

الْفَصِيحُ
فِي

الْمَلِكِ الْأَهْوَلِ وَقَوْلِ النَّحَّاسِ

تأليف

الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن خزم الظاهري

المتوفى سنة ٤٥٦هـ

تحقيق

الدكتور عبد الرحمن عميرة

عميد كلية أصول الدين

جامعة الأزهر - فرع أسبوط

الدكتور محمد إبراهيم نصير

كلية اللغة العربية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

دار الجيـل

بيروت

الْفَصِيحُ
فِي

الْمَلِكِ الْأَهْوَلِ وَقَوْلِ النَّحَّاسِ

تأليف

الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن خزم الظاهري

المتوفى سنة ٤٥٦هـ

الجزء الأول

تحقيق

الدكتور عبد الرحمن عميرة

كلية أصول الدين

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الدكتور محمد إبراهيم نصير

كلية اللغة العربية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

دار الجيمل

بيروت

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع	رقم مسلسل
٣ مقدمة	١
٣ ابن حزم نسبه وحياته	٢
٧ شيوخ ابن حزم	٣
٩ آثاره العلمية	٤
١٣ عناية المسلمين بدراسة الأديان	٥
١٧ كتاب الفصل	٦
٢١ رأى العلماء فى كتاب الفصل	٧
٢٣ لماذا حرصنا على تحقيق كتاب الفصل	٨
٢٥ الخطوات التى اتبعناها فى التحقيق	٩
٢٦ أمثلة لما وقع فى النسخ المطبوعة من قصور	١٠
٢٩ طريقة ابن حزم فى المناقشة	١١
٣٠ النسخ التى اعتمدنا عليها	١٢
٣٣ خاتمة المقدمة	١٣
٣٥ كتاب الفصل	١٤
٣٥ تقديم	١٥
٣٨ البراهين الجامعة الموصلة إلى معرفة الحق	١٦
٤٣ القسم الأول : السوفسطائية	١٧
٤٧ القسم الثانى : القائلون بأن العالم لم يزل وأنه لا مدبر له	١٨
٤٨ الاعتراض الأول	١٩
٤٨ الاعتراض الثانى	٢٠
٤٩ الاعتراض الثالث	٢١

٤٩ الاعتراض الرابع	٢٢
٥٠ الاعتراض الخامس	٢٣
٥٠ افساد الاعتراض الأول	٢٤
٥١ افساد الاعتراض الثاني	٢٥
٥٢ افساد الاعتراض الثالث	٢٦
٥٣ افساد الاعتراض الرابع	٢٧
٥٤ افساد الاعتراض الخامس	٢٨
٥٧ البراهين الضرورية على اثبات حدوث العالم	٢٩
٥٧ برهان أول	٣٠
٥٨ برهان ثان	٣١
٥٩ برهان ثالث	٣٢
٦٢ برهان رابع	٣٣
٦٣ برهان خامس	٣٤
٦٨ أدلة أخرى على حدوث العالم	٣٥
٧١ القسم الثالث : القائلون بأن العالم لم يزل وأن له فاعلاً لم يزل	٣٦
٧٣ القسم الرابع : الكلام على من قال إن للعالم خالقاً لم يزل ، وإن النفس والمكان المطلق الذى هو الخلاء والزمان المطلق الذى هو المدة لم تزل موجودة وأنها غير محدثة	٣٧
٨٦ الفرقة القائلة بتعدد فاعل العالم ومديره	٣٨
٩٣ حجج القائلين بأن الفاعل أكثر من واحد	٣٩
١٠٩ الكلام على النصارى	٤٠
١١٠ المكانية	٤١
١١١ اليعقوبية	٤٢
١٢٨ طبيعة المسيح	٤٣
١٣٣ الكلام على من يقول إن البارئ خلق العالم جملة كما هو بجميع أحواله بلا زمان	٤٤
١٣٧ الكلام على من ينكر النبوة والملائكة	٤٥
١٣٧ البراهمة وابطال آرائهم	٤٦
١٣٩ ضرورة النبوة	٤٧
١٤٠ النبوة في نظر ابن حزم	٤٨
١٤٢ البراهين الدالة على صدق النبوة	٤٩
١٤٥ الفرق بين المعجزة والسحر	٥٠
١٤٩ الكلام على من قال إن في البهائم رسلاً	٥١
١٦١ الرد على من زعم أن الأنبياء عليهم السلام ليسوا أنبياء اليوم ولا الرسل اليوم رسلاً	٥٢
١٦٥ الكلام على من قال بتناسخ الأرواح	٥٣
١٧١ الكلام على من أنكر الشرائع من المنتهين إلى الفلسفة بزعمهم وهم أبعد الناس عن العلم بها جملة	٥٤
١٧١ الكلام على اليهود وعلى من أنكر التثليث من النصارى ومذهب الصابئين وعلى من أقر بنبوة زرادشت من المجوس وأنكر من سواه من الأنبياء عليهم السلام	٥٥
١٧٧	

٢٠١	فصل من مناقضات ظاهرة وتكاذيب واضحة في الكتاب الذى تسمية اليهود التوراة وفى سائر كتبهم وفى الأناجيل الأربعة يتيقن بذلك تحريفها وتبديلها وأنها غير الذى أنزل الله عز وجل ..	٥٦
٢٠٢	التوراة السامرية	٥٧
٢٠٢	عدم الاختلاف فى توراة اليهود	٥٨
٢٠٣	الكلام عن الأنهر فى التوراة	٥٩
٢٠٧	ادعاء التوراة أن آدم إله من الآلهة	٦٠
٢٠٧	فصل	٦١
٢٠٨	فصل عن قاتل قابيل	٦٢
٢٠٨	كلام التوراة عن هابيل	٦٣
٢٠٩	ادعاء التوراة أن أولاد الله اتخذوا نساء	٦٤
٢٠٩	فصل	٦٥
٢١٠	اضطراب التوراة فى أعمار البشر	٦٦
٢١١	مباركة نوح لابنه سام	٦٧
٢١٢	اضطراب التوراة فى تحديد أعمار أبناء نوح والطوفان	٦٨
٢١٣	قول التوراة بتشريد نسل ابراهيم عليه السلام	٦٩
٢١٧	ادعاء التوراة بأن نسل ابراهيم يملكون من النيل إلى الفرات	٧٠
٢١٨	اخراج ابراهيم من أتون الكردانيين إلى بلد آمن	٧١
٢١٩	التقاء ابراهيم بالملائكة عليهم السلام	٧٢
٢٢١	بشرى ابراهيم بانجاب ولد	٧٣
١٢٢	فصل	٧٤
٢٢٢	طلب ابراهيم من ربه عدم هلاك قوم لوط جميعا	٧٥
٢٢٣	ادعاء التوراه على لوط عليه السلام بمضاجعة ابنتيه	٧٦
٢٢٥	فرعون يأسر سارة زوجة ابراهيم عليه السلام	٧٧
٢٢٦	إدعاء التوراة أن لابراهيم عليه السلام أكثر من زوجة	٧٨
٢٢٦	فصل	٧٩
٢٢٧	طلب اسحاق من ابنه عيسو أن يصيد صيداً	٨٠
٢٣٠	ذكر خدمة يعقوب لخاله لابان وتزويجه رحيل	٨١
٢٣٢	عودة يعقوب من رحلته ومع زوجاته	٨٢
٢٣٤	فصل	٨٣
٢٣٤	فصل	٨٤
٢٣٥	فصل	٨٥
٢٣٥	حجة يعقوب لابنه يوسف عليهما السلام	٨٦
٢٣٦	ذكر بيع يوسف عليه السلام	٨٧
٢٤٢	أولاد يعقوب المولودين بالشام	٨٨
٢٤٢	فصل	٨٩

٢٤٣ بركة يعقوب عليه السلام لأولاده	٩٠
٢٤٥ فصل	٩١
٢٤٥ تنبأ التوراة باعطاء أولاد يهوذا القيادة	٩٢
٢٤٦ ارسال موسى عليه السلام لفرعون	٩٣
٢٤٧ معجزات موسى أمام فرعون	٩٤
٢٥٠ فصل	٩٥
٢٥٠ ذكر بعض المعجزات لموسى	٩٦
٢٥٢ اضطراب التوراة في ذكر مدة بقاء بني اسرائيل بمصر	٩٧
٢٥٣ التوراة المحرفة تصف الآله بألفاظ لا تليق	٩٨
٢٥٤ وصف التوراة للمن النازل من السماء	٩٩
٢٥٥ تجسيم التوراة للإله ووصفه بصفات البشر	١٠٠
٢٥٦ التوراة تتهم هارون عليه السلام بصناعة العجل	١٠١
٢٥٨ الإله يستجيب لتضرع موسى عليه السلام في العفو عن بني اسرائيل	١٠٢
٢٥٩ طلب الإله أن يذهب موسى وقومه إلى فلسطين	١٠٣
٢٦٠ إدعاء التوراة أن الله وعد موسى أن يراه من ظهره لا من وجهه	١٠٤
٢٦١ تخطيط كتب اليهود في عددهم حين خروجهم من مصر	١٠٥
٢٦١ ذكر التوراة لقبائل بني اسرائيل الخارجين من مصر	١٠٦
٢٦٥ فصل	١٠٧
٢٧٧ شوق بني اسرائيل إلى حضرات الأرض	١٠٨
٢٨٠ معاندة هارون ومريم لموسى عليهم السلام	١٠٩
٢٨١ طلب موسى من الأسباط أن يخرجوا للأرض المقدسة	١١٠
٢٨٢ طلب موسى من قومه عدم السماع لأدعياء النبوة	١١١
٢٨٤ فصل	١١٢
٢٨٧ كيف حرفت التوراة	١١٣
٢٩١ ملوك الأسباط العشرة	١١٤
٣٢٣ فهرس الآيات القرآنية	١١٥
٣٣٩ فهرس الأحاديث	١١٦
٣٤١ فهرس الفرق والملل والمذاهب	١١٧
٣٤٣ فهرس الأشعار	١١٨
٣٤٥ فهرس البلدان والأماكن	١١٩
٣٥١ فهرس الكتب	١٢٠
٣٥٣ فهرس الأعلام	١٢١
٣٦٧ ثبت المراجع	١٢٢
٣٧٣ فهرس الموضوعات	١٢٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

نحمدك اللهم حمدًا يوافق نعمك ، ويكافي مزيدك ، ونصلي ونسلم على خاتم أنبيائك ، وصفوة خلقك ، سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين وأصحابه الهداة الراشدين ، ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين .

اللهم إنا نبرأ إليك من الحول والطول ، ونسألك التوفيق لما ترضاه من العمل والقول ، ونعوذ بك أن نتكلف ما لا نحسن ، أو نقول ما لا نعلم ، أو نمارى في الحق ، أو نجادل عن الباطل ، أو نتخذ العلم صناعة ، أو الدين بضاعة « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا(*) » « ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم(**) » .

يسعدنا أن نقدّم للقراء كتاب « الفصل : في الملل والأهواء والنحل » لابن حزم الظاهري .

ابن حزم نسبه وحياته

وابن حزم : هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم . لقب ألقابًا كثيرة منها الإمام الأوحّد ، الحافظ ، العالم ، ناصر الدين .

ولد ابن حزم « بقرطبة » (٣٨٤هـ - ٩٩٤م) ، وكان أبوه وزيرًا للحاجب المنصور ،

(*) سورة البقرة رقم ٢٨٦ .

(**) سورة الحشرة آية رقم ١٠ .

وهو بحق كما ذكر ابن بشكوال : من أهل العلم والأدب والخير وكان له في البلاغة يدقوية « ولا جرم أن هذه الخلال الكريمة التي أضفتها الأقدار على والد ابن حزم هي التي أهلته لمنصب الوزارة الذي اختاره له ابن أبي عامر الذي عرف بدقة حكمه ونفوذ بصيرته في الحكم على الرجال وتمييز جواهرهم »^(١).

فشب ابن حزم « في منت ليشم » في كورة « لبله » في حياة مترفة شأن أبناء الوزراء والأمراء الذين يجدون كل وسائل المتع والبذخ ميسرة لهم ، ويصور لنا ابن حزم جانب من حياته المترفة في رحلة مع أصدقائه فيقول :

« تنزهت أنا وجماعة من إخواني من أهل الأدب والشرف إلى بستان لرجل من أصحابنا ، فجلسنا ساعة ، ثم أفضى بنا القعود إلى مكان ، فتمددنا في رياض أريضه وأرض عريضة ، للبصر فيها منفسح ، وللنفس لديها مسرح ، بين جداول تطرد كإباريق اللجين ، وأطياف تغرد بألحان تزرى بما أبدعه معبد^(٢).... وظلال مظلة تلاحظنا الشمس من بينها فتتصور بين أيدينا كرقاع الشطرنج ... وأنهار متدفقة تنساب كبطون الحيات لها خريز يقوم ويهدأ ... الخ^(٣)

غير أن سقوط الدولة العامرية - التي رفع الحاجب المنصور قواعدها - طوّح فجأة بمجد أسرته وجاهاها ، فقذفت به الحرب الأهلية بادئ الأمر إلى (المَرِيَّة) ، حتى إذا غلب سليمان على أمره - أنهم بالتواطؤ مع الأمويين ، ونفى بعد اعتقال دام عدة شهور . وفي « بلنسية » اتصل بعبد الرحمن الرابع الأموي الذي استطاع أن يحتفظ بخلافته فترة من الزمان هناك ، فلما كانت (١٠١٨ م) تمكن ابن حزم من العودة إلى مسقط رأسه حيث وزر « لعبد الرحمن الخامس » الخليفة الأموي سبعة أسابيع بين أواخر سنة ١٠٢٣ م وأوائل سنة ١٠٢٤ م ، وفي سنة ١٠٢٧ م نجده في شاطبة حيث اختتم صفحة شبابه برسالته في الحب الإنساني التي تحدث عنها في كتابه « طوق الحمامة » ، وهو من أقدم المؤلفات التي شرحت نظرية الحب الإنساني .

وما هي إلا فترة يسيرة حتى شرع في وضع مؤلفه الديني التاريخي العظيم « الفصل في الملل والأهواء والنحل » وهو كتاب لم يسبق إلى مثله في الفكر العالمي ، عرض فيه لمختلف الفرق الإسلامية ، وللديانيتين اليهودية والنصرانية أيضاً بأقصى النقد والدعة .

وكان ابن حزم في أول أمره شافعي المذهب ، ولكنه أصبح من الظاهرية الذين يرفعون لواء

(١) ابن حزم للأستاذ طه الحاجري ص ٣٢ .

(٢) أحد رجال الغناء والموسيقى المميزين .

(٣) طوق الحمامة لابن حزم ص ١٣٣ وما بعدها .

الإسلام كما كان عليه منذ نشأته الأولى ، وشاركهم مواقفهم ضد الأشعرية ، وضد الصوفية ،
وتقديس الأولياء وضد الخرافات جميعها .

وفي النصف الثاني من حياته وضع عددًا ضخمًا من المؤلفات التاريخية والفقهية وقد وجد
الأمن عند حاكم جزيرة « ميورقة » أحمد بن شدياق طوال عشر سنوات تمكن في نهايتها أبو الوليد
الياجي أحد فقهاء المالكية من إبعاده عنها بسبب خلاف نشب بينهما .

ومهما يكن من أمر فقد قضى ابن حزم آخر سنى حياته مع أسرته حيث توفي
عام ٤٥٦ هـ (٤).

(٤) راجع تاريخ الشعوب الإسلامية : لبروكلمان ص ٣١٣ ، ٣١٤ - نقله إلى العربية أمين فارس ومنير العليكي ط دار العلم
للملايين - بيروت وكذلك الإسلام والعرب لروم لاندو - ط دار العلم للملايين - بيروت ١٩٦٢ م وللإستزادة من التفاصيل التاريخية لحياة
ابن حزم راجع كتابه (طوق الحمامة) .

شيوخ ابن حزم

ابن حزم الذى نشأ فى قصور الأمراء ، وترى على موائد الوزراء ، وفتح عينيه على جهابذة الفكر والأدب ، فنهل من ينابيعهم وقطف من بساتينهم ، وعرف فى مقاعد الدرس شوارد اللغة وأسرار الشريعة وفقه الحياة ، ولقد اختار له والده مجموعة خيرة من رجال الإسلام وعمالقة الأدب . وكان ثمرة ذلك تكوين ابن حزم فقيه الإسلام وشيخ العلماء . ومن هؤلاء الشيوخ :

١ - أبو محمد الرهونى عبد الله بن يوسف بن نامى . وكان رجلاً صالحاً خيراً فاضلاً لا يقف بباب أحد ، وكان مجوداً للقرآن ، حسن الخلق ، جيد العقل خاشعاً ، كثير البكاء متحريراً فيما يسمع متحفظاً ورعاً فى دينه^(٥) .

٢ - مسعود بن سليمان بن مفلت أبو الخيار - وعنه أخذ القول بالظاهر حتى صار فيه إماماً متفرداً قال الضببى : مسعود فقيه عالم زاهر يميل إلى الاختيار والقول بالظاهر ذكره أبو محمد ابن حزم وكان أحد شيوخه^(٦) .

٣ - أبو القاسم عبد الرحمن بن أبى يزيد المصرى الذى ذكره ابن حزم فقال : وأذكر فى مثل هذا إبان الاضطرابات السياسية أنى كنت مجتازاً فى بعض الأيام بقرطبة فى مقبرة باب عامر فى جماعة من الطلاب ونحن نريد مجلس الشيخ أبى القاسم عبد الرحمن بن أبى يزيد المصرى بالرصافة أستاذى - رضى الله عنه^(٧) .

(٥) ابن حزم - طه الحاجرى ص ٧١ وما بعدها .

(٦) بغية الملتبس ص ٤٦٧ .

(٧) طوق الحمامة ص ١٠٢ .

٤ - أبو عمر أحمد بن محمد بن الجسور ، وكان أول من جلس بين يديه واستمع إلى حديثه ولا شك أنه كان عالمًا جليلاً حبيب إليه العلم وقربه من العلماء ووضعه على أول الطريق .

٥ - محمد بن الحسن المذحجي القرطبي المعروف بابن الكنانى ، وكان أديبًا شاعرًا طبيبًا له في الطب رسائل ، وكتب في الأدب ، ومات بعد الأربعمائة ذكر ذلك ابن ماكولا في كتاب « الأكمال » في باب الكنانى نقلًا عن الحافظ أبى عبد الله الحميدى^(٨) وابن حزم يدعوه باستاذة حين يعرض في رسالته في فضل علماء الأندلس . ويذكر كتبه في الطب ويصفها بأنها « كتب رفيعة حسان » ويذكر رسائله الفلسفية ويصفها بأنها مشهورة متداولة وتامة الحسن ، فائقة الجودة ، عظيمة المنفعة » .

٦ - على عبد الله الأزدي المعروف بابن الفرضى ، وهذا الشيخ لم ير فعله بقرطبة في سعة الرواية ، وحفظ الحديث ، ومعرفة الرجال والافتنان في العلوم ، إلى الأدب البارع ، والفصاحة المطبوعة ، إلى غير ذلك من الصفات الحميدة^(٩) .

هؤلاء بعض شيوخ ابن حزم ولا نستطيع أن نحيط بهم جميعًا لأنهم فوق الحصر والعد ومن تلقى المعرفة على هؤلاء العلماء الأفذاذ يستحق ما وصفه به ابن بشكوال حيث قال :

كان أبو محمد أجمع أهل الأندلس قاطبة لعلوم أهل الإسلام وأوسعهم معرفة مع توسعه في علم اللسان ووفور حظه من البلاغة والشعر والمعرفة بالسير والأخبار^(١٠) .

(٨) ابن خلكان - الوفيات ج ٣ ص ١٤ .

(٩) ابن بشكوال الصلة ٢٥٣/١ .

(١٠) ابن خلكان الوفيات ج ٣ ص ١٤ .

آثاره العلمية

آثاره العلمية

تحتل آثار ابن حزم العلمية مكاناً هاماً في كل مجال من مجالات العلم والمعرفة ، ولا يفوتنا في هذا المجال أن نشير إلى أهم هذه الكتب والمؤلفات :

- ١ - إبطال القياس والرأى والاستحسان والتقليد : بروكلمان « المعلمة الإسلامية »
- ٢ - الاتصال : هكذا ذكره في كشف الظنون : ٢ / ٢٥٨ .
- ٣ - الإحكام لأصول الأحكام : بروكلمان : مطمع الأنفس ، كشف الظنون ، مطبوع في مجلدين - طبع بالقاهرة ١٩٠٨ .
- ٤ - الأخلاق والسير : طبع بالقاهرة .
- ٥ - الاستقصاء : (لم يذكره أحد ، وإنما يوجد في رسالة الزركشي : « الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة » ص ٧٩ - طبع المكتبة الهاشمية بدمشق .
- ٦ - أسماء الصحابة الرواة ، وما لكل منهم من الأحاديث : بروكلمان - الذيل .
- ٧ - أسماء الله الحسنى : بروكلمان : الذيل . قال الغزالي : « وجدت في أسماء الله الحسنى كتاباً ألفه أبو محمد بن حزم يدل على عظم حفظه وسيلان ذهنه . (تذكر الحفاظ) .
- ٨ - الأصول والفروع : بروكلمان - الذيل .
- ٩ - إظهار تبديل اليهود والنصارى للتوراة والإنجيل ، وبيان تناقض ما بأيديهم من ذلك

مما لا يحتمل التأويل . : بروكلمان - الذيل - كشف الظنون .

١٠ - الإمامة والسياسة : إرشاد الأريب : في قسم سير الخلفاء ومراتبها ، والندب والواجب منها : (ياقوت : المقرئ - واسمه في المقرئ « الإمامة والخلافة » .

١١ - الإيصال إلى فهم كتاب الخصال الجامعة لمحصل شرائع الإسلام في الواجب والحلال والحرام : (بروكلمان - الذيل) . قال في « كشف الظنون » بصدد الكلام على كتاب الخصال الجامعة لمحصل شرائع الإسلام في الواجب والحلال والحرام : شرحه ابن حزم وسماه : « الإيصال إلى فهم كتاب الخصال ، وهو شرح كبير أورد فيه أقوال الصحابة والتابعين ، ومن بعدهم من الأئمة في مسائل الفقه ودلائله ، زاد ابن خلكان : « والحجة لكل طائفة وعليها ، وهو كتاب كبير ، قال الإمام أبو محمد بن العربي ، أحد كبار تلاميذ ابن حزم القارئين عليه أكثر تواليفه : « كان عند الإمام أبي محمد بن حزم كتاب الإيصال في أربعة وعشرين مجلدًا بخط يده ، وكان في غاية الإبداع : (إرشاد الأريب) .

١٢ - البيان عن حقيقة الإيمان : الذيل .

١٣ - التحقيق في نقد زكريا الرازي في كتابه العلم الإلهي - الذيل - أشار إليه ابن حزم في كتاب الفصل ١ : ٣ .

١٤ - التقريب لحدود المنطق : الذيل . صاعد . كشف الظنون ، والمدخل إليه بالألفاظ العامية ، والأمثلة الفقهية لا بالألفاظ الفلاسفة ، جاء في كشف الظنون : ١ / ٣١٩ تقريب في المنطق لابن حزم الظاهري ، وهو مختصر جعله مدخلًا إليه ، وأورد الأمثلة الفقهية بالألفاظ عامية . بحيث أزال سوء الظن عنه .

وقد عاب هذا الكتاب كثير ممن ترجموا له ، فقال « صاعد » في الطبقات ص ١١٨ : « بسط فيه القول على تبين طرق المعارف ، واستعمل فيه أمثلة فقهية ، وجوامع شرعية ، وخالف « أرسطاطاليس » واضع هذا العلم في بعض أصوله مخالفة من لم يفهم غرضه ، ولا ارتاض في كتابه ، فكتابه من أجل هذا كثير الغلط ، بين السقط » .

وقال أبو مروان بن حيان في « إرشاد الأريب - في ترجمة ابن حزم : وله في بعض تلك الفنون ، يعنى المنطق والفلسفة ، كتب كثيرة ، غير أنه لم يغل فيها من غلط وسقط ، لجراسته في التسوّر على تلك الفنون ، ولا سيما المنطق فإنهم زعموا أنه زلّ هنالك ، وضلّ في شكول المسالك ، وخالف أرسطاطاليس واضعه مخالفة من لم يفهم غرضه ، ولا ارتاض . وقد حقق

هذا الكتاب الدكتور إحسان عباس ، وسماه : « التقريب لحد المنطق ، والمدخل إليه بالألفاظ العامة والأمثلة الفقهية : « منشورات دار مكتبة الحياة - السودان » .

١٥ - التلخيص لوجود التلخيص - الذيل . وفي بعض المصادر ، التلخيص والتلخيص في المسائل النظرية وفروعها التي لا نصّ عليها في الكتاب والحديث .

١٦ - تنوير القياس : الذيل ..

١٧ - التوفيق إلى شارع النجاة باختصار الطريق - الذيل .

١٨ - الجامع في صحيح الحديث باختصار الأسانيد - الذيل ، زاد ياقوت : والاقتصار على أصحها ، واجتلاب أكمل ألفاظها ، وأصحّ معانيها .

١٩ - جمهرة الأنساب : بروكلمان - المعلمة الإسلامية - كشف الظنون . عينت المعلمة الإسلامية وضع هذا الكتاب في سنة ٤٥٠ هـ ، وذكرت أن ابن خلدون يعتمد عليه ، ويذكره كثيراً في كتابه ، نشر وترجم في مدريد عام ١٨٩٢ هـ - وحققه الاستاذ : عبد السلام هارون وجاء في النشرة الشهرية لدار الكتب يوليو سنة ١٩٣٨ م عن هذا الكتاب ما يلي :

أوله : الحمد لله مبيد القرون الأولى ، ومزيل الدول ، خالق الخلق

صدره بجملة من الأحاديث الدالة على فضل النسب ، وبين أن من فوائده اختيار الخليفة من القرشيين ، وذكر باباً في أقسام الفن جملة ، ثم ذكر أولاد عدنان من ولد إسماعيل ، وأولاد كنانة ، وأولاد النضر ، وأولاد فهر ، وأولاد عبد المطلب ، وأولاد أبي طالب ، وغيرهم على سبيل الإجمال ، ثم ذكر قبائل العرب ، وأنسابهم ، ويطونهم ، وأفخاذهم ، وما تفرّع منهم .

٢٠ - الدرة : في تدقيق الكلام فيما يلزم الإنسان اعتقاده ، والقول في الملة والنحلة

باختصار وبيان (الذيل) .

٢١ - طوق الحمامة ويعتبر من أوائل مصنفات ابن حزم كتبه في شاطبه حوالي

عام ٤١٨ .

٢٢ - الرد على ابن النغريلة حقه د . إحسان عباس .

٢٣ - المحلى حقه الشيخ أحمد شاكر وعبد الرحمن الجزيري وأتمه محمد منير الدمشقي في

أحد عشر مجلداً عام ١٩٥٨ م .

٢٤ - الفصل في الملل والأهواء والنحل : وهو موضوع هذا التحقيق .

هذا ثبت بأهم المؤلفات التي نسبت إلى ابن حزم وقد وجد بعضها عناية المحققين ، وما زال

بعضها الآخر في حاجة إلى أن يعكف عليه بالدراسة والتحقيق لتحقيق الفائدة من علم هذا العالم الكبير . وقد اعتمدنا في هذا الثبت على ما ذكره الأستاذ سعيد الأفغاني ورسائله المفاضلة بين الصحابة في كتابه ابن حزم ، وعلى ما جاء في كشف الظنون وما ذكره المحققون المحدثون .

عناية المسلمين بدراسة الأديان

عناية المسلمين بدراسة الأديان :

وبهنا في هذا التمهيد أن نكشف عن منزلة كتاب « الفصل في الملل والأهواء والنحل » بين الكتب التي ألفت في الأديان ، وبالتالي نوضح عناية المسلمين بهذه الدراسة :

فكثير من المشتغلين بدراسة الأديان — في الشرق والغرب — يكادون يتفقون على أن المسلمين كانوا أول من وضع بعض القواعد المنهجية لدراسة الملل والنحل وأنَّ غيرهم ممَّن اشتغل بهذه العلوم اتَّبَع قواعدهم ، واستفاد من محاولاتهم .

ولقد بدأ اهتمام المسلمين بدراسة كتب الأديان السماوية والعقائد المذهبية مبكراً .

ويذكر صاحب كتاب الفهرست : أن أحمد بن عبد الله بن سلام ترجم للخليفة هارون الرشيد التوراة والإنجيل ، وأنه تحرَّى الدقة في الترجمة^(١١) .

فإذا صحَّ ما يقوله أبو الفرج محمد بن إسحاق البغدادي المعروف بالوراق صاحب كتاب الفهرست فإنَّ معناه وجود ترجمة عربية للعهدين ؛ القديم والجديد في أواخر القرن الثاني للهجرة .

والمستعرض للجزء الأول من الكتاب المعروف بتاريخ اليعقوبى يجد بيانات عن الأناجيل الأربعة ، واستشهادات من نصوصها تدلّ على اطلاعه عليها ، والعكوف على دراستها^(١٢) .

ويذكر ابن جرير الطبري في تاريخه أيضاً فقرات عن عيسى عليه السلام ، ونماذج من أقواله^(١٣) .

وأورد المسعودى في كتابه « مروج الذهب » بعضاً من أخبار ملوك الروم المنتصرة ، ذكر فيها المجامع الدينية التي أسماها « سندوسات^(١٤) » .

وذكر في موضع آخر من كتابه السابق أنه تناول دراسة الملل والنحل في كتابه المسمى « المقالات في أصول الديانات^(١٥) » .

وقد أورد « البيرونى » كتاباً في ديانات الهند أسماه « تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مردولة » .

وعقد « البارون كاردى فو » موازنة بين ما كتبه كل من البيرونى والمسعودى عن المسيحية فقال :

(أما البيرونى : فكان أكثر معرفة من المسعودى بالمسيحية ، وقد أخذ عن « النساطرة » عندما صنّف كتابه « الآثار الباقية عن القرون الخالية » ، وكان يعرف كثيراً من نصوص الأناجيل^(١٦) .

ومما يلفت النظر في المؤلفات الخاصة « بالملل والنحل » الحيز الكبير نسبياً الذى تشغله ديانات الفرس والهنود مما يدل على قوة التيارات الفكرية ، والمستعرض لكتاب الفهرست يرى صدق ما نرمى إليه :

ففى الجزء الخاص الذى عقده أبو الفرج الوراق للمذاهب والاعتقادات يستغرق أكثر من خمسين صحيفة ، ويخص الحديث عن التوراة والإنجيل خمس صفحات ، والفرق المسيحية صحيفة واحدة^(١٧) .

ومن القواعد التى التزمها المسلمون فى الدراسات المقارنة للملل والنحل الحيدة التامة فى عرض وجهة نظر الآخرين ، دون أية محاولة للرد عليها أو إظهار بطلانها أو تهافتها قبل إتمام العرض .

(١٢) تاريخ اليعقوبى : ٥٢ - ٦٣ .

(١٣) تاريخ الرسل والملوك : ٢ ص ٢٤ ، ٢٥ .

(١٤) سندوسات : أى مجمع دينى : مروج الذهب ط بولاق ج ١ ص ١٥٢ .

(١٥) المصدر السابق : ج ١ ص ١٧ .

(١٦) مقدمة كتاب الرد الجميل للغزالي - تحقيق الأستاذ/عبد العزيز عبد الحق : ٧٦ .

(١٧) المصدر السابق : ٧٧ بتصرف .

ومما يصدق عليه ذلك كتاب « مقالات الإسلاميين » لأبي الحسن الأشعري ت ٣٢٤ هـ .
 وكتاب « الملل والنحل » للشهرستاني المتوفى ٥٤٨ هـ ، وكتاب « مقاصد الفلاسفة » للغزالي .
 أما فيما يتعلق بالمؤلفات الجدلية الخاصة بالمسيحية فمن أقدم ما ذكر منها رسالة الجاحظ
 « الردّ على النصارى » .

ونشطت الحركة الجدلية بين المسلمين والمسيحيين في العراق والشام ومصر ولكنها بلغت
 ذروتها في الأندلس لكثرة المسيحيين واليهود في تلك البلاد .

ومن الرسائل الجدلية القصيرة التي كتبها علماء المسلمين في الأندلس :

١ - الردّ على اليهود : للرقيلي .

٢ - الردّ على النصارى : لأبي القاسم القيسي .

وقد نشر « بلاثيوس » النصّ العربيّ لهما مع ترجمته إلى الأسبانية . وكتاباً لابن أبي عبيدة
 في الردّ على النصارى .

على أن أعظم ما ألف من الكتب الجدلية في الأندلس هو كتاب « الفصل في الملل والأهواء
 والنحل » لأبي محمد علي بن حزم المتوفى ٤٥٦ هـ .

كتاب الفصل

« كتاب الفصل » :

حرص « ابن حزم » على أن يبدأ أيًا من مؤلفاته بتحديد موضوع بحثه ، وتعيين خطته في الدراسة ، والنص على الهدف الذي قصد إليه من وراء تأليفه .

فقد نص في مقدمة كتابه « الفصل » على الغرض الذي من أجله تعرض لدراسة الديانات والملل فقال :

« إن كثيراً من الناس كتبوا في افتراق الناس في دياناتهم ، ومقالاتهم كتباً كثيرة جداً ، فبعضهم أطال وأسهب ، وأكثر وهجر واستعمل الأغاليط والشغب ، فكان ذلك شاغلاً عن الفهم ، قاطعاً دون العلم . وبعضٌ حذف وقصّر ، وقلل واختصر وأضرب عن كثير من قوى معارضات أصحاب المقالات ، فكان في ذلك غير منصف لنفسه في أن يرضى لها بالغبن في الإبانة ، وظالماً لخصمه في أن لم يوفه حقّ اعتراضه ، وباخساً حق من قرأ كتابه إذ لم يغنه عن غيره ، وكلهم .. عقّد كلامه تعقيداً يتعذر فهمه على كثير من أهل الفهم ، وحلّق على المعاني من بعد ، حتى صار ينسى آخر كلامه أوله ، وأكثر هذا منهم ستائر دون فساد معانيهم فكان هذا منهم غير محمود في عاجله وآجله » .

وهذه المقدمة تدلنا على منهج « ابن حزم » الذي أخذ به نفسه منذ البداية منهج التزام الوضوح في الرأى ، واجتناب التعقيد في الفكر ، واستيفاء حجج الخصوم عند العرض .

وكتاب « الفصل » مكوّن من خمسة أجزاء .

الجزء الأول :

تحدّث فيه بعد مقدمة مختصرة عن رءوس الفرق المخالفة ، ثم وضع البراهين الجامعة الموصلة إلى الحق ، وانتقل بعد ذلك إلى الكلام عمن أبطلوا الحقائق ، وهم السوفسطائية فعرض أقوالهم ، وناقشهم وردّ عليهم ، ثم تكلم بعد ذلك عن أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، وعدد فرقهم ، وناقش الإنجيل والتوراة التي بين أيديهم ، وبيّن أنّها من وضع أفكّ جاهل غرّو بهم وضحك على عقولهم .

وختم الجزء الأول بالحديث عن التناسخ ، مع عرض مستفيض لحقيقة الروح في منهج الإسلام .

وبالإضافة إلى ما سبق نجد أنه في عرضه للجزء الأول دافع عن الفلسفة بقوله :

« إنَّ الفلسفة على الحقيقة إنما معناها وثمرتها ، والغرض المقصود نحوه بتعلمها ليس هو شيئاً غير إصلاح النفس ، وهذا نفسه لا غيره هو الغرض في الشريعة ، هذا ما لا خلاف فيه بين أحدٍ من العلماء بالفلسفة ، ولا بين أحدٍ من العلماء بالشريعة .. اللهم إلا لمن انتمى إلى الفلسفة بزعمه وهو ينكر الشريعة بجهله على الحقيقة بمعاني الفلسفة ، وبعده عن الوقوف على غرضها ومعناها^(١٨) » .

وخلاصة هذا النص : « أن ابن حزم يرى أن غاية الشريعة هي الحكمة العلمية أو إصلاح النفس » ، وهذا ما ترمى إليه الفلسفة .

ويدحض ابن حزم حجج السوفسطائيين بالأدلة العقلية المعروفة فيقرر أنه لا موجب للطعن في شهادة الحواس بحجة أنها قد تخطئ أحياناً ، فإن الخطأ قد يكون لآفة داخلية على الحواس .

ويردّ على الشكّك منهم فيقول :

« أشكّكم موجود صحيح منكم أم غير صحيح ولا موجود .. ؟

فإن قالوا : هو موجود صحيح ممّا أثبتوا أيضاً حقيقة ممّا ، وإن قالوا : هو غير موجود نفوا الشكّ وأبطلوه ، وفي إبطال الشكّ إثبات الحقائق أو القطع على إبطالها^(١٩) » .

(١٨) الفصل : ج ١ ص ٩٤

(١٩) الفصل : ١ : ٩٠٨

والجزء الثاني :

يتكلم فيه عن الأناجيل الأربعة وبيان ما فيها من التناقض والكذب ، ثم ينتقل بعد ذلك إلى الحديث عن فرق أهل الإسلام ، وخروج أكثر هذه الفرق عن دين الإسلام ، ثم يفرد الكلام عن التوحيد وقضايا الذات والصفات الإلهية وما يتصل بهذه القضايا من آراء وأفكار .

وابن حزم في تفنيده لآراء الأناجيل أو التوراة يعتمد على الأوليات العقلية والمقدمات البديهية ، فيقدم بين يدي القارئ النص من الإنجيل أو التوراة ثم يوضح ما فيها من تناقض أو استحالة أو خروج على قواعد العقل .

من ذلك ما أورده نقلاً عن سفر الخروج من أن الله قال لموسى : « إنه سيهلك بنى إسرائيل ، وسبقده هو على أمة أخرى عظيمة ، وكان الله يكلم موسى فمأ لفم كما يكلم المرء صديقه ، فلم يزل موسى يتودد إلى ربه ويطلب إليه المغفرة حتى أخذ الرب بقول موسى ، ورضى عن شعب إسرائيل » . ثم يعقب ابن حزم على هذه الواقعة بقوله .

« إن في هذا الفصل من السخف غير قليل ، لأن فيه البُداء ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، وفيه التكليم فمأ لفم ، وتحقيق التجسيم والتناقض على الباري تعالى في كلامه وفعله دون تأويل ، ولا مخرج لهم من هذا^(٢٠) » .

وهو في ردّه على أهل الكتب السماوية يتبع طريقته الظاهرية في معالجة المواضيع بوضوح وصراحة بعيداً عن الغموض والتعمية والتزييف الفكري ..

فهو لا يؤول كالباطنية ، ولا يقيس كالحنفية ، ولا يكتنى ولا يورى ، ولا يغمغم بل يمشی قدماً واضحاً صريحاً ، ولا يحمّل اللفظ أكثر مما يطيق من معنى ، ولا يدعى دعوى إلا أرفقها بشاهدها ، وأيدها بمرورى متسلسل الإسناد^(٢١) .

والجزء الثالث :

تناول فيه الكلام عن القرآن وإعجازه ، والقضاء والقدر ، والاستطاعة ، والهدى ، والتوفيق ، وخلق الله عز وجل لأفعال خلقه ، وعن الإيمان والكفر ، والطاعة والمعصية ، والوعد والوعيد ، ومكان المشيئة الإلهية من كفر الكافر وفسق الفاسق .

ولقد نالت مشكلة الجبر والاختيار اهتمام ابن حزم ، وبيدأ حديثه فيها بحصر الإجابات الممكنة على هذه المشكلة ، ورأى أنها تنقسم إلى رأيين أصليين : رأى يرى أهله أن الإنسان مجبر

(٢٠) الفصل : ١٦١ ، ١٦٢ .

(٢١) مقدمة كتاب حجة الوداع لابن حزم ، تحقيق ممدوح حقي ط دمشق دار اليقظة العربية ص ٨ .

على أفعاله ، وأنه لا استطاعة له أصلاً ، وهذا قول « جهم بن صفوان » ، وطائفة من الأزارقة .
ورأى آخر يرى أصحابه أن الإنسان ليس مجبراً بل هو يملك قوة أو استطاعة بها يفعل
ما اختار فعله .

وأصحاب هذا الرأي الأخير منقسمون إلى فريقين : فريق يرى أن الاستطاعة التي يكون بها
الفعل لا تكون إلا في الفعل ولا تنفذ منه ألبته . وهذا رأى الأشعرى وبعض طوائف المرجئة .
وفريق آخر : يرى أن الاستطاعة التي يكون بها الفعل موجود في الإنسان قبل الفعل ، وهذا
هو رأى المعتزلة .

وقد انقسم أصحاب هذا الرأي الأخير إلى فرق ، فقال بعضهم إنَّ الاستطاعة قبل الفعل
ومع الفعل أيضاً ، وأنَّ في وسع الإنسان أن يقبل على فعله أو أن يتركه ، وهو قول بشر
ابن المعتز ، بينما ذهب « أبو الهذيل العلاف » إلى أن الاستطاعة لا تكون مع الفعل ألبته ،
ولا تكون إلا قبله ، ثم تفنى مع أول وجود الفعل . في حين ذهب آخرون وعلى رأسهم النظام إلى
أن الاستطاعة ليست شيئاً آخر غير نفس المستطيع^(٢٢) .

الجزء الرابع :

يتناول فيه الكلام عن الأنبياء والرسل ، والكلام عن الملائكة ، والكلام في الشفاعة
والميزان ، والكلام في القيامة وتغيير الأجساد ، والإمامة ، والفضل والمفاضلة بين الصحابة ، ويتناول
الكلام عن حرب علي ومن حاربه من الصحابة ، وم يصلح عقد الإمامة ؟ ، وذكر العظام المخرجة
إلى الكفر . ثم ذكر شنع الشيعة والخوارج والمعتزلة والمرجئة .

الجزء الخامس :

تكلم فيه عن السحر ، والمعجزات ، والجن ، والطبائع . ونبوة النساء ، وتكلم عن الرؤيا ،
وأى الخلق أفضل ؟ وعن الفقر والغنى ، والاسم والمسمى ، وقضايا النجوم ، وفي البقاء والفناء ،
وفي المعدم ، والحركة والسكون ، وفي الجواهر والأعراض ، والجسم والنفس .

ويختم الكلام عن المعارف بعرض أقوال العلماء فيقول : « اختلف الناس في المعارف فقال
قائلون : المعارف كلها باضطرار إليها ، وقال آخرون : المعارف باكتساب لها ، وقال آخرون :
بعضها باضطرار وبعضها باكتساب .

قال أبو محمد : والصحيح في هذا الباب : أن الإنسان يخرج إلى الدنيا ليس عاقلاً ، لا معرفة له بشيء ، كما قال عز وجل : « والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً »^(٢٣) . ثم يقول : العلم والمعرفة اسمان واقعان على معنى واحد ، وهو اعتقاد الشيء على ما هو عليه ، وتيقنه به ، وارتفاع الشكوك عنه ، ويكون ذلك إما بشهادة الحواس ، وأول العقل ، وإما ببرهان راجع من قرب أو من بعد إلى شهادة الحواس . أو أول العقل ، وإما باتفاق وقع له في مصادفة اعتقاد الحق خاصة بتصديق ما افترض الله عز وجل عليه اتباعه خاصة دون استدلال . وأما علم الله تعالى فليس محدوداً أصلاً ، ولا يجمعه مع علم الخلق حد ، فلا حس ، ولا شيء أصلاً .

* * *

« رأى العلماء في كتاب الفصل »

يقول « دى لابوليه » في كتابه « الدراسات المقارنة للأديان » : « إن كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل يشهد بسعة اطلاع مؤلفه ابن حزم .. إذ أفرد فيه حيزاً كبيراً للمسيحية وفرقها ، أورد فيه ملخصاً عن نشأة كل فرقة ومدى انتشارها ، ثم اليهودية وأخبارها .. وأضاف أيضاً « دى لابوليه » « إن هذه البيانات على إنجازها تعدّ بالغة الدقة ، وأنا إزاء هذا الاستناد المستفيض إلى النصوص لا نعرف ما يرجع من هذه البيانات إلى أبحاثه الشخصية لتعذر مقارنة كتاباته بأبحاث من سبقه من العلماء العرب في هذه الموضوعات^(٢٤) » .

يقول « ابن حيان » : « ولهذا الشيخ أبي محمد مع اليهود - لعنهم الله ومع غيرهم من أولى المذاهب المرفوضة من أهل الاسلام - مجالس محفوظة ، وأخبار مكتوبة » ثم إنه رأى أن الاطلاع على نصوص كتبهم يقوى موقفه ، وينفى عنه تهمة الجهل بما يوردونه عليه من آراء ، فقرأ التوراة وهى الأسفار الخمسة الأولى^(٢٥) ، ويبدو أنه كان منها نسخ مترجمة ترجمات مختلفة ، ولم تكن هناك ترجمة واحدة معتمدة لقوله : « ورأيت في نسخة أخرى منها^(٢٦) » .

ويقول : « دى لابوليه » في موضع آخر من كتابه السابق : « إن المسائل التي عاجلها فيما بعد أخبار المسيحية سبق أن بحثها ابن حزم وناقشها في كتابه « الفصل » .

(٢٣) سورة النحل : آية ٧٨

(٢٤) الدراسات المقارنة للديانات : ج ١ ص ١٠٨ نقلا عن مقدمة كتاب الرّد الجميل ص ٨١ بتصرف .

(٢٥) الذخيرة : ج ١ ص ١٤٣

(٢٦) كتاب الفصل ج ١ ص (١٢١) .

ويؤيد ما ذهب إليه « دى لابوليه » : ما يقوله أحد الباحثين المعاصرين من أن ابن حزم سبق الكثير من علماء الأديان ، ورجالات النقد التاريخي إلى دراسة التوراة والإنجيل بروح الفيلسوف المتعمق ، والمؤرخ الفاحص المدقق حتى إننا لنجد في تضاعيف كتبه الكثير من الآراء التي يرددها من بعده خصوم المسيحية من أمثال « دافيد شتراوى » و « برونو باور » و « رنان » وغيرهم^(٢٧) وقد يكون من المسلم به إذا فكر بعض الباحثين القيام بدراسة مقارنة لكتب ابن حزم في نقد الديانتين : اليهودية والمسيحية ، ومؤلفات أنصار الفكر الحر من رجالات المدرسة الغربية المعاصرة - فإنه واجد بلا شك لدى فيلسوفنا العربى الكثير من الآراء المطابقة لما انتهى إليه أولئك المفكرون .

ويكاد يتفق معنا في هذه النتيجة التى يقول بها المستشرق « مرجليوث » فى قوله : إن دراسات ابن حزم للأسفار الخمسة فى العهد القديم أدت به إلى السبق فى إيراد بعض الاعتراضات التى أدلى بها النقاد الحديثون من أمثال الأسقف « د . كولنو^(٢٨) » .

وقال الشيخ « عبد الله الترجمان » فى كتابه « تحفة الأريب فى الرد على أهل الصليب » : « وجدت تصانيف علمائنا الإسلاميين رضى الله عنهم محتوية على ما لا مزيد عليه إلا أنهم رجمهم الله - قد سلكوا فى معظم احتجاجهم على أهل الكتاب من اليهود والنصارى مسالك مقتضيات المعقول إلا الحافظ إبا محمد بن حزم رحمه الله ، فإنه قد رد عليهم بالمعقول والمنقول ، غير أنه لم يرد عليهم بمقتضى المنقول إلا فى النادر من المسائل^(٢٩) » .

ونحن نعتز بهذا الرأى ونقدر قيمته لأنه لم يصدر عن رجل قريب الصلة بالمسيحية فحسب بل كان واحداً من قسيسيها^(٣٠) تلقى قبل تكريسه دراسة فى الكتاب المقدس .

ويقول الأستاذ « محمد محفوظ » :

« إن منهج بن حزم فى نقده يتمثل فى معارضة نصوص الكتاب المقدس بعضها ببعض ، وبيان ما فيها من اضطراب ، وتناقض واختلاف ، ورد الروايات التاريخية التى تصادم مقررات العلوم على ما وصلت إليه فى عصره من الحساب والهندسة والجغرافية ، والحيوان ، والنبات ، والمعادن ،

(٢٧) ابن حزم الأندلسى المفكر الظاهرى الموسوعى . د . زكريا إبراهيم ص ١٥٣ .

(٢٨) موسوعة الدين والأخلاق مادة « أسفار العهدين ، القديم والجديد » ، ولهذا الأسقف كتاب ضخيم عنوانه : « الفحص النقدى للأسفار الخمسة - وسفر يوشع هاجم فيه دعوى تأليف موسى للأسفار الخمسة .

(٢٩) تحفة الأريب فى الرد على أهل الصليب - المقدمة : ٢ ط مطبعة التمدن بالقاهرة ١٩٠٤ م ونقل ذلك عنه الأستاذ عبد العزيز فى مقدمة كتاب الرد على الجميل ٨٤ .

(٣٠) كان الشيخ عبد الله الترجمان قبل إسلامه قسيساً فى جزيرة « ميورقه » إحدى جزر البليار شرق أسبانيا ، قدم تونس فى زمن أبى العباس أحمد الحفصى وأسلم ، وأولاه أحمد الحفصى قيادة البحر بالديوان .

وبالجملّة كل ما يتعارض مع القوانين اليقينية الثابتة المطردة التي يسير العالم والمجتمع الإنساني على حسب مقتضياتها ، وهذا يعدّ عند ابن حزم كذباً ، ومحالاً من باب ما يتسلّى به العجائز من الخرافات والأسمار^(٣١) .

من ذلك ما يورده في كتابه « الفصل » عن قصة تعبد بني إسرائيل لعجل من ذهب صنعه لهم « هارون » أخو « موسى » ، وكيف أن « موسى » عليه السلام وجد بني إسرائيل عراة بين يدي العجل يتغنون ويرقصون ، وكان « هارون » قد عرّاهم بجهالة قلبه .

ويعقب على هذه القصة بقوله :

« هذه نصوص كتابهم ، أفتسوغ لمن له أدنى مسكة من عقل أن يكون نبي يعمل عجلا للعبادة من دون الله ، ويأمر قومه بعبادته ، ويرقص هو وهم تعظيماً للعجل على أنه إلههم ؟ ! .. ثم يقول : « والذي لا شك فيه عندي أن من بدّل توراتهم ، وأدخل فيها مثل هذا إنما قصد إلى إبطال النبوة جملة^(٣٢) » .

لماذا حرصنا على تحقيق كتاب الفصل مع أنّه طبع مرتين أو ثلاث مرات ؟!

الحقيقة التي وقفنا عليها : أن هذا الكتاب من أهمّ الكتب التي يجب العناية بها ودراستها وتحقيقها ، لأنّ مثله في مجال العقائد كمثل ديوان المتنبي في الشعر العربي ، غير أن ديوان المتنبي قد وجد عناية المحققين ، فأخرجوه محققاً مرّات عدة وترك المهتمون بدراسة العقائد تحقيق هذا الكتاب حتى الآن ، وإخراجه في الصورة التي تحقق الفائدة ، وتبعد عنه الخلط ، واللحن ، والتضارب .

لقد لقي ابن حزم اهتماماً كبيراً في هذا العصر ، فدارت حوله دراسات متعدّدة تناولت نواحي التفكير التي اتجه إليها ، فقد ثبت أنه بين المؤرخين يحتل مكانة مرموقة ، وبين الأدباء أديب يشار إليه بالبنان ، وهو بين الفقهاء فقيه صاحب رأى واجتهاد ، وبين علماء الكلام عالم وصل إلى منزلة لا يتسنىها إلا القلائل ، وها هي ذى الأطروحات العلمية حول تفكير ابن حزم وآرائه تناقش فينال أصحابها الدرجات العلمية من (ماجستير أو دكتوراه) .

ولا ندرى لِمَ ترك المحققون هذا الكتاب حتّى هذه الآونة . . ربّما كان ذلك لأن القدر أراد

(٣١) « بين ابن حزم وابن خلدون » مقال للأستاذ محمد محفوظ نشر في مجلة الفكر التونسية . عدد يناير سنة ١٩٦٣ ص ٤٢ - ٤٨

نقلا عن الرد الجميل .

(٣٢) الفصل : ج ١ ص ١٦٦، ١٦٢

أن يقترن اسمنا بهذا العالم الكبير ، وهذا العمل العظيم الذى نرجو أن نكون قد بذلنا فيه جهدًا يحقق الغاية التى نهدف إليها ، وهى تيسير هذا الكتاب وتيسير الانتفاع به أمام هذا الجيل الذى يتعرّض لأعتى ضروب التحدى ، وأقسى حملات التشكيك من تلك المذاهب المادية التى انتشرت سمومها فى شتى نواحي المعرفة بطريق مباشر أحيانًا ، وبطريق غير مباشر فى كثير من الأحيان ، والصحف المسمومة تغذى هذه الاتجاهات الضالة تحت شعارات براقعة مرة باسم التقدمية ، ومرة تحت اسم التحرر الفكرى ، أو النضال من أجل التقدم ، أو الطلائع المبشرة بميلاد جديد ، أو غير ذلك من الأسماء البراقة التى تخفى وراءها الكفر والإلحاد ، والزيف والضلال .

وقد ظهر فى هذا العصر من يقول : « إنَّ الصراع الاقتصادى بين الفقراء والأغنياء هو العامل الأساسى فى تحريك الصراعات والثورات ، وكافة التطورات الاجتماعية ، ومن ثم يرى أن الديانات كلها - لم تكن إلا ثورات بشرية تمثل الصراع بين الأغنياء والفقراء على مصادر النتائج الاقتصادى ، وينتهى من هذا كله إلى أن الإسلام لم يكن دينًا موحى به ، وإنما كان مجرد ثورة بشرية من اليسار الفقير على اليمين الغنى .

ومن المبتدعين الضالين من بشر بالفكرة المادية القائلة بأن العلم المادى التجريبي أبطل القول بوجود الإله ، وحلَّ هو محل الديانات والنبؤات فى قيادة البشرية وسيرها الحثيث نحو التقدم .

فما أشبه الليلة بالبارحة ! ! وما أشبه هذا القول المنكر بقول السوفسطائية ، ويقول القائلين بإثبات الحقائق ، وأن العالم لم يزل ، وكذلك القائلون بإثبات الحقائق وأنَّ للعالم مدبرين وأنهم أكثر من واحد . . إلى آخر الفرق الست التى ذكرها ابن حزم وفند آراءها ، وناقشها مناقشة علمية عقلية بطريق يتفق تمامًا مع المناهج العلمية الحديثة بعيدًا عن النصوص الدينية ، لا يأتى بها إلا بعد أن يستكمل البرهان ، ويقم الدليل العقلى الواضح لأن أمثال هؤلاء ينكرون الديانات أصلًا ، فكيف يعتدّون بالنصوص التى أتت بها .

ومما أضفى أهمية بالغة على هذا الكتاب : أن ابن حزم قرأ العهد القديم والعهد الجديد (التوراة والإنجيل) وأورد نصوصًا منها ، وبين تضارب هذه النصوص وتعارضها ، كما أورد قصصًا منها وحكايات لا يمكن أن تصدر من إله ، بل لا تصدر إلا من مجموعة من البشر يضمهم مجلس يتناجون فيه أحيانًا أو يتبادلون فيه الشراب والتهديدات ، ثم يتصافون ويعود بعضهم إلى بعض بعد ذلك . . فكم عرضت التوراة صورًا لغضب الرب على بنى إسرائيل ، وتهديدهم بالويل والثبور ، وعظائم الأمور فلم يزل موسى معه يرضيه ويتودده حتى ينقلب غضبه على بنى إسرائيل إلى رضى وتنقلب تهديداته لهم إلى وعدٍ بالأرض الموعودة ، وإلى تحقيق للنصر والغلب والفتح والاستعلاء .

إنَّ مناقشة ابن حزم لهذه الآراء ، وإبطائها ، وإقامة الحجج العقلية ، والبراهين المنطقية ، جعلت لهذا الكتاب أهمية كبرى ، وستظل أهميته قائمة على مدى الأيام ما دامت هناك فرق تعادى الإسلام ، وتتخذ منه موقف التحدّي والإنكار .

* * *

بقى أن نذكر أن هذا الكتاب طبع مرات عدّة من غير أن يبذل في تحقيقه جهد يذكر ، فقد اطلعنا على النسخ المطبوعة فظهر لنا فيها ما يأتي :

- ١ - اضطراب في المعنى ، وتناقض فيه بسبب عبارات متروكة أو كلمات محرّفة .
- ٢ - الأعلام متروكة بغير تحقيق ولا ضبط .
- ٣ - الأحداث والبلدان التي وردت في الكتاب تركت بغير تعريف بها ، أو إشارة إلى ما يوضح ما فيها من غموض وإبهام .
- ٤ - النصوص القرآنية وقع في بعضها تحريف ، وفي بعضها الآخر تصحيف .
- ٥ - الأحاديث النبوية لم تُخرّج .
- ٦ - الكلمات التي يقع فيها لبس في النطق لم تضبط بالشكل .
- ٧ - طبع الكتاب بدون مراعاة للترقيم ، فالعبارات التي تبدأ بفكرة جديدة لم تبدأ من أول السطر ولم يهتم بوضع النقط في نهاية العبارة ، وكذلك الفصالات بين العبارات المتعاطفة . وهكذا كان الكتاب في حاجة ماسة إلى التنسيق والتبويب ، وملافاة هذه الأخطاء والعيوب .

الخطوات التي اتبعناها حتى تمّ تحقيق الكتاب

○ رجعنا إلى فهارس المخطوطات لنعثر على الأصل المخطوط ، وقد استعنا بفهارس دور الكتب المختلفة في أنحاء العالم العربي والإسلامي والغربي ، ومن حسن الحظ وجدنا في عمادة شئون المكتبات التابعة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - نسخًا من هذه الفهارس ، ويعون من المشرفين على قسم المخطوطات - بعد عون الله تعالى - أمكننا أن نقف على النسخ الخطية الأصلية لهذا الكتاب ، ونتعرف على أمكنة وجودها .

وقد تبين لنا أن أوفى نسخة منه موجودة في قسم المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة .. فيمنا وجوهنا نحو الجامعة العربية ، واستطعنا أن نحصل منها على صورة (بالميكروفيلم) ، ثم عدنا إلى الرياض ، واتصلنا بقسم المخطوطات في جامعة الرياض وهو قسم معدّ إعدادًا جيدًا . . وتمكنا من تصوير هذا الفيلم على ورق مصقول ، وحصلنا على نسخة واضحة .

○ لقد اتخذنا هذه النسخة المصورة أصلاً ، قابلنا عليها النسختين المطبوعتين (أ ، ب)
وسياتى وصف لهما ، وقد هالنا ما رأينا !!..

وجدنا عبارات كاملة تتجاوز السطور الخمسة متروكة ، وقد تكرر هذا في أكثر
من موضع .. وكان يدفع إليها في معظم الأحيان تكرار كلمة واحدة في سطور متقاربة ، كأن
تكون كلمة (المتمكن) مثلاً قد وردت في السطر السادس ثم تكررت بعد ذلك في السطر
العاشر ، فنتنقل عين الناسخ من الأولى إلى الثانية وسوف نضرب أمثلة لذلك في هذه المقدمة .
كما وقع كثير من التحريف في الكلمات مما أدى إلى فساد المعنى ، والبعد به عن الصواب ،
فمثلاً كلمة (تَجِلَّةُ القسَم) بالتاء المثناه والحاء المكسورة واللام المشددة ، تكتب (نَحْلَة) بالنون
المكسورة ، والفرق كبير بين المعنيين . وكلمة (يُفَنِّد) تكتب (يُغْنِيه) ، وكلمة (تَتَوَخَّوْا)
تكتب (تَبُوحُوا) وهكذا مما وضحناه في أثناء التحقيق .

وأحياناً تكون الكلمة منفية فيسقط حرف النفي فتصبح مثبتة ، ويضطرب المعنى ويفسد .
وكما ذكرنا من قبل : تُرِكَت الأعلام كلها من غير ضبط ولا ترجمة لها ، فقمنا بتلافي
هذا النقص بقدر الإمكان ، وإخراج الكتاب على نحو يحقق الفائدة المرجوة منه إن شاء الله .

أمثلة لما وقع في النسخ المطبوعة من قصور :

○ بدأت النسخة الخطية بـ : « بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وأصحابه وسلم تسليمًا كثيرًا ، قال الشيخ الإمام الأوحى ، الحافظ ، العلم ، ناصر الدين » .
وسقطت هذه البداية في النسختين (أ ، ب) .

○ وفي (خ) في المقدمة « أحمد بن سعيد بن حزم » وفي (أ ، ب) سقط من نسبه
(سعيد ابن) . وفي « خ » (إِلَّا تَجِلَّةُ القسَم) وفي (أ ، ب) حرّفت فصارت (نِحْلَة)
بالنون . وقد ذيلنا ذلك بالتحقيق الذى يوضح المعنى حيث ورد في قول الرسول عليه السلام :
« لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إِلَّا تَجِلَّةُ القسَم » كأنه يريد قول الله
تعالى : « وإن منكم إِلَّا واردها كان على ربك حتماً مقضياً » لأنه في حكم القسم من الله تعالى .

○ وفي ص ١٧ في النسخة (أ) جاء ، (وادَّعُوا ما لا سبيل إِلَّا معرفة) . وهو تحريف
والصَّوَاب كما جاء في (خ) ، (وادَّعُوا ما لا سبيل إلى مشاهدته) .

○ وفي ص ٥٠ سقطت عبارة كاملة وهى : « كلها فقط ، والبارى تعالى لا زمان له ،
ولا هو من التَّوَامِي » .

وقد سقطت هذه العبارة لأن كلمة (النوامي) مكررة في سطرين متتالين فنسخ الناسخ الكلمة الأولى ، ثم سبقت عينه إلى الثانية فترك ما بينهما .

○ وفي ص ٥٤ سقطت عبارة (أم لا داخل ولا خارج) من (أ ، ب) . وهي ضرورية في توضيح السؤال الذي يوجهه ابن حزم في مناقشته للذين يقولون بقدوم الزمان والمكان ، فيسألهما : أهما داخل الفلك أم خارجه ، (أم لا داخل ولا خارج ؟) وهو التصور الثالث للمسألة ، وحذفه يترتب عليه نقص في المعنى .

○ وفي الصفحة نفسها جاء في (أ) (التمكن) بدلاً من (المتمكن) وهو تحريف يؤدي إلى فساد المعنى .

○ وفي ص ٥٥ من (خ) : « وأنه مكان لا متمكن فيه » وقد سقط حرف النفي في (أ) فجاء « وأنه مكان متمكن فيه » .

○ ويتحدث عن النار والهواء فيقول : (ولا يفارق هذا الطبع إلا بحركة قسر تدخل عليهم) ، وهو تحريف صوابه (عليهما) كما في (خ) .

○ وفي ص ٥٥ : جاء في (أ ، ب) « ولا ينسفك » والصواب (ولا يسفل) حيث يقول : « يبقى الماء صعدًا ولا يسفل » فحرفت إلى « ولا ينسفك » .

○ وفي ص ٥٦ : حرفت كلمة (تمص) فكتبت (تمس) .

○ وفي ص ٥٧ : سقطت من (أ ، ب) عبارة : « وهذا القول يوجب وجود جسم لا نهاية له ، وكل ما أوجب كون ما لا يكون فهو باطل لا يكون أصلًا » .

وواضح أن هذه العبارة تحمل قضية تلخص رأى ابن حزم واستنتاجه ، وحذفه يؤدي إلى ضياع رأيه في هذه القضية .

وفي الصفحة نفسها : « ومن قال إنَّ في خارج الفلك نارًا غير محرقة ليست من جنس هذه النار » . وفي (أ) سقطت كلمة (غير) . فأصبحت (نارًا محرقة) والمعنى على النفي .

○ وفي الصفحة نفسها سقطت من (أ ، ب) عبارة كاملة وهي : « قال أبو محمد : وكل ما أدخلنا في الباب من إبطال قولهم بأزلية المكان والزمان فهو لازم لهم في قولهم بأزلية النفس أيضًا ، ولا فرق ، وبالله تعالى التوفيق » .

○ وفي ص ٥٩ : حرفت كلمة (الأصليين) فزادت ياء فأصبحت (الأصليين) في (أ)

وفي الصفحة نفسها سقطت جملة يصف بها الكواكب السبعة ، والبروج الإثني عشر من (أ ، ب) وهى جملة (ويقولون بقدمها) .

○ وفي صفحة ٦٢ : سقطت العبارة التالية من (أ ، ب) وهى (فإذا ثبت أنه تعالى واحد بطلت الأقوال التى ذكرنا كلها) .

وواضح أهمية هذه العبارة فى مساق الدليل والوصول إلى النتيجة .. كما أشرنا إلى ذلك فى موضعه .

○ وفى (أ ، ب) : سقطت عبارة هامة حين يناقش ابن حزم من يقول : بأن خالق العالم ومدبره متعدّدون فيقول : ولا يخلو فاعل الخيرات عندكم من أن يكون قادراً على تغيير الشرّ والمنع منه (أو لا يكون قادراً على ذلك ، فإن قلتم إنه قادر على تغييره والمنع منه) ، فالعبارة من أول (أو لا يكون ..) سقطت بأكملها وهى هامة فى إثبات الحقيقة التى يريدّها المؤلف .

○ وفى ص ٦٩ تحريف يخل بالمعنى ويفسده ، فقد ناقش ابن حزم المانية فى زعمهم أن النور كان فى العلو إلى ما لا نهاية ، وأن الظلمة فى السفلى إلى ما لا نهاية فيقول : « فكل علوٌّ فهو سفلى لما فوقه حتى تنتهى إلى الصفحة العليا من الفلك الأعلى التى لا صفحة فوقها ، وهم يقرون بهذا .. » . وقد سقط فى (أ ، ب) كلمة (من الفلك الأعلى) . وزيد فيها حرف نفى فقال (وهم لا يقرون بهذا) بالنفى . وهو تحريف ظاهر لأنه أصل قضيتهم .

○ وثمة كلمات كثيرة محرّفة فكلمة (تبوحوا) حرّفت إلى (تتوتّحوا) ، وكلمة (نبية) حرّفت إلى (نبتية) . وكلمة (يواش) حرّفت إلى (بواس) .

وقد ساعدنا فى ضبط كثير من الأعلام المحرّفة رجوعنا إلى العهد القديم والعهد الجديد .

فقد حرصنا على مراجعة النصوص التى أوردها ابن حزم من التوراة والإنجيل على الأصل الحالى من التوراة والإنجيل ، ووقفنا على كثير من التحريفات ، وكثير من النقص ، فأشرنا إلى ذلك فى هامش الصفحات .

* * *

ولا نغالى إذا قلنا : إن الكتاب المطبوع به مئات الأخطاء من حذف ، وتحريف ، وتصحيف ، وتبديل ، وقد أشرنا إلى ذلك فى موضعه من التحقيق .

* * *

ولا يفوتنا أن ننبه إلى أننا قد أحدثنا بعض التعديلات التي تتعلق بتنسيق الكتاب ، وحسن إخراجها ، كالعناوين الجانبية التي استحدثناها ، وترقيم البدايات التي تحتاج إلى ترقيم ، حتى تظهر أهميتها وتتضح . . وبدء كل فكرة جديدة من أول سطر جديد .. كما حرصنا على أن نضع العناوين الرئيسية في وسط السطر بعد أن كانت مكتوبة في ثانيا السطور أو كيفما اتفق .

طريقة ابن حزم في المناقشة :

كما لا يفوتنا أن نشير إلى أن ابن حزم له في هذا الكتاب نمط فريد في المناقشة يعرف به ويدل عليه ، حتى أن من تمرس بأسلوبه يستطيع أن يتعرف عليه من غير أن يدلّه أحد على أن هذا هو أسلوب ابن حزم .

ومن خصائص هذا الأسلوب : دقته في المناقشة حتى يسدّ كل مسلك على معارضه ، ولا يترك له منفذاً ينفذ منه ، لاستيفاء الحجج العقلية والمنطقية ، وقد اتضح ذلك في مناقشته نصوصاً من التوراة والإنجيل ، وبيان ما فيها من تحريف وخلط ، وتجلي ذلك في إظهاره اضطراب التوراة في الحساب والعدّ ، ففي سفر من الأسفار يعدّ أولاد لاوى ، والجنود الذين ينتسبون إليهم ، وفي سفر آخر يتحدث عن عددهم مرة ثانية فيذكرهم بالزيادة أو بالنقص .
وكذلك الحال بالنسبة للمدن ، ورؤساء العشائر .

ويكشف بدقة عن المبالغة التي تقع في التوراة ، فقد ذكرت أن عدد بنى إسرائيل عند خروجهم من مصر كان ستائة ألف ونيّف ، وقد ناقش ابن حزم ذلك وبيّن استحالة هذا العدد . وكشف عن اضطراب وتناقض في عدد المدن التي احتلها بنو إسرائيل . وناقش ما ذكرته التوراة من عدد بنى دان ، فقد ذكرت أنهم كانوا عند خروجهم من مصر اثنين وسبعين ألفاً وسبعمائة رجل لم يعد فيهم ابن أقلّ من عشرين سنة . ويتساءل كيف تأتّى ذلك العدد كله ، وهم يرجعون إلى « حوشيم بن دان » وحده إذ لم يكن لدان غير « حوشيم » فكيف استطاع أن ينجب هذا العدد ؟

ويتساءل في إنكار : كيف بلغ أحفاد يهوذا أربعاً وسبعين ألفاً وستائة مع أن « يهوذا » لم يكن له إلا ثلاثة أولاد فقط ؟

وكيف يزعمون أن بنى يوسف كانوا اثنين وسبعين ألفاً وسبعمائة رجل وكلهم يرجع إلى « أفرايم » و « منسى » ولم يكن لأفرايم غير ثلاثة أولاد ، ولمنسى ولدان فقط . وقد زعمت

توراتهم أنهم أنجبوا في مدة مائة وسبعة وعشرين عامًا نحو مائة وستين ألفًا ... ويتساءل ابن حزم قائلاً : فهل هذا معقول ؟ !

وذكرت التوراة أن بني جرشون بن « لاوى » من ابن شهر فصاعداً كانوا خمسمائة وستة آلاف رجل ، ثم ذكرت أبناءهم تفصيلاً ، فوقع في خطأ في الحساب والعد .

وابن حزم حادّ اللسان في مناقشة خصومه ، يستعمل معهم كلمات جارحة قاسية ، كقوله : (فعلیهم ما یخرج من أسافلهم) وقوله : (لقد هان من بالث علیه الثعالب) . وقوله : (هؤلاء الأندال الكفرة) ، (ولو لم یكن فی توراتهم إلاّ هذه الكذبة وحدها لكفت فی أنها موضوعة مبدّلة من حمار فی جهله) ، (وأراد أن یخرج هذا الساقط من مزبلة فوقع فی كنیف عذرة) (وما افتراه الكفرة أسلافهم الأتتان) ، (لعنة الله وغضبه عدد كل شئ خلق الله) . (أترأه بلغ المسخّم الوجه الذى كتب لهم هذا الكتاب الأحمق من الجهل بالحساب هذا المبلغ ؟) ، (لقد كان الثور أهدى منه ، والحمار أنبه منه بلا شك) .

وهكذا تظهر حدة انفعاله ، حتى یخرجه الغضب والحنق إلى استعمال هذه الشتائم ، وتلك الأساليب القاسية العنيفة .

وتكثر الجملة الاعتراضية فی أسلوبه ، ممّا یعوق فهم المعنى أحياناً .

النسخ التي اعتمدنا عليها

١ - النسخة (١) المصورة (الميكروفيلم) : برقم ١٧٨ توحيد ، وهى منقولة عن نسخة فی مكتبة رئيس الكتاب باستنبول تحت رقم ٥٥٥ ، و تقع فی اثنتين وعشرين وخمسمائة ورقة ، وقد نسخت سنة ٧٢٢ هـ ، وقوبلت على نسخة انتسخت وقوبلت على نسخة المؤلف^(٢٤) .

وهذه النسخة مكتوبة بخط النسخ الجميل ، ومضبوطة بالشكل ، وتدل التصويبات على هامشها على أنها قد روجعت بدقة .

وتبدأ هذه النسخة بـ : « بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه وسلم تسليماً كثيراً ، قال الشيخ الإمام الأوحّد ، الحافظ ، العالم ، ناصر الدين ، أبو محمد على ابن أحمد بن سعيد بن حزم » .

وعدد السطور في كل صفحة واحد وعشرون سطرًا ، يحوط الكتابة إطار يحدّد بداية السطور ونهايتها .

وفي آخر النسخة : « صور هذا المخطوط بالمكتبة السلیمانیة باستنبول فی یوم الاثنین الموافق ٢٠ من یونیه سنة ١٩٤٩ م .

وقد رمزنا لهذه النسخة بالرمز (خ) .

٢ - النسخة (ب) : وهی نسخة موجودة فی مكتبة الأزهر رقم ١٠٣٤٩/١٤٥١ توحید وهی نسخة فی مجلد واحد بقلم معتاد بها أكل أرضه فی ٣٨٦ صفحة وتبدأ هذه النسخة بیسم الله الرحمن الرحیم ، عونك اللهم . قال الفقیه الأصول الفاضل الحافظ المحدث أبو محمد علی أحمد بن حزم رضی الله عنه . الحمد لله رب العالمین كثيراً وصلى الله علی محمد عبده ورسوله وخاتم أنبیائه . أما بعد .

فأن كثيراً من الناس كتبوا فی افتراق الناس فی دیاناتهم ومقاتلهم كتباً كثيراً . الخ وفي آخرة « فكفروا وجحدوا نعمة الله عز وجل فحل بهم البلاء وزوال النعمة كما قال عز وجل : إن الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بأنفسهم » وفي آخره تم الكلام عن الجزء الثانی وبه تم الكتاب ومسطرتها ٢٩ سطرًا ٢,٦ سم .

٣ - النسخة (أ) : وهی نسخة مطبوعة علی ورق مساحته ٢٠ × ٢٨ سم وبهامشها « الملل والنحل » للشهرستانی المتوفى سنة ٥٤٨ هـ ، قام بطبعها ونشرها مطبعة ومكتبة محمد علی صبیح وأولاده بمیدان الأزهر عام ١٣٨٤ هـ ١٩٦٤ م ، وعدد السطور فی كل صفحة اثنان وثلاثون سطرًا ، وهذه النسخة لم تحقق تحقیقًا علميًا ، وبها كثير من العبارات المتروكة ، والكلمات المحرفة ، وقد تركت فیها الأعلام بغير تحقیق ، وكل موضوع من موضوعاتها يبدأ فیهِ بعنوان (فصل) . وفي بداية كل كلام جدید : (قال أبو محمد رضی الله عنه) .

وانتهى الجزء الأول منها فی صفحة ١٦٠ ، وآخر الموضوعات التى انتهى بها الجزء الأول : « الكلام علی أن التوراة لم تكن موجودة إلا فی الهيكل عند الكوهن » . بینما انتهى الجزء الأول فی النسخة (ب) بانتهاء الحديث عن اليهود ، وبدأ الجزء الثانی بالحديث عن الإنجیل وكتب النصارى .

خاتمة

وبعد : فلقد بذلنا في تحقيق هذا الكتاب جهدنا ، وتخيّرنا الأوقات المباركة التي تنشط فيها النفس ، وينقدح فيها الخاطر للعمل فيه ، ولكن لا يسعنا في نهاية المطاف إلا أن نردّد ما قاله عماد الدّين الأصفهاني :

« إنه ما كتب كاتب في يومه كتابًا إلا قال في غده ، لو زيد كذا لكان أحسن ، ولو حذف كذا لكان يستحسن ، ولو أضيف كذا لكان أفضل ، وهذا دليل على جملة النقص على جميع البشر » .

فالله نسأل أن ينفع بهذا الجهد ، وأن يبعث فينا العزم والقوة لإتمام هذا العمل الجليل . إنه سميع مجيب .

المحققان

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه وسلم تسليمًا كثيرًا ، قال الشيخ الإمام الأوحى ، الحافظ ، العلم ، ناصر الدين^(١) ، أبو محمد على بن أحمد بن سعيد^(٢) ابن حزم (رضى الله عنه)^(٣) .

الحمد لله حمدًا^(٤) كثيرًا ، وصلى الله على محمد عبده ورسوله وخاتم أنبيائه بكره وأصيلا ، وسلم تسليمًا .

أما بعد : فإن كثيرًا من الناس كتبوا في افتراق الناس في دياناتهم ومقالاتهم كتبًا كثيرة جدًا ، فبعض أطال وأسهب ، وأكثر وهجر^(٥) ، واستعمل الأغاليط والشغب ، فكان^(٦) ذلك شاغلًا عن الفهم ، وقاطعًا^(٧) دون العلم ، وبعض حذف وقصر ، وقلل واختصر ، وأضرب عن كثير من قوى معارضات أصحاب المقالات فكان في ذلك غير منصفٍ لنفسه في آني لا يرضى لها بالغبن في الإبانة^(٨) وظالمًا لخصمه في آني^(٩) ، لم يوفه حق اعتراضه ، وبإخسًا حق من قرأ كتابه ؛

(١) في (أ ، ب) سقط الكلام من أول « بسم الله إلى ناصر الدين » . وذكر ذلك في (خ)

(٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة « سعيد » وذكرت في (خ) .

(٣) راجع ترجمته في مقدمة التحقيق .

(٤) في (أ ، ب) سقطت كلمة (حمدًا) .

(٥) هجر : قال الهجر من الكلام ، وهو البذيء الفاحش . وفي (خ) « أ هجر » بمعنى أكثر الكلام فيما لا ينبغي .

(٦) في (خ) « وكان » .

(٧) في (أ ، ب) : [قاطعًا] بدون واو العطف .

(٨) في (أ ، ب) : [أن يرضى] .

(٩) في (أ ، ب) : « أن » .

إذ لم يفند به^(١٠) غيره . وكلهم - إلا تحلة القسم^(١١) - عقد كلامه تعقيدا يتعذر فهمه على كثير من أهل الفهم ، وحلق على المعاني من بعد حتى صار يُنسى آخرُ كلامه أوله ، وأكثر هذا منهم ستائر دون فساد معانيهم^(١٢) ، فكان هذا عملاً^(١٣) منهم غير محمود في عاجله وآجله .

قال « أبو محمد رضى الله عنه » : فجمعنا كتابنا هذا مع استخارتنا الله عزَّ وجلَّ في جمعه ، وقصدنا به^(١٤) إيراد البراهين المنتجة عن المقدمات الحسية أو الرَّاجعة إلى الحسِّ من قرب أو من بُعدٍ على حسب قيام البراهين التي لا تخون أصلاً مخرجة^(١٥) إلى ما أخرجت له ، وألاً يصح منه إلا ما صححت البراهين المذكورة فقط ، إذ ليس الحق إلا ذلك ، وبالغنا في بيان اللفظ وترك التعقيد ، راجين من الله عزَّ وجلَّ^(١٦) على ذلك الأجر الجزيل ، وهو تعالى وليّ من تولاّه ، ومعطى من استعطاه لا إله إلا هو ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه)^(١٧) فنقول وبالله التوفيق : رعوس الفرق المخالفة لدين الإسلام ستّ ، ثم تتفرق كل فرقة من هذه الفرق الستّ على فرق ، وسأذكر جماهيرها^(١٨) إن شاء الله تعالى^(١٩) .

فالفرق الستّ التي ذكرناها على مراتبها في البعد عنّا .

أولها : مبطلو الحقائق : وهم الذين يسميهم المتكلمون « السوفسطائية »^(٢٠) .

(١٠) في (أ ، ب) : « لم يفنه عن » .

(١١) في (أ ، ب) « تحلة القسم » بالنون ، والصواب ما أثبتناه ، وقد وردت في حديث الرسول ﷺ : « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تحلة القسم » كأنه يريد قوله تعالى : « وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً ، لأنها في حكم القسم من الله تعالى وهو مثل يضرب للقليل المفرط في القلة ، والمعنى لا تمسه النار إلا مسة بسيرة (القرطبي : تفسير ح ١١ ص ١٣٥ ، ١٣٦ ط دار الكتب المصرية سنة ١٣٦٠ هـ) .

(١٢) يقصد بذلك : أنهم اتجهوا هذا الاتجاه سترًا على معانيهم الفاسدة .

(١٣) في (أ ، ب) سقطت كلمة « عملاً » . وفي « خ » سقطت كلمة « منهم » .

(١٤) في « خ » « وقصدنا به قصد » .

(١٥) في (أ ، ب) « مخرجها » .

(١٦) في (أ ، ب) [تعالى] بدلاً من عز وجل .

(١٧) كلمة (رضى الله عنه) لم تذكر في (خ) فهي من زيادات النسخ .

(١٨) أى رعوسها والمشهور منها .

(١٩) في (أ ، ب) [عز وجل] .

(٢٠) السوفسطائية : أصل هذا اللفظ في اليونانية (سوفسيا) وهو مشتق من لفظ « سوفوس » ومعناه : « الحكيم والحاقد » . وقيل إن السفسطة قياس ظاهره الحق وباطنه الباطل ، ويقصد به خداع الآخرين أو خداع النفس ، و « السوفسطائي » هو المنسوب إلى السفسطة ، وتطلق هذه الكلمة على كل فلسفة ضعيفة الأساس متهافة المبادئ ، وينقسم السوفسطائيون إلى ثلاث فرق : اللاأدرية : وهم القائلون بالتوقف في وجود كل شيء وعلمه ، وثانيتها : العنادية : وهم الذين يعاندون ويدعون أنهم جازمون بأنه لا موجود أصلاً . وثالثتها : العندية : وهم القائلون إن حقائق الأشياء تابعة للاعتقادات دون العكس (كشاف اصطلاحات الفنون : للتهانوى - نقلًا عن المعجم الفلسفى - للدكتور جميل صليبا) .

وثانيتها : القائلون بإثبات الحقائق^(٢١)، إلا أنهم قالوا : إنَّ العالمَ لم يزل ، وأنه لا يحدث له ولا مدبر .

وثالثتها : القائلون بإثبات الحقائق ، وأنَّ العالمَ لم يزل ، وأنَّ له مدبراً لم يزل .

ورابعتها : القائلون بإثبات الحقائق . وقال^(٢٢) بعضهم : إنَّ العالمَ لم يزل ، وقال بعضهم^(٢٣) : بل هو محدث . واتفقوا على أن له مدبرين لم يزالوا ، وأنهم أكثر من واحد ، واختلفوا في عددهم . وخامستها : القائلون بإثبات الحقائق ، وأنَّ العالمَ محدث ، وأن له خالقاً واحداً لم يزل ، وأبطلوا النبوات كلها .

وسادستها : القائلون بإثبات الحقائق ، وأنَّ العالمَ محدث ، وأن له خالقاً واحداً لم يزل ، وأثبتوا النبوات ، إلا أنهم خالفوا في بعضها فأقروا ببعض الأنبياء عليهم السلام ، وأنكروا بعضهم .

* * *

قال : « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد تحدث في خلال هذه الأقوال آراء هي منتجة من هذه الرؤوس ، ومركبة منها ، فمنها ما قد قالت به طوائف من الناس مثل ما ذهبت إليه فرق من الأمم ، من القول بتناسخ الأرواح^(٢٤) ، أو القول بتواتر النبوات في كل وقت ، وأن^(٢٥) في كل نوع من أنواع الحيوان أنبياء^(٢٦) ، ومثل ما قد لقيت جماعة من القائلين به ، وناظرتهم عليه من القول بأن العالم محدث ، وله مدبر لم يزل ، إلا أن النفس والمكان المطلق ، وهو الخلاء والزمان المطلق لم تزل معه .

قال « أبو محمد » : وهذا قول قد^(٢٧) ناظرني عليه عبد الله بن خلف بن مروان^(٢٨) الأنصارى ، وعبد الله بن محمد السلمى الكاتب ، ومحمد بن على بن أبى الحسين الأصبهى

(٢١) أى إثبات الموجودات .

(٢٢) فى (أ ، ب) [فبعضهم قال] .

(٢٣) فى (أ ، ب) [وبعضهم قال] .

(٢٤) تناسخ الأرواح : يؤمن به طائفة كبيرة من الهند ، وهم يعتقدون أن النفس لا تفنى ولكنها تنتقل فى أكثر من جسم حتى تصفو وتعلم ، وبعدها تصير إلى الله تعالى الذى إليه تصير الأمور . (تحقيق ما للهند من مقولة ، مقبولة فى العقل أو مردولة - للبيرونى ص ٧٢) طبع مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بميدر أباد الدكن سنة ١٣٧٧ هـ .

(٢٥) فى (أ ، ب) « أو أن » .

(٢٦) يعتمد من يقول بهذا رأى من المسلمين على قوله تعالى : وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم . سورة الأنعام آية ٣٨ . ويستدل بقوله تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » سورة غافر - آية ٢٤ ، على إرسال الرسل إلى هذه الأمم من الحيوان والطير ، وقد تحدث المؤلف عن ذلك فى هذا الكتاب .

(٢٧) فى (أ ، ب) ذكرت « قد » وسقطت من (خ) .

(٢٨) فى (أ ، ب) سقطت كلمة (ابن) .

الطبيب ، وهو قول يؤثر عن محمد بن زكريا الرازي الطبيب^(٢٩)، ولنا عليه فيه كتاب مفرد في نقد كتابه في ذلك ، وهو المعروف بالعلم الإلهي ، وكمثل ما ذهب إليه قوم من أن الفلك لم يزل ، وأنه غير الله تعالى ، وأنه هو المدبر للعالم الفاعل له إجلالاً بزعمهم لله عز وجل عن أن يوصف بأنه فعل شيئاً من الأشياء وقد كنى بعضهم عن ذلك بالعرش . ومنها ما لا نعلم أن أحداً قال به إلا أنه غير الله تعالى ، وأنه هو المدبر للعالم الفاعل له إجلالاً بزعمهم لله عز وجل عن أن يوصف بأنه فعل شيئاً من الأشياء وقد كنى بعضهم عن ذلك بالعرش . ومنها ما لا نعلم أن أحداً قال به إلا أنه مما لا يؤمن أن يقول به قائل من المخالفين عند تطبيق الحجج^(٣٠) عليهم ، فيلجئون إليها ، فلا بد إن شاء الله تعالى من ذكر ما يقتضيه مساق الكلام منها .

وذلك مثل القول : بأن العالم محدث ولا محدث له ، فلا بد بحول الله تعالى من إثبات المحدث بعد الكلام في إثبات الحدوث ، وبالله تعالى التوفيق والعون لا إله إلا هو^(٣١).

* * *

البراهين الجامعة الموصلة إلى معرفة الحق^(٣٢).

« باب » مختصر جامع في ماهية البراهين الجامعة الموصلة إلى معرفة الحق في كل ما اختلف فيه الناس وكيفية إقامتها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه)^(٣٣): هذا باب قد أحكمناه في كتابنا المرسوم « بالتقريب في حدود الكلام »^(٣٤) وتقصينا هنا لك غاية التقصى والحمد لله رب العالمين ، إلا أننا

(٢٩) هو محمد بن زكريا الرازي أبو بكر فيلسوف من الأئمة في صناعة الطب ، ولد سنة ٢٥١ هـ وتولى سنة ٣١١ هـ من أهل الري ، ولد وتعلم بها ، وسافر إلى بغداد بعد سن الثلاثين يسميه كتاب اللاتينية « رازيس » Razies أولع بالموسيقى والغناء ، ونظم الشعر في صغره ، واشتغل بالسيما والكيمياء ثم عكف على الطب والفلسفة في كبره ، له تصانيف ، سمى ابن أبي الأصبعة منها : مائتين وثلاثين كتاباً ورسالة ، ولخص كتاب « جالينوس » في حيلة البرء - (الأعلام : ج ٦ : ٣٦٤) .

(٣٠) في (أ ، ب) « الحجج » .

(٣١) في (خ) لم يذكر (والعون لا إله إلا هو) .

(٣٢) هذا العنوان من وضع المحقق ، وقد ذكر هذا الباب في النسخة الخطية (خ) بعد القسم الأول الذي تحدث فيه عن السوفسطائية ، ولكن النسختين المطبوعتين (أ ، ب) أتتا به في هذا المكان وقد تبناهما في هذا الترتيب لأن الترتيب المنطقي يقتضى ذكره في هذا المكان لأنه قد أراد أن يجعل هذا الفصل أساساً يثبت فيه أولاً العقيدة الحققة ثم يبين بعد ذلك أن ما خالف ذلك من النحل الست التي سيذكرها باطل وفاسد .

(٣٣) في (خ) : لم تذكر (رضى الله عنه) وهذا يوحى بأن هذه النسخة الخطية نقلت عن نسخة المؤلف حيث لم يدع فيها لنفسه ، أما النسخ الأخرى التي ذكر فيها هذا الدعاء فيبدو أنها نقلت بعد وفاته بفترة طويلة .

(٣٤) حقق هذا الكتاب الدكتور « إحسان عباس » وسماه « التقريب لحدود المنطق والمدخل إليه بالألفاظ العامة والأمثلة الفقهية - نشرته دار مكتبة الحياة بالسودان عام ١٩٥٩ م .

نذكر هاهنا جملة كافية لتكون مقدمة لما يأتي بعدهم مما اختلف الناس فيه ، يرجع إليها إن شاء الله تعالى عزّ وجلّ (٣٥) فنقول وبالله التوفيق .

إن الإنسان يخرج إلى هذا العالم ونفسه قد ذهب ذكرها جملة في قول من يقول : إنها كانت قبل ذلك ذاكرة (٣٦) ، أو لا ذكر لها ألبتة في قول من يقول : إنها حدثت حينئذ (٣٧) ، أو أنها مزاج عرض (٣٨) ، إلا أنه قد حصل (٣٩) أنه لا ذكر للطفل حين ولادته ولا تمييز إلا ما لسائر الحيوان من الحسّ والحركة الإرادية فقط ، فتراه يقبض رجله ويمدّها ، ويقلب أعضائه حسب طاقته ، ويألم إذا أحسّ البرد ، أو الحرّ ، أو الجوع ، وإذا ضرب ، أو قرص ، وله سوى ذلك مما يشاركه فيه الحيوان والنوامى مما ليس حيواناً (٤٠) ، من طلب الغذاء لبقاء جسمه على ما هو عليه ، ولثمائه فيأخذ الثدي ويميزه بطبعه - من سائر الأعضاء (٤١) - بفيه دون سائر أعضائه ، كما تأخذ عروق الشجر والنبات رطوبات الأرض والماء لبقاء أجسامها على ما هي عليه ، ولثمائها ، فإذا قويت النفس على قول من يقول : إنها مزاج ، أو إنها حدثت حينئذ ، أو أخذت يعاودها ذكرها وتمييزها في قول من يقول : إنها كانت ذاكرة قبل ذلك ، أو إنها كالمفلق من مرض فأول ما يحدث لها من التمييز الذى ينفرد به الناطق من الحيوان فهم ما أدركت بجواسمها الخمس (٤٢) ، كعلمها : أن الرائحة الطيبة مقبولة من طبعها ، والرائحة الرديئة منافرة لطبعها ، وكعلمها أن الأحمر مخالف للأخضر ، وللأصفر وللأبيض ، وللأسود ، وكالفرق بين الحشن والأملس ، والمكتنز والمتهبل والزج ، والجار والبارد والدافئ ، وكالفرق بين الحلو والحامض ، والمرّ والمالح والعفص (٤٣) ، والزاعق (٤٤) والتفه (٤٥) ، والعذب والحريف ، وكالفرق بين الصوت الحادّ والغليظ ، والرقيق والمطرب والمفزع .

(٣٥) في (أ ، ب) لم تذكر كلمة (عزّ وجلّ) .

(٣٦) وتوضيح ذلك : أن بعض الفلاسفة يرى أن النفس كانت تعرف كل شيء قبل حلولها في الجسد فلما حلت فيه ، نسيت ما كانت تعلم ، وبدأت في اكتساب معلومات جديدة عن طريق الحواس والعقل ، ومن هؤلاء ابن سينا ، وله تصبيرة مشهورة في النفس .

(٣٧) ويرى هؤلاء : أن النفس كانت صفحة بيضاء قبل حلولها في الجسد ، وبدأت في كسب المعلومات عندما حلت فيه .

(٣٨) وأصحاب هذا الرأي يرون أن المعلومات التى تكتسبها النفس مزاج عارض وليست صفة ثابتة لها ، قال « بروكلس » : التذكر والسيان خاصان بالنفس الناطقة ، وقد بان أنها لم تزل موجودة فوجب أن تكون لم تزل عالمة ذاهلة ، أما عالمة فعند مفارقتها البدن وأما ذاهلة فعند مقاربتها البدن ، فإنها في المفارقة تكون من خير العقل ، فلذلك تكون عالمة ، وفي المقاربة تنحط عنه ، فيعرض لها النسيان لغلبة بالقوة عليها (تحقيق ما للهند من مقولة ، مقبولة في العقل أو مردولة : للبيروني ص ٤٤) .

(٣٩) لا معنى لهذا الاستثناء .

(٤٠) يقصد بالنوامى مما ليس حيوانا عالم النبات .

(٤١) الأولى حذف قوله : « من سائر الأعضاء » ليستقيم المعنى ويتضح .

(٤٢) في (خ) حُذفت كلمة (الخمس) .

(٤٣) المكتنز : الصلب كثير اللحم . المتهبل : المترهل كاهباء المنبت . الزج : الذى يتمطط ويتمدد . العفص : شجرة من البلوط تحمل سنة بلوطاً وتحمل سنة عفصاً وهو دواء قابض يجفف يردّ المواد المنصبة ، ويشد الأعضاء الرخوة الضعيفة وإذا نقع في الخل سودّ الشعر . . . وعفص ككتف .

(٤٤) الزاعق : من الشراب المر الذى لا يطاق ، ومن الطعام : كثير الملح (القاموس المحيط) .

(٤٥) التفه : الغث القليل ، والطعام التفه : ما ليس له طعم حلاوة أو حموضة أو مرارة . المرجع السابق

قال « أبو محمد » : فهذه إدراكات الحواس لمحسوساتها .

والإدراك السادس : علمها بالبدهييات^(٤٦)، فمن ذلك علمها بأن الجزء أقل من الكل ، فإنَّ الصبىَّ الصغير في أوَّل تمييزه إذا أعطيته تمرتين بكى ، وإذا زدته ثلاثة سرَّ ، وهذا علم منه بأنَّ الكل أكثر من الجزء ، وإن كان لا يتنبه لتحديد ما يعرف من ذلك ، ومن ذلك علمه بأن لا يجتمع المتضادَّان ، فإنك إذا وقَّفته قسرًا بكى ونازع^(٤٧) إلى القعود ، علمًا منه بأنه لا يكون قائمًا قاعدًا معًا . ومن ذلك : علمه بأنه^(٤٨) لا يكون جسم واحد في مكانين ، فإنه إذا أراد الذهاب إلى مكان ما فأمسكته قسرًا^(٤٩) بكى ، وقال كلامًا معناه ، دعنى أذهب ، علمًا منه بأنه لا يكون في المكان الذى يريد أن يذهب إليه ما دام في مكان واحد . ومن ذلك : علمه بأنه لا يكون الجسمان في مكان واحد ، فإنك تراه ينازع على المكان الذى يريد أن يقعد فيه ، علمًا منه بأنه لا يسعه ذلك المكان مع ما فيه ، فيدفع مَنْ في ذلك المكان الذى يريد أن يقعد فيه إذ يعلم^(٥٠) أنه ما دام في المكان ما يشغله فإنه لا يسعه وهو فيه . وإذا قلت له ناولنى ما في هذا الحائط وكان لا يدركه قال : لست أدركه وهذا علم منه بأن الطويل زائد على مقدار ما هو أقصر منه ، وتراه يمشى إلى الشيء الذى يريد ليصل إليه ، وهذا علم منه بأن ذا النهاية يحصر ويقطع بالعدو^(٥١)، وإن لم يحسن العبارة بتحديد ما يدرى من ذلك ومنها : علمه بأنه لا يعلم الغيب أحد ، وذلك أنك^(٥٢) إذا سألته عن شيء لا يعرفه أنك^(٥٣) ذلك وقال : لا أدرى . ومنها : فرقه بين الحق والباطل فإنه إذا أخبر بخبر تجده في بعض الأوقات لا يصدقه حتى إذا تظاهر^(٥٤) عنده بمخبر آخر وآخر^(٥٥) صدقه وسكن إلى ذلك . ومنها : علمه بأنه لا يكون شيء إلا في زمان فإنك إذا ذكرت له أمرًا ما قال : متى كان ؟ . وإذا قلت له : لِمَ تفعل كذا وكذا ، قال : متى كنت أفعله^(٥٦)؟ وهذا علم منه بأنه لا يكون شيء مما في العالم إلا في زمان . ويعرف أن للأشياء طبائع وماهية تقف عندها ولا تتجاوزها ، فتراه إذا رأى شيئًا لا يعرفه قال : أى شيء هذا ؟ فإذا شرح له سكت . ومنها : علمه بأنه لا يكون فعل إلا من فاعل^(٥٧)، فإنه إذا رأى شيئًا

(٤٦) في (خ) قوله : « بالبدهييات فمن ذلك علمها » غير مذكور فيها .

(٤٧) في (أ، ب) : « ونازع » .

(٤٨) في (أ، ب) : « بأن » .

(٤٩) في (خ) : « قهرا » .

(٥٠) في (خ) : « أن » .

(٥١) في (خ) : « بالعدد » .

(٥٢) في (خ) : « أنه » .

(٥٣) في (خ) : « أنكره » .

(٥٤) أى اجتمع معه خبر آخر يكون له ظهيرًا ومساعدًا في تقرير الخبر .

(٥٥) في (خ) : سقطت « وآخر » .

(٥٦) في (أ، ب) : « ما كنت أفعله » .

(٥٧) في (أ، ب) : « لفاعل » .

قال : من عمل هذا ؟ ولا يقنع ألبتة بأنه انعمل بدون عامل . وإذا رأى بيد آخر شيئاً قال : من أعطاك هذا ؟ ومنها : معرفته بأن في الخبر^(٥٨) صدقاً أو كذباً ، فبتره يكذب بعض ما يُخبر به ، ويُصدق بعضه ، ويتوقف في بعضه .
هذا كله مشاهد من جميع الناس في مبدأ نشأتهم .

قال « أبو محمد » فهذه أوائل العقل التي لا يختلف فيها ذو عقل ، وهاهنا أيضاً أشياء غير ما ذكرنا إذا فُتشت وجدت وميزها كل ذى عقل من نفسه ومن غيره ، وليس يدرى أحد كيف وقع له العلم بهذه الأشياء كلها بوجه من الوجوه ؟

ولا يشك ذو تمييز صحيح في أن هذه الأشياء كلها صحاح^(٥٩) لا امترأ فيها ، وإنما يشكُّ فيها بعد صحة^(٦٠) علمه بها من دخلت عقله آفةً وفسد تمييزه أو مال إلى بعض الآراء الفاسدة فكان ذلك أيضاً آفة دخلت على تمييزه كآلآفة الدآخلة على من به هيجان الصفرأ ، فيجد العسل مرأ ، ومن في عينه ابتداء نزول الماء^(٦١) فيرى خيالات لا حقيقة لها ، وكسائر الآفات الدآخلة على الحواس .

قال « أبو محمد » : فهذه المقدمات الصحاح^(٦٢) التي ذكرنا هي التي لا شك فيها ، ولا سبيل إلى أن يطُلب عليها دليلاً إلا مجنونٌ ، أو جاهلٌ لا يعلم حقائق الأشياء ومنَ الطفل أهدى منه ، وهذا أمر يستوى في الإقرار به كبارٌ جميع بني آدم عليه السلام^(٦٣) وصغارهم ، في أقطار الأرض ، إلا من غالط حسه ، وكابر عقله ، فيلحق بالمجانين ، لأن الاستدلال على الشيء ، لا يكون إلا في زمان ، ولابد ضرورة أن يُعلم ذلك بأول العقل ، لأنه قد عُلم بضرورة العقل : أنه لا يكون شيء مما في العالم إلا في وقت ، وليس بين أول^(٦٤) أوقات تمييز النفس في هذا العالم ، وبين إدراكها لكل ما ذكرنا^(٦٥) مهلة ألبتة ، لا دقيقة ولا أقل ولا أكثر فلا سبيل إلى الاستدلال عليها ، إذ لا وقت يمكن فيه الاستدلال^(٦٦) على ذلك فصح أنها ضرورات أوقعها الله تعالى^(٦٧) في النفس ، ولا سبيل إلى الاستدلال ألبتة^(٦٨) إلا من هذه المقدمات ، ولا يصح شيء

(٥٨) في (خ) : سقطت « في » .

(٥٩) في (أ ، ب) : « صحيحة » .

(٦٠) وفي (خ) « وإنما شك فيها بعدم » .

(٦١) يقصد به ما يصيب العين من بعض الأمراض كالماء الأزرق ويسمى في الطب الحديث « بالتراكوما » .

(٦٢) في (أ ، ب) : « فهذه المقدمات التي ذكرناها هي الصحيحة » .

(٦٣) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « عليه السلام » .

(٦٤) في (خ) : سقطت كلمة « أول » .

(٦٥) في (خ) : سقطت كلمة « لكل ما ذكرنا » .

(٦٦) في (أ ، ب) : سقطت العبارة من أول : « ولا أقل . . إلى الاستدلال » .

(٦٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (تعالى) .

(٦٨) في (خ) : لا توجد كلمة (ألبتة) .

إلا بالردّ عليها^(٦٩)، فما شهدت له مقدمة من هذه المقدمات بالصحة فهو صحيح متيقن ، وما لم تشهد له بالصحة فهو باطل ساقط ، إلا أن الرجوع إليها قد يكون من قرب ، وقد يكون من بُعد^(٧٠)، فما كان من قرب فهو أظهر إلى كل نفس ، وأمكن للفهم ، وكلما بعدت المقدمات المذكورة صعب العمل في الاستدلال حتى يقع في ذلك الغلط إلا للفهم القويّ الفهم والتمييز ، وليس ذلك مما يقدر في أن ما رجع إلى مقدمة من المقدمات التي ذكرنا حق ، كما أن تلك المقدمة حق^(٧١)، لا فرق بينهما في أنهما حق ، وهذا مثل الأعداد فكلما قلت الأعداد سهل جمعها ، ولم يقع فيها غلط حتى إذا كثرت الأعداد وكثر العمل في جمعها صعب ذلك حتى يقع فيها الغلط إلا^(٧٢) للحاسب الكافي المجيد ، وكل^(٧٣) ما قرب من ذلك وبعد فهو كله حق ، ولا نفاضل في شيء من ذلك ، ولا تُعارض مقدمة كما ذكرنا مقدمة أخرى منها ، ولا يعارض ما يرجع إلى مقدمة أخرى منها رجوعاً صحيحاً ، وهذا كله يعلم بالضرورة . ومن علم النفس بأن علم الغيب لا يعرف^(٧٤) صحّ ضرورة : أنه لا يمكن أن يحكى أحد خبراً كاذباً طويلاً فيأتي من لم يسمعه فيحكى ذلك الخبر بعينه كما هو لا يزيد فيه^(٧٥) ولا ينقص إذ لو أمكن ذلك لكان الحاكي مثل ذلك الخبر عالمًا بالغيب ، لأن هذا هو علم الغيب نفسه ، وهو الإخبار عما لا يعلم الخبر عنه بما هو عليه ، فإذا ذلك^(٧٦) كذلك بلا شك فكل ما نقله من الأخبار اثنان فصاعداً مفترقان قد أيقنا أنهما لم يجتمعا ولا تشاعرا ، فلم يختلفا فيه ، فبالضرورة يعلم أنه حق متيقن مقطوع به^(٧٧) على غيبه ، وهذا علمنا صحّة موت من مات وولادة من ولد ، وعزل من عزل ، وولاية من ولى ، ومرض من مرض ، وإفاقة من أفاق ، ونكبة من نكب ، والبلاد^(٧٨) الغائبة عتاً ، والوقائع والملوك ، والأنبياء عليهم الصلاة^(٧٩) والسلام ، وديانتهم ، والعلماء وأقوالهم ، والفلاسفة وحكمهم ، لا شك عند أحد يوفى عقله حقه في شيء مما نقل من ذلك مما ذكرنا ، وبالله تعالى التوفيق .

(٦٩) في (أ ، ب) : سقطت عبارة « ولا يصح شيء إلا بالردّ عليها » .

(٧٠) في (أ ، ب) : سقطت « وقد يكون » .

(٧١) أى ما قرره في قوله : « وكلما بعدت المقدمات المذكورة صعب العمل في الاستدلال » .

(٧٢) في (أ ، ب) : « إلا مع الحاسب » .

(٧٣) في الأصل « وكلما » .

(٧٤) في (أ ، ب) : « لا يعارض » .

(٧٥) في (أ ، ب) : زادت كلمة « فيه » .

(٧٦) في (أ ، ب) : « وذلك كذلك » .

(٧٧) في (أ ، ب) : زادت كلمة « به » .

(٧٨) أى وعرفنا البلاد الغائبة عتاً .

(٧٩) سقطت كلمة « الصلاة » في (أ ، ب) .

القسم الأول

« السوفسطائية »^(١)

« باب الكلام على أهل القسم الأول ، وهم مبطلو الحقائق وهم السوفسطائية »

قال « أبو محمد » : ذكر من سلف من المتكلمين أنهم ثلاثة أصناف ؛ فصنف منهم نفى الحقائق جملة ، وصنف منهم شكوا فيها ، وصنف منهم قالوا : هي حق عند من هي عنده حق ، وهي باطل عند من هي عنده باطل .

وعمدة ما ذكر من اعتراضهم : هو^(٢) اختلاف الحواس في المحسوسات ، كإدراك البصر من بُعد عنه - صغيراً ، ومن قُرب منه كبيراً ، وكوجود من به حمى صفراء حلو المطاعم مرّاً ، وما يرى في الرؤيا مما لا يشك فيه رأيته أنه حق من أنه في البلاد البعيدة .

قال « أبو محمد » : وكل هذا لا معنى له ، لأن الخطاب ، وتُعاطى المعرفة إنما يكون مع أهل المعرفة ، وحسُّ العقل شاهد بالفرق بين ما يخيّل إلى النائم ، وبين ما يدركه المستيقظ ، إذ ليس في الرؤيا من استعمال الجرى على الحدود المستقرة في الأشياء المعروفة ، وكونها أبداً على صفحة واحدة ما في اليقظة ، وكذلك يشهد الحسُّ أيضاً بأن تبدّل المحسوس عن صفته اللازمة له تحت الحسِّ إنما هو لآفة في حسِّ الحاسِّ له لا في المحسوس ، جارٍ كل^(٣) ذلك على رتبة

(١) السوفسطائية : طائفة من المعلمين متفرقين في بلاد اليونان - اتخذوا التدريس حرفة فكانوا يرحلون من بلد إلى بلد يلقون المحاضرات منهم « بروتا جوراس » كان يعلم قواعد النجاح في السياسة ، و « هدياس » وكان يعلم التاريخ والطبيعة والرياضة ، والمقياس الذي قامت عليه فلسفتهم هو : الإنسان مقياس كل شيء ، وتكاد تكون فلسفة « البرجماتزم » التي لا تريد أن تعترف بحقيقة في ذاتها قريبة الشبه جداً بتعاليم السوفسطائيين ، ولسنا نخطيء إذا قلنا ، إنها سوفسطائية العصر الحديث ، ولا ريب أن موضوع الخطأ عند « بروتا جوراس » قديماً ، ومذهب « البرجماتزم » حديثاً ، هو الاعتماد على الحواس وتجاهل العقل (قصة الفلسفة اليونانية ص ١٠٨ - أحمد أمين وزكى نجيب) . مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٦٨ هـ .

(٢) في (خ) : « فهو » .

(٣) في (خ) لم تذكر كلمة « كل » .

واحدة لا تتحول^(٤)، وهذه هي^(٥) البداية والمشاهدات التي لا يجوز أن يطلب عليها برهان إذ لو طلب على كل برهان برهان لاقتضى ذلك وجود موجودات لا نهاية لها ، ووجود أشياء لا نهاية لها محال لا سبيل إليه ، على ما سنبينه إن شاء الله تعالى .

والذى يطلب على البرهان برهاناً فهو ناطق بالحال ، لأنه لا يفعل ذلك إلا وهو مثبت لبرهانٍ ما ، فإذا وقف^(٦) عند البرهان الذى ثبت لزمه الإذعان له .

فإن كان لا يُثبت برهاناً فلا وجه لطلبه ما لا يثبت له لو وجدته^(٧)، والقول بنفى الحقائق مكابرة للعقل والحس .

ويكفى من الرد عليهم : أن يقال لهم^(٨) : « قولكم إنه لا حقيقة للأشياء » ، أحق هو أم باطل ؟ فإن قالوا « هو »^(٩) حق أثبتوا حقيقة ما ، وإن قالوا ليس « هو »^(١٠) حقاً ، أقرُّوا ببطلان قولهم ، وكفوا خصومهم أمرهم .

ويقال للشكك منهم^(١١) : - وبالله تعالى التوفيق - أشكُّكم موجود صحيح منكم أم غير صحيح ولا موجود ؟ فإن قالوا : هو موجود صحيح منّا أثبتوا أيضاً حقيقة^(١٢) ما ، وإن قالوا : هو غير موجود نفوا الشك وأبطلوه .

وفى إبطال الشك إثبات الحقائق أو القطع على إبطالها^(١٣).

وقد قدّمنا بعون الله تعالى - إبطال قول من أبطله فلم يبق إلا الإثبات .

ويقال - وبالله التوفيق - لمن قال هي^(١٤) حق عند من هي عنده حق ، وهي باطل عند من هي عنده باطل :

« إن الشيء لا يكون حقاً باعتقاد من اعتقد أنه حق ، كما أنه لا يبطل باعتقاد من اعتقد أنه باطل » .

(٤) في (خ) : « لا تستحيل » .

(٥) في (خ) : لم تذكر كلمة « هي » .

(٦) في (أ ، ب) : « وقفنا » .

(٧) لأن الذى لا يعترف بالبرهان أصلاً لا وجه لأن يطلب البرهان وهو غير معترف به .

(٨) في (أ ، ب) : زادت كلمة « لهم » .

(٩) أى قولهم : لا حقيقة للأشياء ، فإن قالوا : إن قولهم هذا حق ، فقد أثبتوا حقيقة ما وإذا فقولهم منقوض .

(١٠) في (أ ، ب) : زادت كلمة (هو) .

(١١) أى الذين يقفون موقف الشك والتوقف إزاء حقائق الأشياء ، فلا يقولون : إنها موجودة أو غير موجودة ، ويقولون عن الأشياء

التي تقع تحت حكم الحواس : إنها من خداع هذه الحواس .

(١٢) وهى الشك ، فالشك معنى يمثل حقيقة هو الحكم بالشك .

(١٣) ذلك أنه إذا كان الشك لا يثبت حقيقة ولا ينفيها ، كان إبطاله إما إثباتاً للحقائق أو نفيها لها .

(١٤) أى الحقائق .

وإنما يكون الشيء حقًا بكونه موجودًا ثابتًا ، سواء اعتُقد أنه حق أو اعتُقد أنه باطل .
ولو كان غير هذا لكان معدومًا موجودًا في حال واحدة في ذاته . وهذا عين المحال .
وإذا أقرروا بأن الأشياء حق عند من هي عنده حق ، فمن جملة تلك الأشياء التي تُعتقد
أنها حق عند من يعتقد أن الأشياء حق - بطلانُ قول من قال إن الحقائق باطل ، وهم قد أقرروا
أن الأشياء حق عند من هي عنده حق . وبطلانُ قولهم من جملة تلك الأشياء ، فقد أقرروا^(١٥)
بأن بطلان قولهم حق ، مع أن هذه الأقوال لا سبيل إلى أن يعتقدها ذو عقل ألبتة ، إذ حسُّه
يشهد بخلافها .
وإنما يمكن أن يلجأ إليها بعض المنتطعين على سبيل الشغب . وبالله تعالى التوفيق .

(١٥) أي أن الذين يعتقدون أن الأشياء حق داخل في اعتقادهم بطلان من يقولون ببطلان الحقائق وهذا حق . .

القسم الثاني

من قال بأن العالم لم يزل وأنه لا مدبر له

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا يخلو العالم من أحد وجهين : إما أن يكون لم يزل أو أن يكون مُحدثًا لم يكن ثم كان .

فذهبت طائفة إلى أنه لم يزل وهم الدهرية^(١).

وذهبت طائفة من الناس^(٢) إلى أنه مُحدث .

فنبتدىء بحول الله تعالى وقوته بإيراد كل حجة شغب بها القائلون بأن العالم لم يزل ، وتوفية اعتراضهم بها ، ثم نبين بحول الله^(٣) تعالى نقضها وفسادها ، فإذا بطل القول بأن لم يزل وجب القول بالحدوث وضح ، إذ لا سبيل إلى وجه ثالث ، لكننا لا نقنع بذلك حتى نأتى بالبراهين

(١) الدهرية : هم فرقة خالفت ملة الإسلام ، وادعت قدم الدهر ، وأسندت الحوادث إليه ، كما حدث القرآن الكريم عنهم فقال : « إن هى إلا حياتنا الدنيا ، نموت ونحيا ، وما يهلكنا إلا الدهر » . وذهبوا أيضا إلى ترك العبادات لزعمهم أنها لا تفيد ، والدهر بما يقتضيه مجبول من حيث الفطرة على ما هو عليه فما ثم إلا أرحام تدفع ، وأرض تبيع ، وسماء تقلع ، وسحاب يقشع ، وهواء يجمع ، ويسمون بالملاحدة . ويمكن رد أصل الدهرية إلى مدارس الفلسفة الإغريقية ، ويفرق الإمام الغزالي في كتابه (المنقذ من الضلال) بين الدهرية والطبيين ، وتقول « دائرة المعارف الإسلامية » تقدم علماء المشرق تقدما كبيرا نحو الدهرية عندما تغفل بينهم العلم الطبيعي الأوربي كمذهب « داروين » ومذهب المادية وغير ذلك . . وقد رد على الدهرية « جمال الدين الأفغاني » في رسالته بعنوان « رسالة في إبطال مذهب الدهريين » ويتضح من ذلك إذن أن المادية مرادفة للدهرية ، ويميز فقهاء اللغة أيضا النطق بكلمة (الدهرية) يضم الدال عملاً بقاعدة تغير الحركة ، وهو أمر مألوف في النسب . راجع :

- ١ - دائرة المعارف للبيستاقى - مجلد ٨ مؤسسة مطبوعاتي - إسماعيليان .
 - ٢ - مفاتيح العلوم - لطاش كبرى زاده - طبعة فان فلتن ص ٣٥ .
 - ٣ - الملل والنحل : للشهرستانى .
 - ٤ - الحيوان للجاحظ ح ٢ ص ٥٠ .
 - ٥ - دائرة المعارف الإسلامية بتصرف ح ٩ ص ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ .
- (٢) وفى (أ ، ب) [وذهب سائر الناس] .
(٣) وفى (أ ، ب) [بحوله تعالى] .

الظاهرة والناتج الموجبة ، والقضايا الضرورية على إثبات حدوث العالم . ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الاعتراض الأول

فمما اعترضوا به : أن قالوا : لم نر شيئاً حدث إلا من شيء أو في شيء ، فمن ادعى غير ذلك فقد ادعى ما لا يُشاهد ولم يُشاهد .

الاعتراض الثاني

وقالوا أيضاً : لا يخلو مُحدثُ الأجسام - الجواهر^(٤) والأعراض ، وهي كل ما في العالم - إن كان العالم مُحدثاً من أن يكون أحدثه لأنه^(٥) ، أو أحدثه لعلّة ، فإن كان أحدثه^(٦) لأنه ؛ فالعالم لم يزل لأنّ محدثه لم يزل^(٧) إذ هو علة خلقه فالعلّة لا تفارق المعلول ، وما لم يفارق من لم يزل فهو أيضاً لم يزل ، إذ هو مثله بلا شك ، فالعالم لم يزل .
وإن كان أحدثه لعلّة ، فتلك العلة لا تتخلو من أحدٍ ونجهين ؛ إما أن تكون لم تزل ، وإما أن تكون محدثة .

فإن كانت لم تزل فمعلولها لم يزل ، فالعالم لم يزل .

وإن كانت تلك العلة مُحدثة لزم من^(٨) حدوثها ما لزم في حدوث سائر الأشياء من أنه أحدثها لأنه^(٩) ، أو لعلّة .

فإن كانت لم تزل فمعلولها لم يزل ، فالعالم لم يزل .

وإن كانت تلك العلة مُحدثة لزم من^(٨) حدوثها ما لزم في حدوث سائر الأشياء من أنه أحدثها لأنه^(٩) ، أو لعلّة .

فإن كان لعلّة لزم ذلك أيضاً في علة العلة ، وهكذا أبداً .

(٤) وفي (خ) : [والأعراض والجواهر] .

(٥) قوله « أحدثه لأنه » هكذا في الأصل بدون خبر إن ، وقد تكرر هذا الأسلوب في مواضع أخرى ، وضمير لأنه يعود على الباري ، وخبر إن محذوف يفهم مما بعده والتقدير « أحدثت الباري العالم لأنه - أي الباري - هو هو وصورته التي يتجلى فيها ، أو أحدثه لعلّة أخرى » .

(٦) سقطت كلمة [أحدثه] من النسختين (أ ، ب) .

(٧) في النسختين (أ ، ب) [وإذ] .

(٨) وفي (أ) و (ب) [في] .

(٩) (لأنه) أي هو نفس الأشياء ، وما الأشياء إلا انعكاس الصورة ، كما تنعكس الأشياء على صفحة المرآة ، وهذا مذهب الذين يقولون بوحدة الوجود ، فلا خالق ولا مخلوق فالكل خالق والكل مخلوق ، والكل عابد والكل معبود .

وهذا يوجب وجوب^(١٠) محدثات لا أوئل لها . قالوا وهذا قولنا .
قالوا^(١١): وإن كان أحدثها لأنه ، فهذا يوجب أن العلة لم تزل . كما بينا آنفاً .

الاعتراض الثالث

وقالوا أيضاً : إن كان للأجسام مُحدث لم يخل من أحد ثلاثة أوجه :
إمّا أن يكون مثلها من جميع الوجوه .
وإمّا أن يكون خلافاً من جميع الوجوه .
وإمّا أن يكون مثلها من بعض الوجوه^(١٢) وخلافاً من بعض الوجوه .
قالوا : فإن كان مثلها من جميع الوجوه لزم أن يكون محدثاً مثلها ، وهكذا في مُحدثه أيضاً
أبداً .

وإن كان مثلها في بعض الوجوه لزمه أيضاً من مماثلتها في ذلك البعض ما يلزمه من مماثلته لها
في جميع الوجوه ، من الحدوث ، إذ الحدوث لازم^(١٣) للبعض كلزومه للكل ولا فرق .
وإن كان خلافاً من جميع الوجوه فمحال أن يفعلها ، لأن هذا هو حقيقة الضد
والتناقض^(١٤) إذ لا سبيل إلى أن يفعل الشئ ضدّه من جميع الوجوه كما لا تفعل النار التبريد .

الاعتراض الرابع

وقالوا أيضاً : لا يخلو إن كان للعالم فاعل من أن يكون فعله لإحراز منفعة ، أو لدفع
مضرة ، أو طباعاً ، أو لشيء من ذلك .
قالوا : فإن كان فعله لإحراز منفعة ، أو لدفع مضرة ، فهو محل المنافع^(١٥) والمضار ، وهذه
صفة المحدثات عندكم فهو محدث مثلها .

(١٠) وفي (أ) و (ب) [وجود] .

(١١) ليست في (خ) .

(١٢) سقطت كلمة (الوجود) من (خ) .

(١٣) في (أ) و (ب) : اللازم .

(١٤) في (أ) و (ب) : والتناقض .

(١٥) في (أ) و (ب) : للمنافع .

قالوا : وإن كان فعله ^(١٦) . طباعاً فالطباع موجبة لما حدث بها فالفعل ^(١٧) لم يزل معه ^(١٨) .
قالوا : وإن كان فعله لا لشيء أصلاً ^(١٩) فهذا لا يعقل ، وما خرج عن المعقول فمحال .

الاعتراض الخامس

وقالوا أيضاً : لو كانت الأجسام محدثة لكان مُحْدِثُهَا قبل أن يحدثها فاعلاً لتركها ، قالوا وتركها لا يخلو من أن يكون ^(٢٠) جسمًا أو عرضًا . وهذا يوجب أن الأجسام والأعراض لم تزل موجودة .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : فهذه المشاغب الخمس هي كل ما عوّل عليه القائلون بالدهر قد تقصيناها لهم . ونحن إن شاء الله نبدأ بحول الله وقوته في مناظرتهم فننقضها واحدًا واحدًا .

إفساد الاعتراض الأول

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : يقال وبالله التوفيق والعون : لمن قال لم نر شيئاً حدث إلا من شيء أو في شيء :

« هل تُدرِكُ حقيقة شيء عندكم من غير طريق الرؤية والمشاهدة ، أو لا يدرك شيء من الحقائق إلا من طريق الرؤية فقط ؟ »

فإن قالوا : إنه قد تدرك حقائق ^(٢١) من غير طريق الرؤية والمشاهدة تركوا استدلالهم وأفسدوه ، إذ قد أوجبوا وجود أشياء من غير طريق الرؤية والمشاهدة ، وقد نفوا ذلك قبل هذا ^(٢٢) .

فإذا صاروا إلى الاستدلال نوظروا في ذلك إلا أن دليلهم هذا على كل حال قد بطل بحمد الله تعالى .

(١٦) في (خ) : فعلها .

(١٧) في (أ ، ب) : ففعله .

(١٨) وتوضح ذلك : أن الطبائع حادثة متغيرة ، فكل ما يصدر عنها يتعكس عليه صفاتها من الحدوث والتغير ، وتكون النتيجة اللازمة لذلك أن يكون الفعل الذى يصدر عنها لم يزل مثلها حادثاً متغيراً .

(١٩) في (أ ، ب) : من ذلك .

(٢٠) أى المتروك ، وهو اسم يكون ، وهذا يعنى في زعمهم أن ترك الخالق سبحانه خلق الأشياء أزلاً ، كان ذلك منه سبحانه فعلاً هو الترك للأجسام ، والأعراض الموجودة أزلاً من غير خلق ، فالأجسام والأعراض موجودة في زعمهم ، وإن لم تكن موجودة على الصورة التى لبستها بعد ذلك .

(٢١) في (أ ، ب) : الحقائق .

(٢٢) لأنهم يقولون : إنه لا تدرك الحقائق إلا عن طريق الرؤية والمشاهدة ، فإذا قالوا : إنه قد تدرك الحقائق بدون الرؤية والمشاهدة فقد أبطلوا بهذا القول ، ما قام عليه مذهبهم من أن الحقائق لا تدرك إلا بالرؤية والمشاهدة ، وما لا يدرك بالرؤية والمشاهدة لا وجود له عندهم .

فإن قالوا: (٢٣) لا يدرك شيء إلا من طريق الرؤية (٢٤) والمشاهدة .

قيل لهم : فهل شاهدتم شيئاً قط لم يزل ؟

فلا بد من نعم . أو لا . فإن قالوا لا . (٢٥) صدقوا وأبطلوا استدلالهم . وإن قالوا : نعم . كبروا . وادّعوا ما لا سبيل إلى (٢٦) مشاهدته ، إذ مشاهدة قائل هذا القول للأشياء هي ذات أول بلا شك ، وذو الأول هو غير الذي لم يزل ، لأن الذي لم يزل هو الذي لا أول له ، ولا سبيل إلى أن يُشاهد ماله أول ما لا أول له مشاهدة متصلة (٢٧) . فبطل هذا الاستدلال على كل وجه . والحمد لله رب العالمين .

إفساد الاعتراض الثاني

قال « أبو محمد » : (رضى الله عنه) : ويقال : لمن قال لا يخلو من أن يفعل لأنه ، أو لعله : هذه قسمة ناقصة .

وينقص منها القسم الثالث وهو الصحيح وهو أنه فعل لا لأنه ، ولا لعله أصلاً ، لكن كما شاء (٢٨) .

لأن كلا القسمين المذكورين أولاً ، وهما : أنه فعل لأنه ، أو لعله ، قد بطلا بما قدّمنا هنالك ، لأن العلة توجب إما الفعل وإما الترك (٢٩) ، وهو تعالى يفعل ولا يفعل فصح بذلك أنه لا علة لفعله أصلاً ، ولا لتركه ألبتة .

فبطل هذا الشغب ، والحمد لله رب العالمين .

فإن قالوا : إن ترك الباري تعالى في الأزل فعل منه للترك ، ففعله الذي هو الترك لم يزل - قلنا - وباللّٰه تعالى التوفيق : إن ترك الباري تعالى الفعل ليس فعلاً أصلاً على ما نبين في إفساد الاعتراض الخامس . إن شاء الله تعالى .

(٢٣) في (أ ، ب) : [لا . بل] .

(٢٤) سقطت كلمة (الرؤية) من (أ ، ب) .

(٢٥) في (أ) : « وصدقوا . »

(٢٦) في الأصل : إلا معرفة .

(٢٧) وهذا القول يشبه في دلالة ما نسب إلى قدماء المصريين من قولهم : « محال على من يفنى أن يكشف النقاب الذي تنقب به من

لا يفنى » .

(٢٨) إذ أن القسمة المنطقية ، تقتضى هذه الفروض الثلاثة : الفرض الأول : أنه فعل لأنه لا علة للفعل ، إذ كانت الأشياء موجودة من

غير فعل ، بمعنى أنها موجودة لذاتها ، والفرض الثاني أنه فعل لعله اقتضت أن يفعل . . والفرض الثالث . . وهو الذي فرأوا منه - أنه سبحانه فعل ما شاء كما شاء .

(٢٩) في (أ ، ب) [إذ] .

(٣٠) في (أ ، ب) [أو] .

إفساد الاعتراض الثالث

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : يقال لمن قال لو كان للأجسام محدث لم يخل من أحد ثلاثة أوجه :

إمّا أن يكون مثلها من جميع الوجوه . أو من بعض الوجوه لا من كلّها ، أو خلافها من جميع الوجوه .. إلى انقضاء كلامهم .. بل هو تعالى خلافها من جميع الوجوه ، وإدخالكم على هذا الوجه - أنه حقيقة الضد والتناقض^(٣١) وال ضد لا يفعل ضده ، كما لا تفعل النار التبريد إدخال فاسد^(٣٢).

لأن البارى تعالى لا يوصف بأنه ضدّ لخلقه ، لأن الضد : ما حُبل على^(٣٣) التضاد ، والتضاد : هو اقتسام الشئيين طرفى البعد تحت جنس واحد ، فإذا وقع أحد الضدين ارتفع الآخر^(٣٤).

وهذا الوصف بعيد عن البارى تعالى .

وإنما التضاد كالخضرة والبياض اللذين يجمعهما اللون .

أو الفضيلة والرذيلة اللتين تجمعهما الكيفية والخلق .

ولا يكون الضدان إلاّ عَرَضِينَ تحت جنس واحد ولا بدّ .

وكل هذا منفى عن الخالق عزّ وجل ، فبطل بالضرورة أن يكون عزّ وجل ضدّاً لخلقه .

وأيضاً فإنّ قولهم : لو كان خِلافاً لخلقه من جميع الوجوه ، لكان ضدّاً لهم قول فاسد . إذ ليس كلّ خلاف ضدّاً ؛ فالجوهر خلاف العرض من كل وجه - حاشا الحدوث فقط^(٣٥) وليس ضدّاً له .

ويقال أيضاً لمن قال هذا القول : هل تثبت فاعلاً وفعلاً على وجه من الوجود ؟

أو تنفى أن يوجد فاعل وفعل ألبتة . ؟

(٣١) في (أ ، ب) : والنقيض .

(٣٢) قوله : « على هذا الوجه » معترضة ، وقوله : « إنه حقيقة الضد والتناقض » ، متعلق بقوله (وإدخالكم) ، وتكون العبارة حينئذ هكذا (وإدخالكم هذه المقولة أنه حقيقة الضدّ والتناقض ، على هذا الوجه الذى صورتموه إدخال فاسد لأن الضدّ لا يفعل ضده ، كما لا تفعل النار التبريد .

(٣٣) في (أ ، ب) : هو ما حَبَلَ حَبْلٌ .

(٣٤) النقيضان لا يجتمعان معاً ، ولا يرتفعان معاً ، فإذا وجد أحدهما ارتفع الآخر كالوجود والعدم ، فلا بدّ من بقاء أحدهما ، أما الضدان فلا يجتمعان معاً ، وقد يرتفعان كالأبيض والأسود .

(٣٥) في (خ) سقطت كلمة (فقط) .

فإن نفي الفاعل والفعل ألبتة - كابر العيان لإنكاره الماشى والقائم ، والقاعد ، والمتحرك
والساكن .

ومن دفع هذا^(٣٦) كان في نصاب^(٣٧) من لا يُكَلِّم .

وإن أثبت الفعل والفاعل فيما بيننا - قيل له :

هل يَفْعَلُ الجسمُ إلا الحركة والسكون ؟ فلا بد من نعم .

والحركة والسكون خلاف الجسم - وليساً ضدّاً له ؛ إذ ليسا معه تحت جنس واحد أصلاً ،
وإنما يجمعهما وإياه الحدوث فقط .

فلو كان كلُّ خلاف ضدّاً لكان الجسم فاعلاً لضده ، وهو الحركة أو السكون .

وهذا^(٣٨) نفس ما أبطلوا .

فصح بالضرورة أنه ليس كل خلاف ضدّاً .

وصحّ أن الفاعل يفعل خلافه^(٣٩) ، لا بد من ذلك .

فبطل اعتراضهم ، والحمد لله رب العالمين .

إفساد الاعتراض الرابع

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) ويقال لمن قال : لا يخلو من أن يكون محدث الأجسام
أحدثها لإحراز منفعة ، أو لدفع مضرة ، أو طباعاً أو لا لشيء من ذلك إلى انقضاء كلامهم .
أما الفعل لإحراز منفعة ، أو لدفع مضرة فإنما يوصف به المخلوقون المختارون - وأمّا فعل
الطباع فإنما يوصف به المخلوقون غير المختارين^(٤٠) .

وكل صفات المخلوقين فهى منفية عن الله تعالى الذى هو خالق لكل ما دونه .

وأما القسم الثالث^(٤١) : وهو أنه فعل لا شيء من ذلك فهذا هو قولنا^(٤٢) .

(٣٦) فى (أ ، ب) : بهذا .

(٣٧) أى كان فى عداد من لا يخاطب لأنه ليس أهلاً للخطاب ، لفقدانه أهلية الخطاب .

(٣٨) فى (أ ، ب) : هو نفس .

(٣٩) فى (أ ، ب) : ولا بد .

(٤٠) كالملائكة فإنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

(٤١) فى (أ ، ب) : والثالث .

(٤٢) أى أنه سبحانه يفعل ما يفعل لحكمة اقتضتها مشيئته ، وليس لعله لأن الذى يفعل لعله واقع تحت ضرورة هذه العلة ، وتعالى الله

عن ذلك علواً كبيراً .

ثم نقول لمن قال : إنَّ الفعل لا لشيء من ذلك أمر غير معقول : ماذا تعنى بقولك غير معقول ؟

أتريد أنه لا يُعقل حسًّا أو مشاهدة ؟ أم تقول : إنه لا يعقل استدلالاً ؟ فإن قلت : إنه لا يعقل حسًّا ومشاهدة ، قلنا لك صدقت ؛ كما أن أزلية الأشياء لا تُعقل حسًّا ومشاهدة . وإن قلت : إنه لا يعقل استدلالاً .

كان ذلك دعوى منك مفتقرة إلى دليل ، والدَّعوى إذا كانت هكذا فهى ساقطة ، فلاستدلال بها ساقط ، فكيف والفعل لا لشيء من ذلك مُتَوَهَّم^(٤٣) ممكن متشكل^(٤٤) غير داخل في الممتنع . وما كان هكذا فالمانع منه مُبطل ، والقول به يُعقل . فسقط هذا الاعتراض .

ثم نقول ، لما كان البارئ تعالى - بالبراهين الضرورية - خلافاً لجميع خلقه من جميع الوجوه - كان فعله خلافاً لجميع أفعال خلقه من جميع الوجوه ، وجميع خلقه لا يفعل إلا طبعاً ، أو لاجتلاب منفعة أو لدفع مضرة - فوجب أن يكون فعله تعالً بخلاف ذلك . وبالله التوفيق .

إفساد الاعتراض الخامس

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ويقال لمن قال إنَّ ترك الفاعل أن يفعل الأجسام - لا يخلو^(٤٥) من أن يكون جسماً أو عرضاً إلى منتهى كلامهم .

إنَّ هذه قسمة فاسدة بينة العَوَار ، وذلك أن الجسم هو الطويل العريض العميق ، وترك الفعل ليس طويلاً ، ولا عريضاً ، ولا عميقاً ، فترك الفعل من الله تعالى للجسم والعرض ليس جسماً ، والعرض هو المحمول في الجسم ، وترك فعل الله تعالى للجسم والعرض ليس محمولاً فليس عرضاً ، فترك فعل الله تعالى للجسم والعرض ليس^(٤٦) جسماً ولا عرضاً ، وإنما هو عدم ، والعدم ليس معنًى ولا هو شيئاً ، وترك الله تعالى للفعل ليس فعلاً ألبتة بخلاف صفة خلقه^(٤٧) ، لأنَّ الترك من المخلوق للفعل فعل .

برهان ذلك : أن ترك المخلوق للفعل لا يكون إلا بفعل آخر منه ضرورة ، كتارك الحركة لا يكون إلا بفعل السكون .

(٤٣) قوله « متوهم » صفة لشيء .

(٤٤) في (أ ، ب) سقطت كلمة « متشكل » .

(٤٥) أى المتروك فعله .

(٤٦) في (أ ، ب) [ليس هو] .

(٤٧) أى بخلاف ما يوصف به المخلوقون من ترك الفعل ، فإن تركهم للفعل ، فعل .

وتارك الأكل ، لا يكون إلا باستعمال آلات الأكل في مقارنة بعضها بعضاً ، أو في مباحة بعضها بعضاً ، وتعويض الهواء وغيره من الشيء المأكول .

وكتارك القيام لا يكون إلا باشتغاله بفعل آخر من قعودٍ أو غيره .

فصح أن فعل البارئ تعالى بخلاف فعل خلقه ، وإن تركه للفعل ليس فعلاً أصلاً . فبطل استدلالهم ، وبالله التوفيق .

البراهين الضرورية على إثبات حدوث العالم

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فإذا قد بطل جميع ما تعلقوا به ، ولم يبق لهم شغب أصلاً بعون الله وتأييده ، فنحن مبتدئون بتأييده - عز وجل - في إيراد البراهين الضرورية على إثبات حدوث العالم ، بعد أن لم يكن ، وتحقيق أن له محدثاً لم يزل لا إله إلا هو .

برهان أول

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فنقول - وبالله التوفيق - « إن كل شخص في العالم ، وكل عرض في شخص ، وكل زمان - وكل ذلك متناهٍ ذو أولٍ نشاهد ذلك حساً وعياناً ، لأن تناهى الشخص ظاهر بمساحته بأول جرمه وآخره ، وأيضاً بزمان وجوده .
وتناهى العرض المحمول ظاهر بين تناهى الشخص الحامل له .

وتناهى الزمان موجود باستئناف ما يأتى منه بعد الماضى . وفناء كل وقت بعد وجوده ، واستئناف آخر يأتى بعده ، إذ كل زمانٍ نهايته^(١) الآن ، وهو حد الزمانين فهو نهاية الماضى ، وما بعده ابتداء للمستقبل ، وهكذا أبداً يفنى زمان ويأتى^(٢) آخر .

وكل جملة من جمل الزمان فهى مركبة من أزمنة متناهية ، ذات أوائل كما قدمنا .

وكل جملة أشخاص فهى مركبة من أشخاص^(٣) متناهية بعددها ، وذوات أوائل كما قدمنا ، وكل مركب من أجزاء متناهية ذات أوائل فليس هو شيئاً غير أجزائه ؛ إذ الكل ليس هو شيئاً غير

(١) فى (أ ، ب) [إذ كل زمان فنهايته الآن] ولا ضرورة لوجود الغاء ، وثمة نقص لهذه القضية ؛ إذ كيف يكون (الآن) نهاية لكل زمان ؟ وهناك من الأزمنة الحاضر والمستقبل ؟ ! الصحيح أن [الآن] نهاية للماضى - وحدّ الزمانين كما ذكر فيما بعد ، وأعتقد أن ثمة كلمة محذوفة وهى كلمة [مضى] وتكون الجملة : « إذ كل زمان مضى نهايته الآن » وبذلك يستقيم المعنى .

(٢) وفى (أ ، ب) [ويتبدىء] .

(٣) فى (أ ، ب) : « أجزاء » .

الأجزاء التي ينحل إليها ، وأجزاؤه متناهية كما بينا ذات أوائل ، فالجمل كلها بلا شك متناهية ذات أوائل ، والعالم كله إنما هو أشخاصه ، ومكانه ، وأزمانها ، ومحمولاتها ، ليس العالم كله شيئاً غير ما ذكرناه وأشخاصه ، ومكانها ، وأزمانها ، ومحمولاتها ، ذات أوائل كما ذكرنا ، فالعالم كله متناهٍ ذو أول ولائد .

فإن كانت أجزاءه كلها متناهية ذات أول بالمشاهدة والحس ، وكان هو غير ذى أول . وقد أثبتنا بالضرورة والعقل والحس إنه ليس شيئاً غير أجزاءه فهو إذا ذو أول ، لا ذو أول^(٤)، وهذا عين الحال .

ويجب من ذلك أيضاً أن لأجزائه أوائل محسوسة ، وأجزاؤه ليست غيره وهو غير ذى أول ، فأجزاؤه إذن « لها أول^(٥) ليس لها أول » وهذا محال وتخليط .

فصح بالضرورة أن للعالم أولاً ، إذ كل أجزاءه لها أول ، وليس هو شيئاً غير أجزاءه . وبالله تعالى التوفيق .

برهان ثان

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : كل موجود بالفعل فقد^(٦) حصره العدد ، وأحصته طبيعته .

ومعنى الطبيعة وحدّها : هو أن تقول : الطبيعة هى القوة التى تكون فى الشيء ، فتجرى بها كيفيات ذلك الشيء على ما هى عليه .

وإن أوجزت قلت : هى قوة فى الشيء يوجد بها على ما هو عليه ، وحصر العدد وإحصاء الطبيعة نهاية صحيحة ، إذ ما لا نهاية له فلا إحصاء له ولا حصر له ، إذ ليس معنى الحصر والإحصاء إلا ضم ما بين طرفى المحصى والمحصور^(٧) ، (والعالم موجود بالفعل^(٨)) ، وكل محصور بالعدد محصى بالطبيعة فذو^(٩) نهاية ، فالعالم كله ذو نهاية ، وسواء فى كل^(١٠) ذلك ما وجد فى مدة

(٤) أى هو - أى العالم - ذو أول أى له أول ، وهو من جهة أخرى لا أول له كما ترعمون ، الأمر الذى يجمع بين المتناقضات وهذا محال .

(٥) سقطت كلمة « لها أول » من (خ) .

(٦) فى الأصل « فقد » . هذا هو أسلوب المؤلف يدخل الفاء على الخبر وهى التى تسمى « فاء الفصح » .

(٧) فى (خ) [المحصور والمحصى] .

(٨) جملة [والعالم موجود بالفعل] ليست فى (خ) ، وإنما ذكرت فى (أ ، ب) .

(٩) فى (أ ، ب) [فهو ذو] .

(١٠) سقطت [كل] فى (أ ، ب) .

حدة أو في مدد كثيرة إذ ليست تلك المدد إلا مدة محصاة إلى جنب مدة محصاة ، فهي مركبة من مدد محصاة وكل مركب من أشياء فهو تلك الأشياء التي ركب منها ، فهي كلها مدد محصاة كما قدمنا في الدليل الأول . فصَحَّ من كل ذلك أنَّ ما لا نهاية له فلا سبيل إلى وجوده بالفعل ، وما لم يوجد إلا بعد ما لا نهاية له فلا سبيل إلى وجوده أبداً ، لأن وقوع البعدية فيه هو وجود نهاية له . وما لا نهاية له فلا بَعْدَ له^(١١) ، فعلى هذا لا يوجد شيء أبداً الأبدية . والأشياء كلها موجودة بعضها بعد بعض فالأشياء كلها ذات نهاية .

وهذان الدليلان قد نبه الله تعالى عليهما وحصرهما بحجته البالغة إذ يقول : « وكل شيء عنده بمقدار^(١٢) » .

برهان ثالث

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ما لا نهاية له فلا سبيل إلى الزيادة فيه ، إذ معنى الزيادة إنما هو أن نضيف إلى ذى النهاية شيئاً من جنسه يزيد ذلك في عدده أو في مساحته . فإن كل الزمان لا أول له يكون به^(١٣) متناهيًا في عدده الآن ، فإذا كل ما زاد فيه ويزيد مما يأتي من الأزمنة منه فإنه لا يزيد ذلك في عدد الزمان شيئاً .

وفي شهادة الحس أن كل ما وجد من الأعوام على الأبد إلى زماننا هذا الذى هو وقت ولاية هشام المعتد^(١٤) بالله هو أكثر من كل ما وجد من الأعوام على الأبد إلى وقت هجرة رسول الله ﷺ .

فإن لم يكن هذا صحيحاً فيجب إذن أنه إذا دار زحل^(١٥) دورة واحدة في كل ثلاثين سنة

(١١) في (خ) [فلا سبيل إلى وجود بعد له] .

(١٢) سورة الرعد : آية ٨ .

(١٣) أى يكون لا أول له ، بمعنى أنه يكون بكونه لا أول له متناهيًا في عدده الآن .

(١٤) هو : هشام بن محمد بن عبد الملك بن عبد الرحمن الناصر ، أبو بكر المعتد بالله ، آخر ملوك بني أمية بالأندلس ، بويع بعد وفاة المستكفي بالله سنة ٤١٨ هـ ، ثارت به طائفة من الجند فخلعوه وأخرجوه من قصره سنة ٤٢٢ هـ فلجأ إلى جامع قرطبة بمن معه وأقام أياما يعطف عليه الناس بالطعام والشراب ، مات عقيماً في جهة لارده سنة ٤٢٨ هـ ، وانتهت بموته الدولة الأموية في الأندلس (ابن الأثير ٩ : ٩٧ بتصرف) .

(١٥) زحل : أحد الكواكب الكبرى ترتيبه السادس من الشمس ، ويدور حولها في ثلاثين عاما ، ويبلغ حجمه ٧٣٤ مرة من حجم الأرض ، وكتلته ٩٤,٩ مرة ، ويبدو قرصا منبعجا لامعا عند الاستواء ، وقطره الاستوائى حوالى ١٢٠,٠٠٠ كم ، وتوجد على سطحه مناطق موازية لخط الاستواء لكنها أقل وضوحا من المشتري ، وفي غلافه الجوى غاز « الميثان » و « النوشادر » ، ويدور حوله تسعة أقمار ، اكتشف الأول منها « كرسيتيان هاينجز » في القرن السابع عشر ، واكتشف « كاسيني » أربعة و « وليم هرشل » اثنين ، وعثر على القمر الثامن كل من « وليم كراس » و « وليم لاسيل » سنة ١٨٤٨ م ، والقمر التاسع اسمه « فيوبا » ذو حركة تراجعية اكتشفه « وليم هنرى » الذى أعلن سنة =

- وزحل لم يزل يدور - دار الفلك الأكبر في تلك الثلاثين سنة إحدى عشرة ألف دورة غير خمسين دورة - والفلك لم يزل يدور - وإحدى عشرة ألف غير خمسين دورة أكثر من دورة واحدة بلا شك . فإذن ما لا نهاية له أكثر مما لا نهاية له بنحو إحدى عشرة ألف مرة ، وهذا محال لما قدمنا^(١٦) .

ولأن ما لا نهاية له فلا يمكن ألتيه أن يكون عدد أكثر منه بوجه من الوجوه ، فوجبت النهاية^(١٧) في الزمان من قبل ابتدائه ضرورة ولا مخلص منها .

ويجب أيضاً من ذلك : أن الحس يوجب ضرورة أن أشخاص الإنس مضافة إلى أشخاص الخيل أكثر من أشخاص الإنس مفردة عن أشخاص الخيل ، ولو كانت الأشخاص لا نهاية لها لوجب أن ما لا نهاية له أكثر مما لا نهاية له ، وهذا محال ممتنع لا يتشكل في العقل ولا يمكن . وأيضاً فلا شك في أن الزمان مذ كان إلى وقت الهجرة جزء للزمان مذ كان إلى وقتنا هذا . ولا شك أيضاً في أن الزمان مذ كان إلى وقتنا هذا كل للزمان مذ كان إلى وقت الهجرة ، ولما بعده إلى وقتنا هذا .

فلا يخلو الحكم في هذه القضية من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها :
إما أن يكون الزمان مذ كان موجوداً إلى وقتنا هذا أكثر من الزمان مذ كان إلى عصر الهجرة .

وإما أن يكون أقل منه .

وإما أن يكون مساوياً له .

فإن كان الزمان مذ كان إلى وقتنا هذا أقل من الزمان مذ كان إلى وقت الهجرة فالكل أقل من الجزء ، والجزء أكثر من الكل ، وهذا هو الاختلاط وعين المحال . إذ لا يخيل^(١٨) على أحد أن الكل أكثر من الجزء ، وهذا ما لا شك فيه ببديهية العقل وضرورة الحس .
وإن كان مساوياً له ، فالكل مساوٍ للجزء ، وهذا عين المحال والتخليط .

== ١٩٠٥ م عن قمر عاشر لا زال قيد البحث ، وأكبر أقمار زحل يسمى « تيتان » وهو في حجم عطارد ، ثبت عام ١٩٤٤ أن له غلافاً جويًا ، وتوجد حول « زحل » مجموعة حلقات في مستوى خط الاستواء واكتشفها « جاليليو » (راجع الموسوعة العربية الميسرة إشراف د . محمد شفيق غربال ص ٩٢٠ ط مؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر) .

(١٦) أي أنه إذا كان زحل لا نهاية له ، وكان الفلك الأكبر لا نهاية له فكيف يكون زمن أحدهما أكثر من زمن الآخر ، وكلاهما لا نهاية له - إن هذا محال .

(١٧) في (أ ، ب) سقطت كلمة « النهاية » .

(١٨) أي لا يختلط على أحد ، وقد استعمل لفظه « يخيل » لأن الخيال أكثره متصيد من عالم الوهم ولو استعمل كلمة « يغيب » بدلًا منها لكان أنسب .

وإن كان أكثر منه ، وهذا هو الذى لا شك فيه ، فالزمان مذ كان إلى وقت الهجرة ذو نهاية^(١٩).

ومعنى الجزء إنما هو أبعاض الشيء ، ومعنى الكل إنما هو جملة تلك الأبعاض فالكل والجزء واقعان في كل ذي أبعاض . والعالم ذو أبعاض هكذا توجد حاملاته^(٢٠) ومحملاته وأزمانها ومكانها^(٢١) ، فالعالم كل لأبعاضه ، وأبعاضه أجزاء له ، والنهية - كما قدمنا لازمة لكل ذي كل ، وذى أجزاء . والزمان إنما هو مدة بقاء الجرم ساكناً ، أو متحركاً ، ولو فارقة^(٢٢) لم يكن الجرم موجوداً ، ولا كان الزمان أيضاً موجوداً ،^(٢٣) والجرم والزمان موجودان فكلهما لم يفارق صاحبه . والزمان ذو أول ، فالجرم ذو أول ، وهذا مما لا إنفكاك^(٢٤) له ألبتة .

وأما ما لم يأت بعد من زمانٍ أو شخص أو عَرَض فليس كل ذلك شيئاً ، فلا يقع على شيء من ذلك عدد ولا نهاية ، ولا يوصف بشيء أصلاً لأنه لا وجود له بعد . فإذا وجد لزمه حينئذ ما لزم سائر ما قد وجد من أجناسه وأنواعه ، من النهاية والعدد وغير ذلك من الصفات .

وأيضاً فلا شك في أن ما وقع^(٢٥) ووجد من الزمان إلى يومنا هذا مساوٍ لما هو من يومنا هذا إلى ما وقع من الزمان معكوساً^(٢٦) . وواجب فيه الزيادة بما يأتى من الزمان . والمساوى لا يقع إلا في ذى نهاية ، فالزمان متناهٍ ضرورة .

وقد ألزمت بعض الملحدين وهو ثابت^(٢٧) بن محمد الجرجاني في هذا البرهان ، فأراد أن

(١٩) أى أن وقت الهجرة كان نهاية للزمان الذى سبقها ، وما له نهاية فلا بد أن تكون له بداية ، ومحال أن يكون أزلياً .
(٢٠) الحامل والمحمول : هما المسند والمسند إليه ، فالفاعل مسند إليه والفعل مسند ، والفعل لا يفعل إلا في زمن ، والفاعل لا يفعل إلا في زمن .

(٢١) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « ومكانها » .

(٢٢) أى لو فارقة التحرك والسكون كان عدماً .

(٢٣) لأن الزمان هو الوعاء الحامل للموجودات في حركتها وسكونها ، فإذا لم تكن موجودات لم يكن للزمان وجود ، أما والأشياء موجودة فالزمان موجود .

(٢٤) في (خ) : « لا انفصال » .

(٢٥) في « أ ، ب » : ما وقع من الزمان .

(٢٦) أى أن ما مضى من الزمان إلى يومنا هذا فهو مساوٍ للذى يبدأ من يومنا هذا إلى ما مضى من الزمان طرذاً وعكساً .
(٢٧) ثابت بن محمد الجرجاني : ولد في سنة ٣٥٠ هـ وتوفي سنة ٤٣١ هـ قتله باديس بن حبوس أمير « صنهاجة » لتأمره عليه ، قدم الأندلس سنة ٤٠٦ هـ ولقى ملوكها ، وكان إماماً في العربية متمكناً في الأدب والمنطق ، أملى في الأندلس كتاباً في شرح الجمل لأبي القاسم الزجاجي (راجع ترجمته في الصلة لابن بشكوال ح ١ ص ١٢٣ - ط الدار المصرية للتأليف والترجمة سنة ١٩٦٦ م) .

يعكسه على^(٢٨) بقاء البارى عز وجل ووجودنا إياه^(٢٩). فأخبرته بأن هذا شغب ضعيف مضمحل ساقط ، لأن البارى تعالى ليس فى زمان ، ولا له مدة ولا فناء^(٣٠) لأن الزمان إنما هو حركة كل ذى الزمان وانتقاله من مكان إلى مكان ، أو مدة بقائه ساكنًا فى مكان واحد . والبارى تعالى ليس متحركًا ولا ساكنًا ، فلا شك أنه ليس فى زمان ولا له مدة ولا فناء^(٣١) ولا هو فى مكان أصلًا ، وليس هو جرمًا ، ولا جوهرًا ، ولا عرضًا ، ولا عددًا ، ولا جنسًا ، ولا نوعًا ، ولا فصلًا ، ولا شخصًا ، ولا متحركًا ، ولا ساكنًا^(٣٢) ، وإنما هو تعالى حق فى ذاته ، موجود مطلق بمعنى إنه معلوم لا إله غيره ، واحد لا واحد فى العالم سواه ، مخترع للموجودات كلها دونه ، لا يشبه شيئًا من خلقه بوجه من الوجوه . وبالله تعالى التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد نبه الله تعالى على هذا الدليل وحصره فى قوله تعالى : « يزيد فى الخلق ما يشاء^(٣٣) » .

برهان رابع

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : إن كان العالم لا أول له ولا نهاية له ، فالإحصاء منًا له بالعدد والطبيعة إلى ما لا نهاية له من أوائل العالم الماضية محال لا سبيل إليه ؛ إذ لو أحصى ذلك^(٣٤) كله لكان له نهاية ضرورة ، فإذن لا سبيل إليه^(٣٥) .

فكذلك أيضًا هو محال أن تكون الطبيعة والعدد أحصيا ما لا نهاية له من أوائل العالم الخالية حتى يبلغا إلينا ، وإذا كان ذلك محالًا فالعدد والطبيعة إذن لم يبلغا إلينا ، وقد تيقنا وقوع العدد والطبيعة فى كل ما خلا^(٣٦) من العالم حتى بلغا إلينا بلا شك . فإذا قد أحصى العدد والطبيعة كل ما خلا من أوائل العالم إلى أن بلغا إلينا ، فكذلك الإحصاء (منا)^(٣٧) إلى أولية العالم صحيح موجود ضرورة بلا شك .

(٢٨) فى (خ) « على فى بقاء البارى » .

(٢٩) أى أن هذا المجادل أراد أن يرد هذا الدليل ، وهو أن الزمان له بدء ونهاية ويعكسه على البارى سبحانه فيجعل له بدءًا ونهاية ، فقله « إياه » يشير به إلى هذا الوجود الذى للمخلوقات من حيث أن لها بدءًا ولها نهاية .

(٣٠) فى (أ ، ب) سقطت كلمة « ولا فناء » .

(٣١) فى (أ ، ب) سقطت كلمة « ولا فناء » .

(٣٢) يلاحظ التكرار فى أسلوبه ، والظاهر أنه كان يميل كتابه ثم لا يراجع حتى يتقيه من التكرار .

(٣٣) سور فاطر : آية رقم ١ - ومعنى الزيادة فى الخلق أنها كانت ناقصة قابلة لتلك الزيادة ، وما كان قابلاً للزيادة فهو محتاج إلى من يمنحه إياها .

(٣٤) فى (خ) : « لو حصر ذلك لكانت » .

(٣٥) أى لا سبيل إلى إحصاء العالم والطبيعة إذا كان العالم لا أول له كما يزعم القائلون بأزليته .

(٣٦) أى ما مضى منه .

(٣٧) فى (خ) : لم تذكر كلمة « منا » .

وإذ ذلك كذلك فللعالم أول ضرورة . وبالله تعالى التوفيق .

برهان خامس

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا سبيل إلى وجود ثانٍ إلا بعد أول ، ولا إلى وجود ثالثٍ إلا بعد ثانٍ ، وهكذا أبداً . ولو لم يكن لأجزاء العالم أول لم يكن ثان . ولو لم يكن ثان لم يكن ثالث . ولو كان الأمر هكذا لم يكن عدد ولا معدود .

وفى وجودنا جميع الأشياء التى فى العالم معدودةً إيجاباً^(٣٨) أنها ثالث بعد ثان ، وثانٍ بعد أول .

وفى صحة هذا وجوب أول ضرورة . وقد نبه الله تعالى على هذا الدليل ، وعلى الذى قبله وحصرهما فى قوله تعالى : « وأحصى كل شىء عدداً^(٣٩) » .

وأيضاً فالآخر والأول من باب المضاف ، فالآخر آخر للأول ، والأول أول للآخر . ولو لم يكن أول لم يكن آخر .

ويومنا هذا بما فيه ، آخر لكل موجودٍ (قبله)^(٤٠)؛ إذ ما لم يأت بعد فليس شيئاً ، ولا وقع عليه بعد شىء من الأوصاف فله أول ضرورة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد أخبرنى بعض أصدقائنا وهو : « محمد بن عبد الرحمن بن عقبة » رحمه الله تعالى : أنه عارض بهذا البرهان بعض الملحدين ، وهو : « عبد الله بن عبد الله بن شنيف » فعارضه الملحد فى قوله بخلود الجنة والنار وأهلها فقال له ابن عقبة ، إنما أخذنا خلود دارى الجزاء ، وخلود أهلها بلا نهاية على غير هذا الوجه .

لكن على أن الله تعالى ينشئ لكل ذلك بقاء محدوداً ، وحركات حادثة ، ولذاتٍ مترادفة أبداً وقتاً بعد وقت ، إلا أن الأول والآخر جاريان حادثان^(٤١) فى كل موجود من ذلك^(٤٢)، وإذا ثبت الأول^(٤٣) فغير ممتنع تمدى الزمان حيناً بعد حين أبداً بلا نهاية ، وهذا مثل العدد فإنه لو لم يكن له

(٣٨) أى أن ذلك يوجب أنها ثالث بعد ثان ، وثان بعد أول . . . وإيجاب : مبتدأ مؤخر ، خبره : وفى وجودنا . . .

(٣٩) سورة الجن : آية ٢٨ .

(٤٠) كلمة [قبله] ليست مذكورة فى (خ) ، واعتمدنا على ذكرها فى (أ ، ب) .

(٤١) فى (خ) : لا توجد كلمة « حادثان » ، وقد اعتمدنا فى ذكرها على (أ ، ب) .

(٤٢) أى من ذلك النعيم ، فهو نعيم متجدد حادث ، ولا يخلود لما يتولد منه حالاً بعد حال .

(٤٣) أى أول ما يرد على أهل الجنة من نعيم .

أول لم يقدر أحد على عدّ أي^(٤٤) شيء أبداً ؛ فالعدد له أول ضرورة ، يعرف ذلك بالحس والمشاهدة ، وهو قولنا واحد فإنّ هذا مبدأ العدد الذي لا عدد قبله ، ثم الأعداد يمكن فيها الزيادة أبد الأبد لا إلى غاية ، لكن كلما خرج منه جزء إلى حدّ الوجود ، وُجِدَ للفعل فله نهاية^(٤٥) ، وهكذا أبداً سرمدًا . وبالله تعالى التوفيق .

فانقطع الشنيفى ، ولم يكن عنده إلا الشغب .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد قال بعض أهل الإلحاد في هذه البراهين التى أوجبنا بها : استحالة^(٤٦) وجود موجودات لا أوائل لها : أتقولون^(٤٧) إن الله تعالى يوفى أهل الجنة ما وعدهم من النعيم الذى لا آخر له ولا نهاية أم لا يوفيهم ما وعدهم من ذلك ؟

فإن قلت : إنه تعالى يوفيهم إياه . دخل عليكم كل ما أدخلتموه علينا في هذه البراهين ، ولا فرق^(٤٨) .

وإن قلت : إنه تعالى لا يوفيهم ذلك - أئتمتموه خلف الوعد والكذب^(٤٩) ؛ وهو كفر عندكم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه شغوية قد طالما حذرنا من مثلها في كتبنا التى جمعناها في حدود المنطق^(٥٠) . وهى منسوخة من وجهين^(٥١) :

أحدهما^(٥٢) : أن تعلق المرء بما يقول خصمه ضعف ، وإنما يلزم المرء أن يخلص قوله مجردًا ، ولا أسوة له في تناقض خصمه ، بل لعل خصمه لا يقول ذلك .

(٤٤) في (خ) لا توجد كلمة (أى) .

(٤٥) يعنى أن الواحد وإن كان أصل الأعداد فإنه غير ما تركيب منه أعداد ، فالثانى غير الأول ، والثالث غير الثانى ، وهكذا إلى ما لا نهاية من الأعداد ، ولكل عدد مبدأ عند ظهوره بالعدّ ، ونهاية عند الوقوف عنده ، أو تجاوزه إلى غيره ، وقد أراد بعض فلاسفة الغرب المعاصرين أن يدلل على وجود الله بمثل هذا المثل فجعل الله واحدًا ، ثم جعل المخلوقات منتظمة في سلسلة الأعداد بعد الواحد ، قائلاً : إن لكل موجود قيمة خاصة مثله في أى عدد بعد الواحد وإن كان الواحد أصلًا لوجودها ، فلا يتصور عدد إلا والواحد أصل له ، وهذا تصور باطل يودى إلى القول بوحدة الوجود من جهة ، ثم يجعل الواحد وهو الذى يمثل به الإله أقل درجة مما تعده من أعداد .

(٤٦) « استحالة » مفعول به لقوله « وقد قال بعض أهل الإلحاد » .

(٤٧) قوله « أتقولون » هو مقول لقول محذوف ، أى فقلنا لهم « أتقولون » .

(٤٨) وهو قولهم : استحالة وجود موجودات لا أوائل لها ، لأن الله تعالى إذا وفى أهل الجنة ما وعدهم به كان النعيم الذى يلقونه حادثًا ، وإذا بطل قولهم باستحالة وجود موجودات لا أوائل لها .

(٤٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « والكذب » .

(٥٠) راجع ما ذكرناه سابقًا ص ٤ .

(٥١) في (خ) « من وجوه » .

(٥٢) في (خ) « أوحدتها » .

الثاني^(٥٣): أن المسئول بها إن كان جهميًا^(٥٤) سقط عنه هذا السؤال المذكور .

وأما نحن فعليتنا بحول الله تعالى بيان فساد هذا الاعتراض وتمويهه ، فنقول - وبالله التوفيق^(٥٥) - إن من شغب أهل السفسطة إدخال كلمة لا يؤبه لها يجعلونها مقدمة وهي كذب ، فيمؤهون بها على الجهال مما^(٥٦) بينون عليها وهذا الاعتراض من هذا الباب .

وذلك أنهم أرادوا إلزامنا بأن الله عزّ وجل وعد أهل الجنة أن يوفيهم نعيمًا لا نهاية له ، وهذا خطأ وكذب ، وما^(٥٧) وعدهم الله عزّ وجل قط بأن يوفيهم ذلك النعيم ، ولو وعدهم بذلك لكان ذلك النعيم إذا استوفى بطل وفنى وانقضى^(٥٨) ، وإنما وعدهم تعالى بنعيم لا نهاية له^(٥٩) . وكل ما ظهر ووجد من ذلك النعيم فهو محصور ذو نهاية ، وما لم يخرج إلى حدّ الفعل فهو عدم بعدّ ، ولا يقع عليه عدد ولا صفة ، وهكذا أبدًا . فقد ظهر أن لفظة « يوفيهم » هي الشغبية المفسدة^(٦٠) التي مؤهوا بها ، فإذا أسقطها المعترض من كلامه سقط اعتراضه جملة وصحت القضية . وبالله التوفيق .

فإن قال قائل : فإن الله عزّ وجل يقول^(٦١) : « وإنا لمؤفّوهم نصيبهم غير منقوص^(٦٢) » ؟

قلنا : صدق الله تعالى^(٦٣) وهذا لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما :

إما أن يكون أراد بذلك نصيبهم من الجزاء ، أو يكون أراد نصيبهم من مساحة الجنة . فإن كان عنى - عزّ وجل - بذلك نصيبهم من الجزاء والنعيم فهو صحيح ، لأن كل ما خرج من ذلك إلى حد الوجود فهو مستوفى بيقين وهكذا أبدًا . وإن كان تعالى عنى بذلك

(٥٣) في (خ) « وأيضاً فإن « بدلاً من « التالى أن » .

(٥٤) الجهمية : هم أتباع « جهم بن صفوان » الذى قان بالإجبار والاضطرار ، وأنكر الاستطاعات كلها ، وزعم أن الجنة والنار تبيدان وتفنيان ، وكان « جهم » تلميذًا للجميد بن درهم الذى كان أول من ابتدع القول بخلق القرآن ، وكان « يحمل « جهم » السلاح ويقاثل السلطان ، وقتله « سلم بن أخوذ المازى » ، فى آخر زمان بنى مروان (راجع الفرق بين الفرق للبغدادى - تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد - نشر مطبعة محمد على صبيح - القاهرة) .

(٥٥) فى (خ) « وبالله تعالى نتأيد » .

(٥٦) فى (أ ، ب) « وما » .

(٥٧) فى (خ) : « وإنما وعدهم » .

(٥٨) لأنه لا يجتمع استيفاء النعيم واستمراره ، لأن استيفاءه نهاية له .

(٥٩) أى نعيمًا متجددًا لا يشبه سابقه لاحقه ، كما يشير إلى ذلك قوله تعالى : « كلما رزقوا منها من ثمرة رزقًا قالوا هذا الذى رزقنا

من قبل ، وأتوا به متشابهًا » .

(٦٠) فى (أ ، ب) : « الفاسدة » .

(٦١) فى (أ ، ب) : « إن الله تعالى يقول » .

(٦٢) سورة هود : آية : ١٠٩ .

(٦٣) سقطت كلمة « صدق الله تعالى » من (أ ، ب) .

نصيب كل واحد من الجنة والنار ، فهذا صحيح ، لأن كل مكانٍ منها متناهٍ من جهة المساحة ، وإنما نفينا التوفية التي توجب الانقضاء بلا زيادة فيها . وقد قال - عز وجل - « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ^(٦٤) » . وقال تعالى : « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ^(٦٥) » .

وهاتان الآيتان تبينان أن الأجر المستوفى هو كل^(٦٦) ما يعطونه من مساحة الجنة ، وكل^(٦٧) ما خرج إلى الوجود من النعيم ، ثم لا يزال تعالى يزيدهم من فضله كما قال تعالى : « بغير حساب » فهذا لا يستوفى أبداً لأنه لا نهاية له ، ولا كل ، ولو استوفى لم يمكن أن تكون فيه زيادة ، إذ بالضرورة يعلم أن ما استوفى فلا زيادة فيه ، وما تمكن الزيادة فيه فلم يستوف بعد . والله تعالى قد نص على أن بعد تلك التوفية زيادة فصح أنها توفية لشيء محدود متناهٍ ، وإن ما لا نهاية له فلا يستوفى أبداً .

فقد ثبت بكل ما ذكرنا أن العالم ذو أول ، وإذا كان ذا أول فلا بدّ ضرورة من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها ، وهي :

- ١ - إما أن يكون أحدث ذاته .
 - ٢ - وإما أن يكون حدث بغير أن يحدثه غيره ، وبغير أن يحدث هو نفسه .
 - ٣ - وإما أن يكون أحدثه غيره .
- فإن كان هو أحدث ذاته ، فلا يخلو من أحد أربعة أوجه لا خامس لها وهي :

- ١ - إما أن يكون أحدث ذاته وهو معدوم وهي موجودة .
- ٢ - أو أحدث ذاته وهو موجود وهي معدومة .
- ٣ - أو أحدثها وكلاهما موجود .
- ٤ - أو أحدثها وكلاهما معدوم .

وكل هذه الأربعة الأوجه محال ممتنع لا سبيل إلى شيء منها ؛

(٦٤) سورة النساء : آية ١٧٣ . ففي قوله تعالى : « ويزيدهم من فضله بعد قوله » : « فيوفيههم أجورهم إشارة إلى أن التوفية ليس معناها استقصاء كل ما لهم ، وإنما لهم زيادة بعد هذه التوفية » .
(٦٥) سورة الزمر : آية ١٠ ، ففي قوله تعالى : « بغير حساب » إشارة إلى أن التوفية لا تنقطع بماهم عند الله تعالى من أجر ، كما يقول سبحانه : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » يونس : ٢٦ .
(٦٦) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « كل » .
(٦٧) كلمة [كل] ليست مذكورة في (خ) .

لأن الشيء، وذاته هي هو ، وهو هي .
 وكل ما ذكرنا من الوجوه يوجب أن يكون الشيء غير ذاته .
 وهذا محال وباطل بالمشاهدة والحس^(٦٨).
 فهذا وجه قد بطل .

ثم نقول :

إن كل ما^(٦٩) خرج عن العدم إلى الوجود بغير أن يُخرج هو ذاته ، أو يُخرجه غيره .
 فهو^(٧٠) أيضاً محال ، لأنه لا حال أولى بخروجه إلى الوجود من حال أخرى ، ولا حال أصلاً
 هناك .

فإذاً لا سبيل إلى خروجه ، وخروجه مشاهد ممكن^(٧١). فحال الخروج غير حال
 اللا خروج ، وحال الخروج هي علة كونه .

وهذا لازم في تلك الحال ، أعني أن حال الخروج يلزم في حدوثها مثل ما لازم في حدوث
 العالم من أن تكون أخرجت نفسها ، أو أخرجها غيرها ، أو خرجت بغير هذين الوجهين ، وهكذا
 في كل حال .

فإن تبادى الكلام يوجب^(٧٢) ألا نهاية .

ولا نهاية^(٧٣) في العالم من مبدئه باطل ممتنع محال بما قدمنا^(٧٤).

فإذاً قد بطل أن يخرج العالم بنفسه ، وبطل أن يخرج دون أن يخرج غيره ، فقد ثبت الوجه
 الثالث ضرورة ، إذ لم يبق غيره ألبتة فلا بد من صحته ، وهو أن العالم أخرجته غيره من العدم إلى
 الوجود وبالله تعالى التوفيق .

(٦٨) لأن ذات الشيء ، هي الشيء ، فذات الإنسان هو الإنسان ، وذات الشجرة هي الشجرة .

(٦٩) وفي (أ ، ب) [وإن كان] .

(٧٠) وفي (أ ، ب) [فهذا] .

(٧١) وفي (أ ، ب) [متيقن] .

(٧٢) في (أ ، ب) [وجب بما قدمناه ألا نهاية] .

(٧٣) وفي (أ ، ب) [وألا] .

(٧٤) كلمة [بما قدمنا] غير مذكورة في (أ ، ب) .

أدلة أخرى على حدوث العالم

وأيضاً فإن الفلك^(٧٥) بكل ما فيه ذو آثارٍ محمولة فيه من نُقْلةٍ زمانية ، وحركة دورية ؛ في كون^(٧٦) كل جزء من أجزائه في مكان الذي يليه ، والأثر مع المؤثر من باب المضاف فإن لم يكن أثر لم يكن مؤثر ، وإن لم يكن مؤثر لم يكن أثر ، فوجب بذلك أنه لابد لهذه الآثار الظاهرة من مؤثر أثرها ، ولا سبيل إلى أن يكون الفلك أو شيء مما فيه هو المؤثر ، لأنه هو^(٧٧) المؤثر فيه ، والمؤثر فيه مع المؤثر والأثر من باب المضاف أيضاً ، ومعنى قولنا أن المؤثر والأثر والمؤثر فيه من باب المضاف إنما هو أن الأثر والمؤثر فيه يقتضيان مؤثراً ولبد .

ولم يرد أن البارى تعالى يقع تحت الإضافة فلا بدَّ ضرورة^(٧٨) من مؤثر ليس مؤثراً فيه ، وليس هو شيئاً مما في العالم ، فهو بالضرورة الخالق الأول ، الواحد تبارك وتعالى .

فصح بهذا أن العالم كله محدث ، وأن له محدثاً هو غيره .

هذا إلى ما نراه ونشاهده بالحواس من آثار الصنعة التي لا يشك فيها ذو عقل .

ومن بعض ذلك .

تراكيب الأفلاك وتداخلها ، ودوام دورانها على اختلاف مراكزها ، ثم أفلاك تداويرها ، والبون بين حركة أفلاك التداوير^(٧٩) ، والأفلاك الحاملة لها ، ودوران الأفلاك كلها من غرب إلى شرق ، ودوران الفلك التاسع الكلى بخلاف ذلك من شرق إلى غرب ، وإدارته لجميع الأفلاك مع نفسه كذلك ، فحدث من ذلك حركتان متعارضتان في حركة واحدة .

فبالضرورة نعلم أن لها محركا على هذه الوجوه المختلفة .

ثم تراكيب أعضاء الإنسان والحيوان من إدخال العظام المحدبة في المقعرة ، وتركيب العضل على تلك المداخل ، والشد على ذلك بالعصب والعروق .

صناعة ظاهرة لا شك فيها ، لا ينقصها إلا رؤية الصانع فقط^(٨٠) .

(٧٥) يقصد بالفلك هذا الوجود الواقع تحت الحس والمشاهدة من أرض وسماء ، وكواكب ونجوم .

(٧٦) كلمة [كون] غير موجودة في (خ) .

(٧٧) جاءت العبارة في (أ ، ب) على النحو التالي [لأنه يصير هو المؤثر والمؤثر فيه ، مع أن المؤثر والأثر من باب المضاف أيضا] .

(٧٨) كلمة [ضرورة] غير موجودة في (خ) .

(٧٩) يقصد بأفلاك التداوير الأفلاك (أى الكواكب) التي تدور حول مركز كوكب آخر ، كالمجموعة الشمسية التي تدور حولها الأرض ، والقمر ، وزحل ، وعطارد ، والمريخ ، وغيرها ، ويسمى المؤلف الكواكب المركزية بالحاملة لمجموعتها التي تدور في فلكها .

(٨٠) أى لا ينقصها إلا العقل المتدبر الذي يرى قدرة الصانع سبحانه فيما صنع .

ومن ذلك ما يظهر في الأصباغ الموضوعة في جلود كثير من الحيوان وريشه ووبره ، وشعره ، وظفره ، وقشره ، على رتبة واحدة ، ووضع واحد لا تخالف فيه ، كأصباغ الحَجَل^(٨١) ، والشفانين (اليمام) ، والسَّمَان ، والبزاة^(٨٢) ، وكثير من الطير والسلاحف ، والحشرات والسّمك ، لا يختلف تنقيطه ألّبتة ، ولا تكون أصباغه موضوعة إلّا وضعًا واحدًا كأذنان الطواويس - وفي السمك والجراد^(٨٣) والحشرات - نوعًا واحدًا كالذى يصوره المصور بيننا^(٨٤).

ثم منها ما يأتي مختلفًا كأصباغ الدّجاج والحمام والبط وكثير من الحيوان .

فبالضرورة والحس نعلم أنّ لذلك صانعًا مختارًا يفعل ذلك كله كما شاء ، ويخصيه إحصاءً لا يضطرب أبدًا عمّا شاء من ذلك ، وليس يمكن ألّبتة في حسّ العقل أن تكون هذه المختلفات المضبوطة ضبطًا لا تفاوت فيه من فعل الطبيعة ؛ ولا بد لها من صانع قاصد إلى صنعة كل ذلك . ومن درى ما الطبيعة ؛ علم أنها قوة موضوعة في الشيء تجرى بها صفاته على ما هي عليه فقط ، وبالضرورة يعلم أن لها واضعًا ، ومرتبًا ، وصانعًا ، لأنها لا تقوم بنفسها ، وإنما هي محمولة على^(٨٥) ذى الطبيعة .

ومنها ما يُرى في ليف النخل ، والدّوم من النسيج المصنوع يقينًا بنيرين^(٨٦) وسُدَى كالذى يصنعه النّسّاج ، ما تنقصنا إلا رؤية الصانع فقط ، وليس هذا ألّبتة من فعل طبيعة ، ولا بنسج ناسج ، ولا بناء ، ولا صانع أصباغ مرتبة . بل هو صنعة صانع مختار قاصد إلى ذلك غير ذى طبيعة لكنه قادر على ما يشاء .

هذا أمر معلوم بضرورة العقل وأوله^(٨٧) يقينًا ، كما نعلم أن الثلاثة أكثر من الاثنين . فصَحّ أنه خالق أول واحد حق لا يشبه شيئًا من خلقه ألّبتة لا إله إلّا هو الواحد الأول الخالق عزّ وجل .

* * *

(٨١) الحَجَل : واحدة حجلة - الذكر من القبيح ، لحمه معتدل ، وابتلاع نصف مثقال من كبدة ينفع في الصرّع ، والاستعاط بمرارته كل شهر مرة يذكى الذهن جدًّا ، ويقوى البصر (قاموس المحيط) .
(٨٢) البزاة : جمع البازى : ضرب من الصقور .
(٨٣) كلمة (والجراد) غير مذكورة في (خ) .
(٨٤) أى كالذى يفعله المصور في تصوير منظر من أشجار الورد مثلا ، فيصغ بألوانه التى بين يديه كل شجرة بلون ما عليها من أزهار .

(٨٥) في (خ) : في .

(٨٦) واحدها « نير » وهو الخيل ، و « السُدَى » : واحدها « سداة » وهى ما تقابل « اللحم » في عملية النسيج .

(٨٧) أى أول المعارف التى هى البدييات .

القسم الثالث

« الفرقة الثالثة : القائلون بأن العالم لم يزل وأن له فاعلاً لم يزل » *

باب الكلام : على من قال : إن العالم لم يزل ، وله مع ذلك فاعل لم يزل .

قال « أبو محمد » : (رضى الله عنه) : قد أفسدنا بحول الله وقوته بالبراهين التى قدمنا هذه المقالة . ولكن بقى لهم اعتراض وجب إيرادها تفصيلاً لكل ما موهوا به .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : اعتمد أهل هذه المقالة على أن قالوا : إنَّ علة فعل البارى تعالى لما فعل^(١) إنما هو : جوده^(٢)، وحكمته ، وقدرته ، وهو تعالى لم يزل جواداً حكيمًا قادرًا . فالعالم لم يزل ، إذ علتة لم تزل .

وهذا^(٣) فاسدٌ ألبتة بالأدلة^(٤) التى قدمنا التى لا تضطر^(٥) إلى المعرفة واليقين بحدوث العالم . ثم نقول : إنه إنما يلزم هذا من أقر بهذه المقدمة أعنى أن للعالم علة ، وأما نحن فإننا نقول : إنه لا علة لتكوين الله عزّ وجل كل ما كوّنه ، وأنه لا شيء غير الخالق وخالقه ، ثم نقول على علم هؤلاء قولاً كافياً إن شاء الله تعالى :

وهو أن المفعول^(٦) هو المنتقل من العدم إلى الوجود ، بمعنى من ليس ، إلى شيء^(٧)، فهذا هو المحدث .

(١) كلمة « لما فعل » غير مذكورة فى (خ) .

(٢) فى الأصل : « وجوده » .

(٣) فى (أ ، ب) : فهذا .

(٤) فى (أ ، ب) : بالدلالة .

(٥) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (لا) .

(٦) المفعول : هو المخلوق ، وهو الذى له فاعل .

(٧) أى أنه المنتقل من ليس موجوداً أو شيئاً إلى شيء موجود .

* هذا العنوان ليس فى الأصل .

ومعنى المحذث : هو ما لم يكن ثم كان .

وهم يقولون : إنه الذى لم يزل ، وهذا هو خلاف المعقول ، لأن الذى لم يكن ثم كان هو غير الذى لم يزل ، فالعالم إذن هو غير نفسه ، وهذا هو^(٨) عين المحال ، وبالله تعالى التوفيق .
فإن قال لنا قائل :

لما كان البارى تعالى غير فاعل على قولكم ثم صار فاعلاً ، فقد لحقته استحالة ، وتعالى الله عن ذلك .

قلنا له وبالله التوفيق :

هذا السؤال راجع عليكم إذ صحتموه فهو لكم لازم^(٩)، لا لنا لأننا لا نصححه ، وذلك أنه إن كان عندكم الفعل منه بعد أن كان غير فاعل يوجب الاستحالة على الفاعل تعالى ، فإن فعله لما أحدث من الأعراض عندكم بعد أن كان غير محدث لها ، وإعدامه ما أعدم منها بعد أن كان غير معدم لها موجب عليه الاستحالة .

فأجيبوا عن سؤالكم الذى صحتموه ، ولا جواب لكم إلا بإفساده .

وأما نحن فنقول : إن الاستحالة ليست ما ذكرتم .

وإنما معنى الاستحالة : أنه حدوث شيء في المستحيل ، لم يكن فيه قبل ذلك ثم صار فيه^(١٠) مستحيلاً عن صفته المحمولة عليه إلى غيرها .

وهذا المعنى منفى عن الله تعالى ، أى أنه تعالى يجبل عن أن يكون حاملاً لصفة فيه^(١١) . بل بذاته لم يفعل إن كان غير فاعل ، وبذاته فعل إن فعل ، ولا علة لما فعل ، ولا علة لما لم يفعل .
وأيضاً : فإن الذى لم يزل هو الذى لا فاعل له ، ولا مخرج له من عدم إلى وجود ، فلو كان العالم لم يزل لكان لا مخرج له ولا فاعل له .

وقد أقر أهل هذه المقالة بأن العالم لم يزل ، وأن له فاعلاً لم يزل يفعل وهذا عين المحال والتخليط والفساد . وبالله تعالى التوفيق .

(٨) سقطت كلمة (هو) من (أ ، ب) .

(٩) أى أن هذا السؤال يجب عليكم أنتم أن تسألوه أنفسكم ، وأن تجيبوا عليه وسيظهر لكم من الإجابة أن الله تعالى فاعل مختار ، والفاعل المختار لا يستحيل أن يفعل ، وربك يفعل ما يشاء ويختار : ٩٨ سورة القصص .

(١٠) فى (أ ، ب) : إذ لا وسقطت كلمة (ثم) .

(١١) فى (أ ، ب) : صار به .

القسم الرابع

« الفرقة الرابعة : رأيها في خلق العالم والنفس والمكان والزمان »

باب الكلام على من قال إن للعالم خالقاً لم يزل ، وإن النفس والمكان المطلق الذى هو الخلاء^(١)، والزمان المطلق الذى هو المدة لم تزل موجودة ، وأنها غير محدثة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : والنفس^(٢) عند هؤلاء جوهر قائم بنفسه ، حامل لأعراضه لا متحرك ، ولا منقسم ، ولا متمكن أى لا فى مكان .

وقد ناظرنى قوم من أهل هذا رأى ، ورأيتهم كالعالم على ملحدى أهل زماننا ، فألزمهم إلزامات لم ينفكوا عنها^(٣) . أظهرت^(٤) بطلان قولهم بعون الله تعالى وقوته . ولم نر واحداً ممن تكلم قبلنا ذكر هذه الفرقة ، فجمعت ما ناظرتهم به وأضفت إليه ما وجبت إضافته إليه مما فيه تزييف قولهم . وما توفيقنا إلا بالله تعالى .

وهذا الزمان والمكان عندهم هما غير الزمان والمكان المعهودين عندنا لأن المكان المعهود عندنا : هو المحيط بالتمكّن فيه من جهاته أو من بعضها .

وهو ينقسم قسمين :

إمّا مكان يتشكل المتمكّن فيه بشكله كالبر^(٥)، أو الماء فى الخاوية ، أو ما أشبه ذلك .
وإمّا مكان يتشكل هو^(٦) بشكل المتمكّن فيه كالماء لما حلّ فيه من الأجسام ، وما أشبهه .

(١) فى النسخة (ب) والمكان المطلق هو الخلاء .

(٢) فى (أ ، ب) [النفس] بغير واو . ويشير المؤلف إلى العطار أحد رؤساء المعتزلة كما صرح بذلك فى الفصل ٧٠/٥ .

(٣) فى (أ ، ب) [منها] .

(٤) فى (خ) [وظهر] .

(٥) فى (ب) « كالبر » والبرى : التراب (محيط) .

(٦) أى المكان ، والمكان الذى يتشكل بما هو فيه إنما يظهر فى الآنية الشفافة الملونة حيث يأخذ الإناء لون

الشراب الذى يوضع فيه .

والزمان المعهود عندنا : هو مدة وجود الجرم ساكنًا أو متحركًا ، أو مدة وجود العرض في الجسم .

ويُعْمَهُ أن نقول : هو مدة وجود جرم^(٧) الفلك وما فيه من الحوامل والمحولات .
وهم يقولون : إنَّ الزمان المطلق ، والمكان المطلق هما غير ما حدّدناه^(٨) آنفًا من الزمان والمكان^(٩) .

ويقولون : إنهما شيئان متغايران .
ولقد كان يكفي في بطلان^(١٠) قولهم - إقرارهم بمكانٍ غير ما يعهد ، وزمانٍ غير ما يعهد بلا دليل على^(١١) ذلك .

ولكن لا بدّ من إيراد البراهين على إبطال دعواهم في ذلك بحول الله وقوته .

○ فيقال لهم وبالله تعالى التوفيق :

أخبرونا عن هذا الخلاء الذي أثبتتم وقلتم إنه كان موجودًا قبل حدوث الفلك^(١٢) وما فيه .
هل بطل بحدوث الفلك^(١٣) ما كان منه في مكان الفلك قبل أن يحدث الفلك ؟
أو لم يبطل ؟ .

فإن قالوا لم يبطل - وبذلك أجابني بعضهم

فيقال لهم :

فإن كان لم يبطل ، فهل انتقل عن ذلك المكان بحدوث الفلك في ذلك المكان
أو لم ينتقل ؟

فإن قالوا : لم ينتقل - وهو قولهم -

قيل لهم :

(٧) كلمة « جرم » سقطت من (أ ، ب) .

(٨) وفي (ب) « حدّدناه » .

(٩) أي من أنهما غير مطلقين .

(١٠) في (أ) « من » بدلًا من « في » .

(١١) في (أ) « بدليل على ذلك » وفي (ب) « بلا دليل على ذلك » .

(١٢) يقصد به المؤلف « العالم وما فيه من مخلوقات » .

(١٣) سقطت من (خ) كلمة « الفلك » .

فإذا لم يبطل ، ولا انتقل ، فأين حدث الفلك ؟ وقد كان في موضعه قبل حدوثه عندكم معنى ثابتاً قائماً بنفسه موجوداً ؟ .

وهل حدث الفلك في ذلك المكان المطلق الذى هو الخلاء أم في غيره ؟
فإن كان حدث في غيره

فها هنا إذاً^(١٤) مكان آخر غير الذى سميتوه خلاء ..

وهو إما مع الذى ذكرتم في حيز واحد .. أم هو في حيز آخر .

فإن كان معه في حيز واحد ، فالفلك فيه حدث ضرورة ، وقد قلتم إنه لم يحدث فيه .
فهو إذاً حادث فيه غير حادث فيه ، وهذا تناقض ومحال .

○ وإن كان في حيز آخر فقد أثبتتم النهاية^(١٥) للخلاء ، إذ^(١٦) الحيز الآخر الذى حدث فيه الفلك ليس هو في ذلك الخلاء ، وهذا ينطوى فيه بالضرورة نهاية الخلاء الذى ذكرتم فهو متناهٍ لا متناه ، وهذا تناقض وتخليط .

وإذا بطل أن يكون غير متناهٍ ، وثبت أنه متناه ، فهو المكان المعروف^(١٧) المعهود المضاف إلى المتمكن فيه ، وهذا هو المكان الذى لا يعرف ذو عقل سواه .

○ وإن كان الفلك حدث فيه والفلك ملاء بلا شك ، ولم ينتقل الخلاء عندكم ولا بطل .
فالفلك إذاً خلاء وملاء معاً في مكان واحد . وهذا محال وتخليط .

○ فإن قالوا بطل بحدوث الفلك ما كان منه في موضع الفلك قبل حدوث الفلك .
أو قالوا^(١٨) : انتقل .

فقد أوجبوا له النهاية ضرورة ؛

إمّا من طريق الوجود بالبطلان ؛ إذ لا يفسد ويبطل إلا ما كان حادثاً لا ما لم يزل .

وإمّا من طريق المساحة بالنقلة ، إذ لو لم يجد أين ينتقل لم تكن له نقلة ، إذ معنى النقلة

(١٤) في (خ) « الآن » بدلا من « إذا » .

(١٥) كلمة (النهاية) سقطت من النسخة (أ) وهى موجودة في (ب) .

(١٦) في النسخة (أ) [إذا] وفى (ب) : [إذ] .

(١٧) سقطت كلمة [المعروف] من (أ ، ب) .

(١٨) في النسخة (أ) [أى قالوا] وفى (ب) « أو » .

إنما هو تصيير الجرم إلى مكان لم يكن فيه قبل ذلك ، أو إلى صفة لم يكن عليها قبل ذلك .
 ووجوده مكاناً ينتقل إليه موجبٌ أنه لم يكن في ذلك المكان الذى انتقل إليه قبل انتقاله إليه
 وهذا هو إثبات النهاية ضرورة فهذا هو الذى أبطلوا^(١٩).

○ ويلزمهم في ذلك أيضاً أن يكون متحيزاً ضرورة لأن الذى بطل منه هو غير الذى لم
 يبطل . والذى انتقل هو غير الذى لم ينتقل .

وهو إذا كان كذلك^(٢٠):

فإنما هو جسم ذو أجزاء .

وإنما هو محمول في جسم فهو ينقسم بانقسام الجسم .

وقد أثبتنا النهاية للجسم في غير هذا المكان من كتابنا هذا بما فيه البيان الضرورى . والحمد
 لله رب العالمين .

ب. وأيضاً ، فإن كان لم يبطل :

فالذى كان منه في موضع الفلك ثم لم يبطل ، ولا انتقل لحدوث الفلك فيه .

فهو والفلك إذاً موجودان في حيز واحدٍ معاً .

فهو إذاً ليس مكاناً للفلك لأن المكان لا يكون مع المتمكن فيه في مكان واحد ،
 وهذا يعرف بأولية العقل .

ولو كان ذلك لكان المكان مكاناً لنفسه ، ولما كان واحدٌ منهما أولى بأن يكون مكاناً
 للآخر من الآخر بذلك .

ولا كان أحدهما أولى أيضاً بأن يكون متمكناً في الآخر من الآخر فيه .

وكل هذا فاسد ومحال بالضرورة .

○ وأيضاً فإن الخلاء عندهم مكان لا متمكن فيه ، والفلك عندهم موجود في الخلاء إذ
 لا نهاية للخلاء عندهم من طريق المساحة ، فإذا كان الفلك متمكناً في الخلاء عندهم والخلاء
 عندهم مكان لا متمكن فيه ، فالخلاء إذن مكان فيه متمكن ليس فيه متمكن .

(١٩) وهو نهاية الموجودات ، وعدم أزليتها ، فقد قالوا بأزلية العالم وموجوداته .

(٢٠) ن (ب) ذلك .

وهذا محال وتخليط .

○ وهذا بعينه لازم في قولهم إن ذلك الجزء من الخلاء لم ينتقل^(٢١) لحدوث الفلك فيه ، فإن قالوا انتقل ، فإنما صار إلى مكان لم يكن فيه قبل ذلك خلاء ولا ملاء^(٢٢) فقد ثبت عدم الخلاء والملاء فيما فوق الفلك ضرورة ، وهذا خلاف قولهم .

○ وإن قالوا بطل ، لزمهم أيضاً أنه قد عدته المدد ضرورة ، فإذا عدته المدد فقد تناهى من أوله بالمبدأ ضرورة .

فإن قالوا بل لم يحدث الفلك في شيء من ذلك المكان الذي هو الخلاء .

فقد أثبتوا حيزاً آخر ، ومكاناً للفلك غير الخلاء الشامل عندهم .

وإذا كان ذلك فقد تناهى كلا المكانين^(٢٣) من جهة تلاقيهما ضرورة ، وإذا تناهيا من جهة تلاقيهما لزمتهما المساحة ، ووجب تناهيهما لتناهي ذرعهما^(٢٤) ضرورة^(٢٥) .

○ ويسألون أيضاً عن هذا الخلاء الذي هو عندهم مكان لا متمكن فيه :

هل له مبدأ متصل بصفحات الفلك العليا^(٢٦) أم لا مبدأ له من هنالك ؟

ولابد من أحد الأمرين ضرورة ؛ فإن قالوا : لا مبدأ له - وهو قولهم - قيل لهم إن قول القائل « مكان » ، إنما يفهم منه ما يتمثل في النفس من المقصود بهذه اللفظة وموضعها في اللغة لتكون عبارة عن التفاهم^(٢٧) بالمراد بها أنه^(٢٨) مساحة ، ولابد للمساحة من الذرع ضرورة ، ولا بد للذرع^(٢٩) من مبدأ لأنه كمية ، والكمية أعداد مركبة من الآحاد .

فإن لم يكن له مبدأ من واحد ، اثنين ، ثلاثة ، لم يكن عدد ، وإذا لم يكن عدد لم يكن ذرع أصلاً .

وإذا لم يكن ذرع لم تكن مساحة ، ولا انفساح ولا مسافة .

(٢١) لم يتغير ، ولم ينتقل من حال إلى حال ، مع أنه قد انتقل فعلاً بحدوث الفلك فيه .

(٢٢) الخلاء : الفضاء المطلق الذي لا شيء فيه ، والملاء : ما يحل في الخلاء ، ويملاً جزءاً منه ، أو يملؤه كله .

(٢٣) المراد بالمكانين هنا : المكان الذي حل فيه الفلك ، والمكان الذي لم يحل فيه الفلك ، وهو الخلاء أصلاً .

(٢٤) الذرع : المساحة ، وأصله ما يقاس بالذراع ، ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه .

(٢٥) كلمة [ضرورة] غير مذكورة في (خ) .

(٢٦) في (أ ، ب) [الأعلى] .

(٢٧) في (أ ، ب) : للتفاهم عن المراد بها .

(٢٨) في (أ ، ب) : أنه مساحة .

(٢٩) في (أ) : للذرع .

وكل هذه ألفاظ واقعة إما على ذرع المذروع ، وإما على مذروع بالذرع ضرورة ، فإن قالوا : له مبدأ من هنالك :

وجبت له النهاية ضرورة لحصر العدد لمساحته بوجود المبدأ له .
○ ويسألون أيضاً :

أmmas هو^(٣٠) للفلك أم غير مماس ، وباين عنه أم غير باين^(٣١) ؟
فإن قالوا : لا مماس ولا مباين .

فهذا أمر لا يعقل بالحس ، ولا يتشكل في النفس ، ولا يقوم على صحته برهان أبداً إلا في الأعراض المحمولة في الأجسام^(٣٢) .

وهم يقولون^(٣٣) : إن الخلاء عرض محمول في جسم .
وكل دعوى لم يقم عليها دليل فهي باطلة مردودة .

وإن أثبتوا المماس أو المباينة وجب عليهم ضرورة إثبات النهاية له .

كما لزم بإثبات المبدأ ، إذ النهاية منطوية في ذكر المبدأ ، والمماس أو^(٣٤) المباينة ضرورة لا شك فيها^(٣٥) . وبالله التوفيق .

○ ويسألون أيضاً عن هذا الخلاء الذي يذكرون ، والزمان الذي يثبتون :

أحمولان هما أم حاملان ؟ أم أحدهما محمول والثاني حامل ؟ أم كلاهما لا حامل ولا محمول ؟

فأيهما أجابوا فيه : بأنه^(٣٦) حامل فلا شك^(٣٧) في أن محموله غيره ؛ إذ لا يكون الشيء حاملاً لنفسه ، فله إذاً محمول لم يزل وهو غير الزمان ، فإن قالوا ذلك : كُلموا بما قدّمنا قبل على أهل الدهر القائلين بأزلية العالم .

○ وأيضاً فإن كان المكان حاملاً فلا يخلو ضرورة من أحد وجهين :

(٣٠) في (أ ، ب) : هذا الفلك .

(٣١) باين : منفصل بعيد .

(٣٢) الأعراض المحمولة في الأجسام : هي الصفات التي تخص الأجسام من طول وعرض ولون ، وطعم ورائحة .

(٣٣) في (أ ، ب) : لا يقولون .

(٣٤) وفي (ب) : والمباينة ، وفي (أ) (أو) .

(٣٥) في (أ ، ب) : فيه .

(٣٦) في (أ ، ب) : فإنه

(٣٧) في (أ ، ب) : بلا شك .

إما أن يكون حاملاً لجرم متمكن فيه ، وهذا يوجب النهاية له لوجوب نهاية الجرم المتمكن فيه بالدلائل^(٣٨) التي قدمنا في إثبات نهايات الأجرام ، وإما أن يكون حاملاً لكيفياته ، فإن كان حاملاً لكيفياته فهو مركب من هيولاه^(٣٩) وأعراضه ، وجنسه وفصوله .
وبالضرورة يعلم كل ذى حس سليم أن كل مركب فهو متناه بالجزم والزمان بالدلائل التي قدمنا .

ولا سبيل إلى حَمَلٍ ثالث .

وأيهما قالوا فيه إنه محمول فإنه يقتضى حاملاً ، وبالعكس الدليل الذى ذكرنا آنفاً سواء بسواء .

وأيهما قالوا فيه إنه حامل محمول وجب كل ما ذكرنا فيه أيضاً بعكسه .

وأيهما قالوا فيه لا حامل ولا محمول ، فلا يخلو من أن يكون باقياً أو يكون بقاء .

فإن كان باقياً فهو مفتقر إلى بقاء وهو مدته إذ لا باقى إلا ببقاء .

وإذا^(٤٠) كان بقاء فلا بد له من باقى به ، وهذا^(٤١) من باب الإضافة .

والمدة وهى البقاء إنما هى محمولة ، وباعثة للباقى بها ضرورة ، هذا الذى لا يقوم فى العقل سواء ، ولا يقوم برهان إلا عليه .

○ ويُسألون أيضاً عن هذا الزمان الذى يذكرون :

هل زاد فى مدة اتصاله مذ حدث الفلك إلى يومنا هذا ؟

أو لم يزد فى أمده ؟

فإن قالوا : لم يزد ذلك فى أمده ، كانت مكابرة لأنها مدة متصلة بها^(٤٢) ، مضافة إليها وعدد

زائد على عدد .

(٣٨) فى (أ ، ب) : بالدلالة .

(٣٩) : الهيولى : لفظ مرادف للمادة ، وقد ردّ « رستو » الأشياء إلى مبدئين : الصورة والهيولى ، وكل شىء هو جزء من المادة الأولية ، اكتسب صفات معينة حدّدت طبيعته ووظيفته ، وهى صورته ، والهيولى : لا تكون أبداً بغير صورة إلا فى التحليل العقلى والصورة لا تكون إلا فى هيولى ، مع بعض الاستثناءات كالله والنفس قبل حلولها فى الجسد ، وبعد مفارقتها له . والهيولى : مستعدة أن تكون أى شىء على حسب الصورة التى تحمل فيها ، ويعبر عن هذا بأن الهيولى تكون أى شىء بالقوة ، فإذا حلت بها صورة معينة أصبحت شىءا معنا بالفعل (راجع الموسوعة العربية الميسرة ص ١٩٣٣) .

(٤٠) فى (أ ، ب) : وإن .

(٤١) فى (أ ، ب) : وهو .

(٤٢) أى مدة متصلة بالزيادة .

فإن قالوا : زاد ذلك في أمده : سئلوا : متى كانت تلك المدة أطول ؟

أقبل الزيادة أم هي وهذه الزيادة معًا ؟

فإن قالوا : هي والزيادة معها ، فقد أثبتوا النهاية ضرورة ، إذ ما لا نهاية له فلا يقع فيه زيادة ولا نقص ، ولا يكون شيء مساويًا له ، ولا أكثر منه ، ولا أنقص منه . ولا يكون هو أيضًا منفصلًا^(٤٣) ، أصلًا ، فلا يكون مساويًا لنفسه كما هو ، ولا أكثر من نفسه ولا أقل منه .

فإن قالوا : ليست هي^(٤٤) والزيادة معها أطول منها قبل الزيادة ، فقد أثبتوا أن الشيء وغيره معه ليس أكثر منه وحده ، وهذا باطل .

وهم يقولون : إن الخلاء والزمان المطلق شيئان متغايران ، فيقال لهم : فإذا هما كذلك .

فبأي شيء انفصل بعضهما من بعض ؟

فإن قالوا : انفصلا بشيء ما وذكروا في ذلك أي شيء ذكروه ، فقد أثبتوا لهما التركيب من جنسهما وفصلهما .

وأيضًا فجعلهم لهما شيئين إيقاع منهم للعدد عليهما ، وكل عدد فهو متناه محصور ، وكل محصور فقد سلكته الطبيعة^(٤٥) ، وكل ما سلكته الطبيعة فهو متناه ضرورة .

فإن أرادوا إلزامنا في الباري تعالى مثل ما ألزمناهم في هذا السؤال :

فقالوا : أيما أكثر : الباري تعالى وحده أم الباري وخلقه معًا ؟

قلنا : هذا سؤال فاسد بالبرهان الضروري ؛ لأن هذا البرهان إنما هو على وجوب حدوث الزمان ، وما لم ينفك من الزمان ، وعلى حدوث النوامي كلها فقط . والباري تعالى لا زمان له ولا هو من النوامي^(٤٦) .

وأيضًا فإن الباري تعالى ليس عددًا ، ولا بعض عدد ، ولا هو أيضًا معدودًا ولا بعض المعدود ، لأن واحدًا ليس عددًا^(٤٧) بالبرهان الذي نوردته في الباب^(٤٨) الذي يتلو هذا الباب إن شاء الله تعالى .

(٤٣) في (أ ، ب) : مفصلا ، وسياق الكلام يدل على أن الأرجح (مفصلا) إذ هي مقابلة للاتصال .

(٤٤) أي المدة .

(٤٥) سلكته الطبيعة : أي انتظمت في سلكتها ، واحتوته فيه .

(٤٦) سقط الكلام في (أ ، ب) من أول [كلها فقط إلى النوامي] .

(٤٧) أي لأن الواحد لا يكون عددًا .

(٤٨) سقطت [الذي نوردته في الباب] من (خ) .

ولا واحد على الحقيقة إلا الله عز وجل فقط . فهو الذي لا يتكرر ألبة ولا ينضاف إلى سواه ، إذ لا يجمعه مع شيء سواه عدد ، ولا صفة ألبة ، لأن كل ما وقع عليه اسم واحد مما دونه تعالى ، فإنما هو مجاز لا حقيقة .

لأنه إذا قَسَّم^(٤٩) استبان أنه كان كثيرًا لا واحدًا .

فلذلك وقع العدد على الأجرام والأعداد المسماة آحادًا في العالم . وأما الواحد في الحقيقة فهو الذي ليس كثيرًا أصلًا ، ولا يتكرر بوجه من الوجوه فلا يقع عليه عدد بوجه من الوجوه ، لأنه يكون حينئذ واحدًا لا واحدًا كثيرًا وهذا تخليط ، ومحال وممتنع لا سبيل إليه .

فلا يجوز أن يضاف الواحد الأول إلى شيء مما دونه لا في عدد ، ولا كمية ، ولا في جنس ، ولا في صفة ، ولا في معنى من المعاني أصلًا .

وبالله تعالى التوفيق .

○ فإن ذكر ذاكر قول الله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ، ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا^(٥٠) » .

فمعنى قوله تعالى : « هو رابعهم ، وهو سادسهم » ، إنما هو فعل فعَّله فيهم وهو أنه ربَّعهم بإحاطته بهم لا بذاته ، وسدَّسهم بإحاطته بهم لا بذاته ، أو قد يُربَّعهم بِمَلِكٍ يشرف عليهم ، ويُسدَّسهم كذلك .

وبرهان هذا القول : أن الله تبارك وتعالى إنما عنى بهذه الآية - بلا خلاف بل بضرورة العقل من كل سامع - أنه لا تخفى^(٥١) عليه نجواهم ، وهذا نص الآية لأنه تعالى افتتحها بذكر نجوى المتناجين ، إنما أراد عز وجل علمه بنجواهم لا أنه معدود معهم بذاته إلى ذواتهم ، حاشا لله من ذلك .

إذ من المحال الممتنع الخارج عن رتبة الأعداد والمعدودين أن يكون الله عز وجل معدودًا بذاته مع ثلاثة بالهند ، ومع ثلاثة بالسند ، ومع ثلاثة بالعراق ، ومع ثلاثة بالصين في وقت واحد ، لأنه لو كان ذلك لكان الذين هو رابعهم بالهند ، مع الثلاثة الذين هو رابعهم بالصين ، ثمانية كلهم لأنهم أربعة وأربعة بلا شك ، فكان تعالى حينئذ يكون اثنين وأكثر وهذا محال .

(٤٩) أى إذا قَسَّم الواحد في الأشياء تكثرت أجزاءه ، فكان كل جزءٍ منها عددًا يمكن قسمته أيضًا ، كما تقسم القصاصه مثلًا .

(٥٠) سورة المجادلة : آية ٧ .

(٥١) في النسخة (أ) لا يخفى .

وكذلك إذا كان بذاته سادساً لخمسة ها هنا فهم ستة ، ورابعاً لثلاثة هنالك فهم أربعة فهم كلهم بلا شك عشرة فهو إذاً اثنان .

وكذلك قوله تعالى في الآية نفسها « إلاً هو معهم أينما كانوا »

إنما أضاف تعالى^(٥٢) الأينية إليهم لا إلى نفسه تعالى - معناه أينما كانوا فهو تعالى معهم بإحاطته ، إذ محال أن يكون بذاته في مكانين .

فبطل اعتراضهم والحمد لله رب العالمين كثيراً .

○ وليس قول القائل : الله ورسوله ، أو الله وعمر^(٥٣) ، مما يعترض به علينا ، لأننا لم نمنع من ضم اسمه تعالى إلى اسم غيره معه ، لأن الإسم كلمة مركبة من حروف الهجاء ، وإنما منعنا من أن تُعد ذاته تعالى مع شيء غيره ، إذ العدد إنما هو جمع شيء إلى غيره في قضية ما والله تعالى لا يجمعه وخلقه شيء أصلاً .

فصح انتفاء العدد عنه تعالى . وإذا صحَّ انتفاء العدد عنه صح أنه ليس معدود^(٥٤) ألبتة ، والحمد لله رب العالمين .

○ ويُسألون أيضاً : أهذا الزمان والمكان اللذان يذكران ، أهما واقعان تحت الأجناس والأنواع أم لا ؟

وهل هما واقعان تحت المقولات العشر^(٥٥) أم لا ؟

فإن قالوا : لا فقد نفوهما أصلاً ، وأعدموهما ألبتة ، إذ لا مقول من الموجودات إلا هو واقع تحتها ، وتحت الأجناس والأنواع . حاشا الحق الأول الواحد الخالق عز وجل الذي عُلِمَ بضرورة الدلائل ، ووجب بها خروجه عن الأجناس والأنواع والمقولات .

وبالجمل شاعوا أو أبوا ، فالخلاء والزمان المطلق اللذان يذكران إن كانا موجودين فهما واقعان

(٥٢) سقطت كلمة (تعالى) من النسخة (أ) .

(٥٣) في النسخة (ب) و « عمرو » .

(٥٤) أى ليس هناك معدودٌ - فمعدود اسم ليس ، وخبرها محذوف لدلالة الحال عليه .

(٥٥) المقولات العشر : في المنطق عند أرسطو أن المقولات هي المحمولات التي لا يمكن للفكر نسبتها إلى أى موضع يحكم عليه ، وهي

عنده عشرة :

١ - الكمية ٢ - الكيفية ٣ - الإضافة ٤ - المكان ٥ - الزمان ٦ - الوضع ٧ - الملك ٨ - الفعل ٩ - الانفعال ١٠ - الجوهر . ومقولات العقل عند « كونت » الفيلسوف الفرنسى هي وسائل إدراك العقل لعالم الظواهر ، ولما كانت المقولات بمثابة تبويب لجوانب معرفة الإنسان للوجود اختلفت عند الفلاسفة باختلاف مذاهبهم في المعرفة راجع « المواقف » : لعضد الدين الإيحيى ح ٨ ص ١٨ ط ١٨٥٠م حجر ، وراجع الموسوعة العربية الميسرة ص ١٧٣١ ، ١٧٣٢ . والمنطق الصورى د . محمد سامى النشار الطبعة الثالثة - كلية الآداب جامعة الاسكندرية ص ٢١٨ ، ص ١٩٦٨ م .

تحت جنس الكمية والعدد ضرورة ، فإذا كان ذلك كذلك فهذا الزمان الذى ندرجه نحن وهم ، وذلك الزمان الذى يدعونه هما واقعان جميعاً تحت جنس « متى » .

وكذلك المكان الذى يدعونه واقع مع المكان الذى نعرفه نحن وهم تحت جنس « أين » . وبالضرورة يجب أن ما لزم بعض ما تحت الجنس مما يوجب له الجنس - فإنه لازم لكل ما تحت ذلك الجنس ، وإذا لا شك فى هذا فهما مركبان ، والنهاية فيهما موجودة ضرورة إذ المقولات كلها كذلك .

○ وأيضاً فإن المكان لا بد له من مدة يوجد فيها ضرورة ، فنسألهم ، هل تلك المدة هى الزمان الذى يدعونه أم هى غيره ؟

فإن كانت هى هو - فهو زمان للمكان فهو محمول فى المكان ، فهو ككل زمان لذى الزمان^(٥٦) فلا فرق .

وإن كانت غيره ، فهذا إذن زمان ثالث غير مدة ذلك المكان ، وغير الزمان الذى ندرجه نحن وهم ، وهذه وساوس لا يعجز عن ادعائها كل من لم يبال بما يقول ولا استحيا من فضيحة . ويقال لهم : إذ ليس المكان الذى تدعونه ، والزمان الذى تدعونه واقعين مع المكان المعهود ، والزمان المعهود تحت جنس وحد واحد .. فلم سميتوه مكاناً وزماناً ؟ وهلاً سميتوهما باسمين مفردين لهما ليبعدا بذلك عن الاشكال والتليس والسفسطة بالتخليط بالأسماء المشتركة .

فإن كانا مع الزمان والمكان المعهودين تحت جنس^(٥٧) واحد ، فقد بطلت دعواكم زماناً ومكاناً غير الزمان والمكان المعهودين بالضرورة . وبالله تعالى التوفيق .

○ ويسألون أيضاً عن هذا الزمان والمكان غير المعهودين :

أهما داخل الفلك أم خارجه ؟ أم لا داخل ولا خارج^(٥٨) ؟

فإن قالوا : هما داخل الفلك فالخلاء إذاً هو الملاء ، والمكان إذاً فى المتمكن^(٥٩) يعنى فى داخله .

وهذا محال ، والزمان إذن هو الذى لا يُعرف غيره .

(٥٦) أى لما يحويه الزمان ، أو يقع فى الزمان .

(٥٧) فى (أ ، ب) [تحت حد] .

(٥٨) سقطت [أم لا داخل ولا خارج] من (أ ، ب) .

(٥٩) فى (أ) « المتمكن » .

وإن قالوا : هما خارج الفلك - أوجبوا لهما نهايةً ابتداءً مما هو خارج الفلك .
وإن قالوا : لا خارج ولا داخل ، فهذه دعوى مفتقرة إلى برهان ، ولا برهان على صحتها
فهى باطل .

فإن قالوا أنتم تقولون هذا في الباري تعالى ؟ قلنا لهم : نعم ، لأن البرهان قد قام
على وجوده ، فلما صح وجوده تعالى قام البرهان بوجود خلافه لكل ما في العالم على أنه لا داخل
ولا خارج ، وأنتم لم يصح لكم برهان على وجود الخلاء والزمان الذي تدعون ، فصار كلامكم كله
دعوى .

وبالله التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولم نجد لهم سؤالاً أصلاً ، ولا أتونا قط بدليل فنورده
عنهم^(٦٠) ، ولا وجدنا لهم شيئاً يمكن الشغب به في أزلية الخلاء والمدة . فنورده عنهم ، وإن لم ينتبهوا
له^(٦١) ، وإنما هو رأى قلدوا فيه بعض قدماء الملحدين فقط .

وبالله التوفيق .

○ قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ومما يئطل به الخلاء الذى سموه مكاناً مطلقاً ،
وذكروا أنه لا يتناهى ، وأنه مكان لا متمكن^(٦٢) فيه ، [وأنه]^(٦٣) برهان ضرورى لا انفكاك منه .
وأطرف شيء أنه برهانهم الذى مؤهوا به وشغبوا بإيراده ، وأرادوا به إثبات الخلاء ،
وهو أننا نرى الأرض والماء والأجسام الترابية من الصخور والزئبق ، ونحو ذلك طباعها السفلى أبداً ،
وطلب الوسط والمركز ، وأنها لا تفارق هذا الطبع فتصعد إلا بقسر يغلبها ، ويدخل عليها كرفعنا
الماء والحجر قهراً ، فإذا رفعناهما ارتفعا ، فإذا تركناهما عادا إلى طبيعتهما بالرسوب ، ونجد النار
والهواء طبيعتهما الصعود والبعد عن المركز والوسط ، ولا يفارقان هذا الطبع إلا بحركة قسر تدخل
عليهما^(٦٤) . ويرى ذلك عياناً كالزق المنفوخ ، والإناء المجوف المصوب فى الماء ، فإذا زالت تلك
الحركة القسرية رجعا إلى طبيعتهما ، ثم نجد الإناء المسمى سارقة الماء يبقى الماء فيها صعداً

(٦٠) فى (خ) : عليهم .

(٦١) سقطت : (له) من (أ ، ب) .

(٦٢) فى (أ) : متمكن بغير « لا » الناقية .

(٦٣) ليست هذه الكلمة : « وأنه » موجودة فى (أ ، ب) .

(٦٤) فى (أ) : « عليهم » .

ولا يسفل^(٦٥)، ونجد الزرّاقة ترفع التراب ، والرّيق والماء ، ونجد إذا حفرتنا بئرًا امتلأ هواء وسفل الهواء حينئذ . ونجد المحجمة تمص^(٦٦) الجسم الأرضي إلى نفسها .

فليس كل هذا إلا لأحد وجهين لا ثالث لهما ؛ إمّا عدم الخلاء جملة كما نقول نحن وإمّا لأن طبع الخلاء يجتذب هذه الأجسام إلى نفسه - كما يقول من يثبت الخلاء .

فنظرنا في قولهم : إن طبع الخلاء يجتذب هذه الأجسام إلى نفسه كما يقول من يثبت الخلاء . فوجدناه دعوى بلا دليل فسقط .

ثم تأملناه أخرى : فوجدناه عائدًا عليهم ، لأنه إذا اجتذبت الأجسام ولا بد فقد صار ملاء ، فالملاء حاضر موجود ، والخلاء دعوى لا برهان عليها فسقطت ، وثبت عدم الخلاء .

ثم نظرنا في قولنا ، فوجدناه يُعلم بالمشاهدة ، وذلك أننا لم نجد لا بالحس ، ولا بتوهم العقل بالإمكان مكانًا يبقى خاليًا قط دون متمكّن ، فصحّ الملاء بالضرورة وبطل الخلاء ، إذ لم يقم عليه دليل ولا وجد قط ، وبالله تعالى التوفيق .

ثم نقول لهم : إن كان خارج الفلك خلاء على قولكم فلا يخلو من أن يكون من جنس هذا الخلاء الذي تدعون أنه يجتذب الأجسام بطبعه ، أو يكون من غير جنسه ، لا بد من أحد هذين الوجهين ضرورة ، ولا سبيل إلى ثالث ألبتة .

فإن قالوا : هو من جنسه - وهو قولهم - فقد أقرروا بأن طبع هذا الخلاء الغالب بجميع الطبائع هو أن يجتذب^(٦٧) المتمكنات إلى نفسه فيمتلئ بها ، حتى أنه يحيل قوى العناصر عن طباعها ، فوجب أن يكون ذلك الخلاء الخارج عن الفلك كذلك (أيضًا)^(٦٨) ضرورة .

لأن هذه صفة طبعه وجنسه ، فوجب بذلك ضرورة أن يكون متمكنًا فيه ولا بدّ وإذا كان هذا - وذلك الخلاء عندهم لا نهاية له - فالجسم المالىء له أيضًا لا نهاية له ، وقد قدّمنا البراهين الضرورية : أنه لا يجوز وجود جسم لا نهاية له^(٦٩) وهذا القول يوجب وجود جسم لا نهاية له ، وكل ما أوجب كون ما لا يكون فهو باطل لا يكون أصلًا فالخلاء باطل .

ولو كان ذلك أيضًا لكان ملاء لا خلاء ، وهذا خلاف قولهم .

(٦٥) في (أ ، ب) : « ولا ينسك » .

(٦٦) في (أ) (تمس) .

(٦٧) في (ب) « يجذب » .

(٦٨) كلمة [أيضًا] غير موجودة في (خ) .

(٦٩) سقط الكلام في (أ ، ب) من « وهذا القول إلى . . أصلًا » .

عرفتموه؟ وم (٧٠) استدللتم عليه؟ وكيف وجب أن تسموه خلاء، وهو ليس خلاء. وهذا لا مخلص لهم منه. وبالله تعالى التوفيق. وهم في هذا سواء.

ومن قال: إن في مكان خارج من العالم ناسا لا يحدون بحد الناس، ولا هم كهؤلاء الناس، أو من قال: إن في خارج الفلك نارا غير (٧١) محرقة ليست من جنس هذه النار وكل هذا حمق وهوس.

قال «أبو محمد»: وكل ما أدخلنا في الباب من إبطال قولهم بأزلية المكان والزمان، فهو لازم في قولهم بأزلية النفس أيضاً ولا فرق، وبالله تعالى التوفيق (٧٢).

« مَنْ قَالَ مِنَ الْفِرْقَةِ الرَّابِعَةِ بِتَعَدُّدِ فَاعِلِ الْعَالَمِ وَمُدَبَّرِهِ » .

باب: الكلام على من قال: إن فاعل العالم ومدبره أكثر من واحد.

قال «أبو محمد» (رضى الله عنه): افترق القائلون بأن فاعل العالم أكثر من واحد فرقا، ثم ترجع هذه الفرق إلى فرقتين:

(أ) فأحدى الفرقتين تذهب إلى أن العالم غير مدبرية، وهم القائلون بتدبير الكواكب (٧٣) السبعة، وأزليتها، وهم المجوس (٧٤)؛ فإن المتكلمين ذكروا عنهم أنهم يقولون: إن الباري عز وجل لما طالت وحدته استوحش، فلما استوحش فكر فكرة سوء فتجسمت فاستحالت ظلمة، فحدث منها «أهرمن» وهو إبليس، فرام الباري تعالى إبعاده عن نفسه فلم يستطع، فتحرز منه بخلق الخيرات، وشرع «أهرمن» في خلق الشر، ولهم في ذلك تخليط كثير.

○ قال «أبو محمد» (رضى الله عنه): وهذا أمر لا تعرفه المجوس بل قولهم الظاهر هو أن الباري تعالى، وهو «أورمن» و«إبليس» وهو «أهرمن» و«كام» وهو الزمان، و«جام» وهو المكان، وهو الخلاء أيضاً، و«توم» وهو الجوهر، وهو أيضاً «الهيولى»،

(٧٠) في (خ): وبأى شيء.

(٧١) في (أ): سقطت كلمة (غير).

(٧٢) في (أ، ب) سقط الكلام من أول (قال أبو محمد إلى... وبالله تعالى التوفيق).

(٧٣) الكواكب السبعة: تسمى الكواكب المتحيرة، وهي القمر، وعطارد، والزهرة، والشمس، والمريخ، والمشتري، وزحل، وهي تدور حول الأرض في أفلاك تدور (الموسوعة العربية الميسرة).

(٧٤) المجوس: عبدة النار، ولهم شبهة كتاب، ولهذا ألحقوا بأهل الكتاب في فرض الجزية عليهم إذا لم يقبلوا الإسلام، وفي هذا يقول الرسول ﷺ فيهم: «سنؤا بهم سنة أهل الكتاب».

وهو أيضًا « الطينة » و« الخميرة » خمسة لم تزل . وأن « أهرمن » هو فاعل الشرور . وأن « أورمن » فاعل الخيرات^(٧٥) . وأن « توم » هو المفعول فيه كل ذلك .

وقد أفردنا في نقض هذه المقالة كتابًا في نقض كلام محمد بن زكريا الرازي الطيب^(٧٦) ، في كتابه « الموسوم بالعلم الإلهي » .

والمجوس يعظمون الأنوار ، والنيران ، والمياه إلا أنهم يقرون بنبوة « زرادشت »^(٧٧) ، وهم شرائع يضيفونها إليه .

ومنهم « المزدكية »^(٧٨) : وهم أصحاب مزدك المويد ، وهم القائلون بالمساواة في المكاسب ، والنساء .

والحُرْمِيَّة^(٧٩) : أصحاب بابك : وهم فرقة من فرق المزدكية ، وهم أيضًا سر مذهب الإسماعيلية^(٨٠) ، ومن كان على قول القرامطة^(٨١) ، وبنى عبيد^(٨٢) وعنصرهم .

(٧٥) في (خ ، ب) [الخير] .

(٧٦) سبقت ترجمته راجع ص من هذا الكتاب . ونسب ابن أبي أصيبعة إلى الرازي رسالة لطيفة في العلم الإلهي سماها ابن النديم « رسالة في العلم الإلهي لطيفة »

(٧٧) زرادشت ابن يورشب : ظهر في زمان « كشتاسف » بن « لوهاسب » الملك ، وأبوه من أذربيجان ، وأمه من الري ، واسمها « دغد » ، وزعموا أن لهم أنبياء وملوكا أولهم « كيومرس » وكان أول من ملك الأرض ، ونزل « زرادشت » « بابل » وأقام بها ، وزعموا أن موسى عليه السلام ظهر في زمانه « راجع الفرق بين الفرق للبغدادي ٢٨٨ » .

(٧٨) المزدكية : هم أصحاب مزدك الذي ظهر في أيام « قباذ » والد أنو شروان ، ودعا « قباذ » إلى مذهبه فأجاباه واطلع أنو شروان على كذبه وافتراه فقتله ، حكى الوراق أن قول المزدكية كقول كثير من المانوية في الكونين والأصلين ، إلا أن « مزدك » كان يقول : إن النور يفعل بالقصد والاختيار . والظلمة تفعل على الخيط والاتفاق ، والنور عالم حساس . والظلام جاهل أعمى ، وأن المزاج كان على الاتفاق والخيط ، لا بالقصد والاختيار . « راجع الملل والنحل : للشهرستاني ح ٢ ص ٨٦ والتبصرة : ص ٧٩ لفخر الدين الرازي .

(٧٩) الحُرْمِيَّة : أصحاب « بابك » الحُرْمِي وهو رجل فارسي مجوسى الأصل ، دخل في الإسلام وتسمى الحسن وكان قوياً النفس ، شديد البطش ، وحدته نفسه الخبيثة بأن يسترجع ملك فارس ودينها ، فاستعصم بالجيل المعروف « بالبدين » من أصل « الران » . وفي سنة ٢٠١ هـ في عهد المأمون العباسي ظهر أمره ، وأعلن العصيان ، وفي سنة ٢١٢ هـ جهز له المأمون جيشا بقيادة محمد بن حميد الطوسي ، فهزم « بابك » جيش الخليفة ، وقتل قائده ، وفي سنة ٢٢٠ هـ جهز المعتصم جيشا بقيادة « الأفشين » ، فالتقى الجيشان ، فهزم « الأفشين » جيش « بابك » ، وقتل من الحُرْمِيَّة نحو الألف ، ثم هرب « بابك » إلى « موقان » بلدة في فارس ، فلم يزل « الأفشين » يتحين له حتى أسره في جبال أرمينية ، ثم أخذه إلى المعتصم فأمر بقطع أطرافه وصلبه : (راجع الفرق بين الفرق : للإمام البغدادي ص ٢٦٧ ، والعبر : لابن خلدون ح ١ ص ٢٢٠ ، ومروج الذهب ح ٤ ص ٥٥ .

(٨٠) الإسماعيلية : فرقة من فرق الشيعة الباطنية تنسب إلى إسماعيل الإبن الأكبر لجعفر الصادق ، انتشروا في « نهاوند » وخراسان ، وقندهار ، والهند ، والشام ، وبلاد المغرب ، ومن أشهر دعواتهم ميمون القداح وكان ولده « عبد الله » إماما للقرامطة ، و« الحسن بن الصباح » وكان زعيماً لطائفة الحشاشين ، وراشد الدين سنان بن سليمان ، وأغاخان زعيم الإسماعيلية سنة ١٩٥٧ ، ولهم أتباع كثير في فارس ، وأواسط آسيا ، وأفغانستان ، والهند ، وعمان ، والشام ، « وزنجبار » ، وتنجانيقا ، وللإسماعيلية كتب كثيرة تصور فلسفتهم ، وأكثرها ما يزال مخطوطا وسرياً ، أهمها كتاب راحة العقل للداعي أحمد حميد الدين الكرمانى [الموسوعة العربية الميسرة ص ١٦٠] ، وفهرست النديم ح ١ ص ١٨٦ وما بعدها . ومقدمة ابن خلدون ح ١ ص ٣٦٢ .

(٨١) القرامطة : أصحاب دعوة انتشرت في بعض البلاد الإسلامية سنة ٩٠١ هـ بزعامه « حمدان » ولقبه « قُرَيْبِيطِي » أى أحرع العينين ، وانتشرت في اليمن ، حينما بعث ميمون « القداح الكوفي » اثنين من دعواته إلى اليمن سنة ٩٠٤ هـ ، وهما على ابن الفضل الحميري اليمنى ، ومنصور بن حسن الكوفي ، ونجح الأول نجاحاً كبيراً ، واستولى سنة ٩٠٦ هـ على « زمار » و« صنعاء » وتغلب على جيوش الإمام الهادي ، - (٨٢) بنى عبيد : أصحاب عُبَيْدِ المَكْتَب ، حكى عنه أنه قال : « ما دون الشرك مغفور لا محالة ، وإن العبد إذا مات على توحيد لم =

وقد يضاف إلى جملة من قال إن مدبر العالم أكثر من واحد الصابئون^(٨٣)، وهم يقولون بقدوم الأصليين^(٨٤) على ما قدمنا من نحو^(٨٥) قول المجوس، إلا أنهم يقولون بتعظيم الكواكب السبعة، والبروج الإثني عشر^(٨٦)، ويصورونها في هياكلهم ويقولون بقدومها^(٨٧)، ويقربون الذبائح، والدخن^(٨٨)، ولهم صلوات خمس في اليوم والليل تقرب من صلوات المسلمين، ويصومون شهر رمضان، ويستقبلون في صلواتهم الكعبة والبيت الحرام، ويعظمون مكة والكعبة، ويحرمون الميتة، والدّم، ولحم الخنزير، ويحرمون من القرائب ما يحرم على المسلمين، وعلى نحو هذه الطريقة تفعل الهند بالبددة^(٨٩) في تصويرها على أسماء الكواكب وتعظيمها، وهو كان أصل الأوثان في العرب، والدقاقرة^(٩٠) في السودان، حتى آل الأمر طول الزمان إلى عبادتهم إيّاها. وكان الذي ينتحله الصابئون أقدم الأديان على وجه الدهر، والغالب على أهل الدنيا إلى أن أحدثوا فيه الحوادث، وبدّلوا شرائعها بما ذكرنا، فبعث الله عزّ وجلّ إليهم إبراهيم خليله صلى الله عليه وسلم بدين الإسلام الذي نحن عليه

— واستباح كثيراً من المحرمات، ذكر بعض مؤرخي اليمن أنه ادعى النبوة، ولم تبدأ الحالة إلا في سنة ٩١٥ هـ عندما مات مسموماً بيد أحد الأشراف، وبموته انتهت دولة القرامطة في اليمن، ولكن بقي من أتباعهم عدد كبير كانوا يقطنون في « حرار » على مقربة من « صنعاء ». وقد قضى على نفوذهم الإمام ابن حميد الدين، بعد توليه الملك، واستولى على ما كان لديهم من مخطوطات، تشرح مذهبهم وتعاليمهم، [الفرق بين الفرق : للبغدادى ص ٢٨١ والملل والنحل : ص ٢٩ ح ٢ والموسوعة العربية الميسرة ١٣٧٣].

= يضره ما اقترف من الآثام، وحكى « الإيمان » عن عبيد المكتّب وأصحابه أنهم قالوا : أنّ علم الله تعالى لم يزل شيئاً غيره، وزعم أن الله تعالى عن قولهم — على صورة إنسان وحمل عليه قوله صلى الله عليه وسلم : « خلق آدم على صورة الرحمن »، [الملل والنحل : للشهرستاني ح ١ ص ٢٢٤ مكتبة الحسين التجارية ط ١٣٦٨ هـ].

(٨٣) الصابئة : هذه الكلمة آرامية الأصل تدل على التطهير، وتطلق على فرقتين : أولاهما جماعة « الجندائيين » أتباع يوحنا المعمدان، وثانيهما : صابئة « حرّان » الذين عاشوا زمناً في كنف الإسلام، ورد ذكرهم في القرآن ثلاث مرات يحرمون الختان، ويمنعون تعدّد الزوجات، ويؤدّون ثلاث صلوات كل يوم، مركزهم الرئيسي « حرّان » ولغتهم السريانية، منهم « ثابت بن قرة » وابنه « سنان »، و « أبو إسحاق بن هلال »، انقرضوا في القرن الحادى عشر الهجرى بعد استيلاء الفاطميين على « حرّان » ولم يبق لهم إلا آثار قليلة، عنى بهم المؤرخون الإسلاميون وبخاصة الشهرستاني، والدمشقى في نجدة الدهر في عجائب البحر. [راجع الملل والنحل : للشهرستاني ح ٢ ص ٩٥ ودائرة المعارف الإسلامية . مادة صبا .

(٨٤) في النسخة (أ) : الأصليين .

(٨٥) وفي النسخة (أ) « على ما قدمنا نحن قول المجوس » .

(٨٦) البروج الاثنا عشر : تسمى الكوكبات البروجية، وتوجد حول دائرة البروج، وقد أطلق عليها أسماء أبطال الأساطير، مثل « هرقل » و « فرساوس »، وأسماء حيوانات « كالتنين » والأسد وفي سنة ١٣٠٣ هـ أطلق « يوهان باير » عليها الحروف اليونانية، بالإضافة إلى اسم كوكبه للإشارة إلى نجومها على حسب لمعانها : [الموسوعة العربية الميسرة ص ١٥٠٧].

(٨٧) في (أ ، ب) سقطت « ويقولون بقدومها » .

(٨٨) الدّخن : والدّخن : بالضم حب الجاؤرس، أو حبّ أصغر منه أمّلس جدّاً بارد يابس حابس للطبع .

(٨٩) البدّة : جمع يدّ : قيل إنه صورة البارى عند بعض طوائف الهند، وقيل إنه صورة رسوله . وقالت طائفة هو صورة « يوسداف » الحكيم وصفته إنسان جالس على كرسى مغموس الذقن في الفم، عاقد بيده اثنين وثلاثين، وبدّ هو « بوذا » [دائرة المعارف للبيستاقى] .

(٩٠) الدقاقرة : ليس لها وجود في القاموس، ولكن فيه : الذّكر بالذال : لعبة للزنج والحبيش، وربما كانت الكلمة [الدكاكرة] جمع ذكره | بالذال فقلبت قافاً وبعض القبائل قلبت الكاف قافاً .

الآن . وتصحيح ما أفسدوه بالحنفية السمحة التي أتى بها محمد ﷺ ، من عند الله تعالى .
فبيّن لهم كما نصّ في القرآن بطلان ما أحدثوه ، من تعظيم الكواكب وعبادتها وعبادة الأوثان ، فلقى منهم ما نصّه الله في كتابه ، وكانوا في ذلك الزمان وبعده يسمّون بالحنفاء^(٩١) ، ومنهم اليوم بقايا « بحرّان^(٩٢) » ، وهم قليل جدًّا فهذه فرقة ويدخل في هذه الفرقة من وجه ، ويخرج منها من وجه آخر النصارى^(٩٣) .

(٩١) الحنفاء : وهم قوم من العرب كانوا على ملة إبراهيم قبل بعثة الرسول ﷺ ، منهم « زيد بن عمرو بن نفيل » ، الذي كان يستقبل القبلة ، ويقول : لبيك حقًا حقًا ، تعبدًا ورقًا ، البرّ أرجو لا الخال ، وهل مُهَجَّر كمن قال [أى جلس تحت الظل] . وكانوا يعتزلون عبادة الأوثان ، ويمتنعون عن أكل ما ذبح باسمها ، وكثيرًا ما كانوا ينكرون على قريش ذبحها على غير اسم الله . ويقول « زيد بن عمرو » يا معشر قريش ، أيرسل الله قطر السماء ، وينبت بقل الأرض ، ويخلق السائمة فترعى فيه ، وتذبحوها لغيره ، ومنهم « أمية بن أبي الصلت » الشاعر المشهور ، يقول عنه صاحب كتاب الأغاني : نظر في الكتب وقرأها ، وليس المُسوح تعبدًا ، وكان ممن ذكر إبراهيم وإسماعيل ، والحنفية وحرمّ الحمر ، وشك في الأوثان ، ومن شعره :

كل دين يوم القيامة عند الله إلا دين الحنيفة زور
ومنهم « خالد بن سنان » ، يقول ابن قتيبة : إن رسول الله (ﷺ) قال : ذلك نبي أضاعه قومه ، وأنت ابنته رسول الله (ﷺ) فسمعت يقرأ « قل هو الله أحد » فقالت : كان أبي يقول ذا . [المعارف : لابن قتيبة ص ٢٨ ط دار المعارف سنة ١٩٥٩ م] . والتفكير الفلسفي في الإسلام : للدكتور عبد الحلیم محمود ح ١ ص ٢٥ منشورات دار الكتاب اللبناني - بيروت ١٩٧٤ م .

(٩٢) حرّان : هي مدينة عظيمة مشهورة من جزيرة « أقور » بينها وبين « الرهايوم » ، وبين « الرقة » يومان وهي على طريق الموصل والشام والروم ، وذكر قوم أنها أول مدينة بنيت على الأرض بعد الطوفان ، وكانت منازل الصابئة وهم الحرائيون - وقال المفسرون في قوله تعالى « إني مهاجر إلى ربي » إنه أراد « حرّان » وقالوا في قوله تعالى : « ونجيناه لوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين » . هي حرّان وقول « سديف بن ميمون » .

قد كنت أحسبني جلدًا فضعضني قبر بحرّان فيه عصمة الدين
يريد إبراهيم بن الإمام محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ، وكان مروان بن محمد حسيه « بحرّان » حتى مات بها بعد شهرين في الطاعون ، وفتحت في أيام عمر بن الخطاب على يد عياض ابن غنم (راجع معجم البلدان : للإمام شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي - البغدادي - المجلد الثاني - دار صادر بيروت) .
(٩٣) النصارى : جمع واحدة « نصراني » ، وقيل « نصران » بإسقاط الباء ، وهذا قول سيبويه ، والأثنى « نصرانه » كندمان وندمانه ، وهو نكرة يعرف « بأل » قال الشاعر :

صدت كما صد عمّا لا يحل له ساقى نصارى قبيل السفصح صوام
فوصفه بالنكرة ، وقال الخليل : واحد النصارى نصرى ، كتمهري ومهاري ، وأنشد سيبويه شاهدًا على قوله :
تراه إذا دار السعشنا متحتقنا ويضحى لديه وهو نصران شامس

وأنشد :

فكلتاهما حرّت وأسجد رأسها كما أسجدت نصرانة لم تحقّف

يقال : أسجد إذا مال ، ولكن لا يستعمل نصران ونصرانة إلا بياء النسب ، لأنهم قالوا : رجل نصراني ، وامرأة نصرانية ونصره : جعله نصرانيا ، وفي الحديث : « فأبواه يهودانه أو ينصرانه » . وقال عليه السلام : « لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ، ثم لم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » . وقد جاءت جموع غلى غير ما يستعمل واحدا ، وقياسه « النصرانيون » . ثم قيل : سمّوا بذلك نسبة إلى قرية تسمى « ناصرة » كان ينزلها عيسى عليه السلام فنسب إليها ، فقيل : عيسى الناصري ، فلما نسب أصحابه إليه قيل النصارى ، قاله ابن عباس وقتاده . وقال الجوهري : ونصران : قرية بالشام ينسب إليها النصارى ، ويقال : « ناصرة » وقيل : سمّوا بذلك لنصرة بعضهم بعضا : قال الشاعر :

لما رأيت تبطأ أنصارًا شمّرت عن ركبتي إلى الإزارا

كنت لهم من الأنصارى جارا

وقيل سموا بذلك لقوله : « من أنصارى إلى الله » ، قال الحارويون : نحن أنصار الله (راجع : الجامع لأحكام القرآن : لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي - ح ١ - ١٠١١ م الثالثة دار الكتاب العربي للطباعة والنشر ١٣٨٧ هـ ص ٤٣٣ ، ٤٣٤) .

فأما الوجه الذي يدخلون به فهو قولهم بالتثليث ، وأن خالق الخلق ثلاثة .

وأما الوجه الذي يخرجون به فهو أن للصائين شرائع يسندونها إلى « هرمس^(٩٤) » ويقولون إنه « إدريس » ، وإلى قوم آخرين ، يذكرون أنهم أنبياء « كايون » ويقولون إنه « نوح » عليه السلام ، و« اسفلانيوس » صاحب الهيكل الموصوف و« عازيمون » و« يوداسف^(٩٥) » وغيرهم . والنصارى لا يعرفون هؤلاء ، لكن يقرون بنبوة كل^(٩٦) نبي تعرفه من بنى إسرائيل ، وإبراهيم ، وإسحاق ، ويعقوب عليهم السلام ، ولا يعرفون نبوة إسماعيل ، وصالح ، وهود ، وشعيب . وينكرون نبوة محمد ﷺ ، وعلى إخوته الأنبياء عليهم السلام ، والصائبون لا يقرون بنبوة أحد من ذكرنا أصلاً ، وكذلك المجوس لا يعرفون إلا زرادشت فقط .

* * *

(ب) وأما الفرقة الثانية فإنها تذهب إلى أن العالم هم^(٩٧) مدبروه لا غيرهم ألبتة ، وهم : الديصانية^(٩٨) ، والمرقونية^(٩٩) ، والمانيية^(١٠٠) : القائلون بأولية الطوائع الأربع [وأنها] بسائط غير ممتزجة ،

(٩٤) هرمس : هو إدريس النبي عليه السلام ، وقد ذكر أهل التاريخ والتفاسير من أخباره الكثير فقال بعضهم ولد بمصر ، وسموه « هرمس الهرامسة » ، وكان مولده بمدينة « منف » وهو باليونانية « أرميس » أى عطار ، وعند العبرانيين « أخنوخ » وقالوا إن معلمه « غموثا - زيمون » ، وقد خرج من مصر وجاب الأرض كلها ، وقيل إنه ولد في « بابل » وأخذ يعلم « شيث بن آدم » ، وهو أول من استخرج الحكمة ، وعلم النجوم ، وأول من نظر في الطب ، وأول من بنى الهياكل ، ومجد الله ، وأول من خاط الثياب ولبسها وأول من أنذر بالطوفان ، وقد أنزل الله عليه ثلاثين صفحة ثم مات ورفع الله إليه بعد اثنين وعشرين سنة من عمره [راجع الفهرست للنديم ص ٤٩٢ : ودائرة المعارف للبيستاق] .

(٩٥) يوداسف : هو « يوسداف » الحكيم سبقت الإشارة إليه .

(٩٦) في (أ) سقطت كلمة (كل) .

(٩٧) في (ب) : « هو » ، ولعلها « له مدبروه » ليستقيم المعنى .

(٩٨) الديصانية : أصحاب « ديسان » وسمى صاحبهم « بديسان » نسبة إلى نهر ولد عليه ، وهو قيل « ماني » والمذهبان قريب بعضهما من بعض ، وبينهما خلاف في اختلاط النور بالظلمة ، وهما فرقتان ، وزعم ابن « ديسان » أن النورجنس واحد ، والظلمة جنس واحد ، وزعم بعض الدياصنة أن الظلمة أصل النور ، وأصحاب ابن ديسان بالبطائح الآن من بلاد فارس ، وكانوا قديماً بالصين ، ولا يعرف لهم مجمع ولا بيعة ، ولابن ديسان كتاب « النور والظلمة » وكتاب « روحانية الحق » ، وكتاب « المتحرك والجماد » [راجع الملل والنحل : للشهرستاني ح ٢ ص ٩٠] .

(٩٩) المرقونية : بالراء لا بالزين ، وقد وقع التحريف في نسخ الكتاب ، وهي نسبة إلى « مرقيون » أحد زعماء النصرانية ، وقد وجدت هذه الفرقة قبل الديصانية ، وتكاد تكون مبادئهم قريبة من المانيية ، وهم يعترفون بالأصلين ، النور والظلمة ، ويقولون بأن معهما كون ثالث مزجها وحالطها ، وقالت بتزيه الله تعالى عن الشرور ، وأنه خالق جميع الأشياء ، واختلفوا في الكون الثالث ، فقالت طائفة منهم هو الحياة ، وهو عيسى عليه السلام . وللمرقونية كتاب يختصون به ، ويكتبون به ديانتهم ، ولمرقيون هذا كتاب أسماء الإنجيل ، ولأصحابه عدة كتب غير موجودة ، وهم يتسترون بالنصرانية ، ويوجد منهم بخراسان خلق كثير [الفهرست للنديم ص ٤٧٤] .

(١٠٠) المانيية : أصحاب « ماني بن فتق بابك » الثنوي صاحب القول بالنور والظلمة ، ظهر أيام « سابور بن أردشير » ملك الفرس ، فاتبعه قليلاً ثم رجع إلى المجمسية ، ويقال : إن « ماني » من « همدان » انتقل أبوه إلى « بابل » وكان ينزل المدائن فتوجه فيها إلى بيت الأصنام فسمع من الهيكل هاتفا يقول : يا فتق : لا تأكل لحماً ، ولا تشرب خمرًا ، فدان بهذا المذهب ، وكانت امرأته حاملاً « ماني » فلما ولد نشأ على دين أبيه ، وكان على صغره ينطق بالحكمة ، ولما تم له اثنتا عشرة سنة زعموا أن الوحي يأتيه ، ودعا إلى ديانة وتبعه خلق كثير من المجوس ، فقتله « سابور بن بهرام » وقيل : إن قاتله هو « بهرام بن هرمز بن سابور » [راجع الفرق بين الفرق : ٢٧١ ، الملل والنحل : ح ٢ ص ٧٣] .

ثم حدث الامتزاج فحدث العالم بامتزاجها - فأما المانية فإنهم يقولون إنَّ أصلين لم يزالا وهما نور وظلمة^(١٠١)، وأنَّ النور والظلمة حيان^(١٠٢)، وأنَّ كليهما غير متناه إلاَّ من الجهة التي لاقى منها الآخر، وأما من جهاته الخمس فغير متناه، وأنهما جرمان، ثم لهم في وصف امتزاجهم أشياء شبيهة بالخرافات، وهم أصحاب « ماني ». وقال المتكلمون: إنَّ « ديسان » كان تلميذ « ماني » وهذا خطأ بل كان أقدم من « ماني » لأنَّ « ماني » ذكره في كتبه وردَّ عليه. وهما متفقان في كل ما ذكرنا إلاَّ أنَّ الظلمة عند « ماني » حية. وقال « ديسان »: هي موات. وكان « ماني » راهبًا بحرَّان، وأحدث هذا الدِّين، وهو الذي قتله الملك « بهرام »^(١٠٣) ابن بهرام « وإذ ناظره بحضرته « أذرباذ »^(١٠٤) بن ماركسفنند مويذ مويذان « في مسألة قطع النسل، وتعجيل فراغ العالم، فقال له « المويذ »: أنت الذي تقول بتحريم النكاح ليستعجل فناء العالم، ورجوع كل شكل إلى شكله، وأنَّ ذلك حقٌّ واجب؟ فقال له « ماني »: واجب أن يعان النور على خلاصه بقطع النسل مما هو فيه من الامتزاج.

فقال له: « أذرباذ » فمن الحق الواجب أن يُعجَّل لك هذا الخلاص الذي تدعو إليه، وتعان على إبطال هذا الامتزاج المذموم.

فانقطع « ماني ». فأمر « بهرام » بقتل « ماني » فقتل هو وجماعة من أصحابه وهم لا يرون الذبائح، ولا إيلام الحيوان، ولا يعرفون من الأنبياء عليهم السلام إلاَّ عيسى عليه السلام وحده، ويقرون^(١٠٥) بنبوة « زرادشت » ويقولون بنبوة « ماني ».

وقالت: « المزدقية »^(١٠٦) أيضًا كذلك إلاَّ أنهم قالوا: نور وظلمة لم يزالا، وثالث أيضًا بينهما لم يزل، إلاَّ أن هؤلاء كلهم متفقون على أن هذه الأصول لم تحدث شيئًا هو غيرها، لكن حدث من امتزاجها، ومن أبعاضها بالاستحالة صور العالم كله، فهذه الفرق كلها مطبقة على أن الفاعل أكثر من واحد، وإن اختلف في العدد والصفة، وكيفية الفعل، وإلزامات الشرائع.

(١٠١) في (أ): نور الظلمة.

(١٠٢) في النسخة أ، ب [حية] .

(١٠٣) « بهرام بن بهرام » : كان ملكا على الفرس، جمع الناس لامتحان « ماني » فلما ظهر له كذبه أمر بقتله وبقي في الملك ثلاث

سنين وثلاثة أشهر (الملل والنحل: ٧٤) .

(١٠٤) هو فقيه الفرس، ورئيس الديانة عندهم كقاضى القضاة عند المسلمين، و « المويذان » جمعه « مويذ » و « المويذ » :

القاضى (المرجع السابق: ٥٥) .

(١٠٥) في (أ، ب) [وهم يقرون] .

(١٠٦) في (أ، ب) [المرقونية] .

وكلامنا هذا كلام اختصار وإيجاز وقصد إلى استيعاب قواعد الاستدلال ، والبراهين الضرورية ، والنتائج الواجبة من المقدمات الأولية الصحيحة ، وإضراب عن الشغب والتطويل الذى يكتفى بغيره عنه ، فإنما وعدنا^(١٠٧) بعون الله تعالى أن نبين بالبراهين الضرورية : أن الفاعل واحد لا أكثر ألَبْتة ، ونبين بطلان أن يكون أكثر من واحد كما فعلنا بتأييد الله عز وجل ، إذ بينا بالبراهين الضرورية أن العالم محدث ، كان بعد أن لم يكن . وأن له مخترعاً ومدبراً لم يزل فإذا ثبت أنه تعالى واحد بطلت الأقوال التى ذكرنا كلها^(١٠٨) وسقطت خرافاتهم المضافة إلى الأوائل الفاسدة فى وصفهم الفاعلين ، وكيفية أفعالهم ، إذ لا تكون صفة إلا لموصوف ، فإذا بطل الموصوف بطلت الصفة التى وصفوه بها .

وأما الاشتغال بأحكامهم الشرعية فلسنا من ذلك فى شيء ، لأنه ليس من الشرائع العلمية شيء يوجب العقل ، ولا شيء يمنع منه العقل ، بل كلها من باب الممكن ، فإذا قامت البراهين^(١٠٩) الضرورية على صحة^(١١٠) قول الأمر بها ، ووجوب طاعته ، وجب قبول كل ما أتى به كائناً ما كان من الأعمال ، ولو أنه قتل أنفسنا ، وأبناءنا ، وآباءنا ، وأمهاتنا ، وإذا لم يصح قول الأمر بها ، ولم يصح وجوب طاعته لا يلتفت إلى ما يأمر به أى شيء كان من الأعمال .

وكل شريعة كانت على خلاف هذا فهى باطلة .

فكلامنا مع الفرق التى ذكرنا فى إثبات أن^(١١١) الفاعل الأول واحد لا أكثر ، وإبطال أن يكون أكثر من واحد . وهو حاسم لكل شغب يأتون به بعد ذلك ، وكاف من التكلف لما قد كفته المرء بيسير من البيان . وما توفيقنا إلا بالله تعالى .

ونبدأ بحول الله تعالى وقوته بإيراد عمدة ما مؤهوا به فى إثبات أن الفاعل أكثر من واحد . ثم ننقضه بحول الله تعالى وقوته بالبراهين الواضحة ، ثم نشرع إن شاء الله تعالى فى إثبات أنه تعالى واحد بما لا سبيل إلى رده ، ولا اعتراض فيه . كما فعلنا فيما خلا من كتابنا والحمد لله رب العالمين .

فنقول وبالله تعالى التوفيق :

(١٠٧) فى (أ ، ب) [وكذنا] أى هنا وقصدنا .

(١٠٨) سقطت العبارة من أول [فإذا ثبت إلى كلها] من (أ ، ب) .

(١٠٩) فى النسخة (خ) [الدلائل] .

(١١٠) كلمة [صحة] سقطت فى (أ ، ب)

(١١١) سقطت [أن] فى (ب) .

حجج القائلين بأن الفاعل أكثر من واحد .

إن^(١) عمدة ما عوّل عليه القائلون بأن الفاعل أكثر من واحد ، استدلالان فاسدان .
أحدهما : هو استدلال : المانية ، والديصانية ، والمجوس ، والصابئة ، والمزدكية ومن ذهب
مذاهبهم ، وهو أنهم قالوا : وجدنا الحكيم لا يفعل الشر ، ولا يخلق خلقاً ثم يسلط عليه غيره ،
وهذا عيب في المعهود^(٢) . ووجدنا العالم كله ينقسم قسمين ، كل قسم منهما ضد الآخر كالخير
والشر ، والفضيلة والرذيلة ، والحياة والموت ، والصدق والكذب .
فعلمنا أن الحكيم لا يفعل إلاّ الخير ، وما يليق فعله به ، وعلمنا أن الشرور لها فاعل غيره ،
وهو شر مثلها .

والاستدلال الثاني

وهو استدلال من قال بتدبير الكواكب السبعة ، والإثني عشر برجاً ، ومن قال بالطبائع
الأربع . وهو أن قالوا :

لا يفعل الفاعل أفعالاً مختلفة إلاّ بأحد وجوه أربعة :

إمّا أن يكون ذا قوى مختلفة .

وإمّا أن يفعل بآلات مختلفة .

وإمّا أن يفعل باستحالة^(٣) .

وإمّا أن يفعل في أشياء مختلفة .

(١) سقطت [إن] من (أ ، ب) .

(٢) أى فيما هو معهود ومعلوم في واقع الناس .

(٣) أى بتحويل الأشياء بالحلّ والتركيب ، كما يفعل ذلك في الكيمياء .

قالوا : فلما بطلت هذه الوجوه كلها ، إذ^(٤) لو قلنا : إنه يفعل بقوى مختلفة لحكمنا عليه بأنه مركب ، فكان يكون من أحد المفعولات .

ولو قلنا : إنه يفعل باستحالة ، لوجب أن يكون منفعلا للشيء الذى أحاله ، فكان يدخل فى جملة المفعولات .

ولو قلنا إنه يفعل فى أشياء مختلفة لوجب أن تكون تلك الأشياء معه . وهو لم يزل . فتلك الأشياء لم تنزل فكان حينئذ لا يكون مختزعا للعالم ولا فاعلا له .

قالوا فعلمنا بذلك أن الفاعلين كثير ، وأن كل واحد^(٥) يفعل ما يشاكله .

إبطال هذه الأدلة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فهذه عمدة ما عوّل عليه من لم يقل بالتوحيد ، وكلا هذين الاستدلالتين خطأ فأحش^(٦) على ما نبين إن شاء الله تعالى .

فيقال وبالله تعالى التوفيق ، لمن احتج بما احتجت به المانية ، من أنه لا يفعل الحكيم الشر ، ولا العبث :

– لا^(٧) يخلو علمكم بأن هذا الشيء شر وعبث من أحد وجهين لا ثالث لهما :

○ إمّا أن تكونوا علمتموه بسمع وردكم وخبر .

○ وإمّا أن تكونوا علمتموه بضرورة العقل .

فإن قلتم : إنكم علمتموه بطريق السمع . قيل لكم : هل معنى السمع شيء^(٨) غير أن مبتدع الخلق ومرتبته سمى هذا الشيء شرا وأمر باجتنابه ، وسمى هذا الشيء الآخر خيرا وأمر بإثباته ؟

– فلا بدّ من نعم ، إذ هو هذا معنى اللازم^(٩) عند كل من قال بالسمع .

(٤) فى النسخة (أ) : « وإذ » .

(٥) فى النسخة (أ) [وإن كان واحد] .

(٦) سقطت كلمة [فأحش] من (خ) .

(٧) فى الأصل [هل] .

(٨) أى الوارد عليكم من أسمعكم هذا . وفى (أ ، ب) [الآتى] بدلا من [شيء] .

(٩) اللازم : ينقسم قسمين ؛ ذهنى وخارجى ، فاللازم الذهنى كون الشيء بحيث يلزم من تصوّره فى الذهن تصوّر شيء آخر . كالزوجية للآتين ، واللازم الخارجى : كون الشيء بحيث يلزم من تحقّقه فى الخارج شيء آخر معه كوجود النهار لطلوع الشمس ، واللازم علاقة منطقية بين المبادئ والنتائج [المعجم الفلسفى ح ٢ ص ٢٨٣ د . جميل صليبا - دار الكتاب اللبنانى - بيروت] .

فيقال لهم : فإنما صار الشرُّ شرًّا لنهى الواحد الأول عنه .

وإنما صار الخير خيرا لأمره^(١٠) به .

فلا بد من نعم . فإذا كان هذا ، فقد ثبت أن من لا مبدع ولا مدبر له ولا أمر فوقه لا يكون شيء من فعله شرًّا ، إذ السبب في كون الشرِّ شرًّا هو الإختيار بأنه شر ، ولا مخير يلزم طاعته إلا الله تعالى .

فإن قالوا : فكيف يفعل هو شيئًا قد أخبر أنه شر ؟

قيل لهم^(١١) : ليس يفعل الجسم فيما يشاهد غير الحركة والسكون ، والحركة كلها جنس واحد في أنها نقلة مكانية ، وكذلك السكون جنس واحد كله ، فإنما أمرنا تعالى بفعل بعضها ، ونهانا عن فعل بعضها ، ولم يفعل هو تعالى^(١٢) الحركة قط على أنه متحرك بها ، ولا السكون على أنه ساكن به ، وإنما فعلهما على سبيل الإبداع . فتحركنا نحن بحركة نهينا عنها ، وسكوننا بسكون نهينا عنه هو الشر . لا شر غيره أصلاً^(١٣) .

وكذلك اعتقاد النفس ما نهيت عنه - وهذا كله غير موصوف به البارئ تعالى .

وإن قالوا : علمنا ذلك ببدهة العقل .

قيل لهم : وبالله التوفيق .

أليس العقل^(١٤) قوة من قوى النفس وداخلاً تحت الكيفية على الحقيقة أو تحت الجوهر^(١٥)

(١٠) في النسخة (ب) « لأمر » بدون الهاء .

(١١) في (خ) : [له] .

(١٢) سقطت كلمة [تعالى] من (أ ، ب) .

(١٣) ليس في النسخة (أ) [لا شر غيره أصلاً] . وهي مذكورة في (ب) والمعنى وغيره أصلاً هو الخير .

(١٤) العقل : عند الفلاسفة يطلق على عدة معانٍ ، أولهما : أن العقل جوهر بسيط مدرك للأشياء بحقائقها ، (الكندي رسالة في حدود الأشياء ورسومها) . ويقول ابن سينا في كتابه « الاشارات » إنه جوهر ليس مركباً من قوة قابلة للفساد . ويقول الجرجاني في تعريفاته : هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعله ، ويقول الفارابي في كتابه « عيون المسائل » : إن القوة العاقلة جوهر بسيط مقارن للمادة يبقى بعد موت البدن ، وهو جوهر أحيدي وهو الإنسان على الحقيقة ، ويقول : ابن سينا في كتابه « النجاة » : وهو النفس الناطقة التي يشير إليها كل أحد بقوله (أنا) [راجع : عقيدة أهل التوحيد الكبرى للإمام السنوسي : ج ١ ص ٢١٥ - تحقيق د . عبد الرحمن عميرة ط محمد صبيح سنة ١٩٧٤ م] .

(١٥) الجوهر : عند الفلاسفة يطلق على معانٍ : منها الموجود القائم بنفسه حادثاً كان أو قديماً ، ويقابله العرض ، ومنها الذات القابلة لتوارد الصفات المتضادة عليها . قال ابن سينا : الجوهر هو كل ما وجد ذاته ليس في موضوع أى في محل قريب قد قام بنفسه دونه لا بتقومه (النجاة لابن سينا ص ١٢٦) .

والجوهر عند ديكارت هو الشيء الدائم الثابت الذي يقبل توارده الصفات المتضادة عليه من دون أن يتغير كاللون والرائحة واللين والطعم والبرودة والحرارة التي تتوارد على قطعة الشمع فهي اعراض متغيرة ، أما جوهر الشمعة فدائم لا يتغير .

على قول من لا عقْل^(١٦) فلا بد من نعم . إنما يُؤثِّرُ العقل ما هو من شكله في باب الكيفيات^(١٧) فيميز بين خطئها وصوابها ، ويعرف أحوالها ومراتبها .

وأما فيما هو فوقه ، وفيما لم يزل والعقل معدوم^(١٨) ، وفي مخترع العقل ومرتبه كما هو ، فلا تأثير للعقل فيه ، إذ لو أثر فيه لكان مُحدِّثًا ، لما قدّمنا^(١٩) من أن الأثر من باب المضاف ، فهو يقتضى^(٢٠) مؤثرًا فكان يكون البارى تعالى منفعلًا للعقل ، وكان يكون العقل فاعلاً فيه تعالى ، وحاكمًا عليه جلّ الله عن ذلك .

وقد بيّنا في كتابنا هذا أن البارى تعالى لا يشبهه شيء من خلقه بوجه من الوجوه ، ولا يجرى مجرى خلقه في معنى ولا حكم .

وذكرنا أيضًا فيه إبطال قول من قال بتسمية البارى حيًّا ، أو حكيماً ، أو قادرًا ، أو غير ذلك من سائر الصفات من جهة الاستدلال حاشا أربعة أسماء فقط .

وهي : الأول ، الواحد ، الحق ، الخالق فقط . وهذه^(٢١) الأسماء هي التي لا يستحقها شيء في العالم غيره ، فلا أول سواه ألّبتة . ولا واحد سواه ألّبتة . ولا خالق سواه ألّبتة ، ولا حق سواه ألّبتة . على الإطلاق . وكل ما دونه تعالى فإنما هو حق بالبارى تعالى ، ولولا البارى تعالى ما كان شيء في العالم حقًا ، وما دونه تعالى فإنما حقٌّ بالإضافة .

ولولا أن السمع قد ورد بسائر الأسماء التي ورد الخبر الصادق بها ، ما جاز أن يسمى الله عزَّ وجل بشيء منها ، ولكن قد بيّنا في مكانه من هذا الكتاب على أي شيء تسميته بما ورد السمع ، وأن ذلك تسمية لا يراد بها غيره تعالى ، ولا يرجع منها إلى شيء سواه ألّبتة .

وأيضًا فإنّ دليلهم فيما سمو به البارى تعالى ، وأجروا عليه إقناعى شغبى وفيه تشبيه للخالق بخلقته .

(١٦) في (أ ، ب) [لا يحصل] .

(١٧) الكيفيات : ينقسم إلى أولية وثانوية .

فالكيفيات الأولية عند فلاسفة القرون الوسطى هي الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة . والكيفيات الثانوية : هي الكيفيات المشتقة من الكيفيات الأولى أما عند المحدثين فإن الكيفيات الأولية . هي الخواص الهندسية والميكانيكية التي تنصف بها الأجسام كالصلابة والامتداد والشكل والعدد ، والحركة والسكون . [كتاب التأملات للفيلسوف ديكرت تحقيق د . عثمان أمين ص ١٢٥] .

(١٨) في (أ ، ب) [وفيما لم يزل العقل معدومًا] .

(١٩) في (أ ، ب) [على ما قدّمنا] .

(٢٠) في (أ ، ب) [نهى تقتضى] .

(٢١) في (أ) : [وهى] .

وفى تشبيههم له بخلقه حكم عليه بالحدوث ، وأن يكون الفاعل مفعولاً ، وقد قدمنا إبطال ذلك .

ويقال لهم : إن التزمتم أن يكون فاعل الشر^(٢٢) فيما عندنا عابثاً فقررتم بذلك على أن يكون فاعل^(٢٣) العالم واحداً ، فقد^(٢٤) علمنا فيما بيننا أن تارك الشيء لا يغيره وهو قادر على تغييره - عابث ظالم .

ولا يخلو فاعل الخيرات عندكم من أن يكون قادراً على تغيير الشر^(٢٥) والمنع منه^(٢٦) أو لا يكون قادراً على ذلك ، فإن قلتم إنه قادر على تغييره والمنع منه ولم يغيره ، فقد صار عندكم عابثاً ضرورة ، فقد وقعت فيما عنه فرتم ضرورة

وإن قلتم : إنه غير قادر على تغييره ، ولا المنع منه ، فهو بلا شك عاجز ضعيف . وهذه صفة سوء عندكم ، فهلا تركتم القول بأنه أكثر من واحد لهذا الاستدلال ، فإنه أصح على أصولكم ومقدماتكم .

وأما نحن فمقدمتكم عندنا فاسدة بالبرهان الذى ذكرناه .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : والمائنة تزعم أن النور كان فى العلو إلى ما لا نهاية له ، وأن الظلمة فى السفلى إلى ما لا نهاية له ، وأن كل واحدٍ منها متناهى المساحة من الجهة التى لاقى منها الآخر ، وغير متناهٍ من جهاته الخمس^(٢٧) ، وأن اللذة للنور خاصة لا للظلمة ، وأن الأذى للظلمة خاصة لا للنور .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فأما بطلان هذا القول فى عدم التناهى من الجهات الخمس ، فيفسد بما أوجبتنا به تناهى جسم العالم .

وأما قولهم بالعلو والسفلى فظاهر الفساد ، لأن السفلى لا يكون إلا بالإضافة^(٢٨) ، وكذلك العلو .

(٢٢) سقطت كلمة [الشر] فى (أ) .

(٢٣) فى (ب) [عن] .

(٢٤) فى (أ ، ب) [وقد] .

(٢٥) فى (أ ، ب) [تغييره] .

(٢٦) سقطت العبارة من أول [أو لا يكون إلى والمنع منه] فى (أ ، ب) .

(٢٧) الجهات ست ، هى الجهات الأربع المعروفة ، شمال وجنوب ، وشرق ، وغرب ، يضاف إليها جهتان أخريان هما العلم والسفلى . فإذا التقى النور والظلام فى جهة من تلك الجهات الست كان كل منهما - على زعم المائوية - متناهما من الجهة التى التقى فيها مع الآخر ، وغير متناهٍ فى الجهات الخمس الباقية .

(٢٨) أى لا يكون سفلاً إلا بالإضافة إلى العلو .

فكل علو فهو سفلى لما فوقه حتى تنتهى إلى الصفحة العليا من الفلك الأعلى^(٢٩) التى لا صفحة فوقها ، وهم يقرون بهذا^(٣٠).

وكل سفلى فهو علو لما تحته حتى تنتهى إلى المركز .
وهم يقرون بهذا^(٣١).

فصح ضرورة أن فى الظلمة على قولهم - علواً وأن فى النور سفلاً .
وأما قولهم فى اللذة والأذى ففاسدٌ جداً ؛
لأن اللذة لا تكون إلاً بالإضافة ، وكذلك الأذى .

فإن الإنسان لا يلتذ بما يلتذ به الحمار ، ويتأذى بما لا تتأذى به الأفعى فبطل هوسهم بيقين . والحمد لله رب العالمين .

سؤال على المانية دامغ لقولهم بحول الله وقوته ، وهو أن يقال لهم :
- أهذه الأجساد أنفس أم لا ؟

فإن قالوا : لا .

قيل لهم :

فهذه الأجساد لا تخلو على أصولكم من أن يكون فى كل جسد منها نور وظلمة أو يكون بعض الأجساد نوراً محضاً ، وبعضها ظلمة محضة .

فإن قالوا : فى كل جسد نور وظلمة - قيل لهم :

فهل يجوز من الظلمة فعل الخير - فلا بد من لا .

لأنه لو فعلت^(٣٢) الخير لانتقلت إلى النور ، وكذلك لا يجوز أن يفعل النور شراً لأنه كان يصير ظلمة .

فيقال لهم : فأى معنى لدعائكم إلى الخير ، ونهيكم عن النكاح^(٣٣) والقتل .

وأخبرونا ، من تدعون إلى كل ذلك ؟

(٢٩) سقطت [من الفلك الأعلى] من (أ ، ب) .

(٣٠) فى (أ ، ب) [وهم لا يقرون بها] .

(٣١) فى (أ ، ب) [وهم لا يقرون بها] .

(٣٢) فى (أ ، ب) [لو فعل] .

(٣٣) أى الزواج ، لأن من مذهب المانية ترك الزواج حتى ينقطع النسل ، وينفى العالم ، ذلك طريق الخلاص عندهم .

فإن كنتم تدعون النور فهو طبعه ، وهو فاعل له بطبعه قبل أن تدعوه إليه ، لا يمكنه أن يحول عنه . فدعاؤكم له إلى ما يفعله ، وأمركم له بترك ما لا يفعله عبث من النور ، داع إلى المحال . وهذا خلاف أصلكم .

وإن كنتم تدعون للظلمة^(٣٤) فذلك عبث من النور الداعي لها^(٣٥) إلى ذلك . إذ لا سبيل لها إلى ترك طبعها .

وهكذا^(٣٦) يقال لهم سواء بسواء ، إن قالوا : إنَّ من الأجساد ما هو نور محض ، ومنها ما هو ظلمة محضة .

وهكذا يسألون في الأرواح إن أقروا بها .

ثم يسألون عمن رأيناه ينكح ، ويقتل ، ويظلم ، ويكذب ثم تاب^(٣٧) عن كل ذلك . مَنْ القاتل الظالم ؟ أهو النور أم الظلمة ؟ ومن التائب ؟ النور أم الظلمة ؟ فأى ذلك قالوا فهو هدم مذهبهم ، وقد جوزوا الاستحالة .

فإن قالوا : معنى دعائنا إلى ما ندعو إليه من ذلك إنما هو حض للنور على المنع للظلمة من ذلك .

قيل لهم : أكان النور قادرًا على منعها قبل دعائكم أم لا ؟

فإن قالوا : كان قادرًا .

قيل لهم : فقد ظلّم بتركه إيّاها تظلم وهو يقدر على منعها قبل دعائكم .

وإن قلتم : لم يذكُر حتى نُبّه .

قيل لهم : فهذا نقص منه وجهل ، وصفات شر لا تليق بالنور على قولكم .

وهذا ما لا انفكاك لهم^(٣٨) منه .

وأيضًا فيقال لهم : إنَّ الدّاعي منكم إلى دينه لا يقول لمن دعاه كف غيرك عن ظلمه . إنما يقول له : كفّ عن ظلمك ، وارجع عن ضلالك . ولقد أحسنت في رجوعك عن الباطل إلى الحق .

(٣٤) في النسخة (ب) [الظلمة] .

(٣٥) سقطت كلمة [الداعي] من (أ ، ب) .

(٣٦) في (أ ، ب) [وكذلك] .

(٣٧) في (أ ، ب) [ثم يتوب] .

(٣٨) في (أ) سقطت كلمة (لهم) .

فإن كنتم تأمرون بأن يخاطب بذلك الظلمة فالآمر بذلك كاذب أمر بالكذب .
 وإن كنتم تأمرون بأن يخاطب بذلك النور ، فالآمر بذلك أيضاً كاذب أمر بالكذب .
 فإن قالوا : فأى معنى لدعائكم إلى الخير ، وقد سبق علم الله تعالى فيمن يعلمه
 ومن لا يعلمه .

قيل لهم : جواب بعضنا في هذا هو : أن كل من يُدعى إلى الخير فمممكن وقوعه منه ،
 وممكن أيضاً فعل الشر منه ، ومتوهم كل ذلك منه ، فوجه دعائنا له معروف ، وليس علم الله تعالى
 إجباراً ، وإنما هو أنه تعالى علم ما يختاره العبد .

وجواب بعضنا في ذلك هو : أن فاعل كل ما يبدو في العالم فعل خلق وإبداع فهو الله
 عزَّ وجل لا يتعقب عليه ، فهو خالق دعائنا من ندعوه^(٣٩) . فإذا ذلك كذلك فلا يجوز سؤال
 الخالق لما شاء بلم فعلت ؟ وهذا هو الجواب الذى نختاره .

ويقال لهم أيضاً : أخبرونا عن « مالى » و « المسيح » و « زرادشت » وأنتم تعظموهم .
 أفهم ظلمة ؟ أم كانوا أنواراً محضة ؟

فمن قولهم ولا بد^(٤٠) : إن فيهم ظلمة ، لأنهم يتغوَّطون ، ويجوعون^(٤١) ويألمون^(٤٢) فيقال لهم :
 فبعض من تعظموهم ظلمة مسخوطة ، ويقال لهم من فعل تلك العجائب التى تنسبون إليهم
 فمن قولهم : النور الذى فيهم .

فيقال لهم : فلم عجز النور الذى فيكم^(٤٣) عن مثل ذلك ؟
 فإن قالوا : لقلته .

قيل لهم : فكان يجب أن يأتى من المعجزات ولو بيسير على قدره . وهذا ما لا مخلص لهم
 منه ألبيته^(٤٤) أصلاً .

ويقال لهم أيضاً : إن من العجائب التزامكم^(٤٥) ترك النكاح لتعجلوا قطع التناسل^(٤٦) فهبكم

(٣٩) أى هو سبحانه خالق دعائنا الذى ندعوه به . وعجابه المؤلف مضطربة ولعل ذلك من سوء النقل عنه .

(٤٠) ليست في (خ) .

(٤١) في (أ ، ب) [ويجوعون] .

(٤٢) سقطت العبارة من قوله [فيقال لهم : فبعض من تعظموهم إلى قوله : النور الذى فيهم] من (أ ، ب) .

(٤٣) سياق المعنى يقضى بأن يكون اللفظ « فيهم » بدلاً من « فيكم » .

(٤٤) سقطت كلمة [ألبيته] من (أ ، ب) .

(٤٥) في (أ ، ب) : إلزامكم .

(٤٦) في (أ ، ب) : النسل .

قدرتم على ذلك في الناس^(٤٧). فكيف تصنعون في الوحش ، والطير^(٤٨)، وسائر الحيوان البرى ، والحشرات ، وحيوان المياه والبحار التي تقتل بعضها بعضاً أشد من قتل بعض الناس لبعض وأكثر . فكيف السبيل إلى قطع تناسلها وفراغ امتزاجها ؟ وهذا ما لا سبيل لكم إليه أصلاً .

فإن كان النور عاجزاً عن قطعها عن ذلك^(٤٩) فلا سبيل له إلى خلاص أجزائه أبد الأبد . وإن كان على ذلك^(٥٠) قادرًا فلم لم يعجل خلاص أجزائه ؟ ولم يتركها تردّد في الظلمات ؟ وأعجب شيء منعتهم من القتل ، وهذا عون منهم على بقاء المزاج ، وعلى منع الخلاص وتأخره ، وكان القتل أبلغ شيء في تمام مرادهم ، وبغيتهم من تعجيل الخلاص^(٥١) واستنقاذ النور ، وقطع المزاج . وهذا تناقض ظاهر منهم لا خفاء به ، وبالله تعالى نتأيد .

وكل ما قدمنا من البراهين على حدوث العالم ، وإيجاب النهاية في جرمه وأشخاصه وأزمانه فهو لازم للأصلين ؛ النور والظلمة على أصول المانية ، وعلى كل من يقول بأن الفاعل أكثر من واحد ، وأنه لم يزل مع الفاعل غيره لزوم ضرورة^(٥٢) . وبالله تعالى التوفيق .

وأما الاستدلال الثاني : الذي عوّلوا فيه على أقسام من يفعل أفعالاً مختلفة فهو استدلال فاسدٌ أيضاً ؛ لأنهم إنما عوّلوا^(٥٣) فيه على الأقسام الموجودة في العالم .

وقد قدمنا البراهين الضرورية على حدوث العالم ، وعلى أنّ محدثه لا يشبهه^(٥٤) في شيء من الأشياء ، فلا سبيل إلى أن يدخل تحت شيء من أقسام العالم ، لكنه تعالى يفعل الأشياء المختلفة والأشياء المتفقة مختاراً لكل ذلك كما شاء^(٥٥) وحين شاء ، لا علة لشيء من ذلك ؛ إذ قدمنا أنّ كل^(٥٦) ما حصرته الطبيعة فهو متناهٍ ، والمتناهي محدث على ما قدمنا^(٥٧) وكل من فعل فعلاً واحداً لا يفعل غيره ، فإنما يفعل بطباعه كالنار التي لا تفعل إلا فعلاً واحداً وهو الإحراق ، وتصعيد الرطوبات ، وسائر ما يفعل بطباعه ، فلو كان البارئ تعالى لا يفعل إلا فعلاً واحداً

(٤٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة [في الناس] .

(٤٨) في (خ ، ب) الوحش والطيور .

(٤٩) في (أ ، ب) : سقطت [عن ذلك] .

(٥٠) في (خ) : لم تذكر كلمة [على ذلك] .

(٥١) في (أ) : سقط الكلام من أول (وتأخره - إلى الخلاص) .

(٥٢) مفعول مطلق لاسم الفاعل الوارد في قوله : فهو لازم .

(٥٣) في (خ) : كلمة (إنما) غير مذكورة .

(٥٤) في النسخة (أ) : [لا يشبهه] .

(٥٥) سقطت [كما شاء] من (أ ، ب) .

(٥٦) سقطت كلمة [كل] من (أ ، ب) .

(٥٧) العبارات من أول [وكل من فعل إلى قوله الأربعة التي قدمنا] غير موجودة في (أ ، ب) .

لوجب أن يكون ذا طبيعة ، وإذ ليس ذا طبيعة فواجب في العقل ألا يكون يفعل فعلاً واحداً بل أفعالاً مختلفة ، وبطلت الأقسام الأربعة التي قدمنا من أن يكون ذا قوة مختلفة^(٥٨) أو فاعلاً بآلات ، أو فاعلاً باستحالة ، أو فاعلاً في أشياء ، لأن هذا كله يقتضى أن يكون محدثاً . تعالى الله عن ذلك وهو لم يزل فقد وجب ضرورة أن يكون البارئ تعالى يفعل ما يشاء من مختلف ومتفق ، مختاراً دون علة موجبة عليه شيئاً من ذلك ، ولا بقوة هي غيره . وبالله تعالى التوفيق .

وكل ما أزمناه^(٥٩) مَنْ يقول إنَّ العالم لم يزل من البراهين الضرورية فهو لازم للمانية ، والدَّيْصانية ، والمرقونية^(٦٠) ، والقائلين بأولية الطبائع والهوى ، لأن العالم عند هؤلاء ليس هو شيئاً غير تلك الأصول التي لم تزل عندهم ، وإنما حدثت فيهم عندهم الصورة فقط .

ويدخل أيضاً عليهم القول بتناهي الأصلين لأنهما عندهم جسمان ، والجسم متناهٍ ضرورة لبرهانين نوردهما إن شاء الله تعالى .

وذلك أننا نقول :

لا يخلو كل جرم من الأجرام من أن يكون متحركاً أو ساكناً .
فإن كان متحركاً فقد علمنا أن المسافة التي لا تتناهي لا تُقطع أصلاً ، لا في زمانٍ متناهٍ ، ولا في زمانٍ غير متناهٍ .
ثم لا تخلو حركته^(٦١) من أن تكون ، إمّا باستدارة ، وإمّا إلى جهة من الجهات ، ولا ثالث لهما الوجهين .

فإن كان متحركاً باستدارة ، وهو غير متناهٍ فهذا محال ؛ لأن الخططين الخارجين من الوسط إلى الشرق وإلى العلو غير متناهيين إذن !! فكان يجب أن يكون الجزء الذي في سمت المشرق منه لا يبلغه إلى العلو الذي هو سمت الرأس منه أبداً ، فقد بطلت الحركة إذن^(٦٢) على هذا ، فهو متحرك لا متحرك ، وهذا محال مع مشاهدة العيان ، لقطع كل جزءٍ من الفلك الكلي جميع مسافته ، ورجوعه إلى حيث ابتداء منه في كل أربع وعشرين ساعة^(٦٣) .

(٥٨) في (أ ، ب) [قوى] وسقطت كلمة [قوة مختلفة] منها .

(٥٩) في (ب) : [وكل ما أزمناه] .

(٦٠) وفي (أ) : [المرقونية] بالزاي لا بالراء ، وقد سبق أن رجحنا أنها بالراء .

(٦١) أى الجرم .

(٦٢) في (أ ، ب) : [فقد بطلت الحركة على هذا ، فهذا إذن متحرك لا متحرك] .

(٦٣) لابن حزم مفهوم في علم الفلك يقوم على ما كان معروفاً في عصره ، ولهذا تستغلق علينا معارفه الجغرافيا والفلكية في كثير من المواضع فهو هنا مثلاً يتحدث عن الجرم المتحرك في الفلك العالم ، ويحدد لدورته أربعاً وعشرين ساعة ، وذلك الزمن هو المعروف لدورة الأرض ، فهل هو يقصد بالجرم هنا الأرض ، أم أى جرم آخر ؟ فإن كان الأول فصحيح ما ذهب إليه ، وإن كان الثاني فلا ، لأن لكل جرم زمنه الذي تتم فيه حركته .

وإن كان متحركاً إلى جهة من الجهات فهذا^(٦٤) أيضاً محال ؛ لأن الحركة نقلة من مكانٍ إلى مكان ، فإذا وجد هذا الجسم مكاناً ينتقل إليه لم يكن فيه قبل ذلك - فقد ثبتت النهاية له ضرورة ، لأن وجوده غير كائن في المكان الذى انتقل إليه^(٦٥) موجب لانقطاعه قبله .

وإن كان لم يزل في المكان الذى انتقل إليه ، وهكذا فيما بعده من الأمكنة فلم يزل غير منتقل ، وقد قلتم : إنه لم يزل منتقلاً ، فهو إذن متحرك لا متحرك ، وهذا محال . وإن قلتم : ساكنٌ .

قلنا لكم : اقطعوا من هذا الجرم قطعة بالوهم ، فإذا توهموا ذلك سألناهم : متى كان هذا الجرم أعظم ؟ أقبل أن تقطع منه هذه القطعة ؟ أو بعد أن قطعت ؟

فأياً ما قالوا : أو إن قالوا : إنه مساوٍ لنفسه قبل أن تقطع منه هذه القطعة ، فقد أثبتوا النهاية ، إذ لا تقع الكثرة والقلة ، والتساوى إلا في ذى نهاية .

وأيضاً فإن المكان والجرم مما يقع تحت العدد كوقوع الزمان تحت العدد إلا في نهاية ، وأيضاً فإن كان المكان والجرم مما يقع تحت العدد^(٦٦) فكل ما أدخلناه - فيما خلا من^(٦٧) تناهى الزمان - من طريق العدد فهو لازم في تناهى المكان والجرم من طريق العدد بالمساحة . وبالله تعالى التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل ما ألزماه من يقول بأن الأجسام لم تنزل فهو لازم بعينه لمن يقول : بأن^(٦٨) السبعة الكواكب ، والإثنى عشر برجاً لم تنزل لأنها أجسام جارية تحت أقسام الفلك وحركته ، فانظر هنالك ما ألزماه في حدوث الأجسام وأزمانها فهو لازم لهؤلاء ، وتركنا ما يلزم المنانية وغيرها في فروع^(٦٩) أقوالهم ، كقولهم في المزاج والخلاص وصفات النور والظلمة إذ إنما قصدنا اجتناب أصول المذاهب الفاسدة في أن الفاعل أكثر من واحد . واعتمدنا البيان في إثبات الواحد فقط ، فإذا قد ثبت ذلك ببراهين ضرورية بطل كل ما فرعه^(٧٠) من هذا الأصل الفاسد^(٧١) ، إذ إنما قصدنا ما تدفع إليه الضرورة من الاستيعاب لما لا بد منه بإيجاز بحول الله تعالى وقوته .

(٦٤) أى القول بعدم تناهى الجرم .

(٦٥) والمعنى يقتضى ذكر كلمة « بعد ذلك » أى أنه لم يكن موجوداً قبل ذلك في المكان الذى انتقل إليه .

(٦٦) في (أ ، ب) سقطت العبارة من أول [إلا في نهاية - حتى - العدد] .

(٦٧) في (خ) : في .

(٦٨) في (أ ، ب) : إن .

(٦٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمات من هذه العبارة ووردت هكذا [وتركنا ما ألزماه في حدوث الأجسام في فروع . . الخ] .

(٧٠) في (أ ، ب) : عرفوه .

(٧١) في (أ) : سقطت كلمة [إذ] .

وأما من جعل الفاعل أكثر من واحد إلا أنهم جعلوهم غير العالم كالجوس والصابئين ، والمزدكية^(٧٣)، ومن قال بالتثليث من النصارى^(٧٤)، فإنه يدخل عليهم من الدلائل الضرورية بحول الله وقوته ما نحن نورده^(٧٥) إن شاء الله تعالى .

فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إن ما كان أكثر من واحد ، فهو^(٧٦) واقع تحت جنس العدد ، وما كان واقعا تحت جنس العدد فهو نوع^(٧٦) من أنواع العدد ، وكل ما كان نوعا فهو مركب من جنسه العام له ولغيره ، ومن فصل خصه ليس في غيره^(٧٧)، وله موضوع وهو الجنس القابل لصورته وصورة غيره من أنواع ذلك الجنس ، وله محمول وهو الصورة التي خصته دون غيره ، فهو ذو موضوع وذو محمول^(٧٨)،

(٧٢) في (أ ، ب) : الزقونية - بالزاي .

(٧٣) في (أ) : النارى .

(٧٤) في (أ ، ب) : [موردوه] .

(٧٥) في (أ) سقطت كلمة (فهو) .

(٧٦) في (أ) سقطت كلمة (من) .

(٧٧) في (أ ، ب) : [فله] .

(٧٨) كلمات : الجنس ، والفصل ، والمحمول ، والموضوع ، والمركب ، من كلمات المناطق التي تبين بها حدود الأشياء ، فالجنس يدخل تحته الفصل ، والموضوع يقصد به الصفات التي تتعلق بالموجود ، والمحمول هو الموجود في المحمول عليه تلك الصفات . والجنس : لفظ كل على أعلى في الماصدق من النوع ، وهو أول الكليات الخمس في المنطق ، وهي : الجنس والنوع ، والفصل ، والخاصة ، والعرض العام . ويشترك في الجنس أنواع عدة ، وإذا تدرجنا صعودا في سلسلة الأجناس والأنواع انتهينا إلى جنس ليس فوقه جنس ، وهذا هو جنس الأجناس ، وهو أوفرها حظا من الكلية ، أما إذا تدرجنا نزولا - انتهينا إلى نوع تحته نوع آخر ، وهذا هو نوع الأنواع الذي يقرب أكثر من غيره من الجزء ، ويطلق فلاسفة العرب اسم الجنس على مقولات أرسطو ، أو يسمونها الأجناس العشرة ، وما يذكر في المنطق العربي عن الجنس والنوع مستقى من أيساغوجي فرفيوس [راجع كتاب النجاة لابن سينا : تحقيق طه حسين وآخرين - ج ٢ ص ٢٠٠ وراجع دائرة المعارف الإسلامية مادة جنس] .

والنوع : في اللغة الصنف من كل شيء ، وفي اصطلاح المناطق هو الكل المقول على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو ؟ وقيل إنه المعنى المشترك بين كثيرين يتفقين بالحقيقة ويندرج تحت كل أعم منه وهو الجنس فإنه جنس للإنسان ، [المعجم الفلسفى : ج ٢ ص ٥١١] .

والفصل : للفصل عند المنطقين معنيان ، أحدهما ما يتميز به شيء عن شيء ذاتيا كان أو عرضيا لازما أو مفارقا ، شخصيا أو كليا ، وثانيهما : ما يتميز به الشيء في ذاته وهو الجزء الداخلة في الماهية ، كالناطق مثلا فهو داخل في ماهية الإنسان ، ويسمى هذا بالفصل المقوم ، وهذا المعنى الثاني هو الذى أشار إليه ابن سينا في قوله : « وأما الفصل فهو الكلى الذاتى الذى يقال على نوع تحت جنس في جواب أى شيء هو منه كالناطق للإنسان ، [النجاة ص ١٤ تحقيق طه حسين وآخرين - طبعة دار المعارف بمصر] .

والموضوع : في المنطق هو الذى يحكم عليه بأن شيئا آخر موجود له ، أو ليس بموجود له ، والموضوع بهذا المعنى مقابل للمحمول ، قال الخوارزمي : الموضوع : هو الذى يسميه النحويون المبتدأ والموضوع عند ديكرارت ، وعند من تقدمه من الفلاسفة هو الأمر الذى تتمثله في الذهن والحقيقة الموضوعية هي الحقيقة التي تتمثلها ذهنيا ، بخلاف الحقيقة الصورية المستقلة في الذهن وموضوع كل علم ما يبحث فيه عن عوارض الذاتية ككذب الإنسان لعلم الطب ، ومثل المقدار للهندسة ، ومثل العدد للحساب ، ولكل منها أعراض ذاتية تخصه [راجع : النجاة : لابن سينا ص ١٠٩ ، ١١٠ ، والقاموس الفلسفى ج ٢] .

فالمحمول : عند المنطقين هو المحكوم به في القضية الحملية دون الشرطية ، أما في الشرطية فيسمى تاليا ، والموضوع والمحمول عند المنطقين بمنزلة المسند والمسند إليه عند النجاة قال ابن سينا ، والمحمول هو المحكوم به إنه موجود أو ليس بموجود لشيء آخر [النجاة ص ١٩] والقضية الحملية مقابلة للقضية الشرطية ، وأرسطو يسمي المقولات محمولات لأنها تحمل على الجوهر ، وهو لا يحمل على شيء ، والمحمولات الجدلية عند فرفيوس « وغيره من القدماء هي الألفاظ الخمسة : الجنس - النوع - الفصل - الخاصة - العرض العام [راجع المعجم الفلسفى ص ٣٥٧ ج ٢] .

فهو مركب من جنسه وفصله ، والمركب مع المركب من باب المضاف الذى لا بد لكل واحد منهما من الآخر ، فأما المركب فإنما يقتضى وجود المركب من وقت تركيبه ، وحينئذ يسمى مركباً لا قبل ذلك .

وأما الواحد فليس عددًا لما سنبينه إن شاء الله تعالى . بعد انقضاء^(٧٩) الكلام فى هذا الباب وبالله تعالى التوفيق .

ومن البرهان على أن الفاعل للعالم ليس إلا واحدًا : أن العالم لو كان مخلوقًا لاثنين فصاعدًا لم يخل من أن يكون لم يزالا مشتبهين أو مختلفين ، فأياً ما قالوا فقد أثبتوا معنى فيهما ، أو فى أحدهما به اشتباهاً أو به اختلافًا ، فإن نفوا ذلك فقد نفوا الاختلاف والاشتباهاً معًا ، ولا يجوز ارتفاعهما معًا أصلًا ، لأن ذلك محال وموجب للعدم ، لأن وجود شيئين لا يشتهان فى شيء ولا يختلفان بوجه من الوجوه محال ، إذ فى ذلك عدمهما ، لأن هذه الصفة معدومة وإذا كانت الصفة معدومة^(٨٠) فحاملها معدوم ، وهم قد أثبتوا وجودها^(٨١) فيلزمهم القول بوجود معدوم فى وقت واحد من وجه واحد وهذا محال . وهم إذا أثبتوها موجودين لم يزالا فقد أثبتوا لهما معنى قد اشتباها فيهما ، وهى كونهما مشتبهين فى الوجود ، مشتبهين فى الفعل ، مشتبهين فى أن لم يزالا . ولا يجوز أن تكون هذه الأشياء ليست غيرهما لأنها صفات عمتهما : أعنى اشتباههما فى المعانى المذكورة ، فإن كان اشتباههما هو هما فهما شيء واحد ، وكذلك أيضًا يلزم فى كونهما مختلفين فى أن كل واحدٍ منهما غير صاحبه ، فإن كان هذا الاختلاف فيهما هو غيرهما ، فهنا هنا ثالث ، وهكذا أيضًا أبدًا .

وسندكر ما يدخل فى هذا إن شاء الله تعالى .

وإن كان التغاير هو هما ، والاشتباها هو هما فالتغاير هو الاشتباها ، وهذا هو عين المحال ، لأنه لا بد من معنى موجود فى المتغاير ليس اشتباهاً لأن معنى التغاير هو أن هذا هو غير هذا^(٨٢) ولا يجوز أن يكون الشيطان مشتبهين بالتغاير ، فإذا قد ثبت ما ذكرناه ، ولم يكن بد من اشتباها

== والمركب : هو المؤلف من أجزاء كثيرة ، ويقابله البسيط كالجسم فإنه إذا كان مؤلفاً من أجزاء كثيرة ، كان مركباً ، واللفظ المركب أو المؤلف عند المنطقيين هو الذى يدل على معنى وله أجزاء منها يلتمس ، ومن معانيها يلتمس معنى الجملة ، وقيل أيضاً إن المركب هو ما أريد بجزء لفظه : الدلالة على جزء معناه وهى خمسة : مركب إسنادى كقام زيد ، ومركب إضافى كغلام زيد ، ومركب تعدادى كخمسة عشر ، ومركب مزجى كعبلك ، ومركب صوتى كسيويه . والحد المركب بوجه عام هو المؤلف من عدة حدود يربط بينها حرف عطف كقولنا زيد وعمرو صادقان وكريمان ، فإن كلاً من الموضوع والمحمول فى هذه القضية مركب من حدّين [راجع تعريفات الجرجاني - مادة مركب ، والنجاة لابن سينا ص ٧ ، والمعجم الفلسفى ج ٢ ص ٣٦٢ ، ٣٦٣] .

(٧٩) فى (أ ، ب) « فقد انقضى » .

(٨٠) فى (أ ، ب) سقطت جملة « وإذا كانت الصفة معدومة » .

(٨١) وفى (أ) « فيلزم » .

(٨٢) سقطت الجملة من [لأن معنى . . إلى هذا] من (أ ، ب) .

أو اختلاف هو معنى غيرهما ، فقد ثبت ثالث ، وإذا ثبت ثالث لزم فيهم ثلاثتهم مثل ما لزم في الاثنين من السؤال ، وهكذا أبداً . وهذا يوجب ضرورة أن كل واحد منهما أو أحدهما مركب من ذاته ، ومن المعنى الذى بان به عن الآخر ، أو به أشبه الآخر .

فإن أثبتوا ذلك لهما جميعاً ، وكلاهما مركب ، والمركب محدث فهما مخلوقان لغيرهما ولا بد . وإن أثبتوا ذلك لأحدهما فقط كان مركباً ، وكان الآخر هو الفاعل له^(٨٣) ، فقد عاد الأمر إلى واحد غير مركب ولا بد ضرورة .

ويوجب أيضاً إن تبادوا على ما ألزمناهم من وجود معنى به بان كُـلُّ من الآخر وجود قدماء لم يزلوا ، ووجود فاعلين آلهة أكثر من المألوهين^(٨٤) . وهذا محال . لأنه لا سبيل إلى وجود أعدادٍ قائمة ظاهرة في وقت واحد لا نهاية لها ، لأنه إن كان لها عدد فقد حصرها ذلك العدد على ما قدمنا ، وكل ما حصر فهو متناه ، وقد أوجبنا عليهم القول بأنها غير متناهية ، فلزمهم القول بأعداد متناهية لا متناهية ، وهذا من أعظم المحال .

فإن لم يكن لها عدد فليست موجودة ، لأن كُـلَّ موجود فله عدد ، وكل ذى عدد متناهٍ كما قدمنا .

فإن قال قائل : فبأى شيء انفصل الخالق عن الخلق ؟ وبأى شيء انفصل الخلق بعضه من بعض ؟

وأراد أن يلزمننا في ذلك مثل الذى ألزمناه في الأدلة^(٨٥) المتقدمة ..

قيل له وبالله التوفيق .

الخلق كله حامل ومحمول^(٨٦) ، فكل حامل فهو منفصل من خالقه ، ومن غيره من الحاملين بمحموله^(٨٧) وبما هو عليه مما باين به سائر الحاملين من فصله ، ونوعه^(٨٨) ، وجنسه ، وخواصه ، وأعراضه ، في مكانه وسائر كفياته .

(٨٣) أى الفاعل لهذا التركيب .

(٨٤) فى (أ) [المألوهين] .

(٨٥) فى النسخة (أ) [الدلالة] .

(٨٦) أى مضاف ، ومضاف إليه .

(٨٧) سقطت جملة [وبما هو عليه إلى الحاملين] من (أ ، ب) .

(٨٨) فى (أ ، ب) [فصوله وأنواعه] .

وكل محمول فهو منفصل من خالقه ومن غيره من المحمولات بحامله ، وبما هو عليه مما باين فيه سائر المحمولات ، من نوعه ، وجنسه ، وفصله .

والبارى تعالى غير موصوف بشيء من ذلك كله . وبالله تعالى التوفيق .

وقد ذكرنا في باب الكلام في بقاء الجنة والنار ، وبقاء الأجسام فيها بلا نهاية ، وفيما خلا من كتابنا - الانفصال ممن أراد أن يلزمنا هنالك ، ما ألزمنهم نحن هنالك من القول^(٨٩) بالأعداد التي لا تتناهي . إلا أننا نذكر هنا من ذلك إن شاء الله تعالى طرفاً كافياً . وبالله تعالى التوفيق وبه نستعين . فنقول :

إن الفرق بين المسألتين المذكورتين أننا لم نوجب نحن في الجنة والنار وجود أعدادٍ لا تتناهي . بل قولنا : إن أعدادهم متناهية لا تزيد ولا تنقص . وأن مساحة النار والجنة محدودة متناهية لا تزيد ولا تنقص ، وأن كل^(٩٠) ما ظهر من حركاتهم ومددهم فيها فمحصورة متناهية . وإنما نفينا عنها النهاية بالقوة بمعنى أن البارى تعالى محدث لهم في كلتا الدارين بقاء ومددًا ، ونعيمًا وعذابًا ، أبدًا لا إلى غاية . وليس ما ظهر من ذلك بعضًا لما لم يظهر ، فيلزمنا أن يكون اسم كل ما يقع على الموجود والمعدوم لأن الموجود^(٩١) لا يكون بعضًا للمعدوم ، وإنما هو بعض الموجود مثله ، هذا يعلم بالحس لأن الأسماء إنما تقع على معانيها . ومعنى الوجود إنما هو ما كان قائمًا في وقت من الأوقات ، ماضٍ من الأوقات أو حالٍ منها . فما لم يكن هكذا فليس موجودًا ، وأبعض الموجودات كلها موجودة ، فكلها موجود ، وكلها كان موجودًا فليس الموجود بعضًا للمعدوم ، والعدم هو إبطال الوجود ونفيه ، ولا سبيل إلى أن تكون أبعاض الشيء التي يلزمها اسمه الذي لا اسم لها سواه يبطل بعضها بعضًا .

وقد يمكن أن يشغب^(٩٢) مشغب في هذا المكان فيقول : قد وجدنا أبعاضًا لا يقع عليها اسم كلها كاليد والرجل والرأس ، وسائر الأعضاء ليس شيء منها يسمى إنسانا فإذا اجتمعت وقع عليها كلها اسم إنسان .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا شغب لأننا إنما تكلمنا على الأبعاض المتساوية التي كان بعض منها يقع عليه اسم الكل كالماء الذي كل بعض منه ماء ، وكله ماء ،

(٨٩) سقطت كلمة [القول] في (أ ، ب) .

(٩٠) في (أ) : وإن كان .

(٩١) في النسخة (أ) سقط [كل ما يقع على الموجود والمعدوم لأن الموجود لا يكون بعضا للمعدوم] .

(٩٢) في (أ ، ب) [شغب] .

وليس الإنسان^(٩٣) الجزء من هذا الباب . وكل بعض من أبعاض الموجود فإنه يقع عليه اسم موجود .

وقد يمكن أن يشغب أيضاً مشغب فى قولنا : إن الأبعاض لا تتنافى ، فيقول إن الخضرة^(٩٤) تنافى البياض ، وكلاهما بعض للون الكلى ، فهذا أيضاً ليس مما أردناه فى شىء ، لأن قولنا موجود ليس جتسا ، فيقع على أنواع المتضادات ، وإنما هو إخبار عن وجود أشياء قد تساوى كلها فى وجودنا إياها حقاً ، فهو يعم بعضها كما يعم كلها ، وأيضاً فإن الخضرة لا تضاد البياض فى أن هذا لون ، بل يجتمعان فى هذا المعنى اجتماعاً واحداً لا يختلفان فيه ، وإنما اختلفا بمعنى آخر ، وكذلك لا يخالف موجود موجوداً فى أنه موجود . والموجود يخالف المعدوم فى هذا المعنى نفسه ، وليس بعضاً للمعدوم . والمعدوم ليس شيئاً ، ولا له معنى حتى يوجد ، فإذا وجد كان حينئذ شيئاً موجوداً .

وقد تخلصنا أيضاً فى باب التجزى ، وكلامنا^(٩٥) فى هذا الديوان من مثل الإلزام هنالك .

(٩٣) سقطت كلمة [الإنسان] من (أ ، ب) .

(٩٤) فى (أ ، ب) [لا تنافى] .

(٩٥) فى (أ) : [نيه] .

الكلام على النصارى

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : النصارى وإن كانوا أهل كتاب ، ويقرون بنبوة بعض الأنبياء عليهم السلام ، فإن جماهيرهم وفرقهم لا يقرون بالتوحيد مجردًا . بل يقولون بالتثليث ، فهذا^(١) مكان الكلام عليهم .

والجوس أيضًا وإن كانوا أهل كتاب لا يقرون ببعض الأنبياء عليهم السلام ، ولكننا أدخلناهم في هذا المكان لقولهم يفاعلين لم يزالوا .

فالنصارى أحق منهم بالإدخال هاهنا ، لأنهم يقولون بثلاثة لم يزالوا .

والنصارى فرق :

منهم أصحاب « أريوس^(٢) » وكان قسيسًا بالإسكندرية : ومن قوله : التوحيد المجرد ، وأن عيسى عليه السلام عبد مخلوق ، وأنه كلمة الله تعالى التى بها خلق السموات والأرض . وكان فى زمن قسطنطين الأول ، باى القسطنطينية ، وأول من تنصر من ملوك الروم ، وكان على مذهب « أريوس » هذا .

ومنهم أصحاب « بولس^(٣) الشمشاطى » : وكان بطريركًا بأنطاكية قبل ظهور النصرانية .

(١) فى النسخة (أ) [فهو] ومعناه فهذا القول بالتثليث هو موضوع الكلام .

(٢) أريوس : هو ابن أصفانوس بن بطلينس وياقوب يرشيد قومه ، وكان من علماء الروم بالعزائم وله من الكتب : كتاب يذكر فيه أولاد إبليس ، وتفرقهم فى البلاد ، وما يختص به كل جنس منهم فى العلل والأرواح ، والاستهلاكات ، والأفعال ، وأنساب الجن (٤٤٥) الفهرست لابن النديم المكتبة التجارية - مطبعة الاستقامة بالقاهرة) . وهو أكبر تلاميذ « ماربطرس » بطريرك الإسكندرية ، ومن خرج المدرسة اللاهوتية ، وخالف أستاذه كثيرا فسخطه وطرده وجرده من كهنوته ، ولما مات « بطرس » رجع أريوس عن المخالفة فأدخله « اسكندروس » إلى الكنيسة وصيره قسا ، ولكن مجمع الأساقفة قرر نفيه فنفاه القيصر وأمر بقتله ، ولكن اختفى وظهر بعد موت القيصر (راجع تاريخ ابن خلدون ح ١ ص ٣٢٠ ، وخلاصة تاريخ المسيحية بمصر ص ٨١) .

(٣) بولس : هو « بولس » القديس ولد فى « طرسوس » بآسيا الصغرى ، واسمه الأصلى شاءول رومانى الجنسية ، نشأ نشأة يهودية ، فكان يضطهد المسيحيين الأول ، كلف بمقاومة المسيحيين فى دمشق سنة ٣٥ م فلما ذهب إليها سمع وهو فى الطريق صوتا يقول له « شاءول شاءول لِمَ تضطهدنى ؟ فقال من أنت ؟ فأجابته الصوت : أنا « ياسوع » الذى تضطهده فذهب إلى دمشق ، وانضم إلى المسيحية ، وسمى =

وكان قوله : التوحيد المجرد الصحيح ، وأن عيسى عبد الله ورسوله كأحد الأنبياء عليهم السلام ، خلقه الله تعالى في بطن مريم من غير ذكر ، وأنه إنسان لا إلهية فيه ألّبتة . وكان يقول لا أدري ما الكلمة ؟ ولا روح القدس ؟ .

وكان منهم أصحاب « مقدونيوس^(٤) » وكان بطريكاً في « القسطنطينية^(٥) » بعد ظهور النصرانية أيام « قسطنطين^(٦) » بن « قسطنطين » بأبي « القسطنطينية » ، وكان هذا الملك « أريوسيا » كآبيه . وكان من قول « مقدونيوس » هذا : التوحيد المجرد ، وأن عيسى عليه السلام عبد مخلوق ، إنسان نبى ، رسول الله كسائر الأنبياء عليهم السلام . وأن عيسى هو روح القدس ، وكلمة الله عزّ وجل . وأن روح القدس والكلمة مخلوقان ، خلق الله كل ذلك .

ومنهم « البريرانية » : وهم يقولون إن عيسى وأمه إلهما من دون الله عزّ وجل . وهذه الفرقة قد بادت .

وعمدتهم^(٧) اليوم ثلاث فرق :

فأعظمها فرقة « الملكانية^(٨) » : وهى مذهب جميع ملوك النصارى حيث كانوا حاشا

=نفسه « بولس » وأصبح أنشط المبشرين بالمسيحية في القرن الاول . ثار اليهود ضده ، وقبض عليه في « أورشليم » وسبق إلى روما وحكم عليه بالإعدام ، وصلب وقطع رأسه بالسيف ، تتلخص آراؤه في [الرسائل] انظر العهد الجديد - الموسوعة العربية الميسرة : ٤٤٠ بإشراف محمد شفيق غربال [وبولس هذا هو الذى أفسد المسيحية وأدخل فيها التثليث ، وأحلّ الخمر ، وعدم الختان ، فخرج بهذا عن شريعة موسى التى هى شريعة عيسى .

(٤) « مقدونيوس » : وهو ممن تأثر بآراء « آريوس » وقد رقى كرسى البطريركية بالقسطنطينية بعد ما نزل « بولس » بطريكها الشرعى بأمر « قسطنطين » القيصر ، وقد ذهب إلى أن الروح القدس أثر الإله منتشر في الكون ، يناز عن الله ، وأن روح القدس مخلوق فهو ممن يعتقدون التوحيد (راجع هامش الملل والنحل حـ ٢ ص ٥١ تحقيق الشيخ أحمد فهمى محمد - طبعة مكتبة الحسين التجارية بالقاهرة) .
(٥) القسطنطينية : عاصمة الإمبراطورية البيزنطية ، والإمبراطورية العثمانية سابقا ، سميت باسم « قسطنطين » الذى أنشأها بموضع « بيزنطة » لم ينجح من حاولوا حصارها إلا ثلاثة ، جيش الحملة الصليبية الرابعة ١٢٠٤ م ، وميخائيل الثالث ١٢٦١ م ، والسلطان محمد الثانى ١٤٥٣ م ، أقيمت المدينة على سبعة تلال على « البسفور » ، وأقيم حولها ثلاثة خطوط من الحصون ، كانت أكبر مدينة في أوروبا في العصور الوسطى ، بلغ مجموع سكانها في القرن العاشر مليون نسمة ، أشهر معالمها كنيسة القديسة صوفيا ، والبوابة الذهبية ، وتعد مركزاً سياسياً وتجارياً عظيماً في أوروبا ، احتلها الخلفاء بعد الحرب العالمية الأولى ١٩١٨ م ، وفي ١٩٢٣ م حلت « أنقرة » محلها عاصمة لتركيا (الموسوعة العربية الميسرة ١٣٨٠) .

(٦) قسطنطين : ابن قسطنطين الأول ، وأمه القديسة « هيلانة » نودى به امبراطوراً بعد وفاة أبيه ٣٠٦ م ففتح بلقب « قيصر » فقط ، مال إلى المسيحية ، وأصدر منشور « ميلان » الذى أقر التسامح مع المسيحية ، ومع ذلك فلم يعمد إلا وهو على فراش الموت . دعا مجمع « نيقية » المشهور إلى الاعتقاد ، وبذلك أوجد تلك المجمع الدينية ، نقل عاصمته إلى « بيزنطة » التى أعاد بناءها وسمّاها « القسطنطينية » ، وكرسها للعدراء (راجع الموسوعة الميسرة ١٣٨٠) .

(٧) الضمير يرجع إلى النصارى .

(٨) الملكانية : طائفة مسيحية من الطقوس البيزنطية منتشرة في سورية ومصر وفلسطين ، ومنها جالية هامة في أمريكا وكنيستهم تسمى أيضاً كنيسة الروم ، ويتكلم معظمهم العربية ، ويرأسهم بطريك يقيم في دمشق والقاهرة . سموا الملكيين لأنهم أيدوا القرار الذى اتخذه مجمع خلقدونية عام ٤٥١ م ضد بدعة أوطيخا المونوفيزية القائلة بطبيعة واحدة للمسيح ، فلقبهم مخالفوهم ازدراء لهم بالملكيين لوقوفهم في صف مرقيانوس الذى كان يعاضد المجمع ، ومنهم كاثوليك يعترفون برياسة بابا روما ، ويسمون الروم الكاثوليك . (الموسوعة العربية الميسرة ص ١٧٤٢) .

الحبشة ، والنوبة . ومذهب عامة أهل كل مملكة للنصارى حيث كانوا حاشا الحبشة ، والنوبة ، ومذهب جميع نصارى إفريقية ، وصقلية ، والأندلس وجمهور الشام ، وقولهم : إن الله تعالى - عبارة عن قولهم - ثلاثة أشياء^(٩) : أب وابن ، وروح القدس . كلها لم تنزل ، وأن عيسى عليه السلام : إله تام كله ، وإنسان تام كله ، ليس أحدهما غير الآخر ، وأن الإنسان منه هو الذى صلب وقتل ، وأن الإله منه لم ينله شئ من ذلك ، وأن مريم ولدت الإله والإنسان وأتتهما معاً شئ واحد ابن الله .

تعالى الله عن كفرهم .

وقالت النسطورية : مثل ذلك سواء بسواء ، إلا أنهم قالوا : إن مريم لم تلد الإله ، وإنما ولدت الإنسان ، وأن الله تعالى لم يلد الإنسان وإنما ولد الإله . تعالى الله عن كفرهم . وهذه الفرقة غالبية على الموصل والعراق وفارس ، وخراسان . وهم منسوبون إلى « نسطور^(١٠) » وكان بطريكاً بالقسطنطينية .

وقالت « اليعقوبية^(١١) » : إن المسيح هو الله تعالى نفسه ، وأن الله - تعالى عن عظيم كفرهم - مات وصلب وقتل ، وأن العالم بقى ثلاثة أيام بلا مدبر ، والفلك بلا مدبر ، ثم قام ورجع كما كان ، وأن الله تعالى عاد محدثاً ، وأن المحدث عاد قديماً ، وأنه تعالى هو كان فى بطن مريم محمولاً به .

وهم فى أعمال مصر ، وجميع النوبة ، وجميع الحبشة ، وملوك الأمتين المذكورتين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولولا أن الله تعالى وصف قولهم فى كتابه إذ يقول تعالى : « لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم^(١٢) » وإذ يقول تعالى حاكياً عنهم :

(٩) فى (أ) « أسباب » .

(١٠) النسطورية : بدعة ظهرت فى القرن الخامس قال بها « نسطوريوس » بطريك القسطنطينية حين اعترض على تسمية مريم العذراء بالدة الإله ، وقد عارضه « كيرلس » الإسكندرى ، وانعقد بسبب هذه المشكلة ثلاثة مجامع دينية متلاحقة : مجمع « أفسوس » عام ٤٣١ م ، ومجمع « خلقيدونية » ٤٥٠ م ، ومجمع القسطنطينية ٥٥٣ م وقررت كلها أن للمسيح طبيعتين : إلهية وإنسانية متحدتين فى أقنوم واحد ، وقوام إلهى واحد . ناصرت كنيسة أنطاكية مذهب « نسطوريوس » ولكن لم يبق معه إلى النهاية إلا كنيسة فارس التى صارت الكنيسة النسطورية ، ولا يزال لها أتباع فى العراق ، وإيران ، وبلاد الهند وطقوسها سريانية شرقية ، وتدعى أحياناً بالكنيسة الآشورية ورد ذكرها عند الشهرستانى فى كتابه الملل والنحل ، والباقلالى فى التمهيد (الموسوعة العربية الميسرة ١٨٣٢) .

(١١) اليعقوبية : فرقة مسيحية تنسب إلى يعقوب ، وهى إحدى فرق ثلاث اختلفت حول طبيعة المسيح . عاش اليعاقبة فى مصر والنوبة والحبشة ، يدور مذهبهم على القول بأن المسيح هو الله والإنسان اتحدا فى طبيعة واحدة هى المسيح ، واشتغل كثير من اليعاقبة فى ظل الإسلام بنقل الفلسفة اليونانية وكتبها إلى السريانية ثم إلى العربية ، ولقوا من الخلفاء والمسلمين كل تشجيع وتقدير فكان لذلك أثره فى تاريخ الحياة العقلية الإسلامية ولا سيما من الناحيتين الكلامية والفلسفية (الموسوعة العربية الميسرة) .

(١٢) سورة المائدة : ١٧ .

« إن الله ثالث ثلاثة^(١٣) » وإذ يقول تعالى : « أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله^(١٤) » - لَمَا انطلق لسان مؤمن بحكاية هذا القول العظيم الشنيع ، السمج ، السخيف ، وتالله لولا أننا شاهدنا النصرارى ما صدقنا أن في العالم عقلاً يسع هذا الجنون ونعوذ بالله من الخذلان .
فأما « اليعقوبية » : فإنهم ينسبون إلى « يعقوب » البرذعاني ، وكان راهباً بالقسطنطينية ، وهم فرقة نافرت العقل والحس منافرة وحشية تامة ، لأن الاستحالة نقلة^(١٥) ، والنقلَة والاستحالة لا يوصف بهما الأول الذى لم يزل تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

ولو كان كذلك لكان مخلوقاً ، والمحدث يقتضى محدثاً خالقاً له ، ويكفى من بطلان هذا القول دخوله في باب المحال والممتنع ، الذى أوجب العقل والحس بطلانه ، وليس في باب المحال أعظم من أن يكون الذى لم يزل يعود محدثاً لم يكن ثم كان ، وأن يصير^(١٦) غير المؤلف مؤلفاً ، ويلزم هؤلاء القوم أن يعرفونا من دبر السماوات والأرض ، وأدار الفلك هذه الثلاثة الأيام التى كان فيها ميتاً؟! - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ثم يقال للقائلين بأن البارئ تعالى ثلاثة أشياء : أب وابن وروح القدس : أخبرونا : إذ هذه الثلاثة الأشياء لم تزل كلها ، وأنها مع ذلك شيء واحد إن كان ذلك كما ذكرتم؟ فبأى معنى استحق أن يكون أحدهما يسمى أباً والثانى ابناً والثالث : روح القدس^(١٧) وأنتم تقولون : إن الثلاثة واحد ، وأن كل واحد منها هو الآخر . فالأب هو الإبن . والإبن هو الأب وهما روح القدس ، وليس روح القدس سواهما^(١٨) وهذا هو عين التخليط . وإنجيلهم يبطل هذا بقولهم فيه « سأقعد عن يمين أبى^(١٩) » .

ويقولهم فيه :

« إن القيامة لا يعلمها إلا الأب وحده ، وأن الإبن لا يعلمها^(٢٠) » .

فهذا يوجب أن الإبن ليس هو الأب .

(١٣) سورة المائدة : ٧٣ .

(١٤) سورة المائدة : ١١٦ .

(١٥) الاستحالة : أى التحول من حال إلى حال ، والانتقال من وجود إلى وجود ، وفي ميلاد المسيح إلهاً في صورة بشر - كما يفترى المسيحيون - معناه أن الله تحول من صورة إلى صورة تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(١٦) في (أ) [يشير] .

(١٧) في (أ ، ب) : سقط [والثالث روح القدس] .

(١٨) في (أ ، ب) : سقطت جملة [وهما روح القدس ، وليس روح القدس سواهما] .

(١٩) إنجيل لوقا - الإصحاح الثالث والعشرون (٧٠) ونصه : منذ الآن يكون ابن الإنسان جالساً عن يمين قوة الله .

(٢٠) إنجيل متى : الإصحاح الرابع والعشرون (٣٦) ونصه : « وأما ذلك اليوم - يوم القيامة - وتلك الساعة فلا يعلم بها أحد ، ولا ملائكة السماوات إلا أبى وحده » .

وإن كانت الثلاثة متغايرة - وهم لا يقولون بهذا - فيلزمهم أن يكون في الإبن معنى من الضعف ، أو من الحدوث ، أو من النقص به وجب أن ينحط عن درجة الأب .

والنقص ليس من صفة الذى لم يزل ، مع ما يدخل على من قال بهذا من وجوب أن تكون^(٢١) محدثة لحصر العدد ، وجري طبيعة النقص والزيادة فيها ، على حسب ما قدمناه فى حدوث العالم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد لفق بعضهم أشياء (قالوا إنها)^(٢٢) لا معنى لها ، إلا أننا ننبه عليها ليتبين هجنته قولهم وضعفه بحول الله تعالى وقوته ، وذلك أن بعضهم قال : لما وجب أن يكون البارى تعالى حياً^(٢٣) وعالمًا وجب أن تكون له حياة وعلم ، فحياته هى التى تسمى روح القدس ، وعلمه هو الذى يسمى الإبن .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا من أغث ما يكون من الاحتجاج ، لأننا قد قدمنا أن البارى تعالى : لا يوصف بشيء من هذا من طريق الاستدلال ، لكن من طريق السمع خاصة ، ولا يصح^(٢٤) لهم دليل - لا من إنجيلهم ولا من غيره من الكتب - أن العلم يسمى ابنا ، و لا فى كتبهم أن علم الله هو ابنه : وقد ادعى بعضهم أن هذا تقتضيه اللغة اللاتينية من أن علم العالم يقال فيه : إنه ابنه^(٢٥).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا باطل ظاهر الكذب ؛ لأن الإنجيل الذى كان فيه ذكر الأب والإبن وروح القدس - لا يختلف أحد من الناس فى أنه إنما نقل عن اللغة العبرانية إلى السريانية وغيرها . فعبر عن (معالى) تلك الألفاظ العبرانية ، وبها كان فيه^(٢٦) ذكر الأب ، والإبن ، وروح القدس . وليس فى اللغة العبرانية شيء مما ذكر وادعى .

وإن كانوا ممن يقولون : بتسمية البارى عز وجل من طريق الاستدلال ، فقد أسقطوا صفة القدرة ، إذ ليس الاستدلال على كونه عالمًا بأصح^(٢٧) ولا أولى من الاستدلال على كونه قادرًا . لاسيما مع قول « بولس » وهو عندهم فوق الأنبياء - « أن المسيح قدرة الله وعلمه تعالى^(٢٨) » .

(٢١) أبى أى الصفة ، فالضمير هنا اسم تكون .

(٢٢) ما بين القوسين كلام زائد لا معنى له .

(٢٣) فى (ب) [حياً عالماً] بغير الواو .

(٢٤) فى (خ) : وليس يصح .

(٢٥) أى على سبيل المجاز .

(٢٦) أى فى هذا الإنجيل .

(٢٧) سقط حرف العطف [و] فى (أ) .

(٢٨) فى رسالة بولس إلى العبرانيين : « لله بعد ما كلم الآباء بالأنبياء قديماً بأنواع وطرق كثيرة ، كلمنا فى هذه الأيام الأخيرة فى ابنه

الذى جعله بارئاً لكل شيء الذى به أيضاً عمل العالمين » والذى هو بهاء مجده ، ورسم جوهره ، وحامل كل الأشياء بكلمة قدرته « (الإصحاح الأول) .

قال هذا النص في رسالته الأولى إلى أهل قونية^(٢٩)، فليضيفوا إلى هذه الثلاث صفة رابعة وهي القدرة ، وأخرى وهي السمع ، وأخرى وهي البصر ، وأخرى وهي الكلام ، وأخرى وهي العقل ، وأخرى وهي الحكمة ، وأخرى وهي الجود .

فإن قالوا : القدرة هي الحياة .

قيل لهم : والعلم هو الحياة .

فإن قالوا : ليس العلم الحياة لأنه قد يكون حيّ ليس عالمًا كالمجنون ، قيل لهم : قد يكون حي ليس قادرًا كالمغشّي عليه . ونحو ذلك ، فالقدرة ليست الحياة .

وأيضًا فإن كان الإبن هو العلم ، وروح القدس هو الحياة . فما بال إقحامهم المسيح عليه السلام في أنه الإبن ، وروح القدس .

أترى المسيح هو حياة الله وعلمه ؟ وما بال قول بعضهم إن مريم ولدت ابن الله ؟ أتراها ولدت علم الله ؟!

أيكون في التخليط أكثر من هذا ، وهل حظ المسيح عليه السلام من علم الله وحياته إلا كحظ غيره ولا فرق .

وهذا لا مخلص منه - وبالله التوفيق .

وقال بعضهم : لما وجدنا الأشياء قسمين حيًّا ولا حيًّا ، وجب أن يكون البارئ عزَّ وجل حيًّا ، ولما وجدنا الحيّ ينقسم قسمين ؛ ناطقًا وغير ناطق ، وجب أن يكون البارئ تعالى ناطقًا .

قال « أبو محمد » (رضی الله عنه) : وهذا الكلام في غاية الكلال^(٣٠) لوجهين : أحدهما : أن هذه القسمة قسمة طبيعية واقعة تحت جنس ؛ لأنه إذا كان تسمية البارئ تعالى حيًّا إنما هو من هذا الوجه^(٣١)، فهو إذاً يقع مع سائر الأجسام^(٣٢) تحت جنس الحي . ويُحدِّد بحدِّ الحي ، ويحدِّد الناطق .

وإذا كان كذلك فهو مركب من جنسه وفصله ، وكل ما كان محدودًا فهو متناهٍ ، وكل ما كان مركبًا فهو محدث .

(٢٩) في (أ ، ب) [قريته] .

(٣٠) أي الضعف والتخاذل وفي (خ) (الفساد) .

(٣١) هذه الجملة واقعة صفة لقوله « حيًّا » .

(٣٢) في (أ ، ب) [الأحياء] .

والوجه الثانى : أن هذه القسمة التى قسموها^(٣٣) منقوضة مموّهة ، لأنه يلزمهم أن يبدعوا بأول القسمة الذى هو أقرب إلى الطبيعة^(٣٤).

فيقولوا : وجدنا الأشياء جوهراً ولا جوهراً . ثم يدخلوه تحت أى القسمين شاءوا ، وهم إنما يدخلونه تحت الجواهر ، فإذا أدخلوه تحت الجواهر فقد وجب ضرورة أن يحدوه بحد الجواهر .

فإذا كان ذلك وجب أن يكون محدثاً ، إذ كل محدود فهو محدث كما قدمنا^(٣٥).

ثم نعرضهم فى قسمتهم من قبل أن يبلغوا إلى الحى الناطق^(٣٦).

وعلى بعض القسم قبله يقع الثانى .

وهذه كلها مخلوقات .

فلو كان البارى تعالى بعضها ، أو كانت هذه الصفات واقعة عليه من طريق وجوب وقوعها علينا - لكان مخلوقاً .

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وقال بعضهم : لما كانت الثلاثة تجمع الزوج والفرد ، وهذا أكمل الأعداد ، وجب أن يكون البارى تعالى كذلك لأنه غاية الكمال .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا من أغث الكلام لوجوه ضرورة أحدها : أن البارى تعالى لا يوصف بكمالٍ ولا تمام ، لأن الكمال والتمام من باب الإضافة ، لأن التمام والكمال لا يقعان البتة إلا فيما فيه النقص ، لأن معناه إنما هو إضافة شىء إلى شىء به كملت صفاته ، ولولاه لكان ناقصاً . ولا معنى للكمال والتمام إلا هذا فقط .

والوجه الثانى : أن كل عددٍ بعد الثلاثة فهو أتم من الثلاثة ، لأنه يجمع إما زوجاً وفرداً^(٣٧) وإما زوجاً وزوجاً ، وإما زوجاً وفرداً ، وإما أكثر من ذلك .

وبالضرورة يعلم أن ما جمع أكثر من زوج فهو أتم وأكمل مما لم يجمع إلا زوجاً وفرداً فقط ،

(٣٣) فى النسخة (ب) [قسموا] .

(٣٤) أى كان عليهم أن يبدعوا القسمة من المبادئ الأولى ، وهى الجواهر ، لا الأعراض ، كما فعلوا هنا فقالوا : « وجدنا الأشياء قسمين حياً ولا حياً » والحياة ليست تبدأ ولا جوهراً ، بل هى عرض يدخل على الجواهر .

(٣٥) فى (أ ، ب) [قد بيناه] .

(٣٦) أى نعرض على قسمتهم الموجودات إلى جواهر ، وغير جواهر ، إذ لا يصح أن يقال عن الله تعالى إنه جواهر فالجواهر ، وما يتعلق بها من أعراض كالحياة والنطق ، هى مخلوقات .

(٣٧) سقطت عبارة [زوجاً فرداً وإما] من (أ ، ب) .

فيلزمه أن يقول : إن ربّه أعداد لا تتناهى ، أو أنه أكثر الأعداد ، وهذا أيضاً ممنوع محال لو قاله ، ويكفى فساداً بقولٍ يؤدي إلى المحال .

والوجه الثالث : أن هذا الاستدلال مضاوم لقولهم^(٣٨) : إن الثلاثة واحد والواحد ثلاثة ، لأن الثلاثة التي تجمع الزوج والفرد هي غير الثلاثة التي هي عندكم واحد بلا شك ؛ لأن الثلاثة التي تجمع الزوج والفرد ليست الفرد الذي هو فيها ، وهي جامعة له ولغيره بل ذلك الفرد بعض لها ، وهي كل له ولغيره والبارى تعالى لا كل له ولا بعض^(٣٩) ، والكل^(٤٠) ليس هو الجزء ، والجزء ليس هو الكل ، والفرد جزء للثلاثة والثلاثة كل للفرد وللزوج معه ، فالفرد غير الثلاثة ، والثلاثة غير الفرد ، والعدد مركب من واحد يراد به الفرد ، وواحد كذلك^(٤١) ، وواحد كذلك إلى نهاية العدد المنطوق به ، فالعدد ليس الواحد ، والواحد ليس هو العدد ، لكن العدد مركب من الآحاد التي هي الأفراد ، وهكذا كل مركب من أجزاء ، فذلك المركب ليس هو جزء من أجزائه ، كالكلام الذي هو مركب من حرف وحرف حتى يقوم المعنى المعبر عنه ؛ فالكلام ليس هو الحرف ، والحرف ليس هو الكلام .

والوجه الرابع : أن هذا المعنى السخيف الذي قصده هذا الجاهل نجده في الاثنتين ، لأن الاثنتين عدد يجمع فرداً وفرداً ، وهو زوج مع ذلك ، فقد وجدنا في الاثنتين الزوج والفرد ، فيلزمه أن يجعل ربه اثنتين .

والوجه الخامس : أن كلّ عدد فهو محدث ، وكذلك كل معدود يقع عليه عدد فهو أيضاً محدث ، على ما قد بينا فيما خلا من كتابنا هذا .

والمعدود لم يوجد قط إلا ذا عدد ، والعدد لا^(٤٢) يوجد قط إلا ذا^(٤٣) معدود ، والواحد ليس عددًا على ما نبينه بعد هذا إن شاء الله تعالى ، وبه يتم الكلام في التوحيد بحول الله وقوته . قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهم يقولون : إن الإله اتحد مع الإنسان بمعنى أنهما صارا شيئاً واحداً .

(٣٨) أى النصارى الذين يقولون بالتثليث : الأب ، والابن ، وروح القدس . . ثم يقولون عن هذه الثلاثة هي الإله الواحد ، كما يقولون في دعائهم : باسم الأب والإبن وروح القدس ، إله واحد ، أمين ... وهذا الإله الواحد عندهم ، هو واحد في ثلاثة ، ففى الأب يخفى الإبن وروح القدس ، وفى الابن يخفى الأب وروح القدس يخفى الأب والإبن .

(٣٩) سقطت العبارة من قوله : [ذلك الفرد إلى ولا بعض] فى (أ ، ب) .

(٤٠) فى (أ ، ب) [فالكل] .

(٤١) أى واحد يراد به الفرد كذلك ، لأن العدد إنما يتركب من آحاد يضاف بعضها إلى بعض .

(٤٢) فى (أ ، ب) [لم يوجد] .

(٤٣) فى (أ ، ب) [فى] بدلا من [ذا] .

فقالَت اليعقوبية : كاتحاد الماء يلقي في الخمر فيصيران شيئاً واحداً^(٤٤).

وقالت النسطورية : كاتحاد الماء يلقي في الزيت فكل واحدٍ منهما باقٍ بحسبه^(٤٥).

وقالت الملكية : كاتحاد النار في الصفيحة المحماة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل هذا في غاية الفساد .

أول ذلك : أنها دعاوى لا يعجز عن مثلها متحامق ، وليس في إنجيلهم شيء من هذه الأقسام^(٤٦).

والثاني : أنها كلها محال ، لأن قول الملكية في تمثيلهم بما مثلوا إنما هو عرض في جوهر لا يجوز ولا يمكن إلا من عرض في جوهر^(٤٧) ولا يتوهم غير ذلك ، فالإله على قولهم عرض ، والإنسان جوهر وهذا في غاية الفساد^(٤٨).

وقول اليعقوبية : أفسد ، لأننا نقول لهم إن كان استحال الإله إنساناً ، فالمسيح إنسان وليس إلهاً ، وإن كان الإنسان استحال إلهاً ، فالمسيح إله وليس بإنسان ، وإن كان كلاهما لم يستحل واحد منهما إلى الآخر فهذا قول النسطورية لا قولهم . وإن كان كل واحد منهما استحال إلى الآخر فقد صار الإله إنساناً لا إلهاً ، وصار الإنسان إلهاً لا إنساناً ، وحصلوا بعد هذا الحمق على قول النسطورية ولا مزيد . وإن كانا استحالا إلى غير الإنسان والإله ، فالمسيح لا إله ولا إنسان ، وكل هذا خلاف قولهم .

وأما قول^(٤٩) النسطورية : فلم يزيدوا على أن قالوا : إن الإنسان إنسان ، والإله إله . وهكذا كل فاضل وفاسق في العالم هو إنسان والإله إله ، فالمسيح وغيره من الناس سواء .

وأيضاً فإنَّ ما قالوا محال ، لأن الباري عزَّ وجلَّ^(٥٠) الذى لم يزل لا يستحيل إلى طبيعة الإنسان المحدث ، ولا يستحيل المحدث إليها لم يزل ، وهذا محال بذاته لا يتشكل^(٥١) وكذلك

(٤٤) لأن الخمر يمزج بالماء ويخالطه ، فيصيران معاً شيئاً واحداً ، لا يمكن فصلهما إلا بعملية كيميائية .

(٤٥) والماء والزيت لا يمتزجان أبداً ، حيث يطفو الزيت فوق الماء ولا يتخلله .

(٤٦) بل إن الأناجيل الأربعة التى في أيديهم لم تذكر على لسان المسيح أو حواريه أكثر من أنه رسول من عند الله ، وكان المسيح يقول عن نفسه أنه ابن الإنسان ، وكان أتباعه يقولون له : يا معلم . ففى إنجيل لوقا : وسأله رئيس قائل : أيها المعلم الصالح : ماذا أعمل لأرث الحياة الأبدية ؟ فقال له يسوع : لماذا تدعونى صالحاً ؟ ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله (الإصحاح الثالث عشر) .

(٤٧) العبارة من [لا يجوز ولا يمكن إلى جوهر] غير مذكورة في (أ ، ب) .

(٤٨) لأنهم يقولون إن الله اتحد في الإنسان كاتحاد النار في الصفيحة المحماة ، والصفيحة جوهر وما اتصل بالحديده من حر النار هو عرض .

(٤٩) كلمة [قول] سقطت من (أ ، ب) .

(٥٠) كلمة [الباري عز وجل] ليست مذكورة في (أ ، ب) .

(٥١) في (أ ، ب) . [وهذا محال بذاته ممتنع لا يتشكل] .

الإنسان : لا يجاور الإله مجاورة مكانية ؛ لأنه محال أيضاً ، وكذا لا يتوهم ولا يمكن أن يكون الإله عرضاً يحمله جوهر الإنسان .

ولا يمكن أيضاً^(٥٦) أن يكون الإنسان عرضاً يحمله الإله فى ذاته ، كما تدعى الملكية من^(٥٣) تشبيه ذلك الاتحاد بضوء الشمس فى البيت ، وبالنار فى الحديد المحماة ، فقد صح أن كل ما قالوا محال وباطل وسخف لا يقبله إلا مخذول .

ولا يمكنهم ادعاء وجود شىء من هذا فى كتب الأنبياء أصلاً .

وأيضاً فإنهم يضيفون إلى ذكرهم الأب ، والإبن وروح القدس شيئاً رابعاً وهو الكلمة ، وهى المتحدة عندهم بالإنسان ، الملتحمة فى مشيئة مريم عليها السلام . فإن أمانتهم التى اتفقوا عليها كلهم هى كما نوره نصاً : « نؤمن بالله الأب مالك كل شىء ، صانع ما يرى وما لا يرى ، وبالرب الواحد يسوع المسيح ، بكر الخلائق كلها ، وليس بمصنوع » الإله حق من الإله حق^(٥٤) من جوهر أبه الذى بيده أتقنت^(٥٥) العوالم كلها وخلق كل شىء ، الذى من أجلنا معشر الناس ، ومن أجل خلاصنا نزل من السماء ، وتجسد من روح القدس ، وصار إنساناً ، وولد من مريم البتول ، وألم^(٥٦) وصلب أيام « قيوطش بلاطش »^(٥٧) ، ودفن وقام فى اليوم الثالث ، كما هو مكتوب ، وصعد إلى السماء ، وجلس عن يمين الأب ، وهو مستعد للمجىء تارة أخرى للقضاء بين الأموات والأحياء . ونؤمن بروح القدس الواحد ، روح الحق الذى هو مشتق من أبه روح محبة ، وعمودية^(٥٨) واحدة لغفران الخطايا ، وبجماعة قدسية سليحية جاثليقية ، وقيامه أبداننا ، وبالحياة الدائمة إلى أبد الأبدى .

وقال فى أول إنجيل « يوحنا التلميذ » : « فى البدء كانت الكلمة ، والكلمة عند الله ، والله كان الكلمة »^(٥٩) .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : فهذه أقوال إذا تأملها ذو عقل علم أنها وساوس .

(٥٢) سقطت كلمة [أيضاً] فى النسخة (أ) وذكرت فى (ب) .

(٥٣) فى (أ ، ب) [فى] .

(٥٤) الذى عند النصارى فى صلاتهم : « إله حق من إله حق » .

(٥٥) فى (أ) : [اتقنت] بالنون .

(٥٦) الذى عند النصارى فى صلاتهم : « وتألّم » .

(٥٧) « بيلاطس » هو الحاكم الروماني على اليهودية ، وهو الذى قدم إليه اليهود المسيح ليحاكمه فلما رأى بيلاطس أن المسيح لم يفعل شيئاً يمس سلطان الحاكم قال لليهود حاكموه أنتم حسب شريعتكم ، وجاء بطشت فيه ، وغسل يديه ، وقال أنا برىء من دم هذا البار ، فقال اليهود : دمه علينا وعلى أبنائنا (إنجيل متى : الإصحاح ٢٧ : ٢) .

(٥٨) فى (أ) [وعمودية] .

(٥٩) الذى فى إنجيل يوحنا : « فى البدء كان الكلمة ، والكلمة كان عند الله ، وكان الكلمة الله » (الإصحاح الأول) .

أو جنون ملقى من الشيطان لا يمتحن به إلا مخذول مشهود له ببراءة الله تعالى منه .
ويقال لهم : الكلمة هي الأب ، أو الإبن أو روح القدس^(٦٠)؟ أم شيء رابع ؟
فإن قالوا : شيء رابع . فقد خرجوا عن التثليث إلى التربيع .
وإن قالوا : إنها أحد الثلاثة . سئلوا عن الدليل على ذلك ؛ إذ الدعوى لا يعجز عنها
أحد .

ثم يقال لهم : الأب هو الإبن أم هو غيره ؟
فإن قالوا : هو غيره . سئلوا أيضًا :
من الملتحم في مشيئة مريم ، المتحد مع طبيعة المسيح ، الأب أم الإبن ؟ فإن قالوا :
الإبن . فقد بطل أن يكون هو الأب .

وخالفوا « يوحنا^(٦١) » إذ يقول في أول إنجيله : إن الكلمة هي الله والتحمت^(٦٢) . فإذا كانت
هي الله ، والكلمة التحمت في مشيئة مريم فإله تعالى هو نفسه التحم في مشيئة مريم فعلى هذا
فالأب والإبن والكلمة كلهم التحموا في مشيئة مريم^(٦٣) وفي أمانتهم : أن الإبن هو الذى التحم
في مشيئة مريم .

وهذه وساوس لا نظير لها .

ويقال لهم أيضًا : هل معنى التحم إلا صار لحمًا ؟ وهذا غير قول النسطورية والملكية .
وإن قالوا : بل الأب ، فقد بطل أن يكون هو الإبن ، وخالفوا « يوحنا » والأمانة .
وإن قالوا : هو الأب وهو الإبن . تركوا قولهم : إن الإبن يقعد عن يمين أبيه ، وأن الأب
يعلم وقت القيامة ، والإبن لا يعلمها ، وقولهم في إنجيل « يوحنا » : الأب فوض الأمر إلى ابنه^(٦٤) ،
والأب أكبر من الإبن ، فهذه نصوص على أن الإبن غير الأب ، إذ لا يقعد المرء عن يمين نفسه ،
ولا يفوض الأمر إلى نفسه ، ولا يجهل ما يعلم ، وهذا كله يبطل قولهم : إن الإبن هو العلم والقدرة

(٦٠) في (ب) : [الكلمة هي أو الأب ، الإبن ، أو روح القدس] .

(٦١) يوحنا : ولد في بيت « صيدا » من أعمال الجليل ، وكان المسيح يحبه ، وقد لبث يبشر بالمسيحية حتى توفي شيخا . وفي أواخر أيامه ضعف وعجز عن الوعظ فلم يجد ما يقوله لسامعيه ، وكتب إنجيله ورسائله الثلاث ، وسفر الرؤيا باللغة اليونانية . [هامش الملل والنحل ج ٢ ص ٣٧] .

(٦٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [والتحمت] .

(٦٣) سقطت العبارة من أول [فعل هذا إلى مريم] من (أ ، ب) .

(٦٤) في إنجيل يوحنا ، على لسان المسيح : « إن كنت لست أعمل أعمال أبي فلا تؤمنوا بي ، ولكن إن كنت أعمل ، فإن لم تؤمنوا بي فآمنوا بالأعمال ، لكي تعرفوا وتؤمنوا أن الأب نقي ، وأنا فيه » .

أو غير ذلك . لأن هذه الصفات لا تقعد عن يمين حاملة ، ولا يفوض إليها شيء .

وإن قالوا : لا هو هو ، ولا^(٦٥) هو غيره - دخل عليهم من الجنون ما يدخل على من ادعى أن الصفات لا هي الموصوف ولا هي غيره .

وإن قالوا : الأب هو الإبن وهو غيره - لم يكن ذلك ببدع من سخافاتهم وخروجهم عن المعقول ، ولزمهم أن الإبن ابن لنفسه ، وأب لنفسه ، وأن الأب أب لنفسه وابن لنفسه ، وليس فى الحمق والهوس أكثر من هذا . ولا متعلق لهم بشيء مما فى « الزبور^(٦٦) » ، ولا فى كتاب « شعيب^(٦٧) » وغيره ، لأنه ليس فى شيء منها أن المراد بما ذكر هنالك هو عيسى ابن مريم عليهما السلام .

وقد قال « لوقا^(٦٨) » فى آخر إنجيله : « إنه كان نبياً مقتدرًا عبد الله^(٦٩) » ، وهذا كله بين عظيم مناقضتهم ، وما توفيقنا إلا بالله عز وجل .

فإن تعلقوا بما فى الإنجيل من ذكر المسيح أنه ابن الله ، قيل لهم : فى الإنجيل أيضًا : أبى وأبيكم الله ، « إلهى وإلهكم » ، وأمرهم إذا دعوا أن يقولوا : يا أبانا السماوى ، فله من ذلك كالذى لهم ولا فرق .

فإن قالوا : إنه أتى بالعجائب . قيل لهم : والحواريون^(٧٠) أيضًا عندكم أتوا بالعجائب ، وموسى قبله « وإلياس^(٧١) » وسائر الأنبياء عليهم السلام قد أتوا بمثل ما أتى به من إحياء الموتى وغيره ، فأى فرق بينه وبينهم .

(٦٥) فى النسخة (ب) : [ولأ] .

(٦٦) الزبور : كتاب الله المنزل على داود : عرفت الكلمة فى الشعر الجاهلى ، وورد ذكره فى القرآن غير مرة ، ويطلق عليه المفسرون أيضًا اسم « مزامير داود » المعروفة لدى اليهود والمسيحيين . عرفت له ترجمة عربية فى تاريخ مبكر من القرن السادس الميلادى ، بذكر الكندى أجزاء منه فى رسالته (الموسوعة العربية الميسرة) .

(٦٧) اشعيا بن أموص ، صاحب أحد الأسفار الملحقه بالتوراة . ويقع فى ستة وستين إصحاحاً ، وهو عبارة عن رؤى رآها ، وتنبؤات تنبأ بها ، وفيها وعيد لبني إسرائيل بما يحل بهم من غضب الله وقد عاصر ملوك اليهود : عزريا ، ويوثام ، وأحاز ، وجزقيا .

(٦٨) لوقا : ولد فى أنطاكية ودرس الطب ومارسه بنجاح ، ورافق « بولس » فى أسفاره وشاركه فى أعماله ، وهو كاتب سفر أعمال الرسل ، قتل فى حكم نيرون سنة ٧٠ م وكتب إنجيله باليونانية (هامش الملل والنحل ج ٢ ص ٣٦) .

(٦٩) النص كما فى إنجيل لوقا : « يسوع الناصرى الذى كان إنسانا نبيا مقتدرًا فى الفعل والقول أمام الله وجميع الشعب ٢٤ / ٢٠ » .

(٧٠) الحواريون : وهم اثنا عشر حواريا تعلمذوا للمسيح عليه السلام ، وهم : بطرس الذى اسمه سمعان ، وقد غيره المسيح وسماه بطرس ، واندراوس أخو بطرس ، ويعقوب بن زبدي ويوحنا أخوه ، و « فيلبس » و « برثولكوس » و « توما » و « متى العشار »

و « يعقوب » بن خلفى الملقب « تداوس » ، و « سمعان » القانوى ، و « يهوذا الاسخريوطى » الذى يقال إنه دل اليهود على المسيح ليلة أن قبضوا على المسيح ليحاكموه . وقد جاء ذكر الحواريين فى القرآن الكريم : (أنظر سورة المائدة : ١١٢ ، وسورة الصف : آخر آية فيها) .

(٧١) إلياس عليه السلام من أنبياء الله الذين ورد ذكرهم فى القرآن الكريم ، وهو من ذرية إبراهيم عليه السلام (انظر سورة الأنعام : ٨٥ ، وسورة الصافات : ١٢٣) .

على أنه ليس فى شىء من الإنجيل نص الأمانة^(٧٢) التى لا يصح الإيمان عندهم إلا بها من ذكر أب وابن وروح القدس معاً وسائر ما فيها . وإنما هى تقليد لأسلافهم من الأساقفة ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وأمانتهم التى ذكروا أنهم متفقون عليها موجبة أن الإبن هو الذى نزل من السماء وتجسّد من روح القدس ، وصار إنساناً ، وقتل وصلب ، فيقال لهم : هذا الإبن الذى فى أمانتكم أنه نزل من السماء وتجسّد من روح القدس ، وصار إنساناً ، أخبرونا قبل أن ينزل من السماء مخلوقاً كان أو غير مخلوق ؟ أم كان لم يزل ، فإن قالوا : كان مخلوقاً . فقد تركوا قولهم : لاسيما إن قالوا : إنه ليس هو غير الأب . بل يصير الأب وروح القدس مخلوقين .

وإن قالوا : كان قبل أن ينزل غير مخلوق . قيل لهم : فقد صار مخلوقاً إنساناً . وهذا محال وتناقض .

وأيضاً فقد لزم من هذا أن الإبن مخلوق ، وروح القدس مخلوق ، إذ صار إنساناً ، ثم يقال لهم : أخبرونا عن هذا الإبن الذى أخبرتم عنه بما لم تخبروا عن الأب ، والذى يقعد عندهم عن يمين أبيه^(٧٣) ، ثم ينزل لفصل القضاء^(٧٤) أله علم وحياة أم لا علم له ولا حياة .

فإن قالوا : لا علم له ولا حياة ، فارقوا إجماعهم ، ولزمهم ضرورة إن قالوا مع ذلك إنه غير الأب الذى له حياة وعلم ، إذ ما لا علم له هو بلا شك غير الذى له علم ، والذى لا حياة له هو بلا شك غير الذى له حياة . وهذا ترك منهم للنصرانية .

وإن قالوا : بل له علم وحياة لزمهم أن الأزليين خمسة . الأب وعلمه وحياته ، والإبن الذى هو علم الأب وعلمه وحياته ، وهكذا يسألون أيضاً عن روح القدس ، ولا فرق .

وقد قال « يوحنا » فى أول إنجيله : فمن تقبله منهم وآمن به أعطاهم سلطاناً أن يكونوا أولاد الله ، أولئك المؤمنون باسمه الذين لم يتوالدوا من دم ولا شهوة اللحم ، ولا باه رجل ، ولكن توالدوا من الله^(٧٥) .

(٧٢) الأمانة : هى أشبه بشهادة التوحيد عند المسلمين ، وهى ليست فى الأناجيل الأربعة ، وإنما هى من تليفات رجال الكنيسة ، وقد ذكر المؤلف نصها فى ص ٩٥ من هذه المسودة .

(٧٣) فى (أ ، ب) [عن يمين الرب] .

(٧٤) فى إنجيل متى على لسان المسيح : « وأيضاً أقول لكم من الآن تبصرون ابن الإنسان جالساً عن يمين القوة ، وآتياً على سحاب السماء ، (الإصحاح : ٢٦) .. وفى إنجيل متى أيضاً وعلى لسان المسيح : « ومتى جاء ابن الإنسان فى مجده وجميع الملائكة القديسين معه ، فحينئذ يجلس على كرسي مجده ، ويجتمع أمامه جميع الشعوب فيميز بعضهم من بعض كما يميز الراعى الخراف من الجداء ، فيضم الخراف عن يمينه والجداء عن يساره ... » (الإصحاح : ٢٥) .

(٧٥) الذى فى إنجيل « يوحنا » على لسان المسيح ، وهو يتحدث عن نفسه : « وأما الذين قبلوه فأعطاهم سلطاناً أن يكونوا أولاد الله ، أى المؤمنون به ، الذين ولدوا ليس من دم ، ولا من مشيئة جسد ، ولا من مشيئة رجل ، بل من الله » (الإصحاح الأول : ١٣)

فصح بهذا أن لكل نصراني من ولادة الله والأزلية^(٧٦)، والكون من جوهر الأب كالذى للمسيح سواء بسواء . ولا فرق .

وإلا فقد كذب « يوحنا » اللعين قائل هذا الكفر ، وأهل الكذب هو . وهذا ما لا انفكالك منه .

وهذا يلزم الأشعرية الذين يقولون بأن علم الله تعالى وقدرته هما غير الله . تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

ومما يعترض به علينا اليهود والنصارى ومن ذهب إلى إسقاط الكواف^(٧٧) من سائر الملحدين : أن قال قائلهم : قد نقلت اليهود والنصارى أن المسيح عليه السلام قد صلب وقتل ، وجاء القرآن بأنه ﷺ لم يقتل ولم يصلب . فقولوا لنا كيف كان هذا ؟

فإن جؤزتم على هذه الكواف العظام المختلفة الأهواء والأديان والأزمان ، والبلدان والأجناس نقل الباطل ، فليست بذلك أولى من كافتكم التى نقلت أعلام نبيكم وشرائعه وكتابه .

فإن قلت^(٧٨) : اشتبه عليهم ، فلم يتعمدوا^(٧٩) نقل الباطل ، فقد جؤزتم التلبيس على الكواف ، ففعل كافتكم أيضاً ملتبس عليها . فليس سائر الكواف أولى بذلك من كافتكم .

وقولوا لنا^(٨٠) : كيف فرض الإقرار بصلب المسيح عندكم قبل ورود الخبر عليكم ببطلان صلبه وقتله . فإن قلت كان الفرض على الناس الإقرار بصلبه - وجب من قولكم : الإقرار^(٨١) أن الله تعالى فرض على الناس الإقرار بالباطل ، وأن الله تعالى فرض على الناس تصديق الباطل والتدين به ، وفي هذا ما فيه .

وإن قلت كان الفرض عليكم الإنكار لصلبه ، فقد أوجبتم أن الله تعالى فرض على الناس تكذيب الكواف ، وفي هذا إبطال قول كافتكم ، بل إبطال جميع الشرائع ، بل إبطال كل خير كان في العالم عن كل بلد وملك ونبي وفيلسوف وعالم ووقعتم - وفي هذا ما فيه .

(٧٦) (هكذا في الأصل . وأرجح أن تكون [كل - بدون لام الجر) المعنى أن لكل نصراني نسبة الولادة من الله والأزلية والكون من جوهر الأب ...

(٧٧) الكواف : جمع للكافة ، أى الغالبية العظمى فى الناس ، والمراد بإسقاط الكواف إسقاط أخبارهم ، وعدم الأخذ بها ، وهذا ما يقضى العقل ببطلانه ، لأن إجماع الناس على خبر واحد ، مع اختلاف مذاهبهم وأوطانهم وأزمانهم يقضى بصحة هذا الخبر .

(٧٨) خطاب من اليهود والنصارى فى الاحتجاج على المؤمنين .

(٧٩) فى النسخة (أ) [فلم يتعمدوا] .

(٨٠) خطاب من اليهود والنصارى أيضاً فى الاحتجاج على المؤمنين .

(٨١) « الإقرار » فاعل للفعل « وجب » وهى مذكورة فى (أ ، ب) ولم تذكر فى (خ) .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : هذه الإلزامات كلها فاسدة في غاية الحوالة^(٨٢) والاضمحلال بحمد الله تعالى . ونحن مبينون ذلك بالبراهين الضرورية بيانا لا يخفى على من له أدنى فهم بحول الله تعالى وقوته .

فنقول وبالله التوفيق : إن صلب المسيح عليه السلام لم يقله قط كافةً ، ولا صحَّ بالخبر قط ؛ لأن الكافة التى يلزم قبول نقلها هى : إمَّا الجماعة التى يوقن أنها لم تتواطأ^(٨٣) لتنايذ طرقهم^(٨٤) ، وعدم التقائهم ، وامتناع اتفاق خواطهم على الخبر الذى نقلوه عن مشاهدة ، أو رجوع إلى مشاهدة ولو كانوا اثنين فصاعداً .

وإمَّا أن يكون عدد كثير يمتنع منه الاتفاق في الطبيعة على التماذى على سنن ما تواطئوا عليه ، فأخبروا بخبر شاهده ولم يختلفوا فيه ، فما نقله أحد أهل هاتين الصفتين عن مثل إحداهما وهكذا حتى يبلغ إلى مشاهدة ، فهذه صفة الكافة التى يلزم قبول نقلها ، ويضطر خبرها سامعها^(٨٥) إلى تصديقه ، وسواء كانوا عدولاً أو فساقاً أو كفاراً وما عدا هذا من الخبر فليس كافةً ، ولا يضطر سامعه إلى تصديقه ، وسواء أكانوا عدولاً أم غير عدول^(٨٦) ولا يقطع^(٨٧) على صحته إلا ببرهان . فلما صح ذلك نظرنا فيمن نقل خبر صلب المسيح عليه السلام فوجدناه كواف عظيمة صادقة بلا شك في نقلها جيلاً بعد جيل إلى الذين ادَّعوا مشاهدة صلبه . فإنَّ هنالك تبدلت الصفة ورجعت إلى شُرطِ مأمورين مجتمعين مضمون منهم الكذب وقبول الرشوة على قول الباطل^(٨٨) .

والنصارى مقرون^(٨٩) بأنهم لم يقدموا على أخذه نهراً خوفاً العامة ، وإنما أخذوه ليلاً عند افتراق الناس عن الفصح ، وأنه لم يبق في الخشبة^(٩٠) إلا ست ساعات من النهار ، وأنه أنزل إثر ذلك ، وأنه لم يصلب إلا في مكان نازح عن المدينة في بستان فخار متملك للفخار ، ليس موضعاً معروفاً بصلب من يصلب ولا موقوفاً لذلك ، وأنه بعد هذا كله رُشِيَ^(٩١) الشُرط

(٨٢) الحوالة : أى الاستحالة .

(٨٣) فى النسخة (أ) تتواطأ .

(٨٤) أى لم يقع بينها تواطؤ على أمر ما لاختلاف فى مذاهبهم فى هذا الأمر ، فإذا اجتمعوا جميعاً على قول واحد فى أمر ما - مع تفرق مذاهبهم - كان هذا الأمر أقرب إلى القبول والأخذ به .

(٨٥) لعل « سامعها » أن تكون « سامعه » أو « سامعيه » .

(٨٦) فى (أ ، ب) : سقطت العبارة من قوله : [وما عدا هذا - إلى - غير عدول] .

(٨٧) معنى يقطع هنا : يظعن أى ولا يظعن على صحة هذا الخبر إلا ببرهان .

(٨٨) أى أن نقل أخبار الصلب صحيحة ، ولكن المصدر الأول الذى نقل عنه هذا الخبر هو المطعون فيه ، إذ كان مرجعه إلى شرطه مجتمعين يمكن أن يتواطؤوا على الكذب وشهادة الزور ، فنقل عنهم هذا الزور .

(٨٩) فى (أ) : يقرّون .

(٩٠) أى خشبة الصلب التى قيل إنه صلب عليها .

(٩١) أى قدمت لهم رشوة فحملوا على أن يقولوا إن أهله سرقوه .

على أن يقولوا إن أصحابه سرقوه ففعلوا ذلك ، وأن مريم المجدلانية^(٩٢) وهى امرأة من العامة^(٩٣) لم تقدم على حضور^(٩٤) موضع صلبه ، بل كانت واقفة على بعد تنظر ، هذا كله فى نص الإنجيل عندهم^(٩٥) فبطل أن يكون صلبه منقولاً بكافة ، بل بخبر يشهد ظاهره على أنه مكتوم متواطأ عليه . وما كان الحواريون ليلتذ بنص الإنجيل إلا خائفين على أنفسهم ، غيباً عن ذلك المشهد ، هارين بأرواحهم مستترين^(٩٦) . وأن « شمعون^(٩٧) الصفا » غرر ودخل دار « قيقان » الكاهن أيضاً بضوء النهار فقال له : أنت من أصحابه فانتفى وجحد ، وخرج هارياً عن الدار . فبطل أن ينقل خبر صلبه أحد تطيب النفس عليه على أن تظن^(٩٨) به الصدق . فكيف أن ينقله كافة . وهذا معنى قوله تعالى : « ولكن شبه لهم^(٩٩) » . إنما عنى بذلك تعالى^(١٠٠) : أن أولئك الفساق الذين دبروا هذا الباطل وتواطؤوا عليه ، هم شبهوا على من قلدتهم . فأخبروهم أنهم صلبوه وقتلوه وهم كاذبون فى ذلك ، عالمون أنهم كذبة . ولو أمكن أن يشبه ذلك على ذى حاسة سليمة لبطلت النبوات كلها ، إذ لعلها شبت على الحواس السليمة^(١٠١) ولو^(١٠٢) أمكن ذلك لبطلت الحقائق كلها ، ولأمكن أن يكون كل واحد منا يشبه عليه فيما يأكل ويلبس ، وفيمن يجالس ، وفى حيث هو^(١٠٣) فلعله نائم أو مشبه على حواسه . وفى هذا خروج إلى السخف ، وقول السفسطائية والحماقة .

وقد شاهدنا نحن مثل ذلك ، وذلك أننا أندرنا^(١٠٤) للجبل لحضور دفن المؤيد هشام ابن الحكم المستنصر فرأيت أنا وغيرى نعشا فيه شخص مكفن ، وقد شاهد غسله رجلان شيخان

(٩٢) مريم المجدلية : قديسة مسيحية ، من أوائل من رأين المسيح عند قيامه من الأموات كما فى إنجيل متى ٢٧ : ٥٦ - ٦١ ، وإنجيل مرقس ١٥ : ٤٧ ، ١٦ . وإنجيل لوقا ٨ ، ٢ ، ٢٤ . وإنجيل يوحنا ٢٩ / ٢٥ ، ٣٠ . شفاها المسيح من مرضها وكانت بالقرب منه عند صلبه ، أجمعت الآثار على أنها المرأة الزانية الثابتة التى مسحت قدمى يسوع بالعطر (لوقا ٢ / ٣٦ - ٥٠) يرمز بها للتوبة ، ومن هنا صار اسم المجدلية ، كانت قصتها باعثة على رسم لوحات فنية ممتازة . (راجع الموسوعة العربية الميسرة - ص ١٦٩٠ - إشراف محمد شفيق غربال - القاهرة - دار القلم ١٩٥٩ م) .

(٩٣) فى (أ) سقطت « لم » .

(٩٤) فى (أ) (حضورمه) .

(٩٥) الذى فى إنجيل مرقس : « وكانت أيضاً نساء ينظرن من بعيد بينهن مريم المجدلية ومريم أم يعقوب الصغير ، ويوسى وسالومة ، اللواتى أيضاً تبعنه وخدمته حين كان فى الجليل (الإصحاح ١٥ / ٤١ ، ٤٢) .

(٩٦) فى إنجيل متى خبر عن بطرس - أحد الحوارين - حين أخذ المسيح للمحاكمة ، وهذا الخبر يقول : « وأما بطرس فكان جالسا خارج الدار - دار رئيس الكهنة - الذى يحاكم المسيح فجاءته جارية وقالت : وأنت كنت مع يسوع الجليلي فأنكر ذلك قدام الجميع وقال : لا أعرف ما تقولين » (إنجيل متى - إصحاح ٢٦) .

(٩٧) شمعون الصفا : هو أحد الحوارين الإثنى عشر ، واسمه سَمعان ، وقد سماه المسيح بطرس .

(٩٨) فى (ب) : « نظن » بالنون بدلاً من التاء .

(٩٩) الآية : ١٥٧ من سورة النساء .

(١٠٠) فى (أ ، ب) سقطت كلمة « بذلك » .

(١٠١) فى (أ) [السلمية] .

(١٠٢) سقطت [الواو] فى (أ) .

(١٠٣) أى فى وجوده ذاته .

(١٠٤) لعلها أتينا للجبل . وفى (خ) [اندرنا الجبل] .

جليلان حكيما من حكام المسلمين ، ومن عدول القضاة. في بيت ، وخارج البيت أبي رحمه الله وجماعة عظماء البلد ، ثم صلينا في ألوف من الناس عليه . ثم لم يلبث إلا^(١٠٥) شهورا نحو السبعة حتى ظهر حيا ، وبويج بعد ذلك بالخلافة . ودخلت عليه أنا وغيرى وجلست بين يديه ورأيت ، وبقي ثلاثة أعوام غير شهرين وأيام .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما قوله^(١٠٦) قد جوزتم التويه على الكافة فقد بينا أنها لم تكن كافة قط ، وحتى لو صح أنها كانت^(١٠٧) كافة فكيف^(١٠٨) لا يجوز ذلك في كل آية تحيل الطبائع والحواس ؟ فهو ضرورة لا يحمل على الممكنات ، فلو صح أنها كانت كافة لكان خبر الله تعالى إنه شبه لهم حاكما على حواسهم ومحيا لها كخروج النبي ﷺ ليلة هاجر بحضرة مائة رجل من قريش ، وقد حجب الله سبحانه أبصارهم عنه فلم يروه .

وأما ما لم يأت خبر عن الله عز وجل بأنه شبه على الكافة فلا يجوز أن يقال ذلك^(١٠٩) لأنه قطع بالمال^(١١٠) ، وإحال. طبيعة ، وإحالة الطبائع لا تدخل في الممكن إلا أن يأتى بذلك بفين عن الله عز وجل فيلزم قبوله .

وأما التشبيه على الواحد والاثنين ونحو ذلك فإنه جائز ، وكذلك فقد العقل والسخافة يجوز ذلك على الواحد والاثنين ونحو ذلك ، ولا يجوز على الجماعة كلها .

وقوله تعال : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم^(١١١) » إنما هو إخبار عن الذين يقولون بتقليد أسلافهم^(١١٢) من النصارى واليهود : أنه عليه السلام قتل وصلب ، فهؤلاء شبه لهم القول أى أدخلوا في شبهة منه . وكان المشبهون لهم شيوخ السوء في ذلك الوقت وشروطهم المدعون لهم^(١١٣) أنهم قتلوه وصلبوه وهم يعلمون أنه لم يكن ذلك ، وإنما أخذوا من أمكنهم فقتلوه ، وصلبوه في استتار ومنع من حضور الناس ، ثم أنزلوه ودفنوه تمويها على العامة الذين شبه لهم الخبر^(١١٤) .

(١٠٥) سقطت إلا في النسخة (أ) .

(١٠٦) الأصح أن تكون اللفظة « قولهم » أى اليهود والنصارى الذين هم أصحاب هذا الحجاج .

(١٠٧) سقطت كلمة [كانت] من (أ ، ب) .

(١٠٨) في (خ) [ولا يجوز ذلك] بغير كلمة [فكيف] .

(١٠٩) المعنى أن هذا الخبر بصلب المسيح الذى تواردت عليه الكافة ، فإنه قد يكون موضع تصديق ما لم يأت خبر من الله تعالى

بأنه شبه على الكافة .

(١١٠) في (أ ، ب) [على المال] .

(١١١) النساء : ١٥٧ .

(١١٢) في (أ ، ب) [تقليدا لأسلافهم] .

(١١٣) سقطت [لهم] في (أ ، ب) .

(١١٤) في (أ ، ب) [التى تشبه الخبر لها] وقصة صلب المسيح كما وردت في الأناجيل تقطع بأن الذى صلب لم يكن المسيح ، لأن

هذا الذى صلب على أنه المسيح ، كان قد صلب بين لصين ، وكان يصرخ في جرع شديد ، حتى إن اللصين كانا يتكلمان عليه ويسخران منه : ! ففى إنجيل مرقس : « وفى الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا : ألوى ، ألوى لماذا سبقتنى ، الذى تسميه : إلهى إلهى =

ثم نقول لليهود والنصارى بعد أن بينا بحول الله وقوته فساد ما شغبوا به^(١١٥) في هذه المسألة : إن كوافكم قد نقلت عن بعض أنبيائكم فسوقاً ووطء إماء وهو حرام عندكم ، وعن هارون عليه السلام : أنه هو الذي عمل العجل لبني إسرائيل وأمرهم بعبادته والرقص أمامه^(١١٦) ، وقد نزه الله تعالى الأنبياء عليهم السلام عن عبادة غيره ، وعن الأمر بذلك ، وعن كل معصية ورذيلة ، فإذا جوزوا كلهم هذا على أنبياء منهم موسى عليه السلام وسائر الأنبياء كان كل ما أمرهم به من جنس عمل العجل والرقص والأمر بعبادته ، ومن جنس وطء الإماء وسائر ما نسبوه إلى داود وسليمان عليهما السلام ، وسائر أنبيائهم لا سيما وهم يقرون بأن العجل كان يخور بطبعه .

وأما نحن فجوابنا في هذا كله بأن ليس شيء منه نقل كافة ، ولكن نقل آحاد كذبوا فيه ، وأما^(١١٧) خوار العجل فإنما هو على ما روينا عن ابن عباس^(١١٨) رضى الله عنه من أنه إنما كان صفير الريح تدخل من فيه وتخرج من دبره ، لا أنه خار بطبعه قط ، وحتى لو صح أنه خار بطبعه لكان ذلك من أجل القوة التي كانت في القبضة التي قبضها السامري^(١١٩) من أثر جبريل عليه السلام ، والذي يعتمد عليه قول ابن عباس رضى الله عنه الذي ذكرناه^(١٢٠) ، وبالله تعالى التوفيق .

وأما قوله : كيف كان الغرض قبل ورود النص ببطلان صلبه ؟ الإقرار بصلبه أم الإنكار

له ؟

= لماذا تركتني ؟ « (الإصحاح الخامس عشر : ٢٤) وفي إنجيل متى مثل هذا النص (الإصحاح السابع والعشرون : ٤٥) .. أفهذا الجرح والصرخ يكون ممن أقاموه إلهاً ، أو ابن إله ؟ إن كثيراً من الشهداء استقبلوا الموت فرحين مستبشرين . (١١٥) في (أ ، ب) [بيان ما شنعوه] .

(١١٦) في التوراة جاء هذا النص : « ولما رأى الشعب أن موسى أبطأ في النزول من الجبل - حيث كان في ميقات ربه - اجتمع الشعب على هرون ، وقالوا له : قم اصنع لنا آلهة تسير أمامنا ، لأن هذا موسى الرجل الذى أضعفنا من أرض مصر لا نعلم ماذا أصابه ، فقال لهم هرون انزعوا أقرط الذهب التى فى أذان نسائك وبنايتكم وبناتكم وأتولى بها ، فترزع كل الشعب أقرط الذهب التى فى أذانهم وأتوا بها إلى هرون ، فأخذ ذلك من أيديهم وصوره بالإزميل وصنع عجلاً مباركا ، فقالوا هذه آلهتك يا إسرائيل التى أضعفك مصر ... » (سفر الخروج : ٣٢) .

(١١٧) في (أ) « حوار » بالخاء المهملة .

(١١٨) ابن عباس (٣ هـ - ٦٨ هـ) : هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشى الهاشمي أبو العباس حبر الأمة الصحابي الجليل ، ولد بمكة ونشأ في بدء عصر النبوة ، وشهد مع الإمام على موقعة الجمل وصفين ، وكف بصره في آخر عمره فسكن الطائف ، وتوفى بها . له في الصحيحين وغيرهما ١٦٦٠ حديثاً . ينسب إليه كتاب في التفسير ، جمعه بعض أهل العلم من مرويات المفسرين عنه في كل آية ، فجاء تفسيراً حسناً وأخباره كثيرة (معجم الأدباء ج ٤ ص ٢٢٨) .

(١١٩) السامري : إسرائيل أضل قومه في غياب موسى ، فقد أمرهم أن يذفوا بجلهيم في النار ، وأخرج لهم عجلاً جسداً من ذهب عبوده برغم تحذير هارون عليه السلام لهم (الموسوعة العربية الميسرة) . وفي هذا يقول الله تعالى على لسان موسى عليه السلام : « قال فما خطبك يا سامري ، قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى » (طه : ٩٥ ، ٩٦) . وقبل هذا يقول الله تعالى : « قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ، ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم فقدفناها فكذلك ألقى السامري فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار ، فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسى » (طه : ٨٧ ، ٨٨) .

(١٢٠) وهذا الخبر ذكره ابن كثير في تفسيره بسنده ح ٣ : ١٦٢ ، وذكره القرطبي أيضاً في تفسيره ح ٢٣٥/١١ .

فهذه قسمة فاسدة شغبية قد حذر منها الأوائل كثيرًا ، ونبه عليها أهل المعرفة بحدود الكلام ، وذلك أنهم أوجبوا فرضًا ثم قسموه على قسمين : إمَّا فرض بإنكار وإمَّا فرض بإقرار ، وأضربوا عن القسم الصحيح فلم يذكروه ، وهذا لا يرضى به لنفسه إلا جاهل أو سخي مغالط غابن لنفسه غاشٌّ لمن اغتر به . وإنما الحقيقة هاهنا أن يقول :

هل لزم^(١٢٠) الناس قبل ورود القرآن فرض بالإقرار بصلب المسيح أو بإنكار صلبه ، أو لم يلزمهم فرض بشيء من ذلك ؟

فهذه هي القسمة الثابتة من^(١٢١) السؤال الصحيح .

وحق الجواب : أنه لم يلزم الناس قط قبل ورود القرآن فرض بشيء من ذلك لا بإقرار ولا بإنكار ، وإنما كان خبرًا لا يقطع العذر ولا يوجب العلم الضروري ، ممكن صدق قائله ، فقد قتل أنبياء كثيرة ، ويمكن أن يكون ناقله كذب في ذلك ، وهو بمنزلة شيء مغيب في دار . فيقال لهذا المعرض بهذا السؤال الفاسد : ما الفرض على الناس فيما في هذا الدار ؟ الإقرار بأن فيها رجلًا أم الإنكار لذلك ؟ فهذا كله لا يلزم منه شيء ، ولم ينزل الله عزَّ وجل كتابًا قبل القرآن بفرض إقرار بصلب المسيح ﷺ ولا بإنكاره . وإنما لزم^(١٢٢) الفرض بعد نزول القرآن بتكذيب الخير بقتله وصلبه^(١٢٣) . فإن قالوا : قد نقل الحواريون صلبه ، وهم أنبياء وعدول .

قيل لهم : وبالله التوفيق .

الناقون لنبوتهم وإعلامهم ، ولقولهم بصلبه عليه السلام هم الناقلون عنهم الكذب في نسبه ، والقول بالتثليث الذى من قال به فهو كاذب على الله تعالى مفتر عليه كافر به .

فإن كان الناقل لذلك عنهم صادقًا ، أو كانوا كافة ، فما كان « يوحنا » ، « متى^(١٢٤) » و« بولس » إلا كفارًا كاذبين . وما كانوا قط من صالحى الحواريين^(١٢٥) .

وإن كان ناقل ما ذكرنا عنهم كاذبًا فالكاذب لا يقوم بنقله حجة . فبطل التمويه المتقدم .
والحمد لله رب العالمين .

(١٢١) فى (أ ، ب) [يلزم] .

(١٢٢) فى (أ ، ب) [الصحيحة والسؤال] .

(١٢٣) فى النسخة (ب) [ألزم] .

(١٢٤) فى (أ ، ب) [بصلبه] بدون كلمة [بقتله] .

(١٢٥) متى : ويدعى « لوى » بن « حلفى » من « خان الجليل » ، وكان من العاشرين (حياة العشور للدولة الرومانية) فى « كفر ناحوم » من أعمال الجليل بفلسطين وما حوفا ، كان اليهود يحقرون تلك الوظيفة لظلم صاحبها وخضوعه لدولة أجنبية ، غير أن المسيح اختاره تلميذًا من تلاميذه ، ولما صعد المسيح جال للتبشير فى بلاد كثيرة ، وقد قتل بإثيوبيا سنة ٣٢ م وكتب إنجيله بالعبرية (راجع هامش الملل والنحل للشهرستانى فى ج ٢ ص ٣٦) .

طبيعة المسيح

وقال متكلموهم : إن الاتحاد المذكور إنما هو تقليد للإنجيل ، ولم يكن نقله ولا حركة ، ولا فارق الباري ولا العلم ما كانا عليه ولا انتقلا .

فيقال لهم : هذا إبطال للاتحاد ، وقول منكم بأن حظه وحظ غيره في ذلك سواء وخلاف لأمانتكم التي فيها أن الإبن نزل من السماء ، وتجسّد وولد ، وقتل ودفن .

وقالت طائفة منهم : المسيح حجابٌ خاطبنا الله تعالى منه^(١٢٦) :

فيقال لهم : أنتم تقولون إن المسيح رب معبود ، وإله خالق ، والحجاب عندهم مخلوق ، والمسيح عند بعضهم طبيعة واحدة ، وعند بعضهم طبيعتان ناسوتية ولاهوتية . فأخبرونا أتعبدون الطبيعتين معاً اللاهوتية والناسوتية أم تعبدون إحداهما دون الأخرى ؟

فإن قالوا : نعبدهما جميعاً أقرنا بأنهم يعبدون إنساناً وحجاباً مخلوقاً مع الله تعالى . وهذا أقبح ما يكون من الشرك .

وإن قالوا : بل نعبد اللاهوت وحده قيل لهم فإنما تعبدون نصف المسيح لا كله لأنه طبيعتان عندهم^(١٢٧) ولستم تعبدون إلا إحداهما دون الأخرى .

وكذلك يسألون عن موت المسيح وصلبه ؟

فمن قول الملكية والنسبورية : إن الموت والصلب إنما وقع على الناسوت خاصة . فيقال لهم : فأنتم في قولكم « مات المسيح وصلب » : كاذبون ، لأنه إنما مات نصفه فقط وصلب نصفه فقط ، لأن اسم المسيح عندهم واقع على اللاهوت والناسوت كليهما معاً لا على أحدهما دون الآخر .

وكل من قال من اليعقوبية : الإنسان والإله شيء واحد فإنه يلزمه أن يعبد إنساناً لأنه إذا عبد الإله ، والإله هو الإنسان فقد عبد إنساناً وربّه إنسان مخلوق .

وكل من قال منهم : الإله غير الإنسان فقد أبطل الاتحاد . وهكذا يقال لهم في الحجاب

(١٢٦) لأن هذا المنقول عنهم وافتراه على الله كان الناقل عنهم صادقاً فيما نقل حكم عليهم بأنهم كذبة كفار . . . وأما وهم الخواريون ، فإن الناقل عنهم كاذب . . .

(١٢٧) في (أ ، ب) [حجاب الله خاطبنا الله تعالى منه] .

مع الله تعالى سواء بسواء ، ويلزمهم جميعهم إذ قد أقرؤا بعبادة المسيح هكذا جملة ، وأنه رب خالق ، وفي الإنجيل إنه جاع وأكل الخبز والحيتان^(١٢٨) وعرق ، وضرب - أن ربهم أكل وجاع ، وأن الإله ضرب ولطم وصلب وكفى بهذا رذالة وفحش قول وبيان بطلان .

ويقال للملكية واليعقوبية القائلين : بأن المسيح ابن الله وابن مريم وقد أقرتم أن المسيح إنسان وإله ، فالإنسان هو ابن الله وابن مريم ، والإله هو ابن مريم وابن الله^(١٢٩) وهذه غاية الشناعة .

فإن قالوا : ما تقولون فيما في كتابكم : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب^(١٣٠) » . وأنه تعالى كلم موسى من جانب الطور^(١٣١) من الشجرة من شاطئ الوادى .

قلنا : التكليم فعل الله تعالى مخلوق ، والحجاب إنما هو للتكليم ، والتكليم هو الذى حدث فى الشجرة وشاطئ الوادى ، وجانب الطور ، وكل ذلك مخلوق محدث وكذلك تحول جبريل عليه السلام فى صورة دحية^(١٣٢) إنما هو أن الله تعالى جعل للملائكة والجن قوى يتحولون بها فيما شاءوا من الصور ، وكلهم مخلوق تعاقب عليهم الأعراس بخلاف الله تعالى فى ذلك .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ووما يعترض به على النصارى - وإن كان ليس برهاناً ضرورياً لكنه يقرب من فهم كل ذى فهم ، وينقض عليهم به جميع شرائعهم نقضاً ضرورياً^(١٣٣) على جميعهم لكنه برهان ضرورى على كل من تقلد منهم الشرائع التى يعمل بها الملكيون والنساطرة واليعاقبة والمارونية^(١٣٤) - قاطع لهم ، وهى مسألة جرت لنا مع بعضهم ، وذلك أنهم لا يخلون من

(١٢٨) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [عندكم] .

(١٢٩) فى إنجيل لوقا : ولما كانت الساعة - أى المسيح - والإثنى عشر رسولاً معه ، وقال لهم - شهوة اشتبهت أن آكل هذا الفصح معكم قبل أن تألم » (الإصحاح : ٢٣) .

وفى إنجيل لوقا أيضاً أن المسيح بعد أن خرج فى اليوم الثالث من قبره - كما يزعمون - دخل على تلاميذه : « وبينما هم غير مصدقين من الفرح ومتعجبين ، قال لهم أعددكم ها هنا طعام ، فنأولوه جزءاً من سمك مشوى وشيئاً من شهد غسل ، فأخذوا أكل قدامهم » (الإصحاح : ٢٤) .

(١٣٠) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة « وابن الله » .

(١٣١) سورة الشورى : آية ٥١ .

(١٣٢) الطور : بلدة بمصر فى شبه جزيرة سيناء على خليج السويس جنوب جبل موسى بها محجر صحى للحجاج . و « طور سينين » ورد ذكره فى القرآن ، وفى جوار جبل الطور حيث كلم الله موسى قبل أن يعثه تعالى إلى فرعون . ويقوم « دير سانت كاترين على الجانب الشمالى من الجبل » [الآن جبل موسى] فى الوادى الذى يعرف فى الوقت الحاضر بجبل شعيب .

وقال الفلقشندي : إن الطور كانت أهم نجر مصرى لسفن الحجيج إلى مكة حتى سنة ٤٥٠ هـ وهناك حلت محلها مدينة « عيذاب » ولم يصلح نجر الطور إلا سنة ٧٨٠ هـ ، ومن ثم عاد الحجاج إلى اتخاذ الطريق الشمالى منه . (دائرة المعارف الإسلامية - مادة طور) .

وقد ورد ذلك فى سورة « مريم » حيث يقول الله تعالى : « وناديناها من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً - مريم : ٥٢ » . وفى سورة القصص : « فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى : إلى أنا الله رب العالمين - آي ٣٠) .

(١٣٣) دحية : هو الصحابى الجليل دحية الكلبي ، وكان جبريل عليه السلام يأتى النبي ﷺ فى صورة بشر ، على صورة دحية الكلبي .

(١٣٤) سقطت العبارة من أول [لكنه إلى ضرورياً] من (أ ، ب) .

أحد وجهين ؛ إمّا أن يكونوا يقولون ببطلان النبوة بعد عيسى عليه السلام ، وإمّا أن يقولوا بإمكانها بعده عليه السلام .

فإن قالوا بإمكان النبوة بعده عليه السلام لزمهم الإقرار بنبوّة محمد ﷺ إذ ثبت نقل أعلامه بالكواف التي بمثلها نقلت أعلام عيسى وغيره عليهم الصلاة والسلام ، وإن قالوا ببطلان النبوة بعد عيسى عليه السلام لزمهم ترك جميع شرائعهم من صلاتهم ، وتعظيمهم الأحد ، وصيامهم ، وامتناعهم من اللحم ومناكحتهم ، وأعيادهم ، واستباحتهم الخنزير والميتة ، والدّم ، وترك الختان ، وتحريم النكاح على أصل المراتب^(١٣٥) في دينهم ، إذ كل ما ذكرنا ليس منه في أناجيلهم الأربعة شيء ألبتة ، بل أناجيلهم مبطلّة لكل ما هم عليه اليوم ، إذ فيها أنه عليه السلام قال : « لم آت لأغير شيئاً من شرائع التوراة^(١٣٦) ». وأنه كان يلتزم هو وأصحابه بعده السبت ، وأعياد اليهود من الفصح وغيره^(١٣٧) ، بخلاف كل ما هم عليه اليوم ، فإذا منعوا من وجود النبوة بعده وكانت الشرائع لا تؤخذ إلا عن الأنبياء عليهم السلام ، وإلا فإنّ شارعها عن غير الأنبياء عليهم السلام حاكم على الله تعالى وهذا أعظم ما يكون من الشرك والكذب والسخف ، فشرائعهم التي هي دينهم غير مأخوذة عن نبي أصلاً فهي معاص مفرّاة على الله عزّ وجلّ بيقين لا شك فيه . وبالله تعالى التوفيق^(١٣٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا حين نبدأ بعون الله وتوفيقه وتأييده إن شاء الله لا إله إلا هو في تبين أن الواحد ليس عدداً فنقول وبالله تعالى التوفيق .

« إن خاصة العدد هو أن يوجد عدد آخر مساو له ، وعدد آخر ليس مساوياً له ، هذا شيء لا يخلو منه عدد أصلاً » .

والمساواة هي : أن تكون أبعاضه كلها مساوية له إذا جزئت ، ألا ترى أن الفرد والفرد مساويان للثنتين ، وأن الزوج والفرد ليسا مساويين للزوج الذي هو الاثنان . والخمسة مساوية للثنتين والثلاثة ، غير مساوية للثلاثة وهكذا كل عدد في العالم ، فهذا معنى قولنا : إن المساوي وغير المساوي هو خاصة العدد ، وهذه المساواة أردنا لا غيرها ، فلو كان للواحد أبعاض مساوية له لكان كثيراً بلا شك ؛ لأن الواحد المطلق على الحقيقة هو الذي ليس كثيراً ، هذا ما لا شك فيه عند كل ذى حس سليم . وكان ما كان له أبعاض فهو مركب كثيراً^(١٣٩) بلا شك ،

(١٣٥) في (أ ، ب) [والمارقة] .

(١٣٦) في (أ ، ب) [على أهل المراكب] .

(١٣٧) الذي في إنجيل متى على لسان المسيح قوله : « ولا تظنوا أني جئت لأنقض الناموس والأنبياء ، ما جئت لأنقض ، بل لاأكمل »

(الإصحاح الخامس : ١٧) .

(١٣٨) وذلك لأنه لم يكن للمسيح شريعة ، وإنما شريعته شريعة موسى عليه السلام ، وإنما جاء المسيح بوصايا وعظات ، ليخلص اليهود

من كثير من الأدواء التي أصابتهم ، فرفضوه ليموتوا بدائهم .

(١٣٩) سقطت في (أ ، ب) [وبالله تعالى التوفيق] .

فهو إذاً بالضرورة ليس واحداً ، فالواحد ضرورة هو الذى لا أبعاض له ، فإذا لا شك فيه فالواحد الذى لا أبعاض له تساويه عدداً ، وهو الذى أردنا أن نبين ، وأيضاً فإن الحسّ وضرورة العقل يشهدان بوجود الواحد إذ لو لم يكن الواحد موجوداً لم يُقدّر على عدد أصلاً ، إذ الواحد مبدأ^(١٤٠) العدد والمعدود الذى لا يوصل إلى عدد ولا معدود إلا بعد وجوده ، ولو لم يوجد الواحد لما وجد فى العالم عدد ولا معدود أصلاً ، والعالم كله أعداد ومعدودات موجودة ، فالواحد موجود ضرورة ، فلما نظرنا فى العالم كله نظراً طبيعياً ضرورياً لم نجد فيه واحداً على الحقيقة البتة بوجه من الوجوه ، لأن كل جرم من العام فمنقسم محتمل للتجزئة متكثر بالانقسام أبداً بلا نهاية ، وكل حركة فهى أيضاً منقسمة بانقسام المتحرك بها والزمان حركة الفلك فهو منقسم بانقسام الفلك ، فكل مدة فمنقسمة أيضاً بانقسام المتحرك بها الذى هو المدة ، وكذلك كل معقول من جنس أو نوع أو فصل ، وكذلك كل عرض محمول فى جرم فإنه منقسم بانقسام حامله ، هذا أمر يعلم بضرورة العقل والمشاهدة ، وليس العالم كله شيئاً غير ما ذكرنا ، فصح ضرورة أنه ليس فى العالم واحد ألبتة .

وقد قدمنا ببرهان ضرورى آنفاً أنه لا بدّ من وجود الواحد ، فإذا لا بدّ من وجود الواحد^(١٤١) ، وليس هو فى شىء من العالم ألبتة ، فهو إذاً بالضرورة شىء غير العالم ، فإذا ذلك كذلك فالضرورة التى لا محيد عنها فهو الواحد^(١٤٢) الأول الخالق للعالم ، إذ ليس يوجد بالعقل ألبتة شىء غير العالم إلا خالقه ، فهو الواحد الأول الله لا إله إلا هو الذى لا يتكثر ألبتة أصلاً لا بعدد ولا صفة ، ولا بوجه من الوجوه ، ولا واحد سواه ألبتة ، ولا أول غيره أصلاً ، ولا مخترع فاعلاً خالقاً إلا هو وحده لا شريك له .

وإنما قلنا فى كل فرد فى العالم ، وهو الذى يسمى فى اللغة عند العد واحداً على المجاز ، أنه كثير بمعنى أنه يحتمل أن يقسم ، وأن له مساحة كثيرة الأجزاء فإذا قسم ظهرت الكثرة فيه ، وأمّا ما لم يقسم فهو يعد فرداً حقيقياً ، وقد ذكرنا برهان وجوب احتمال الانقسام لكل جزء فى العالم فى آخر كتابنا هذا ببراهين ضرورية لا محيد عنها ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل : فما تقول فى الباء والتاء وسائر حروف الهجاء ؟ أليس كل واحد منها واحداً لا ينقسم ؟ قيل له وبالله التوفيق : إن هذا شغب ينبغى أن يتحفظ من مثله ؛ لأن الحرف

(١٤٠) سقطت فى (أ ، ب) كلمة [مركب] .

(١٤١) فى (خ) [منه] بدلا من [مبدأ] .

(١٤٢) فى (أ ، ب) سقطت [الواحد] .

إنما هو هواء يندفع من مخرج ذلك الحرف بعصر بعض آلات الصوت له من الرئة ، وأنابيب الصدر والحلق ، والحنك واللسان والأسنان والشففتين ، فإذا لاشك فى هذا فذلك الهواء المندفع جسم طويل عريض عميق ، فهو محتمل الانقسام ضرورة ، فذلك الهواء هو الحرف ، فالحروف هو جسم محتمل للقسمة ضرورة ، وبالله تعالى التوفيق .

الكلام على من يقول إن الباريء خلق العالم جملة كما هو بجميع أحواله بلا زمان

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : رأينا من يقر بالخالق تعالى ولا يقر بالنبوة ،
ومن يذهب إلى ذلك ، وناظرناه على ذلك : فقلت : إن الذى تقول ممكن فى قوة الله تعالى .
والذى نقول نحن من أنه تعالى خلق من النوع الإنسانى^(١) ذكرًا واحدًا وأنثى واحدة تناسل الناس
كلهم منهما لا يمكنك إخراجه عن الإمكان^(٢) . فمن أين ملت إلى تلك الحيشية دون هذه ؟ فتردد
ساعة فلما لم يجد دليلاً قال : فمن أين ملتم أنتم إلى هذه الحيشية دون تلك ؟ . فقلت لبراهين
ضرورية توجب ما قلنا وتنفى ما قلتم .

منها : أنه لو كان ما قلت - لكان كل من^(٣) أخرجه الله تعالى حينئذ من العدم
إلى الوجود ، من الشبان والشيوخ يعلمون ذلك ويحسونه من أنفسهم ، ويوقنون أنهم الآن به
حدثوا ، وأنهم لم يكونوا قبل ذلك ، لكن حدثوا الآن فى حال توليهم لصناعاتهم وتجاراتهم وأعمالهم
من حرث وحصاد ونسج وخباطة وخبز وطبخ وغير ذلك .

ولو كان هذا لنقلوه إلى أولادهم نقلًا يقتضى لهم العلم الضرورى بذلك ولا بد ، كما يقتضى
العلم الضرورى كل نقل جاء بأقل من هذا المجيء مما كان قبلنا من الملوك والدول والوقائع ، وبلغ
الأمر إلينا كذلك ، ولعلمه جميع الناس علمًا ضروريًا ، لأن شيئًا ينقله جميع أهل الأرض
عن مشاهدتهم له لا يمكن التشكك فيه أبدًا ، كما نقل طلوع الشمس وغروبها والموت والولادة^(٤)
وغير ذلك .

(١) فى (خ) [إنسانا] .

(٢) فى (أ ، ب) [ممكن أيضا] بدلا من [لا يمكنك إخراجه عن الإمكان] .

(٣) فى (خ) [ما] .

(٤) فى (أ) [والولاد] .

ونحن نجد الأمر بخلاف هذا لأننا نجد جميع أهل الأرض قاطبة لا يعرفون هذا ، بل لا يدرية أحد منهم ، وإنما قلته أنت ومن وافقته أو من وافقك^(٥) برأى وظن ، لا بنجر ونقل أصلاً .

هذا ما لا تخالفنا فيه أنت ولا أحد من الناس ، فمن المحال الممتنع أن يكون خيرٌ نقله جميع سكان العالم ، أولهم عن آخرهم إلى كل من حدث بعدهم عما شاهدوه يخفى حتى لا يعرفه أحد من سكان الأرض ، هذا أمر يُعرف كذبه بأول العقل وبديهته .

فقال : والذى تحكونه أنتم أيضاً قد وجدنا جماعات ينكرونه فينبغى أن يبطل بما عارضتنا به ، فقلت بين الثقيلين فرق لا خفاء فيه^(٦)؛ لأن نقلنا نحن لما قلناه إنما يرجع إلى خبر رجل واحد ، وامرأة واحدة فقط ، وهما أول من أحدثهم الله تعالى من النوع الإنساني ، وما كان هكذا فإنه لا يوجب^(٧) العلم الضروري ، إذ التواطؤ ممكن في ذلك ، ولولا أن الأنبياء عليهم السلام^(٨) الذين جاءوا بالمعجزات أخبروا بتصحيح ذلك ما صح قولنا من جهة النقل وحده ، بل كان ممكناً أن يكون الله تعالى ابتداء خلق جماعة تناسل الخلق منهم ، لكن لما أخبر من صممت المعجزة قوله بأن الله تعالى لم يتبدىء من النوع الإنساني إلا رجلاً واحداً وامرأة واحدة وجب تصديق قولهم .

وبرهان آخر : وهو أنكم قد أثبتم ضرورة صحة قولنا من أن الله ابتداء النوع الإنساني بأن خلق ذكراً وأنثى ، ثم ادعيتهم زيادة أن الله تعالى خلق سواهما جماعات ولم تأتوا على ذلك ببرهان أصلاً ولا بدليل إقناعي فضلاً عن برهاني . وقد صحت البراهين التي قدمنا قبل ؛ أنه لا بد من مبدأ ضرورة ، فوجب ولا بد حدوث ذكر وأنثى ، وكان من ادعى حدوث أكثر من ذلك مدّعياً ما لا دليل له عليه أصلاً ، وما كان هكذا فهو باطل بيقين لا مرية فيه ، وكل ما ذكرت عنه نبوة في الهند والمجوس والصابئين واليهود والنصارى والمسلمين فلم يختلفوا في أن الله تعالى إنما أحدث الناس من ذكر وأنثى ، وما جاء هذا المجيء فلا يجوز الاعتراض عليه بالدعوى . وإنما اختلف عنهم في الأسماء فقط وليس في هذا معترض لأنه قد يكون للمرء أسماء كثيرة فلم يمنع من هذا ما نع وبالله تعالى التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فلم نجد عندهم في ذلك معارضة أصلاً ، وما علمنا أحداً من المتكلمين ذكر هذه الفرقة أصلاً .

(٥) في النسخة (أ) [وافقت] .

(٦) في النسخة (ب) : [به] .

(٧) في النسخة (أ) : [لا يوجد] .

(٨) في (أ ، ب) [ولولا أن الأنبياء والذين جاءوا . . الخ] .

قال « أبو محمد^(٩) » وقلت له في خلال كلامي معه : أتري العالم إذا خرج دفعة أخرج فيه الحوامل يطلقن ، والطباقون قعودًا على أطباقهم يبيعون التين والسُّرِّين^(١٠)؟ فضحك وعلم أنى سلكت به مسلك السخرية في قوله لفساده ، وقال لى : نعم . فقلت : ينبغى أن يكونوا كلهم أنبياء يوحى إليهم أولهم عن آخرهم بما هم عليه من العلوم والصناعات ، أو يلهمون ذلك .
وفي هذا من بطلان الدَّعوى ما لا يخفاء به .

وكان مما اعترض به : أن ذكر الجزائر المنقطعة في البحار ، وأنه يوجد فيها النمل والحشرات ، وكثير من الطير ، وكثير من حشرات^(١١) الأرض ، فقلت : إن كل ذلك لا ينكر ذو حس دخوله في جملة رحالات المسافرين الداخلين إلى تلك البلاد فقد شاهدنا دخول الفيران في جملة الرحل كذلك ، وليس في ذلك ما يوجب ما ذكرت أصلًا . مع أن الحيوان نوعان ، نوع متولد يخلقه الله تعالى من عفونات الأبدان ، وعفونات الأرض ، فهذا لا ينكر تولده بإحداث الله تعالى له في كل حين .

وقسم آخر متوالد قد رتب الله تعالى في بنية العالم أنه لا يخلقه إلا عن منى ذكر وأنثى ، فهذا هو الذى صار في تلك الجزائر عن دخول المسافرين^(١٢) إليها بلا شك وبالله تعالى التوفيق .

وما ننكر في كل نوع ما عدا الإنسان أن يخلق الله منه أكثر من اثنين ، فهذا ممكن في قدرة الله تعالى ، ولم يأت خبر صادق بخلافه ، لأن الله تعالى قد قال في أمر نوح عليه السلام وسفينته حين الطوفان : « واحمل فيها من كل زوجين اثنين ، وأهلك إلا من سبق عليه القول^(١٣) » . ومع هذا فقد يمكن أن يكون نوح عليه السلام مأمورًا بأن يحمل من كل زوجين اثنين ، ولا يمنع ذلك من بقاء بعض أنواع نبات الماء وحيوانه في غير السفينة والله أعلم .

وإنما نقول فيما لا يخرج العقل إلى الوجوب والامتناع بما جاءت به النبوة فقط .

وبرهان آخر : وهو أنه لو كان إخراج الله تعالى لكل ما في العالم ، من المعلوم ، والعلماء بها ، والصناعات ، والصانعين لها ، دفعة واحدة لكان ذلك بضرورة العقل وأوله لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما :

(٩) في (أ ، ب) سقطت [قال أبو محمد] .

(١٠) السُّرِّين بكسر السين : الزَّيْل معربا سُرِّين بالفتح . وفي (خ) [والسردين] .

(١١) في (خ) [خشاش] بدلًا من [حشرات] .

(١٢) سقطت في (أ ، ب) كلمة [المسافرين] .

(١٣) سورة هود : آية : ٤٠ .

○ إمّا أن يكون ذلك بوحى إعلام وتوقيف منه تعالى .

○ وإمّا بطبع مركب فيهم يقتضى لهم ما علموا من ذلك ما صنعوا .

فإن كان بوحى إعلام وتوقيف فقد صحت النبوة لجميعهم ؛ إذ ليست النبوة معنى غير هذا ، وهذه دعوى ممن^(١٤) قال بهذا القول بلا دليل ، وما لا دليل عليه فهو باطل ، لا يجوز القول به ، لا سيما والقائلون بها منكرون للنبوة ، فلاح تناقض قولهم .

وإن كان كل ذلك عن طبيعة تقتضى لهم كونهم عالمين بالعلوم ، متكلمين باللغة متصرفين في الصناعات بلا تعليم ولا توقيف ، فهذا محال ضرورة ، وممتنع في العقل وفي الطبيعة ؛ إذ لو كان ذلك لوجدوا أبداً كذلك ، إذ الطبيعة واحدة لا تختلف وبالضرورة ندرى أنه لا يوجد أحد أبداً^(١٥) في شيء من الأزمان ، ولا في مكان أصلاً يأتي بعلم من العلوم لم يُعلّمه إياه أحد . ولا يتكلم بلغة لم يُعلّمه إياها^(١٦) أحد ، ولا بصناعة من الصناعات لم يوقفه عليها أحد .

وبرهان ذلك ما قدمنا قبل من أن البلاد التي ليست فيها العلوم ، وأكثر الصناعات كأرض الصقالبة ، والسودان ، والبوادى التي في خلال المدن ليس يوجد فيها أبداً أحد يدري شيئاً من العلوم ولا من الصناعات حتى يعلمه ذلك معلم ، وأنه لا ينطق أحد حتى يعلمه معلم ، فظهر فساد هذا القول ببرهان . وقيل البرهان بتعريف من البرهان ، وبالله تعالى التوفيق^(١٧) .

(١٤) في النسخة (أ) [من] .

(١٥) سقطت في (خ) كلمة [أبداً] .

(١٦) في النسخة (أ) [إياه] .

(١٧) سقطت [وبالله تعالى التوفيق] من (أ ، ب) .

الكلام على من ينكر النبوة والملائكة

البراهمة : وإبطال آرائهم

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذهبت البراهمة وهم قبيلة بالهند فيهم أشراف أهل الهند ، ويقولون إنهم من ولد برهمى ملك من ملوكهم قديم ، ولهم علامة ينفردون بها ، وهى خيوط ملونة بجمرة وصفرة يتقلدونها تقلد السيوف ، وهم يقولون بالتوحيد على نحو قولنا إلا أنهم أنكروا النبوات .

وعمدا احتجاجهم فى دفعها أن قالوا : لما صحَّ أن البارى^(١) عز وجلَّ حكيم ، وكان من بعث رسولاً^(٢) إلى من يدرى أنه لا يصدقه فلا شك فى أنه متعنت عابث فوجب نفى بعث الرسل عن الله عز وجل لنفى العبث والعتن عنه .

وقالوا أيضاً إن كان الله تعالى إنما بعث الرسل إلى الناس ليخرجهم بهم من الضلال إلى الإيمان فقد كان أولى به فى حكمته ، وأتم لمراذه أن يضطر العقول إلى الإيمان به ، قالوا فبطل إرسال الرسل على هذا الوجه أيضاً .

ومجىء الرسل عندهم من باب الممتنع . وأما نحن فنقول : إن مجىء الرسل قبل أن يعثهم الله تعالى واقع فى باب الإمكان ، وأما بعد أن بعثهم الله عز وجل ففى حدِّ الوجوب .

ثم أخبر الصادق عليه السلام عنه تعالى : أنه لا نبى بعده ، فقد جدَّ الامتناع ولسنا نحتاج إلى تكلف ذكر قول من قال من المسلمين : إن مجىء الرسل من باب الواجب واعتلاهم فى ذلك بوجوب الإنذار فى الحكمة إذ ليس هذا القول صحيحاً .

(١) فى (أ ، ب) [الله] .

(٢) فى (أ) [لى] بحذف الهمزة .

وإنما قولنا الذي بيناه في غير موضع أنه تعالى لا يفعل شيئاً لعلّة ، وأنه تعالى يفعل ما يشاء ، وأن كل ما فعله فهو عدل وحكمة أى شيء كان .

فيقال وبالله تعالى^(٣) التوفيق لمن احتج بالحجة الأولى : من أن الحكمة تضاد بعثة الرسل ، وأن الحكيم لا يبعث الرسل إلى من يدري أنه يعصيه ، إنكم اضطركم هذا الأصل الفاسد الحاكم بذلك إلى موافقة المانية^(٤) على أصولها في أن الحكيم لا يخلق من يعصيه ، ولا من يكفر به ويقتل أوليائه . وهم يقولون : إن الله تعالى خلق الخلق ليدلّهم به^(٥) على نفسه .

ويقال لهم : قد علمنا وعلمتم أنّ في الناس كثيراً يجحدون الربوبية^(٦) والوحدانية فقولوا : إنه ليس حكيمًا من خلق دلائل لمن يدري أنه لا يستدل بها .

فإن قالوا : إنه قد استدّل بها كثير ، قيل لهم : وقد صدّق الرسل أيضاً كثير .

فإن قالوا : إنه خلق الخلق كما شاء . قيل لهم : وكذلك بعث الرسل أيضاً كما شاء ، فبعثته تعالى الرسل هي بعض دلائله التي خلقها تعالى ليدل بها على المعرفة به^(٧) تعالى ، وعلى توحيده .

ويقال لمن احتج بالحجة الثانية من أن الأولى به أنه كان يضطر العقول إلى الإيمان به : أن هذا قول مردود عليكم في قولكم : إن الله عز وجل خلق الخلق ليدلّهم بهم على^(٨) نفسه ووحدانيته .

فليزكم على ذلك الأصل الفاسد أنه كان الأولى إذ خلقهم أن لا يدعهم والاستدلال ، وقد علم أن فيهم من لا يستدل ، وأن فيهم من يغمض عليه الاستدلال . فكان الأولى في الحكمة أن يضطر عقولهم إلى الإيمان به ، ولا يكلفهم مئونة الاستدلال ، وأن يلطف بهم أطافاً يختار جميعهم معها الإيمان كما فعل بالملائكة .

قال « أبو محمد » (رضي الله عنه) : وملاك هذا كله ما قد قلناه في غير موضع من أن الخلق لما كانوا لا يقع منهم فعل إلا لعلّة ، ووجب بالبراهين الضرورية أن البارئ تعالى بخلاف^(٩) جميع خلقه من جميع الجهات ، ووجب أن يكون فعله لا لعلّة بخلاف أفعال جميع

(٣) سقطت كلمة [تعالى] في (أ ، ب) .

(٤) في النسخة (ب) [المانية] .

(٥) في النسخة (ب) [بهم] .

(٦) الربوبية : الرب من أسماء الله تعالى ، والنسبة إليه ربّ ورباني ، وربوبي ، وعلم الربوبية هو العلم الإلهي ، ويسمى عند الفلاسفة بعلم الإلهيات وهي طبيعية وعقلية ويشتمل على الموضوعات التالية ، البرهان على وجود الله ، والصفات الإلهية ، والعناية الإلهية ، ووجود الشر ، ومصنّف الإنسان ، وخلود النفس ، والأخلاق الدينية (المعجم الفلسفي ٦٠٨ - ٦٠٩) .

(٧) في (، ب) [بها] .

(٨) في النسخة (أ) سقطت كلمة [على] . وفي (خ) [إن الله تعالى خلق الخلق ليدل بهم على نفسه] .

(٩) في (خ) [خلاف] .

الخلق ، وأنه لا يقال في شيءٍ من أفعاله تعالى أنه فعل كذا لعلّة ، ولا إذ جاء الإنسان بالنطق وحرمة سائر الحيوان ، وخلق بعض الحيوان ضئلاً وبعضه مصيداً ، وبأين بين جميع مفعولاته . كما شاء ، فليس لأحد أن يقول لم خلق الإنسان ناطقاً وحرمة الحمار النطق . وجعل الحجر جامداً لا حياة فيه^(١٠) ولا نطق^(١١) ، وهذا أصل قد وافقتنا البراهمة عليه ، وسائر من خالفنا من تفرّيع هذا المعنى ممن يقول بالتوحيد وهكذا إذا بعث الله تعالى الرسل^(١٢) ليس لأحد أن يقول : لم بعثهم ؟ أو لم بعث هذا الرجل ولم يبعث هذا الآخر ؟ ولا لِمَ بعثهم في هذا الزمان دون غيره من الأزمان ؟ ولا لِمَ بعثهم في هذا المكان دون غيره من الأماكن ؟ كما لا يقال لم حبا هذا المكان بالخصب دون غيره ، ولا لِمَ حبا هذا الإنسان بالجمال دون غيره ، ولا لِمَ حباه بالسُّعد في الدنيا دون غيره ؟ وهكذا كل ما في العالم إذا نظر فيه تعالى الذي لا يسأل عن شيء . قال تعالى : لا يسأل^(١٣) عما يفعل وهم يسألون .

ضرورة النبوة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإذ قد نقضنا شغبهم بحول الله تعالى وتأييده ، فلنقل الآن بعون الله تعالى وتأييده في إثبات النبوة إذا^(١٤) وجدت قولاً بينا وبالله تعالى التوفيق : فنقول وبالله تعالى نستعين^(١٥) : قد قدّمنا فيما خلا إثبات حدوث الأشياء وأن لها محدثاً لم يزل واحداً لا مبدأ له ، ولا كان معه غيره ، ولا مدبرٍ سواه ، ولا خالقٍ غيره . فإذا قد ثبت هذا كله وصح أنه تعالى أخرج العالم كله إلى الوجود بعد أن لم يكن بلا كلفة ، ولا معاناة ، ولا طبيعة ، ولا استعانة ، ولا مثال سلف ، ولا علّةٍ موجبة ، ولا حكم سابق قبل الخلق يكون ذلك الحكم لغيره تعالى ، فقد ثبت أنه لم يفعل إذ لم يشأ ، وفعل إذ شاء ، كما شاء ، فيزيد ما شاء ، ويُنقص ما شاء ، فكل منطوق به مما يتشكك في النفس أو لا يتشكك فهو داخل له تعالى في باب الإمكان على ما بيّنا في غير هذا المكان ، إلا أننا نذكر منه^(١٦) ها هنا طرفاً إن شاء الله عز وجل فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إن الممكن ليس واقعاً في العالم وقوعاً واحداً ؛ ألا ترى أن نبات اللحية للرجال ما بين الثماني

(١٠) في (أ ، ب) [له] .

(١١) في (أ) : [نطق] وهو تحريف .

(١٢) في (أ) [بعث تعالى الأنبياء] .

(١٣) في (أ ، ب) سقط الكلام من قوله [لم حبا هذا المكان إلى بالجمال دون غيره ، ولا] .

(١٤) في (أ ، ب) سقطت العبارة [عن شيء ، قال تعالى لا يسأل] . والآية : ٢٣ من سورة الأنبياء .

(١٥) المرجح أن تكون [إذ] حيث يكون المعنى : « وجدت قولاً بينا في هذا الشأن » .

(١٦) في (أ ، ب) سقطت العبارة [فنقول ، وبالله تعالى نستعين] .

(١٧) في (أ ، ب) سقطت كلمة [منه] .

عشرة إلى عشرين سنة ممكن ؟ وهو في حدود الإثنى عشرة سنة إلى العامين ممتنع ، وأن فك الإشكالات العويصة ، واستخراج المعالي الغامضة ، وقول الشعر البديع ، وصناعة البلاغة الرائقة ممكن لدى الذهن اللطيف ، والذكاء النافذ ، وغير ممكن من ذى البلادة الشديدة والغباوة المفرطة .
فعلى هذا ما كان ممتنعاً بيننا ، إذ ليس في بنيتنا ولا في طبيعتنا ، ولا من عادتنا فهو غير ممتنع على الذى لا بنية له ، ولا طبيعة له ، ولا عادة عنده ، ولا رتبة لازمة لفعله ، فإذا قد صح هذا ، فقد صح أنه لا نهاية لما يقوى عليه تعالى ، فصح أن النبوة في الإمكان .

النبوة في نظر ابن حزم

وهي بعثة قوم قد خصهم الله تعالى بالحكمة والفضيلة والعصمة^(١٨) لا لعله إلا أنه شاء ذلك ، فعلمهم الله تعالى العلم بدون تعلم ، ولا تنقل في مراتبه ، ولا طلب له ، ومن هذا الباب ما يراه أحدنا في الرؤيا فيخرج صحيحاً ، وما هو من باب تقدم المعرفة ، فإذا قد أثبتنا أن النبوة قبل مجيء الأنبياء عليهم السلام واقعة في حد الإمكان ، فلنقل الآن بحول الله تعالى وقوته على وجوبها إذا وقعت ولا بد . فنقول :

إذ قد صح أن الله تعالى ابتداء العالم ولم يكن موجوداً حتى خلقه الله تعالى فبئق ندرى أن العلوم والصناعات لا يمكن ألبة أن يهتدى أحد إليها بطبعه فيما بيننا دون تعليم كالطب ، ومعرفة الطبائع ، والأمراض وسببها على كثرة اختلافها ووجود العلاج لها بالعقاقير التى لا سبيل إلى تجريبها كلها أبداً ، وكيف يجرب كل عقار في كل علة ؟ ومتى يتبها هذا ؟ ولا سبيل له إلا في عشرة آلاف من السنين ؟ ومشاهدة كل مريض في العالم ، وهذا يقطع دونه قواطع الموت والشغل بما لا بد منه من أمر المعاش وذهاب الدول ، وسائر العوائق . وكعلم النجوم ، ومعرفة دورانها وقطعها وعودها إلى أفلاكها مما لا يتم إلا في عشرة آلاف من السنين ، ولا بد من أن يقطع دون ضبط ذلك العوائق التى قلنا . وكاللغة التى لا يصح تربية ولا عيش ولا تصرف إلا بها ، ولا سبيل إلى الاتفاق عليها إلا بلغة أخرى ولا بد ، فصح أنه لا بد من مبدأ ما للغة^(١٩) .

وكالحرث والحصاد ، والدراس ، والطحن وآلاته ، والعجن ، والطبخ والحلب وحراسة المواشى ، واتخاذ الأنسال منها ، والغرس واستخراج الأدهان ، ودق الكتان والقنب ، والقطن^(٢٠) وغزله ، وحيآكته ، وقطعه ، وحيآطته ، ولبسه وآلات كل ذلك ، وآلات الحرث والأرحاء ،

(١٨) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [بالحكمة .. والعصمة] .

(١٩) فى النسخة (ب) [للغة ما] .

(٢٠) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [القطن] .

والسفن ، وتديبها في القطع بها للبحار ، والدواليب ، وحفر الآبار ، وتربية النحل ودود الخبز ، واستخراج المعادن ، وعمل الأبنية منها ، ومن الخشب والفخار .

وكل هذا لا سبيل إلى الاهتداء^(٢١) إليه دون تعليم . فوجب بالضرورة ولا بدّ أنه لا بدّ من إنسان واحد فأكثر علّمهم الله تعالى ابتداءً كلّ هذا دون معلم ، لكن بوحى حقه عنده . وهذه صفة النبوة . فإذا لا بدّ من نبيٍّ أو أنبياء ضرورة . فقد صح وجود النبوة والنبي في العالم بلا شك .

ومن البرهان على ما ذكرنا : أننا نجد كل من لم يشاهد هذه الأمور لا سبيل له إلى اختراعها ألبتة ، كالذي يولد وهو أصم فإنه لا يمكن له ألبتة الاهتداء إلى الكلام ، ولا إلى مخارج الحروف .

وكالبلاد التي ليست فيها بعض الصناعات وهذه العلوم المذكورة كبلاد السودان والصقالبة^(٢٢) ، وأكثر الأمم ، وسكان البوادي نعم والحواضر لا يمكن ألبتة منذ أول العالم إلى وقتنا هذا ، ولا إلى انقضائه اهتداءً أحدٍ منهم إلى علم لم^(٢٣) يعرفه ، ولا إلى صناعة لم يُعرّف بها ، فلا سبيل إلى تهديهم إليها ألبتة حتى يعلموها ، ولو كان ممكناً في الطبيعة التهدي إليها دون تعليم لوجد من ذلك في العالم على سعته وعلى مرور الأزمان من يهتدى إليها ، ولو واحداً ، وهذا أمر يقطع على أنه لا يوجد ولم يوجد .

وهكذا القول في العلوم ، ولا فرق ، ولسنا نعني بهذا ابتداء جمعها في الكتب لأن هذا أمر لا مئونة فيه ، إنما هو كتاب ما سمعه الكاتب وإحصاؤه فقط كالكتب المؤلفة في المنطق وفي الطب ، وفي الهندسة وفي النجوم ، وفي الهيئة والنحو ، واللغة ، والشعر ، والعروض . إنما نعني ابتداءً مئونة اللغة والكلام بها ، وابتداءً معرفة الهيئة وتعلمها ، وابتداءً تعلم^(٢٤) أشخاص الأمراض وأنواعها وقوى العقاقير ، والمعاناة بها ، وابتداءً معرفة الصناعات . فصح بذلك أنه لا بدّ من وحى الله تعالى في كل^(٢٥) ذلك .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا أيضاً برهان ضرورى على حدوث العالم ، وأن له محدثاً مختاراً ولا بدّ . إذ لا بقاء للعالم ألبتة إلا بنشأة ومعاش . ولا نشأة ولا معاش

(٢١) في (خ) [لا سبيل إليه ولا التهدي له إلا بتعليم] .
 (٢٢) الصقالبة : شعوب تسكن بين جبال الأورال ، والبحر الأديرياتي في أوروبا الشرقية والوسطى ، ويتكلمون بلغات تنتمى إلى عائلة الهندو ، ويقسمون عادة إلى ثلاثة أقسام : كبرى ، وهم صقالبة الغرب ، ويشملون البولنديين ، والتشيكيين ، وعناصر أخرى صغيرة في غرب ألمانيا ، وصقالبة الشرق وهم الروس وصقالبة الجنوب ويضمون المقدونيين والبلغاريين (دائرة المعارف الميسرة ص ١١٢٦) .
 (٢٣) في (ب) سقطت [لم] .
 (٢٤) في (أ ، ب) سقطت كلمة [تعلم] .
 (٢٥) في (أ ، ب) سقطت كلمة [كل] .

إلا بهذه الأعمال والصناعات والآلات ، ولا يمكن وجود شيء من هذه كلها إلا بتعليم الباري تعالى . فصحح أن العالم لم يكن موجوداً ، إذ لا سبيل إلى بقاءه إلا بما ذكرنا . ثم أوجد^(٢٦) معلماً مديراً مبتدأ بتعليمه على ما ذكرنا - وبالله تعالى التوفيق .

البراهين الدالة على صدق النبوة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإذ قد تكلمنا على أنه لا بد من نبوة وصح ذلك ضرورة - فلتتكم على براهينها التي صحح^(٢٧) بها علم صدق مدعيها إذ وقعت فنقول : إنه قد صح أن الباري تعالى هو فاعل كل شيء ظهر . وأنه قادر على إظهار كل متوهم لم يظهر ، وعلمنا بكل ما قدمنا أنه تعالى مرتب هذه المراتب^(٢٨) التي في العالم ومجربها على طبائعها المعلومة منا ، الموجودة عندنا ، وأنه لا فاعل على الحقيقة غيره تعالى ، ثم رأينا خلافاً هذه الرتب والطبائع قد ظهرت ، ووجدنا طبائع قد أحيلت ، وأشياء في حد المتنع قد وجبت ووجدت ، كصخرة انفلقت^(٢٩) عن ناقة ، وعصا انقلبت^(٣٠) حية ، وميت أحياء^(٣١) إنسان ، وميتين من الناس رووا^(٣٢) وتوضوا كلهم من ماء يسير في قدح صغير يضيق عن بسط اليد فيه ، لا مادة له ، فعلمنا أن محيل^(٣٣) هذه الطبائع ، وفاعل هذه المعجزات هو الأول الذي أحدث كل شيء . ووجدنا هذه القوى قد أصحابها الله تعالى رجالاً يدعون إليه ، ويذكرون أنه تعالى أرسلهم إلى الناس ، ويستشهدون به تعالى فيشهد لهم بهذه المعجزات المحدثه منه تعالى ، في حين^(٣٤) ، رغبة هؤلاء القوم

(٢٦) في النسخين [أ ، ب] [وجد] والمعنى لا يصح إلا على [أوجد] أى أن الله أوجد بعد ذلك المعلم المدير الذى بدأ تعليمه ليهدى الناس وهو النبى .

(٢٧) في (أ ، ب) [يصح] .

(٢٨) في (أ ، ب) [الرتب] .

(٢٩) طلب قوم صالح من نبيهم آية تخرج من صخرة صماء ، عینوها بأنفسهم وهى صخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها « الكاتبة » ، فطلبوا منه أن يخرج لهم منها ناقة عشراء ، فأخذ عليهم صالح العهود والمواثيق لئن أجابهم الله إلى سؤلهم ، ليؤمنن به ، ولينعنه ، فلما أعطوه على ذلك عهدهم ومواثيقهم قام صالح عليه السلام إلى صلاته ، ودعا الله عز وجل فتحركت تلك الصخرة ، ثم انصدعت عن ناقة جوفاء وبراء يتحرك جنبها بين جنبها - كما سألوا - فعند ذلك آمن رئيسهم « جندع بن عمر » وأراد بقية أشراف ثمود أن يؤمنوا ، فصدهم « ذؤاب بن عمرو بن لبيد » اقرأ القصة كاملة فى تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٢٨ .

(٣٠) وهى معجزة موسى عليه السلام .

(٣١) معجزة عيسى عليه السلام التى أشارت إليها الآية الكريمة : « ورسولاً إلى بنى إسرائيل أتى قد جئتكم بآية من ربكم ، أتى أخلق لكم من الطين كهيفة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله ، وأبرىء الأكمه والأبرص ، وأحىى الموتى بإذن الله .. الآية ٤٩ - آل عمران .

(٣٢) قال أنس بن مالك رضى الله عنه : « رأيت رسول الله ﷺ وقد حانت صلاة العصر ، فالتمس الناس ماء للوضوء فلم يجدوه ، فأتى النبى ﷺ بوضوء فوضع فى الإناء يده وأمر الناس أن يتوضأوا منه ، قال : فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ الناس عن آخرهم ، فقيل : كم كنتم ، قال : زهاء ثلاثمائة (نور اليقين فى سيرة سيد المرسلين - للشیخ محمد الحضرى ص ٣٠٦ - دار الأدب العربى للطباعة ١٩٥٥) .

(٣٣) فى (ب) : « محل » .

(٣٤) فى (ب) : « فى عين » والمعنى أنه حين يرغب هؤلاء القوم إلى الله أن يمدهم بهذه المعجزات ، فإنه يمدهم بها ويشهد لهم بصدقهم .

إليه فيها ، وضراعتهم إليه في تصديقهم بها ، فعلمنا علما ضروريا يقينيا^(٣٥) لأ مجال للشك فيه أنهم مبعوثون من قبله عز وجل ، وأنهم صادقون فيما أخبروا به عنه تعالى ، إذ لا سبيل في طبيعة مخلوق في العالم إلى التحكم على الباري ، ولا على طبائع خلقه مثل هذا ، ووجوب النبوة إذ ظهر على مدعيها معجزة من إحالة الطبائع المخالفة لما بُنى عليه العالم .

وقد تكلمنا في غير هذا المكان على أن هذه الأشياء لها طرق توصل إلى صحة اليقين بها عند من لم يشاهدها كصحتها عند من شاهدها ولا فرق . وهي نقل الكافة التي قد استشعرت العقول ببدائيتها ، والنفوس بأول معارفها أنه لا سبيل إلى جواز الكذب ولا الوهم عليها ، وأن ذلك ممتنع فيها . فمن تجاهل وأجاز ذلك عليها خرج عن كل معقول ، ولزمه أن لا يصدق أن من غاب عن بصره من الإنس بأنهم أحياء ناطقون كمن شاهد ، وأن صورهم على حسب الصورة التي عاين ، ولزم أن يكون عنده ممكناً في بعض من غاب عن بصره من الناس أن يكونوا بخلاف ما عهد من الصورة ، إذ لا يعرف أحد أن كل من غاب عن حسه فإنه^(٣٦) في مثل كيفية ماشاهد من نوعه إلا بنقل الكواف ذلك، كما نقلت أن بعضهم بخلاف ذلك في بعض الكيفيات ، فوجب تصديق ذلك ضرورة كبلاد السودان وما أشبه ذلك . ويلزم من لم يصدق خبر الكافة ، ويخيز فيه الكذب والوهم أن لا يصدق ضرورة بأن أحداً كان قبله في الدنيا ، ولا أن في الدنيا أحداً إلا من شاهد بحسه . فإن جَوَزَ هذا عرف بعقله^(٣٧) أنه كاذب . وخرج عن حدود من يتكلم معه ، لأن هذا الشيء لا يعرف ألبتة إلا من طريق الخبر لا غير ، فإن نفر عن هذا وأقر بأنه قد كان قبله ملوك وعلماء ، ووقائع وأمم ، وأيقن بذلك ، ولم يكن في كثير منها شك بل هي عنده في الصحة كما شاهد ولا فرق - سئل من أين عرفت ذلك وكيف صح عندك ؟ فلا سبيل له أصلاً إلى أن يصح ذلك عنده إلا بخبر منقول نقل كافة . وبالله تعالى التوفيق . فنقول له حينئذ فرّق بين ما نقل إليك من كل ذلك ، وبين كل^(٣٨) ما نقل إليك من علامات الأنبياء عليهم السلام ولا سبيل له إلى الفرق بين شيء من ذلك أصلاً . فإن قال الفرق بينها وبينها أنه لا ينكر أحد هذه الأمور . وكثير من الناس ينكرون أعلام الأنبياء ، قيل له وبالله تعالى التوفيق^(٣٩) : إن كثيراً من الناس لا يعرفون كثيراً مما صح عندك من الأخبار العارضة لمن كان في بلادك قبلها فليس جهلهم بها ودفعهم لها لو حدثوا بها مخرجاً لها عن الصحة ، وكذلك جحد من جحد أعلام الأنبياء ليس مخرجاً لها عن الوجوب والصحة .

(٣٥) في (أ ، ب) سقطت كلمة « يقينا » .

(٣٦) في (خ) [فإن] .

(٣٧) في (أ ، ب) [بقله] .

(٣٨) في (خ) سقطت كلمة [كل] .

(٣٩) في (خ) سقطت العبارة [وكثير من الناس ينكرون أعلام الأنبياء ، قيل له وبالله تعالى التوفيق : إن] .

فإن قال : إنه ليس نجد الناس على الكذب فيما كان قبلنا من الأخبار ما نجدهم على الكذب في أعلام النبوة . قيل له وبالله التوفيق .

هذا كذب ، بل الأمران سواء لا فرق بينهما . ومن الملوك من يشتد عليهم وصف أسلافهم بالجور والظلم والقبائح ، ويحتمى هذا الباب بالسيف فما دونه ، فما انتفعوا بذلك في كتان الحق .

قد نقل ذلك كله وعرف ، كما نقلت فضائل من تغضب ملوك الزمان من مدحه كفضائل على بن أبي طالب^(٤٠) رضي الله عنه ، ما قدر قط ملوك بني مروان على سترها وطيبها .

وقد رام المأمون^(٤١) والمعتصم^(٤٢) والواثق^(٤٣) على سعة ملكهم لأقطار الأرض قطع القول بأن القرآن غير مخلوق فما قدروا على ذلك .

وكل نبي فله عدو من الملوك والأمم يكذبونهم ، فما قدروا قط على طي أعلامهم . ولا على تحقيق ما زادوا على ذلك لمن يغضب له من لا دين له . فصح أن الأمرين سواء ، وأن الحق حق . فإن قال قائل : فلعل هذا الذي ظهرت منه المعجزات قد ظفر بطبيعة وخاصة قدر معها على إظهار ما أظهر . قيل له وبالله التوفيق :

إن الخواص قد عُلِّمت ، ووجوه الحِجَل قد أُحكمت ، وليس في شيء منها عمل يحدث عنه اختراع جسم لم يكن كنعو ما ظهر من اختراع الماء الذي لم يكن ، ولا في شيء منه إحالة نوع

(٤٠) في (أ ، ب) سقطت كلمة [ابن أبي طالب] .

(٤١) المأمون العباسي (١٧٠ - ٢١٨ هـ) - (٧٨٦ - ٨٣٣ م) : وهو عبد الله بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور ، أبو العباس سابع الخلفاء من بني العباس في العراق ، وأحد أعظم الملوك في سيرته وعلمه وسعة ملكه ، نفذ أمره من إفريقية إلى أقصى خراسان وما وراء النهر والسند ، وعرفه المؤرخ ابن دحية بالإمام العالم المحدث النحوي اللغوي ، ولى الخلافة بعد خلع أخيه الأمين سنة ١٩٨ هـ فتمم ما بدأ به المنصور من ترجمة كتب الفلسفة ، وأنحف ملوك الروم بالهدايا سائلاً أن يصلوه بما لديهم من كتب الفلاسفة . قامت دولة الحكمة في أيامه ، وقرب العلماء والفقهاء ، والمحدثين والمتكلمين وأهل اللغة وأطلق حرية الكلام للباحثين وأهل الجدل والفلاسفة لولا الخنعة بخلق القرآن . وأخياره معروفة جمع بعضها في مجلد مطبوع صفحاته ٣٨٤ من تاريخ بغداد لابن أبي طيفور وكتاب عصر المأمون لأحمد فريد الرفاعي توفى « بندنون » ودفن في « طرسوس » (الأعلام - ٢٨٧ / ٤) .

(٤٢) المعتصم : هو محمد بن هارون الرشيد ، خليفة من أعظم خلفاء هذه الدولة ببيع بالخلافة سنة ٢١٨ هـ يوم وفاة أخيه المأمون وبعهد منه ، وكان بطرسوس ، وعاد إلى بغداد بعد سبعة أسابيع في السنة نفسها ، وكان قوياً الساعد يكسر زناد الرجل بين إصبعيه ، وكره التعليم في صغره فنشأ ضعيف القراءة يكاد يكون أمياً ، وهو فاتح عمورية من بلاد الروم الشرقية في خير مشهور ، وهو بالي مدينة « سامرا » سنة ٢٢٢ هـ حين ضاقت بغداد بجنده ، وهو أول من أضاف إلى اسمه اسم الله تعالى من الخلفاء فقبل المعتصم بالله ، وكان لين العريكة ، قوى الخلق ، اتسع ملكه جداً ، وكان له سبعون ألف مملوك ، خلفته ثمان سنوات وثمانية أشهر ، مات وعمره ثمان وأربعون سنة بسامراً ، وكان أصهب ، حسن الجسم ، مربوعاً طويل اللحية (الأعلام ٣٥١ / ٧) .

(٤٣) الواثق (٢٠٠ - ٢٣٢ هـ) - (٨١٥ - ٨٤٧ م) : هو الواثق بالله بن محمد المعتصم بالله بن هارون الرشيد العباسي أبو جعفر - من خلفاء الدولة العباسية بالعراق ، ولد ببغداد ، وولى الخلافة بعد وفاة أبيه سنة ٢٢٧ هـ فامتحن الناس في خلق القرآن وسجن جماعة وقتل في ذلك أحمد بن نصر الخزاعي بيده سنة ٢٣١ هـ ، قال أحد مؤرخيه : كان في كثير من أموره يذهب مذهب المأمون ، وشغل نفسه بمحنة الناس في الدين فأفسد قلوبهم ، ومات في « سامرا » . قيل بعله الاستسقاء ، وقال ابن دحية : كان مسرفاً في حب النساء ، ووصف له دواء للتقوية فمرض منه ، وعولج بالنار فمات محترقاً . وخلفته خمس سنين ، وكان كريماً عارفاً بالآداب والأنساب ، طروباً يميل إلى السماع ، عالماً بالموسيقى (الأعلام - ٤٤ / ٩ ، ٤٥) .

إلى نوع آخر دفعة على الحقيقة ، ولا جنس إلى جنس^(٤٤) آخر دفعة على الحقيقة ، وهذا كله قد ظهر على أيدي الأنبياء عليهم السلام فصح أنه من عند الله تعالى ، لا مدخل لعلم إنسان ولا حيلته^(٤٥) فيه .

الفرق بين المعجزة والسحر

ونحن نبين إن شاء الله تعالى الفرق الواضح بين معجزات الأنبياء عليهم السلام وبين ما يقدر عليه بالسحر ، وبين حيل العجائبيين . فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إن العالم كله جوهر وعرض ، لا سبيل إلى وجود قسم ثالث في العالم دون الله تعالى . فأما الجواهر فاختراعها من ليس^(٤٦) إلى إنس وهو من العدم إلى الوجود فممتنع غير ممكن ألبة لأحد دون الله تعالى ، مبتدئ العالم ومخترعه . فمن ظهر عليه اختراع جسم كالماء النابع من أصابع رسول الله ﷺ بحضرة الجيش فهي معجزة شاهدة من الله تعالى له بصحة نبوته لا يمكن غير ذلك أصلاً^(٤٧) .

وكذلك^(٤٨) إحالة الأعراض التي هي جوهرات ذاتيات ، وهي الفصول التي تؤخذ من الأجناس ، وذلك كقلب العصاحية ، وحنين الجذع ، وإحياء الموتى الذين رموا وصاروا عظاماً ، والبقاء في النار ساعات لا تؤذيه ، وما أشبه ذلك .

وكذلك الأعراض التي لا تزول إلا بفساد حاملها كالغطس والرزق ونحو ذلك . فهذا لا يقدر عليه أحد دون الله تعالى بوجه من الوجود .

وأما إحالة الأعراض من الغيرات التي تزول بغير فساد حاملها فقد تكون بالسحر . ومنه طلسمات كتفكير بعض الحيوان عن مكان ما فلا يقرب أصلاً ، وكإبعاد البرد ببعض

(٤٤) سقطت كلمة [إلى جنس] في (أ) .

(٤٥) في النسخة (ب) [ولا حيلة] .

(٤٦) [من ليس] تعبير فلسفي معناه [من العدم] . وفي (خ) [من لا أئش إلى أئش] وترجع أنها من [لا أي شيء إلى أي شيء] وأن التحريف في الكتابة والنسخ .

(٤٧) نبع الماء من بين أصابعه .

وقال ابن مسعود : بينما نحن مع النبي ﷺ وليس معنا ماء فقال لنا اطلبوا من معه فضل ماء فأقى به فصبه في إناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين أصابعه ، وقال جابر : عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله بين يديه ركوة فتوضأ منها وأقبل الناس نحوه وقالوا ليس عندنا ماء إلا ما في ركوتك فوضع يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون قبل كم كنتم .. ؟ قال لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشرة مائة .. وروى هذه القصة جمع عظيم من الصحابة .

(نور اليقين في سيرة سيد المرسلين الشيخ محمد الحضري بك المفتش بوزارة المعارف ومدرس التاريخ الإسلامي بالجامعة المصرية ص ٣٠٦ ط ١٣٧٤ - ١٩٥٥ م دار الأدب العربي للطباعة) .

(٤٨) في (ب) [ولذلك] .

الصناعات ، وما أشبه هذا ، وقد يزيد الأمر ويفشو العلم ببعض هذا النوع حتى يحسبه أكثر الناس كالطب^(٤٩) والأصباغ وما أشبه هذا .

وأما التخيل بنوع^(٥٠) من الخديعة كسكين مثقوبة النصاب تدخل فيها السكين ويظن من رآها أنها دخلت في جسد المضروب بها ، في حيل غير هذه من حيل أرباب العجائب كالحلاج^(٥١) وأشباهه فأمر يقدر عليه من تعلمه ، وتعلمه ممكن لكل من أراه . فالذي يأتي به الأنبياء عليهم السلام هو إحالة الذاتيات ، ومن ذلك صرف الحواس^(٥٢) عن طبائعها كمن أراك ما لا يراه غيرك ، أو مسح يده على مريض فأفاق ، أو سقاه ما يضر علقته فبرىء ، أو أخبر عن الغيوب في الجزئيات عن غير تعديل ولا فكرة ، فهذه كلها إحالة الذاتيات وما ثبت ، إذ ثباتها لا يكون إلا لنبي ، فإذا^(٥٣) قد تكلمنا على إمكان^(٥٤) النبوة قبل مجيئها ، ووجوبها حين وجودها فلنتكلم الآن بحول الله وقوته على امتناعها بعد ذلك . فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إذ قد صح كل ما ذكرناه من المعجزات الظاهرة من الأنبياء عليهم السلام شهادة من الله تعالى لهم مصدقا^(٥٥) بها أقوالهم ، فقد وجب علينا الانقياد لما أتوا به ، ولزمننا تيقن كل ما قالوا . وقد صح عن رسول الله ﷺ بنقل الكواف التي نقلت نبوته وأعلامه وكتابه إنه أخبر أنه لا نبي بعده ، إلا ما جاءت الأخبار الصحاح عن نزول عيسى عليه السلام الذي بعث إلى بني إسرائيل وادّعى اليهود قتله وصلبه ، فوجب الإقرار بهذه الجملة ، وصح أن وجود النبوة بعده عليه السلام باطل لا يكون ألبتة .

وهذا يبطل أيضاً قول من قال بتواتر الرسل ووجوب ذلك أبداً وبكل ما قدمناه مما أبطلناه به

(٤٩) في (أ ، ب) [كالطير] .

(٥٠) في النسخة (ب) [نوع] .

(٥١) الحسين بن منصور الحلاج (٣٠٩ هـ - ٩٢٢ م) .

أبو مغيث فيلسوف ، يعد تارة في كبار المتعبدين والزهاد ، وتارة في زمرة الملحدين ، أصله من بيضاء فارس ، ونشأ بواسط العراق أو بتستر وانتقل إلى البصرة وحج ودخل بغداد وعاد إلى تستر وظهر أمره سنة ٢٩٩ هـ فتابع الناس طريقته في التوحيد والإيمان قالوا : إنه كان يأكل يسيراً ويضلي كثيراً ويصوم الدهر ، وأنه كان يظهر مذهب الشيعة للملوك العباسيين ومذهب الصوفية للعامة ، وهو في تضاعف ذلك يدعى حلول الإلهية فيه .

قال ابن خلكان : قطعت أطرافه الأربعة ثم حز رأسه وأحرقت جثته ولما صارت رماداً ألقيت في دجلة ونصب الرأس على جسر بغداد . وقال ابن النديم كان محتالاً يتعاطى مذاهب الصوفية ويدعى كل علم ، جسور على السلاطين مرتكباً للعظام يقول بالحلول من كتبه : طاسين الأزل والجوهر الأكبر والشجرة النورية والظل الممدود والماء المسكوب والحياة الباقية ، وقرآن الفرقان ، والسياسة والخلفاء والأمراء ، وعلم البقاء والفناء ، ووضع المستشرق غولدزبير رسالة في الحلاج وأخباره وتعاليمه ، وكذلك صنف المستشرق لويس مسينيون كتاباً في الحلاج وطريقته ومذهبه . الإعلام ج ٢ ص ٢٨٥ .

(٥٢) في (أ ، ب) (على) .

(٥٣) في النسخة (أ) [فإذا] .

(٥٤) في (أ ، ب) [مكان] .

(٥٥) في النسخة (ب) [يصدق] . وفي (أ) [يصدقون] .

قول من قال بامتناعه ألبتة ؛ إذ عمدة حجة هؤلاء هي قولهم : إن الله حكيم ، والحكيم لا يجوز في حكمته أن يترك عباده هملاً دون إنذار .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد أحكمنا بحول الله تعالى وقوته قبل هذا أن الله تعالى عز وجل لا شرط عليه ، ولا علة عليه أن يفعل شيئاً ، ولا ألا يفعله^(٥٦) وأنه تعالى لو أهمل الناس لكان حقاً ، وحسنا لو خلقهم كما خلق سائر الحيوان الذى لم يلزمه شريعة ، ولا حَظَر عليه شيء ، وأنه تعالى لو واتر الرسل والندارة أبداً لكان حقاً وحسنا ،^(٥٧) كما فعل بالملائكة الذين هم حملة وحيه ورسله أبداً ، وأنه تعالى لو خلق الخلق كفاراً كلهم لكان ذلك منه حقاً وحسناً ، أو لو خلقهم مؤمنين كلهم لكان حقاً وحسناً ، كما أن الذى فعل تعالى من كل ذلك حق وحسن ، وأنه لا يقبح شيء إلا من مأمورٍ منبهى قد تقدمت الأوامر وجوده وسبقت الحدود المرتبة للأشياء كونه ، وأما من سبق كل ذلك فله أن يفعل ما يشاء ويترك ما يشاء لا معقب لحكمه .

وأما الملائكة فكل من له معرفة ببنية العالم والأفلاك والعناصر فإنه يعلم أن الأرض وعمقها أقرب إلى الفساد من سائر العناصر ، ومن سائر الأجرام العلوية . وأنها مواتية كلها ، وأن الحياة إنما هي في النفس^(٥٨) المنزلة قسراً إلى مجاورة البدن^(٥٩) الترابى المواتى^(٦٠) من سائر^(٦١) جميع الحيوان . فقد ثبت يقيناً بضرورة المشاهدة أن محل الحياة وعنصرها ، ومعناها ، وموضعها إنما هو هنالك من حيث جاءت النفوس الحية الناقصة بما في طبيعتها من مجاورة هذه الأجساد ، والتثبت بها عن كمال ما خُصَّ بالحياة الدائمة ولم يشن ولا نقص فضله وصفائه بمجاورة الأجساد الكدرة المملوءة آفاتٍ ودرتاً وعبوياً ، فصحَّ أن العلو الصافي هو محل الأحياء الفاضلين السالمين من كل رذيلة ، ومن كل نقص ، ومن كل مزاج فاسد ، المحبِّون بكل فضيلة في الخلق ، وهذه صفة الملائكة عليهم السلام . وصح بهذا أن على قدر سعة ذلك المكان يكون كثرة من فيه من أهله وعمَّاره ، وأنه لا نسبة لما في هذا المحل الضيق والنقطة الكدرة^(٦٢) مما هنالك كما لا نسبة لمقدار هذا المكان من ذلك ، وبهذا صحت النبوة^(٦٣) وهكذا أخبر رسول الله ﷺ عن كثرة الملائكة في الأنخبار المسندة الثابتة عنه ﷺ ، وبهذا وجب أن يكونوا هم الرسل والوسائط بين الأول تعالى الذى خصهم بالنبوة والرسالة وتعليم العلوم ، وبين إنقاذ النفوس من الهلكة .

(٥٦) في النسخة (أ) [ولا أن يفعله] .

(٥٧) في النسختين (أ) و (ب) [لما] .

(٥٨) في (أ ، ب) [النفوس] .

(٥٩) في (أ ، ب) [الأجساد] .

(٦٠) في (أ) سقطت هذه الكلمة ، وهى نسبة إلى الموت .

(٦١) في (أ ، ب) سقطت كلمة [سائر] .

(٦٢) في (أ ، ب) [الكدراء وبما] .

(٦٣) في (أ ، ب) [الرواية] .

الكلام علي من قال إنَّ في البهائم رسلاً

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذهب أحمد بن حابط^(١) وكان من أهل البصرة من تلاميذ إبراهيم النظام يظهر الاعتزال ، وما نراه الكافر كان إلا منانيا^(٢).

وإنما استعجزنا^(٣) إخراجه عن الإسلام لأن أصحابه حكوا عنه وجوهًا من الكفر ، منها التناسخ ، والطعن على رسول الله ﷺ وسلم بالنكاح ، وكان من قوله إن الله عز وجل نبأ أنبياء من كل نوع من أنواع الحيوان ، حتى البق والبراغيث والقمل وحجته في ذلك قول الله تعالى : « وما من دابة في الأرض ، ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء »^(٤) ، ثم ذكر قوله تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير »^(٥).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا لا حجة لهم فيه لأن الله عز وجل يقول « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل »^(٦) ، وإنما يخاطب الله بالحجة من يعقلها قال الله تعالى : « يا أولى الألباب » . وقد علمنا بضرورة الحس أن الله تعالى إنما خص بالنطق الذى هو التصرف فى العلوم ، ومعرفة الأشياء على ما هى عليه ، والتصرف فى الصناعات على اختلافها - الإنسان خاصة . وأضفنا إليهم بالخبر الصادق مجرد الجن ، وأضفنا إليهم بالخبر الصادق ، وبراهين أيضاً ضرورة الملائكة ، وإنما شارك من ذكرنا سائر الحيوان فى الحياة خاصة وهى الحس والحركة الإرادية ،

(١) احمد بن حابط .

من أصحاب النظام وينسب إليه ، ويقول بالطفرة ، وينفى الجزء الذى لا يتجزأ وذهب إلى التناسخ ، وزعم أن المسيح تدرع بالجسد الجسماني ، وهو الكلمة القديمة المتجسدة كما قالت النصارى . ثم إنه شبه عيسى بن مريم بربه وزعم أنه الإله الثالى ، وأنه هو الذى يجاسب الخلق فى القيامة . مات أيام الولاى بالله (الفرق بين الفرق ص ٢٢٨ ، والملل والنحل ص ٨٢ ج ١) .

(٢) فى (أ ، ب) « وما نراه إلا كافراً لا مؤمناً » .

(٣) فى (أ ، ب) « استعجزنا » .

(٤) سورة الأنعام : ٣٨ .

(٥) سورة فاطر : ٢٤ .

(٦) سورة النساء : ١٦٥ .

فعلمنا بضرورة العقل أن الله تعالى لا يخاطب بالشرائع إلا من يعقلها ويعرف المراد بها . وقوله تعالى : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها^(٧) » . ووجدنا جميع الحيوان حاشا الناس يجرى على رتبة واحدة في تصرفها في معاشها^(٨) وتناسلها ، لا يجتنب منها واحد شيئاً يفعله غيره . هذا الذي يدرك حساً فيما يعاشر الناس في منازلهم من المواشى والخيل والبغال والحمير والطيور وغير ذلك . وليس الناس في أحوالهم كذلك ، فصح أن البهائم غير مخاطبة بالشرائع وبطل قول ابن حابط . وصح أن معنى قول الله تعالى : « أمم أمثالكم » أى أنواع أمثالكم ، إذ كل نوع يسمى أمة . وأن معنى قوله تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » إنما عنى تعالى تلك^(٩) الأمم من الناس ، وهم القبائل والطوائف . ومن الجن لصحة وجوب العبادة عليهم . فإن قال قائل : فما يدريك لعل سائر الحيوان له نطق وتمييز ؟

قيل له وبالله التوفيق : بقضية العقول وبديها عرفنا الأشياء على ما هى عليه . وبها عرفنا الله عز وجل^(١٠) وصحة النبوات^(١١) وهى التى لا يصح شىء إلا بموجبها . فما عرف بالعقل وجوبه^(١٢) فهو واجب بيننا نريد في الوجود في العالم - وما عرف بالعقل أنه محال فهو محال في العالم ، وما وجد بالعقل إمكانه^(١٣) فجائز أن يوجد ، وجائز أن لا يوجد ، وبضرورة العقل والحس علمنا أن كل نوعين^(١٤) واقعين تحت جنس واحد فإن ذلك الجنس يعطيها اسمه وحدّه عطاء مستويًا . فلما كان جنس الحى يجمعنا مع سائر الحيوان استونا معها كلها استواء لا تفاضل فيه ، فما اقتضاه اسم الحياة من الحس والحركة الإرادية ، وهذان المعنيان هما الحياة لا حياة غيرهما أصلاً . وعلمنا ذلك بالمشاهدة لأننا رأينا الحيوان يألم بالضرب والنخس ، ويحدث لهما من الصوت والقلق ما يحقق ألمها كما نفعل نحن ولا فرق . ولذلك لما تشاركنا^(١٥) والحيوان وجميع الشجر والنبات في التماز استوى جميع الحيوان فيما اقتضاه اسم النمو من طلب الغذاء ، واستحالته في المتغذى به إلى نوعه ، ومن طلب بقاء النوع مع جميع الشجر والنبات استواء واحدًا لا تفاضل فيه .

ولما شاركنا وجميع الحيوان والشجر والنبات وسائر الجمادات في أن كل ذلك أجسام طويلة عريضة ، عميقة - جميع الأجرام استوى كل ذلك فيما اقتضاه له اسم الجسمية في ذلك استواء

(٧) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(٨) في النسخة (ب) [معاشها] .

(٩) في (أ ، ب) سقطت كلمة [تلك] .

(١٠) في (أ ، ب) [تعالى] .

(١١) في (أ ، ب) [النبوة] .

(١٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [وجوبه] .

(١٣) في (خ) : [وما وجدنا إمكانه بالعقل] .

(١٤) في (أ ، ب) سقطت كلمة [نوعين] .

(١٥) في (أ ، ب) [شاركنا] .

لا تفاضل فيه :

ولم يدخل ما لم يشارك شيئاً مما ذكرنا في الصفة التي انفرد بها عنه . هذا كله يعلمه ضرورة من وقف عليه مما له حس سليم . فلما كان النطق الذي هو التصرف في العلوم والصناعات قد خصنا دون سائر الحيوان وجب ضرورة أن لا يشاركنا شيء من الحيوان في شيء منه ، إذ لو كان فيه شيء منه لما كنا أحق بكله من سائر الحيوان . كما أننا لسنا بالحياة أحق منها ، ولا بالتمو ولا بالحركة ولا بالجسمية ، فصح بهذا أنه لا نطق لها أصلاً .

فإن قال قائل : لعل نطقها بخلاف نطقنا ؟ قيل له وبالله التوفيق :

لا يتشكل في العقول ألبتة حياة على غير صفة الحياة عندنا . ولا نماء على غير صفة النماء عندنا ، ولا حمرة على غير الحمرة عندنا . ولا جسم على خلاف الأجسام عندنا ، وهكذا في كل شيء ، ولو كان شيء بخلاف ما عندنا لم يقع عليه ذلك الاسم أصلاً ، وكان كمن سمى الماء ناراً ، والعسل حجراً ، وهذا هو الحمق والتخليط بالضرورة وجب أن كل صفة هي بخلاف نطقنا فليس نطقاً . والنطق عندنا هو التصرف في العلوم والصناعات ومعرفة الأشياء على ما هي عليه ، فلو كان ذلك النطق بخلاف هذا لكان ليس معرفة للأشياء على ما هي عليه ، ولا تصرفاً في العلوم والصناعات . فهو إذاً ليس نطقاً ، فبطل هذا الشغب السخيف^(١٦) والحمد لله رب العالمين .

فإن اعترض معترض بفعل النحل ، ونسج العنكبوت قيل له وبالله التوفيق :

إن هذا طبيعة ضرورية ، لأن العنكبوت لا يتصرف في غير تلك الصفة من النسج ولا توجد أبداً إلا لذلك . وأما الإنسان فإنه يتصرف في عمل الديداج والوشى والقباطى . وأنواع الأصباغ والدباغ ، والخرط والنقش ، وسائر الصناعات من الحرث والحصاد والطحن والطبخ والبناء والتجارات . وفي أنواع العلوم من النجوم ومن الأغاني والطب والنبل^(١٧) والجبر ، والعبارة والعبادة وغير ذلك .

ولا سبيل لشيء من الحيوان إلى التصرف في غير الشيء الذي اقتضاه له طبعه . ولا إلى مفارقة تلك الكيفية ، فإن اعترض معترض بقول الله تعالى : « عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ^(١٨) » . وبما ذكر الله تعالى من قول النملة : « يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ^(١٩) » الآية . وقصة الهدهد . قيل وبالله تعالى التوفيق :

لم ندفع أن يكون للحيوان أصوات عند معاناة ما تقتضيه له الحياة من طلب الغذاء ، وعند

(١٦) في النسخة (ب) [المسخف] .

(١٧) في (أ ، ب) [والقبيل] .

(١٨) سورة النمل : ١٦ .

(١٩) سورة النمل : ١٨ .

الألم ، وعند المضاربة ، وطلب السّقاء ، ودعاء أولادها ، وما أشبه ذلك فهذا هو الذى علمه الله تعالى سليمان رسوله عليه السلام . وهذا الذى يوجد في أكثر الحيوان ، وليس هذا من تمييز دقائق العلوم والكلام فيها ، ولا من عمل وجوه الصناعات كلها في شيء . وإنما عنى الله تعالى : « بمنطق الطير » أصواتها التى ذكرنا . لا تمييز العلوم والتصرف في الصناعات التى^(٢١) من ادعاها لها أكذبه العيان ، والله تعالى لا يقول إلا الحق .

وأما قصة النملة والهدد : فهما معجزتان خاصتان لذلك النمل ولذلك^(٢٢) الهدد . وآيتان لسليمان رسول الله ﷺ . « ككلام^(٢٣) الذراع وحنين الجذع ، وتسييح الطعام لمحمد ﷺ آيات لنبوته عليه السلام ، وكذلك حياة عصا موسى عليه السلام آية لرسول الله موسى عليه السلام ، لأن هذا النطق شامل لأنواع هذه الأشياء .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : وقد قاد السخف والضعف والجهل من يُقدّر في نفسه أنه عالم وهو المعروف بخويز منداد المالكي^(٢٤) إلى أن جعل للجمادات تمييزاً .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : ولعلّ معترضاً يعترض بقول الله تعالى : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده^(٢٥) » ، ويقول تعالى : « ألم تر أن الله يسجد له من في السماوات ومن في الأرض^(٢٥) » الآية . ويقول تعالى : « إنّنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان^(٢٦) » الآية . ويقول تعالى حاكياً أنه قال للسماوات والأرض : « اثبتا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين^(٢٧) » ويقول رسول الله ﷺ : « يوم يقتص للشارة^(٢٨) الجماء

(٢٠) في (أ ، ب) : « الذى » .

(٢١) في النسخة (ب) [وكذلك] . وقد أشار إليها القرآن الكريم في سورة النمل في قوله تعالى : « حتى إذا أتوا على وادى النمل قالت نملة : يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون - الآية ١٨ - سورة النمل » .
(٢٢) بعد فتح خيبر أهدت زينب ابنة الحرب لرسول الله ﷺ شاة مصلية وقد سألت أى عضو من الشاة أحب إلى رسول الله فقيل لها : الذراع فأكرت فيه السم ثم سمت سائر الشاة ، ثم جاءت بها ، فلما وضعتها بين يدي رسول الله ﷺ تناول الذراع فلاك منها مضغ فلم يسفها ومعه بشر بن البراء بن معرور قد أخذ منها كما أخذ رسول الله ، فأما بشر فأساغها وأما رسول الله ﷺ فللفظها ثم قال : « إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم » ثم دعاها فاعترفت فقال : ما حملك على ذلك . قالت : بلغت من قومي ما لم يخف عليك فقلت : إن كان ملكاً استرح منه ، وإن كان نبياً فسيخبر فتجاوز عنها (سيرة ابن هشام ح ٣ / ٣٩٠ تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد - مطبعة حجازى بالقاهرة) .

(٢٣) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد عبد الله خويز منداد المالكي من كبار المالكية صنف كتاباً كبيراً في الخلاف ، وآخر في أصول الفقه - كان يجانب الكلام وينافر أهله - توفي سنة ٣٩٠ هـ تقريباً : طبقات المالكية ١٠٣ .

(٢٤) سورة الإسراء : آية ٤٤ .

(٢٥) سورة الحج : آية رقم ١٨ .

(٢٦) سورة الأحزاب : ٧٢ .

(٢٧) سورة فصلت : ١١ .

(٢٨) في النسخة (أ) [للشارة] . قال الرسول ﷺ : « لتؤدون الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشارة الجملاء من الشاة القرناء تنطحها .

(رواه أحمد في مسنده ، ورواه البخارى في كتاب الأدب ، ورواه مسلم في صحيحه ، ورواه الترمذى ، وأشار إليه السيوطى في جامع الصغير بالصحة ح ٢ / ١٢٢) .

من الشاة القراء « فهذا كله حق ولا حجة لهم فيه والحمد لله رب العالمين . لأن القرآن واجب أن يحمل على ظاهره ، كذلك كلام رسول الله ﷺ ، ومن خالف ذلك كان عاصياً لله عز وجل مبدلاً لكلماته ، ما لم يأت نص في أحدهما ، أو إجماع متيقن ، أو ضرورة حس على خلاف ظاهره ، فيوقف عند ذلكم ، ويكون مَنْ حَمَلَهُ على ظاهره حينئذ ناسباً الكذب إلى الله عز وجل ، أو (٢٩) كاذباً عليه ، وعلى نبيه عليه السلام نعوذ بالله من كلا الوجهين . وإذا قد بينا قبل بالبراهين الضرورية أن الحيوان غير الإنس والجن والملائكة لا نطق له نغنى أنه لا تصرف له في العلوم والصناعات . وكان هذا القول مشاهدًا بالحس معلومًا بالضرورة لا ينكره إلا وقح (٣٠) مكابر لحسه ، وبيننا أن كل ما (٣١) كان بخلاف التمييز المعهود عندنا فإنه ليس تمييزاً ، وكان هذا أيضاً يعلم بالضرورة والعيان والمشاهدة ، فوجب أنه بخلاف ما يسمى في الشريعة واللغة نطقاً وقولاً وتسبيحاً وسجوداً ، فقد وجب أنها أسماء مشتركة اتفقت ألفاظها ، وأما معانيها فمختلفة لا يحل لأحد أن يحملها على غير هذا ، لأنه إن فعل كان مخبراً أن الله تعالى قال ما يطله العيان والعقل الذى به عرفنا الله تعالى . ولولاه ما عرفناه ، ومن أجاز هذا كان كافراً مشركاً ، ومن أبطل العقل ، فقد أبطل التوحيد إذ كذب شاهده عليه ، إذ لولا العقل لم يعرف الله عز وجل أحد ، ألا ترى المجانين والأطفال لا يلزمهم شريعة لعدم عقولهم ؟ ومن جوز هذا فلا ينكر على النصارى ما يأتون به من (٣٢) خلاف المعقول . ولا على الدهرية ، ولا على السوفسطائية ما يخالفون به المعقول ، لكننا نقول : إن اللفظ مشترك والمعنى هو ما قام الدليل عليه ، كما فعلنا في النزول وفي الوجه واليدين والأعين ، وحملنا كل ذلك على أنه حق بخلاف ما يقع عليه اسم « ينزل » عندنا ، واسم « يد » و « عين » عندنا ، لأن هذا عندنا في اللغة واقع على الجوارح والنقلة (٣٣) . وهذا منفسى عن الله تعالى .

فاذ لا شك في هذا فلنقل الآن على معانى الآيات التى ذكرنا أنه ربما اعترض بها من لا يعنى النظر بحول الله وقوته فنقول وبالله تعالى التوفيق .

أما تسبيح كل شىء فالتسبيح عندنا إنما هو قول « سبحان الله ومحمده » . وبالضرورة نعلم أن الحجارة والخشب والهوام والحشرات والحيوان غير (٣٤) الناطق لا تقول « سبحان الله » بالسين والباء والحاء والألف والنون ، واللام والهاء . هذا ما لا يشك فيه من له مسكة عقل ، فاذا لا شك في هذا فباليقين علمنا أن التسبيح الذى ذكره الله تعالى هو حق ، وهو معنى غير تسبيحنا نحن

(٢٩) فى (خ) سقطت [أو] .

(٣٠) فى (خ) [إلا وقاح] .

(٣١) فى (أ) سقطت [كل ما] .

(٣٢) سقطت [من] فى (أ) .

(٣٣) يشير إلى المعنى اللغوى لكلمة [ينزل] وما شابهها مما يدل على الانتقال من مكان إلى مكان .

(٣٤) فى (أ ، ب) [والألوان] .

بلا شك . فإذا لا شك في هذا فإن التسييح في أصل اللغة هو تنزيه الله تعالى عن السوء . فإذا قد صح هذا فإن كل شيء في العالم بلا شك منزّه لله تعالى عن السوء الذي هو صفة الحدوث ، وليس في العالم شيء إلا وهو دال بما فيه من دلائل الصنعة ، واقتضائه صانعاً لا يشبه شيئاً^(٣٥) مما خلق تعالى ، على أن الله تعالى منزّه عن كل سوء ونقص . وهذا هو الذي لا يفهمه ولا يفقهه كثير من الناس ، كما قال تعالى : « ولكن لا تتفقهون تسييحهم »^(٣٦) .

فهذا هو تسييح كل شيء بحمد الله تعالى بلا شك . وهذا المعنى حق لا ينكره موحد . فإن كان قولنا هذا متفقاً على صحته وكانت الضرورة توجب أنه ليس هو التسييح المعهود عندنا ، فقد ثبت قولنا ، وانتفى قول من خالفنا بظنه الكاذب .

وأيضاً فإن الله تعالى يقول : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، ولكن لا تفقهون تسييحهم »^(٣٧) والكافر الدهرى شيء ، لا يشك في أنه شيء ، وهو لا يسبح بحمد الله تعالى ألبتة . فصح ضرورة أن الكافر يسبح إذ هو من جملة الأشياء التي تسبح بحمد الله تعالى ، وأن تسييحه ليس هو قوله سبحان الله وبحمده بلا شك ، ولكنه تنزيه الله تعالى بدلائل خلقه وتركيبه عن أن يكون الخالق مشبهاً لشيء مما خلق . وهذا يقين لا شك فيه . فصح بما ذكرنا أن لفظة التسييح هي من الأسماء المشتركة . وهي التي تقع على نوعين فصاعداً .

وأما السجود الذي ذكره الله سبحانه وتعالى في قوله : « والله يسجد من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً »^(٣٨) .

فقد علمنا أن السجود المعهود عندنا في الشريعة واللغة هو وضع الجبهة واليدين والركبتين ، والرجلين ، والأنف في الأرض بنية التقرب بذلك إلى الله تعالى .

هذا ما لا يشك فيه مسلم ، وكذلك نعلم ضرورة لا شك فيها أن الحمير والهوام والخشب والحشيش والكفار لا تفعل ذلك ؟ لا سيما من ليس له هذه الأعضاء . وقد نص تعالى على صحة ما قلنا ، وأخبر تعالى أن في الناس من لا يسجد له السجود المعهود عندنا بقوله تعالى : « واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم آياه تعبدون ، فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون »^(٣٩) .

فأخبر تعالى أن في الناس من يستكبر عن السجود له فلا يسجد ، وقال تعالى : « والله يسجد من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً »^(٤٠) .

(٣٥) سقطت كلمة [شيئاً مما خلق] . وفي (خ) [لا يشبه شيء] .

(٣٦) الإسراء : ٤٤ .

(٣٧) السورة السابقة .

(٣٨) سورة الرعد : آية رقم ١٥ .

(٣٩) سورة فصلت : آية ٣٧ .

(٤٠) سورة الرعد : آية ١٥ .

فبين تعالى أن السجود كرهًا غير السجود بالطوع الذى هو السجود المعهود عندنا . وإذ قد أخبر الله تعالى بهذا وصح أيضاً بالعيان، فقد علمنا بالضرورة أن السجود الذى أخبر الله تعالى أنه يسجده له من فى السموات والأرض هو غير السجود الذى يفعله المؤمنون طوعاً ، ويستكبر عنه بعض الناس ، ويمتنع منه أكثر الخلق . هذا مما لا يشك فيه مسلم ، فإذ هذا كذلك بلا شك فواجب علينا أن نطلب معنى هذا السجود ما هو ؟ ففعلنا فوجدناه مبيناً بلا إشكال فى آيتين من كتاب الله وهما قوله تعالى : « وظلالهم بالغدو والآصال^(٤١) » .

وقوله تعالى : « أولم يروا إلى ما خلق الله من شىء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داخرون^(٤٢) » .

فبين تعالى فى هاتين الآيتين بياناً لا إشكال فيه : أن ميل الفىء والظل بالغدوات والعشيات^(٤٣) من كل ذى ظل هو معنى السجود المذكور فى الآية ، لا السجود المعهود عندنا . وصح بهذا أن لفظة السجود هى من الأسماء المشتركة التى تقع على نوعين فأكثر . وأما قوله تعالى : « قالتا أتينا طائعين » .

فقد علمنا بالضرورة والمشاهدة أن القول فى اللغة التى نزل بها القرآن إنما هو دفع آلات الكلام من أنابيب الصدر والحلق والحنك ، واللسان والشفيتين والأضراس بهواء يصل إلى أذن السامع فيفهم به مرادات القائل ، فإذ لا شك فى هذا فكل من لا لسان له ولا شفيتين ولا أضراس ولا حنك ولا حلق فلا يكون منه القول المعهود منا . هذا^(٤٤) ما لا يشك فيه ذو عقل ، فإذ هذا هكذا كما قلنا بالعيان . فكل قول ورد به نص ولفظ مخبر به عمن ليست هذه صفته فإنه ليس هو القول المعهود عندنا ، لكنه معنى آخر فإذ هذا كما ذكرنا بالضرورة قد صح أن معنى قوله تعالى : « قالتا أتينا طائعين » إنما هو الجرى^(٤٥) على نفاذ حكمه عز وجل فيهما وتصريفه لهما . وأما « عرضه تعالى الأمانة على السماوات والأرض والجبال وإبابة كل واحدٍ منها وإشفاقها^(٤٦) » فلسنا نعلم نحن ولا أحد من الناس كيفية ذلك .

وهذا نص قوله تعالى : « ما أشهدتهم خلق السماوات والأرض ولا خلق أنفسهم^(٤٧) » فمن تكلف أو كلف غيره معرفة ابتداء الخلق وأن له مبدأ لا يشبهه ألبتة ، فأراد معرفة كيف كان فقد دخل فى قوله تعالى : « وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم^(٤٨) » .

(٤١) سورة الرعد : ١٥ .

(٤٢) سورة النحل : ٤٨ .

(٤٣) فى (خ) [والعشاي] .

(٤٤) فى (أ ، ب) [مما] .

(٤٥) سقطت كلمة [الجرى] من (ب) .

(٤٦) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [وإشفاقها] .

(٤٧) الكهف : ٥١ .

(٤٨) سورة النور : آية ١٥ .

إِلَّا أَنَا نَوْقَنُ أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَعْضُ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ الْأَمَانَةَ إِلَّا وَقَدْ جَعَلَ فِيهَا تَمَيِّزًا لَمَّا عَرَضَ عَلَيْهَا ، وَقُوَّةَ تَفْهَمُ بِهَا الْأَمَانَةَ فِيمَا عَرَضَ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَبْتَهَا وَأَشْفَقَتْ مِنْهَا سَلَبَهَا ذَلِكَ التَّمْيِيزَ ، وَتِلْكَ الْقُوَّةُ ، وَأَسْقَطَ عَنْهَا تَكْلِيفَ الْأَمَانَةِ . هَذَا مَا يَقْتَضِيهِ كَلَامُهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَا مَزِيدَ عِنْدَنَا عَلَى ذَلِكَ . وَأَمَّا مَا كَانَ بَعْدَ ابْتِدَاءِ الْخَلْقِ فَمَعْرُوفِ الْكَيْفِيَّاتِ قَالَ تَعَالَى : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ^(٤٩) » .

فَصَحَّ أَنَّهُ لَا تَبْدِيلَ لِمَا رَتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِمَّا أُجْرِيَ عَلَيْهِ خِلَاقَتُهُ . حَاشَا مَا أَحَالَ فِيهِ الرَّتْبَ وَالطَّبَائِعَ لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَإِنْ اعْتَرَضُوا أَيْضًا بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَصِفُ الْحِجَارَةَ : « وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ لِمَا يُتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ، وَإِنَّ مِنْهَا لِمَا يَشَقُّقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ ، وَإِنَّ مِنْهَا لِمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ^(٥٠) » .

فَقَدْ عَلِمْنَا بِالضَّرُورَةِ أَنَّ الْحِجَارَةَ لَمْ تُؤْمَرْ بِشَرِيعَةٍ وَلَا بِعَقْلِ وَلَا بِعَثَ إِلَيْهَا نَبِيٌّ قَالَ تَعَالَى : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا^(٥١) » .

فَإِذَا لَا شَكَّ فِي هَذَا فَإِنَّ الْقَوْلَ الْمَذْكُورَ^(٥٢) مِنْهُ تَعَالَى يُخْرِجُ عَلَى أَحَدِ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ :

إِحْدَاهَا أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَإِنَّ مِنْهَا لِمَا يَهْبِطُ » رَاجِعًا إِلَى الْقُلُوبِ الْمَذْكُورَةِ فِي أَوَّلِ الْآيَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبَكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً » الْآيَةَ .

فَذَكَرَ تَعَالَى : أَنْ مِنْ تِلْكَ الْقُلُوبِ الْقَاسِيَةِ مَا يَقْبَلُ الْإِيمَانَ يَوْمًا مَا فِيهِبُطُ عَنِ الْقَسْوَةِ إِلَى اللَّيْنِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى . وَهَذَا أَمْرٌ يَشَاهِدُ بِالْعَيَانِ فَقَدْ تَلَيْنَ الْقُلُوبَ الْقَاسِيَةَ بِلُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَخْشَى الْعَاصِي .

وَقَدْ أَخْبَرَ عَزَّ وَجَلَّ : أَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ^(٥٣) . وَكَأَيْضًا أَخْبَرَ تَعَالَى : أَنْ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنْ « الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا ، وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ^(٥٤) » .

فَهَذَا وَجْهٌ ظَاهِرٌ مُتَيَقِّنٌ الصَّحَّةَ .

(٤٩) سورة الانعام : ١١٥ .

(٥٠) سورة البقرة : ٧٤ .

(٥١) سورة الإسراء آية : ١٥ .

(٥٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [المذكور] .

(٥٣) الآية التي تشير إلى ذلك قول الله تعالى في سورة آل عمران آية : ١٩٩ : « وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ .

وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ . . . الْآيَةَ .

(٥٤) سورة التوبة آية : ٩٧ .

والوجه الثانى : أن الخشية المذكورة فى الآية إنما هى التصرف بحكم الله تعالى وجرى أقداره^(٥٥) كما قلنا فى قوله تعالى عزَّ وجل حاكياً عن السماء والأرض : « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » . وقد بينَّ جل وعز ذلك مؤصلاً بهذا اللفظ فقال جل وعزَّ : « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فى يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فى كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا^(٥٦) » فبين الله تعالى بيئاً رفيع كل إشكال : أن تلك الطاعة من السماوات والأرض إنما هى تصرفه لها ، وقضاؤه تعالى « إياهن سبع سماوات ، ووحيه فى كل سماء أمرها ، فصح قولنا نصاً جلياً ببيان الله تعالى لذلك والحمد لله رب العالمين .

وصح بهذا أن إبائة السماوات والأرض والجبال من قبول الأمانة إنما هو لما ركبها الله تعالى عليه من الجمادية وعدم التمييز ، وقد علم كل ذى عقل امتناع قبول ما هذه صفتته للشرائع والأوامر والنواهى ، وقد ذم الله تعالى « من ينطق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء^(٥٧) » .

ولا يحل لمسلم أن ينسب إلى الله تعالى فعلاً ذمه .

والوجه الثالث : أن يكون الله تعالى عنى بقوله : « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يهبط من خشية الله » : الجبل الذى صار دكاً إذ تجلى الله تعالى له يوم سأله كلمه عليه السلام الرؤية ، فذلك الجبل من جملة الحجارة ، وقد هبط عن^(٥٨) مكانه من خشية الله تعالى . وهذه معجزة وآية وإحالة طبيعة فى ذلك الجبل خاصة . ويكون « يهبط » بمعنى « هبط » كما قال الله عزَّ وجل « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا^(٥٩) » .

ومعناه بلا شك وإذ مكر .

وبين قوله تعالى مصداقاً إبراهيم خليله ﷺ فى إنكاره على أبيه عبادة الحجارة « يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ^(٦٠) » .

وقوله^(٦١) تعالى : أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون « ما هى عليه من الجمادية وعدم التمييز^(٦٢) .

(٥٥) فى (خ) [وجرى أحكامه] .

(٥٦) سورة فصلت : آية رقم ١٢ .

(٥٧) قال تعالى : « ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء » البقرة ١٧١ .

(٥٨) فى (أ) : [من] .

(٥٩) سورة الأنفال : آية ٣٠ .

(٦٠) سورة مريم : آية ٤٢ .

(٦١) فى النسخة (ب) [ويقول] والآية سورة الزمر آية ٤٣ وصوابها : « أم اتخذوا من دون الله شفعاء » وقد ذكرت فى النسختين

[واتخذوا] .

(٦٢) سقطت فى (ب) [ما هى عليه من الجمادية وعدم التمييز] .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فصح بهذا صحة لا مجال للشك فيها أن الحجارة لا تعقل لأنها التي كانوا يعبدون مما يعقل

وأما سائر ما كانوا يعبدون من الملائكة ، والمسيح وأمه عليهما السلام ، ومن الجن ، فكل هؤلاء عاقلون مميزون ، فلم يبق إلا الحجارة فصح بالنص أنها لا تعقل ، وإذ تيقن ذلك بالنص وبالضرورة وبالمشاهدة ، فقد انتفى عنها النطق والتمييز والخشية المعهود كل ذلك عندنا وصح أن هذه الألفاظ واقعة على معان غير المعهودة عندنا^(٦٣) وهذا نص قولنا « والحمد لله رب العالمين » .

وأما الأحاديث المأثورة في أن الحجر له لسان وشفتان ، والكعبة كذلك ، وأن الجبال تطاولت ، وخشع جبل كذا فخرافات موضوعة نقلها كل كذاب وضعيف لا يصح شيء منها من طريق الإسناد ولا يصح شيء من ذلك^(٦٤) أصلاً .

ويكفى من التطويل في ذلك أنه لم يُدخل شيئاً منها من انتدب من الأئمة لتصنيف الصحيح من الحديث . أو ما يستجاز روايته مما يقارب الصحة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل من يخالفنا في هذا فإنه إذا أقر لنا أن القول المذكور في الآيات التي تلونا ، والسجود والتسبيح والخشية ليس شيء منه على الصفة المعهودة بيننا ، قد وافقنا أحب أو كره ، وهم كلهم مقرون بذلك ، وقد جاء ذلك في أشعار العرب :

قال الشاعر : شكى إليّ جملي طول السرى^(٦٥) .

وقال آخر : فقالت له العينان سمعاً وطاعة^(٦٦) .

وقال الراعي : قلق الفئوس إذا أردن نصولاً^(٦٧) .

ومن هذا الباب قوله تعالى : « جداراً يريد أن ينقض فأقامه^(٦٨) » .

(٦٣) في (أ ، ب) سقطت العبارة من [وصح أن هذه الألفاظ . . . عندنا] .

(٦٤) في (أ ، ب) سقطت جملة [ولا يصح شيء من ذلك] . والحديث رواه الطبراني في الأوسط وفيه الوليد بن عباد وهو مجهول وبقية رجاله ثقات كذلك رواه الطبراني في الكبير من طريق بكر بن محمد القرش عن الحارث ابن غسان وكلاهما غير معروف .

(٦٥) هذا صدر بيت وعجزه : « صبر جميل فكلانا مبتلى » . وقد استشهد به الأشموني في حذف المبتدأ إذا كان الخبر مصدرًا ينوب عن فعله ولم ينسبه بل قال : « وقال الراعي » . واستشهد به الزمخشري عند قوله تعالى : « وقولوا حطة » في سورة البقرة ولم ينسبه ، ورجعت إلى معجم شواهد العربية لعبد السلام هارون فلم يذكره .

(٦٦) هذا صدر بيت وعجزه : « وإن كنت قد حملت ما لم أحمل » .

(٦٧) وهذا عجز بيت للراعي وصدره : « في مهمه قلقت به هاماتها : « قلق الفئوس إذا أردن نصولاً » .

(٦٨) سورة الكهف : آية ٧٧ .

وهذا بلا شك غير الإرادة المعهودة من الحيوان . فصح قولنا بالنص والضرورة ، والحمد لله رب العالمين .

وأما قول رسول الله ﷺ : « يوم يقنص للشاة الجماء من الشاة القرناء^(٦٩) » فقد قال الله تعالى : « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ، ما فرطنا في الكتاب من شيء ، ثم إلى ربهم يحشرون^(٧٠) » . وقال تعالى : « وإذا الوحوش حشرت^(٧١) » .

فصح أنها تحشر بلا شك ، ويسلط الله تعالى ما يشاء من خلقه على من يشاء فإذا سلط القرناء على الجماء في الدنيا فله تعالى أن يسلط الجماء على القرناء في الآخرة يوم القيامة . ولم يأت نص ولا إجماع ولا دليل عقل ، ولا دليل خبر على أن المواشى متعبدة بشرية . وهذا مما نُفِرُّ به ونقول :

يفعل الله ما يشاء ، ولا علم لنا إلا ما علمنا . وبالله تعالى التوفيق .

(٦٩) نص الحديث كما رواه أحمد في مسنده : « لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء تنضحها » . وقد رواه البخارى في كتابه الأدب ورواه الإمام مسلم ، والترمذى ، والسيوطى في الجامع الصغير ح ٢ ص ١٢٢ .

(٧٠) سورة الأنعام : ٣٨ .

(٧١) سورة التكويم : آية رقم ٥ .

الرد على من زعم أن الأنبياء عليهم السلام ليسوا أنبياء اليوم ولا الرسل اليوم رسلاً

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : حديث فرقة مبتدعة تزعم أن محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب ﷺ ليس هو الآن^(١) رسول الله ﷺ ، ولكنه كان رسول الله ﷺ ، وهذا قول ذهب إليه الأشعرية^(٢).

وأخبرني « سليمان بن خلف الباجي^(٣) » وهو من مقدميهم اليوم أن « محمد بن الحسن ابن فورك^(٤) » الأصبهاني على هذه المسألة قتله بالسسم « محمود بن سبكتكين^(٥) » صاحب ما دون وراء النهر من خراسان رحمه الله .

(١) في (خ) [اليوم] .

(٢) نسبة إلى أبي الحسن الأشعري (٢٦٠ - ٣٢٤ هـ - ٨٧٤ - ٩٣٦ م) وهو :

علي بن إسماعيل إسحاق ، أبو الحسن من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري مؤسس مذهب الأشاعرة ، كان من الأئمة المتكلمين المجتهدين ، ولد بالبصرة - وتلقى مذهب المعتزلة ثم رجع وجاهر بخلافهم وتوفى ببغداد قبل بلغت مصنفاته ثلاثمائة كتاب منها الرد على المجسمة ، ومقالات الإسلاميين (الاعلام ج ٥ ص ٦٩) . وهذا القول الذي نسبته ابن حزم إلى الأشعرية لم يقل به أحد منهم ، وإنما نسبته إليهم بعض من تحاملوا عليهم ، وهذا يقول أبو القاسم القشيري في كتابه « شكايه أهل السنة » : فأما ما حكى عنه (أى عن الأشعري) وعن أصحابه من أنهم يقولون : إن محمداً ﷺ ليس يبنى في قبره ، ولا رسول بعد موته - فهتان عظيم ، وكذب محض لم ينظر به أحد منهم ، ولا سمع في مجلس مناظرة ذلك عنهم - ولا وجد في كتاب لهم « وكذلك قال الباقلاني في كتابه (رسالة الحره - المسمى بالإنصاف ص ٥٥ - فراجع ذلك ليتبين لك براءة الأشعري وأصحابه من هذا الإفك .

(٣) أبو الوليد الباجي ٤٠٣ - ٤٧٤ هـ - ١٠١٢ - ١٠٨١ م

سليمان بن خلف الباجي ، فقيه مالكي كبير من رجال الحديث أصله من بطليوس ومولده في باجه بالأندلس رحل إلى الحجاز سنة ٤٢٦ هـ فمكث ثلاثة أعوام وأقام ببغداد ثلاثة أعوام وبالموصل عاما وفي دمشق وحلب مدة وعاد إلى الأندلس فولى القضاء في بعض أقاليمها وتوفى بالمرية شرح موطأ مالك وشرح المدونة وله « التعديل والتجريح لمن روى عنه البخاري في الصحيح (الاعلام ج ٣ ص ١٨٦) .

(٤) محمد بن الحسن بن فورك (٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م)

الأنصاري الأصبهاني أبو بكر : واعظ عالم بالأصول والكلام ، من فقهاء الشافعية سمع بالبصرة وبغداد . وحدث بنيسابور ، وبنى فيها مدرسة ، وتوفى على مقربة منها فنقل إليها وفي النجوم الزاهرة : قتله محمود بن سبكتكين بالسسم لقوله : كان رسول الله ﷺ في حياته فقط ، وأن روحه قد بطل وتلاشى له كتب كثيرة قال ابن عساكر بلغت تصانيفه في أصول الدين وأصول الفقه ومعاني القرآن قرئاً من المئة منها مشاكل الحديث وغريه ، والنظامي في أصول الدين ألفه لنظام الملك (الاعلام ج ٦ ص ٣١٢) .

(٥) السلطان الغزنوي محمود بن سبكتكين الغزنوي (٣٦١ - ٤٢١ هـ - ٩٧١ - ١٠٣٠ م)

يمن الدولة أبو القاسم ابن الأمير ناصر الدولة أبي منصور فاتح الهند وأحد كبار القادة امتدت سلطنته من أفاصي الهند إلى نيسابور وكانت عاصمته غزنة بين خراسان والهند وفيها ولادته ووفاته ، مات أبوه سبكتكين صاحب غزنة ناصر الدولة أمير غزاة الهند أبو منصور سنة ٣٨٧ هـ =

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذه مقالة خبيثة مخالفة لله تعالى ورسوله ﷺ ، ولما أجمع عليه جميع أهل الإسلام مذ كان الإسلام إلى يوم القيامة ، وإنما حملهم على هذا قولهم الفاسد أن الروح عرض ، والعرض يفنى أبداً ، ويحدث ولا يبقى وقتين ، فروح النبي ﷺ عندهم قد فويت وبطلت ، ولا روح له الآن عند الله تعالى . وأما جسده ففي قبره موات فبطلت نبوته عندهم^(٦) بذلك ورسالته .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونعوذ بالله من هذا القول فإنه كفر صراح لا تردد^(٧) فيه ، ويكفى من بطلان هذا القول الفاحش الفظيع أنه مخالف لما أمر الله عز وجل به ، ورسوله ﷺ ، واتفق عليه جميع أهل الإسلام من كل فرقة وكل نخلة من الأذان في الصوامع كل يوم خمس مرات في كل قرية من شرق الأرض إلى غربها بأعلى أصواتهم ، وقد قرنه الله تعالى بذكره : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، فعلى قول هؤلاء الموكلين إلى أنفسهم يكون الأذان كذباً ، ويكون من أمر به^(٨) كاذباً وإنما كان يجب أن يكون الأذان على قولهم أشهد أن محمداً كان رسول الله . وإلا فمن أخبر عن شيء كان وبطل أنه كائن الآن فهو كاذب ، فالأذان كذب على قولهم ، وهذا كفر مجرد ، وكذلك ما اتفق عليه جميع أهل الإسلام بلا خلاف من أحد منهم من تلقين موتاهم : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فإنه باطل على قول هؤلاء ، وكذلك ما عمل به رسول الله ﷺ مدة قتاله الأمة ، وأمره عن الله عز وجل بأن يعمل به بعده أبداً ، وأجمع على القول به والعمل جميع أهل الإسلام من أول الإسلام إلى آخره ، ومن شرق الأرض إلى غربها ، إنسهم وجنهم بيقين مقطوع به دون مخالف فيما تخرج به الدماء من^(٩) التحليل إلى التحريم ، أو إلى الحقن^(١٠) بالجزية من أن يعرض على أهل الكفر أن يقولوا : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فيجب على قول هؤلاء المخدولين^(١١) أن هذا باطل وكذب ، وإنما كان يجب أن يكلفوا أن يقولوا

=وخلف ثلاثة أولاد هم محمود وإسماعيل ونصر وجرت بينهم حروب ظفر بها محمود واستول على الامارة سنة ٣٨٩ هـ وأرسل إليه القادر بالله العباسي خلعة السلطنة فقصد بلاد خراسان فاستلب ملكها من أيدي السامانية ، وحمل لقتال ملك الترك بما وراء النهر وجعل دأبه غزوة الهند مرة في كل عام فافتتح بلاداً شاسعة واستمر إلى أن أصيب بمرض عاناه مدة سنتين لم يسطع جمع فيها على فراش بل كان يتكئ جالساً حثيمات وهو كذلك وقبره في غزنه وهو تركي الأصل مستعرب (الأعلام ج ٨ ص ٤٨) .

(٦) في (أ ، ب) سقطت كلمة [عندهم] .

(٧) في (خ) [لا تردد] .

(٨) في (أ) [ربه] بدلا من [به] .

(٩) في (خ) : (يخرج به إلى الدنيا)

(١٠) الحقن بالجزية : يقصد المحافظة على أهل الذمة بسبب دفعهم الجزية ، جاء في لسان العرب : حقن دم الرجل : حل به القتل

فأنقذه .

(١١) في (أ ، ب) [المخرومين] .

محمد كان رسول الله ، وكذلك قوله تعالى : « ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ، ورسلاً لم نقصصهم عليك^(١٢) » .

وكذلك قوله تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ^(١٣) » .

وقوله تعالى : « وجرىء بالنبیین والشهداء^(١٤) » .

فسماهم الله رسلاً وقد ماتوا ، وسماهم نبیین ورسلاً وهم في القيامة ؛ وكذلك ما أجمع الناس عليه وجاء به النص من قول كل مُصَلِّ فرضاً أو نافلة : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، فلو لم يكن روحه عليه السلام موجوداً قائماً لكان السلام على العدم هذراً .

فإن قالوا : كيف يكون ميتاً رسول الله ؟ وإنما الرسول هو الذي يخاطب عن الله بالرسالة .

قيل لهم : نعم يكون من أرسله الله تعالى مرة واحدة فقط رسولاً لله تعالى أبداً ، لأنه حاصل على مرتبة جلاله لا يحطه عنها شيء أبداً . ولا يسقط عنه هذا الاسم أبداً .

ولو كان ما قلتم لوجب ألا يكون رسول الله ﷺ رسولاً إلى أهل اليمن في حياته لأنه لم يكلمهم ولا شافهم .

ويلزم أيضاً أن لا يكون رسول الله إلا ما دام يكلم الناس ، فإذا سكت أو أكل أو نام أو جامع لم يكن رسول الله . وهذا حمق مشوب بكفر ، وخلاف للإجماع المتيقن ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وأيضاً فإن خبر الإسراء الذي ذكره الله عز وجل في القرآن وهو منقول نقل التواتر ، وأحد أعلام النبوة ذكر فيه رسول الله ﷺ أنه رأى الأنبياء عليهم السلام في سماء سماء فهل رأى إلا أرواحهم التي هي أنفسهم ؟ ! ومن كذب بهذا أو بعضه فقد انسلخ عن الإسلام بلا شك ونعوذ بالله من الخذلان . وهذه براهين لا محيد عنها .

وقد صح عن رسول الله ﷺ : أنه أخبر أن لله ملائكة يبلغونه منا السلام ، وأنه من رآه

(١٢) سورة النساء : ١٦٤ .

(١٣) سورة المائدة : ١٠٩ .

(١٤) سورة الزمر : ٦٩ .

فى النوم فقد رآه حقاً^(١٥)، ولقد بلغنى عن بعضهم أنهم يقولون : « إن أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن لسن الآن أمهات المؤمنين ، لكنهن كن أمهات المؤمنين » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا ضلال بحت وحمافة محضة ، ولو كان هذا لوجب أن لا تكون أم المرء التى ولدته ، وأبوه الذى ولده أباه ، ولا أمه ، إلا فى حين الولادة والحمل من الأم فقط ، وفى حين الإنزال من الأب فقط لا بعد ذلك ، وهذا من السخف الذى لا يرضى به لنفسه ذو مسكة .

فإن قالوا أتقولون إن عمر أمير المؤمنين أو عثمان أيضاً كذلك ؟

قلنا لهم : لا ، وهذا إجماع لأنه لا يكون أمير المؤمنين إلا من يكون^(١٦) الائتمار بأمره واجب ، وليس هذا لأحد بعد موته إلا للنبي ﷺ وإنما هو لخليفة بعد خليفة طول حياته فقط . فبطل أن يكون لهم فيها متعلق . وبالله تعالى التوفيق^(١٧) .

(١٥) عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « من رأى فى المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتمثل بى » . (رواه أحمد فى مسنده ، والترمذى والبخارى ، وذكره السيوطى فى (الجامع الصغير ح ٢ ص ١٧١) .
وعن أنس رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من رأى فى المنام فقد رأى حقاً فإن الشيطان لا يتربص بى » رواه الإمام أحمد والبخارى ومسلم . وعن أبى قتادة : « من رأى فى المنام فسيراى فى البقطة ، ولا يتمثل الشيطان بى » رواه البخارى ومسلم وأبو داود فى سننه .

(١٦) فى (أ ، ب) سقطت [المؤمنين ويكون] .

(١٧) فى (أ ، ب) سقطت جملة [وبالله تعالى التوفيق] .

الكلام على من قال بتناسخ الأرواح

قال « أبو محمد (رضى الله عنه) : افترق القائلون بتناسخ الأرواح على فرقتين : فذهبت الفرقة الواحدة إلى أن الأرواح تنتقل بعد مفارقتها الأجساد إلى أجساد آخر ، وإن لم تكن من نوع الأجساد التي فارقت . وهذا قول « أحمد بن حابط » تلميذ النظام^(١) و « أحمد بن نانوس »^(٢) تلميذ أحمد بن حابط و « أبي مسلم الخراساني » و « محمد بن زكريا الرازي » الطبيب . صرح بذلك في كتابه الموسوم بالعلم الإلهي ، وهو قول « القرامطة من الاسماعيلية ، وغالية الرفضة الذين رفضوا الإسلام جملة ، لا أبا بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم ، ومنهم النظرية والمحمدية وانقسمت النظرية على فرق تزيد على خمس عشر فرقة ، أولها : السبائية ، وكل هذه الفرق تقول بالوهمية على رضى الله عنه ، وسنذكر في الكلام على الشيعة طرفا من أمرهم ، وقد صرح بهذا محمد بن زكريا الرازي في كتابه الموسوم بالعلم الإلهي ، فقد قال^(٣) في بعض كتبه : لولا أنه لا سبيل إلى تخلص الأرواح عن الأجسام المتصورة بالصور الهيمية إلى الأجساد المتصورة بصور الإنسان إلا بالقتل والذبح لما جاز ذبح شيء من الحيوان ألبته . وقد ادعى بعضهم : أن النسخ لا يكون إلا في الأنفس فقط ، فنجد الإنسان يتخلق بأخلاق غير نوع الإنسان ، قال فهذا هو النسخ .

والمسخ : هو تغيير الصورة ونفسها معاً ، والنسخ هو تغيير النفس عن أخلاقها فقط ، ولهم في هذا خباط كثير لا يحصى ، وبالله تعالى التوفيق^(٤) .

(١) في (أ ، ب) سقطت كلمة [تلميذ النظام] .

(٢) أحمد بن أيوب بن مانوس : كان من تلاميذ النظام . وافق أحمد بن حابط وفضل الخدثي على القول بالتناسخ ، وفي كثير مما ذهب إليه . راجع الوافي بالوفيات ٢٦١/٦ .

(٣) في (أ ، ب) سقط الكلام من أول قوله [من الإسماعيلية إلى فقد قال] وهو يقرب من أربعة أسطر .

(٤) في (أ ، ب) سقط الكلام من أول قوله [وقد ادعى بعضهم : أن النسخ لا يكون إلا في الأنفس إلى وبالله تعالى التوفيق] وهو ثلاثة أسطر أو أكثر .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذه كما ترى دعاوى وخرافات بلا دليل .
 وذهب هؤلاء إلى أن التناسخ إنما هو على سبيل العقاب والثواب ، قالوا فالفاسق المسيء
 الأعمال تنتقل روحه إلى أجساد البهائم الخبيثة المرتظمة في الأقدار ، والمسخرة المؤلمة الممتحنة
 بالذبح .

واختلفوا في الذى كانت أفاعيله كلها شرًّا لا خير فيها ، فقال بعضهم : أرواح هذه الطبقة
 هى الشياطين . وقال « أحمد بن حابط » : إنها تنتقل إلى جهنم فتعذب بالنار أبد الأبد .
 واختلفوا في الذى كانت أفاعيله كلها خيرا لا شرًّا فيها ، فقال بعضهم : أرواح هذه الطبقة
 هى الملائكة . وقال « أحمد بن حابط » : إنها لا شك أنها تنتقل إلى الجنة فتتعمق فيها أبد الأبد .
 واحتجت هذه الطائفة المرتسمة بالإسلام أعنى « أحمد بن حابط » و « أحمد بن نانوس » بقول
 الله تعالى : « يأبى الإنسان ما غرَّك بربك الكريم ، الذى خلقك فسوَّك فعدلك ، فى أىِّ صورة
 ما شاء ركبك^(٥) » .

وبقوله تعالى : « جعل لكم من أنفسكم أزواجًا ، ومن الأنعام أزواجًا يذروكم فيه^(٦) » .
 واحتج من هذه الطائفة من لا يقول بالإسلام بأن قالوا : إن النفس لا تنهى ، والعالم
 لا يتناهى لأمده^(٧) ، فالنفس متنقلة أبدًا ، وليس انتقالها إلى نوعها بأولى من انتقالها إلى غير نوعها .
 قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وذهبت الفرقة الثانية إلى أن منعت^(٨) انتقال الأرواح
 إلى غير أنواع أجسادها التى فارقت ، وليس من هذه الفرقة أحد يقول بشيء من الشرائع ، وهم
 من الدهرية . وحجتهم هى حجة الطائفة التى ذكرنا قبلها ، القائلة إنه لا تنهى للعالم فوجب
 أن تتردد النفس فى الأجساد أبدًا . قالوا ولا يجوز أن تنتقل إلى غير النوع الذى أوجب لها طبعها
 الإشراف عليه وتعلقها به .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أما الفرقة المرتسمة باسم الإسلام فيكفى من الردِّ
 عليهم إجماع جميع أهل الإسلام على تكفيرهم ، وعلى أن من قال بقولهم فإنه على غير الإسلام ،
 وأن النبى ﷺ أتى بغير هذا ، وبما المسلمون مجمعون عليه من أن الجزاء لا يقع إلا بعد فراق
 الأجساد للأرواح بالنكر أو التنعم قبل يوم القيامة ، ثم بالجنة أو بالنار فى موقف الحشر فقط ، إذا
 جُمعت أجسادها مع أرواحها التى كانت فيها .

(٥) سورة الانفطار : آية رقم ٦ - ٨ .

(٦) سورة الشورى : آية رقم ١١ .

(٧) فى (أ ، ب) [لأمد] .

(٨) فى (أ ، ب) [من] انتقال .

وأما احتجاجهم بالآيتين فكفى من بطلان قولهم أيضًا ما ذكرناه من الإجماع وأن الأمة كلها مجمعون بلا خلاف على أن المراد بهاتين الآيتين غير ما ذكر هؤلاء الملحدون ، وأن المراد بقوله تعالى : « في أى صورة ما شاء ركبك » أنها^(٩) الصورة التى ركب^(١٠) الإنسان عليها من طول أو قصر ، أو حسن أو قبح ، أو بياض أو سواد ، وما أشبه ذلك .

وأما الآية الأخرى فإن معناها أن الله تعالى امتن علينا فى أن خلق لنا من أنفسنا أزواجًا نتولد منها ، ثم امتن علينا بأن خلق لنا من الأنعام ثمانية أزواج ، ثم أخبر تعالى أنه يذرؤنا فى هذه الأزواج يعنى التى هى من أنفسنا فتبين ذلك بيانًا ظاهرًا لا خفاء به أن الله تعالى أخبرنا فى هذه الآية نفسها أن الأزواج المخلوقة لنا ، إنما هى من أنفسنا ، ثم فرّق بين أنفسنا وبين الأنعام ، فلا سبيل إلى أن يكون لنا أزواج نتولد فيها غير أنفسنا ، ويكفى من هذا أن قولهم : إنما هو دعوى بلا برهان ، وإتّما رتبوه على أصلهم فى العدل فأخرجوا هذا الوجه لما^(١١) شاهدوه من إيلام الحيوان ، وكل قول لم يوجبه برهان فهو باطل ، ولم يأت هذا القول قط عن أحد من الأنبياء . وهؤلاء القوم مقرّون بالأنبياء عليهم السلام فلاح يقينًا فساد قولهم .

وأما الفرقة الثانية القائلة بالدّهر ، فإننا نقول وبالله التوفيق :

« إنه يكفى من فساد قولهم هذا أنه دعوى بلا برهان لا عقلى ولا حسى ، وما كان هكذا فهو باطل بيقين لا شك فيه ، لكننا لا نقنع بهذا بل نبين عليهم بيانًا لائحًا ضروريًا بحول الله وقوته ، فنقول وبالله تعالى نستعين :

إنّ الله تعالى خلق الأنواع والأجناس ، ورتب الأنواع تحت الأجناس ، وفصل كل نوع من النوع الآخر بفصله الخاص له الذى لا يشاركه فيه غيره ، وهذه الفصول المذكورة لأنواع الحيوان إنما هى لأنفسها التى هى أرواحها ، فنفس الإنسان حية ناطقة ، ونفس الحيوان حية غير ناطقة هذا هو طبيعة كل نفس وجوهرها الذى لا يمكن استحالته عنه ، فلا سبيل إلى أن يصير غير الناطق ناطقًا ، ولا الناطق غير ناطق ، ولو جاز هذا لبطلت المشاهدات ، وما أوجبه الحس وبدية العقل والضرورة من^(١٢) انقسام الأشياء على حدودها .

وأما الفرقة الثالثة : التى قالت : إن الأرواح تنتقل إلى أجساد نوعها ، فيبطل قولهم بحول

(٩) فى (خ) [إنما هى] .

(١٠) فى (أ ، ب) [رتب] .

(١١) فى (خ) [على ما شاهدوه] .

(١٢) فى (أ ، ب) [لانقسام] .

الله تعالى وقوته بطلاناً ضرورياً بكل ما كتبناه في إثبات حدوث العالم ووجوب الابتداء له ،
والنهاية من أوله^(١٣) .

وبما كتبناه في إثبات النبوة ، وأن جميع النبوات وردت بخلاف قولهم ، وبرهان ضروري
عليهم ، وهو أنه ليس في العالم كله شيطان يشتهان بجميع أعراضهما اشتباهاً تاماً من كل وجه ،
يعلم هذا من تدبر اختلاف الصور ، واختلاف الهيئات ، وتباين الأخلاق ، وإنما يقال هذا الشيء
يشبه هذا على معنى أن ذلك في أكثر أحوالهما لا في كلها ، ولو لم يكن ما قلنا ما فرّق أحد
بينهما ألبتة .

وقد علمنا بالمشاهدة أن كل من يتكرر عليه ذلك الشيطان المشتبهان تكررًا كثيرًا متصلًا أنه
لابد أن يفصل بينهما ، وأن يُميّز أحدهما عن^(١٤) الثاني ، وأن يجد في كل واحد منهما أشياء بآن بها
عن الآخر ، لا يشبهه فيها - فصحّ بهذا أنه لا سبيل إلى وجود شخصين يتفقان في أخلاقهما
كلها حتى لا يكون بينهما فرق في شيء منها ، وقد علمنا بيقين أن الأخلاق محمولة في النفس ،
فصحّ بهذا أن نفس كل ذى نفس من الأجساد من أى نوع كانت غير النفس التي في غيره من
الأجساد كلها ضرورة .

وقال أيضاً بعض من ذهب إلى التناسخ من الحاملين ذلك على سبيل الجزاء : إن الله تعالى
عدل حكيم رحيم كريم ، فإذا هو كذلك ، فمحال أن يعذب من لا ذنب له ، قال : فلما
وجدناه تعالى يقطع أجسام الصبيان الذين لا ذنب لهم بالجدرى والقروح ويأمر بذبح بعض
الحيوان الذى لا ذنب له ، وبطبخه وأكله ، ويسلط بعضها على بعض فيقطعه ويأكله ،
ولا ذنب له علمنا أنه تعالى لم يفعل ذلك إلا وقد كانت الأرواح عصاة مستحقة للعقاب
فركبت^(١٥) في هذه الأجساد لتعذب فيها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد تكلمنا على إبطال هذا الأصل الفاسد في غير
هذا المكان في باب الكلام على « البراهمة » في كتابنا هذا بما يكفى ، وقد ردّدنا الكلام أيضاً
في بيان بطلانه في غير ما موضع من كتابنا ، وفي باب الكلام على من أبطل القدر من المعتزلة في
كتابنا هذا ، والحمد لله رب العالمين .

(١٣) في (خ) نقصت العبارة من [حدوث العالم إلى أوله] .

(١٤) في (أ ، ب) [من] .

(١٥) في (أ ، ب) [بكسب هذه الأجساد] وهو تحريف ظاهر .

ويكفى من بطلان هذا الأصل الفاسد أن يقال لهم : إن طردتم هذا الأصل وقعتم في مثل ما أنكرتم ولا فرق ، وهو أن الحكيم العدل الرحيم على أصلكم لا يخلق من يعرضه للمعصية حتى يحتاج إلى إفساده بالعذاب بعد إصلاحه ، وقد كان قادراً على أن يطهر كل نفس خلقها ولا يعرضها للفتن ، ويلطف بها ألطافاً فيصلحها بها ، حتى تستحق كلُّها إحسانه والخلود في النعيم ، وما كان ذلك يُنقض شيئاً من ملكه ، فإن كان عاجزاً عن ذلك فهذه صفة نقص ، ويلزم حاملها أن يكون من أجل نقصه محدثاً مخلوقاً ، فإن طردوا هذا الأصل خرجوا إلى قول المانوية^(١٦) في أن للأشياء فاعليين . وقد تقدّم إبطالنا لقولهم وبالله تعالى التوفيق .

وبينا أن الذي لا أمر فوقه ولا مرتب عليه فإن كل ما يفعله فهو حق وحكمة ، وإذا قد تعلق هؤلاء القوم بالشرعية فحكم الشرعية أن كل قول لم يأت عن نبي تلك الشرعية فهو كذب وفرية ، فإذا لم يأت عن أحد من الأنبياء عليهم السلام القول بتناسخ الأرواح فقد صار قولهم به خرافة وكذباً وباطلاً . وبالله تعالى التوفيق .

(١٦) في (خ) [المانية] .

فصل فى الكلام على من أنكر الشرائع من المنتمين إلى الفلسفة بزعمهم وهم أبعد الناس عن العلم بها جملة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : نبين فى هذا الفصل بحول الله تعالى وقوته وجوب صحة الشرائع على ما توجه أصول الفلاسفة على الحقيقة أولهم عن آخرهم على^(١) اختلاف أقوالهم فى غير ذلك إن شاء الله تعالى .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : الفلسفة على الحقيقة إنما معناها وثمرتها والغرض المقصود نحوه بتعلمها ، ليس هو شيئاً غير إصلاح النفس ، بأن تستعمل فى دنياها الفضائل وحسن السيرة المؤدية إلى سلامتها فى المعاد ، وحسن السياسة للمنزل والرعية ، وهذا نفسه لا غيره هو الغرض فى الشريعة ، هذا ما لا خلاف فيه بين أحد العلماء بالفلسفة ، ولا بين أحد من العلماء بالشريعة ، فيقال لمن انتمى إلى الفلسفة بزعمه وهو ينكر الشريعة بجهله على الحقيقة بمعانى الفلسفة ، وبعده عن الوقوف على غرضها ومعناها .

أليست الفلسفة بإجماع من الفلاسفة مبينة للفضائل من الرذائل ؟ ، موقفة على البراهين المفرقة بين الحق والباطل ؟ فلا بد من بلى^(٢) ضرورة . فيقال له أليس الفلاسفة كلهم قد قالوا : صلاح العالم بشيئين : أحدهما باطن والآخر ظاهر ؟ . فالباطن : هو استعمال النفس للشرائع الزاجرة عن تظالم الناس وعن القبائح . والظاهر : هو التحصين بالأسوار ، واتخاذ السلاح لدفع العدو الذى يريد ظلم الناس والإفساد ، ثم أضافوا إلى إصلاح النفوس بما ذكرنا إصلاح الأجساد بالطب ؟ فلا بد من بلى^(٣) ضرورة . فيقال لهم : فهل صلاح العالم وانكفاف الناس عن القتل

(١) فى (خ) [مثل] بدلاً من [على] .

(٢) فى (أ ، ب) [نعم] بدلاً من [بلى] وهو خطأ لغوى لأن الجواب فى الاثبات بعد الاستفهام المنفى يكون بـ [بلى] .

(٣) فى (أ ، ب) [نعم] .

الذى فيه فناء الخلق ، وعن الزنى الذى فيه فساد النسل وخراب الموارث ، وعن الظلم الذى فيه الضرر على الأنفس والأموال وخراب الأرض ، وعن الرذائل من البغى والحسد والكذب والجبن والبخل والتميمة والغش ، والخيانة وسائر الرذائل إلا بشرائع زاجرة للناس عن كل ذلك ؟ فلا بد من نعم ضرورة ، وإلا وجب الإهمال الذى فيه فساد كل ما ذكرنا^(٤)، فإذا لا بد من ذلك ، ولولا ذلك لفسد العالم كله ، ولفسدت العلوم كلها ، ولكان الإنسان قد بطلت فضيلة الفهم والنطق والعقل الذى فيه صار كالبهائم ، فلا تخلو تلك الشرائع من أحد وجهين :

إمّا أن تكون صحاحاً من عند الله عز وجل الذى هو خالق العالم ومدبره كما يقول أصحاب الشرائع .

وإمّا أن تكون موضوعة باتفاق من أفاضل الحكماء لسياسة الناس بها وكفهم عن النظام والرذائل .

فإن كانت موضوعة كما يقول هؤلاء المخاذيل ، فقد تيقنا أن ما ألزموا الناس من ذلك كذب لا أصل له ، وزور مختلق ، وإيجاب لما لا يجب ، وباطل لا حقيقة له ، ووعيد ووعد كلاهما كذب ، فإن كان ذلك كذلك فقد صار الكذب الذى هو أزدل الرذائل ، وأعظم الشر لا يتم صلاح العالم الذى هو الغرض من طلب الفضائل إلا به ، وإذ ذلك كذلك ، فقد صار الحق باطلاً ، والصدق رذيلة وصار الباطل حقاً وصدقاً ، والكذب فضيلة ، وصار لا قوام للعالم أصلاً إلا بالباطل ، وصار الكذب نتيجة الحق ، وصار الباطل ثمرة الصدق ، وصار الغرور والغش والخديعة فضائل ونصيحة ، وهذا أعظم ما يكون من المحال والممتنع والخلف الذى لا مدخل له فى العقل ، فإن قالوا إنه لو كشف السرُّ فى ذلك إلى^(٥) العامة لم ترغب فى الفضائل ، فوجب لذلك أن يؤتى بما ترهبه وتتقيه ، فاضطرب فى ذلك إلى الكذب لهم كما يفعل بالصبيان ، وكما أبحتم أنتم فى شرائعكم كذب الرجل لامرأته ليستصلحها بذلك ، وفى دفاع الظالم على سبيل التقية ، وفى الحرب كذلك^(٦) فيلزمكم فى هذا ما ألزمتموه إيانا من أن الكذب صار حقاً وفضيلة .

(٤) فى النسخة (أ) [ذكرناه] .

(٥) فى النسخة (ب) [أبى] .

(٦) عن التوابع بن سمعان قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أراكم تنهفون فى الكذب تنهفت الفراش فى النار ، كل الكذب يكتب على ابن آدم لا محالة إلا أن يكذب الرجل فى الحرب ، فإن الحرب خدعة ، أو يكون بين الرجلين شحنة فيصلح بينهما ، أو يحدث امرأته يرضيها » رواه الطبرانى راجع إحياء علوم الدين للإمام الغزالي ح ٣ ص ١٣٤ ، ١٣٥ - ورواه الإمام مسلم عن أم كلثوم بلفظ آخر .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فيقال لهم وبالله التوفيق :

أما نحن فقولنا : إنه ليس - كما ذكرتم - قبيحاً ، إذ أباحه الله عزَّ وجل الذي لا حسن إلا ما حسن وما أمر به ، ولا قبيح إلا ما قبح وما نهى عنه ، ولا أمر فوَّقه ، فلا يلزمنا ما أردتم إلزامنا إياه .

ثم أيضاً^(٧) على أصولكم فإنه ليس ما ذكرتم معارضة ، ولا ما شبهتم به مُشَبِّهًا لما شبهتموه به ، لأننا إنما أبجنا الكذب في الوجوه التي ذكرتم للضرورة الدافعة إلى ذلك بالنص الوارد علينا بذلك كما جاز بالنص عند الضرورة دفع القتل عن النفس بقتل المريد لقتلها ، ولو أمكننا كَفُّ الصبى والمرأة بغير ذلك لما جاز أصلاً فإذا ارتفعت الضرورة وجب الرجوع إلى استعمال الصدق على كل حال ، ولولا النص لم نبج شيئاً من ذلك ولا حرمانه^(٨) ، وأنتم فيما تدعون من مداراة^(٩) الناس كلهم مبتدئون لاختيار الكذب دون أن يأمركم به من يسقط عنكم اللوم بطاعته ، فأنتم لا عذر لكم على خلاف حكمنا في ذلك .

ثم أنتم^(١٠) لا تخلون من أحد وجهين لا ثالث لهما :

إما أن تطووا هذا السر عن كل أحد فتصيرون إلى ما ألزمنكم من أن قطع الصدق جملة فضيلة ، وأن الكذب على الجملة حق واجب ، وهذا هو الذى ألزمنكم ضرورة .

وإما أن تبوحوا^(١١) بذلك لمن وعتم به فهذا إن قلتم به يوجب ضرورة كشف سركم في ذلك ، لأنه لا يجوز ألَبَتَةُ أن ينكم أصلاً على كثرة العارفين به ، هذا أمر يعلم بالضرورة ، أن الشيء إذا كثرت العارفون به فبالضرورة لابد من انتشاره ، فإن كنتم تقولون إن طيَّه واجب إلا عمن يوثق به ، وفي كشفه إلى من يوثق به ما يوجب انتشاره إلى^(١٢) من لا يوثق به فقد رجعت إلى وجوب كشفه ، لأن كشفه ألَبَتَةُ هو نتيجة كشفه إلى خاص دون عام ، وفي كشفه بطلان ما دبرتموه صلاحاً ، فقد بطل حكمكم بالضرورة ، لا سيما والقائلون بهذا القول مجدون في كشف سرهم هذا إلى الخاص والعام ، فقد أبطلوا عِلَّتَهُم جملة وتناقضوا أقبح تناقض ، وعلى كل ذلك فقد صار الباطل والكذب لا يتم الخير والفضائل ألَبَتَةُ في شيء من الأشياء إلا بهما ، وهذا خلاف الفلسفة جملة .

(٧) في (خ) [ليس على أصولكم] وهو واضح الخطأ ، إذ لا يستقيم المبني معه .

(٨) هكذا في الأصل ، ويبدو أن اللام لام التوكيد ، وهو يريد أن يقول [ولحرمانه] إذ أن المعنى عليه .

(٩) في (خ) [مراعاة] .

(١٠) في (ب) [ثم إنكم] .

(١١) في (خ) [تتوَّخَّوا] .

(١٢) في (أ ، ب) [إلا] بدلا من إلى .

وأيضاً فإن كانت الشرائع موضوعة فليس ما وضعه واضع مَّا بأحقَّ بأن يُتَّبَع مِمَّا وضعه واضع آخر ، هذا أمر يعلم بالضرورة .

وقد علمنا بموجب العقل وضرورته أن الحق لا يكون من الأقوال المختلفة والمتناقضة إلا في واحد ، وسائرهما باطل . فإذا لا شك في هذا فأى تلك الموضوعات هو الحق أم أيها هو الباطل ؟ ولا سبيل إلى أن يأتوا بما يحق منها شيئاً دون سائرهما أصلاً ، فإذا لا دليل على صحة شيء منها بعينه فقد صارت كلها باطلة ، إذ ما لا^(١٣) دليل على صحته فهو باطل ، وليس لأحد أن يأخذ بقول ويترك غيره بلا دليل فبطل بهذا بطلاناً ضرورياً كل ما تعلقوا به والحمد لله رب العالمين ، وبطل بهذا البرهان الضروري ما توهمه هؤلاء الجهال المجانين ، وصح يقينا أن الشرائع صحاح من عند منشىء العالم ومدبره الذى يريد بقاءه إلى الوقت الذى سبق فى علمه تعالى أنه يبقى إليه كما هو ، وإذ ذلك كذلك ضرورة لا يخلو الحكم فى ذلك من أحد وجهين لا ثالث لهما :

إمّا أن تكون الشرائع كلها حقاً - قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) - وقد رأيت منهم من يذهب إلى هذا .

وإمّا أن يكون بعضها حقاً وسائرهما^(١٤) باطلاً . لا بدّ من أحد هذين الوجهين ضرورة .
فإن كانت كلها حقاً ، فهذا محال لا سبيل إليه ، لأنه لا شريعة منها إلا وهى تكذب سائرهما ، وتخبر بأنها باطل وكفر وضلال وإلحاد^(١٥) .

فوجدنا هذا المخدول الذى أراد بزعمه موافقة جميع الشرائع ، قد حصل على خلاف جميعها أولها عن آخرها ، وحصل على تكذيب جميع الشرائع له^(١٦) كلها بلا خلاف ، وعلى تكذيبه هو لجميعها ، وما كان هكذا وهو يقول إنها كلها حق ، وهى كلها مكذبة له وهو مصدق لها كلها فقد شهد على نفسه بالكذب وبطلان قوله ، وصحّ باليقين أنه كاذب فيه .

وأيضاً فإن كل شريعة فهى مضادة فى أحكامها لغيرها ، تحرم هذه ما تحل هذه ، وتوجب هذه ما تسقط هذه ، ومن المحال الفاسد أن يكون الشيء وضده حقاً معاً فى وقت واحد . حراماً حلالاً فى حين واحد على إنسان واحد ووجه واحد ، واجباً غير واجب كذلك ، وهذا أمر يعلمه

(١٣) سقطت (لا) فى (أ) .

(١٤) فى (أ ، ب) [وبعضها] بدلا من [وسائرهما] .

(١٥) هذه دعوى يعوزها الدليل ، وفيها مبالغة لأن كثيراً من الشرائع تدعو إلى القيم والفضائل والمثل ، ولا تتعارض فى الأصول ، وإن اختلفت فى الفروع ، وبخاصة الشرائع السماوية وقد صدق القرآن الكريم ذلك فقال تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا . . . » وقال : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا . . . »

(١٦) سقطت [له] فى (أ) .

باطلاً كل ذى حسٍّ سليم ، وليس في العقل تحريم شيء مما جاء فيها تحريمه ، ولا إيجاب شيء مما جاء فيها إيجابه ، فبطل أن يرجح بما في العقل ، إذ كل ذلك في حدِّ الممكن في العقل ، فإذا قد بطل هذا الوجه ضرورة فقد وجبت صحة الوجه الآخر ضرورة ، وهو أن في الشرائع شريعة واحدة صحيحة^(١٧) عند الله عزَّ وجل ، وأن سائر الشرائع كلها باطل . فإذا ذلك كذلك ففرض على كل ذى حس طلب تلك الشريعة ، واطِّراح كل شريعة دون ذلك وإن جلت ، حتى يوقف عليها بالبراهين الصحاح ، إذ بها يكون صلاح النفس في الأبد ، وبجهلها يكون هلاك النفس في الأبد .

فالحمد لله الذى وفقنا لتلك الشريعة ، ووقفنا عليها ، وهدانا إلى طريقها وعرفناها ، حمداً كثيراً طيباً كما هو أهله . ونحن نسأله تعالى أن يثبتنا عليها حتى نلقاه ونحن من أهلها وحمَلَتها آمين يارب العالمين . وصلى الله على محمد خاتم النبيين ، وسلم تسليماً كثيراً .

فمن نازعنا في هذا القول وادعاه لنفسه فنحن في ميدان النظر وحمل الأقوال على السير بالبراهين ، فسنزيف الباطل والدعاوى التى لا دليل عليها حيثما كانت ، ويبد من كانت ، ويلوح الحق ثابتاً حيثما كان ويبد من كان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

* * *

(١٧) في (أ ، ب) [من عند الله] .

« الكلام على اليهود وعلي من أنكر التثليث من النصارى و^(١) مذهب الصابئين وعلي من أقر بنبوة زرادشت من المجوس ، وأنكر من سواه من الأنبياء عليهم السلام »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : إن أهل هذه الملة يعنى اليهود ، وأهل هذه النحلة يعنى من أنكر التثليث من النصارى موافقون لنا في الإقرار بالتوحيد ، ثم بالنبوة وبآيات الأنبياء عليهم السلام ، وينزل . كتب من عند الله عز وجل إلا أنهم فارقونا في بعض الأنبياء عليهم السلام دون بعض . وكذلك فقتنا الصابئة والمجوس على الإقرار ببعض الأنبياء دون بعض فأما اليهود فإنهم اختلفوا على خمس فرق وهى :

١ - السامريّة : وهم يقولون إن مدينة القدس هى : « نابلس^(٢) » وهى من بيت المقدس على ثمانية عشر ميلاً ، ولا يعرفون حرمة لبيت المقدس ، ولا يعظمونه ولهم توراة غير التوراة التى بأيدي سائر اليهود ، ويطلقون كل نبوة كانت في بنى إسرائيل بعد موسى عليه السلام ، وبعد « يوشع^(٣) » عليه السلام فيكذبون بنبوة « شمعون » و « داود » و « سليمان » و « إيشعيا^(٤) »

(١) سقطت [الواو] في (ب) .

(٢) نابلس : تقع على الضفة الغربية لنهر الأردن وعلى بعد ٦٥ ك م من بيت المقدس ، يعيش بها عدد قليل من السامريين القدامى الذين لا يزالون يحافظون على طقوس عبادتهم وتقاليدهم القديمة ، وذكرتها التوراة باسم « شكيم » بمعنى منكب ، ويقع قربها قبر يوسف وعين يعقوب ، فتحها العرب ووصفها كثير من رحالتهم كالمقدسى وابن حوقل . . غالبية أهلها مسلمون (الموسوعة العربية الميسرة - إشراف محمد شفيق غربال ص ١٨١١) . « يلاحظ أن هذه الموسوعة أشرفت على طبعها مؤسسة فرانكلين ، وقد لحظنا أنها تدس كثيراً من المعلومات التى تغزو عقول العرب فكثيراً كمنابها بتاريخ البلاد اليهودى ، وتاريخها في تاريخها الاسلامى . ويدل على ذلك ما كتبه عن نابلس وغيرها فليقطن إلى ذلك » . « المحققان »

(٣) يوشع : هو ابن نون من أنبياء بنى إسرائيل ، دعا بنى إسرائيل ، وأخبرهم أن الله قد أمره أن يقاتل الجبارين ، فقاتلهم يوم الجمعة قتالاً شديداً حتى غربت الشمس فدعا الله تعالى فردت عليه فهزمهم (راجع الطبرى ح ١ ص ٢٢٧ ، هامش الملل والنحل ح ٢ ص ١٠ نشر محمود توفيق صاحب مكتبة الحسين التجارية سنة ١٩٤٨ - مطبعة حجازى) .

(٤) « إيشعيا » : أشهر أنبياء العبرانيين الكبار ، واسمه بالعبرانية « يشعيا » ومعناه خلاص الرب ، ويقال « إن والده اسمه آموص » كان من نسب الملوك ، والظاهر أنه صرف حياته في « أورشليم » وتنبأ نحو ٦٠ سنة من ٧٥٩ ق م إلى ٧٠٠ ق م ، ويستدل من سفره أنه كان ودعياً حليماً شفوفاً متواضعاً ، وظل يتنبأ إلى أيام « منسى » الملك ، وأن هذا الملك قتله نشراً في جذع شجرة عندما تبوأ تحت الملك . (دائرة المعارف : للبيستالى) .

و « اليسع »^(٥) و « إلياس »^(٦) ، و « عاموص »^(٧) ، و « حبقوق »^(٨) و « زكريا »^(٩) و « إرميا »^(١٠) وغيرهم ، ولا يقرون بالبعث البتة . وهم بالشام لا يستحلون الخروج عنها .

٢ - والصدوقية : ونسبوا إلى رجل يقال له « صدوق » وهم يقولون من بين سائر اليهود أن العزيز هو ابن الله تعالى الله عن ذلك . وكانوا بجهة اليمن .

٣ - والعنانية : وهم أصحاب « عانان » الداودي اليهودي ، وتسميهم اليهود القرائين والمين^(١١) ، وقولهم إنهم لا يتعدون شرائع التوراة ، وما جاء في كتب الأنبياء عليهم السلام ، ويتبرعون من قول الأحبار ، ويكذبونهم ، وهذه الفرقة بالعراق ومصر والشام ، وهم من الأندلس « بطليطة »^(١٢) ، و « طليبة »^(١٣) .

٤ - والريانية : وهم الأشعنية ، وهم القائلون بأقوال الأحبار ، ومذاهبهم وهم جمهور اليهود .

(٥) « اليسع » هو اليسع بن أخطوب بن العجوز ، وقد اختلف في قراءة اسمه فقرأه عامة قراء الحجاز والعراق (و « اليسع » بلام مخففة ، وقرأه جماعة من الكوفة (و « اليسع » بلامين وبالتشديد ، وأنكروا التخفيف ، وقالوا لا نعرف اسما في كلام العرب على وزن « يفعل » فيه ألف ولام . وقال : أبو جعفر : هو اسم أعجمي فينطق على ما هو عليه (راجع تفسير الطبري ح ١١ تحقيق محمود محمد شاكر - دار المعارف بمصر سنة ١٩٥٧) .

(٦) إلياس : هو « إدريس » راجع تحقيقه ص

(٧) عاموص : كتب فيه سفر من العهد القديم ، في عهد « يربعام الثاني » كتبه « نبي راع » ينقسم إلى ثلاثة أجزاء ، حكم الله على الوثنيين ، وعلى إسرائيل ، وثلاث عظمات خاصة بحساب إسرائيل وخمس رؤى في الهلال في آخرها وعد بالخلاص . وهو نبي من صغار أنبياء بني إسرائيل الإثنى عشر كان يرعى الغنم في مدينة « نقوع » ثم تنبأ بأيام الملك « رحبعام » وأندر بقدم ملوك آشور إلى أرض إسرائيل ويقال إنه مات سنة ٧٨٤ أو ٧٨٥ ق م ، وقد ورد ذكره في كتاب ابن خلدون باسم « أموص » (راجع : الموسوعة الميسرة - إشراف شفيق غربال ودائرة المعارف للبيستاني) .

(٨) حبقوق : نبي من الأنبياء الصغار ، اختلف في زمن تنبؤه ، والتقليدات اليهودية تقول : إنه ابن المرأة الشونانية التي أقام الشيع النبي ابنها من الموت ، وكذلك الحكم في التقليد ، يذكر أنه كان الديدبان الذي أقامه « إشعيا » للسهر على خراب « بابل » . ويقال : إنه دفن في « كالح » في سبط يهوذا . ونبوءة « حبقوق » تتضمن ثلاثة إصحاحات في التوراة تدرج في ثلاثة فصول ، الأول يتضمن نبوءات بالمصائب المزمعة أن تدهم اليهود من جراء شرورهم . والثاني يتضمن نبوءات بإبادة مملكة الكلدانيين من جراء كبرهم وظلمهم وعبادتهم الأصنام . والثالث يتضمن صلاة شعرية نظمها « حبقوق » وبها يحرص على إلقاء اتكالهم على الله ، وبين قوة إيمانه وثقته بالله (راجع - دائرة المعارف للبيستاني - المجلد السادس) .

(٩) زكريا : الكاهن والد « يوحنا المعمدان » ، ظهر له ملاك بشره بإنجاب « يوحنا » يعد هو وزوجته « البصابات » من القديسين ، ورد ذكره في سورة آل عمران (آية ٣٧ - ٤٠) وفي سورة أخرى (الموسوعة العربية الميسرة) .

(١٠) إرميا : إرميا نالي الأنبياء الكبار ، والعامية تقول « إرميا » بكسر ففتح ، ومعنى « يرميا » هو الذي رفعه الرب ، أو الذي عينه الرب ، وأختاره في السفر المنسوب إليه (دائرة المعارف للمعلم بطرس البيستاني) .

(١١) في (أ ، ب) [العراس والمس] وهو تحريف .

(١٢) طليطة : مدينة في إسبانيا ، عاصمة مقاطعة طليطة بإقليم قشتالة الجديد ، ومن أهم مدن أسبانيا من الناحية التاريخية والثقافية - يرجع تاريخها إلى ما قبل الرومان ، ازدهرت كعاصمة بعد ٥٠٧ ق م . وبلغت قمة ازدهارها إبان حكم العرب من (٧١٢ - ١٠٨٥) (الموسوعة الميسرة . إشراف شفيق غربال) (يلاحظ عنابة الموسوعة بتاريخ هذه المدينة قبل العهد الإسلامي ، والمرور السريع على تاريخها في ظل الإسلام ! ! غزو فكري) المحقق .

(١٣) طليبة : بفتح الطاء واللام ، بلدة في مقاطعة طليطة من أعمال أسبانيا على مسافة ٣٧ ميلا عن طليطة ، وعلى بعد ٦٤ ميلا من مدريد ، تقع على نهر تاجه ، تتخلل أبنيتها الأبراج العربية على الطراز المغربي ، وقد جدد بناءها عبد الرحمن الناصري الأموي . وهناك بلدتان بهذا الاسم أولاهما (طليبة لارال) على نهر غواديانة ، والثانية (طليبة لافيها) في أسبانيا أيضا (دائرة المعارف : للمعلم بطرس البيستاني) .

٥ - والعيسوية : وهم أصحاب أبي عيسى الأصبهاني ، رجل من اليهود كان بأصبهان وبلغنى أن اسمه كان محمد بن عيسى ، وهم يقولون بنبوة عيسى بن مريم ، ومحمد ﷺ ، ويقولون : إن عيسى بعثه الله عز وجل إلى بنى إسرائيل على ما جاء في الإنجيل ، وأنه أحد أنبياء بنى إسرائيل . ويقولون إن محمداً ﷺ نبي أرسله الله تعالى بشرائع القرآن إلى بنى إسماعيل عليهم السلام ، وإلى^(١٤) سائر العرب ، كما كان أيوب نبيا في « بنى عيص^(١٥) » . وكما كان « بلعام^(١٦) » نبياً في « بنى مواب » بإقرار من جميع فرق اليهود .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد لقيت من ينحو إلى هذا المذهب من خواص اليهود كثيراً ، وقرأت في تاريخ لهم جمعه رجل هارونى كان قديماً فيهم ، ومن كبارهم وأئمتهم ، ومن عصبت^(١٧) به ثلث بلدهم ، وثلث حروبهم ، وثلث جيوشهم أيام حرب « طيطوس » وخراب البيت ، وكان له في تلك الحروب آثار عظيمة . وكان قد أدرك أمر المسيح عليه السلام ، واسمه يوسف ابن هارون فذكر ملوكهم وحروبهم إلى أن وصل إلى قتل « يحيى بن زكريا » عليه السلام فذكره أجمل ذكر ، وعظم شأنه ، وأنه قتل ظلماً لقوله الحق ، وذكر أمر « المعمودية^(١٨) » ذكرًا حسنًا ، لم ينكرها ولا أبطلها ، ثم قال في ذكره لذلك الملك « هردوس ابن هردوس » : وقيل^(١٩) هذا الملك من حكماء بنى إسرائيل وخيارهم جماعة ، ولم يذكر من شأن المسيح بن مريم عليهما السلام أكثر من هذا .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإنما ذكرت هذا الكلام لأرى أن هذا المذهب كان فيهم ظاهرًا ، فاشياً في أئمتهم من حينئذ إلى الآن ، ثم انقسم اليهود جملة على قسمين : قسم أبطل النسخ ولم يجعلوه ممكنًا .
والقسم الثانى أجازوه ، إلا أنهم قالوا لم يقع .

(١٤) وفي النسخة (أ) سقط حرف العطف (الوار) .

(١٥) بنى عيص : هو عيص بن إسحاق عليه السلام ، أبو الروم (لسان العرب) .

(١٦) بلعام : هو بلعام أو بلعام بن باعورا ، وقيل هو لقمان بن باعور ، وذكر بعض المفسرين أن القرآن أشار إليه في سورة الأعراف في الآيتين ١٧٣ ، ١٧٤ ، وقد أشار الطبرى في تفسيره الجزء التاسع ص ٧٦ وما بعدها أنه كان يدعى « بلعم » بفتح الباء أو بضمها من بنى إسرائيل ، وقال آخرون : إنه أمية بن أبى الصلت ، وزعم غيرهم أنه أبو عامر بن النعمان الراهب ، ويذكر الفخر الرازى أنه كان رجلاً هذاه الله ثم زاغ إلى الكفر (دائرة المعارف الإسلامية - انتشارات جهان نقلها إلى العربية : محمد ثابت الفندى وآخرون) .
(١٧) أحاطت به .

(١٨) المعمودية : طائفة مسيحية يعتقد أصحابها بأن المعمودية هي للمؤمنين فقط وأنها تتم عن طريق التغطيس بالماء ، وأسس جون سميت أول طائفة معمدانية انجليزية بأستردام سنة ١٦٠٨ ، وتأسست طائفة منهم في لندن سنة ١٦١١ ، وأسس أول كنيسة معمدانية أمريكية روجر وليامز سنة ١٦٣٩ في مدينة بروفيانس ، والكنائس المعمدانية ، كنائس جمهورية بنظامها ، ولها مجامع عامة غير حاكمة (الموسوعة العربية الميسرة) .

(١٩) وفي النسخة (أ) : [وقيل] بالياء وهي توقع في لبس .

وعمدة من أبطل النسخ أن قالوا : إن الله عزّ وجل يستحيل منه أن يأمر بالأمر ثم ينهى عنه ، ولو كان كذلك لعاد الحق باطلاً ، والطاعة معصية ، والباطل حقاً ، والمعصية طاعة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا نعلم لهم حجة غير هذه ، وهى من أضعف ما يكون من التموه الذى لا يقوم على ساق ، لأن من تدبّر أفعال الله كلّها ، وجميع أحكامه وآثاره تعالى فى هذا العالم تيقن بطلان قولهم هذا ؛ لأن الله تعالى يحيى ثم يميت^(٢٠) ثم يحيى ، وينقل الدولة من قوم أعزّه فيذلهم ، إلى قوم أذلّه فيعزّهم ، ويمنح من شاء ما شاء من الأخلاق الحسنة والقبيحة ، « لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون^(٢١) » .

ثم نقول لهم وبالله التوفيق : ما تقولون فيمن كان قبلكم من الأمم المقبول دخولها فيكم إذا غزوكم ؟ أليس دماؤهم لكم حلالاً ، وقتلهم حقاً وفرضاً وطاعة ؟ فلا بدّ من بلى^(٢٢) .

فنقول لهم : فإن دخلوا فى شريعتكم أليس قد حرمت دماؤهم ، وصار عندكم قتلهم حراماً ، وباطلاً ومعصية بعد أن كان فرضاً وحقاً وطاعة ؟
فلا بدّ من بلى^(٢٣) .

ثم إن عدوا فى السبت وعملوا أليس قد عاد قتلهم فرضاً بعد أن كان حراماً ؟ فلا بدّ من بلى^(٢٤) .

فهذا إقرارٌ ظاهر منهم ببطلان قولهم ، وإثباتٌ منهم لما^(٢٥) أنكروه من أن الحق يعود باطلاً ، والأمر يعود نهيًا ، وأن الطاعة تعود معصية ، وهكذا القول فى جميع شرائعهم ؛ لأنها إنما هى أوامر فى وقت محدود بعمل محدود ، فإذا خرج ذلك الوقت عاد ذلك الأمر منهيًا عنه ، كالعمل هو عندهم مباح فى الجمعة محرم يوم السبت ، ثم يعود مباحاً يوم الأحد ، وكالصيام والقرايين وسائر الشرائع كلّها ، وهذا بعينه هو نسخ الشرائع الذى أبوه وامتنعوا منه ، إذ ليس معنى النسخ إلا أن يأمر الله عزّ وجل بأن يُعمل عمل ما ، مدة ما ، ثم ينهى عنه بعد انقضاء تلك المدة ، ولا فرق فى شىء من العقول بين أن يعرف الله تعالى ، ويخير عباده بما يريد أن يأمرهم به قبل أن يأمرهم به ، ثم بأنه سينهى عنه بعد ذلك ، وبين ألا يعرفهم به إذ ليس عليه تعالى شرط أن يعرف عباده بما يريد أن يأمرهم قبل أن يأتى الوقت الذى يريد إلزامهم فيه الشريعة .. وأيضاً فإن جميعهم مقر بأن

(٢٠) فى (خ) [ويميت ثم يحيى] .

(٢١) الأنبياء : ٢٣ .

(٢٢) فى (أ ، ب) [ولا بد من نعم] .

(٢٣) فى (أ ، ب) [نعم] .

(٢٤) فى (خ) سقط الكلام من أول [ثم إن عدوا فى السبت .. إلى فلا بد من بلى] .

(٢٥) وفى النسخة (أ) (ما أنكروه) بغير اللام .

شريعة يعقوب عليه السلام كانت غير شريعة موسى عليه السلام ، وأن يعقوب تزوج « ليا » و « راحيل » ابنتي « لابان » وجمعهما معا في عصمته^(٢٦) ، وهذا حرام في شريعة موسى عليه السلام .

هذا مع قولهم : إن أم موسى عليه السلام كانت عمه أبيه أخت جدّه ، وهي « يوحا نذا » بنت « لاوى » وهذا في شريعة « موسى » حرام ، ولا فرق في العقول بين شيء أحله الله تعالى ثم حرّمه ، وبين شيء حرّمه الله ثم أحله .

والمفرق بين هذين مكابر للعيان ، مجاهر بالقيحة^(٢٧) ، ولو قلب عليه قلب كلامه ما كان بينهما فرق ، وفي توراتهم أن الله تعالى ؛ افترض عليهم بالوحي إلى موسى عليه السلام ، وأوهم موسى بذلك في نص توراتهم : ألا يتركوا من الأمم السبعة الذين كانوا سكاناً في فلسطين والأردن أحداً أصلاً إلا قتلوه ثم إنه لما اختدعتهم الأمة التي يقال لها « عباوون » : وهي إحدى تلك الأمم التي افترض عليهم قتلهم ، واستئصاهم فتحيلوا عليهم ، وأظهروا لهم أنهم أتوا من بلاد بعيدة حتى عاهدوهم ، فلما عرفوا بعد ذلك أنهم من السكان في الأرض التي أمروا بقتل أهلها حرّم الله عزّ وجلّ عليهم قتلهم على لسان « يوشع » النبي بنص كتاب « يوشع » عندهم ، فأبقوهم ينقلون الماء والحطب إلى مكان التقديس ، وهذا هو النسخ الذي أنكروا بلا كلفة .

وفي توراتهم « البداء » الذي هو أشدّ من النسخ ، وذلك أن فيها : أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : سأهلك هذه الأمة ، وأقدمك على أمة أخرى عظيمة ، فلم يزل موسى يرغب إلى الله تعالى في أن لا يفعل ذلك حتى أجابه وأمسك عنهم ، وهذا هو « البداء » بعينه ، والكذب المنفيان عن الله تعالى ، لأنه ذكر أن الله تعالى أخبر أنه سيهلكهم ، ويقدمه على غيرهم ثم لم يفعل فهذا هو الكذب بعينه تعالى الله عنه^(٢٨) . وفي سفر « إشعيا » أن الله تعالى سيرتب في آخر الزمان من الفرس خدماً لبيته .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا هو النسخ بعينه لأن التوراة موجبة أن لا يخدم في البيت المقدس أحد غير « بنى لاوى » بن يعقوب على حسب مراتبهم في الخدمة . فعلى أى وجه أنزلوا هذا القول من « إشعيا » ؟ . فهو نسخ لما في التوراة على كل حال ، وأما في الحقيقة فهو

(٢٦) في (أ ، ب) سقطت [في عصمته] .

(٢٧) القحّة : بكسر القاف وفتحها : قلة الحياء .

(٢٨) النص : كما في سفر الخروج : « فنصرّع موسى أمام الرب إله وقال . . . ارجع عن حمّ غضبك ، واندم على الشر بشعبك ، اذكر إبراهيم وإسحاق وإسرائيل عبيدك الذين حلفت لهم بنفسك وقلت لهم : أكثر نسلكم كنجوم السماء ، وأعطي نسلكم كل هذه الأرض التي تكلمت عنها فيملكونها إلى الأبد ، فندم الرب على الشر الذي قال إنه يفعله بشعبه » سفر الخروج - الإصحاح ٣٢ - الفقرات من ١١ - ١٥) فهل بعد هذه الجرأة على الرب جرأة ! إن كل كلمة في هذا النص تشهد بالكذب والانتحال (المحقق) .

إنذار بالملة الإسلامية التي صار فيها الفرس والعرب وسائر الأجناس في المساجد ببيت المقدس وغيره ، التي هي بيوت الله تعالى .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما الطائفة التي أجازت إلا أنها أخبرت أنه لم يكن فإنه يقال لهم - وبالله تعالى التوفيق - بأى شئ علمتم صحة نبوة موسى عليه السلام ، ووجوب طاعته ؟

فلا سبيل إلى أن يأتوا بشئ غير إعلامه وبراهينه ، وأعلامه الظاهرة .

فيقال لهم - وبالله تعالى التوفيق - إذا وجب تصديق موسى ، والطاعة لأمره لما ظهر من إحالة الطبائع على ما بيناه في باب الكلام في بيان إثبات النبوات ، فلا فرق بينه وبين من أتى بمعجزات غيرها ، وإحالة لطبائع آخر ، وبضرورة العقل يعلم كل ذى حس أن ما أوجبه لنوع فإنه واجب لأجزائه كلها . فإذا كانت إحالة الطبائع موجبة تصديق من ظهرت عليه فوجوب تصديق موسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم واجب وجوبا مستويا ، ولا فرق بين شئ منه بالضرورة .

ويقال لهم : ما الفرق بينكم في تصديقكم بعض من ظهرت عليه المعجزات وتكذيبكم بعضهم ؟ وبين من صدق من كذبتهم ، وكذب من صدقتم كالجوس المصدقين بنبوة « زرادشت » المكذبين بنبوة موسى ، وسائر أنبيائكم ، أو « المانوية » المصدقة بنبوة « عيسى » و« زرادشت » المكذبة بنبوة موسى ، أو « الصابئين » المكذبين بنبوة إبراهيم عليه السلام ، فمن دونه المصدقين بنبوة « إدريس » وغيره .

وكل هذه الفرق والملل تقول في « موسى » عليه السلام ، وفي سائر أنبيائكم أكثر مما تقولون أنتم في « عيسى » و« محمد » عليهما السلام ، تنطق بذلك تواريخهم وكتبهم ، وهى موجودة مشهورة . وأقرب ذلك إليكم^(٢٩) « السامرية » الذين ينكرون نبوة كل نبي لكم بعد موسى عليه السلام ، ولا سبيل إلى أن تأتوا على جميع من ذكرنا بفرق إلا أتوكم بمثله ، ولا أن تدعوا عليهم دعوى إلا ادعوا عليكم بمثله ، ولا أن تطعنوا في نقلهم بشئ إلا أروكم في نقلكم مثله سواء بسواء .

وقد نبه الله تعالى على هذا البرهان بقوله تعالى :

« ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ، إلا الذين ظلموا منهم ، وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ، وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون^(٣٠) » .

فنص تعالى على أن طريق الإيمان بما آمنوا به من النبوة ، وطريق ما آمنوا به نحن منها واحد ،

(٢٩) في (أ ، ب) سقطت كلمة [إليكم] .

(٣٠) المنكوت : ٤٦ .

وأنه لا فرق بين شيء من ذلك ، وأن الإيمان بالإله الباعث لموسى هو الإيمان بالإله الباعث لمحمد ﷺ . وأن طريق كل ذلك طريق واحدة ، لا فرق فيها . وبالله التوفيق .

وأما شغب من شغب منهم بأننا نؤمن بموسى ، وهم لا يؤمنون بمحمد ﷺ ، فهو شغب ضعيف بارد . لأنها لا يخلون من أن يكونوا إنما صدّقوا بنبوة موسى من أجل تصديقنا نحن ، ولولا ذلك لم يصدقوا به ، أو يكون^(٣١) إنما صدّقوا به لما أظهر من البرهان^(٣٢) فقط .

فإن كانوا إنما صدّقوا به من أجل تصديقنا نحن فواجب عليهم أن يصدقوا بمحمد ﷺ من أجل تصديقنا نحن به ، وإلا فقد تناقضوا .

وإن كان إنما صدّقوا به لما أظهر من الآيات فلا معنى لتصديق من صدّقه ولا لتكذيب من كذبه ، والحق حق صدقه الناس أو كذبوه ، والباطل باطل صدقه الناس أو كذبوه ، ولا يزيد الحق درجة في أنه إطباق الناس كلهم على تصديقه . ولا يزيد الباطل^(٣٣) مرتبة في أنه باطل تكذيب الناس كلهم له .

ولا يظن ظان أننا في مناظرتنا من نناظره من أهل ملتنا المخالفين لنا في بعض أقوالنا بالإجماع قد^(٣٤) نقضنا كلامنا في هذا المكان ، فليعلم أننا لم نقضه لأن الإجماع حجة قد قام البرهان على صحتها في الفتيا في دين الإسلام . وما قام على صحته البرهان فهو حجة قاطعة على من خالفة ، وعلى من وافقه . وأما أن نحتج على مخالفتنا بأنه موافق لنا في بعض ما يختلف فيه فليس حجة علينا ، فإن وجد لنا يوماً من الأيام^(٣٥) فإنما نخاطب به جاهلاً نستكف تخليطه بذلك ، أو نبكته لئريه تناقضه فقط .

وأيضاً فإننا إنما آمنّا بنبوة « موسى » الذي أُنذر بنبوة محمد ﷺ وبالتوراة التي فيها الإنذار برسالة محمد ﷺ باسمه ونسبه وصفة أصحابه رضی الله عنهم .

وهكذا نقول في « عيسى » والإنجيل حرفاً حرفاً ، لا بنبوة من لم ينذر بنبوة النبي ﷺ . ولا نؤمن « بموسى » و« عيسى »^(٣٦) اللذين لم ينذرا برسالة محمد ﷺ ولا نؤمن بتوراة ولا إنجيل ليس فيهما الإنذار برسالة محمد ﷺ ، وصفة أصحابه بل نكفر بكل ذلك ، ونبرأ منهم ، فلم نوافقهم قط على ما يدعون به . فبطل شغبهم الضعيف وبالله تعالى التوفيق .

(٣١) وفي الأصل [ويكون] وهو ظاهر البعد عن الصواب لما هو واضح من التقسيم بين حالهم .

(٣٢) في (خ) [من الآيات] .

(٣٣) سقطت كلمة [الباطل] من (ب) .

(٣٤) في الأصل [وقد نقضنا] والكلام لا يستقيم إلا بحذف الواو .

(٣٥) يبدو أن هنا محذوفاً تقديره [مثل هذا] حتى يستقيم المعنى .

(٣٦) في (أ ، ب) سقط الكلام من [اللذين لم ينذرا برسالة محمد ﷺ] .

وجملة القول في هذا أن نقل اليهود والنصارى فاسدٌ لما ذكرنا ، ونذكر إن شاء الله تعالى من عظيم [المفتريات] الداخلة في كتبهم المبينة أنها مفتعلة ، و[نبيين]^(٣٧) فساد نقلهم .

فإنما صدقنا بنبوة موسى وعيسى عليهما السلام لأن محمداً ﷺ صدَّقهما وأخبرنا عنهما وعن أعلامهما ، ولولا ذلك لما صدقنا بهما ولا قطعنا بصحتهما ، وكذلك نقول^(٣٨) في « إيلياس » و« اليسع » و« يونس^(٣٩) » و« لوط^(٤٠) » في ذلك .

كما أننا لا نقطع بصحة نبوة « سموا » و« حقاى » و« حبقوق » وسائر الأنبياء الذين عندهم كموسى وسائر من ذكرنا ولا فرق .

ولكن نقول « آمننا بالله وكتبه ورسله » فإن كان المذكورون أنبياء فنحن نوّمن بهم ، وإن لم يكونوا أنبياء فلا تُدخل في أنبياء الله تعالى من ليس منهم بأخبار اليهود والنصارى الكاذبة التي لا أصل لها ، الراجعة إلى قوم كفار كاذبين ، وبالله تعالى نتأيد .

وقال تعالى : « وإن من أمةٍ إلاّ خلا فيها نذير^(٤١) » .

وقال تعالى في الرسل : « منهم من قصصنا عليك ، ومنهم من لم نقصص عليك^(٤٢) » .

فنحن نوّمن بالأنبياء جملة ، ولا نسمى منهم إلاّ من يسمى محمداً ﷺ فقط .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ويقال لسائر فرق اليهود حاشا السامرية : ما الفرق بينكم وبين السامرية الذين كذبوا بنبوة كل نبي صدقتم أنتم به بعد يوشع ؟ بمثل ما كذبتم أنتم به « عيسى » و« محمداً » ﷺ ؟ .. وهذا ما لا انفكاك منه بوجه من الوجوه .

(٣٧) ما بين القوسين [من وضع المحقق حيث أن الكلام لا يستقيم في نظرنا إلا بهذه الزيادة .

(٣٨) في النسخة (ب) [ولكانا] .

* في النسخة (أ) سقط حرف العطف (الواو) . في (أ ، ب) سقط الكلام [ولا قطعنا بصحتهما وكذلك نقول في إيلياس] . (٣٩) يونس : أحد أنبياء بنى إسرائيل نسب إلى أمه حتى قال أبو الفداء لم يشتهر نبي بأمه غير عيسى ويونس عليهما السلام ، وذكره أيضا ابن الأثير ، وقيل إنه من بنى إسرائيل وإنه من سبط « بنياموس » وبعث الله « يونس » إلى أهل « نينوى » وهي قبالة « الموصل » بينهما دجلة ، وكانوا يعبدون الأصنام ، وأوعدهم العذاب في يوم معين ، ولما لم ينزل العذاب ذهب مغاضبا ودخل في سفينة ولكنها لم تتحرك فقال رئيسها فيكم من له ذنب ، وتساهموا على من يلقونه في البحر ، ووقعت المساهمة على « يونس » فرموه فالتقمه الحوت ، وسار به إلى « الأبله » وكان من شأنه ما أخبر الله به تعالى في القرآن (دائرة معارف القرن العشرين ح ١٠ ص ١٠٥٥) .

(٤٠) لوط : عليه السلام هو ابن أخي إبراهيم عليه السلام ، فهو ابن « هارون بن آزر » وكان « لوط » من آمن بعمه إبراهيم ، وهاجر معه إلى مصر ، وعاد إلى الشام فأرسله الله تعالى إلى أهل « سدوم » فظل يدعوهم إلى الحق وينهاهم عن الفحشاء ، ويقول لهم كما حكى الله عنه في التنزيل : « أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين » (٨٠ سورة الاعراف) فكانت هذه المواعظ لا تزيدهم إلا مضيا في عملهم فأهلكهم الله كما أهلك الجبارين قبلهم (المرجع السابق ح ٨ ص ٣٨٤) .

(٤١) سورة فاطر : ٢٤ .

(٤٢) سورة غافر : ٧٨ .

فإن ادَّعوا أن عيسى ومحمدًا ﷺ لم يأتيا بالمعجزات^(٤٣) بان كذبهم ومجاهرتهم ، إذ قد نقلت الكوف^(٤٤) عن النبي ﷺ : أنه سقى العسكر في « تبوك » وهم ألوف كثيرة من قدح صغير نبيع فيه الماء من بين أصابعه عليه السلام . وفعل أيضاً مثل ذلك بالحديبية ، وأنه أطعم عليه السلام في منزل « أبي طلحة » أهل الخندق حتى شبعوا . وفي منزل « جابر » أيضاً^(٤٥) .

ورمى « هوازن^(٤٦) » في جيش فعميت عيون جميعهم بتراب يده ، وفيها أنزل الله تعالى : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى^(٤٧) » .

وشق القمر إذ سأله قومه آية فأنزل الله تعالى في ذلك :

« اقتربت الساعة وانشق القمر ، وإن يروا آية يُعرضوا ويقولوا سحر مستمر ، وكذبوا واتَّبَعوا أهواءهم وكلُّ أمر مُستقر ، ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مُرَدَجِر^(٤٨) » .

وكذلك حنين الجذع الذي سمعه كل من حضره من الصحابة رضوان الله عليهم^(٤٩) . ومن أبحر ذلك وأعظمه قوله لليهود الذين كانوا في وقته وهم زيادة على ألف بلا شك ، ولعلمهم كانوا ألوفاً

(٤٣) في (أ) [بأن] .

(٤٤) الكوف : الجمع من الناس المتصفون بالعدالة .

(٤٥) روى البيهقي بسنده مرفوعاً « أن جابر بن عبد الله دعا النبي ﷺ إلى طعام يوم الخندق ، فلما علم النبي ﷺ بمقدار الطعام قال للمسلمين جميعاً ، قوموا إلى جابر فقاموا ، قال فلقيت من الحياء ما لا يعلمه إلا الله ، ودخلت على امرأتى أقول : اقتضحت . . . جاءك رسول الله بالخندق أجمعين فقالت : هل كان سألك كم طعامك ؟ قلت : نعم . فقالت : الله ورسوله أعلم ، قال : فكشفت عنى غما شديداً ، فدخل رسول الله ﷺ فقال : خذمى ودعيتى من اللحم ، وجعل رسول الله ﷺ يترد ويغرف اللحم ، ويقرب إلى الناس حتى شبعوا أجمعين ، ويعود التنور والقدر أملاً ما كانا ، ثم قال رسول الله ﷺ : كلوا واهدى ، فلم تزل تأكل وتهدى يوماً . . (البداية والنهاية : لابن كثير حد ٤ ص ٩٧ ، ٩٨ ط الأولى سنة ١٩٦٦ مكتبة المعارف بيروت) .

وجابر : هو ابن عبد الله بن عمر بن حرام الأنصاري السلمي ، شهد العقبة الثانية مع أبيه وهو صغير ، وشهد بدرأ ، وأحدأ ، والخندق ، وتوفي سنة ٧٤ هـ .

(٤٦) هوازن : إحدى قبائل العرب التي جمعت لحرب الرسول بعد فتح مكة في غزوة حنين حيث انضم معها قبائل ثقيف وجشم كلها ، وسعد بن بكر وناس من بني هلال ، ملكها مالك بن عوف المضري ، ومن رجالها تميم بن دريد بن الصمة . . وقد انتصروا على المسلمين في أول الأمر ، ولكن النصر كان للمسلمين في النهاية وأشار القرآن إلى ذلك في قوله تعالى : « ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً . . الآية » وفي هذه المعركة قبض رسول الله ﷺ قبضة من الحصباء فحصب بها وجوه المشركين ونواصيهم كلها وقال : الوجوه ، وأقبل أصحابه إليه سراعاً يتبدرون فهزم الله أعداءه من كل ناحية حصبهم منها . . (البداية والنهاية لابن كثير حد ٤ ص ٣٣٠) .

(٤٧) الأنفال : ١٧ .

(٤٨) سورة القمر : ٤ . قال البخاري عن قتادة عن أنس بن مالك : أن أهل مكة سألوا النبي ﷺ أن يريهم آية فأراهم القمر شقين حتى رأوا حراء بينهما ، وأخرجه مسلم من حديث شعبة عن قتادة (البداية والنهاية : حد ٦ ص ٧٤ ، تفسير ابن كثير حد ٤ ص ٢٧٩) .

(٤٩) عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة فقالت امرأة من الأنصار يا رسول الله ألا نجعل لك منبراً قال إن شئتم فجعلوا له منبراً فلما كان يوم الجمعة خطب على المنبر فصاحت النخلة صياح الصبي ، ثم نزل النبي ﷺ فضمه إليه بين أنين الصبي الذي يسكن قال كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها (رواه البخاري في غير ما موضع من صحيحه راجع البداية والنهاية : حد ٦ ص ١٢٧) .

وهم بنو قريظة^(٥٠)، وبنو النضير^(٥١)، وبنو إهدل^(٥٢)، وبنو قينقاع^(٥٣)، أن يتمنوا الموت إن كانوا صادقين في تكذيبهم نبوته ، وأعلمهم أنهم لا يستطيعون ذلك أصلاً ، فعجزوا عن ذلك أى عن تمنى الموت ، وحيل بينهم وبين النطق بذلك ، وهذه قصة منصوصة في سورة الجمعة يقرأ بها كل يوم جمعة في جميع جوامع المسلمين من شرق الدنيا إلى غربها^(٥٤) . وقد كان أسهل الأمور عليهم أن يَكْذِبُوا بأن يتمنوا الموت لو استطاعوا ، وهم يسمعون يقول : « فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ، ولا يتمنونه أبداً بما قدّمت أيديهم^(٥٥) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا أمر لا يدفعه إلا وقّاح جاهل مكابر للعيان ، لأن القرون والأعصار نقلت هذه الآيات جيلاً جيلاً يخاطبون بها . فكل أذعن وأقر ، ولم يمكن أحد دفعه .

ودعا عليه السلام من حين مبعثه العرب كلهم - على فصاحة ألسنتهم ، وكثرة استعمالهم لأنواع البلاغة من الإطالة والإيجاز ، والتصريف في أفانين البلاغة ، والألفاظ المركبة على وجوه المعانى - إلى أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، ثم ردّهم إلى سورة فعجزوا كلهم عن ذلك على سعة بلادهم طولاً وعرضاً ، وأنه ﷺ أقام بين أظهرهم ثلاثاً وعشرين عاماً ، يستسهلون قتله ، والتعرض لسفك دمائهم ، واسترقاق ذرارهم ، وقد أضربوا عمّا دعاهم إليه من المعارضة للقرآن جملة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا لا يخفى على من له أقل فهم : أنه إنما حملهم على ذلك - العجز عما كلفهم من ذلك - وارتفاع القوة عنهم^(٥٦) ، وأنه قد حيل بينهم وبين

(٥٠) بنو قريظة : إحدى قبائل اليهود كانت تقطن المدينة ، أمر جبريل رسول الله ﷺ ألا يضع سلاحه بعد غزوة الخندق حتى يصل إلى بنى قريظة ، فحاصروهم مدة عشرين يوماً ، وحكم فيهم الرسول سعد بن معاذ فأمر بقتلهم وسبى زرارهم وتقسيم أموالهم ، وكان سبب حربهم نقضهم العهد ، وتعاونهم مع المشركين في غزوة الأحزاب ضد المسلمين ، تزوج الرسول منهم « ربحانة بنت عمرو » (المرجع السابق ص ١١٦) بتصرف .

(٥١) بنو النضير : إحدى قبائل اليهود ، كانت تقطن المدينة ، غزاهم النبي في شوال سنة ٣ هـ حين أرادوا الغدر به ، وتدير قتله بإلقاء حجر عليه ، حاصروهم الرسول ست ليال فتحصنوا بمحسونهم فأمر بقطع النخيل وتحريقها فقذف الله في قلوبهم الرعب ، فطلبوا الجلاء على أن يكف الرسول عن قتلهم ، نزلت فيهم سورة الحشر (المرجع السابق ص ٧٥ ، ٧٦ ح ٤) بتصرف .

(٥٢) بنو إهدل : في (خ) [بنو هذل] . إحدى البطون الصغيرة لليهود .

(٥٣) بنو قينقاع : إحدى قبائل اليهود ، كانت تقطن المدينة غزاهم الرسول ﷺ في شهر شوال في السنة الثانية من الهجرة وحاصروهم خمس عشرة ليلة ، تشبث « عبد الله بن أبي » زعيم المنافقين بهم وردّ ولاءهم إليهم « عبادة بن الصامت » أنزل الله فيهم قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » (البداية والنهاية لابن كثير ح ٤ ص ٣) .

(٥٤) لعل ذلك كان متبعاً في عصر المؤلف .

(٥٥) سورة الجمعة : ٦ ، ٧ .

(٥٦) في (خ) [وارتفاع قوتهم عنه] .

ذلك ، ثم عمر^(٥٧) الدنيا من البلغاء الذين يتخللون بألسنتهم تخلل الباقر^(٥٨) ويطيلون في المعنى التافه إظهارا لاقتدارهم على الكلام ، جماعات لا بصائر لهم في دين الإسلام منذ أربعمئة عام وعشرين عاما ، فما منهم أحد يتكلف معارضته إلا افتضح وسقط ، وصار مهزأة ومعيرة يُتَمَاجَنُ به ، ويتطايب^(٥٩) عليه ، منهم « مسيلمة^(٦٠) » بن حبيب الحنفي ، لما رام ذلك لم ينطق لسانه إلا بما يضحك الشكلى ، وقد تعاطى بعضهم ذلك يوماً في كلام جرى بينى وبينه ، فقلت له : اتق الله على نفسك ، فإن الله تعالى قد منحك من البيان والبلاغة نعمة سبقت بها ، ووالله لئن تعرضت لهذا الباب بإشارة ليسلبنك الله هذه النعمة ، وليجعلنك فضيحة وشهرة ومسخرة وضحكة . كما فعل بمن رام هذا من قبلك . فقال لى صدقت ، والله وأظهر الندم ، والإقرار بقبحه .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا الذى ذكرنا مُشَاهِد ، وهى آية باقية إلى اليوم ، وإلى انقضاء الدنيا ، وسائر آيات الأنبياء عليهم السلام قد فنيت بفنائهم فلم يبق منها إلا الخبر عنها فقط .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد ظن قوم أن عجز العرب ومن تلاهم من سائر البلغاء عن معارضة القرآن إنما هو لكون القرآن^(٦١) أعلى طبقات البلاغة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا خطأ شديد ولو^(٦٢) ، كان ذلك وقد أبى الله عز وجل أن يكون لما كان حينئذ معجزة ، لأن هذه صفة كل^(٦٣) باسق فى طبقته والشئ الذى هو كذلك ، وإن كان قد سبق فى وقت ما ، فلا يؤمن أن يأتى فى غد ما يقاربه بل ما يفوقه . ولكن الإعجاز فى ذلك إنما هو أنّ الله عز وجل حال بين العباد ، وبين أن يأتوا بمثله ، ورفع عنهم القوة فى ذلك جملة ، وهذا مثل : لو قال قائل إنى أمشى اليوم فى هذا الطريق ، ثم لا يمكن أحداً بعدى

(٥٧) فى (أ ، ب) [عم] .

(٥٨) فى (خ) [الباقي] وفى (أ) [الناقد] . وفى الحديث : إن الله يغضب البليغ من الرجال الذى يتخلل الكلام كما تتخلل الباقرة الكلاً بلسانها قال ابن الأثير : هو الذى يتشدد فى الكلام ويفخم به لسانه ، ويلفه كما تلف الكلاً بلسانها لفا .

(٥٩) فى (ب) [ويتطاب] .

(٦٠) مسيلمة : هو ابن حبيب اليمامى الكذاب من بنى حنيفة ادعى النبوة ، وكتب للرسول ﷺ كتابا قال فيه : « بسم الله الرحمن الرحيم من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد ، فأبى أشركت معك فى الأمر ، فلك المدر ، ولى الوبر . ويروى فلکم نصف الأرض ولنا نصفها ولكن قريشا قوم يعتدون » . فكتب إليه رسول الله ﷺ : « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب ، سلام على من اتبع الهدى أما بعد ؛ فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » . ومن أقواله التى ادعى أنه أوحى إليه بها لسجاح بنت الحارث : حتى اختلى بها قال لها : بماذا يوحى إليك ؟ فقالت : وهل يكون النساء يتدنن ، بل أنت ماذا أوحى إليك فقال : « ألم تر إلى ربك كيف فعل بالحلبى ، أخرج منها نسمة تسعى ، من بين صفاة وحشا ، قالت وماذا ؟ فقال : إن الله خلق للنساء أفرجا ، وجعل الرجال لمن أزواج ، فنولج فيهن فعمسا إيلاجا ، ثم نخرجها إذا نشاء إخراجا ، فينتجن لنا سخالا إنتاجا ، فقالت : أشهد أنك نبي ، فقال لها هل لك أن أتزوجك وأكل بقومى وقومك العرب . . . قالت : نعم . . . (البداية والنهاية ح ٦ ص ٣٢١) :

(٦١) فى (أ ، ب) [فى أعلى] .

(٦٢) سقطت واو العطف فى (أ) فكتب (لو كان ذلك) بغير الواو .

(٦٣) فى (أ) [كل من باسق] .

أن يمشى فيها ، وهو ليس بأقوى من سائر الناس ، وأما لو كان العجز عن المشى لصعوبة الطريق وقوة هذا الماشى لما كانت آية ولا معجزة ، وقد بينا في غير هذا المكان أن القرآن ليس من نوع بلاغة الناس لأن فيه الأقسام التي في أوائل السور والحروف المقطعة التي لا يعرف أحد معناها^(٦٤) ، وليس هذا من نوع بلاغة الناس المعهودة وقد روينا عن « أنيس^(٦٥) » أخى أبى ذى الغفارى رضى الله عنهما : أنه سمع القرآن فقال : لقد وضعت هذا الكلام على السنة البلغاء ، وألسنة الشعراء ، فلم أجده يوافق ذلك ، أو كلاماً هذا معناه . فصح بهذا ما قلناه من أن القرآن خارج عن نوع بلاغة المخلوقين ، وأنه على رتبة قد منع الله تعالى جميع الخلق عن أن يأتوا بمثله ، ولنا في هذا رسالة مستقصاة كتبنا بها إلى « أبى عامر أحمد ابن عبد الملك بن شهيد^(٦٦) » . وسنذكر منها هنا إن شاء الله تعالى ما فيه كفاية في كلامنا مع المعتزلة ، والأشعرية في خلق القرآن من ديواننا هذا . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فإن قال قائل : إنه مُنع المعارضون حينئذ من المعارضة أو عارضوا فسُتر ذلك . قيل له وبالله التوفيق : لو أمكن ما تقول لأمكن لغيرك أن يدعى في آيات موسى عليه السلام مثل ذلك ، بل كان يكون أقرب إلى التلبيس ؛ لأن في توراتكم أن السحرة عملوا مثل ما عمل موسى عليه السلام حاشا البعوض^(٦٧) خاصة فإنهم لم يطيقوه .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا هو الباطل والتبديل الظاهر ، لأن السحر لا يحيل عيناً ولا يقلبها ، ولا يحيل طبيعة ، إنما هو حيل قد بينا الكلام فيها بعون الله تعالى في موضعه من هذا الكتاب وفي غيره .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا الاعتراض هو على^(٦٨) سبيل إبطال الكواف

(٦٤) الحقيقة أن كثيراً من العلماء تحدثوا عن دلالة هذه الحروف ، فمنهم من قال إنها للتحدى فكأن الله يقول : القرآن مكون من هذه الحروف التي تعرفونها فأتوا بمثله ما دتم تعرفونها ، ومنهم من قال : إنها تنبئ الذهن لأهمية ما بعدها . . وغير ذلك من الأقوال التي حفلت بها كتب التفسير .

(٦٥) أنيس : بضم الهمزة هو ابن جنادة الغفارى أخو أبى ذر الغفارى ، أسلم مع أخيه قديماً ، وأسلمت أمهما ، وكان شاعراً . حديثهما عند حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر حديث طويل ، حسن إسلامهما رضى الله عنهما . (الاستيعاب في معرفة الأصحاب ج ١ تحقيق على محمد البيجاوى ص ١١٣ ط مكتبة نهضة مصر) .

(٦٦) هو أحمد بن عبد الملك بن أحمد بن شهيد الأشجعي من بنى الوضاح من أشجع من قيس عيلان أبو عامر وزير من كبار الأندلسيين أدباً وعلماً ، ولد وتوفى بقرطبة ، له شعر جيد يبزل فيه ويجد ، وله تصانيف بديعة منها « كشف الذك وإيضاح الشك » و « حانوت عطار » و « التوايح والزوايح » قطعة منه مصدرة بدراسة تاريخية لبطرس البستاني ، وكانت بينه وبين ابن حزم الظاهري مكاتبات ومداعبات ولد سنة ٤٨٢ هـ وتوفى سنة ٤٢٦ هـ . بغيه المنتمس ١٧٨ نقلاً عن الأعلام : للزركلى ج ١ .

(٦٧) في سفر الخروج النص التالي : « ثم قال الرب لموسى قل لهارون مد عصاك واضرب الأرض ليصير بعوضاً في جميع أرض مصر ، وفعل كذلك العرافون بسحرهم ليخرجوا البعوض فلم يستطيعوا (الإصحاح ١٦/٨ - ١٠) .

(٦٨) في النسخة (أ) سقطت كلمة (على) .

لا سبيل^(٦٩) من أقر بشيء منها ، ثم يقال كل من وَلِيَ الأمر بعده عليه السلام معروف ليس منهم أحدٌ إلا وله أعداء يخرجون من عداوته إلى الغايات من الحنق والغیظ فأبو بكر وعمر تعاديهما « الرافضة^(٧٠) » وتبلغ في عداوتها وتكفيرها أقصى الغايات . وما قال قط أحدٌ مؤمن ولا كافر عدوًّا لهما ولا وَلِيًّا : إن أحدًا منهما أجبر أحدًا على الإقرار بآيات محمد ﷺ ، ولا على ستر شيءٍ عورض به ، ولا قدير أن يقول هذا أيضًا يهوديٌّ ولا نصرانيٌّ .

وكذلك عثمان أيضًا وعلى تعاديهما الخوارج ، وتخرج في عداوتهما وتكفيرهما إلى أبعد الغايات ، ما قال قط قائل في أحدهما شيئًا من هذا ، وحتى لو رام أحدٌ من الملوك ذلك لما قدر عليه ، لأنه لا يملك أيدي الناس ولا ألسنتهم ، يصنعون في منازلهم ما أحبوا ، وينشرونه عند من يثقون به حتى ينتشر .

وهذا أمر لا يقدر على ضبطه ، والمنع منه أحدٌ ، لا سيما مع^(٧١) انخراق الدنيا وسعة أقطارها من أقصى السند^(٧٢) إلى أقصى الأندلس ، فلو أمكنت معارضته ما تأخر عن ذلك من له أدنى حظ من استطاعة عند نفسه على ذلك ممن لا بصيرة له في الإسلام في شرق الأرض وغربها ، فإن قال قائل من اليهود : إن موسى عليه السلام قال لهم في التوراة : « لا تقبلوا من نبي أتاكم بغير هذه الشريعة وإن جاءكم بآيات^(٧٣) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : قلنا له وبالله تعالى التوفيق :

لا سبيل إلى أن يقول موسى عليه السلام هذا بوجه من الوجوه ، لأنه لو قال ذلك لكان مبطلاً لنبوة نفسه ، وهذا كلام^(٧٤) ينبغى أن يتدبر ؛ وذلك أنه لو قال لهم : لا تصدقوا من دعائم إني غير شريعتي وإن جاء بآيات ، فإنه يلزمه إذا كانت الآيات لا توجب تصديق غيره إذا أتى بها

(٦٩) في (أ ، ب) [لا سبيل إلى من أقر] وهي زيادة تفسد المعنى .

(٧٠) تبلغ فرق الروافض عشرين فرقة منها ثلاث زيدية ، وفرقتان من الكيسانية ، وخمس عشرة فرقة من الإمامية ، أما الروافض السبئية فقد أظهروا بدعتهم في زمن على رضى الله عنه فقال بعضهم لعل أنت الإله ، فأحرق قوتًا منهم ، ونفى زعيمهم « ابن سبأ » إلى « ساباط المدائن » ولا تعد هذه الفرقة من المسلمين لتسميتهم عليها لها . ثم افرقت الرافضة بعد على أربعة أصناف زيدية ، وإمامية ، وكيسانية ، وغلاة ، وكل منها اقتصرت فرقا ، وكل فرقة منها تكفر سائرهما ، وسما الرافضة لرفضهم الاعتراف أولاً بأبي بكر وعمر ثم لرفضهم بعد ذلك ما اتفق عليه الاجماع . [الفرق بين الفرق - تحقيق محمد محبي الدين عبد الحميد - مكتبة على صبيح وأولاده - القاهرة] .

(٧١) في النسخة (أ) سقطت كلمة [مع] .

(٧٢) السند : بلاد بين بلاد الهند وكرمان وسجستان ، قالوا : السند والهند كانا أخوين من ولد بوقر بن يفتن بن حام بن نوح ، وهي خمس كور ، وفتحت في أيام الحجاج بن يوسف ومذهب أهلها الغالب عليها هو مذهب أبي حنيفة (معجم البلدان : ح ٣ ص ٢٦٦ ، ٢٦٧) .

(٧٣) في (أ ، ب) : لم يذكر [وإن جاءكم بآيات] . والنص كما في التوراة الحالية : « إذا قام في وسطك نبي أو حالم حلماً وأعطاك آية أو أعجوبة ، ولو حدثت الآية أو الأعجوبة التي كلمك عنها قائلًا : لنذهب وراء آفة أخرى لم تعرفها وتبعدها فلا تسمع لكلام ذلك النبي أو الحالم ذلك الحلم » .. (سفر التثنية - الإصحاح ١٣ الفقرات من ١ - ٥) .

(٧٤) في (خ) [وهذا مكان] .

في شيء دعا إليه ، فهي غير موجبة تصديق موسى عليه السلام فيما أتى به ، إذ لا فرق بين معجزاته ومعجزات غيره ، إذ بالآيات صحّت الشرائع ، ولم تصح الآيات بالشرائع ، لأن تصديق الشريعة موجبة للآية ، والآية موجبة تصديق الشريعة ، ومن قال خلاف هذا ممن يدين بشريعة وينبؤة فهو عظيم الجاهرة بالباطل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأيضاً فإنّ هذا القول المنسوب إلى موسى عليه السلام كذب موضوع ليس في التوراة شيء منه ، وإنما فيها : « من أتاكم يدعى نبوةً وهو كاذب فلا تصدقوه » ، فإن قلتم من أين نعلم كذبه من صدقه ؟ فانظروا فإذا قال عن الله شيئاً ، ولم يكن كما قال فهو كاذب . هذا نص ما في التوراة فصح بهذا أنه إذا أخبر عن الله تعالى بشيء فكان كما قال فهو صادق ، وقد وجدنا كل^(٧٥) ما أخبر به النبي ﷺ في غلبة الروم على كسرى ، وإنذاره بقتل الكذاب العنسى^(٧٦) . ويوم ذى قار^(٧٧) ، ويخلع كسرى ، وغير ذلك فإن قالو : إن في التوراة أن هذه الشريعة لازمة لكم في الأبد ، قلنا : هذا محال في التأويل ، لأنه كذلك أيضاً فيها : أن هذه البلاد يسكنونها أبداً ، وقد رأيناهم بالعيان خرجوا عنها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فإن قال قائل : فقد قال لكم محمد ﷺ : لا نبى بعده . قيل لهم : وبالله تعالى نتأيد : ليس هذا الكلام مما ادعيتموه على موسى عليه السلام ، لأننا قد علمنا من أخباره عليه السلام أنه لا سبيل إلى أن يظهر أحد آية بعده أبداً ، ولو جاز ظهورها لوجب تصديق من أظهرها ، ولكننا قد أيقنا أنه لا تظهر آية على أحد بعده عليه السلام بوجه من الوجوه .

فإن قال قائل : وكيف تقولون في « الدجال » وأنتم ترون أنه يظهر له عجائب ؟

فالجواب وبالله تعالى التوفيق : إن المسلمين فيه على أقسام ، فأما « ضرار^(٧٨) بن عمرو » وسائر فرق الخوارج ، فإنهم ينفون أن يكون الدجال^(٧٩) جملة فكيف أن يكون له آية^(٨٠) .

(٧٥) في (أ) و (ب) [كلما] .

(٧٦) الأسود العنسى : اسمه عبله بن كعب بن غوث من بلد يقال لها كهف حنان ، ادعى النبوة وحارب المسلمين في اليمن ، واسترد منهم نجران ، وصنعاء ، ودانت له اليمن بكاملها ، وكان كاهنا يخدع الناس بكلام مسجوع من أعمال الكهانة ، وفنن الناس به لأنه كان مسخا مشوها . قتله فيروز الديلمي (راجع ترجمته وأخباره في البداية والنهاية لابن كثير ح ٦ ص ٣٠٩ ، ٣١٠ مكتبة المعارف ببيروت ١٩٦٦) .
(٧٧) كانت وقعة ذى قار تمام أربعين سنة من مولد رسول الله ﷺ وهو بمكة بعد أن بعث وقيل بعد أن هاجر ، وفي رواية أخرى أنها كانت بعد وقعة بدر بأشهر ، ورسول الله بالمدينة وكانت هذه الوقعة بين بكر بن وائل والهمزنان صاحب كسرى أبرويز (مروج الذهب ومعادن الجواهر للمسعودي ح ١ ص ٢٧٨ تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد) .

(٧٨) « ضرار بن عمرو » ، القاضى معتزلى جلد ، له مقالات خبيثة ذكره ابن النديم وذكر له ثلاثين كتاباً فيها الرد على المعتزلة ، والخوارج والروافض ، ولكنه كان معتزلياً له مقالات ينفرد بها ، وشهد عليه ابن حنبل فأمر القاضى بضرب عنقه فهرب ، وأخفاه يحيى بن خالد وهو من رجال منتصف القرن الثالث (لسان الميزان ح ٣ ص ٢٠٣ نقلاً عن الملل والنحل ح ١ ص ٣٩) .

(٧٩) يكون : هنا تامة بمعنى يوجد .

(٨٠) تجمع الأقوال على أن الدجال « مسيخ » ولكنها تختلف في صفته وهويته ومكان ظهوره في آخر الزمان ، يقول الطبرى عنه ، هو رجل =

وأما سائر فرق المسلمين فلا ينفون ذلك . والعجائب المذكورة عنه إنما جاءت بنقل الآحاد .
وقال بعض أصحاب الكلام : إن الدجال إنما يدعى الربوية ، ومدعى الربوية في نفس قوله
بيان كذبه .

قالوا فظهور الآية عليه ليس موجباً لضلال من له عقل .
وأما مدعى النبوة فلا سبيل إلى ظهور الآيات عليه . لأنه كان يكون ضلالاً لكل
ذى عقل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما قولنا في هذا فهو أن العجائب الظاهرة
من الدجال إنما هى حيل من نحو ما صنع سحرة فرعون ، ومن باب أعمال « الحلاج » وأصحاب
العجائب ، يدل على ذلك حديث « المغيرة بن شعبه^(٨١) » إذ قال للنبي ﷺ : إن معه نهر ماء
ونهر خبز ، فقال له رسول الله ﷺ : هو أهون على الله من ذلك .

حدثنا « يونس بن عبد الله بن مغيث^(٨٢) » حدثنا « أحمد بن عبد الرحيم^(٨٣) » ، حدثنا
« محمد بن عبد السلام الحُثْنِي^(٨٤) » ، حدثنا « محمد بن بشار بن دار^(٨٥) » ، حدثنا « يحيى

= كذى القرنين ، وملك من ملوك إسرائيل ، سيحكم العالم كله ، ويظهر ممتطياً حماراً في مثل حجمه عندما ينفذ بأجوج وأجوج من السد ، ولن
يدوم حكمه أكثر من ٤٠ يوماً ، ومع ذلك فإن وقته سيتسع بحيث يحوم العالم من الشرق إلى الغرب ، ومن الشمال إلى الجنوب ، وسيذهب بأسه
ويتلاشى جسمه الجبار أمام المسيح والمهدى ، وأن المهدي سيقته في النهاية ، وتذهب رواية الطبري إلى أن اسمه « عبد الله الصيانيدي » ، وتصفه
كتب الأحاديث بأنه أحرر جعد ، جسم عريض النحر أعور ، أجلى الجبهة كأن عينيه عنبة طافية ، ومكتوب بين عينيه كافر . (دائرة المعارف
الإسلامية - بتصرف ح ٩ ص ١٤٧ ، ١٤٨) .

(٨١) المغيرة بن شعبه : هو ابن أوى عامر بن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن قيس وهو نقيب الثقفى يكنى
أبا عبد الله ، وأمه من بنى نصر بن معاوية ، أسلم عام الخندق ، وكان رجلاً طويلاً ذا هيئة ، أصيبت عينه يوم اليرموك توفى سنة ٥٠ هـ بالكوفة ، وهو
أحد دهاة العرب الأربعة : معاوية ، وعمرو بن العاص ، والمغيرة ، وزباد كما روى ذلك خالد بن الوليد عن الشعبي (الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لأبي
عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر تحقيق : على محمد البجاوي - مكتبة نهضة مصر ح ٤ بتصرف) .
(٨٢) هو أبو الوليد ، يونس بن عبد الله بن محمد بن مغيث بن الصفار القرطبي ، شيخ الأندلس وقاضى الجماعة ، توفى عن إحدى وتسعين
سنة . (تذكرة الحفاظ ح ٣ ص ١٠٠ : للذهبي) .

(٨٣) أحمد بن عبد الرحيم : هو أبو جعفر الجرجاني - روى عن جرير بن عبد الحميد ، وعن أبي الدهماء ، وحفيد بن هلال ،
وطبقته ، وسمع منه ابن عدى حديثاً ، يقولون عنه : إنه يحدّث عن من لم يدركهم ، بل ماتوا قبله بدهر طويل (لسان الميزان - ح ١
ص ٢١٣ ، ٢١٤) .

(٨٤) محمد بن عبد السلام الحُثْنِي : الحافظ الإمام أبو الحسن محمد بن عبد السلام بن ثعلبة القرطبي اللغوى ، صاحب التصانيف ،
كان ثقة كبير الشأن ، يذكر مع « بقا » وذويه ، أريد على قضاء الجماعة فامتنع ، وقد بث بالأندلس أحاديث كثيرة ، ومات سنة ٢٨٦ هـ
(المرجع السابق ح ٢ ص ٦٤٩) .

(٨٥) محمد بن بشار بن دار : هو ابن عثمان العبدى ، البصرى ، النساج ، كان عالماً بحديث البصرة ، لم ير حلل برأ بأمه ، ثم ارتحل
بعدها ، سمع ابن عبد العزيز العطار ، ويحيى بن سعيد وطبقتهما ، حدّث عنه الجماعة والبعوى ، وأبو العباس السراج ، وكان يقول « ولدت
عام توفى « حماد بن سلمة » . وتوفى هو سنة ٢٥٢ هـ . وجلس للحديث وهو ابن ١٨ عاماً ، وقال عنه « أبو حاتم » « صدوق » ، وقال
العجلي : « فقيه كثير الحديث » . (المرجع السابق) .

بن سعيد القطان^(٨٦) ، حدثنا « هشام بن حسان الفردوسى^(٨٧) » ، حدثنا « حميد بن هلال^(٨٨) » عن « أبي الدهماء^(٨٩) » ، عن « عمران بن حصين^(٩٠) » عن النبي ﷺ قال : « من سمع من أمتي الدجال فليأمنه ، فإن الرجل يأتيه وهو يحسبه مؤمناً فيتبعه مما يرى من الشبهات^(٩١) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا تتألف الأحاديث . وقد بين رسول الله ﷺ في هذا الحديث أن ما يظهر الدجال من نهر ماء ونار وقتل إنسان وإحيائه - أن هذا حيل . ولكل ذلك وجوه إذا طلبت وجدت . فقد تحيّل ببعض الأجساد المعدنية إذا أذيب أنه ماء ، وتحيّل بالنفط الكاذب أنه نار ، ويقتل إنسان ويُعطى وآخر معد محبوب فيظهر ليرى أنه قتل ثم أحيى كما فعل « الحسين بن منصور الحلاج » في الجدى الأبلق^(٩٢) ، وكما فعل « الشريعى^(٩٣) » و « النيمى » بالبغلة ، وكما فعل « زيروب » بالزرزور .

وأنا أدرى من يطعم الدجاج الزرنخ فتخدر ولا يشك في موتها ثم يُصبُّ في حلوقها الزيت فتقوم صحاحاً .

وإنما كانت معجزة لو أحيى عظاماً قد أرمّت ، فيظهر نبات اللحم عليها ، فهذه كانت تكون معجزة ظاهرة لا شك فيها ، ولا يقدر غير نبي عليها ألبتة يظهرها الله عز وجل على يديه آية له^(٩٤) .

(٨٦) يحيى بن سعيد القطان : هو ابن فاروخ الإمام العلم سيد الحفاظ ، ولد سنة ١٢٠ هـ سمع هشام بن عروة ، وعطاء ابن السائب ، ويحيى بن سعيد الأنصارى ، والأعمش وطبقتهم ، قال أحمد : ما رأيت بعينى مثل « يحيى بن سعيد القطان » ، وقال « بندار » هو إمام أهل زمانه ، واختلفت إليه عشرين سنة فما أظن أنه عصى الله قط ، وقال « ابن معين » : أقام « يحيى القطان » عشرين سنة يحتم القرآن كل ليلة (المرجع السابق) .

(٨٧) هشام بن حسان الفردوسى : هو الإمام أبو عبد الله الأزدي الفردوسى ، روى عن الحسن ومحمد وعكرمة ، قال « ابن عينية » ، كان أعلم الناس بمحدث الحسن ، وكان « حماد بن سلمة » لا يختار عليه أحداً في حديث ابن سيرين ، وقيل كان له ألف حديث مات في أول صفر سنة ١٤٨ هـ . (تذكرة الحفاظ : ج ١ ص ١٦٣ ، ١٦٤) .

(٨٨) حميد بن هلال : هو ابن هبيرة ، ويقال ابن سويدا بن هبيرة العدوى روى عن عبد الله بن مغفل ، وعبد الرحمن بن سمرة ، وأنس بن مالك ، وهشام بن عامر الأنصارى قال القطان : كان ابن سيرين لا يرضاه ، وكان في الحديث ثقة ، قال ابن عدى : له أحاديث كثيرة وقد حدث عنه الأئمة . (تهذيب التهذيب : ج ٣ ص ٥١) .

(٨٩) هو : قرقة بن بهيث العدوى ، أبو الدهماء البصرى : روى عن هشام بن عامر ، وعمران بن حصين وروى عنه حميد بن هلال . قال ابن سعد : كان ثقة قليل الحديث ، له عند مسلم حديث في عظم خلق الدجال ، وعند أبي داود حديث عمران : من سمع الدجال فليأمنه عنه (المصدر السابق : (٨ - ٣٦٩) .

(٩٠) عمران بن حصين : هو ابن عبيد بن خلف أبو نجيد أسلم عام خيبر ، وعين قاضيا على البصرة ، وهو من فضلاء الصحابة ، توفي سنة ٥٢ هـ في خلافة معاوية وروى عنه جماعة من تابعي البصرة والكوفة (الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لابن عبد البر تحقيق على محمد البيجاوى - نهضة مصر) .

(٩١) رواه مسلم في صحيحه ، ورواه أبو داود في سننه بلفظ مختلف عن مسلم .

(٩٢) الجدى الأبلق : المعز الذى فيه بياض وسواد (وسيطر ٧٠/١ ، ١١٢) .

(٩٣) هو زعيم فرقة تنسب وتعزف بالشريعة وقد زعم أن الله حل في خمسة أشخاص من أتباعه ادعى أن الاله حل فيه . التبصير ٧٥ .

(٩٤) في (أ ، ب) سقطت العبارة [يظهرها الله عز وجل على يديه آية له] .

وقد رأينا الدّبر^(٩٥) يلقي في الماء حتى لا يشك أحد أنها ميتة ، ثم كنا نضعها للشمس فلا تلبث أن تقوم وتطير ، وقد بلغنا مثل ذلك في الذباب المسترخى في الماء إذا ذرّ عليه سحق الآجر الجديد .

وآيات الأنبياء عليهم السلام لا تكون من وراء حائط ، ولا في مكان بعينه ، ولا من تحت ستارة ، ولا تكون إلا بادية مكشوفة .

وقد فضحت أنا حيلة « أبي محمد » المعروف بالهراق في الكلام المسموع بحضرته ولا يرى المتكلم ، وسُمّت^(٩٦) بعض أصحابه أن يُسمعى ذلك في مكان آخر ، أو بحيث الفضاء دون بيان ، فامتنع من ذلك ، فظهرت الحيلة ، وإنما هي قصبة مثقوبة توضع وراء الحائط على شق خفى ، ويتكلم الذى طرف القصبة على فيه على حين غفلة ممن فى المسجد - كلمات يسيرة ، الكلمتين والثلاث لا أكثر من ذلك ، فلا يشك من فى البيت مع الهراق الملعون فى أن الكلام اندفع بحضرتهم . وكان المتكلم فى ذلك « محمد بن عبد الله الكاتب » صاحبه .

فإن اعترض معترض بقول الله تعالى :

« وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ »^(٩٧).

قيل له وبالله تعالى التوفيق : « هذا يُخرّج على وجهين ، أحدهما أن معنى قوله تعالى : « وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ » إنما هو على معنى التبكيت لمن قال ذلك ، وأورد تعالى كلامهم ، وحذف ألف الاستفهام ، وهذا موجود فى كلام العرب كثيراً .

والثانى : أنه إنما عنى تعالى بذلك الآيات المشترطة فى الرّق إلى السماء وأن يكون معه ملك^(٩٨) ، وما أشبه هذا ، وليس على الله تعالى شرط لأحد .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : والقول الأول هو جوابنا ، لأن الله تعالى لا شىء يمنعه عما يريد .

وكذلك إن اعترض معترض بقول النبى ﷺ : « ما من الأنبياء إلا من قد أوقى ما على مثله

(٩٥) الدّبر : بالفتح جماعة النحل والزنابير ، ويكسر فيها جمع أدبر ودبور (محيط) .

(٩٦) ساوم الشىء سيوآما : فى المبايعة أى طلب المفاصلة فى الثمن والمراد هنا المرافعة .

(٩٧) الإسراء : ٥٩ .

(٩٨) وقد أشار إلى ذلك قول الله تعالى : « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ، أو تكون لك جنة من نخيل وعنب

تفجر الأنهار خلالها تفجيرا ، أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ، أو تأتي بالله والملائكة قبيلا ، أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى فى

السماء ، ولن نؤمن لرقبك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه . . الآيات الإسراء (٩٠ - ٩٢) .

آمن البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحى إليّ ، وإني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً يوم القيامة^(٩٩) .

قيل لهم - وبالله التوفيق : إنما عنى رسول الله ﷺ بهذا القول آيته الكبرى الثابتة الباقية أبد الآباد التي هي أول معجزته حين بعث وهى القرآن ؛ لبقاء هذه الآية على الآباد . وإنما جعلها عليه السلام بخلاف سائر آيات الأنبياء عليهم السلام ، لأن تلك الآيات يستوى في معرفة إعجازها العالم والجاهل . وأما إعجاز القرآن فإنما يعرفه العلماء بلغة العرب ، ثم يعرفه سائر الناس بإخبار العلماء لهم بذلك . مع ما في التوراة من الإنذار البين برسول الله ﷺ من قوله تعالى فيها : « سأقيمُ لبني إسرائيل نبياً من إخوتهم ، أجعلُ على لسانه كلامي فَمَنْ عَصَاهُ انتقمْتُ مِنْهُ »^(١٠٠) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولم تكن هذه الصفة لغير محمد ﷺ . وأخوة بني إسرائيل هم بنو إسماعيل . وقوله في السفر الخامس منها : « جاء الله من سيناء ، وأشرق من ساعير^(١٠١) ، واستعلن من جبال فاران^(١٠٢) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وسيناء هو موضع مبعث موسى عليه السلام بلا شك . و« ساعير » هو موضع مبعث « عيسى » عليه السلام ، و« فاران » بلا شك هي مكة موضع مبعث « محمد » ﷺ . بيان ذلك : أن « إبراهيم » عليه السلام أسكن « إسماعيل » « فاران » ، ولا خلاف بين أحد في أنه إنما أسكنه مكة . فهذا نصٌّ على مبعث النبي ﷺ .

والرؤيا التي فسرها « دانيال »^(١٠٣) في أمر الحجر الذي رأى الملك في نومه الذي دق الصنم الذي كان بعضه ذهباً ، وبعضه فضة ، وبعضه نحاساً ، وبعضه حديدًا ، وبعضه فخارًا ، وخالطه

(٩٩) رواه البخارى في فضائل القرآن : رقم (١) ، ومسلم في الإيمان : ٢٣٩ ، وأحمد بن حنبل ح ٢ ص ٣٤١ .
 (١٠٠) النص كما في التوراة الحالية : « أقيم لهم نبيا من وسط إخوتهم مثلك ، وأجعل كلامي في فمه ، فيكلمهم بكل ما أوصيه به ، ويكون أن الانسان الذى لا يسمع لكلامي الذى يتكلم به باسمى أنا أطالبه (سفر التثنية - الإصحاح ١٨ - الفقرة ١٨) .
 (١٠١) ساعير : في التوراة اسم لجبال فلسطين ، ذكره عند « فاران » وهو من حدود الروم ، وذكره في التوراة : « جاء من سيناء يريد مناجاته لموسى على طورسينا ، وأشرق من ساعير . إشارة إلى ظهور عيسى بن مريم عليه السلام من الناصرة . واستعلن من جبال فاران : وهو جبال الحجاز يريد النبي عليه السلام » . وهذا في الجزء العاشر - السفر الخامس من التوراة . (معجم البلدان لياقوت الحموى ح ٣ ص ١٧١) دار بيروت للطباعة والنشر سنة ١٩٥٧ .
 (١٠٢) فاران : كلمة عبرية معربة ، ذكرت في التوراة قيل إنها تطلق على جبال مكة ، وقيل إنها من أعمال سمرقند وقال « عبد الله القضاعي » فاران والطور « كورتان من كور مصر القبلية (معجم البلدان : ح ٤ ص ٢٢٥) .
 (١٠٣) دانيال : عن الأجلح الكندي عن عبد الله بن أبي الهذيل قال : ضرب بختنصر أسدين فألقاهما في جب ، وجاء « بدنيال » فألقاه عليهما بهيجاه فمكث ما شاء ثم اشتى الطعام والشراب فأوحى الله إلى « أرميا » وهو بالشام : أن أعد طعاما وشرابا لدانيال فقال يارب : أنا بالأرض المقدسة ، و « دانيال » بأرض بابل من أرض العراق فأوحى الله إليه أن افعل ما أمرناك به فإننا سنرسل من يملكك ويحمل ما أعددت ففعل وحمل ما أعدده حتى وقف على رأس الجب ، فقال « دانيال » من هذا ؟ قال أنا « أرميا » أرسلنى إليك ربك فقال « دانيال » الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره ، والحمد لله الذى من وثق به لم يكله إلى غيره (البداية والنهاية : ح ٢ ص ٤٠) .

كله وطحنه وجعله شيئاً واحداً ثم ربا الحجر حتى ملأ الأرض ، ففسره « دانيال » : أنه نبي يجمع الأجناس ، ويبلغ ملك أمره ماء الآفاق ، فهل كان نبي قط غير « محمد ﷺ » جمع الأجناس كلها على اختلافها ، واختلاف لغاتها ، وأديانها ، وممالكها ، وبلادها ، فجعلهم جنساً واحداً ، ولغة واحدة ، وأمة واحدة ، ومملكة واحدة ، وديناً واحداً ؟

فإن العرب ، والفرس ، والنبط^(١٠٤) ، والأكراد^(١٠٥) ، والترك ، والديلم^(١٠٦) ، والجبل ، والبربر^(١٠٧) ، والقبط^(١٠٨) ، ومن أسلم من الروم والهند والسودان ، على كثرتهم كلهم ينطقون بلغة واحدة ، وبها يقرءون القرآن ، وقد صار كل من ذكرنا أمة واحدة والحمد لله رب العالمين . فصحت النبوة المذكورة بلا إشكال ، والحمد لله رب العالمين .

وكل ما ذكرنا في هذا الباب أنه يدخل على النصارى الذين يقولون بنبوة « عيسى » عليه السلام فقط من « الأريوسية^(١٠٩) » ، و« المقدونية » و« البولقانية » سواء بسواء مع ما في الإنجيل من دعاء المسيح عليه السلام في قوله : « اللهم ابعث البارقليط ليعلم الناس أن ابن البشر إنسان » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا غاية البيان لمن عقل ؛ لأن المسيح عليه السلام علم إنه سيغلو قومه فيه ، فيقولون : إنه الله ، وإِنَّه ابن الله ، فدعا الله في أن يبعث الذى يبين للناس أنه ليس إلهاً ، ولا ابن إله ، وإنما هو إنسان ولد^(١١٠) من امرأة من البشر . فهل أتى بعده

(١٠٤) النبط : هو شعب من شعاب هذيل ، قال ساعدة بن جؤية :
أضّرَّ به ضاحج فنبطاً أسالمةً فمُرَّ فأعلى حوزها فحصورها
ضاحج ، ونبط ، ومر : مواضع (معجم البلدان : ح ٥ ص ٢٥٨) .

(١٠٥) الأكراد : يتركز الأكراد في أذربيجان وخراسان ، وبعضهم في فارس وفي تركيا في المنطقة المحيطة ببحيرة « فان » وفي العراق يتركزون حول الموصل وكركوك ، ومعظم الكرد مسلمون سنون وهم شعب محارب لم يقبلوا الحكم الأجنبي ، وقد نصت معاهدة « سيفر » ١٩٢١ على إنشاء دولة كردية تتمتع بالحكم الذاتي ، وفي ١٩٤٦ قام أكراد إيران بثورة ضد الحكومة الإيرانية ، ولكنها أخمدت وأعدم زعمائها . (دائرة المعارف الإسلامية - كرد) .

(١٠٦) الديلم : قال ابن الأثير : جبال الديلم جبال منيعة وبهذه الجبال أم عظيمة من الديلم والصحيح أنهم أمة نسبت البلاد إليهم ، وهي قسم من بلاد « جيلان » ، وقد خرج منهم بعض دول كبيرة في الشرق ، وفي الخلافة العباسية كانت دولة بنى بويه العظيمة بالعراق ، وكانت أيضاً قبلها دولة بنى مرداويج جرجان ، وقد ذكر ابن الأثير وابن خلدون من أخبارهم شيئاً كثيراً (دائرة المعارف للبيستاقى - بتصرف) .

(١٠٧) البربر : استقر البربر في شمال إفريقيا منذ عهد سحيق ، وقد ذكرهم المؤرخون والجغرافيون الأقدمون إلى الجنوب ، فالبربر مفرقون في مساحة شاسعة من الأرض تحدها من الشرق واحة « سيوه » وصحراء ليبيا ، ومن الغرب المحيط الأطلسي ، ومن الجنوب بلاد هوسا ، ونظام البربر السياسى ينقسم إلى قسمين : نظام ارستوقراطى ، ونظام ديموقراطى . واتباع البربر منذ الفتح الإسلامى مذهب أهل السنة ، ولكنهم أخيراً أخذوا بمذهب الخوارج (دائرة المعارف الإسلامية ح ٣ ص ٥١٩) .

(١٠٨) القبط : كلمة يونانية الأصل معناها سكان مصر ، والأقباط من سلالة قدماء المصريين ، واللغة القبطية تطورت في اللغة المصرية القديمة ، وكانت هي اللغة المستعملة في عهود المسيحية الأولى (الموسوعة العربية الميسرة - ١٣٦٩) .

(١٠٩) في (أ) [الأويوسية] .

(١١٠) في الأصل [من ولد امرأة] .

نبي يبين هذا إلا « محمد ﷺ » وهذا أمر^(١١١) لا يحيل بيانه على ذى حس سليم وإنصاف ، ونسأل الله إيزاع الشكر على ما وفق له من الهدى .

فإن قال قائل : فإن الجوس تصدق بنبوة « زرادشت » . وقوم من اليهود يصدقون^(١١٢) بنبوة « أبي عيسى الأصبهاني » ، وقوم من كفرة الغالية يصدقون بنبوة « بزيع الحائك » ، و« المغيرة بن سعيد » ، و« بنان بن سمعان التميمي » وغيرهم من كلاب الغالية .

فالجواب وبالله تعالى التوفيق : أن أبا عيسى ، وبنان ، وزبيعا وسائر من تدعى له الغالية بنبوة أو إلهية ، من خيار الناس وشرارهم . لم تظهر لواحد منهم آية بوجه من الوجوه . والآيات لا تصح إلا بنقل الكوف ، وكل هؤلاء كان بعد رسول الله ﷺ . وقد أخبر الذى جاءت البراهين بصدقه ﷺ - أنه لا نبي بعده ، فقد صحح البرهان ببطلان ما ادعى هؤلاء من النبوة . وأما « زرادشت » فقد قال كثير من المسلمين بنبوته .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ليست النبوة بمدفوعة قبل رسول الله ﷺ لمن صحت عنه معجزة . قال الله عز وجل : « وإن من أمة إلا خَلَا فيها نَذِيرٌ^(١١٣) » . وقال عز وجل : « ورُسُلًا قد قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ، وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ^(١١٤) » .

وقالوا : إن الذى ينسب إليه الجوس من الأكذوبات باطل مفترى منهم . وبرهان ذلك أن « المانية^(١١٥) » تنسب إليه مقالاتهم ، وأقوال هؤلاء كلهم متضادة لا سبيل إلى أن يقول بها قائل واحد صادق ولا كاذب في وقت واحد .

وكذا المسيح عليه السلام ينسب إليه « الملكانية^(١١٦) » قولهم في التثليث . وتنسب إليه « النسطورية^(١١٧) » قولهم أيضاً . وكذلك « اليعقوبية^(١١٨) » وتنسب إليه « المانية » أيضاً قولهم . وكذلك « المرقونية^(١١٩) » . وهذا برهان ظاهر على كذب جميعهم عليهما بلا شك .

وقد رامت الغالية مثل هذا في القرآن ، ولكن قد تولى الله حفظه ، وبالجمله فكل كتاب وشريعة كانا مقصورين على رجال من أهلها ، وكانا محظورين على من سواهما فالتبديل^(١٢٠)

(١١١) في (أ ، ب) سقطت كلمة (أمر) .

(١١٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [يصدقون] .

(١١٣) سورة فاطر ٢٤٠ .

(١١٤) سورة النساء : ١٦٤ .

(١١٥) في النسخة (ب) [المانية] .

(١١٦) سبق الحديث عنها

(١١٧) سبق الحديث عنها

(١١٨) تحدثنا عنها قبل ذلك

(١١٩) راجع ص ١٠٢ من هذا الكتاب

(١٢٠) وفي (أ) [بالتبديل] .

والتحريف مضمون فيهما . وكتاب المجوس وشريعتهم إنما كانا طول مدة دولتهم عند « المؤيد »^(١٢١) وعند ثلاثة وعشرين « هريذا »^(١٢٢) لكل « هريذ » سفر قد أفرد به وحده لا يشاركه فيه غيره من الهرايذة ولا من غيرهم ، ولا يباح بشيء من ذلك لأحد سواهم . ثم دخل فيها الحرم بإحراق « الإسكندر »^(١٢٣) لكتابهم أيام غلبته « لدار ابن دارا »^(١٢٤) وهم مقرون بلا خلاف منهم أنه ذهب منه مقدار الثلث . ذكر ذلك « بشير الناسك » وغيره من علمائهم .

وكذلك التوراة ، إنما كانت طول مدة ملك بنى إسرائيل عند « الكوهن الأكبر » الهاروني وحده ، لا ينكر ذلك منهم إلا كذاب مجاهر .

وكذلك الإنجيل : إنما هي كتب أربعة مختلفة من تأليف أربعة رجال ، فأمكن في كل ذلك التبديل ، وقد نقلت كواف المجوس الآيات المعجزات عن زرادشت « كالصفر » الذي أفرغ وهو مذاب على صدره فلم يضره ، وقوائم الفرس التي غاصت في بطنه فأخرجها . وغير ذلك .

ومن قال : إنَّ المجوس أهل كتاب على بن أبي طالب ، و« حذيفة » رضي الله عنهما ، و« سعيد بن المسيب »^(١٢٥) ، و« قتادة »^(١٢٦) ، و« أبو ثور »^(١٢٧) ، وجمهور أصحاب أهل الظاهر . وقد بينا البراهين الموجبة لصحة هذا القول في كتابنا المسمى « الإيصال »^(١٢٨) في كتاب الجهاد

(١٢١) المؤيد : جمعه الموبدان وهو للمجوس كقاضى القضاة للمسلمين ، والموبذ : القاضى ذكر في حديث « سطيج » عندما أرسل إلى الملك كسرى . (الملل والنحل : ح ٢ ص ٨٦) .
(١٢٢) الهرايذة : فارسى معرب ، وهم عظماء (الملة وعلماؤها ، أو خدم نار المجوس وهم قومة بيت النار ، الواحد « هريذ » كزبرج (المرجع السابق ص ٨٦) .

(١٢٣) الإسكندر : هو ابن فيليب وقيل إنه ابن « دارا الأكبر » وأخو « دارا الأصغر » آخر ملوك الفرس ، قيل إن دارا الأكبر غزا الملك « فيليب » وأرغمه على أن يدفع أتاة سنوية من بيض الذهب ، وقد تزوج ابنته « هلاى » وأنجبت منه « الإسكندر » الذى نشأ فى بلاط جده وعلمه « رسم » فلما توفى أبوه خلفه على العرش ، وامتنع عن دفع الأتاة إلى ملك الفرس ، وعندما طلب ملك الفرس هذه الأتاة ردَّ الإسكندر الرسول وحرابه واقتل الجيشان فى معركة حامية عند الفرات خرج منها الإسكندر منتصراً ، ومن ثم أصبح الإسكندر الحاكم الشرعى لبلاد الفرس ثم غزا بلاد الهند ، وقيل إنه فتح الصين وبلاد التبت ، ودخل أرض الظلمات ، وقابل الخضر ثم توفى فى عودته إلى فارس عند « شهر زور » أو عند « بابل » أو فى بيت المقدس وعمره ٦٣ سنة بعد أن حكم ثلاثة عشر عاماً ، ويقول المسعودى : إن قبره كان لا يزال موجوداً عام ٣٢٢ هـ (دائرة المعارف الإسلامية - محمد ثابت الفندى وآخرون - بتصرف) .

(١٢٤) دارا بن دارا : هو ابن بهمن بن اسفنديار ، والفرس تسمى « دارا » هذا باللغة الأولى من لغاتهم « داريوس » وهو الذى قتله الإسكندر ابن فيلبس المقدونى وكان ملكه إلى أن قتل ثلاثين سنة (مروج الذهب : للمسعودى ح ١ ص ٢٣٢ تحقيق محمد محيى الدين) .
(١٢٥) سعيد بن المسيب : (١٣ - ٩٤ هـ) : هو ابن حزن بن أبى وهب الخزومى القرشى أبو محمد ، سيد التابعين وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع ، وكان يعيش من التجارة بالزيت ، وكان أحفظ الناس لأحكام عمر بن الخطاب وأقضيته حتى سمي رواية عمر توفى بالمدينة (الاعلام ح ٣ ص ١٥٥) .

(١٢٦) قتادة : هو ابن دعامة بن قتادة بن عزيز أبو الخطاب السدوسى البصرى ، مفسر ، حافظ ضريع ، قال الإمام أحمد بن حنبل : قتادة أحفظ أهل البصرة ، وكان مع علمه بالحديث رأساً فى العربية ومفردات اللغة وأيام العرب ، والنسب ، مات بواسط فى الطاعون ولد سنة ٦١ هـ وتوفى سنة ١١٨ هـ (المصدر السابق ح ٦ ص ٢٧) .

(١٢٧) أبو ثور : هو إبراهيم بن خالد بن أبى إيمان الكلبي البغدادي أبو ثور الفقيه ، صاحب الإمام الشافعى ، قال ابن حبان كان أحد أئمة الدنيا فقهاً وعلماً وورعاً وفضلاً ، صنف الكتب ، وقرع على السنن ، وذبت عنها ، يتكلم فى رأى فيخطئ ويصيب ، مات ببغداد شيخاً ، وقال ابن عبد البر له مصنفات كثيرة منها كتاب ذكر فيه اختلاف مالك والشافعى وذكر مذهبه فى ذلك ، وهو أكثر ميلاً إلى الشافعى فى هذا الكتاب وفى كتبه كلها توفى سنة ٢٤٠ هـ (المصدر السابق ح ١ ص ٣١) .

(١٢٨) « الإيصال » : اسمه بالكامل الإيصال إلى فهم كتاب الحاصل الجامعة لمحصل شرائع الإسلام فى الواجب والحلال والحرام ، ذكره =

منه ، وفي كتاب الذبائح منه ، وفي كتاب النكاح منه ، والحمد لله رب العالمين ، ويكفي من ذلك صحة أخذ رسول الله ﷺ الجزية منهم وقد حرم الله عز وجل في نص القرآن في آخر سورة نزلت منه وهي براءة أن تؤخذ الجزية من غير كتابي .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما العيسوية من اليهود فإنه يقال لهم : إذا صدقتم الكافة في نقل القرآن عن النبي ﷺ ، وفي نقل معجزاته ، وصحة نبوته فقد لرمكم الانقياد لما في القرآن من أنه عليه السلام بعث إلى الناس كافة بقوله تعالى فيه آمرًا لرسوله ﷺ أن يقول : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ^(١٢٩) » .

وقوله تعالى : « وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ^(١٣٠) » .

وقوله تعالى فيه : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَآ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ - إِلَى قَوْلِهِ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ^(١٣١) » .

وما فيه من دعاء اليهود إلى ترك ما هم عليه ، والرجوع إلى شريعته عليه السلام وهذا ما لا تخلص منه . فإن اعترضوا بما في القرآن مما حرم عليهم يعنى اليهود وحضهم على التزام السبت ، فإنما هو تبيكيت لهم فيما سلف من أسلافهم الذين قفوا هم آثارهم ، يبين هذا نص القرآن في قوله تعالى عن عيسى عليه السلام : « أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لِيَحِلَّ لَهُمْ بَعْضُ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْهِمْ ^(١٣٢) » وهذا نص جلي على نسخ شريعتهم وبطلانها ، ثم ما لا ينكره أحد ^(١٣٣) مؤمن ولا كافر من أنه عليه السلام حارب يهود بنى إسرائيل من « بنى قريظة » و« النضير » و« هذل » و« بنى قينقاع » وقتلهم وسباهم ، وإلزامهم الجزية ، وسماهم كفارًا إذا لم يرجعوا إلى الإسلام ، وقبيل إسلام من أسلم منهم ، فلو لم يكن دينهم منسوخًا ^(١٣٤) ما حل له إجبارهم على تركه ، أو الجزية والصغار . ولا جاز له قبول ترك ما ترك منهم بدين بنى إسرائيل . ومن المحال الممتنع

= « بروكلمان » في الذيل ، قال صاحب كتاب « كشف الظنون » بصدد الكلام عن هذا الكتاب شرحه ابن حزم ، وسماه « الإيصال إلى فهم كتاب الحصال » وهو كتاب كبير قال الإمام محمد بن العري أحد كبار تلاميذ ابن حزم : « كان عند الإمام محمد بن أبي حزم كتاب الإيصال في أربعة وعشرين مجلدًا بخط يده وكان في غاية الإيضاح (كشف الظنون : حاجي خليفة) .

(١٢٩) سورة الأعراف : ١٥٨ .

(١٣٠) سورة آل عمران : ٨٥ .

(١٣١) سورة التوبة : ٢٩ .

(١٣٢) النص القرآن هو : « ورسولًا إلى بنى إسرائيل أن قد جئناكم بآية من ربكم ، أن أخلق لكم من الطين كهيئة الطير ، فأنفخ فيه فيكون طيرًا بإذن الله . . . إلى قوله تعالى : « ومصدقًا لما بين يدي من التوراة ، ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم » (آل عمران : ٤٩ ، ٥٠) .

(١٣٣) في (أ ، ب) [ثم ما لم ينكره أحد من مؤمن ولا كافر] .

(١٣٤) في (أ ، ب) [فلو لم يكن نسخ دينهم] .

أن يكون عند العيسويين رسولاً صادقاً نبياً ، ثم يجور ويظلم ويبدل دين الحق . فوضح فساد قولهم وتناقضه بيقين لا إشكال فيه ، والحمد لله رب العالمين .

وهكذا يقال لمن أقر بنبوة بعض الأنبياء عليهم السلام من فرق الصابئين « كادريس » وغيره ممن لا يوقن بصحة قولهم فيه « كعادمون » و« اسقلايوس » و« أيلون » ، وغيرهم . وللمجوس المقتصرين على « زرادشت » فقط ؛ أخبرونا بأى شيء صحت نبوة من تدعون له النبوة ؟ فليس ها هنا إلا صحة ما أتوا به من المعجزات .

فيقال لهم : فإنَّ النقل إلى محمد ﷺ في معجزاته أقرب عهداً ، وأظهر صحة ، وأكثر عدد ناقلين ، وأدخل في الضرورة . ولا فرق ولا مخلص لهم من هذا أصلاً ، لأنه نقل ونقل ، إلا أن نقلنا أفشى وأظهر وأقوى انتشاراً ، ومبدأ هذا مع ذهاب الصابئين وانقطاعهم ، ورجوع نقلهم إلى من لا يقوم بهم حجة لقلتهم ولعلمهم اليوم في جميع الأرض يبلغون أربعين^(١٣٥) ، وأما المجوس فإنهم معترفون مقرون بأن كتابهم الذي فيه دينهم أحرقه « الاسكندر » ، إذ قتل « دارا ابن دارا » ، وأنه ذهب منه الثلاثان وأكثر ، وأنه لم يبق منه إلا أقل من الثلث ، وأنَّ الشرائع كانت فيما ذهب ، فإذا هذا صفة دينهم فقد بطل القول به جملة لذهاب جمهوره ، وأنَّ الله تعالى لا يكلف أحداً ما لا يتكفل بحفظه حتى يبلغ إليه . وفي كتاب لهم اسمه « خدای نامه^(١٣٦) » يعظمونه جداً - أن « أنوشروان » الملك منع من أن يتعلم دينهم في شيء من البلاد إلا في « أزدشيرخه » و« فشا » من « داتجرد » فقط ، وكان قبله لا يتعلم إلا « باصطخر » فقط ، وكان لا يباح إلا لقوم خصائص . وكتابهم الذي بقى بعد ما أحرق « الإسكندر » ثلاثة وعشرين سفرًا - فلهم ثلاثة وعشرون « هریداً » لكل « هرید » سفر لا يتعداه إلى غيره . و« موبذ موبذان » يشرف على جميع تلك الأسفار . وما كان هكذا فمضمون تبديله وتحريفه . وكل نقل هكذا فهو فاسد لا يوجب القطع بصحته . هذا إلى ما في كتبهم التي لا يصح دينهم إلا بالإيمان بها من الكذب الظاهر ، كقولهم إن جرم الملك كان يركب إبليس حيث شاء . وأن مبدأ الناس من بقلة « الربياس » وهي « الشراية » وأنَّ من ولادة « بيروان سیاوش بن كيفاوش » من بنى مدينة « كندر^(١٣٧) » بين السماء والأرض ، وأسكنها ثمانين ألف راجل من أهل البيوتات هم فيها إلى اليوم ، فإذا ظهر « بهرام هماوند^(١٣٨) » على البقرة ليرد ملكهم نزلت تلك المدينة إلى الأرض ، ونصروه وردوا دينهم وملكهم .

(١٣٥) نرى أن مثل هذا التحديد العدي من « أبى محمد » لا معنى له إذ كيف تأتى له أن يحصر عددهم ، ولعله يقصد أنهم قليلو

العدد .

(١٣٦) خدای نامه : وفي (أ ، ب) [خدای بانه] .

(١٣٧) كندر : اسم مدينة بناها « كيخسرو » في بلاد الصين وسكنها خلق كثير ، وقيل إن « كندر » هذه هي مدينة « أنو » .

وقد تحدث المسعودي عن ذلك بالتفصيل في (مروج الذهب ج ١ ص ٢٢٢ ، ٢٢٣) .

(١٣٨) في (خ) [بهرام سماوند] .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل كتاب دُوِّن فيه الكذب فهو باطل موضوع
ليس من عند الله عزَّ وجل ، فظهر من فساد دين المجوس كالذى ظهر من فساد دين اليهود
والنصارى سواء بسواء ، والحمد لله رب العالمين .

فصل في مناقضات ظاهرة وتكاذيب واضحة في الكتاب الذى تسميه اليهود التوراة ، وفي سائر كتبهم وفي الأناجيل الأربعة يُتَيَقَّنُ بذلك تحريفها وتبديلها وأنها غير الذى أنزل الله عزّ وجل

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : نذكر إن شاء الله تعالى ما فى الكتب المذكورة من الكذب الذى لا يشك كل ذى مُسكّة تمييزٍ فى أنه كذب على الله تعالى وعلى الملائكة عليهم السلام وعلى الأنبياء عليهم السلام . إلى أخبارٍ أوردتها لا يخفى الكذب فيها على أحد كما لا يخفى ضوء النهار على ذى بصر .

وقد كنا نعجب من إطباق^(١) النصارى على تلك الأقوال الفاسدة المتناقضة التى لا يخفى فسادها على أحدٍ به رمق ، إلى أن وقفنا^(٢) على ما بأيدي اليهود فرأينا أن سبيلهم وسبيل النصارى واحدة كشق الأبلمة^(٣) . وثبت بذلك عند كل منصف من المخالفين صحة قولنا : إن كل من خالف دين الإسلام ، ونحلة السنّة ومذهب أصحاب الحديث ، فإنه عارف بضلال ما هو^(٤) عليه ، إلّا أنهم بخذلان الله تعالى إياهم مكابرون لعقوبهم ، مغلبون لأهوائهم وظنونهم على يقينهم تقليدًا لأسلافهم وعصبية واستدامة لرياسة دنيوية . وهكذا وجدنا أكثر من شاهدناه من رؤسائهم . فنحمد الله كثيرًا على ما هدانا له من الإسلام ، ونحلة السنّة ، واتباع الآثار الثابتة ، ونسأله تثبيتنا على ذلك ، وأن يجعلنا من الدعاة إليه حتى يدعونا إلى رحمته ورضوانه عند لقائه آمين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وليعلم كل من قرأ كتابنا هذا أننا لم نُخرِج من الكتب المذكورة شيئًا يمكن أن يُخرِج على وجهٍ ما وإن دقّ وبعد ، فالاعتراض بمثل هذا لا معنى

(١) فى (خ) [إصفاق] .

(٢) فى النسخة (أ) [وقفنا] بإلقاء لا القاف .

(٣) وقد جاءت محرقة فى الأصل فذكرها (كشق الأئمة) . والأبلمة : الخوصة جاء فى لسان العرب : « المال بيننا شق الأبلمة » أى

نحن متساوون فيه ، وذلك أن الخوصة إذا شقت طولاً انشقت نصفين متساويين .

(٤) فى (أ ، ب) [ما هم عليه] .

له ، وكذلك أيضاً لم تُخْرِجْ منه كلاماً لا يفهم معناه وإن كان ذلك موجوداً فيها ، لأن للقائل أن يقول قد أصاب الله به ما أراد ، وإنما أخرجنا ما لا حيلة فيه ولا وجه أصلاً إلا الدعاوى الكاذبة التى لا دليل عليها أصلاً لا مُحْتَمَلاً ولا خفياً .

فصل

التوراة السامرية

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أول ذلك أن بأيدى السَّامرية توراةً غير التوراة التى بأيدى سائر اليهود ، يزعمون أنها المنزلة ، ويقطعون أن التى بأيدى اليهود محرقةٌ مبدلة . وسائر اليهود يقولون إن التى بأيدى السَّامرية محرقةٌ مبدلة^(٥) ، إلى آخره ، ولم يقع إلينا توراة السَّامرية لأنهم لا يستحلون الخروج عن فلسطين والأردن أصلاً ، إلا أننا أتينا ببرهان ضرورى على أن التوراة التى بأيدى السَّامرية أيضاً محرقةٌ مبدلة مكذوبة^(٦) عندما ذكرنا فى آخر هذه الفصول أسماء ملوك بنى إسرائيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

فصل

عدم الاختلاف فى توراة اليهود

فى أول ورقة من توراة اليهود التى عند ربَّانيم ، وعانانيم ، وعيسويهم حيث كانوا فى مشارق الأرض ومغارها - لا يختلفون فيها على صفة واحدة ولو رام أحد^(٧) أن يزيد فيها لفظة أو ينقص أخرى لا فتضح عند جميعهم مبلغة ذلك إلى أحبارهم الذين كانوا أيام ملك الهارونية لهم قبل « الخراب الثانى » بدهر ، يذكرون أنها مبلغة ذلك من أولئك إلى عذراء الوراق الهارونى ، ففى صدرها قال الله تعالى :

« أَصْنَعُ بِنَاءَ آدَمَ كَصُورَتِنَا كَشَبَّهِنَا^(٨) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولو لم يقل إلا كصورتنا لكان له وجه حسن ومعنى صحيح ، وهو أن نضيف الصورة إلى الله تعالى إضافة الملك والخلق ، كما تقول هذا عمل الله ، وتقول للقرء والقبیح والحسن هذه صورة الله ، أى تصوير الله ، والصفة التى انفرد بملكها وخلقها ،

(٥) وفى النسخة (ب) زيادة كلمة [ولم] بعد [مبدلة] .

(٦) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [مكذوبة] .

(٧) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [أحد] .

(٨) النص كما فى التوراة الحالية : « وقال الله نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا . . . فخلق الله الإنسان على صورته ، على صورة الله خلقه ، ذكراً وأنثى خلقهم (سفر التكوين الإصحاح (١) الفقرات من ٢٦ - ٢٨) .

لكن قوله « كشبهنا » منع التأويلات ، وسدَّ المخارج ، وقطع السبل وأوجب شبه آدم لله عزَّ وجل ولابد ضرورة .

وهذا يعلم بطلانه ببدية العقل ؛ إذ الشبه والمثل معناهما واحد ، وحاشا لله أن يكون له مثل أو شبيه .

فصل

الكلام عن الأنهر في التوراة

وبعد ذلك قال :

« وَنَهْرٌ يَخْرُجُ مِنْ عَدْنٍ فَيَسْقِي الْجَنَانَ ، وَمِنْ ثَمَّ يَفْتَرِقُ فَيَصِيرُ أَرْبَعَةَ أَرْسُ ، اسْمُ أَحَدِهَا النَّيْلُ ، وَهُوَ مُحِيطٌ بِجَمِيعِ بِلَادِ زُوَيْلَةَ^(٩) الَّتِي بِهِ الذَّهَبُ ، وَذَهَبُ ذَلِكَ الْبَلَدِ جَيِّدٌ ، وَبِهَا اللَّوْلُؤُ وَحِجَارَةُ الْبَلُورِ . وَاسْمُ الثَّانِي « جِيحَانٌ^(١٠) » وَهُوَ مُحِيطٌ بِجَمِيعِ بِلَادِ الْحَبْشَةِ . وَاسْمُ الثَّلَاثِ الدَّجْلَةُ ، وَهُوَ السَّائِرُ شَرْقَ « الْمَوْصِلِ » . وَاسْمُ الرَّابِعِ الْفِرَاتِ « وَأَخَذَ اللَّهُ آدَمَ وَوَضَعَهُ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ^(١١) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الكلام من الكذب وجوه فاحشة قاطعة بأنها من توليد كذاب مستهزىء .

أول ذلك : إخباره أن هذه الأربعة تفترق من النهر الذى يخرج من جنات عدن التى أسكن الله فيها آدم ، إذ خلقه ثم أخرجه منها إذ أكل من الشجرة التى نهاه الله تعالى عن أكلها ، وكل من له أدنى معرفة بالهيئة وبصفة^(١٢) الرُّبْعِ المعمور من الأرض الذى هو فى شمال^(١٣) الأرض أو من مشى إلى مصر والشام والموصل - يدرى أن هذا كذب فاضح ، وأن مخرج النيل من عين الجنوب

(٩) بلاد زويلة : قال البكرى « زويلة » مدينة غير مسورة فى وسط الصحراء ، وهى أول حدود بلاد السودان ، ولما فتح « عمرو ابن العاص » برقة بعث عقبة بن نافع حتى بلغ « زويلة » وصار ما بين « برقة » و « زويلة » للمسلمين ، وبزويلة قبر « دعلج بن على الخزاعى » الشاعر و « زويلة » أيضا من « طرابلس » بين المغرب والقبلة ، ويحلب من « زويلة » الرقيق إلى ناحية أفريقية ، والأخرى « زويلة » المهديّة : مدينة بإفريقية بناها المهدي عبيد الله و « زويلة » محلة وباب بالقاهرة (معجم البلدان لياقوت الحموى ح ٣ ص ١٦٠) .

(١٠) نهر جيحان : نهر بالمصيصة بالشام ومخرجه من بلاد الروم ، ويمر حتى يصب بمدينة تعرف بكفرنيا بلزاء المصيصة ، وعليه عند المصيصة قنطرة من حجارة رومية قديمة عريضة ويمتد هذا النهر أربعة أميال ثم يصب فى بحر الشام قال أبو الطيب المتنبى :

سريت إلى جيحان من أرض آمد ثلاثا لقد أدناك ركض وأبدا

(معجم البلدان : ح ٢ ص ١٩٦) .

(١١) الكتاب المقدس : الإصحاح الثالى : سفر التكوين . ولم ينص صراحة على أن اسم النهر الأول منها النيل ، وإنما نص على أنه « فيشون » وهو المحيط بجميع أرض الحويلة حيث الذهب الجيد . . الخ ، ويبدو أنه عبر عن هذه الأسماء بالعبرية أو بالصرية القديمة .

(١٢) فى النسخة (ب) [وبنصبة] بالباء والنون والصاد .

(١٣) فى (أ ، ب) [سماك] وهو تحريف ظاهر .

من خارج المعمور ، ومصبه قبالة « تنيس^(١٤) » ، وقبالة الإسكندرية في آخر أعمال مصر في البحر الشامي . وأن مخرج الدجلة والفرات وجيحان من الشمال .

فأما « جيحان » فيخرج من بلاد الروم ، ويمر ما بين « المصيصة^(١٥) » وربضها المسمى « كَفَرِيَّيًّا^(١٦) » حتى يصب في البحر الشامي على أربعة أميال من « المصيصة » . وأما « دجلة » فمخرجها من أعين بقرب « خِلَاط^(١٧) » من عمل « أرمينية^(١٨) » بقرب « آمد » من ديار بكر ، وتصب مياهها في البطائح المشهورة بقرب البصرة في أرض العراق متاخمة أرض العرب .

وأما الفرات فمخرجه من بلاد الروم على يوم من « قالى قلا^(١٩) » قرب « أرمينية » ثم يخرج إلى « ملطية » ، ثم يأخذ على أعمال « الرقة » إلى العراق ، وينقسم إلى قسمين : كلاهما يقع في « دجلة » .

فهذه كذبة شنيعة كبيرة لا مخلص منها . والله تعالى لا يكذب . وأخرى وهى قوله : إنَّ النيل محيط ببلد « زويلة » . و« جيحان » محيط ببلد الحبشة ، وهذه كذبة شنيعة ما في جميع

(١٤) تَنِيْس : جزيرة في بحر مصر قرية من البر ما بين « الفرما » و « دمياط » قال الحسين ابن محمد المهلبى : أما تَنِيْس : فالحال فيها كالحال في دمياط إلا أنها أجمل وأوسط ، وبها تعمل الثياب الملونة والفرش ، ويكون ماؤها أكثر السنة ملحا لدخول ماء البحر الأبيض المتوسط إليه ، وليس « تنيس » هوام مؤذية ، لأن أرضها سبخة شديدة الملوحة وحكى عن يوسف بن صبيح : أنه رأى بها خمسمائة صاحب محبرة يكتبون الحديث ، وسميت باسم « تَنِيْس » بنت « دلوكة » الملكة صاحبة حائط المعجوز بمصر . وكانت « تنيس » تعرف بذات الأخصاص إلى نهاية دولة بنى أمية (معجم البلدان : ح ٢ ص ٥٢) .

(١٥) المصيصة : مدينة على شاطئ « جيحان » من ثغور الشام بين « أنطاكية » وبلاد الروم تقارب « طرسوس » وكانت ثغراً من ثغور المسلمين وهى مسماة فيما زعم أهل السير باسم الذى عمرها ، وهو « مصيصة » بن الروم بن اليمن بن ساج بن نوح عليه السلام ، وكان يعمل بها الفراء قديما ، و « المصيصة » أيضا قرية من قرى دمشق قرب بيت « لهما » وينسب إلى « المصيصة » أبو القاسم على بن محمد المصيصى الفقيه الشافعى (معجم البلدان : ح ٥ ص ١٤٤ - ١٤٥ بتصرف) .

(١٦) كَفَرِيَّيًّا : هى مدينة بإزاء « المصيصة » على شاطئ « جيحان » ، وكانت مدينة كبيرة ذات أسواق كثيرة ، وقد خربت قديماً ثم جدد بناءها الرشيد ، ثم رفع المأمون غلة كانت على منازلها ، وأمر فجعل لها سوراً ، ثم مات قبل إتمامه ، فأمر المعتصم بإتمامه (معجم البلدان : ح ٤ ص ٤٦٨) .

(١٧) خِلَاط : البلدة العامرة المشهورة ، ذات الخيرات الواسعة ، والثار اليانعة وهى من فتوح « عياض بن غنم » سار من الجزيرة إليها ، فصالحه أهلها على الجزية ، ومال يودونه ، وفيها البحيرة التى ليس لها فى الدنيا نظير ، قال ابن الكلبي : « من عجائب الدنيا بحيرة خِلَاط ، فإنها عشرة أشهر لا يكون فيها ضفدع ولا سرطان ، ثم يظهر بها السمك مدة شهرين فى كل سنة (معجم البلدان : ح ٢ ص ٣٨١) .

(١٨) أرمينية : اسم لصقع عظيم واسع فى جهة الشمال ، والنسبة إليها « أرمينى » على غير قياس ، بفتح الهمزة ، وكسر الميم ، سميت « أرمينية » بأرمينا بن لظا بن يافث بن نوح عليه السلام ، وبها قبر « صفوان بن المعطل » صاحب رسول الله ﷺ ، وهو قرب حصن زياد ، ووجد فى كتاب الملحمة المنسوب إلى « بطليموس » كلام كثير عن « أرمينية » . وقيل هما « أرمينيتان » الكبرى والصغرى ، الكبرى هى خِلَاط ونواحيا ، والصغرى : هى « تفليس » ونواحيا ، ومنها « أبو عبدالله عيسى بن مالك بن شمر الأرمينى » سافر إلى مصر والمغرب (معجم البلدان : ح ١ ص ١٦٠) .

(١٩) قالى قلا : بأرمينية العظمى من نواحى خِلَاط ، قال « أحمد بن يحيى » ولم تزل « أرمينية » فى أيدي الفرس منذ أيام « أنوشروان » حتى جاء الإسلام ، وكانت أمور الدنيا تتشقت فى بعض الأحيان ، وصاروا كملوك الطوائف حتى ملك « أرمينية » قس من أهل أرمينية ثم مات فملكتهم بعده امرأة تسمى « قالى » فبنت مدينة وسمتها « قالى قله » وصورت نفسها على باب من أبوابها ، فعربت العرب « قالى قله » فقالوا « قالىقلا » ويعمل بها البسط المسماة بـ (القالى) وإليها ينسب الأديب العالم أبو إسماعيل بن القاسم القالى (معجم البلدان : ص ٢٩٩) .

أرض السودان^(٢٠) والحبشة وغير الحبشة - نهر غير النيل وما ثم غيره^(٢١) أصلاً ، ويتفرع سبعة فروع كلها مخرج واحد ، ثم يجتمع فوق بلاد النوبة .

وكذبة ثالثة : وهى قوله : إن ببلد^(٢٢) « زويلة » اللؤلؤ الجيد وهذا كذب ، وما للؤلؤ بها مكان أصلاً إنما اللؤلؤ فى مغاصاته فى بحر فارس ، وبحر الهند والصين ، وهذه فضائح لاختفاء بها لم يقلها الله تعالى قط ، ولا إنسان يهاب الكذب .

فإن قال قائل : فقد صح عن نبيكم ﷺ أنه قال : النيل والفرات وسيحان وجيحان من أنهار الجنة^(٢٣) : قلنا نعم . هذا حق لا شك فيه ، ومعناه هو على ظاهره بلا تكلف تأويل أصلاً ، وهى أسماء لأنهار الجنة كالكوثر والسلسبيل .

فإن قيل قد صح عنه عليه السلام أنه قال :

« ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة » .

وروى عنه : « مقبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة^(٢٤) » .

قلنا : هذا حق ، وهو من أعلام نبوته ، لأنه أنذر بمكان قبره فكان كما قال ، وذلك المكان لفضله وفضل الصلاة فيه يودى العمل فيه إلى دخول الجنة ، فهى روضة من رياضها ، وباب من أبوابها . ومعهود اللغة أن كل شىء فاضل طيب فإنه يضاف إلى الجنة . ونقول لمن بشرنا ببحر حسن هذا من الجنة . وقال الشاعر : « روائح الجنة فى الشباب » .

وليس كذلك هذا الذى فى توراة اليهود لأن واضعها لم يدعنا^(٢٥) فى لبس من كذبه بل بين أنه عنى النيل المحيط بأرض زويله بلد الذهب الجيد ، ودجلة التى بشرقى « الموصل » . و« جيحان » المحيط ببلاد الحبشة الذى^(٢٦) لم يخلق بعد ، فلم يدع لطالب تأويل لكلامه حيلةً ولا مخرجاً . وأيضاً فإنهم لا يمكنهم ألينة تخرج ما فى توراتهم المكذوبة على ما وصفنا نحن الآن فى نص توراتهم . . إن الجنة التى أخرج منها آدم لأكله من الشجرة التى فيها إنما هى شرقى عدن ، فى الأرض لا فى السماء كما نقول نحن . فثبتت الكذبة لا مخرج منها أصلاً ، ولو لم يكن فى توراتهم

(٢٠) فى النسخة (ب) [بغير واو العطف] .

(٢١) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [وما ثم غيره] .

(٢٢) وفى النسخة (ب) [بلد] بغير باء الجر .

(٢٣) الحديث رواه مسلم فى صحيحه من حديث عبيد الله بن عمر بسنده عن أبى هريرة وقال الإمام أحمد فى مسنده حدثنا ابن عمر

ويزيد ، أنبأنا محمد بن عمر وعن أبى سلمة عن أبى هريرة - وذكره ابن كثير فى البداية والنهاية - ح ١ ص ٢٦ .

(٢٤) رواه الإمام أحمد بن حنبل ، والبخارى ومسلم والنسائى عن عبد الله بن زيد المازنى ، ورواه الترمذى عن الإمام على وأبى هريرة

رضى الله عنهما (الجامع الصغير - ح ٢ ص ١٤٤) .

(٢٥) فى (أ ، ب) [لم يدعها] .

(٢٦) فى (أ ، ب) [التى لم تخلق بعد] .

إلا هذه الكذبة وحدها لكفت في بيان أنها موضوعة لم يأت بها « موسى » قط ، ولا هي من عند الله تعالى ، فكيف ولها نظائر ونظائر ونظائر ؟

فإن قيل : في القرآن ذكر سد « يأجوج » و « مأجوج »^(٢٧) ولا يدري مكانه ولا مكانهم . قلنا : مكانه معروف في أقصى الشمال في آخر المعمور منه . وقد ذكر أمر يأجوج ومأجوج في كتب اليهود التي يؤمنون بها ، ويؤمن بها النصارى وقد ذكر يأجوج ومأجوج والسد « أرسططاليس »^(٢٨) في كتابه في الحيوان عند كلامه على « الغرائيق »^(٢٩) ، وقد ذكر سد يأجوج ومأجوج « بطليموس » في كتابه المسمى « جغرافيا » وذكر طول بلادهم وعرضها . وقد بعث إليه « الواثق » أمير المؤمنين « سلام الترجمان » في جماعة معه حتى وقفوا عليه . ذكر ذلك « أحمد بن الطيب السرخسي »^(٣٠) وغيره ، وقد ذكره « قدامة بن جعفر »^(٣١) والناس ، فهيهات خبر من خبر . وحتى لو خفى مكان « يأجوج » و « مأجوج » والسد فلم يعرف في شيء من المعمور مكانه لما ضر ذلك خبرنا شيئاً ، لأنه كان يكون مكانه حينئذ خلف خط الاستواء حيث يكون ميل الشمس ورجوعها وبعدها كما هو في الجهة الشمالية ، بحيث تكون الآفاق كبعض آفاقنا المسكونة ، والهواء كهواء بعض البلاد التي يوجد فيها النبات والتناسل .

(٢٧) يأجوج ومأجوج : قيل لهما من سلالة آدم عليه السلام كما ثبت في الصحيحين في حديث طويل أن الله تعالى يقول : يا آدم . فيقول : لبيك وسعديك ، وفي نهاية الحديث : إن فيكم أميين ما كانا في شيء إلا كثرتاه : « يأجوج ومأجوج » . وفي مسند الإمام أحمد عن سمرة أن رسول الله ﷺ قال : ولد نوح ثلاثة : سام أبو العرب ، وحام : أبو السودان ، ويافث : أبو الترك ، قال بعض العلماء : يأجوج ومأجوج من نسل يافث أبي الترك وقال : إنما سمي هؤلاء تركاً لأنهم تركوا من وراء السد (تفسير القرآن العظيم) لابن كثير ج ٣ ص ١٠٣ .

(٢٨) أرسططاليس : هو ابن نيوفر ماقوس : من أهل اصطخر ، ولد سنة ٣٨٤ قبل الميلاد في مدينة « اصطخر » كان أبوه طبيباً للملك المقدوني « أمنتاس » الثاني جد الإسكندر ، وتعلم مع « فيليس » أبي الإسكندر ، والتحق بأكاديمية « أفلاطون » فلزمها عشرين سنة إلى أن توفى « أفلاطون » من كلماته المشهورة : أحب الحق ، وأحب أفلاطون ، وأوثر الحق على أفلاطون ، استدعاه « فيليس » المقدوني ليتولى تربية ابنه الإسكندر ، وأنشأ مدرسة المشائين ، وأنشأ مكتبة كانت الأولى من نوعها في العصر القديم ، واتهم بالإلحاد ، وألف كتباً كثيرة في المنطق والعلوم الطبيعية والأخلاق والسياسة . مات عام ٣٢٢ ق م (الملل والنحل : ج ٢ ص ٣٦٢ هامش) .

(٢٩) الغرائيق : هي الأصنام التي كان المشركون يتجهون إليها بالعبادة ، وقد وقع في روع المشركين أن الرسول امتدحها وهو يتلو قول الله تعالى : « أفرايم اللات والعزى ، ومناة الثالثة الأخرى » قالوا لقد زاد قوله : « هن الغرائيق العلى ، وإن شفاعتهن لترجي » وقد ذكرت الأسانيد المختلفة أن الحديث الذي روى هذه القصة حديث مرسل ، والحقيقة أنه لما نزل في روع المشركين ذلك كذبهم الله بنزول قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته ، فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته ، والله عليم حكيم » (في ظلال القرآن : سيد قطب - المجلد الخامس ص ٦١٢) .

(٣٠) هو أحد العلماء الفهماء ، له في علم الأثر الباع الطويل ، وفي علوم الحكماء الذهن الثاقب أحد فلاسفة الإسلام ، تلميذ يعقوب ابن إسحاق الكندي ، له تأليف جلية في الموسيقى والمنطق ، كان معلماً للمعتضد بالله ، ثم ندباً وصديقاً له ، وقد قتله المعتضد لأنه أفضى إليه بسر يتعلق بالقاسم بن عبد الله ، وبندر غلام المعتضد ، فأفضى به إليهما ، ومن كتبه : كتاب الأعشاش والمدخل إلى صناعة النجوم ، قتل في الحرم سنة ٢٨٦ هـ (هامش الملل والنحل ج ٣ ص ٣٠) .

(٣١) قدامة بن جعفر : هو ابن قدامة بن زياد البغدادي ، أبو الفرج ، كاتب من البلغاء الفصحاء المتقدمين في علم المنطق والفلسفة ، كان في أيام المكنى بالله العباسي ، وأسلم على يده ، يضرب به المثل في البلاغة من كتبه : الحراج ، ونقد الشعر ، ونقد النثر ، والرد على ابن المعتز فيما عاب به أبا تمام (الأعلام : للزركلي ج ٦ ص ٣١) .

* في النسخة (ب) أو [مجاهل] .

واعلموا أن كل ما كان في عنصر الإمكان فأدخله مُدخِلٌ في عنصر الامتناع بلا برهان فهو كاذب مبطل جاهل أو متجاهل* ، لا سيما إذا أُخبر به من قد قام البرهان على صدق خبره ، وإنما الشأن في المحال الممتنع الذي تكذبه الحواس والعيان أو بديهية العقل ، فمن نجاء بهذا فإنما جاء ببرهان قاطع على أنه كذاب مفتر ونعوذ بالله من البلاء .

فصل

ادعاء التوراة أن آدم إله من الآلهة

ثم قال : وقال الله : « هذا آدم قد صار كواحدٍ منا معرفة في الخير والشر والآن كيلا يمدّ يده ويأخذ من شجرة الحياة ويأكل ويحيا إلى الدَّهر فطرده الله من جنات عدن^(٣٢) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) :

حكايته عن الله تعالى أنه قال هذا آدم قد صار كواحدٍ منّا مصيبة من مصائب الدَّهر ، وموجب ضرورة أنهم آله أكثر من واحد ، ولقد أدّى هذا القول الخبيث المفترى كثيراً من خواص اليهود إلى الاعتقاد أن الذى خلق آدم لم يكن إلا خلقاً خلقه الله تعالى قبل آدم ، وأكل من الشجرة التى أكل منها آدم فعرف الخير والشر ، ثم أكل من شجرة الحياة فصار إلهًا من جملة الآلهة ، نعوذ بالله من هذا الكفر الأحمق ، ونحمده إذ هدانا للملّة الزاهرة الواضحة التى تشهد سلامتها من كل دَخَلٍ بأنّها من عند الله تعالى .

فصل

وبعد ذلك ، « وأسْكِنَ في شَرْقِيّ جَنَّةِ عدنِ » الكروبيم ، ولهب سيف متقلب بحراسة شجرة الحياة^(٣٣) .

(٣٢) النص كما في التوراة التى بين أيدينا الآن هو : « وقال الرَّبُّ الإله هو ذا الإنسان قد صار كواحدٍ منا ، عارفاً للخير والشر ، والآن لعله يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة أيضا ، ويأكل ويحيا إلى الأبد ، فأخرجه الرب الإله من جنة عدن » الإصحاح الثالث : سفر التكوين ، ويلاحظ أن هذا النص قد تحوّر عن النص الذى ذكره ابن حزم ، مما يدل على أن الترجمة والنقل من وقت إلى آخر يعترهما التغير والتبديل ، وظاهر الفرق في المعنى بين النص الذى أورده ابن حزم وبين النص المذكور الآن في هذه العبارة فابن حزم نقل [كيلا يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة] والنص الحالى [لعله يمد يده] .

(٣٣) الذى في التوراة الحالية : « وأقام شرقى جنة عدن الكروبيم ، ولهب سيف متقلب لحراسة طريق شجرة الحياة » (الإصحاح الثالث : سفر التكوين) .

ورأيت في نسخة أخرى منها . « ووكل بالجنان المشتهر «إسرافيل»^(٣٤) ونصب بين يديه رمحاً نارياً ليحفظ طريق شجرة الحياة » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : إن لم يكن أحدهما خطأ من المترجم وإلا فلا أدري كيف هذا ؟

فصل

عن قاتل قاييل

وبعد ذلك قال الله تعالى : « كل من قتل قاييل يقاد به إلى سبعة »^(٣٥) . ولا تناكر بين جميعهم في أن « لامك بن متوشائيل »^(٣٦) بن محويائيل بن عيراد بن حنوك بن قايين « هو الذى قتل قايين جد جد أبيه ، وأنه لم يقدر به ، فنسبوا إلى الله تعالى الكذب لأنه وعده أن يقيد^(٣٧) به إلى السبعة ولم يقدره ، وأيضاً فإن ذكر السبعة هنا حمق ، لأن « لامك » الذى قتله هو الخامس من ولد قايين . و« قايين » هو الخامس من آباء « لامك » ، فلا مدخل للسبعة ها هنا .

فصل

كلام التوراة عن هاييل

وقبل هذا ذكر « هاييل » بن آدم وأنه راعى غنم ، ثم قال قبل ذلك بنحو ووقتتين : « إن « لامك » المذكور آنفاً اتخذ امرأتين اسم إحداهما « عادة » والثانية « صيلة » وولدت « عادة » « يابال » وهو أول من سكن الأخبية ، وملك الماشية^(٣٨) .

وهاتان قضيتان تكذب إحداهما الأخرى ولا بد .

(٣٤) في (خ) [إسرائيل] .

(٣٥) النص الذى في التوراة الحالية : « كل من قتل قايين فسبعة أضعاف ينتقم منه » (الإصحاح الرابع : سفر التكوين) .

(٣٦) لامك بن متوشائيل : ذكر في مروج الذهب باسم : لامك بن متوشلخ ، وهو ابن متوشلخ بن أخنوخ بن لود بن مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ، كانت في أيامه كواثن ، واختلاط في النسل ، وتوفى وعمره ٧٩٠ سنة ، وهو والد نوح عليه السلام (مروج الذهب : للمسمودى المتوفى ٣٤٦ هـ تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد ج ١ ص ٤٠) .

(٣٧) في (أ ، ب) : [أن يقدره] ولم يقدر ، وهو ظاهر التحريف والفساد .

(٣٨) النص في التوراة الحالية : « واتخذ لامك لنفسه امرأتين ، واسم الواحدة (عادة) ، واسم الأخرى (صيلة) فولدت عادةً يابال ، الذى كان أباً لسكنى الخيام ورعاة المواشى » . (سفر التكوين - الإصحاح : ٤ الفقرات من ٢٠ - ٢١) .

فصل

ادعاء التوراة أن أولاد الله اتخذوا نساء

وبعد ذلك قال : « فلما ابتدأ الناس يكثرون على ظهر الأرض ، وولد لهم البنات فلما رأى أولاد الله بنات آدم أنهم حسان اتخذوا منهن نساءً .

وقال بعد ذلك : « كان يدخل بنو الله إلى بنات آدم ، ويولد لهم حرامًا ، وهم الجبابرة الذين على الدهر لهم أسماء^(٣٩) » .

وهذا حق ناهيك به ، وكذب عظيم إذ جعل لله أولادًا ينكحون بنات آدم ، وهذه مصاهرة تعالى الله عنها ، حتى أن بعض أسلافهم قال : إنما عنى بذلك الملائكة ، وهذه كذبة إلا أنها دون الكذبة الأولى^(٤٠) في ظاهر اللفظ .

فصل

وفي خلال هذا قال : « لا يدين روجي في الإنسان إلى الدهر إذ هم منتشرون لزيغانه هو بشر فتكون أعمارهم مائة وعشرون سنة^(٤١) » .

وهذا كذب فاحش ، ومصيبة الأبد ، لأنه ذكر بعد هذا القول أن « سام بن نوح » عاش بعد ذلك ستائة سنة . و« أرفخشاذ^(٤٢) » بن سام « عاش أربعمائة وخمسة وستين سنة ، و« شالخ^(٤٣) » بن أرفخشاذ عاش أربعمائة سنة وثلاثًا وثلاثين سنة . و« عابر^(٤٤) » بن شالخ عاش أربعمائة سنة وأربعًا وستين سنة . و« فالغ » بن « عابر » عاش مائتي سنة وسبعًا وثلاثين سنة . و« رعو بن فالغ » عاش مائتي سنة وتسعًا وعشرين سنة . و« سروغ » ابن « رعو » عاش مائتي سنة وثلاثين سنة . و« ناحور بن سروغ » عاش مائة وثمان وأربعين سنة . و« تارح بن ناحور »

(٣٩) النص كما في التوراة الحالية : « . . دخل بنو الله على بنات الناس وولدن لهم أولادًا ، هؤلاء هم الجبابرة الذين منذ الدهر ذوواسم » . ويلحظ أن وصف الأولاد بأنهم من حرام غير مذكور في هذه التوراة الحالية ، مما يدل على أن اليهود قد استدركوا هذه الاعتراضات فأسقطوا هذا الوصف في إعادة الطبقات (راجع الإصحاح السادس : التكوين) .

(٤٠) في (أ ، ب) سقطت كلمة [الأولى] .

(٤١) الإصحاح السادس : سفر التكوين .

(٤٢) في (أ) « أرفخشاذ » .

(٤٣) في النسخة (أ) « شالخ » بالخاء المهملة بدلًا من الخاء .

(٤٤) في النسخة (ب) « عار » بدون الباء .

عاش مائتي سنة وخمسين سنة^(٤٥)، و« إبراهيم بن تارح » عاش مائة سنة وخمسة وسبعين سنة^(٤٦) و« إسحاق بن إبراهيم » عاش مائة سنة وثمانين سنة^(٤٧)، و« إسماعيل بن إبراهيم » عاش مائة سنة وسبعًا وثلاثين سنة ، و« يعقوب بن إسحاق » عاش مائة وسبعًا وأربعين سنة^(٤٨). و« لاوى بن يعقوب » عاش مائة سنة وسبعًا وثلاثين سنة . و« عمران بن فهث^(٤٩) » عاش كذلك أيضًا ، و« فهث ابن لاوى » عاش مائة سنة وثلاثة وثلاثين سنة . وأن « سارح بنت أشر » و« مريم بنت عمران » و« هارون بن عمران » عاش كل واحد منهم أزيد من مائة وعشرين سنة بسنهم . فاعجبوا لهذه الفضائح ولعقول تتابعت على التصديق والتدين بمثل هذا الإلفك الذى لا خفاء به .

فصل

اضطراب التوراة في أعمار البشر

وبعد ذلك ذكر أن « متوشالحو بن حنوك بن مارد » عاش تسعمائة سنة وتسعًا وستين سنة ، وأنه ولد له « لامك » وهو ابن مائة سنة وسبع وثمانين سنة . وأن « لامك » المذكور إذ بلغ مائة سنة واثنين وثمانين سنة ولد له « نوح » عليه السلام . فلا شك من أن « متوشالحو » كان إذ ولد له نوح ابن ثلاثمائة سنة وتسع وستين سنة . فوجب من هذا ضرورة أن نوحًا عليه السلام كان ابن ستائة سنة إذ مات « متوشالحو » فاضبطوا هذا^(٥٠).

ثم قال : « إن في اليوم السابع عشر من الشهر الثامن من سنة ستائة من عمر « نوح » . اندفعت المياه بالطوفان^(٥١) » . ثم قال : « إن في اليوم سبعة وعشرين يومًا من الشهر الثامن من سنة إحدى وستائة لنوح ، خرج نوح من التابوت - يعنى السفينة - هو ومن كان معه . فوجب من هذا ضرورة لا محيد عنها أن « متوشالحو بن حنوك » دخل السفينة ، وأنه فيها مات قبل خروجهم منها بشهرين غير ثلاثة أيام ، وقد قطع فيها وقتًا على أنه لم يدخل التابوت أحد من الناس إلا نوح

(٤٥) (سفر التكوين - الإصحاح ١١ الفقرات من ١١ - إلى آخر السفر) .

(٤٦) (سفر التكوين - الإصحاح ٢٥ - الفقرات من ٧ - ٨) .

(٤٧) (سفر التكوين - الإصحاح ٣٥ - الفقرة ٢٩) .

(٤٨) (سفر التكوين - الإصحاح ٤٧ - الفقرة ٢٩) .

(٤٩) في النسخة (أ) [فاهت] .

(٥٠) ما ورد بالتوراة الحالية عن أعمار الذين ذكرهم ابن حزم يختلف قليلًا عن تلك الأعمار التي ذكرها ، مما يدل على أنهم يحرصون على التحريف والتبديل من وقت إلى آخر . وربما فعلوا ذلك لينفادوا ما يرد عليهم من نقض واعتراض . وقد تعقب التوراة والإنجيل كثير من علماء المسلمين وأظهروا ما فيها من تحريف وتبديل ومن هؤلاء غير ابن حزم بن قدامة ، وأبو حامد الغزالي ، وابن تيمية ، وغيرهم .

(٥١) (التوراة - سفر التكوين - الإصحاح ٧ - الفقرات من ٧ - ١٤) .

وبنوه الثلاثة وامرأة نوح ، وثلاثة نساء لأولاده^(٥٢) ، وقد قطع فيها وبتٌ ، على أنه لم ينج من الغرق إنسى أصلاً . ولا حيوان في غير التابوت .

وهذه كذبات فواضح نعوذ بالله من مثلها ، لأن في نصوص توراتهم كما أوردنا : أن « متوشالغ » لم يغرق ، لأنه لو غرق لم يستوف تمام السنة الموفية ستمائة سنة . « لنوح » . وفي نصها أنه استوفهاها . وأيضاً فإنه عندهم محمود ممدوح لم يستحق الهلاك قط . وأبطلوا أيضاً أن يكون دخل التابوت إذ قطعوا بأنه لم يدخلها إنسى أعنى السفينة^(٥٣) إلا نوح وبنيه الثلاثة ونسأؤهم ، وأبطلوا أن ينجو في غير التابوت بقطعهم أنه لم ينج إنس ولا حيوان في غير التابوت . ولابد « لمتوشالغ » من أحد هذه الوجوه الثلاثة ، فلاح الكذب البحت في نقل توراتهم ضرورة . وتيقن كل ذى عقل أنها غير منزلة من الله تعالى ولا جاء بها نبي أصلاً ، لأن الله تعالى لا يكذب ، والأنبياء لا تأتي بالكذب ، فصح يقيناً أنها من عمل زنديق جاهل ، أو مُستخف متلاعب بها . ونعوذ بالله من مثل مقامهم ، وفي هذا الفصل كفاية فكيف ومعه أمثاله كثيرة .

فصل

مباركة نوح لابنه سام

وبعد ذلك ذكر أن نوحاً إذ بلغه فعل ابنه حام أبي كنعان فقال : ملعون « كنعان » عبد العبيد يكون لإخوته مستعبداً يكون لأخويه^(٥٤) . يبارك الإله ساما ويكون أبو كنعان عبداً لهم . إحسان الله « ليافت » ، ويسكن في أخبية سام ، ويكون أبو كنعان عبداً لهم . ثم نسي^(٥٥) المحرف أو تعاضم استخفافاً بهم فلم يطل لكنه بعد ستة أسطر قال إذ ذكر أولاد حام فقال : بنو حام « كوش » و« مصرايم » و« فوحا^(٥٦) » و« كنعان » . وبنو كوش : « وصبان » و« زويلة » و« رغاوة » و« رعمة » و« سفتخا^(٥٧) » . وبنو « رعمة » : « السند » و« الهند » و« كوش » ولد

(٥٢) (التوراة - سفر التكوين - الإصحاح من ١٣ - ١٥) .

(٥٣) في (أ ، ب) سقطت [أعنى السفينة] .

(٥٤) الذي في نص التوراة الحالية : « وابتدأ نوح يكون فلاحا وغرس كرما ، وشرب من الخمر فسكر وتعرى داخل خبائه ، فأبصر حام أبو كنعان عورة أبيه وأخبر أخويه خارجا ، فأخذ سام ويافت الرداء ووضعاه على أكتافهما ، ومشيا إلى وراء وسترا عورة أبيهما ، ووجهاهما إلى وراء فلم يبصرا عورة أبيهما ، فلما استيقظ نوح من مخمر علم ما فعل ابنه الصغير : فقال ملعون كنعان عبد العبيد يكون لإخوته ، وقال مبارك الرب إله سام ، وليكن كنعان عبداً لهم ، ليفتح الله ليافت فيسكن في مساكن سام ، وليكن كنعان عبداً لهم » وواضح اختلاف النص في التوراة الحالية عن النص الذي ذكره ابن حزم ، وأنه لعن كنعان ولم يلعن أبا كنعان الذي وقع منه الفعل ، وهو دليل التحريف الثاني - (سفر التكوين - الإصحاح ٩ - الفقرات من ٢٠ - إلى آخره) .

(٥٥) في النسخة (ب) بزيادة [نفسه] بعد « نسي » .

(٥٦) في التوراة الحالية : « وفوط » بدلاً من « فوحا » .

(٥٧) الذي في التوراة الحالية : بنو كوش : سببا وحويله ، وسبته ، وزعمة ، وسبتكا .

نمرود « الذي ابتداءً يكون جباراً في الأرض الذي كان جبار صيد بين يدي الله عز وجل ، وكان أول مملكته « بابل^(٥٨) » . فحصل من هذا الخبر تكذيب نوح في خبره ، وهو بإقرارهم نبي معظم جداً . وإذ وصف أن ولد أبي كنعان صاروا ملوكاً على إخوة بني كنعان وعلى بنينهم ، ثم العجب كله أن على ما توجيه توراتهم كان ملك نمرود بن كوش بن كنعان بن حام - على جميع الأرض . ونوح حى ، وسام بن نوح حى ، لأن في نص توراتهم أن نوحاً عاش إلى أن بلغ إبراهيم بن تارح عليه السلام ثمانية وخمسين عاماً . وأن سام بن نوح عاش إلى أن بلغ يعقوب وعيسا^(٥٩) ابنا إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام خمساً وأربعين سنة ، على ما ذكره من مواليدهم أباً فأباً .

فما لنا نرى خبر نوح معكوساً ؟ فإن قالوا : إن السودان^(٦٠) تملكو اليوم قلنا وفي السودان ملك عظيم جداً ، وممالك شتى « كخانة^(٦١) » و « الحبشة » و « النوبة » و « الهند » و « التبت » ، والأمر بينهم سواء يملكون طوائف^(٦٢) من بني سام . كما يملك « بنو سام » طوائف منهم ، وحاش لله أن يكذب نبي .

فصل

اضطراب التوراة في أعمار أبناء نوح

وقالت^(٦٣) توراتهم : إن نوحاً لما بلغ خمسمائة سنة ، ولد له « يافث وسام وحام » ثم ذكرت^(٦٤) أن نوحاً إذ بلغ ستائة سنة كان الطوفان ، ولسام يومئذ مائة سنة . وقالت بعد ذلك : إن « سام بن نوح » لما كان ابن مائة سنة ولد « أرفخشاذ^(٦٥) » لستين بعد الطوفان ، وهذا كذب فاحش ، وتلون سمج ، وجهل مظلم ، لأنه إذا كان نوح إذ ولد له « سام » ابن خمسمائة سنة ، وبعد مائة سنة كان الطوفان ، فسام حينئذ ابن مائة سنة ، وإذا ولد له بعد الطوفان بستين « أرفخشاذ » فسام كان إذ ولد له « أرفخشاذ » ابن مائة سنة وستين . وفي نص توراتهم أنه كان ابن مائة سنة ، وهذا كذب لاختفاء به حاش لله من مثله .

(٥٨) (التوراة - سفر التكوين - الإصحاح العاشر ، الفقرات من ٦ - ١١) .

(٥٩) في النسخة (أ) [وعصيا] بتقديم الصاد على الباء .

(٦٠) في (خ) [لالعة يملكون] .

(٦١) في النسخة (ب) [كعانه] بالعين المهملة .

(٦٢) في النسخة (ب) [طوايف] بالياء بدلاً من الهمز .

(٦٣) وفي النسخة (ب) [وقال] بغير تاء التأنيث . (راجع سفر التكوين الإصحاح ٥ - الفقرة ٢٢) .

(٦٤) وفي النسخة (ب) [ذكر] بغير تاء التأنيث .

(٦٥) وفي النسخة (ب) [أرفخشاذ] (راجع سفر التكوين - الإصحاح ١١ ، الفقرات ١٠ ، ١١) .

فصل

التوراة وتشريد نسل إبراهيم عليه السلام

وبعد ذلك : أن الله تعالى قال لإبراهيم : أعلم علمًا أنه سيكون نسلك^(٦٦) غريبًا في بلد ليس له ، ويستعبدونهم ويعذبونهم أربعمئة سنة ، وأيضًا القوم الذين يعذبونهم يحكم لهم ... وبعد ذلك يخرجون بسرح عظيم^(٦٧) وأنت تسير لآبائك بسلام وتدفن بشيئة صالحة ، والجيل الرابع من البنين يرجعون إلى ها هنا^(٦٨).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل على قلته كذبتان فاحشتان شنيعتان منسوتان إلى الله تعالى ، وحاش لله من الكذب والخطأ .

فأحدهما قوله : « والجيل الرابع من البنين يرجعون إلى ها هنا » .

وهذا كذب فاحش لا خفاء به ، لأن الجيل الأول من بنى إبراهيم عليه السلام هم « إسحاق » واخوته عليهم السلام ، والجيل الثانى هم : « يعقوب وعيضا » وبنو أعمامهما ، والجيل الثالث : أولاد يعقوب لصلبه ، وهم « دويان » و« شمعون » و« يهوذا » و« لاوى » و« ساخار » و« زابلون » و« يوسف » و« بنيامين » و« داي » و« هباد » و« عاذ » و« أشاد^(٦٩) » وأولاد « عيضا » ، ومن كان فى تعدادهما من سائر عقب إبراهيم ، والجيل الرابع : هم أولاد هؤلاء المذكورين ، وهم الجيل الثالث آبائهم ، ويعقوب جدهم هم الداخلون مصر لا الخارجون منها بنص توراتهم وإجماعهم كلهم بلا خلاف من أحد منهم . وإنما رجع إلى الشام بنص توراتهم ، وإجماعهم كلهم الجيل السادس من أبناء إبراهيم ، وهم أولاد الجيل الرابع المذكور ، وما رجع من الجيل الرابع ولا من الجيل الخامس ولا واحد إلى الشام . وحاش لله من أن يكذب فى خبره .

فإن قيل : إنما تعد الأجيال من الجيل المعذب - قلنا هذا خلاف نص توراتهم ، لأن نصها : « الجيل الرابع من الأبناء » .

وأيضًا : فإنه لم يعذب أحد من أولاد يعقوب بل كانوا مبرورين ، وهم الجيل الثالث بنص توراتهم حرفًا حرفًا ، على ما نورد بعد هذا إن شاء الله تعالى .

فإنما ابتدأ التعذيب فى أبناء يعقوب ، وهم الداخلون مع آبائهم ، وهم الجيل الرابع ، فعذب

(٦٦) وفى النسخة (ب) [نسلك] بدون لام .

(٦٧) فى (أ ، ب) [بشرح عظيم] وهو تحريف ظاهر .

(٦٨) (سفر التكوين - الإصحاح ١٥ - الفقرات من ١٢ - ١٦) .

(٦٩) فى النسخة (أ) [وأشار] بالراء .

من حيث شئت لست تخرج من شرك الكذب الفاضح وفي هذا كفاية .

والكذبة الثانية : طامة من الطامات ، وهى قوله لإبراهيم : « إن نسلك سيكون غريبًا ، فى بلد ليس له ، ويستعبدونهم ويعذبونهم أربعمئة سنة وبعد ذلك يخرجون » .

فهذه سوءة وعار الدهر ، لأنه إذا عذب الأربعمئة سنة من وقت بدأ بتعذيب بنى إسرائيل بمصر ، فإنما ذلك بعد موت يوسف عليه السلام إلى أن خرج بهم موسى عليه السلام نصًّا ، إذ فى سياق توراتهم :

« ولما مات يوسف وجميع^(٧٠) إخوته ، وذلك الجليل كله كثر بنو إسرائيل وتكاثروا وتقوّوا ، فملكوا الأرض ، وولى عند ذلك بمصر ملك جديد لم يعرف يوسف فقال لأهل مملكته : إن بنى إسرائيل قد كثروا ، وصاروا أقوى منا فأذلوهم بيننا لئلا يزدادوا كثرة ويكونوا عونًا لمن رام محاربتنا^(٧١) ، فقدم عليهم أصحاب صناعته لسخرتهم^(٧٢) . »

هذا نص توراتهم شاهدة بما قلنا . وقد ذكر فى توراتهم إذ ذكر : من دخل مع « يعقوب » من ولده ، وولد وولده :

أن « فاهث^(٧٣) » بن لاوى بن يعقوب والد عمران بن « فاهث » وهو جد موسى عليه السلام - كان ممن ولد بالشام ودخل مصر مع أبيه « لاوى » وجدته « يعقوب » - وذكر فيها أيضًا : أن جميع عمر « فاهث » المذكور ابن لاوى كان مائة سنة وثلاثًا وثلاثين سنة ، وأن جميع عمر « عمران بن فاهث » المذكور كان مائة سنة وسبعًا وثلاثين سنة . وذكر فيها نصًّا : « أن موسى عليه السلام كان إذ خرج بينى إسرائيل من مصر ابن ثمانين سنة » .

هذا^(٧٤) كله نص توراتهم حرفًا بحرف بإجماع منهم أولهم عن آخرهم ، فهيك أن « فاهث » كان إذ دخلها ابن أقل من شهر ، وأن « عمران » ولد له سنة موته ، وأن « موسى » ولد لعمران سنة موته . فالجتماع من هذا العدد كله ثلاثمئة سنة وخمسون سنة ؟ وهذه كانت مدتهم بمصر من يوم دخولها إلى أن خرجوا منها^(٧٥) . على هذا الحساب فأين الأربعمئة سنة ؟ فكيف ولابد أن يسقط سن « فاهث » إذ دخل مصر مع أبيه « لاوى » والمدة التى كانت من ولادة « عمران » لفاهث إلى

(٧٠) فى (أ ، ب) [وجمع] .

(٧١) فى (أ ، ب) [محاورتنا] .

(٧٢) راجع (سفر الخروج - الإصحاح الأول - الفقرات من ٦ - ١١) .

(٧٣) فى النسخة (ب) [فاهث] مرة و [فاهث] مرة أخرى . وفى النسخة (أ) [فاهث] بالقاف المدودة فى كل مرة .

(٧٤) فى النسخة (ب) [هكذا] .

(٧٥) فى النسخة (ب) [عنها] .

موت « فاهث » . والمدة التي كانت من ولادة « موسى » عليه السلام إلى موت أبيه^(٧٦) « عمران » .

وفي كتب اليهود : أن « فاهث » دخل مصر وله ثلاث سنين ، وأنه كان إذ ولد له « عمران » ابن ستين سنة ، وأن « عمران » كان إذ ولد له موسى عليه السلام ابن ثمانين سنة .

فعلى هذا لم يكن بقاء بنى إسرائيل بمصر مذ دخلوها مع « يعقوب » إلى أن خرجوا منها مع موسى إلا مائتي عام وسبعة عشر عامًا فأين الأربعمئة عام ؟

فكيف ولابد أن يسقط من هذا العدد الأخير مدة حياة يوسف مذ دخل إخوته وأبوهم وبنوهم مصر إلى أن مات يوسف عليه السلام ؟

فظول هذا الأمد لم يكونوا مستخدمين ، ولا معذبين ، ولا مستعبدين بل كانوا أعزاء مكرمين .

وفي نصّ توراتهم أن يوسف عليه السلام كان إذ دخل على فرعون ابن ثلاثين سنة ، ثم كانت سنو الخصب سبع سنين ، وبدأت سنو الجوع ودخل^(٧٧) يعقوب ونسله مصر بعد سنتين من سنو الجوع ، فليوسف حينئذ تسع وثلاثون سنة .

وفي نص توراتهم : أن يوسف كان إذ مات ابن مائة سنة وعشر سنين^(٧٨) ، فصح أن مدّتهم مذ دخلوا مصر إلى أن مات يوسف عليه السلام كانت إحدى وسبعين سنة فقط ولابد . فالباقى مائة سنة وست وأربعون سنة يسقط منها ولابد بنص توراتهم مدة بقاء من بقى من إخوة يوسف بعده ، ولم نجد من ذلك إلا عمر « لاوى » فقط على نص التوراة كان يزيد على يوسف ثلاثة أعوام أو أربعة ، فعاش بعد يوسف ثلاثة وعشرين عامًا فقط وتسقط ولابد من هذا العدد ، فالباقى مائة سنة وثلاث وعشرون سنة ، هذه مدة عذابهم واستخدامهم واستعبادهم على أبعد الأعداد ، وقد تكون أقل ، فأين الأربعمئة سنة !؟

ولعل وقاح الوجه^(٧٩) أن يقول : ما أعدّد ذلك إلا من دخول يوسف مصر مستعبداً مستخدماً معذباً ثم مسجوناً ، فاعلم أنه لا يزيد على المائتي عام وسبعة عشر عامًا التي ذكرنا قبل إلا اثنين وعشرين عامًا فقط . فذلك مائتا عام وتسعة وثلاثون عامًا . فأين الأربعمئة سنة ؟ فظهر الكذب المفضوح الذى لا يدرى كيف خفى عليهم جيلا بعد جيل .

(٧٦) في (أ ، ب) [ابنه] .

(٧٧) في النسخة (أ) [ودخله] .

(٧٨) راجع : (الإصحاح الخمسين : سفر التكوين . الفقرة ٢٦) .

(٧٩) سقطت كلمة [أن] من النسخة (أ) .

ورأيت لندل منهم مقالة ظريفة ، وهى أنه ذكر هذه القصة وقال : إنما ينبغي أن تعد هذه الأربعمئة سنة من حين خاطب الله عز وجل إبراهيم بهذا الكلام .
قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأراد هذا الساقط الخروج من مزبلة فوقع في كنيف عذرة لأنه جاهر بالباطل وتعجل الفضيحة ونسبة الكذب إلى الله تعالى . إذ نص ما حكوه عن الله تعالى أنه قال لإبراهيم :

« إن نسلك يستعبد أربعمئة سنة^(٨٠) » .

ولم يقل له قط « من الآن إلى انقضاء استخدامهم أربعمئة سنة » . وأيضاً فإن نص توراتهم :

أن الله تعالى إنما قال هذا الكلام لإبراهيم قبل ولادة إسماعيل هذا أيضاً فكان إبراهيم حينئذ ابن أقل من ستة وثمانين عاماً ثم عاش بعد ذلك أربعة عشر عاماً وولد له إسحاق ، وعاش إسحاق مائة وثمانين سنة^(٨١) ، ومات إسحاق وليعقوب مائة وعشرون سنة ، ودخل يعقوب مصر وله مائة وثلاثون سنة ، كل هذا نصوص توراتهم بلا اختلاف منهم ، فمات^(٨٢) إسحاق قبل دخول يعقوب مصر بعشرة أعوام فمن حين ادعوا أن الله تعالى قال هذا الكلام لإبراهيم إلى دخول يعقوب مصر مائتا عام وأربعة أعوام ، ومن دخول يعقوب مصر إلى خروج موسى عنها كما ذكرنا مائة عام وسبعة عشر عاماً ، فحصلنا على أربعمئة عام وأربعة وعشرين عاماً فلا منجى من الكذب إما بزيادة أو نقصان ، وحاش لله أن يكذب في حساب بدقيقة فكيف بأعوام ؟

والله خالق الحساب ومعلمه عباده ، ومعاذ الله أن يكذب موسى عليه السلام أو يخطيء فيما أوحى الله تعالى إليه به ، فوضح يقينا لكل من له أدنى فهم وضوحاً يقينياً^(٨٣) كما أن أمس قبل اليوم - أنها ليست من عند الله تعالى ، ولا من أخبار نبي ولا من تأليف عالم يتقى الكذب ، ولا من عمل من يحسن الحساب ، ولا يخطيء فيما لا يخطيء فيه صبي يحسن الجمع والطرح والقسمة والتسمية ، ولكنها بلا شك من عمل كافر مستخف ماجن سخر بهم ، وتطايب عليهم^(٨٤) ، وكتب لهم ما سحّم الله به وجوههم عاجلاً في الدنيا بالفضيحة ، وآجلاً في الآخرة بالنار والخلود فيها ، أو من عمل تيس أرعن تكلف إملاء ما لم يتم بحفظه جاهل مع ذلك مظلم

(٨٠) النص كما في التوراة الحالية : « اعلم يقينا أن نسلك سيكون غريباً في أرض ليست لهم ويستعبدون لهم ، فيذلونهم أربعمئة سنة » (الإصحاح : ١٥ سفر التكوين) .

(٨١) في النسخة (ب) [وسنه] بزيادة الواو . (راجع سفر التكوين - الإصحاح ٣٥ الفقرة ٢٨) .

(٨٢) في النسخة (ب) [مات] .

(٨٣) في (أ ، ب) سقطت كلمة [وضوحاً] .

(٨٤) في (أ ، ب) [وتطايب منهم] .

الجهل بالهيئة وصفة الأرض ، وبالحساب وبالله تعالى وبرسوله ﷺ ، فأملى ما خرج إلى فهمه من خبيث وطيب ، ولقد كان في هذا الفصل كفاية لمن نصح نفسه لو لم يكن غيره فكيف ومعه عجائب جمّة ، ونحمد الله تعالى على نعمة الإسلام كثيراً .

فصل

ادعاء التوراة بأن نسل إبراهيم يملكون من النيل إلى الفرات

وبعد ذلك ذكر أن الله تعالى قال لإبراهيم عليه السلام :

« لنسلك أعطى هذا البلد من نهر مصر النهر الكبير إلى نهر الفرات^(٨٥) » وهذا كذب وشهرة من الشهر ، لأنه إن كان عنى بنى إسرائيل ، وهكذا يزعمون فما ملكوا قط من نهر مصر ، ولا على نحو عشرة أيام منه شبراً مما فوقه ، وذلك من موقع النيل إلى قرب بيت المقدس ، وفي هذه المسافة الصحارى المشهورة الممتدة ، والحضار^(٨٦) ، ثم « رفح » و « غزة »^(٨٧) و « عسقلان »^(٨٨) و « جبال الشراة » التى لم تزل تحاربهم طول مدة دولتهم ، وتذيقهم^(٨٩) الأمرين إلى انقضاء دولتهم ، ولا ملكوا قط من الفرات ولا على عشرة أيام منه ، بل بين آخر حوز بنى إسرائيل إلى أقرب مكان من الفرات إليهم نحو تسعين فرسخاً فيها « قنسرين »^(٩٠) و « حمص »^(٩١) التى لم يقربوا منها قط ، ثم

(٨٥) التوراة : الإصحاح : ١٥ سفر التكوين الفقرة : ١٨ ، ١٩ .

(٨٦) فى (خ) [الجفار] .

(٨٧) غزة : مدينة فى أقصى الشام من ناحية مصر ، بينها وبين « عسقلان » فرسخان أو أقل ، وهى من نواحي فلسطين غربى « عسقلان » وفيها مات « هاشم بن عبد مناف » جد رسول الله ﷺ ، وبها قبره ، ولذلك يقال لها « غزة هاشم » وبها ولد الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعى ، رضى الله عنه ، وإليها ينسب أبو عبد الله محمد بن عمرو بن الجراح الغزوى (معجم البلدان : ح ٤ ص ٢٠٢) .

(٨٨) عسقلان : مدينة من أعمال فلسطين على ساحل البحر بين غزة وبيت جبرين ويقال لها قديماً عروس الشام ، وقد نزلها جماعة من الصحابة والتابعين ، استولى عليها الإفرنج عام ٥٤٨ هـ ، واستردّها « صلاح الدين الأيوبي » عام ٥٨٣ هـ (معجم البلدان : ح ٤ ص ١٢٢) .

(٨٩) فى (أ) [وتذيقهم] .

(٩٠) قنسرين : فتحت على يد أبى عبدة بن الجراح رضى الله عنه سنة ١٧ هـ ، وكانت هى و « حمص » شيئاً واحداً ، وهى مأخوذة من قول العرب « قنسى » أى مش ، وقيل سميت « قنسرين » لأن ميسرة بن مسروق العيسى مرّ عليها فلما نظر إليها قال ما هذه ؟ فسميت له بالرومية فقال : والله لكأنها قن نسر ، سميت قنسرين وبها قبر صالح النبي عليه السلام على أحد الأقوال ، وتاريخها مفصل فى معجم البلدان (معجم البلدان : ح ٤ ص ٤٠٣ - ٤٠٤) .

(٩١) حمص : بلد قديم كبير مسور ، وهى بين دمشق وحلب فى منتصف الطريق ، يذكر ويؤنث ، بناه رجل قديم يقال له : حمص ابن المهر بن جان بن مكنف ، قال أبو مخنف أول راية وافت للعرب حمص ، ونزلت حول مدينتها راية « ميسرة بن مسروق العيسى » وأول مولود ولد فى الإسلام بحمص « أدهم بن حمز » وبحمص من المرات مشهد على ابن أبى طالب رضى الله عنه ، وبها دار خالد بن الوليد رضى الله عنه . (معجم البلدان : ح ٢ ص ٣٠٣) .

« دمشق » و « صور^(٩٢) » و « صيدا^(٩٣) » التي لم يزل أهلها يحاربونهم ، ويسومونهم الخسف طول مدة دولتهم بإقرارهم ونصوص كتبهم ، وحاش لله عز وجل أن يخلف وعده في قدر دقيقة من سرايه فكيف في تسعين فرسخًا في الشمال ونحوها في الجنوب .

ثم قوله : « النهر الكبير » وما في بلادهم التي ملكوا نهر يذكر إلا الأردن وحده ، وما هو كبير ، إنما مسافة مجراه من بحيرة الأردن إلى مسقطه في البحيرة المنتنة نحو ستين ميلًا فقط ، فإن قال قائل إنما عنى الله بهذا الوعد بنى إسماعيل عليه السلام ، قلنا وهذا أيضًا خطأ ، لأن هذا القدر المذكور ها هنا من الأرض أقل من جزء من مائة جزء مما ملك الله عز وجل بنى إسماعيل عليه السلام . وأين يقع ما بين مصب النيل عند « تَنيس » وبين الفرات ، ومن^(٩٤) آخر الأندلس على ساحل البحر المحيط ، وبلاد البربر كذلك إلى آخر « السند » و « كابل^(٩٥) » مما يلي بلاد الهند . ومن ساحل اليمن إلى ثغور « أرمينية » و « أذربيجان » فما بين ذلك والحمد لله رب العالمين .

فكيف وهذه الدعوى باطلة لأن ذلك الكلام بعضه معطوف على بعض ، فالموعودون بملك ذلك البلد هم المتوعدون بأنهم يتملكون ويعذبون في البلد الآخر . وقد أكرم الله تعالى بنى إسماعيل وصانهم عن ذلك فوضح الكذب الفاحش في الأخبار المذكورة ، وصح أنه ليس من عند الله عز وجل ، ولا من كلام نبي أصلاً بل من تبديل وغد جاهل كالحمار بلادة ، أو متلاعب بالدين ، وفساد المعتقد ونعوذ بالله من الخذلان .

فصل

إخراج إبراهيم من أتون الكردانيين إلى بلد آمن

ومنها أن الله تعالى قال لإبراهيم :

« أنا الله الذي أخرجتك من أتون الكردانيين لأعطيك من هذا البلد حوزًا . فقال له

(٩٢) صور : مدينة مشهورة سكنها خلق من الزهاد والعلماء ، وهي ثغر من ثغور المسلمين ، مشرفة على بحر الشام ، داخلية فيه مثل الكف على الساعد ، يحيط بها البحر من جميع جوانبها إلا الربع الذي منه شروع بابها ، افتتحها المسلمون في عهد عمر بن الخطاب ، وهي معدودة من أعمال الأردن قديماً ، بينها وبين « عكا » ستة فراسخ ، من علمائها أبو عبد الله محمد بن علي الصوري الحافظ ، وهي الآن مادية تابعة للبنان (معجم البلدان : ج ٣ ص ٤٣٣) .

(٩٣) صيدا : مدينة على ساحل بحر الشام ، من أعمال دمشق ، شرق صور بينهما ستة فراسخ ، وسميت بذلك نسبة إلى « صيدون ابن صادوق » بن كنعان بن حام بن نوح عليه السلام ، ومن نسب إليها أبو الحسن محمد بن أحمد الصيداني ، افتتحها الصليبيون عام ٥٠٤ هـ ، وبقيت في أيديهم إلى أن استعادها صلاح الدين سنة ٥٨٣ هـ (المرجع السابق : ٣ : ٤٣٨) .

(٩٤) في النسخة (ب) سقطت [الواو] .

(٩٥) مدينة بين الهند ونواحي « سيجستان » في ظهر الغور ، و « كابل » اسم يشمل الناحية ، ومدينتها العظمى ، غزاها المسلمون في أيام بنى مروان وافتتحوها ، وأهلها مسلمون ، وينسب إليها أبو مجاهد علي بن مجاهد الكابلي الرازي (معجم البلدان : ٤ ص ٤٢٦) . وهي العاصمة الحالية لأفغانستان .

إبراهيم : يارب بماذا أعرف أنى أرت هذا البلد؟^(٩٦) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : حاش لله أن يقول إبراهيم عليه السلام لربه هذا الكلام ، فهذا كلام من لم يثق بخبر الله عز وجل حتى طلب على ذلك برهانا . فإن قال قائل جاهل ففى القرآن قال : « رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى »؟^(٩٧) وأن زكريا قال لله تعالى إذ وعده بابن يسمي « يحيى » « رب اجعل لى آية^(٩٨) » . قلنا بين المراجعات المذكورة فرق كما بين المشرق والمغرب ، أما طلب إبراهيم عليه السلام رؤية إحياء الموتى فإنما طلب ذلك ليطمئن قلبه المنازع له إلى رؤية الكيفية فى ذلك فقط .

بيان ذلك قوله تعالى له : « أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَال : بلى . وَلَكِنْ لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي » فوضح أن إبراهيم لم يطلب ذلك برهاناً على شك أزاله عن نفسه ، لكن ليرى الهيئة فقط . وأما زكريا عليه السلام فإنما طلب آية تكون له عند الناس لئلا يكذبوه ، هذا نص كلامه ، والذي ذكروه عن إبراهيم عليه السلام كلام شاك يطلب برهاناً يعرف به صحة وعد ربه له . تعالى الله عن ذلك ، وحاش لإبراهيم منه .

فصل

التقاء إبراهيم بالملائكة عليهم السلام

وبعد ذلك قال :

وتجلى الله لإبراهيم عند بلوطات ممرأ وهو جالس عند باب الخباء عند حمى النهار ، ورفع عينيه ونظر فإذا بثلاثة نفر وقوف أمامه فنظر وركض لاستقبالهم عند باب الخباء وسجد على الأرض ، وقال يا سيدى : إن كنت قد وجدت نعمة فى عينك فلا تتجاوز عبدك ليؤخذ قليل من ماء ، واغسلوا أرجلكم ، واستندوا تحت الشجرة ، وأقدم لكم كسرة من الخبز تشتد بها قلوبكم وبعد ذلك تمضون ، فمن أجل ذلك مررت على عبدكم فقالوا : اصنع كما قلت ، فأسرع إبراهيم إلى الخباء إلى سارة ، وقال لها : اصنعى ثلاث صبيعان من دقيق سميد ، اعجنيه واصنعى خبز ملة ، وحضر إبراهيم إلى البقر ، وأخذ عجلاً رخيصاً سمياً ودفعه للغلام واستعجل بإصلاحه ، وأخذ سمناً ولبناً ، والعجل الذى صنعوه وقدم بين أيديهم وهو واقف عليهم تحت الشجرة وقال : كلوا^(٩٩) .

(٩٦) التوراة : (الإصحاح : ١٥ : فقرة : ٧ - ٩ من سفر التكوين) .

(٩٧) سورة البقرة : ٢٦٠ .

(٩٨) سورة آل عمران : ٤١ .

(٩٩) (راجع التوراة : سفر التكوين : الإصحاح : ١٨ : الفقرات من ١ - ٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل آيات من البلاء شنيعة نعوذ بالله من قليل الضلال وكثيره :

فأول ذلك إخباره أن الله تعالى تجلّى لإبراهيم وأنه رأى الثلاثة نفر فأسرع إليهم وسجد وخاطبهم بالعبودية ، فإن كان أولئك الثلاثة هم الله فهذا هو التثليث بعينه بلا كلفة بل هو أشد من التثليث ؛ لأنه إخبار بشخص ثلاثه والنصارى يهرون من التشخيص ، وقد رأيت في بعض كتب النصارى الاحتجاج بهذه القضية في إثبات التثليث ، وهذا كما ترى في غاية الفضيحة ، فإن كان أولئك الثلاثة ملائكة وهكذا يقولون فعليهم في ذلك أيضاً فضائح عظيمة ، وكذب فاحش من وجوه .

أولها : من المحال والكذب أن يخبر بأن الله تعالى تجلّى له ، وإنما تجلّى له ثلاثة من الملائكة .

وثانيها : أنه يخاطب أولئك الملائكة بخطاب الواحد^(١٠٠) ، وهذا مما يزيد في ضلال النصارى في هذا الفصل ، وهذا أيضاً محال في الخطاب .

وثالثها : سجوده للملائكة فإن من الباطل أن يسجد رسول الله ﷺ وخليله لغير الله تعالى ومخلوق مثله ، فهذه كذبة . وإن قالوا بل لله سجد فهذه كذبة ولا بد ، أو يكون الله عندهم هم الثلاثة المتجلون ، لا بد من إحداها . وعادت البلية أشد ما كانت .

ورابعها : خطابه لهم بأنه عبدهم ؛ فإن كان المخاطب بذلك هو الله تعالى وهو المتجلى له فقد عادت البلية ، وإن كان المخاطبون بذلك الملائكة فحاش لله أن يخاطب إبراهيم عليه السلام بالعبودية غير الله تعالى ومخلوقاً مثله ، مع أن من المحال أن يخاطب ثلاثة بخطاب واحد^(١٠١) .

وخامسها : قوله : « ليؤخذ قليل من ماء ويغسل أرجلكم ، وأقدم كسرة من الخبز تشتد بها قلوبكم^(١٠٢) » .

فهذه الحالة لئن كان مخاطب بهذا الخطاب الله تعالى فهي التنى لا سوى لها ولا بقية بعدها ، والتي تملأ الفم ، وإن كان مخاطب بذلك الملائكة فهذا أكذب ، لأن إبراهيم عليه السلام لا يجهل أن الملائكة لا تشتد قلوبهم بأكل كسر الخبز . فهذه على كل حال كذبة باردة سمجة .

(١٠٠) حيث يقول للثلاثة : يا سيدى .

(١٠١) هكذا في النسختين (أ) و (ب) والأولى أن يقول [بخطاب الواحد] .

(١٠٢) نقل النص هنا محرفاً عما ذكره سابقاً ، ففي النص السابق يقول : « ليؤخذ قليل من ماء ، واغسلوا أرجلكم ، واستندوا تحت الشجرة ، وأقدم لكم كسرة من الخبز تشتد بها قلوبكم » . والذي في التوراة الحالية مختلف قليلاً عن ذلك ، ولكن المعنى واحد (راجع الإصحاح : ١٨ : فقرة ٤ ، ٥ .

فإن قالوا : ظنهم ناسًا . قلنا : هذا أكذب لأن في أول الخبر يخبر أن الله تجلّى له ، وكيف يسجد إبراهيم ويتعبد لحاظر طريق^(١٠٣)؟ حاش له من هذا الضلال .

وسادسها : إخباره أنهم أكلوا الخبز والشوى والسمن واللبن ، وحاش له أن يكون هذا خبرا عن الله تعالى ، لا ولا عن الملائكة ، أين هذا الكذب البارد الفاضح الذى يشبه عقول اليهود المصدقين به ؟ من الحق المنير الواضح عليه ضياء اليقين من قول الله عز وجل في هذه القصة نفسها :

« ولقد جاءت رُسُلنا إبراهيم بالبشرى قالوا : سلامًا ، قال : سلامٌ ، فما لبث أن جاء بعجل حنيذ ، فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم ، وأوجس منهم خيفةً قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط^(١٠٤) الآيات .

هيات نور الحق من ظلمات الكذب ؟ ! والحمد لله رب العالمين كثيرًا .

وفيها أيضًا وجه سابع ليس كهذه الوجوه في الشناعة : وهو إقرارهم بأن إبراهيم أطمع الملائكة اللحم واللبن والسمن معًا . والربانيون منهم يخرمون هذا اليوم . فأقل ما فيه النسخ على أن يكون سلامته من أطم الدواهي ، والسلامة والله منهم بعيدة .

فصل

بشرى إبراهيم بإنجاب ولد

ثم قال متصلًا بهذا الفصل : « وقالوا له : أين سارة زوجتك ؟ فقال : ها هي ذه في الحباء . قال : سأرجع إليك مثل هذا الوقت من قابل ويكون لها ابن ، وسارة تسمع في الحباء وهو وراءها ، وكان إبراهيم وسارة شيخين قد طعنا في السن ، وانتهى لسارة أن لا يكون لها عادة كالنساء فضحكت سارة في نفسها قائلة : أبعده أن بليت^(١٠٥) يصير لي ذا وسيدى شيخ ؟ ! قال الله لإبراهيم : لماذا ضحكت سارة قائلة هل لي أن ألد وأنا عجوز وهل يخفى عن الله أمرى في هذا الوقت إذ قال عز من قائل : يكون لسارة ابن فجحدت سارة وقالت : لم أضحك لأنها خافت ، وقال السيد : ليس كما تقولين بل قد ضحكت فقام القوم من ثم^(١٠٦) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : عاد الخبر بين سارة وإبراهيم وبين الله عز وجل وعاد

(١٠٣) أى لعابر طريق .

(١٠٤) سورة هود : ٧٠ .

(١٠٥) في النسختين (أ) و (ب) [نليت] بالنون وهو تحريف .

(١٠٦) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ١٨ ، فقرات : ٩ - ١٦) .

الحديث الماضي ، ثم في هذا زيادة : أن الله تعالى قال : « إِنَّ سَارَةَ ضَحَكَت » وقالت سارة : لم أضحك . فقال الله : بلى ، قد ضحكت . فهذه مراجعة الخصوم وتعارض الأكفاء ، حاش لسارة الفاضلة المنبأة من الله عز وجل بالبشارة من أن تكذب الله عز وجل فيما يقول ، وتكذب هي في ذلك فتجحد ما فعلت ، فتجمع بين سوأتين ، إحداهما : كبيرة من الكبائر ، قد نزه الله عز وجل الصالحين عنها ، فكيف الأنبياء ؟ والأخرى : أدهى وأمر ، وهي التي لا يفعلها مؤمن ، ولو أنه أفسق أهل الأرض لأنها كفر ، ونعوذ بالله من الضلال .

فصل

وبعد ذلك وصف أن الملكين باتا عند لوط ، وأكلا عنده الخبز الفطير ، وأن لوطا سجد لهما على وجه الأرض وتعبد لهما^(١٠٧) ، وقد مضى مثل هذا وأنه كذب . وأن الملائكة لا تأكل فطيرا ، ولا مختمرا ، وأن الأنبياء عليهم السلام لا يسجدون لغير الله تعالى ، ولا يتعبدون لسواه .

فصل

طلب إبراهيم من ربه عدم هلاك قوم لوط جميعا

وذكر أن إبراهيم عليه السلام قال لله عز وجل إذ ذكر له هلاك قوم لوط في كلام كثير : « أنت معاذ من أن تصنع هذا الأمر لا تقتل الصالح مع الطالح فيكون الصالح كالطالح فأنت معاذ يا حاكم جميع العالم من هذا^(١٠٨) » .

ولم ينكر الله تعالى عليه هذا القول . وقال بعد ذلك :

« إن الملكين قالا لِلُوطِ انظر مَنْ لَكَ هُنَا مِنْ صَهِرِ بَنِيكَ وَبَنَاتِكَ وَكُلِّ مَالِكَ فِي الْقَرْيَةِ أَخْرِجْهُمْ مِنْ هَذَا الْمَوْضِعِ لِأَنَّا مَهْلِكُونَ هَذَا الْمَوْضِعَ^(١٠٩) » .

وقال بعد ذلك : « إن لوطا كلم أصحابه^(١١٠) المتزوجين بناته » وقال لهم : « اخرجوا من هذا الموضع فإن الله مهلكهم ، وأنه صار عندهم كاللاعب » .

(١٠٧) التوراة : (الإصحاح : ١٩ فقرات ١ - ٤ من سفر التكوين) .

(١٠٨) التوراة : (الإصحاح : ١٨ فقرات ٢٢ الخ) .

(١٠٩) التوراة : (الإصحاح : ١٩ - الفقرات من ١٢ - ١٤ من سفر التكوين) .

(١١٠) التوراة : (الإصحاح : ١٩ فقرات من ١٦ - ١٨ من سفر التكوين) .

ثم قال بعد ذلك :

« إن الملائكة أمسكوا بيد لوط وبيد زوجته ، وابنتيه لشفقة الله عليهم وأخرجوهم خارج القرية ، ثم ذكر هلاك القرية بكل ما فيها^(١١١) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا يخلو أصهار لوط وبنوه وبناته الناكحات من أن يكونوا صالحين أو طالحين ، فإن كانوا صالحين فقد هلكوا مع الطالحين ، وطل الله تعالى مع إبراهيم في ذلك ، وحاش لله من هذا . وإن كانوا طالحين فكيف تأمر الملائكة بإخراج الطالحين ، وهم كانوا مبعوثين لهلاكهم ، فلا بد من الكذب في أحد الوجهين ، وبالجملة فأخبارهم معفونة جدًا .

فصل

ادعاء التوراة على لوط عليه السلام بمضاجعة ابنتيه

وبعد ذلك قال : « وأقام لوط » في المغارة هو وابنتاه فقالت الكبرى للصغرى : أبونا شيخٌ وليس في الأرض أحدٌ يأتينا كسبيل النساء ، تعالى نسق أبانا الخمر ونضاجعه ونستبق منه نسلاً فسقتنا أباهما خمرًا في تلك الليلة فأتت الكبرى فضاجعت أباهما ولم يعلم بنومها ولا بقيامها فلما كان من الغد قالت الكبرى للصغرى قد ضاجعت أبى أمس تعالى نسقيه الخمر هذه الليلة وضاجعيه أنت ، ونستبقى من أبنائنا نسلاً فسقتاه تلك الليلة خمرًا ، وأنت الصغرى فضاجعتهم ولم يعلم بنومها ولا بقيامها ، وحملت ابنتا لوط من أبيهما ، فولدت الكبرى ابنا وسمته « موب » ، وهو أبو الموابين إلى اليوم ، وولدت الصغرى ابناً سمته « عمون » وهو أبو العمونيين إلى اليوم^(١١٢) . وفي السفر الخامس من التوراة بزعمهم أن موسى قال لبنى إسرائيل : « إن الله تعالى قال : لما انتهينا إلى صحراء بنى موب قال لى : لا تحارب بنى موب ولا تقاتلهم فإنى لم أجعل لكم فيما تحت أيديهم سهماً لأنى قد ورثت بنى لوط (ادوا) وجعلتها مسكنًا لهم ، ثم ذكر أن موسى قال لهم : إن الله تعالى قال له أيضاً أنت تخلف اليوم حوز بنى موب المدينة التى تدعى عاد ، وتنزل فى حوز بنى عمون فلا تحاربهم ، ولا تقاتل أحدًا منهم فإنى لم أجعل لكم تحت أيديهم سهماً لأنهم من بنى لوط ، وقد ورثتهم تلك الأرض^(١١٣) .

(١١١) التوراة : (أ ، ب) [كلهم أصحابه] راجع : سفر التكوين - الإصحاح ١٩ - الفقرات من ١٥ - ٢٩ .

(١١٢) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح التاسع عشر الفقرات من ٣٠ - ٣٨) .

(١١٣) التوراة : (سفر التثنية : الإصحاح الثالى - الفقرات من ١٦ - ٢٠) . والنص الذى فى التوراة يتفق فى المعنى ويختلف فى

كثير من الألفاظ مما يدل على أن التحريف ما زال ملازمًا لهم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذه الفصول فضائح وسوّات تقشعر من سماعها جلود المؤمنين بالله تعالى العارفين حقوق الأنبياء عليهم السلام :

فأولها : ما ذكر عن بنتى لوط عليه السلام من قولها « ليس أحد في الأرض يأتينا كسيل النساء ، تعالّى نسق أبانا خمرًا ، ونضاجعه ونستبق منه نسلًا » فهذا كلام أحق في غاية الكذب والبرد ؛ أترى كان انقطع نسل ولد آدم كله حتى لم يبق في الأرض أحد يضاجعهما ؟ إن هذا لعجب فكيف والموضع معروف إلى اليوم ؟ ليس بين تلك المغارة التي كان فيها لوط عليه السلام مع بنتيه ، وبين قرية سكنى إبراهيم عليه السلام إلا فرسخ واحد لا يزيد ، وهو ثلاثة أميال فقط - فهذه سوأة .

والثانية : إطلاق الكذاب الواضع لهم هذه^(١١٤) الخرافة لعنه الله - هذه الطومة - على الله عز وجل من أنه أطلق نبيّه ورسوله صلّى الله عليه وآله على هذه الفاحشة العظيمة من وطء ابنتيه واحدة بعد أخرى .

فإن قالوا : لا ملامة عليهم في ذلك لأنه فعل ذلك وهو سكران ، وهو لا يعلم من هما ، قلنا : فكيف عمل إذ رأهما حاملتين ؟ وإذ رأهما قد ولدتا ولدين لغير رشدة ؟ وإذ رأهما تربيان أولاد الزنى ؟

هذه فضائح الأبد ، وتوليد الزنادقة المبالغين في الاستخفاف بالله تعالى وبرسوله عليهم السلام .

والثالثة : إطلاقهم على الله تعالى : أنه نسب أولادَ ذينك الزنيمين فرخى الزنى إلى ولادة لوط عليه السلام ؟ حتى ورثهما بلدين كما ورث بنى إسرائيل وبنى عيسو ابنى إسحاق سواء بسواء . تعالى الله عن هذا علوًا كبيرًا .

فإن قالوا : كان مباحًا حينئذ . قلنا : فقد صح النسخ الذى تنكرونه بلا كلفة وقال قبل هذا : « إن إبراهيم إذ أمره الله تعالى بالمسير من حران إلى أرض كنعان أخذ مع نفسه امرأته سارة ، وابن أخيه لوط بن هاران ، وذكروا في بعض توراتهم أنه كلمته الملائكة ، وأن الله تعالى أرسلهم إليه ، فصح بإقرارهم أنه نبي الله عز وجل ، وهم يقولون : إنه بقى في تلك المغارة شريدًا طريدًا فقيرًا لا شيء له يرجع إليه . فكيف يدخل في عقل من له أقل إيمان أن إبراهيم عليه السلام يترك ابن أخيه الذى تغرب معه ، وآمن به ، ثم تنبأ مثله يضيع ويسكن في مغارة مع ابنتيه فتيها هاكًا . وهو على ثلاثة أميال منه ؟ ! وإبراهيم على ما ذكر في التوراة عظيم المال ، مفرط الغنى ، كثير

(١١٤) في (أ ، ب) سقطت (هم) .

اليسار من الذهب والفضة ، والعبيد والإماء ، والجمال والبقر والغنم والحمير ، ويقولون في توراتهم : إنه ركب في ثلاثمائة مقاتل وثمانية عشر مقاتلاً لحرب الذين سبوا لوطا وماله حتى استنقذوه وماله . فكيف يضيعه بعد ذلك هذا التضييع ؟ ليست هذه صفات الأنبياء ولا كرامتهم^(١١٥) ، ولا صفات من فيه شيء من الخير ؟ لكن صفات الكلاب الذين وضعوا لهم هذه الخرافات الباردة التي لا فائدة فيها ، ولا موعظة ، ولا عبرة حتى ضلوا بها ، ونعوذ بالله من الخذلان .

فصل

فرعون يأسر سارة زوجة إبراهيم عليه السلام

وفي موضعين من توراتهم المبدلة : « أن سارة امرأة إبراهيم عليه السلام أخذها فرعون ملك مصر^(١١٦) ، وأخذها ملك الخُلص أبو مالك مرة ثانية ، وأن الله سبحانه وتعالى أرى الملكين في منامهما ما أوجب ردها إلى إبراهيم عليه السلام . وذكر أن سنَّ إبراهيم عليه السلام إذ انحدر من « حران » خمسة وسبعون عاماً^(١١٧) ، وأن إسحاق ولد له وهو ابن مائة سنة ، ولسارة إذ ولد تسعون عاماً^(١١٨) فصح أنه كان يزيد عليها عشر سنين . وذكر أن ملك الخُلص أخذها بعد أن ولدت إسحاق - وهي عجوز مسنة بإقرارها بلسانها إذ بشرت بإسحاق فكيف بعد أن ولدتها وقد تجاوزت تسعين عاماً ، ومن المحال أن تكون في هذا السن تفتن ملكاً ، وأن إبراهيم قال في كلتا المرتين هي أختي ، وذكر عن إبراهيم أنه قال للملك هي أختي بنت أبي لكن ليست من أمي فصارت لي زوجة . فنسبوا في نص توراتهم إلى إبراهيم عليه السلام أنه تزوج أخته . وقد وقفت على هذا الكلام من بعض من شاهدناه منهم ، وهو إسماعيل ابن يوسف الكاتب المعروف بابن النغري^(١١٩) فقال لي : إن نصَّ اللفظة في التوراة « أخت » وهي لفظة تقع في العبرانية على الأخت وعلى القريبة ، فقلت يمنع من صرف هذه اللفظة إلى القريبة ها هنا قوله : « لكن ليست من أمي وإنما بنت أبي^(١٢٠) » .

فوجب أنه أراد الأخت بنت الأب . وأقل ما في هذا إثبات النسخ الذي تفرون منه فخلط ولم يأت بشيء .

(١١٥) في الأصل : ولا كرامة .

(١١٦) التوراة : (سفر التكوين : الإصحاح : ١٢ - الفقرات من ١١ - ٢٠) .

(١١٧) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح ١٢ - الفقرة ٤) .

(١١٨) المرجع السابق - (الإصحاح ١٧ الفقرة ١٧ - إلى آخر الإصحاح) .

(١١٩) وقد ناظر ابن حزم إسماعيل بن يوسف هذا ، وألف في نقده كتاباً أسماه « الرد على ابن النغري » ، وقد طبع هذا الكتاب منذ

سنوات عدة .

(١٢٠) بمراجعة نصوص التوراة الحالية لم نجد هذا التعبير ، وهذا يدل على أن اليهود ، حين وجدوا بعض الاعتراضات عليهم حاولوا =

فصل

إبراهيم عليه السلام له أكثر من زوجة

ثم ذكرت موت سارة وقال : « تزوج إبراهيم عليه السلام امرأة اسمها « قطورة » وولدت له « زمران » و« يقشان » و« مدان » و« مديان » و« يشبق^(١٢١) » و« شوحا » وأعطى إبراهيم جميع ماله لإسحاق ، وأعطى بنى الإمام عطايا وأبعدهم عن إسحاق^(١٢٢) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا نص الكلام كله متتابعًا مرتبًا ، ولم يذكر له زوجة في حياة « سارة » ، ولا أمة لها ولد إلا « هاجر » أم إسماعيل عليه السلام ، ولا ذكر له بعد سارة زوجة ولا أمة ، ولا ولدًا غير « قطورة » وبنيتها ، وفي كتبهم أن « قطورة » هذه بنت ملك « الربذ^(١٢٣) » وهو موضع « عمان » اليوم بقرب البلقاء^(١٢٤) ، وهذه أخبار يكذب بعضها بعضا .

فصل

ثم ذكر أن « رفقة^(١٢٥) » بنت شوال^(١٢٦) بن تارح زوجة إسحاق عليه السلام كانت عاقراً . قال فشفعه الله وحملت ، وازدحم الولدان في بطنها وقالت : لو علمت أن الأمر هكذا كان يكون ما طلبته . ومضت لتلمس علما من الله عز وجل . فقال لها الله في بطنك أمتان وحزبان^(١٢٧) يفترقان منه ، أحدهما أكبر من الآخر ، والكبير يخدم الصغير ، فلما كانت أيام الولادة إذا بتوأمين في بطنها وخرج الأول أحمر كله ككفروة من شعر فسمى « عيسو » وبعد ذلك خرج أخوه ويده ممسكة بعقب « عيسو » فسماه « يعقوب^(١٢٨) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا مئونة على هؤلاء السفلة في أن ينسبوا الكذب إلى الله عز وجل ، وحاش لله أن يكذب ، ولا خلاف بينهم في أن « عيسو » لم يخدم قط « يعقوب » ، وأن بنى عيسو لم تخدم قط بنى يعقوب ، بل في التوراة نصاً : أن « يعقوب » سجد

= تنقية نصوص التوراة من مواضع النقد فحذفها وهكذا يستمر التغيير والتبديل في التوراة (راجع النص الخاص بزوجة إبراهيم وادعائه أنها أخته في الإصحاح : ١٢ من سفر التكوين : فقرات ١١ ، إلى آخر الإصحاح) .

(١٢١) في (خ) و « يزباق » . وفي التوراة الحالية [يشباق] .

(١٢٢) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ٢٥ الفقرات من ١ - ٦) .

(١٢٣) في (خ) [الربة] بدلاً من [الربذ] .

(١٢٤) في النسخة (ب) [البلقا] بغير همز .

(١٢٥) في النسخة (ب) [رفعة] بالعين بدلاً من القاف .

(١٢٦) في (أ ، ب) [بنت بتوئيل] وكذلك في التوراة الحالية .

(١٢٧) الذى في التوراة الحالية : « ومن أحشائك يفترق شعبان ، شعب يقوى على شعب ، وكبير يُستعبد لصغير » (سفر التكوين - الإصحاح ٢٥ - الفقرات من ٢٣ الخ) .

(١٢٨) التوراة : (سفر التكوين : الإصحاح : ٢٥ الفقرات من ١٩ - ٢٦) .

على الأرض سبع مرات « لعيسو » إذ رآه . وأن يعقوب لم يخاطب « عيسو » إلا بالعبودية والتذلل المفرط وأن جميع أولاد يعقوب حاش « بنيامين » الذى لم يكن ولد بعد - كلهم سجدوا لعيسو . وأن « يعقوب » أهدى لعيسو - مداراة له خمسمائة رأس وخمسين رأساً من إبل وبقير وحمير وضأن ومعز ، وأن يعقوب رآها منة عظيمة إذ قبلها منه^(١٢٩)، وأن بنى عيسو لم تزل أيديهم على أقفاء بنى إسرائيل من أول دولتهم إلى انقطاعها ، إما يتملكون عليهم ، أو يكونون على السواء معهم ، وأن بنى إسرائيل لم يملكوا قط أيام دولتهم بنى عيسو فاعجبوا لهذه الفضائح أيها المسلمون ، واحمدوا الله على السلامة مما ابتلى به غيركم من الضلال والعمى .

فصل

طلب إسحاق من ابنه عيسو أن يصيد صيداً

ثم ذكر أن إسحاق قال لابنه « عيسو » يا بنى قد شخت ولا أعلم يوم موتى فاخرج وصد لى صيداً ، واصنع لى منه طعاماً كما أحب ، وائتنى به لآكله كى تباركك نفسى قبل أن أموت ، وأن « رفقة » أم عيسو ويعقوب ، أمرت يعقوب ابنها أن يأخذ جديين ، وتصنع هى منهما طعاماً ، ويأتى يعقوب إلى إسحاق أبيه ليأكله ويبارك عليه ، وأن يعقوب قال لأمه : إن عيسو أخى أشعر وأنا أجرد ، لعل أبى أن يحس بى وأكون عنده كاللاعب وأجلب على نفسى لعنة لا بركة ، فقالت له أمه على استدفاع لعنتك ، وأن يعقوب فعل ما أمرته به أمه . فأخذت هى ثياب عيسو ابنها الأكبر وألبستها يعقوب ، وجعلت جلود الجديين على يديه وعلى حلقه ، وأعطته الطعام . وجاء به إلى أبيه : فقال له يا أبى : فقال له إسحاق : من أنت يا ولدى قال يعقوب : أنا ابنك عيسو بكرك صنعت جميع ما قلت لى ، فاجلس وتأكل من صيدى لتبارك على . وأن إسحاق قال ليعقوب : تقدم حتى أجسك يا بنى . هل أنت ابنى عيسو أم لا ؟ فتقدم يعقوب فجسه إسحاق وقال : الصوت صوت يعقوب واليدان يدا عيسو . وقال : هل أنت هو ابنى عيسو ؟ فقال : أنا . فبارك عليه وقال له فى بركته تلك : تخدمك الأمم وتخضع لك الشعوب ، وتكون مولى إخوتك ، وتسجد لك بنو أمك . ثم ذكر أن « عيسو » أتى بالصيد إلى إسحاق ، فلما عرف إسحاق القصة قال لعيسو عن يعقوب : قد صيرته سلطاناً وجعلت جميع إخوته عبيداً ، فرغب إليه عيسو فى أن يباركه أيضاً ففعل وقال فى بركته : « هو ذا بلا دَسَمِ الأرض يكون مسكنك ، وبلا نَدَى السماء من فوق ، وسيفك تعيش ، ولأخيك تستعبد ، ولكن يكون حيناً تجمع أنك تكسر نيره عن عنقك^(١٣٠) » .

(١٢٩) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح ٣٠ - الفقرات من ١ - ٢٠) .

(١٣٠) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ٢٧ الفقرات من ١ - ٤٠) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وفى هذا الفصل فضائح وأكذوبات وأشياء تشبه الخرافات :

فأول ذلك : إطلاقهم على نبي الله يعقوب عليه السلام أنه خدع أباه وغشه ، وهذا مبعث عمن فيه خير من أبناء الناس مع الكفار والأعداء . فكيف من نبي مع أبيه النبي أيضاً . هذه سوءات مضاعفات . أين ظلمة هذا الكذب من نور الصدق فى قوله تعالى : « يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم »^(١٣١) .

وثانية : وهى إخبارهم أن بركة يعقوب إنما كانت مسروقة مأخوذة بغش وخدعة وتخابث . وحاش للأنبياء عليهم السلام من هذا . ولعمري إنها لطريقة اليهود فما تلقى منهم إلا الخبيث المخادع إلا الشاذ^(١٣٢) .

وثالثة : وهى إخبارهم أن الله تعالى أجرى حكمه وأعطى نعمته على طريق الغش والخدعة . وحاش لله من هذا .

ورابعة : وهى التى لا يشك أحد فى أن إسحاق عليه السلام إذ بارك يعقوب إذ خدعه - يزعم النذل الذى كتب لهم هذا الهوس إنما قصد بتلك البركة عيسو . وله دعا ، لا ليعقوب فأى منفعة للخدعة ها هنا لو كان لهم عقل . وما أشبه هذه العقول فى هذه القضية^(١٣٣) بحمق الغالية من الرافضة القائلين : إن الله تعالى بعث جبريل إلى على فأخطأ جبريل وأتى إلى محمد ، وهكذا بارك إسحاق على عيسو فأخطأت البركة ومضت إلى يعقوب . فعلى كلتا الطائفتين لعنة الله . فهذه وجوه الخبث والغش فى هذه القضية .

وأما وجوه الكذب فكثيرة جداً من ذلك : نسبتهم الكذب إلى يعقوب عليه السلام وهو نبي الله تعالى ورسوله فى أربعة مواضع :

أولها : قوله لأبيه إسحاق أنا ابنك « عيسو » وبكرك . فهذه كذبتان فى نسق لأنه لم يكن ابنه « عيسو » ولا كان بكروه .

وثالثة^(١٣٤) : قوله لأبيه : صنعت جميع ما قلت لى فاجلس وكل من صيدى فهذه كذبتان فى نسق ، لأنه لم يكن قال له شيئاً ولا أطعمه من صيده .

(١٣١) سورة البقرة : ٩ .

(١٣٢) سقطت كلمة [إلا] فى (أ) . والمعنى : أنك لا تجد من بين اليهود إلا الخبيث المخادع إلا ما ندر منهم وشذ عن هذا

السلوك .

(١٣٣) فى (أ ، ب) [وما أشبه هذه القضية إلا بحمق] .

(١٣٤) فى (أ) [وثانية] .

وكذبات أخر : وهى بطلان بركة إسحاق إذ قال له « تخدمك الأمم ، وتخضع الشعوب وتكون مولى إخوتك ، ويسجد لك بنو أبيك^(١٣٥) » - وقوله لعيسو :

« ولأخيك تستعبد » وهذه كذبات متواليات ، والله ما خدمت الأمم قط « يعقوب » ولا بنيه بعده ، ولا خضعت لهم الشعوب ، ولا كانوا مولى إخوتهم ، ولا سجد لهم ولا له بنو أبيه بل بنو إسرائيل^(١٣٦) خدموا الأمم فى كل بلدة وفى كل أمة ، وهم خضعوا للشعوب قديماً وحديثاً فى أيام دولتهم وبعدها . فإن قالوا سيكون هذا قلنا لهم :

قد حصلتم على الصغار قديماً^(١٣٧) والأمانى بضائع السخفاء

هيات :

تَرَجَّى ربيع أن ستحيا^(١٣٨) صغارها بخير وقد أعيأ ربيعاً كبارها^(١٣٩)
لا سيما مع تقضى جميع الآماد التى كانوا ينبئون بأنها لا تنقضى حتى يرجع أمرهم ، واعلموا أن كل أمة أدبرت فإنهم ينتظرون من العودة ، ويمنون أنفسهم من الرجعة بمثل ما تمنى به بنو إسرائيل أنفسهم ، ويذكرون فى ذلك مواعيد كموااعيدهم ، فأمل كأمل ولا فرق ، كانتظار مجوس الفرس « بهرام هماوند » راكب البقرة ، وانتظار الروافض للمهدى^(١٤٠) ، وانتظار النصارى الذين ينتظرون فى السحاب ، وانتظار الصابئين أيضاً لقصة أخرى ، وانتظار غيرهم للسفياى .

تمنُّ يلدُ المستهام بمثله وإن كان لا يغنى فتياً ولا يجدى
وغیظ على الأيام كالنار فى الحشا ولكنَّه غیظ الأسير على القِدِّ^(١٤١)

(١٣٥) فى (أ ، ب) [بنو أمك] .

(١٣٦) فى (أ ، ب) [بل بنو بنى إسرائيل] .

(١٣٧) فى (أ ، ب) [يقينا] .

(١٣٨) فى (ب) : [تحيا] .

(١٣٩) هذا البيت للراعى وصوابه :

أترجو ربيع أن يجيء صغارها بخير وقد أعيأ ربيعاً كبارها

وقبله :

كان ربيعاً فى عماية مسفر أن دعاهما للسفاد حمارها

وقد أخذه من قول الفرزدق :

أترجو كلسب أن يجيء صغارها بخير وقد أعيأ كليبا كبارها

(١٤٠) ينقسم الروافض إلى خمس عشرة فرقة وكلها تنتظر مهدياً معيناً ، وأكثر هذه الفرق غلواً الفرقة الحمديّة الذين ينتظرون محمد ابن عبد الله ابن الحسن بن على بن أبى طالب ، ولا يصدقون بقتله ولا بموته ، ويزعمون أنه فى جبل حاجر من ناحية نجد إلى أن يؤمر بالخروج ، وكان المغيرة ابن سعيد العجلي يقول لأصحابه : إن المهديّ المنتظر هو محمد بن عبد الله بن الحسن ويستدل على ذلك بأن اسمه محمد كاسم رسول الله ﷺ ، واسم أبيه « عبد الله كاسم أبى رسول الله ﷺ » ، وقال فى الحديث عن النبى عليه السلام قوله فى المهديّ : « إن اسمه يوافق اسمى ، واسم أبيه اسم أبى » والمعروف عن المغيرة بن سعيد أنه من أهل الضلالة ومن وضاع الحديث الأمر الذى جعل خالد بن عبد الله القسرى يقتله ثم يصلبه (الفرق بين الفرق : للبخدادى - ص ٥٦ ، ٥٧ - تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد) .

(١٤١) فى (ب) : [الجد] .

وأما قوله [تكون مولى إختوتك ويسجد لك بنو أبيك] فلعمري لقد صح ضد ذلك جهازاً ، إذ في توراتهم أن « يعقوب » كان راعى ابن عمه « لابان » بن ناحور بن لامك وخدمه عشرين سنة ، وأنه بعد ذلك سجد له وجميع ولده حاش من لم يكن خلق منهم بعد لأخيه « عيسو » مراراً كثيرة ، وما سجد « عيسو » قط ليعقوب قط^(١٤٢) ولا ملك قط أحد من بنى يعقوب بنى عيسو ، وأن يعقوب تعبد لعيسو في جميع خطاب له ، وما تعبد قط عيسو ليعقوب ، وسأله « عيسو » عن أولاده فقال له يعقوب : هم أصاغر من الله بهم على عبدك ، وأن يعقوب طلب رضا « عيسو » وقال له : « إلى نظرت إلى وجهك كمن نظر إلى بهجة الله فارض عني واقبل ما أهديت إليك^(١٤٣) . وأن عيسو بالحرأ^(١٤٤) قبل هدية يعقوب حينئذ ، فما نرى عيسو وبنيه إلا موالى يعقوب وبنيه ، وكذلك ملك بنو عيسو بإقرار توراتهم ميراثهم بساعير وهى جبال الشراة ، وبنو لوط ميراثهم بمواب وعمان ، قبل أن يملك بنو إسرائيل ميراثهم بفلسطين والأردن بدهر طويل ، ثم لم يزالوا يتغلبون على بنى إسرائيل أو يساوونهم طول دولة بنى إسرائيل بإقرار كتبهم ، وما ملك بنو إسرائيل قط بنى عيسو ، ولا بنى لوط ، ولا بنى إسرائيل بإقرارهم ، ولقد بقى بنو عيسو وبنو لوط بإقرار كتبهم في ميراثهم بساعير ومواب وعمان بعد هلاك دولة بنى إسرائيل ، وأخرجهم عن ميراثهم ثم ملكهم بنو إسماعيل إلى اليوم ، فما نرى تلك البركة كانت إلا معكوسة . ونعوذ بالله من الخذلان ، ولكن حق البركة المسروقة المأخوذة بالخبث في زعمهم أن تخرج معكوسة منكوسة .

فصل

ذكر خدمة يعقوب لخاله لابان

ثم ذكر أن يعقوب إذ مضى إلى خاله^(١٤٥) « لابان بن بثوال^(١٤٦) » خطب إليه ابنته « راحيل » وقال له : أخدمك سبع سنين في « راحيل » ابنتك الصغرى ، فقال له « لابان » : « أن^(١٤٧) أعطيك إياها أحسن من أن أعطيها رجلاً آخر . أقم عندي . »

وخدم « يعقوب » في « راحيل » سبع سنين ، وصارت عنده أياماً يسيرة في محبته لها ،

(١٤٢) سقطت كلمة [قط] في (أ) .

(١٤٣) وفي التوراة الحالية : « بعد أن سجد يعقوب وزوجاته وأبناؤه لعيسو قال له : « إلى رأيت وجهك كما يرى وجه الله فرضيت على ، خذ بركتي التي أتي بها إليك : إصباح : ٣٣ - ٩ - ١١) .

(١٤٤) في (خ) [بالحرى] .

(١٤٥) في النسخة (ب) [خله] .

(١٤٦) في التوراة اسمه [لابان بن ناحور] راجع سفر التكوين - ٢٩ : ٥) .

(١٤٧) في النسخة (أ) سقطت كلمة [أن] .

وقال « يعقوب » « للابان » : أعطنى زوجتى إذ قد كملت أيامى ، فأدخل بها ، وجمع « لابان » جميع أهل الموضع وصنع ولية ، فلما كان بالعشى أخذ « ليئة » ابنته وزفها إليه ودخل بها ، فلما كان بالغد ورأى أنها « ليئة » قال « للابان » : ماذا صنعت ؟ أليس فى « راحيل » خدمتك ؟ فلم خدعتنى^(١٤٨) ؟ فقال : « لابان » : لا نصنع هكذا فى موضعنا : أن نزوج الصغرى قبل الكبرى ، أكمل أسبوع هذه ، وأعطيك أيضاً هذه بخدمة تخدمها سبع سنين أخرى ، وصنع « يعقوب » كذلك ، وأكمل أسبوع « ليئة » وأعطى راحيل ابنته لتكون له زوجته^(١٤٩) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فى هذا الفصل آبدة^(١٥٠) الدهر : وهى إقرارهم أن « يعقوب » عليه السلام تزوج « راحيل » ، فأدخلت عليه غيرها ، فحصلت « ليئة » إلى جنبه بلا نكاح ، وولد لها منه ستة ذكور وابنة ، وهذا هو الزنى بعينه ، أخذ امرأة لم يتزوجها بخديعة ، وقد أعاد الله نبيه من هذه السوءة ، وأعاد أنبياءه عليهم السلام « موسى وهارون وداود وسليمان » من أن يكونوا من مثل هذه الولادة ، وهذا يشهد ضرورة أنها من توليد زنديق متلاعب بالديانات .

فإن قالوا : لابد أنه قد تزوجها إذ يعلم أنها ليست التى تزوج . قلنا فعلى أن يسمح لكم بهذا فقد دخل بها بغير نكاح ، لأنه ذكر أنه لم يدر أنها « ليئة » إلا بالغداة ، وقد صرح بالدخول بها ، إلا أن يقولوا : لم يدخل بها بل علم أنها ليست « راحيل » فإن قلت هذا كذبتهم النص ، فى قوله « دخل بها » فلما كان بالغداة « فليس لكم من الفضيحة بد ، وإن سكتكم عن هذا^(١٥١) فالنسخ ثابت ولابد ، لأن نكاح أختين معاً حرام فى توراتكم ، وقد قال لى بعضهم فى هذا لم تكن الشرائع نازلة من الله تعالى قبل موسى . فقلت هذا كذب ، أليس فى نص توراتكم : أن الله تعالى قال لنوح عليه السلام : « كل ديبب حى يكون لكم أكله كخضراء العشب أعطيتكم ، لكن اللحم بدمه لا تأكلوه ، وأما دماؤكم فى أنفسكم فساطلها^(١٥٢) » .

فهذه شريعة إباحة وتحريم ، قبل موسى عليه السلام .

(١٤٨) فى (خ) [فلم واريتنى ؟] .

(١٤٩) التوراة : سفر التكوين : الإصحاح : ٢٩ الفقرات من ٩ - ١٣ .

(١٥٠) الآبدة : الداهية التى تبقى أبداً [قاموس] .

(١٥١) سقط كلام كثير فى (أ ، ب) من أول [فقد دخل بها بغير نكاح إلى قوله : فليس لكم من الفضيحة بد وإن سكتكم عن

هذا] .

(١٥٢) سفر التكوين - الإصحاح التاسع ، الفقرات ٣ ، ٤ .

فصل عودة يعقوب من رحلته

وبعد ذلك ذكر أن « يعقوب » رجع من عند خاله « لابان » بنسائه^(١٥٣) وأولاده قال : ولما أصبح أجاز^(١٥٤) امرأته وجاريتها وأحد عشر من ولده المخاضة ، وبقي وحده ، وصارعه رجل إلى الصبح ، فلما عجز عنه ضرب حُقَّ فخذَه فانخلع حُقَّ فخذ يعقوب في مصارعتَه معه ، وقال له خلّني لأنه قد طلع الفجر ، قال : لست أدعك حتى تبارك عليّ ، فقال له كيف اسمك ؟ قال : « يعقوب » . قال له : لست تدعى من اليوم « يعقوب » بل « إسرائيل » من أجل أنك كنت قويًا على الله^(١٥٥) ، فكيف على الناس ؟ فقال له « يعقوب » : عرفني باسمك . فقال له : لم تسألني عن اسمي ؟ . وبارك عليه في ذلك الموضع ، فسَمِيَ يعقوبُ ذلك الموضع « فنيئيل » وقال : رأيت الله تعالى مواجهة وسلمت نفسي ، وبزغت له الشمس بعد أن جاور « فنيئيل » وهو يعرج من رحله ولهذا لا يأكل بنو إسرائيل العقب الذي على حُقِّ الفخذ إلى اليوم ، لأنه ضرب حق فخذ يعقوب لمسّ الله وانقباضه^(١٥٦) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل شناعة عفت على كل ما سلف يقشعر منها جلود أهل العقول ، وبالله العظيم لولا أن الله عزَّ وجلَّ قصَّ علينا كفرهم بقولهم « يد الله مغلولة »^(١٥٧) وبقولهم : « إن الله فقير ونحن أغنياء »^(١٥٨) لما نطقنا ألسنتنا بحكاية هذه العظام ، لكننا نحكيه منكرين له ، كما نلوه فيما نصّه عزَّ وجلَّ تحذيرًا من إفكهم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذكر في هذا المكان أن يعقوب صارع الله عزَّ وجلَّ وقال تعالى الله عن ذلك ، وعن كل شبهة لخلقه ، فكيف عن لعب الصراع الذي لا يفعله إلا أهل البطالة ؟ ! وأما أهل العقول فلا يفعلونه^(١٥٩) لغير ضرورة ثم لم يكتفوا بهذه الشوهة^(١٦٠) حتى قالوا : إن الله عز وجل عجز عن أن يصرع « يعقوب » بنص كلام توراتهم ، وحقق ذلك قولهم عن^(١٦١) الله تعالى أنه قال له : « كنت قويًا على الله تعالى فكيف على الناس ؟ ! » .

(١٥٣) في (ب) : [نسائه] بغير حرف الجر .

(١٥٤) أجاز : اجتاز بهم المخاضة .

(١٥٥) الذي في التوراة الحالية : « لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت » (راجع الإصحاح ٣٢ من سفر التكوين - الفقرة ٢٨) .

(١٥٦) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح : ٣٢ من ٢٢ إلى ٣٣) .

(١٥٧) سورة المائدة : ٦٤ .

(١٥٨) سورة آل عمران : ١٨١ .

(١٥٩) سقطت كلمة [يفعلونه] في (ب) .

(١٦٠) في (أ ، ب) [الشهرة] .

(١٦١) في النسخة (أ) [من] بدلا من [عن] .

ولقد أخبرني بعض أهل البصر^(١٦٢) بالعبرانية أنه لذلك سمّاه إسرائيل . و« إيل » بلغتهم هو اسم الله تعالى بلا شك ولا خلاف . فمعناه « إسرُّ الله » تذكيراً بذلك الضبط الذي كان بعد المصارعة ، إذ قال له : دعني . فقال له « يعقوب » : لا أدعك حتى تبارك عليّ . ولقد ضربت بهذا الفصل وجوه المتعرضين منهم للجدال في كل محفل ، فثبتوا على أن نصَّ التوراة أن « يعقوب » صارع « الوهيم^(١٦٣) » وقال : إن لفظ « الوهيم » يعبر بها عن الملك ، فإنما صارع ملكاً من الملائكة . فقلت لهم : سياق الكلام يبطل ما تقولون ضرورة أن^(١٦٤) فيه : « كنت قوياً على الله فكيف على الناس » ؟ . وفيه أن « يعقوب » قال : « رأيت الله مواجهة وسلّمت نفسي^(١٦٥) » . ولا يمكن البتة أن يعجب من سلامة نفسه إذ رأى الملك ! ولا يبلغ من مسّ الملك - كما نصَّ يعقوب - أن يُحرّم على بنى إسرائيل أكل عروق الفخذ في الأبد من أجل ذلك . وفيه : أنه سمّى الموضوع بذلك « فنييل » لأنه قابل فيه « إيل » وهو الله عز وجل بلا احتمال عندكم .

ثم لو كان ملكاً كما تدعون عن المناظرة - لكان أيضاً من الخطأ تصارع نبي وملك لغير معنى . فهذه صفة المتحدين في العنصر^(١٦٦) لا صفة الملائكة والأنبياء .

فإن قيل : قد روّيتم أن نبيكم صارع « ركانة بن عبد يزيد^(١٦٧) » . قلنا : نعم لأن « ركانة » كان من القوة بحيث لا يجد أحداً يقاومه في جزيرة العرب ولم يكن رسول الله ﷺ : موصوفاً بالقوة الزائدة فدعاه إلى الإسلام فقال له : إن صرعتني آمنت بك ، ورأى أن هذا من المعجزات فأمره عليه السلام بالنأهب لذلك ، ثم صرعه للوقت وأسلم « ركانة » بعد مدة . فبين الأمرين فرق ، كما بين العقل والحسق ، ولكل^(١٦٨) مقام مقال ، ولكن إذا أكل الملائكة عندكم كسر^(١٦٩) الخبز حتى تشتد بها قلوبهم ، والشواء^(١٧٠) واللبن والسمن والقطائر فما ينكر بعضهم للصرع مع الناس في الطرقات ! وهذه مصائب شاهدة بضلالهم ، وخذلانهم وصحة اليقين بأن توراتهم مبدّلة .

(١٦٢) ل النسخة (أ) [البصرة] .

(١٦٣) الذي في التوراة الحالية : « وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر » الإصحاح ٣٢ من سفر التكوين ، والظاهر أنهم كلما رأوا فيها معطفا حاولوا تغييره وتبديله ، فبد التحريف جارية فيها من وقت إلى آخر .

(١٦٤) سقطت [أن] من النسخة « ب » .

(١٦٥) النص كما في التوراة الحالية : « . . . لأن نظرت الله وجها لوجه ونُجِّيت نفسي » (الإصحاح ٣٢ من سفر التكوين فقرة

(٣٠)

(١٦٦) ل (خ) [فهذه أخبار العيارين في العنصر] .

(١٦٧) هو ركانة بن يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف بن قصي القرشي . كان من مسلمة الفتح وكان من أشد الناس قوة ، وقد سأل رسول الله ﷺ . أن يصارعه ، وذلك قبل إسلامه ففعل ، وصرعه رسول الله ﷺ مرتين أو ثلاثا ، طلق امرأته ، سهيمة بنت عويمر ، بالمدينة البتة ، فسأله رسول الله ﷺ ما أردت بها ؟ فقال : أردت واحدة ، فردّها عليه النبي ﷺ توفي في أول خلافة معاوية سنة ٧٢ هـ وفي (خ) [ركانة عبد يزيد] .

(١٦٨) ل النسخة (ب) [ولكن لكل مقام] .

(١٦٩) ل (أ ، ب) [كسور] .

(١٧٠) ل (أ ، ب) [والشاي] وهو تحريف ظاهر .

فصل

الفصل المذكور أن الله تعالى قال ليعقوب : « لست تدعى من اليوم يعقوب لكن إسرائيل^(١٧١) » .

ثم في السفر الثاني من توراتهم : قال الله تعالى : « قل لآل يعقوب وعرف بني إسرائيل^(١٧٢) » . فقد سماه بعد ذلك « يعقوب » وهذه نسبة الكذب إلى الله تعالى .

فصل

ثم قال : وينا « إسرائيل » بذلك الموضع ضاجع رؤوبين ، بن ليثة سرية أبيه « بلهة^(١٧٣) » وهي أم « دان » و « نفتالي » وهما أخواه ، وابنا يعقوب ثم أكد هذا بأن ذكر في قرب آخر السفر الأول ذكر موت « يعقوب » عليه السلام ، ومخاطبته لبنيه ابنا ابنا ، وأن^(١٧٤) يعقوب قال « لرؤوبين » ابنه : « إنك صعدت على سرير أبيك ، ووسخت فراشه ، وليس مما ابتذلت فراشي تخلص^(١٧٥) » .

بعد أن ذكر في توراتهم : « أن شكيم^(١٧٦) بن حمور الحوى أخذ « دينة » بنت يعقوب عليه السلام ، واضطجع معها وأذلها ، ثم بعد ذلك خطبها إلى « يعقوب » أبيها ، إلى أن ذكر قتل « لاوى » و « شمعون » لحمور وشكيم^(١٧٧) ابنه ، وجميع أهل مدينته ، وإنكار « يعقوب » على ابنه قتلها لهم^(١٧٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : معاذ الله أن يخذل الله نبيه ولا يعصمه في حرمة امرأته وابنته من هذه الفضائح ، ثم لا ينكر ذلك بأكثر من التعزير الضعيف فقط .

(١٧١) النص في التوراة الحالية : « لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل » الإصحاح : ٣٢ من سفر التكوين فقرة ٢٩ .

(١٧٢) سفر الخروج - الإصحاح ٣ - الفقرات ١٥ ، ١٦ .

(١٧٣) سفر التكوين - الإصحاح : ٣٥ الفقرات ٣١ ، ٣٢ .

(١٧٤) سقطت [واو العطف] في (ب) .

(١٧٥) النص كما في التوراة الحالية : « رؤوبين أنت بكرى ، قوتى وأول قدرى ، فضل الرفعة وفضل العز فائرا كالماء لا تنفصل ، لأنك

صعدت على مضجع أبيك ، حينئذ دنسته ، على فراشي صعد (سفر التكوين : الإصحاح ٤٩ الفقرات من ٣ ، ٤) .

(١٧٦) في (خ) [سحيم] .

(١٧٧) في (خ) [قتل لاوى وشمعون لسحيم وابنه] .

(١٧٨) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح ٣٤ من ١ - ٣١ .

فصل

بعد ذلك قال : « وأولاد يعقوب اثنا عشر فأولاد ليئة : رؤوبين بكر يعقوب ، وشمعون ، ولوى ، ويهوذا ، ويساخر^(١٧٩) ، وزبولون ، وأبناء راحيل : يوسف وبنيامين . وابنا بلهة أمة راحيل : دان ، ونفثالى . وابنا زلفة أمة ليئة جادا^(١٨٠) وأشير هؤلاء بنو^(١٨١) يعقوب الذين ولدوا له بفدان آرام^(١٨٢) . »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كذب ظاهر ، لأنه ذكر قبل : أن بنيامين لم يولد ليعقوب إلا « بأقراشا » بقرب بيت لحم على أربعة أميال من بيت المقدس بعد رحيله من « فدان آرام » بدهر . والله تعالى لا يتعمد الكذب ولا ينسى هذا النسيان .

فصل

محبة يعقوب لابنه يوسف عليه السلام

وبعد ذلك قال : « وكان إسرائيل يحب يوسف لأنه كان ولد له في شيخوخته^(١٨٣) . »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه العلة توجب محبة بنيامين لأنه ولد له بعد يوسف بأزيد من ست سنين بنص توراتهم . وتوجب مشاركة « يساكر » و« زبولون » في المحبة ليوسف لأنه ذكر قبل هذا أن يعقوب قال « للابان » خاله : « خدمتك عشرين سنة من ذلك أربع عشرة سنة لابنتيك وست سنين لأدواتك^(١٨٤) » وذكر أن بعد سنين أعطاه « ليئة » ، وبعد سبعة أيام أعطاه « راحيل » ، لم يكن بينهما إلا سبعة أيام وهو أسبوع « ليئة » فقط ، وأن « ليئة » ولدت له « رؤوبين » ثم « شمعون » ثم « لاي » ثم « يهوذا » ثم قعدت عن الولد^(١٨٥) .

وأن « راحيل » أعطت بعد ذلك يعقوب أمتها « بلهة » فتزوجها فولدت له « دانا » ثم « نفثالى » ثم أعطت « ليئة » أمتها « زلفة » ليعقوب فتزوجها فولدت له « جادا » ثم « أشير » ثم

(١٧٩) في النسخة (ب) [يساكر] .

(١٨٠) في النسخة (ب) [جادا] .

(١٨١) في (خ) [أولاد] .

(١٨٢) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح ٣٥ الفقرات من ٢٣ - ٢٦) .

(١٨٣) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ٣٧ الفقرة : ٤) .

(١٨٤) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح ٣١ الفقرات من ٤١) .

(١٨٥) التوراة : (سفر التكوين : الإصحاح : ٢٩ الفقرات من ٢١ - ٣٥) .

أطلقت له « راحيل » مماسة « ليئة » في لفّاح^(١٨٦) أخذته منها فولدت له « راحيل » « يوسف » . ثم بعد ولادة « يوسف » ابتداء « يعقوب » بمعاملة خاله « لابان » على أجرة ذكرها لرعاية غنمه فرعاها له ست سنين ، هذا كله نص توراتهم ، فصح أنّ « يوسف » كان له عند تمام الست سنين ست سنين فقط بلا شك . وأن جميع أولاد يعقوب حاشا بنيامين فأبنا ولدوا ولابدّ في السبع سنين التي كانت قبل الست سنين المذكورة بلا شك . والأولاد سبعة ، ففي كل عشرة أشهر ولدت ولداً لا يمكن أقل من هذا فلا شك في أن « زبولون » لا يزيد على « يوسف » إلا سنة واحدة فقط ، ولا يزيد عليه « يساكر » إلا سنتين فقط ، وأقل^(١٨٧) من هذا على أن تلغى^(١٨٨) المدة التي ذكرنا أن « ليئة » قعدت فيها عن الولد ، والمدة التي اعتزلها فيها « يعقوب » ولابدّ أن لها مقداراً ما . فعلى هذا « فزبولون » و« يوسف » ولدا معا ، والمدة المذكورة تضيق عن هذه القسمة . ففي هذا الخبر كذب مقطوع به ضرورة ولابدّ . ولا يجوز قليل الكذب ولا كثيره على الله تعالى ، ولا على الأنبياء . فصح أنها مفتعلة مبدلة ولو كان لهذا الخبر وجه وإن غمض ، ومخرج وإن بعد ، أو أمكنت فيه حيلة أو ساغ فيه تأويل ما ذكرناه . ونسأل الله تعالى العافية .

وفي توراتهم عند ذكر أولاد « عيسو » خبال شديد ، وتخليط في الأسماء والوالدات ، إلا أنه ربما حُرج على وجوه بعيدة ضعيفة ، فلم نعتن بإيراده لذلك . ولكن نهينا عليه فالأظهر الأغلب فيه الكذب وأنه إيراد جاهل بتلك القضية بلا شك . وبالله تعالى نستعين .

فصل

ذكر بيع يوسف عليه السلام

ثم ذكر بيع إخوة يوسف ليوسف ، وأن إخوته كانوا مجتمعين حينئذ يرعون أذوادهم^(١٨٩) . ثم قال : « وفي ذلك الزمان اعتزل «يهودا» عن إخوته وكان مع رجل من أهل « عَدْلَام » يدعى اسمه « حيرة » فبصر في ذلك الموضع بابنة رجل كنعاني اسمه « شوع » فتزوجها وضاجعها فحملت وولدت ولداً اسمه « عيرا » ثم حملت ووضعت ثانياً وسماه « أونان^(١٩٠) » ، ثم حملت ووضعت وسمته

(١٨٦) في (خ) [في لفّاح] في التوراة : « أن رؤوبين في أيام حصاد الحنطة وجد لفّاحاً في الحقل وجاء به إلى ليئة أمه ، فقالت راحيل لليئة أعطني من لفّاح ابنك ، فقالت لها أقليل أنك أخذت رجلي فتأخذين لفّاح ابني أيضا ، فقالت راحيل إذا يضطجع معك الليلة عوضاً عن لفّاح ابنك (الإصحاح : ٣٠ الفقرات من ١٤ - ١٦) .

(١٨٧) سقطت [من] في (ب) .

(١٨٨) في النسخة (ب) [تلغى] بالفاء المقصورة .

(١٨٩) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ٣٧) .

(١٩٠) في النسخة (ب) [أونان] بزيادة الواو بعد الهمزة .

« شيلة » ثم أمسكت عن الولد فزوج « يهوذا » « عيرا » بكر ولده امرأة ، وكان « عيرا^(١٩١) » بكر « يهوذا » مذنبًا بين يدي السيد ، ولذلك قتل . فقال « يهوذا » لابنه « أونان » : « ادخل إلى امرأة أخيك وضاجعها^(١٩٢) لتحبي نسله » فلما علم أنه لا ينسب إليه مَنْ ولد منها دخل إلى امرأة أخيه وكان يعزل عنها لئلا يولد لأخيه منه ، ولذلك أهلكه السيد للفاحشة التي اطلع عليها منه فعند ذلك قال « يهوذا » « لثامار » كَتَبْتَهُ^(١٩٣) كوني أرملة في بيت أبيك إلى أن يكبر ابني « شيله » . وكان يتوقع أن يصيبه من الموت ما أصاب أخاه إن ضاجعها ، فسكنت في بيت أبيها ، وبعد أيام كثيرة توفيت بنت « شوع » امرأة « يهوذا » فتصبر « يهوذا » وتسلى عن حزنها^(١٩٤) . وتوجه إلى جُزَّازِ أغنامه مع « حيرة » صديقه العَدْلَامِي إلى « تَمْنَة » . وقيل « لثامار » إن ختنك صاعد إلى « تَمْنَة^(١٩٥) » ليجزَّ أغنامه ، فألقت عن نفسها ثياب الأرامل وتقنعت وقعدت في مجمع الطرق المسلوكة الى « تمنة » فعلت ذلك مذ كبر « شيلة » ولم تزوج منه . فلما رآها « يهوذا » ظنها زانية ، وكانت غطت وجهها لئلا تعرف فمال إليها ، وقال : ائذني لي في مضاجعتك ، وكان يجهل أنها كتنه . فقالت له : ماذا تعطيني إن أمكنتك من مضاجعتي ؟ قال لها : أبعث إليك جدياً من الغنم ، فقالت : نعم ، إن أعطيتني رهناً إلى أن تبعث ما وعدت . فقال لها « يهوذا » : وما أرهنه لك ؟ قالت : ارهن لي خاتمك وحزامك ، والعصا التي بيدك فحبلت من مضاجعة واحدة ، ثم انطلقت وألقت الشكل التي كانت فيه ، وعادت إلى شكل الأرامل ، وبعث « يهوذا » الجدى مع صديقه العَدْلَامِي ليأخذ من المرأة الرهن الذي وضعه عندها . فسأل عنها إذ لم يجدها من سكان ذلك الموضع . فقال : أين المرأة القاعدة في مجمع الطرق ؟ فقالوا له : لم تكن في هذا الموضع زانية ، فانصرف إلى « يهوذا » فقال له : لم أجدها . وقال لي سكان ذلك الموضع لم تكن هاهنا زانية . فقال له « يهوذا » تأخذ ما عندها مخافة أن تكون ضحكة فإني قد أرسلت الجدى إليها ، وأنت تقول لم أجدها .

وبعد ثلاثة أشهر قيل ليهوذا : إن كنتك « ثامار » قد زنت ، وقد بدا بطنها يظهر . فقال « يهوذا » أخرجوها لتحرق ، فلما أخرجت بعثت إلى « يهوذا » إنما حبلت من الذي له هذا .

(١٩١) [عير] في (ب) بغير مد . وفي (خ) [عَيْر] .
 (١٩٢) الذي في التوراة الحالية [وتزوج بها ، وأقم نسلاً لأخيك] (الإصحاح ٣٨ الفقرات من ٦ الى ٦) من سفر التكوين ، وواضح اختلاف التعبير بين و (ضاجعها) وبين (وتزوج بها) مما يدل على أن اليهود يحرصون على التحريف دائماً .
 (١٩٣) الكتته : زوجة الإبن .
 (١٩٤) في (أ ، ب) : [عنه] . والمعنى : وتسلى عن حزنه عليها .
 (١٩٥) قال صاحب معجم البلدان : « تمنة » : أرض إذا انحدرت إلى « مرش » تريد المدينة صرت في « تمنة » وبها جبال يقال لها « البيض » (معجم البلدان ج ٢ ص ٤٦) .

فاعرف هذا الخاتم والزناز والعصا . فلما عرف : قال : هي أعدل منى إذ منعها « شيلة » ولدى . ولم يضاجعها بعد ذلك .

فلما أدركتها الولادة ظهر فيها توأمان ، ففى وقت خروجهما بدر أحدهما وأخرج يده ، فربطت القابلة في يده خيطاً أرجواناً ، وقالت هذا يخرج أولاً . فأدخل يده إلى نفسه وأخرج الولد الآخر . فقالت له القابلة : لم افترضت^(١٩٦) أنك ، فسمى « فارصاً » وبعده خرج الذى ربط في يده الخيط الأرجوان ، وسمى « زارح^(١٩٧) » . تم الفصل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) . ثم بعد فصول وقصص ذكر أولاد يعقوب المولودين بالشام الذين دخلوا معه مصر إذ بعث يوسف عليه السلام فيهم كلهم . فذكر « يهوذا » وبنيه الثلاثة الأحياء « شيلة » و « فارص » و « زارح » . وذكر لفارص هذا نفسه اثنين ، وهما « حصرون » و « حامول » ابنا « فارص » بن « يهوذا » المذكور .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ففى هذا الكلام عار وفضيحة مكذوبة وكذب فاحش مفرط القبح ؛ فأما العار فالذى ذكر عن « يهوذا » من طلبه الزنى بامرأة لقيها في الطريق على أن يعطيها جدياً ، ثم جوره في الحكم عليها بالحرق ، فلما علم أنه صاحب الخصلة^(١٩٨) أسقط الحكم عن نفسه وعنهما .

ثم شئعة أخرى وهى قوله : إن « ونان »^(١٩٩) بن « يهوذا » لما عرف أنه لا ينسب إليه من يولد له من امرأته التى تزوجها بعد موت أخيه جعل يعزل عنها . وهذا عجب جداً أن تلد امرأة رجل من زوجها من لا ينسب إليه لكن إلى غيره ممن قد مات قبل أن يتزوجها هذا . ففعل فيهم الآن ولادات وأنساب في كتبهم مثل هذه .

فهذه والله أمور سمجة .

ثم دع « يهوذا » فليس نبياً ، ولا ينكر ممن ليس نبياً مثل هذا ، إنما الشأن كله والعجب في أنهم مطبقون بأجمعهم قطعاً على أن « سليمان بن داود » عليهما السلام ابن « إشمائى » ابن « عونين » بن « يوغز » بن « بشائى » بن « محشون » بن « عمينا ذاب » ابن « نورام »^(٢٠٠) بن « حصرون » بن « فارص » المذكور بن « يهوذا » فجعلوا الرسولين الفاضلين مولودين من تلك

(١٩٦) افترضت : بالصاد المهملة أى انتهزت الفرصة ، والفرصة فى اللغة النهزة يقال وجد فلان فرصة ، وانتهر فلان الفرصة : اغتمها

وفاز بها .

(١٩٧) التوراة : (سفر التكوين : الإصحاح : ٣٨) .

(١٩٨) الخصلة : بفتح الخاء : الخلة والصفة ، وبالضم : لفيفة من الشعر .

(١٩٩) فى النسخة (ب) [أونان] .

(٢٠٠) فى (خ) [ابن أرم] .

لولادة الخبيثة راجعين إلى ولادة الزنى .

ثم أقبح ما يكون من الزنى رجل مع امرأة ولده - حاش لله من هذا الإفك المفترى !! ولقد قال لى بعضهم إذ قررته على هذا الفصل : إن هذا كان مباحًا حينئذ ، فقلت له فلم امتنع من مضاجعتها بعد ذلك ؟ وكيف يكون مباحًا وهى لم تعرفه بنفسها ولا عرفها عند تلك المعاملة الخبيثة بالجدى المسخوط ، والرهن الملعون ؟ وإنما وطئها على أنها زانية ، إذ اغتلم^(٢٠١) إليها لا على أنها امرأة الميت ولده ، إلا إن قلت إن الزنى جملة كان مباحًا حينئذ فقد قرت عيونكم فسكت خزيان كالحا .

وتالله ما رأيت أمة تقر بالنبوة وتنسب إلى الأنبياء ما ينسبه هؤلاء الأندال الكفرة^(٢٠٢) ، فتارة ينسبون إلى إبراهيم عليه السلام أنه تزوج أخته فولدت له إسحاق عليهما السلام^(٢٠٣) . ثم ينسبون إلى « يعقوب » أنه تزوج إلى امرأة فلدت إليه أخرى ليست امرأته فولدت له أولادًا منهم انتسل « موسى » و « هارون » و « داود » و « سليمان » وغيرهم من الأنبياء عليهم السلام^(٢٠٤) . ثم ينسبون إلى « روبان » بن « يعقوب » أنه زنى بربيبته زوج النبي أبيه ، وأم أخويه^(٢٠٥) ، ثم ينسبون إلى أبيه^(٢٠٦) « يعقوب » عليه السلام أنه فسق بها كرها ، وافتضها غلبة . ثم ينسبون إلى « يهوذا » ما ذكرنا من زناه بامرأة ولديه . فحبلت وولدت من الزنى ولدًا منه انتسل « داود » و « سليمان » عليهما السلام^(٢٠٧) . ثم ينسبون إلى « يوشع بن نون » أنه تزوج « رحب » الزانية المشهورة الموقفة نفسها للزنى لكل من دبّ ودرج^(٢٠٨) في مدينة « أريحا » . ثم ينسبون إلى « عمران بن فهث ابن لاوى » أنه تزوج عمته أخت والده واسمها « يوحانذ » ولدت لجدته بمصر فولد له منها « هارون وموسى » عليهما السلام . هكذا ذكر نسبها في قرب آخر السفر الرابع^(٢٠٩) ثم ينسبون إلى داود عليه السلام أنه زنى جهارًا بامرأة رجل من جنده محصنة وزوجها حى . وأنها ولدت منه من ذلك الزنى ابنا ذكرًا ، ثم مات ذلك الفرخ الطيب ثم تزوجها ، وهى أم سليمان بن داود عليهما السلام . ثم ينسبون إلى « أمثون » بن داود عليهما السلام أنه فسق بسرارى أبيه علانية أمام الناس ، ثم ينسبون إلى سليمان عليه السلام العهر ، وأنه تزوج نساء لا يخل له زواجهن ، وأنه بنى لهن بيوت الأوثان .

(٢٠١) اغتلم : هاجت شهرته .

(٢٠٢) لى (أ ، ب) : سقطت كلمة « الأندال » .

(٢٠٣) سفر التكوين - الإصحاح ١٧ - الفقرة ١٩ .

(٢٠٤) سفر التكوين - الإصحاح ٢٩ - الفقرات ٢١ - ٣٥ .

(٢٠٥) سفر التكوين - الإصحاح ٤٩ - الفقرة ٣ - ٥ .

(٢٠٦) لى (أ ، ب) : [نبيه] .

(٢٠٧) سفر التكوين - الإصحاح ٣٨ - الفقرات (١٢ - ٢٦) .

(٢٠٨) لى (أ ، ب) : [لكل من هبّ ودب] (سفر يشوع - الإصحاح السادس - ٢٥ .

(٢٠٩) النص كما فى الإصحاح الثالث من سفر الخروج : « وذهب رجل من بيت لاوى وأخذ بنت لاوى فحبلت المرأة وولدت ابنا ، ولما رآته أنه حسن خبأته ثلاثة أشهر ، ولما لم يمكنها أن تحببه بعد أخذت له سقفا من البردى وطلته بالحمى والرفث ووضعت الولد فيه ، ووضعت بين الحلفاء على حافة النهر . . . (الفقرات من ١ إلى ١٠) وفى موضع آخر من الإصحاح السادس سفر الخروج الفقرات ٣٠ ، ٣١ ،

« وأخذ عمران بوكاهد عمته زوجة له فولدت له هارون وموسى » .

وقرب لهن القرابين للأوثان . مع ما ذكرنا قبل ، ونذكر إن شاء الله تعالى من نسبتهم الكذب إلى إبراهيم وإسحاق ويعقوب ويوسف عليهم السلام . ولكن أين هذا مما في توراتهم من نسبتهم لعب الصراع إلى الله تعالى مع « يعقوب » ، والكذب المفضوح^(٢١٠) فيما وعده وأخبر به ، فعلى من يصدق بشيء من كل هذا الإفك لعنة الله وغضبه ، فاعجبوا لعظيم كفر هؤلاء القوم ، وما افتراه الكفرة أسلافهم الأنتان على الله تعالى وعلى رسله عليهم السلام . ثم على كل كتاب حقق فيه شيء من هذا ، وعلى كاتبه لعنة الله وغضبه عدد كل شيء خلق الله . فاحمدوا الله معاشر المسلمين على ما هدأكم له من الملة الزهراء التي لم يشبها تبديل ولا تحريف ، والحمد لله رب العالمين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما الكذبة الفاحشة المفضوحة التي هي من المحال المحض ، والافتراء المجرد فهي ما أذكره إن شاء الله تعالى ، فتأملوه تروا عجباً .

ذكر في توراتهم نصاً : أن « يهوذا بن يعقوب » كان مع إخوته يرعون أذوادهم إذ باعوا أخاهم « يوسف » وأن « يهوذا » أشار عليهم ببيعه وإخراجه من الجب ليخلصه بذلك من الموت . ثم ذكر بعد ذلك أن « يهوذا » اعتزل عن إخوته وصار مع « حيرة العدلامي » ، ورأى ابنة رجل كنعالي اسمه « شوع » فتزوجها ، وولدت له ولداً اسمه « عير^(٢١١) » ثم ولداً آخر اسمه « أونان » ، ثم ولداً آخر اسمه « شيلة » كما ذكرنا آنفاً حرفاً حرفاً . وذكر بعد ذلك : أن « عير » تزوج امرأة اسمها « تامار » ودخل بها وكان مذنباً ولذلك قتله الله تعالى . فزوجها من أخيه « أونان » فكان يعزل عنها فمات لذلك ، وبقيت أرملة ليكبر « شيلة » وتزوج منه ، وأن « شيلة » كبر ولم تزوج منه . وقد اعترف بذلك « يهوذا » إذ قال : هي أعدل منى إذ منعها « شيلة » ابني ، وذكر بعد ذلك أنها تحيلت حتى زنت « بيهوذا » نفسه والد زوجها وحبلت منه ، وولدت منه توأمين « فارص » و « زارح » كما ذكرنا قبل . ثم ذكر بعد ذلك نسل يعقوب وأولاد أولاده المولودين بالشام ، ودخلوا معه مصر فذكر فيهم « حصرون » و « حامول » ابني فارص بن يهوذا ، فاضبطوا هذا .

وذكر في توراتهم : ان يوسف عليه السلام إذ بلغ ست عشرة^(٢١٢) سنة كان يرعى ذوداً مع إخوته عند أبيه ، وأنهم باعوه ، فصح أنه كان ابن سبع عشرة سنة إذ باعوه ، وهكذا ذكر في توراتهم .

(٢١٠) ل (خ) [والكذب المحض] .

(٢١١) ل (خ) [عير] .

(٢١٢) ل (خ) [سبع عشرة سنة] ول التوراة في (الإصحاح السابع والثلاثين من ١ - الخ سفر التكوين) : سبع عشر سنة

ثم ذكر في توراتهم : أن « يوسف » عليه السلام كان إذ دخل على فرعون وفسر له رؤياه في النقرات والسنايل وولاه أمر مصر ابن ثلاثين سنة^(٢١٣).

ثم ذكر في توراتهم : أن « يوسف » عليه السلام كان إذ دخل أبوه يعقوب مصر مع جميع أهله ابن تسع وثلاثين سنة . هذا منصوص فيها بلا خلاف من أحد منهم . فصح يقيناً أنه لم يكن بين دخول يعقوب مع نسله مصر ، وبين بيع يوسف إلا اثنان وعشرون سنة وربما أشهر يسيرة زائدة لا أقل ولا أكثر . هذا حساب ظاهر لا يخفى على جاهل ولا عالم .

وقد ذكر في توراتهم أن في هذه المدة تزوج « يهوذا » بنت « شوع » وولدت له ولدًا ثم ثانيًا ثم ثالثًا^(٢١٤) . وأن الأكبر بلغ فرؤج زوجة ثم مات بعد دخوله بها ، فرؤجت بعده من أخيه فكان يعزل عنها فمات ، وبقيت مدة حتى كبر الثالث ولم تزوج منه^(٢١٥) فزنت « يهوذا » والد زوجها فولد له منها توأمان^(٢١٦) ثم وُلد لأحد ذينك التوأمين ابنان وهذا محال ممنوع لا خفاء به ، ولا يمكن ألبتة في طبيعة بشر ولا سبيل إليه في الجبلية والبنية بوجه من الوجوه .

هيك أن « يهوذا » اعتزل عن إخوته ، وتزوج بنت شوع بإثر بيع يوسف بيوم وحبلت زوجته ، وولدت له الولد الأكبر في عامها الثاني ، ثم الثاني في عام آخر ثم الثالث في عام ثالث .

وهيك أن الأكبر زُوج وله اثنا عشر عاما فهذه ثلاثة عشر عامًا^(٢١٧) من جملة اثنين وعشرين عامًا وبقي معها ما بقي . ثم زوجت من الثاني وله اثنا عشر عامًا فبقي يعزل عنها لثلاثين سنة إلى أخيه من يولد له منها ، ثم مات وبقيت تنتظر أن يكبر « شيلة » وتزوج منه ، حتى طال عليها ، ورأت أنه قد كبر ولم تزوج منه . وهذا لا يكون ألبتة في أقل من عام . فهذه أربعة عشر عامًا . ثم زنت « يهوذا » فحملت فولدت ، فهذا عام أو أقل بيسير ، فلم يبق من الاثنين وعشرين عامًا إلا سبعة أعوام إلى ثمانية أعوام لا أكثر ألبتة . فمن المحال الممتنع في العقل أن يوجد لرجل ابن ثمان سنين أو سبع سنين ولدان؟!

ما رأيت أجهل بالحساب من الذي عمل لهم التوراة . وحاش لله أن يكون هذا الخبر البارد الكاذب عن الله تعالى أو عن موسى عليه السلام ، ولا عن إنسان يعقل ما يقول ، ويستحي من تعمد الكذب الفاضح . ونسأل الله العافية .

(٢١٣) التوراة - (سفر التكوين - الإصحاح ٤١ الفقرات من ٤٦ الخ) .
 (٢١٤) التوراة - سفر التكوين - (الإصحاح ٣٨ - الفقرات من ١ - ٦) .
 (٢١٥) الإصحاح ٣٨ - الفقرات من ٨ - ١٢) .
 (٢١٦) المرجع السابق من ١٣ - ٣٠ .
 (٢١٧) في (أ ، ب) سقطت [فهذه ثلاثة عشر عامًا] .

فصل

أولاد يعقوب المولودين بالشام

وبعد ذلك ذكر عدد بنى يعقوب المولودين بالشام عند خاله « لابان » الداخلين معه مصر ، فذكر الذين ولدت له « ليئة » وهم ستة ذكور ، وابنة واحدة . وذكر أولاد هؤلاء الستة وسماهم ، فذكر لرؤوبين أربعة ذكور . ولشمعون ستة ذكور ، وللاوى ثلاثة ذكور . و « ليهوذا » ثلاثة ذكور ، وابنى ابن له . فهم خمسة ، و « ليساخر » : أربعة ذكور ، و « لزابلون » ثلاثة ذكور ، المجتمع من بنى « ليئة » ستة ذكور وابنة سابعة ، وخمسة وعشرون أولاد الأولاد فهؤلاء اثنان وثلاثون ، وقال^(٢١٨) في نص توراتهم بعقب تسميتهم :

« هؤلاء بنو ليئة ، وعدد أولادها وبناتها ثلاثة وثلاثون^(٢١٩) » ، هكذا نص توراتهم . وهذا خطأ في الحساب تعالى الله عن أن يخطيء في الحساب أو أن يخطيء فيه موسى عليه السلام . فصح أنها من توليد جاهل غث أو من عابث سخر بهم ، وكشف سوءاتهم .

فصل

ثم ذكر بعد هذا أولاد « راحيل » فذكر « يوسف » و « بنيامين » وبنهما قال : وهم أربعة عشر ذكراً ، أولاد « زلفى » : « عاد » و « أشار » وبنهما قال : وهم ستة عشر . وذكر أولاد « بلهة » : « دان » و « نفتالى » وبنهما . وقال : وهم سبعة . ثم وصل ذلك بأن قال : وعدد نسل « يعقوب » الذين دخلوا معه مصر سوى نساء أولاده ستة وستون . وبنها^(٢٢٠) يوسف اللذان ولدا له بمصر اثنان . فجميع الداخلين إلى مصر سبعون^(٢٢١) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا خطأ فاحش لأن المجتمع من الأعداد المذكورة تسعة وستون^(٢٢٢) ، فإذا أسقطت منهم ولدى يوسف اللذين ولدا له بمصر بقى سبعة وستون ، وهو يقول : ستة وستون . فهذه كذبة . ثم قال : فجميع الداخلين معه إلى مصر سبعون ، فهذه كذبة ثانية .

(٢١٨) في (أ ، ب) سقط الكلام من أول [ستة ذكور إلى وقال] .

(٢١٩) التوراة - سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ الفقرات من ٨ - ١٦ .

(٢٢٠) في النسخة (ب) : [وأبناء] .

(٢٢١) سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ١٩ - ٢٧ .

(٢٢٢) لأن أولاد ليئة : ٣٢ ، وأولاد راحيل وزلفى وبلهة : ٣٧ فيكون مجموعهم ٦٩ .

وقد قلنا^(٢٢٣) إن الذى عمل لهم التوراة كان ضعيف البصارة بالحساب وليست هذه صفة الله عزّ وجل ، ولا صفة من معه مسكة عقل تردعه عن الكذب وتعمده على الله تعالى ، وعن تكلف ما لا يحسن ولا يقوم به .

وذكر فى هذا الفصل قصة أخرى فيها الاعتراض إلا أنها تُخرّج على وجه ما فلذلك لم نفردها فصلاً .

وهى : أنه ذكر أولاد « بنيامين » فقال : « بالبع » و « باكر » و « أشبيل » و « أجير^(٢٢٤) » و « نعمان » و « أيجى » و « روش » و « مُفيم » و « حُفيم » و « أُرْد^(٢٢٥) » .

فصل

بركة يعقوب عليه السلام لأولاده

ثم ذكر بركة « يعقوب » عليه السلام على بنيه ، وأنه وضع يده اليمنى على رأس « أفرايم » ابن « يوسف » ، واليسرى على رأس « مَنَسَّى » بن « يوسف » ، وأن ذلك شق على « يوسف » عليه السلام ، وقال لا يحسن هذا يا أبت لأن هذا بكر ولدى فاجعل يمينك على رأسه ، يعنى مَنَسَّى ، فكره ذلك « يعقوب » وقال : علمت يا بنى ، علمت وستكثر ذرية هذا وتعظم ، ولكن أخاه الأصغر يكون أكثر نسلًا وعددًا^(٢٢٨) . يعنى أن « أفرايم » يكون عدد نسله أكثر من عدد « منسى » .

ثم ذكر فى مصحف^(٢٢٩) « يوشع أن بنى « مَنَسَّى » كانوا إذا دخلوا الشام وقسمت

(٢٢٣) ل (أ ، ب) : [فذمنا] .

(٢٢٤) لى النسخة (ب) [جير] ولى التوراة (جير) (سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ١٩ - ٢٣) .

(٢٢٥) فى النسخة (ب) [ارد] بالراء المهملة .

(٢٢٦) لى النسخة (ب) [وأبناء] .

(٢٢٧) سفر العدد - الإصحاح ٢٦ - الفقرات من ٣٨ - ٤٢) .

(٢٢٨) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح ٤٨ الفقرات من ١٢ - ٢٠) .

(٢٢٩) يطلق عليه (سبغر) لى الكتاب المقدس .

عليهم الأرض اثنين وخمسين ألف مقاتل وسبعمائة . وأن بنى « أفرايم » كانوا حينئذ اثنين وثلاثين ألفاً وخمسمائة ، وذكر في كتاب لهم مُعْظَمُ عندهم اسمه « سفطيم^(٢٣٠) » أنه ذكر بنى إسرائيل قبل داود عليه السلام أربعة من ملوك بنى « منسى » وأربعة من بنى « أفرايم » ، وأن من جملة بنى « منسى » المذكورين رجلاً اسمه « مفتاح بن علفاذ » قتل من بنى « أفرايم » اثنين وأربعين ألف مقاتل حتى كاد يستأصلهم ، وفي كتاب لهم آخر مُعْظَمُ عندهم أيضاً اسمه « ملاخيم^(٢٣١) » : أنه ملك عشرة أسباط^(٢٣٢) من بنى إسرائيل بعد سليمان عليه السلام ، إلى أن ذهب الأسباط المذكورون وسبوا من بنى « أفرايم » ملكين كانت مدتهما جميعاً ستة وعشرين سنة فقط . وهما « باريعام » وابنه « باباط » ووليهما من بنى « منسى^(٢٣٣) » خمسة ملوك ، واتصلت دولتهم مائة عام وعامين وهما « زحريا » بن « باريعام^(٢٣٤) » بن « نواس^(٢٣٥) » بن « يهوييا^(٢٣٦) » « حار^(٢٣٧) » بن « يهو^(٢٣٨) » كلهم ملك ابن ملك ابن ملك ابن ملك ، ولم يكن فيمن ملك الأسباط العشرة أقوى ملكاً من هؤلاء المنسانين^(٢٣٩) ، وهذا ضد قول « يعقوب » الذي حكوه عنه . وحاش لله أن يكذب نبي فيما ينذر به عن الله عز وجل .

فإن قالوا : إن « يوشع » بن « نون » و« دبور » أنسه ، وميخا المورثي النبي كلهم كان من بنى « أفرايم » ، وكان بنو « أفرايم » إذا أخرجوا من مصر أربعين ألف مقاتل ، وخمسمائة مقاتل ومائتي مقاتل . وكان بنو « منسى^(٢٤٠) » يومئذ اثنين وثلاثين ألف مقاتل ومائتي مقاتل . قلنا لم تذكروا أن « يعقوب » قال : « يكون الشرف في نسل أفرايم » . إنما حكيتم أنه قال : إن « أفرايم » يكون أكثر نسلاً وعدداً من « منسى^(٢٤١) » على التأبيد والعموم ، وإيصال البركة لا على وقت خاص قليل ، ثم يعود الأمر بخلاف ذلك فتبطل البركة ، ويصير المبارك مدبراً ، والمدبر مباركاً في الأبد .

(٢٣٠) في (خ) [سفطيم] بالشين .

(٢٣١) في التوراة الحالية (اسمه ملاخي) .

(٢٣٢) الأسباط : جمع سبط بكسر السين ، وهم ولد الولد ، والأسباط من بنى إسرائيل كالقبائل من العرب .

(٢٣٣) في النسخة (أ) [منشا] بالشين .

(٢٣٤) في النسخة (أ) [بريعم] .

(٢٣٥) في النسخة (أ) [يواش] .

(٢٣٦) في النسخة (ب) [نهريا] .

(٢٣٧) في النسخة (أ) [حاز] .

(٢٣٨) في النسخة (ب) [يهو] بالباء .

(٢٣٩) في النسخة (أ) [المنشانين] .

(٢٤٠) في النسخة (أ) [منشا] .

(٢٤١) النص كما في التوراة : فلما رأى يوسف أن أباه وضع يده اليمنى على رأس أفرايم ساء ذلك في عينه فأمسك بيد أبيه لينقلها عن رأس « أفرايم » إلى رأس « منسى » وقال يوسف لأبيه : ليس هكذا يا أبى لأن هذا هو البكر ، ضع يمينك على رأسه فأبى أبوه وقال : علمت يا ابني علمت ، هو أيضا يكون شعبا وهو أيضا يصير كبيراً ، ولكن أخاه الصغير يكون أكبر منه ، ونسله يكون جمهوراً من الأمم . الخ (سفر التكوين : الإصحاح ٤٨ الفقرات من ١٧ - الخ الإصحاح) .

فصل

ثم ذكر عن « يعقوب » عليه السلام أنه قال لرؤوبين في ذلك الوقت : أنت أول المواهب مفضل في الشرف ، مفضل في العز ، ولا تفضلُ منهمة ماء^(٢٤٢) .
قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كلام يكذب أوله آخره .

فصل

تنبأ التوراة بإعطاء أولاد يهوذا القيادة

ثم ذكر أنه عليه السلام قال « ليهوذا » حينئذ : لا تنقطع من « يهوذا » المخصرة^(٢٤٣) ولا من نسله قائد حتى يأتيني المبعوث الذى هو رجاء الأمم^(٢٤٤) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا كذب قد انقطعت من ولد « يهوذا » المخصرة وانقطعت من نسله القواد ، ولم يأت المبعوث الذى هو رجاءهم . وكان انقطاع الملك من ولد « يهوذا » من عهد « بخت نصر » مذ أزيد من ألف عام وخمسمائة عام إلا مدة يسيرة ، وهى مدة « زربائيل » بن « صلثائيل^(٢٤٥) » فقط . وقد قررت على هذا الفصل أعلمهم وأجدلهم ، وهو « أشموال بن يوسف اللاوى » الكاتب المعروف بابن النغزال^(٢٤٦) فى سنة أربع وأربعمئة فقال لى لم تزل رهوس الجواليت^(٢٤٧) ينتسلون من ولد داود وهم من بنى « يهوذا » وهى قيادة وملك ورياسة ، فقلت هذا خطأ لأن رأس الجالوت لا ينفذ أمره على أحد من اليهود ولا من غيرهم ، وإنما هى

(٢٤٢) النص كما جاء فى التوراة : . . . رأوبين : أنت بكرى ، قوئى وأول قدرى ، فضل الرفعة وفضل العز فائزاً كالماء لا تتفضل : لأنك صعدت على مضجع أبيك ، حينئذ دنسته على فراشى صعد . (الإصحاح ٤٩ من سفر التكوين - الفقرات من ٣ - ٥) .
(٢٤٣) المخصرة : بكسر الميم كالسوط ، وكل ما اختصر الإنسان بيده من عصا ونحوه ، والمراد الحكم والسلطان .
(٢٤٤) النص فى الإصحاح ٤٩ من سفر التكوين : « لا يزول قضيب من يهوذا ، ومشرع ، من بين رجله حتى يأتى شيلون ، وله يكون خضوع شعوب » الفقرات من ٨ - ١٢) .
(٢٤٥) فى (خ) (ابن صلتايال) .

(٢٤٦) اختلفت المصادر فى رسم اسمه : ففى اليهصل ابن « ابن النغزال » بالفاء مرة وبالعين مرة أخرى ، وصحيف إلى الغزال فى طبقات صاعد ، وابن « نغزال » فى التبيان وأعمال الأعلام ، ويكتبه الأستاذ غرسية غومس بلام خفيفة ، وابن « النغريلى » فى ذخيرة ابن بسام ، وابن « نغداله » عند دوزى ، وابن « نغريلة » فى الأصل المخطوط من رسالة ابن حزم (الرد على ابن النغريله اليهودى لابن حزم الأندلسى - تحقيق د . احسان عباس) (ص ٨ ، ٩ من المقدمة بتصريف) .

(٢٤٧) الجالوت : معناه بالعبانية (مُسبى) اسم لبطل جبار فلسطينى من مدينة (جت) اشتهر بالمحاربة التى قام بها ضد إسرائيل ، فأراد أن يكفى أصحابه مئونة الحرب بأن يصارع بنفسه أشجع رجال إسرائيل ، على أنه إذا قتل خضع الفلسطينيون لإسرائيل ، وإن قتل خصمه خضع إسرائيل لهم ، فبقي « جليات » هكذا مدة ، وهو يعبر إسرائيل فى الصباح وفى المساء ، ويطلب من ييارزه ، فأتى « داود » ورماه بمحجر فشق جبينه ، ووقع صريعا ، فاحتز « داود » رأسه وحمله أمام الشعب ، وقد ذكر تفصيل قصته فى الإصحاح السابع عشر ، من سفر صموئيل الأول (دائرة المعارف : للبهستانى ج ٦ ص ٥٠٤) .

تسمية لا حقيقة لها ، ولا له قيادة ، ولا بيده مِخْصرة ، فكيف وبعد أحزيا^(٢٤٨) بن بورام لم يكن من بنى « يهوذا » وإلّ أصلاً مدة^(٢٤٩) ستة أعوام ، ثم بعده نشأ الملقب « صدقيا » بن « يوشيا » ، لم يكن منهم لأحد له معين ، ولا من يملك على أحد اثنين وسبعين عامًا متصله حتى ولى « زربائيل » ثم انقطع الولادة منهم جملة ، لا رأس « جالوت » ولا غيره مدة ولاية الهارونيين^(٢٥٠) ملكًا ملكًا معين من السنين ليس لأحد من « يهوذا » فى ذلك أمر إلى دولة المسلمين أو قبلها بيسير ، فأوقعوا اسم رأس الجالوت على رجل من بنى « داود » إلى اليوم ، إلاً أن بعض المؤرخين القدماء ذكر أن « هردوس » وابنيه ، وابن^(٢٥١) ابنه « اعريفاس » ابن « اعريفاس » كانوا من بنى « يهوذا » ، والأظهر أنهم من الروم عند كل مؤرخ ، فظهر كذب هؤلاء الأندال بيقين ، وحاش لله أن يكذب نبي .

فصل

ثم ذكر أن « يعقوب » عليه السلام قال « للاوى » و « شمعون » سأبدهما فى « يعقوب » وأفرقهما فى « إسرائيل^(٢٥٢) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أما لاوى فكان نسله مبددًا فى بنى إسرائيل كما ذكر ، وأما « بنو شمعون » فلا ، بل كانوا مجتمعين فى البلد الذى وقع لهم كسائر الأسباط ولا فرق ، وليس إنذار النبوة مما يكذب فى قصة ويصدق فى أخرى ، هذه صفات إنذارات الحساب المقاعدى على الطرق للنساء ولن لا عقل له .

فصل

إرسال موسى عليه السلام لفرعون

وقال فى السفر الثانى من توراتهم : إن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : قل لفرعون السيد يقول « إسرائيل^(٢٥٣) » بكر ولى ، ويقول لك ائذن لولدى ليخدمنى ، وإن كرهت الإذن^(٢٥٤)

(٢٤٨) فى (أ ، ب) [فكيف وبعد أحرب - ابن برام] .

(٢٤٩) فى (أ ، ب) [مدة من] .

(٢٥٠) نسبة إلى هارون .

(٢٥١) سقطت [وابن ابنه] من النسخة (أ) .

(٢٥٢) النص كما فى الإصحاح ٤٩ من سفر التكوين : « أقسمهم ا فى يعقوب وأفرقهما فى إسرائيل . الفقرات من ٥ - ٨ » .

(٢٥٣) فى النسخة (أ) [لإسرائيل] ، ولى (ب) [الإسرائيلي] .

(٢٥٤) فى (أ ، ب) [وإن كرهت الآن] .

سأهلك بكر ولدك^(٢٥٥).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا عجب ناهيك به ، ليت شعرى ماذا ينكرون على النصارى بعد هذا ؟ وهل طرق للنصارى سبيل الكفر فى أن يجعلوا لله ولدًا ، ونهج لهم طريق التثليث -- على ما ذكرنا قبل هذا -- إلا هذه الكتب الملعونة المبدلة !؟

إلا أن النصارى لم يدعوا بنوة لله تعالى إلا لواحد أتى بمعجزات عظيمة وأما هذه الكتب السخيفة ، وكل من تَدَيَّنَ^(٢٥٦) بها فإنهم ينسبون بنوة لله إلى جميع بنى إسرائيل ، وهم أوسخ الأمم وأرذلهم جملة^(٢٥٧) ، وكفرهم أوحش ، وجهلهم أفحش .

فصل

معجزات موسى أمام فرعون

ثم ذكر أن « هارون » ألقى العصا بين يدى فرعون وعبيده فصارت حية فدعا فرعون بالعلماء والسحرة ، وفعلوا بالرق^(٢٥٨) المصرى مثل ذلك ، ولكن عصا موسى ازدرت عصيهم . ثم ذكر أن « موسى » و « هارون » فعلا ما أمرهما السيد ، فرفع العصا وضرب بها ماء النهر بين يدى فرعون وعبيده فعاد دماء ومات كل حوت فيه ، وتتن النهر ، ولم يجد المصريون سبيلاً إلى الشرب منه ، وصار الماء فى جميع أرض مصر دماء ، ففعل مثل ذلك سحرة مصر برقاهم^(٢٥٩).

ثم ذكر أن « هارون » مدَّ يده على مياه مصر وخرجت الضفادع منها ، وغطت أرض مصر ، ففعل السحرة برقاهم مثل ذلك ، وأقبلوا بالضفادع على أرض مصر^(٢٦٠) ثم ذكر أن « هارون » مدَّ يده بالعصا وضرب بها غبار الأرض ، فتخلق منها بعوض فى الآدميين والأنعام وعاد جميع الغبار بعوضاً فى جميع أرض مصر ، فلم يفعل السحرة مثل ذلك برقاهم ، وراموا اختراع البعوض فلم يقدرُوا عليه ، فقال السحرة لفرعون هذا صنع الله^(٢٦١).

(٢٥٥) النص كما فى سفر الخروج -- الإصحاح الرابع : يقول الرب : إسرائيل ابني البكر ، فقلت لك أطلق ابني ليعبدنى فأبيت أن تطلقه ، هأنا أقتل ابنك البكر ، (الفقرات ٢٢ - ٢٤) .

(٢٥٦) فى (خ) [وكل من يؤمن بها] .

(٢٥٧) فى (أ ، ب) سقطت كلمة (جملة) .

(٢٥٨) الرقى : جمع رقية ، التعاويذ التى يستخدمونها فى السحر .

(٢٥٩) التوراة : سفر الخروج - (الإصحاح السابع - الفقرات من ٩ - ٢٤) .

(٢٦٠) التوراة : سفر الخروج : (الإصحاح الثامن - الفقرات من ١ - ٨) .

(٢٦١) التوراة : (سفر الخروج - الإصحاح الثامن - الفقرات من ١٦ - ٢٠) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه الآبدة المصمَّلة^(٢٦٢) ، والصَّيِّلم المطبقة ولو صحَّ هذا لبطلت نبوة موسى عليه السلام ، بل نبوة كلِّ نبى .

ولو قدر السحرة على شىء من جنس ما يأتى به النبى لكان باب السحرة ، وباب مدعى النبوة واحدًا ، ولما انتفع موسى بازدراد^(٢٦٣) عصاه لعصيهم ، ولا بعجزهم عن البعوض وقد قدروا على قلب العيصى حياتٍ ، وعلى إعادة الماء دمًا ، وعلى المجىء بالضفادع ولما كان لموسى عليه السلام عليهم بنبوته أكثر من أنه أعلم بذلك العمل منهم فقط ، ولو كان كما قال هؤلاء الكذابون الملعونون لكان فرعون صادقًا فى قوله : « إنه لكبيركم الذى علمكم السحر ، ولا منفعة لهم فى قول السحرة فى البعوض : « هذا صنع الله » ، لأنه يقال لبنى إسرائيل فعلى موجب قول السحرة لم يكن من صنع الله قلب العصا حية ، والماء دمًا ، والمجىء بالضفادع ، بل من غير صنع الله .

وهذه عظيمة تقشعر منها الجلود . أين هذا الإفك المفترى البارد من نور الحق الباهر؟! إذ يقول الله عزَّ وجل : « إثمًا صنعوا كَيْدَ ساحر^(٢٦٤) » وإذ يقول تعالى : « وجاء السَّحرةُ فرعونَ قالوا : أئِنَّ لنا لأجرًا إن كُنَّا نحنُ الغالِبين ، قال : نعم ، وإِنَّكم لمن المقرَّبين ، قالوا : إمَّا أن تُلقَى وإمَّا أن نكون نحنُ الملقين ، قال : ألقوا ، فلمَّا ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم ، وجاءوا بسحرٍ عظيم ، وأوحَيْنَا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هى تلقف ما يأفكون ، فوقع الحقُّ وبطل ما كانوا يعملون ، فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين .

وَأَلْقَى السحرةُ ساجدين ، قالوا آمَنَّا بِرَبِّ العالمين ، رَبِّ موسى وهَارونَ^(٢٦٥) .

وإذ يقول تعالى : « فإذا جبالهم وعصيهم يُخَيَّلُ إليه من سحرهم أَنَّها تسعى^(٢٦٦) . فأخبر عزَّ وجل أن الذى عمل موسى حق . وأن عصاه صارت ثعبانًا على الحقيقة بقوله تعالى : « فإذا هى ثعبانٌ مبِين^(٢٦٧) » .

فصح أنه تبين ذلك لكل من رآه يقينًا . وأخبر أن الذى عمل السحرة إنما هو إفك وتخيل وكيد ، وهذا هو الحق الذى تشهد به العقول ، لا فى الكتاب المبدل المحرف ، فصح أن فعل السحرة حيلة مموهة لا حقيقة لها ، وهذا الذى يصححه البرهان ، إذ لا يحيل الطبائع إلا خالقها ،

(٢٦٢) الآبدة : الداهية التى يبقى ذكرها أبدًا ، وه اصنَّال ء اصنَّلالاً : اشتد ، والمصمَّلة الداهية ، والصامل ، والصميل ، اليابس ، والصيِّلم ، الأمر الشديد .

(٢٦٣) فى النسخة (ب) [بازدراد] بالماء فى آخره وفى النسخة (أ) [بازدراد] بالهمز فى آخره .

(٢٦٤) سورة طه : ٦٩ .

(٢٦٥) سورة الأعراف : ١١٣ - ١٢٢ .

(٢٦٦) سورة طه : ٦٦ .

(٢٦٧) سورة الأعراف : ١٠٧ . والشعواء : ٣٢ .

شهادة لرسله وأنبيائه ، وفرقا بين الصدق والكذب ، لا قولهم عمل السحرة مثل ما عمل موسى في وقت تكليفه برهانا^(٢٦٨) على صدق قوله ، وعند تحديه لهم على أن يأتوا بمثله إن كانوا صادقين وهو كاذب ، فأتوا بمثله ، فانظروا النتيجة يرحمكم الله .

هذه سؤا تشهد شهادة قاطعة صادقة بأن صانع ذلك الكتاب الملعون المكذوب الذى يسمونه « الحماس^(٢٦٩) » ويدعون أنه توراة موسى عليه السلام إنما كان زنديقا مستخفا بالبارى تعالى ورسله وكتبه ، وحاش لموسى عليه السلام منه ، وأنهم إلى الآن يزعمون أن إحالة الطبايع ، وقلب الأجناس عن صفاتها الذاتية إلى أجناسٍ أُخر ، واختراع الأمور في المعجزات^(٢٧٠) البينية يقدر على ذلك بالرقي والصناعات . واعلموا^(٢٧١) أن من صدق بهذا فهو^(٢٧٢) مبطل للنبوّة بلا مرية ، إذ لا فرق بين النبي وغيره إلا في هذا الباب ، فإذا أمكن لغير النبي فلم يبق إلا دعوى لا برهان عليها ، ونعوذ بالله من الضلال .

ولقد شاهدناهم متفقين إلى اليوم على أن رجلا من علمائهم ببغداد دخل من بغداد إلى قرطبة^(٢٧٣) في يوم واحد ، وأثبت قرنين في رأس رجل من بنى الاسكندرا^(٢٧٤) كان ساكنا بقرب دار اليهود عند فنّدق الحرقة كان يؤذى يهود تلك الجهة ويسخر منهم ، وهذه كذبة وفضيحة لا نظير لها ، والموضع مشهور عندنا بقرطبة^(٢٧٥) داخل المدينة ، وبنو عبد الواحد بن يزيد الاسكندرى من بيعة ربيعة مشهورة أدركنا آخرهم . كانت فيهم وزارة وعمالة ليس فيهم مغمور ولا خفى إلى أن بادوا ما عرف قط أحد منهم ولا من جيرانهم هذه الأحموقة المختلقة^(٢٧٦) .

والقوم بالجملة أكذب البرية ، أسلافهم وأخلافهم ، وعلى كثرة ما شاهدنا منهم ، ما رأيت فيهم قط متحريرا إلا رجلين فقط .

(٢٦٨) ل الأصل (أ ، ب) [برهان] بالرفع والأصح نصبها على الحال .

(٢٦٩) ل (أ ، ب) [الحماس] بالسین المهمله .

(٢٧٠) في النسخة (ب) [واختراع الأمور المعجزات في البنية] .

(٢٧١) في النسخة (أ) [وعلموا] .

(٢٧٢) ل (أ ، ب) سقطت كلمة (فهو) .

(٢٧٣) في (أ ، ب) [قرطبة] .

(٢٧٤) في النسخة (أ) [الإسكندرى] .

(٢٧٥) قرطبة : مدينة عظيمة بالأندلس ، وسط بلادها ، وبها كان ملوك بنى أمية وينسب إليها جماعة وافرة من أهل العلم ، منهم أحمد ابن محمد بن عبد البر ، وله كتاب مؤلف في الفقهاء بقرطبة ، وقد هدمت في زمن بنى عباد ، وحلت محلها في العاصمة والملك « أشبيلية » ، وقد رثاها الشعراء والأدباء من ذلك :

ذَكَرْنَاهُ الزَّمَنَ الْمَاضِي بقرطبة بين الأجيال في لهو وإيناس

(معجم البلدان : ٤ - ٣٢٤) .

(٢٧٦) ل النسخة (ب) [المختلقة] بالفاء وفي (أ ، ب) سقطت كلمة [ولا من جيرانهم] .

فصل

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وفي قصة قلب الماء دمًا فضيحة أخرى ظاهرة الكذب وهى : أن في نص الكلام الذى يزعمونه التوراة : « ثم قال السيد لموسى قل لهارون ، مدّ يدك بالعصا على مياه مصر ، وأنهاها وأوديتها ، ومروجها ، وجناتها ، لتعود دمًا ، وتصير ماء فى آنية^(٢٧٧) التراب والخشب دمًا . ففعل موسى وهارون كل ما أمرهما به السيد » إلى قوله « وصار الماء فى جميع أرض مصر دمًا . ففعل مثل ذلك سحرة مصر برفاهم ، واشتد قلب فرعون ، ولم يسمع لهما على حال ، ثم انصرف فرعون ودخل بيته ولم يوجه قلبه إلى هذا أيضًا ، وحفر جميع المصريين حوالى النهر ليصيبوا الماء منها لأنهم لا يقدرّون على شرب الماء من النهر^(٢٧٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا نص كتابهم فأخبر أن كل ماء كان بمصر فى أنهاها وأوديتها ، ومروجها وجناتها ، وأوالى الخشب والتراب ، والماء كله فى جميع أرض مصر صار دمًا . فأى ماء بقى حتى تقلبه السحرة دمًا ، كما فعل موسى وهارون ؟ أبى الله إلا فضيحة الكذابين وخزيهم .

فإن قالوا قلبوا ماء الآبار التى^(٢٧٩) حفرها المصريون حول النهر . قلنا لهم : فكيف عاش الناس بلا ماء أصلاً ؟ أليت هذه فضائح مرددة ؟ وهل يخفى أن هذا من توليد ضعيف العقل أو زنديق مستخف لا يبالي بما أتى به من الكذب . ونعوذ بالله من الضلال .

فصل

ذكر بعض المعجزات لموسى

وبعد ذلك ذكر أن الله تعالى أمر موسى أن يقول لفرعون : « ستكون يدي على مكسبك الذى لك فى الفحوص^(٢٨٠) وخيالك وحميرك وجمالك وبقرك وأغنامك بوباء شديد ، ويظهر السيد أعجوبة فيما يملكه بنو إسرائيل ، ووقت السيد لذلك وقتًا ، وقال غدًا يفعل السيد^(٢٨١) هذا فى

(٢٧٧) يبدو أن فى العبارة تحريفًا ، والذى نراه صوابًا أن تكون هكذا [وبصير الماء فى آنية التراب والخشب دما] .
 (٢٧٨) الذى فى التوراة الحالية : . . . ثم قال الرب لموسى : قل لهارون خذ عصاك ومدّ يدك على مياه المصريين على أنهاهم ، وعلى سواقيهم وعلى آجامهم ، وعلى كل مجتمعات مياههم لتصير دما ، فيكون دم فى كل أرض مصر فى الأنحشاب وفى الأحجار ، ففعل هكذا موسى وهارون كما أمر الرب . . . الخ (سفر الخروج - الإصحاح السابع - الفقرات من ١٤ - ٢٤) .
 (٢٧٩) فى النسخة (أ) [حتى] بدلًا من [التى] .
 (٢٨٠) الميفحص : مجتم القطاة . والفحوص : يقصد بها الأماكن .
 (٢٨١) فى (أ ، ب) سقطت العبارة من أول [أعجوبة فيما يملكه بنو إسرائيل إلى وقال غدا يفعل السيد] .

الأرض ، ففعل السيد ذلك في يوم آخر ، وماتت جميع دواب المصريين ، ولم يمض لبنى إسرائيل دابة فاشتد قلب فرعون ولم يأذن لهم^(٢٨٢) .

ثم ذكر بعد ذلك أمر الله تعالى موسى بأن يأخذ ما حملت الكف من رماد الكانون ويلقيه إلى السماء بين يدي فرعون ليصير غباراً في جميع أرض مصر فيكون في الآدميين والأنعام خراجات^(٢٨٣) ونفطات^(٢٨٤) ، فأخذ رماداً من كانون ووقف بين يدي فرعون ورماه موسى إلى السماء وصارت منه نفطات في الآدميين والأنعام ، ولم تقدر السحرة على الوقوف عند موسى لما كان أصابهم من ألم النفطات ، وكان مثل ذلك في جميع أرض مصر والسحرة ، فشدد الله قلب فرعون ، ولم يسمع لهما على حال ما عهد السيد إلى موسى^(٢٨٥) .

وبعد ذلك قال : إن الله أمر موسى أن يقول لفرعون : غداً هذا الوقت أمطر برداً كثيراً جداً لم ينزل مثله على مصر من اليوم الذي أسست فيه إلى هذا الوقت ، فابعث واجمع أنعامك ، وكل من تملكه في الفدان ، فكل ما أدركه البرد في الفدان ولم يدخل البيوت يموت^(٢٨٦) ، فمن خاف وعبد السيد من عبید فرعون أدخل عبیده وأنعامه في البيوت ، ومن استهان بوعيد السيد أبقي عبیده وأنعامه في الفدان .

وقال السيد لموسى : مُدَّ يدك إلى السماء لينزل البرد في جميع أرض مصر فمدَّ موسى يده بالعصا ، فأتى السيد بالرعد ، والبرد المختلف على الأرض ، ثم أمطر السيد البرد في جميع أرض مصر مخلوطاً بنار ، ولم ينزل بعظمة في تلك الأرض من حين سكن ذلك الجنس فأهلك البرد في جميع أرض مصر كل ما ظهر به في الفدادين من الآدميين والأنعام وجميع عشبهما ، وكسر جميع شجرها ، ولم ينزل منه بشيء في أرض قوص^(٢٨٧) حيث كان بنو إسرائيل^(٢٨٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : تأملوا هذا الكذب الهجين اللائح . ذكر أولاً أن موسى أتى بالوباء وأخبر عن الله تعالى أنه قال لفرعون سأهلك مكسبك الذى فى الفحوص ،

(٢٨٢) التوراة : (سفر الخروج - الإصحاح التاسع - الفقرات من ١ - ٧) .

(٢٨٣) خراجات : بثور ودمايل .

(٢٨٤) نفطات : الفعل (نطق) كفرح ، وكف نفطة : فرخت غملاً .

(٢٨٥) (ما) مفعول به لسمع . سفر الخروج - الإصحاح التاسع ، الفقرات من ٨ - ١٢) .

(٢٨٦) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [يموت] .

(٢٨٧) قوص : مدينة كبيرة عظيمة قصة صعيد مصر ، وأهلها أرباب ثروة واسعة ، وكانت قديماً محط التجار القادمين من « عدن » ، وأكثرهم من هذه المدينة ، وهى شديدة الحر لقربها من البلاد الجنوبية ، وتقع على الضفة الشرقية للنيل ، وهى قريبة من البحر الأحمر وكان بعدها الجغرافيون فى الزمن القديم فى الإقليم الأول (معجم البلدان - بتصرف ح ٤ - ٤١٣) .

(٢٨٨) فى النص الذى ذكر فى التوراة الحالية استعمل كلمة (الحقل) بدلاً من (الفدان) واستعمل كلمة (جاسان) بدلاً من

(قوس) . (راجع النص فى سفر الخروج الإصحاح ٩ - الفقرات من ١٢ - ٢٦) .

ونخيلك وحميرك وجمالك ، وبقرك ، وأغنامك فعمم جميع الناس ، ما أُدْخِل في البيوت وما لم يدخل ، يعم جميع الحيوان صنفاً صنفاً ، ثم أخبر : أن جميع دواب المصريين ماتت ولم تمت لبني إسرائيل ولا دابة . ثم ذكر أمر « النفاطات » ثم ذكر أمر « البرد » ، وأن موسى أنذر فرعون عن الله تعالى ، وأمره بإدخال أنعامه في البيوت وأن ما أدرك البرد منها في الفحص يهلك .

فليت شعري !! أى دابة بقيت لفرعون وأهل مصر ، وقد ذكر أن الوباء أهلك جميعها ؟ وأين^(٢٨٩) الإبل والحمير والخيول والغنم والبقر ؟ أليس هذا عجبا !! وليس يمكن أن يقول : إن دواب بني إسرائيل هلكت آخرًا إذ سلمت أولاً ، لأنه قد بين أنه لم يقع من البرد شيء في أرض « قوص » حيث سكنى بني إسرائيل ، ولم يكن بين آية وآية بإقرارهم وقت يمكن فيه جلب أنعام إليهم من بلد آخر ؛ لأنه لم يكن بين الآيات والآيات إلا يوم أو يومان أو قريب من ذلك ، ومصر واسعة الأعمال ، ولا تتصل بشيء من العمائر ، بل بين جميع انتهاء أقطارها من كل جهة ، وبين أقرب العمائر إليها مسيرة أيام كثيرة ، كالشام وبلاد الغرب ، وأرض النوبة والسودان ، وأفريقية ، فظهر كذب من عمل ذلك الكتاب المبدل المحرف المفتري الذى يزعمونه التوراة وحاش لله من ذلك ، والحمد لله على السلامة من مثل عملهم وضلالهم كثيراً .

فصل

اضطراب التوراة في ذكر مدة بقاء بني إسرائيل بمصر

وبعد ذلك قال : « وكان مسكن بني إسرائيل بمصر أربعمائة وثلاثين سنة ، فلما انقضت هذه السنون خرج ذلك اليوم معسكر السيد من أرض مصر^(٢٩٠) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه فضيحة الدهر ، وشهرة الأبد ، وقاصمة الظهر ، يقول هاهنا : إن مسكن بني إسرائيل بمصر أربعمائة سنة وثلاثون سنة ، وقد ذكر قبل : أن « فاهات^(٢٩١) » بن « لاوى » دخل مصر مع جده « يعقوب » ومع أبيه « لاوى » ومع سائر أعمامه وبنى أعمامه ، وأن عمر « فاهات » بن « لاوى » المذكور كان مائة سنة وثلاثة وثلاثين سنة . وأن « عمران بن فاهات بن لاوى » المذكور كان عمره مائة سنة وسبعا وثلاثين سنة . وأن « موسى بن عمران بن فاهات بن لاوى » المذكور كان إذ خرج ببني إسرائيل من مصر مع نفسه ابن ثمانين سنة .

(٢٨٩) في النسخة (ب) [وبين] .

(٢٩٠) راجع (سفر الخروج - الإصحاح ١٢ - الفقرات من ٤٠ - ٤٢) .

(٢٩١) في النسخة (ب) [فاهات بنى لاوى] وفي النسخة (أ) [فاهات] بالتحاق .

هذا كله منصوص كما نذكره في الكتاب الذي يزعمون أنه التوراة ، فهبك أن « فاهات » دخل مصر ابن شهر أو أقل ، وأن « عمران » ابنه ولد بعد موته ، وأن « موسى بن عمران » ولد بعد موت أبيه ليس يجتمع من كل ذلك إلا ثلاثمائة عام وخمسون عامًا فقط . فأين الثمانون عامًا الباقية من جملة أربعمائة سنة وثلاثين سنة .

فإن قالوا نضيف إلى ذلك مدة بقاء يوسف بمصر قبل دخول أبيه وإخوته ، قلنا : قد بين في التوراة أنه كان إذ دخلها^(٢٩٢) ابن سبع عشرة سنة ، وأنه كان إذ دخلها أبوه وإخوته ابن تسع وثلاثين سنة ، فإذا^(٢٩٣) كان مقامه بمصر قبل أبيه وإخوته اثنين وعشرين سنة ، ضمها إلى ثلاثمائة سنة وخمسين سنة يقوم من الجميع بلا شك ثلاثمائة واثنان وسبعون سنة . أين الثمانون والخمسون الباقية من أربعمائة وثلاثين سنة ؟ هذه شهرة لا نظير لها ، وكذب لا يخفى على أحد ، وباطل نقطع بأنه لا يمكن ألبتة أن يعتقد أحد في رأسه شيء من دماغ صحيح ، لأنه لا يمكن أن يكذب الله تعالى في دقيقة . ولا أن يكذب رسوله ﷺ عامدًا ، ولا مخطئًا في دقيقة فيقره الله تعالى على ذلك ، فكيف ؟ ولابد أن يسقط من هذه المدة سن « فاهات^(٢٩٤) » إذ ولد له « عمران » وسن « عمران » إذ ولد له « موسى » عليه السلام ، والصحيح الذي يُخَرَّج على نصوص كتبهم : أن مدة بنى إسرائيل مذ دخل « يعقوب » وبنوه مصر إلى أن خرجوا منها مع « موسى » عليه السلام ، لم تكن إلا مائتي عام وسبعة عشر عامًا ، فهذه كذبة في مائتي عام وثلاثة عشر عامًا ، ولو لم يكن في توراتهم إلا هذه الكذبة وحدها لكفت في أنها موضوعة مبدلة من حمار في جهله ، أو مستخف سخر بهم ولابد .

فصل

التوراة المحرفة تصف الاله بالفاظ لا تليق

وبعد ذلك قال : وعند ذلك مجد « موسى » و« بنو إسرائيل » بهذه السورة ، وقالوا : مجد بنا السيد فإنه يعظم ويشرف ، وأغرق في البحر الفرس وراكبه ، قوّى ومدبّحى للسيد الذي صار لى مُسلماً^(٢٩٥) ، هذا إلهى أجمده ، وإله أبى أعظمه ، السيد قاتل كالرجل القادر^(٢٩٦) .

وفي السفر الخامس : « اعلّموا أن السيد إلهكم الذي هو نار أكول^(٢٩٧) » .

(٢٩٢) في النسخة (ب) [دخله] .

(٢٩٣) في النسخة (ب) [فاما] .

(٢٩٤) في النسخة (أ) [فاهات] بالفاء .

(٢٩٥) في (أ ، ب) [ومدبّحى للسيد وقد صار خلاصى . .] .

(٢٩٦) التوراة - سفر الخروج - (الإصحاح ١٥ الفقرات من ١) والذي في النص الحالي : « الرّبّ رجل الحرب » .

(٢٩٧) النص كما في التوراة الحالية : « لأن الرّبّ إلهك هو نار آكلة إله غبور » (سفر التثنية - الإصحاح الرابع - الفقرة - ٢٤) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه سؤأة من السؤوات لتشبيهه الله عزّ وجل بالرجل القادر ، ويخبر بأنه نار ، هذه مصيبة لا تجبر ، ولقد قال بعضهم : أليس الله تعالى يقول عندكم : « الله نور السّمآوات والأرض^(٢٩٨) » ؟

قلت : بلى . وقد قال رسول الله ﷺ : إذ سأله « أبو ذر^(٢٩٩) » : هل رأيت ربك ؟ . فقال : « نورٌ أنى أراه » .

وهذا بين ظاهرٌ أنه لم يعن النور المرئى ، لكن نور لا يرى . فلاح أن معنى « نور السماوات والأرض » إذا ثبت ، أنه ليس هو النور المرئى الملون ، إنّه الهادى لأهلها فقط . وأن النور اسم من أسماء الله تعالى فقط .

وأما قوله تعالى : « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح في زجاجة - إلى قوله - ولو لم تمسسه نار » .

فإنه شبه نوره الذى يهدى به أوليائه بالمصباح الذى ذكر ، فإنه شبه مخلوقاً بمخلوق . وبيان ذلك : قوله تعالى متصلاً بالكلام المذكور فى الآية نفسها : « نورٌ على نورٍ يهدى الله لنوره من يشاء^(٣٠٠) » .

فصح ما قلناه يقينا من أنه تعالى : إنما عنى بنوره هداة للمؤمنين فقط ، وهذا أصح تشبيهه يكون ، لأن نور هداة فى ظلمة الكفر كالمصباح فى ظلمة الليل .

فصل

وصف التوراة للمن النازل من السماء

ثم وصف المنّ النازل عليهم من السماء فقال : وكان أبيض شبيهاً بزريعة الكزبر^(٣٠١) ومدافه كمداق السميد^(٣٠٢) المعسل ، ثم قال فى السفر الرابع :

(٢٩٨) سورة النور : آية ٣٥ .

(٢٩٩) أبو ذر الغفارى : هو جندب بن جنادة أحد السابقين الأولين إلى الإسلام ، وكان رأساً فى العلم والزهد والجهاد ، قال عنه الرسول ﷺ : « ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبى ذر - مات رضى الله عنه عام ٣٢ هـ » (تذكرة الحفاظ للذهبي - ج ١ ص ١٧ ، ١٨) .

(٣٠٠) النور : ٣٥ .

(٣٠١) فى القاموس المحيط « الكزبرة » وقد تفتح الباء وهى من الأباير .

(٣٠٢) فى (أ ، ب) [كالمسيد المعلى] وهو تحريف ظاهر . والنص كما فى التوراة الحالية « وهو كبزور الكزبرة أبيض وضعه كرقاقى بسل » (سفر الخروج - الإصحاح ١٦ - الفقرة ٣١) .

« كان المَنَّ شبيهاً بزريعة الكُزْبِر ، ولونه إلى الصَّفْره ، وكان طعمه كطعم الخبز^(٣٠٣) المعجون بالزيت . »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا تناقض في الصفة واللون والطعم ، وإحدى الصفتين تكذب الأخرى بلا شك .

فصل

تجسيم التوراة للاله ووصفه بصفات البشر

وبعد ذلك قال : إن الله عزَّ وجل قال لبنى إسرائيل : لقد رأيتموني كلكم من السماء ، فلا تتخذوا معي آلهة الفضة . ثم قال بعد ذلك : ثم صعد « موسى » و « هارون » و « ناداب » و « أبيهو » وسبعون رجلاً من المشايخ^(٣٠٤) ونظروا إلى إله إسرائيل ، وتحت رجله كلبنة من زمرد فيروزي ، وكسماء صافية ، ولم يمدَّ الرَّبُّ يده إلى خيار بنى إسرائيل الذين نظروا إلى الله ، وأكلوا وشربوا . وقال بمقربة من ذلك : « وكان منظر عظمة السيد كمنارٍ آكلةٍ في قرن الجبل يراه جماعة من بنى إسرائيل^(٣٠٥) . »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا تجسيم لا شك فيه ، وتشبيه لا خفاء به . وليس هذا كقول الله تعالى :

« وجاء ربك والملك صفاً صفاً^(٣٠٦) . »

ولا كقوله تعالى :

« إنا أنزلناهم الله في ظلل من الغمام والملائكة^(٣٠٧) . »

ولا كقول رسول الله ﷺ : « ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة في ثلث الليل الباقي إلى سماء الدنيا » ، لأن هذا كله على ظاهره بلا تكلف تأويل ، إنما هي أفعال يفعلها الله عزَّ وجل تسمى مجيئنا وإتيانا وتنزلاً ، ولا مثل قوله تعالى :

(٣٠٣) النص كما في التوراة : « وأما المن فكان كبير الكزبرة ، ومنظره كمنظر المُقْل ، كان الشعب يطوفون ليلته قطوه ، ثم يضحونه بالرحى ، أو يدقونه في الهاون ، ويطحونه في القدور ، ويعملونه ملات ، وكان كطعم قطائف زيت . . . (سفر العدد - الإصحاح ١١ - الفقرات من ٧ - ١٠) . »

(٣٠٤) التوراة : (سفر العدد - الإصحاح ١١ - الخ الإصحاح) .

(٣٠٥) النص كما في الإصحاح ١٤ من سفر العدد . . . يارب قد ظهرت خم عيننا لعين ، وسحابتك واقفة عليهم وأنت سائر أمامهم بعمود سحب نهاراً ، وعمود نار ليلاً . . . الفقرة ١٤ - وهذا يدل على استمرار التحريف في التوراة من وقت إلى آخر .

(٣٠٦) سورة الفجر : ٢٢ .

(٣٠٧) سورة البقرة : ٢١٠ .

« يد الله فوق أيديهم^(٣٠٨) » « ويبقى وجه ربك^(٣٠٩) » .

وسائر ما في القرآن من مثل هذا ، فكله ليس بمعنى الجارحة ، لكن على وجوه ظاهرة في اللغة قد بينها في غير هذا المكان ، عمدتها أن كل ذلك خبر عن الله تعالى لا يرجع بشيء من ذلك إلى سواه أصلاً ، ثم كيف يجتمع ما ذكرنا عن توراتهم مع قوله في السفر الخامس : « كلمكم الله من وسط اللهيپ فسمعتم صوته ، ولم تروا له شخصاً^(٣١٠) » . وهاتان قضيتان تكذب كل واحدةٍ منهما الأخرى ولا بد .

فصل

التوراة تهم هارون عليه السلام بصناعة العجل

وبعد ذلك قال : فلما أطال موسى المقام اجتمع بنو إسرائيل إلى « هارون » وقالوا : قم واعمل لنا إلهًا يتقدمنا ، فإننا لا ندري ما أصاب موسى الرجل الذي أخرجنا من مصر . فقال لهم هارون : اقلعوا أقراط الذهب عن آذان نسائكم وأولادكم وبناتكم ، وائتوني بها ، ففعلوا ما أمرهم به وأتوه بالأقراط ، فلما قبضها هارون أفرغها وعمل لهم منها عجلاً ، وقال : هذا إلهكم يا بنى إسرائيل الذي أخرجكم من مصر فلما بصر بها هارون بنى مذبحاً بين يدي العجل ، وبرح مسمعاً : غداً عيد السيد ، فلما قاموا صباحاً قربوا له قرباناً ، وأهدوا له هدايا ، وقعدت العامة تأكل وتشرب وقاموا للعب^(٣١١) .

ثم ذكر إقبال موسى ، وأنه لما تدانى من المعسكر بصر بالعجل وجماعات تنغنى . وبعد ذلك ذكر أنه قال لهارون : « ماذا فعلت بك هذه الأمة إذ جعلتم تذبون ذنباً عظيماً ؟

فقال له هارون : لا تغضب سيدي ، فإنك تعرف رأى هذه الأمة في الشر ، قالوا لي : اعمل لنا إلهًا يتقدمنا لأننا نجهل ما أصاب موسى الذي أخرجنا من مصر ، فقلت لهم : من كان عنده منكم ذهب فليقبل به إليّ وألقيته في النار ، وخرج لهم منه هذا العجل ، فلما رأى

(٣٠٨) سورة الفتح : ١٠ .

(٣٠٩) سورة الرحمن : ٢٧ .

(٣١٠) النص كما جاء في التوراة الحالية : « قال لي الرب اجمع لي الشعب فأسمعهم كلامي لكي يتعلموا أن يخافوني كل الأيام التي هي فيها أحياء على الأرض ويعلموا أولادهم ، فقدمتم ووقفتم في أسفل الجبل ، والجبل يضطرم بالنار إلى كبد السماء بظلام وسحاب وضباب ، مكلمكم الرب من وسط النار وأنتم سامعون صوت كلام ، ولكن لم تروا صورة بل صوتاً . الخ » (سفر التثنية ٤ / ١٠ - ١٦) .

(٣١١) سفر الخروج - (الإصحاح ٣٢ الفقرات من ١ - ٧) والعبارات مختلفة ولكن المعنى واحد .

« موسى » القوم قد تعرّوا ، وكان « هارون » قد عرّاهم بجهالة قلبه ، وصيّرهم بين يدي أعدائهم عرّاة^(٣١٢) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا الفصل عفا على ما قبله ، وطم عليه أن يكون « هارون » وهو نبي مرسل يتعمد أن يعمل لقومه إلهاً ، يعبدونه من دون الله عز وجل وينادى عليه غداً « عيد السيد » وينبئ للعجل مذبحاً ، ويساعدهم على تقريب القران للعجل ، ثم يجردهم ويكشف أستاذهم للرقص وللغناء أمام العجل إلا أن تكون أحق إستهاء كشفت^(٣١٣) ، إن هذا لعجب !! نبي مرسل كافر مشرك^(٣١٤) يعمل لقومه إلهاً من دون الله ، أو يكون العجل ظهر من غير أن يتعمد « هارون » عمله ، فهذه والله معجزة كمعجزات موسى ولا فرق . إلا أن هذا هو الضلال والتلبيس ، والإشكال والتدليس المبعد عن الله تعالى ، إذ لو كان هذا لما كان موسى أولى بالتصديق من عابد العجل الملعون . أتري بعد استخفاف النذل الذى عمل لهم هذه الخرافة بالأنبياء عليهم السلام استخفافاً . حاش لله^(٣١٥) من هذا ؟ أوترون بعد حمق من يؤمن بأن هذا من عند « موسى » رسول الله وكليمه عن الله تعالى - حمقاً ؟! نحمد الله على العافية .

أين هذا الهوس البارد والكذب المفتري من نور الحق الذى يشهد له العقل بالصحة الذى جاء به « محمد رسول الله ﷺ » عن الله عز وجل حقاً ؟
إذ يقول فى هذه القصة نفسها ما لا يمكن سواه :

« واتخذ قوم موسى من بعده من حليتهم عجلاً جسداً له خوار ، ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً ، اتخذوه وكانوا ظالمين^(٣١٦) » .

وقوله عز وجل :

فكذلك ألقى السامريّ فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار ، فقالوا : هذا إلهكم ، وإله موسى فنسى أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ، ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ، ولقد قال لهم هارون من قبل : يا قوم إنما فتنتهم به ، وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى ، قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى . قال « يا هارون » : ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن

(٣١٢) سفر الخروج - (الإصحاح ٣٢ - الفقرات من ٢١ - ٢٦) .

(٣١٣) بقصد : أم أحق الناس بكشف إسته هو ذلك الذى وضع هذه الخرافة .

(٣١٤) فى السخة (أ) [مشترك] .

(٣١٥) فى السخة (ب) [الله] .

(٣١٦) الأعراف : ١٤٨ .

فَعَصَيْتْ أَمْرِي . قَالَ : يَا ابْنَ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ، إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي^(٣١٧) .

وقوله :

« يَا ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي^(٣١٨) » .

فهذا هو الصدق حقاً ، إنما عمل لهم العجل الكافر الضال السامري ، وأما « هارون » فنهاهم عنه جهده ، وأنهم عصوه ، وكادوا يقتلونه ، وقد تبين الصبحُ لذي عينين ، ولاح صدق قوله تعالى من كذب الآفكين .

وأما « الخوار » فقد صح عن ابن عباس ما لا يجوز سواه ، وأنه إنما كان دوى الريح تدخل من قبله وتخرج من دبره^(٣١٩) ، وهذا هو الحق لأنه تعالى أخبر أنه لا يكلمهم ، ولو خار من عند نفسه لكان ضرباً من الكلام ، ولكانت حياة فيه ، وهو محال ، إذ لا تكون معجزة ، ولا إحالة لغير نبي أصلاً . وبالله تعالى التوفيق .

فصل

الإله يستجيب لموسى في العفو عن بني إسرائيل

وفي خلال هذه الفصول ذكر أن الله عزّ وجل قال لموسى : دعنى أغضب عليهم وأهلكهم ، وأقْدِمُكَ عَلَى أُمَّةٍ عَظِيمَةٍ ، وَأَنْ مُوسَى رَغِبَ إِلَيْهِ وَقَالَ لَهُ : تَذَكَّرْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَإِسْحَاقَ عَبِيدَكَ الَّذِينَ خَلَقْتَهُمْ بِيَدِكَ ، وَقُلْتَ لَهُمْ سَأَكْثُرُ ذُرِّيَّتَكُمْ حَتَّى يَكُونُوا كَنَجْمِ السَّمَاءِ ، وَأُورِثْتَهُمْ جَمِيعَ هَذِهِ الْأَرْضِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ بِهَا وَمِلْكُونَهَا ، فَحَنَّ السَّيِّدُ وَلَمْ يَتِمَّ مَا كَانَ أَرَادَ أَنْزَالَهُ مِنَ الْمَكْرُوهِ بِأُمَّتِهِ .

(٣١٧) طه : ٨٨ : ٩٤ .

(٣١٨) الأعراف : ١٥٠ .

(٣١٩) روى حماد عن سماك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : « مر هارون بالسامري ، وهو يصنع العجل فقال : ما هذا ؟ فقال : ينعم ولا يضمر ، فقال : اللهم اعطه ما سألتك على ما في نفسه فقال : اللهم إلى أسألك أن يخور فكان الخوار من أجل دعوة هارون ، قال ابن عباس خار كما يخور الحى من العجول . . وروى أن موسى قال : يارب هذا السامري أخرج لهم عجلاً جسداً له خوار من حلبيهم ، فمن جعل الجسد والخوار ، قال الله تبارك وتعالى : أنا . وفي رواية عن معمر عن ابن عباس أيضاً : لما انسكبت الحلى في النار جاء السامري وقال لهارون : يا نبي الله ألقى ما في يدي ؟ وهو يظن أنه كبعوض ما جاء به غيره من الحلى ، فقذف التراب فيه وقال : كن عجلاً جسداً له خوار فكان كما كان للبلاء والفتنة ، وقيل خواره وصوته كان بالريح لأنه كان عمل فيه خروفاً فإذا دخلت الريح في جوفه خار ولم تكن فيه حياة ، وهذا قول مجاهد . وعلى القول الأول ، كان عجلاً من لحم ودم وهو قول الحسن وقتادة والسدي . (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١١ ص ٢٣٥ - ط دار الكتب العربية سنة ١٩٦٧) . وفي ذكر هذه الروايات دلالة على أن ابن حزم لم يتحرر الدقة في النقل عن ابن عباس (المحقق) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فى هذا الفصل عجائب .

أحدها : إخباره بأن الله تعالى لم يتم ما أراد إنزاله من المكروه بهم ، وكيف يجوز أن يريد الله عز وجل إهلاك قوم قد تقدم وعده لهم بأمر ولم يتمها لهم بعد ؟ وحاش لله من أن يريد إخلاف وعده فيريد الكذب .

وثانيها : نسبتهم البداء^(٣٢٠) إلى الله عز وجل ، وحاش لله من ذلك ، والعجب من إنكار من أنكر منهم النسخ بعد هذا ، ولا نكرة فى النسخ لأنه فعل من أفعال الله أتبعه بفعل آخر من أفعاله مما قد سبق فى علمه كونه^(٣٢١) كذلك ، وهذه صفة كل ما فى العالم من أفعاله تعالى :

وأما البداء : فمن صفات من يهيم بالشئ ثم يبدو له غيره ، وهذه صفة المخلوقين ولا صفة من لم يزل ، ولا يخفى عليه شئ فى المستأنف .

وثالثها : قوله فيها : (ويملكونها) ، وهذا كذب ظاهر ما ملكوها إلا مدة ثم خرجوا عنها إلى الأبد ، والله تعالى لا يكذب ، ولا يخلف وعده .

فصل

طلب الإله لموسى أن يذهب وقومه لفلسطين

وبعد هذا ذكر أن الله تعالى قال لموسى : اذهب واصعد من هذا الموضع أنت وأمتك التى أخرجت من مصر إلى الأرض التى وعدت بها مقسماً « إبراهيم » و « إسحاق » و « يعقوب » لأورثها نسلهم ، وأبعث بين يديك ملكاً لإخراج « الكنعانيين » ، و « الأموريين » ، و « الحثيين » ، و « الفرزيين » ، و « الحويين » ، و « اليوسيين » - تدخل فى أرض تفيض لبناً وعسلاً ، لست أنزل معكم لأنكم أمة قساة الرقاب لئلا تهلك بالطريق^(٣٢٢) ، فلما سمعت العامة هذا الوعيد الشديد عجبت ولم تأخذ زينتها ، فقال السيد لموسى : قل لبنى إسرائيل أنتم أمة قد قست رقابكم سأنزل عليكم مرة وأهلككم ، فضعوا زينتكم لأعلم ما أفعل بكم^(٣٢٣) .

(٣٢٠) البداء : له معان ، البداء فى العلم وهو أن يظهر له صواب على خلاف ما أراد وحكى ، والبداء فى الأمر ، وهو أن يأمر بشئ ثم يأمر بعده بخلافه ومن لم يجوز النسخ أن الأوامر المختلفة فى الأوقات المختلفة متناسخة ، وقد قال بالبداء على الله تعالى المختار ابن أبى عبيد الثقفى لأنه كان يدعى علم ما يحدث من الأحوال وإن لم يوافق قوله ، قال قد بدا لربكم وكان لا يفرق بين النسخ والبداء (الملل والنحل : للشهرستانى ج ١ ص ٢٣٨) .

(٣٢١) لى (خ) (وكونه) .

(٣٢٢) سفر الخروج - الإصحاح ٢٣ الفقرات من ٢٠ - إلى نهاية الإصحاح .

(٣٢٣) سفر الخروج - (الإصحاح ٣٣ - الفقرات من ١ - ٧) .

وبعد ذلك بفصول قال : « إن موسى قال لله تعالى إن كنت سيدي عنى راضياً فأنا أرغب إليك أن تذهب معنا^(٣٢٤) » .

وبعد ذلك : « إن الله تعالى قال لموسى : سأخرج بنفسى بين يديك »

* * *

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل كذبتان وتشبيه محقق أما الكذبتان : فأحدهما قوله : إنه سيبعث بين يدي موسى ملكاً لإخراج الأعداء ، وأما هو تعالى فليس ينزل معهم ثم نزل معهم ، وهذا كذب لا مخلص منه تعالى الله عن هذا ، وحاش له من أن يقول سأفعل ثم لا يفعل ، وأن يقول لا أفعل ثم يفعل .

والثانية قوله : « إني سأنزل إليكم مرة وأهلككم » ثم لم يفعل . حاش لله من هذا .

وأما التشبيه المحقق : فامتناعه من أن ينزل بنفسه ، واقتضاره على أن يبعث ملكاً لنصرتهم ، ثم أجاب إلى النزول معهم ، وهذا لا يسوغ فيه ما يسوغ^(٣٢٥) في حديث التنزيل من أنه فعل بفعله تعالى ، لأنه لو كان هذا لكان إرسال الملك أقوى ما يوجد في العالم ، فإذا قد بطل فقد صح أنه نزول نقلة ولا بد .

فصل

إدعاء التوراة أن الله وعد موسى أن يراه من ظهره لا من وجهه

وفي خلال هذه الفصول قال : وكان السيد يكلم « موسى » مواجهة فمما بقم كما يكلم المرء صديقه^(٣٢٦) ، وأن موسى رغب إلى الله تعالى أن يراه ، وأن الله تعالى قال له : سأدخلك في حجر ، وأحفظك بيمينى حتى أجتاز ثم أرفع يدي وتبصر ورأى لأنك لا تقدر أن ترى وجهى^(٣٢٧) .

ففى هذين الفصلين تشبيه شنيع قبيح جداً من إثبات آخر بخلاف الوجه وهذا ما لا يخرج

منه .

(٣٢٤) سفر الخروج - الإصحاح ٣٣ - الفقرات من ١٢ - إلى آخر الإصحاح .

(٣٢٥) سقطت في النسخة (أ) كلمة [فيه ما يسوغ] . وفي (أ ، ب) فمن حديث التنزيل .

(٣٢٦) النص كما في التوراة : « ويكلم الرب موسى وجها لوجه كما يكلم الرجل صاحبه » (سفر الخروج - الإصحاح ٣٣ -

الفقرة - ١١) .

(٣٢٧) النص : « ويكون متى أجتاز مجدى أرى أضغك في نقرة من الصخرة وأسترك بيدى حتى أجتاز ، ثم أرفع يدي فنظر ورأى ،

وأما وجهى فلا يرى » (سفر الخروج - ٢١/٣٣ - ٢٣) .

فصل

تخبط كتب اليهود في عددهم حين خروجهم من مصر

وفي السفر الثالث : أن البارئ تعالى قال له : من ضاجع امرأة عمه أو خاله ، أو كشف عورة بنته فيحملان جميعاً ذنوبهما ويموتان من غير أولاد^(٣٢٨).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : كنا ذكرنا أننا لا نخرّج عليهم من توراتهم كلاماً لا يفهم معناه ، إذ للقائل أن يقول : قد أصاب الله به ما أراد ، لكن هذا المكان لم يتخلف فيه وعدنا ، لأنها شريعة مكلفة ملزمة ، ومن المحال أن يكلف الله الناس عملاً لا يفهمونه ولا يعقلون معنى الأمر به .

فصل

ذكر التوراة لقبائل بنى إسرائيل الخارجين من مصر

وفي السفر الرابع : ذكر أن عدد بنى إسرائيل الخارجين من مصر ، القادرين على القتال خاصة - من كان ابن عشرين سنة فصاعداً - كانوا ستمائة ألف مقاتل وثلاثة آلاف مقاتل وخمسمائة مقاتل ، وخمسين مقاتلاً ، وأنه لا يدخل في هذا العدد من كان له أقل من عشرين ولا من لا يطبق القتال^(٣٢٩) ، ولا النساء جملة ، وأن عددهم إذ دخلوا الأرض المقدسة ستمائة ألف رجل ، وألف رجل ، وسبعمائة رجل وثلاثون رجلاً . لم يعدّ فيهم من له أقل من عشرين سنة ، وأن على هؤلاء قسمت الأرض المغنومة ، وعلى النساء وعلى من كان دون العشرين أيضاً^(٣٣٠).

وفي كتبهم : أن « داود » عليه السلام أحصى في أيامه بنى إسرائيل فوجد بنى « يهوذا » خاصة : خمسمائة ألف مقاتل . ووجد التسعة الأسباط الباقية . حاش بنى لاوى ، وبنى بنيامين فلم يعصهما ألف ألف مقاتل غير ثلاثين ألفاً سوى النساء ، وسوى من لا يقدر على القتال من صبي أو شيخ أو معذور ، وكل هؤلاء ، إنما كانوا في « فلسطين » و« الأردن » وبعض عمل « الغور » فقط . والبلد المذكور بخالته كما كان لم يزد بالاتساع ولا نقص .

وفي كتبهم أيضاً : أن إيبا بن رجبعام^(٣٣١) بن سليمان بن داود عليه السلام قتل من العشرة

(٣٢٨) النص كما في التوراة : « وإذا اضطلع رجل مع امرأة عمه فقد كشف عورة عمه ، يحملان ذنوبهما ، يموتان عقيمين وإذا أخذ رجل امرأة أخيه ذلك نجاسة قد كشف عورة أخيه يكونان عقيمين . . ألع (سفر لاويين - الإصحاح العشرون - ٢٠ - ٢٢) .

(٣٢٩) (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٤٥ - ٤٧) .

(٣٣٠) التوراة (سفر العدد - الإصحاح ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦) .

(٣٣١) في (أ ، ب) [ابنا بن رجبعام] .

الأسباط من بنى إسرائيل خمسمائة ألف رجل . وأن ابنه « انتيا بن إيبا » كان معه من بنى يهوذا خاصة ثلاثمائة ألف مقاتل ومن بنى بنيامين خاصة^(٣٣٢) اثنين وخمسين ألف مقاتل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : البلد المذكور باق لم ينقص ولا صغرت أرضه . وَحَدَّهُ^(٣٣٣) بإفراهم في الجنوب « غزة » و « عسقلان » و « رفح »^(٣٣٤) و « وطرف »^(٣٣٥) من جبال الشراة - بلد « عيسو » ، ولا خلاف بينهم في أنهم لم يملكوا قط قرية فما فوقها من هذه البلاد ، وأنهم لم يزالوا من أول دولتهم إلى آخرها محاربين مرة لبنى إسرائيل ومراراً عليهم . وحد ذلك البلد في الغرب^(٣٣٦) : البحر الشامى . وحده في الشمال : « صور » و « صيدا » وأعمال « دمشق » التي لا يختلفون في أنهم لم يملكوا قط منها مضرب وتد ، وأنهم لم يزالوا من أول دولتهم إلى آخرها محاربين لهم ، فمرة عليهم ومرة لهم ، وفي أكثر ذلك يملكون بنى إسرائيل ويسومونهم سوء العذاب ، ومرة يخرج بنو إسرائيل عن ملكهم فقط ، وحدّ البلد المذكور في الشرق بلاد « مواب » و « عمون » وقطعة من صحراء العرب التي هي الفلوات والرمال ، ولا خلاف بينهم في أن نصّ توراتهم أن الله تعالى قال لموسى وبنى إسرائيل : (إلى هنا^(٣٣٧) لا تحاربوا بنى « عيسو » ، ولا « بنى مواب » ، ولا « بنى عمون » فإني لم أؤثركم من بلادهم وطأة^(٣٣٨) قدم فما فوقها ، لأنى قد ورثت بنى عيسو ، وبنى لوط هذه البلاد ، كما ورثت بنى إسرائيل تلك التي وعدتهم بها ، وأنهم لم يزالوا من أول دولتهم إلى آخرها يحاربونهم ، فمرة يملكهم « بنو عمون » و « بنو مواب » ، ومرة يخرجون عن رقهم فقط ، وطول بلاد بنى إسرائيل المذكورة بمساحة الخلفاء^(٣٣٩) المحققة من « عقبه أفيق »^(٣٤٠) ، وهى على أربعة وخمسين ميلاً من دمشق إلى طبرية ، ثمانية أميال ، وهى « جبل أفرايم » إلى الطور اثني عشر ميلاً ، إلى « اللجون »^(٣٤١) اثني عشر ميلاً ، إلى علمين^(٣٤٢) عندهما ينقطع عمل الأردن ،

(٣٣٢) لى (أ ، ب) سقط الكلام من [ابنه انتيا بن إيبا إلى بنيامين خاصة] .

(٣٣٣) ولى (خ) [حدة] .

(٣٣٤) ولى (أ ، ب) [رجح] .

(٣٣٥) ولى (أ ، ب) [وطرف] .

(٣٣٦) ولى (أ ، ب) : لى [القرب] بالقاف .

(٣٣٧) لى (خ) سقطت [إلى هنا] .

(٣٣٨) فى النسخة (ب) [وطأة] (سفر التثنية - الإصحاح الثانى - الفقرات من ٤ - ١٥) .

(٣٣٩) [الخلفاء] وهى النبات المعروف الذى ينبت على شواطئ القنوات ، وفوق الجبال ولى (أ ، ب) [الخلفاء] بالخاء بدلاً من

الحاء المهملة .

(٣٤٠) لى (أ ، ب) [أفيق] بالنون بدلاً من الفاء .

(٣٤١) اللجون : بلد بالأردن ، بينه وبين « طبرية » عشرون ميلاً ، ولى « اللجون » صخرة مدورة فى وسط المدينة ، وعليها قبة زعموا أنها مسجد إبراهيم عليه السلام وتحت الصخرة عين غزيرة الماء ، وذكروا أن إبراهيم عليه السلام دخل هذه المدينة فى وقت سيره إلى مصر ، ومعه غنم له ، وكانت المدينة قليلة الماء ، فسألوا إبراهيم أن يرثل عنهم لقلّة الماء ، فيقال : إنه ضرب بعصاه هذه الصخرة فخرج منها ماء كثير ، واللجون أيضاً : موضع فى طريق مكة من الشام قرب « تيماء » معجم البلدان : ٥ - ١٣ ، ١٤) .

(٣٤٢) علمين : علمان من قرى زمار باليمن ، ويضاف إليها « ذو » ، فيقال « ذو علمان » (المرجع السابق - ٤ : ١٤٧) .

ومبدأ عمل فلسطين ميل واحد ، إلى الرملة^(٣٤٣) نحو أربعين ميلاً ، إلى عسقلان ثمانية عشر ميلاً . وموضع الرملة هو كان آخر عمل بنى إسرائيل . فذلك ثلاثة وسبعون ميلاً . وعرضه من البحر الشامي إلى أول عمل جبل الشراة ، وأول عمل مواب ، وأول عمل « عمان » ، نحو ذلك أيضا . وعمل صغير شرق الأردن يسمى « الغور » فيه مدينة « بيسان^(٣٤٤) » يكون أقل من ثلاثين ميلاً في ثلاثين ميلاً ولا يزيد ، وكان هذا العمل الذي بشرق الأردن بزعمهم وقع لبنى رعوين و « بنى جاد^(٣٤٥) » ونصف بنى منسى^(٣٤٦) ابن يوسف عليه السلام ، لأنه كان يصلح لرعى المواشى وكان هؤلاء أصحاب بقر وغنم .

فاعجبوا لهذا الكذب الفاحش المفضوح ، وهذا المحال الممتنع أن تكون المسافة المذكورة تقسم أرضها على عدد يكون أبناء العشرين منهم فصاعداً خاصة أزيد من ستائة ألف فأين من دون العشرين ؟ وأين النساء ؟ والكل بزعمهم أخذ سهمه من الأرض المذكورة ليعيش من زرعها وثمرتها ، واعلموا أنه لا يمكن ألبتة أن يكون في المساحة المذكورة على أن تكون مساحة كل قرية ميلاً في ميل ، مزارعها ومشاجرها إلا ستة آلاف قرية ومائتى قرية ، هذا على أن يكون جميع العمل المذكور عمرانياً متصلاً ، لا مرج فيه ولا شجر ، ولا أرض محجرة لا تعمر ، ولا أرض مرملة كذلك ، ولا سبخة ملح كذلك ، وهذا محال أن يكون . فعلى هذا يقع لكل قرية من الرجال المذكورين مائة رجل أو نحو ذلك ، سوى من هو دون العشرين منهم^(٣٤٧) ، وسوى النساء ، ولا سبيل ألبتة على هذا أن يدركوا فيها المعاش ، وهذا كذب لا خفاء به ، لاسيما إذ بلغوا ألف ألف مقاتل وخمسمائة مقاتل ، سوى من لا يقاتل ، وسوى النساء .

أين هذا الكذب البارد من الحق الواضح في قوله تعالى حاكياً عن فرعون أنه قال إذ تبع بنى إسرائيل : « إِنَّ هَؤُلاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ^(٣٤٨) » .

(٣٤٣) الرملة : مدينة عظيمة بفلسطين ، وكانت رباطاً للمسلمين ، وهى كورة فلسطين وكانت دار ملك « داود » و « سليمان » واستنقدها « صلاح الدين » سنة ٥٨٣ هـ من الفرنجة ، وقد خربها خوفاً من الاستيلاء عليها مرة أخرى ، والرملة أيضا محلة خربت نحو شاطيء دجلة . والرملة : قرية لبنى عامر من بنى عبد القيس بالبحرين ، وينسب إلى رملة فلسطين أبو خالد يزيد بن خالد الرملى الهمداني (المرجع السابق حد ٣ : ٦٩ ، ٧٠) .

(٣٤٤) بيسان : هى مدينة في الأردن بالغور الشمالى ، ويقال لها لسان الأرض ، وهى بين حوران وفلسطين ، وتوصف بكثرة النخل ، وبيسان أيضا موضع في جهة خيبر بالمدينة ، قال رسول الله ﷺ في غزاة ذى قرد على ماء يقال له بيسان ، فسأل عن اسمه فقالوا يا رسول الله اسمه بيسان وهو ملح فقال ﷺ : بل هو نعمان ، وهو طيب ، فاشتراه طلحة وتصدق به . و « بيسان » أيضا موضع معروف بأرض الجامة . و « بيسان » أيضا قرية من قرى الموصل (معجم البلدان - ١ / ٥٢٨) .

(٣٤٥) في النسخة (أ) . [جادا] .

(٣٤٦) في (أ) [بنى منشا] .

(٣٤٧) في (أ ، ب) [بينهم] .

(٣٤٨) سورة الشعراء : ٥٤ .

هذا الذي لا يجوز غيره ، ولا يمكن سواه أصلاً .

وكذبة أخرى : وهى أنهم ذكروا في كتاب « يوشع » : أن البلد المذكور كان فيه من المدن في سهم بنى يهوذا مائة مدينة وأربعة مدن^(٣٥٩) ، وفي سهم بنى شمعون سبع عشرة مدينة . وفي سهم بنيامين ثمان وعشرون مدينة^(٣٥١) ، وفي سهم بنى زبلون اثنتا عشرة مدينة^(٣٥١) ، وفي سهم بنى نفتالى تسع عشرة^(٣٥٢) مدينة . وفي سهم بنى دان ثمانى عشرة مدينة^(٣٥٣) ، فذلك مائتا مدينة ، واثنتان وست وثلاثون مدينة . قال في الكتاب المذكور - سوى قراها « لا يخصيها إلا الله عز وجل .

وذكر فيه أنه وقع لنصف « بنى منسى^(٣٥٤) » بن يوسف بشرقى الأردن « باشان^(٣٥٥) » وعملها ، وأن مدائنهم المحصنة ستون مدينة سوى قراها لا يخصيها إلا الله . فالجتماع من هذه المدن المذكورة ثلاثة مائة مدينة غير أربع مدن ، ولم يذكر عدد مدائن بنى « رعويين » ولا عدد مدائن بنى عاد ، ولا عدد مدائن نصف بنى منسى الذى بغرب الأردن ، ولا مدائن بنى أفرايم .

وهذه الأسباط التى لم تذكر مدنها تقع على ما توجهه توارثهم في الربع من جميع بنى إسرائيل ، يقع لهم على هذا الحساب نحو مائة مدينة . إذا ضمت إلى العدد الذى ذكرنا فتنام الجميع نحو أربع مائة مدينة . فاعجبوا لهذه الشهرة أن تكون البقعة التى قد ذكرنا مساحتها على قلتها وتفاهتها تكون فيها هذه المدن . وقد ذكر أن نصف سبط بنى منسى الذين وقعوا بشرقى الأردن ، ووقع في خطهم ستون مدينة كانوا ستة وعشرين ألف رجل مقاتلين كلهم ليس فيهم ابن أقل من عشرين سنة^(٣٥٦) . والعمل باقى إلى اليوم لعله إثني عشر ميلاً في مثلها ، ما رأيت أقل

(٣٤٩) سفر يشوع - الإصحاح ١٥ الفقرات من ١ - إلى آخر الإصحاح .

(٣٥٠) في سفر يشوع - الإصحاح ١٨ - وكانت مدن سبط بنى بنيامين حسب عشارهم ست عشرة مدينة مع ضياعها . ثم أربع عشرة مدينة مع ضياعها فيكون المجموع كما في هذا النص ٣٠ ثلاثين مدينة لا ثمان وعشرين مدينة كما ذكر ابن حزم (راجع الإصحاح المذكور الفقرات من ٢١ - إلى آخر الإصحاح) .

(٣٥١) سفر يشوع - (الإصحاح ١٩ - الفقرات من ١٠ - ١٦) .

(٣٥٢) سفر يشوع - (الإصحاح ١٩ - الفقرات من ٣٢ - ٣٩) .

(٣٥٣) سفر يشوع - الإصحاح ١٩ - الفقرات من ٤٠ إلى آخر الإصحاح .

(٣٥٤) في النسخة (أ) [بنى منشا] .

(٣٥٥) سفر يشوع - الإصحاح ١٧ .

(٣٥٦) النص كما في التوراة : ولنصف سبط منسى أعطى موسى في ناشان ، وأما نصفه الآخر فأعطاهم يشوع مع إخوتهم في عبر

الأردن غربا ، وعندما ما صرفهم يشوع أيضا إلى خيامهم باركهم . . . الخ (سفر يشوع - الإصحاح ٢٢ - الفقرات من ٧ - إلى آخر الإصحاح) .

حياء من الذى كتب لهم تلك الكتب المرذولة ، وسخم بها وجوههم . ونعوذ بالله من الضلال .

« فصل »

ويتصل بهذا الفصل فصل آخر هو أشنع منه في شهرة الكذب وشنعة المحال ، وظهور التوليد ، وبشاعة الافتعال :

ذكر في صدر السفر الثانى إذ ذكر خروج بنى إسرائيل عن مصر مع موسى عليه السلام : أن الله تعالى أمر موسى أن يعد بنى إسرائيل بعد خروجهم من مصر بسنة واحدة ، وشهر واحد فقط ، فعَدَّ جميع قبائلهم فقال : هؤلاء أكابر البيوت في قبائلهم « حنوك »

و« فلو » و« حصرون » و« كرمى » وهم بنو « رؤوبين » بكر ولد « إسرائيل » ، هذه قبائل « رؤوبين »^(٣٥٧) .

وذكر في أول السفر الرابع : أن مُقَدَّمهم كان « اليصور بن شديثور » ، وأن عددهم كان ستة وأربعين ألف رجل ، لم يعد فيهم^(٣٥٨) من له أقل من عشرين سنة ولا من لا يطيق الحرب . وذكر في صدر السفر الثانى فقال : « وبنو شمعون » « يموييل »^(٣٥٩) ، و« يامين » و« أوهد » و« ياكين » و« صوحر » و« شاول » بن الكنعانية . هذه قبائل شمعون .

وذكر في أول السفر الرابع : « أن مُقَدَّمهم كان شلوميثيل بن صور يشداى » . وأن عددهم كان تسعة وخمسين ألف رجل ، لم يعد فيهم من له أقل من عشرين سنة ، ولا من لا يطيق الحرب^(٣٦٠) .

وقال في صدر السفر الثانى : هذه تسمية بنى لاوى في قبائلهم « جرشون » و« قهات »^(٣٦١) و« مرارى » و« ابنا جرشون » و« لبنى » و« شمعى » في قبائلهم ، و« بنو

(٣٥٧) لى النسخة (ب) [رواين] (راجع سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ٨ - ١٠) .
 (٣٥٨) لى (أ ، ب) [لم يعد منهم] (راجع سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٥ ، ١٨ ، ٢١) .
 (٣٥٩) لى (خ) [يمويال] (راجع سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ١٠ - ١١) .
 (٣٦٠) راجع سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات : ٦ ، ٢٢ ، ٢٣) .
 (٣٦١) لى النسخة (ب) [قهات] بالناء المتناة بدلاً من الناء المثلثة (راجع سفر التكوين ٤٦ الفقرات ١١) .

قهاث : « عمرام » و « يصهار » و « حبرون » و « عزيثيل » . و ابنا مرارى : « محلى » و « موسى » . هذه أنساب بنى لاوى في قبائلهم . فتزوج « عمران » « يوكابد » عمته ، فولدت له « موسى » و « هارون » و بنو يصهار : « قورح » و « نافج » و « ذكرى » و بنو قورح : « أشير^(٣٦٢) » و « القانة » و « أبياساف » . و بنو عزيثيل : « ميشائيل » و « الصافان » ، و « ستري » . فتزوج « هارون » إلى « يشيع^(٣٦٣) » بنت « عميناداب » أخت نخشون ، فولدت له « ناداب » و « أبيهوا » و « العازار » و « إيثار » فتزوج « العازار » بن هارون في بنات بنى « فوطيثيل^(٣٦٤) » فولدت « فيحاس^(٣٦٥) » .

وقال في صدر السفر الرابع : فكلم السيد موسى في مغار سينا ، وقال له : عدّ بنى لاوى في بيوت آبائهم وأهاليهم ، فكل ذكر ابن شهر فصاعداً حسبهم موسى كما عهد إليه السيد فوجد ولد « لاوى » على أسمائهم مسمين : « جرشون » و « قهاث » و « مرارى » . وولد جرشون « لبنى » و « شمعى » . وولد « قهاث » « عمرام » و « يصهار^(٣٦٦) » و « عزيثيل » . وولد مرارى : « محلى » و « موسى » . وأنه عدّ عامة ذكور بنى « جرشون » ابن شهر فصاعداً فكانوا ستة آلاف^(٣٦٧) وخمسمائة ، كانوا في ساقه القبة في الغرب تحت أيدي « الياساف » ابن « لايل^(٣٦٨) » . وبعد ذلك ذكر أنه حسب ألفى رجل وستائة رجل ، وثلاثين رجلاً . ثم قال : هذه نسبة « قهاث » خرج منه رهط « عمرام » و « يصهار » و « حبرون » و « عزيثيل » فحسب من كان منهم ذكراً ابن شهر فصاعداً ، فوجدهم ثمانية آلاف رجل وستائة ذكر مقدمهم « لصافان^(٣٦٩) » ابن « عزيثيل » المذكور . وأمرهم أن يكونوا في جنوب القبة^(٣٧٠) . حاش موسى و « هارون » وأولادهما ، فإنهم يكونون أمام القبة في الشرق ، وأنه حسب من كان منهم ابن ثلاثين سنة إلى ابن خمسين سنة فقط فوجدهم ألفى رجل وسبعمائة رجل وخمسين رجلاً . وذكر أنه حسب بنى مرارى « محلى » و « موسى » بنى مرارى ومن كان منهم ابن شهر فصاعداً من الذكور فوجدهم ستة آلاف ومائتين مقدمهم : « صوريثيل » ابن « أبيحاييل^(٣٧١) » وأمرهم أن يكونوا في شمال القبة ،

(٣٦٢) في النسخة (ب) [أسير] بالسین المهملة .

(٣٦٣) في (أ ، ب) [اليشايح] .

(٣٦٤) في (خ) [أبو طيبال] بدلاً من [بنى فوطيثيل] .

(٣٦٥) راجع سفر الخروج - (الإصحاح السادس الفقرات من ١٤ - ٢٦) .

(٣٦٦) في التوراة : « وحبرون » فولد « قهاث » أربعة لا ثلاثة كما في سفر العدد الذي أشار إليه ابن حزم (راجع سفر العدد -

الإصحاح الثالث - الفقرة ١٩) .

(٣٦٧) في التوراة الحالية : « سبعة آلاف وخمسمائة » لا ستة آلاف كما ذكر ابن حزم (راجع السفر السابق - الإصحاح الثالث -

الفقرة ٢٣) .

(٣٦٨) راجع سفر العدد - (الإصحاح الثالث - الفقرات من ١٤ - ٢٥) .

(٣٦٩) في النسخة (ب) [ليصافان] .

(٣٧٠) راجع المرجع السابق - (الفقرات من ٢٧ - ٣٣) .

(٣٧١) راجع المرجع السابق - (الفقرات من ٣٣ - ٣٦) .

وأنة حسب من كان منهم ابن ثلاثين سنة فصاعداً إلى خمسين سنة فوجدهم ثلاثة آلاف رجل ، ومائتي رجل . وبعد أن ذكر من كان من بنى لاوى ابن شهر فصاعداً من الذكور كما أوردنا قال : فجميع اللاويين^(٣٧٢) الذين حسب موسى وهارون من كل ذكر من ابن شهر فصاعداً اثنان وعشرون ألفاً .

وأن السيد أوحى إلى موسى : احسب بكور ذكور ولد إسرائيل المذكور^(٣٧٣) من ابن شهر فصاعداً ، وتأخذ لى اللاويين عن بكور جميع ولد إسرائيل فعده موسى بكور ولد بنى إسرائيل المذكور^(٣٧٤) من ابن شهر فصاعداً فوجدهم اثنين وعشرين ألفاً ، ومائتين وثلاثة وسبعين^(٣٧٥) . فقال السيد لموسى : نخذ « بنى لاوى » عن بكور ذكور ولد إسرائيل ليكون « بنى لاوى » لى ، وعن المائتين والثلاثة والسبعين الزائدين عن عدد بنى لاوى ، تأخذ عن كل واحد خمسة أثقال بوزن الهيكل ، فأخذ موسى دراهم الزائدين فبلغت ألفاً وثلاثمائة وخمسة وستين ثقلاً ، وأعطاهها لهارون وولده على ما عهد عليه السيد^(٣٧٦) .

ثم ذكر فى سفر « يوشع » أن « العازار بن هارون » بنفسه أتى إلى « يوشع بن نون » إذ فتحت الأرض المقدسة ، وكلمه فى أن يعطى « بنى لاوى » مدائن للسكنى ففعل . وأنه وقع لبنى هارون خاصة ثلاث عشرة مدينة من مدائن بنى « يهوذا » و« بنيامين » و« شمعون » . وأنه وقع لسائر بنى « قاهات » ابن « لاوى » عشر مدائن من مدائن^(٣٧٧) بنى دان وبنى أفرايم ، ونصف سبط منسى^(٣٧٨) الذين مع سائر الأسباط ، وأنه وقع لبنى جرشون بن لاوى ثلاث عشرة مدينة من مدائن « يساخرا »^(٣٧٩) ، و« أشار »^(٣٨٠) ، و« نفتالى » ونصف سبط « منسى » الذى بشرق الأردن . وأنه وقع لبنى مرارى بن لاوى اثنتى عشرة مدينة من مدائن بنى زابلون ، وبنى رؤوبين ، وجاد بن يعقوب بشرق الأردن فذلك لبنى لاوى ثمان وأربعون مدينة^(٣٨١) .

وذكر فى السفر الرابع : أنه أحصى أيضاً بنى جاد بن يعقوب الرجال خاصة من كان منهم

-
- (٣٧٢) فى النسخة (ب) [اللاويين] .
 (٣٧٣) فى النسخة (أ) [الذكور] بدون ميم .
 (٣٧٤) فى النسخة (ب) [المذكور] .
 (٣٧٥) سفر العدد - (الإصحاح الثالث - الفقرات من ٤٠ - ٤٣) .
 (٣٧٦) راجع سفر العدد - (الإصحاح الثالث ، الفقرات من ٤٤ - ٥١) .
 (٣٧٧) فى (أ ، ب) سقطت [من مدائن] .
 (٣٧٨) فى النسخة ب (أ) [منشا] .
 (٣٧٩) فى النسخة (ب) [يساخرا] .
 (٣٨٠) فى النسخة (ب) و [أشير] .
 (٣٨١) راجع سفر يشوع - (الإصحاح ٢١ الفقرات من ١ - ٧) .

ابن عشرين سنة فصاعدًا ، المبارزين للحرب فوجدهم خمسة وأربعين ألف رجل وخمسين^(٣٨٢) رجلاً ، مقدمهم « ألياساف بن رعوثيل » وأنه أحصى بنى « يهوذا » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعدًا المبارزين للحرب خاصة فوجدهم أربعة وسبعين ألفًا وستائة رجل^(٣٨٣) ، وقد ذكر قبل وبعد أن هذا العدد كله إنما هم من ولد « شيلة » ، و« فارص » و« زارح » بنى يهوذا فقط ، مقدمهم « نحشون » بن عميناداب بن آرام بن حصرون بن فارص بن يهوذا بن إسرائيل .

وأنه أحصى بنى يساكر^(٣٨٤) الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعدًا المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم أربعة وخمسين ألف رجل وأربعمائة رجل ، مقدمهم « نثنائيل ابن صوغر^(٣٨٥) » ، وأنه أحصى « بنى زبلون » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعدًا المبارزين للحرب خاصة فوجدهم سبعة وخمسين ألف رجل وأربعمائة رجل ، مقدمهم « ألباب بن حيلون^(٣٨٦) » ، وأنه حسب بنى « يوسف » عليه السلام الذكور خاصة ، من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعدًا المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم اثنين وسبعين ألف رجل وسبعمائة رجل منهم من ولد « أفرايم بن يوسف » أربعون ألف رجل ، وخمسمائة رجل ، ومقدمهم « اليشمع^(٣٨٧) بن عميهود » ومن ولد « منسى^(٣٨٨) » بن يوسف اثنان وثلاثون ألف رجل ، ومائتا رجل ، مقدمهم « جمثيل بن فدهصور^(٣٨٩) » ، وأنه حسب بنى « بنيامين » الذكور خاصة ، من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعدًا المبارزين للحرب خاصة فكانوا خمسة وثلاثين ألف رجل ، وأربعمائة رجل مقدمهم « أبيدن بن جدعوني^(٣٩٠) » . وأنه حسب « بنى دان » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين فصاعدًا من المبارزين للحرب خاصة فكانوا : اثنين وستين ألف رجل وسبعمائة رجل ، مقدمهم « أخيعزر بن عميشداى » وكلهم من ولد « حوشه ابن دان^(٣٩١) » وأنه حسب « بنى أشير » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين فصاعدًا من

(٣٨٢) الذى فى السفر الرابع سفر العدد أن عدد بنى جاد خمسة وأربعون ألفًا وستائة وخمسون (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٢٤ - ٢٥) و (الإصحاح الثالث ١٤ ، ١٥) .

(٣٨٣) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٢٦ ، ٢٧) .

(٣٨٤) فى (أ) [يساكر] .

(٣٨٥) فى (أ) : [منشا] .

(٣٨٦) سفر العدد ، الإصحاح الأول - الفقرات (٣٠ ، ٣١) والإصحاح الثالث (٧ ، ٨) .

(٣٨٧) فى (خ) : [اليسماع] .

(٣٨٨) سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٢٨ ، ٢٩ ، والإصحاح الثالث (٥) .

(٣٨٩) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٣٣ - ٣٥) و (الإصحاح الثالث : ١٨ ، ١٩ ، ٢١) .

(٣٩٠) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٣٦ ، ٣٧) و (الإصحاح الثالث : ٢٢ - ٢٤) .

(٣٩١) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٢٨ ، ٢٩) و (الإصحاح الثالث : ٢٥ - ٢٧) .

المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم واحداً وأربعين ألف رجل وخمسمائة رجل ، مقدمهم « فجعيل ابن عكران^(٣٩٢) » وأنه حسب « بنى نفتالى » من كان منهم من الذكور خاصة ابن عشرين فصاعداً المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم ثلاثة وخمسين ألف رجل وأربعمائة رجل ، مقدمهم « أخيرع ابن عين^(٣٩٣) » وأن هذا الحساب كان بعد عام واحد وشهر واحد من خروجهم من مصر حاش قسمة المدائن المذكورة ، وأنها بعد دخولهم فلسطين والأردن .

فليتأمل كل ذى تمييز صحيح من الخاصة والعامه هذا الكذب الفاحش الذى لا يخفاء به ، والخال المستنع ، والجهل المفرط الموجب كل ذلك ضرورة أنها كتب محرفة مبدلة من تحريف فاسق سخر بهم ، وأنها لا يمكن ألبيته أن تكون من عند الله ، ولا من عند نبي ، ولا من عمل صادق اللهجة .

فمن ذلك إخباره : بأن رجال « بنى دان » كانوا إذ خرجوا من مصر اثنين وسبعين ألفاً وسبعمائة رجل ، لم يعد فيهم من كان منهم ابن أقل من عشرين سنة ، ولا من لا يطيق البروز للحرب ، ولا النساء ، وأتهم كلهم راجعون إلى « حوشيم بن دان » وحده . ولم يكن « لدان » بإقرارهم ولد غير « حوشيم » مع قرب أنسابهم من « حوشيم » ، لأن في نصّ توراتهم : أن الله تعالى قال لإبراهيم عليه السلام : أن الجيل الرابع من الأولاد يرجعون إلى الشام ، فاضبطوا هذا يظهر لكم الكذب علانية لا يخفاء به ، وأن « بنى يهوذا » كانوا أربعة وسبعين ألفاً وستمئة رجل ، ليس يعد فيهم من له أقل من عشرين سنة ، وكلهم راجعون كما ذكرنا إلى ثلاثة أولاد ليهوذا لم يعقب له غيرهم . وفي الحياة يومئذ رئيسهم : « نحشون » بن عميناداب بن آرام^(٣٩٤) بن حصرون بن فارص ابن يهوذا . وأن « بنى يوسف » عليه السلام : كانوا اثنين وسبعين ألف رجل ، وسبعمائة رجل ، ليس يعد فيهم من له أقل من عشرين سنة وكلهم راجع إلى « أفرايم » و« منسى » لم يعقب ليوسف غيرهما ، وفيهم يومئذ في الحياة « صلفحاد ابن حافر بن جلعاد بن منسى بن يوسف » عليه السلام .

وقد ذكر أيضاً في توراتهم أولاد « أفرايم » فلم يجعل له إلا ثلاثة ذكور ، ولم يجعل « لمنسى » إلا ولدين . وذكر أولاد « جلعاد » المذكور ابن « منسى » ولم يجعل له إلا ستة ذكور فقط ، فاجعلوا « لمنسى » و« أفرايم » أقصى ما يمكن أن يكون للرجل من الأولاد ، ثم لجلعاد وإخوته وبنى

(٣٩٢) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٤٠ ، ٤١) و (الإصحاح الثالث : ٢٧ - ٢٩) .

(٣٩٣) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٤٢ ، ٤٣) و (الإصحاح الثالث : ٢٩ - ٣١) .

(٣٩٤) فى النسخة (أ) [رام] .

عمه مثل ذلك . ثم « لحافر » وطبقته مثل ذلك . وانظروا هل يمكن أن يبلغ ذلك ثلث هذا العدد . والأمر في ولد « دان » أفحش من سائر ما في ولد إخوته ، وإن كان الكذب في كل ذلك فاحشا ، لأن البضع والسبعين ألف رجل وزيادة لم يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة ، يرجعون إلى ثلاثة من ولد « يهوذا » ، واثنين من ولد « يوسف » وأما الاثنان وستون ألف رجل ونيف لا يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة ، فإنما يرجع إلى واحد فقط لم يكن « لدان » غيره بلا خلاف منهم ، فكيف إذا أضيف إلى هذا العدد من له أقل من عشرين سنة من الرجال ؟ والأغلب أنهم قريب من عدد المتجاوزين عشرين سنة أو أقل بيسير ، وجميع النساء والأغلب أنهن في عدد الرجال أو قريبا من ذلك ، فيجتمع من ولد « حوشيم بن دان » وحده في مدة مائتي عام وسبعة عشر عاما نحو مائة ألف وستين ألف إنسان .

هذا المحال الممتنع الذي لم يكن قط في العالم على حسب بنيته وترتيبه^(٣٩٥).

ويجتمع من ولد « يوسف » عليه السلام على هذا أرجح من مائتي ألف إنسان ومن ولد « يهوذا » نحو ذلك ، وليس يمكنهم أن يقولوا إن الطبقات من الولادات كانت كثيرة جدا لوجهين : أحدهما : قوله في توراتهم إن الجيل الرابع من الأولاد يرجعون إلى الشام .

والثاني : أن^(٣٩٦) الذي ذكر أنسابهم من « بنى لاوى » ، و« بنى يهوذا » ، و« بنى يوسف » و« بنى رؤوبين » كانوا متقاربين في التعداد^(٣٩٧) « كموسى » و« هارون » و« مريم » بنى « عمران ابن فاهات^(٣٩٨) بن لاوى بن إسرائيل » . و« اليصافان بن عزيريل ابن فاهات بن لاوى بن إسرائيل » . وقورح وإخوته^(٣٩٩) « بنو يصهار بن فاهات بن لاوى ابن إسرائيل » . و« نحشون وإخوته^(٤٠٠) بنو عميناداب بن آرام بن حصرون بن فارص بن يهوذا ابن إسرائيل » . و« أحرار بن كرمى بن سيداي ابن شيلة بن يهوذا بن إسرائيل » .

و« دابان » و« أبيرام » ابنا « الباب بن ملوكن بن روبان بن إسرائيل » وإخوتهم ، وأولادهم وأولاد أولادهم ، هذا نص ذكر أنسابهم في توراتهم ، فوضح أن الأمر متقارب في تعدادهم^(٤٠١) ، وظهر بهذا عظيم الكذب الفاحش في الأعداد التي ذكروا ، ولا يمكنهم البتة أن يقولوا : إنه كان لإسرائيل غير من سميينا من الأولاد الإثنى عشر ، ولا أنه كان لأولاد إسرائيل المذكورين غير من سميينا

(٣٩٥) سقطت هذه الكلمة في (أ) وفي (ب) [وترتيبه] وهو تحريف ظاهر .

(٣٩٦) في النسخة (أ) [أو] بدلا من (أن) .

(٣٩٧) في النسخة (ب) [التعداد] .

(٣٩٨) في النسخة (ب) [قاهات] بالقاف المثناة .

(٣٩٩) في النسخة (أ) [وأخواته] .

(٤٠٠) في النسخة (أ) [وأخواته] .

(٤٠١) في النسخة (ب) [في تعدادهم] .

من الأولاد ، وعددهم واحد وخمسون رجلاً فقط ، « لنيامين » عشرة ، و« لجادا »^(٤٠٢) سبعة ، و« لشمعون » ستة . و« لرؤوبين » و« أشير » و« يساخر »^(٤٠٣) و« نفتالي » لكل واحد منهم أربعة أربعة . و« ليهوذا » و« لاوى » و« زبلون » لكل واحد منهم ثلاثة ثلاثة . و« ليوسف » اثنان ولدان^(٤٠٤) .

فياللناس !! كيف يمكن أن يتناسل من ولادة واحد وخمسين رجلاً فقط في مدة مائتى عام وسبعة عشر عاماً فقط أزيد من ألفى إنسان ؟

هذا غاية المحال الممتنع ، لأنه نفس في توراتهم : أنه انتسل منهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف رجل كلهم لم يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة . ولعلّ من دون العشرين عاماً منهم يقاربون هذا العدد . ثم النساء ولعلهن نحو هذا العدد . فاعجبوا لهذه الفضائح . وقد رام بعض من صككت وجهه من علمائهم بهذه الفضيحة أن يلوذ بهذا الشغب . فقلت : دع عنك هذا التمويه فقد سدّت عليك توراتك كل المذاهب^(٤٠٥) ، لأن فيها -- بعلمك^(٤٠٦) -- حيث ذكر خروجهم من مصر ، وحيث ذكر دخولهم إلى الشام ، وحيث ذكر قسمة الأرض عليهم في سفر « يوشع » ذكر أفخاذ قبائلهم ، وتسمية أسباطهم اسماً اسماً ، فلم يزد على من سمينا ولا واحداً .

فلو كان ما تقول : لكنت أيضاً قد كذبت في هذا الموضوع إذ ذكرت بزعمك هذا ، قسمة الأرض ، ورتبة الجيوش ، وأعداد الأسباط بخلاف ما تزعم . فلا بدّ فيها من الكذب المتيقن كيفما تصرفت الحال ، فسكت خاسئاً .

فإن قيل : ألم يقل « يعقوب » إذ عرض عليه « يوسف » ابنه « أفرايم » و « منسى »^(٤٠٧) فقال له « يعقوب » : « أفرايم » و « منسى » يكونان لى ، وينسبان إليّ ، ومن ولد لك بعدهما ينسبان إليك .

قلنا : لا يخلو « يوسف » عليه السلام من أن لا يكون له ولد غيرهما ممّن أعقب خاصة ، كما نقول نحن ، وتشهد به نصوص توراتكم ، وجميع كتبكم ، أو يكون ليوسف ولد أعقب غير أفرايم و « منسى »^(٤٠٨) ، فلو كان ذلك فكتبكم كلها كاذبة أولها عن آخرها من التوراة فما

(٤٠٢) في النسخة (ب) [جاد] .

(٤٠٣) في النسخة (ب) [يساكر] بالكاف .

(٤٠٤) في النسخة (ب) [والدان واحد] بغير واو العطف ، ولى (خ) ولدان ولدا في واحد] . ويبدو أن في الكلام حذف

والتقدير [ولدا في يوم واحد] .

(٤٠٥) في (خ) [كل الطرق] .

(٤٠٦) في (ب) [بعلمك] بالعين بدلاً من العين المهملة .

(٤٠٧) في النسخة (أ) [ومنشا] .

(٤٠٨) في النسخة (أ) [ومنشا] وقد تكررت فيها على هذا النحو .

وراءها . لأنه في كل مكان ذكر فيه رتبة معسكر الأسباط سبطاً سبطاً ، وعددهم إذ خرجوا من مصر ، وعددهم إذ دخلوا الشام ، وعددهم إذ أهدوا الكباش والعجول وحقاق^(٤٠٩) الذهب . وعددهم إذ وقفوا على الجبلين للبركة واللعنة ، وعددهم إذ نقشت أسماءهم في الفصوص المرتبة على صدر هارون في أزيد من ألف موضع في سائر كتبهم . ولم يذكر ليوسف إلا سبطين فقط ؛ سبط « منسى » ، وسبط « أفرايم » فبطل الاعتراض بذلك الكلام المذكور . وبالله التوفيق .

وقد علم كل من يميز من الرجال والنساء أن الكثرة الخارجة من الأولاد لم توجد في العالم لصعوبة الأمر في تربية أطفال الناس ولكون الإسقاط في الحوامل ، وإبطاء حمل المرأة بين بطن ووطن ، ولكثرة الموت في الأطفال .

فهذه أربع عوارض قواطع دون الكثرة الخارجية في الأولاد للناس ، ثم كون الإناث في الولادات أيضاً . ولو طلبنا أن نعد من عاش له عشرون ولداً فصاعداً من الذكور وبلغوا الحلم فما وجدناهم إلا في الندر ، ثم في القليل من الملوك وذوى اليسار المفرط الذين تنطلق أيديهم على^(٤١٠) الكثير من النساء والإماء ، ثم على الخدام اللواتي هن العون على التربية والكفاية . وعلى كثرة المال الذى لا يكون المعاش إلا به ، وأما من لا يجد إلا الكفاف^(٤١١) وفوقه مما لا يبلغ الإكثار من الوفر ، ولا يقدر إلا على المرأة والمرأتين ونحو ذلك ، فلا يوجد هذا فيهم ألبتة بوجه من الوجوه ولا يمكن ذلك أصلاً لهم لما ذكرنا آنفاً من القواطع الموانع ، وقد شاهدنا الناس وبلغتنا أخبار أهل البلاد البعيدة ، وكثر بحثنا عما غاب عنا منا ، ووصلت إلينا التواريخ الكثيرة المجموعة في أخبار من سلف من عرب وعجم في كثير من الأمم ، فما وجدنا في كل^(٤١٢) ذلك المعهود من عدد أولاد الذكور في المكثرين الذين يتحدث بهم عند كثرة الولد إلا من أربعة عشر ذكراً فأقل ، وأما ما زاد إلى العشرين فنادر جداً .

هذه الحال في جميع بلاد أهل الإسلام ، والذى بلغنا عن ممالك النصرارى إلى أرض الروم ، وممالك الصقالبة^(٤١٣) والترك والهند والسودان قديماً وحديثاً ، وأما الثلاثون فأكثر فما بلغنا ذلك إلا عن نفر يسير عمّن سلف . منهم « أنس بن مالك^(٤١٤) الأنصارى » ، وخليفة ابن أبى السعدى ، وأبو بكر ، فإن هؤلاء لم يموتوا حتى مشى بين يدي كل واحد منهم مائة

(٤٠٩) في (خ) [وجفان] بالجيم .

(٤١٠) في النسخة (ب) [عن] .

(٤١١) في النسخة (ب) [الكتاب] .

(٤١٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [كل] .

(٤١٣) في (ب) : « الصقالبة » بالياء .

(٤١٤) هو : أنس بن مالك الأنصارى الخزرجى ، أبو تمامة صاحب رسول الله ﷺ وخادمه ، ولد بالمدينة عام ١٠ هـ وأسلم صغيراً ، وخدم النبي ﷺ إلى أن قبض ، ثم رحل إلى دمشق والبصرة فمات بها سنة ٩٣ هـ وقد مشى أمامه مائة رجل من ولده يرجعون نسبهم إليه ، من ذكور ولده ، وولده خاصة (راجع جمهرة أنساب العرب ص ٣٥١) .

ذكر من ولده . وعمر بن عبد الملك^(٤١٥) فإنه كان يركب معه ستون رجلاً من ولده ، وجعفر ابن سليمان بن علي بن عبد الله بن العباس ، فإنه عاش له أربعون ذكراً من ولده سوى أبنائهم ، وعبد الرحمن بن الحكم بن هشام^(٤١٦) بن عبد الرحمن ابن معاوية فإنه ولد له خمسة وأربعون ذكراً عاش منهم نيف وثلاثون ، وموسى بن إبراهيم بن موسى ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضی الله عنهم ، فإنه بلغ له منهم مبلغ الرجال واحد وثلاثون ابناً ذكوراً كلهم ، وكان أبوه أميراً على اليمن مرة قائماً ومرة والياً للمأمون ، ووصيف مولى المعتصم التركي كان له خمسة وخمسون ذكراً بالغين من ولده الأذنين ، و « تامرت » مولى بن مناد صاحب « طرابلس » فإنه كان يركب معه^(٤١٧) ثمانون ذكراً من أولاده الأذنين ، إلا أن هذا كان يغتصب كل امرأة أعجبت من أمة أو حرة ويولدها ، ورجل من ملوك البربر من « بنى دمر » معتزلى كان يركب معه مائتا فارس من ولده وولد ولده ، وتميم^(٤١٨) بن زيد بن يزيد بن يعلى بن محمد العرلى ، فإنه بلغنا أنه كان له نيف وخمسون ذكراً بالغين وكان ملك بنى نمر من^(٤١٩) ملك بلاداً عظيمة . وأبو النهار ابن زيرى^(٤٢٠) بن منكاد فكان يركب معه ثلاثون ذكراً من ولده الأذنين . ومرزوق بن أشكر ابن الثغرى بجهة « لارده » - فكان يركب معه ثلاثون فارساً من ولده الأذنين . وبلغنا عن ملك من ملوك الهند أنه كان له ثمانون ولداً ذكراً بالغون .

وتذكر اليهود في تواريخهم أن رئيساً كان يدبر أمرهم كلهم يسمى « جدعون بن بواش » من بنى منسى^(٤٢١) بن يوسف عليه السلام كان له سبعون ولداً ذكوراً ، وأن آخر من مدبريهم^(٤٢٢) أيضاً من سبط منسى يسمى « بايين بن جلعاد » كان له اثنان وثلاثون ولداً ذكوراً ، وآخر من مدبريهم اسمه « عبدون بن هلال » من بنى أفرايم بن يوسف كان له أربعون ابناً ذكراً بالغون . وآخر من مدبريهم من سبط يهوذا اسمه « أفصان » من سكان بيت لحم كان له ثلاثون زوجة ، وثلاثون ابناً ذكوراً ، وثلاثون بنتاً وتزعم الفرس أن « جودرز » الملك على كرمان كان له تسعون

(٤١٥) هو : ابن محمد بن عبد الرحمن بن معاوية بن خديج المعروف بابن ملاك ، أحد من ولى الإسكندرية ، استخلفه بها محمد ابن هيرة ، قتله أنصاره في قصره بالإسكندرية عام ٢٠٠ هـ (الأعلام) .
(٤١٦) عبد الرحمن بن الحكم بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية : رابع ملوك بنى أمية في الأندلس ولد في طليطلة عام ١٧٦ هـ ، وكان أبوه والياً فيها قبل ولايته ، وبويع بقرطبة سنة ٢٠٦ هـ وهو أول من جرى على سنن الخلفاء في الزينة والشكل وترتيب الخدمة ، كان مطلعاً على علوم الشريعة ، وبعض فنون الفلسفة ، توفى بقرطبة عام ٢٣٨ هـ وقد ولد له مائة ولد ، وخمسون أنثى (جمهرة أنساب العرب ص ٩٨) (والأعلام : للزركلى) .

(٤١٧) لى (ب) : ومعه .

(٤١٨) لى (ب) : وتيم .

(٤١٩) لى النسخة (ب) [من] . وفى (خ) [بنى يفر] .

(٤٢٠) لى (خ) [وأبو النهار بن زيرى بن مناد] .

(٤٢١) لى (أ) : [بنى منشا] .

(٤٢٢) لى (أ ، ب) [منهم] .

ابنًا ذكورًا بالغون . فإذا كانت هذه الصفة لم نجد لها منذ نحو ثلاثة آلاف عام إلا في أقل من عشرين إنسانا في مشارق الأرض ومغاربها في الأمم السالفة والخالفة ممن علت حاله ، وامتد عمره ، وكثرت أمواله وعياله ، فكيف يتأتى من هذا العدد ما لم يسمع بمثله قط في الدهر ، لا في نادز ولا في شاذ لبني إسرائيل كافة بمصر ؟ وحالهم فيها معروفة مشهورة لا يقدر أحد على إنكارها ، وهي أنهم كانوا في حياة يوسف عليه السلام في كفاف من العيش أصحاب غنم فقط ، ولم يكونوا في يسار فائض ، ثم كانوا بعد موت يوسف وإخوته عليه السلام في فاقة عظيمة وعذاب ونصب ، وسخرة متصلة ، وذلك راتب^(٤٢٣) ، وبلاء دائم ، وتعب زاهق ، يكاد يقطع عن الشيع ، فكيف عن الاتساع في العيال ، والأشر^(٤٢٤) في الاستكثار من الولد ؟ فهذه كذبة عظيمة مطبقة فاضحة .

وثانية : وهي أن في توراتهم أنهم كانوا ساكنين في أرض « قوس » فقط وأن معاشهم كان من المواشى فقط .

وذكر في توراتهم : أنهم إذ خرجوا من مصر خرجوا بجميع مواشيمهم ، فاعجبوا أيها السامعون وتفكروا ما الذى يكفى ستائة ألف وثلاثة آلاف لم يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة ، سوى النساء - للقت والكسوة من المواشى ، ثم اعلّموا يقينا أن أرض مصر كلها تضيق عن مسرح هذا المقدار من المواشى فكيف أرض قوص وحدها^(٤٢٥) ؟

وهم يقولون في توراتهم : إن إبراهيم ولوطا عليهما السلام لم تحمل كثرة مواشيمهم أرض واحدة ، ولا أمكنهما أن يسكنا معا ، فكيف بمواشى تقوم بأزيد من ألف وخمسمائة ألف إنسان ؟ لقد كان الذى عمل لهم هذه الكتب الملعونة المكذوبة ضعيف العقل ، قليل الفكرة فيما يطلق به قلمه ، فهذه كذبة فاحشة ثانية عظيمة جدًا .

وثالثة : أنه ذكر في توراتهم أنهم كانوا كلهم يسخرون في عمل (الطوب) وتالله إن ستائة ألف طواب لكثير جدًا ، لا سيما في « قوص » وحدها ، وليس يمكنهم أن يقولوا : إنهم كانوا متفرقين ، فإن توراتهم تقول غير هذا وتخبر أنهم كانوا مجتمعين ، ذكر ذلك في مواضع جمّة منها ، حيث أمرهم بذبح الخرفان ومس العنب بالدم ، ومنها حيث أباح لهم فرعون الخروج مع موسى عليه السلام ، فكانوا كلهم مجتمعين بمواشيمهم يوم خروجهم . وهذه كذبة عظيمة ثالثة لانحفاء بها . والرابعة : أنه ذكر « بنى لاوى » ثلاثة رجال فقط : « فهات^(٤٢٦) » و« جرشون » ،

(٤٢٣) في النسخة (ب) [رابت] بتقديم الباء على التاء .

(٤٢٤) الأشر : النشاط .

(٤٢٥) راجع (سفر الخروج - الإصحاح ١٢ - الفقرات من ٣٧ - ٣٩) .

(٤٢٦) « فهات » بالتاء المتناه بدلًا من التاء في النسخة (ب) .

و « مرارى » ، وأن ذكور نسل هؤلاء الثلاثة فقط كانوا : اثنين وعشرين ألفاً من الذكور خاصة من ابن شهر فصاعداً ، من جملتهم ثمانية آلاف رجل وخمسمائة رجل وثمانون رجلاً ليس فيهم ابن أقل من ثلاثين سنة ، ولا ابن أكثر من خمسين سنة ، ثم ذكر أولاد « مرارى » فلم يذكر له إلا ولدين : « محلى » و « موسى » فقط ، وذكر أولاد « جرشون » بن « لاوى » فلم يذكر له إلا ولدين فقط : « لبنى » و « شمعى » وذكر أولاد « فهات » بن « لاوى » فلم يذكر إلا أربعة فقط : « عمرام » و « يصهار » و « حبرون » و « عزيبيل » . فرجع نسل « لاوى » كله إلى هؤلاء الثمانية فقط . ثم لم يجعلوا لتوجيه التأويل في كذبهم مساعفاً ، بل عدّ أولاد « عمرام » بأنهم « موسى » و « هارون » عليهما السلام فقط ، و « العازار » و « فرصوم » ابني « موسى » عليه السلام وكانا صغيرين حينئذٍ جداً ، وأربعة أولادٍ لهارون عليه السلام ، وعد أولاد « يصهار » فذكر « قورح » وإخوته ، وثلاثة أولاد لقورح وبقي سائر العدد المذكور من الألف وهى : ثمانية آلاف رجل ، وستائة رجل ، لا يعدُّ فيهم ابن أقل من شهر من بنى « فهات » خاصة ، راجعا إلى أولاد « حبرون » و « عزيبيل » وأخوى « قورح » فقط ، هذا و « الصافان » بن « عزيبيل » حتى مقدم طبقتة سوى النساء ، ولعلَّ عدد من كعدد الرجال ، وهذا من الحمق الذى لا نظير له ، ومن قلة الحياء فى الدرجة العليا ، ومن الكذب البحت فى المقدمة ، ومن المحال فى المحل الأقصى ، وجاري مجرى الخرافات التى تقال عند السمر بالليل ، ولعمري لو ضل بتصديق هذا الهوس^(٤٢٧) الفاجر واحد واثنان لكان عجباً ، فكيف أن يضل به عالم عظيم ، وجيل بعد جيل مذ أزيد من ألف وخمسمائة عام مذ كتب لهم « عزرا^(٤٢٨) » الوراق هذا السخام الذى أضلهم به ؟ ونحمد الله على عظيم نعمته علينا حمداً كثيراً . ونسأله العصمة فى باقى أعمارنا مما امتحن به من شاء إضلاله آمين أمين .

والخامسة قوله فى سفر يوشع : أنه وقع لبنى هارون ثلاث عشرة مدينة ، و « العازار ابن هارون » حتى قائم ، فياللناس !! أفى المحال أكثر من أن يدخل فى عقل أحد أن نسل « هارون » بعد موته بسنة وأشهر يبلغ عددًا لا يسعه للسكنى إلا ثلاث عشرة مدينة ؟ هل لهذا الحمق دواء إلا الغل والقيد والمجمعة^(٤٢٩) ، وما يتبع ذلك من الكى والسوط ؟ ونعوذ بالله من الخذلان .

وكذبة سادسة ظريفة جداً : وهى أنه ذكر فى توراتهم أن عدد ذكور « بنى جرشون »

(٤٢٧) ل النسخة (ب) [المهوس] .

(٤٢٨) ل (أ ، ب) [عزرا] .

(٤٢٩) ل (خ) [الجامعة] .

ابن لاوى من ابن شهر فصاعداً كانوا ستة آلاف وخمسمائة ، وأن عدد ذكور « بنى فهات » ابن « لاوى » من ابن شهر فصاعداً كانوا ثمانية آلاف وستائة ، وأن عدد ذكور بنى مرارى ابن لاوى من ابن شهر فصاعداً^(٤٣٠) كانوا ستة آلاف ومائتين ، ثم قال : فجميع الذكور من بنى لاوى من ابن شهر فصاعداً اثنان وعشرون ألفاً ، فكان هذا ظريفاً جداً ، وشيئاً تندى منه الابطاط . وهل يجهل أحد أن الأعداد المذكورة إنما هى يجمع منها واحد وعشرون ألفاً وثلاثمائة ؟ هذا أمر لا ندري كيف وقع ؟ أترأه بلغ المسخّم الوجه الذى كتب لهم هذا الكتاب الأحمق من الجهل بالحساب هذا المبلغ ؟ إن هذا لعجب !!

ولقد كان الثور أهدى منه ، والحمار أنبه منه بلا شك . أترى ؟ لم يأت بعده من اليهود مذ أزيد من ألف عام وخمسمائة عام من تبين له أن هذا خطأ وباطل ؟ ولا يمكن أن يدعى هنا غلط من الكاتب ، ولا وهم من الناسخ ، لأنه لم يدعنا فى لبس من ذلك ، ولا فى شك من فساد ما أتى به ، بل أكد ذلك وبينه وفضحه وأوضحه بأن قال : إن بكور ذكور بنى إسرائيل كانوا اثنين وعشرين ألفاً ومائتين وثلاثة وسبعين ، وأن الله تعالى أمر « موسى » أن يأخذ بنى لاوى الذكور عن بكور ذكور بنى إسرائيل ، وأن يأخذ عن المائتين والثلاثة والسبعين الزائدين من بكور ذكور بنى إسرائيل عن الإثنين وعشرين ألفاً من بنى لاوى عن كل رأس خمسة أشقال فضة ، فاجتمع من ذلك ألف شقل وثلاثمائة شقل ، وخمسة وستون شقلاً ، فارتفع الإشكال جملة . (وباللّهِ التوفيق)^(٤٣١).

وتالله ما سمعنا قط بأخبث طينة ، ولا أفسد جبلة ممن كتب لهم هذا الضلال إلا من اتبعه وصدّق بضلاله . فهذه ست كذبات فى نسق ، لو لم يكن فى توراتهم منها إلا واحدة لكان برهاناً قاطعاً موجياً لليقين بأنها كتاب موضوع بلا شك ، مبدّل محرّف مُعْغِر^(٤٣٢) مكذوب . فكيف بجمع ما أوردنا من ذلك ونورد إن شاء الله ، ونعوذ بالله من الخذلان .

ويتلو هذا كذبة سابعة^(٤٣٣) بشيعة شنيعة ، وهى أنهم لا يختلفون فى أن داود عليه السلام هو ابن « أبشباى بن عونيد بن بوعر بن شلومون^(٤٣٤) بن نحشون بن عميناداب بن آرام ابن حصرون » لا يختلفون فى أن « عونيد » المذكور جد داود أبا أبيه كانت أمه « روث » العمونية

(٤٣٠) فى (أ ، ب) سقط الكلام من قوله [كانوا ثمانية آلاف وستائة ... فصاعداً] .

(٤٣١) فى (خ) سقطت عبارة [وباللّهِ التوفيق] .

(٤٣٢) فى (أ ، ب) [صغير] بدلاً من [مغير] .

(٤٣٣) فى (أ ، ب) [شائعة] بدلاً من [سابعة] .

(٤٣٤) فى النسخة (ب) [أشلومون] .

التي لها عندهم^(٤٣٥) كتاب مفرد من كتب النبوة ، ولا يختلفون في أن من خروجهم من مصر إلى ولاية « داود » عليه السلام كانت ستائة سنة ، وستا وستين .

وفي نص التوراة عندهم وبلا خلاف منهم : أن مقدم^(٤٣٦) بنى يهوذا إذ خرجوا من مصر كان « نحشون بن عميناداب » المذكور ، وأنه أخو امرأة « هارون » عليه السلام .

وفي نص توراتهم أنهم قالوا : قال الله تعالى : إنه لا يدخل الأرض المقدسة أحد خرج من مصر ، وله عشرون سنة فصاعداً إلا « يهوشع بن نون » الأفرامى ، و« كالب بن يفتة اليهودانى » ، فصح ضرورة أن « نحشون » مات في التيه ، وأن الدّاخل في أرض الشام هو ابنه « شلومون^(٤٣٧) » . فاقسموا الآن ستائة وستا وستين على أربع ولادات فقط . وهذه ولادة « بوعر ابن شلومون » الداخلى ثم ولادة « داود » عليه السلام ، ثم « أبشاي » ثم لا تختلف كتبهم في أن « داود » عليه السلام ولى وله ثلاث وثلاثون سنة عند تمام الستائة سنة وست وستين ، فينبغى أن تسقط سنو « داود » إذ ولى من العدد المذكور - يكون الباقي خمسمائة سنة وثلاثا وسبعين سنة لثلاث ولادات . وهى ولادة « أبشاي » وولادة « عونيد » وولادة « بوعر » . فتأملوا : ابن كم كان [عمر^(٤٣٨)] واحد منهم إذ ولد له ابنه المذكور ؟ تعلموا أنه كذب مستحيل في نسبة ذلك من أعمارهم يومئذ لأن في كتبهم نصاً أنه لم يعيش أحد بعد موسى عليه السلام في بنى إسرائيل مائة وثلاثين سنة إلا « يهوباراع » الكوهن المهارونى وحده ، بالضرورة يجب أن كل واحد ممن ذكرنا كان له أزيد من مائة ونيف وأربعين إذ ولد له ابنه المذكور .

وهذه أقوال يكذب بعضها بعضا ، فصح ضرورة لا محيد عنها أنها كلها مبدلة مستعملة محرفة مكذوبة ملعونة ، وثبت أن ديانتهم المأخوذة من هذه الكتب ديانة فاسدة مكذوبة من عمل الفساق ضرورة كالشيء المدرك بالعيان واللمس ، ونحمد الله على السلامة .

فصل

شوق بنى إسرائيل إلى خضروات الأرض

ثم وصف قيام بنى إسرائيل على موسى عليه السلام ، وطلبهم منه اللحم للأكل وذكروا شوقهم^(٤٣٩) إلى القرع ، والقثاء ، والبصل ، والكرات ، والثوم الذى تشبه رائحته في الروائح عقولهم

(٤٣٥) ل (أ ، ب) لا توجد كلمة [عندهم] .

(٤٣٦) ل (ب) [مقدمهم] .

(٤٣٧) ل (ب) [سلومان] .

(٤٣٨) ليست ل (ب) النسخ التي اعتمدنا عليها ، ولكن المعنى يقتضيا .

(٤٣٩) ل (ب) [أشواقهم] .

في العقول ، وذكروا ضجرهم من المنّ ، والله عزّ وجل قال لموسى عليه السلام : « تقول للعامّة تقدسوا غداً تأكلوا اللحم ، هأنا أسمعكم قائلين : من ذا يطعمنا أكل اللحم^(٤٤٠)؟ قد كنا بخير بمصر ليعطينكم السيد اللحم فتأكلون ، ليس يوماً واحداً ولا يومين ، ولا خمسة ، ولا عشرة حتى تكمل أيام الشهر ، حتى يخرج على مناخركم ، ويصيبكم التخّم لما تخلّيتم عن السيّد الذي هو في وسطكم ، ويكون قدامه قائلين : لماذا خرجنا من مصر ؟ فقال موسى لله تعالى : هم ستائة ألف رجل ، وأنت تقول : أنا أعطيتهم اللحوم شهراً طعماً ؟ أترى تكثر بدبائح البقر والغنم فيقتاتون بها ؟ أم تجمع حيتان البحر معاً لتشبعهم ؟. فقال له الرب : أترى يد السيد عاجزة ؟! ستري أن يوافيك كلامي أم لا ؟ » .

ثم ذكر أن الله تعالى : أرسل ريحا فأتت بالسّماني من خلف البحر إلى بنى إسرائيل فأكلوها ، ودخل اللحم بين أضراسهم ، وأصابتهم التخّم ، وأخذهم وباء شديد مات منهم به كثير ، وأن هذا كان في الشهر الثّاني من السنة الثّانية^(٤٤١) من خروجهم من مصر^(٤٤٢) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذكر^(٤٤٣) في هذا الفصل آيات من الله رب العالمين ، وما أتى له طامة إلا تكاد تنسى ما قبلها : فأول ذلك : أخبار اللعين المبدل للتوراة بأن الله تعالى إذ قال لموسى : غداً تأكلون اللحم إلى تمام الشهر . قال له موسى : هم ستائة ألف رجل وأنت تقول : أنا أعطيتهم اللحوم^(٤٤٤) طعاماً شهراً^(٤٤٥) . أترى تكثر بدبائح البقر والغنم يقتاتون بها ، أو تجمع حيتان^(٤٤٦) البحر معاً لتشبعهم ؟

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : حاش لله أن يراجع رجل له مسكة عقل^(٤٤٧) ربه عز وجل هذه المراجعة ، وأن يشك في قوته على ذلك ، وعلى ما هو أعظم منه . فكيف رسول نبى ؟ أترى « موسى » عليه السلام دخله قط شك في أن الله تعالى قادر على أن يكثر بدبائح البقر والغنم حتى يشبعهم ؟ أو على أن يأتيهم من حيتان البحر بما يشبعهم منه ؟ حاش لله من ذلك . أترى خفى على « موسى » عليه السلام : أن الله تعالى هو الذى يرزق جميع بنى آدم في شرق الأرض وغربها اللحم وغير اللحم ؟ وأنه تعالى رازق سائر الحيوانات كلها من الطائر والعمّ والمنساب ،

(٤٤٠) لى (خ) [من ذا يطعمنا اللحم لتأكل] .

(٤٤١) لى (أ ، ب) سقطت كلمة [من السنة الثانية] .

(٤٤٢) راجع (سفر العدد - الإصحاح الحادى عشر من أوله إلى آخره) .

(٤٤٣) سقطت كلمة (ذكر) لى (ب) .

(٤٤٤) سقطت كلمة [اللحوم] من النسخة (أ) .

(٤٤٥) (أ ، ب) [شهياً] .

(٤٤٦) لى النسخة (ب) [تجمع] .

(٤٤٧) لى (أ ، ب) : [له من العقل مسكة] .

والماشى على رجلين ، وأربع ، وأكثر ، حتى يستنكر أن يشبع شذمة قليلة لا قدر لها من اللحم . حاش له من ذلك !! فكيف يقول « موسى » عليه السلام هذا الكلام الأحق ؟ حاش له من ذلك .

وقبل ذلك بعام وشهر وبعض آخر طلبوا اللحم فأتاهم بالسماى ، والمن ، وأكلوا ذلك بنص توراتهم ، أترأه نسى ذلك فى هذه المدة اليسيرة ؟ أو يظن أنه قدر على الأولى ويعجز عن الثانية ؟ حاش له من هذا الهوس . ثم زيادة فى بيان هذا الكذب : أن فى توراتهم أن بنى إسرائيل إذ خرجوا من مصر مع « موسى » خرجوا بجميع مواشيمهم من البقر والغنم ، وأن أهل كل^(٤٤٨) بيت منهم ذبحوا جدباً أو خروفاً فى تلك الليلة^(٤٤٩) .

وذكر فى مواضع منها : أنهم أهدوا الكباش والتيوس والخرفان والجديان والبقر والعجول إلى قبة العهد .

وذكروا فى آخرها : أن « بنى رؤوبين » و « بنى جادا^(٤٥٠) » ونصف سبط « بنى منسى^(٤٥١) » كان معهم غنم كثير ، ومن البقر عدد لا يحصى ، فى حين ابتداء قتالهم ، وفتحهم لأرض الشام ، فأى عبرة فى إشباعهم من اللحم ، واللحم حاضر معهم كثير لا قليل ؟ ثلاثة من الغنم كانت تكفى الواحد منهم شهراً كاملاً ، وثور واحد كان يكفى أربعة منهم شهراً كاملاً . على أن يأكلوا اللحم قوتا حتى يشبعوا بلا خبز ، فكيف إذا تأدموا به ؟ فأى عجب فى إشباعهم باللحم ؟ حتى يراجع « موسى » ربه تعالى بإنكار ذلك من قوة ربه عز وجل ، فهل فى العالم أحق ممن كتب هذه الكذبة الشنيعة الباردة السخيفة المزوجة بالكفر ؟ اللهم لك الحمد على تسليمك لنا مما امتحنتهم به .

فإن قالوا : إن فى كتابكم أن الله تعالى قال لزكريا : « إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى^(٤٥٢) » الآية .

وأن زكريا قال لربه تعالى : « أتئى يكون لى غلاماً وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً ، قال كذلك قال ربك هو على هين^(٤٥٣) » الآية « قال رب اجعل لى آية : قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً^(٤٥٤) » . وفى كتابكم أيضاً : أن الملك قال لمريم : « أنا رسول

(٤٤٨) لى (أ ، ب) : لا توجد كلمة [كل] .

(٤٤٩) راجع (سفر الخروج - الإصحاح الثالث عشر - ١ - ١٤) .

(٤٥٠) فى النسخة (ب) [جادا] بدون مد أمام الدال .

(٤٥١) لى (أ) : [بنى منشا] وتكرر ذلك فيها .

(٤٥٢) سورة مريم : آية : ٧ .

(٤٥٣) سورة مريم : ٩ .

(٤٥٤) سورة مريم : ١٠ .

رَبِّكَ لَأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا^(٤٥٥)» قالت : رَبُّ أُنْتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ؟ الآية « قال : كذلك قال ربك هو على هين^(٤٥٦) » الآية .

قلنا : ليس في جواب زكريا ومريم عليهما السلام اعتراض على بشرى الباري عز وجل لهما ، كما في كتابكم عن موسى عليه السلام ، ولا في كلام زكريا ومريم عليهما السلام إنكار على أن يعطيها ولدان ، وهما عقيم وبكر ، إنما سألنا أن يعرفنا الوجه الذي منه يكون الولد فقط . لأن « أُنْتَى » في اللغة العربية التي بها نزل القرآن بلا خلاف معناها « من أين » . فصح ما قلنا من أنهما سألناه أن يعرفهما الله تعالى من أين^(٤٥٧) يكون لهما الولدان ؟ أو من أي جهة ؟ أبناكاح زكريا لامرأة أخرى ؟ أم نكاح رجل لمريم ؟ أم من اختراعه تعالى وقدرته ؟ . فإنما سأل زكريا الآية ليظهر صدقه عند قومه ، ولئلا يظن أنهما أخذاه وادعياه ، هذا هو ظاهر الآيتين اللتين ذكرنا من القرآن دون تكلف تأويل بنقل لفظ أو زيادة أو حذف^(٤٥٨) ، بخلاف ما حكيتم عن موسى من الكلام الذي لا يحتمل إلا التكذيب فقط .

فصل

معاندة هارون ومريم لموسى عليهم السلام

وبعد ذلك ذكر قيام « مريم » و « هارون » أخى موسى عليه السلام معاندين « لموسى » من أجل امرأته الحبشية^(٤٥٩) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكيف تكون حبشية ؟ وقد قال في أول توراتهم أنها بنت « يثرون » المدياني^(٤٦٠) ، وهو بلا شك من ولد « مدين بن إبراهيم » عليه السلام فأحد هذين القولين يكذب الآخر .

(٤٥٥) سورة مريم : ١٩ ، ٢٠ .

(٤٥٦) سورة مريم : ٢١ .

(٤٥٧) في النسخة (ب) [من أنْتَى] .

(٤٥٨) في (خ) : [أو زيادة حرف] .

(٤٥٩) في النسخة (ب) [الحبشة] . وذكر في هامشها أن في التوراة التي وقعت بيديه [الكوشية] .

(٤٦٠) في (خ) : [يثرون المديني] - راجع (سفر الخروج - الإصحاح الثالث - الفقرات من ١٦ - ٢٢) . وراجع أيضًا (سفر

العدد - الإصحاح الثاني عشر - الفقرات من ١ وفيه يقول : « وتكلمت مريم وهارون على موسى بسبب المرأة الكوشية التي اتخذها ، لأنه كان قد اتخذ امرأة كوشية ، فقالا : هل كلم الرب موسى وحده ، ألم يكلمنا نحن أيضًا . . الخ » .

فصل

طلب موسى من الأسباط أن يخرجوا للأرض المقدسة

ذكر كما ذكرنا أن في الشهر الثاني من السنة الثانية من خروجهم من مصر كان طلبهم اللحم كما ذكرنا ، وأنه بعد ذلك وقع لهارون و« مريم » الشغب مع « موسى » أخيهما عليه السلام - كما ذكرنا - وأن « مريم » مرضت وأخرجت من المعسكر سبعة أيام حتى برئت ثم رجعت ، وأن بعد ذلك وجه « موسى » عليه السلام الإثنى عشر رجلا الذين كان من جملتهم « هوشع بن نون » الأفرامى ، و« كالب بن يفته » اليهودانى ، ليروا الأرض المقدسة وذكر أنهم طافوها في أربعين يوما ، ثم رجعوا ، وخوفوا بنى إسرائيل ، حاش « كالب » و« هوشع^(٤٦١) » ، وأن الله تعالى سخط عليهم ، وأهلكهم ، وأوحى إلى موسى : « أما جيفكم فستكون ملقاة في المفاز ، ويكون أولادكم ساجدين في المفاز أربعين سنة على عدد الأربعين يوما التى دوختم فيها البلد ، أجعل لكم كل يوم سنة ، وتكافئون أربعين سنة بخطاياكم^(٤٦٢) . » وأنهم بقوا في التيه أربعين سنة ، فلما أتموها أمرهم الله عز وجل بالحركة فتحركوا ، ثم ماتت « مريم » أخت « موسى » عليها السلام^(٤٦٣) ، ثم مات « هارون » عليه السلام^(٤٦٤) ، ثم حارب « موسى » « عوج » و« سحون » الملكين ، وأخذ بلادهما^(٤٦٥) ، وأعطى بلادهما لبنى رؤوبين ، و« بنى جادا^(٤٦٦) » ، ونصف سبط

(٤٦١) (سفر العدد - الإصحاح الثالث عشر كله فيه : « لكن كالب أنصت الشعب إلى موسى وقال : إننا نصد وتملكها لأننا قادرون عليها ، وأما الرجال الذين صدوا معه فقالوا : لا نقدر أن نصد إلى الشعب لأنهم أشد منا . الخ » .

(٤٦٢) النص كما في التوراة : « يقول الرب لأفعلن بكم كما تكلمت في أذنى ، في هذا القفر تسقط جثثكم ، جميع المدومين منكم حسب عددكم من ابن ٢٠ سنة فصاعدا الذين تدمروا على ، لم تدخلوا الأرض التى رفعت يدي لأسكنكنم فيها ما عدا كالب بن يفته ، وهوشع بن نون ، وأما أطفالكم الذين قلم يكونون غنيمة فإن سادخلكم فيعرفون الأرض التى أحترتموها ، فجثثكم أنتم تسقط في القفر ، وبنوكم يكونون رعاة في القفر أربعين سنة ويمملون فجوركم حتى تفتى جثثكم في القفر » (سفر العدد - الإصحاح ١٤ - الفقرات من ٢٦ - الخ) .

(٤٦٣) ماتت ودفنت بقادش راجع (سفر العدد - الإصحاح ٢٠ ، الفقرة ١) .

(٤٦٤) مات هارون في جبل هور على تخم أرض أدوم في الطريق من قادش ، وقد ذكر ذلك في (سفر العدد - الإصحاح العشرون -

الفقرات من ٢٥ - إلى آخر الإصحاح) .

(٤٦٥) راجع (سفر العدد - الإصحاح الحادى والعشرون - الفقرات من ٢١ - آخر الإصحاح) .

(٤٦٦) في النسخة (ب) [وبنى جادا] .

« منسى^(٤٦٧) » ثم حارب المدنيين^(٤٦٨) وقتل ملوكهما ، ثم إنه عليه السلام مات وله مائة سنة وعشرون سنة^(٤٦٩).

وفي صدر توراتهم : أنه عليه السلام إذ خرج عن مصر كان له ثمانون سنة هذا كله نص توراتهم حرفاً حرفاً .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كذب فاحش ، وقد قلنا : إن الذى عمل لهم التوراة التى بأيديهم كان قليل العلم بالحساب ، ثقيل اليد فيه جدًّا ، أو عيَّارًا^(٤٧٠) ، ماجنًا مستخفًا لا دين له سخر منهم بأمثال التيوس والحمير . لأنه إذا خرج وله ثمانون سنة وبقي بعد خروجه سنة^(٤٧١) وشهرًا ، ثم تاهوا أربعين سنة ، ثم قاتلوا ملوكًا عدة وقتلوهم وأخذوا بلادهم^(٤٧٢) وأمواهم ، فقد اجتمع من ذلك ضرورة زيادة على المائة والعشرين سنة أكثر من سنة ولا بد ، والأغلب أنهما سنتان زائدتان ، فكذب ولا بدّ في سنّ موسى إذ مات ، أو كذب الوعد الذى أخبر عن الله تعالى بتيهيم أربعين سنة ، حاش للبارى تعالى أن يكذب ، أو أن يغلط في دقيقة أو أقل ، وحاش لنبىه صلوات الله عليه من مثل ذلك ، وصحّ أنها مولدة موضوعة .

فصل

طلب موسى من قومه عدم السماع لأدعياء النبوة

ثم ذكر في السفر الخامس فقال : إن طلع فيكم نبى وادّعى أنه رأى رؤيا وأتاكم بخبر ما يكون ، وكان ما وصفه ثم قال لكم بعد ذلك : اتبعوا أبناء آلهة الأجناس فلا تسمعوا له^(٤٧٣). قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل شنعة من شنع الدّهر ، وتدسيس كافر مبطل للنبوت كلها ، لأنه أثبت النبوة بقوله : إن طلع فيكم نبى ويصدقه في الأخبار

(٤٦٧) في النسخة (أ) [منشا] (راجع سفر العدد - الإصحاح ٣٢ - الفقرات من ١ - ٣٤) .
 (٤٦٨) في الأصل (المدبتين) وهو تحريف ظاهر - وفي التوراة : (لا ضايقوا المديانيين وأضربوهم لأنهم ضايقوكم بمكايدهم) (راجع سفر العدد - الإصحاح ٢٥ - الفقرات من ١٦ - إلى آخر الإصحاح) .
 (٤٦٩) مات موسى في أرض موآب ، ودفن في الجواء مقابل بيت فغور ، ولم يعرف إنسان قبره إلى هذا اليوم وكان ابن مائه وعشرين سنة حين مات ولم تكل عينه ولا ذهب نضارته (سفر التثنية - الإصحاح ٣٤) .
 (٤٧٠) العيَّار : الذكى الكثير التطواف .
 (٤٧١) في (ب) [سنة أو شهرًا] .
 (٤٧٢) في النسخة (أ) [لبلادهم] .
 (٤٧٣) النص كما في (سفر التثنية الإصحاح ١٣ - الفقرات من ١) : « إذا قام في وسطك نبى أو حامل حلما وأعطاك آية أو أعجوبة ، ولو حدثت الآية أو الأعجوبة التى كلمك عنها قائلاً : لنذهب وراء آلهة أخرى لم تعرفها ونعبدها فلا تسمع لكلام ذلك النبى أو الحالم ذلك الحالم لأن الرب إلهكم يمنحكم لكى يعلم هل تحبون الرب إلهكم من كل قلوبكم ومن كل أنفسكم ، وراء الرب إلهكم تسرون . »

بما يكون ثم أمرهم بمعصيته إذا دعاهم إلى اتباع آلهة الأجناس ، وهذا تناقض فاحش ، ولئن جاز أن يكون نبي يصدق فيما ينذر به يدعو إلى الباطل والكفر ، فلعل موسى^(٤٧٤) صاحب هذه الوصية من أهل هذه الصفة ، وما الذى يؤمننا من ذلك ؟ وهل ها هنا شيء يوجب تصديقه واتباعه ، ويبينه من الكذابين إلا ما صحح نبوته من المعجزات ؟ فلما لزمتم معصيته إذا أمر بباطل فإن معصية موسى لازمة وغير جائزة فى شيء مما أمر به ، إذ لعله أمر بباطل إذ كان فى الممكن أن يكون نبي يأتي بالمعجزات يأمر بباطل ، وحاش لله من أن يقول موسى عليه السلام هذا الكلام . والله ما قاله قط ، ولقد كذب عليه الكذاب^(٤٧٥) المبدل للتوراة . وكذلك حاش لله من أن يكون نبي من الأنبياء يكذب أو يأمر بباطل ، وحاش لله^(٤٧٦) أن تظهر آية على يدي من يمكن أن يكذب ، أو يأمر بباطل ، هذا هو التلبيس من الله على عباده ، ومزج الحق بالباطل ، وخلطهما حتى لا يقوم برهان على تحقيق حق ولا إبطال باطل .

واعلموا أن هذا الفصل من توراتهم ، والفصل الملعون الذى فيه أن السحرة عملوا مثل بعض ما عمل « موسى » عليه السلام ، فإنهما مبطلان على اليهود المصدقين بهما نبوة كل نبي يقرون له بنبوة قطعاً ، لأنه لا فرق فيهما بين « موسى » وسائر أنبيائهم ، وبين الكذابين والسحرة ، وحاش لله من هذا ، وبه تعالى نعوذ من الخذلان .

هذا مع قوله بعد ذلك : « وأما نبي أحدث فيكم من ذاته نبوة ممّا لم تأمر به ، ولم أعهد إليه به ، أو تنبأ فيكم للآلهة والأوثان فاقتلوه » .

فإن قلتم فى أنفسكم : من أين يعلم أنه من عند الله ؟ أو من ذاته ؟ فهذا علمه فيكم ؛ إذا أنبأ بشيء ولم يكن ، فاعلموا أنه من ذاته^(٤٧٧) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كلام صحيح ، وهذا مضادٌ للذى قبله من أنه ينبىء بالشيء فيكون كما قال ، وهو مع ذلك يدعو إلى عبادة غير الله ، والقوم مخذولون نقلوا دينهم عن زنادقة مستخفين لا مؤنة عليهم أن ينسبوا إلى الأنبياء عليهم السلام الكفر والضلال والكذب

(٤٧٤) فى (أ ، ب) : لا توبد كلمة (موسى) .

(٤٧٥) فى النسخة (ب) [الكذب] .

(٤٧٦) فى (أ ، ب) : سقط الكلام من قوله : « من أن يكون نبي - وحاش لله » .

(٤٧٧) أول الكلام الذى ورد عن الأنبياء بعد موسى كما فى سفر التثنية - الإصحاح ١٨ - الفقرات من ١٥ و يقيم لك الربّ إلهك نبياً من وسطك من إخواتك مثلى ، له تصنعون ، حسب كل ما طلبت من الربّ إلهك فى حوريب يوم الاجتماع قائلاً : لا أعود أسمع صوت الربّ إلهي ولا أرى هذه النار العظيمة أيضاً لئلا أموت ، قال لى الربّ قد احسنوا فيما تكلموا ، أقيم لهم نبياً من وسط إخوتهم مثلك ، وأجعل كلامي فى فمه فيكلمهم بكل ما أوصيه به ، ويكون أن الإنسان الذى لا يسمع لكلامي الذى يتكلم به باسمى أنا أطلبه ، وأما النبى الذى يُطغى فيتكلم باسمى كلاماً لم أوصه أن يتكلم به أو الذى يتكلم باسم آلهة أخرى فيموت ذلك النبى ، وإن قلت فى قلبك كيف نعرف الكلام الذى لم يتكلم به الربّ فما تكلم به النبى باسم الربّ ولم يحدث ولم يصر فهو الكلام الذى لم يتكلم به الرب ، بل بطغيان تكلم به النبى فلا تخف منه .

والعهر^(٤٧٨) كالذى ذكرنا قبل ، وكنسبتهم إلى « هارون » عليه السلام : أنه هو الذى عمل العجل لبنى إسرائيل ، وبنى له مذبحًا ، وقرب له القرابين ، وجرد أستاها قومه للرقص والغناء قدام العجل عراة .

وكما نسبوا إلى سليمان عليه السلام : أنه قرب القرابين للأوثان على الكدى^(٤٧٩) ، وأنه قتل « يواب بن صوريا » صبرًا ، وهو نبى مثله .

وكما نسبوا إلى « شاول » وهو نبى عندهم يوحى إليه قتل النفوس ظلمًا .

ونسبوا إلى « بلعام بن ناعورا » وهو نبى عندهم يوحى الله تعالى إليه مع الملائكة العون على الكفر ، وأن « موسى » وجيشه قتلوه .

ثم نسبوا النبوة إلى « منسى^(٤٨٠) بن حزقيا » الملك ، وهو بإقرارهم كافر ملعون يعبد الأوثان ، ويقتل الأنبياء .

وينسبون المعجزات إلى « شمشون » الدابى^(٤٨١) ، وهو عندهم فاسق مشهور بالفسق ، متعشق للفواسق ملم بهن .

وينسبون المعجزات إلى السحرة ، فاعجبوا لعظيم بليتهم ، واحمدوا الله على السلامة ، واسألوه العافية لا إله إلا هو .

فصل

ثم قال فى آخر توراتهم : فتوفى « موسى » عبد الله بذلك الموضع فى أرض « مواب » مقابل بيت « فغور » ، ولم يعرف آدمى موضع قبره إلى اليوم ، وكان موسى يوم توفى ابن مائة وعشرين سنة لم ينقص بصره ، ولا تحركت أسنانه فنعاها بنو إسرائيل فى أوطنة « مواب » ثلاثين يومًا ، وأكملوا نعيه .

(٤٧٨) فى (أ ، ب) [والعند] : لا ن ، والعهر [وهو تحريف ظاهر .

(٤٧٩) الكدى : جمع كذبه وهى : الأرض الغليظة والصفات العظيمة الشديدة ، والشيء الصلب بين الحجارة والطين .

(٤٨٠) فى النسخة (أ) [منشأ] .

(٤٨١) فى (خ) [الدال] .

ثم إن « يشوع بن نون » امتلأ من روح الله ، إذ جعل موسى يديه عليه وسمع له بنو إسرائيل ، وفعلوا ما أمر الله به ، « موسى » ، ولم يخلف « موسى » في بنى إسرائيل نبي مثله ، ولا من يكلمه الله مواجهة في جميع عجائبه التي فعل على يديه بأرض مصر في فرعون مع عبده ، وجميع أهل مملكته ، ولا من صنع ما صنع موسى في جماعة بنى إسرائيل^(٤٨٢).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا آخر توراتهم وتماها ، وهذا الفصل شاهد عدل وبرهان تام ، ودليل قاطع ، وحجة صادقة في أن توراتهم مبدلة ، وأنها تاريخ مؤلف كتبه لهم من تخرض^(٤٨٣) بجهله ، أو تعمّد بكفره^(٤٨٤) ، وأنها غير منزلة من عند الله تعالى ، إذ لا يمكن أن يكون هذا الفصل منزلاً على موسى في حياته ، فكان يكون أخباراً عنهما ، لم يكن بمساق ما قد كان ، وهذا هو محض الكذب تعالى الله عن ذلك .

وقوله « لم يعرف قبره آدمى إلى اليوم » بيان لما ذكرنا كاف ، وأنه تاريخ ألف بعد دهر طويل ولا بد .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ها هنا انتهى ما وجدنا من التوراة لليهود التي اتفق عليها الربانيون ، والعانانيون ، والعيسويون ، والصدوقيون منهم مع النصارى أيضاً بلا خلاف منهم فيها من الكذب الظاهر في الأخبار وفيما يخبر به عن الله تعالى ثم عن ملائكته ، ثم عن رسله عليهم السلام من^(٤٨٥) المناقضات الظاهرة ، والفواحش المضافة إلى الأنبياء عليهم السلام ، ولو لم يكن فيها إلا فصل واحد من الفصول التي ذكرنا لكان موجبا ولا بدّ لكونها موضوعة محرفة مبدلة مكذوبة ، فكيف وهى سبعة وخمسون فصلاً ، من جملتها فصول يجمع الفصل الواحد منها سبع كذبات أو مناقضات فأقل ، سوى ثمانية عشر فصلاً يتكاذب فيها نص توراة اليهود مع نص تلك الأخبار بأعيانها عند النصارى ، والكذب لائح ولا بد في إحدى الحكايتين ، فما ظنكم بمثل هذا العدد من الكذب والمناقضة في مقدار توراتهم ؟ وإنما هى مقدار مائة ورقة وعشرة أوراق في كل صفحة منها ثلاثة^(٤٨٦) وعشرون سطراً إلى نحو ذلك بخط هو إلى الانفساح أقرب يكون في السطر بضع عشرة كلمة .

(٤٨٢) راجع (سفر التثنية - الإصحاح ٤٣ - الفقرات من ٥ - إلى آخر الإصحاح) .

(٤٨٣) ل (أ ، ب) : [تخرض] .

(٤٨٤) ل (أ ، ب) : [بكفره] .

(٤٨٥) ل (خ) : [ومن] .

(٤٨٦) ل (ب) : [من ثلاثة وعشرين] .

كيف حُرِّفَت التوراة ؟

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونحن نصف إن شاء الله تعالى حال كون التوراة عند بنى إسرائيل من أول دولتهم إثر موت موسى عليه السلام إلى انقراض دولتهم ، إلى رجوعهم إلى بيت المقدس إلى أن كتبها لهم « عزرا » الوراق بإجماع من كتبهم ، واتفاق من علمائهم دون خلاف يوجد من أحد منهم في ذلك ، وما اختلفوا فيه من ذلك ، نبهنا عليه ليتيقن كل ذى فهم أنها محرفة مبدلة - وبالله تعالى نستعين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : دخل بنو إسرائيل الأردن ، وفلسطين والغور^(١) مع « يوشع بن نون » مدير أمرهم عليه السلام إثر موت « موسى » عليه السلام ، ومع « يوشع » « العازار بن هارون عليه السلام » صاحب السرادق بما فيه ، وعنده التوراة لا عند أحد غيره بإقرارهم ، فدبر « يوشع » عليه السلام أمرهم في استقامة وألزمهم^(٢) للذين إحدى وثلاثين سنة مذ مات « موسى » عليه السلام إلى أن مات « يوشع »^(٣) ثم دبرهم « فينحاس بن العازار »^(٤) ابن هارون « وهو صاحب السرادق ، والكوهن الأكبر ، والتوراة عنده لا عند أحد غيره خمساً وعشرين سنة في استقامة والتزام للدين ، ثم مات وطائفة منهم عظيمة يزعمون أنه حتى إلى اليوم وثلاثة أنفس إليه ، وهم « إلياس » النبي الهارولى عليه السلام ، وملكيصيدق بن قالع بن عامر^(٥)

(١) الغور : المنخفض من الأرض ، وقال الزجاج : « الغور » أصله ما تداخل وما هبط ، ، « الغور » غور الأردن بالشام بين بيت المقدس ودمشق ، وهو منخفض عن أرض دمشق وأرض بيت المقدس فيه نهر الأردن ، وعلى طرفه طيبة وبحيرتها ، وأشهر بلاده « بيسان » وهو وحم شديد الحر ، وأكثر ما يزرع فيه قصب السكر ومن قرأه « أريحا » مدينة الجبارين ، وفى طرفه البحيرة المنتنة (معجم البلدان : ٢١٧/٤) .

(٢) فى (خ) : [والتزامهم] .

(٣) راجع (سفر يوشع - الإصحاح الرابع والعشرون) .

(٤) فى (ب) : [ابن الغزر] .

(٥) فى النسخة (ب) [عابر] .

ابن أرفخشاذ بن سام بن نوح عليه السلام ، والعبد الذي بعثه إبراهيم عليه السلام ليزوج اسحاق عليه السلام « رفقة بنت بتوئيل بن ناخور » أخى إبراهيم عليه السلام ، فلما انقضت المدة المذكورة « لفينحاس^(٦) » « بن العازار^(٧) » ، كفر بنو إسرائيل ، وارتدوا كلهم ، وعبدوا الأوثان علانية ، فملكهم كذلك ملك « صور » و « صيدا » مدة ثمانية أعوام على الكفر ، ثم دبّر أمرهم « عثنيال^(٨) » بن قنار بن أخى كالب بن يفنة بن يهوذا « أربعين سنة على الإيمان ، ثم مات فكفر بنو إسرائيل كلهم ، وارتدوا ، وعبدوا الأوثان علانية ، فملكهم كذلك « عغلون^(٩) » ملك « بنى موآب » ثمانى عشرة سنة على الكفر ، ثم دبّر أمرهم « أهوذ بن قار^(١٠) » ، قيل إنه من سبط « أفرايم » ، وقيل من سبط « بنيامين » ، واختلف أيضًا في مدة رياسته ، فقيل ثمانون سنة ، وقيل خمس وخمسون سنة على الإيمان إلى أن مات . ثم دبّرهم « سمعان بن غاث بن سبط أشار » خمسًا وعشرين سنة على الإيمان^(١١) ، ثم مات فكفر بنو إسرائيل كلهم ، وعبدوا الأوثان جهارًا ، فملكهم كذلك « مراش » الكنعانى عشرين سنة على الكفر^(١٢) ، ثم دبّرت أمرهم « دبور » النبيّة^(١٣) من سبط « يهوذا » ، وكان زوجها رجلًا يسمى « السدوث^(١٤) » من سبط أفرايم إلى أن ماتت وهم على الإيمان ، فكان مدة تدبيرها لهم أربعون سنة ، فلما ماتت كفر بنو إسرائيل كلهم وارتدوا وعبدوا الأوثان جهارًا ، فملكهم « عوزيب^(١٥) » و « زاب » ملك بنى مدين سبع سنين على الكفر . ثم دبّر أمرهم « جدعون بن يوأش » من سبط « أفرايم » ، وقيل بل من سبط « منسى^(١٦) » وهم يصفون أنه كان نبيًا وكان له واحد وسبعون ابنًا ذكورًا ، فملكهم على الإيمان أربعين سنة^(١٧) ، ثم مات وولى ابنه أبو مالك بن جدعون ، وكان فاسقًا خبيث السيرة ، فارتد جميع بنى إسرائيل ، وكفروا وعبدوا الأوثان جهارًا^(١٨) ، وأعانه أخواله من أهل « نابلس » من بنى إسرائيل من سبط يوسف بتسعين ديرًا من بيت « ماعل » الصنم ، ومضوا معه فقتل جميع إخوته ، حاش

(٦) في النسخة (ب) [ليفخاس] .

(٧) في النسخة (ب) [العزار] وفي النسخة (أ) [العزر] .

(٨) في النسخة (ب) [عسال بن كنار] وفي التوراة : « عثنييل بن قناز » (سفر القضاة : ٩/٣) .

(٩) في النسخة (ب) [عقلون] . وفي التوراة : عجلون « سفر القضاة - الإصحاح ٣ - ١٢ - الخ » .

(١٠) واسمه في التوراة : « أهوذ بن جيرا البنيامينى » (سفر القضاة - الإصحاح ٣ - الفقرات من ١٥ - ٣٠) .

(١١) الذى في التوراة : « أن الذى جاء بعد (إهود) شمعون بن عناة ، وأنه ضرب من الفلسطينيين ستائة رجل بمناس البقر » (راجع سفر « قضاة » الإصحاح ٣ الفقرات ٣١) .

(١٢) واسمه في التوراة « يابين » ملك كنعان وكان له تسعمائة مركبة من حديد « (سفر قضاة - الإصحاح ٤ الفقرات من ١ - ٣) .

(١٣) في (خ) : [نور النبيذ] وفي التوراة اسمها (دبورة) امرأة نبيّة زوجة أيفدوث (سفر قضاة : ٤/٤ الخ) .

(١٤) في (خ) : [اليندوث] (في التوراة اسمها ليفدوث) (المرجع السابق) .

(١٥) في النسخة (أ) [عوزيب] بياين مفردتين . في التوراة اسمها (غراب وذئب) (سفر قضاة : ٣٥/٧) .

(١٦) في النسخة (أ) [منشا] .

(١٧) راجع سفر قضاة - الإصحاح السادس من ١١ إلى آخر الإصحاح) .

(١٨) راجع سفر القضاة : (الإصحاح التاسع - الفقرات من ١ - إلى آخر الإصحاح) .

واحدًا منهم أفلت وبقي كذلك ثلاث سنين إلى أن قتل ، ودبرهم بعده « مولع بن قوا^(١٩) » من سبط « يساخر » ، ولم نجد بيانًا هل كان على الإيمان أو على الكفر خمسًا وعشرين سنة^(٢٠) ، ثم مات ، ثم دبر أمرهم بعده « بايين بن جلعاد » من سبط « منسى^(٢١) » اثنين وعشرين عامًا على الإيمان إلى أن مات . وكان له اثنان وثلاثون ولدًا ذكورًا^(٢٢) قد ولى كل واحد منهم مدينة من مدائن بنى إسرائيل ، فارتد بنو إسرائيل كلهم بعد موته ، وعبدوا الأوثان جهارًا ، وملكهم « بنو عمون » ثمان^(٢٣) عشرة سنة متصلة على الكفر ، ثم قام فيهم رجل من سبط « منسى » اسمه « هيلع » بن « جلعاد^(٢٤) » ، ولا يختلفون في أنه كان ابن زانية ، وكان فاسقًا خبيث السيرة ، نذر إن أظفره الله بعده ، أن يقرب لله سبحانه وتعالى أول من يلقاه من منزله ، فأول من لقيه ابنته ، ولم يكن له ولدٌ غيرها فوفى بنذره وذبحها قربانًا ، وكان في عصره نبي فلم يلتفت إليه ، وأنه قتل من « بنى أفرايم » اثنين وأربعين ألف رجل ، فملكهم ست سنين ، ثم مات^(٢٥) ، فوليهم بعده « أفصان^(٢٦) » من سبط « يهوذا » من سكان بيت لحم ، وكان له ثلاثون ابنًا ذكورًا ، فوليهم سبع سنين ، وقيل ست سنين ، ثم مات ، والأظهر من حاله على ما توجه أخبارهم الاستقامة ، ووليهم بعده « أيلون » من سبط « زبلون » عشر سنين إلى أن مات^(٢٧) . وولى بعده عبدون بن هلال^(٢٨) من سبط « أفرايم » ثمان سنين على الإيمان ، وكان له أربعون ولدًا ذكورًا ، فلما مات ارتد بنو إسرائيل كلهم ، وكفروا وعبدوا الأوثان جهارًا ، فملكهم الفلسطينيون وهم الكنعانيون ، وغيرهم أربعين سنة على الكفر^(٢٩) ، ثم دبرهم « شمشون بن مانوح » من سبط « داني » وكان مذكورًا عندهم بالفسق واتباع الزواني ، فدبرهم عشرين سنة ، وينسبون إليه المعجزات ، ثم أُسير ومات^(٣٠) ، فدبر بنو إسرائيل بعضهم بعضًا في سلامة وإيمان أربعين سنة بلا رئيس يجمعهم ، ثم دبرهم الكاهن

(١٩) في التوراة : « تولع بن فواة بن دودو » (راجع سفر قضاة - الإصحاح العاشر - الفقرات من ١) .

(٢٠) في التوراة : « ثلاثا وعشرين سنة » (سفر قضاة - الإصحاح العاشر - الفقرة ٣) .

(٢١) في النسخة (أ) [منشا] . وفي التوراة اسمه : « يالير الجلعاوى » (سفر قضاة : ٣/١٠) .

(٢٢) في التوراة : « وكان له ثلاثون ولدًا يركبون على ثلاثين جحشا » .

(٢٣) في (أ ، ب) : [ثلاث عشرة] .

(٢٤) في التوراة الحالية اسمه « يفتاح بن جلعاد » وسيرته وتاريخه في (سفر قضاة - الإصحاح الحادى عشر) .

(٢٥) راجع (سفر قضاة - الإصحاح الحادى عشر - والثاني عشر إلى نهاية الفقرات ٧) .

(٢٦) في التوراة اسمه (إصان) من بيت لحم (سفر القضاة - ٨/١٢ - ١٠) .

(٢٧) راجع (سفر قضاة - الإصحاح ١١/١٢ - ١٢) .

(٢٨) في النسخة (ب) [ابن سبط] وفي التوراة اسمه « عبدون بن هليل الغرغوتوى » (سفر قضاة ١٣/١٢) .

(٢٩) راجع (سفر قضاة - الإصحاح ١٣ - الفقرات من ١ - ٢) .

(٣٠) قصته مذكورة في (سفر قضاة - الإصحاح الرابع عشر والخامس عشر) .

الهاروني على الإيمان عشرين سنة إلى أن مات^(٣١)، ثم دبرهم « شموييل^(٣٢) » بن « فتان » النبي من سبط « أفرايم » قيل عشرين سنة ، وقيل أربعين سنة ، كل ذلك في كتبهم على الإيمان . وذكروا أنه كان له ابنان « يوهال » و « أبيا^(٣٣) » يجوران في الحكم ويظلمان الناس^(٣٤)، وعند ذلك رغبوا إلى « شموييل^(٣٥) » أن يجعل لهم ملكا ، فولّى عليهم « شاوول الدّباغ بن قيش بن أنيل بن شارون ابن بورات بن آسيا بن نحس » من سبط « بنيامين » وهو « طالوت » ، فولّاهم عشرين سنة ، وهو أول ملك كان لهم ، ويصفونه بالنبوة والفسق والظلم والمعاصي معا ، وأنه قتل من بني « هارون » نيّفاً وثمانين شابا^(٣٦) وقتل نساءهم ، وأطفالهم ؛ لأنهم أطعموا « داود » عليه السلام خبزاً فقط .

فاعلموا الآن أنه كان مذ دخلوا الأرض المقدسة إثر موت « موسى » عليه السلام إلى ولاية أول ملك لهم وهو « شاوول » المذكور سبع رّدات فارقوا فيها الإيمان ، وأعلنوا عبادة^(٣٧) الأصنام : فأولها : بقوا فيها ثمانية أعوام . والثانية : ثمانية عشر عاماً . والثالثة : عشرين عاماً . والرابعة : سبعة أعوام . والخامسة : ثلاثة أعوام وربما أكثر . والسادسة : ثمانية عشر عاماً . والسابعة : أربعين عاماً .

فأناملوا !! أي كتاب يبقى مع تهادي الكفر ، ورفض الإيمان هذه المدد الطوال في بلد صغير مقدار ثلاثة أيام في مثلها فقط ، ليس على دينهم واتباع كتابهم أحد على ظهر الأرض غيرهم . ثم مات « شاوول » المذكور مقتولاً ، وولى أمرهم « داود » عليه السلام وهم ينسبون إليه الزنى علانية بأمر سليمان عليه السلام ، وأنها ولدت منه من « الزنى » ابناً مات قبل ولادة سليمان . فعلى من يضيف هذا إلى الأنبياء عليهم السلام ألف ألف لعنة . وينسبون إليه أنه قتل جميع أولاد « شاوول » لذنب أبيهم . حاش صغيراً مقعداً كان فيهم فقط . وكانت مدته عليه السلام أربعين سنة .

(٣١) في التوراة اسمه (عالي) « وكان له ابنان (حُفني وفينحاس) وقد مات عن ثمان وتسعين عاماً حين أخبر بأن الفمسطينيين كسروا إسرائيل كسرة عظيمة وأخذوا تابوت الله فسقط عن الكرسي فانكسرت رقبته بعد أن قضى لإسرائيل ٤٠ سنة (سفر صموئيل الأوّل - الإصحاح الرابع - الفقرات من ١٢ - ١٨) .

^{٣٢} (٣٢) في النسخة (ب) [مشموال] . وفي (خ) [شموايل بن « قانا »] وفي التوراة اسمه (صموئيل الأوّل) .

(٣٣) في النسخة (ب) [بياجوران] . وفي (أ ، ب) [يوهال يبا] .

(٣٤) وفي التوراة اسمه (صموئيل الأوّل) وكان له ابنان ، البكر اسمه (يوييل) والثاني اسمه (أبيا) (راجع تاريخ حياتهم في سفر صموئيل الأوّل - الإصحاح الرابع من الفقرات ١٩ - الخ الإصحاح السابع) .

(٣٥) في (ب) [شموايل] .

(٣٦) في (أ ، ب) : [إنسانا] .

(٣٧) في النسختين (أ ، ب) [عبادة] .

ثم ولى « سليمان » عليه السلام ، وقد وصفوه بما ذكرنا قبل . وذكروا عنه أن نفقته فرضها على الأسباط ، لكل سبط شهر من السنة . وأن جنده كانوا اثني عشر ألف فارس على الخيل ، وأربعين ألفاً على الرمك^(٣٨) ، خلافاً لما في التوراة ، أن لا يكثر من الخيل ، وهو الذى^(٣٩) بنى الهيكل فى بيت المقدس وجعل فيه السرادق والمذبح والمنارة الآن والقربان والتوراة ، والتابوت وسكنته^(٤٠) بنى هارون ، فكانت ولايته أربعين سنة . ثم مات عليه السلام ، فافترق أمر بنى إسرائيل ، فصار « بنو يهوذا » ، و« بنو بنيامين » لبنى « سليمان بن داود » عليه السلام فى بيت المقدس . وصار مُلكُ الأسباط العشرة الباقية إلى مَلِكٍ آخر منهم يسكن « بنابلس » على ثمانية عشر ميلاً من « بيت المقدس » ، ويقوا كذلك إلى ابتداء إديبار أمرهم على ما نبين إن شاء الله تعالى ، فنذكر بحول الله تعالى وقوته أسماء ملوك بنى سليمان عليه السلام وأديانهم ، ثم نذكر ملوك الأسباط العشرة ، وبالله عزّ وجلّ نتأيد ، ليرى كل واحد كيف كانت حال التوراة ، والديانة فى أيام دولتهم .

ملوك الأسباط العشرة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولى إثر موت « سليمان بن داود » عليه السلام ابنه « رجبعام بن سليمان » : وله ست عشرة سنة . وكانت ولايته سبعة عشر عاماً ، فأعلن الكفر طول ولايته ، وعبد الأوثان جهاراً هو وجميع رعيته ، وجنده بلا خلاف منهم . ويقولون : إن جنده كانوا مائة ألف وعشرين ألف مقاتل ، وفى أيامه غزا ملك مصر فى سبعة آلاف فارس ، وخمسة عشر ألف رجل بيت المقدس^(٤١) ، فأخذها عنوة بالسيف وهرب « رجبعام » ، وانتهب ملك مصر المدينة والقصر ، واهيكل وأخذ كل ما فيها ، ورجع إلى مصر سالماً غانماً .

ثم مات « رجبعام » على الكفر ، فولى مكانه ابنه « أبيا » وله ثمانى عشرة سنة ، فبقى على الكفر هو وجنده ورعيته ، وعلى عبادة الأوثان علانية . وكانت ولايته ست سنين . ويقولون : قتل من الأسباط العشرة فى حروبه معهم خمسمائة ألف انسان .

ثم ولى بعد موته ابنه « أشا بن^(٤٢) أبيا » : وله عشر سنين ، وكان مؤمناً ، فهدم بيوت الأوثان ، وأظهر الإيمان ، وبقي فى ولايته إحدى وأربعين سنة على الإيمان . وذكروا أن جنده

(٣٨) الرّمك : محرك الفرس والبرذون تصخذ للنسل .

(٣٩) فى النسخة (ب) سقطت كلمة [الذى] .

(٤٠) فى (أ ، ب) : [وسكينة] .

(٤١) فى النسختين (أ ، ب) [إلى بيت المقدس] بزيادة حرف الجر [إلى] .

(٤٢) فى النسخة (أ) [أسا] بالسين المهملة .

كانوا ثلاثمائة آلاف مقاتل من « بنى يهوذا » ، واثنين وخمسين ألفاً من « بنى بنيامين » .
ومات وولى بعده ابنه : « يهوشافاط بن أشا » وهو ابن خمس وثلاثين سنة ،
فكانت ولايته : خمساً وعشرين سنة ، وذكروا عنه أنه كان على الإيمان إلى أن مات .
فولى ابنه « يهورام بن يهوشافاط » : ولم نجد أمر سيرته ودينه إلا أنه كان مؤلفاً لعبادة الأوثان
من ملوك سائر الأسباط . وولى وله اثنان وثلاثون سنة ، وكانت ولايته ثمانية أعوام ، ومات .
فولى مكانه ابنه « أحزياهو^(٤٣) » . وله اثنان وعشرون سنة فأظهر الكفر ، وعبادة الأصنام
في جميع رعيته ، وكانت ولايته سنة وقتل . فوليت أمه « عثلياهاو^(٤٤) » بنت عمرى ملك العشرة
الأسباط ، فتهدت على أشد ما يكون من الكفر وعبادة الأوثان ، وقتلت الأطفال ، وأمرت بإعلان
الزنى في البيت المقدس ، وجميع عملها ، وعهدت ألا تمنع امرأة ممن أراد الزنى معها ، وعهدت
أن لا ينكر ذلك أحد ، فبقيت كذلك ست سنين إلى أن قتلت .
فولى ابن ابنها « يواش^(٤٥) بن أحزياهو » : وله سبع سنين ، فاتصلت ولايته أربعين سنة ،
وأعلن الكفر ، وعباد الأوثان ، وقتل « زكريا » النبي عليه السلام بالحجارة ، ثم قتله غلماناً فولى
بعده ابنه « أمصياهو^(٤٦) بن يواش » : وله خمس وعشرون سنة ، فأعلن الكفر وعبادة الأوثان
هو وجميع رعيته فبقى كذلك إلى أن قتل وهو على الكفر ، وكانت ولايته تسعاً وعشرين سنة ،
وفي أيامه انتهب ملك الأسباط العشرة البيت المقدس ، وأغاروا على كل ما فيه مرتين .
ثم ولى بعده « عزياهو^(٤٧) بن أمصياهو » ، وله ست عشرة سنة ، فأعلن الكفر وعبادة
الأوثان هو وجميع رعيته إلى أن مات . وكانت ولايته اثنتين وخمسين سنة وهو قتل « عاموص » النبي
عليه السلام الداوودى .
فولى بعده ابنه « يوثام بن عزياهو » وله خمس وعشرون سنة ولم نجد له سيرة ، وكانت ولايته
ست عشرة سنة فمات .
فولى مكانه ابنه « أحاز بن يوثام » وله عشرون سنة ، فأعلن الكفر وعبادة الأوثان ،
وكانت ولايته ست عشرة سنة إلى أن مات^(٤٨) .

(٤٣) (ب) [أحزيا] .

(٤٤) في النسخة (ب) [عثليا] فقط بدون زيادة [هو] .

(٤٥) في النسخة (ب) [يواش] بالواو بغير همز وفيها [أحزيا] .

(٤٦) في النسخة (ب) [أمصيا] بدون [هو] .

(٤٧) في النسخة (ب) [عزيا] بدون [هو] .

(٤٨) في النسخة (أ ، ب) [فأعلن الكفر وعبادة الأوثان] قبل قوله [إلى أن مات] وهى مكررة ولهذا حذفناها من الأصل .

فولى بعده ابنه « حزقيا بن أحاز » ، وله خمس وعشرون سنة ، وكانت ولايته تسعاً وعشرين سنة فأظهر الإيمان ، وهدم بيوت الأوثان ، وقتل خدمتهما ، وبقي على الإيمان إلى أن مات هو وجميع رعيته ، وفي السنة السابعة من ولايته انقطع ملك العشرة الأسباط من بنى إسرائيل ، وغلب عليهم : « سليمان » الأعسر ملك « الموصل »^(٤٩) ، وسباهم ونقلهم إلى « آمد » و « بلاد الجزيرة » .

وسكن في بلاد الأسباط العشرة أهل « آمد » والجزيرة ، فأظهروا دين « السامرة » الذين هناك إلى اليوم .

ثم مات « حزقيا » ، وولى بعده ابنه « منسى »^(٥٠) بن حزقيا ، وله اثنتا عشرة سنة ففى السنة الثالثة من ملكه أظهر الكفر ، وبنى بيوت الأوثان ، وأظهر عبادتها هو وجميع أهل مملكته . وقتل « شعيا » النبي ، قيل نشره بالمنشار من رأسه إلى مخرجه ، وقيل قتله بالحجارة وأحرقه بالنار ، والعجب كله أنهم يصفون في بعض كتبهم بأن الله أوحى إليه مع ملك من الملائكة ، وأن ملك « بابل » كان أسره وحمله إلى بلده وأدخله في ثور نحاس ، وأوقد النار تحته ، فدعا الله فأرسل إليه ملكاً فأخرجه من الثور ، وردّه إلى بيت المقدس ، وأنه تمادى مع ذلك كله على كفره حتى مات ، وكانت ولايته خمساً وأربعين سنة ، فقولوا يا معشر السامعين ، بلد تعلن فيه عبادة الأوثان ، وتبنى هياكلها ، ويقتل من وجد فيه من الأنبياء ، كيف يجوز أن يبقى فيه كتاب الله سالماً ؟ أم كيف يمكن هذا ؟

فلما مات « منسى »^(٥١) ولى مكانه ابنه « آمون بن منسى » وهو ابن اثنين وعشرين عاماً ، فكانت ولايته سنتين على الكفر ، وعبادة الأوثان إلى أن مات .

فولى مكانه ابنه « يوشيا بن آمون » وهو ابن ثمان سنين . ففى السنة الثالثة من ملكه أعلن الإيمان ، وكسر الصليبان وأحرقها ، واستأصل هياكلها ، وقتل خدامها ، ولم يزل على الإيمان إلى أن قتل ، قتله ملك مصر . وفي أيامه أخذ « أرميا » النبي السراشق والتابوت والنار ، وأخفاها حيث لا يدري أحد يعلمه بفوت ذهاب أمرهم .

ثم ولى بعده ابنه « يهوياحوز »^(٥٢) بن يوشيا ، وهو ابن ثلاث وعشرين سنة ، فأعلن الكفر

(٤٩) الموصل : هي إحدى قرى بلاد الإسلام ، وهي باب العراق ، ومفتاح خراسان ، ومنها يقصد إلى « أذربيجان » وسميت بذلك لأنها وصلت بين الجزيرة والعراق ، وقيل وصلت بين دجلة والفرات وهي مدينة قديمة على طرف دجلة ، ومقابلها من الجانب الشرق « نينوى » وفي وسطها قبر « جرجس » النبي ، وكان أول من عظمها وألحقها بالأنصار « مروان بن محمد » (معجم البلدان : ٢٢٤/٥) .

(٥٠) و (٥١) في النسخة (أ) [منشا] وقد تكررت .

(٥٢) في النسخة (ب) [يهوئخار] .

ورد^(٥٣) عبادة الأوثان ، وأخذ التوراة من الكاهن الماروني ونشر منها أسماء الله حيث وجدها ، وكانت ولايته ثلاثة أشهر ، وأسره ملك مصر .

فولى مكانه « يهوياقيم^(٥٤) بن يوشيا » أخوه ، وهو ابن خمس وعشرين سنة فأعلن الكفر وبنى بيوت الأوثان هو وجميع أهل مملكته ، وقطع الدين جملة ، وأخذ التوراة من الماروني فأحرقها بالنار ، وقطع أثرها ، وكانت ولايته إحدى عشرة سنة ، ومات .

فولى مكانه ابنه « يهوياكين بن يهوياقيم^(٥٥) » وتلقب « بنخيا^(٥٦) » وهو ابن ثمانى عشرة سنة فأقام على الكفر وأعلن عبادة الأوثان . وكانت ولايته ثلاثة أشهر ، وأسره « بختنصر » .

فولى مكانه عمه « متنيا^(٥٧) بن يوشيا » وتلقب « صدقيا » وهو ابن إحدى وعشرين سنة فثبت على الكفر ، وأعلن عبادة الأوثان هو وجميع أهل مملكته ، وكانت ولايته إحدى عشرة سنة ، وأسره « بختنصر » وهدم البيت والمدينة ، واستأصل جميع بنى إسرائيل ، وأخلى البلد منهم ، وحملهم مسبيين إلى بلاد « بابل » . وهو آخر ملوك بنى إسرائيل ، وبنى سليمان جملة ، فهذه كانت صفة ملوك بنى « سليمان بن داود » عليهما السلام .

فاعلموا الآن أن التوراة لم تكن من أول دولتهم إلى انقضائها إلا عند الماروني الكوهن الأكبر وحده في الهيكل فقط .

وأما ملوك الأسباط العشرة فلم يكن فيهم مؤمن قط ولا واحد فما فوقه ، بل كانوا كلهم معلنين عبادة^(٥٨) الأوثان ، مخيفين للأنبياء ، مانعين القصد إلى « بيت المقدس » ، لم يكن فيهم نبي قط إلا مقتولاً ، أو هارباً مخافاً .

فإن قيل : أليس قد قتل « إلياس » جميع أنبياء « بابل » لأجل الوثن الذى كان يعبده الملك ، والنخلة التى كانت تعبدها بنى إسرائيل ، وهم ثمانمائة وثمانون رجلاً ؟ قلنا : إنما كان^(٥٩) بإقرار كتبهم فى مشهد واحد ، ثم هرب من وقته وطلبته امرأة الملك لتقتله ، وما أبصره^(٦٠) أحد .

فأول ملوك الأسباط العشرة « يربعام بن ناباط » الأفرامى ، وليهم إثر موت « سليمان »

(٥٣) فى النسخة (ب) [إلى عبادة] بزيادة [إلى] . روى (أ ، ب) [فرد الكفر وأعلن عبادة الأوثان] .

(٥٤) فى النسخة (ب) [الياقيم] .

(٥٥) فى النسخة (ب) [يهو باكين بن الياقيم] .

(٥٦) فى النسخة (ب) [نخيا] بدون حرف الجر .

(٥٧) فى النسخة (ب) [متنيا] بتقديم الياء على التون . وفى (خ) [متنيا بن يوسف] .

(٥٨) فى النسخة (أ ، ب) [بعبادة] .

(٥٩) فى النسخة (ب) : [ذلك] بعد كلمة [كان] وهى ساقطة من النسخة (أ) .

(٦٠) فى النسخة (ب) : [بصره] .

النبي ﷺ ، فعمل من حينه عجولين من ذهب وقال : هذان إلهاكم اللذان خلصاكم من مصر ، وبنى لهما هيكلين ، وجعل لهما سدنة من غير « بنى لاوى » وعبدهما هو وجميع أهل مملكته ، ومنعهم من المسير إلى بيت المقدس ، وهو كان شريعتهم لا شريعة لهم غير القصد إليه والقربان فيه ، فملك أربعًا وعشرين سنة ، ثم مات .

وولى ابنه « ناداب^(٦١) بن يريعام » على الكفر المعلن سنتين ثم قتل^(٦٢) هو وجميع أهل بيته .
وولى « بعشابن إيلا » من « بنى يساخر » على عبادة الأوثان علانية أربعًا وعشرين سنة .
وولى ولده « إيلا بن بعشا » على الكفر وعبادة الأوثان سنتين إلى أن قام عليه رجل من قواده اسمه « زمري » فقتله وجميع أهل بيته .

وولى « زمري » سبعة أيام ، فقتل وأحرق عليه داره ، وافترق أمرهم على رجلين ، أحدهما يسمى « تبنى بن جينة^(٦٣) » والآخر « عمري » فبقيا كذلك إثني عشر عامًا ، ثم مات « تبنى » وانفرد بمملكهم « عمري » فبقى كذلك ثمانية أعوام على الكفر وعبادة الأوثان إلى أن مات .

وولى بعده ابنه « أحاب^(٦٤) بن عمري » على أشد ما يكون من الكفر وعبادة الأوثان إحدى وعشرين سنة . وفي أيامه كان إلياس النبي عليه السلام هاربا عنه في الفلوات ، وعن امرأته بنت ملك « صيدا » وهما يطلبانه للقتل ، ثم مات « أحاب^(٦٥) » وولى ابنه « أحزيا^(٦٦) بن أحاب » على الكفر وعبادة الأوثان ثلاث سنين ثم مات . وولى مكانه أخوه « يهورام بن أحاب » على الكفر وعبادة الأوثان اثنتي عشرة سنة إلى أن قتل هو وجميع أهل بيته .

وفي أيامه كان « اليسع » عليه السلام وولى مكانه « باهو بن نمشى » من سبط « منسى^(٦٧) » فكان أقلهم كفرًا ، هدم هياكل ما على الوثن ، وقتل سدنته ، إلا أنه لم ينقض^(٦٨) قطع عبادة الأوثان بل ترك الناس عليها ، ولم يظهر^(٦٩) الإيمان ، فولى كذلك ثمانية وعشرين سنة ومات .

(٦١) في (خ) [ناباط بن يريعا] .

(٦٢) في النسخة (أ) [قتله] .

(٦٣) في (خ) [تبنى بن حساب] .

(٦٤) في النسخة (ب) : [أنخاب] بالخاء .

(٦٥) في النسخة (ب) : [أنخاب] بالخاء .

(٦٦) في النسخة (ب) : [أحزيا] بالخاء .

(٦٧) في النسخة (أ) [منشيا] .

(٦٨) في النسختين (أ ، ب) [ينقص] بالصاد المهملة .

(٦٩) في النسخة (ب) [يظهر] بالطاء المهملة .

وولى مكانه ابنه « يهويحاز^(٧٠) بن ياهو » سبع عشرة سنة فبنى بيوت الأوثان ، وأعلن عبادتها هو ورعيته إلى أن مات . وفي كتبهم أن أمر الأسباط العشرة ضعف في أيامه ، حتى لم يكن معه من الجند إلا خمسون فارسًا وعشرة آلاف رجل فقط ، لأن ملك « دمشق » غلب عليهم وقتلهم .

وولى مكانه ابنه « يواش بن يهويحاز » ست عشرة سنة على أشد من كفر أبيه ، وأخذ في عبادة الأوثان ، وهو الذى غزا « بيت المقدس » وأغار عليه ، وعلى الهيكل ، وأخذ كل ما فيه ، وهدم من سور المدينة أربعمائة ذراع ، وهرب عنه ملكها^(٧١) « يهوذا » ثم مات .

وولى مكانه ابنه « ياربعام^(٧٢) بن يواش » خمسًا وأربعين سنة على مثل كفر أبيه ، وعبادة الأوثان ، وغزا أيضًا « بيت المقدس » وهرب أمامه ملكها الداوودى ، فأتبعه فقتله ثم مات .

وولى مكانه ابنه « زخريا بن ياربعام^(٧٣) بن يواش بن يهويحاز بن ياهو بن نمسى^(٧٤) » ستة أشهر على الكفر وعبادة الأوثان ، إلى أن قتل هو وجميع أهل بيته .

وولى مكانه « شلوم بن نامس » من سبط « نفتالى » فملك شهرًا واحدًا على الكفر وعبادة الأوثان ، ثم قتل .

وولى بعده « مياخيم » بن « قارا » من سبط « يساخر^(٧٥) » عشرين سنة على عبادة الأوثان والكفر ومات .

وولى مكانه ابنه « محيا بن مياخيم » على الكفر وعبادة الأوثان سنتين إلى إن قتل هو وجميع أهل بيته .

وولى مكانه « ناجح بن مليا » من سبط « داني » فملك ثمانيًا وعشرين سنة على الكفر وعبادة الأوثان إلى أن قتل هو وجميع أهل بيته .

وفي أيامه أجلى « تباشر » ملك الجزيرة « بنى رعوين » و« بنى جادا^(٧٦) » ونصف سبط « منسى^(٧٧) » من بلادهم « بالغور » وحملهم إلى بلاده وسكن بلادهم قومًا من بلاده .

(٧٠) في النسخة (ب) : [يهو أحاز] .

(٧١) لى (أ ، ب) [ملك] .

(٧٢) لى النسخة (ب) [بارنعام] بالباء المفردة والتون الفوقية .

(٧٣) لى النسخة (ب) [بارنعام] كالسابقة .

(٧٤) لى النسخة (أ) [نمشى] .

(٧٥) لى النسخة (ب) [يساكر] .

(٧٦) لى النسخة (ب) [بنى جاد] .

(٧٧) لى النسخة (أ) [منشيا] .

ثم ولى مكانه « هوشيع بن أيل » من سبط « جادا » على الكفر وعبادة الأوثان سبع سنين إلى أن أسره كما ذكرنا « سليمان » الأعسر ملك « الموصل » ، وحمله والتسعة الأسباط ، ونصف سبط « منسى » إلى بلاده أسرى وسكن بلادهم قوماً من أهل بلده ، وهم « السامرية » إلى اليوم . و « هوشيع » هذا آخر ملوك الأسباط العشرة . وانقضى أمرهم .

فبقايا المنقولين من « آمد » و « الجزيرة » إلى بلاد بنى إسرائيل هم الذين ينكرون التوراة جملة ، وعندهم توراة^(٧٨) أخرى غير هذه التي عند اليهود ، ولا يؤمنون بنبي بعد « موسى » عليه السلام ، ولا يقولون بفضل بيت المقدس ، ولا يعرفونه ، ويقولون : إن المدينة المقدسة هي « نابلس » فأمر توراة أولئك أضعف من توراة هؤلاء ، لأنهم لا يرجعون فيها إلى نبي أصلاً ولا كانوا هنالك أيام دولة بنى إسرائيل ، وإنما عملها لهم رؤسائهم أيضاً فقد صح يقيناً أن جميع أسباط بنى إسرائيل حاش سبط « يهوذا » و « بنيامين » ومن كان بينهم من بنى « هارون » بعد « سليمان » عليه السلام مدة مائتي عام وواحد وسبعين عاماً لم يظهر فيهم قط إيمان ولا يوماً واحداً فما فوقه ، وإنما كانوا عباد أوثان ، ولم يكن قط فيهم نبي إلا مخاف ، ولا كان للتوراة عندهم لا ذكر ، ولا رسم ، ولا أثر ، ولا كان عندهم شيء من شرائعها أصلاً ، مضى على ذلك جميع عامتهم ، وجميع ملوكهم ، وهم عشرون ملكاً ، قد سميائهم إلى أن جاءوا^(٧٩) ودخلوا في الأمم وتدينوا بدين الصابئين الذين كانوا بينهم متملكين ، وانقطع اسمهم^(٨٠) ورسمهم إلى الأبد ، فلا يُعرف منهم عينٌ أحد ، وظهر يقيناً أن « بنى يهوذا » و « بنى بنيامين » كانت مدة ملكهم بعد موت « سليمان » عليه السلام أربعمئة سنة غير^(٨١) أعوام على اختلاف من كتبهم في ذلك في بضعة عشر عاماً ، وقد قلنا : إنها كتب مدخولة فاسدة . ملك هذين السبطين في هذه المدة من « بنى سليمان بن داود » عليهما السلام تسعة عشر رجلاً . ومن غيرهم امرأة تموا بها عشرين ملكاً ، قد سميائهم كلهم أنفاً ، كانوا كفاراً معلنين عبادة^(٨٢) الأوثان ، حاش خمسة منهم فقط كانوا مؤمنين ولا مزيد ، وهم « أشا بن أسا » ولى إحدى وأربعين سنة ، وابنه « يهوشافاط » ابن « أشا » ولى خمساً وعشرين سنة . فهذه ست وستون سنة اتصل فيهم الدين ظاهراً بعد ثلاث وعشرين سنة اتصل فيها^(٨٣) الكفر ظاهراً وعبادة الأوثان ، ثم ثمانية أعوام « ليورام بن يهوشافاط » لم نجد له حقيقة دين ، فحملناه على الإيمان لسبب أبيه . ثم اتصل الكفر ظاهراً وعبادة الأوثان

(٧٨) في النسخة (ب) [نذارة] .

(٧٩) في (أ ، ب) [أوجلوا] وهو تحريف ظاهر .

(٨٠) في (أ ، ب) [وانقطع رسم رميمهم] .

(٨١) في النسخة (ب) [على] .

(٨٢) في الأصل [بعبادة] .

(٨٣) في (أ ، ب) سقط قوله [الدين ظاهراً بعد ثلاث وعشرين سنة اتصل فيها] .

فى ملوكهم وعامتهم مائة عام وستين عامًا ، مع كفر سائر أسباطهم ، فعمهم الكفر وعبادة الأوثان فى أولهم وآخرهم . فأى كتاب أو أى دين يبقى مع هذا ؟

ثم ولى « حزقيا » المؤمن تسعا وعشرين سنة ، ثم اتصل الكفر بعده فى عامتهم وملوكهم ، وعبادة الأوثان سبعا وخمسين سنة .

ثم ولى « يوشا » المؤمن الفاضل إحدى وثلاثين سنة ، ثم لم يلب بعده إلا كافر معلن عبادة^(٨٤) الأوثان مدة اثنين وعشرين عامًا وستة أشهر منهم من نشر أسماء الله من التوراة ، ومنهم من أحرقها وقطع أثرها ، ولم نجد بعد هؤلاء من ظهر فيهم^(٨٥) إلا الكفر ، وقتل الأنبياء عليهم السلام إلى أن انقطع أمرهم جملة بغارة « بختنصر » وسبوا كلهم ، وهدم البيت ، واستأصل أثره ، هذا إلى غارات كانت على مدينة « بيت المقدس » وهيكلها الذى لم تكن التوراة عند أحد إلا فيه ، لم يترك فيها شىء ، مرة أغار عليهم صاحب مصر أيام « رجبعام^(٨٦) بن سليمان » ، ومرتين فى أيام « أمصياهو^(٨٧) » الملك من قبل صاحب العشرة الأسباط إلى أن أملاها^(٨٨) عليهم من حفظه « عزرا » الوراق الهارونى ، وهم مقرون أنه وجدها عندهم ، وفيها خلل كثير فأصلحه ، وهذا يكفى ، وكان كتابة « عزرا » للتوراة بعد أزيد من سبعين سنة من خراب بيت المقدس ، وكتبهم تدل على أن « عزرا » لم يكتبها لهم ولم^(٨٩) يصلحها إلا بعد نحو أربعين عامًا من رجوعهم إلى البيت بعد السبعين عامًا التى كانوا فيها خالين^(٩٠) ، ولم يكن فيهم حينئذ نبي أصلاً ، ولا القبة ولا التابوت ، واختلف فى المنارة^(٩١) كانت عندهم أم لا ؟

ومن ذلك الوقت انتشرت التوراة ونسخت ، وظهرت ظهوراً ضعيفاً أيضاً ولم تزل تتداولها الأيدي مع ذلك إلى أن جعل « أنطاكيوس » الملك الذى بنى « أنطاكية » وثناً للعبادة فى « بيت المقدس » ، وأخذ بنى إسرائيل بعبادته ، وقربت الخنازير على مذبح البيت ، ثم تولى أمرهم قوم من « بنى هارون » بعد معين من السنين ، وانقطعت القرابين فحينئذ انتشرت نسخ التوراة التى بأيديهم اليوم ، وأحدث لهم أحبارهم صلوات لم تكن عندهم جعلوها بدلاً من القرابين ، وعملوا لهم ديناً جديداً ، ورتبوا لهم الكنائس فى كل قرية ، بخلاف حالهم طول دولتهم ،

(٨٤) فى الأصل [عبادة] .

(٨٥) فى الأصل [ولم نجد بعد هؤلاء ظهر فيهم إيمان إلا الكفر] .

(٨٦) فى النسخة (ب) [رجبعام] بالخاء الفوقية .

(٨٧) فى النسخة (ب) [أمصيا] بدون [هو] .

(٨٨) فى النسخة (ب) [أملاها] .

(٨٩) فى النسخة (ب) سقطت كلمة [لم] .

(٩٠) فى (خ) [جالين] بالجيم التحتية .

(٩١) فى (أ ، ب) [النار] .

وبعد هلاك دولتهم بأزيد من أربعمائة عام ، وأحدثوا لهم اجتماعا في كل سبت على ما هم عليه اليوم - بخلاف ما كانوا طول دولتهم ، فإنه لم يكن لهم في شيء من بلادهم بيت عبادة ، ولا مجمع ذكر وتعلم ، ولا مكان قربان قرية ألبنة إلا بيت المقدس وحده ، وموضع السرادق قبل بنيان بيت المقدس فقط ، وبرهان هذا أن في سفر « يوشع بن نون » بإقرارهم أن « بنى رعوين » و « بنى جادا^(٩٢) » ونصف سبط « منسى^(٩٣) » إذ^(٩٤) رجعوا بعد فتح بلاد الأردن و « فلسطين » إلى بلادهم بشرقي الأردن بنوا مذبحا ، فهتم « يوشع بن نون » وسائر بنى إسرائيل بغزوهم من أجل ذلك ، حتى أرسلوا إليه : إننا لم نقيم لاقربان ولا لتقدیس أصلا . ومعاذ الله أن نتخذ موضع تقديس غير المجتمع عليه الذي في السرادق وبيت الله . فحيث كف عنهم ، ففى دون هذا كفاية لمن عقل في أنها كتاب مبدل مكذوب موضوع ، ودين معمول بخلاف الدين الذى يقرون أن « موسى » عليه السلام أتاهم به ، وما يريد^(٩٥) الشيطان منهم أكثر من هذا ، ولا في الضلال فوق هذا ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وأيضاً فإن في التوراة التي ترجمها السبعون شيخاً « لبطليموس » الملك بعد ظهور التوراة ، وأفشوها^(٩٦) مخالفة للتي كتبها لهم « عزرا » الوراق ، وتدعى النصارى أن تلك التي ترجم السبعون شيخاً في اختلاف أسنان الآباء بين آدم ونوح عليهما السلام التي من أجل ذلك الاختلاف تولد بين تاريخ اليهود وتاريخ النصارى زيادة ألف عام ونيف على ما نذكر بعد هذا إن شاء الله تعالى .

فإن كان هو كذلك فقد وضح اليقين ، بكذب^(٩٧) السبعين شيخاً ، وتعمدهم لنقل الباطل ، وهم الذين عنهم أخذوا دينهم ، وأف أف لدين أخذ عن متيقن كذبه .

وأيضاً فإن في السفر الخامس من أسفار التوراة الذى يسمونه التكرار : أن الله تعالى قال لموسى : « اصنع لوحين على حال الأولين ، واصعد إلى الجبل ، واعمل تابوتاً من خشب لأكتب في اللوحين العشر كلمات التي أسمعكم السيد في الجبل من وسط اللهب عند اجتماعكم إليه ، ويرى^(٩٨) بهما إليّ فانصرفت من الجبل ، وجعلتهما في التابوت ، وهما فيه إلى اليوم » .

وفي السفر المذكور أيضاً بعد هذا الفصل قال : ومن بعد أن كتب « موسى » هذه العهود في مصحف ، واستوعبها ، أمر « بنى لاوى » حاملي تابوت عهد الرب ، وقال لهم : خذوا

(٩٢) في (ب) [جاد] .

(٩٣) في (أ) [منشا] .

(٩٤) في (أ) [إذا] .

(٩٥) في (أ ، ب) [وما يزيد] بالزاي بدلا من الراء المهملة .

(٩٦) في النسخة (ب) وفشوها [هي] وقد سقطت من النسخة (أ) .

(٩٧) في (أ ، ب) [وكذب السبعون] .

(٩٨) في النسخة (أ) [ويرى] بالياء المثناة - ويرى بمعنى ألقى .

هذا المصحف ، واجعلوه فى المذبح ، واجعلوا عليه تابوت عهد الرب إلهكم ليكون عليكم شاهداً .

وقال قبل ذلك فى السفر المذكور أيضاً : إذا استجمعتم على تقديم ملك عليكم على حال ملوك الأجناس فلا تقدموا إلا من ارتضاه الرب من عدد إخوتكم ، ولا تقدموا أجنبياً على أنفسكم إلى أن قال : فإذا قعد على سرير ملكه فليكتب من هذا التكرار فى مصحف ما يعطيه الكوهن المتقدم من « بنى لاوى » بما يشاكله ويكون ذلك معه ، فيقرأه كل يوم طول ولايته ليخاف الرب إلهه ، ويذكر كتابه وعهده ، فهذا كله بيان واضح بصحة ما قلنا من أن العشر كلمات ومصحف التوراة إنما كان فى الهيكل فقط تحت تابوت العهد ، وفى التابوت فقط عند الكوهن الأكبر وحده ، لأنه بإجماعهم لم يكن يصل إلى ذلك الموضع أحد سواه .

وفيه أيضاً : أنه أمر أن يكتب الكوهن المذكور من السفر الخامس فقط شيئاً يمكن أن يقرأه الملك كل يوم ، ومثل هذا لا يكون إلا يسيراً جداً ورقة أو نحو ذلك . مع أنهم لا يختلفون فى أنه لم يلتفت إلى ذلك ألبتة بعد « سليمان » عليه السلام أحد من ملوكهم إلا أربعة أو خمسة كما قدمنا فقط ، من جملة أربعين ملكاً .

وأيضاً فإنه قال فى السفر المذكور : ثم كتب « موسى » هذا الكتاب وبرى به إلى الكهنة من « بنى لاوى » الذين كانوا يحسنون عهد الرب ، وقال لهم « موسى » : إذا اجتمعتم للتقديس بين يدى الرب إلهكم فى الموضع الذى تخيره الرب ، فاقرءوا ما فى هذا المصحف فى جماعة « بنى إسرائيل » عند اجتماعهم فقط يسمعوا ما يلزمهم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وفى نصّ توراتهم : أنهم كانوا لا يلزمهم الحجىء إلى « بيت المقدس » إلا ثلاث مرات فى كل سنة فقط ، فإنما أمر بنص التوراة كما أوردنا أن يقرأها عليهم الكوهن الهارونى عند اجتماعهم فقط . فثبت أنها لم تكن إلا فى الهيكل فقط ، عند الكوهن الهارونى فقط لا عند أحد سواه .

وقد أوضحنا قبل أن العشرة الأسباط لم يدخل قط « بيت المقدس » منهم أحد بعد موت « سليمان » عليه السلام إلى أن انقطعوا ، وأن « بنى يهوذا » و « بنيامين » لم يجتمعوا إليه إلا فى عهد الملوك الخمسة المؤمنين فقط فظهر بهذا - كما قلنا - وصح تبادلها بيقين ، ولا شك فى أن تلك المدة الطويلة التى هى أربعمئة سنة غير شىء ، قد كان فى الكهنة الهارونيين ما كان فى غيرهم من الكفر والفسق ، وعبادة الأوثان كالذى يذكرون عن ابنى الكوهن^(٩٩) على

(٩٩) فى النسخة (ب) [فى] .

(١٠٠) سقطت كلمة [الكوهن] فى النسخة (ب) . و (خ) .

الهارونى ، وغيرهما ، ممن يقرؤون^(١٠١) فى كتبهم أنهم خدموا الأوثان ، وبيتها من « بنى هارون » و « بنى لاوى » . ومن هذه صفته فلا يؤمن عليه تغيير ما ينفرد به ، وهذه كلها براهين أضوا من الشمس على صحة تبادل توراتهم وتحريفها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : إلا سورة واحدة ذكر فى توراتهم أن « موسى » عليه السلام أمر بأن تكتب وتعلم جميع « بنى إسرائيل » ليحفظوها ويقوموا بها ، ولا يمتنع أحد من نسلهم من حفظها ، وهذا نصها حرفا بحرف : « اسمعى يا سماوات ، قولى وتسمع الأرض كلامى ، يكثر كالمطر ، ويسيل^(١٠٢) كالرذاذ كلامى ، ويكون كالمطر على العشب ، وكالرذاذ على الخصب لأنى أنادى باسم الرب ، فيعظمه الرب إلهنا الذى أكمل خلقته^(١٠٣) واعتدلت أحكامه ، الله الأمين ، الذى لا يجور ، العدل القيوم ، أذنب لديه غير أوليائه ، ومحت^(١٠٤) الأمة العاصية المستحيلة ، وهذا شكر للرب يا أمة جاهلة نعمة^(١٠٥) ، أما هو : أبوكم الذى خلقكم ، ومليككم ، فنذكروا القديم ، وفكروا فى الأجناس ، وسلوا آباءكم^(١٠٦) فيعلمونكم ، وأكابرهم فيعرفونكم ، إذا كان يقسم العلى الأجناس ، ويميز بين بنى آدم^(١٠٧) جعل قسمة الأجناس على حساب بنى إسرائيل ، فهم الرب أمته ، ويعقوب قسمته ، وجده فى الأرض المقفرة ، وفى موضع قبيح غير مسلوك فأطلقه وأقبل به وحفظه كحفظ الشعر للعين ، وأطارهم كما يستطير العقاب بفراخها ، وتحوم عليها ، وتبسط جناحها حفظا لها ، فأقبل بهم وحملهم على منكبيه ، فالرب وحده كان قائدهم ، ولم يكن معه إله غيره ، فجعلهم فى أشرف أرضه لياكلوا خبزها ، ويصيبوا عسل حجارتها ، وزيت جنادها ، وسمن مواشيتها ، ولبن ضانها ، وشحوم خرفانها ، وكباش « بنى باسان^(١٠٨) ، ولحوم التيوس ، بلباب^(١٠٩) البر ، ودم العنب ، وتعاموا^(١١٠) سمنوا ، ودبروا ، واتسعوا^(١١١) ، ثم تخلوا من الله خالقهم ، وكفروا بالله مسلمهم ، فألجئوه بعبادتهم^(١١٢) الأوثان إلى أن سخط عليهم ، ولسجودهم للشيطان لا لله ، ولسجودهم لآلهة الأجناس كانوا يجهلونها ،

(١٠١) فى (أ ، ب) [يقرؤون] وفى (خ) سقطت [فى كتبهم] .

(١٠٢) فى (أ ، ب) [وبل] بدلا من [ويسيل] .

(١٠٣) فى النسخة (أ) [خلقته] .

(١٠٤) فى (خ) [وتنجست] .

(١٠٥) فى (أ ، ب) [قيمة] وفى (خ) [فهمة] وهو تحريف .

(١٠٦) فى الأصل [أبائكم] .

(١٠٧) فى (ب) [هدى] .

(١٠٨) فى (أ ، ب) [بلسان] .

(١٠٩) فى (ب) [ولبان] بالنون الفرقية . وفى (أ) [ولباب] .

(١١٠) فى (أ ، ب) [وتعاموا] .

(١١١) فى (أ ، ب) [واتسعوا] وهو تحريف ظاهر .

(١١٢) فى (أ ، ب) [فالجوه لعبادتهم] .

ولم يعبدوها^(١١٣) قبلهم آباؤهم فتحلوا من الله الذي ولد لهم ، فنسوا^(١١٤) الرب خالقهم ، فبصر الرب بهذا ، وغضب له ، إذ تخلى^(١١٥) بنوه وبناته ، فقال : أخفى وجهي عنهم حتي أعلم آخر أمرهم ، فإنها أمة كافرة عاصية ، وقد أسخطوني بعبادة من ليس إلهاً ، وأغضبوني بفواحشهم ، وسأغيرهم على يدي أمة ضعيفة ، وأخسف بهم على يدي أمة جاهلة ، ويتقدم غضبي نارٌ تحرق إلى الهواء ، فيأتي على الأرض بمعاقبته^(١١٦) ، وتذهب أصول الجبال فأجمع عليهم بأسى ، وأثقبهم بنبلى ، وأهلكهم جوعاً ، وأجعلهم طعاماً للطير ، وأسلط عليهم أنياب السباع ، وأصعب^(١١٧) عليهم الحياة ، فإن برزوا أهلكتهم رماحاً ، وإن تحصنوا أهلكت الشاب منهم ، والعدار ، والطفل ، والشيخ ، رعباً حتى أقول : أين هم ؟ فأقطع من الأرض ذكرهم ، لكنى رفهت عنهم لشدة حرد أعدائهم لئلا يزهوا ويقولوا أيدينا القوية^(١١٨) فعلت لا الرب ، فهذه الأمة لا رأى^(١١٩) لها ، ولا تمييز فليتها عرفت وفهمت ، وأبصرت ما يدركها في آخر أمرها ، كيف يتبع واحداً منهم ألف^(١٢٠) ويفر عن اثنين عشرة آلاف ؟

أما هذا بأن ربهم أسلمهم ، وربهم أعلق فيهم ، ليس إلهاً مثل آلهتم ، وصارحكما ، كرمهم من كرم « سدوم » ، وعناقيدهم من أرباض « عامورا » ، فعناقيدهم عناقيد المرارة ، وشرايهم مرارة الثعابين ، ومن السم الذي لا دواء له ، أما هذا في علمي ، ومعروف في خزائني لي الانتقام ، وأنا أكافيء في وقته ، فترهق أرجلكم ، فكان قد حان وقت خرابهم ، وإلى ذلك تسرع الأزمنة ، سيحكم الربُّ على أمته ، ويرحم عبيده إذا أبصرهم قد ضعفوا ، وأغلق عليهم وذهب أوأخرهم ، وقال : أين آلهتهم التي يتقون ، وبأكلون من قربانهم ، ويشربون منه ، فليقوموا ، وليغيثوهم في وقت حاجتهم . فتبصروا تبصروا : أنا وحدي ولا إله غيري ، أنا أميت ، وأنا أحيي ، وأنا أمرض ، وأنا أبرئ ، ولا ينخلص شيء من يدي ، فأرفع إلى السماء يدي ، وأقول : بخياني الدائمة ، لكن حددت رحمي كالصاعقة ، وابتدأت يميني بالحكم ، لا كافاني أعدائي ، وأهل السنان ، ولأسكرن نبلي دماً ، ولأقطعن برحمي لحوماً ، فامدحوا يا معشر الأجناس أمة ، فإنه سيأخذ بدماء عبيده ، وينتقم من أعدائهم ، ويرحم أرضهم .

(١١٣) في الأصل [ولم يعدها] .

(١١٤) في (ب) [فنسبوا] .

(١١٥) في (ب) [تخلى] بالحاء المهملة .

(١١٦) في (أ ، ب) [بمعاقبته] .

(١١٧) في (ب) [وأعصب] . وفي (خ) [وأغضب عليهم الحيات] .

(١١٨) في (ب) [القوة] .

(١١٩) في (ب) [لا أرى] .

(١٢٠) في (أ ، ب) [ألفاً] بالنصب .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه السورة التى أبيضت لهم ، وأمروا بحفظها وكتابتها لا ماسواها بنصر توراتهم بزعمهم ، وقد بينا قبل أنهم لم يشتغلوا بعد موت « سليمان » عليه السلام ، لا بهذه السورة ولا بغيرها إلا مدة الملوك الخمسة فقط ، لأنهم^(١٢١) قد عبدوا كلهم الأوثان ، وقتلوا الأنبياء وأخافوهم ، وشردوهم ، هذا ما لا يشك فيه كافر ولا مؤمن .

على أن فى هذه السورة من الفضائح ما لا يجوز أن ينسب إلى الله عز وجل ، مثل قوله : إن الله تعالى هو أبوهم الذى ولد لهم ، وأنهم بنوه وبناته حاش لله من هذا ، وهل طرق للنصارى وسهل عليهم أن يجعلوا لله ولداً إلا ما وجدوا فى هذه الكتب الملعونة المكذوبة المبدلة بأيدي اليهود ؟!

وليس فى العجب أكثر من أن يجعلهم أنفسهم أولاد الله تعالى ، وكل من عرفهم يعرف أنهم أوضر^(١٢٢) الأمم بزة ، وأبردهم طلعة ، وأغثهم مفاطع^(١٢٣) ، وأتمهم خبثاً ، وأكثرهم غشاً ، وأجبنهم نفوساً ، وأشدهم مهانة ، وأكذبهم لهجة ، وأضعفهم همة ، وأرعنهم شمائل ، بل حاش لله من هذا الاختيار الفاسد .

ومثل قوله فى هذه السورة : أنه تعالى حملهم على منكبيه .

ومثل قوله : أنه قد قسم الأجناس من بنى آدم ، وجعل قسمة الأجناس على حساب بنى إسرائيل ، وجعلهم سهمه ، فهذا كذب ظاهر حاش لله منه لأن أولاد بنى إسرائيل كانوا اثني عشر ، فعلى هذا يجب أن يكون أجناس « بنى آدم » اثني عشر ، وليس الأمر كذلك ، فإن كان عنى من تناسل من^(١٢٤) أولاد إسرائيل ، فالكذب^(١٢٥) حينئذ أشنع وأبشع ، لأن عددهم لا يستقر على قدر واحد ، بل كل يوم يزيدون وينقصون بالولادة والموت ، هذا ما لا شك فيه ، فكل هذه براهين واضحة بأنها محرّفة مبدلة مكذوبة ، فاذا^(١٢٦) هى كذلك فلا يجوز البتة فى عقل أحد أن يشهد فى تصحيح شريعة ، ولا فى نقل معجزة ، ولا فى إثبات نبوة ، بنقل مكذوب مفترى موضوع . هذا ما لا شك فيه .

وقد قلنا أو نقول : إن نقل اليهود فاسد مدخول ، لأنه راجع إلى قوم اتبعوا من أخرجهم من الذل والبلاء والسخرى ، والخدمة فى عمل الطوب ، وذبح أولادهم عند الولادة ، ومن^(١٢٧) حال

(١٢١) لى النسخة (ب) [قد لأنهم] .

(١٢٢) الوضّر محرّكة : وسخ الدسم واللبن . وغسالة السقاء ، والقصمة ونحوها ، وما تشمه من ريح تجدها من طعام فاسد .

(١٢٣) لى (أ) [مقاطع] بالقاف والطاء المهملة .

(١٢٤) لى (أ ، ب) [من تناسل بنى إسرائيل] .

(١٢٥) لى (أ ، ب) [فكذب] .

(١٢٦) لى (ب) [فإن] .

(١٢٧) سقطت [من] لى (ب) .

لا يصير عليها كلب مطلق ، ولا حمار مسيب إلى العز ، والراحة ، والعافية ، والتملك للأموال ، وأن يكونوا آمريين مخدومين ، آمين على أولادهم وأنفسهم . ولا ينكر في مثل هذا الحال أن يشهد المخلص للمخلص بكل ما يريد منه .

ومع هذا كله فإنَّ اتباعهم « لموسى » عليه السلام الذى أخرجهم من تلك الحالة إلى هذه الأخرى ، وطاعتهم^(١٢٨) له كانت مدخولة ضعيفة مضطربة .

وقد ذكر في نص توراتهم : أنهم^(١٢٩) إذ عملوا العجل نادوا هذا إله « موسى » الذى يخلصهم من « مصر » .

ومرة أخرى أرادوا قتله ، وتصايحوا : قدّم على أنفسنا فائداً ونرجع إلى مصر ، ومع هذا كله قولهم : إن السحرة عملوا مثل كثير مما عمل موسى ، وأن كل ذلك بيان^(١٣٠) ممكن بصناعة معروفة ، وفي هذا كفاية .

وهم مقرون بلا خلاف من أحد منهم : أنه لم يتبع « موسى » أمة سواهم ، ولا نقلت لهم معجزة طائفة غيرهم ، وأما النصارى : فعنهم أخذوا نبوة موسى ومعجزاته ، وأما سائر الأمم والملل ، كالجوس والفرس والصابئين ، والسريانيين ، والمانيّة^(١٣١) ، والسمنية ، والبراهمة ، والهند والصين ، والترک - فلا ، أصلا . ولا على أديم الأرض مصدق بنبوة « موسى » وبالتوراة التى بأيديهم إلههم ، ومن هو شعبة منهم كالنصارى .

وأما نحن - المسلمون - فإنما قبلنا نبوة « موسى » ، و« هارون » ، و« داود » و« سليمان » ، و« إلياس » ، و« اليشع » عليهم السلام ، وصدقنا بذلك وآمنا بهم ، وأن « موسى » الذى أُنذر « بمحمد » ﷺ لإخبار رسول الله ﷺ بصحة نبوتهم ، ومعجزاتهم فقط ، ولولا إخباره عليه السلام بذلك ما كانوا عندنا إلا « كشموا » ، و« إيراث » ، و« حداث » ، و« حقاى » ، و« حبقوق » ، و« عدوا » ، و« يوال » ، و« عاموص » ، و« عوبديا » ، و« ميسخا » ، و« ناحوم » ، و« صفينا » ، و« ملاخى » وسائر من تقر اليهود بنبوتهم ، كإقرارهم بنبوة « موسى » سواء بسواء ، ولا فرق بين طرق نقلهم لنبوة جميعهم ، ونحن لا نصدق نقل اليهود فى شىء من ذلك ، بل نقول : إنه قد كان لله تعالى أنبياء فى « بني إسرائيل » أخبر بذلك الله تعالى فى كتابه المنزل ، على نبيه الصادق المرسل ، فنحن

(١٢٨) فى (ب) [وطاعته] .

(١٢٩) سقطت [أنهم] فى (ب) .

(١٣٠) فى (خ) لا توجد كلمة [بيان] .

(١٣١) فى (ب) [والمانيّة] .

نقطع بنبوته من سمى لنا منهم . ونقول في هؤلاء الذين لم يسم لنا محمد ﷺ أسماءهم : الله عز وجل أعلم ، إن كانوا أنبياء فنحن نؤمن بهم ، وإن لم يكونوا أنبياء فلسنا نؤمن بهم .
آمنا بالله ، وكتبه ، ورسله ، لا نفرق بين أحد من رسله (١٣٢)»

وهكذا نقر بنبوته « صالح (١٣٣) » ، و« هود » ، و« شعيب (١٣٤) » ، و« إسماعيل (١٣٥) » ، وأنهم رسل الله يقيناً ، ولا نبالي بإنكار اليهود لنبوتهم ، ولا بجهلهم بهم ، لأن الصادق عليه السلام شهد برسالتهم . وأما التوراة فما وافقنا قط عليها ، لأننا نحن نقر بتوراة حق أنزلها الله تعالى على « موسى » عليه السلام وأصحابه ، لأنه تعالى أخبرنا بذلك في كتابه الناطق على لسان رسول الله ﷺ الصادق ، ونقطع بأنها (١٣٦) ليست هذه التي بأيديهم بنصها ، بل حرف كثير منهم وبدل ، وهم يقرون بهذه التي بأيديهم ، ولا يعرفون التي نؤمن نحن بها ، وكذلك لا نصدق بشريعتهم التي هم عليها الآن ، بل نقطع بأنها محرفة مبدلة مكذوبة ، وهم لا يؤمنون « بموسى » الذى بشر « بمحمد » ﷺ ، ورسالته وأصحابه .

فاعلموا أننا لم نوافقهم قط على التصديق بشيء من دينهم ، ولا مما هم عليه ، ولا مما بأيديهم من الكتاب ، ولا بالنبي الذى يذكرونه لما قد أوضحناه من فساد نقلهم ، ووضوح الكذب فيه ، وعموم (١٣٧) الدواخل فيه (١٣٨) .

(١٣٢) الآية كما في سورة البقرة ٢٨٥ « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ، والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته ، وكتبه ورسله ، لا نفرق بين أحد من رسله » .

(١٣٣) صالح : نبي أرسله الله إلى قوم ثمود من العرب ، وقد طلب من قومه أن يستمعوا إليه ، وأن يعبدوا الله وحده فرفضوا دعوته ، وطلبوا آية على صدقه ، وهى ناقة تخرج من صخرة عينوها له ، فأجابهم إلى ما طلبوا ، ولكنهم لجوا في كفرهم ، وعقروا ناقة نبيهم فعاقبهم الله على ذلك فأرسل عليهم ريحاً طاغية اقتلعتهم (دائرة المعارف الإسلامية ج ٤ ص ١٠٦) .

(١٣٤) شعيب : هو موسى عليه السلام : وجاء في الآية ٩١ من سورة هود : أنه أرسل بعد هود وصالح ولوط ، وجاء في سورة الشعراء الآيات ١٧٩ - ١٨٩ : أنه أرسل إلى أصحاب الأيكة فدعاهم إلى التوحيد ، وحشهم على إقامة الفسطة في الميزان والكيل ، وحذرهم من العبث بالنظام فاستجاب إليه بعضهم ، ولبح الباقون في كفرهم ، وقبر شعيب اختلف فيه : أهو في قرية « حطين » أو بين « مدين » التى غربت و« مدين » الحديثة (دائرة المعارف الإسلامية) .

(١٣٥) إسماعيل : هو ابن إبراهيم عليه السلام ، وجاء في الآية ٥٥ من سورة مريم : أنه كان رسولاً نبياً ، وقد ذكر في الآية ١٢٧ من سورة البقرة : أن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق من آباء يعقوب ، وجاء أيضاً أن إبراهيم أولاد « هاجر » إسماعيل ، وكان أول بنيه ، وأنه كان سبباً في النزاع بين « هاجر » و « سارة » ، وقد أعان إسماعيل أباه في بناء البيت الحرام ، ويقال بأن إبراهيم وهاجر دفنا في الحجر في بيت الله الحرام . (دائرة المعارف الإسلامية) .

(١٣٦) في (ب) [على أنها] .

(١٣٧) في (أ) [عموم] بغير واو العطف .

(١٣٨) إلى هنا انتهى الكلام في النسخة (أ) من الجزء الأول من الفصل . أما النسخة (ب) فقد استمرت حتى انتهى الحديث عن

اليهود والتوراة ، وبدأ الجزء الثانى بالحديث عن النصارى ونحن قد سرنا على هذا التقسيم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونذكر إن شاء الله تعالى طرفاً مما في سائر الكتب التى عندهم ، التى يضيفونها إلى الأنبياء عليهم السلام من الفساد كالذى ذكرنا فى توراتهم ، ولا خلاف فى أن اهتباهم بالتوراة كان أشد وأكثر أضعافاً مضاعفة من اهتباهم^(١٣٩) بسائر كتب أنبيائهم .

أما كتاب « يوشع » فإن فيه براهين قاطعة بأنه أيضاً تاريخ ألفه لهم بعض متأخريهم بيقين ، وأن « يوشع » لم يكتبه قط ، ولا عرفه ولا أنزل عليه ، فمن ذلك أن فيه نصاً : (فلما انتهى ذلك إلى « دوسراق » ملك « بيوس » التى بنى فيها « سليمان بن داود » بيت المقدس ، فعل أمراً ذكره) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ومن الخال الممتنع أن يخبر « يوشع » أن « سليمان » بنى بيت المقدس ، و« يوشع » قبل سليمان بنحو ستمائة سنة ، ولم يأت هذا النص فى كتاب « يوشع » المذكور على سبيل الإنذار أصلاً ، إنما مساقه -- بلا خلاف منهم -- مساق الأخبار عما قد مضى^(١٤٠) . وفيه قصة بشيعة جداً ، وهى أن « عخار » ابن « كرمى » بن « شذان »^(١٤١) ابن « شيلة » بن « يهوذا » بن « يعقوب » عليه السلام غل^(١٤٢) من الغنم خيطاً أرجواناً ، وحق ذهب فيه خمسون مثقالاً ، ومائتا درهم فضة ، فأمر « يوشع » برجمه ، ورجم بنيه ، ورجم بناته حتى يموتوا كلهم بالحجارة ، وأمر بإحراق مواشيه كلها ، وحاش لله أن يحكم نبي بهذا الحكم فيعاقب بأغلظ العقوبة من لا ذنب له من ذريه لم تجن شيئاً بجناية أيهم ، مع أن نص التوراة : لا يقتل الأب بذنب الإبن . ولا الإبن بذنب الأب . فلا بد ضرورة من أن يقولوا نسخ « يوشع » هذا الحكم ، فيثبتوا النسخ من نبي لشريعة نبي قبله ، وفى شريعة « موسى » أيضاً ، أو ينسبوا الظلم وخلاف أمر الله إلى « يوشع » فيجعلوه ظالماً عاصياً لله مبدلاً لأحكامه ، وما فيها حظ لمختارٍ منهم . وبالله تعالى التوفيق .

وفيه : أن كل من دخل من بنى إسرائيل الأرض المقدسة ، فإنهم كانوا مختونين ، وفيه أبناء تسعة وخمسين عامًا ، وأقل ، وأن « موسى » عليه السلام لم يختن ممن ولد بعد خروجه من مصر أحدًا ، هذا مع إقرارهم أن الله تعالى شدد فى الختان ، وقال : « من لم يختن فى يوم أسبوع ولادته فليتنف نفسه من أمته » بمعنى : فليقتل .

(١٣٩) اهتبل الصيد : بغاه ، والصيد يهتل الصيد أى يفتنمه ويفتره . جاء فى اللسان . جاء فى اللسان : الاهتبال : الاغتنام وفى الحديث من اهتبل جوعه مؤمن كان له كبت وكيت . والمراد هنا : الطلب والعناية .

(١٤٠) فى (ب) [مضوا] .

(١٤١) فى (ب) [سلوان] .

(١٤٢) غل : غلولاً « خان » كأغل أو خاص بالفىء ومنه قول الله تعالى : « وما كان لنبي أن يغفل ، ومن يغفل يأت بما غل يوم

القيامة » (آل عمران : ١٦١) .

فكيف يضيع « موسى » هذه الشريعة الوكيدة ؟ حتى يخنثهم كلهم « يوشع » بعد موت « موسى » بدهر ؟

ولقد فضحت بهذا وجه بعض علمائهم . فقال لى : كانوا فى التيه فى حل وارتحال ، فقلت له : فكان ماذا ؟ فكيف وليس كما تقولون ؟ بل كانوا يبقون المدة الطويلة فى مكان واحد . وفى نص كتاب « يوشع » بزعمكم : أنه إنما خنثهم إذ جازوا الأردن قبل الشروع فى الحرب ، وفى أضيق وقت ، وخنثهم كلهم حينئذ ، وهم رجال كهول ، وشبان ، وتركوا الختان إذ لا مئونة فى ختانهم أطفالا تحمله أمه مختونا كما تحمله غير مختون ، ولا فرق ، فسكت منقطعاً . وأما الكتاب الذى يسمونه (الزبور) : ففى المزمور الأول منه : « قال لى الرب : أنت ابني أنا^(١٤٣) اليوم ولدتك » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فأى شىء تنكرون على النصارى فى هذا الباب ؟ ما أشبه الليلة بالبارحة ؟! وفيه أيضاً : « أنتم بنو الله ، وبنو العلى كلكم » . وهذه أطم من التى قبلها . ومثل ما عند النصارى أو أنتن .

وفيه^(١٤٤) فى المزمور الرابع والأربعين منه : (عرشك يا الله فى العالم ، وفى الأبد ، قضيت^(١٤٥) العدل ، قضيت^(١٤٦) ملكك ، أحببت الصلاح ، وأبغضت المكروه ، من أجل^(١٤٧) ذلك دهنك إلهك بزيت القرع^(١٤٨) بين أشراكك) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه سواة الأبد ، ومضيعة الدهر ، وقاصمة الظهر ، وإثبات إله آخر على الله تعالى ذهته بالزيت إكراماً له ، ومجازاة على محبته الصلاح ، وإثبات أشراك الله تعالى ، وهذا دين النصارى بلا مئونة - [ولكن^(١٤٩)] إثبات إله دون الله - وقد ظهر عند اليهود هذا علانية على ما نذكر بعد أن شاء الله تعالى .

وبعد بيسير يخاطب الله تعالى : « وقفت زوجتك عن يمينك وعقاصها من ذهب ، أيتها

(١٤٣) فى (ب) [أنت ابن اليوم ولدتك] .

(١٤٤) فى (أ) [وهو] .

(١٤٥) فى (أ) [قضيب] بالباء التحتية المفردة .

(١٤٦) فى (أ) [قضيب] بالباء التحتية المفردة .

(١٤٧) فى (ب) [وكذلك] .

(١٤٨) فى (أ) [القرع] بالفاء الموحدة . والقرع : البتر إذا ترمى إلى فساد وجرب شديد ، يهلك فصلان الإبل ، وأقرحوا أصاب إبلهم ذلك . وزيت القرع : الذى يستعمل فى علاج الجرب .

(١٤٩) هكذا فى الأصل ، والكلام لا يفهم بوجودها ، والأصح - عندنا - بدون لكن ، وتكون الجملة اعتراضية - لبيان دين

النصارى بلا مئونة .

الإبنة : اسمعى ، ومبلى بأذنيك ، وأبصرى ، وآنسى عشيرتك ، وبيت أبيك ، فيهواك الملك وهو الرب والله فاسجدى له طوعًا .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ما شاء الله كان . أنكرنا الأولاد فأتونا بالزوجة ، والأختان !! تبارك الله ، فما نرى لهم على النصارى فضلًا أصلًا ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وفيه في المزمور الموفى مائة وسبعاً^(١٥٠) : « قال الرب لربى : اقعد على يمينى حتى أجعل أعداءك كرسي قدميك » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كالذى قبله في الجنون والكفر ، رب فوق رب ، ورب يقعد عن يمين رب ، ورب يحكم على رب . ونعوذ بالله من الخذلان .

وفيه في المزمور السادس والثمانين منه : « يقول روح القدس لصهيون : يقال رجل ، ورجل ولد فيها ، وهو^(١٥١) الذى أسسها الرب العلى ، الذى خلقها عند مكتنه الأمة » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا دين النصارى الذى يشنعون به عليهم ، من أن الله ولد « صهيون » ، لو انهدمت الجبال من هذا ما كان عجباً .

وفيه في المزمور السابع والسبعين منه : « الرب قام كالمتنبه من نومه كالجبار الذى يقربه^(١٥٢) أثر الخمار كما يقوم الجريش^(١٥٣) » .

وفيه : « اتقوا ربكم الذى قوته كقوة الجريش » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ما سمع فى الحمق اللفيف ، ولا فى الكفر السخيف بمثل هذا الفعل^(١٥٤) ، مرة يشبه قيام الله تعالى بالمتنبه من نومه ، وقد علمنا أنه لا يكون المرء أكسل ولا أحوج إلى التمدد ، ولا أثقل حركة منه حين قيامه منه ، ومرة يشبهه بجبار ثمل ، وما عهد للمرء وقت يكون فيه أنكد ولا أثقل عينين ، ولا أحبث نفساً ، ولا آلم صداعاً ، ولا أضعف عويلاً منه فى حان^(١٥٥) الخمار . ومرة يمثله بالجريش ، وما الجريش والله ما هو إلا ثور من الثيران بقرن فى وسط رأسه ، حاش لله من هذه النحوس التى حَقُّ من يؤمن بها السوط حتى يعتدل دماغه ، أو يحمق بالكل ويقذف الناس بالحجارة ، ويسقط عنه الخطاب ونعوذ بالله من البلاء .

(١٥٠) فى (خ) [وتسمع] .

(١٥١) فى (أ) [وهى العلى أسسها الرب الذى خلقها بعد عند مكتبة الأمة أن هذا ولد هناك] .

(١٥٢) فى (أ) [يفر به] .

(١٥٣) الجريش : الشئ لم ينعم دقه فهو جريش .

(١٥٤) فى (خ) [الفصل] .

(١٥٥) فى (خ) [فى حين] .

وفيه من المزمور الحادى والثمانين : « قام الله فى مجتمع الآلهة ، وقف إله العزة فى وسطهم يقضى^(١٥٦) » .

وهذه حماقة ممزوجة بكفر سمج ، مجتمع الآلهة ، وقيام الله بينهم ، ووقوفه فى وسط أصحابه . ما شاء الله كان !! ألا إن هذا أخبث من قول النصارى ؛ لأن الآلهة عند النصارى^(١٥٧) ثلاثة ، وهم عند هؤلاء السفلة الأراذل^(١٥٨) جماعة . ونعوذ بالله من الخذلان .

وفيه^(١٥٩) من المزمور الثامن والثمانين : « من ذا يكون مثل الله فى جميع بنى الله ؟ وبعده يقول : « إن داود يدعونى والدًا وأنا جعلته بكر بنى » وبعده : « إن عرش داود يبقى ملكه سرمداً أبداً » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه كالتى قبلها صارت الآلهة قبيلة وبنى أب ، وكان فيهم واحد هو سيدهم ليس فيهم مثله ، والآخرون فيهم نقص بلا شك ، تعالى الله عن ذلك ونحمده كثيراً على نعمة الإسلام ، ملّة التوحيد الصادقة التى تشهد العقول بصحتها ، وصحة كل ما فيها ، مع كذب الوعد فى بقاء ملك « داود » سرمداً .

وفيهما مما يوافق قول الملحددين الدهرية : الناس كالعشب إذا خرجت أرواحهم نسوا ، ولا يعلمون مكانهم ، ولا يفهمون بعد ذلك .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإن دين اليهود ليميل إلى هذا ميلاً شديداً ، لأنه ليس فى توراتهم ذكر المعاد^(١٦٠) أصلاً ، ولا الجزاء^(١٦١) بعد الموت . وهذا مذهب الدهرية بلا كلفة ، فقد جمعوا الدهرية ، والشك ، والتشبيه ، وكل حمق فى العالم ، على أن فيه بما أطلعهم الله على^(١٦٢) تبديل ما شاء رفعه من كتابهم ، وكف أيديهم عما شاء إبقاءه حجة لنا عليهم ، ومعجزة لنبينا صلوات الله عليه .

وفى المزمور الحادى والستين منه : « أن العرب وبنى سبأ يؤدون إليه المال ويتبعونه ، وأن الدم يكون له عنده ثمن » . وهذه صفة الدية التى ليست إلّا فى ديننا . وفيه أيضاً : « ويظهر

(١٥٦) سقطت [يقضى] من (ب) .

(١٥٧) فى (أ ، ب) [من ثلاثة] .

(١٥٨) فى (ب) [الأراذل] .

(١٥٩) فى (ب) [فى] .

(١٦٠) فى (ب) [معاد] .

(١٦١) فى (ب) [الجزاء] .

(١٦٢) وفى (ب) [لم يطلقهم الله على تبديله وإبقائه حجة لنا عليهم] . وسقط منها [ماشاء رفعه من كتابهم ، وكف أيديهم

عما شاء] .

من المدينة « هكذا نصاً^(١٦٣) . وهذا إنذار بين برسول الله ﷺ .

وأما الكتب التي يضيفونها إلى « سليمان » عليه السلام . فهي ثلاثة :

أحدها^(١٦٤) : يسمى « شارهسير » ثم معناه شعر الأشعار ، وهو على الحقيقة هوس الأهواس ، لأنه كلام أحمق لا يعقل ، ولا يدرى أحد منهم مراده ، إنما هو مرة يتغزل بمذكر ، ومرة يتغزل بمؤنث ، ومرة يأتي منه بَلْغَم لزوج بمنزلة ما يأتي به المصدوع والذي فسد دماغه . وقد رأيت بعضهم يذهب إلى أنه رموز على الكيمياء ، وهذا وسواس آخر ظريف .

والثاني : يسمى : « مثلاً معناه الأمثال » ، فيه مواعظ ، وفيه أن قال : « قبل أن يخلق الله شيئاً في البدء من الأبد : أنا صرت . ومن القديم قبل أن تكون الأرض ، وقبل أن تكون النجوم : أنا قد كنت استلمت ، وقد كنت ولدت ، وليس كان خلق الأرض بعد ، ولا الأنهار ، وإذ خلق الله السماوات قد كنت حاضراً ، وإذ كان يجعل للنجوم حدّاً صحيحاً ، ويدق بها ، وكان يوثق السماوات في العلو ، ويقدر عيون المياه ، وإذ كان يحدق على البحر بشخمة^(١٦٥) ، ويجعل للمياه تخماً^(١٦٦) لئلا تتجاوز جوزها ، وإذ كان يعلق أساسات الأرض ، أنا معه كنت مهيباً للجميع .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فهل في الملحدة أكثر من هذا ؟ وهل يضاف هذا الحمق إلى رجل معتدل ؟ فكيف إلى نبي مرسل^(١٦٧) ؟ وهل هذا الإشراك صحيح ؟ وحاش لله أن يقول « سليمان » عليه السلام هذا الكلام . تالله ما غبط^(١٦٨) أهل الإلحاد بإلحادهم إلا هذا ومثله . ورأيت بعضهم يخرج هذا على أنه إنما أراد علم الله تعالى .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولا يعجز من لا حياء له عن أن يقلب كل كلام إلى ما انتهى بلا برهان ، وصرف^(١٦٩) الكلام عن موضعه ومعناه إلى معنى آخر لا يجوز إلا بدليل صحيح غير ممتنع المراد في اللغة .

والثالث : يسمى : « فوهلث » ، معناه الجوامع .

فيه أن قال مخاطباً لله تعالى : « اخترنى أميراً لأمتك ، وحاكماً على بنيك وبناتك » .

(١٦٣) في (خ) [أيضاً] .

(١٦٤) في (ب) [واحدها] .

(١٦٥) في (ب) [تنجمه] . ولى (أ) [بنجمه] .

(١٦٦) ولى (أ ، ب) [نحى] .

(١٦٧) في (أ ، ب) [بنى إسرائيل] وهو تحريف سيء .

(١٦٨) في (ب) (عبط) بالعين المهملة .

(١٦٩) في (أ ، ب) [ووصف] .

وهذا كالذى سلف . وحاش لله أن يكون له بنات وبنون ، لا سيما مثل بنى إسرائيل في كفرهم في دينهم ، وضعفهم في دنياهم ، ووذالتهم في أحوالهم النفسية والجسدية .

وفي كتاب « حزقيا » يقول السيد : « سأمدّ يدي على « بنى عيسو » وأذهبُ عن أرضهم الآدميين والأنعام ، وأفقرهم ، وأنتقم منهم على يدي أمتى بنى إسرائيل » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا ميعاد قد ظهر كذبه يقينا ، لأن « بنى إسرائيل » قد بادوا جملة ، و« بنو عيسو » باقون في بلادهم بنص كتبهم ، ثم بعد ذلك باد « بنو عيسو » فما على أديم الأرض منهم أحد نعرف أنه منهم ، وصارت بلادهم للمسلمين ، وسكانها^(١٧٠) « لحم » وغيرها من العرب ، ويظل بذلك أن يدعوا : أن هذا يكون في المستأنف . وفي كتاب « لشعيا » : أنه رأى الله عزَّ وجل شيخا أبيض الرأس واللحية ، وهذا تشبيهه . حاش لنبي أن يقوله .

وفيه : « قال الرب من سمع قط مثل هذا ! أنا أعطى غيرى أن يلد ، ولا ألد أنا ؟ ! وأنا الذى أرزق غيرى البنين أفأكون^(١٧١) أنا بلا ابن ؟ »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا أطم ما سُمِعَ به أن يقيس الله عزَّ وجل نفسه في كون البنين على خلقه ، وكل هذا أشنع من قول النصارى في إضافة الشرك ، والولد ، والزوجة إلى الله تعالى . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لم نكتب مما في الكتب التى يضيفونها إلى الأنبياء عليهم السلام إلا طرفا يسيرا ، دالا على فضيحتها أيضا وتبديلها ، وقد قلنا : إنهم كانوا في بلد صغير محاط به ، ثم لا ندري كيف يمكنهم اتصال شيء من ذلك إلى نبي من أنبيائهم ؟ لاسيما من لم يكن إلا في أيام كفرهم مخافا ومقتولا ، فصح بلا شك أنها من توليد مَنْ عمل لهم الصلوات التى هم عليها ، والشرائع التى يقرون أنها من عمل أحبارهم في دولتهم^(١٧٢) الثانية ، إذ ظهر دينهم ، وانتشرت بيوت عبادتهم ، فصارت لهم مجامع يتعلمون فيها دينهم ، وعلماء يعلمونهم في كل بلد ، بخلاف ما أوضحنا أنهم كانوا عليه أيام دولتهم الأولى ، من كونهم كلهم كفارا مئين^(١٧٣) من السنين ، وكونهم لا مسجد لهم أصلا إلا بيت المقدس ، ولا مجمع بعلم لهم

(١٧٠) ل (ح) | وسكنا لحم وغيرهم] . ولحم : حى بالهن كانت منهم ملوك العرب في الجاهلية . ولزيادة الإيضاح راجع كلمة

عرب ل (دائرة معارف القرن العشرين : محمد فريد وجدى) .

(١٧١) ل (أ) | فأكون] بغير همزة الاستفهام . ول (أ ، ب) سقطت كلمة [البنين] .

(١٧٢) ل (أ) سقطت كلمة [ل دولتهم] وحرفت كلمة [الثانية] فكتبت [النابتة] .

(١٧٣) ل (أ ، ب) [أميين] وهو تحريف ظاهر .

أصلاً ، ولا عالمًا يعلمهم بوجه من الوجوه ، ولا جامع لشيء من كتبهم - والحمد لله رب العالمين .

ولو تفحصنا ما في كتب أنبيائهم من المناقضات والكذب لكثير ذلك جدًا . وفيما أوردناه كفاية :

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد اعترض بعضهم فيما كان يدعى عليهم من تبديل التوراة ، وكتبهم المضافة^(١٧٤) إلى الأنبياء قبل أن نبين لهم أعيان ما فيها من الكذب البحت ، فقال : قد كان في مدة دولتهم أنبياء ، وبعد دولتهم ومن المحال أن يقر أولئك الأنبياء على تبديلها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فجواب هذا القول أن يقال : إن كان يهوديًا كذبت ، ما في شيء من كتبكم أنه رجع إلى البيت مع « زربائيل » بن « صيلئال » ابن « صديقيا » الملك بنبى^(١٧٥) أصلاً ، ولا كان معه في البيت نبى بإقرارهم أصلاً ، وكان ذلك قبل أن يكتبها لهم « عزرا » الوراق بدهر ، وقبل رجوعهم إلى البيت مع « زربائيل » مات « دانيال » آخر أنبيائهم في أرض « بابل » ، وأما الأنبياء الذين كانوا في بنى إسرائيل بعد « سليمان » فكلهم كما بينا إما مقتول بأشنع القتل ، أو مخاف مطرود منفى لا يسمع منهم كلمة إلا خفية ، حاش مد الملوك المؤمنين الخمسة في « بنى يهوذا » أو « بنى بنيامين » خاصة ، وذلك قليل تلاه ظهور الكفر ، وحرق التوراة ، وقتل الأنبياء . وهو كان خاتمة الأمر ، وعلى هذا الحال وافاهم انقراض دولتهم .

وأيضاً : فليس كل نبى يبعث بتصحيح كتاب من قبله ، فبطل اعتراضهم بكون الأنبياء فيهم جملة . وإن كان نصرانيا يقر بالمسيح و « زكريا » و « يحيى » عليهم السلام ، قيل له : إن المسيح بلا شك كانت عنده التوراة المنزلة كما أنزلها الله تعالى ، وكان عنده الإنجيل المنزل . قال الله تعالى : « ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ورسولاً إلى بنى إسرائيل^(١٧٦) » . إلا أنه عرض في النقل عنه بعد رفعه عارض أشد وأفحش من العارض في النقل إلى « موسى » عليه السلام فلا كافة في العالم متصلة إلى المسيح عليه السلام أصلاً ، والنقل إليه راجع إلى خمسة فقط وهم « متى » ، و « باطرة » بن نونا ، و « يوحنا بن سبداى » ، و « يعقوب » ، و « يهوذا » ، أبن

(١٧٤) في (ب) [والمضافة] .

(١٧٥) في (ب) [بنى] .

(١٧٦) سورة آل عمران : ٤٨ ، ٤٩ .

« يوسف » فقط . ثم لم ينقل عن هؤلاء إلا ثلاثة فقط ، وهم : « لوقا » الطبيب الأنطاكي ، و « ماركس » الهاروني و « بولس » البنياميني . وهؤلاء كلهم كذابون ، وقد وضع عليهم الكذب جهاراً على ما نوضحه بعد هذا إن شاء الله تعالى . وكل هؤلاء مع ما صحح من كذبهم وتدليسهم في الدين ، فإنما كانوا متسترين^(١٧٧) بإظهار دين اليهود ، ولزوم السبب بنص كتبهم ، ويدعون إلى التثليث سرّاً ، وكانوا مع ذلك مطلوبين حيث ما ظفروا بواحد منهم ظاهراً قتل . فبطل الإنجيل والتوراة برفع المسيح عليه السلام بطلانا كلياً . وهذا الجواب إنما كان يحتاج إليه قبل أن يظهر من كذب توراتهم وكتبهم ما قد أظهرنا ، وأما بعد ما أوضحنا من عظيم كذب هذه الكتب بما لا حيلة فيه فاعتراضهم^(١٧٨) ساقط ، لأن يقين الباطل لا يصححه شيء أصلاً ، كما أن يقين الحق لا يفسده شيء أبداً .

فاعلموا الآن أن كل ما عورض به الحق المتيقن ليبطل به ، أو عورض به دون الكذب المتيقن ليصحح به ، فإنما هو شغب^(١٧٩) وتقيوه ، وإيهام^(١٨٠) وتخييل^(١٨١) فاسد بلا شك ، لأن يقينين لا يمكن ألبتة في البنية أن يتعارضا أبداً ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قيل : فإنكم تقرون بالتوراة والإنجيل ، وتستشهدون^(١٨٢) على اليهود والنصارى بما فيها من ذكر صفات نبيكم ، وقد استشهد نبيكم عليهم بنصها في قصة الراجم للزاني المحصن .
وروي أن « عبد الله بن سلام^(١٨٣) » ضرب يد « عبد الله بن سوريا » إذ وضعها على آية الرجم . وروي أن النبي ﷺ : أخذ التوراة ، وقال : آمنت بما فيك . وفي كتابكم :
« يأهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل ، وما أنزل إليكم من ربكم^(١٨٤) » .

وفيه أيضاً : « قل فاتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين^(١٨٥) » .
وفيه أيضاً : « إننا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا ، للذين هادوا ،

(١٧٧) في (ب) [منتشرين] .

(١٧٨) في (أ) [فاعتراض] .

(١٧٩) في (ب) [شغب] بالسين المهملة .

(١٨٠) في (أ) [وإيهام] بالباء الموحدة التنحيتية .

(١٨١) في (ب) [وتخييل] بالحاء المهملة .

(١٨٢) في (ب) [وتستشهدون] .

(١٨٣) وهو ابن الحارث الإسرائيلي ، صحابي قبل إنه من نسل ابن يعقوب ، أسلم عند قدوم النبي إلى المدينة ، وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ عبد الله ، وفيه نزلت الآية وشهد من بنى إسرائيل ، شهد مع عمر رضى الله عنه فتح القدس والجاوية ، له خمسة وعشرون حديثاً مات سنة ٤٣ هـ (الأعلام : للزركلى) .

(١٨٤) المائدة : ٦٨ .

(١٨٥) آل عمران : ٩٣ .

والرَبَّانِيُونَ ، والأَحْبَارُ بما استَحْفَظُوا من كِتَابِ اللَّهِ ، وكانوا عليه شُهَدَاءُ^(١٨٦) .
وفيه : « وليَحْكُمِ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بما أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ^(١٨٧) » .

وفيه أيضاً : « ولو أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رِزْقِهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمَنْ
تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ^(١٨٨) » .

وفيه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ^(١٨٩) » .

وفيه : « وَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ؟^(١٩٠) » .

قلنا وبالله التوفيق : كل هذا حق . حاش قوله عليه السلام « آمنت بما فيك » فإنه باطل لم
يصح قط ، وكله موافق لقولنا في التوراة والإنجيل بتبديلهما ، وليس شيء منه حجة لمن ادعى أنهما
بأيدي اليهود والنصارى كما أنزلا^(١٩١) ، على ما نبين الآن إن شاء الله تعالى بالبرهان الواضح .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أما إقرارنا بالتوراة والإنجيل فنعم ، وأى معنى لتمويهكم
بهذا ، ونحن لم ننكرهما قط بل نكفر من أنكرهما ؟ إنما قلنا إن الله تعالى : أنزل التوراة على
« موسى » عليه السلام حقا ، وأنزل الزبور على « داود » عليه السلام حقا ، وأنزل الإنجيل على
« عيسى » عليه السلام حقا ، وأنزل الصحف على « إبراهيم » و « موسى » عليهما السلام حقا ،
وأنزل كتبنا لم نسم^(١٩٢) لنا على أنبياء لم يُسَمَّوْا لنا حقا ، نؤمن بكل ذلك .

قال تعالى : « صحف إبراهيم وموسى^(١٩٣) » .

وقال تعالى : « وإنه لفي زبر الأولين^(١٩٤) » .

وقلنا ، ونقول : إن كفار بنى إسرائيل بدّلوا التوراة والزبور فزادوا ونقصوا ، وأبقى الله تعالى
بعضها حجة عليهم كما شاء « لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون^(١٩٥) » . لا معقب

. (١٨٦) المائة : ٤٤ .

. (١٨٧) المائة : ٤٧ .

. (١٨٨) المائة : ٦٦ .

. (١٨٩) النساء : ٤٧ .

. (١٩٠) المائة : ٤٣ .

. (١٩١) في (أ) [نزلا] .

. (١٩٢) في (أ ، ب) [بسم] .

. (١٩٣) سورة الأعلى : ١٩ .

. (١٩٤) سورة الشعراء : ١٩٦ .

. (١٩٥) الأنبياء : ٢٣ .

لحكمه^(١٩٦) ، « ويدل كفار النصارى الإنجيل كذلك فزادوا ونقصوا ، وأبقى الله تعالى بعضها حجة عليهم كما شاء ، « لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون^(١٩٧) » ، فدرس ما بدّلوا من الكتب المذكورة ، ورفع الله تعالى ، كما درست الصحف وكتب سائر الأنبياء جملة فهذا هو الذى قلنا . وقد أوضحنا البرهان على صحة ما أوردنا من التبديل والكذب فى التوراة والزبور . ونورد إن شاء الله تعالى فى الإنجيل ، وبالله تعالى نتأيد ، فظهر فساد تمويههم بأننا نقر بالتوراة والإنجيل والزبور ، ولم ينتفعوا بذلك فى تصحيح ما بأيديهم من الكتب المكذوبة المبدّلة ، والحمد لله رب العالمين .

وأما استشهادنا على اليهود والنصارى بما فىهما من الإنذار لنبينا ﷺ فحق ، وقد قلنا آنفاً إن الله تعالى أطلعهم على تبديل ما شاء رفعه من دينك^(١٩٨) الكتابين ، كما أطلق أيديهم على قتل من أراد كرامته بذلك من الأنبياء الذين قتلوهم بأنواع المثل ، وكف أيديهم عما شاء إبقاءه من دينك الكتابين حجة عليهم ، كما كف أيديهم الله تعالى عن أن أراد أيضاً كرامته بالنصر من أنبيائه الذين حال بين الناس وبين أذاهم ، وقد أغرق الله تعالى قوم نوح عليه السلام ، وقوم فرعون نكالا لهم ، وأغرق آخرين شهادة لهم ، وأملى لقوم ليزدادوا إثما ، وأملى لقوم آخرين ليزدادوا فضلا وهذا ما لا ينكره أحد من أهل الأديان جملة ، وكان ما ذكرناه زيادة فى أعلام النبى ﷺ الواضحة ، وبراهينه اللائحية ، والحمد لله رب العالمين . فبطل اعتراضهم علينا باستشهادنا عليهم بما فى كتبهم المحرفة من ذكر نبينا ﷺ ، وأما استشهاد رسول الله ﷺ بالتوراة فى أمر رجم الزانى المحسن ، وضرب « ابن سلام » رضى الله عنه يد « ابن صوريا » إذ جعلها على آية الرجم فحق ، وهو مما قلناه آنفاً : إن الله تعالى أبقاه خزيا لهم وحجة عليهم ، وإنما يحتج عليهم بهذا كله بعد إثبات رسالته ﷺ بالبراهين الواضحة الباهرة بالنقل القاطع للعدر على ما قد بينا ، ونبين إن شاء الله تعالى . ثم نورد ما أبقاه الله تعالى فى كتبهم المحرفة من ذكره عليه السلام إجزاء لهم وتبكييتا وفضيحة لضلالتهم ، لا لحاجة منا إلى ذلك أصلاً ، والحمد لله رب العالمين .

وأما الخبر بأن النبى عليه السلام أخذ التوراة وقال : « آمنت بما فىك » فخير مكذوب ، موضوع ، لم يأت قط من طرق فيها خير ، ولسنا نستحل الكلام فى الباطل لو صح ، فهو من التكلف الذى نهينا عنه ، كما لا يخل توهين الحق ، ولا الاعتراض فيه . وأما قول الله عز وجل : « يأهل الكتاب لستم على شىء حتى تقيموا التوراة والإنجيل ، وما أنزل إليكم من ربكم^(١٩٩) » .

. (١٩٦) الرعد : ٤١ .

. (١٩٧) الأنبياء : ٢٣ .

. (١٩٨) فى النسخة (أ) [دينك] بالدال المهملة .

. (١٩٩) المائدة : ٦٨ .

فحق لا مرية فيه ، وهكذا نقول ، ولا سبيل لهم إلى إقامتهما أبداً لرفع ما أسقطوا منهما ، فليسوا على شيء إلا بالإيمان بمحمد ﷺ . فيكونون حينئذ مقيمين للتوراة والإنجيل ، كلهم يؤمنون حينئذ بما أنزل الله منهما وُجد ، أو عُدم ، ويكذبون بما بُدّل فيهما مما لم ينزله الله تعالى فيهما ، وهذه هي إقامتهما حقا ، فلاح صدق قولنا موافقاً لنص الآية بلا تأويل ، والحمد لله رب العالمين .

وأما قوله تعالى : « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين^(٢٠٠) » فنعم إنما هو في كذب كذبوه ونسبوه إلى التوراة على جرى عادتهم زائد على الكذب الذي وضعه أسلافهم في توراتهم ، فبكتهم عليه السلام في ذلك الكذب المحدث بإحضار التوراة إن كانوا صادقين فظهر كذبهم .
وكم عرض لنا هذا مع علمائهم في مناظراتنا لهم قبل أن نقف على نصوص التوراة ، فالقوم لا معونة عليهم من الكذب حتى الآن إذا طمعوا بالتخلص من مجلسهم لا يكون ذلك إلا بالكذب ، وهذا خلق خسيس ، وعارٌ لا يرضى به مصحح ، ونعوذ بالله من مثل هذا .

وأما قوله تعالى : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون ، والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله^(٢٠١) » .

فنعم . هذا حق على ظاهره كما هو ، وقد قلنا : إن الله تعالى أنزل التوراة ، وحكم بها النبيون الذين أسلموا « كموسى » و « هارون » و « داود » و « سليمان » ومن كان بينهم من الأنبياء عليهم السلام ، ومن كان في أزمانهم من الربانيين والأحبار الذين لم يكونوا أنبياء بل كانوا حكاماً من قبل الأنبياء عليهم السلام ، قبل حدوث التبديل ، هذا نص قولنا ، وليس في هذه الآية أنها لم تبدل بعد ذلك أصلاً ، لا بنص ولا بدليل ، وأما من ظن لجهله من المسلمين أن هذه الآية نزلت في رجم النبي ﷺ لليهوديين اللذين زنيا وهما محصنان فقد ظن الباطل ، وقال بالكذب ، وتأول الخيال ، وخالف القرآن ، لأن الله تعالى قد نهي نبينا عليه السلام عن ذلك نصاً بقوله : « وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة^(٢٠٢) » .

(٢٠٠) آل عمران : ٩٣ .

(٢٠١) المائدة : ٤٤ .

(٢٠٢) المائدة : ٤٨ .

وقال عز وجل : « ولا تشعب أهواءهم ، واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فهذا نص كلام الله عز وجل الذى ما خالفه فهو باطل ، وأما قوله تعالى : « وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه »^(٢٠٤) .

فحق على ظاهره لأن الله تعالى أنزل فيه الإيمان بمحمد ﷺ ، واتباع دينه ، ولا يكونون أبداً حاكمين بما أنزل الله تعالى فيه إلا باتباعهم دين محمد ﷺ ، فإنما أمرهم الله تعالى بالحكم بما أنزل فى الإنجيل الذى ينتمون إليه ، فهم أهله ، ولم يأمرهم قط تعالى بما يسمى إنجيلاً ، وليس بإنجيل ، ولا أنزله الله تعالى كما هو^(٢٠٥) قط . فالآية موافقة لقولنا ، وليس فيها أن الإنجيل لم يبدل لا بنص ولا بدليل ، إنما فيها^(٢٠٦) إلزام النصارى الذين يتسمون بأهل الإنجيل : « أن يحكموا بما أنزل الله فيه ، وهم على خلاف ذلك » . وأما قوله تعالى : « ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم »^(٢٠٧) .

فحق كما ذكرناه قبل ، ولا سبيل إلى إقامة التوراة والإنجيل المنزّلين بعد تبديلهما إلا بالإيمان بمحمد ﷺ ، فيكونون حينئذ مقيمين للتوراة والإنجيل حقاً لإيمانهم بالمنزل فيهما . وجحدهم ما لم ينزل فيهما ، وهذه هى إقامتهما حقاً .

وأما قوله تعالى : « يأيتها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم »^(٢٠٨) .

فَنَعَمْ ، هذا عموم قام البرهان على أنه مخصوص ، وأنه تعالى ، إنما أراد مصدقاً لما معكم من الحق ، لا يمكن غير هذا ، لأننا بالضرورة ندرى أن معهم حقاً وباطلاً ، ولا يجوز تصديق الباطل البتة ، فصح أنه إنما أنزله تعالى مصدقاً لما معهم من الحق .

وقد قلنا : إن الله تعالى أبقى فى التوراة والإنجيل حقاً ليكون حجة عليهم وزائداً فى خزيمهم ، وبالله تعالى التوفيق ، فبطل تعلقهم بشيء مما ذكرنا والحمد لله رب العالمين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وبلغنا عن قوم من المسلمين ينكرون بجهلهم القول بأن التوراة والإنجيل اللذين بأيدي اليهود والنصارى محرفان وإنما حملهم على هذا قلة اهتبالهم بنصوص القرآن والسنة ، أترى هؤلاء ما سمعوا قول الله تعالى : « يأهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل

. (٢٠٣) المائة : ٤٩ .

. (٢٠٤) المائة : ٤٧ .

. (٢٠٥) فى النسخة (أ) سقطت [كما هو] .

. (٢٠٦) فى (أ ، ب) : [فيه] .

. (٢٠٧) المائة : ٦٦ .

. (٢٠٨) النساء : ٤٧ .

وتكتمون الحق وأنتم تعلمون^(٢٠٩) . وقوله تعالى : « وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون^(٢١٠) » . وقوله تعالى : « وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله^(٢١١) » إلى آخر الآية .
وقوله تعالى : « يحرفون الكلم عن مواضعه^(٢١٢) » .

ومثل هذا في القرآن كثير جداً . ونقول لمن قال من المسلمين : إن نقلهم نقل تواتر يوجب العلم وتقوم به الحجة ، لا شك في أنهم لا يختلفون في أن ما نقلوه من ذلك عن « موسى » و « عيسى » عليهما السلام لا ذكر فيه نحمد ﷺ أصلاً ، ولا إنذار بنبوته ، فإن صدقهم هؤلاء الغافلون^(٢١٣) في بعض نقلهم فواجب أن يصدقهم في سائرهم ، أحبوا أم كرهوا ، وإن كذبوهم في بعض نقلهم ، وصدقوهم في بعض فقد تناقضوا ، وظهرت مكابرتهم . ومن الباطل أن يكون نقل واحد جاء مجيئاً واحداً بعضه حق وبعضه باطل ، فقد تناقضوا وما ندرى كيف يستحيل مسلم إنكار تحريف التوراة والإنجيل ، وهو يسمع كلام الله عز وجل « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيماهم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار^(٢١٤) » .

وليس شيء من هذا فيما بأيدي اليهود والنصارى مما يدعون أنه التوراة والإنجيل ، فلا بد لهؤلاء الجهال من تصديق ربه عز وجل أن اليهود والنصارى : بدلوا التوراة والإنجيل ، وألا^(٢١٥) يرجعوا إلى الحق ويكذبوا ربه عز وجل ، ويصدقوا اليهود والنصارى فَيَلْحَقُوا بِهِمْ ، ويكون السؤال عليهم كلهم حينئذ واحداً فيما أوضحناه من تبديل الكتابين وما أوردناه مما فيهما من الكذب المشاهد عياناً مما لم يأت نص بأنهم بدلوهما لعلمنا بتبديلهما يقيناً ، كما نعلم ما نشهده بخواسنا مما لا نص فيه فكيف^(٢١٦) قد اجتمعت المشاهدة والنص ؟ !

حدثنا أبو سعيد الجعفرى ، حدثنا أبو بكر الأدفوى ، محمد بن على المصرى حدثنا

(٢٠٩) آل عمران : ٧١ .

(٢١٠) البقرة : ١٤٦ .

(٢١١) آل عمران : ٧٨ .

(٢١٢) المائدة : ١٣ .

(٢١٣) في (أ ، ب) [القائلون] .

(٢١٤) سورة الفتح : ٢٩ .

(٢١٥) في (ب) [فيرجعون] .

(٢١٦) في (أ ، ب) سقطت كلمة (فكيف) .

أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس . حدثنا أحمد بن شعيب^(٢١٧) عن محمد ابن المثني^(٢١٨) عن عثمان بن عمر^(٢١٩) . حدثنا علي هو ابن^(٢٢٠) المبارك . حدثنا يحيى بن أبي كثير^(٢٢١) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن^(٢٢٢) بن عوف عن أبي هريرة رضي الله عنه^(٢٢٣) قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها لأهل الإسلام بالعربية ، فقال رسول الله ﷺ : « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا آمناً بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ، وإلهنا وإلهكم واحد^(٢٢٤) » .

قال « أبو محمد » (رضي الله عنه) : وهذا نص قولنا ، والحمد لله رب العالمين .

ما نزل القرآن والسنة عن النبي ﷺ بتصديقه^(٢٢٥) صدقنا به . وما نزل النص بتكذيبه ، أو ظهر كذبه كذبنا به ، وما لم ينزل نص بتصديقه أو تكذيبه وأمکن أن يكون حقاً أو كذباً لم نصدقهم ولم نكذبهم ، وقلنا ما أمرنا رسول الله ﷺ أن نقوله كما قلنا في نبوة من لم يأتنا باسمه نص ، والحمد لله رب العالمين .

حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن^(٢٢٦) بن خالد . حدثنا إبراهيم بن أحمد البلخي . حدثنا

(٢١٧) هو أحمد بن شعيب بن علي بن سنان النسائي ، القاضي الحافظ صاحب كتاب السنن ، قال عنه ابن حبان : ثبت ثقة ، سمع من خلّاق لا يحصون ، توفي سنة ٣٠٣ هـ بفلسطين (تهذيب التهذيب : لابن حجر العسقلاني ح ١ ص ٣٨ ، ٣٩) .

(٢١٨) هو : ابن عبيد بن قيس أبو موسى ، البصري ، الحافظ المعروف بالزّمن ، روى عن عبد الله بن إدريس ، وأبي معاوية ، وعثمان ابن عمر بن فارس ، ذكره ابن حبان في الثقات ، ولد سنة ١٦٧ هـ وتوفي سنة ٢٥٢ هـ ، روى عنه مسلم ٧٧٢ حديثاً . (تهذيب التهذيب : ح ٩ ص ٤٢٥) .

(٢١٩) هو عثمان بن عمر بن فارس ، البصري ، قيل أصله من بخارى ، روى عن ابن عوف ، وعلى بن المبارك ، ومالك بن أنس وطائفة ، قال أحمد وابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم صدوق ، مات سنة ٢٠٩ هـ . (تهذيب التهذيب ح ٧ ص ١٤٢) .

(٢٢٠) هو : علي بن المبارك الهنائي البصري ، روى عن عبد العزيز بن صهيب ، وأيوب وهشام بن عروة ، ويحيى بن كثير ، قال النسائي : ليس به بأس ، وذكره ابن حبان في الثقات (تهذيب التهذيب : ح ٧ ص ٣٧٦) .

(٢٢١) هو يحيى بن أبي كثير الطائي ، مولاهم ، روى عن أنس وإبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، وهلال بن أبي ميمونة ، قال عمرو بن علي مات سنة ١٢٩ هـ ، قال ابن حبان : كان يدلس ، لم يسمع من أنس ، ولا من صحابى . (المرجع السابق : ح ١١ - ص ٢٦٨) .

(٢٢٢) هو : أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، الزهري ، المدني ، قيل اسمه عبد الله ، وقيل إسماعيل ، روى عن أبيه ، وعن عثمان ابن عفان ، وطلحة ، وعبادة بن الصامت ، ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من المدنيين ، وقال : كان ثقة فقيها ، كثير الحديث (المرجع السابق : ح ١١ - ص ١١٥) .

ولى (أ ، ب ، ج) [سلمة] بدلاً من [أبو سلمة] .

(٢٢٣) أبو هريرة الدوسي البجلي ، صاحب رسول الله ﷺ هو : عبد الرحمن بن صخر ، وكان اسمه في الجاهلية عبد شمس ، قال : كنانى أبى بأبي هريرة لأبي كنت أرى غنماً فوجدت أولاد هرة وحشية ، فلما أبصرهن وسمع أصواتهن أخبرته فقال : أنت أبو هر ، قدم مهاجراً ليالى فتح خير ، وحفظ عن النبي ﷺ ، وعن أبي بكر وعمر ، وكان من أصحاب الصفة ولى أمر المدينة ، وناب عن مروان في إمرتها ، وتوفي سنة ٥٨ هـ . (تذكرة الحفاظ : للذهبي ح ١ ص ٣٢ - ٣٦) .

(٢٢٤) العنكبوت : ٤٦ .

(٢٢٥) في (ب) [بتصديق صدقاه] .

(٢٢٦) هو عبد الرحمن بن خالد : الهمداني أحد شيوخ ابن حزم ، روى عنه صحيح البخارى .

الفربرى . حدثنا البخارى (٢٢٧) . حدثنا إبراهيم (٢٢٨) بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . حدثنا ابن شهاب عن عبيد الله (٢٢٩) بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال ابن عباس (٢٣٠) : « كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء ، وكتابكم الذى أنزل على رسوله ﷺ حَدَّثُ تَقْرَؤُهُ مَحْضًا لَمْ يُشَبَّ ، وقد حَدَّثْكُمْ أَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَّلُوا كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى وَغَيْرَهُ ، وَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ ، وَقَدْ قَالُوا : هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا أصح إسناد عن ابن عباس رضى الله عنه ، وهو نفس قولنا ، وما له في ذلك من الصحابة مخالف .

وقد روينا أيضاً عن عمر رضى الله عنه : أنه أتاه « كعب الخبر » بسفر وقال له : هذه التوراة أفأقرؤها ؟ فقال له عمر بن الخطاب : إن كنت تعلم أنها التى أنزل الله على « موسى » فأقرأها آناء الليل والنهار . فهذا عمر لم يحققها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونحن إن شاء الله تعالى نذكر طرفاً يسيراً من كثير جداً من كلام أبحارهم الذين أخذوا كتابهم ودينهم ، وإليهم يرجعون في نقلهم لتوراتهم ، وكتب الأنبياء ، وجميع شرائعهم ، ليرى كل ذى فهم مقدارهم من الفسق والكذب ، فيلوح له (٢٣١) أنهم كانوا كذابين مستخفين بالدين . وبالله تعالى التوفيق . ولقد كان يكفى من هذا إقرارهم بأنهم عملوا هذه الصلوات شريعة (٢٣٢) عوضاً مما أمر الله تعالى به من القرابين ، وهذا تبديل اللذين جهاراً .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذكر أبحارهم وهو في كتبهم مشهور لا ينكرونه عند من يعرف كتبهم : أن إخوة يوسف إذا باعوا أخاهم طرحوا اللعنة على كل من بلغ إلى أيهم حياة

(٢٢٧) البخارى : هو شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفى البخارى ، صاحب الصحيح ، ولد سنة ١٩٤ هـ ، وحفظ تصانيف ابن المبارك وهو صبي ، ونشأ يتيماً ، ورحل إلى عديد من البلدان ، قال : كتبت عن أكثر من ألف رجل ، وقال محمد ابن خميرة : سمعت البخارى يقول : أحفظ مائة ألف حديث صحيح ، وأحفظ مائتى ألف حديث غير صحيح . مات سنة ٢٥٦ هـ رحمه الله (تذكرة الحفاظ : للذهبي ح ٢ - ص ٥٥٥ ، ٥٥٦) .

(٢٢٨) هو : الزهرى نزيل بغداد ، روى عن أبيه ، وصالح بن كيسان ، والزهرى قال أبو داود : ولى بيت المال ببغداد ، وقال : عبد الله ابن أحمد : ولد سنة ١٠٨ هـ ومات سنة ١٨٣ هـ . (تهذيب التهذيب : لابن حجر ح ١ ص ١٢٢) .

(٢٢٩) هو : عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلى : روى عن أبيه وأرسل عن عم أبيه عبد الله بن مسعود ، وعمار بن ياسر ، وعن أبى هريرة وعائشة ، قال الواقدي : كان ثقة ، وقال العجلى : كان أعمى ، وكان أحد فقهاء المدينة مات سنة ٩٩ هـ . (تهذيب التهذيب : لابن حجر : ح ٧ ص ٢٣) .

(٢٣٠) ابن عباس : هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمى ابن عم رسول الله ﷺ ، كان يقال له : الخبير والبحر لكثرة علمه ، روى عن النبى ﷺ ، وعن أبيه ، وأمه أم الفضل ، وخالته ميمونة ، مات سنة ٦٨ هـ وصلى عليه محمد بن الحنفية ، وكان موته بالطائف . (تهذيب التهذيب : ح ٥ ، ص ٢٧٧) .

(٢٣١) لى (ب) [فيلوح أنهم له] .

(٢٣٢) لى (أ ، ب) سقطت كلمة [شريعة] .

ابنه يوسف ، ولذلك لم يخبره الله عزَّ وجلَّ بذلك ، ولا أحد من الملائكة . فاعجبوا لجنون أمة تعتقد أن الله خاف أن يقع عليه لعنة قوم باعوا النبي أخاهم ، وعقوا النبي أباهم أشدَّ العقوق ، وكذبوا أعظم الكذب ، فوالله لو لم يكن في كتبهم إلا هذا الكذب ، وهذا الحمق ، وهذا الكفر لكانوا به أحق الأمم ، وأكفرهم ، وأكذبهم ، فكيف ولهم ما قد ذكرنا ونذكر إن شاء الله تعالى ؟ وفي بعض كتبهم أن « هارون » عليه السلام قال لله تعالى إذا أراد أن يسخط على بنى إسرائيل : يارب لا تفعل ، فلنا عليك ذمامٌ وحق لأن أخى وأنا أقمنا لك مملكة عظيمة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذه طامة أخرى حاش لهارون عليه السلام ، أن يقول هذا الجنون . أين هذا الهوس وهذه الرُّعونة من الحق النير إذ يقول الله تعالى : « يمينون عليك أن اسلموا ، قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمين عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين^(٢٣٣) » .

وفي بعض كتبهم أن الصورتين اللتين أمر الله تعالى « موسى » أن يصورها على التابوت خلف الحجلة في السرداق^(٢٣٤) إنما كانتا صورة الله وصورة « موسى » عليه السلام معه تعالى الله عن كفرهم علواً كبيراً .

وفي بعض كتبهم : أن الله تعالى قال لبنى إسرائيل : من تعرض لكم فقد تعرض حدقة عيني .

وفي بعض كتبهم : أن علة تردد بنى إسرائيل مع « موسى » في التيه أربعين سنة حتى ماتوا كلهم ، إنما كانت لأن فرعون كان بنى على طريق مصر إلى الشام صنفاً سماه « باعل صفون » وجعله طلسماً لكل من هرب من مصر يخيِّره ولا يقدر على النفاذ^(٢٣٥) .

فاعجبوا لمن يبيِّن أن يكون طلسم فرعون يغلب الله تعالى !! ويخيِّر نبيّه^(٢٣٦) « موسى » ومن معه حتى يموتوا !! فأين كان فرعون من^(٢٣٧) هذه القوة إذ غرق في البحر . ؟

وفي بعض كتبهم : أن « دينه » بنت يعقوب عليها السلام إذ غصبها « شكيم بن حمور » وزنى بها حملت وولدت ابنة ، وأن عقاباً خطف تلك الفرخة من^(٢٣٨) الزنى ، وحملها إلى مصر ،

(٢٣٣) الحجرات : ١٧ .

(٢٣٤) ل (أ) [السرداق] .

(٢٣٥) ف (ب) [النفاذ] بالبدال المهملة .

(٢٣٦) ف (أ ، ب) [ويخيِّر بنيه موسى] وهو تحريف ظاهر .

(٢٣٧) ل (أ ، ب) [عن] .

(٢٣٨) سقطت (من) ل (ب) .

ووقعت في حجر « يوسف » فربّأها وتزوجها ، وهذه تشبه الخرافات التي يتحدث بها النساء بالليل إذا غزلن .

وفي بعض كتبهم : أن « يعقوب » إنما قال في ابنه « نفتال^(٢٣٩) » : « أيل مطلق » لأنه قطع من قرية « إبراهيم » عليه السلام التي بقرب بيت المقدس إلى « منف » التي بمصر ، ورجع إلى قرية الخليل في ساعة من النهار لشدة سرعته^(٢٤٠) لا لأن الأرض طويت له . ومقدار ذلك مسيرة نيف وعشرين يوماً .

وفي بعض كتبهم ممّا لا يختلفون في صحته : أن السحرة يخيون الموتى على الحقيقة . وأن ها هنا أسماء لله تعالى ودعاء وكلاماً ومن عرفه من صالح أو فاسق أحال الطبائع ، وأتى بالمعجزات وأحيا الموتى وأن عجوزاً ساحرة أحييت لشاول الملك وهو « طالوت » شمّأل النبي بعد موته ، فليت شعري إذا كان هذا حقاً !! فما يؤمنهم : أن « موسى » وسائر من يقرون بنبوته كانوا من أهل هذه الصفة . ولا سبيل إلى فرق بين شيء من هذا أبداً .

وفي بعض كتبهم : أن بعض أحبارهم المعظمين عندهم ذكر لهم أنه رأى طائرا يطير في الهواء ، وأنه باض بيضة وقعت على ثلاث عشرة مدينة فهدمتها كلها .

وفي بعض كتبهم : أن المرأة المدنية التي ذكر في التوراة التي زنى بها زمري بن خالوا من سبط « شمعون » طعنه « فينحاس^(٢٤١) » بن العزار بن هارون « برحمه فنفضه ، ونفذ المرأة تحته ثم رفعهما في ربحه إلى السماء كأنهما طائران في سفود ، وقال هكذا نفعل بمن عصاك .

قال كبير من أحبارهم ، معظم عندهم : إنه كان تكسير عَجْرٍ تلك المرأة مقدار مزرعة مُدى خردل^(٢٤٢) .

وفي كتبهم : أن طول لحية فرعون كان سبعمائة ذراع ، وهذه والله مضحكة تسلي الثكالي ، وترد^(٢٤٣) الأحران .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : عن مثل هؤلاء فلينقل الدين !! وتباً لقوم أخذوا كتبهم ودينهم عن مثل هذا الرقيع الكذاب وأشباهه .

(٢٣٩) في (أ) [نفتال] بالناء المثناة .

(٢٤٠) في (ب) [سرعة] .

(٢٤١) في (ب) [فينحاس] بالخاء الموحدة .

(٢٤٢) الخردل : فارسي : نبات بمصر يعرف بحشيشة السلطان .

(٢٤٣) في (خ) [وترد] .

وفى بعض كتبهم المعظمة : أن جباية سليمان عليه السلام فى كل سنة كانت ستائة ألف قنطار ، وستة وثلاثين ألف قنطار من ذهب ، وهم مقرون أنه لم يملك قط إلا فلسطين والأردن ، والغور فقط . وأنه لم يملك قط « رفح^(٢٤٤) » ولا « غزة » ولا « عسقلان » ولا « صور » ولا « صيدا » ، ولا « دمشق » ، ولا « عمان » ، ولا « البلقاء^(٢٤٥) » ولا « مواب » ، ولا جبال « الشراة » . فهذه الجباية التى لم يجمع كل الذهب الذى بأيدى الناس لم يبلغها ، من أين خرجت ؟ .

وقد قلنا : إن الأحبار الذين علموا لهم هذه الخرافات كانوا ثقلاً فى الحساب ، وكان الحياء فى وجوههم قليلاً جداً .

وذكروا أنه كان لمائة سليمان عليه السلام فى كل سنة أحد عشر ألف ثور ، وخمسمائة ثور وزيادة ، وستة وثلاثين ألف شاه سوى الإبل والصيد ، فانظروا ماذا يكفى لحوم من ذكرنا من الخبز ؟ وقد ذكروا عدداً مبلغه ستة آلاف مدى^(٢٤٦) فى العام لمائدته خاصة .

واعلموا أن بلاد بنى إسرائيل تضيق عن هذه النفقات . هذا مع قوله : إنه عليه السلام كان يهدى كل سنة ثلثى هذا العدد من بُرٍّ ، ومثله من زيت إلى ملك « صنور » . فليت شعرى !! لأى شيء كان يهاديه بذلك ؟ هل ذلك إلا لأنه كفوّه ونظيره فى الملك ؟ ! وهذه كلمات كذبات ، ورعونة لا خفاء بها ، وأخبار متناقضة .

وذكروا : أنه كانت توضع فى قصر « سليمان » عليه السلام كل يوم مائة مائة ذهب ، على كل مائة مائة صفحة ذهب ، وثلاثمائة طبق ذهب ، على كل طبق ثلاثمائة كأس ذهب ، فاعجبوا لهذه الكذبات الباردة ، واعلموا أن الذى عملها كان ثقيل الذهن فى الحساب مقصراً فى علم المساحة ، لأنه لا يمكن أن يكون قطر دائرة الصفحة أقل من شبر ، وإن لم تكن كذلك فهى صحيفة لا صحيفة طعام ملك ، فوجب ضرورة أن تكون مساحة كل مائة من تلك الموائد عشرة أشبار فى مثلها لا أقل سوى حاشيتها وأرجلها .

صحيفة لا صحيفة طعام ملك ، فوجب ضرورة أن تكون مساحة كل مائة من تلك الموائد عشرة أشبار فى مثلها لا أقل سوى حاشيتها وأرجلها .

واعلموا أن مائة من ذهب هذه صفتها لا يمكن ألبتة أن يحركها إلا فيل ، لأن الذهب أوزن الأجسام وأثقلها ، ولا يمكن ألبتة أن يكون فى كل مائة من تلك الموائد أقل من ثلاثة آلاف رطل

(٢٤٤) ل (ب) [رفح] بالجيم .

(٢٤٥) ل (ب) [البلقاء] بغير همز .

(٢٤٦) المدى : بالضم مكيال للشام ومصر ، وهو غير الندى .

ذهب ، فمن يرفعها ؟ ومن يضعها ؟ ومن يغسلها ؟ ومن يمسخها ؟ ومن يديرها ؟ فهذا الذهب كله ، وهذه^(٢٤٧) الأطباق من أين ؟

فإن قيل : أنتم تصدقون بأن الله تعالى آتاه مُلكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، وأن الله سخر له الريح والجن والطير ، وعلمه منطق الطير والتمل ، وأن الريح تجرى بأمره ، وأن الجن كانوا يعلمون^(٢٤٨) له المحاريب والتمائيل ، والجفان ، والقدور . قلنا : نعم ونكفر من لم يؤمن بذلك ، وبين الأمرين فرق واضح ، وهو أن الذى ذكرت مما نصّدق به نحن هو من المعجزات التى تأتى بمثلها الأنبياء عليهم السلام داخل كله تحت الممكن فى بنية العالم ، والذى ذكروه هو خارج^(٢٤٩) عن هذا الباب داخل فى حدّ الكذب والامتناع فى بنية العالم .

وفى بعض كتبهم المعظمة عندهم أن « زارح » ملك السودان غزا بيت المقدس فى ألف ألف مقاتل ، وأن « أسابن » ابن الملك^(٢٥٠) خرج إليه فى ثلاثمائة ألف مقاتل من « بنى يهوذا » وخمسين ألف مقاتل من « بنى بنيامين » فهزم ملك^(٢٥١) السودان . وهذا كذب فاحش ممتنع ، لأن من أقرب موضع من بلد السودان ، وهو^(٢٥٢) النوبة إلى « مسقط » النيل فى البحر نحو مسيرة ثلاثين يوماً ، ومن مسقط النيل إلى بيت المقدس نحو عشرة أيام صحارى ومفاوز ، وألف ألف مقاتل لا تحملهم إلا البلاد المعمورة الواسعة ، وأما الصحارى الجرد فلا ، ثم فى مصر جميع أعمال مصر فكيف يخطوها إلى بيت المقدس هذا ممتنع فى رتبة الجيوش وسيرة الممالك ، ومن البعيد أن يكون عند ملك السودان حيث يتسع بلدهم ، ويكثر عددهم اسم بيت المقدس ، فكيف أن يتكلفوا غزوها لبعده تلك البلاد عن النوبة ، وأما بلد النوبة والحبشة والبجاة فصغير الخطه^(٢٥٣) قليل العدد . وإنما هى خرافات مكذوبة باردة .

وفى كتاب لهم يسمى « شعر توما » من كتاب « التلمود » ، والتلمود هو معولهم وعمدتهم فى فقههم وأحكام دينهم وشريعتهم . وهو من أقوال أحبارهم بلا خلاف من أحد منهم ، ففى الكتاب المذكور أن تكسير جبهة خالقهم من أعلاها إلى أنفه خمسة آلاف ذراع حاش لله من الصور والمساحات والحدود والنهايات .

(٢٤٧) فى (ب) [وذا] .

(٢٤٨) فى (ب) [يعلمون] .

(٢٤٩) ل (أ) [وهم] .

(٢٥٠) فى (أ ، ب) [ابنا] .

(٢٥١) سقطت كلمة [ملك] فى (ب) .

(٢٥٢) فى النسختين (أ ، ب) [وهم] .

(٢٥٣) فى (خ) [الخطب] .

وفي كتاب آخر من التلمود يقال له « سادر ناشيم » ومعناه تفسير أحكام الحيض أن في رأس خالقهم تاجاً فيه ألف قنطار من ذهب ، وفي إصبعه خاتم له فص^(٢٥٤) تضيء منه الشمس والكواكب ، وأن الملك الذى يخدم ذلك التاج اسمه « صندلفون^(٢٥٥) » تعالى الله عن هذه الحماقات .

ومما أجمع عليه أحبارهم - لعنهم الله - أن من شتم الله تعالى وشتم الأنبياء يؤدب ، ومن شتم الأحبار يموت أى يقتل . فاعجبوا لهذا ، واعلموا أنهم ملحدون لا دين لهم ، يفضلون أنفسهم على الانبياء عليهم السلام ، وعلى الله عز وجل : [ومن الأحبار^(٢٥٦)] فعليهم ما يخرج من أسافلهم ، وفيما سمعنا علماءهم يذكرونه ، ولا يتناكرونه ، معنى أن أحبارهم الذين أخذوا عنهم دينهم ، والتوراة ، وكتب الأنبياء عليهم السلام . اتفقوا على أن رشوا « بولس » البنيامينى - لعنه الله - وأمره بإظهار دين « عيسى » عليه السلام ، وأن يضل أتباعهم ، ويدخلهم إلى القول بالإلهية ، وقالوا له : نحن نتحمل إثمك فى هذا ، ففعل وبلغ من ذلك حيث قد ظهر .

واعلموا يقيناً أن هذا عمل لا يستسهله ذو دين أصلاً ، ولا يخلو أتباع المسيح عليه السلام عند^(٢٥٧) أولئك الأحبار - لعنهم الله - من أن يكونوا على حق أو على باطل ، لا بد من أحدهما . فإن كانوا عندهم على حق فكيف استحلوا ضلال قوم محقين . وإخراجهم عن الهدى والدين إلى الضلال المبين . هذا والله لا يفعله مؤمن بالله تعالى أصلاً ، وإن كانوا عندهم على ضلال وكفر فحسبهم ذلك منهم . وإنما يسعى المؤمن ليهدى الكافر والضال^(٢٥٨) . وإما أن يقوى بصيرته فى الكفر ويفتح له فيه أبواباً أشد وأفحش مما هو عليه فهذا لا يفعله أيضاً من يؤمن بالله تعالى قطعاً ، ولا يفعله إلا ملحد يريد أن^(٢٥٩) يسخر بمن سواه ، فعن هؤلاء أخذوا دينهم وكتب أنبيائهم بإقرارهم ، فاعجبوا لهذا ، وهذا أمر لا نبعده عنهم لأنهم قد راموا ذلك فينا وفى ديننا ، فبعد عليهم بلوغ أربهم من ذلك ، وذلك بإسلام « عبد الله بن سبأ »^(٢٦٠) المعروف بابن السوداء اليهودى

(٢٥٤) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [له فص] .

(٢٥٥) فى (ب) [صندلفوت] بالهاء المثناة .

(٢٥٦) فى (خ) بزيادة [ومن الأحبار] والكلام معها لا ينسجم .

(٢٥٧) فى (أ) [منه] .

(٢٥٨) فى (أ) [أو] .

(٢٥٩) سقطت [أن] فى (ب) .

(٢٦٠) هو رأس الطائفة السبئية التى كانت تقول بالوهية على رضى الله عنه ، أصله من اليمن كان يهودياً قبل الإسلام رحل إلى الحجاز والبصرة والكوفة ، ودخل دمشق فى أيام عثمان بن عفان فأخرجه أهلها فانصرف إلى مصر وجهر ببدعته ، وقال للإمام على : أنت خلقت الأرض ، وبسطت الرزق فنفاه إلى « ساباط » وكان يقال له « ابن السوداء » لسواد أمه ، ويقال للطائفة السبئية : الطيارة لأنهم يعتقدون أنهم لا يموتون ولكنهم يطبرون ، ويقولون بالتناسخ والرجعة (الاعلام ٤ / ٢٢٠) .

الحميرى لعنه الله ليضل من أمكنه من المسلمين . فنهج لطائفة رذلة كانوا يتشيّعون في عليّ رضى الله عنه أن يقولوا بالإلهية على ، كما^(٢٦١) نهج « بولس » لأتباع المسيح عليه السلام أن يقولوا بإلهيته ، وهم الباطنية ، والغالية إلى اليوم ، وأخفهم كفرة الإمامية^(٢٦٢) - على جميعهم لعائن الله تترى - .

وأشنع من هذا كله نقلهم الذى لا تمانع بينهم^(٢٦٣) فيه عن كثير من أحبارهم المتقدمين الذين عنه وعن أصحابه^(٢٦٤) أخذوا دينهم ، ونقلوا^(٢٦٥) توارثهم ، وكتب الأنبياء - بأن رجلاً اسمه « اسماعيل » كان إثر خراب البيت إذ خربه طيطش فيذكرون عنه أنه أخبرهم عن نفسه أنه كان ماشياً في خراب بيت^(٢٦٦) المقدس فسمع الله تعالى يئن كما تنن الحمامة ، ويبكى وهو يقول : « الويل لمن أخرج بيته ، وضعضع ركنه ، وهدم قصره ، وفوضع سكينته ، وبنى على ما أخرجت من بيتى وبنى على ما فرقت من بنى وبناتى ، قامتى^(٢٦٧) منكثسة ، حتى أبنى بيتى وأرد^(٢٦٨) إليه بنى وبناتى » .

قال هذا النذل الموصغ ابن الأنذال إسماعيل : فأخذ الله تعالى بشيأى ، وقال لى : أسمعتنى يا بنى يا إسماعيل ؟ قلت : لا يارب . فقال لى : يا بنى يا إسماعيل ، بارك على ، قال هذا الكلب^(٢٦٩) والجيفة المنتنة فباركت عليه ومضيت .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : «لقد هان من بالت عليه الثعالب» والله ما فى الموجودات أزدل ولا أتنن ممن احتاج إلى بركة هذا الكلب الوضر ، فاعجبوا لعظيم ما انتظمت هذه القصة عليه من وجوه الكفر الشنيع .

فمنها : إخباره عن الله تعالى أن يدعو على نفسه بالويل مرة بعد مرة ، الويل حقا على من يصدّق بهذه القصة ، وعلى الملعون الذى أتى بها .

(٢٦١) فى (ب) [ونهج] وسقطت [كما] منها ، ولى (خ) [كالذى] .

(٢٦٢) الباطنية والإمامية والغلاة : مختلطة بعضها ببعض ، نشأ مذهبهم فى منتصف القرن الثالث ، من دعواتهم : ميمون بن ديسان القداح النوى ، وظاهر مذهبهم فروع الشريعة ، ولكن عقيدتهم عقيدة الفلاسفة والملاحدة ، وكان ميمون يسر اليهودية ويظهر الإسلام ، وكان يخدم إسماعيل بن جعفر ، وظهر أيام قرمط فاجتمعوا ، وأخذوا ناموسا يدعون إليه ، فسبوا بالقرامطة ، وألقابهم : الاسماعيلية الباطنية الإباحية ، القرامطة الملاحدة ، الزنادقة ، نادوا بإلهين قديمين ، العقل والنفس ، وذهبوا إلى أنه لا بد من إمام معصوم يرجع إليه ، وهو كالنبي فى عصمته إلا أنه لا ينزل عليه الوحي ، أباحوا جملة اللذات والشهوات ، وأباحوا لهم نكاح البنات والأخوات ، وأسقطوا فرائض العبادات . (الملل والنحل : للشهرستانى ج ١ ص ٣٣٣) .

(٢٦٣) سقطت كلمة [بينهم] فى (أ) .

(٢٦٤) فى (أ ، ب) [عنهم] وسقط [وعن أصحابه] .

(٢٦٥) فى (ب) [ونعل] .

(٢٦٦) سقط الكلام من [إذ خربه إلى خراب بيت] فى (أ ، ب) .

(٢٦٧) فى (أ ، ب) [فأمتى] وهو .

(٢٦٨) فى (ب) [وأردد] .

(٢٦٩) سقطت كلمة [الكلب] فى (ب) .

ومنها : وصفه الله تعالى بالندامة على ما فعل !! وما الذى دعاه إلى الندامة ؟ أترأه كان عاجزاً عن أن يردهم^(٢٧٠)؟ هذا عجب آخر ، وإذا كان نادماً على ذلك - فليَمِّ تَمادى على تبديدهم ، وإلقاء النجس عليهم حتى يبلغ ذلك إلى إلقاء الحكمة فى أدبارهم ، كما نص فى آخر توارثهم ؟
ما فى العالم صفة أحق من صفة من "يتماذى على من يندم عليه هذه الدامة .

ومنها : وصفه الله تعالى - بالبكاء والأين .

ومنها : وصفه لربه تعالى بأنه لم يدر هل سمعه أم لا ؟ حتى سأله عن ذلك .

ثم أظرف شىء إخباره عن نفسه بأنه أجاب بالكذب ، وأن الله تعالى قد عذب بكذبه ، وجاز عنده ولم يدر أنه كاذب .

ومنها : كونه بين الحرب ، وهى مأوى المجانين من الناس وخساسة الحيوان كالثعالب والقطط^(٢٧١) البرية ونحوهما .

ومنها : وصفه الله تعالى بتنكيس القامة .

ومنها : طلبه البركة من ذلك المتن ابن المنته والمتن .

وبالله الذى لا إله إلا هو ما بلغ قط ملحد ولا مستخف هذه المبالغ التى بنغها هذا اللعين ، ومن يعظمه . وبالله تعالى نتأيد .

ولو ما وصفه الله تعالى من كفرهم وقولهم : « يد الله مغلولة^(٢٧٢) » و« الله فقير ونحن أغنياء^(٢٧٣) » . ما انطلق لنا لسان بشىء مما أوردنا . ولكن سهّل علينا حكاية كفرهم ما ذكره الله تعالى لنا من ذلك . ولا أعجب من أخبار هذا الكلب - لعنة الله - عن نفسه بهذا الخبر ، فإن اليهود كلهم يعنى الربانيين منهم مجمعون على الغضب على الله ، وعلى تعييبه^(٢٧٤) وتهوين أمره عز وجل فإنهم يقولون ليلة « عيد الكيبود^(٢٧٥) » وهى العاشرة من تشرين الأول وهو أكتوبر يقوم « المييطرون » ومعنى هذه اللفظة عندهم « الرب الصغير » - تعالى الله عن كفرهم .

قال : ويقول وهو قائم ينتف شعره ويكسى قليلا قليلا : « ويلى إذ خربت بيتى ، وأيتمت

(٢٧٠) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [عن أن يردهم] .

(٢٧١) وفى (خ) [والقطاط] .

(٢٧٢) جزء من آية فى سورة المائدة : ٦٤ .

(٢٧٣) جزء آية فى سورة آل عمران : ١٨١ .

(٢٧٤) فى (ب) [تلعيه] .

(٢٧٥) فى (ب) [الكيور] بالراء . وفى (خ) [الكبير] .

بَنَى وبناتى ، قامتى^(٢٧٦) منكسة لا أرفعها حتى أبني بيتى ، وأرد^(٢٧٧) إليه بنى وبناتى . ويردّ هذا الكلام .

واعلموا أنهم أفرادوا عشرة أيام من أول « أكتوبر » يعبدون فيه رباً آخر غير الله عزّ وجل .
فحصلوا على الشرك المجرد .

واعلموا أن الربّ الصغير الذى أفردوا له الأيام المذكورة يعبدونه فيها من دون الله عزّ وجل هو عندهم « صندلفون » الملك خادم التاج الذى فى رأس معبودهم ، وهذا أعظم من شرك النصارى ، ولقد أوقفت بعضهم على هذا فقال لى : « ميظرون » مَلَكٌ من الملائكة . فقلت : وكيف يقول ذلك الملك ؟ ويُلّي على ما خرّبت من بيتى ، وفرّقت بنى وبناتى !! وهل فعل هذا إلا الله عزّ وجل ؟

فإن قالوا : تولّى ذلك الملك ذلك الفعل بأمر الله تعالى .

قلنا : فمن المحال الممتنع ندامة الملك على ما فعله بأمر الله تعالى ، هذا كفر من الملك لو فعله . فكيف أن يحمد ذلك منه ؟ وكل هذا إنما هو تحيّل منهم عند صكّ وجوههم بذلك .
والأفهم فيه قسمان : قسم يقول : إنه الله^(٢٧٨) تعالى نفسه فيصغرونه ويحقرونه ، ويعيبونه ، وقسم يقول : إنه ربُّ آخر دون الله تعالى .

واعلموا أن اليهود يقومون فى كنائسهم أربعين ليلة متصلة من « أيلول » و« تشرين الأول » وهما : « سبتمبر ، وأكتوبر » فيصيحون ويولولون بمصائب ، منها قوهم : « لأى شىء تسلمنا يا الله هكذا ، ولنا الدين القيم ، والأثر الأول ؟ لم يا الله تتصمّمُ عنا وأنت تسمع ؟! وتعمى وأنت مبصر ؟! هذا جزاء من تقدم إلى عبوديتك ، وبدر إلى الإقرار بك ؟! لم يا الله : لا تعاقب من يكفر النعم ؟ ولا تجازى بالإحسان ثم تبخسنا حظنا ، وتسلمنا لكل معتد ، وتقول : إن أحكامك عدلة .

فاعجبوا لوغادة هؤلاء الأوباش !! ولذالة هؤلاء الأنذال الممتنين على ربهم عزّ وجلّ ، المستخفين به ومملائكته وبرسله .

وتالله ما يخسهم ربهم حظهم ، وما حقهم^(٢٧٩) إلا الخزى فى الدنيا ، والخلود فى النار فى الآخرة ، وهو تعالى موفيهم نصيبهم غير منقوص .

(٢٧٦) لى (ب) [قامتى] بالفاء الموحدة .

(٢٧٧) فى (ب) [وأردد] بك الإدغام .

(٢٧٨) فى (أ) سقطت كلمة [الله] .

(٢٧٩) لى (أ) [وما حظهم] .

واحمدوا الله على عظيم منته علينا بالإسلام الملة الزهراء^(٢٨٠) التي صححتها العقول ، وبالكتاب المنزل من عنده تعالى بالنور المبين ، والحقائق الباهرة ، نسأل الله تثبيتنا على ما منحنا من ذلك بمنه إلى أن نلقاه مؤمنين غير مغضوب علينا ولا ضالين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هنا انتهى ما أخرجناه من توراة اليهود وكتبهم من الكذب الظاهر ، والمناقضات اللائحة التي لا شك معه في أنها كتب مبدلة محرّفة مكذوبة ، وشريعة موضوعة مستعملة من أكابرههم ، ولم يبق بأيديهم بعد هذا شيء أصلاً ، ولا بقى في فساد دينهم شبهة بوجه من الوجوه والحمد لله رب العالمين . وإياكم أن يجوز عليكم تمويه من يعارضكم بخرافة أو كذبة ، فإننا لا نصدق في ديننا بشيء أصلاً ، إلا ما جاء في القرآن ، أو ما صح بإسناد الثقات ثقة عن ثقة حتى يبلغ إلى رسول الله ﷺ فقط وما عدا هذا فنحن نشهد أنه باطل لا نلتفت إليه^(٢٨١) .

واعلموا أننا لم نكتب من فضائحهم إلا قليلا من كثير ، ولكن فيما كتبنا كفاية قاطعة في بيان فساد كل ما هم عليه ..
وبالله تعالى التوفيق .

تمّ الجزء الأول من كتاب « الفصل في المِلل والأهواء والنحل » للإمام « أبو محمد على ابن حزم الظاهري المتوفى ٤٥٦ هـ » في اليوم الثاني والعشرين من صفر ١٣٩٧ هـ الموافق ١٠ من فبراير سنة ١٩٧٧ م . بالرياض . والله الموفق والهادى سواء السبيل .

(٢٨٠) في (خ) [البيضاء] .

(٢٨١) سقطت في (أ ، ب) [لا نلتفت إليه] .

فهرس الآيات القرانية

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١	ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا	البقرة	٢٨٦	١
٢	ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك غفور رحيم	الحشر	١٠	١
٣	والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا	النحل	٧٨	١٢
٤	وكل شيء عنده بمقدار	الرعد	٨	٤٩
٥	وأحصى كل شيء عدد	الجن	٢٨	٥٣
٦	فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفهم أجرهم ويزيدهم من فضله	النساء	١٧٣	٥٦
٧	إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب	الزمر	١٠	٥٦
٨	للذين أحسنوا الحسنى وزيادة	يونس	٢٦	٥٦
٩	ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم	المجادلة	٧	٧١
١٠	لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم	المائدة	١٧	١٠١
١١	إن الله ثالث ثلاثة	المائدة	٧٣	١٠٢
١٢	أأنت قلت لنساء اتخذوني وأمي إهين من دون الله	المائدة	١١٦	١٠٢
١٣	ولكن شبه ضم	النساء	١٥٧	١١٤
١٤	وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم	النساء	١٥٧	١١٥
١٥	وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب	الشورى	١١٥	١١٩
١٦	واحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول	هود	٤٠	١٢٥
١٧	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء	الأنعام	٢٨	١٣٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٨	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير	فاطر	٢٤	١٣٩
١٩	لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل	النساء	١٦٥	١٣٩
٢٠	لا يكلف الله نفساً إلا وسعها	البقرة	٢٨٦	١٤٠
٢١	علمنا منطق الطير	النمل	٦٦	١٤١
٢٢	يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم	النمل	١٨	١٤١
٢٣	وإن من شيء إلا يسبح بحمده	الأنعام	٤٤	١٤٢
٢٤	ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض	الحج	١٨	١٤٢
٢٥	أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان	الأحزاب	٧٢	١٤٢
٢٦	أثينا طوعاً أو كرهاً قالنا أئتنا طاعين	فصلت	١١	١٤٢
٢٧	ولكن لا تفقهون تسبيحهم	الأنعام	٤٤	١٤٤
٢٨	وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم	الأنعام	٤٤	١٤٤
٢٩	والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً	الرعد	١٥	١٤٤
٣٠	واسجدوا لله الذي خلقهم إن كنتم إياه تعبدون فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون	فصلت	٣٧	١٤٤
٣١	والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً	الرعد	١٥	١٤٤
٣٢	وظلالهم بالغدو والآصال	الرعد	١٥	١٤٥
٣٣	أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داخرون	النحل	٤٨	١٤٥
٣٤	ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم	الكهف	٥١	١٤٥
٣٥	وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم	النور	٤٨	١٤٥
٣٦	وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء ، وإن منها لما يهبط من خشية الله	البقرة	٧٤	١٤٦
٣٧	وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا	الأنعام	١٥	١٤٦
٣٨	ففضاهن سبع سماوات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها	فصلت	١٢	١٤٧
٣٩	ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء	البقرة	١٧١	١٤٧
٤٠	وإذ يمكر بك الذين كفروا	الأنفال	٣٠	١٤٧
٤١	يا أبت لما تعبد ما لا يسمع ولا يبصر	مريم	٤٢	١٤٧

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٢	أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون	الزمر	٤٣	١٤٧
٤٣	جداراً يريد أن ينفض فأقامه	الكهف	٧٧	١٤٨
٤٤	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون	الأنعام	٣٨	١٤٩
٤٥	وإذا الوحوش حشرت	التكوير	٥	١٤٩
٤٦	ورسلاً قد قصصناهم عليك ورسلاً لم نقصصهم عليك	النساء	١٦٤	١٥٣
٤٧	يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم	المائدة	١٠٩	١٥٣
٤٨	وحىء بالنبيين والشهداء	الزمر	٦٩	١٥٣
٤٩	يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ما شاء ركبك	الانفطار	٦ - ٨	١٥٦
٥٠	جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً يذروكم فيه	الشوره	١١	١٥٦
٥١	لا يسأل عما يفعل وهم يسألون	الأنبياء	٢٣	١٧٠
٥٢	ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلنا وإلهاكم واحد ونحن له مسلمون	العنكبوت	٤٦	١٧٢
٥٣	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير	فاطر	٢٤	١٧٤
٥٤	منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك	غافر	٧٨	١٧٤
٥٥	وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى	الأنفال	١٧	١٧٥
٥٦	اقتربت الساعة وانشق القمر وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر	التمر	٤	١٧٥
٥٧	فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم	الجمعة	٦ ، ٧	١٧٦
٥٨	وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون	الإسراء	٥٩	١٨٣
٥٩	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير	فاطر	٢٤	١٨٦
٦٠	ورسلاً قد فصصناهم عليك ورسلاً لم نقصصهم عليك	النساء	١٦٤	١٨٦
٦١	يا أيها الناس إنى رسول الله إليكم جميعاً	الأعراف	١٥٨	١٨٨
٦٢	ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين	آل عمران	٨٥	١٨٨
٦٣	قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر : إلى قوله : حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون	التوبة	٢٩	١٨٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٦٤	رب أرني كيف تحيي الموتى	البقرة	٢٦٠	٢٠٩
٦٥	رب اجعل لي آية	آل عمران	٤١	٢٠٩
٦٦	أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي	البقرة	٢٦٠	٢٠٩
٦٧	ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاماً ، قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ ، فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط	هود	٧٠	٢١١
٦٨	يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم	البقرة	٩	٢١٨
٦٩	يد الله مخلولة	المائدة	٦٤	٢٢٢
٧٠	إن الله فقير ونحن أغنياء	آل عمران	١٨١	٢٢٢
٧١	إنما صنعوا كيد ساحر	طه	٦٩	٢٣٨
٧٢	وجاء السحرة فرعون قالوا أئن لنا أجراً إن كنا نحن الغالبين ، قال : نعم وإنكم لمن المقربين قالوا إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين قال : ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم ، وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هي تلقف ما يأفكون فوق الخلق وبطل ما كانوا يعملون ، فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ، فألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهارون .	الأعراف	١١٢ ، ١١٣	٢٣٨
٧٣	فإذا حباهم وعصيتهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى	طه	٦٦	٢٣٨
٧٤	فإذا هي ثعبان مبين	الأعراف	١٠٧	٢٣٨
٧٥	الله نور السموات والأرض	النور	٣٥	٢٤٤
٧٦	مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة إلى قوله : لم تمسسه نار	النور	٣٥	٢٤٤
٧٧	نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء	النور	٣٥	٢٤٤
٧٨	وجاء ربك والملك صفاً صفاً	الفجر	٢٢	٢٤٥
٧٩	إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة	البقرة	٢١٠	٢٤٥
٨٠	يد الله فوق أيديهم	الفتح	١٠	٢٤٦
٨١	ويبقى وجه ربك	الرحمن	٢٧	٢٤٦
٨٢	واتخذ قوم موسى من بعده من حلوهم عجلاً جسداً له خوار ، ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين .	الأعراف	١٤٨	٢٤٧

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٨٣	فكذلك ألقى السامري فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسى أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به ، وإن ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا أمرى ، قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى قال « يا هارون » ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت أمرى قال يا ابن أمّ لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ، إلى خشيت أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل ولم ترقب قولى	طه	٨٨ ، ٩٤	٢٤٨
٨٤	يا ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى	الأعراف	١٥٠	٢٤٨
٨٥	إن هؤلاء لشذمة قليلون	الشعراء	٥٤	٢٥٣
٨٦	إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى	مريم	٧	٢٦٩
٨٧	أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين .	مريم	٩	٢٦٩
٨٨	قال رب اجعل لى آية قال آتيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا .	مريم	١٠	٢٦٩
٨٩	أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً قالت رنى أنى يكون لى غلام	مريم	١٩ ، ٢٠	٢٧٠
٩٠	قال كذلك قال ربك هو على هين	مريم	٢١	٢٧٠
٩١	ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ورسولاً إلى بنى إسرائيل	آل عمران	٤٨ ، ٤٩	٣٠٢
٩٢	يا أهل الكتاب لستم على شىء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم	المائدة	٦٨	٣٠٣
٩٣	قل فأتوا بالتوراة فأتلوها إن كنتم صادقين	آل عمران	٩٣	٣٠٣
٩٤	إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء	المائدة	٤٤	٣٠٤
٩٥	وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون	المائدة	٤٧	٣٠٤
٩٦	ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم	المائدة	٦٦	٣٠٤
٩٧	يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم	النساء	٤٧	٣٠٤
٩٨	وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله	المائدة	٤٣	٣٠٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٩٩	صحف ابراهيم وموسى	الأعلى	١٩	٣٠٤
١٠٠	وإنه لفي زبر الأولين	الشعراء	١٩٦	٣٠٤
١٠١	يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم	المائدة	٦٨	٣٠٥
١٠٢	قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين	آل عمران	٩٣	٣٠٦
١٠٣	إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله	المائدة	٤٤	٣٠٦
١٠٤	وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً . ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة	المائدة	٤٨	٣٠٦
١٠٥	ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك	المائدة	٤٩	٣٠٧
١٠٦	وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه	المائدة	٤٧	٣٠٧
١٠٧	ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم	المائدة	٦٦	٣٠٧
١٠٨	يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم	النساء	٤٧	٣٠٧
١٠٩	يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون	آل عمران	٧١	٣٠٨
١١٠	وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون	البقرة	١٤٦	٣٠٨
١١١	وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله	آل عمران	٧٨	٣٠٨
١١٢	يجرفون الكلم عن مواضعه	المائدة	١٣	٣٠٨
١١٣	محمد رسول الله والذين معه أشدء على الكفار رحماً بينهم تراهم ركعاً سجدّاً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار	الفتح	٢٩	٣٠٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١١٤	يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين	الحجرات	١٧ ^٣	٣١١
١١٥	وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفراً وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأها الله ويسعون في الأرض فساداً والله لا يحب المفسدين	المائدة	٦٤	٣١٧
١١٦	لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق	آل عمران	١٨١	٣١٧

فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث	رقم مسلسل
١٤٣ - ١٤٩	يوم يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء	١
١٨١	إن معه نهر ماء ونهر خبز . فقال له رسول الله ﷺ : هو أهون على الله من ذلك ...	٢
١٨٢	من سمع من أمتى الدجال فليناً عنه فإن الرجل يأتيه وهو يحسبه مؤمن فيتبعه بما يرى من الشبهات	٣
١٨٤	ما من الأنبياء إلا من قد أوتى على مثله آمن البشر وإنما كان الذى أوتيته وحياً أوحى لى ولانى لأرجوا أن أكون أكثرهم تبعاً يوم القيامة	٤
١٩٥	النيل والفرات وسيحان وجيحان من أنهار الجنة	٥
١٩٥	ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة	٦
١٩٥	مقبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة	٧
٢٤٤	هل رأيت ربك ؟.. فقال : نور أنى أراه	٨
٢٤٥	ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة فى ثلث الليل الباقي إلى سماء الدنيا	٩
٣٠٣	روى أن النبى - ﷺ - أخذ التوراة وقال : آمنت بما فىك ، وفى كتابكم	١٠
٣٠٩	كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها لأهل الإسلام بالعربية . فقال رسول الله - ﷺ - : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد	١١
٣٠٩	قال ابن عباس : كيف تسألون أهل الكتاب عن شىء وكتابكم الذى أنزل على رسوله - ﷺ - تقرؤنه محضاً لم يشب ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدلوا كتاب الله تعالى وغيروه ، وكتبوا بأيديهم الكتاب وقد قالوا : هو من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً	١٢
٣١٠	روى أن عمر - رضى الله عنه - قد أتاه كعب المحبر بسفر وقال له : هذه التوراة فأقرؤها ؟ فقال له عمر بن الخطاب : إن كنت تعلم أنها التى أنزل الله على موسى فأقرأها آناء الليل والنهار	١٣
٣١٠	فأقرأها آناء الليل والنهار	

فهرس الفرق والملل والمذاهب

١١ :	الأزارقة
١٥٥ ، ٧٧ :	الإسماعيلية
١٧٨ ، ١٥١ ، ١١٢ ، ٢ :	الأشعرية
٣١٦ ، ١١ :	الباطنية
١٠٠ :	البربرانية
٢٩٤ ، ١٥٨ ، ١٢٩ ، ١٢٦ :	البراهمة
٧٧ :	الخرمية
١٨٠ ، ١٧٩ ، ١٢ :	الخواارج
٢٩٧ ، ١٥٦ ، ١٤٣ ، ٣٧ :	الدهرية
٩٢ ، ٨٣ ، ٨٠ :	الديصانية
٢١٩ ، ٢١٨ ، ١٧٩ ، ١٥٥ :	الرافضة
١٦٨ :	الريانية
٢٨٧ ، ١٩٢ ، ١٧٤ ، ١٧٢ ، ١٦٧ :	السامرية
٢٩٤ :	السمنية
١٥٥ :	السيابية
١٤٣ ، ٣٣ ، ٢٦ ، ١٤ ، ١٠ ، ٩ :	السوفسطائية
١٢ :	الشيعة
١٨٩ ، ١٧٢ ، ١٦٧ ، ١٢٤ ، ٩٤ ، ٨٣ ، ٨٠ ، ٧٨ :	الصائبة
٢٩٤ ، ٢١٩	
١٦٨ :	الصديقية
١٦٨ :	العنانية
١٦٩ :	العميسوية
١٥٥ ، ٧٧ :	القرامطة
١٢ ، ١١ :	المرجئة
١٧٨ ، ١٥٨ ، ١٢ ، ١١ :	المعتزلة
٩٢ ، ٩١ ، ٨٨ ، ٨٧ ، ٨٤ ، ٨٣ ، ٨١ ، ٨٠ ، ١٧ :	المانية
٢٩٤ ، ١٥٩ ، ١٣٩ ، ١٢٨ ، ٩٣	
١٥٥ :	المحمدية
١٦٧ ، ١٢٤ ، ٩٤ ، ٨٣ ، ٨٠ ، ٧٨ ، ٧٧ ، ٧٦ :	المجوس
٢١٩ ، ١٩٠ ، ١٨٩ ، ١٨٧ ، ١٨٦ ، ١٨٥ ، ١٨٢	
٢٩٤	
٩٤ ، ٨٣ ، ٨١ ، ٧٧ :	المردكية
١٨٦ ، ١١٩ ، ١١٨ ، ١٠٩ ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٠ :	الملكانية

١٥٥ :	النضيرية
١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٨٦ :	اليقونية
١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٣٦ ، ١٦٧ ،	اليهودية
١٦٩ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٨٦ ، ١٩٠ ، ١٩٢ ، ١٩٦ ،	
١٩٧ ، ٢٣٩ ، ٢٧٥ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ :	
٥ ، ١٠١ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٨٦ :	النسطورية
٩٤ ، ٩٩ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١١٦ ،	النصرانية
١٢٤ ، ١٤٣ ، ١٦٧ ، ١٧٤ ، ١٨٥ ، ١٩٠ ، ١٩١ ،	
٢١٠ ، ٢١٩ ، ٢٣٧ ، ٢٧٥ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ،	
٢٩٧ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ :	
٢٧٥ :	الربانيون
٢٧٥ :	العانانيون
٢٧٥ :	العيسويون
٢٧٥ :	الصدوقيون

فهرس الأشعار

رقم مسلسل	صفحة
١	شكى إلى جملى طول السرى صبر جميل فكلانا مبتلى
٢	فقلت لى العينان سمعا وطاعة وإن كنت قد حملت ما لم أحمل
٣	فى مهمة قلقت به هاماتها قلق الفئوس إذا أردن نصولا
٤	أضر به ضاح فنبطأ أسالو فمر فأعلى جوزها فحصرها
٥	قد حصلت على الصغار قديما والأمانى بضائع السخفاء
٦	أترجوا ربيع أن يجيء صغارها بخير وقد أعيأ ربيعاً كبارها
٧	كان ربيعاً فى عماية مسفر أن دعاما للسفاد حمارها
٨	تمنُّ يلد المستهام بمثلـه وإن كان لا يغنى فتيلاً ولا يجدى وغيظ على الأيام كالنار فى الحشا ولكنه غيظ الأسير على القدا
٩	ذكرته الزمن الماضى بقرطبة بين الأحبة فى هو وإنياس

فهرس البلدان والأماكن

حرف الألف

١٧١ ، ١٩٢ ، ٢٠٧ ، ٢٢٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ،	الأردن
٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٧٧ ، ٢٩٧ ، ٣١٣	
١٩٤ ، ٢٠٧ :	أرمينية
٢٠٧ :	أزربيجان
١٩٤ :	اسكندرية
١٠١ ، ٢٤٢ :	افريقية
١٩٤ ، ٢٨٣ ، ٢٨٧ :	آمد
٦ ، ١٠١ ، ١٦٨ ، ١٧٩ ، ٢٠٧ :	الأندلس
٢٨٨ :	انطاكية

حرف الباء

٢٠٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٣٠٢ :	بابل
٢٠٧ :	البحيرة المنتنة
١٣٩ ، ١٩٤ :	البصرة
٢٠٧ :	بلاد البربر
١٩٤ ، ٢٦٢ :	بلاد الروم
٢٣٩ :	بغداد
٢ :	بلنسية
٢٥٣ :	بيسان
٢٦٣ :	بيت لحم
٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ،	بيت المقدس
٢٩٦ ، ٣١٥ :	
٢٨٣ :	بلاد الجزيرة

بلقساء : ٣١٣

حرف التاء

تنيس : ٢٠٧ ، ١٩٤
بلاد الترك : ٢٦٢

حرف الجيم

جبال الشراة : ٣١٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧
جبال فاران : ١٨٤
جبال أفرايم : ٢٥١

حرف الحاء

الحبشة : ٢٠٢ ، ١٩٥ ، ١٩٤ ، ١٩٣ ، ١٠١
الحديدية : ١٧٥
حزان : ٧٩
حمص : ٢٠٧

حرف الخاء

خراسان : ١٥١ ، ١٠١

حرف الدال

دمشق : ٣١٣ ، ٢٨٦ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧

حرف الزاء

رفح : ٣١٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧
الرملة : ٢٥٣

حرف الزاى

: ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥

زويلة

حرف السين

: ١٨٤

ساعير

: ١٩٦

سد ياجوج ومأجوج

: ١٨٤

سيناء

: ٧١ ، ١٧٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٧

السند

: ٧٨ ، ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٨٥ ، ٢٤٢ ، ٢٦٢ ؟

السودان

٣١٤

حرف الشين

: ٢

شاطبه

: ٦ ، ١٠١ ، ١٦٨ ، ١٩٣ ، ٢٠٣ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ،

الشام

: ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٤٢ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ،

٢٦٩ ، ٣١١

حرف الصاد

: ١٠١

صقليه

: ٢٠٧ ، ٢٥٢ ، ٢٧٨ ، ٢٨٥ ، ٣١٣

صيدا

: ٢٠٧ ، ٢٥٢ ، ٢٧٨ ، ٣١٣

صور

: ٧١ ، ١٩٥ ، ٢٩٤

الصين

حرف الطاء

: ١٦٨

طليبة

: ١٦٨

طليظة

: ٢٥٢

طبرية

: ٢٥٢

الطور

: ٢٦٣

طرابلس

حرف العين

٣١٣ ، ٢٥٣ :	عمان
١٩٤ ، ١٦٨ ، ١٠١ ، ٦ :	العراق
١٩٧ ، ١٩٥ ، ١٩٣ :	عدن
٣١٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧ :	عسقلان
٢٥٢ :	علمين

حرف الفين

٣١٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧ :	غزة
٣١٣ ، ٢٨٦ ، ٢٧٧ ، ٢٥٣ ، ٢٥١ :	الغور

حرف الفاء

١٠١ :	فا س
٢٧٧ ، ٢٥٩ ، ٢٥٣ ، ٢٥١ ، ٢٢٠ ، ١٩٢ ، ١٧١ :	فلسطين
٣١٣	

حرف القاف

١٩٤ :	قال قلا
١٦٧ :	القدس
٢٣٩ ، ٢ :	قرطبة
١١٤ ، ١٠٢ ، ١٠٠ :	القسطنطينية
٢٠٧ :	قنسرين
١٠٣ :	قونية
٢٦٤ ، ٢٤٢ ، ٢٤١ :	قوص

حرف الكاف

٧٨ :	الكعبة
١٨٩ :	كنكدر

١٩٤ :

كفر بيا

٢٠٧ :

كابل

حرف اللام

٢ :

لبلة

٢٥٢ :

اللجون

حرف الميم

٢ :

المريسة

٢٣ :

مدريد

٦ ، ١٩ ، ١٦٨ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ،

مصر

٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ،

٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ،

٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ،

٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٦ ، ٣١١

٧٨ ، ١٨٤ :

مكة

٢ :

منت ليشم

٢ :

ميروقه

٢٨٣ :

الموصل

حرف النون

١٠١ ، ١٩٥ ، ٢٠١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٩٤ :

النوبة

حرف الياء

١٥٣ ، ١٦٨ ، ٢٠٧ ، ٢٦٣ :

اليمن

فهرس الكتب

٦ :	الآثار الباقية عن القرون الخالية	١
٢٢ :	إرشاد الأريب	٢
٣٠٠ :	الأمثال	٣
٦ ، ٧ ، ٩ ، ١٤ ، ١٩ ، ٢٢ ، ١٠٣ ،	الإنجيل	٤
١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٩ ،		
١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ،		
١٩٢ ، ١٩٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٤٣ ،		
٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ،		
١٠ ، ٥ :	الأناجيل الأربعة	٥
١٨٧ :	الإيصال	٦
٨ :	تحفة الأريب	٧
٣١٥ ، ٣١٤ :	التلمود	٨
:	تحقيق ما للهند من مقولة	٩
٥ :	مقبولة في العقل أو مردولة	
٢٢ :	تذكرة الحفاظ	١٠
٦ ، ٧ ، ٩ ، ١٤ ، ١٩ ، ٢٢ ، ١٠٣ ،	التوراة	١١
١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٩ ،		
١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ،		
١٩٢ ، ١٩٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٤٣ ،		
٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٨٤ ، ٣٠٣ ،		
٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣١٥ ،		
١٩٦ :	كتاب « جغرافيا »	١٢
١٩٦ :	كتاب « الحيوان »	١٣
٣٠١ :	كتاب « خرقيا »	١٤
١٨٩ :	كتاب « خذاي نامة »	١٥
٧ :	الدراسات المقارنة للأديان	١٦
١٨٨ :	كتاب الذبائح	١٧

٨ :	الرد على أهل الصليب	١٨
٦ :	الرد على النصارى	١٩
٦ :	الرد على اليهود	٢٠
٣٠٤ ، ٢٩٧ ، ١١٠ :	الزبور	٢١
٢٣٤ :	سفيطيم	٢٢
٣٠٠ :	شعر الأشعار	٢٣
٣٠١ :	كتاب شعيا	٢٤
٣١٤ :	شعر توما	٢٥
٢٢ :	طرق الحمامة	٢٦
١٥٥ ، ٧٧ ، ٢٨ :	العلم الإلهي	٢٧
١٤ ، ٥ :	العهد القديم والعهد الجديد	٢٨
٦ ، ٥ :	كتاب الفهرست للنديم	٢٩
٣٠٠ :	فوهلت أو « جمع الجوامع »	٣٠
٢٢ :	كشف الظنون	٣١
٥ :	مروج الذهب	٣٢
٥ :	المقالات في أصول الديانات	٣٣
٦ :	مقاصد الفلاسفة	٣٤
٦ :	مقالات الإسلاميين	٣٥
٢٣٤ :	« ملانخيم » أحد كتب اليهود	٣٦
٢٩٧ ، ٢٩٦ :	كتاب يوشع	٣٧

فهرس الأعلام

حرف الألف

٧٨ ، ١٤٧ ، ١٧٢ ، ١٨٤ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ،	١	ابراهيم عليه السلام
٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ،		
٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ،		
٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٦٤ ،		
٢٧٨ ، ٣٠٤ ، ٣١٢		
١٢ ، ١٣٩ ، ١٥٥ :	٢	ابراهيم بن سيار النظام
٢٠٠ ، ٢٠٢ :	٣	ابراهيم بن تارح
٣٠٩ :	٤	ابراهيم بن أحمد البلخي
٣١٠ :	٥	ابراهيم بن سعد بن ابراهيم
١٣٩ ، ١٥٥ ، ١٥٦ :	٦	أحمد بن خابط
٢ :	٧	أحمد بن شدياق
٥ :	٨	أحمد بن عبد الله بن سلام
١٣ :	٩	أحمد أبو الطيب المتنبي
١٥٥ ، ١٥٦ :	١٠	أحمد بن نانوس
٢٨٢ :	١١	أحمد بن عبد الرحيم
١٩٦ :	١٢	أحمد بن الطيب السرخسي
٣٠٩ :	١٣	أحمد بن شعيب
٣٠٩ :	١٤	أحمد بن محمد بن اسماعيل
٢٣ :	١٥	احسان عباس
٢٣٦ :	١٦	أخريا بن بورام
٢٥٩ :	١٧	أخيرع بن عينين
١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ،	١٨	آدم عليه السلام
١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ،		
٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣		
٨٠ ، ١٨٩ :	١٩	ادريس عليه السلام

٩٩ :	أريوس	٢٠
١٦٧ :	أرميا	٢١
١٩٩ :	أرفخشاذ بن سام	٢٢
١٩٦ ، ٢٣ ، ٢٢ :	ارسطاطاليس	٢٣
٨١ :	ازرباز بن ماركس فند	٢٤
٢٠٧ ، ٢٠٦ ، ٢٠٠ ، ١٨٤ ، ١٦٩ ، ٨٠ ، ٢٩٤ ، ٢٢٠ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨ :	اسماعيل عليه السلام	٢٥
٢١٥ :	اسماعيل بن يوسف المعروف بابن النغزالي	٢٦
٢٣١ ، ٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ٢٢٨ ، ٢٢٧ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٣ ، ٢٣٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٠ ، ٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ٢٣٧ ، ٢٤٧ ، ٢٤٦ ، ٢٤٥ ، ٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٣ ، ٢٥٢ ، ٢٥١ ، ٢٤٨ ، ٢٦٦ ، ٢٦٤ ، ٢٦٠ ، ٢٥٨ ، ٢٥٧ ، ٢٧٧ ، ٢٧٥ ، ٢٧٤ ، ٢٦٨ ، ٢٦٧ ، ٣٠١ ، ٢٩١ ، ٢٩٠ ، ٢٨٤ ، ٢٧٩ ، ٣١١ ، ٣٠٢ :	اسرائيل عليه السلام	٢٧
١٨٩ ، ١٨٧ :	الإسكندر الأكبر	٢٨
٢١٧ ، ٢١٦ ، ٢٠٦ ، ٢٠٣ ، ٢٠٠ ، ٨٠ ، ٢٤٨ ، ٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ٢١٩ ، ٢١٨ ، ٢٧٨ ، ٢٤٩ :	إسحاق عليه السلام	٢٩
٨٠ :	اسقلانيوس	٣٠
٣١٤ :	اسابن « بن » ملك بيت المقدس	٣١
١٧١ ، ١٦٧ :	أشعيا عليه السلام	٣٢
٢٣٥ :	اشمعال بن يوسف اللاوي	٣٣
٢٦١ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٥٧ ، ٢٥٤ ، ٢٨٠ ، ٢٧٨ ، ٢٦٣ :	أفرايم	٣٤
٢٦١ :	أنس بن مالك - رضى الله عنه -	٣٥
١٩٤ ، ١٧٤ ، ١٦٧ :	اليسع عليه السلام	٣٦
٢٩٤ ، ٢٨٥ ، ٢٧٧ ، ١٧٤ ، ١٦٧ ، ١١٠ :	الياس عليه السلام	٣٧
١٧٨ :	أنيس بن جنادة الغفارى	٣٨
١٦٩ :	أيوب عليه السلام	٣٩

حرف الباء

٧٧ :	بابك الحموى	١
------	-------------	---

٢١٣ :	باين بن جلعاد	٢
٢٨٨ ، ٢٨٤ ، ٢٣٥ :	بخت نصر	٣
٦ :	برونو باور	٤
١٨٦ :	بزيع الحائك	٥
١٢ :	بشر بن المعتمر	٦
١٨٧ :	بشير الناسك	٧
٣٠٢ :	باطرة	٨
٢٧٤ ، ١٦٩ :	بلعام	٩
١٨٦ :	بنان بن سمعان	١٠
٣١٤ ، ٣٠٢ ، ٢٩٠ ، ٢٨٧ ، ٢٧٨ ، ٢٥٤ :	بنيامين	١١
٣١٦ ، ٣١٥ ، ٣٠٣ :	بولس البنياميني	١٢
١١٧ ، ١٠٣ ، ٩٩ :	بولس الشمشاطي	١٣
٨١ :	بهرام بن بهرام	١٤
٢١٩ ، ١٨٩ :	بهرام بن هماوند	١٥
٥ :	البيروني	١٦

حرف التاء

١٩٩ :	تارح بن فاحور	١
٢٦٣ :	تامرت مولى المعتصم	٢
٢٨٦ :	تباشر ملك الجزيرة	٣
٢٨٥ :	تبنى بن جينه	٤
٢٦٣ :	تميم بن زيد بن يزيد	٥

حرف التاء

٥١ :	ثابت بن محمد الجرجاني	١
------	-----------------------	---

حرف الجيم

١٧٥ :	جابر بن عبد الله - رضى الله عنه -	١
٢٥٧ :	جاد بن يعقوب	٢
٢١٨ ، ١١٦ :	جبريل عليه السلام	٣
٢٥٨ :	جدعونسى	٤

٢٦٣ :	جدعون بن بواش	٥
٢٦٤ ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ :	جرشون	٦
٢٦٣ :	جعفر بن سليمان بن علي	٧
٢٥٨ :	جميل بن فدهصور	٨
١١ :	جهم بن صفوان	٩

حرف الحاء

٢ :	الحاجب المنصور	١
٢٠٢ :	حام بن نوح عليه السلام	٢
٢٥٦ :	جبرون	٣
٢٩٤ ، ١٧٤ ، ١٦٧ :	حبقوق	٤
١٨٧ :	حذيفة بن اليمان	٥
٣٠١ ، ٢٨٨ ، ٢٨٣ :	حزقيا بن أحاز	٦
١٨٢ ، ١٨٠ ، ١٣٦ :	الحسين بن منصور الخلاج	٧
١٨٢ :	حميد بن هلال	٨
٢٦٠ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ١٩ :	حوشيم بن دان	٩

حرف الخاء

٢٦٢ :	خليفة بن أبي السعدى	١
١٤٢ :	خويرز منداد المالكي	٢

حرف الدال

١١٦ ، ١٦٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ،	داود عليه السلام	١
٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٥١ ، ٢٦٦ ،		
٢٦٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٧ ، ٢٩٤ ، ٢٩٧ ،		
٣٠٦ ، ٣٠٤		
١٨٩ ، ١٨٧ :	دار بن دار	٢
٧ :	دافيد شتراويل	٣
٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٥٧ ، ٢٥٤ :	دان	٤
١٨٢ ، ١٨١ ، ١٨٠ :	الدجال	٥

١١٩ :	دحية الكلبي	٦
٣٠٢ :	دنيال	٧
٧ :	دى لاهوتيه	٨
٨١ :	ديصان	٩

حرف الراء

١٩٩ :	راعو بن فالغ	١
٢٥٤ :	رعوبين	٢
٢٨٨ ، ٢٨١ :	رحبعم بن سليمان	٣
٢١٦ :	رفقه بنت شوال بن تارح	٤
٢٢٣ :	ركامة بن عبد يزيد	٥
٧ :	رهنان	٦

حرف الزاى

٢٥٨ :	زارح بن يهوذا	١
٣١٤ :	زارح ملك السودان	٢
٢٥٤ :	زابلون	٣
٣٠٢ ، ٢٣٦ :	زربائيل	٤
١٨٦ ، ١٧٢ ، ٩٠ ، ٨١ ، ٨٠ ، ٧٧ :	زرادشت	٥
١٨٩ ، ١٨٧		
٣٠٢ ، ٢٨٢ ، ٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢٠٩ ، ١٦٧ :	زكريا عليه السلام	٦

حرف السين

١١٦ ، ١٤٢ ، ١٦٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٥١ ، ٢٧٤ ، ٢٨١ :	سليمان عليه السلام	١
٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٦ ، ٣٠٠ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ :		
٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٥ :	سارة	٢
١٩٩ :	ساروغ بن راغو	٣
١٩٩ ، ٢٠٢ ، ٢٧٧ :	سام بن نوح	٤
١١٦ :	السامري	٥

٢٤ :	سعيد الأفغاني	٦
١٨٧ :	سعيد بن المسيب	٧
١٩٦ :	سلام الترجمان	٨
٣٠٩ :	سلمة بن عبد الرحمن بن عوف	٩
١٥١ ، ٢ :	سليمان بن خلف الباجي	١٠
٢٧٨ :	سمعان بن غاث	١١

حرف الشين

١٩٩ :	شالح بن أرفخشاذ	١
٢٨٠ :	شاول الدباغ	٢
٢٧٤ ، ٢٥٥ :	شأول	٣
٢٩٤ ، ٨٠ :	شعيب عليه السلام	٤
٢٨٣ ، ١١٠ :	شعفاء عليه السلام	٥
٢٥٥ :	شلو ميثيل	٦
٣١٢ ، ٢٥٧ ، ٢٥٥ ، ١١٤ :	شمعون الصفا	٧
٢٧٤ :	شمشون الدابي	٨
٢٧٩ :	شمشون بن مانوح	٩
٢٩٤ :	شموال	١٠
٢٥٨ :	شيلة بن يهوذا	١١

حرف الصاد

٢٩٥ ، ٨٠ :	صالح عليه السلام	١
٢٥٦ :	صافان بن غريثيل	٢
٢٩٤ :	صافينا	٣
٢٥٥ :	صحر	٤
٣٠٢ ، ٢٣٦ :	صدقيبا بن يوشيا	٥
٢٥٨ :	صوغر بن يساكر	٦
٢٥٥ :	صور بشداي	٧
٣٠٢ :	صيلقال	٨

حرف الضاد

١١٦ :	ضرار بن عمرو	١
-------	--------------	---

حرف الطاء

٣١٢ ، ٢٨٠ ، ١٦٩ :	طالوت	١
١٦٩ :	طايطوس	٢
٣١٦ :	طيطنش	٣

حرف العين

١٩٩ :	عابر بن شالح	١
٢٧٧ ، ٢٦٥ ، ٢٥٧ :	عازار بن هارون	٢
٢٩٤ ، ٢٨٢ ، ١٦٧ :	عاموص	٣
٣٠٩ :	عبد الرحمن بن صخر أبو هريرة	٤
٢٦٣ :	عبد الرحمن بن الحكم بن هشام	٥
٢ :	عبد الرحمن الرابع	٦
٢ :	عبد الرحمن الخامس	٧
٢٣ :	عبد السلام هارون	٨
٦ :	عبد الكرم الشهرستاني	٩
٨ :	عبد الله الترجمان	١٠
٢٧ :	عبد الله بن خلف	١١
٣١٥ :	عبد الله بن سبأ	١٢
٣٠٥ ، ٣٠٣ :	عبد الله بن سلام	١٣
٣٠٥ ، ٣٠٣ :	عبد الله بن سوريا	١٤
٣١٠ ، ١١٦ :	عبد الله بن عباس	١٥
٥٤ ، ٥٣ :	عبد الله بن عبد الله بن شنيف	١٦
٣٠٩ :	عبد الله بن عبد الرحمن بن خالد	١٧
٢٧ :	عبد الله بن محمد السلمى	١٨
١٣٤ :	عبد الله بن هارون الرشيد	١٩
٢٧٩ ، ٢٦٣ :	عبدون بن هلال	٢٠
٣١٠ :	عبيد الله بن عتبة بن مسعود	٢١
١٧٩ ، ١٥٥ ، ١٥٤ :	عثمان بن عفان رضى الله عنه	٢٢
٣٠٩ :	عثمان بن عمر	٢٣
٣١٢ ، ٣٠٢ ، ٢٨٩ ، ٢٨٨ ، ٢٦٥ ، ١٩٢ :	عزرا الوراق	٢٤
٢١٨ ، ١٨٧ ، ١٧٩ ، ١٥٥ ، ١٣٤ ، ١٢ :	على بن أبى طالب	٢٥
١١ ، ٦ :	على بن اسماعيل الأشعري	٢٦
٥ :	على بن الحسين بن على المسعودى	٢٧
٣٠٩ :	على بن المبارك	٢٨

٢٤ :	عماد الدين الأصفهاني	٢٩
٣١٠ ، ١٧٩ ، ١٥٥ ، ١٥٤ :	عمر بن الخطاب	٣٠
٢٦٣ :	عمر بن عبد الملك	٣١
١٨٢ :	عمران بن حصين	٣٢
٢٠٠ :	عمران بن فهث	٣٣
١٠٧ ، ١٠٤ ، ١٠٣ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٩٩ :	عيسى عليه السلام	٣٤
١١٧ ، ١١٣ ، ١١٢ ، ١١٠ ، ١٠٩ :		
١٦٩ ، ١٤٨ ، ١٣٦ ، ١١٩ ، ١١٨ :		
١٨٤ ، ١٧٥ ، ١٧٤ ، ١٧٣ ، ١٧٢ :		
٣٠٤ ، ٣٠٢ ، ١٨٨ ، ١٨٦ ، ١٨٥ :		
٣١٦ ، ٣١٥ ، ٣٠٨ :		

حرف الفاء

٢٥٨ :	فارص بن يهوذا	١
١٩٩ :	فالق بن عابر	٢
٢٥٩ :	فجعثيل بن عكران	٣
٣٠٩ :	الفريرى	٤
٢٣٦ ، ٢٣١ ، ٢١٥ ، ٢٠٥ ، ١٨١ :	فرعون	٥
٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٠ ، ٢٣٨ ، ٢٣٧ :		
٣١٢ ، ٣١١ ، ٣٠٥ ، ٢٧٥ ، ٢٦٤ ، ٢٥٣ :		
٢٦٦ ، ٢٦٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٠٠ :	فهث بن لاوى	٦
٣١٢ ، ٢٧٨ ، ٢٧٧ :	فيحاس بن عازار	٧

حرف القاف

١٠٨ :	قاطيوش بلاطش	١
١٨٢ :	قتادة بن دغامة	٢
١٩٦ :	قدامة بن جعفر	٣
٩٩ :	قسطنطين	٤
٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ :	قهاث بن لاوى	٥
١١٤ :	قيقان الكاهن	٦

حرف الكاف

٨ :	« الأسقف » كولونوا	١
-----	--------------------	---

١٩٠ ، ١٨٩ ، ١٨٨ ، ١٨٧ :	« الكوهن الأكبر الماروني »	٢
٣١٠ :	كعب الأخبار	٣

حرف اللام

١٩٨ :	لامك بن موتوشائيل	١
٢٠٠ :	لاوى بن يعقوب	٢
١٧٤ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٢٠ ، ٢٥٢ ، ٢٦٤ :	لوط عليه السلام	٣
١١٠ :	لوقا الرسول	٤
٣٢ :	لوقا الطبيب الانطاكى	٥

حرف الميم

٩٩ :	ماقذنيوس	١
٩٠ ، ٨١ :	مانى	٢
٣٠٢ ، ١١٧ :	متى الرسول	٣
٧٨ ، ٨٠ ، ١١٢ ، ١٢٧ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ٢١٨ ، ٢٢٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٩ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ :	محمد عليه الصلاة والسلام	٤
٦ ، ٥ :	محمد بن اسحاق البغدادي	٥
٣١٠ :	محمد بن اسماعيل البخارى	٦
١٨٢ :	محمد بن بشار بن بندار	٧
٥ :	محمد بن جرير الطبرى	٨
١٥١ :	محمد بن حسن بن فورك	٩
٢٨ ، ٧٧ ، ١١٥ :	محمد بن زكريا الرازى الطبيب	١٠
١٥ :	محمد بن سعود « الامام »	١١
٥٣ :	محمد بن عبد الرحمن بن عقبة	١٢
١٨٢ :	محمد بن عبد السلام الحشنى	١٣

١٨٣ :	محمد بن عبد الله الكاتب	١٤
٢٧ :	محمد بن علي الأصبحي	١٥
٣٠٨ :	محمد بن علي المصري	١٦
١٦٩ :	محمد بن عيسى الأصبهاني	١٧
٨ :	محمد بن المثنى	١٨
٨ :	محمد محفوظ	١٩
١٣٤ :	محمد بن هارون الرشيد المعتصم	٢٠
١٥١ :	محمود بن سبتككين	٢١
٢٧٠ :	مدین بن ابراهيم عليه السلام	٢٢
٧ :	مرطبيوس	٢٣
:	مرزوق بن أشكر بن الثغرى	٢٤
٣٠٣ :	مرقس الهاروني	٢٥
٢٠٠ ، ١١٩ ، ١٠٩ ، ١٠٨ ، ١٠١ ، ٩٩ :	مریم عليها السلام	٢٦
٢٧٠ ، ٢٦٠		
١١٤ :	مریم المجدلانية	٢٧
٧٧ :	مزدك	٢٨
١٧٧ :	مسليمة بن حبيب الحنفي	٢٩
١٨٦ :	المغيرة بن سعيد	٣٠
١٨١ :	المغيرة بن شعبة	٣١
٢٧٧ :	ملكيبصديق بن فالع بن عامر	٣٢
٢٧٤ :	منسى بن حزقيا	٣٣
٢٠١ ، ٢٠٠ :	موتا شالح بن حنوك	٣٤
٢٦٣ :	موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر	٣٥
٨ ، ١١ ، ١١٠ ، ١١٦ ، ١٤٢ ، ١٦٧ ،	موسى عليه السلام	٣٦
١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ،		
١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٤ ،		
٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٢١ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ،		
٢٣٢ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ،		
٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ،		
٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ،		
٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ،		
٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ،		
٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ،		
٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ،		
٢٧٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٤ ،		
٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ،		
٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ، ٣١١		

حرف النون

١١٩ :	ناحور بن سروغ	١
٢٩٤ :	ناحوم	٢
٢٤٥ :	ناداب	٣
٢٨٥ :	نادان بن برهام	٤
٢٥٩ ، ٢٥٨ :	نحشون بن عميناذاب	٥
١٠١ :	نطور	٦
٢٥٧ ، ٢٥٤ :	نفتالي	٧
٣٢١ ، ٢٠٢ ، ٢٠١ ، ٢٠٠ ، ١٢٥ ، ٨٠ ، ٣٠٥ :	نوح عليه السلام	٨

حروف الهاء

١٩٨ :	هابيل بن آدم	١
١١٦ ، ٨ ، ٥ :	هارون الرشيد	٢
٢٤٠ ، ٢٣٧ ، ٢٢٩ ، ٢٢١ ، ٢٠٠ ، ٢٥٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٧ ، ٢٤٦ ، ٢٤٥ ، ٢٧٠ ، ٢٦٥ ، ٢٦١ ، ٢٦٠ ، ٢٥٧ ، ٢٩٤ ، ٢٨٧ ، ٢٨٠ ، ٢٧٤ ، ٢٧١ ، ٣١١ ، ٣٠٦ :	هارون بن عمران عليه السلام	٣
١٦٩ :	هردوس بن هردوس	٤
١٨٢ :	هشام بن حسان الفردوس	٥
١١٤ ، ٤٩ :	هشام بن محمد بن عبد الملك	٦
٢٩٤ ، ٨٠ :	هود عليه السلام	٧
٢٧١ :	هوشع بن نون	٨
٢٨٧ :	هويبع بن إيلا	٩

حرف الواو

١٣٤ :	الواثق بالله بن محمد المعتصم	١
٢٦٣ :	وصيف مولى المعتصم	٢

حرف الياء

٢٠٢ :	١	يافت بن نوح
٢٥٥ :	٢	ياكين
٢٥٥ :	٣	يامين
٣٠٩ :	٤	يحيى بن ابي كثير
٣٠٢ ، ١٦٩ :	٥	يحيى بن زكريا عليه السلام
١٨٢ :	٦	يحيى بن سعيد القطان
٢٨٤ :	٧	يرعام بن ناباط
٢٨٥ :	٨	اليسع عليه السلام
٢٥٦ :	٩	يصهار
٢٥٥ :	١٠	البصور بن شديثور
١٠٢ :	١١	يعقوب البرزعالى
٨٠ ، ١٧١ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ،	١٢	يعقوب عليه السلام
٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ،		
٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ،		
٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ،		
٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٩ ،		
٢٦١ ، ٢٩١ ، ٢٩٦ ، ٣٠٢ ، ٣١١ ، ٣١٢ ،		
٢٥٥ :	١٣	يبرئيل
١٩ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ،	١٤	يهودا
٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٤ ،		
٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ،		
٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠ ،		
٢٨٣ ، ٢٨٦ :	١٥	يهويا حوز بن يوشيا
٢٨٤ :	١٦	يهوياكين بن يهوياقيم
١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٧ ، ٣٠٢ ،	١٧	يوحنا الرسول
٨٠ :	١٨	يوداسف
٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ،	١٩	يوسف عليه السلام
٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٤٣ ،		
٢٥٣ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ،		
٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧٨ ، ٣٠٣ ،		
٣١٠ ، ٣١٢ ،		
١٦٧ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٣ ،	٢٠	يوشع
٢٣٤ ، ٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ،		
٢٨٩ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣١٠ ، ٣١١ ،		
٢٨٣ ، ٢٨٨ :	٢١	يوشيا بن آمون

١٨٢ :	يوني بن عبد الله بن مغيث	٢٢
١٧٤ :	يوني عليه السلام	٢٣

الكنى

١٧٩ ، ١٥٥ :	أبو بكر الصديق	١
٣٠٨ :	أبو بكر الادفوى	٢
٢٦٢ :	أبو بكر	٣
٧ :	أبو حيان التوحيدى	٤
١٨٢ :	أبو الدهماء	٥
١٧٨ :	أبو ذر الغفارى	٦
٣٠٨ :	أبو سعيد الجعفرى	٧
١٧٨ :	أبو عامر أحمد بن عبد الملك بن شهيد	٨
١٨٦ :	أبو عيسى الأصبهانى	٩
١٥٥ :	أبو مسلم الخراسانى	١٠
٢٦٣ :	أبو النهار بن زيرى بن منكار	١١
١٢ :	أبو الهزبل العلاف	١٢

ثبت بالمراجع

المؤلف والطبعة	اسم المرجع
كتاب الله جل من أنزل رقم كتبه وأبوابه محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب من المكتبة السلفية	١ القرآن الكريم
حقق نصوصه ورقم أبوابه محمد فؤاد عبد الباقي نشر إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد السعودية حقيقه وصححه عبد الوهاب عبد اللطيف [دار الفكر ١٣٨٤ هـ]	٢ فتح الباري بشرح صحيح البخارى
حقق نصوصه محمد فؤاد عبد الباقي [عيسى البانى الحلبي وشركاه]	٣ صحيح مسلم
أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي [دار الفكر ش سليمان الحلبي القاهرة ١٣٩٨ هـ]	٤ سنن الترمذى
راجع على عدة نسخ محمد محيي الدين عبد الحميد [دار إحياء السنة النبوية]	٥ سنن ابن ماجه
حقق نصوصه عبد القادر الأرنؤطى [مكتبة دار لبنان ١٣٩٢ هـ]	٦ سنن الدارمى
أحمد القلاص [مكتبة التراث الإسلامى - حلب] شرحه - أحمد محمد شاكر [دار المعارف بمصر ١٣٧٤ هـ] صححه ورقمه محمد فؤاد عبد الباقي [دار إحياء الكتب العربية]	٧ سنن أبى داود
بشرح الحافظ السيوطى [المكتبة التجارية ١٣٤٨ هـ] الشوكانى - تحقيق عبد الرحمن بن يحيى [مطبعة جدة ١٣٨٠ هـ]	٨ جامع الأصول فى أحاديث الرسول
نقله إلى العربية محمد فؤاد عبد الباقي ادارة ترجمان السنة - لاهور ١٣٩٧ هـ	٩ كشف الخفا ومزيل الألباس
	١٠ المسند للإمام أحمد بن حنبل
	١١ الموطأ للإمام مالك
	١٢ سنن النسائى
	١٣ الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعية
	١٤ مفتاح كنوز السنة د . ا . ي فنسك

- ١٥ المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي
ابتداء ترتيب وتنظيمه ونشره [أ. ي. ونسك و. ي. ب.]
منسخ [مطبعة بريل لندن ١٩٦٧]
الطبعة الثانية ١٩٧٧ مكتبة المعارف بيروت
- ١٦ ابداءية والنهاية لابن كثير
١٧ اثره المعارف الإسلامية
- ١٨ الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن
عبد البر
١٩ الطبقات الكبرى لابن سعد
٢٠ وفيات الأعيان لابن خلكان
- ٢١ تهذيب التهذيب للإمام ابن حجر العسقلاني
المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد
الإعلام للزركلي
٢٢ جمهرة أنساب العرب لابن حزم
٢٣ جوامع السيرة لابن حزم
٢٤ طوق الحمامة في الألفة والآلاف
٢٥ المفاضلة بين الصحابة لابن حزم
٢٦ نقط العروس لابن حزم
٢٧ أعلام النساء لعمر كحالة
٢٨ الإحاطة في أخبار غرناطة
٢٩ بغية الملتبس
٣٠ تراجم إسلامية
٣١ تذكرة الحفاظ
٣٢ تاريخ بغداد
٣٣ تاريخ الفكر الأندلسي
٣٤ تاريخ الشعوب الإسلامية
٣٥ ابن حزم - حياته وعصره وآراؤه وفقهه
٣٦ ابن حزم الأندلسي
٣٧ دولة الإسلام في الأندلس
٣٨ طبقات الشافعية للأسنوي
٣٩ عيون الأنبياء في طبقات الأطباء لابن أبي
اصبيحه
٤١ معجم الأدباء لياقوت الحموي
٤٢ مروج الذهب للمسعودي
- ٤٣ المعجب في تلخيص أخبار المغرب للمراكشي
- ابتداء ترتيب وتنظيمه ونشره [أ. ي. ونسك و. ي. ب.]
منسخ [مطبعة بريل لندن ١٩٦٧]
الطبعة الثانية ١٩٧٧ مكتبة المعارف بيروت
أصدرها بالإنجليزية والفرنسية والألمانية جماعة من المستشرقين
النسخة العربية إعداد إبراهيم زكي خورشيد [دار الشعب
بالقاهرة]
تحقيق على محمد البيجاوي [مكتبة نهضة مصر بالقاهرة]
دار التحرير للطباعة والنشر - القاهرة
حققه محمد محيي الدين عبد الحميد [مكتبة نهضة مصر
١٩٤٨ م]
للإمام ابن حجر العسقلاني
حققه محمد محيي الدين عبد الحميد [مطبعة المدنى بالقاهرة]
الطبعة الثالثة
تحقيق الأستاذ عبد السلام هارون [دار المعارف ١٩٦٢ م]
تحقيق الدكتور إحسان عباس [دار المعارف بمصر]
سقيق الدكتور الطاهر مكى [دار المعارف بمصر]
تحقيق الأستاذ سعيد الأفغاني [بيروت سنة ١٩٤٠ م]
تحقيق الدكتور شوقي ضيف القاهرة سنة ١٩٥١ م
الطبعة الهاشمية بدمشق ١٣٧٨ هـ
لسان الدين الخطيب تحقيق عبد الله عنان القاهرة ١٩٥٥ م
أحمد بن يحيى العتبي دار الكتاب العربي ١٩٦٧ م
محمد عبد الله عنان [مكتبة الخانجي]
الذهبي [طبعة حيدر أباد الهند]
الخطيب البغدادي دار الكتاب العربي بيروت
ترجمة الدكتور حسين مؤنس [القاهرة ١٩٥٥ م]
بركلمان الطبعة السابعة دار العلم للملايين
الشيخ محمد أبو زهرة [دار الفكر العربي]
الدكتور زكريا إبراهيم - القاهرة سنة ١٩٦٦ م اعلام العرب
الأستاذ محمد عبد الله عنان الطبعة الرابعة ١٣٨٩ هـ
تحقيق عبد الله الجابوري بغداد ١٣٩١ هـ
دار مكتبة الحياة بيروت
طبعة دار المأمون
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - كتاب التحرير
سنة ١٣٨٦ هـ
تحقيق محمد العريان - القاهرة - سنة ١٣٦٨ هـ

- ٤٤ تفسير الطبري : لابن جعفر محمد بن جرير الطبري
حقيقه محمود محمد شاكر : دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م
- ٤٥ تفسير القرآن العظيم : لأبي الفداء اسماعيل ابن كثير
طبع دار احياء الكتب العربية
المطبعة العامة الشرقية ١٣٠٨ هـ
- ٤٦ التفسير الكبير : للإمام محمد الرازي
الدر المنثور في التفسير بالمأثور : للإمام
جلال الدين السيوطي
- ٤٧ جلال الدين السيوطي
الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون
الأقاويل
- ٤٩ الجامع لأحكام القرآن : لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي
زاد المسير في علم التفسير - عبد الرحمن ابن الجوزي
- ٥٠ زاد المسير في علم التفسير - عبد الرحمن ابن الجوزي
- ٥١ في ظلال القرآن
تفسير القرآن الحكيم
- ٥٢ تفسير النسفي
- ٥٣ بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز
- ٥٤ التفسير والمفسرون
- ٥٥ معترك الأقران في أعجاز القرآن
- ٥٦ تأويل مشكل القرآن
- ٥٨ فتح القدير : الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير
- ٥٩ للمواقف : عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الأبيجي . انضبة الأولى : مطبعة السعادة بمصر - ١٣٢٥ هـ
- ٦٠ المقاصد سعد الدين التفتازاني . نسخة مخطوطة بمكتبة الأزهر تحمل رقم ٥٣٣١٣ علم الكلام
- ط . دار الكتب العربية - القاهرة ١٣٨٧ هـ
- المكتب الإسلامي - على نفقه الشيخ خليفة بن حمد آل ثاني - أمير دولة قطر المعظم
- سيد قطب دار الشروق ١٣٩٤ هـ بيروت
محمد عبد المنعم خفاجي - مكتبة النجاشي الطبعة الأولى
للإمام عبد الله بن أحمد بن محمد النسفي : مكتبة محمد علي صبيح ١٣٨٥ هـ
- محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادي - تحقيق محمد علي النجار القاهرة ١٣٨٩ هـ
- د . محمد حسين الذهبي - دار الكتب الحديثة - القاهرة ١٣٨١ هـ
- للدحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي - تحقيق : علي محمد البجاوي - دار الفكر العربي
شرحه ونشره : السيد أحمد صقر - الطبعة الثانية - دار نشر - القاهرة ١٣٩٣ هـ
- تأليف : محمد بن علي الشوكاني : دار الفكر ١٣٩٣ هـ

كتب العقيدة

- ٥٩ للمواقف : عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الأبيجي . انضبة الأولى : مطبعة السعادة بمصر - ١٣٢٥ هـ
- ٦٠ المقاصد سعد الدين التفتازاني . نسخة مخطوطة بمكتبة الأزهر تحمل رقم ٥٣٣١٣ علم الكلام

- ٦١ التقريب لحد المنطق والمدخل إليه
 ٦٢ الرد على ابن النفريلة اليهودى لابن حزم
 ٦٣ رسالة في ابطال القياس والرأى والاستحسان لابن حزم
 ٦٤ أصول الفكر الفلسفى عند الرازى
 ٦٥ الأسفار المقدسة
 ٦٦ آراء ابن العربى الكلامية
 ٦٧ إغائة اللفهان
 ٦٨ أصول الدين
 ٦٩ تحقيق ما للهند من مقولة
 ٧٠ تبين كذب المفترى
 ٧١ التلمود
 ٧٢ التوراه السامرية
 ٧٣ تهافت الفلاسفة
 ٧٤ جذوة المقتبس
 ٧٥ رسائل فلسفية
 ٧٦ الرد الجميل
 ٧٧ الإشارات لابن سينا
 ٧٨ الفكر الدينى الإسرائيلى
 ٧٩ الفرق بين الفرق
 ٨٠ ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامى
 ٨١ مناهج الجدل فى القرآن الكريم
 ٨٢ المعجم الفلسفى
 ٨٣ محاضرات فى النصرانية
 ٨٤ الملل والنحل
 ٨٥ المسيحية
 ٨٦ مقالات الإسلاميين
 ٨٧ المغنى
- نشر وتحقيق الدكتور إحسان عباس - بيروت ١٩٥٩ م
 تحقيق الدكتور إحسان عباس . دار العروبة - ١٣٨٠ هـ
 تحقيق الاستاذ سعيد الأفغانى سنة ١٩٦٠ دمشق
 د . عبد اللطيف محمد العبد - مكتبة الأنجلو سنة ١٩٧٧ م
 د . على عبد الواحد وائى - دار نهضة مصر سنة ١٩٧١ م .
 عمار طالبى : الشركة الوطنية - الجزائر
 لابن القيم الجوزيه - تحقيق محمد حامد الفقى
 للبغدادى : الطبعة الأولى - استنبول - مطبعة الدولة
 ١٣٤٦ هـ
 للبيرونى ط حيدر أباد بالهند ، ١٣٧٧ هـ
 لابن عساكر : ط دار الكتاب العربى : بيروت ١٣٩٩ هـ
 ظفر الإسلام خان ط . الثالثة - دار النفائس
 ترجمة الكاهن السامرى - تحقيق الدكتور أحمد حجازى السقا
 - دار الأنصار : الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ هـ
 لحجة الإسلام الغزالى - طبعة دار المعارف تحقيق الدكتور
 سليمان دنيا
 للحميدى : الدار القومية - ١٩٦٦ م
 للرازى : منشورات دار الإنسان الجديد : بيروت ١٣٩٣ هـ
 للغزالى : ط مجمع البحوث الإسلامية سنة ١٣٩٣ هـ تقديم
 وتحقيق الأستاذ : عبد العزيز عبد الحق .
 ط دار المعارف . تحقيق د . سليمان دنيا
 د . حسن ظاظا : ط . معهد البحوث سنة ١٩٧١ هـ
 للبغدادى - تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد - مكتبة
 ومطبعة محمد على صبيخ - القاهرة
 د . عوض الله حجازى : سنة ١٣٨٠ هـ
 د . زاهر عواض الأئعى : مطابع الفرزدق التجارية - الرياض
 د . جميل صليبا - دار الكتاب اللبنانى - بيروت
 للشيخ محمد أبو زهرة - دار الفكر العربى
 للشهرستانى : تخريج الدكتور محمد بن فتح الله بدران مكتبة
 الأنجلو - القاهرة - ١٣٦٦ هـ
 للدكتور أحمد شلى : الطبعة الخامسة سنة ١٩٧٧ م مكتبة
 النهضة
 لأبى الحسن الأشعري : تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد
 - مكتبة النهضة المصرية - ط ثانية ١٣٨٩ هـ
 للقاضى عبد الجبار - الدار المصرية للتأليف والترجمة
 - بإشراف د . طه حسين

- ٨٨ نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام . د . على سامي النشار . دار المعارف الطبعة السابعة - ١٩٧٧ م
- ٨٩ مذاهب الإسلاميين . د . عبد الرحمن بدوي . دار العلم للملايين بيروت ط الثانية - ١٩٧٩ م
- ٩٠ معارج القبول لشرح سلم الوصول في التوحيد
- ٩١ الحقيقة في نظر الغزالي
- ٩٢ الحكيم الترمذي ونظريته في الولاية
- ٩٣ فتح المجيد - شرح كتاب التوحيد
- ٩٤ المقارنات العلمية والكتابية بين الكتب السماوية
- ٩٥ في التوحيد ، ديوان الأصول
- ٩٦ الصلة بين التصوف والتشيع
- ٩٧ الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي
- ٩٨ الإبانة عن أصول الديانة
- ٩٩ شرح العقيدة الطحاوية
- ١٠٠ صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان
- د . علي سامي النشار . دار المعارف الطبعة السابعة - ١٩٧٧ م
- د . عبد الرحمن بدوي . دار العلم للملايين بيروت ط الثانية - ١٩٧٩ م
- للشيخ حافظ بن أحمد الحكمي من مطبوعا الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية
- د . سليمان دنيا : دار المعارف بمصر ط ثالثة
- د . عبد الفتاح عبد الله بركة . من مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية
- للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - محمد حامد الفقي - دار الكتب العلمية بيروت
- للاستاذ الدكتور محمد الصادق - دار التراث الإسلامي - بيروت
- لأبي رشيد سعيد بن محمد النيسابوري : تحقيق محمد عبد الهادي أبو ريذة . مطبعة دار الكتب ١٩٦٩ م
- د . كامل مصطفى الشيبني - دار المعارف مصر ط ثانية
- د . محمد البهي - دار الكتاب العربي للطباعة والنشر
- لأبي الحسن الأشعري . تقديم وتحقيق د . فؤاد حسين محمود - دار الأنصار - مصر
- حققها جماعة من العلماء : المكتب الإسلامي ط : الرابعة ١٣٩٩ هـ
- محمد بشير السهسواني الهندي - مطابع نجد التجارية - الرياض

الخطأ والصواب

لفهارس: « الآيات » و« الأحاديث » و« الفرق » و« البلدان » و« الكتب » و« الأعلام »

رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة
١	٣	١٠٤	١١٤	١٧١	١٨١	٢٢٠	٢٣٠	٢٦٩
٢	٣ و ٤ و ٥	١٠٧	١١٧	١٧٢	١٨٢	٢٢١	٢٣١	٢٧٠
٣	٣	١٠٨	١١٨	١٧٣	١٨٣	٢٢٢	٢٣٢	٢٧١
٥	١٣ و ١٤	١٠٩	١١٩	١٧٤	١٨٤	٢٢٣	٢٣٣	٢٧٢
٦	١٤ و ١٥	١١٠	١٢٠	١٧٥	١٨٥	٢٢٤	٢٣٤	٢٧٣
٧	٢١ و ٢٢	١١١	١٢١	١٧٦	١٨٦	٢٢٥	٢٣٥	٢٧٤
٨	٢٢	١١٣	١٢٣	١٧٧	١٨٧	٢٢٦	٢٣٦	٢٧٥
٩	١٨ و ١٩	١١٤	١٢٤	١٧٨	١٨٨	٢٢٧	٢٣٧	٢٧٧
١٠	١٩	١١٥	١٢٥	١٧٩	١٨٩	٢٢٨	٢٣٨	٢٧٨
١١	١٩ و ٢٠	١١٦	١٢٦	١٨٠	١٩٠	٢٢٩	٢٣٩	٢٧٩
١٢	٢٠	١١٧	١٢٧	١٨١	١٩١	٢٣٠	٢٤٠	٢٨٠
١٣	٢٣	١١٨	١٢٨	١٨٢	١٩٢	٢٣١	٢٤١	٢٨١
١٤	٢٤	١١٩	١٢٩	١٨٣	١٩٣	٢٣٢	٢٤٢	٢٨٢
١٥	٢٥	١٢٠	١٣٠	١٨٤	١٩٣ و ١٩٤	٢٣٣	٢٤٣	٢٨٣
١٧	٢٧	١٢٤	١٣٤	١٨٥	١٩٥	٢٣٤	٢٤٤	٢٨٤
١٩	٢٩	١٢٥	١٣٥	١٨٦	١٩٦	٢٣٥	٢٤٥	٢٨٥
٢٢	١٠	١٢٦	١٣٦	١٨٧	١٩٧	٢٣٦	٢٤٦	٢٨٦
٢٣	١١	١٢٧	١٣٧	١٨٨	١٩٨	٢٣٧	٢٤٧	٢٨٧
٢٤	١٢	١٢٨	١٣٨	١٨٩	١٩٩	٢٣٨	٢٤٨	٢٨٨
٢٧	٣٧	١٣١	١٤١	١٩٠	٢٠٠	٢٣٩	٢٤٩	٢٨٩
٢٨	٣٨	١٣١	١٤١	١٩٠	٢٠٠	٢٣٩	٢٤٩	٢٨٩
٢٨	٣٨	١٣١	١٤١	١٩٠	٢٠٠	٢٣٩	٢٤٩	٢٨٩
٢٣	٤٣	١٣٣	١٤٣	١٩١	٢٠١	٢٤٠	٢٥٠	٢٩٠
٢٧	٤٧	١٣٤	١٤٤	١٩٢	٢٠٢	٢٤١	٢٥١	٢٩١
٢٧	٤٧	١٣٤	١٤٤	١٩٢	٢٠٢	٢٤١	٢٥١	٢٩١
٤٩	٥٩	١٣٥	١٤٥	١٩٣	٢٠٣	٢٤٢	٢٥٢	٢٩٢
٥١	٦١	١٣٦	١٤٦	١٩٤	٢٠٤	٢٤٣	٢٥٣	٢٩٣
٥٤	٦٤	١٣٧	١٤٧	١٩٥	٢٠٥	٢٤٤	٢٥٤	٢٩٤
٥٦	٦٦	١٣٩	١٤٩	١٩٦	٢٠٦	٢٤٥	٢٥٥	٢٩٥
٦٣	٧٣	١٤٠	١٥٠	١٩٧	٢٠٧	٢٤٦	٢٥٦	٢٩٦
٧٦	٨٦	١٤١	١٥١	١٩٨	٢٠٨	٢٤٧	٢٥٧	٢٩٧
٧٦	٨٦	١٤٢	١٥٢	١٩٩	٢٠٩	٢٤٨	٢٥٨ و ٢٥٩	٢٩٩
٧٧	٨٦	١٤٣	١٥٣	٢٠٠	٢١٠	٢٤٩	٢٥٩	٣٠٠
٧٧	٨٧	١٤٤	١٥٤	٢٠١	٢١١	٢٥٠	٢٦٠	٣٠١
٧٨	٨٨	١٤٥	١٥٥	٢٠٢	٢١٢	٢٥١	٢٦١	٣٠١
٧٩	٨٩	١٤٥	١٥٥	٢٠٢	٢١٢	٢٥١	٢٦١	٣٠٢
٨٠	٩٠	١٤٦	١٥٦	٢٠٣	٢١٣	٢٥٢	٢٦٢	٣٠٣
٨٠	٩٠	١٤٧	١٥٧	٢٠٤	٢١٤	٢٥٣	٢٦٣	٣٠٤
٨١	٩١	١٤٧	١٥٧	٢٠٤	٢١٤	٢٥٣	٢٦٣	٣٠٤
٨٣	٩٣	١٤٨	١٥٨	٢٠٥	٢١٥	٢٥٤	٢٦٤	٣٠٥
٨٤	٩٤	١٤٩	١٥٩	٢٠٦	٢١٦	٢٥٥	٢٦٥	٣٠٦
٨٧	٩٧	١٥١	١٦١	٢٠٧	٢١٧ و ٢١٨	٢٥٦	٢٦٦	٣٠٧
٨٨	٩٨	١٥٢	١٦٢	٢٠٨	٢١٨	٢٥٧	٢٦٧	٣٠٨
٩٠	١٠٠	١٥٣	١٦٣	٢٠٩	٢١٩	٢٥٨	٢٦٨	٣٠٩
٩٠	١٠٠	١٥٤	١٦٤	٢١٠	٢٢٠	٢٥٩	٢٦٩	٣١٠
٩١	١٠١	١٥٥	١٦٥	٢١١	٢٢١	٢٦٠	٢٧٠	٣١١
٩٢	١٠٢	١٥٦	١٦٦	٢١٢	٢٢٢	٢٦١	٢٧١	٣١٢
٩٣	١٠٣	١٥٨	١٦٨	٢١٣	٢٢٣	٢٦٢	٢٧٢	٣١٣
٩٤	١٠٤	١٥٩	١٦٩	٢١٤	٢٢٤	٢٦٣	٢٧٣	٣١٤
٩٩	١٠٩	١٦٥	١٧٥	٢١٥	٢٢٥	٢٦٤	٢٧٤	٣١٥
١٠٠	١١٠	١٦٧	١٧٧	٢١٦	٢٢٦	٢٦٥	٢٧٥	٣١٦
١٠١	١١١	١٦٨	١٧٨	٢١٧	٢٢٧	٢٦٦	٢٧٦	٣١٧
١٠٢	١١٢	١٦٩	١٧٩	٢١٨	٢٢٨	٢٦٧	٢٧٧	٣١٧
١٠٣	١١٣ و ١١٤	١٧٠	١٨٠	٢١٩	٢٢٩	٢٦٨	٢٧٨	٣٥٣

الْفَصْلُ
فِي

الْمَلِكِ وَالْأَهْوَالِ وَقَوْلِ النَّكَّاحِ

تأليف

الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن خزم الظاهري

المتوفى سنة ٤٥٦هـ

الجزء الثاني

تحقيق

الدكتور عبد الرحمن عميرة

كلية أصول الدين

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الدكتور محمد إبراهيم نصير

كلية اللغة العربية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

دار الجبل

بيروت

جَمِيعُ الْحَقُوقِ مَحْفُوظَةٌ لِإِدَارَةِ الْجَيْلِ
الطبعة الثانية
١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع	عدد مسلسل
٣	توطئة	١
١٣	ابتداء ذكر الأناجيل	٢
٢١	ذكر ما تثبته النصارى بخلاف نص التوراة وتكذيبهم لنصوصها التى بأيدى اليهود	٣
٢٧	ذكر مناقضات الأناجيل الأربعة والكذب الظاهر الموجود فيها	٤
٣٥	فصل	٥
٣٩	فصل	٦
٤١	لقاء باطره وأندرياش بالمسيح	٧
٤٥	فصل	٨
٤٩	فصل	٩
٥١	فصل	١٠
٥٣	فصل	١١
٥٥	إحياء المسيح الموقى بإذن الله	١٢
٥٧	أسماء الحوارين وإعطائهم سلطانًا	١٣
٥٩	فصل	١٤
٦٣	فصل	١٥
٦٥	فصل	١٦
٦٧	الكلام فى يحيى عليه السلام	١٧
٦٩	فصل	١٨
٧١	فصل	١٩
٧٣	فصل	٢٠
٧٥	فصل	٢١

الصفحة	الموضوع	عدد مسلسل
٧٧	مطالبة المسيح عليه السلام بآية	٢٢
٧٩	فصل	٢٣
٨١	النبي لا يعدم حرمة إلا في بلده	٢٤
٨٥	تضارب الأقوال حول باطره	٢٥
٨٩	بيان أن ما يسميه النصارى بالحواريين هم غير الحواريين المنصوص عليهم في القرآن	٢٦
٩٣	تنبؤات المسيح عما يلقاه من أتباعه	٢٧
٩٧	دعوة المسيح أتباعه إلى الإيمان	٢٨
١٠١	فصل	٢٩
١٠٣	الدعوة إلى التسامح	٣٠
١٠٥	فصل	٣١
١٠٧	فصل	٣٢
١٠٩	فصل	٣٣
١١١	فصل	٣٤
١١٣	فصل	٣٥
١١٥	فصل	٣٦
١١٧	التحذير من ادعاء النبوة	٣٧
١١٩	فصل	٣٨
١٢١	جحد بعض التلاميذ للمسيح	٣٩
١٢٥	روايات الأناجيل وما تدعيه من صلب المسيح	٤٠
١٢٧	روايات الأناجيل بشأن قيام المسيح وحديثه مع أتباعه	٤١
١٣٣	قولهم لا يدخل الجنة غنى	٤٢
١٣٥	شراء الدنيا بالآخرة	٤٣
١٣٧	تضارب أقوال الأناجيل	٤٤
١٣٩	فقدان الإنجيل الذي أتى به المسيح عليه السلام	٤٥
١٤١	فصل	٤٦
١٤٣	إثبات تأليف الأناجيل	٤٧
١٤٥	فصل	٤٨
١٤٧	فصل	٤٩
١٥١	فصل	٥٠
١٥٣	فصل	٥١
١٥٥	فصل	٥٢
١٥٧	فصل	٥٣
١٥٩	فصل	٥٤
١٦١	فصل	٥٥

الصفحة	الموضوع	عدد مسلسل
١٦٣	فصل	٥٦
١٦٥	ادعاء النصرى أنهم جميعاً أبناء الله	٥٧
١٦٧	فصل	٥٨
١٦٩	فصل	٥٩
١٧١	أوصاف النصرى للمسيح	٦٠
١٧٣	فصل	٦١
١٧٥	ادعاء النصرى أن المسيح تسلم مقاليد الكون	٦٢
١٧٧	فصل	٦٣
١٧٩	فصل	٦٤
١٨١	من معجزات المسيح عليه السلام	٦٥
١٨٣	فصل	٦٦
١٨٥	فصل	٦٧
١٨٧	فصل	٦٨
١٨٩	فصل	٦٩
١٩١	إثبات أن المسيح رسولاً نبياً	٧٠
١٩٣	ادعاء النصرى أن المسيح هو الإله	٧١
١٩٥	فصل	٧٢
١٩٧	فصل	٧٣
١٩٩	ادعاء النصرى أن المسيح يشرف الله	٧٤
٢٠١	ذكر بعض ما فى كتبهم غير الأناجيل من الكذب والكفر والهوس	٧٥
٢١١	الكلام فى بعض اعتراضات النصرى وبيان فسادها	٧٦
٢١٥	إبطال ما تمسكت به النصرى من بعض أقوال الرافضة	٧٧
٢١٩	كيف تم نقل القرآن وأمور الدين	٧٨
٢٣٣	ذكر فصول يعترض بها جهال الملحدين على ضعفة المسلمين	٧٩
٢٤١	مطلب بيان كروية الأرض	٨٠
٢٥٧	كذب من ادعى لمدة الدنيا عدداً معلوماً	٨١
٢٦٥	الفرق الإسلامية	٨٢
٢٦٩	ذكر ما اعتمدت عليه كل فرقة من هذه الفرق فيما اختصت به	٨٣
٢٧٣	خروج أكثر هذه الفرق عن دين الإسلام	٨٤
٢٧٧	الكلام فى التوحيد ونفى التشبيه	٨٥
٢٨٣	مطلب إطلاق الصفات	٨٦
٢٨٧	الكلام فى المكان والاستواء	٨٧
	الكلام فى العلم	٨٨
٣٠٩	الكلام فى سميج ، بصير ، وفى قديم	٨٩

عدد مسلسل	الموضوع	الصفحة
٩٠	فصل فيما أحدثه أهل الإسلام في أسماء الله عز وجل القديم	٣٢٥
٩١	الكلام في الحياة	٣٢٩
٩٢	الرد على من سمى الله بغير نص	٣٤١
٩٣	الكلام في الوجه ، واليد ، والعين ، والقدم ، والتنزل ، والعزة ، والرحمة ، والأمر ، والنفس ، والذات ، والقوة والقدرة ، والأصابع	٣٤٧
٩٤	الكلام في الماهية	٣٥٩
٩٥	الكلام في السخط ، والرضا ، والعدل ، والصدق ، والملك ، والحلق ، والجود ، والإرادة والسخاء والكرم وما يجبر عنه تعالى بالقدرة عليه ، وكيف يصح السؤال في ذلك كله	٣٦٣
٩٦	فهرس الآيات القرآنية	٣٨٧
٩٧	فهرس الأحاديث النبوية	٣٩٧
٩٨	فهرس الفرق والوقائع	٣٩٩
٩٩	فهرس الأماكن والبلدان	٤٠١
١٠٠	فهرس الإعلام	٤٠٣
١٠١	ثبت بالمراجع	٤١٧
١٠٢	فهرس الموضوعات	٤٢٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

توطئة

هذا هو الجزء الثاني من كتاب « الفِصَل في الملل والأهواء والنحل » لأبي محمد على ابن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري الأندلسي المتوفى ٤٥٦ هـ .

تحدث فيه أبو محمد عن الأناجيل الأربعة ، وعن الرسائل التي يقدها النصارى ، ويستمدون منها عقيدتهم ، وقد أثبت بالبرهان القاطع أن هذه الأناجيل ليست من عند الله ، ولا يصحُّ أن تكون أساساً يُعتمد عليه في التماس العقيدة والدين .

وقد أقرَّ النصارى أنفسهم أولهم وآخرهم ، أربوسيهم وملكيهم ، نسطوريهم ويعقوبيهم ، بارونيهم وبولفانيهم - أن هذه الأناجيل تواريخ ألفها أربعة رجالٍ معروفون في أزمان مختلفة .

فالأول : ألفه « متى » اللاواي تلميذ المسيح بعد تسع سنين من رفع المسيح عليه السلام .

والثاني : ألفه « مرقس » الهاروي تلميذ شمعون بن يونا المسمّى « باطرة » بعد اثنين وعشرين

عاماً من رفع المسيح .

والثالث : ألفه « لوقا » الطبيب الأنطاكي تلميذ « شمعون باطره » بعد تأليف « مرقس » .

والرابع : تاريخ ألفه « يوحنا بن سبداي » تلميذ المسيح بعد رفع المسيح بوضع وستين

سنة .

وليس لهم بعد هذه الأناجيل كتب يعظمونها إلا « الأفركسيس » وهو كتاب ألفه « لوقا » الطبيب المذكور في أخبار الحواريين ، وأخبار صاحبه « بولس » البنياميني وسيهم . وكتاب « الوحي والإعلان » الذي ألفه « يوحنا بن سبداى » ذكر فيه ما رآه من الأحلام وخرافات كثيرة .

والرسائل القانونية : وهى سبع رسائل ، ثلاث منها ليوحنا بن سبداى ، ورسالتان لباطرة ، ورسالة ليعقوب بن يوسف النجار ، والسابعة لأخيه « يهوذا بن يوسف » . ورسائل بولس : وهى خمس عشرة رسالة .

ووضع لهم الملك « ذكريد » كتاباً من تأليف المتأخرين من أساقفتهم وبطاركتهم كان يسير عليه نصارى الأندلس .

فجميع نقل النصارى يرجع إلى ثلاثة فقط وهم : بولس ، ومارقس ، ولوقا وهؤلاء الثلاثة لم ينقلوا إلا عن خمسة فقط وهم : باطرة ، ومتى ، ويوحنا ، ويعقوب ويهوذا . وكل هؤلاء أثبت أبو محمد أنهم أكذب البرية وأحبثهم .

فالذين آمنوا برسالة المسيح فى حياته مائة وعشرون رجلاً وامرأة فقط ، وكل من آمن به كان مستترا يدعو إلى دينه سراً ، ومن أظهر دينه قتل أو رجم أو صلب ، وبقي النصارى على هذا الحال مدة ثلاثمائة سنة بعد رفع المسيح ، وفى خلال ذلك ذهب الإنجيل المنزل من عند الله تعالى إلا فصولاً يسيرة أبقاها الله تعالى حجة عليهم .

فلما تنصّر « قسطنطين » ملك الروم أظهر النصارى دينهم ، وكشفوا أمرهم ، فانتشر فيهم دخول « المثنائية » تقية ، ولم يكن فيهم غير مثنائية مدلسون عليهم فأمكنهم بذلك أن يدخلوا من الضلال ما شاءوا . وبالنظر السريع إلى ما ورد فى الأناجيل يتضح التناقض بينها وبين التوراة من جهة ، وبين كل إنجيل وإنجيل من جهة أخرى ، بل فى الإنجيل الواحد يظهر التضارب والتباين ، وقد ضرب أبو محمد أمثلة كثيرة نشير إلى بعضها فى هذه المقدمة .

ففى التوراة : لما عاش آدم ثلاثين سنة ومائة ولد له ولد كسبه وجنسه يسمى « شيث » .

وفى الأناجيل : لما أتى لآدم مائتان وثلاثون سنة ولد له شيث ...

وفى التوراة : فلما عاش شيث خمس سنين ومائة سنة ولد « إينوش » .

وعند النصارى : لما عاش شيث مائتى سنة وخمس سنين ولد « إينوش » .

وأورد « أبو محمد » كثيراً من هذه المناقضات .

وبين التوراة وإنجيل متى تناقض واضح في سلسلة نسب المسيح ، ففيهما اختلاف في العدد ، واختلاف في الأسماء ، وسقط لبعض الأسماء ، فإن صدقت كتب اليهود فقد كذب « متى » ، وإن صدق « متى » فقد كذبت التوراة .

وفي أول إنجيل « متى » نسب المسيح بن داود بن إبراهيم ، ثم لم يأت إلا بنسب يوسف النجار روج مريم !!. والمسيح عنده ليس هو ولد يوسف أصلاً ، فهم يقولون إنه ابن الله من مريم ، وإنه إله وابن إله وامرأة .

فقد تناقض مع نفسه ، وناقض العيسوية من اليهود ، والآريوسية والمقدونية من النصارى فهم يقولون كالمسلمين : إنه عبد آدمى خلقه الله تعالى في بطن مريم عليها السلام من غير ذكر .

ويختلف إنجيل « لوقا » مع إنجيل « متى » في نسب يوسف النجار ، فمتى ينسبه إلى الملوك من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ، و« لوقا » ينسبه إلى آباء آخرين .

وفي الأناجيل كثير من الحمق والباطل :

ففى إنجيل « لوقا » أن إبليس فاد المسيح فانقاد له المسيح ، ثم طلب إليه أن يلقي نفسه من فوق صخرة عالية ، والله سيحفظه ، فلم يستجب . وطلب منه أن يسجد له ليعطيه ملكاً عظيماً فلم يستجب !!

فكيف ينقاد المسيح - وهو إله على زعمهم -- إلى إبليس؟! وكيف يمني إبليس بملك أشياء - وهو صاحب الملك في نظرهم ، وواهب الملك لإبليس ولغيره !!.

ومن التناقض بين إنجيل « متى » وإنجيل « مرقس » :

يقول « متى » : إن أول صحبة « باطرة » وأخيه « أندرياش » للمسيح كانت بعد سجن يحيى بن زكريا .

ويقول « مرقس » : « إن أول صحبتها له كانت قبل أن يسجن يحيى بن زكريا » .

واختلفت الأناجيل في تحديد الموضع الذى التقيا فيه بالمسيح .

وأورد أبو محمد نصوصاً كثيرة يكذب بعضها بعضاً ، فالمسيح يقول : « ما جئت لأنقض التوراة بل جئت لأتممها » .. وأكد في غير موضع أن ما جاء في التوراة لا يُنسخ ثم ينسب إليه ما يخالف ذلك ، وما يدعو إلى نقض ما جاء في التوراة ، ونسخ ما ورد فيها من أحكام .

فالمسيح يحرم الطلاق إلا لزنى ، ويحرم الزواج المطلقة ، والتوراة تبيح الطلاق ، ففى التوراة : « من فارق امرأته فليكتب لها كتاب طلاق » .

وفي إنجيل « بولس » نهي عن الختان ، وفي التوراة تأكيد على ضرورة الختان .

وباطرة : أباح أكل لحم الخنزير وكل حيوان حرّمته التوراة .

ونقضوا شرائع التوراة من تحريم السبت ، وأعياد اليهود ، وغير ذلك .

وفي التوراة أمر بالقصاص ، ونُسب إلى المسيح أنه قال : « قد قيل العين بالعين ، والسنُّ بالسن ، وأنا أقول : لا تكافئوا أحدًا بسيئة ، ولكن من لطمك على خدك الأيمن فانصب له الآخر » .

وفي التوراة - التي قال عنها المسيح : « لا تبيد منها (ياء) واحدة قبل أن تبيد السماء والأرض أو حرف واحد - فيها : « أن مَنْ صُلب في خشبة فهو ملعون » وفي الأناجيل كلها : أن المسيح صلب في خشبة هو وباطرة ، وشمعون ، وأندرياش وفلبس ، وبولس « فعلى قول المسيح - المفترى عليه - أنه هو وأصحابه ملعونون .

وفي إنجيل « متى » أن المسيح قال لهم : ليكن دعاؤكم على ما أصف لكم : يا أبانا السماوي تقدّس اسمك » ، ثم قال بعد ذلك : « وقد علم أبوكم أنكم ستحتاجون إلى جميع هذا » وفي آخر الإنجيل قال : « إني ذاهب إلى أبي وأبيكم ، وإلهي وإلهكم » فمن أين خصوه بأنه ابن الله دون سائرهم كلهم !! ؟!

وينسب إلى المسيح : « أنه قال : إنما جئت لألقى في الأرض السلام والمحبة » ثم ينسب إليه أنه قال : ما جئت لأصنع في الأرض سلاما ، ولكني جئت لأفرك بين المرأة وزوجها ، وبين الابن وأبيه .

والتناقضات كثيرة تجل عن الحصر ، ويمكن أن نشير إجمالاً إلى ما جاء خاصاً بالمسيح عليه السلام ، فهو في أناجيلهم مرة : ابن الله ، ومرة هو ابن يوسف النجار ، وثالثة هو ابن داود ، وهو ابن الإنسان مرة ، وهو إله يخلق ويرزق ، ومرة هو خروف الله ، ومرة هو الله والله فيه ، ومرة هو في تلاميذه وهم فيه ، ومرة هو علم الله وقدرته ومرة لا يحكم على أحد ، ولا تنفذ إرادته ، ومرة هو نبي ولام ، ومرة أسلمه الله إلى أعدائه ، ومرة قد انعزل الله له عن الملك وتولاه هو ، وصار يشرف الله تعالى ، ويعطى مفاتيح السماوات ، ويولى أصحابه خطة التحريم والتحليل في السماوات وفي الأرض ، ومرة يجوع ويطلب ما يأكل ، ويعطش ويشرب ، ويعرق من الخوف ، ويلعن الشجرة إذا لم يجد فيها تيناً يأكله ، ويفشل فيركب حمارة ، ويؤخذ فيلطم وجهه ، ويضرب رأسه بالقصبة ، ويرزق في وجهه ، ويضرب ظهره بالسياط ، وتمر به الشرط ويتهمون به ، ويُسقى الخل في الخنظل ، ويصلب بين سارقين ، وتسمّر يده ، ومات ودفن ، ثم يحيى بعد الموت ، ولم يكن له هم إذ عاد إلى

الحياة بعد الموت حين اجتمع بأصحابه إلا أن يطلب شيئاً يأكله فأطعموه الحوت المشوى ، وسقوه العسل ، ثم انطلق إلى شغله .

هذا كله ورد في أناجيلهم .

أما كتبهم الأخرى فحافلة بالكذب والكفر والهوس .

ففى رسائل يوحنا اللاهوتي يتحدث عن المسيح بعد صلبه - على زعمهم - فيقول : إنه رآه فى وسط سبعة منابر من ذهب ، متسربلاً بثوب إلى الرجلين ، و متمنطقاً عند-تديه بمنطقة من ذهب ، أما رأسه وشعره فأبيضان كالصوف الأبيض كالثلج ، وعيناه كلهيب نار ، ورجلاه شبه النحاس النقى كأنهما محميتان فى أتون ، وصوته كصوت مياه كثيرة ، ومعه فى يده اليمنى سبعة كواكب ، وسيف ماض ذو حدين ، فلما رأيته سقطت عند رجليه كميت فوضع يده اليمنى علىّ قائلاً لا تخف ، أنا هو الأول والآخر . فهل هذا القول إلا استخفاف وتماجن أهكذا يكون الإله فى نظرهم !!

وفى رسائل يهوذا ويعقوب ، يقولون : « قال الله والد ربنا المسيح ، وفعل الله والد سيدنا المسيح » كأنهم يخبرون عن نسب من الأنساب ، وولادة من الولادات !!! ويقول « بولس » فى إحدى رسائله : « إن اختنتم فإن المسيح لا ينفعكم » وسائر التلاميذ كانوا مختونين فوجب أن المسيح لا ينفعهم ، فإن كان بولس صادقاً فإن المسيح لن ينفعهم ، وإن كان كاذباً فكيف يأخذون دينهم عن كذاب ؟.. !!

ومن هوسهم قولهم : « إن المسيح أتى ليأخذ بجراحة آلامنا ، وبكلومه ذنوبنا » وهذا كلام لا مدلول له فأتى ألم أخذ المسيح بجراحه ، وكيف تؤخذ ذنوب الناس بكلومه وفى طيات هذا القول دعوة إلى ارتكاب الذنوب ، وعمل الآثام دون خوف ، مادام المسيح سيكفر عن هذه الخطايا ، ويأخذ بكلومه ذنوب الناس .. أين هذا التماجن من قول الله تعالى : وَ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى . (فاطر : ١٨) ومن قوله تعالى : « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » (المدثر : ٣٨) .

ومضى ابن حزم يفند ما ورد فى الأناجيل ، وفى رسائل القديسين - على زعمهم - ويثبت بالدليل والبرهان أنها محرّفة مبدّلة ، ولا يمكن أن تكون من عند الله - جلّ الله تعالى - عن هذا التناقض .

ثم يتحدّث ابن حزم بعد ذلك عن التشابه فى القرآن الكريم ، ويذكر ما أورده بعض اليهود والنصارى من اعتراضات ، ويردّ عليها بالأدلة النقلية والعقلية التى تبدّد كل شك ، وتمحو كلّ غموض .

من ذلك ما ردّده من اختلاف المسلمين في قراءة القرآن ، فبعض القرّاء يزيد حرفاً ، وبعضهم يسقطه . وبعض الصحابة والتابعين قرءوا القرآن بألفاظ زائدة ومبدّلة لا يستحل جمهور المسلمين القراءة بها .

وأَنَّ مصحف عبد الله بن مسعود خلاف مصحف المسلمين ، وأن عثمان بن عفان أبطل قراءات كثيرة صحيحة وأسقطها حين كتب المصحف الذي جمع المسلمين عليه .

والرّوافض يزعمون أن أصحاب النبي عليه السلام بدّلوا القرآن ، وأسقطوا منه وزادوا فيه ... وغير ذلك من الاعتراضات التي انبرى لها ابن حزم ووضّحها ، وأزال ما دار حولها من لبس وغموض .

فقد بيّن أن القراءات كلّها منقولة « نقلاً صحيحاً فبأى قراءة من هذه القراءات قرأنا القرآن فهي قراءة صحيحة لأن الخلاف بينها لا يعدو أن يكون خلافاً في اللهجات العربية .

وأما أننا لا نستحل ما قرأه الصحابة والتابعون بالزيادة أو بالنقص - فهذا صحيح ، لأن الصحابة ليسوا معصومين من الخطأ ، ونحن لا نقلدهم في شيءٍ مما قالوه ، وإنما نأخذ عنهم ما أخبرونا به عن رسول الله ﷺ بالمشافهة أو بالسماح لما ثبت من عدالتهم وصدقهم ، أما ما قالوه برأى أو بظن فلسنا مكلفين به .

وأما ما قبل من أن مصحف عبد الله بن مسعود خلاف مصحفنا فباطل وظن لا يقوم على دليل ، لأن مصحف عبد الله بن مسعود فيه قرآته ، وهي قراءة عاصم المشهورة عند المسلمين .

وما قيل من أن مصحف عثمان مختلف عن بقية المصاحف فهذا باطل أيضاً لأن عثمان لم يل الخلافة إلا وكل بلدٍ من بلاد المسلمين فيها مصحف - وإنما خشي عثمان أن يأتي فاسق يسعى في كيد الدّين ، أو يهيم واهم فيبدّل شيئاً من المصحف عمداً - فيكون اختلافاً يؤدى إلى الضلال ، فكتب مصاحف مجتمعة عليها ، وبعث بها إلى الأمصار ...

وأما دعوى الرّوافض بتبديل القرآن فالرّوافض ليسوا من المسلمين بل هم فرقة ضلّت وزاغت عن الدّين .

ثم تحدّث أبو محمد عن نقل القرآن الكريم وكيف تمّ ، وأثبت أنه نقل صحيح متواتر لم يتهياً مثله لليهود في نقل التوراة ، كما لم يتهياً للنصارى في نقل الإنجيل .

وذكر فصولاً اعترض بها جهال الملحدّين على ضعفة المسلمين ، وحمل على بعض المسلمين الذين لا يفقهون من الأحاديث غير ما يتعلق بالإسناد ، وجمع الغرائب دون أن يتعمقوا في فقه المعنى ، وتعرّف الأحكام .

ففى أيام ابن حزم كثر اشتغال الناس بعلم الفلك ، والنجوم ، ونسب إليها بعضهم أموراً تتعلق بحياة الإنسان ومصيره ، ووهبها النطق والقدرة والتدبير ولم يجد هؤلاء الملحدون من علماء الدين فى عصره من تمكنه ثقافته وعلمه من الرد عليهم وتفنيدهم حججهم .. فرأى أبو محمد أن من عظيم الأجر أن يتصدى لهذه الفئة ، ويبين لهم ما أشكل عليهم ، ويوضح للمسلمين وهن ما أوردوه .. فبين أن هذه الكواكب مخلوقات لا تنطق ولا تدبر وإن كان لها تأثير فى العالم فلا يعدو أن يكون تأثيرها كتأثير النار فى الإحراق ، والماء فى الرى ، والسّم فى إفساد المزاج ، والطعام فى التغذية ، والفلفل فى حذو اللسان ، والإهليج فى القبض .. وكل ذلك غير ناطق والكواكب والأفلاك تجرى هذا المجرى فلا تدبر لها ولا تصرف .

وتعرض أبو محمد للحديث عن كروية الأرض ، فساق أدلة من القرآن والسنة على أنها كروية ، ومن ذلك قول الله تعالى : « يَكْوَرُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ ، وَيَكْوَرُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ » . (الزمر : ٥) .

وقوله تعالى : « كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » (الأنبياء : ٣٣) .

فقد أخبر سبحانه وتعالى أن الشمس والقمر والنجوم تسبح فى الفلك ، ولم يخبر أن لها سكوناً ، فلو لم تستدر لكانت على آباد الدهور بل فى الأيام اليسيرة تغيب عنا حتى لا نراها أبداً . ولو مشت على طريق واحد وخط مستقيم أو معوج غير مستدير لكننا أمامها أبداً . وهذا باطل بالمشاهدة ، فصحّ بما نراه من كروها من غرب إلى شرق ، ومن شرق إلى غرب أنها دائرة ضرورة .

وسئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » (يس : ٣٨) فقال عليه السلام : « مستقرها تحت العرش »^(١) .

وقد علمنا أن مستقر الشيء هو موضعه الذى يلزم فيه ، ولا يخرج عنه ، وإن مشى فيه من جانب إلى جانب .

وتحدث أبو محمد عن الملل المخالفة لدين الإسلام ، التى تخالف عقيدة التوحيد ، فأثبت فسادها وبطلانها ، وبين بالبراهين القطعية إثبات الأشياء ووجودها ، وحدوثها كلها جواهر وأعراضاً ، ثم إن لها محدثاً واحداً مختاراً لم يزل لا شىء معه ، وأنه فعل لا لعلة ، وترك لا لعلة بل كما شاء لا إله إلا هو . ثم أقام الدليل على صحة النبوات ، ثم على صحة نبوة محمد عليه السلام ، وأن ملته هى الحق ، وكل ملة سواها باطل ، وأنه آخر الأنبياء عليهم السلام ، وملته آخر الملل وخاتمها .

وتحدث أبو محمد حديثاً ضافياً عن الفرق الإسلامية : أهل السنة ، والمعتزلة ، والمرجئة ، والخوارج ، والشيعية ، وذكر ما تميزت به كل فرقة وعمدتها فيما اتجهت إليه .

فالمرجئة عمدتهم الكلام على الإيمان والكفر ما هما ؟ وعن الوعيد ، واختلفوا فيما عدا ذلك كما اختلف غيرهم .

والمعتزلة عمدتهم الكلام في التوحيد ، وصفات الباري ، ويزيد بعضهم الكلام في القدر ، والتسمية بالفسق والإيمان والوعيد .

والشيعية عمدتهم الكلام في الإمامة ، والمفاضلة بين أصحاب النبي عليه السلام وعليهم الرضوان - واختلفوا فيما عدا ذلك .

والخوارج عمدتهم : الكلام في الإيمان والكفر ما هما ؟ والوعيد ، والإمامة واختلفوا فيما عدا ذلك .

وقد تحدّث أبو محمد عن كل فرقة ، وناقشهم في آرائهم ، وانتهى إلى أن أهل السنة هم أهل الحق ، ومن عداهم فأهل البدع والضلال .

ولم يقف أبو محمد عند هذا الحدّ بل تحدّث عن كلّ موضوع من الموضوعات التي أثارته الشبه والاعتراضات فأورد فيه آراء الفرق الإسلامية ، ثم أنهى الحديث فيه ببيان الرأى الصحيح بسنده الوثيق .

فتكلّم في التوحيد ، ونفى التشبيه ، وأسماء الله تعالى ، وانتهى في ذلك إلى أنه لا يجوز أن يسمّى الله تعالى ولا أن يخبر عنه من طريق الاستدلال باسم يشاركه فيه شيء من خلقه ، ولكننا نقول : إنه تعالى لا يجهل شيئاً أصلاً ، وهذا صفة لا يستحقها أحدٌ دونه تعالى . ونقول : لا يغفل ألبتة ، ولا يضل ، ولا يسهو ولا ينام ، ولا يتحير ، ولا ينحل ، ولا يخفى عليه متوهم ، ولا يعجز عن مسئول عنه ، ولا ينسى ، وكل هذا لا يستحقه مخلوق دونه تعالى أصلاً . ثم نقر بما جاء به القرآن والسنة لا نزيد فيه ولا نقص ، ولا نحيله ، فنؤمن بأنه بخلاف المعهود فيما يقع عليه ذلك اللفظ من خلقه .

وتكلّم أبو محمد عن كل ما ورد في القرآن أو في السنة منسوبا إلى الله تعالى ، من الوجه ، واليد ، والعين ، والجنب ، والقدم ، والتنزل فبيّن أن ذلك كله يراد به ذات الله تعالى لا ما تقوله الجسّمه والمشبّهة فهو مثل قوله تعالى : « وما ملكت أيماكم » فهو لا يريد اليمين حقيقة ولكنه يقصد و « ما ملكتم » .

ثم تحدّث عن الماهية فقال : ما هية الله هي أنيته نفسها - ولا جواب لمن سأل : ما هو

البارى ؟ غير ما أجاب به موسى عليه السلام على فرعون حين سأله وما رب العالمين ؟ قال رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين » . لأن الله حمد منه هذا الجواب ومدحه .

وختم حديثه في هذا الجزء بالحديث عن : السخط ، والرضا ، والعدل ، والصدق ، والملك ، والخلق ، والجود ، والإرادة ، والسخاء ، والكرم ، وما يخبر عنه بالقدرة عليه ، وكيف يصح السؤال في ذلك كله .

ولم يختلف في تناوله هذه الصفات ، فهو يورد الآراء المختلفة لذوى النحل ثم ينهى ذلك بالرد عليها ، وبيان الرأي الصحيح الذى يعتمد على البراهين النقلية والعقلية .

بقى أن نختم هذه المقدمة بأننا حرصنا كل الحرص على تقديم هذا الكتاب للقارىء في صورة خالية من الأخطاء ، ومن السقط ، ومن التحريف - على قدر جهودنا المتواضعة .

وقد عنيانا في هذا الجزء وفي بقية الأجزاء بالترجمة للأعلام التى وردت فيه ترجمات مختصرة ، وأرشدنا إلى مراجع هذه الترجمات ليستزيد من أراد الاستزادة ، كما عنيانا بضبط الألفاظ المشبهة ، والأعلام ، ونقيناها من الأخطاء الكثيرة التى وقعت في الطبعتين السابقتين (أ ، ب) .

هذا فضلا عن التبويب والتنسيق ، والتنظيم ، والعناية بالترقيم ، وغير ذلك مما يجب القارىء في قراءته ، وييسر له السبيل إلى المعنى .

والله سبحانه وتعالى - ينفع بهذا العمل - ويجعل قطفه دانية الجنى ، قريبة التناول إنه سميع

مجيب .

الحققان

ابتداء ذكر الأناجيل

قال أبو محمد : وأما الإنجيل وكتب النصارى فنحن إن شاء الله عزّ (١) وجل موردون (٢) من الكذب المنصوص في أناجيلهم ومن التناقض الذى فيها أمراً لا يشك كل من رآه في أنهم لا عقول لهم وأنهم مخذولون جملة .

وأما فساد دينهم فلا إشكال فيه على من له مُسَكَّةُ عقل ، ولسنا نحتاج إلى تكلف برهان في أن الأناجيل وسائر كتب النصارى ليست من عند الله عزّ وجلّ ، ولا من عند المسيح عليه السلام كما احتجنا إلى ذلك في التوراة والكتب المنسوبة إلى الأنبياء (٣) ، التى عند اليهود لأن جمهور اليهود يزعمون أن التوراة التى بأيديهم منزلة من (٤) الله عزّ وجلّ على موسى عليه السلام . فاحتجنا إلى إقامة البرهان على بطلان دعواهم في ذلك . وأما النصارى فقد كفونا هذه المؤونة كلها لأتهم لا يدعون أنّ الأناجيل منزلة من عند الله تعالى على المسيح ، ولا أن المسيح عليه السلام (٥) أتاها بها ، بل كلهم أولهم عن آخرهم أربوسيهيم ، وملكيهم ونسطورهم ويعقوبهم ومارونيهيم (٦) ، ويولقانيهم لا يختلفون في (٧) أنها أربعة تواريخ ألفها أربعة رجال معروفون في أزمان مختلفة .

فأولها تاريخ ألفه متى اللاوانى (تلميذ المسيح) بعد تسع سنين من رفع المسيح عليه السلام

(١) في (أ ، ب) : تعالى بدلا من (عز وجل) .
(٢) في (خ) : [موردون ما من الكذب] بزيادة [ما] .
(٣) في (أ ، ب) : عليهم السلام .
(٤) في (أ ، ب) : [من عند الله] .
(٥) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (عليهم السلام) .
(٦) ترجمنا لهذه الطوائف في الجزء الأول .
(٧) في (أ ، ب) « من » بدلا من « في » .

وكتبه بالعبرانية في بلد يهوذا^(٨) بالشام يُكوّن نحو ثمان وعشرين ورقة بخط متوسط ، والآخر تاريخ ألفه ماركس الهاروني^(٩) (تلميذ شمعون^(١٠) بن يونا^(١١) المسمى بأصرة) بعد اثنين وعشرين عاما من رفع المسيح^(١٢) . وكتبه باليونانية في بلد أنطاكية^(١٣) ، من بلاد الروم ويقولون : إن شمعون المذكور هو ألفه ثم محاسمه من أوله ، ونسبه إلى تلميذه ماركس ، يُكوّن أربع عشرة^(١٤) ورقة بخط متوسط ، وشمعون المذكور تلميذ المسيح .

والثالث تاريخ ألفه لوقا^(١٥) (الطبيب الأنطاكي تلميذ شمعون بأصرة^(١٦)) كتبه باليونانية في بلدة إقاية^(١٧) ، بعد تأليف ماركس المذكور بكون من قدر إنجيل^(١٨) متى .

والرابع تاريخ ألفه يوحنا^(١٩) بن سبداي تلميذ المسيح ، بعد رفع المسيح ببضع وسنين سنة وكتبه باليونانية في بلد استيه^(٢٠) يكون أربعاً وعشرين ورقة بخط متوسط ، ويوحنا هذا نفسه هو ترجم إنجيل متى صاحبه من العبرانية إلى اليونانية .

ثم ليس النصراني كتاب قديم يعظمونه بعد الأناجيل^(٢١) إلا الأفركسيس وهو كتاب ألفه لوقا

(٨) يهوذا : أحد حوارى يسوع ، خانه وأسلمه إلى أعدائه مقابل ثلاثين قطعة من الفضة ، شنق نفسه بعد خيانتة . وهو غير (يهوذا) الرسول أحد الرسل الاثني عشر ، فهذا يدعى تداوس أولباس ويكنى بأخر يعقوب تمييزاً له عن يهوذا الاسخريوطى الذى أسلم المسيح لخصومه (الموسوعة العربية الميسرة) .

(٩) ماركس : هو المسمى في الإنجيل الحالى (مرقس) ، وإنجيله الحالى مكون من ثلاث وثلاثين صفحة ، وعدد أصحابه ستة عشر إصحاحاً .

(١٠) في (أ) : شمعون الصفا .

(١١) في (أ) : توما .

(١٢) في (أ) : عليه السلام .

(١٣) أنطاكية : بالفتح ثم السكون ، والياء مخففة ، أول من بناها « انطيوخس » وهو الملك الثالث بعد الإسكندر وهي قصبة العواصم من الثغور الشامية ، موصوفة بالزاهة والحسن وطيب الهواء ، وعذوبة الماء ، دخلها الرشيد في بعض غزواته فاستطابها ، ولكنه خرج منها بنصيحة من أهلها ، وبها قبر حبيب النجار الذى نزل فيه قول الله تعالى : « وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى » وقد نسب إليها جماعة من أهل العلم (معجم البلدان : ٢٦٩/١) .

(١٤) في (أ ، ب) : أربعة وعشرون ورقة .

(١٥) إنجيل لوقا الحالى مكون من تسع وثمانين صفحة ، وأربعة وعشرين إصحاحاً .

(١٦) في (أ ، ب) : بزيادة (أيضاً) .

(١٧) إقاية :

(١٨) أى يبلغ مقداره إنجيل متى ، وقد أشار أبو محمد إلى أن إنجيل متى ثمان وعشرون ورقة ، ولكن إنجيل متى الحالى مكون من ثمانية وعشرين إصحاحاً ، وعدد صفحاته ست وخمسون صفحة .

(١٩) إنجيل يوحنا مكون من واحد وعشرين إصحاحاً ، وعدد صفحاته أربع وأربعون صفحة .

(٢٠) في (ب) : (أشنيه) بالشين . وأستيا : بالفتح ثم السكون وكسر التاء وياء وألف من أشهر مدن الثغور بضم المعجمة ، وهى جبال بين هراة وغزنة (معجم البلدان : ظ/١٧٦) .

(٢١) في (أ ، ب) : (الأناجيل الأربعة) .

الطبيب المذكور ، في أخبار الخواريين^(٢٢) وأخبار صاحبه بولش^(٢٣) البنياميني ، وسيبرهم وقتلهم يكون نحو خمسين ورقة بخط مجموع .

وكتاب الوحي والإعلان^(٢٤) ألفه يوحنا بن سبداى المذكور ، وهو كتاب في غاية السحف والركاكة ، ذكر فيه مارأى^(٢٥) من الأحلام وإذا أسرى به وخرافات باردة .

والرسائل القانونية وهي سبع رسائل فقط منها ثلاث رسائل ليوحنا بن سبداى المذكور ، ورسالتان لباطرة شمعون المذكور ، ورسالة واحدة ليعقوب ابن يوسف النجار ، وأخرى لأخيه يهودى بن يوسف تكوّن كل رسالة من ورقة إلى ورقتين في غاية البرد والغثاثة . ورسائل بولش تلميذ شمعون باطرة وهي خمس عشرة رسالة تكوّن كلها نحو أربعين ورقة ، مملوءة حمقاً ورعونة وكفرًا ، ثم^(٢٦) كتاب لهم بعد ذلك فلا خلاف بينهم^(٢٧) أنه من تأليف المتأخرين من أساقفتهم ، وبطاركتهم كمجامع البطاركة والأساقفة الكبار البسة ، وسائر مجامعهم الصغار وفقهم في أحكامهم الذى عمله لهم « ذكريد^(٢٨) » الملك وبه يعمل نصارى الأندلس ، ثم لسائر النصارى أحكام أخرى^(٢٩) أيضاً عملها لهم من شاء الله تعالى أن يعملها من أساقفتهم لا يختلفون في هذا كله ، إنه كما قلنا : ثم أخبار شهدائهم فقط فجميع نقل^(٣٠) النصارى أوله عن آخره حيث كانوا هو راجع إلى الثلاثة الذين^(٣١) سمينا فقط ، وهم بولش ومارقش ولوقا ، وهؤلاء الثلاثة لا ينقلون إلا عن خمسة فقط ، وهم باطره ومتى ويوحنا ويعقوب ويهوذا ولا مزيد .

وكل هؤلاء فأكذب البرية وأخبثهم على ما نبين بعد هذا^(٣٢) إن شاء الله تعالى . على أن بولش حكى في الأفركسيس وفي إحدى رسائله ، أنه لم يبق مع باطرة إلا خمسة عشر يوماً ، ثم لقيه

(٢٢) الخواريون هم : بطرس ، ويعقوب ، ويوحنا ، وأندراوس ، وفيلبس ، وتوما ، وبرثولماوس ، ومتى ، وعقوب بن حلفى ، وسيمعان الغيور ، ويهوذا أخو يعقوب . وقد ترجم عنوان الكتاب ترجمة حالية تحت اسم أعمال الرسل بدلاً من أخبار الخواريون . (راجع أعمال الرسل في الكتاب المقدس : الإصحاح الأول . طظ ، ذظ) . ولكن القرآن الكريم لم يذكر أسماءهم .

(٢٣) بولش البنياميني . هو بولس الرسول كما في الإنجيل الحالى .

(٢٤) كتاب الوحي والإعلان . جاء في الترجمة الحالية ضمن الكتاب المقدس بعنوان : رؤيا يوحنا اللاهوتي ، ويقع في اثنين وعشرين إصحاحاً .

(٢٥) في (أ ، ب) : « ما رآه في الأحلام » .

(٢٦) في (أ ، ب) : « ثم كل » .

(٢٧) في (أ ، ب) : « في أنه » .

(٢٨) في (أ ، ب) : ركويد .

(٢٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (أخرى)

(٣٠) في (ح) : (نقل) بالماء المردة .

(٣١) في (أ ، ب) : (الذى) . وقد أورد النديم في مقالته الأولى الفن الثانى فصلاً عن الكلام على التوراة التى في يد اليهود وأسماء كتبهم وأخبار علمائهم ومصنفهم ، كما أورد فصلاً آخر عن (الكلام على إنجيل النصارى وأسماء كتبهم وعلمائهم ومصنفهم ، فليرجع إليه من أراد الوضوح والاستزادة الصهرست المقالة الأولى - الفن الثانى ص ٢٥ في الطبعة دانسكاك طهران) .

(٣٢) في (أ ، ب) : « ذلك » .

مرة أخرى وبقي معه أيضاً يسيراً ، ثم لقيه الثالثة فأخذها جميعاً وصلباً إلى لعنة الله . إلا أن الأناجيل الأربعة والكتب التي ذكرنا أن عليها معتمدتهم فإنها عند جميع فرق النصارى في شرق البلاد^(٣٣) وغيرها على نسخة واحدة ، ورتبة واحدة ، لا يمكن أحد أن يزيد فيها كلمة ولا أن ينقص منها أخرى ، إلا افتضح عند جميع النصارى . لأنها مبلغة كما هي إلى ماركس ولوقا ويوحنا لأن يوحنا^(٣٤) هذا هو الذي نقل إنجيل متى عن متى ورسائل بولس مبلغة كذلك إلى بولس .

واعلموا أن أمر النصارى أضعف من أمر اليهود بكثير لأن اليهود كانت لهم مملكة ، وجمع عظيم مع موسى عليه السلام وبعده ، وكان فيهم أنبياء كثير ، ظاهرهم أمرون مطاعون ، كموسى^(٣٥) وهرون ويوشع^(٣٦) وشموال^(٣٧) وداود وسليمان عليهم السلام . وإتّما دخلت الداخلة في التوراة بعد سليمان عليه السلام ، إذ ظهر فيهم الكفر وعبادة الأوثان ، وقتل الأنبياء وحرقت التوراة ونهب البيت مرة بعد مرة ، واتصل كفر جميعهم إلى أن تلفت دولتهم على ذلك .

وأما النصارى فلا خلاف بين أحد منهم ولا من غيرهم في أنه لم يؤمن بالمسيح في حياته إلا مائة وعشرون رجلاً فقط ، هكذا في الإفركسيس ، ونسوة منهن امرأة وكيل هرديوس وغيرها ، كن ينفقن عليه أموالهن ، هكذا في نص إنجيلهم وأن كل من آمن به فإنهم كانوا مستترين مخافين في حياته ، وبعده يدعون إلى دينهم^(٣٨) سرا لا يكشف منهم^(٣٩) أحد وجهه إلى الدعاء إلى ملته ، ولا يظهر دينه ، وكل من ظفر به منهم فإنه^(٤٠) قتل بالحجارة كما قتل يعقوب بن يوسف النجار ، وأسطيبن الذي يسمونه بكر الشهداء وغيره ، وإما صلب كما صلب باطرة وانديراش أخوه وشموال وأخو يوسف النجار ، وفلبش^(٤١) وبولس وغيرهم^(٤٢) أو قتلوا بالسيف كما قتل يعقوب أخو يوحنا

(٣٣) في (أ ، ب) : « شرق الأرض » .

(٣٤) في (أ ، ب) : « هو الذي » .

(٣٥) في (خ) : « لموسى » .

(٣٦) يوشع : هو ابن نون من أنبياء بني إسرائيل بعثه الله نبيا ، فدعا بني إسرائيل وأخبرهم أنه سي ، وأن الله قد أمره أن يقاتل الجبارين فقاتلهم يوم الجمعة قتالاً شديداً حاي أمسوا وغربت الشمس ، ودعا الله تعالى فردت عليه الشمس فهزم الجبارين (الطرى : ٢٢٧/١) نقلا عن هامش الملل والنحل ح ٢ ص ١٠ شر مكتبة الحسين التجارية سنة ١٩٤٨ م .

(٣٧) ورد في الكامل لابن الأثير : تحت اسم (أشموئيل) ويذكر أنه اس بال . ، وقد بعثه الله في بني إسرائيل لما طال عليهم الدلاء ، وأخذ الثابوت منهم ، وضرب جالوت ملك الكنعانيين الجزية ، فدعا الله أن يعث لهم نبيا يقاتلون معه ، فأرسل إليهم أشموئيل ومعناه (سمع الله دعائى) ، وقدر في الكتاب المقدس تحت اسم « صموئيل » . وقد دعا الله أن يرسل إليهم ملكا قويا يقاتلون معه حالوت ، فاستجاب الله دعاءه وأرسل إليهم لجالوت فحاربوا تحت لوائه وانتصروا . وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه القصة في قوله تعالى « ألم تر إلى الملأ من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنسى لهم ابعت لنا ملكا نقاتل في سبيل الله . . (الآيات من ٢٤٦ - ٢٥١) البقرة . وخبر هذا النبي ورد في الكامل في التاريخ لابن الأثير : ١٢١/١ - ط : دار الكتاب العربي بيروت ١٩٦٧ .

(٣٨) في (أ ، ب) : (دينه) .

(٣٩) في (أ ، ب) : (أحد منهم) .

(٤٠) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (فإنه) .

(٤١) في (أ ، ب) : (فليش) .

(٤٢) في (أ ، ب) : « وغيرهما » وهو خطأ .

وطوما^(٤٣) وبرتوما ويهوذا بن يوسف النجار ، ومتى . أو بالسلم كما قتل يوحنا بن سيداي ، ويقوا^(٤٤) على هذه الحال لا يظهرون ألبته ، ولأهم مكان يأمنون فيه مدة ثلاثمائة سنة ، بعد رفع المسيح عليه السلام .

وفي خلال ذلك ذهب الإنجيل المنزل من عند الله تعالى إلا فصولاً يسيرة أبقاها الله تعالى حجة عليهم ، وخزيًا لهم ، فكانوا كما ذكرنا إلى أن تنصر قسطنطين الملك ، فمن حينئذ ظهر النصراني وكشفوا دينهم ، واجتمعوا وأمنوا ، وكان سبب تنصره أن أمه هلائي كانت بنت نصراني فعشقتها أبوه وتزوجها ، فولدت له قسطنطين ، فربته على النصرانية سرًا ، فلما مات أبوه وولى هو أظهر النصرانية ، بعد أعوام كثيرة من ولايته ، ومع ذلك فما قدر على إظهارها حتى رحل عن رومية مسيرة شهر إلى القسطنطينية وبنائها ، ومع ذلك فإنما كان أرويسيا هو وابنه بعده يقولان : إن المسيح عبد مخلوق ، نبي الله تعالى فقط وكل دين كان هكذا فمحال أن يصح فيه نقل متصل ، لكثرة الدواخل الواقعة فيما لا يوجد^(٤٥) إلا سرًا تحت السيف ، لا يقدر أهله على حمايته ، ولا على المنع من تبديله ، ثم لما ظهر دينهم بتنصر^(٤٦) قسطنطين كما ذكرنا فشا فيهم دخول المنانية تقية^(٤٧) ولم يكن فيهم غير^(٤٨) منانية مدلسون عليهم ، فأمكنهم بهذا أن يدخلوا^(٤٩) من الضلال ما أحبوا ، ولا يمكن ألبته أن ينقل أحد عن شمعون باطرة ولا عن يوحنا ، ولا عن متى ولا ماركش^(٥٠) ولا لوقا^(٥١) ولا بولش^(٥٢) آية ظاهرة ، ولا معجزة فاشية^(٥٣) ، لما ذكرنا أنهم كانوا مختلفين مستترين مظاهرين بدين اليهود من التزام السبت وغيره ، طول حياتهم . إلى أن ظفر بهم فقتلوا . وكل ما يضيفه النصراني إلى هؤلاء من المعجزات فأكذوبات موضوعة ، لا يعجز عن ادعاء مثلها أحد ، كالذي تدعى اليهود لأخبارهم ، ورعوس مثانيهم ، وكالذي تدعيه المنانية لمالي سواء بسواء^(٥٤) وكالذي تدعيه الروافض لمن يعظمونه وكالذي تدعيه طوائف من المسلمين لقوم صالحين

(٤٣) في (أ ، ب) : (طوما) .

(٤٤) في (أ ، ب) : (فيقوا) .

(٤٥) في (أ ، ب) : « يؤخذ » بدلا من (يوجد) .

(٤٦) في (أ ، ب) : « تنصر » وهو تحريف .

(٤٧) في (أ ، ب) : « بفته » وهو تحريف .

(٤٨) في (خ) : غير ما بطريارك منانية « الخ . وفي الأصل : « وكان فيهم » .

(٤٩) في الأصل : « أم يدخلوا بهذا من الضلال فيما أحبوا » .

(٥٠) في (أ ، ب) : « عن » .

(٥١) في (أ ، ب) : « عن » .

(٥٢) في (أ ، ب) : « عن » .

(٥٣) في (أ ، ب) : باهرة .

(٥٤) في (خ) : سقطت كلمة (سواء) .

كإبراهيم^(٥٥) بن أدهم ، وأبي مسلم^(٥٦) الخولاني ، وشيبان^(٥٧) الراعي ، وغيرهم وكل ذلك كذب وإفك وتوليد لأن^(٥٨) من ذكرنا فإنما نقله راجع إلى من لا يدري ، ومن لا يقوم بكلامه حجة . ولا صح برهان سمعي ولا عقلي بصدقه .

وهكذا كان أصحاب ماني مع ماني إلا أنه ظهر نحو ثلاثة أشهر إذ مكر به بهرام بن^(٥٩) بهرام الملك ، وأوهمه أنه قد آمن به حتى ظفر بجميع أصحابه ، فصلب ماني وصلب جميع^(٦٠) أصحابه ، إلى لعنة الله . فكل معجزة لم تنقل نقلا يوجب العلم الضروري كافة عن كافة حتى تبلغ إلى المشاهدة فالحجة لا تقوم بها على أحد ، ولا يعجز عن توليدها من لا تقوى^(٦١) له .

قال أبو محمد : معتمد النصراني كله الذي لا معتمد لهم غيره في^(٦٢) قولهم بالتثليث ، وأن المسيح إله وابن الله ، واتحاد اللاهوت^(٦٣) بالناسوت ، والتحامه به إنما هو كله على أناجيلهم وعلى ألفاظ تعلقوا بها مما في كتب اليهود ، كالزبور وكتاب أشعيا ، وكتاب أرميا ، وكلمات يسيرة من التوراة ، وكتب^(٦٤) سليمان ، وكتاب زخريا ، وقد نازعهم اليهود في تأويلها فحصلت دعوى مقابلة لدعوى ، وما كان هكذا فهو باطل وممّوه^(٦٥) ، لأن التوراة وكتب الانبياء بأيديهم وبأيدي اليهود سواء ، لا يختلفون فيها ليصححوا نقل اليهود لسواد تلك الكتب ، ثم يجعلوا

(٥٥) إبراهيم بن أدهم : هو ابن منصور التيمي أبو إسحاق ، زاهد كان أبوه من أهل الغنى في بلخ ، ففقه ورجل إلى بغداد ، وجال في العراق والشام والحجاز ، وأخذ عن كثير من العلماء ، وكان يعيش من العمل بالحصاد وحفظ البساتين ، جاءه عبد لأبيه يحمل عشرة آلاف درهم إليه ، ويخبره أن أباه قد مات في بلخ ، وخلف له مالا عظيما ، فأعتق العبد ووهبه الدراهم ، ولم يعبا بمال أبيه . مات في سوفتن (حصن من بلاد الروم) توفي عام ١٦١ هـ (الأعلام : ٢٤/١) .

(٥٦) هو : عبد الله بن ثوب الخولاني ، تابعي ، فقيه ، عابد ، زاهد ، نعته الذهبي برحانة الشام ، أصله من اليمن ، أدرك الجاهلية وأسلم قبل وفاة النبي ﷺ ، ولم يره ، فقدم المدينة في خلافة أبي بكر ، وهاجر إلى الشام ، وفي أكثر المصادر : كانت وفاته بدمشق سنة ٦٢ هـ ، وقبره بدايا ، وكان يقال له : أبو مسلم حكيم هذه الأمة (الأعلام : ٢٠٣/٤) .

(٥٧) هو : شيبان أبو محمد الراعي ، كان في العبادة فائقا ، وبالتوكل على ربه عز وجل وثقا ، حدث أحمد بن نصر عن محمد بن حمزة المرتضى قال : كان شيبان الراعي إذا أجنب وليس عنده ماء دعا ربه فجاءت سحابة فأظلته فاغتسل ، وكان يذهب إلى الجمعة فيخط على غنمه ثم يعود إليها فيجدها على حالتها لم تتحرك .

(حلية الأولياء ، وطبقات الأصفياء : للحافظ الأصفهاني المتوفى سنة ٤٣٠ هـ ، المجلد ٣١٧/٨) .

(٥٨) في (أ ، ب) : بزيادة (كل) .

(٥٩) هو بهرام بن هرمز مزين سابور : قتل ماني الزنديق ، وقد حكم ثلاث سنوات وثلاثة أشهر وثلاثة أيام ، ثم ولي ابنه بهرام بن بهرام

بن هرمز .

(٦٠) في (أ ، ب) : وصلبهم كلهم .

(٦١) في (أ ، ب) : (من لا يقوم له) .

(٦٢) في (أ ، ب) : (من) بدلا من (في) .

(٦٣) في (أ ، ب) : « اللاهوتية بالناسوتية » .

(٦٤) في (أ ، ب) : « كتاب سسليمان » .

(٦٥) في (أ ، ب) : (وموهوا بأن) .

تلك الألفاظ^(٦٦) حجة لهم ، دعواهم وتأويلهم ليس بأيديهم حجة غير هذا أصلاً . ولا جملة سوى هذه .

وقد أوضحنا بحول الله وقوته فساد أعيان تلك الكتب ، وأوضحنا أنها مفتعلة مبدلة لكثرة ما فيها من الكذب ، وأوضحنا^(٦٧) فساد نقلها وانقطاع الطريق منهم إلى من نسبت إليه تلك الكتب بما لا يمكن أحد دفعه ألينة بوجه من الوجوه . وبيننا أيضاً^(٦٨) بحول الله وقوته فساد نقل النصارى جملة ، وإقرارهم بأن أناجيلهم ليست منزلة ولكنها^(٦٩) مؤلفة لرجال ألفوها فبطل كل تعلق لهم والحمد لله رب العالمين .

* * *

ثم نورد إن شاء الله تعالى تكذيبهم في دعواهم أن التوراة عند اليهود وعندهم سواء ، ونورد ما يخالفون فيه نص التوراة التي بأيدي اليهود ؛ حتى يلوح لكل أحد كذب دعواهم الظاهرة في^(٧٠) تصديقهم لنصوص التوراة التي عند اليهود . وترى^(٧١) تكذيبهم لنصوصها ، فيبطل بذلك تعلقهم بما فيها ، وبما^(٧٢) نقل اليهود ، إذ لا يصح لأحد الاحتجاج بتصحيح ما يكذب .

ثم نذكر بعون الله وقوته مناقضات الأناجيل والكذب الفاحش المفضوح الموجود في جميعها ، وبالله تعالى التوفيق .

فيرتفع الإشكال جملة في ذلك ويستوى في معرفة بطلان كل ما بأيدي الطائفتين كل من اغترّ بكتماهم لما فضحناه منا ومنهم من الخاصة والعامة ، ومن سائر الملل أيضاً ، ويصحح عند كل من طالع كلامنا هذا أن الذين كتبوا الأناجيل وألفوها^(٧٣) كانوا كذابين ، مجاهرين بالكذب لتكاذبهم فيما أوردوه فيها من الأخبار ، وأنهم كانوا مستخفين مهلكين لمن اغترّبهم والحمد لله رب العالمين على عظيم نعمته علينا بالإسلام ، السالم من كلّ غش ، البريء من كل توليد ، الوارد من عند الله تعالى لا من عمل^(٧٤) أحد دونه .

(٦٦) في (أ ، ب) : (التي فيها الحجة لهم) .

(٦٧) في (أ ، ب) : (بزيادة) أيضاً .

(٦٨) في (أ ، ب) : [أنفا] .

(٦٩) في (أ ، ب) : « ولكنها كتب » .

(٧٠) في (أ ، ب) : (من) بدلا من (في) .

(٧١) في (خ) : (وقوى تكذيبهم) .

(٧٢) في (أ ، ب) : (وبما في) .

(٧٣) في (خ) : (والقوها) وهو تصحيف .

(٧٤) في (أ ، ب) : « لا من عند » .

« ذكر ما تثبته النصارى بخلاف نص التوراة وتكذيبهم لنصوصها التي بأيدي اليهود »

وادعاء بعض علماء النصارى أنهم اعتمدوا في ذلك على التوراة التي ترجمها السبعون شيخًا ،
لبطليموس لا على كتب عزرا الوراق ، و اليهود مؤمنون بكلتا النسختين ، والخلاف
عند النصارى موجود فيهما .

قال أبو محمد : في توراة اليهود التي لا اختلاف فيها بين الربانية والعنانية واليسوية منهم :
« لما عاش آدم ثلاثين سنة ومائة سنة ، ولد له ولد كشبهه وجنسه وسماه شيث^(١) . »

وعند النصارى بلا خلاف^(٢) من أحد منهم ولا من جميع فرقهم « لما أقي لآدم^(٣) مائتان
وثلاثون سنة ولد له شيث . » وفي التوراة التي عند اليهود كما ذكرنا : « فلما^(٤) عاش شيث خمس
سنين ومائة سنة ولد إينوش^(٥) » وعند النصارى كلهم : « لما عاش شيث مائتي سنة وخمس سنين
ولد إينوش . »

وفي التوراة^(٦) عند اليهود كما ذكرنا : « أن إينوش لما عاش تسعين سنة ولد قينان^(٧) »
وعند النصارى كلهم « أن إينوش لما عاش تسعين سنة ومائة^(٨) ولد قينان » وفي التوراة^(٩) عند اليهود
كما ذكرنا : « أن قينان لما عاش سبعين سنة ولد مهللليل^(١٠) » وعند النصارى كلهم « أن قينان

(١) سفر التكوين : (إصحاح ٦/٥) .

(٢) في (أ ، ب) : (بلا اختلاف بين) .

(٣) في (أ ، ب) : (على آدم) .

(٤) في (أ ، ب) : (لما) .

(٥) في (أ ، ب) : (نيوش) . وفي التوراة الحالية : (أنوش) (راجع سفر التكوين : الإصحاح ٦/٥ ، ٧) .

(٦) في (أ) : التي عند اليهود . في (ب) : (عند التي) .

(٧) سفر التكوين : (٩/٥) .

(٨) في (أ ، ب) : التي عند .

(١٠) في التوراة الحالية اسمه : (مهللليل) (راجع سفر التكوين : ١٢/٥ ، ١٣) .

لما عاش مائة سنة وسبعين سنة ولد مهللان « وفي التوراة عند اليهود كما ذكرنا : « أن مهللان لما بلغ خمسا وستين سنة ولد يارد^(١١) » وعند النصارى كلهم : « أن مهللان لما بلغ مائة سنة وخمسا وستين ولد يارد » واتفقت الطائفتان^(١٢) في عمر يارد إذ^(١٣) ولد له خنوخ^(١٤) وفي التوراة عند اليهود كما ذكرنا أن خنوخ لما بلغ خمسا وستين سنة ولد له^(١٥) متوشالغ وأن جميع عمر خنوخ كان ثلاثمائة سنة وخمسا وستين سنة ، وعند النصارى كلهم أن خنوخ لما بلغ مائة سنة وخمسا وستين سنة ، ولد متوشالغ وأن جميع عمر خنوخ كان خمسمائة سنة وخمسا وستين سنة . ففى هذا الفصل تكاذب بين الطائفتين في موضعين .

أحدهما : سن خنوخ إذ ولد له متوشالغ والثاني كمية عمر خنوخ ، واتفقت الطائفتان على عمر متوشالغ إذ ولد له لاخ^(١٦) ، وعلى عمر لاخ إذ ولد له نوح ، وعلى عمر نوح إذ ولد له سام وحام ، ويافت ، وعلى عمر سام إذ ولد له أرفخشاذ^(١٧) .

وفي التوراة التي أن عند اليهود كما ذكرنا أن أرفخشاذ لما بلغ خمسا وثلاثين سنة ولد له متشالغ^(١٨) وأن عمر أرفخشاذ كان أربعمائة سنة وخمسا وثلاثين سنة . وعند النصارى كلهم ان أرفخشاذ لما بلغ مائة سنة وخمسا وثلاثين سنة ولد له قينان ، وأن عمر أرفخشاذ كان أربعمائة سنة وخمسا وستين سنة ، وأن قينان لما بلغ مائة سنة وثلاثين سنة ولد له شالخ ، فبين الطائفتين في هذا الفصل وحده اختلاف في ثلاثة مواضع .

أحدها : عمر أرفخشاذ جملة ، والثاني : سن أرفخشاذ إذ ولد له ولده . والثالث : زيادة النصارى من^(١٩) أرفخشاذ وشالخ قينان وإسقاط اليهود له ، وفي التوراة عند اليهود كما ذكرنا أن شالخ لما بلغ ثلاثين سنة ولد له عابر^(٢٠) وأن عمر شالخ كان أربعمائة سنة وثلاثين سنة ، وعند النصارى كلهم أن شالخ لما بلغ مائة سنة وثلاثين سنة ولد له عابر ، وأن عمر شالخ كله كان أربعمائة سنة وستين سنة .

(١١) في (خ) (يارد) بالزاي . وفي التوراة الحالية (يارد) (التكوين : ١٦/٥ - ١٨) .
 (١٢) في (خ) : الطائفة .
 (١٣) في (خ) : (وإذ) .
 (١٤) في التوراة الحالية اسمه : (أُنخوخ) (سفر التكوين : ١٨/٥ - ٢١) .
 (١٥) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (له) .
 (١٦) في التوراة الحالية : (لامك) (سفر التكوين : ٢٦/٥ ، ٢٨) .
 (١٧) في التوراة الحالية : أرفخشاذ .
 (١٨) في (أ ، ب) [شالخ] بالحاء . ولكن اسمه في التوراة الحالية : [شالخ] بالحاء المهملة .
 (١٩) في (أ ، ب) (بين) بدلًا من (من) .
 (٢٠) سفر التكوين : (١١ : ١٤) .

ففى هذا الفصل تكاذب من^(٢١) الطائفتين فى موضعين :

أحدهما : سن شالغ إذ ولد له عابر والثانى : كمية عمر شالغ : وعند اليهود كما ذكرنا فى التوراة أن قالع^(٢٢) إذ بلغ ثلاثين سنة ولد له « راغو^(٢٣) » وعند النصارى كلهم أن قالع لما بلغ مائة سنة وثلاثين سنة ولد له « راغو » وفى توراة اليهود كما ذكرنا أن راغو لما بلغ اثنين وثلاثين سنة ولد له ساروع^(٢٤) وعند النصارى كلهم أن راغو لما بلغ مائة سنة واثنين وثلاثين سنة ولد له ساروع ، وفى التوراة عند اليهود كما ذكرنا أن ساروع إذ بلغ ثلاثين سنة ولد له ناحور . وكان عمر ساروع كله مائتى عام وثلاثين عاما . وعند النصارى كلهم ، أن ساروع إذ بلغ ثلاثين سنة ومائة سنة ولد له ناحور ، وأن عمر ساروع كله كان ثلاثمائة سنة وثلاثين سنة ، ففى هذا الفصل بين الطائفتين تكاذب فى موضعين :

أحدهما : عمر ساروع جملة والثانى : سن ساروع إذ ولد له ناحور ، وفى التوراة عند اليهود كما ذكرنا أن ناحور لما بلغ تسعا وعشرين سنة ولد له تارح^(٢٥) ، وأن عمر ناحور كله كان مائة سنة وثمانيا وأربعين سنة . وعند النصارى أن ناحور لما بلغ تسعا وسبعين سنة ولد له تارح ، وأن عمر ناحور كله كان مائتى عام وثمانية أعوام ، ففى هذا الفصل بين^(٢٦) الطائفتين تكاذب فى موضعين :

أحدهما : عمر ناحور كله والثانى : سن ناحور إذ ولد له تارح . وفى التوراة عند اليهود كما ذكرنا أن تارح كان عمره كله مائتى عام وخمسة أعوام ، وعند النصارى كلهم أن تارح كان عمره كله مائتى عام وثمانية أعوام .

قال أبو محمد : فتولد بين الطائفتين^(٢٧) من الاختلاف المذكور زيادة^(٢٨) ألف عام وثلاثمائة عام وخمسين عاما عند النصارى ، فى تاريخ الدنيا على ما هو عند اليهود فى تاريخها ، وهى تسعة عشر موضعا كما ذكرنا^(٢٩) فوضح اختلاف التوراة عندهم .

ومثل هذا من التكاذب لا يجوز أن يكون من عند الله عز وجل أصلا ، ولا من قول نبي ألبتة . ولا من قول صادق عالم من عرض الناس ، فبطل بهذا بلا شك أن تكون التوراة وتلك

(٢١) فى (أ ، ب) (بين) .

(٢٢) فى (أ ، ب) (فالغ) وفى التوراة الحالية (فالج) : (سفر التكوين : ١٧/١١ ، ١٨) .

(٢٣) فى التوراة الحالية اسمه : (رَغُو) (تكوين : ١٨/١١ ، ١٩) .

(٢٤) فى (أ ، ب) : (ساروع) بالشين . واسمه فى التوراة الحالية : (سَرُوج) تكوين : ٢٠/١١ .

(٢٥) فى (أ ، ب) : (تارح) بالخاء ، وهو فى التوراة الحالية المهملة .

(٢٦) فى (أ ، ب) : (تكاذب بين) . (راجع سفر التكوين : من الإصحاح الخامس إلى الإصحاح ١١) .

(٢٧) فى (أ ، ب) : (فتولد من الاختلاف المذكور بين) .

(٢٨) فى (أ ، ب) : (زيادة عن) .

(٢٩) فى (أ ، ب) : (كما أوردنا) .

الكتب منقولة نقلا يوجب صحة العلم . لكن نقلا فاسداً مدخولاً مضطرباً . ولابد للنصارى ضرورة من أحد خمسة أوجه ، لا مخرج لهم عن أحدها .

إما أن يصدقوا نقل اليهود للتوراة وأنها صحيحة عن موسى عليه السلام عن الله تعالى ، ولكتبهم وهذه طريقتهم في الحجاج والمناظرة ، فإن فعلوا فقد أقرّوا على أنفسهم وعلى أسلافهم الذين نقلوا عنهم دينهم بالكذب ، إذ خالفوا قول الله عز وجل وقول موسى عليه السلام ، أو يكذبوا موسى^(٣٠) في ما نقل عن الله تعالى وهم لا يفعلون ذلك^(٣١).

أو يكذبوا نقل اليهود للتوراة ولكتبهم ، فيبطل تعلقهم بما في تلك الكتب مما يقولون إنه إنذار بالمسيح عليه السلام ، إذ لا يجوز لأحد أن يحتج بما لا يصح نقله .

أو يقولوا كما قال بعضهم : إنهم إنما عولوا فيما عندهم على ترجمة السبعين شيخاً ، الذين ترجموا التوراة وكتب الأنبياء لبطليموس . فإن قالوا هذا فإنهم لا يخلون ضرورة من أحد وجهين : إما أن يكونوا صادقين في ذلك ، أو يكونوا كاذبين في ذلك ، فإن كانوا كاذبين^(٣٢) فقد سقط أمرهم والحمد لله رب العالمين ، إذ لم يرجعوا إلا إلى المجاهرة بالكذب .

وإن كانوا صادقين في ذلك فقد حصلت توراتان مختلفتان^(٣٣) متكاذبتان متعارضتان ؛ توراة السبعين شيخاً وتوراة عزرا . ومن الباطل المحال^(٣٤) الممتنع كونهما جميعاً حقاً من عند الله عز وجل . واليهود والنصارى كلهم مصدق مؤمن بهاتين التوراتين معاً ، سوى توراة السامرة^(٣٥) فلا بد ضرورة من أن تكون إحداها حقاً ، والأخرى مكذوبة . فأيهما كانت المكذوبة فقد حصلت الطائفتان على الإيمان بالباطل ضرورة ، ولا خير في أمة تؤمن بيقين الباطل ، ولكن^(٣٦) كانت توراة السبعين شيخاً هي المكذوبة فلقد كانوا شيوخ سوء كذابين ملعونين ، إذ حرقوا كلام الله وبدلوه ، ومن هذه صفته فلا يحل أخذ الدين عنه ولا قبول نقله ، ولكن^(٣٧) كانت توراة عزرا المكذوبة فقد

(٣٠) في (أ ، ب) : (عليه السلام) .

(٣١) في (أ ، ب) : (هذا) .

(٣٢) في (أ ، ب) : (في ذلك) .

(٣٣) في (أ ، ب) : (متخالفتان) .

(٣٤) في (أ ، ب) : (سقطت كلمة (المحال)) .

(٣٥) في (أ ، ب) : (السامرة . والسامرة : لهم توراة خاصة تخالف توراة اليهود ، ولا يعرف زمن ظهورها ، وقد اجتهد العلماء في تحديد زمانها فلم يوفقوا له ، والذي يعرف أنه كان إلى القرن السادس عشر مجهولاً ، وفي السابع عشر جلب العالم « أسيريوس » نسخاً منها من الشرق ، وفي الوقت نفسه جلب المسيو « هارلي دوسانس » سفير فرنسا لدى تركيا نسخة منها مع كتب أخرى . (دائرة معارف القرن العشرين) .

(٣٦) في (أ ، ب) : (وإن) .

(٣٧) في (أ ، ب) : (وإن) . وقد ذكر النديم في فهرسته أن جميع ما أنزل الله تعالى من الكتب مائة كتاب وأربعة وقد أنزل الكتاب الخامس على موسى وهو عشرة صحائف ، ثم نزل التوراة على موسى عليه السلام بعد الصحف بزمان في عشرة ألواح ، فلما نزل موسى من الجبل ووجد أصحابه قد عبدوا العجل رمى بها فتكسرت ثم ندم فسأل الله عز وجل أن يردها عليه فأوحى الله له أني أردتها في لوحين ، وفعل الله ذلك فأخذ اللوحين لوح الميثاق ، والآخر لوح الشهادة (الفهرست : الفن الثاني من المقالة الأولى) .

كان كذاباً إذ حرف كلام الله ولا يحل أخذ شيء من الدين عن كذاب ولا بد من أحد الأمرين .
 أو تكون كلتاهما كذباً وهذا هو الحق اليقين الذى لا شك فيه لما قدمنا ممّا فيها^(٣٨)
 من الكذب ، الفاضح الموجب للقطع بأنها مبدلة محرفة وسقطت الطائفتان معاً ، وبطل دينهم
 الذى إنما مرجعه إلى هذه^(٣٩) الكتب المكذوبة . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : فتأملوا هذا الفصل وحده ، ففيه كفاية فى تيقن بطلان دين الطائفتين
 فكيف سائر^(٤٠) ما أوردناه .. إذا استضاف إليه .. ؟ !!

وفى التوراة وعند اليهود وعند النصارى اختلاف آخر اكتفينا منه بهذا القدر ، والحمد لله
 رب العالمين على عظيم نعمته علينا بالإسلام المنقول إلينا نقل الكواف ، إلى رسول الله ، المعصوم
 ﷺ ، البريء من كل كذب وكل^(٤١) محال ، الذى تشهد له العقول بالصحة^(٤٢) .

(٣٨) فى (خ) : (فيه كذب) .
 (٣٩) فى (أ ، ب) : (تلك) .
 (٤٠) فى (أ ، ب) : (بسائر) .
 (٤١) فى (أ ، ب) : (ومن كل) .
 (٤٢) فى (أ ، ب) : (والحمد لله رب العالمين) .

« ذكر مناقضات الأناجيل الأربعة والكذب الظاهر الموجود ^(١) فيها » .

قال أبو محمد : أول ذلك ^(٢) أن أول مبدأ إنجيل متى اللوائى ، الذى هو أول الأناجيل بالتأليف والترتبة ، مُصَحَّفٌ نِسْبَةً يسوع المسيح بن داود بن إبراهيم وإبراهيم وُلِدَ إسحق ، وإسحق ولد يعقوب ويعقوب ولد يهوذا وإخوته ، وليهوذا وُلِدَ مِنْ ثامار ^(٣) : فارض ^(٤) وتارح ، ثم إن فارض ولد حصروم ^(٥) ، وحصروم ولد إدام ^(٦) ، وإدام ولد عميناذاب ^(٧) ، وعميناذاب ولد نجشون ^(٨) ، ونجشون ولد أشلومون ^(٩) وأشلومون ولد له من راحاب : بوغز ، وبوغز ولد له مِنْ ذوث ^(١٠) : عوبيد ^(١١) ، وعوبيد ولد له أيشاى ^(١٢) ، وإيشاى ولد له داود الملك ، وولد داود الملك أشلومون ^(١٣) ، وأشلومون ولد رجبعام ^(١٤) ، ورجبعام ولد أبيوب ^(١٥) ، وأبيوب ولد أشا ^(١٦) ، وأشا ولد يهوشافاط ، ويهوشافاط ولد يهورام ^(١٧) ، ويهورام

(١) فى (أ ، ب) : (الموضوع) .

(٢) فى (أ ، ب) زيادة (مبدأ الخلق) وهى زيادة تغل بالمعنى .

(٣) فى (أ ، ب) : ثامان .

(٤) فى إنجيل متى الحالى اسمهما : « فَارِصٌ وَزَارَحٌ » (الإصحاح ٣/١) .

(٥) فى (أ ، ب) : حصروم بالضاد ، ولكن اسمه فى إنجيل متى الحالى : (حَصْرُونَ) (الإصحاح : ٣/١) .

(٦) فى (أ ، ب) : إرام ، ولكنه فى إنجيل متى (أرام) بفتح الهمزة .

(٧) فى إنجيل متى : (عميناذاب) بالبدال المهملة .

(٨) فى إنجيل متى : (نَجْشُونٌ) بالنون والحاء . وفى (أ ، ب) زاد (الخارج من مصر أخو زوجة هارون) .

(٩) فى إنجيل متى : (سلمون) .

(١٠) فى إنجيل متى اسمها (رَاعُوْثٌ) . وفى (أ ، ب) : (روث) .

(١١) اسمه فى إنجيل متى : (عوبيد) بالبدال المهملة .

(١٢) فى إنجيل متى : (يَسَّى) .

(١٣) فى إنجيل متى : (سليمان) .

(١٤) فى (أ ، ب) : (رجبعام) .

(١٥) فى إنجيل متى : (أُيْبَا) .

(١٦) فى إنجيل متى : (آسا) بالسین المهملة .

(١٧) فى إنجيل متى : (يورام) .

ولد أحزياهو^(١٨)، وأحزياهو ولد يوثام ، ويوثام ولد أحاز ، وأحاز ولد أحزياهو^(١٩)، وأحزياهو ولد منشأ^(٢٠)، ومنشأ ولد آمون ، وأمون ولد يوشياهو^(٢١)، ويوشياهو ولد يحنيا^(٢٢)، وإخوته وقت الرحلة إلى بابل^(٢٣)، وبعد ذلك ولد لنحنيا صلثاييل^(٢٤)، ولصلثاييل ولد زربابيل^(٢٥)، وزربابيل ولد أبيوب^(٢٦)، ولأبيوب ولد الياجيم^(٢٧)، ولألياجيم ولد آزور^(٢٨)، وآزور ولد صدوق ، وصدوق ولد أجيم^(٢٩)، واجيم ولد اليوث^(٣٠)، واليوث ولد العزار^(٣١)، والعزار ولد شان^(٣٢)، وشان ولد يعقوب ، ويعقوب ولد يوسف خطيب^(٣٣) مريم التي ولدت يسوع الذي يدعى مسيحًا ، فصار من إبراهيم إلى داود أربعة عشر^(٣٤)، ومن داود إلى وقت^(٣٥) الرحلة أربعة عشر^(٣٥)، ومن الرحلة إلى المسيح أربعة عشر^(٣٦)، فجميع الموالد من إبراهيم إلى المسيح اثنان وأربعون مولودا .

قال أبو محمد : في هذا الفصل خلاف لما في كتب^(٣٦) اليهود والتوراة ، التي هي عندهم في النقل كالتوراة ، وهما كتاب ملاخيم^(٣٧)، وكتاب وبراهاشيم^(٣٨) فقال ههنا تارح بن يهوذا . وفي التوراة زارح بن يهوذا ، وهذا اختلاف في الإسم ، وكذب من أحد الخبرين ، والأنبياء لا يكذبون .

وقال ههنا احزياهو بن بهورام ، وفي كتب اليهود أحزيا بن يورام ، وهذا اختلاف في الأسماء ووحى الله تعالى لا يحدث هذا ، فأحد النقلين كاذب بلا شك . وقال ههنا يوثام بن أحزياهو وفي كتب اليهود المذكورة يوثام بن عزريا ، بن أمصيا بن يواش^(٣٩) بن أحزيا ، فأسقط ثلاثة آباء

(١٨) في إنجيل متى : (عزيا) .

(١٩) في إنجيل متى : (جزقيا) . وفي (أ ، ب) (أحزيا) بدون (هو) .

(٢٠) في إنجيل متى : (منسى) .

(٢١) في إنجيل متى : (يوشيا) بدون (هو) .

(٢٢) في إنجيل (يكنيا) . وفي (أ ، ب) : (ولد نحنيا) .

(٢٣) في إنجيل متى : (عند سبي بابل) .

(٢٤) في إنجيل متى : (صلثاييل) .

(٢٥) في إنجيل متى : (زربابل) . وفي (أ ، ب) : (زربابيل) .

(٢٦) في إنجيل متى : (أبيوب) . وفي (أ ، ب) : (أبيوس) .

(٢٧) في إنجيل متى : (الياجيم) .

(٢٨) في إنجيل متى : (عازور) .

(٢٩) في إنجيل متى : (أخيم) بالخاء .

(٣٠) في إنجيل متى : (اليوث) .

(٣١) في إنجيل متى : (العازر) .

(٣٢) في إنجيل متى : (شان) . وفي (أ ، ب) : (شان) .

(٣٣) في إنجيل متى : (زجل مريم) .

(٣٤) في إنجيل متى : (جيل) .

(٣٥) في إنجيل متى : (إلى سبي بابل) .

(٣٦) في (أ ، ب) : (في التوراة وكتب اليهود) .

(٣٧) في (أ ، ب) : ملاخيم .

(٣٨) في (أ ، ب) : (براهايم) .

(٣٩) في (أ ، ب) : (ابن أس) .

مما في كتب اليهود وهذا عظيم جدا . فإن صدقوا كتب اليهود وهم مصدقون لها^(٤١) فقد كذب متى وجهل .

ولكن صدقوا متى فإن كتب اليهود كاذبة ، لا بدّ من أحد ذلك . فقد حصلوا على التصديق بالشيء وضدّه معاً . وقال ههنا : أحزياهو بن أحاز بن يوثام . وفي كتب اليهود المذكورة حزقيا ابن أحاز بن يوثام ، وهذا اختلاف في الاسم . والوحى لا يحتمل هذا . فأحد النقلين كاذب بلاشك . وقال ههنا : يخنيا^(٤٢) بن يوشياهون بن امون ، وفي كتب اليهود التي ذكرنا يخنيا بن الياقيم ابن يوشيا بن آمون ، فأسقط متى الياقيم وخالف في اسم يوشيا بن آمون^(٤٣) ، وهذا عظيم وكما قدمنا من كذبهم ولا بدّ . إذ يصدقون بالشيء والصدّ له معاً . وهم لا يختلفون في أن متى رسول معصوم أجلّ عند الله من موسى ومن سائر الأنبياء كلهم عليهم السلام ، وهو قد قال في أول كلمة من إنجيله : « مصحف نسبة المسيح بن داود بن إبراهيم » ثم لم يأت إلا بنسب يوسف النجار زوج مريم الذى هو^(٤٤) عندهم ريبب إلههم زوج أمه . فكيف يقول : إنه يذكر نسبة المسيح ثم يأتى بنسبة يوسف النجار ؟ والمسيح عند هذا التيس البوّال ليس هو ولد يوسف أصلاً . فقد كذب هذا القدر كذباً لا خفاء به ، ولا مدخل للمسيح في هذا النسب أصلاً بوجه من الوجوه . إلا أن يجعلوه ولد يوسف النجار وهم لا يقولون هذا ولا نحن ولا جمهور اليهود .

أما هم فيقولون : إنه ابن الله من مريم ، وإنه إله وابن إله وامرأة ، تعالى الله عن هذا . وأما نحن والعيسوية من اليهود معنا ، والآريوسية والبولقانية والمقدونية من النصارى ، فنقول إنه عبد آدمى خلقه الله تعالى ، في بطن مريم عليها السلام ، من غير ذكر .

وأما جمهور اليهود^(٤٥) فيقولون إنه لغير رشدة حاشا له من ذلك ، بل إن طائفة قليلة من اليهود يقولون انه ابن يوسف النجار ، وما نرى متى إلا شاهداً لقولهم ومحققاً له . وإلا فكيف يبدأ بأنه يذكر نسب المسيح إلى داود ثم لا يذكر إلا يوسف النجار إلى داود .. ؟ ولو أنه ذكر نسبة^(٤٦) أمه مريم لكان لقوله مخرج ظاهر ، لكنه لم يذكر نسب مريم أصلاً ، ثم لم يستح النذل من أن يحقق ما ابتدأ به^(٤٧) ، فبعد أن أتم نسب يوسف النجار قال : من الرحلة إلى المسيح أربعة عشر أباً ، فجميع المواليد من إبراهيم إلى المسيح اثنان وأربعون مولوداً ، فأكدّ هذا الملعون كذبه

(٤٠) في (أ ، ب) : (بها) .

(٤١) في (أ ، ب) : (نجليا) .

(٤٢) في (خ) : سقطت كلمة (ابن آمون) .

(٤٣) في (أ ، ب) : (عندهم هو) .

(٤٤) في (أ ، ب) : (لعنهم الله) .

(٤٥) في (أ ، ب) : (نسب) .

(٤٦) في (خ) : (يحقق ابتدأ) .

وأن^(٤٧) المسيح ولد يوسف ، لابد ضرورة من أحدهما ، وإلا فكيف يكون من الرحلة إلى المسيح أربعة عشر أباً .. ؟ والمسيح ليس هو ابنا لأحدهم ، ولا هم آباء له . وكيف يكون من إبراهيم إلى المسيح اثنان وأربعون مولودًا ولا مدخل للمسيح في تلك الولادات إلا كمدخله في ولادات أهل الهند ، وأهل الصين وأهل ططفه^(٤٨) ، وسقر وسقرال ولا فرق .. ؟

هذه فضائح الدهر ومالا يأتي به إلا أفحش^(٤٩) البرية . ونعوذ بالله من الخذلان . ثم كذب آخر وجهل زائد ، وهما قوله فمن^(٥٠) إبراهيم إلى داود أربعة عشر أباً .

قال أبو محمد : هذا كذب إنما هم على ما ذكرنا ثلاثة عشر : إبراهيم وإسحق ، ويعقوب ، ويهوذا ، وزارح ، وحصرور ، وآرام ، وعميناذاب ، ونجشون ، واشلومون ، ويوعز ، وعويذ ، وأنشأى فهؤلاء ثلاثة عشر أباً . ثم داود ولا يجوز ألّبتة أن يعد داود في آباء نفسه ، فيجعل أباً لنفسه وهذه ملحنة ، ثم قال : ومن داود إلى الرحلة أربعة عشر أباً ، وليس كذلك لأن نخنيا هو الراحل بنص قول متى ، وأنه لم يولد له على قوله صلثيال^(٥١) إلا بعد الرحلة ، فهم : أشلومون ورجيعام^(٥٢) وأيوب^(٥٣) وأشا ، ويهوشافاظ ، ويهورام وأحزياهو ، ويوثام ، وأحاز ، وأجزياهو ، ومنشا^(٥٤) وآمون ويوشاهو ويخنيا .

وقد عدّ داود قبل فإن عدّة ههنا فقد حققوا الكذب في الفصل الذي قبله ، وإن لم يعدوه^(٥٥) ههنا فقد كذبوا في هذا العدد^(٥٦) الثاني ، أو جعلوا يخنيا أباً لنفسه وهذا هوس . ثم قال : ومن الرحلة إلى المسيح أربعة عشر أباً ، وهذا فصل جمع كذبتين عظيمتين .

إحدهما : أنه إذا عد صلثيال من بعده إلى يوسف النجار فليسوا إلا اثني عشر رجلاً فقط . وهم صلثيال^(٥٧) وأيوب والياجيم ، وازور ، وصدوق ، واجيم واليوث ، والعزار ، وزربابيل^(٥٨) ، وماثان ، ويعقوب ويوسف . فإن عدّ فيهم يخنيا كانوا ثلاثة عشر ، وهو يقول أربعة

-
- (٤٧) في (خ) : (أو أن) .
(٤٨) في (أ ، ب) : (أهل طلعة) .
(٤٩) في (أ ، ب) : (أنجس) .
(٥٠) في (أ ، ب) : (فبين) .
(٥١) في (أ ، ب) : (صلثيال) .
(٥٢) في (أ ، ب) : (ورجيعام) .
(٥٣) في (أ ، ب) : (وأيوب) .
(٥٤) في (أ) : (وميشا) .
(٥٥) في (أ ، ب) : (وإن عدوه هناك) .
(٥٦) في (خ) : (سقطت كلمة العدد) .
(٥٧) في (أ ، ب) : (وزربابيل) .
(٥٨) في (أ ، ب) : (لم يذكر (زربابيل)) .

عشر فاعجبوا لهذا الحمق ولهذا الضلال ، واعجبوا من رعونة كل^(٥٩) من جاز هذا عليه واعتقده ديناً ؟ !

ثم إن كان عنى أنهم آباء المسيح فيوسف والد المسيح وكفى ، وهذا^(٦٠) عندهم كفر ، فقد كفر متى أو كذب وجهل لابد من أحد ذلك ، ثم قوله فمن إبراهيم إلى المسيح اثنان وأربعون مولوداً ، وهذا كذب فاحش وجهل مفرط ، لأنه إذا عدَّ إبراهيم ومن بعده إلى يوسف ، وعد يوسف أيضاً فإنما هم أربعون فقط . فإن عدَّ المسيح وجعله ولد يوسف لم يكونوا أيضاً إلا واحداً وأربعين فقط . فاعجبوا ممن يدين الله تعالى بهذا الحمق واحمدوه على السلامة .

هذا إلى الكذب المفضوح الذى فى نسب داود عليه السلام إلى بخشون^(٦١) بن عميناذاب ، لأن بخشون بنص توراتهم هو الخارج من مصر ، وهو مقدم بنى يهوذا ، ولم يدخل بنص التوراة أرض القدس . لأن كل من خرج من مصر ابن عشرين سنة فصاعداً ، ماتوا كلهم فى التيه بنص التوراة . فإذا عدَّت الولادات من أشلومون بن بخشون الذى دخل أرض القدس^(٦٢) إلى داود عليه السلام وجدوا أربعة فقط . وهم داود بن إنشاي^(٦٣) بن عوبيد ابن يوعز^(٦٤) بن أشلومون ، الداخلى مصر المذكور ولا يختلفون يعنى اليهود والنصارى معاً ، أن من دخول أشلومون المذكور مع يوشع وبنى إسرائيل الأرض المقدسة إلى مولد داود عليه السلام خمسمائة سنة وثلاثاً وسبعين سنة . فيجب على هذا أن يقول : إن أشلومون لم يدخل الأرض المقدسة إلا^(٦٥) ابن أقل من سنة ، وإنه لم يولد لكل واحد منهم ولده المذكور إلا وله مائة سنة ونيف وأربعون سنة ، وكتبهم تشهد ككتاب ملاجيم^(٦٦) وديراهياميم^(٦٧) وغيرهما ، ونقطع أنه لم يعيش أحد من بنى إسرائيل بعد موسى عليه السلام مائة سنة وثلاثين سنة إلا يهوراع^(٦٨) الكوهين^(٦٩) الهارونى وحده . فكم هذا الكذب وهذا الإفصاح فيه .. ؟ وهذه الشهرة العظيمة لا ينفكون من كذبة إلا إلى أخرى ، ومن سوءة إلا إلى سوءة ، ونعوذ بالله من البلاء . فاعجبوا لما افتتح به هذا الكذاب كتابه^(٧٠) ..؟؟ وتأليفه ماذا جمع هذا الفصل على صغره وأنه أسطار يسيرة من الكذب والجهل .. ؟

(٥٩) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (كل) .

(٦٠) فى (أ ، ب) : (وكفى بهذا عندهم كفراً) .

(٦١) فى (أ ، ب) : (بخشون) بالخاء .

(٦٢) فى (أ ، ب) : (المقدس) .

(٦٣) فى (أ) : (ابن آشان) .

(٦٤) فى (أ ، ب) : (بوعر) بالراء المهملة .

(٦٥) فى (أ ، ب) : (إلا وهو أقل) .

(٦٦) فى (أ ، ب) : (ملاجيم) بالخاء .

(٦٧) فى (أ ، ب) : (براهياميم) .

(٦٨) فى (أ ، ب) : (يهوراع) .

(٦٩) فى (أ ، ب) : (الكوهين) .

(٧٠) فى (أ) : سقطت كلمة (كتابه) .

« وأحسن ما في خالد وجهه .. فقس على الغائب بالشاهد » .

ثم ذكر لوقا الطبيب في الباب الثالث منه نسب المسيح عليه السلام ، فقال : إنه كان يظن أنه ابن يوسف النجار ، المنسوب إلى علي^(٧١) إلى ناثان^(٧٢) ، إلى لاوى ، إلى ملكي إلى يمتاع^(٧٣) إلى يوسف إلى متاثيا إلى حاموص^(٧٤) إلى ناحوم إلى أشلا^(٧٥) إلى أبجا^(٧٦) إلى ماهاث^(٧٧) إلى متشيا^(٧٨) إلى صمغى^(٧٩) إلى يصادق^(٨٠) إلى يهندع^(٨١) إلى يوحنا إلى رشا^(٨٢) إلى زربابيل^(٨٣) إلى صلثيال^(٨٤) إلى ملكى^(٨٥) إلى نادى^(٨٦) إلى مرا^(٨٧) إلى أربع^(٨٨) إلى قرصام^(٨٩) إلى اليمدان^(٩٠) إلى هار^(٩١) إلى يشوع^(٩٢) إلى اليعزاز^(٩٣) إلى يوريم^(٩٤) إلى ماثا^(٩٥) إلى لاوى^(٩٦) إلى شمعون^(٩٧) إلى يهوذا^(٩٨)

* * *

- (٧١) في الإنجيل الحالى للوقا : (هالى) (راجع إنجيل لوقا : الإصحاح ٣ / من ٢٣ - إلى آخره) .
 (٧٢) في الإنجيل الحالى (متثات) (المرجع السابق) .
 (٧٣) في إنجيل لوقا : (يئا) .
 (٧٤) في إنجيل لوقا : (عاموس) .
 (٧٥) في إنجيل لوقا : (حسلى) .
 (٧٦) في إنجيل لوقا : (نجى) . وفى (أ ، ب) (أنحا) وهو تحريف .
 (٧٧) في إنجيل لوقا : (ماث) . وفى (أ ، ب) : (فاهاث) .
 (٧٨) في إنجيل لوقا : (متاثيا) . وفى (أ ، ب) : (منيشا) .
 (٧٩) في لوقا : (شيمغى) . وفى (أ ، ب) : (صمغا) .
 (٨٠) في لوقا : (ابن يوسف) . وفى (أ ، ب) : (مصداق) .
 (٨١) في لوقا : (ابن يهوذا) .
 (٨٢) في لوقا : (ريسا) .
 (٨٣) في لوقا : (زربابيل) . وفى (أ ، ب) : (روابيل) .
 (٨٤) في لوقا : (شاليل) .
 (٨٥) في لوقا : (ابن نيري) .
 (٨٦) في لوقا : (ابن آدمى) . وفى (أ ، ب) : (بادي إلى ملكى) .
 (٨٧) في لوقا : (ابن قوصم) .
 (٨٨) في لوقا : (ابن المودام) . وفى (أ ، ب) : (البران) .
 (٨٩) في لوقا : (ابن عير) .
 (٩٠) في لوقا : (ابن بوسى) .
 (٩١) في لوقا : (ابن أليخازر) .
 (٩٢) في لوقا : (ابن يوريم) .
 (٩٣) في لوقا : (ابن متثات) .
 (٩٤) في لوقا : (ابن لاوى) .
 (٩٥) في لوقا : (ابن شمعون) .
 (٩٦) في لوقا : (ابن يهوذا) .
 (٩٧) في لوقا : (ابن يوسف) .
 (٩٨) في لوقا : (ابن يونان) .

إلى يوسف^(٩٩) إلى يونا^(١٠٠) إلى الياجيم^(١٠١) إلى ملكان^(١٠٢) إلى أنان^(١٠٣) إلى عيشاع^(١٠٤) إلى مناثا^(١٠٥) إلى ناثان^(١٠٦) إلى داود^(١٠٧) النبي عليه السلام ، ثم ذكر نسب داود كما نسبه^(١٠٨) متى حرفاً حرفاً .

قال أبو محمد : فاعجبوا لهذه المصيبة الحالة بهم ما أفحشها وأوحشها ، وأقذرها وأوضرها ، وأرذلها وأندلها ، متى الكذاب ينسب المسيح إلى يوسف النجار^(١٠٩) ..؟؟ ثم ينسب يوسف إلى الملك من ولد سليمان بن داود عليهما السلام أبا فأبا . ولوقا ينسب يوسف النجار إلى آباء غير الذين ذكر متى حتى يخرجهم إلى ناثان بن داود ، أخى سليمان بن داود ، ولا بد ضرورة من أن يكون أحد النسبين كذباً فيكذب متى أو لوقا ، ولا بد أن يكون كلا النسبتين كذباً فيكذب الملعونان لوقا^(١١٠) ومتى جميعاً ، ولا يمكن البتة أن تكون كلا النسبتين حقاً ، ولوقا عندهم - لوقا الله صورهم وألاق وجوهم ولقاهم البلاء ، وألقى عليهم الدمار واللعنة ، في الحالة^(١١١) - فوق جميع الأنبياء عليهم السلام فهذه صفة أناجيلهم . فاحمدوا الله تعالى أيها المسلمون^(١١٢) على السلامة والعصمة .

وقال بعض أكابر من سلف منهم من مُضِلِّهِمْ : إن أحد هذين النسبتين هو نسب الولادة ، والنسب الآخر نسب إلى إنسان تبناه على ما كان في قديم زمن بنى إسرائيل من أن من مات ولا ولد له تزوج^(١١٣) أخوه امرأته ، وينسب^(١١٤) إلى الميت من ولدت من هذا

- . (٩٩) في لوقا : (ابن الياقيم) .
- . (١٠٠) في لوقا : (ابن مَلِيَا) .
- . (١٠١) في لوقا : (ابن مَثِيَان) .
- . (١٠٢) في لوقا : (ابن مَثَاثَا) .
- . (١٠٣) في لوقا : (ابن ناثان) .
- . (١٠٤) في لوقا : (ابن داود) .
- . (١٠٥) في لوقا : (ابن يَسَّى) .
- . (١٠٦) في لوقا : (ابن عوبيد) .
- . (١٠٧) في لوقا : (ابن لوعز) .
- . (١٠٨) في (أ ، ب) : كما ذكره .

(١٠٩) راجع إنجيل متى الإصحاح الأول . وفيه « أما ولادة يسوع المسيح فكانت هكذا لما كانت مريم أمه مخطوبة ليوسف قبل أن يجتمعا وجدت حبلى من روح القدس ، فيوف رجاءها إذ كان باراً ولم يشأ أن يشهرها أراد تخليتها سراً ، ولكن فيما هو متفكر في هذه الأمور إذ ملاك الرب قد ظهر له في حلن قائلاً : يا يوسف بن داود لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك ، لأن الذى حبل به فيها هو من الروح القدس . . الخ (الفقرات من ١٨ - ٢٤) .

- وهذا يخالف ما قرره ابن حزم ، فلعل الإنجيل قد تعرّض لتغيير وتبديل آخر . .
- . (١١٠) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (لوقا ومتى) .
- . (١١١) في (أ ، ب) : (فى الجلالة) .
- . (١١٢) في (أ ، ب) : (المؤمنون) .
- . (١١٣) في (أ ، ب) : وتزوج آخر .
- . (١١٤) في (أ ، ب) : (نسب) .

الحى ، فقلنا لمن عارضنا منهم بهذا الهوس ، من لك بهذا ؟ وأين وجدته للوقا أو لمتى ؟ والدعوى لا يعجز عنها أحد وهى باطلة ، إلا أن يُعضدّها برهان . وبعد هذا فأى النسبتين هو نسب الولادة .. ؟ وأيهما هو نسب الإضافة لا الحقيقة ؟ فأيهما قال قلب عليه قوله ، وقيل له هذه دعوى بلا برهان . فإن قال : إن لوقا لم يقل إن فلانا ولد فلانا كما قاله متى لكن قال : المنسوب إلى على قلنا : وهكذا قال فى آباء على أبا فأبا إلى داود ثم إلى إبراهيم ، ثم إلى نوح ثم إلى آدم عليهم السلام سواء سواء ، فى اسم بعد اسم وفى أب بعد أب ولا فرق . أفترى نسب داود إلى إبراهيم ، وإبراهيم إلى نوح ، ونوح إلى آدم ، كان أيضاً على الإضافة لا على الحقيقة .. ؟ كما قلت فى نسب يوسف إلى على ، هذا عجب . فإذ لا سبيل إلى ما يصحح^(١١٥) هذه الدعوى فهى كذب ، ووضح الكذب فى أحد النسبين ضرورة عياناً ، والحمد لله رب العالمين .

(١١٥) فى (أ ، ب) : (تصحیح) .

« فصل »

وفي الباب الثالث من إنجيل متى فلاحق يسوع - يعنى المسيح - بالمفاز وساقه الروح إلى هنالك ، وليث به^(١١٦) ليقيس إبليس نفسه فيه ، فلما أن صام^(١١٧) أربعين يوماً بلياليها - جاع فوقف إليه الجساس وقال له : إن كنت ولد الله فأمر هذه الجنادل تصير لك^(١١٨) خبزاً . فقال : يسوع قد صار مكتوباً بأن عيش المرء ليس بالخبز وحده ، لكن في كل كلمة تخرج من فم الله تعالى .

وبعد هذا أقبل إليه^(١١٩) إبليس في المدينة المقدسة^(١٢٠)، وهو واقف في أعلى بنيانها وقال له : إن كنت ولد الله فترام من فوق ، فإنه قد صار مكتوباً بأنه سيبعث ملائكته^(١٢١) يرفدونك ، ويدفعون عنك ، حتى لا يصيب قدمك مكروه ، فأجابه يسوع وقال له : قد صار مكتوباً أيضاً ألا يقيس أحد العبيد^(١٢٢) إلهه . ثم عاد إليه إبليس وهو في أعلى جبل منيف فأظهر له زينة جميع الدنيا . وشرفها وقال له : إني سأملكك كل^(١٢٣) ما ترى إن سجدت لى . فقال له يسوع : اذهب يا منافق مقهقرا ، فقد كتب إلا يُعبد أحدٌ غيرُ السيّد الإله ،^(١٢٤) ولا يُخدم سواه ، فتأيس عنه إبليس عند ذلك وتنحى عنه ، وأقبلت الملائكة وتولت خدمته^(١٢٥).

(١١٦) في (أ ، ب) : (فيه) .

(١١٧) في (أ ، ب) : « مضى » بدلاً من (صام) .

(١١٨) في (خ) : سقطت « لك » .

(١١٩) في (أ ، ب) : سقطت (إليه) .

(١٢٠) في (خ) : سقطت « المقدسة » .

(١٢١) في (أ ، ب) : « ملائكة » .

(١٢٢) في (خ) : « السيد » .

(١٢٣) في (خ) : سقطت كلمة ' كل » .

(١٢٤) في (أ ، ب) : « الهه » .

(١٢٥) راجع إنجيل متى (الإصحاح الرابع الفقرات من ظ - ١١) .

وفي الباب الرابع من إنجيل لوقا : « فانصرف يسوع من الأردن محشواً من روح القدس ، وقاده الروح إلى القفار ، ومكث به^(١٢٦) أربعين يوماً ، وقايسه إبليس فيه ، ولم يأكل شيئاً في تلك الأربعين يوماً ، فلما كملها جاع فقال له إبليس : إن كنت ابن الله فأمر هذا الحجر أن يصير خبزاً فأجابه يسوع وقال له : قد^(١٢٧) صار مكتوباً أنه ليس عيش الآدمي في الخبز وحده إلا في كل كلمة لله ، ثم قاده إبليس إلى جبل منيف عال ، وعرض عليه ملك جميع الدنيا في^(١٢٨) وقته . وقال له : سأملكك هذا السلطان ، وأبرأ إليك^(١٢٩) بعظمته لأني قد ملكته وأنا أعطيه من وافقني ، فأن سجدت لي كان لك أجمع . فأجابه يسوع^(١٣٠) : قد صار مكتوباً أن تعبد السيد إلهك ، وتخدمه وحده ، ثم ساقه إلى برشلام^(١٣١) وصعدته ووقفه على صخرة البيت في أعلاه وقال له : إن كنت ولد الله فتسبب^(١٣٢) من ههنا ، لأنه مكتوب أنه^(١٣٣) ، يبعث ملائكته لحرزك وحملك في الأكف حتى لا تعثر بقدمك في حجر ، ولا يصيبك مكروه ، فأجابه يسوع وقال له : قد كتب أيضاً أن لا تقيس السيد إلهك^(١٣٤) . »

~ * ~

قال أبو محمد : في هذا الفصل عجائب لم يسمع بأطم منها .

أولها : إقرار الصادق عندهم بأن إبليس قاد المسيح عليه السلام مرة إلى جبل منيف وانقاد له ومضى معه ، وقاده مرة أخرى إلى أعلى صخرة^(١٣٥) بيت المقدس ، فما تراه إلا ينقاد لإبليس حيث قاده ، ولا يخلو من أن يكون قاده فانقاد له مطيعاً سامعاً ، فما تراه إلا منصرفاً تحت حكم الشيطان وهذه والله منزلة رذلة جداً ، أو يكون قاده كرهاً فهذه منزلة المصروعين ، الذين يتخبطهم الشيطان من المس ، وحاشا للأنبياء من كلتا الصفتين فكيف إله وابن إله بزعمهم .. ؟ وما سمع قط بأحمق من هذا الهوس ، ونحمد الله تعالى على عظيم نعمته ثم الطامة الأخرى ، كيف يطمع إبليس عند هؤلاء النوكي في أن يسجد له خالقه وفي أن يعبده ربه وفي أن يخضع له من فيه روح

(١٢٦) في (أ ، ب) : وفيه .

(١٢٧) في (خ) : سقطت كلمة (قد) .

(١٢٨) في (أ ، ب) : « من » بدلاً من (في) .

(١٢٩) في (أ ، ب) : « وقال له » .

(١٣٠) في (أ ، ب) : « وأنزلك » .

(١٣١) في التوراة الحالية (أورشليم) راجع (إنجيل لوقا : ٩ / ٤) .

(١٣٢) في (أ ، ب) : « فتسبب » وهو تحريف .

(١٣٣) في (أ ، ب) : « أن يبعث ملائكة » .

(١٣٤) راجع إنجيل لوقا : (الإصحاح ٤ الفقرات من ظ - ١٤) .

(١٣٥) في (أ ، ب) : « صخرة في » .

(١٣٦) في (أ ، ب) : (لم) .

اللاهوت .. ؟ أم كيف يدعو إبليس ربه وإلهه إلى أن يعبده .. ؟ والله إلى لأقطع أن كفر إبليس وحمقه لما^(١٣٦) يبلغنا قط هذا المبلغ . فهذه آبدة الدهر ، ثم عجب آخر كيف يُمنّي إبليس رب الدنيا وخالقها وخالقه^(١٣٧) ، ومالكها ومالكه ، وإلهها وإلهه في أن يملكه زينة الدنيا .. ؟ فهذه كما تقول عامتنا « أعطه من خبزة كسيرة » ما هذه الوسوس التي لا ينطق بها الإلسان من حقّه سكنى المارستان ؟ أو عيّر كافر مستخف بقوم نوكى يوردهم ولا يصدرهم !! ما شاء الله كان .

فإن قالوا : إنما دعا الناسوت وحده وإياه عنى إبليس^(١٣٨) .

قلنا : فإن اللاهوت والناسوت عندكم متّحدان بمعنى أنهما صارا شيئاً واحداً ، والمسيح عندكم إله معبود وقد قلتم ههنا : إن إبليس قاد المسيح فانفقاد له المسيح ، ودعاه إبليس إلى عبادته والسجود له ، ومناه إبليس بملك الدنيا ، وقال للمسيح وقال له المسيح أو قال ليسوع وقال له يسوع ، وعلى قولكم إنه إنما خاطب الناسوت وحده^(١٣٩) فإنما دعا نصف المسيح ونصف يسوع ، وإنما منى بزينة الدنيا نصف المسيح ، فقد كذب لوقا ومتى على كل حال ، وأهل الكذب هما فكيف ونص كلامهما - جُذّت ألسنتهما في لظى - يمنع من هذا .. ؟ ويوجب أن إبليس إنما دعا اللاهوت لأنه قال له : إن كنت ابن الله فافعل كذا ، ولو لم يكن^(١٤٠) في الأناجيل إلا هذا الفصل الأبخر وحده^(١٤١) لكفى ، فكيف وله فيها نظائر جمّه .. ؟ !! ونحمد الله على السلامة .

(١٣٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (وخالقه) .

(١٣٨) في (أ ، ب) : بزيادة (وحده) .

(١٣٩) في (أ) : سقطت كلمة (وحده) .

(١٤٠) في (أ ، ب) : « ولو لم يكن هذا » بزيادة (من هذا) .

(١٤١) في (خ) : سقطت كلمة (وحده) .

« فصل »

قال أبو محمد : وذكر في الفصل الذي تكلمنا عليه أن المسيح عليه السلام أحشى^(١٤٢) من روح القدس ، وفي أول باب من إنجيل لوقا أن يحيى بن زكريا أحشى من روح القدس في بطن أمه ، وأن أم يحيى احشيت أيضًا من روح القدس^(١٤٣)، فما ترى للمسيح من روح القدس إلا كالذى ليحيى ، ولأم يحيى من روح القدس ولا فرق فأى فضل له عليهما .

(١٤٢) في (أ ، ب) : « احشى » . وفي إنجيل (فرجع من الأردن ممتلئاً) (١/٤) .
(١٤٣) راجع إنجيل لوقا : (الإصحاح الأول الفقرات من ٨ - ١٦) .

لقاء باطرة وأندرياش بالمسيح « فصل »

قال أبو محمد : وفي الباب الثالث من إنجيل متى فلما بلغه عن^(١٤٤) حبس يحيى بن زكريا تنحى إلى جلجال ، وتخلي من مدينة الناصرة ، ورحل وسكن في كفر « ناحوم » ، على الساحل في زابلون^(١٤٥) وتفتالى ، ليتم قول شيعيا النبي حيث قال : أرضُ زابلون وتفتالى وطريق البحر خلف الأردن وجلجال الأجناس ، وكل من كان بها في ظلمة يبصرون نوراً عظيماً ، ومن كان ساكناً في ظلل الموت فيها يطلع النور عليهم ، ومن ذلك الموضع ابتداء يسوع بالوصية ، وقال : توبوا فقد تدانى ملكوت السماء . وبيننا^(١٤٦) هو يمشى على ريف^(١٤٧) بحر جلجال إذ بصر بأخوين . أحدهما : يدعى شمعون المسمى باطرة . والآخر : أندرياش وهما يدخلان شباكهما في^(١٤٨) البحر ، وكانا صيادين فقال لهما : اتبعاني اجعلكما صيادي الادميين ، فتخليا وقتهما^(١٤٩) من شباكهما وأتبعاه ، ثم تحرك من ذلك الموضع وبصر بأخوين أيضاً^(١٥٠) وهما يعقوب ويوحنا ابني سيداي ، في مركب مع أبيهما يعدان شباكهما فدعاهما ، فتخليا ذلك الوقت من شباكهما ومن أبيهما ومتناعهما ، وأتبعاه . هذا نص كلام متى في إنجيله حرفاً^(١٥١) حرفاً .

(١٤٤) في (أ ، ب) : سقطت (عن) .

(١٤٥) في (أ ، ب) : (زابلون) بالراء .

(١٤٦) في (خ) : (وبيناه) .

(١٤٧) في (أ ، ب) : (ريف البحر بحر جلجال) .

(١٤٨) في (خ) : سقطت كلمة (في) .

(١٤٩) في الأصل : (فتخليا وقتهما ذلك) .

(١٥٠) في (خ) : سقطت كلمة (أيضاً) .

(١٥١) إنجيل متى : (الإصحاح الرابع الفقرات من ١٣ - ٢١) وفيه اختلاف في الأسماء فيحى في التوراة يوحنا ، وباطره هو بطرس والأخوان

هما : سمعان وأندراوس .

وفي أول باب من إنجيل ماركس قال : فبعد أن ثل بيحيى أقبل يسوع إلى جلدجال ملك الله ، وقال : إن الزمان قد تمّ وتدانى ملك الله ، فتوبوا وتقبلوا الإنجيل . فلما خطر جوار بحر^(١٥٢) جلدجال ، نظر إلى شمعون واندرياش وهما يدخلان شباكهما في البحر ، وكانا صيادين ، فقال لهما : يسوع اتبعاني أجعلكما صيادين للآدميين ، فتركا ذلك^(١٥٣) الشبكة واتبعا ، ثم تمادى قليلا وأبصر يعقوب ابن سيذاي ، وأخاه يوحنا وهما في المركب يهندمان شباكهما^(١٥٤) ، فدعاهما فتركا والدهما مع العمالين بأجرة في المركب ، واتبعا . هذا نص كلام ماركس في إنجيله^(١٥٥) حرفاً حرفاً .

وقال في الباب الرابع من إنجيل لوقا : وبينما الجماعات يوماً تزدهم عليه رغبة في استماع كلام الله ، وكان في ذلك الوقت واقفاً على ريف بُحيرة بُشيرت^(١٥٦) إذ بصر بمركبين في البحيرة ، قد نزل عنهما أصحابهما لغسل شباكهم ، فدخل يسوع أحدهما الذي كان لشمعون^(١٥٧) ، وسأله أن يتنحى به عن الريف قليلاً ، فقعده في المركب وجعل يوصي الجماعات منه ، فلما أمسك عن الوصية قال لشمعون : لحج وألقوا جرافاتكم للصيد^(١٥٨) ، فقال له شمعون : يا معلم قد عنيينا طول الليل ولم نصب شيئاً ، ولكن سنلقى الجرافة بأمرك وقولك : فلما ألقاها قبضت على حيتان كثيرة جلييلة ، فكادت تنقطع الجرافة من كثرتها ، فاستعانوا بأصحاب المركب الثاني ، وسألوهم أن يعينوا على إخراجهم لها ، فاجتمعوا عليها وشحنوا منها المركبين حتى كادا أن يغرقا . فلما بصر بذلك شمعون الذي يدعى باطرة سجد ليسوع ، وقال : اخرج عنّي يا سيدي لأني إنسان مذنب .

وكان قد حارو كل من كان معه لكثرة ما (جمعا) من الحبتان ، وحرار يعقوب ويوحنا ابن سيذاي^(١٥٩) ، قال يسوع لشمعون : لا تخف فإنك ستصطاد اليوم الآدميين ، فأخرجوا إلى الريف الآخر مركبهم ، وتحلوا من جميع ما كان معهم^(١٦٠) واتبعوه ، هذا نص كلام لوقا^(١٦١) في إنجيله حرفاً حرفاً .

وفي أول باب من إنجيل يوحنا بن سيذاي قال : وفي يوم آخر كان يحيى بن زكريا المعمد

(١٥٢) في (خ) : سقطت كلمة (بحر) .

(١٥٣) في (أ ، ب) : بزيادة (الوقت) .

(١٥٤) في (أ ، ب) : (شبكتهما) .

(١٥٥) راجع إنجيل ترمس (الإصحاح الأول . الفقرات من ٩ - ٢١) .

(١٥٦) في (خ) : بمجوزه « بشرات » . وفي إنجيل « لوقا » (بحيرة جُنَّيَّارَت) (الإصحاح ١٥ / ١) .

(١٥٧) في إنجيل لوقا : (لِسْمَعَانَ) المرجع السابق .

(١٥٨) في (أ ، ب) : (الصيد) وهو تحريف ظاهر .

(١٥٩) في إنجيل لوقا : (ابنا زَيْدِي) (الإصحاح ١٥ / ١) .

(١٦٠) في (أ ، ب) : (لهم) .

(١٦١) راجع إنجيل لوقا : (الإصحاح الخامس . الفقرات من ١ - ١٢) .

واقفاً ومعه تلميذان من تلاميذه ، فبصر يسوع ماشياً فقال : هذا خروف الله فسمع ذلك منه التلميذان ، واتبعا يسوع فالتفت إليهما يسوع إذ رآهما يتبعانه وقال لهما : ما الذى طلبتما .. ؟ قال له يا معلم أين مسكنك ؟ فقال لهما : أقبلأ فأبصره فتوجها معه ورأيا مسكنه وباتا عنده ذلك اليوم .

وكانوا^(١٦٢) في الساعة العاشرة وكان أحد التلميذين اللذين اتبعاه أندرياش^(١٦٣) أخو شمعون المسمى باطرة ، أحد الاثنى عشر فلقي أخاه شمعون ، وهو أحد اللذين سمعا من يحيى واتبعا ، إذ نظر إليه وقال له : وجدنا المسيح . ثم أقبل إليه به فلما بصر به المسيح قال له : أنت شمعون بن يونا ، وأنت تسمى كيفا^(١٦٤) وترجمته الحجر . وهذا نص كلام يوحنا في إنجيله^(١٦٥) حرفاً حرفاً .

* * *

قال أبو محمد : فاعجبوا لهذه الفضائح وتأملوها ، اتفق متى ومارقش ، على أن أول ما كانت صحبة شمعون باطرد ، وأخيه أندرياش ابني يونا للمسيح عليه السلام ، فإنها كانت بعد أن سجن يحيى بن زكريا عليه السلام ، إذ وجدهما المسيح وهما يدخلان شبكتهما في البحر للصيد ، وقال لوقا : إنه وجدهما أول ما صحباه ، إذ وجدهما قد نزلا من المركب لغسل شباكهما ، وأنهما كانا قد تعبوا طول الليل ولم يصيدا شيئاً .

وقال يوحنا : إن أول ما صحباه إذ رآه أندرياش أخو شمعون باطرة وهو واقف مع يحيى بن زكريا ، وأنه كان تلميذاً ليحيى ، وأن يحيى حينئذ كان يعمد الناس ، فلما سمع اندرياش قول يحيى إذ رأى المسيح هذا خروف الله ، ترك يحيى وصحب المسيح ، وذلك في الساعة العاشرة ، وبات عنده تلبك الليلة ، ثم مضى إلى أخيه شمعون باطرة وأخبره ، وأتى به إلى المسيح فصحبه ، وهى^(١٦٦) أول صحبته له فبعضهم يقول : أول صحبة باطرة وأخيه أندرياش للمسيح كانت بعد سجن يحيى بن زكريا ، وهو قول متى ومارقش . وبعضهم يقول : إن أول صحبة شمعون باطرة واندرياش للمسيح كانت قبل أن يسجن يحيى بن زكريا^(١٦٧) وهو قول يوحنا ، وبعضهم يقول : أول

(١٦٢) في (أ ، ب) : (وكانا) .

(١٦٣) في إنجيل يوحنا (أَلْدَرَاوُسُ أَخُو سَمْعَانَ بَطْرُسَ) .

(١٦٤) في إنجيل يوحنا (تدعى صفا) .

(١٦٥) راجع إنجيل يوحنا - (الإصحاح الأول . الفقرات من ٣٥ - ٤٢) .

(١٦٦) في (خ) : (وهو) .

(١٦٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « ابن زكريا » .

صحبة باطرة وأندرياش للمسيح كانت إذ وجدتهما يدخلان شبكتهما للصيد جميعاً ، فتركاها وصحباها من حينئذ ، وهو قول متّى ومارقش .

وبعضهم يقول : أول صحبة باطرة وأندرياش للمسيح كانت إذ رآه أندرياش وهو واقف مع يحيى ، وهو تلميذ ليحيى يومئذ ، فرأى المسيح ماشياً فقال يحيى : هذا خروف الله ، فترك أندرياش يحيى وصحب المسيح من حينئذ ، ثم مضى إلى أخيه شمعون وعرفه أنه وجد المسيح وأتى به إليه فصحبه من حينئذ ، وهو قول يوحنا . فهذه أربع كذبات في نسق .

إحدهما : في الوقت الذي كان ابتدا صحبتهما للمسيح فيه .

والأخرى في الموضع الذي كانت فيه أول صحبتهما للمسيح عليه السلام .

والثالثة : في رتبة صحبتهما للمسيح أمعا^(١٦٨) أم أحدهما قبل الثاني .. ؟

والرابعة : في صفة الحال التي وجدتهما عليها أول ما صحباها وبالضرورة ندرى أن أحد هذه الاختلافات الأربعة كذب بلا شك ، ومثل هذا لا يمكن ألبتة أن يكون من عند الله عز وجل ، ولا من عند نبي ولا من عند صادق ، بل من كذاب عيّر لا يبالي بما حدث ، وأغرب شيء في ذلك قولهم كلهم : إن يوعنا بن سيداى هو ترجم إنجيل متّى من العبرانية إلى اليونانية ، فإذا رأى هذه القصص في إنجيل متّى بخلاف ما عنده فلا بد ضرورة من أن يكون عرف أن قول متّى كذب^(١٦٩) أو عرف أنه حق ، لا بدّ من أحدهما ضرورة .

فإن كان قول متّى كذبا فقد استجاز يوحنا أن يورد الكذب عن صاحبه المقدس ، الذي هو عندهم أكبر من موسى ، ومن سائر الأنبياء عليهم السلام ، وإن كان قول متّى حقاً فقد قصد يوحنا إيراد الكذب فيما أخبر هو به في إنجيله ، لا بدّ من أحدهما ، ولقد كانت هذه وحدها تكفى في بيان أن الأناجيل من عمل كذابين ملعونين ، شأهت وجوههم ، وحاقهت بهم لعنة الله تعالى .

(١٦٨) في (أ) : (معا) .

(١٦٩) في (خ) : سقط من قوله (أو عرف أنه حق إلى قوله : كذبا) .

فصل

وفي الباب الرابع من إنجيل متى ، أن المسيح قال : لتلاميذه : لا تحسبوا أني أتيت^(١٧٠) لنقض التوراة وكتب الأنبياء ، إنما أتيت لإتمامها آمين . أقول : لكم إلى أن تبيد السماء والأرض لا تبيد « يا » واحدة ، ولا حرف واحد من التوراة ، حتى يتم الجميع فمن حلل عهدًا من هذه العهود الصغيرة وحمل الناس على تحليله ، فسيدعى في ملكوت السموات صغيرًا ، ومن أتمه وحضر الناس على إتمامه فسيدعى في ملكوت السموات عظيمًا^(١٧١).

وفي الباب السادس عشر من إنجيل متى : ستحول السموات والأرض ولا يحول كلامي .

قال أبو محمد : وهذه نصوص تقتضي التأييد وتمنع من النسخ جملة ، ثم لم يمض بعد الفصل الأول المذكور إلا أسطار يسيرة حتى ذكر متى أنه قال لهم : المسيح^(١٧٢) قد قيل من فارق امرأته فليكتب لها كتاب طلاق . قال : وأنا أقول لكم : من فارق امرأته إلا لزنا فقد جعل لها سبيلا إلى الزنا ، ومن تزوج مطلقة فهو فاسق . وهذا نقض لحكم التوراة الذي ذكر أنه لم يأت لنقضها لكن لإتمامها .

ثم يحكون عن بولش الملعون أنه نهى عن الختان ، وهو أوكد شرائع التوراة ، وعن شمعون

(١٧٠) و (أ) : « جئت » .

(١٧١) راجع إنجيل متى - (الإصحاح ١٧/٥ - ٢٠) .

(١٧٢) الذي و إنجيل متى : « قالوا له فلماذا أوصى موسى أن يُعطى كتاب طلاق فتطلق . قال لهم : إن موسى من أجل فساد قلوبكم أذن لكن أن تطلقوا نساءكم ، ولكن من البدء لم يكن هكذا . وأقول لكم : إن من طلق امرأته إلا بسبب الزنا ، وتزوج بأخرى يزوج ، والذي يتزوج بمطلقة يزوج . . الخ (الإصحاح ١٩/٣ - ١٢) .

باطرة المسخوط أنه أباح أكل الخنزير ، وكل حيوان وطعام حرمة التوراة ، ثم هم قد نقضوا شرائع التوراة كلها أولها عن آخرها .

من السبت وأعياد اليهود وغير ذلك ، وهم مع هذا العمل لا يختلفون في أن المسيح وجميع تلاميذه بعده^(١٧٣) لم يزالوا يلتزمون السبت وأعياد اليهود وفصحهم إلى أن ماتوا على ذلك ، وأن المسيح إنما أخذ ليلة الفصح وهو يفصح على سنة اليهود ، وشريعتهم فكيف هذا .. ؟ ولابد لهم من أن يضيفوا الكذب إلى المسيح جهاراً إذ^(١٧٤) أخبر أنه لم يأت لنقض التوراة ثم نقضها ، فصح أنه أتى لما أخبر أنه لم يأت له من نقضها ، وهذا كذب لا مرحل^(١٧٥) عنه . ولا بد لهم من أن يقرروا أن المسيح مسخوط ، يدعى في ملكوت السموات صغيراً لا عظيماً لأنه هكذا أخبر^(١٧٦) عن من حلل عهداً صغيراً من عهودها ، وهو قد حل عهداً كبيراً من عهودها ، إذ حرم الطلاق وقد أباحت التوراة ونهى عن القصاص ، الذي جاءت به التوراة وقال قد قيل : العين بالعين ، والسن بالسن ، وأنا أقول لا تكافؤوا أحداً بسيئة ، ولكن من لطم خدك الأيمن فانصب له الآخر^(١٧٧).

* * *

قال أبو محمد : ولابد لهم من أن يشهدوا على أنفسهم أولهم عن آخرهم ، وسالفهم عن خالفهم^(١٧٨) بمعصية الله تعالى ومخالفة المسيح ، وأنهم يدعون في ملكوت السموات صغاراً ، إذ نقضوا حكم التوراة ، أولها عن آخرها ، ولا يمكنهم ههنا دعوى النسخ ألبتة ، لأنهم حكوا كما أوردنا عن المسيح أنه قال : أقول لكم : إلى أن تبيد السماء والأرض لا تبيد « يا » واحدة ولا حرف واحد ، من التوراة حتى يتم الجميع . فمنع من النسخ جملة ، وإن في هذا لعجيباً لا نظير له ، وحقاً وضلاً ما كنا نصدق بأن أحداً يدين به ، لولا أنا^(١٧٩) شاهدناهم ونسأل الله السلامة .

ثم ذكر في الباب الثامن عشر من إنجيل متى أن المسيح قال للحواريين الاثنى عشر بأجمعهم وفي جملتهم يهوذا الاشكريوطا الذى دل عليه اليهود برشوة ثلاثين درهما : كل ما حرمتموه على^(١٨٠)

(١٧٣) في (خ) : سقطت كلمة (بعده) .

(١٧٤) في (خ) : (إذا) .

(١٧٥) في (أ ، ب) : (لا مدخل) وهو تحريف .

(١٧٦) في (أ ، ب) : (أخبر هو) .

(١٧٧) في (أ ، ب) : [الأيسر] .

(١٧٨) في (خ) : سقطت (عن خالفهم) .

(١٧٩) في (خ) : (ولو أننا شاهدناهم) .

(١٨٠) في (أ ، ب) : (في) بدلاً من (على) .

الأرض يكون محرماً في السماء ، وكل ما حللتموه على الأرض يكون محلاً في السماء .
وفي الباب السادس عشر من إنجيل متى أنه قال هذا القول لباطرة وحده .

قال أبو محمد : وهذا تناقض عظيم ، كيف يكون التحليل والتحريم للحواريين ، أو لباطرة مع قوله إنه لم يأت لتبديل التوراة لكن لإتمامها .. ؟ وأنه من نقض عهداً من عهودها صغيراً دُعى في ملكوت السموات صغيراً ، وأن السماء والأرض تبيدان قبل أن تبيد من التوراة « يا » واحدة أو حرف واحد ، ولئن كان صدق في هذا فإن في نص التوراة أن الله قد لعن من صُلب في خشبة ، وهم يقولون إنه صلب في خشبة ، ولا شك في أن باطرة وشمعون أخوا يوسف ، وأندرياش أخو باطرة ، وفليش وبولش صلبوا في الخشب . فعلى قول المسيح عليه السلام لا يبيد شيء من التوراة حتى يتم جميعها ، فكل هؤلاء ملعونون بلعنة الله تعالى . فاعجبوا لضلال هذه الفرقة المخذولة ، فما سمع بأطم من هذه الفضائح أبداً^(١٨١).

(١٨١) سقطت كلمة (أبداً) من (خ) .

« فصل »

وفي الرابع^(١٨٢) من إنجيل متى : أن المسيح قال لهم أنا أقول لكم : كل من سحق على أخيه بلا سبب فقد استوجب القتل ، وإن أضرت إليك عينك اليمنى فافقأها وأذهبها عن نفسك ، فذهاها عنك أحسن من إدخال جميع^(١٨٣) جسدك الجحيم . وإن أضرت يدك اليمنى إليك فابراً منها ، فذهاها منك أحسن من إدخال جميع^(١٨٤) جسدك النار .

قال أبو محمد : وهذه شرائع يقرون أن المسيح عليه السلام أمرهم بها كلهم^(١٨٥) بلا خلاف من أحد منهم لا يرون القضاء بشيء منها ، فهم على مخالفة المسيح بإقرارهم ، وهم لا يرون الختان ، والختان كان ملة المسيح ، وكان مختوناً . والمسيح وتلاميذه لم يزالوا إلى أن ماتوا يصومون صوم اليهود ، ويفحصون فحوصهم ، ويلتزمون السبت إلى أن ماتوا ، وهم قد بدّلوا هذا كله ، وجعلوا مكان السبت الأحد وأحدثوا صوماً آخر^(١٨٦) ، « بعد أزيد من مائة عام بعد رفع المسيح ، فكفى بهذا كله ضلالاً وكفراً ، وليس منهم أحد يقدر على إنكار شيء من هذا .

فإن قالوا : إن المسيح أمرهم باتباع أكابره قلنا : لا عليكم ، رأيتم لو أن بطارقتكم اليوم أجمعوا على إبطال ما أحدثته بطارقتكم بعد مائة عام من رفع المسيح وأحدثوا صيماً آخر ويوماً آخر

(١٨٢) في (أ ، ب) : (وفي الرابع عشر) وقد جاء هذا النص في إنجيل متى الخالي في (الإصحاح الخامس لا الرابع ولا الرابع عشر : المقدرات من ٢٢ - ٣١) .
(١٨٣) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (جميع) .
(١٨٤) في (أ) : سقطت كلمة (جميع) .
(١٨٥) في (أ ، ب) : (وكفهم) وهو تحريف ظاهر .
(١٨٦) في (خ) : سقط الكلام من قوله (بعد أن أزيد إلى صيماً آخر) .

غير يوم الأحد وفصحاً آخر ، وردّكم^(١٨٧) إلى ما كان عليه المسيح من تعظيم السبت وصوم اليهود ، وفصحهم أكان يلزمكم اتباعهم ؟ فإن قالوا : لا ، قلنا : ولم ؟ وأي فرق بين اتباع أولئك - وقد خالفوا ما مضى^(١٨٨) عليه - الحواريين وبين اتباع هؤلاء فيما أحدثوه آنفاً ؟ فإن قالوا : إن أولئك لعنوا ومنعوا من تبديل ما شرعوا . قلنا لهم : وأيّ لعن وأي منع أعظم من منع المسيح من تبديل شيء من عهود التوراة ؟ ثم قد بدّله من أطعموه في تبديله له ، فقد صار منع من بعد المسيح أقوى من منع المسيح .

وإن قالوا : نعم كنا نتبعهم . أقرّوا أن دينهم لا حقيقة له ، وأنه إنما هو اتباع ما شرعه أكابرهم ، من تبديل ما كانوا عليه . ويقال لهم : أرايتم إن أحدث بعض بطارقتكم شرائع وأحدث الآخرون منهم شرائع^(١٨٩) أخرى ، ولعنت كل طائفة منهم من عمل بغير ما شرعت ، كيف تكون الحال ؟ فأيّ دين أنتن وأوسخ ، أو أضل أو أفسد ، من دين هذه صفته ؟ ولقد كان لهم فيما أوردناه في هذا الفصل كفاية في بطلان كل ما هم عليه لو كان لهم مسكة عقل ، وحق لكل دين مرجعه إلى متى الشرطي ويوحنا المستخف ، ومارقش المزيد^(١٩٠) ولوقا الزنديق ، وباطرة اللعين ، وبولش المدسوس^(١٩١) للإضلال لهم في دينهم أن تكون هذه صفته ، والحمد لله على عظيم نعمته علينا .

(١٨٧) في (خ) : زيادة (ويقال لهم : أرايتم لو أن غيرهم ردّكم) .

(١٨٨) في (أ ، ب) : (ما نص) .

(١٨٩) العبارة في الأصل (وأحدث الآخرون منهم آخر) والمعنى عليه لا يستقيم .

(١٩٠) في (أ ، ب) : (المرتد) .

(١٩١) في (أ ، ب) : (الموسوس) .

« فصل »

وفي الباب الخامس من إنجيل متى : أن المسيح عليه السلام قال لهم : ليكن دعاؤكم على ما أصف لكم : يا أبانا السماوى تقدر اسمك ثم قال بعد ذلك^(١٩٢) : وقد علم أبوكم أنكم ستحتاجون^(١٩٣) إلى جميع هذا . وفي آخر الإنجيل أنه قال لهم : إلى ذاهب إلى أبى وأبيكم ، إلهى وإلهكم فما ترى للمسيح من البُنة لله تعالى إلا ما لسائر الناس ولا فرق ، فمن أين خصوه^(١٩٤) بأنه ابن الله دون سائرهم كلهم ؟ إلا أن كذبوه فى هذا القول . فليختاروا أحد الأمرين ولا بد . ثم من أين خصوا كل من سوى المسيح بأن الله تعالى إلهه ، ولم يقولوا : إن الله إله المسيح كما قال هو بلسانه ، فلا بدّ ضرورة من الإقرار بأن الله هو إله المسيح ، وأن سائر الناس أبناء الله أو يكذبوا^(١٩٥) المسيح فى نصف كلامه ، وحسبك بهذا فساداً وضلالاً تعالى الله أن يكون أباً لأحد ، أو أن يكون له ابن لا المسيح ولا غيره ، بل هو تعالى إله المسيح ، وإله كل من هو غير المسيح أيضاً .

(١٩٢) فى (خ) : سقطت كلمة (ذلك) .

(١٩٣) فى (خ) : ستحتاجون .

(١٩٤) فى (أ ، ب) : (حصوه) .

(١٩٥) فى (خ) : (أو مكذبوه) .

« فصل »

وكثيراً ما يحكمون^(١٩٦) في جميع الأناجيل في غير ما موضع أنه إذا أخبر المسيح عن نفسه سمي نفسه ابن الإنسان ، ومن المحال والحمق أن يكون إله^(١٩٧) ابن إنسان ، أو أن يكون ابن إله وابن إنسان معاً ، أو أن يلد إنسان إلهاً ، ما في الحمق والمحال والكفر أكثر من هذا . ونعوذ بالله من الضلال .

(١٩٦) في (أ ، ب) . (يكون) .

(١٩٧) في (أ ، ب) : (الإله) .

إحياء المسيح الموتى بإذن الله

« فصل »

وفي الباب التاسع من إنجيل متى « فبينما يسوع يقول هذا^(١٩٨): أقبل إليه أحد أشرف ذلك الموضوع وقال له : إن ابنتي توفيت وأنا أرغب إليك أن تذهب إليها ، وتمسها بيديك^(١٩٩) لتحيا » ثم ذكر أنه لما دخل بيت القائد ونظر^(٢٠٠) بالنوائح والبواكى قال هن : اسكتن فإن الجارية لم تمت ولكنها راقدة ، فاستهزأت الجماعة به . ولما خرجت الجماعة عنها دخل عليها فأخذ بيدها ثم أقامها حية^(٢٠١). وذكر هذه القصة نفسها في الباب السابع من إنجيل لوقا ، إلا أنه قال فيها : إن أباهما قال له قد أشرفت على الموت وأنه نهض معه فلقبه رسول يخبره بأن الجارية قد ماتت ، فلا تُعنه وأن المسيح قال لأبيها : لا تخف وآمن فتحيا . فلما بلغ البيت لم يدخل مع نفسه في البيت إلا باطرة ويحيى ويعقوب وأبوى الجارية ، وكانت الجماعة تبكى وتلتدم^(٢٠٢) فقال لهم : لا تبكوا فإنها راقدة وليست ميتة ، فاستهزؤوا به معرفة ، بموتها فأخذ بيدها ودعاها وقال يا جارية قومي فانصرف^(٢٠٣) فيها روحها ، وقامت من وقتها وأمرت^(٢٠٤) بأن تطعم طعامًا وحرار أبوها^(٢٠٥) وأمرهما ألا يعلم^(٢٠٦) أحد

(١٩٨) في (أ ، ب) : (إذ) .

(١٩٩) في (أ ، ب) : (بيدك) .

(٢٠٠) في (أ ، ب) : (وأبصر) .

(٢٠١) إنجيل متى : (الإصحاح ٩ الفقرات من ١٨ - ٢٦) .

(٢٠٢) تلتدم . وفي إنجيل لوقا (ويلطمون) . واللدنم : اللطم والضرب بشيء ثقيل (قاموس) .

(٢٠٣) في (أ ، ب) : (فانصرف عنها زوجها) وهو تحريف .

(٢٠٤) في (أ ، ب) : (وأمر) .

(٢٠٥) في (أ ، ب) : « وجاء أبواها » .

(٢٠٦) في (أ) : (ألا يعلم) (راجع إنجيل لوقا : الإصحاح ٨ الفقرات من ٤١ - ٥٦) .

بما فعل . وذكر مثل ذلك في الباب الخامس من إنجيل (٢٠٧) ماركس .

قال أبو محمد : في هذا الفصل مصائب جمّة أحدها : كان يكفى في أنه إنجيل موضوع مكذوب اولها حكايته عن المسيح أنه كذب جهاراً إذ قال لهم لم تمت إنما هي (٢٠٨) راقدة ليست ميتة فإن كان صادقاً في أنها ليست ميتة ، فلم يأت بآية ولا بعجيبة ، وحاشى لله أن يكذب نبي فكيف إله .. ؟ !! وليس لهم أن يقولوا : إن الآية هي إبرؤها من الإغماء ، لأن في نص إنجيلهم أنه قال لأبيها : آمن فتحيا ابنتك ، فلا بد من الكذب في أحد القولين .

والثانية : أن متّى ذكر أن أباهما جاء إلى المسيح وهي قد ماتت وأخبره بموتها ودعاه ليحيها ، ولوقا يقول : إن أباهما أتى إلى المسيح وهي مريضة لم تمت وأتى به ليبرئها بعد ، وأن الرسول لقيه في الطريق وقال له : لا تُعنه فقد ماتت ، فأحد النذلين كاذب بلا شك ، فعليهما لعائن الله وسخطه فلا يجوز أخذ الدين عن كذاب .

والثالثة ، انفراد المسيح عن الناس عند مجيئة بهذه الآية حاشى ، أبويها وثلاثة من أصحابه ، ثم استكتامه إياهم ذلك ، والآيات لا يطلب لها الخلوات ولا تستر عن الناس ، وفي الأناجيل مثل هذا كثير ، من أنه لم يقدر في بعض الأوقات على آية مرة بحضرة بلاطس ، ومرة بحضرة اليهود ، وأنه قال لمن طلب منه آية : إنكم لا ترون آية إلا آية يونس عليه السلام ، إذ بقى في بطن الحوت ثلاثاً ، وما كان هكذا فإنما هي أخبار مسترابة وكذبات مفتعلة ، ونقل عن من لا خير فيه ، وبالله تعالى التوفيق .

(٢٠٧) راجع إنجيل مرقس : (الإصحاح الخامس الفقرات من ٢٢ - ٤٣) .
(٢٠٨) في (أ ، ب) : (حية راقدة) .

أسماء الحوارين وإعطائهم سلطاناً

« فصل »

وفي الباب العاشر من إنجيل متى أن المسيح جمع إلى نفسه اثني عشر رجلاً من تلاميذه ، وأعطاهم سلطاناً على الأرواح النجسة ، أن ينفوها وأن يبرءوا كل مرض وهذه أسماءهم .

أولهم^(٢٠٩) شمعون المسمّى باطرة ، واندرياش أخوه ، ويعقوب بن سيداي ، ويحيى^(٢١٠) أخوه ، وفلبس^(٢١١) وبرتوما وطوما ومتى بن الجاى^(٢١٢) ويعقوب ويهوذا أخوه ، وشمعون الكنعانى ، ويهوذا الاشكروطا الذى دل عليه بعد ذلك فبعث يسوع هؤلاء الاثني عشر^(٢١٣) ، وقال لهم : لا تسلكوا فى سبيل الأجناس ، ولا تدخلوا مدائن السامريين ، ولكن اختصروا^(٢١٤) إلى الضأن التالفة من بنى إسرائيل .

ففى هذا الفصل طامتان إحداهما : قوله : إنه أعطى أولئك الإثني عشر وسماهم بأسمائهم كلهم سلطاناً على الأرواح النجسة ، وأن يبرءوا كل مرضى ، وسمى فيهم يهوذا ولم يدع للإشكال وجهاً ، بل صرح بأنه الذى دلّ عليه بعد ذلك اليهود حتى أخذوه وصلبوه بزعمهم ، وضربوه بالسياط ، ولطموه والتهاوا^(٢١٥) به ، وكذبوه لعنهم الله تعالى ، فكيف يجوز أن يقرب الله تعالى ويعطى

(٢٠٩) فى (خ) : سقطت كلمة (أولهم) .

(٢١٠) فى (أ ، ب) : (ويوحنا) بدلاً من يحيى .

(٢١١) فى (أ ، ب) : (وفلبس) .

(٢١٢) فى (أ ، ب) : (ومتى الحالى) بعير (أين) .

(٢١٣) أسماء الاثني عشر كما وردت فى إنجيل متى هى : الأول سمعان الذى يقال له بطرس ، وأندراوس أخوة ، فيلبس ، برتولماوس ، توما ومتى العشار ، يعقوب بن خلفى ، ولباوس الملقب تداوس وسمعان القانوى ، ويهوذا الأسخريوطى الذى أسلمه (الإصحاح العاشر : ٤/١) .

(٢١٤) فى (أ ، ب) : (احتضروا) بالناء المثناة والضاد .

(٢١٥) فى (أ ، ب) : (واستهزءوا به) .

السلطان على الجن والإبراء من كل مرضى .. ؟ من يدري أنه هو الذى يدل عليه ويكفر بعد ذلك ، هذا مع قول يوحنا : (من سرقة يهوذا^(٢١٦) وخبث باطنه) فى إنجيله أن يهوذا المذكور كان سارقاً ، وأنه كان يخطف كل ما يهدى إلى المسيح ، ويذهب به فلا بد ضرورة من أحد وجهين بلا ثالث أصلاً .

إما أن يكون المسيح اطلع على ما اطلع عليه يوحنا من سرقة يهوذا وخبث باطنه ، وأعطاه مع ذلك الآيات المعجزات ، وجعله واسطة بينه وبين الناس ، وجعل له أن يحرم ويحلل فيكون ما حلل وحرم محرماً ومحللاً فى السموات ، فهذه مصيبة وترفع^(٢١٧) بالكفار ، وتقديم لمن لا يستحق وسخرية بالذنين ، وليس هذا صفة إله ولا من فيه خير ، أو يكون خفى على المسيح من خبث نية يهوذا ما عرف غيره ، فهذه عظمة من^(٢١٨) إله يجهل ما خلق . فهل سمع قط بأحمق من هذه القصص ومن يعتقدونها حقاً .. ؟ !!

والثانية : قوله لا تسلكوا فى سبيل الأجناس ، ولا تدخلوا مدائن السامريين ، واختصروا إلى الضأن المبددة من نسل إسرائيل ، وأنه لم يبعث إلا إلى الضأن التالفة من بنى إسرائيل ، وهذا إنما أمرهم بأن يكملوه بعد رفعه بإقرارهم كلهم ، أنه طول كونه فى الأرض لم يفارقه أحد منهم ، ولا نهضوا داعين إلى بلد آخر ألبتة ، فقد خالفوا أمره^(٢١٩) وعصوه ؛ لأنهم^(٢٢٠) لم يذهبوا إلا إلى الأجناس ، فهم عصاة لله تعالى فساق بإقرارهم .

(٢١٦) فى (أ ، ب) : سقط قوله : من سرقة يهوذا وخبث باطنه .

(٢١٧) فى (أ ، ب) : (وتوقيع) .

(٢١٨) فى (أ ، ب) : (أن يكون الإله) .

(٢١٩) فى (أ ، ب) : (خالفوه) .

(٢٢٠) فى (خ) : (لأنه) .

« فصل »

وفي هذا الباب نفسه^(٢٢١) أن المسيح قال لتلاميذه : وإذا طُلبتم في هذه المدينة فاهربوا إلى أخرى آمين ، أقول لكم : لا تستوعبوا مدائن بنى إسرائيل ، حتى يأتى ابن الإنسان - يعنى رجوعه إلى الدنيا - ظاهراً بعد رفعه إلى جميع الناس^(٢٢٢).

وفي الباب السابع من إنجيل ماركس ، وفي أول الباب التاسع من إنجيل لوقا ، أن المسيح قال لهم : إن من هؤلاء الوقوف بعض قوم لا يذوقون الموت ، حتى يروا ملك الله مقبلاً بقدره^(٢٢٣).

قال أبو محمد : وكذب هذا القول^(٢٢٤) قد ظهر علانية ، فقد استوعبوا مدائن بنى إسرائيل وغيرها ، ولم يروا ما وعدهم به من رجوعه بالقدره علانية قبل أن يموت كل من بحضرته يومئذ ، وحاشا لله أن يكذب نبي ، فكيف إله ؟.. !! وفي هذا الفصل وحده كفاية لو كان عقل^(٢٢٥) في أن الذين كتبوا هذه الأناجيل كانوا كذابين قوم سوء ، فإن قالوا : فإن في صحيح حديثكم أن نبيكم ﷺ قال وأشار إلى غلام بحضرته من بنى النجار إن استكمل هذا عمره أدرك الساعة ،

(٢٢١) في (أ) : بإقرارهم .

(٢٢٢) النص كما في إنجيل متى : « ومتى طردوكم في هذه المدينة فاهربوا إلى الأخرى ، فإلى الحق أقول لكم لا تكلمون مدن إسرائيل حتى يأتى ابن الإنسان (الإصحاح ٢٣/١٠) .

(٢٢٣) النص كما في إنجيل مرقس : « الحق أقول لكم : إن من القيام ها هنا قوما لا يذوقون الموت حتى يروا ملكوت الله قد أتى (الإصحاح

٣٩/٨) .

(٢٢٤) في (أ ، ب) : المقول .

(٢٢٥) في (أ ، ب) : (لو كان ثم عاقل) .

فمات ذلك الغلام في حد الصبا^(٢٢٦) وإنه كان يقول للأعراب إذا سأله متى تقوم الساعة ؟ فيشير إلى أصغرهم ويقول : إن استكمل^(٢٢٧) هذا عمره لم يأت الموت حتى تقوم الساعة « قلنا : هذا الغلط غلط فيه قتادة^(٢٢٨) ومعبد^(٢٢٩) بن هلال ، فحدثنا به عن أنس^(٢٣٠) على ما توهماه من معنى الحديث ، ورواه ثابت بن مسلم^(٢٣١) ، البنائي عن أنس كما قاله رسول الله ﷺ بلفظه^(٢٣٢) فقال : قامت عليكم ساعتكم « وهكذا رواه الثقات أيضاً عن عائشة أم المؤمنين رضی الله عنها عن النبي ﷺ كما رواه ثابت عن أنس وقالت : إنه عليه السلام قال إن هذا لا يستوفى عمره حتى تقوم عليه ساعتكم يعني وفاة أولئك المخاطبين له ، وهذا هو الحق الذي لا شك فيه ، ولا خلاف من^(٢٣٣) أن ثابتا البنائي أثقف لألفاظ الأخبار من قتادة ومعبد ، فكيف وقد وافقته أم المؤمنين .. ؟ ونحن لا ننكر غلط الراوي^(٢٣٤) إذا قام البرهان على أنه خطأ ، وقد صح في القرآن والأخبار الثابتة من طريق عمر بن الخطاب رضی الله عنه ، وابنه وغيرهما عن النبي ﷺ أنه لا يدرى أحد^(٢٣٥) متى تقوم الساعة ، غير الله تعالى « ولو قال النصراري واليهود مثل هذا في نقلة كتبهم ما عنفناهم ، ولا أنكروا عليهم وجود الغلط في نقلهم ، وإنما ننكر عليهم أن ينسبوا - يعني اليهود والنصارى -

(٢٢٦) نص الحديث كما حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا يونس بن محمد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ متى تقوم الساعة ؟ وعنده غلام من الأنصار يقال له محمد . فقال رسول الله ﷺ : « إن يعيش هذا الغلام فعسى ألا يدركه الهرم حتى تقوم الساعة » (صحيح مسلم - كتاب الفتن وأشراط الساعة - الحديث ١٣٧) .

(٢٢٧) في (أ ، ب) : يستكمل .

(٢٢٨) قتادة هو أبو الخطاب قتادة ، دعامه بن عزين بن عمر بن ربيعة بن عمرو بن الحرس ابن سدوس البصرى . كان من كبار العلماء التابعين ، قال أبو عبيدة : ما كنا ننفق في كل يوم ركباً من ناحية بنى أمية على باب قتادة يسأله عن خبر أو نسب أو شعر . وقال : قتادة أجمع الناس . قال معمر : سألت أبا عمرو بن العلاء عن قوله تعالى : « وما كنا مقرنين » فلم يجبنى . فقلت : إلى سمعت قتادة يقول (مطيقين) . فسكت . فقلت ما تقول يا أبا عمرو ؟ فقال : حسبك قتادة فلولا كلامه في القدر - وقد قال ﷺ : « إذا ذكر القدر فأمسكوا » - لما عدلت به أحدًا من أهل دهره . ولد قتادة سنة ٦٠ هـ وتوفي سنة ١١٠ هـ وقيل سنة ١١١ هـ (دائرة معارف القرن العشرين - دار المعارف - بيروت) .

(٢٢٩) هو معبد بن هلال العنزي البصرى . روى عن عقبة بن عامر الجهني وأنس بن مالك والحسن البصرى ، ونفيع أبن داود الأعمى ، وعن رجل من أهل الشام . روى عنه قتادة . قال الدورى عن ابن معين : مشهور . وقال إسحاق بن منصور عن ابن معين : ثقة . وذكره ابن حبان في الثقات . (تهذيب التهذيب : دار صادر بيروت ١٩٦٨) .

(٢٣٠) هو : أنس بن مالك بن النضر الخزرجى الأنصارى من أصحاب رسول الله عليه السلام ، وقد كان عمره في بدء الهجرة النبوية عشر سنين فلماذا لم يقاتل في بدر . وروى الإمام البخارى أن أنسا رضی الله عنه شهد مع النبي ﷺ ثمانى غزوات ، ثم شهد - بعد التحاق الرسول العظيم بالرفيق الأعلى - سائر الغزوات والفتوح الإسلامية ، وكان من المكثرين لرواية الحديث ، فقد روى له من الحديث ستة وثمانون ومائتا ألف حديث . وسكن البصرة بعد فتحها ، وتوفى بها سنة ٩٣ هـ (الاستيعاب : ١) بتصرف .

(٢٣١) هو أبو محمد البصرى ، قال ابن علية إنه مات سنة ١٢٧ هـ . وقال جعفر بن سليمان سنة ١٢٣ هـ قال ابن حبان في الثقات : إنه كان من أعبد أهل البصرة ، يقرأ القرآن في كل يوم وليلة ، ويصوم الدهر ، وكان ثقة مأموناً . توفى في ولاية خالد القسرى (تهذيب التهذيب لابن حجر - دار صادر بيروت) .

(٢٣٢) في (خ) : سقطت كلمة (بلفظه) .

(٢٣٣) في (أ ، ب) : (في أن) .

(٢٣٤) في (أ ، ب) : (غلط الرواة) .

(٢٣٥) في (أ ، ب) : لا يدرى متى تقوم الساعة .

إلى الله تعالى الكذب البحت ، ويقطعون أنه من عنده تعالى وننكر على النصارى أن يجعلوا من صح عنه الكذب معصوماً ، يأخذون عنه دينهم ، وأن يحققوا كل خبر متناقض وكل قضية يكذب بعضها بعضاً . ونعوذ بالله من الخذلان .

« فصل »

وفي هذا الباب نفسه أن المسيح قال لهم : لا تحسبوا أني جئت لأدخل بين أهل الأرض الصلح إلا السيف وإنما قدمت لأفرق بين المرء وزوجه^(٢٣٦) وابنه ، وبين الابنة وأمها ، وبين الكنة وختنتها ، وأن يعادى المرء أهل خاصته^(٢٣٧).

وفي الباب الثاني عشر من إنجيل لوقا أن المسيح قال لهم : إنما قدمت لألقى في الأرض ناراً وإنما إرادتي^(٢٣٨) إشعالها ولنغطس^(٢٣٩) فيها جميعها ، وأنا بذلك منتصب^(٢٤٠) إلى تمامه أتظنون أني أتيت لأصلح بين أهل الأرض^(٢٤١)؟ ولكن لأفرق بينهم فيكون خمسة مفترقين في بيت ثلاثة على اثنين واثنان على ثلاثة ، الأب على الولد والولد على الأب والابنة على الأم والأم على الابنة ، والختنة على الكنة والكنة على الختنة^(٢٤٢) فهذان فصلان كما ترى .

وفي الباب التاسع من إنجيل لوقا أن المسيح عليه السلام قال : لهم لم نبعث لتلف الأنفس لكن لسلامتها^(٢٤٣).

(٢٣٦) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (وزوجه) .

(٢٣٧) هامش مكرر .

(٢٣٨) في (أ ، ب) : (أراد لي) النص : « لا تظنوا أني جئت لألقى سلاماً على الأرض ، ما جئت لألقى سلاماً بل سيفاً ، فإني جئت لأفرق الإنسان ضد أبيه ، والابنة ضد أمها ، والكنة ضد حمايتها . وأعداء الإنسان أهل بيته . (إنجيل متى : الإصحاح ١٠/٤ - ٢٦) .

(٢٣٩) في (أ ، ب) : (والتعطش) .

(٢٤٠) في (خ) : (منتصب) .

(٢٤١) في (أ ، ب) : (بزيادة) (لا) .

(٢٤٢) راجع إنجيل لوقا : (الإصحاح ١٢/٤٩ - ٥٣) .

(٢٤٣) النص : لأن ابن الإنسان لم يأت ليهلك أنفس الناس بل ليخلص : إنجيل لوقا : (الإصحاح ٩/٥٦) .

وفي الباب العاشر من إنجيل يوحنا ان المسيح قال : من سمع كلامي ولم يحفظه فلست أحكم أنا عليه فإن لم آت لأحكم على الدنيا ، وأعاقبها لكن لأسلم^(٢٤٤) أهل الدنيا .

قال أبو محمد : هذان الفصلان ضد الفصلين اللذين قبلهما ، وكل واحد من المعنيين يكذب الآخر صراحة ، فإن قيل إنه إنما أراد^(٢٤٥) أنه لم يبعث لتلف الأنفس ، التي آمنت به . قلنا : قد عمّ ولم يخص ، وبرهان بطلان تأويلكم هذا من أنه إنما عني أنه لم يبعث لتلف النفوس المؤمنة به أنها^(٢٤٦) نص هذا الفصل . في الباب التاسع من إنجيل لوقاهو كما نوره إن شاء الله تعالى قال عن المسيح : إنه بعث بين يديه رسلاً وجعلوا طريقهم على السامرة ليعدوا له بها فلم يقبلوه لتوجهه إلى برشلام ، فلما رأى ذلك يوحنا ويعقوب قالوا له : يا سيدنا أوافقم أن تدعو فتنزل عليهم نار من السماء وتحرق عامتهم كما فعل إلياس .. ؟^(٢٤٧) فرجع إليهم وانتهرهم وقال : الذي أنتم له أرواح لم يبعث الإنسان لتلف الأنفس ، لكن لسلامتها ثم توجهوا إلى حصن آخر .

قال أبو محمد : فارتفع الإشكال وضح أنه لم يعن بالأنفس التي بعث لسلامتها بعض النفوس دون بعض ، لكن عني كل نفس كافر به ومؤمنة به لأنه كما تسمعون^(٢٤٨) إنما قال ذلك إذا أراد أصحابه هلاك الذين لم يقبلوه ، فظهر تكاذب الكلام الأول ، وحاشا لله أن يكذب^(٢٤٩) المسيح عليه السلام ، لكن الكذب بلا شك من الفساق الأربعة الذين كتبوا تلك الأناجيل المحرقة المبذلة .

ثم في هذا الفصل نصٌ جليٌّ على أنه مبعوث مأمور ، فصح أنه نبي كما يقول أهل الحق إن كانوا صدقوا في هذا الفصل وبالله تعالى التوفيق .

(٢٤٤) في (أ ، ب) : [إلى تبليغ] .

(٢٤٥) في (أ) : سقطت كلمة (أراد أنه) .

(٢٤٦) في (ط) : (إنه نص) .

(٢٤٧) إلياس : هو ابن أخي هارون أخي موسى عليه السلام وقد أشار إليه القرآن في قوله تعالى : « وركبنا ، ويحيى وإلياس كل من

الصالحين » (الأنعام : ٨٥) .

(٢٤٨) في (أ ، ب) : (لا كما يسمعون) .

(٢٤٩) في (أ ، ب) : (الرسول المسيح) .

« فصل »

وفي الباب المذكور نفسه أن المسيح قال : من قبل نبيا على اسم نبي فإنه يكافأ بمثل أجر النبي^(٢٥٠).

قال أبو محمد : وهذا كذب ومحال ، لأنه لا تفاضل للناس عند الله تعالى في الآخرة ، إلا بأجورهم التي يعطيهم الله تعالى فقط ، لا بشيء آخر أصلاً ، فمن كان أجره فوق أجر غيره فهو بالضرورة أفضل منه ، والآخر بلا شك دون ، ومن كان أجره مثل أجر آخر فهما بلا شك سواء في الفضل ، هذا يعلم ضرورة بالحس ، فلو كان كل من اتبع نبياً له مثل أجر النبي لكان أهل الإيمان كلهم في الآخرة سواء لا فضل لأحد على أحد عند الله تعالى ، وهذا يعلم أنه كذب ومحال بالضرورة ، ولو كان هذا لوجب أن يكون أجر كل كلب^(٢٥١) من النصارى مثل أجر باطره والتلاميذ وبولش وماركش ولوقا ، وليس منهم أحد يقول بهذا ، ولا يدخله في الممكن فكلهم متفق على أن إلههم كذب ، وحاشا لله من أن يكذب نبي من أنبيائه ، أو رجل صادق من أهل الإيمان وباللّٰه تعالى التوفيق .

(٢٥٠) الص : « من يقل بيا باسم بنى فأجر نبي يأخذ » (إنجيل متى : الإصحاح ١٠ / ٤١) .
(٢٥١) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (كلب) .

الكلام في يحيى عليه السلام

« فصل »

وفي الباب الثاني عشر من إنجيل متى أن المسيح عليه السلام قال وقد ذكر يحيى بن زكريا أنا أقول لكم : إنه أكثر من نبي وهو الذي قيل فيه وأنا باعث ملكي بين يديك ليعد لك^(٢٥٢) طريقك .

قال أبو محمد : في هذا الفصل كذب في موضعين .

أحدهما : قوله في يحيى إنه أكثر من نبي وهذا محال ، لأنه لا يخلو يحيى وغير يحيى منس إلا أن يكون رسولا نبيا ، ويحيى رسول بإجماعهم ، وإن كان لم يوح إليه فهذه منزلة يستوى فيها الكافر والمؤمن ، ولا يجوز أن يكون من لا يوحى الله تعالى إليه مثلا لمن^(٢٥٣) استخضه عز وجل بالوحى إليه ، فكيف أن يكون أكثر منه .. ؟

والكذبة الثانية : قوله إن يحيى هو الذي قيل فيه وأنا باعث ملكي بين يديك لأن يحيى عليه السلام على هذا^(٢٥٤) ملك ، وهذا كذب بحت لأنه إنسان ابن رجل وامرأة ، عاش إلى أن قتل ،

(٢٥٢) النص : لكن ماذا خرجتم لتظنوا أنبيا . نعم أقول لكم وأفضل من بي . فإن هذا الذي كتب عنه . هأنا أرسل أمام وجهك ملاكي الذي يهيء طريقك قدامك الحق أقول لكم لم يقم بين المولودين من النساء أعظم من يوحنا المعمدان . ولكن الأصغر في ملكوت السماوات أعظم منه (إنجيل متى - الإصحاح ٩/١١ - ١٢) فيوحنا هو يحيى .
(٢٥٣) في (أ ، ب) : [مثل من استخضه] .
(٢٥٤) في (أ ، ب) : [على هذا القول] .

وليس هذا صفة الملك ، ويجيبى لم يكن ملكًا . وفي هذا الفصل الذى (٢٥٥) بعد هذا أنه قال : إن يجيبى آدمى فهذا القول كذب على كل حال ، وحاشا لله أن يكذب نبي ، ولا رجل فاضل ، وصح أن متى الشرطى النذل هو الذى كذب ، فعليه ما على الكذابين أمثاله .

« فصل »

وفي الباب المذكور ، أن المسيح قال لهم : آمين أقول لكم لم يولد أحد من الآدميين أشرف من يحيى المعمد ، ولكن من كان صغيراً وفي ملكوت السماء فهو أكبر منه .

قال أبو محمد : تأملوا هذا الفصل تروا مصيبة الدهر فيهم ، وقررة عيون الأعداء ، وقولا^(٢٥٦) لا يمكن أن يقوله ولا ينطق به صبي ، يرجى فلاحه ، ولا أمة وكفاء^(٢٥٧) إلا أن تكون مدخولة . العقل ، أثبت أنه لم يولد في الآدميين أشرف من يحيى .. ؟ وإذا كان كما زعم أن الصغير في ملكوت السماء أكبر من يحيى ، فكل مؤمن^(٢٥٨) يدخل ملكوت السماء ضرورة فهو أفضل^(٢٥٩) من يحيى ، فوجب من هذا أن كل مؤمن من بنى آدم فهو أفضل من يحيى ، وأن يحيى أرذل وأصغر من كل مؤمن . فما هذا الهوس .. ؟ وما هذا الكذب وما هذا العبارة^(٢٦٠) السمجة في الدين .. ؟ وكم هذا التناقض .. ؟ والله ما قال المسيح قط شيئاً من هذه الرعونة ، وما قالها إلا الكذاب متى ونظرائه عليهم اللعنة^(٢٦١) ، فلقد كانوا في غاية الوقاحة والاستخفاف بالدين .

(٢٥٦) في (أ ، ب) : (وهو لا يمكن) .

(٢٥٧) في (أ ، ب) : (وكفاء) بالعين وهو تحريف . والكفاء الفاسدة (قاموس) .

(٢٥٨) في (أ ، ب) : (فكل من يدخل) .

(٢٥٩) في (أ ، ب) : (أكبر) .

(٢٦٠) في (أ ، ب) : (العبادة) .

(٢٦١) في (أ ، ب) : (لعنة الله) .

« فصل »

وفي الباب المذكور : أن المسيح قال لهم : كل كتاب ونبوة فإن منتهاها إلى يحيى .
قال أبو محمد : في هذا الفصل كذبتان على صغره . إحداهما : قوله قيل : إن يحيى^(٢٦٢)
أكثر من نبي مع ما في الإنجيل من أن يحيى سئل فقيل له^(٢٦٣) أنبيء أنت ؟ قال : لا . وقال
ههنا ، إن كل نبوة فمنتهاها إلى يحيى ، فمرة ليس هو نبيا ، ومرة هو نبي^(٢٦٤) الأنبياء ، ومرة هو
أكثر من نبي ، تبارك الله كم هذا التخليط والكذب الفاحش .. ؟ !!
والأخرى قوله : فيه إن كل نبوة فمنتهاها إلى يحيى ، وليس بعد النهاية^(٢٦٥) نبي فهو على هذا
آخر الأنبياء .

وفي الباب الرابع عشر من إنجيل متى : أن المسيح قال لهم : أنا باعث إليكم أنبياء وعلماء
وستقتلون منهم وتصلبون ، فقد كذب^(٢٦٦) بأن يحيى آخر الأنبياء ، ومنتهى النبوة إليه ، والنصارى
مقرؤن بأنه قد كان بعده أنبياء ، وأن نبيا أتى إلى بولش وأنذره بأنه سيصلب . ذكر ذلك لوقا في
الافركسيس . فقد حصلوا على تكذيب المسيح في قوله وفي بعض هذا كفاية .

(٢٦٢) في (أ ، ب) : (أن يحيى أكبر) .

(٢٦٣) في (ط) : سقطت كلمة (له) .

(٢٦٤) في (أ ، ب) : (آخر الأنبياء) .

(٢٦٥) في (أ ، ب) : (وليس بعد النهاية شيء) .

(٢٦٦) في (أ ، ب) : (كذب القول) .

« فصل »

وفي الباب المذكور أن المسيح قال لهم : أتأتم يحيى وهو لا يأكل ، ولا يشرب ، فقلتم هو مجنون ، ثم أتأتم ابن الإنسان يعنى نفسه^(٢٦٧) فقلتم : هذا جواف^(٢٦٨) شروب الخمر ، خليع صديق المستخرجين والمذنبين^(٢٦٩).

قال أبو محمد : فى هذا كذب وخلاف^(٢٧٠) للنصارى ، أما الكذب ، فإنه قال ههنا : إن يحيى كان لا يأكل ولا يشرب ، حتى قيل فيه : إنه مجنون من أجل ذلك .

وفي الباب الأول من إنجيل ماركس : أن يحيى بن زكريا عليهما السلام هذا كان طعامه الجراد ، والعسل الصحراوي^(٢٧١)، وهذا تناقض ، وأحد الخبرين كذب بلا شك ، وأما خلاف قول النصارى فإنه ذكر أن يحيى كان لا يأكل ولا يشرب ، وأن المسيح كان يأكل ويشرب ، وبلا شك^(٢٧٢) من أغناه الله عز وجل عن الأكل والشرب من الناس فقد أبانه ورفع درجته على^(٢٧٣) من لم يغنه عن الأكل والشرب منهم ، فيحى أفضل من المسيح بلا شك على هذا .

(٢٦٧) فى (أ ، ب) : (يأكل ويشرب) .

(٢٦٨) فى (أ ، ب) : (جواف) .

(٢٦٩) المص : « لأنه جاء يوحنا لا يأكل ولا يشرب فيقولون فيه شيطان جاء اسالإنسان يأكل ويشرب فيقولون هو ذا إنسان أكل وشرب خمر ، محب للعشابين والخطاة ، والحكمة تبررت من بيها (إنجيل متى . الإصحاح ١٨/١١ - ١٩) .

(٢٧٠) فى (أ ، ب) : (لقول النصارى) .

(٢٧١) المص : « وكان يوحنا يلبس وبر الإبل ومطقة من حلد على حقويه ويأكل حراذًا وعسلا بريًا » (إنجيل مرقس . الإصحاح

ط/٦ - ٨) .

(٢٧٢) فى (أ ، ب) : (أن) .

(٢٧٣) فى (أ ، ب) : (عن من) .

وقصة ثالثة : وهى اعتراف المسيح على نفسه بأنه يأكل ويشرب ، وهو عندهم إله فكيف يأكل الإله ويشرب ؟ ما فى الهوس أكثر من هذا . فإن قالوا : إن الناسوت منه هو الذى كان يأكل ويشرب . قلنا : وهذا كذب منكم على كل حال ؛ لأنه إذا كان المسيح عندكم لاهوتًا وناسوتًا معًا فهو شيطان ، فإن كان إنما أكل^(٢٧٤) الناسوت وحده فإنما أكل الشئ الواحد من جملة الشئيين ، ولم يأكل الآخر ، فقولوا : إذا أكل نصف المسيح ، وشرب نصف المسيح ، وإلا فقد كذبتم فى كل حال ، وكذب أسلافكم فى قولهم أكل المسيح ، ونسبتم إلى المسيح الكذب فى خبره^(٢٧٥) عن نفسه أنه يأكل ، وإنما يأكل نصفه لاكله ، والقوم أنذال بالجملة .

(٢٧٤) بى (أ ، ب) . (يأكل)

(٢٧٥) (محره) .

« فصل »

وفي الباب المذكور أن المسيح قال : لا يعلم الولد^(٢٧٦) غير الأب ، ولا يعلم الأب غير الولد^(٢٧٧). قال أبو محمد : هذا عجب جدا ؛ لأن المسيح عندهم ابن الله بلا خلاف منهم والله تعالى - عن كفرهم - هو والد المسيح وأبوه ، وهكذا يطلق النذل باطرة في رسائله المنته متى ذكر الله عز وجل قال : الله والد ربنا المسيح آما كذا وكذا ، ثم ههنا قال : إن المسيح قال : إنه لا يعلم الأب إلا الابن ، ولا يعلم الابن إلا الأب ، فقد وجب ضرورة أن التلاميذ وسائر النصارى لا يعرفون^(٢٧٨) الله تعالى أصلاً ، ولا يعرفون المسيح ألبتة ، فهم جهال بالله تعالى وبالابن ، ومن جهل الله تعالى ولم يعرفه فهو كافر ، فهم كلهم كفار أسلافهم وأخلافهم ، أو كذب المسيح في هذا الكلام ، أو كذب النذل متى ، لأبد والله من أحدها ، وقد أعاذ الله تعالى عبده ورسوله^(٢٧٩) من الكذب ، فبقيت الاثنان وهما والذي سمك السماء حق ، وأن النصارى لكفار^(٢٨٠) جهال بالله عز وجل ، وأن الشرطى متى لكذاب^(٢٨١) كافر ملعون ، فعلى جميعهم^(٢٨٢)

(٢٧٦) و (أ) : (لا يعلم لولد)
(٢٧٧) البص . « كل شئ - دفع إلى من أرى ، وليس أحد يعرف الابن إلا الأب ، ولا أحد يعرف الأب إلا الابن » (إنجيل متى : الإصحاح ٢٧ ، ٢٨) .

(٢٧٨) و (أ) : (لا يعلمون) .

(٢٧٩) و (أ) : (المسيح) .

(٢٨٠) و (ب) : (سقطت كنمة (لكنار)) .

(٢٨١) و (أ) : (منفق جاهل) .

(٢٨٢) و (ب) : (ما يستحقون من الله) .

لعنة الله . نعم وفي هذا القول الملعون الذي أضافوه إلى المسيح عليه السلام القطع بأن الملائكة والأنبياء السالفين كلهم ليس منهم أحد يعرف الله تعالى ، فاعجبوا^(٢٨٣) لكفر هذا اللعين متى ؟ !! وعظيم حماقته^(٢٨٤) ومن قلده في دينه ونحمد الله على السلامة^(٢٨٥) كثيراً .

(٢٨٣) في (ب) : (فاعجبوا لعظيم فسق هذا الأحمق متى) .

(٢٨٤) في (ب) : (حماقة من قلده) .

(٢٨٥) في (ح) : سقطت كلمة (على السلامة) .

مطالبة المسيح بآية

« فصل »

وفي الباب المذكور أن بعض التورائين قال للمسيح : يا معلم^(٢٨٦) إنا نريد أن تأتينا بآية فقال لهم المسيح : يا نسل السوء ، ونسل الزنا تسألون آية ولا ترون^(٢٨٧) منها آية غير آية يونس النبي .. ؟ فكما أن يونس كان في بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال ، كذلك يكون ابن الإنسان في جوف الأرض ثلاثة أيام بلياليها^(٢٨٨).

قال أبو محمد : لو لم يكن في أناجيلهم^(٢٨٩) إلا هذا الفصل الملعون وحده لكفى في بطلان جميع أناجيلهم ، وجميع دينهم . فإنه قد جمع عظيمتين .

إحداهما : تحقيق أنه لم يأت مخالفه قط بآية ، وإقرار المسيح بذلك بزعمهم ، وأن آياته التي يذكرون إنما كانت خفية وفي السر بحضرة النزر القليل الذين اتبعوه ، ومثل هذا لا يقوم^(٢٩٠) حجة على المخالف ، أو تحقيق الكذب على المسيح في أنه يخبر أنهم لا يرون آية وهو يريهم الآيات لا بد من إحداهما .

(٢٨٦) في (ح) . سقطت (يا معلم) .

(٢٨٧) في (ح) . سقطت (ترون) .

(٢٨٨) راجع إنجيل متى : (الإصحاح ١٢ الفقرات من ٢٨ - ٤١) .

(٢٨٩) في (أ ، ب) . (إنجيلهم) .

(٢٩٠) في (أ ، ب) : (لا تقوم به حجة) .

والفصل الثانی وهو الطامة الكبرى ، حکایتهم عن المسيح أنه قال عن نفسه : كما بقى يونس في بطن الحوت ثلاثة أيام بلياليها ، كذلك يبقى هو في جوف الأرض ثلاثة أيام بلياليها ، وهذه كذبة شنيعة لا حيلة فيها ؛ لأنهم مجمعون في جميع أناجيلهم أنه دفن قرب مغيب الشمس من يوم الجمعة^(٢٩١) في دخول ليلة السبت ، وقام من القبر قبل الفجر من ليلة الأحد ، فلم يبق في جوف الأرض إلا ليلة وبعض أخرى ، ويومًا ويسيرًا من يوم ثان فقط ، وهذه كذبة لا خفاء بها فيما أخبر به المسيح ، لا بد منها أو كذب أصحاب الأنجيل ، وهم أهل الكذب وحسبنا الله .

(٢٩١) في (أ ، ب) . (مع) بدلًا من (ي) .

« فصل »

وفي الباب الثالث عشر من إنجيل متى أن المسيح قال : « يشبه ملكوت السماء بحبة ، خردل ، ألقاها رجل في فدانه ، وهى أدق الزراريع^(٢٩٢)، فإذا أنبتت استعلت على جميع البقول والزراريع ، حتى ينزل في أغصانها طير السماء ويسكن إليها^(٢٩٣) » .

قال أبو محمد : حاشا للمسيح عليه السلام أن يقول هذا الكلام ؛ لكن النذل الذى قاله كان قليل البصارة بالفلاحة ، وقد رأينا نبات الخردل ، ورأينا من رآه في البلاد البعيدة ، فما رأينا قط ولا أخبرنا من رأى شيئاً منه يمكن أن يقف عليه طائر ، ومثل هذه المسامحات^(٢٩٤) لا تقع لنبي أصلاً فكيف لله عز وجل .

(٢٩٢) في (أ ، ب) . (كنها) .

(٢٩٣) المص ٠ « يشبه ملكوت السماوات حبة خردل أحدها إنسان وررعها في حقله . وهى أصغر جميع البذور ولكن متى تمت فهى أكبر البقول ، وتصير شجرة حتى إن ضيور السماء تأتي وتأتوى في أغصانها » (إنجيل متى . الإصحاح ١٣ / ٣١ - ٣٢) .

(٢٩٤) لعلها : (السحافات) فهى التى تلائم أسنوب ابن حرم .

النبي لا يعدم حرمة إلا في بلده

« فصل »

وفي آخر الباب المذكور أنّ المسيح رجع إلى بلاده، وجعل يوصي جماعتهم بوصايا يعجبون منها ، وكانوا يقولون : من أين أوتى هذه العلوم ، وهذه القدرة ؟ أما هذا ابن الحدّاد وأمه مريم ، وإخوته يعقوب ، ويوسف ، وشمعون ، ويهوذا ، وأخواته ، أما هؤلاء كلهم عندنا فمن أين أوتى هذا .. ؟ وكانوا يشكون فيه . فقال لهم يسوع : « ليس يعدم النبي حرمة إلا في بيته وبلده^(٢٩٥) » ولتشككهم وكفرهم لم يطلع في ذلك الموضوع عجائب كثيرة .

وفي الباب الخامس من إنجيل ماركس قال : وكانت الجماعة تسمع منه وتعجب^(٢٩٦) العجب الشديد من وصيته ، ويقولون : من أين أوتى هذا ؟ وما هذه الحكمة التي رزقها ؟ ومن أين هذه الأعاجيب التي ظهرت على يديه ؟ أليس هو ابن الحدّاد ، وابن مريم أخو يوسف ويعقوب وشمعون ويهوذا ؟ أليس أخواته هنّ هاهنا معنا ؟ وكان يقول لهم يسوع : لا^(٢٩٧) يكون نبي بغير حرمة إلا في وطنه وبين عشيرته ، وفي أهل بيته ، وليس كان يقوى أن يفعل هنالك آية ، لكن وضع يديه على مرضى قليل فأبرأهم^(٢٩٨) .

(٢٩٥) النص : « ولما جاء إلى وطنه كان يعنهم في مجمعهم حتى هتوا » . وقالوا من أين هذا هذه الحكمة والقوّات ، أليس هذا ابن النجار ، أليست أمه تدعى مريم . وإخوته يعقوب وموسى وشمعون ويهوذا ، أو ليست أخواته جميعاً عندنا ، فمن أين هذا هذه كلها ، فكانوا يعثرون به . وأما يسوع فقال لهم : ليس سبي بلا كرامة إلا في وطنه وفي بيته . ولم يصع هناك قوّات كثيرة لعدم إيمانهم . (انجيل متى - الإصحاح ١٣ - الفقرات من ٥٤ - ٥٨) .

(٢٩٦) في (أ . ب) : (وتعجب منه) .

(٢٩٧) في (أ . ب) : (ليس يكون)

(٢٩٨) راجع إنجيل مرقس - الإصحاح السادس - الفقرات من ١ - ٦) وفيه : « أليس هذا النجار ابن مريم » .

وفي الباب الثاني من إنجيل لوقا ؛ « فلما دخل الوالد المسيح البيت » وبعد هذا يبسير قال : « فكان يعجب منه أبوه وأمه^(٣٠٠) » ويعدده يبسير قول مريم أمه له : « وقد طلبك أبوك وأنا معك^(٣٠١) » .

وفي الباب السابع منه : أقبلت إليه أمه^(٣٠٢) وإخوته .

وفي الباب الثاني^(٣٠٣) من إنجيل يوحنا : وبعد هذا نزل إلى قفر ناحوم ، ومعه أمه وإخوته وتلاميذه .

وفي الباب السابع من إنجيل يوحنا : وكان إخوته لا يؤمنون به .

قال أبو محمد : في هذه الفصول ثلاث طوام نذكرها طامة إن شاء الله تعالى .

أولها : اتفاق الأناجيل الأربعة على أنه كان له والد معروف من الناس ، وإخوة وأخوات سمى الإخوة بأسمائهم ، وهم أربعة رجال سوى الأخوات ، ولا نقول^(٣٠٤) في ذلك إلا على إقرار منهم^(٣٠٥) : بأن له والدًا طلبه معها ، وهو يوسف الحداد أو النجار ، فأما أمه فقد اتفقنا نحن واليهود ، وجمهور النصارى على أنها حملت به حمل النساء ، وولدتها كما تلد النساء أولادهن ، إلا طائفة من النصارى قالت : لم تحمل به ، لكن^(٣٠٦) دخل من أذنها وخرج من فرجها في الوقت كالماء في الميزاب ، ولكن بقى علينا أن نعرف : كيف تقول أمه عليها السلام عن النجار أو الحداد إنه أبوه ووالده ؟ فإن قالوا : إن زوج الأم يسمى في اللغة أبا قلنا : هبكم أن هذا كذلك ؟! كيف العمل في هؤلاء الذين اتفقت عليهم الأناجيل على أنهم إخوته وأخواته ، وإنما هم أولاد يوسف النجار أو الحداد .. ؟ وما وجد في اللغة العبرانية أن^(٣٠٧) أن الربيب من غير الأم يسمى أبا ، إلا أن يقولوا : إن مريم ولدتها من النجار ، فقد قال هذا طائفة من قدمائهم منهم :

(٢٩٩) في (أ) : (الباب الثامن) .

(٣٠٠) إنجيل لوقا - الإصحاح الثاني - الفقرات من ٢٧ - ٣٤ .

(٣٠١) إنجيل لوقا - الإصحاح ٢ - الفقرات ٤٨ .

(٣٠٢) في (أ) : سقطت كلمة (أمه) .

(٣٠٣) في (أ ، ب) : (الباب الثامن عشر) .

(٣٠٤) في (أ ، ب) : « ولا يعون » .

(٣٠٥) في (أ ، ب) : (أمه) .

(٣٠٦) في (أ ، ب) : (ولكن) .

(٣٠٧) في (ج) : سقطت كلمة (وجد) وكلمة (العبرانية أن) .

(٣٠٨) في (أ ، ب) : (يليان) .

« بيّار^(٣٠٨) » مطران « طليطلة^(٣٠٩) » ، ونحن نبرأ إلى الله تعالى مما يقول هؤلاء الكفرة أن يكون لإله معبود أمّ أو خال أو خاله ، أو ابن خاله أو ربيب ، أو أخت ، أو أخ ، وتبّاً لعقول يدخل هذا فيها من أن لله تعالى ربيباً هو زوج أمه .

وليس يمكنهم أن يقولوا : إنّما أراد كُتّاب الأناجيل أنّهم إخوته في الإيمان والدين ، لأن « يوحنا » قد رفع الإشكال في ذلك وقال : « معه إخوته وتلاميذه » فجعلهم طبقتين :

وقال أيضاً : إن إخوته كانوا لا يؤمنون به ، وتالله لولا أننا شاهدنا النصارى ما صدّقنا أن من يلعب بعذرة^(٣١٠) ، وما يخرج من أسفله^(٣١١) يصدّق بشيء من هذا الحمق ، ولكن تبارك من أردنا بهذا أنه لا ينتفع أحد ببصره ولا بسمعه ، ولا بتمييزه إلا أن يهديه خالق الهدى والضلال . نسأل الله الذي هدانا للملة الإسلام البيضاء الواضحة السليمة من كل ما ينافره العقل - ألا يضلّنا بعد إذ هدانا حتى نلقاه على ملة الحق ، ونحله الحق ، ومذهب الحق ، ناجين من ملل^(٣١٢) الكفر ، ونخل الضلال ، ومذاهب الخطأ^(٣١٣) .

وكُلّ ما أوردناه^(٣١٤) بيان واضح ، في أنّ الذين ألقوا الأناجيل كانوا عيّارين ، مستخفيين بمن أضلّوه ، متلاعبين بالدين .

والثانية^(٣١٥) : إقرارهم بأن المسيح لم يكن يقوى في ذلك المكان على آية ، ولو كان لهم عقل لعلموا أن هذه ليس صفة إله يفعل ما يشاء ، بل صفة عبد مخلوق مدبّر لا يملك من أمره شيئاً ، كما قال لرسول الله ﷺ :

« قل إنّما الآيات عند الله^(٣١٦) » .

الثالثة : إقرارهم أن المسيح عليه السلام سمعهم ينسبونهم إلى ولادة الحدّاد ، وأنه أبوه ، ولم ينكر ذلك عليهم .

(٣٠٩) طليطلة : عاصمة مقاطعة في أسبانيا بإقليم قشتالة الجديد . يرجع تاريخها إلى ما قبل الرومان ، ازدهرت كعاصمة بعد ٥٠٧ ق م . نعت قمة ازدهارها إبان حكم العرب من ٧١٢ إلى ١٠٨٥ م باعتبارها حاضرة للأمير ثم عاصمة لمملكة مستقلة بعد ١٠٣١ م . ومركزاً للثقافة العربية والأسبانية واليهودية إبان حكم العرب ، وملوك قشتالة الذين أخذوها مقراً لهم . ومن معالمها العربية جسر القنطرة عبر نهر تاجه . وهي مركز عظيم من مراكز الفس الإسلامي . اشتهرت في العصر الإسلامي ويعده صناعة التحف المعدنية . (الموسوعة الميسرة) .

(٣١٠) في الأصل (بقدره) نالفاً ، وهو تحريف لا يتفق مع اطراد الأسلوب .

(٣١١) في (أ ، ب) : (سعله)

(٣١٢) في (أ ، ب) : (من خللي) .

(٣١٣) في (أ) : (الخطأ) .

(٣١٤) في (أ ، ب) : (وفي كل ما أوردنا) .

(٣١٥) في (أ ، ب) : (والطامة الثانية) .

(٣١٦) سورة : الأنعام : ١٠٩ .

فقد حققوا عليه أحد شيئين لا ثالث لهما ألّبتة : إمّا أنه سمع الحق من ذلك فلم ينكره ،
وفي هذا ما فيه من خلاف قولهم جملة .

وإمّا أنه سمع الباطل والكذب فأقرّ عليه ولم ينكره . وهذه صفة سوء وتلبيس في الدين .

قال أبو محمد : وفي هذه الفصول مما لم يطلق الله تعالى أيديهم على تبديله من الحق قوله :
« لا يعدم النبي حرمة إلا في وطنه ، وأهل بيته » .

فيا عقول الأطفال ، ويا أدمغة الأوز : لو عقلتمّ أما كنتم^(٣١٧) تقولون فيه ما قال في نفسه ،
وما يشهد^(٣١٨) العيان بصدقه وصحته^(٣١٩) فيه ؟! وتتركون الرعونة التي لم تقدرُوا منذ ألف عام بيان
ما تعتقدونه منها بقلوبكم ، ولا قدرتم على العبارة^(٣٢٠) عنها بألسنتكم ، وكلما رتمت وجهها من وجوه
النوك انفتق عليكم باب من لا قبل لكم به ونعوذ بالله من الضلال .

(٣١٧) و (أ ، ب) : أما كان يكفيكم أن تقولوا « .

(٣١٨) في (أ ، ب) : (وما شهد) .

(٣١٩) في (خ) : لا توجد كلمة (وصحته) .

(٣٢٠) في الأصل [العبارة] بالدال - وهو تحريف .

تضارب الأقوال حول باطرة « فصل »

وفي الباب السادس عشر من إنجيل « متى » أن المسيح قال لباطرة : إليك أبرأ بمفاتيح السماوات ، فكل ما حرّمته في الأرض يكون محرّمًا في السماوات ، وكل ما حلّته على الأرض يكون حللاً في السماوات^(٣٢١) .

وبعد هذا الكلام بأربعة أسطر أن المسيح قال لباطرة نفسه : متّصلاً بالكلام المذكور : « اتبعني يا مخالف ، ولا تعارضني فإنك جاهل بمرضاة الله تعالى ، وإنّما تدرى مرضاة الآدميين^(٣٢٢) » .

قال أبو محمد رضى الله عنه : في هذا الفصل على قلته - وإنه قليل ومنتن كبعض ما يشبهه ممّا يكره ذكره - سوأتان عظيمتان :

إحدهما : أنه برىء إلى باطرة النذل بمفاتيح السماوات ، وولاه خطة إلهية لا تجوز لغير الله

(٣٢١) النص : « وأنا أقول لك أيضاً . أنت بطرس ، وعلى هذه الصخرة ابن كنيسة ، وأبواب الجحيم لن تقوى عليها ، وأعطيك مفاتيح ملكوت السماوات ، فكل ما تربطه على الأرض يكون مربوطاً في السماوات ، وكل ما تحلّه على الأرض يكون محلّولاً في السماوات » (إنجيل متى - الإصحاح ١٦/١٨ - ٢٠) وباطره هو بطرس .

(٣٢٢) النص : « فأخذه بطرس إليه ، وابتدأ ينتهره قائلاً : حاشاك يا ربّ ، لا يكون لك هذا ، فالتفت وقال لبطرس : اذهب عسى يا شيطان ، أنت مغرّة لى لأنك لا تهتم بما لله لكن بما للناس » (إنجيل متى ١٦٠ / ٢٢ ، ٢٣) .

تعالى وحده ، لا شريك له ، من أن كل ما حرّمه في الأرض^(٣٢٣) كان حراماً في السماوات وكلّ ما حلّله في الأرض^(٣٢٤) كان حلالاً في السماوات .

والثانية : أنه آثر براءته إليه بمفاتيح السماوات ، وتوليته له خطة الربوبية ، إمّا شريكاً لله تعالى في التحريم والتحليل ، وإمّا منفرداً دونه عزّ وجل بهذه الصفة .

قال له في الوقت : « إنه مخالف معارض له^(٣٢٥) جاهل بمرضاة الله تعالى ، (مخالف له^(٣٢٦)) لا يدري إلا مرضاة الآدميين » .

فوالله لئن كان صدق في الآخرة لقد خرق^(٣٢٧) في الأولى ؛ إذ ولى ما لا ينبغي إلا لله تعالى جاهلاً بمرضاة الله تعالى ، مخالفاً له لا يدري إلا مرضاة^(٣٢٨) الناس ، وإنّ هذه لسوءة الأبد ؛ إذ من هذه صفته لا يصلح أن يبرأ إليه بمفاتيح كنيف ، أو بيت زبل . ولكن كان صدق وأصاب في الأولى لقد كذب في الثانية ، ووالله ما قال المسيح قط^(٣٢٩) ما ذكروا عنه في الأولى ، لأنها مقالة كافر شرّ خلق الله تعالى ، وما يبعد أنه قال له الكلام الثاني ، فهو والله كلام حق ، يشهد^(٣٣٠) به اللعين الكافر « باطرة » شاه وجهه ، وعليه سخط الله وغضبه .

ثم عجب ثالث : أننا قد ذكرنا قبل أن في الباب الثامن عشر^(٣٣١) من إنجيل « متى » أن المسيح أشرك مع « باطرة » في هذه الخطة التي أفرد بها هاهنا سائر الاثنى عشر تلميذاً ، ومن^(٣٣٢) جملتهم السارق ، الكافر ، الذي دل عليه اليهود برشوة ثلاثين درهماً أخذها منهم ، وأتته قال لجميعهم : « ما حرّمتموه في الأرض كان حراماً في السماوات ، وما حللتموه في الأرض كان حلالاً في السماوات » .

فيا ليت شعري كيف يكون الحال إن اختلفوا فيما ولّاهم من ذلك ، فأحلّ بعضهم شيئاً وحرّمه آخر منهم ؟

كيف يكون الحال في السماوات وفي الأرض ؟

(٣٢٣) في (ح) : سقطت كلمة (في الأرض) .

(٣٢٤) في (خ) : سقطت كلمة (في الأرض) .

(٣٢٥) في (خ) : لا توجد كلمة (له) .

(٣٢٦) في (خ) : زيادة (مخالف له) وقد حذفت من (أ) .

(٣٢٧) في الأصل (حرق) وهو تحريف .

(٣٢٨) في (أ ، ب) : (رضاء) .

(٣٢٩) في (أ ، ب) : (شيئاً مما ذكروا) .

(٣٣٠) في (أ ، ب) : « يشهد المنافق على اللعين به باطرة » .

(٣٣١) في (أ) : (الثالث عشر) ، (راجع الإنجيل متى . الإصحاح ١٨ / ١٨ ، ١٩) .

(٣٣٢) في (أ ، ب) : (وفي) بدلاً من (من) .

لقد يقع أهلها مع هؤلاء السفلة في سفّل وفي حرمةٍ وحلٍ معًا .

فإن قيل : لا يجوز أن يختلفوا . قلنا : سبحان الله وأيّ خلاف أعظم من تحليل يهوذا إسلامه إلى اليهود ، وأخذته ثلاثين درهمًا رشوة على ذلك ، إلا إن كان عزله عن خطته الإلاهية بعد أن ولّاه إياها ، فلعمري إنَّ من قدر أن يوليها إنه لقادرٍ على أن يعزل^(٣٣٣) عنها ، ولعمري لقد رذلت هذه المنزلة عند هؤلاء الأردال حقًا إذ وليها^(٣٣٤) السراق ومن لا خير فيه ، ثم يعزلون عنها بلا مؤونة ، تعالى الله ، والله لو دكّت الجبال والأرض دكًا ، وخرّت السماوات العلى ، وصعق بكل ذي روح عند سماع كفر هؤلاء الخسّاس ، لما كان ذلك بكثير^(٣٣٥) . وحسبنا الله ونعم الوكيل .

ولا يخلو هذا القول من أحد وجهين لا ثالث لهما :

إمّا أنه أراد أن « باطرة » والتلاميذ المولين هذه الخطة لا يحللون شيئًا ، ولا يحرمون إلا بوحى من الله عزّ وجل .

فإن كان هذا فقد كذب في قوله الذى ذكرنا قبل أن كل نبوة فمقتهاها إلى يحيى بن زكريّا عليهما السلام ، لأن هؤلاء أنبياء على هذا القول .

وإمّا أنه أراد : أنه قد جعل لباطرة ولأصحابه ابتداءً الحكم في التحريم والتحليل من عند أنفسهم بلا وحي من الله تعالى .

فيجب على^(٣٣٦) هذا أنهم منى حرّموا شيئًا حرّمه الله تعالى اتباعًا لتحريمهم ، ومتى حلّوا شيئًا حلّه الله تعالى اتباعًا لتحليلهم .

فلئن كان هذا فإنها لحظة خسف ، وترى^(٣٣٧) « باطرة » وأصحابه الأوغاد قد صاروا حكمًا على الله تعالى ، وقد^(٣٣٨) صار عزّ وجلّ تابعًا لهم . وحاشا لله تعالى من هذا كله ، وما نرى « باطرة » المنتن وأصحابه الأردال^(٣٣٩) حصلوا من مفاتيح السماوات ، ومن خطة الألوهية إلا على حلق اللّحى^(٣٤٠) ، وإنها أحقّ لحى بالنتف . وعلى ضرب الظهور بالسياط والصلب ، أمّا باطرة دبره إلى فوق ، ورأسه إلى أسفل . والحمد لله رب العالمين .

(٣٣٣) و (أ ، ب) : (العزل) .

(٣٣٤) في (أ ، ب) : (يليها) .

(٣٣٥) في (أ ، ب) : (بكبير) .

(٣٣٦) و (خ) : (من هنا) .

(٣٣٧) في (أ ، ب) : (وبرى لباطرة الذل) .

(٣٣٨) في (أ ، ب) : (ولقد) .

(٣٣٩) و (أ ، ب) : (الردلة) وفي (ط) (الردالة) .

(٣٤٠) في (أ ، ب) : (سقطت : وإنها حق لحى)

(بيان أن ما يسميه النصارى بالحواريين هم غير الحواريين المنصوص عليهم في القرآن)

قال أبو محمد : ليعلم كل مسلم أن هؤلاء الذين يسمّونهم النصارى ، ويزعمون أنهم كانوا حواريين للمسيح عليه السلام كباطرة و « متى » الشرطى ، و « يوحنا » و « يعقوب » و « يهوذا » الأخساء لم يكونوا^(١) قط مؤمنين ، فكيف حواريين ؟ بل كانوا كذابين كفاراً^(٢) مستخفين بالله إماما مقرين بالوهية المسيح عليه السلام معتقدين لذلك ، غالين فيه كغلو السابئية ، وسائر الفرق الغالية في علىّ رضى الله عنه ، وكقول الخطابية^(٣) بالوهية أبى الخطاب ، وأصحاب الحلاج بالوهية الحلاج ، وسائر كفار الباطنية^(٤) عليهم اللعنة من الله والغضب . وإماما مدسوسين

(١) و (أ) : (لم يكونوا فقط)

(٢) سقطت كلمة (كفاراً) .

(٣) الخطابية : طائفة من الشيعة أتباع أبى الخطاب الأعدى الذى تتلمذ لجعفر الصادق ، ورغم أن الألوهية حلت فيه ، كما حلت في أستاذه من قبل ، واستباح مع أتباعه ما حرّم الله ، فتركوا الفرائض ، وشهد بعضهم لبعض زورا ، وقد تبرأ منهم جعفر ، وحاتهم الدولة ، وأسر أبو الخطاب وقتل (٧٥٥ م) . وتفرق أتباعه ، وامتزحت دعوته بالإسماعيلية ، وتطلق الخطابية اليوم أيضا على أتباع محمود خطاب السبكي الذى دعا إلى التمسك بصريح السنة ، وجدّد مذهبا عمليا قريبا من دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وأتباعه في مصر . (الموسوعة العربية الميسرة - بتصرف - الطبعة الثانية ١٩٧٢ م) .

(٤) الباطنية : هم عدد من الفرق المتسمية إلى الإسلام ، ولكنها ابتعدت عنه لأرائها المتطرفة ، فهى تؤول القرآن الكريم تأويلا يناقض تعاليم الإسلام ، ومن مبادئهم أن الإله خلق النفس فالإله هو الألب والنفس هو الثانى ، وهما مديرا هذا العالم وسموهما الأول والثانى . وقومهم هذا هو قول المجوس الذين يضيفون الحوادث لصانعين أحدهما قديم والأخر محدث إلا أن الباطنية عبرت عنهما بالأول والثانى ، وعبر المجوس عنهما بيزدان وأهرمن ، ولم يمكنهم إظهار عبادة النيران فاحتالوا بأن قالوا بيبغى أن تحمر المساجد كلها . والباطنية هم الذين أشاروا على الرشيد أن يتخذ في حوف الكعبة مجمة ، وأن تصير الكعبة بيت نار . ومن مؤسسى الباطنية : ميمون بن ديصان المعروف بالقداح ، ومحمد بن الحسين الملقب بدندان ، وحمدان قرمط (راجع الفرق بين الفرق : للبيهدادى - بتصرف ص ٢٨٢ ، ٢٨٣) .

من قبل اليهود كما تزعم اليهود لإفساد دين أتباع المسيح عليه السلام وإضلالهم ، كانتصاب عبد الله بن سبأ^(٥) الحميري ، والمختار^(٦) بن أبي عبيد ، وأبي عبد الله^(٧) العجّاني ، وأبي زكريا^(٨) الخياط ، وعليّ النجار^(٩) وعليّ ابن الفضل^(١٠) الجنيد . وسائر دعاة القرامطة^(١١) والمشاركة لإضلال شيعة عليّ رضي الله عنه ، فوصلوا من ذلك إلى حيث عرف ، وسلّم الله من ذلك من لم يكن من الشيعة .

وأما الخواريون الذين أثنى الله عليهم فأولئك أولياء الله حقاً ندين^(١٢) الله تعالى بحببتهم ولا ندرى أسماءهم ، لأن الله تعالى لم يسمهم لنا ، إلا أننا نبئ^(١٣) ، ونوقن ، ونقطع ، أن « باطرة »

(٥) عبد الله بن سبأ : هو رأس الطائفة السبئية ، وكانت تقول بألوهية علي . أصله من اليمن ، قيل كان يهودياً وأظهر الإسلام ، رحل إلى الحجاز فالبصرة فالكوفة ، ودخل دمشق في أيام عثمان ، فأخرجه أهلها فانصرف إلى مصر ، وجره سدعته ، ومن مدهه رجعة النبي فكان يقول : لعجب ممن يزعم أن عيسى يرجع ، ويكذب برجوع محمد ، يقال له : ابن السوداء لسواد أمه . ويقال للسبئية الطيارة لزعمتهم أنهم لا يموتون ، وإنما موتهم طيران نفوسهم في الغس ، ويقولون بالناسخ والرجعة . قال أبو حنيفة العسقلاني : ابن سبأ من غلاة الزنادقة أحسب أن علياً حرقه بالنار ابن عساكر ٤ / ٤٢٨ .

(٦) المختار بن أبي عبيد : (١ - ٦٧ هـ) : هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي أبو إسحاق ، من رعماء الثائرين على بي أبي أمية ، انقطع إلى بني هاشم ، ولما قتل الحسين سنة ٦١ هـ اعترف المختار عن عبيد الله بن زياد أمير البصرة فقبض عليه ابن زياد وحلده وحبسه ، ونفاه إلى الطائف ، ولما مات يزيد بن معاوية سنة ٦٤ هـ عاهد عبد الله بن الربير واستأذنه في التوجه إلى الكوفة ليدعو الناس إلى طاعته فذهب ولكنه وجه همه لقتال من قاتلوا الحسين ، وتبع قتلة الحسين فقتل منهم شمر بن ذي الجوش الذي قتل الحسين ، وعظم خبره حتى شاع في الناس أنه ادعى النبوة - وما كتب في سيرته أخبار المختار لأبي مخنف لوط بن يحيى الأزدي . (الأعلام : للزركلي) .

(٧) أبو عبد الله العجّاني : هو أبو عبد الله العردى من الباطنية ويُدعى علم النجوم ، ويتعصب للمجوس ، وصنف كتاباً ذكر فيه أن القرن الثامن عشر من مولد محمد (ص) يوافق الألف للعاشر وهو بوية المشتري والقوس ، وقال عند ذلك يرحح إنسان يعبد الدولة المحوسية ، ويستولى على الأرض كلها ، وزعم أنه يملك مدة سبع قرنان ، (الفرق بين الفرق للغدادي ، ص ٢٨٦) . ولم نجد بين الفرق التي أشار إليها ابن حزم من تسمى باسم (العجّاني) فلعل هذا تحريف وقع في اسمه ، وقد طال البحث عنه في شتى المصادر والمراجع فلم نثر على من تسمى بهذا الاسم ، فوجدنا (العردى) هو الذي ذكر في كثير من المصادر كشذرات الذهب للمسعودي ، والممل والنحل للشهرستاني ، والفرق بين الفرق للبغدادي .

(٨) أبو زكريا الخياط : الذي عثرنا عليه هو أبو الحسين الخياط ، وقد أورده النديم في الفهرست ضمن أرباب المعتزلة الذين ألفوا الكتب ، واشتهروا بالاعتزال بعد واصل بن عطاء ، ومنهم : بشر بن خالد ، وعليّ الأسواري ، وعيسى بن صبيح ، وجعفر بن حرب ، وغيرهم ، ولم نجد من كتب هذه الكنية (أبو زكريا) فرجع عندنا أنه هو أبو الحسين الخياط هذا ، وقد بحثنا في كثير من المظان عن أبي زكريا هذا (راجع المقالة الخامسة - الفن الأول من الفهرست للنديم ص ٢٢٠) .

(٩) عليّ النجار : هو الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ، أبو عبد الله ، كان من جملة المجرة ومتكلمهم واحتير رئيساً لفرقة النجارية، وله مع النظام مجالس ومناظرات ، وله كتب الاستطاعة والإرجاء والقضاء والقدر ، وقد أخذ عن بشر المريسي مذهبه (فهرست النديم : ٢٢٨) .

(١٠) هو أبو عليّ محمد بن أحمد بن الحفيد ، من أكابر الشيعة الإمامية ، وله من الكتب كتاب نور اليقين ونصرة العارفين ، كتاب تبصرة العارف ونقد الزائف ، وقد أورده النديم في مقاله الخامسة الفن الخامس حين تحدث عن الإسماعيلية ، وأورد أسماء المصنفين لكتبهم ، وأسماء هذه الكتب (فهرست النديم ٢٤٦) ولهذا يصحح العلم على هذا النحو .

(١١) القرامطة : هم أصحاب دعوة انتشرت في بعض البلاد الإسلامية ٩٠١ هـ بزعمهم أحد الإسماعيليين ، زعمت العالم الإسلامي ثم انتهى أمرها حينما اصطدمت بالحملة الصليبية ، كان رأس الطريقة القرمطية داعياً إسماعيلياً اسمه « حمدان » ولقبه قريميطى أى أحمر العينين ، انتشرت هذه الدعوة في اليمن حينما بعث ميمون القداح الكوفي أحد دعاة ولد عبيد الله المهدي الفاطميين بائنين من الدعاة إلى اليمن هما : عليّ بن الفضل ، ومصور بن حسن ، ونجح عليّ بن الفضل نجاحاً كبيراً ، واستولى على ذمار وصنعاء ، وتغلب على جيوش الإمام الهادي . واستباح عليّ كثيراً من الحرمات ، وأدعى النبوة ، ولم يهدأ الحال إلا بقتله مسموماً ، واستمرت مبادئهم حتى قضى عليها الإمام ابن حميد الدين بعد توليه الملك ، واستولى على ما كان لديهم من مخطوطات لشرح مذهبهم وتعاليمهم (الموسوعة الميسرة ط ثانية) . والحديث عنها مفصل في فهرست النديم : الفن الخامس من المقالة الخامسة : ص ٢٣٩ .

(١٢) في (أ ، ب) : (لدين الله عز وجل مجبهم) وهو تحريف .

الكذاب ، و « متى » الشرطى ، و « يوحنا » المستخف ، و « يهوذا » و « يعقوب » النذلين ، و « ماركش » الفاسق ، و « لوقا » الفاجر^(١٣) ، و « بولش^(١٤) » اللعين ما كانوا قط من الحواريين لكن من الطائفة التى قال الله تعالى فيها ، « وكفرت طائفة^(١٥) » وبالله تعالى التوفيق .

(١٣) فى (خ) . (القميّار) .
 (١٤) فى (أ ، ب) : (الجاهل) بدلاً من اللعين
 (١٥) سورة الصف : ١٤

تنبؤات المسيح عما يلقاه من أتباعه

« فصل »

وفي آخر الباب السادس عشر من إنجيل متى : وأعلم ياسوع من ذلك الوقت تلاميذه بما ينبغي أن يفعله من دخول « برشلام » ، وحمل العذاب من أكابر أهلها وعلمائهم ، وقتلهم له ، وقيامه في الثالث فخلا به « باطرة » وقال له : « تعفى عن هذا يا سيدى ، ولا يصيبك منه شئ »^(١٦) .

وفي الباب السابع عشر من إنجيل متى : أن المسيح قال لتلاميذه : سيبنى ابن الإنسان في أيدي الناس ويقتل ويحيا في الثالث - يعنى نفسه - فحزنوا لذلك حزناً شديداً^(١٧) .

وفي أول الباب الثامن من إنجيل ماركس : أن المسيح قال لتلاميذه : « إن ابن الإنسان سيبنى في أيدي الآدميين ، ويقتلونه ، فإذا قتل يقوم في اليوم الثالث »^(١٨) .

وأنهم لم يفهموا مراده بهذا الكلام .

وفي قرب آخر الباب الثامن من إنجيل لوقا : أن المسيح قال للاثنى عشر تلميذاً « إنا نصعد^(١٩) » إلى « برشلام » ونكمل كل ما نبأت به الأنبياء عليهم السلام عن ابن الإنسان ،

(١٦) راجع النص في انجيل متى الإصحاح ١٦ الفقرات من ٢١ - ٢٣ .

(١٧) النص في انجيل متى الحالى (الإصحاح ١٧ / ٢٢ ، ٢٣) .

(١٨) انجيل مرقس - الإصحاح ٨ الفقرات : ٣١ - ٣٣) .

(١٩) و (أ ، ب) : (أنا متصعد) .

ويسيرو^(٢٠) به إلى الأجناس يستهزئون به ويجلدونه ، ويبصقون فيه . وبعد جلدتهم إياه يقتلونه ، ويجيا في اليوم الثالث^(٢١) .

فلم يفهموا عنه ممّا ألقى شيئاً ، وكان هذا عندهم معقداً لا يفهمونه .

* * *

قال أبو محمد رضى الله عنه : في هذه الفصول ثلاث كذبات من طوأم الكذب^(٢٢).

إحداها : اتفاق الأناجيل المذكورة كما أوردنا على أن المسيح أخبرهم عن نفسه أنه يقتل ، وجميع الأناجيل الأربعة متفقة عند ذكرهم لصلبه على أنه مات على الخشبة حتف أنفه ، ولم يقتل أصلاً ، إلا أن في بعضها أنه طعنه بعد موته أحد الشرط برمح في جنبه ، فخرج من الطعنة دم وماء .

وفي هذا إثبات الكذب على المسيح ، واتفاقهم كما أوردنا على أنه أخبرهم بأنه يقتل ، واتفاقهم كلهم على أنه لم يقتل ، وهذه سوءة جداً . وحاشا لله أن يكذب نبي أو ينذر بباطل . هذه علامة الكذابين ، لا علامة أهل الصدق .

وثانيها^(٢٤) : اتفاق الأناجيل المذكورة - كما أوردنا - على أنه قال : « ويقوم في الثالث » . ثم اتفقت الأناجيل كلها على أنه « لم يحيى » ولا قام إلا في الليلة الثانية ، وأنه دفن في آخر يوم الجمعة مع دخول ليلة السبت وحسبك أنهم ذكروا أنه لم يحنط استعجالاً لثلاث تدخل عليهم ليلة السبت ، وأنه قام^(٢٥) ليلة الأحد قبل الفجر ، وهذه كذبة ثالثة^(٢٦) فاحشة نسبوها إلى المسيح ، وحاشا له من^(٢٧) مثلها .

وكذبة ثالثة^(٢٨) : وهى إخبار (متى) أنهم فهموا مراده بهذا القول ، وأنهم حزنوا حزناً شديداً لذلك ، وأن « باطرة » قال له : « تعفى عن هذا يا سيدى ، ولا يصيبك منه شيء » . وأخبار

(٢٠) في (ح) : (وترهون به إلى الأجناس)

(٢١) انجيل لوقا - (الإصحاح ٩ الفقرات : ٢٠ - ٢٢) .

(٢٢) في (أ) : (الكذاب) .

(٢٣) في (ب) (لا تماقهم) .

(٢٤) في (ح) : (وثانية) .

(٢٥) في (أ ، ب) : (أقام) .

(٢٦) في (أ ، ب) : (سقطت كلمة (ثالثة)) .

(٢٧) في (ح) : (منها) .

(٢٨) حقها أن تكون (وكذبة رابعة)

« ماركش » و « لوقا » أنهم لم يفهموا مراده بهذا الكلام ، وهذا كذب^(٢٩) فاحش لا يجوز أن يقع من صادقين ، فكيف من معصومين؟! فلاح يقينا عظيم كذب^(٣٠) الذين وضعوا هذه الأناجيل . وأنهم كانوا فساقا لا خير فيهم . وبالله تعالى التوفيق .

∴

(٢٩) في (أ ، ب) . (تكاذب)

(٣٠) في (أ ، ب) : (الكذب من الذين) .

دعوة المسيح أتباعه إلى الإيمان

« فصل »

وفي الباب السابع عشر من إنجيل متى : أن المسيح قال لتلاميذه : « لئن كان لكم إيمان على قدر حبة الخردل ، لتقولن للجبل ارحل من هنا فيرحل ، ولا يتعاصى عليكم شيء » وقبله متصلا به أن تلاميذه عجزوا عن إبراء رجل به جن ، وأن المسيح أبرأه ، وأن تلاميذه قالوا له : لم عجزنا نحن عن براهه قال : تشكُّكم .

وفي الباب الحادى عشر من إنجيل متى^(٣١) : أن المسيح دعا على شجرة تين خضراء فيبست من وقتها . فعجب التلاميذ ، فقال لهم المسيح : « آمين أقول لكم ، لئن آمنتم ولم تشكُّوا ليس تفعلون هذا في التينة وحدها ، لكن متى قلمت لهذا الجبل : لنقله ، واطرح في البحر لم يقف لكم » .

* * *

(٣١) لم ترد هذه العبارات في الإصحاح الحادى عشر من إنجيل متى وإنما وردت في الإصحاح الحادى والعشرين (راجع الإصحاح ٢١ - الفقرات من ١٨ - ٢٢) والنص كما جاء في هذا الإصحاح : « وفي الصبح إذ كان راجعا إلى المدينة جاع ، فنظر شجرتين على الطريق وجاء إليها فلم يجد فيها شيئا إلا ورقا فقط فقال لها : لا يمكن منك ثمر بعدُ إلى الأبد ، فيبست التينة في الحال ، فلما رأى التلاميذ ذلك تعجبوا قائلين : كيف يبست التينة في الحال ؟ فأجاب يسوع وقال لهم : الحق أقول لكم إن كان لكم إيمان ولا تشككون أمر التينة فقط بل إن قلمت أيضا لهذا الجبل انتقل وانطرح في البحر فيكون » .

وفي الباب الحادى عشر من إنجيل يوحنا : أن المسيح قال لتلاميذه : من آمن بى سيفعل الأفاعيل التى أفعالها أنا ، وسيفعل أعظم منها^(٣٢) .

قال أبو محمد : فى هذه الفصول ثلاث^(٣٣) طوام من الكذب عظيمة .

لا يخلوا التلاميذ المذكورون ثم هؤلاء الأتقياء بعدهم إلى اليوم ، من أن يكونوا مؤمنين بالمسيح عليه السلام أو غير مؤمنين ، ولا سبيل إلى قسم ثالث .

فإن كانوا مؤمنين فقد كذب المسيح فيما وعدهم به فى هذه الفصول جهاراً . - وحاشا له من الكذب - وما منهم أحد قط قدر على أن تأتمر له ورقة ، فكيف على قلع جبل وإلقائه فى البحر !؟

وإن كانوا غير مؤمنين به فهم بإقرارهم هذا ، كفاً ، ولا خير فى كافر ، ولا يجوز أن يصدق كافر ، ولا أن يؤخذ الدين عن كافر .

ولابد لهم من أن يجيبوا إذا سألناهم : أفى قلوبكم مقدار حبة خردل من إيمان أم لا ؟ وتؤمنون بالمسيح أم لا ؟

إن قالوا : نعم . نحن مؤمنون به ، وإيمان فى قلوبنا .

قلنا : فقد^(٣٤) كذب المسيح يقينا فيما أخبر به من أن من آمن^(٣٥) وفى قلبه مقدار حبة خردل من إيمان يأمر الجبل بأن ينقلع فينقلع ، والله ما فىكم أحد يقدر على تبييس شجرة بدعائه ، ولا على قلع جبل من موضعه .

وإن قالوا : ليس فى قلوبنا قدر حبة خردل من إيمان ، ولا نحن مؤمنون به ، قلنا : صدقتم والله حقاً . وشهدوا على أنفسهم « وضل عنهم ما كانوا يفترون^(٣٦) » صدق الله عز وجل ، وأنبياءه عليهم السلام - وكذب « متى » و « باطرة » و « يوحنا » و « ماركس » و « لوقا » ، وسائر النصارى الكذابين .

(٣٢) النص كما جاء فى الإصحاح الحادى عشر : « من آمن بى ولو مات فسيحيا ، وكل من كان حياً وآمن بى فلن يموت إلى الأبد » (راجع الإصحاح ١١ - ٢٦ ، ٢٧) .

(٣٣) فى (خ) : لم تذكر كلمة (ثلاث) .

(٣٤) فى (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (فقد) .

(٣٥) فى (أ ، ب) : (ومن أن من فى قلبه) .

(٣٦) الآية : قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون . الأعراف ٥٣ وفى الآية ٣٧ من السورة نفسها : « وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين » .

ولقد قلت هذا لبعض علمائهم فقال^{٣٧}: إنما عنى شجرة الخردل التى تعلوا على جميع الزراريح حتى يسكن الطير فيها .

فقلت له : لم يقل فى الإنجيل^(٣٧) مثل شجرة الخردل ، إنما قال مثل حبة الخردل ، وقد وصفها المسيح بإقرارهم بأنها أصغر^(٣٨) الزراريح .

وأيضاً : فإنه ليس إلا مؤمن أو كافر . وأما الشك : فإنه متى دخل الإيمان شكُّ بطل ، وحصل صاحبه فى الكفر ، فكيف ولم يدعنا المسيح بإقرارهم فى شكِّ من هذا التأويل الفاسد ، بل زعموا : أنه قال لهم : « لتشككم لئن كان لكم إيمان قدر حبة خردل لتقولن للجبل ... » .

وقال فى إنجيل يوحنا : كما أوردنا : « لئن آمنتم ولم تشكوا ... » وإنما أراد بيقين بهذه النصوص : التصديق الذى هو خلاف الشك ، لا غاية العمل الصالح .

وقال : كما أوردنا فى إنجيل يوحنا - « من آمن بى سيفعل الأفاعيل التى أفعل أنا » فعن هذا الإيمان به سألتكم : أفى قلوبكم هو أم لا ؟

فقولوا : ما بدا لكم .

قال أبو محمد : وأما أنا فلو^(٣٩) سمعت هذا القول ممن يدعى النبوة لما ترددت فى اليقين بأنه كذب ، ووالله ما قالها المسيح قط ، وما اخترع هذا الكذب إلا أولئك السفلة ؛ متى ويوحنا ، وأمثالهم . والعجب كله : إقرار متى فى الفصل المذكور كما أوردنا : أن المسيح قال له ولأصحابه : إنهم إنما عجزوا عن إبراء المجنون لتشككم^(٤٠)، فشهد^(٤١) عليهم بالشك ، وأنه لو كان لهم إيمان لم يعجزوا عن ذلك .

فلا يخلو المسيح عليه السلام فيما حكوا عنه من^(٤٢) أن يكون كاذباً أو صادقاً ، فإن كان كاذباً : فهذه صفة سوء ، والكاذب لا يكون نبياً ، فكيف إلهاً ؟ وإن كان صادقاً : فإن الذين أخذوا عنهم دينهم ويسمونهم تلاميذ ، وأنهم فوق الأنبياء - كفارٌ شكك . فكيف يأخذون دينهم عن كفارٍ شكك ؟

(٣٧) و (أ ، ب) : (الأناجيل) .

(٣٨) و (أ ، ب) : (أدق) .

(٣٩) و (ج) : (فقد) .

(٤٠) و (أ ، ب) : (لشكهم) .

(٤١) و (ج) : (لشكهم) .

(٤٢) و (أ ، ب) : (زيادة الكذب) .

لا يخرج لهم من إحداهما ، ولو لم تكن إلا هذه في أناجيلهم^(٤٣) لكفت في إبطالها ، وإبطال جميع ما هم عليه من دينهم المتن .

ثم العجب كله ، كيف يشهد عليهم بالشك وهم يحكون أنه قد ولّاهم خطة الإلهية وولّاهم رتبة الربوبية في أن كل ما حرّموه في الأرض كان حراماً في السماوات ، وكل ما حلّوه في الأرض كان حلالاً في السماوات . فكيف يجتمع هذا مع هذا ؟

وهل يأتي التناقض من دماغه سالم أو فيه آفة يسيرة ؟ . بل هذا والله توليد أفك كاذب ، واختراع عيار متلاعب ، ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

(٤٣) في (أ ، ب) : (في أناجيلهم كنها)

« فصل »

وفي قرب آخر الباب الثامن عشر من إنجيل متى : أن المسيح قال لتلاميذه : « إذا اجتمع إثنان منكم على أمر فليس يسألان شيئاً على الأرض إلا أجابهم إليه أبى السَّمَاوى ، وحيث اجتمع إثنان أو ثلاثة على اسمى فأنا متوسطهم^(٤٤)»

قال أبو محمد : هذا الفصل ظريف جدًّا ، وكذبٌ لا يمتل ظهوره ، ولا يخلوا أن يكون عنى بهذه المخاطبة تلاميذه خاصة ، أو كل من آمن به ؟

وأى الأمرين كان فهو كذب ظاهر ، وما يشك أحدٌ في أن تلاميذه سألوه أن يجيبهم من دعوة إلى ما دعوه إليه من دينهم ، وأن يخلص مَنْ فُتن^(٤٥) من أصحابهم^(٤٦) ، فما أعطاهم شيئاً من ذلك الذى أسماه أباه السَّمَاوى .

فإن قيل : لم يسألوه قط شيئاً من ذلك .

قلنا : هذه طامّةٌ أخرى . لكن كان هذا فهم غاشّون للناس غير مرّدين لصلاحهم ، بل ساعون في هلاكهم ، هيات . هذه منزلة ما أعطاه الله تعالى أحدًا من خلقه .

(٤٤) النص كما جاء في الإنجيل الحالى : « إن اتفق اثنان منكم على الأرض فى أى شىء يطلبناه فإنه يكون لهما من قبل أبى الذى فى السماوات . لأنه حيثما اجتمع اثنان أو ثلاثة باسمى فهناك أكون فى وسطهم » . (إنجيل متى - الإصحاح ١٨ ، الفقرات من ١٩ ، ٢٠) .

(٤٥) و (أ ، ب) : (وأن يخلص من فتن) .

(٤٦) و (أ ، ب) : (أصحابه) .

صدق الله ورسوله ﷺ إذا أخبر^(٤٧) أن ربه تعالى قال : سواءً عليهم أَسْتَعْفَرْتَ لهم أم لم تَسْتَعْفِرْ لهم لَنْ يَعْفَرَ اللهُ لهم^(٤٨).

وأنه أخبرنا عليه السلام : أنه دعا ألا يجعل بأسنا بيننا بعده^(٤٩)، فلم يجبه الله تعالى إلى ذلك . هذا هو الحق الذي لا نزيد فيه ، والقول الذي صحبه الصدق ، والحمد لله رب العالمين .

لم يفخر بما لم يُعْطَ ، ولا أنزل نفسه فوق قدرها ﷺ .

(٤٧) في (أ ، ب) . (أخبرنا) .

(٤٨) المنافقون ٦٠ .

(٤٩) ورد هذا الحديث في مسلم في باب الفتن . ٣٠ . وفي ابن ماجة في باب الفتن : ٩ ، ٢٣ ، وفي الموطأ ٣٥٠ ، وفي مسند أحمد : ٥٠ ، وفي القرآن الكريم تهديد من الله لعبادته في قوله تعالى : « قل هو القادر على أن يبعث عليكم عدائنا من فوقكم أو من تحت أرجلكم ، و يبسكم شيعة ، ويدين بعضكم بأس بعض » : ٦٥ الأنعام

الدعوة إلى التسامح

« فصل »

وفي الباب المذكور أن المسيح قال لهم : « إن أساء إليك أخوك^(٥٠) فعاقبه وحدك فيما بينك وبينه ، فإن سمع منك فقد ربحته ، وإن لم يسمع منك فخذ إلى نفسك رجلاً أو رجلين لكيما تثبت كل كلمة بشهادة شاهدين أو ثلاثة ، فإن لم يسمع فأعلم بخبره الجماعة ، فإن لم يسمع^(٥١) للجماعة فليكن عندك بمنزلة المجوسى والمستخرج .

ثم بعده بأسطار يسيرة قال : وعند ذلك تدانى إليه باطرة وقال له : يا سيدى فإن أساء إلىى أحدى أتأمرنى أن أغفر له سبعا ؟ فقال له يسوع : لن^(٥٢) أقول لك سبعا ولكن سبعين فى سبعة^(٥٣).

قال أبو محمد : هذا ضد قوله فى الثالثة : فليكن عندك بمنزلة المجوسى والمستخرج ولا سبيل إلى الجمع بينهما .

(٥٠) النص : « وإن أحصا إليك أخوك فادهب وعاته بينك وبينه وحدكما ، إن سمع منك فقد رحت أحاك ، وإن لم يسمع فخذ معك أيضا واحد أو اثنين لكي تقوم كل كلمة على فم شاهدين أو ثلاثة ، وإن لم يسمع منهم فقل للكنيسة ، وإن لم يسمع من الكنيسة فليكن عندك كالوثنى ومعدر (الإصحاح ١٨ - الفقرات من ١٥ - ١٨ من إنجيل متى) .
(٥١) فى (أ ، ب) (فإن سمع الجماعة) وهذا تحريف وخطأ .
(٥٢) فى (أ ، ب) (لست)
(٥٣) انجيل متى - الإصحاح ١٨ / ٢١ ، ٢٢) .

« فصل »

وفي الباب الموفى عشرين من إنجيل متى : أن أم ابني^(٥٤) شيداي أقبلت إليه مع ولديها فخشعا^(٥٥)، ورجبت إليه فقال لها : ما تريدان ؟ فقالت : أحب أن تقعد ابني هذين أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك في ملكك .

فقال يسوع : تجهلين السؤال . أئصبِران على شرب الكأس الذي أشرب ؟

فقالا : نصبر . فقال لهما : ستشربان بكأسي وليس إليّ مجلسكما عن يميني وشمالىء إلا من وهب له ذلك أبي^(٥٦).

قال أبو محمد : ففي هذا الفصل بيان أنه ليس إليه من الأمر شيء ، وأنه غير الأب كما يقولون ، بخلاف دينهم ، فإذا هو غير الأب وكلاهما إله ، فهما إلهان اثنان متغايران ، أحدهما قوى والآخر ضعيف ، لأنه بإقراره ليس له قدرة على تقريب أحد إلا من وهب له ذلك الذى يسمونه أباً ، وليت شعري كيف يجتمع ما ينسبون إليه هاهنا من الاعتراف بأنه ليس بيده أن

(٥٤) في (خ) : (السى سيداي) .

(٥٥) في (أ ، ب) : (فحنت) بدلاً من (فخشعا) .

(٥٦) النص كما جاء في إنجيل متى الحالى : « حينئذ تقدمت إليه أم ابني زبدي مع أبيها وسجدت منه شيئاً . فقال لها : ماذا تريدان ؟ قال له : قل أن يجلس ابناي هذان ، واحد عن يمينك والآخر عن اليسار في ملكوتك ، فأجاب يسوع وقال : لستما تعلمان ما تطلبان . أتستطيعان أن تشريا الكأس التي سوف أشربها أنا ، وأن تصطبغا بالصيغة التي أصطبغ بها أنا ؟ قالوا له : نستطيع . فقال لهما : أما كأسى فشربانها وبالصيغة التي أصطبغ بها أنا تصطبغان وأما الجلوس عن يميني وعن يسارى فليس لى أن أعطيه إلا للذين أعد لهم من أبى » (الإصحاح ٢٠ الفقرات من ٢٠

يجلس أحدًا عن يمينه ولا عن شماله .. ؟ وإنما هو بيد الله تعالى مع ما ينسبون إليه من أنه قدر على إعطاء مفاتيح السماوات والأرض لأنزل من وجد وهو « باطرة » ، وأنه يفعل كما يفعله الأب ، وأن الله تعالى قد تبرأ إليه من الحكم ، وأن الله عزَّ وجل ليس يحكم بعد على أحد ، وسائر تلك الفضائح المهلكة مع تكاذبها ، وتدافعها وشهادتها بأنها ليست من عند الله تعالى ، ولا من عند نبي أصلاً ، لكن توليد كاذب^(٥٧) كافر وباللَّه تعالى نعوذ .

* * *

« فصل »

وفي الباب الحادى عشر^(٥٨) من إنجيل متى : فلما تدانى المسيح من « برشلام » وكان فى موضع يقال له « تنفيا » جوار جبل الزيتون بعث رجلين من تلاميذه ، وقال لهما : اذهبا إلى الحصن الذى يقابلكما ، وستجدان فيه حمارة مربوطة بفلوها فحلاّ عنهما ، وأقبلا إلىّ بهما ، فإن تعرضكما أحد فقولا : إن السيّد يريدنا فإدعنا من وقتنا . وكان ذلك ليتم به قول النبي القائل لابنه صهيون : سيأتيك ملكك متواضعا على حمارة وابن أتان . فتوجه التلميذان وفعلا كما أمرهما به ، وأقبلا بالحمارة وفلوها ، وألقوا ثيابهم عليها ، وأجلسوه من فوقها^(٥٩).

* * *

وفي الباب التاسع من إنجيل ماركس^(٦٠) : فلما بلغ المسيح « تنفيا » إلى جبل الزيتون ، أرسل اثنين من تلاميذه وقال : اذهبا إلى الحصن الذى بجبالكما ، فإذا دخلتما ستجدان فلولاً مربوطة^(٦١)

(٥٨) فى إنجيل متى الإصحاح الحادى والعشرين وليس الحادى عشر كما فى الأصل .
(٥٩) النص كما فى الإنجيل الحالى : « ولما قربوا من أورشليم ، وجاءوا إلى بيت فاحى عند جبل الزيتون حينئذ أرسل يسوع تلميذين قائلاً لهما : اذهبا إلى القرية التى أمامكما فلولت تجدان أتاناً مربوطة وجحشا معها ، فحلّاهما واتياى بهما ، وإن قال لكما أحد شيئاً فقولا : الرب يحتاج إليهما ، فلولت يرسلهما ، فكان هذا كله لكى يتم ما قيل بالنبي القائل : قولوا لابنة صهيون : هو ذا ملكك يأتيك وديعاً ركباً على أتان وجحش ابن أتان . فذهب التلميذان وفعلا كما أمرهما يسوع ، وأتيا بالأتان والجحش ووضعوا عليهما ثيابهما فجلس عليهما » (الإصحاح الحادى والعشرون : الفقرات : ١ - ٨ من إنجيل متى) .
(٦٠) جاء هذا النص فى الإصحاح الحادى عشر من إنجيل مرقس لا فى الباب التاسع ، وبمراجعة النص وجدنا مضمونة لم يختلف عما ورد فى النص الذى ذكره أبو محمد كثيراً (راجع إنجيل مرقس - الإصحاح ١١ ، الفقرات من ١ - ٨) .
(٦١) فى (أ ، ب) : (فلو أمر بوظا) وهو تحريف ظاهر .

لم يركبه بعد أحد من الآدميين ، جَلَّاه وأقبلا به إلىَّ ، فإن قال لكما أحد ما هذا الذي تفعلان ؟ فقولا له : إن السيّد يحتاج إليه فيخليه لكما ، فانطلقا ووجدّا الفلو مربوطاً قبالة رحبة الباب في رفاقين^(٦٢) فجلَّاه فقال لهما بعض الوقوف هنالك : مالكما تحلان الفلو ؟ فقالا له : كالذي أمرهما يسوع فتركوه لهما ، وساقا الفلو إلى يسوع ، ليحملوا^(٦٣) عليه ثيابهم وركب^(٦٤) من فوق .

* * *

قال أبو محمد : فهاتان قضيتان كل واحدة منهما تكذب الأخرى ، متى يقول ركب حمارة ، ومارقش يقول ركب فلواً ، والعجب كله من استشادهم لذلك بقول النبي^(٦٥) : « يأتيك ملكك راكباً على حمارة وابن أتان » ، وما كان المسيح قط ملك برشلام فهذه كذبة أخرى .
وأطرف شيء استشادهم لصحة أمره بركوبه حمارة ، أترأه لم يدخل « برشلام » إنسان على حمارة سواه ؟ !!

هذه بالله ضحكة من مضاحك السخفاء . ولقد أخبرني الحسن بن بقى صاحبنا نور الله وجهه : أنه وقف عالم من علمائهم على هذا الفصل ، قال . فقال : إنما هذا رمز والحمارة : هي التوراة ، فأضحكني قوله . وقلت له : فالإنجيل هو : الفلو . وقال فسكت . وعلم أنه أتى بما يوجب السخرية به .

* * *

(٦٢) في (أ ، ب) : (رفاقين) وهو تحريف ، لأن « الرفق » هو الحبل الذي يربط به الحمار .

(٦٣) في (أ ، ب) : (فحملوا) .

(٦٤) النص هكذا . وكان حقه أن يقول (وركبا) بالثنية أو (ركب أحدهما) .

(٦٥) في (خ) : (بقول الذي يأتيك) .

« فصل »

وفي الباب الثالث عشر^(٦٦) من إنجيل متى : أن يسوع قال لهم : إذا قام الناس لا يتزوجون ، ولا يتناكحون ، لكنهم يكونون كأمثال ملائكة الله تعالى في السماء .

وفي الباب السادس عشر^(٦٧) من إنجيل متى ، وأيضاً في الباب الثاني عشر من إنجيل ماركس ، أن المسيح قال لتلاميذه ليلة أخذه : لا شربت بعدها من نسل الزرجون حتى أشربها معكم جديدة في ملكوت الله تعالى .

وفي الباب الرابع عشر من إنجيل لوقا : أن المسيح قال للحواريين الاثني عشر : أنتم الذين صبرتم معي في جميع مصائبى ، فأنا أخلص لكم الوصية على حال^(٦٨) ما لخص لى أبى ، لتطعموا وتشربوا على مائدتى فى الملك ، وتجلسوا على عروش حاكمين على إثني عشر سبطاً من ولد^(٦٩) إسرائيل .

(٦٦) جاء هذا الهمس فى الإصحاح الثانى والعشرين من إنجيل متى ونصه : فأجاب يسوع وقال لهم : تضلون إذ لا تعرفون الكتب ولا قوة الله ، لأنهم فى القيامة لا يزوجون ، ولا يتزوجون بل يكونون كملائكة الله فى السماء (الإصحاح ٢٢ ، الفقرات ٢٩ - ٣١) والإصحاح الثانى عشر من إنجيل مرقس : ٣٤ - ٣٦) .

(٦٧) لم يذكر هذا النص فى الإصحاح السادس عشر وإنما جاء فى الإصحاح السادس والعشرين هكذا : « وأقول لكم إلى من الآن لا أشرب من نتاج الكرمة ، هذا إلى ذلك اليوم حينما أشربه معكم جديدًا فى ملكوت أبى (الفقرات من ٢٩) .

(٦٨) فى (أ ، ب) : (على ما لخص) .

(٦٩) فى (أ ، ب) : (من بنى) .

قال أبو محمد : ففي الفصل الأول أن الناس في الآخرة لا يتحاكمون^(٧٠)، وفي الفصول الثلاثة بعده أن في الجنة أكلاً وشراباً للخبز والخمر على الموائد . والنصارى ينكرون كل هذا ، ولا معونة عليهم في تكذيبهم للمسيح مع إقرارهم بعبادتهم له ، وأنه ربهم لا سيما في الفصل الأول ، أن الناس في الجنة كالملائكة ، وفي التوراة التي يصدقون بها أن الملائكة أكلت عند لوط وعند إبراهيم عليهما السلام الفطائر واللحم واللبن والسمن ، وإذا كانت الملائكة يأكلون والناس في الجنة مثلهم ، فالناس في الجنة يأكلون ويشربون بلا شك ، بموجب التوراة والإنجيل ، ولا سيما ، وقد أخبروا أن المسيح بعد أن مات ورجع إلى الدنيا ، ولقى تلاميذه طلب منهم ما يأكل فأتوه بحوت مشوى ، فأكل معهم وشرب شراب عسل بعد موته ، فإذا كان الإله يأكل الحيتان المشوية ويشرب عليها العسل فأى نكرة^(٧١) في أكل الناس وشرابهم في الجنة ؟ وإذا كان الله تعالى عندهم اتخذ ولدًا من امرأة اصطفاها فأى عجب في اتخاذ الناس النساء في الجنة ؟ وهذا هو طبعهم الذي بناهم الله عز وجل عليه - ألا أن في دعوة^(٧٢) هؤلاء النوكى لعبرة لمن اعتبر . والحمد لله على السلامة .

وعجب آخر وهو وعده للاثني عشر تلميذًا بأنهم يقعدون على عروش حاكمين على إثني عشر سبطًا من بنى إسرائيل ، فوجب ضرورة كون^(٧٣) يهوذا الأشكريطى فيهم ، ولا يجوز أن يخاطب بهذا أصحابه دونه ، لأنه قد أوضح أنهم إثنا عشر على إثني عشر سبطًا من بنى إسرائيل - وجب ضرورة كون الأشكريطى فيهم ، ولهذا الذي دل عليه اليهود برشوة ثلاثين درهما ، فلا بد من أنه لم يذنب في ذلك ، وهذا كذب ، لأنه قد قال في مكان آخر : « ويل لذلك الإنسان الذي قيل فيه » كان^(٧٤) أحب إليه لو لم يخلق .

أو كذب المسيح في الوعد المذكور ، لا بد من إحداهما ضرورة .

(٧٠) في (أ ، ب) : لا يتناكحون .

(٧١) في (أ ، ب) : (مكرة) وهذا تحريف .

(٧٢) في (أ ، ب) : (رعوة) بدلًا من (دعوة) .

(٧٣) في (خ) : سقط قوله (فوجب ضرورة كون) .

(٧٤) في (أ ، ب) : سقط (قيل فيه) .

« فصل »

وفي الباب الثالث من إنجيل متى : أنَّ المسيح كاشف علماء بنى إسرائيل ، وقال :
ما تقولون في المسيح ؟ وابن من هو ؟
قالوا : هو ابن داود .

فقال لهم : كيف يسميه داود بالروح إلهها حيث كنت قال الله إلهي : أقعد عن يميني
حتى أجعل من أعاديك كرسيًا لقدميك .
فإن كان « داود » يدعونه إلهها كيف هو ولده ؟
فلم يقدر أحد منهم على مراجعته^(٧٥).

قال أبو محمد : هذا هو الحق من قول المسيح عليه السلام ، ولقد أنكر عليه السلام المنكر
حقاً ، والعجب أنَّ هؤلاء الأندال المنتمين إلى أتباعه عليه السلام لا يختلفون في الاحتجاج
بهذا الفصل المذكور ، هو عليه السلام قد أنكر أن يكون المسيح ابن داود ، وهم يسمونه في
الأنجيل كلها بأنه ابن « داود » . فاعجبوا .

(٧٥) هذا نص غير مذكور في الإصحاح الثالث من إنجيل متى (الحال) وإنما جاء في الإصحاح الثامن والعشرين . ونصه : « وفيما كان
الفريسيون مجتمعين سألهم يسوع قائلاً : ماذا تظنون في المسيح ابن من هو ؟ قالوا له : ابن داود . قال لهم : فكيف يدعوه داود بالروح رباً قائلاً :
قال الربُّ لربي اجلس عن يميني حتى أضع أعداءك موطئاً لقدميك ، فإن كان داود يدعوه ربا فكيف يكون ابنه ؟ فلم يستطع أحد أن يجيبه
بكلمة ، ومن ذلك اليوم لم يجسر أحد أن يسأله بته (إنجيل متى . الإصحاح ٢٢ / ٤١ - ٤٦) .

« فصل »

وفي الباب المذكور أن المسيح قال لتلاميذه : أنتم إخوان ، ولا تنتسبوا إلى أب على الأرض ، فإنَّ أبائكم السماوى واحد^(٧٦).

* * *

قال أبو محمد : فى هذا الفصل فضيحتان عظيمتان : إحداهما : إخباره أن الله تعالى هو أبو التلاميذ ، فتراهم مثله سواء سواء ، فلم خصه النصارى بأن يقولوا : إنه ابن الله دون أن يقولوا عن تلاميذه متى ذكروهم : أنهم أبناء الله .. ؟ تعالى الله عن هذا الكفر ، وعن أن يكون أباً أو ابناً .

والأخرى قوله : « لا تنتسبوا إلى أب على الأرض » .

والنصارى والأنجيل يطلقون أن شمعون بن يوثا ، ويعقوب ويوحنا ابنا سبداى ، ويهوذا ويعقوب ابنا يوسف ، فقد أقرؤا بثباتهم على معصية المسيح إذ نهاهم أن ينتسبوا إلى أب على الأرض ، وهم أبداً ملازمون لمخالفة أمره فى ذلك متدينون بعصيانه .

(٧٦) النص كما ورد فى الإصحاح الخامس من إنجيل متى : « فكونوا أنتم كاملين ، كما أن أبائكم الذى فى السماوات هو كامل »
(الفقرة : ٤٨) ، ولم يذكر شيء من ذلك الإصحاح الثالث .

« فصل »

وفي الباب الخامس عشر^(٧٧) من إنجيل متى : أن المسيح أنذر تلاميذه بما يكون في آخر الزمان من الزلازل والبلاء ، وقال لهم : فادعوا ألا يكون هروبيكم في شتاء ولا سبت .

* * *

قال أبو محمد : هذا بيان واضح بلزومهم حفظ السبت إلى انقضاء أمرهم ، وإلى حلول الزلازل بهم ، وهم^(٧٨) على خلاف ذلك ، هذه أمة لا عقول لهم .

* * *

(٧٧) لم يرد ذلك في الإصحاح الخامس عشر وإنما ورد في الإصحاح الرابع والعشرين ونصه : « لأنه تقوم أمة على أمة ، ومملكة على مملكة ، وتكون مجاعات وأوبئة وزلازل في أماكن » (الفقرة ٧ ، ٨) وفي الفقرة ٢٠ يقول : « وصلوا لكي لا يكون هروبيكم في شتاء ولا في سبت » .
(٧٨) في (خ) : (وهو) .

التحذير من ادعاء النبوة

« فصل »

وفي الباب المذكور^(٧٩): أن المسيح قال لهم : سيعود^(٨٠) مسحاء الكذب ، وأنبياء الكذب ، ويطلعون العجائب العظيمة ، والآيات حتى يغلط من يظن به الصلاح .

وفي الباب الحادى عشر من إنجيل ماركس : سيقوم مسيحيان كذابون ، وأنبياء كذابون ، ويأتون بالآيات والبدائع ليخدعوا إن أمكن أيضاً المختارين^(٨١).

* * *

قال أبو محمد : هذا الفصل مع الفصل الأخير^(٨٢) الذى فى توراة اليهود فى السفر الخامس الذى نصه : « إن طلع فيكم نبى ، أو ادعى أنه رأى رؤيا وأتاكم بخبر ما يكون ، وكان ما وصفه . ثم قال لهم بعد ذلك : « اتبعوا آلهة الأجناس ، فلا تصغوا^(٨٣) له .

(٧٩) النص كما جاء فى الإصحاح الرابع والعشرين من إنجيل متى : « لأنه سيقوم مسحاء كذبة ، وأنبياء كذبة ، ويعطون آيات عظيمة ، وعجائب حتى يضلوا لو أمكن المختارين أيضاً » (الفقرات : ٢٤ ، ٢٥) . كما جاء النص أيضاً فى الإصحاح الثالث عشر من إنجيل ماركس : الفقرات من ٢٢) .

(٨٠) فى (أ ، ب) : (سيتور) وهو تحريف .

(٨١) فى (أ ، ب) : (إلا المختارين) بزيادة (إلا) وهو تحريف .

(٨٢) فى (خ) : لم تذكر كلمة (الأخير) .

(٨٣) فى (أ ، ب) : (فلا تسمعوا) .

مع الفصل الذى فيه من التوراة : أن السحرة عملوا مثل عمل موسى عليه السلام فى قلب العصاحية ، وإحالة الماء دما ، والمجىء بالضفادع - كافية فى إبطال كل ما أتى به موسى والمسيح عليهما السلام ، وكل نبي يقرون بنبوته ، لأنه إذا جاز أن يأتى نبي كاذب بمعجزات ، وأمکن أن يكذب النبي الصادق فيما ينذر به ، وأمکن أن يعمل السحرة مثل شىء من آيات نبي ، فقد امتزج الحق بالباطل ولم يكن له إلى تمييز أحدهما من الآخر طريق أصلاً ، وهذا إفساد الحقائق ، وإبطال موجب الحق ، وتكذيب الحواس . وإذا أمکن عند اليهود والنصارى ما ذكرناه مما فى توراتهم وأناجيلهم ، فما الذى يؤمنهم أن موسى والمسيح عليهما السلام وسائر أنبيائهم ، إنما كانوا سحرة ، أو كذابين^(٨٤) .. ؟ شهدنا بالله شهادة حق أن هذه الفصول المذكورة من عمل برهمى مكذب بالنبوته جملة ، أو منالى مكذب بنبوته الأنبياء المذكورين عليهم السلام ، وأن موسى وعيسى عليهما السلام لم يقولا قط شيئاً مما فى هذه الفصول الخبيثة الملعونة .

وأما نحن فلا نجيز ألبتة أن يكذب نبي ، ولا أن يأتى غير نبي بمعجزة لا ساحر ولا كذاب ، ولا صالح الصناعة .

فإن قيل : إنكم تقولون : إن الدجال يأتى بالمعجزات .

قلنا : حاشا لله من هذا ، وما الدجال إلا صاحب عجائب ، كأبى العجب^(٨٥) الشعبذ - ولا فرق إنما هو متحيل يتحيل بجمل معروفة ، كل من عرفها عمل مثل عمله ، وقد صح عن النبي ﷺ - أن المغيرة^(٨٦) بن شعبة سأله : هل مع الدجال نهر ماء وخبز ونحو ذلك ؟ فقال له رسول الله ﷺ : هو أهون على الله من ذلك^(٨٧) .

وصح أيضاً عنه عليه السلام : أن الدجال صاحب شبه . وبالله تعالى التوفيق .

(٨٤) فى (أ ، ب) : (وكذابين) .

(٨٥) فى (أ ، ب) : (كأبى العجائب) .

(٨٦) هو المغيرة بن شعبة بن أبى عامر بن مسعود الثقفى ، أبو عبد الله أحد دهاة العرب وقادتهم ، وولاهم ، صحابى يقال له : مغيرة الرأى ، ولد فى الطائف ، ورحل إلى الإسكندرية وافتدأ إلى المقوقس ، ثم عاد إلى الحجاز ، أسلم وشهد الحديبية ، والجمامة وفتوح الشام ، وذهبت عينه باليرموك ، ولأه عمر بن الخطاب على البصرة ، اعتزل الفتنة بين على ومعاوية ، وحضر مع الحكمين ، ثم ولأه معاوية الكوفة فلم يزل فيها إلى أن مات . وللمغيرة ١٣٦ حديثاً . توفى عام ٥٠ هـ .

(٨٧) جاء هذا الحديث فى صحيح مسلم رقم ٢٩٣٩ فى الفتن باب فى الدجال وهو أهون على الله عز وجل ولفظه : « عن المغيرة بن شعبة قال ما سأل أحد النبي ﷺ عن الدجال أكثر مما سألت قال : وما ينصبك منه ، إنه لا يضرك ، قال : قلت يا رسول الله إن معه الطعام والأنهار ، قال هو أهون على الله من ذلك » ورواه البخارى أيضاً ١٣ / ٨٠ / ٨١ فى الفتن باب ذكر الدجال . (وقد رويت أحاديث كثيرة تدل على أن الدجال يبعث ومعه نهر ماء ونار ، ويكون معنى هو أهون على الله من ذلك أى أهون من أن يجعل ما خلقه الله تعالى على يده مضلاً للمؤمنين ومشككاً لقلوبهم ، بل إنما جعله له ليزداد الذين آمنوا إيماناً .

« فصل »

وفى الباب المذكور : أن المسيح عليه السلام قال عن ذلك اليوم ، وذلك الوقت : لا يدري أحدٌ ما بعده ، لا الملائكة ، ولا أحد غير الأب وحده .

* * *

وفى الباب الحادى عشر^(٨٨) من إنجيل ماركس : أن المسيح قال : السماوات والأرض تذهب وكلامى لا يبيد أبدًا . ومن ذلك اليوم وتلك الساعة لا يعلم أحد ما بعده ولا الملائكة فى السماء ، ولا ابن الإنسان ما عدا الأب .

* * *

قال أبو محمد : هذا الفصل يوجب ضرورة ؛ أن المسيح هو غير الله تعالى ، لأنه أخبر أن هاهنا شيئاً يعلمه الله تعالى ، ولا يعلمه هو ، وإذا كان بنص أناجيلهم^(٨٩) أن الابن لا يعلم متى

(٨٨) جاء هذا النص فى الإصحاح الثالث عشر من إنجيل مرقس ، ونصه : « السماء والأرض تزولان ولكن كلامى لا يزول ، وأما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بهما أحد ولا الملائكة الذين فى السماء ولا الابن إلا الأب : (الفقرات : ٣١ - ٣٣) .
(٨٩) فى (أ ، ب) : (انجيلهم) .

الساعة ؟ والأب يعلم متى هي ؟ فبالضرورة القاطعة نعلم أن الابن غير الأب ، وإذا كان كذلك فهما اثنان متغايران ؛ أحدهما يجهل ما لا يجهله الآخر . وهذا الشرك الذى عليه يحومون ، وهذا ما يبطله العقل ؛ أن يكون إلهان أحدهما ناقص ، فصح ضرورة أن من هو غير الله تعالى فهو مخلوق ومربوب ، وبطل هو سهم وتخليطهم والحمد لله رب العالمين . أو يكذبوا المسيح في هذا الفصل ولابد .

* * *

جحد بعض التلاميذ للمسيح

« فصل »

وفي الباب السادس والعشرين من إنجيل متى : أن المسيح قال لباطرة ليلة أخذ : آمين أقول لك^(٩٠)، إنك ستجحدني في هذه الليلة قبل صرخة الديك ثلاثا . فقال له باطرة : لا يكون هذا ولو بلغت القتل^(٩١).

* * *

وفي الباب الثاني عشر من إنجيل ماركس^(٩٢) : أن المسيح قال لباطرة : آمين أقول لك ، إنك أنت اليوم في هذه الليلة قبل أن يرفع الديك صوته مرتين ستجحدني ثلاثا ، فكان باطرة يعيد القول ، حتى لو أمكنتني أن أموت معك لست أجحدك .

* * *

(٩٠) في (أ ، ب) : (لكم) .

(٩١) هذا الحوار كان بين يسوع وبطرس كما ورد في الإصحاح ٢٦ الفقرات من ٢٤ ونصها : « قال له يسوع الحق أقول لك إنك في هذه الليلة قبل أن يصبح ديك تنكرى ثلاث مرات ، قال له بطرس : ولو اضطررت أن أموت معك لا أنكرك » .

(٩٢) جاء النص في الإصحاح ١٤ من إنجيل مرقس الفقرات من ٢٧ وفيها : « فقال يسوع لبطرس : الحق أقول لك إنك اليوم في هذه الليلة قبل أن يصبح الديك مرتين تنكرى ثلاث مرات ، فقال بأكثر تشديد ، ولو اضطررت أن أموت معك لا أنكرك » .

وفي الباب التاسع عشر^(٩٣) من إنجيل لوقا : أن المسيح قال لباطرة : أنا أعلمك أنه لا يصرخ الديك هذه الليلة حتى تجحدني ثلاثا ، وأنت لم تعرفني .

وفي الباب الحادى عشر من إنجيل يوحنا : أن المسيح قال لباطرة : آمين آمين أقول لك لا يصرخ الديك حتى تجحدني ثلاثا^(٩٤) .

فاتفق متى ، ولوقا ، ويوحنا على أنه قال له : إنك تجحدني ثلاث مرات قبل أن يصرخ الديك ، وهكذا وصف^(٩٥) كل واحد منهم عن باطرة أنه هكذا فعل ، إذ ميزه^(٩٦) الغلام والأمة والقوم الذين كانوا يصطلون على النار .

وقال ماركس : إنه قال قبل أن يصرخ الديك مرتين تجحدني ثلاث مرات ، وهكذا وصف ماركس عن باطرة ، أنه فعل^(٩٧) ليلتئذ .

فإنَّ خادماً^(٩٨) الكوهن قال^(٩٩) له : أنت من أصحاب يسوع فجحد ثم صرخ الديك ثم قالت الخادمة^(١٠٠) للواقفين هنالك : هذا من أولئك فجحد ثانية ، ثم قال له الواقفون هنالك حقاً إنك^(١٠١) منهم ؟ فجحد ثلاثة أيضاً ثم صرخ الديك ثانية . فعلى قول ماركس كذب « متى » و « لوقا » و « يوحنا » ، لأن الديك صرخ قبل أن يجحده ثلاث مرات . أو كذب المسيح - عليه السلام - في إخباره بذلك إن كان هؤلاء صدقوا ، لا بدّ من إحداهما .

وعلى قول « متى » و « لوقا » و « يوحنا » كذب ماركس أيضاً كذلك ، لأن الديك صرخ قبل أن يجحده ثلاث مرات . أو كذب المسيح . لا بدّ من إحداهما ، والكذب واقع في أحد الخبرين ولا بد .

ثم طامة أخرى ؛ وهى إتفاق « متى » و « ماركس » : على أن المسيح أخبر باطرة بأنه سيجحده تلك الليلة ، وأن باطرة ردّ خبره ، وقال له : لا يكون هذا .

فلولا أن المسيح كان عند « باطرة » ممن يكذب في خبره ، ما كذبه مواجهة مرة بعد مرة ، أو كفر باطرة إذ كذب ربه أو نبياً . لا بدّ من إحداهما .

(٩٣) لم يذكر هذا في الإصحاح التاسع عشر وإنما ورد في الإصحاح الثانى والعشرين الفقرات من ٣١ .

(٩٤) إنجيل يوحنا . (الإصحاح الثالث عشر لا الحادى عشر . الفقرات من ٢٦ - ٢٨) .

(٩٥) فى (أ ، ب) : (أوصف) .

(٩٦) فى (أ ، ب) : (إذ ميين) وهو تحريف .

(٩٧) فى (أ ، ب) : (وأنه) .

(٩٨) فى (أ ، ب) : (خادمة) .

(٩٩) فى (أ ، ب) : (قالت) .

(١٠٠) فى (أ ، ب) : (للخادمين) .

(١٠١) فى (أ ، ب) : (أنت) .

فإن كان كفر باطرة ، فكيف يعطى مفاتيح السموات لمرتد كافر مكذب لله تعالى ؟
أو لنبي من الأنبياء جهاراً ؟ أم كيف يولى^(١١٢) رتبة التحريم والتحليل من يكذب الله تعالى
أو نبيه ؟ أو كيف يؤخذ الدين عن من يكذب ربه ، أو كذب خبر نبي من الله تعالى جهاراً في
آخر ساعة كان فيها معه ، وختم بذلك عمله ؟

ما سمعنا بأوسخ عقولاً من أمة هذه صفة دينهم ، وكتابهم ، وأئمتهم ، ونعوذ بالله من
الخذلان .

وفي الباب الثامن والعشرين من إنجيل متى : أن الخشبة التي صلب عليها أخذ لحملها
سخرة شيمون^(١١٣) .

وفي الباب الثالث عشر من إنجيل ماركس : أن تلك الخشبة التي صلب عليها يسوع أخذ
لحملها شيمون القيروانى والد الاسكندر ، ودونه^(١١٤) .

وفي الباب الموفى عشرين من إنجيل لوقا : أنه سخر لحمل تلك الخشبة شمعون القيروانى^(١١٥) .

وفي الباب الرابع عشر من إنجيل يوحنا : أن يسوع نفسه هو الذى حملت عليه الخشبة
التي صلب فيها^(١١٦) ، وهذا خلاف ما حكاه^(١١٧) أصحابه .

ولقد قررت بعض علمائهم على هذا فقال لى : كانت طويلة جداً فحملها هو وشمعون
المذكور . فقلت له : ومن أين لك هذا ؟ وأين وجدته ؟ وسياق أخبار مؤلفى الأناجيل لا تدل
على هذا ، ولو قلت إنه ممكن أن سخر كل واحد منهما لحملها بعض الطريق لكان أدخل
في سياق الخبر^(١١٨) .

(١٠٢) في (أ ، ب) : (يتول) .

(١٠٣) النص كما جاء في الإصحاح السابع والعشرين من إنجيل متى لا الثامن والعشرين : « وفيما هم خارجون وجدوا إنساناً قيروانياً اسمه
سَمْعَان فسَخَّروه ليحمل صليبه » (راجع الفقرة ٣٢ من الإصحاح ٢٧) .

(١٠٤) النص كما جاء في الإصحاح ١٥ من إنجيل مرقس لا الثالث عشر : « فسَخَّرُوا رجلاً مجتازاً كان آتياً من الحقل وهو سَمْعَان القيروانى
أبو الكَسْتَنْدُرْس وَرُؤُفُس ليحمل صليبه » . (راجع الفقرة : ١١) .

(١٠٥) وفي إنجيل لوقا الإصحاح ٢٣ الفقرة ٢٦ : « ولما مضوا به أمسكوا سمعان رجلاً قيروانياً كان آتياً من الحقل ووضعوا عليه الصليب
ليحملة خلف يسوع » .

(١٠٦) جاء ذلك في الإصحاح التاسع عشر من إنجيل يوحنا : الفقرة ١٧ : « فخرج وهو حامل صليبه إلى الموضع الذى يقال له موضع
الجمجمة ويقال له بالعبرانية جلجته حيث صلبوه » .

(١٠٧) في (أ ، ب) : (حكى) .

(١٠٨) واضح من مضاهاة النصوص التى يناقشها ابن حزم بالنصوص الموجودة حالياً في الأناجيل التى بين أيدينا الآن فروق في الإصحاحات
التي ذكرت فيها ، كما أن هناك فروقاً في الصياغة مما يدل على أن هذه الأناجيل تتعرض للتحريف والتغيير من وقت إلى آخر ، حتى ولو اتهمنا ابن حزم
بعدم الدقة في نقل هذه النصوص ، ففيها كثير من الإشارات التي تدل على ذلك مثل تحريف الأعلام والأماكن ، واختلاف النصوص المنسوبة إلى يسوع
من إنجيل إلى إنجيل .

روايات الأناجيل وما تدعيه من صلب المسيح

« فصل »

وفي الباب الثامن عشر من إنجيل متى أنه صلب معه لصان ، أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره ، وكانا يشتمانه ، ويتناولانه محرّكين رؤوسهما ويقولان : يا من يهدم البيت وبينه في ثلاثٍ سلّم نفسك إن كنت ابن الله فانزل عن الصليب^(١٠٩).

وفي الباب الثالث عشر من إنجيل ماركس : أنه صلب معه لصان ، أحدهما عن يمينه ، والثاني عن شماله ، واللذان صلبا معه كانا يستعجزانه^(١١٠).

وفي الباب الموفى عشرين من إنجيل « لوقا » : وكان أحد اللصين المصلوبين معه يسبه ويقول : إن كنت أنت المسيح فسلّم نفسك وسلّمنا ، فأجابه الآخر وكشر عليه وقال : أما تخاف الله وأنت في آخر عمرك ؟ وفي هذه العقوبة ؟

أما نحن فكوفئنا بما استوجبنا ، وهذا لا ذنب له . ثم قال ليسوع : يا سيدي : اذكرني إذا نلت ملكك . فقال له يسوع : آمين أقول لك . اليوم تكون معي في الجنة^(١١١).

(١٠٩) النص الذي ورد فيه ذلك جاء في الإصحاح السابع والعشرين من إنجيل متى لا الثامن عشر وفيه في الفقرة ٢٨ : « حينئذ صلب معه لصان واحد عن اليمين وواحد عن اليسار » ، وكان المحتازون يجذفون عليه وهم يهزون رؤوسهم وفي الفقرة (٤٤) وبذلك أيضًا كان اللسان اللذان صلبا معه يعيرانه .

(١١٠) ذكر النص في الإصحاح الخامس عشر لا الثالث عشر ونصه : « وصلبوا معه لصين واحدا عن يمينه وآخر عن يساره ... واللذان صلبا معه كانا يعيرانه . (الفقرات من ٢٧ - ٣٢) .

(١١١) جاء هذا النص في الإصحاح الثالث والعشرين على النحو التالي : « وكان واحد من المذنبين المعلقين يجذف عليه قائلاً : إن كنت أنت المسيح فخلص نفسك وإيانا ، فأجاب الآخر وانتهره قائلاً : أولاً أنت تخاف الله إذ أنت تحت هذا الحكم بعينه ، أما نحن فبعدل لأننا ننال استحقاق ما فعلنا وأما هذا فلم يفعل شيئاً ليس في محله ، ثم قال ليسوع : اذكرني يا رب متى جئت في ملكوتك فقال له يسوع : الحق أقول لك ، إنك اليوم تكون معي في الفردوس » (الفقرات : ٣٩ - ٤٣) .

قال أبو محمد : إحدى هاتين^(١١٢) القضيتين كذب بلا شك ، لأنَّ متى ومارقش أخبرا بأن اللصين جميعاً كانا يسبانه ، و « لوقا » يخبر بأن أحدهما كان عن يمينه وهو يسبه ، والآخر كان ينكر على الذى كان يسبه ويؤمن به ، والصادق لا يكذب فى مثل هذا ، وليس يمكن هنا أن يدعى أن أحد اللصين سبه فى وقت ، وآمن به فى وقت آخر ، لأنَّ سياق خبر « لوقا » يمنع من ذلك ، ويخبر أنه أنكر على صاحبه سبه إنكار من لم يساعده قط على ذلك ، وكلهم متفق على أن كلام اللصين وهم ثلاثتهم مصلوبون على الخشب . فوجب ضرورة أن « لوقا » كذب ، أو كذب من أخبره ، أو أنَّ « متى » كذب ، وكذب « مارقش » أو الذى أخبره ولا بد .

* * *

(١١٢) فى (أ ، ب) : لم يذكر كلمة (هاتين) .

روايات الأناجيل بشأن قيام المسيح وحديثه مع أتباعه

« فصل »

وفي آخر إنجيل « متى^(١١٣) » بعد أن ذكر صلب المسيح وإنزاله ، برغبة يوسف الأرمادي العريف ، ودفنه في قبر جديد محفور في صخرة ، وغطاه بصخرة عظيمة .

وفي آخر إنجيل ماركس^(١١٤) : بعد أن ذكر صلب المسيح وإنزاله برغبة يوسف الأرمادي العريف ودفنه في قبر عشى الجمعة والسبت داخل .

وفي آخر إنجيل « لوقا^(١١٥) » بعد أن ذكر صلب المسيح ، وأن يوسف الأرمادي أتى أول الليل فرغب فيه فأجابته بلاطش إلى إنزاله وجعله في قبر جديد .

(١١٣) النص كما في الإصحاح السابع والعشرين من إنجيل متى الخالي : « ولما كان المساء جاء رجل غني من الرامة ، اسمه يوسف وكان هو أيضًا تلميذًا ليسوع ، فهذا تقدم إلى بيلاطس وطلب جسد يسوع ، فأمر بيلاطس حينئذ أن يعطى الجسد ، فأخذ يوسف الجسد ولفه بكتان نقى ، ووضعه في قبره الجديد الذي كان قد نحته في الصخرة ، ثم دحرج حجرًا كبيرًا على باب القبر ومضى » . (الفقرات ٥٧ - ٦١) .

(١١٤) وفي إنجيل مرقس الإصحاح الخامس عشر : « ولما كان المساء إذ كان الاستعداد أى ما قبل السبت جاء يوسف الذى من الرامة مُشيرًا شريفًا ، وكان هو أيضًا منتظرًا ملكوت الله فتجاسر ودخل إلى بيلاطس وطلب جسد يسوع ، فتعجب بيلاطس أنه مات كذا سريعًا فدعا قائد المائة وسأله : هل له زمان قد مات ولما عرف من قائد المائة وهب الجسد ليوسف ، فاشتري كتانًا فأنزله وكفنته بالكتان ووضعه في قبر كان منحوتًا في صخرة ، ودحرج حجرًا على باب القبر (الفقرات : ٤٢ - ٤٧) .

(١١٥) النص كما جاء في الإصحاح الثالث والعشرين من إنجيل لوقا : « وإذا رجل اسمه يوسف وكان مشيرًا ورجلًا صالحًا بآراء ، هذا لم يكن موافقًا لرأيهم وعملهم ، وهو من الرامة مدينة لليهود ، وكان هو أيضًا ينتظر ملكوت الله ، هذا تقدم إلى بيلاطس وطلب جسد يسوع ، وأنزله ولفه بكتان ووضعه في قبر منحوت حيث لم يكن أحد وضيع قط وكان يوم الاستعداد والسبت يلوح .

وفي آخر إنجيل يوحنا^(١١٦) بعد أن ذكر صلب المسيح وأن يوسف الأرمادى رغب فيه وأنزله ودفنه في قبر في بستان .

ثم قال متى : وعند عشاء ليلة السبت التي تصبح^(١١٧) يوم الأحد أقبلت مريم المجدلانية ومريم الأخرى لمعاينة القبر فتزلزل بهما الموضع زلزلة عظيمة ، ثم نزل ملك السيد من السماء ، وأقبل ورفع الصخرة وقعد عليها ، وكان منظره كمنظر البرق ، وثيابه أنصع بياضاً من الثلج ، فمن خوفه صعق الحرس ، وصاروا كالأموات .

فقال الملك للمرأتين : لا تخافا ، قد علمت أنكما أردتما يسوع المصلوب ، ليس هو هاهنا ، وقد حيى ، وقد تقدمكما إلى جلجال كما قال . فانظروا إلى الموضع الذى جعل فيه السيد وانفضا إلى تلاميذه ، وقولا لهم : إنه قد حيى وفيها ترونه ، فهضتا مسرعتين بفرح ونوح^(١١٨) عظيم وأقبلتا إلى التلاميذ وأخبرتاهم الخبر ، فتلقاها يسوع وقال : السلام عليكما . فوقفتا ، وتراميتا إلى رجليه ، وسجدتا له .

فقال لهما يسوع : لا تخافا ، إذهبا^(١١٩) إلى إخواني ليتوجهوا إلى جلجال وفيها يروننى . فأقبل بعض الحرس إلى المدينة ، وأعلم قواد القسيسين بما أصابهم فرشؤهم بمال عظيم ليقول الحرس : إن التلاميذ طرقتهم ليلاً وسرقوه ، وذهبوا به وهم رقود . ففعلوا وانتشر الخبر في اليهود إلى اليوم .

* * *

(١١٦) النص كما جا، في الإصحاح التاسع عشر من إنجيل يوحنا : « ثم إن يوسف الذى من الرامة وهو تلميذ يسوع ولكن خفية لسبب الخوف من اليهود سأل بيلاطس أن يأخذ جسد يسوع ، فأذن بيلاطس فجاء وأخذ جسد يسوع وجاء أيضاً نيقوديموس الذى أتى أولاً إلى يسوع ليلاً ، وهو حامل مزيج مر وعود نحو مائة منّا فأخذوا جسد يسوع ولفاه بأكفان مع الأظياب ، كما لليهود عادة أن يكفنوا ، وكان في الموضع الذى صلب فيه بستان ، وفي البستان قبر جديد لم يوضع فيه أحد قط ، فهناك وضعا يسوع لسبب استعداد اليهود لأن القبر كان قريباً . (الفقرات : ٣٨ - ٤٢) .

(١١٧) الذى في إنجيل متى الحالى : « وبعد السبت عند فجر أول الأسبوع « ولم يذكر يوم الأحد . (الإصحاح الثامن والعشرون) .

(١١٨) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (ونوح) . وفي إنجيل متى : الإصحاح الثامن والعشرين : (بخوف وفرح عظيم) .

(الفقرة : ٨) .

(١١٩) في (أ ، ب) : (اذهبا اعلمنا) بزيادة كلمة (اعلمنا) . وفي إنجيل متى الحالى (اذهبا قولاً) .

وتوجه الأحد عشر تلميذاً إلى الخلدجال^(١٢٠) إلى الخبل الذى كان دلم عليه يسوع ، فلما بصروا به خنعوا له ، وبعضهم شك فيه .

* * *

وقال ماركس : فلما خلا يوم السبت^(١٢١) اشترت « مريم » المجدلانية ، ومريم أم يعقوب و « شلوما » حنوطاً ليأتين به ، ويدهنه ، وأقبلن يوم الأحد بكرة جذاً إلى القبر وبلغن هنالك وقد طلعت الشمس ، وهن يقلن من يحول لنا الحجر عن القبر ؟ فنظرن فإذا بالحجر قد حوّل ، فدخلن فى القبر ، فأبصرن فتى جالساً عن اليمين متغطياً بثوب أبيض فقال لهن : لا تعزرن فإن يسوع الناصرى المصلوب^(١٢٢) قد قام ، وليس هو هاهنا ، فانطلقن وقلن لتلاميذه ولباطرة : إنه قد حيا ، وقد تقدمكم إلى جلدجال ، وهناك تلقونه . فقام بكرة يوم الأحد وتراءى أولاً^(١٢٣) لمريم المجدلانية فمضت وأعلمت الذين كانوا معه ، فلم يصدقوها ، وبعد هذا تظاهر لاثنين منهم وهما مسافران إلى قرية فى صفة أخرى ، فأحبرا سائرهم فلم يصدقوا أيضاً .

وآخر الأمر بينا الأحد عشر تلميذاً متكئين إذ تظاهر لهم وقبح كفرهم ، وقسوة قلوبهم .

وقال « لوقا^(١٢٤) » : فلما انفجر الصبح يوم الأحد بكرة جذاً أقبل النسوة إلى القبر يحملن حنوطاً فوجدن الحجر مقلوعاً عن القبر ودخلن فيه فلم يجدن السيد فيه فتحيرن فوقف لهن رجلان فى ثياب بيض وقال لهن : لا تطلبن حياً بين أموات ، قد قام ليس هو هاهنا ، فانصرفن وأعلمن الأحد عشر تلميذاً ، ومن كان معهم ، فلم يصدقوهن ، وقام باطرة مسرعاً إلى القبر فرأى الكفن وحده فعجب وانصرف .

ثم تراءى المسيح لرجلين منهم كانا ناهضين إلى حصن يقال له : أماؤش على سبعة أميال

(١٢٠) فى الإنجيل الحالى : (الجليل) : الفقرة : ١٧ من الإصحاح ١٨ من إنجيل متى .

(١٢١) فى إنجيل ماركس الحالى : « وبعد ما مضى السبت اشترت مريم المجدلية ومريم أم يعقوب وسالومة حنوطاً ليأتين ويدهنه ، وبأكرًا جذاً فى أول الأسبوع أتين إلى القبر إذ طلعت الشمس ، وكن يقلن فيما بينهن من يدرج لنا الحجر عن باب القبر » (الإصحاح السادس عشر من إنجيل ماركس ، الفقرات من ١ - ٤) .

(١٢٢) فى (أ ، ب) : (المطلوب) .

(١٢٣) فى (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (أولاً) .

(١٢٤) النص كما جاء فى إنجيل لوقا : « ثم فى أول الأسبوع أول المعجرتين إلى القبر حاملات الحنوط الذى أعددنه ومعهن أناس فوجدن الحجر

مدرجاً عن القبر فدخلن ولم يجدن جسد الرب يسوع .

ونصف من أورشليم ولم يعرفاه حتى ارتفع عنهما وغاب . وانصرفا في الوقت إلى « أورشليم » ووجدوا الأحد عشر تلميذاً مجتمعين مع أصحابهم فأخبراهم بالخبر ، فبينما هم يخوضون في هذا وقع يسوع في وسطهم وقال : السلام عليكم أنا هو فلا تخافوا ، فجزعوا وظنوه شيطاناً فقال لهم : لِمَ فرعتم ؟ أبصروا قدميَّ ويديَّ أنا هو فإن الشيطان ليس له لحم ولا عظام ، ثم قال : أعندكم شيء يؤكل ؟ فأتوه بقطعة حوت مشوى ، وشربة عسل فأكل وبرىء إليهم بالبقية ، ثم أوصاهم وارتفع عنهم .

* * *

وقال يوحنا : ففي يوم الأحد : أقبلت مريم صباحاً ، والظلمات لم تنجل بعد إلى القبر فرأت الصخرة مقلوعة عن القبر فرجعت إلى شمعون باطرة ، وإلى التلميذ الآخر يعنى يوحنا بهذا نفسه ، وقال لهما : نزع سيدي من القبر ، ولا ندري أين وضعوه ؟

فنهض « باطرة » والتلميذ الآخر إلى القبر فوجد الأكفان موضوعة ، ثم رجعا ووقفت « مريم » باكية فتميلت إلى القبر فرأت ملكين منتصبين فقالا لها : من تريدين ؟ فظنت أنه الجان ، فقالت له : يا سيدي إن كنت أخذته أنت فقل لي أين وضعته ؟ فقال لها يا مريم : فالتفت وقالت : يا معلمى . فقال لها يسوع : لا تمسينى لم أصعد بعد إلى أبى ، اذهبي إلى إخوانى وقولى لهم : إلى صاعد إلى أبى وأبيكم ، إلهى وإلهكم . فأتت فأخبرتهم . ثم بينا التلاميذ مجتمعون أقبل يسوع ووقف في وسطهم وقال : السلام عليكم وعرض عليهم يديه وجنبه ثم ذكر أن « طوما » أحد التلاميذ الأثنى عشر لم يكن حاضرًا فيهم في هذا الظهور ، فلما أتى وأخبروه قال : لكن لم أبصر في يديه إصاقي المسامير ، ولم أدخل إصبعي في موضع المسامير في جنبه لا آمنت ، فلما كان بعد ثمانية أيام اجتمعوا كلهم والأبواب مغلقة ، فأقبل يسوع ووقف وسطهم وقال لطوما : أدخل إصبعك وابصر كفى ، وهات يدك وأدخلها إلى جنبى ، ولا تكن كافرًا بل كن مؤمنًا .

فقال له طوما : سيدي وإلهى ، ثم تراءى عند بحيرة الطبرية لشمعون باطرة ، وطوما ، وتطهالى ، وابنى سيداى ، واثنين من التلاميذ سواهم ، وهم يصيدون في مركب في البحر .

* * *

قال أبو محمد : فاعجبوا لهذه القصة وما فيها من الكذب والشنع ، يقول « متى » : إنَّ مريم ومريم أتتا إلى القبر عشية ليلة السبت التي تصبح في يوم الأحد ، فوجدتا قد قام .
ويقول ماركش : إن مريم ومريم وغيرهما أتتا إلى القبر بعد طلوع الشمس من يوم الأحد فوجدتا قد قام قبل ذلك .

ويقول لوقا : إن النسوة أتين إلى القبر بكرة يوم الأحد فوجدتا قد قام^(١٢٦)، والظلمة لم تنجل بعد ، فهذه كذبات منهم في وقت بلوغهن إلى القبر ، وفيمن جاء إلى القبر ، أمريم وحدها ؟ أم مريم ومريم أخرى معها ؟ أم كلتاها ومعهما نسوة أخرى .

ويقول متى : إنَّ مريم ومريم رأتا الملك إذ نزل من السماء ، ورفع الصخرة بحضرتيها بزلزلة عظيمة ، وصعق الحرس . وقال الملك للمراتين : لا تخافا إنه قد قام .

ويقول ماركش : إن النسوة وجدن الصخرة قد قلعت بعد ، وأنه وقف إليهن رجلان مبيضان فأخبراهن بقيامه .

ويقول يوحنا : إن مريم وحدها أتت ووجدت الصخرة قد قلعت ولم تر أحدًا ورجعت حائرة وأخبرت شمعون ، ويوحنا حاكى القصة ، فنهضا معها إلى القبر فلم يجدا فيه أحدًا ، وانصرفا فالتفتت هي فإذا المسيح نفسه واقف وسلم عليها ، وأخبرها بقيامه ، فهذا كذب آخر في وقت قلع الصخرة ، وهل وجد عند القبر ملك واحد ، أو ملكان إثنان ، أو لم يوجد فيه أحد أصلاً .. ؟

ويقول متى : إن المرأتين أتتهن بوصية فصدقوهما ، وأنهم نهضوا كلهم إلى جلجال وهناك اجتمعوا معه .

ويقول ماركش : إنه ترائى لمريم وأخبرتهن ، ولم يصدقوهما ، ثم تراءى لأثنين فأخبراهم فلم يصدقوهما ، ثم نزل عليهم كلهم .

ويقول لوقا : إنهم لم يصدقوا النساء ، وأن باطرة نهض إلى القبر ولم يجد شيئاً ، ولا رأى أحدًا ، وأنه نزل منهم بأورشليم فأراه حينئذ وأكل معهم الحوت المشوى ، وهذه صفة من لم يقصده إليهم إلا الجوع وطلب الأكل .

ويقول يوحنا : إنه تراءى لعشرة منهم حاشا « طوما » ثم تراءى لهم ولطوما .

(١٢٦) لى (أ ، ب) : سقط الكلام من قوله : (قد قام قبل ذلك . ويقول لوقا : إن النسوة أتين إلى القبر بكرة يوم الأحد فوجدته قد قام) .

قال أبو محمد : ومثل هذا الاختلاف في قصة واحدة عن مقام واحد كذب لا شك فيه ، ولا يمكن أن يقع من معصومين ، فصح أنهم كذابون لا يتحرّون الصدق فيما حدثوه^(١٢٧) وما كتبوه في هذه القضية .

ثم في هذه القصة : قول ماركش عن المسيح « إنه بعد موته قبّح^(١٢٨) كفر تلاميذه ، وقسوة قلوبهم » . فإذا شهد المسيح على تلاميذه بعد رفعه بالكفر وقسوة القلوب ، فكيف يجوز أخذ الذين عنهم ؟ أم كيف يجوز أن يعطى الإله مفاتيح السماوات ، ويولى منزلة التحريم والتحليل كافرًا قاسى القلب ؟ !!

وكل هذا برهان واضح على أن أناجيلهم كتب مفتراه ، ومن عمل كذابين كفّار .

ثم في هذه القصة : أن مريم والتلاميذ كلهم كانوا يلتزمون بعد المسيح صيانة السبت وتعظيمه ، وترك العمل فيه ، ولذلك أئخر عمل الحنوط إليه حتى دخل يوم الأحد ، فقد صحّ يقينا أن هؤلاء المخاذيل ليسوا على دين المسيح ، ولا على ما مضى عليه تلاميذه ، بل على دين آخر ، فسحقاً لهم وبعداً ، والحمد لله رب العالمين على عظيم نعمته علينا معشر أهل^(١٢٩) الإسلام .

* * *

(١٢٧) في (أ ، ب) : (حدثوا به) .

(١٢٨) في (أ ، ب) : (فتح) وهو تحريف .

(١٢٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (أصل) .

قولهم لا يدخل الجنة غني

« فصل »

وفي الثامن من إنجيل ماركس^(١٣٠): أن المسيح عليه السلام قال لتلاميذه : إن دخول الجمل في سمّ الخياط أهون^(١٣١) من دخول المثرى في ملكوت الله .

* * *

قال أبو محمد : هذا قطع من كلامه بأن كل غني لا يدخل الجنة أبدًا ، وفي أتباعه أغنياء كثير ، وما رأينا قط أمة أحرص على جمع المال من الدراهم وغير ذلك ، وادخاره ومنعه دون أن ينتفعوا منه بشيء ، ولا أن يتصدقوا منه بشيء من الأساقفة والقسيسين ، والرهبان في كل دير ، وكل كنيسة ، في كل بلد ، وكل وقت . فعلى موجب كلام إلههم أنهم لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ، وهذا والله حق ، وأنا على ذلكم من الشاهدين .

* * *

(١٣٠) النص كما جاء في إنجيل مرقس : « يا بني ما أعسر دخول المتكلمين على الأموال إلى ملكوت الله ، مرور جمل من ثقب إبرة أيسر من أن يدخل غسي إلى ملكوت الله » (الإصحاح العاشر : ٢٤ ، ٢٥) .
(١٣١) في (أ ، ب) : (أيسر) .

شراء الدنيا بالآخرة

« فصل »

وفي الباب الثامن من إنجيل مرقس^(١٣٢): أن باطرة قال ليسوع المسيح : ها نحن قد خلينا الجميع وتبعناك ، فأجابه يسوع وقال له : « آمين أقول لكم ، ليس من أحد ترك بيتًا أو إخوة ، أو أخوات ، أو والدًا ، أو والدًا ، أو والدة ، أو أولادًا لأجل الإنجيل إلا ويعطى مائة ضعف مثله الآن في هذا الزمان من البيوت ، والإخوة والأخوات ، والأمهات والأولاد ، والفدادين مع السعادة^(١٣٣) وفي العالم الكائن الحياة الدائمة » .

قال أبو محمد : هذا موعد كاذب مضمون لا يمكن الوفاء به ، وهبك^(١٣٤) يُخَرِّجُونَ هذا على أنه يعوِّض هذا من أهل دينه أولادًا أو إخوة وأخوات ، وأمهات ، كيف الحين في وعده من آمن به ، وترك ما له أن يعوِّض عن الفدان الذى يترك مائة فدَّان ؟ وعن البيت مائة بيت الآن عاجلاً في الدنيا ؟ سوى ما له في الآخرة ، وهذا كما ترى .

(١٣٢) النص كما جاء في إنجيل مرقس : « وابتدأ بطرس يقول له : ها نحن قد تركنا كل شيء وتبعناك ، فأجلب يسوع وقال : الحق أقول لكم ، ليس أحد ترك بيتًا أو إخوة أو أخوات ، أو أبًا أو إمامًا أو امرأة أو أولادًا أو حقولًا لأجل ، ولأجل الإنجيل إلا ويأخذ مائة ضعف الآن في هذا الزمان بيوتًا وإخوة وأخوات وأمهات وأولادًا وحقولًا مع اضطهادات ، وفي الدَّهر الآتى الحياة الأبدية » . (الإصحاح العاشر ، الفقرات من ٢٨ - ٣١) .
(١٣٣) هكذا في الأصل ، والظاهر أنها (الشقاء) لأن الكلمة التى جاءت في الإنجيل : (مع اضطهادات) .
(١٣٤) هكذا في الأصل . وصواب العبارة : « وهب أنهم » .

تضارب أقوال الأناجيل

« فصل »

وفي الباب الثامن من إنجيل ماركس^(١٣٥): أن رجلاً قال للمسيح أيها المعلم الصالح ، فقال له المسيح ، لم تقول لي « يا صالح^(١٣٦) » الله هو الصّالح وحده .

وفي الباب التاسع من إنجيل يوحنا^(١٣٧): أن المسيح قال : أنا الرّاعى^(١٣٨) الصالح .

فمرة ينكر أن يكون صالحاً وأن لا صالح إلا الله ، ومرة يقول : إنه صالح . وكل هذا كذب عليه من توليد هؤلاء الأندال .

* * *

(١٣٥) النص كما جاء في الإصحاح العاشر من إنجيل مرقس لا الثامن كما ذكر ابن حزم : « وفيما هو خارج إلى الطريق ركض واحد وجنا له وسأله : أيها المعلم الصالح ماذا أعمل لأرث الحياة الأبدية ، فقال له يسوع لماذا تدعوني صالحاً ؟ ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله » (الفقرات : ١٧ - ١٩) .

(١٣٦) في (أ ، ب) : (صالح) بغير (يا) .
(١٣٧) جاء هذا النص في الإصحاح العاشر لا التاسع وهو : « أنا هو الرّاعى الصّالح ، والرّاعى الصالح يبذل نفسه عن الخراف » (الفقرات : ١١ ، ١٢) .
(١٣٨) في (خ) : (إن) .

فقدان الإنجيل الذى أتى به المسيح عليه السلام

« فصل »

وفى آخر إنجيل ماركس^(١٣٩): أن المسيح قال لتلاميذه ، اذهبوا إلى جميع الدنيا وبشروا جميع الخلائق بالإنجيل ، فمن آمن وعمد^(١٤٠) يكون سالمًا ، ومن لم يؤمن يعاقب . وهذه الآيات تصحب الذين يؤمنون وهى سيماهم^(١٤١) على اسمى ، ينفون الجن ، ويتكلمون باللغات الجديدة ، ويقلعون الثعابين ، وإن شربوا شربة قاتلة لم تضرهم ، ويضعون أيديهم على المرضى فينقهن .

قال أبو محمد : فى هذا الفصل أعجوبتان من الكذب ؛

إحدهما : بشروا بالإنجيل ، فدلّ هذا على إنجيل أتاهم به المسيح ، وليس هو عندهم الآن ، وإنما عندهم أناجيل أربعة متغايرة من تأليف أربعة رجالٍ معروفين ليس منها إنجيل ألف^(١٤٢) إلا بعد رفع المسيح عليه السلام بأعوامٍ كثيرة ، ودهر طويل ، فصح أن ذلك الإنجيل الذى أخبر المسيح بأنه أتاهم به ، وأمرهم بالدعاء إليه قد ذهب عنهم لأنهم لا يعرفون له أصلًا . هذا لا يمكن^(١٤٣) .
سواه .

(١٣٩) النص كما جاء فى إنجيل مرقس الحالى : « وقال لهم : اذهبوا إلى العالم أجمع واكرزوا بالإنجيل للخليفة كلها ، من آمن واعتمد خلص ، ومن لم يؤمن يُدّن ، وهذه الآيات تتبع المؤمنين يخرجون الشياطين باسمى ، ويتكلمون بالسنة جديدة ، يحملون حيايت ، وإن شربوا شيئًا مميتًا لا يضرهم ، ويضعون أيديهم على المرضى فيبرون » (الإصحاح ١٦ / ١٥ - ١٨) .

(١٤٠) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (وعمد) . والظاهر أنها محرفة فى الأصل وصوابها كما جاء فى النص الحالى (واعتمد) .

(١٤١) لم تذكر هذه الجملة (وهى سيماهم على اسمى) فى الإنجيل الحالى .

(١٤٢) فى (أ ، ب) : (إلا ألف) .

(١٤٣) فى (أ ، ب) : (ما لا يمكن) .

والفصل الثانی قولهم : إنه وعد كل من آمن بدعاء التلاميذ فإنهم يتكلمون بلغات لم يعرفوها ، وإنهم ينفون الجن عن المجانين ، وإنهم يضعون أيديهم على المرضى فينقهن ، وإنهم يقلعون الثعابين ، وإن شربوا شربة قتالة لا تضرهم .

قال أبو محمد : وهذا وعد ظاهر الكذب جهاراً ، ما منهم^(١٤٤) أحد يتكلم بلغة لم يعلمها ، ولا منهم أحد ينفي جنياً ، ولا منهم أحد يضع يده على مريض فيبرأ ، ولا منهم أحد يقلع ثعباناً ، ولا منهم أحد يسقى السم فلا يؤذيه ، وهم معترفون بأن « يوحنا » صاحب الإنجيل قتل بالسم ، وحاشا الله أنه يأتي نبي بمواعيد خاسمة كاذبة ، فكيف الإله^(١٤٥) ؟!

فاعلموا أن الأندال الذين كتبوا هذه الأناجيل أسهل^(١٤٦) شيء عليهم نسبة الكذب إلى المسيح عليه السلام .

* * *

(١٤٤) في (خ) : (ما منكم) .
 (١٤٥) في (أ ، ب) : (فكيف إله) .
 (١٤٦) في (أ ، ب) : (كان أسهل) .

« فصل »

وبعد هذا الفصل متصلاً به : « والرَّبِّ لما أن تكلم بهذا قبض إلى السماء ، وجلس عن يمين الله^(١٤٧) .

* * *

قال أبو محمد : هذا شرك أحق ، رب يُقْبَضُ ، إن هذا لعجب !! ورب يجلس عن يمين الله تعالى !!

هذان ربَّان ، وإلهان ، الواحد أجُلُّ من الثاني لأن المقعود عن يمينه أسنى مرتبة من المقعد على اليمين بلا شك . ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

(١٤٧) الص كما جاء في إنجيل مرقس : « ثم إن الرَّبَّ بعد ما كلمهم ارتفع إلى السماء ، وجلس عن يمين الله ، وأما هم فخرجوا وكرزوا في كل مكان والرب يعلم معهم » . (الإصحاح ١٦ / ١٩ ، ٢٠) .

« فصل »

وفي أول إنجيل لوقا : أن نفرًا قبلنا راموا وصف الأشياء التي كملت فينا كالذى دلنا عليه معشر الذين عاينوا الأمر ، وكانوا حملة الحديث ، فرأيت أن أقفوا أثرهم من أوله على التجريد ، وأكتب لك أيها الكريم لأن تفهم حق الكلام الذى علمته ، واطلعت عليه ، وأنت به ماهر^(١٤٨) .
هذا يبين أن الأناجيل توارىخ مؤلفه ، كما ترى بنص كلام « لوقا » .

* * *

(١٤٨) النص كما جاء في إنجيل « لوقا » إذ كان كثيرون قد أخذوا بتأليف قصة في الأمور المتيقنة عندنا ، كما سلمها إلينا الذين كانوا منذ البدء معاني ، وتُخذأما للكلمة ، رأيت أنا أيضًا إذ قد تتبعت كل شيء من الأول بتدقيق أن أكتب على التوالى إليك أيها العزيز « ثاوفيلس » ، لتعرف صحة الكلام الذى علمت به . (الفقرات من ١ / ٥ الإصحاح الأول) .

إثبات تأليف الأناجيل

« فصل »

وفي أول إنجيل « لوقا^(١٤٩) » الذى هو تاريخه المؤلف فى أخبار المسيح ، قال لوقا : كان بعد « هيرودس » والى بلد « يهوذا » كوهن يدعى « زكريا » من دولة أيلحا ، وزوجته من بنات هارون ، وتسمى « اليثبات » ثم ذكر كلاماً فيه يجيىء^(١٥٠) جبريل الملك عليه السلام إلى مريم أم المسيح عليهما السلام وأنه قال فى جملة كلام كثير : وقد حملت^(١٥١) « اليثبات^(١٥٢) » قرينتك على قدمها ، وعقرها . فأخبر أن « اليثبات » هارونية ، وأنها قريبة^(١٥٣) مريم ، فعلى هذا فمريم أيضاً هارونية ، والنصارى كلهم متفقون على ما فى جميع الأناجيل من أن المسيح هو ابن « داود » ، ومن نسل « داود » عليه السلام .

(١٤٩) النص كما جاء فى إنجيل « لوقا » الحالى : كان فى أيام « هيرودس » ملك اليهودية كاهناً اسمه زكريا من فرقة أيلحا ، وامرأته من بنات هارون ، واسمها « اليصابات » وكان كلاهما بارين أمام الله سالكين فى جميع وصايا الرب وأحكامه بلا لوم ، ولم يكن لهما ولد إذ كانت اليصابات عاقراً ، وكان كلاهما متقدمين فى أيامهم » ... ثم بعد كلام كثير قال له الملك : « لا تخف يا زكريا لأن طلبتك قد سمعت ، وامرأتك اليصابات ستلد لك ابناً وتسميه يوحنا » (الإصحاح الأول من ٥ - ٨) .

ثم قال بعد كلام كثير : « وفى الشهر السادس أرسل جبرائيل الملك من الله إلى المدينة من الجليل اسمها ناصرة إلى عذراء مخطوبة لرجل من بيت « داود » اسمه يوسف ، واسم العذراء مريم فدخل إليها الملك وقال : سلام لك أيتها المنعم عليها ، الرب معك ، مباركة أنت فى النساء ، فلما رآته اضطربت من كلامه وفكرت ما عسى أن تكون هذه التحية ؟ فقال لها الملك : لا تخافى يا مريم قد وجدت نعمة عند الله ، وهأنت ستحبلين وتلدين ابناً ، وتسمينه « يسوع » .. فقالت مريم : كيف يكون هذا وأنا لست أعرف رجلاً ؟ فأجاب الملك وقال لها : ... وهو ذا « اليصابات » نسيبتك هى أيضاً حبلت بآبن فى شيخوختها . (الإصحاح الأول ١٣ - ١٤) .

(١٥٠) فى (أ ، ب) : (مجيىء) .

(١٥١) فى (أ ، ب) : (حبلت) .

(١٥٢) فى (أ ، ب) : (اليصابات) .

(١٥٣) فى (أ ، ب) : (قرينه) .

وفي مواضع كثيرة منها : « يورثه الله ملك أبيه داود » ، وأن العُمى ، والمباطين^(١٥٤) والمرضى ، والمجانين ، والجن كانوا يقولون له : يا ابن « داود » فلا ينكر ذلك عليهم . ولا تختلف النصارى واليهود في أن المسيح المنتظر هو من ولد « داود » .

والمسيح مع هذا كله كان^(١٥٥) قد أنكر في الباب السادس عشر من إنجيل « متى » كما أوردنا من قبل أن يكون المسيح من ولد « داود » فكيف هذا الاختلاط والتلون ؟ ومنع هذا كله فما ترى على ما ذكرنا نسبة^(١٥٦) النصارى إلا إلى أنه ولد يوسف النجار الداوودي ، الذي يزعمون أنه كان زوج مريم ، وهذه طامة وسوأة لا يدرى لها وجه أن ينتسبوا إلى رجل لم يلد له !!

وأقل ما في هذا الكذب الذي هو في الدنيا عار ، وبرهان على الضلال ، وفي الآخرة نار ، ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

(١٥٤) المباطين : المرضى ببطوبهم . وفي (خ) : (الباطل) (وهو تحريف) .

(١٥٥) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (كان) .

(١٥٦) في (أ ، ب) : (تنسيبه) .

« فصل »

وفي الباب الثالى من إنجيل « لوقا^(١٥٧) » : فلما دخل أبو أبوا المسيح به ، البيت ليقربا عنه ما أمر به أخذه شمعون فى يديه .

وبعد ذلك فى الباب المذكور : « وكان أبواه مختلفين إلى يورشليم كل سنة أيام الفصح ، فلما بلغ إثنى عشرة سنة وصعد إلى يورشليم على حال سنتهما فى يوم العيد فهبطا عند انقراضه بقى يسوع فى يورشليم ، وجهل ذلك أبواه ، وظناه فى الطريق مقبلاً ، فسارا يومهما وهما يطلبانه عند الأقارب والأخوات ، فلما لم يجدها انصرفا إلى « يورشليم » طالبين له ، فوجداه فى الثالث قاعدًا مع العلماء فى البيت وهو يسمع منهم ، ويكاشفهم ، فكان يعجب منه كل من سمعه ومن يراه ، من حسن حديثه وحسن مراجعته ، فقالت له أمه : لِمَ أشخصتنا يا بنى ، وقد طلبك أبوك وأنا معه محزونين ؟

فقال لهما : لم طلبتاني ؟ أتجهلان أنه يجب على ملازمة أمر أبى ؟ فلم يفهما عنه جوابه ، فانطلق معهما إلى ناصرة ، وكان يطوع لهما^(١٥٨).

(١٥٧) النص كما جاء فى إنجيل لوقا الحالى : « وعندما دخل بالصبي يسوع أبواه ليصنعا له حسب عادة الناموس أخذه على ذراعيه رجل فى أورشليم اسمه سمعان ، وبارك الله ، وقال : الآن تطلق عبدك يا سيد حسب قولك بسلام . (الإصحاح الثالى : ٢٥ - ٣٠) .

(١٥٨) بقية النص كما فى إنجيل لوقا الحالى : « وكان أبواه يذهبان كل سنة إلى أورشليم فى عيد الفصح ، ولما كانت له اثنا عشرة سنة صعدوا إلى أورشليم كمادة العيد ، وبعد ما أكملوا الأيام بقى عند رجوعهما الصبي يسوع فى « أورشليم » ، ويوسف وأمّه لم يعلما ، وإذ ظناه بين الرقعة ذهباً مسيرة يوم ، وكانا يطلبانه بين الأقرباء والمعارف ، ولما لم يجدها رجعا إلى « أورشليم » يطلبانه . وبعد ثلاثة أيام وجداه فى الهيكل جالساً فى وسط المعلمين يسمعونهم ويسألهم ، وكل الذين سمعوه بهتوا من فهمه وأحويته فلما أبصره ، اندهشا ، وقالت له أمه : يا بنى لماذا فعلت بنا هكذا ، هوذا أبوك وأنا كنا نطلبك معذرين ، فقال لهما : لماذا كنتما تطلباني ألم تعلمتا أنه ينبغى أن أكون فيما لأى فلم يفهما الكلام الذى قاله لهما . ثم نزل معهما وجاء إلى الناصرة وكان خاضعاً لهما ، وكانت أمّه تحفظ جميع هذه الأمور فى قلبها » (إنجيل لوقا : الإصحاح الثالى : الفقرات من ٤١ - ٥٣) .

قال أبو محمد : كيف يطلق لوقا النذل^(١٥٩) القميّار ، وهو عندهم أجلّ من موسى عليه السلام أن يوسف النجار والد المسيح في غير ما موضع ، ويكرر ذلك كأنه يحدث بحديث معهود . أم كيف تقول مريم لابنها : طلبك أبوك تعنى زوجها بزعمكم ؟ وكيف يكون أباه ولا أب له ؟

وإنما يطلق هذا الإطلاق في الريب لا يعرف^(١٦٠) أبوه ، فيقال له : أبوك عن ربيبه بمعنى (كافله) لأنه لا إشكال هاهنا^(١٦١) . وأما من لا أب له من بنى آدم ، فإطلاق الأبوة فيه على زوج أمه إشكال وتلبيس ، وتطريق إلى البلاء .

أم كيف تبقى « مريم » مع زوجها بزعمهم - فض الله أفواههم - أزيد من ثلاث عشرة سنة كما يبقى الرجل مع امرأته ، يغلقان عليهما بابًا واحدًا ؟

أم كيف يصح مع هذا عند هؤلاء الأنتان^(١٦٢) أنه مولود من غير ذكر ؟

أين هذا الزور المفترى من النور المفتى ؟ قول الله تعالى حقًا في وحيه الناطق إلى رسوله الصادق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، حيث قال :

« فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ، قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ، قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ، قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا ؟! قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلْنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ ، وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَفْضِيًّا ، فَحَمَلْتَهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ، فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ : يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ، وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا » .. إلى قوله تعالى : « فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا : يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ، يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ أَمْرًا سَوْءًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ، فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا : كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ، قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ، وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا^(١٦٣) .

* * *

(١٥٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (النذل القميّار) .

(١٦٠) في (أ ، ب) : (فيمن يعرف أبوه) بإسقاط حرف النفي (لا) وهو تحريف وخطأ .

(١٦١) في (أ ، ب) : (لا إشكال فيه) .

(١٦٢) في (أ ، ب) : حذف كلمة (الأنتان) . ويبدو أن الناسخ كان يتصرف فيحذف بعض الشئام . وهذا تصرف غير مقبول لأنه

يعاد بيننا وبين أسلوب المؤلف .

(١٦٣) سورة مريم : ١٧ - ٣١ .

قال أبو محمد : هذا هو الحق الواضح الذى يصدق بعضه بعضاً ، لا كذب ولا تناقض ، وهذا الذى لا يمكن سواه ، لأنه لو كان لها زوج لم ينكر أحد ولادتها ، ولو لم يقم برهان بكلامه فى المهد لما جاز عندنا ، ولا عند أحد من الناس أنها حملت به من غير ذكر^(١٦٤) ، ولكن ذلك دعوى كاذبة ، لا يجوز أن يصدقها أحد لا سيما مع زعمهم أنها سكنت مع زوجها أزيد من ثلاثة عشر عاماً فى بيت واحد ، يهديان عند ولادته ما يهدى الأبوان من اليهود بحكم التوراة عن ابنهما ، وتقول له أمه : هذا أبوك ، وفعل أبوك ، ثم أطم من هذا ، إقرارهم أن له أربعة إخوة ذكور : « شمعون » ، و « يهوذا » ، و « يعقوب » و « يوسف » ، وأخوات ، ثم لا يذكرن للنجار امرأة غير مريم .

فلو أن^(١٦٥) هؤلاء الأولاد للنجار من تلك المرأة ، وهذه فضيحة الدَّهر وقاصمة الظهر ، ومطلق ألسنة القائلين أنها أتت به من زوج أو من عُهر - وحاشا لله من ذلك - لقد^(١٦٦) يصحح هذا كله أنهم مدسوسون من هذا عن اليهود لإفساد مذاهبهم ، ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

(١٦٤) فى (أ ، ب) : (من غير ذلك) .
 (١٦٥) فى (أ ، ب) : (تكون) وهذا تحريف .
 (١٦٦) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (لقد) .

« فصل »

وفي الباب الرابع من إنجيل لوقا^(١٦٧): وكانت العامة تشهد له ، وتعجب لقوله ، وما كان يوصيهم به ، وكانت تقول : أما هذا ابن يوسف النجار ؟ فقال لهم : نعم ، قد علمت أنكم ستقولون لي يا طيب داو نفسك ، وافعل في موضعك كما بلغنا أنك فعلت بكفر^(١٦٨) ناحوم آمين . أما إني أقول لكم : إنه لا يقبل أحد من الأنبياء في موضعه .

* * *

قال أبو محمد : في هذا الفصل ثلاث عظام ، أحدها قولهم : أما هذا فابن يوسف فقال : نعم ، فهذا تحقيق أنه ولد النجار ، وحاشا لله من ذلك .

والثانية : اعترافهم واتفاقهم على أنه لم يأت بآية بحضرة الجماعة ، وإنما ذكر أنه أتى بالآيات في القفار .

والثالثة : وهى الحق قوله لهم : إنه نبي ، وهذا الذى أفلتت من تبديلهم ، وأبقاه الله عزَّ وجل حجة عليهم . والحمد لله رب العالمين .

(١٦٧) النص كما جاء في إنجيل « لوقا » الحالى : « وكان الجميع يشهدون له ، ويعجبون من كلمات النعمة الخارجة من فمه ، ويقولون : أليس هذا ابن يوسف ؟ فقال لهم : على كل حال تقولون لي هذا المثل : أيها الطيب اشف نفسك ، كم سمعنا أنه جرى في كفر ناحوم ، فافعل ذلك هنا أيضًا في وطنك وقال : الحق أقول لكم : إنه ليس نبيُّ مقبولًا في وطنه » (الإصحاح ٤ / ٢٢ - ٢٥) . وواضح من هذا النص أن المسيح لم يقل (نعم) حين ذكروا أنه ابن يوسف ، لكنه لم ينف ما قالوه ، وهذا ربما يرجع إلى أن الترجمة الحالية أسقطت بعض الكلمات ، ولكن جوهر المعنى الذى ناقشه ابن حزم مازال قائمًا .

(١٦٨) في الأصل (بقفر) ولكن الصواب في ظل الترجمة الحالية (بكفر) .

« فصل »

وفي الباب الثاني عشر من إنجيل لوقا^(١٦٩): أن المسيح قال : « من قال شيئاً في ابن الإنسان يغفر له . ومن سبَّ روح القدس لا يغفر له .

* * *

قال أبو محمد : هذا إبطال لقولهم كافٍ ، لأن ابن الإنسان عند هؤلاء الأقدار^(١٧٠) هو روح القدس نفسه .

ونص كلام المسيح هاهنا يبين أنهما شيئان متغايران ، أحدهما يغفر لمن سبَّه ، والآخر : لا يغفر لمن سبَّه ، وهذا بيان دافع للإشكال جملة ، فإن كان المسيح هو ابن الإنسان ، فليس هو روح القدس أصلاً - بنص كلامه . وإن كان هو روح القدس فليس هو ابن الإنسان كذلك أيضاً . ولكن كان ابن الإنسان هو روح القدس فقد كذب المسيح ، إذ فرَّق بينهما بجعل^(١٧١) أحدهما يغفر لمن سبه ، والآخر : لا يغفر لمن سبه وفي هذا كفاية .

(١٦٩) النص كما جاء في إنجيل « لوقا » الحالى : « وكل من قال كلمة على ابن الإنسان يغفر له ، وأما من جدَّف على الرُّوح القدس فلا يغفر له » (الإصحاح ١٢ / ١٠) .
(١٧٠) في (أ ، ب) : حذفت كلمة (الأقدار) . وهذا من تصرف الناسخ - كما سبقت الإشارة إلى ذلك .
(١٧١) في (أ ، ب) : (فجعل) .

« فصل »

وفي الباب الموقى عشرين من إنجيل لوقا^(١٧٢): فلما بلغوا إلى الموضع الذى يدعى الأجرد صلبوه فيه ، وصلبوا معه السارقين العابثين عن يمينه وعن شماله .
فقال يسوع : يا أبتاه ، اغفر لهم ، لأنهم يجهلون ما يصنعونه ، ولا يدرون فعلهم .

قال أبو محمد : فى هذا الفصل شنتان عظيمتان على النصارى كافتان فى وساخة دينهم ، وبيان فساد كل ما هم عليه جهاراً :
أولاهما : أن نسالهم فنقول لهم : المسيح إله عندكم أم لا ؟
فمن قولهم : نعم . فيقال لهم : إلى من دعا ، ورفع طلبته ؟
فإن كان دعا غيره ، فهو إله يدعو إليها آخر . وهذا شرك وتغاير بين الآلهة .
وهم لا يقولون هذا .

(١٧٢) النص كما جاء فى إنجيل لوقا الحالى : « ولما مضوا به إلى الموضع الذى يدعى « جمجمة » صلبوه هناك مع المذنبين ، واحداً عن يمينه ، والآخر عن يساره ، فقال يسوع : يا أبتاه اغفر لهم ، لأنهم لا يعلمون ماذا يفعلون » (الإصحاح الثالث والعشرون : ٢٣ ، ٢٤) .

وإن كان دعا نفسه : فهذا هوس ، وإنما حكمه أن يقول : قد غفرت لكم ، وهم يصرحون في الإنجيل^(١٧٣) : بأنه يغفر ذنوب من شاء . فأين كان عن هذه الصفة إذ يدعو^(١٧٤) إلهًا غيره . ؟
والثانية : أن يقال لهم : هل أجيبت دعوته هذه أم لا ؟
فإن قالوا : لم تجب دعوته . قلنا : ليس في الخزي أكثر من إله يدعو فلا يستجاب له ؟!
ولا في النحس فوق هذا .

وعلى هذا فما بيده من الربوبية إلا ذنب^(١٧٥) ثور ، شارد في حدود^(١٧٦) ، كما بيد سائر المخلوقين يدعو فيجاب مرة ، ولا يجاب مرة .

وإن قالوا : بل أجيبت دعوته . قلنا لهم : فاعلموا أنكم وأسلافكم كلكم في سبكم اليهود الذين صلبوه ظالمون لهم . وكيف يستحلون سبَّ قومٍ قد غفر لهم إلههم ، وأسقط عنهم الملامة في صلبهم له ؟ أما لكم عقول تعرفون بها مقدار ما أنتم عليه من الضلال الذي ليس في العالم أحدٌ على مثله ؟ بل كل ضلالة فهي دونه .

فإن قيل : وما أنكرتم من هذا وأنتم تقولون : إن الله تعالى دعا الكفار إلى الإيمان فلم يجيبوه ؟

قلنا : نعم ، فكانوا عصاة ، والله تعالى لم يرد كون الإيمان منهم ، وإنما أمرهم أمر تعجيز ، فأخبرونا أنتم من هو المدعو لهم ليغفر لهم فيجيبه أو يعصيه .. ؟ ولا مخلص من هذا .

(١٧٣) في (أ ، ب) : (الأنجيل) .

(١٧٤) في (أ ، ب) : (دعا) .

(١٧٥) في (أ ، ب) : (كذب) .

(١٧٦) في (أ ، ب) : (جدور) وهو تحريف .

« فصل »

وفى آخر إنجيل لوقا^(١٧٧): أنه بعد صلبه تراءى لرجلين من تلاميذه ، وهما لا يعرفانه فقال لهما : ما هذا الذى تخوضان فيه ، وتخزان له ؟

فقال أحدهما : وهو الذى يسمى كلوباش : أنت وحدك غريب بأورشليم ، إذ تجهل ما كان بها هذه الأيام .

فقال لهما : وما ذلك ؟

فقالا له : من خبر يسوع الناصرى الذى كان نبياً مقتدرًا على^(١٧٨) أفعاله وكلامه عند الله وعند الناس . وكيف اجتمع قواده القسيسون على قتله وصلبه إلى آخر كلامهما ، وأنه قال^(١٧٩): يا جهال ، ويا من عجزت عن فهم مقالة الأنبياء قلوبهم : أما كان هذا واجباً أن يلقاه المسيح ، وبعد ذلك يبلغ إلى عظمته ؟

* * *

(١٧٧) جاء هذا النص فى إنجيل لوقا الحالى : وإذا اثنان منهم كانا منطلقين فى ذلك اليوم إلى قرية بعيدة عن « أورشليم » ستين غلوة اسمها « عَمَواس » وكانا يتكلمان بعضهما مع بعض عن جميع هذه الحوادث ، وفيما هما يتكلمان ويتحاوران اقترب إليهما يسوع نفسه ، وكان يمشى معهما ، ولكن أمسكت أعينهما عن معرفته ، فقال لهما : ما هذا الكلام الذى تتطارحان به وأنتا ماشيان عابسين . فأجاب أحدهما الذى اسمه « كلوباس » وقال له : هل أنت متغرب وحدك فى أورشليم ، ولم تعلم الأمور التى حدثت فيها فى هذه الأيام ؟ فقال لهما : وما هى ؟ فقالا : المختصة بيسوع الناصرى الذى كان إنساناً نبياً مقتدرًا فى الفعل والقول أمام الله ، وجميع الشعب ، كيف أسلمه رؤساء الكهنة وحكامنا لقضاء الموت وصلبوه ... « (الإصحاح ٢٤ / ١٢ - ٢٧) .

(١٧٨) فى (أ ، ب) : (فى أفعاله) .

(١٧٩) فى (أ ، ب) : (قال لهما) .

قال أبو محمد : فهؤلاء أصحابه يقولون : إنه كان نبياً عند الله وعند الناس ، وهو يسمع بزعمهم ولا ينكر ذلك . فهلاً قالوا فيه هكذا . لقد طمس الشيطان على قلوب أبصارهم^(١٨٠) عن ذلك ، ولوى ألسنتهم عن أن يقولوا ذلك ولا مرة من الدهر ، بل كذبوه^(١٨١) أشد الكذب ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

* * *

(١٨٠) في (أ ، ب) : (أبصار قلوبهم) .
(١٨١) في (أ ، ب) : (يكذبونه أشد التكذيب) .

« فصل »

وفي إنجيل متى ومارقش ولوقا^(١٨٢): أنه قبل أخذه سجد ودعا وقال : يا أبت ؛ كل شيء عندك ممكن ، فاعفني من هذا الكأس ، لكن لا أسأل إرادتي لكن إرادتك ، زاد لوقا في إنجيله قال : فترأى له ملك السيد معزيًا له فأطال صلاته حتى سال العرق منه ، وتساقطت نقط منه^(١٨٣) كتساقط نقط الدم إذا انسكب في الأرض .

وفي إنجيل متى ومارقش : أنه صاح بأعلى صوته وهو مصلوب : إلهي إلهي ، لم أسلمتني ، ثم فاضت نفسه .

قال أبو محمد : فياللناس ؟ أهذه صفة إلهه ؟ وهل يحتاج الإله إلى ملك يعزيه ؟ وهل يدعو الإله في أن يصرف عنه كأس المنية ، وإله يعرق من صعوبة الحال إذا أيقن بالموت ، وإله يسلمه الإله ؟! أفى الحمق شيء يفوق هذا ؟

(١٨٢) الذي جاء في انجيل متى الحالى : « ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلاً : إيلي إيلي لم شبتننى أى إلهي إلهي لماذا تركتنى !! فقوم من الواقفين هناك لما سمعوا قالوا : إنه ينادى إيليا ، وللوقت ركض واحد منهم وأخذ إسفنجه وملاًها خلا وجعلها على قصبه وسقاه ، وأما الباقون فقالوا : اترك لئرى هل يأتي أيلياً يخلصه ، فصرخ يسوع أيضاً بصوت عظيم وأسلم الروح (الإصحاح ٢٧ / ٤٥ - ٥٠) . والذي جاء في انجيل ماركس يتفق مع هذا في المعنى وإن اختلف في الألفاظ : (الإصحاح ١٥ / ٣٣ - ٣٦) . وفي إنجيل « لوقا » ونادى يسوع بصوت عظيم وقال يا أبتاه في يديك أستودع روحي ، ولما قال هذا أسلم الروح (الإصحاح ٢٣ / ٤٤) .

(١٨٣) في (أ ، ب) : (نقطة) .

فإن قالوا : إنما هذا كله خبر عن الطبيعة الناسوتية . قلنا لهم : أنتم تقولون في كل هذا : فعل المسيح ، وقال المسيح ، فللمسيح عندكم طبيعتان : ناسوتية ولاهوتية وعند اليعقوبية منكم طبيعة واحدة ، وكلكم تقولون : إن اللاهوت اتحد بالناسوت ، وأنتم كذبتهم ، وأنتم طرفتم إلى كل^(١٨٤) هذا ، وأنتم أضفتم كل هذا إلى اللاهوت ، وإنما كان الحمق على أصلكم هذا الملعون : أن تقولوا : فعل نصف المسيح وقال نصف المسيح . فعلى كل حال قد كذبتهم وسخفتم . وفي هذا كفاية لمن عقل .

* * *

(١٨٤) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (كل) .

« فصل »

وفي أول إنجيل يوحنا^(١٨٥): وهو أعظم الأناجيل كفرًا ، وأشدّها تناقضًا ، وأتمّها رعونة فأول كلمة فيه : « في البدء كانت الكلمة ، والكلمة كانت عند الله ، والله كان الكلمة ، بها خلقت الأشياء ، ومن دونها لم يخلق شيء ، فالذى خلق هو حياة فيها .

فهل سمع بأعظم سخفًا ، وأتم تناقضًا من هذا الكلام الملعون هو وقائله^(١٨٦) ؟ !! كيف تكون الكلمة هي الله ؟ وتكون عند الله ؟ فالله إذاً كان عند نفسه . ثم قوله : « إن الذى خلق بالكلمة هو حياة فيها » . فعلى هذا حياة الله مخلوقة فروح القدس على نص كلام هذا العيار^(١٨٧) مخلوق ، لأن روح القدس عند جميعهم هو حياة الله وهذا بخلاف جميع قول النصارى ، لأن الحياة التى فى الكلمة مخلوقة بنص كلام يوحنا ، والله تعالى بنص كلام يوحنا هو الكلمة ، وهذا هدم لملة النصارى من قرب .

ثم أطم من هذا كله إذا كانت حياة الكلمة مخلوقة ، والكلمة هي الله ، فالله هو^(١٨٨) حامل لأعراض مخلوقة فيه . فاعجبوا ثم اعجبوا .

وبعد هذا الفصل - على ما نورد إن شاء الله تعالى - والكلمة كانت بشرًا ، مع قوله الكلمة هي الله ، فالله بشر على نص كلام هذا النذل يوحنا - عليه من الله اللعائن المتواترة .

(١٨٥) النص كما جاء في إنجيل يوحنا الحالى : « في البدء كان الكلمة ، والكلمة كان عند الله ، وكان الكلمة الله ، هكذا في البدء عند الله . كل شيء به كان ، وبغيره لم يكن شيء مما كان ، فيه كانت الحياة ، والحياة كانت نور الناس » (الإصحاح الأول : ١ - ٥) .
(١٨٦) في (أ ، ب) : سقط قوله (الملعون هو وقائله) . وهذا تصرف من الناسخ كما سبقت الإشارة إلى ذلك .
(١٨٧) في (أ ، ب) : (الرجل) بدلًا من (العيار) .
(١٨٨) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (هو) .

« فصل »

وبعد ذلك ذكر المسيح فقال : فإنه كان في الدنيا ، وبه خلقت الدنيا ، ولم يعرفه أهل الدنيا^(١٨٩).

* * *

قال أبو محمد : هذا من الحمق المزور^(١٩٠). كيف يكون في الدنيا . وبه خلقت الدنيا !؟
لئن كان إلهها كما يقولون ، فهو خلق الدنيا ، ولا يجوز أن تخلق به .

وإن كان إنما به خلقت الدنيا ولم يخلقها هو : فليس هو إلهًا ولا خالقًا ، إنما هو آلة من الآلات ، خلقت الدنيا بها ، وحاشا لله أن يخلق بآلة ، لكن كما قال في وحيه الناطق إلى رسوله الصادق الذي لا يتناقض كلامه ، ولا تتعارض أخباره « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(١٩١) » .

* * *

(١٨٩) النص كما جاء في إنجيل يوحنا : « كان النور الحقيقي الذي ينير كل إنسان آتياً إلى العالم ، كان في العالم ، وكوّن العالم به ، ولم يعرفه العالم » (الإصحاح الأول : ٦ - ١١) .
(١٩٠) في (خ) : (المردد) .
(١٩١) سورة يس : ٨٢ .
(١٩٢) في الأصل : (المتين) . وهو تحريف في نظرنا ، لأن الوصف بالمتنن هو الأول في هذا المقام ، والذى يتفق مع أسلوب ابن حزم .

وأين يجتمع قوله هاهنا ، أنه به خلقت الدنيا مع الكذب الذى يضيفونه إلى المسيح من أنه قال بزعمهم : « أنا أخلق ، وأبى يخلق ، وإن لم أعمل كما يعمل أبى فلا تصدقونى » .

حاشا لله من أن يقول نبي هذا الكذب ، وهذا الحمق إذا كان يكونان إلهين متغايرين اثنين كل واحد منهما غير الآخر ، وكل واحدٍ منهما يخلق كما يخلق الآخر ، ثم مرة هو إله يخلق ، ومرة هو آلة يخلق بها . ألا هذا هو الضلال المبين ، والخيال المنتن^(١٩٢) .

(١٩٢) فى الأصل : (المتين) . وهو تحريف فى نظرنا . لأن الوصف بالمتين هو الأول فى هذا المعام والذى يتفق مع أسلوب ابن حزم .

ادعاء النصارى جميعاً أنهم أبناء الله

« فصل »

وبعد ذلك قال^(١٩٣): فمن تقبله منهم ، وآمن باسمه أعطاهم سلطاناً أن يكونوا أولاد الله ، أولئك المؤمنون باسمه ، الذين لم يتوالدوا من دم ولا من شهوة اللحم ، ولا باه رجل لكن توالدوا من الله ، فالتحمت الكلمة ، والكلمة كانت بشراً ، وسكنت^(١٩٤) فيها ، رأينا عظمتها كعظمة ولد الله .

* * *

قال أبو محمد : في^(١٩٥) هذا الفصل من الكفر ما لو انهدت الجبال منه ، لكان غير نكير ، نسأل الله العالقية .

أيها الناس : تأملوا^(١٩٦) قول هذا النذل ، إن المؤمنين بالمسيح هم أولاد الله ، فالنصارى كلهم إذن أولاد الله ، فأى ميزة للمسيح عليهم ؛ إذ هو ولد الله وهم أولاد الله ؟ ثم انظروا^(١٩٧) لقول هذا المستخف المستهزىء بالسفلة الذين قلدوا دينهم مثله : إن المؤمنين بالمسيح لم يتوالدوا من دم ،

(١٩٣) النص كما جاء في انجيل يوحنا : « إلى خاصته جاء ، وخاصته لم تقبله ، وأما كل الذين قبلوه فأعطاهم سلطاناً أن يصيروا أولاد الله ، أى المؤمنون الذين ولدوا ليس من دم ، ولا من مشيئة جسد ، ولا من مشيئة رجل بل من الله . والكلمة صار جسداً وحل بيننا ، ورأيناه مجده مجدداً كما لو حيد من الآب مملوفاً نعمة وحقاً . (الإصحاح ١ - ١١ / ١٤ - ١٤) .

(١٩٤) في (أ ، ب) : (فينا) .

(١٩٥) في (أ ، ب) : (وفي) .

(١٩٦) في (أ ، ب) : (فتأملوا) .

(١٩٧) في (أ ، ب) : (اعحبوا) .

ولا من شهوة اللحم ، ولا باه رجل ، ولكن توالدوا من الله هكذا هم !!

أهكذا^(١٩٨) توالد « يوحنا » من سبداى وامرأته ؟

ألا حياءً من عظيم المجاهرة بالباطل والكذب ؟

فإن قالوا : هذا مجاز . قلنا^(١٩٩) : فيماذا ؟ بل هو الكذب البحت البارد الأحمق^(٢٠٠) ،

وهذا نفسه قلت عن المسيح . فما الفرق بين القولين ؟

ولعل ذلك أيضاً مجاز ، كما هذا^(٢٠١) مجاز ، فما رأينا أحمق من هؤلاء ، ولا أوقح

من خلدوهم :

ثم اعجبوا لقوله : « فالتحمت الكلمة وسكنت فيها^(٢٠٢) » فكيف تصير الكلمة لحمًا ،

وقد قال : إنها هي الله ، فالله إذا صار لحمًا ، وسكن في أولئك الأقدار . حسبنا الله ونعم

الوكيل .

(١٩٨) في (أ ، ب) : (هكذا فكيف)

(١٩٩) في (أ ، ب) : (قلنا : مجاز) .

(٢٠٠) في (أ ، ب) : (والحمق) .

(٢٠١) في (أ ، ب) : (كما هو) .

(٢٠٢) في (أ ، ب) : (فيها) .

« فصل »

ثم قال إثر هذا: « إن (٢٠٣) الله لم يره أحدٌ ما عدا ما وصف عن الولد الفرد (٢٠٤) الذى هو فى حجر أبيه » .

قال أبو محمد : هذا عجب آخر ، قد قال آنفاً : إن الكلمة هى الله ، وأنها التحمت ، وصارت لحمًا ، وسكنت فيهم ، فالله عزّ وجل على قلوبهم : صار لحمًا وسكن فيهم . فكيف لم يره أحد ؟

ثم قوله : « إلا ما وصف عنه الولد الفرد الذى هو فى حجر أبيه » .

فوجب من هذا : أن الولد غير الأب لأن من المحال الممتنع أن يكون الله فى حجر نفسه فصح ضرورة أن الابن عندهم على نصوص الأناجيل هو غير الأب ، وهم لا يشبتون على هذا ، بل مرة هو والأب عندهم شىء واحد . وكل هذا منصوص فى أناجيلهم ، وكل قضية منها تكذب الأخرى ، فكلها كذب بلا شك . ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

(٢٠٣) النص كما جاء فى إنجيل يوحنا الحالى : « الله لم يره أحد قط ، الابن الوحيد الذى هو فى حضن الأب هو خير » (الإصحاح .

١ / ١٨) .

(٢٠٤) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (الفرد) .

« فصل »

وفي الباب الأول من إنجيل يوحنا^(٢٠٥) إذ ذكر شهادة يحيى بن زكريا - عليهما السلام -
إذ بعث إليه اليهود من « برشلام » - الكهنة واللاويين ، وكاشفوه عن نفسه . فأقرّ ولم يجحد وقال
لهم : لست أنا المسيح .

قالوا : أترأى^(٢٠٦) إلياس ؟ قال : لا . قالوا : أفأنت^(٢٠٧) نبي ؟ قال : لا .

* * *

قال أبو محمد : كيف يكون هذا مع قول المسيح في إنجيل متى^(٢٠٨) ومارقس : كما أوردنا
قبل : إن كل نبوءة ، وكلّ كتاب فمتمتها إلى يحيى . وقوله فيه : إنه أكثر من نبي ، فمرة هو نبي
انتهت كل نبوة إليه ، ومرة : هو أكثر من نبي .

(٢٠٥) البص كما جاء في إنجيل يوحنا الحالى : « وهذه هى شهادة يوحنا حين أرسل اليهود من أورشليم كهنة ولاويين ليسألوه : من أنت ؟ فاعترف ولم ينكر وأقر : أرى لست أنا المسيح . فسألوه إذا ماذا ؟ إيليا أنت ؟ فقال : لست أنا . ألتبى أنت ؟ فأجاب : لا » (الإصحاح الأول : ١٩ - ٢٢) .

(٢٠٦) فى (أ ، ب) : (أيراك) .

(٢٠٧) فى (أ ، ب) : (فأنت) بغير استفهام .

(٢٠٨) النص كما فى انجيل متى : « وبينما ذهب هذان ابتداء يسوع يقول للمجموع عن يوحنا .. هو ذا الذين يلبسون الثياب الناعمة هم فى بيوت الملوك . لكن ماذا خرجتم لتنظروا أنبيا . نعم أقول لكم وأفضل من نبي ... الحق أقول لكم لم يقم بين المولودين من النساء أعظم منه . (انجيل متى . الإصحاح ١١ / ٧ - ١٣) .

ومرة يقول : هو عن^(٢٠٩) نفسه : إنه ليس نبياً .

فلا بدَّ ضرورة من الكذب فى إحدى هذه الأقوال . وحاش لله أن يكذب المسيح ويحیی
- عليهما السلام - لكن كذب والله النذلان متى الشرطى ، ويوحنا العيَّار .

أوصاف النصارى للمسيح

« فصل »

وبعد في الباب نفسه قال : « ويوما آخر رأى يحيى المسيح مقبلاً^(٢١٠) فقال : هذا^(٢١١) خروف الله^(٢١٢) » .

قال أبو محمد : هذه طامة أخرى .. بينما كان كلمة الله ، وابن الله ، وإلهًا يخلق صار خروف الله - وحاش لله أن يضاف إليه خروف إلا على سبيل الخلق والملك ، إنما يضاف الخروف إلى من يتخذه للأكل أو الذبح ، أو لمن يريه للفحلة^(٢١٣) ، أو لصبي يلعب به ويصبغه بالحناء . وتعالى الله عن كل هذا .

فصح أنها من عمل عيار مستخف . ونعوذ بالله من الضلال .

* * *

(٢١٠) في (أ ، ب) : مقبلاً إليه .

(٢١١) في (أ ، ب) : هذا صار .

(٢١٢) الذي في إنجيل يوحنا الحال : « وفي الغد نظر يوحنا يسوع مقبلاً إليه فقال : هو ذا حمل الله الذي يرفع حظية العالم » (الإصحاح

٢٩ / ١) .

(٢١٣) في (أ ، ب) : (للعجلة) .

« فصل »

وبعدہ بیسیر فی الباب نفسه أن یحیی بن زکریا قال عن المسيح^(٢١٤): « شهدت بأن هذا سلیل الله^(٢١٥) » .

* * *

قال أبو محمد : شهدت أنا ، ونفسی ، وجسدى ، وعقلی بشهادة الله التامة أن هذه كذبة كذبها اللعین یوحنا على رسول الله ، وابن رسوله یحیی بن زکریا علیهما السلام ، وأن الله - تعالى - عن أن یكون له سلیل .

وأعجب شیء نسبتهم إلى یحیی علیه السلام - أنه قال فی المسيح : هذا خروف الله ، هذا سلیل الله ، وإنما الخروف سلیل الکبش والنعجة - اللهم العن هؤلاء الأتنان فما سمعنا بأعظم استخفافاً بالله تعالى وبرسله - علیهم السلام - منهم .

* * *

(٢١٤) فی (أ ، ب) . (عیسی) .
(٢١٥) الذى جاء فی إنجیل یوحنا : « وشهد یوحنا قائلًا : إلى قد رأیت الروح نازلًا مثل حمامة من السماء فاستقر علیه ، وأنا لم أكن أعرفه ، لكن الذى أرسلنى لأعمد بالماء داک قال لى : الذى ترى الروح نازلًا ومستقرًا علیه فهذا هو الذى یعمد بالروح القدس ، وأنا قد رأیت وشهدت أن هذا هو ابن الله . (إنجیل یوحنا ١ / ٣٢ - ٣٤) فأسند الشهادة إلى یوحنا ، وهذا دلیل على ما تعرض له الإنجیل من تغییر وتحریف ، أو لعل « یوحنا » هو یحیی . ولكن ابن حرم یفرق فی حدیثه بین یحیی ویرین یوحنا ، فیلعن « یوحنا » ویرى أنه كذب على « یحیی بن زکریا » سى الله .

ادعاء النصارى أن المسيح تسلم مقاليد الكون

« فصل »

وفي الباب الثالث من إنجيل يوحنا أن يحيى عليه السلام قال عن المسيح : « قد رضى الأب ن الولد ، وبرىء إليه بجميع الأشياء^(٢١٦) .

* : *

وفي الباب الخامس من إنجيل يوحنا أيضاً : « ولهذا كانت اليهود تريد قتله لأنه كان ليس^(٢١٧) يفسح عليهم سنَّة السبت فقط ، لكنه كان يدعى الله أباً ويسوّى نفسه^(٢١٨) به .
وبعد بيسير : أن المسيح قال : كما يحيى الأب الموتي وقيمهم كذلك يحيى الابن من واقفه ، وما يحكم الأب على أحد لأنه برىء^(٢١٩) بالحكم إلى سليله^(٢٢٠) .

(٢١٦) الذى جاء في إنجيل يوحنا : وحدثت مباحثه من تلاميذ يوحنا مع يهود من جهة التطهر ، فقال لهم يوحنا ضمن كلام كثير يشهد فيه للمسيح يقول : « الأب يحب الابن ، وقد دفع كل شيء في يده » (الإصحاح الثالث / ٢٥ - ٣٦) .
(٢١٧) في (أ ، ب) . (ليس كان) .

(٢١٨) الذى في الإنجيل الحالى : « أنه أبرأ مريضاً يوم سبت : « ولهذا كان اليهود يطردون يسوع ويطلبون أن يقتلوه ، لأنه عمل هذا في سبت ، فأجابهم يسوع : أبى يعمل حتى الآن وأنا أعمل ، فمن أجل هذا كان اليهود يطلبون أكثر أن يقتلوه ، لأنه لم ينقض السبت فقط بل قال أيضاً : إن الله أبوه معادلاً نفسه بالله » (الإصحاح ٥ / ١٦ - ١٨) .

(٢١٩) في (أ ، ب) : (برىء) .
(٢٢٠) والنص كما جاء في الإنجيل الحالى . « لأنه كما الأب يقيم الأموات ويحيى كذلك الابن أيضاً يحيى من يشاء ، لأن الأب لا يدين أحداً بل قد أعطى كل الدينونة للابن » (الإصحاح ٥ / ٢١ - ٢٢) .

قال أبو محمد : هذه الطامة أنست كل طامة سلفت - ولا حول ولا قوة إلا بالله - كيف ينطق لسان أحد بهذا الكفر الفاحش الفظيع من أن الله تعالى قد اعتزل الحكم فلا يحكم على أحد لأنه برىء بالحكم وبجميع الأشياء إلى ولده - حاشا لله من هذا - إنما عهدنا هذا من فعل الملوك إذا شاخوا ، وضعفوا ، وأرادوا الانفراد براحتهم^(٢٢١) ، ولذاتهم ، وترتيب الأمر لأولادهم لئلا ينازعهم الأمر^(٢٢٢) بعدهم غيرهم . فحيثئذ يسلمون الأمر إليهم في الظاهر . وأما في باطن^(٢٢٣) الأمر فلا . هذا كفر ، ما قدرنا أحدًا ينطق به لسانه حتى سمعناه من قبل هذا الكافر يوحنا - لعنه الله - والحمد لله رب العالمين^(٢٢٤) .

* * *

(٢٢١) في (أ ، ب) : (لراحتهم) .

(٢٢٢) في (خ) : (الأراء) .

(٢٢٣) في (أ ، ب) : (في الباطن) .

(٢٢٤) في (أ ، ب) : والحمد لله على عظيم نعمته علينا كثيرًا .

« فصل »

وبعد بيسير في الباب الخامس من إنجيل يوحنا : أن المسيح قال : « فكما احتوى الأب الحياة في ذاته ، كذلك ملك ولده الاحتواء على الحياة في ذاته ، وأعطاه سلطاناً ، وملكه الحكومة والسلطان والحياة ، كما هي للأب لأنه ابن الإنسان^(٢٢٥) » .

قال أبو محمد : فهل سمع قط بأسخف من هذه العلة^(٢٢٦) إذ أخبر أن من أجل أن المسيح هو ابن الإنسان ، ساواه الله بنفسه ، وهذا كله يوجب أنه غير الله ، ولابد ، لأن المعطى المملك هو غير المعطى ، بلا شك .

(٢٢٥) النص الخالي : « لأنه كما أن الأب له حياة في ذاته كذلك أعطى الابن أيضاً أن تكون له حياة في ذاته ، وأعطاه سلطاناً أن يدين أيضاً ، لأنه ابن الإنسان » (الإصحاح ٥ / ٢٦ - ٢٨) .
(٢٢٦) في (أ ، ب) : (المقالة) .

« فصل »

وبعدہ بیسیر فی الباب نفسه : أن المسيح قال : « ولا أقوى أن أفعل من ذاتي شيئاً ، لكن أحكم بما أسمع ، وحكمي عدل ؛ لأنني لست أنفذ إرادتي إلاّ بأرادة أبي الذي بعثني ، فإن كنت أشهد لنفسي فإنّ شهادتي غير مقبولة ، ولكن غيري يشهد لي^(٢٢٧) .

* * *

وفي الباب السادس من إنجيل يوحنا أيضاً أن المسيح قال : إنما نزلت من السماء لأتم إرادة أبي الذي بعثني ، لا إرادتي^(٢٢٨) .

* * *

وفي الباب السابع من إنجيل يوحنا أنه قال المسيح : « ليس علمي لي لكن للذي بعثني^(٢٢٩) .

(٢٢٧) النص الحالي : « أنا لا أقدر أن أفعل من نفسي شيئاً ، كما أسمع أدين ، ودينونتي عادلة ، لأني لا أطلب مشيئتي بل مشيئة الآب الذي أرسلني ، إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي ليست حقاً ، الذي يشهد لي هو آخر » (إنجيل يوحنا - الإصحاح ٥ / ٣٠ - ٣٢) .
(٢٢٨) النص الحالي : « لأني قد نزلت من السماء ليس لأعمل مشيئتي بل مشيئة الذي أرسلني » (الإصحاح السادس من إنجيل يوحنا : ٣٨ - ٣٩) .

(٢٢٩) النص الحالي : « ولما كان العيد قد انتصف صعد يسوع إلى الهيكل وكان يعلم ، فتعجب اليهود قائلين : كيف هذا يعرف الكتب وهو لم يتعلم ، أجابهم يسوع وقال : تعلّمي ليس لي بل للذي أرسلني » (الإصحاح السابع من إنجيل يوحنا : ١٤ - ١٧) .

وفي الباب الحادى عشر من إنجيل يوحنا أيضاً : « أن المسيح قال لهم : لو أحببتمونى لفرحتم بمسيرى إلى الآب ، لأن الآب أكبر منى^(٢٣٠) .

قال أبو محمد : فهل فى العبودية والتذلل بالحق لله تعالى أكثر من هذا ؟ وكيف يجتمع هذا الكلام مع الذى قبله بأسطار من أنه مساو لله ، وأن الله لا يحكم بعد على أحد ، لكن تبراً بالحكم كله إلى ولده ، أما فى هذه المناقضات السخيفة عبرة لمن اعتبر !؟ ثم عجب آخر قوله هاهنا : « إن كنت أشهد لنفسى فشهادتى غير مقبولة » . ثم قال فى آخر الباب السابع من إنجيل يوحنا : « إن كنت شهدت لنفسى فشهادتى حق » فاعجبوا لهذا الاختلاط .

وهكذا ذكر فى الباب السادس من إنجيل يوحنا : أن جماعة من تلاميذه لما سمعوا هذه الأقوال المختلطة ارتدوا وفارقوه ، كما نذكر بعد هذا إن شاء الله تعالى .

* * *

(٢٣٠) النص الحالى : « لو كنتم تحبوننى لكنتم تفرحون لأنى قلت أمضى إلى الآب ، لأن أبى أعظم منى » (انجيل يوحنا - الإصحاح ١٤ / ٢٨) .

من معجزات المسيح عليه السلام

« فصل »

وفي الباب السادس من إنجيل يوحنا : أنه لما أطمع الخمسة آلاف من خمس خبزات وحتوتين فضل من شبعهم إثنتا عشرة سلة من خبز . قالت الجماعة هذا النبي حقاً^(٢٣١) . فياللعجب : هلاً قالوا فيه مثل هذا القول ولو مرة واحدة .

* * *

(٢٣١) النص كما جاء في إنجيل يوحنا الحالى : « وكان الفصح عيد اليهود قريباً فرفع يسوع عينيه ونظر أن جمعاً كثيراً مقبل إليه فقال لفيلبس من أين نبتاع خبزاً ليأكل هؤلاء ؟ ... قال له أندراوس أخو سيمان بطرس : هنا غلام معه خمسة أرغفة شعير وسمكتان .. فأخذ يسوع الأرغفة وشكر ووزع على التلاميذ ، والتلاميذ أعطوا الناس (وكانوا نحو خمسة آلاف) وكذلك من السمكتين بقدر ما شاءوا ، فلما شبعوا ، قال لتلاميذه اجتمعوا الكسر الفاضلة لكي لا يضيع شيء ، فجمعوا وملأوا اثنتى عشرة قفة من الكسر من خمسة أرغفة الشعير .. فلما رأى الناس الآية التى صنعها يسوع قالوا : إن هذا هو بالحقيقة النبي الآتى إلى العالم » (الإصحاح ٦ / ٤ - ١٥) .

« فصل »

ثم ذكر في الباب السادس^(٢٣٢) المذكور أنه أتى بكلام كثير لا يعقل من جملة أنه قال لهم : « آمين أقول لكم لكن لم تأكلوا لحم ابن الإنسان ، وتشربوا دمه لن^(٢٣٣) تناولوا الحياة الدائمة فيكم ، فمن أكل لحمي وشرب دمي ينال الحياة الدائمة ، وأنا أقيمه يوم القيامة ، فلهي هو طعام صادق ، ودمي شراب صادق ، فمن أكل لحمي وشرب دمي كان فيّ وكنت فيه » .

ثم ذكر يوحنا أنه قال جماعة من التلاميذ : هذا الكلام شاق ، ومن أجل ذلك ارتدّ جماعة من التلاميذ ، وذهبوا عنه^(٢٣٤) .

* * *

قال أبو محمد : وهذا الكلام وسواس صحيح لا يقوله إلا مختلط ، وقد أعاد الله نبيه منه .

(٢٣٢) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (الباب) .

(٢٣٣) في (خ) : (لا تناولوا) .

(٢٣٤) النص كما جاء في انجيل يوحنا الحالي : « أنا هو الخبز الحي الذي نزل من السماء ، إن أكل أحد من هذا الخبز يحيا إلى الأبد ، والخبز الذي أنا أعطي هو جسدي الذي أبذله من أجل حياة العالم . فخاصم اليهود بعضهم بعضاً قائلين : كيف يقدر هذا أن يعطينا جسده لناكل ؟ فقال لهم يسوع : الحق الحق أقول لكم ، إن لم تأكلوا جسد ابن الإنسان ، وتشربوا دمه فليس لكم حياة فيكم ، من يأكل جسدي ويشرب دمي فله حياة أبدية وأنا أقيمه في اليوم الأخير ... من هذا الوقت رجع كثيرون من تلاميذه إلى الوراء ، ولم يعودوا يمشون » (الإصحاح ٦ / ٤١) .

« فصل »

وفي الباب السابع من يوحنا : أن إخوة^(٢٣٥) يسوع قالوا : اذهب إلى بلد يهوذا ، واخرج من هاهنا لتعاين تلاميذك عجائبك التي تطلع ، فليس يختفى أحد بفعل يريد أن يطلع عليه ، فإذا كنت تريد هذا فأطلع على نفسك أهل الدنيا ، وكان إخوته لا يؤمنون به^(٢٣٦).

* * *

قال أبو محمد : ففي هذا أنه كان يختفى بمعجزاته ، وهذا^(٢٣٧) كما نرى .

* * *

(٢٣٥) و (خ) : (أن أخاه .. قال) .
(٢٣٦) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (به) . والنص كما جاء في الإنجيل يوحنا الحالى : « وكان عيد اليهود عيداً المظالم قريباً ، فقال له إخوته : انتقل من هنا ، واذهب إلى اليهودية لكي يرى تلاميذك أيضاً أعمالك التي تعمل ، لأنه ليس أحد يعمل شيئاً في الخفاء وهو يريد أن يكون علانية ، إن كنت تعمل هذه الأشياء فأظهر نفسك للعالم ، لأن إخوته أيضاً لم يكونوا يؤمنون به » . (الإصحاح ٧ / ٦٠٣) .
(٢٣٧) في (أ ، ب) : لم يذكر كلمة (هذا) .

« فصل »

وفي هذا الباب السابع من إنجيل يوحنا : أنه أتى إلى المسيح بامرأة قد زنت ، فلم يوجب عليها شيئاً ، وأطلقها^(٢٣٨).

* * *

قال أبو محمد : وهو^(٢٣٩) على خلاف هذا فقد زوروا المسيح ، وجوّروه ، أو فليشهدوا على أنفسهم بالجور والظلم .

* * *

(٢٣٨) النص كما جاء في إنجيل يوحنا الحالى : « وقَدِمَ إليه الكتبة والفرّيسيون امرأة أمسكت في زنا ، ولما أقاموها في الوسط قالوا له يا معلم : هذه المرأة أمسكت وهي تزنى في ذات الفعل ، وموسى أوصانا في الناموس أن مثل هذه ترحم فماذا تقول أنت ؟ ... فقال : من كان منكم بلا خطية فليرمها أولاً بحجر .. فخرجوا وبقي يسوع .. فقال لها يا امرأة .. أما دانك أحد ، فقالت لا أحد يا سيد ، فقال لها يسوع : ولا أنا أدينك اذهبي ولا تخطيء أيضاً » (الإصحاح ٨ / ٣ - ١٢) .

(٢٣٩) في (أ ، ب) : (وهم) .

« فصل »

وفي آخر الباب السابع من إنجيل يوحنا أن المسيح قال : « أنا لا أحكم على أحد ، وإن حكمت فحكمي عدل ، لأني لست وحيدًا لكني أنا وأبي الذي بعثني . وفي^(٢٤١) توراتكم : أن شهادة رجلين مقبولة ، وأنا^(٢٤١) أؤدى الشهادة عن نفسي ، ويشهد لي الذي بعثني^(٢٤٢) » .

* * *

قال أبو محمد : ليت شعري !! كيف يجتمع هذا الفصل مع الذي أوردنا في الباب الثالث من إنجيل يوحنا أيضًا .. ؟ من أن الله تعالى لا يحكم بعد علي أحد لأنه قد برىء بالحكم كله إلى ولده المسيح » .

* * *

(٢٤٠) في (أ ، ب) : (وقيل في توراتكم) .

(٢٤١) في (أ ، ب) : (فإني) .

(٢٤٢) النص كما جاء في إنجيل يوحنا الحمال الإصحاح الثامن لا السابع : « أما أنا فلست أدين أحدًا ، وإن كنت أنا أدين فدينوتي حق ، لأني لست وحدى بل أنا والآب الذي أرسلني ، وأيضًا في ناموسكم مكتوب أن شهادة رجلين حق ، أنا هو الشاهد ويشهد لي الآب الذي أرسلني » (الفقرات : ١٦ - ١٩) .

إثبات أن المسيح رسولا نبياً

« فصل »

وفي الباب الثامن من إنجيل يوحنا أن المسيح قال لهم : أنا رجل أدت إليكم الحق الذي سمعته عن الله^(٢٤٣).

فهذا إقراره بأنه رجل يؤدي ما سمع فقط . مع استشهادهم في الباب الثاني عشر من إنجيل « متى^(٢٤٤) » بقول أشيعا النبي في المسيح : إن الله تعالى قال فيه : هذا غلامى المصطفى ، وحبيبى الذى تخيرت » ، فصح أنه نبي من الأنبياء ، وعبد الله^(٢٤٥).

(٢٤٣) النص كما في إنجيل يوحنا الحالى : « وأنا إنسان قد كلمكم بالحق الذى سمعته من الله » (الإصحاح ٨ / ٤٠) .
(٢٤٤) في (خ) : (متى الذى يقول) .
(٢٤٥) في (خ) : (وعبد الله) . والنص كما في إنجيل متى الحالى : « لكى يتم ما قيل بأشيعاء النبي القائل : هو ذا فتى الذى اخترته ، حبيبى الذى سرّته به نفسى » (اصحاح ١٢ / ١٧ ، ١٨) .

ادعاء النصارى أن المسيح هو الإله

« فصل »

وفي الباب التاسع من إنجيل يوحنا ، أن اليهود قالوا للمسيح : لسنا نرجمك^(٢٤٦) لعمل صالح إلا للشتيمة ، ولا دَعَائِكَ الربوبية ، وأنت إنسان .

فقال لهم المسيح : أما قد كنت^(٢٤٧) في كتابكم الزبور حيث يقول : أنا^(٢٤٨) قلت : أنتم آلهة ، وبنو العلى كلكم ، فإن كان اسمي^(٢٤٩) : الله الذى كلمهم آلهة - ولا سبيل إلى تحريف الكتاب ولا تبديله - فلم تقولون : فيمن بارك الله عليم ، وبعثه إلى الدنيا إنه شتم . إذا قلت إلى ابن الله ، إن كنت لا أفعل أفعال أبى فلا تصدقونى ، إلى قوله : لتعلموا أى الآب^(٢٥٠) ، والآب منى^(٢٥١) .

وفي الباب الحادى عشر من إنجيل يوحنا : أن فيلثش^(٢٥٢) الحوارى قال للمسيح : يا سيدنا أرنا الأب ، ويكفيننا . فقال له المسيح : طول هذا الزمان كنت فيكم^(٢٥٣) ولا تعرفونى^(٢٥٤) ، من رآنى

(٢٤٦) فى (خ) : (لسنا نرجمك) وهذا تحريف .

(٢٤٧) فى (أ ، ب) : (قد كتب) .

(٢٤٨) فى (أ ، ب) : (أما قلت) .

(٢٤٩) فى (أ ، ب) : (سمى) .

(٢٥٠) فى (أ ، ب) : (أى فى الآب) .

(٢٥١) النص الحالى : « أجابه اليهود قائلين : لسنا نرجمك لأجل عمل حسن بل لأجل تجديف ، فإنك وأنت إنسان تجعل نفسك إلها ، أحاهم يسوع : أليس مكتوباً فى ناموسكم أنا قلت إنكم آلهة ، إن قالت آلهة لأولئك الذين صارت إليهم كلمة الله ، ولا يمكن أن ينقض المكتوب ، فالذى قدسه الآب وأرسله إلى العالم أتقولون له : إلك تجذف لأنى قلت إلى ابن الله ، إن كنت لست أعمل أعمال أبى فلا تؤمنوا بى ، ولكن إن كنت أعمل فإن لم تؤمنوا بى فأمسوا بالأعمال لكي تعرفوا وتؤمنوا أن الآب فى وأنا فيه » (الإصحاح ١٠ / ٣١ - ٣٨) .

(٢٥٢) هكذا جاء فى الأصل . وهو كما جاء فى الأناجيل المختلفة (فيلبس) بالباء والسين .

(٢٥٣) فى (أ ، ب) : (كنت معكم) .

(٢٥٤) فى (أ ، ب) : (بزيادة) يابلس .

فقد رأى الأب ، فكيف تقول أنت : أرنا الأب ؟ أليس تؤمن أنني أنا في الآب ، وأن الأب هو فتيّ^(٢٥٥)؟ فكيف هذا ..؟! مع قول يوحنا الذي ذكرنا في أول إنجيله أن الآب لم يره أحد قط .

* * *

(٢٥٥) النص كما في انجيل يوحنا الحالى ، الإصحاح الرابع عشر لا الحادى عشر : « قال له فيلبس يا سيد أرنا الآب وكفانا ، قال له يسوع أنا معكم زماناً هذه المدة ولم تعرفنى يا فيلبس ، الذى رأى فقد رأى الآب ، فكيف تقول أنت : أرنا الآب ، ألسنت تؤمن أنى أنا فى الآب والآب فتيّ . الكلام الذى أكلمكم به لست أتكلّم به من نفسى لكن الآب الحالّ فتيّ هو يعمل الأعمال ، صدّقونى أنى فى الآب والآب فتيّ » (الإصحاح ١٤ / ٨ - ١١) .

« فصل »

وفي الباب الحادى عشر من إنجيل يوحنا المذكور أن المسيح قال لتلاميذه : أنا فى أبى وأنتم فىّ ، وأنا فىكم .

* * *

قال أبو محمد : إذا كان هو الأب ، والأب فيه ، وهو فى التلاميذ ، والتلاميذ فيه فالأب فى التلاميذ ، والتلاميذ فى الأب ضرورة . فأى مزية له عليهم ، وهل هو وهم إلا سواء فى كونه وكونهم فى الله ، وكون الله فيهم وفيه ؟

ثم هذا الكلام لا يعقل ولا يفهم منه إلا الاستخفاف والكفر فقط ، لأنه إذا كان فيهم بذاته فقد صاروا له مكائناً ، وصار تعالى محدوداً ، وهذه صفة المحدث ، فإن كان فيهم بتدبيره فهكذا يدبر فى كل حى وميت ، وكل جماد ، وكل عرض . ولا فرق . ولا فضيلة فى هذا أصلاً إلا الضلال^(٢٥٦).

* * *

(٢٥٦) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (إلا الضلال) .

« فصل »

وفي الباب الثاني عشر من إنجيل يوحنا أن المسيح قال لهم : لست أسمىكم بعد عبيدًا لأن العبد لا يدرى ما يصنع سيده ، وقد سميتكم إخوانًا^(٢٥٧).

وفي آخر الباب المذكور أن المسيح قال : أنا من الله خرجت ، ومن الأب انبعثت^(٢٥٨).

ففى أحد هذين الفصلين : أن التلاميذ قد عتقوا من عبودية البارى عز وجل ، وأنهم إخوانه ، وهو خرج من الله ، ومنه انبثق . فهم كذلك أيضًا فأىّ مزية له عليهم ؟ مع سخف هذا الكلام ، وأنه لا يدرى لهذا الانبثاق معنى أصلاً ، والانبثاق لا يكون إلا من الأجسام ضرورة .

* * *

(٢٥٧) النص كما فى انجيل يوحنا الحالى : « لا أعود أسمىكم عبيدًا لأن العبد لا يعلم ما يعمل سيده ، لكنى قد سميتكم أحياء » (الإصحاح ١٥ / ١٥ ، ١٦) .

(٢٥٨) النص الحالى : « إني من عند الله خرجت ، خرجت من عند الآب ، وقد أتيت إلى العالم ، وأيضًا أترك العالم وأذهب إلى الآب » (انجيل يوحنا - الإصحاح ١٦ / ٢٧ ، ٢٨) .

ادعاء النصارى أن المسيح يشرف الله « فصل »

وفي الباب الثالث عشر من إنجيل يوحنا في أوله : أن المسيح قال رافعاً عينيه إلى السماء :
« يا أبتاه قد آن الوقت فشرف ولدك لكيما يشرفك ولدك^(٢٥٩) » .
وبعدده بيسير : أن المسيح قال لله : أنا شرفتك على الأرض^(٢٦٠) .

• • •

قال أبو محمد : هذه مصيبة الدهر لم يقنعوا للمسيح بنبوة الله حتى وصفوه بمساواته لله تعالى ، ثم لم يقنعوا بمساواته لله حتى قالوا : إن الله تعالى قد انعزل له عن الحكم ، وليس يحكم على أحد ، وأنه قد برىء بالملك والحكم كله إلى المسيح ، ثم لم يقنعوا له بالعزلة والخمول حتى جعلوا المسيح يشرف الله تعالى .

ياللناس !! هل سمعتم بأعظم من هذا الكفر ؟ ، والله والله قطعاً ما قال هذا الكلام قط مؤمن بالله تعالى أصلاً ، وما كانوا إلا دهرية مستخفين رقعاء ، فعليهم أضعاف كل لعنة لعنها الله تعالى^(٢٦١) سواهم من الكفرة .

(٢٥٩) النص كما في إنجيل يوحنا الحالى : « متجد انك بيمجدك انك أيضاً » (الإصحاح ١٧ / ١ ، ٢) .
(٢٦٠) وبعدده بيسير قال : « أنا مجدتك على الأرض » (الإصحاح ١٧ / ٤) .
(٢٦١) في (أ ، ب) : (من سواهم) .

قال أبو محمد : في إنجيل يوحنا : « أن المسيح قال : أنا أميت نفسي ، وأنا أحييها » ، فليت شعري !! كيف يمكن أن يحيى نفسه وهو ميت ؟.

* * *

قال أبو محمد : فهذه سبعون فصلاً في أناجيلهم من كذب بحت ، ومناقضة لا حيلة فيها . ومنها فصول يجمع الفصل منها ثلاث كذبات فأقل أو أكثر ، على قلة مقدار أناجيلهم ، وجملة أمرهم في المسيح - عليه السلام - أنه مرة بنص أناجيلهم : ابن الله ، ومرة هو ابن يوسف ، وابن داود ، وابن الإنسان ، ومرة هو إله يخلق ويرزق ، ومرة هو : خروف الله ، ومرة هو في الله ، والله فيه ، ومرة هو في تلاميذه ، وهم^(٢٦٢) فيه ، ومرة : هو : علم الله وقدرته ، ومرة لا يحكم على أحد ، ولا تنفذ إرادته ، ومرة هو : نبي وغلّام . ومرة أسلمه الله إلى أعدائه . ومرة قد انعزل الله له عن الملك ، وتولاه هو ، وصار يشرف الله تعالى ، ويعطى مفاتيح السماوات ، ومرة يولى أصحابه خطة التحريم والتحليل في السماوات والأرض . ومرة يجوع ويطلب ما يأكل ، ويعطش ويشرب ، ويعرق من الخوف ، ويلعن الشجرة إذا لم يجد فيها تينا يأكله ، ويفشل فيركب حمارة ، ويؤخذ ويلطم وجهه ، ويضرب رأسه بالقصب ، ويرزق^(٢٦٣) في وجهه ، ويضرب ظهره بالسياط ، وتمر به^(٢٦٤) الشرط ، ويتكلمون به ، ويسقى الخل في الخنظل ، ويصلب بين سارقين ، وتسمّر يداه ، ومات في الساقة^(٢٦٥) ودفن ثم يحيى بعد الموت ، ولم يكن له هم إذا حيا بعد الموت واجتمع بأصحابه إلا طلب ما يأكل فأطعموه^(٢٦٦) الحوت المشوى ، وسقوه العسل ، ثم انطلق إلى شغله .

هذا كله نص أناجيلهم ، وهم قد اقتصروا في دينهم من كل هذا^(٢٦٧) على أنه إله معبود فقط ، وهم يأنفون^(٢٦٨) من إله مع الله . وأناجيلهم وأمانتهم توجب أن المسيح إله آخر غير الله ، بل يقعد عن يمين الله ، وأنه أكبر منه ، وهو يخلق كما يخلق ، ويحيى كما يحيى ، فبالضرورة توجب أنهم قائلون بالإلهين ولا بدّ متغايرين .

(٢٦٢) في (أ ، ب) : (وتلاميذه فيه) .
(٢٦٣) في (أ ، ب) : (ويرزق) وهو تحريف
(٢٦٤) في (أ ، ب) : (يميته الشرط) . وهو تحريف .
(٢٦٥) في (أ ، ب) . (الساعة) .
(٢٦٦) في (أ ، ب) : (الخنز والحوت) .
(٢٦٧) في (أ ، ب) : (من هذا كله) .
(٢٦٨) في (أ ، ب) : (ينفون) .
(٢٦٩) في (أ ، ب) : (من الخذلان) .

« ذكر بعض ما في كتبهم غير الأناجيل من الكذب والكفر والهوس »

قال أبو محمد : قال يوحنا بن سبداى فى إحدى رسائله الثلاث : يا أحبائى : نحن الآن أولاد الله ، ولم يظهر بعد ما نحن كائنون ، وقد نعلم أنه إذا ظهر سنكون أمثالاً له ؛ لأننا نراه كما هو^(١).

قال أبو محمد : أفى الكفر أعظم من قول^(٢) هذا الكذاب ؟ إنهم أولاد الله ، وإنهم سيكونون مثل الله إذا ظهر وقال^(٣) اللعين فى كتاب الوحي والإعلان : « إنه رأى الله عزّ وجلّ شيخاً أبيض الرأس واللحية ، ورجلاه من لاطون^(٤) ، والمسيح يقرأ بين يديه فى كتاب من ذهب والملائكة يقولون : هذا خروف الرب^(٥) ، والأسواق قائمة بين يديه ، القمح كذا وكذا قفيزاً بدينار ، الشعير كذا وكذا قفيزاً بدينار^(٦) ، الخمر كذا وكذا قسطاً بدينار ، والزيت كذا وكذا قسطاً بدينار . فهل هذا إلا هزل وعياره ، وتماجن وتطايب .

(١) النص كما جاء فى رسالة يوحنا الرسول الحالية : « انظروا أية محبة أعطانا الأب حتى ندعى أولاد الله ، من أجل هذا لا يعرفنا العالم لأنه لا يعرفه ، أيها الأحياء الآن نحن أولاد الله ، ولم يظهر بعد ماذا سنكون ؟ ولكن نعلم أنه إذا أظهر تكون مثله لأننا سنراه كما هو » (الإصحاح ٣ / ١ - ٣) .

(٢) فى (أ ، ب) : (من كفر)

(٣) فى (أ ، ب) : (هذا اللعين) .

(٤) اللبائط ككتاب : الكليس والحصن .

(٥) النص كما جاء فى رؤيا يوحنا اللاهوتى : « .. ولما التفت رأيت سبع منابر من ذهب ، وفى وسط السبع منابر شبه ابن إنسان متسربلاً بثوب إلى الرجلين ، ومنتطقاً عند ثديه بمنطقة من ذهب ، أما رأسه وشعره فأبيضان كالصوف الأبيض كالثلج ، وعيناه كلهيب نار ، ورجلاه شبه النحاس النقى كأنهما محميتان فى أتون ، وصوته كصوت مياه كثيرة ، ومعه فى يده اليمنى سبعة كواكب وسيف ماض ذو حدين فلما رأته سقطت عند رجله كميت فوضع يده اليمنى على قائلاً لى لا تخف أنا هو الأول والآخر (الإصحاح الأول / ١٢ - ١٨) .

(٦) فى (أ ، ب) : سقط قوله : (والشعير كذا وكذا قفيز بدينار) .

وقال شمعون في إحدى رسالتيه^(٧): « يومئذ يأتي الربُّ كمجىء اللص^(٨) » ، فلعمري !! لقد شبه ربه تشبيهاً هو أولى به ، ولا معونة على هذين الكلبين ، وعلى يهوذا ويعقوب اللعينين في رسائلهم الفارغة من كل خير ، الباردة المملوءة من كل كفر وهوس أن يقولوا : « قال الله والد ربنا المسيح ، وفعل الله والد سيدنا المسيح^(٩) » ، كأنهم والله إنما يخبرون عن نسب من الأنساب ، وولادة من الولادات .

وقال بولس اللعين في إحدى رسائله - وهي التي إلى أهل غلاذية^(١٠) في الباب السادس منها : « نشهد لكل إنسان يختتن أنه يلزمه أن يحفظ شرائع التوراة^(١١) » . وقال أيضاً قبل ذلك : « إن اختتنتم فإن المسيح لا ينفعكم » .

فاعجبوا لهذه ، واعلموا أنه قد ألزمهم دينين ، أما من كان محتوناً فإن شرائع التوراة كلها تلزمه ولا ينفعه المسيح . وأما من كان غير محتون فالمسيح ينفعه ولا تلزمه شرائع التوراة . وهو النذل^(١٢) .

وسائر التلاميذ كانوا بإجماع من النصارى محتونين كلهم ، فوجب أن المسيح لا ينفعهم ، وأن شرائع اليهود في التوراة^(١٣) كلها لهم لازمة ، وأكثر من بين أظهر المسلمين منهم اليوم محتونون . فإن كان بولس صادقاً فإن المسيح لا ينفعهم وإن شرائع التوراة كلها^(١٤) لازمة لهم . وإن كان كاذباً في ذلك فكيف يأخذون دينهم عن كذاب ، ولابد من أحدهما .

وقال أيضاً في إحدى رسائله : « إن يوحنا بن سبداى ، ويعقوب بن يوسف النجار ، وباطره : أمره أن يكون هو يدعو إلى ترك الختان ، ويكونون هم يدعون إلى الختان .

(٧) في (أ ، ب) : رسالته .

(٨) النص الحالي كما جاء في رسالة بطرس الرسول الثانية : « ولكن سيأتي كلص في الليل يوم الرب الذي فيه تزول السماوات بضجيج وتنحل العناصر محترقة » ففي هذا النص يجعل الفاعل « يوم الرب » لا « الرب » ، ويبدو أن هذه الترجمة غير التي اعتمدها أبو محمد ، لأنه على هذه الترجمة لا مأخذ .. (راجع النص كاملاً في الإصحاح الثالث : ٨ - ١٠) .

(٩) راجعنا رسالة يعقوب الحالية ، ورسالة يهوذا فلم نجد هذا القول ولا ما يشبهه في المعنى ، والذي وجدناه هو قول كل منهما : « قال رسل ربنا يسوع المسيح .. منتظرين رحمة ربنا يسوع المسيح .. » وينكرون السيد الوحيد الله .. وربنا يسوع المسيح » (راجع رسالة يهوذا) . وقد ورد في رسالة بولس الرسول إلى أهل أفسس : « مبارك الله أبو ربنا يسوع المسيح » (الإصحاح الأول : ٢) . وفي رسالته إلى العبرانيين : « لأنه لمن من الملائكة قال قط : أنت ابني ، أنا اليوم ولدتك ، وأيضاً أنا أكون له أباً وهو يكون لي ابناً » (الإصحاح الأول : ٥ - ٧) .

(١٠) في (أ ، ب) : (غلا ربه) .

(١١) في (أ ، ب) : (كلها) . والنص الذي ورد في رسالة بولس الحالية : « جميع الذين يريدون أن يعملوا منظرًا حسنًا في الجسد هؤلاء يلزمونكم أن تحتنوا لتلايضطهدوا لأجل صلب المسيح فقط ، لأن الذين تحتنون هم لا يحفظون الناموس بل يريدون أن تحتنوا أنتم لكي يفتخروا في جسدكم ، وأما من جهتي فحاشا لي أن أفتخر إلا بصليب ربنا يسوع المسيح الذي به قد صلب العالم لي ، وأنا للعالم لأنه في المسيح يسوع ليس الختان ينفع شيئاً ، ولا العرلة بل الخليقة الجديدة » (رسالة بولس : الإصحاح السادس / ١١ - ١٧) .

(١٢) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة النذل .

(١٣) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (في التوراة) .

(١٤) في (أ ، ب) : (كلهم لهم) .

قال أبو محمد : هذا غير طريق التحقيق في الدعاء إلى الدين ، وإنما هي دعوة حيلة وإضلال مبنية لا حقيقة لها .

وقال بولس : إن يعقوب بن يوسف النجار : كان مرثياً يتحفظ من مداخله الأجناس بحضرة اليهود ، وأن بولس واجهه بذلك بأنطاكية وعنفه على ذلك .

أفيجوز أخذ الدين من امرىء مدلس ؟

وقال هذا اللعين بولس أيضاً في إحدى رسائله : « إن يسوع بينما كان في صورة الله لم يغتنم أن يكون مساوياً لله ، بل أذل نفسه ولبس صورة عبد .

* * *

قال أبو محمد : فهل سمع قط بأوحش من هذا الكفر ، أو أحق من هذا الكلام ؟ أو أسخف من هذا الاختيار ؟ وهل يتذلل الإنسان ، ويحمل كلّ بلاء في الدنيا إلا ليصل إلى رضا الله عزّ وجل فقط ؟

فليت شعري !! هل بعد الوصول إلى مساواة الله تعالى عند هؤلاء الأقدار منزلة تُبتغى فيرفضها المسيح لينال أعلى منها ؟

اللهم قد ذكرنا تلك المنزلة ، وهي التي وصفها يوحنا اللعين في إنجيله : من أن الله تعالى عن كفرهم - اعتزل عن الملك والحكم وتولّاهما المسيح ، وتبرأ إليه بكل شيء . ثم إن المسيح شرفه تعالى عن ذلك - اللهم العن - وقد فعلت^(١٥) - عقولاً يجوز منها هذا الحمق .

* * *

وقال هذا النذل في بعض رسائله : « إني كنت أتمنى أن أكون محروماً من المسيح » .

قال أبو محمد : ليت شعري مَنْ ضَغَطَهُ ؟ وما المانع له من أن يكفر بالمسيح فيبلغ مناه ويصير محروماً منه .. ؟ ووالله إنه محروم منه بلا شك .

(١٥) في (أ ، ب) : لم يذكر (وقد فعلت) .

وقال هذا النذل بولس أيضاً في بعض رسائله الخسيسية : اليهود يطلبون الآيات واليونانيون يطلبون الحكمة ، ونحن نشرع أن المسيح صلب .

وهذا القول عند اليهود فتنة الزلق^(١٦)، وعند الأجناس جهل ونقص . وعند المجتبن^(١٧) من اليهود واليونانيين : أن المسيح : علم الله وقدرته ، لأن ما كان جهلاً عند الله هو أحكم ما يكون عند الناس ، وما هو ضعيف عند الله هو أقوى ما يكون عند الناس .

* * *

قال أبو محمد : فهل في بيان قحة هذا النذل وسخريته بمن^(١٨) اتبعه ، وتحقيق ما تدعيه اليهود : أن أسلافهم دسّوا هذا النذل^(١٩) بولس لإضلال أتباع المسيح عليه السلام - أكثر من هذا الكلام^(٢٠) في إبطاله الآيات والحكم !؟

إن أحكم ما يكون عند الناس هو الجهل عند الله فمحصول كلامه^(٢١) : اتركوا العقل وموجبه ، واطلبوا الحق وتدينوا به . نعوذ بالله مما ابتلاهم به .

* * *

وقال بولس أيضاً في بعض رسائله : إنه لا تبقى دعوة كاذبة في الدين أكثر من ثلاثين سنة .

* * *

قال أبو محمد : هو عندهم - لعنه الله - أصدق من موسى بن عمران^(٢٢) عليه السلام فإن كان صدق^(٢٣) هاهنا فما يحتاج معهم إلى برهان في صحة دين الإسلام ، ونبوة محمد

(١٦) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (الزلق) . والزلق محرّكة ككتف ونحم والفعل زلّق كفرح ونصر ذلّ .

(١٧) في (أ ، ب) : (المجتبن) .

(١٨) في (أ ، ب) : (لمن) .

(١٩) في (أ ، ب) : (الزذل) .

(٢٠) في (أ ، ب) : (القول) .

(٢١) في (أ ، ب) : (هذا الكلام) .

(٢٢) في (خ) : لا توجد كلمة (ابن عمران) .

(٢٣) في (أ ، ب) : (صادقا) .

— صلى الله عليه وسلم — سوى هذا ، فإن لهذه الدعوة أربعمئة عام ونيفا وخمسين عامًا ظاهرة ، والحمد لله رب العالمين ، فيلزمهم أن يرجعوا إلى الحمق ، أو يكذبوا بولس بشيرهم .

* * *

وقال بعض من يعظمونه من أسلافهم ، وهو يوحنا فم الذهب ، بطريرك القسطنطينية ، في كتاب له معروف عندهم : إن الشجرة التي أكل منها آدم ، وبسببها أخرج من الجنة كانت شجرة تين ، وإن الله أنزل تلك الشجرة بعينها إلى الأرض ، وهي التي دعا المسيح عليها فيبست ، إذ طلب فيها تينًا يأكله فلم يجد ، وهي نفسها الخشبة التي صلب عليها قال : وبرهان ذلك أنك لا تجد غارًا إلا وعلى فمه شجرة تين نابثة .

فاعجبوا لهذا الهزل والعيارة والمجون ، والبرهان البديع . واعلموا أنهم بأجمعهم متفقون على أن يصوروا في كنائسهم صورة يقولون : هي صورة الباري عز وجل ، وأخرى صورة المسيح ، وأخرى صورة مريم ، وصورة باطرة ، وصورة بولس ، والصليب ، وصورة جبريل ، وصورة ميكايل ، وصورة إسرافيل ، ثم يسجدون للصور سجود عبادة ، ويصومون لها تدينًا . وهذا هو عبادة الأوثان بلا شك والشرك المحض ، وهم ينكرون عبادة الأوثان ثم يعيدونها علانية ، وحثتهم في هذا حجة عباد الأوثان^(٢٤) أنفسهم^(٢٥) ، وهي أنهم يتقربون بذلك إلى أصحاب تلك الصور ، لا إلى الصور بأعيانها . واعلموا أنهم لم يزالوا بعد المسيح بأزيد من مائة عام يصومون في شهر كانون الآخر إثر عيد الحجيج ، أربعين يومًا متصلة ثم يفطرون ثم يعيدون الفصح مع اليهود اقتداءً بالمسيح ، إلى أن أبطل ذلك عليهم خمسة من البطارقة اجتمعوا^(٢٦) على ذلك ونقلوا صيامهم وفصحهم إلى ما هم عليه اليوم ، فكيف ترون هذا الدين .. ؟ ولعب أهله به ، وحكمهم بأن ما مضى عليه المسيح والحواريون ضلال وكفر .. ؟ ولا يختلفون أصلًا في أن شرائعهم كلها إنما هي من عمل أساقفتهم وملوكهم علانيةً . فهل تطيب نفس من به مسكة عقل على أن يبقى ساعة على دين هذه صفته ؟ فكيف يلقي الله على دين يُقرّ بلسانه ويعلم بقلبه أنه ليس من عند الله تعالى ، ولا مما أتى به نبي ، ونعوذ بالله من الضلال^(٢٧) .

(٢٤) في (أ ، ب) : لا توجد كلمة (الأوثان) والعبارة هكذا : « غباة نفسا » .

(٢٥) في الأصل (نفسها) .

(٢٦) في (أ ، ب) : (أجمعوا) .

(٢٧) في (أ ، ب) : (الخدلال) .

ومن عظيم هوسهم قوهم كلهم : إن المسيح أتى ليأخذ بجراحة آلامنا وبكلومه ذنوبنا ، وهذا كلام في غاية السخف !! ليت شعري أى ألم أخذ بجراحه^(٣٨) أم كيف تؤخذ ذنوب الناس بكلوم المسيح؟! وما نراهم إلا يألمون ويذنبون كما يألم غيرهم ولا فرق .

ومن فضائحهم دعواهم أن إهلاى^(٣٩) والدة قسطنطين^(٤٠) أول من تنصر من ملوك الروم ، وذلك بعد أزيد من ثلاثمائة سنة من رفع المسيح ، وجدت الخشبة التى صلب فيها المسيح والشوك الذى جعل على رأسه ، والدم الذى طار من جنبه ، والمسامير التى ضربت فى يديه^(٤١) . فليت شعري أين وجد^(٤٢) هذا السخام كله .. ؟ وأهل ذلك العين كلهم مطرودون مقتولون حيث وجدوا ، والمدينة خربة^(٤٣) أزيد من مائتى عام لا أنيس فيها^(٤٤)، ثم من لهم بأنها تلك .. ؟ وأين بقى^(٤٥) أثر الدم والمسامير والشوك والخشبة تلك المدة العظيمة ، فى البلاد الخالية المقفرة ؟ ولا شك فى أنه إذ صُلب - كما يقولون - كان أصحابه مختلفين وأعداؤه لا يلتفتون إلى أمره ، أىكون فى السخف أعظم من هذا؟! وما عقولهم إلا عقول من يصدق بالأعرقون^(٤٦)، والعنقاء^(٤٧)، وبكل ما لا يمكن .

واعلموا أن كل ما يدعونه لباطرة ويوحنا ومارقش وبولش من المعجزات فإنها أكذوبات موضوعة ، لأن هؤلاء الأربعة لم يكونوا قط^(٤٨) مذ^(٤٩) رفع المسيح عليه السلام ، ومذ تنصر بولش إلا مطلوبين ، مشردين ، مضرابين ، كالزنادقة مستترين .

وقد ذكر بولش عن نفسه أن اليهود ضربوه^(٥٠) خمس مرات بالقضبان ، كل مرة تسعاً وثلاثين

(٢٨) فى (أ ، ب) : (بجراحته) .

(٢٩) فى (أ ، ب) : (هيلال) . وهيلانه : هى أم قسطنطين خبرها فى الكامل لابن الأثير ص ١٨٩ ، وهى التى بنت كنيسة القيامة .

(٣٠) وقيل فى سبب تنصر قسطنطين أنه كان قد كبر وساء خلقه وظهر به وضوح كبير فأرادت الروم حلعه من الملك فشاور نصحاء فأشاروا عليه أن يمتل بالدين ، وكانت النصرانية قد ظهرت خفية ، فقالوا له استمهلمهم حتى تزور بيت المقدس فإذا رزته دخلت فى دين النصرانية ، وحملت الناس عليه فتقاتل من عصاك بمن أطاعك ، وما قاتل قوم على دين إلا نصرنا ، ففعل ذلك ، وقاتل من خالفه وانتصر عليهم فقتلهم وأحرق كتبهم وحكمتهم ، وبنى القسطنطينية ونقل الناس إليها ، وبقي ملكه وغلب على الشام . (الكامل لابن الأثير ص ١٨٩ الجزء الأول) .

(٣١) فى (أ ، ب) : (يده) .

(٣٢) فى (أ ، ب) : (وجدوا) .

(٣٣) فى (أ ، ب) : (خالية) . ويقصد مدينة (بيت المقدس) وهى التى عثرت فيها على الخشبة كما زعموا .

(٣٤) فى (أ ، ب) : (بها) .

(٣٥) فى (أ ، ب) : (يقى) .

(٣٦) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (الأعرقون) ، الذى جاء فى القاموس المحيط (أغاريقون) وهو أصل نبات أو شىء يتكون فى الأشجار المسوسة تزيق للسموم ، صالح للنساء والمفاصل ومن علق عليه لا يلمسه عقرب (قاموس - غرق) .

(٣٧) العنقاء : الداهية ، وطائر معروف الاسم مجهول الجسم (محيط - عنق) .

(٣٨) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (قط) .

(٣٩) فى (أ ، ب) : (من) .

(٤٠) فى (خ) : « زيادة كلمة (الملكوت) بعد ضربه » .

جلدة ، وأنه رجم بالحجارة في جمع عظيم ، وتدل على من سور دمشق في قفة خوف القتل ، ومع ذلك تظاهروا^(٤١) بدين اليهود إلى أن صلبوا أو قتلوا إلى لعنة الله ، ولا يجوز أن تصحَّ معجزة إلا بنقل كافة من مثلها ، ممن شاهد ذلك ظاهراً ولكن دعوى النصارى ذلك^(٤٢) لمن ذكرنا أو لغيرهم ، من أسلافهم معجزة كدعوى المُنَانِيَّة^(٤٣) لما نى سواء بسواء ، فإنه لم يزل مستتراً إلا شهوراً يسيره .. إذ اختدعه « بهرام بن بهرام الملك^(٤٤) » ، حتى ظفر به وبأصحابه فقتلهم كلهم . وكدعوى اليهود لأخبارهم السالفين ، ولرؤوس المُنَانِيَّة^(٤٥) المعجزات بالصناعات ، وكدعوى أصحاب الحلاج^(٤٦) للحلاج ، وكدعوى طوائف من المسلمين مثل ذلك من المعجزات لشيبان الراعى ، ولإبراهيم ابن أدهم ، ولأبي مسلم الخولاني ولعبد الله^(٤٧) بن المبارك .. رحمة الله عليهم وعلى غيرهم من الصالحين ، وكل ذلك كذب وتوليد من لا خير فيهم ، وإحالة على أشياء مغيبة لا يعجز عن ادعاء مثلها أحد ، وكل طائفة ممن ذكرنا تعارض دعواها بدعوى سائر الطوائف ، ولا سبيل إلى الفرق بين شيء من هذه الدعاوى .

وقد قلنا لا يمكن ألبتة وجود معجزة إلا لنبي فقط ، ثم لا تصلح إلا بنقل بقطع العذر ، ويوجب العلم للكافر والمؤمن ، إلا من كابر حسنه وغالط نفسه ، وقال هذا سحر فقط ، وكذلك ما أغتر به كثير من جهالهم مما رأوا من عظيم اجتهاد رهبانهم ، أصحاب الصوامع

(٤١) في (ح) : « مطاهرين » .

(٤٢) في (ح) : لم تذكر كلمة (ذلك) .

(٤٣) المُنَانِيَّة : تنسب إلى ماني بن فتق بانك بن أبي برزاق من الحسكانية ، واسم أمه مس ويقال (أوتاخيم) أو (مرميم) ، كان أبوه فتق ينزل في المدائن في بيت الأصنام الذي يقال له (طيسفون) فلما كان في يوم من الأيام هتف به هاتف : يا فتق لا تأكل لحمًا ، ولا تشرب سحرًا ولا تنكح بشرًا ، وكانت امرأته حاملاً بماني ، فلما ولدته زعموا أنها كانت ترى المنامات الحسنة وكانت ترى كأن أحدها يأخذه فيصعد به إلى الجو ثم يريده ، وكان ماني يتكلم على صغر سنه بكلام الحكمة ، فلما تم له اثنتا عشرة سنة أتاه الوحي على زعمه ، وكان الملك الذي جاءه بالوحي يسمى (التوم) ومعناه بالنبطية (القرين) فقال له : اعتزل هذه الملة فليست من أهلها ، وعليك بالنزاهة وترك الشهوات ، ولم يأل لك أن تظهر لحدائث سنك ، فلما تم له أربع وعشرون سنة أتاه التوم فقال له : قد حال لك أن تخرج فتنادى بأمرك ، فخرج ماني يوم ملك سابور بن أردشير وزعم أنه « الفارقليط » الذي بشره عيسى عليه السلام ، واستخرج مذهبه من المجوسية والنصرانية ، ثم دعا فيروز أخا سابور بن أردشير فأوصله فيروز إلى أخيه سابور ، فلما رآه أعظمه وكره في عينه . قال ماني : مبدأ العالم كونين أحدهما نور والآخر ظلمة ، وكل واحد منهما منفصل من الآخر ، فالنور له حمسة أعضاء : الحلم ، والعلم ، والعقل ، والغيب والفضة وخمسة أخر روحانية وهي : الحب والإيمان والوفاء والمودة والحكمة .

والظلمة له حمسة أعضاء هي : الضباب والحريق والسموم والسم ، والظلمة ، ومن اختلاط هذه العناصر تكوّن الإنسان . وظل على زندقته إلى أن ملك بهرام بن هرمز بن سابور وكان حليماً متأنياً حسن السيرة فقتل ماني الزنديق وسلخه وحشا جلده تبا وعلقه على باب من أبواب « جند يسايور » يسمى باب ماني . (راجع الفهرست للنديم : ص ٣٩١ الفن الأول من المقالة التاسعة ، الكامل لابن الأثير ص ٢٢٧ بتصرف) .

(٤٤) الصحيح أن الذي قتله هو بهرام بن هرمز بن سابور كما جاء في الكامل لابن الأثير ص ٢٢٧ .

(٤٥) في (أ ، ب) : « السبت » .

(٤٦) ورد التعريف به في الجزء الأول .

(٤٧) هو عبد الله بن المبارك بن واضح بالولاء ، التيمى المرورى ، أبو عبد الرحمن الحافظ شيخ الإسلام المحاهد التاجر صاحب التصانيف والرحلات . أفنى عمره في الأسفار حاجاً ومحامداً وتاجراً ، جمع الحديث والفقه والعربية ، وكان من سكان خراسان ، ومات هبت على الفرات مصرفاً من غزو الروم . له كتاب في الجهاد ، وهو أول من صنف فيه . كانت حياته بين ١١٨ - ١٨١ هـ . (الإعلام / ٤ / ٢٥٦) .

والدِّيرات والمطموس^(٤٨) عليهم أبواب البيوت ، فليعلموا أنه ليس عندهم من الاجتهاد في العبادة إلا جزء من أجزاء كثيرة مما عند المنانية ، وشدة اجتهادهم ، والذي عند الصّابئين من ذلك أعظم ، فإنه يبلغ الأمر بهم إلى أن يَخْصِيَ الواحد نفسه ، ويسمل عيني نفسه ، اجتهادًا في العبادة .

والذي عند الهند^(٤٩) أكثر من هذا كله فإنهم لا يزالون يحرقون أنفسهم في النار تقريبًا إلى البُدِّ^(٥٠) ولا يزالون يرمون أنفسهم من أعلى الجبال كذلك ، فأين اجتهاد من اجتهادٍ ؟ وعِبَادُ الهند لا يمشون إلا عراة ، ولا يلتبسون من الدنيا بشيء أصلاً ، فأين هذا من هذا لو عقلوا ! ولم يرق قط أشد صرمة^(٥١) من جاهل مقلد ، لا سيما إذا اتفق أن يقال^(٥٢) له يا أسود يا ضعيف ، وإن شئت فتأمل أساقفة النصارى وقسيسهم وحثالهم تجدهم جملة^(٥٣) أفسق الخلق ، وأرياهم^(٥٤) ، وأجمعهم للمال ، لا سبيل أن تجد منهم واحدًا بخلاف هذا ، وكذلك إن اعتبروا بصبر أوائلهم للقتل على دينهم ، حتى عملوا لهم الشائعات إلى اليوم ، فإن ذلك لا يتحرى^(٥٥) من صبر المنّانية على القتل في الثبات على دينهم ، ومن صبر دعاة القرامطة على القتل أيضًا ، وكل هذا لا يتعلق به إلا جاهل سخيف ، مقلد متهالك ، وإنما الحق فيما أوجبه براهين العقول ، والتي وضعها الله تعالى فينا لتمييز الحق من الباطل ، ونباها عن اليهائم فقط ، ثم في الاعتدال والاقتصار على ما جاء به صاحب الشريعة ، التي قام البرهان بصحتها عن الله تعالى ، وجماع ذلك ما جرى عليه أصحاب رسول الله ﷺ في حياته وبعده عليه السلام .

* * *

وقال أبو محمد : وبقي لهما اعتراضان نذكرهما إن شاء الله تعالى :

أحدهما : أن قالوا قال الله عز وجل في كتابكم ، حكاية عن المسيح عليه السلام ، أنه

(٤٨) في (أ ، ب) : (والمطوس) وهو تحريف .

(٤٩) في (أ ، ب) : « الهنود » .

(٥٠) البُدِّ : بضم الباء بيت فيه أصنام وتصاوير وهو تعريب كلمة (بُت) بالفارسية . وقال ابن مديد البد : الصنم نفسه الذي يعبد

ولا أصل له في اللغة (لسان العرب) .

(٥١) في (أ ، ب) : (جزيمة) . والصريمة : القطعة من الليل لأنها تنصرم وقت السحر . والصريمة العزيمة ، وقطع الأمر ، والقطعة

من معظم الرمل . (محيط المحيط : للمعلم بطرس البستاني) .

(٥٢) في (أ ، ب) : جاءت العبارة هكذا : « إذا اتفق أن يكون سوداويًا ضعيفًا » وهو تحريف ظاهر .

(٥٣) في (أ ، ب) : (جتا لاقتهم .. جفلة) وهو تحريف ظاهر .

(٥٤) في (أ ، ب) : (وأزناهم) .

(٥٥) في (أ ، ب) : (لا يتحرى) .

قال : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ^(٥٦) » .

وقال تعالى أيضاً مخاطباً للمسيح عليه السلام : « إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(٥٧) » .

قلنا نعم هذا خبر حق ، ووعده صادق ، وإنما أخبر تعالى عن المؤمنين ولم يسمهم ، ولا شك في أن من ثبت عليه الكذب من « باطرة » و « مثنى » ، و « يوحنا » و « يعقوب » ليسوا منهم لكنهم من الكفار المدعين له الربوبية كذباً وكفراً ، وأما الموعودون بالنصر إلى يوم القيامة ، المؤمنون بالمسيح عليه السلام ، فهم نحن المسلمين المؤمنين به حقاً ونبوته ورسالته ، لا من كفر به وقال إنه كذاب ، أو قال إنه إله أو ابن الله - تعالى الله عن ذلك - .

والثاني : أنهم^(٥٨) قالوا : إن في كتابكم : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا^(٥٩) » . وفيه « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْعَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ^(٦٠) » .

فهلا قلتم فيما في التوراة والإنجيل كما تقولون فيما في كتابكم ؟

قلنا بين الأمرين فرق بين^(٦١) كما بين قطبي الفلك ، وذلك أن الذي في القرآن ظاهر لا يحتاج فيه إلى تأويل ، فمعنى « وجاء ربك » « ويأتيهم الله » هو أمر معلوم في اللغة التي بها نزل القرآن ، مشهور فيها تقول : جاء الملك وأتانا الملك ، وإنما أتى جيشه وسطوته وأمره ، فليس فيما تلوتم أمر ينكر ، وليس كذلك ما كتب في توراتكم وأناجيلكم ، من التكاذب والتناقض ، والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : واعترضوا أيضاً بأن قالوا : كيف تحققون نقلكم لكتابكم وأنتم مختلفون أشد خلاف^(٦٢) في قراءتكم له .. ؟ وبعضكم يزيد حروفاً كثيرة وبعضكم يسقطها .. ؟ فهذا باب وأيضاً : فإنكم تروون بأسانيد عندكم في غاية الصحة ، أن طوائف نبيكم عليه السلام ومن تابعهم الذين تعظمون وتأخذون دينكم عنهم قرءوا القرآن بألفاظ زائدة ومبدلة ، لا تستحلون أنتم القراءة

(٥٦) سورة الصف : ١٤ .

(٥٧) سورة آل عمران : ٥٥ .

(٥٨) في (أ ، ب) : (أن قالوا) .

(٥٩) سورة الفجر : ٢٢ .

(٦٠) سورة البقرة : ٢١٠ .

(٦١) في (خ) : لم تذكر كلمة (بين) .

(٦٢) في (أ ، ب) : (الاختلاف) .

بها ، وأن مصحف عبد الله^(٦٣) ابن مسعود خلاف مصحفكم ، وأيضاً فإن طوائف من علمائكم الذين تعظمون وتأخذون دينكم عنهم يقولون إن عثمان بن عفان رضى الله عنه أبطل قراءات كثيرة صحيحة ، وأسقطها إذ كتب المصحف الذي جمعكم عليه ، وعلى حرف واحد من الأحرف السبعة ، التي بها نزل القرآن عندكم ، وأيضاً فإن الروافض^(٦٤) يزعمون أن أصحاب نبيكم بدلوا القرآن ، وأسقطوا منه ، وزادوا فيه .

(٦٣) هو من أوائل المسلمين : هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة ، وسكن على مقربة من المسجد ، شهد الغزوات كلها ، وقف إلى جانب أبي بكر في حروب الردة ، أرسله عمر إلى الكوفة ليشرّف على بيت المال ويعلم الناس أحكام الدين ، من كبار الصحابة ، ومن المحدثين والمفسرين والفقهاء الأول ، يتحرى في الأداء ، ويشدّد في الرواية والضبط . كتب بيده مصحفاً يسمى (مصحف ابن مسعود) . وفي مسند أحمد مجموعة رواياته . توفي سنة ٣٢ هـ بالمدينة وصلى عليه الزبير بن العوام (الاستيعاب في معرفة الأصحاب - ٣ ص ٩٨٧ - ٩٩٤) .

(٦٤) الروافض : فرقة كبيرة من الفرق التي انحرفت عن الإسلام . سموا بذلك لأن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب امتنع أن يطاوعهم في لعن أبي بكر وعمر . وقيل لأنهم رفضوا رأي الصحابة في مبايعة أبي بكر وعمر . فهم غلاة في حبّ علي وبغض الشيعين وعائشة ومعاوية وآخرين من الصحابة . وهم الذين جعلوا الإمامة بعد الرسول ﷺ لعلي رضي الله عنه ، ثم اختلفوا في الإمامة بعده اختلافاً كبيراً حتى بلغت فرقهم ثلاثمائة فرقة ، والمشهور منها عشرون ، منها : الإمامية والكيسانية ، والخطابية ، والزيدية والبائية والكاملية . (دائرة المعارف : بطرس السنتالي - بتصرف) .

« الكلام في بعض اعتراضات النصارى وبيان فسادها »

قال أبو محمد : كل هذا لا متعلق لهم بشيء منه على ما نبين بما لا إشكال فيه عند أحدٍ وبالله تعالى التوفيق .

وأما قولهم : إننا مختلفون في قراءة كتابنا فبعضنا يزيد حروفاً وبعضنا يسقطها ، فليس هذا اختلافاً بل هو اتفاق منا صحيح ، لأن تلك الحروف وتلك القراءات كلها مبلغ بنقل الكواف إلى رسول الله ﷺ أنها نزلت كلها عليه ، فأى تلك القراءات قرأنا فهي قراءة صحيحة ، وهي محصورة كلها مضبوطة معلومة لا زيادة فيها ولا نقص ، فبطل التعلق بهذا الفصل والله تعالى الحمد .

وأما قوله ، إنه قد روى بأسانيد صحاح عن طائفة من أصحاب رسول الله ﷺ ، ومن التابعين الذين نعظم ونأخذ ديننا عنهم ، أنهم قرؤوا في القرآن قراءاتٍ لا نستحل نحن القراءة بها ، فهذا حق ونحن وإن بلغنا الغاية في تعظيم أصحاب نبينا ﷺ ورضوان الله عليهم ، وتقرئنا إلى الله عز وجل بمحبتهم فلسنا نبعد عنهم الوهم والخطأ ، ولا نقلدهم في شيء مما قالوه ، وإنما نأخذ عنهم ما أخبرونا به عن رسول ﷺ ، مما^(١) هو عندهم بالمشاهدة والسمع ، لما ثبت من عدالتهم وثقتهم وصدقهم .

وأما عصمتهم من الخطأ فيما قالوا برأى أو^(٢) بظن فلا نقول بذلك ، ولو أنكم أنتم فعلتم

(١) في (أ ، ب) : (بما) .

(٢) في (أ ، ب) : (ويظن) بالواو .

كذلك بأخباركم وأساقفتكم الذين بينكم وبين الأنبياء عليهم السلام ما عنفناكم ، بل كنتم على صواب وهدى ، متبعين للحق المنزل ، مجانبين للخطأ المهمل ، لكن لما^(٣) لما تفعلوا هكذا بل قلتموهم في كل ما شرعوه لكم هلكتم^(٤) في الدنيا والآخرة ، وتلك القراءات التي ذكرتم إنما هي موقوفة على الصاحب أو التابع ، فهي ضرورة وهم من الصاحب ، والوهم لا يعرَى منه أحد بعد الأنبياء عليهم السلام . أو وهم ممن دونه في ذلك .

وأما قولهم : إن مصحف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه خلاف مصحفنا فباطل ، وكذب وإفك ، مصحف عبد الله بن مسعود إنما فيه قراءته بلا شك ، وقراءته هي قراءة عاصم^(٥) المشهورة عند جميع أهل الإسلام ، في شرق الأرض وغربها ، نقرأ بها كما ذكرنا كما^(٦) نقرأ بغيرها ، مما صح أنه كل منزل من عند الله تعالى ، فبطل تعلقهم بهذا والحمد لله رب العالمين .

وأما قولهم ، إن طائفة من علمائنا الذين أخذنا ديننا عنهم ، ذكروا أن عثمان بن عفان رضي الله عنه إذ كتب المصحف الذي جمع الناس عليه أسقط ستة أحرف ، من الأحرف المنزلة واقتصر على حرف منها ، فهو مما قلنا . وهو ظن ظنه ذلك القائل أخطأ فيه وليس كما قال ، بل كل هذا باطل ببرهان كالشمس ، وهو أن عثمان رضي الله عنه لم يل^(٧) إلا وجزيرة العرب كلها مملوءة بالمسلمين ، والمصاحف والمساجد والقراء يعلمون الصبيان والنساء ، وكل من دب وهب .

واليمن كلها ، وهي في أيامه مدن وقرى ، والبحرين كذلك ، وعمان كذلك ، وهي بلاد واسعة مدن وقرى وملكها عظيم^(٨) ، ومكة والطائف ، والمدينة والشام ، كلها كذلك ، والجزيرة كلها كذلك ومصر كلها كذلك ، والكوفة والبصرة كذلك ، في كل هذه البلاد من المصاحف والقراء ما لا يحصى عددهم إلا الله تعالى وحده ، فلو رام عثمان ما ذكروا ما قدر على ذلك أصلاً .

وأما قولهم : إنه جمع الناس على مصحف فباطل ؛ ما كان يقدر على ذلك لما ذكرنا ، ولا ذهب عثمان قط إلى جمع الناس على مصحف كتبه ، إنما خشى عثمان رضي الله عنه أن يأتي فاسق يسعى في كيد الدين ، وأن يهّم وأهّم من أهل الخير فيبدل شيئاً من المصحف^(٩) عمداً ، وهذا وهم فيكون اختلاف يؤدي إلى الضلال ، فكتب مصاحف مجمعة عليها ، وبعث إلى كل

(٣) في (أ ، ب) : بدون (لما) .

(٤) في (أ ، ب) : (فهلكم) .

(٥) عاصم : هو ابن أبي النجود بهدلة الكوفي الأسدي بالولاء ، أبو بكر ، أحد القراء السبعة تابعي من أهل الكوفة ، ووفاته فيها . كان ثقة في القراءات وله اشتغال بالحديث . مات سنة ١٢٧ هـ ٧٤٥ م (الأعلام : ٤ / ١٢) .

(٦) في (أ ، ب) : وبغيرها .

(٧) في (أ ، ب) : (لم يك) .

(٨) في (خ) : لا توجد كلمة (ملكها عظيم) .

(٩) في الأصل زاد (ذلك) .

أفق مصحفًا ، لكى إن وهم واهم ، أو بَدَل مبدل رجع إلى المصحف المجتمع عليه ، فانكشف الحق وبطل الكيد والوهم .

وأما قول من قال أبطل الأحرف الستة فقد كذب من قال ذلك ، ولو فعل عثمان ذلك وأراد له لخرج عن الإسلام ، ولما مَطِل ساعة . بل الأحرف السبعة عندنا موجودة كلها قائمة ، كما كانت مثبتة في القراءات المشهورة والمأثورة ، والحمد لله رب العالمين .

وأما قولهم في دعوى الروافض تبديل القرآن^(١٠) ، فإن الروافض ليسوا من المسلمين ، إنما هي فرقة^(١١) حدث أولها بعد موت رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة ، وكان مبدؤها إجابة ممن خذله الله تعالى لدعوة من كاد الإسلام ، وهي طائفة تجرى مجرى اليهود والنصارى في الكذب والكفر ، وهي طوائف أشدهم غلوًا بإلهية على بن أبى طالب رضى الله عنه ، وإلهية جماعة معه . وأقلهم غلوًا يقولون : بأن الشمس ردت على على بن أبى طالب مرتين ، فقوم هذا أقل مراتبهم في الكذب أيستشنع منهم كاذب يأتون به .. ؟ وكل من لم يزره عن الكذب ديانتته أو نزاهة نفس أمكنه أن يكذب ما شاء ، وكل دعوى بلا برهان فليس يشتغل^(١٢) بها عاقل ، سواء كانت له أو عليه ، ونحن إن شاء الله تعالى نأتى بالبرهان الواضح الفاضح لكذب الروافض ، فيما افتعلوه من ذلك .

قال أبو محمد : مات رسول الله ﷺ والإسلام قد انتشر وظهر في جميع جزيرة العرب ، من منقطع البحر المعروف ببحر القلزم ، مارًا إلى سواحل اليمن كلها ، إلى بحر فارس إلى منقطعه مارًا إلى الفرات ، ثم على ضفة الفرات إلى منقطع الشام ، إلى بحر القلزم .

وفي هذه الجزيرة من المدن والقرى ما لا يعرف عدده إلا الله عز وجل ، كاليمن والبحرين ، وعمان ونجد ، وجبلى طيء ، وبلاد مضر وربيعة ، وقضاة والطائف ، ومكة كلهم قد أسلم ونوا المساجد ، ليس منها مدينة ولا قرية ولا حلة لأعراب إلا قد قرىء فيها القرآن في الصلوات ، وعلمه الصبيان والرجال والنساء ، وكتب ومات عليه السلام ، والمسلمون كذلك ، ليس بينهم اختلاف في شيء أصلاً ، بل كلهم أمة واحدة ، ودين واحد ، ومقالة واحدة ، ثم ولى أبو بكر رضى الله عنه سنتين وستة أشهر ، فغزا فارس والروم ، وفتح اليمامة وزادت قراءة الناس للقرآن ، وجمع الناس المصاحف كأبى بكر ، وعمر وعثمان وعلى وزيد ، وأبى زيد وابن مسعود ، وسائر الناس في البلاد ، فلم يبق بلد إلا وفيه المصاحف .

(١٠) في (أ ، ب) : (القراءات) .

(١١) في (أ ، ب) : (فرق) .

(١٢) في (أ ، ب) : « يستدل » .

ثم مات رضى الله عنه والمسلمون كما كانوا لا اختلاف بينهم في شئ أصلاً ، أمة واحدة ، ومقالة واحدة ، إلا ما حدث في آخر حياة رسول الله ﷺ ، وأول ولاية^(١٣) أبى بكر رضى الله عنه ، من ظهور الأسود^(١٤) العنسى في جهة صنعاء ، ومسلمه^(١٥) في اليمامة ، يدعيان النبوة ، وهما في ذلك مقران بنوة محمد ﷺ معلنان بذلك ، وقد انقسم العرب ومن باليمن وغيرهم أربعة أقسام ، إثر موته عليه السلام ، فطائفه ثبتت على ما كانت عليه من الإسلام لم تبدل شيئاً ، ولزمت طاعة أبى بكر رضى الله عنه وهم الجمهور والأكثر .

وطائفة بقيت على الإسلام أيضاً ، إلا أنهم قالوا : نقيم الصلاة وشرائع الإسلام ، إلا أننا لا نؤدى الزكاة إلى أبى بكر ، ولا نعطي طاعة لأحد بعد رسول الله ﷺ ، وكان هؤلاء كثيراً إلا أنهم دون من ثبت على الطاعة ، ويبين هذا قول الخطيئة^(١٦) العيسى .

« أطعنا رسول الله إذ كان بيننا .. فيألفنا ما بال دين أبى بكر .

أيورثها بكرًا إذا مات بعده .. فتلك لعمرؤ الله قاصمة الظهر .

وإن التى طالبتُم فمنعتم .. لكاتمر أو أحلى لدى من التمر »

يعنى الزكاة ثم ذكر القبائل الثابتة على الطاعة فقال :

« فياست بنى سعد واستاه طى .. وياست بنى دودان حاشى بنى نضر^(١٧) » .

: * * *

(١٣) فى (أ ، ب) : « خلافة » .

(١٤) هو : عميلة بن كعب بن عوف العنسى المدحجى ذو الخمار ، منسئ مشعوذ من أهل اليمن ، كان بطاشاً جباراً ، أسلم مع القبائل اليمنية الأولى التى وفدت على النبى ، ولكنه ارتد فى عهد السى عليه السلام فكان من أوائل المرتدين فى الإسلام ، تغلب على نجران وصنعاء ، واتسع سلطانه لأنه كان صاحب حيل وأعاجيب استهواهم بها ، وقد اغتيل فى خبر طويل أورده ابن الأثير قبل وفاة النبى عليه السلام بشهر واحد .

(١٥) هو ابن تمامة بن كبير بن حبيب الحنفى الوائلى ، أحد الذين ادعوا النبوة ، يضرب به المثل فى الكذب ، ولد ونشأ باليمامة فى وادى حنيقة من نجد ، وتلقب فى الجاهلية بالرحمن وقد أكثر من وضع الأسجاع التى يحاول بها مضاهاة القرآن الكريم ، حاربه خالد بن الوليد ، وخلص الإنسانية من شروره . (الأعلام : ح ٨ ص ١٢٥ ، ١٢٦) .

(١٦) الخطيئة العيسى : توفى ٤٥ هـ ٦٦٥ م ، وهو جرجول بن أوس بن مالك العيسى أبو مليكة ، شاعر مخضرم ، كان هجاء عنيفاً ، لم يكذب يسلم من لسانه أحد ، وقد اشتهر بهجاء الزبير بن بدر فشكاه إلى عمر بن الخطاب فسجنه بالمدينة حتى استعطفه بأبيات فتركه بعد أن دفع له بعض الصلوات ليكف عن هجاء المسلمين ، وله ديوان شعر . (الأعلام : ح ٢ ص ١١٠) .

« إبطال ما تمسكت به النصارى من بعض أقوال الرافضة »

قال أبو محمد : لكن والله بإستاه بنى نصر ، وبإست الحطيئة ، حلت الدائرة والحمد لله رب العالمين .

وطائفة ثالثة أعلنت الكفر والردة ، كأصحاب طليحة وسيجاح ، وسائر من ارتد ، وهم قليل بالإضافة إلى من ذكرنا ، إلا أن في كل قبيلة من المؤمنين من يقاوم المرتدين ، فقد كان بالإمامة ثمامة بن^(١) أثال الحنفي ، في طوائف مسلمين ، محاربين لمسيلمة ، وفي قوم الأسود أيضاً كذلك ، وفي بنى تميم ، وبنى أسد الجمهور من المسلمين ، وطائفة رابعة توقفت فلم تدخل في أحد من الطوائف المذكورة ، وبقوا يترتبصون لمن تكون الغلبة كما لك^(٢) بن نيرة وغيره ، فأخرج أبو بكر رضى الله عنه إليهم البعوث فقتل مسيلمة ، وقد كان فيروز ، وذادوند^(٣) الفارسيان الفاضلان رضى الله عنهما قتلا « الأسود العنسي^(٤) » فلم يمض عام واحد^(٥) حتى راجع الجميع الإسلام ، أولهم

(١) البيت كما ورد في الديوان .

فَبَاسَتْ نَسِي عَيْسَى وَأَفْنَاءَ طَسِيءِ وَيَاسَتْ بَنِي دُوْدَانَ حَاشَا بَنِي نَصْرٍ
(٢) هو ابن نيرة بن حمزة بن شداد اليربوعي ، فارس وشاعر ، يضرب به المثل فيقال : فتي ولا كالك ولآه الرسول ﷺ الصدقات على قومه من بني يربوع ، ولما صارت الخلافة إلى أبي بكر ، اضطرب مالك في أموال الصدقات وفرقها على قومه ، وقد قتله خالد بن الوليد في حروب الردة وله قصة تذكرها كتب السير (الأعلام ج ٦ / ١٤٥) .

(٣) في (أ ، ب) : « ودادويه » والصواب أنه (دادويه) كما ورد في الكامل لابن الأثير ج ٢ ص ٢٢٧ وما بعدها .
(٤) قصة مقتله رواها ابن الأثير في الكامل مفصلة ، وخلاصتها : أن الأسود العنسي حين علم بمرض النبي ﷺ بعد عودته من حجة الوداع ادعى النبوة ، وتمكن بسحره وشعوذته أن يفتن الناس وكون جيشاً كثيفاً تغلب به على بلاد اليمن كلها حتى خضعت له ، وأعمل القتل في الرؤساء فقتل شهر بن باذان عامل النبي عليه السلام على صنعاء وتزوج امرأته ، وأحسن قائد جيشه قيس بن عبد يغوث بأنه يريد أن يغدر به وكان يضمير الإسلام فاتمق مع فيروز ودادويه ، وكانا قريبين من الأسود لقرابة فيروز لزوجته آزاد التي تزوجها بعد مقتل زوجها ، وجاءت كتب النبي ﷺ تأمر بقتله إما مصادمة أو عيلة ، فدبر « فيروز » و « دادويه » الأمر مع زوجته وهجما عليه ليلاً وقتلاه ، وانتهت فنتته بعد أن دامت ثلاثة أشهر ، وكان مقتله أول بشارة لأبي بكر رضى الله عنه بعد أن ولي الخلافة في آخر ربيع الأول (الكامل لابن الأثير : ١ / ٢٢٧ - ٢٣١ بتصرف) .

(٥) في (خ) : سقطت كلمة (واحد) .

عن آخرهم ، وأسلمت سجاح^(٦) وطليحة وغيرهم ، وإنما كانت نزعة من الشيطان كئنا اشتعلت فأطفأها الله تعالى للوقت ، ثم مات أبو بكر وولى عمر رضى الله عنهما ، ففتحت بلاد فارس طولاً وعرضاً ، وفتحت الشام كلها والجزيرة ، ومصر كلها ، ولم يبق بلد إلا وبنيت فيه المساجد ، ونسخت^(٧) المصاحف ، وقرأ الأئمة القرآن وعلمه الصبيان ، فى المكاتب شرقاً وغرباً ، وبقي كذلك عشرة أعوام وأشهرًا والمؤمنون كلهم لا اختلاف بينهم ، فى شىء بل ملّة واحدة ، ومقالة واحدة ، وإن لم يكن عند المسلمين إذ مات عمر مائة ألف مصحف ، من مصر إلى العراق إلى الشام إلى اليمن ، فما بين ذلك ، فلم يكن أقل .

ثم ولى « عثمان » رضى الله عنه فزادت الفتوح ، واتسع الأمر ، فلو رام أحد إحصاء مصاحف أهل الإسلام ما قدر ، وبقي كذلك اثنى عشر عامًا حتى مات ، وموته حصل الاختلاف ، وابتدأ أمر الروافض^(٨) .

واعلموا أنه لو رام أحد أن يزيد فى شعر النابغة^(٩) أو شعر زهير^(١٠) كلمة أو ينقص أخرى ، ما قدر لأنه كان يفتضح للوقت^(١١) ، وتخالفه النسخ المثبوتة ، فكيف والقرآن فى المصاحف .. ؟ وهى من آخر الأندلس وبلاد البربر وبلاد السودان ، إلى آخر « السند » و« كابل » ، و« خراسان » و« الترك » ، و« الصقالبة » ، وبلاد الهند ، فما بين ذلك . فظهر حمق الرافضة ومجاهرتها بالكذب .

ومما يبين كذب الروافض فى ذلك ، أن على بن أبى طالب رضى الله عنه ، الذى هو عند أكثرهم إله خالق ، وعند بعضهم نبي ناطق ، وعند سائرهم إمام معصوم ، مفترضة^(١٢) طاعته - ولى الأمر وملك فبقى خمسة أعوام وتسعة أشهر خليفة مطاعاً ،

(٦) سجاح بنت الحارث بن سويد بن عقفان التميمية من بنى يربوع ، متنبئة مشهورة شاعرة أديبة ، عارفة بالأخبار ، نغت فى زمن الردة ، وادعت النبوة بعد وفاة النبي ﷺ وكانت فى بنى تغلب بالجزيرة ، وكان لها علم بالكتاب أخذته عن نصارى تغلب ، فكرت فى غزو أبى بكر ، فنزلت بالجماعة ، وقيل كان معها أربعون ألفاً ، سمع بها مسيلمة الكذاب فتزوجها ، أدركت صعوبة الإقدام على قتال المسلمين فانصرفت راجعة إلى الجزيرة ، ثم بلغها مقتل مسيلمة فأسلمت وهاجرت إلى البصرة ، وتوفيت فيها ، وصلى عليها سمرة بن جندب ولى البصرة من قبل معاوية . (الأعلام : ٧٣ / ٤) .

(٧) فى (أ ، ب) : ونسخت فيه .

(٨) الروافض : سبق الحديث عنها ص ١١٤ من هذا الجزء .

(٩) النابغة : هو زياد بن معاوية بن ضباب الديبالي ، جاهلى من الطبقة الأولى من أهل الحجاز كانت تضرب له قبة من جلد أحر بسوق عكاظ فنقصده الشعراء ، فتعرض عليه أشعارها ، وهو أحد الأشراف فى الجاهلية ، كان حظياً عند النعمان بن المنذر ، له ديوان مشهور ، عمّر طويلاً ، وقد كتب عنه كثير من النابغين مهم : عمر الدسوقي ، جميل سلطان ، سليم الجندى (ح ٣ من الأعلام ص ٩٢) .

(١٠) هو : زهير بن أبى سؤمى ، ربعة بن رباح المزنى من مضر ، حكيم الشعراء فى الجاهلية ، ومن أصحاب المعلقات ورث الشعر عن أبيه وخاله ، وكانت أخته شاعرة ، ابناه كعب ويحجر ، ولد فى مزينة بنواحي المدينة ، له ديوان ترجم كثير منه إلى الألمانية ، وقد ألف فيه المستشرق الألمانى ، ديروف كتاباً (الأعلام : ح ٣ ص ٨٧) .

(١١) فى (أ) : (الوقت) وهو تحريف .

(١٢) فى (أ ، ب) : مفروضة .

ظاهر الأمر ، ساكنًا بالكوفة ، مالكًا للدنيا ، حاشا الشام ومصر والفرات^(١٣) ، والقرآن^(١٤) يقرأ في المساجد وفي^(١٥) كل مكان ، وهو يؤم الناس به ، والمصاحف معه وبين يديه ، فلو رأى فيه تبديلًا كما تقول الرافضة أكان يقرهم^(١٦) على ذلك .. ؟

ثم ولى^(١٧) ابنه الحسن رضى الله عنه^(١٨) ، وهو عندهم كأبيه فجرى على ذلك . كيف يسوغ لهؤلاء النوكى أن يقولوا : إنَّ في المصحف حرفًا زائدًا أو ناقصًا أو مبدلًا مع هذا .. ؟ ولقد كان جهاد من حرّف القرآن ، وبدّل الإسلام ، أو كد عليه من قتال أهل الشام الذين إنَّما خالفوه في رأى يسير رأوه ، ورأى خلافه فقط ، فلاح كذب الرافضة ، ببرهان لا محيد عنه . والحمد لله رب العالمين .

* * *

(١٣) في (أ) : (إلى الفرات) .

(١٤) في (خ) : سقطت كلمة (والقرآن) .

(١٥) في (أ) : (في كل مكان) بعير واو العطف .

(١٦) في (أ) : « يقر » .

(١٧) في (أ) : (إلى ابنه) .

(١٨) الحسن بن على (٣ - ٥٠ هـ) (٦٢٤ - ٦٧٠) : هو أبو محمد ، خامس الخلفاء الراشدين وآخرهم ، وثانى الأئمة الاثنى عشر عند الإمامية ولد في المدينة المنورة ، وأمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ وهو أكبر أولادها وأولهم ، كان عاقلاً حليماً محباً للخير ، فصيحاً من أحسن الناس منطقاً ودينية حجج عشرين حجة ماشياً . بايعه أهل العراق بالخلافة بعد مقتل أبيه سنة ٤٠ هـ وأشاروا عليه بالمسير إلى الشام لمحاربة معاوية بن أبى سفيان فأطاعهم وزحف بهم معه ، وبلغ معاوية خبره فقصده بجيشه وتقارب الجيشان في موضع يقال له : « مسكن » بناحية من الأنبار ، فهال الحسن أن يقتل المسلمون فكتب إلى معاوية يشترط شروطاً للمصلح ، ورضى معاوية فخلع الحسن نفسه من الخلافة وسلم الأمر لمعاوية في بيت المقدس عام ٤١ هـ وبمى هذا العام عام الجماعة ، وانصرف الحسن إلى المدينة حيث أقام إلى أن توفى مسعوماً في قول بعضهم ، ومدة خلافته ستة أشهر وخمسة أيام ، وولد له أحد عشر ابناً وبناتاً واحدة (الأعلام : ٢ / ٢١٣) .

« كيف تمّ نقل القرآن وأمور الدين »

قال أبو محمد رضي الله عنه : ونحن إن شاء الله تعالى نذكر صفة وجوه النقل الذى عند المسلمين لكتابهم ودينهم ، ثم^(١) لما نقلوه عن أئمتهم حتى يقف عليه المؤمن والكافر ، والعالم والجاهل عياناً إن شاء الله تعالى فيعرفون أين نقل سائر الأديان من نقلهم ، فنقول وبالله تعالى التوفيق .

إنّ نقل المسلمين لكلّ ما ذكرنا ينقسم أقساماً ستة :

أولها : شىء ينقله أهل المشرق والمغرب عن^(٢) أمثالهم جيلاً جيلاً ، لا يختلف فيه مؤمن ولا كافر ، منصف غير معاند للمشاهدة ، وهو القرآن المكتوب فى المصاحف فى شرق الأرض وغربها لا يشكّون ولا يختلفون فى أنّ محمداً بن عبد الله بن عبد المطلب أتى به ، وأخبر أن الله عزّ وجل^(٣) أوحى به إليه ، وأنّ من اتبعه أخذه عنه كذلك ، ثم أخذ عن أولئك حتى بلغ إلينا . ومن ذلك الصلوات الخمس ، فإنه لا يختلف مؤمن ولا كافر ، ولا يشكّ أحد فى أنّه صلّاها بأصحابه كلّ يوم وليلة فى أوقاتها المعهودة ، وصلّاها كذلك كلّ من اتبعه على دينه حيث كانوا كل يوم هكذا إلى اليوم ، لا يشكّ أحد فى أنّ أهل السند يصلّونها كما يصلّيها أهل الأندلس ، وأنّ أهل أرمينية يصلّونها كما يصلّيها أهل اليمن ، وكصيام شهر رمضان فإنه لا يختلف كافر ولا مؤمن ،

(١) فى (خ) : سقطت كلمة (ثم) .

(٢) فى (أ ، ب) : « عن أمثالهم » مرة واحدة .

(٣) فى (خ) : « أن الله تعالى » .

ولا يشك أحدٌ في أنه صامه رسول الله ﷺ ، وصامه معه كل من اتبعه في كل بلد كل عام ثم كذلك جيلاً فجيلاً^(٤) إلى يومنا هذا ، وكالحج فإنه لا يختلف مؤمن ولا كافر ولا يشك أحدٌ في أنه عليه السلام حج مع أصحابه ، وأقام مناسك^(٥) الحج ، ثم حج المسلمون من كل أفق من الآفاق^(٦) كل عام في شهر واحد معروف إلى اليوم ، وكجملة الزكاة ، وكسائر الشرائع ، التي في القرآن من تحريم القرائب والميتة والخنزير ، وسائر شرائع الإسلام وكآياته من شق^(٧) القمر ، ودعاء اليهود^(٨) إلى تمنى الموت ، وسائر ما هو في نص القرآن مقروء ومنقول ، وليس عند^(٩) اليهود ، ولا عند النصارى من^(١٠) هذا النقل شيء أصلاً ، لأن نقلهم لشريعة السبب وسائر شرائعهم إنما يرجعون فيها إلى التوراة . ويقطع^(١١) عن نقل ذلك ونقل التوراة إطباقهم أن أوائلهم كفروا بأجمعهم ، وبرئوا من دين موسى عليه السلام ، وعبدوا الأوثان علانية دهوراً طويلاً ، ومن الباطل^(١٢) المحال أن يكون ملك كافر عابد أوثان^(١٣) وأمته كلها معه ، كذلك يقتلون الأنبياء ويخنقونهم ، ويقتلون من دعا إلى الله عز وجل ، يشتغلون بسبب أو بشرية مضافة إلى الله تعالى ، هذا^(١٤) الكذب الذي لا شك فيه .

ويقطع بالنصارى عن مثل هذا عدم نقلهم إلا عن خمسة رجال فقط قد^(١٥) وضع الكذب عليهم إلى ما أوضحنا من الكذب الذي في التوراة وفي^(١٦) الإنجيل القاضي بتبديلهما بلا شك .
والثالثى : شيء نقلته الكافة عن مثلها عن مثلها^(١٧) حتى يبلغ الأمر كذلك إلى رسول الله

(٤) في (أ ، ب) : « جيلا جيلا » .

(٥) في (أ ، ب) : « المناسك » .

(٦) في (خ) : من الدنيا .

(٧) شق القمر : قال الإمام أحمد عن أنس قال : سألت أهل مكة النبي ﷺ آية فانشق القمر بمكة فوقيتن . وقال البخارى بسنده عن أنس ابن مالك : إن أهل مكة سألو رسول الله ﷺ أن يريهم آية ، فأراههم القمر شقين ، حتى رأوا حراء بينهما . (أخرجاه في الصحيحين من حديث شيبان عن قتادة . ومسلم من حديث شعبة عن قتادة) .

(٨) دعاء اليهود إلى تمنى الموت : وإلى ذلك أشارت الآية الكريمة : قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين : (البقرة : ٩٤ ، ٩٥) أخرج ابن جرير عن أبي العالية قال : قالت اليهود لى يدحل الحنة إلا من كان هوذا ، فأنزل الله الآية . كما وردت الإشارة إلى ذلك في سورة الجمعة حيث يقول تعالى : « يا أيها الذين هادوا إن رعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين » (الجمعة : ٦) .

(٩) في (أ ، ب) : (عن) بدلاً من (عند) .

(١٠) في (أ ، ب) : (في) بدلاً من (من) .

(١١) في (أ ، ب) : ويقطع فقل ذلك ... إطباقهم .

(١٢) في (أ ، ب) : سقطت (ومن الباطل) .

(١٣) في (أ ، ب) : (هو وأمته) .

(١٤) في (أ ، ب) : عن هذا الكذاب .

(١٥) في (أ ، ب) : (وقد) .

(١٦) في (أ ، ب) : (والإنجيل) بغير (في) .

(١٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (عن مثلها) الثانية .

ﷺ ، ككثير من آياته ومعجزاته التي ظهرت يوم الخندق ، وفي تبوك بحضرة الجيش^(١٨) . وكثير من مناسك الحج ، وكزكاة التمر والبرّ والشعير ، والورق والإبل والذهب والبقر والغنم ، ومعاملته أهل خيبر^(١٩) ، وغير ذلك كثير مما يخفى على العامة ، وإنما يعرفه كواف أهل العلم فقط ، وليس عند اليهود والنصارى من هذا النقل شيء أصلاً ، لأنه يقطع بهم دونه ما قطع بهم دون النقل الذي ذكرنا قبل من إطباقهم^(٢٠) على الكفر الدهور الطوال ، وعدم اتصال^(٢١) الكافة إلى عيسى عليه السلام .

والثالث : ما نقله الثقة عن الثقة كذلك حتى يبلغ به^(٢٢) إلى النبي ﷺ ، يخبر كل واحد منهم باسم الذي أخبر عنه ونسبه ، وكلّهم معروف الحال والعين ، والعدالة والزمان والمكان ، على أن أكثر ما جاء هذا المجيء فإنه منقول نقل الكواف إلى رسول الله ﷺ من طرق جماعة من الصحابة رضی الله عنهم ، وإما إلى الصاحب وإما إلى التابع ، وإما إلى إمام أخذ عن التابع ، يعرف ذلك من كان من أهل المعرفة بهذا الشأن ، والحمد لله رب العالمين .

وهذا نقل خصّ الله عزّ وجلّ به المسلمين دون سائر أهل الملل كلها ، وأبقاه عندهم غضاً جديداً على قديم الدهور مذ أربعمئة عام وخمسين عاماً^(٢٣) في المشرق والمغرب ، والجنوب والشمال يرحل في طلبه من لا يحصي عددهم إلا خالقهم ، إلى الآفاق البعيدة ، ويواظب على تقييده من كان من الناقل^(٢٤) قريباً منه ، قد تولّى الله تعالى حفظه عليهم ، والحمد لله رب العالمين ، فلا تفوتهم زلة في كلمة فما فوقها في شيء من النقل إن وقعت لأحدهم ، ولا يمكن لفاسق أن يقحم فيه كلمة موضوعة ، والله تعالى الشكر .

وهذه الأقسام الثلاثة هي التي نأخذ ديننا منها ، ولا نتعدّها إلى غيرها ، والحمد لله رب العالمين .

(١٨) قال ابن إسحاق أصبح الناس ولا ماء معهم فشكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله إن الله عزّ وجلّ قد عودك في الدعاء خيراً فادع لنا : قال رسول الله ﷺ تحب ذلك يا أبا بكر قال : نعم يا رسول الله فدعا فأرسل الله سبحانه سبحانه فأمطرت حتى أرتوى الناس واحتملوا حاجاتهم من الماء . (سيرة ابن هاشم - القسم الثاني ٥٢٢ ، وصحيح مسلم ح ١٥ ص ٤٢) .
(١٩) قال ابن إسحاق أهدت زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم إلى رسول الله ﷺ شاة مسمومة ، ثم جاءت بها فلما وضعها بين يدي رسول الله ﷺ تناول الذراع فلاك منها مضغة فلم يسعها ، وقال : إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم ثم دعا بها فاعترفت . فقال : ما حملك على ذلك ؟ قالت : بلغت من هومي ما لم يحف عليك ، فقلت : إن كان ملكاً استرحت منه ، وإن كان نبياً فسيخبر . قال ابن إسحاق فتجاوز عنها رسول الله ﷺ (سيرة ابن هشام : القسم الثاني ٣٣٨ ، وصحيح البخاري ح ٧ : ص ١٨٠ بتصرف) .

(٢٠) في (ح) : (قبل إطلاقهم) .

(٢١) في (أ ، ب) : (إيصال) .

(٢٢) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (به) .

(٢٣) أي حتى عهد ابن حزم مؤلف هذا الكتاب .

(٢٤) في (أ ، ب) : (الناقد) .

والرابع : شىء نقله أهل^(٢٥) المشرق والمغرب أو الكافة أو الواحد الثقة عن أمثالهم إلى أن يبلغ إلى من ليس بينه وبين النبي ﷺ إلا واحد فأكثر ، فسكت ذلك المبلوع إليه عن من أخبره بتلك الشريعة عن النبي ﷺ ، فلم يُعرف من هو ، فهذا نوع يأخذ به كثير من المسلمين ، ولسنا نأخذ به ألبتة ، ولا نضيفه إلى النبي ﷺ إذ لم يُعرف من حدّث به عن النبي ﷺ وقد يكون غير ثقة ، ويعلم منه غير الذى روى عنه ما لم يعرف منه الذى روى عنه . ومن هذا النوع كثير^(٢٦) من نقل اليهود ، بل هو أعلى ما عندهم ، إلا أنهم لا يقربون فيه من موسى عليه السلام كقربنا فيه من محمد ﷺ ، بل يقفون ولابدّ حيث^(٢٧) بينهم وبين موسى عليه السلام أزيد من ثلاثين عصراً ، في أزيد من ألف وخمسمائة عام ، وإنما يبلغون بالنقل إلى هلال ، وشمائى^(٢٨) ، وشمعون ، ومرعقيا ، وأمثالهم ، وأظن أن لهم مسألة واحدة فقط يروونها عن حبر من أحبارهم عن نبيٍّ من متأخري أنبيائهم ، أخذها عنه مشافهة في كحاح الرجل ابنه إذ مات عنها أخوه .

وأما النصرارى : فليس عندهم من صفة هذا النقل إلا تحريم الطلاق وحده فقط على أن مخرجه من كذاب قد صح كذبه .

والخامس : شىء نقل كما ذكرنا ، إما بنقل أهل المشرق والمغرب ، أو كافة عن كافة . أو ثقة عن ثقة حتى يبلغ إلى النبي ﷺ إلا أن في الطريق رجلاً مجروحاً^(٢٩) يكذب أو غفلة . أو محجوب الحال ، فهذا أيضاً يقول به بعض المسلمين ، ولا يحل عندنا القول به ولا تصديقه ، ولا الأحذ بشىء منه ، وهذه صفة نقل اليهود والنصارى فيما أضافوه إلى أنبيائهم لأنه يقطع بكفرهم^(٣٠) بلا شك ولا مرية .

والسادس : نقل نُقِلَ بأحد الوجوه التى قدّمنا ، إما بنقل من بين المشرق والمغرب أو بالكافة ، أو بالثقة عن الثقة ، حتى يبلغ ذلك إلى صاحب أو تابع ، أو إمام دونهما - أنه قال كذا ، أو حكم بكذا غير مضاف ذلك إلى رسول الله ﷺ كفعل أبى بكر رضى الله عنه في سبى أهل الردّة^(٣١) ، وكصلاة الجمعة صدرالنهار ، وكضرب عمر رضى الله عنه الخراج ، وإضعافه القيمة على رقيق حاطب وغير ذلك كثير جداً .

(٢٥) في (ح) : (من بين المشرق) .

(٢٦) في (ح) : (هو كثير) .

(٢٧) في (ح) : (بحيث) .

(٢٨) في (أ ، ب) : (وشمائى) .

(٢٩) في (ح) : (محرجاً) .

(٣٠) في (أ ، خ) : (بهم كفار) .

(٣١) روى أن أبى بكر أمر أن توقد نار في مصلى المدينة ثم رمى فيها إياس عبد ياليل مقيداً من يديه ورجليه وذلك لأنه جاء إلى أبى بكر فطلب أن يعينه بالسلاح لمقاتلة أهل الردة ، فأعانه بالسلاح ولكنه استعمله في قتال المسلمين والفتك بهم ، فلما أسر ألقى في النار بأمر من أبى بكر . (الكامل : لابن الأثير ٢٣٦ ، ٢٣٧) .

فمن المسلمين من يأخذ بهذا ، ومنهم من لا يأخذ به ، ونحن لا نأخذ به أصلاً ، لأنه لا حجة في فعل^(٣٢) أحدٍ دون من أمرنا الله تعالى باتباعه وأرسله إلينا ببيان دينه ، ولا يخلو فاضل من وهَم ، ولا حجة فيما^(٣٣) يهَم ، ولا يأتي الوحي ببيان وهمه .

وهذا الصنف من النقل هو صفة جميع نقل النصارى واليهود لشرائعهم التي هم عليها الآن ممّا ليس في التوراة ، وهو صفة جميع نقل النصارى حاشا تحريم الطلاق ، إلا أن اليهود لا يمكنهم أن يبلغوا في ذلك^(٣٤) إلى صاحب نبيّ أصلاً ، ولا إلى تابع له ، وأعلى من^(٣٥) يقف عنده النصارى « شمعون » ثم « بولس » ثم أساقفتهم عصرًا عصرًا .

هذا أمر لا يقدر أحدٌ منهم على إنكاره ، ولا إنكار شيء منه ، إلا أن يدّعي أحدٌ منهم كذبًا من يطمع في تجويزه عليه ممن يظن به جهلاً بما عنده فقط ، وأما إذا قرّره على ذلك من يدرون أنه يعرف كتبهم ، فلا سبيل لهم إلى إنكاره أصلاً . وبالله^(٣٦) تعالى التوفيق .

قال أبو محمد: ونقل القرآن وما فيه من إعلام النبي ﷺ كالإنذار بالغيوب ، وشق القمر ، ودعاء اليهود إلى تمّنى الموت ، والنصارى^(٣٧) إلى المباهلة ، وجميع العرب إلى المجيء بمثل القرآن ، وتوبيخهم^(٣٨) بالعجز عنه ، وتوبيخ اليهود بأنهم لا يتمنون الموت ، وقصة الطير الأبايل ، ورميها أصحاب الفيل بحجارة من سجيل وكثير من الشرائع ، وكثير من السنن فإنه نُقل كل ذلك عن^(٣٩) اليماني والمضري ، والرّبعي ، والقضاعي ، وكلهم أعداء متباينون متحاربون يقتل بعضهم بعضا ، ليس هنالك^(٤٠) شيء يدعوهم إلى المسامحة في نقلهم له ، ثم نقله عن هؤلاء من بين المشرق والمغرب ،

(٣٢) في (خ) : سقطت كلمة (فعل) .

(٣٣) في (أ ، ب) : (فيمن) .

(٣٤) في (خ) : سقطت (في ذلك) .

(٣٥) في (خ) : (ما تقف) .

(٣٦) في (أ) : سقطت « وبالله تعالى التوفيق » .

(٣٧) دعا النبي ﷺ وفد نجران إلى المباهلة لما حاحوه في أمر عيسى وادعوا أنه ابن الله ، فقال لهم النبي إنه كآدم خلقه الله من غير أب كما خلق آدم من تراب ، فكذبوا الرسول فقال لهم تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ثم نبتل فنجعل لعنة الله على الكاذبين فقالوا : حتى ننظر في أمرنا ثم نأتيك فقال ذورأبهم واسمه (العاقب) لقد عرفتم نبوته وأنه ما باهل قوم نبيا إلا هلكوا ، فودّعوا الرجل وانصرفوا فأتوا الرسول ﷺ وقد خرج ومعه الحسن والحسين وفاطمة وعلي ، وقال لهم : إذا دعوت فأمّنوا فأبوا أن يلاعنوا وصالحوه على الجزية . رواه أبو نعيم . وعن ابن عباس قال : لو خرج الذين يباهلون لرجعوا لا يجدون مالا ، ولا أهلا ، وروى : لو خرجوا لاحترقوا . وإلى ذلك تشير الآيات في قوله تعالى : « فمن حاجك فيه من بعد ما جاعك من العلم فقل تعالوا : ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا وساءكم وأنفسكم وأنفسكم ، ثم نبتل فنجعل لعنة الله على الكاذبين . (٦١ آل عمران) .

(٣٨) في (أ ، ب) : « وتوبيخهم » . وقد أشارت إلى هذا العجز آيات كثيرة في القرآن الكريم منها قوله تعالى : « وإن كنتم في ريب

مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ، وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين » (البقرة : ٢٣) .

(٣٩) في (أ ، ب) : (اليماني) بدون (عن) .

(٤٠) في (أ ، ب) : (هناك) .

وكانت العرب بلا خلاف قوماً لقاها^(٤١) لا يملكهم أحد كمضر^(٤٢) وربيعة^(٤٣)، وإياد^(٤٤)، وقضاعة^(٤٥)، أو ملوكاً في بلادهم يتوارثون الملك كإبراً عن كابر كملوك اليمن وعمان، وشهر^(٤٦) ابن باذام ملك صنعاء، والمنذر بن ساوى^(٤٧) ملك البحرين، والنجاشي^(٤٨) ملك الحبشة، وجيفر^(٤٩) وعباد ابني الجلندي ملكي عمان، فانقادوا كلهم لظهور الحق وبهوره، وآمنوا به عليه السلام طوعاً وهم آلاف آلاف، وصاروا إخوة كبنى أب وأم، وانحل كل من أمكنه الانحلال عن ملكه منهم إلى رسله طوعاً بلا خلاف غزوي ولا إعطاء مال، ولا يطمع في عز بل كلهم أقوى جيشاً من جيشه، وأكثر مالأً وسلاحاً منه، وأوسع بلدًا من بلده^(٥٠) « كذي الكلاع » وكان ملكاً متوجاً ابن ملوك متوجين، تسجد له جميع رعيته، يركب أمامه ألف عبد من عبيده سوى بنى عمه من حمير، وذى ظليم، وذى زود، وذى مران، وذى عمرو، وغيرهم كلهم ملوك متوجون في بلادهم، هذا كله أمر لا يجله أحد من حملة الأخبار، بل هو منقول كمنقول كون بلادهم في مواضعها، وهكذا كان إسلام جميع العرب، وأولهم الأوس والخزرج، ثم سائرهم قبيلة قبيلة، لما ثبت عندهم من آياته، وبهرهم من معجزاته، وما اتبعه الأوس والخزرج إلا وهو شريد^(٥١) طريد، قد نابذه قومه حسداً له، إذ كان فقيراً لا مال له، يتيما لا أب له ولا أخ له، ولا ابن أخ ولا ولد، أمياً لا يقرأ ولا يكتب، نشأ في بلاد الجهل، يرعى غنم قومه بأجرة يتقوت بها، فعلمه الله تعالى الحكمة دون معلم، وعصمه من كل من أراد به بلا حرس ولا حاجب ولا بواب، ولا قصر يمتنع فيه على كثرة من أراد قتله من شجعان العرب وقتناكهم،

- (٤١) قنقح : كسحاب : الحى الذين لا يدينون للملوك ، أو لم يصمهم في الجاهلية سباء . (القاموس المحيط) .
(٤٢) مضر : هو مضر بن نزار وإليه ينسب الشعب المعروف الذى تنسب إليه قريش وغيرها ، وينسب إلى مضر من الخلق العلماء وغيرهم ما لا يحصى . (اللباب في تهذيب الأنساب ج ٣ : ٢٢٢ بتصرف) .
(٤٣) ربيعة : إحدى قبائل العرب تنسب إلى ربيعة بن نزار صريح ولد اسماعيل بن ابراهيم صلاة الله عليهما . (اللباب في تهذيب الأنساب) .
(٤٤) إياد : قبيلة تنسب إلى إياد بن نزار بن معد بن عدنان . (اللباب) .
(٤٥) قضاعة : اختلف في قضاعة فقيل : إنه من معد وقيل من اليمن . وينسب إلى قضاعة شعب عظيم يشتمل على قبائل كثيرة منهم (كلب وجهينة وغيرها) . (المصدر السابق) .
(٤٦) شهر : (أ ، ب) : (شهر بن بارام) .
(٤٧) المنذر بن ساوى : هو صاحب البحرين ، وتسمى الآن الأحساء ، وهو من بنى تميم ، وقد وجه النبي عليه السلام إليه العلاء بن الحضرمي بكتاب يدعوه فيه إلى الإسلام فأسلم (النور اليقين : لأبي الحسن الندوى : ٢٠٠ ، والسيرة النبوية : ٢٤٣) .
(٤٨) النجاشي : ملك الحبشة ، وهو لقب كان يلقب به كل من يملك الحبشة ، وقد اضطربت الروايات في تعيين هذا النجاشي الذى كتب إليه رسول الله كتاباً يدعوه فيه إلى الإسلام وقد ذكر عن الواقدي وغيره من أهل السيرة أنه هو الذى صلى عليه رسول الله ﷺ في رجب سنة تسع منصرفه من تبوك . (السيرة النبوية : لأبي الحسن على الحسنى الندوى : ٢٤٢) .
(٤٩) جيفر وعباد ابني الجلندي : كانا حاكمين على عمان ، وكان جيفر هو الملك ، وكان أسن من أخيه . وكلمة الجلندي : هى لقب وقد نعتى : (فيلاً أو كاهناً) في لهجات أهل عمان . ووجه عليه السلام عمرو بن العاص بكتاب إليهما فأسلما وحسن إسلامهما . (السيرة النبوية) . وفى (أ) (عياذ) وهو تحريف .
(٥٠) فى (خ) : سقطت من (بلده) .
(٥١) فى (أ) : (فريد طريد) .

كعامر بن الطفيل ، وأريد بن جزء^(٥٢)، وغورث بن الحارث ، وغيرهم مع إقرار أعدائه بنبوته كمسيلمة وسجاح وطليحة ، والأسود ، وهو مكذب لهم ، فهل بعد هذا برهان أو بعد هذه الكفاية من الله تعالى كفاية .. ؟ وهو لا يبغى دُنياً ، ولا يمتنى بها من اتبعه بل أنذر الأنصار بالأثرة عليهم بعده ، وبايعوه^(٥٣) على الصبر على ذلك ، قام له أصحابه على قدم فمنعهم وأنكر ذلك عليهم ، وأعلمهم أن القيام لله تعالى لا لخلقه ، ورضوا بالسجود له فاستعظم ذلك وأنكره إلا لله وحده ، ولا شك في أن هذه ليست صفة طالب دنيا^(٥٤) أصلاً ، ولا صفة راغب في غلبة ، أو بُعد^(٥٥) صيت ، بل هذه حقيقة النبوة الخالصة لمن كان له أدنى فهم ، فهذا هو الحق لا ما تدعيه النصارى من الكذب البحت ، في أن الملوك دخلوا دينهم طوعاً ، وقد كذبوا في ذلك لأن أول ملك تنصّر « قسطنطين^(٥٦) » بالى القسطنطينية بعد نحو ثلاثمائة عام من رفع المسيح عليه السلام ، فأى معجزة صحّت عنده بعد هذه المدّة ، وإنما نصرته أمّه لأنها كانت نصرانية بنت نصرالى تعشّقها أبوه فتزوجها ، هذا أمر لا تناكر بين النصارى فيه ، والنشأة لا خفاء بما توّثره في الإنسان ، وأما من اتبع النبي ﷺ فإنهم اتبعوه إذ بلغهم خبره في حياته عليه السلام للآيات التي كانت له بحضرة جميع أصحابه كإعجاز القرآن ، وانشقاق القمر ، ودعاء اليهود^(٥٧) إلى تمّنى الموت وإخبارهم بعجزهم عن ذلك ، وأنهم لا يتمنونونه أصلاً ، والإنذار بالغيوب ، ونبعان عين^(٥٨) تبوك ، فهي كذلك إلى اليوم ، ونبعان الماء^(٥٩) من بين أصابعه بحضرة العسكر ، وإطعامه

(٥٢) عامر بن الطفيل ، وأريد بن قيس بن جزء قدما على رسول الله ﷺ يريدان الغدر به ، ثم قال عامر لأريد : إني سأشغل عنك وجهه ، فإذا فعلت ذلك فاعله بالسيف ، ثم قال عامر بن الطفيل : يا محمد كن خلّالاً ، قال : لا والله حتى تؤمن بالله وحده ، فكرر عليه ذلك ، والرسول يرفض ، وعامر يشير إلى أريد فلم يفعل شيئاً ، عندها قال عامر بن الطفيل : يا محمد سأملأها عليك خيلاً ورجالاً فلما ولى ، قال رسول الله ﷺ اللهم اكفني عامر بن الطفيل ، وقال عامر : عند خروجه لأريد : أين ما كنت أمرتك به ؟ قال أريد : والله ما هممت بالذي أمرتني به من أمره إلا دخلت بيني وبين الرجل حتى ما أرى غيرك . فأضرب بك بالسيف . ورجعوا إلى بلادهم . وفي الطريق مات عامر بالطاعون في عنقه ، وأما أريد ، فأرسل الله عليه صاعقة أحرقتة مع جملة . ويقال بأنه هو الذي نزل فيه قول الله تعالى : « ورسول الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله ، وهو شديد المحال : سورة الرعد : ١٣ . (راجع سيرة ابن هشام - ح ٤ ص ١٣٤ ، ١٣٥) بتصرف .

(٥٣) في (أ ، ب) : (وتابعوه) .

(٥٤) في (أ ، ب) : (قط أصلاً) .

(٥٥) في (أ ، ب) : (ولا بعد صوت) .

(٥٦) مرّ الحديث عنه في ص ١٦٦ .

(٥٧) وإلى ذلك أشارت الآيات الكريمة . قال تعالى : « قل يأيتها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ، ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين . (الجمعة : ٦ ، ٧) .

(٥٨) نبعان عين تبوك : قصتها : أن النبي ﷺ أقام بتبوك بضع عشرة ليلة لم يجاوزها ، ثم انصرف قافلاً إلى المدينة ، وكان في الطريق ماء يخرج من وشل ما يروى الراكب والراكبين والثلاثة بواد يقال له وادى المشقق . فقال رسول الله ﷺ : من سبقنا إلى ذلك الوادى فلا يستقين منه شيئاً حتى نأتيه . قال : فسبقه إليه نفر من المنافقين ، فاستقوا ما فيه ، فلما أتاه رسول الله ﷺ وقف عليه فلم يرقبه شيئاً . فقال : من سبقنا إلى هذا الماء ؟ فقيل له : يا رسول الله فلان وفلان فقال : أو لم أنبهم أن يستقوا منه شيئاً حتى أتته !! ثم لعنهم رسول الله ﷺ ودعا عليهم .

ثم نزل فوضع يده تحت الوشل فجعل يصب في يده ما شاء الله أن يصب . ثم نفخ به ومسحه بيده ودعا رسول الله ﷺ بما شاء الله أن يدعو به فانخزق من الماء - كما يقول من سمعه - ما إن له جساً كحس الصواعق ، فشرب الناس واستقوا حاجاتهم منه . فقال رسول الله ﷺ ، لئن بقيتم من بقى منكم لتسمعن بهذا الوادى ، وهو أخصب ما بين يديه وما خلفه . (السيرة النبوية لابن هشام - باب حديث وادى المشقق ومائه) .

النفر الكثير^(٦١) من طعام يسير مراراً جمّة بحضرة الجموع وإخباره بأكل الأرضة^(٦١) كل ما في الصحيفة المكتوبة على بنى هاشم ، وبنى المطلب حاشا أسماء الله تعالى فقط ، وإنذاره بمصارع^(٦٢) أهل بدر بحضرة الجيش ، موضعاً موضعاً ، وبالنور الواقع في^(٦٣) سوط الطفيل بن عمرو الدوسي ، وحنين^(٦٤) الجذع بحضرة جميعهم ، ودفع أريد عنه ، وقضاء غرماء جابر^(٦٥) ، وتزويد عمر أربعمئة راكب من تمر يسير بقى بجنبه^(٦٦) ، ورميه هوازن بتراب عمّ عيونهم^(٦٧) ، وخروجه بحضرة مائة من

(٥٩) نعان الماء من بين أصابعه : قصة ذلك رواها الإمام أحمد بسنده عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ خرج ذات يوم لبعض محارجه ومعه ناس من أصحابه فانطلقوا يسيرون فحضرت الصلاة فلم يجد القوم ما يتوضؤون به فقالوا : يا رسول الله ما نجد ما نتوضأ به ، ورأى في وجوه أصحابه كراهية ذلك فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فأخذ نبي الله ﷺ فتوضأ منه ، ثم مدّ أصابعه الأربع على القدح ، ثم قال : هلموا فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء . قال الحسن : سئل أنس كم بلغوا ؟ قال : سبعين أو ثمانين وهكذا رواه البخاري عن عبد الرحمن ابن المبارك العنسي .

وفي حديث ابن عباس أن الرسول سأل بعض أصحابه : هل عندك شيء ؟ قال : نعم ، قال : فانتني به . قال : فأتاه بإناء فيه شيء من ماء قليل فجعل رسول الله ﷺ في فم الإناء ، وفتح أصابعه قال : فانفجرت من بين أصابعه عيون . رواه الطبراني من حديث عامر . (٦٠) إطعامه النفر الكثير قصته : أن جابر بن عبد الله كانت عنده شوية غير سميحة قال : فقلت والله لوضعناها لرسول الله ﷺ ، قال : فأمرت امرأتى فطحنت لنا شيئاً من شعير ، فصنعت لنا منه خبزاً ، وذبحت تلك الشاة فشويناها لرسول الله ﷺ قال : فلما أمسينا وأراد رسول الله ﷺ الانصراف عن الخندق - قال - وكنا نعمل فيها نهارنا فإذا أمسينا رجعنا إلى أهلينا - قال : قلت يا رسول الله إلى قد صنعت لك شوية كانت عندنا وصنعنا معها شيئاً من خبز هذا الشعير فأحب أن تنصرف معي إلى منزلي - وإنما أريد أن ينصرف معي رسول الله ﷺ وحده . قال فلما أن قلت له ذلك . قال : نعم . ثم أمر صارخا فصرخ : أ انصرفوا مع رسول الله ﷺ إلى بيت جابر بن عبد الله . قال : قلت : إنا لله وإنا إليه راجعون . قال : فأقبل رسول الله ﷺ وأقبل الناس معه . قال : فجلس وأخرجناها إليه . قال : فبرك وسمي الله . ثم أكل وتواردها الناس كلما فرغ قوم قاموا وجاء ناس حتى صدر أهل الخندق عنها . (السيرة النبوية لابن هشام : ٣ ط مصطفى الباني الحلبي ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ بتصرف) .

(٦١) قال ابن هشام : إن رسول الله ﷺ قال لأبي طالب : يا عم إن الله قد سلط الأرضة على صحيفة قريش فلم يدع فيها اسماً هو الله إلا أثبتته فيها ، ونفت الظلم والقطيعة والبهتان . فقال : أريدك بهذا .. ؟ قال : نعم . قال : فوالله ما يدخل عليك أحد ، ثم خرج إلى قريش فقال : يا معشر قريش إن ابن أخي أخبرني بكذا وكذا ، فهلم صحيفتكم ، فإن كان كما قال ابن أخي فانتبها عن قطيعتنا ، وانزلوا عما فيها ، وإن كان كاذباً دفعت إليكم ابن أخي . فقال القوم : رضينا ، وتعاقدوا على ذلك ، ثم نظروا فإذا هي كما قال رسول الله ﷺ فرأدهم ذلك شراً ، وعند ذلك صنع الرهط من قريش في نقض الصحيفة ما صنعوا .

(٦٢) لما تهيأ رسول الله ﷺ لقتال المشركين يوم بدر أقبل على أصحابه فاستشارهم فقالوا له : والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى (اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون) ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون .. فقال ﷺ : أبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ، والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم . (الكامل لابن الأثير ح ٢ ص ٨٤) .

(٦٣) الطفيل بن عمرو الدوسي : كان رجلاً حكيماً شريفاً شاعراً لبيباً ، آمن بالرسول ﷺ ، وقال له : يا نبي الله إلى امرؤ مطاع في قومي ، وأنا راجع إليهم وداعيتهم إلى الإسلام ، فادع الله أن يجعل لي آية تكون لي عوناً عليهم فيما أدعواهم إليه . قال : اللهم اجعل له آية . قال فخرجت حتى إذا كنت بثنية تطلعتني على القوم ، وقع نور بين عيني مثل الصباح ، فقلت : اللهم في غير وجهي ، إلى أخشى أن يظنوا أنها مثلة وقعت في وجهي لفراق دينهم . قال : فتحول فوق في رأسي سوطي . قال : فجعل الناس يتراءون ذلك النور في سوطي كالفندل المعلق ، وأنا أهبط عليهم . (سيرة ابن هشام - بتصرف) .

(٦٤) قال البرز بن بسندة عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ : أنه كان يحطّب إلى جدد نخلة ، فلما اتخذ المبر تحوّل إليه فحنّ فجاء رسول الله ﷺ حتى احتضنه فسكن وقال : لو لم أحتضنه لحنّ إلى يوم القيامة . وهكذا رواه ابن ماجة . وهذا إسناد على شرط مسلم . (٦٥) قال البخاري بسنده : حدثني جابر أن أباه توفي وعليه دين فأتيت النبي ﷺ فقلت : إن أبي ترك عليه ديناً وليس عندي إلا ما يخرج نخله ، ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه ، فانطلق معي لكي لا يفحش الغرماء فمشى حول بيدي من بيادر الثمر فدعا ، ثم أخرج جلس عليه فقال : انزعوه فأوفاهم الذي لهم ، وبقي مثل ما أعطاهم . هكذا رواه هنا مختصراً ، وقد أسنده من طرق عن عامر بن شراحيل . (٦٦) في (أ) : (من تمر يسير مشى بجنبه) وهو تحريف .

(٦٧) لما حمى الوطيس في غزوة حنين ، وثبت النبي وفر كثير من المسلمين ، قال النبي ﷺ لبلغته دلدل : البدي دلدل فوضعت بطنها على الأرض فأخذ حفنة من تراب فرمى به في وجوههم فكانت الهزيمة ، فما رجع الناس إلا والأسارى في الجبال عند رسول الله ﷺ (الكامل : ١٧٩ / ٢ بتصرف) .

قريش ، وهم لا يرونه^(٦٨) ، ودخول الغار ، وهم عليه لا يرونه ، وفتح الباب في حجر صلد في جنب الغار لم يكن قط فيه ، ولو كان هنالك يومئذ لما أمكنه الاختفاء فيه لأنه ليس بين البابين إلا أقل من ثمانية أذرع ، وهو ظاهر إلى اليوم ، كل عام وكل حين يزوره أهل الأرض من المسلمين ، ولو رام فتح الباب الثاني في ذلك الحجر أهل الأرض ما قدروا على إزاحته سالمًا عن مكانه ، ولو كان ذلك الباب هنالك حينئذ لراه الطالبون له بلا مئونة ، ولأنهم لم يكونوا إلا جموع قريش لعلهم مئون كثيرة ، وآثار رأسه المقدس في ذلك الحجر ، وضآثار كتفه ومعصمه وظاهر يده باق إلى اليوم ، فعل الله تعالى ، نقل الكواف جيلًا عن جيل .

ورمى الجمار الذي يرميه ما لا يحصيه إلاّ تعالى كل عام ثم لا يزيد حجمه في ذلك المكان .

ورمى الله تعالى جيش أبرهة صاحب الفيل إذ غزا مكة عام مولده ﷺ بالحجارة المنكرة بأيدي طير منكرة ، ونزلت في ذلك سورة من القرآن متلوّة إلى اليوم ، وكان ذلك ببركته عليه السلام وإنذاراته ، وشكوى البعير^(٦٩) إليه ، وإبراء عيني عليّ من الرمد^(٧٠) بحضرة الجماعات في ساعة . وسوخ قوائم فرس سراقا إذا^(٧١) تبعه . ودرور الشاه^(٧٢) التي لا لبن لها مرارًا ،

(٦٨) قال ابن إسحاق : « خرج رسول الله ﷺ ليلة الهجرة ، وقد حاصر داره فتيان قريش ليقتلوه فأخذ حفنة من تراب في يده فجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو يتلو قول الله تعالى : « يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين إلى قوله تعالى : « فأغشيهم فمهم لا يبصرون » فلم يبق رجل إلا وقد وضع على رأسه ترابا فأخذ الله تعالى على أبصارهم فانصرف النسي من بينهم إلى حيث أراد أن يذهب (سيرة ابن هشام - القسم الأول ٤٨٣) .

(٦٩) قال الإمام أحمد بسنده عن حابر بن عبد الله قال : أقبلنا مع رسول الله ﷺ من سفره حتى إذا دفعنا إلى حائط من حيطان بنى النجار ، إذ فيه جبل لا يدخل الحائط أحدٌ إلا شدّ عليه ، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فجاء حتى أتى الحائط فدعا البعير فجاء واضعًا مشفوه إلى الأرض حتى برك بين يديه ، فقال رسول الله ﷺ هاتوا خطامًا ، فحطمه ودفعه إلى صاحبه ، قال ثم التفت إلى الناس فقال : إنه ليس شيء بين السماء والأرض إلا يعلم أني رسول الله ﷺ إلا عاصي الحن والإنس . تفرد به أحمد ، ورواه جابر بسياق آخر ، وفي رواية مسلم من حديث مهدي بن ميمون أن رسول الله ﷺ قال لصاحبه : إنه شكك إلى أنك تحببته وتعبه .

(٧٠) عن سلمة بن عمرو قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه برأيه وكانت بيضاء إلى بعض حصون خيبر فقاتل ولم يكن فتح ، وقد جهد ثم بعث الغد عمر بن الخطاب فقاتل ثم رجع ولم يك فتح ، وقد جهد ، فقال رسول الله ﷺ : لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار ، فدعا رسول الله ﷺ على بن أبي طالب وهو أرمي ، فتفل في عينه ثم قال : خذ هذه الراية ، فامض بها حتى يفتح الله عليك ، فما رجع حتى فتح الله على يديه (سيرة ابن هشام : ح ٣ ص ٣٨٦ بتصرف ط دار الفكر بيروت) .

(٧١) لما هاجر رسول الله ﷺ وجعلت قريش لمن يرده مائة من الإبل ، فخرج في إثره سراقا بن مالك ، ويقول : كنت أرجو أن أرده فأخذ المائة ناقة ، فبينما فرسي يشتد بي عثر فسقطت عنه فأبيت إلا أن أتبعه ، فركبت في إثره ، فلما بدا لي القوم ورأيتهم عثر بي فرسي فذهبت يدها في الأرض وسقطت عنه ، ثم انزع يديه من الأرض وتبعهما دخان كالإعصار ، فعرفت حين رأيت ذلك أنه قد منع مني ، وأنه ظاهر ، فناديت وقلت : أنا سراقا انظروني أكلمكم فوالله لا أريكم ، ولا يأتكم مني شيء تكرهونه ، فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر : قل له ، وما تتبغى منا ، فقال لي أبو بكر ، فقلت تكتب لي كتابًا يكون آية بيني وبينك ، فكتب لي كتابًا في عظم ، ثم ألقاه إليّ فجعلته في كنانتي ثم رجعت . (سيرة ابن هشام ح ٢ ص ١٠٣ بتصرف) .

(٧٢) مر رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر على مزرعة فيها غلام يرعى غنمه ، فقال له : يا غلام هل عندك من لبن تسقيننا ؟ فقال : إلى =

وتسييح^(٧٣) الطعام ، وكلام الذُّب^(٧٤) ومجيئه ، وقوله للحكم إذ حكى مشيته كن كذلك ، فلم يزل يرتعش إلى أن مات ، ودعاؤه للمطر فأتى للوقت وفي الصحو فأنجلى^(٧٥) للوقت . وظهور جبريل عليه السلام مرتين مرة في صورة دحية ، ثم أتى دحية بحضرة الناس ، وأخرى في صفة رجل لم يعرفه أحد ، ولا رُئى بعدها . وقوله إذ خطب بنت الحارث بن عوف ابن أبي حازمة^(٧٦) المرى فقال : له أبوها : إنَّ بها بياضاً فقال لتكن كذلك فبرصت في الوقت ، وهى أم شبيب بن البُرصاء الشاعر المشهور ، وغير هذا كثير جداً .

ومع ما ذكرنا من أن أوّل من تنصّر من الملوك فقسطنطين بعد نحو ثلاثمائة سنة من رفع المسيح عليه السلام ، فوالله ما قدر على إظهار النصرانية حتى رحل عن رومة مسيرة شهر ، وبنى بزنطية وهى القسطنطينية ، ثم أجبر الناس على النصرانية بالسيوف ، والعطاء وكان من عهوده المحفوظة ألا يولى ولاية إلا من تنصّر ، والناس سراع إلى الدنيا ، نافرون عن الأذى^(٧٧) ، وكان مع هذا كله على مذهب أريوس^(٧٨) لا على التثليث ، ولكن هذا من دعوى النصارى وكذبهم ، مضاف إلى ما يدّعون من أنهم بعد هذه المدة الطويلة ، وبعد خراب بيت المقدس مرة بعد^(٧٩) مرة ، ويقائه خراباً لا ساكن فيه نحو مائتى عام وسبعين عاماً ، وجدوا الشوك الذى وضع على رأس المسيح

مؤمن ، ولست ساقيكما ، فقال النبى عليه السلام : هل عندك من جزعة لم ينز عليها الفحل ؟ قلت : نعم . فأتيتهما بها فاعتقلها النبى ﷺ ، ومسح الضرع ، ودعا ، ثم أتاه أبو بكر بصخرة متقعة ، فاحتلب فيها فشرّب أبو بكر ثم شربت ، ثم قال للضرع ، اقصل فقلص ، فقال : فأتيته بعد ذلك ، فقلت علمنى من هذا القول ، قال : إنك غلام مُعَلَّم (طبقات ابن سعد ح ٣ ص ١٥١ ط صيدا بيروت) .

(٧٣) فى الحديث الذى رواه الترمذى قال : رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله ﷺ ، ولقد كنا نسمع تسييح الطعام وهو يوكل .

(٧٤) قال الإمام أحمد بسنده عن أبى سعيد الخدرى قال : عدا الذُّب على شاة فأخذها فطلبه الراعى فانزعها منه ، فأقمى الذُّب على ذنبه فقال : ألا تتق الله ؟ تنزع منى رزقا ساقه الله إلىّ ، فقال : يا عجبى ذئب يكلمنى كلام الإنس ، فقال الذُّب : ألا أخبرك بأعجب من ذلك ؟ محمد ﷺ يبزب ، يخبر الناس بأنباء ما قد سبق . قال : فأقبل الراعى يسوق غنمه حتى دخل المدينة فزواها إلى زاوية من زواياها ، ثم أتى رسول الله ﷺ فأخبره فأمر الرسول فنردى : الصلاة جامعة ، ثم خرج فقال للراعى أخبرهم فأخبرهم . فقال رسول الله ﷺ : صدق ، والذى نفس محمد بيده لا تقوم الساعة حتى يكلم السباع الإنس ، ويكلم الرجل عذبة سوطه ، وشراك نعله ، ويخبره فخذّه بما أحدث أهله بعده . وهذا إسناد على شرط الصحيح ، وقد صححه البيهقى وقال الترمذى : وهذا حديث حسن غريب صحيح . (البداية والنهاية : ح ٦ ص ١٦٣ ، ١٦٤ ط جديدة ومنقحه) .

(٧٥) فى (أ) : (فأنحل) وهو تحريف . وقصة ذلك رواها البخارى : عن أنس بن مالك قال : أصابت الناس سنة (قحط) على عهد رسول الله ﷺ فبينما النبى يخطب فى يوم جمعة قام أعرابي فقال : يا رسول الله : هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا . قال أنس : فرفع النبى ﷺ يديه وما نرى فى السماء قرعة (غيمة صغيرة) فولذى نفسى بيده ما وضعها حتى ثار السحاب كأمثال الجبال ، ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيتي ﷺ ، قال أنس : فمطرنا ذلك اليوم ومن الغد وبعد الغد والذى يليه حتى الجمعة الأخرى . قال . وقام ذلك الأعرابي أو غيره فقال : يا رسول الله : تهدم البناء ، وغرق المال ، فادع الله لنا ، فرفع يديه فقال : اللهم حو إلينا ولا علينا ، فما يشير إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة (حوطة) وسال الوادى شهراً ، ولم يجيء أحد من ناحية إلا حدّث بالجوود . (صحيح البخارى : ح ٢ : ١٥ - ٣٤) .

(٧٦) هى : جمرة ابنة الحارث بن أبى حازمة ، حطها الرسول ﷺ فقال أبوها : بها سوء ولم يكن بها ، فرجع إليها فوجدها قد برصت . وهى خامسة النساء اللاتى خطبهن النبى ولم يدخل بهن والأربعة الأخريات هن : أم هانئ بنت أبى طال ، وضاعة بنت عامر بن قشير ، ورضيفة بنت بشامة أخت الأعور العنبرى ، وأم حبيبة ابنة عمه العباس . (الكامل : ط / ٢١١) .

(٧٧) فى (أ ، ب) : (الأدلى) .

(٧٨) فى (أ ، ب) : (بعد الأخرى) .

(٧٩) أريوس : آلهة الخصام والنزاع عند اليونان تثير الشقاق بين الآلهة والبشر (الموسوعة العربية الميسرة) .

بزعمهم ، والمسامير التى ضربت فى يديه ، والدّم الذى طار من جنبه ، والخشبة التى صلب عليها ، فلا أدري ممّن العجب !!؟ ممن اخترع مثل هذه الكذبة الغثّة المفضوحة ، أم ممن قبلها وصدّق بها ، ودان باعتقادها ، وصلّب وجهه للحديث بها ؟! ليت شعرى أين بقى ذلك الشوك وذلك الدّم سالمين ؟ وتلك المسامير ، وتلك الخشبة طول^(٨٠) تلك المدة ؟ وأهل ذلك الدّين مطرودون مقتولون كقتل من تستر بالزّندقة اليوم ، وتلك المدينة خراب يباب^(٨١) الدّهور الطوال ، لا يسكنها أحد إلا السباع والوحش ، وقد شاهدنا ملوكًا جلّة لهم الأتباع والأولاد والشيخ والأقارب ، صلّبوا فما مضت إلا^(٨٢) مدة يسيرة حتى لم يبق لتلك الخشب أثر ، فكيف بأمر^(٨٣) من لا طالب له ، وبدول قد انقطعت ، وبلاّدٍ قد أفقرت ونحلت ونُسيت أخبارها ؟!

وهذه البردة التى كانت للنبي ﷺ ، والقصعة والسيف على أن الدّولة متّصلة لم تنخرم منذ حينئذ ، والحمد لله رب العالمين ، قد دخلت الدّاخله فى القصعة والسيف ، حتى لا يقين فيهما^(٨٤) عندنا اليوم ، ولولا تداول الخلفاء للباس البردة أبدًا^(٨٥) أبدًا فنقل أمرها جيلًا بعد جيل ، والمنبر كذلك لما قطعنا عليهما ، ولكنّ التداول لهما أمة بعد أمة وهما قائمان ظاهران للناس ، هو أوجب اليقين بهما ، ورفع الشك فيهما ، وكذلك كل ما جرى هذا الجرى ، ثم لم يلبث دين النّصارى أن مات قسطنطين أول من تنصّر من ملوك الدنيا ، ثم مات ابنه قسطنطين بن قسطنطين^(٨٦) ، وولى ملكًا ترك النّصرانية ، ورجع إلى عبادة الأوثان إلى أن مات ، ثم ولى رجل من أقارب قسطنطين فرجع إلى النّصرانية .

وأما ديانة اليهود فما صفت فيها نيات بنى إسرائيل ، وموسى عليه السلام حتى بين أظهرهم ، وما زالوا مائلين إلى إظهار عبادة الأوثان ، ثم تكذيبهم كلهم بالشريعة ، التى أتاهم بها بعد موته عليه السلام طبقة بعد طبقة إلى انقطاع دولتهم ، فكيف أن يتبعه غيرهم ؟ !!

* * *

قال أبو محمّد : وبرهان ضرورى لمن تدبّره ، جسّى لا محيد عنه ، وهو أنه لا خلاف بين أحدٍ من اليهود والنصارى ، وسائر الملل فى أن بنى إسرائيل كانوا فى مصر فى أشدّ عذاب ، يمكن

(٨٠) فى (أ ، ب) . (طوال) .

(٨١) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (يباب) .

(٨٢) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (إلا) .

(٨٣) فى (أ ، ب) : (أمر) .

(٨٤) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (فيهما) .

(٨٥) و (أ ، ب) : (أبد الآبد) .

(٨٦) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (اس قسطنطين) .

أن يكون من ذبح أولادهم ، وتسخيرهم في عمل الطوب بالضرب العظيم ، والدّل الذي لا يصبر عليه كلب مطلق ، فأتاهم موسى عليه السلام يدعوهم إلى فراق هذا الأسر الذي قتل النفس أخف منه ، وإلى الحرية ، والملك ، والغلبة والأمن ، ومضمون ممن هو في أقل من تلك الحال أن يسارع إلى كل من طمع^(٨٧) على يديه بالفرج ، وأن يستجيب له إلى كل ما دعاه إليه ، وأن^(٨٨) أكثر من في هذا البلاء يستجيز عبادة من أخرجه منه لا سيما إلى العز والحرمة ، وكانوا أيضاً أهل عسكر مجتمع ، وبنى عم^(٨٩) يمكن منهم التواطؤ ، ثم كانوا أهل بلد صغير جداً قد تكثفهم الأعداء من كل جانب .

وأما عيسى عليه السلام فما اتبعه إلا نحو اثني عشر رجلاً معروفين ونساء قليل ، وعدد لا يبلغ جميعهم وفي جملتهم الاثني عشر إلا مائة وعشرين فقط هكذا في نصّ إنجيلهم ، وكانوا مشردين مطرودين^(٩٠) غير ظاهرين ، ولا يقوم بمثل هذا^(٩١) ضرورة يقين العلم .

وأما محمد ﷺ : فلا يختلف أحد في شرق^(٩٢) الأرض وغربها في أنه عليه السلام أتى إلى قوم لقاح لا يقرون بملك ، ولا يطيعون لأحد ولا ينقادون لرئيس ، نشأ على هذا آباؤهم وأجدادهم وأسلافهم مذ ألوف من الأعوام ، قد سرى الفخر ، والعز ، والنخوة ، والكبر ، والظلم ، والأنفة ، في طباعهم وهم أعداد عظيمة قد ملأوا جزيرة العرب ، وهي نحو شهرين في شهرين ، قد صارت طباعهم طباع السباع ، وهم ألوف الألوف ؛ قبائل وعشائر يتعصب بعضهم لبعض أبداً ، فدعاهم بلا مال ولا أتباع ، بل خذله قومه إلى أن ينحطوا من ذلك العز إلى غرم الزكاة ، ومن الحرية والظلم إلى جرى الأحكام عليهم ، ومن طول الأيدي بقتل من أحبوا ، وأخذ مال^(٩٣) من أحبوا إلى القصاص من النفس . ومن قطع الأعضاء ، ومن اللطمة من أجل من فيهم لأقل عالج^(٩٤) غريب دخل فيهم ، وإلى إسقاط الأنفة والفخر ، إلى ضرب الظهر بالسياط أو بالنعال إن شربوا خمرًا ، أو قذفوا إنسانًا ، وإلى الضرب بالسياط^(٩٥) والرجم بالحجارة إلى أن يموتوا إن زنوا ، فانقاد أكثرهم لكل ذلك طوعًا بلا طمع ولا غلبة ولا خوف ، وما منهم أحد أخذ بغلبة إلا مكة وخيبر فقط ، وما غزا قط غزوة يقاتل فيها إلا تسع غزوات ، بعضها عليه ، وبعضها له ، فصحَّ ضرورة أنّهم إنما آمنوا به طوعًا لا كرهًا ، وتبدلت طبائعهم بقدره الله تعالى من الظلم إلى العدل ، ومن الجهل

(٨٧) في (أ ، ب) : (يطمع) .

(٨٨) في (خ) : (وإن من أكثر من) .

(٨٩) في (أ ، ب) : (بنو عمر) وهو تحريف .

(٩٠) في (ج) : سقطت (مطرودين) .

(٩١) في (أ ، ب) : (هؤلاء) .

(٩٢) في (أ ، ب) : (مشرق) .

(٩٣) في (خ) : لم تذكر هذه العبارة .

(٩٤) العالج : الرجل من كفار العجم . وفي حديث قتل عمر قال لابن عباس : قد كنت وأبوك تجبان أن تكثر العلوّج بالمدينة (لسان

العرب) .

(٩٥) في (أ ، ب) : (بالسوط) .

إلى العلم ، ومن العسف^(٩٦) والقسوة إلى العدل العظيم الذى لم يبلغه أكابر الفلاسفة ، وأسقطوا كلهم أولهم عن آخرهم طلب الثأر ، وصحب منهم الرجل^(٩٧) قاتل أبيه وابنه ، وأعدى الناس له ، صحبه الإخوة المتحايين دون خوف يجمعهم ، ولا رياسة ينفردون بها دون من أسلم من غيرهم ، ولا مال يتعجلونه .

فقد علم الناس كيف كانت سيرة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، وكيف كانت طاعة العرب لهما بلا رزق ولا عطاء ولا غلبة ، فهل هذا إلا بغلبة من الله تعالى على نفوسهم .. ؟ وقسره عز وجل لطبايعهم ، كما قال تعالى : « لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ^(٩٨) » .

ثم بقى عليه السلام كذلك بين أظهرهم بلا حرس ، ولا ديوان جند ، ولا بيت مال محروساً معصوماً ، وهكذا نقلت آياته ومعجزاته ، فإثماً^(٩٩) يصح من أعلام الأنبياء عليهم السلام المذكورين ما نقله هو^(١٠٠) عليه السلام لصحة الطريق إليه ، وارتفاع دواعى الكذب والعصبية جملة عن أتباعه فيه ، فجمهورهم غرباء من غير قومه لم يمتهم بدنياً ، ولا وعدهم بملك ، وهذا ما^(١٠١) لا ينكره واحد من الناس .

وأيضاً فإن سيرة محمد ﷺ لمن تدبرها تقتضى تصديقه ضرورة ، وتشهد له بأنه رسول الله حقاً ، فلو لم تكن له معجزة غير سيرته ﷺ لكفى ، وذلك أنه عليه السلام نشأ كما قلنا فى بلاد الجهل لا يقرأ ولا يكتب ، ولا خرج عن تلك البلاد قط إلا خرجتين ، إحداهما : إلى الشام وهو صبي مع عمه إلى أول أرض الشام ورجع . والأخرى : أيضاً إلى أول أرض الشام ، ولم يطل بها البقاء ، ولا فارق قومه قط ، ثم أوطأه الله تعالى على^(١٠٢) رقاب العرب كلهم^(١٠٣) ، فلم تتغير نفسه ، ولا حالت سيرته إلى أن مات ، ودرعه مرهونة فى شعير لقوت أهله أصواع ليست بالكثيرة ، ولم يبت قط فى ملكه درهم ولا دينار ، وكان يأكل على الأرض ما وجد ، ويخسف نعله بيده ، ويرقع ثوبه ، ويؤثر على نفسه . وقُتل رجل من أفاضل أصحابه - وَقَفْدُ مِثْلُهُ يَهْدُ عَسْكَرًا - قتل^(١٠٤) بين أظهر أعدائه من اليهود فلم يتسبب إلى أذى أعدائه بذلك ، إذ لم يوجب ربه تعالى له ذلك ، ولا توصل بذلك إلى دمائهم ، ولا إلى دم أحد منهم ، ولا إلى أموالهم بل وداه من عند

(٩٦) فى (أ ، ب) : « الفسق » .

(٩٧) فى (أ ، ب) : « وصحب الرجل منهم قاتل ابيه وأبيه » بالتقديم والتأخير .

(٩٨) سورة الأنفال : ٦٣ .

(٩٩) فى (أ ، ب) : « فأثماً » .

(١٠٠) فى (أ ، ب) : (ما نقل عنه .. بصحة) .

(١٠١) فى (أ ، ب) : « لا ينكره » بغير (ما) .

(١٠٢) فى (أ ، ب) : « سقطت كلمة (على) .

(١٠٣) فى (أ ، ب) : « كلها » .

(١٠٤) فى الأصل : « مثل فقدته يهد عسكراً » .

نفسه بمائة ناقة ، وهو في تلك الحال محتاج إلى بعير واحد يتقوى به ، وهذا أمر لا تسمح به نفس ملك من ملوك الأرض وأهل الدنيا ، من (١٠٥) أصحاب بيوت الأموال بوجه من الوجوه ، ولا يقتضى هذا أيضاً ظاهر السيرة والسياسة ، فصَحَّ يقيناً بلا شك أنه إنما كان متبَعاً ما أمره به ربه عزَّ وجل كان ذلك مُضِرّاً به في دنياه غاية الإضرار أو كان غير مُضِرِّ به ، وهذا عجب لمن تدبَّره ، ثم حضرته المنية ، وأيقن بالموت وله عمُّ أخو أبيه هو أحب الناس إليه ، وابن عمُّ هو من أخصَّ الناس به ، وهو أيضاً زوج ابنته التى لا ولد له غيرها ، وله منها ابنان ذكران وكلا الرجلين المذكورين عمه وابن عمه عندهما من الفضل في الدين ، والسياسة في الدنيا ، والبأس والحلم ، وخلال الخير ما كان كل واحدٍ منهما حقيقاً بسياسة العالم كله ، فلم يجابهما ، وهما من أشدَّ الناس غناء به ومحبة فيه ، وهو من أحبِّ الناس فيهما ، إذ كان غيرهما متقدِّماً لهما في الفضل وإن كان بعيد النسب منه ، بل فوَّض الأمر إليه قاصداً إلى أمر (١٠٦) الحق ، واتباع ما أمر به ، ولم يورث ورثته ؛ ابنته ونساءه وعمه فلَساً فما فوقه ، وهم كلهم أحب الناس إليه ، وأطوعهم له ، وهذه أمور لمن تأملها كافية مغنية في أنه إنما تصرف بأمر الله عزَّ وجل له ، بسياسة ولا بهوى ، فوضح ما (١٠٧) ذكرنا والحمد لله كثيراً . أن نبوة محمد ﷺ حق وأن شريعته التى أتى (١٠٨) بها هى التى وضحت براهينها ، واضطرت دلائلها إلى تصديقها ، والقطع على أنها الحق الذى لا حقَّ سواه ، وأنها دين الله تعالى الذى لا دين له في العالم غيره ، والحمد لله رب العالمين عدد خلقه ، ورضى نفسه ، وزنة عرشه ، ومداد كلماته ، على ما وفقنا من الملة الإسلامية ، ثم على ما يسرنا عليه من النحلة الجماعية السنية ، ثم على ما هदानا له من التدين ، والعمل بظاهر القرآن وبظاهر السنن الثابتة عنه ﷺ عن باعته عزَّ وجل ، ولم يجعلنا ممن يقلد أسلافه وأحباره ، دون برهان قاطع ، وحجة قاهرة ، ولا ممن يتبع الأهواء المضلَّة ، المخالفة لقوله ، وقول نبيه ﷺ ، ولا ممن يحكم برأيه وظنه ، دون هُدَى من الله ورسوله .

اللهم كما ابتدأتنا بهذه النعمة الجليلة فأتمها علينا ، واصحبنا إيَّها ، ولا تخالف بنا عنها (١٠٩) حتَّى تقبضنا إليك ونحن متمسكون بها فلنلقاك بها غير مبدلين ، ولا مغيرين اللهم آمين يا رب العالمين . وصلى الله (١١٠) على محمد عبدك ورسولك ، وخليلك ، وخاتم أنبيائك خاصة ، وعلى أنبيائك عامَّة ، وعلى ملائكتك كافة ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

(١٠٥) في (ح) سقطت كلمة (من) .

(١٠٦) في (أ ، خ) : (كَرَّ الحق) .

(١٠٧) في (ب) : (بما) .

(١٠٨) في (خ) : سقطت كلمة (أتى) .

(١٠٩) في (ب) : (بها عنا) .

(١١٠) في (ب) : (اللهم) .

« ذكر فصول يعترض بها جهّال^(١) الملحدّين على ضعفة المسلمين »

قال أبو محمد : إنّنا لما تدبرنا أمر طائفتين ممن شاهدنا في زماننا هذا ، وجدناهما قد تفاقم
الداء بهما .

فأمّا إحداهما : فقد جلت المصيبة فيها وبها ، وهم قوم افتتحوا عنوان^(٢) فهمهم ، وابتداء^(٣)
دخولهم إلى المعارف بطلب علم^(٤) العدد وبرهانه^(٥) وطبائعه ثم تدرجت^(٦) إلى تعديل الكواكب وهيئة
الأفلاك ، وكيفية قطع الشمس والقمر والدرارى الخمسة وتقاطع فلكى ، النيّرين ، والكلام
في الأجرام العلوية ، وفي الكواكب الثابتة وانتقالها ، وأبعاد كل ذلك وأعضامه ، وفيما دون ذلك
من الطبيعيات ، وعوارض الجو ومطالعة شىء من كتب الأوائل وحدودها التى نصبت فى الكلام ،
وما مازج بعض ما ذكرنا من آراء الفلاسفة فى القضاء بالنجوم ، وأنها ناطقة مدبرة ، وكذلك
الفلك ، فأشرفت هذه الطائفة من أكثر ما طالعت مما ذكرنا على أشياء صحاح براهينها ضرورية
لائحة ، ولم يكن معها من قوة المنّة ، وجودة القريحة ، وصفاء النظر ما تعلم به أن من أصاب فى
عشرة آلاف مسألة فحائز أن يخطيء فى مسألة واحدة ، لعلها أسهل من المسائل التى أصاب
فيها .

(١) فى (ب) : (جهلة) .
(٢) فى (أ ، ب) : (عنفوان) .
(٣) فى (أ ، ب) : (وابتدءوا) .
(٤) فى (ب) : (سقطت كلمة) علم .
(٥) فى (أ ، ب) : (تدرجوا) .
(٦) فى (ب) : (وبرواته) .

فلم تفرق هذه الطائفة بين ما صح مما طالعوه بحجة برهانية ، وبين ما في أثناء ذلك وتضاعيفه مما لم يأت عليه من ذكره من الأوائل ، إلا بإقناع أو بشغب وربما بتقليد ليس معه شيء مما ذكرنا ، فحملوا كل ما أشرفوا عليه محملاً واحداً ، وقبلوه قبولاً مستويًا فسرى^(٧) فيهم العجب ، وتداخلهم الزهو ، وظنوا أنهم قد حصلوا على مباينة العالم في ذلك ، وللشيطان موالج خفية ، ومداخل لطيفة ، كما قال رسول الله ﷺ : « إنه يجرى من ابن^(٨) آدم مجرى الدم » فتوصل إليهم من باب غامض نعوذ بالله منه ، وهو أنهم كما ذكرنا أصفار^(٩) من كل شيء ، من علوم الديانة التي هي الغرض المقصود من كل ذي لب ، والتي هي نتيجة العلوم التي طالعوا لو عقلوا سبلها ومقاصدها ، فلم يعنوا^(١٠) بآية من كتاب الله عز وجل الذي هو جامع علوم الأولين والآخريين ، والذي لم يفرط فيه من شيء ، والذي من فهمه كفاه ، ولا بسنن^(١١) من سنن رسول الله ﷺ التي هي بيان الحق ونور الألباب .

ولم تلق هذه الطائفة المذكورة من حملة الدين إلا أقوامًا لا عناية لهم بشيء مما قدمنا ، وإنما عنيت من^(١٢) الشريعة بأحد ثلاثة أوجه :

إمّا بالفاظ ينقلون ظاهرها ولا يعرفون معانيها ، ولا يهتمون بفهمها .

وإمّا بمسائل من الأحكام لا يشتغلون بدلائلها ومنبعها^(١٣) ، وإنما حسبهم منها ما أقاموا به جاههم وحالهم .

وإمّا بخرافات منقولة عن كل ضعيف وكذاب وساقط ، لم يهتبلوا^(١٤) قط بمعرفة صحيح منها من سقيم ، ولا مرسل من مسند ، ولا ما نقل عن النبي ﷺ مما نقل عن كعب^(١٥) الأخبار ، أو وهب^(١٦) بن منبه عن أهل الكتاب . فنظرت الطائفة الأولى من هذه الآخرة بعين الاستهجان

(٧) في (ب) : (فستري) .

(٨) أخبيرًا محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة عن مجالد عن عامر عن جابر قال : وربما سألت عن جابر قال قال رسول الله ﷺ : لا تدخلوا على المغيبات فإن الشيطان يجري وربما قال : يسلك الشيطان من ابن آدم مجرى الدم قالوا : ومنك . قال : نعم . ولكن الله أعانني عليه فأسلم . (سنن الدارمي) .

(٩) في (أ ، ب) : (أصغار) بالغين .

(١٠) في (أ ، ب) : (فلم يعبأوا) .

(١١) في (أ ، ب) : (بسنة) .

(١٢) في (أ) : سقطت كلمة (من) .

(١٣) في (ب) : (ومنبعثها) .

(١٤) لم يهتبلوا : اهتبل الرجل لأهله : اكتسب لهم . واهتبل الفرصة : اعتنمها - معجم متن اللغة .

(١٥) كعب الأخبار : هو كعب بن ماتع الحميري أبو إسحاق الخبزي . من مسلمة أهل الكتاب ، عن عمرو وصهيب . وعنه أبو هريرة وابن عباس ومعاوية وجماعة من التابعين . قال ابن سعد توفي سنة ٣٢ هـ . في خلافة عثمان . (تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال) .

(١٦) وهب بن منبه هو : أبو عبد الله الصنعالي الذماري ، مؤرخ كثير الإخبار عن الكتب القديمة ، عالم بأساطير الأولين ، ولا سيما الإسرائيلية ، يعد في التابعين أصله من أبناء الفرس ، وأمّه من حمير ، ولد ومات بصعاء ، وولاه عمر بن عبد العزيز قضاءها . ومن قوله : إذا دخلت الهدية من الباب خرج الحق من الكوة !! واتهم بالقدر ورجع عنه . ويقال : ألف فيه كتابا ثم ندم عليه . وحبس في كبره وامتنح . قال =

والاحتقار والاستجهال ، فتمكن الشيطان منهم ، وحلّ فيهم حيث أحب ، فهلكوا وضلّوا واعتقدوا أن دين الله تعالى لا يصح منه شيء ولا يقوم عليه دليل ، فاعتقد^(١٧) أكثرهم الإلحاد والتعطيل ، وسلك بعضهم طريق الاستخفاف والإهمال^(١٨) ، واطراح نقل الشرائع ، واستعمال الفرائض والعبادات ، وآثروا الرّاحات وركّوب اللذات من أنواع الفواحش المحرمات من الخمر^(١٩) والزنا واللياطة والبغاء ، وترك الصلاة والصّيام ، والزكاة والحج والغسل ، وقصدوا كسب المال كيف تيسر ، وظلم العباد واستعمال الأهزال ، وترك الجد والتحقيق ، وتدين الأقل منهم بتعظيم الكواكب ، فأسفت نفس المسلم الناصح لهذه الملة وأهلها على هلاك هؤلاء المساكين ، وخروجهم عن جملة المؤمنين ، بعد أن غدوا بلبان الإسلام ، ونشأوا في حجور أهله ، نسأل الله العصمة من الضلال لنا ، ولأبنائنا ولكل إخواننا من المسلمين ، ونسأله تدارك من زلّت به قدمه ، وهوت نعله^(٢٠) ، إنه على كل شيء قدير .

وأما الطائفة الثانية : فهم قوم ابتدءوا الطلب بحديث^(٢١) النبي ﷺ ، فلم يزيدوا على طلب علو الإسناد ، وجمع الغرائب ، دون أن يهتموا بشيء مما كتبوا أو يعملوا^(٢٢) به ، وإنما يحملونه^(٢٣) حملاً لا يزيدون على قراءته هذا^(٢٤) دون تدبير معانيه ، ودون أن يعلموا أنهم المخاطبون به ، وأنه لم يأت هملاً ، ولا قاله رسول الله ﷺ عبثاً ، بل أمرنا بالتفقه فيه والعمل به ، بل أكثر هذه الطائفة لا يعمل أكثرهم^(٢٥) إلا ما جاء من طريق مقاتل^(٢٦) بن سليمان ، والضحاك^(٢٧) بن مزاحم ،

== صالح بن طريف : لما قدم يوسف بن عمر العراق ، بكيت وقلت : هذا الذي ضرب وهب ابن منه حتى قتله . وفي طبقات الخوارج : أنه صحب ابن عباس ولازمه ثلاث عشرة سنة . من كتبه : « ذكر الملوك المتوجة من حمير وأخبارهم وقصصهم ، وقبورهم وأشعارهم » وله : « قصص الأنبياء » و « قصص الأخيار » ذكرهما صاحب كشف الظنون .

(١٧) في (أ ، ب) : (فاعتقدوا) .

(١٨) في (خ) : لم يذكر (والإهمال) .

(١٩) في (أ ، ب) : (الخمر) .

(٢٠) في (أ ، ب) : (نقله) بالقاف - وهو تحريف .

(٢١) في (أ ، ب) : (الحديث) .

(٢٢) في (أ ، ب) : (أو يعملوا) .

(٢٣) في (أ ، ب) : (تحمله حملاً) .

(٢٤) في (أ ، ب) : (سقطت كلمة (هذا) .

(٢٥) في (أ ، ب) : (لا يعمل عندهم) .

(٢٦) مقاتل بن سليمان : هو ابن بشر الأزدى الخراساني ، أبو الحسن البلخي صاحب التفسير . ولد مقاتل ابن سليمان في مكانه « بلخ » ومات في خراسان سنة ١٥٠ هـ . قال النسائي : الكذابون المعروفون بوضع الحديث على رسول الله أربعة : إبراهيم بن أبي يحيى بالمدينة ، مقاتل بخراسان ، محمد بن سعيد المصلوب بالشام الواقدي ببغداد . قال ابن حبان : كان مقاتل بن سليمان يأخذ عن اليهود والنصارى علم القرآن الذي يوافق كتبهم ، وكان مشبها يشبه الرب سبحانه وتعالى بالخلقين ، وكان يكذب مع ذلك في الحديث . (تهذيب التهذيب : لابن حجر العسقلاني) .

(٢٧) الضحاك بن مزاحم : هو من بني عبد مناف بن هلال بن عامر بن صعصعة ، رهط « زينب » زوج النبي ﷺ ، كنيته أبو القاسم ، ولد لستين وكان يودب الأطفال ، وأتى خراسان فأقام بها ، ومات سنة اثنتين ومائة ، ويقال : إنه كان في مدرسته ثلاثة آلاف صبي وقال الذهبي : إنه كان يطوف عليهم على حمار ، وذكره ابن حبيب تحت عنوان : « أشرف المعلمين وفقائهم » ، له كتاب في التفسير . (الاعلام)

وتفسير الكلبي ، وتلك^(٢٨) الطبقة ، وكتب البدي^(٢٩) التي إنما هي خرافات موضوعة ، وأكذوبات مفتعلة ، ولدها الزنادقة تدليسا على الإسلام وأهله ، فأطلقت هذه الطائفة كل اختلاط لا يصح من أن الأرض على حوت ، والحوت على قرن ثور ، والثور على صخرة ، والصخرة على عاتق ملك ، والملك على الظلة^(٣٠) ، والظلة على ما لا يعلمه إلا الله عز وجل .

وهذا يوجب أن جرم العالم غير متناه ، وهذا هو الكفر بعينه ، فنافرت هذه الطائفة التي ذكرنا كل برهان ، ولم يكن عندها أكثر من قولهم^(٣١) نُهينا عن الجدال !! فليت شعري من نهاهم عنه !؟ والله عز وجل يقول في كتابه المنزل على نبيه المرسل ﷺ : « وجادلهم بالتي هي أحسن^(٣٢) » .

وأخبر الله تعالى عن قوم نوح عليه السلام أنهم قالوا : « يا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا^(٣٣) » .

وقد نص تعالى في غير موضع من كتابه على أصول البراهين ، وقد نبهنا عليها في غير ما موضع في كتابنا هذا . وحضّ تعالى على التفكير في خلق السماوات والأرض ، ولا يصح الاعتبار في خلقهما إلا بمعرفة هياتهما ، وانتقال الكواكب في أفلاكهما واختلاف حركاتها في التغريب والتشريق ، وأفلاك تداويرها ، وتعارض فلك^(٣٤) الأدوار على رتبة واحدة ، وكذلك^(٣٥) معرفة الدوائر ، والمنطقة ، والميل والاستواء ، وكذلك معرفة الطبائع ، وامتزاج العناصر الأربعة ، وعوارضها وتركيب أعضائها الحيوان من عصبه وعضله وعظامه وعروقه وشرايينه ، واتصال أعضائه بعضها ببعض ، وقواه المركبة ، فمن أشرف على ذلك وعلمه ، رأى عظيم القدرة ، وتيقن أن ذلك كله^(٣٦) صنعة ظاهرة ، وإرادة خالق قاصد^(٣٧) مختار ، لأن اختلاف تلك الحركات تضطر إلى المعرفة بأن شيئا منها لا يقوم بنفسه دون ممسك مدبر لا إله إلا هو ، ولا خالق سواه ، ولا مدبر حاشاه ولا فاعل مخترع^(٣٨) إلا هو . ثم زاد قوم منهم فأتوا بالأفيكة التي تقشعُر منها الذوائب ، وهي أن

(٢٨) في (خ) : غير مذكور .

(٢٩) في (أ ، ب) : (البديهم) بالذال .

(٣٠) في (أ ، ب) : (الظلمة والظلمة) .

(٣١) في (خ) : سقطت كلمة (قولهم) .

(٣٢) النحل : ١٢٥ .

(٣٣) هود : ٣٢ .

(٣٤) في (أ ، ب) : (تلك الأدوار) .

(٣٥) في (خ) : لم يذكر قوله : (وكذلك معرفة الدوائر ، والمنطقة ، والميل والاستواء) .

(٣٦) في (أ ، ب) : (أن كل ذلك) .

(٣٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (قاصد) .

(٣٨) في (ح) : سقطت كلمة (مخترع) .

أطلقوا أن الدين لا يؤخذ بحجة ، فأقروا عيون الملحدين ، وشهدوا أن الدين لا يثبت إلا بالدعاوى والغلبة ، وهذا خلاف قول الله عز وجل : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين »^(٣٩).

وقوله تعالى : « فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان »^(٤٠).

هذا قول الله عز وجل ، وما جاء به نبيه ﷺ . وفي ذلك الكفاية والغناء عن قول كل قائل بعده .

وقد حاج ابن عباس الخوارج ، وما علمنا أحدًا من الصحابة رضى الله عنهم ، نهي عن الاحتجاج ، فلا معنى لرأى من جاء بعدهم ، فكان كلام هذه الطائفة مغرّبًا للطائفة الأولى بكفرها ، ومغبطًا لهم بشركهم ، إذ لم يروا في خصومهم في الأغلب إلا من هذه صفته ، ثم زادت هذه الطائفة الثانية^(٤١) غلوًا في الجنون فعاابوا كتبًا^(٤٢) لا معرفة لهم بها ، ولا طالعوها ، ولا رأوا منها كلمة ، ولا قرعوها ، ولا أخبرهم عمّا فيها ثقة ، كالكتب التي فيها هيئة الأفلاك ، ومجاري النجوم ، والكتب التي جمعها « أرسطاطاليس »^(٤٣) في حدود الكلام .

قال أبو محمد : وهذه الكتب كلها سالمة مفيدة . دالة على توحيد الله عز وجل وقدرته ، عظيمة المنفعة في انتقاد جميع العلوم ، وعظم منفعة الكتب التي ذكرنا في الحدود في^(٤٤) مسائل الأحكام الشرعية فيها^(٤٥) يتعرف كيف التوصل إلى الاستنباط وكيف تؤخذ الألفاظ على مقتضاها ، وكيف يعرف الخاص من العام ، والمجمل من المفسر ، وبناء الألفاظ بعضها على بعض . وكيف تقديم المقدمات وإنتاج النتائج ، وما يصح من ذلك صحة ضرورية أبدًا ، وما يصح مرة ويبطل أخرى ، وما لا يصح ألبتة وضروب^(٤٦) الحدود التي ما^(٤٧) شدّ عنها كان خارجًا عن أصله ، ودليل

(٣٩) القرآ ١١١٠ .

(٤٠) الرحمن : ٣٣ .

(٤١) في ١ ج : سقطت (الثانية) .

(٤٢) في (أ ، ب) : كتبنا .

(٤٣) أرسطاطاليس . هو ابن بقومناخس الطبيب المشهور ، كان أعظم الحكماء الأقدمين ورأس الحكماء المعروفين بالمشائين ، يعرف بالمعلم الأول لأنه أول من وضع التعاليم المنطقية وُلد في « شتاهيرا » وهي مستعمرة يونانية كانت تابعة لمكدونية ، تعلم مدة وحيزة في « أتريبوس » من آسيا الصغرى ، وفقد أباه وأمه وهو صغير ، ولما بلغ السابعة عشرة من عمره ذهب إلى أثينا ، وأخذ فيها الحكمة عن أفلاطون اليوناني . وكان أفلاطون يحبه كثيرًا وكان يقول إذا طلب أحدٌ منه الكلام اصبر حتى ينحصر العقل فإذا حضر أرسطاطاليس قال : تكلموا . وقد قسم فلسفته إلى قسمين : عملية ونظرية ، فالعملية هي التي تعلم قواعد التقسيم والترتيب العقلي كالمنطق . وأما النظرية فهي التي تظهر لنا الحقائق العقلية الخائصة كعلم الإلهيات والطبيعات . وقد أجمع المؤرخون على أن أرسطاطاليس هو أول من استسط صورة القياس وصورة قياس القياس . وله تأليف منها : علم الفصاحة ، علم المنطق ، الشعر والأدب ، تاريخ الحيوانات وتوى أرسطاطاليس في حلّكس ، وقال بعضهم : إنه مات بشدة غيظه إذ لم يعرف سبب المد والحرر في بحر أوريب ، وقيل إنه مات متحرًا فقد ألقى نفسه في البحر . (دائرة المعارف - البيستاني) .

(٤٤) في (أ ، ب) (فعي) .

(٤٥) في (أ ، ب) : (بها) .

(٤٦) في (أ ، ب) : (وصر) .

الخطاب ، ودليل الاستقراء ، وبرهان^(٤٨) الدور وغير ذلك مما لا غناء للفقيه^(٤٩) المجتهد لدينه^(٥٠) ولأهل ملته عنه .

قال أبو محمد : فلما رأينا عظيم المحنة فيما تولد في الطائفتين اللتين ذكرنا ، رأينا من عظيم الأجر ، وأفضل العمل ، بيان هذا الباب المشكل بحول الله تعالى ، وقدرته وتأيدته ، فنقول وبه عز وجل نتأيد ونستعين :

إِنَّ كُلَّ مَا صَحَّ بِبِرْهَانٍ أَيْ شَيْءٍ كَانَ فَهُوَ فِي كَلَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَكَلَامِ النَّبِيِّ ﷺ مَنْصُوعٌ مَسْطُورٌ يَعْلَمُهُ كُلُّ مَنْ أَحْكَمَ النَّظَرَ ، وَأَيَّدَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِفَهْمٍ ، وَأَمَّا كُلُّ مَا عَدَا ذَلِكَ مِمَّا لَا يَصَحُّ بِبِرْهَانٍ وَإِنَّمَا هُوَ إِقْنَاعٌ أَوْ شُغْبٌ ، فَالْقُرْآنُ وَكَلَامُ النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُ خَالِيَانِ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

قال أبو محمد : ومعاذ الله أن يأتي كلام الله عز وجل ، وكلام نبيه ﷺ بما يبطله عيان أو برهان ، وإنما ينسب هذا إلى القرآن والسنة من لا يؤمنون بهما ، ويسعى في إبطالهما ، « وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ^(٥١) » .

ولسنا من تفسير الكلبي الكذاب ومن جرى مجراه في شيء ، ولا نحن من نقل المتهمين في شأن ، إنما نحتج بما نقله الأئمة الثقات والأثبات من^(٥٢) رؤساء المحدثين مسندا ، فمن فتن الحديث الصحيح وجد فيه كل ما قلنا ، والحمد لله رب العالمين .

وإنما الباطل ما ادَّعته الطائفة الأولى من نطق الكواكب وتدبيرها ، وهذا كفر لا حجة عندهم على ما قالوه منه أكثر من أن المحتج لهم قال :

لما كنا نعقل ، وكانت النجوم^(٥٣) تدبرنا كانت أولى بالعقل منا . وهذا الذي ذكروه ليس بشيء ، لأن الكواكب وإن كان لها تأثير في العالم ظاهر ، فليس تأثيرها تأثير ملك واختيار ، يدل على ذلك ما ذكرناه^(٥٤) في كتابنا هذا من الدلائل على أن الكواكب مضطرة لا مختارة ، وإنما تأثيرها كتأثير النار بالإحراق ، والماء بالتبريد ، والسّم بإفساد المزاج ، والطعام بالتغذية ، والفلفل

(٤٧) في (أ ، ب) . (التي من) .

(٤٨) في (أ ، ب) : لم يذكر (برهان الدور) .

(٤٩) في (أ ، ب) : (بالمية) .

(٥٠) في (أ ، ب) : (لنفسه) .

(٥١) التوبة : ٣٢ .

(٥٢) في (ح) : سقطت كلمة (الأثبات) وذكر (رؤساء) .

(٥٣) في (أ ، ب) : (الكواكب) .

(٥٤) في (ب) : (ما قد ذكرناه) .

بحدو اللسان ، والإهليلج بالقبض للقم ، وما جرى هكذا من سائر ما في العالم ، وكل ذلك غير ناطق ، والكواكب والأفلاك جارية هذا المجرى ، لأن تأثيرها تأثير واحد لا يختلف ، وحركتها حركة^(٥٥) واحدة لا تختلف ، وليس كذلك المختار^(٥٦).

ولقد قال لى بعضهم وقد عارضته بهذا : إنَّ المختار الفاضل يلزم أفضل الحركات فلا يتعداها ، وتلك الحركة الدورية هي أفضل الحركات .

فقلت له : وما دليلك على أن أفضل^(٥٧) الحركات الحركة الدورية ؟ ومن أين صارت الحركة من شرق إلى غرب ، أو من غرب إلى شرق ، أفضل من^(٥٨) جنوب إلى شمال ، أو من شمال إلى جنوب ؟

وكيف يكون عندكم أفضل الحركات والأفلاك الثمانية تنتقل من غرب إلى شرق ؟ والتاسع من شرق إلى غرب ، فأى هاتين الحركتين قلت إنها أفضل عندكم ؟

وقد اختار الآخر الحركة التي ليست أفضل فظهر فساد هذا القول بيقين^(٥٩).

وهذه دعاوى مجردة بلا برهان ، وما كان هكذا فقد سقط ، ولا فرق بينك وبين من قال : بل الحركة علوًّا أفضل أو^(٦٠) على خط مستقيم سائرة وراجعة ، ونحن نجد تلك الأجرام تسفل في بعض ممراتها ، وتشرف في بعض ، وتسقط في بعض على قولهم^(٦١) ، وتوافق بزعمهم ريح^(٦٢) نحس مظلمة ، وأخرى نيرة سعيدة ، وبعض الأفلاك تقطع من غرب إلى شرق ، وهو حركة جميعها إلا الأعلى منها فإنه يتحرك من شرق إلى غرب ، فليست هذه أفضل الحركات ، فبطل قولهم والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : وكذلك ما ذكره من ذكر ذلك منهم من الكروور عند انتهاء آلاف من الأعوام ذكروها ، وانتصاب الكواكب الثابتة^(٦٣) على نصب ما من قطعها لفلكها ، فهذا أيضاً كذب مجرد ، ودعوى ساقطة لا دليل عليها ، ولا يعجز عن مثلها أحد ، ولم يأتوا على شيء

(٥٥) سقطت حملة (وحركتها حركة واحدة لا تختلف) . من (ح) .

(٥٦) في (ب) : (المختارة) .

(٥٧) في (أ) : « تلك الحركة أفضل الحركات ؟ » .

(٥٨) في (أ ، ب) . (من الحركة) .

(٥٩) اعتمدنا كتابة هذه الفقر من أول قوله : « وكيف يكون عندكم أفضل الحركات والأفلاك الثمانية .. إلى قوله . بيقين » على النسخة

(أ) . وهذا القول كله ليس مذكورًا في (ح) .

(٦٠) في (ح) : « وعلى خط مستقيم » بواو العطف .

(٦١) في (أ ، ب) : « قولكم .. ويزعمكم » .

(٦٢) في (أ ، ب) : (بروح) .

(٦٣) في (أ) . (الثابتة التي)

من ذلك شغب ولا بإقناع كيف ببرهان ، وإنما هو تقليد لبعض قدماء الصابئين^(٦٤) فمثل هذه الحماقات والخرافات هو^(٦٥) الذي دفعته الشريعة الإسلامية وأبطلته ، وأما ما قامت عليه البراهين فهو في القرآن والسنة موجود نصاً ، واستدلالاً ضرورياً ، والحمد لله رب العالمين .

* * *

(٦٤) في (أ ، ب) : (الصائبين) وهو تحريف ظاهر .

(٦٥) في (أ ، ب) : (هو الذي) .

« مطلب بيان كروية الأرض »

قال أبو محمد : وهذا حين نأخذ إن شاء الله تعالى في ذكر بعض ما اعترضوا به ، وذلك أنهم قالوا : إن البراهين قد صحّت بأن الأرض كروية والسماء^(١) كذلك ، والعمامة تقول غير ذلك ، وجوابنا وبالله تعالى التوفيق : أن أحداً من أئمة المسلمين المستحقين لاسم الإمامة بالعلم رضى الله عنهم لم ينكروا تكوير الأرض ، ولا يحفظ لأحدٍ منهم في دفعه كلمة ، بل البراهين من القرآن والسنة قد جاءت بتكويرها .

قال الله عزّ وجل : « يَكْوَرُ الليل على النهار ، ويَكْوَرُ النهار على الليل »^(٢).

وهذا أوضح بيان في تكوير بعضها على بعض ، مأخوذ من كور العمامة ، وهو إدارتها ، وهذا نص على تكوير الأرض ودوران الشمس كذلك ، وهى التى يكون منها ضوء النهار بإشراقها وظلمة الليل بمغيبها ، وهى آية النهار بنص القرآن ، قال الله تعالى : « وجعلنا آية النهار مبصرة »^(٣).

فيقال لمن أنكّر ما جهل من ذلك من العمامة أليس إنما افترض الله عزّ وجل علينا أن نصلى الظهر إذا زالت الشمس ؟ فلا بدّ من بلى^(٤) . فيسألون عن معنى زوال الشمس فلا بدّ من أنه إنما هو انتقال الشمس عن مقابلة من قابل بوجهه القرص ، واستقبل بوجهه وأنفه وسط المسافة ، التى بين مكان^(٥) طلوع الشمس ، وبين موضع غروبها في كل زمان وكل مكان ، وأخذها إلى جهة

(١) فى (أ ، ب) : لم يذكر (والسماء كذلك) .

(٢) الزمر : ٥ .

(٣) الإسراء : ١٢ .

(٤) فى (أ ، ب) : (نعم) وهو خطأ لأن جواب الاستفهام المنفى و حالة الاثبات يكون بـ (بلى) وفى حالة النفى يكون بـ (نعم) .

(٥) فى (أ ، ب) : (موضع) .

حاجبه الذى يلي موضع غروب الشمس ، وذلك إنما هو في أول النصف الثاني من النهار ، وقد علمنا أن المدائن من معمور الأرض آخذة على أديمها من مشرق إلى مغرب ، ومن جنوب إلى شمال فيلزم من قال : إنَّ الأرض منتصبه الأعلى غير مكورة - أن كل من كان ساكنًا في أول المشرق ، أن يصلى الظهر في أول النهار ضرورة ، ولا بدَّ إثر صلاة الصبح بيسير ، لأن الشمس بلا شك تزول عن مقابلة ما بين حاجبى كل واحد منهم في أول النهار ضرورة ولا بدَّ ، إن كان الأمر على ما يقولون .

ولا يحل لمسلم أن يقول : إنَّ صلاة الظهر تجوز أن تصلى في الوقت^(٦) المذكور ويلزمهم أيضًا أن من كان ساكنًا في آخر المغرب أن الشمس لا تزول عن مقابلة ما بين حاجبى كل واحد منهم إلا في آخر النهار ، فلا يصلون الظهر إلا في وقت لا يتسع لصلاة العصر حتى تغرب الشمس ، وهذا خارج عن حكم دين الإسلام .

وأما من قال بتكويرها : فإن كل من على ظهر الأرض لا يصلى الظهر إلا إثر انتصاف نهاره أبدًا على كل حال وفي كل زمان ، وفي كل مكان ، وهذا بين لا خفاء به^(٧) . وقال عز وجل : « سَبَّعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا »^(٨) .

وقال تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبَّعَ طَرَائِقَ »^(٩) .

وهكذا قام البرهان من قبل كسوف الشمس^(١٠) والقمر وبعض الدرارى لبعض^(١١) - على أنها سبع سماوات ، وعلى أنها طرائق ، وقوله تعالى : « طرائق » يقتضى متطرقًا فيها . وقال تعالى : « وسع كرسيه السماوات والأرض »^(١٢) .

وهذا نص ما قام عليه البرهان من انطباق بعضها على بعض ، وإحاطة الكرسي بالسبع السماوات والأرض ، وقال رسول الله ﷺ : فاسألوا الله الفردوس الأعلى ، فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوق ذلك عرش الرحمن^(١٣) .

(٦) في (أ ، ب) : (قبل نصف النهار) .

(٧) في (أ ، ب) : (بل) بدلًا من (به) .

(٨) الملك : ٣ . ونوح : ١٥ .

(٩) المؤمنون : ١٧ .

(١٠) في (خ) : لم يذكر (الشمس والقمر) .

(١١) كلمة (لبعض) هنا لا معنى لها ولا داعي - في نظري .

(١٢) البقرة : ٢٥٥ .

(١٣) جاء هذا الحديث في السحارى : في باب التوحيد ٢٢ ، والجهاد ٤٠ ، ورواه الترمذى في باب الجنة ٤ والعارات متفاوتة ؛ وإحداها :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان له حقا على الله أن يدخله الجنة ، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التى ولد فيها ، فقالوا يا رسول الله : أفلا تبشر الناس ؟ قال : إن في الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين في سبيل الله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، أراه فوqe عرش الرحمن ، ومنه تفرج أنهار الجنة . « قال محمد بن فليح عن أبيه - وفوقه عرش الرحمن » .

وقال عز وجل : « الرحمن على العرش استوى »^(١٤).

فأخبر هذان النصان بأن ما على العرش هو منتهى الخلق ونهاية العالم ، وقد قال تعالى :
« إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ، وَحَقَّقْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدًا »^(١٥).

وهذا هو نص ما قام عليه البرهان من أن الكواكب المرمى بها هي دون سماء الدنيا لأنها لو كانت في السماء لكان الشياطين يصلون إلى السماء ؛ أو كانت هي تخرج عن السماء وإلا فكانت تلك الشهب لا تصل إليهم إلا بذلك ، وقد صح أنهم ممنوعون من السماء بالرجوم ، فصح أن الرجوم دون السماء ، وأيضاً فإن تلك الرجوم ليست نجومًا معروفة وإنما هي شهب ونيازك من نار ، تتكوكب وتشتعل وتطفأ ، ولا نار في السماوات أصلاً ، فلم نجد الاختلاف إلا في الأسماء لاختلاف اللغات ، وقد اعترض القاضي منذر^(١٦) بن سعيد على رأى « أرسطاطاليس »^(١٧) في الآثار العلوية : أن السماوات بزعمه مملوءة نارا^(١٨) هذا فجعل الافلاك غير السماوات ، والسماوات فوقها وقال : لو كانت السماوات محيطة بالأرض لكان بعض السماوات تحت الأرض .

قال أبو محمد : وهذا^(١٩) ليس بشيء لأن التحت والفوق من باب الإضافة لا يقال في شيء تحت إلا وهو فوق لشيء آخر ، حاشا مركز الأرض ، فإنه تحت مطلق لا تحت له ألبتة ، وكذلك كل ما^(٢٠) قيل فيه إنه فوق فهو أيضاً تحت لشيء آخر ، حاشا الملائكة^(٢١) الذين على الصفحة العليا من الفلك الأعلى المقسوم بقسمة البروج ، فإنها فوق لا فوق لها ألبتة ، فالأرض على هذا البرهان للشاهد^(٢٢) هي مكان التحت للسماوات ضرورة ، فمن حيث كانت السماء فهي فوق الأرض ، ومن حيث قابلتها الأرض فالأرض^(٢٣) تحت السماء ولا بد ، وحيث ما كان ابن آدم

(١٤) طه : ٥ .

(١٥) الصافات : ٦ ، ٧ .

(١٦) منذر بن سعيد (٨٨٦ - ٩٦٦ م) : هو منذر بن سعيد بن عبد الله بن عبد الرحمن النمرى القرطبي ، أبو الحكم البلوطي ، قاضي قضاة الأندلس في عصره ، كان فقيهاً خطيباً شاعراً فصيحاً . رحل حاشاً سنة ٣٠٨ هـ فأقام في رحلته أربعين شهراً ، أخذ بها عن بعض علماء مكة ومصر . قال ابن الفريسي : كان بصيراً بالجدل ، منحرفاً إلى مذهب أصحاب الكلام لهجاً بالاحتجاج ، ولى قضاء « ماردة » وما والاها ، ثم قضاء الثعور الشرقية ، فقضاء الجماعة بقرطبة سنة ٣٣٩ هـ واستمر إلى أن توفى فيها ، لم تحفظ عليه مدة ولايته قضية جور ، له كتب في القرآن والسنة ، والرد على أهل الأهواء منها : الإنباه على استنباط الأحكام من كتاب الله ، ويسمى « أحكام القرآن » و« الإبانة عن حقائق أصول الديانة » و« الناسخ والمنسوخ » (ترجمته في تاريخ علماء الأندلس لابن الفريسي ، ومطبع الأنفس) .

(١٧) راجع ص

(١٨) في (أ ، ب) : سقط الكلام من قوله : « رأى أرسطاطاليس إلى مملوءة نارا » .

(١٩) في (أ) : زاد . بعد قال أبو محمد : (ولا برهان على ما ذكر إلا أنه قال : إن السماوات هي فوق الأرض) .

(٢٠) في (خ) : لم تذكر كلمة (كل .. فيه) .

(٢١) في (أ ، ب) : سقطت (الملائكة الذين) .

(٢٢) في (أ ، ب) : (الشاهد) .

(٢٣) في (أ ، ب) : (فهي)

فأرأسه إلى السماء ، ورجلاه إلى الأرض ، وقد قال الله عز وجل : « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ، وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا »^(٢٤).

وقال تعالى : « تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ، وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا »^(٢٥) فأخبر الله تعالى إخبارًا لا يرده إلا كافر بأن القمر في السماء ، وأن الشمس أيضًا في السماء ، ثم قد قام البرهان الضروري المشاهد بالعيان على دورانها^(٢٦) حول الأرض من مشرق إلى مغرب ، ثم من مغرب إلى مشرق ، فلو كان على ما يظن أهل الجمل لكانت الشمس والقمر إذا دارا بالأرض وصارا فيما يقابل صفحة الأرض التي لسنا عليها قد خرجا عن السماء ، وهذا تكذيب لله تعالى ، فصح بهذا أنه لا يجوز أن يفارق الشمس والقمر السماوات ، ولا أن يخرج عنها ، لأنهما كيف دارا فهما في السماوات ، فصح ضرورة أن السماوات مطابقة طباقًا على الأرض ، وأيضًا فقد نص الله تعالى كما ذكرنا على أن الشمس والقمر والنجوم في السماوات ، ثم قال تعالى : « وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ »^(٢٧).

وبالضرورة علمنا أنه لا يمكن أن يكون جرم في وقت واحد في مكانين غير متداخلين^(٢٨) فلو كانت السماوات غير الأفلاك ، وكانت الشمس والقمر بنص القرآن في السماوات وفي الفلك لكانا في مكانين غير متداخلين في وقت^(٢٩) واحد ، وهذا محال ممتنع ، ولا ينسب القول بالحوال إلى الله تعالى إلا أعمى القلب ، فصح أن الشمس في مكان واحد ، وهو سماء وهو فلك ، وهكذا القول في القمر وفي النجوم . وقوله تعالى : « وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ »^(٣٠).

نص جلي على الاستدارة ، لأنه أخبر تعالى أن الشمس والقمر والنجوم ساجدة في الفلك ، ولم يخبر أن لها سكونًا ، فلو لم تستدر لكانت على آباد الدهور بل في الأيام اليسيرة تغيب عنا ، حتى لا نراها أبدًا لو مشت على طريق واحد ، ونخط واحد مستقيم أو معوج غير مستدير ، لكننا^(٣١) أمامها أبدًا ، وهذا باطل فصح ما^(٣٢) نراه من كرورها من غرب إلى شرق ، ومن شرق إلى غرب ، أنها دائرة ضرورة ، وكذلك قال رسول الله ﷺ إذ سئل عن قول الله تعالى عز وجل : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا »^(٣٣) .

(٢٤) نوح : ١٥ ، ١٦ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث ذكرها (ألم يَرَوْا) .

(٢٥) الفرقان : ٦١ .

(٢٦) في (أ ، ب) : (دورانها) .

(٢٧) يس : ٤٠ .

(٢٨) في (أ ، ب) : لا يُوجد كلمة (غير متداخلين) .

(٢٩) في (ب) : جاءت العبارات مضطربة هكذا ، (في موقف غير متداخلين واحد) .

(٣٠) يس : ٤٠ .

(٣١) في (خ) : (لكن) .

(٣٢) في (أ ، ب) : (بما) .

(٣٣) يس : ٣٨ .

فقال عليه السلام: « مستقرُّها تحت العرش »^(٣٤). وصدق عليه السلام لأنها أبدًا تحت العرش إلى يوم القيامة ، وقد علمنا أنَّ مستقرَّ الشيء هو موضعه الذى يلزم فيه ولا يخرج عنه ، وإن مشى فيه من جانب إلى جانب ، « وسجودها » هو سيرها فيه^(٣٥).

حدثنا أحمد بن عمر بن أنس^(٣٦) العذرى حدثنا عبد الله^(٣٧) بن محمد الهروى ، حدثنا عبد الله ابن أحمد بن حموية السرخى ، حدثنا إبراهيم^(٣٨) بن خزيم ، حدثنا عبد^(٣٩) بن حميد ، حدثنى سليمان بن حرب^(٤٠) الواشحي ، حدثنا : حماد بن سلمة^(٤١) عن إياس بن معاوية^(٤٢) المزنى قال : « السماء مقببة هكذا على الأرض » ووه إلى عبد بن حميد ، حدثنا : يحيى بن عبد^(٤٣) الحميد عن يعقوب^(٤٤) عن جعفر^(٤٥) هو ابن أبى وحشية عن سعيد هو ابن جبير

- (٣٤) الحديث : رواه الإمام البخارى بسنده عن أبى ذر رضى الله عنه فى كتاب التفسير عند قوله تعالى « والشمس تجري لمستقرَّ لها » .
(٣٥) فى (أ ، ب) : سقط (وسجودها هو سيرها فيه) .
(٣٦) أحمد بن عمر (٣٩٣ - ٤٧٨ هـ) (١٠٠٣ - ١٠٨٥ م) : هو أحمد بن عمر بن أنس بن دهاث الرضى العذرى ، أبو العباس المعروف بابن الدلائى ، فاضل أندلسى ، من قرية دلالية من أعمال المرية ، وإليها نسبه ، ووفاته بالمرية ، أقام ثمانى سنوات بمكة فى صباه ، وأخذ عن علمائها . له كتاب « المسالك والممالك » قيل إنه من أجل ما صنف فى موضوعه . و« دلائل النبوة » .
(٣٧) هو عبد الله بن محمد بن على الأنصارى الهروى أبو إسماعيل (٣٩٦ - ٤٨١ هـ) (١٠٠٦ - ١٠٨٩ م) شيخ حراسان فى عصره ، من كبار الخنابلة ، من ذرية أبى أيوب الأنصارى ، كان بارعاً فى اللغة ، حافظاً للحديث عارفاً بالتاريخ والأنساب ، مظهرًا للسنة ، داعياً إليها ، امتحن وأردى وسمع يقول : « عُرضت على السيف خمس مرات لا يقال لى ارجع عن مذهبك ، لكن يقال لى : اسكت عن خالفك فأقول : لا أسكت ! » من كتبه « ذم الكلام وأهله - خ » و« الفاروق فى الصفات » و« كتاب الأربعين » فى التوحيد ، والأربعين فى السنة ، ومنازل السائرين ، و« سيرة الإمام احمد بن حنبل » فى مجلد . (الأعلام) . وثمة علم آخر اسمه : عبد بن احمد بن محمد بن عبد الله بن غفير ، أبو ذر الأنصارى الهروى : عالم بالحديث من الحفاظ من فقهاء المالكية يقال له ابن السماك ، أصله من هراة ، نزل بمكة ومات بها ، وله تصانيف ، منها تفسير القرآن ، والمستدرک على الصحيحين ، و« السنة والصفات » و« معجمان » أحدهما فىمن روى عنهم الحديث ، والثانى فىمن لقيهم ولم يأخذ عنهم (الأعلام : ٤ / ٤١) . ولعل هذا هو المقصود ويظهر أن اسمه (عبد) لا عبد الله كما ذكره ابن حزم ..
(٣٨) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق الخذامى النيسابورى فقيه حنفى محدث من أهل نيسابور ، حدث بالعراق وخراسان والشام ، توفى سنة ٣١٧ هـ ، له مصنفات كثيرة .
(٣٩) هو : عبد بن حميد بن نصر الكسى ، أبو محمد من حفاظ الحديث ، قيل اسمه عبد الحميد نسبه إلى « كِسْ » مدينة سمرقند . من كتبه « مسند كبير وتفسير » توفى عام ٢٤٩ هـ .
(٤٠) هو : سليمان بن حرب بن بجيل الأزدي الواشحي ، أبو أيوب ، قاض من أهل البصرة ، سكن مكة ، وولى قضاءها سنة ٢١٤ هـ ، وعزل سنة ٢١٩ هـ ، فرجع إلى البصرة فتوفى فيها عام ٢٢٤ هـ ، وكان ثقة فى الحديث .
(٤١) هو : حماد بن سلمة بن دينار البصرى الرعى بالولاء ، أبو سلمة ، مفتى البصرة ، وأحد رجال الحديث ، كان حافظاً ثقة مأموناً إلا أنه لما كبر ساء حفظه فتركه البخارى وأما مسلم فاجتهد وأخذ من حديثه بعض ما سمع منه قبل تغيره ، ونقل الدهمى : كان حماد إماماً فى العربية فقيهاً فصيحاً ، مفوهاً ، شديداً على المبتدعة ، له تأليف ، وقال ابن ناصر الدين هو أول من صنف التصانيف المرضية . توفى سنة ١٦٧ هـ . (تذكرة الحفاظ ج ١) .
(٤٢) هو : إياس بن معاوية بن قرة المزنى ، أبو وائلة ، قاضى البصرة ، وأحد أعاجيب الدهر فى الفطنة والذكاء ، يضرب المثل بذكائه ، ودقته ، قيل له ما فىك عيب إلا أنك معجب فقال : أعجبكم ما أقول ؟ قالوا : نعم . قال : فأنا أحق بأن أعجب به ، ودخل مدينة « واسط » وعاش فيها فترة . قال الجاحظ : إياس من مفاخر مضر ، ومن مقدّمى القضاة ، كان صادق الحدس ، نقاباً ، عجيب الفراسة ، ملهماً ، وجيهاً عند الخلفاء ، وللدائى كتاب سماه « زكن إياس » . توفى بواسط سنة ١٢٢ هـ .
(٤٣) هو : يحيى بن عبد الحميد بن عبد الرحمن الحمائى ، الكوفى ، أبو زكريا ، أول من صنف المسند بالكوفة ، وهو من حفاظ الحديث الرحالين ، كان يحفظ عشرة آلاف حديث يسردها سرّداً ، واختلفوا فى الثقة بروايته ، مات بسر من رأى عام ٢٢٨ هـ . =

قال : « جاء رجل إلى ابن عباس رضى الله عنه فقال : « رأيت قول الله عز وجل » : « الله الذى خلق سبع سمواتٍ ومن الأرض مثلهن »^(٤٦).

قال ابن عباس : « هنّ ملتويات بعضهن على بعض » .

حدثنا عبد الله بن ربيع التميمي ، حدثنا محمد بن معاوية^(٤٧) القرشي ، حدثنا أبو يحيى^(٤٨) زكريا ابن يحيى الساجي البصري قال : أنبأنا عبد^(٤٩) الأعلی ومحمد^(٥٠) بن المثني ، وسلمة^(٥١) بن شبيب قالوا كلهم : حدثنا وهب^(٥٢) بن جرير بن حازم قال : سمعت محمد^(٥٣) بن إسحاق يحدث عن يعقوب^(٥٤) ابن عتبة ، وجبير بن محمد^(٥٥) بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جدّه قال :

== (٤٤) هو : يعقوب بن إبراهيم بن كثير بن زيد بن أفلح العبدى أبو يوسف الدورق ، محدث العراق في عصره ، كان ثقة حافظاً متقناً ، أخذ عنه الأئمة الستة ، له مسند في الحديث ، والدورق ، نسبة إلى لبس الدورقية ، وهى فلانس طول ، كان يلبسها المتسكون في ذلك الزمان ، توفى عام ٢٥٢ هـ .

(٤٥) هو : جعفر بن إبليس وهو أبى وحشية البشكري ، أبو بشر الواسطي ، بصرى الأصل ، روى عن عباد بن شرحبيل ، وله صحبة ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ومجاهد ، وعنه الأعمش وأيوب وهما من أقرانه ، وداود بن أبى هند ، قال أحمد : وكان شعبة يقول : لم يسمع أبو بشر من حبيب وقال ابن معين وأبو زرعة ، وأبو حاتم والنسائي : ثقة ، وقال مطين : مات سنة ١٢٣ هـ ، وكان ساجداً خلف المقام حين مات ، وقال ابن حبان : في الثقات : مات في الطاعون سنة ١٣١ هـ (تهذيب التهذيب : ٢ / ٨٣ ، ٨٤) .

(٤٦) الطلاق : ١٢ .

(٤٧) هو : محمد بن معاوية بن عبد الرحمن بن عبد الملك بن مروان أبو بكر المعروف بابن الأحمر ، محدث أندلسي ، رحل إلى العراق ومصر وغيرها ، وهو أول من أدخل سنن النسائي إلى الأندلس ، وحديث به ، وانتشر عنه . توفى سنة ٣٦٥ هـ .

(٤٨) هو : زكريا بن يحيى بن عبد الرحمن بن محمد بن عدى الضبي البصري الساجي أبو يحيى محدث البصرة في عصره ، كان من الحفاظ الثقات ، له كتاب جليل في علل الحديث يدل على تبحره ومن كتبه : اختلاف الفقهاء . توفى بالبصرة عام ٣٠٧ هـ .

(٤٩) هو : عبد الأعلی بن مسهر الغساني الدمشقي أبو مسهر ، من حفاظ الحديث ، ويقال له ابن أتي دراهم ، كان شيخ الشام ، وعالمها بالحديث والمغازي ، وأيام الناس ، وأنساب الشاميين . امتحنه المأمون العباسي وهو في الرقة ، وأكرمه على أن يقول : القرآن مخلوق فامتنع ، فوضعه في النطع ، فمذ رأسه وجرد السيف فأبى أن يجيب ، فحمل إلى السجن بغداد فأقام نحوًا من مائة يوم ، ومات سنة ٢١٨ هـ .

(٥٠) هو : محمد بن المثني بن عبيد بن قيس بن دينار ، عالم بالحديث من الحفاظ من أقران بُندار من أهل البصرة ، قال الخطيب : كان ثقة ثباتاً ، زار بغداد وحديث بها ، وعاد إلى البصرة فتوفى فيها عام ٢٥٢ هـ ، حدث عنه الأئمة الستة ، وابن خزيمة ، وابن صاعد ، قال ابن حبان : كان صاحب كتاب لا يقرأ إلا من كتابه ، روى عنه البخاري ١٠٣ أحاديث ، ومسلم ٧٧٢ حديثاً . (الأعلام : ٧ / ٢٤٠) .

(٥١) هو : سلمة بن شبيب النيسابوري ، أبو عبد الرحمن من كبار رجال الحديث ، من أهل نيسابور رحل إلى سورية ، وإيمن والحجاز في طلب الحديث ، ورحل إلى مصر قبل وفاته بعام فأخذ عنه بعض أعلامها وتوفى بمكة على الأرجح سنة ٢٤٧ هـ (الأعلام : ٣ / ١٧٢) .

(٥٢) وهب بن جرير : هو ابن حازم بن زيد بن عبد الله بن شجاع الأزدي أبو العباس البصري الحافظ روى عن أبيه بن عمار ، وهشام ابن حسان وابن عون . وعنه أحمد بن حنبل وعلى بن المديني ، ويحيى بن معين وإسحاق بن راهويه . قال سليمان بن داود القزاز : قلت لأحمد : أريد البصرة ممن أكتب ؟ قال : عن وهب بن جرير وأبي عامر العقدي . قال ابن سعيد مات سنة ست ومائتين ، وقال هارون بن عبد الله مات وهب في المحرم سنة سبع (تهذيب التهذيب ١١ / ١٦٢) .

(٥٣) هو : محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي من أهل المدينة : له السيرة النبوية ، رواها عنه ابن هشام ، وكتاب الخلفاء ، وكتاب المبدأ ، وكان قدرانياً ، ومن حفاظ الحديث ، زار الإسكندرية سنة ١١٩ هـ ، وسكن بغداد ، فمات فيها عام ١٥١ هـ ، ودفن بمقبرة الخيزران أم الرشيد ، قال ابن حبان : لم يكن أحد بالمدينة يقارب ابن إسحاق في علمه أو يوازيه في جمعه ، وهو من أحسن الناس سياقاً للأخبار (الأعلام : ٦ / ٢٥٢) .

(٥٤) هو : يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأحنس بن شريق : رأى السائب بن يزيد ، وروى عن عمر بن عبد العزيز ، وسليمان ابن يسار ، وجبير بن محمد بن جبير ، وغيرهم ، وعنه ابنه محمد ، ومحمد بن إسحاق ، وعبد الواحد بن أبي عون ، كان ثقة له أحاديث كثيرة ورواية ، وعلم بالسيرة وغير ذلك . قال ابن معين وأبو حاتم ، والنسائي ، والدارقطني : ثقة عدّة بعضهم من فقهاء أهل المدينة . مات سنة ١٢٨ هـ (تهذيب التهذيب : ١١ / ٣٩٤) .

جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ . فقال يا رسول الله : « جهدت الأنفس ، وضاع العيال ، ونهكت الأموال ، وهلكت الأنعام ، فاستسق الله لنا ، فذكر الحديث بطوله^(٥٦) ، وفيه أنّ النبي ﷺ قال للأعرابي : « ويحك أما تدري ما الله؟! إنّ عرشه على سماواته وأرضه هكذا ، وقال بأصابعه مثل القبة » ووصف لهم وهب بن جرير يده ، وأمال كفّه وأصابعه اليمنى ، وقال هكذا حدثنا محمد بن سعيد بن نبات ، حدثنا أحمد بن عون الله^(٥٧) ، وأحمد بن عبد^(٥٨) البصير قالوا جميعاً أنّنا قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن عبد السلام الخشني ، حدثنا محمد بن بشار بن دار ، حدثنا عبد الصمد^(٥٩) بن عبد الوارث الثوري ، حدثنا شعبة^(٦٠) عن الأعمش هو سليمان ، عن مسلم^(٦١) البطين ، عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : « كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » : فلك كفلك المغزل .

== (٥٥) هو : جبيرة بن محمد بن جبيرة بن مطعم : روى عن أبيه عن جدّه ، وعنه يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأنس ، وحصين ابن عبد الرحمن ، وروى له أبو داود حديثاً واحداً ، ووقع عنده عن يعقوب بن عتبة ، وجبيرة بن محمد ، والصواب عن جبيرة . كذا في المعجم الكبير وغيره . ذكره ابن حبان في الثقات (تهذيب التهذيب : ٢ / ٦٣) .

(٥٦) جاء هذا الحديث في صحيح البخاري في باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة : عن أنس بن مالك قال : أصابت الناس سنة على عهد النبي ﷺ في يوم الجمعة قام أعرابي فقال : يا رسول الله : هلك المال وجاع العيال ، فادع الله لنا ، فرفع يديه وما نرى في السماء فرجة ، فوالذي نفسي بيده ، ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال ، ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته ﷺ فمطرنا يومنا ذلك ومن الغدو بعد الغد والذي بعده حتى الجمعة الأخرى ، وقام ذلك الأعرابي أو قال غيره : فقال يا رسول الله : تهدم البناء ، وغرق المال فادع الله لنا !! فرفع يديه فقال : اللهم حولينا ولا علينا ، فما أشار بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت ، وصارت المدينة مثل الجوبة .

(٥٧) هو : أحمد بن عون الله بن محمد بن أحمد بن عون بن محمد بن عون المعافري ، أبو القاسم روى عن أبي بكر بن العري وأبوي عبد الله : جعفر بن محمد بن مكى وابن أبي الخصال وكان فقيهاً مشاوراً . (تهذيب التهذيب ١ / ٣٥٣) . (٥٨) هو :

(٥٩) عبد الصمد بن عبد الوارث التنوري : هو ابن سعيد الحافظ الحجة أبو سهل التميمي مولاهم البصري محدث البصرة . روى عن أبيه علمه ، وعن هشام الدستوائي وعكرمة بن عمار وربيعة بن كلثوم ، وحرب بن ميمون وحرب بن أبي العالية ، وحرب بن شداد وطبقتهم ، وعنه ابن معين وابن راهويه ، وبن دار والذهلي وعبد ، وابنه عبد الوارث بن عبد الصمد . قال أبو حاتم : صدوق . وقال ابن سعد : مات سنة سبع ومائتين رحمه الله تعالى . (تذكرة الحفاظ للذهبي : للذهبي ص ٣٤٤) .

(٦٠) شعبة هو : شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي الأزدى مولاهم أبو بسطام الواسطي ثم البصري روى عن كثير من الرجال الحفاظ : عن علي بن الجعد قال أبو طالب عن أحمد : شعبة أثبتت في الحكم من الأعمش وأعلم بمحدث الحكم ، ولولا شعبة ذهب الحديث الحكم ، وشعبة أحسن حديثاً من الثوري ، لم يكن في زمن شعبة مثله في الحديث ، ولا أحسن حديثاً منه ، قسم له من هذا حظ .

قال أبو بكر بن مسجويه : إن شعبة ولد سنة ٨٢ هـ في البصرة ، ومات سنة ١٦٠ هـ . وكان من سادات أهل زمانه حفظاً وإتقاناً وروعاً وفضلاً ، وهو أول من فتن بالعراق عن أمر المحدثين ، وجانب الضعفاء والمتروكين ، وصار علماً يقتدى به . وذكر ابن أبي خيثمة أنه كان يخطيء في الأسماء .

وقال الدار قطني في العلال : كان شعبة يخطيء في أسماء الرجال كثيراً لتشاغله بمعظم المتون .

وقال ابن معين : كان شعبة صاحب نحو وشعر . (تهذيب التهذيب : ٤ / ٣٤٦ رقم العلم ٥٨١) .

(٦١) مسلم البطين : هو مسلم بن صبيح الهمداني مولاهم أبو الضحى الكوفي العطار ، وقيل مولى آل سعيد بن العاص ، روى عنه النعمان ابن بشير وابن عباس وابن عمر وشبيرة بن شكلة ومسروق بن الأجدع وعبد الرحمن بن هلال وعلقمة بن فيس وغيرهم . وأرسل عن علي بن أبي طالب روى عنه الأعمش ، ومنصور بن المعتمر ، وأبو يعفور الصغير ، وسعيد بن مسروق ، وقطر بن خليفة وعطاء بن السائب . قال ابن معين وأبو زرعة : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات . قال ابن سعد مات في خلافة عمر بن عبد العزيز (تهذيب التهذيب : ١٠ / ١٣٢) .

قال أبو محمد : وذكروا أيضاً قول الله عز وجل عن ذى القرنين^(٦٢) : « وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ »^(٦٣).

وقرىء أيضاً حامية .

قال أبو محمد : وهذا هو الحق بلا شك ، وذو القرنين هو كان في العين الحمئة .
والحامية^(٦٤) حمئة^(٦٥) من حمايتها ، حامية من استحرارها ؛ كما تقول رأيتك في البحر تريد إنك إذ رأيته كنت أنت في البحر ، وبرهان هذا : أن مغربها الشتوى [إذا كانت من آخر رأس الجدى] إلى آخر مغربها الصيفى إذا كانت من رأس السرطان مرئى مشاهد ومقداره ثمان وأربعون درجة من الفلك ، وهو يوازي من الأرض كلها بالبرهان الهندسى أقل من مقدار السدس ، يكون من الأميال نحو ثلاثة آلاف ميل ونيف ، وهذه المساحة لا يقع عليها في اللغة اسم عين ألبتة ، لاسيما أن تكون عيناً^(٦٦) حمية حامية وباللغة العربية خوطبنا ، فلما تيقنا أنها عين بإخبار الله عز وجل الصادق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، علمنا يقيناً أن ذا القرنين انتهى به السير في الجهة التى مشى فيها من المغارب إلى العين المذكورة ، وانقطع له إمكان المشى بعدها ؛ لاعتراض البحار له هنالك ، وقد علمنا بالضرورة أن ذا القرنين وغيره من الناس ليس يشغل من الأرض إلا مقدار مساحة جسمه فقط قائماً أو قاعداً أو مضجعاً ، ومن هذه صفته فلا يجوز أن يحيط بصره من الأرض بمقدار مكان المغارب كلها ، لو كان مغيها في عين من الأرض كما يظن أهل

(٦٢) ذو القرنين هو : الإسكندر الأكبر اليونانى كان ملكاً بعد أبيه على مقدونية ، واستولى على بلاد الروم أجمع ، ثم انتصر على دار ملك الفرس فملك العراق والشام والروم ومصر والجزيرة ، وقدم إلى أرض الهند فقتل ملكها وفتح مدنها ، وخرَّب بيوت الأصنام ، ثم سار إلى الصين فصادق ملكها ، وأعجب بعقله وحكمته وتزكته يدبر شئون مملكته وظل يفتح ويملك حتى وصل إلى ديار بأحوج ومأجوج ، وقد اختلفت الأقوال فيهم ، ورجح ابن الأثير أنهم قوم من الترك لهم شوكة وفيهم شر وهم كثيرون ، وكانوا يفسدون فيما يجاورهم من الأرض ، فلما رأى أهل البلاد المجاورة لهم الإسكندر شكواً إليه أمرهم ، وطلبوا إليه أن يبنى لهم سداً يحول بينهم وبينه فقال لهم : أعينوني بالفعلة والصناع والآلات التى يبنى بها فأحضروا له قطع الحديد ، فحفر الأساس حتى بلغ الماء ثم جعل الحديد والحطب صقوفاً بعضها فوق بعض حتى إذا ساوى بين الصدفين وهما جبلان أشعل النار في الحطب فحمى الحديد وأفرغ عليه القطر وهو النحاس المذاب فصار موضع الحطب وبين قطع الحديد فبقى كأنه يرد عبر من حمرة النحاس وسواد الحديد ، فامتعت بأجوج ومأجوج من الخروج إلى البلاد المجاورة لهم . وقد أشارت إلى ذلك الآيات الكريمة في قوله تعالى : « حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدتها تغرب في عين حمئة ووجد عندها قوما ، قلنا يا ذا القرنين إما أن تعزب وإما أن تتخذ فيهم حسنا ... إلى قوله تعالى : حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً قالوا : يا ذا القرنين : إن بأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً ، قال : ما مكتئب فيه رضى خير ، فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً ، أتولى زير الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله ناراً قال : أتولى أفرغ عليه قطرا ، فما استطاعوا أن يظهره وما استطاعوا له نقياً » . (الكهف : ٨٢ - ٩٧) .

ورجع الإسكندر إلى العراق فمات في طريقه بشهر زور ، وكان عمره ستا وثلاثين سنة ، ودفن في تابوت من ذهب مرصع بالجواهر وطفى بالصبر لفلان يتغير وحمل إلى أمه بالإسكندرية ، وكان ملكه أربع عشرة سنة ، وبنى اثنتى عشرة مدينة منها : أصبهان وهراة ، ومرو وسمرقند ، والإسكندرية . (الكامل : ١٥٩/١ وما بعدها بتصرف) .

(٦٣) الكهف : ٨٦ .

(٦٤) في (أ ، ب) : الحمئة : الحامية بغير واو العطف .

(٦٥) في (أ ، ب) : (حمئة) .

(٦٦) في (خ) : لم تذكر كلمة (عينا) .

الجهل ، ولابد من أن يلقي خط بصره من حَدَبه الأرض أو من نشز من أنشازها ما يمنع الخط من التمداد ، إلا^(٦٧) أن يقول قائل : إنَّ تلك العين هي البحر فلا يجوز أن يسمَّى البحر في اللغة عينًا حمئة ولا حامية . وقد أخبر الله عزَّ وجل أن الشمس تسبح في الفلك ، وأنها إنما هي في^(٦٨) الفلك سراج ، وقول الله تعالى هو الصدق الذي لا يجوز أن يختلف ولا يتناقض ، فلو غابت في عين في الأرض كما يظن أهل الجهل ، أو في البحر لكانت الشمس قد زالت عن السماء ، وخرجت عن الفلك ، وهذا هو الباطل المخالف لكلام الله عزَّ وجل حقًا نعوذ بالله من ذلك ، فصحَّ يقينًا بلا شك أن ذا القرنين كان^(٦٩) في العين الحمئة الحامية حين انتهى إلى آخر البر في المغرب ، وبالله تعالى التوفيق ، لاسيما مع ما قام البرهان عليه من أن جرم الشمس أكبر من جرم الأرض ، وبالله تعالى التوفيق .

وبرهان آخر قاطع : وهو قول الله عزَّ وجل : « وَجَدَهَا تَعْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ » وقرىء حامية ، « وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ^(٧٠) » ، فصح ضرورة أنه وجد القوم عند العين لا عند الشمس ، ومن كان عند العين فهو في العين^(٧١) ، وقال الله عزَّ وجل : « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ^(٧٢) » .

وصح^(٧٣) الإجماع والنص على أن أرواح الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه في الجنة إلا في قول من لا يعد في^(٧٤) جملة أهل الإسلام ممن يقولون بقاء الأرواح وأنها أعراض ، وكذلك أرواح الشهداء في الجنة ، وأخبر رسول الله ﷺ أنه رأى ليلة أسرى به في السماوات سماء سماء ؛ آدم في سماء الدنيا ، ويحيى وعيسى في الثانية ، ويوسف في الثالثة ، وإدريس في الرابعة ، وهارون في الخامسة ، وموسى وإبراهيم في السادسة والسابعة ، صلى الله على جميعهم ، فصحَّ ضرورة أن السماوات هي الجنات ، وقد قال عليه السلام : « إنَّ أرواح الشهداء طير خضر تعلق في ثمار الجنة ^(٧٥) » .

ومن المحال الممتنع الذي لا يظنه مسلم ، أن تكون أرواح الشهداء طيورًا خضرًا^(٧٦) في الجنة ،

(٦٧) في (أ ، ب) : (إلى) .

(٦٨) في (أ ، ب) : (من) .

(٦٩) في (أ ، ب) : (كان هو) .

(٧٠) سورة الكهف : ٨٦ .

(٧١) في (أ ، ب) : لم تذكر جملة (ومن كان عند العين فهو في العين) .

(٧٢) سورة آل عمران : ١٣٣ .

(٧٣) في (أ ، ب) : (وقد صح) .

(٧٤) في (أ ، ب) : (من) .

(٧٥) ونص الحديث كما رواه أبو داود في باب الجهاد : « قال رسول الله ﷺ : « لما أصيب إخوان أحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة » .

(٧٦) لم تذكر في (ح) كلمة (طيورًا خضرًا) .

وأرواح الأنبياء عليهم السلام في غير الجنة ، إذ هم أولى بكل فضل^(٧٧) ، ولا مكان أفضل من الجنة .

حدثنا أحمد بن عمر^(٧٨) بن أنس العذري ، حدثنا أبوذر^(٧٩) الهروي ، حدثنا أحمد ابن عبدان الحافظ النيسابوري بالأهواز ، حدثنا محمد^(٨٠) بن سهل القرشي ، حدثنا محمد ابن إسماعيل البخاري^(٨١) مؤلف الصحيح ، حدثنا أبو عاصم^(٨٢) النبيل حدثنا عبد الله^(٨٣) بن أمية ؛ ابن عبد الله بن خالد ابن أسيد ، حدثنا محمد^(٨٤) بن جبير عن صفوان^(٨٥) بن يعلى عن أبيه عن النبي ﷺ قال : « البحر من جهنم أحاط به سرادقها^(٨٦) » .

حدثنا يوسف بن عبد الله بن مغيث ، حدثنا أحمد بن^(٨٧) عبد الله بن عبد الرحيم حدثنا

(٧٧) لم تذكر في (خ) جملة (إذ هم أولى بكل فضل) .

(٧٨) هو أحمد بن عمر بن أنس الزغبى العذري المعروف بابن الدلائى ، ولد سنة ٣٩٣ هـ ، وأقام ثمانى سنوات في مكة في صباه ، وأخذ عن علمائها ، وتوفى سنة ٤٧٨ هـ بالمرية ، له كتاب المسالك والممالك قيل : إنه من أجل ما صنف في موضوعه ، وله أيضاً كتاب : دلائل النبوة (الأعلام للزركلى ح ١ ص ١٧٩) .

(٧٩) هو عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن حفير أبو ذر الأنصارى الهروي ، ولد سنة ٤٣٤ هـ عالم بالحديث ، من الحفاظ ، ومن فقهاء المالكية ، أصله من « هراة » نزل بمكة ومات بها . له تصانيف منها تفسير القرآن ، والمستدرک على الصحيحين ، ومعجمان أيضاً أحدهما فيمن روى عنه الحديث ، والثانى فيمن لقيهم ولم يأخذ عنهم . توفى بمكة سنة ٤٧٥ هـ (الأعلام : ح ٤ ص ٤١) .

(٨٠) هو محمد بن أبى سهل القرشى ، روى عن مكحول بحديث مرسل ، وعنه أبو بكر بن عياش ، وخراشى القرشى ، قال البخارى : لا يتابع على حديثه ، وذكره ابن حبان فى الثقات . (تهذيب التهذيب لابن حجر ح ٩ / ٢٠٧ ، ٢٠٨) .

(٨١) هو محمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن برونه الجعفى ، مولاهم أبو عبد الله البخارى ، ولد فى شوال سنة ١٩٤ هـ ، وتوفى يوم السبت غرة شوال سنة ٢٥٦ هـ قال أحمد بن سيار المروزي : محمد بن اسماعيل طلب العلم ، وجالس الناس ، ومهر فى الحديث ، ورحل إليه . وقال أبو عباس بن سعد : لو أن رجلاً كتب ثلاثين ألف حديث لما استعنى عن كتاب محمد بن اسماعيل ، وروى عنه أنه كان لا يضع حديثاً إلا ترضاً ، وصلى ركعتين . وكتابه يعتبر أصح الكتب بعد كتاب الله (تهذيب التهذيب ح ٩ ص ٤٧ - ٥٥ بتصرف) .

(٨٢) هو الضحاك بن مخلد الضحاك الشيبانى أبو عاصم النبيل البصرى ، حدث عن نفسه فقال : ولدت سنة ١٢٢ هـ وقال حابر بن كردى : توفى سنة ٢١١ هـ وقال غيره سنة ٢١٢ هـ ، وقال البخارى سنة ٢١٤ هـ . قال عنه عثمان الدارمى : إنه ثقة ، وقال العجلي ، ثقة كثير الحديث . وقال أبو حاتم : ثقة . وقال البخارى : سمعت أبا عاصم يقول : مذ عقلت أن الغيبة حرام ، ما اغتبت أحداً قط . (تهذيب التهذيب : ٤ - ٤٥٠ - ٤٥٢ بتصرف) .

(٨٣) راجع ترجمته فى الجزء الأول .

(٨٤) هو محمد بن جبير بن مطعم بن عدى بن نوفل بن قصي ، أبو سعيد المدنى ، روى عن أبيه وعمر وابن عباس ، وروى عنه أولاده ، والزهرى ، وعمر بن دينار وغيرهم . ذكره ابن سعد فى الطبقة الثانية من تابعى أهل المدينة ، وكان ثقة ، قليل الحديث ، وقال العجلي : مدنى تابعى ثقة ، وكان أعلم قريش بأحاديثها ، ذكره ابن حبان فى الثقات . وقال خليفة بن خياط وغيره مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز رحمه الله . (تهذيب التهذيب ح ٩ ص ٩١ ، ٩٢ بتصرف) .

(٨٥) هو صفوان بن يعلى بن أمية التميمى ، روى عن أبيه ، وعنه ابن أخيه محمد بن على بن يعلى وعطاء بن أبى رباح ، والزهرى . ذكره ابن حبان فى الثقات . قلت وقال : روى عنه محمد بن جبير بن مطعم . (تهذيب التهذيب ح ٤ : ٤٣٢) .

(٨٦) وروى هذا الحديث الإمام أحمد بن حنبل فى مسنده بسنده قال : حدثنا عبد الله حدثنى أبى ثنا أبو عاصم قال ثنا عبد الله بن أمية ، قال : حدثنى محمد بن حى ، قال : حدثنى صفوان بن يعلى عن أبيه : أن النبي ﷺ قال : البحر هو جهنم ، قالوا ليعلى فقال : ألا ترون أن الله عز وجل يقول : ناراً أحاط بهم سرادقها . قال : لا والذى نفس يعلى بيده ، لا أدخلها أبداً حتى أعرض على الله عز وجل ولا يصيبنى منها قطرة حتى ألقى الله عز وجل . (مسند الإمام أحمد : ٤ / ٢٢٣) .

(٨٧) هو الحافظ أبو بكر بن البرقي ، أحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم ، سمع من عمرو بن أبى سلمة ، وطبقته ، وله مصنف فى معرفة الصحابة ، رواه عنه أحمد بن على المدائنى ، وكان من الحفاظ المتقنين ، وفسته دابة فى رمضان سنة ٢٧٠ هـ فتلف رحمه الله . (تلذكرة الحفاظ : للذهبي : ٢ / ٥٧٠) .

أحمد^(٨٨) بن خالد ، حدثنا محمد بن عبد السلام^(٨٩) الخشني ، حدثنا محمد^(٩٠) محمد بن بشر ، حدثنا يحيى بن^(٩١) سعيد القطان عن عثمان^(٩٢) بن غيات عن عكرمة^(٩٣) مولى ابن عباس عن ابن عباس رضی الله عنه عن كعب^(٩٤) قال : « والبحر المسجور يُسَجَّر فيكون جهنم^(٩٥) » .

حدثنا عبد الله بن ربيع التميمي ، حدثنا عبد الله بن محمد^(٩٦) بن عثمان الأسدي ، حدثنا أحمد بن خالد ، حدثنا علي بن^(٩٧) عبد العزيز ، حدثنا الحجاج^(٩٨) بن المنهال السلمي ، حدثنا

(٨٨) هو أبو جعفر أحمد بن خالد الخلال ، الفقيه العدادي . روى عن ابن عيينه ، ومعن بن عيسى القزالي ، وإسحاق الأزرق العسكري ، والشافعي ، وي زيد بن هارون ، وروى عنه الترمذي والنسائي ، وأبو حاتم الرازي ، وعبد الله بن أحمد ، وأبو العباس بن مسروق ، وابن جرير وغيرهم . قال فيه العجلي : ثقة . وقال أبو حاتم : كان خيراً ، فاضلاً ، عدلاً ، صدوقاً ، وقال الدارقطني : ثقة نبيل ، وقال النسائي : لا بأس به . مات سنة ٢٤٧ هـ . كما قال ابن نافع وقيل سنة ٢٦٣ هـ كما روى ذلك ابن حجر (تهذيب التهذيب : ١ / ٤٧) .

(٨٩) هو محمد بن عبد السلام بن ثعلبه ، القرطبي الخشني كنيته : أبو الحسن ، لغوى من حفاظ الحديث ، وهو من أهل قرطبة ، رحل إلى المشرق ، وأقام حمساً وعشرين سنة متجولاً في طلب الحديث ، كان ثقة كبيراً الشأن ، أريد على القضاء فامتنع ، له مصنف في شرح الحديث . (الأعلام : حد ٧ / ٧٦ ، ٧٧) .

(٩٠) هو محمد بن بشر العدلي ، شيخ يماني ، روى عن بكر بن الشرد عن مالك ، وروى عنه جعفر بن برد بن السوس ، وأورد له الدارقطني في غرائب مالك حديثاً ، وقال : إنه حديث منكر ، وجعفر المذكور من شيوخ أبي سعيد بن الأعرابي . قال ابن حجر : « ما عرف فيه جرماً ولا في شيخه ، وذكرته هنا للتمييز » . (تهذيب التهذيب : ٩ / ٧٣ بتصرف) .

(٩١) هو : يحيى بن سعيد بن فاروخ القطان ، التميمي ، أبو سعيد ، من حفاظ الحديث ، ثقة حجة ، من أقران مالك ، من أهل البصرة ، كان يفتي بقول أبي حنيفة ، وأورد له البلخي سقطات ولم يعرف له تأليف . توفي عام ١٩٨ هـ (الأعلام : ٩ / ١٨١) .

(٩٢) هو عثمان بن غيات الزهراني ، البصري ، روى عن أبي عثمان النهدي ، وأبي الشعثاء جابر بن زيد ، وعبد الله بن شقيق ، وعكرمة ابن عباس ، وعنه : شعبة والقطان وخالد بن الحارث وآخرون . قال البخاري عن علي بن المديني : له نحو عشرة أحاديث . وقال أحمد : ثقة . كان يرى : الأرجاء . كتب عن عكرمة . روى أبو نعيم عنه ، وروى مسلم بن الحجاج عنه أيضاً ، كما علق عليه البخاري . (تهذيب التهذيب : ٦ / ١٤٦ ، ١٤٧ بتصرف) .

(٩٣) هو : عكرمة بن عبد الله البربري ، أبو عبد الله ، مولى عبد الله بن عباس ، تابعي كان من أعلم الناس بالتفسير ، والمعازي ، طاف البلدان . وروى عنه زهاء ثلاثمائة رجل منهم أكثر من سبعين تابعياً . ورحل إلى بلاد المغرب فأخذ عنه أهلها رأى الصفرية وعاد إلى المدينة ، فطلبه أميرها ، فتغيب عنه حتى مات عام ١٠٥ هـ (الأعلام : ٥) .

(٩٤) هو : كعب بن مازع الحميري ، أبو إسحاق ، المعروف بكعب الأخبار ، أسلم في أيام أبي بكر ، وقيل في أيام عمر ، روى عن عائشة ، ومعوية ، وأبي هريرة ، وابن عباس ، وذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعي أهل الشام ، توفي في حمص سنة ٣٢ هـ في خلافة عثمان ، وقد بلغ مائة وأربع سنين . (تهذيب التهذيب : لابن حجر : ٨ / ٤٣٨ ، ٤٣٩ بتصرف) .

(٩٥) هذا الأمر من كلام كعب الأخبار

(٩٦) سبق الترجمة له .

(٩٧) هو علي بن عبد العزيز البغوي نزيل مكة أحد الحفاظ المكثرين مع علو الإسناد ، وهو عم الحافظ الكبير أبي القاسم عبد الله بن محمد ابن عبد العزيز البغوي المعروف بابن بنت منيع ، وجدته لأنه هو أحمد بن منيع أحد الحفاظ ، مات على ممكة في سنة بضع وثلاثين ومائتين . (تهذيب التهذيب : ٧ / ٣٦٣) .

(٩٨) هو حجاج بن المنهال الأماطي ، أبو محمد السلمي : روى عن جرير بن حازم والحمايين وشعبة ، وعبد العزيز الماحشون ، وعنه روى البخاري ، والباقون بواسطة الدرامي ، ويندار . قال أحمد : ثقة ، وقال حاتم : ثقة فاضل ، وقال العجلي : ثقة ، رجل صالح ، وقال النسائي : ثقة . وقال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث . مات سنة ٢١٧ هـ . (تهذيب التهذيب : ٢ / ٢٠٦ ، ٢٠٧ بتصرف) .

مهدى^(٩٩) بن ميمون عن محمد بن عبد^(١٠٠) الله بن أبي يعقوب الضبي عن بشر^(١٠١) بن شفاف قال : « كنا مع عبد الله بن^(١٠٢) سلام يوم الجمعة في المسجد فقال : إن الجنة في السماء ، وإن النار في الأرض » وذكر كلاماً كثيراً . نسبة إلى الحجاج بن المنهال ، حدثنا حماد^(١٠٣) بن سلمة عن داود^(١٠٤) عن سعيد^(١٠٥) بن المسيب أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال ليهودي : أين جهنم ؟ قال : في البحر قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ما أظنه إلا صدق .

حدثنا المهلب^(١٠٦) الأسدي ، حدثنا ابن مناس ، حدثنا ابن مسرور ، حدثنا يونس ابن^(١٠٧) عبد الأعلى ، حدثنا عبد الله^(١٠٨) بن وهب عن شبيب^(١٠٩) بن سعيد عن المنهال

(٩٩) هو مهدى بن ميمون الأسدي ، الكردى ، البصرى ، أبو يحيى ، من حفاظ الحديث ، عدّه شعبة وابن حنبل من الثقات . قال أبو سعيد الأشج عن عبد الله بن إدريس : قلت لشعبة أى شئ تقول في مهدى بن ميمون ؟ قال : ثقة . وقال ابن معين والنسائي ، وابن حراس : ثقة . وذكره ابن حبان : في الثقات . مات سنة ١٧٢ هـ . (تهذيب التهذيب : ١٠ / ٣٢٧) .

(١٠٠) هو : محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب التميمي الضبي البصرى ، وقد يسب إلى جده ، روى عن الحسن بن سعد مولى الحسن بن علي ، وعبد الرحمن بن أبي بكر ، ورجاء بن حيوة ، وعنه روى جرير بن حازم ، ومهدى بن ميمون ، وهشام بن حسان ، وشعبة ، وواصل مولى أبي عيينة قال معين ، وأبو حاتم ، والنسائي : ثقة ، وقال شعبة : هو سيد بنى تميم ، وذكره ابن حبان في الثقات ، نقله أبو الوليد في رجال البخارى . (تهذيب التهذيب : ٩ / ٢٨٤ ، ٢٨٥ بتصرف) .

(١٠١) هو : بشر بن شفاف الضبي ، البصرى ، روى عن عبد الله بن عمرو ، وعبد الله بن سلام ، وعنه روى أسلم العجلي ، وخالد الحذاء ، ومحمد بن عبد الله بن أبي يعقوب ، قال عثمان الدرامى عن يحيى بن معين : ثقة وكذا قال العجلي . وذكره ابن حبان في الثقات . وأخرج له هو والحاكم في صحيحهما ، مات بعد السنين . (تهذيب التهذيب : ١ / ٤٥٢ ، ٤٥٣ بتصرف) .

(١٠٢) عبد الله بن سلام (ت ٤٣ هـ) : هو عبد الله بن الحارث الإسرائيلي أبو يوسف ، صحابى قيل إنه من نسل يوسف بن يعقوب ، أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة ، وكان اسمه الحصن فسماه رسول الله ﷺ عبد الله ، وفيه نزلت الآية ، « وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله » وشهد مع عمر فتح بيت المقدس ، ولما كانت الفتنة بين علي ومعاوية اتخذ سيفاً من خشب واعتزل ، وأقام بالمدينة حتى مات له ٣٥ حديثاً . (الأعلام) .

(١٠٣) أنظر ترجمته في ص ١٤٥ .

(١٠٤) داود : هو أبو سليمان داود بن علي بن داود بن خلف الأصفهاني ، أول من استعمل قول الظاهر وأخذ بالكتاب والسنة وألقى ما سوى ذلك من الرأى والقياس ، وكان فاضلاً صادقاً ورعاً . توفى سنة ٢٧٠ هـ وله من الكتب : كتاب الإيضاح ، كتاب الإفصاح ، كتاب الدعوى والبيانات . كتاب الأصول ، كتاب الحيف . وبقية ترجمته مفصلة في (فهرست النديم : الفن الرابع من المقالة السادسة ٢٧١) .

(١٠٥) سعيد بن المسيب (١٣ - ٩٤ هـ) (٦٣٤ - ٧١٣ م) . هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي القرشي ، أبو محمد سيد التابعين ، وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، جمع بين الحديث والفقه ، والزهد والورع ، وكان يعيش من التجارة بالزيت ، لا يأخذ عطاء ، وكان أحفظ الناس لأحكام عمر بن الخطاب وأقضيته حتى سمى رواية عمر . توفى بالمدينة . ترجمته في طبقات ابن سعد : ٥ / ٨٨ ، والوفيات : ١ / ٢٠٦ ، وصفوة الصفوة : ٢ / ١٥٥) .

(١٠٦) المهلب : هو ابن أبي صفرة ظالم بن سارق بن صبح بن كندی بن عمرو بن عدى بن وائل بن الحارث بن العتيك بن الأزدي العتيكى الأزدي أبو سعيد البصرى . روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، وابن عمرو سمرة بن جندب ، والبراء بن عازب . وعنه : أبو إسحاق السبيعي ، وسماك بن حرب وعمر بن يوسف البصرى ، ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعى أهل البصرة ، قال : وكان أبوه ممن أسلم ثم ارتد في زمن أبي بكر ثم أسلم ونزل البصرة وشرف بها ، وقد أدرك المهلب عمر ولم يسمع منه ويقال : إن عمر قال لابن أبي صفرة : هذا سيد ولدك يعنى المهلب ، ويروى عن أبي إسحاق السبيعي : ما رأيت أميراً كان أفضل من المهلب . قال خليفة . مات سنة ٨١ هـ وقيل سنة ٨٢ هـ وله ست وسبعون سنة ، فيكون مولده على هذا عام الفتح أو قبله . (تهذيب التهذيب : ١٠ / ٣٣٠) .

(١٠٧) هو : يونس بن عبد الأعلى بن موسى بن ميسرة أبو موسى المصري . روى عن ابن عيينة والوليد بن مسلم وغيرهم . وعنه مسلم والنسائي وابن ماجه وغيرهم . قال ابن أبي حاتم : سمعت أبي يوثقه ، ويرفع من شأنه . وقال الطحاوى كان ذا عقل ، وذكره ابن حبان في الثقات . توفى سنة ٢٦٤ هـ وكان مولده سنة ١٧٠ هـ . (تهذيب التهذيب : ١١ / ٤٤٠) .

(١٠٨) هو : عبد الله بن وهب بن زمعة بن الأسود ، الأسدي ، القرشي ، صحابى من الشعرا ، يقال له : ابن وهب الأكبر لتمييزه =

عن شقيق^(١١١) ابن سلمة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : الأرض كلها يومئذ نار ، والجنة من ورائها ، وأولياء الله تعالى فى ظل عرش الله تعالى .

قال أبو محمد : وقال الله تعالى : « لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ، وَلَا اللَّيْلُ سَابِقَ النَّهَارِ »^(١١١).

فبين تعالى أن الشمس أبطأ من القمر ، وهكذا قام البرهان بالرصد أن الشمس تقطع السماء فى سنة ، والقمر يقطعها فى ثمانية^(١١٢) وعشرين يوماً . ثم نصَّ تعالى : أن الليل لا يسبق النهار ، فبين بهذا حكم الحركة الثانية التى للفلك الكلى ، وهى التى تتم فى كل يوم وليلة دورة ، ويتساوى فيها جميع الدرارى ، والنجوم . والشمس والقمر ، وقال تعالى : « فَضَرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ ، بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ، وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ »^(١١٣).

وأخبر تعالى أن أرواح الكافرين لا تفتح لهم أبواب السماء ، ولا يدخلون الجنة ، فصحَّ أن من فتحت له أبواب السماء دخل الجنة .

وأخبر رسول الله ﷺ أن شدة الحر من فيح جهنم ، وأن لها نفسين نفساً فى الشتاء ونفساً فى الصيف ، وأن ذلك أشد ما نجد من الحر والبرد^(١١٤) « وأن نارنا هذه^(١١٥) أبرد من نار جهنم بتسع وستين درجة ، وهكذا نشاهد من فعل الصواعق ، فإنها تبلغ من الإحراق والإذابة^(١١٦) فى مقدار اللمحة ما لا تبلغه نارنا فى المدد الطوال ، وقال رسول الله ﷺ : « إن آخر أهل الجنة

= عن عبد الله ابن وهب زمعة التابعى . أسلم يوم الفتح سنة ٨ هـ . وقتل فى المدينة يوم حصر عثمان فى داره ، ويسمى يوم الدار . (الأعلام : ٤ / ٢٢٨) .

(١٠٩) هو : شبيب بن سعيد القيمى : أبو سعيد ، البصرى ، روى عن إبان بن أبى عياش وروح بن القاسم ، وهونس بن نهد الأجل وغيرهم ، وعنه روى ابن وهب ، ويحيى بن أيوب وريد بن بشر الحضرمى . قال ابن المدينى : ثقة . كان يختلف فى تجارة إلى مصر ، وكتابه كتاب صحيح ، وقال أبو زرعة : لا بأس به . وقال النسائى : ليس به بأس . مات بالبصرة سنة ١٨٦ هـ فيما ذكره البخارى . (تهذيب التهذيب : ٤ / ٣٠٦ ، ٣٠٧ بتصرف) .

(١١٠) شقيق بن سلمة الأسدى : أبو وائل الكوفى ، أدرك النبى ﷺ ولم يره . وروى عن أبى بكر وعمر ، وعثمان ، ومعاذ بن جبل ، وخباب بن الأرت ، وكعب بن عجرة وعنه : روى الأعمش ، ومنصور ، وحصير بن عبد الرحمن . قال وكيع : كان ثقة . وقال خليفة بن حياط : مات بعد الحجاج سنة ٨٢ هـ . وقال الواقدى . مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه . (تهذيب التهذيب : ٤ / ٣٦٠ - ٣٦٣ بتصرف) .

(١١١) سورة يس : ٤٠ .

(١١٢) فى (خ) : (ستة وعشرين) .

(١١٣) سورة الحديد : ١٣ .

(١١٤) ذكره البخارى فى صحيحه فى كتاب بدء الخلق باب صفة النار ونصه : « إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم ، واشتكت النار إلى رها فأذن لها فى كل عام بنفسين ؛ نفس فى الشتاء ، ونفس فى الصيف فهو أشد ما تجدون من الحر ، وأشد ما تجدون من الزمهرير . ورواه مسلم فى المساجد باب استحباب الإبراد بالظهر ، والترمذى رقم ٢٥٩٥ فى صفة جهنم .

(١١٥) فى (خ) : لم تذكر كلمة (هذه) .

(١١٦) فى (أ ، ب) : (والأذى) .

دخولاً فيها بعد خروجه من النار يعطى مثل الدنيا عشر مرّات»^(١١٧). رويناه من طريق أبي سعيد الخدرى مسنداً وصحّ أيضاً مسنداً عن رسول الله ﷺ : « أن الدنيا في الآخرة كإصبع في اليم »^(١١٨).

قال أبو محمد : وهذا إنما هو في نسبة المساحة^(١١٩) لا في نسبة المدة ، لأن مدة الآخرة لا نهاية لها ، وما لا نهاية له فلا ينسب شيء منه ألبتة بوجه من الوجوه ، ولا هو أيضاً نسبة من السرور واللذة ، ولا الحزن والبلاء لأن^(١٢٠) سرور الدنيا مشوب بألم ومنتاهٍ ، وحزنها منتاهٍ مُنْقَضٍ ، وسرور الآخرة وحزنها تخالصان غير متناهيين . وهكذا قام البرهان من قبل روايتنا لنصب السماء^(١٢١) أبداً على أنه لا نسبة للأرض عن السماء ولا قدر وقال عزّ وجل : « وجنّة عرضها السّمّوات والأرض »^(١٢٢).

وقال تعالى : « وجنّة عرضها كعرض السماء والأرض »^(١٢٣).

وقال تعالى : « وجنى الجنّتين دان »^(١٢٤).

وذكر رسول الله ﷺ : « أن للجنة ثمانية أبواب »^(١٢٥).

وقال عليه السلام : « فاسألوا الله الفردوس الأعلى ، فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة ، وفوق ذلك عرش الرحمن »^(١٢٦).

(١١٧) روى ابن ماجه هذا الحديث بسنده عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « إني لأعلم آخر أهل النار خروجا منها ، وآخر أهل الجنة دخولا الجنة : رجل يخرج من النار حبواً فيقال له : اذهب فادخل الجنة فيأتها فيحيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول : يا رب وجدتها ملأى ، فيقول الله : اذهب فادخل الجنة ، فيأتها فيحيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول يا رب وحدتها ملأى ، فيقول الله سبحانه اذهب فادخل الجنة فيأتها فيحيل إليه أنها ملأى ، فيرجع فيقول : يا رب إنها ملأى ، فيقول الله : اذهب فادخل الجنة فيأتها فيحيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول : يا رب إنها ملأى ، فيقول الله : اذهب فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها . (أو إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا) فيقول : أتسخر بي (أو تضحك بي) وأنت الملك ؟ قال : فلقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت توأجه ، فكان يقال : هذا أدنى أهل الجنة منزلاً » . (ابن ماجه - ص ١٤٥٢ رقم الحديث ٤٣٣٩) .

(١١٨) الحديث رواه مسلم في كتاب رقم ٥٥ ، والترمذى في الزهد : ١٥ ، وابن ماجه في الزهد . ٣ ، وأحمد بن حنبل : ٤ / ٢٢٩ ، ٢٣٠ . ولفظ الحديث عند ابن ماجه « ما مثل الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يحمل أحدكم إصبعه في اليم ، فليطر به يرجع » .

(١١٩) في (أ ، ب) : المسافة .

(١٢٠) في (أ ، ب) : (فإن) .

(١٢١) في الأصل (من قبل ديوتنا) وهو تحريف . وفي (خ) : (لصف السماء) وهو أيضاً تحريف .

(١٢٢) آل عمران : ١٣٣ .

(١٢٣) الحديد : ٢١ .

(١٢٤) الرحمن : ٥٤ .

(١٢٥) رواه البخارى وصه : « في الجنة ثمانية أبواب ، فيها باب يسمّى الرّيان لا يدخله إلا الصائمون » (فتح الباري الجزء السادس . باب صفة أبواب الجنة ص ٣٢٨ - ط المكتبة السلفية .

(١٢٦) سبق تحقيق هذا الحديث في ص ٢٤٢ .

فصح يقينا أنهما جنتان : إحداهما عرضها السماوات والأرض . والأخرى : عرضها كعرض السماء والأرض .

وقوله تعالى : « ولمن خاف مقام ربه جنتان »^(١٢٧).

إنما هو خبر عن الجميع أن لهم هاتين الجنتين ، فالتى عرضها السماوات والأرض هى السماوات السبع ، لأنّ عرض الشئ منه بلا شك ، وكل^(١٢٨) كروى فإنّ جميع أبعاده عروض فقط . وذكرت الأرض هنا لدخولها فى جملة مساحة السماوات ، وإحاطة السماوات بها . والتى عرضها كعرض السماء والأرض : هو الكرسي المحيط بالسماوات والأرض ، قال الله تعالى : « وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ »^(١٢٩).

فصح أنّ عرضه كعرض السماوات والأرض مضافاً بعض ذلك إلى بعض وصحّ أن لها ثمانية أبواب فى كلّ سماء باب ، وفى الكرسيّ باب ، وصحّ أنّ العرش فوق أعلى الجنة فهو محلّ الملائكة وموضعها ليس من الجنة فى شئ بل هو فوقها ، وكذلك قوله تعالى : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ »^(١٣٠) بيان جلّى بأنّ العرش جرم^(١٣١) آخر فيه الملائكة .

وقد ذكر بأنّ البرهان يقوم بذلك - من أحكم النظر فى الهيئة . وهذه نصوص ظاهرة جليلة دون تكلف تأويل .

* * *

قال أبو محمد : وقوله تعالى : « كعرض السماء » .

ذكر لجنس السماوات ، لأنّ السماوات اسم للجنس يدل عليه قوله : « وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ » .

وقال « عَلِيٌّ »^(١٣٢) : ومثل هذا كثير ممّا إذا تدبّره المتدبر علم^(١٣٣) صحّة ما قلنا من أنّ ما يثبت ببرهان فهو منصوب فى القرآن ، وكلام النبى صلى الله عليه وآله .

(١٢٧) الرحمن : ٤٦ .

(١٢٨) فى (أ ، ب) : (وكل حرم كرسي) وهو تحريف لا معنى له .

(١٢٩) البقرة : ٢٥٥ .

(١٣٠) غافر : ٧ .

(١٣١) فى (أ ، ب) : « بأنّ على العرش جرماً آخر .

(١٣٢) فى (أ ، ب) : « وقال أبو محمد » .

(١٣٣) فى (أ ، ب) : (دل على) .

« كذب من ادعى لمدة الدنيا عددًا معلومًا^(١) »

قال أبو محمد : وأما اختلاف الناس في التاريخ ، فإن اليهود يقولون : للدنيا أربعة آلاف سنة^(٢) . والنصارى يقولون : للدنيا خمسة آلاف سنة ، وأما نحن فلا نقطع على علم^(٣) عددٍ معروف عندنا . ومن^(٤) ادعى في ذلك سبعة آلاف سنة أو أكثر أو أقل فقد كذب ، وقال ما لم يأت عن رسول الله ﷺ فيه لفظه تصح ، بل صح عنه عليه السلام خلافه ، بل نقطع على أن للدنيا أمدًا^(٥) لا يعلمه إلا الله عز وجل ، قال الله تعالى : « ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم »^(٦) . وقول رسول الله ﷺ : « ما أنتم في الأمم قبلكم إلا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود ، أو كالشعرة السوداء في الثور الأبيض »^(٧) .

هذا عنه عليه السلام ثابت ، وهو عليه السلام لا يقول إلا عين الحق ولا يسامح بشيء من الباطل لا بإعياء ولا بغيره^(٨) ، فهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد أهل الإسلام ، ونسبة ما بأيديهم من معمور الأرض وأنه الأكثر - علم أن للدنيا عددًا لا يحصيه إلا الله تعالى^(٩) .

(١) في (أ ، ب) : (مطلب بيان كذب من ادعى ... الخ) .

(٢) في (أ ، ب) : بزيادة (ونيف) .

(٣) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (علم) .

(٤) في (أ ، ب) : وأما .

(٥) في (أ ، ب) : (أمرًا) وهو تحريف .

(٦) الكهف : ٥١ .

(٧) روى هذا الحديث بروايات مختلفة في البخارى في باب (رفاق) ٤٥ ، ٤٦ ، وأنباء ٧ تفسير سورة ٢٣ ، وفي سلم في باب

الإيمان : ٣٧٧ ، وابن ماجه في الزهد : ٣٤ .

(٨) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (لا بإعياء ولا بغيره) .

(٩) في (أ ، ب) : (إلا الله الخالق تعالى) .

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « بُعِثْتُ وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ »^(١٠). وضم إصبعيه المقدستين السبابة

والوسطى .

وقد جاء النصُّ بأنَّ السَّاعَةَ لا يعلم متى تكون ؟ إلاَّ الله عزَّ وجلَّ لا أحدٌ سواه ، فصَحَّ أنه عليه السلام إنَّما عنى شدَّة القرب لا فضل الوسطى^(١١) على السبابة ، إذ لو أراد فضل ذلك لأخذت نسبة ما بين الإصبعين ، ونسب ذلك من طول الوسطى ، فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة ، وهذا باطل .

وأيضاً فكان تكون نسبته عليه السلام إيَّانا إلى من قبلنا بأنه كالشعرة في الثور كذباً ، ومعاذ الله تعالى من ذلك .

فصح أنه عليه السلام إنَّما أراد شدة القرب ، وله عليه السلام مذ بعث أربعمئة عام ونيف ، والله أعلم ما بقى من الدنيا ، فإذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف ، وتفاهته بالإضافة إلى ما مضى ، فهذا الذى قاله عليه السلام من أننا فيمن مضى كالشعرة في الثور أو الرقمة في ذراع الحمار .

قال أبو محمد : وقد رأيت بخط الأمير أبي محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن الناصر رحمه الله قال حدثنى محمد بن معاوية القرشى أنه رأى بالهند بُدًّا له اثنان وسبعون ألف سنة ، وقد وجد محمود^(١٢) ابن سُبُكْتِكَيْن بالهند مدينةً يؤرخون لها بأربعمئة ألف سنة .

قال أبو محمد : ألا إنَّ لكل ذلك أولاً ومبدأً ولابدَّ من نهاية ، لم يكن شيء من العالم موجوداً قبلها ، والله الأمر من قبل ومن بعد .

ومما اعترض به بعضهم أن قال : أنتم تقولون : إن أهل الجنة يأكلون ويشربون ، ويلبسون ويطعمون النساء، وأنَّ هنالك جوارى أبكاراً خلقن لهم ، وذلك المكان لا فساد فيه ولا استحالة ، ولا مزاج ، وهذه أشياء كوائن فواسد فكيف الأمر ؟

قال أبو محمد : إن هاهنا ثلاثة أجوبة :

أحدها : برهان ضرورى سمعى . والثانى : برهان نظرى مشاهد . والثالث : إقناعى خارجى على أصول المعارض لنا .

(١٠) روى هذا الحديث روايات عدة منها ما رواه البخارى ومسلم . بعثت أنا والساعة كهاتين ، ويشير بإصبعيه يدهما ، وفى رواية كفضل إحداهما على الأخرى ، وضم السبابة والوسطى . وقد وردت رواية البخارى فى كتاب الرقاق ، وفى تفسير سورة المازعات ، وفى الطلاق باب اللعان ، ومسلم رقم ٢٩٥٠ فى العتن ، باب : قرب الساعة .

(١١) فى (أ ، ب) : (لا فضل طول الوسطى) .

(١٢) هو : محمود بن سبكتكين الغزنوى السلطان بين الدولة ، أبو القاسم ، فاتح الهند ، وأحد كبار القادة ، مات والده ناصر الدولة سنة ٣٨٧ هـ ، فاستولى بعده على الملك بعد معالك طاحنة بيه وبين إخوته والعارضين له ، كان صارماً ، صائب الرأى ، يجالس العلماء وينظرهم ، توفى سنة ٤٢١ هـ (الأعلام : للزركلى . ص ٨ ص ٤٧ ، ٤٨ بتصرف) .

فالأول : وهو الذى يعتمد عليه هو^(١٣) البرهان الضرورى قد قدمناه ، على أن الله عز وجل خلق الأشياء وابتدعها مخترعاً لها لا من شىء ، ولا على أصل متقدم ، وإذ لا شك فى هذا فليس شىء متوهم أو مسئول عنه^(١٤) يتعذر من قدرة الخالق عز وجل إذ كان^(١٥) ما شاء كونه . [ولا فرق بين خلقه عز وجل ، كل ذلك فى هذه الدار - وبين خلقه كذلك فى الدار الآخرة] .

وقد أخبرنا رسول الله ﷺ الذى قامت البراهين الضرورية على أن الله عز وجل بعثه إلينا ، ووسطه للتبليغ عنه وعلى صدقه فيما أخبر به أن الأكل والشرب واللباس ، والوطء هنالك ، وكان هذا الخير قبل^(١٦) أن يخبرنا به الصادق عليه السلام داخلاً فى حدّ الممكن لا فى حدّ^(١٧) الممتنع ، تمّ لما أخبرنا به الله عز وجل على لسان رسوله ﷺ صحّ علمنا به ضرورة فبان أنه فى حدّ الواجب .

وأما الجواب الثانى : فهو أن الله عز وجل خلق أنفسنا ورثب جواهرها وطباعها الذاتية رتبة لا تستحيل ألبتة على التناذ المطاعم والمشارب والروائح الطيبة ، والمناظر الحسنة ، والأصوات المطربة ، والملابس المعجبة على حسب موافقة كل ذلك لجوهر أنفسنا ، هذا ما لا مدفع فيه ، ولا شك فى أن النفوس هى المتلذذة^(١٨) بكل ما ذكرنا ، وأن الحواس الجسدية هى المنافذ الموصلة لهذه الملاذ إلى النفوس ، وكذلك المكاره كلها . وأما الجسد فلا حس له ألبتة ، فهذه طبيعة جوهر أنفسنا التى لا سبيل إلى وجودها دونها ، فإذا^(١٩) جمع الله تعالى يوم القيامة فى عالم الجزاء^(٢٠) بين أنفسنا وبين الأجساد المركبة لها وعادت كما ذكرنا جوزيت هنالك ، ونعمت بملاذها وبما تستدعيه طباعها التى لم توجد قط إلا كذلك ، ولا لها لذة سواها ، إلا أن الطعام الذى هنالك غير معالى بنار ، ولا ذو آفات ، ولا مستحيل قدرًا ودمًا ، ولا ذبح هنالك ، ولا آلام ولا تغيير ، ولا موت ولا فساد ، وقد قال تعالى : « لا يُصدَّعون عنها ولا ينزفون »^(٢١).

وتلك الملابس غير محوكة بنسيج^(٢٢) ولا فانية ولا متغيرة ، ولا تقبل البلى^(٢٣) وتلك الأجساد

-
- (١٣) فى (أ ، ب) . هو أن .
 (١٤) فى (أ ، ب) . سقطت كلمة (عنه) .
 (١٥) فى (أ ، ب) . (إذ كل) .
 (١٦) فى (أ ، ب) . (الذى أخبرنا) .
 (١٧) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (حد) .
 (١٨) فى (أ ، ب) : (المتلذذة) .
 (١٩) فى (أ ، ب) : (إذا) .
 (٢٠) فى (أ ، ب) : سقطت (فى عالم الجزاء) .
 (٢١) الواقعة : ١٩ .
 (٢٢) فى (أ ، ب) : (بنسج) .
 (٢٣) فى (أ ، ب) : (البلاء) .

لا كدر فيها ولا خلط ولا دم ولا أذى ، وتلك النفوس لا رذيلة فيها من غلٍّ ولا حسد ولا حرص قال الله عزَّ وجل : « وَزَعَنَّا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا »^(٢٤).

وأخبر رسول الله ﷺ عن المخرجين من النار أنهم يطرحون في نهر على باب الجنة . فإذا نُقُوا وهُدِّبُوا - هذا نص لفظ رسول الله ﷺ ثم بعد التنقية أخبر رسول الله ﷺ أنهم حينئذ يصيرون إلى الجنة^(٢٥)، فصَحَّ أَنَّ الملاذ من هذه الأشياء المتناولات تصل إلى النفوس هنالك على حسب اختلاف وجود النفس لها ، وتغاير أنواع التذاذها بها ، وأوقعت عليها الأسماء لإفهامنا المعنى المراد .

وقد روينا عن ابن عباس ما حَدَّثَنَا يحيى^(٢٦) بن عبد الرحمن بن مسعود ، حَدَّثَنَا قاسم^(٢٧) ابن أصبغ ، حَدَّثَنَا إبراهيم^(٢٨) بن عبد الله العباسي ، حَدَّثَنَا وكيع^(٢٩) بن الجراح ، حَدَّثَنَا الأعمش^(٣٠) عن أبي ظبيان^(٣١) عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : ليس في الجنة ممَّا في الدنيا إلا الأسماء . وهذا سندٌ في غاية الصحة ، وهو أول حديث في قصة وكيع المشهورة .

قال أبو محمد : وأما الوطاء فهو هنالك كما هو عندنا هاهنا إلا^(٣٢) أنه ليس فيه مئونة^(٣٣) ولا استحالة ، وإنما هو التذاذ للنفس بمداخلة بعض الجسد المضاف إليها لجسد آخر فقط .

(٢٤) الحجر ٤٧ .

(٢٥) وبص الحديث كما جاء في رواية الترمذي : قال رسول الله ﷺ : « يعذب ناس من أهل التوحيد في النار حتى يكونوا فيها حُمَمًا ، ثم تدركهم الرحمة فيخرجون فيطرحون على أبواب الجنة ، قال فيرش عليهم أهل الجنة الماء ، فينبتون كما يبيت الغنَّاء في حمالة السيل ، ثم يدخلون الجنة ، رقم ٢٦٠٠ ، في صفة جهنم » . وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

(٢٦) يحيى هو :

(٢٧) هو : قاسم بن إصبغ بن محمد بن يوسف ، القرطبي ، محدث الأندلس ، أصله من بيَّانة من أعمال « قرطبة » ، سكن قرطبة ومات بها ، وكان جدُّه من موالى بنى أمية . من مؤلفاته : سند مالك . وبر الوالدين ، وأحكام القرآن ، والناسخ والمنسوخ . توفي سنة ٣٤٠ هـ (إعلام : ح ٦ ص ١٧٢) .

(٢٨) هو : إبراهيم بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم العباسي ، أبو شيبة بن أبي بكر الكوفي ، روى عن عمر بن حفص بن عياش ، وحفص بن عون ، وغيرهم ، له مسائل عن أحمد بن حنبل . روى عنه النسائي ، وابن ماجه ، وأبو زرعة ، وأبو حاتم ، والسراج ، والطبري . وغيرهم . قال أبو حاتم : صدوق . وقال ابن عقده : مات في رمضان سنة ٢٦٥ هـ (تهذيب التهذيب : ١٣٦/١ ، ١٣٧ بتصرف) .

(٢٩) هو : وكيع بن الجراح بن مليح ، أبو سفيان ، حافظ للمحدث ، ثبت ، كان محدث العراق في عصره ، ولد بالكوفة ، وأبوه ناظر على بيت المال فيها . أراد الرشيد أن يوليه قضاء الكوفة فامتنع ورعا ، كان يصوم الدهر ، له كتب منها : تفسير القرآن والسنن ، والمعرفة والتاريخ . قال أحمد بن حنبل : ما رأيت أحدًا أوعى منه ولا أحفظ . مات سنة ١٩٧ هـ (الإعلام ح ٩ ص ١٣٥) .

(٣٠) هو : سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي ، مولاهم أبو محمد الكوفي الأعمش ، يقال : أصله من « طبرستان » . ولد بالكوفة ، روى عن أسس ، ولم يثبت له من سماع قال ابن المناوي : قد رأى أنس بن مالك ألا لم يسمع منه . كان يسمى المصحف لصدقه . قال العجلي : كان ثقة ثبتا في الحديث . ويقال أنه ولد يوم قتل الحسين سنة ٦١ هـ ومات سنة ١٤٥ هـ . (تهذيب التهذيب . ح ٤ ص ٢٢٢) .

(٣١) أبو ظبيان : ذكره تهذيب التهذيب في الكنى وقال : الرشي ، حدث عن عمر وعنه أخذ سلمة بن كهيل (تهذيب التهذيب . باب الكنى ح ١٢/١٤٠) .

(٣٢) في (أ ، ب) : (لأنه) .

(٣٣) في (خ) : موت .

وأما الجواب الثالث الإقناعي ، وهو موافق لأصولهم ، ولسنا نعتمد عليه : فهو أن^(٣٤) قدماء الهند قد ذكروا في كلامهم في الأفلاك والبروج ، ووجوه المطالع أنه يطلع مع كل وجه من وجوه البروج صور وصفوها ، وذكروا أنه ليس في هذا العالم^(٣٥) صوره إلا وهي في العالم الأعلى .

قال أبو محمد : وهذا إيجاب منهم أن هنالك ملابس ومشارب ومطاعم ووطءًا ، وأنهارًا وأشجارًا ، وغير ذلك .

قال أبو محمد : وعارضني يوماً نصراني كان قاضياً على نصارى قرطبة في هذا وكان يتكرّر على مجلسي فقلت له : أوليس فيما عندكم من^(٣٦) الإنجيل أن المسيح ﷺ قال لتلاميذه ليلة أكل معهم الفصح ، وفيها أخذ بزعمكم^(٣٧) ، وقد سقاهم كأساً من خمر وقال : « إني لا أشربها معكم أبداً حتى تشربوها معي في الملكوت عن يمين الله تعالى »^(٣٨).

وقال في قصة الفقير المسمى « العاذر » الذي كان مطرّحاً على باب الغنيّ تلحس الكلاب جراح فروجه ، وأن ذلك الغنيّ نظر إليه في الجنة متكئاً في حجر إبراهيم ﷺ فناداه الغنيّ وهو في النار : « يا أبا إبراهيم ، ابعث العاذر إليّ بشيء من ماء يبلّ به لسالي » .

وهذا نص على أن في الجنة شرباً من ماء وخمر ، فسكت النصارى وانقطع . وأما التوراة التي بأيدي اليهود فليس فيها^(٣٩) ذكرٌ لنعيم في الآخرة أصلاً ، ولا لجزاء بعد الموت ألبتة .

قال أبو محمد : وكذلك الجواب في أكل أهل النار وشربهم سواء سواء^(٤٠) كما ذكرنا وبالله تعالى التوفيق .

* * *

(٣٤) في (أ ، ب) : حذت كلمة (أن) .

(٣٥) في (أ ، ب) : (ليس في العالم الأدنى) .

(٣٦) في (أ ، ب) : (في) .

(٣٧) في (أ ، ب) : (بزعمهم) .

(٣٨) النص كما الإنجيل الحالي : « وفيما هم يأكلون أخذ يسوع الخبز وبارك وكسّر وأعطى التلاميذ وقال : خذوا كلوا هذا هو جسدي ، وأخذ الكأس وشكر وأعطاهم قائلاً : اشربوا منها كلكم لأن هذا هو دمي الذي للعهد الجديد الذي يسفك من أجل كثيرين لغفرة الخطايا ، وأقول لكم إن من الآن لا أشرب من نباح الكرمة هذا إلى ذلك اليوم حيناً أشربه في ملكوت جديدًا في ملكوت أبي » (إنجيل متى : ٢٦/٢٦ - ٣٠) .

(٣٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (فيها) .

(٤٠) في (أ ، ب) : (بسواء) .

قال أبو محمد : والأرض أيضاً سبع نطاق منطبقة بعضها على بعض كانطباق^(٤١) السماوات لإخبار خالقنا بذلك ، وليس ذلك قبل الخبر في حدّ الممتنع بل في حدّ الممكن ، وذكر قوم قول الله تعالى : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ »^(٤٢) .
فقلنا قال^(٤٣) الله تعالى هذا حقاً ، وقال عزّ من قائل : « يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ »^(٤٤) .

وقال عزّ وجل : « وَفُتِحَتْ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا »^(٤٥) .
وقال تعالى : « يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ، وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ »^(٤٦) .
وقال تعالى : « وَحَمَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَذُكَّتَا ذَكَّةً وَاحِدَةً ، فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ، وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ، وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا »^(٤٧) .
وقال تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ »^(٤٨) .

وقال تعالى : « وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ، وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ، وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ »^(٤٩) .

وقال تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ، وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ، وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ »^(٥٠) .
وقال تعالى : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ، وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ، وَإِذَا الْجِبَالُ سَوَّيَتْ »^(٥١) .
وقال تعالى : « أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا »^(٥٢) .
وقال تعالى : « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ »^(٥٣) .

(٤١) في (أ ، ب) : (كاطباق) .

(٤٢) إبراهيم : ٤٨ .

(٤٣) في (أ ، ب) : (قول) .

(٤٤) سورة الأنبياء : ١٠٤ وقد سقطت من (أ ، ب) .

(٤٥) النبأ : ١٩ .

(٤٦) المعارج : ٩ .

(٤٧) الحاقة : ١٤ - ١٧ .

(٤٨) الانشقاق : ١ .

(٤٩) الانشقاق : ٣ - ٥ .

(٥٠) الانفطار : ١ - ٣ .

(٥١) التكوير : ١ - ٣ .

(٥٢) الأنبياء : ٣٠ .

(٥٣) الأنبياء : ١٠٤ .

وقال تعالى^(٥٤): « تَخَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ »^(٥٥).

فكل كلامه تعالى حق لا يحلُّ^(٥٦) الاقتصار على بعضه دون بعض ، فصَحَّ يقيناً أنَّ تبديل السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إنما هو تبديل أحوالها لا إعدامها ، ولكن خلائها من الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْكَوَاكِبِ وَالنُّجُومِ ، وَتَفْتَحُهَا أَبْوَابًا ، وَكُونُهَا كَالْمُهْلِ ، وَتَشَقُّقُهَا وَوَهْيُهَا ، وَانْفِطَارُهَا ، وَتَدَكُّدُكَ الْأَرْضِ^(٥٧) وَالْجِبَالِ ، وَكُونُهَا كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ، وَتَسْيِيرُهَا وَتَسْجُرُ الْبِحَارِ فَقَطْ كَمَا قَالَ تَعَالَى ، وَهَذَا تَتَأَلَّفُ الْآيَاتِ كُلِّهَا ، وَلَا يَجُوزُ غَيْرُ^(٥٨) هَذَا أَصْلًا ، وَمَنْ اقْتَصَرَ عَلَى آيَةِ التَّبْدِيلِ كَذَبَ عَلَى^(٥٩) كُلِّ مَا ذَكَرْنَا ، وَهَذَا كَفَرٌ مِمَّنْ فَعَلَهُ ، وَمَنْ جَمَعَهَا كُلِّهَا فَقَدْ آمَنَ بِجَمِيعِهَا ، وَصَدَّقَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كُلِّ مَا قَالَ ، وَهُوَ^(٦٠) يُوْجِبُ مَا قَلْنَا ضَرُورَةً ، وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ .

قال أبو محمد : قد أكملنا والله الحمد كثيرًا الكلام على الملل المخالفة لدين الإسلام الذي هو دين الله تعالى على عباده الذي لا دين له في الأرض غيره إلى يوم القيامة ، وأوضحنا بعون الله وتأيدته البراهين الضرورية على إثبات الأشياء ووجودها ثم على حدوثها كلها جواهرها وأعراضها بعد أن لم تكن ، ثم أن لها محدثًا واحدًا مختارًا لم يزل^(٦١) ، لا شيء معه ، وأنه فعل لا لعلَّة ، وترك لا لعلَّة ، بل كما شاء لا إله إلا هو ، ثم على صحَّة النبوات ، ثم على صحَّة نبوة^(٦٢) محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ﷺ ، وأنَّ ملته هي الحق ، وكل ملَّة سواها باطل ، وأنه آخر الأنبياء عليهم السلام ، وملته آخر الملل .

فلنبدا الآن بعون الله وتأيدته في ذكر نحل المسلمين ، وافتراقهم فيها^(٦٣) وإيراد ما شغب به من شغب منهم فيما غلط في (شيء) من نحلته ، وإيراد البراهين الضرورية على إيضاح نحلة الحق من تلك النحل ، كما فعلنا في الملل ، والحمد لله رب العالمين كثيرًا ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ القدير .

(٥٤) في (أ ، ب) : زيادة (وذكر أهل الحجة) .

(٥٥) هود : ١٠٨ .

(٥٦) في (أ ، ب) : (لا يجوز) .

(٥٧) في (ج) : سقطت كلمة (الأرض) .

(٥٨) في (أ ، ب) : (عن) .

(٥٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (على) .

(٦٠) في (أ ، ب) : (وهذا) .

(٦١) في (أ ، ب) : زيادة (وحده) .

(٦٢) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (سوة) .

(٦٣) في (أ ، ب) : زيادة (وبيان الحق في كل وبالله نستعين)

« الفرق الإسلامية »

قال أبو محمد : فرق المقرين بملة الإسلام خمسة ، وهم : أهل السنة ، والمعتزلة ، والمرجئة ، والشيعية ، والخوارج ، ثم افتردت كل فرقة من هذه على فرق ، وأكثر افتراق أهل السنة في الفتيا ونبذ يسيرة من الاعتقادات سننبيه عليها إن شاء الله تعالى ، ثم سائر الفرق الأربعة التي ذكرنا ففيها ما يخالف أهل السنة الخلاف البعيد ، وفيها^(١) ما يخالفهم الخلاف القريب .

فأقرب فرق المرجئة إلى أهل السنة من ذهب مذهب أبي حنيفة : النعمان^(٢) بن ثابت الفقيه رحمه الله تعالى : في أن الإيمان هو التصديق باللسان والقلب معاً ، وأن الأعمال إنما هي شرائع الإيمان وفرائضه فقط .

وأبعدهم أصحاب جهنم^(٣) بن صفوان ، وأبو الحسن^(٤) الأشعري ، ومحمد^(٥) بن كرام

(١) في (أ ، ب) : (وفيهم) .

(٢) في (أ ، ب) : سقط (النعمان بن ثابت) .

هو أبو حنيفة بن ثابت التيمي بالولاء الكوفي ، إمام الحنفية ، الفقيه المجتهد المحقق ، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة قيل أصله من بلاد فارس ، ولد ونشأ بالكوفة ، كان يبيع الخبز ويطلب العلم في صباه ثم انقطع للتدريس والإفتاء ، وأراده عمر بن هبيرة على القضاء فامتنع ورعا ، وأراده المنصور العباسي على القضاء بعدد فأبى . توفي عام ١٥٠ هـ . (الأعلام ٩٠ / ٤) .

(٣) هو أبو حمز السمرقندي المبتدع رأس الجهمية ، القائل بخلق القرآن ، قتل نصر بن سيار سنة ١٢٨ هـ . (لسان الميزان : ٢ ص ١٤٢) .

(٤) أبو الحسن الأشعري : هو علي بن اسماعيل بن إسحاق أبو الحسن من نسل الصحابي أبو موسى الأشعري رضي الله عنه . مؤسس مذهب الأشاعرة . ولد في البصرة ، وتلقى مذهب المعتزلة وتوسك به ، ثم رجع وجاهر بخلافه ، قيل بلغت مصنفاته ثلاثمائة كتاب منها : « مقالات الإسلاميين » و « الإبانة عن أصول الديانة » و « الرد على ابن الرواندي » توفي في بغداد رحمه الله . (الأعلام ٥٠ / ١٥٠) .

(٥) هو : محمد بن كرام بن عراق بن خرابة أبو عبد الله إمام الكرامية ، وهي من فرق الإنداع في الإسلام لأنه قال في المعبود : « إنه جسم لا كالأجسام . وسجن لبدعته ثمانية أعوام بينساور ، ثم توجه إلى الشام ، ورجع ثانية إلى نيسابور ، فحبسه محمد بن عبد الله بن طاهر ، ثم أطلق . توفي سنة ٢٥٥ هـ بالقدس . (الأعلام ٧٠ / ٢٣٦) .

السجستاني .. فإنَّ جهماً والأشعري يقولون : إن الإيمان عقد بالقلب فقط ، وإن أظهر الكفر والتثليث بلسانه ، وعبد الصليب في دار الإسلام بلا تقية^(٦) .

ومحمد بن كرام يقول : هو القول باللسان وإن اعتقد الكفر بقلبه .

وأقرب فرق المعتزلة إلى أهل السنة أصحاب الحسين بن محمد^(٧) بن النجار وبشر بن غياث^(٨) المريسي ، ثم أصحاب ضرار بن عمرو .

وأبعدهم أصحاب أبي الهذيل^(٩) العلاف .

وأقرب مذاهب الشيعة إلى أهل السنة المنتمون إلى أصحاب الحسن^(١٠) بن صالح بن حي الهمداني الفقيه القائلون بأن الإمامة في ولد علي رضي الله عنهم والثابت عن الحسن بن صالح رحمه الله هو قولنا : إن الإمامة في جميع قريش ، وتولّى جميع الصحابة رضي الله عنهم ، إلا أنه كان يفضل عليا رضي الله عنه على جميعهم .

وأبعدهم الإمامية .

وأقرب فرق الخوارج إلى أهل السنة أصحاب عبد الله بن يزيد الأباضي الغزاري الكوفي .

وأبعدهم الأزارقة .

(٦) قوله : « وإن أظهر الكفر .. الخ » هذا لا يقول به الأشعري لأنه يقول : « لا يحقق الإيمان بدون الإسلام ، وكذا العكس ، متى توقف تحقق الإيمان على وجود الإيمان على وجود الإسلام الذي منه عدم المناق لا يتأى أن يقول من آمن بعلبه وأظهر الكفر بلسانه مؤمناً لأنه اعتقد منه الإسلام الذي هو شرط لتحقيق الإيمان . وعذر المؤلف أنه أندلسي من أقصى المغرب ، والأشعري بصري من المشرق والأرمة متقاربة بيهما فلم تنقل تحقيقات مذهب الأشعري إلى تلك البلاد في هذا العهد بل نقل مذهبه إجمالاً مع نقل مذاهب الفرق ، فتراه يقع في الأشعري ويورد على ما له المناص منه ، ولذلك قال ابن السككي في الطبقات ما معناه : « إن ابن حرم لا يحقق مذهب الأشعري ، فلا يعبر الواقف باعتراضه على الأشعري إمام أهل السنة والجماعة .

(٧) هو : أبو عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ، كان من حلة اخيرة ومتكلمهم ، وله مع المصاهر مجالس ومساظرات ، وله كتب « الاستطاعة » و « الإرجاء » و « القضاء والقدر » وغيرها . وقد أخذ عن بشر المريسي مذهبه . (مهريست القديم : ٢٥٤) .

(٨) بشر المريسي : هو بشر بن عياث بن أبي كريمة ، عبد الرحمن المريسي ، فقيه معتزل ، يرمى بالردة وهو رأس الطائفة المريسية القائلة بالإرجاء ، وتنسب إليه . أخذ الفقه عن القاضي أبي يوسف . وقال برأى الجهمية ، وأودى في دولة هارون الرشيد ، وكان حده مؤن يريد بن الخطاط ، وقيل : كان أبوه يهودياً ، وهو من أهل بغداد ، وللدرايم كتاب « القبض على بشر المريسي » في الرد على مذهبه توفي سنة ٢١٨ هـ . (الأعلام : ٢ / ٢٧ ، ٢٨ بتصرف) .

(٩) هو : ضرار بن عمرو القاصي ، معتزل ، له مقالات حبيبة ، ذكره ابن الدديم ، وذكر له ثلاثين كتاباً ، فيها الرد على المعتزلة ، والخوارج ، والروافض ، ولكنه كان معتزلياً له مقالات يعمر بها ، وشهد عليه ابن حنبل فأمر القاضي بضره عقه ، فهرب وأخماه يحيى بن خالد . (لسان الميزان : ٣ / ٢٠٣) .

(١٠) الهذيل العلاف : هو محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول البصري أبو الهذيل العلاف شيخ المعتزلة ، ومصنف الكتب الكثيرة في مذهبهم ، كان خبيث القول ، فارق الإجماع وردّ بص كتاب الله ، وحشد صفات الله تعالى ، وكان كذاباً ، مات سنة ٢٢٧ هـ . (لسان الميزان : ٥ / ٤١٣) .

(١١) هو : حيان بن شعني بن هني بن رافع الهمداني ، الثوري ، الكوفي ، أحد الأعلام . كان سميان الثوري سيء الظن فيه ، دخل عليه يوم الجمعة ، فإذا الحسن يصلي ، فقال نعوذ بالله من خشوع النفاق ، وقال أبو رزعة عنه ، اجتمع فيه إتقان ، وفقه ، وعبادة ، قال الدارني : « ما رأيت أحداً الخوف أظهر على وجهه من الحسن » . وكان من كبار الشيعة الزيدية ، فيها متكلماً ، له كتاب التوحيد ، وكتاب الجامع في الفقه ، وإنما حمل عليه من حمل لمخلة من التشيع توفي سنة ١٦٨ هـ . (تهذيب التهذيب : ٢ / ٢٨٥) .

وأما أصحاب أحمد بن حنبل^(١٢) وأحمد بن باسوس ، والفضل الحنبل^(١٣) ، والغالية من الروافض ، والمتصوفة والبطيحية أصحاب أبي إسماعيل البطيحي ، ومن فارق الإجماع من العجارية^(١٤) ، وغيرهم فليسوا من الإسلام في شيء من أهله ، بل كفار بإجماع الأمة ، ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

(١٢) هو : أحمد بن حنبل ، من أصحاب النظام ، وينتسب إليه ، ويقول بالطفرة ، وينفى الجزء الذي لا يتحرراً . وذهب إلى التناصح ، مات أيام الواثق . (لسان الميزان : ٢ / ٨٠) .

(١٣) هو الفضل الحنبل ، نسبة إلى « الحديثة » ، بلد على الفرات ، وهو من أصحاب النظام ، وكان معتزلياً ، نظامياً إلى أن خلط ، وترك الحق فنفته المعتزلة . (الانتصار : ١٤٩ على هامش الملل والنحل : للشهرستاني : ١ / ٣٥) .

(١٤) العجارية : هم فرق كثيرة وكلها تتبع عبد الكريم من عجرد ، وكان عبد الكريم من أتباع عطية بن الأسود الحنفي ، والذي يجمع بين فرقها القول بأن الطفل يدعى إذا بلغ ، وتجب البراءة منه قبل ذلك حتى يدعى إلى الإسلام أو يصفه هو ، وفارقوا الأزارقة في شيء آخر ، وهو أن الأزارقة استحلّت أموال مخالفيهم ، والعجارية : لا يرون أموال مخالفيهم فيما إلا بعد قتل صاحبها . (الفرق بين الفرق ، للبيهقي : ص ٩٣ ، ٩٤) .

« ذكر ما اعتمدت عليه كل فرقة من هذه الفرق فيما^(١) اختصت به »

قال أبو محمد : أما المرجئة فعمدتهم التي يتمسكون بها بالكلام في الإيمان والكفر ما هما ؟
والتسمية بهما ، والوعيد ، واختلفوا فيما عدا ذلك كما اختلف غيرهم .

وأما المعتزلة : فعمدتهم التي يتمسكون بها : الكلام في التوحيد ، وما يوصف به البارئ^(٢)
تعالى ، ثم يزيد بعضهم الكلام في القدر والتسمية بالفسق و^(٣)الإيمان والوعيد .

وقد يشارك المعتزلة في الكلام فيما يوصف به البارئ تعالى جهم بن صفوان ، ومقاتل
ابن سليمان ، والأشعرية وغيرهم من المرجئة ، وهشام^(٤) بن الحكم وشيطان^(٥) الطاق ، وإسمه
محمد بن جعفر الكوفي ، وداود الجوارري^(٦) .. وهؤلاء كلهم شيعة ، إلا أنا اختصنا المعتزلة بهذا

(١) في (أ ، ب) : مما .

(٢) في (أ ، ب) : الله .

(٣) في (أ ، ب) : (أو) .

(٤) هشام بن الحكم : هو أبو محمد الشيباني ، من أهل الكوفة ، سكن بغداد ، وكان من كبار الرافضة ، ومشهورهم ، وكان مجسماً ،
وكان من الغلاة ، وكان ينقطع إلى يحيى بن خالد وكان عارفاً بصناعة الكلام ، له فيه مصنفات كثيرة ، وكان من أصحاب جعفر الصادق . مات
بعد نكبة البرامكة بمدة يسيرة مستتراً . وقيل عاش إلى خلافة المأمون . (لسان الميزان حـ ٦ : ١٩٤) .

(٥) هو : محمد بن علي بن النعمان البجلي ، الكوفي ، الملقب بشيطان الطاق ، نسب إلى سوق في طاق الخامل في الكوفة ، وكان يجلس
للصرف بها ، ولما بلغ هشام بن الحكم شيخ الرافضة : أتهم لقبوه شيطان الطاق ، سماه هو : مؤمن الطاق ، وكان حسن الاعتقاد حاذقاً في صناعة
الكلام ، له مناظرات مع أبي حنيفة ، منها : لما مات جعفر الصادق قال أبو حنيفة له : قد مات إمامك ، قال : لكن إمامك لا يموت إلى يوم
القيامة - يعني إبليس - له كتاب الإمامة ، وكتاب المعرفة وغيرهما . (لسان الميزان : ٥ / ٣٠٠) .

(٦) داود الجوارري : ورد ذكره في « مقالات الإسلاميين » في أثناء الكلام على اختلاف الناس في التجسيم : (١ / ٢٥٨) . وذكر في الفرق
بين الفرق - في الفصل الثامن : في بيان مذاهب المشبه من أصناف شتى ، قال : ومنهم المشبهة المنسوبة إلى داود الجوارري الذي وصف معبوده
بأن له جميع أعضاء الإنسان إلا الفرج واللحية . (الفرق بين الفرق : ٢٢٨) .

الأصل لأن كل من تكلم في هذا الأصل فهو غير خارج عن مذهب^(٧) أهل السنة أو قول المعتزلة حاشا هؤلاء المذكورين من المرجئة والشيعة ، فإنهم انفردوا بأقوالٍ خارجة عن قول أهل السنة والمعتزلة .

وأما الشيعة : فعمدة كلامهم في الإمامة والمفاضلة بين أصحاب النبي ﷺ ، واختلفوا فيما عدا ذلك كما اختلف غيرهم .

وأما الخوارج : فعمدة مذهبهم الكلام في الإيمان والكفر ، ما هما ؟ والتسمية بهما ، والوعيد^(٨) ، والإمامة ، واختلفوا فيما عدا ذلك كما اختلف غيرهم .

وإنما اختلفنا^(٩) هذه الطوائف بهذه المعاني لأن من قال إن أعمال الجسد إيمان ، فإن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، وإن مؤمناً يكفر بشيء من^(١٠) الذنوب ، وإن مؤمناً بقلبه أو بلسانه يخلد في النار فليس مرجئاً ، ومن وافقهم على أقوالهم هاهنا وخالفهم فيما عدا ذلك من كل ما اختلف المسلمون فيه فهو مرجىء .

ومن خالف المعتزلة في خلق القرآن والرؤية والتشبيه والقدر وأن صاحب الكبيرة لا مؤمن ولا كافر لكن فاسق فليس منهم . ومن وافقهم فيما ذكرنا فهو منهم وإن خالفهم فيما سوى ما ذكرنا فيما اختلف فيه المسلمون .

ومن وافق الشيعة في أن علياً عليه السلام أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ ، وأحقهم بالإمامة وولده من بعده فهو شيعي ، وإن خالفهم فيما عدا ذلك فيما اختلف فيه المسلمون ، فإن خالفهم فيما ذكرنا ليس شيعياً ، ومن وافق الخوارج في^(١١) إنكار التحكيم ، وتكفير أصحاب الكبراء ، والقول بالخروج على أئمة الجور ، وأن أصحاب الكبراء مخلدون في النار ، وأن الإمامة جائزة في غير قريش فهو خارجي ، وإن خالفهم فيما عدا ذلك فيما^(١٢) اختلف فيه المسلمون وإن^(١٣) خالفهم فيما ذكرنا فليس خارجياً .

* * *

(٧) في (أ ، ب) : (عن قول) .
 (٨) في (أ ، ب) : (والوعيد) .
 (٩) في (أ ، ب) : (خصصنا) .
 (١٠) في (أ ، ب) : (من أعمال) .
 (١١) في (أ ، ب) : (من) .
 (١٢) في (أ ، ب) : (بما) .
 (١٣) في (أ ، ب) : (سقطت) وإن .

قال أبو محمد : وأهل السنة الذين نذكرهم أهل الحق ، ومن عداهم فأهل البدعة ، فإنهم الصحابة رضی الله عنهم ، وكل من سلك نهجهم من خيار التابعين رحمهم الله تعالى ، ثم أصحاب الحديث ومن أتبعهم من الفقهاء جيلاً فجيلاً إلى يومنا هذا ، ومن اقتدى بهم من العوام في شرق الأرض وغربها رحمة الله عليهم .

قال أبو محمد : وقد تسمى باسم الإسلام من أجمع . جميع فرق أهل^(١٤) الإسلام على أنه ليس مسلماً مثل طوائف من الخوارج غلوا فقالوا : إن الصلاة ركعة بالعادة وركعة بالعشي فقط ، وآخرون استحلوا نكاح بنات البنين ، وبنات البنات ، وبنات بنى الإخوة ، وبنات بنى الأخوات ، وقالوا : إن سورة يوسف ليست من القرآن . وآخرون منهم قالوا بحد الزاني والسارق ثم يستتابون من الكفر ؛ فإن تابوا وإلا قتلوا .

وطوائف كانوا من المعتزلة ثم غلوا فقالوا : بتناسخ الأرواح .

وآخرون منهم قالوا : إن شحم الخنزير ودماغه حلال .

وطوائف من المرجئة قالوا : إن إبليس لم يسأل الله تعالى قط النظرة ، ولا أقرَّ بأن الله تعالى^(١٥) خلقه من نار ، وخلق آدم عليه السلام من تراب .

وآخرون منهم^(١٦) قالوا : إن النبوة تكتسب بالعمل الصالح .

وآخرون كانوا من أهل السنة فغلوا^(١٧) ، فقالوا : قد يكون في الصالحين من هو أفضل من الأنبياء ومن الملائكة عليهم السلام ، وأن من عرف الله تعالى حق معرفته فقد سقطت عنهم الأعمال والشرائع .

وقال بعضهم بحلول الباري تعالى في أجسام خلقه كالحلاج^(١٨) وغيره .

وطوائف كانوا من الشيعة ثم غلوا ، فقال بعضهم بالإلهية على بن أبي طالب رضی الله عنه والأئمة بعده . ومنهم من قال بنبوته ونبوتهم^(١٩) ، وبتناسخ الأرواح كالسيد الحميري^(٢٠) الشاعر وغيره .

(١٤) في (أ ، ب) : سقطت (أهل) .

(١٥) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (الله تعالى) .

(١٦) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة منهم .

(١٧) في (أ ، ب) : (فغلوا) وهذا تحريف .

(١٨) هو : الحسين بن منصور الحلاج ، أبو مغيث ، فيلسوف ، يعد تارة في كبار المتعبدين والزهاد ، وتارة في زمرة الملحدين ، أصله من بيضاء فارس ، نشأ بواسط العراق ، وظهر أمره سنة ٢٩٩ هـ . ادعى حلول الألوهية فيه . من كتبه : قرآن القرآن ، والفرقان ، والكهيت الأحمر ، توفي سنة ٣٠٩ هـ . (الأعلام : ٢ / ٢٨٥) .

(١٩) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (ونبوتهم) .

(٢٠) هو : اسماعيل بن محمد الحميري ، ويكنى أبا هاشم ، كان شاعراً متقدماً مطبوعاً ، ويقال : إن أكثر الناس شعراً في الحاهلية =

وقالت طائفة منهم بإلهية أبي الخطاب^(٢١) محمد بن أبي زينب مولى بنى أسد .
وقالت طائفة بنبوة المغيرة بن أبي^(٢٢) سعيد مولى بنى بجيلة ، ونبوة أبي منصور^(٢٣) العجلي ،
ويزيع^(٢٤) الحائك ، وييان بن سمعان^(٢٥) التميمي وغيرهم .

وقال آخرون برجعة على إلى الدنيا ، وامتنعوا من القول بظاهر القرآن وقالوا : إن لظاهرة
تأويلات ، فمنها أن قالوا : إن السماء محمد والأرض أصحابه « وإن الله يأمركم أن تذبحوا البقرة »
قالوا : هي فلانة يعنى أم المؤمنين رضى الله عنها . وقالوا : العدل والإحسان : محمد^(٢٦) وعلى .
والجبت والطاغوت هو فلان وفلان يعنون أبا بكر وعمر رضى الله عنهما . وقالوا : الصلاة هي دعاء
الإمام . والزكاة هي ما يعطى الإمام . والحج : القصد إلى الإمام وفيهم خناقون ورضاخون ، وكل
هذه الفرق لا تتعلق بحجة أصلاً ، وليس بأيديهم إلا دعوى الإلهام والقحة ، والمجاهرة بالكذب ،
ولا يلتفتون إلى مناظرة . ويكفى من الرد عليهم أن يقال لهم : ما الفرق بينكم وبين من ادعى أنه
أهم بطلان قولكم .. ؟ ولا سبيل إلى الانفكاك من هذا .

وأيضاً فإن جميع فرق الإسلام متبرئة منهم ، مكفرة لهم ، مجمعون على أنهم على غير
الإسلام ، ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

= والإسلام ثلاثة : بشار ، وأبو العتاهية ، والسيد ، وإنما مات ذكره ، وهجر الناس شعره لما كان يفرط فيه من سب أصحاب رسول الله ﷺ وأزواجه
في شعره ، وكان على مذهب الكيسانية ، ويقول بإمامة محمد بن الحنفية ، وكان يقول بالرجعة وقد مات في خلافة الرشيد . (الأغاني :
٢ / ٢٢٩) .

(٢١) هو : الأجدع الأسدي ، وقيل اسمه محمد بن مخلص أبي زينب الأسدي الكوفي الأجدع البزار ، ويكنى تارة : أبو الخطاب ،
وأخرى : أبو ظبيان . (هامش الملل والنحل : ١ / ٢٨٤ نقلاً عن كتاب فرق الشيعة ٤٢) .

(٢٢) هو : أبو عبد الله الكوفي الراضى الكذاب ، وكان ينتقص أبا بكر وعمر ، وقد ذكر عليا ، وذكر الأنبياء ففضله عليهم ، وقد ادعى
النبوة ، وأشعل النيران بالكوفة على التموه والشعبه حتى أجابه خلق ، وقد أخذه خالد بن عبد الله القسرى وقتله ، ثم صلبه في حدود ١٢٠ هـ .
(لسان الميزان : ٦ / ٧٥) .

(٢٣) كان من أهل الكوفة ، من عبد القيس ، وله فيها دار ، وكان منشؤه بالبادية ، وكان لا يقرأ فادعى بعد وفاة أبي جعفر محمد بن علي
بن الحسين : أنه فوّض إليه أمره ، وجعله وصيه من بعده ، ثم ترقى به الأمر إلى أن قال أنا نبي ورسول ، وكان يأمر أصحابه بخنق من خالفه ، وزعم
أن جبهيل يأتيه بالوحى من عند الله عز وجل ، وأن الله بعث محمداً بالتنزيل ، وبعثه هو بالتأويل ، واستمرت فتنته إلى أن وقف يوسف بن عمرو
الثقفى على عوارته فأخذه وصلبه . (الفرق بين الفرق : للبهادى : ٢٣٥ تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد) .

(٢٤) هو : يزيع بن موسى الحائك ، كان يزعم أن جعفرًا هو الإله ، أى ظهر الإله بصورته للخلق ، وقد لعنه جعفر ، ولعن جماعة معه ،
وزعم أن في أصحابه من هو أفضل من جبهيل وميكائيل ، وزعمت فرقة : أنه نبي ورسول . وشهد أيضاً لأبي الخطاب بالرسالة ، وبرىء
أبو الخطاب وأصحابه من يزيع ، وطائفته تسمى : البيزيعة . (الملل والنحل : ١ / ٣٠٢) .

(٢٥) هو : بيان بن مسعان النهدي من بنى تميم ، ظهر بالعراق بعد المائة الأولى من الهجرة ، وقال بألوهية على ثم ابنه محمد ، ثم أبى هاشم ،
ثم هو من بعده . وكتب إلى الباقر يدعوه إلى نفسه وأنه نبي . قتله خالد بن عبد الله القسرى . وأحرقه بالنار . (ميزان الاعتدال : ١ / ١٦٦) .
(٢٦) فى (أ ، ب) : لم يذكر (محمد) .

« خروج أكثر هذه الفرق عن دين الإسلام »

قال أبو محمد : الأصل في خروج هذه الطوائف عن ديانة الإسلام أن الفرس كانوا من سعة الملك ، وعلو اليد على جميع الأمم وجلالة الخطر في أنفسهم حتى أنهم كانوا يسمون^(١) الأحرار ، والأبناء ، وكانوا يعدون سائر الناس عبيدًا لهم ، فلما امتحنوا بزوال الدولة عنهم على أيدي العرب ، وكانت العرب أقل الأمم عند الفرس خطرًا ، تعاضمهم الأمر ، وتضاعفت لديهم المصيبة وراموا كيد الإسلام بالمحاربة في أوقات شتى ففى كل ذلك يظهر الله تعالى الحق ، وكان من قائمتهم منقاد . والمقنع ، واستائين ، وبابك^(٢) وغيرهم . وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب خذاشا ، وأبو مسلم السراج فرأوا أن كيده على الحيلة أنجع ، فأظهر قوم منهم الإسلام واستمالوا أهل التشيع بإظهار محبة أهل بيت رسول الله ﷺ ، واستشناع ظلم علي رضي الله عنه ، ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى أخرجوهم عن الإسلام .

فقوم منهم أدخلوهم إلى القول بأن رجلاً ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة الدين ،

(١) في (أ ، ب) : (يسمون أنفسهم) .
(٢) بابك : هو مانك الحرمي ، إليه تسب طائفة الخرمية ، وقد أحدث في مذهبهم : القتل والغضب والحروب والمثلة . كان أبوه من أهل المدائن يبيع الدهس ، وكان يطوف به في قرى الرستاق فهوى امرأة عوراء وهى أم بابك ، وقد ضبط وهو يفجر بها ثم تزوجها من أبيها ، وقد قتل في بعض سفراته ، وأقلت أم بابك ترصع للباس بأجرة إلى أن صار لبابك عشر سنين ، فكان يرعى البقر ثم اختلفت به الأيام حتى برل جاويدان بأم بابك ، فرأى في بابك ذكاء ونجاسة ونخبًا ، فطلب من أمه أن تدفعه إليه ويدفع لها كل شهر خمسين درهما أجرته ، فذهب معه وكان جاويدان زعيمًا في قومه نشأ بينه وبين رجل آخر يسمى أنا عمران صراع على زعامة الخرمية ، وأذى هذا الصراع في النهاية إلى أن قتل أبو عمران ، ثم مات بعده « جاويدان متأثرًا بجراحه ، وكان بابك قد توقفت علاقته بروجة جاويدان لأنه كان يفجر بها ، فلما مات جاويدان لم تعلن موته حتى أحضرت جيشه وقالت له : لقد قال جاويدان إلى أموت في ليلتي هذه وإن روحي تخرج من حسدى وتدخل بدن هذا الغلام خادمي وقد رأيت أن أملكه على أصحابه فإذا مت فأعلمهم ذلك ، وأنه لا دين لمن خالفتي فيه ، واحتار لنفسه خلاف احتياري ، قالوا قد قبلنا عهده إليك في هذا العلام . وبابعد . وحضروا رواجه من امرأة جاويدان . (الفهرست للنديم . الفص الأول من المقالة التاسعة ص ٤٠٧ بتصرف) .

فما فوقها ، ولا أطلع أخص الناس به من ابنة أو ابن عم أو زوجة أو صاحب على شيء من الشريعة ، كتّمه عن الأحمر والأسود ، ورعاة الغنم ، ولا كان عنده عليه السلام سرٌّ ولا رمز ، ولا باطن غير ما دعا الناس كلهم إليه ، فلو كتّمهم شيئاً لما بلّغ كما أمر ، ومن قال هذا فهو كافر ، فإنّكم وكلّ قولٍ لم يبن سبيله ، ولا وضع دليله ، ولا تعرجوا^(١١) عمّا مضى عليه نبيكم ﷺ وأصحابه رضی الله عنهم .

قال أبو محمد : قد أوضحنا شنع جميع هذه الفرق في كتاب لنا لطيف اسمه : « النصائح المنجية من الفضائح الخزية والقبائح المردية من أقوال أهل البدع من الفرق الأربع : المعتزلة والمرجئة والخوارج والشيعة » .

ثم أضفناه إلى آخر كلامنا في النحل من كتابنا هذا .

وجملة الخير كله أن تلتزموا^(١٢) ما نصّر عليه ربكم تعالى في القرآن بلسانٍ عرى مبين لم يفرط فيه من شيء ، تبيّناً لكل شيء ، وما صحّ عن نبيكم ﷺ برواية الثقات من أئمة أصحاب الحديث رضی الله عنهم مسنداً إليه عليه السلام فهما طريقان يوصلانكم إلى رضی ربكم عزّ وجل . ونحن نبتدىء من هنا إن شاء الله تعالى بالكلام^(١٣) في المعاني التي هي عمدة ما افترق المسلمون عليه ، وهي التوحيد ، والقدر ، والإيمان ، والوعيد والإمامة ، والمفاضلة ، ثم أشياء يسميها المتكلمون اللطائف ، ونورد كلّ ما احتجّوا به ، ونبين بالبراهين الضرورية إن شاء الله تعالى وجه الحق في كل ذلك ؛ كما فعلنا فيما خلا ، بعون الله تعالى لنا وتأييده ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، فأول ذلك :

(١١) في (أ . ب . ج . د) (ولا تعرجوا)

(١٢) في (أ . ب . ج . د) (أن تلتزموا)

(١٣) في (أ . ب . ج . د) (سقط كلمة (بالكلام)

« الكلام في التوحيد ونفى التشبيه »

قال أبو محمد : ذهبت طائفة إلى القول بأنّ الله تعالى جسم ، وحجتهم في ذلك أنه لا يقوم في المعقول إلا جسم أو عرض ، فلما بطل أن يكون تعالى عرضاً ثبت أنه جسم ، وقالوا : إن الفعل لا يصح إلا من جسم والبارى تعالى فاعل فوجب أنه جسم ، واحتجّوا بآيات من القرآن فيها ذكر اليدين واليد والأيدى والعين والأعين^(١) والوجه والجنب ، ويقوله تعالى : « وجاء ريك » « ويأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة » « وتبلى ربه »^(٢) وبأحاديث للجبل فيها ذكر القدم ، واليمين والرجل والأصابع والتنزل .

* * *

قال أبو محمد : ولجميع هذه النصوص وجوه ظاهرة^(٣)، خارجة على خلاف ما ظنوه وتأولوه .

قال أبو محمد : وهذان استدلالان فاسدان :

أما قولهم : إنه لا يقوم في المعقول إلا جسم أو عرض ، فإنها قسمة ناقصة وأما^(٤)

(١) في (أ، ب) . لم تذكر كلمة (والأعين) .

(٢) في (أ، ب) . (وعليه تعاض) .

(٣) في (أ، ب) : زيادة (بينة) .

(٤) في (أ، ب) . (وإنما) .

الصواب : أنه لا يوجد في العالم إلا جسم أو عرض وكلاهما يقتضى بطبيعة وجوده وجوب محدث له ، فبالضرورة نعلم أنه لو كان محدثهما جسمًا أو عرضًا لكان يقتضى فاعلًا فعله ولا بد . فوجب بالضرورة أن فاعل الجسم والعرض ليس جسمًا ولا عرضًا . وهذا برهان يضطر إليه كل ذى حسٍّ بضرورة العقل ولا بد .

« وأيضًا فلو كان البارئ تعالى عن إلحادهم - جسمًا لا يقتضى ذلك ضرورة أن يكون له زمان ومكان هما غيره !! وهذا إبطال التوحيد وإيجاب الشرك معه تعالى لشيئين سواه ، وإيجاب أشياء معه غير مخلوقة ، وهذا كفر ، وقد تقدم إفسادنا لهذا القول^(٥) .

وأيضًا فإنه لا يعقل ألبة جسم إلا مؤلف طويل عريض عميق ، ونظائرهم لا يقولون بهذا ، فإن قالوه لزمهم أن له مؤلفًا جامعًا مخترعًا فاعلًا ، فإن منعوا من ذلك لزمهم أن^(٦) يوجبوا لما في العالم من التأليف لا مؤلف^(٧) له ولا جامعًا ، إذ المؤلف كله كيفما وجد يقتضى مؤلفًا ضرورة .

فإن قالوا : هو جسم غير مؤلف قيل لهم : هذا هو الذى لا يعقل حسًا ولا يتشكّل في النفوس ألبة .

فإن قالوا : لا فرق بين قولنا شيء وبين قولنا جسم ، قيل لهم : هذه دعوى كاذبة على اللغة التى بها تتكلمون .

وأيضًا فهو باطل لأن الحقيقة أنه لو كان الشيء والجسم بمعنى واحد لكان العرض جسمًا ، لأنه شيء وهذا باطل بيقين^(٨) .

والحقيقة هى أنه لا فرق بين قولنا : شيء ، وقولنا : موجود وحق وحقيقة ومثبت ، فهذه كلها أسماء مترادفة على معنى واحد لا يختلف ، وليس منها اسم يقتضى صفة أكثر من أن المسمى بذلك حق ولا مزيد .

وأما لفظة جسم فإنها في اللغة عبارة عن الطويل العريض العميق^(٩) ، المحتمل للقسمه ذى الجهات الست ، التى هى فوق وتحت ، ووراء ، وأمام ، ويمين ، وشمال ، وربما عدم واحد^(١٠) .

(٥) هذا القول من أول : « وأيضًا فلو كان البارئ » إن « هذا القول » غير المذكور في (ح) .

(٦) في (أ ، ب) : (ألا) .

(٧) في (أ ، ب) : (لا مؤلف) .

(٨) في (أ ، ب) : (يتعبر) .

(٩) في (ح) : أنه تذكر كلمة (العميق) .

(١٠) في (أ ، ب) : (واحدة) .

منها ، وهى فوق ، هذا حكم هذه الأسماء فى اللغة التى هذه^(١١) الأسماء منها ، فمن أراد أن يوقع شيئاً منها على غير موضوعها فى اللغة فهو مجنون وقاح ، وهو كمن أراد أن يسمي الحق باطلاً والباطل حقاً ، وأراد أن يسمي الذهب خشباً ، وهذا غاية الجهل والسخف ، إلا أن يأتي نصٌ بنقل اسم منها عن موضوعه إلى معنى آخر فيوقف عنده ، وإلا فلا ، وإنما يلزم كل مناظر يريد معرفة الحقائق أو التعريف بها أن يحقق المعالى التى يقع عليها الاسم ثم يخبر بعد بها أو عنها بالواجب ، وأما مزج الأشياء وقلبها عن موضوعاتها فى اللغة فهذا فعل السوفسطائية^(١٢) الوقحاء الجهال ، العابثون بعقولهم وأنفسهم .

فإن قالوا لنا : إنكم تقولون إن الله عز وجل حي لا كالأحياء ، وعليم لا كالعلماء ، وقادر لا كالقادرين ، وشيء لا كالأشياء ، فلم منعتم القول بأنه جسم لا كالأجسام !؟

قيل لهم وبالله تعالى التوفيق : لولا النصّ الوارد بتسميته حي وقدير ، وعليم ما سميناها بشيء من ذلك ، لأن^(١٣) الوقوف عند النصّ فرض ، ولم يأت نصّ بتسميته تعالى جسماً ، ولا قام البرهان بتسميته تعالى جسماً بل البرهان مانع من تسميته تعالى بذلك ، ولو أتانا نصّ بتسميته تعالى جسماً لوجب علينا القول بذلك ، وكنا حينئذ نقول : إنه جسم^(١٤) لا كالأجسام ، كما قلنا فى عليم وقدير ، وحى ، ولا فرق . وأما لفظة شيء فالنص أيضاً جاء بها والبرهان أوجبها على ما نذكره بعد هذا إن شاء الله تعالى .

وقالت طائفة منهم إنه تعالى نور واحتجوا بقول الله تعالى : « الله نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ »^(١٥).

* * *

قال أبو محمد : ولا يخلوا النور من أحد وجهين إما أن يكون جسماً ، وإما أن يكون عرضاً ، وأيهما كان فقد قام البرهان على أنه تعالى ليس جسماً ولا عرضاً ، وأما قوله تعالى : « الله نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ »

(١١) فى (ح) . (هـ) .

(١٢) المسطرة عند الفلاسفة هى الحكمة الموهبة ، وعند المنطقيين هى القياس المركب من الوهميات ، والغرض منه تغليط الخصم وإسكاته ، وقيل إن المسطرة قياس ظاهره الحق وباضه الناظر ، ويقصد به جداع الآخرين ، أو جداع النفس ، وتطلق أيضاً على القياس الذى تكون مقدماته صحيحة ، ونتائجه كاذبة لا يحدع بها أحد ، والسوفسطائيون هم المسويون إلى المسطرة . (المعجم الفلسفى ١٠ / ٦٥٨)

(١٣) فى (أ ، ب) . (لكن) .

(١٤) فى (أ ، ب) . لم يذكر كلمة (جسم)

(١٥) سورة النور : ٣٥ .

فإنَّما معناه « هدى الله^(١٦) بتنوير النفوس ، إلى نور الله تعالى في السماوات والأرض » . وبرهان ذلك أنه عزَّ وجلَّ أدخل في جملة ما أخبر : أنه نور له فلو كان الأمر على أنه النور المضيء المعهود لما خبا الضياء ساعة من ليل أو نهارٍ ألبتة ، فلما رأينا الأمر بخلاف ذلك علمنا أن^(١٧) الأمر بخلاف ما ظنَّوه .

قال أبو محمد : ويُبطلُ قول من وصف الله تعالى بأنه جسم ، وقول من وصفه بحركة - تعالى عن ذلك - أن الضرورة توجب أن كل متحرِّك فذو حركة ، وأنَّ الحركة لمتحرِّك بها ، وهذا من باب الإضافة والصورة في المتصوِّر لمتصوِّر ، وهذا أيضاً من باب الإضافة ، فلو كان كلُّ متصوِّر متصوِّراً ، وكل محرِّك متحرِّكاً لوجب وجود أفعال لا أوائل لها ، وهذا قد أبطلناه فيما خلا من كتابنا بعون الله تعالى لنا وتأييده إيانا ، فوجب ضرورة وجود محرِّك متحرِّكاً ومصوِّر ليس متصوِّراً ضرورةً ولا بدَّ . وهو البارى تعالى محرِّك المتحرِّكات ومصوِّر المتصورات ، لا إله إلا هو ، وكل جسم فذو^(١٨) صورة ، وكلُّ ذى حركة فذو عرض محمولٍ فيه ، فصحَّ أنه تعالى ليس جسمًا ولا متحرِّكاً ، وبالله تعالى التوفيق .

وأيضاً فقد قدمنا أن الحركة والسكون مُدَّة ، والمدَّة زمان ، وقد بينا فيما خلا من كتابنا أن الزمان محدث ، فالحركة محدثة ، كذلك السكون ، والبارى تعالى لا يلحقه الحدث إذ لو لحقه لكان^(١٩) محدثاً ، فالبارى تعالى غير متحرك ولا ساكن .

وأيضاً فإنَّ الجسم إنما يفعل آثاراً في جسم^(٢٠) فقط ، ولا يفعل الأجسام ، فالبارى تعالى إذن على قول المجسِّمة إنما هو فاعل آثار في الأجسام فقط لا فاعل أجسام العالم ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

فإن قالوا : فإنَّكم تسمونه فاعلاً وتسمون أنفسكم فاعلين ، وهذا تشبيه قلنا لهم - وبالله تعالى التوفيق - لا يوجب ذلك تشبيهاً ؛ لأن التشبيه إنما يكون بالمعنى الموجود في كلا المشتبهين لا بالأسماء ، وهذه التسمية إنما هي اشتراك في العبارة فقط ، لأن الفاعل^(٢١) متحرِّك باختيار^(٢٢) ، أو عارف ، أو شاكِّ ، أو مرید أو كاره باختيار و^(٢٣) ضمير ، فكُلُّ فاعل منَّا متحرِّك ذو ضمير ،

(١٦) في (ح) : « هُدَى تنوير النفوس التي » .

(١٧) في (أ ، ب) : (أنه)

(١٨) في (أ ، ب) : (فهو ذو) .

(١٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (لكان) .

(٢٠) في (أ ، ب) : (في الجسم) .

(٢١) في (خ) : سقطت كلمة (من) .

(٢٢) في (أ ، ب) : بزيادة (أو اضطرار) .

(٢٣) في (أ ، ب) : (أو) .

وكلُّ متحرِّك فذو حركة^(٢٤)، والحركة وأعراض الضماير انفعالات ، فكل متحرِّك منفعل ، وكل منفعل فلفاعل ضرورة ، وأمَّا الباري تعالى ففاعل باختيار واختراع ، لا بحركة ولا ضمير ، فهذا اختلاف لا اشتباه . وبالله تعالى التوفيق .

وكذلك العرض ليس جسمًا ، وقولنا^(٢٥) الجسم ليس عرضًا ، والبارى تعالى ليس جسمًا ولا عرضًا فهذان الحكمان فلا يوجبان اشتباهًا أصلًا بل هذا عين الاختلاف ، لأن^(٢٦) الاشتباه إنما يكون بإثبات معنى في المشتبهين به اشتباهًا ، ولو أوجب ما ذكرنا اشتباهًا لوجب أن يكون يشبه^(٢٧) الجسم في الجسمية لأنه ليس عرضًا ، وأن يكون ليشبه العرض في العرضية لأنه ليس جسمًا فكان يكون جسمًا عرضًا^(٢٨) معاً ، وهذا محال ، فصَحَّ أن بالنفى لا يصح^(٢٩) الاشتباه^(٣٠) وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : ومن قال إنَّ الله تعالى جسم لا كالأجسام فهو^(٣١) ملحد في أسمائه إذ سماه عزَّ وجل بما لم يسمَّ به نفسه .
وأما من قال إنه تعالى كالأجسام فهو ملحد في أسمائه ومشبه مع ذلك .

(٢٤) و (أ ، ب) : بزيادة (تحركه) .
(٢٥) و (أ ، ب) : لا يوحد كلمة (وقولنا) .
(٢٦) في (أ ، ب) : (لكر) .
(٢٧) في (خ) : « نسبة » وهذا تحريف ظاهر .
(٢٨) و (أ ، ب) : « جسماً لا جسماً ، عرضاً لا عرضاً معاً » .
(٢٩) في (أ ، ب) : « لا يجب » .
(٣٠) في (أ ، ب) : بزيادة « أصلًا » .
(٣١) في (أ ، ب) : « فليس مشتبهاً لكنه ألحد في أسماء الله تعالى » .

« مطلب إطلاق الصفات »^(١)

قال أبو محمد : وأما إطلاق لفظ الصفات لله عزَّ وجل فمحال لا يجوز لأن الله تعالى لم ينصَّ قط في كلامه المنزل على لفظ الصِّفَات ، ولا على لفظ الصفة ولا جاء^(٢) قط عن النبي ﷺ بأن الله تعالى صفة أو صفات ، نعم ولا جاء قط ذلك عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم ، ولا عن أحدٍ من خيار التابعين ، ولا عن أحد تابعي التابعين ، وما^(٣) كان هكذا فلا ينبغي^(٤) لأحد أن ينطق به .

ولو قلنا : إن الإجماع قد تيقن على ترك هذه اللفظة لصدقنا ، فلا يجوز القول بلفظ الصفات ، ولا اعتقاده بل ذلك بدعة منكرة ، قال الله تعالى : « إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وما تَهْوَى الْأَنْفُسُ ، وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى^(٥) » .

* * *

(١) هذا العنوان كتب على هامش المسخنة (خ) وحدها دون بقية المسخ ، ويبدو أنه من عمل قارىء لأن الخط الذي كتب به مغاير لخط المسخنة .

(٢) في (أ ، ب) : « ولا حمظ عن النبي ﷺ » .

(٣) في (أ ، ب) : « ومن » .

(٤) في (أ ، ب) : « فلا يحل » .

(٥) سورة : النجم : ٢٣ .

قال أبو محمد : وإِنَّمَا اخترع لفظة الصِّفَات المعتزلة^(٦٦) ، وسلك سبيلهم قوم من أصحاب الكلام ، سلكوا غير مسلك السلف الصَّالِح ليس فيهم أسوة ولا قدرة وحسبنا الله ونعم الوكيل ، « وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ^(٦٧) » .

وربما أطلق هذه اللفظة من متأخري الأئمة من الفقهاء من لم يحقق النظر فيها ، فهي^(٦٨) وهلة من فاضل ، وزلة من عالم ، وإِنَّمَا الحَقُّ في الدِّين ما جاء عن الله تعالى نصًّا أو عن رسوله ﷺ كذلك ، أو صحَّ إجماع الأمة كلها عليه ، وماعدا هذا فضلال^(٦٩) .

فإن اعترضوا بالحديث الذي روينا من طريق عبد الله^(٦٩) بن وهب عن عمرو^(٦٩) بن الحارث عن سعيد^(٦٩) بن أبي هلال عن أبي الرجال^(٦٩) محمد بن عبد الرحمن عن أمه عمرة^(٦٩) عن عائشة رضی الله عنها في الرجل الذي كان يقرأ : قل هو الله أحد في كل ركعة مع سورة أخرى ، وأنَّ رسول الله ﷺ أمر أن يُسأل عن ذلك فقال : هي صفة الرحمن فأنا أحبُّها^(٦٩) ، فأخبره رسول الله ﷺ أن الله يحبُّه .

(٦٦) في (أ ، ب) : زيادة : « وهشام ونظراؤه من رؤساء الرافضة » .

(٦٧) سورة الطلاق : ١ .

(٦٨) في (خ) : « فها وهلة وذلة عالم » .

(٦٩) في (أ) : بزيادة « وكل محدثة بدعة » .

(١٠) هو عبد الله بن وهب بن مبه الأنباوى الصنعالي : روى عن أبيه ، وعنه روى إبراهيم بن عمر بن كيسان ، وداود بن قيس ، وأبو المذليل ، عمران بن عبد الرحمن قال ابن معين هو أقدم من أخيه عبد الرحمن ، وقال الآحوري عن ابن وهب إنه معروف وله عنده حديث . (تهذيب التهذيب : ٦ ص ٧٤) .

(١١) هو عمرو بن الحارث بن يعقوب الأنصاري ، يكنى : أبو أمية ، كان حافظًا للحديث ، راويًا للشعر ، وخطيبًا في عصره ، وأصله من المدينة . قال ابن حجر : كان عالم الديار المصرية ، ومحدثها ، ومفتيها مع الليث بن سعد ، توفى بمصر سنة ١٤٧ هـ . (الأعلام : ٥ / ٢٤٢) .

(١٢) هو سعيد أبي هلال الليثي ، أبو العلاء المصري ، يقال أصله من المدينة ، روى عن حابر وأنس مرسلًا ، وزيد بن أسلم ، وأبي الرجال محمد بن عبد الرحمن وآخرين ، وروى عنه سعيد المقبري ، وهو أكبر منه ، وحالد بن يزيد المصري ، وعمرو بن الحارث . قال ابن يونس : ولد بمصر سنة ٧٠ هـ . ونشأ بالمدينة ، ثم رجع إلى مصر في خلافة هشام ، وتوفى سنة ١٣٥ هـ . (تهذيب التهذيب : ٤ / ٩٤ ، ٩٥ بتصرف) .

(١٣) هو محمد بن عبد الرحمن بن حازنة بن النعمان : أبو الرجال ، وهو لقب له ، وكنيته : أبو عبد الرحمن ، كان جده حازنة من أهل بدر . وروى عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن وعوف بن الحارث بن الطفيل ، وأنس بن مالك . قال ابن سعد : كان ثقة ، كثير الحديث ، وقال أبو داود والنسائي : ثقة . وقال البخاري : هو ثبت . وكذا وثقه أحمد بن حنبل . (تهذيب التهذيب : ٩٠ / ٢٩٥ ، ٢٩٦ بتصرف) . (أ) : (أبي الزهاء) .

(١٤) هي عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن رزاة الأنصارية ، كانت في حصر عائشة رضی الله عنها ، وروت عنها ، وروت عن أختها لأمها : أم هشام بنت حازنة بن النعمان ، وحبيبة بنت سهل ، وروى عنها أنها : أبو الرجال . وأخوها : محمد بن عبد الرحمن الأنصاري . قال ابن أبي مريم عن ابن معين : ثقة حجة ، وقال العجلي : مدنية تابعة . ماتت سنة ٩٨ هـ وهي بنت سبع وسبعين : (تهذيب التهذيب : ١٢ / ٤٣٨ ، ٤٣٩ بتصرف) .

(١٥) روى هذا الحديث النسائي بسنده قال : أحمرنا سليمان بن داود عن ابن وهب قال : حدثنا عمرو بن الحارث بن سعيد بن أبي هلال أن أبا الرجال محمد بن عبد الرحمن حدثه عن أمه عمرة عن عائشة أن رسول الله ﷺ بعث رجلا على سريره فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيحتم بقل هو الله أحد ، فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال : سلوه لأى شيء فعل ذلك فسألوه فقال : لأنها صفة الرحمن عز وجل فانا أحب أن أقرأ بها . قال رسول الله ﷺ أخبروه أن الله عز وجل يحبُّه . (سنن النسائي : ١ / ١٧٠) .

فالجواب وبالله تعالى التوفيق : أن هذه اللفظة انفرد بها سعيد بن أبي هلال وليس بالقوى ، قد ذكره بالتخليط يحيى^(١٦) وأحمد^(١٧) بن حنبل ، وأيضاً فإن احتجاج خصوصنا بهذا لا يسوغ لهم على أصولهم لأنه خبر واحد لا يوجب عندهم العلم ، وأيضاً : فلو صحَّ لما كان مخالفاً لقولنا ، لأننا إنما أنكرنا قول من قال : إن أسماء الله تعالى مشتقة من صفات ذاتية فأطلق ذلك على « العلم » و « القدرة » و « القوة » و « الكلام » أنها صفات ، وعلى من أطلق « إرادة » و « إرادة » و « بصراً و حياة » ، وأطلق أنها صفات ، فهذا الذى أنكرنا غاية الإنكار ، وليس فى الحديث المذكور ، ولا فى غيره شيء من هذا أصلاً ، وإتما فيه أن « قل هو الله أحد » خاصة صفة الرحمن ، ولم نذكر هذا نحن بل هو خلاف لقولهم لأنهم لا يخصون « قل هو الله أحد » بذلك دون الكلام والعلم وغير ذلك^(١٨) ، و « قل هو الله أحد » خبر عن الله تعالى بما هو الحق ، فنحن نقول فيها هى صفة الرحمن ، بمعنى أنها خبر عنه تعالى حق ، فظهر أن هذا الخبر حجة عليهم لنا ، وأيضاً فمن أعجب الباطل أن يحتج بهذا الخبر فيما ليس فيه منه شيء من يخالفه ويعصيه فى الحكم الذى ورد فيه . من استحسان قراءة « قل هو الله أحد » فى كل ركعة مع سورة أخرى ، لهذه الفضائح ، فلتعجب أهل العقول^(١٩) . وأما الصفة التى يطلقون هم ، فإنما هى فى اللغة واقعة على عرض فى^(٢٠) جوهر لا على ذلك أصلاً . وقد قال الله تعالى : « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ^(٢١) » .

فأنكر إطلاق الصفات جملة فبطل تمويه من مؤه بالحديث المذكور ليستحل بذلك ما لا يحل من إطلاق لفظ الصفات حيث لم يأت بإطلاقها فيه نص ولا إجماع أصلاً ، ولا أثر عن السلف^(٢٢) . والعجب من اقتصارهم على لفظ الصفات ، ومنعهم من القول بأنها نعوت وسمات ، ولا فرق بين اللفظتين^(٢٣) لا فى لغة ولا فى معنى ، ولا فى نص ولا فى إجماع ، وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل .

(١٦) هو يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد ، ويقال : ابن أسعد بن زرارة الأنصارى ، البخارى ، المدنى ، روى عن زيد بن ثابت ، وعمارة ابن عمرو ، وأبى هريرة وسودة بنت زمعة أم المؤمنين ، وروى عنه قريبه إبراهيم بن محمد ، ويحيى بن سعيد ذكره ابن حبان فى الثقات . وحديثه عن أم هشام فى صحيح مسلم . (تهذيب التهذيب : ١١ / ٢٤١ ، ٢٤٢ تصريف) .

(١٧) هو أحمد بن محمد بن حنبل ، أبو عبد الله الشيبانى ، إمام المذهب الحنبلى ، وأحد الأئمة الأربعة وهو من « مرو » وولد بسغداد عام ١٦٤ هـ . نشأ مكياً على العلم ، وفى أيامه دعا المأمون إلى القول بخلق القرآن . ومات المأمون قتل أن يناظر ابن حنبل ، ثم تولى المعتصم فسجنه ثمانى وعشرين شهراً لانتعاه عن القول بخلق القرآن . من مصنفاته : المسند فى الحديث والناسخ والمنسوخ ، والرد على الجهمية والزنادقة ، توفى عام ٢٤١ هـ . (الأعلام : ١ / ٣٩٢ ، ٣٩٣ تصريف)

(١٨) فى (أ) : زيادة : (وفى هذا الخبر تخصيص لقوله « قل هو الله أحد » وحدها بذلك) .

(١٩) فى (ح) : لم يذكر الكلام من أول كلمة (الحق .. إلى أهل العقول) .

(٢٠) فى (ح) : (عرض وجوه) .

(٢١) سورة الصفات : ١٨٠ .

(٢٢) لم تذكر كلمة (ولا أثر عن السلف) فى (خ) .

(٢٣) فى (أ ، ب) : (هذه الألفاظ) .

« الكلام فى المكان والاستواء »

قال أبو محمد : ذهبت المعزلة إلى أن الله سبحانه وتعالى فى كل مكان ، واحتجوا^(١) بقول الله عزّ وجل : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم^(٢) » .
وقوله تعالى : « ونحن أقرب إليه من حبل الوريد^(٣) » .
وقوله تعالى : « ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون^(٤) » .

* * *

قال أبو محمد : قول الله عزّ وجل يجب حملة على ظاهره ما لم يمنع من حملة على ظاهره نص آخر ، أو إجماع ، أو ضرورة حسنّ .

وقد علمنا أن كلّ ما كان فى مكان فإنه شاغل لذلك المكان ، ومالىء له ومتشكّل بشكل المكان ، أو المكان متشكّل بشكله ، ولابدّ من أحد الأمرين ضرورة . وقد^(٥) علمنا أن ما كان فى مكان فإنه شاغل لذلك المكان^(٦) ، ومتناهِ بتناهى مكانه ، وهو ذو جهات ست أو خمس

(١) هذه الكلمة لم تذكر فى (خ) .

(٢) المحادلة ٧٠ .

(٣) فى ١٦٠ .

(٤) الواقعة : ٨٥ .

(٥) فى (أ ، ب) : لم يذكر كلمة (قد) .

(٦) فى (أ ، ب) : لم يذكر كلمة (فإنه شاغل لذلك المكان) .

متناهية في مكانه ، وهذه كلها صفات الجسم ، فلما صحَّ ما ذكرنا علمنا أن قوله تعالى : « ونحن أقرب إليه مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » . « ونحن أقرب إليه منكم » . « وما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم » إنما هو التدبير لذلك والإحاطة به فقط ضرورة لانتفاء ما عدا ذلك .

وأيضاً : فإن قولهم « في كل مكان » خطأ ؛ فإنه^(٧) يلزم بموجب هذا القول أن^(٨) يملأ الأماكن كلها ، وأن يكون ما في الأماكن فيه - الله تعالى عن ذلك - وهذا محال .

فإن قالوا : هو فيها بخلاف كون المتمكن في المكان .

قيل لهم : هذا لا يعقل ولا يقوم عليه دليل ، وقد قلنا : إنه لا يجوز إطلاق اسم على غير موضوعه في اللغة - إلا أن يأتي به نص فنقف عنده ، وندرى حينئذ أنه منقول إلى ذلك المعنى الآخر ، وإلا فلا ، فإذا قد صحَّ ما ذكرنا^(٩) فلا يجوز أن يطلق القول بأن الله تعالى في مكان لا على تأويل ولا على غيره ، لأنه حكم بأنه تعالى في الأمكنة ، لكن يطلق القول بأنه تعالى معنا في كل مكان ، ويكون حينئذ قولنا في كل مكان إنَّما هو^(١٠) صلة الضمير الذي هو النون والألف اللذان في « معنا » لا فيما^(١١) نخبر به عن الله تعالى ، وهذا هو معنى قوله : « هو معهم أينما كانوا ، وهو معكم أينما كنتم » .

وذهب قوم إلى أن الله تعالى في مكان دون مكان .

وقولهم هذا يفسد بما ذكرنا^(١٢) ، ولا فرق .

واحتج هؤلاء بقوله تعالى : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى »^(١٣) .

* * *

قال أبو محمد : وقد تأوَّل المسلمون في هذه الآية تأويلات أربعة

أحدها : قول المجسمة ، وقد بان^(١٤) بحول الله فسادها .

(٧) في (أ ، ب) : (لأنه) .

(٨) في (أ ، ب) : (أنه) .

(٩) في (أ ، ب) : (ما قد) .

(١٠) في (أ ، ب) : (هو من) .

(١١) في (أ ، ب) : (لا ممَّا يخبر) .

(١٢) في (أ ، ب) : (بزيادة) (أنفا) .

(١٣) طه : ٥ .

(١٤) في (أ ، ب) : (وقد أبنا) .

والثاني^(١٥): قالت المعتزلة: هو أن معناه « استولى » وأنشدوا: قد استوى بشر على العراق .

قال أبو محمد: وهذا فاسد لأنه لو كان كذلك لكان^(١٦) العرش أولى بالاستيلاء عليه من سائر المخلوقات . ولجاز لنا أن نقول: « الرحمن على الأرض استوى » لأنه تعالى مستولٍ عليها ، وعلى كل ما خلق . وهذا لا يقوله أحدٌ . فصار^(١٧) هذا القول دعوى مجردة بلا دليل فسقط . وقال بعض أصحاب ابن كلاب: إن الاستواء صفة ذات ، ومعناه نفى الاعوجاج .

قال أبو محمد: وهذا القول في غاية الفساد لوجوه:

أحدها: أنه تعالى لم يسم نفسه مستويًا ، ولا يحل لأحد أن يسمي الله تعالى بما لم يسم به نفسه ، لأن من فعل ذلك فقد ألحد في أسمائه أي مال عن الحق ، وقد حدَّ الله تعالى في تسميته حدودًا فقال تعالى: « وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ^(١٨) » .

وثانيها: أن الأمة مجمعة على أنه لا يدعو أحد فيقول: « يا مستوي أرحمني » . ولا يسمي ابنه عبد المستوي .

وثالثها: أنه ليس كل ما نفى عن الله عز وجل وجب أن يوقع عليه ضده ، لأننا نفى عن الله عز وجل السكون ، ولا يحل أن نسمي الله عز وجل متحركًا ، ونفى عنه الحركة ، ولا يجوز أن يسمي ساكنًا ، ونفى عنه الخشم^(١٩) ولا يجوز أن يسمي شماما^(٢٠) ونفى عنه النوم ، ولا يجوز أن يسمي يقظان ، ولا منتبها ، ولا يسمي لنفى الخيال^(٢١) عنه مستقيمًا ، وكذلك كل صفة لم يأت بها النص ، فكذلك الاستواء والاعوجاج منفيان عنه معًا ، سبحانه وتعالى عن ذلك لأن كل ذلك من صفات الأجسام ، ومن جملة الأعراض ، والله قد تعالى عن الأعراض .

ورابعها: أنه يلزم من قال بهذا القول^(٢٢) أن يكون العرش لم يزل تعالى الله عن ذلك ، لأنه تعالى علّق الاستواء بالعرش فلو كان الاستواء لم يزل لكان العرش لم يزل فهذا^(٢٣) كفر .

(١٥) في (ح) : والثالث ، وفي (أ ، ب) : (والآخر) .

(١٦) في (أ ، ب) : (لما كان) .

(١٧) في (خ) : (نصًا و) وهو تحريف .

(١٨) الطلاق : ١ .

(١٩) في (أ) : (الجسم) وهو تحريف .

(٢٠) وفيه (شماما) بالسين المهملة وهو تحريف أيضًا .

(٢١) وفي (أ ، ب) : (الانحاء) .

(٢٢) في (أ ، ب) : (بزيادة) الفاسد .

(٢٣) في (أ ، ب) : (وهذا) .

وخامسها : أنه لو كان الاستواء هاهنا نفى الاعوجاج لم يكن لإضافة ذلك إلى العرش معنى ، ولكان كلاماً فاسداً لا وجه له .

فإن اعترضوا فقالوا : إنكم تسمونه سميعاً بصيراً ، وأنه لم يزل كذلك فيلزم^(٢٤) على هذا أن المسموعات والمبصرات لم تزل .

قلنا لهم وبالله تعالى نتأيد : هذا لا يلزمنا لأننا لا نسمى الله تعالى إلا بما سمى نفسه فنقول إن^(٢٥) الله تعالى السميع البصير^(٢٦) لم يزل وهو السميع البصير بذاته كما هو^(٢٧) لا يسمع ولا يبصر ، ولم^(٢٨) نزد على ما أتى به النص شيئاً . ونحن نقول : إنه تعالى لم يزل بصيراً بالمبصرات ، سميعاً بالمسموعات يرى المرئيات ويسمع المسموعات ، ومعنى هذا كله أنه عالم بكل ذلك^(٢٩) ، ويعلم كل ذلك على ما يكون عليه ثم على حقيقته ، وعلى ما هو عليه وهذا معنى العلم الذي لا يقتضى وجوداً للمعلومات لم تزل^(٣٠) ، وهذا نجده حسناً ومشاهدة وضرورة ، لأننا لما^(٣١) بينا زيدا سيموت وأن موته لم يقع بعد وليس هكذا قولهم في الاستواء لأنه مرتبط بالعرش فإن قالوا فإذن معنى « سميع بصير » هو معنى « عليم » فقولوا : إنه تعالى يبصر المسموعات ويسمع المرئيات ؟ قلنا وبالله تعالى التوفيق :

ما نمنع من هذا ولا ننكره ، بل هو صحيح لأن الله تعالى إنما قال : أسمع وأرى . فهذا إطلاق^(٣٢) على كل شيء على عمومه ، وبالله تعالى التوفيق .

والقول الرابع في معنى الاستواء : هو أن معنى قول الله تعالى « الرحمن على العرش استوى » : أنه فعلٌ فعله في العرش وهو انتهاء خلقه إليه ، فليس بعد العرش شيء ، ويبين ذلك أن رسول الله ﷺ ذكر الجنات وقال : فاسألوا الله الفردوس الأعلى فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة ، وفوق ذلك عرش الرحمن « فصحَّ أنه ليس وراء العرش خلق ، وأنه نهاية جرم المخلوقات الذي ليس خلفه خلاء ولا ملاء ، ومن أنكر أن يكون للعالم نهاية من المساحة^(٣٣) والزمان والمكان أو من جرمه فقد لحق بقول الدهرية ، وفارق الإسلام .

(٢٤) في (أ ، ب) : (فيلزمكم) .

(٢٥) في (أ ، ب) : (قال الله) .

(٢٦) في (أ ، ب) : (قلنا بذلك أنه) .

(٢٧) في (أ ، ب) : (ولا تقول) .

(٢٨) في (أ ، ب) : (فنزيد) .

(٢٩) في (أ ، ب) : (بزيادة (كما قال تعالى : إنني معكما أسمع وأرى) .

(٣٠) في (أ ، ب) : (لكن يعلم ما يكون أنه سيكون على حقيقته ، ويعلم ما هو كما هو ، ويعلم ما قد كان كما قد كان) .

(٣١) في (أ ، ب) : (فيما بينا قد نعلم) .

(٣٢) في (أ ، ب) : (بزيادة (له) .

(٣٣) في (خ) : (سقطت كلمة (المساحة) .

والاستواء في اللغة يقع على الانتهاء قال تعالى : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ^(٣٤) » .

أى : فلما انتهى إلى القوة والخير . وقال تعالى : « ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ^(٣٥) » .

أى أن خلقه وفعله انتهى إلى السماء بعد أن رتب الأرض على ما هي عليه وبالله تعالى التوفيق .

وهذا هو الحق وبه نقول لصحة البرهان به وبطلان ما عداه . فأما القول الثالث في المكان : فهو أن الله تعالى لا في مكان ولا في زمان أصلاً ، وهو قول الجمهور من أهل السنة وبه نقول ، وهو الذى لا يجوز غيره لبطلان ما عداه ، ولقوله تعالى : « أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ^(٣٦) » .

فهذا يوجب ضرورة أنه تعالى لا في مكان إذ لو كان في المكان لكان المكان محيطاً به من جهة ما أو من جهات ، وهذا منتف عن البارى تعالى بنص الآية المذكورة ، والمكان شيء بلا شك ، فلا يجوز أن يكون شيء في مكان ويكون هو محيطاً بمكانه ، وهذا محال في العقل يعلم امتناعه ضرورة . وبالله التوفيق .

وأيضاً فإنه لا يكون في مكان إلا ما كان جسماً أو عرضاً في جسم ، هذا الذى لا يجوز سواه ، ولا يتشكل في العقل والوهم ^(٣٧) غيره ألبتة ، فإذا انتفى أن يكون الله عز وجل جسماً أو عرضاً فقد انتفى أن يكون في مكان أصلاً وبالله تعالى نتأيد .

وأما قوله تعالى : « وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ ^(٣٨) » .

فقوله الحق نؤمن به يقينا والله أعلم بمراحه في هذا القول ، ولعله عز وجل عنى السماوات والكرسى فهذه ثمانية أجرام ، هي يومئذ والآن بيننا وبين العرش ، ولعلمهم أيضاً ثمانية ملائكة ، والله أعلم ، نقول ما قاله ربنا تعالى ، ونقطع أنه حق يقين على ظاهره ، وهو أعلم بمعناه ومراده ، وأما الخرافات فلسنا منها في شيء ، ولا يصح هذا في خبر عن النبي ﷺ ، ولكننا نقول : هذه غيبوب لا دليل لنا على المراد بها ، لكننا نقول « آمناً به كل من عند ربنا ^(٣٩) » . وكل ما قاله الله تعالى حق ليس منه شيء منافياً للعقول ، بل هو كله قبل أن يخبرنا الله به في حد الإمكان عندنا ،

(٣٤) القصص : ١٤ وفى الأصل تحريف حيث ذكر الآية (فلما بلغ) .

(٣٥) فصلت : ١١ .

(٣٦) سورة : فصلت : ٥٤ .

(٣٧) فى (أ ، ب) : بزيادة (والوهم) ولم تذكر فى (ح) .

(٣٨) الحاقة : ١٧ .

(٣٩) آل عمران : ٧ .

ثم إذا أخبر به عز وجل صار واجباً حقاً يقيناً ، وقد قال الله تعالى : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ ^(٤٠) » .

فصحَّ يقيناً أنَّ للعرش حملة ، وهم الملائكة المنفذون ^(٤١) لأمره تعالى ^(٤٢) ، كما نقول : أنا أحمل هذا الأمر أى أقوم به وأتولاه ، وقد قال تعالى : « وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ^(٤٣) » .

وأنتهم يتنزلون بالأمر ، وأما الحامل للكل ، والممسك للكل فهو الله عز وجل ، قال الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمَسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ، وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ^(٤٤) » .

* * *

(٤٠) سورة غافر : ٧ .

(٤١) فى (أ ، ب) : (المقادير) .

(٤٢) فى (خ) : بزيادة : (ومن حوله) .

(٤٣) سورة النحل : ٥٠ والآية : يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ، وفى سورة التحريم آية : ٦ : لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون

ما يؤمرون - فكلمة (إنهم) . كما جاء فى الأصل زائدة .

(٤٤) سورة فاطر : ٤١ .

« الكلام فى العلم »

قال الله عزّ وجل : « أنزله بعلمه^(١) » .

فأخبر تعالى : أن له علمًا ، ثم اختلف الناس فى علم الله تعالى فقال جمهور المعتزلة : إطلاق العلم لله تعالى إنما هو مجاز لا حقيقة ، وإنما معناه : أنه لا يجهل .

وقال سائر الناس : إنَّ لله تعالى علمًا حقيقة لا مجازًا ، ثم اختلف هؤلاء فقال جهم ابن صفوان ؛ وهشام بن الحكم ، ومحمد بن عبد الله^(٢) بن مسرة الجبلى وأصحابهم : إنَّ علم الله تعالى هو غيره ، وهو محدث مخلوق ، سمعنا ذلك ممن جالسناه منهم ، وناظرناهم عليه .

وقالت طوائف من أهل السنة : علم الله تعالى غير مخلوق لم يزل ، وليس هو الله ، ولا هو غير الله .

وقال الأشعرى : فى أحد قوليّه : لا يقال هو الله ، ولا يقال هو غير الله .

(١) النساء : ٦٦ .

(٢) هو : محمد بن عبد الله بن مسرة أبو عبد الله ، متصوف متفلسف أندلسى ، من دعاة الإسماعيلية من أهل قرطبة . قال الحميدى : له طريقة فى البلاغة ، وتدقيق فى غوامض إشارات الصوفية ، وتآليف فى المعالى ، ونسبت إليه مقالات نعوذ بالله منها ! . وقال ابن الفرضى : اتهم بالزندقة فخرج فأرأ ، وتردّد بالمشرق مدة ، ثم انصرف إلى الأندلس . وكان يحرف التأويل فى كثير من القرآن ، وقد ردّ عليه جماعة من أهل المشرق . وفى تاريخ قضاة الأندلس أن القاضى ابن زرب وضع كتابًا فى الردّ على ابن مسرة ، واستتاب بعض أتباعه ، وأحرق ما وجد عندهم من كتبه وأوضاعه . (الأعلام : ٧ / ٩٥) .

وقال في قول له آخر وافقه عليه الباقلاني^(٣) وجمهور أصحابه : إن علم الله تعالى هو غير الله^(٤) ، وإنه مع ذلك غير مخلوق لم يزل .

وقال أبو الهذيل العلاف وأصحابه : علم الله تعالى لم يزل وهو الله ، وقالت طوائف من أهل السنة : علم الله تعالى لم يزل وهو غير مخلوق ، وليس هو غير الله ، ولا نقول هو الله .

وكان هشام^(٥) بن عمرو الفوطي أحد شيوخ المعتزلة لا يطلق القول بأن الله تعالى لم يزل عالمًا بالأشياء قبل كونها ، ليس لأنه لا يعلم ما يكون قبل أن يكون ، بل كان يقول بأن الله تعالى لم يزل عالمًا بأنه ستكون الأشياء إذا كانت .

قال أبو محمد : فأما من أنكر أن يكون لله تعالى علم فإنهم قالوا : لا يخلو لو كان لله علم من أن يكون غيره أو يكون هو هو ، فإن كان غيره فلا يخلو من أن يكون مخلوقًا أو لم يزل ، وأى الأمرين كان فهو فاسد ، فإن كان هو الله فالله علم وهذا فاسد .

قال أبو محمد : أما نفس قولهم في أن ليس لله علم فمخالف للقرآن ، وما خالف القرآن فهو باطل ، ولا يحل لأحد أن ينكر ما نص الله تعالى عليه وقد نص الله تعالى على أن^(٦) له علمًا فمن أنكره فقد اعترض على الله تعالى ، وأما اعتراضاتهم التي ذكرنا ففاسدة كلها ، وسنوضح فسادها إن شاء الله تعالى في إفسادنا لقول الجهمية والأشعرية ، لأن هذه الاعتراضات من^(٧) اعتراض هاتين الطائفتين ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : احتج جهم بن صفوان بأن قال : لو كان علم الله تعالى لم يزل لكان لا يخلو من أن يكون هو الله تعالى أو غيره ، فإن كان علم الله تعالى غير الله وهو لم يزل ، فهذا تشريك لله تعالى ، وإيجاب الأزلية لغيره تعالى معه وهذا كفر ، وإن كان هو الله فالله علم وهذا إلحاد .

(٣) هو : القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني البصري المتكلم المشهور ، كان على مذهب الأشعري ، ومؤيدًا اتجاهاته ، سكن بغداد ، وصنف التصانيف الكثيرة في علم الكلام توفي سنة ٤٠٣ هـ . (وفيات الوفيات : ج ١ ص ٦٠٩) .

(٤) في (أ ، ب) : بزيادة (وخلاف الله) .

(٥) هو : هشام بن عمرو الفوطي ، كان من أصحاب أبي الهذيل ، فأنحرف عنه أيضًا فعم عليه المعتزلة وأنحرفوا عنه ، كذا ذكر ابن الإخشيد . وكان من أهل البصرة وسافر إلى عدة بلدان من البحر ، وكان داعية إلى الاعتزال ، استجاب له جماعة من أهل الأمصار ، وكان هشام يقول : إن الشيطان لا يدخل في الإنسان ، وإنما يوسوس له من خارج والله جل عن ذلك يوصل وسوسته إلى قلب ابن آدم لبيئته ، وله من الكتب ؛ كتاب المخلوق ، كتاب الرد على الأهم في نفي الحركات ، كتاب خلق القرآن ، كتاب التوحيد ، كتاب جواب أهل خراسان . (المهرست : الفن الأول من المقالة الخامسة : ٢١٤) .

(٦) في (أ ، ب) : (على أنه) .

(٧) في (أ ، ب) : (هي) بدلًا من (من) .

وقال : نسأل من أنكر أن يكون علم الله تعالى هو غيره ، فنقول : أخبرونا ، إذا قلنا الله ، ثم قلنا : إنه عليم فهل فهم من قولنا : « عليم » شيئاً زائداً غير ما فهمتم من قولنا (الله) أم لا ؟ فإن قلتم : لا . أحلتم .

وإن قلتم : نعم ، أثبتتم معنى آخر هو غير الله ، وهو علمه ، وهكذا قالوا في (قدير) وفي (قوى) وفي سائر ما ادَّعوا فيه الصفات .

وقال أيضاً : إننا نقول إنَّ الله تعالى عالم بنفسه ، ولا نقول^(٨) قادر على نفسه ، فصح أن علمه تعالى غير قدرته ، وإذ هو غيرهما فهما غير الله تعالى ، وقد يعلم الله تعالى قادراً من لا يعلمه عالماً ، ويعلمه عالماً من لا يعلمه قادراً ، فصح أن كل ذلك معانٍ متغايرة .

واحتج بهذا كله أيضاً من رأى أن علم الله تعالى لم يزل ، وأنه مع ذلك غير الله تعالى ، وأنه غير قدرته أيضاً ، واحتج بآيات من القرآن مثل قوله : « ولنبَلِّغَنَّكُمْ مِنَ الصَّابِرِينَ^(٩) » .

ومثل هذه .

* * *

قال أبو محمد : من قال بحدوث العلم فإنه قول عظيم جداً لأنه نصٌّ بأن الله تعالى لم يعلم الأشياء^(١٠) حتى أحدث لنفسه علماً ، وإذا ثبت أن الله تعالى يعلم الآن الأشياء فقد انتفى عنه الجهل يقيناً ، فلو كان يوماً من الدهر لا يعلم شيئاً مما يكون فقد ثبت له الجهل به ولا بد من هذا ضرورة ، وإثبات الجهل لله تعالى كفر بلا خلاف ، [لأنه وصفه تعالى بالنقص ، ووصفه يقتضى له الحدوث ولا بد ، وهذا باطل مما قدمنا من انتفاء جميع صفات الحدوث عن الفاعل تعالى ، وليس هذا من باب نفى الضدين عنه كنفينا عنه تعالى الحركة والسكون لأن نفى جميع الضدين موجود عما ليس فيه أحدهما ولا كلاهما ، وأما إذا ثبت للموصوف بعض نوع من الصفات ، وانتفى عنه بعض ذلك النوع فلا بد ها هنا ضرورة من إثبات ضده ، مثال ذلك الحجر ، انتفى عنه العلم والجهل ، وأما الإنسان إذا ثبت له العلم بشيء ، وانتفى عنه العلم بشيء آخر فقد وجب ضرورة إثبات الجهل له بما لم يعلمه ، وهكذا في كل شيء^(١١) ؛ فإذا قد صحَّ هذا

(٨) في (أ ، ب) : بزيادة (إنه) .

(٩) محمد : ٣١ .

(١٠) في (أ ، ب) : (شيئاً) .

(١١) ما بين القوسين لم يذكر في (خ) واعتمدنا فيه على (أ) حين مضاهاة النسخ بعضها ببعض .

فالواجب النظر [في إفساد احتجاجهم ، فأما قولهم : لو كان علم الله لم يزل ، وهو غير الله تعالى لكان ذلك شركاً^(١٢)] - فهو قول صحيح ، واعتراض لا يرد .

وأما قولهم : لو كان هو الله لكان الله علمًا ، فهذا لا يلزم على ما نبين بعد هذا إن شاء الله تعالى ، وجملة ذلك أننا لا نسمي الله تعالى إلا بما سمى به نفسه ، ولم يسم نفسه علمًا ولا قدرة ، فلا يحل لأحد أن يسميه بذلك .

وأما قولهم : هل يفهم من قول القائل (الله) كالذي يفهم من قوله (عالم) فقط ؟ أو يفهم من قوله (عالم) معنى غير ما يفهم من قوله (الله) ؟

فجوابنا وبالله تعالى التوفيق : إننا لا نفهم من قولنا : قدير وعالم إذا أردنا بذلك الله عز وجل إلا ما نفهم من قولنا [الله فقط لأن كل ذلك أسماء أعلام لا مشتقة من صفة أصلاً ، لكن إذا قلنا هو الله تعالى بكل شيء]^(١٣) عليم ، ويعلم الغيب ، وإنما يفهم من كل ذلك أن هاهنا له تعالى معلومات ، وأنه لا يخفى عليه شيء ، ولا يفهم منه ألبتة أن له علمًا هو غيره ، وهكذا نقول في (قدير) وفي غير ذلك ، وأما قولهم إننا نقول : إن الله تعالى عالم بنفسه ولا نقول : إنه قادر على نفسه ، فقد كذب من قال ذلك وأفك بل كل ذلك سواء ، وهو تعالى قادر على نفسه كما هو عالم بها ولا فرق ، فإن كلمونا هاهنا أجبناهم ، وقد سقط عنا هذا السؤال جملة ، وقد تكلمنا على تفصيل هذا السؤال بعد هذا . [ويلزمهم ضرورة إذ قالوا إنه تعالى غير قادر على نفسه أنه عاجز عن نفسه ، وإطلاق هذا كفر صريح]^(١٤) .

وأما قولهم إنه قد يعلم الله قادرًا من لم يعلم أنه عالم ، ويعلمه عالمًا من لا يعلمه قادرًا فلا حجة في ذلك ، لأن جهل من جهل الحق ليس حجة على الحق ، وقد نجد من يعلم الله عز وجل ويعتقد فيه أنه تعالى جسم ، فليست الظنون حجة في إبطال حق ، ولا تحقيق باطل ، فصح أن علم الله تعالى حق وقدرته حق وقوته حق ، وكل ذلك ليس هو غير الله تعالى ، ولا العلم غير القدرة ، ولا القدرة غير العلم ، إذ لم يأت دليل بغير هذا لا من نص^(١٥) ولا من سمع ، وبالله تعالى التوفيق .

وجهم بن صفوان سمرقندي يكنى أبا محرز ، مولى لبني راسب من الأزد ، وكان كاتبًا

(١٢) ما بين القوسين لم يذكر أيضًا في (خ) واعتمدنا فيه على (أ) .

(١٣) لم يذكر ما بين القوسين في (خ) ، واعتمدنا فيه على النسخة (أ) .

(١٤) لم يذكر ما بين القوسين في (خ) ، واعتمدنا فيه على النسخة (أ) .

(١٥) في (أ ، ب) : (بدلا من عقل) .

للحارث ابن سريج^(١٦) التيمى ، أيام قيامه على نصر^(١٧) بن سيار ، أمير مرو بخراسان ، فظفر سلم^(١٨) بن أحوز بجهم في تلك الأيام فضرب عنقه .

* * *

قال أبو محمد : ومعنى كل ما جاء في القرآن من الآيات التى ذكرها هو ما نبينه إن شاء الله تعالى بجوله عز وجل وقدرته ، وهو أنه لما أخبرنا الله عز وجل [بأن أهل النار لو رُدُّوا لعادوا لما نهوا عنه ، وأخبرنا عز وجل]^(١٩) . أنه يعلم متى تقوم الساعة ، وأخبرنا بما يقول أهل الجنة وأهل النار قبل أن يقولوا ، وسائر ما فى القرآن من الأخبار الصادقة عمّا لم يكن بعد ، علمنا بذلك أن علمه تعالى بالأشياء كلها متقدم لوجودها ولكونها ضرورة ، وعلمنا أن كلامه عز وجل لا يتناقض ولا يتدافع ، وأن المراد بقول الله تعالى : « حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ »^(٢٠) .

وسائر ما فى القرآن من مثل هذا إنما هو على ظاهره دون تكلف تأويل ، بل هى على المعهود بيننا كقوله تعالى : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى »^(٢١) .

إنما هذا على حسب إدراك المخاطب ، ومعنى ذلك : حتى نعلم من يجاهد منكم مجاهدًا ، ونعلم من يصير منكم صابراً ، وهذا لا يكون إلا فى حين جهادهم وحين صبرهم ، وأمّا قبل أن يجاهدوا ويصبروا فإنما علمهم غير مجاهدين وغير صابرين ، وأنهم سيجاهدون ويصبرون ، فإذا جاهدوا علمهم حينئذ مجاهدين ، وإنما الزمان فى كل هذا للمعلوم ، وأمّا علمه تعالى ففى غير زمان

(١٦) الحارث بن سريج : هو : الحارث بن سريج بالسين المهملة لا بالشين كما جاء فى الأصل . التيمى : نائر من الأبطال ، كان من سكان خراسان ، وخرج على أميرها سنة ١١٦ هـ فلبس السواد خالفاً طاعة بنى مروان (والخليفة حينئذ هشام بن عبد الملك) وداعياً إلى الكتاب والسنة والبيعة للرضى ، وسار إلى الفاراب ومنها إلى (بلخ) فقاتله أميرها فهزمه الحارث ودخلها ، ثم استولى على الجوزجان والطاققان ومرو الروز . وعظم أمره ، فقبل إن عدة جيشه بلغت ستين ألفاً ، ثم انهزم جيشه على أبواب (مرو) ففرق جمع كبير من أصحابه ، ولم يبق معه أكثر من ثلاثة آلاف ، فانصرف إلى بلاد الترك فأقام اثنتى عشرة سنة ، وأرسل إليه أمير خراسان نصر بن سيار رسلاً حملوا إليه أمان يزيد بن الوليد بعودته إلى خراسان ، فعاد إلى مرو سنة ١٢٧ هـ ، وردّ عليه نصر جميع ما أخذ له ، وأجرى عليه كل يوم خمسين درهماً ، ولكنه خرج عليه طالباً منه أن يعمل بالكتاب والسنة وقاتل حتى قتل سنة ١٢٨ هـ . (الأعلام : ٢ / ١٥٥) .

(١٧) نصر بن سيار : هو : ابن رافع بن حرّ بن ربيعة الكناني ، أمير من الدهاة الشجعان ، كان شيخ مضر بخراسان وولى بلخ ، ثم ولى إمرة خراسان سنة ١٢٠ هـ بعد وفاة أسد بن عبد الله القسرى ، ولأه هشام بن عبد الملك وغزاه ما وراء النهر ففتح حصوناً ، وغنم مغنم كثيرة وأقام بمر ، وقويت الدعوة العباسية فى أيامه فكتب إلى بنى مروان بالشام يحدّهم وينذرهم فلم يأبهوا للخطر ، فصبر يدبر الأمر إلى أن أعيته الحيلة ، وتغلب أبو مسلم على خراسان فخرج نصر من مرو سنة ١٣٠ هـ ، وصار ينتقل من بلد إلى بلد حتى مرض فى مغارة بين الرى وهمدان ومات بساوة سنة ١٣١ هـ .

(١٨) سلم بن أمّوز : وقع فى العبر ١ / ٦٦ (سلم بن أحور) بالراء المهملة ، وهو فى كل كتب المقالات بالزاي . وسلم (انظر مقالات الإسلاميين ١ / ١٣١ ، والتبصير ١٨ ، ٦٤ ، ومن كلام المؤلف نعلم أن سلم بن أحوز كان قائداً من قواد نصر بن سيار فى خراسان فى أواخر بنى مروان . (الفرق بين الفرق : ٣٦) .

(١٩) ما بين القوسين لم يذكر فى (ح) . واعتمدنا فى ذكره على النسخة (أ) .

(٢٠) سورة محمد : ٣١ .

(٢١) سورة طه : ٤٤ .

وليس هاهنا تبدل علم ، وإنما يتبدل المعلوم فقط ، والعلم في كل ذلك لم يزل غير متبدل .
 فإن قالوا : متى علم الله زيدًا ميتًا ؟ فإن قلتم لم يزل يعلمه ميتًا ، وجب أن زيدًا لم يزل
 ميتًا ، وهذا محال . وإن قلتم لم يعلمه ميتًا حتى مات فهذا قولنا لا قولكم . فالجواب عن هذا أننا
 لا نقول شيئًا مما ذكرنا^(٢٢) ولكننا نقول : إن الله عز وجل لم يزل أنه سيخلق زيدًا ، وأنه سيعيش
 كذا وكذا وسيموت في وقت كذا ، فعلم الله تعالى بكل ذلك واحدًا لا يتبدل ولا يستحيل ،
 ولا زاد فيه تبدل الأحوال التي للمعلوم شيئًا ولا نقص منه عدمها شيئًا ، لا أحدث له حدوث
 ذلك علمًا لم يكن وإنما تغاير المعلومات لا العلم لا العليم ولا القدرة ولا القدير^(٢٣) .

والفرق بين القول متى علم الله زيدًا ميتًا .. ؟ وبين القول متى علمت زيدًا ميتًا .. ؟ فرق
 بين وهو علمي أن زيدًا مات وهو عرض حدث في النفس بحدوث موت زيد ، وهو غير علمي أن
 زيدًا حي ، وأنه سيموت لأن علمي بأن زيدًا سيموت إنما هو علم بحدوث^(٢٤) حال سيحدث
 مقتضية لموته يومًا ما . لا علمنا بوجود الموت ، وعلمي بأن زيدًا ميت علم بوجود الموت
 فهو غير [العلم الأول وكلاهما عرض مخلوق في النفس^(٢٥)] وعلم الله تعالى ليس كذلك ، لأنه
 ليس هو شيئًا غير الله تعالى ، ولو كان علم الله تعالى محدثًا لوجب ضرورة أن يكون على حكم
 سائر المحدثات ، وبضرورة العقل نعلم أن العلم كيفية عرض ، والعرض لا يقوم ألبتة إلا في جسم ،
 ومحال أن يكون العلم محمولًا في غير العالم^(٢٦) ، فكان يجب من هذا القول بالتجسيم ، وهذا باطل
 بما قدمنا من البراهين على وجوب حدوث كل جسم وعرض ، فإن قال قائل : علم الله تعالى عرض
 حادث في المعلوم قائم به لا بالبارى عز وجل ولا بنفسه قلنا وبالله تعالى التوفيق :

بنص القرآن علمنا أن الله عز وجل عنده علم الساعة ، وعلم ما لا يكون أبدًا ،
 أو لو كان كيف كان يكون ، إذ يقول تعالى : « وَلَوْ وُرِدُوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ^(٢٧) » .
 وعلمه تعالى إذ قال لنوح عليه السلام : « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدَّ آمَنَ^(٢٨) » .

[وأخبر تعالى أنهم مغرّقون] فلو كان علم الله تعالى عرضًا قائمًا في المعلوم ، والمعلوم
 الذي هو الساعة غير موجود بعد ، والعلم موجود بيقين ، فلا بد ضرورة من أحد أمرين لا ثالث
 لهما ؛ إما أن يكون المعلوم موجودًا لوجود العلم ، وهذا باطل بضرورة الحس ، لأن المعلوم

(٢٢) في (أ ، ب) : (بما ذكر) .

(٢٣) في (ح) : سقط الكلام من قوله (وإنما تغاير المعلومات لا العلم ولا العليم ولا القدرة ولا القدير) .

(٢٤) في (أ ، ب) : (بأنه ستحدث حال مقتضية) .

(٢٥) لم يذكر ما بين القوسين في (خ) .

(٢٦) في (أ ، ب) : بزيادة (به) .

(٢٧) سورة الأعمام : ٢٨ .

(٢٨) سورة هود : ٣٦ .

الذى ذكرنا معدوم فيكون معدومًا موجودًا في حين واحد من جهة واحدة ، أو يكون العلم الموجود قائمًا بمعلوم معدوم ، فيكون عرضًا موجودًا محمولًا في حامل معدوم ، وهذا تخليط ومجان فاسد ألبيته ، وإنما كلامنا هذا مع أهل ملتنا المقربين بالقرآن . وأما سائر الملل فلسنا نكلمهم في هذا ، لأنها نتيجة مقدمات سوالف ، ولا يجوز الكلام في النتيجة إلا بعد إثبات المقدمات ، فإن ثبتت المقدمات ثبتت النتيجة ، والبرهان لا يعارضه برهان ، فكل ما ثبت ببرهان فعورض بشيء فإتاما هو شغب بلا شك ، وإن لم تصح المقدمات فالنتيجة باطلة دون تكلف دليل . ومقدمات ما ذكرنا هي إثبات التوحيد ، وحدوث العالم بنقل الكواف لنبوّة محمد ﷺ والقرآن [فإن ذكروا الآيات التي في القرآن مثل : « لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » لَعَلَّكُمْ تُؤْمِنُونَ - لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ - « لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ »] .

ونحو ذلك فإنما هي كلها بمعنى لام العاقبة أى ليتذكر ، ولتؤمنوا ، وليشكروا وليتدكروا ، وليخشى ، على ظاهر الأمر عندنا من إمكان كل ذلك منا كما قال عز وجل : « لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا »^(٢٩) .

وقال عز وجل : « ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوعًا »^(٣٠) .

فهذا أيضًا على الإمكان ممن عاش ، والأول على الممكن من الناس عند الخطاب والدعاء إلى الله تعالى ، وكذلك كل ما سجا في القرآن بلفظة « أو » فإنما هو على أحد وجهين إما على الشك من المخاطبين لا من الله تعالى ، وإما بمعنى التخيير في الكل كقول القائل : « جالس الحسن أو ابن سيرين »

برهان ذلك : ورود النص بأنه تعالى : لا يَضِلُّ ولا ينسى ، وأنه قد علم أن فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب ، وكما قال تعالى : « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدَّ آمَنَ »^(٣١) .

[وبهذا تتألف النصوص كلها] فلم يبق لأهل القول بحدوث العلم^(٣٢) إلا أن يقولوا إنه تعالى خلق شيئًا ما كان حاملًا لعلمه بالساعة .

قال أبو محمد : وهذا من السخف ما هو من العلم لأن علم^(٣٣) الله تعالى لا يقوم بغيره ، ولا يحمله سواه ، هذا أمر يُعلم بالضرورة والحس ، فمن ادّعى دعوى لا يأتي عليها بدليل فهي

(٢٩) سورة الملك ٢٠ .

(٣٠) سورة غافر : ٦٧ .

(٣١) هود : ٣٦ .

(٣٢) في الأصل (العالم) وهو تحريف .

(٣٣) في (أ ، ب) : (علم العالم) .

باطلة فكيف إذا أبطلها الحسُّ وضرورة العقل ، ويُبين ما قلناه نصًّا قوله تعالى حاكياً عن نبيه موسى ﷺ أنه قال لبنى إسرائيل : « عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ^(٣٤) » .

هذا مع قوله تعالى : « وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ ، وَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ ، فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ، ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ ، وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ ، وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ، إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ ، وَلِيُتَبَرَّوْا مَا عَلَوْا تُثْبِيرًا ، عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُدْنَا^(٣٥) » .

فهذا نصُّ قولنا إنه تعالى قد علم ما يفعلون ، وأخبر بذلك ، ثم مع هذا أخرج الخطاب بالمعهود عندنا بلفظ « عسى » . و« فينظر » .

* * *

قال أبو محمد : فإذا قد صحَّ ما ذكرنا فقد ثبت ضرورة أن قول القائل : متى علم الله زيدًا ميتًا سؤال فاسد بالضرورة لأن « متى » سؤال عن زمان وعلم الله تعالى ليس في زمان أصلاً [لأنه ليس هو غير الله تعالى ، وقد مضى البرهان على أن الله تعالى ليس في الزمان] ولا في مكان ، وإنما الزمان والمكان للمعلوم فقط بما بيننا ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن اعترض معترض بقول الله تعالى : « وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ^(٣٦) » .

فقال إنَّ « مِنْ » للتبويض ، ولا يتبعض إلا مخلوق محدث ، ولا يحاط إلا بمخلوق محدث^(٣٧) ، وقد نص الله تعالى على أنه لا يحاط^(٣٨) إلا بما شاء من علمه فوجب أن علمه مخلوق ؛ لأنه يحاط ببعضه ، وهو متبعض .

فالجواب وبالله تعالى التوفيق : أن كلام الله تعالى واجب أن يُحمل على ظاهره ، ولا يحال عن ظاهره ألبتة إلا أن يأتي نصُّ أو إجماع أو ضرورة حسِّ ، على أن شيئاً منه ليس على ظاهره ، وأنه قد نقل عن ظاهره إلى معنى آخر ، فالانقياد واجب علينا لما أوجبه من ذلك النصُّ أو الإجماع

(٣٤) سورة الأعراف : ١٢٩ .

(٣٥) سورة الإسراء : ٤ - ٨ .

(٣٦) البقرة : ٢٥٥ .

(٣٧) في (خ) : لم تذكر : (ولا يحاط إلا بمخلوق محدث) .

(٣٨) في (أ ، ب) : (يحاط بما شاء) .

أو الضرورة ، لأنَّ كلام الله تعالى وأخباره وأوامره لا تختلف والإجماع لا يأتي إلاَّ بحق ، والله تعالى لا يقول إلاَّ الحق ، وكلُّ ما أبطله برهان ضروري فليس بحق ، فإذ هذا كما قلنا ، وقد ثبت ضرورة أنَّ [علم] الله تعالى ليس عرضاً ولا جسمًا [أصلًا لا محمولًا فيه ، ولا في غيره] ولا هو شيء غير الباري تعالى فبالضرورة نعلم أنَّ معنى قوله عزَّ وجل : « وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ »

إنما المراد العلم المخلوق الذي [أعطاه عباده] وهو عرض في العالمين من عباده [محمول فيهم ، وهو مضاف إليه عزَّ وجل بمعنى الملك] وهذا لا شك فيه ، لأنه لا علم لنا إلاَّ ما علمنا . قال الله تعالى : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا^(٣٩) » .

يريد الله تعالى ، ما خلق من المعلوم وبثَّها في عباده [كما قال الحَضْرَمِيُّ لموسى عليهما السلام : إنِّي على علم من الله لا تعلمه أنت ، وأنت على علم من علم الله لا أعلمه أنا ، وما نقص علمي وعلمك من علم الله إلاَّ كما نقص هذا العصفور من البحر]

* * *

قال أبو محمد : فهذه إضافة الملك كما بينا ، وإنما أضيف العلم هاهنا إلى الله تعالى [إضافة] ملك ، كما قال تعالى : « هَذَا خَلْقُ اللَّهِ^(٤٠) » .

وكما قال تعالى في عيسى عليه السلام : « إِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ^(٤١) » .

وهذا كله إضافة الملك ، فهذا معنى قوله تعالى : « وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ^(٤٢) » .

وقد نفى الله تعالى الإحاطة من الخلق به ، فقال عزَّ وجل : « وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا^(٤٣) » .

* * *

قال أبو محمد : ويخْرَجُ أيضًا على ظاهره أحسن خروج دون تأويل ولا تكلف فيكون معنى قوله تعالى : « وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ »

(٣٩) الإسراء : ٨٥ .

(٤٠) سورة لقمان : ١١ . والكلام من قوله « كما بينا إلى هذا خلق الله » سقط من (أ ، ب) .

(٤١) ليس هناك نص بهذا اللفظ وإنما ورد قوله تعالى : « ولكمته ألقاها إلى مريم وروح منه » ١٧١ النساء .

(٤٢) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٤٣) سورة طه : ١١٠ .

أى من العلم بالله تعالى ، وهذا حق لا شك فيه لأننا لا نحيط من العلم به تعالى إلا ما علمنا فقط ، قال تعالى : « وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا »

فيكون معنى « مِنْ عِلْمِهِ » أى من معرفته .

فإن قالوا : ما معنى دعائكم الله في الرحمة والمغفرة ؟ وهل يخلو أن يكون قد سبق علمه بالرحمة ، فأئى معنى للدعاء فيما لا بد منه ؟ وهل يكون^(٤٤) إلا كمن دعا في طلوع الشمس غداً ، أو فى أن يجعل إنساناً إنساناً ، أو فى أن تكون الأرض أرضاً ، وإن كان قد سبق فى علمه تعالى خلاف ذلك فأئى معنى للدعاء^(٤٥) فيما لا يكون .. ؟ وهل هو إلا كمن دعا فى ألا تقوم الساعة ، أو فى ألا يكون الناسُ ناساً ؟

فيقال لهم وبالله تعالى التوفيق : الدعاء عمل أمرنا الله تعالى به لا على أنه يردّ قدرًا ، ولا أنه يكون من أجله ما لا يكون ، لكن الله عزّ وجل قد جعل فى سابق علمه الدعاء الذى سبق فى علمه قبوله^(٤٦) يدعى به سببًا لما سبق فى علمه كونه ، كما جعل فى سابق علمه الغذاء بالطعام والشرب سببًا لبلوغ الأجل ؛ الذى سبق فى علمه البلوغ إليه ، وكذلك سائر^(٤٧) الأعمال ، وقد نص تعالى أنه يعلم آجال العباد ، قال تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ^(٤٨) » .

ومع ذلك فقد جعل تعالى الأكل والشرب سببًا إلى استيفاء ذلك المقدار وكل ذلك سابق فى علمه عزّ وجل ، والدعاء هكذا ، وكذلك التداوى على سبيل الطب ، ولا فرق ، وقد أخبرنا تعالى أنه يصلّى على نبيه صلى الله عليه وآله وأمرنا مع ذلك بالدعاء بالصلاة عليه ، وقال تعالى : « قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ^(٤٩) » . فأمرنا بالدعاء بذلك ، وقد علمنا أنه تعالى لا يحكم إلا بالحق فصح ما قلنا [من أن الدعاء عمل أمرنا به فنحن نعمله حيث أمرنا عزّ وجل ، ولا نعمله حيث لم نؤمر به]^(٥٠) والحمد لله رب العالمين ، فإذا قد بطل بعون الله تعالى وتأييده قول من قال إن علم الله تعالى هو غير الله تعالى وهو مخلوق فلنتكلم بعون الله تعالى وتأييده على قول من قال : إن علم الله تعالى هو غير الله تعالى وخلافه ، وأنه لم يزل مع الله عزّ وجل .

قال أبو محمد : هذا قول لا يحتاج فى ردّه إلى أكثر من أنه شرك مجرّد ، وإبطال الله - عبيد .

(٤٤) فى (أ ، ب) : (وهل هو) .

(٤٥) فى (أ ، ب) : (فى الدعاء) .

(٤٦) فى (خ) : سقطت كلمة (قبوله) . وكلمة (يدعى به) سقطت من (أ ، ب) .

(٤٩) سورة الأنبياء : ١١٢ ، وقد ورد النص فى الأصل (قل رب احكم) وهو تحريف .

(٤٧) فى (أ ، ب) : (مسائر) وهو تحريف .

(٥٠) فى (خ) : سقط الكلام الذى بين القوسين .

لأنه إذا كان مع الله تعالى شيءٌ غيره لم يزل معه فقد بطل أن يكون الله تعالى كان وحده بل قد صار له شريك في أنه لم يزل ، وهذا كفر مجرد ، ونصرانية محضة | مع أنها دعوى ساقطة بلا دليل أصلاً^(٥١) . وما قال بهذا قط أحد من أهل الإسلام قبل هذه الفرقة المحدثّة بعد^(٥٢) الثلاثمائة سنة فهو خروج عن الإسلام ، وترك للإجماع المتيقن ، وقد قلت لبعضهم : إذا^(٥٣) قلت إنه لم يزل مع الله تعالى شيء آخر هو غير الله تعالى وخلافه لم يزل معه فلماذا أنكروا على النصارى في قولها : « إنَّ اللهُ ثالثُ ثلاثة ؟ فقال لي مصرِّحاً : ما أنكروا على النصارى إلا اقتصارهم على الثلاثة فقط^(٥٤) ، ولم يجعلوا معه تعالى أكثر من ذلك .

فأمسكت عنه إذ^(٥٥) صرَّح بأنَّ قولهم أدخل في الشرك من قول النصارى . [وقولهم هذا ردُّ لقول الله عزَّ وجل : « قل هو الله أحد »
فلو كان مع الله غير الله لم يكن الله أحد .

قال أبو محمد : وما كنَّا نصدِّق أن^(٥٦) من ينتمى إلى الإسلام يأتي بهذا الكفر لولا أنّنا شاهدناهم وناظرناهم ، ورأينا ذلك صراحاً في كتبهم ككتاب السمناني^(٥٧) قاضي الموصل في عصرنا هذا ، وهو من أكابرهم ، وفي كتاب المجالس للأشعري وفي كتب لهم آخر^(٥٨) .

قال أبو محمد : والعجب من هذا كله تصریح الباقلاني ، وابن فورك في كتبهما في الأصول وغيرها أن علم الله تعالى واقع مع علمنا تحت حدٍّ واحد ، وهذه حماقة ممزوجة بكفر^(٥٩) ، إذ جعلوا ما لم يزل محدوداً بمنزلة المحدثات ، وكل ما أدخلناه على المنانية والنصارى ، ومن يبطل التوحيد فهو

(٥١) في (خ) : سقط ما بين القوسين .

(٥٢) في (خ) : (قبل) وهو تحريف .

(٥٣) في (أ ، ب) : (إذ) .

(٥٤) قوله « ما أنكروا » هذا الذي قاله ابن حزم لم تقل به الأشاعرة ولا غيرهم ، وهم إنما أنكروا على النصارى إثباتهم من يتصف بالألوهية معه جل شأنه ، وحاشا أن يقول هذا أحد من أهل الإسلام (نقلا عن هامش النسخة ب) ص ١٣٥ .

(٥٥) في (أ ، ب) : (أن) .

(٥٦) في (ب) : (من أن) .

(٥٧) السمناني هو : محمد بن أحمد بن محمد السمناني أبو جعفر ، قاضي حنفى ، أصله من سمنان العراق ، نشأ ببغداد ، وولى القضاء بالموصل إلى أن توفى بها ، وكان مقدّم الأشعرية في وقته ، وشنع عليه ابن حزم ، له تصانيف في الفقه ، توفى سنة ٤٤٤ هـ . (الأعلام : ٢٠٦ / ٦) .

(٥٨) قوله « وفي كتب لهم آخر » إن كان الذى في الكتب هو ما صرح به ابن حزم فهو كذب على الأشعري لأن كتبه وكتب أصحابه ناطقة بخلاف ذلك ، وإن كان إثبات صفات لله زائدة عن ذاته فهو ظاهر القرآن ولا يقتضى شركا ولا شيئا مما قاله ابن حزم (نقلا عن هامش النسخة ب ص ١٣٦) . وقد راجعنا كتاب الإبانة عن أصول الديانة لأبى الحسن الأشعري في الرد على الجهمية ، فرأينا أنه يؤكد وجود صفة العلم لله تعالى على نحو ما ذكرت الآيات القرآنية من غير اتجاه إلى تأويل أو تعطيل . راجع كتاب الإبانة من ٣٨ وما بعدها ط الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ١٩٧٥ .

(٥٩) في (أ ، ب) : (يهوس) .

داخل على هذه الفرقة حرفاً حرفاً^(٦٠) فأغنانا أن نحيل على ذلك عن تكراره ، ونعوذ بالله من الخذلان^(٦١).

قال أبو محمد : هذا مع قولهم إنَّ التغيرات لا يكون إلا فيما جاز أن يوجد أحدهما دون الآخر .

قال أبو محمد : وهذه غاية السخافة لأنها دعوى بلا برهان عليها لا من قرآن ولا من سنة ، ولا معقول ولا من لغة أصلاً ، وما كان هكذا فهو باطل ، ويلزمهم على هذا أن الخلق ليسوا غير الخالق ، لأنه لا يجوز أن يوجد الخلق دون الخلق ، فإن قالوا : جاز أن يوجد الخالق دون الخالق . قلنا : نعم فمن أين لكم أن أحد التغيرات هو أنه لا يجوز أن يوجد أحدهما أيهما كان دون الآخر .. ؟ وهذا ما لا سبيل لهم إليه ، ويلزمهم لزوماً لا ينفكون عنه أن الأعراض ليست غير الجواهر ، لأنه لا يجوز ألبتة ، ولا يمكن ولا يتوهم وجود أحدهما دون الآخر جملة ، ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وحدّ التغيرات الصحيح هو ما شهدت له اللغة وضرورة الحسّ والعقل ، وهو كل اسمين^(٦٢) جاز أن يخبر عن أحدهما بخبر^(٦٣) لا يخبر به عن الآخر فهما غيران لابد من هذا ، وبالجملة ما لم يكن هو الشيء^(٦٤) نفسه فهو غيره ، وما لم يكن غير الشيء نفسه^(٦٥) فهو نفسه وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : فإذا قد بطل بعون الله تعالى وتأييده قول من قال إن علم الله تعالى هو غير الله تعالى ثم جعله مخلوقاً أو لم يزل فلنقل في سائر الأقوال في هذه المسألة إن شاء الله تعالى ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال أبو محمد : وأما^(٦٦) من قال : إن علم الله تعالى ليس هو ولا هو غيره ولكنه صفة ذات

(٦٠) في (أ ، ب) : (حرفاً حرف) .

(٦١) قول ابن حزم « تحت حدّ واحد » : هذا لا يقوله هذان الإمامان فإن عندهما علم الله قديم ، وعلمنا حادث فكيف يشترك القديم مع الحادث في حدّ واحد ، فلعلّهما كلاماً لم يفهمه ابن حزم فتخيل منه ذلك ، (نقلاً عن هامش ب ص ١٣٦) ونحن نميل إلى هذا الرأي .

(٦٢) في (أ ، ب) : (مسميين) .

(٦٣) في (أ ، ب) : (بخبر ما) .

(٦٤) في (أ ، ب) : (غير الشيء) .

(٦٥) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (نفسه) الأولى .

(٦٦) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (وأما) .

لم يزل فكلام فاسد [محال] متناقض يبطل بعضه بعضاً لأنهم إذا قالوا : إنَّ علم الله تعالى ليس هو الله فقد أوجبوا بهذا القول ضرورة أنه غيره ، ثم إذا قالوا : ولا هو غيره فقد أبطلوا الغيرية ، وأوجبوا بهذا القول ضرورة أنه هو ، فصح أنه سواء قول القائل لا هو هو ولا هو^(٦٧) غيره ، وقول القائل هو هو : وهو غيره فإنَّ معنى القضيتين^(٦٨) واحد لا يختلف ، وكلا العبارتين باطل متناقض لا يعقل نفى وإثبات معاً . وهذا تخليط الممرورين نعوذ بالله من الخذلان ، والعجب من احتجاج بعضهم في هذا الباطل بأن قال : الطول^(٦٩) ليس هو الطويل ولا هو غيره .

قال أبو محمد : وهذا من أطم ما يكون من الجهل والمكابرة إذ لا يدري هذا القائل : أنَّ الطويل جسم جوهر قائم بنفسه حامل لطوله ولسائر أعضائه ، وأنَّ الطول عرض من الأعراض محمول في الطويل غير قائم بنفسه ، فمن جهل أنَّ المحمول غير الحامل ، وأنَّ القائم بنفسه هو غير ما لا يقوم بنفسه فهو عديم حس . وينبغي له أن يتعلَّم قبل أن يهدِّد^(٧٠) . ونحن نزيه الطين الطويل يدور فيذهب الطول والتربيع ويأتي التدوير ، والذي كان طويلاً باق بحسِّه ، فهل يخفى على سائر التمييز أنَّ الذهاب غير الجائئ^(٧١) ، وأنَّ الفاني غير الباقي ، فبالضرورة نعلم أنَّ الطول غير الطويل ، ثم نقول لمن تعلَّق بهذه العبارة الفاسدة أخبرونا : هل يخلو كل اسمين متغايرين من أحد وجهين ضرورة لا ثالث لهما ألبتة .. ؟ إمَّا أن يكون الاسمان واقعين معاً على شيء واحد يعبر بذنيك الاسمين عن^(٧٢) ذلك الشيء الذي علقا عليه . وإمَّا أن يكون الاسمان واقعين على شيئين اثنين يعبر بكل اسم منهما على حدته عن الشيء الذي علق عليه ذلك الاسم ؟

هذان وجهان لايدُّ من أحدهما ضرورة لكل اسمين ، وأيّ هذين كان فهو مبطل لتخليط من قال : لا هو هو ، ولا هو^(٧٣) غيره ، وقد زاد بعضهم في الشعوذة والسفسطة وإبطال^(٧٤) الحقائق فأتى بدعوى فاسدة ، وذلك أن قال : لا يكون الشيء غير الشيء إلا إذا أمكن أن ينفرد أحدهما عن الآخر .

قال أبو محمد : وهذه دعوى مجرّدة لا دليل^(٧٥) عليها ، فلو لم يكن إلا هذا السقط وهذا التمويه ، فكيف وهي قضية فاسدة .. ؟ لأنها توجب أنَّ كلية الأعرض ليست غير كلية

(٦٧) في (أ ، ب) : (ولا غيره) .

(٦٨) في (أ ، ب) : بزيادة (هاتين) .

(٦٩) في (أ ، ب) : (إن الطول) .

(٧٠) في (أ ، ب) : أن يعلم قبل أن يهدر .

(٧١) في (أ ، ب) : (الآتي) .

(٧٢) في (أ ، ب) : (على) .

(٧٣) في (أ ، ب) : (ولا غيره) .

(٧٤) في (أ ، ب) : (وإفساد) .

(٧٥) في (أ ، ب) : (بلا دليل) .

الجواهر ، لأنه لا سبيل إلى انفراد الجواهر عن الأعراض ، ولا انفراد الأعراض عن الجواهر ، فكفى فساداً بكل هذيان أدى إلى مثل هذا التخليط .

قال أبو محمد : حدُّ التغيرات في الغيرين : هو كل^(٧٦) شيء أخبر عنه بخبر ما ، لا يكون ذلك الخبر في ذلك الوقت خبراً عن الشيء الآخر فهو بالضرورة غير ما لا يشاركه في ذلك الخبر ، وليس في كل ما يعلم ويوجد شيئان يخلوان من هذا الوصف بوجه من الوجوه ، وهذا مقتضى لفظ الغير في اللغة ، وبالله تعالى التوفيق .

مع أن هذا أمر يعلم بضرورة الحسّ والعقل .

وحدُّ الهوية : هو أن كل ما لم يكن غير الشيء فهو هو بعينه ، إذ ليس بين الهوية والغيرية^(٧٧) وسيطة يعقلها أحد ألبتة ، فما خرج عن أحدهما دخل في الآخر ولا بد .

[وأيضاً فكل اسمين مختلفين لا يخبر عن مسمى أحدهما بشيء إلا كان ذلك الخبر خبراً عن مسمى الاسم الآخر^(٧٨)] ولا بدّ أبداً فمسماهما واحد بلا شك ، فإذا قد صح فساد هذا القول فلنقل بعون الله تعالى في عبارة الأشعري الأخرى ، وهو قوله : « لا يقال هو هو^(٧٩) ، ولا يقال هو غيره » . فنقول : إنه لم يزد في هذه العبارة على أن قال : « لا يقال في هذا شيء » .

قال أبو محمد : وهذا خطأ لأنه لا بدّ ضرورة من أحد هذين القولين أو قول ثالث وهو نفى الغيرية ، وإن لم يطلق هو هو ، أو نفى الهوية ، وإن لم يطلق أنه غيره فسقط هذا القول^(٨٠) أيضاً إذ ليس فيه بيان الحقيقة .

وأما قول أبي الهذيل : إن علم الله تعالى هو الله فإنها تسمية منه للباري تعالى باستدلاله فلا يجوز أن يسمّى^(٨١) الله تعالى ولا يوصف^(٨٢) باستدلال ألبتة ؛ لأنه بخلاف كل ما خلق فلا دليل يوجب تسميته بشيء من الأسماء التي يسمّى بها شيء من خلقه ، ولا أن يوصف بصفة يوصف بها شيء من خلقه ، [ولا أن يخبر عنه بما يخبر به عن شيء من خلقه ؛ إلا أن يأتي نص

(٧٦) في (أ ، ب) : (أن كل) .

(٧٧) الهوية : تسبه إلى الضمير (هو) في مقابل النسبة إلى كلمة (غير) وحقيقة الهوية عند العلامية يقصد بها ماهية الشيء وحقيقته .

(٧٨) لم يذكر ما بين القوسين في (خ) .

(٧٩) في (أ) : وهو قوله (هو هو) بخذف (لا يقال) والمعنى عليه لا يستقيم فهو يريد أن يبطل قول الأشعري . وهذا لا يتأتى إلا بتكرار

(لا يقال) .

(٨٠) الكلام من قوله « أو قول ثالث إلى هذا القول » لم يذكر في (أ) .

(٨١) في (أ ، ب) : (أن يخبر عن) .

(٨٢) في (أ ، ب) : (ولا أن يسمّى) .

بشيء من ذلك فيوقف عنده^(٨٣) [فمن وصفه تعالى بصفة يوصف بها شيء من خلقه ، أو سمّاه باسم يسمّى به شيء من خلقه استدلالاً على ذلك بما وجد في خلقه فقد شَبَّهه تعالى بخلقه ، وألحد في أسمائه ، وافترى الكذب .

ولا يجوز أن يسمّى الله تعالى ، ولا أن يخبر عنه إلا بما سمّي به نفسه ، أو أخبر به عن نفسه في كتابه أو على لسان رسوله ﷺ ، أو صحّح به إجماع جميع أهل الإسلام المتيقّن ولا مزيد ، وحتى ولو كان^(٨٤) المعنى صحيحاً ، فلا يجوز أن يطلق عليه تعالى اللفظ ، وقد علمنا يقينا أنه تعالى بنى السماء [قال تعالى : والسماء بنيناها بأيدي^(٨٥)] .

ولا يجوز أن يسمّى ببناء . وأنه تعالى خلق أصباغ النبات والحيوان ، وأنه تعالى قال : « صبغة الله^(٨٦) » .

ولا يجوز أن يسمى صبأغا ، وهكذا كل شيء لم يسمّ به نفسه ، وليس يجب أن يسمّى الله تعالى بأنه هو علمه ، وإن صحّ يقينا أن المراد بقوله تعالى أن له علماً ليس هو غيره لما ذكرنا ، وبالله تعالى التوفيق ، وقد صحّ أنّ ذات الله تعالى ليست غيره ، وأنّ وجهه ليس غيره ، وأن نفسه ليست غيره ، وأنّ هذه الأسماء لا يعبر بها إلا عنه عزّ وجل لا عن شيء غيره تعالى ألبتة ، ولا يجوز أن يقال إنه تعالى ذات ، ولا أنه وجه ، ولا أنه نفس ، ولا أنه علم ، ولا أنه قدرة ، ولا أنه قوّة لما ذكرنا من امتناع أن يسمّى بما لم^(٨٧) يسمّ به نفسه عزّ وجل^(٨٨) .

وأما علم المخلوقين فهو شيء غيرهم بلا شك لأنه يذهب ويعاقبه جهل ، والبارى تعالى لا يشبهه غيره ، ولا شيء من خلقه ألبتة^(٨٩) في شيء من هذه الأشياء ألبتة بل هو تعالى خلاف خلقه في كلّ وجه فوجب أن علمه تعالى ليس غيره ، قال تعالى : « ليس كمثله شيء^(٩٠) » .

قال أبو محمد : فإن قال لنا قائل إذن العلم عندكم ليس هو غير الله تعالى ، وأن قدرته ليست غيره ، وأن قوته ليست غيره تعالى ، فأنتم إذن تعبدون العلم والقدرة والقوة ؟

(٨٣) الكلام الذي بين القوسين لم يذكر في (ح) .

(٨٤) في (أ ، ب) : (وإن كان) .

(٨٥) الذاريات : ٤٧ .

(٨٦) سورة البقرة : ١٣٨ .

(٨٧) في (أ ، ب) : (أن يسمّى عالم) وهو تحريف ظاهر .

(٨٨) في (أ ، ب) : (عن رجل) وهو تحريف ظاهر لقوله (عز وجل) .

(٨٩) في (أ ، ب) : لم تذكر جملة (ولا شيء من خلقه ألبتة) .

(٩٠) سورة الشورى : ١١ .

فجوابنا في ذلك وبالله تعالى التوفيق : إنما نعبد الله تعالى بالعمل الذي أمرنا به لا بما سواه ، ولا ندعوه إلا كما أمرنا تعالى ، قال الله عز وجل : « ولله الأسماء الحُسنى فادعوه بها ، وذروا الذين يُلحدون في أسمائه^(٩١) » .

وقال تعالى : « وَمَا أُمَرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ^(٩٢) » .

فنحن لا نعبد إلا الله تعالى كما أمرنا ، ولا نقول إنما نعبد العلم لأن الله تعالى لم يطلق لنا أن نطلق هذا اللفظ ، ولا أن نعتقده .

ثم نسألهم^(٩٣) عما سألونا عنه بعينه ، فنقول لهم : أنتم تقرّون أن وجه الله تعالى وعين الله ، ويد الله ، ونفس الله ، ليس شيء من ذلك غير الله تعالى بل كل^(٩٤) ذلك عندكم هو الله ، فأنتم إذن تعبدون الوجه ، والعين ، واليد ، والذات ؟!

فإن قالوا نعم . قلنا لهم : فقولوا في دعائكم يا يد الله ارحمينا ، ويا عين الله ارضى عنا ، ويا ذات الله اغفرى لنا ، فإياك نعبد . وقولوا : نحن خلق وجه الله ، وعبيد عين الله ، فإن جسروا على ذلك فنحن لا نجيز الإقدام على ما لم يأذن به الله ، ولا نتعدى حدوده ، فإن شهدوا فلا نشهد معهم . « وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ^(٩٥) » .

والذي ألزمتنا من هذا هو لازم لهم لا بد ، لأنه سؤال رضوه وصححوه ، ومن رضى شيئاً لزمه ، ونحن لم نرض هذا السؤال ولا صححناه فلا يلزمتنا وبالله تعالى التوفيق .

* * *

(٩١) سورة الأعراف : ١٨٠ .

(٩٢) سورة البينة : ٥ .

(٩٣) لى (أ ، ب) : (نسألهم) وهو تحريف .

(٩٤) لى (أ ، ب) : سقطت كلمة (كل) .

(٩٥) سورة الطلاق : ١ .

« الكلام في سميع بصير وفي قديم »

قال أبو محمد^(١): وأجمع المسلمون على أن القول بما جاء به القرآن^(٢) من أنه^(٣) تعالى : سميع بصير ، ثم اختلفوا فقالت طائفة من أهل السنة والأشعرية^(٤) ، وجعفر بن حرب^(٥) من المعتزلة ، وهشام بن الحكم^(٦) ، وجميع المجسمة - نقطع^(٧) أن الله سميع بصير يصير .

وذهبت طوائف من أهل السنة منهم : الشافعي ، وداود بن علي الأصفهاني^(٨) إمام أهل

(١) في (أ) : زيادة (رضى الله عنه) .

(٢) في (أ ، ب) : نص القرآن .

(٣) في (أ) : من أن الله تعالى .

(٤) الأشاعرة : هم فرقة أسسها الإمام أبو الحسن الأشعري بعد أن اختلف مع المعتزلة وقد وضع مذهبهم وبأخذه على المعتزلة في مقدمة كتابه (الإبانة) ، ويقرر الأشعري أن الأشاعرة جاءوا لإحياء آراء الإمام أحمد ، ومن مبادئهم أنهم يرون أن تكون للصلحين كرامة ، ويأخذون ما جاءت به السنة من عقائد ، وللمذهب الأشعري أنصار كثيرون منهم : أبو بكر الباقلاني المتوفى ٤٠٣ هـ ، والإمام الغزالي المتوفى ٥٠٥ هـ ، والإمام البيضاوي المتوفى ٧٠١ هـ ، والسيد الشريف الجرجاني المتوفى ٨١٦ هـ . (تاريخ المذاهب الإسلامية : للشيخ محمد أبو زهره : ص ١١٠) .

(٥) جعفر بن حرب : (١٧٧ - ٢٣٦ هـ) : هو جعفر بن حرب الهمداني من أئمة المعتزلة من أهل بغداد أخذ الكلام عن أبي الهذيل العلاف بالبصرة ، وصنف كتباً ، قال الخطيب البغدادي : إنها معروفة عند المتكلمين ، وكان له اختصاص بالوائيق العباسي ، قال المسعودي : وإلى أبيه يضاف شارع باب حرب في الجانب الغربي من مدينة السلام . (الأعلام : للزركلي) .

(٦) راجع ص

(٧) في (خ) : (بقطع) .

(٨) داود الظاهري : هو داود بن علي بن خلف الأصبهاني أبو سليمان الملقب بالظاهري أحد الأئمة المجتهدين في الإسلام ، تنسب إليه الطائفة الظاهرية ، وميقت بذلك لأخذها بظاهر الكتاب والسنة ، وإعراضها عن التأويل والرأى والقياس ، وكان داود أول من جهر بهذا القول ، سكن بغداد ، وانتهت إليه رئاسة العلم فيها ، قال ثعلب : كان عقل داود أكبر من علمه ، وله تصانيف كثيرة أوردها النديم . توفي ٢٧٠ هـ (الأعلام) .

الظاهر^(٩)، وعبد العزيز بن مسلم الكِنَانِي^(١٠) رضى الله عنه ، وغيرهم - إلى أن الله سميع بصير ، ولا نقول بسمع ولا ببصر ، لأن الله تعالى لم يقله^(١١)، ولكن سميع بذاته ، بصير بذاته .

قال أبو محمد : وبهذا نقول . ولا يجوز إطلاق سميع ولا بصر حيث لم يأت به نصٌّ لما ذكرنا آنفاً لا يجوز أن يخبر عنه تعالى إلا^(١٢) بما أخبر به عن نفسه .

واحتجَّ من أطلق على الله تعالى السمع والبصر : بأن قال لا يعقل السميع إلا بسمع ولا^(١٣) البصير إلا ببصر . ولا يجوز أن يسمَّى بصيراً إلا من له بصر ، ولا يسمَّى سمياً إلا من له سمع .

واحتجوا أيضاً في هذا وما ذهبوا إليه « من أن الصفات متغايرة » - بأنه^(١٤) لا يجوز أن يقال إنه تعالى يسمع المبصرات ، ولا أنه يبصر المسموعات من الأصوات . وقالوا : هذا لا يعقل .

قال أبو محمد : وكلا^(١٥) هذين الدليلين شغبى فاسد .

أما قولهم : لا يعقل السميع إلا بسمع ، ولا البصير^(١٦) إلا ببصر . فيقال لهم وبالله تعالى التوفيق .

أما فيما بيننا فنعم ، وكذلك أصلاً لم نجد قط في شيء من العالم الذى نحن^(١٧) فيه سمياً إلا بسمع ، ولا وُجد فيه بصيراً إلا ببصر - فإنه لم يوجد فيه^(١٨) سمياً إلا بجارحة يسمع بها ، ولا وجد فيه قط عالم إلا بضمير فلزمهم أن يجروا على الله عزَّ وجلَّ هذه الأوصاف . وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وهم لا يقولون هذا ، ولا يستجيزونه .

(٩) في (أ) : لا توجد كلمة (الأصفهاى إمام أهل الظاهر) .

(١٠) هو عبد العزيز بن يحيى بن مسلم الكِنَانِي المكي ، فقيه مناظر ، كان من تلاميذ الشافعي يلقب بالقول لدمامته ، وقدم بغداد في أيام المأمون فجرت بينه وبين بشر الميسي مناظرة في القرآن . من تصانيفه كتاب يسمى « الحيدة » ورسالة في مناظرة « بشر الميسي » توفى عام ٢٤٠ هـ . (الأعلام ٥٠ / ٢٧٠) .

(١١) في (ح) : لم تذكر جملة (لأن الله تعالى لم يقله) .

(١٢) في (أ ، ب) : (ما لم يخبر عن نفسه) .

(١٣) في (أ ، ب) : (زيادة (ولا يعقل) .

(١٤) في (أ) : (من أنه) .

(١٥) في (أ ، ب) : (و (خ) : (وكل) .

(١٦) في (أ ، ب) : (ولا يعقل البصر) .

(١٧) في (خ) : (نجد) بدلاً من (نحن) وهو تعريف .

(١٨) في (أ ، ب) : (زيادة (قط أيضاً فيه) .

وأما الجسمة : فإنهم أطلقوا هذا وجوزوه ، وقد مضى نقض قولهم بعون الله تعالى وتأيدته ، ويلزم الطائفتين كليهما إذا قطعوا بأن^(١٩) له تعالى سمعاً وبصراً لأنه سميع بصير ، ولا يمكن أن يكون سميع بصير ، إلا إذا سمع وبصر ، لا سيما وقد صحَّ النصُّ بأن له تعالى عيناً وأعيناً أن يقولوا : إنه ذو حدقة ، وناظر ، وطباق في العين ، وذو أشفار ، وأهداب لأنه لم^(٢٠) يشاهد في العالم ، ولا يمكن ألْبَتة أن تكون عينٌ لذي^(٢١) عين يرى بها ويبصر إلا هكذا ، وإلا فهي عينٌ ذاتُ عاهةٍ ، أو كعيون بعض الحيوان التي لا يطبقها^(٢٢) . وكذلك لا يكون في المعهود ، ولا يمكن ألْبَتة أن يكون سميعٌ في العالم إلا بأذنٍ ذاتِ صِماخٍ ، فيلزمهم أن يثبتوا هذا كله ، وإلا فقد أبطلوا استدلالهم ، وزوروا^(٢٣) استشهادهم بالمعهود والمعقول . فإن أطلقوا هذا كله تركوا مذهبهم ، وخرجوا إلى أقبح قول الجسمة مما لا يرضى به أكثر الجسمة . وقد ذكرنا فساد قولهم قبل . والحمد لله رب العالمين .

فإذا جوزوا أن يكون الباري تعالى سميعاً بصيراً بغير جارحة ، وهذا خلاف ما عهدوا في العالم ، وجوزوا أن يكون له تعالى عين بلا حدقة ولا ناظرٍ ولا طباق ، ولا أهدابٍ ، ولا أشفار - وهذا أيضاً خلاف ما عهدوا في العالم فلا ينكروا قول من قال : إنه سميع لا بسمع ، بصيرٌ لا ببصر ، وإن كان ذلك بخلاف ما عهدوا في العالم .

على أن بين القولين فرقا واضحا ، وهو أننا نحن لم نلتزم أن نحل تسميته عز وجل قياساً على ما عندنا^(٢٤) ، بل ذلك حرام لا يجوز ، ولا يحل ، لأنه ليس في العالم شيء يشبهه عز وجل فيقاس^(٢٥) عليه . قال تعالى : « ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير^(٢٦) » .

فقلنا^(٢٧) : إنه سميع بصير لا كشيء من البصراء ، ولا السامعين ممّا في العالم ، وكل سميع وبصير في العالم فهو ذو سمع وبصر ، فالله تعالى بخلاف ذلك بنص القرآن فهو سميع كما قال ، لا يسمع كالسّامعين ، وبصير كما قال لا يبصر كالمبصرين ، لا يسمّى ربنا تعالى إلا بما سمّى به نفسه فقط^(٢٨) ، ولا يخبر عنه إلا بما أخبر به عن نفسه^(٢٩) فقط .

قال تعالى : « وهو السميع البصير » .

(١٩) في (أ ، ب) (بأن الله تعالى) .

(٢٠) في (أ ، ب) : (لأننا نشاهد في العالم)

(٢١) في (أ) . الذي - وهو تحريف .

(٢٢) في (ح) . لعله يطبقها .

(٢٣) في (أ ، ب) : (و زوروا) بالدال وهو تحريف

(٢٤) في (أ ، ب) . على ما عهدنا .

(٢٥) في (ح) : فيقال عليه .

(٢٦) سورة الشورى : ١١ .

(٢٧) في (أ ، ب) : نعم . إنه سميع بصير .

(٢٨) في (أ) . سقطت كلمة (فقط) .

(٢٩) في (ح) . سقط قوله (ولا يخبر عنه إلا بما أخبر به عن نفسه) .

فقلنا : نعم . هو السميع البصير^(٣٠)، ولم يقل تعالى : إن له سمعًا وبصرًا . فلا يحل لأحد أن يقول : إن له سمعًا وبصرًا . فيكون قائلًا على الله تعالى بلا علم ، وهذا لا يحل ، وبالله تعالى نعتصم .

وأما خصومنا : فإنهم أطلقوا : أنه لا يكون إلا كما عهدوا في العالم^(٣١) من كل سميع وبصير في أنه ذو سمع وبصر^(٣٢)، فيلزمهم ضرورة ألا يكون إلا كما عهدوا من كل سميع وبصير في^(٣٣) أنه ذو جارحة يسمع بها ويبصر بها ولا بد . ولولا تلك الجارحة ما سمي أحدًا في^(٣٤) العالم سمعًا ولا بصيرًا ، ولا أبصر أحد شيئًا ، فإن ذكروا قول الله تعالى : لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ، وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا ، وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ، أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ، أُولَئِكَ هُمُ الْعَافِلُونَ^(٣٥) .

قلنا لهم وبالله تعالى التوفيق :

هذه الآية أعظم حجة عليكم لأن الله تعالى نصَّ فيها على أنهم لم يروا بعيونهم ما يتعظون به ، ولا سمعوا بأذانهم ما يقبلونه من الهدى ، فلما كانت العيون والآذان ، لا ينتفع بهما^(٣٦)، استحقوا^(٣٧) الدَّم والنكال - فلولا أن العين والأذن بهما يكون السمع والبصر ضرورة لابد لا بشيء دونهما - ما استحق الدَّم^(٣٨) من رزق أذنا وعينا سالمين ، فلم يسمع بهما ويبصر ما يبتدى به بعون الله عز وجل له ، وما كان يكون معنى لذكر الله عز وجل العين والأذن في السمع والبصر بهما لو جاز أن يكون سمع وبصر دونهما ، فبطل قولهم بالقرآن ضرورة ، وبالْحَسُّ وبديهة العقل ، والحمد لله رب العالمين .

وأما ما موهوا به من قولهم : إنه لو^(٣٩) أن له سمعًا وبصرًا لجاز أن يقال : إنه يسمع الألوان ، ويرى الأصوات ، فهذا كلام لا يطلق في كل شيء على عمومه ، لأننا إنما خوطبنا بلغة العرب ، فلا يجوز أن نستعمل غيرها فيما خوطبنا به ، والذي ذكرتم من رؤية الأصوات ، وسماع

(٣٠) سقط هذا التعبير من (خ) من أول (قلنا نعم . هو السميع البصير) .

(٣١) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (في العالم) .

(٣٢) في (أ ، ب) : (في أنه ذو جارحة يسمع بها ويبصر) .

(٣٣) في (خ) : سقط الكلام من قوله (ألا يكون إلا كما عهدوا من كل سميع وبصير في) .

(٣٤) في (أ) : (من) بدلا من (في) .

(٣٥) سورة الأعراف : ١٧٩ .

(٣٦) في (أ ، ب) : (بها) .

(٣٧) في (أ ، ب ، خ) : استحق .

(٣٨) في (ح) : سقطت كلمة (الدَّم) .

(٣٩) في (أ ، ب) : (لولا) .

الألوان لا يطلق في اللغة التي بها^(٤١) خوطبنا فيما بيننا ، فليس لنا أن ندخل في اللغة ما ليس فيها إلا أن يأتي بذلك نص ، فنغلبه^(٤٢) على اللغة .

ثم نقول : إنه لو قال قائل : إنه تعالى سميع للألوان ، بصر بالأصوات بمعنى انه عام ، بذلك لكان ذلك^(٤٣) جائزاً ولما منع من ذلك برهان ، فنحن نقول سمعنا^(٤٤) الله عز وجل يقول كذا وكذا ، ورأينا الله تعالى يقول كذا وكذا ، ويأمر بكذا ويفعل كذا ، بمعنى علمنا . فهذا لا ينكره أحد ، ولا فرق بين هذا وبين ما سألو عنه .

وأيضاً فإن الله عز وجل يقول : « أُولَئِكَ يَرَوْنَ إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائِدَ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ، إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ »^(٤٥) .

وهذا عموم لكل شيء كما قلنا ، فلا يجوز أن يخص به شيء دون شيء إلا بنص آخر أو إجماع ، أو ضرورة ، ولا سبيل إلى شيء من هذا فصح ما قلناه وبالله تعالى التوفيق .

وقال تعالى : « يعلم السر وأخفى »

فصح أن بصيراً وسميعاً وعلماً^(٤٦) بمعنى واحد .

ثم نقول لهم وبالله تعالى التوفيق : إنه تعالى بإجماع منكم هو السميع البصير ، وهو أحد غير متكثّر ، ولا نقول إن السميع^(٤٧) للألوان ، البصير بالأصوات إلا على الوجه الذي قلناه . وليس^(٤٨) يوجب أن السميع غير البصير ، فالذي أردتم^(٤٩) ساقط ، وإنما اختلفت معلوماته ، وإنما هو تعالى واحد ، وعلمه بها كلها واحد ، يعلمها كلها بذاته ، لا بعلم^(٥٠) هو غيره البتة ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل : أتقولون إن الله عز وجل لم يزل سميعاً بصيراً ؟

(٤٠) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (بها)

(٤١) في (أ ، ب) : فنقله (وهو تحريف .

(٤٢) في (أ ، ب) : بمعنى عالم بها .

(٤٣) في (ح) : سقطت (ذلك) .

(٤٤) في (أ) : (سمعت)

(٤٥) سورة الملك : ١٩ .

(٤٦) في (خ) لم تذكر كلمة (علماً) .

(٤٧) في (أ ، ب) : أنه السميع البصير بالأصوات .

(٤٨) في (أ ، ب) : وليس ذلك .

(٤٩) في (أ ، ب) : فالذي أردتم إلزامه ساقطة .

(٥٠) في (أ ، ب) : (لا يعلم) وهو تحريف .

قلنا : نعم ، لم يزل تعالى سميعًا بصيرًا ، عفوًّا غفورًا ، عزيزًا قديرًا^(٥١) وهكذا كل ما جاء في القرآن فيه^(٥٢) ، « وكان الله سميعًا بصيرًا »

ونحو ذلك ، لأن قوله عزَّ وجل « كان » إخبارٌ عن ما لم يزل ، وإذا أخبر بذلك عن نفسه لا عمن سواه ، فإن قالوا : أتقولون : لم يزل الله خالقًا خلاقًا رازقًا .

قلنا : لا نقول هذا ، لأن الله تعالى لم ينص على أنه كان خالقًا خلاقًا ، رازقًا^(٥٣) رازقًا لكننا نقول : لم يزل الخلاق الرزاق ، ولم يزل الله تعالى لا يخلق ولا يرزق ثم خلق ورزق من خلق ، وهذا يوجب ضرورة أنها أسماء « أعلام » لا مشتقة لأنه لو كان « خالق ورازق » مشتقين من خَلَقَ ورَزَقَ ، لكان لم يزل ذا خلق يخلقه ويرزقه^(٥٤) .

فإن قيل : فإنَّ السميع والبصير ، والرحمن ، والرحيم ، والعفو والغفور والملك ، كل ذلك يقتضى مسموعًا ومبصرًا ، ومرحومًا ، ومغفورًا له ، ومعفوًّا عنه ومملوكًا .

قلنا : المعنى في « سميع وبصير » عن الله تعالى هو المعنى في (عليم) ولا فرق . وليس ما يظن أهل العلم من أن له سمعًا وبصرًا مختصين^(٥٥) بالمسموع والمبصر تشبيهًا بخلقه سوى علمه ، لأنَّ الله تعالى لم ينصَّ على ذلك فيلزمنا أن نقوله : ولا يجوز أن يخبر عن الله تعالى بغير ما أخبر به^(٥٦) عن نفسه لأنَّ الله تعالى يقول : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .

فصحَّ أنه تعالى : « سميعٌ ليس كمثل شئ من السَّامعين ، بصيرٌ لا كمثل شئ^(٥٧) من البصراء .

فإن قال قائل : أتقولون إنَّ الله تعالى لم يزل يسمع ويرى ويدرك ؟

قلنا : نعم ؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ قال : « إِنِّى مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى »^(٥٨) .

وقال تعالى : « وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ »^(٥٩) .

وقال تعالى : « وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا »^(٦٠) .

(٥١) و (أ ، ب) : بزيادة (رحيمًا) .

(٥٢) في (أ) : ب (كان الله) كما جاء (كان الله سميعًا بصيرًا) .

(٥٣) سقط الكلام في (خ) من قوله : (قلنا لا نقول هذا ، لأنَّ الله تعالى لم ينص على أنه كان خالقًا خلاقًا ، رازقًا .

(٥٤) في (خ) : سقط الكلام من قوله : « وهذا يوجب ضرورة أنها أسماء ... إلى قوله (ويرزقه) » .

(٥٥) في (خ) : سقطت كلمة (مختصين) .

(٥٦) في (أ) : سقطت كلمة (به) .

(٥٧) في (خ) : لم يذكر الكلام من أول قوله : « فصح أنه تعالى إلى قوله : لا كمثل شئ » .

(٥٨) سورة طه : ٤٦ .

(٥٩) سورة الأنعام : ١٠٣ .

(٦٠) سورة المجادلة : ١ .

وصحَّ الإجماع بقول « سميع الله لمن حمده » ، وصحَّ النص ، « ما أذنَ الله لِشَيْءٍ ما أذنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ »^(٦١).

فنقول : إنه يسمع ويرى ، ويدرك كل ذلك بمعنى واحد ، وهو معنى يُعلم ولا فرق .

وأما الإذن لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ ، فهو من الإذن بمعنى القبول ، كما يأذن الحاجب للمأذون له في الدُّخول ، وليس من الأذن التي هي الجارحة ، ولو كان^(٦٢) ما تظنون لكان بصره للمبصرات ، وسمعه للمسموعات محدثاً ، ولكان غير سميع حتى سميع ، وغير بصير حتى أبصر ، ولم يدرك حتى أدرك . وحاشا لله من هذا ، فكل هذا^(٦٣) بمعنى العلم ، ولا مزيد .

فإن قيل : فإنَّ الله تعالى يقول : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ »^(٦٤).

قلنا : نعم . وخلق الله تعالى : فعَلَّ له محدث ، واختياره تعالى هو خلقه لا غيره . وليس هذا من « يسمع » و« يرى » و« يدرك » في شيء ، لأنَّ معنى كل هذا ومعنى العلم سواء . ولا يجوز أن يكون معنى (يخلق ويختار) معنى العلم .

وأما العفو ، والغفور ، والرحيم ، والحليم ، والمملك ، فلا يقتضى وجود^(٦٥) شيء من هذا وجود مرحوم معه ، ولا معفو عنه ، مغفور له معه ، ولا مملوك مرحوم عنه معه ، بل هو تعالى : رحيم بذاته ، عفو بذاته ، غفور بذاته ، ملك بذاته ، مع النص الوارد بأنه تعالى : كان كذلك ، وهى أسماء أعلام له عز وجل .

فإن ذكروا الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ : « ما بينهم وبين أن يروه إلا رداء الكبراء على وجهه لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره »^(٦٦).

ففى هذا الخبر إبطال لقولهم ، لأن^(٦٧) البصر منتبه ذو نهاية وكل ذى نهاية محدود ، وكل محدود محدث^(٦٨) وهم لا يقولون هذا ، ومعناه : أن البصر قد يستعمل فى اللغة بمعنى الحفظ .

(٦١) رواه البخارى فى فضائل القرآن رقم ١٩ ، وفى باب التوحيد ٣٢ ، ومسلم فى المسافرين ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، وأبو داود فى الوتر ، والسائى فى الافتتاح ، والدارمى فى الصلاة وفضائل القرآن ، وابن ماجة فى الإقامة .

(٦٢) فى (أ ، ب) : (كما) تظنون .

(٦٣) فى (خ) : وكل معنى العلم .

(٦٤) القصص : ٦٨ .

(٦٥) فى (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (وجود) .

(٦٦) الحديث : رواه مسلم فى الإيمان رقم ٣٩٣ ، وابن ماجة فى المقدمة رقم ١٣ ، وأحمد بن حنبل : ٤ / ٤٤ ، ٤٠٥ . ولفظ الحديث عند مسلم : « إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغى له أن ينام ، يخفص القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجابه النور ، (وفى رواية أبى بكر النار) ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه .

(٦٧) فى (أ ، ب) : لأن فيه أد البصر .

(٦٨) فى (خ) : لم يذكر (وكل ذى نهاية محدود ، وكل محدود محدث) .

قال النابغة :

رأيتك ترعالي بعين بصيرة وتبعث حراساً عليّ وناظرًا^(٦٩)

فمعنى هذا الخبر ، لو كشف تعالى الستر^(٧٠) الذي جعل دون سطوته لأحرقت عظمته ما انتهى إليه حفظه ، ورعايته من خلقه . وكذلك قول عائشة رضي الله عنها : « الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات » .

إنما هو بمعنى : أن علمه وسع كل ذلك : « يعلم السرّ وأخفى »^(٧١) ثم نزيد^(٧٢) بيانا يعون الله تعالى فنقول : إن قولكم لا يعقل سميع إلا بسمع ، ولا بصير إلا ببصر «

فإن كان هذا صحيحًا يوجب أن يقال : إن لله تعالى^(٧٣) سمعًا وبصرًا فإنه لا يعقل من له مكر إلا وهو ماكر ، ولا من كان من الماكرين إلا وهو ماكر ، ولا يعقل أحد ممن^(٧٤) يستهزئ إلا وهو مستهزئ ، ولا يعقل أحد ممن يكيد إلا وهو كياد . ولا يعقل أحد ممن له كيد ومكر إلا وهو كياد وماكر ، ولا خادع إلا ويسمى : الخادع^(٧٥) .

ولا يعقل من نسي إلا وهو ناسٍ وذو نسيان ، وهذا هو الذي لا سبيل إلى^(٧٦) أن يوجد في العالم خلافه . وقد قال تعالى : « وأكيد كيادًا »^(٧٧) .

وقال تعالى : « الله يستهزئ بهم »^(٧٨) .

وقال تعالى : « وهو خادعهم »^(٧٩) .

وقال تعالى : « أفأمنوا مكر الله »^(٨٠) .

(٦٩) النابغة : شاعر جاهلي ، وهو زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني ، كنيته أبو أمامه ولقبه النابغة ، لقب به لنبوغه في الشعر ، وإكثاره منه بعد ما احتنك ، وهذا البيت ضمن قصيدة يمدح بها النعمان بن المنذر ، ويعتذر إليه ، وقيل : إن النعمان كان مريضاً فقالها . ومطلعها : كتمت لك ليلاً بالجموحين ساهراً وهمين : هماً مستكياً وظاهراً (ديوان النابغة الذبياني - تحقيق كرم البستاني - دار صادر بيروت : ص ٦٣ ، ٦٤) .

(٧٠) في (خ) : سقطت كلمة (الستر) .

(٧١) سورة طه : ٧ .

(٧٢) في (خ ، ب) : (تريد) بدلا من (نريد) وهو تحريف .

(٧٣) في (أ ، ب) : (الله) .

(٧٤) في (أ) : (ممن) .

(٧٥) في (أ) : ولا يكون خادع إلا يسمى الخادع وذو خدائع .

(٧٦) في (ح) : لم تذكر كلمة (إلى) .

(٧٧) سورة الطارق : ١٦ .

(٧٨) البقرة : ١٥ .

(٧٩) النساء : ١٤٢ .

(٨٠) الأعراف : ٩٩ .

وقال تعالى : « وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ »^(٨١).

وقال تعالى : « وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا ، وَمَكْرَنَا مَكْرًا »^(٨٢).

وقال تعالى : « فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا »^(٨٣).

وقال تعالى : « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ »^(٨٤).

وقال تعالى : « سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ »^(٨٥).

فيلزمهم إذا سموا^(٨٦) ربهم ووصفوه من طريق استدلالهم (و) قياسهم^(٨٧) وما شاهدوه في الحاضر عندهم أن يسموه ماكرًا ، فيقولون : يا ماكر اجننا ، ويسموا بينهم : « عبد الماكر » ، وكذلك القول في الكياد والمستهزى ، والخداع ، والناس ، والساخر . وإلا فقد تناقضوا وتلاعبوا بصفات ربهم تعالى وبيدنيهم .

فإن قالوا : هذه الصفات ذمٌ وعيب ، وإنما نصفه عز وجل بصفات المدح لزمهم مصيبتان عظيمتان^(٨٨)؛ إحداهما : إطلاقهم أن الله عز وجل أخبر عن نفسه في هذه الآيات بصفات الذم والعيب ، وهذا كفر .

والثانية : أن يصفوا ربهم بكل صفة مدح وحمد فيما بينهم ، وإن لم يأت بها نص ، وإلا فقد تناقضوا وقصروا^(٨٩) ، فيصفوه بأنه عاقل ، وأنه شجاع ، جلد ، سخى ، حسن الأخلاق ، نزيه النفس ، تام المروءة ، كامل الفضائل ، ذو هيئة^(٩٠) ، نبيل ، نعم المرء .

ويقولوا : إنه تباة قياساً على أنه تعالى : جبّارٌ ، متكبر .

ويقولوا : إنه مستكبر^(٩١) ، فهو والمتكبر في اللغة سواء . وذو تيه وعجب ، وزهو ، ولا فرق .

بين هذا وبين المكر والكبرياء^(٩٢) فإن فعلوا هذا خرجوا عن الإسلام بالإجماع إلا أن يعتذروا^(٩٣)

(٨١) آل عمران : ٥٤ .

(٨٢) هذه الآية سقطت من (أ ، ب) وهي من سورة النمل : ٥٠ .

(٨٣) سورة الرعد : ٤٢ . وقد ذكرت في الأصل محرفة (قل لله) .

(٨٤) سورة التوبة : ٦٧ .

(٨٥) سورة التوبة : ٧٩ .

(٨٤) سورة التوراة : ٦٧ .

(٨٥) سورة التوراة : ٧٩ .

(٨٦) في (خ ، ب) : (سمعوا) بدلاً من (اسموا) .

(٨٧) في (خ) : لم يذكر (استدلالهم قياسهم) .

(٨٨) لم تذكر (عظيمنتان) في (خ) .

(٨٩) في (خ) : لم تذكر كلمة (وإلا فقد تناقضوا وقصروا) .

(٩٠) في (خ) : سقطت كلمة (ذو هيئة) .

(٩١) في (خ) : سقطت كلمة (إنه مستكبر) .

(٩٢) في (خ) : سقط قوله (بين هذا وبين المكر والكبرياء) .

(٩٣) في (أ ، ب) : (يُعذروا) .

بشدّة الجهل وظلمته وعماه ، وأن يفروا عن ذلك ، ويتركوا^(٩٤) ما دانوا به من تسمية الله تعالى ، ووصفه بأن له سمعًا وبصرًا ، وسائر ما وصفوه تعالى به بأرائهم الفاسدة ممّا لم يأت به نص ، كقولهم : قديم ، ومتكلم ، ومريد ، وأن له تعالى : إرادة لم تزل ، وسائر ما اجترعوا^(٩٥) عليه بغير برهان من الله عزّ وجل .

وأيضًا : فإنّ هذه الصفات التي منعوا منها لأنها بزعمهم صفات ذم ، فإن السمع والبصر والحياة أيضًا صفات نقص لأنها أعراض دالة على الحدوث^(٩٦) فيمن هي فيه .

فإن قالوا : ليست لله تعالى كذلك .

قيل لهم : ولا تلك الصفات أيضًا ، إذا أطلقتها عليه أيضًا صفات ذم^(٩٧) ولا فرق . ولقد قال لي بعضهم : إنما قلنا : إن الله تعالى يكيّد ، ويستهزئ ويمكر ، وينسى ، وهو خادعهم ، وتشبيهم^(٩٨) بأنه تعالى يقارضهم على هذه الأفعال منهم بجزء يسمى بأسمائها .

فقلت له^(٩٩) : نعم . هكذا نقول ، ولم ننازعك في هذا فتستريح إليه ، بل قلنا لكم سمّوه تعالى : مستهزئًا ، وكيّادًا ، وخداعًا ، وماكرًا ، وناسيًا ، وساخرًا على معنى أنه مقارضهم^(١٠٠) على هذه الأفعال منهم بجزء يسمى بأسمائها كما قلتم في الأفعال^(١٠١) سواء بسواء^(١٠٢) .

وقد قلتم : إنّ الأفعال توجب لفاعلها أسماء فعلها ولا فرق^(١٠٣) . فسكت خاسئًا . وهذا ما لا انفكاك منه . وهذا وما ذكرنا يعارض كل من قال : إننا سمّينا الله عزّ وجل عالمًا لنفى الجهل . قادرًا لنفى العجز ، متكلمًا لنفى الخرس . وحيًا لنفى الموت ؛ لأنهم^(١٠٤) لا ينفكون من هذا ألبتة .

وأما نحن فلولا النص الوارد « بعليم » و« قدير » ، وعالم الغيب والشهادة ، وقادر على أن يخلق مثلهم ، والحى - لما جاز أن يسمى تعالى بشيء من هذا أصلًا ولا يجوز أن يقال حىّ بحياة ألبتة .

(٩٤) في (أ ، ب ، خ) : (تركوا) وهو تحريف .

(٩٥) في (خ) : (أخبروا عليه) وهو تحريف .

(٩٦) في (خ) : (الحدوث) .

(٩٧) في (خ) : لم تذكر كلمة (ذم) .

(٩٨) في (أ ، ب) : (على معنى أنه) .

(٩٩) في (أ ، ب) : (لهم) .

(١٠٠) في (أ ، ب) : (مقارض لهم) .

(١٠١) في (أ ، ب) : (كما قلتم في يكيّد ، ويستهزئ ، وينسى ، وهو خادعهم) .

(١٠٢) في (أ ، ب) : (بزيادة) (ولا فرق) .

(١٠٣) في (أ ، ب) : (سقطت) (ولا فرق) .

(١٠٤) في (أ ، ب) : (فلأنهم) .

فإن قالوا : كيف يكون حتى بلا حياة ؟

قلنا لهم : وكيف يكون حتى غير حسّاس ، ولا متحرك بإرادة ، ولا ساكن بإرادة .. ؟ هذا ما لا يعقل ألّبتة . ولا يعرف ولا يتوهم ، ولا يجرون^(١٠٥) عليه تعالى الحسّ ، ولا الحركة ولا السكون .

فإن قالوا : إن تسميتنا إيّاه حكيمًا يغنى عن « عقل . وكريمًا يغنى عن سخيّ وجبارًا متكبرًا يغنى عن متعبر ، ومستكبر ، وتياهٍ وزاهٍ . وقويًا يغنى عن شجاع وجلد .

قلنا : هذا ترك منكم لما أصّلتموه من إطلاق السمع والبصر والحياة والإرادة وأنه متكلم . واحتجاجك : بأن من كان سميًا لأبَد^(١٠٦) له من سمع ، ومن كان بصيرًا لأبَد^(١٠٧) له من بصر . ومن كان حيًا لأبَد^(١٠٨) له من حياة . ومن كان مريدًا فلابَد^(١٠٩) له من إرادة ، ومن كان له كلام فهو متكلم فأطلقتم كل هذا على الله تعالى بلا برهان .

فإذا^(١١٠) ناب عندكم ما ورد به النص من حكيم وقويّ وكريم ومتكبر وجبار عن عاقل وشجاع وسخيّ ومسجبر ومستكبر وتياهٍ ، وزاهٍ - فلم تجيزون أن تسمّوا الباري عزّ وجلّ بشيء من هذا ؟ فكذلك فقولوا كما قلنا نحن إن سميًا ، وبصيرًا وحيًا ، وله كلام ، ويريد ، يغنى عن تجويز ذكر السمع ، والبصر ، والإرادة ، ومتكلم ولا فرق .

هذا على أن قولكم : إن قويًا يغنى عن شجاع خطأ ، فرب قوى غير شجاع ، وشجاع غير قوى . وكذلك أيضًا كان الرحمن يغنى عن الرحيم^(١١١) . والخالق يغنى عن الباري وعن المصوّر . فإن قالوا : لا يجوز الاقتصار على بعض ما أتى به النص ، ولا يجوز التعدّي إلى ما لم يأت به النص .

قلنا لهم : قد اهتديتم ، ووقفتم لرشدكم^(١١٢) ، ولقيتم ربكم تعالى بحجة ظاهره في أنكم لم تتعدّوا حدوده ، ولا ألحدتم في أسمائه ، ولا خالفتهم ما أمركم به وبالله تعالى التوفيق .

مع أن الذي ألزمنهم هو : ألزم لهم ميا^(١١٣) التزموه لأن بالضرورة نعلم نحن وهم أن الفعل

(١٠٥) في (أ ، ب) : زهم يجرون .

(١٠٦) في (أ ، ب) : (فلا) .

(١٠٧) في (أ ، ب) : (فلابد) .

(١٠٨) في (أ ، ب) : (فإن) .

(١٠٩) في (أ ، ب) : (رحيم) .

(١١٠) في (خ) : سقط (وقفتم لرشدكم) .

(١١١) في (خ) : (بما) .

لا يقوم بنفسه ، ولا بدُّ له^(١١٢) ضرورة من أن يضاف إلى فاعله فلا بدُّ أيضًا من إضافة الفاعل إليه ، على معنى وصفه بأنه تعالى^(١١٣): فعله .

هذا ما لا يقوم في العقل وجود شيء من العالم بخلاف هذه الرتبة ، وقد وجدنا في العالم أشياء كثيرة لا تحتاج إلى وصفها بصفة لتنفى عنها ضد تلك الصفة كالسما والارض ، لا يجوز أن يوصف منها شيء بالبصر لنفى العمى ، ولا بالعمى لنفى البصر . فإذا لم نضطر إلى ذلك في وصف الأشياء فيما بيننا بطل قياسهم الباري تعالى على بعض ما في العالم ، وكان إطلاق شيء من جميع الصفات على خالق^(١١٤) الصفات والموصوفين أبعد وأشد امتناعًا إلا بما سمى به نفسه فنقِرُّ بذلك ، وندرى أنه حق . ولا نتعداه إلى ما سواه . أفلا يستحي من التزم إذا وجد أشياء في^(١١٥) العالم توصف بالحياة لنفى الموت ، وبالبصر لنفى العمى ، فأجرى^(١١٦) قياسه هذا الفاسد على ربه^(١١٧) تعالى من أن تسميته مستهزئًا وكيدًا ، وقد قال تعالى : « إنه يستهزئ ويكيد » فهلاً إذا وفقه الله تعالى للإمساك عن تصريف الفعل هاهنا جرى على ذلك التوفيق .. ؟ فلم يزد على ما^(١١٨) نص الله تعالى عليه من سميع وبصير وحى شيئاً أصلاً ، ولكن التناقض سهل على^(١١٩) من لم يعتصم بكتاب الله تعالى ، وسنة رسوله ﷺ ، واستعمل رأيه وقياسه في دينه ، وفيما يجريه على الله تعالى ، نعوذ بالله من الضلال والخذلان ، وهذا يبطل إلزام من أراد من المعتزلة إلزامنا أن نسمى الله تعالى مسيئاً لخلق السعيات ، وشرًّا^(١٢٠) لخلق الشرور .

قال أبو محمد^(١٢١): وقد شغب بعضهم فيما ادَّعوه أن كل صفة أضافوها إلى الله تعالى فهو غير سائر صفاته - بأنَّ الله تعالى موصوف بأنه لا يعلم^(١٢٢) نفسه ، ولا يوصف بالقدرة على نفسه .

قالوا : فلو كان العلم والقدرة واحدًا لجريا في الإطلاق مجرى واحدًا .

قال أبو محمد : وقد بينا بطلان هذا في كلامنا قبل بعون الله عزَّ وجل .

-
- (١١٢) في (خ) : سقطت كلمة (له) .
(١١٣) في (أ ، ب) : (بأن فعله هذا ما لا يقوم) .
(١١٤) في (خ) : (خلاف) وهو تحريف .
(١١٥) في (أ ، ب) : (من) بدلًا من (في) .
(١١٦) في (أ ، ب) : (ولم يجز) وهو خطأ في المعنى .
(١١٧) في (أ) : سقطت كلمة (على ربه) .
(١١٨) في (أ ، ب) : سقطت (ما) .
(١١٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (على) .
(١٢٠) في (أ ، ب) : (وشرير الشرور) .
(١٢١) في (أ ، ب) : (بزيادة (رضى الله عنه) .
(١٢٢) في (أ ، ب) : (موصوف بأنه يعلم نفسه ، فسقطت كلمة (لا) .

وزيد بعون الله تعالى بيأناً فنقول ، وبه نتأيد :

إنَّ التغيرات إنما يقع في المعلومات ، والمقدورات ، لا في القادر ولا في العالم . ولا شك عندنا وعندهم في أنَّ « العليم » و« القدير » - واحدٌ ، وهو تعالى « عليم بنفسه » ، ولا يقال عندهم قدير على نفسه ، فإذا لم يوجب هذا الحكم أن يكون القدير غير العليم ، فهو غير موجب أن يكون العلم غير القدرة بلا شك .

ثم نقول لهم : أخبرونا عن علم الله تعالى بحياة زيد قبل موته ، وبإيمانه قبل كفره ، هل هو العلم بموته وكفره أو هو غير العلم بذلك .. ؟

فإن قالوا : إنَّ العلم بموت زيد هو غير العلم بحياته ، وعلمه بإيمانه هو غير علمه بكفره ، لزمهم تغير العلم ، والقول بحدوثه ، وهم لا يقولون هذا .

وإن قالوا : علمه تعالى بإيمان زيد هو علمه بكفره ، وعلمه بكفره هو علمه بإيمانه^(١٢٣) ، وعلمه بحياة زيد هو علمه بموته .

قيل : فإنَّ^(١٢٤) تغير المعلوم تحت العلم لا يوجب تغير العلم في ذاته عندكم ، فمن أين أوجبت^(١٢٥) أن تغير المعلوم والمقدور موجب لتغير العلم والقدرة .. ؟
والحقيقة من كل ذلك : أنه لا حقيقة أصلاً إلا الخالق تعالى وخلقته ، وأنَّ كل ما^(١٢٦) نصَّ الله تعالى عليه من وصفه لنفسه ، ومن أسمائه فلا يحل لأحد أن يخبر عنه تعالى إلا به ، ولا أن يسميه عزَّ وجل إلا به .

ونعلم أنَّ المراد بكل ذلك وأن كل ما نص الله عزَّ وجل عليه من أسمائه وما أخبر به تعالى عن نفسه فهو حق ندين الله تعالى عزَّ وجل بالإقرار به^(١٢٧) .

ونعلم أنَّ المراد بكل ذلك هو الله تعالى لا شريك له ، وأنها كلها أسماء يعبر بها عنه تعالى ، ولا يرجع منها إلى شيء^(١٢٨) غير الله ألبتة . تعالى الله أن يكون معه شيء آخر غيره^(١٢٩) .

وقد أقرَّ بعضهم بحضرتي أن مع الله تعالى سبعة عشر شيئاً متغايرة ، كلها ، قديم لم تنزل ،

(١٢٣) في (أ ، ب) : سقطت جملة (وعلمه بكفره هو علمه بإيمانه) .

(١٢٤) في (أ ، ب) : (فإذا) .

(١٢٥) في (أ ، ب) : (أوحيم) وهو تحريف .

(١٢٦) في (أ ، ب) : (ما لم ينص) .

(١٢٧) في (أ ، ب) : سقطت العبارة من قوله : [إلا به] إلى قوله [الإقرار به] .

(١٢٨) في (أ) : ولا يرجع منها شيء إلى غير الله .

(١٢٩) في (ح) : لم يذكر [تعالى الله أن يكون معه شيء آخر غيره] .

وكلها غير الله تعالى . ورأيت في كتاب لبعضهم : أنها خمسة عشر ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وذكروا : أن تلك الأشياء هي^(١٣٠) : السمع ، والبصر ، واليد ، والوجه ، والكلام ، والعلم ، والقدرة ، والإرادة ، والعزة ، والرحمة ، والأمر ، والعدل ، والحياة ، والصدق .

قال أبو محمد : لقد قصرنا من طريق النص ومن طريق العقل أيضاً عن أصولهم فأين لهم عن النفس ، والجلال ، والإكرام ، والجبروت ، والكبرياء ، واليدين والأعين ، والأيدى ، والقدم ، والجنب^(١٣١) ، والقوة .. ؟

فهذه كلها منصوص^(١٣٢) عليها كالعلم والقدرة ، وأين هم عن : الحلم من حلِيم والكرم من كَرِيم ، والعظمة من عَظِيم ، والتوبة من تَوَاب ، والهبة من وَهَّاب ، والقرب من قَرِيب ، واللفظ من لَطِيف^(١٣٣) ، والسعة من وَاسِع ، والشكر من شَاكِر ، والمجد من مَجِيد ، والود من وَدُود^(١٣٤) ، والقيام من قِيَوْم .. ؟ - وهذا كثير جداً ويتجاوز أضعاف الأعداد التي اقتصرنا عليها بتحكييمهم بالضلال والإلحاد في أسمائه عزَّ وجل^(١٣٥) .

وقد زاد بعضهم فيما ادعوه من صفات الذات : الاستواء ، والتكليم ، والقدم والبقاء .

ورأيت للأشعري في كتابه المعروف بالموجز : أن الله تعالى إذ قال : « إنك بأعيننا »^(١٣٦) .

إنما أراد عينين^(١٣٧) . وبالجملة فكل من لم يخف الله عزَّ وجل فيما يقول ، ولم يستح من الباطل لم يبال بما يقول . وقد قلنا : إنه لم يأت نص بلفظ الصفة قط بوجه من الوجوه لأن^(١٣٨) الله تعالى أخبرنا بأن علماً وقوة ، وكلاماً ، وقدرة ، وهذا كله حق لا يرجع منه إلى شيء غير الله تعالى أصلاً . وبه نتأيد .

قال أبو محمد : ويقال لهم^(١٣٩) : إنما سمى الله تعالى « عليماً » لأن له علماً ، وحكيماً لأن له حكمة ، وهكذا في سائر أسمائه . وادَّعى أن الضرورة توجب ألا يسمى عالماً إلا من له علم ، وهكذا في سائر الصفات إذا قسم الغائب بزعمكم تريدون الله عزَّ وجل على الحاضر منكم ،

(١٣٠) و (ح) : لم تذكر كلمة (هي) .

(١٣١) و (أ ، ب) : (والحمد) بدلا من (والجب)

(١٣٢) و (خ) . « نصوص » .

(١٣٣) و (خ) : لم يذكر (واللفظ من لطيف) .

(١٣٤) و (خ) : لم يذكر (والمجد من مجيد ، والود من ودود) .

(١٣٥) سقط الكلام من قوله : [ويتجاوز أضعاف الأعداد] إلى [عز وجل] .

(١٣٦) سورة الطور : ٤٨ .

(١٣٧) الكلام من قوله : (ورأيت للأشعري إلى (عينين) [سقط من (خ)] .

(١٣٨) و (خ) : (لكن) .

(١٣٩) و (أ ، ب) : (لم قال) .

فبالضرورة ندرى أنه لا علم عندنا إلا ما كان في ضمير ذى خواطر^(١٤٠) وفكر تعرف به الأشياء على ما هي عليه .

فإن وصفتم ربكم تعالى بذلك ألدتم ولا خلاف في هذا من أحد ، وتركتم أقوالكم ، وإن منعتم من ذلك : تركتم أصلكم في اشتقاق أسمائه تعالى من صفاتٍ فيه .

وأيضاً : فإنَّ حكيماً ، وعلیماً ، ورحيماً ، وقديراً ، وسائر ما جرى هذا الجرى لا يسمى في اللغة إلا نعتاً وأوصافاً ، ولا تسمى أسماء ألبتة .

وأما إذا سمى الإنسان حكيماً أو حليماً أو حياً ، وكان ذلك اسماً له فهي^(١٤١) حينئذ أسماء أعلام غير مشتقة بلا خلاف من أحد . وكل هذه فإنما هي لله عز وجل أسماء بنص القرآن ، ونص السنة والإجماع من جميع أهل الإسلام .

قال الله تعالى : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ، وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ »^(١٤٢) .

وقال تعالى : « قل ادعوا الله أو ادعوا الرَّحْمَنَ أَيَّمَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى »^(١٤٣) .

وقال تعالى : « هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ ، السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيِّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ، هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ ، الْبَارِئُ الْمَصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى »^(١٤٤) .

وقال رسول الله ﷺ : « إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، إِنَّهُ وَتْرٌ يُجِبُّ الْوِتْرَ »^(١٤٥) .

ولم يختلف أحدٌ من أهل الإسلام في أنها أسماء لله تعالى ، ولا في أنها لا يقال : إنها نعوت له عز وجل ، ولا أوصاف [لله ، ولو وجد في المتأخرين من يقول ذلك لكان قولاً باطلاً ، ومخالفة

(١٤٠) في (ح) : (حاطر) .

(١٤١) في (أ ، ب) : (فهو) .

(١٤٢) سورة الأعراف : ١٨٠ .

(١٤٣) سورة الإسراء : ١١٠ .

(١٤٤) سورة الحشر : ٢٤ .

(١٤٥) وروى هذا الحديث في البخارى ومسلم ونصه : « لله تسعة وتسعون اسماً مائة إلا واحداً لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة ، وهو وتر يحب الوتر » . ورواية البخارى في الدعوات ١١ / ١٨٠ ، ١٩٢ ، ومسلم رقم ٢٦٧٧ في باب الذكر والدعاء . (جامع الأصول في أحاديث الرسول : مجد الدين أبى السعادات بن محمد بن الأثير الجزرى المتوفى ٦٠٦ تحقيق : عبد القادر الأرنبوط . طبعه الملاح ١٣٩٠ هـ .

لقول الله تعالى ولا حجة لأحد^(١٤٦) في الدين ، دون رسول الله ﷺ [١٤٧] فاذا لا شك فيما قلنا ، فليست مشتقة من صفة أصلاً .

ويقال لهم : إذا قلتم إنها مشتقة ، فقولوا لنا : من اشتقتها .. ؟
فإن قالوا : إن الله تعالى اشتقتها لنفسه .

قلنا لهم : هذا هو القول على الله تعالى بالكذب ، الذي لم يخبر به عن نفسه ، وقفوتهم في ذلك ما لم يأتكم به علم .

وإن قالوا : إن رسول الله ﷺ : اشتقتها .

قلنا : كذبتم على رسول الله ﷺ . ولقد سمى الله بها نفسه قبل أن يخلق رسوله ﷺ أوحى بها إليه فقط^(١٤٨) . فصحح يقيناً أن القول بأنها مشتقة فرية على الله تعالى ، وكذب عليه ، ونعوذ بالله من ذلك ، وصح بهذا البرهان الواضح أنه لا يدل حينئذ « علم » على « علم » ولا « قدير » على « قدرة » ، ولا « حي » على « حياة » . وهكذا في سائر ذلك .

قال أبو محمد : وإنما قلنا بالعلم ، والقدرة ، والقوة ، والعزة ، بنصوص أخر يجب الطاعة لها ، والقول بها ، ووجدنا المتأخرين من الأشعرية كالباقلائي^(١٤٩) وابن^(١٥٠) فورك وغيرهما قالوا : إن هذه الأسماء ليست أسماء لله تعالى ولكنها تسميات له ، وأنه ليس لله إلا اسم واحد ، لكنه قول إلحادٍ ومعارضة لله عز وجل بالتكذيب التي تلونا ، ومخالفة لرسول الله ﷺ ، فيما نص عليه من عدد الأسماء ، وهتك لإجماع أهل الإسلام عامهم ، وخاصهم ، قبل أن تحدث هذه الفرقة .

* * *

(١٤٦) و (أ ، ب ، ج ، د ، هـ) .

(١٤٧) و (خ) . لم يذكر الكلام من قوله : « الله ، ولو وجد في المتأخرين ... إلى دون رسول الله ﷺ »

(١٤٨) و (خ) : سقط قوله (أوحى بها إليه فقط) .

(١٤٩) راجع ص

(١٥٠) ابن فورك (ت ٤٠٦ هـ) :

هو محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري ، الأصبهاني ، أبو بكر واعظ عالم بالأصول والكلام من فقهاء الشافعية ، سمع الحديث وعلم الكلام بالبصرة وبغداد ، وأخذ يحدث بنيسابور ، وبنى فيها مدرسة ، وتولى على مقربة منها . وفي المجوم الزاهرة : قتل محمد بن سبكتكين بالسم لقوله : كان رسول الله ﷺ رسولاً في حياته فقط . من كتبه : مشكل الحديث وغيره ، والحدود وأسماء الرجال . (الأعلام) .

فصل

[فيما أحدثه أهل الإسلام في أسماء الله عزّ وجل القديم^(١٥١)]

قال أبو محمد : وهذا لا يجوز أن يسمى عزّ وجل بما لم يسمّ به نفسه ، لأنه لم يصحّ به نصُّ ألبتّة . وقد قال تعالى : « وَالْقَمَرَ قَدْرَنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ »^(١٥٢).

فصح أن القديم من صفات المخلوقين ، فلا يجوز أن يسمّى الله تعالى بذلك ، وإنما يعرف القديم في اللغة من القدمية الأزلية^(١٥٣) ، أى^(١٥٤) أن هذا الشيء أقدم من هذا بمدة محصورة ، وهذا منفى عن الله عزّ وجل . وقد أُغْنِي الله عزّ وجل عن هذه التسمية بلفظة (أول) . فهذا هو الاسم الذى لا يشاركه تعالى فيه غيره ، وهو معنى أنه لم يزل .

وقد قلنا بالبرهان : إن الله لا يجوز أن يسمّى بالاستدلال ، ولا فرق بين من قال : إنه يسمّى ربّه تعالى جسماً إثباتاً للوجود ، ونفياً للعدم وبين من سمّاه « قديماً » إثباتاً لأنه لم يزل ، ونفياً للحدوث ، لأن كلا اللفظين لم يأت به نص .

فإن قال : من سمّاه جسماً أُلْحِدَ لأنه جعله كالأجسام .

قيل له : ومن سمّاه قديماً قد أُلْحِدَ في أسمائه ، لأنه جعله كالقدماء .

(١٥١) في (خ) : لم يذكر ما بين القوسين .

(١٥٢) سورة يس : ٣٩ .

(١٥٣) في (أ ، ب) : (الزمانية) بدلا من (الأزلية) .

(١٥٤) في (خ) : لم تذكر كلمة (أى) .

فإن قيل : ليس في العالم قدماء : أكذبه القرآن بما ذكرنا ، وأكذبت اللغة التي بها نزل القرآن ، إذ يقول كل قائل في اللغة : هذا الشيء أقدم من هذا^(١٥٥). وهذا أمر قديم ، وزمان قديم ، وشيخ قديم ، وبناء قديم . وهكذا في كل شيء .

وأما نفى خلق الإيمان فهذا أعجب ما أتوا به . وهل الإيمان إلا فعل المؤمن ، الظاهر منه ، يزيد وينقص ، ويذهب ألبتة ، وهو خلق الله تعالى .. ؟ وهذه صفات الحدوث^(١٥٦) نفسها .

فإن قالوا : إن الله تعالى هو المؤمن .

قلنا : نعم . هو المؤمن المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، الباريء ، المصور^(١٥٧).

فأسماءه بذلك أعلام ، لا مشتقة من صفات محمولة فيه عز وجل . تعالى الله عن ذلك . إلا ما كان مشتقا^(١٥٨) من فعل محدث - فهو ظاهر كخالق والمصور .

فإن قلت : إنها صفات لم تنزل لربكم^(١٥٩) أنه المصور بتصوير لم يزل ، فهذا^(١٦٠) قول أهل الدهر مجرد . وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وقال بعضهم : إن قولنا سميع بسمع ، بصير ببصر ، حتى بحياة - لا يوجب تشابها ، ولا يكون الشيء شبيها للشيء إلا إذا ناب منابه ، وسد مسده^(١٦١).

قال أبو محمد : وهذا كلام في غاية السخافة لأنه دعوى بلا برهان ، لا من لغة^(١٦٢) ، ولا من شريعة ، ولا من طبيعة ، وما اختلفت قط اللغات ولا^(١٦٣) الطبائع ، ولا الأمم في أن الشبهة^(١٦٤) بين المشبهات إنما هو بصفاتهما في الأجسام وبدواتها في الأعراض . وأما النص^(١٦٥) فإن الله تعالى يقول :

(١٥٥) في (أ) : (هذه) .

(١٥٦) في (خ) : (الحدث) .

(١٥٧) في (أ ، ب) : سقط (العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، الباريء) .

(١٥٨) في (أ ، ب) : إلا ما كان مسمى عز وجل لفعل فعله .

(١٥٩) في (خ) : سقطت كلمة (لربكم) .

(١٦٠) في (أ) : وهذا .

(١٦١) في (خ) : سقط الكلام من قوله : « قال أبو محمد ، وقال بعضهم إلى قوله : وسد مسده » .

(١٦٢) في (أ ، ب) : سقطت (لا من لغة) .

(١٦٣) في (أ ، ب) : سقطت (ولا) .

(١٦٤) في (أ ، ب) : (النسبة) بدلا من (الشبه) .

(١٦٥) في (أ) : سقطت كلمة (النص) .

« وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أَمْثَالِكُمْ » (١٦٦).

فليت شعري هل قال ذو مسكة (١٦٧) عقل : إن الحمير ، والكلاب ، والخناس تنوب مناينا ، وتسد (١٦٨) مسدنا .. ؟ وقال تعالى : حاكياً عن الأنبياء عليهم السلام ، أنهم قالوا للكفار (١٦٩) : « إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » (١٧٠).

فهل قال قط مسلم : إن الكفار ينوبون عن الأنبياء عليهم السلام ، ويسدون مسدهم .. ؟ وقال تعالى : « كأنهن الياقوت والمرجان » (١٧١).

فهل قال ذو مسكة عقل : إن الياقوت ينوب مناب الحور العين ، ويسد مسدهن (١٧٢) .. ؟ ومثل هذا في القرآن كثير جداً ، وفي كلام كل أمة . والعجب أنهم بعد أن أتوا بمثل (١٧٣) هذه العظيمة نسوا أنفسهم فجعلوا المتشابه في بعض الأحوال يوجب شرع الشرائع قياساً ، وهذا دين لم يأذن به الله تعالى ، فهم أبداً في الشيء وضده ، والبناء والهدم . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وحقيقة التماثل والتشابه هو : أن كل جسمين اشتبهتا فإتما يشتبهان بصفة محمولة فيهما ، أو بصفات فيهما ، وكل عرضين فإتما يشتبهان بوقوعهما تحت نوع واحد كالحمرة والصفرة والخضرة (١٧٤) وهذا أمر يدرك بالعيان وأول الحس والعقل . وبالله تعالى التوفيق .

* * *

(١٦٦) سورة الأنعام : ٣٨ .
 (١٦٧) في (أ) : « ذو مسكة من عقل » بزيادة (من) .
 (١٦٨) في (أ ، ب) : « أو تسدنا » .
 (١٦٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (الكفار) .
 (١٧٠) سورة إبراهيم : ١١ .
 (١٧١) سورة الرحمن : ٥٨ .
 (١٧٢) في (خ) : (مسدهم) .
 (١٧٣) في (أ) : سقطت كلمة (بمثل) .
 (١٧٤) في (أ ، ب) : والحمرة أو الحمرة والخضرة .

« الكلام فى الحياة »

قال أبو محمد : قال قائلون : الاستدلال^(١) أوجب أن البارى تعالى حىٌ ، لأن الأفعال الحكيمة لا تقع إلا من الحى ، وأنه^(٢) لا يعقل إلا ميت^(٣) أوحى ، فلما أبطل^(٤) إمكان وقوع الفعل من الميت ، صحَّ وقوعه من الحى . ولا بدَّ .

ثم انقسم هؤلاء قسمين ، فطائفة قالت : هو تعالى حىٌ لا بحياة ، وقال^(٥) آخرون بل هو تعالى حى بحياة .

واحتجت طائفة بأن قالت : لا يعقل حى^(٦) إلا بحياة . ولم يكن الحى حياً ، إلا لأن له حياة ، ولولا ذلك لم يكن حياً . ولو^(٧) جاز أن يكون حياً لا بحياة لجاز أن تكون حياة لا لِحى .

وقال آخرون^(٨) : لم يكن الحى حياً لأن له حياة ، لكن لأنه فاعل^(٩) قادر ، عالم فقط ، إذ^(١٠) لا يكون العالم القادر الفاعل إلا حياً .

(١) فى (أ ، ب) : وقالوا : إن الدليل أوجب .

(٢) فى (أ ، ب) : (وأيضاً فإنه) .

(٣) فى (أ ، ب) : (حىٌ أو ميت) .

(٤) فى (أ) : (قلنا : إمكان) .

(٥) فى (أ ، ب) : وطائفة قالت .

(٦) فى (أ) : واحتجت أنه لا يعقل أحد حياً .

(٧) فى (أ) : قالوا : ولو جاز .

(٨) و (أ ، ب) : الطائفة الأولى .

(٩) فى (أ ، ب) : فاعل فقط عالم قادر .

(١٠) فى (أ) : (ولا يكون) بغير (إذ) .

قال أبو محمد : وكلا القولين في غاية الفساد ، لأن اتفاق الطائفتين على أن سموا ربهم حياً من طريق الاستدلال ، إما لنفى الموت ، والجماد^(١١) ههنا ، وإما لأنه فاعل قادر ، عالم . ولا يكون الفاعل ، العالم ، القادر إلا حياً يلزمهم أن يطردوا استدلالهم هذا ، وإلا فهم متناقضون^(١٢) ، وذلك أنه^(١٣) يلزمهم أن يقولوا : إنه تعالى جسم ، لأنهم لم يعقلوا قط فاعلاً ، ولا حكيمًا ، ولا عالمًا ، ولا قادرًا إلا جسمًا - فإذا لم يكن هذا دليلًا على أنه جسم فليس دليلًا على أنه حى .

وأيضًا : فإن اتفاقهم على ما ذكرنا موجب عليهم^(١٤) أن يطردوا استدلالهم ، وإلا كانوا مناقضين مبطلين لاستدلالهم ، وذلك يوجب على من قال : حى لا بحياة أن يطردوا استدلالهم ، وإلا^(١٥) فهو فاسد ، لأنه^(١٦) لا يكون العالم ، القادر فيما بيننا إلا ذا حياة ، ولا يكون حياً إلا بحياة - لا يعقل غير هذا أصلاً .

ويقال لهم : ما الفرق بينكم وبين من عكس قولهم .. ؟ فقال : إذا كان الحى لا يجب أن يقال^(١٧) له حى من أجل أنه حى ، ولا أنه إذا كان حياً وجب أن يكون له حياة ، ولا أنه سمي الحى حياً لأن له حياة - فكذلك لم يجب أن يكون الفاعل فاعلاً لأنه حى لكن^(١٨) لأن له فعلاً فقط ، ولا يجب أن يكون الفاعل فاعلاً لأنه قادر عالم ، لكن لأن له فعلاً ، وكذلك المؤلف ، لم يسم مؤلفاً لأن فيه تأليفاً ولا يسمى^(١٩) الحكيم حكيمًا لإحكامه الفعل ، ولا يجب المؤلف : أن يكون محدثًا للتأليف الذى فيه ، هذا^(٢٠) .

على أن من قال بعض هذه القضايا فهو أصح قولاً ممن قال : إن كان^(٢١) الحى حياً لا يقتضى بذلك الاستدلال ، أن يكون له حياة ، لأننا لم نجد قط حياً إلا بحياة ، ولا توهمنا ذلك إلا بالفعل ، ولا يتشكل فى العقل ألبتة . ولا يدخل فى الممكن بدليل ، وقد وجدنا العنكبوت ،

(١١) فى (أ ، ب) : (والجمادية) .

(١٢) « مناقضون » .

(١٣) فى (أ ، ب) : وإذا طردوا استدلالهم هذا لزمهم ولابد .

(١٤) فى (أ ، ب) : على الطائفة الأولى .

(١٥) فى (أ ، ب) : سقطت الكلام من قوله : « مناقضين ، مبطلين لاستدلالهم إلى قوله .. أن يطردوا استدلالهم » .

(١٦) فى (أ ، ب) : (فنقول إنه) .

(١٧) فى (أ ، ب) : (إن له حياة) .

(١٨) فى (خ) : سقطت (لأنه حى لكن) .

(١٩) فى (أ ، ب) : (ولا سمي) .

(٢٠) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (هذا) .

(٢١) فى (أ ، ب) : (إن كون) .

والنحلة ، والخطاف تُحكّم أفعالها وبناءها بالطين والشَّمع مسدّسًا على رتبة واحدة بالنسج^(٢٢) ، ثم لا يجوز أن يسمّى شيءٌ منها حكيمًا .

فإن قال : إنما أقول إنه حي استدلالًا بأنه لا يموت ، والحي هو الذى لا يموت ، كان^(٢٣) قد أتى بأسخف قولٍ ، وذلك يلزمه أن يقول : إننا لسنا أحياء لأننا نموت ، وأنه لا حيٌّ فى العالم ، لأنّ من قول هذا القائل : إنّ الملائكة تموت ، فليس فى العالم حيٌّ على قوله .

وقد أتى بعضهم بهذيان ظريف فقال : قد وجدنا شيئًا فيه حياة وليس حيًّا وهو يدُ الإنسان ورجله .

قال أبو محمد : ولقد كان^(٢٤) ينبغى لمن هذا مقداره من الجهل أن يتعلم قبل أن يتكلم . أما علم الجاهل أن الحياة إنما هى للنفس لا للجسد ، وأن الحيّ إنما هو^(٢٥) النفس لا الجسد . أما سمع قول الله تعالى : « فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ »^(٢٦) .

وليت شعرى لو عكس عليه هذا السخف فقليل له : بل يد الإنسان حيّة ولا حياة فيها ، بماذا كان ينفصل من هذا الجنون المطابق لجنونه .. ؟ ثم إذا^(٢٧) بطل قول هؤلاء .

فنقول بحول الله تعالى وقوته للطائفة الأخرى التى قالت : إنه تعالى حي بحياة استدلالًا بالشاهد : ما الفرق بينكم وبين من قال : إنه^(٢٨) تعالى جسم .. ؟ لأن الأفعال لا تقع إلّا من جسم ، فإنّه على أصولكم^(٢٩) لا يعقل إلّا جسم وعرض - فلما بطل إمكان الفعل من العرض ، صحّ وقوعه من الجسم فقط ولا بد . ولما صحّ أن العالم لا يكون إلّا جسمًا ذا ضمير ضرورة^(٣٠) صحّ أنه تعالى جسم ذو ضمير . ولما صحّ أنه قادر لا يكون إلّا جسمًا صحّ أنه جسم ، فبأى شيء راموا الانفصال به - عكس عليهم مثله سواء بسواء فى استدلالهم ، وما التزموه لزمهم .

فإن قالوا : إنّ الله^(٣١) تعالى أخبر أنه حي ، ولم يخبر أنه جسم .

قلنا لهم وبالله تعالى التوفيق : وأنّ الله تعالى لم يخبر بأن له حياة .

(٢٢) فى (أ ، ب) : (وبالنسج) .

(٢٣) فى (خ) : سقطت كلمة (كان) .

(٢٤) فى (أ ، ب) : بزيادة (فقط) وفى (خ) بزيادة (فقد) .

(٢٥) فى (أ ، ب) : (هى) .

(٢٦) سورة الحج : ٤٦ .

(٢٧) فى (أ ، ب) : (إذ قد بطل) .

(٢٨) فى (أ ، ب) : (هو تعالى) .

(٢٩) فى (خ) : لم يذكر (على أصولكم) .

(٣٠) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (ضرورة) .

(٣١) فى (أ ، ب) : (إنه تعالى) .

فإن قالوا : إن الحى يقتضى أن له حياة .
 قلنا لهم^(٣٢) : والحى يقتضى أنه جسم ، وهكذا أبدًا .
 فإن قالوا : إنه تعالى قال : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ^(٣٣) » - فوجب أن يكون له حياة^(٣٤) .

قيل لهم : وإن وجب هذا - فقال تعالى : « لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ^(٣٥) » .

فقولوا : إنه تعالى يقظان .

فإن قالوا : لم ينصَّ تعالى على أنه يقظان .

قيل لهم : ولا نصَّ على أن له حياة .

فإن قالوا : الحى يقتضى حياة .

قيل لهم : ومن ليس نائمًا ، ولا وسنان فهو يقظان . ولا فرق .

ويقال لهم : أخبرونا ماذا نفيتم عنه تعالى بإيجاب الحياة له .. ؟ أنفيتم عنه بذلك الموت المعهود .. ؟ والمواتية المعهودة ، أم موتًا غير معهود ، ومواتية غير معهودة .. ؟ ولا سبيل إلى قسم ثالث .

فإن قالوا : ما نفينا عنه إلا الموت المعهود ، والمواتية المعهودة^(٣٦) .

قلنا لهم : إن الموت المعهود ، والمواتية المعهودة لا ينتفیان ألبتة إلا بالحياة المعهودة ، التى هى الحسُّ والحركة الإراديان^(٣٧) . وهذا خلاف قولكم ، ولو قلتموه لأبطلنا قولكم بما أبطلنا به قول المجسمة .

وإن قالوا : ما نفينا عنه تعالى إلا موتًا غير معهود ، ومواتية غير معهودة .

قلنا لهم وبالله تعالى التوفيق : هذا لا يعقل ، ولا يتوهم ، ولا قام به دليل ولا يجوز أن ينتفى ما ذكرتم بحياة يقتضيتها اسم الحى المعقول ، وهكذا نقول . فى قولهم : سميناها تعالى سمیعًا لنفى الصمم ، وبصیرًا لنفى العمى ، ومتكلمًا لنفى الخرس .

(٣٢) فى (خ) : سقط الكلام من قوله : « وأن الله تعالى لم يخبر بأن له حياة .. إلى (قلنا لهم) » .

(٣٣) سورة الفرقان : ٥٨ .

(٣٤) فى (أ) : (حيا حياة) .

(٣٥) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٣٦) فى (أ ، ب) : جاء هذا التعبير بغير أداة القصر (ما وإلا) .

(٣٧) فى (خ) : الإرادية . وفى (أ ، ب) : (الحس والحركة والسكون) .

قلنا لهم : هل نفيتم بذلك كله الخرس المعهود ، والصمم المعهود ، والعمى المعهود ، أم صمماً لا يعهد ، وعمى غير المعهود ، وخرساً غير المعهود .. ؟

فإن قالوا : نفينا المعهود من كل ذلك .

قلنا : إن الصمم المعهود لا ينتفى إلا بالسمع المعهود ، الذى هو بأذن سالمة ، والعمى المعهود لا ينتفى إلا بالبصر المعهود ، الذى هو حدقة سالمة ، والخرس المعهود لا ينتفى إلا بالكلام المعهود الذى هو صوت من لسان وحنك وشفقتين .

فإن قالوا : بل نفينا من كل ذلك غير المعهود .

قلنا : هذا لا يعقل ، ولا يتوهم ، ولا يصح به دليل ، ولا ينتفى بما أردتم نفيه به^(٣٨) . وأيضاً : فإن البارى تعالى : لو كان حياً ب حياة لم يزل ، وهى غيره لوجب ضرورة أن يكون تعالى مؤلفاً مركباً من ذاته وحياته ، [وسائر صفاته وكان كثيراً لا واحداً]^(٣٩) ، وهذا إبطال الإسلام . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وأما قولهم : إنما خاطبنا الله بما نعقل^(٤٠) ، ودعواهم أن فى بديهة العقل : أن الفاعل لا يكون إلا عالماً بعلم هو غيره ، حياً ب حياة هى غيره ، قادراً بقدره هى غيره ، متكلماً بكلام هو غيره^(٤١) ، سميعاً بسمع هو غيره ، بصيراً ببصر هو غيره^(٤٢) .

فإننا نقول - وبالله تعالى التوفيق^(٤٣) : إن هذه القضية كما ذكرنا ، ما لم يقم برهان على خلاف ذلك . ثم نسألهم : هل عقلتم قط ، أو توهمتم ناراً محرقة تنبت فى الشجر المثمر .. ؟ وهذه صفة جهنم التى إن أنكرتموها كفرتم .

وهل عقلتم قط طيراً حياً يوكل دون أن يموت ، أو يعانى بنارٍ ؟ وهذه صفة الجنة التى إن أنكرتموها كفرتم . ومثل هذا كثير ، وإنما الحق ألا نخرج عما عهدناه ، وما عقلناه ، إلا أن يأتى برهان^(٤٤) .

فإن قنعوا بهذا القدر من الدعوة ، فليقنعوا بمثل هذا من المجسمة ، إذ قالوا : إنما خاطبنا الله

(٣٨) و (ح) : سقط الكلام من قوله : « وهكذا نقول فى قولهم : سميناها تعالى سميعاً لئفى الصمم ، وبصيراً لئفى العمى ، وتكلمنا لئفى الخرس .. إلى قوله : ولا يصح به دليل ، ولا ينتفى بما أراد نفيه به » .

(٣٩) و (خ) : لم يذكر : « وسائر صفاته ، وكان كثيراً لا واحداً » .

(٤٠) و (ح) : لم يذكر (وأما قولهم إنما خاطبنا الله بما نعقل) .

(٤١) و (ح) : لم يذكر (هو غيره) .

(٤٢) و (خ) : لم يذكر (هو غيره) .

(٤٣) و (أ) : (تأيد) .

(٤٤) و (ح) : سقط الكلام من قوله : (القضية كما ذكرنا ... إلى برهان)

تعالى بما نفهم ونعقل ، لا بما لا نعقل ، وقد أخبرنا تعالى أنه له عينًا ويدًا ووجهًا ، وأنه ينزل في ظلل من الغمام .

قالوا : فكل هذا محمول على ما عقلنا من أنها جوارح وحركات ، وأنها جسم ، واقنعوا به منهم أيضًا ، إذ قالوا^(٤٥) : بديهية العقل وأوله : عرفنا^(٤٦) ، ووجب ألا يكون الفاعل إلا جسمًا في مكان .

وبضرورة العقل علمنا : أنه لا شيء إلا جسم وعرض ، وما لم يكن كذلك فهو عدم ، وإن لم يكن عرضًا فهو جسم . والبارى تعالى ليس عرضًا فهو جسم ولا بد . واقنعوا بمثل هذا من المعتزلة ، إذ قالوا في إبطال الرؤية بضرورة العقل علمنا^(٤٧) : أنه لا يرى إلا جسم ملون ، وما كان في حيز ، وإذ قالوا بضرورته^(٤٨) وبديته ، علمنا أن كل من فعل شيئًا فإنما يوصف به^(٤٩) ، وينسب إليه ؛ فلو أنه تعالى خلق الشر والظلم لنسب إليه ، ووصف بهما ، واقنعوا بمثل^(٥٠) هذا من الدهرية ، إذ قالوا : بضرورة العقل : علمنا أنه لا يكون شيء إلا من جسم^(٥١) .

* * *

قال أبو محمد : وكل طائفة من هذه الطوائف تدعى الباطل على العقول . والصحيح من هذا ، والحسبة فيه : هو أن كل من ادعى في شيء ما أنه يعرف ببديهية العقل ، وضرورته ، وأوله ، أن ينظر في تلك الدعوى ، فإن كانت^(٥٢) ترجع إلى الحواس المشاهدة ، فهي دعوى فاسدة كاذبة ، لأن العقول توجب أشياء لا تشكّل في الحواس ، كالألوان التي يتوهمها الأعمى ، ولا يتشكلها بحاسة وهو موقن بها بضرورة عقله ، لصحة الخبر وتواتره عليه بوجودها . وكالصوت الذي لا يتوهمه ألبته ، ولا يتشكله من ولد وهو^(٥٣) أصم ، وهو موقن بعقله بصحة الأصوات لتواتر الخبر عليه بصحتها . وإن كانت تلك الدعوى ترجع إلى مجرد العقل ، دون توسط الحواس - فهي دعوى صادقة ، وهذه الدعاوى التي ذكرنا عن الأشعرية ، والمجسمة ، والمعتزلة ، والدهرية - فإنما غلطوا فيها ، لأنهم نسبوا إلى أول العقل ما أدركوه بحواسهم .

(٤٥) في (خ) : سقط الكلام من قوله : (إما حاطبنا الله تعالى .. إلى إذ قالوا) .

(٤٦) في (خ) : إن بديهية العقل وأوله علمنا .

(٤٧) في (أ) : عرفنا .

(٤٨) في (خ) : بضرورة العقل .

(٤٩) في (خ) : لم تذكر كلمة (ه) .

(٥٠) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (مثل) .

(٥١) في (أ ، ب) : لا يكون شيئًا إلا من شيء أو من شيء .

(٥٢) في (أ ، ب) : بزيادة (ما) .

(٥٣) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (وهو) .

وقد قلنا : إنّ العقل يوجب ولا بد معرفة^(٥٤) أشياء لا تدرك بالحواس ، ولا سيما دعوى الدهرية ، فإنها تعارض بمثلها من أنه بضرورة العقل وأوله علمنا أنه لا يمكن وجود جسم وعرض في زمانٍ لا أول له ، وهذا هو الحق ، لا دعواهم التي عوّلوا فيها على ما شاهدوه بحواسهم فقط .
وبالله تعالى التوفيق .

وأيضاً فيقال لهم : إذا سميتموه حياً لنفى الموت والمواتية عنه تعالى ، وقادراً لنفى العجز ، وعالمًا لنفى الجهل - فيلزمكم ولا بد أن تسموه حساسًا لنفى الخدَر عنه . وشمًا^(٥٥) لنفى الخشم عنه . ومتحركًا لنفى السكون والجمادية عنه ، وعاقلاً لنفى ضد العقل عنه ، وشجاعاً لنفى الجبن عنه .

فإن امتنعوا من ذلك كانوا قد ناقضوا^(٥٦) في استدلالهم في تسميتهم إياه حياً ، عالمًا ، قادراً ، جواداً .

فإن قالوا : إنه لا يجوز أن يسمّى بشيء مما ذكرنا لأنه لم يأت به نصٌّ .

قيل لهم : وكذلك لم يأت نصٌّ بأنّ له تعالى حياة ، ولا أنه سمّي حياً ، عالمًا ، قادراً لنفى أصداد هذه الصفات عنه ، لكن لما جاء النص بأنه تعالى تسمّى بالحىّ العالم القدير سميناه بذلك - ولولا النص ما جاز لأحد أن يسمّى الله تعالى بشيء من ذلك ، لأنه كان يكون مشبهاً بخلقه ، لا سيما ولفظة الحىّ تقع في اللغة على العالم المميز^(٥٧) بالحقائق .

قال تعالى : « لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ، وَيَحَقِّقَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ »^(٥٨).

فأراد بالحىّ هاهنا : العالم المميز بالإيمان ، المقرّ به .

وأيضاً : فإنهم يدعون أنهم ينكرون التشبيه ثم يرتكبونه^(٥٩) أتم ركوب ، فيقولون : لما لم يكن الفعل عندنا إلّا حياً ، عالمًا ، قادراً - وجب أن يكون البارى تعالى ، الفاعل للأشياء حياً ، عالمًا ، قادراً - وهذا نصٌّ قياسهم له تعالى على المخلوقات ، وتشبيهه تعالى بهم ، ولا يجوز عند القائلين بالقياس أن يقاس الشيء إلّا على نظيره . وأما أن يقاس الشيء على خلافه من كل جهة وعلى ما لا يشبهه في شيء ألبتة - فهذا ما لا يجوز أصلاً عند أحد ، فكيف والقياس كله باطل لا يجوز .. ؟

(٥٤) في (خ) : سقطت كلمة (معرفة) .

(٥٥) في (أ ، ب) : (وسَمًا) بالسين المهملة لنفى (الجسم) وهذا تحريف .

(٥٦) في (خ) : (تناقضوا) .

(٥٧) في (خ) : لم تذكر كلمة (المميز) .

(٥٨) سورة يس : ٧٠ .

(٥٩) في (أ ، ب) : (يرتكبونه) .

وأيضاً فإن الحياة التي لا يعرف أحدٌ بالعقل حياة غيرها إنما هي الحسُّ والحركة^(٦٠) الإرادية ، ولا يعرف أحدٌ الحىَّ إلا الحساس^(٦١) المتحرك بإرادة - وهذا أمر يعرف بالضرورة ، فمن أنكر ذلك ، فقد أنكر الحسَّ والمشاهدة والضرورة ، وخرج عن أن يكلم^(٦٢).

فإن قال قائل منهم : « إن الموات قد يتحرك ، فلم يزد على أن أبان عن قوة جهله ، لأنه إنما قلنا الحركة الإرادية ، فإذا لم يفرق هذا الجاهل بين الحركة الإرادية والإضطرارية فينبغي^(٦٣) أن يتعلم قبل أن يتكلم . وكل حركة ظهرت من غير حى ، فليست حركة إرادية له ، ولكنها تحريك المحرك له ، إماما البارى تعالى ، وإماماً من دونه ، ومما يبطل قولهم ضرورة : أنه إنما سمى تعالى حياً لأنه عالم قادر ، ووجدنا أحياء كثيرة ليسوا علماء ، ولا قادرين كالأطفال حين ولادتهم ، وكالنائم المستقل ، وكالخدورين ، والجهال^(٦٤) المجانين ، وكضعاف الدور ، والصَّوادب^(٦٥) ، وما لا ينتقل عن محله كالوصل وغيره ، وكالمريض من سائر الحيوان - فهذه كلها أحياء ليس شيء منها عالماً ولا قادراً ، فصح ضرورة ، أنه لا معنى للحياة مرتبط^(٦٦) بالعلم والقدرة لكن الحق في ذلك : أن^(٦٧) بعض الأحياء عالم قادر ، وليس كل حى عالماً قادراً ولا سبيل إلى وجود شيء^(٦٨) غير حسَّاس ، ولا متحرك بإرادة .

فإن ذكروا : المغمى عليه - فذلك عائد عليهم لأنه ليس عالماً ولا قادراً .

وأما الحسُّ ففيه بالضرورة ، فلو جش^(٦٩) جشاً قوياً لتألم ، ولأن خبر بذلك عند انتباه - وكذلك الحسُّ والحركة الإرادية باقيا لأبداً في بعض أعضاء الخدور والمغمى عليه ولابد - وقد بينا الواجب في هذا وهو أنه لا يسمى الله عزَّ وجلَّ ، ولا يخبر يشاركة فيه شيء من خلقه ، ولا يجهد يشاركة فيه شيء من خلقه ، ولا يخبر يشاركة فيه شيء من خلقه ، ولكن نقول : إنه تعالى لا يجهد شيئاً أصلاً ، وهذه صفة لا يستحقها أحدٌ دونه تعالى . ونقول : لا يغفل ألبتة ، ولا يضل ، ولا يسهو ، ولا ينام ، ولا يتحير ، ولا ينحل ، ولا يخفى عليه متوهم ، ولا يعجز عن مسئول عنه ، ولا ينسى ، وكل هذا فلا يستحقه مخلوق دونه تعالى أصلاً^(٧٠).

(٦٠) في (أ ، ب) . (والبركة) وهو تحريف .

(٦١) في (أ ، ب) : (بالحساس) .

(٦٢) في (خ) : لم يذكر : (والضرورة ، وخرج عن أن يكلم) .

(٦٣) في (أ ، ب) : (فينبغي له) .

(٦٤) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (الجهال)

(٦٥) الصوادب .

(٦٦) في (أ) : (يرتبط) .

(٦٧) في (أ ، ب) : (أو) بدلاً من (أن) .

(٦٨) في (أ ، ب) : (حى) .

(٦٩) في (خ) : (بحس نحسا) . جش : جش : دقّه وكسره كأجشّه وبالعصا : ضربه بها (المحيط) .

(٧٠) في (خ) : سقطت كلمة (أصلاً) .

ثم نقر بما جاء به^(٧١) القرآن والسنن ، كما جاء لا نزيد فيه^(٧٢) ولا نقص منه ، ولا نُحِيله ، فنؤمن بأنه بخلاف المعهود فيما يقع عليه ذلك اللفظ من خلقه .

وأما لفظ الصفة في اللغة العربية ، وفي جميع اللغات ، فإنها^(٧٣) عبارة عن معنى محمول في الموصوف بها ، لا معنى للصفة غير هذا ألبة . وهذا أمر لا يجوز إضافته إلى الله تعالى ألبة إلا أن يأتي نص بشيء أخبر الله تعالى به عن نفسه فنؤمن^(٧٤) به ، وندرى حينئذ أنه اسم علم لا مشتق من صفة ، وأنه خبر عنه تعالى لا يراد به غيره عز وجل ، ولا يرجع منه إلى^(٧٥) سواء ألبة - والعجب كل العجب أن يسمي^(٧٦) الله تعالى حيًا ، لأنهم لم يجدوا الفعل يقع إلا من حي ، ثم يقولون : إنه لا كالأحياء فعادوا إلى دليلهم فأفسدوه ، لأنهم إذا أوجبوا وقوع لفعل من حي ليس كالأحياء الذين لا تقع الأفعال إلا منهم ، فقد أبطلوا أن يكون ظهور الأفعال دليلًا ، على أنها من حي كما عهدوه [وإن كان بخلاف ما عهدوه فلا ينكرون وقوع الفعل ممن لا يسمي حيًا - وإن كان بخلاف ما عهدوه]^(٧٧) ، وقد علمنا يقيكنا أن القدرة من كل قادر في العالم إنما هي عرض فيه ، وأن الحياة في الحي المعهود بضرورة العقل عرض فيه أيضًا ، وأن العلم في كل عالم في العالم كذلك ، وقد وافقونا على أن الباري تعالى بخلاف ذلك ، فإذ قد بطل أن يكون هذا موصوفًا بصفة القادر فيما بيننا والعالم منا التي لولاها لم يكن العالم عالمًا ، والقادر قادرًا فإن الفعل فيما بيننا لا يقع إلا من أهل تلك الصفة ، فقد بطل ضرورة أن يسمي الباري تعالى باسم قادر أو عالم أو حي استدلالًا بأن الفعل فيما بيننا لا يقع إلا من عالم قادر ، وإذ قد جوزوا وجود علم ليس عرضًا ، وحياة ليس عرضًا ، وهذا أمر غير معقول أصلاً ، فلا ينكرون وجود حي بلا حياة^(٧٨) ، وسميع بلا سمع ، وبصير بلا بصر^(٧٩) ، وكل هذا خروج عن المعهود - ولا فرق . وإنما يستجاز الخروج عن المعهود إذا جاء به نص من الخالق عز وجل ، أو قام به برهان ضروري ، وإلا فلا . ولم يأت نص قط بلفظ الحياة ، ولا الإرادة ، ولا السمع ، ولا البصر ، واحتج بعضهم في معارضة من قال : إن الحي لا يكون إلا حساسًا متحركًا بإرادة ، لأننا لم نشاهد قط حيًا إلا حساسًا متحركًا بإرادة ، فقال هذا المعارض إن من اتفق له ألا يرى نباتًا إلا أخضر ، ولا أخضر إلا نباتًا فقطع بأن كل أخضر فهو نبات فقد أخطأ .

(٧١) في (ح) . يذكر كلمة (ه) .

(٧٢) في (أ) . سقطت كلمة (فيه) .

(٧٣) في (أ ، ب) : (فإنما) .

(٧٤) في (ح) : (فيوقف عنده) .

(٧٥) في (أ ، ب) : (إلا) .

(٧٦) في (أ ، ب) : (أنهم يسمون) .

(٧٧) في (أ ، ب) : سقط الكلام من قوله : (وإن كان بخلاف ما عهدوه إلى ما عهدوه) .

(٧٨) في (أ ، ب) : « لا حياة - ولا بصر - ولا بصر » .

(٧٩) في (أ ، ب) : (لا سمع .. ولا يبصر) .

قال أبو محمد : فأول ما يقال له : قل هذا لنفسك ، في استدلالك بأنك لم ترقط فعلاً إلا حياً ، عالماً ، قادراً - ولا فرق .

ثم نعوذ بعون الله تعالى إلى بيان ما شغبوا به ، مما لا يعرفون الفرق بينه وبين ما يقطع^(٨١) عليه - فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إن الأعراض تنقسم^(٨١) قسمين ؛ أحدهما ذاتي ، لا يتوهم بطلانه إلا ببطلان حامله كالحس والحركة الإرادية للحى ، وكذلك احتمال الموت للإنسان مع إمكان التمييز للعلوم والتصرف في الصناعات وما أشبه هذا .

ومن هذه الأعراض تقوم فصول الأشياء وحدودها^(٨٢) التي تفرق بينها وبين غيرها من الأنواع التي تقع معها تحت جنس واحد - فهذا القسم مقطوع على وجوده في كل ما وقع اسم حامله عليه^(٨٣).

والقسم الثاني : غيرى : وهو ما يتوهم بطلانه ولا يبطل بذلك ما هو فيه كاجترار البعير والغنم^(٨٤) ، وحلاوة العسل ، وسواد الغراب ؛ فإن وجد عسل مر - وقد وجدناه - لم يبطل بذلك أن يكون عسلاً ، وكذلك لو وجد غراباً أبيض - وقد وجد - لم يبطل بذلك أن يكون غراباً . فمثل هذا القسم لا يقطع على أنه موجود ، ولا بدّ أبداً . فهذا الفرق بين ما شغب به من النبات ، لأنه إن توهم النبات أحمر أو أصفر لم يبطل أن يسمى نباتاً ، ولكنه إن توهم أن يكون النبات غير ناعم من الأرض ، ولا متغذّ برطوباتها ، منجذباً نحو الهواء^(٨٥) فإنه لا يكون نباتاً أصلاً .

وأيضاً فقد قال بعضهم : إنه قد يعرف البارى حياً من لا يعرفه حساساً متحركاً بإرادة .

قيل له : وقد يعرفه حياً من لا يعرف أن له حياة ، وقد يعرفه جسمًا من لا يعرفه مؤلفاً ، ولا محدثاً ، وليس توهم الجهال ما^(٨٦) توهموه من الحماقات حجة على أهل العقول . والحمد لله رب العالمين .

* * *

(٨٠) في (أ ، ب) : (يقع) .

(٨١) في (أ) : (إلى قسمين) .

(٨٢) في (خ) : لم يذكر (وحدودها) .

(٨٣) في (ح) : (فيه) بدلا من (عليه) .

(٨٤) في (أ ، ب) : لم يذكر (الغنم) .

(٨٥) في (أ ، ب) : بحر الهواء - وهو تحريف .

(٨٦) في (أ ، ب) : (لما) .

قال أبو محمد : برهان^(٨٧) ضروري ، وهو أن كل صفة في العالم فهي ضرورة - ولا بد . عرض بين الطرفين ، أو أحد ذينك الطرفين ، وإما ذات ضد فحاملها بالضرورة قابل للأضداد . ولا عالم^(٨٨) في العالم إلا والجهل منه متوهم ، ولا قادر في العالم إلا والعجز منه متوهم ، ولا حي في العالم إلا والسكون والحركة والحس ، والحذر متوهمات كلها منه ، وقد علمنا أن الله تعالى أرحم الراحمين حقًا لا مجازًا ، من أنكر هذا فهو كافر ، حلال دمه وماله ، وهو تعالى يتلى الأطفال بالجدري ، والأواكل^(٨٩) والجن والذئبة والأوجاع حتى يموتوا . وبالجوع حتى يموتوا كذلك . ويفجع الآباء بالأبناء ، وكذلك الأمهات ، والأحياء بعضهم ببعض حتى يهلكوا شكلاً ، ووجدًا ، وكذلك الطير بأولادها ، وليس هذه صفة الرحمن^(٩٠) بيننا - فصحَّ يقينًا أنها أسماء لله تعالى ، سمى الله تعالى بها نفسه غير مشتقة من صفة محمولة فيه تعالى - وحاشا له من ذلك .

فإن قالوا : إن العالم ، القادر ، الحي ، الأول ، الرحيم - بخلاف هذا .

قيل لهم : صدقتم . وهذا إبطال منكم لاستدلالكم بالشاهد بينكم على تسمية الباري^(٩١)

تعالى وصفاته .

قال أبو محمد : وأما وصفنا الباري تعالى بأنه أول ، حي ، خالق^(٩٢) ، فلا يلزمنا في ذلك شيء مما ألزماه خصومنا ؛ لأنه قد قام البرهان بأنه خالق ما سواه ، وليس في العالم خالق البتة بوجه من الوجوه إلا الباري تعالى^(٩٣) .

وقد قام البرهان على أنه تعالى واحد ، لا واحد في العالم غيره البتة ، بوجه من الوجوه . وكل ما في العالم فمتكثر^(٩٤) كثير لا واحد ، وقد قام البرهان على أنه تعالى الأول^(٩٥) الذي لا أول في العالم غيره ، وكل ما في العالم ينافي الأول .

وقد^(٩٦) قام البرهان على أنه تعالى : الحق بذاته ، وأن كل ما في العالم فإنما هو محقق له تعالى . وإنما كان حقًا بالباري عزَّ جل ، ولولاه لم يكن حقًا . فهذا هو البرهان الصحيح الثابت ، الذي لا يعارض ببرهان البتة ، وهذا هو نفى التشبيه .

(٨٧) في (أ ، ب) : (برهان) .

(٨٨) في (أ ، ب) : (فلا عالم) .

(٨٩) في (أ ، ب) : (وواكل) .

(٩٠) في (أ ، ب) : (الرحمة) .

(٩١) في (أ) : سقطت كلمة (الباري) .

(٩٢) في (أ ، ب) : بأنه (الواحد - الأول - الحق - الخالق) .

(٩٣) في (أ ، ب) : سقط قوله (إلا الباري تعالى) .

(٩٤) في (أ) : فمتكثر باحتال القسمة والتخري - وكلمة (التحري) تحريف وصوابها (والتجزؤ) .

(٩٥) في (أ ، ب) : جاءت العبارة هكذا : (والأول في العالم البتة من الوجوه) .

(٩٦) في (أ ، ب) : (وقام) .

ثم إننا نفى عن البارئ تعالى جميع صفات العالم ، فنقول :

إنه تعالى لا يجهل أصلاً ، ولا يغفل ألبتة ، ولا يسهو ، ولا ينام ، ولا يجبن^(٩٧) ، ولا يخفى عليه متوهم ، ولا يعجز عن مسئول عنه ، لأننا قد بينا فيما خلا من كتابنا هذا : أن الله تعالى بخلاف خلقه من كل وجه .

فإذ ذلك كذلك - فواجب نفى كل ما يوصف به شيء^(٩٨) في العالم عنه تعالى عن المعهود^(٩٩).

وأما إثبات الوصف أو^(١٠٠) التسمية له تعالى ، فلا يجوز إلا بنص . ونخبر عنه تعالى في^(١٠١) أفعاله عز وجل فنقول :

إنه تعالى يحيى الموتى ، ويميت الأحياء إلا أن يثبت^(١٠٢) إجماع في إباحة شيء من ذلك . ولولا الإجماع على إباحة إطلاق بعض ذلك هاهنا لما أجزناه ونقول : إنه تعالى بكل شيء عليم ، لم يزل كذلك ، والمعنى في هذا : أنه لم يزل يعلم أنه سيخلق الأشياء على حسب هيئة كل مخلوق منها ، لا على أن الأشياء لم تزل موجودة في علمه ، بل^(١٠٣) معاذ الله من هذا ، ولكن نقول : لم يزل تعالى يعلم أنه سيحدث كل ما يكون شيئاً إذا أحدثه على ما يكون عليه إذا كان - وبالله تعالى التوفيق .

(٩٧) في (أ ، ب) : (ولا يجس) . وهو تحريف .

(٩٨) في (أ ، ب) : بزيادة (ممأ) .

(٩٩) في (أ ، ب) : « على العموم » .

(١٠٠) في (خ) : (والتسمية) .

(١٠١) في (أ ، ب) : (بأفعاله) .

(١٠٢) في (أ ، ب) : (إلا أن لا يثبت) .

(١٠٣) في (أ ، ب) : لم تذكر كلمة (بل) .

« الرّد على من سمّى الله بغير نص »

قال أبو محمد : ونجمع إن شاء الله تعالى هاهنا بيان الرّد على من أقدم على أن يسمّى الله تعالى بغير نصّ لكن بما دلّه عليه عقله وظنه أنه حسن ومدح ، أو استدلالاً بما سمّى به تعالى نفسه ، أو تصريحاً من ذلك ، أو قياساً على ما شاهد من خلقه .

فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إنّ الله تعالى : سمّى نفسه : الرحمن الرحيم ، فسمّه أنت الرقيق من رقة النفس التي هي الرحمة ، فإن قال « الرحيم » يغنى عن ذلك .

قيل له : نقضت أصلك ، لأنّ الحى يغنى على هذا عن أن يقال : إن له حياة .

وأيضاً : فإنّ الرحمن يغنى عن الرحيم .

فإن قال : قد ورد النصُّ به .

قيل له : صدقت . فلا تتعدّ^(١) ما جاء به النص ، وامنع ما سواه .

وسمّى نفسه (العليم) فسمّه : الدّارى ، الحبر ، الفهم ، الذكى ، العارف ، النبيل فكل

هذا مدح واحد^(٢) فى اللغة بمعنى (عليم) ولا فرق .

* * *

(١) فى (أ ، ب) : « ولا تتعدّ » .

(٢) فى (أ ، ب) : ومعناه .

- وسمى نفسه : « الكريم » فسمه : السخى ، والجواد .
وسمى نفسه : « الحكيم » . فسمه : الناقد ، العاقل .
وسمى نفسه : (العظيم) : فسمه : الفخم ، الضخم .
وسمى نفسه : « الحلیم » : فسمه : المحتمل^(٣) ، المتأني ، الصابر ، الصبور ، الصبَّار^(٤) .
وأخبر أنه « قريب » : فسمه : الدَّانى ، المجاور ، المياسر^(٥) .
وسمى نفسه : « الواسع » : فسمه : الرَّحْب ، العريض .
وسمى نفسه : « العزيز » . فسمه الرئيس .
وأخبر أنه « شاكر » و« شكور » . فسمه : الحامد ، الحمَّاد^(٦) .
وسمى نفسه « القهار » . فسمه : الظافر .
وسمى نفسه : « الآخر » . فسمه الثاني ، والتالى ، والخاتم^(٧) .
وسمى نفسه : « الظاهر » فسمه : البادى والمعلن .
وسمى نفسه : « الخبير^(٨) » . فسمه : العارف والدَّارى .
وسمى نفسه : « الكبير » . فسمه : الرئيس والمتقدم .
وسمى نفسه : « القدير » . فسمه : المطبق والمستطيع .
وسمى نفسه : « العلى » . فسمه : العالى ، والرفيع ، والسَّامى .
وسمى نفسه : « البصير » . فسمه : المعاین .
وسمى نفسه : « الجبَّار » . فسمه : المتجبر ، الرَّاهى ، التَّيَّاه .
وسمى نفسه : « المتكبر » . فسمه : المستكبر ، المتعظم ، المتنحى .
وسمى نفسه : « البرّ » . فسمه : الزاكى ، والمواصل^(٩) .

(٣) فى (أ ، ب) : المجتمَل (بالجيم .

(٤) فى (خ) : لم يذكر (الصبار) .

(٥) فى (خ) : (الياسر) .

(٦) فى (أ ، ب) : سقطت واو العطف .

(٧) فى (خ) : سقطت (الخاتم) .

(٨) فى (أ ، ب) : سقطت الكلام (البادى والمعلن ، وسمى نفسه الخبير فسمه) .

(٩) فى (أ ، ب) : سقطت واو العطف .

وسمّي نفسه : « المتعالى » . فسّمه : المتعظم ، المترفع .
وسمّي نفسه : « الغنى » . فسّمه : الموسر ، المليء ، المكثّر ، الوافر .
وسمّي نفسه : « الوليّ » . فسّمه : الصديق ، المصادق ، الموالي^(١٠) ، الحبيب .
وسمّي نفسه : « القوى » . فسّمه : الجلد ، التجد ، الشجاع ، الجليد ، الشديد ،
الباطش ، البطّاش^(١١) .
وسمّي نفسه : « الحىّ » . وأخبر أن له : « نفساً » . فسّمه : المتحرّك ، الحساس .
واقطع بأن له روحاً بمعنى النفس .
وسمّي نفسه : « السميع » « البصير » . فسّمه : الشّمّام ، الذّواق .
وسمّي نفسه : « المجيد » . فسّمه : الشريف ، الماجد .
وسمّي نفسه : « الحميد » . فسّمه « الحمد » ، « المحمود » ، « الممدوح » .
وسمّي نفسه : « الودود » . فسّمه : الوادّ ، المحبّ ، الحبيب ، الوديد .
وسمّي نفسه : « الصمد » . فسّمه : المصنّت .
وسمّي نفسه : « الحق » . فسّمه : الصحيح ، الثابت .
وسمّي نفسه : « اللطيف » . فسّمه : الخفيف .
وذكر تعالى أن له : « مكرًا » . وكيدًا^(١٢) . فقل إن له : دهاء ، ومكرًا^(١٣) ، وخبثًا^(١٤) ،
وتحيلاً ، وخذائع .

فهذا كله فى اللغة ، وفيما بيّنا سواء .

وسمّي نفسه « المبين^(١٥) » . فسّمه : الواضح ، البين^(١٦) ، اللائح ، البادى .
وسمّي نفسه : « المؤمن » . فسّمه : المسلم ، المصدّق .
وسمّي نفسه : « الباطن » . فسّمه : الخفى ، الغائب ، المتغيّب .

(١٠) فى (أ ، ب) : (الوالى) .

(١١) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (البطّاش) .

(١٢) فى (خ) : سقطت كلمة (كيدا) .

(١٣) فى (أ ، ب) : (ونكرا) - وهو تحريف .

(١٤) فى (أ ، ب) : (وحسا) - وهو تحريف .

(١٥) فى (أ ، ب) : (المتين) وهو تحريف .

(١٦) فى (أ ، ب) : (البين) .

وسمى نفسه : « الملك » ، والمليك . فسّمه : « السلطان » .
وصحَّ بالسنة : أنه يسمّى « جميلاً » . فسّمه : الصبيح ، الحسن .

قال أبو محمد : فإن أبى من كل هذا نقصَ أصله ، وكذلك إن قال : إن بعض ذلك يعنى عن بعض - لزمه إسقاط الحياة ، لأن (الحَيَّ) يعنى عن ذكر الحياه على هذا الأصل . ولزمه أن^(١٧) يقول : إنه متكلم ، لأن الكلام مغن عن ذلك .

ولزمه أيضاً : إسقاط السمع والبصر ، إذا^(١٨) استغنى بالسميع البصير .

ولزمه أيضاً : إسقاط ما جاء به النصُّ إذا كان بعضه يعنى عن بعض .

والملك يعنى عن مليك . وأحدٌ يعنى عن واحد ، وجبار يعنى عن متكبر . وخائق يعنى عن البارى . وهكذا سائر الأسماء^(١٩) . فلم يبق إلا الرجوع إلى النصوص فقط ، فإذا قد صحَّ هذا يقيناً بيننا^(٢٠) فلا يحل أن يسمّى الله عزَّ وجل : القديم ، ولا الخنَّان ، ولا المتَّان ، ولا الفرد ، ولا الدَّائن ، ولا الباقي ، ولا الخالد ، ولا العام ، ولا الدائى ، ولا الرأى ، ولا السامع . ولا المعتلى ، ولا العالى ، ولا المتدارك ، ولا الطالِب ، ولا الغالب ، ولا الضار ، ولا الباع ، ولا المدرك ، ولا المبدىء ، ولا المعبد ، ولا الناطق ، ولا المتكلم^(٢١) ، ولا القادر ، ولا الوارث . ولا الباعث ، ولا القاهر ، ولا الجليل ، ولا المعطى ، ولا المنعم ، ولا المحسن ، ولا الحكيم . ولا الحَاكِم ، ولا الوهاب^(٢٢) ، ولا الغفار ، ولا المضل ، ولا الهادى ، ولا العدل ، ولا الرضى . ولا الصادق ، ولا المتطوّل ، ولا المتفضل ، ولا المَنَّان ، ولا الجيد ، ولا الخافِظ ، ولا البديع ، ولا الإله ، ولا المجمل ، ولا المحسى ، ولا المميت ، ولا المنصف^(٢٣) ، ولا بشيء لم يسمَّ به نفسه أصلاً ، وإن كان فى غاية المدح عندنا ، أو كان متصرفاً من أفعاله تعالى إلا أن نخبر به^(٢٤) عنه بكل هذا الذى ذكرنا على الإضافة إلى ما نذكر ، مع الوصف حينئذ ، والإخبار عن فعله - فهذا جائز حينئذ فيجوز أن نقول : عالم الخفيات ، عالم بكل شيء ، عالم الغيب والشهادة ، غالبٌ على

(١٧) فى (أ ، ب) : (ألا يقول) .

(١٨) فى (أ ، ب) : (لأنه) بدلا من (إذا) .

(١٩) فى (أ ، ب) : (فى سائر) .

(٢٠) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (يقينا) .

(٢١) فى (أ ، ب) : سقط (ولا المتكلم) .

(٢٢) فى (أ ، ب) : (الوهاب) .

(٢٣) فى (أ ، ب) : « المنصف » .

(٢٤) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (به) .

أمره ، غالباً على من طغى^(٢٥)، أو نحو هذا . القادر على ما يشاء . القاهر للملوك ، وارث الأرض ومن عليها ، المعطى لكل ما بأيدينا ، الواهب لنا كل ما عندنا ، المنعم على خلقه ، المحسن إن أوليائه ، الحاكم بالحق ، المبدى لخلقهم ، المعيد له ، المضل لأعدائه ، الهادي لأوليائه ، العدل في حكمه ، الصادق في قوله ، الراضى عن أطاعه ، الغضبان على من عصاه ، الساخط على أعدائه ، الكاره لما نهى عنه^(٢٦)، بديع السماوات والأرض ، إله الخلق ، محيي الأحياء والموتى ، ومميت الأحياء والموتى ، المنصف ممن ظلم ، بالى الدنيا وداحيها ، ومسويها ، ونحو هذا ، لأن هذا كله إخبار عن فعله تعالى ، وهذا مباح لنا بإجماع ، وهو من تعظيمه تعالى ، ومن دعائه عز وجل ، وليس لنا أن نسميه إلا بنص ، وكذلك نقول : إن الله تعالى « كيداً ، ومكراً ، وكبرياء » وليس هذا من المدح فيما بيننا ، بل هو فيما بيننا ذم ، ولا يحل أن يقال : إن الله تعالى عقلاً ، وشجاعة ، وعفة ، وذكاء ، وفهماً ، ودهاء^(٢٧)، وهذا غاية المدح فيما بيننا . فبطل أن يراعى فيما يخبر به عن الله تعالى ما هو عندنا أو ما هو ذم عندنا ، بل بما جاء^(٢٨) في النص فقط . وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : ومن البرهان على هذا أن رسول الله ﷺ قال : « إنَّ لله تسعة وتسعين اسماً ، مائة غير واحد ، من أحصاها دخل الجنة »^(٢٩).

فلو كانت هذه الأسماء التى معنا منها جائز أن تطلق لكانت أسماء الله تعالى أكثر من مائة ونيف - فهذا باطل لأن قول رسول الله ﷺ : « مائة غير واحد » . مانع من أن يكون له أكثر من ذلك ، ولو جاز كان قوله عليه السلام كذباً ، وهذا كفر ممن أجازوه . وبالله تعالى التوفيق . وقال تعالى : « وعلم آدم الأسماء كلها »^(٣٠).

(٢٥) فى (أ ، ب) : « كل من طغى » .

(٢٦) فى (خ) : سقط الكلام من قوله : « الراضى عن أطاعه - إلى قوله : لما نهى عنه » .

(٢٧) فى (أ ، ب) : سقطت (وفهما ودهاء) .

(٢٨) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (بما جاء) .

(٢٩) سبق تحقيق هذا الحديث وتخريجه راجع ص من هذا الجزء .

(٣٠) سورة البقرة : ٣١ .

فَأَسْمَاؤُهُ بِلَا شَكِّ كَمَا هِيَ دَاخِلَةٌ فِيْمَا عَلَّمَهُ آدَمُ ، وَتَخْصِيصُ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجُلُ ،
فَإِذْ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَمَنْ الَّذِي اشْتَقَّهَا مِنَ الصِّفَاتِ .. ؟

فَإِنْ قَالُوا : هُوَ اشْتَقَّهَا .

كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى جَهَارًا ، إِذْ أَخْبَرُوا عَنْهُ بِمَا لَمْ يَخْبُرْ بِهِ تَعَالَى عَنْ نَفْسِهِ وَهَذَا عَظِيمٌ
نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ ، وَهَذِهِ كُلُّهَا بَرَاهِينَ كَافِيَةٌ لِمَنْ عَقَلَ . وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

« الكلام في الوجه ، واليد ، والعين ، والقدم ، والتنزل ، والعزة ،
والرحمة ، والأمر ، والنفس ، والذات ، والقوة ، والقدرة ،
والأصابع^(١) »

قال أبو محمد : قال الله^(٢) تعالى : « وَيَتَقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »^(٣) فذهب
المجسمة إلى الاحتجاج بهذا في مذهبهم .

وقال الآخرون : وجه الله تعالى إنما يراد به : الله عز وجل .

قال أبو محمد : وهذا هو الحق الذي قام البرهان بصحته ، لما أبطلنا^(٤) من القول
بالتجسيم .

وقال أبو الهذيل : وجه الله هو الله .

قال أبو محمد : وهذا لا ينبغي أن يطلق ، لأنه تسمية ، وتسمية الله تعالى لا تجوز
إلا بنص ، ولكننا نقول : وجه الله ليس هو غير الله تعالى ، ولا نرجع منه إلى شيء سوى الله
تعالى . برهان ذلك قول الله حاكياً عن من رضى قوله : « إِنَّمَا نَطَعْمَكُم لَوَجْهِ اللَّهِ »^(٥) .

(١) في (خ) : لم يذكر (الأصابع) .

(٢) في (أ) : عز وجل .

(٣) سورة الرحمن : ٢٧ .

(٤) في (أ ، ب) : لما قدمنا من إبطال القول .

(٥) سورة الإنسان : ٩ .

فصح يقينا : أنهم لم يقصدوا غير الله تعالى به .

وقوله عز وجل : « فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ »^(٦).

إنما معناه : فثَمَّ الله تعالى بعلمه ، وقبوله لمن توجَّه إليه^(٧).

وقال تعالى : « يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ »^(٨).

وقال تعالى : « لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدِي »^(٩).

وقال تعالى : « مِمَّا عَمِلْتُمْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا »^(١٠).

وقال : « بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ »^(١١).

وقال رسول الله ﷺ : « المقسطون عن يمين الرحمن ، وكلتا يديه يمين »^(١٢).

فذهبت المجسمة إلى ما ذكرنا مما قد سلف من بطلان قولهم فيه .

وذهبت المعتزلة : إلى أن « اليد » : النعمة . وهذا^(١٣) أيضا لا معنى له ، لأنها دعوى

بلا برهان .

وقال الأشعري : إنَّ المراد بقول الله تعالى : « أيدينا » إنما معناه « اليدان » وأن ذكر

« الأعين » ، إنما معناه « عينان » . وهذا باطل مُدْخِلٌ في قول المجسمة . بل نقول :

إنَّ هذا إخبار عن الله عزَّ وجل ، لا يُرْجَعُ من ذكر اليد إلى شيءٍ سواه تعالى . ونقرُّ أن^(١٤)

الله تعالى - كما قال - يَدًا ، ويدين ، وأيدٍ ، وعينًا ، وأعينًا كما قال عزَّ وجل : « وَلِتُصْنَعَ عَلَيَّ

عَيْنِي »^(١٥).

وقال تعالى : « فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا »^(١٦).

(٦) سورة البقرة : ١١٥ .

(٧) في (خ) : سقط الكلام من قوله : « فأينما تولوا .. إلى : لمن توجه إليه » .

(٨) سورة الفتح : ١٠ .

(٩) سورة ص : ٧٥ .

(١٠) سورة يس : ٧١ .

(١١) سورة المائدة : ٦٤ .

(١٢) هذا الحديث رواه مسلم والنسائي من حديث سفيان بن عيينه ، ونصه : « المقسطون يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن ، وكلتا يديه يمين » ، ورواه ابن كثير في تفسيره عند قوله تعالى : « وإل طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ح ٦ ص ٣٧٧ .

(١٣) في (أ ، ب) : « وهو » بدلا من (هذا) .

(١٤) في (خ) : سقطت : « ونقرُّ أن » .

(١٥) سورة طه : ٣٩ .

(١٦) سورة الطور : ٤٨ .

ولا يجوز لأحد أن يصف الله تعالى : بأن له عينين لأن النص لم يأت بذلك ونقول : إنَّ المراد^(١٧) بما ذكرنا - الله عزَّ وجل لا شئ غيره .

وقال تعالى حاكياً عن قول قائل : يا حَسْرَتَا على ما فَرَّطْتُ في جنب الله^(١٨) .

وهذا معناه فيما يقصد به - الله^(١٩) عزَّ وجل . وفي جانب^(٢٠) عبادته ، وصحَّ عن رسول الله ﷺ : « وكلتا يديه يمين ، وعن يمين الرحمن »^(٢١) .

فهو مثل قوله : « وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ »^(٢٢) . يريد « وما ملكتم » .

ولما كانت اليمين في لغة العرب : يراد بها الحظ للأفضل كما قال : الشَّمَاخ^(٢٣) :

إذا ما رايَةٌ رفعت لمجد تلقأها عرابية باليمين

يريد أنه يتلقاها بالسعى الأعلى ، كان قوله : « وكلتا يديه يمين » أى كل ما يكون منه تعالى من الفضل - فهو الأعلى .

وكذلك صح عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إنَّ جهنم لا تمتلىء حتى يضع فيها قدمه »^(٢٤) .

وصح أيضاً في الحديث : « حتى يضع فيها رجله » .

ومعنى هذا ما قد بينه رسول الله ﷺ^(٢٥) في حديث آخر صحيح أخبر فيه أن الله تعالى بعد^(٢٦) يوم القيامة يخلق خلقاً يدخلهم الجنة ، وأنه تعالى يقول للجنة والنار ، لكل واحدة منكما ملؤها^(٢٧) .

(١٧) و (أ) : نكل ما ذكرنا .

(١٨) سورة الزمر ٥٦ .

(١٩) و (أ ، ب) : (إلى الله) .

(٢٠) و (أ ، ب) : (حنب) .

(٢١) رواه مسلم في باب الإمارة ١٨٠ ، والترمذى في تفسير سورة ٥ ، ٣ ، وابن ماجه في المقدمة ١٣ .

(٢٢) سورة النساء : ٣٩

(٢٣) هو الشماخ بن ضرار الذبياني ، وقد جاء هذا البيت ضمن قصيدته التي مدح بها عرابية بن أوس من بى مالك من الأوس ، صحاح

جواد ، والقصيدية في ديوان الشماخ رقم ١٨ ومطلعها :

كلا يَوْمِي طَوْلَاهُ وصلُّ أروى ظنُونُ آد مُطْرَحُ الظنُونُ

(ديوان الشماخ ٣٣٦) .

(٢٤) وقد رواه الترمذى في حديث طويل في باب صفة أهل الجنة وأهل النار وفيه : « ويبقى أهل النار فيطرح فيها منهم فوج فيقال : هل

امتألت ؟ فنقول : هل من مزيد ؟ حتى إذا أوعبوا فيها ، وضع الرحمن قدمه فيها وأزوى بعضها إلى بعض » (سنن الترمذى ح ٤ ص ٩٦ باب صفة أهل الجنة وأهل النار) ط المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .

(٢٥) و (خ) : « سقط الكلام من قوله : « وصح عن رسول الله ﷺ : وكلتا يديه يمين إلى قوله : « ما قد بينه رسول الله ﷺ » .

(٢٦) و (أ) : لم تذكر كلمة (بعد) .

(٢٧) رواه البخارى في تفسير سورة « ق » ، وفي باب التوحيد رقم ٢٥ ، ورواه مسلم في باب حنة ٣٤ ، ٣٥ .

فمعنى القدم في الحديث المذكور : إنما هو كما قال تعالى : « أن لهم قدم صدق عند ربهم »^(٢٨).

يريد سالف صدق ، فمعناه الأمة التي تقدم في علمه تعالى أنه يملأ بها جهنم ، ومعنى « رجله » مثل^(٢٩) ذلك ، لأن « الرجل » : الجماعة في اللغة أى يضع فيها الجماعة التي سبق في علمه أنه يملأ جهنم بها .

وكذلك الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : إن قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الله تعالى^(٣٠).

أى بين تدبيرين ونعمتين من تدبير الله عز وجل ونعمه ، إما كفاية تسره ، وإما بلاء يأجره عليه . والإصبع في اللغة : النعمة . وقلب كل أحد بين توفيق الله وجلاله ، وكلاهما حكمة . وأخبر عليه السلام : أن الله تعالى يبدو للمؤمنين يوم القيامة في غير الصورة التي عرفوه^(٣١) عليها^(٣٢) .

وهذا ظاهر بين ، وهو أنهم يرون صورة الحال من الهول ، والخافة غير الذي^(٣٣) كانوا يظنون في الدنيا .

وبرهان صحة هذا القول : قوله عليه السلام في الحديث المذكور غير الذي عرفتموه بها . وبالضرورة نعلم أننا لا نعلم الله عز وجل في الدنيا صورة أصلاً فصح ما ذكرنا^(٣٤) يقيناً . وكذلك القول في الحديث الثابت : « خلق الله آدم على صورته »^(٣٥) فهذه إضافة ملك ، يريد الصورة التي تخيرها الله عز وجل ليكون آدم مصوراً عليها . وكل فاضل في طبقتة ، فإنه ينسب إلى الله عز وجل ، ويضاف^(٣٦) إليه . كما نقول بيت الله عز وجل عن الكعبة . والبيوت كلها بيوت الله . ولكن

(٢٨) سورة يونس : ٢ .

(٢٩) في (أ ، ب) : نحو ذلك .

(٣٠) روى مسلم هذا الحديث بسنده عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء » . (راجع مسلم ٢٦٥٤ في القدر ، باب تصريف الله تعالى القلوب) وأخرجه الترمذى رقم ٢١٤١ في القدر ، وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح .

(٣١) في (أ ، ب) : (عرفوها) .

(٣٢) روى هذا الجزء من الحديث في البخارى ومسلم في حديث طويل فيه : « فيأتيهم الله عز وجل في غير الصورة التي كانوا يعرفون »

مسلم رقم ١٨٢ في الإيمان . باب معرفة طريق الرؤية ، والترمذى في صفة الجنة رقم ٢٥٦٠ .

(٣٣) في (أ ، ب) : (غير التي يظنون) .

(٣٤) في (أ ، ب) : (ما ذكرناه) .

(٣٥) النص : « فإن الله خلق آدم على صورته » كما جاء في مسند أحمد بن حنبل الباب الأولى ٣٤٤ ، ورواه البخارى حد ١١ / ٢ ، ٣ في

الاستئذان باب بدء السلام ، وفي الأنبياء باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته ، ومسلم رقم ٢٨٤١ باب يدخل الجنة أقوام وأفئدتهم مثل أفئدة الطير » .

(٣٦) في (أ ، ب) : سقط قوله (ويضاف إليه) .

لا يطلق على شيء منها هذا الاسم ، كما يطلق على المسجد الحرام وكما نقول في جبريل وعيسى عليهما السلام « روح الله » والأرواح كلها لله تعالى ، ملك له ، وكما نقول^(٣٧) في ناقة صالح عليه السلام : « ناقة الله » . والنوق كلُّها لله تعالى . فعلى هذا المعنى قيل : على صورة الرحمن . والصور كلها لله ، وهى ملك له ، وخلق له ، وقد رأيت لابن فورك ، وغيره من الأشعرية في الكلام في هذا الحديث أنهم قالوا في معنى قوله عليه السلام : « إن الله خلق آدم على صورته » إنما هو على صفة الرحمن من الحياة ، والعلم والافتقار ، واجتماع صفات الكمال فيه ، وأسجد له ملائكته كما أسجدهم لنفسه ، وجعل له الأمر والنهى على ذرئته كما كان لله ذلك .

قال أبو محمد : هذا نص كلام أبي جعفر السمناني^(٣٨) قاضى الموصل الضرير^(٣٩) عن شيوخه حرفاً حرفاً ، وهذا كفر مجرد لا مزية فيه ، لأنه سوى بين الله عز وجل وبين^(٤٠) آدم في الحياة ، والعلم ، والافتقار ، واجتماع صفات الكمال فيهما والله يقول : « ليس كمثله شيء » . ثم لم يقنعوا بهذا حتى جعلوا سجود الملائكة لآدم كسجودهم لله تعالى . ولا خلاف بين أحد من أهل الإسلام ، في أن سجودهم لله تعالى سجود عبادة ، ولآدم سجود تحية وإكرام .

ومن قال : إن الملائكة عبادت آدم كما عبادت الله عز وجل فقد أشرك ، ثم زاد في الأمر والنهى لآدم على ذرئته كما هو لله عز وجل ، وهذا شرك لا خفاء به . ولو أردنا^(٤١) أن نعرف ما هى صفات الكمال ، التى ذكر هذا الإنسان أنها اجتمعت في آدم كما اجتمعت في الله عز وجل ؟ إن هذا الإلحاد والاستخفاف بالله تعالى ، لا ندري كيف تكلم ، وأنطق لسانه من يعرف أن الله تعالى لم يكن له كفواً أحد .. ؟ والله إن صفات الكمال في الملائكة لأكثر منها في آدم ، وإن صفات الاثنين التى شاركوا فيها آدم عليه السلام كصفات الجن ، ولا فرق بين الحياة والعلم والقوة والتناسل ، وغير ذلك ، فالكل على هذا على صورة الله تعالى .

هذا القول الملعون قائله . ونعوذ بالله من الضلال ، وكذلك ما صحَّ عن النبي ﷺ :
عن يوم القيامة : « إن الله عز وجل يكشف عن ساق ، فيخرون سجداً »^(٤٢).

فهو كما قال عز وجل : « يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود »^(٤٣).

(٣٧) في (أ ، ب) : « وكالقول » .

(٣٨) في (أ ، ب) : « السمعاني » نالين ، وقد ترجمنا له في ص .

(٣٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (قاضى الموصل الضرير) .

(٤٠) في (أ ، ب) : سقطت كلمة : (وبين) .

(٤١) في (أ ، ب) : (ولودنا) .

(٤٢) أخرجه البخارى في تفسير سورة « ن » باب « يوم يكشف عن ساق » . وفي تفسير سورة النساء ، وفي التوحيد ، باب : وجوه يومئذ

ناضرة » ، ورواية مسلم المطولة أخرجهما في صحيحه رقم ١٨٣ في الإيمان ، باب : معرفة طريق الرؤية ، وكذلك أحمد في مسنده حـ ٣ :

١٦ ، ١٧ ، وقد ورد في رواية البخارى : « يقول : يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة » .

(٤٣) سورة القلم : ٤٢ .

وإنما هذا^(٤٤) إخبار عن شدة الأمر ، وهو^(٤٥) الموقف ، كما يقال : « قد شمّرت الحرب من ساقها » .

قال جرير^(٤٦) :

ألا ربّ سامى الطّرف من آل مازين إذا شمّرت عن ساقها الحربُ شمّرا
والعجب ممن ينكر هذه الأخبار الصحاح ، وإنما جاءت بما جاء به القرآن نصّا ، ولكن
من ضاق علمه أنكر ما لا علم له به ، وقد عاب الله هذا فقال :

« بل كذبوا بما لم يُحيطوا بعلمه ، ولما يأتهم تأويله »^(٤٧) .

واختلف الناس في الأمر ، والرّحمة ، والعزّة .

فقال قوم : هي صفات ذات لم تزل .

وقال آخرون : لم يزل الله تعالى : هو^(٤٨) الله العزيز ، الحكيم^(٤٩) ، بذاته .

وأما الرّحمة ، والأمر : قمخلوقان .

قال أبو محمد : والرجوع عند الاختلاف إنما هو إلى القرآن ، وكلام الرسول ﷺ . قال
تعالى : « فإن تنازعتم في شئٍ فردوه إلى الله والرّسول ، إن كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر »^(٥٠) .

ففعّلنا فوجدنا الله تعالى يقول : « وكان أمرُ الله مفعولاً »^(٥١) .

والمفعول مخلوق بلا شك^(٥٢) .

وقال الله عزّ وجل : « والله غالبٌ على أمره »^(٥٣) .

(٤٤) في (أ) : (هو) بدلا من (هذا) .

(٤٥) في (أ) : (هو) بدلا من (هول) وهو تحريف .

(٤٦) جرير : هو ابن عطية بن حذيفة من بنى كليب بن يربوع ، مات بالجمامة وعمره نيفا وثمانين سنة ، وكنية : أبو حرة ، وهو من فحول الشعراء الإسلاميين ، ويشبه من شعراء الجاهلية الأعشى ، كان من أشد الناس هجاء . وهذا البيت من قصيدة مدح بها هلال بن أحوز المازني ، واحتخر بأبناء اسماعيل ، وهجا القرزوق . وقد ورد هذا البيت محرفا في السسخ المطبوعة راجع الديوان : ص ٤٦٩ - تحقيق د / نعمان محمد طه - دار المعارف بمصر .

(٤٧) سورة يونس : ٣٩ .

(٤٨) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (هو) .

(٤٩) وفي (خ) : لم يذكر (الحكيم) .

(٥٠) سورة النساء : ٥٩ .

(٥١) سورة النساء : ٤٧ .

(٥٢) في (أ ، ب) : (بلا خلاف) .

(٥٣) سورة يوسف : ٢١ .

وبلا شك في أن المغلوب عليه مخلوق ، وأنه غير الغالب عليه .
وقال تعالى : « لا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا »^(٥٤) .
وهذا بيان جلي ، لا إشكال فيه على أن الأمر محدث .
وقال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ يُحْدِثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ »^(٥٥)
فصح بيقين أن أمر الله تعالى محدث مخلوق .
فقالت الأشعرية : لم يزل الله تعالى أمراً لكل من أمره بما يأمره به إذا وُجد .

قال أبو محمد : وهذا باطل متيقن ، لأنه لو كان ذلك كذلك لكان الله عز وجل لم يزل
أمراً لنا بالصلاة إلى بيت المقدس ، لم يزل أمراً لنا بالأصل إلى بيت المقدس لكن إلى الكعبة ،
فيكون أمراً بالفعل للشيء والترك له معاً . وهذا تخليط جل عنه الله .
وأيضاً : فإنه يلزمهم في نهى الله تعالى عما نهى عنه : أنه لم يزل ، لأنه لا فرق بين أمره
تعالى وبين نهيه .

فإن قالوا : بل نهيه محدث ، وأمره قديم .

قلنا لهم : ما قولكم فيما انعكس عليكم .

فقال : بل نهيه لم يزل ، وأما أمره فمحدث .

وكلا القولين تخليط .

وأيضاً : فإنهم مُقَرَّبُونَ بأن القديم لا يتغير ولا يبطل ، وقد صحَّ أمره لنا بالصلاة إلى بيت
المقدس ، ثم قد بطل الأمر بذلك ، وعدم وانقطع ، فلو كان أمره تعالى لم يزل لوجب ألا يبطل
ولا يعدم ، وهذا كفر مجرد ممن أجازوه .

وإن قالوا : إن أمره تعالى لنا بالصلاة إلى بيت المقدس باق أبداً لم يسقط ولا نسخ ،
ولا يبطل ، ولا أحاله بأمر آخر - كفروا بلا خلاف .

(٥٤) سورة الطلاق : ١ .

(٥٥) في (أ ، ب) : « ما شاء » . ورواه البخاري في باب (توحيد) : ٤٣ ، والسنائي في باب (سهو) : ٢٠ .

والذى يدخل على هذا القول الفاسد أكثر من هذا ، قوله^(٥٦) تعالى : « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي »^(٥٧).

فلو كان الأمر غير مخلوق ، ولم يزل لكان الروح كذلك لأنه منه ، ومعاذ الله من هذا ، ولا خلاف بين المسلمين في أن أرواحهم مخلوقة ، وكيف لا يكون كذلك وهى معذبة في النار ، أو منعمة في الجنة . وقال تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا ، لا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا »^(٥٨).

وصحَّ عن رسول الله ﷺ : « سُبُوحٌ ، قُدُّوسٌ ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ »^(٥٩) .

قال أبو محمد : والمربوب مخلوق ، بلا شك ، فإن اعترض معترض بقول الله عز وجل : « أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ »^(٦٠) .

ورام بهذا إثبات أن الخلق غير الأمر ، فلا حجة له في هذا لأن الله عز وجل قال : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ، الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ »^(٦١) .

فقد فرق الله تعالى في هذه الآية بين الخلق والتسوية ، والتعديل والتصوير ولا خلاف في أن كل ذلك خلق الله عز وجل ، مخلوق^(٦٢) .

وقال تعالى : « خَلَقَكُمْ ، ثُمَّ رَزَقَكُمْ ، ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ، ثُمَّ يُحْيِيكُمْ »^(٦٣) .

فعطف تعالى الرزق ، والإماتة ، والإحياء على الخلق بلفظة « ثم » . فلو كان عطف الأمر على الخلق دليلاً على أن الأمر غير الخلق لوجب ولا بد أن يكون الرزق ، والإماتة ، والإحياء ، والتصوير ، كلها غير الخلق ، وغير مخلوقات ، وهذا لا يقوله مسلم ، فبطل استدلالهم على أن الأمر غير مخلوق لعطفه على الخلق . وقد عطف تعالى : جبريل على الملائكة ، فليس العطف على الشيء مخرجاً له عنه إذا قام برهان على أنه داخل فيه . وقد قام برهان النص بأن أمر الله تعالى مخلوق ، وأنه قدر مقدور ، مفعول .

(٥٦) في الأصل « وقال تعالى » .

(٥٧) الاسراء : ٨٥ .

(٥٨) سورة النبأ : ٣٨ .

(٥٩) رواه أبو داود في الصلاة : ١٤٧ ، والنسائي في التلطية ١١ ، وأحمد بن حنبل في مسنده ح ٦ / ٥٣ ، ٩٤ .

(٦٠) سورة الأعراف : ٥٤ .

(٦١) سورة الانفطار : ٨ .

(٦٢) في (أ) : « خلق مخلوق » .

(٦٣) سورة الروم : ٤٠ .

وأما إذا لم يأت برهان يدخل المعطوف في المعطوف عليه فهو غيره بلا شك - هذا حكم اللغة وبالله تعالى التوفيق^(٦٤).

وأما العِزَّة فقد قال الله تعالى : « سبحان ربك رب العِزَّة عَمَّا يَصِفُونَ »^(٦٥) .

قال أبو محمد : والمربوب مخلوق بلا شك ، وليس قوله تعالى : « فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا »^(٦٦) .

بموجب أنَّ العِزَّة لم تنزل ، لأنه تعالى قال : « فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا »^(٦٧) .

وقال تعالى : « قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا »^(٦٨) .

وليس هذان النصان بلا خلاف موجبين أنَّ الشفاعة غير مخلوقة^(٦٩) ، إلا أن هاهنا عِزَّة ليس غير الله تعالى ، فهي غير مخلوقة ، وهي التي صحَّ عن النبي ﷺ : أنَّ جبريل عليه السلام حلف بها فقال : « وعزتك » في حديث خلق الجنة والنار^(٧٠) .

قال أبو محمد : ومن الباطل أن يحلف جبريل بغير الله عزَّ وجل .

وأما الرحمة : فقد قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ مِائَةَ رَحْمَةٍ ، فَقَسَمَ فِي عِبَادِهِ رَحْمَةً وَاحِدَةً فِيهَا يَتْرَاحِمُونَ ، وَرَفَعَ التَّسْعَ وَالتَّسْعِينَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ »^(٧١) أو كما قال عليه السلام .

وهذا رفع للإشكال جملة ، في أنَّ الرحمة مخلوقة ، ولا خلاف بين أحد من الأمة في أن إدخال الله تعالى^(٧٢) الجنة من أدخله فيها برحمته ، وأن بعثه^(٧٣) محمدًا ﷺ رحمة لمن آمن به ، وكل ذلك مخلوق بلا شك .

(٦٤) في (خ) : سقط الكلام من قوله : « وأما إذا لم يأت برهان إلى قوله : التوفيق » .

(٦٥) سورة الصافات : ١٨٠ .

(٦٦) سورة فاطر : ١٠ .

(٦٧) سورة الرعد : ٤٢ .

(٦٨) سورة الزمر : ٤٤ .

(٦٩) في (أ) : غير مخلوق .

(٧٠) رواه أبو داود في باب السعة : ٢٥ باب خلق الجنة والنار ، ونصه عن أبي هريرة أن رسول الله قال : « لما خلق الله الجنة قال جبريل : اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ، ثم جاء فقال أي رب وعزتك لا يسمع بها أحد إلا أدخلها ثم حلفها بالمكراه ، ثم قال يا جبريل : اذهب فانظر إليها ، فذهب إليها ثم جاء فقال : أي رب وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد . (سنن أبي داود : ٥ / ٢٥) .

(٧١) وقد روى هذا الحديث عدة روايات ، وأقرب هذه الرواية ما رواه مسلم ونصه : « إنَّ اللَّهَ خَلَقَ مِائَةَ رَحْمَةٍ ، أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ وَالْبِهائمِ وَالْمُحْوَمِ فِيهَا يَتَعَاطَفُونَ ، وَبِهَا يَتْرَاحِمُونَ ، وَبِهَا تَعَطَّفُ الْوَحْشُ عَلَى وَلَدِهَا ، وَأَخْرَجَ اللَّهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » رواه البخاري ١٠ / ٣٦٢ في باب الأدب ، وفي الرقاق : باب الرجاء مع الخوف ومسلم رقم ٢٧٥٢ في التوبة - باب سعة رحمة الله تعالى ، والترمذي رقم ٣٥٣٥ ، ٣٥٣٦ في الدعوات .

(٧٢) في (أ) : « عز وجل » .

(٧٣) في (أ) : « بعثته » .

وأما القدرة ، والقوة . فقد قال عز وجل : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً »^(٧٤) .

وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد الهمزالي ، حدثنا إبراهيم بن أحمد البلخي ، حدثنا الفربري^(٧٥) ، حدثنا محمد^(٧٦) بن إسماعيل ، حدثنا إبراهيم^(٧٧) بن المنذر حدثنا معن^(٧٨) بن عيسى ، حدثنا عبد الرحمن^(٧٩) بن أبي الموالم . سمعت محمد بن المنكدر^(٨٠) ، يحدث عبد الله بن الحسن^(٨١) ، قال : أخبرني جابر^(٨٢) بن عبد الله قال : كان رسول الله ﷺ ، يعلم أصحابه الاستخارة ، فذكر الحديث وفيه : « اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك^(٨٣) » .

قال أبو محمد : والقول في القدرة ، والقوة ، كالقول في العلم سواء بسواء في اختلاف الناس على تلك الأقوال ، وتلك الحجج ولا فرق ، وقولنا في هذا هو ما قلناه هنالك من أن القدرة ،

(٧٤) سورة فصلت : ١٥ .

(٧٥) الفربري : هو محمد بن يوسف راوية صحيح البخاري ، قال النووي : روينا عن الفربري أنه قال : سمع الصحيح من البخاري سعون ألف رجل فما بقي أحد يرويه غيره ، ونسبته إلى فربر بكسر الفاء وسكون الباء : قرية ببخاري . (ميزان الاعتدال) . وله سنة ٢٣١ . وتوفى سنة ٣٢٠ هـ .

(٧٦) راجع ص

(٧٧) هو : إبراهيم بن المنذر بن عبد الله بن المنذر بن المغيرة بن عبد الله بن خالد بن حزام بن حويلد بن أسد الأسد الحزامي ، قال عثمان الدرامي : رأيت ابن معين كتب عن إبراهيم بن المنذر أحاديث ظنتها المغازي . وقال بعض : هو أعرف بالحديث من إبراهيم بن حمزة إلا أنه خلط في القرآن ، فلم يرد عليه أحمد السلام . قال الخطيب : أما المناكير فقلما توجد في حديثه إلا أن يكون عن مجهولين . ومع هذا فإن يحيى بن معين وغيره من الحفاظ كانوا يرضونه ويوثقونه . قال يعقوب بن سفيان : مات سنة ٢٣٦ هـ في الحرم . صدر من الحج فمات في المدينة وقال بعض : مات سنة ٢٣٥ هـ . (تهذيب التهذيب : لابن حجر . طبع مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية ص ١٦٦) .

(٧٨) معن بن عيسى : هو معن بن عيسى بن يحيى بن دينار الأشجعي مؤلف القزاز المدني روى عن مالك وإبراهيم بن طحان ، وعنه ابنه معين ، وأبو بكر بن أبي شيبة ، وخلق قال أبو حاتم : أثبت أصحاب مالك وأوثقهم : معن بن عيسى . وقال ابن سعيد : كان ثقة كثير الحديث ثبتا مأمونا . (طبقات الحفاظ : للسيوطي ص ٢٠٤) . مات بالمدينة سنة ١٩٨ هـ .

(٧٩) عبد الرحمن بن أبي الموالم . هو : زيد ، وقيل : عبد الرحمن بن زيد بن أبي موالم أبو محمد مولى آل علي روى عن محمد بن كعب القرظي ، ومحمد بن المنكدر الزهري ، وعبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري وفائد مولى عبادل ، وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب ، والحسين بن علي بن الحسين ، وأبي جعفر الباقر - وعنه : الثوري وهو من أقرانه ، ونخالد بن مخلد وعبد العزيز بن عبد الله الأوسي ، ويحيى بن حسان ، ومطرف بن عبد الله . قال أبو طالب عن أحمد كان يروي حديثا متكررا عن ابن المنكدر عن جابر في الاستحارة ، ليس أحد يرويه غيره . (تهذيب التهذيب : ٦ / ٢٨٢) .

(٨٠) محمد بن المنكدر : هو : محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهذير (بالتصغير) بن عبد العزى القرشي التيمي (من بني تيم بن مرة) المدني ، راهد من رجال الحديث ، من أهل المدينة ، أدرك بعض الصحابة وروى عنهم . له نحو مائتي حديث . قال ابن عيينه : ابن المنكدر من معادن الصدق قيل توفي سنة ١٣٠ هـ وقيل سنة ١٣١ هـ . (الأعلام ٧٠ / ٣٣٣) .

(٨١) عبد الله بن الحسن : هو ابن الحسن بن علي أبي طالب الهاشمي القرشي ، أبو محمد ، تابعي من أهل المدينة ، قال الطبري : كان ذا عارضة وهيبة ولسان وشرف ، وكانت له منزلة عند عمر بن عبد العزيز ، ولما ظهر العباسيون قدم مع جماعة من الطالبين على السفاح وهو بالأنبار فأعطاه ألف درهم ، وعاد إلى المدينة ، ثم حبسه بها المنصور عدة سنوات ، من أجل ابنه محمد وإبراهيم ، ونقله إلى الكوفة ، فمات سجينا فيها ، كما حققه الخطيب البغدادي سنة ١٤٥ هـ . (الأعلام ٤٠ / ٢٠٧) .

(٨٢) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الخزرجي الأنصاري السلمي : صحابي من المكثرين في الرواية عن النبي ﷺ . وروى عنه جماعة من الصحابة ، له ولأبيه صحبة غزا تسع عشرة غزوة ، وكانت له في أواخر أيامه حلقة في المسجد النبوي ، يؤخذ عنه العلم روى له البخاري ومسلم وغيرهما ١٥٤٠ حديثا . توفي سنة ٧٨ هـ . (الأعلام ٢ / ٩٢) .

(٨٣) روى هذا الحديث في سنن ابن ماجه ، باب ما جاء في صلاة الاستحارة رقم ١٨٨ ، ورقم الحديث ١٢٨٣ وقد رواه الترمذي أيضا في باب الوتر : ١٨ ، والبخاري في التهجد : ٣٥ ، والدعوات : ٤٩ والتوحيد : ١٠ .

والقوة حق لله تعالى ، وليستا غير الله تعالى ، ولا يقال هما الله تعالى . وقال تعالى : « كَتَبَ عَلَيَّ نَفْسَهُ الرَّحْمَةَ^(٨٤) » وقال تعالى : « وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ^(٨٥) » .

فنفس الله تعالى إخباره عنه لا عن شيء غيره أصلاً ، فإن ذكر ذاكر قول الله عز وجل ، حكاية عن عيسى عليه السلام أنه يقول لربه تعالى : « تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي ، وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ^(٨٦) » قلنا هذا على ظاهره ، وعلى الحقيقة لأن كل غيب فهو معلوم في علم الله تعالى العليم بكل شيء فجرى الكلام على ما يتخاطب به الناس مما لا يتوصلون إلى العبارة عما يريدون إلا به ، وهذا معهود من القول ، أن يقول القائل نفس الشيء وحقيقته يراد بذلك الشيء لا ما سواه ، وكذلك القول في الذات ولا فرق ، فقوله عليه السلام : « وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ » . إنما معناه بلا شك : ولا أعلم ما عندك ، وما في علمك . وضح عن رسول الله ﷺ : أنه أخبر أن الله تعالى ينزل في كل ليلة إذا بقي ثلث الليل إلى السماء الدنيا^(٨٧) .

قال أبو محمد : وهذا إنما هو فعل يفعله الله عز وجل في سماء الدنيا من الفتح لقبول الدعاء ، وأن تلك الساعة من مظان القبول والإجابة ، والمغفرة للمستغفرين ، والتائبين ، وهذا معهود في اللغة . تقول نزل^(٨٨) فلان عن حقه بمعنى وهبه لي وتطول به علي . ومن البرهان على أنه صفة فعل لا صفة ذات أن رسول الله ﷺ علق التنزل المذكور بوقت محدود فصح أنه فعل محدث في ذلك الوقت ، مفعول حينئذ . وقد علمنا أن ما لم ينزل^(٨٩) فليس متعلقاً بزمان ألينة . وقد بين رسول الله ﷺ في بعض ألفاظ الحديث المذكور - ما ذلك الفعل المذكور - وهو أنه ذكر عليه السلام : أن الله عز وجل يأمر ملكاً ينادي في ذلك الوقت بذلك . وأيضاً فإن ثلث الليل مختلف في البلاد باختلاف المطالع والمغرب ، يعلم ذلك ضرورة من بحث عنه ، فصح ضرورة أنه فعل يفعله ربنا تعالى في ذلك لأهل كل أفق .

وأما من جعل ذلك نقلة فقد قدمنا بطلان قوله ، في إبطال القول بالجسم بعون الله وتأييده . ولو انتقل تعالى لكان محدوداً ، مخلوقاً ، مؤلفاً ، شاغلاً لمكان ، وهذه صفة المخلوقين ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

(٨٤) سورة الأنعام : ١٢ .

(٨٥) سورة آل عمران : ٢٨ .

(٨٦) المائدة : ١١٦ .

(٨٧) وقد روى هذا الحديث بروايات متعددة ، وأقرب الروايات إلى ما رواه ابن حرم هي رواية مسلم : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ، فيقول من يدعوني فأستجيب له ، ومن يسألني فأعطيه ، ومن يستغفرني فأغفر له . ٢٤ باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل ، والإجابة فيه ، ورقم الحديث ٧٥٨ ورواه أيضاً البخاري في التهجد ، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ، وأخرجه ابن ماجه باب : ما جاء في أي ساعات الليل أفضل .

(٨٨) في (خ) : « تنزل » .

(٨٩) في (أ ، ب) : (ما لم يزل) وهو تحريف .

وقد حمد الله عز وجل لإبراهيم^(٩٠) خليله ، ورسوله ، وعبدته ﷺ ، إذ بين لقومه بنقلة القمر أنه ليس رباً . قال تعالى : « فلماً أفَلَّ قال : لا أحبُّ الآفلين^(٩١) » .

وكل منتقل عن مكان فهو آفل عنه . تعالى الله عن هذا . وكذلك القول في قوله تعالى : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا^(٩٢) » .

وقوله تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ^(٩٣) » .

فهذا كله على ما بينا من أن المجيء والإتيان ، يوم القيامة فعل يفعله الله عز وجل في ذلك اليوم ، يسمّى ذلك الفعل مجيئاً وإتياناً ، وقد روينا عن أحمد بن حنبل رحمه الله أنه قال : « وَجَاءَ رَبُّكَ » إنما معناه : وجاء أمر ربك .

قال أبو محمد : لا تعقل الصفة^(٩٤) والصفات في اللغة التي بها نزل القرآن وفي سائر اللغات ، وفي وجود العقل ، وضرورة الحس ، إلا أعراضاً محمولة في الموصوف^(٩٥) بها ، فإذا جوزوها غير أعراض بخلاف المعهود فقد تحكّموا بلا دليل إذ إنما صاروا^(٩٦) إلى مثل هذا فيما ورد به النص ، ولم يرد قط نص بلفظ الصفات ، ولا بلفظ الصفة ، فمن المحال أن يوتى بلفظ لا نص فيه يعبر به عن خلاف المعهود . وقال تعالى : « لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ، وهو العزيز الحكيم^(٩٧) » .

ثم قال تعالى : « فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ^(٩٨) » . فلو ذكروا الأمثال مكان الصفات لذكر الله تعالى لفظة المثل لكان أولى . ثم قد بين الله تعالى غاية البيان بأن قال : « فلا تضربوا لله الأمثال » .

وقد أخبر تعالى : بأن له المثل الأعلى ، فصحَّ ضرورة أنه لا يضرب له مثل إلا ما أخبر به تعالى فقط ، ولا يحل أن يزداد على ذلك شيء أصلاً . وبالله تعالى التوفيق .

(٩٠) في (أ) : « إبراهيم » .

(٩١) سورة الأنعام : ٧٦ .

(٩٢) سورة الفجر : ٢٢ .

(٩٣) سورة القرة : ٢١٠ .

(٩٤) في (خ) : لم تذكر كلمة (الصفة) .

(٩٥) في (أ ، ب) : في الموصوفين .

(٩٦) في (أ ، ب) : « بصار » .

(٩٧) سورة النحل : ٦٠ .

(٩٨) سورة النحل : ٧٤ .

« الكلام فى الماهية^(١) »

قال أبو محمد : ذهبت طوائف من المعتزلة إلى أن الله تعالى لا ماهية له وذهب أهل السنة ، وضرار بن عمرو إلى أن الله تعالى ماهية قال ضرار : لا يعلمها غيره .

قال أبو محمد : والذي نقول به . وبالله تعالى التوفيق : أن له تعالى ماهية ، وهى أُنَيْتُهُ نفسها ، وأنه لا جواب لمن سأل : ما هو البارى .. ؟

إلا ما أجاب به موسى عليه السلام إذ سأله فرعون : وما ربُّ العالمين ؟

ونقول : إنه لا جواب هاهنا إلا فى علم الله تعالى ، ولا عندنا إلا ما أجاب به موسى عليه السلام لأنَّ الله تعالى حمد ذلك منه ، وصدَّقه^(٢) فيه . ولو لم يكن جوابًا صحيحًا تامًا لا نقص فيه لما حمده الله .

واحتجَّ من أنكر الماهية بأن قال : لا تخلو الماهية من أن تكون هى الله عزَّ وجل ، أو تكون غيره ، فإن كانت غيره ، والماهية لم تنزل ، فلم يزل مع الله تعالى غيره ، وهذا كفر^(٣) .

وإن كانت هى^(٤) هو ، وكنا لا نعلمها ، فقد صرنا لا نعلم الله عزَّ وجل ، وهذا إقرار بأننا نجعله ، والجهل بالله تعالى كفر به .

(١) فى (أ) : « المائية » بالهمزة وهو تحريف شنيع ، ومن العجب أن هذا التحريف تكرر فى هذا الفصل كثيرًا .

(٢) فى (خ ، ب) : « صدَّق فيه . »

(٣) فى (أ ، ب) : « شرك وكفر » .

(٤) فى (أ ، ب) : « هو وهى » .

وقالوا : لو أمكن أن تكون له ماهية لكانت له كيفية .

قال أبو محمد : وهذا من جهلهم بحدود الكلام ، ومواقع الأسماء على المسميات . وماهية^(٥) الشيء إنما هي الجواب في سؤال السائل بما هو . وهذا سؤال عن حقيقة الشيء وذاته ، فمن أبطل الماهية فقد أبطل حقيقة الشيء المسئول عنه بما هو ؟ لكن أول مراتب الإثبات فيما بيننا هي الأنية ، وهي إثبات وجود الشيء فقط ، وهذا أمر قد علمناه وأحطنا به ، ولا يتبع العلم بذلك فيعلم بعضه ، ويجهل بعضه بل^(٦) يتلو الأنية ، التي هي جواب السائل بهل فيما بيننا^(٧) السؤال بما هو .. ؟ .

وأما الباري عز وجل فالسؤال عنه بما هو .. ؟ هو السؤال بهل ، وهو والجواب في كليهما واحد . فنقول : هو حق واحد ، أحد^(٨) ، أول ، لا يشبهه شيء من خلقه . وإنما اختلفت الأنية ، والماهية في غير الله تعالى لاختلاف الأعراض في المسئول عنه ، وليس الله تعالى كذلك ، ولا هو حامل أعراضاً أصلاً . هاهنا نقف ، ولا نعلم أكثر ، ولا هاهنا أيضاً شيء غير هذا إلا ما علمنا ربنا تعالى من سائر أسمائه ، كالعليم والقدير ، والمؤمن ، والمهيمن ، وسائر أسمائه . وقد أخبر تعالى على لسان نبيه ﷺ : « أن له تسعة وتسعين اسماً ، مائة غير واحد^(٩) » .

وقال تعالى : « وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا^(١٠) » .

قال أبو محمد : وهذا كلام صحيح على ظاهره ، إذ كل ما أحاط به العلم فهو متناه محدود وهذا منفي عن الله عز وجل ، وواجب في غيره لوقوع العدد المحاط به في أعراض كل ما دونه تعالى ، ولا يحاط بما لا حدود له ، ولا عدد له ، فصحح يقيناً أننا نعلم الله عز وجل حقاً ، ولا نحيط به علماً ، كما قال تعالى .

قال أبو محمد : فالأنية في الله تعالى هي الماهية التي أنكرها أهل الجهل بحقائق القرآن^(١١) والسنن . نحمد الله عز وجل على ما منَّ به علينا من تيسيرنا لاتباع كلامه^(١٢) ، وتدبره وطلب سنن نبينا محمد ﷺ والوقوف عندهما ، ومعرفتنا بأنَّ العقل لا يحكم به على خالقه ، لكن نفهم به أوامره تعالى ، نميز به حقائق ما خلق فقط ، وما توفيقنا إلا بالله .

(٥) في (أ ، ب) : « إذ ماهية » .

(٦) في (أ) : « ثم » بدلا من (بل) .

(٧) في (أ) : « بيننا » .

(٨) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (أحد) .

(٩) ورد هذا الحديث في البخاري في باب التوحيد : ١٢ ، وفي الدعوات : ٦٩ . وجاء في مسلم في باب الذكر : ٥ ، ٦ وجاء في الترمذي

في باب الدعوات : ٨٣ ، وفي ابن ماجه في الدعاء : ١٠ .

(١٠) سورة طه : ١١٠ .

(١١) في (أ ، ب) : « محتق الأمور وبالقرآن » .

(١٢) في (أ ، ب) : (كتابه) .

وأما قولهم : لو كانت له ماهية لكانت له كيفية ، فكلام قوم جهالٍ بالحقائق ، وقد بيَّنا وبان لكل ذى عقل أنَّ السؤال بما هو الشيء ؟ غير السؤال بكيف هو الشيء ؟ وأنَّ المسئول عنه بأحدى اللفظتين المذكورتين ، غير المسئول عنه بالأخرى . وأنَّ الجواب عن إحداهما غير الجواب عن الأخرى .

وبيان ذلك : أنَّ السؤال بما هو الشيء^(١٣) .. ؟ إنما هو سؤال عن ذاته واسمه . وأنَّ السؤال بكيف .. ؟ إنما هو سؤال عن حاله وأعراضه . وهذا لا يجوز أن يوصف به البارئ تعالى ، فلاح الفرق ظاهراً . وبالله تعالى التوفيق .

* * *

(١٣) فى (أ ، ب) . لم يذكر كلمة (الشيء) .

« الكلام في السُّخْطِ ، والرِّضَا ، وَالْعَدْلِ ، وَالصِّدْقِ ، وَالْمُلْكِ

وَالخَلْقِ

وَالجُودِ ، وَالإِرَادَةِ ، وَالسَّخَاءِ ، وَالكَرَمِ ، وَمَا يُخْبِرُ عَنْهُ تَعَالَى
بِالْقُدْرَةِ عَلَيْهِ ، وَكَيْفَ يَصَحُّ السُّؤَالُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ .. ؟

قال أبو محمد : نقول : لم يزل الله تعالى عالمًا بأنه سيسخط على الكفار ، وسيرضى على المؤمنين ، وسيعذب بالنار من عصاه ، وسينعم بالجنة من أطاعه ، وسيعدل إذا حكم ، وسيصدق إذا أخطأ ، ولم يزل عالمًا بأنه سيخلق ما يخلق ، وأنه رب ما يخلق من العالمين ، ومالك كل شيء ، ويوم الدين ، وأن له ملك كل ما يخلق ، لأن كل ما ذكرنا يقتضى وجود كل ما علق به ، وكل ما علق به محدث لم يكن ثم كان . ولم يزل تعالى عليماً بكل ذلك ، وأنه سيكون كل ما يكون على ما هو كائن عليه إذا كونه . وأمَّا الإرادة فقد أثبتها قوم من صفات الذات وقالوا : لم تزل الإرادة ، ولم يزل الله تعالى .

قال أبو محمد : وهذا خطأ لبرهانين ضروريين .

أحدهما : أن الله تعالى لم ينص على أنه مريد ، ولا على أن له إرادة ، وقد قدّمنا البرهان فيما سلف من كتابنا هذا^(١) ، على أنه لا يجوز أن يشتق لله تعالى أسماء ولا صفات ، وأوردنا

(١) في (أ ، ب) : لم يذكر كلمة (هذا) .

من ذلك ، أنه لا يقال : إنه تعالى متبارك ، ويقال : تبارك الله ، ولا يقال إنه مستهزى ، ويقال : « الله يستهزىء بهم » . ولا أنه عاقل وكذلك لا يجوز أن يقال : إنه تعالى باق ، ولا دائم ، ولا ثابت ، ولا سخي ، ولا جواد لأنه تعالى لم يُسمَّ به نفسه ، لكن يقال : المتعالي ، كما قال تعالى ويقال^(٢) : هو الكريم الغني ، ولا يقال : الموسر ، ويقال : هو القوى ، ولا يقال : الجلد ، ويقال : لم يزل ، ولا يزال^(٣) ، هو الأول ، والآخر ، والظاهر ، والباطن ، ولا يقال هو : الخفي ، ولا الغائب ، ولا البارز ، ولا المشتهر . ويقال : هو الغالب على أمره ، ولا يقال هو الظافر . والمعنى في كل ما ذكرنا من اللغة واحد ، فمن أطلق عليه تعالى بعض هذه الصفات والأسماء ، ومنع من بعضها فقد أُلحِد في أسمائه عز وجل ، وأقدم إقدامًا عظيمًا . نعوذ بالله من ذلك .

وأيضًا : فإن الإرادة من الله تعالى لو كانت لم تنزل ، لكان المراد : لم يزل بنص القرآن ؛ لأن الله عز وجل قال : « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(٤) » .

فأخبر تعالى : أنه إذا أراد الشيء كان ، وأجمع المسلمون على تصويب قول من قال : ما شاء الله كان . والمشية هي الإرادة ، فصح بما ذكرنا صحة لا شك فيها ، أن الواجب أن يقال : أراد الله كما قال تعالى : « إذا أراد شيئًا » .

ونقول : إنه تعالى : يريد ما أراد ، ولا يريد ما لم يرد . كما قال تعالى : « يريد الله بكم اليُسْر ، ولا يريد بكم العسر^(٥) » .

وقال تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ^(٦) » .

« وإذا أراد الله بقوم سوءًا فلا مردَّ له^(٧) » .

وقال تعالى : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا^(٨) » .

فنحن نقول كما قال الله تعالى : أراد ، ويريد ، ولم يرد ، ولا يريد . ولا نقول : إن له تعالى إرادة ، ولا أنه يريد ، لأنه لم يأت نص من الله تعالى بذلك ، ولا من رسوله ﷺ . ولا جاء ذلك

(٢) في (خ) : سقطت كلمة (ويقال) .

(٣) في (أ) : (ولا زال) .

(٤) سورة يس : ٨٢ .

(٥) سورة البقرة : ١٨٥ .

(٦) سورة المائدة : ٤١ .

(٧) سورة الرعد : ١١ .

(٨) سورة الأنعام : ١٢٥ .

قط من أحد من السلف الصالح^(٩) رضى الله عنهم . وإنما أطلق هذا الإطلاق الفاحش قوم من الخوالم المسمين بالمتكلمين . الخوف عليهم أشد^(١٠) من رجاء السلامة لهم ، لا قدم صدق لهم في الإسلام ، ولا في الورع ، ولا في الاجتهاد في الخير ، ولا في العلم بالقرآن ، ولا بسنن رسول الله ﷺ ، ولا بما أجمع المسلمون عليه ، ولا بما اختلفوا فيه ، ولا بأقوال الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين ، ولا بحدود الكلام ، ولا خفائق ماهيات المخلوقات ، وكيفياتها ، فهم يتبعون ما تراءى لهم ، ويقتحمون المهالك بلا هدى من الله عز وجل . ونعوذ بالله من ذلك ، وقد قال تعالى : « وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَىٰ أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ^(١١) » .

فص تعالى على أن من لم يُردَّ ما اختلف فيه إلى كتابه ، وإلى كلام رسوله ، ﷺ ، وإلى إجماع العلماء من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين ، ولا من سلك سبيلهم بعدهم ، فلم يعلم ما استنبطه بظنه ورأيه ، وليس ننكر الحاجة على القصد إلى تبين الحق وتبينه ، بل هذا هو العمل الفاضل الحسن وإنما ننكر الإقدام في الدين بغير برهان من قرآن أو سنة ، أو إجماع ، بعد أن أوجبه برهان الحس ، وأول بديهية العقل ، والنتائج الثابتة من مقدماته الصحيحة ، من صحة التوحيد ، والنبوة . فإذا ثبت^(١٢) ما ذكرنا ، فضرورة العقل توجب الوقوف عند جميع ما قاله لنا الرسول الذى بعثه الله تعالى إلينا ، وأمرنا بطاعته ، وألا يعترض عليه بالظنون الكاذبة ، والآراء الفاسدة ، والقياسات^(١٣) السخيفة ، والتقليد المهلك .

فإن قال قائل : وما الذى يمنع من أن نقول : لم يزل الله مريدًا لما أراد كونه إذا كونه . ؟ قلنا وبالله تعالى التوفيق : يمنع من ذلك أن الله عز وجل أخبر نصًّا : بأنه إذا أراد شيئًا كونه فكان ، فلو كان تعالى لم يزل مريدًا ، لكان لم يزل ما يريد وهذا إلحاد . ويقال لهم أيضًا : ما الفرق بينكم وبين من عكس قولكم ، فقال : لم يزل الله تعالى غير مريد لأن يخلق حتى خلق ، وهذا لا انفكالك منه .

* * *

(٩) وى (أ ، ب) . لم يذكر كلمة (الصالح) .
 (١٠) وى (أ ، ب) . أقوى (بدلًا من (أشد))
 (١١) سورة النساء : ٨٣ .
 (١٢) وى (أ ، ب) : (ثنا بما ذكرنا) .
 (١٣) وى (ح) : سقطت كلمة (والقياسات) .

قال أبو محمد : ولو أن قائلًا يقول إن الخلق هو المراد كونه من الله تعالى فهو مراد الله تعالى ، وهو الإرادة نفسها ، وأنه لا إرادة له إلا ما خلق لما أنكرنا ذلك وإنما ننكر قول من يجعل الإرادة صفة ذات لم تزل ، لأنه يصف الله تعالى بما لم يصف الله تعالى به نفسه ، وقول من يجعلها صفة فعل ، وأنها غير الخلق لأنه يلزمه أن تلك الإرادة إما مرادة مخلوقة ، وإما غير مرادة ، ولا مخلوقة .

فإن قال : هي مرادة مخلوقة .

قيل له : أهي مرادة بإرادة هي غيرها ، ومخلوقة بخلق هو غيرها .. ؟ أم لا بإرادة ولا بخلق .. ؟

فإن قال قائل^(١٤) : هي مراده لا^(١٥) بإرادة ، وأتى بالمحال الذي يبطله العقل ، ولم يأت به نصٌّ . فيلزمه الوقوف عنده ، وكذلك قوله : مخلوقة بغير خلق .

وإن قال : هي مرادة بإرادة هي غيرها ، ومخلوقة بخلق هو غيرها ، لزمه في إرادة الإرادة ، وخلق خلقها ما ألزمناه في الإرادة وفي خلقها وهكذا^(١٦) أبدًا . وهذا يوجب وجود محدثات لا نهاية لعددها أبدًا^(١٧) ، وهذا هو قول الدهرية الذي أبطله الله تعالى بضرورة العقل ، والنص على ما بينا في صدر كتابنا^(١٨) هذا ، وبالله تعالى التوفيق .

وإن قال قائل^(١٩) : إن الإرادة ليست مرادة ، ولا مخلوقة أتى بقول يبطله ضرورة^(٢٠) العقل لأن القول بإرادة غير مرادة محال ، غير موجود ، ولا يعقل^(٢١) ولا يحسُّ فيما بيننا ، ولا بدليل فيما غاب عنهم^(٢٢) . فهو قول مجرد^(٢٣) الدعوى ، فهو باطل ضرورة . وكذلك يلزمه إن قال : إنها محدثة غير مخلوقة ما يلزم من قال : إن العالم محدث لا مُحدِّث له ، وقد تقدّم بطلان هذا القول بالبراهين الضرورية . وبالله تعالى التوفيق .

وأما تسمية الله عزَّ وجلَّ جوادًا ، أو سخيا^(٢٤) ، أو وصفه^(٢٥) تعالى : بأن له جودًا ،

(١٤) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (قائل) .

(١٥) في (أ ، ب) : « هي مرادة بلا إرادة » .

(١٦) في (خ) : سقطت كلمة (وهكذا) .

(١٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (أبدًا) .

(١٨) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (هذا) .

(١٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (قائل) .

(٢٠) في (خ) : سقطت كلمة (ضرورة) .

(٢١) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (يعقل) .

(٢٢) في (أ ، ب) : (عنا) .

(٢٣) في (أ ، ب) : (بمجرد) .

(٢٤) في (أ ، ب) : حوادا سخيا بغير (أو) .

(٢٥) في (أ ، ب) : (صفته) .

وسخاء ، فلا يحل ذلك ألبتة . ولو أن المعتزلة المقدمين على تسمية ربهم : جوادًا ، وأن له^(٢٦) جودًا - يكون لهم علم بلغة العرب ، أو بحقيقة^(٢٧) الأسماء ، ووقوعها على المسميات ، أو بمعاني الأسماء ، والصفات - ما أقدموا على هذه العظيمة ، ولا وقعوا في الاقتداء^(٢٨) بالكفار القائلين : إن علة خلق الله تعالى لما خلق إنما هي جوده حتى أوقعهم ذلك في القول بأنَّ العالم لم يزل ، ولكن المعتزلة قوم^(٢٩) معذورون بالجهالة^(٣٠) عذرًا يبعدهم عن الكفر ، ولا يخرجهم عن الإيمان لا عذرًا يسقط عنهم الملامة لأن التعليم^(٣١) لهم معروض ممكن ، ولكن لا هادى لمن أضلَّ الله عزَّ وجل . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : والمانع لهم^(٣٢) من ذلك وجهان :

أحدهما : أنه تعالى لم يسمَّ بذلك نفسه ولا وصف به نفسه ، ولا يحلُّ لأحدٍ أن يتعدَّى حدود الله تعالى ، لا سيمًا فيما لا دليل فيه إلا النص فقط .

والوجه الثاني : أن الجود ، والسخاء ، في لغة العرب التي بها خاطبنا الله تعالى ، وبها نتفاهم مرادنا إنما هما لفظان واقعان على بذل الفضل عن الحاجة ، لا يعبرُ بلفظ الجود والسخاء إلا عن هذا المعنى ، وهذا المعنى مبعد عن الله عزَّ وجل ، لأنه تعالى لا يحتاج إلى شيء فيكون له فضل يبذله ، فيسمَّى ببذله له سخياً ، وجوادًا ، ويوصف من أجل ذلك^(٣٣) بجود وسخاء . أو يكون بمنعه بخيلاً ، أو شحيحاً ، أو موصوفاً ببخل أو بشح .

قال أبو محمد : ولا يختلف اثنان^(٣٤) من كل من في العالم في أن أمراً له ماءً عذبٌ حاضرٌ كثير^(٣٥) ، لا يحتاج إليه ، وطعام عظيم فاضل به إليه ، ورأى رجلاً من عرض الناس ، أو عبداً من عبيده يموت جوعاً أو^(٣٦) عطشاً فلم يسقه ، ولا أطعمه فإنه في غاية البخل والشح ، والقسوة ،

(٢٦) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (وأن له جودًا) .

(٢٧) في (ح) : (تحقيق) .

(٢٨) في (أ ، ح) : « الإيتا » هو تحريف طاهر .

(٢٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (قوم) .

(٣٠) في (أ ، ب) : (بالجهل) .

(٣١) في (أ ، ب) : (التعلم) .

(٣٢) سقطت كلمة (لهم) من (أ ، ب) .

(٣٣) في (أ ، ب) : « بذله » .

(٣٤) في (خ) : « إسان » .

(٣٥) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (كثير) .

(٣٦) في (أ ، ب) : (و) بدلاً من (أو) .

والظلم ، والله تعالى يرى كثيراً من عباده ، وأطفالاً من أطفالهم لا ذنب لهم ، وهم يموتون جوعاً أو عطشاً ، وعنده مخارج^(٣٧) السماوات وخزائن الأرض ، ولا يرحمهم بنقطة ماء ، ولا لقمة طعام حتى يموتوا جوعاً وعطشاً^(٣٨) ولا يوصف لذلك ببخل ، ولا بظلم ، ولا بقسوة بل هو أرحم الراحمين^(٣٩) والرحمن ، والكريم ، الذي لا يظلم ، ولا يجور ، كما سمى نفسه - فبطل قياسهم الفاسد في الصفات الغائب على الشاهد . وبطل أن يوصف الله عز وجل بشيء من كل^(٤٠) ذلك ، وليس لأحد أن يحيل الأسماء اللغوية عن موضعها في اللغة إلا أن يأتي نصّاً بإحالة شيء من ذلك عن موضوعه^(٤١) فيوقف عنده ، ومن تعدّى هذا الحكم فإنه مبطل للتفاهم كله ، نعم ، وللحقائق بأسرها ، لأنه^(٤٢) لا يعجز أحدٌ أن يسمّى الحقّ باطلاً ، والباطل حقّاً ، وأن يحيل الأسماء كلّها عن موضوعها ، وهذا خروج عن الشرائع والمعقول ولكننا نقول : إنه كريم ، كما قال تعالى . ولا يبعد عنّا أن تسمى نعم الله تعالى على عباده كرمًا ، وأن الله تعالى كريم - نستحسن إطلاق ذلك ، ونسميها أيضاً فضلاً - قال الله عزّ وجل : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء^(٤٣) » .

وقد ثبت النص بأن^(٤٤) له تعالى كرمًا ، وحدّثنا عبد الرحمن^(٤٥) بن عبد الله بن خالد حدثنا إبراهيم^(٤٦) بن أحمد ، أنبانا الفريرى ، حدثنا البخارى قال : لى خليفة^(٤٧) بن خياط ، حدثنا يزيد^(٤٨)

(٣٧) فى (أ ، ب) : « محادع » .

(٣٨) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (جوعا وعطشا) .

(٣٩) فى (خ) : سقطت كلمة (أرحم الراحمين) ، وى (أ ، ب) (والرحيم) بدلًا من (والرحمن) .

(٤٠) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (كل) .

(٤١) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (عن موضوعه) .

(٤٢) فى (أ ، ب) : (إلا أنه) .

(٤٣) سورة الحديد : ٢١ .

(٤٤) فى (خ) : (لأن) .

(٤٥) هو : عبد الرحمن بن خالد بن حاكم بن حرام الأسدى ، روى عن عمرو بن شعيب ، وعنه روى انه المغيرة .

(تهذيب التهذيب : ٢٠٦ / ٦) .

(٤٦) هو : إبراهيم بن أحمد البلخى المعروف بالمستعمل ، فاضل من أهل بلخ ، له كتاب معجم الشيوخ توفى سنة ٣٧٦ هـ .

(الأعلام : ٢٥٧ / ١) .

(٤٧) هو : خليفة بن خياط بن حليفة الشيبانى البصرى ، أبو عمرو ، ويعرف بحباب ، محدث نسابه ، من تصانيفه : التاريخ عشرة أجزاء ،

والطبقات ثمانية أجزاء ، وكان مستقيم الحديث ، من متيقظى رواته . توفى عام ٢٤٠ هـ . (الأعلام : ٣٦١ / ١) .

(٤٨) هو : يزيد بن زريع ، أبو معاوية البصرى ، محدث البصرة فى عصره ، قال عنه أحمد بن حنبل : ما أتقنه وما أحفظه !! لقد كان رجلاً

البصرة . وقال عنه ابن سعد : كان ثقة حجة ، كثير الحديث ، وقد اشتغل أبوه فى ولاية الأبله . توفى سنة ١٨٢ هـ . (الأعلام : ٢٣٥ / ٩) .

ابن زريع ، حدثنا سعيد^(٤٩) عن قتادة^(٥٠) ، عن أنس^(٥١) بن مالك وعن معتمر^(٥٢) بن سليمان قال : سمعت أبا يعث عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « لا يزال يلقي فيها ، وتقول هل من مزيد ، حتى يضع فيها رب العالمين قدمه ، فيزوي بعضها إلى بعض وتقول قد قد ، وعزنتك ، وكرمك^(٥٣) » .

قال أبو محمد : وقد اضطرب الناس في السؤال عن أشياء ذكروها وسألوا : هل يقدر الله عليها أم لا .. ؟

واضطربوا أيضاً في الجواب عن ذلك .

قال أبو محمد : ونحن إن شاء الله تعالى مبينون بحوله وقوته وجه تحقيق السؤال عن ذلك ، وتحقيق الجواب فيه دون خلط^(٥٤) ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فنقول وبالله تعالى التوفيق : إنَّ السؤال إذا حقق بلفظ يفهم السائل منه مراد نفسه ، ويفهم المسئول مراد السائل عنه فهو سؤال صحيح . والجواب عنه لازم ومن أجاب عنه بأن هذا سؤال فاسد ، وأنه محال فإنما هو جاهل بالجواب ، منقطع متسلل عنه .

وأما السؤال الذي يفسد بعضه بعضاً ، وينقض آخره أوله فهو سؤال فاسد لم يحقق بعد ، وما لم يحقق السؤال عنه فلم يسأل عنه ، وما لم يسأل عنه فلا يلزم فيه^(٥٥) جواب على تمثله^(٥٦) ، فهاتان قضيتان جامعتان ، وكافيتان في هذا المعنى ، لا يشذ عنهما شيء منه إلا أنه لابد من جواب بيان حوالته لا على تحقيقه ، ولا على تشككه ولا على توهمه . وبالله تعالى التوفيق .

ثم نُجِدُّ المسئول عنه في هذا الباب^(٥٧) بِحَدِّ جامع بحول الله وقدرته ، فيرتفع الإشكال في هذه المسألة إن شاء الله . فنقول وبالله تعالى نتأيد :

(٤٩) هو سعيد بن حبيب أبو عبد الله ، تابعي ، كان أعلمهم على الإطلاق ، وهو حبشي الأصل من موالى بنى والبة بن الحارث ، أخذ العلم عن عبد الله بن عباس وابن عمر ، ثم كان ابن عباس إذ أتاه أهل الكوفة يستعونه ، قال : أنسألونني وبيكم ابن أم دهماء يعني (سعيد بن حبيب) خرج مع عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث على عبد الملك بن مروان فقتله الحجاج بواسط عام ٩٥ هـ رحمه الله . (الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ٢) .

(٥٠) راجع ص

(٥١) راجع ص

(٥٢) هو : معتمر بن سليمان بن طرخان ، من موالى بنى مرة ، أبو محمد ، كان في اليمن ، وانتقل إلى البصرة ، وصار محدثاً لها في عصره ، وكان حافظاً ثقة ، نقل ابن حجر عن ابن خراس أنه ثقة . له كتاب في المعازي ، حدث عنه كثيرون ، منهم أحمد بن حنبل . توفي سنة ١٨٧ هـ . (الأعلام : ٩ / ٢١٧) .

(٥٣) سبق تخریج هذا الحديث ص

(٥٤) في (أ ، ب) : « تخلیط » .

(٥٥) في (أ ، ب) : « عنه » .

(٥٦) في (أ ، ب) : « مثله » .

(٥٧) في (ح) : (نجد السؤال ... يُحَدِّ بِحَدِّ) .

إنَّ الشيءَ المسئول عنه في هذا الباب إن كان إنما سأل السائل عن القدرة على إحداث فعل مبتدأ ، أو على إعدام فعل مبتدأ فالمسئول عنه مقدور عليه ، ولا نحاشى شيئاً ، والسؤال صحيح . والجواب عنه بنعم لازم .

وإن كان المسئول عنه ما لا ابتداء له : فالسؤال عن تغييره أو إحداثه أو إعدامه سؤال متفاسد ، لا يمكن السائل عنه فهم معنى سؤاله ، ولا تحقيق سؤاله وما كان هكذا فلا يلزم الجواب عنه على تحقيقه ، ولا على تشكله ، لأن الجواب عن التشكل لا يكون إلا عن جواب^(٥٨) عن سؤال ، وليس هاهنا سؤال أصلاً ، فلا جواب^(٥٩) .

ثم نقول وبالله تعالى التوفيق : إنَّ من الواجب أن نبين بحول الله تعالى وقوته : ما المحال .. ؟ وعلى أى شيء^(٦٠) تقع هذه اللفظة . وعن ماذا يعبر عنها^(٦١) .. ؟ فإن من قطع^(٦٢) بشيء ولم يعرف تحقيق معناه فهو في غمرات من الجهل ، فنقول وبالله تعالى نتأيد :

إنَّ المحال ينقسم أربعة أقسام لا خامس لها :

أحدها : محال بالإضافة .

والثاني : محال بالوجود^(٦٣) .

والثالث : محال فيما بيننا في بنية العقل عندنا .

والرابع : محال مطلق .

فالمحال بالإضافة مثل : نبات اللحية لابن ثلاث سنين ، وإحباله امرأة ، وكلام الأبله الغبي في دقائق المنطق ، وصوغه الشعر العجيب ، وما أشبه هذا . فهذه المعالي موجودة في العالم ممن هي ممكنة منه ، ممتنعة^(٦٤) من غيرهم .

وأما المحال في الوجود : فكانقلاب الجماد حيواناً ، والحيوان جماداً ، أو حيواناً آخر ، وكنطق الحجر ، واختراع الأجسام ، وما أشبه ذلك ، فإن هذا النوع^(٦٥) ليس ممكناً عندنا ألبيته ، ولا موجوداً ، ولكنه متوهم في العقل ، متشكل في النفس كيف يكون لو كان . وهذين القسمين يأتي الأنبياء عليهم السلام في معجزاتهم الدالة على صدقهم في النبوة .

(٥٨) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (جواب) .

(٥٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (فلا جواب) .

(٦٠) في (أ ، ب) : (وعلى أى معنى) .

(٦١) في (أ ، ب) : (بها) .

(٦٢) في (أ ، ب) : (قام) .

(٦٣) في (أ ، ب) : (في الوجود) .

(٦٤) في (أ) : سقطت كلمة : « ممتنعة من غيرهم » .

(٦٥) في (أ ، ب) : (هذا كله) .

وأما المحال فيما بيننا في بنية العقل : فككون المرء قائماً قاعداً معاً في حين واحد وكسؤال السائل : هل يقدر الله تعالى على أن يجعل المرء قاعداً لا قاعداً معاً .. ؟ وسائر ما لا يتشكل في العقل فيما يقع فيه التأثير لو أمكن فيما دون الباري عز وجل - فهذه الوجوه الثلاثة من سأل عنها أيقدر الله تعالى عليها فهو سؤال صحيح مفهوم ، معروف وجهه ، يلزم الجواب عنه بنعم أن الله قادر على ذلك كله . إلا أن المحال في بنية العقل فيما بيننا ، لا يكون ألبتة في هذا العالم لا معجزة لنبي ولا غير ذلك ألبتة ، هذا واقع في النفس بالضرورة ، ولا يبعد أن يكون الله تعالى يفعل هذا في عالم له آخر .

وأما المحال المطلق : فهو كل سؤال أوجب على ذات الباري تغييراً فهذا هو المحال لعينة الذي ينقض بعضه بعضاً ، ويفسد آخره أوله ، وهذا النوع لم يزل محالاً في علم الله تعالى ، ولا هو ممكن فهمه لأحد ، وما كان هكذا فليس سؤالاً ، ولا سأل سائله عن معنى مفهوم^(٦٦) أصلاً ، وإذا لم يسأل فلا يقتضى جواباً على تحقيقه أو توهمه ، لكن يقتضى جواباً بنعم ، أو بلا . لئلا ينسب بذلك إلى وصفه تعالى بعدم القدرة الذي هو العجز بوجهه أصلاً .

وإن كنا موقنين بضرورة العقل بأن الله تعالى لم يفعله قط ، ولا يفعله أبداً . وهذا مثل من سأل : أيقدر الله تعالى على نفسه ؟ أو على أن يجهل ، أو على أن يعجز ، أو على أن يحدث مثله .. ؟ أو على إحداث ما لا أول له .. ؟ فهذه سوالات يفسد بعضها بعضاً تشبه كلام المرويين ، والمجانين ، وكلام من لا^(٦٧) يفهم . وهذا النوع لم يزل الله تعالى يعلمه محالاً ممتنعاً باطلاً قبل حدوث العقل وبعد حدوثه .

وأما المجال في العقل فهو القسم الثالث : الذي ذكرنا قبل ، فإن العقل مخلوق ، محدث خلقه الله تعالى بعد أن لم يكن ، وإنما هو قوة من قوى النفس ، عرض محمول فيها أحدثه الله تعالى ، وأحدث رتبة على ماهي عليه ، مختاراً لذلك تعالى . وبضرورة العقل نعلم أن من اخترع شيئاً لم يكن قط لا على مثال سلف ، ولا عن ضرورة أوجبت عليه اختراعه لكن اختار أن يفعله^(٦٨) ، فإنه قادر على ترك اختراعه ، قادر على اختراع غيره مثله ، أو خلافة ، ولا فرق بين قدرته على بعض ذلك ، وبين قدرته على سائره ، فكل ما خلقه تعالى محال في العقل فقط ، فإنما كان محالاً مذ جعله الله تعالى محالاً ، وحين أحدث صورة العقل لا قبل ذلك ، فلو شاء الله تعالى ألا^(٦٩) يجعله محالاً لما كان محالاً .

(٦٦) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (مفهوم) .

(٦٧) في (خ) : (مالا) .

(٦٨) في (خ) : لم يذكر كلمة (لكن اختار أن يفعله) .

(٦٩) في (خ) : (أن يجعله) .

وكذلك من سأل هل يقدر الله تعالى على أن يجعل شيئاً موجوداً معدوماً معاً في وقت واحد .. ؟ أو جسمًا في مكانين .. ؟ أو جسمين في مكان .. ؟ وكل ما^(٧٠) أشبه هذا - فهو سؤال صحيح ، والله تعالى قادر على كل ذلك ، لو شاء أن يكوِّنه لكوِّنه . ومن البرهان على ذلك ما نراه في منامنا مما لا شك^(٧١) أنه محال في حال اليقظة ممتنع يقينًا ، ونراه^(٧٢) في منامنا ممكنًا محسوسًا مرئيًا ببصر النفس^(٧٣)، مسموعًا بسمعنا فبالضرورة يدري كل ذى حسٍّ سليم^(٧٤) أن الذى جعل المحال ممكنًا في النوم قادر على أن يوجدَه ممكنًا في اليقظة .

وكل من سأل : هل الله تعالى قادر على أن يتخذ ولدًا .. ؟

فالجواب : أنه تعالى قادر على ذلك ، وقد نصَّ عزَّ وجل على ذلك في القرآن قال الله تعالى : « لو أراد أن يتَّخِذَ ولدًا لا اصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ، سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ^(٧٥) » .

وقال تعالى : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخِذْنَا مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ^(٧٦) » .

قال أبو محمد : ومن لم يطلق أن الله عزَّ وجل يقدر على ذلك ، وحسَّن قوله ، بأن قال لا يوصف الله بالقدرة على ذلك فقد قطع بأن الله عزَّ وجل لا يقدر ، إذ لا واسطة فيمن يقدر^(٧٧) ولا يقدر ألبتة ، فلا بدَّ من أحدهما ضرورة ، فمن قدر^(٧٨) على شيء ما ، ثم وصف في شيء آخر بأنه لا يقدر عليه فقد خرج من أنه لا يقدر عليه ، وإذا وصف في شيء بأنه لا يقدر عليه ، فقد خرج بأنه يقدر عليه^(٧٩)، وإذا وجب أنه لا يقدر عليه فقد ثبت أنه عاجز ضرورة عما لا يقدر عليه ، ولا بدَّ . ومن وصف الله عزَّ وجل بالعجز فقد كفر .

وأيضًا فإن من قال : لا يوصف الله تعالى بالقدرة على المحال فقد جعل قدرته سبحانه وتعالى متناهية ، وجعل قوته عزَّ وجل منقطعة محدودة وملزومة بذلك ضرورة أن قوته تعالى متناهية ، عرض ، وأنه تعالى فاعل بطبيعة فيه متناهية ، وهذا تحديُّ للبارى عزَّ وجل ، وكفر به مجرد وإدخال له في جملة المخلوقين .

(٧٠) في (ح) : « أو أشبه ذلك » .

(٧١) في (خ) : « نشك » .

(٧٢) في (خ) : « فنراه » .

(٧٣) في (خ) : « العين » .

(٧٤) في (أ ، ب) : « سقطت كلمة (سليم) » .

(٧٥) سورة الزمر : ٤ .

(٧٦) سورة الأنبياء : ١٧ .

(٧٧) في (أ ، ب) : « فيمن يوصف بالقدرة » .

(٧٨) في (أ ، ب) : « سقط الكلام من قوله : « ولا يقدر ألبتة ، فلا بد من أحدهما ضرورة فمن قدر » .

(٧٩) في (أ ، ب) : « سقط الكلام : « وإذا وصف في شيء بأنه لا يقدر عليه فقد خرج بأنه يقدر عليه » .

ومعنى قولنا : « إن الله تعالى يقدر على المعلوم والمحال وإنما هو على (٨١) ما نبينه إن شاء الله تعالى : »

وهو أن سؤال السائل عن المحال ، والمعدوم - هو بلا شك سؤال موجود مسموع ملفوظ به . فجوابنا له هو أننا حققنا : أن الله تعالى قادر على أن يخلق لذلك اللفظ معنى يوجد به ، وهذا جواب صحيح معقول ، وهذا قولنا وليس إلا هذا القول . وقول عليّ الأسواري الذي يقول : إن الله تعالى لا يقدر على غير ما علم أنه يفعله جملة (٨١) .

وأما كل (٨٢) من خالفنا ، وخالف الأسواري فلا بد له من الرجوع إلى قولنا أو الوقوع في قول الأسواري ، وإن زعم أنه (٨٣) متى وصف الله تعالى بالقدرة على شيء لم (٨٤) يفعله من إبراء مريض ، أو خلق شيء ، أو تحريك شيء ساكن ، فإنه قد (٨٥) وصفه بالقدرة على إحالة علمه ، وتكذيب حكمه ، وهذا هو المحال - فقد قال بقولنا ولا بد . أو (٨٦) بقول الأسواري ولا بد .

وأما كل سؤال أدى إلى القول في ذاته عز وجل - فإننا نقول : إن كل ما سأل عنه سائل لا يحاشي شيئاً فإن الله تعالى قادر عليه ، غير عاجز عنه إلا أن من السؤالات سؤالات لا يُستحل (٨٧) سماعها ، ولا يحل (٨٨) النطق بها ، ولا يحل (٨٩) الجلوس حيث يلفظ بها ، وهي كل ما فيها كفر بالباري عز وجل أو (٩٠) استحقاف به ، أو بنبي من أنبيائه ، أو بملك من ملائكته ، أو بآية (٩١) من آياته .

وقد قال تعالى : « وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، إنكم إذا مثلهم (٩٢) » .

(٨٠) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (على) .

(٨١) في (خ) : سقط الكلام من (وقول عليّ الأسواري إلى حملة) . والأسواري هو أبو علي عمرو بن فائد الأسواري ، من كبار المتكلمين من أهل البصرة ، وكان مقطعا إلى محمد بن سليمان بن علي الهاشمي ، وهو من الأساورة ، لقي عمرو بن عبيد وأخذ عنه ، وله مع عمرو مناظرات . توفي بعد المائتين بشيء يسير . قال عمرو بن فائد لأبي المنذر سلام القاري بحضرة محمد بن سليمان : بمن الحق . قال سلام : من الله . قال فمن الحق : قال : الله . قال : من الباطل ؟ قال : من الله . قال : فمن الباطل فسكت سلام وانقطع .. (المهرست - الفن الأول من المقالة الخامسة : ٢٠٥) .

(٨٢) في (أ) : سقطت كلمة (كل) .

(٨٣) في الأصل (لأنه) .

(٨٤) في (أ ، ب) : (ولم يفعله) .

(٨٥) في (أ ، ب) : (قدر) .

(٨٦) في (خ) : « ويقول الأسواري » .

(٨٧) في (ح) : « لا يستحل » .

(٨٨) في (أ ، ب) : (ولا يستحل) .

(٨٩) في (ح) : لم تذكر كلمة (يحل) .

(٩٠) في (أ ، ب) : (واستحقاف) بدلا من (أو) .

(٩١) في (خ) : لم يذكر كلمة (أو بآية) .

(٩٢) سورة النساء : ١٤٠ .

وقال عز وجل : « قُلْ أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ، لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم^(٩٣) » .

قال أبو محمد : ولو أن سائلاً سألنا : هل الله قادر على أن يمسخ هذا الكافر قرداً أو^(٩٤) كلباً .. ؟

لقلنا : نعم .

ولو أنه أراد أن يسألنا هذا السؤال : فيمن يلزمنا تعظيمه من ملك أو نبي ، أو صاحب نبي ، أو مسلم فاضل .. ؟

لم يحل لنا الاستماع إليه . ولكننا قد أجبناه جواباً كافياً ، بأن الله قادر على كل ما يسأل عنه ، لا يحاشي شيئاً ، فمن تهادى بعد هذا الجواب الكافي - فإنما غرضه التشنيع فقط والإيهام^(٩٥) ، وهذا^(٩٦) من دلائل العجز في المناظرة ، والانقطاع . والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : والناس في هذا الباب على أقسام :

فمبدؤها من الطرف : قول من قال : لا يوصف الله تعالى بالقدرة على غير ما يفعل ، وهو قول عليّ الأسواري^(٩٧) أحد شيوخ المعتزلة . واعلموا أنه لا بد لكل من منع أن يقدر الله تعالى على محال ، أو على شيء مما يسأل عنه ، فلا بد له^(٩٨) ضرورة من المصير إلى هذا القول . أو ظهور تناقضه وتفاسد قوله ، وخروجه إلى المحال البحث^(٩٩) الذي فرغته بزعمه على ما نبينه بعد هذا إن شاء الله تعالى .

قال أبو محمد : وقد قالت طائفة بمعنى هذا القول إلا أنها استشنت عبارة الأسواري فقالت : إن الله تعالى قادر على كل شيء . ولكن إن سألنا سائل فقال : أيقدر الله تعالى على أمر كذا مع تقدم علمه بأنه لا يكون .. ؟ قالوا : فالجواب أنه تعالى لا يوصف بالقدرة على ذلك .

قال أبو محمد : وهذا الإخفاء لأنهم أوجبوا قدرته وأعدموها على شيء واحد ، وهو الباطل بلا خفاء .

(٩٣) سورة التوبة : ٦٥ ، ٦٦ .

(٩٤) في (أ ، ب) : (وكلبا) بدلا من (أو) .

(٩٥) في (أ ، ب) : « والتقويه » .

(٩٦) في (أ ، ب) : « وهذان » .

(٩٧) في (خ) : وهو قول « الأسواري » .

(٩٨) كلمة (له) سقطت من (أ) .

(٩٩) في (أ ، ب) : « البحث » .

وقالت طائفة : إنَّ الله تعالى قادر على غير ما فعل إلاَّ أنه لا يوصف بالقدرة على أصلح مما فعل بعباده ، وهو قول جمهور المعتزلة .

وقالت طائفة : إن الله تعالى قادر على غير ما فعل إلاَّ أنه لا يقدر على الظلم ، ولا على الجور ، ولا على اتخاذ الولد ، ولا على إظهار معجزة على يد كذاب ، ولا على شيء من المحال ، ولا على نسخ التوحيد - وهذا قول النظامي^(١٠٠) وأصحابه ، والأشعرية ، وإن كانوا مختلفين في ماهية الظلم .

وقالت طائفة : إن الله تعالى قادر على غير ما فعل ، وعلى الجور ، والظلم ، والكذب إلا أنه لا يقدر على المحال مثل : أن يجعل الشيء معدومًا موجودًا معًا ، وقائمًا قاعدًا معًا ، أو في مكانين معًا ، وهذا هو قول البلخي^(١٠١) ، وطوائف من المعتزلة .

قال أبو محمد : والذي عليه أهل الإسلام كلهم ومن سلف من الصحابة رضى الله عنهم ومن بعدهم قبل أن تحدث هذه الضلالات ، وهذا الإقدام الشنيع الذي لولا ضلال من ضلَّ به ، ما انطلقت ألسنتنا به ، ولا سمحت أيدينا بكتابته ، ولكننا نحكيه حكاية الله (عن) ضلال^(١٠٢) من ضل ، فقال : « المسيح بن الله » ، و « العزيز بن الله » ، و « يد الله مغلولة » . و « الله فقير ونحن أغنياء » . و « إذ قال للإنسان اكفر » . وكما أندر رسول الله ﷺ بأن الناس لا يزالون يتساءلون فيما بينهم ، حتى يقولوا : هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله .. ؟

فقول أهل الإسلام عامتهم وخاصتهم قبل ما ذكرنا ، هو أن الله تعالى : فعّال لما يشاء ، وعلى كل شيء قدير ، وبهذا جاء القرآن ، وبهذا نقول^(١٠٣) . وكل مسئول عنه ، وإن بلغ الغاية من المحال فهم أو لم يفهم ، فالله تعالى قادر عليه .

قال أبو محمد : وقال لى بعضهم : إنَّ القرآن إنما جاء بأنَّ الله تعالى يفعل ما يشاء ، ونحن لا ننكر هذا ، وإنما نمنع أن يوصف الله تعالى بالقدرة على ما لا يشاء ، وبالقدرة على ما ليس

(١٠٠) هو : إبراهيم بن سيار بن هاني . أبو إسحاق النظام من أئمة المعتزلة ، تنحرف في علوم الفلسفة واطلع على أكثر ما كتبه رحاها ، من طبيعيين وإلاهس ، انفرد بأراء خاصة ، تابعته فيها فرقة من المعتزلة سميت النظامية نسبة إليه ، متهم بالردة ، وله كتب كثيرة في الفلسفة والاعتزال كتب عنه محمد عبد الهادي أبو ريده كتابه . إبراهيم بن سيار النظام . (الأعلام : ١ / ٣٦) .

(١٠١) هو : شقيق بن إبراهيم بن علي الأزدي ، البلخي ، أبو علي ، راهب ، صوفي من مشاهير المشايخ في خراسان ، ولعله أول من تكلم من الصوفية في علوم الأحوال بكورخراسان وكان من كبار المجاهدين . استشهد في غزوة كولان بما وراء النهر عام ١٩٤ هـ . (الأعلام ج ٣ - ٢٤٩) .

(١٠٢) في (خ) : لم يذكر : « ولكننا نحكيه حكاية الله عن ضلال »

(١٠٣) روى هذا الحديث في البخاري باب الاعتصام : ٣ ، بدء الخلق : ١١ ، وفي مسلم في باب الإيمان : ٢١٢ ، ٢١٤ وفي أبي داود : السنة : ١٩ ، وقد جاء في المعجم المفهرس لألفاظ الحديث أنه في داود في باب السنة : ١٨ ، ولكني وجدته في السنة : ١٩ باب في الجهمية والحديث رقم ٤٧٢١ ولفظه كما جاء في أبي داود . عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا : خلق الله الخلق فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل : آمنت بالله .

(١٠٤) في (أ ، ب) : سقطت : (وبهذا نقول) .

بشيء . فقلت له : « يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ^(١٠٥) » فعمَّ عز وجل ، ولم يخص ، فلا يحل لأحد تخصيص قدرته تعالى أصلاً .

وقال تعالى : « قل إن الله قادرٌ على أن ينزل آية ^(١٠٦) » .

وقال تعالى : « ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ، ثم لقطعنا منه الوتين ^(١٠٧) » .

وقال تعالى : « إنا لقادرون على أن نبدل خيراً منهم ، وما نحن بمسئوقين ^(١٠٨) » .

وقال تعالى : « وما نحن بمسئوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون ^(١٠٩) » .

وقال تعالى : « ولولا أن يكون الناس أمةً واحدةً لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ، ومعارجَ عليها يظهرون ^(١١٠) » .

وقال تعالى : « أوليس الذي خلق السماوات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم ؟ بلى ^(١١١) » .

وقال تعالى : عن نوح النبي ﷺ أنه قال : « استغفروا ربكم إنه كان غفاراً ، يرسل السماء عليكم مدراراً ، ويمددكم بأموالٍ وبنين ، ويجعل لكم جناتٍ ، ويجعل لكم أنهاراً ^(١١٢) » .

مع قوله تعالى : « إنه لمن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ^(١١٣) » .

وقال تعالى : « قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم ، أو يلبسكم شيعاً ، ويذيق بعضكم بأس بعض ^(١١٤) » .

وقال تعالى : « عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن ^(١١٥) » .

(١٠٥) سورة الرعد : ٢٦ ، وقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل حيث ذكرها : « يرق من يشاء ويقدر » .

(١٠٦) سورة الأنعام : ٣٧ .

(١٠٧) سورة الحاقة : ٤٤ .

(١٠٨) سقطت هذه الآية من (أ) . وهي رقم ٤٠ ، ٤١ سورة المعارج .

(١٠٩) سورة الواقعة : ٦١ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل حيث ذكرها : « إنا لقادرون على أن نبدل أمثالكم » .

(١١٠) سورة الزخرف : ٣٣ .

(١١١) سورة يس : ٨١ .

(١١٢) سورة نوح : ١٠ ، ١١ ، ١٢ .

(١١٣) سورة هود : ٣٦ .

(١١٤) سقط من (أ ، ب) قوله تعالى : « أو يلبسكم شيعاً ، ويذيق بعضكم بأس بعض » سورة الأنعام : ٦٥ .

(١١٥) سورة التحريم : ٥ .

فهذا نص على أن يفعل خلاف ما قد سبق في علمه من هَدْيٍ من عِلْمٍ أنه لا يهديه ومن تعذيب من علم أنه لا يعذب أبداً ، وتبديل أزواج قد علم أنه لا يبدلهن أبداً ، وكل هذا نص على قدرته تعالى على إبطال علمه الذي لم يزل ، وعلى تكذيب قوله الذي لا يكذب أبداً . ومثل هذا في القرآن كثير . فمن أعجب قولاً ، وأتم ضلاله ممن يوجب بقوله : إن الله تعالى كذب ، وإنه تعالى مع ذلك غير قادر على الكذب . مع قوله تعالى : « عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ^(١١٦) » .

وقال تعالى : « وهو العليم القدير ^(١١٧) » .

وقوله تعالى : « فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ^(١١٨) » .

فأطلق تعالى لنفسه القدرة ، وعمم ولم يخص ، فلا يجوز تخصيص قدرته بوجه من الوجوه . قال أبو محمد : فإن قال قائل منهم ^(١١٩) : فما يؤمنكم إذ هو تعالى قادر على الظلم والكذب والمحال من أن يكون قد فعله ، أو لعله سيفعله فتبطل الحقائق كلها ، ولا تصح ، ويكون كل ما أخبرنا به كذباً .

قال أبو محمد : وجوابنا في هذا هو أن الذي أمّنا من ذلك ضرورة المعرفة التي قد وضعها ^(١٢٠) الله تعالى في نفوسنا ، كمعرفتنا أن ثلاثة أكثر من اثنين ، وأن المميز ممّيز ، وأن البغال لا تتكلم ^(١٢١) في النحو ، والشعر ، والفلسفة ، وسائر ما استقر في النفوس علمه ضرورة ، وإلا فليخبرونا ما الذي أمّناهم ما ذكرنا ، ولعله قد كان أو سيكون ولا فرق ، فإذا قد صحّ إطباق كل من يقر بالله من جميع الملل ^(١٢٢) أن هذا العالم ليس في بنيته كون المحال المذكور فيه مع موافقته أكثر المخالفين لنا - على أن هذا كله - فإن الله تعالى قادر عليه ولكن لا يفعله ، فالذي أمّناهم من أنه تعالى يفعله هو الذي أمّنا من أن يفعل ^(١٢٣) ما قالوا لنا فيه ، لعله قد فعله ، أو سيفعله ، ولا فرق - وأن هذا العالم ليس في بنيته كون المحال المذكور فيه . وأنه تعالى لا يجوز ، ولا يكذب .

(١١٦) سورة القمر : ٥٥

(١١٧) في (خ) : (عليهما قديرا) . سورة الروم : ٥٤ ، وقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل حيث ترك الواو هكذا (هو العليم

القدير) .

(١١٨) سورة النساء : ١٤٩ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل هكذا (وكان الله عفوًا قديرًا) .

(١١٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (منهم) .

(١٢٠) في (أ ، ب) : (وصفها) بالصاد .

(١٢١) في (أ ، ب) : (لا تحمل) .

(١٢٢) في (ج) : سقط الكلام من قوله : « وإلا فليخبرونا ما الذي أمّناهم ما ذكرنا ، ولعله » إلى قوله (من جميع الملل) .

(١٢٣) في (أ ، ب) : « فعل » .

والضرورة^(١٢٤) الموجبة علينا^(١٢٥) القول بحدوث العالم ، وبأن له صانعاً لا يشبهه لم يزل ، وبأن ما ظهر من الأنبياء عليهم السلام فمن عنده تعالى ، وأن تلك المعجزات موجبة تصديقهم ، وهم أخبرونا أن الله تعالى لا يكذب ولا يظلم ، وأنه تعالى قد أخبرنا بأنه قد تمت كلماته صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته ، وأنه تعالى قادر ، وليس كل ما يقدر عليه يفعله ، وأيضاً فإن كان السائل عن هذا متدينًا بدين الإسلام أو النصرى ، أو اليهود أو المجوس ، أو الصائين أو البراهمة ، أو كل من يدين بأن الله حق فإنهم مجتمعون على أن الله تعالى لا يظلم ، ولا يكذب . وكل من نفى الخالق فليس فيهم أحدٌ يقول إنه يظلم أو يكذب ، فقد صح إطباق جميع سكان الأرض قديمًا وحديثًا لا نحاشى أحدًا على أن الله تعالى لا يظلم ولا يكذب ، فلو لم يكونوا مضطرين إلى القول بهذا لوجد فيهم ، ولو واحد يقول بخلاف ذلك ، ومن المحال أن تجتمع طبائعهم كلهم على هذا إلا لضرورة وضعها الله عز وجل في نفوسهم كضرورتهم إلى معرفة ما أدركوه بحواسهم ، وبداية عقولهم .

وأيضاً فنقول لمن سأل هذا السؤال : إيمان أن يكون إنسان في الناس قد توسوس ، وأوهته ظنونه الكاذبة ، وتخيله الفاسد ، وهوسه أن الأشياء على خلاف ما هي عليه .. ؟ وأن الناس على خلاف ما هم عليه .. ؟ ويتصور عنده هذا الظن الفاسد أنه حق لا شك فيه ، أم ليس يمكن أن يكون هذا في العالم .. ؟

فإن قالوا : لا يمكن أن يكون هذا في العالم - أتوا بالمحال البحت ، وكابروا .

فإن قالوا : بل هو ممكن موجود في الناس كثيرٌ من هذه^(١٢٦) صفته .

قيل لهم : فما يؤمنكم من أن تكونوا بهذه الصفة .. ؟

ونقول : لمن يؤمن بالله العظيم منهم : أيقدر الله تعالى على أن يُحيل حواسك^(١٢٧) كما فعل بصاحب الصفراء الذي يجد العسل مرًا كالعلقم ، وبصاحب ابتداء الماء النازل في عينيه فيرى خيالات لا حقيقة لها ، وكمن في سمعه آفة فهو يسمع طنينًا لا حقيقة له أم لا يقدر .. ؟
فإن قالوا : يقدر .

قيل له : فما يؤمنك من أنك بهذه الصفة .. ؟

(١٢٤) في (أ ، ب) : وبالضرورة .

(١٢٥) في (أ ، ب) : (علمنا) .

(١٢٦) في (ج) : (من هذه الصفة) .

(١٢٧) في (أ) : (حواسه) .

فإن قالوا : كل من يحضر^(١٢٨) يخبرني أتى لست^(١٢٩) من أهل هذه الصفة .
 قيل له : وهكذا يظن ذلك الموسوس ، ولا فرق ، فإنه لابد أن يقول^(١٣٠) : إنني أرى أتى بخلاف هذه الصفة ضرورة ، وعلمًا يقينًا .
 قلنا له : بمثل هذا سواء بسواء ؛ آمننا أن يكون الله تعالى يظلم أو يكذب أو يحيل طبيعة لغير نبي ، أو يحيل ما لا يستحيل^(١٣١) ولا فرق .
 قال أبو محمد : ويقال لجميع هذه الفرق ، حاشا من قال بقول « عليّ الأسواري » هل شنعتم عليّ عليّ الأسواري إلا^(١٣٢) أنه وصف الله تعالى : بأنه لا يقدر على غير ما فعل .. ؟ فقد وصفه بالعجز ولابد .
 فلا بد من : نعم .
 فيقال لهم : فإن هذا نفسه يلزمكم^(١٣٣) في قوله^(١٣٤) : بأنه لا يقدر على الظلم ، والكذب ولا على المحال ، ولا على نفسه ، ولا^(١٣٥) على أصلح مما فعل بعباده ضرورة . ولا ينفكون من ذلك .
 فإن قلت : إن^(١٣٦) هذا لا يلزمنا .
 قيل لكم : ولا يعجز عليّ الأسواري عن أن يقول أيضًا : إن هذا لا يلزمني وهذا ما انفكك منه .
 ويقال لهم : إذا أخبر الله عز وجل أنه سيقم الساعة ، وسيميت زيدًا يوم كذا ، أيقدر على أن لا يميته في ذلك اليوم ، وعلى أن يميته قبل ذلك اليوم أم لا .. ؟
 فإن قالوا : لا . لحقوا بقول الأسواري .

(١٢٨) في (خ) : (حضري) . وفي (ب) : (إن كل من يحضر) .

(١٢٩) في (أ ، ب) : (بأن لست) .

(١٣٠) في (خ) : (فإذ ... تقول) .

(١٣١) في (أ ، ب) : « أو يفعل المحال مع قدرته على ذلك » .

(١٣٢) في (ب) : (لأنه) .

(١٣٣) في (أ ، ب) : (لازم لكم) .

(١٣٤) في (أ ، ب) : (في قولكم) .

(١٣٥) في (أ ، ب) : (أو لا) .

(١٣٦) في (خ) : (لم يكثر (إن)) .

وإن قالوا : نعم . أقرُّوا بأنه^(١٣٧) يقدر على تكذيب قوله ، وهذا هو القدرة على الكذب الذى^(١٣٨) أبطلوا .

ونسألهم أيضًا : إذا أمرنا الله تعالى بالدعاء ومنه ما قد عُلم : أنه لا يجيب الدَّاعِيَ به . هل أمرنا بالدُّعاء من ذلك فيما لا يستطيع ولا يقدر عليه .. ؟ أم فيما يقدر عليه .. ؟ فإن قالوا : فيما لا يقدر عليه ، لحقوا بالأسوارى ، وأوجبوا على الله تعالى القول بالحال ، إذ زعموا أنه أمرنا بأن نرغب إليه فى أن يفعل ما لا يقدر عليه - تعالى الله عن ذلك .

وإن قالوا : بل فيما يقدر عليه ، أقرُّوا أنه يقدر على إبطال علمه والذى يدخل على^(١٣٩) قوِّلم هذا الذى هو الكفر المجرد من إبطال دلائل التوحيد وإبطال حدوث العالم ، وخلاف لإجماع غير قليل .

فإن قال : على الأسوارى : لا يلزمنى إثبات العجز بنفى القدرة بل أنفى عنه الأمرين جميعًا كما قلتُم أنتم : إنَّ نفيكم عنه تعالى الحركة لا يلزمه السكون ، ونفى السكون لا يلزمه الحركة ، كما تنفون عنه الضدين جميعًا من الشجاعة والجن وسائر الصفات التى نفيتموها ، وأضدادها .

قال أبو محمد : فنقول وبالله التوفيق : إن هذا تمويه ضعيف لأننا نحن فى نفى هذه الصفات عنه تعالى جارون على سنن واحد فى نفى جميع صفات المخلوقين عنه كلِّها ، وأنتم قد أثبتتم له قدرة على أشياء ، ونفيتم عنه قدرة على غيرها ، فثبت^(١٤٠) ضرورة إثبات العجز عنه فى الأشياء التى وصفتموها بعدم القدرة عليها ، وأما نحن فلو وصفناه بالشجاعة فى شىء أو بالحركة فى وجه مَّا ، أو وصفناه بالعقل فى شىء مَّا^(١٤١) ثم نفينا عنه هذه الصفات فى وجه آخر للزمننا حيث وصفناه بشىء منها - نفى ضدَّها وللزمننا حيث نفينا عنه ضدَّها أن نثبتها له ولابدَّ ، كما فعلنا فى الرَّحمة والسخط فإننا إذا وصفناه بالرحمة لأبى بكر الصديق رضى الله عنه ، فقد نفينا عنه عزَّ وجل السخط عليه . وإذا نفينا عنه الرحمة^(١٤٢) لأبى جهل فقد أثبتنا له بذلك السخط عليه ، وهذا برهان ضرورى ، فإن مؤه مؤه فقال : ألسنم تقولون إنَّ الله تعالى لا يعلم الحىَّ ميتًا ، فهل تثبتون له بنفى العلم هاهنا الجهل .

قلنا له : وهذا أيضًا تمويه آخر ، بل أوجبنا له بذلك العلم حقًا ، لأننا إذا نفينا عنه العلم

(١٣٧) فى (ب) : (أنه) .

(١٣٨) فى (أ ، ب) : (التى) .

(١٣٩) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (على قوِّلم) .

(١٤٠) فى (أ ، ب) : « فوجب » .

(١٤١) فى (خ) : سقط الكلام من قوله : « أو بالحركة فى وجه مَّا ، أو وصفناه بالعقل فى شىء مَّا » .

(١٤٢) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (الرحمة) .

بخلاف ما للأشياء ، أثبتنا له العلم بحقيقة ما الأشياء^(١٤٣) . وهل هاهنا شيء يجهل أصلاً .. ؟ وإنما الجهل بشيء حق لا يعلمه^(١٤٤) الجاهل فقط .

قال أبو محمد : وقد قلنا لمن ناظرنا منهم : إنكم تثبتون لله تعالى علماً لم يزل ، فأخبرونا هل يقدر الله تعالى على أن يميت اليوم من علمه أنه لا يميت إلا غداً .. ؟ وهل يقدر ربكم على أن يزيل الآن بنية عن مكانٍ قد علم أنها لا تزل إلا غداً .. ؟ وعلى رحمة من مات مشركاً ، مع قوله تعالى : إنه لا يرحمه أصلاً ، أم لا يقدر على ذلك .. ؟

فقال لنا منهم قائل : إنه يقدر على ذلك .

فقلنا له : قد أقررتم أنه يقدر على إحالة علمه الذي لم يزل ، وعلى تكذيب كلامه وهذا إبطال قولكم صراحاً .

وقال منهم قائلون : إنه تعالى قادر على ذلك ، ولو فعله لكان قد سبق في علمه أنه سيكون كما فعله .

قلنا لهم : لم نسألکم إلا هل يقدر على ذلك مع تقدّم علمه أنه لا يكون .. ؟ فضجروا هاهنا ، وانقطعوا ، ولجأ بعضهم إلى القطع بقول الأسواري في أنه لا يقدر على ذلك .

فقلنا لهم : إذا كان تعالى لا يقدر على شيء غير ما فعل ، ولا على نقل بنية عن موضعها ، فهو إذا مضطر مجبر ، أو ذو طبيعة جارية على سنن واحد !! نعم . ويلزم الأسواري ومن قال بقوله : أن استطاعة الله ليست قبل فعله ألبتة ، وإنما هي مع فعله ولا بد ، لأنه لو كان مستطيعاً قبل الفعل لكان قادراً على أن يفعل ، في الوقت الذي علم أنه لا يفعل فيه ، وهذا خلاف قوله نصاً . وهو يقول : إن الإنسان مستطيع قبل الفعل ، فهو أتم طاقة وقدرة من الله تعالى ويلزمه أيضاً القول بحدوث قدرة الله تعالى ، ولا بد ، إذ لو كانت قدرته لم تزل لكان قادراً على الفعل قبل أن يفعل ولا بد . وهذا خلاف قوله ، وهذا كفر مجرد إذ يقول : إن الإنسان قادر على غير ما علم الله تعالى أن يفعله ، والله تعالى لا يقدر على ذلك ، فإن هؤلاء جمعوا إلى^(١٤٥) تعجيز ربه تعالى القول بأنهم أقوى منه تعالى . وهذا أشد ما يكون من الكفر والشرك ، والحماسة .

قال أبو محمد : وكلهم يقول بهذا المعنى ، لأن جميعهم يقول : إن كل مخلوق فهو قادر

(١٤٣) يقصد أننا إذا نفينا عنه سبحانه وتعالى العلم بخلاف ما وجدت عليه الأشياء فقد أثبتنا له العلم بحقيقة هذه الأشياء ، لأن (ما) سألتها عن حقيقة الشيء وماهيته .

(١٤٤) سقطت في (أ) : (لا يعلمه) .

(١٤٥) في (خ) : (على) .

على كل^(١٤٦) ما يفعله ، من اتخاذ ولد ، وحركة وسكون ، وغير ذلك ، وإن الباري لا يقدر على شيء من ذلك . وهذا كفر وحشيٌّ جدًّا .

قال أبو محمد : وسألناهم أيضًا فقلنا لهم : أتقرون أن الله تعالى لم يزل قادرًا على أن يخلق .. ؟ أم تقولون : إنه لم يزل غير قادر على أن يخلق ثم قدر .. ؟
فقول كل من لقينا منهم ، وقول جميع أهل الإسلام : أن الله عزَّ وجل لم يزل قادرًا على أن يخلق .

قال أبو محمد : وهم وجميع أهل الإسلام منكرون على من قال من أهل الإلحاد أن الله تعالى لم يزل يخلق^(١٤٧) . قاطعون بأن لم يزل يخلق محال فاسد^(١٤٨) .

قال أبو محمد : وصدقوا في ذلك إلا أنهم إذا أقرروا أن قول من قال : إنه لم يزل يخلق محال ، وأقروا أنه لم يزل قادرًا على ذلك ، فقد أقرروا بصحة قولنا وأنه تعالى قادر على المحال ، ولابد من هذا أو الكفر ، أو^(١٤٩) القول بأنه تعالى لم يزل غير قادر . والحمد لله على هداه لنا إلى الحق .

قال أبو محمد : وسألناهم أيضًا فقلنا لهم : هل يجوز عندكم أن يدعى الله تعالى في أن يفعل ما لا يقدر على سواه ، أو في ألا يفعل ما لا يقدر على فعله^(١٥٠) ؟
فإن قالوا : نعم . أتوا بالمحال .

وإن قالوا : لا يجوز ذلك .

قيل لهم : فقد أمرنا الله تعالى أن ندعوه فنقول : « ربنا^(١٥١) احكم بالحق » « وَلَا تُحْمَلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ^(١٥٢) » .

وهو عندكم لا يقدر على الحكم بغير الحق ، ولا على^(١٥٣) أن يحملنا ما لا طاقة لنا به .

قال أبو محمد : ومن عجائب الدنيا أنهم يسمعون الله تعالى يقول : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ بُنُ اللَّهِ^(١٥٤) ، وَأَنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثِهِ^(١٥٥) ، وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بُنُ مَرْيَمَ^(١٥٦) ، وَاللَّهُ فَقِيرٌ وَنَحْنُ

(١٤٦) في (خ) : سقطت كلمة (كل) .

(١٤٧) في (أ ، ب) : (خالقا) .

(١٤٨) في (أ ، ب) : (متفاسد) .

(١٤٩) في (أ ، ب) : (والقول) .

(١٥٠) في (خ) : « على سواه » .

(١٥١) في (أ ، ب) : (رب) . والنص : « رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ » : ١١٢ الأنبياء .

(١٥٢) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(١٥٣) في (أ ، ب) : سقطت (على) .

(١٥٤) سورة التوبة : ٣٠ .

(١٥٥) سورة المائدة : ٧٣ . والنص : « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا : إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ » .

(١٥٦) سورة المائدة : ١٧ . والنص القرآني : « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا : إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بُنُ مَرْيَمَ » .

أَغْنِيَاءُ^(١٥٧). وَيُدُّ اللَّهُ مَغْلُولَةً^(١٥٨). وَكَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ^(١٥٩) .

ولا يشك مسلم في أن هذا كله كذب ، فأى حماقة أشنع من قول من قال : إن الله قادر على أن يقول كل ذلك حاكياً ، ولا يقدر أن يقوله من غير أن يقول ما قيل . هذه الأقوال من إضافتها إلى غيره ، وهذا قول يغنى ذكره وسخافته عن تكلف^(١٦٠) الرد عليه .

قال أبو محمد : ثم سألناهم فقلنا لهم : من أين علمتم أن الله تعالى لا يقدر على الكذب أو المحال ، أو الظلم ، أو غير ما فعل .. ؟

فلم تكن لهم حجة أصلاً إلا أن قالوا : لو قدر على شيء من ذلك لما أمنا أن يكون فعله أو لعله سيفعله .

فقلنا لهم : ومن أين أنتم أن يكون قد فعله أو لعله سيفعله .. ؟ فلم تكن لهم حجة أصلاً ، إلا أن قالوا : إن الله لا يقدر على فعله .

قال أبو محمد : فحصل من قولهم^(١٦١) هذا أن حججهم أنه تعالى لا يقدر على الظلم والكذب والمحال ، وغير ما فعل ، أنه لا يقدر على شيء من ذلك ، فاستدلوا على قولهم بذلك القول نفسه ، وهذه سفسطة تامة ، وحماقة ظاهرة ، وجهل قوى لا يرضى به لنفسه إلا سخيف العقل ، ضعيف الدين ، فلا بد لهم^(١٦٢) ضرورة من أن يرجعوا إلى قولنا ؛ في أنه بالضرورة علمنا أنه لا يفعل من ذلك ، كما علمنا أن زريعة العنب لا يخرج منها الجوز ، وأن ماء الفرس لا يتولد منه جمل .

قال أبو محمد : وأما نحن فإن برهاننا على صحة قولنا أن البرهان قد قام على أنه تعالى لا يشبهه من خلقه شيء^(١٦٣) من الأشياء ، والخلق عاجزون عن كثير من الأمور جملة^(١٦٤) والعجز من صفات المخلوقين ، فهو منتف عن الله^(١٦٥) عز وجل جملة . وليس في الخلق قادر بذاته على كل مسؤل عنه ، فوجب أن البارئ تعالى هو الذي على كل مسؤل عنه ، وكذلك لما كان^(١٦٦)

(١٥٧) سورة آل عمران : ١٨١ . والنص : « لقد سمع الله قول الذين قالوا : « إن الله فقير ونحن أغنياء » .

(١٥٨) سورة المائدة : ٦٤ . والنص القرآني : « وقالت اليهود يد الله مغلولة » .

(١٥٩) سورة الحشر : ١٦ . والنص القرآني : « كمثل الشيطان « بدون (الواو) .

(١٦٠) في (خ) : (تكليف) .

(١٦١) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (قولهم) .

(١٦٢) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (لهم) .

(١٦٣) في (خ) : « في شيء » .

(١٦٤) في (أ) : سقطت كلمة (جملة) .

(١٦٥) في (أ ، ب) : (منفي) .

(١٦٦) في (أ ، ب) : سقطت (لما كان) .

الكذب والظلم من صفات المخلوقين ، وجب يقيناً أنهما منفيان عن البارى تعالى فهذا هو الذى آمننا من أن يكذب أو يظلم أو يفعل غير ما علم أنه يفعله . وإن كان تعالى قادراً على كل ذلك .

وقلنا لهم أيضاً : إذا كان عزّ وجل لا يوصف بالقدرة على إبطال علمه ، ولا يوصف^(١٦٧) بالقدرة على إمامته اليوم من علم أنه لا يميته إلا غداً ، لأنه لا قدرة له على ذلك ، ولو كان له قدرة على^(١٦٨) ذلك لوصف بها ، فإذا جاء غدٌ فأمامته فله قدرة على إمامته حينئذ ، فقد حدثت له قدرة بعد أن لم تكن . وهذا يوجب أن قدرته تعالى حادثة ، وهذا خلاف قولهم .

قال أبو محمد : وفي هذا أيضاً محال آخر ، وهو أنه إذا حدثت له قدرة بعد أن لم تكن فمن أحدثها له .. ؟ أهو أحدثها لنفسه .. ؟ أم غيره أحدثها له .. ؟ أم أحدثت بلا مُحدث .. ؟

فإن قالوا : هو أحدثها لنفسه سئلوا : بلا قدرة أحدثت لنفسه القدرة .. ؟ أم بقدرة أخرى .

فإن قالوا : أحدثت لنفسه قدرة بلا قدرة أتوا بالمحال .

وإن قالوا : بل بقدرة . أثبتوا قدرة لم تنزل ، بخلاف قولهم .

وإن قالوا : غيره أحدثها له ، أو حدثت بلا مُحدث - لحقوا بقول الدهرية ، وكفروا ، وفي قولهم هذا من خلاف المعقول ، وخلاف القرآن ، وخلاف البرهان ما تضيق به نفوس المؤمنين . والحمد لله على معافاته لنا مما ابتلاهم به .

وإن قالوا^(١٦٩) : لو فعل تعالى كل ذلك كيف كان يسمّى .. ؟

قلنا : هذا سؤال سخيف عمّا لا يكون أبداً ، وهو كمن سأل : لو طار الإنسان كم ريشة كانت تكون له .. ؟ وما أشبه هذا من الحماقة المأمون كونها . وتسمية الله^(١٧٠) تعالى نفسه المقدسة إليه لا إلينا . وبالله تعالى التوفيق .

وقال أبو هذيل العلاف^(١٧١) : إنَّ لِمَا يَقْدِرُ اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ كُلاًّ وَآخِراً - كَمَا لَهُ أَوَّلٌ ؛

(١٦٧) فى (أ ، ب) : بزيادة (فكان لا يوصف) .

(١٦٨) فى (أ ، ب) : « على ذلك قدرة » .

(١٦٩) فى (أ ، ب) : « وقالوا » .

(١٧٠) فى (أ ، ب) : « البارى تعالى إليه لا إلينا » وسقطت كلمة (نفسه المقدسة) .

(١٧١) مرت ترجمته فى ص

فلو خرج آخره إلى الفعل - ولا يخرج - لم يكن الله تعالى قادراً على شيء أصلاً ، ولا على فعل شيء بوجه من الوجوه .

وقال عبد الله بن أحمد بن محمود^(١٧٢) الكعبي : ما نعلم أحداً يعتقد هذا اليوم إلا يحيى^(١٧٣) بن بشر الأرجائى . وادّعى أن أبا الهذيل تاب عن هذا القول .

قال أبو محمد : وهذا كفر مجرد لا خفاء به ، لأنه يجوز على ربه تعالى الكون في صفة الجماد ، أو المخدور ، أو المفلوج ، مع صحة الإجماع المتيقن^(١٧٤) على خلاف هذا القول الفاسد مع خلافه للقرآن ولموجب العقل ، وبديهته كذا عنده . وأظنه^(١٧٥) قد شبهه تعالى بالخلقين .

قال أبو محمد : وأما الأسوارى فجعل ربه تعالى مضطراً بمنزلة الجماد ولا فرق . لا قدرة له على غير ما فعل . وهذه حال دون حال البق والبراغيث .

وأما أبو الهذيل : فجعل ربه تعالى قدرته متناهية ، بمنزلة المختارين من خلقه ، وهذا هو التشبيه حقاً .

وأما النظام والأشعرية : فكذلك أيضاً ، وجعلوا قدرة ربه تعالى متناهية يقدر على شيء ، ولا يقدر على آخر . وهذه صفة أهل النقص .

وأما سائر المعتزلة : فوصفوه تعالى بأنه لا نهاية لما يقدر عليه من الشر ، وأن قدرته على الخير متناهية ، وهذه صفة شر ، وطبيعة خبيثة جداً نعوذ بالله منها لإبشر^(١٧٦) بن المعتز ، فقوله في هذا كقول أهل الحق ، وهو ألا تتناهى قدرته أصلاً والحمد لله رب العالمين .

« تم بحمد الله الجزء الثاني من كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل للإمام ابن حزم ، ويليه الجزء الثالث وأوله الكلام في الرؤية » .

وبالله التوفيق

(١٧٢) هو : عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي من بني كعب ، البلخي الخراساني ، أبو القاسم ، أحد أئمة المعتزلة ، كان رأس طائفة منهم تسمى (الكعبية) ، وله آراء ومقالات في الكلام انعد بها ، وهو من أهل بلخ ، أقام ببغداد مدة طويلة ، وتوفى ببلخ ، له كتب منها « التفسير » و« تأييد مقالة أبي الهذيل » و« أدب الجدل » و« تحفة الوزراء » و« محاسن آل طاهر » و« مفاخر خراسان » و« الطعن على المحدثين » أثنى عليه أبو حيان التوحيدى . وقال الخطيب البغدادي : صنف في الكلام كتباً كثيرة ، وانتشرت كتبه ببغداد . وقال السمعاني : من مقالته أن الله تعالى ليس له إرادة وأن جميع أفعاله واقعة منه بغير إرادة ولا مشيئة منه لها . طبقات المعتزلة

(١٧٣) هو : من أصحاب أبي الهذيل ، ورد ذكره في طبقات المعتزلة في غير موضع ، وقد عدّ من الطبقة السابعة التي منها ثمانية بن الأشرس ، وأبو عبد الله الدباغ ، وروى عن أبي الهذيل : القول بتناهي الحركات ثم روى أنه تاب من ذلك ، وحكى عنه : أن لأبي الهذيل ستين كتاباً في الرد على المخالفين في دقيق الكلام وجليله . (فرق وطبقات المعتزلة : ٥٥ ، ٥٧ ، ٨٣) .

(١٧٤) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (المتيقن) .

(١٧٥) في (خ) : سقطت كلمة (وأظنه) .

(١٧٦) هو : بشر بن المعتز ، البغدادي ، أبو سهل ، فقيه معتزلي ، مناظر ، من أهل الكوفة . قال الشريف المرتضى يقال : إن جميع

معتزلة بغداد كانوا من مستحبييه ، تنسب إليه الطائفة البشرية ، له مصنفات في الاعتزال . مات ببغداد سنة ٢١٠ هـ . طبقات المعتزلة .

فهرس الآيات القرآنية

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
١	ولا تزر وازرة وزر أخرى	فاطر	١٨	٧
٢	كل نفس بما كسبت رهينة	المدثر	٣٨	٧
٣	يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل	الزمر	٥	٩
٤	كل في فلك يسبحون	الأنبياء	٣٣	٩
٥	والشمس تجري لمستقر لها	يس	٣٨	٩
٦	قل إنما الآيات عند الله	الأنعام	١٠٩	٨٣
٧	وكفرت طائفة	الصف	١٤	٩١
٨	وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين	الأعراف	٣٧	٩٨
٩	قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون	الأعراف	٥٣	٩٨
١٠	سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم	المنافقون	٦	١٠٢
١١	فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرًا سويًا ، قالت : إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا ، قال : إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا ، قالت : أنى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر ولم أك بغيا ، قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا ، فحملته فانتبذت به مكائنا قصبيا فأجاءها الخاض إلى جذع النخلة قالت يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا - إلى قوله تعالى : فأنت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جفت شيئا فريا ، يا أخت هارون ما كان أبوك أمرا سوء وما كانت أمك بغيا ، فأشارت إليه قالوا كيف نكلم من			

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
			كان في المهدي صبياً ، قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً ، وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً .	
١٢	١٧ - ٣١	مريم	إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ	١٤٨
١٣	٨٢	يس	مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ . فَأَمَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ فَأَيْدِنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عُدُوهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ .	
١٤	١٤	الصف	إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمَطْهَرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ .	٢٠٩
١٥	٥٥	آل عمران	قَالَ تَعَالَى : وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا .	٢٠٩
١٦	٢٢	الفجر	قَالَ تَعَالَى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ .	٢٠٩
١٧	٢١٠	البقرة	قَالَ تَعَالَى : لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ .	٢٠٩
١٨	٦٣	الأنفال	قَالَ تَعَالَى : وَجَادَلْتُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .	٢٣١
١٩	١٢٥	النحل	قَالَ تَعَالَى : يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا .	٢٣٦
٢٠	٣٢	هود	قَالَ تَعَالَى : قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ .	٢٣٦
٢١	١١١	البقرة	قَالَ تَعَالَى : فَانفِذُوا لَا تَنْفِذُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ .	٢٣٧
٢٢	٣٣	الرحمن	قَالَ تَعَالَى : وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا إِنْ يَتِمُّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ	٢٣٧
٢٣	٣٢	التوبة	قَالَ تَعَالَى : يَكُورُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُورُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ	٢٣٨
٢٤	٥	الزمر	قَالَ تَعَالَى : وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مَبْصُرَةً	٢٤١
٢٥	١٢	الإسراء	قَالَ تَعَالَى : سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا	٢٤١
٢٦	٣	الملك	قَالَ تَعَالَى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ	٢٤٢
٢٧	١٧	المؤمنون	قَالَ تَعَالَى : وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ	٢٤٢
٢٨	٢٥٥	البقرة	قَالَ تَعَالَى : الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى	٢٤٢
٢٩	٥	طه	قَالَ تَعَالَى : إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ	٢٤٣
٣٠	٧٢٦	الصفات	قَالَ تَعَالَى : أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا	٢٤٣
٣١	١٦ ، ١٥	نوح	قَالَ تَعَالَى : تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا	٢٤٤
٣٢	٦١	الفرقان	قَالَ تَعَالَى : وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ	٢٤٤
	٤٠	يس		٢٤٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
٣٣	قال تعالى : والشمس تجري لمستقر لها	يس	٣٨	٢٤٤
٣٤	قال تعالى : .الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن	الطلاق	١٢	٢٤٦
٣٥	قال تعالى : وجدها تغرب في عين حمئة	الكهف	٨٢	٢٤٨
٣٦	قال تعالى : وجنة عرضها السموات والأرض	آل عمران	١٣٣	٢٤٩
٣٧	قال تعالى : لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار	يس	٤٠	٢٥٣
٣٨	فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب	الحديد	١٣	٢٥٣
٣٩	وجنة عرضها كعرض السماء والأرض	الحديد	٢١	٢٥٤
٤٠	وجنة عرضها السموات والأرض	آل عمران	١٣٣	٢٥٤
٤١	ولمن خاف مقام ربه جنتان	الرحمن	٤٦	٢٥٥
٤٢	وسع كرسيه السموات والأرض	البقرة	٢٥٥	٢٥٥
٤٣	الذين يحملون العرش ومن حوله	غافر	٧	٢٥٥
٤٤	ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم	الكهف	٥١	٢٥٧
٤٥	لا يصدعون عنها ولا ينزفون	الواقعة	١٩	٢٥٩
٤٦	ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانًا	الحجر	٤٧	٢٦٠
٤٧	يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات	إبراهيم	٤٨	٢٦٢
٤٨	يوم نظوى السماء كطلى السجل للكتب	الأنبياء	١٠٤	٢٦٢
٤٩	وفتحت السماء فكانت أبوابا	النبا	١٩	٢٦٢
٥٠	يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن	المعارج	٩	٢٦٢
٥١	وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والمملك على أرجائها	الحاقة	١٤ - ١٧	٢٦٢
٥٢	إذا السماء انشقت	الأنشقاق	١	٢٦٢
٥٣	وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتخلت وأذنت لربها وحقت	الانشقاق	٣ - ٥	٢٦٢
٥٤	وإذا السماء انفطرت وإذا الكواكب انتثرت وإذا البحار فجرت	الانفطار	١ - ٣	٢٦٢
٥٥	وإذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وإذا البحار سيرت	التكوير	١ - ٣	٢٦٢
٥٦	أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما	الأنبياء	٣٠	٢٦٢
٥٧	كما بدأنا أول خلق نعيده وعدنا علينا إنا كنا فاعلين	الأنبياء	١٠٤	٢٦٢
٥٨	خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ	هود	١٠٨	٢٦٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
٥٩	يأتبهم الله في ظلل من الغمام والملائكة	البقرة	٢١٠	٢٧٧
٦٠	تجلى ربه	الأعراف	١٤٣	٢٧٧
٦١	الله نور السماوات والأرض	النور	٣٥	٢٧٩
٦٢	إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى .			
٦٣	ومن يتعدى حدود الله فقد ظلم نفسه	النجم	٢٣	٢٨٣
٦٤	سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين	الطلاق	١	٢٨٤
٦٥	ما يكون من نحوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم	الصفات	١٨٠	٢٨٥
٦٦	ونحن أقرب إليه من حبل الوريد	المجادلة	٧	٢٨٧
٦٧	ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون	ق	١٦	٢٨٧
٦٨	الرحمن على العرش استوى	الواقعة	٨٥	٢٨٧
٦٩	ومن يتعدى حدود الله فقد ظلم نفسه	طه	٥	٢٨٨
٧٠	ولما بلغ أشده واستوى آتيناها حكماً وعلماً	الطلاق	١	٢٨٩
٧١	ثم استوى إلى السماء وهي دخان	القصص	١٤	٢٩١
٧٢	ألا أنه بكل شيء محيط	فصلت	١١	٢٩١
٧٣	ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية	فصلت	٥٤	٢٩١
٧٤	آمنا به كل من عند ربنا	الحاقة	١٧	٢٩١
٧٥	الذين يحملون العرش ومن حوله	آل عمران	٧	٢٩١
٧٦	ويقولون ما يؤمرون	غافر	٧	٢٩١
٧٧	إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا ولكن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده	النحل	٥٠	٢٩١
٧٨	أنزله بعلمه	فاطر	٤١	٢٩٢
٧٩	ولنبيلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين	النساء	٢٦٦	٢٩٣
٨٠	حتى نعلم المجاهدين منكم	محمد	٣١	٢٩٥
٨١	فقولاً له قولاً لينا لعله يتذكر أو يخشى	محمد	٣١	٢٩٧
٨٢	ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه	طه	٤٤	٢٩٧
٨٣	أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن	الأنعام	٢٨	٢٩٨
٨٤	ليبلوكم أيكم أحسن عملاً	هود	٣٦	٢٩٨
٨٥	ثم لتكونوا شيوخاً	الملك	٢	٢٩٩
٨٦	عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون	غافر	٦٧	٢٩٩
		الأعراف	٢٩	٣٠٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
٨٧	وقضينا إلى بنى إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً ، فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبداً لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدنا مفعولاً ، ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيراً ، إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتيهوا ، عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا	الإسراء	٤ - ٨	٣٠٠
٨٨	ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء	البقرة	٢٥٥	٣٠٠
٨٩	وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً	الإسراء	٨٥	٣٠١
٩٠	هذا خلق الله	لقمان	١١	٣٠١
٩١	ولا يحيطون به علماً	طه	١١٠	٣٠١
٩٢	فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون	النحل	٦١	٣٠٢
٩٣	قال رب احكم بالحق	الأنبياء	١١٢	٣٠٢
٩٤	والسماء بنيناها بأيدي	الذاريات	٤٧	٣٠٧
٩٥	صبغة الله	البقرة	١٣٨	٣٠٧
٩٦	ليس كمثله شيء	الشورى	١١	٣٠٧
٩٧	ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه	الأعراف	١٨٠	٣٠٨
٩٨	وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين	البينة	٥	٣٠٨
٩٩	ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه	الطلاق	١	٣٠٨
١٠٠	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير	الشورى	١١	٣١١
١٠١	لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون .	الأعراف	١٧٩	٣١٢
١٠٢	أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبض ما يمسكهن إلا الرحمن إنه بكل شيء بصير .	الملك	١٩	٣١٢
١٠٣	يعلم السر وأخفى	طه	٧	٣١٣
١٠٤	إننى معكما أسمع وأرى	طه	٤٦	٣١٤
١٠٥	وهو يدرك الأبصار	الأنعام	١٠٣	٣١٤
١٠٦	والله يسمع تحاوركما	المجادلة	١	٣١٤
١٠٧	وربك يخلق ما يشاء ويختار	القصص	٦٨	٣١٥
١٠٨	يعلم السر وأخفى	طه	٧	٣١٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
١٠٩	وأكيد كيدًا	الطارق	١٦	٣١٦
١١٠	الله يستهزى بهم	البقرة	١٥	٣١٦
١١١	وهو يخادعهم	النساء	١٤٢	٣١٦
١١٢	فأمنوا مكر الله	الأعراف	٩٩	٣١٦
١١٣	ومكروا مكرًا ومكرونا مكرًا	المل	٥٠	٣١٧
١١٤	ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين	آل عمران	٥٤	٣١٧
١١٥	قل لله المكر جميعًا	الرعد	٤٢	٣١٧
١١٦	نسو الله فنسيهم	التوبة	٦٧	٣١٧
١١٧	سخر الله منهم	التوبة	٧٩	٣١٧
١١٨	إنك بأعيننا	الطور	٤٨	٣٢٢
١١٩	ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائهم سيجزون ما كانوا يعملون	الأعراف	١٨٠	٣٢٣
١٢٠	قل ادعوا الله أودعوا الرحمن أيما تدعوا فله الأسماء الحسنى	الإسراء	١١٠	٣٢٣
١٢١	هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون ، هو الله الخالق الباري المصور له الأسماء الحسنى			
١٢٢	والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم	الحشر	٢٤	٣٢٣
١٢٣	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم	يس	٣٩	٣٢٥
١٢٤	إن نحن إلا بشر مثلكم	الأنعام	٣٨	٣٢٧
١٢٥	كأنهن الياقوت والمرجان	إبراهيم	١١	٣٢٧
١٢٦	فإنها لا تعمي الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور	الرحمن	٥٨	٣٢٧
١٢٧	وتوكل على الحى الذى لا يموت	الحج	٤٦	٣٢٧
١٢٨	لا تأخذه سنة ولا نوم	الفرقان	٥٨	٣٣٢
١٢٩	لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين	البقرة	٢٥٥	٣٣٢
١٣٠	وعلم آدم الأسماء كلها	يس	٧٠	٣٣٥
١٣١	ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام	البقرة	٣١	٣٤٥
١٣٢	إنما نطمعكم لوجه الله	الرحمن	٢٧	٣٤٧
١٣٣	فأينما تولوا فثم وجه الله	الإنسان	٩	٢٤٧
١٣٤	يد الله فوق أيديهم	البقرة	١١٥	٣٤٨
١٣٥	لما خلقت بيدي	الفتح	١٠	٣٤٨
١٣٦	مما عملت أيدينا أنعامًا	ص	٧٥	٣٤٨
		يس	٧١	٣٤٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
١٣٧	بل يدها مبسوطتان	المائدة	٦٤	٣٤٨
١٣٨	ولتصنع على عيني	طه	٣٩	٣٤٨
١٣٩	فإنك بأعيننا	الطور	٤٨	٣٤٨
١٤٠	يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله	الزمر	٥٦	٣٤٩
١٤١	وما ملكت أيمانكم	النساء	٣٩	٣٤٩
١٤٢	أن لهم قدم صدق عند ربهم	يونس	٢	٣٥٠
١٤٣	يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود	القلم	٤٣	٣٥١
١٤٤	بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله	يونس	٣٩	٣٥٢
١٤٥	فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون			
	بالله واليوم الآخر	النساء	٥٩	٣٥٢
١٤٦	وكان أمر الله مفعولا	النساء	٤٧	٣٥٢
١٤٧	والله غالب على أمره	يوسف	٣١	٣٥٢
١٤٨	لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا	الطلاق	١	٣٥٣
١٤٩	قل الروح من أمر ربي	الإسراء	٨٥	٣٥٤
١٥٠	يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له			
	الرحمن وقال صوابا	النبأ	٣٨	٣٥٤
١٥١	ألا له الخلق والأمر	الأعراف	٥٤	٣٥٤
١٥٢	يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك			
	فعدلك في أى صورة ما شاء ركبك	الإنفطار	٨	٣٥٤
١٥٣	خلقكم ثم رزقكم ثم يمتكم ثم يحييكم	الروم	٤٠	٣٥٤
١٥٤	سبحان ربك رب العزة عما يصفون	الصافات	٨٠	٣٥٥
١٥٥	فدله العزة جميعا	فاطر	١٠	٣٥٥
١٥٦	فدله المكر جميعا	الرعد	٤٢	٣٥٥
١٥٧	قل لله الشفاعة جميعا	الزمر	٤٤	٣٥٥
١٥٨	أو لم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة	فصلت	١٥	٣٥٦
١٥٩	كتب على نفسه الرحمة	الأنعام	١٢	٣٥٧
١٦٠	ويحذركم الله نفسه	آل عمران	٢٨	٣٥٧
١٦١	تعلم ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام			
	الغيوب	المائدة	١١٦	٣٥٧
١٦٢	فلما أفل قال لا أحب الآفلين	الأنعام	٧٦	٣٥٨
١٦٣	وجاء ربك والملك صفا صفا	الفجر	٢٢	٣٥٨
١٦٤	هل ينظرون إلا أن يأتهم الله في ظلل من الغمام والملائكة			
	وقضى الأمر	البقرة	٢١٠	٣٥٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
١٦٥			للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم	
١٦٦	٦٠	النحل	فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون	٣٥٨
١٦٧	٧٤	النحل	ولا يحيطون به علمًا	٣٥٨
١٦٨	١١٠	طه	إنما أمره إذا أراد شيئًا أن يقول له كن فيكون	٣٦٠
١٦٩	٨٢	يس	أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم	٣٦٤
١٧٠	٤١	المائدة	يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر	٣٦٤
١٧١	١٨٥	البقرة	وإذا أراد الله بقوم سوءًا فلا مرد له	٣٦٤
١٧٢	١١	الرعد	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقًا حرجًا .	٣٦٤
١٧٣	١٢٥	الأنعام	ولو رده إلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم	٣٦٥
١٧٤	٨٣	النساء	ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .	٣٦٨
١٧٥	٢١	الحديد	لو أراد أن يتخذ ولدًا لأصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار .	٣٧٢
١٧٦	٤	الزمر	لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين	٣٧٢
١٧٧	١٧	الأنبياء	وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم .	٣٧٣
١٧٨	١٤	النساء	قل أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم .	٣٧٤
١٧٩	٦٥ ، ٦٦	التوبة	يسط الرزق لمن يشاء ويقدر	٣٧٦
١٨٠	٢٦	الرعد	قل إن الله قادر على أن ينزل آية	٣٧٦
١٨١	٣٧	الأنعام	ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين	٣٧٦
١٨٢	٤٤	الحاقة	إننا لقادرون على أن نبدل خيرًا. منهم وما نحن بمسبوقين	٣٧٦
١٨٣	٤٠ ، ٤١	المعارج	وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون	٣٧٦
١٨٤	٦١	الواقعة	ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سققاً من فضة ومعارج عليها يظهرون	٣٧٦
١٨٥	٣٣	الزخرف	أو ليس الذي خلق السماوات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى	٣٧٦
١٨٦	٨١	يس	استغفروا ربكم إنه كان غفارًا يرسل السماء عليكم مدرارًا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارًا	٣٧٦
	١٠ - ١٢	نوح		٣٧٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	الآية	الصفحة
١٨٧	إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن	هود	٣٦	٣٧٦
١٨٨	قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابًا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض	الأنعام	٦٥	٣٧٦
١٨٩	عسى ربه إن طلقن أن يبدله أزواجًا خيرا منكن	التحریم	٥	٣٧٦
١٩٠	عند ملك مقتدر	القمر	٥٥	٣٧٧
١٩١	وهو العليم القدير			
١٩٢	فإن الله كان عفواً قديراً			
١٩٣	رب احكم بالحق	الأنبياء	١١٢	٣٨٢
١٩٤	ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به	البقرة	٢٨٦	٣٨٢
١٩٥	وقالت اليهود عزيز بن الله	التوبة	٣٠	٣٨٢
١٩٦	إن الله ثالث ثلاثة	المائدة	٧٣	٣٨٢
١٩٧	لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم	المائدة	١٧	٣٨٢
١٩٨	إن الله فقير ونحن أغنياء	آل عمران	١٨١	٣٨٣
١٩٩	وقالت اليهود يد الله مغلولة	المائدة	٦٤	٣٨٣
٢٠٠	كمثل الشيطان إذا قال للإنسان اكفر	الحشر	١٦	٣٨٣

فهرس الأحاديث النبوية

رقم	فهرس الحديث	الصفحة
١	فاسألوا الله الفردوس الأعلى فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوق ذلك عرش الرحمن	٢٤٢
٢	مستقرها تحت العرش	٢٤٥
٣	ويحك أما تدري ما الله...؟؟ إن عرشه على سماواته وأرضه وهكذا وقال بأصابعه مثل القبة	٢٤٧
٤	إن أرواح الشهداء طير خضر تعلق في ثمار الجنة	٢٤٩
٥	البحر من جهنم أحاط به سرادقها	٢٥٠
٦	إن آخر أهل الجنة دخولاً فيها بعد خروجه من النار يعطى مثل الجنة عشر مرات	٢٥٤
٧	إن الدنيا في الآخرة كإصبع في اليم	٢٥٤
٨	أن للجنة ثمانية أبواب	٢٥٤
٩	فاسألوا الله الفردوس الأعلى فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوق ذلك عرش الرحمن	٢٥٤
١٠	ما أنتم في الأمم قبلكم إلا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود أو كالشعرة السوداء في الثور الأبيض	٢٥٧
١١	بعثت والساعة كهاتين	٢٥٨
١٢	هي صفة الرحمن فأنا أحبها فأخبره رسول الله ﷺ : أن الله يحبه	٢٨٤
١٣	ما أذن الله لشيء ما أذن لنبى حسن الصوت يتغنى بالقرآن	٣١٥
١٤	ما بينهم وبين أن يروه إلا رداء الكبراء على وجهه لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره	٣١٥
١٥	إن الله تسعة وتسعون إسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة . إنه وتر يجب الوتر	٣٢٣
١٦	إن الله تسعة وتسعين إسماً مائة إلا واحداً	٣٤٥
١٧	المقسطون عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين	٣٤٨
١٨	إن جهنم لا تمتلىء حتى يضع فيها قدمه	٣٤٩
١٩	إن جهنم لا تمتلىء حتى يضع فيها رجله	٣٤٩
٢٠	إن قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الله تعالى	٣٥٠
٢١	أن الله تعالى يبدو للمؤمنين يوم القيامة في غير الصورة التي عرفوه عليها	٣٥٠
٢٢	خلق الله آدم على صورته	٣٥٠
٢٣	إن الله عز وجل يكشف عن ساق فيخرون سجداً	٣٥١

الصفحة	فهرس الحديث	رقم
٣٥٣ إن الله يحدث من أمره ما يشاء	٢٤
٣٥٤ سبوح قدوس رب الملائكة والروح	٢٥
٣٥٥ وعزتك في حديث خلق الجنة والنار	٢٦
٣٥٥ إن الله خلق مائة رحمة فقسم في عباده رحمة واحدة فيها يتراحمون ، ورفع التسع والتسعين ليوم القيامة	٢٧
٣٥٥ يرحم بها عبادة أو كما قال عليه السلام	
٣٥٦ اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك	٢٨
٣٥٧ ينزل الله تعالى كل ليلة إذا بقي ثلث الليل إلى سماء الدنيا	٢٩
٣٦٩ لا يزال يلقي فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه ، فيزوي بعضها إلى بعض	٣٠
٣٧٥ وتقول قَدِ قَدِ ، وعزتك وكرمك	
٣٧٥ الناس لا يزالون يتساءلون فيما بينهم حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله .. ؟	٣١

فهرس الفرق

- ١ - الأزارقة ٢٦٦
- ٢ - الإسماعيلية ٢٧٤
- ٣ - الأشاعرة ٢٦٩ ، ٢٩٤ ، ٣٠٩ ، ٣٢٤ ، ٣٣٤ ، ٣٥١ ، ٣٥٣ ، ٣٧٥ ، ٣٨٥
- ٤ - أهل السنة : ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٠ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٣٠٩ ، ٣٥٩
- ٥ - البطحية : ٢٦٧
- ٦ - الجهمية : ٢٦٥ ، ٢٩٤
- ٧ - الخوارج : ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٥
- ٨ - الدهرية : ٢٩٠ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٨٤
- ٩ - الروافض : ٢٧٦
- ١٠ - السفسطائية : ٢٧٩
- ١١ - الشيعة : ٢٦٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧٥
- ١٢ - العجارية : ٢٧٦
- ١٣ - القرامطة : ٢٧٤
- ١٤ - الكرامية : ٢٦٥
- ١٥ - المجسمة : ٣١١ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٤٨
- ١٦ - المرجئة : ٢٦٥ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٥
- ١٧ - المجوسية : ٢٧٤
- ١٨ - المعتزلة : ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٥ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٣٠٩ ، ٣٣٤ ، ٣٤٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٧ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥

فهرس الأماكن والبلدان

الأردن :	٤١	-	١
أرمينية :	٢١٩	-	٢
استيه :	١٣	-	٣
اقاية :	١٣	-	٤
أنطاكية :	٢٠٣ ، ١٣	-	٥
أورشليم :	١٣٠ ، ١٣١ ، ١٤٧ ، ١٥٧	-	٦
أيحا :	١٤٥	-	٧
بحيرة الطبرية :	١٣٠	-	٨
البحرين :	٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢٢٤	-	٩
بحر القلزم :	٢١٢	-	١٠
برشلام :	٣٦ ، ٦٤ ، ٩٣ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٦٩	-	١١
البصرة :	٢١٢	-	١٢
تبوك :	٢٢١ ، ٢٢٥	-	١٣
تتفيا :	١٠٧	-	١٤
تفتالى :	٤١	-	١٥
جبل الزيتون :	١٠٧	-	١٦
جلجال :	٤١ ، ٤٢ ، ١٢٨ ، ١٣١	-	١٧
الحبشة :	٢٢٤	-	١٨
خراسان :	٢١٦ ، ٢٩٧	-	١٩
الحنديق :	٢٢١	-	٢٠
دمشق :	٢٠٦	-	٢١
الروم :	٢١٣	-	٢٢
زابلون :	٤١	-	٢٣
السودان :	٢١٦	-	٢٤
السند :	٢١٦ ، ٢١٩	-	٢٥
الشام :	١٣ ، ٢١٢ ، ٢١٦ ، ٢١٧	-	٢٦

صنعاء : ٢١٤ ، ٢٢٤	- ٢٧
الصين : ٣٠	- ٢٨
ططقة : ٣٠	- ٢٩
الطائف : ٢١٢ ، ٢١٣	- ٣٠
طليطلة : ٨٣	- ٣١
عمان : ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢٢٤	- ٣٢
العراق : ٢١٦	- ٣٣
غلاديه : ٢٠٢	- ٣٤
فارس : ٢١٣ ، ٢١٦	- ٣٥
الفرات : ٢١٧	- ٣٦
القسطنطينية : ١٦ ، ٢٠٥ ، ٢٢٥	- ٣٧
قرطبة : ٢٦١	- ٣٨
كابل : ٢١٦	- ٣٩
الكوفة : ٢١٢ ، ٢١٦	- ٤٠
كفر ناحوم : ٤١ ، ١٥١	- ٤١
مصر : ٢١٢ ، ٢١٦ ، ٢١٧	- ٤٢
المدينة : ٢١٢	- ٤٣
الناصره : ٤١ ، ١٤٧	- ٤٤
الهند : ٣٠ ، ٢٠٨ ، ٢١٦ ، ٢٥٨ ، ٢٦١	- ٤٥
اليمن : ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٤	- ٤٦
الجمامة : ٢١٤	- ٤٧

فهرس الأعلام

حرف النون

٣٥١ ، ٢٧١ ، ٢١ ، ٤ :	آدم عليه السلام
٣٠ :	آرام بن حصروم
٣٦٨ ، ٣٥٦ :	إبراهيم بن أحمد
٢٠٧ ، ١٧ :	إبراهيم بن أدهم
٢٤٥ :	إبراهيم بن حزم
٣٠ :	إبراهيم بن داود
٣٨٥ ، ٣٧٥ :	إبراهيم بن سيار النظام
٢٦١ ، ١١٠ :	إبراهيم عليه السلام
٣٥٦ :	إبراهيم بن المنذر
٢٢٧ :	أبرهة الحبشى
٢٦٧ :	أحمد بن باسوس
٢٥٨ ، ٢٨٥ :	أحمد بن حنبل
٢٦٧ :	أحمد بن حابط
٢٥١ ، ٢٥٠ :	أحمد بن خالد
٢٤٧ :	أحمد بن عبد البصير
٢٥٠ :	أحمد بن عبد الاله عبد الرحيم
٢٤٩ :	أحمد بن عبدان الحافظ
٢٥٠ ، ٢٤٥ :	أحمد بن عمر بن أنس
٢٧٤ :	أحمد بن عون الله
٢٢٦ ، ٢٢٥ :	أريد بن جزء
٢٤٣ ، ٢٣٧ :	أرسطاطاليس
١٨ :	أرميا
٢٢ :	أرفخشاذ
٣٠ :	إسحاق بن ابراهيم

٢٧٣ :	استيا بن
٣٠٠ ، ١١١ ، ١١٠ ، ١٠٩ :	إسرائيل
٢٠٥ :	إسرافيل الملك
٢٧١ :	إسماعيل بن محمد الحميري
٢٢٥ ، ٢١٥ ، ٢١٤ :	الأسود العنسي
٢٤٨ :	الإسكندر الأكبر
١٦ :	أشطين بكر الشهداء
١٩١ ، ٤١ ، ١٨ :	أشعيا
٥٧ ، ٤٧ ، ٤٢ ، ٤١ ، ٦ ، ٥ :	أندرياش
٣٦٩ ، ٦٠ :	أنس بن مالك
٣١ :	أنشاي بن عوبيد
٢٧٤ :	أنو شروان قباذ
٢٤٥ :	إياس بن معاوية
٢١ ، ٤ :	إينوش بن شيت

حرف الباء

٢٧٣ :	بابك الخرمي
٧٥ ، ٦٥ ، ٥٧ ، ٥٥ ، ٥٠ ، ٤٧ ، ٦ ، ٥ :	باطرة
٩٤ ، ٩٣ ، ٩٠ ، ٨٩ ، ٨٧ ، ٨٦ ، ٨٥ :	
١٢٣ ، ١٢٢ ، ١٢١ ، ١٠٦ ، ١٠٣ ، ٩٨ :	
٢٠٥ ، ٢٠٢ ، ١٣٥ ، ١٣٠ ، ١٢٩ :	
٢٠٩ ، ٢٠٦ :	
٢٥١ :	بشر بن شعاف الضبي
٢٦٦ :	بشر بن غياث المريسي
٣٨٦ :	بشر بن المعتمر
٢٤ ، ٢١ :	بطليموس
١٢٨ :	بلاطش
٢٠٧ ، ١٧ :	بهرام بن بهرام
١١٣ ، ٨١ ، ٥٥ ، ١٦ ، ١٥ ، ٧ ، ٦ ، ٤ :	بولس البنياميني
٢٠٥ ، ٢٠٤ ، ٢٠٣ ، ٢٠٢ ، ١٤٩ :	
٢٠٧ ، ٢٠٦ :	
٢٧٢ :	بولس بن سمعان

حرف التاء

٢٣ :	تارح بن ناحور
------	---------------

حرف الفاء

٦٠ :	ثابت بن مسلم البنائى
٢١٥ :	ثمامه بن أثال الحنفى

حرف الجيم

٣٥٦ ، ٢٢٦ :	جابر بن عبد الله
٣٥٥ ، ٣٥٤ ، ٢٠٥ ، ١٤٥ :	جبيل عليه السلام
٢٤٦ :	جبير بن محمد بن جبير بن مطعم
٣٠٩ :	جعفر بن حرب
٢٩٧ ، ٢٩٦ ، ٢٩٤ ، ٢٩٣ ، ٢٦٩ ، ٢٦٥ :	جهم بن صفوان

حرف الحاء

٢٩٧ :	الحارث بن سريج
٢٢٢ :	حاطب بن أبى بلتعة
٢٢ :	حام بن نوح
٢٥٢ ، ٢٥١ :	الحجاج بن المنهال السلمى
١٠٨ :	الحسن بن بقى
٢٦٦ :	الحسن بن صالح بن حى الهمداني
٢٩٩ ، ٢١٧ :	الحسن بن على بن أبى طالب
٢٢٥ ، ٢١٥ ، ٢١٤ :	الحطيئة العيسى
١٠ :	حصرم بن زارح
٢٥٢ ، ٢٤٥ :	حماد بن سلمة
٢٦٦ :	الحسين بن محمد بن النجار
٢٧١ ، ٢٠٧ :	الحسين بن منصور الحلاج

حرف الخاء

٣٠١ :	الخضر عليه السلام
٣٦٨ :	خليفة بن خياط
٢٢ :	خنوخ بن يارد

حرف الدال

١٤٦ ، ١٤٥ ، ١١١ ، ١٦ :	داود عليه السلام
٢٦٩ :	داود الجوارى
٣٠٩ :	داود على الأصفهاني
٢٥٢ :	داود بن علي بن داود بن خلف
١١٨ :	الدجال
١٥ ، ٤ :	ذكريد الملك

حرف الذال

٢١٥ :	ذاروند الفارس
٢٢٤ :	ذو الكلاع

حرف الراء

٢٣ :	راغو بن قالع
------	--------------

حرف الزاي

٣٠ :	زارح بن يهوذا
١٤٥ :	زكريا الكوهن
٢٤٦ :	زكريا بن يحيى الساجي البصري
٢١٦ :	زهير بن أبي سلمى
٢١٣ :	زيد بن ثابت

حرف السين

٣٣ ، ١٨ ، ١٦ :	سليمان عليه السلام
٢٢ :	سام بن نوح
٢٢٥ ، ٢١٦ ، ٢١٥ :	سجاح المنتبئة
٢٢٧ :	سراقة بن مالك
٢٨٥ ، ٢٨٤ :	سعيد بن أبي هلال
٢٦٩ ، ٢٤٧ ، ٢٤٥ :	سعيد بن جبير

٢٥٤ :	سعيد الخدرى
٢٥٢ :	سعيد بن المسيب
٢٩٧ :	سلم بن أحوذ
٢٤٦ :	سلمة بن شبيب
٢٤٥ :	سليمان بن حرب
٢٤٧ :	سليمان الأعمشى
٢٦ :	سليمان بن مهران الأسدى

حرف الشين

٢٢ :	شاخ بن أرفخشاذ
٢٣ :	شاروع بن راغو
٢٥٢ :	شبيب بنت سعيد
٢٤٧ :	شعبة بن الحجاج
٢٢٢ :	شماى
٢٢٢ :	شمعون
٣٧٥ :	شفيق بن إبراهيم البلخى
٢٥٢ :	شفيق بن سلمة الأسدى
٤٧ ، ٤٢ ، ٤١ ، ١٧ ، ١٥ ، ١٣ ، ٦ ، ٣ :	شمعون باطرة
٢٢٣ ، ١٤٧ ، ١٣٠ ، ٨١ :	
٢٠٢ ، ١٤٩ ، ١٢٣ :	شمعون القيروانى
١١٣ :	شمعون بن يونا
١٦ :	شموال
٣٢٤ :	شهر بن باذام ملك صنعاء
٢٠٧ ، ١٧ :	شيبان الراعى
١١٣ ، ١٠٥ :	شيدائى

حرف الصاد

٣٥١ :	صالح عليه السلام
١٠٧ :	صهيون

حرف الضاد

٢٤٩ :	الضحاك بن مخلد
-------	----------------

٢٣٥ :	الضحاك بن مزاحم
٣٥٩ ، ٢٦٦ :	ضرار بن عمرو

حرف الطاء

٢٦٦ :	الطفيل بن عمرو الدوسي
٢٢٥ ، ٢١٦ ، ٢١٥ :	طليحة الأسدي
١٣ :	طوما

حرف العين

٣١٦ ، ٢٨٤ ، ٢٧٢ ، ٦٠ :	عائشة أم المؤمنين - رضى الله عنها -
٢٢ :	عابر بن شائع
٢١٢ ، ٨ ، ٥ :	عاصم صاحب القراءة المشهورة
٢٢٥ :	عامر بن الطفيل
٢٢٤ :	عباد بن الجلندي
٢٤٩ :	عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله الهروي
٢٤٥ :	عبد بن حميد
٢٤٦ :	عبد الأعلى بن مسهر الغساني
٣٥٦ :	عبد الرحمن بن أبي الموالي
٣٦٨ ، ٣٥٦ :	عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد الهمداني
٢٤٧ :	عبد الصمد بن الوارث
٣١٠ :	عبد العزيز بن سالم الكناني
٢٤٩ :	عبد الله بن أبيه بن عبد الله بن خالد
٢٤٥ :	عبد الله بن أحمد بن حمويه السرخس
٣٨٥ :	عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي
٣٥٦ :	عبد الله بن الحسن
٢٥١ ، ٢٤٦ :	عبد الله بن ربيع التميمي
٢٧٤ ، ٩٠ :	عبد الله بن سبأ الحميري
٢٥١ :	عبد الله بن سلام
٢٦٠ ، ٢٥١ ، ٢٤٧ ، ٢٤٥ :	عبد الله بن عباس
٢٥٨ :	عبد الله بن محمد بن عثمان الأسدي
٢٤٥ :	عبد الله بن محمد الهروي
٢٥٣ ، ٢١٣ ، ٢١٢ ، ٢١٠ ، ٨ :	عبد الله بن مسعود
٢٧ :	عبد الله بن المبارك
٢٨٤ ، ٢٥٢ :	عبد الله بن وهب

٢٦٦ :	عبد الله بن يزيد الأباضى الكوفى
٨ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ :	عثمان بن عفان
٢٧٤ ، ٢١٦ :	عثمان
٢٥ :	عثمان بن غياث
٢٤ ، ٢١ :	عزرا الوراق
٣٧٥ :	عزيز عليه السلام
٢٥ :	عكرمة بن عبد الله البربرى
٨٩ ، ٩٠ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢٥٢ ، ٢٧٠ ،	على بن أبى طالب - رضى الله عنه -
٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ :	
٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٩٣ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ،	على بن إسماعيل بن إسحاق أبو الحسن الأشعرى
٣٢٢ ، ٣٢٤ ، ٣٤٨ :	
٣٧٣ ، ٣٥٤ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٥ :	على الأسوارى
٢٥ :	على بن عبد العزيز
٩٠ :	على بن الفضل
٩٠ :	على بن النجار
٢٧٣ :	عمار الملقب خدش
٦٠ ، ٢١٦ ، ٢٢٢ ، ٢٣١ ، ٢٧٢ :	عمر بن الخطاب - رضى الله عنه -
٢٧٤ :	عمرو بن عبد الله بن الحارث الكندى
٢٨٤ :	عمرو بن الحارث
٢٨٤ :	عمرة بنت عبد الرحمن
٣٠ :	عمينا ذاب بن آرام
٣١ :	عويذ بن بوعز
١١٨ :	عيسى عليه السلام

حرف الغين

٢٢٥ :	غورث بن الحارث
-------	----------------

حرف الفاء

٣٥٩ ، ٢٩٩ :	فرعون
٢٧٦ :	الفضل الحدثنى
٤٧ ، ٥٧ ، ١٩٣ :	فلبس
٢١٥ :	فيروز الفارسى

حرف القاف

٢٦٠ ، ٢٤٧ :	قاسم بن إصبع
٢٣ :	قالغ بن عابر
٦٠ :	قتادة بن عمرين
٣٦٩ :	قتادة
٢٢٩ ، ٢٢٥ ، ٢٠٦ ، ١٧ ، ١٦ ، ٤ :	قسطنطين الملك
٢١ :	قينان بن أيتوس

حرف الكاف

٢٣٤ :	كعب الأحبار
٢٥ :	كعب بن ماتع الحميري
٢٣٦ :	الكلبي صاحب كتاب الأصنام
١٥٧ :	كلوباش

حرف اللام

١١٠ :	لوط عليه السلام
٢٢ :	لاخ بن متوشاخ
٣ ، ٤ ، ٥ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٧ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٤٣ ، ٥٠ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٧١ ، ٨٢ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٩ ، ١٢٣ ، ١٢٥ :	لوقا الأنطاكي
١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٤٣ ، ١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٥٩ :	لوقا صاحب الإنجيل

حرف الميم

١٧ :	مانى
١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٥٩ ، ١٦٩ ، ٢٠٦ :	مارقس
٢١٥ :	مالك بن نويرة

٣ ، ٥ ، ١٣ ، ١٦ ، ١٧ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٣ ،	متى اللاوانى
٣٧ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٩ ،	
٥٠ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧١ ،	
٧٣ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٨٥ ،	
٨٦ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٧ ، ٩٨ ،	متى الشرطى
٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،	
١١١ ، ١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ،	
١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣١ ،	
١٤٦ ، ١٥٩ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٩١ ، ٢٠٩ ،	
٢٢ ، ٢٣ :	متو شالح بن خنوخ
٢٧٢ :	محمد بن أبى زينب
٣٠٣ ، ٣٥١ :	محمد بن أحمد بن محمد السمنانى
٣٠٩ :	محمد بن إدريس الشافعى
١٤٦ :	محمد بن إسحاق
٢٤٩ ، ٣٦٨ ،	محمد بن إسماعيل البخارى
٢٤٧ ، ٢٥٠ :	محمد بن بشار بن دار
٢٤٩ :	محمد بن جبیر بن صفوان
٢٦٩ :	محمد بن جعفر الكوفى شيطان الطاق
٣٠٣ ، ٣٢٤ ، ٣٥١ :	محمد بن الحسن بن فورك
٢٩٩ :	محمد بن سيرين
٢٤٧ :	محمد بن سعيد بن بنات
٢٤٩ :	محمد بن سهل القرشى
٢٩٤ ، ٣٠٣ ، ٣٢٤ :	محمد بن الطيب الباقلاانى
٢٨٤ :	محمد بن عبد الرحمن بن حارثة
٢٤٧ ، ٢٥١ :	محمد بن عبد السلام الحشنى
٢٩٣ :	محمد بن عبد الله بن مسرة
٢٥٨ :	محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن الناصر
٢٥١ :	محمد بن عبيد الله بن أبى يعقوب
٢٤٦ ، ٢٥٨ :	محمد بن معاوية القرشى
٢٦٥ ، ٢٦٦ :	محمد بن كرام السجستانى
٣٥٦ :	محمد بن المنكدر
٢٥٨ :	محمود بن سبكتكين
٩٠ :	المختار بن أبى عبيد
٣ ، ٥ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٧ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٥٠ ،	مرقس الهارونى
٥٦ ، ٥٩ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٨١ ، ٩١ ، ٩٣ ،	
٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٧ ،	
١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٢ ،	
٢٢٢ :	مرعقيا

٨٢ ، ٨١ :	مريم عليها السلام
١٣٢ ، ١٣١ ، ١٣٠ ، ١٢٩ ، ١٢٨ :	مريم المجدلانية
١٣١ ، ١٢٩ :	مريم أم يعقوب
٢٧٤ :	مزدك
٢٢٥ ، ٢١٥ ، ٢١٤ :	مسيلمة الكذاب
٢٤٧ :	مسلم البطين
١٥ ، ١٦ ، ١٨ ، ٢٠ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٤٧ ، :	المسيح عليه السلام
٤٩ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٣ ،	
٦٤ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٣ ، ٧٤ ،	
٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨١ ، ٨٢ ،	
٨٣ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩٣ ، ٩٤ ،	
٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٧ ،	
١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٣ ،	
١١٥ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ،	
١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ،	
١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،	
١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ،	
١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ،	
١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ،	
١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ،	
١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ،	
١٩٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ،	
٢٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٥ ، ٢٣٠ ،	
٢٦١ ، ٣٠١ ، ٣٥١ ، ٣٧٥ :	
٦٠ :	معبد بن هلال العتري البصري
٣٥٦ :	معبد بن عيسى
٣٦١ :	معتمر بن سليمان
٢٧٢ :	المغيرة بن أبي سعيد العجلي
١١٨ :	المغيرة بن شعبة
٢٦٩ ، ٢٣٥ :	مقاتل بن سليمان
٢٧٣ :	المقنع الخرساني
٢٧٣ :	منقاد
٢٢٤ :	المنذر بن ساوى ملك البحرين
٢٥٢ :	مهدى بن ميمون
٢٥٢ :	المهلب الأسدي
٢٢ ، ٢١ :	مهلال بن قينان
١٥ ، ١٦ ، ٢٤ ، ٢٩ ، ٣١ ، ١١٨ ، ١٤٨ ، :	موسى عليه السلام
٢٠٤ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،	

٣٥٩ ، ٣٠١ ، ٣٠٠

٢٠٥ :

ميكائيل الملك

حرف النون

٢١٦ :

النابعة الذبياني

٢٢٤ :

النجاشي ملك الحبشة

٢٣ :

ناحور بن شاروع

٣١ :

نجمشون بن عمينا ذاب

٢٩٧ :

نصر بن سيار

٢٦٥ :

النعمان بن ثابت

٢٩٨ :

نوح عليه السلام

٢٢ :

نوح بن لائح

حرف الهاء

١٦ :

هارون عليه السلام

٣٠٩ ، ٢٩٣ ، ٢٦٩ :

هشام بن الحكم

٢٩٤ :

هشام بن عمرو الفوطي

٢٢٢ :

هلال

١٤٥ :

هير دو

حرف الواو

٢٦٠ :

وكيع بن الجراح

٢٤٧ ، ٢٤٦ :

وهب بن جرير بن حازم

٢٣٤ :

وهب بن منبه

حرف الياء

٢٢ :

يارد بن مهلال

٢٢ :

يافت بن نوح

١٤٥ :

اليثبان

٣٨٦ :

يحيى بن بشر الراجاني

٢٥ ، ٣٩ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٦٧ :	يحيى بن زكريا
١٧١ ، ١٧٠ ، ١٦٩ ، ٨٧ ، ٧٣ ، ٦٨	
١٧٥ ، ١٧٣	
٢٥٠ :	يحيى بن سعيد القطان
٧٣ ، ٦٩ ، ٥٧ :	يحيى بن سيدي
٢٤٥ :	يحيى بن عبد الحميد
٢٨٥ :	يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعيد
٢٦ :	يحيى بن مسعود
٣٦٩ :	يزيد بن زريع
٢٧٢ :	يزيد الخائلك
٣٠ :	يعقوب بن اسحاق
٢٤٥ :	يعقوب بن جعفر
١١٣ ، ٩١ ، ٨٩ ، ٥٧ ، ٤٢ ، ٤١ :	يعقوب بن سيدي
٢٤٦ :	يعقوب بن عتبة
٤ ، ٧ ، ١٥ ، ١٦ ، ٥٥ ، ٨١ ، ١١٣ :	يعقوب بن يوسف النجار
٢٠٣ ، ٢٠٢ ، ١٤٩	
٣ ، ٤ ، ٧ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ٤١ :	يوحنا بن سيدي
٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٨ ، ٦٤ ، ٨٢ ،	
٨٣ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١١٣ ، ١٢٢ ،	
١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٧ ، ١٤٠ ،	
١٦١ ، ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ،	
١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ،	
١٨١ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ،	
١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ،	
١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ،	
٢٠٩ ، ٢٠٦	
٦ ، ٢٩ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٨٢ ، ١٤٦ ، ١٤٨ :	يوسف النجار
١٥١ ، ١٤٩	
١٢٨ ، ١٢٧ :	يوسف الامازي العريف
١٦ :	يوشع
٢٥٢ :	يونس بن عبد الأعلى
٧٨ ، ٧٧ :	يونس عليه السلام
٣٠ :	يهودا بن يعقوب
٤ ، ٧ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٦ ، ٤٦ ، ٥٨ ، ٨١ :	يهودا بن يوسف
٨٧ ، ٨٩ ، ٩١ ، ١١٠ ، ١١٣ ، ١٤٥ ،	
٢٠٢ ، ١٨٥ ، ١٤٩	

الكنى

٢٦٧ :	أبو إسماعيل البطيحي
٢٣٠ ، ٢٢٢ ، ٢١٦ ، ٢١٥ ، ٢١٤ ، ٢١٣ :	أبو بكر الصديق
٨٩ :	أبو الخطاب الأجدع
٩٠ :	أبو زكريا الخياط
٢٦٠ :	أبو ظبيان
٩٠ :	أبو عبد الله العجاني
١١٨ :	أبو العجب
٢٠٧ ، ١٧ :	أبو مسلم الخولاني
٢٧٣ :	أبو مسلم السراج
٣٨٥ ، ٣٨٤ ، ٣٤٧ ، ٣٠٦ ، ٢٩٤ ، ٢٦٦ :	أبو الهذيل العلاف

ثبت بالمراجع

المؤلف والطبعة	اسم المرجع	
كتاب الله جل من أنزل	القرآن الكريم	١
رقم كتبه وأبوابه محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب من المكتبة السلفية	فتح الباري بشرح صحيح البخارى	٢
حقق نصوصه ورقم أبوابه محمد فؤاد عبد الباقي	صحيح مسلم	٣
نشر إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد السعودية	سنن الترمذى	٤
حققه وصححه عبد الوهاب عبد اللطيف [دار الفكر ١٣٨٤ هـ]	سنن ابن ماجه	٥
حقق نصوصه محمد فؤاد عبد الباقي [عيسى البابى الحلبي وشركاه]	سنن الدارمى	٦
أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى [دار الفكر ش سليمان الحلبي القاهرة ١٣٩٨ هـ]	سنن أبى داود	٧
راجعته على عدة نسخ محمد محبى الدين عبد الحميد [دار إحياء السنة النبوية]	جامع الأصول فى أحاديث الرسول	٨
حقق نصوصه عبد القادر الأرنؤطى [مكتبة دار لبنان ١٣٩٢ هـ]	كشف الخفا ومزيل الألباس	٩
أحمد القلاص [مكتبة التراث الإسلامى - حلب]	المسند للإمام أحمد بن حنبل	١٠
شرحه - أحمد محمد شاكر [دار المعارف بمصر ١٣٧٤ هـ]	الموطأ للإمام مالك	١١
صححه ورقمه محمد فؤاد عبد الباقي [دار إحياء الكتب العربية]	سنن النسائى	١٢
بشرح الحافظ السيوطى [المكتبة التجارية ١٣٤٨ هـ]	الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعية	١٣
الشوكانى - تحقيق عبد الرحمن بن يحيى [مطبعة جدة ١٣٨٠ هـ]	مفتاح كنوز السنة د . ا . سى فنسنك	١٤
نقله إلى العربية محمد فؤاد عبد الباقي		
إدارة ترجمان السنة - لاهور ١٣٩٧ هـ		

المؤلف والطبعة	اسم المرجع
ابتداء ترتيبه وتنظيمه ونشره [أ . ي . ونسك و . ي . ب . منسخ [مطبعة بريل لندن ١٩٦٧] الطبعة الثانية ١٩٧٧ مكتبة المعارف بيروت أصدرها بالإنجليزية والفرنسية والألمانية جماعة من المستشرقين النسخة العربية إعداد إبراهيم زكي خورشيد [دار الشعب بالقاهرة] تحقيق على محمد البيجاوي [مكتبة نهضة مصر بالقاهرة]	١٥ المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي
	١٦ البداية والنهاية لابن كثير
	١٧ دائرة المعارف الإسلامية
	١٨ الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر
دار التحرير للطباعة والنشر - القاهرة حققه محمد محيي الدين عبد الحميد [مكتبة نهضة مصر ١٩٤٨ م]	١٩ الطبقات الكبرى لابن سعد
	٢٠ وفيات الأعيان لابن خلكان
للإمام ابن حجر العسقلاني حققه محمد محيي الدين عبد الحميد [مطبعة المدنى بالقاهرة] الطبعة الثالثة	٢١ تهذيب التهذيب لابن حجر
تحقيق الأستاذ عبد السلام هارون [دار المعارف ١٩٦٢ م] تحقيق الدكتور إحسان عباس [دار المعارف بمصر] تحقيق الدكتور الطاهر مكى [دار المعارف بمصر] تحقيق الأستاذ سعيد الأفغانى [بيروت سنة ١٩٤٠ م] تحقيق الدكتور شوقي ضيف القاهرة سنة ١٩٥١ م الطبعة الهاشمية بدمشق ١٣٧٨ هـ	٢٢ المنهج الأحمدي في تراجم أصحاب الإمام أحمد
لسان الدين الخطيب تحقيق عبد الله عنان القاهرة ١٩٥٥ م أحمد بن يحيى العتبي دار الكتاب العربى ١٩٦٧ م محمد عبد الله عنان [مكتبة الخانجي] الذهبي [طبعة حيدر أباد الهند] الخطيب البغدادي دار الكتاب العربى بيروت ترجمة الدكتور حسين مؤنس [القاهرة ١٩٥٥ م] بركلمان الطبعة السابعة دار العلم للملايين الشيخ محمد أبو زهرة [دار الفكر العربى] الدكتور زكريا إبراهيم - القاهرة سنة ١٩٦٦ م أعلام العرب الأستاذ محمد عبد الله عنان الطبعة الرابعة ١٣٨٩ هـ تحقيق عبد الله الجابورى بغداد ١٣٩١ هـ دار مكتبة الحياة بيروت	٢٣ الإعلام للزركلى
	٢٤ جمهرة أنساب العرب لابن حزم
	٢٥ جوامع السيرة لابن حزم
	٢٦ طوق الحمامة في الألفة والآلاف
	٢٧ المفاضلة بين الصحابة لابن حزم
	٢٨ نطق العروس لابن حزم
	٢٩ أعلام النساء لعمر كحالة
	٣٠ الإحاطة في أخبار غرناطة
	٣١ بغية الملتبس
	٣٢ تراجم إسلامية
	٣٣ تذكرة الحفاظ
	٣٤ تاريخ بغداد
	٣٥ تاريخ الفكر الأندلسي
	٣٦ تاريخ الشعوب الإسلامية
	٣٧ ابن حزم - حياته وعصره وآراؤه وفقهه
	٣٨ ابن حزم الأندلسي
	٣٩ دولة الإسلام في الأندلس
	٤٠ طبقات الشافعية للأسنوى
	٤١ عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبى اصيبه

المؤلف والطبعة	اسم المرجع	
طبعة دار المأمون	معجم الأدباء لياقوت الحموى	٤٢
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - كتاب التحرير سنة ١٣٨٦ هـ	مروج الذهب للمسعودى	٤٣
تحقيق محمد العريان - القاهرة - سنة ١٣٦٨ هـ	المعجب فى تلخيص أخبار المغرب للمراكشى	٤٤
حقيقه محمود محمد شاکر : دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م	تفسير الطبرى : لابن جعفر محمد بن جرير الطبرى	٤٥
طبع دار احياء الكتب العربية	تفسير القرآن العظيم : لأبى الغداء اسماعيل ابن كثير	٤٦
المطبعة العامرة الشرقية ١٣٠٨ هـ	التفسير الكبير : للإمام محمد الرازى	٤٧
دار المعرفة للطباعة - بيروت - لبنان	الدر المنثور فى التفسير بالمأثور : للإمام جلال الدين السيوطى	٤٨
للإمام محمود بن عمر الزمخشري - ط مصطفى حسين أحمد مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧٣ هـ	الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل	٤٩
ط . دار الكتب العربية - القاهرة ١٣٨٧ هـ	الجامع لأحكام القرآن : لأبى عبد الله محمد بن أحمد القرطبى	٥٠
المكتب الإسلامى - على نفقه الشيخ خليفة بن حمد آل ثانى - أمير دولة قطر المعظم	زاد المسير فى علم التفسير - عبد الرحمن ابن الجوزى	٥١
سيد قطب دار الشروق ١٣٩٤ هـ بيروت	فى ظلال القرآن	٥٢
محمد عبد المنعم خفاجى - مكتبة النجاح الطبعة الأولى	تفسير القرآن الحكيم	٥٣
للإمام عبد الله بن أحمد بن محمود النسفى : مكتبة محمد على صبيح ١٣٨٥ هـ	تفسير النسفى	٥٤
محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادى - تحقيق محمد على النجار القاهرة ١٣٨٩ هـ	بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز	٥٥
د . محمد حسين الذهبى - دار الكتب الحديثة - القاهرة ١٣٨١ هـ	التفسير والمفسرون	٥٦
للمحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى - تحقيق : على محمد البجاوى - دار الفكر العربى	معترك الأقران فى أعجاز القرآن	٥٧
شرحه ونشره : السيد أحمد صقر - الطبعة الثانية - دار التراث - القاهرة ١٣٩٣ هـ	تأويل مشكل القرآن	٥٨
تأليف : محمد بن على الشوكانى : دار الفكر ١٣٩٣ هـ	فتح القدير : الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير	٥٩

المؤلف والطبعة	اسم المرجع
كتب العقيدة	
للقاضى : عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الأيمى . الطبعة الأولى : مطبعة السعادة بمصر - ١٣٢٥ هـ	٦٠ المواقف
سعد الدين التفتازالى . نسخة مخطوطة بمكتبة الأزهر تحمل رقم ٥٣٣١٣ علم الكلام	٦١ المقاصد
نشر وتحقيق الدكتور إحسان عباس - بيروت ١٩٥٩ م	٦٢ التقريب لحد المنطق والمدخل إليه
تحقيق الدكتور إحسان عباس . دار العروبة - ١٣٨٠ هـ	٦٣ الرد على ابن النغيلة اليهودى لابن حزم
تحقيق الاستاذ سعيد الأفغانى سنة ١٩٦٠ دمشق	٦٤ رسالة فى ابطال القياس والرأى والاستحسان لابن حزم
د . عبد اللطيف محمد العبد - مكتبة الأنجلو سنة ١٩٧٧ م	٦٥ أصول الفكر الفلسفى عند الرازى
د . على عبد الواحد وافي - دار نهضة مصر سنة ١٩٧١ م .	٦٦ الأسفار المقدسة
عمار طالبى : الشركة الوطنية - الجزائر	٦٧ آراء بن العربى الكلامية
لابن القيم الجوزيه - تحقيق محمد حامد الفقى	٦٨ إغاثة اللفهان
للبغدادى : الطبعة الأولى - استنبول - مطبعة الدولة	٦٩ أصول الدين
١٣٤٦ هـ	
للبيروفى ط حيدر أباد بالهند ، ١٣٧٧ هـ	٧٠ تحقيق ما للهند من مقولة
لابن عساكر : ط دار الكتاب العربى : بيروت ١٣٩٩ هـ	٧١ تبين كذب المفترى
ظفر الإسلام خان ط . الثالثة - دار النفائس	٧٢ التلمود
ترجمة الكاهن السامرى - تحقيق الدكتور أحمد حجازى السقا	٧٣ التوراه السامرية
- دار الأنصار : الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ هـ	
لحجة الإسلام الغزالى - طبعة دار المعارف تحقيق الدكتور سليمان دنيا	٧٤ تهافت الفلاسفة
للحميدى : الدار القومية - ١٩٦٦ م	٧٥ جذوة المقتبس
للرازى : منشورات دار الإنسان الجديد : بيروت ١٣٩٣ هـ	٧٦ رسائل فلسفية
للغزالى : ط مجمع البحوث الإسلامية سنة ١٣٩٣ هـ تقديم وتحقيق الأستاذ : عبد العزيز عبد الحق .	٧٧ الرد الجميل
ط دار المعارف . تحقيق د . سليمان دنيا	
د . حسن ظاظا : ط . معهد البحوث سنة ١٩٧١ هـ	٧٨ الإشارات لابن سينا
للبغدادى - تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد - مكتبة ومطبعة محمد على صبيخ - القاهرة	٧٩ الفكر الدينى الإسرائيلى
د . عوض الله حجازى : سنة ١٣٨٠ هـ	٨٠ الفرق بين الفرق
د . زاهر عواض الألمى : مطابع الفرزدق التجارية - الرياض	٨١ ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامى
د . جميل صليبا - دار الكتاب اللبنانى - بيروت	٨٢ مناهج الجدل فى القرآن الكريم
	٨٣ المعجم الفلسفى

اسم المرجع	المؤلف والطبعة
٨٤ محاضرات في النصرانية	للشيخ محمد أبو زهرة - دار الفكر العربي
٨٥ الملل والنحل	للشهرستاني : تخرىج الدكتور محمد بن فتح الله بدران مكتبة الأنجلو - القاهرة - ١٣٦٦ هـ
٨٦ المسيحية	للدكتور أحمد شلبي : الطبعة الخامسة سنة ١٩٧٧ م مكتبة النهضة
٨٧ مقالات الإسلاميين	لأبي الحسن الأشعري : تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - مكتبة النهضة المصرية - ط ثانية ١٣٨٩ هـ
٨٨ المغنى	للقاضي عبد الجبار - الدار المصرية للتأليف والترجمة - بإشراف د . طه حسين
٨٩ نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام	د . على سامي النشار . دار المعارف الطبعة السابعة - ١٩٧٧ م
٩٠ مذاهب الإسلاميين	د . عبد الرحمن بدوي . دار العلم للملايين بيروت ط الثانية - ١٩٧٩ م
٩١ معارج القبول لشرح سلم الوصول في التوحيد	لنسيح حافظ بن أحمد الحكمي من مطبوعا الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية
٩٢ الحقيقة في نظر الغزالي	د . سليمان دنيا : دار المعارف بمصر ط الثالثة
٩٣ الحكيم الترمذى ونظريته في الولاية	د . عبد الفتاح عبد الله بركة . من مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية
٩٤ فتح المجيد - شرح كتاب التوحيد	للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - محمد حامد الفقى - دار الكتب العلمية بيروت
٩٥ المقارنات العلمية والكتابية بين الكتب السماوية	للاستاذ الدكتور محمد الصادق - دار التراث الإسلامي - بيروت
٩٦ في التوحيد ، ديوان الأصول	لأبي رشيد سعيد بن محمد النيسابورى : تحقيق محمد عبد الهادى أبو ريدة . مطبعة دار الكتب ١٩٦٩ م
٩٧ الصلة بين التصوف والتشيع	د . كامل مصطفى الشيبى - دار المعارف مصر ط ثانية
٩٨ الجانب الإلهي من التفكير الإسلامى	د . محمد البهى - دار الكتاب العربى للطباعة والنشر
٩٩ الإبانة عن أصول الديانة	لأبي الحسن الأشعري . تقديم وتحقيق د . فوقية حسين محمود - دار الأنصار - مصر
١٠٠ شرح العقيدة الطحاوية	حققها جماعة من العلماء : المكتب الإسلامى ط : الرابعة ١٣٩٩ هـ
١٠١ صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان	محمد بشير السهسوانى الهندى - مطابع نجد التجارية - الرياض

الْفَضْلُ
فِي

الْمَلِكِ وَالْأَهْوَالِ وَالنَّحْلِ

تأليف

الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن خزم الظاهري

المتوفى سنة ٥٠٦هـ

الجزء الثالث

تحقيق

الدكتور عبد الرحمن عميرة

عميد كلية أصول الدين

جامعة الأزهر - فرع أسبوط

الدكتور محمد إبراهيم نصير

كلية اللغة العربية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

دار الجمل

بيروت

بمجمع الحقوق محفوظة لدار الجليل

الطبعة الثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

فهرس الموضوعات

الصفحة	البيان	عدد مسلسل
١ مقدمة	١
٧ الكلام فى الرؤفة	٢
١١ الكلام فى القرآن وهو القول فى كلام الله	٣
٢٥ الكلام فى إعجاز القرآن	٤
٣٣ الكلام فى القدر	٥
٣٩ الاستطاعة	٦
٥١ الكلام فى أن تمام الاستطاعة لا يكون إلا مع الفعل لا قبله	٧
٦٣ الكلام فى الهدى والتوفيق	٨
٦٩ الكلام فى الاضلال	٩
٧٧ الكلام فى القضاء والقدر	١٠
٧٩ الكلام فى البدل	١١
٨١ الكلام فى خلق الله تعالى لأفعال خلقه	١٢
١٣٧ الكلام فى التجوير والتعديل والتجوير	١٣
١٧٩ الكلام فى هل شاء الله كون الكفر والفسق وارده من الكافر والفاسق أم لم يشأ ذلك	١٤
٢٠١ الكلام فى اللطف والأصلح	١٥
٢٢٤ هل لله نعمة على الكفار أم لا	١٦
٢٢٧ كتاب الإيمان والكفر والطاعات والمعاصى ، والوعد والوعيد	١٧
٢٥٥ اعتراضات للمرجمة الطبقات الثلاث المذكورة	١٨
٢٦٩ الكلام فى تسمية المؤمن بالمسلم ، والمسلم بالمؤمن ، وهل الإيمان والإسلام اسمان لمسمى واحد ومعنى واحد أو لمسميين ومعنيين	١٩
٢٧١ فصل : فى قول المسلم : أنا مؤمن	٢٠

الصفحة	البيان	عدد مسلسل
٢٧٣	اختلاف الناس في تسمية المذنب	٢١
٢٩١	الكلام فيمن يكفر ولا يكفر	٢٢
٣٠٣	الكلام في تعبد الملائكة وتعبد الحور العين والخلق المستأنف وهل يعصى ملك أم لا .. ؟ ...	٢٣
٣٠٩	فهرس الآيات القرآنية	٢٤
٣٣٩	فهرس الأحاديث النبوية	٢٥
٣٤٣	فهرس الفرق والوقائع	٢٦
٣٤٥	فهرس الأشعار	٢٧
٣٤٦	فهرس الأعلام	٢٨
٣٥٢	ثبت بالمراجع	٢٩
٣٥٢	فهرس الموضوعات	٣٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

نحمد الله سبحانه وتعالى حمد الشاكرين ، الذى وفقنا وأعانا بفيض من عنده ، ومدد من تأييده فى تقديم الجزء الأول والثانى من كتاب « الفصل فى الملل والأهواء والنحل » لقراء وباحثى الأمة الإسلامية والعربية .

وهانحن أولاء الآن نقدم بين يدى القارىء الجزء الثالث من هذه « الموسوعة » الكبيرة التى أراد بها ابن حزم رضى الله عنه ، أن يضع فيها كل ما يهيم الباحث المشتغل بالدراسة المقارنة للأديان ، والكتب المنزلة ، والفرق الإسلامية وغيرها من الملل والنحل .

ولقد قلنا عند تقديم الجزء الأول إن ابن حزم استعرض فيه أقوال القائلين بقدم العالم ، والمنكرين لمدبره سبحانه وتعالى ، ولجماعة الرسل والأنبياء ، والقائلين بأن للعالم أكثر من فاعل ، ووضحنا كيف استطاع هذا العالم الجليل أن يفند أقوال المنكرين ، ويبطل حجج المبطلين .

وأسلحته فى ذلك : عقل ألمعى ، وذهن وقاد ، وخبرة ودراية شاملة بكتاب الله تعالى وهدى نبيه ﷺ .

ثم استعرض تحبط النصارى فى التثليث ، وهوس بعض الصابئة بالكواكب ، وختل القائلين بتناسخ الأرواح ، وغير ذلك من الإفك البواح الذى تردى فيه بعض أفراد البشرية ردحاً من الزمن .

فإذا خلص من ذلك . تناول التوراة المحرفة بأيدي اليهود بالنقض والتفنيد ، وخلص فى النهاية إلى أن التوراة المتداولة الآن التى تعتبر مصدر الديانة عند اليهود ، هى من وضع أفك جاهل خلط عليهم دينهم ، وأوقعهم فى هوة عميقة من الضلال .

وقلنا فى مقدمة الجزء الثانى : إن ابن حزم استعرض فيه الإنجيل وكتب النصارى المتداولة بين أيديهم . وبين ما فيها من تناقض ووضوح ، وأثبت أن الحواريين أتباع عيسى عليه السلام الذين آوا ونصروا - يختلفون كل الاختلاف عمن اتخذهم النصارى حواريين وأتباعاً للمسيح عليه السلام .

فإذا خلص من ذلك . تناول الفرق الإسلامية موضعًا أفكارها ، مفصلاً آراءها ، مبينًا ما تردت فيه من غلو وتخبط عندما ابتعدت عن مائدة القرآن ، وتعلمت على آراء اليونان تارة ، والفرس تارة أخرى ، وإفك اليهود ، وضلال النصارى مرة ثالثة .

وبعد هذا العرض المفصل الذى وضحه ابن حزم عن التصورات والاعتقادات السابقة ، يقدم بين يدى القارىء صورة مجملة عن التوحيد ، ونفى التشبيه والتمثيل ، ليخلص من ذلك إلى تقديم صورة دقيقة مركزة عن أسماء الله تعالى وصفاته ، مع مناقشة المعطلين ، والمجسمين ، والمشبهين ، ومن ران الله على قلوبهم ، أو وضع على عيونهم غشاوة .

أما فى هذا الجزء الذى بين أيدينا وهو الجزء الثالث : فإنه يتناول فيه موضوعات محددة ، تكاد تكون مقصورة - على رؤية الله سبحانه وتعالى وكلامه ، والجبر والاختيار أو القضاء والقدر ، وما يتبع ذلك من أمور ترتبط بهذه الموضوعات من قريب أو بعيد .

ففى موضوع الرؤية يقدم بين يدى القارىء آراء بعض المعتزلة والجهمية القائلين بنفى رؤية الله سبحانه وتعالى .

وآراء المجسمة القائلين بإمكانها فى الدنيا والآخرة .

وآراء أهل السنة ، وبعض رجال المعتزلة القائلين برؤية الله تعالى فى الآخرة ثم يتناول الكثير من هذه الآراء بالقدح تارة ، والتفنيد تارة أخرى ، حتى يصل فى النهاية إلى القول الفصل فى هذه القضية فيقول :

« إنما قلنا : إنه تعالى يُرى فى الآخرة بقوة غير هذه القوة الموضوعية فى العين الآن [فهى] قوة موهوبة من الله عز وجل ، وقد سمّاها بعض القائلين : بالحاسة السادسة ، بمعنى أن الله تعالى يضع يوم القيامة فى الأبصار قوة يشاهد الله تعالى بها ويُرى^(١) . »

ويعتقد أن ذلك له سوابق ، ومشاهد فى حياتنا كالتى يضعها الله فى الدنيا فى قلب العبد المؤمن [وتسمى البصيرة] .

وكالتى وضع الله تعالى فى أذن موسى عليه السلام حتى شاهد الله تعالى وسمعه مكلّمًا ، (وكَلَّمَ اللهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) .

* * *

(١) الجزء الثالث من كتاب الفصل : ٢ . وهذا الذى ذكرناه نص قول ابن حزم .

وما فعله في الرؤية : فعله في القرآن الكريم الذي هو كلام الله تعالى ووحيه إلى نبيه محمد ﷺ ، فهو يقدم بين موضوع الكلام تمهيداً يوضح فيه أن جميع أهل الإسلام متفقون على أن الله كلاماً ثم يختلفون بعد ذلك في حقيقة الكلام وهويته .

فهو عند المعتزلة : صفة فعل مخلوق .

وعند جماعة الأشاعرة : صفة ذات .

وعند أهل السنة : كلام الله هو علمه لم يزل وهو غير مخلوق ، وهو قول الإمام أحمد ابن حنبل - رحمه الله - وغيره من أئمة السلف .

ويقدم لنا في هذا المبحث . حجج أهل السنة والجماعة القائمة على كتاب الله تعالى وهدى النبي ﷺ ثم يناقش بعدها آراء المخالفين ، والمتزيدين والقائلين بالهوى والغرض ، فيفحم أشخاصهم ، ويفسد أقوالهم ، ويبطل حججهم . فإذا فرغ من ذلك عرض لقضية الجبر والاختيار ، ولقد استحوزت هذه القضية على قدر كبير من هذا الجزء ، وكعادة ابن حزم يقدم بين يدي كلامه ثبوتاً بأقوال الفرق الأخرى .

فهناك الجبرية التي تقول : إن الإنسان مجبر غير مختار ، وهو في أفعاله كالريشة في مهب الريح تتحرك بغير حركتها ، وتنتقل مع الريح أنى انتقلت .

وهناك الأشاعرة : فقد قالوا : إن الإنسان له استطاعة ، وهي ليست الإنشاء والتكوين ، بل الفعل من الله تعالى ، ولا فاعل إلا الله تعالى ، ولكن تكون استطاعة يخلقها الله تعالى عند الفعل تسمى الكسب وبها تكون المسؤولية والجزاء عن الفعل .

والطائفة الثالثة أكثر المعتزلة والشيعة - وهم يرون أن الإنسان مختار مرید باستطاعته أن يفعل الفعل ، وهي قوة أودعها الله نفس العبد ، وبها يكون الفعل خيراً أو شراً ويزيدون في قولهم : إن الله يشاء الخير ويريده ، ولا يريد الشر ، فأرادته وأمره متلازمان ، وإذا كان لا يأمر بالشر فهو لا يريد .

وقد انقسم أصحاب هذا الرأي الأخير إلى فرق ، فقال بعضهم : إن الاستطاعة قبل الفعل ومع الفعل أيضاً ، وأن في وسع الإنسان أن يقبل على فعله أو أن يتركه ، وهو قول بشر ابن المعتز . بينما ذهب أبو الهذيل العلاف إلى أن الاستطاعة لا تكون مع الفعل ألبتة ، ولا تكون إلا قبله ، ثم تفنى مع أول وجود الفعل .

على حين ذهب آخرون وعلى رأسهم النظام إلى أن الاستطاعة ليست شيئاً آخر غير نفس المستطيع .

لقد استعرض ابن حزم هذه الآراء مجتمعة ، وسخر من بعضها ، وهاجم بعضها الآخر ، وسكت عن نوع ثالث . فما موقفه في أفعال العباد .. ؟ وما الرأي الذى ارتآه في هذه القضية .. ؟

إن ابن حزم يقرر أن أفعال الإنسان تكون باستطاعة الإنسان - وتستمر هذه الاستطاعة حتى يقع الفعل .

وهو بهذا يقرر مبدأ الاختيار ، لأن الجبر في رأيه يخالف النص ، والحس واللغة ، فالتص قوله تعالى : « جزاء بما كنتم تعملون » . فنص الله تعالى على العمل وأسنده إلى المكلف .

وأما الحس ، فبالحواس وبضرورة العقل وبدهياته علمنا علمًا لا يخالجه الشك أن بين الصحيح الجوارح ، وبين ما لا صحة لجوارحه فرقًا لائحًا لجوارحه ، لأن الصحيح الجوارح يفعل القيام والقيود وسائر الحركات مختارًا دون مانع ، والذى لا صحة لجوارحه لو رام ذلك جهده لم يفعله أصلًا .

وأما اللغة : فالمجبر : هو الذى يقع الفعل منه بخلاف اختياره وقصده ، فأما من وقع فعله وقصده ، فلا يسمى في اللغة مجبرًا .

ويقرر أيضًا أن الفعل لا يكون نتيجة للاستطاعة وحدها ، بل لابد من زوال كل الموانع الحاجزة التى تحول بين الاستطاعة وظهور أثرها في الأفعال فهو يقول : « نظرنا فوجدنا السالم الجوارح المرید للفعل قد يعترضه دون الفعل مانع لا يقدر معه على الفعل أصلًا ، فعلمنا أن هاهنا شيئًا آخر به تتم الاستطاعة وبه يوجد الفعل ، فصح ضرورة أن الاستطاعة صحة الجوارح مع ارتفاع الموانع ، وهذا الوجهان قبل الفعل [وهما] قوة أخرى من عند الله عز وجل » .

وتسأل هل استطاع ابن حزم بذلك أن يحل هذه المشكلة .. ؟ إننا نحب أن نقول : إن ما قام به ابن حزم هو خطوة في طريق الحل ، ولكنه ليس الحل الشامل الكامل الذى يرضى النفوس الطلعة الباحثة عن الحقيقة . المتطلعة إلى العلم اليقيني والرأى الأمثل في هذه القضية .

ونحب أن نقول إن هذا الجزء احتوى غير الموضوعات السابقة - حديثًا مفصلاً عن قضايا التجوير والتعديل ، وحقيقة الإيمان والكفر ، والوعد والوعيد ، وفى تعبد الملائكة ، والخلق المستأنف .

وبعد فإن العمل في المخطوطات ، وإحياء التراث الذى أفنى السلف فيه أعمارهم مهمة إنسانية ، وواجب دينى على الأمة الإسلامية ، ويقتضيها هذا الواجب أن تجمع عزمها ورجالها لإخراج هذا التراث إلى النور حتى يكون لهذا الجيل ، وما بعده من أجيال ، الأرض الصلبة

التي يقفون عليها ، لصد هجمات المهاجمين ، وغارات المغيرين الذين يأتون إلى بلادنا ويريدون غزونا ، بالكلمة الفجة ، والرأى السفیه ، والفكرة الضالة الملحدة ، وللأسف يجدون آذناً صاغية لضلالهم ، وقلوباً مستعدة لقبول إفكهم وأوهامهم .

فهل تستجيب الأمة الإسلامية لهذه الدعوة .. حتى يعود لها سابق مجدها وقوتها .. ؟ ويعود لها قيادة العالم كما كان سابقاً ، نرجو من الله ذلك .

« ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب » .

المحققان

الكلام في الرؤية ..

قال أبو محمد : ذهبت المعتزلة ، وجهم بن صفوان^(١) ، أن الله تعالى لا يُرى في الآخرة ، وقد روينا هذا القول عن مجاهد^(٢) ، [وعذره في ذلك أن الخبر لم يبلغ إليه^(٣) ، وروينا هذا القول أيضاً عن] الحسن البصرى^(٤) ، وعكرمة^(٥) ، وقد روى عن الحسن وعكرمة إيجاب الرؤية له تعالى ، وذهبت الجسمة إلى أن الله تعالى يُرى في الدنيا والآخرة . وذهب جمهور أهل السنة ، والمرجئة ، وضرار ابن عمرو^(٦) من المعتزلة إلى أن الله تعالى يُرى في الآخرة ، ولا يرى في الدنيا ، وقال الحسين^(٧) ابن محمد النجار هو جائز ولم يقطع به .

قال أبو محمد : أما قول الجسمة ففساد بما تقدم من كلامنا في هذا الكتاب والحمد لله رب العالمين ، وأيضاً^(٨) فإن الرؤية المعهودة عندنا لا تقع إلا على الألوان لا على ما عداها ألبتة وهذا

(١) في (أ) زاد : (إلى) وترجم لجهم ص ٤٢٥ .

(٢) هو : مجاهد بن جبير المكي أبو الحجاج الخزومي المقرئ ، مولى السائب بن أبي السائب . روى عن كثير من الصحابة . قال عبد السلام بن حرب : كان أعلمهم بالتفسير مجاهد . وقال الفضل بن ميمون : سمعت مجاهداً يقول : عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة . قال الذهبي : أجمعت الأمة على إمامة مجاهد ، والاحتجاج به . قال ابن حبان : مات بمكة سنة اثنتين أو ثلاث ومائة وهو ساجد . ومولده كان سنة إحدى وعشرين في خلافة عمر رحمه الله . (تهذيب التهذيب : ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ بتصرف) .

(٣) في (خ) : سقط من (وعذره إلى أيضاً عن) .

(٤) هو الحسن بن يسار البصرى أبو سعيد تابعى كان إمام أهل البصرة ، وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء ، ولد بالمدينة عام ٢١ هـ . وشب في كنف علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، واستكتبه الربيع بن زياد والى خراسان في عهد معاوية . وسكن البصرة . وعظمت هيئته في القلوب فكان يدخل على الولاة فيأمرهم وينهاهم . لا يخاف في الحق لومة لائم . وله مع الحجاج ابن يوسف مواقف . توفى بالبصرة عام ١١٠ هـ . وللكتور إحسان عباس كتاب : « الحسن البصرى » . (الإعلام : ٢٤٢/٣) .

(٥) هو عكرمة البربري أبو عبد الله المدني ، مولى ابن عباس . روى عن مولاة ، وعلي بن أبي طالب وأبي هريرة ، وروى عنه : إبراهيم النخعي ، وجابر بن زيد ، والشعبي ، وآخرون . قال عثمان الدارمي : قلت لأبي معين : عكرمة أحب إليك أم عبيد الله ؟ فقال : كلاهما . وأخرج عنه البخاري ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي . مات بالمدينة سنة ١٠٤ هـ . (تهذيب التهذيب : ٢٦٥/٧ - ٢٧٢ بتصرف) .

(٦) هو ضرار بن عمرو القاضي معتزلي جلد ، له مقالات خبيثة . شهد عليه ابن حنبل فأمر القاضي بضرب عنقه فهرب وأخفاه يحيى ابن خالد ، ويعد من رجال منتصف القرن الثالث (لسان الميزان / ٢٠٣/٣) .

(٧) هو : أبو عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله . كان من كبار المجيرة ومتكلمهم ، وله مع النظام مجالس ومناظرات . وله كتب : الاستطاعة والإرجاء ، والقضاء والقدر . وقد أخذ عن بشر الميرسي مذهبه (الفهرست للنديم . لأبي الفرج ابن علي الوراق . وفي تسمية هذا الكتاب خطأ مشهور حيث يطلق عليه الباحثون (الفهرست لابن نديم) وحقيقته الفهرست للنديم .

(٨) في (أ) : وعمدة من أنكر .. أن) .

مبعد عن البارئ عز وجل [وقد احتج من أنكر الرؤية علينا بهذه الحجة بعينها وهذا سوء وضع منه لأننا لم نقل قط بتجويز هذه الرؤية على البارئ عز وجل^(٩)] وإنما قلنا إنه تعالى يرى في الآخرة بقوة غير هذه القوة الموضوعية في العين الآن لكن بقوة موهوبة من الله عز وجل وقد سماها بعض القائلين بهذا القول : الحاسة السادسة . وبيان ذلك أننا نعلم الله تعالى بقلوبنا علما صحيحا هذا^(١٠) لا شك فيه ، فيضع الله تعالى يوم القيامة في الأبصار قوة يُشاهد الله تعالى بها ويرى كالتي وضعها في الدنيا في القلب ، وكالتي وضعها الله تعالى في أذن موسى عليه السلام حتى شاهد الله تعالى وسمعه مكلما له . واحتجت المعتزلة بقول الله تعالى « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ^(١١) » .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه ، لأن الله تعالى إنما نفى الإدراك ، والإدراك عندنا في اللغة معنى زائد على النظر والرؤية ، فالإدراك منتف عن الله تعالى على كل حال في الدنيا والآخرة ، لأن في الإدراك معنى من الإحاطة ليس في الرؤية^(١٢) ، برهان ذلك قول الله عز وجل « فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانَ قَائِلًا أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ، قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ^(١٣) » .

ففرق الله تعالى بين الإدراك والرؤية فرقا جليا لأنه تعالى أثبت الرؤية بقوله « فلما ترا أى الجمعان » وأخبر تعالى أنه رأى بعضهم بعضا فصحت منهم الرؤية لبنى إسرائيل ، ونفى الله الإدراك بقول موسى^(١٤) عليه السلام : « كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ » .

فأخبر تعالى أنه رأى أصحاب فرعون بنى إسرائيل ولم يدركوهم ، وشك أن ما نفاه الله عز وجل فهو غير الذى أثبتته ، فالإدراك غير الرؤية والحجة لقلونا هو قول الله عز وجل « وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ^(١٥) » .

واعترض بعض المعتزلة وهو أبو علي محمد^(١٦) بن عبد الوهاب الجبائي فقال : إن « إلى »

(٩) في (خ) : سقط الكلام من قوله : وقد احتج إلى (عز وجل) .

(١٠) في (أ) : (مالا) .

(١١) الأنعام : ١٠٣

(١٢) في (أ) : تقديم وتأخير حيث قدم قوله (وهو معنى الإحاطة وليس ذلك في الرؤية) .

(١٣) الشعراء : ٦١ .

(١٤) موسى اسم معرب أصله موشا ، ومو بالعربية الماء وشا الشجر ، سمي به لأنه وجد في الماء والشجر الذى كان حول قصر فرعون في عين شمس ، وهى موضع معروف بمصر لا يثبت شجر البلسان إلا فيه قيل سئل النبي ﷺ ما بال الله أكثر ذكر موسى في القرآن .. ؟ فقال : لان الله يحبه ، ومن أحب شيئا أكثر ذكره . قال كعب : سمع موسى كلام الله يوم الطور غير ما سمعه قبل ذلك فقال موسى : يا رب وكيف هذا .. ؟ قال الله تعالى : إنما كلمتك على قدر طاقتك ولو كلمتك أشد من ذلك لذبت . (بصائر ذوى التميز ح ٦ ص ٦١) .

(١٥) القيامة : ٢٢

(١٦) هو أحد أئمة المعتزلة ، كان إماما في علم الكلام ، أخذ هذا العلم عن يعقوب الشَّحَام البصرى رئيس المعتزلة بالبصرة . توفى سنة

٣٠٣ هـ . (وفيات الرافيات : ٦٠٨/١) .

ههنا ليست حرف جر لكنها اسم وهي واحدة الآلاء وهي النعم وهي في موضع مفعول ومعناه نعم ربه منتظرة ، وهذا بعيد لوجهين أحدهما : الله تعالى أخبر أن تلك الوجوه قد حصلت لها النضرة وهي النعمة ، فإذا حصلت لها النعمة فبعيد أن تنتظر لما قد حصل لها ، وإنما تنتظر ما لم يقع بعد . والثاني تواتر الأخبار عن النبي ﷺ ببيان أن المراد بالنظر : هو الرؤية ، لما تأوله المتأولون . وقال بعضهم إن معناها إلى ثواب ربه (أى منتظرة ناظرة) .

قال أبو محمد^(١٧) : وهذا فاسد جدا لأنه لا يقال في اللغة نظرت^(١٨) إلى فلان بمعنى انتظرته .

* * *

قال أبو محمد : وحمل الكلام على ظاهره الذى وضع له في اللغة فرض لا يجوز تعديده إلا بنص أو إجماع ، لأن من فعل ذلك فقد أفسد الحقائق كلها والشرائع كلها والمعقول كله^(١٩) . فإن قالوا إن حمل الكلام على المعهود أولى من حمله على غير المعهود . قيل لهم^(٢٠) الأولى في ذلك حمل الأمور على معهودها في اللغة ، ما لم يمنع من ذلك نص أو إجماع أو ضرورة ، ولم يأت نص ولا إجماع ولا ضرورة تمنع مما ذكرنا في معنى النظر فقد^(٢١) وافقنا المعتزلة على أنه لا عالم عندنا إلا بضمير^(٢٢) ولا فعّال إلا بمعاناة . ولا رحيم^(٢٣) إلا برقة . ثم أجمعوا معنا على أن الله تعالى عالم بكل ما يكون بلا ضمير ، وأنه عزّ وجلّ فعّال بلا معاناة ، ورحيم بلا رقة . فأى فرق بين تجويزهم ما ذكرنا وبين عدم^(٢٤) تجويزهم رؤية ونظراً ، بقوة غير القوة المعهودة لولا^(٢٥) الخذلان ومخالفة القرآن والسنن نعوذ بالله من ذلك .

وقد قال بعض المعتزلة أخبرونا إذا رؤى البارى تعالى أكله يرى أم بعضه . ؟

* * *

قال أبو محمد : وهذا سؤال تعلموه من الملحدين إذا^(٢٦) سألونا نحن والمعتزلة فقالوا : إذا علمتم الله تعالى أكله تعلمونه أم بعضه .. ؟

(١٧) سقط ما بين القوسين في (خ) .

(١٨) في (خ) : (انتظرت) .

(١٩) في (خ) : لم يذكر (كله) .

(٢٠) في (أ) : (وله) .

(٢١) في (أ) : (وقد) .

(٢٢) في (أ) : (زاد (وأنه)) .

(٢٣) في (خ) : (ولا رحمة) .

(٢٤) في (أ) : (وبين تجويزهم بدون (عدم)) .

(٢٥) في الأصل (ولولا) .

(٢٦) في (أ) : (إذ) .

قال أبو محمد : هذا^(٢٧) سؤال فاسد مغالط به لأنهم أثبتوا كلاً وبعضاً حيث لا كلاً ولا بعض . والبعض والكل لا يقعان إلا في ذى نهاية ، والبارى تعالى خالق النهاية والمنتهاى فهو تعالى لا منتهاً ولا نهاية فلا كلاً له ولا بعض .

قال أبو محمد : الآية^(٢٨) المذكورة والأحاديث الصحاح المأثورة في رؤية الله تعالى يوم القيامة موجبة للقبول . لتظاهرها وتباعد ديار الناقلين لها ، ورؤية الله عز وجل يوم القيامة كرامة للمؤمنين لا حرماناً ذلك الله من فضله ، ومحال أن تكون هذه الرؤية رؤية القلب لأن العارفين به تعالى يرونه في الدنيا بقلوبهم ، وكذلك الكفار في الآخرة بلا شك . فإن قال قائل إنما أخبر الله تعالى بالرؤية عن الوجه . قيل له وبالله تعالى التوفيق : معروف في اللغة التى خوطبنا بها أن تنسب الرؤية إلى الوجه والمراد بها العين . قال بعض الأعراب .

وتعتادُ نفسى إن نأت عنك عينها	أنافس من ناجاك مقدار لفظة
إليك لمحسودٌ عليك عيونها	وإنَّ وجوها يصطحبن بنظرة

(٢٧) في (أ) : (وهذا) .

(٢٨) في (أ) : (والآية) .

« الكلام في القرآن وهو القول في كلام الله تعالى »

قال أبو محمد : واختلفوا في كلام الله عز وجل بعد أن أجمع جميع أهل الإسلام كلهم على أن الله تعالى كلاماً ، وعلى أن الله تعالى كلم موسى عليه السلام ، وعلى أن القرآن^(١) كلام الله عز وجل وكذلك سائر الكتب المنزلة كالتوراة والإنجيل والزيور والصحف وكل هذا لا خلاف^(٢) فيه بين أحد من أهل الإسلام .

فقال المعتزلة : إن كلام الله عز وجل صفة فعل مخلوق . وقالوا إن الله تعالى كلم موسى عليه السلام بكلام أحدثه في الشجرة .

وقال أهل السنة : إن كلام الله تعالى هو علمه لم يزل ، وهو غير مخلوق ، وهو قول الإمام أحمد^(٣) بن حنبل وغيره وقالت الأشعرية . كلام الله تعالى صفة ذات لم تنزل غير مخلوقة وهو غير الله تعالى وخلاف الله تعالى وهو غير علم الله تعالى ، وأنه ليس لله تعالى إلا كلام واحد . واحتج أهل السنة بحجج منها :

أن قالوا إن كلام الله عز وجل لو كان غير الله تعالى لكان لا يخلو من أن يكون جسماً أو عرضاً ، فلو كان جسماً لكان في مكان واحد ، ولو كان ذلك لكان لم يبلغنا كلام الله عز وجل ولا كان يكون مجموعاً عندنا ، في كل بلد كذلك . وهذا كفر . ولو كان عرضاً لاقتضى حاملاً ولكان كلام الله الذي هو عندنا هو غير كلامه الذي عند غيرنا وهذا محال . ولكان أيضاً يفنى^(٤) بفناء حامله ، وهذا لا يقولونه .

(١) في (أ) سقط قوله (وعلى أن القرآن كلام الله) .

(٢) في (أ) : (لا اختلاف) .

(٣) هو أحمد بن محمد بن حنبل الذهلي الشيباني ، أحد الأعلام ، كان إماماً في الحديث وضروبه ، إماماً في الفقه ودقائقه ، إماماً في السنة ودقائقها ، إماماً في الورع وغوامضه . إماماً في الزهد وحقائقه . توفي سنة ٢٤١ هـ . (شذرات الذهب : ٩٦/٢) .

(٤) في (أ) : (يعني بفناء) بالغين فيهما وهو تحريف .

قالوا : ولو سمع موسى كلام الله عز وجل من غيره تعالى لما كان لموسى عليه السلام في ذلك فضل علينا لأننا نسلم كلام الله عز وجل من غيره ، فصَحَّ أن لموسى عليه السلام مزية على من سواه وهو أنه عليه السلام سمع الله تعالى^(٥) مكلِّماً له بلا خلاف من سواه .

وأيضاً فقد قامت الدلائل على أن الله تعالى لا يشبهه شيء من خلقه بوجه من الوجوه ولا بمعنى من المعاني ، فلما كان كلامنا غيرنا وكان مخلوقاً وجب ضرورة أن يكون كلام الله عز وجل ليس مخلوقاً ، وليس غير الله تعالى كما قلنا في العلم سواء بسواء .

* * *

قال أبو محمد : وأما الأشعرية فيلزمهم في قولهم إن كلام الله تعالى غير الله ما ألزماهم في العلم والقدرة سواء ، مما قد^(٦) تفصيناها قبل هذا والحمد لله رب العالمين .

وأما قولهم إنه^(٧) ليس لله تعالى إلا كلام واحد فخلافاً مجرد لله تعالى ولجميع أهل الإسلام ، لأن الله عز وجل يقول : « لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا^(٨) » .

وقال تعالى : « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ^(٩) » .

* * *

قال أبو محمد : ولا ضلال أضلّ ، ولا حياء أعدم ، ولا مجاهرة أطمّ ، ولا تكذيب لله تعالى أعظم^(١٠) ممن سمع هذا الكلام الذي لا يشك مسلم أنه خبر الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه - بأن لله تعالى كلمات لا تنفذ .

ثم يقول هو من رأيه الخسيس إنه ليس لله تعالى إلا كلاماً واحداً فإن ادَّعَوْا بأنهم فروا بأن يكثروا مع الله تعالى أكذبهم قولهم إن ههنا خمسة عشر شيئاً كلها متغايرة ، وكلها غير الله تعالى

(٥) في (أ) : (سمع كلام الله) .

(٦) في (خ) : لم يذكر (قد) .

(٧) في (أ) : سقطت (إنه) .

(٨) الكهف : ١٠٩ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث قال (نفذ) بالذال .

(٩) لقمان : ٢٧ .

(١٠) في (خ) : (أطم) .

وخلاف الله . وكلها لم تزل مع الله - تعالى الله^(١١) عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

* * *

قال أبو محمد : وقالت أيضا هذه الطائفة المنتمية إلى الأشعري^(١٢) إن كلام الله لم ينزل به جبريل عليه السلام على قلب محمد عليه السلام وإنما نزل عليه بشيء آخر هو عبارة عن كلام الله تعالى ، وأن الذى نقرأ فى المصاحف ونكتب^(١٣) فيها ليس شىء منه كلام الله عز وجل ، وأن كلام الله تعالى الذى لم يكن ثم كان ، ولا يحل لأحد أن يقول : إن ما قلنا لله تعالى^(١٤) لا يزايل البارى تعالى ، ولا يقوم بغيره ، ولا يحل فى الأماكن ، ولا ينتقل ولا هو حروف موصولة ، ولا بعضه خيرا من بعض ، ولا أفضل ولا أعظم من بعض . وقالوا لم يزل الله تعالى قائلا لجهنم هل امتلأت . وقائلا للكفار^(١٥) « احْسَبُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ^(١٦) » . وقائلا للكفار « فسحقاً لأصحاب السعير^(١٧) » . ولم يزل قائلا لكل ما إذا أراد تكوينه كن .

قال أبو محمد : وهذا كقر مجرد بلا تأويل . وذلك أننا نسألهم عن القرآن أهو كلام الله عز وجل أم لا ؟ . فإن قالوا ليس هو كلام الله تعالى كفروا بإجماع الأمة . وإن قالوا هو كلام الله عز وجل تركوا قولهم الفاسد^(١٨) .

ونسألهم أيضا عن القرآن الذى يتلى فى المساجد ويكتب فى المصاحف ، ويحفظ فى الصدور أهو كلام^(١٩) الله تعالى أم لا ؟ . فإن قالوا لا . كفروا أيضا بإجماع الأمة . وإن قالوا هو كلام الله تعالى تركوا قولهم . وأقروا أن كلام الله مكتوب^(٢٠) فى المصاحف ومسموع من القراء ، ومحفوظ فى الصدور كما يقول جميع أهل الإسلام .

* * *

(١١) فى (أ) : سقط لفظ (الله) .

(١٢) فى (أ) : (الأشعرية) .

(١٣) فى (أ) : (ويكتب) بالبناء المجهول .

(١٤) فى (خ) : سقط الكلام من قوله (الذى لم يكن ثم كان إلى تعالى) . وفى (أ) : جاء هذا القول محرفا على النحو التالى (ولا يحل لأحد أن يقول إنما قلنا إن الله تعالى) وهو مفسد للمعنى ولا يصح إلا على أن (ما) اسم موصول ، والعائد محذوف تقديره (قلناه) . « الله تعالى » خبر إن والمعنى إنه لا يحل لأحد أن يقول : إن الذى قلناه منسوب لله تعالى .

(١٥) فى (خ) : لم يذكر (للكفار) .

(١٦) المؤمنون : ١٠٨ .

(١٧) الملك : ١١ .

(١٨) فى (أ) : سقط قوله (تركوا قولهم الفاسد) .

(١٩) فى (أ) : سقط قوله (أهو كلام الله) مما أدى إلى اضطراب المعنى .

(٢٠) فى (أ) : سقط قوله (مكتوب) .

قال أبو محمد : وقد قال قوم في اللفظ بالقرآن ونسبوا إلى أهل السنة : إنهم يقولون إن الصوت غير مخلوق ، وأن^(٢١) الخط غير مخلوق .

قال أبو محمد : وهذا باطل ، وما قال قط مسلم إن الصوت الذى هو الهواء غير مخلوق ، وإن الخط غير مخلوق^(٢٢) .

قال أبو محمد : والذى نقول به وبالله تعالى التوفيق : فهو ما قاله الله عز وجل ونبينا محمد ﷺ لا نزيد على ذلك شيئاً وهو أن قول القائل القرآن ، وقوله كلام الله تعالى كلاهما^(٢٣) معنى واحد واللفظان مختلفان ، والقرآن هو كلام الله تعالى على الحقيقة لا على^(٢٤) المجاز ، ويكفر^(٢٥) من لم يقل بذلك . ونقول إن جبريل عليه السلام نزل بالقرآن الذى هو كلام الله تعالى على الحقيقة^(٢٦) على قلب محمد ﷺ كما قال تعالى « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ »^(٢٧) .

ثم نقول إن قولنا القرآن . وقولنا كلام الله تعالى لفظ مشترك يعبر به عن خمسة أشياء فنسمى الصوت المسموع الملفوظ به قرآناً ، ونقول إنه كلام الله تعالى على الحقيقة ، وبرهان ذلك قول الله عز وجل « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ »^(٢٨) وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ^(٢٩) .

وقوله تعالى « فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ »^(٣٠) . وأنكر على الكفار ، وصدق مؤمنى الجن في قولهم : « إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدي إلى الرشيد »^(٣١) . فصح أن المسموع وهو الصوت الملفوظ به : هو القرآن حقيقة ، وهو كلام الله تعالى حقيقة ، ومن خالف هذا فقد عاند القرآن ، ويسمى المفهوم من ذلك الصوت قرآناً ، وكلام الله تعالى على الحقيقة^(٣٢) فإذا فسرنا الزكاة المذكورة في القرآن والصلاة والحج وغير ذلك قلنا : فى كل هذا : هذا كلام الله وهو القرآن ويسمى القرآن

(٢١) لم يذكر (وأن) .

(٢٢) فى (خ) : لم يذكر الكلام من قوله (قال أبو محمد إلى قال أبو محمد) .

(٢٣) فى (خ) : لم يذكر (كلاهما) .

(٢٤) فى (أ) : (بلا مجاز) .

(٢٥) فى (أ) : (ونكفر .. ذلك) .

(٢٦) فى (خ) : لم يذكر (الله تعالى على الحقيقة) .

(٢٧) الشعراء : ١٩٤ .

(٢٨) التوبة : ٦

(٢٩) البقرة : ٧٥ وقد جاءت محرفة فى (خ) .

(٣٠) المزمل : ٢٠

(٣١) الجن : ١٠ وقد سقط الكلام من قوله (وأنكر على الكفار إلى الرشيد) .

(٣٢) فى (خ) : لم يذكر (على الحقيقة) .

المصحف كله قرآنا وكلام الله ، وبرهاننا على ذلك قول الله تعالى « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ^(٣٣) » .

وقول رسول الله ﷺ إذ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو^(٣٤) لئلا يناله العدو وقوله تعالى « لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ^(٣٥) » .

وكتاب الله تعالى هو القرآن بإجماع الأمة ، وقد سمي رسول الله ﷺ المصحف قرآنا والقرآن كلام الله تعالى بإجماع الأمة ، فالمصحف كلام الله تعالى حقيقة لا مجازاً ويسمى المستقر في الصدور قرآنا ونقول إنه كلام الله تعالى ، برهاننا على ذلك قول رسول الله ﷺ إذ أمر بتعاهد القرآن وقال عليه السلام إنه أشدُّ تفصيلاً من صدور الرجال من النعم من عقلها^(٣٦) . وقال تعالى « بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ^(٣٧) » فالذي في صدور الرجال هو القرآن وهو كلام الله عز وجل حقيقة لا مجازاً ، ونقول كما قال رسول الله ﷺ : « إن آية الكرسي أعظم آية في القرآن^(٣٨) » وإن أم القرآن فاتحة الكتاب المنزل في القرآن ولا في التوراة ولا في الإنجيل مثلها^(٣٩) . وأن قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن^(٤٠) . وقال الله عز وجل « مَا نُنسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئَهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا^(٤١) » .

فإن قالوا إنما يتفاضل الأجر على قراءة كل ذلك^(٤٢) . قلنا لهم نعم ولا شك في ذلك ولا يكون التفاضل في شيء مما فيه التفاضل إلا في الصفات التي هي أعراض في الموصوف بها وأما

(٣٣) الواقعة : ٧٨

(٣٤) في (أ) : (الحرب) .

(٣٥) البينة : (١ - ٣) .

(٣٦) وفي رواية مسلم : « استذكروا القرآن . فلهو أشدُّ تفصيلاً من صدور الرجال من النعم بعقلها » . والتفصيلى التفلت » .

(٣٧) العنكبوت : ٤٩

(٣٨) نص الحديث كما أخرجه مسلم : « قال رسول الله ﷺ يا أبا المنذر (يعنى أبى بن كعب) أتدرى أى آية من كتاب الله معك

أعظم . قلت : الله لا إله إلا هو الحى القيوم . فضرب في صدرى وقال : لهيئك العلم أبا المنذر » .

(٣٩) أخرج الترمذى في ثواب القرآن باب ما جاء في فضل فاتحة الكتاب : أن رسول الله ﷺ خرج على أبى بن كعب وهو يصل ، فقال

له رسول الله ﷺ : يا أبى فالتفت أبى فلم يجبه ، وصلى وخفف ثم انصرف فقال : السلام عليك يا رسول الله . قال وعليك السلام : ما منعك

أن تجيبني إذ دعوتك . قال : كنت في صلاة . قال : أفلم تجد فيما أوحى إلى أن استجيبوا الله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم . قال : لا أعود أن

شاء الله . قال : تحب أن أعلمك سورة لم ينزل في التوراة ، ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها . قال : نعم . قال : كيف تقرأ في

الصلاة . فقرأ أم القرآن فقال رسول الله ﷺ : والذي نفسى بيده ، ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ، ولا في الفرقان مثلها ، وإنما

سبع من المثاني والقرآن العظيم الذى أعطيت .

(٤٠) الحديث : رواه البخارى في فضائل القرآن . باب فضل قل هو الله أحد . وأخرجه أبو داود والنسائى . ونصه عن النبى ﷺ قال

لأصحابه : أيعجز أحدكم أن يقرأ أثلاث القرآن في ليلة فشق ذلك عليهم . وقالوا آينا يطيق ذلك يا رسول الله فقال : الله أحد ، الله الصمد ثلاث

القرآن . وفي رواية . والذي نفسى بيده إنها لتعدل ثلث القرآن .

(٤١) البقرة : ١٠٦

(٤٢) في (أ) : سقط (كل) .

في الذوات فلا نقول^(٤٣) أيضا إن القرآن هو كلام الله تعالى وهو علمه وليس هو شيئا غير الباري تعالى ، برهان ذلك قول الله عز وجل « وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ^(٤٤) » .
وقال تعالى « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ^(٤٥) » .

وباليقين يدري كل ذى حس^(٤٦) سليم إنما عنى سابق علمه الذى سلف فيما^(٤٧) ينفذه ويقضيه .

قال أبو محمد : فهذه خمسة معان يُعبر عن كل معنى منها بأنه قرآن ، وبأنه كلام الله تعالى ، ويُخبر عن كل واحد منها أخبارًا صحيحة^(٤٨) بأنه قرآن ، وبأنه كلام الله تعالى بنص القرآن والسنة اللذين أجمع عليهما جميع الأمة ، وأما الصَّوْتُ فهو هواء يندفع^(٤٩) من الحلق والصدر والحناك واللسان والأسنان والشفقتين إلى آذان السامع . وهو حروف الهجاء ، والهواء وحروف الهجاء^(٥٠) وكل ذلك مخلوق بلا خلاف . وقال تعالى « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ^(٥١) » .
وقال تعالى « بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ^(٥٢) » .

ولسان العربى ، ولسان كل قوم هى لغتهم ، واللسان^(٥٣) واللغات كل ذلك مخلوق بلا شك والمعانى المعبر عنها بالكلام المؤلف من الحروف المؤلفة إنما هى الله تعالى والملائكة والمؤمنون^(٥٤) وسموات وأرضون وما فيهما من الأشياء وصلاة وزكاة ، وذكر أمم خالية ، والجنة والنار ، وسائر الطاعات والمعاصى ، كل ذلك مخلوق حاشى الله تعالى وحده لا شريك له ، خالق كل ما دونه ، وأما^(٥٥) المصحف ، فإتّما هو ورق من جلود الحيوان ، ومركب منها ومن مداد مؤلف من صمغ ، وزاج ، وعفص وماء ، وكل ذلك مخلوق بلا شك ، وكذلك حركة اليد فى خطه ، وحركة اللسان فى قراءته ، واستقرار كل ذلك فى النفوس ، هذه كلها أعراض مخلوق ، وكذلك عيسى عليه السلام

(٤٣) فى (خ) : (فلا نقول) .

(٤٤) يونس : ١٩ . وقد جاءت هذه الآية محرفة فى (أ) حيث قال (ولو كلمة) .

(٤٥) الأنعام : ١١٥

(٤٦) فى (أ) : (كل ذى فهم أنه تعالى إنما) .

(٤٧) فى (أ) : (بما) .

(٤٨) فى الأصل : (صحاحا) .

(٤٩) فى (أ) : (مندفع) .

(٥٠) فى (أ) : (تكررت كلمة الهواء بعد حروف الهجاء) فأدت إلى اضطراب المعنى .

(٥١) إبراهيم : ٤

(٥٢) الشعراء : ١٩٥

(٥٣) فى (أ) : (ولسان) وهو تحريف .

(٥٤) فى (أ) : (والنبيون) بدلًا من (والمؤمنون) .

(٥٥) فى (خ) : (لم يذكر (أما) .

كلمة الله ، وهو مخلوق بلا شك ، قال الله تعالى « بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ^(٥٦) » .

وأما علم الله تعالى فلم يزل وهو كلام الله تعالى وهو القرآن وهو غير مخلوق وليس هو غير الله تعالى أصلاً . ومن قال إن شيئاً غير الله تعالى لم يزل مع الله تعالى فقد جعل لله تعالى شريكاً ونقول إن لله تعالى كلاماً حقيقة وأنه تعالى كلم موسى ، ومن كلم من الملائكة والأنبياء عليهم السلام تكليماً حقيقة لا مجازاً ، ولا يجوز أن يقال ألبتة إن الله تعالى متكلم ، لأنه لم يسم بذلك نفسه ومن قال إن الله تعالى متكلم موسى لم ^(٥٧) ننكره لأنه يخبر عن فعله تعالى الذي لم يكن ثم كان . ولا يحل لأحد أن يقول إنما قلنا إن لله تعالى كلاماً لنفى الخرس عنه كما ^(٥٨) ذكرنا قبل من أنه إن كان يعنى الخرس المعهود فإنه لا ينتفى إلا بالكلام المعهود الذى هو حركة اللسان والشفتين . وإن كان إنما ينفى ^(٥٩) خرساً غير معهود فهذا لا يعقل ، أصلاً ولا يفهم . وأيضاً فيلزمه أن نسميه تعالى شَمَّاماً لنفى الخشم ومتحركاً لنفى الخدر عنه ، وهذا إلحادٌ في أسمائه تعالى ، لكن لما قال تعالى إن كلاماً ما قلناه وأقررنا به ولو لم يقله تعالى لم نقله ولم يحل لأحد أن يقوله وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : ولما كان اسم القرآن يقع على خمسة أشياء وقوعاً مستويًا ^(٦٠) صحيحاً ، منها أربعة مخلوقة وواحد غير مخلوق ، لم يجوز لأحد ألبتة أن يقول القرآن مخلوق . ولا أن يقول إن كلام الله تعالى مخلوق ، لأن قائل هذا كاذب ، إذا أوقع صفة الخلق على ما لا يقع عليه مما يقع عليه اسم قرآن ، واسم كلام الله عز وجل ، ووجب ضرورة أن يقال إن القرآن لا خالق ولا مخلوق ، وإن كلام الله تعالى لا خالق ولا مخلوق ^(٦١) ، منه ليست خالقه فلا يجوز ^(٦٢) أن يطلق على القرآن ، ولا على كلام الله تعالى اسم خالق ، ولأن المعنى الخامس غير مخلوق ، ولا يجوز أن يطلق صفة البعض على الكل الذى لا تعمه تلك الصفة ، بل واجب أن يطلق بغير ^(٦٣) تلك الصفة التى

(٥٦) آل عمران : ٤٥

(٥٧) فى (خ) : (فلم) .

(٥٨) فى (أ) : (لما) .

(٥٩) فى (خ) : (يعنى) .

(٦٠) فى (خ) : لم يذكر (مستويًا) .

(٦١) فى (خ) : لم يذكر (وإن كلام الله تعالى لا خالق ولا مخلوق) .

(٦٢) فى (أ) : (ولا يجوز) .

(٦٣) فى (أ) : (نفى) .

للبعض عن^(٦٤) الكل ، وكذلك لو قال قائل إن الأشياء كلها مخلوقة ، أو قال الحق مخلوق أو قال كل موجود مخلوق ، لقال الباطل لأن الله عز وجل شيء موجود وحق^(٦٥) وليس مخلوقا ، لكنه إذا قال : الله خالق كل شيء جاز ذلك لأنه قد أخرج بذكره الله تعالى أنه الخالق^(٦٦) ، كلامه عن الإشكال ، ومثل ذلك فيما بيننا أن ثيابا خمسة ، أربعة منها حمر والخامس غير أحمر لكان من قال هذه الثياب حمر كاذبا ، ولكان من قال هذه الثياب ليست حمراً صادقا^(٦٧) . وكذلك من قال ، الإنسان طيب يعنى كل إنسان لكان كاذبا ، ولو قال ، ليس الإنسان طبيياً يعنى كل إنسان لكان صادقا ، وكذلك لا يجوز أن يطلق أن الحق مخلوق ، ولا أن العلم مخلوق ، لأن^(٦٨) اسم الحق يقع على الله تعالى ، وعلى كل موجود ، واسم العلم يقع على كل علم وعلى علم الله تعالى ، وهو غير مخلوق ، لكن يقال : الحق غير مخلوق ، والعلم غير مخلوق هكذا جملة ، فإذا بين فقيل : كل حق دون الله تعالى فهو مخلوق^(٦٩) ، وكل علم غير علم^(٧٠) الله تعالى فهو مخلوق ، فهو كلام صحيح^(٧١) وهكذا لا يجوز أن يقال : كلام الله تعالى مخلوق ، ولا أن القرآن مخلوق ، لكن يقال علم الله تعالى غير مخلوق ، وكلام الله تعالى غير مخلوق والقرآن غير مخلوق ، ولو أن قائلًا قال إن الله غير مخلوق^(٧٢) وهو يعنى صوته المسموع الألف واللام واللام والهاء أو الحبر الذى كتب هذه الكلمة لكان فى ظاهر قوله عند جميع الأمة كافرا ما لم يبين ، فيقول صوتى أو هذا المكتوب^(٧٣) مخلوق .

* * *

قال أبو محمد : فهذه حقيقة البيان فى هذه المسألة الذى لم نتعد فيه ما قاله الله عز وجل ولا ما قاله رسوله ﷺ . وأجمعت الأمة كلها على جملته ، وأوجبته الضرورة والحمد لله رب العالمين . فإن سأل سائل عن اللفظ بالقرآن قلنا له سؤالك هذا يقتضى أن اللفظ المسموع هو

(٦٤) فى (أ) : (على) .

(٦٥) فى (أ) : (موجود حق) .

(٦٦) فى (أ) : (أن المخلوق فى كلامه الإشكال) وهو كلام مضطرب .

(٦٧) لأنه فى حالة الإثبات يقع الحكم على الكل . أما فى حالة النفى فإنه فى هذا المثال يقع النفى عن البعض دون البعض الآخر .

(٦٨) فى (خ) : (ولا أن) .

(٦٩) فى (خ) : (الكلام من قوله : (والعلم غير مخلوق إلى فهو مخلوق) لم يذكر فيها .

(٧٠) فى (أ) : (دون الله) .

(٧١) فى (خ) : (لم يذكر (فهو كلام صحيح) .

(٧٢) فى (أ) : (إن الله مخلوق ... الخ) .

(٧٣) فى (أ) : (الخط) .

غير القرآن وهذا باطل بل اللفظ المسموع هو القرآن نفسه ، وهو كلام الله عز وجل نفسه ، كما قال الله تعالى : حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ^(٧٤).

وكلام الله تعالى غير مخلوق لما ذكرنا ، وأما من أفرد السؤال عن الصوت ، وحروف الهجاء ، والحرير فكل ذلك مخلوق بلا شك .

قال أبو محمد : ونقول إن الله تعالى قد قال : ما أتى^(٧٥) أنه قاله ، وأنه تعالى لم يقل بعد ما أتى^(٧٦) أنه سيقوله ، في المستأنف لكنه سيقوله ومن تعدى هذا فقد أكذب^(٧٧) الله تعالى جهارا^(٧٨) . وأما من قال إن الله تعالى لم يزل قائلاً « كن » لكل ما كونه أو^(٧٩) لما يريد تكوينه ، فإن هذا قول فاحش موجب أن العالم لم يزل ، لأن الله تعالى أخبرنا^(٨٠) أنه إذا أراد شيئاً فإنما « أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون^(٨١) » فصح أن كل مكون^(٨٢) فإنه أثر قول الله تعالى له « كن » بلا مهلة ، فلو كان الله تعالى لم يزل قائلاً « كن » لكان كل ما يكون لم يزل ، وهذا قول من قال إن العالم لم يزل ، وله مدبر خالق لم يزل ، وهذا كفر مجرد نعوذ بالله . منه . وقول الله تعالى هو غير تكليمه ، لأن تكليم الله تعالى من كلم^(٨٣) فضيلة عظيمة .

قال أبو محمد : قال تعالى « منهم من كلم الله^(٨٤) » .

وأما قوله فقد يكون سخطا قال تعالى إنه قال لأهل النار : « أخصسوا فيها ولا تكلمون^(٨٥) » .

وقال إبليس : « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي^(٨٦) » .

قال : « فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيم^(٨٧) » .

ولا يجوز أن يقال إبليس كلم الله تعالى ، ولا أن أهل النار كلماء الله تعالى ، وقول الله تعالى

(٧٤) التوبة : ٦

(٧٥) في (أ) : (أخبرنا) بدلاً من (أتى) .

(٧٦) في (أ) : (أخبرنا) .

(٧٧) في (أ) : كذب

(٧٨) في (أ) : جهلا .

(٧٩) في (خ) : لم يذكر (لكل ما كونه أو) .

(٨٠) في (خ) : (أتى) .

(٨١) يس : ٨٢ والنص : « إنما أمره » .

(٨٢) في (أ) : فهو كائن إثر قول الله تعالى .

(٨٣) في (خ) : لم يذكر (من كلم) .

(٨٤) البقرة : ٢٥٣

(٨٥) المؤمنون : ١٠٨

(٨٦) ص : ٧٥

(٨٧) ص : ٧٧ وقد جاءت محرفة في (أ) : حيث قال : (اخرج منها) .

محدث بالنص ، وبرهان ذلك قول الله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ، أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٨٨) » .

ثم قال تعالى إنه قال لهم : « اِحْسَبُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » .

وقال تعالى « إِنَّهُمْ قَالُوا : « رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ ، قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ^(٨٩) » .

فنص الله تعالى على أنه لا يكلمهم وأنه يقول لهم ، وثبت يقينا أن قول الله تعالى هو غير كلامه وغير تكليمه ، لكن نقول كُلم كلام وتكليم قول وليس كل قول منه تعالى كلاما ولا تكليما بنص القرآن . ثم نقول وبالله تعالى التوفيق : إن الله تعالى أخبرنا أنه كلم موسى عليه السلام وكلم الملائكة عليهم السلام ، وثبت يقينا أنه كلم محمدا عليه السلام ليلة الإسراء وقال تعالى « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ^(٩٠) » .

فخصَّ تعالى بتكليمه بعضهم دون بعض كما ترى . وقال تعالى « وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ^(٩١) » .

ففي هذه الآية والحمد لله رب العالمين ^(٩٢) كثيرا نص على تصحيح ما قلناه في هذه المسألة وما توفيقنا إلا بالله .

فأتى ^(٩٣) تعالى في هذه الآية أنه لا يكلم بشرا إلا بأحد هذه الوجوه الثلاثة ^(٩٤) فنظرنا فيها فوجدناه تعالى قد سمى ما تأتينا به الرسل تكليما ^(٩٥) منه للبشر ، فصحَّ أن الذي أتنا به الرسل عليهم السلام هو كلام الله تعالى ، وأنه تعالى قد كلمنا بوحيه الذي أتنا به رسله عليهم السلام ، وأتنا قد سمعنا كلام الله تعالى الذي هو القرآن الموحى إلى النبي بلا شك والحمد لله رب العالمين . ووجدناه تعالى قد سمى وحيه إلى أنبيائه عليهم السلام تكليما لهم ، ووجدناه تعالى قد ذكر وجها ثالثا وهو التكليم الذي يكون من وراء حجاب وهو الذي فضل به بعض النبيين على بعض ، وهذا

(٨٨) آل عمران : ٧٧

(٨٩) الأعراف : ٣٨

(٩٠) البقرة : ٢٥٣

(٩١) الشورى : ٥١

(٩٢) في (أ) : (والحمد ○ أكبر) وهو تحريف .

(٩٣) في (أ) : (وأخبرنا) .

(٩٤) في (أ) : زاد (فقط) .

(٩٥) في (أ) : زاد (انتقل) .

التكليم يطلق عليه تكليم الله عز وجل دون صلة كما كلم موسى عليه السلام « من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة^(٩٦) » .

وأما القسمان الأولان فإنما يطلق عليهما تكليم الله تعالى بصلة لا مجردا فنقول كَلَّمَ اللهُ تَعَالَى جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِالْوَحَى إِلَيْهِمْ ، ونقول فى القسم الثانى كلمنا الله تعالى به فى القرآن على لسان نبيه ﷺ بوجهه إليه . ونقول قال لنا « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ^(٩٧) » .

ونقول أخبرنا الله تعالى عن موسى عليه السلام وعيسى عليه السلام وعن الجنة والنار فى القرآن وفيما أوحى إلى رسوله ﷺ ، ولو قال قائل : حدثنا الله تعالى عن الأمم السالفة وعن الجنة والنار فى القرآن ، وعلى لسان رسوله ﷺ لكان قولا صحيحا لا مدفع له ، لأن الله تعالى يقول : « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا^(٩٨) » .

كذلك نقول : فقص الله تعالى علينا أخبار الأمم فى القرآن . وقال تعالى « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ^(٩٩) » ونقول سمعنا كلام الله تعالى فى القرآن حقيقة لا مجازا ، وفضل علينا الملائكة والأنبياء عليهم السلام فى هذا بالوجه الثانى الذى هو تكليمهم بالوحي إليهم فى النوم واليقظة دون وسيطة ، وبتوسط الملك أيضا ، وفضل بعض الملائكة وبعض الرسل على جميعهم عليهم السلام بالوجه الثالث الذى هو تكليم فى اليقظة من وراء حجاب دون وسيطة ملك لكن بكلام مسموع بالأذان ، ومعلوم بالقلب زائد على الوحي الذى (هو معلوم بالقلب فقط ، أو مسموع من الملك عن الله تعالى ، وهذا هو الوجه الذى)^(١٠٠) خص به موسى عليه السلام من الشجرة ومحمد ﷺ ليلة الإسراء من المستوى الذى سمع فيه صريف الأقلام وسائر من كلمه الله تعالى من النبيين والملائكة عليهم السلام . وقال تعالى « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ » .

وقال تعالى « وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا^(١٠١) آيَةً . ولا يجوز أن يكون شئ من هذا بصوت أصلا لأنه كان يكون حينئذ بوسيطه ملك^(١٠٢) مكلم غير الله تعالى وكان ذلك الصوت حينئذ بمنزلة الرعد الحادث فى الجو والفرع الحادث فى الأجسام ، والوحي أعلى من هذه منزلة ، والتكليم من وراء حجاب أعلى من سائر الوحي بنص

(٩٦) القصص : ٣٠

(٩٧) المزمل : ٢٠

(٩٨) النساء : ٨٧

(٩٩) يوسف : ٣

(١٠٠) فى (خ) : لم يذكر ما بين القوسين .

(١٠١) البقرة : ٣٠

(١٠٢) فى (أ) : سقطت كلمة (ملك) .

القرآن لأن الله تعالى سمي ذلك تفضيلاً كما تلونا وكل ما ذكرنا وإن كان يُسمى تكليماً فإن التكليم المطلق أعلى في الفضيلة من التكليم الموصول كما أن كل روح فهو روح الله تعالى على الملك ، ولكن إذ قلنا روح الله تعالى على الإطلاق نعني جبريل وعيسى عليهما السلام كان ذلك فضيلة عظيمة لهما .

قال أبو محمد^(١٠٣): وكذلك إذا قرأنا في القرآن قلنا كلامنا هذا هو كلام الله تعالى حقيقة لا مجازاً ، ولا يحل حينئذ لأحد أن يقول ليس كلامي هذا كلام الله تعالى . وقد أنكر الله تعالى هذا على من قاله إذ يقول تعالى « سَأَرَّهُقَهُ صَعُودًا إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشِيرِ سَأُصَلِّيهِ سَقَرَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ^(١٠٤) » .

* * *

قال أبو محمد : وكذلك يقول أحدنا : ديني هو دين محمد ﷺ ، وإذا عمل عملاً أوجبته سنة ، قال عملي هذا هو عمل رسول الله ﷺ ، ولا يحل لأحد من المسلمين أن يقول : ديني غير دين رسول الله ﷺ ، ولو قال ذلك لوجب قتله بالردة ، وكذلك ليس له أن يقول إذا عمل عملاً جاءت به السنة عن رسول الله ﷺ : هذا غير عمل رسول الله ﷺ ، ولو قاله لأدب ولكن كاذباً وكذلك يقول أحدنا ديني هو دين الله عز وجل يريد الذي أمر به عز وجل ، ولو قال ديني هو غير دين الله عز وجل لوجب قتله بالردة ، وكذلك نقول إذا حدث أحدنا حديثاً عن رسول الله ﷺ صحيحاً : كلامي هذا هو نفس كلام رسول الله ﷺ ، ولو قال كلامي هذا هو غير كلام رسول الله ﷺ لكان كاذباً ، وهذه أسماء أوجبها ملة الله عز وجل وأجمع عليها أهل الاسلام ، ولم يخف علينا ولا على أحد من المسلمين أن حركة لسان رسول الله ﷺ غير حركة ألسنتنا ، وكذلك حركات أجسامنا في العمل ، وكذلك ما توصف النفوس به من العلم ولكن التسمية في الشريعة ليست إلينا إنما هي لله تعالى ولرسوله ﷺ ، فمن خالف هذا كان كمن قال : فرعون^(١٠٥)

(١٠٣) في (أ) : جاءت هذه العبارة هكذا (وإذا قرأنا القرآن ..) .

(١٠٤) المدثر : ١٧ - ٢٤

(١٠٥) فرعون اسم أعجمي ممنوح من الصرف ، والجمع فراعنة ، وهو اسم لكل من ملك مصر (قديماً) فإذا أضيفت إليها الإسكندرية سمي عزيزاً واختلف في اسمه فقيل : مصعب بن الوليد ، وقيل ريان بن الوليد وقيل الوليد بن ريان وكان أصله من خراسان من مدينة بسورمان ، وقيل من قرية مجهولة تسمى نوشخ ، ولما قعد على سرير الملك قال : أين عجائز نوشخ ، وقد صدر منه ما لم يصدر من أحد من الكفار والمتمردين ولا من قائدهم إبليس منها انكار العبودية ودعوى الربوبية بقوله : أنا ربكم الأعلى ومنها نكاح زوجته وقتلها أشد قتله بسبب إيمانها بالله ، ومنها جمع السحرة لمعارضة الأنبياء . (بصائر ذوي التمييز ح ٦ ص ٦٩) .

وأبو جهل^(١٠٦) مؤمنان ، وموسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم كافرين . فإذا قيل له في ذلك ، قال أو ليس فرعون وأبو جهل مؤمنين بالكفر وموسى ومحمد كافرين بالطاغوت ، فهذا وإن كان لكلامه مخرج صحيح فهو عند أهل الإسلام كافر بتعديه ما أوجبه الشريعة من التسمية ، وقد شهدت العقول بوجوب الوقوف عندما أوجه الله تعالى في دينه ، فمن تعدّى ذلك وزعم أنه اتبع دليل عقله في خلاف ذلك فليعلم أنه قد فارق قضية العقل الصادقة الموجبة للوقوف عند حكم الشريعة ، وخالف المؤمنين واتبع غير سبيلهم قال الله تعالى « وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا^(١٠٧) » .

ونعوذ بالله من ذلك .

قال أبو محمد : وقال بعضهم فإذا سمعنا كلام الله تعالى وسمعنا موسى عليه السلام ، فأى فرق بيننا وبينه . قلنا أعظم فرق : هو أن موسى عليه السلام والملائكة سمعوا الله تعالى يكلمهم ، ونحن سمعنا كلام الله تعالى من غيره ، وقد قال رسول الله ﷺ لابن مسعود^(١٠٨) رضى الله عنه إذ أمره أن يقرأ القرآن فقال ابن مسعود يا رسول الله أقرؤه عليك وعليك أنزل ، قال إني أحب أن أسمع من غيري^(١٠٩) . فصح يقينا أن القرآن الذى أنزله الله تعالى نفسه فسمعنا من غيره .

وقالوا فكلام الله تعالى إذن يحلّ فينا ؟ قلنا هذا تهويل بارد . ونعم إذا سمي الله تعالى كلامنا إذا قرأنا كلاما له تعالى فنحن نقول بذلك ، ونقول إن كلام الله تعالى فى صدورنا وجارٍ على ألسنتنا ومستقر فى مصاحفنا ، ونبرأ ممن أنكر ذلك بعقله^(١١٠) الفاسد ، المخرج له من الإسلام ونعوذ بالله من الخذلان .

(١٠٦) أبو جهل : هو عمرو بن هشام بن المغيرة الخزومي القرشي ، أشد الناس عداوة للنبي ﷺ فى صدر الإسلام ، وأحد سادات قريش وأبطالها ودعاتها فى الجاهلية ، أدرك الإسلام وكان يقال له أبو الحكم فدعاه المسلمون « أبا جهل » شهد وقعة بدر مع المشركين فقتل عام ٢ هـ . (الأعلام ج ٥ ص ٢٦١ ، ٢٦٢) .

(١٠٧) النساء : ١١٥

(١٠٨) عبد الله بن مسعود : هو بن غافل بن حبيب الهذلي ، أبو عبد الرحمن : صحابى من أكابرهم فضلاً وعقلاً وقرباً من الرسول ﷺ وهو من أهل مكة ، ومن السابقين إلى الإسلام ، وأول من جهر بقراءة القرآن بمكة وكان خدام الرسول الأمين ، وصاحب سره ورفيقه فى حله وترحاله وغزواته ، وولى بعد وفاة الرسول بيت المال الكوفة له ٨٤٨ حديثاً توفى عام ٣٢ هـ . الأعلام ج ٤ ص ٢٨٠

(١٠٩) الحديث رواه البخارى فى التفسير فى سورة النساء ، وفى فضائل القرآن ٣٢ ، ٣٥ ورواه الإمام مسلم فى المسافرين ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ورواه أبو داود فى العلم ١٣ والترمذى فى تفسير سورة النساء .

(١١٠) فى (أ) : بقوله .

« الكلام فى إعجاز القرآن »

قال أبو محمد : قد ذكرنا قيام البرهان على^(١) أن القرآن معجز لا يقدر أحد على مثله قد أعجز الله عن مثل نظمه جميع العرب وغيرهم من الانس والجن بتعجيز رسول الله ﷺ الناس^(٢) أن يأتوا بمثله ، وتبكيتهم بذلك فى محافلهم ، وهذا أمر لا ينكره أحد مؤمن ولا كافر ، وأجمع المسلمون على ذلك . ثم اختلف أهل الكلام^(٣) على خمسة أنحاء من هذه المسألة . فالنحو الأول . قول روى عن الأشعرى : وهو أن المعجز الذى يتحدى^(٤) الناس بالمجىء بمثله هو الأول^(٥) الذى لم يزل مع الله تعالى ولم يفارقه قط ، ولا أنزل^(٦) إلينا ولا سمعناه وهذا كلام فى غاية النقصان والبطلان ، إذ من المحال أن يكلف أحد أن يجىء بمثل ما لم يعرفه قط ولا سمعه ، فيلزمه ولا بد بل هو نفس قوله إنه اذا لم يكن المعجز إلا ذلك فإن المسموع المتلو عندنا ليس معجزا بل مقدورا عليه^(٧) ، أو على مثله ، وهذا كفر مجرد ولا خلاف فيه ، وأيضا فإنه خلاف^(٨) القرآن لأن الله تعالى ألزمهم بسورة أو بعشر سور منه . وكذلك^(٩) الكلام ليس هو عند الأشعرية سورا ولا هو كثيرا بل هو واحد فسقط هذا القول والحمد لله رب العالمين . وله قول آخر كقول المسلمين . إن المتلو هو المعجز .

والنحو الثانى : هل الإعجاز متماذٍ أم قد ارتفع بتمام قيام الحجة به فى حياة رسول الله ﷺ ؟ فقال بعض أهل الكلام إن الحجة قد قامت بعجز جميع العرب عن معارضته ، ولو عورض

-
- (١) فى (أ) : عن .
 - (٢) فى (أ) : (كل من ذكرنا) بدلا من (الناس) .
 - (٣) فى (أ) : (فى) .
 - (٤) فى (أ) : (تحدى) .
 - (٥) فى (أ) : سقطت كلمة (الأول) .
 - (٦) فى (أ) : نزل .
 - (٧) فى (أ) : لم يذكر (عليه أو) .
 - (٨) فى (أ) : (خلاف للقرآن) .
 - (٩) فى (أ) : وذلك الكلام الذى هو عند الأشعرى هو المعجز ليس له سورا ولا كثيرا .

لم تبطل بذلك الحججة التي قد صحت ، كما أن عصا موسى عليه السلام إذا^(١٠) قامت حجته بانقلابها حية لم يضره ، ولا أسقط حجته عودها عصا كما كانت . وكذلك خروج يده بيضاء من جيبه ثم عودها كما كانت . وكذلك سائر الآيات . وقال جمهور أهل الإسلام إن إعجاز القرآن باق إلى يوم القيامة ، والآية بذلك باقية إلى يوم^(١١) القيامة كما كانت ، وهذا هو الحق الذي لا يجل القول بغيره لأنه نص قول الله عز وجل إذ يقول : « قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا^(١٢) » .

فهذا نص جلي^(١٣) على أنهم لا يأتون بمثله بلفظ الاستقبال فصح يقينا أن ذلك على الأبد^(١٤) وفي المستأنف أبدا . ومن ادعى بأن المراد بذلك الماضي فقد كذب ، لأنه لا يجوز أن تحال اللغة فينقل لفظ المستقبل إلى معنى الماضي إلا بنص آخر جلي وارد بذلك أو بإجماع متيقن أن المراد به غير ظاهره ، أو ضرورة ولا سبيل في هذه المسألة إلى أحد هذه^(١٥) الوجوه . وكذلك قوله تعالى « قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ » عموم كل إنس وكن أبدا ، لا يجوز تخصيص شيء من ذلك بغير نص^(١٦) ولا إجماع .

قال أبو محمد : ومن قال بالوقف وأنه ليس للعموم صيغة ، ولا للظاهر فلا حجة ههنا تقوم على الطائفة المذكورة . فصح أن إعجاز القرآن باق إلى يوم القيامة والحمد لله رب العالمين .

والنحو الثالث : ما المعجز منه ؟ أنظمه ؟ أم نصه^(١٧) من الإنذار بالغيوب ؟ فقال بعض أهل الكلام ، ان نظمه ليس معجزا وإنما إعجازه ما فيه من الإخبار بالغيوب ، وقال سائر أهل الإسلام : بل كلا الأمرين ؛ نظمه وما فيه من الإخبار بالغيوب ، وهذا هو الحق الذي ما خالفه . فهو باطل^(١٨) . برهان ذلك قول الله عز وجل « فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ^(١٩) » فنص تعالى على أنهم لا يأتون بمثل سورة من سوره وأكثر سوره ليس فيها إخبار بغيب فكان من جعل المعجز فيه الإخبار بالغيوب مخالفا نص الله تعالى على أنه معجز من القرآن فسقطت هذه الأقاويل الفاسدة والحمد لله رب العالمين .

(١٠) في (أ) : (إذ) .

(١١) في (أ) : (أبدا) .

(١٢) الأسراء : ٨٨

(١٣) في (أ) : (جرى) وهو تحريف .

(١٤) في (أ) : (التأيد) .

(١٥) في (أ) : (إلى شيء) .

(١٦) في (أ) : (وبغير ضرورة) .

(١٧) في (أ) : (في نصه) .

(١٨) في (أ) : (ضلال) .

(١٩) البقرة : ٢٣

والنحو الرابع ما وجه إعجازه : فقالت طائفة : وجه إعجازه كونه في أعلى مراتب البلاغة .
وقالت طوائف إنما وجب^(٢٠) إعجازه لأن الله تعالى منع الخلق من القدرة على معارضته فقط . فأما الطائفة التي قالت إنما إعجازه لأنه في أعلى رتب^(٢١) البلاغة فإنهم شغبوا في ذلك ، بأن ذكروا آيات منه مثل قوله تعالى « وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ^(٢٢) » ونحو هذا ، وموّه بعضهم بأن قال لو كان ما تقولون من أن الله تعالى منع من معارضته فقط لوجب أن يكون أغث ما يمكن أن يكون من الكلام فكانت تكون الحجة بذلك أبلغ .

قال أبو محمد : ما نعلم لهم شغبا غير هذين وكلاهما لا حجة لهم فيه ، أما قولهم لو كان كما قلنا لوجب أن يكون أغث ما يمكن أن يكون من الكلام ، وكانت الحجة بذلك أبلغ فهذا هو الكلام الغث حقا لوجوه :

أحدها : أنه قول بلا برهان لأنه يعكس عليه قوله نفسه ، فيقال له بل لو كان إعجازه لكونه في أعلى درج البلاغة لكان لا حجة فيه . لأن هكذا^(٢٣) كان يكون كل من كان في أعلى طبقة . وأما آيات الأنبياء فخارجة عن المعهود فهذا أقوى من شغبهم .

وثانيها : أنه لا يسأل الله تعالى عما يفعل . ولا يقال له لم عجزت بهذا النظم دون غيره ، ولم أرسلت هذا الرسول دون غيره ؟ ولم قلبت عصا موسى عليه السلام حية دون أن تقلبها أسدا ؟ وهذا كله حمق ممن جاء به لم يوجب قط عقل وحسب الآية أن تكون خارجة عن المعهود فقط .

وثالثها : أنهم حين طردوا سؤالهم ربه بهذا السؤال الفاسد لزمهم أن يقولوا هلا كان هذا الإعجاز في كلام بجميع اللغات فيستوى في معرفة إعجازه العرب والعجم لأن العجم لا يعرفون إعجاز القرآن إلا بإخبار العرب فقط ، فبطل هذا الغث الفث والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : وأما ذكرهم « ولكم في القصص حياة » . وما كان وما نحوها من الآيات فلا حجة لهم فيها ويقال لهم إن كان ما تقولون ومعاذ الله تعالى من ذلك فإنما المعجز منه على قولكم هذه الآيات خاصة ، وأما سائر فلا . وهذا كفر لا يقول به مسلم . فإن قالوا جميع القرآن مثل هذه الآيات في الإعجاز ، قيل لهم فلم خصصتم بالذكر هذه الآيات دون غيرها إذن ؟ وهل هذا منكم إلا إيهام لأهل الجهل أن من القرآن معجزاً وغير معجز .. ؟ ونقول لهم قول الله تبارك

(٢٠) في (أ) : وجه .

(٢١) في (أ) : (درج) .

(٢٢) البقرة : ١٧٩ .

(٢٣) في (أ) : (لأن هذا يكون) .

وتعالى « وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَأَسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ^(٢٤) » .

أمعجز هو على شروطكم في كونه في أعلى درجات البلاغة أم ليس معجزا ؟ فإن قالوا ليس معجزا كفروا ، وإن قالوا : هو معجز صدقوا . وسئلوا : هل على شروطكم في أعلى درج البلاغة ؟ فإن قالوا نعم . كابدوا وكفوا مؤنتهم لأنها أسماء رجال فقط ليس على شروطهم في البلاغة . وأيضا فلو كان إعجاز القرآن لأنه في أعلى درجات البلاغة لكان بمنزلة كلام الحسن وسهّل بن هارون ^(٢٥) والجاحظ ، وشعر امرئ القيس ^(٢٦) ومعاذ الله من هذا لأن كل ما سبق في طبقتة فما يؤمن ^(٢٧) أن يأتي ^(٢٨) من مماثل بمثله ضرورة فلا بد لهم من هذه الخطة أو من المصير إلى قولنا إن الله تعالى منع من معارضته فقط ، وأيضا فلو كان إعجازه من أنه في أعلى درج البلاغة المعهودة لوجب أن يكون ذلك للآية ^(٢٩) ولما هو أقل من الآية ، وهذا ينقض قولهم إن المعجز منه ثلاث آيات لا أقل ، فإن قالوا فقولوا أنتم هل القرآن موصوف بأنه في أعلى درج البلاغة أم لا ؟ قلنا وباللّٰه تعالى التوفيق : إن كنتم تريدون أن الله تعالى قد بلغ به ما أراد به ، فنعم هو بهذا المعنى في الغاية التي لا شيء . وأبلغ منها . وإن كنتم تريدون هل هو في أعلى درج بلاغة المخلوقين فلا ، لأنه ليس من نوع كلام المخلوقين لا من أعلاه ولا من أدناه ولا من أوسطه ، وبرهان هذا أن إنسانا لو أدخل في رسالة أو خطة أو تأليف أو موعظة حروف الهجاء المقطعة لكان خارجا عن البلاغة المعهودة جملة بلا شك . فصح أنه ليس من نوع بلاغة الناس أصلا ، وأن الله تعالى تولى ^(٣٠) منع الخلق من مثله وكساه الإعجاز وسلبه جميع كلام الخلق .

برهان ذلك أن الله تعالى حكى عن قوم من أهل النار أنهم يقولون إذا سئلوا عن سبب

(٢٤) النساء : ١٦٣

(٢٥) هو : سهّل بن هارون بن راهبون أبو عمر الدستيماني ، يلقب « بزر جمهر » الإسلام ، فارس الأصل اشتهر بالبصرة ، واتصل بخدمة هارون الرشيد ، ثم خدم المأمون فولاه رئاسة خزانة الحكمة ببغداد ، وكان شعوبيا يتعصب للعجم على العرب ، والجاحظ كثير الإعجاب به . له كتاب « نعمة وغفرة » على نسق كتاب « كليلة ودمنة » ألفه للمأمون ، وكتاب الاخوان و « الرسائل » ولا نعلم شيئا عن مصير كتبه إلا رسالة في البخل أوردها ابن عبد ربه في العقد توفي عام ٢١٥ هـ . (الأعمر ص ٢٢١ ح ٣) .

(٢٦) امرئ القيس : هو امرؤ القيس بن عانس بن المنذر امرؤ القيس بن السمط بن عمر بن معاوية ، من كنده ، شاعر محضرم ، من أهل حضرموت ولد بها في مدينة « تريح » وأسلم عند ظهور الإسلام ، ووصول الدعوة إلى بلاده ، ووفد على النبي ﷺ . ثم لما ارتدت حضرموت ، ثبت على إسلامه ، وشهد فتح حصن البخير . وانتقل في أواخر عمره إلى الكوفة فتوفى بها ٢٥ هـ وهو صاحب القصيدة :

تطاول ليلك بالأثمــــد ونام الخلي ولم ترقــــد

وفي الرواية من ينسبها إلى امرئ القيس بن حجر ، والصحيح أنها لابن عانس كما حققه العيني (الأعلام) . وليس ثمة مانع من أنه ربما قصد امرأ القيس بن حجر ، والشاعر الجاهلي لأنه من أصحاب المعلقات . وهو شاعر معروف .

(٢٧) في (أ) : لم يؤمن .

(٢٨) في (أ) : أن يأتي من مماثله .

(٢٩) في (أ) : (الآية) .

(٣٠) في (أ) : لم يذكر (تولى) .

دخولهم النار : « قالوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ، وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ، وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ . وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ . حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ ^(٣١) .

وحكى تعالى عن كافر قال : « إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ . إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلَ الْبَشَرِ سَأُصَلِّيهِ سَقَرٌ ^(٣٢) » .

وحكى عن آخرين أنهم قالوا : « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا . أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا . أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا . أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا . أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ ، وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّىٰ تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ . قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ^(٣٣) » .

وكان هذا كله إذ قاله غير الله تعالى غير معجز بلا خلاف ، إذ لم يقل أحد من أهل الإسلام إن كلام غير الله تعالى معجز ، لكن لما قاله الله تعالى وجعله كلامًا له أصاره معجزا ، ومنع من مماثلته . وهذا برهان كاف لا يحتاج إلى غيره والحمد لله .

النحو الخامس : ما مقدار المعجز منه ؟ فقالت الأشعرية ومن وافقهم إن المعجز إنما هو مقدار أقل سورة منه وهو « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ^(٣٤) » . فصاعدا وأن ما دون ذلك ليس معجزا . واحتجوا لذلك بقول الله تعالى « قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ » . قالوا ولم يتحدَّ تعالى بأقل من ذلك . وذهب سائر أهل الإسلام إلى أن القرآن كله قليله وكثيره معجز ، وهذا هو الحق الذى لا يجوز خلافه ولا حجة لهم فى قول الله تعالى « قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ » لأنه تعالى لم يقل إن ما دون السورة ليس معجزا ، بل قد قال تعالى « عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ^(٣٥) » .

ولا يختلف اثنان فى أن كل شئ من القرآن وكل شئ من القرآن معجز ، ثم نعارضهم فى تحديدهم ^(٣٦) المعجز بسورة فصاعداً . أخبرونا : ماذا تعنون بقولكم إن المعجز مقدار سورة ؟ أسورة كاملة لا أقل ؟ أم مقدار الكوثر من ^(٣٧) الآيات . مقدارها فى الكلمات ؟ أم مقدارها فى الحروف ؟

(٣١) المدثر : ٤٣ - ٤٧

(٣٢) المدثر : ٢٤ - ٢٦

(٣٣) الإسراء : ٩٠ - ٩٣

(٣٤) سورة الكوثر : ١

(٣٥) الإسراء : ٨٨

(٣٦) فى (خ) : فى تحديدهم

(٣٧) فى (أ) : فى (ن) .

ولا سبيل إلى وجه خامس . فإن قالوا المعجز سورة تامة لا أقل ، لزمهم أن سورة البقرة حاشا آية واحدة أو كلمة واحدة من آخرها أو من ثلثها أو من (٣٨) نصفها أو من أولها ليست معجزة . وهكذا كل سورة . وهذا كفر مجرد لا خفاء به إذ جعلوا كل سورة في القرآن سوى كلمة من أولها أو من وسطها أو من آخرها مقدورًا على مثلها ، وإن قالوا بل مقدارها في الآيات لزمهم أن آية الدِّين ليست معجزة ، لأنها ليست ثلاث آيات ، وأن آية الكرسي ليست معجزة لأنها ليست ثلاث آيات (٣٩) ، ولزمهم مع ذلك أن « وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ وَالشُّفْعِ وَالْوَتْرِ » . معجز كآية الكرسي وآيتان لأنها ثلاث آيات . وهذا غير قولهم ، ومكابرة ظاهرة أن تكون هذه الكلمات معجزة حاشا كله غير معجز ، ولزمهم أيضا أن « وَالضُّحَى وَالْفَجْرِ وَالْعَصْرِ » . هذه الكلمات الثلاث فقط معجزات لأنهن ثلاث آيات . فإن قالوا هي مفترقات غير متصلات لزمهم إسقاط الإعجاز عن ألف آية مفترقة وإمكان الجيء بمثلها . ومن جعل هذا ممكنا فقد كابر العيان وخرج عن الإسلام وأبطل الإعجاز عن القرآن ، وفي هذا كفاية لمن نصح نفسه ، ولزمهم أيضا أن قوله تعالى « وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ » ليس معجزا ، وهذا نقض لقولهم : إنه في أعلى درج البلاغة . وكذلك كل ثلاث آيات غير كلمة وهذا خروج عن الإسلام وعن المعقول . وإن قالوا بل في عدد الكلمات ، أو قالوا عدد الحروف لزمهم شيئان مسقطان لقولهم .

أحدهما إبطال احتجاجهم (٤٠) بقوله (٤١) تعالى « بسورة من مثله » لأنهم جعلوا معجزا ما ليس بسورة ، ولم يقل تعالى بمقدار سورة فلاح تمويههم . والثاني : أن سورة الكوثر عشر كلمات اثنان وأربعون حرفا وقد قال تعالى « وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَأَسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (٤٢) » .

أثنتا عشرة كلمة اثنان وسبعون حرفا وإن اقتصرنا على الأسماء فقط كانت عشرة كلمات ، اثنان وستين حرفا هذا أكثر كلمات وحروفاً من سورة الكوثر فينبغي أن يكون هذا معجزا عندكم ويكون : « وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ » غير معجز فإن قالوا إن هذا غير معجز تركوا قولهم في مقدار إعجاز أقل سورة في القرآن ، في عدد الكلمات وعدد الحروف ، وإن قالوا بل هو معجز تركوا قولهم في أنه في أعلى درج البلاغة ويلزمهم أيضا أننا إن أسقطنا من هذه الأسماء اسمين ومن سورة الكوثر كلمة (٤٣) ألا يكون شيء من ذلك معجزا فظهر سقوط كلامهم وتخليطه وفساده .

(٣٨) في (أ) : لا يوجد (من ثلثها أو من نصفها) .

(٣٩) في (أ) : لم يذكر (وأن آية الكرسي ليست معجزة لأنها ليست ثلاث آيات) .

(٤٠) في (أ) : (احتياجهم) وهو تحريف .

(٤١) في (أ) : (بقولهم) وهو تحريف ظاهر .

(٤٢) سورة النساء آية رقم ١٦٣ .

(٤٣) في (أ) : (كلمات) .

وأيضاً فإذا كانت الآية والآيتان منه غير معجزة وكان مقدوراً على مثلها فكل آية على انفرادها مقدور على مثلها . وإذا كان كذلك فكله مقدور على مثله وهذا كفر . فإن قالوا إذا اجتمعت ثلاث آيات صارت غير مقدور عليها . قيل لهم هذا غير قولكم إن اعجازه إنما هو من طريق البلاغة في الآية كهو في الثلاث ولا فرق . والحق في هذا هو ما قاله الله تعالى « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله^(٤٤) » وإن كل كلمة قائمة المعنى نعلم أنها إن تليت أنها من القرآن فإنها معجزة لا يقدر أحد على المجيء بمثلها أبداً ، لأن الله تعالى حال بين الناس وبين ذلك كمن قال إن آية بوتي أن الله تعالى يطلقني على المشي في هذا الطريق الواضح ثم لا يمشي فيه أحد غيري أبداً أو مدة يسميها^(٤٥) فهذا أعظم ما يكون من الآيات وأن الكلمة المذكورة^(٤٦) إذا ذكرت في خير على أنها ليست قرآناً فهي غير معجزة ، وهذا هو الذي جاء به النص والذي عجز عنه أهل الأرض منذ أربعمئة عام وأربعين عاماً وإلى أن يرث الله^(٤٧) الأرض ومن عليها ونحن نجد في القرآن الكريم إدخال معنى بين معنيين ليس منهما كقوله تعالى « وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ^(٤٨) » وليس هذا من بلاغة الناس في ورد ولا صدر ومثل هذا في القرآن كثير والحمد لله رب العالمين . تم الكلام في التوحيد ونحمد الله تعالى .

(٤٤) الإسراء : ٨٨

(٤٥) في (خ) : لم يذكر (أو مدة يسميها) .

(٤٦) في (أ) : زاد (أنها مني) .

(٤٧) في (أ) : لم يذكر (وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها) .

(٤٨) مريم : ٦٤

« الكلام في القدر »

قال أبو محمد : اختلف الناس في هذا الباب . فذهبت طائفة إلى أن الإنسان مجبر على أفعاله وأنه لا استطاعة أصلا له وهو قول جهم بن صفوان وطائفة من الأزارقة^(١)، وذهبت طائفة أخرى . إلى أن الإنسان ليس مجبرا وأثبتوا له قوة واستطاعة بها يفعل ما اختار فعله . ثم افترقت هذه الطائفة على فرقتين فقالت إحداها : الاستطاعة التي يكون الفعل بها لا يكون إلا مع الفعل ولا تتقدمه ألبتة ، وهذا قول طوائف من أهل السنة^(٢) ومن وافقهم كالنصارى^(٣) والأشعرى وأصحابهما ومحمد بن عيسى^(٤) برغوث الكاتب ، وبشر بن غياث^(٥) المريسي ، وأبي عبد الرحمن العطوي^(٦) وجماعة من المرجئة والخوارج ، وهشام^(٧) بن الحكم وسليمان^(٨) بن جرير وأصحابهما . والقول الأول

(١) الأزارقة : طائفة أصحاب أبي راشد نافع بن الأزرق الذين خرجوا معه من البصرة إلى الأهواز فغلبوا عليها في أيام عبد الله بن الزبير ، وقتلوا أعماله بهذه النواحي ، وقد تغلب عليهم المهلب بن أبي صفرة في أيام الحجاج بن يوسف الثقفي ، وقد كفروا على بن أبي طالب لقبوله التحكيم (الملل والنحل للشهرستاني : ١٧٩/١ وما بعدها بتصرف) .

(٢) في (أ) : من أهل الكلام .

(٣) هو الحسين بن محمد بن عبد الله النجار أبو عبد الله . كان من جملة المجبرة ومتكلميهم ، واختير رئيسا لفرقة النخارية ، وله مع النظام مجالس ومناظرات وله كتب الاستطاعة ، والإرجاء ، والقضاء والقدر ، وقد أخذ عن بشر المريسي مذهبه . (فهرست النديم : ٢٥٤) .

(٤) هو محمد بن عيسى الملقب ببرغوث الكاتب . رأس البرغوثية . ورد في مختصر الفرق بين الفرق (١٢٦) وجاء في اعتقادات الرازي برغوسية بالسين وهو خطأ . (هامش الملل والنحل ح ١ ص ١١٦) .

(٥) هو أبو عبد الرحمن بشر بن غياث المريسي الفقيه الحنفي المتكلم ، وهو من موالى زيد بن الخطاب ، أخذ الفقه عن أبي يوسف إلا أنه اشتغل بالكلام ، وصرح بالقول بخلق القرآن وحكى عنه أقوال شنيعة ، تنسب إليه الفرقة المريسية ، وناظر الإمام الشافعي توفي سنة ٢١٨ هـ . (وفاة الوفيات : ١١٣/١) .

(٦) أبو عبد الرحمن العطوي : محمد بن عبد الرحمن بن أبي عطية أبو عبد الرحمن العطوي ، الكنانى بالولاء مولى بنى ليث بن بكر من كنانة من شعراء الدولة العباسية ، مولده ومنشأه بالبصرة كان معتزليا ، يعد من المتكلمين الخدائق ، يذهب مذهب الحسين بن محمد النجار اشتهر في أيام المتوكل ، واتصل بابن أبي داود وخطي عنده وكان منهوفا بالنبيذ ، وله فيه أشعار كثيرة . (الأعلام ح ٧ ص ٦١) .

(٧) هو : هشام بن الحكم أبو محمد الشيباني من أهل الكوفة سكن بغداد ، وكان من كبار الرافضة ومشهورهم ، وكان مجسما ، من الغلاة ، يقول بالجبر الشديد ، وكان ينقطع إلى يحيى بن خالد ، له مصنفات كثيرة ، وخبرة بصناعة علم الكلام ، وكان من أصحاب جعفر الصادق . مات بعد نكبة البرامكة مستترا ، وقيل عاش إلى خلافة المأمون (لسان الميزان : ١٩٤/٦) .

(٨) هو : سليمان بن جرير أحد الشيعة ، كان يقول إن الصحابة تركوا الأصلح بترك مبايعة علي لأنه كان أولاهم بها ، وكفر عثمان بما ارتكب من الأحداث فكفره أهل السنة بتكفير عثمان ، وقد ظهر أيام الخليفة المنصور (لسان الميزان : ٨٠/٣) .

قول جهم ابن صفوان وجماعة من الأزارفة . وقالت الأخرى إن الاستطاعة التي بها يكون الفعل هي قبل الفعل موجودة في الإنسان وهو قول المعتزلة وطوائف من المرجئة كمحمد بن شبيب^(٩) ويونس ابن عون^(١٠) وصالح^(١١) قبه والناشي^(١٢) وجماعة من الخوارج والشيعة . ثم افترق هؤلاء على فرق فقالت طائفة : إن الاستطاعة قبل الفعل ومع الفعل أيضا للفعل ولتركه وهو قول بشر^(١٣) ابن المعتز البغدادي ، وضرار^(١٤) بن عمرو الكوفي ، وعبد الله بن غطفان ، ومعمر بن عمرو العطار^(١٥) البصري ، وغيرهم من المعتزلة ، وقال أبو الهذيل^(١٦) محمد بن الهذيل العبدى البصرى العلاف لا تكون الاستطاعة مع الفعل ألبتة ولا تكون قبله ولا بد وتفنى مع أول وجود الفعل . وقال أبو اسحق ابراهيم بن سيار النظام وعلى^(١٧) الأسوارى وأبو بكر^(١٨) بن عبد الرحمن بن كيسان الأصم ، ليست الاستطاعة شيئاً غير نفس المستطيع ، وكذلك أيضا قالوا في العجز إنه ليس شيئاً غير العاجز ، إلا النظام فإنه قال هو آفة دخلت على المستطيع .

قال أبو محمد : فأما من قال بالإجبار فإنهم احتجوا فقالوا لما كان الله تعالى فعّالاً ، وكان

- (٩) هو : محمد بن شبيب الدمشقي . وهو غير محمد بن شبيب الزهراني البصري الذي روى عن الشعبي والحسن ، فإنه محدث ثقة . أما الدمشقي فهو من أصحاب النظام ، ومن جمع في القول بالإجاء والقدر (تهذيب التهذيب : ٢١٨/٩) .
- (١٠) هو : يونس بن عون العمري ، وأتباعه اليونسية : وهم غير اليونسية أتباع يونس ابن عبد الرحمن القتي الدين يزعمون أن النصف الأعلى لله مجوف ، والأدنى مسط ، وهؤلاء من الإمامية ، أما أتباع ابن عون فمن المرجئة يزعمون أن الإيمان هو المعرفة بالله والخضوع له ، وترك الاستكبار عليه ، والمحبة بالقلب فمن اجتمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن . (اعتقادات فرق المسلمين : ٧٤ والملل والنحل : ٢٢٣/١) .
- (١١) هو : أبو جعفر صالح بن محمد بن قبه من متكلمي الشيعة ، وهو من الطبقة السابعة خالف الجمهور في أمور منها : كون المتولّدات فعل الله ابتداء ، وكون الإدراك معنى وله كتب كثيرة . (فرق وطبقات المعتزلة : ٧٨ تحقيق على سامي النشار) .
- (١٢) الناشئ : هو علي بن عبد الله بن وصيف ، أبو الحسن الخلاء المعروف بالناشيء الأصغر ، كان إمامياً له قصائد في أهل البيت ، أخذ علم الكلام عن ابن نويخت وغيره ، وصنف كتباً توفي ببغداد عام ٣٦٦ هـ وكان جده « وصيف » مملوكاً ، وأبوه عبد الله عطاراً .
- (١٣) هو : أبو سهل : بشر بن المعتز الهلالي من أهل بغداد ، وقيل بل من أهل الكوفة ولعله كان كوفياً ثم انتقل إلى بغداد ، وهو رئيس معتزلة بغداد ، وله قصيدة من ٤٠ أربعين ألف بيت ، ردّ فيها على جميع المخالفين . حبسه هارون الرشيد عندما قيل له إنه رافضي توفي في حلول سنة ٢١٠ هـ وكان زعيماً للبشرية ، وقد كفره إخوانه من القدرية في أمور (فرق وطبقات المعتزلة : ٦٢ ، ٦٣ بتصرف) .
- (١٤) هو : ضرار بن عمرو الفاضلي معتزلي جلد ، له مقالات خبيثة . ذكره صاحب كتاب الفهرست وذكر له ثلاثين كتاباً فيها الرد على المعتزلة ، والخوارج ، والروافض . شهد عليه ابن حنبل فأمر القاضي بضرب عنقه فهرب . وأخفاه يحيى بن خالد ، يعدّ من رجال منتصف القرن الثالث (لسان الميزان : ٢٠٣/٣) .
- (١٥) معمّر بن عمرو العطار : أحد شيوخ المعتزلة : قال ابن حزم كان يقول : النفس جوهر ، وليس جسمًا ، ولا عرضًا ولا لها طول ولا عرض ، ولا عمر ولا هي في مكان ، وهي الفاعلة المدبرة . (لسان الميزان ح ٦ ص ٦٨) .
- (١٦) هو : أبو الهذيل : محمد بن الهذيل العبدى . كان مولى لعبد القيس ، وكان يلقب بالعلّاف لأن داره بالصرة كانت في العلّافين . له ستون كتاباً في الرد على المخالفين في دقيق الكلام وجليله . انصرف إلى الكوفة ، والتقى بهشام بن الحكم وجماعة من المخالفين فناظرهم فقطعهم . توفي سنة ٢٣٥ هـ . (فرق وطبقات المعتزلة : ٥٤ ، ٥٥ بتصرف) .
- (١٧) علي الأسوارى : هو من أصحاب أبي الهذيل وأعلمهم ثم انتقل إلى النظام . وروى أنه صعد بغداد لفاقة لحقته فلقى النظام فسأله ما جاء بك ؟ فقال : الحاجة . فأعطاه ألف دينار وقال له : ارجع من ساعتك . فيقال : إن النظام تخاف أن يراه الناس فيفضلونه عليه . (فرق وطبقات المعتزلة : ٧٧) .
- (١٨) هو : أبو بكر عبد الرحمن بن كيسان الأصم . كان من أفصح الناس وأفقههم في زمانه . حكى عنه أنه كان يخطيء علياً عليه السلام في كثير من أفعاله ويصوّب معاوية في بعض أفعاله . قال القاضي عبد الجبار وكان يجر منه حيف عظيم على أمير المؤمنين . وكان بعض أصحابه يعتذر عنه وله تفسير عجيب ، وكتبه السلطان ، ولأبي الهذيل معه مناظرات . (فرق وطبقات المعتزلة : ٦٥ ، ٦٦ بتصرف) .

لا يشبهه شيء من خلقه وجب أن لا يكون أحد فعلاً غيره ، وقالوا أيضا معنى إضافة الفعل إلى الإنسان إنما كما نقول مات زيد ، وإنما الله تعالى أماته وقام البناء وإنما أقامه الله تعالى .

قال أبو محمد : خطأ هذه المقالة ظاهر بالحس والنص وباللغة التي بها خاطبنا الله تعالى وبها نتفاهم . فأما النص فإن الله عز وجل قال في غير موضع من القرآن « جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(١٩) » وقال تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ^(٢٠) » وقال تعالى « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ^(٢١) » فنص على أن لنا^(٢٢) عملاً وفعلاً . وأما الحس فإن الحواس وبضرورة العقل وبديته علمنا يقينا عملاً لا يخالجه فيه الشك أن بين الصحيح الجوارح وبين من لا صحة لجوارحه فرقا لائحاً لجوارحه ، لأن الصحيح الجوارح يفعل القيام والقعود وسائر الحركات مختاراً لهادون مانع ، وأن الذي لا صحة لجوارحه لو رام ذلك جهده لم يفعله أصلاً ، ولا بيان أبين من هذا الفرق والمجبر في اللغة هو الذي يقع منه الفعل بخلاف اختياره وقصده ، فأما من وقع فعله باختياره وقصده فلا يسمى في اللغة مجبراً^(٢٣) . وإجماع الأمة كلها على لا حول ولا قوة إلا بالله مبطل قول المجبره وموجب أن لنا حولاً وقوة ولكن لم يكن لنا ذلك إلا بالله تعالى ولو كان ما ذهب إليه الجهمية لكان القول « لا حول ولا قوة إلا بالله » لا معنى له ، وكذلك قوله تعالى « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ^(٢٤) » فنص تعالى على أن لنا مشيئة إلا أنها لا تكون منا إلا أن يشاء الله تعالى كونها وهذا نص قولنا والحمد لله .

* * *

قال أبو محمد : ومن عرف عناصر الأشياء من الواجب والممكن والممتنع أيقن بالفرق بين صحيح الجوارح وغير صحيحها ، لأن الحركة الاختيارية بأول الحس هي غير الاضطرارية ، وأن الفعل الاختياري من ذى الجوارح المعوقة ممتنع وهو من ذى الجوارح الصحيحة ممكن ، وإنما بالضرورة ندرى أن المقعد لو رام القيام جهده لما أمكنه ونقطع يقينا أنه لا يقوم ، وأن الصحيح الجوارح لا ندرى إذا رأيناه قاعداً أيقوم^(٢٥) أم يتكئ أم يتأدى على قعوده ، وكل ذلك

(١٩) الأحقاف : ١٤

(٢٠) الصف : ٢

(٢١) الكهف : ٣٠ ، ١٠٧

(٢٢) في (أ) : فنص على أننا نعمل ونفعل ونصنع .

(٢٣) في (ح) : سقط الكلام من قوله (وقصده .. إلى اللغة) .

(٢٤) التكويد : ٢٨ ، ٢٩

(٢٥) في (أ) : (يقوم) .

ممكّن منه . وأمّا من طريق اللغة فإن الإيجاب والإكراه والاضطرار والغلبة أسماء مترادفة ولكنها واقع على معنى واحد لا يختلف وقوع الفعل ممن لا يؤثره ولا يختاره ولا يتوهم منه خلافة البتة . وأمّا من أثر ما يظهر منه من الحركات والاعتقاد ويختاره ويميل إليه هواه فلا يقع عليه إسم إجبار ولا اضطرار ، لكنه مختار والفعل منه مراد متمم مقصود ونحو هذه العبارات في هذا المعنى في اللغة العربية التي بها نتفاهم ، فإن قال قائل فلم أبيتّم ههنا من إطلاق لفظة الاضطرار وأطلقتموها في المعارف فقلتم إنها باضطرار ، وكل ذلك عندكم خلق الله في الإنسان فالجواب أن بين الأمرين فرقا بينا وهو أن الفاعل متوهم منه ترك فعله ، وممكن ذلك منه وليس كذلك الذي عرفه ببرهان ، لأنه لا يتوهم البتة إنصرافه عنه ، ولا يمكنه في ذلك أصلا فصح أنه مضطر إليها . وأيضا فقد أثنى الله تعالى على قوم دعوه فقالوا « رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ^(٢٦) » ، وقد علمنا أن الطاقة والاستطاعة والقدرة والقوة في اللغة العربية ألفاظ مترادفة كلها واقع على معنى واحد ، وهو صفة ما يمكن منه الفعل باختياره أو تركه باختياره ، ولا شك في أن هؤلاء القوم الذين دعوا هذا الدعاء قد كلفوا شيئا من الطاعات والأعمال ، واجتناب المعاصي ، فلولا أن هاهنا أشياء لهم بها طاقة لكان هذا الدعاء حمقا لأنهم كانوا يصيرون داعين إلى الله تعالى في أن لا يكلفهم ما لا طاقة لهم به ، وهم لا طاقة لهم بشيء من الأشياء ، فيصير دعاؤهم في أن لا يكلفوا ما قد كلفوه وهذا محال من الكلام ، والله تعالى غنى عن أن يثنى على المحال فصح بهذا يقينا أن ههنا طاقة موجودة على الأفعال وبالله تعالى التوفيق .

وأما احتجاجهم بأن الله تعالى لما كان فعلا وجب أن لا يكون فعّال غيره ، فخطأ من القول لوجوه .

أحدها أن النص قد ورد بأن للإنسان أفعالا وأعمالا قال تعالى « كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ^(٢٧) » .

فأثبت تعالى لهم الفعل وكذلك نقول إن الإنسان يصنع لأن النص قد جاء بذلك ولولا النص ما أطلقنا شيئا من هذا وكذلك لما قال الله تعالى « وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ^(٢٨) » علمنا أن للإنسان اختيارا ، لأن أهل الجنة وأهل الدنيا سواء في أنه تعالى خالق أعمال الجميع ، على أن الله تعالى قال « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » ، فعلمنا أن الاختيار الذي هو فعل الله تعالى وهو منفي عن من سواه هو غير الاختيار الذي أضافه إلى خلقه ووصفهم به ،

(٢٦) البقرة : ٢٨٦

(٢٧) المائدة : ٧٩

(٢٨) الواقعة : ٢٠

ووجدنا هذا أيضا حسًا لأن الاختيار الذي تَوَحَّد الله تعالى به ، وهو أن يفعل ما يشاء كيف شاء وإذا شاء وليس هذه صفة شيء من خلقه . وأما الاختيار الذي أضافه إلى خلقه فهو ما خلق فيهم من الميل إلى شيء مَّا ، والإيثار له على غيره فقط وهذا هو غاية البيان وباللَّه تعالى التوفيق .

ومنها أن الاشتراك في الأسماء لا يقع من أجله التشابه ، ألا ترى أننا نقول الله الحى والإنسان حىّ والإنسان حلیم عليم كريم حكيم ، والله تعالى حلیم عليم كريم حكيم ، فليس هذا يوجب اشتباهاً بلا خلاف وإنما يقع الاشتباه بالصفات الموجودة في الموصوفين ، والفرق بينهما لأن الفعل الواقع من الله عز وجل والفعل الواقع منَّا هو أن الله تعالى إمَّا أنه اخترعه وجعله جسماً أو عرضاً أو حركة أو سكوناً أو معرفة أو إرادة أو كراهية أو فكرة وجعل^(٢٩) الله تعالى ذلك فينا بغير معاناة منه ، وفعلَ تعالى لغير علمه وإنما نحن : فإنما كان فعلاً لنا لأنه عز وجل خلقه فينا ، وخلق اختيارنا له وأظهره عز وجل فينا محمولاً لاكتساب منفعة أو لدفع مضرة ولم نختعه نحن .

وأما من قال بالاستطاعة قبل الفعل : فعمدة حجتهم أن قالوا لا يخلو الكافر من أحد وجهين . إما أن يكون مأموراً بالإيمان : أو لا يكون مأموراً به فإن قلتم إنه غير مأمور بالإيمان فهذا كفر مجرد ، وخلاف القرآن والإجماع ، وإن قلتم هو مأمور به وهكذا تقولون ، فلا يخلو من أحد وجهين ، إما أن يكون أمر وهو يستطيع ما أمر به . فهذا قولنا لا قولكم ، أو يكون أمر وهو لا يستطيع ما أمر به ، فقد نسبتم إلى الله تعالى تكليف ما لا يستطيع ، ويلزمكم^(٣٠) تكليف الأعمى أن يرى ، والمقعد أن يجرى ، أو يطلع إلى السماء ، وهذا كله جور وظلم ، والجور والظلم منفيان عن الله عز وجل ، وقالوا : إذ لا يفعل المرء فعلاً إلا بالاستطاعة^(٣١) الموهوبة من الله عز وجل ، فلا تخلو^(٣٢) تلك الاستطاعة من أن يكون المرء أعطيها والفعل موجود ، أو أعطيها والفعل غير موجود ، فإن كان أعطيها والفعل موجود فلا حاجة^(٣٣) إليها ، إذ قد وُجد الفعل منه الذى يحتاج إلى الاستطاعة ليكون ذلك الفعل بها .

وإن أعطيها والفعل غير موجود فهذا قولنا : إن الاستطاعة قبل الفعل ؛ والله تعالى يقول : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا^(٣٤) » .

قالوا : فلو لم تتقدم الاستطاعة الفعل لكان الحج لا يلزم أحداً قبل أن يحج .

(٢٩) القصص : ٦٨

(٣٠) في (أ) : وفعل عز وجل كذلك فينا .

(٣١) في (أ) : لزمكم أن تجيزوا .

(٣٢) في (أ) : باستطاعة موهوبة .

(٣٣) في (أ) : لا تخلو .

- وقال تعالى : « وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينَ »^(٣٥) .
- وقال تعالى : « فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا »^(٣٦) .
- فلو كانت الاستطاعة للصوم لا تتقدم الصوم ما لزمنا أحدا الكفارة به .
- وقال تعالى : « وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ »^(٣٧) .
- فصح أن استطاعة الخروج موجودة مع عدم الخروج .
- وقال تعالى : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ »^(٣٨) .
- ولهم أيضا في خلق الأفعال اعتراض نذكره إن شاء الله تعالى^(٣٩) .

(٣٤) في (أ) : حاجة به .

(٣٥) سورة آل عمران : ٩٧ .

(٣٦) البقرة : ١٨٤ .

(٣٧) المجادلة : ٤ .

(٣٨) التوبة : ٤٢ .

(٣٩) التغابن : ١٦ .

(٤٠) في (أ) : زاد : « وباللَّهِ التوفيق ، والحمد لله رب العالمين » .

« باب ما الاستطاعة ؟ »

قال أبو محمد : إن الكلام على حكم لفظ^(١) الاستطاعة قبل تحقيق معناها ، ومعرفة ما المراد بها ؟ وعن أى شيء يعبر بذكرها ؟ طمس للوقوف على حقيقتها ، فينبغي أولاً أن يوقف على معنى الاستطاعة ، فإذا تكلمنا عليه وقريناه^(٢) بحول الله وقوته سهل الإشراف على صواب هذه الأقوال من خطئها بعون الله وتأييده ؛ فنقول : (وبالله تعالى التوفيق^(٣)) .

إن قول^(٤) من قال إن الاستطاعة هي المستطيع قول في غاية الفساد ، ولو كان لقائله أقل علم باللغة العربية ثم بحقائق الأسماء والمسميات ، ثم بماهية الجواهر والأعراض لم يقل هذا السخف . أما اللغة : فإن الاستطاعة فيها^(٥) إنما هي مصدر استطاع يستطيع استطاعة والمصدر هو فعل الفاعل وصفته كالضرب^(٦) هو فعل الضارب ، والحمرة التي هي صفة الأحمر ؛ والاحمرار هو صفة الحمرة وما أشبه هذا ، والصفة والفعل عرضان بلا شك في الفاعل منا وفي الموصوف ، والمصادر هي أفعال^(٧) المسمين ، فالأسماء بإجماع من أهل كل لسان .

فإذا كانت الاستطاعة في اللغة التي بها نتكلم نحن وهم ، إنما هي صفة في المستطيع ، فبالضرورة نعلم أن الصفة غير الموصوف ، لأن الصفات تتعاقب عليه ، فتمضي صفة وتأتي أخرى ، فلو كانت الصفة هي الموصوف ، لكان الماضي من الصفات هو الموصوف الباقي ، ولا سبيل إلى غير هذا ألبتة . فإذ لا شك في أن الماضي هو غير الباقي ، فالصفات هي غير

(١) في (أ) : سقط لفظ (الاستطاعة) .

(٢) في (أ) : (وقريناه) .

(٣) في (أ) : نتأيد بدلا من التوفيق .

(٤) في (أ) : لم تذكر كلمة (قول) .

(٥) في (أ) : سقطت كلمة (فيها) .

(٦) في (أ) : الذي هو .

(٧) في (أ) : (أحداث) .

الموصوف بها ، وما عدا هذا هو عين^(٨) المحال والتخليط ، فإن قالوا : إن الاستطاعة ليست مصدر استطاع ، ولا صفة المستطيع ، كإبروا ؛ وأتوا بلغة جديدة غير^(٩) التي بها نزل القرآن والتي هي لفظة الاستطاعة التي فيها منازعة^(١٠) ، إنما هي كلمة من تلك اللغة ومن أحال شيئاً من الألفاظ اللغوية عن موضوعها في اللغة بغير نص محتمل لها ولا إجماع^(١١) من الشريعة ، فقد فارق حكم أهل العقول والحياء وصار في نصاب من لا يتكلم معه ، ولا يعجز أحد أن يقول : إن الصلاة ليست ما تعنون بها وإنما هي أمر كذا وكذا^(١٢) ، والماء هو الخمر ، وفي هذا بطلان الحقائق كلها ، وأيضاً فإننا نجد المرء مستطيعاً ثم نراه غير مستطيع لئندر^(١٣) عرض في أعضائه ، وبتكسف^(١٤) أو ضبط أو إغماء ، وهو بعينه قائم لم ينتقص منه شيء ، فصح^(١٥) بالضرورة .

أن الذي عدم من الاستطاعة هو غير المستطيع الذي كان ولم يعدم منه^(١٦) شيء ، هذا أمر يعرف بالمشاهدة والحس ، وبهذا أيقنا أن الاستطاعة عرض^(١٧) يقبل الأشد والأضعف ، فنقول : استطاعة أشد من استطاعة ، واستطاعة أخف من استطاعة ، وأيضاً فإن الاستطاعة لها ضد وهو العجز ، والأعراض لا تكون إلا أعراضاً تقسم طرفي البعد ، كالخضرة والبياض ، والعلم والجهل ، والذكر والنسيان ، وما أشبه هذا .

وهذا كله أمر يعرف بالمشاهدة ولا ينكره إلا أعمى القلب والحواس ، ومعاند مكابر الضرورة^(١٨) ، والمستطيع جوهر ، والجوهر لا ضد له ، فصح بالضرورة أن الاستطاعة هي غير المستطيع بلا شك ، وأيضاً فلو كانت الاستطاعة هي غير المستطيع^(١٩) لكان العجز أيضاً هو العاجز اليوم وهو المستطيع بالأمس ، فعلى هذا يجب أن العجز هو المستطيع ، فإن لا ذوا عن هذا ، لزمهم أن العجز عن الأمر هو الاستطاعة عليه ، وهذا محال ظاهر ، فإن قالوا إن العجز غير المستطيع وهو آفة دخلت على المستطيع ، سئلوا : ما^(٢٠) الفرق الذي من أجله قالوا إن

(٨) في (أ) : (فهو من المحال) .

(٩) في (أ) : (غير اللغة) .

(١٠) في (أ) : (تنازع) .

(١١) في (أ) : (بإجماع) .

(١٢) في (أ) : (لم يذكر (وكذا)) .

(١٣) في (خ) : (بخدر) . وفيها (من أعضائه) .

(١٤) في (أ) : (وبتكسف) .

(١٥) في (خ) : (لم يذكر كلمة (فصح)) .

(١٦) في (أ) : (لم يذكر (منه شيء)) .

(١٧) في (أ) : (عرض من الأعراض) .

(١٨) في (أ) : (للضرورة) .

(١٩) في (خ) : (سقط الكلام من قوله (بلا شك حتى - غير المستطيع)) .

(٢٠) في (أ) : (عن الفرق) .

الاستطاعة غير^(٢١) المستطيع ؛ ومنعوا أن يكون العجز هو العاجز ولا سبيل إلى وجود فرق في ذلك ، وهذا نفسه يبطل قول من قال : ان الاستطاعة هي بعض المستطيع سواء^(٢٢) سواءً لأن العرض لا يكون بعضاً للجسم وأما من قال إن الاستطاعة هي^(٢٣) كل ما يوصل^(٢٤) به إلى الفعل كالإبرة والدلو ، والحبل ، وما أشبه هذا^(٢٥) فقول فاسد تبطله المشاهدة لأنه قد توجد هذه الآلات وتعدم صحة الجوارح فلا يمكن الفعل .

فإن قالوا : وقد^(٢٦) تعدم هذه الآلات وتوجد صحة الجوارح فلا يمكن^(٢٧) الفعل ؛ قلنا : صدقتم ، وبوجود هذه الآلات يتم^(٢٨) الفعل إلا أن لفظة الاستطاعة التي في معناها تتنازع : هي لفظة قد وضعت في اللغة التي بها نتفاهم ونعبر عن مرادنا على عرض في المستطيع ، فليس لأحد أن يصرف هذه اللفظة عن موضوعها في اللغة^(٢٩) برأيه من غير نص ولا إجماع ، ولو جاز هذا لبطلت الحقائق ، ولم يصح تفاهم أبداً . وقد علمنا يقيناً أن لفظة الاستطاعة لم تقع قط في اللغة التي بها نتفاهم على حبل ولا مهماز ولا على إبرة .

فإن قالوا : قد صح عن أئمة اللسان كابن عمر ، وابن عباس رضى الله عنهما أن الاستطاعة زاد وراحلة . قيل : نعم قد صح هذا ولا خلاف من أحد له فهم باللغة العربية^(٣٠) في أنهما إنما عنيا بذلك القوة على وجود زاد وراحلة ، وبرهان ذلك أن الزاد والرواحل كثير في العالم ؛ وليس كونهما في العالم موجباً عندهما فرض الحج على من لا يجدهما .

فصح ضرورة أنهما إنما عنيا بذلك^(٣١) قوة على إحضار زاد وراحلة ، والقوة على ذلك عرض كما قلنا : وبالله تعالى التوفيق .

وهكذا القول إن ذكروا قول الله عز وجل : « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ^(٣٢) » .

(٢١) في (أ) : (هي) بدلا من (غير) .

(٢٢) في (أ) : (سواء بسواء) .

(٢٣) في (أ) : سقطت كلمة (هي) .

(٢٤) في (أ) : (توصل) .

(٢٥) في (أ) : (ذلك) .

(٢٦) في (أ) : (قد) بحذف الواو .

(٢٧) في (أ) : (ولا يمكن) .

(٢٨) في (أ) : (تم) .

(٢٩) في (خ) : لم يذكر كلمة (في اللغة) .

(٣٠) في (أ) : سقطت كلمة (العربية) .

(٣١) في (خ) : لم تذكر كلمة (بذلك) .

(٣٢) سورة الأنفال : ٦٠

لأن هذا نص قولنا لأن القوة عرض ، ورباط الخيل عرض ، فسقط هذا القول أيضاً . فإذا قد سقطت هذه الأقوال كلها وصح أن الاستطاعة عرض من الأعراض ، فواجب علينا معرفة ما تلك الأعراض ؟ فنظرنا في ذلك بعون الله وتأييده ؛ فوجدنا بالضرورة الفعل لا يقع منه باختيار إلا من صحيح^(٣٣) الجوارح التي بها يكون ذلك الفعل^(٣٤)، فصح يقيناً أن سلامة الجوارح ، وارتفاع الموانع استطاعة ، ثم نظرنا سالم الجوارح لا يفعل مختاراً إلا حتى يستضيف إلى ذلك إرادة الفعل ، فعلمنا أن الإرادة أيضاً محرمة للاستطاعة ولا نقول : إن الإرادة استطاعة ، لأن كل عاجز من الحركة فهو مريد لها وهو^(٣٥) غير مستطيع ، وقد علمنا ضرورة أن العاجز عن الفعل فليس فيه استطاعة للفعل لأنهما ضدان ، والضدان لا يجتمعان معاً ، ولا يمكن أيضاً أن تكون الإرادة بعض الاستطاعة لأنه كان يلزم من ذلك أن في العاجز المريد استطاعة ماً ، لأن بعض الاستطاعة استطاعة ، وبعض العجز عجز ؛ ومحال أن يكون في العاجز عن الفعل استطاعة له ألبته .

والاستطاعة ليست عجزاً فإن من استطاع على^(٣٦) شيء وعجز عن أكثر منه ففيه استطاعة على ما يستطيع عليه ، وفيه عجز أيضاً عما لا يستطيع عليه ، هو غير الاستطاعة فيه على ما استطاع عليه ، ثم نظرنا فوجدنا السالم الجوارح المريد للفعل قد يعترضه دون الفعل مانع لا يقدر معه على الفعل أصلاً ، فعلمنا أن هاهنا شيئاً آخر به تتم الاستطاعة ولا بد ، وبه يوجد الفعل ، فعلمنا ضرورة أن هذا الشيء هو تمام الاستطاعة ولا بد^(٣٧)، فلا تصح الاستطاعة إلا به . فهو بالضرورة قوة^(٣٨)، إذ الاستطاعة قوة وإذا ذلك الشيء قوة ولا بد ، فقد علمنا أنه ما أتى به من عند الله تعالى لأنه تعالى مؤتي القوى ، إذ لا يمكن ذلك لأحد دونه عز وجل ، فصح ضرورة أن الاستطاعة صحة الجوارح مع ارتفاع الموانع ، وهذان الوجهان قبل الفعل قوة أخرى ، من عند الله عز وجل وهذا الوجه مع الفعل باجتماعها يكون الفعل وبالله تعالى التوفيق .

ومن البرهان على صحة هذا القول : إجماع الأمة كلها على سؤال الله عز وجل التوفيق والاستعانة^(٣٩) والاستعاذة من الخذلان ، فالقوة التي ترد من الله تعالى على العبد فيفعل بها الخير تسمى توفيقاً وتأييداً وعصمة ، والقوة التي ترد من الله تعالى على العبد فيفعل بها الشر تسمى بالإجماع خذلاناً ، والقوة التي ترد من الله تعالى فيفعل بها العبد ما ليس طاعة ولا معصية تسمى

(٣٣) في (خ) : (صحح) وهو تحريف .

(٣٤) في (خ) : سقط قوله (ذلك الفعل) .

(٣٥) في (خ) : سقط قوله : (مريد له وهو) .

(٣٦) في (خ) : (كل شيء) .

(٣٧) في (أ) : سقطت (ولا بد) .

(٣٨) في (خ) : لم تذكر كلمة (قوة) .

(٣٩) في (أ) : سقطت كلمة (الاستعانة) .

عونًا أو قوة أو حولًا ، وتبين من صحة^(٤٠) هذا قول المسلمين لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(٤١).

والقوة لا يكون لأحد ألبتة فعل إلا بها ، فصح أنه لا قوة لأحد إلا بالله تعالى ، ذلك يسمى تيسيرًا ، قال رسول الله ﷺ : « كُلُّ مُيسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ »^(٤٢) . وقد وافقنا جميع المعتزلة على أن الاستطاعة فعل الله تعالى وأنه لا يفعل أحد خيرًا ولا شرًا إلا بقوة أعطها الله تعالى إياها ، إلا أنهم قالوا : إنما يصلح بها الخير والشر معًا .

قال أبو محمد : فجملة القول في هذا أن عناصر الأخبار ثلاثة وهي ممتنع ، أو واجب ، أو ممكن بينهما . هذا أمر يعلم بضرورة العقل^(٤٣) والحس والتمييز ، فإذا^(٤٤) الأمر كذلك فإن صحة الجوارح ، وارتفاع الموانع ، استطاعة بها يمكن وجود الفعل ويكون لا واجبا ولا ممتنعا ، وبعده يكون الفعل ممتنعا ، إذ لا سبيل لعدم صحة الجوارح^(٤٥) أو من له مانع إلى الفعل ، وأما الصحيح الجوارح المرتفع الموانع فقد يكون فيه الفعل وقد لا يكون ، فهذه الاستطاعة الموجودة قبل الفعل ، برهان ذلك قوله تعالى حكاية عن القائلين « لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ إِنْ هُمْ لَكَاذِبُونَ »^(٤٦) فأكذبهم الله تعالى في إمكان^(٤٧) استطاعة الخروج قبل الخروج ، وقوله تعالى : « وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ النَّبِيِّ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا »^(٤٨) .

فلو لم يكن^(٤٩) هاهنا قبل الفعل الذى هو^(٥٠) فعل المرء الحج لما لزم الحج إلا لمن^(٥١) حج فقط ، ولما كان أحد عاصيا بترك الحج لأنه إن لم يكن مستطيعا الحج حتى يحج فلا حج عليه ، ولا هو مخاطب بالحج ، وقوله تعالى : « فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا »^(٥٢) .

(٤٠) في (خ) : سقطت كلمة (من صحة) .

(٤١) في (أ) : سقطت كلمة (العلي العظيم) .

(٤٢) رواه البخارى في التفسير وفي التوحيد - ورواه مسلم في القدر : ٧ ، ٩ ، ورواه أبو داود في السنة : ١٦ ، ورواه الترمذى في

القدر : ٣ ، ورواه ابن ماجه في المقدمة : ١٠ . وهو متفق عليه .

(٤٣) في (أ) : سقطت كلمة (العقل) .

(٤٤) في (أ) : (فإذا) .

(٤٥) في (أ) : سقطت ما بين القوسين [] .

(٤٦) سورة التوبة : ٤٢

(٤٧) في (أ) : (في إنكارهم) .

(٤٨) آل عمران : ٩٧

(٤٩) في (أ) : فلو لم تكن هنا استطاعة .

(٥٠) في (أ) : لم يذكر (الفعل الذى هو) .

(٥١) في (أ) : (إلا من) .

(٥٢) سورة النساء : ٩٢

فلو لم يكن على المظاهر العائد لقوله استطاعة على الصيام قبل أن يصوم لما كان مخاطبًا
بوجوب الصوم عليه ، إذا لم يجد الرقبة أبدًا^(٥٣) ولكان^(٥٤) حكمه مع عدم الرقبة وجوب الإطعام
فقط ، وهذا باطل .

وقول رسول الله ﷺ لمن تابعه^(٥٥).

من أصحابه رضى الله عنهم : فيما استطعتم ، وأمره ﷺ أن يصلوا قيامًا^(٥٦).

فمن لم يستطع فقاعدًا ، فمن لم يستطع فعلى جنب ، في هذا إجماع متفق على صحته^(٥٧)
لا شك فيه ، فلو لم يكن الناس مستطيعين للقيام قبل القيام لما كان أحد مأمورًا بالصلاة قائمًا^(٥٨)
قبل أن يصلحها كذلك ، ولكان معذورًا إن صلى^(٥٩) قاعدًا^(٦٠) أو على جنب بكل وجه ، لأنه إذا
صلى كذلك لم يكن مستطيعًا للقيام وهذا باطل ، وقوله ﷺ فإذا أمرتكم بشيء فخذوا منه
ما استطعتم^(٦١) فلو لم تكن هاهنا استطاعة لشيء مما أمرنا به^(٦٢) قبل أن نفعل لما أمرنا به ولما لزمنا
شيء من ذلك ، ولكننا غير عصاة بالترك ؛ لأننا لم نكلف بالنص إلا ما استطعنا .

وقوله ﷺ : « أتستطيع أن تصوم شهرين ؟ قال : لا^(٦٣) .

فلو لم يكن أحد مستطيعًا للصوم إلا حتى يصوم لكان هذا السؤال منه محالًا وحاشا له من
ذلك .

ومما يبين صحة هذا وأن^(٦٤) المراد بكل^(٦٥) ما ذكرنا سلامة الجوارح وارتفاع الموانع قول الله
عز وجل : « يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ، وَقَدْ كَانُوا
يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ^(٦٦) » .

(٥٣) في (أ) : أصلا .

(٥٤) في (خ) : (ولكن) .

(٥٥) في (أ) : (تابعه) .

(٥٦) في (أ) : سقط الكلام الذي بين القوسين [] .

(٥٧) في (أ) : وهذا إجماع متيقن لا شك فيه (وسقطت كلمة على صحته) .

(٥٨) في (أ) : سقطت كلمة (قائمًا) .

(٥٩) في (خ) : أن يصل .

(٦٠) في (أ) : (وعلى) بدلا من (أو) .

(٦١) أخرجه البخاري في الاعتصام : ٣ ، ومسلم في الحج : ٤١٣ ، والنسائي في المناسك ، وابن ماجه في المقدمة .

(٦٢) جاءت العبارة في (أ) : مضطربة هكذا (أن نفعله لما لزمنا شيء مما أمرنا به مما لم نفعله ...) .

(٦٣) متفق عليه بلفظ (هل تستطيع) رواه البخاري في الحدود / ٣٦ ومسلم في الصيام : ٨٣ .

(٦٤) في (خ) : « أن » يحذف الواو .

(٦٥) في (أ) : (في كل) .

(٦٦) القلم : ٤٢ ، ٤٣ .

فنص تعالى على أن في^(٦٧) عدم السلامة بطلان الاستطاعة وأن وجود السلامة بخلاف ذلك ، فصح أن سلامة الجوارح^(٦٨) استطاعة ، وإذ قد صح هذا فببقيين ندرى أن سلامة الجوارح يكون بها الفعل ، وضده ، والعمل وتركه ، والطاعة والمعصية ، لأن كل هذا يكون بصحة الجوارح .

فإن قال قائل : فإن^(٦٩) سلامة الجوارح عرض ، والعرض لا يبقى وقتين قيل له ، هذه دعوى بلا برهان ، والآيات المذكورات مبطللة لهذه الدعوى وموجبة أن هذه الاستطاعة من سلامة صحة الجوارح وارتفاع الموانع موجودة قبل الفعل ، ثم لو كان ما ذكرنا لما كان فيه دفع لما قاله الله تعالى من ذلك ، ثم وجدنا الله تعالى قد قال : « وكانوا لا يستطيعون سمعاً^(٧٠) » .

وقال تعالى حاكياً قول الخضر^(٧١) لموسى عليهما السلام : « إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا^(٧٢) » . وقال : « ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِغْ عَلَيْهِ صَبْرًا^(٧٣) » .

وعلمنا أن كلام الله عز وجل لا يتعارض ولا يختلف .

قال الله تعالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا^(٧٤) » .

فأيقنا أن الاستطاعة التي نفاها الله عز وجل هي غير الاستطاعة التي أثبتها^(٧٥) ، لا يجوز غير ذلك ألبتة .

فإذ ذلك كذلك فالاستطاعة كما قلنا شيئان ؛ أحدهما قبل الفعل ؛ وهو سلامة الجوارح ، وارتفاع الموانع .

والثاني : لا يكون إلا مع الفعل ، وهو القوة الواردة من الله عز وجل بالعون أو الخذلان^(٧٦) ،

(٦٧) في (خ) : لم يذكر كلمة (في) .

(٦٨) في (خ) : سقطت عبارة : « وأن وجود السلامة بخلاف ذلك » فصح أن سلامة الجوارح استطاعة .

(٦٩) في (خ) : سقط الكلام الذي بين القوسين [] .

(٧٠) الكهف : ١٠١ .

(٧١) الخضر : هو لقب له ، واسمه : بلياً بفتح الباء وسكون الكلام ، ابن ملكان ابن فالغ بن عابر بن سانخ بن ارفخشذ بن سام ابن نوح ، وكان أبوه من الملوك واختلفوا في سبب تلقيبه بالخضر فقال الاكثرون لأنه جلس على فروة بيضاء فصارت خضراء ، والفروة وجه الأرض ، وقيل الأرض ، وقيل لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله ، والصحيح الأول لما في الحديث الصحيح : إنما سمي الخضر خضراً لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهنرت تحت خضراء .. وهو صاحب موسى عليه السلام واختلف العلماء في حياة الخضر وفي نبوته فقال الاكثرون هو حي موجود . قال الثعلبي : الخضر على جميع الأقوال نبي معمر محبوب عن الأبصار . (بصائر ذوى التمييز ج ٦ ص ٧٦) .

(٧٢) سورة الكهف آية رقم ٦٧ .

(٧٣) سورة الكهف آية رقم ٨٢ وهذه الآية سقطت من (خ) .

(٧٤) سورة النساء آية رقم ٨٢ .

(٧٥) في (أ) : جاءت العبارة هكذا : « فيقينا أن الاستطاعة التي أثبتها الله تعالى قبل الفعل هي غير الاستطاعة التي نفاها مع الفعل .

(٧٦) في (أ) : والخذلان بدلاً من (أو) .

وهذا^(٧٧) خلق الله تعالى للفعل فيما^(٧٨) ظهر منه ، وسمى من أجل ذلك فاعلاً ، لما ظهر منه^(٧٩) إذ لا سبيل إلى وجود معنى غير هذا ألينة^(٨٠)، فهذا هو حقيقة الكلام في الاستطاعة ، بما جاءت به نصوص القرآن والسنن والإجماع ، وضرورة الحس ، وبديهة العقل فعلى^(٨١) هذا التقسيم بيننا^(٨٢) الكلام في هذا الباب ، فإذا نفينا وجود الاستطاعة قبل الفعل فإنما نعني بذلك الاستطاعة التي بها يقع الفعل ويوجد واجباً ولا بد ، وهي خلق الله تعالى للفعل في فاعله ، فإذا^(٨٣) أثبتنا الاستطاعة قبل الفعل فإنما نعني بها صحة الجوارح ، وارتفاع الموانع التي بها يكون الفعل ممكناً متوهماً^(٨٤)، لا واجباً ولا ممتنعاً ، وبهذا^(٨٥) يكون المرء مخاطباً مكلفاً ، مأموراً ، منهيّاً ، وبعدمها يسقط^(٨٦) عنه الخطاب ، والتكليف ، وبصير الفعل منه ممتنعاً ، ويكون عاجزاً عن الفعل .

* * *

قال أبو محمد رضى الله عنه : فإذا قد تبين ما الاستطاعة فنقول بعون الله عز وجل ما^(٨٧) اعترضت به المعتزلة ، الموجبة للاستطاعة جملة قبل الفعل ولا بد .

فنقول وبالله تعالى التوفيق : إنهم أيضاً^(٨٨) أخبرونا عن الكافر المأمور بالإيمان ؛ أهو مأمور بما لا يستطيع ؟ أم بما يستطيع ؟

فجوابنا وبالله تعالى نتأيد إننا قد بينا آنفاً أن صحة الجوارح وارتفاع الموانع استطاعة ، وحامل هذه الصفة مستطيع بظاهر حاله من هذا الوجه ، وغير مستطيع لما^(٨٩) لم يفعل الله تعالى فيه ، ما به يكون تمام استطاعة ، ووجود الفعل ، فهو مستطيع من وجه غير مستطيع من وجه^(٩٠)

(٧٧) لى (أ) : وهو .

(٧٨) لى (أ) : فيمن .

(٧٩) لى (خ) : لم يذكر (لما ظهر منه) .

(٨٠) لى (خ) : لم يذكر كلمة (ألينة) .

(٨١) لى (خ) : (على هذا) .

(٨٢) لى (خ) : سقطت كلمة (بيننا) .

(٨٣) لى (أ) : (وإذا) .

(٨٤) لى (خ) : بزيادة (أو) .

(٨٥) لى (أ) : (وبها) .

(٨٦) لى (خ) : سقط .

(٨٧) لى (أ) : (فيما) .

(٨٨) لى (أ) : (قالوا) ولم يذكر كلمة (أيضاً) .

(٨٩) لى (أ) : (مالم) .

(٩٠) لى (خ) : سقط قوله (غير مستطيع من وجه) .

آخر ، وهذا مع أنه نص القرآن كما أوردنا فهو أيضًا مشاهد كالبناء المجيد ، فهو مستطيع بظاهر حاله ، ومعرفة بالبناء غير مستطيع بعدم^(٩١) الآلات التي لا يوجد البناء إلا بها .
وهكذا في جميع الأعمال ، وأيضًا فقد يكون المرء عاصيًا لله تعالى في وجهه ، مطيعًا له في وجهه^(٩٢) آخر ، مؤمنًا بالله كافرًا بالطاغوت .

فإن قالوا : قد نسبتم إلى الله تعالى تكليف ما لا استطاع .

قلنا : هذا باطل بل^(٩٣) ما نسبنا إليه تعالى إلا ما أخبر به عن نفسه أنه لا يكلف أحدًا إلا ما يستطيع بسلامة جوارحه ، وقد يكلفه ما لا يستطيع^(٩٤) في علم الله تعالى ، لأن الاستطاعة التي يكون بها الفعل ليست فيه بعد ، فلا^(٩٥) يجوز أن يطلق على الله تعالى أحد القسمين دون الآخر .

وأما قولهم : هذا^(٩٦) كتكليف المقعد الجرى ، و^(٩٧) الأعمى النظر ، وإدراك الألوان ، والارتفاع إلى السماء فإن هذا باطل ، فإن^(٩٨) هؤلاء ليس فيهم شيء من قسمي الاستطاعة ، فلا استطاعة لهم أصلًا ، وأما الصحيح الجوارح ففيه أحد قسمي الاستطاعة وهو سلامة الجوارح ، فلولا^(٩٩) أن الله عز وجل أمننا بقوله : « مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ^(١٠٠) » .

لكان غير منكر أن يكلف الله عز وجل الأعمى إدراك الألوان ، والمقعد الجرى والطلوع إلى السماء ، ثم يعذبهم عند عدم ذلك منهم ، والله تعالى أن يعذب من شاء دون أن يكلفه وأن ينعم من شاء دون أن يكلفه^(١٠١) كما رزق من يشاء العقل وحرمة الجماد والحجارة^(١٠٢) وسائر الحيوان ، وجعل عيسى بن مريم عليهما السلام نبيًا في المهدي عند ولادته ، وشدّ على قلب فرعون فلم يؤمن ، قال تعالى : « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ^(١٠٣) » .

(٩١) في (أ) : (للآلات) ولم يذكر كلمة (بعد م) .

(٩٢) في (أ) : لم يذكر كلمة (وجه) .

(٩٣) في (أ) : سقطت كلمة (بل) .

(٩٤) لم يذكر كلمة (يستطيع) .

(٩٥) في (أ) : (ولا) .

(٩٦) في (أ) : (إن هذا) .

(٩٧) في (أ) : (أو) .

(٩٨) في (أ) : « لأن » .

(٩٩) في (أ) : « ولولا » .

(١٠٠) سورة الحج : ٧٨ .

(١٠١) في (خ) : لم يذكر : « وأن ينعم شاء دون أن يكلفه » .

(١٠٢) في (خ) : سقطت كلمة (العقل وحرمة الجماد والحجارة) وذكر ، « ومنعه الحمير والدواب » .

(١٠٣) سورة الأنبياء : ٢٣ .

وليس في بداية العقل^(١٠٤) حسن ولا قبيح بعينه^(١٠٥) ألبتة .

وقالت المعتزلة : متى أعطى الإنسان الاستطاعة قبل^(١٠٦) وجود الفعل فإن كان قبل وجود الفعل قالوا : فهذا قولنا ، وإن كان حين^(١٠٧) وجود الفعل ، فما حاجتنا إليه ؟

فجوابنا وبالله تعالى التوفيق : إن الاستطاعة قسمان كما قلنا :

فأحدهما : قبل الفعل ، ومع الفعل^(١٠٨) ، وهو صحة^(١٠٩) الجوارح وارتفاع الموانع .

والآخر : مع الفعل : وهو العون والخذلان اللذان بهما يقع الفعل^(١١٠) ، ولولاها لم يقع كما قال الله تعالى ، ولو كانت الاستطاعة لا تكون إلا قبل الفعل^(١١١) ولابد ، ولا تكون مع الفعل أصلاً^(١١٢) كما زعم أبو الهذيل^(١١٣) لكان الفاعل إذا فعل عديم الاستطاعة ، وفاعلاً فعلاً لا استطاعة له على فعله حين فعله ، وإذ لا استطاعة له عليه فهو عاجز عنه ، فهو فاعل عاجز عما يفعل معاً ، وهذا تناقض ومحال بين .

قال أبو محمد :

ولهم إلزامات سخيفة هي لازمة^(١١٤) لهم ، كما تلزم غيرهم سواء سواء^(١١٥) ، منها قولهم : متى أحرقت النار العود أفي حال سلامته وهو محرق^(١١٦) ؟ فإن كانت أحرقت في حالة سلامته فهو إذن محرق غير محرق .

وإن كانت أحرقت وهو محروق فما الذي أحرقت^(١١٧) فيه ، وسؤالهم^(١١٨) متى كسر المرء^(١١٩) العود ؟ أكسره وهو صحيح ؟ فهو إذن مكسور صحيح ؟ أو كسره وهو مكسور ؟ فما الذي

(١٠٤) في (أ) : العقول .

(١٠٥) في (أ) : لعينه .

(١٠٦) في (أ) : (أقبل) وهو تحريف .

(١٠٧) في (خ) : سقط الكلام الذي بين القوسين [أ] .

(١٠٨) في (أ) : سقط (ومع الفعل) .

(١٠٩) في (أ) : (سلامة) .

(١١٠) في (أ) : (وهو خلق الله للفعل في فاعله) .

(١١١) في (خ) : سقطت كلمة (العقل) .

(١١٢) في (خ) : سقطت كلمة (أصلاً) .

(١١٣) سبقت ترجمته ص ٣٧ .

(١١٤) في (خ) : سقطت كلمة (لازمة) .

(١١٥) في (أ) : سواء بسواء .

(١١٦) في (أ) : (غير محرق) وهذا تحريف .

(١١٧) في (أ) : (وفعلت) .

(١١٨) في (أ) : وكسؤالهم .

(١١٩) في (خ) : لم يذكر كلمة (المرء) .

حدث فيه ؟ وكسؤالهم : متى أعتق المرء عبده في حال رقه فهو حر عبد معاً ، أو في حال عتقه ، فأى معنى لعتقه إياه ؟ ومتى طلق المرء زوجته ؟ أطلقها وهي غير مطلقة ؟ فهي مطلقة^(١٢٠) غير مطلقة معاً ؟ أم طلقها وهي مطلقة ، فما الذى أثر فيها طلاقه ؟ ومتى مات المرء أفى حياته أم مات وهو ميت ؟ ومثل هذا كثير .

قال أبو محمد :

وهذه كلها سفسطة مجردة ، وسؤالات سخيفة مموهة ، والحق فيها أن تفريق النار أجزاء العود^(١٢١) هو المسمى إحراقاً ، وليس الإحراق شيئاً غير ذلك ، وقولهم هل أحرقته وهو محرق تخليط ، لأن [ابتداء الإحراق هو^(١٢٢) ابتداء زوال ، لأن لا إحراق ولا كسر ثم كذلك فى سائر ما قلنا . وهذه الأسئلة] فيها إيهام أن الإحراق غير الإحراق ، وهذه سخافة .

وكذلك كسر العود إنما هو إخراجه عن حال الصحة ، والكسر نفسه ، هو حال العود حينئذٍ ، وكذلك إخراج العبد من الرق إلى العتق هو عتقه ولا مزيد ، ليست له حال أخرى .

وكذلك خروج المرأة من الزوجية إلى الطلاق : هو تطليقها نفسه .

وكذلك فراق الروح الجسد هو الإماتة ، وهو الموت نفسه ولا مزيد ليست ها هنا حالة أخرى وقع فيها ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

(١٢٠) فى (أ) : لا مطلقة .

(١٢١) فى (أ) : أجزاء ما عملت فيه .

(١٢٢) فى (أ) : سقط ما بين القوسين []

الكلام في أن تمام الاستطاعة لا يكون إلا مع الفعل لا قبله

قال أبو محمد :

يقال لمن قال : إن الاستطاعة كلها ليست إلا قبل الفعل ، أو^(١) أنها قبل الفعل بتمامها ، وتكون أيضاً مع الفعل ، أخبرونا عن الكافر هل يقدر قبل أن يؤمن في حال^(٢) كفره على الإيمان قدرة تامة أم لا ؟ وعن تارك الصلاة هل يقدر قدرة تامة على الصلاة في حال تركه لها^(٣)، وعن الزاني هل يقدر عليه^(٤) في حال زناه على ترك الزنى بأن لا يكون منه الزنا أصلاً أم لا .. ؟

وبالجمله فالأوامر كلها إنما هي أمر بحركة أو أمر بسكون ، أو أمر باعتقاد إثبات شيء ما أو أمر باعتقاد إبطال شيء ، وهذا كله يجمعه فعل أو ترك ، فأخبرونا هل يقدر الساكن المأمور بالحركة على الحركة^(٥) في حال السكون .. ؟ وهل^(٦) يقدر المتحرك المأمور بالسكون على السكون في حال الحركة .. ؟

وهو مأمور باعتقادات إثباته هل يقدر في حال اعتقاد إثباته على^(٧) على اعتقاد إبطاله أو بالعكس ، وعن معتقد إثبات شيء ما وهو مأمور باعتقاد إبطاله ، هل يقدر في حال اعتقاده إثباته على اعتقاد إبطاله أم لا^(٨) .. ؟

وعن المأمور بالترك وهو فاعل ما أمر بتركه ، أيقدر على تركه في حال فعله .. ؟ فيكون فاعلاً لشيء تاركاً لذلك الشيء معاً أم لا .. ؟

(١) في (أ) : (وأنها) .

(٢) في (خ) : سقطت كلمة (حال) .

(٣) في (أ) : سقطت كلمة : لها .

(٤) في (أ) : سقطت كلمة : عليه .

(٥) في (أ) : سقطت كلمة : في .

(٦) في (أ) : (أو) بدلاً من (وهل) .

(٧) في (أ) : سقطت كلمة (ثباته على اعتقاد) فأدى هذا إلى اضطراب المعنى وتفكك العبارة .

(٨) في (خ) : سقط الكلام من قوله : وعن معتقد إثبات شيء ما وهو مأمور باعتقاد إبطاله إلى أم لا .. ؟

فإن قالوا : نعم هو قادر على ذلك كابروا العيان ، وخالفوا المعقول والحس ، وأجازوا كل طائفة من كون المرء قائماً قاعداً مؤمناً^(٩) كافراً معاً وهذا أعظم ما يكون من المحال الممتنع .

وإن قالوا : إنه لا يقدر على ذلك^(١٠) قدرة تامة يكون بها الفاعل^(١١) لشيء هو فاعل لـخلافه^(١٢) ، قالوا الحق ورجعوا إلى أنه لا يستطيع أحد استطاعة تامة يقع بها الفعل إلا حتى يفعلها ، وكل هذا^(١٣) حق ، وكل جواب أجابوا به^(١٤) ها هنا فإنما هو إيهام ، ولو أذ ومدافعه بالراح ، لأنه إلزام ضروري حسي متيقن لا محيد عنه ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

فإن قالوا : لسنا نقول إنه يقدر على أن يجمع بين الفعلين المتضادين معاً ، ولكننا قلنا إنه قادر على أن يترك ما هو فيه ويفعل ما أمر به .

قيل لهم : هذا هو^(١٥) نفسه الذي أردنا منكم وهو أنه لا يقدر قدرة تامة ، ولا يستطيع استطاعة تامة على فعل ما دام فاعلاً لما يمانعه ، فإذا ترك^(١٦) كل ذلك وشرع فيما أمر به ، فحينئذ تمت قدرته واستطاعته ، لا بد من ذلك ، وهذا هو نفسه ما موهوا به في سؤالهم لنا : هل أمر الله تعالى العبد بما يستطيع قبل أن يفعل أم بما لا يستطيع حتى يفعل .. ؟

وهذا لازم لهم ؛ لأنهم شنعوه وعظموه فلما ألزموه^(١٧) أنكروه ، ونحن لا ننكره ولا نرى ذلك إلزاماً صحيحاً فقبحه^(١٨) عائد عليهم ، وإنما يلزم الشيء لمن صححه^(١٩) ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : وقد أجاب في هذه المسألة عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي البليخي ؛

(٩) في (أ) : (ومؤمناً بالله كافراً به معاً) .

(١٠) في (أ) : سقط قوله (على ذلك) .

(١١) في (خ) : (الفعل على شيء) .

(١٢) في (خ) : (بخلافه) .

(١٣) في (أ) : سقط قوله : (وكل هذا حق) .

(١٤) في (خ) : سقطت كلمة (به) .

(١٥) في (خ) : (بين التقيضين) .

(١٦) في (خ) : سقطت كلمة (هو) .

(١٧) في (خ) : (أدرك) .

(١٨) في (أ) : سقط قوله (فلما ألزموه) .

(١٩) في (خ) : (بقبحه) .

(٢٠) في (أ) : (من يصححه) .

أحد رؤساء المعتزلة القائلين بالأصلح ، بأن قال : إنا لا نختلف بأن الله تعالى قادر على تسكين المتحرك وتحريك الساكن ، وليس يوصف بالقدرة على أنه^(٢٢) يجعله ساكناً متحركاً معاً .

قال أبو محمد : وليس كما قال الجاهل الملحد فيما وصف به الله تعالى ، بل هو قادر على أن يجعل الشيء ساكناً متحركاً معاً في وقت واحد من وجه واحد ، ولكن كلام البلخي هذا لازم لمن التزم هذه الكفرة الصلعاء^(٢٣) ، من أن الله عز وجل لا يوصف بالقدرة على المحال ، [وهذه طائفة مُعجزة لله تعالى ، إلا أنها أدغمت قبيح قولها بأن قالت : لا يوصف بالقدرة على المحال^(٢٤)] .

ويقال لهم : لم لا يوصف بالقدرة على ذلك^(٢٥) لأن له قدرة على ذلك ؟ ولا يوصف بها ، أم لأنه^(٢٦) لا قدرة له على ذلك ؟ ولا محيد لهم عن هذا^(٢٧) . وهذه طائفة جعلت قدرة ربه تعالى متناهية ، بل قطعوا بأنه تعالى لا يقدر على الشيء حتى يفعله ، وهذا كفر مجرد لا خفاء به ، ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : ويقال للمعتزلة أيضاً أنتم تقولون^(٢٨) معنا بأن الله عز وجل لم يزل عليمًا بأن كل^(٢٩) كائن فإنه سيكون على ما هو عليه إذا كان ولم يزل الله تعالى عليمًا^(٣٠) ، بأن فلاناً سيظلم فلانة في وقت كذا فتحمل منه بولد يخلقه الله تعالى من منيهاما الخارج منهما عند جماعه إياها ، وأنه يعيش ثمانين سنة ، ويملك ويفعل ويصنع ، فإذا قلت : إن ذلك الفلان يقدر قدرة^(٣١) تامة على ترك^(٣٢) الوطاء الذي لم يزل الله تعالى يعلم أنه سيكون ، وأنه يخلق منه ذلك الولد ، فقد قطعتم بأنه قادر على أن يمع الله تعالى من خلق ما قد علم أنه سيخلقه ، وأنه قادر قدرة تامة على إبطال علم الله تعالى وهذا كفر ممن أجازوه .

(٢١) هو : عبد الله بن أحمد بن محمّد الكعبي من بني كعب البلخي الحرساني ، أبو القاسم أحد أئمة المعتزلة ، كان رأس طائفة منهم تسمى الكعبية ، وله آراء ومقالات في الكلام انفرد بها ، أقام ببغداد مدة طويلة ، وتوفى ببلخ . قال الخطيب البغدادي : صنف كتباً كثيرة ، وانتشرت في بغداد ، وقال السمعاني : من مقالاته « إن الله تعالى ليس له إرادة ، وأن جميع أفعاله واقعة منه بغير إرادة » (الأعلام : ٢٤٩/٣) .

(٢٢) في (أ) : (أن يجعله) .

(٢٣) في (خ) : (المصلعا) وهو تحريف .

(٢٤) في (أ) : سقط ما بين القوسين [] .

(٢٥) في (خ) : (لأن) بدون همزة الاستفهام .

(٢٦) في (ح) : سقطت كلمة (لأنه) .

(٢٧) في (خ) : سقطت كلمة (لأنه) .

(٢٨) في (خ) : سقطت كلمة (ولا محيد لهم عن هذا) .

(٢٩) في (أ) : (بزيادة (أيضاً)) .

(٣٠) في (خ) : (بائن) بدلاً من (بأن يأكل) .

(٣١) في (أ) : (يعلم) .

(٣٢) في (خ) : (قوة) .

(٣٢) في (أ) : (ذلك الوطاء) .

فإن قال قائل فإنكم أنتم تطلقون أن المرء مستطيع قبل الفعل لصحة جوارحه فهذا يلزمكم . قلنا : هذا^(٣٣) لا يلزمنا لأننا لم نطلق أن له قدرة تامة على ذلك أصلاً ، بل قلنا إنه لا يقدر على ذلك قدرة تامة ألبتة^(٣٤)، ومعنى قولنا إنه مستطيع بصحة جوارحه أى أنه^(٣٥) متوهم منه ذلك لو كان ، ونحن لم نطلق الاستطاعة إلا على هذا الوجه حيث أطلقها الله تعالى .

فإن قالوا : إن الله تعالى قادر على كل^(٣٦) ذلك ، ولا يوصف بالقدرة على فسخ علمه الذى لم يزل ، قلنا : وهذا أيضاً^(٣٧) مما تكلمنا فيه آنفاً بل الله تعالى قادر على كل^(٣٨) ذلك ، بخلاف خلقه . على ما قد مضى كلامنا فيه وبالله تعالى التوفيق .

وقد نص الله تعالى على ما قلنا بقوله عز وجل : « وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ »^(٣٩).

إلى قوله : « وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ »^(٤٠).

فأكد بهم الله عز وجل في نفهم عن أنفسهم الاستطاعة التى هى صحة الجوارح وارتفاع الموانع ، ثم نص تعالى على أنه قادر « اقعُدوا مع القاعدین » .

ولا يكون هذا إلا^(٤١) أمر تكوين لا أمراً بالقعود ، لأنه تعالى ساخط عليهم لقعودهم ، وقد نص الله تعالى على أنه « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ »^(٤٢).

فقد ثبت يقيناً أنهم مستطيعون بظاهر الأمر بالصحة فى الجوارح ، وارتفاع الموانع ، وأن الله تعالى كوّن فيهم قعودهم فبطل أن تتم استطاعتهم ، بخلاف فعلهم الذى ظهر منهم ، وقال عز وجل : « مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيّاً مُرْشِداً »^(٤٣).

فبين عز وجل بياناً جلياً أن من أعطاه الهدى اهتدى ، ومن أضله فلا يهتدى ، فصح يقيناً

(٣٣) فى (خ) : سقطت كلمة (هذا) .

(٣٤) فى (خ) : سقط : (على ذلك أصلاً ، بل قلنا : إنه لا يقدر على ذلك قدرة تامة) .

(٣٥) فى (خ) : سقطت كلمة (أنه) .

(٣٦) فى (خ) : سقطت كلمة (كل) .

(٣٧) فى (خ) : سقطت كلمة (أيضاً) .

(٣٨) فى (خ) : سقطت كلمة (كل) .

(٣٩) سورة التوبة : ٤٢ .

(٤٠) سورة التوبة : ٤٦ .

(٤١) فى (أ) : (وهذا أمر تكوين) وقد حذف النفي والاستثناء .

(٤٢) سورة يس : ٨٢ .

(٤٣) سورة الكهف : ١٧ .

أن بوقوع الهدى له من الله تعالى وهو التوفيق يفعل العبد ما يكون به مهتدياً ، وأن بوقوع الإضلال من الله تعالى ، وهو الخذلان ، وخلق ضلال العبد يفعل المرء ما يكون به^(٤٤) ضلالاً .
فإن قال قائل : معنى هذا أن^(٤٥) من سماه الله تعالى مهتدياً ، ومن سماه ضلالاً^(٤٦) قيل له هذا . قلنا له هذا باطل لأن الله تعالى نص على أن من أضله الله فلن تجد له وليا مرشداً فلو أراد الله عز وجل التسمية^(٤٧) كما زعمتم ، لكان هذا القول منه عز وجل كذباً ، لأن كل ضال فله أولياء على ضلاله يُسمونه مهتدياً وراشداً ، وحاشا لله من هذا^(٤٨) الكذب ، فبطل تأويلهم الفاسد ، وصح قولنا والحمد لله رب العالمين .

* * *

قال أبو محمد :

وقال تعالى مخبراً عن الخضر عليه السلام الذي آتاه الله عز وجل العلم والحكم والنبوة ، حاكياً عن موسى صلى الله عليه وسلم وفتاه : « فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا »^(٤٩) .

وقال تعالى : مخبراً عنه ومصدق له^(٥٠) : « وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ أَمْرِي »^(٥١) .

فصح أن كل ما قال الخضر عليه السلام فمن وحى الله تعالى ، ثم أخبر عز وجل بأن الخضر قال لموسى صلى الله عليه وسلم : « إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا »^(٥٢) .

فلم ينكر الله عز وجل على كلامه ذلك ولا أنكره موسى عليه السلام ولكن أجابه بأن قال : « سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا »^(٥٣) .

فلم يقل له موسى عليه السلام : إني مستطيع للصبر ، بل صدق قوله في ذلك إذ أقره ولم ينكره ، ورجا أن يحدث^(٥٤) الله تعالى له استطاعة على الصبر فيصبر ، فلم ينكر ذلك موسى عليه

(٤٤) في (أ) : (به ضلالاً) .

(٤٥) في (أ) : سقط كلمة (أن) .

(٤٦) في (أ) : ضلالاً .

(٤٧) في (أ) : (تسميته) .

(٤٨) في (أ) : سقط كلمة (هذا) .

(٤٩) سورة الكهف : ٦٥ .

(٥٠) في (أ) : (ومصدقاً عنه) .

(٥١) سورة الكهف : ٨٢ .

(٥٢) سورة الكهف : ٦٧ ، ٧٢ .

(٥٣) سورة الكهف : ٦٩ .

(٥٤) في (أ) : (يجد) .

السلام^(٥٥) ، ولم يوجب موسى عليه السلام أيضاً لنفسه إلا أن يشاء الله ثم كرره الخضر عليه السلام بعد ذلك مرات أنه غير مستطيع للصبر إذ لم يصبر ، فهذه شهادة ثلاثة أنبياء محمد وموسى والخضر صلوات الله عليهم ، وأكبر من شهادتهم شهادة الله تعالى بتصديقهم في ذلك إذ قصه^(٥٦) تعالى غير منكر له ، بل مصداقاً لهم وهذا لا يرده إلا مخدول .

وقال عز وجل : « وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنِ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا^(٥٧) » .

فنص تعالى نصاً جلياً على أنهم ما كانوا^(٥٨) يستطيعون السمع الذي أمروا به ، وأنهم مع ذلك كانت أعينهم في غطاء عن ذكر الله عز وجل ، ومع ذلك استحقوا عليه^(٥٩) جهنم ، وكانوا في ظاهر الأمر مستطيعين بصحة جوارحهم ، وهذا نص قولنا بلا تكلف والحمد لله رب العالمين على هداه لنا وتوفيقه إيانا ، لا إله إلا هو إذ يقول تعالى : وقال الظالمون « إِنَّ تَتَّبَعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ، أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا^(٦٠) » .

فنفى الله عز وجل عنهم استطاعة شيء من السبل غير سبيل الضلال وحده ، وهذا كفاية لمن عقل .

وقال الله تعالى « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ^(٦١) » .

فنص الله تعالى على أن من لم يأذن له في الإيمان لم يؤمن ، وأن من أذن له في الإيمان آمن ، وهذا الإذن هو التوفيق الذي ذكرنا ، فيكون به الإيمان ولا بد ، وعدم الإذن هو الخذلان الذي ذكرنا نعوذ بالله تعالى منه .

وقال تعالى حاكياً عن يوسف عليه السلام ومصداقاً^(٦٢) : « وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ^(٦٣) » .

(٥٥) جاءت هذه الجملة في (أ) بعد أن كرر الخضر عليه السلام ذلك مرات ...

(٥٦) في (أ) : (إذ قد نصه) .

(٥٧) سورة الكهف : ١٠٠ ، ١٠١ .

(٥٨) في (أ) : كانوا لا يستطيعون .

(٥٩) في (أ) : على ذلك .

(٦٠) سورة الفرقان : ٨ . وقد جاءت هذه الآية بحرفه في (أ) .

(٦١) سورة يونس : ١٠٠ .

(٦٢) في (خ) : لم يذكر كلمة (ومصداقاً له) .

(٦٣) سورة يوسف : ٢٣ ، ٢٤ .

فنص على أن رسوله ﷺ ، إن لم يعنه بصرف الكيد عنه صبا ، وجهل ، وأنه تعالى صرف عنه الكيد فسلم ، وهذا نص جليّ على أنه إذا وفقه اعتصم واهتدى .

وقال تعالى حاكياً عن إبراهيم خليله ورسوله ﷺ ومصدقا له :
« لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ »^(٦٤) .

فهذا نص جليّ على أن من أعطاه الله تعالى قوة الإيمان آمن واهتدى ، ومن^(٦٥) منعه تلك القوة ، كان من الضالّين ، وهذا نص قولنا والحمد لله رب العالمين .
وقال تعالى : « واصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ »^(٦٦) .

فنص تعالى على أنه أمره بالصبر ثم أخبره أنه لا صبر له إلا بعون الله عز وجل ، وإذا أعانه بالصبر صبر .

وقال تعالى : « إِنْ تَحَرَّصَ عَلَيَّ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ »^(٦٧) .

وهذا نص جليّ على أن من أضله الله تعالى بالخذلان^(٦٨) فلا يكون مهتدياً .

وقال تعالى : « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ جِجَابًا مَسْتُورًا وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا »^(٦٩) .

فهذا نص جليّ^(٧٠) لا إشكال فيه على أن الله تعالى خذلهم^(٧١) ومنعهم أن يفقهوه .

فإن قال قائل : إنما قال تعالى إنه يفعل ذلك بالذين لا يؤمنون ، وكذلك^(٧٢) قال تعالى « وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ »^(٧٣) و « كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ »^(٧٤) .

قيل له وبالله تعالى التوفيق ، لو صح لك هذا التأويل لكان حجة عليك لأنه تعالى قد منعهم التوفيق وسلط عليهم الخذلان وأضلهم وطبع على قلوبهم ، فاجعله كيف شئت فكيف وليس

(٦٤) سورة الأنعام : ٧٧ .

(٦٥) في (أ) : (وأن من) .

(٦٦) سورة النحل : ١٢٧ .

(٦٧) سورة النحل : ٣٧ .

(٦٨) في (أ) : بالخذلان له .

(٦٩) سورة الإسراء : ٤٥ ، ٤٦ .

(٧٠) في (خ) : (على ألا) .

(٧١) في (أ) : لم يذكر كلمة (خذلهم) .

(٧٢) في (أ) : ولذلك .

(٧٣) سورة البقرة : ٢٦ .

(٧٤) سورة الأعراف : ١٠١ .

ذلك على ما تأولت ، ولكن الآيات على^(٧٥) ظواهرها وعلى ما يقتضيه لفظها دون تكلف ، وهو أن الله تعالى : لما أضلهم صاروا ضالين فاسقين حين أضلهم لا قبل أن يضلهم ، وكذلك إنما صاروا^(٧٦) لا يؤمنون حين جعل بينهم وبين نبيهم ﷺ حجاً^(٧٧) مستوراً ، وحين جعل على قلوبهم الأكنة^(٧٨) ، وفي آذانهم الوقر ، لا قبل ذلك ، وإنما صاروا كافرين حين طبع على قلوبهم لا قبل ذلك ، وقال تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتُمْ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا^(٧٩) » .

فنص تعالى على أنه لولا أن^(٨٠) ثبت نبيه ﷺ بالتوفيق لركن إليهم ، فإنما ثبت^(٨١) رسول الله ﷺ ، حين ثبته ربه تعالى^(٨٢) لا قبل ذلك ، ولو لم يعطه الثبوت ونخذه لركن إليهم ، وضم واستحق العذاب على ذلك ، ضعف الحياة وضعف الممات ، فتباً لكل مخدول يظن في نفسه أنه مستغن عن ما افتقر إليه محمد ﷺ ، من توفيق الله تعالى وتثبته وأنه قد استوفى من الهدى ما لا مزيد فيه^(٨٣) ، وأنه ليس عند ربه أفضل مما أعطاه بعد ولا أكثر ، وقد أمرنا تعالى أن نقول : « إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ، اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » .

فنص على أمرنا بطلب العون منه ، وهذا نص قولنا والحمد لله رب العالمين ، فلو لم يكن هاهنا عون خاص ، من آتاه الله تعالى^(٨٤) اهتدى ومن حرمه إياه ونخذه^(٨٥) ضل ، لما كان لهذا الدعاء معنى ، لأن الناس كانوا كلهم يكونون معانين منعماً^(٨٦) عليهم ، مهديين^(٨٧) غير معذبين^(٨٨) ، وهذا بخلاف^(٨٩) النص المذكور ، وقال تعالى : « نَحْتَمِ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٩٠) » .

(٧٥) في (أ) : سقطت كلمة (على) .

(٧٦) في (خ) : سقط الكلام من : (ضالين إلى صاروا) .

(٧٧) في (أ) : جاءت العبارة هكذا : (حين جعل بينهم وبينه حجاً) .

(٧٨) في (أ) : (أكنة) .

(٧٩) سورة الإسراء : ٧٤ .

(٨٠) في (خ) : لم يذكر (أن) .

(٨١) في (أ) : (يثبت) .

(٨٢) في (أ) : الله عز وجل .

(٨٣) في (أ) : (عليه) .

(٨٤) في (أ) : (إياه) .

(٨٥) في (خ) : لم يذكر (ونخذه) .

(٨٦) في (خ) : لم يذكر (منعماً) .

(٨٧) في (خ) : لم يذكر (مهديين) .

(٨٨) في (أ) : لم يذكر (غير معذبين) .

(٨٩) في (أ) : (بخلاف) .

(٩٠) سورة البقرة : ٧ .

فنص على أنه ختم على قلوب الكافرين ، وأن على سمعهم وعلى^(٩١) أبصارهم غشاوة جائلة بينهم وبين قبول^(٩٢) الحق ، فمن هو الجاعل هذه الغشاوة على سمعهم وعلى أبصارهم إلا الذى ختم على قلوبهم جلّ وعلا ، وهذا هو الخذلان الذى ذكرنا . نعوذ^(٩٣) بالله منه ، وهذا نص جلي^(٩٤) أنهم لا يستطيعون الإيمان مادام ذلك الختم على قلوبهم ، والغشاوة على سمعهم وأبصارهم ، فلو أزالها تعالى لآمنوا إلا أن يعجزوا بهم تعالى عن إزالة ذلك فهذا خروج عن الإسلام ، وقال تعالى : « وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ لَا تَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا^(٩٥) » .

فنص تعالى كما ترى على أنه من لم يتفضل عليه ، ولم يرحمه اتبع الشيطان ضرورة ، فصح أن التوفيق به يكون الإيمان ، وأن الخذلان به يكون الكفر والعصيان ، وهو اتباع الشيطان ، ومعنى قوله : « إِلَّا قَلِيلًا » إنما هو على ظاهره وهو استثناء من المنعم عليهم المرحومين الذين لم يتبعوا الشيطان برحمته تعالى عليهم^(٩٦) ، أى لا اتبعتم الشيطان إلا قليلاً لم يرحمهم الله تعالى ، فاتبعوا الشيطان ، فَلِمَ تَتَّبِعُونَ إِذْ رَحِمَكُمُ اللَّهُ^(٩٧) ؟ وهذا نص ما قلنا^(٩٨) والله الحمد .

وقال تعالى : « فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مِنْ أَضَلِّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا^(٩٩) » .

وهذا نص ما قلنا : إن من أضله الله تعالى^(١٠٠) فلا سبيل له إلى الهدى ، وأن الضلال وقع مع الإضلال من الله تعالى للكافر والفاسق .

وقال تعالى : « ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ^(١٠١) » .

فأخبر تعالى أن عنده هدى يهدى به من يشاء من عباده فيكون مهتدياً ، وهذا تخصيص ظاهر كما ترى ، وقال تعالى : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ^(١٠٢) » .

(٩١) فى (أ) : سقطت (على) .

(٩٢) فى (أ) : (قول) .

(٩٣) فى (أ) : (ونعوذ) .

(٩٤) فى (أ) : لم يذكر كلمة (جلي) .

(٩٥) سورة النساء : ٨٣ .

(٩٦) فى (أ) : (لهم) .

(٩٧) جاءت العبارة مضطربة فى (أ) هكذا « فاتبعوا الشيطان إذ رحمكم أنتم فلم تتبعوه ؟ » .

(٩٨) فى (أ) : (فى قولنا) .

(٩٩) سورة السناء : ٨٨ .

(١٠٠) فى (أ) : (لا سبيل) .

(١٠١) سورة الأنعام : ٨٨ .

(١٠٢) سورة الأنعام : ١٢٥ .

فهذا نص على^(١٠٣) ما قلناه وأن الله تعالى قد نص لنا على أن من أراد هداه شرح صدره للإسلام ؛ فأمن بلا شك ، وأن من أراد إضلاله^(١٠٤) ولم يرد هداه ضيق صدره وأحرجه ، حتى يكون كمرید الصعود إلى السماء ، فهذا لا يؤمن ألبتة ، ولا يستطيع^(١٠٥) الإيمان ، وأنه في حقيقة أمره كمن كلف الصعود إلى السماء ، فهذا لا يؤمن ألبتة ، وهو في ظاهر أمره^(١٠٦) مستطيع بصحة جوارحه .

* * *

قال أبو محمد : إن الضال لمن ضل بعد ما ذكرنا من النصوص التي لا تحتل تأويلاً ، ومن شهادة خمسة من الأنبياء عليهم السلام : إبراهيم^(١٠٧) وموسى ويوسف^(١٠٨) والخضر ومحمد^(١٠٩) عليهم الصلاة والسلام ، لأنهم لا يستطيعون فعلاً لشيء من الخبر إلا بتوفيق الله تعالى لهم ، وأنهم إن لم يوفقهم ضلوا جميعاً مع ما أوردنا من البراهين الضرورية المعروفة بالحس وبديهة العقل ، ومن علم تراكيب الأخلاق الحميدة^(١١٠) والمذمومة علم أنه لا يستطيع أحد غير ما يفعل مما خلقه الله عز وجل فيه ، فتجد الحافظ لا يقدر على تأخير الحفظ ، والبليد لا يقدر على الحفظ ، والفهم لا يقدر على الغباوة ، والغبي لا يستطيع ذكاء الفهم ، والحسود لا يقدر على ترك الحسد ، والنزيه النفس لا يقدر على الحسد ، والحريص لا يقدر على ترك الحرص ، والبخيل لا يقدر على البذل ، والجبان لا يقدر على الشجاعة ، والكذاب لا يقدر على ضبط نفسه من الكذب ، كذلك يوجدون من طفولتهم ، والسيء الخلق لا يقدر على الحلم ، والحبي لا يقدر على القحة ،

(١٠٣) في (أ) : حذفت (على) .

(١٠٤) في (أ) : (ضلاله) .

(١٠٥) في (أ) : سقطت كلمة (الإيمان) .

(١٠٦) في (أ) : سقطت الكلام من قوله « وأنه في حقيقة أمره إلى البتة » .

(١٠٧) في (أ) : سقطت كلمة (أمره) .

(١٠٨) إبراهيم اسم أعجمي وفيه لغات : ابراهام ، ابراهوم ، ابراهيم ، وابراهيم والجنح أباره وأبارية وأبارهة ، وأكثر المحققين على هذا أنه اسم جامد غير مشتق وقال بعض المتكلمين : إنه اسم مركب من البراء والبئر ، والبراءة ، وفي تاريخ دمشق ولد إبراهيم بغوطه دمشق بقرية يقال لها برزة ، والصحيح أنه ولد بكوني من أرض العراق بأقليم بابل ، إنما نسب إليه هذا لأنه أقام ببرزة ولأنه صلى فيه لما جاء معينا للوط عليه السلام ، قال المؤرخون : هاجر إبراهيم عليه السلام من العراق إلى الشام وبلغ عمره مائة وخمسة وسبعين سنة ، وقيل مائتي سنة ودفن بالأرض المقدسة .

بصائر ذوى التمييز جـ ٦ ص ٣٥

(١٠٩) يوسف اسم أعجمي غير منصوب لعنتين ، وقيل مشتق من الأسف ، وفي قصص الأنبياء للثعلبي قال كعب : قسم الجمال عشرة أجزاء ، تسعة منها ليوسف وواحد لجميع أولاد آدم ، وقال النبي ﷺ - رأيت يوسف عليه السلام ليلة أسرى في السماء الرابعة . فقيل : كيف رأته .. ؟ قال : كالقمر ليلة البدر ، ولما قرأ ﷺ قوله : رب السجن أحب إلي مما يدعونى إليه قال : رحم الله أخى يوسف هلا سأل الله العفو والعافية ، ولما قرأ قوله : (فاسأله ما بال النسوة اللاتي) قال « رحم الله يوسف لو كنت أنا لبادرت الباب » . بصائر ذوى التمييز جـ ٦

(١١٠) في (خ) : لم يذكر (محمد) .

والوقاح^(١١١) لا يقدر على الحياء ، والعيى لا يقدر على البيان ، والطيش لا يقدر على الصبر والغضوب لا يقدر على الحلم^(١١٢) والصبور لا يقدر على الطيش ، والحليم لا يقدر على الغضب ، والعزير النفس لا يقدر على المهانة ، والمهين لا يقدر على عزة النفس ، وهكذا فى كل شىء ، فصحّ أنه لا يقدر أحد إلا على ما يقدر^(١١٣) ، مما جعل^(١١٤) الله تعالى فيه من القوة على فعله ، وإن كان خلاف ذلك متوهما منهم بصحة النبوة وعدم المانع^(١١٥) حكمننا على الطبع لا على ما يتطبع^(١١٦).

* * *

قال أبو محمد : والملائكة والحوارح والعين ، والجن والإنس^(١١٧) وجميع الحيوان فى الاستطاعة سواء كما ذكرنا ، ولا فرق بين شىء من^(١١٨) ذلك كله^(١١٩) ، فقد خلق الله عز وجل فيهم الاستطاعة الظاهرة لصحة^(١٢٠) الجوارح فيهم^(١٢١) ، ولا يكون منهم فعل إلا بعونٍ وارد من الله عز وجل ، إذا ورد كان الفعل منه^(١٢٢) ولا بد ، فقد خلق الله تعالى فيهم اختياراً وإرادة ، وحركة ، وسكوناً ، هى أفعالهم لا غيرها^(١٢٣) ، فالملائكة وحوارح العين معصومون ، لم يخلق الله تعالى فيهم معصية أصلاً^(١٢٤) .
وأما الجن فكبنى آدم عليه السلام فى التوفيق والخذلان سواء سواء ، وأما سائر الحيوان فلا عبادة عليه ؛ لا طاعة ولا معصية^(١٢٥).

وأما الذى يقدر على كل ما يفعل^(١٢٦) ولم يزل قادراً على كل ما يخطر على^(١٢٧) القلب ؛ فهو

(١١١) فى (أ) : المحمودة .

(١١٢) فى (أ) : والوقح .

(١١٣) فى (خ) : سقط قوله (والغضوب لا يقدر على الحلم) .

(١١٤) فى (أ) : يفعل .

(١١٥) فى (أ) : بما يتم .

(١١٦) فى (خ) : لم يذكر (متوهما منهم بصحة النبوة وعدم المانع) .

(١١٧) فى (أ) : لم يذكر (حكمننا على الطبع لا على ما يتطبع) .

(١١٨) فى (أ) : لم يذكر (والإنس) .

(١١٩) فى () .

(١٢٠) فى (أ) : وكلهم .

(١٢١) فى (أ) : بصحة .

(١٢٢) فى (أ) : لم يذكر (فيهم) .

(١٢٣) فى (أ) : معه .

(١٢٤) فى (أ) : على غيرها .

(١٢٥) فى (أ) : لا طاعة ولا معصية .

(١٢٦) فى (أ) : سقط ما بين القوسين [] .

(١٢٧) لم يذكر (وما لا يفعل) .

واحد لا شريك له وهو الله عز وجل ، « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ^(١٢٨) »
« وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ^(١٢٩) » .
وبالله تعالى التوفيق .

(١٢٨) في (أ) : (بالقلب) .

(١٢٩) سورة الشورى : ١١ .

(١٣٠) سورة الصمد : ٤ .

« الكلام فى الهدى والتوفيق »

قال أبو محمد : وهو متصل بالكلام فى الاستطاعة^(١) - :
احتجت المعتزلة بقول الله عز وجل : « وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَىٰ
الْهُدَىٰ »^(٢) .

ويقوله « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ، إِنَّا هَدَيْنَاهُ
السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ، إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا »^(٣) .

* * *

قال أبو محمد : وهذا حق وقد قال تعالى : « وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ
وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَىٰ اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ »^(٤) .

فأخبر تعالى أن الذى هدى^(٥) بعض الناس لا كلهم ، وقال تعالى « إِنْ تَحْرِيصٌ عَلَيَّ
هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ »^(٦) .

وهى قراءة مشهورة عن عاصم بفتح الياء من « يهدى » وكسر الدال . فأخبر تعالى أن فى
الناس من لم يهده .

(١) فى (أ) : لم يذكر (وهو متصل بالكلام فى الاستطاعة) .

(٢) فصلت : ١٧ .

(٣) سورة الإنسان : ٢ - ٤ .

(٤) سورة النحل : ٣٦ .

(٥) فى (خ) : سقطت كلمة (هدى) .

(٦) النحل : ٣٧ .

وقال تعالى « يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا »^(٧) .

فأخبر تعالى أن الذى هدى غير الذى أضل فلم يهد . وقال تعالى : « مَنْ يَضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ »^(٨) . فأخبر تعالى أن الذين أضل لم يهدهم وقال تعالى : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ »^(٩) .

فأخبر تعالى أن الذين هدى غير الذين^(١٠) أضل ، ومثل هذا كثيرا^(١١) وكل هذا كلام الله عز وجل وكله حق ؛ ولا يتعارض^(١٢) ، ولا يبطل بعضه بعضًا .

وقال تعالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا »^(١٣) .

فصح يقينًا أن كل ما أوردنا من الآيات فكلها متفق لا يختلف^(١٤) ، فنظرنا في الآيات المذكورة فوجدناها ظاهرة لائحة ، وهو أن الله تعالى أخبر أنه هدى ثمود فلم يهتدوا ، وهدى الناس كلهم السبيل ثم هم^(١٥) بعد هذا « إما شاكِرًا وإما كَفُورًا » .

وأخبر تعالى في الآيات^(١٦) الأخر أنه هدى قومًا فاهتدوا ، ولم يهد آخرين . فلم يهتدوا ، فعلمنا ضرورة أن الهدى الذى أعطاه الله تعالى جميع الناس هو غير الذى أعطاه بعضهم ومنعه بعضهم فلم يعطهم إياه ، هذا أمر معلوم بضرورة العقل وبديته ، فإذ لا شك فى ذلك فقد لاح الأمر وهو أن الهدى فى اللغة العربية من الأسماء المشتركة ، فهى^(١٧) التى يقع الاسم منها^(١٨) على مسميين مختلفين^(١٩) بنوعهما فصاعدًا ، فالهدى يكون بمعنى الدلالة ؛ تقول هديت فلانًا الطريق ، بمعنى أريته إياه ، وأوقفته^(٢٠) عليه ، وأعلمته إياه ، سواء سلكه أو تركه ، وتقول : فلان هادٍ

(٧) البقرة : ٢٦ . وهذه الآية سقطت من (أ) ، وكذلك سقط الكلام بعدها إلى قوله (وقال تعالى) .

(٨) الأعراف : ١٨٦

(٩) الأنعام : ١٢٥

(١٠) فى (أ) : الذى .

(١١) فى (خ) : سقطت كلمة (كثير) .

(١٢) فى (ح) : سقطت كلمة (كثير) .

(١٣) فى (أ) : (لا يتعارض) .

(١٤) النساء : ٨٢

(١٥) فى (أ) : (لا مختلف) .

(١٦) فى (ح) : (ثم هداهم) وهو تحريف .

(١٧) فى (خ) : سقطت كلمة (الآيات)

(١٨) فى (أ) : (وهى) .

(١٩) فى (خ) : لم تذكر كلمة (منها) .

(٢٠) فى (خ) : (مسمين) ولم يذكر (مختلفين) .

(٢١) فى (أ) : (ووقفته) .

للطريق^(٢١)؛ أى هو^(٢٢) دليل فيه ، فهذا هو الهدى الذى هدى الله تعالى ثمود وجميع الجن والملائكة ، وجميع الإنس كافرهم ومؤمنهم لأنه تعالى دلهم على الطاعات والمعاصى وعرفهم ما يسخط مما يرضى .

فهذا معنى ويكون الهدى بمعنى التوفيق والعون على الخير ، والتيسير له ، وخلقه لقبول الخير فى النفوس^(٢٣)، فهذا هو^(٢٤) الذى أعطاه الله عز وجل الملائكة كلهم ، والمهتدين من الإنس والجن ، ومنعه الكفار من الطائفتين والفاسقين فيما فسقوا فيه ، ولو أعطاهم إياه تعالى لما كفروا ولا فسقوا ، وبالله تعالى التوفيق .

ومما يبين قوله فى الآيات المذكورة : « إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا^(٢٥) »
فبين أن الذى هداهم له هو^(٢٦) الطريق فقط ، وكذلك أيضا قوله تعالى : « أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ^(٢٧) » .

فهذا نص قولنا والحمد لله رب العالمين .
وكذلك قوله تعالى : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ نَحْنُ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ^(٢٨) » .
وقوله « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى^(٢٩) » .

وهذا بلا شك غير ما هدى جميعهم عليه من الدلالة والتبيين للحق من الباطل^(٣٠) .
قال أبو محمد : وقوله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ^(٣١) » .

قال أبو محمد : وهذا^(٣٢) نص جلى على ما قلنا ، وبيان جلى^(٣٣) أن الدلالة لهم على طريق

(٢١) فى (أ) : (بالطريق) .

(٢٢) فى (أ) : سقطت كلمة (هو) .

(٢٣) فى (خ) : سقطت (فى النفوس) .

(٢٤) فى (خ) : سقطت كلمة (هو) .

(٢٥) سورة الإنسان : ٣

(٢٦) فى (أ) : (فهو) .

(٢٧) سورة البلد : ٨ - ١٠

(٢٨) السجدة : ١٣

(٢٩) الأنعام : ٣٥

(٣٠) جاءت هذه العبارة فى (خ) هكذا : (غير ما هدى جميعهم عليه من الملائكة والتبيين للحق ..) .

(٣١) النساء : ١٦٨

(٣٢) فى (أ) : (فهذا) .

(٣٣) فى (أ) : لم يترك (جلى) .

جهنم يحملون^(٣٤) إليها ، فهذا هو الهدى لهم إلى تلك الطريق ، ونفى عنهم في الآخرة هدى إلى شيء من الطرق^(٣٥) إلا طريق جهنم نعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وقال بعض من يتعسف القول بغير^(٣٦) علم : إن قول الله عز وجل : « وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى » .

وقوله « إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ » .

وقوله تعالى « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » .

إنما أراد تعالى بكل ذلك المؤمنين خاصة .

قال أبو محمد : وهذا باطل لوجهين :

أحدهما : تخصيص الآيات بلا برهان ، وما كان هكذا فهو باطل .

والثاني : أن نص الآيات يمنع من التخصيص ولا بد ، وهو أن الله تعالى قال : « وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى » .

فرد تعالى الضمير في « فاستحبوا العمى على الهدى » إلى المهديين أنفسهم ، فصح أن الذين هدوا لم يهتدوا^(٣٧) ، وأيضاً فإن الله تعالى قال لرسوله ﷺ : لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^(٣٨) .

وقال تعالى : وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطَ اللَّهِ^(٣٩) .

فصح يقينا أن الهدى الواجب على النبي ﷺ هو الدلالة وتعليم الدين وهو غير الهدى الذي ليس هو^(٤٠) عليه ، وإنما هو لله تعالى وحده فإن ذكر ذاكر قول الله عز وجل : « وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ^(٤١) » .

فليس هذا على ما ظنه من لا ينعم النظر ، من أن الله وحده : لو أسمعهم لم يسمعوا

(٣٤) في (أ) : (يحملون فيه إليها هدى لهم) وهي عبارة مضطربة .

(٣٥) في (خ) : (الطريق) .

(٣٦) في (أ) : (بلا علم) .

(٣٧) في (خ) : سقط (فصح أن الذين هدوا لم يهتدوا) .

(٣٨) البقرة آية رقم ٢٧٢

(٣٩) الشورى آية : ٥٢ ، ٥٣

(٤٠) في (خ) : لم يتكر (هو) .

(٤١) الأنفال : ٢٣

بذلك ، بل ظاهر الآية مبطل لهذا الظن ، لأن الله تعالى قال : « وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ » .

فصح يقينا أن من علم الله فيهم خيرا أسمعه ، وثبت أن فيه خيرا ، ثم قال تعالى : « وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ » .

فصح يقينا أنه أراد بلا شك : أنه لو أسمعهم لتولوا عن الكفر ، وهم معرضون عنه . لا يجوز غير هذا أصلاً لأنه تعالى قد نص على أن إسماعه لا يكون إلا لمن علم فيه خيراً ، ومن المحال الباطل أن يكون : من علم الله فيه خيراً يتولى عن الخير ، ويعرض عنه^(٤٢) فبطل ما حرفوا بظنونهم^(٤٣) من كلام الله عز وجل ، وكذلك قوله تعالى : إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » .

فانه تعالى قسم من هدى السبيل قسمين : كفوراً وشاكراً^(٤٤) .

فصح أن الكفور أيضاً هدى السبيل ، فبطل ما توهموه من الباطل ، والله تعالى الحمد .
وصح ما قلنا

(٤٢) الكلام الذى بين القوسين [سقط من (خ)] .

(٤٣) فى (خ) : لم يذكر (بظنونهم) .

(٤٤) فى (خ) : سقط ما بين القوسين [] .

« الكلام في الإضلال »

قال أبو محمد : قد^(١) تلونا من كلام الله تعالى في هذا الباب الذى قبل هذا ؛ والباب الذى قبله متصلًا به نصوصًا كثيرة بأن الله تعالى أضل من شاء من خلقه ، وجعل صدورهم ضيقة حرجة ، فإن اعتراضوا بقول الله تعالى عن الكفار أنهم قالوا^(٢) : « وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمَجْرُمُونَ^(٣) » .

فلا حجة لهم في هذا^(٤) لوجوه :

أحدها : أنه قول الكفار^(٥) قد قالوا الكذب وحكى الله تعالى أنهم يقولون^(٦) حينئذ « والله رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ^(٧) » .

وقال تعالى : « انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ^(٨) » .

فإن أبوا إلا الاحتجاج بقول الكفار فليجعلوه إلى جنب قول إبليس : « رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لِأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ^(٩) » .

والوجه الثانى : أنا لا ننكر ضلال^(١٠) المجرمين وإضلال إبليس لهم ، لكنه إضلال آخر

غير^(١١) إضلال الله عز وجل لهم .

(١) فى (أ) : (وقد) .

(٢) فى (خ) : لم يذكر (أنهم قالوا) .

(٣) الشعراء : ٩٩

(٤) فى (أ) : (فى هذه الوجوه) وهو تعريف .

(٥) فى (أ) : (كنا) .

(٦) فى (أ) : سقط (أنهم يقولون) .

(٧) الأنعام : ٢٣ .

(٨) الأنعام : ٢٤ .

(٩) الحجر : ٣٩

(١٠) فى (أ) : (إضلال) .

(١١) فى (أ) : (ليس) .

والثالث : أنه لا عذر لأحد في أن الله تعالى أضلّه ، ولا لوم على الخالق تعالى في ذلك ، وأما من أضل آخر ممن^(١٢) دون الله تعالى فملوم ، وقد فسر الله تعالى إضلاله لمن يضل كيف هو وتفسيره^(١٣) تعالى ذلك الإضلال أغنانا به عن تفسير الخلعاء العيارين كالنظام^(١٤) والعلاف وثمامة^(١٥) وبشر بن المعتمر والجاحظ^(١٦) والناشيء ، ومن^(١٧) هنالك من الأحزاب ، ومن تبعهم من الجهال فبين تعالى في نص القرآن أن إضلاله لمن أضل من عباده إنما هو أن يضيّق صدره عن قبول الإيمان وأن يخرججه حتى لا يرغب في تفهمه والجنوح إليه ، ولا يصبر عليه ، ويؤعّر عليه الرجوع إلى الحق حتى يكون كأنه يكلف^(١٨) في ذلك الصعود إلى السماء .

وفسر ذلك أيضاً عز وجل في آية أخرى قد تلونها آنفاً بأنه يجعل اكنة على قلوب الكافرين ، تحول بين قلوبهم وبين تفهم القرآن والإصاغة إلى بيانه وهداه ، وأن يفقهوه ، وأنه تعالى جعل بينهم وبين قول^(١٩) الرسول حجاً مانعاً لهم من الهدى ، وفسره أيضاً بأنه ختم على قلوبهم وطبع عليها ، فامتنعوا بذلك عن^(٢٠) وصول الهدى إليها .

وفسر تعالى إضلال من دونه^(٢١) : إنه جعلهم أئمة يدعون إلى النار ، وفسر تعالى أيضاً القوة التي أعطها المؤمنين وحرّمها الكافرين بأنها تثبت^(٢٢) على قبول الحق ، وأنه تعالى شرح^(٢٣) صدورهم لفهم الحق واعتقاده ، والعمل به ، وأنه صارف^(٢٤) لكيد الشيطان وفتنته عنهم ، نسأل الله تعالى أن يمدنا بهذه العطية ؛ وأن يصرف عنا الإضلال بمنه^(٢٥) ، وأن لا يكلنا إلى أنفسنا ، فقد خاب وخسر

(١٢) (من) .

(١٣) في (أ) : وفسر ... تفسيراً أغنانا .

(١٤) هو : إبراهيم بن سيار بن هانئ البصرى ، أبو اسحاق النظام من أئمة المعتزلة ، تبحر في علوم الفلسفة واضطلع على أكثر ما كتبه رجالها من طبيعيين وإلهيين ، وانفرد بأراء خاصة ، فاتبعته فيها فرقة من المعتزلة سميت النظامية نسبة إليه ، أما شهرته بالنظام فأشياعه يقولون : إنها من إجادته نظم الكلام ، وخصومه يقولون : إنه كان ينظم الخرز في سوق البصرة . توفي عام ٢٣١ هـ (الأعلام : ٣٦/١) .

(١٥) هو : ثمامة بن أشرس أبو معن النخيري ، البصرى ، من كبار المعتزلة ، ومن رموس الضلالة ، كان له اتصال بالرشيد ، ثم بالمأمون ، وكان ذنودار وملح ، وأراد المأمون أن يستوزره ، فاستغفاه مات سنة ٢١٣ هـ (لسان الميزان : ٨٣/٢) .

(١٦) الجاحظ : هو عمرو بن بحر بن محبوب الليثى أبو عثمان الشهير بالجاحظ ، كبير أئمة الأدب ، ورئيس الفرقة الجاحظية من المعتزلة ، ولد عام ١٦٣ هـ ، وكان مولده بالبصرة ، فلعج في آخر عمره ، وكان مشوه الخلقه ، ومات والكتاب على صدره قتله مجلدات من الكتب وقعت عليه ، له تصانيف كثيرة ، منها : البخلاء ، والمحاسن والأضواء ، والبيان والتبيين ، وكتاب الحيوان . وقد ألف أبو حيان التوحيدى كتاباً في أخباره أسماه تقرّظ الجاحظ ، ولشفيق جبرى : الجاحظ معلم العقل والأدب . توفي بالبصرة عام ٢٥٥ هـ . (الأعلام : ٢٣٩/٥) .

(١٧) في (أ) : (وما هنالك) .

(١٨) في (أ) : يتكلف .

(١٩) في (خ) : (قبول) .

(٢٠) في (أ) : (من) .

(٢١) في (أ) : (فقال تعالى) .

(٢٢) في (أ) : (تثبيت) .

(٢٣) في (أ) : (يشرح) .

(٢٤) في (أ) : (صرف) .

(٢٥) في (خ) : (لم يذكّر) بمنه .

من ظنَّ في نفسه أنه قد استكمل الهدى^(٢٦) حتى استغنى أن يزيدَه ربه توفيقًا وعصمة ، ولم يحتج إلى خالقه في أن يصرف عنه فتنته ولا كيدَه ، لاسيما من جعل نفسه أقوى على ذلك من خالقه تعالى^(٢٧)، ولم يجعل عند خالقه قوة يصرف بها عنه كيد الشيطان نعوذ بالله مما امتحنهم به ، ونبرأ إلى الله خالقنا من الحول والقوة كلها إلا ما أتانا منها متفضلاً علينا ، وأن^(٢٨) كلُّ ما في^(٢٩) القرآن من إضلال الشيطان^(٣٠) للناس وإنسائه إياهم ذكر الله تعالى ، وتزيينه لهم ، ووسوسته ، وفعل بعض الناس ببعض فصحيح كما جاء في القرآن دون تكلف ، وهذا كله إلقاء لما ذكرنا في قلوب الناس ، وهو من الله تعالى خلق لكل ذلك في القلوب ، وخلق^(٣١) الأفعال لهؤلاء المضلين من الجن والإنس ، وكذلك قوله تعالى « حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ^(٣٢) » لأنه فعل أضيف إلى النفس لظهوره منها ، وهو خلق الله تعالى فيها ، فإن ذكروا قول الله تعالى « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ^(٣٣) » .

فهو كما قال تعالى ، وهو حجة على المعتزلة لأن الله تعالى أخبر أنه لا يضل قوماً حتى يبين لهم ما يتقون^(٣٤) وما يلزمهم وصدق عز وجل ؛ لأن المرء قبل أن يأتيه خبر الرسول غير ضال بشيء مما يفعل أصلاً فإنما سمي الله تعالى فعله في العبد^(٣٥) إضلالاً بعد بلوغ البيان إليه لا قبل ذلك وبالله تعالى التوفيق .

فصح بهذه الآيات أنه تعالى يُضلهم بعد أن يبين لهم وقد فسر بعضهم الإضلال بأنه منع اللطف الذي يقع به الإيمان فقط .

* * *

قال أبو محمد : ونصوص القرآن تزيد على هذا المعنى زيادة لا شك فيها وتوجب أن الإضلال معنى زائد أعطاه الله تعالى الكفار والعصاة ، وهو ما ذكرنا من تضيق الصدور وتخرجها والختم على القلوب ، والطبع عليها ، وإكثانها عن أن يفقهوا الحق ، فإن قالوا إن هذا فعل النفوس

(٢٦) في (أ) : القوى .

(٢٧) سقط الكلام الذى بين القوسين [من (خ) .

(٢٨) في (أ) : (وأما) .

(٢٩) في (أ) : بزيادة (جاء) .

(٣٠) في (أ) : الشياطين .

(٣١) في (أ) : وخالق .

(٣٢) البقرة : ١٠٩

(٣٣) التوبة : ١١٥

(٣٤) في (خ) : لم يذكر (ما يتقون) .

(٣٥) في (خ) : سقطت كلمة (العبد) .

كلها إن لم يهداها الله تعالى بالتوفيق . قلنا لهم فمن خالق^(٣٧) هذه الخلقة المفسدة إن لم يؤيدها بالتوفيق ؟

فإن قالوا : الله تعالى هو الذى^(٣٨) خلقها كذلك ، أقرروا بأن الله تعالى أعطاها هذه البلية ، وركب فيها هذه القوة^(٣٩) المهلكة لها ، فإن فروا إلى قول معمر والجاحظ إن هذا كله فعل الطبيعة لم يتخلصوا من سؤالنا ، وقلنا لهم : فمن خلق النفس وخلق لها^(٤٠) هذه الطبيعة الموجبة لهذه الأفاعيل ؟ فإن قالوا الله تعالى . أقرروا بأن الله تعالى أعطاها هذه الصفة المهلكة لها إن لم يهداها^(٤١) بلطف وتوفيق ، وكذلك إن قالوا إن النفس هى التى^(٤٢) فعلت الطبيعة الموجبة لهذه المهالك كان مع خروجهم من الإسلام بهذا القول مجلين أيضاً محالاً ظاهراً ، لأن النفس لو فعلت هى^(٤٣) طبيعتها لكنت إما مختارة لعملها ، وإما كارهة^(٤٤) مضطرة إلى فعلها على ما هى عليه ، فإن كانت مختارة فقد يجب أن تقع طبيعتها مراراً بخلاف ما توجد^(٤٥) الآن عليه ، وإن كانت مضطرة فمن خلقها مضطرة إلى هذا^(٤٦) الفعل ؟ فلا بد من أنه الله تعالى فرجعوا ضرورة إلى أن الله تعالى هو الذى^(٤٧) أعطاها هذه الصفة المهلكة التى بها كانت المعصية مع أنه لم يقل أحد من المسلمين أن النفس أحدثت طبيعتها مع أنه أيضاً قول يبطله الحس والمشاهدة وضرورة العقل .

قال أبو محمد : وأما القائلون بالأصلح من المعتزلة فإنهم انقطعوا هاهنا وقالوا ما^(٤٨) ندرى ما معنى الإضلال ؟ ولا ما^(٤٩) معنى الختم على قلوبهم ، ولا الطبع عليها ؟ وقال بعضهم معنى ذلك أن الله تعالى سماهم ضالين ، وحكم^(٥٠) أنهم ضالون ، وقال بعضهم معنى أضلهم أتلفهم كما تقول : أضللت^(٥١) بعيرى .

(٣٦) فى (أ) : (الآية) .

(٣٧) فى (أ) : من خلقها .

(٣٨) فى (أ) : سقطت كلمة (الذى) .

(٣٩) فى (أ) : الصفة .

(٤٠) فى (أ) : فيها .

(٤١) فى (أ) : يهداها .

(٤٢) فى (أ) : سقطت (التى) .

(٤٣) فى (خ) : سقطت (هى) .

(٤٤) فى (أ) : سقطت (كارهة) .

(٤٥) فى (أ) : (ما لا توجد إلا عليه) .

(٤٦) فى (خ) : سقطت (هذا) .

(٤٧) فى (خ) : سقطت (الذى) .

(٤٨) فى (أ) : (لا) .

(٤٩) فى (أ) : سقطت (ما) .

(٥٠) فى (خ) : وحكى .

(٥١) فى (أ) : ضللت .

قال أبو محمد : ولم نجد لهم تأويلاً أصلاً في قول الله عز وجل حكاية عن موسى عليه السلام أنه قال : « إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ^(٥٢) »

* * *

قال أبو محمد : وهذا هو الضلال حقاً وهو أن يحملهم اللجاج والعمى في لزوم أصل قد ظهر فساده وتقليد من لا خير فيه من أسلافهم ، على أن يدعوا أنهم لا يعرفون ما معنى الإضلال والختم والطبع والأكنة على القلوب^(٥٣) ، وقد فسر الله تعالى ذلك تفسيراً جلياً ، فإنها^(٥٤) ألفاظ عربية معروفة المعاني في اللغة التي بها نزل القرآن فلا يحل لأحد أن يصرف لفظة معروفة المعنى في اللغة عن معناها الذي وضعت له في اللغة التي بها خاطبنا الله تعالى في القرآن إلى معنى غير ما وضعت له إلا أن يأتي قرآن أو كلام عن رسول الله ﷺ ، أو إجماع من علماء الأمة كلها على أنها مصروفة عن ذلك المعنى إلى غيره ، أو يوجب ذلك^(٥٥) ضرورة حس أو بديه عقل فيوقف حينئذ عندما جاء عن ذلك . ولم يأت في هذه الألفاظ التي أضلهم الله تعالى فيها وحيرهم الشيطان عن فهمها نص ولا إجماع ولا ضرورة بأنها مصروفة عن موضوعها في اللغة بل قد قال رسول الله ﷺ : « كُلُّ مُيسِّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ^(٥٦) » فبين عليه السلام أن الهدى والتوفيق هو تيسير الله تعالى المؤمن للخير الذي له خلقه ، وأن الخذلان^(٥٧) : تيسيره الفاسق للشر الذي له خلقه ، وهذا موافق للغة والقرآن والبراهين الضرورية العقلية ، ولما عليه الفقهاء وللأئمة المحدثون من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من علماء^(٥٨) المسلمين ، حاشا من أضله الله تعالى على علم من أتباع العيارين الخلعاء ، كالنظام والعلاف وثمامة والجاحظ .

قال أبو محمد : ونبين هذا أيضاً بياناً طبيعياً ضرورياً لا خفاء به بعون الله تعالى وتأنيده على من له أدنى بصر بالنفس وأخلاقها ، وقدرة الله تعالى في إبداعها^(٥٩) وتصويرها فنقول - وباللغة تعالى التوفيق - : إن الله تعالى خلق نفس الإنسان ميسرة^(٦٠) مميزة عاقلة عارفة بالأشياء على ما هي

(٥٢) الأعراف : ١٥٥

(٥٣) في (خ) : سقط (والأكنة على القلوب) .

(٥٤) في (أ) : (وأيضاً) .

(٥٥) في (أ) : ويوجب صرفها .

(٥٦) رواه البخاري في تفسير سورة ٩٢ ، وفي القدر رقم ٢ ، وفي التوحيد / ٥٤ ، ورواه مسلم في القدر : ٧ ، ٩ ، وابن ماجه

في المقدمة ، وأبو داود في السنة .

(٥٧) في (خ) : سقط : (وأن الخذلان) .

(٥٨) في (أ) : (وعامة المسلمين) .

(٥٩) في (أ) : في اختراعها ، وسقط (وتصويرها) .

(٦٠) في (أ) : سقطت (ميسرة) .

عليه فهمة بما تخاطب به وجعلها مأمورة منبهة ، فعالة معذبة ملتذذة آلمة حساسة ، وخلق فيها قوتين متعاديتين متضادتين في التأثير ، وهما التمييز والهوى كل واحدة منهما تريد الغلبة على آفاق النفس فالتمييز هو الذى خصت به نفس الإنسان^(٦١)، والجن والملائكة دون الحيوان الذى لا يكلف ، والذى ليس ناطقاً .

والهوى هو الذى يشاركها فيه نفوس الجن والحيوان ، الذى ليس ناطقاً من حب اللذات والغلبة .

قال أبو محمد : وهذه القوة في كل الحيوان حاشا الملائكة فإنما فيها قوة التمييز فقط ولذلك لم يقع منها معصية أصلاً بوجه من الوجوه ، فإذا عصم الله تعالى العبد^(٦٢) غلب^(٦٣) التمييز بقوة من عنده هي له مدد وعون . فجرت أفعال النفس على ما رتب الله تعالى فيها^(٦٤) تمييزها^(٦٥) من فعل الطاعات ، وهذا هو الذى يسمى العقل ، وإذا خذل الله تعالى النفس أمداً الهوى بقوة هي الإضلال ، فجرت أفعال النفس على ما رتب الله تعالى في هواها من الشهوات وحب الغلبة ، والحرص والبغى^(٦٦) والحسد ، وسائر الأخلاق الرذيلة ، والمعاصي ، وقد قامت البراهين على أن النفس مخلوقة ، وكذلك جميع قواها المنتجة عن قوتها الأوليين : التمييز والهوى ، وكل^(٦٧) ذلك مخلوق مركب في النفس على ما هو عليه فيها ، كل جار على طبيعته المخلوقة مجرى كفياته بها على ما هي عليه .

فإذ قد صحح أن كل ذلك خلق الله عز وجل فلا مغلب لبعض ذلك على بعض ، إلا خالق الكل وحده لا شريك له ، وقد نص الله تعالى على ذم النفس جملة ، إلا من رحمها الله تعالى وعصمها .

قال تعالى : « وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسٍ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي »^(٦٨)

(٦١) في (خ) : سقط (نفس الإنسان) .

(٦٢) في (أ) : النفس .

(٦٣) في (خ) : (عصم) .

(٦٤) في (أ) : (في) .

(٦٥) في (خ) : اضطراب حيث جاءت العبارة هكذا (فيها تمييزها لما رتبته الله تعالى فيها من الطاعات) .

(٦٦) في (خ) : (والغنى) .

(٦٧) في (أ) : (كل) بغير واو العطف .

(٦٨) في (أ) : (لجرى) .

(٦٩) يوسف : ٥٣ . وقد جاءت الآية بحرفه في (أ) حيث ذكرها (إلا من رحم ربى) .

فأخبر عز وجل بنص ما قلنا أن المرحومة^(٧٠) المستثناة لا تأمر بسوء وباللّٰه تعالى التوفيق .
 وقال تعالى : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَيَنَّ الْجَنَّةَ هِيَ
 الْمَأْوَىٰ »^(٧١) .
 وذم الله تعالى الهوى في غير موضع^(٧٢) من كتابه ، وهذا نص ما قلنا وحسبنا الله ونعم
 الوكيل .

(٧٠) في (خ) : (المرحومة هي) .

(٧١) النازعات : ٤٠ ، ٤١ .

(٧٢) في (أ) : (ما وضع) .

« الكلام في القضاء والقدر »

قال أبو محمد : ذهب بعض الناس لكثرة استعمال المسلمين هاتين اللفظتين إلى أن ظنوا أن فيهما معنى الإكراه والإجبار ، وليس كما ظنوا وإنما معنى القضاء ، في لغة العرب التي بها خاطبنا الله تعالى ورسوله ﷺ ، وبها نتخاطب ونتفاهم مرادنا أنه الحكم فقط ، لذلك يقولون : القاضي : بمعنى الحاكم ، وقضى الله عز وجل بكذا أى حكم به^(١)، ويكون أيضا بمعنى أمر ، قال الله تعالى : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ^(٢) .

إنما معناه بلا خوف أنه تعالى أمر أن لا تعبدوا إلا إياه ، ويكون أيضا بمعنى أخبر ، قال تعالى : « وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ^(٣) » .

بمعنى أخبرناه^(٤) أن دابرههم مقطوع بالصبح ، وقال تعالى « وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا^(٥) » .

أى أخبرناهم بذلك ، ويكون أيضا بمعنى أراد وهو قريب من معنى حكم . قال تعالى : « إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ^(٦) » ومعنى ذلك حكم بكونه فكونه .

ومعنى القدر في اللغة العربية الترتيب والحد الذى ينتهى إليه الشيء ، تقول : قدرت البناء تقديرًا^(٧) : رتبته وحددته ، وقال تعالى : « وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا^(٨) » بمعنى رتب أقواتها وحددها ، وقال

(١) في (خ) : (أى أمر به) .

(٢) الإسراء : ٢٣

(٣) الحجر : ٦٦

(٤) في (خ) : (إياه) .

(٥) الإسراء : ٤

(٦) آل عمران : ٤٧

(٧) في (أ) : (إذا رتبته) .

(٨) فصلت : ١٠

تعالى : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ »^(٩) . يريد تعالى^(١٠) : برتبةٍ وحيدٍ ، فمعنى قضى وقدر حكم ورتب ، ومعنى القضاء والقدر : حكم الله تعالى في شيء بحمده أو ذمه ، أو تكوينه^(١١) أو ترتيبه على صفة كذا إلى وقت كذا^(١٢) . والله تعالى التوفيق .

* * *

(٩) القمر : ٤٩

(١٠) في (خ) : سقطت (يريد تعالى) .

(١١) في (أ) : (ويكوته) .

(١٢) في (أ) : (بزيادة فقط) .

« الكلام في البدل »

قال أبو محمد : قال بعض القائلين بالاستطاعة مع الفعل إذ^(١) سئل هل يستطيع الكافر ما أمر به من الإيمان أم لا يستطيع ؟ فأجاب إن الكافر يستطيع للإيمان على البدل ، بمعنى أنه لا يتأدى^(٢) على الكفر ، لكن يقطعه ويبدل منه الإيمان .

قال أبو محمد : وهذا الذي^(٣) يجيب به هو الجواب الذي بينا صحته ، بحول الله تعالى وقوته في كلامنا في الاستطاعة ، وهو^(٤) أن نقول : هو مستطيع في ظاهر الأمر بسلامة جوارحه ، وارتفاع موانعه ، غير^(٥) مستطيع للجمع بين الإيمان والكفر مادام كافرًا أو^(٦) ما دام لا يؤتيه الله تعالى العون ، فإذا أتاه إياه وتمت استطاعته فعل^(٧) ولابد ، فإن قيل هو مكلف مأمور قلنا : نعم ، فإن قيل أهو عاجز عن ما هو مأمور به ومكلف أن يفعله .. ؟ قلنا وبالله تعالى التوفيق : هو غير عاجز بظاهر نيته^(٨) وسلامة جوارحه ، وارتفاع الموانع ، وهو عاجز عن الجمع بين الفعل وضده ، ما^(٩) لم يؤته^(١٠) الله عز وجل العون فيتم ارتفاع العجز عنه ، ويوجد الفعل ولابد ، ونقول إن العجز في اللغة إنما يقع على الممنوع بأففة من^(١١) الجوارح أو بمناع ظاهر إلى الحواس ، والمأمور بالفعل ليس

(١) في (أ) : (إذا) .

(٢) في (أ) : (أن لا يتأدى في الكفر) .

(٣) في (أ) : (جاءت العبارة هكذا (والذي يجب أن يجيب به) .

(٤) في (ح) : (هو) .

(٥) في (ح) : (سقط الكلام من قوله (هو مستطيع في ظاهر الأمر بسلامة جوارحه وارتفاع موانعه غير) .

(٦) في (أ) : (ومادام) .

(٧) في (أ) : (وفعل) .

(٨) في (أ) : (بيبته) .

(٩) في (خ) : (وما لم) .

(١٠) في (أ) : (ينزل) بدلا من (يفته) .

(١١) في (أ) : (على) بدلا من (من) .

في ظاهر أمره عاجزاً إذ لا آفة في جوارحه ، ولا مانع له ظاهراً ، وهو في الحقيقة عاجز عن الجمع بين الفعل وضده ، وبين الفعل وتركه ، وعن فعل ما لم يؤته الله عز وجل عوناً عليه ، وعن تكذيب علم الله عز وجل الذي لم يزل بأنه لا يفعل إلا ما سبق فيه علمه ، هذا^(١٢) حقيقة الجواب في هذا الباب والحمد لله رب العالمين .

* * *

فإن قيل : فهو^(١٣) مختار لما يفعل قلنا : نعم اختياراً صحيحاً لا مجازاً ، لأنه مرید لكونه منه ، محبُّ له ، مؤثر له على تركه ، وهذا معنى لفظة الاختيار على الحقيقة ، وليس مضطراً ولا مجبراً ولا مكرهاً لأن هذه ألفاظ في اللغة لا تقع إلا على الكاره لما يكون منه في هذه الحال ، وقد يكون المرء مضطراً ، مختاراً ، مكرهاً^(١٤) في حالة واحدة ، كإنسانٍ في رجله أكلة لا دواء له إلا يقطعها ، فيأمر أعوانه مختاراً لأمره إياهم بقطعها ، ويحسبها بالنار بعد القطع ، ويأمرهم بإمساكه وضبطه ، وأن لا يلتفتوا إلى صباحه ولا إلى أمره لهم بتركه إذا أحس الألم ويتوعددهم على التقصير في ذلك بالضرب والنكال الشديد ، فيفعلون به ذلك ، فهو مختار لقطع رجله ، إذ لو كره ذلك كراهية تامة لم يكرهه أحد على ذلك ، وهو بلا شك كاره لقطعها مضطراً إليه ، إذ لو وجد سبيلاً بوجه من الوجوه دون الموت إلى ترك قطعها لم يقطعها ، فهو مكره مجبر بالضبط من أعوانه له^(١٥) حتى يتم القطع والحسم ، إذ لو لم يضبطوه ويقسروه يضبطوه ويكرهوه . لم يمكن قطعها ألبتة ، وإنما أتينا بهذا لئلا ينكر الجاهلون أن يوجد أحد مختاراً^(١٦) من وجه ، ومكرهاً من وجه آخر مستطيعاً من وجه ، عاجزاً من آخر ، قادراً من وجه ، ممنوعاً من آخر ، وبالله تعالى التوفيق .

(١٢) في (أ) : (هذه) .

(١٣) في (خ) : لم يذكر (فهو) .

(١٤) في (أ) : (مكرها) وهو تحريف .

(١٥) في (خ) : سقط الكلام من الذى بين القوسين [] .

(١٦) في (أ) : سقط (له) .

(١٧) في (أ) : (مجبراً) .

« الكلام في خلق الله تعالى لأفعال خلقه »

قال أبو محمد : اختلفوا في خلق الله عز وجل لأفعال عباده ، فذهب أهل السنة كلهم ، وكل من قال بالاستطاعة مع الفعل ، كالمريسي^(١) وبرغوث^(٢) والنجارية^(٣) والأشعرية^(٤) والجهمية^(٥) ، وطوائف من الخوارج^(٦) ، والمرجئة^(٧) والشيعية^(٨) إلى أن جميع أفعال العباد مخلوقة قد خلقها الله عز وجل في الفاعلين لها ، ووافقهم على هذا من المعتزلة موافقة صحيحة ضرار^(٩) بن عمرو وصاحبه أبو يحيى حفص الفرد^(١٠) .

(١) المريسي : هو أبو عبد الرحمن ، بشر عتات المريسي (سلف ترجمته ص ٣٣) .

(٢) هو : محمد بن عيسى المنقب برغوث . (سبقت ترجمته ص ٣٣) .

(٣) هم : أصحاب الحسين بن محمد النجار ، وكثير معتزله أتى وما حوالها كانوا على مذهبه ، وهم إن اختلفوا أصنافا إلا أنهم لم يختلفوا في الأصول ، وهم برغوثية ، وزعفرانية ، ومستدركة ، وقد وافقوا المعتزلة في نفي الصفات من العلم والقدرة والإرادة ، والحياة والسمع ، ووافقوا الصفاقية في خلق الأعمال (الملل والنحل : ١١٦١) .

(٤) هم : أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ، المنتسب إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما ، يقول صاحب الملل والنحل : « من عجيب الاتفاقات أن أبا موسى الأشعري كان يقرر ما يقرره الأشعري في مذهبه » (الملل والنحل : ١٢٧/١) .

(٥) هم : أصحاب جهنم بن صفوان ، وهو من الخيرية الخالصة ، ظهرت بدعته بترمد ، وقتله سلم بن أخوذ المازني بمرو في آخر ملك بني أمية ، ووافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية وزاد عليهم أتباعه منها قوله : لا يجوز أن يوصف الباري تعالى بصفة يوصف بها خلقه لأن ذلك يقتضى تشبيها . (الملل والنحل : ١١٣/١) .

(٦) هم : مجموعة كانت مع الإمام علي في حرب صفين فخرجوا عليه بزعمه الأشعث بن قيس ، ومسعر بن فتكى التميمي ، وكبار فرق الخوارج ستة هم : الأزارقة ، والنجدات ، والصفيرية والعجاردة ، والأباضية ، والثعالبة ، يجمعهم القول بالتيرو من عثمان وعلى ، ويقدمون ذلك على كل طاعة ، ولا يصححون المناكحات إلا على ذلك ، ويكفرون أصحاب الكبائر ، ويرون الخروج على الإمام إذا خالف السنة حقا واجبا . (الملل والنحل : ١٧٠/١ - ١٧٢ بتصرف) .

(٧) الإرجاء على معيين : إحداهما التأخير كقوله تعالى : « قالوا أرجه وأخاه » أى أمهله وأخره ، والثاني : إعطاء الرجاء . أما إطلاق اسم المرجئة على الجماعة بالمعنى الأول فصحيح لأنهم كانوا : يؤخرون العمل عن النية والعقد . وأما بالمعنى الثاني فظاهر لأنهم كانوا يقولون : لا يضر مع الإيمان معصية ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة . وقيل الإرجاء : تأخير صاحب الكبيرة إلى القيامة فلا يقضى عليه بحكم ما في الدنيا من كونه من أهل الجنة أو النار . والمرجئة أصناف أربعة : مرجئة الخوارج ، ومرجئة القدرية ، ومرجئة الجبرية ، والمرجئة الخالصة (المرجع السابق ٢٢٢/١) بتصرف .

(٨) هم : الذين شايعوا عليا عليه السلام على الخصوص ، وقالوا بإمامته وخلافته نصا ، ووصية إما جليا أو خفيا ، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج عن أولاده ، وإن خرجت فيظلم يكون من غيره ، وهم خمس فرق : كيسانية ، وزيدية ، وإمامية ، وغلاة ، وإسماعيلية . فبعضهم يميل في الأصول إلى الاعتزال ، وبعضهم إلى السنة ، وبعضهم إلى التشبيه . (المرجع السابق : ٢٣٤/١ ، ٢٣٥ بتصرف) .

(٩) هو : ضرار بن عمرو القاضي . (سبقت ترجمته ص ٧) .

(١٠) هو : أبو يحيى حفص الفرد . مبتدع ، قال النسائي : صاحب كلام ، لا يكتب حديثه ، وكفره الشافعي في مناظراته (لسان الميزان : ٣٣٠/٢) .

وذهب سائر المعتزلة ومن وافقهم على ذلك من المرجئة والخوارج والشيعة إلى أن جميع أفعال العباد محدثة ، فعلها فاعلوها ولم يخلقها الله عز وجل ، على تخليط منهم في ماهية أفعال النفس ، إلا بشر بن المعتز عطف فقال : إنه ليس شيء من أفعال العباد إلا والله عز وجل فيه فعل من طريق الإسم والحكم ، يريد بذلك أنه ليس للناس فعل إلا والله تعالى فيه حكم ، بأنه صواب أو خطأ ، وتسميته بأنه حسن أو قبيح طاعة أو معصية .

* * *

قال أبو محمد : وقد أدى هذا القول الفاحش الملعون رجل من كبار المعتزلة ، وهو عبّاد ابن سليمان^(١١) تلميذ هشام^(١٢) بن عمرو الفوطي إلى أن قال : إن الله تعالى لم يخلق الكفار لأنهم ناس وكفر معاً ، لكن خلق أجسامهم دون كفرهم .

* * *

قال أبو محمد : ويلزمه هذا بعينه في المؤمنين وجميع الملائكة والجن لأنه ليس إلا مؤمن أو كافر ، والمؤمن إنسان وإيمان ، أو ملك وإيمانه ، أو جنى وإيمانه أو كفره .

فعلى قول هذا البائس السخيف : لا يجوز أن يقال : إن الله عز وجل خلق من الناس ولا الجن^(١٣) ، ولا الملائكة سعيداً^(١٤) ، بل يكون القول بهذا كذباً وحسبك بهذا القول خلافاً للقرآن ، وللمسلمين .

وقال معمرٌ والجاحظ : إن أفعال العباد كلّها لا فعل لهم فيها وإنما نسبت^(١٥) إليهم مجازاً لظهورها منهم ، وإنما فعل الطبيعة حاشا الإدارة فقط ، فإنه : لا فعل للإنسان غيرها ألبتة .

قال أبو محمد : ومن تدبر هذا القول علم أنه^(١٦) أقبح من قول جهنم وجميع المجبرة لأنهم جعلوا أفعال العباد اضطرارية طبيعية كفعل النار للإحراق بطبعها ، وفعل الثلج^(١٧) التبريد بطبعه

(١١) هو : عبّاد بن سليمان الصُمري من كبار المعتزلة ، أقيمت بينه وبين عبد الله بن سعيد مناظرة وكان في أيام المأمون ، وقد رعم أن بين اللفظ والمعنى طبيعة مناسبة ، فردوا عليه ذلك وقد أخذ عن هشام الفوطي ، وكان الجبائي يصفه بالخدق ، وقد ملأ الأرض كتباً وخلافاً ، وخرج عن حدّ الاعتزال إلى الكفر والزندقة . (لسان الميزان : ٢٢٩/٣) .

(١٢) هو : هشام بن عمرو الفوطي بضم الفاء وإسكان الواو ، كان من أصحاب أبي الخليل العلاف ، وكان داعية إلى الاعتزال (لسان الميزان : ١٩٥/٦) .

(١٣) في (خ) : لم يذكر (من الناس ولا) .

(١٤) في (ح) : مُ يذكّر (سعيد) .

(١٥) في (أ) : سب .

(١٦) في (خ) : (فهو) بدلاً من (عنه أنه) .

(١٧) في (ح) : (الثلج) وهو تعريف .

وفعل السقمينيا^(١٨) في إحداثها الصفراء بطبعها ، وهذه صفة الأموات لا صفة الأحياء المختارين ، وإذا لم يبق على قول هذين الرجلين للإنسان فعل إلا الإرادة فقد وجدنا الإرادة لا يقدر الإنسان على صرفها ولا على^(١٩) إحالتها ولا على تبديلها بوجه من الوجوه ، وإنما يظهر من المرء تبديل كل^(٢٠) كل حركاته وسكونه .

وأما إرادته فلا حيلة له فيها ، ونحن نجد كل قَوِيَّ الآلة من الرجال يحب وطء كل جميلة يسمع^(٢١) بها ، لولا التقوى ، ويجب النوم عن الصلوات في الليالي القارة والهواجر الحارة . ويجب الأكل في أيام الصوم . ويجب إمساك ماله عن الزكاة ، وإنما يأتي خلاف ذلك^(٢٢) مغالبة لإرادته وقهراً لها .

وإما صرفاً لها ولا^(٢٣) سبيل إليه فقد تم الإيجاب صحيحاً على قول هذين الرجلين . وحسبنا الله ونعم الوكيل^(٢٤) .

قال أبو محمد : والبرهان على صحة قول من قال : إن الله تعالى خلق أفعال^(٢٥) العباد كلها نصوص من القرآن وبراهين ضرورية منتجة من بديهية العقل والحواس ، لا يغيب عنها إلا جاهل وباللَّه تعالى التوفيق .

فمن النصوص : قول الله عز وجل « هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ^(٢٦) » .

قال أبو محمد : هذا كاف لمن عقل واتقى ربه^(٢٧) .

وقال^(٢٨) لى بعضهم ، إنما أنكر الله عز وجل أن يكون ههنا خالق غيره ، يرزقنا كما في نص الآية .

قال أبو محمد : وجواب هذا أنه ليس كما ظن هذا القائل بل القضية قد تمت في قول الله تعالى (غير الله) ثم ابتداء عز وجل بتعديد نعمه علينا ، فأخبرنا أنه يرزقنا من السماء والأرض .

(١٨) في (ح) : سقطت العبارة (وفعل السقمينا في إحداثها الصفراء بطبعها) .

(١٩) في (أ) : سقطت (على) .

(٢٠) في (أ) : سقطت (كل) .

(٢١) في (أ) : (يستمتع) .

(٢٢) في (أ) : (خلاف ما يريد) .

(٢٣) في (أ) : (فلا سبيل له) .

(٢٤) في (خ) : (ثم يذكر (وحسبنا الله ونعم الوكيل)) .

(٢٥) في (أ) : (أعمال) .

(٢٦) فاطر : ٣

(٢٧) في (أ) : (واتقى الله) .

(٢٨) في (أ) : (وقد) .

وقال تعالى : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ^(٢٩) » .

وهذا نص ^(٣٠) جلي على أن الدين مخلوق لله تعالى .

وقال تعالى : « وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ^(٣١) » .

قال أبو محمد : ومنهم من يعبد المسيح ، وقالت الملائكة : كذبوا ^(٣٢) بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم ^(٣٣) . فصَحَّ أَنَّ كُلَّ مَا ^(٣٤) عبده وفيهم المسيح والجن ^(٣٥) لا يخلقون شيئا ، ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ، فثبت يقينا أنهم مصرِّقون مدبرون ، وأن أفعالهم مخلوقة لغيرهم .

وقال تعالى : « أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ^(٣٦) » .

قال أبو محمد : وهذا نص جلي على إبطال أن يخلق أحد دون الله تعالى شيئا ، لأنه لو كان ههنا أحد غيره يخلق لكان من يخلق موجودا جنسا في حيز ، ومن لا يخلق جنسا آخر .

وكان الشبه بين من يخلق وبين من ^(٣٧) لا يخلق موجودا ، وكان من يخلق لا يشبه من لا يخلق وهذا إلحاد عظيم .

فصحَّ بنص هذه الآية أن الله تعالى هو يخلق وحده ، وكلُّ من عداه لا يخلق شيئا ، وليس أحد مثله تعالى فليس من يخلق وهو الله تعالى كمن لا يخلق وهو كل من سواه .

وقال تعالى : « وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوْلِيُّهَا فَاسْتَبِقُوا الخَيْرَاتِ ^(٣٨) » .

وهذا نص جلي ، من كذبه كفر .

وقد علمنا أنه تعالى لم يأمر بتلك الوجهات كلها بل فيها كفر قد نهى الله تعالى عنه ، فلم يبق إذ هو مولى كل وجهة إلا أنه خالق كل وجهة لأحد من الناس .

(٢٩) الروم : ٣٠

(٣٠) في (أ) : برهان .

(٣١) الفرقان : ٣ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) .

(٣٢) في (أ) : (وصدقوا) .

(٣٣) في (أ) : لم يذكر (أكثرهم) .

(٣٤) في (أ) : (مَنْ عبده) .

(٣٥) في (خ) : لم يذكر (والجن) .

(٣٦) النحل : ١٧

(٣٧) في (أ) : سقط قوله : (وبين من لا يخلق) .

(٣٨) البقرة : ١٤٨

وهذا كاف لمن عقل ونصح نفسه ومنها :

قول الله عز وجل « هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ^(٣٩) ». وهذا إيجاب لأن الله تعالى خلق كل ما في العالم وأن كل من دونه لا يخلق شيئاً أصلاً ولو كان ههنا خالق لشيء من الأشياء غير الله تعالى لكان جواب هؤلاء المغرورين^(٤٠) جواباً قاطعاً ، ولقالوا : نعم^(٤١) نريد^(٤٢) أفعالنا خلقها من دونك^(٤٣) وههنا خالقون كثير ، وهم نحن لأفعالنا .

وقوله تعالى : « أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ^(٤٤) »

وهذا بيان جلي^(٤٥) أن الخلق كله جواهر وأعراض ولا شك^(٤٦) في أنه لا يفعل الجواهر أحد إلا الله تعالى وإنما يفعلها الله تعالى وحده فلم يبق إلا الأعراض فلو كان الله تعالى خالقاً لبعض الأعراض ، ويكون الناس خالقين لبعضها ، لكانوا له^(٤٧) شركاء في الخلق ، ولكانوا قد خلقوا كخلقه ، خلق أعراضاً وخلقوا أعراضاً .

وهذا تكذيب لله تعالى وردُّ للقرآن مجرد ، فصح أنه لا يخلق شيئاً غير الله تعالى وحده والخلق : هو الاختراع فالله تعالى مخترع لأعراضنا كسائر الأعراض ولا فرق ، فإن نفوا خلق الله تعالى لجميع الأعراض لزمهم أن يقولوا إنها أفعال لغير فاعل ، أو أنها فعل لمن ظهرت منه من الأجرام الجمادية وغيرها .

فإن قالوا : هي أفعال لغير فاعل فهذا قول أهل الدهر^(٤٨) ويكلمون حينئذٍ بما يكلم به أهل الدهر ، وإن قالوا إنها أفعال الأجرام كانوا قد جعلوا الجمادات فاعلة مخترعة ، وهذا باطل وهو أيضاً خلاف قولهم ، والطبيعة لا تفعل شيئاً مخترعة ، له وإنما الفاعل لما ظهر منها خالق الطبيعة المظهر^(٤٩) منها ما ظهر ، وهو خالق الكل ولا بد^(٥٠) والله الحمد .

(٣٩) لقمان : ١١

(٤٠) في (أ) : المقررين .

(٤١) في (أ) : بزيادته (له) .

(٤٢) في (أ) : (نريدك) .

(٤٣) في (أ) : بزيادة (نعم) .

(٤٤) الرعد : ١٦

(٤٥) في (أ) : بزيادة (لا خفاء به) .

(٤٦) في (خ) : (لا شك) .

(٤٧) في (أ) : لم يذكر (له) .

(٤٨) في (أ) : بزيادة (بصا) .

(٤٩) في (ح) : (المظهر) .

(٥٠) في (ح) : لم يذكر (ولا بد) .

ومنها قوله تعالى : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ^(٥١) » .

وهذا نص جلي على أنه تعالى خالق^(٥٢) أعمالنا .

وقد فسر بعضهم قول الله تعالى : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ » .

أنه خلقنا وخلق العيدان والمعادن التي تُعمل منها الأوثان .

قال أبو محمد : وهذا كلام سخيّف دل على جهل قائله وعناده وانقطاعه ، لأنه لا يقول أحد في اللغة التي بها خوطبنا في القرآن وبها نتفاهم فيما بيننا أن الإنسان يعمل العود والحجر ، هذا ما لا يجوز في اللغة أصلاً ولا في المعقول ، وإنما يستعمل ذلك موصولاً فنقول عملت هذا العود صنماً ، وهذا الحجر وثناً .

فإنما بيّن الله تعالى أنه خلق الضمية التي هي شكل الصنم .

فنص^(٥٣) على ذلك بقوله تعالى : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ » .

فإنما النحت بنص الآية وضرورة الحس ، هو الذي عملنا ، وهو الذي أخبر تعالى أنه خلقنا .

قال أبو محمد : وقد ذكر عن كبير منهم وهو محمد بن عبد الله^(٥٤) الإسكافي أنه كان يقول إن الله تعالى لم يخلق العيدان ولا الطنابير ولا المزامير .

ولقد يلزم المعتزلة أن توافقه على هذا ، لأن الخشبة لا تسمى عوداً ولا طنبوراً ، ولو حلف إنسان أنه^(٥٥) لا يشتري طنبوراً فاشترى خشباً لم يحنث ، ولو حلف أن لا يشتري خشباً فاشترى طنبوراً لم يقع عليه حنث لأن الطنبور لا يقع عليه في اللغة اسم خشبة وقال تعالى : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ^(٥٦) » .

فهى مخلوقة بنص القرآن .

(٥١) الصافات : ٩٥ ، ٩٦

(٥٢) في (أ) : خلق .

(٥٣) في (أ) : ونص .

(٥٤) هو : محمد بن عبد الله أبو جعفر الإسكافي من متكلمي المعتزلة ، وأحد أئمتهم ، تنسب إليه الطائفة الإسكافية ، وهو بغدادى ، أصله من سمرقند ، له مناظرات مع الكرابيسي وغيره . قال ابن النديم : كان المعتصم يعظمه جداً . وقال المقرئى من قول الإسكافي : إن الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء ، ويقدر على ظلم الأضفان والنجارين ، وأنه لا يقال : إن الله خالق العازف ، والطنابير ، وإن كان هو الذى خلق أجسامها . توفى عام ٢٤٠ هـ .

(٥٥) في (أ) : لم يذكر (إنه) .

(٥٦) السجدة : ٤

وقد قال بعضهم : إنما خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام فكانت أعمال العبد^(٥٧) مخلوقة في تلك الستة^(٥٨) الأيام .

قال أبو محمد : لم ينف الله تعالى أن يخلق شيئاً بعد الستة الأيام ، بل قال عز وجل « يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثٍ^(٥٩) » .

وقال تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ^(٦٠) » .

وكان^(٦١) هذا كله في غير تلك الستة الأيام ، فإذا قد جاء النص بأن الله تعالى يخلق بعد تلك الأيام أبدًا ، ولا يزال يخلق بعد^(٦٢) ناشئة الدنيا ، ثم لا يزال يخلق نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار أبدًا بلا نهاية ، إلا أن عموم خلقه تعالى السموات والأرض وما بينهما باقٍ على كل موجود .

وقال بعضهم لا نقول : إن أعمالنا بين السماء والأرض لأنها غير مماسة للسماء والأرض .

قال أبو محمد : وهذا عين التخليط لأن الله تعالى لم يشترط المماساة في ذلك ، وقد قال تعالى : « وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ^(٦٣) » .

فصح أن السحاب ليست مماسة للسماء ولا للأرض .

فهى إذن على قول هذا الجاهل غير مخلوقة .

ويلزمه أيضا أن يقول بقول معمر والجاحظ ، في أن الله تعالى لم يخلق الألوان ولا الطعوم ولا الروائح ، ولا الموت ولا الحياة ، لأن كل هذا غير مماس للسماء ولا للأرض .

قال أبو محمد : فأما قول معمر والجاحظ أن كل هذا فعل الطبيعة فغباوة شديدة ، وجهل بالطبيعة ، ومعنى لفظ الطبيعة ، إنما هو^(٦٤) قوة في الشيء تجرى بها كيميائته على ما هي عليه . وبالضرورة نعلم أن تلك القوة عرض لا تعقل ، وكل ما كان مما لا اختيار له من جسم أو عرض كالحجارة وسائر الجمادات .

(٥٧) في (أ) : (الناس) .

(٥٨) في (أ) : لم يذكر (الستة) .

(٥٩) الزمر : ٦ .

(٦٠) المؤمنون : ١٢ - ١٤ .

(٦١) في (أ) : (فكان) .

(٦٢) في (خ) : سقطت (بعد) .

(٦٣) البقرة : ١٦٤ .

(٦٤) في (أ) : (هي) .

فمن نسب إلى ما يظهر أنها أفعاله وهي^(٦٥) مخترعة لها فهو في غاية الجهل ، فبالضرورة نعلم أن تلك الأفعال خَلَقَ غَيْرَهَا فيها ولا خالق لها^(٦٦) ههنا إلا الله تعالى خالق الكل ، وهو الله لا إله إلا هو .

* * *

قال أبو محمد : ومن بلغ ههنا فقد كفانا الله تعالى شأنه لمجاهرتة بالجهل العظيم ، والكفر المجرد في موافقته أهل الذم في تكذيبه^(٦٧) للقرآن ، إذ يقول الله تعالى « خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا^(٦٨) » .

وقوله تعالى : « « يُسْقِي بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفْضٍ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ^(٦٩) » . فأخبر تعالى أن تفاضلها في الطعوم من فعله عز وجل ، نعوذ بالله مما ابتلاهم به ، وأقحمهم فيه .

وقال معمر معنى قوله تعالى « خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » .

إنما معناه خلق الإمامة والإحياء .

قال أبو محمد : فما زاد على أنه أبدى تمام جهله بوجهين^(٧٠) :

أحدهما : إحالته النص من كلام ربه عز وجل بلا دليل .

والثاني : أنه لم يزل عمًا لزمه ، لأن الموت والحياة هما الإحياء والإماتة بلا شك .

لأن الإحياء والحياة هو جمع النفس مع الجسد المركب الأرضي ، والموت والإماتة شيء واحد وهو التفريق بين الجسد والنفس المذكورة فقط .

وإذا كان جمع الجسد والنفس وتفريقهما مخلوقين لله عز وجل فقد صح أن الموت والحياة مخلوقان له عز وجل يقينًا ، وبطل تمويه هذا المجنون .

قال أبو محمد : ومن المنصوص القاطعة في هذا المعنى قول الله عز وجل « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ^(٧١) » فلجأ بعضهم إلى عدوى الخصوص وذكروا قول الله تعالى : « تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ، فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ^(٧٢) » .

(٦٥) في (أ) : لم يذكر (وهي) .

(٦٦) في (أ) : سقطت (لها) .

(٦٧) في (أ) : (وتكذيبه) .

(٦٨) الملك : ٢

(٦٩) الرعد : ٤ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث قال (تسقى) بالتاء .

(٧٠) في (أ) : بزيادة (بينين) .

(٧١) القمر : ٤٩

(٧٢) الأخطاف : ٢٥

وقال تعالى : « وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ^(٧٣) » .

وقوله « فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ^(٧٤) » .

* * *

قال أبو محمد وهذا كله لا حجة لهم فيه لأن قوله تعالى « تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا » . بيان جلي على أنها إنما دمرت كل شيء أمرها الله عز وجل بتدبيره ، لا ما لم يأمرها ، فهو عموم لكل شيء أمرها به الله عز وجل .

وقوله تعالى : « وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » .

فمن للتبعيض : فمن آتاه الله تعالى شيئاً من الأشياء فقد آتاه من كل شيء ، لأنه قد آتاه بعض الأشياء ، وأما قوله تعالى « فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ » .

فحق ونحن وهم سواء ^(٧٥) في أنا لا تدرى كيفية ذلك الفتح إلا أننا ندرى أن الله تعالى صدق فيما قال ، وأنه تعالى إنما آتاهم بعض الأشياء التي فتح عليهم أبوابها ، ثم لو صح برهان في بعض هذا العموم أنه ليس على ظاهره وأنه ^(٧٦) أريد به الخصوص لما وجب من ذلك أن يحمل كل ^(٧٧) عموم على خلاف ظاهره ، بل كل عموم على ظاهرة حتى يقوم برهان بأنه مخصوص ، أو أنه منسوخ فيوقف عنده ولا يتعدى بالتخصيص أو بالنسخ إلى ما لم يتم برهان بأنه منسوخ أو مخصوص ولو كان غير هذا لما صحت حقيقة في شيء من أخبار الله تعالى ولا صحت شريعة أبداً .

إذ ^(٧٨) لا يعجز أحد في كل ^(٧٩) أمر من أوامر الله تعالى وفي كل خبر من أخباره عز وجل أن يحمله على غير ظاهره ، وعلى بعض ما يقتضيه عمومه ، وهذا عين السفسطة والكفر والحماقّة ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

(٧٣) النمل : ٢٣

(٧٤) الأنعام : ٤٤ . وقد جاءت هذه الآية محرّفة في (أ) حيث قال (ففتحنا) .

(٧٥) في (أ) : سقطت : (وهم سواء في أنا) .

(٧٦) في (أ) : (وإنما) .

(٧٧) في (خ) : (على) بدلا من (كل) .

(٧٨) في (أ) : لأنه .

(٧٩) في (أ) : سقطت (كل) .

ولم يَقم برهان على تخصيص قوله تعالى : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ »

* * *

قال أبو محمد ومن ذلك قوله تعالى « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لِكَيْ لَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ^(٨١) » .

* * *

قال أبو محمد : فنص^(٨١) على أنه برأ المصائب كلها ، فهو بارئ لها ، والبارئ هو الخالق نفسه بلا شك ، فصح يقيناً أن الله تعالى خالق كل شيء ، إذ هو^(٨٢) خلق كل^(٨٣) مصيبة في الأرض وفي النفوس ، ثم زاد تعالى بيانا برفع الإشكال جملة بقوله « لِكَيْ لَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ » .

فبين تعالى أن ما أصاب الأموال والنفوس من المصائب فهو خالقها . وقد تكون تلك المصائب أفعال الظالمين بإتلاف الأموال وأذى النفوس ، فنص تعالى على أن كل ذلك خلق له عز وجل ، وبه التوفيق .

وأما من طريق النظر :

فإن الحركة الثقيلة^(٨٤) نوع واحد وكل ما يسأل عنه تعالى^(٨٥) على جهة النوع فهو^(٨٦) منقول على أشخاص ذلك النوع ولابد ، فإن كان النوع مخلوقاً فأشخاصه مخلوقة ، وأيضاً فلو كان في العالم شيء غير مخلوق لله تعالى لكان من قال : العالم مخلوق والأشياء مخلوقة ، وما دون الله تعالى مخلوق لله^(٨٧) كاذباً ، لأن في كل ذلك عندهم ما ليس مخلوق ؛ ولكن من قال : من العالم غير مخلوق ولم يخلق الله تعالى العالم ، أو الأشياء كلها صادقاً ، ونعوذ بالله من قول أدّى إلى هذا .

(٨٠) الحديد : ٢٢ ، ٢٣

(٨١) في (أ) : فنص الله .

(٨٢) في (خ) : سقط (خالق كل شيء إذ هو) .

(٨٣) في (أ) : (خالق كل ما أصاب) .

(٨٤) في (أ) : لم يذكر (الثقيلة) .

(٨٥) في (أ) : وكل ما يقال على جملة النوع .

(٨٦) في (أ) : (فهو يقال منقول) .

(٨٧) في (أ) : لم يذكر (لله) .

ونسألهم هل الله تعالى إله ما في^(٨٨) العالم ورب كل شيء أم لا ؟ فإن قالوا : نعم ، سئلوا
عمومًا أم خصوصًا ، فإن قالوا ، بل عمومًا صدقوا ، ولزمهم ترك قولهم ، فمحال أن يكون إلهًا لم
يخلق .

وإن قالوا : بل خصوصًا . قيل لهم ففى العالم إذن ما ليس الله تعالى إلهًا له ، وما لا رب
له ، فإن كان هذا فمن قال ، إن الله تعالى رب العالمين كاذب ، ومن قال : ليس الله تعالى إلهًا
للعالمين ولا ربًا للعالمين صادقًا .
وهذا خروج عن الإسلام .

وتكذيب لله تعالى في قوله : إنه رب العالمين وخالق كل شيء . وقد وافقونا على أن الله تعالى
خالق حركات المختارين ، من سائر الحيوان غير الملائكة والانس والجن ، وبالضرورة ندرى الحركات
الاختيارية كلها نوع واحد ، فمن المحال الباطل أن يكون بعض النوع مخلوقًا ، وبعضه غير
مخلوق . [٨٩]

قال أبو محمد : واحتجوا^(٩٠) بأشياء من القرآن وهى أنهم قالوا قال الله عز وجل « فويل
للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنًا قليلًا »^(٩١) .
وقال تعالى : لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب وتقولون هو من عند الله وما هو من
عند الله »^(٩٢) وقوله تعالى : « فتبارك الله أحسن الخالقين »^(٩٣) .

وقوله تعالى : « وَتَخْلُقُونَ إِفْكَاً »^(٩٤) .

وقوله تعالى : « صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ »^(٩٥) .

وقوله تعالى : « الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ »^(٩٦) .

وقوله تعالى : « مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَؤُوتٍ »^(٩٧) .

(٨٨) في (أ) : لم يذكر (ما في) .

(٨٩) في (خ) : سقط ما بين القوسين .

(٩٠) في (أ) : واعترضوا .

(٩١) البقرة : ٧٩

(٩٢) آل عمران : ٧٨

(٩٣) المؤمنون : ١٤

(٩٤) العنكبوت : ١٧

(٩٥) النمل : ٨٨

(٩٦) السجدة : ٧

(٩٧) الملك : ٣

واعترضوا بأشياء من طريق النظر وهي أن :

قالوا : إن كان الله عزَّ وجل خلق أفعال^(٩٨) العباد فهو إذن يغضب مما خلق ، ويكره ما فعل ويسخط فعله ، ولا يرضى ما فعل ولا ما دبّر .

وقالوا أيضاً : كل من فعل شيئاً فهو مسمّى به^(٩٩) ومنسوب إليه ، لا يعقل غير ذلك فلو خلق الله تعالى الخطأ والكذب والكفر والظلم لنسب كل ذلك إليه ، تعالى الله عن ذلك .

وقالوا أيضاً لا يعقل فعل واحد من فاعلين ، هذا فعله كله ، وهذا فعله كله . وقالوا أيضاً : أنتم تقولون : إن الله عز وجل خلق الفعل ، وأن العبد اكتسبه .

فأخبرونا هل هذا الاكتساب الذي انفرد به العبد ، أهو خلق الله تعالى^(١٠٠) أم هو غيره .. ؟ فإن قلتم : إنه خلق الله تعالى لزمكم أنكم خالقون له ، وأنه تعالى اكتسبه إذ الخلق هو الكسب ، والكسب هو الخلق .

وإن قلتم : إن الكسب غير الحق ، وليس خلقاً لله تركتم قولكم ، ورجعتم إلى قولنا ، وقالوا أيضاً إذا كانت أفعالكم مخلوقة لله تعالى ، وأنتم تقولون إنكم مستطيعون على فعلها وعلى تلاكها ، فقد أوجدتم أنكم مستطيعون على أن لا يخلق الله بعض خلقه .

وقالوا أيضاً : إذا كان فعلكم خلقاً لله عز وجل ، وعذبكم على فعلكم فقد عذبكم على ما خلق . [وقالوا أيضاً قد فرض الله علينا الرضى بما خلق فإن كان الظلم والكفر والكذب مما خلق ، ففرض علينا الرضى بالكفر والظلم والكذب]^(١٠١) .

قال أبو محمد : هذه عمدة اعتراضاتهم ، التي لا يشذ عنها شيء من تفرعاتهم وكل ما ذكروا لا حجة لهم فيه على ما نبين إن شاء الله تعالى بعونه وتأييده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فنقول وبالله تعالى التوفيق أمّا قول الله تعالى : « ثم يقولون هذا من عند الله^(١٠٢) . فلا حجة لهم في هذا لأن أول الآية في قوم كتبوا كتاباً .

وقالوا هذا من عند الله ، فأكذبهم الله تعالى في ذلك . وأخبر أنه ليس منزلاً من عنده ولا مما

(٩٨) في (أ) : أعمال .

(٩٩) في (خ) : (سمي منه) .

(١٠٠) في (أ) : لم يترك (الله تعالى) .

(١٠١) في (خ) : سقط ما بين القوسين .

(١٠٢) سورة البقرة : ٧٩ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) .

أمر به تعالى ، ولم يقل هؤلاء انقوم إن هذا الكتاب مخلوق ، فأكذبهم الله عز وجل في ذلك .
وقال تعالى إن هذا^(١٠٣) الكتاب ليس مخلوقاً لله ، فبطل تعليقهم بهذه الآية
جملة^(١٠٤) ولا شك عند المعتزلة ، وعندنا أن ذلك الكتاب مخلوق لله عز وجل ، لأنه قرطاس أو أديم
ومداد وكل ذلك مخلوق بلا شك .

وأما قوله تعالى : « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ »^(١٠٥).

فقد علمنا أن كتاب^(١٠٦) الله عز وجل لا يتعارض ولا يتدافع .

قال الله تعالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا »^(١٠٧) .

فإذ لا شك في هذا فقد وجدناه تعالى أنكر على الكافرين .

فقال تعالى « أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ »^(١٠٨).

فهذه الآية تثبت^(١٠٩) فساد^(١١٠) ما تعلقت به المعتزلة وذلك أن قوماً جعلوا الله شركاء خلقوا
كخلقه ، فجعلوهم خالقين .

فأنكر^(١١١) الله تعالى ذلك ، فعلى هذا خرج قوله تعالى « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ
الْخَالِقِينَ »^(١١٢).

كما قال تعالى « إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا »^(١١٣).

وكما قال « وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرًا لِلَّهِ »^(١١٤).

وبيين بطلان ظنون قول المعتزلة في هذه الآية .

(١٠٣) في (أ) : (ذلك) .

(١٠٤) المؤمنون : ١٤

(١٠٥) النساء : ٨٢

(١٠٦) في (أ) : (بينت) .

(١٠٧) في (خ) : لم تذكر كلمة (جملة) .

(١٠٨) في (أ) : (كلام) .

(١٠٩) الرعد : ١٦ .

(١١٠) في (أ) : سقطت كلمة (فساد) .

(١١١) في (أ) : (فأنكروا الله) .

(١١٢) جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث ذكرت (تبارك) المؤمنون : ١٤

(١١٣) الطارق : ١٥ ، ١٦

(١١٤) آل عمران : ٥٤

قول الله تعالى « وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَتَيْنَ شُرَكَائِي قَالُوا آذَنَّاكَ مَا مِثْلُ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ أَفِيكُونَ » (١١٥) مسلمنا من أوجب لله تعالى شركاء من أجل قوله للكفار الذين جعلوا لله شركاء أين شركائى . لا شك أن هذا الخطاب إنما خرج جواباً عن إيجابهم له الشركاء ، تعالى الله عن ذلك . وكذلك قوله تعالى « ذُقْ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » (١١٦).

إنما هذا على حكم ذلك المعذب لنفسه في الدنيا ، أنه العزيز الكريم وقد علمنا أن كلام الله عز وجل كله على ظاهرة ، إلا أن ينقله عن ظاهره نص آخره ، أو إجماع ، أو ضرورة عقل (١١٧). وبضرورة العقل وبالنص علمنا أنه ليس لله تعالى شركاء ، وأنه لاخالق غيره عز وجل ، وأنه خلق كل شيء في العالم من عرض أو جوهر ، وبهذا خرج قوله تعالى « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ».

مع قوله تعالى « أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ » (١١٨).

فلو أمكن أن يكون في العالم خالق غير الله تعالى يخلق شيئاً لما أنكر ذلك عز وجل إذ هو عز وجل لا ينكر وجود الموجودات ، وإنما ينكر وجود (١١٩) الباطل فصح ضرورة لا شك فيها أنه لا خالق غير الله تعالى .

فاذ لا شك في هذا فليس في قوله عز وجل « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » .

إثبات لأن في العالم خالق غير الله تعالى يخلق شيئاً وباللغة تعالى التوفيق .

وأما قوله تعالى « وَتَخْلُقُونَ إِفْكَاً » (١٢٠).

وقوله تعالى عن المسيح صلى الله عليه « إِنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْراً » (١٢١).

وقول زهير (١٢٢) بن أبى سلمى المزنى شعراً :

وأراك تخلق ما فـريت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري

(١١٥) فصلت : ٤٧

(١١٦) الدخان : ٤٩

(١١٧) جاء الكلام الذى بين القوسين [مضطرباً في (أ) وفيه سقط بخل بالمعنى .

(١١٨) النحل : ١٧

(١١٩) في (أ) : سقط (وجود) .

(١٢٠) العنكبوت : ١٧

(١٢١) آل عمران : ٤٩

(١٢٢) هو : زهير بن أبى سلمى ، ربة بين رياح المزنى من مضر ، حكيم الشعراء في الجاهلية ، وفي أئمة الأدب من يفضلته على شعراء العرب دقة . قال ابن الأعرابي : كان الزهير في الشعر ما لم يكن لغيره ، كان أبوه شاعراً ، وابناه كعب وبجير شاعرين وأخته الخساء شاعرة ولد في بلاد =

فقد قلنا إن كلام الله عز وجل لا يختلف وقد قال تعالى « أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ » .
وقال تعالى : « وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ »^(١٢٣).
ويتعين على كل ذى^(١٢٤) عقل أن من جملة أولئك الآلهة الذين اتخذهم الكفار : الجن
والملائكة والمسيح عليهما السلام .

قال الله تعالى « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ »^(١٢٥).

وقال حاكياً عن الملائكة أنهم قالوا عن الكفار :

بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ »^(١٢٦).

فقد صح يقيناً بنص الآية أن الملائكة والجن والمسيح لا يخلقون شيئاً أصلاً ، ولا يختلف
إنسان^(١٢٧) في أن جميع الإنس في فعلهم كمن ذكرنا إن كان هؤلاء يخلقون أفعالهم فسائر الناس
يخلقون أفعالهم ، وإن كان هؤلاء لا يخلقون أفعالهم فسائر هؤلاء^(١٢٨) لا يخلقون شيئاً من^(١٢٩) أفعالهم
فإذ ذلك^(١٣٠) كذلك ، وكلام الله عز وجل لا يختلف فإذا لا شك في هذا^(١٣١) فإن الخلق الذى
أثبتته الله تعالى للمسيح عليه السلام في الطير ، وللكفار في الإفك ، هو غير الخلق الذى نفاه عنهم
وعن جميع الخلق ، لا يجوز ألَبته غير هذا .

فإذا هذا هو^(١٣٢) الحق بيقين فالخلق الذى أوجبه الله تعالى لنفسه ، ونفاه عن غيره هو
الاختراع والإبداع وإحداث الشيء من لا شيء^(١٣٣) بمعنى من عدم إلى وجود ، وأما^(١٣٤) الخلق الذى
أوجبه الله لغيره فإنما هو ظهور الفعل منهم فقط ، وانفرادهم به ، والله خالقه فيهم .

مزينة بنواحي المدينة ، وكان يقيم في الحاجر من ديار نجد ، وقد ترجم كثير من شعره إلى الألمانية . (الاعلام : ٨٦/٣ ، ٨٧ بتصرف) . وصحة
البيت كما ورد في شرح ديوان زهير :

ولأننت تفسرى ما خلقت وبعــــــــض القوم يخلق ثم لا يفـرى

والخالق هنا : الذى يقدر ويبيء للقطع . يقول : فأنت إذا تهبأت لأمر مضيت له (شرح ديوان زهير : ٩٤) .

(١٢٣) الفرقان : ٣ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث زاد في أولها (أم) وفي وسطها (دون الله) .

(١٢٤) في (خ) : (ويقين عند كل عقل) .

(١٢٥) المائدة : ١٧

(١٢٦) سبأ : ٤١

(١٢٧) في (أ) : (اثنان) .

(١٢٨) في (أ) : (الناس) .

(١٢٩) في (خ) : (لم يذكر (شيئاً من)) .

(١٣٠) في (أ) : (فإن) .

(١٣١) في (خ) : (سقط (فإذا لا شك في هذا)) .

(١٣٢) في (خ) : (لم يذكر (هو)) .

(١٣٣) في (خ) : (من ليس إلى إيش) .

(١٣٤) في (خ) : (وإنما) .

وبرهان ذلك أن العرب تُسمّى الكذب اختلافاً ، والقول الكاذب مختلقاً .

وذلك القول بلا شك إنما هو لفظ ومعنى ، واللفظ مركّب من حروف الهجاء ، وقد كان ذلك موجوداً لشيء^(١٣٥) قبل وجود أشخاص هؤلاء المختلقين وهذا كقوله عز وجل : « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ »^(١٣٦) .

وكقوله « فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى »^(١٣٧) .

وبيقين يدري كل ذى حس سليم مؤمن بالله تعالى وبالقرآن أن الزرع والرمى والقتل الذى نفاه الله تعالى عن الناس وعن رسوله ﷺ هو غير الزرع والرمى والقتل الذى أضافه إليهم ، لا يمكن ألته غير ذلك ، لأنه تعالى لا يقول إلا الحق ، فإذ ذلك كذلك .

فإن الذى نفاه عمن ذكرنا هو خلق كل ذلك^(١٣٨) واختراعه ، وإبداعه وتكوينه ، وإخراجه من عدم إلى وجود .

والذى أوجب لهم منه ظهوره فيهم ونسبه ذلك كله إليهم فقط . وبالله تعالى التوفيق .

وقول زهير « ولأنت تخلق^(١٣٩) ما فريت » لا يشك من له أقل فهم بالعربية . أنه لم يعن الإبداع ، ولا إخراج الخلق من عدم إلى وجود ، وإنما أراد النفاذ في الأمر فقط ، فقد^(١٤٠) وضح أن لفظة الخلق مشتركة تقع على معينين : أحدهما : الله تعالى لا لأحد دونه ، وهو الإبداع والإخراج^(١٤١) من عدم إلى وجود .

والثانى : الكذب فيما لم يكن ، أو ظهور فعل لم يتقدم لغيره ، أو نفاذ فيما يحاول^(١٤٢) ، وهذا كله موجود^(١٤٣) في الحيوان ، والله خالق كل ذلك وبالله تعالى التوفيق .

وبهذا تتالت^(١٤٤) الأحاديث كلها ، وأما قوله تعالى : « صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَثْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ »^(١٤٥) .

(١٣٥) في (أ) : (موجود النوع) .

(١٣٦) الواقعة : ٦٣ ، ٦٤ .

(١٣٧) الأنفال : ١٧ .

(١٣٨) في (أ) : (شيء) .

(١٣٩) في (خ) : ورد هذا البيت مضطرباً حيث ذكره : (وأراك نفرى ما خلقت) .

(١٤٠) في (ح) : لم يذكر (فقد) .

(١٤١) في (أ) : سقطت (والاختراع) .

(١٤٢) في (أ) : حاول .

(١٤٣) في (أ) : من .

(١٤٤) في (أ) : تتألف .

(١٤٥) النحل : ٨٨ .

فهو عليهم لاهم ، لأن الله تعالى أخبر أن بصنعه أتقن كل شيء ، وهذا على عمومته ، وظاهره ، فالله تعالى صانع كل شيء ومنتقنه^(١٤٦) ، وإتقانه له أن خلقه جوهرًا أو عرضًا ، جاريتين على رتبة واحدة أبدأ^(١٤٧) وهذا عين الإتيان ، وأما قوله تعالى : « أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ »^(١٤٨).

فإنهما قراءتان مشهورتان من قرأت المسلمين .

إحداهما : « أحسن كل شيء خلقه » بإسكان اللام فيكون خلقه بدلًا من كل شيء ، بدل البيان ، فهذه القراءة عليهم ، لأن معناها أن الله تعالى أحسن خلقه لكل شيء^(١٤٩) وصدق الله عز وجل ، وهكذا نقول : إن خلق الله لكل شيء حسن ، والله تعالى محسن^(١٥٠) في كل شيء^(١٥١) والقراءة الأخرى خلقه بفتح اللام .

وهذه أيضا لا حجة لمن فيها : لأنه ليس فيها إيجاب ، لأن ههنا أشياء لم يخلقها الله عز وجل ، ومن ادعى أن هذا مقتضى^(١٥٢) الآية فقد كذب ، وإنما يقتضى لفظ^(١٥٣) الآية : أن كل شيء فالله تعالى خلقه كما في سائر الآيات ، والله تعالى أحسن كل^(١٥٤) شيء إذ خلقه ، وهذا قولنا ، وكذلك^(١٥٥) نقول إن الإنسان لا يفعل شيئًا إلا الحركة^(١٥٦) أو السكون والاعتقاد والأرادة والفكر ، وكل هذه كفيات وأعراض حسان^(١٥٧) خلقها الله تعالى فقد أحسن رتبها وإيقاعها في النفوس والأجسام^(١٥٨) ، وإنما قبيح ما قبيح من ذلك من الإنسان ، لأن الله تعالى سمى وقوع ذلك أو بعضه^(١٥٩) ممن وقعت منه قبيحًا ، وسمى بعض ذلك حسنًا ، كما كانت الصلاة إلى بيت المقدس حركة^(١٦٠) حسنة إيمانًا ، ثم سماها الله تعالى قبيحة كفرًا وهذه وتلك^(١٦١) الحركة نفسها

(١٤٦) في (أ) : سقط (ومنتقنه) .

(١٤٧) في (خ) : لم يذكر (أبدأ) .

(١٤٨) سورة السجدة آية رقم ٧ .

(١٤٩) في (خ) : إن الله تعالى خلق كل شيء حسن .

(١٥٠) في (خ) : لمحسن .

(١٥١) في (أ) : شيئًا لم يخلق .

(١٥٢) في (أ) : في اقتضاء .

(١٥٣) في (أ) : لفظة .

(١٥٤) في (أ) : أحسنه إذ خلقه (ولم يذكر كل شيء) .

(١٥٥) في (أ) : (وكذا) .

(١٥٦) في (خ) : (والسكون) .

(١٥٧) في (أ) : (حسن) .

(١٥٨) في (خ) : (والأجساد) .

(١٥٩) في (خ) : لم يذكر (ذلك أو) .

(١٦٠) في (خ) : (جولة) .

(١٦١) في (أ) : (وهذه تلك) .

فصح أنه ليس في العالم شيء حسن لعينه ، ولا شيء قبيح لعينه ، لكن ما سمى الله حسناً فهو حسناً وفاعله محسن .

قال تعالى « إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ »^(١٦٣).

وقال تعالى « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ »^(١٦٤).

وما سماه الله تعالى قبيحاً فهو^(١٦٥) حركة قبيحة ، وقد سمى الله تعالى خلقه لكل شيء في العالم حسناً ، فهو كله من الله تعالى حسن ، وسمى ما وقع من ذلك من عباده كما شاء .

فبعض ذلك قبيحة فهو قبيح ، وبعض ذلك حسنة فهو حسن ، ، وبعض ذلك قبيحة ثم حسنة . فكان قبيحاً ثم حسناً ، وبعض ذلك حسنة ثم قبيحة فكان حسناً ثم قبيح ، كما صارت الصلاة إلى الكعبة حسنة بعد أن كانت قبيحة ، وكذلك جميع أفعال الناس التي خلقها الله تعالى فيهم كالوطء قبل النكاح وبعده ، وكسبي من نقض الذمة وكسائر الشريعة كلها .

وقد اتفقت المعتزلة معنا على أن الله تعالى خلق الخمر والخنازير ، والحجارة المعبودة من دونه ، وأن كل ذلك منه تعالى حسن بلا شك ، وهي مسماة قبائح وأرجاساً وحرماً ونجساً^(١٦٦) وسيئاً وخبيثاً وهكذا القول في خلقه للأعراض في عباده ولا فرق ، وكذلك وافقنا أكثرهم على أنه تعالى خلق فساد الدماغ والجنون المتولد منه والجذام والعمى والصمم ، والفالج ، والحذبة^(١٦٧) والأذرة^(١٦٨) وكل هذا من خلق الله تعالى له حسن ، وكله فيما بيننا قبيح رديء جداً^(١٦٩) يستعاذ بالله تعالى منه .

وقد نص الله تعالى على أنه خلق المصائب كلها .

فقال عز وجل « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ »^(١٧٠).

فنص الله تعالى على أنه براء^(١٧١) المصائب كلها ، براءً : خلق بلا خلاف من أحد ،

(١٦٢) في (أ) : (ما سماه) .

(١٦٣) الإسراء : ٧

(١٦٤) الرحمن : ٦٠

(١٦٥) في (خ) : لم يذكر (قبيحاً فهو) .

(١٦٦) في (خ) : لم يذكر (ونجساً) .

(١٦٧) الحذبة : الحذب : محرقة خروج الظهر ودخول الصدر والطن .

(١٦٨) في (ح) : (الإزادة) . والأذرة : بضم الهمزة من أذرت : كفرح ، والاسم الأذرة ، وهي : الفتق في إحدى الخصيتين .

(١٦٩) في (خ) : لم يذكر (جداً) .

(١٧٠) الحديد : ٢٢

(١٧١) في (أ) : (برأ) .

ولا فرق بين إلزامهم إيانا أن الله تعالى أحسن الكفر والظلم ، والجور والكذب والقبائح إذ خلق كل ذلك وبين إقرارهم معنا ، أن الله قد أحسن الخمر والخنزير والدم والميتة والعذرة وأبليس وكل من (١٧٢) قال : أنا إله من دون الله تعالى والأوثان المعبودة من دون الله تعالى (١٧٣) والمصائب كلها والأمراض والعاهات إذ خلق كل ذلك ، فأى شيء قالوه في هذه الأشياء هو قولنا في خلق الله تعالى للكفر به ولشتمه والظلم والكذب ولا فرق ، وكل ذلك قد أحسن الله تعالى خلقه ، إذ خلقه (١٧٤) حركة أو سكوناً أو تمييزاً (١٧٥) في النفس ، وسمى ظهوره من العبد قبيحاً ، موصوفاً به الإنسان . وأما قوله تعالى « مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ » (١٧٦).

فلا حجة لهم فيه أصلاً (١٧٧) لأن التفاوت المعهود : ما نافر النفوس أو خرج عن المعهود فنحن نسمى الصورة المضطربة بأن فيها تفاوتاً ، فليس هذا التفاوت الذى نفاه الله تعالى عن خلقه فإذا ليس هو هذا الذى يسميه الناس تفاوتاً ، فلم يبق إلا أن التفاوت الذى نفاه الله تعالى (١٧٨) عما خلق هو شيء غير موجود فيه ألبته ، لأنه لو وجد في خلق الله تعالى تفاوت لكذب قول الله عز وجل « مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ » .

ولا يكذب الله تعالى إلا كافر ، فبطل ظن المعتزلة أن الكفر والظلم والكذب (١٧٩) والجور تفاوت لأن كل ذلك موجود في خلق الله تعالى ، مرئى مشاهد بالعيان فيه . فبطل احتجاجهم . والحمد لله رب العالمين .

فإن قال قائل : فما هذا التفاوت الذى أخبر الله تعالى أنه لا يرى في خلقه .. ؟

قيل لهم نعم وبالله تعالى التوفيق هو (١٨٠) اسم لا يقع على مسمى موجود في العالم أصلاً ، بل هو معدوم جملة ، إذ لو كان شيئاً وجوداً في العالم لوجد التفاوت في خلق الله تعالى ، والله تعالى قد أكذب هذا وأخبر أنه لا يرى في خلقه ، ثم نقول وبالله تعالى نتأيد : إن العالم كله ما دون الله تعالى وهو كله مخلوق لله تعالى ، أجسامه وأعراضه كلها ، لا نحاشى شيئاً منها ثم إذا نظر الناظر في (١٨١) تقسيم أنواع أعراضه ، وأنواع أجسامه جرت القسمة جرياً مستويماً في تفصيل أجناسه وأنواعه

(١٧٢) في (أ) : (ما) .

(١٧٣) في (خ) : لم يذكر (الأوثان المعبودة من دون الله تعالى) .

(١٧٤) في (أ) : سقطت كلمة (خلقه) .

(١٧٥) في (أ) : (ضميراً) .

(١٧٦) الملك : ٣

(١٧٧) في (أ) : (في هذا أيضاً) .

(١٧٨) في (خ) : سقط ما بين القوسين .

(١٧٩) في (خ) : لم يذكر (والكذب) .

(١٨٠) الضمير يعود على (التفاوت) .

(١٨١) في (خ) : سقطت (في) .

بحدودها المميزة لها وفصولها المفرقة بينها على رتبة واحدة ، وهيئة واحدة ، إلى أن يبلغ الأشخاص التي تبلى أنواع الأنواع لا تفاوت في شيء من ذلك ألبته بوجه من الوجوه ، ولا تخالف من شيء منه أصلاً ، ومن وقف على هذا علم أن الصورة المستقبحة عندنا والصورة المستحسنة عندنا واقعتان معا^(١٨٢) تحت نوع الشكل والتخطيط ، ثم تحت نوع الكيفية ، ثم تحت اسم العرض ، وقوعاً مستوياً لا تفاضل فيه ولا تفاوت ألبته^(١٨٣) .

وكذلك أيضاً نعلم أن الكفر والإيمان بالقلب واقعان^(١٨٤) تحت نوع الاعتقاد ، ثم تحت نوع^(١٨٥) النفس ، ثم تحت نوع^(١٨٦) الكيفية والعرض ، وقوعاً مستوياً لا تفاوت^(١٨٧) فيه من هذا الوجه من التقسيم ، وكذلك أيضاً نعلم أن الإيمان والكفر باللسان واقعان تحت نوع^(١٨٨) الهواء بآلات الكلام ، ثم تحت نوع الحركة وتحت نوع الكيفية ، وتحت نوع^(١٨٩) العرض وقوعاً مستوياً لا تفاوت فيه ولا اختلاف ، وهكذا القول في الظلم وفي الإنصاف وفي العدل وفي الجور وفي الصدق ، وفي الكذب وفي الزنا ، وفي الوطاء الحلال ولا فرق ، وكذلك كل ما في العالم حتى ترجع جميع الموجودات إلى الرعوس الأول التي ليس فوقها رأس يجمعها ، إلا كونها مخلوقة لله عز وجل ، وهي الجوهر والكم والكيف والإضافة على ما بينا في كتاب : التقريب ، والحمد لله رب العالمين .

فانتفى التفاوت عن كل ما خلق الله تعالى وعادت الآية المذكورة^(١٩٠) حجة على المعتزلة ضرورة لا منفك لهم عنها ، وهي أنه لو كان وجود الكفر والكذب والظلم تفاوتاً كما زعموا لكان التفاوت موجوداً في خلق الرحمن وقد كذب^(١٩١) الله عز وجل ذلك ونفى أن يرى في خلقه تفاوت .

وأما اعتراضهم من طريق النظر بأن قالوا : إنه تعالى إن كان خلق الكفر والمعاصي فهو إذن يغضب مما فعل ، ويغضب مما خلق ، ولا يرضى مما صنع ، ويسخط ما فعل ، ويكره ما يفعل ، وأنه يغضب ويسخط من تديبه وتقديره^(١٩٢) فهو تمويه ضعيف ، ونحن لا ننكر ذلك إذ أخبرنا

(١٨٢) في (خ) : لم يذكر (معا) .
(١٨٣) في (أ) : (في هذا بوجه من التقسيم) بدلاً من (ألبته) .
(١٨٤) في (خ) : لم يذكر (واقعان) .
(١٨٥) في (أ) : فعل .
(١٨٦) في (أ) : سقطت كلمة (نوع) .
(١٨٧) في (أ) : بزيادة (لا تفاضل فيه) .
(١٨٨) في (أ) : (فرع الهواء) .
(١٨٩) في (أ) : (اسم العرض) .
(١٩٠) في (خ) : لم يذكر (المذكورة) .
(١٩١) في (خ) : (أكذب) .
(١٩٢) في (أ) : (فهذا) .
(١٩٣) في (خ) : سقطت كلمة (أخبرنا) .

عز وجل به ، وقد أخبرنا تعالى أنه يسخط الكفر والظلم والكذب ولا يرضاه ، وأن كل ذلك^(١٩٤) مكروه لديه^(١٩٥) ولا يرضاه ، فليس إلا التسليم لله عز وجل^(١٩٦)، ثم نعكس^(١٩٧) عليهم هذا السؤال بعينه فنقول لهم : أليس الله تعالى هو خالق إبليس ، وفرعون والخمر والكفار .. ؟
فلا بد من نعم . فنقول لهم : أيرضى عز وجل عن هؤلاء كلهم أم يسخط^(١٩٩) .. ؟ فلا بد من أنه ساخط عليهم ، كاره لهم غضبان عليهم ، غير راض عنهم .
فنقول لهم : هذا نفس ما أنكرتم من أنه تعالى يسخط^(٢٠٠) تدبيره ، ويغضب من فعله ، ويكره ما خلق ويلقيه .

فإن قالوا : لم يكره عين الكفر^(٢٠١) ولا سخط شخص إبليس ، ولا كره عين الخمر ، لم نسلم لهم ذلك ، لأنه تعالى قد نص على أنه لعن إبليس والكفار ، وأنهم مسخطون ملعونون ، مكروهون من الله تعالى ، مغضوب عليهم وكذلك الخمر والأوثان . وقال تعالى : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ »^(٢٠٢) .
وقال تعالى : « أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ »^(٢٠٣) .

وقد سمي الله تعالى كل^(٢٠٤) ذلك رجساً ثم أمر تعالى بعد ذلك باجتنابه وأضاف كل^(٢٠٥) ذلك إلى عمل الشيطان ، ولا خلاف في أنه عز وجل خالق كل ذلك ، فهو خالق الرجس ، بالنص ولا فرق بين المعقول بين خالق^(٢٠٦) الرجس وخالق الكفر والظلم والكذب .
وقال تعالى : « وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا »^(٢٠٧) .
فأخبر تعالى أنه هو الذي ألهم التقوى والفجور النفوس^(٢٠٨) .

(١٩٤) في (أ) : وأنه يكره كل ذلك .
(١٩٥) في (أ) : بزيادة (ويغضب منه) .
(١٩٦) في (أ) : لقول الله تعالى .
(١٩٧) في (أ) : (نعم بعكس) بدلاً من (ثم نعكس) .
(١٩٨) في (أ) : خلق .
(١٩٩) في (أ) : أم هو ساخط عليهم .
(٢٠٠) في (أ) : سخط .
(٢٠١) في (أ) : (الكافر) .
(٢٠٢) سورة المائدة آية رقم : ٩٠ .
(٢٠٣) الأنعام : ٤٥ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث ذكر (ولحم خنزير) .
(٢٠٤) في (خ) : لم يذكر كلمة (كل) .
(٢٠٥) في (خ) : لم يذكر كلمة (كل) .
(٢٠٦) في (أ) : (خلق) .
(٢٠٧) في الشمس : ٨ .
(٢٠٨) في (أ) : سقط الكلام من قوله (فأخبر تعالى إلى النفوس) .

فعلی قول هؤلاء المخاذيل أنه مما ألهم ويكرهه ، وإلهامه فعله بلا شك ضرورة ، فقد صحَّ عليهم ما شئعوا به من أنه تعالى يغضب من فعله أيضا .

فيقال لهم : هل الله تعالى قادر على منح الظالم من ظلم المظلوم^(٢٠٨) ؟.. وعلى منع الذين قتلوا رسل الله ﷺ على أن يحول بين الكافر وكفره بأن^(٢٠٩) يميته قبل أن يبلغ بين الزاني وزناه بإضعاف جارحته ، أو بشغل يشغله به ، أو تيسير إنسان يطلَّ عليهما ، أم هو عاجز عن ذلك كله غير^(٢١٠) قادر على شيء منه ؟.. ولا سبيل إلى قسم ثالث .

فإن قالوا : هو غير قادر على شيء من ذلك عجزوا ربهم ، وكفروا وبطلت أدلتهم على إحداث العالم ، إذا أضعفوا قدرة ربهم عن هذا اليسير السهل ، وإن قالوا : بل هو قادر على ذلك كله فقد أقروا أيضاً على أنه رأى المنكر والكفر والزنى والظلم وأقره ولم يغيره ، وأطلق أيدي الكفار على قتل أنبيائه^(٢١١) وضررهم ، ومع إقراره إياهم^(٢١٢) على ذلك فلم يكتف به ، حتى قواهم [بجوارحهم وآلاتهم ، وكف كل مانع ، وهذا على قولهم أنه رضا منه تعالى بالكفر]^(٢١٣) على كل ذلك ، وكل ما ذكر بإرادته واختيارٍ منه تعالى لكل ذلك ، وهذا كفر مجرد . وأما أنه يغضب ممَّا أقر ويسخط ممَّا أعان عليه ، ويكره مما فعل من إقرارهم على كل ذلك .

وهذا هو الذي شئعوه به ، ولا بد من أحد الوجهين ضرورة ، وكلاهما خلاف قوله إلا أن هذا لازم لهم على أصولهم ، ولا يلزمنا نحن شيء منه ، لأننا ما نقبح إلا ما قبح الله تعالى ، ولا نحسن إلا ما حسن الله تعالى ، فإن قالوا إنما أقره لينتقم منه . وإنما كان يكون سفهاً وعبثاً لو أقره أبداً .

قيل لهم : أى فرق بين إقراره عز وجل للكفر والظلم والكذب ساعة وبين ابقائه ذلك ساعة بعد ساعة ، وهكذا أبداً بلا نهاية أو نهاية في الحسن والقبح . وإلا فعرفونا الأمر^(٢١٤) الذي يكون إقرار الظلم والكفر والكذب إليه حكمة وحسناً ، وإذا تجاوزه صار عبثاً وسفهاً ، فإن تكلفوا أن يحدوا في ذلك حدًّا أتوا بالجنون والسُّخف والكذب ، والدعوى التي لا يعجز عنها أحد .

وإن قالوا: لا ندرى وردوا العلم في ذلك إلى الله عز وجل صدقوا . وهذا هو قولنا : إن كل ما فعله الله تعالى من تكليفه ما لا يطاق وتعذيبه عليه وخلقه الظلم والكفر في الظالم والكافر وإقراره كل ذلك ثم تعذيبهما عليه وخلقه وغضبه وسخطه إياه كل ذلك من الله عز وجل حكمه وعدل

(٢٠٩) في (أ) : سفطت كلمة (ظلم) .

(٢١٠) في (أ) : (وأد يمته) .

(٢١١) في (أ) : سفطت كلمة (غير) فاختلف المعنى .

(٢١٢) في (أ) : (رسله) .

(٢١٣) في (أ) : (بكل ذلك) .

(٢١٤) في (ج) : لم يذكر ما بين القوسين .

وحيقٌ ومن دونه سفةٌ وظلم وباطل ، لا يسأل عما يفعل تعالى وهم يسألون . وأما قولهم من فعل شيئاً وجب أن ينسب إليه وأنه لا يعقل ولا يوجد غير هذا وإيجابهم هذا الاستدلال إلى أن يسمى الله تعالى ظالماً لأنه خلق الظلم وكذلك من الكفر والكذب فهذا ينتقض عليهم من وجهين : أحدهما : أنه تشبيه محض ، لأنهم يريدون أن يحكموا على الباري تعالى بحكم الموجود الجارى على خلقه .

ويقال لهم إذا^(٢١٥) لم تجدوا في الشاهد فاعلاً إلا جسماً [ولا عالماً لا يعلم هو غيره ، ولا حياً إلا بحياة هي عرض فيه ، ولا مخيراً عنه إلا جسماً أو عرضاً] وما لم يكن كذلك فهو معدوم^(٢١٦) ولا يتوهم ، ولا يعقل ثم رأيتم^(٢١٧) الله تعالى بخلاف ذلك كله ولم تحكموا عليه بالحكم فيما وجدتم ، فقد وجب ضرورة أن لا يحكم عليه تعالى بالحكم عندنا في أن يسمى في أفعاله ولا في أن ينسب إليه كما ينسب إلينا بخلاف ذلك بالبرهان الضروري .

وهو أن الله تعالى خلق كل ما خلق من ذلك مخترعاً له كيفية مركبة في غيره ، فهكذا هو فعل الله تعالى فيما خلق .

وأما فعل عبادهم لما فعلوا فإنما معناه أنه ظهر منهم ذلك الفعل عرضاً محمولاً في فاعله ، لأن ذلك إما حركة في متحرك ، وإما سكوناً في ساكن ، أو اعتقاداً في معتقد ، أو فكراً في متفكر ، أو إرادة من مزيد ، ولا مزيد ، فبين الأمرين فرق باين لا خفاء به على من له أقل فهم .

وأما المدح والذم واشتقاق اسم الفاعل من فعله فليس كما ظنوا لكن الحق هو أنه يستحق أحد مدحاً ولا ذماً إلا من مدحه الله ورسوله^(٢١٨) ﷺ أو ذمه وقد أمرنا الله تعالى بحمده والثناء عليه ، فهو عز وجل محمود على كل ما فعل^(٢١٩) محبوب لكل ذلك .

وأما من دونه عز وجل فمن حمد الله تعالى فعله فهو ممدوح محمود^(٢٢٠) وأما من ذم عز وجل فعله الذي أظهره فيه فهو مذموم ولا مرية^(٢٢١) .

وبرهان ذلك^(٢٢٢) إجماع أهل الإسلام على أنه لا يستحق الحمد والمدح^(٢٢٣) إلا من أطاع الله

(٢١٥) في (أ) : الأمد .

(٢١٦) في (أ) : (إذ) .

(٢١٧) في (خ) : لم يذكر ما بين القوسين ا .

(٢١٨) في (خ) : (أتيم) .

(٢١٩) في (أ) : لم يذكر (ورسله) .

(٢٢٠) في (أ) : فعله .

(٢٢١) في (أ) : زاد (الذي أظهر فيه) .

(٢٢٢) في (أ) : ولا مزيد .

(٢٢٣) في (أ) : (هذا) .

عز وجل ، ولا يستحق الذم . إلا من عصاه ، وقد يكون العبد^(٢٢٤) محموداً مطيعاً اليوم ممدوحاً بفعله إن فعله اليوم ، وكافراً مذموماً به^(٢٢٥) إن فعله غداً ، كالحج في إ شهر الحج ، وفي غير أشهر الحج ، وكصوم^(٢٢٦) يوم الفطر والأضحى ، وكصوم رمضان وكالصلاة في الوقت وقبل الوقت أو بعده وكسائر الشرائع كلها ، وقد وجدنا فاعلاً للكذب قائلًا له ، وفاعلاً للكفر قائلًا له^(٢٢٨) ، وهما غير مذمومين ولا يسمى أحداً منهما كافراً ولا كاذباً ، وهما الحاكى والمكره ، فبطل ما ظنت المعتزلة بأن^(٢٢٩) من فعل الكذب فهو كاذب ، ومن فعل الكفر فهو كافر ، ومن فعل الظلم فهو ظالم ، فصح^(٢٣٠) أنه لا يكون كافراً ولا كاذباً إلا من سمّاه الله عز وجل كافراً أو ظالمًا ، [وأنه لا كفر ولا ظلم ، ولا كذب ، إلا ماسمّاه الله كفراً ، وكذباً ، وظلمًا]^(٢٣١) .

فصح بالضرورة التي لا محيد عنها أنه ليس في العالم شيء ممدوح لعينه ولا مذموم لعينه ولا كفر لعينه ، ولا ظلم لعينه .

وأما ما لا يقع عليه اسم طاعة ولا معصية ، ولا حكمهما وهو الله تعالى فلا يجوز أن يوقع عليه مدح ولا ذم ولا حمد إلا بنص من قبله ، ونحمده كما أمرنا أن نقول : الحمد لله رب العالمين .

وأما من دونه تعالى ممن ، لا طاعة تلزمه ولا معصية كالحيون من غير الملائكة والحوار العين ، والإنس والجن فكالجمادات فلا تستحق مدحًا ولا ذمًا ، لأن الله تعالى لم يأمرنا بذلك فيها ، فإن وجد له أمر مدح لشيء منها أو ذمه ، وجب الوقوف عند أمره تعالى ، كأمره بمدح الكعبة ، والمدينة ، والحجر الأسود ، وشهر رمضان ، والصلاة وغير ذلك ، وكأمره تعالى بدم الخمر ، والخنزير ، والميتة ، والكنيسة والكفر ، والكذب ، وما أشبه ذلك ، وأما ما عدا هذين القسمين فلا مدح ولا ذم . وأما اشتقاق اسم الفاعل من فعله فكذلك أيضًا ولا فرق وليس لأحد أن يسمى شيئًا إلا بما أباحه الله تعالى في الشريعة ، أو في اللغة التي أمرنا بالتخاطب بها . وقد وجدناه تعالى أخبر^(٢٣٢) أن له كيدًا ومكرًا ، وأنه يكيد ويمكر^(٢٣٣) ويستهزئ وينسى ما نسيه^(٢٣٤) ،

(٢٢٤) في (خ) : لم يذكر (والمدح) .

(٢٢٥) في (أ) : (المرء) .

(٢٢٦) في (خ) : لم يذكر (هـ) .

(٢٢٧) في (أ) : (ولصوم) .

(٢٢٨) في (أ) : (به) .

(٢٢٩) في (أ) : (من أنه) .

(٢٣٠) في (أ) : (وصح) .

(٢٣١) في (خ) : لم يذكر ما بين القوسين | .

(٢٣٢) في (أ) : أخبرنا .

(٢٣٣) في (أ) : سقطت (وأنه) .

(٢٣٤) في (خ) : لم يذكر (وينسى ما نسيه) .

وهذا كله لا تدفعه المعتزلة ولو دفعته لكفرت لردّها نص القرآن ، وهم مجمعون معنا على أنه لا يسمى باسم مشتق^(٢٣٥) من ذلك .

فلا يقال له ماكر من أجل أن له مكرًا ، ولا أنه كياذ من أجل أنه يكيد ، وأن له كيدًا ، ولا مستهزئًا من أجل أنه يستهزئ^(٢٣٦) فقد بطل ما صوروه من أن كل^(٢٣٧) من فعل فعلاً فإنه يسمى منه ، وينسب إليه .

ولا يشغب ههنا مشغب مع من لا يحسن المناظرة فيقول : إنما قلنا : إنه يكيد ويستهزئ ، وأنه مكر على^(٢٣٨) معنى^(٢٣٩) المعارضة^(٢٤٠) فإننا نقول^(٢٤١) : صدقت ولم نخالفك في هذا لكن ألزمتك أن تسميه تعالى كيدًا ، وماكرًا ، ومستهزئًا ، وناسيًا ، على معنى المعارضة ، كما يقول فقط ، فإن أبى من ذلك وقال : إن الله عز وجل لم يسم بشيء من ذلك نفسه ، فقد رجع إلى الحق ، ووافقنا في أن الله تعالى لا يسمى ظالمًا ، ولا كاذبًا ، ولا كافرًا ، من أجل خلقه الظلم ، والكفر ، والكذب ، لأنه تعالى لم يسم نفسه بذلك ، فإن^(٢٤٢) أنكر ذلك تناقض ، وظهر بطلان قوله^(٢٤٣) في مذهبه .

* * *

قال أبو محمد : وقد وافقونا على أنه تعالى خلق الخمر وحبل النساء^(٢٤٤) ولا يجوز أن يسمى خميرًا ، ولا مُحَبَلًا ، وأنه تعالى خلق أصباغ القمارى والهداهد^(٢٤٥) ، والحجل ، وسائر الألوان ، ولا يجوز^(٢٤٦) أن يسمى صباغًا ، وأنه تعالى بنى السماء^(٢٤٧) ولا يسمى بناءً وأنه تعالى سقانا الغيث ومياه الأرض ولا يسمى سقاءً ولا ساقيا .

-
- (٢٣٥) في (ح) : لم يذكر (باسم مشتق) .
(٢٣٦) في (أ) : زاد بهم .
(٢٣٧) في (أ) : سقطت (من) .
(٢٣٨) في (أ) : وأنه يمكر ونيس .
(٢٣٩) في (أ) : سقطت كلمة (معنى) .
(٢٤٠) في (أ) : بزيادة (بذلك) .
(٢٤١) في (أ) : زاد (له) .
(٢٤٢) في (خ) : (ومستهترا) .
(٢٤٣) في (أ) : (وإن) .
(٢٤٤) في (أ) : سقط (قوله في) .
(٢٤٥) في (خ) : (وجبل الفساد) .
(٢٤٦) في (خ) : (الهدهد) .
(٢٤٧) في (أ) : سقط (ويجوز أن) .
(٢٤٨) في (أ) : زاد (والأرض) .

وأنة تعالى خلق الخمر ، والخنزير ، وإبليس ، ومردة الشياطين ، وكذلك^(٢٤٩) كل سوء وسىء ، وخبيث ، ورجس ، ونجس^(٢٥٠) وشر ، ولا يسمى من أجل ذلك مسيئاً ولا شريراً فأئى فرق بين هذا كله وبين أن يخلق الشر والظلم ، والكذب ، والكفر ، ومعاصى عباده ؟ ولا يسمى بذلك مسيئاً ولا ظالمًا ، ولا كاذبًا ، ولا شريراً ولا فاحشًا ، والحمد لله على ما منّ به من الهدى والتوفيق وهو المستزاد من فضله لا إله إلا هو .

* * *

ويقال لهم أيضًا : أنتم تقولون بأنه خلق القوة التى بها يكون الكفر ، والكذب ، والظلم ، ووهبها^(٢٥١) لعباده ولا تسمونه من أجل ذلك مقويًا^(٢٥٢) على الكفر ، ولا معينًا للكافر فى كفره ، ولا مسببًا للظلم^(٢٥٣) ولا واهبًا للكفر ، وهذا بعينه هو الذى عبتم وأنكرتم .

ويقال لهم أيضًا : أخبرونا عن تعذيبه أهل جهنم فى النار^(٢٥٤) أحسنُ هو بذلك إليهم أم مسيئٌ ؟ فإن قالوا^(٢٥٥) : محسنٌ إليهم ، قالوا : الباطل وخالفوا أصلهم ، وسألناهم^(٢٥٦) أن يسألوا لأنفسهم ذلك الإحسان نفسه وإن قالوا : إنه مسيئٌ إليهم كفروا^(٢٥٧) وإن قالوا مسيئًا^(٢٥٨) قلنا لهم فهم فى إساءة أو إحسان ؟

فإن قالوا : ليسوا فى إساءة كابروا العيان ، وإن قالوا بل هم فى إساءة ، قلنا لهم : هذا ما^(٢٥٩) أنكرتم أن يكون منه تعالى إليهم حال^(٢٦٠) هى غاية الإساءة ، ولا يسمى بتلك^(٢٦١) مسيئًا .

وأما نحن فنقول : إنهم فى غاية الإساءة والمساءة والسخط عليهم ، وليس السخط إحسانًا إلى المسخوط عليه ، وكذلك اللعنة فى الملعون وأنه تعالى محسنٌ على الإطلاق ، ولا نقول : إنه مسيئٌ أصلًا وباللّه تعالى التوفيق .

(٢٤٩) فى (خ) : لم يذكر (وكذلك) .

(٢٥٠) فى (أ) : سقط (ونجس) .

(٢٥١) فى (أ) : (وهبها) .

(٢٥٢) فى (أ) : (مغويًا) .

(٢٥٣) فى (أ) : (للكفر) بدلًا من (الظلم) .

(٢٥٤) فى (أ) : (النيران) .

(٢٥٥) فى (أ) : (بل) .

(٢٥٦) فى (خ) : (ومنعناهم) .

(٢٥٧) فى (أ) : (زاد (به) .

(٢٥٨) فى (أ) : (مسيئًا إليهم) .

(٢٥٩) فى (أ) : (هذا الذى) .

(٢٦٠) فى (خ) : (حال سىء) .

(٢٦١) فى (أ) : (بذلك) .

والأصل في ذلك ما قلناه من أنه لا يجوز أن يسمى الله تعالى إلا بما سمي به نفسه ولا يخبر عنه إلا بما أخبر به^(٢٦٢) عن نفسه ولا مزيد .

فإن قالوا : إذا جوّزتم أن يخلق^(٢٦٣) الله تعالى^(٢٦٤) ما هو ظلم بيننا ولا يكون بذلك ظالماً ، فجزوا^(٢٦٥) أن يخبرنا بالشيء على خلاف ما هو عليه ولا يكون بذلك كاذباً ، وأن لا يعلم ما يكون ، ولا يكون بذلك جاهلاً ، وأن لا يقدر على شيء ولا يكون عاجزاً .

قيل لهم - وبالله تعالى التوفيق - هذا محال من وجهين :

أحدهما : أنه^(٢٦٦) قد أوضحنا أنه ليس في العالم ظلم لعينه ، ولا بذاته ألبتة ، وإنما الظلم بالإضافة ، فيكون قتل زيد إذا نهاى الله تعالى - عنه ظلماً ، وقتله إذا أمر الله - تعالى - به عدلاً ، وأمّا الكذب فهو كذب لعينه وبذاته ، فكل من أخبر بخبر بخلاف ما هو عليه^(٢٦٧) فهو كاذب ، إلا أنه لا يكون بذلك^(٢٦٧) آثماً ولا مذموماً إلا من حيث أوجب الله - تعالى - فيه الإثم والذم فقط ، وكذلك القول في الجهل والعجز أنهما جهل^(٢٦٨) لعينه وعجز لعينه ، وكل من لم يعلم شيئاً فهو جاهل به ولا بد ، وكل من لم يقدر على شيء فهو عاجز عنه ولا بد .

والوجه الثاني :^(٢٦٩) بالضرورة التي علمنا أن نواة التمر لا تخرج زيتونةً ، وأن الفرس لا ينتج جملاً^(٢٧٠) ، عرفنا أن الله تعالى لا يكذب ، ولا يجهل ، ولا يعجز ، لأن^(٢٧١) هذه صفات المخلوقين ، وجميع صفات^(٢٧٢) المخلوقين عنه تعالى منتفية إلا ما جاء به نص^(٢٧٣) بأن يُطلق اسم من أسمائها عليه خاصة فنقف عليه وأيضاً^(٢٧٤) ، فإن أكثر المعتزلة يحقق قدرة الباري - تعالى - على الظلم ، والكذب ، ولا يجيزون وقوعهما منه - تعالى [وليس وصفهم إياه عز وجل بالقدرة على ذلك ،

(٢٦٢) في (ح) : سقطت (به) .

(٢٦٣) في (أ) : يفعل .

(٢٦٤) في (أ) : زاد (فعلا) .

(٢٦٥) في (أ) : فجزونا .

(٢٦٦) في (أ) : أنا .

(٢٦٧) في (أ) : سقطت (عليه) .

(٢٦٨) في (أ) : ذلك (وهو تحريف) .

(٢٦٩) في (أ) : جعل .

(٢٧٠) في (أ) : أن بالضرورة .

(٢٧١) في (أ) : زاد (بها) .

(٢٧٢) في (أ) : زاد (كله) .

(٢٧٣) في (أ) : سقط (وجميع صفات المخلوقين) .

(٢٧٤) في (خ) : لم يذكر كلمة (نص) .

(٢٧٥) في (أ) : عنده .

بموجب إمكان وقوعه منه تعالى [٢٧٥]، ولا ينكرون علينا أن نقول إن الله - تعالى - فعل أفعالاً هي منه - تعالى - عدلٌ وحكمة ، وهي مِنَّا ظلم وعبث ، وليس يلزمنا مع ذلك أن نقول إنه يقول الكذب ، ويجهل ، فبطل هذا الإلزام - والحمد لله رب العالمين .

وأيضاً فإننا لم نقل إنه - تعالى - يظلم ولا يكون ظالماً ، ولا قلنا إنه يكفر ، ولا يسمى كافراً ، ولا قلنا إنه يكذب ولا يسمى كاذباً ، فيلزمنا ما أرادوا إلزامنا إياه ، وإنما قلنا إنه خلق الظلم والكذب والكفر (٢٧٦) والشر والحركة (٢٧٧) والطول ، والعرض ، والسكون ، أعراضاً في خلقه ، فوجب أن يسمى لكل ذلك خالقاً ، كما خلق الجوع ، والعطش ، والشبع ، والرى ، والهزال ، واللغات ، ولم يجر أن يسمى ظالماً ، ولا كاذباً ، ولا شريكاً ، ولا شريكاً ، كما لم يجر عندنا وعندهم أن يسمى من أجل خلقه لكل ما ذكرناه : متحركاً ، ولا ساكناً ولا طويلاً ، ولا عريضاً ، ولا عطشان ، ولا ريان ، ولا جائعاً ، ولا شاباً ، ولا سميناً ، ولا هزيباً ، ولا لغويماً ، وهكذا كل (٢٧٨) ما خلق الله تعالى - ومنه كل ما خلق (٢٧٩) فإنه يخبر بأنه خالق له فقط ولا يوصف بشيء مما ذكرنا إلا من خلقه تعالى - عرضاً فيه ، وأما قولهم : لا يفعل فعل ، من فاعلين هذا فعله كله ، وهذا فعله فإن هذا تحكم ونقصان من الحكمة (٢٨٠) في القسمة أوقعهم فيها جهلهم وتناقضهم ، وقولهم (١٨١) إنا نستدل بالشاهد على الغائب ، وهذا قول قد أفسدناه في كتابنا « الإحكام في أصول (٢٨٢) الأحكام » بحمد الله - تعالى - ونبين ها هنا فساده بإيجاز .

فنقول : وبالله تعالى التوفيق - إنه ليس عن العقل الذي هو التمييز شيء غائب أصلاً وإنما يغيب بعض الأشياء عن (٢٨٣) الحواس وكل ما في العالم فهو مشاهد (٢٨٤) بالعقل المذكور لأن العالم كله جوهر حامل وعرضٌ محمولٌ فيه ، وكلاهما يقتضى خالقاً أولاً ، واحداً لا يشبهه شيء من خلقه في وجه من الوجوه ، فإن كانوا يعنون بالغائب الباري - تعالى - فقد لزمهم تشبيهه بخلقه إذ حكموا بتشبيه الغائب بالحاضر وفي هذا كفاية . بل ما دل الشاهد كله إلا بأن (٢٨٥) الله

(٢٧٥) في (خ) : سقط ما بين القوسين .

(٢٧٦) في (خ) : لم يذكر (والكفر) .

(٢٧٧) في (خ) : لم يذكر (والحركة) .

(٢٧٨) في (خ) : (وهذا مما) .

(٢٧٩) في (أ) : لم يذكر (ومنه كل ما خلق) .

(٢٨٠) في (أ) : لم يذكر (الحكمة) .

(٢٨١) في (أ) : (إنما) .

(٢٨٢) هو كتاب مكون من خمسة أجزاء يقع في حدود ١٢٠٠ ألف ومائتين من الصفحات وقام على تحقيقه وطبعه الشيخ أحمد شاكر في ثمانية أجزاء صغيرة ، ثم طبعه الشيخ زكريا على يوسف في مجلدين وتزيد عن الطبعة الأولى بترجمة للمؤلف وفهارس تفصيلية .

(٢٨٣) في (أ) : (من) .

(٢٨٤) في (أ) : (مشاهدة) .

(٢٨٥) في (أ) : (أن) .

- تعالى - بخلاف كل ما^(٢٨٦) خلق من جميع الوجوه ، وحاشا الله أن يكون - عز وجل - غائباً عنا ، بل هو مشاهدٌ بالعقل ، كما نشاهد بالحواس كلَّ حاضر ، ولا فرق بين صحة معرفتنا به - عز وجل - بالمشاهدة بضرورة العقل ، وبين^(٢٨٧) معرفتنا بسائر ما نشاهده ، ثم نرجع إن شاء الله - تعالى - إلى إنكارهم فعلاً واحداً من فاعلين .

ف نقول وبالله تعالى التوفيق - إنما^(٢٨٨) امتنع ذلك فيما بيننا في الأكثر على العموم لما شاهدناه من أنه لا تكون حركة واحدة في الأغلب لمتحركين ، ولا اعتقاداً واحداً لمعتقدين ، ولا إرادة واحدة لمريدين ، ولا فكرة واحدة لمفكرين ، ولكن لو أخذ إثنان سيفاً واحداً أو رمحاً واحداً فضربا به إنساناً ، أو طعناه^(٢٨٩) لكانت حركة واحدة غير منقسمة لمتحركين بها ، وفعلاً واحداً غير^(٢٩٠) منقسم لفاعلين ، هذا أمرٌ مشاهدٌ بالحس والضرورة وهذا أمرٌ^(٢٩١) منصوصٌ في القرآن من أنكره كفر ، وهو أن القراءة المشهورة عند المسلمين « إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا^(٢٩٢) » وَلَيْهَبَ لَكِ .

كلا القراءتين مشهورة بنقل الكوف عن رسول الله ﷺ عن جبريل ﷺ .

فإذا قرئت بالهمز فهو إخبار جبريل رسول الله ﷺ الروح الأمين أنه الواهب لها عيسى ﷺ .

وإذا قرئت بالياء : فهو من إخبار جبريل عن الله عز وجل بأن الله تعالى هو الواهب لها عيسى عليه السلام^(٢٩٣) . فهذا فعل من فاعلين ينسب^(٢٩٤) إلى الله عز وجل الهبة لأن الله - تعالى - هو الخالق لهذه الهبة ، ونسبت الهبة أيضاً إلى جبريل لأنه منه ظهرت^(٢٩٥) إذ أتى بها ، وكذلك قوله - عز وجل - « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى^(٢٩٦) » .

فأخبر تعالى أنه رمى^(٢٩٧) . وأن نبيه ﷺ رمى .

-
- (٢٨٦) في (أ) : (من) .
(٢٨٧) في (أ) : زاد : (صحة) .
(٢٨٨) في (خ) : (لما) .
(٢٨٩) في (أ) : فقطعاه به .
(٢٩٠) في (خ) : سقطت (غير) .
(٢٩١) في (أ) : سقط (أمر) .
(٢٩٢) سورة مريم : ١٩
(٢٩٣) في (خ) : سقط ما بين القوسين .
(٢٩٤) في (أ) : نسب .
(٢٩٥) في (خ) : لم يذكر كلمة (ظهرت) .
(٢٩٦) سورة الأنفال : ١٧
(٢٩٧) في (خ) : لم يذكر (فأخبر تعالى أنه رمى) .

فأثبت - تعالى لنبيه ﷺ - الرمي ونفاه عنه معاً . وبالضرورة ندرى أن كلامه - تعالى - لا يتناقض فعلمنا أن الرمي الذي نفاه - عز وجل - عن نبيه ﷺ هو غير الرمي الذي أثبتته له لا يظن غير هذا مسلم البتة ، فصحَّ ضرورةً أن نسبة الرمي إلى الله - عز وجل - لأنه خلقه وهو - تعالى - خالق الحركة التي هي الرمي ومُمضِي الرمية وخالق سائر^(٢٩٨) الرمي ، وهذا هو المنفى عن الرامي ، وهو النبي ﷺ .

وصح أن الرمي الذي أثبتته لنبيه عليه السلام هو ظهور حركة الرمي منه فقط وهذا نص قولنا دون تكلف وكذلك قوله - تعالى - « فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم^(٢٩٩) » والقول في هذا كالقول في الرمي ولا فرق وكذلك قوله تعالى « كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ^(٣٠٠) » .
وقوله - تعالى - « فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ^(٣٠١) » .

فعلمنا^(٣٠٢) ضرورةً ان تزيين الله - تعالى - لكل أمة عملها^(٣٠٣) إنما هو خلقه لمحبة أعمالهم في أنفسهم وأن تزيين الشيطان لهم أعمالهم إنما هو ظهور الدعاء إليها بوسوسته ، وقال تعالى حاكياً عن عيسى - عليه السلام - أنه قال : « أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ^(٣٠٤) » .

أفليس هذا فعلاً من الله - تعالى - ومن المسيح - عليه السلام - بنص الآية .؟؟؟ وهل^(٣٠٥) خالق الطير ، ومبرئ الأكمة والأبرص إلا الله لا إله إلا هو^(٣٠٦) .؟؟؟ وقد أخبر - عليه السلام - أنه^(٣٠٧) يخلق ويبرئ ، فهو فعل من فاعلين بلا شك وقد أخبر - عز وجل - عن نفسه أنه يحيى ويميت ، وقال عيسى^(٣٠٨) - عليه السلام - عن نفسه « وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ » .

(٢٩٨) في (أ) : (مسير) .

(٢٩٩) سورة الأنفال : ١٧

(٣٠٠) سورة الأنعام : ١٠٨

(٣٠١) سورة النحل : ٦٣ . وقد جاءت الآية في (أ) بحرفه .

(٣٠٢) في (أ) : سقطت (فعلنا) .

(٣٠٣) في (خ) : لم يذكر (عملها) .

(٣٠٤) سورة آل عمران : ٤٩

(٣٠٥) في (خ) : (وهو) .

(٣٠٦) في (أ) : لم يذكر (لا إله إلا الله) .

(٣٠٧) في (أ) : (إذ) .

(٣٠٨) عيسى عليه السلام : اسم أعجمي غير منصرف للعجمة والعلمية ، قيل اشتقاقه من العيس وهو البياض والأغيس ، الجمل الأبيض وجمعه عيس وقالوا عيساً لأنه ساس نفسه بالطاعة ، وقلبه بالمحبة ، وأمنته بالدعوة إلى رب العزة وثبت في الصحيحين : ما من بني آدم من مولود لا يمسه الشيطان حين ولد فيستهل . صارحاً من مسه إياه إلا مريم وابنها . ثم يقول أبو هريرة اقرءوا إن شئتم (إنى أعيدوها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) .

فبالضرورة نعلم^(٣٠٩) أن الميت الذى أحياه عيسى - عليه السلام - والطير الذى خلق بنص القرآن ، فإن الله تعالى أحياه وخلقه ، وعيسى عليه السلام أحياه وخلقه^(٣١٠) بنص القرآن ، وهذا^(٣١١) كله فعل من فاعلين بلا شك ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

وهكذا القول فى قوله - عز وجل - « وَأَحْلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ جَهَنَّمَ^(٣١٢) » فقد علمنا يقيناً أن الله - تعالى - هو الذى أحلهم^(٣١٣) دار البوار بلا شك لكن لما ظهر منهم السبب الذى حلوا به دار البوار أضيف ذلك إليهم كما قال تعالى : عن إبليس « كَمَا أَخْرَجَ أَبْوْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ^(٣١٤) » .

وقد علمنا يقيناً أن الله تعالى هو الذى أخرجهما^(٣١٥) وأخرج إبليس معهما ، لكن لما ظهر السبب من إبليس فى خروجهما أضيف ذلك إليه وكما قال تعالى : « لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ^(٣١٦) » .

وقال موسى - عليه السلام - « أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ^(٣١٧) » .

وكذلك أيضاً نقول إن محمداً ﷺ أخرجنا من الظلمات إلى النور وقد علمنا^(٣١٨) أن المخرج لنا وله - عليه السلام - هو الله تعالى لكن لما ظهر السبب منه - عليه السلام - أضيف الفعل إليه وهذا كله لا يوجب الشراكة بينهم وبين الله - تعالى - كما ثموة المعتزلة وكل هذا فعل^(٣١٩) فاعلين ، وكذلك سائر الأفعال الظاهرة من الناس ولا فرق .

وعنه قال : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : « أنا أولى الناس بابن مريم فى الدنيا والآخرة ، ليس بينى وبينه بنى ، الأنبياء إخوة ، أبناء علات أمهاتهم شتى ، ودينهم واحد » رواه الشيخان فى الصحيحين . بصائر دوى التمييز ح ٦ ص ١١١ وما بعدها

(٣٠٩) فى (خ) : لم يذكر (نعلم) .

(٣١٠) فى (خ) : لم يذكر (وعيسى عليه السلام أحياه وخلقه) .

(٣١١) فى (خ) : (وهكذا كل) .

(٣١٢) سورة إبراهيم : ٢٨

(٣١٣) فى (أ) : (أحلهم فيها) .

(٣١٤) سورة الأعراف : ٢٧

(٣١٥) فى (أ) : لم يذكر (الذى) .

(٣١٦) سورة إبراهيم : ١

(٣١٧) فى (أ) : سقط ما بين القوسين . سورة إبراهيم : ٥

(٣١٨) فى (خ) : لم يذكر (وقد علمنا) .

(٣١٩) فى (أ) : فعل من .

وقال تعالى « إِنَّمَا نُمِلُّ لَهُمْ لِيَرْذَادُوا إِثْمًا »^(٣٢٠) .

« وَأُمِلُّ لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ »^(٣٢١) .

وقال تعالى « الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ »^(٣٢٢) .

فعلمنا ضرورةً أن إملاء الله تعالى إنما هو تركه إياهم دون تعجيل عقاب ، بل بسط لهم في الدنيا ومدّ لهم من أنعمة^(٣٢٣) ما كان لهم عونًا على الكفر والمعاصي ، وعلمنا أن إملاء الشيطان إنما هو بالوسوسة ، وإنساء العقاب ، والحض على المعاصي وقال تعالى « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ »^(٣٢٤) .

فهذا فعل من فاعلين ضرورة^(٣٢٥) نسب إلى الله تعالى لأنه اخترعه وخلقه وأنما ، ونسب إلينا لأننا تحركنا في زرعه فظهرت الحركة المخلوقة فينا ، فهذه كلها أفعال خلقها الله تعالى وأظهرها في عباده فقط ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وتحقيق القول في الأفعال هو أن الله تعالى خلق كل ما خلق قسمين فقط جوهرًا حاملاً وعرضًا محمولاً (في ذلك الجوهر فهو خلق الجوهر الكامل قسمين فقط حيًا وغير حي ، ثم خلق الحي قسمين^(٣٢٦)) ناطق وغير ناطق ، فغير الحي هو الجماد كله ، والناطق هو الملائكة والخور العين^(٣٢٧) والإنس والجن ، وغير الناطق هو كل ما عدا ما ذكرنا من الحيوان ، ثم خلق تعالى في الجمادات وفي الحي غير الناطق وفي الحي الناطق حركةً وسكونًا وتأثيرًا ، قد ذكرنا آنفاً^(٣٢٨) كما تقول^(٣٢٩) : الفلك يتحرك والمطر ينزل والوادي يسيل ، والجبل يسكن ، والنار تحرق ، والثلج يبرد ، وهكذا في كل شيء ، بهذا جاء القرآن وجميع اللغات ، قال تعالى « تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ »^(٣٣٠) .

وقال تعالى « فَسَأَلْتُ أَوْدِيَّةً بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّبِيلُ زَيْدًا رَابِيًا »^(٣٣١) .

(٣٢٠) سورة آل عمران : ١٧٨

(٣٢١) سورة القلم : ٤٥

(٣٢٢) سورة محمد : ٢٥

(٣٢٣) في (أ) : (من العمر) .

(٣٢٤) سورة الواقعة : ٦٣ ، ٦٤

(٣٢٥) في (خ) : لم يذكر (فاعلين ضرورة) .

(٣٢٦) في (أ) : سقط ما بين القوسين .

(٣٢٧) في (خ) : لم يذكر (والخور العين) .

(٣٢٨) في (خ) : لم يذكر (قد ذكرناه آنفاً) .

(٣٢٩) في (أ) : لم يذكر (كما نقول) .

(٣٣٠) سورة المؤمنون : ١٠٤

(٣٣١) سورة الرعد : ١٧

وقال تعالى « فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ » (٣٣٢) .

وقال « وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ » (٣٣٣) .

ومثل هذا كثير جداً ، وبهذا جاءت اللغات في نسبة الأفعال الظاهرة في الجمادات إليها لظهورها فيها فقط لا تختلف لغة في ذلك .. وقال تعالى : حاكياً عن إبراهيم عليه السلام انه قال (واجنبنى وبنى أن نعبد الأصنام ، رب إنهن أضللن كثيراً من الناس فمن تبعني فإنه مني) (٣٣٤) .

فأخبر أن الأصنام تضل . وقال تعالى « تَذَرُوهُ الرِّيحُ » (٣٣٥) .

وهذا أكثر من أن يحصى ، والأعراض أيضاً تفعل كما ذكرنا ، وقال عز وجل « وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » (٣٣٦) .

وقال تعالى « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ » (٣٣٧) .

فالظن يردى ، والعمل يرفع ، ولم تختلف أمة في صحة (٣٣٨) القول « أعجبنى عمل فلان » وسرني خلق فلان (٣٣٩) ومثل هذا كثير جداً ، وقد وجدنا الحر يحلل ويصعد ، والبرد يجمد ، ومثل هذا كثير جداً (٣٤٠) كما بينا ، والكل خلق الله - تعالى - وأما حركة الحى غير الناطق والحى الناطق وسكونهما وتأثيرهما فظاهر أيضاً ، ثم خلق - تعالى - في الحى غير الناطق قصداً ومشيةً لم يخلق ذلك في الجمادات (٣٤١) كإرادة (٣٤٢) الحيوان الرعى وتركه ، والمشى وتركه ، والأكل وتركه ، وما أشبه هذا ، ثم خلق تعالى في الحى الناطق تمييزاً لم يخلقه في الحى غير الناطق ولا في الجماد ، وهو التصرف في العلوم والمعارف .

هذا كله أمرٌ مشاهد وكل ذلك خلق الله تعالى فيما خلقه فيه ، ونسب الفعل في كل ذلك إلى من أظهره الله تعالى منه فقط . فخلق الله تعالى كما ذكرنا في الحى الناطق الفعل والاختيار ،

(٣٣٢) سورة الرعد : ١٧

(٣٣٣) سورة البقرة : ١٦٤ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث ترك (التى) .

(٣٣٤) سورة إبراهيم : ٣٥ ، ٣٦ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث قال (اجنبنى) .

(٣٣٥) سورة الكهف : ٤٥

(٣٣٦) سورة فاطر : ١٠

(٣٣٧) سورة فصلت : ٢٣

(٣٣٨) في (خ) : لم يذكر (صحة) .

(٣٣٩) في (خ) : لم يذكر (وسرني خلق فلان) .

(٣٤٠) في (خ) : لم يذكر (جداً) .

(٣٤١) في (أ) : (الجماد) .

(٣٤٢) في (خ) : (كما يشاء) .

والتمييز ، وخلق في الحى غير الناطق الفعل والاختيار فقط ، وخلق في الجماد الفعل فقط ، وهو الحركة والسكون والتأثير كما ذكرنا ، وبالجملة فلا فرق بين من كابر وجاهر^(٣٤٣) فأنكر فعل المطبوع بطبعه ، وقال ليس هو فعله بل هو فعل الله - تعالى - فيه فقط ، وبين آخر كابر وجاهر فأنكر فعل المختار باختياره ، وقال ليس هو فعله بل هو فعل الله - تعالى - فيه فقط ، وكلا الأمرين محسوس بالحس معلوم بأول العقل ضرورة^(٣٤٤) ، أنه فعل لما ظهر منه ، ومعلوم ذلك كله بالبرهان الضرورى أنه خلق الله تعالى في المطبوع والمختار ، فإن قرؤا إلى القول بأن الله تعالى لم يخلق فعل المختار وأنه تعالى^(٣٤٥) المختار فقط .

قلنا : قد بينا بطلان هذا قبل ، ولكن نعارضكم ههنا بأن منكم من يقول لم يخلق الله تعالى أيضاً فعل المطبوع ، وأنه فعل المطبوع فقط ، كمعمر وغيره من كبار المعتزلة .
فإن قالوا : أخطأ من قال هذا وكفر .

قلنا لهم : صدقتم^(٣٤٦) وكفر من قال إن أفعال المختار لم يخلقها الله عز وجل ولا فرق .
فإن قالوا : إن الله تعالى هو خالق الطبيعة والمطبوع الذين ينسبون الفعل إليهما فهو خالق ذلك الفعل .

قلنا لهم : والله عز وجل هو خالق المختار ، وخالق اختياره ، وخالق قوته وهم^(٣٤٧) الذين ينسبون الفعل إليهم فهو الله عز وجل خالق ذلك الفعل ولا فرق .

قال أبو محمد : وهذا^(٣٤٨) الذى ذكرنا من إضافة التأثير وجميع الأفعال إلى كل من ظهرت منه من جماد أو عرض أو حى^(٣٤٩) ناطق أو غير ناطق ، فهو الذى به تشهد الشريعة ، وبه يشهد^(٣٥٠) القرآن والسنة كلها ، وبه تشهد البيئة ، لأنه أمر محسوس مشاهد ، وبه تشهد اللغات ، من جميع أهل الأرض قاطبة لا نقول لغة العرب فقط ، بل كل لغة لا نحاشى منها شيئاً وما كان هكذا فلا شىء أصح منه .

فإن قيل^(٣٥١) : فأنتم إذا تسمون الجماد والعرض كاسيياً .

(٣٤٣) في (خ) : لم يذكر (جاهر) .
(٣٤٤) في (أ) : وضرورته .
(٣٤٥) في (أ) : (فعل) .
(٣٤٦) في (أ) : وأخطأ أيضاً .
(٣٤٧) في (خ) : (وهو الذى) .
(٣٤٨) في (خ) : (هذا) .
(٣٤٩) في (أ) : بزيادة (أو) .
(٣٥٠) في (خ) : لم يذكر (وبه جاء القرآن والسنة كلها ، وبه تشهد البيئة) .
(٣٥١) في (أ) : قالوا .

قلنا : لا نتعدى ما جاءت به اللغة ، ومن أحال اللغة التي بها نزل القرآن برأيه فقد دخل في جملة من قال الله عز وجل : « يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ »^(٣٥٢) .

ولحق بالسوفسطائية^(٣٥٣) في إبطاهم التفاهم ولو جاءت اللغة^(٣٥٤) بذلك لقلناه^(٣٥٥) كما نقول إن الله عز وجل فاعل ولا نسويه كاسبًا .

فإن قيل : أنتم تقولون إن الجماد والعرض عوامل^(٣٥٦) .

قلنا : نعم . لأن اللغة^(٣٥٧) جاءت بذلك ونقول الحديد يعمل في العود ، والحر يعمل في الأجسام ، وهكذا في غير ذلك .

فإن قيل : أتقولون إن للجماد والعرض استطاعةً وقوةً وطاقة^(٣٥٨) وقدرة ؟

قلنا : إنما نتبع اللغة فقط فنقول : إن للجمادات^(٣٥٩) والأعراض قوى يظهر بها ما خلق الله تعالى فيها^(٣٦٠) من الأفعال وفيها طاقة لها ولا نقول فيها قدرة ولا نمنع من يقول فيها^(٣٦١) طاقة ، قال الله عز وجل « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ »^(٣٦٢) .

فنقول : الحديد ذو بأس شديد ، وذو قوة^(٣٦٣) عظيمة وطاقة مفرطة^(٣٦٤) ، وقد قلنا لكم إننا لا نتعدى في التسمية والعبارة جملةً ما جاءت به اللغة ، ولا نتعدى في تسمية الله تعالى والخبر عنه ما جاء به القرآن ونص عليه رسول الله ﷺ ، وهذا هو الذى صحَّ به البرهان ، وما عداه فباطل وضلال وبالله تعالى التوفيق .

وأما اعتراضهم بهل الخلق هو الكسب أو غيره ؟ فنعم كسبنا لما ظهر منا وبطن ، وكل

(٣٥٢) سورة المائدة : ١٣

(٣٥٣) السفسطة : عند الفلاسفة : هى الحكمة الموهبة ، وعند لمنطقيين هى القياس المركب من الهميات ، والغرض منه تغليط الخمص وإسكاته ، وقيل : إن السفسطة قياس ظاهره الحق ، وباطنه الباطل ، ويقصد به خداع الآخرين أو خداع النفس وتطلق أيضا على القياس الذى تكون مقدماته صحيحة ونتائجه كاذبة لا ينخدع بها أحد والسفسطائي المنسوب إلى السفسطة . المعجم الفلسفى - ج ١ ص ٦٥٨

(٣٥٤) فى (خ) : لغة .

(٣٥٥) فى (خ) : (لقلنا) .

(٣٥٦) فى (أ) : (عامل) .

(٣٥٧) فى (خ) : (اللغات) .

(٣٥٨) فى (خ) : (وطاعة) .

(٣٥٩) فى (أ) : (الجمادات) .

(٣٦٠) فى (خ) : لم يذكر (فيها) .

(٣٦١) فى (أ) : (من أن نقول) .

(٣٦٢) سورة الحديد : ٢٥

(٣٦٣) فى (خ) : لم يذكر (فنقول : الحديد ذو بأس شديد وذو) .

(٣٦٤) فى (أ) : سقطت (مفرطة) .

طبعنا^(٣٦٥) وجميع أعمالنا وأفعالنا ، فكل ذلك خلق الله تعالى خلقه فينا كما ذكرنا ، لأن كل ذلك شيء . وقال تعالى « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ^(٣٦٦) » .

ولكننا لا نتعدى باسم الكسب حيث أوقعه الله تعالى مخبراً لنا بأننا نجزي بما كسبت أيدينا وبما كسبنا ، في غير موضع من كتابه ولا يحل أن يقال أنه^(٣٦٧) كسبُ الله تعالى ، لأنه لم يأت بها نص ، ولم يقله تعالى عن نفسه ، ولا أذن في قوله ، ولكن نقول من^(٣٦٨) خلق الله تعالى كما نص على أنه تعالى خالق كل شيء ، ونقول هي كسب^(٣٦٩) لنا كما قال تعالى : « لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ^(٣٧٠) » .

ولا نسميه في الشريعة ولا فيما يخبر به عن الله^(٣٧١) تعالى لأن الله^(٣٧٢) خالق الألسنة الناطقة بالأسماء وخالق الأسماء^(٣٧٣) وخالق المسميات - حاشاه - تعالى - وخالق الهواء ، الذي ينقسم على حروف الهجاء فتتركب منه الأسماء إلا بما سمي به نفسه^(٣٧٤) تعالى فإذا كانت الأسماء مخلوقة له عز وجل ، والمسميات دونه تعالى مخلوقة لله عز وجل^(٣٧٥) والمسمون الناطقون بآلاتهم مخلوقين لله عز وجل فليس لأحدٍ إيقاع اسم على مسمى لم يوقعه الله تعالى عليه^(٣٧٦) في الشريعة أو أباح إيقاعه عليه بإباحته^(٣٧٧) الكلام باللغة التي بها نزل القرآن^(٣٧٨) وأمرنا بالتفاهم بها وبأن نتعلم بها دينه^(٣٧٩) ونعلمه بها ، وقد نص عز وجل على هذا القول وقال منكرًا على قوم أوقعوا الأسماء^(٣٨٠) على مسميات لم يأذن الله عز وجل على إيقاعها عليها « إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ، أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ^(٣٨١) » .

(٣٦٥) في (أ) : صنعنا .

(٣٦٦) القمر : ٤٩

(٣٦٧) في (خ) : أنها .

(٣٦٨) في (أ) : (هي) .

(٣٦٩) في (خ) : كسبت .

(٣٧٠) سورة البقرة : ٢٨٦

(٣٧١) في (خ) : لم يذكر (عن الله) .

(٣٧٢) في (خ) : لم يذكر (لأن الله) .

(٣٧٣) في (خ) : لم يذكر وخالق الأسماء .

(٣٧٤) في (أ) : لم يذكر (إلا بما سمي به نفسه تعالى) .

(٣٧٥) في (خ) : لم يذكر (والمسميات دونه تعالى مخلوق لله عز وجل) .

(٣٧٦) في (خ) : لم يذكر (عليه) .

(٣٧٧) في (خ) : (ياباحته) .

(٣٧٨) في (أ) : سقط (التي بها نزل القرآن) .

(٣٧٩) في (أ) : (ديننا) .

(٣٨٠) في (أ) : (اسمنا) .

(٣٨١) سورة النجم : ٢٣ ، ٢٤

فأخبر - تعالى - أن من أوقع اسمًا على مسمى لم يأت نصًّا بإباحته^(٣٨٢) أو الإذن فيه بالشرعية أو بجملة اللغة وإنما يتبع الظن ، والظن أكذب الحديث ؛ وإنما يتبع هواه وقد حرم الله عز وجل - اتباع الهوى وأخبر - تعالى - أن الهدى قد جاء من عنده وقال تعالى « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ^(٣٨٣) » .

فليس لأحد أن يتعدى القرآن والسنة اللذين هما هدى الله تعالى وبالله تعالى التوفيق .

فصح بالضرورة أنه ليس لأحد أن يقول : إن أفعالنا خلق لنا ولا أنها كسبٌ لله عز وجل لكن الحق الذي لا يجوز خلافه هو أنها خلق لله - تعالى - كسبٌ^(٣٨٤) لنا ، كما جاء في هُدي الله تعالى الذي هو القرآن ؛ وقد بينا أيضًا أن الخلق هو الإبداع والاختراع وليس هذا لنا أصلًا فأفعالنا ليست هي خلقنا^(٣٨٥) ، والكسب إنما هو استضافة الشيء إلى حامله^(٣٨٦) أو جامعه بمشيئة^(٣٨٧) الله - تعالى - وليس يوصف الله - تعالى - بهذا في أفعالنا فلا يجوز أن يقال هي كسبٌ لله عز وجل وبه نتأيد .

وأيضًا فقد وافقونا كلهم على تسمية الباري - تعالى - خالق الأجسام وكلهم - حاش - معمرًا وعمرو بن بحر الجاحظ ، موافقون لنا على تسمية الباري تعالى بأنه خالق الأعراض كلها ، حاش أفعال المختارين وكلهم ومعمر والجاحظ أيضًا موافقون لنا^(٣٨٨) بأنه خالق الإمامة والإحياء ، وكلهم موافقون لنا على أنه تعالى إنما يسمى خالقًا لكل^(٣٨٩) خلق لإبداعه إياه من ليس^(٣٩٠) ولم يكن قبل ذلك .

فإذا ثبت بالبرهان اختراعه لسائر الأعراض التي خالفونا فيها وجب أن يسمى ذلك^(٣٩١) خلقًا له - تعالى - ويسمى هو تعالى خالقها^(٣٩٢) . وأما اعتراضهم بأنه إذا كانت أفعالنا خلقًا لله - عز وجل - وكان متوهمًا منا ومستطاعًا عليه في ظاهر أمرنا بسلامة جوارحنا ألا تكون تلك

(٣٨٢) في (أ) : بإيجابه .

(٣٨٣) سورة القصص : ٦٨

(٣٨٤) في (خ) : (كسبت) .

(٣٨٥) في (أ) : (خلقنا لنا) .

(٣٨٦) في (أ) : (جاعله) .

(٣٨٧) في (أ) : بمشيئة له .

(٣٨٨) في (أ) : بزيادة (على تسمية الباري تعالى) .

(٣٨٩) في (أ) : لكل ما خلق .

(٣٩٠) في (أ) : سقطت (من ليس) .

(٣٩١) في (أ) : سقطت (ذلك) .

(٣٩٢) في (أ) : (خالقها) .

الأفعال فقد ادعينا أننا مستطيعون فى ظاهر الأمر بسلامة الجوارح ، وأنه متوهم منا منع الله - تعالى - من أن يخلقها وهذا كفر مجرد ممن أجازة .

* * *

قال أبو محمد : هذا لازم للمعتزلة على الحقيقة لا لنا لأنهم القائلون أنهم يقدرّون ويستطيعون على الحقيقة على ترك أفعالهم وعلى ترك الوطاء الذى قد علم الله - عز وجل - أنه لا بد أن يكون ، وأنه يخلق منه الولد ، وعلى ترك الضرب الذى قد علم الله - عز وجل - أنه لا بد أن يكون ، وأن^(٣٩٣) يكون منه الموت وانقضاء الأجل المسمى عنده ، وعلى ترك الحرث والزرع الذى قد علم الله - عز وجل - أنه لا بد أن يكون ، وأن يكون منه النبات الذى منه تكون الأقوات والمعاش فلزمهم^(٣٩٤) ولا بد أنهم قادرّون على منع الله - عز وجل - من خلق^(٣٩٥) أبنائهم ومن (أن) يميت من أمات مقتولاً .

* * *

قال أبو محمد : ومن بلغ ههنا فلا بد أن يرجع إما تائباً محسناً إلى نفسه ، وإما^(٣٩٦) خاسئاً غاوباً مقلداً منقطعاً ، أو يتأدى على طرد قوله فيكفر ، ولا بد مع خلافه لضرورة الحس والمشاهدة ، وضرورة العقل والقرآن ، وبالله تعالى نعوذ^(٣٩٧) من الخذلان .

وأما نحن فجوابنا هاهنا أننا لم نستطيع قط على فعل ما لم نعلم^(٣٩٨) أننا سنفعله ولا على ترك ما علم الله تعالى أننا نفعله ولا على نسخ^(٣٩٩) علم الله عز وجل أصلاً ولا على تكذيبه عز وجل فى فعل ما أمر الله تعالى به^(٤٠٠) وإن كنا فى ظاهر الأمر نطلق ما أطلق الله عز وجل من الاستطاعة التى لا يكون بها إلا ما علم الله عز وجل أنه يكون ولا مزيد ، وهى^(٤٠١) استطاعة بإضافة لها استطاعة على الإطلاق ، ولكن^(٤٠٢) نقول : هو مستطيع بصحة جوارحه ، أى أنه متوهم كون

(٣٩٣) فى (أ) : وأنه .

(٣٩٤) فى (أ) : فيلزمهم .

(٣٩٥) فى (أ) : بما قد علم وقال إنه سيفعل) ولم يذكر (من خلق أبنائهم) إلى (مقتولا) .

(٣٩٦) فى (أ) : (أو) .

(٣٩٧) فى (أ) : وبالله تعالى التوفيق .

(٣٩٨) فى (أ) : يعلم الله .

(٣٩٩) فى (أ) : فسح .

(٤٠٠) فى (خ) : سقط ما بين القوسين .

(٤٠١) فى (خ) : لم يذكر (وهى) .

(٤٠٢) فى (أ) : لكن .

الفعل منه فقط . [فإن قالوا : فأمركم الله تعالى بأن تكذبوا قوله وتبطلوا عمله إذا أمركم بفعل ما علم أنه لا تفعلونه . قلنا : عند تحقيق الأمر ، فإن أمره عز وجل ، لمن علم أنه لا يفعل ما أمر به أمر تعجيز كقوله : قل كونوا حجارة أو حديدًا^(٤٠٣)] .

وكقوله : من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهب كيده ما يعيظ^(٤٠٤) [٤٠٥) .

قال أبو محمد : وقد تحيرت المعتزلة هنا حتى قال بعضهم : لو لم يقتل زيد لعاش ، وقال أبو الهذيل : لو لم يقتل زيد لمات ، وشغب القائلون بأنه لو لم يقتل لعاش ، بقول الله عز وجل^(٤٠٦) « وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عَمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ^(٤٠٧) » .

ويقول الرسول - ﷺ - « من سره أن ينسأ في أجله فليصل رحمه^(٤٠٨) » .

قال أبو محمد : وكل هذا لا حجة لهم فيه بل هو بظاهرة حجة عليهم ، لأن النقص^(٤٠٩) في هذه اللغة التي بها أنزل القرآن إنما هو من باب الإضافة ، وبالضرورة علمنا أن من عمّر مائة عام وعمّر آخر ثمانين عامًا ، فإن الذي عمر ثمانين عامًا نقص من عدد عمر الآخر عشرين عامًا فهذا هو ظاهر الآية ومقتضاها على الحقيقة لا على^(٤١٠) ما يظنه من لا عقل من أن الله - عز وجل - جارٍ تحت أحكام عباده إن يضربوا^(٤١١) زيدًا أماته ، وإن لم يضربوه لم يمته ، ومن أن علمه غير محقق فرما أعاش زيدًا مائة عام ، وربما أعاشه أقل ؛ وهذا هو البداء^(٤١٢) بعينه ومعاذ الله تعالى من هذا القول ، بل الخلق كله مصرف تحت أمره عز وجل وعلمه فلا يقدر أحد على تعدى ما علم الله - تعالى - أنه سيكون^(٤١٣) ولا يكون ألبتة ، إلا ما سبق في علمه أنه^(٤١٤) يكون والقتل نوع من

(٤٠٣) سورة الاسراء : ٥

(٤٠٤) سورة الحج : ١٥

(٤٠٥) في (خ) : سقط ما بين القوسين .

(٤٠٦) في (خ) : لم يذكر : بقول الله عز وجل .

(٤٠٧) سورة فاطر : ١١

(٤٠٨) ونص الحديث : عن أنس بن مالك قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْطَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، أَوْ يَنْسَأَ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَتَهُ » . ذكره الامام مسلم في كتاب البر : ٢٠ ، ٢١ . والبخارى في البيوع : ١٣ . وفي كتاب الأدب : ١٢ ، وأبو داود في كتاب الزكاة : ٤٥ . وأحمد بن حنبل حد ٣ : ١٥٦ .

(٤٠٩) في (خ) : النص .

(٤١٠) في (أ) : سقطت (على) .

(٤١١) في (أ) : ضربوا .

(٤١٢) البداء : هو ظهور الرأي بعد أن لم يكن ، والبدائية هم الذين جوزوا على الله تعالى البداء : بأن يعتقد شيئًا ثم يظهر له أن الأمر بخلاف ما اعتقده وهذا باطل . لأن علم الله من لوازم ذاته المخصوصة ، وما كان كذلك كان دخول التغير والتبدل فيه محالًا ، تعالى الله عن قولهم علوًا كبيرًا « تفسير الرازي حد ٥ ص ٢١٦ » .

(٤١٣) في (أ) : (يكون) .

(٤١٤) في (أ) : (أن يكون) .

أنواع الموت فمن سأل عن المقتول لو لم يقتل أكان^(٤١٥) يموت أو يعيش؟ فسؤاله سخيف لأنه إنما يسأل لو لم يموت هذا الميت أكان يموت أم كان لا يموت، وهذه حماقة لأن القتل علة الموت^(٤١٦) لمن قتل، كما أن الحمى القاتلة أو البطن القاتل، وسائر الأمراض القاتلة، علل الموت الحادث عنها ولا فرق، وأما قول رسول الله ﷺ « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُنْسَأَ فِي أَجَلِهِ فَلْيَصِلْ رَجِمَهُ » .

فصحيح موافق للقرآن ولما توجه به المشاهدة وإنما معناه أن الله تعالى لم يزل يعلم أن زيدياً سيصل رحمه، وأن ذلك سبب إلى أن يبلغ من العمر كذا وكذا، وهكذا كل أجل^(٤١٧) في الدنيا لأن من علم الله تعالى انه سيعمر^(٤١٨) كذا وكذا من الدهر فإن الله تعالى قد علم وقدر أنه سيغذى بالطعام والشراب، ويتنفس بالهواء، ويسلم^(٤١٩) من الآفات القاتلة تلك المدة، ويكون سبباً إلى بلوغه تلك المدة التي لا بد من استيفائها والسبب والمسبب كل ذلك قد سبق في علم الله - تعالى - كما هو لا يبدل قال الله - تعالى - « مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ^(٤٢٠) » .

ولو كان على غير هذا لوجب البداء ضرورةً، ولكان غير عليم بما يكون، متشككاً فيه أيكون^(٤٢١) أم لا يكون؟ أو^(٤٢٢) جاهلاً به جملةً وهذه صفة المخلوقين، لا صفة الخالق - تعالى - وهذا كفر ممن قال به وهم لا يقولون بهذا .

قال أبو محمد: ونص القرآن يشهد بصحة ما قلنا قال الله تعالى « قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ^(٤٢٣) » .

وقال تعالى « قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ^(٤٢٤) » .

وقال تعالى « أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ » .

وقال تعالى « منكرًا على حزب المعتزلة على مذهبهم^(٤٢٦) » الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا

(٤١٥) في (أ) : لكان .

(٤١٦) في (أ) : (لموت المقتول) ولم يذكر (لمن قتل) .

(٤١٧) في (أ) : (كل حي) .

(٤١٨) في (أ) : (سيعمره) .

(٤١٩) في (أ) : (ويسلم) .

(٤٢٠) سورة ق : ٢٩

(٤٢١) في (أ) : (لا يكون) .

(٤٢٢) في (أ) : (وجاهلاً) .

(٤٢٣) سورة آل عمران : ١٥٤

(٤٢٤) سورة الأحزاب : ١٦

(٤٢٥) سورة النساء : ٧٨ وفي (أ) تحريف في هذه الآية حيث ذكرها (ولو كنتم في بيوت) .

(٤٢٦) وقد جاءت هذه العبارة مضطربة في (أ) : حيث ذكرها هكذا : (وقال منكره القول، قوم جرت المعتزلة في ميدانهم) .

لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٤٢٧) .

وقال تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيَمِيتُ^(٤٢٨) » .

وقال تعالى « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوَمِّنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ^(٤٢٩) » .

قال أبو محمد : وهذه نصوص لا يبعد من ردها بعد أن سمعها من الكفر - نعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وموه بعضهم بأن ذكر قول الله عز وجل « ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ^(٤٣٠) » .

قال أبو محمد : وهذه الآية حجة عليهم لأنه تعالى نص على أنه قضى أجلاً ولم يقل بشيء دون شيء ، لكن على الجملة ثم قال تعالى « وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ » .

فهذا الأجل المسمى عنده هو الذي قضى بلا شك إذ لو كان غيره لكان أحدهما ليس أجلاً للآخر^(٤٣١) إذا أمكن التقصير عنه أو مجاوزته ولكان الباري - تعالى - مبطلاً إذ سماه أجلاً وهذا كفر لا يقوله مسلم ، وأجل الشيء هو ميعاده الذي لا يتعداه أصلاً^(٤٣٢) وإلا فليس يسمى أجلاً ألبتة ، ولم يقل الله - عز وجل - إن الأجل المسمى عنده هو غير الأجل الذي قضى فأجل كل شيء مقتضى^(٤٣٣) أمره بالضرورة نعلم ذلك ، ويبين ذلك قوله تعالى « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ^(٤٣٤) » .

وقال تعالى « وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا^(٤٣٥) » .

(٤٢٧) سورة آل عمران : ١٦٨

(٤٢٨) سورة آل عمران : ١٥٦

(٤٢٩) سورة يونس : ١٠٠

(٤٣٠) سورة الأنعام : ٢

(٤٣١) في (أ) : سقطت (للآخر) .

(٤٣٢) في (أ) : سقط (أصلاً) .

(٤٣٣) في (أ) : (منقضى) وهو تحريف .

(٤٣٤) سورة الأعراف : ٣٤

(٤٣٥) سورة المنافقون : ١١

وقد أخبر^(٤٣٦) تعالى بذلك أيضاً فقال « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُوَجَّهًا^(٤٣٧) » .

فتظاهرت الآيات كلها بالحق الذي هو قولنا وتكذيب من قال غير ذلك - وبالله تعالى التوفيق .

* * *

وأما الأرزاق فإن الله تعالى أخبرنا فقال عز وجل : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ^(٤٣٨) » .

وقال تعالى « وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا^(٤٣٩) » .

فكل مالٍ حلال فإننا^(٤٤٠) نقول : إن الله تعالى رزقناه وكل امرأةٍ حلال فإننا نقول : إن الله تعالى زوجنا بها أو ملكنا إياها^(٤٤١) ، وأما من أخذ مالاً بغير حق أو امرأةً بغير حق ؛ فلا يجوز أن نقول إن الله - تعالى - رزقنا إياه ولا أن الله تعالى ملكنا إياه ، ولا أن الله تعالى أعطانا إياه ، ولا أن الله تعالى زوجنا إياها ولا أن الله تعالى ملكنا إياها ، ولا أنكحنا إياها لأن الله تعالى لم يطلق لنا أن نقول ذلك . وقد قلنا : إن الله تعالى له التسمية لا لنا ، لكن نقول إن الله - تعالى - ابتلانا بهذا المال ، وبهذه المرأة ، وامتحننا بهما ، وأضلنا بهما^(٤٤٢) ، وخلق تملكنا إياهما ، ونكاحنا^(٤٤٣) لهما ، واستعمالنا لهما ، ولا نقول : إنه أطعمنا الحرام ولا أباح لنا الحرام^(٤٤٤) ولا أعطانا^(٤٤٥) الحرام ، كما ذكرنا من التسمية وبالله تعالى نتأيد .

قال أبو محمد : وأما قولهم أليس إذا كانت أفعالكم لكم ولله تعالى فقد أوجب^(٤٤٦) لكم إنكم شركاؤه فيها ؟

(٤٣٦) في (أ) : أخبرنا .

(٤٣٧) سورة آل عمران : ١٤٥

(٤٣٨) الروم : ٤٠ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) .

(٤٣٩) سورة النبأ : ٨

(٤٤٠) في (أ) : (فإنما) .

(٤٤١) في (خ) : لم يذكر (ملكنا إياها) .

(٤٤٢) في (خ) : لم يذكر (أضلنا بهما) .

(٤٤٣) في (أ) : ونكاحها لنا .

(٤٤٤) في (خ) : لم يذكر (ولا أباح لنا الحرام) .

(٤٤٥) في (أ) : (ولا أتانا) .

(٤٤٦) في (أ) : وجب أنكم .

فالجواب - وبالله تعالى التوفيق = إن هذا من أبرد ما موهوا به وهو عائد عليهم ، لأنهم يقولون إنهم يخترعون أفعالهم ويخلقونها ، وهي بعض الأعراض وأن الله تعالى وأن الله تعالى يفعل سائر الأعراض ويخلقها ويخترعها ، فهذا هو عين الشرك ، والتشبيه في حقيقة المعنى وهو الاختراع - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأما نحن فلا يلزمنا إيجاب الشركة لله عز وجل فيما قلنا لأن الاشتراك^(٤٤٧) لا يجب بين المشتركين إلا باتفاقهما فيما اشتركا فيه ؛ وبرهان ذلك أن أموالنا ملك لنا وملك لله تعالى بإجماع منا ومنهم ، وليس ذلك بموجب أن نكون شركاء^(٤٤٨) فيها ، لاختلاف جهات الملك (عنا ولأننا قلنا^(٤٤٩)) : إن الله عز وجل إنما هو مالك . لها مخلوقة له ، وهو مصرفنا فيها وناقلها^(٤٥٠) كيف شاء ، وهي ملكنا لأنها كسب لنا ، وملزمون حكمها^(٤٥١) ومُباح لنا التصرف فيها بالوجه^(٤٥٢) الذي أباحه الله عز وجل لنا ، وأيضاً نحن عالمون بأن محمداً رسول الله ﷺ عالم بذلك ، وليس ذلك موجبا لأن نكون شركاءه في ذلك العلم ، لاختلاف الأمر في ذلك ، لأن علمنا عرضٌ محمول فينا وهو غيرنا ، وعلم الله تعالى ليس هو غيره ، ومثل هذا كثير جداً لا يحصى إلا^(٤٥٣) في دهر طويل ، بل^(٤٥٤) لا يحصيه مفصلاً إلا الله تعالى وحده لا شريك له ؛ فكيف ولم^(٤٥٥) يجب الاشتراك ألبتة بين الله تعالى وبيننا عندهم^(٤٥٦) في هذه الوجوه كلها ؟ ولا^(٤٥٧) وجب أن يكون شركاؤه في شيء ليس للاشتراك ألبتة فيه مدخل ، وهو خلقه تعالى لأفعالنا^(٤٥٨) فهو فاعل لها بمعنى مخترع لها ونحن فاعلون لها بمعنى أنها ظاهرة^(٤٥٩) متنا محمولة فينا ، وهذا خلاف فعل الله تعالى لها .

وقد قال بعض أصحابنا : بأن الأفعال لله تعالى من جهة الخلق ، وهي لنا من جهة الكسب^(٤٦٠).

قال أبو محمد : وقد تذاكرت هذا مع شيخ طرابلسي يكنى أبا الحسن معتزلي فقال لي :

- (٤٤٧) في (أ) : (الإشراف) .
- (٤٤٨) في (أ) : شركاءه .
- (٤٤٩) في (أ) : سقط (عنا ولأننا قلنا :) .
- (٤٥٠) في (أ) : (وناقلها عنا ، وناقلنا عنها ..) .
- (٤٥١) في (أ) : (أحكامها) .
- (٤٥٢) في (أ) : بالوجه التي .
- (٤٥٣) في (أ) : سقطت (إلا) .
- (٤٥٤) في (خ) : لم يذكر (بل) .
- (٤٥٥) في (أ) : (لم) بغير (ولو) .
- (٤٥٦) في (خ) : لم يذكر (عندهم) .
- (٤٥٧) في (أ) : ووجب .
- (٤٥٨) في (أ) : لأفعال لنا .
- (٤٥٩) في (أ) : ظهورها .
- (٤٦٠) في (خ) : لم يذكر الكلام من (وقال أصحابنا) .

وللأنفعال جهات ، وزاد بعضهم فقال أو ليست^(٤٦١) أعراضاً ، والعرض لا يحمل العرض ، والصفة لا تحمل الصفة .

قال أبو محمد : وهذا جهل من قائله ، وقضية فاسدة من أهدار^(٤٦٢) المتكلمين ومشاغبيهم ، وقول يرده القرآن والمعقول وإجماع من أهل^(٤٦٣) اللغة والمشاهدة فأما القرآن فإن الله تعالى يقول « عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٤٦٤) » و « عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٤٦٥) » .

« وَلَيَذَّاقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابِ الْأَذَى ذُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ^(٤٦٦) » .

وقال تعالى « وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ^(٤٦٧) » .

وقال تعالى « وَأَنْبَتْنَاهَا نَبَاتًا حَسَنًا^(٤٦٨) » .

وقال تعالى « إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا^(٤٦٩) » .

وقال تعالى « وَمَكْرُوهًا مَكْرًا كَبِيرًا^(٤٧٠) » .

وقال « إِنَّ كَيْدُكَ عَظِيمٌ^(٤٧١) » .

وقال تعالى « صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنُهَا^(٤٧٢) » .

وقال تعالى « قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ^(٤٧٣) » .

وقال تعالى « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ، وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ^(٤٧٤) » .

وقال تعالى « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَأَكُمْ^(٤٧٥) » .

(٤٦١) في (خ) : (وليست) .

(٤٦٢) في (خ) : (إهدار) .

(٤٦٣) في (أ) : (من جميع اللغات) .

(٤٦٤) سورة النحل : ٩٤

(٤٦٥) سورة الشورى : ٢١

(٤٦٦) سورة السجدة : ٢١

(٤٦٧) سورة الأعراف : ١١٦ - وهذه الآية ليست مذكورة في (أ) .

(٤٦٨) سورة آل عمران : ٣٧

(٤٦٩) سورة النساء : ٧٦

(٤٧٠) سورة نوح : ٢٢

(٤٧١) سورة يوسف : ٢٨

(٤٧٢) سورة البقرة : ٦٩

(٤٧٣) سورة آل عمران : ١١٨

(٤٧٤) سورة فاطر : ١٠

(٤٧٥) سورة فصلت : ٢٣

- وقال تعالى « ذَلِكَ بَأْتُهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْحَطَ اللَّهُ ^(٤٧٦) » .
- وقال تعالى « فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ^(٤٧٧) » .
- وقال تعالى « تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ ^(٤٧٨) » .
- وقال تعالى « فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ^(٤٧٩) » .
- وقال تعالى « مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ ^(٤٨٠) » .
- وقال تعالى « لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ^(٤٨١) » .
- وقال تعالى « فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ^(٤٨٢) » .
- وقال تعالى « فَسَأَلَتْ أُوْدِيَةٌ بِقَدْرِهَا فَاحْتَمَلْ السَّبُلُ زَيْدًا رَابِيًا ^(٤٨٣) » .
- وقال تعالى « فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ^(٤٨٤) » .
- وقال تعالى « وَالْفُلُكُ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ^(٤٨٥) » .

* * *

قال أبو محمد : فوصف الله تعالى العذاب بالعظيم ، وبالويلام ، وبأن فيه أكبر وأدنى ، ووصف النبات بالحسن ، وكيد الشيطان بالضعف ، وكيد النساء بالعظيم ^(٤٨٦) ، والمكر بالكبر ، والسحر بالعظيم ^(٤٨٧) ، واللون بالمفقوع ^(٤٨٨) ، وذكر أن البغضاء تبدو ، وأن الكلم ^(٤٨٩) الطيب يصعد إلى الله تعالى ، وأن الأعمال الصالحة ترفع الكلم الطيب ، وأن الظن يردى ، وأن العمل الردى يسخط الله تعالى ، ومثل هذا في القرآن كثير وسنن رسول الله ﷺ أكثر من أن يجمع إلا في

٢٨ (٤٧٦) سورة محمد :

١٧ (٤٧٧) سورة البقرة :

١٠٤ (٤٧٨) سورة المؤمنون :

١٥٣ (٤٧٩) سورة النساء :

٣٦ (٤٨٠) سورة البقرة : ٦١ . يس :

٧٤ (٤٨١) سورة البقرة :

٧٤ (٤٨٢) سورة البقرة :

١٧ (٤٨٣) سورة الرعد :

١٧ (٤٨٤) سورة الرعد :

١٦٤ (٤٨٥) سورة البقرة :

(٤٨٦) في (خ) : بالعظمة .

(٤٨٧) في (أ) : بالعظم .

(٤٨٨) في (أ) : (بالفقوع) .

(٤٨٩) في (أ) : (الكلام) .

جزءٍ ضخم فكيف يساعد أمراً مسلماً لسأئه على إنكار شيءٍ من هذا بعد شهادة الله عز وجل بما ذكرنا .

* * *

وأما^(٤٩٠) اللغات فكل لغة لا ينكر أحد القول فيها بصورة حسنة وصورة قبيحة ، وحمرة مسرقة وحمرة مصفرة^(٤٩١) ، وحمرة كدرة ، ولا يختلف أحد من أهل الأرض في أن يقول صف لى عمل فلان ، وهذا عمل موصوف ، وصفة عمل فلان ، كذا وكذا وهذا هو الذى أنكروا بعينه ، وهذا أكثر من أن يحصى ، وأما الحسُّ والعقل^(٤٩٢) والمعقول فييقين يدري كل ذى فهم أن الكيفيات تقبل الأشد والأضعف ، هذه خاصية الكيفية التى لا توجد^(٤٩٣) فى غيرها ، وكل هذا عرضٌ يحمل عرضاً ، وصفة تحمل صفة .

قال أبو محمد : وقد عارضنى بعضهم فى هذا لو كان^(٤٩٤) العرض يحتمل العرض لحمل ذلك العرض عرضاً آخر ، وهكذا أبداً وهذا يوجب وجود أعراض لا نهاية لها وهذا باطل .

* * *

قال أبو محمد : فقلت إن المشاهدات لا تُدفع بهذه الدعوة الفاسدة ، وهذا الذى ذكرت لا يلزم لأننا لم نقل إن كل عرضٍ يجب^(٤٩٥) أن يحمل عرضاً أبداً لكننا قلنا : إن من الأعراض ما يحمل^(٤٩٦) على الأعراض كالذى ذكرنا ومنها ما لا يحمل الأعراض وذلك^(٤٩٧) جارٍ على ما رتبته الله تعالى وعلى ما خلقه ، وكل ذلك له نهاية نقف عندها ولا نزيد ، ونحن إذا وجد فيما بيننا جسمٌ يزيد على جسم آخر زيادةً ما فى طوله أو عرضه ، فليس يجب من ذلك أن الزيادة لا تزال^(٤٩٨) موجودة إلى ما لا نهاية له لكن منتهى^(٤٩٩) الزيادة إلى حيث رتبها الله - عز وجل - وتقف ؛ وإنما العلم كله معرفة الأشياء على ما هى عليه فقط .

(٤٩٠) فى (أ) : (إجماع اللغات) .

(٤٩١) فى (أ) : (مضيئة) .

(٤٩٢) فى (خ) : سقطت (والعقل) .

(٤٩٣) فى (أ) : التى توجد فى غيرها بغير (لا) النافية وهو تحريف .

(٤٩٤) فى (أ) : (لو أن) .

(٤٩٥) فى (أ) : (فواجب) .

(٤٩٦) فى (أ) : (ما يحمل الأعراض) .

(٤٩٧) فى (أ) : (وكل ذلك) .

(٤٩٨) فى (أ) : سقطت (لا تزال) .

(٤٩٩) فى (أ) : (تنتهى) .

ونقول لهم : أيضاً أتخالف حمرة التفاحة حمرة الخوخة أم لا ؟ فلا بد لهم من أن يقرروا^(٥٠١) بأنها قد تخالفها في صفة ما إلا أن يخالفوا^(٥٠١) العيان !

فنقول لهم أتخالف الصفرة الحمرة أم لا ؟ فلا بد لهم أيضاً من نعم ففسأهم أخلاف الحمرة للحمرة هو خلاف الصفرة للحمرة أم لا^(٥٠٢)؟ فلا بد من لا . ولو قالوا نعم للزمهم أن الحمرة هي الصفرة إذ كانت الصفرة لا تخالفها الحمرة إلا بما تخالف فيه تلك الحمرة حمرة أخرى ، والخضرة فقد^(٥٠٣) صح يقيناً أن الصفرة والحمرة صفتان بهما تختلفان غير الصفة التي بها تخالف الحمرة الحمرة الأخرى ، والخضرة ، فقد صح يقيناً أن^(٥٠٤) الصفة قد تحمل الصفة ، والعرض قد يحمل^(٥٠٥) العرض ، بضرورة المشاهدة على حسب ما رتبته الله - تعالى - وكل ذلك ذو نهاية ولا بد .

وتحقيق الكلام في هذه المعاني وتناهيها هو أن العالم كله جوهر حامل وعرض ومحمول ولا مزيد^(٥٠٦)، والجوهر أجناس وأنواع ، والعرض أجناس وأنواع^(٥٠٧) والأجناس محصورة والأنواع^(٥٠٨) محصورة ببراهين قد ذكرناها في كتاب « التقريب »^(٥٠٩) عمدتها أن الأجناس أقل عدداً^(٥١٠) من الأنواع المنقسمة تحتها بلا شك ، والأنواع أكثر عدداً من الأجناس إذ^(٥١١) لابد أن يكون تحت كل جنس نوعان وأكثر من نوعين ، والكثرة والقلة لا يقعان ضرورة إلا في ذى نهاية من مبدئه ومنتهاه لأن ما لا نهاية له فلا يمكن أن يكون شيء أكثر منه ولا أقل منه^(٥١٢) ولا مساوياً له لأن كل هذا يوجب النهاية ولا بد ، فالعالم إذن ذو نهاية لأنه ليس شيئاً غير الأجناس والأنواع التي هي الجواهر^(٥١٣) والأعراض فقط ، والمعاني إنما هي الأشياء^(٥١٤) المعبرة عنها^(٥١٥) فقط ، فإذا هذا كما ذكرنا فإنما تقسيم^(٥١٦) الأشياء بصفاتهما التي تقوم منها حدودها ، مثل أن نقول ما الإنسان ؟

(٥٠٠) في (خ) : لم يذكر (لهم من أن يقرروا) .

(٥٠١) في (أ) : ينكرون .

(٥٠٢) في (خ) : لم يذكر (أم لا) .

(٥٠٣) في (أ) : فإذا في الحمرة والصفرة صفتان .

(٥٠٤) في (خ) : لم يذكر (والخضرة ، فقد صح يقيناً أن) .

(٥٠٥) في (خ) : لم يذكر (قد يحمل) .

(٥٠٦) في (خ) : لم يذكر (ولا مزيد) .

(٥٠٧) في (خ) : لم يذكر (والعرض أجناس وأنواع) .

(٥٠٨) في (أ) : سقط (والأنواع محصورة) .

(٥٠٩) كتاب التقريب .

(٥١٠) في (خ) : لم يذكر (عدداً) .

(٥١١) في (خ) : (ولا بد) .

(٥١٢) في (خ) : لا يوجد (ولا أقل منه) .

(٥١٣) في (أ) : (التي للجواهر) .

(٥١٤) في (أ) : (للأشياء) .

(٥١٥) في (أ) : المعبر عنها بالألفاظ فقط .

(٥١٦) في (أ) : (نقيس) .

فنقول : جسم ملون ، ذو نفس متصرفة فيه ، يصدر عنها أنواع العلوم والصناعات تقبل الحياة والموت .

فيقال : فالجسم ؟ وما النفس ؟ وما اللون ؟ وما الصناعات ؟ وما العلوم ؟ وما الحياة ؟ وما الموت ؟ فإذا فسرت جميع هذه الألفاظ ، ورسمت كل ما تقع عليه وفعلت كذلك في جميع الأجناس والأنواع فقد انتهت المعاني ، وانقطعت ، ولا سبيل إلى التمداد بلا نهاية أصلاً ، لأن كل ما ينطق^(٥١٨) أو يعقل فإنه لا يعدو الأجناس والأنواع ألينة .

والأنواع^(٥١٩) والأجناس كما ذكرنا محصورة متناهية^(٥٢٠) وكل ما خرج من الأشخاص إلى حد الفعل فقد حصره العدد ، لأنه ذو مبدأ ؛ وكل ما حصره العدد فمتناهٍ ضرورة ، فجميع المعاني من الأعراض وغيرها^(٥٢١) محصورة بما ذكرنا من البرهان [وإن لم نحصره نحن لضيق اتساعنا في الإحاطة بمعرفة كل ما في العالم ، ولكننا عارفون بالبرهان^(٥٢٢)] الصحيح الذي ذكرنا أن كل ما في العالم مما خرج إلى الوجود في الدهر مذكان العالم من جسم^(٥٢٣) أو عرض فهو كله محصورٌ عدده ، متناهٍ أمده ، ذو غاية في ذاته ، في مبدئه^(٥٢٤) ومنتهاه وعدده . وبالله تعالى التوفيق . -

* * *

وقد نعجز نحن عن عدِّ شعور أجسامنا ، ونوقن أنها ذات عددٍ متناهٍ بلا شك ، فليس قصور قوانا^(٥٢٥) عن إحصاء عدد ما في العالم بمعترض على وجوب وجود النهاية في جميع أشخاص جواهره وأعراضه . وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : وأما قولهم إذا كان فعلنا خلقاً لله - تعالى - ثم عذبنا عليه فإنما عذبنا على خلقه .

(٥١٧) في (أ) : ونفس فيه يمكن أن تكون متصرفة .

(٥١٨) في (أ) : ينطق به .

(٥١٩) في (خ) : لم يذكر (ألينة ، والأنواع) .

(٥٢٠) في (أ) : سقطت (متناهية) .

(٥٢١) في (خ) : لم يذكر (وغيرها) .

(٥٢٢) في (أ) : سقط الكلام الذي بين القوسين ابتداءً من [وإن لم نحصره] إلى [بالبرهان] .

(٥٢٣) في (أ) : (جنس) .

(٥٢٤) في (خ) : لم يذكر (في مبدئه ومنتهاه) .

(٥٢٥) في (أ) : (قولنا) وهو تحريف .

فالجواب - وبالله تعالى التوفيق - إن هذا لا يلزم ، ولو لزمنا للزمهم إذا كان الله - تعالى - يعذبنا على إرادتنا وحركتنا الواقعتين منا ، أن يعذبنا على كل (٥٢٦) حركة لنا ، وعلى (٥٢٧) كل إرادة لنا ؛ بل على كل حركة في العالم وعلى كل إرادة .

فإن قالوا : لا يعذبنا إلا على حركتنا وإرادتنا الواقعتين منا بخلاف أمره .

قلنا (٥٢٨) : نحن أنه لا يعذبنا إلا على خلقه فينا الذي هو ظاهرنا منا ، بخلاف أمره ، وهو (٥٢٩) منسوب إلينا ومكتسب لنا ، لإثارتنا إياه المخلوق فينا فقط ، لا على كل ما خلق (٥٣٠) فينا أو في غيرنا ولا فرق .

ولو أن الله تعالى يعذبنا بما خلق في غيرنا لقلنا به وصدقناه (٥٣١) كما نقرّ بأنه يعذب أقوامًا على غير ما (٥٣٢) فعلوه قط ، ولا أمروا به ، لكن على ما فعله (٥٣٣) غيرهم ممن جاء بعدهم بألف عام لأن أولئك كانوا أول من فعل مثل ذلك الفعل ؛ قال الله عز وجل « وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » (٥٣٤) .

وقال تعالى « حاكيا عن ابني آدم - عليه السلام - أنه قال « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمَكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » (٥٣٥) .

وقال تعالى « لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ » (٥٣٦) .

وليس هذا معارضًا لقوله عز وجل « وَمَاهُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ شَيْءٍ » (٥٣٧) .

بل كلا الآيتين متفقة مع الأخرى لأن الخطايا التي نفى الله - تعالى - أن يحملها أحد عن أحد هي بمعنى أن يحط حمل هذا لها من عذاب العامل لها (٥٣٨) شيئًا ، فهذا لا يكون لأن الله - تعالى - نفاه .

(٥٢٦) في (خ) : لم يذكر (كل) .

(٥٢٧) في (أ) : (أو) .

(٥٢٨) في (أ) : (وكذلك نقول) .

(٥٢٩) في (خ) : لم يذكر (وهو) .

(٥٣٠) في (خ) : لم يذكر (كل ... خلق) .

(٥٣١) في (أ) : (ولصدقناه) .

(٥٣٢) في (أ) : (عل ما لم يفعلوه) .

(٥٣٣) في (أ) : (يفعله) .

(٥٣٤) سورة العنكبوت : ١٣

(٥٣٥) سورة المائدة : ٢٩

(٥٣٦) سورة النحل : ٢٥

(٥٣٧) سورة العنكبوت : ١٢

(٥٣٨) في (أ) : بها .

وأما الحمل لمثل عذاب^(٥٣٩) العامل للخطيئة مضاعفًا زائدًا إلى عقابه غير حاطٍّ من عقاب الآخر شيئًا فهذا^(٥٤٠) واجبٌ موجود ، وكذلك أخبرنا رسول الله - ﷺ - أن « مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا أَبَدًا لَا يَحِطُّ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ الْعَامِلِينَ لَهَا شَيْئًا^(٥٤١) » ولو أن الله - تعالى - أخبرنا أنه يعذبنا على فعل غيرنا دون أن نسنه ، وأنه يعذبنا على غير فعل فعلناه ، أو على الطاعة له ، لكان ذلك^(٥٤٢) منه عين الحق والعدل ، ولوجب التسليم له ولكن الله - تعالى - وله الحمد قد^(٥٤٣) أمّنا من ذلك بقوله - عز وجل - « لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ^(٥٤٤) » .

فدل^(٥٤٥) على أننا لا نجزي إلا بما عملنا إذا كنا^(٥٤٦) مبتدئين له فأما ذلك - والله

الحمد -

وقد أيقنا أيضًا أنه - تعالى - يأجرنا على خلقه^(٥٤٧) فينا من المرض والمصائب ، وعلى فعل غيرنا الذي لا أثر لنا فيه كضرب غيرنا لنا ظلمًا ، وتعذيبهم لنا ، وعلى قتل القاتل لمن قتل ظلمًا ، وليس هنا من المقتول صبر ولا عمل أصلاً ، فإنما أُجر على مجرد فعل^(٥٤٨) غيره إذا أحدثه فيه ، وكذلك من أخذ ما له غيره ، والمأخوذ ما له لا يعلم بذلك إلى أن مات .

وأى فرق^(٥٤٩) بين أن يأجرنا على فعل غيرنا وعلى فعله تعالى في إحراق مال من لم يعلم باحتراق ماله ، وبين أن يعذبنا على ذلك لو شاء عز وجل .

[وأما قوهم : فرض الله عز وجل الرضا بما قضى ، وبما خلق ، فإن كان الكفر والزنى والظلم مما خلق فعرض علينا الرضا بذلك . فجوابنا : أن الله عز وجل ، لم يلزمنا قط الرضا بما خلق وقضى بكل ما ذكر بل فرض الرضا بما قضى علينا من مصيبة في نفس أو في مال مظن تمويههم بهذه الشبهه [٥٥٠] .

(٥٣٩) في (أ) : عقاب .

(٥٤٠) في (أ) : فهو .

(٥٤١) نص الحديث كما جاء في صحيح مسلم : « مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ ، كَتَبَ لَهُ مِثْلَ أَجْرٍ مِنْ عَمَلِهَا ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كَتَبَ عَلَيْهِ مِثْلَ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ » ، الزكاة : ٦٩ - رواه النسائي في الزكاة : ٦٤ وأحمد في مسنده : ٢٥٧/٤ ، ٢٥٩ .

(٥٤٢) في (أ) : (لكان كل ذلك حقا وعدلا) .

(٥٤٣) في (خ) : لم يذكر (قد) .

(٥٤٤) سورة المائدة : ١٠٥ .

(٥٤٥) في (أ) : (ولحكمه تعالى) .

(٥٤٦) في (أ) : أو كنا .

(٥٤٧) في (أ) : ما خلق فينا .

(٥٤٨) في (أ) : على فعل غيره مجردًا .

(٥٤٩) في (أ) : فأى .

(٥٥٠) في (خ) : سقط ما بين القوسين .

قال أبو محمد : فإن احتجوا بقول الله تعالى : « مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ، وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ »^(٥٥١) .

فالجواب أن يقال لهم : وبالله تعالى التوفيق إن هذه الآية أعظم حجة على أصحاب الأصلح ، وهم جمهور المعتزلة في ثلاثة أوجه ، وهي حجة على جميع المعتزلة في وجهين ، لأن في هذه الآية أن ما أصاب الإنسان من حسنة فمن الله ، وما أصابه من سيئة فمن نفسه ، وكلهم لا يفرقون بين الأمرين^(٥٥٢) ؛ الحسن والقبیح من أفعال المرء ، كل ذلك عندهم^(٥٥٣) من نفس المرء لا خلق الله تعالى في شيء من فعله لا حسنه ولا قبيحه ، فهذه الآية مبطللة لقولهم جميعهم في هذا الباب .

والوجه الثاني : أنهم كلهم قائلون أنه لا يفعل المرء حسناً ولا قبيحاً ألبتة إلا بقوة موهوبة من الله - عز وجل - مكنه بها من فعل الخير والشر ، والطاعة والمعصية ، تمكيناً مستويًا ، وهي الاستطاعة على خلافهم^(٥٥٤) فيها ؛ فهم متفقون على أن البارئ تعالى - خالقها وواهبها كانت نفس المستطيع أو بعضها^(٥٥٥) أو عرضاً فيه ، وفي الآية فرق كما ترى بين الحسن والسيء .

وأما الثالث : الذي خالف فيه القائلون بالأصلح خاصة هذه الآية فإنهم يقولون : إن الله تعالى لم يؤيد فاعل الحسنة بشيء من عنده - تعالى - لم يؤيد به فاعل السيئة .
والآية مخبرة بخلاف ذلك ، فصارت الآية حجة عليهم ظاهرة مبطللة لقولهم .

وأما قولنا نحن فيها فهو ما قاله عز وجل إذ يقول متصلاً بهذه الآية دون فصل « قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُمْ لَهْؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ، مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ »^(٥٥٦) .

ثم قال تعالى إثر ذلك بعد كلام يسير « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا »^(٥٥٧) .

فصح بما ذكرنا أن كل هذا الكلام متفق لا يختلف^(٥٥٨) فقدم الله - تعالى - أن كل شيء

(٥٥١) سورة النساء : ٧٩

(٥٥٢) في (أ) : بزيادة (بل) ولا معنى لها .

(٥٥٣) في (خ) : لم يذكر (عندهم) .

(٥٥٤) في (أ) : (اختلافهم) .

(٥٥٥) في (خ) : (بعضه عرضاً) .

(٥٥٦) سورة النساء : ٧٨ ، ٧٩

(٥٥٧) سورة النساء : ٨٢

(٥٥٨) في (أ) : (مختلف) .

من عنده ، فصح بالنص أنه تعالى خالق الخير والشر ، وخالق كل ما أصاب الإنسان ، ثم أخبر
- تعالى - أن ما أصابنا من حسنةٍ فمن عنده وهذا هو الحق ، لأنه لا يجب^(٥٥٩) لنا عليه
- تعالى - شيء .

فالحسنات الواقعة منا فضل مجرد منه لا شيء لنا فيه ، وإحسانٌ منه إلينا لم نستحقه قط
عليه .

وأخبرنا عز وجل أن ما أصابنا من سيئة^(٥٦١) فمن أنفسنا بعد أن قال إن الكل من عند
الله ، فصح أننا مستحقون النكال لظهور السيئة منا ، وأنا عاصون بذلك كما حكم علينا
- تعالى - وحكمه عز وجل الحق والعدل ولا مزيد - وبالله التوفيق .

فإن قالوا : فإذا كان الله - عز وجل خالقكم وخالق أفعالكم فأنتم والجمادات سواء .

قلنا كلا ؛ لأن الله - تعالى - خلق فينا علماً نعرف به^(٥٦٢) أنفسنا والأشياء على ما هي
عليه ، وخلق فينا مشيئةً لكل ما خلقه فينا مما يسمى فعلاً لنا ، فخلق فيه استحسان
ما نستحسنه ، واستقباح ما نستقبحه ، وخلق فينا^(٥٦٣) تصرفاً في الصناعات والعلوم ، ولم يخلق في
الجمادات شيئاً من ذلك من ذلك فنحن مختارون ، قاصدون ، مريدون ، مستحسنون ،
أو كارهون ، متصرفون علماً ، بخلاف الجمادات .

فإن قيل : فأنتم مالكون لأموركم مفوض إليكم أعمالكم مخترعون لأفعالكم .

قلنا : لا لأن الملك والاختراع ليس هو لأحدٍ غير الله - عز وجل - إذ لكل مما في العالم
مخترع له وملكه - عز وجل - والتفويض^(٥٦٤) فيه معنى من الاستفناء بأحدٍ عن الله
- عز وجل - وبه نتأيد .

قال أبو محمد : فإذا قد أبطلنا بحول الله وقوته كل شغب^(٥٦٥) المعتزلة في أن أفعال العباد غير
مخلوقة لله - عز وجل - فلنأت ببرهان ضروري إن شاء الله - تعالى - على صحة القول على^(٥٦٦)
أنها مخلوقة لله - تعالى - وبه التوفيق .

(٥٥٩) في (خ) : (يجب) بحذف (لا) وهو خطأ .

(٥٦٠) في (أ) : وأخبر .

(٥٦١) في (أ) : (مصيبة) .

(٥٦٢) في (أ) : (تعرف به أنفسنا الأشياء) .

(٥٦٣) في (أ) : سقطت كلمة (فينا) .

(٥٦٤) في (خ) : (والتفويض) .

(٥٦٥) في (أ) : (ما شغب به) .

(٥٦٦) في (أ) : (بأنها) .

فنقول - ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم - إن العالم كله ما دون الله - تعالى - ينقسم قسمين - جوهر ، وعرض لا ثالث لهما ، ثم ينقسم الجوهر إلى أجناس وأنواع ، وينقسم العرض إلى أجناس وأنواع^(٥٦٧)، ولكل نوع منها فصل يتميز به مما سواه من الأنواع التي تجمعها وإياها جنس واحد ؛ وبالضرورة نعلم أن ما لزم الجنس الأعلى لزم كل^(٥٦٨) ما تحته إذ المحال^(٥٦٩) أن تكون نار غير حارة ، أو هواء راسب بطبعه ، أو إنسان عمال^(٥٧٠) بطبعه ، وما أشبه هذا .

ثم بالضرورة نعلم أن الإنسان لا يفعل شيئاً إلا الحركة والسكون والفكر والإرادة ؛ وهذه^(٥٧١) كلها كفيات يجمعها مع اللون والطبع^(٥٧٢) والمجسدة والأشكال جنس الكيفية ، فمن المحال الممتنع أن يكون بعض ما تحت النوع الواحد والجنس الواحد مخلوقاً ، وبعضه غير مخلوق ، وهذا أمر يعلمه باطلاً من له أدنى^(٥٧٣) علم بحدود العالم وأقسامه ، وحركتنا وسكوننا ، بجميع كل ذلك مع كل حركة في العالم وسكون^(٥٧٤) في العالم نوع^(٥٧٥) الحركة ونوع السكون ، ثم ينقسم كل ذلك قسمين ولا مزيد حركة اضطرارية وحركة اختيارية ، وسكوناً اختيارياً وسكوناً اضطرارياً ، وكل ذلك حركة تُحدُّ بِحدِّ الحركة ، وسكون يُحدُّ بِحدِّ السكون ، ومحال^(٥٧٦) أن بعض^(٥٧٧) الحركات مخلوق لله - عز وجل - وبعضها غير مخلوق ، وكذلك السكون أيضاً .

فإن لجأوا إلى قول معمر في أن هذه الأعراض كلها فعل من^(٥٧٨) ظهرت منه^(٥٧٩) بطباع ذلك الشيء ، سهل أمرهم بعون الله - عز وجل - وذلك أنهم إذا أقروا أن الله - تعالى - خالق المطبوعات ، ومرتب الطبيعة على ما هي عليه ، فهو تعالى خالق ما ظهر منها ، لأنه تعالى هو رتب كونه فظهوره^(٥٨٠) على ما هو عليه رتبة لا توجد بخلافها ، وهذا هو الحق^(٥٨١) بعينه ولكنهم قوم

(٥٦٧) في (أ) : سقطت جملة (وينقسم العرض إلى أجناس وأنواع) .

(٥٦٨) في (خ) : لم يذكر (كل) .

(٥٦٩) في (أ) : (محال) .

(٥٧٠) في (أ) : (صهال) .

(٥٧١) في (خ) : (هذه) .

(٥٧٢) في (أ) : (والطعم) .

(٥٧٣) في (خ) : سقطت (أدنى) .

(٥٧٤) في (أ) : بزيادة (كل) .

(٥٧٥) في (أ) : (نوع من) .

(٥٧٦) في (أ) : (ومن المحال) .

(٥٧٧) في (أ) : (أن يكون) .

(٥٧٨) في (أ) : (ما) .

(٥٧٩) في (أ) : (فيه) .

(٥٨٠) في (أ) : (وظهوره) .

(٥٨١) في (أ) : (الخلق) .

لا يعلمون ؛ كالمستكع في الظلمات كما قال - تعالى - « كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا(٥٨٢) » .

نعوذ بالله - تعالى - من الخذلان .

وأيضاً فإن نوع الحركات موجود قبل خلق الإنسان(٥٨٣) فمن المحال البين أن يخلق المرء ما كان(٥٨٤) نوعه موجوداً قبله ، وأيضاً فإن عمدتهم في الاحتجاج على القائلين بأن العالم لم يزل ، إنما هي مقارنة الأعراض للجواهر ، وظهور الحركات ملازمة المتحرك بها ، فإذا كان ذلك دليلاً باهراً على حدوث الجواهر وأن الله تعالى خلقها ، فما المانع أن يكون دليلاً باهراً على حدوث الأعراض وأن الله تعالى خلقها .؟؟؟ لولا ضعف عقول القدرية وقلة علمهم - نعوذ بالله تعالى - مما امتحنهم به ونسأله التوفيق لا إله إلا هو .

وأيضاً فإن الله تعالى قال « إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ(٥٨٥) » .

فأثبت - تعالى - أن من خلق شيئاً فهو له إله ، فلزمهم(٥٨٦) بالضرورة أنهم آلهة لأفعالهم التي خلقوها ، وهذا كفر مجرد إن طردوه ، وإلا لزمهم الانقطاع وترك قولهم الفاسد ، وأيضاً فإن من خلق شيئاً لم يعنه عليه غيره لكن انفرد بخلقه فبالضرورة نعلم أنه يصرف ما خلق كما شاء(٥٨٧) ، كما يفعله إذا شاء ، ويتركه إذا شاء ، ويفعله حسناً إذا شاء ، وقبيحاً إذا شاء ؛ فإذا هم خلقوا حركاتهم وإرادتهم منفردين بخلقها فليظهروها إلى أبصارنا ، حتى نراها أو نلمسها أو ليزيدوا في قدرها أو ليخالفوها عن ربتها .

فإن قالوا : لا نقدر على ذلك فليعلموا أنهم كاذبون في دعواهم خلقها لأنفسهم .

فإن قالوا : إنما نفعلها كما قَوَّأنا - تعالى - على فعلها فليعلموا أن الله - عز وجل - هو المقوي على فعل الخير والشر ، فإن به عز وجل كان الخير والشر ، ولولاه(٥٨٨) لم يكن خيراً ولا شر ، فهو كَوَّئهما وبه كانا وأعان عليهما ، فأظهرهما واخترع كل ذلك وهذا هو معنى خلقه - تعالى - لها وبالله تعالى التوفيق .

ومن البرهان على أن الباري تعالى خالق أفعال خلقه قوله عز وجل حاكياً عن سحرة فرعون

(٥٨٢) سورة البقرة : ٢٠

(٥٨٣) في (أ) : الناس .

(٥٨٤) في (أ) : قد كان .

(٥٨٥) سورة المؤمنون : ٩١

(٥٨٦) في (أ) : فيلزمهم .

(٥٨٧) في (أ) : سقطت (كما شاء) .

(٥٨٨) في (أ) : (وإذ لولاه) .

- رضى الله عنهم - مصدقاً لهم^(٥٨٩) ومثبتاً عليهم قولهم « رَبَّنَا أفرغ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ^(٥٩٠) » .

فصح أنه - تعالى - خالق ما يفرغه عليهم^(٥٩١) من الصبر الذى لو لم يفرغه على الصابر لم يكن له صبر .

وأيضاً فإن جنس الحركات كلها والسكون كله والمعارف كلها جنس واحد ، وكل ما قيل على الكل قيل على جميع أجزائه ، وعلى كل بعض من أعضائه ، فنسألهم عن حركات الحيوان غير الناطق وسكونه ومعرفة ما يعرف من مضاره ومنافعه ، فى أكله وشربه وغير ذلك ، أكل ذلك مخلوق لله عز وجل أم هو غير مخلوق .. ؟

فإن قالوا : كل ذلك مخلوق كانوا قد نقضوا هذه المقدمات التى شهد^(٥٩٢) العقل والحس بصدقها ، وظهر فساد قولهم فى التفريق بين معرفتنا ومعرفة سائر الحيوان^(٥٩٣) وبين حركاتنا وبين حركات سائر الحيوان^(٥٩٤) وبين سكوننا وسكونه ، وهذه مكابرة ظاهرة ودعوى بلا برهان .

وإن قالوا : بل كل ذلك غير مخلوق ألزماهم مثل ذلك فى سائر الأعضاء كلها .

فإن تناقضوا ؛ كفونا أنفسهم ، وإن تبادوا لزمهم أن الله - تعالى - لم يخلق شيئاً من الأعراض وهذا إلحادٌ ظاهر وإبطال للحق^(٥٩٥) وكفر^(٥٩٦) ، وكفى بهذا إضلالاً ونعوذ بالله - تعالى - من الخذلان ويكفى من هذا أن الأفعال^(٥٩٧) تجرى على صفات الفاعل ونحن نجد الحكيم^(٥٩٨) لا يقدر على الطيش والبذاء ، والطياش لا يقدر على الحياء والصبر ، والسيء الأخلاق ، لا يقدر على الحلم ، والحليم لا يقدر على النزق ، والسخى لا يقدر على المنع ، والشحيح لا يقدر على الجود ، قال الله عز وجل « وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ^(٥٩٩) » .

(٥٨٩) فى (خ) : لم يذكر (لهم و) .

(٥٩٠) سورة الأعراف : ١٢٦

(٥٩١) فى (أ) : سقطت (عليهم) .

(٥٩٢) فى (أ) : بشهد .

(٥٩٣) فى (أ) : زاد (بما عرف) .

(٥٩٤) فى (خ) : سقط (وبين حركاتنا وبين حركات سائر الحيوان) .

(٥٩٥) فى (أ) : (للخلق) .

(٥٩٦) فى (أ) : سقط (وكفر) .

(٥٩٧) فى (أ) : (الأعراض) .

(٥٩٨) فى (خ) : (الحليم) .

(٥٩٩) سورة الحشر : ٩

فصح أن في (٦٠٠) الناس من وقى (٦٠١) شح نفسه مفلحاً ، وأن من (٦٠٢) لم يوق شح نفسه لم يفلح ، وكذلك الذكى لا يقدر على البلادة ، وذو البلادة لا يقدر على الذكاء ، والحافظ لا يقدر على النسيان ، والناسى لا يقدر على ثبات الحفظ ، والشجاع لا يقدر على الجبن ، والجبان لا يقدر على الشجاعة ، هكذا في جميع الأخلاق التي تكون عنها الأفعال ، فصح أن كل ذلك خلق الله - تعالى - لا يقدر المرء على إحالة شيء من ذلك أصلاً ، حتى أن مخرج صوت أحدنا وصفة كلامه ، لا يقدر ألبتة على صرفه عن (٦٠٣) ما خلق عليه من الجهارة والخفاء ، أو الطيب أو السماحة ، وكذلك خطه لا يمكنه صرفه عما رتبته الله - عز وجل - عليه ولو جهد ، وكذا جميع حركات المرء حتى وقع قدميه ومشيه ، فلو كان هو خالق كل ذلك لصرفه كما شاء . فإذا ليس فيه قوة على صرف (٦٠٤) شيء من ذلك عن هيئته فقد ثبت ضرورة أنه خلق الله - تعالى - فيمن نسب في اللغة إليه أنه فاعله - وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : وأكثر المعتزلة في التوليد وتحيرت فيه حيرةً شديدة ..
 فقالت طائفة : ما تولد عن فعل المرء مثل القتل والألم المتولد عن رمى السهم ، وما أشبه ذلك فإنه فعل الله - عز وجل - .
 وقال بعضهم : هو فعل الطبيعة ..؟؟
 وقال بعضهم : بل هو فعل الذى فعل ما عنه (٦٠٥) تولد ..؟؟
 وقال بعضهم : هو فعل لا فاعل له ..؟؟
 وقال جميع أهل الحق هو فعل الله عز وجل وهو خلقه .
 والبرهان في ذلك هو البرهان الذى ذكرنا في خلق الأفعال من أن الله - تعالى - خالق كل شيء - وبالله تعالى التوفيق - .

(٦٠٠) في (أ) : (من) .

(٦٠١) في (أ) : (موق) .

(٦٠٢) في (أ) : وغير موق ولا مفلح .

(٦٠٣) في (أ) : (كما خلق عليه) .

(٦٠٤) في (خ) : سقطت (صرف) .

(٦٠٥) في (أ) : (فعل العقل الذى) .

الكلام في التعديل والتجوير

قال أبو محمد : هذا الباب هو أصل ضلاله المعتزلة نعوذ بالله من ذلك ، على أننا رأينا منهم من لا يرضى عن قولهم فيه .

قال أبو محمد^(١) : وذلك أن جمهورهم قالوا : وجدنا من فعل الجور في الشاهد كان يسمى^(٢) جائراً ، ومن فعل الظلم كان ظالماً ، ومن أعان فاعلاً على فعله ثم عاقبه عليه كان جائراً عابثاً . قالوا : والعدل من صفات الله تعالى ، والظلم والجور منفيان عنه ، قال تعالى : « وَمَا رَبُّكَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ^(٣) » .

وقال تعالى : « وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ^(٤) » .

وقال تعالى : « فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ^(٥) » . وقال تعالى : « لَا ظَلَمَ الْيَوْمَ^(٦) » .

قال أبو محمد : وقد علم المسلمون أن الله تعالى عدل لا يجور ولا يظلم ، ومن وصفه عز وجل بالظلم والجور فهو كافر ، ولكن ليس هذا على ما ظنه الجهال من أن عقولهم حاكمة على الله تعالى في أن لا يحسن منه إلا ما حسنت عقولهم ، وأنه يقبح منه تعالى ما قبحت عقولهم ، وهذا هو تشبيه مجرد لله تعالى بخلقه ، إذ حكموا عليه بأنه تعالى يحسن منه ما حسن منا ، ويقبح منه ما قبح منا ، ويحكم عليه في العقل بما يحكم علينا .

وقال أبو محمد : وهذا مذهب يلزم كل من قال : لما كان الحى في الشاهد لا يكون

(١) في (خ) : لم يذكر (أبو محمد) .

(٢) لم يذكر (يسمى) .

(٣) سورة فصلت : ٤٦

(٤) سورة البقرة : ٢٧

(٥) سورة التوبة : ٧٠

(٦) سورة غافر : ١٧ . ولم تذكر هذه الآية في (خ) .

إلا بحياة ، وجب أن يكون البارى تعالى حياً بحياة ، وليس بين القولين فرق ، وكلاهما لازم لمن التزم أحدهما ، وكلاهما ضلالٌ وخطأ ، وإنما الحق هو أن كل ما فعله الله عز وجل أى شيء كان فهو منه عز وجل حق وعدل وحكمة ، وإن كان بعض ذلك منا جوراً وسفهاً ، وكل ما لم يفعله الله عز وجل فهو الظلم والباطل والغبث^(٧) والتفاوت .

وأما اجزأؤهم الحكم^(٨) على البارى تعالى بمثل ما يحكم به بعضنا على بعض فضلال بين وقول سوء^(٩) له أصل عند الدهرية وعند المنانية وعند البراهمة ، وهو أن الدهرية قالت : لما وجدنا الحكيم^(١٠) فيما بيننا لا يفعل إلا لاجتلاب منفعة أو لدفع مضرة ، ووجدنا من فعل^(١١) ما لا فائدة فيه فهو عابث ، هذا الذى لا يعقل غيره .

قالوا : ولما وجدنا فى العالم خيراً^(١٢) وشرّاً وعبثاً وأوزاراً^(١٣) ودوداً وذباباً ومفسدين انتفى بذلك أن يكون له فاعل حكيم .

وقالت طائفة منهم مثل هذا سواء بسواء إلا أنهم زادوا فقالوا : علمنا بذلك أن للعالم فاعلاً سفياً غير البارى تعالى وهو النفس ، وأن البارى الحكيم خلاها تفعل ذلك ليهيها فساد ما تخيلته ، فإذا استبان ذلك لها أفسده البارى الحكيم تعالى حينئذ وأبطله ، ولم تعد النفس إلى فعل شيء بعدها .

قال أبو محمد : وإبطال هذا القول يثبت بما يبطل به قول المعتزلة سواء بسواء ولا فرق . وقالت المنانية بمثل ما قالت به الدهرية سواء بسواء ، إلا أنها قالت : ومن خلق خلقاً ثم خلق من يُضِلُّ ذلك الخلق فهو ظالم عابث ، ومن خلق خلقاً ثم سلط بعضهم على بعض ، أو أغرى . بين طبائع^(١٤) خلقه فهو ظالم عابث .

قالوا : فعلنا أن خالق الشر وفاعله هو غير خالق الخير وفاعله .

قال أبو محمد : وهذا نفس^(١٥) قول المعتزلة : إلا أنها زادت قبلاً بأن قالت : إن الله تعالى لم يخلق من أفعال العباد لا خيراً ولا شراً ، وأن خالق الأفعال الحسنة والقبیحة هو غير الله تعالى ،

(٧) فى (أ) : (والغبث) .

(٨) فى (خ) : لم يذكر كلمة (الحكم) .

(٩) فى (أ) : (سبق) .

(١٠) فى الأصل (الحليم) .

(١١) فى (أ) : (فعله) .

(١٢) فى (أ) : (ضرّاً) .

(١٣) فى (أ) : (وأقذاراً) .

(١٤) فى (أ) : (طائع) .

(١٥) فى (أ) : (نص) .

لكن كل أحد يخلق فعل نفسه ، ثم زادت تناقضًا فقالت : إن خالق عنصر الشر هو إبليس ومردة الشياطين ، وفَعَلَة كل شر ، وخالق طباعهم على تضادّهما هو الله تعالى .

وقالت البراهمة : إن من العبث وخلاف الحكمة ، ومن الجور البين أن يُعْرَضَ اللهُ تعالى عباده لما يعلم أنهم يعطبون عنده ويستحقون العذاب إن وقعوا فيه ، يريدون بذلك إبطال الرسالة والنبوات كلها .

* * *

قال أبو محمد : وبالضرورة نعلم أنه لا فرق بين خلق الشر وبين خلق القوة ، التي لا يكون الشر إلا بها ، ولا بين ذلك وبين خلق من علم الله عزّ وجلّ أنه لا يفعل إلا الشر ، وبين خلق إبليس وإنظاره إلى يوم القيامة ، وتسليطه على إغواء^(١٦) العباد وإضلالهم وتقويته على ذلك وتركه يضلّهم إلا من عصم الله منهم .

فإن قالوا : إن خلق الله تعالى إبليس ، وقوى الشر ، وفاعل الشر ، خيرٌ وعدلٌ وحسنٌ صدّقوا ، وتركوا أصلهم الفاسد ، ولزمهم الرجوع إلى الحق في أن خلقه تعالى للشر والخير ولجميع أفعال عباده وتعذيبه من شاء منهم ممن لم يهده وإضلاله من أضل ، وهده من هدى* ، كل ذلك حق وعدل وحسن ، وأن أحكامنا غير جارية عليه ، لكن أحكامه جارية علينا ، وهذا هو الحق الذي لا يخفى إلّا على من أضلّه الله تعالى ، نعوذ بالله من إضلالنا^(١٧) ، ولا فرق بين شيء مما ذكرنا^(١٨) في العقل ألبتة . وبرهان ضروري .

* * *

قال أبو محمد : يقال لمن قال لا يجوز أن يفعل الله تعالى إلا ما هو حسن في العقل متًا ، ولا أن يخلق ويفعل ما هو قبيح في العقل فيما بيننا منا : يا هؤلاء إنكم أخذتم الأمر من عند أنفسكم ثم عكستموه ، فعظم غلطكم ، وإنما الواجب إذ أنتم مقرون بأن الله تعالى لم يزل واحدًا وحده ليس معه خلق أصلاً ، ولا شيء موجود^(١٩) ، لا جسم ولا عرض ، ولا عقل ولا معقول ، ولا سفه ولا غير ذلك ، ثم أقرتم بلا خلاف منكم أنه خلق النفوس وأحدثها بعد أن لم تكن ،

(١٦) في (خ) : (إغراء) .

(١٧) في (أ) : (إضلاله لنا) .

(١٨) في (أ) : (ذكرناه) .

(١٩) في (خ) : (ولا جسم) .

وخلق لها العقول وركبها في النفوس بعد أن لم تكن العقول ألبتة ، ألا تحدثوا^(٢٠) على البارى تعالى حكماً لازماً له من قبل بعض خلقه ، فليس في الجنون أفحش من هذا ألبتة .

ثم أخبرونا إذ كان الله وحده لا شيء موجود معه ، ففى أى شيء كانت صورته الحسن حسنة ، وصورة القبح قبيحة ، وليس هنالك عقل أصلاً يكون فيه الحسن حسناً ، والقبيح قبيحاً ولا كانت هنالك نفس عاقلة أو غير عاقلة ، فيقبح عندها القبيح ويحسن الحسن ، فبأى شيء قام تحسين الحسن وتقبيح القبيح وهما عرضان ..؟؟؟ لا بدّ لهما من حامل ، ولا حامل أصلاً ولا محمول ولا شيء حسن ولا شيء قبيح ، حتى أحدث الله تعالى النفوس وركب فيها العقول المخلوقة ، وقبّح فيها على قولكم ما قبّح وحسّن فيها على قولكم ما حسن .

فإذ لا سبيل إلى أن يكون مع البارى تعالى فى الأزّل شيء موجود أصلاً قبيح ولا حسن ، ولا عقل يقبح فيه شيء أو يحسن ، فقد وجب يقينا أن لا يمتنع من قدرة الله تعالى وفعله شيء يحدثه لقبح فيه ، ووجب أن لا يلزمه تعالى شيء لحسنه إذ لا قبح ولا حسن ألبتة فيما لم يزل ، فالبضرة وجب أن ما هو الآن عندنا قبيح فإنه لم يقبح بلا أول ، بل كان لقبحه أول لم يكن موجوداً قبله ، فكيف أن يكون قبيحاً قبله^(٢١) ..؟؟؟ وكذلك القول فى الحسن ولا فرق .

ومن المحال الممتنع جملة أن يكون ممكناً أن يفعل البارى تعالى حينئذ شيئاً ثم يمتنع منه فعله بعد ذلك ، لأن هذا يوجب إما تبدل طبيعة . والله تعالى منزّه عن ذلك ، وإما حدوث حكم عليه فيكون تعالى متعبداً وهذا هو الكفر السخيف نعوذ بالله منه .

فإن قالوا : لم يزل القبيح قبيحاً فى علم الله عز وجل ، ولم يزل الحسن حسناً فى علمه تعالى ، قلنا ، هبكم أن هذا كما قلتم ، فعليكم فى هذا حكمان مبطلان لقولكم الفاسد ، أحدهما : أنكم جعلتم الحكم فى ذلك لما فى المعقول لا لما سبق فى علم الله عز وجل ، فلم تجعلوا المنع من فعل ما هو قبيح عندهم ..؟؟؟ إلا لأن العقول قبّحت فأخطأتم فى هذا الوجه^(٢٢) .

والثانى : أنه تعالى أيضاً لم يزل يعلم أن الذى يموت مؤمناً فإنه لا يكفر ، ولم يزل تعالى يعلم أن الذى يموت كافراً لا يؤمن ، فلم جوزتم قدرته على إحالة ما علم من ذلك وتبديله ، ولم تجوزوا قدرته تعالى على إحالة ما علم حسناً إلى القبح وإحالة ما علم قبيحاً إلى الحسن ، ولا فرق بين الأمرين أصلاً ..؟؟؟

(٢٠) قوله (ألا تحدثوا) خبر عن قوله فيما سبق : « وإنما الواجب » .

(٢١) فى (خ) : (فعله) .

(٢٢) فى (أ) : لم يذكر كلمة (الوجه) .

فإذا ثبت ضرورة أنه لا قبيح لعينه ، ولا حسن لعينه ألبتة ، وأنه لا قبيح إلا ما حكم الله تعالى بأنه قبيح ، ولا حسن إلا ما حكم بأنه حسن ، ولا مزيد .

وأيضاً فإن دعواكم أن القبيح لم يزل قبيحاً في علم الله تعالى ما دليلكم على هذا ؟ لعله^(٢٣) تعالى لم يزل عليماً بأن أمر كذا يكون حسناً برهة من الدهر ثم يقبحه فيصير قبيحاً إذا قبحه لا قبل ذلك كما فعل تعالى بجميع الملل المنسوخة ، وهذا أصح من قولكم لظهور براهين هذا القول وبالله التوفيق .

ولم يزل سبحانه وتعالى عليماً أن عقد الكفر والقول به قبيح من العبد إذا فعلهما معتقداً لهما لأن الله قبحهما ، لا لأنهما حركة أو عرض في النفس ، وهذا هو الحق لظهور براهين هذا أيضاً ، لا لأن ذلك قبيح لعينه .

ويقال لهم أيضاً : أخبرونا من حسن الحسن في العقول ، ومن قبح القبيح في العقول ؟ فإن قالوا : الله عز وجل . قلنا لهم : أفكان تعالى قادراً على عكس تلك الرتبة إذ رتبها على أن يرتبها بخلاف ما رتبها عليه^(٢٤) فيحسن فيها القبيح ، ويقبح فيها السحن ؟ فإن قالوا نعم أوجبوا أنه لم يقبح شيء إلا بعد أن حكم الله تعالى بقبحه ، ولم يحسن شيء إلا بعد أن حكم الله تعالى بحسنه ، وأنه كان له تعالى أن يفعل بخلاف ما فعل ، وله ذلك الآن وأبداً ، وبطل أن يكون تعالى متعبداً لنفسه وموجباً عليه ما يكون ظالماً مذموماً إن خالفه .

وإن قالوا : لا يوصف تعالى بالقدرة على ذلك عجزوا ربهم تعالى ، ولزمهم القول بمثل قول علي السوارى ، من أنه تعالى لا يقدر على غير ما فعل ، فحكم هذا الرديء الدين والعقل بأنه أقدر من ربه تعالى وأقوى لأنه عند نفسه الحسياسة يقدر على ما فعل وعلى ما لم يفعل ، وربه تعالى لا يقدر إلا على ما فعل ، ولو علم المجنون أنه جعل ربه من الجمادات المضطرة إلى ما يبدو منها ولا يمكن أن يظهر منها غير ما يظهر لسخت عينه ولطال عويله على عظيم مصيبتيه . نعوذ بالله من الخذلان ، ومن عظيم^(٢٥) ما حل بالقدرية المنتطعين بالجهل والعمى والحمد لله على توفيقه إيانا حمداً كثيراً كما هو أهله .

* * *

قال أبو محمد : ويقال لهم : هبكم شنعتم في القبيح ، بأنه قبيح فلم نفيتم عن الله عز وجل

(٢٣) في (أ) : (بل لعله) .

(٢٤) في (خ) : لم يذكر (لأن الله قبحهما) .

(٢٥) في (خ) : لم يذكر (ما رتبها عليه) .

(٢٦) في (أ) : (عظم) .

خلق الخير كله ، وخلق الحسن كله ..؟ فقلتم : لم يخلق الله تعالى الإيمان ولا الإسلام ، ولا الصلاة والزكاة ولا النية الحسنة ، ولا اعتقاد الخير ، ولا إيتاء الزكاة ولا الصدقة ولا البر لأن^(٢٧) خلق هذا قبح أم كيف الأمر ؟ فبان^(٢٨) تمويهكم بذكر خلق الشر ، وأنتم قد استوى عندكم الخير والشر ؛ في أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من ذلك كله ، فدعوا التمويه الضعيف .

* * *

قال أبو محمد : وقرأت في مسائل ، لأبي هاشم^(٢٩) عبد السلام بن أبي علي محمد ابن عبد الوهاب . الجبائي رئيس المعتزلة وابن رئيسهم كلاماً له يردد فيه كثيراً دون حياء ولا رقة : يجب على الله أن يفعل كذا كأنه المجنون يخبر عن نفسه أو عن رجل من عرض الناس .

فليت شعري أما كان له عقل أو حس يسائل به نفسه فيقول : ليت شعري من أوجب على الله تعالى هذا الذي قضى بوجوبه عليه ، ولا بد لكل وجوب وإيجاب من موجب ضرورة ، وإلا كان يكون فعلاً لا فاعل له ، وهذا كفر ممن أجازه ، فمن هذا الموجب على الله تعالى حكماً ماً ؟ ، وهذا لا يخلو ضرورة من أحد وجهين لا ثالث لهما : إما أن يكون أوجبه عليه تعالى بعض خلقه إما العقل وإما العاقل ، فإن كان هذا فقد رفع القلم عنه ، وأن لكل عقل يقوم فيه أنه حاكم على خالقه ومحدثه بعد أن لم يكن ، ومرتبته على ما هو عليه ومصرفه على ما يشاء .

وإما أن يكون تعالى أوجب ذلك على نفسه بعد أن لم يزل غير موجب له على نفسه ، فإن كان^(٣١) قال بهذا . قيل له : فقد كان غير واجب عليه حتى أوجبه ، فإذا هو كذلك فقد كان مباحاً له أن يعذب من لم يقدره على ترك ما عذبه^(٣٢) عليه ، وعلى خلاف سائر ما ذكرت أنه أوجبه على نفسه ، وإذا^(٣٣) أوجب ذلك على نفسه بعد أن لم يكن واجباً عليه فممكن له أن يسقط ذلك الوجوب عن نفسه ، وإما أن يكون تعالى لم يزل موجباً ذلك على نفسه ، فإن قال بهذا لزمته عظيمتان مخرجتان له عن الإسلام وعن جميع الشرائع وهما : أن الباري لم يزل فاعلاً ، ولم يزل فعله معه لأن الإيجاب فعل ، ومن لم يزل موجباً فلم يزل فاعلاً ، وهذا قول أهل الدهر نفسه .

(٢٧) في (أ) : (لأن) بغير استفهام .

(٢٨) في (خ) : (فإن) .

(٢٩) هو : عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب أبو هاشم الجبائي شيخ المعتزلة بعد أبيه ، له تصانيف وكان بصيراً بالنحو واللغة ، توفى

سنة ٣٢١ هـ . (لسان الميزان : ١٦/٤) .

(٣٠) في الأصل : (تعالى عليه) وهو غير مستقيم .

(٣١) في (أ) : (لم يذكر) (كان) .

(٣٢) في (خ) : (ما عذب به عليه) .

(٣٣) في (أ) : (وإذا وجب) .

قال أبو محمد : ولا يمانع بين جميع المعتزلة في إطلاق هذا الجنون ، من أنه يجب على الله أن يفعل كذا ويلزمه أن يفعل كذا ، فاعجبوا لهذا الكفر المحض ، وبهذا يلوح بطلان ما يتأولونه في قول الله تعالى : (وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ)^(٣٤).

وقوله تعالى : (كَتَبَ عَلَيَّ نَفْسِيهِ الرَّحْمَةَ)^(٣٥).

وقوله عليه السلام : « حَقَّ الْعِبَادَ عَلَى اللَّهِ أَلَّا يُعَدِّبَهُمْ » يعني إذا قالوا لا إله إلا الله ، و« حَقَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ »^(٣٦) يعني عن شارب الخمر^(٣٧) وإن كَلَّ هذا إنما هو أن الله تعالى قضى بذلك وجعله حتمًا واجبا ، وكونه حَقًّا يوجب^(٣٨) ذلك منه تعالى لا عليه ، فأبدلتُ « مِنْ » من « عَلَيَّ » وحروف الجر يبدل بعضها من بعض .

ثم نقول لهم : من خلق إبليس ومردة الشياطين والخمر والخنازير والحجارة المعبودة والميسر والأنصاب^(٣٩) والأزلام وما أهمل لغير الله به ، وما ذبح على النُّصُب ؟ فمن قولهم وقول كل مسلم أن الله تعالى خالق هذا كله ، فلنسألهم : أشيء حسن هو كل ذلك أم رجس وقبيح وشر ؟ فإن قالوا : بل رجس وقبيح ونجس وشر وفسق صدقوا . وأقروا أنه تعالى خلق الأنجاس والرجس والشر والفسق وما ليس حسنا ، فإن قالوا : بل هي حسان في إضافة نسبتها إلى الله تعالى ، وهي رجس ونجس وشر وفسق بتسمية الله تعالى لها بذلك ، قلنا : صدقتم ، وهكذا نقول إن الكفر والمعاصي هي في أنها أعراض وحركات خلق لله تعالى حسن من خلق الله تعالى كل ذلك ، وهي من العصاة بإضافتها إليهم قبائح ورجس وقال عز وجل : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ »^(٤٠) .

وقال تعالى : « أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ »^(٤١) .

فليخبرونا بأى ذنب كان من هذه الأشياء وجب أن يسخطها الله تعالى ، وأن يرجسها ويجعل غيرها طيبات وپرضاهها^(٤٢) ؟ هل هاهنا إلا أنه تعالى فعل ما شاء^(٤٣) ، وأى فرق بين أن

(٣٤) سورة الروم : ٤٧

(٣٥) سورة الأنعام : ١٢

(٣٦) الحديث : رواه البخارى فى اللباس ١٠١ ، والجهاد ٤٦ ، والاستئذان ٣٠ ، وتوحيد رقم ١ ، ومسلم فى الإيمان ٤٨ ، ٤٩ ،

والترمذى فى الإيمان ١٨ ، وابن ماجه فى الزهد ٣٥ .

(٣٧) فى (خ) : لم يذكر (يعنى عن شارب الخمر) .

(٣٨) فى (أ) : فوجب .

(٣٩) فى (أ) : والأنصاب .

(٤٠) سورة المائدة : ٩٠

(٤١) سورة الأنعام : ١٤٥ وفى (أ) : وردت هذه الآية محرفة حيث قال (ولحم خنزير) .

(٤٢) فى (أ) : لم يذكر (وپرضاهها) .

(٤٣) فى (أ) : يشاء .

يسخط ما شاء فيلعبه مما لا يعقل^(٤٤) ويرضى عما شاء من ذلك فيعلى قدره ويأمر بتعظيمه ، كناقاة صالح والبيت الحرام ، وبين أن يفعل ذلك أيضا فيمن يعقل ؛ فيقرب بعضاً كما شاء ويبعد بعضاً كما شاء ، وهذا ما لا سبيل إلى وجود الفرق فيه أبداً .

ثم نسألهم : هل حابى الله تعالى من خلقه في أرض الإسلام بحيث لا يُلقى إلا داعياً إلى الدين ومحسناً له على من خلقه في أرض الزنج والصين والروم بحيث لا يسمع إلا ذاماً للدين المسلمين مبطلاً له وصادقاً عنه ..؟ وهل رأوا قط أو سمعوا^(٤٥) بمن خرج^(٤٦) من هذه البلاد طالباً لصحة البرهان على الدين ؟ فمن أنكر هذا كابر العيان والحس ، ومن أذعن لها ترك قول المعتزلة الفاسد .

قال أبو محمد : والقول الصحيح هو أن العقل^(٤٧) يعرف بصحته ضرورة أن الله تعالى حاكم على كل ما دونه ، وأنه تعالى غير محكوم عليه ، وأن كل ما سواه تعالى مخلوق له عز وجل ، سواء كان جوهرًا حاملاً ، أو عرضاً محمولاً ، لا خالق سواه ، وأنه يعذب من يشاء أن يعذبه ويرحم من يشاء أن يرحمه ، وأنه لا يلزم أحداً إلا ما ألزمه الله عز وجل ، ولا قبيح إلا ما قبح الله ، ولا حسن إلا ما حسن الله ، وأنه لا يلزم لأحد على الله تعالى حق ولا حجة ، والله تعالى على كل من دونه وما دونه الحق الواجب والحجة البالغة ، لو عذب المطيعين والملائكة والأنبياء في النار مخلدين لكان ذلك له ، ولكان عدلاً وحقاً منه ، ولو نعم إبليس والكفار في الجنة مخلدين كان ذلك له وكان حقاً وعدلاً منه ، وإن كل ذلك إذ أباه الله تعالى وأخبر أنه لا يفعله صار باطلاً وجوراً وظلماً ، وأنه لا يهتدى أحد إلا من هداه الله عز وجل ، ولا يضل أحد إلا من أضله الله عز وجل ، ولا يكون في العالم إلا ما أراد الله عز وجل كونه من خير أو شر أو غير ذلك ، وما لم يرد عز وجل كونه فلا يكون ألبتة ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

ونحن نجد الحيوان لا يسمى عدو^(٤٩) بعضها على بعض قبيحاً ولا ظلماً ولا يلام على ذلك ، ولا يلام على عدوها من ربى شيئاً منها ، فلو كان هذا النوع قبيحاً لعينه وظلماً لعينه لقبح متى وجد ؛ فلما لم يكن كذلك صح أنه لا يقبح شيء لعينه ألبتة ، لكن إذا قبحه الله عز وجل فقط .

(٤٤) في (خ) : (مما لا يفعل) .

(٤٥) في (أ) : وسمعوا .

(٤٦) في (خ) : (وسمعوا أن من خرج) .

(٤٧) في (أ) : (العقل الصحيح) .

(٤٨) في (أ) : سقطت (من) .

(٤٩) في (أ) : (عدوان) .

فإذ قد بطل قولهم بالبرهان الكلى الجامع لأصلهم الفاسد فلنقل بحول الله تعالى وقوته في إبطال^(٥٠) مسألهم وبالله تعالى نستعين .

فأول ذلك أن نسألهم فنقول : عرفونا ما هذا^(٥١) القبيح في العقل على الإطلاق ؟ فقال قائلون من زعمائهم منهم الحارث بن على الوراق البغدادي ، وعبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي البلخي وغيرهما : إن كل شيء حسن بوجه ما ؟ قلت^(٥٢) : يمتنع وقوع مثله من الله تعالى ، لأنه حينئذ يكون حسنا ، إذ ليس قبيحا ألَبتة على كل حال ، وأما ما كان قبيحا على كل حال لا يحسن ألَبتة فهذا منفي عن الله عز وجل أبدا .

قالوا : ومن القبيح على كل حال أن تفعل بغيرك ما لا تريد أن يُفعل بك ، وتكليف ما لا يُطاق ثم التعذيب عليه .

قال أبو محمد : وظن هؤلاء المبطلون إذا أتوا بهذه الحماقة أنهم قد أغربوا وقرطسوا ، وهم بالحقيقة قد هَدَوْا وهَدَرُوا ، وهذا عين الخطأ ، وإنما قبح بعض هذا النوع إذ أقبحه^(٥٣) الله عز وجل ، وحسن بعضه إذ حسنه الله عز وجل ، والعجب من مناقشتهم^(٥٤) في دعواهم أن المحابة فيما بيننا ظلم ، ولا ندرى في أى شريعة أم في أى عقل وجدوا أن المحابة ظلم ؟ وأن الله تعالى قد أباحها إلا حيث شاء ، وذلك أن الرجل يجب أن ينكح امرأتين وثلاثا وأربعا من الزوجات ، وذلك له مباح حسن ، وأن يطأ من إمائه أى عدد أحب ، وذلك له مباح حسن ، ولا يجب أن ينكح امرأته^(٥٥) غيره ولا عبيدها ، وهذا منه حسن .

وبالضرورة ندرى أن في قلوبهن من الغيرة كما في قلوبنا ، وهذا محذور في شريعة غيرنا ، والنفار منه موجود في بعض الحيوان بالطبع ، والحر المسلم يجب^(٥٦) أن يستعبد أخاه المسلم ، ولعله عند الله تعالى خير من سيده في دينه وأخلاقه وأبوته^(٥٧) ، ويبيعه ويهبه ويستخدمه ولا يجب^(٥٨) أن يستعبده هو أحد لا عبده ذلك ولا غيره ، وهذا منه حسن ، وقد أحب رسول الله ﷺ لنفسه المقدسة ما أكرمه الله تعالى به من ألا ينكح أحد من بعده من نسائه ، أمهاتنا رضوان الله عليهن ،

(٥٠) في (أ) : (أجزاء مسألهم) .

(٥١) في (خ) : سقطت (ما) .

(٥٢) في (خ) : (فلن) .

(٥٣) في (أ) : (قبحه) .

(٥٤) في (أ) : (مباحثهم) .

(٥٥) في (أ) : جاءت العبارة هكذا ، ولا يحل للمرأة ان تنكح غير واحد ولا يكون عبدا .

(٥٦) في (أ) : (ملكه) بدلا من (يجب) .

(٥٧) في (أ) : (وقتوته) بدلا من (أبوته) .

(٥٨) في (أ) : (ولا يجوز) .

وأحب هو عليه السلام نكاح من نكح من النساء بعد أزواجهن ، وكل ذلك حسن جميل صواب ، ولو أحب ذلك غيره كان مخطيء الإزادة قبيحًا ظالمًا ، ومثل هذا كثير^(٥٩) إن تُتَّبَع كثير جدًا إذ هو فاش في العالم وفي أكثر الشريعة ، فبطل هذا القول الفاسد منهم .

وقد نص الله تعالى على إباحة غير العدل^(٦٠) الذى هو العدل عند المعتزلة ؛ بل على الإطلاق وعلى المحاباة حيث شاء ، قال عز وجل : « وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ »^(٦١) .

وقال تعالى : « فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاجِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ »^(٦٢) .

فأباح تعالى لنا أن لا نعدل بين ما ملكت أيماننا ، وأباح لنا محاباة من شئنا منهم ، فصح أن لا عدل إلا ما سماه الله عدلا فقط ، وأن كل شيء فعله الله فهو العدل فقط لا عدل سوى ذلك ، وكذلك وجدنا الله تعالى قد أعطى الابن الذكر من الميراث حظين ، وإن كان غنيا مكتسبًا ، وأعطى البنت حظًا واحدًا وإن كانت صغيرة فقيرة ، فبطل قول المعتزلة ، وصح أن الله تعالى يحابي من يشاء ويمنع من يشاء ، وأن هذا هو العدل لا ما يظنه المعتزلة عدلاً بجهلها وضعف عقولها .

وأما تكليف ما لا يطاق والتعذيب عليه فإنما قبح ذلك فيما بيننا لأن الله تعالى حرم ذلك علينا فقط ، وقد علمت المعتزلة كثرة عدد من يخالفهم في أن هذا لا يقبح من الله تعالى الذى لا أمر فوقه ، ولا يلزمه حكم عقولنا ، وما دعواهم على مخالفتهم في هذه المسألة أنهم خالفوا قضية العقل ببيديته إلا كدعوى الجسم عليهم أنهم خالفوا قضية العقل ببيديته ، إذ أجازوا وجود الفعل ممن ليس جسمًا ، وإذ أجازوا حيا بلا حياة ، وعالما لا يعلم .

قال أبو محمد : وكلتا الدعوتين على العقول كاذبة ، وقد بينا فيما سلف من كتابنا هذا غلط من ادعى فى العقل ما ليس منه^(٦٣) ، وبيننا أن العقل لا يحكم به على الله الذى خلق العقل ورتبه على ما هو به ، ولا مزيد ، وبالله تعالى التوفيق .

وقال بعض المعتزلة : إن من القبيح بكل حال والمحذور فى العقل بكل وجه كفر نعمة المنعم وعقوق الأب .

(٥٩) فى (أ) : سقطت كلمة (كثير) .

(٦٠) فى (أ) : (ما ليس عدلاً عند المعتزلة) .

(٦١) سورة النساء : ١٢٩

(٦٢) سورة النساء : ٣

(٦٣) فى (أ) : (فيه) .

قال أبو محمد : وهذا غاية الخطأ ، لأن العاقل المميز بالأمر إذا تدبرها علم يقينا أنه لا منعم على أحد إلا الله وحده لا شريك له ، الذى أوجده من عدم ثم جعل له الخواس والتمييز وسخر له ما فى الأرض وكثيراً مما فى السماء وحوّله المال ، وأن كل منعم دون الله عز وجل فإن كان منعماً بمال فإنما أعطى من مال الله عز وجل ، فالنعمة لله عز وجل ودونه ، وإن كان ممرضاً ، أو معتقداً أو خائفاً من مكروهه ، فإنما صرف فى ذلك كل ما وهبه الله عز وجل من الكلام والقوة والخواس والأعضاء ، وإنما تصرف بكل ذلك فى ملك الله عز وجل وفيما هو تعالى أولى به منه .

فالنعمة لله عز وجل ودونه ، فالله تعالى هو ولي كل نعمة ، فإذا لا شك فى ذلك فلا منعم إلا من سماه الله تعالى منعماً ، ولا يجب شكر منعم إلا بعد أن يوجب الله تعالى شكره فحينئذ يجب وإلا فلا ، ويكون حينئذ من لم يشكره عاصياً فاسقاً أتى كبيرة لخلافه^(٦٤) أمر الله تعالى بذلك فقط ، ولا فرق بين تولدنا من منى أبونا وبين تولدنا من التراب الأرضى ، ولا خلاف فى أنه لا يلزمنا برّ التراب ولا له علينا حق ، ليس ذلك إلا لأن الله تعالى لم يجعل له علينا حقاً ، وقد يرضع الصغيرة شاة فلا يجب لها عليه حق لأن الله تعالى لم يجعلها للأبوين وإن كانا كافرين أو مجنونين أو لم^(٦٥) يتوليا تربيتنا بل اشتغلا عنا بلذاتهما ، ليس هاهنا إلا أمر الله تعالى فقط .

وبرهان آخر : أن امرأ لو زنى بامرأة عالمًا بتحريم ذلك أو غير عالم ؛ إلا أنه ممن لا يلحق به الولد المخلوق من نطفته النازلة من ذلك الوطء ، فإن بره لا يلزم ذلك الولد أصلاً ويلزمه برّ أمه ، لأن الله تعالى أمره بذلك لها ، ولم يأمره بذلك فى الذى تولد من نطفته فقط ، ولا فرق فى العقل بين الرجل والمرأة فى ذلك ، ولا فرق فى المعقول وفى الولادة تولد الجنين من نطفة الواطيء لأمه بين أولاد الزنى وأولاد الرشدة ، لكن لما أئزم الله تعالى أولاد الرشدة المتولدين عن عقد نكاح أو ملك يمين فاسدين أو صحيحين . برّ آبائهم^(٦٦) وشكرهم ، وجعل عقوبتهم من الكبائر لزمنا ذلك ، ولما لم يلزم ذلك أولاد الزانية ، يلزمهم .

وقد علمنا نحن وهم يقينا أن رجلين مسلمين لو خرجا فى سفر فأغار أحدهما على قرية من قرى دار الحرب فقتل كل رجل بالغ فيها وأخذ جميع أموالهم ، وسبى ذراريهم ثم خمس ذلك . بحكم الإمام العدل ووقع فى حظه أطفال قد تولى هو قتل آبائهم ، وسبى إماماتهم ، ووقعن أيضاً بالقسمة الصحيحة فى حصته ، فنكحنهن وصرف أولادهن فى كنس حشوشه^(٦٧) ، وخدمة دوابه

(٦٤) فى (أ) : (الخلاف) .

(٦٥) فى (أ) : سقطت (أو) .

(٦٦) فى (أ) : (ولم) .

(٦٧) فى (أ) : (إمامتهم) .

(٦٨) فى (خ) : (العمة) .

(٦٩) حشوشة : بضم الحاء جمع مَحْشَه : بفتح الميم وكسرهما وهى الأرض الكثيرة الحشيش .

وحرثه وحصاده ، ولم يكلفهم من ذلك إلا ما يطيقون وكساهم وأنفق عليهم بالمعروف كما أمر الله ، تعالى فإن حقه واجب عليهم بلا خلاف ، ولو أعتقهم فإنه منعم عليهم وشكره فرض عليهم ، وكذلك لو فعل ذلك بمن اشتراه وهو مسلم بعد .

وأغار الثاني على قرية للمسلمين فأخذ صبيانا من صبيانهم فاسترقهم فقط ولم يقتل أحدا ولا سبى لهم حرمة فرى الصبيان أحسن تربية ، وكانوا في قرية شقاء وجهد وتعب وشظف عيش وسوء حال ، فرقه معاشهم^(٧٠) وعلمهم العلم والإسلام وحوّهم المال ثم أعتقهم ، فلا خلاف في أنه لا حق له عليهم ، وأن ذمه وعداوته فرض عليهم .

وأنه لو وطىء امرأة منهن وهو محصن وكان أحدهم قد ولي حكما لزمه شرح رأسه بالحجارة حتى يموت ، أفلا يتبين لكل ذى عقل من أهل الإسلام أنه لا محسن ولا منعم إلا الله تعالى وحده لا شريك له إلا من سماه الله محسنا أو منعمًا ، ولا شكر لازما لأحد على أحد إلا من أزمه الله تعالى شكره ، ولا حق لأحد على أحد إلا من جعل الله تعالى له حقا ، فيجب كل ذلك إذا^(٧١) أوجبه الله تعالى وإلا فلا .

وقد أجمعوا معنا على أن من أفاض إحسان الدنيا على إنسان إفاضة بوجه حرمة الله تعالى فإنه لا يلزمه شكره ، وأن من أحسن إلى آخر غاية الإحسان فشكره بأن أعانه في دنياه بما لا يجوز في الدين فإنه مسيء إليه ظالم ، فصح يقينا أنه لا يجب شيء ولا يحسن شيء ، ولا يقح شيء إلا ما أوجبه الله تعالى في الدين ، أو حسنه الله في الدين ، أو قبّحه الله في الدين فقط . وبالله تعالى نتأيد .

وقال بعضهم : الكذب قبيح على كل حال .

قال أبو محمد : وهذا كالأول ، وقد أجمعوا معنا على بطلان هذا القول ، وعلى تحسين الكذب في مواضع خمسة إذ حسنه الله تعالى ، وذلك نحو إنسان ، مستتر من إمام ظالم يظلمه ويطلبه ، فسأل ذلك الظالم هذا الذى استتر عنده المطلوب وسأل أيضا كل من عنده خبره وعن ماله ، فلا خلاف بين أحد من المسلمين في أنه إن صدقه ودلّه على موضعه وعلى ماله فإنه عاص الله عز وجل ، فاسق ظالم فاعل فعلا قبيحا ، وأنه لو كذبه وقال له لا أدري مكانه ولا مكان ماله فإنه مأجور محسن فاعل فعلا حسنا ، وكذلك كذب الرجل لامرأته فيما يستعجر به مودتها وحسن صحبتها ، والكذب في حرب المشركين فيما يوجد به السبيل إلى إهلاكهم ويخلص^(٧٢) المسلمين

(٧٠) في (أ) : (معاشهم) .

(٧١) في (أ) : (إذ) .

(٧٢) في (أ) : (وتخلص) .

منهم ، فصح أنه إنما قبح الكذب حيث قبحه الله عز وجل ، ولولا ذلك ما كان قبيحاً بالعقل أصلاً ، إذ ما وجب بضرورة العقل فمحال أن يستحيل في هذا العالم ألبتة عما رتبته الله عز وجل في وجود العقل إياه كذلك ، فصح كذبهم على المعقول^(٧٣).

وقال بعضهم : الظلم قبيح .

قال أبو محمد : وهذا كالأول ، ونسألهم : ما معنى الظلم ؟ فلا يجدون إلا أن يقولوا : إنه قتل الناس وأخذ أموالهم وأذاهم ، وقتل المرء نفسه أو التشويه بها ، أو إباحة حرمة للناس ينكحونهن ، وكل هذا فليس شيء منه قبيحاً لعينه ، وقد أباح الله عز وجل أخذ أموال قوم بخراسان من أجل ابن عمهم قتل بالأندلس رجلاً خطأ لم يرد قتله ، لكن رمى صيداً مباحاً له ، أو رمى كافراً في الحرب فصادف المسلم السهم وهو خارج من خلف جبل فمات ، ووجدناه تعالى قد أباح دم من زنى وهو محصن ولم يبطأ امرأة قط إلا زوجة له عجزوا شوهاً^(٧٤) سوداء ، وطئها مرة ثم ماتت ، ولا يجد من أين ينكح ولا من أين يتسرى ، وهو شاب محتاج إلى النساء ، وحرّم دم شيخ زنى وله مائة جارية كالنجوم حسنا ، إلا أنه لم تكن له قط زوجة .

وأما قتل المرء نفسه فقد حسن الله تعالى تعريض المرء نفسه للقتل في سبيل الله عز وجل وصدمة الجموع التي يوقن أنه مقتول في فعله ذلك ، وقد أمر الله عز وجل من قبلنا بقتل نفسه ؛ قال تعالى : « فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ^(٧٥) » . ولو أمرنا عز وجل بمثل ذلك لكان حسنا كما كان حسنا أمره عز وجل بذلك بنى إسرائيل ، وأما التشويه بالنفس فإن الختان والإحرام والركوع والسجود لولا أمره الله تعالى بذلك وتحسينه إياه لكان لا معنى له ، ولكان على أصولهم تشويهاً ، ودليل ذلك أن امرأ من الناس لو قام ثم وضع رأسه بالأرض^(٧٦) في غير صلاة بحضرة الناس لكان عابثاً بلا شك مقطوعاً عليه بالهوس ، وكذلك لو تجرد المرء من ثيابه أمام الجموع في غير حج ولا عمرة وكشف رأسه ، ورمى بالحصي وطاف بيت مهرولاً مستديراً به لكان مجنوناً بلا شك ، لاسيما إن امتنع من قتل قمله ومن فلى رأسه ، ومن قص أظفاره وشاربه ، لكن لما أمر الله عز وجل بما أمر به من ذلك كان فرضاً واجباً وحسناً ، وكان تركه قبيحاً وإنكاره كفرة .

وأما إباحة المرء حرمة للنكاح فهذا أعجب ما أتوا به ؛ أما علموا أن الله خلق بين عبده^(٧٧)

(٧٣) في (أ) : (العقول) .

(٧٤) في (أ) : (شعرها) وهو تحريف .

(٧٥) سورة البقرة : ٥٤

(٧٦) في (أ) : (في الأرض) .

(٧٧) في (أ) : (عبده) .

وإمائه يفجر بعضهم ببعض وهو قادر على منعهم من ذلك ، فلم يفعل ؛ بل قوى آلاتهم وقوى شهواتهم على ذلك بإقرار المعتزلة ، فهذا من الله حسن ومن عباده قبيح لأن الله قبحه ولا مزيد ، ولو حسنه تعالى لحسن ، أما شاهدوا نكاح الرجال بناتهم من رجال ، ثم إن طلق^(٧٨) الرجل منهم المرأة من آخر ثم آخر وهكذا ما أمكنهم ، وكذلك إن مات عنها ، فأى فرق في العقول بين إباحة وطئها بلفظ زوجتك أو أنكحتك ، وبين حظر وطئها بالإطلاق عليه أو بلفظة قم فطأها ، فهل هاهنا قبيح إلا ما قبحه الله عز وجل ، أو حسن إلا ما حسن الله عز وجل .. ؟ !!

وقال بعضهم : الكفر قبيح على كل حال .

قال أبو محمد : وهذا كالأول ، وما قبح الكفر إلا لأن الله قبحه ونهى عنه ولولا ذلك ما قبح ، وقد أباح الله عز وجل كلمة الكفر عند التقية ، وأباح بها الدم في غير التقية ، ولو أن امرأً اعتقد أن الخمر حرام قبل أن ينزل تحريمها لكان كافرًا ، ولكان ذلك منه كفرًا إن كان عالمًا بإباحة الرسول ﷺ لها ، ثم صار ذلك الكفر إيمانًا وصار الآن من اعتقد تحليلها كافرًا ، وصار اعتقاد تحليلها كفرًا فصح أن لا كفر إلا ما سماه الله عز وجل كفرًا ، ولا إيمان إلا ما سماه إيمانًا ، وأن الكفر لا يقبح إلا بعد أن قبحه الله عز وجل ، ولا حسن^(٧٩) إلا بعد أن حسنه الله عز وجل ، فبطل كل ما قالوه في الجور والكفر والظلم ، وصح أنه لا ظلم إلا ما نهى الله عنه ولا جور إلا ما كان كذلك ، ولا عدل إلا ما أمر الله تعالى به أو أباحه أى شيء كان ، وبالله تعالى التوفيق .

فإذ هذا كما ذكرنا فقد صح أنه لا ظلم في شيء من فعل الباري تعالى ، ولو أنه تعالى عذب من لم يقدره على ما أمر به من طاعته لما كان ذلك ظلماً إذ لم يسمه تعالى ظلماً ، وكذلك ليس ظلماً خلقه تعالى للأفعال التي هي من عباده عز وجل كفر وظلم وجور ، ولأنه لا أمر عليه تعالى ولا ناهياً ؛ بل الأمر أمره والملك ملكه .

وقالوا : تكليف ما لا يطاق ثم التعذيب عليه قبيح في العقول جملة ، لا يحسن بوجه من الوجوه فيما بيننا ، فلا يحسن من الباري تعالى أصلاً .

قال أبو محمد : نسي هؤلاء القوم ما لا يجب أن ينسى ، ويقال لهم : أليس^(٨٠) قول القائل فيما بيننا : اعبدوني^(٨١) ، اسجدوا لي قبيحًا لا يحسن بوجه من الوجوه ولا على حال من

(٧٨) في (أ) : (يطلق) .

(٧٩) في (أ) : (ولا يحسن) .

(٨٠) في (خ) : (ليس) .

(٨١) في (أ) : (أن اعبدوني) .

الأحوال .. ؟ فلا بد من نعم ، فيقال لهم : أوليس هذا القول من الله تعالى حسنا وحقا ، فلا بد من نعم ، فإن قالوا : إنما قبيح ذلك منا لأننا لا نستحقه ؛ قيل لهم : وكذلك إنما قبيح منا تكليف ما لا يطاق والتعذيب عليه لأننا لا نستحق هذه الصفة ، وأى شيء أتوا به من الفرق فهو راجع عليهم في تكليف ما لا يطاق ، ولا فرق ، وكذلك الممتن بإحسانه الجبار المتكبر ذو الكبرياء قبيح فيما بيننا على كل حال ، وهو من الله تعالى حسن وحق ، وقد سمي نفسه الجبار المتكبر وأخبر أن له كبرياء وهو تعالى يمتن^(٨٢) بإحسانه .

فإن قالوا : حسن ذلك منه لأن الكل خلقه . قيل لهم : وكذلك حسن منه تكليف من لا يستطيع ثم تعذيبه لأن الكل خلقه ، وكذلك فيما بيننا من عذب حيوانًا بالنتف والضرب ثم أحسن علفه ورفهه فهو قبيح على كل حال^(٨٣) ووجهه ، وفاعله عابث ، وهم يقولون ان البارى أباح ذلك فى الحيوان من أكلها وذبحها ثم يعوضها على ذلك ، وهذا منه عز وجل حسن ، إلا أن يلجأوا إلى أنه تعالى لا يقدر على تعويض الحيوان إلا بعد إيلائها وتعذيبها ، فهذا أقبح قول وأبينه كذبًا وأوضحه قبحه وأتمه كفرًا وأذمه للبارى تعالى ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

فإن قالوا : إن إيلاء الحيوان قد يحسن فيما بيننا مثل أن يسقى الإنسان من يحب ماء الأذوية الكريمة ، ويحجمه ويكويه ليوصله بذلك إلى منافع لولا هذا المكروه لم يكن ليصل إليها .

قال أبو محمد : وهذا تمويه لم ينفكوا به مما سأهم عنه أصحابنا فى هذه المسألة ، ونحن لم نسأهم عمن لا يقدر على نفعه إلا بعد الأذى الذى هو أقل من النفع الذى يصل إليه بعد ذلك الأذى ، وإنما سألناهم عمن يقدر على نفعه دون أن يبتدئه بالأذى ؛ ثم لا ينفعه إلا حتى يؤذيه .

قال أبو محمد : وكذلك تكليف من يدرى المرء أنه لا يطيقه وأنه إذا لم يطقه عذبه قبيح فيما بيننا ، فقال قائل منهم : إن هذا قد يحسن فيما بيننا ، وذلك أن يكون المرء يريد أن يقرب عند صديقه معصية عبده له فيأمره وهو يدرى أنه لا يطيقه فإن نهيه له حسن .

قال أبو محمد : وهذا كالأول ولا فرق ، ولم نسأهم عمن لم^(٨٤) يقدر على تعريف صديقه معصية غلامه له إلا بتكليفه أمامه ما لا يطيقه فيه ، ولا عمن لا يقدر على منع العاصي له بأكثر من النهي ، وإنما نسأهم عمن لا منفعة له فى أن يعلم زيد معصية غلامه له ، وعمن يقدر على أن يعرف زيدًا بذلك ويقرره عنده بغير أن يأمر من لا يطيقه ، وعمن يقدر على منعه من المعصية فلا يفعل ذلك ، إلا أن يعجزوا ربهم كما ذكرنا ، فهذا مع أنه كفر فهو أيضًا كذب ظاهر ، لأنه

(٨٢) فى (أ) : (ين) .

(٨٣) فى (أ) : (على كل وجه) .

(٨٤) فى (أ) : (عمن لا يقدر) .

تعالى قد أخبر عن أهل النار أنهم لو وُردوا لعادوا لما نهو عنه ، فتقرر هذا عندنا تقررًا لو رأينا ذلك عيانًا ما زادنا علمًا بصحته ، وكذلك قد شاهدنا قومًا آخرين أرادوا ضروريًا من المعاصي فحال الله تعالى بينهم وبينها بضروب من الحوائل ، وأطلق آخرين ولم يحل بينهم وبينها بل قوى الدواعي لها ورفع الموانع عنها جملة حتى ارتكبوها ، فلاح كذب المعتزلة وعظيم إقدامهم على الافتراء على الله تعالى وشدة مكابرتهم العيان ، ومخالفتهم للمعقول وقوة جهلهم وتناقضهم . نعوذ بالله من الخذلان .

ثم بعد هذا كله فأى منفعة لنا في تعريفنا أن فرعون يعصى ولا يؤمن ، وما الذى ضرّ الأطفال إذا ماتوا قبل أن يعرفوا سِرَّ^(٨٥) . من أطاع ومن عصى .

ونسألهم أيضًا عمن أعطى آخر سيوفًا وخناجر وعتلا للثقب ، وكل ذلك يصلح للجهاد ولقطع الطريق والتلصص ، وهو يدري أنه لا يستعمل شيئًا من ذلك في الجهاد إلا في قطع الطريق والتلصص ، وعمن مكن آخر من خمر وامرأة عاهرة وبغاء ، وأخلى له منزلا مع كل ذلك ، أليس عابثًا ظالمًا بلا خلاف .. ؟ !! فلا بد من نعم ، ونحن وهم نعلم أن الله عز وجل وهب لجميع الناس القوى التى بها عصوا وهو يدري أنهم يعصونه بها ، وخلق الخمر وبثها بين أيديهم ولم يحل بينهم وبينها ، وليس ظالمًا ولا عابثًا ، فإن عجزوه تعالى عن المنع من ذلك بلغوا الغاية من الكفر ، وإن من عجز عن منع الخمر من شارها وهو يقدر على ذلك لفى غاية الضعف والمهانة ، أو مرید لكون ذلك كما شاء لا معقب لحكمه ، وهذا قولنا لا قولهم .

قال أبو محمد : فانقطعوا عند هذه ولم يكن لهم جواب إلا أن بعضهم قال : إنما قبح ذلك منا لجهلنا بالمصالح ولعجزنا عن التعويض ، ولأن ذلك وهذا محذور علينا ، ولو أن امرأً له منا عبيد وقد صح عنده بإخبار النبى عليه الصلاة والسلام لا يؤمنون أبدًا ؛ فإن كسوتهم وإطعامهم مباح له .

قال أبو محمد : وهذا عليهم لا لهم وإقرار منهم بأنه إنما قبح ذلك منا لأنه محرم علينا ، وكذلك كسوة العبيد الذين يوقن أنهم لا يؤمنون ، وإنما حسن ذلك لأننا مأمورون بالإحسان إليهم^(٨٦) وإن كانوا كفارًا ، ولو فعلنا ذلك بأهل دار الحرب لكننا عصاة لأننا نهينا عن ذلك ، ليس هاهنا شيء يقبح ولا يحسن إلا ما أمر الله تعالى فقط ، وأما قولهم إن ذلك قبح منا لجهلنا بالمصالح فليقتنعوا بهذا ممن^(٨٧) أجابهم بهذا بعينه في الفرق بين حسن تكليف الله تعالى ما لا يطاق ، وتعذيبه عليه منه وقبح ذلك منا ، وأنه إنما قبح منا لجهلنا بالمصالح .

(٨٥) في (أ) : سقطت كلمة (سر) .

(٨٦) في (أ) : (إلى العبيد) .

(٨٧) في (أ) : (فمن) .

قال أبو محمد : وأم نحن فكلنا الجوايين عندنا فاسد ولا مصلحة فيما أدى إلى النار والخلود فيها بلا نهاية ، ولكننا نقول : قبح منا ما نهانا الله عنه وحسن منا ما أمرنا به ، وكل ما فعله ربنا تعالى الذى لا أمر فوقه فهو عدل وحسن ، وبالله تعالى التوفيق .

وسألهم أصحابنا فقالوا : إن المعهود بيننا أن الحكيم لا يفعل إلا لاجتلاب منفعة أو دفع مضرة ، ومن فعل لغير ذلك فهو سفيه ، والبارى تعالى يفعل لغير اجتلاب منفعة ولا لدفع مضرة وهو حكيم .

فقال طائفة من المعتزلة : إن البارى تعالى يفعل لاجتلاب المنافع إلى عباده ودفع المضار عنهم .

وقالت طائفة منهم : لم يكن الحكيم فيما بيننا حكيماً لأنه يفعل لاجتلاب المنافع أو^(٨٨) دفع المضار ، لأنه قد يفعل ذلك كل ملتذ وكل مُتَشَفِّ وإن لم يكن حكيماً ، وإنما سمي الحكيم حكيماً لإحكامه عمله .

قال أبو محمد : وكل هذا ليس بشيء لأن من الحيوان ما يحكم عمله مثل الخطاف والعنكبوت ، والنحل ودود القز ، ولا يسمى شيء من ذلك حكيماً ، ولكن إنما سمي الحكيم حكيماً على الحقيقة لالتزامه الفضائل واجتنابه الرذائل فهذا هو العقل والحكمة المسمى فاعله حكيماً عاقلاً ، وهكذا هو فى الشريعة ، لأن جميع الفضائل إنما هى طاعات لله عز وجل ، والرذائل إنما هى معاصيه ، فلا حكيم إلا من أطاع الله عز وجل واجتنب معاصيه ، وعمل ما أمره ربه عز وجل ، وليس من أجل هذا يسمى البارى حكيماً . إنما سمي حكيماً لأنه سمي نفسه حكيماً فقط ، ولو لم يسمى نفسه حكيماً ما سميته حكيماً ، كما لم نسمه عاقلاً إذا لم يُسَمَّ بذلك ، ثم نقول لهم : وأما قولكم إنما سمي الله حكيماً لفعله الحكمة ، فأنتم مقرون أنه أعطى الحكمة . [٨٩]

وأما من قال منهم إنه تعالى يفعل لاجتلاب المنافع إلى عباده ودفع المضار عنه فكلام فاسد إذا قيل على عمومته ، لأن كل مستضر بفعله^(٩٠) فى دنياه وأخراه لم يصرف الله تعالى عنه تلك المضرة ، وقد كان قادراً على صرفها عنه إلا أن يعجزوه عن ذلك فيكفروا .

وسألهم أصحابنا فقالوا : إذا كان الله عز وجل لا يفعل إلا ما هو عدل بيننا فلم خلق من يدرى أنه يكفر به . وأنه سيخلده بين أطباق النيران أبداً ؟ فأجابوا عن هذا بأجوبة ، فمن أظرفها

(٨٨) فى (أ) : (ودفع) .

(٨٩) فى (خ) : لم يذكر ما بين القوسين .

(٩٠) فى (أ) : (يفعله) وهو تحريف .

أن كثيراً منهم قالوا : لو لم يخلق من يكفر به ويخلده في نار جهنم لما استحق العذاب أحد ولا دخل النار أحد .

قال أبو محمد : ويكفى من الدلالة على ضعف عقل هذا الجاهل هذا الجواب .

ونقول له : ذلك ما كنا نبغى ، وهل الخير كله على ما بيننا إلا أن لا يُعذَّب أحد بالنار ، وهل الحكمة المعهودة بيننا والعدل الذى لا عدل عندنا سواه إلا نجاة الناس كلهم من الأذى واجتماعهم في النعيم الدائم ، ولكن المعتزلة قوم لا يعقلون .

وأجاب بعضهم في هذا بأن قال : لو كان هذا لسلم الجميع من اللوم ، ولكن لا شيء أوضح ولا أحسن من العقل لأن الذى لا عقل له سالم من العذاب واللوم ، والأهم كلها مجمعة على فضل العقل .

قال أبو محمد : لو عرف هذا الجاهل معنى العقل لم يجب بهذا السخف ، لأن العقل على الحقيقة إنما هو استعمال الطاعات واجتناب المعاصي ، وما عدا هذا فليس عقلاً ، بل هو سخف وحمق .

قال الله عز وجل حكاية عن الكفار أنهم قالوا : « لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ^(٩١) » . ثم صدقهم الله عز وجل في هذا فقال : « فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير^(٩٢) » فصدق الله تعالى من عصاه أنه لا يعقل .

ثم نقول لهم : نعم لا منزلة أحسن ولا أوضح ولا أسقط من منزلة وموهبة أدت إلى الخلود في النيران ، عقلاً كانت أو غير عقل ، على قولكم في العقل . لكن كان كون الإنسان حشرة أو دودة أو كلباً أحظى له وأسلم وأفضل عاجلاً وآجلاً ، وأحب إلى كل ذى عقل صحيح وتمييز غير مدخول ، وإذا كان عند هؤلاء القوم العقل الموهوب وبالأعلى على صاحبه وسبباً إلى تكليفه أموراً لم يأت بها فاستحق النار ، فلا شك عند كل ذى حس سليم في أن عدمه خير من وجوده .

فإن قالوا : إن التكليف لم يوجب عليه دخول النار ، قلنا : نعم ؛ ولكنه كان سبباً إلى ذلك ، ولولا التكليف لم يدخل النار أصلاً ، وقد شهد الله عز وجل بصحة هذا القول شهادة لا تخفى على مسلم ؛ وهى قوله تعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا^(٩٣) » .

(٩١) سورة الملك : ١٠

(٩٢) سورة الملك : ١١

(٩٣) سورة الأحزاب : ٧٢

فحمد الله تعالى إباءَ الجمادات من قبول التمييز الذى به وقع التكليف ، وتحمل أمانة الشرائع وذم عز وجل اختيار الإنسان لتحملها ، وسمى ذلك منه ظلمًا وجهلاً وجورًا ، وهذا معروف فى بنية العقل والتمييز أن السلامة المضمونة لا يعدل بها التغيير المودى إلى الهلاك أو إلى الغنم .
وقال بعضهم : خلق الله عز وجل من يكفر ، ومن يعلم أنه يخلده فى النار ليعظ بذلك الملائكة وحوار العين .

قال أبو محمد : وهذا خبط لا عهد لنا بمثله ، وهذا غاية السخف والعبث والظلم ؛ فأما العبث فإن فى العقول من أن من عذب واحدًا ليعظ به آخر فغاية العبث والسخف ، وأما الجور فأى جور أعظم فيما بيننا من أن يخلق قومًا قد علم أنه يعذبهم ليعظ بهم آخرين من خلقه مخلدين فى النعيم ، فهلا عذب الملائكة وحوار العين ليعظ بهم الجن والإنس ؟ وهل هذا على أصولهم إلا غاية المحاباة والظلم والعبث .. ؟ !! تعالى الله عن ذلك ؛ يفعل ما يشاء لا معقب لحكمه .

وسألهم أصحابنا عن إيلام الله عز وجل الصغار والحيوان وإباحته تعالى ذبحها ، فوجموا عند هذه ، وقال بعضهم لأن الله تعالى يعرضهم على ذلك .

قال أبو محمد : وهذا غاية العبث فيما بيننا ، ولا شئ أثم فى العبث والظلم ممن يعذب صغيرًا ليحسن بعد ذلك إليه ، فقالوا : إن تعويضه بعد العذاب بالجدري والأمراض أثم وألذ من تنعيمه دون تعذيب .

قال أبو محمد : وفى هذا عليهم جوابان :

أحدهما : أن نقول^(٩٤) لهم : أكان الله تعالى قادرًا على أن يُوفى الأطفال والحيوان ذلك النعيم دون إيلام أو كان غير قادر على ذلك ؟ فإن قالوا كان غير قادر جمعوا مع الكفر الجنون لأن ضرورة العقل يُعلم بها أنه إذا قدر على أن يعطيهم مقدارًا من النعيم بعد الأيلام فلا شك فى أنه قادر على ذلك المقدار نفسه دون إيلام يتقدمه ، ليس فى العقل غير هذا أصلاً ، إذ ليس هاهنا منزلة زائدة فى القدرة ولا فعالان مختلفان ؛ وإنما هو عطاء واحد لشيء واحد فى كلا الوجهين .

وإن قالوا إنه قادر على ذلك فقد وجب العبث على أصولهم ، أفكان^(٩٥) قادرًا على أن يعطيهم دون إيلام ما لم يعطيهم إلا بعد غاية الإيلام ؟

(٩٤) فى (أ) : (يقول) .

(٩٥) فى (أ) : (إذ كان) .

والجواب الثاني : أنا نريهم^(٩٦) صبياناً وحيواناً أماتهم في خير دون إيلام ، وهذه محابة وظلم للمؤلم منهم .

فقالوا : إن المؤلم يزداد^(٩٧) في نعيمه لأجل إيلامه .

فقلنا لهم : فهذه محابة بزيادة النعيم للمؤلم ، فهلاً ألم الجميع ليسوى^(٩٨) بينهم في النعيم ؟ أو هلاً سوى^(٩٩) بينهم في النعيم بأن لا يؤلم منهم أحداً ؟ وهذا ما لا انفكاك منه ألبتة .

وقال بعضهم : فعل ذلك ليعظ بهم غيرهم .

قال أبو محمد : وهذا غاية الجور بيننا ، ولا عبث أعظم من أن يعذب إنسان لا ذنب له ليعظ بذلك آخرون مذنبون وغير مذنبين ، والله تعالى قد أنكر هذا بقوله تعالى : « وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى^(١٠٠) » .

فقد انتفى عن الله عز وجل هذا الظلم حقاً^(١٠١) ، ولقد كان على أصولهم الفاسدة تعذيبه الطغاة^(١٠٢) ، وإيلامه البغاة بذلك غيرهم أدخل في العدل والحكمة من أن يؤلم طفلاً أو حيواناً لا ذنب لهما ليعظ بذلك آخرين بل لعل هذا الوجه قد صار سبباً إلى كفر كثير من الناس . وأجاب بعضهم في ذلك بأن قال إنما فعل عز وجل ذلك بالأطفال ليأجر آباءهم .

قال أبو محمد : وهذا كالذى قبله في الجور ، سواء بسواء أن يؤذى من لا ذنب له ليأجر بذلك مذنباً أو غير مذنب ، حاشا لله من هذا إلا أن في هذا مزية^(١٠٣) من التناقض ، لأن هذا التعليل ينقض عليهم في أولاد الكفار ، وأولاد الزنى ممن قد ماتت أمه ، وفي اليتامى ممن فقدوا آباءهم وأمهاتهم ، وربّ طفل قد قتل الكفار أو الفساق أباه وأمّه وثرك هو بدار مضيعته حتى مات هزلاً أو أكلته السباع ، فليت شعري من وعظ بهذا ؛ أو من أجز به ؟ مع أن هذا مما لم يجوده يحسن بيننا ألبتة بوجه من الوجوه يعنى أن يؤذى^(١٠٤) إنسان لا ذنب له لينتفع بذلك آخرون ، وهم يقولون إن الله تعالى فعل هذا فكان حسناً وحكمة ، ولجأ بعضهم إلى أن قال إن الله عز وجل في هذا سرّاً من الحكمة والعدل نوقن به وإن كنا لا نعلم لم هو ؟ ولا كيف هو ؟

(٩٦) في (أ) : (أن نريهم) .

(٩٧) في (أ) : (لم يزداد) وهو تحريف .

(٩٨) في (أ) : (ليستوى) وهذا تحريف .

(٩٩) في (أ) : (تستوى) .

(١٠٠) سورة الأنعام : ١٦٤

(١٠١) جاءت هذه العبارة في الأصل [فقد انتفى الله عن الظلم حقاً] .

(١٠٢) في (خ) : (الأطفال) .

(١٠٣) في (أ) : (مزيه) وهو تحريف .

(١٠٤) في (أ) : (أن يؤذى) .

قال أبو محمد : وإذ قد بلغوا هاهنا فقد قرب أمرهم بعون الله تعالى ، وهو أنه يلزمهم تصديق من يقول لهم : والله تعالى في تكليف من لا يستطيع ثم تعذيبه عليه شر من الحكمة نوقن^(١٠٥) به ولا نعلمه .

قال أبو محمد : وأما نحن فلا نقول بهذا ، بل نقول إنه لا سر هاهنا أصلاً ، بل كل ذلك كما هو عدل من الله عز وجل لا من غيره ، والله الحجة البالغة لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون .

قال أبو محمد : ولجأت طائفتان منهم إلى أمرين . إحداهما : قول بكر^(١٠٦) ابن أخت عبد الواحد بن زيد فإنه قال : إن الأطفال لا يألمون ألبة .

قال أبو محمد : ولا ندرى لعله يقول مثل ذلك في الحيوان .

قال أبو محمد : وهذا انقطاع سمج ولجاج في الباطل قبيح ودفع للعيان والحس ، وكل أحد منا قد كان صغيراً ونوقن أننا كنا نألم الأم الشديد الذي لا طاقة لنا بالصبر عليه .

والثانية أحمد بن خابط^(١٠٧) . البصرى وفضل^(١٠٨) الحديث . وكلاهما من تلاميذ النظام فأنهما قالوا : إن أرواح الأطفال وأرواح الحيوان كانت في أجساد قوم عصاة فعقوبت بأن ركبت في أجساد الأطفال والحيوان لتؤلم عقوبة لها .

قال أبو محمد : ومن هرب عن الإذعان للحق أو عن الإقرار بالانقطاع إلى الكفر والخروج عن الإسلام فقد بلغ إلى حالة ما كنا نريد أن يبلغها ، لكن إذا أثر الكفر فإلى لعنة الله وحرّ سعيه ، ونعوذ بالله من الخذلان ، وإنما كلامنا هذا مع من يتقى^(١٠٩) مخالفة أهل^(١١٠) الإسلام ، فأما أهل الكفر فقد تمّ - والله الحمد - إبطالنا لقولهم ، وقد أبطلنا قول أصحاب التناسخ في

(١٠٥) في (أ) : (يوقن) .

(١٠٦) سماه صاحب الميزان بكر بن زياد الباهلي ، وذكر عن ابن حيان أنه قال عنه « دجال يضع الحديث عن ابن المبارك » ثم ساق عنه حديثاً وقال يعلم عليه ، وهذا لا يشك عوام أصحاب الحديث أنه موضوع .

ويقول عنه البغدادي : « كان يوافق النظام في دعواه أن الإنسان هو الروح دون الجسد الذي فيه الروح ويوافق أصحابنا في إبطال القول بالتولد ، وفي أن الله تعالى هو مخترع الأم عند الضرب ، وأجاز وقوع الضرب من غير حدوث أم » .

راجع : ميزان الاعتدال : ح ١ ص ٣٤٥ والفرق بين الفرق ص ٢١٢

(١٠٧) أحمد بن خابط : « ذكره الحافظ ابن حجر والسفاري بالحاء المهملة وبعد الألف همزة ، والتحقيق أنه بالحاء المعجمة وبعد الألف باء موحدة . وهو رئيس فرقة الخابطية من القدرية وكان من أصحاب النظام في الاعتزال وله قول في التناسخ ، وقد قال ومعه فضل الحديث أن للمخلوق رين ومخالقين أحدهما قديم وهو الله سبحانه والآخر مخلوق ، وهو عيسى بن مريم وزعموا أن المسيح ابن الله على معنى دون الولادة ، وزعموا أيضاً أن المسيح هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة » (راجع : الفرق بين الفرق ص ٢٧٧) .

(١٠٨) فضل الحديث : منسوب إلى الحديثية ، وهي بلد على شاطئ الفرات ، وقد وقع في شرح عقيدة السفاريني ح ١ ص ٧٩ الحديث بيا موحدة تخميه ، وفضل هنا ملحد زنديق كان من أصحاب النظام ثم هجره النظام وطرده ، وقد جاء اسمه في الأصل محرفاً تحت : الفضل الحرني . المصدر السابق ص ٢٧٧

(١٠٩) في (خ) : (ينتفى) .

(١١٠) في (أ) : سقطت كلمة (أهل) .

صدر كتابنا هذا والحمد لله ، فأغنى عن إعادته ، وإذا بلغ خصمنا إلى مكابرة الحسّ أو إلى مفارقة الإسلام فقد انقطع وظهر باطل قوله ، والله تعالى الحمد .

قال أبو محمد : فإن لجأوا إلى قول معمرّ والجاحظ ، وقالوا إن آلام الأطفال هي فعل الطبيعة لا فعل الله تعالى لم يتخلصوا بذلك من الانقطاع ، بل نقول لهم : هل الله عز وجل قادر على معارضة هذه الطبيعة المقطعة لحم هذا الصبي بالجدرى والأكلة والخنازير^(١١١) المعذبة له^(١١٢) بالحصاة واحتباس البول أو الغائظ أو انطلاق البطن حتى يموت ، والعدوّ القاسى القلب يرحمه وتنقطع^(١١٣) له نفسه لعظيم ما يرى به من التضور والأوجاع ؛ بقوة من عنده تعالى يفرج بها عن هذا الطفل المسكين المعذب ، أم^(١١٤) هو تعالى غير قادر على ذلك ؟

فإن قالوا هو غير قادر على ذلك ، فما في العالم أعجز ممن تغلبه طبيعة هو خلقها وطبعها ووضعها في من هي فيه وربما غلبها طبيب ضعيف من خلقه بعقير^(١١٥) ضعيف من خلقه ، فهل في الجنون والكفر أكبر^(١١٦) من هذا القول ؛ أن يكون هو خلق الطبيعة ووضعها في من هي فيه ثم لا يقدر على كفّ عملها الذي هو وضعه فيها .

وإن قالوا : بل هو قادر على صرف الطبيعة وكفّها ولم يفعل ذلك في نفس ما أنكر وأقر^(١١٧) ربه على أصله الفاسد بالظلم والعبث ، وبالضرورة ندرى أن من رأى طفلاً في نار أو ماء وهو قادر على استنقاذه بلا مئونة ولم يفعل فهو عابث ظالم ، ولكن الله تعالى يفعل ذلك وهو الحكيم العدل في حكمه لا العابث ولا الظالم ، وهذا هو الذى أعظموا من أن يكون قادراً على هدى الكفار ولا يفعل ، ولجأ بعضهم إلى أن قال : لو عاش هذا الطفل لكان طاعياً ، قلنا لهم لم نسألكم بعد عن من مات طفلاً ، إنما سألناكم عن إيلامه قبل بلوغه . ثم نجيبهم عن^(١١٨) قولهم فيمن مات من الأطفال أنه لو عاش لكان طاعياً ، فنقول لهم : هذا أشدّ في الظلم أن يعذبه على ما لم يفعل بعد .

قال أبو محمد : ووجدنا الله عز وجل قد حرم ذبح بعض الحيوان وأكله ، وأباح ذبح بعضه ، وأوجب ذبح بعضه إذا نذر الناذر ذبحه قريباً ، فنقول للمتعتلة : أخبرونا ما كان ذنب

(١١١) في (أ) : (المعدية) .

(١١٢) في (أ) : (ووجع الحصاة) .

(١١٣) في (أ) : (ويتقطع له) .

(١١٤) في (أ) : (أو) .

(١١٥) في (أ) : (بعقار) .

(١١٦) في (أ) : (أكثر) .

(١١٧) في (أ) : (وأقرّ على ربه) .

(١١٨) في (أ) : (على) .

الذى أبيع ذبحه وسلخه وطبخه بالنار وأكله ، أو ما^(١١٩) كان ذنب الذى حرم كل ذلك فيه حتى حرم العوض الذى تدعونه ، أو ما كان بخت الذى حرم إيلامه ، ووجدناه عز وجل قد أباح ذبح صغار الحيوان مع ما يحدث لأمهاتها من الحنين والوله كالإبل والبقر ، فأى فرق بين ذبحنا لمصالحنا أو لتعوض هي وبين ما حرم من ذبح أطفالنا وصغار أولاد أعدائنا لمصالحنا أو ليعوضوا ، وإن طردوا دعواهم فى المصلحة لربهم أن كل من له مصلحة فى قتل غيره كان له قتله ، فإن قالوا لا يجوز ذلك إلا حيث أباحه الله عز وجل تركوا قولهم ووقفوا^(١٢٠) للحق .

قال أبو محمد : ووجدناه^(١٢١) تعالى قد حرم قتل قوم مشركين يجعلون له الصاحبة والولد ويهود ومجوس إذا أعطونا ديناراً أو أربعة دنانير فى العام وهم يكفرون بالله تعالى ، وأباح قتل مسلم فاضل قد تاب وأصلح لزنى سلف منه وهو محصن ، ولم ييح لنا استبقاء مشركى العرب من عبّاد الأوثان إلا بأن يسلموا ولا بد . فأى فرق بين هؤلاء الكفار وبين الكفار الذين افترض علينا إبقاءهم لذهيبة^(١٢٢) نأخذها منهم فى العام .

قال أبو محمد : وقالوا لنا هل فى أفعال الله تعالى عيب وضلال ونقص ومذموم ؟

فجوابنا وبالله تعالى التوفيق : إما أن يكون فى أفعاله تعالى عيب يوصف به أو عيب يضاف إليه أو ضلال يوصف به أو نقص^(١٢٣) له أو جور منه أو ظلم منه أو مذموم منه ؛ فلا يكون ذلك أصلاً ، بل كل أفعاله عدل وحكمة وخير وصواب منه ، وكلها حسن منه تعالى ومحمود منه ، ولكن فيها عيب على من ظهر منه ذلك الفعل وعيب منه وضلال منه وظلم منه ومذموم منه .

ثم نسألهم فنقول لهم : هل فى أفعاله تعالى سخف وجنون وحمق وفضائح ومصائب وقبح وسخام وأقذار وأنتان ونجس وسخنة للعين وسواد للوجه ؟ . فإن قالوا لا . أكذبهم الله عز وجل بقوله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا^(١٢٤) » . وموت الأنبياء وفرعون وإبليس وكل ذلك مخلوق .

وإن قالوا إن الله تعالى خالق كل ذلك ولكن لا يضاف شيء منه إلى الله عز وجل على الوجه المذموم ؛ لكن على الوجه المحمود . قلنا هذا قولنا فيما سألتمونا عنه ولا فرق .

فإن قالوا : أترضون بأفعال الله عز وجل وقضائه قلنا نعم ، بمعنى أننا مسلمون لفعله

(١١٩) فى (أ) : (وما) .

(١٢٠) فى (أ) : (ووقفوا) وهو تحريف .

(١٢١) فى (أ) : (وجدناه) .

(١٢٢) فى (أ) : (لذهب نأخذها) .

(١٢٣) فى (أ) : (أو نقص ينسب إليه) .

(١٢٤) سورة الحديد : ٢٢ .

وقضائه ، ومن الرضى بفعله وقضائه أن نكره ما كرهه إلينا ، قال تعالى : « وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ^(١٢٥) » .

ثم نسألهم عن هذا بعينه فنقول لهم أترضون بفعل الله تعالى وقضائه ؟ فإن قالوا نعم . لزمهم الرضى بقتل من قُتِلَ من الأنبياء وبالخمور والأنصاب والأزلام وبإبليس ، ويلزمهم أن يرضى منهم بالخلود في النار من خلّد فيها وفي هذا ما فيه ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وسأل بعض أصحابنا بعض المعتزلة فقال : إذا كان عندكم إنما خلق الله تعالى الكفار وهو يعلم أنهم لا يؤمنون وأنه سيعذبهم بين أطباق النيران أبداً ليعذب بهم الملائكة وحوور العين فقد كان يكفي من ذلك خلق واحد منهم ، فقال له المعتزلي : إن المؤمنين الذين يدخلون الجنة والملائكة وحوور العين وجميع من لا عذاب عليه من الأطفال أكثر من الكفار بكثير جداً .

قال أبو محمد : ولم يخرج بهذا الجواب مما ألزمه السائل ، لأن الموعدة كانت تم بخلق واحد ، هذا لو كان لخلق ^(١٢٦) من يُعذب ليعوِّظ به آخر وجه في الحكمة بيننا ، وأيضا فلولا ذكره الملائكة لكان كاذباً في ظنه أن عدد الداخلين في الجنة من الناس أكثر من الداخلين النار لأن الأمر خلاف ذلك ، لأن الله عز وجل يقول : « فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ^(١٢٧) » .

وقال تعالى : « وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ^(١٢٨) » .

وقال تعالى : « وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(١٢٩) » .

وقال تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ^(١٣٠) » .

فليت شعري في أى حكمة وجدوا فيما بينهم أو بيننا أو في أى عدل نُخلَق من يكون أكثرهم مخلدين في جهنم على أصول هؤلاء الجهال .

وأما نحن فإنه لو عذب أهل السماوات كلهم وجميع من عمر الأرض لكان عدلاً منه وحقاً له وحكمة منه ، ولو لم يخلق النار وأدخل كل من خلق الجنة لكان حقا منه وعدلاً وحكمة منه لا عدل ولا حكمة ولا حق إلا ما فعل وما أمر به .

قال أبو محمد : ولجأ قوم منهم إلى أن قالوا إن الله تعالى لم يعلم من يكفر ولا من يؤمن ،

. ٧ : (١٢٥) سورة الحجرات :

(١٢٦) في (أ) : (بخلق) .

(١٢٧) سورة الإسراء : ٨٩ .

(١٢٨) سورة يوسف : ١٠٣ .

(١٢٩) سورة الأنعام : ١٦٦ .

(١٣٠) سورة ص : ٢٤ .

وأقروا أنه لو علم من يموت كافراً لكان خلقه له جوراً وظلماً .

قال أبو محمد : وهؤلاء أيضاً مع عظيم ما أتوا به من الكفر في تجهيل ربهم تعالى فلم يخلصوا^(١٣١) مما ألزمهم أصحابنا ، لأنه ليس من الحكمة خلق من لا يدري أيّ موت كافراً فيعذبه أم لا ، وهذا هو التفرير بمن خلق وتعريضهم للهلكة على جهاله ، وهذا ليس من الحكمة ولا من العدل فيما بيننا لمن يمكنه أن لا يغرر ، وقد كان الباري تعالى قادراً على أن لا يخلق كما قد كان تعالى لم يزل لا يخلق ثم خلق إلا أن يلجأوا^(١٣٢) إلى أنه تعالى لا يقدر على أن لا يخلق ، فجعلوه^(١٣٣) مضطراً ذا طبيعة غالبية ، وهذا كفر مجرد محض ، ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وإذا أقرت المعتزلة أن أطفال بنى آدم كلهم أولاد المشركين وأولاد المسلمين ؛ في الجنة دون عذاب ولا تقرير تكليف ؛ فقد نسوا قولهم الفاسد أن العقل أفضل من عدمه ، بل ما نرى السلامة على قولهم وضمانها والحصول على النعيم الدائم في الآخرة بلا تقرير إلا في عدم العقل ، فكيف فارقوا هذا الاستدلال ؟

وأما نحن فنقول : إن من أسعده الله تعالى من الملائكة فلم يعرضهم لشيء من الفتن أعلى حالاً من كل خلقٍ غيرهم ، ثم بعدهم الذين عصم الله تعالى من النبيين عليهم الصلاة والسلام وأمنهم من المعاصي ، ثم من سبقت لهم من الله تعالى الحسنى من مؤمنى الجن والإنس الذين لا يدخلون النار ، والخور العين اللاتي خلقن لأهل الجنة ، على أن لهؤلاء المذكورين حاشا الخور العين حالة من الخوف طول بقائهم في الدنيا ، ثم يوم الحشر في هول المطع وشنعة ذلك الموقف الذى لا يفى^(١٣٤) به شيء إلا السلامة منه ، ولا يهنا معه عيش حتى يخلص منه ، وقد تمنى كثير من الصالحين العقلاء الفضلاء أن لو كانوا نسيّاً منسياً في الدنيا ولا يُعرضوا لما عرضوا له ، على أنهم قد أمنوا بالضمان التام الذى لا يبخس ، ولقد أصابوا في ذلك ؛ إذ السلامة لا يعدلها شيء إلا عند عقول المعتزلة القائلين أن الثواب والنعيم بعد الضرب بالسياط والضغط بأنواع العذاب والتعريض لكل بلية أطيب وألذ وأفضل من النعيم السالم من أن يتقدمه بلاء . ثم الأطفال الذين يدخلون الجنة دون تكليف ولا عذاب ، ومن بلغ ولا تمييز له ، ثم منزلة من دخل النار ثم أُخرج منها بعد أن دخل فيها على ما فيها من البلاء نعوذ بالله منه ، وأما من يخلد في النار فكل ذى حس سليم توقن نفسه بيقين ضرورة أن الكلب والدود والقرود وجميع الحشرات أحسن حالاً في الدنيا والآخرة منه ، وأعلى مرتبة وأتم سعداً وأفضل صفة وأكرم عناية عند الباري تعالى منه .

(١٣١) في (أ) : (يخلصوا) .

(١٣٢) في (أ) : (يلجأ) .

(١٣٣) في (أ) : (فيجعلوه) .

(١٣٤) في (أ) : (لا يقى) بالقاف .

ويكفى من هذا إخبار الله تعالى إذ يقول : « وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ^(١٣٥) » .
فنصَّ تعالى على أن حال الجمادية أحسن من حاله ، فاعجبوا للمعتزلة القائلين إن الله تعالى أعطى
من يتمنى يوم القيامة أن يكون ترابًا أفضل عطية عنده ولم يترك في قدرته أصلح مما عمل به ، وأن
خلقه له كان خيرًا له من ألا يخلقه ، ونحن نعوذ بالله لأنفسنا من أن يعمل بنا ما عمل بهم .
قال أبو محمد : ومن عجائبهم قولهم إن الله تعالى لم يخلق شيئًا لا يعتبر به أحد من
المكلفين .

قال أبو محمد : فنقول لهم : ما دليلكم على هذا ، وقد علمنا بضرورة الحس أن الله تعالى في
قعر البحار وأعماق الأرض أشياء كثيرة لم يرها إنسان قط ، فلم يبق إلا أن تدعوا غوص ^(١٣٦)
الملائكة والجن في عمق الجبال وقعر البحور ، فهذه دعوى مفتقرة إلى دليل ، وإلا فهي باطلة ،
قال عز وجل : « قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(١٣٧) » . وأيضًا فمما يبطل به دعوى
هؤلاء القائلين بغير علم على الله أن الله تعالى إذا خلق زيدًا وله من الطول كذا وكذا فإنه لو خلقه
على أقل من ذلك الطول بإصبع لكان الاعتبار بخلقه سواء كما هو الآن ولا مزيد ، وهكذا كل
مقدار من المقادير ، فإن ادّعوا أن الزيادة في العدد زيادة في العبرة لزمهم أن يلزموا ربهم تعالى أن
يزيد في مقدار طول كل ما خلق لأنه كان يكون زيادة في الاعتبار وإلا فقد قصر ، وبالجملة فهو
سهم لا يحصيه إلا الذي خلقهم نعوذ بالله مما ابتلاهم به .

قال أبو محمد : وهم مقرّون أن العقول معطاة من عند الله عز وجل ، فنسألهم أفاضل بين
عباده فيما أعطاهم من العقول أم لا ؟ فإن قالوا لا كابروا الحس ولزمهم مع ذلك أن عقل النبي
ﷺ وتمييزه وعقل موسى وعيسى وإبراهيم وأيوب ^(١٣٨) وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وتمييزهم
وعقل مريم بنت عمران وتمييزها بل تمييز جبريل وميكائيل وسائر الملائكة ، ثم تمييز أبي بكر الصديق
وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعقولهم وتمييز أمهات المؤمنين وبنات النبي ﷺ ورضوان الله

(١٣٥) النبا : ٤٠ .

(١٣٦) في (أ) : (عوض) .

(١٣٧) سورة البقرة : ١١١ .

(١٣٨) أيوب : اسم أعجمي غير منصرف كسائر نظائره ، وقيل عربى معناه الرجوع إلى الحق في جميع أحواله من الخنة والبلاء ، والخنة
والرخاء ، من أب يؤوب أو يابا وإيابا فهو آيب وأواب ، وقيل في اللغة العبرية معناه أيضا الرجوع إلى الله في كل حال وفي الصحيحين عن النبي
ﷺ - بينا أيوب يغتسل عريانا خرّ عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحشى في ثوبه ، فناداه ربه : يا أيوب ألم أكن أغنيتك عما ترى .. ؟ قال :
بلى يا رب ولكن لا غنى لى عن بركتك . وكان أيوب ببلاد حوران من الشام وقبره في قرية بقرب « نوى » عليه مشهد ومسجد وقرية موقوفة على
مصالحة ، وعين جارية ، وهناك صخرة عليها مشهد يقولون : إنه كان يستند إليها . بصائر ذوى التميز ح ٦ ص ٥٩ ، ٦٠ .

على جميع من ذكرنا وعقولهم ، ثم تمييز سقراط^(١٣٩) وأفلاطون^(١٤٠) وأرسطو^(١٤١) وعقولهم ليس شئ من ذلك أفضل من العقل والتمييز المعطيين لهذا المبحث البغاء الرّفان^(١٤٢) وهذه الزانية الخليعة^(١٤٣) المتبرجة السحاقة ولهذا الشيخ الذى يلعب مع الصبيان بالكعاب فى الخانات ويعجفهم^(١٤٤) إذا قدر ، ومن بلغ هذا المبلغ وساوى بين من أعطى الله عز وجل كل من ذكرنا من العقل والتمييز ؛ فقد كفى خصمه هوسه^(١٤٥) ، وإن قالوا : بل الله تعالى فاضل بين عباده فيما أعطاهم من العقل والتمييز ، قيل لهم صدقتم ، وهذا هو المحابة والجور على أصولكم ، ولا محابة على الحقيقة أكثر من هذه^(١٤٦) ، وهى عندنا حق وعدل منه تعالى ، لا يسأل عما يفعل ، ولعمري إن فيهم لعبجا ، إذ يقولون : إن الله تعالى لم يعط أحدا من خلقه إلا ما أعطى سائرهم ، فهلا إن كانوا صادقين ساوى جميعهم إبراهيم النظام ، وأبا هذيل العلاف ، وبشر بن المعتمر ، والجبائى فى دقة نظرهم وقوتهم على الجدل ؛ إذ كلهم فيما منحهم الله عز وجل من ذلك سواء ، فإذا لا شك فى عجزهم عن بلوغ ذلك فلا شك فى أن كل أحد لا يقدر أن يزيد فيما منحه الله تعالى به وليس يمكنهم أصلا أن يدعوا هاهنا أنهم كلهم قادرون على ذكاء الذهن ، وحدة النظر ، وقوة الفطنة ، وجودة الحفظ ، والبينة^(١٤٧) لدقيق الحجة ، وإن لم يظهر ، وكما ادّعوا ذلك فى الأعمال الصالحة ، فصحت المحابة من الله تعالى يقينا عيانا لا محيد عنه وبالله تعالى التوفيق .

فإن أقرّوا أن العقول ، والذكاء ، وقبول العلم ، وذكاء الخاطر ، ودقة الفهم غير موهوبة من الله تعالى عز وجل .

(١٣٩) سقراط : هو الحكيم المشهور ، كان من تلاميذ فيثاغورس ، ثم اقتصر من الفلسفة على العلوم الالهية ، وأعرض عن ملاذ الدنيا ورفضها ، ثم أعلن مخالفته اليونانيين فى عبادتهم الأصنام وقابل رؤساءهم بالحجج والأدلة ، فثروا عليه العامة وأجأوا ملكهم إلى قتله ، فأودعه الملك الحبس مسكينا للفتنة ، ثم سقاها السم تفاديا من شرهم وله فى شأن المعاد آراء ضعيفة بعيدة عن محض الفلسفة خارجة عن المذاهب المحققة . تاريخ الحكماء ص ١٩٨

(١٤٠) أفلاطون : أحد أساطير الحكمة من اليونانيين ، وكان فيهم كبير القدر ، مقبول القول ، أخذ الحكمة عن فيثاغورث ، وشارك سقراط فى الأخذ عنه إلا أنه بقى خامل الذكر إلى أن مات سقراط ، وحينئذ نبه ذكره وذاع صيته ، وصنف كتباً كثيرة مشهورة ذهب فيها إلى الرمز والإغلاق ، وكان يعلم الفلسفة وهو ماش فسمى الناس فرقته « المشائين » وعاش إحدى وثمانين سنة : تاريخ الحكماء ١٧

(١٤١) أرسطو : هو ابن نيقو ماخس الفيثاغورى ، تتلمذ على أفلاطون ، وتصدر بعده ، وكان أفلاطون يقدمه على جميع تلاميذه ، ويؤثره بالرعاية وإلى أرسطو انتهت الفلسفة اليونانية ، فكان هو خاتمة حكمائهم ، وسيد علمائهم وهو الذى خلص صناعة البرهان من سائر صناعات المنطق وصورها بالأشكال وجعلها آلة العلوم النظرية ، وله فى جميع فروع الفلسفة كتب قيمة ، وكان هو معلم الاسكندر ابن فليس المقدونى ، ولم يعن فلاسفة الإسلام بشئ من الفلسفة اليونانية بقدر عنايتهم بفلسفة أرسطو وله كتاب فى الحيوان نقله ابن البطريق إلى العربية ونقل من قبل إلى السريانية « تاريخ الحكماء ٢٧ - ٥٣ ، وفهرس ابن النديم ٣٥٩

(١٤٢) الرفان : صيغة مبالغة من (رَفَن) بفتح الراء والفاء ، والمضارع (يُرَفَن) : بمعنى رَفَصَ يَرَفُصُ (المحيط)

(١٤٣) فى (أ) : الخليفة : وهو تحريف .

(١٤٤) يُعَجِّفُهُمْ : يهذلهم ، ويضعفهم .

(١٤٥) فى (أ) : (مؤنته) .

(١٤٦) فى (أ) : (هذا) .

(١٤٧) فى (أ) : وألبتة : وهو تحريف .

قلنا لهم : فمن خلقها ؟

فإن قالوا : هي فعل الطبيعة .

قلنا لهم : ومن خلق الطبيعة التي فعلت العقول ، وكل ذلك بذاتها متفاضلة ؟

فمن قولهم : إن الله تعالى خلقها .

فيقال لهم : فهو موجب المحاباة ، إذ رتب الطبيعة رتبة المحاباة ، ولا بد .

وإن قالوا : لم تخلق الطبيعة ، ولا العقول - لحقوا بالدهرية . وصاروا إلى ما لم يُرد لهم المصير إليه . وهذا لا مخلص لهم منه أصلاً . وبالله تعالى التوفيق .

وبالضرورة ندري : أن من كان تمييزه أتم كان اهتدائه ، واعتصامه أتم على أصولهم ، وهذا هو المحاباة التي أنكروها ، وسموها ظلمًا وجورًا .

* * *

قال أبو محمد : ومهما أمكنهم من الدفاع ، والقحة في شيء ما - فإنه لا يمكنهم اعتراض أصلاً في أن فضل الله تعالى على المسيح ابن مريم عليه الصلاة والسلام ، وعلى يحيى بن زكريا ، إذ جعل عيسى نبياً ناطقاً ، عاقلاً في المهدي رسولاً حين سقوطه من بطن أمه ، وإذ أتى يحيى الحكم صبياً ، أتم وأعلى وأكثر من فضله على من ولد في أقاصى بلاد الخبز والزنج حيث لم يسمع قط ذكر محمد ﷺ إلا متبعاً أقبح الذكر من التكذيب ، وأنه كان متخيلاً ، وأكثر من فضله بلا شك على فرعون إذ دعا موسى عليه الصلاة والسلام فقال : « رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالاً فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ، رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِهِمْ ، وَاشْدُدْ عَلَيَّ قُلُوبَهُمْ ، فَلَا يَوْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ، قَالَ : قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا (١٤٨) » .

* * *

قال أبو محمد : إن من ضل بعد هذا الضال ، وإن من قال : إن فضل الله عز وجل وعطاءه لموسى ، وعيسى ، ويحيى ومحمد ﷺ ، وعصمته لهم كفضلة ، وعطاءه على فرعون وملائه ، وعصمته لهم ، الذين نصَّ عز وجل على أنه شدَّ على قلوبهم شدًّا منعهم الإيمان حتى يروا العذاب

الأليم ، فلا ينفعهم إيمانهم حينئذ لضعيف العقل ، قليل العلم ، مهلهل اليقين ، ولا بيان أبين من هذه الآية في تفضيل الله عز وجل بعض خلقه على بعض ، واختصاص بعضهم بالهدى والرحمة دون بعض ، ومحاباته من شاء منهم ، وإضلاله من ضلّ منهم .

وأيضًا : فإنهم لا يستطيعون أن (ينكروا أن)^(١٤٩) الله عز وجل فضل بني آدم على كثير ممن خلق قال تعالى : « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ »^(١٥٠) .

وقال تعالى : « وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ »^(١٥١) .

وقال تعالى : « وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا »^(١٥٢) .

وهي المحابة بعينها التي هي عند المعتزلة جور وظلم .

فيقال لهم ، على أصلكم الفاسد : هلاً رزق الله العقل سائر الحيوان ؟ فيعرضهم بذلك للمراتب السنية التي عرض لها بني آدم ، وهلاً ساوى بين الحيوان وبيننا في ألا يعرضنا كلنا للمهالك والفتن . فهل هذا إلا محابة مجردة ؟! وفعل لما يشاء لا معقب لحكمه ، لا يسأل عما يفعل .

قال أبو محمد : وقد ذكر بعضهم : أن الله تعالى قبّح في عقول بني آدم أكل ما يعطيهم ، وأكل أموال غيرهم ، ولم يقبح ذلك في عقول الحيوان .

قال أبو محمد : فأقر هذا الجاهل بأن الله تعالى هو المُقبِّح والمُحسِّن ، فإذا ذلك كذلك فلا قبّح إلا ما قبّح الله ، ولا مُحسِّن إلا ما حسَّن . وهذا قولنا . ولم يقبح الله تعالى قط خلقه لما خلق ، وإنما قبّح منا كون ذلك الذى خلق من المعاصي فينا فقط . وبالله تعالى التوفيق .

وإنّ الأمر لأبين من ذلك ، ألم تروا أنّ الله خلق الحيوان فجعل بعضه أفضل من بعض بلا عمل أصلاً ، ففضل ناقة صالح عليه السلام على سائر النوق نعم وعلى نوق الأنبياء الذين هم أفضل من صالح . وإنما أتينا بهذا لئلا يقولوا إنه تعالى إنما فضلها تفضيلاً لصالح عليه السلام ، وجعل تعالى الكلب مضروباً به المثل في الخساسة والردالة ، وجعل القردة والخنازير معذباً بعض من

(١٤٩) سقط من (أ) كلمة (ينكروا أن) .

(١٥٠) سورة البقرة آية رقم ٢٥٣

(١٥١) سورة الأعراف آية رقم ٥٥

(١٥٢) سورة الأعراف آية رقم ٧٠

عصاه بتصويره في صورتها ، فلولا أن صورتها عذاب ونكال ما جعل القلب في صورتها أشدّ ما يكون من عذاب الدنيا ونكالها ، وجعل بعض الحيوان مُتَقَرِّبًا إلى الله عزّ وجلّ يذبحه ، وبعضه محرّمًا ذبحه ، وبعضه مأواه الرياض والأشجار ، والخضرة ، وبعضهم مأواه الحشوش والرّداع^(١٥٣) والدّبّر . وبعضه قويًا . وبعضه ضعيفًا ، وبعضه منتفعًا به في الأدوية ، وبعضه سُمًّا قاتلًا ، وبعضه قويًا على الخلاص ممن أراد بطيرانه وعدّوه ، أو قوته ، وبعضه مهنيًا ، لا مخلص عنده ، وبعضه خبيلاً في نواصيها الخير يجاهد عليها العدو ، وبعضه سباعًا ضارّةً مسلطة على سائر الحيوان ذا عرة لها ، قاتله لها ، آكله لها ، وجعل سائر الحيوان لا ينقصر منها ، وبعضها حيات عادية مهلكة وبعضه مأكولًا على كل حال . فأى ذنب كان لبعضه حتى سلّط عليه غيره فأكله وقتله وأبيح ذبحه وقتله ؟ وإن لم يؤكل كالقمل والبراغيث والبق ، والوزغ وسائر الهوام . ونهى عن قتل النحل ، وعن قتل الصيد في الحرمين ، والإحرام وأباحه في غير الحرمين ، والإحرام .

فإن قالوا : إن الله تعالى يعوض ما أباح ذبحه وقتل منها .

قيل له : فهلاً أباح ذلك فيما حرّم قتله ، ليعوضه أيضا .

وهذه محاباة لا شك فيها ، مع أنه في المعهود من المعقول عين العيب إلا أن يقولوا : إنه تعالى لا يقدر على نعيمها إلا بتقديم الأذى ، فإنهم لا ينفكون بهذا من المحاباة لها ، على من لم يبيح ذلك فيها من سائر الحيوان ، مع أنه تعجيز لله عزّ وجلّ .

ويقال لهم : ما الذى عجزه عن ذلك وأقدره على تنعيم من تقدّم له الأذى في الدنيا ؟ أطيبة فيه جارية على بنيتها ؟ أم فوقه^(١٥٥) واهب له تلك القدرة - ولا بدّ من أحد هذين القولين . وكلاهما كفر مجرّد .

وأيضًا : فإن قولهم يبطل بتنعيم الله عزّ وجلّ الأطفال الذين ولدوا أحياء ، وماتوا من وقتهم دون ألم سلف لهم . ولا تعذيب . فهلاً فعل بجميع الحيوان كذلك على أصولكم .

وأيضًا : فقد كان عز وجل قادرًا على أن يجعل غذاءنا في غير الحيوان ، لكن في النبات والثمار كعيش كثير من الناس في الدنيا ، لا يأكلون لحما ، فما ضرهم ذلك في عيشهم شيئًا ، فهل هاهنا إلا أن الله تعالى لا يجوز الحكم على أفعاله بما يُحكم به على أفعالنا لأننا مأمورن منهيون ، وهو تعالى أمرنا لا مأمور ولا منهي ، فكل ما فعل فهو عدل وحكمة وحق ، وكلّ

(١٥٣) الرّداع : نوع من الزعفران والطيب ، والرّداع : بالكسر : الطين والماء « القاموس المحيط » .

(١٥٤) الثبّر : بالفتح والسكون : الجبل ومنه حديث النجاش : ما أحب أن لي دبرًا ذهبيًا وأنى آذيت رجلاً من المسلمين . (القاموس

المحيط) .

(١٥٥) المعنى : يقصد : أم فوقه أحد وهب له تلك القدرة .

ما فعلناه فإنه إن وافق أمره عز وجل كان عدلاً وحقاً ، وإن خالف أمره عز وجل كان جوراً وظلماً .

* * *

قال أبو محمد : وأما الحيوان ، فإن قولنا فيه هو نص ما قاله الله عز وجل ، ورسوله ﷺ ، إذ يقول عز وجل : « وَمَا مِنْ ذَائِبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أُمَّتُكُمْ ، مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ^(١٥٦) » .

وقال عز وجل : « وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ^(١٥٧) » .

فنحن موقنون أن الوحوش كلها ، وجميع الدواب ، والطير ، تحشر كلها يوم القيامة ، كما شاء الله تعالى ، ولما شاء عز وجل .

وأما نحن فلا ندرى لماذا - والله أعلم بكل شيء -

وقال رسول الله ﷺ : « إنه يقتص يومئذ للشاة الجماء من الشاة القرناء ^(١٥٨) » . فنحن نفر بهذا ، وبأنه يقتص يومئذ للشاة الجماء من الشاة القرناء ولا ندرى ما يفعل الله بهما بعد ذلك ، إلا أنا ندرى يقينا أنها لا تعذب بالنار ، لأن الله تعالى قال : « لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ، الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ^(١٥٩) » .

وبيقين ندرى أن هذه الصفة ليست إلا في الجن والإنس خاصة ، ولا علم لنا إلا ما علمنا الله تعالى . وقد أيقنا أن سائر الحيوان الذي في هذا العالم - ما عدا الملائكة ، والحور ، والإنس ، والجن - فإنه غير متعبد بشريعته .

وأما الجنة : فإن رسول الله ﷺ قال : « لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ^(١٦٠) » .

والحيوان - حاشا من ذكرنا - لا يقع عليهم اسم مسلمين ، لأن المسلم : هو المتعبد بالإسلام ، والحيوان المذكور غير متعبد بشرع ، فإن قال قائل : إنكم تقولون إن أطفال المسلمين ،

(١٥٦) سورة الأنعام آية رقم ٣٨

(١٥٧) سورة التكويز آية رقم ٥

(١٥٨) الحديث رواه مسلم في البر ٦٠ ، والترمذى في القيامة ، ورواه أحمد بن حنبل ح ٢ ص ٢٣٥ ، ٣٠١ ولفظه عند مسلم : لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلهاء من الشاة القرناء .

(١٥٩) سورة الليل آية رقم ١٥

(١٦٠) الحديث رواه مسلم في الإيمان ١٧٨ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، والترمذى في الحج ٤٤ والنسائي في المناسك ١٦١ ، وابن ماجه في الصيام

٣٥ ، والدارمي في السير ٦٣ واحمد بن حنبل ١ : ٣ ، ٢ : ٣٠٩

وأطفال المشركين كلهم في الجنة ، فهل يقع على هؤلاء اسم مسلمين ؟ فجوابنا وبالله تعالى التوفيق : أن نقول : نعم ، كلهم مسلمون بلا شك لقول الله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ، وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَىٰ ^(١٦١) ! » وقوله تعالى : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ، فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ، لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ^(١٦٢) » .

ولقول رسول الله ﷺ : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ^(١٦٣) » وروى على الملة - فأبواه يهودانه ، أو ينصرّانه ، أو يمجسانه ، أو يمجسانه ، أو يمجسانه ، أو يمجسانه . ولقوله ﷺ عن الله عز وجل : « إني خلقت عبادي خنفاء كلهم ، فاجتالتم الشياطين عن دينهم ^(١٦٤) » .

فصح لهم كلهم اسم الإسلام - والحمد لله رب العالمين -

وقد نص عليه السلام على أنه رأى كل من مات طفلا من أولاد المشركين وغيرهم في روضة مع إبراهيم خليل الله ﷺ .

وأما المجانين ، ومن مات في الفترة ، ولم تبلغه دعوة نبي ، ومن أدركه الإسلام وقد هرم ، أو أصم - لا يسمع ، فقد صحّ عن رسول الله ﷺ : أنه تبعث لهم يوم القيامة نارٌ موقدة ، ويؤمرون بدخولها فمن دخلها كانت عليه بردًا ، ودخل الجنة .. أو كلامًا هذا معناه .
فنحن نؤمن به ، ونقر به ، ولا علم لنا إلا ما علّمنا الله تعالى ، على لسان رسول ﷺ .

* * *

قال أبو محمد : وإذ قد بلغ الكلام هاهنا فنصله إن شاء الله تعالى راغبين في الأجر من الله عز وجل على بيان الحق فنقول - وبالله تعالى نتأيد -

إن الله تعالى قد نصّ - كما ذكرنا - أنه أخذ من بني آدم من ظهورهم ذرّيتهم ، وهذا نصّ جلي على أنه عز وجل : خلق أنفسنا كلها من عهد آدم عليه السلام لأن الأجساد حينئذ - بلا شك - كانت ترابا وماء .

(١٦١) سورة الأعراف آية رقم ١٧٢

(١٦٢) سورة الروم آية رقم ٣٠

(١٦٣) الحديث رواه البخاري في الجناز ٨٠ ، ٩٣ ، والتفسير سورة النساء والقدر ٣ ورواه مسلم في القدر ٢٢ - ٢٥ ، وأبو داود في السنة ١٧ والترمذي في القدر ٥ ورواه صاحب الموطأ في الجناز ٥٢ ، وأحمد بن حنبل ح ٢ ، ٢٣٣ ، ٢٧٥ ، ٢٨٢ ، ٣١٥ ، ح ٣ ، ٤٣٥ ، ح ٤ : ٢٤

(١٦٤) الحديث رواه مسلم في الجنة ٦٣ ، وأحمد بن حنبل ح ٤ ص ١٦٢ وهو حديث طويل : عن رب العزة : إني خلقت عبادي خنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتم عن دينهم ، وحرّمت عليهم ما أحللت لهم وأمروهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا ... الخ .

وأيضًا : فإن المكلف المخاطب إنما هو النفس لا الجسد ، فصَحَّ يقينا أن نفوس كل من يكون من بنى آدم إلى يوم القيامة كانت موجودة مخلوقة حين خلق آدم بلا شك ، ولم يقل الله عز وجل : إنه أفنانا بعد ذلك ، ونصَّ تعالى على أنه خلق الأرض والماء حينئذ ، بقوله تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ^(١٦٥) » .

وقوله . تعالى : « خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ^(١٦٦) » . وأخبر عز وجل : أنه خلقنا من طين ، والطين هو التراب والماء وإنما خلق تعالى من ذلك أجسامنا ، فصَحَّ أن عنصر أجسامنا مخلوق منذ أول خلقه تعالى السماوات وأن أرواحنا وهي أنفسنا مخلوقة ، منذ أخذ الله تعالى عليها العهد . وهكذا قال تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ، ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ^(١٦٧) » . وثُمَّ توجب في اللغة التي بها نزل القرآن التعقيب بجملة ، ثم يصوّر الله تعالى من الطين أجسامنا من اللحم والدم والعظام ، بأن يجيل أعراض التراب والماء وصفاتهما فتصير نباتا وحبًا وثمارًا يُتَغَذَى بها ، فتستحيل فينا لحما وعظما وودما ، وعَصَبًا ، وجلدًا ، وغضاريف ، وشعرًا ، ودماعًا ، ونخاعًا ، وعروقًا ، وعضلًا ، وشحما ، ومنيا ، ولبنا فقط . وكذلك تعود أجسامنا بعد الموت ترابا ، ولا بد ، وتصعد رطوبتها المائية ، وأما جمع الله تعالى الأنفس إلى الأجساد فهي الحياة الأولى بعد افتراقها الذي هو الموت الأول ، فتبقى كذلك في عالم الدنيا ، الذي هو عالم الابتلاء - ما شاء الله تعالى - . ثم ينقلنا بالموت الثاني الذي هو فراق الأنفس للأجساد ثانية إلى البرزخ الذي تقيم فيه الأنفس إلى يوم القيامة ، وتعود أجسامنا ترابا - كما قلنا - ثم يجمع الله عز وجل يوم القيامة بين أنفسنا وأجسادنا التي كانت بعد أن يعيدها وينشرها من القبور ، وهي المواضع التي استقرت أجزاءها فيها ، لا يعلمها غيره ، ولا يحصيها سواه عز وجل - لا إله إلا هو ، فهذه الحياة الثانية التي لا تبيد أبدًا ، ويخلد الإنس والجن مؤمنهم في الجنة بلا نهاية ، وكافرهم في النار بلا نهاية .

وأما الملائكة ، وحوور العين ، فكلهم في الجنة فيها خلقوا من النور ، وفيها يقون أبدًا بلا نهاية ، ولم يُنقلوا عنها قط ، ولا ينقلون . هذا كله نص قول الله عز وجل ، إذ يقول : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ، وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ، ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ، ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ^(١٦٨) » .

وإذ يقول تعالى مصدقًا للقائلين : « رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ ، وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ^(١٦٩) » .

(١٦٥) سورة الأنبياء آية رقم ٣٠

(١٦٦) سورة يونس آية رقم ٣

(١٦٧) سورة الأعراف آية رقم ١١

(١٦٨) سورة البقرة آية رقم ٢٨

(١٦٩) سورة غافر آية رقم ١١

فلا يشذ عن هذا أحد إلا من أبانه الله تعالى بمعجزة ظهرت فيه ، كمن أحياه الله عز وجل آية لنبي كالمسيح عليه السلام ، وكالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت ، فقال لهم الله موتوا ، ثم أحياهم .

فهؤلاء ، والذي أماته الله مائة عام ثم أحياهم ماتوا ثلاث موتات وحيوا ثلاث مرات .
وأما من ظن أن الصعقة التي تكون يوم القيامة - موتاً فقد أخطأ بنص القرآن الذي ذكرنا ، لأنها كانت تكون حينئذ لكل أحد ثلاث موتات وثلاث إحياءات ، وهذا كذب وباطل ، وخلاف للقرآن .

وقد بين عز وجل هذا نصاً فقال تعالى : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفِرَّعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ (١٧٠) » .

فبين تعالى أن تلك الصعقة إنما هي فزع لا موت ، وبين ذلك بقوله تعالى في سورة الزمر : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ، وَوُضِعَ الْكِتَابُ ، وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ (١٧١) » الآية فبين تعالى أن تلك الصعقة مستثنى منها من شاء الله عز وجل ، وفسر بها الآية التي ذكرنا قبل ، وبيّن أنها فزعة لا موتة ، وكذلك فسرها النبي عليه الصلاة والسلام بأنه أول من يقوم فيرى موسى عليه السلام قائماً ، فلا يدرى أكان ممن صعق فأفاق ؟ أم جوزى بصعقة الطور فسماها إفاقة ، ولو كانت موتة ما سماها إفاقة بل إحياء فكذلك كانت صعقة موسى عليه الصلاة والسلام يوم الطور فزعة لا موتة ، قال تعالى : « وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ، فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ : سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ (١٧٢) » .

هذا ما لا خلاف فيه .

* * *

قال أبو محمد : فصح بما ذكرنا أن الدور سبع ، وهي : عالمون ، كل عالم منها قائم بذاته ، فأولها : دار الابتداء ، وعالمه ، وهو الذي خلق عز وجل فيه الأنفس جملة واحدة . وأخذ عليها

(١٧٠) سورة الملل آية رقم ٨٧

(١٧١) سورة الزمر آية رقم ٦٨

(١٧٢) سورة الأعراف آية رقم ١٤٣

العهد ، هكذا نصَّ تعالى على أنها الأنفس بقوله عزَّ وجل : « وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ » (١٧٣) .

وهي دار واحدة ، لأنهم كلهم فيها مسلمون ، وهي دار طويلة على آخر النفوس جدًّا ، إلَّا على أول المخلوقين فهي قصيرة عليهم جدًّا .

وثانيها : وهي دار الابتلاء ، وعالمه : وهي التي نحن فيها ، وهي التي يرسل الله تعالى النفوس إليها من عالم الابتداء ، فتقيم فيه في أجسادها متعبدة ما أقامت حتى تفارقه جيلًا بعد جيل ، حتى تستوفي جميع الأنفس المخلوقة بسكنائها الموفق لها . ثم ينقضى هذا العالم ، وهي دار قصيرة جدًّا على كل نفس في ذاتها ، لأنَّ مدة عمر الإنسان فيها قليل ، ولو عمَّر ألف عام . فكيف بأعمار جمهور الناس التي هي من ساعة إلى حدود المائة عام ؟!

ثم داران اثنتان للبرزخ ، وهما اللتان ترجع إليهما النفوس عند خروجهما من هذا الدار وفراقها أجسادها ، وهما عند سماء الدنيا نصَّ على ذلك رسول الله ﷺ وذكر أنه رأى ليلة أسرى به عليه الصلاة والسلام آدم في سماء الدنيا ، وعن يمينه أسودة ، وعن يساره أسودة ، فسأل عنها فأخبر أنه نسَم نبيه ، وأن الذين عن يمينه أرواح أهل السعادة ، والذين عن يساره أرواح أهل الشقاء (١٧٤) . وقد نصَّ الله تعالى على هذا نصًّا . فقال تعالى : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ، وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ، أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ، ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَىٰ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ » (١٧٥) .

وقال تعالى : فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من جحيم وتصلية جحيم إن هذا هو الحق اليقين (١٧٦) .

قال تعالى : « ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَّصَّوْا بِالصَّبْرِ ، وَتَوَّصَّوْا بِالْمَرْحَمَةِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ، عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ » (١٧٧) .

قال أبو محمد : هكذا نصَّ رسول الله ﷺ ، على أن أرواح الشهداء في الجنة ، وكذلك الأنبياء بلا شك ، فمن الباطل أن يفوز الشهداء بفضل يُحرِّمه الأنبياء وهم المقربون ، الذين ذكر

(١٧٣) سورة الأعراف آية رقم ١٧٢

(١٧٤) الحديث ذكر في الصحيحين .

(١٧٥) سورة الواقعة آية رقم ٧ - ١٤

(١٧٦) سورة الواقعة آية رقم ٨٨ - ٩٤

(١٧٧) سورة البلد آية رقم ١٧ - ٢٠

الله تعالى أنهم فى الجنة ، إذ يقول تعالى : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ » .

فهاتان داران قائمان ، لم يدخل أهلها بعد ، لا جنة ولا ناراً بنص القرآن والسنة ، وقال تعالى : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ، وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » (١٧٨) .

وقال تعالى حاكياً عن الكفار أنهم يقولون يوم البعث : « يَا وَيْلَتْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا » (١٧٩) .

فصح أنهم لم يعدبوا فى النار بعد ، وهكذا جاءت الأخبار كلها بأن الجميع يوم القيامة يصيرون إلى الجنة وإلى النار ، لا قبل ذلك - حاشا الأنبياء والشهداء فقط - ولا ينكر خروجهم من الجنة لحضور الحساب ، فقد دخل رسول الله ﷺ الجنة ثم خرج عنها ، قال تعالى : « وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى » (١٨٠) .

وهما داران طويلتان على أول النفوس جدًّا - حاشا آخر المخلوقين ، فهى قصيرة عليهم جدًّا ، وإنما استقصرها الكفار ، كما قال عز وجل فى القرآن لأنهم انتقلوا عنها إلى عذاب النار ، نعوذ بالله منها ، فاستقلوا تلك المدة ، وإن كانت طويلة حتى ظنوا بعضهم لشدة ما صاروا إليه يوماً أو بعض يوم . وقال بعضهم : « إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا » (١٨١) .

ثم الدار الخامسة : هى عالم البعث ، وهو يوم القيامة ، وهو عالم الحساب ومقداره خمسون ألف سنة قال تعالى : « فى يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ، إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ، وَنَرَاهُ قَرِيبًا ، يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ، وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ، وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ، يُبْصِرُونَهُمْ يَوْمَ الْجَزْمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِنِيهِ » (١٨٢) .

فصح أنه يوم القيامة ، وبهذا أيضا جاءت الأخبار الثابتة عن رسول الله ﷺ .

وأما الأيام التى قال الله تعالى فيها : « إِنْ الْيَوْمَ مِنْهَا أَلْفَ سَنَةٍ فَهَى آخِرٌ . قَالَ تَعَالَى : « يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ، ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فى يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ » (١٨٣) .

(١٧٨) سورة غافر آية رقم ٤٦

(١٧٩) سورة يس آية رقم ٥٢

(١٨٠) سورة النجم آية رقم ١٣ إلى ١٥

(١٨١) سورة طه آية رقم ١٠٣

(١٨٢) سورة المعارج آية رقم من ٤ - ١١

(١٨٣) سورة السجدة آية رقم ٥

وقال تعالى : « وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ^(١٨٤) » فهي أيام آخر . بنص القرآن . ولا يحل إحالة نصٍّ عن ظاهره بغير نصٍّ آخر أو إجماع بيقين ، أو ضرورة حسٌ .

ثم الدار السادسة والسابعة : داران للجزاء ، وهما الجنة والنار وهما داران لا آخر لهما ، ولا فناء لهما ولا لمن فيهما . نعوذ بالله من سخطه الموجب للنار ، ونسأله الرضا منه ، الموجب للجنة - وما توفيقنا إلا بالله الرحيم الكريم .

وأما من قال : إن قوله تعالى في يوم القيامة : إنما هو مقدار خمسين ألف سنة لو تولى ذلك الحساب غيره فهو مكذب لربه تعالى ، مخالف للقرآن ، ولقول رسول الله ﷺ في طول ذلك اليوم ، وبضرورة العقل ندرى أنه لو كلف جميع أهل الأرض محاسبة أهل حَضْرَ واحد فيما أضمره وفعلاه ، وموازنة كل ذلك ما قاموا به في ألف ألف عام ، فبطل هذا القول الكاذب بيقين ، لا شك فيه . وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : وإذ قد بينا بطلان قول المعتزلة في تحكّمهم عليه ربه ، وإيجابهم على ما أوجبوا بآرائهم السخيفة ، وتشبيههم إياه بأنفسهم فيما يحسن منهم ويقبح ، وتجويزهم ^(١٨٦) إياه فيما فعل وقضى ، وقدر . فلنبين بحول الله وقوته أنهم المجورون له على الحقيقة لا نحن ، ثم نذكر ما نصّ الله تعالى عليه مصدّقاً لقولنا ، ومكذبا لقولهم وبالله تعالى التوفيق .

فنقول - وبالله عزّ وجلّ نتأيد - إنَّ من المحال البين أن يقول المعتزلة إننا نجورُّ الله تعالى . ونحن نقول : لا يجوزُّ ألبتة ولا جار قط ، وأن كل ما فعل أو يفعل أيّ شيء كان فهو العدل والحق ، والحكمة على الحقيقة لا شك في ذلك ، وأنه لا جورُّ إلا ما سمّاه الله عزّ وجلّ جوراً ، وهو ما ظهر في عصاة عباده من الجن والإنس ممن خالف أمره تعالى ، وهو خالقه فيهم ^(١٨٧) كما شاء فكيف يكون مجورُّ إليه عزّ وجلّ من هذه هي مقالته ، إنما المجورُّ لربه تعالى من يقول فيما أخبر الله عزّ وجلّ : إن ^(١٨٨) خلقه هذا جور وظلم ، فإن قائل هذا القول ، لا يخلو ضرورة من أحد وجهين لا ثالثا لهما :

(١٨٤) سورة الحج آية رقم ٤٧

(١٨٥) في (أ) : حصر بالصاد المهملة وهو تحريف .

(١٨٦) في (أ) : وتجويزهم بالزاي وهو تحريف .

(١٨٧) خالقه : أى الجور

(١٨٨) في (أ) : أنه - وهذا تحريف يفسد المعنى .

إمّا أنه مكذّب لربّه عزّ وجلّ في إخباره في القرآن أنه برأ المصائب كلها وخلقها ، وأنه تعالى خلقنا وما نعمل ، وأنه خلق كل شيء بقدر ، محرّف لكلام ربه تعالى الذي هو غاية البيان عن مواضعه ، مبدّل له ، بعد ما سمعه . وقد نصّ الله تعالى فيمن يحرف الكلم عن مواضعه ، ويبدّله بعد ما سمعه - ما نص . فهذه^(١٨٩) خطّة كفران التزمها .

والثانية : وهي تصديق الله عزّ وجلّ في إخباره بذلك ، وتجوّيره^(١٩٠) في فعله ، لأبّد له من ذلك ، وهذه أيضا خطّة كفران التزمها . أو الانقطاع والتناقض ، والثبات على اعتقاد الباطل بلا حجة تقليدًا للعيارين الشطار الفسّاق كالنظام ، والعلاف ، وبشر نخاس الرقيق ، ومعمّر المتهم عندهم في دينه ، وثمّامة الخليع المشهور بالقبايح والجاحظ^(١٩١) ، وهو من عرف هزلًا وعيارًا ، وانهمالًا . وهذه أسلم الوجوه لهم . ونعوذ بالله من مثلها .

ثم هم بعد هذا صنّفان : أصحاب الأصلاح ، وأصحاب اللطف . فأما أصحاب اللطف ، فإن أصحاب الأصلاح يصفونهم بأنهم مجرّون لله ، مجهّلون له . وأصحاب الأصلاح : يصفهم أصحاب اللطف بأنهم معجزون لله تعالى ، مشبّهون له بخلقه ، « فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون » . وقد نصّ الله تعالى على أنه يفعل ما يشاء بخلاف ما قالت المعتزلة . فقال عزّ وجلّ : « كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ »^(١٩٢) .

وأمرنا عزّ وجلّ : أن ندعوه فنقول : « رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ، رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ »^(١٩٣) .

* * *

قال أبو محمد : وهذا غاية البيان في أنه عزّ وجلّ له أن يكلفنا ما لا طاقة لنا به وأنه لو شاء ذلك لكان من حقه ، ولو لم يكن له ذلك لما أمرنا بالدعاء في ألاّ يحملنا ذلك ، ولكان الدعاء بذلك كالدعاء في أن يكون إلهًا خالقًا على أصوله . ونصّ تعالى - كما تلونا - على أنه قد حمّل من كان قبلنا الإصر - وهو الثقل الذي لا يطاق . وأمرنا أن ندعوه بألاّ يحمل ذلك علينا .

وأيضًا : فقد أمرنا تعالى في هذه الآية أن ندعوه : بأن لا يؤاخذنا - إن نسينا أو أخطأنا - وهذا هو تكليف ما لا يطاق نفسه ، لأن النسيان لا يقدر أحد على الخلاص منه ،

(١٨٩) في (أ) : (فهذا) .

(١٩٠) في (أ) : وتجوّيره بالزاي : وهذا تحريف .

(١٩١) سبق التعريف بهؤلاء الأعلام .

(١٩٢) سورة المدثر آية رقم ٣١

(١٩٣) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦

ولا يتوهم التحفظ منه ، ولا يمكن أحدٌ دفعه عن نفسه ، فلولا أن له تعالى أن يؤاخذ بالنسيان من شاء من عباده - لما أمرنا بالدعاء في النجاة منه . وقد وجدنا الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - مؤاخذين بالنسيان . منهم : أبونا آدم صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال الله تعالى : « وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ ^(١٩٤) » .

يريد نسيانه عداوة إبليس له الذي حذره الله تعالى منه ، ثم أخذه على ذلك ، وأخرجه من الجنة ، ثم تاب عليه . وهذا كله على أصول المعتزلة - جور وظلم . تعالى الله عن ذلك . وقال عز وجل : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ^(١٩٥) » . و « لو » في اللغة التي بها نزل القرآن حرف يدل على امتناع الشيء لا امتناع غيره فصحَّ يقينا : أن ترك الشرك من المشركين ممنوع لا امتناع مشيئة الله تعالى لتركه . وقال تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ^(١٩٦) » .

ومشيئة الله هي تفسير إذن الله - وقال تعالى : « وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى ، وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ، مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ^(١٩٧) » .

فهذا نصٌّ جليٌّ على أنه لا يمكن أحد أن يؤمن إلا بإذن الله عز وجل له في الإيمان - فصحَّ يقينا أن كل من آمن فلم يؤمن إلا بإذن الله عز وجل ، وأنه تعالى شاء أن يؤمن ، وأن كل من لم يؤمن فلم يأذن الله تعالى له في الإيمان ، ولا شاء أن يكون منه الإيمان .

هذا نصٌّ هاتين الآيتين اللتين لا يمتثلان تأويلاً غيره أصلاً ، وليس لأحد أن يقول : إنه تعالى عنى الإكراه على الإيمان ، لأن نصَّ الآيتين مانع من هذا التأويل الفاسد ، لأنه تعالى أخبر أن كل من آمن فإنما آمن بإذن الله عز وجل . وأن من لم يؤمن فإن الله تعالى لم يشأ أن يؤمن ، فيلزمهم على هذا : أن كل مؤمن في العالم فمكروه على الإيمان . وهذا شر من قول الجهمية ، وأشد فإن قالوا : إن إذن الله تعالى هاهنا إنما هو أمره - لزمهم ضرورة أحد وجهين ، لا بد منهما :

إما أن يقولوا : إن الله تعالى لم يأمر الكفار بالإيمان لأن النص قد جاء بأنه تعالى لو أذن لهم لآمنوا .

وإما أن يقولوا : إن كل من في العالم فهم مؤمنون لأنهم عندهم مأذون لهم في الإيمان ، إذا كان الإذن هو الأمر - وكلا القولين كفر مجرد ، ومكابرة للعيان . ونعوذ بالله من الضلال .

(١٩٤) سورة طه آية رقم ١١٥

(١٩٥) سورة الأنعام آية رقم ١٠٧

(١٩٦) سورة يونس آية رقم ١٠٠

(١٩٧) سورة الأنعام آية رقم ١١١

قال أبو محمد : الإذن هاهنا ومشيتته تعالى هو خلق الله تعالى للإيمان فيمن آمن ، وقوله لإيمانه « كُنْ فَيَكُونُ »^(١٩٨) .

وعدم إذنه تعالى ، وعدم مشيئته للإيمان هو ألا يخلق في المرء الإيمان فلا يؤمن ، لا يجوز غير هذا ألبتة ، إذ قد صحَّ أن الإذن هاهنا ليس هو الأمر . وقال عز وجل : « وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا ، أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ، وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ، فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ »^(١٩٩) .

فأخبر تعالى أنه هدى بعضهم دون بعض . وهذا عند المعتزلة جور ، وقال تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالإِنْسِ »^(٢٠٠) .

فنص على أنه خلقهم ليدخلهم النار ، نعوذ بالله من ذلك .
وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ، وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ »^(٢٠١) .

وأمر تعالى أن ندعوه فنقول : « رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا »^(٢٠٢) .

فنص تعالى على أنه يزيغ قلوب من لم يهدهم من الذين زاغوا إذ أزاغ الله قلوبهم . وقال تعالى : « كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »^(٢٠٣) .

فقطع تعالى ، على أن كلماته قد حقت على الفاسقين أنهم لا يؤمنون ، فمن الذى حقق عليهم ألا يؤمنوا - إلا هو عز وجل . وهذا جور عند المعتزلة .

قال أبو محمد : وكل آية ذكرناها في باب الاستطاعة منهن^(٢٠٤) حجة عليهم في هذا الباب وكل آية نتلوها إن شاء الله عز وجل في باب إثبات أن الله عز وجل أراد كون الكفر والفسق ، بعد هذا الباب منهن^(٢٠٥) أيضا حجة عليهم في هذا الباب . وكذلك كل آية نتلوها إن شاء الله عز وجل في إبطال قول من قال : ليس عند الله تعالى شيء أصلح مما أعطاه الله أبا جهل ، وفرعون ،

(١٩٨) سورة يس آية رقم ٨٢

(١٩٩) سورة النحل آية رقم ٣٦

(٢٠٠) سورة الأعراف آية رقم ١٧٩

(٢٠١) سورة النحل آية رقم ٩٣

(٢٠٢) سورة آل عمران آية رقم ٨

(٢٠٣) سورة يونس آية رقم ٣٣

(٢٠٤) في (أ) : أى من الآيات

(٢٠٥) في (أ) : (منهى) وهو تحريف ظاهر .

وأبا لهب^(٢٠٦)، مما يستدعى^(٢٠٧) الإيمان - فإنها حجة عليهم في هذا الباب . وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : واحتجت المعتزلة بقول الله تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ، مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ »^(٢٠٨) .

وبقوله تعالى : « وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ »^(٢٠٩) .

وبقوله تعالى : « وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ »^(٢١٠) .

وبقوله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ »^(٢١١) .

وبقوله تعالى : « وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ »^(٢١٢) .

وبقوله تعالى : « إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ، وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ، وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ »^(٢١٣) .

قال أبو محمد : وهذه حجة لنا عليهم لأنه تعالى أخبر أنه قادر على أن يسمعهم والإسماع هاهنا : الهدى بلا شك ، لأن آذانهم كانت صرّاحًا . ومعنى قوله تعالى : « وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ » .

إنما معناه بلا شك : لتولّوا عن الكفر ، وهم معرضون عنه ، لا يجوز غير هذا ، لأنه محال أن يهديهم الله ، وقد علم من قلوبهم خيرا فلا يهتدوا ، هذا تناقض قد تنزه كلامه عز وجل عنه ، فصحّ أنه كما ذكرنا يقينا .

قال أبو محمد : وسائرهما لا حجة لهم في شيء منه ، بل هو حجة لنا عليهم ، وهو نصّ قولنا : أنه خلق السماوات والأرض وما بينهما بالحق ، وأفعال العباد بين السماء والأرض بلا شك ،

(٢٠٦) ترجم له في ص ٣٥٨

(٢٠٧) في (أ) : (يستدعى إلى) .

(٢٠٨) سورة الدخان آية رقم ٣٨ ، ٣٩

(٢٠٩) سورة فصلت آية رقم ٤٦

(٢١٠) سورة النحل آية رقم ١١٨

(٢١١) سورة الذاريات آية رقم ٥٦

(٢١٢) سورة فصلت : ٤٦

(٢١٣) سورة الأنفال آية رقم ٢٢ - ٢٣

فإنه تعالى خلقها بالحق الذي هو اختراعه لها ، وكل ما فعل تعالى حق ، وإضلاله من أضل حق له ومنه تعالى ، وهُداه من هدى حق منه تعالى ، ومحاباته^(٢١٤) من حابى بالنبوة وبالطاعة حق منه . ونحن نبرأ إلى الله تعالى من كل من قال : إن الله تعالى خلق شيئاً بغير الحق ، أو أنه تعالى خلق شيئاً لإعبا ، أو أنه تعالى ظلم أحداً ، بل فعله عدل وصلاح ، ولقد ظهر لكل ذى فهم أننا قائلون بهذه الآيات على نصّها ، وظاهرها فأى حجة لهم علينا في هذه النصوص لو عقلوا !؟

وأما المعتزلة فيقولون : إنه تعالى لم يخلق كثيراً مما بين السماوات والأرض ، لاسيما عباد ابن سليمان^(٢١٥) منهم تلميذ هشام بن عمر الفوطى القائل : إن الله تعالى لم يخلق الجذب ، ولا الجوع ، ولا الأمراض ، ولا الكفار ، ولا الفساق . ومحمد بن عبد الله الإسكافي تلميذ جعفر ابن حرب^(٢١٦) القائل : إن الله تعالى لم يخلق العيدان ، ولا المزامير ، ولا الطنابير ، وكل ذلك ليس بخلق من خلق الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

وهم يقولون : إن الله عز وجل لو حابى أحداً لكان ظالماً لغيره ، وقد صح أن الله تعالى حابى موسى وإبراهيم ، ويحيى ومحمداً صلوات الله عليه دون غيرهم ودون أبى لهب ، وأبى جهل ، وفرعون ، والذي حاج إبراهيم في ربه ، فعلى قول المعتزلة : يجب أن الله تعالى ظلم هؤلاء الذين حابى غيرهم عليهم ، وهذا ما لا مخلص لهم منه إلا بترك قولهم الفاسد .

وأما قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ^(٢١٨) » .

فهكذا نقول : ما خلقهم الله تعالى إلا ليكونوا له عباداً مصرفين بحكمه ، فيهم منقادين لتدبيره إليهم ، وهذه حقيقة العبادة ، والطاعة أيضاً عبادة .

وقال تعالى حاكياً عن القائلين : « أَنْتُمْ مِنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا ، وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ^(٢١٩) » وقد علم كل أحد أن قوم موسى عليه السلام لم يعبدوا قط فرعون عبادة تدين لكن عبوده عبادة تذلل ، فكانوا له عبيداً ، فهم له عابدون . وكذلك قول الملائكة عليهم السلام « بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ » .

(٢١٤) هذا التعبير لا يليق بجانب الله تعالى وبخاصة لأن أبا محمد قد أزم نفسه بالآلة يستعمل مع الله من الكلمات إلا ما استعمله الله ، وقد استعمل الله تعالى مع الرسل عليهم السلام كلمة (يجتنبى) فكان عليه أن يستعمل مثل هذه الكلمة .. ولو كان في مجال الرد .

(٢١٥) ترجم له ص ١٠٢

(٢١٦) ترجم له ص ١١٠

(٢١٧) جعفر بن حرب : هو بن الهمداني من أئمة المعتزلة ، من أهل بغداد ، أخذ الكلام عن أبى الهذيل العلاف بالبصرة ، وصنف كتباً قال الخطيب البغدادي إنها معروفة عند المتكلمين ، وكان له اختصاص بالوائى العباسي . قال المسعودي وإلى أبيه يضاف شارع باب حرب في الجانب الغربي من مدينة السلام توفى عام ٢٣٦ هـ . (لسان الميزان ح ٢ ص ١١٣) .

(٢١٨) سورة الذاريات آية رقم ٥٦

(٢١٩) سورة المؤمنون آية رقم ٤٧

وقد علم كل أحد أنهم لم يعبدوا الجن عبادة تدين ، لكن عبدوهم عبادة تصرف لأمرهم ، وإغوائهم ، فكانوا لهم بذلك عبيداً . فصَحَّ القول بأنهم يعبدونهم ، وهذا بين .

وقال بعض أصحابنا معنى هذه الآية : أنه تعالى خلقهم ليأمرهم بعبادته ، ولسنا نقول بهذا ، لأن فيهم من لم يأمره الله تعالى قط بعبادته ، كالأطفال والمجانين ، فصار تخصيصاً للآية بلا برهان ، والذي قلناه هو الحق الذي لا شك فيه ، لأنه المشاهد المتيقن ، العام لكل واحد منهم .

وأما ظن المعتزلة في هذه الآية فباطل يكذبه إجماعهم معنا أن الله تعالى لم يزل يعلم أن كثيراً منهم لا يعبدونه ، فكيف يجوز أن يخبر أنه خلقهم لأمرٍ قد علم أنه لا يكون منهم إلا أن يصيروا إلى قول من يقول : إنه تعالى لا يعلم الشيء حتى يكون ، فيتم كفر من لجأ إلى هذا ، ولا يخلصون مع ذلك من نسبة العيب إلى الخالق تعالى إذ غرر من خلق فيما لا يدري أيعطون فيه أم يفوزون ؟ وتحيّرت المعتزلة القائلون بالأصلح ، وبإبطال المحاباة في وجه العدل في ستة عشر بابا وهي : العدل في إدامة العذاب ، العدل في إيلاء الحيوان ، العدل في تبليغ من في المعلوم أنه يكفر ، العدل في الخلق ، العدل في إعطاء الاستطاعة ، العدل في الإرادة ، العدل في البذل ، العدل في الأمر ، العدل في عذاب الأطفال ، العدل في استحقاق العذاب ، العدل في المعرفة ، العدل في إنخلاف أحوال المخلوقين ، العدل في اللطف ، العدل في الأصلح ، العدل في نسخ الشرائع ، العدل في النبوة .

* * *

الكلام

« في هل شاء الله عز وجل كون الكفر والفسق ، وأراده تعالى من الكافر والفاسق أم لم يشأ ذلك ، ولا أراد كونه »

قال أبو محمد : قالت المعتزلة : إن الله تعالى لم يشأ أن يكفر الكافر ، ولا أن يفسق الفاسق ، ولا أن يُشتم تعالى ، ولا أن يُقتل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، واحتجوا بقول الله عز وجل : « وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ^(٢٢٠) » ويقوله تعالى : « أَتَبُوءُ مَا اسْتَحَطَّ اللَّهُ ، وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ ، فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ^(٢٢١) » . وقالوا : من فعل ما أراد الله فهو مأجور محسن ، فإن كان الله

(٢٢٠) سورة الزمر آية رقم ٧

(٢٢١) سورة محمد آية رقم ٢٨

تعالى أراد أن يكفر الكافر ، وأن يفسق الفاسق فقد فعلا جميعا ما أراد الله تعالى منهما ، فهما محسنان مأجوران .

وذهب أهل السنة : أن لفظة « شاء » وأراد لفظة مشتركة تقع على معنيين : أحدهما الرضى والاستحسان ، فهذا منبى عن الله تعالى أنه أراده ، أو شأه فى كل ما نهى عنه . والثانى : أن يقال : أراد وشاء بمعنى أراد كونه وشاء وجوده ، فهذا هو الذى نخبر به عن الله عزّ وجل فى كل موجود فى العالم من خير أو شرّ .

فسلكت المعتزلة سبيل السفسطة فى التعلق بالألفاظ المشتركة ، الواقعة على معنيين فصاعداً والتمويه الذى يضمحل إذا فتش ، ويفتضح إذا بحث عنه ، وهذه سبيل الجهال الذين لا حيلة بأيديهم إلا الخرقه .

وقال أهل السنة : ليس من فعل ما أراد الله تعالى وما شاء الله ، كان محسناً ، إنما المحسن من فعل بما أمره الله تعالى به ، ورضيه منه .

قال أبو محمد : ونسألهم فنقول لهم : أخبرونا ، كان الله تعالى قادراً على منع الكافر من الكفر ، والفسق من الفسق ، وعلى منع من شتمه من النطق به ، ومن إمراره على خاطره وعلى المنع من قتل من قُتل من أنبيائه عليهم الصلاة والسلام أم كان عاجزاً عن المنع من ذلك ؟

فإن قالوا : لم يكن قادراً على المنع من شىء من ذلك ، فقد أثبتوا له معنى العجز ضرورة ، وهذا كفر مجرد ، وإبطالاً لألوهيته تعالى ، وقطع عليه بالضعف والنقص وتناهى القوة ، وانقطاع القدرة ، مع التناقض الفاحش ، لأنهم مقرون أنه تعالى هو أعطاهم القوة التى بها كان الكفر والفسق ، وشتمه تعالى ، وقتل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فمن المحال المحض أن يكون تعالى لا يقدر على ألا يعطيهم الذى أعطاهم وهذه صفة المضطر المجبر .

وإن قالوا : بل هو قادر على منعهم من كل ذلك أقروا ضرورة أنه مريد لبقائهم على الكفر ، وأنه المبقى للكافر وللکفر ، وخالف^(٢٢٢) الزمان الذى امتدّ فيه الكافر على كفره ، والفساق على فسقه ، وهذا نفسه هو قولنا : إنه أراد كون الكفر والفسق والشتم له وقتل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ولم يرض عن شىء من ذلك ، بل سخطه تعالى وغضب على فاعله .

وقالت المعتزلة : إن كان الله تعالى أراد كون كل ذلك فهو إذاً يغضب مما أراد .

* * *

(٢٢٢) فى (أ) : (وحالف) بالحاء وهو تحريف .

قال أبو محمد : ونحن نقرأ أنه تعالى يغضب على فاعل ما أراد كونه منه ، ثم نعكس عليهم هذا السؤال بعينه فنقول لهم :

فإذ هذا عندكم منكر ، وأنتم مقرون بأنه قادرٌ على المنع منه فهو عندكم يغضب مما أقر ، ويسخط ما يقره ولا يغيره ، ويثبت ما لا يرضى ، وهذا هو الذى شنعوا فيه ، ولا يقدر على دفعه ، والشناعة عليهم راجعة لأنهم أنكروا ما لزمهم وبالضرورة ندرى أن من قدر على المنع من شيء فلم يفعل ، ولا منع منه فقد أراد وجود كونه ، ولو لم يرد كونه لغيره ، ولا منع^(٢٢٣) منه ، لما تركه^(٢٢٤) يفعل .

فإن قالوا : إنه حكيم ، وخلاهم دون منع لسر من الحكمة له فى ذلك .

قيل لهم : فافنعوا بمثل هذا الجواب ممن قال لكم : إنه أراد كونه لأنه حكيم كريم عزيز ، وله فى ذلك سر من الحكمة .

قال أبو محمد : وأما نحن فنقول : إنه تعالى أراد كون كل ذلك ، ولا سر هاهنا ، وأن كل ما فعل فهو حكمة وحق . وأن قولهم هذا هادمٌ لمقدمتهم الفاسدة أنه يقبح من البارى تعالى ما يقبح منا ، وفيما بيننا ، وما علم قط ذو عقل أن من^(٢٢٥) خلّى منا عدوه منطلق اليد على وليه ، وأحب الناس إليه يقتله ويعذبه ويلطمه ، ويهينه ، ويتركه ينطلق على عبيده ، وإمائته يفجر بهم وهن طوعا وكرها والسيد حاضر يرى ويسمع ، وهو قادر على المنع من ذلك فلا يفعل بل لا يقنع بتركهم حتى يعطى عدوه القوة على كل ذلك ، والآلات المعينة له ، ويمده بالقوى شيئا بعد شيء فليس حكيمًا ، ولا حليما ، ولكنه عابث ظالم ، جائر ، فيلزمهم على أصلهم الفاسد أن يحكموا على الله تعالى بكل هذا لأنهم معترفون بأنه تعالى فعل كل هذا وهذا لا يلزمنا لأننا نقول : إن الله تعالى يفعل ما يشاء ، وأن كل ما فعل مما ذكرنا وغيره فهو كله منه تعالى حكمة ، وحق ، وعدل « لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون » .

فبطل بضرورة المشاهدة قولهم : إن الله تعالى لم يرد كون الكفر ، أو كون الفسق ، أو كون شتمه تعالى ، وقتل أنبيائه عليهم الصلاة والسلام ، ولو لم يرد كونه لمنع من ذلك كما منع من كون كل ما لم يرد أن يكون .

(٢٢٣) فى (أ) : (ولنع منه) .

(٢٢٤) فى (أ) : ولما تركه يفعل .. وهذا تحريف يؤدي إلى فساد المعنى لأن (لما تركه) جواب للو الشرطية .

(٢٢٥) فى (أ) : عن ، وهو تحريف .

قال أبو محمد : ويكفى من هذا كله اجتماع الأمة على قول « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » . فهذا على عمومه موجب أن كل ما في العالم كان أو يكون - أى شيء كان فقد شاءه الله تعالى ، وكل ما لم يكن ولا يكون فلم يشأه الله تعالى .

وقد نصَّ الله تعالى نصلاً لا يحتمل تأويلاً على أنه تعالى أراد كون كل ذلك ، فمن ذلك قوله تعالى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ، وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ »^(٢٢٦) .

فنصَّ تعالى نصاً جلياً على أنه لا يشاء أحد استقامة على طاعته تعالى إلا إن شاء الله تعالى أن يستقيم ، فلو صحَّ قول المعتزلة : إنَّ الله تعالى شاء أن يستقيم كل مكلف لكان بنص القرآن كل مكلف مستقيماً ، لأنَّ الله تعالى عندهم قد شاء ذلك ، وهذا تكذيب مجرد لله تعالى ، نعوذ بالله من مثله فصح يقينا ، لا مدخل للشك في صحته أنه تعالى شاء خلاف الاستقامة منهم ، ولم يشأ أن يستقيموا بنص القرآن ، وقال تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ، وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ، وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ، وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ، كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ، وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ »^(٢٢٧) .

قال أبو محمد : وهذه الآية غاية في البيان في أن الله تعالى جعل عدة ملائكة النار فتنة للذين كفروا ، وليقولوا : ماذا أراد الله بهذا مثلاً ، فأخبر تعالى : أنه أراد أن يفتن الذين كفروا ، وأن يضلهم فيضلوا ، وأنه تعالى قصد إضلالهم وحكم بذلك كما قصد هدى المؤمنين وأراده ، وكذلك قال تعالى : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ، قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ، وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى »^(٢٢٨) .

قال أبو محمد : فنصَّ تعالى على أنه نزل القرآن هدى للمؤمنين ، وعمى للكفار ، وبيقين ندري أنه تعالى إذ أنزل القرآن أراد أن يكون كما قال تعالى : « عَمًى للكفار ، وهدى للمؤمنين » وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ، أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ، وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ »^(٢٢٩) .

هكذا هي الآية كلها موصولة بعضها ببعض فنصَّ تعالى على أنه لو شاء لآمن الناس

(٢٢٦) سورة التكويد آية رقم ٢٨ ، ٢٩

(٢٢٧) سورة المدثر آية رقم ٣١

(٢٢٨) سورة فصلت : آية رقم ٤٤ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث ذكر (أعجمي) بهمزة واحدة .

(٢٢٩) سورة يونس آية رقم ٩٩ ، ١٠٠

والجن ، وهم أهل الأرض كلهم ، و « لو » في لغة العرب التي بها خاطبنا الله عز وجل ليفهمنا حرف يدل على امتناع الشيء لامتناع غيره ، فصحَّ يقينا أن الله تعالى لم يشأ أن يؤمن كل من في الأرض ، وإذا لا شك في ذلك فباليقين ندرى أنه شاء منهم خلاف الإيمان وهو الكفر والفسق لا بد ، ولو كان الله تعالى أذن للكافرين بالإيمان على قول المعتزلة لكان كل من في الأرض قد آمن ، لأنه تعالى قد نص على أنه لا يؤمن أحدٌ إلا بإذنه ، وهذا أمر من المعتزلة يكذبه العيان ، فصحَّ أن المعتزلة كذبت ، وأن الله تعالى صدق ، وأنه لم يأذن قط لمن مات كافراً بالإيمان^(٢٣٠) ، وأن من عمى عن هذه لأعمى القلب ، وكيف لا يكون أعمى القلب ، من أعمى الله قلبه عن الهدى ، وبالضرورة ندرى أن قول الله تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » .

حق ، وأن من لم يأذن الله تعالى له في الإيمان فإنه تعالى لم يشأ أن يؤمن ، وإذا لم يشأ أن يؤمن فبلا شك أنه تعالى شاء أن يكفر ، هذا ما لا انفكاك منه وقال تعالى : « وَتَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ، وَلَوْ أَنَّنَا نَزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى ، وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ، مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ^(٢٣١) » .

فبين تعالى أتمَّ بيان على أن الآيات لا تغني شيئاً ولا النذر ، وهم الرسل ، وأنه لا يؤمن شيء من ذلك إلا من شاء الله عز وجل أن يؤمن - فصحَّ يقينا أنه لا يؤمن إلا من شاء الله إيمانه ، ولا يكفر إلا من شاء الله كفره ، فقال تعالى حاكياً عن يوسف عليه السلام أنه قال « وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْنَّ ، وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ^(٢٣٢) » .

فبالضرورة نعلم : أن من صبا وجهل فإنَّ الله تعالى لم يصرف عنه الكيد الذي صرفه برحمته عن من لم يصب ولم يجهل ، وإذا صرفه تعالى عن بعض ولم يصرفه عن بعض فقد أراد تعالى إضلال من صبا وجهل . قال تعالى : « وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا^(٢٣٣) » .

فليت شعري إذ قال تعالى : إنه جعل قلوب الكافرين في أكنة أن يفقهوا القرآن ، وجعل الوقر في آذانهم ، أترأه أراد أن يفقهوه ، أو أراد ألا يفقهوه ؟ وكيف يسوغ في عقل أحد أن يخبر تعالى : أنه فعل عز وجل شيئاً لم يرد أن يفعله ولا أراد كونه ، ولا شاء إيجاده ، وهذا تخليط

(٢٣٠) في (أ) : (في الإيمان) .

(٢٣١) سورة الأنعام آية رقم ١١١

(٢٣٢) سورة يوسف آية رقم ٣٣

(٢٣٣) سورة الأنعام آية رقم ٢٥

لا يتشكل في عقل كل ذى مسكة من عقل - فصَحَّ يقينا أن الله تعالى أراد كون الوقر في أذهانهم ، وكون الأكنة على قلوبهم .

وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ، وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ، وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » (٢٣٤).

فنصَّ تعالى على أنه لم يرد يجعلنا أمة واحدة ، ولكن شاء أن يُضل قوماً ويهدي قوماً ، فصَحَّ يقينا أنه تعالى ، شاء إضلال من ضل ، وقال تعالى : مثنيا على قوم ، ومصداقاً لهم في قولهم : « قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا ، وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا » (٢٣٥).

فقال النبيون عليهم الصلاة والسلام وأتباعهم قول الحق الذى شهد الله عز وجل بتصديقه أنهم إنما خلصوا من الكفر بأن الله تعالى نجاهم منه ، ولم ينج الكافرين منه ، وأن الله تعالى إن شاء أن يعودوا في الكفر عادوا فيه - فصَحَّ يقينا أنه تعالى شاء ذلك ممن عاد في الكفر .

وقد قالت المعتزلة في هذه الآية : معنى هذا إلا أن يأمرنا الله بتعظيم الأصنام كما أمرنا بتعظيم الحجر الأسود والكعبة .

* * *

قال أبو محمد : وهذا في غاية الفساد ، لأن الله تعالى لو أمرنا بذلك لم يكن عوداً في ملة الكفر بل كان يكون ثباتاً على الإيمان ، وتزايداً فيه . قال تعالى : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا » (٢٣٦).

فليت شعري إذ زادهم (٢٣٧) الله مرضاً أتراه لم يشأ ، ولا أراد ما فعل من زيادة المرض في قلوبهم ، وهو الشك والكفر ؟ وكيف يفعل الله ما لا يريد أن يفعل ؟ وهل هذا إلا إلحاد مجرد ممن قاله ؟ وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ ، وَلَكِنْ ائْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ » (٢٣٨).

(٢٣٤) سورة النحل آية رقم ٩٣

(٢٣٥) سورة الأعراف آية رقم ٨٩

(٢٣٦) سورة البقرة آية رقم ١٠

(٢٣٧) في (أ) : (زاد لهم) .

(٢٣٨) سورة البقرة آية رقم ٢٥٣

فنصّ تعالى على أنه لو شاء لم يقتتلوا ، فوجب ضرورة أنه شاء وأراد أن يقتتلوا وفي اقتتال المقتتلين ضلال بلا شك ، فقد شاء الله تعالى كون الضلال ، ووجوده ينص كلامه تعالى ، وقال عز وجل : « وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » (٢٣٩).

فنصّ تعالى على أنه أراد فتنة المفتنين ، وهم الكفار ، وكفرهم الذين لم يملك لهم رسول الله ﷺ من الله شيئاً ، فهذا نص على أن نعمة الله تعالى أراد كون الكفر من الكفار . وقال تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ » (٢٤٠).

قال أبو محمد : وهذا غاية البيان في أنه تعالى لم يرد أن يطهر قلوبهم وبالضرورة ندرى أن من لم يرد الله أن يطهر قلبه فقد أراد فساد دينه الذي هو ضد طهارة القلب ، ، وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى » (٢٤١).

وهذا غاية البيان في أن الله تعالى لم يرد هدى الجميع ، وإذا لم يرد هداه فقد أراد كون كفرهم الذي هو ضد الهدى ، وقال تعالى : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ، وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » (٢٤٢).

قال أبو محمد : هذا غاية البيان في أنه تعالى لم يشأ هدى الكفار لكن حق قوله بأنهم لا بد من أن يكفروا فيكونوا من أهل جهنم . وقال تعالى : « مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » (٢٤٣).

فأخبر تعالى أنه شاء أن يضل من أضله ، وشاء أن يهدى من جعله على صراط مستقيم ، وهم بلا شك غير الذين لم يجعلهم على صراط مستقيم ، وأراد فتنهم وألا يطهر قلوبهم ، وأن يكونوا من أصحاب النار ، نعوذ بالله من ذلك . وقال تعالى حاكياً عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أنه قال : « لَيْتَن لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ » (٢٤٤).

فشهد الخليل عليه السلام أن من لم يهده الله تعالى ضل ، وصحّ أن من ضل فلم يهده الله عز وجل ، ومن لم يهده الله وهو قادر على هداه - فقد أراد ضلاله وإضلاله ، ولم يرد هداه .

(٢٣٩) سورة المائدة آية رقم ٤١

(٢٤٠) سورة المائدة آية رقم ٤١

(٢٤١) سورة الأنعام آية رقم ٣٥

(٢٤٢) سورة السجدة آية رقم ١٣

(٢٤٣) سورة الأنعام آية رقم ٣٩

(٢٤٤) سورة الأنعام آية رقم ٧٧

وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا » (٢٤٥).

فصح يقينا لا إشكال فيه أن الله تعالى شاء أن يشركوا إذ نص على أنه لو شاء ألا يشركوا ما أشركوا . وقال تعالى : « يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا ، وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ » (٢٤٦).

وهذا نص على أنه تعالى شاء أن يفعلوه ، إذ أخبر أنه لو شاء ألا يفعلوه ما فعلوه وقال تعالى : « وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ، لِيُرِدُّوهُمْ ، وَلِيَلْبِسُوا لَلِيهِمْ دِينَهُمْ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ » (٢٤٧).

فنص تعالى على أنه لو لم يشأ أن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ما أوحوه ولو شاء ألا يلبس بعضهم دين بعض ، وألا يقتلوا أولادهم ما لبس عليهم دينهم ، ولا قتلوا أولادهم ، فصح ضرورة أنه تعالى شاء أن يلبس دين من التيس دينه وأراد كون قتلهم أولادهم ، وأن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ، وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ » (٢٤٨).

فصح يقينا : أنه تعالى سلط أيدي الكفار على من قتلوه من الأنبياء والصالحين وقال تعالى : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ » (٢٤٩).

فنص على أنه يريد هدى قوم فيهدبهم ، ويشرح صدورهم للإيمان ، ويريد ضلال آخرين فيضلهم بأن يضيق صدورهم ، ويخرجها فكأنهم كلّفوا الصعود إلى السماء فكفروا وقال تعالى : « وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » (٢٥٠).

فنص تعالى على أن من صبر فصبره ليس إلا بالله - فصح أن من صبر فإن الله أتاه الصبر ، ومن لم يصبر فإن الله عز وجل لم يؤته الصبر . وقال تعالى : « وَلَا تَنَازَعُوا » فهنا عن الاختلاف . وقال تعالى : « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ، وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ ، وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ » (٢٥١).

فنص تعالى أنه خلقهم للاختلاف إلا من رحم الله منهم ، ولو شاء لم يختلفوا فصح يقينا أن

(٢٤٥) سورة الأنعام آية رقم ١٠٧

(٢٤٦) سورة الأنعام آية رقم ١١٢

(٢٤٧) سورة الأنعام آية رقم ١٣٧

(٢٤٨) سورة النساء آية رقم ٩٠

(٢٤٩) سورة الأنعام آية رقم ١٢٥

(٢٥٠) سورة النحل آية رقم ١٢٧

(٢٥١) سورة هود آية رقم ١١٩

الله خلقهم لما نهاهم عنه من الاختلاف ، وأراد كون الاختلاف منهم وقال عز وجل : « تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعَ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ، وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتَذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (٢٥٢).

وقال تعالى : « بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا » (٢٥٣) إلى قوله تعالى : « وَلْيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ » (٢٥٤).

فنص تعالى على أنه أغرى الكفار وسلب المؤمنين في الملك ، وأنه بعث أولئك الذين دخلوا المسجد ، ودخلوه مسخطين (٢٥٥) لله تعالى بلا شك . فصح يقينا أنه تعالى خلق كل ذلك وأراد كونه ، وقال عز وجل : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ » (٢٥٦).

فهذا نص جلي على أن الله أتى الملك ذلك الكافر ، فصح يقينا أن الله تعالى فعل تملكه وملكه على أهل الإيمان ، ولا خلاف بين أحد من الأمة في أن ذلك يسخط الله عز وجل ، ويفضبه ولا يرضاه ، وهو نفس الذي أنكرته المعتزلة ، وشنعت به .

قال أبو محمد : ونسألهم عما مضت الدنيا عليه منذ كانت من أولها إلى يومنا هذا من النصر النازل على ملوك أهل الشرك ، والملوك الجورة ، والظلمة ، والغلبة المعطاه لهم على من ناوهم من أهل الإسلام ، وأهل الفضل ، واحترام من أرادهم بالموت أو باضطراب الكلمة ، ويأتي النصر لهم بوجوه الظفر الذي لا شك في أن الله تعالى فاعله من إماتة أعدائهم من أهل الفضل ، وتأييدهم عليهم . وهذا ما لا مخلص لهم في أن الله تعالى أراد كونه : وقال عز وجل : « وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ ، وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ » (٢٥٧).

فنص تعالى نصاً جلياً لا يحتمل تأويلاً على أنه كره أن يخرجوا في الجهاد الذي افترض عليهم الخروج فيه مع رسول الله ﷺ ، فقد كره تعالى كون ما أراد ونص على أنه الله ثبطهم عن الخروج في الجهاد ثم عدبهم على التشبیط الذي أخبر تعالى أنه فعله . ونص تعالى على أنه قال « اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ » . وهذا يقين ليس بأمر إلزام لأن الله تعالى لم يأمرهم بالعودة عن الجهاد مع رسوله ﷺ بل لعنهم ، وسخط عليهم إذ قعدوا فإذا لا شك في هذا فهو ضرورة أمر تكويني ، فصح أن الله تعالى خلق قعودهم المغضب له الموجب لسخطه ، وإذا نص تعالى على (٢٥٨) أمر

(٢٥٢) سورة ال عمران آية رقم ٣٦

(٢٥٣) سورة الأسراء آية رقم ٥

(٢٥٤) سورة الأسراء آية رقم ٧

(٢٥٥) في (أ) : (مسخط) .

(٢٥٦) سورة البقرة آية رقم ٢٥٨

(٢٥٧) سورة التوبة آية رقم ٤٦

(٢٥٨) في الأصل (نص أمر) .

فلا اعتراض لأحدٍ عليه . وقال عزّ وجل : « فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ » (٢٥٩).

وهذا نصّ جليّ على أنه عزّ وجل أراد أن يموتوا وهم كافرون ، وأنه تعالى أراد كفرهم ، والقاف من (تزَهَق) مفتوحة بلا خلاف من أحدٍ من القراء ، معطوفة على ما أراد الله عزّ وجل من أن يعذبهم بها في الدنيا ، « والواو » تدخل المعطوف في حكم المعطوف عليه بلا خلاف من أحدٍ في اللغة التي بها خاطبنا الله تعالى .

قال أبو محمد : فإن قال قائل : فإن الله عزّ وجل قال في الذين قعدوا عن الخروج مع رسول الله ﷺ : « لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ، وَأَلَوْضَعُوا خِلَا لَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ، وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ » (٢٦٠).

فلهذا ثبّطهم .

قلنا : لا عليكم . أكانوا مأمورين بالخروج معه عليه السلام متوعدين بالنار إن قعدوا بغير عذر ، أم كانوا غير مأمورين بذلك ؟ فإذا لا شك في أنهم كانوا مأمورين فقد ثبّطهم الله عزّ وجل عما أمرهم به ، وعذبهم على ذلك ، وخلق قعودهم عمّا أمرهم به .

ثم نقول لهم : أكان تعالى قادراً على أن يكف عن أهل الإسلام خبأهم وفتنتهم لو خرجوا معهم أم لا ؟

فإن قالوا : لم يكن قادراً على ذلك عجزوا ربّهم تعالى ، وإن قالوا إنه تعالى كان قادراً على ذلك رجعوا إلى الحق وأقروا أن الله تعالى ثبّطهم ، وكره كونه ما افترض عليهم ، وخلق قعودهم الذي عذبهم عليه ، ولأمرهم عليه كما شاء لا معقب لحكمه ، وبالله تعالى التوفيق

* * *

قال أبو محمد : فإذا جاءت النصوص كما ذكرنا متظاهرة لا تحتمل تأويلاً بأنه عزّ وجل أراد ضلال من ضل وشاء ، وكفر من كفر - فقد علمنا ضرورة أن كلام الله تعالى لا يتعارض ، فلما أخبر عزّ وجل أنه لا يرضى لعباده الكفر فبالضرورة علمنا أن الذي نفى عزّ وجل هو غير الذي أثبت . فإذا لا شك في ذلك ، فالذي نفى تعالى هو الرضا بالكفر ، والذي أثبت هو الإرادة لكونه والمشية لوجوده ، وهما معنيان متغايران بنص القرآن ، وحكم اللغة .

(٢٥٩) سورة التوبة آية رقم ٥٥

(٢٦٠) سورة التوبة آية رقم ٤٧

فإن أبت المعتزلة من قبول قول كلام ربهم ، وكلام نبيهم ﷺ ، وكلام إبراهيم ويوسف وشعيب ، وسائر الأنبياء ﷺ ، وأبت أيضاً من قبول اللغة ، وما أوجبه البراهين الضرورية مما شهدت به الحواس والعقول من الله تعالى لو لم يرد كون ما هو موجود كائن لمنع منه ، وقد قال تعالى : « الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبِيًّا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ » (٢٦١).

فشهد الله تعالى بتكذيبهم ، واستعاضته من ذلك بأصول المثانية أن الحكيم لا يريد كون الظلم ، ولا يخلقه ، « فَلَيْئَسَ مَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » (٢٦٢).

ولقد لجأ بعضهم إلى أن قال : إن الله تعالى في هذه الآيات معنى ومراداً لا نعلمه .

قال أبو محمد : وهذا تجاهل ظاهر ، وراجع لنا عليهم سواء بسواء في خلق الله تعالى أفعال عباده ثم يعذبهم عليها ، ولا فرق . فكيف وهذا كله لا معنى له بل الآيات كلها حق على ظاهرها ، لا يجمل صرفها عنه لأن الله تعالى قال : « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا » (٢٦٣).

وقال تعالى : « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » (٢٦٤).

وقال تعالى : « تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ » (٢٦٥).

وقال تعالى : « أَوَلَمْ يَكْفِيهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ » (٢٦٦).

وقال تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يَلْسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ » (٢٦٧).

فأخبر تعالى : أن القرآن تبيننا لكل شيء .

فقالت المعتزلة : إنه لا يفهمه أحد وأنه ليس تبيننا نعوذ بالله من مخالفة الله عز وجل ومخالفة رسوله ﷺ .

قال أبو محمد : ولا فرق بين ما تلونا من الآيات في أن الله تعالى شاء كون الكفر والضلال وبين قوله تعالى : « قُلْ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ » (٢٦٨).

(٢٦١) سورة الأعراف آية رقم ٩٢

(٢٦٢) سورة البقرة آية رقم ١٠٢

(٢٦٣) سورة محمد : ٢٤

(٢٦٤) سورة يوسف : ٢

(٢٦٥) سورة النحل : ٨٩

(٢٦٦) سورة العنكبوت : ٥١

(٢٦٧) سورة إبراهيم : ٤

(٢٦٨) سورة آل عمران : ٢٦

وقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ » (٢٦٩).

وقوله تعالى : « يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ » (٢٧٠).

وقوله : « يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ » (٢٧١).

وقوله تعالى : « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » (٢٧٢).

وقوله تعالى : « فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ » (٢٧٣).

فهذا العموم جامع لمعاني هذه الآيات ونص القرآن وإجماع الأمة على أن الله عز وجل حكم بأن من حلف فقال : إن شاء الله أو إلا أن يشاء الله على أى شيء حلف فإنه إن فعل ما حلف عليه لا يفعله فلا حنث عليه ولا كفارة تلزمه لأن الله تعالى لو شاء لأنفذه .

وقال عز وجل : « وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » (٢٧٤).

قال أبو محمد : فإن اعتراضوا بقول الله عز وجل : « وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ » (٢٧٥).

فلا حجة لهم في هذه الآيات لأن الله عز وجل لا يتناقض كلامه بل يصدق بعضهم بعضا وإذا (٢٧٦) قد أخبر تعالى أنه لو شاء أن يؤمنوا لآمنوا وأنه لو لم يشأ أن يشركوا ما شركوا وأنه شاء إضلالهم وأنه لا يريد أن يطهر قلوبهم فمن المحال الممتنع أن يكذب الله عز وجل قوله الذى أخبر به وصدقه فإذا لا شك في هذا فإن في الآية التى ذكروا بيان نقض اعتراضهم بها بأوضح برهان وهو أنه لم يقل تعالى أنهم كذبوا في قولهم لو شاء الرحمن ما عبدناهم فكان يكون لهم حينئذ في الآية متعلق وإنما أخبر تعالى أنهم قالوا ذلك بغير علم عندهم لكن تحريصاً ليس في هذه الآية معنى غير هذا أصلاً وهذا حق وهو قولنا إن الله تعالى لم ينكر قط فيها ولا في غيرها معنى قولهم لو شاء الرحمن ما عبدناهم بل صدقه في الآيات الأخرى وإنما أنكر عز وجل أن قالوا ذلك بغير علم لكن بالتحريص وقد أكذب بالله عز وجل من قال الحق الذى لاحق لاحق منه إذ قاله غير معتقد له .

(٢٦٩) سورة الحج : ١٨

(٢٧٠) سورة آل عمران : ١٧٩

(٢٧١) سورة البقرة : ٢١٢

(٢٧٢) سورة البقرة : ١٠٥

(٢٧٣) سورة هود : ١٠٧ ، البروج : ١٦

(٢٧٤) سورة الكهف : ٢٣

(٢٧٥) سورة الزخرف : ٢٠

(٢٧٦) في (أ) : لم يذكر (وإذا) .

قال عز وجل : « إِذَا حَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ » (٢٧٧).

قال أبو محمد : فلما قالوا أصدق الكلام وهو الشهادة لمحمد ﷺ بأنه رسول غير معتقدين لذلك سماهم الله تعالى كاذبين وهكذا فصل عز وجل في قولهم لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ، لما قالوا هذا الكلام الذى هو الحق غير عالمين بصحته أنكروا تعالى عليهم أن يقولوه متخرصين وبرهان هذا قوله قول الله تعالى إثر هذه الآية نفسها : « أَمْ أَتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ » (٢٧٨).

فبين تعالى أنهم قالوا ذلك بغير علم من كتاب أتاهم وأن الذين قالوا معتقدين له إنما هو أنهم اهتدوا باتباع آثار آبائهم ، فهذا هو الذى عقدوا عليه وهذا أنكروه تعالى عليهم لا قولهم لو شاء الرحمن ما عبدناهم فبطل أن يكون لهم فى الآية متعلق أصلا والحمد لله رب العالمين . فإن اعتراضوا بقول الله عز وجل « وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِين » (٢٧٩).

قال أبو محمد : فإن سكتوا ها هنا لم يهملهم التمويه . وقلنا لهم : صلبوا القراءة واتموا معنى الآية فإن بعد قوله تعالى : « فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِين » متصلا به : « وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ » (٢٨٠).

* * *

قال أبو محمد : فأخر هذه الآية تبين أولها وذلك أن الله تعالى أيضا لم يكذبهم فيما قالوه من ذلك بل حكى عز وجل أنهم قالوا : « لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ » ولم يكذبهم فى ذلك أصلا بل حكى هذا القول عنهم كما حكى تعالى أيضا قولهم : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » (٢٨١) ولو

(٢٧٧) سورة المنافقون : ١

(٢٧٨) سورة الزخرف : ٢١ ، ٢٢

(٢٧٩) سورة النحل : ٣٥

(٢٨٠) سورة النحل : ٣٦ . وقد جاءت هذه الآية محرفة فى (أ) حيث ذكر (حقت عليهم الضلالة) .

(٢٨١) سورة لقمان : ٢٥

أنكر عز وجل قولهم ذلك لأكذبهم فإذا لم يكذبهم فلقد صدقهم في ذلك والحمد لله رب العالمين .

* * *

قال أبو محمد : فإن اعترضوا بقول الله تعالى : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا ، قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ قُلْ فَلِلَّهِ الحُجَّةُ البَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ، قُلْ هَلَمْ شَهِدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ، قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي كُفٌّ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . » (٢٨٢).

قال أبو محمد : إنما تلونا جميع الآيات على نسقها في القرآن واتصالها خوف أن يعترضوا بالآية ويسكتوا عند قول « تخرصون » فكثيرا ما إحتجنا إلى بيان مثل هذا من الاقتصار على بعض الآيات دون بعضها من تمويه من لا يتقى الله عز وجل .

قال أبو محمد : فهذه الآيات من أعظم حجة الله على القدرية لأنه تعالى لم ينكر عليهم قولهم ولو شاء الله ما أشركنا ولا آبائنا ولا حرمنا من (٢٨٣) شيء ولو أنكره لكذبهم فيه وإنما أنكر تعالى قولهم ذلك بغير علم وإن وافقوا الصدق والحق كما قدمنا آنفا وقد بين تعالى : أنه إنما أنكر عليهم ذلك بقوله عز وجل في الآية نفسها « إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ » .

ثم لم يدعنا تعالى في لبس من ذلك بل وأتبع ذلك نسقا واحدا ، بأن قال : « فلله الحجة البالغة فلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ » .

فصدقهم عز وجل في قولهم أنه لو شاء ما أشركوا ولا آبائهم ولا حرموا ما حرموا ، وأخبر تعالى أنه لو شاء لهداهم فاهتدوا وبين تعالى أن له الحجة عليهم في ذلك ولا حجة لأحد عليه ، وأنكر عز وجل أن أخرجوا ذلك مخرج العذر لأنفسهم أو مخرج الاحتجاج على الرسل عليهم السلام كما تفعل المعتزلة ثم بين تعالى أنه إنما أنكر أيضا تكذيبهم رسله بقوله تعالى : « كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » (٢٨٤).

(٢٨٢) سورة الأنعام : ١٤٨ - ١٥١ . وقد جاءت هذه الآيات محرفة في (أ) حيث ذكرها (ولا حرمنا من دونه من شيء) .

(٢٨٣) في (أ) : أوردها محرفة حيث قال : (ولا حرمنا من دونه من شيء) .

(٢٨٤) سورة الأنعام : ١٤٨

بالذال المشددة بلا خلاف من القراء ، ودعواهم أن الله تعالى حرم ما ادعوا تحريمه وهم كاذبون بقوله تعالى : « قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا » (٢٨٥).

فوضح بكل ما ذكرنا بطلان قول المعتزلة الجهال وبان (٢٨٦) صحة قولنا أن الله تعالى شاء كل ما في العالم من إيمان وشرك وهدى وضلال وأن الله تعالى أراد كون ذلك كله وكيف يمكن أن ينكر تعالى قولهم لو شاء الله ما أشركنا وقد أخبرنا عز وجل هذا نصاً في قوله في السورة نفسها : « إِتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا » (٢٨٧) فلاح يقينا صدق ما قلنا من أنه تعالى لم يكذبهم في قولهم لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمانا من دونه من شيء وهذا مثل ما ذكر الله تعالى من قولهم « أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ » (٢٨٨) فلم يورد الله عز وجل قولهم هذا تكديبا له بل صدقوا في ذلك بلا شك ولو شاء الله لأطعم الفقراء والمجاويع .

وما نرى (٢٨٩) المعتزلة تنكر هذا وإنما أورد الله تعالى قولهم هذا لاحتجاجهم به في الامتناع من الصدقة وإطعام الجائع وبهذا نفسه احتجت المعتزلة على ربه . إذ قالت يكلفنا مالا يقدرنا عليه ، ثم يعذبنا بعد ذلك على ما أراد كونه منا فسلوكوا مسلك القائلين لم كلفنا الله عز وجل إطعام هذا الجائع ولو أراد إطعامه لأطعمه .. ؟

قال أبو محمد : تبا لمن عارض أمر ربه تعالى واحتج عليه بل لله الحجة البالغة ولو شاء لأطعم من أزمنا إطعامه ، ولو شاء لهدى الكافرين فأمنوا ، ولكنه تعالى لم يرد ذلك بل أراد أن يعذب من لا يطعم المسكين ، ومن أضله من الكافرين لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وقالت المعتزلة : معنى قوله تعالى : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى » (٢٩٠) ، « لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ » (٢٩١).

وسائر الآيات التي تلوتم إنما هو لو شاء عز وجل لاضطرهم إلى الإيمان فأمنوا مضطرين فكانوا لا يستحقون الجزاء بالجنة .

(٢٨٥) سورة الأنعام آية رقم ١٥٠

(٢٨٦) في (أ) : (وبأن) وهو تحريف .

(٢٨٧) سورة الأنعام : ١٠٥ ، ١٠٦

(٢٨٨) سورة يس : ٤٧

(٢٨٩) في (أ) : (أرى) .

(٢٩٠) سورة الأنعام : ٣٥

(٢٩١) سورة يونس آية رقم ٩٩

قال أبو محمد : وهذا تأويل جمعوا فيه بلايا جمه أولها : أنه قول بلا برهان ودعوى بلا دليل وما كان هكذا فهو تناقض^(٢٩٢) ويقال لهم ما صفة الإيمان الضروري الذى لا تستحق عليه الثواب عندكم وما صفة الإيمان غير الضروري الذى تستحق به الثواب عندكم فإنهم لا يقدرون على فرق أصلا إلا أن يقولوا بمثل ما قال الله عز وجل إذ يقول تعالى : « يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا^(٢٩٣) » .

ومثل قوله تعالى : « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ . قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ^(٢٩٤) » .

ومثل حالة المحتضر عن المعاينة التى لا يقبل فيها إيمانه وكما قيل لفرعون : « الْآنَ . وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ^(٢٩٥) » .

قال أبو محمد : فيقال لهم كل هذه الآيات حق وقد شاهدت الملائكة تلك الآيات وتلك الأحوال ولم يبطل بذلك قبول إيمانهم فهلا على أصولكم صار إيمانهم إيمان اضطرار لا يستحقون عليه جزاء فى الجنة أم^(٢٩٦) صار جزاؤهم عليه أفضل من جزاء كل مؤمن دونهم وهذا لا مخلص لهم منه أصلا ثم نقول لهم أخبرونا عن إيمان التوفيق إذ صح عندهم صدق النبى بمشاهدة المعجزات من شق القمر ، وإطعام النفر الكثير من الطعام اليسير ، ونبعان الماء الغزير من بين الأصابع ، وشق البحر ، وإحياء الموتى^(٢٩٧) ، وأوضح كل ذلك بنقل التواتر الذى به صح ما كان قبلنا من الوقائع والملوك وغير ذلك ما يصير فيه من بلغه كمن شاهده ولا فرق فى صحة اليقين لكونه هل إيمانهم إلا إيمان يقين قد صح عندهم وأنه حمق ولم يتجلى لهم فيه شك بل علمهم به كعلمهم أن ثلاثة أكثر من اثنين وكعلمهم ما شاهدوه بجواسهم فى أنه كله حق وعلموه ضرورة أم إيمانهم ذلك ليس يقينياً مقطوعاً بصحة ما آمنوا به عنده كقطعهم على صحة ما علموه بجواسهم ولا سبيل إلى قسم ثالث .. ؟ فإن قالوا : بل هو الآن يقين قد صح علمهم بأنه حق لا مدخل للشك فيه عندهم كيقينهم^(٢٩٨) صحة ما علموه بمشاهدة حواسهم .

قلنا لهم : نعم هذا هو الإيمان الاضطرارى بعينه وإلا تفرقوا^(٢٩٩) وهذا الذى موهته بأنه

(٢٩٢) فى (أ) : (ساقط) .

(٢٩٣) سورة الأنعام : ١٥٨

(٢٩٤) سورة السجده : ٢٨ ، ٢٩

(٢٩٥) سورة يونس : ٩١

(٢٩٦) فى (أ) : (أما) .

(٢٩٧) سبق أن أوضحنا هذه المعجزات فى الجزء الثانى من هذا التحقيق .

(٢٩٨) فى (أ) : (كيقينهم) .

(٢٩٩) فى (أ) : (ففرقوا) .

لا يستحق عليه من الجزاء كالذى يستحقه على غيره وبطل^(٣٠٠) تمويهكم بحمد الله تعالى .
 إذ قلت : إن معنى قوله تعالى : « لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى^(٣٠١) » . « لَأَمَنَ مَنْ فِي
 الْأَرْضِ^(٣٠٢) » أنه كان يضطرهم إلى الإيمان .
 فإن قالوا : بل ليس إيمان المؤمنين هكذا ولا علمهم بصحة التوحيد والنبوة على يقين
 وضرورة .

قيل لهم : قد أوجبتم أن المؤمنين على شك في إيمانهم وعلى عدم يقين في اعتقادهم وليس هذا
 إيماناً بل كفر مجرد ممن كان دينه هكذا فإن كان هذا صفة إيمان المعتزلة فهم أعلم بأنفسهم
 وأما نحن فإيماننا والله الحمد إيمان ضروري لا مدخل للشك فيه كعلمنا أن ثلاثة أكثر من اثنين وأن
 كل بناء فمبنى وكل من أتى معجزة فمحق في نبوته ولا نبألى أكان^(٣٠٣) ابتداء علمنا استدلالاً أم
 مدركاً بالحواس إذ كانت نتيجة كل ذلك سواء في نفي^(٣٠٤) صحة الشيء المعتقد وباللله تعالى
 التوفيق .

ثم نسألهم عن الذين يجحدون^(٣٠٥) بعض آيات ربنا يوم لا ينفع نفساً إيمانها .

أكان الله تعالى قادراً على أن ينفعهم بذلك الإيمان ويجزيهم عليه جزاءه لسائر المؤمنين أم هو
 تعالى غير قادر على ذلك ؟ فإن قالوا بل قادر على ذلك رجعوا إلى الحق والتسليم لله عز وجل وأنه
 تعالى منع من شاء وأعطى من شاء وأنه تعالى أبطل إيمان بعض من آمن عند رؤية آية من آياته ولم
 يبطل إيمان من آمن عند رؤية آية أخرى وكلها سواء في باب الإعجاز وهذا هو المحاباة المحضة والجور
 البين عند المعتزلة فإن عجزوا ربه تعالى عن ذلك أحوالوا وكفروا وجعلوه تعالى مضطراً مطبوعاً
 محكوماً عليه ، تعالى الله عن ذلك .

* * *

قال أبو محمد : وقد قال عز وجل : « فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيَةً آمَنَتْ فَتَنَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ
 يُؤُسِّسَ كَمَا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَدَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ^(٣٠٦) » .

(٣٠٠) في (أ) : (ويكل) .

(٣٠١) سورة الأنعام آية رقم ٣٥

(٣٠٢) سورة يونس آية رقم ٩٩

(٣٠٣) في (أ) : (إن كان) .

(٣٠٤) في (أ) : (في تبين) .

(٣٠٥) في (أ) : (يرون) .

(٣٠٦) سورة يونس : ٩١

فهؤلاء قوم يونس لما رأوا العذاب آمنوا فقبل الله عز وجل منهم إيمانهم وآمن فرعون وسائر الأمم المعذبة إذ رأوا^(٣٠٧) العذاب فلم يقبل الله عز وجل منهم ففعل الله تعالى ما شاء . لا معقب لحكمه فظهر فساد قولهم في أن الإيمان الاضطراري لا يستحق عليه جزاء جملة وصح أن الله تعالى يقبل إيمان من شاء ولا يقبل إيمان من شاء ولا مزيد ثم يقال لهم وبالله تعالى التوفيق هبكم لو صح لكم هذا الباطل الغث الذي هديتم به من أن معنى قوله تعالى « لجمعهم على الهدى » إنما هو لا اضطرارهم إلى الإيمان فأخبرونا لو كان ذلك فأئى ضرر كان يكون في ذلك على الناس والجن بل كان يكون في ذلك الخير كله وماذا ضرر الأطفال إذا لم يكن لهم إيمان اختياري كما تزعمون وقد حصلوا على أفضل المواهب من السلامة من النار بالجملة ومن هول المطلاع وصعوبة الحساب وفضاعة تلك المواقف كلها ودخل الجنة جميعهم بسلام آمنين منعمين لم يروا فرعاً راه غيرهم وأيضاً فإن دعواهم هذه التي كذبوا فيها على الله عز وجل إذ وصفوا عن مراد الله تعالى ما لم يقله تعالى فقد خالفوا فيها القرآن واللغة لأن اسم الهدى والإيمان لا يقعان ألبتة على معنى غير المعنى المعهود في القرآن واللغة وهما طاعات الله عز وجل والعمل بها والتصديق بجميعها الموجب كل ذلك - بنص القرآن - رَضِيَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ وَجَنَّتْهُ ، ولا يسمى الجماد والحيوان غير الناطق ولا المجنون ولا الطفل مؤمناً ولا مهتدياً إلا على معنى جرى أحكام الإيمان على المجنون والطفل خاصة وبرهان ما قلنا : قول الله تعالى : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ نَحَقُّ الْقَوْلَ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ^(٣٠٨) » فصح أن الهدى الذي لو أراد الله تعالى جمع الناس عليه هو المنقذ من النار والذي لا يملأ جهنم من أهله وكذلك قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَوْمَنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ^(٣٠٩) » .

فصح أن الإيمان جملة شيء واحد وهو المنقذ من النار الموجب للجنة . وأيضاً فإن الله عز وجل يقول : « مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا^(٣١٠) » . ويقول : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^(٣١١) » .

ويقول تعالى : لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^(٣١٢) » .

فهذه الآيات مبينة أن الهدى المذكور هو الاختياري عند المعتزلة لأنه تعالى يقول لنبيه

(٣٠٧) في (أ) : (لما رأوا) .

(٣٠٨) سورة السجدة : ١٣

(٣٠٩) سورة يونس : ١٠٠

(٣١٠) سورة الكهف : ١٧

(٣١١) سورة القصص : ٥٦

(٣١٢) سورة البقرة : ٢٧٢

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ^(٣١٣) » .

وقال تعالى : « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ^(٣١٤) » .

فصح يقينا أن الله تعالى لم يرد قط بقوله : « لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى ، وَلَا مَن مِّن فِي الْأَرْضِ إِيمَانًا فِيهِ إِكْرَاهُ فَبَطَلْ هَذَرَهُمُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

فإن قالوا لنا فإذا أراد الله تعالى كون الكفر والضلال فأريدوا ما أراد الله تعالى من ذلك قلنا لهم : وبالله التوفيق ليس لنا من أن نفعله ما لم نؤمر به ولا يحل لنا أن نريد ما لم يأمرنا الله تعالى بإرادته وإنما علينا ما أمرنا به فنكره ما أمرنا بكراهيته ونحب ما أمرنا بمحبته ونريد ما أمرنا بإرادته ثم نسألهم هل أراد الله تعالى إمرار النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذ أمرضه ، وموته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذ أماته ، وموت إبراهيم ابنه إذ أماته أو لم يرد الله تعالى شيئا من ذلك ، فلا بد أن الله تعالى أراد كون كل ذلك فيلزمهم أن يريدوا موت النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومرضه وموت ابنه إبراهيم لأن الله تعالى أراد كون ^(٣١٥) كل ذلك . فإن أجابوا إلى ذلك أُلْحِدُوا بِلا خلاف وعصوا ^(٣١٦) الله ورسوله وإن أبوا من ذلك بطل ما أرادوا إلزامنا إياه . إلا أنه لازم لهم على أصولهم الفاسدة لا لنا لأنهم صححوا هذه المسألة ونحن لم نصححها ، ومن صحح شيئا لزمه . ثم نقول لهم : وبالله تعالى التوفيق :

لسنا ننكر في حال ما يباح لنا فيه إرادة الكفر من بعض الناس فقد أثنى الله عز وجل على ابن آدم في قوله لأخيه : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ . وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ^(٣١٧) » فهذا ابن آدم الفاضل قد أراد أن يكون أخوه من أصحاب النار وأن يبوئ بإثمه مع إثم نفسه وقد صوب الله عز وجل قول موسى وهارون عليهما السلام : « رَبَّنَا اطْمَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ قَالَ : قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ^(٣١٨) » .

فهذا موسى وهارون عليهما السلام قد أرادوا وأحبا أن لا يؤمن فرعون وأن يموت كافرا إلى النار وقد جاء عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه دعا على عتبه بن أبي وقاص أن يموت كافرا إلى النار فكان كذلك .

(٣١٣) سورة يونس : ٩٩

(٣١٤) سورة البقرة : ٢٥٦

(٣١٥) في (أ) : لم يذكر كلمة (كون) .

(٣١٦) في (أ) : (عصوا) بغير « واو » العطف .

(٣١٧) المائدة : ٢٩

(٣١٨) يونس : ٨٨

قال أبو محمد : وأصدق الله عز وجل أنا عن نفس التي هو أعلم بما فيها منى أن الله تعالى يعلم أنى لأسر يموت عقبة بن أبى معيط^(٣١٩) كافراً وكذلك أمر أبى لهب^(٣٢٠) لأذاهما رسول الله ﷺ ولتتم كلمة العذاب عليهما وأن المرء ليسر يموت من استبغ في أذاه ظلماً بأن يموت على أقبح طرائقه^(٣٢١)، وقد روينا هذا عن بعض الصالحين في بعض الظلمة ولا حرج فيمن استن^(٣٢٢) بمحمد وموسى وبأفضل ابني آدم صلى الله عليهم وسلم . وليت شعري أى فرق بين لعن الكافر والظالم والدعاء عليه بالعذاب في النار وبين الدعاء عليه بأن يموت غير متوب عليه والمسرة بكلا الأمرين وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وقال عز وجل : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ^(٣٢٣) » .

وقال تعالى : « وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ^(٣٢٤) » .

وقال تعالى : « إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْتُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ^(٣٢٥) عَنْكُمْ » .

وقال تعالى : « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ^(٣٢٦) » .

فصح يقينا أن الله تعالى يسلط^(٣٢٧) الكفار على من سلطهم عليهم من الأنبياء ، وعلى أهل بئر معونة ويوم أحد ، ونصرهم إماء لهم وابتلاء للمؤمنين وإلّا فيقال لمن أنكر هذا أترأه تعالى كان عاجزا عن منعهم ؟ فإن قالوا نعم . كفروا وناقضوا لأن الله تعالى قد نص على أنه كف أيدي الكفار عن المؤمنين إذ شاء وسلط أيديهم على المؤمنين ولم يكفها . إذ شاء .

قال أبو محمد : وقال بعض شيوخ المعتزلة : إن إسلام الله تعالى من أسلم من الأنبياء إلى أعدائه فقتلوهم وجرحوهم وإسلام من أسلم من الصبيان إلى أعدائه يحضونهم ويغلبونهم على أنفسهم بركوب الفاحشة إذا كان ليعوضهم أفضل الثواب فليس خذلاناً فقلنا دعونا من لفظة الخذلان فلسنا نجيزها لأن الله تعالى لم يذكرها في هذا الباب لكننا نقول لكم إذا كان قتل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أعظم ما يكون من الكفر والظلم وكان الله عز وجل بقولكم قد أسلم أنبياءه صلوات الله

(٣١٩) هو عقبة بن أبان بن ذكوان بن أمية بن عبد شمس ، كنيته أبو الوليد ، وكنية أبيه أبو معيط ، كان شديد الأذى للمسلمين عند ظهور الدعوة ، فأسروه يوم بدر ، وقتلوه ثم صلبوه ، وهو أول مصلوب في الإسلام ، عام ٢ هجرية .

(٣٢٠) هو : عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم من قريش ، عم رسول الله ﷺ وأحد الأشراف الشجعان في الجاهلية ، ومن أشد الناس عداوة للمسلمين في الإسلام ، وكان غنياً عتياً ، كبر عليه أن يتبع دنيا جاء به ابن أخيه ، فأذى أنصاره وحرض عليهم ، وكان أحمر الوجه مشرقاً ، فلقب في الجاهلية بأبى لهب . مات بعد وقعة بدر بأبام ، ولم يشهدا وفيه نزلت السورة : « ثبت يدا أبى لهب وثب » . (الأعلام) .

(٣٢١) في (أ) : (طريقه) .

(٣٢٢) في (أ) : (أتنى) .

(٣٢٣) النساء : ٩٠

(٣٢٤) آل عمران : ١٢٦

(٣٢٥) المائدة : ١١

(٣٢٦) الفتح : ٢٤

(٣٢٧) في (أ) : (سلط) .

عليهم إلى أعدائه ليعوضهم أجل عوض فقد أقرتم بزعمكم أن الله تعالى أراد إسلامهم إلى أعدائهم وإذا أراد الله عز وجل ذلك فقد أراد بإقراركم كون أعظم ما يكون من الكفر وشاء وقوع أعظم الضلال ورضى ذلك لأنبيائه عليهم السلام على الوجه الذى تقولون كائناً ما كان وهذا ما لا مخلص لهم منه .

وأيضاً فنقول لهذا القائل إذا كان إسلام الأنبياء إلى أعداء الله عز وجل يقتلونهم ليس ظلماً وعبثاً على توجيهكم المناقض لأصولكم فى أنه أدى إلى أجزل الجزاء فليس خذلانا ، وكذلك إسلام المسلم إلى عدوه يحضه ويرتكب فيه الفاحشة فهو على أصولكم خير وعدل فيلزمكم أن تمنوا^(٣٢٨) بذلك وأن تسروا بما نيل من الأنبياء عليهم السلام فى ذلك وأن تدعوا ، فيه إلى الله تعالى وهذا خلاف قولكم وخلاف إجماع أهل الإسلام وهذا ما لا مخلص لهم منه ولا يلزمنا نحن ذلك لأننا لا نسر إلا بما أمرنا الله تعالى بالسور به ولا نتمنى إلا ما قد أباح لنا تعالى أن ندعوه فيه وكل فعله عز وجل وإن كان عدلاً منه وخيراً فقد افترض تعالى علينا أن ننكر من ذلك ما سماه من غيره ظلماً وأن نبرأ منه ولا نتمناه لمسلم فإنما نتبع ما جاءت به النصوص فقط وبالله تعالى التوفيق .

وقال قائل من المعتزلة : إذا حملتم قوله تعالى : « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى^(٣٢٩) » فما يدريكم لعله عليكم عمى .

قال أبو محمد : فجوابنا وبالله تعالى التوفيق أن الله تعالى قد نصَّ على أنه لا يكون عمى إلا على الذين لا يؤمنون ونحن مؤمنون والله تعالى الحمد فقد أمانا ذلك وقد ذمَّ الله تعالى قوما حملوا القرآن على غير ظاهره .

فقال تعالى : « يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ »^(٣٣٠) .

فهذه صفتكم على الحقيقة الموجودة فيكم حساً فمن حمل القرآن على ما خوطب به من اللغة العربية واتبع بيان الرسول ﷺ فالقرآن له هدى وشفاء ومن بدل كلمة عن مواضعه وادعى فيه دعاوى برأيه وكهاناتٍ بظنه وأسراراً غمض وأعرض عن بيان الرسول ﷺ ، المبين عن الله تعالى بأمره ، ومال إلى قول المنانية فهو الذى عليه القرآن عمى وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : ومن نوادر المعتزلة وعظيم جهلها وحمقتها وإقدامها أنهم قالوا بأن الشهادة التى غبط الله تعالى بها الشهداء وأوجب لهم بها أفضل الجزاء وتمناها رسول الله ﷺ وأصحابه وفضلاء المسلمين ليس هى قتل الكافر للمؤمن ولا قتل الظالم للمسلم البريء .

(٣٢٨) فى (أ) : (تمنوا) .

(٣٢٩) فصلت : ٤٤

(٣٣٠) النساء : ٤٦ ، المائدة : ١٣

قال أبو محمد رضى الله عنه : وجنون المعتزلة وجهلهم واهذارهم ووساوسهم لا قياس عليها وحُق لمن استغنى عن الله عزَّ وجل وقال إنه يقدر على ما لا يقدر عليه ربه تعالى وقال إن عقله كعقول الأنبياء عليهم السلام سواء بسواء أن يخذله الله عز وجل مثل هذا الخذلان نعوذ بالله من خذلانه ونسأله العصمة فلا عاصم سواه أما سمعوا قول الله عزَّ وجل : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُفَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا » (٣٣١).

وقوله تعالى : « وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءُ » (٣٣٢).

ثم إنهم فسروا الشهادة بعقولهم فقالوا : إنما الشهادة الصبر على الجراح المؤدية إلى القتل والعزم على التقدم إلى الحرب .

قال أبو محمد : وفي هذا الكلام من الجنون ثلاثة أضرب . أحدها : أنه كلام مبتدع لم يقله (٣٣٣) أحد من متأخريهم المنسلخين من الخير جملة ..

والثاني : أنه لو صح ما ذكروا لكانت الشهادة في الحياة لابلوت لأن الصبر على الجراح والعزم على التقدم لا يكونان إلا في الحياة والشهادة في سبيل الله لا تكون بنص القرآن وصحيح الأخبار وإجماع الأمة إلا بالقتل .

والثالث : أن الذى منه هربوا فيه وقعوا بعينه وهو أن الشهادة التى يتمنى (٣٣٤) المسلمون بها إن كانت العزم على التقدم إلى الحرب والصبر على الجراح المؤدية إلى القتل فقد حصل تمنى قتل الكفار للمسلمين ، وتمنى أن يجرحوا المسلمين جراحا [تؤدى إلى القتل وتمنى ثبات الكفار على الكفر حتى يجرحوا أهل الإسلام جراحاً] قاتله وحرب الكفار للمسلمين وثباتهم لهم وجراحهم إياهم معاص وكفر بلا شك ، فقد حصلوا على تمن للمعاص (٣٣٥) وهو الذى به شنعوا وبالله تعالى التوفيق . فبطل كل ما شغبت (٣٣٦) به المعتزلة والحمد لله رب العالمين كثيرا .

(٣٣١) التوبة : ١١١

(٣٣٢) البقرة : ١٥٤

(٣٣٣) فى (أ) : (لم يقبله) .

(٣٣٤) فى (أ) : (تمنى) .

(٣٣٥) فى (أ) : (المعاصى) .

(٣٣٦) فى (أ) : (شغبت) .

« الكلام في اللطف والأصلح »

قال أبو محمد : وضل جمهور المعتزلة في فصل من القدر ضلالاً بعيداً فقالوا بأجمعهم حاشى ضرار بن عمرو ، وحفصا الفرد وبشر بن المعتمر^(٣٣٧) ، ويسيراً ممن اتبعهم أنه ليس عند الله تعالى شيء أصلح مما أعطاه جميع الناس كافرهم ومؤمنهم ولا عنده هدى مما قد هدى به الكافر والمؤمن هُدىً مستويًا ، وأنه ليس يقدر على شيء وهو أصلح مما فعل بالكفار والمؤمنين .

ثم اختلف هؤلاء - فقال جمهورهم - إنه تعالى قادر على أمثال ما فعل من الصلاح بلا نهاية وقال الأقل منهم : وهم عباد ، ومن وافقه هذا باطل لأنه لا يجوز أن يترك الله تعالى شيئاً يقدر عليه من الصلاح من أجل فعله لصلاحٍ ما . وحجَّتهم في هذا الكفر الذي أتوا به أنه لو كان عنده أصلح أو أفضل مما فعل بالناس ومنعهم إياه لكان بخيلاً ظالماً لهم ولو أعطى شيئاً من فضله بعض الناس دون بعض لكان محابياً ظالماً والمحاباة جور ولو كان عنده ما يؤمن به الكفار إذا أعطاهم إياه ثم منعهم إياه لكان ظالماً لهم غاية الظلم ، قالوا وقد علمنا أن إنساناً لو ملك أموالاً عظيمة تفضل عنه ولا يحتاج إليها فقصدته جارٌ فقير له تحلَّ له الصدقة فسأله درهما يحيى به نفسه وهو يعلم فقره إليه ويعلم أنه يتدارك به رفقته فمنعه لا لمعنى فإنه بخيل ، قالوا : فلو علم أنه إذا أعطاه الدرهم سهلت عليه أفعال كلفه إياها فمنعه مع ذلك لكان بخيلاً ظالماً فلو علم أنه لا يصل إلى ما كلفه إلا بذلك الدرهم فمنعه لكان بخيلاً ظالماً سفيهاً . فهذا كل ما احتجوا به لا حجة لهم غير هذه ألبته .

وذهب ضرار بن عمرو وحفص الفرد وبشر بن المعتمر ومن وافقهم وهم قليل منهم إلى أن عند الله عز وجل أطرافاً كثيرة لا نهاية لها لو أعطاه الكفار لآمنوا إيماناً إختيارياً يستحقون به الثواب بالجنة وقد أشار إلى نحو هذا ولم يحققه أبو علي الجبائي وابنه أبو هاشم^(٣٣٨) وكان بشر ابن المعتمر يكفر من قال بالأصلح والمعتزلة اليوم تدعى أن بشرًا تاب عن القول باللطف ورجع إلى القول بالأصلح .

قال أبو محمد : وحجة هؤلاء ، أنه تعالى قد فعل بهم ما يؤمنون عنده لو شاءوا فليس لهم عليه غير ذلك ولا يلزمه أكثر من ذلك فعارضهم أصحاب الأصلح بأن قالوا إن الاختيار هو

(٣٣٧) مرت ترجمة هذه الأعلام فيما سبق من هذا الجزء .

(٣٣٨) سبقت ترجمتهما في هذا الجزء .

ما يمكن فعله ويمكن تركه ، فلو كان الكفار عند إتيان الله تعالى لتلك الألفاظ يختارون الإيمان لأمكن أن يفعلوه وأن لا يفعلوه أيضاً ، فعادت الحال إلى ما هي عليه إلا أن يقولوا إنهم كانوا يؤمنون ولا بدّ فهذا اضطرار من الله تعالى لهم إلى الإيمان لا اختيار .

وقالوا^(٣٣٩) نحن لا ننكر هذا بل الله تعالى قادر على أن يضطرهم إلى الإيمان كما قال تعالى : « يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ »^(٣٤٠).

قالوا فالذى فعل تعالى بهم أفضل وأصلح .

قال أبو محمد : وهذا لازم لمن لم يقل إن أفعال العباد مخلوقه لله تعالى لزوما لا ينفكون عنه وأما نحن فلا يلزمنا . وإنما سألناهم هل الله تعالى قادر على أن يأتي الكفار بالطفاف يكون منهم الإيمان عندها باختيارٍ ولا بدّ ويثيبهم على ذلك أتم ثواب يثيبه عبداً من عباده أم لا ؟ فقالوا : لا .

قال أبو محمد : كأن أصحاب الأصلح عمى^(٣٤١) عن العالم أو كأنهم إذا حضروا فيه سلبت عقولهم وطمست حواسهم وصدق الله فقد نبه على مثل هذا . يقول تعالى : « لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا »^(٣٤٢).

أترى هؤلاء القوم ما شاهدوا أن الله عز وجل منع الأموال قوماً وأعطاهم آخرين ونبأ قوماً وأرسلهم إلى عباده ، وخلق آخرين في أقاصى أرض الزنج يعبدون الأوثان وأمات قوماً من أوليائه ومن أعدائه عطشاً وعنده مجاديع^(٣٤٣) السموات وسقى آخرين الماء - العذب أما هذه محاباة ظاهرة فإن قالوا إن كل ما فعل من ذلك فهو أصلح بمن فعله به سألناهم عن إمامته تعالى الكفار وهم يصيرون إلى النار وإعطائه تعالى قوماً مالاً ورياسة فبطروا وهلكوا وكانوا مع القلة والحمول صالحين وأفقر أقواماً ما فسرقوا وقتلوا وكانوا في حال الغنى صالحين وأصحّ أقواماً وجمل صورهم فكان ذلك سبباً لكون المعاصي منهم وتركوها إذ أسئوا وأمراض أقواماً فتركوا الصلاة عمداً وضجروا وتبرموا^(٣٤٤) فتكلموا بما هو الكفر أو قريب منه وكانوا في صحتهم شاكرين لله يصلون ويصومون وهذا الذي فعل الله بهم كان أصلح لهم ؟ .

(٣٣٩) في (أ) : (قالوا) بغير « واو » العطف .

(٣٤٠) الأنعام : ١٥٨

(٣٤١) في (أ) : (غيب) .

(٣٤٢) الأعراف : ١٧٩ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث لم يذكر (ولهم أعين لا يبصرون بها) .

(٣٤٣) مجاديع السماء : أنواؤها .

(٣٤٤) في (أ) : (وثربوا) وهو تحريف .

فإن قالوا نعم كابروا الحواس^(٣٤٥). وإن قالوا لو عاشوا لزدوا كفرا^(٣٤٦). قلنا لهم فإنما كان أصلح لهم أن يخرمهم الله عز وجل قبل البلوغ أو أن يطيل أعمارهم ويملكهم الجيوش فيهلكوا بها أرض الإسلام ويقوى أجسادهم وأذهانهم فيضل بهم جماعة كما فعل بجيش الفيومي . اليهودى وأبى ريطه يعقوبى النصرانى والمتخفين^(٣٤٧) بالكلام من اليهود والنصارى والمجوس والمنانية والدهرية أما كان أصلح لهم ولن ضل منهم أن يميتهم صغاراً ! ؟ !

قال أبو محمد : فانقطعوا فلجأ بعضهم إلى أن قال لعله قد سبق فى علم الله تعالى أنه لو أماتهم صغاراً لكفر خلق من المؤمنين .

قال أبو محمد : وفى هذا الجواب من السخافة وجوه جمّة .

أولها : أنه دعوى بلا دليل^(٣٤٨) .

والثانى : أنهم لم ينفكوا^(٣٤٩) به مما ألزمنهم ونقول لهم أكان الله عز وجل قادراً على أن يميتهم ولا يوجب موتهم كفر أحد فإن قالوا : لا عَجَزُوا ربهم تعالى .

وإن قالوا : بل كان قادراً على ذلك ألزموه الجور والظلم على أصولهم ولا بدّ من أحد الأمرين .

والثالث : ما سمع فى العالم بأسخف من قول من قال إن إنساناً مؤمناً يكفر من أجل صغير مات فهذا أمرٌ ما شوهد قط فى العالم ولا توهم ولا يدخل إلا مكابرة^(٣٥٠) فى العقل وكم طفل يموت كل يوم مذ خلق الله تعالى الدنيا إلى يوم القيامة فهل كفر أحد قط من أجل موت ذلك الطفل ؟ وإنما عهدنا الناس يكفرون عندما يقع لهم من الغضب الذى يخلقه الله عز وجل فى طبائعهم وبالغضبة التى آتاهم الله عز وجل أسبابها ، وبذلك^(٣٥١) الذى اتاهم الله إياه إذا عرضهم^(٣٥٢) فيه عارض .

والرابع : أنه ليس فى الجور ولا فى العبث ولا فى الظلم ولا فى المحاباة أعظم من أن يبقى طفلاً يكفر فيستحق الخلود فى النار ولا يميتة طفلاً فينجو من النار من أجل صلاح قوم لولا كفر هذا المنحوس لكفر أولئك وما فى الظلم والمحاباة أقبح من هذا . وهل هذا إلا كمن وقف إنساناً

(٣٤٥) فى (أ) : (المحسوس) .

(٣٤٦) فى (أ) : سقطت كلمة (كفراً) .

(٣٤٧) فى (أ) : (والمتحققين) .

(٣٤٨) فى (أ) : (بالدليل) وهذا تحريف .

(٣٤٩) فى (أ) : (لا ينفكون) .

(٣٥٠) فى (أ) : (فى الإمكان ولا فى العقل) .

(٣٥١) فى الأصل : (وما ذلك) .

(٣٥٢) فى (أ) : (عارضهم) .

للقتل فأخذ هو آخر من عرض الطريق فقتله مكانه فظهر فساد هذا القول السخيف الملعون .

قال أبو محمد : وقال بعضهم قد يخرج من صلبه مؤمنون ..

قال أبو محمد : وقد يموت الكافر عن غير عقب وقد يلد الكافر كفاراً أضرباً على الإسلام منه ومع هذا فكل ما ذكرنا يلزم في هذا الجواب السخيف وأيضاً فقد يخرج من صلب المؤمن كافر طاغ وظالم باغ يفسد الحرث والنسل ، ويشير الظلم ، ويميت الحق ، ويؤسس الضلالات^(٣٥٣) والمنكرات حتى يُضلل بها خلق كثير حتى يظنوا أنها حق وسُنَّه فأى وجه لخلق هؤلاء على أصول المعتزلة الضُّلال . نعم وأى معنى وأى صلاح في خلق إبليس ومردة الشياطين وأعطائهم القوة على إضلال الناس في^(٣٥٤) الحكمة المعهودة بيننا ، وبالضرورة نعلم أن من نصب المصايد للناس في الطرقات وطرح الشوك في ممشاهم فإنه عابث^(٣٥٥) سفيه فيما بيننا والله تعالى خلق كل ما ذكرنا بإقرارهم وهو الحكيم العليم ، ثم وجدناه تعالى قد شهد للذين بايعوا تحت الشجرة بأنه علم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم ، ثم أمات من ولى منهم أمور المسلمين سريعاً . ووهن قوى بعضهم ، وملك عليهم زياداً^(٣٥٦) والحجاج^(٣٥٧) وبغاة الخوارج . فأى مصلحة في هذا للحجاج ، ولقطرى^(٣٥٨) . أو لسائر المسلمين لو عقلت المعتزلة ، ولكن الحق هو قولنا وهو أن كل ذلك عدل من الله وحق وحكمة وهلاك ودمار وإضلال للحجاج المسلط ، ولقطرى ونظائرها أراد الله تعالى بذلك هلاكهم في الآخرة ونعوذ بالله من الخذلان ، ثم نسألهم ماذا تقولون . إذ^(٣٥٩) أمر عز وجل بجلد الحرة في الزنا مائة وجلد الأمة نصف ذلك أليس هذا محاباة للأمة ؟ وإذ حوّل الله عز وجل قوماً أموالاً جمة فماتوا فيها وحرم آخريين أما هذا عين المحاباة والجور على أصلهم الفاسد في من منع

(٣٥٣) في (أ) : (القتالات) .

(٣٥٤) في (أ) : (من) .

(٣٥٥) في (أ) : (عائب) .

(٣٥٦) هو : زياد ابن أبيه ، أمير من الدهاة القادة الفاتحين الولاة من أهل الطائف ، اختلفوا في اسم أبيه ، فقيل عبيد الثقفى ، وقيل أبو سفيان ، ولدت له أمه سمية جارية الحارث بن كلدة الثقفى ، وتبناه عبيد الثقفى ، مولى الحارث بن كلدة ، أدرك النبي ﷺ ولم يره ، وأسلم في عهد أبي بكر ، ولده علي بن إبي طالب إمرة فارس ، ولما توفي على امتنع زياد على معاوية ، وتبين لمعاوية أنه أخوه من أبيه ، فكتب إليه بذلك ، فقدم زياد عليه ، وألحقه معاوية بنسبة سنة ٤٤ هـ وولاه البصرة والكوفة وسائر العراق ت ٥٣ هـ (الأعلام) .

(٣٥٧) هو : الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفى ، أبو محمد قائد ، داهية ، سفك ، خطيب ، ولد ونشأ بالطائف ، وانتقل إلى الشام ، فلحق بروح بن زنباع نائب عبد الملك بن مروان فكان في عديد شرطته ، ومازال يظهر حتى قلده عبد الملك أمر عسكره ، وأمره بقتال عبد الله بن الزبير ، بنى مدينة واسط بين الكوفة والبصرة ، مات بواسط عام ٩٥ هـ ولإبراهيم الكيلاني كتاب : الحجاج بن يوسف ، وللمستشرق الفرنسى جان بيرييه كتاب بالفرنسية سماه (حياة الحجاج بن يوسف الثقفى) . (الأعلام) .

(٣٥٨) هو : قطرى بن الفجاءة ، أبو نعامه بن الفجاءة ، واسمه جعونة بن مازن من رؤساء الأزارقة الخوارج ، وأبطاهم ، من أهل قطر بقرب البحرين . كان خطيباً فارساً ، شاعراً ، استفحل أمره في زمن مصعب بن الزبير ، وبقي قطرى ثلاث عشرة سنة يقاتل ويسلم عليه بالخلافة ، وإمارة المؤمنين . اختلف المؤرخون في مقتله فقيل عمر به فرسه فاندقت فخلده فمات ، وجيء برأسه إلى الحجاج ، وقيل : توجه إليه سفيان بن الأبريد الكلبى فقاتله وقتل في المعركة بطبرستان عام ٧٨ هـ .

(٣٥٩) في (أ) : (إذا) .

جاره الفقير إلا أن يطردوا قولهم فيصيروا إلى قول من ذكر . أن الواجب تساوى^(٣٦٠) الناس في الأموال والنشأة على السواء وبالجملة فإن القوم يدعون نفى التشبيه ويكفرون من شبه الله بخلقه ، ثم لا نعلم أحداً أشد تشبيهاً لله تعالى بخلقه منهم فيلزمونه الحكم^(٣٦١) ويحرمون عليه الأمر والنهي ويشبهونه بخلقه تعالى فيما يحسن منه ويقبح ثم نقضوا أصولهم إذ من قولهم أن ما صلح بيننا بوجه من الوجوه فلسنا نبعده عن الباري تعالى ونحن نجد فيما بيننا من يحاى أحد عباده على الآخر فيجعل أحدهم مشرفاً على ماله وعياله وحاضناً لولده فيريضه^(٣٦٢) لذلك من صغره بأن يعلمه الكتاب والحساب ويجعل الآخر راضياً لدابته وجامعاً للزبل لبستانه ومنقياً لحشيه ويريضه^(٣٦٣) لذلك من صغره وكذلك الأماء فيجعل إحداهن محل إزاره ومطلباً لولده ، ويجعل الثانية خادماً لهذه في الطبخ والغسل وهذا عدل بإجماع المسلمين كلهم فلم أنكروا أن يحاى الباري عز وجل من شاء من عباده بما أحب من التفضيل ووجدوا في الشاهد من يعطى المجاوبع من ماله فيعطى أحدهم ما يغنيه ويخرجه عن الفقر وذلك نحو ألف دينار ، ثم يعطى آخر مثله ألف دينار ويزيده ألف دينار فإنه وإن حاى فمحسن غير ملوم فلم منعوا ربه من ذلك وجوروه إذا فعله ؟ وهو تعالى بلا شك أتم ملكاً لكل ما فى العالم من أحدنا لما خوّله عز وجل من الأملاك ونقضوا أصلهم فى أن ما حسن فى الشاهد بوجه من الوجوه لم يمنعوا وقوعه من الباري جل وعز ووجدوا فى الشاهد من يدخر أموالاً عظيمة فىئوى جميع الحقوق اللازمة له حتى لا يبقى بحضرتة محتاج ثم يمنع سائر ذلك فلا يسمى بخيلاً . فلأى شىء منعوا ربه من مثل ذلك وجوروه وبخلوه إذا لم يعط أفضل ما عنده وهذا كله بين لا إشكال فيه .

قال أبو محمد : ونسألهم عن قول لهم عجيب وهو أنهم أجازوا أن يخلق الله عز وجل أضعف الأشياء ثم لا يكون قادراً على أضعف منه فهكذا هو قادر فاعل أصلح الأشياء ثم لا يكون قادراً على أصلح منه ، وعلى أصغر الأشياء . وهو الجزء الذى لا يتجزأ ولا يقدر على أصغر منه .

قال أبو محمد : هذا إيجاب منهم لتناهى قدرة الله عز وجل وتعجز له تعالى وإيجاب بحدوثه وإبطال إلهيته إذ التناهى فى القوة صفة المحدث المخلوق ، لا صفة الخالق الذى لم يزل وهذا خلاف القرآن وإجماع المسلمين وتشبيه الله تعالى بخلقه فى تنهى قدرتهم .

قال أبو محمد : ولكنه لازم لكل من قال بالجزء الذى لا يتجزأ وبالقياس لزوماً صحيحاً

(٣٦٠) فى (أ) : (يواسى) .

(٣٦١) فى (أ) : (الحد) .

(٣٦٢) فى (أ) : (ويرتضيه) .

(٣٦٣) فى (أ) : (ويرتضيه) .

لا إنفكاك لهم منه ونعوذ بالله من هذه المقالات المهلكة بل نقول . إن الله تعالى خلق كل ما خلق^(٣٦٤) شيئاً صغيراً أو ضعيفاً أو كبيراً أو قوياً أو مصلحة فإنه أبداً بلا نهاية قادر على خلق أصغر منه وأضعف وأقوى وأصلح .

قال أبو محمد : ونسألهم أيقدر الله تعالى على ما لو فعله لكفر الناس كلهم ؟.. فإن قالوا لا . لحقوا بعلى الاسوارى وهم لا يقولون بهذا ولو قالوه لأكذبهم الله تعالى إذ يقول « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ »^(٣٦٥).

ويقوله تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سَقْفًا مِنْ فِضَّةٍ »^(٣٦٦).

وإن قالوا : نعم هو قادر على ذلك قلنا لهم فقد قطعتم بأنه تعالى يقدر على الشر ولا يقدر على الخير هذه مصيبة على أصولهم ولزمهم أيضاً فسَادُ أصلهم في قولهم إن من قدر على شيء قدر على ضده ولأنهم يقولون إن الله تعالى يقدر على ما يكفر الناس كلهم عنده ولا يقدر على ما يؤمن جميعهم عنده .

قال أبو محمد : ونسأل من قال منهم إنه تعالى يقدر على مثل ما فعل من الصلاح بلا نهاية لا على أكثر من ذلك فنقول لهم : إن على أصولكم لم تفكوا من تجوير الباري جل وعز لأن بضرورة الحس تدرى أنه إذا استضافت المصالح بعضها إلى بعض كانت أصلح من انفراد كل مصلحة عن الأخرى فإن هو قادر عندهم على ذلك ولم يفعله بعباده فقد لزمه ما ألزمتموه لو كان قادراً على أصلح مما فعل ولم يفعله ، فقالوا هذا كالدواء والطعام والشراب لكل ذلك مقدار فقد يصلح به من أعطيه فإذا استضافت إليه أمثاله كان ضرراً .

قال على رضى الله عنه : ولم يقل قط ذو عقل ومعرفة بحقائق الأمور أن دواء^(٣٦٧) كذا مصلحة جملة وعلى كل حال . ولا أن الأكل مصلحة أبداً وعلى الجملة ، ولا أن الشراب مصلحة بكل وجه أبداً وإنما الحق أن مقداراً من الدواء مصلحة لعله كذا فقط فإن زاد أو نقص أو تعدى تلك العلة كان ضرراً وكذلك الطعام والشراب هما مصلحة في حال ما يقدر ما فما زاد أو تعدى به وقته كان ضرراً ، وما نقص عن الكفاية كان ضرراً وليس إطلاق اسم الصلاح في شيء من ذلك أولى من إطلاق إسم الضرر لأن كلا الأمرين موجود في كل ذلك كما ذكرنا^(٣٦٨) وليس الصلاح من

(٣٦٤) في (أ) : سقطت كلمة (خلق) .

(٣٦٥) الشورى : ٢٧

(٣٦٦) الزمخرف : ٣٣

(٣٦٧) جاء في الأصل : « أن عصراً » وفي (أ) : (غفار) وهذا تحريف يبعد عن المعنى .

(٣٦٨) في (أ) : لا توجد كلمة (كل)

الله عز وجل للعبد والهدى له والخير من فعله^(٣٦٩) عز وجل كذلك بل على الإطلاق والجملة وعلى كل حال بل كل ما زاد الصلاح وكثر ، وزاد الهدى وكثر^(٣٧٠) وزاد الخير وكثر فهو أفضل فإن قالوا : نجد الصلاة والصيام إثماً في وقتٍ ما وأجرًا في الآخرة .

قلنا ما كان من هذا منهيًا عنه فليس صلاحًا ألبتة ولا هو هدى ولا خير بل هو إثم ونخلان وضلال وليس في هذا كلمناكم لكن فيما هو صلاح حقيقة وهدى حقيقية وخير حقيقة وهذا ما لا مخلص لهم منه .

قال أبو محمد : وقال أصحاب الأصلح منهم إن من علم الله تعالى أنه يؤمن من الأطفال إن عاش أو يسلم من الكفار إن عاش أو يتوب من الفساق إن عاش .

فإنه لا يجوز ألبتة أن يميت الله قبل ذلك قالوا وكذلك من علم الله تعالى أنه إن عاش فعل خيرا فلا يجوز ألبتة أن يميت الله قبل فعله .

قالوا ولا يميت الله تعالى أحدًا إلا وهو يدري أنه إن أبقاه طرفه عين فما زاد فإنه لا يفعل شيئًا من الخير أصلًا بل يكفر أو يفسق ، ولا بد .

قال أبو محمد : وهذا من طوامهم التي جمعت الكفر والسخف^(٣٧١) ولم ينفكوا بها^(٣٧٢) مما فرأوا عنه من تجوير الباري عز وجل بزعمهم ، وأما الكفر فإنه يلزمهم بقولهم إن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ لو بلغ لكفر أو فسق ، وليت شعري إذ هذا عندهم كما زعموا فلم أمت بعضهم إثر ولادته ثم آخر بعد ساعة ثم يوم ثم يومين وهكذا شهرًا بعد شهر وعاما بعد عام إلى أن أمت بعضهم قبل بلوغه بيسير ؟ وكلهم عندهم سواء في أنهم لو عاشوا لكفروا أو فسقوا كلهم وإذ عنى بهم هذه العناية فلم أبقى من الأطفال من درى أنه يكفر ويفسق ؟ نعم ويؤتيمهم القوى والتدقيق في الفهم كالفيومي ، سعيد بن يوسف والمعمر داود بن قزوان وإبراهيم البغدادي وأبي كثير الطبراني من متكلمي اليهود وأبي ريطه اليعقوبي ، ومقرونيش . المللكي من متكلمي النصارى ومرزان بخت المناني . حتى أضلوا كثيرًا بشبههم وتمويهاتهم ومخارقتهم^(٣٧٣) ولا سبيل إلى وجود فرق أصلا ، وهذه محاباة وجور على أصولهم ثم نجده تعالى قد عذب بعض هؤلاء الأطفال باليتم والقمل والعُرى والبرد والجوع وسوء المرقد والعمى والبطلان والأوجاع حتى يموتوا كذلك وبعضهم مرفه مخدم منعم حتى يموت كذلك ولعلهما لأب وأم وكذلك يلزمهم أن أبا بكر وعمر وعثمان وعليًا وسائر الصحابة رضی

(٣٦٩) في (أ) : (قهلة) .

(٣٧٠) في (أ) : (وكبر) .

(٣٧١) في (أ) : (والسحق) .

(٣٧٢) في (أ) : (فما) .

(٣٧٣) في (أ) : (ومخارقتهم) .

الله عنهم نعم ومحمد ﷺ وموسى وعيسى وإبراهيم وسائر الرسل عليهم الصلاة والسلام أن كل واحد منهم لو عاش طرفة عين فجاء^(٣٧٤) الوقت الذي مات فيه لكفر أو فسق ولزمهم مثل هذا في جبريل وميكائيل وحملة العرش عليهم السلام ، وإن^(٣٧٥) كانوا يقولون بأنهم يموتون فإن تبادوا على هذا كفروا وقد صرح بعضهم بذلك جهاراً وإن أبوا تناقضوا ولزمهم أن الله تعالى يميت من يدرى أنه يزداد خيراً ، ويبقى من يدرى أنه يكفر وهذا عنده على أصولهم عين الظلم والعبث .

قال أبو محمد : وأجاب بعضهم في^(٣٧٦) بدء السؤال بأن قال إن النبي ﷺ امتحنه الله عز وجل قبل موته بما بلغ ثوابه على طاعته فيه مبلغ ثوابه على كل طاعة تكون منه لو عاش إلى يوم القيامة .

قال أبو محمد : وهذا جور ناهيك به لوجوه .

أولها : أنه محاباة مجردة له عليه الصلاة والسلام على غيره وهلاً فعل ذلك بغيره وعجل راحتهم من الدنيا .. ؟

وثانيها : أن هذا قول^(٣٧٧) كذب بحت وذلك أن الحن في العالم معروفة وهي إما في الجسم بالعلل وإما في المال بالإتلاف وإما في النفوس بالخوف والهوان ، والهَمُّ بالأهل والأجنَّة والقطع دون الأمل لا محنة في العالم تخرج عن هذه الوجوه إلا المحنة في الدين فقط نعوذ بالله من ذلك فأما المحنة في الجسم فكذبوا وما مات عليه السلام إلا سلماً لأعضائه سويها معافي من مثل محنة أيوب عليه السلام وسائر أهل البلاء نعوذ بالله منه وأما في المال فما شغله الله عز وجل منه بما يقتضى محنة في فضوله ولا أحوجه إلى أحد بل أقامه على حدِّ الغنى بالوقوف ووقفه لتنفيذ الفضل فيما يقربه من ربه عز وجل وأما النفس فأى محنة لمن قال الله عز وجل له « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ »^(٣٧٨).

ولمن رفع له ذكره وضمن له إظهار دينه على الدين كله ولو كره أعداؤه وجعل شانيه الأبر ، وأعزه بالنصر على كل عدو فأى خوف وأى هوانٍ يتوقعه عليه السلام ؟ وأما أهله وأحبته فاخترم بعض فأجره فيهم كإبراهيم ابنه وخديجة وحزبه وجعفر وزينب وأم كلثوم ورقية بناته رضى الله عنهم وأقر عينه ببقاء بعضهم وصلاحه كعائشة وسائر أمهات المؤمنين وفاطمة ابنته وعلى والعباس

(٣٧٤) في (أ) : (على الوقت) .

(٣٧٥) في (أ) : (إن كانوا) بغير « واو » .

(٣٧٦) في (أ) : (هذا) .

(٣٧٧) في (أ) : (القول) .

(٣٧٨) المائة ٦٧

والحسن والحسين وأولاد العباس^(٣٧٩) وعبد الله بن جعفر^(٣٨٠) وأبي سفيان^(٣٨١) ابن الحارث رضى الله عن جميعهم فأى محنة هاهنا أليس قد أعاد الله تعالى من مثل محنة خبيب^(٣٨٢) بن عدى وسمية^(٣٨٣) أم عمّار رضى الله عنه .. أليس من قتل من الأنبياء عليهم السلام ومن نشر بالمنشار وأحرق بالنيران أعظم محنة ؟ ! ومن خالفه قومه فلم يتبعه منهم إلا اليسير وعذب الجمهور كهود وصالح ولوط وشعيب وغيرهم أعظم محنة وهل هذه إلا مكابرة وحمافة وقحة وأى محنة تكون لمن أوجب الله عز وجل على الجن والإنس طاعته وأكرمه برسالته وأمنه من كل الناس وأكبّ عدوه لوجهه وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهل هذه إلا نعم وخصائص وفضائل وكرامات ومحابة مجردة له على جميع الإنس والجن وهل استحق عليه السلام هذا قط على ربه تعالى حتى ابتدأه بهذه النعمة الجليلة وقد تحنّث قبله زيد بن عمرو^(٣٨٤) بن نفيل بن عبد العزى العدوى ، وقس بن ساعدة^(٣٨٥) الأيادى وغيرهما فما أكرموا بشيء من هذا ولكن نوك المعتزلة ليس عليه قياس .

(٣٧٩) كان للعباس بن عبد المطلب من الولد الفضل وكان أكبره ولده وبه كان يكنى وأرذفه رسول الله - ﷺ - في حجته ومات بالشام في طاعون عمواس وليس له عقب ، وعبد الله وهو الخبر دعا له رسول الله - ﷺ - ومات بالطائف وله عقب ، وعبيد الله كان جواداً سخياً ذا مال مات بالمدينة وله عقب ، وعبد الرحمن مات بالشام وليس له عقب ، وقثم وكان يشبهه بالنبي - ﷺ - ، وكان خرج إلى خراسان مجاهداً فمات بمسرقند وليس له عقب ، ومعيد قتل بافريقيا شهيداً وله عقب ، وأم حبيبة بنت العباس ، وأمهم جميعاً أم الفضل ، وهى لبابة الكبرى نبت الحارث بن خزيم وفي ولد أم الفضل هؤلاء من العباس يقول : عبد الله بن يزيد الهلالى :

ما وُلدت نَجِيَّةً من فَخْلٍ بِجَبَلٍ تَعْلُمُهُ أو سَهْلٍ
كسَيِّئَةٍ من بَطْنِ أُمِّ الْفَضْلِ أَكْرَمٍ بها من كَهْلَةٍ وَكَهْلٍ

ومن غير أم الفضل : كثير بن العباس وكان فقيهاً محدثاً ، وتمام بن العباس وكان من أشد أهل زمانه ، وصفية وأميمة وأمهم أم ولد ، والحارث ابن العباس وأمه حجيلة بنت جندب . راجع طبقات بن سعد ح ٤ ص ٦
(٣٨٠) عبد الله بن جعفر : هو ابن أبى طالب بن عبد المطلب الهاشمى القرشى ، صحابى ولد بأرض الحبشة لما هاجر أبواه إليها ، وهو أول من ولد بها من المسلمين ، وأقى البصرة والكوفة والشام ، وكان كريماً يسمى : بحر الجود ، ولللشعراء فيه مدائح وكان أحد الأمراء في جيش يوم صفين ، ومات بالمدينة عام ٨٠ هـ . الأعلام ص ٢٠٤ ح ٤

(٣٨١) هو أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم رسول الله - ﷺ - وكان أئماً لرسول الله - ﷺ - من الرضاة أرضعتها حليلة بنت أوى ذؤيب السعدي ، وكان من الشعراء المطبوعين ، وأسلم يوم الفتح وشهد غزوة حنين ، وأبلى فيها بلاء حسناً ، وكان ممن ثبت ولم يفر يومئذ ولم تفارق يده لجام بغلة رسول الله وكان الرسول يحبه وشهد له بالجنة توفى عام ٢٠ هـ . (الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ٤ ص ١٦٧٣ وما بعدها) .

(٣٨٢) خبيب بن عدى الأنصارى من بنى جمح بن عوف شهد بدرًا وأسر يوم الرجيع في السرية التى خرج فيها مرثد بن أبى مرثد وعاصم ابن ثابت وخالد بن البكير في سبعة نفر قتلوا وذلك في ستة ثلاث وأسر خبيب وزيد بن الدثنه وانطلق المشركون بهما إلى مكة فباعوهما وعندما أرادوا قتله قال : دعونى أصلى ركعتين ، فكان أول من صلى ركعتين عند القتل ثم قال : اللهم أحصهم عدداً واقتلهم بدداً ولا تبق منهم أحداً : الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ٢ ص ٤٤٠ وما بعدها .

(٣٨٣) هى : سمية أم عمار بنت خياط صحابية كانت من أوائل الذين أظهروا الإسلام بمكة ، وكانت في الجاهلية مولاة لأبى حذيفة ابن المغيرة ، عم أبى جهل ، وكان أبو حذيفة حليفاً لياسر بن عمار الكنانى فزوجه بها فولدت له عمارة على الرق ، فأعتقه ياسر ، ولما كان بدء الدعوة إلى الإسلام كانت سمية عجوزاً كبيرة ، فأسلمت سرّاً هى وزوجها وابنها ، ثم جاهاوا بإسلامهم فعذبهم مشركو قريش ، وجاء أبو جهل فظعن سمية بحرية فقتلها ، فكانت أول شهيد في الإسلام عام سبعة قبل الهجرة (الأعلام : للرزكى) .

(٣٨٤) هو : زيد بن عمرو نفيل بن عبد العزى ، نصير المرأة في الجاهلية ، وأحد الحكماء ، وهو ابن عم عمر بن الخطاب ، لم يدرك الإسلام ، وكان يكره عبادة الأوثان ، ورجل إلى الشام باحثاً عن عبادات أهلها ، فلم تستلمه اليهودية ولا النصرانية ، فعاد إلى مكة يعبد الله على دين إبراهيم ، وجاهر بعباد الأوثان ، رآه النبي ﷺ قبل النبوة ، ومسائل عنه بعدها ، فقال : يبعث يوم القيامة أمة واحده . توفى قبل مبعث النبي ﷺ بخمس سنين (الأعلام) .

(٣٨٥) هو : قس بن ساعدة بن عمرو بن عدى بن مالك من بنى إباد ، أحد حكماء العرب ومن كبار خطبائهم في الجاهلية ، كان =

قال أبو محمد : ومما سئلوا عنه أنه قيل لهم أليس قد علم تعالى أن فرعون والكفار إن أعاشهم كفروا فمن قولهم نعم . فيقال لهم : فلم أبقاهم حتى كفروا واخترم على قولكم من علم أنه إن عاش كفر ؟ وهذا تخليط لا يعقل . ونقول لهم أيضا : أيما كان أصلح للجميع لا سيما لأهل النار خاصة أن يخلقنا^(٣٨٦) الله تعالى كلنا في الجنة كما فعل بالملائكة وحوار العين أم ما فعل بنا من خلقنا في الدنيا والتعريض للبلاء فيها وللخلود في الناس .

قال أبو محمد : ولجوا^(٣٨٧) عند هذه فقال بعضهم لم يخلق الجنة بعد . فقلنا لهم هبكم أن الأمر كما قلتم فإنما كان أصلح للجميع أن يجعل الله عز وجل خلقها ثم يخلقنا فيها أو يؤخر خلقنا حتى يخلقها ثم يجعلنا^(٣٨٨) فيها أم خلقه لنا حيث خلقنا ؟ فإن عجزوا بهم جعلوه ذا طبيعة متناهية القدرة ومشبهها لخلقها وأبطلوا إلهيته وجعلوه^(٣٨٩) مخيرا ضعيفا وهذا كفر مجرد ، وبقي^(٣٩٠) السؤال أيضا مع ذلك بحسبه في أن يجعلنا كالملائكة وأن يجعلنا كلنا أنبياء كما فعل بعيسى ويحيى عليهما السلام وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ؟

وقال بعضهم ليس جهلنا بوجه المصلحة في ذلك مما يخرج هذا الأمر عن الحكمة فقلنا لهم فاقنعوا بمثل هذا بعينه فمن قال لكم ليس جهلنا بوجه المصلحة والحكمة في خلق الله تعالى لأفعال عباده وفي تكليفه الكافر والفاستق ما لا يطبق ثم تعديهما على ذلك مما يخرج عن الحكمة وهذا لا مخلص لهم منه .

قال أبو محمد : وأما نحن فلا نرضى بهذا بل ما جهلنا ذلك لكن نقطع على أن كل ما فعله الله تعالى فهو عين الحكمة والعدل وأن من أراد إجراء أفعاله تعالى على الحكمة المعهودة بيننا والعدل المعهود بيننا فقد أخطأ وضلَّ وشبه الله عز وجل بخلقه لأن الحكمة والعدل بيننا إنما هي طاعة الله عز وجل فقط ولا حكمة ولا عدل غير ذلك إلا ما أمرنا به أى شيء كان فقط وأما الله تعالى فلا طاعة لأحد عليه فبطل أن تكون أفعاله جارية على أحكام العبيد المأمورين المرئيين له المسئولين عما يفعلون لكن أفعاله تعالى جارية على العزة والقدرة والجبروت والكبرياء والتسليم له

= أسقف نجران ، ويقال : إنه أول عربى خطب متوكئا على سيف أو عصا ، وأول من قال في كلامه : أما بعد ، وكان يفد على قصر الروم زائرا فيكرمه ويعظمه ، طالت حياته وأدركه النبوة ، ورآه في عكاظ ، وسئل عنه بعد ذلك فقال : سيحشر أمة وحده ، توفى عام ٣٣ قبل الهجرة (الأعلام) .

(٣٨٦) في الأصول التي رجعنا إليها : (يخرعنا) .

(٣٨٧) في (أ) : (فلوحو) بالخاء .

(٣٨٨) في (أ) : (يخلقنا منها) .

(٣٨٩) في (أ) : (محيزا) .

(٣٩٠) في (أ) : (ونفى) .

(٣٩١) في (أ) : (ألدوا حظا) وهو تحريف .

وألا يُسأل عما يفعل ولا مزيد كما قال تعالى ، وقد خاب من خالف ما قاله الله عز وجل ومع هذا كله فلم يتخلَّصوا من رجوع وجوب التجوير والعبث على أصولهم على ربهم تعالى عن ذلك .
وقال متكلموهم لو خلقنا في الجنة لم نعلم مقدار النعمة علينا في ذلك وكنا أيضاً نكون غير مستحقين لذلك النعيم بعمل عملناه وإدخالنا الجنة بعد استحقاقنا لها أتم في النعمة وأبلغ في اللذة . وأيضاً فلو خلقنا في الجنة لم يكن بدُّ من التوعد على ما حظر علينا وليست الجنة دار توعد وأيضاً فإن الله تعالى قد علم أن بعضهم كان يكفر فيجب عليه الخروج من الجنة .

قال الإمام أبو محمد رضى الله عنه : هذا كل ما قدروا عليه من السخف وهذا كله عائد عليهم بحول الله تعالى وقوته وعونه لنا فنقول وبالله تعالى التوفيق . وأما قولهم [لو خلقنا في الجنة لم نعلم مقدار النعمة علينا في ذلك فإننا نقول : وبالله تعالى نتأيد] أكان الله تعالى قادراً على أن يخلقنا فيها ويخلق فينا قوة وطبيعة نعلم بها قدر النعمة علينا في ذلك أكثر من علمنا بذلك بعد دخولنا فيها يوم القيامة أو يعلمنا ذلك أم كان غير قادر على ذلك ..؟

فإن قالوا : كان غير قادر على ذلك عجزوا ربهم تعالى وجعلوا قوته متناهية يقدر على أمر ما^(٣٩٢) ولا يقدر على غيره وهذا لا يكون إلا لعرض داخل أو لبنية متناهية القوة وهذا كفر مجرد .

وإن قالوا : كان الله قادراً على ذلك أقروا بأنه عز وجل لم يفعل بهم أصلح ما عنده وأن عنده أصلح مما فعل بهم .

وأيضاً فإن كانوا أرادوا بذلك أن اللذة التي تُعْتَبُ البلاء والتعب أشد سروراً وأبلغ ، لزمهم أن ييطلوا نعم الجنة جملة لأنه ليس نعيمها ألبنة مشوباً بألم ولا بتعب وكل ألم بعد العهد به فإنه ينسى كما قال القائل .

كَانَ الْفَتَى لَمْ يَغْزُ يَوْمًا إِذَا اكْتَسَرَ وَلَمْ يَفْتَقِرْ يَوْمًا إِذَا مَا تَمَوَّلَا

فلزم على هذا الأصل أن يحدد الله عز وجل لأهل الجنة آلاماً فيها ليتجدد لهم بذلك وجود اللذة وهذا خروج عن الإسلام ويلزمهم أيضاً أن يدخل النبيين والصالحين النار ثم يخرجهم منها إلى الجنة فتضعف لهم اللذة والسرور أضعافاً بذلك .

ويقال أيضاً كما نكون^(٣٩٣) كالملائكة وحوور العين ، فإن كانوا عالمين مقدار ما هم فيه من

(٣٩٢) في (أ) : (أمرنا) .

(٣٩٣) في (أ) : (كتنا) .

نعيم ولذة فكنا نحن كذلك وإن كانوا غير عالمين بمقدار ما هم فيه من اللذة والنعيم فهلاً أعطاهم هذه المصلحة ولأى شيء منعهم^(٣٩٤) من الفضيلة التي أعطاهم لنا وهم أهل طاعته التي لم تشب بمعصية ..؟

فإن قالوا : إن الملائكة وحوار العين قد شاهدوا عذاب الكفار في النار فقام لهم مقام الترهيب .

قلنا لهم : وهل المحاباة والجور إلا أن يُعرض قومٌ للمعاطب ويبقيهم حتى يكفروا فيخلدوا في النار ليوعظ بهم قوم آخرون خلقوا في الجنة والرفاهية سرمداً أبداً لا يبد .؟ وهل عين الظلم إلا هذا فيما بيننا على أصول المعتزلة ؟ وكمن يقول من الطغاة قتل الثلث في صلاح الثلثين صلاح وهل في الشاهد عبث وسفه أعظم من عبث من يقول لآخر : هات أضريك بالسياط وأرديك^(٣٩٥) من جبل وأصقع في قفاك وأنتف سيالك^(٣٩٦) وأمشى بك في طريق ذات شوك دون راحة في ذلك ولا منفعة لكن لأعطيك بعد ذلك ملكاً عظيماً..؟ ولعلك في خلال ضربي^(٣٩٧) إياك أن تتقزز فتقع في بئر منتنه لا تخرج منها أبداً . فأى مصلحة عند ذوى عقل في هذه الحال لاسيما وهو قادر على أن يعطيه ذلك الملك دون أن يعرضه لشيء من هذا البلاء فهذه صفة الله عز وجل عند المعتزلة لا يستحيون^(٣٩٨) من أن يصفوا أنفسهم بأن يصفوا الله تعالى بالعدل والحكمة .

قال أبو محمد : وأما نحن فنقول لو أن الله تعالى أخبرنا أنه يفعل هذا كله بعينه ما أنكرناه ولعلمنا أنه منه تعالى حق وعدل وحكمة .

قال أبو محمد : ومن العجب أن يكون الله تعالى يخلقنا يوم القيامة خلقاً لا نجوع فيه أبداً ولا نعطش ولا نبول ولا نمرض ولا نموت وينزع ما في صدورنا من غل ثم لا يقدر على أن يخلقنا فيها ولا على أن يخلقنا خلقاً نلتذد معه بابتدائها فيها كالتذاذنا بدخولها بعد طول النكد فهل يفرق بين شيء من هذا إلا من لا عقل له أو مستخف بالبارى تعالى وبالدين .

وأما قولهم : لو خلقنا الله تعالى في الجنة لكنا غير مستحقين لذلك النعيم ، فإننا نقول لهم أخبرونا عن الأعمال التي استحققت بها الجنة عند أنفسكم أفضروا العقل علمتم أن من عملها

(٣٩٤) في (أ) : (هذه) .

(٣٩٥) في (أ) : (وأردك) .

(٣٩٦) سيالك : السبال جمع سبله : وهى ما على الشارب من الشعر أو طرفه ، أو مجتمع الشاربين أو ما على الذقن إلى طرف اللحية

كلها (المحيط) .

(٣٩٧) في (خ) : (ضربي) .

(٣٩٨) في (أ) : (لا يسحقون) .

فقد استحق الجنة ديناً واجبا على ربه تعالى أم لم تعلموا ذلك ؟ ولا وجب ذلك إلا حتى أعلمنا الله عز وجل أنه يفعل^(٣٩٩) وجعل الجنة جزاء على هذه الأعمال ... ؟

فإن قالوا : بالعقل عرفنا استحقاق الجنة على هذه الأعمال كإبروا وكذبوا على العقل وكفروا لأنهم بهذا القول يوجبون الاستغناء عن الرسل عليهم الصلاة والسلام . ولزمهم أن الله تعالى لم يجعل الجنة جزاء على هذه الأعمال لكن وجب ذلك عليه حتماً لا باختياره ولا بأنه لو شاء غير ذلك لكان له ، وهذا كفر مجرد . وأيضاً فإن شريعة موسى عليه السلام في السبت وتحريم الشحوم وغير ذلك فقد كانت^(٤٠٠) الجنة جزاء على العمل بها ، ثم صارت الآن جهنم جزاء على العمل بها فهل هاهنا إلا أن الله تعالى أراد ذلك فقط ؟ ولو لم يرد ذلك لم يجب من ذلك شيء فإن قالوا : بل ما علمنا استحقاق الجنة بذلك إلا بنخبر الله تعالى أنه حكم بذلك فقط .

قيل لهم : فقد كان الله تعالى قادراً على أن يخبرنا أنه جعل الجنة حقاً لنا ويخترعنا فيها كما فعل بالملائكة وحوور العين . وأيضاً فقد كذبوا في دعواهم استحقاق الجنة بأعمالهم فإن رسول الله ﷺ قال : « ما من أحدٍ يُنَجِّيه عَمَلُهُ أَوْ يَدْخُلُهُ الْجَنَّةَ عَمَلُهُ قِيلَ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ^(٤٠١) » . أو كلاماً هذا معناه وأيضاً فبضرورة العقل ندرى أن ما زاد على المماثلة في الجزاء فيما بيننا فإنه تفضل مجرد في الإحسان وجور في الإساءة هذا حكم المعهود في العقل فعلى أصول المعتزلة يلزمهم أن بقاء أحدنا في الجنة أو في النار^(٤٠٢) مثل زمن إحسانه أو إساءته جزاء على ما سلف منه فضل مجرد وعقاب زائد على مقدار الجرم وقد فعله الله عز وجل بلا شك وهو عدل منه وحكمة وحق .

قال أبو محمد : وأما قولهم إن دخول الجنة على وجه الجزاء على العمل أعلى درجة وأسنى رتبة من دخولها بالتفضل المجرى فنقول لهم وبالله تعالى التوفيق : هذا خطأ محض لأننا قد علمنا أن هذا الحكم إنما يقع من^(٤٠٣) الأكفاء والمتأهلين وأما الله تعالى فليس له كفوياً أحد ، ومن كان عبد لآخر فإن إقبال السيد عليه بالتفضل عليه المجرى والاختصاص والمحابة أسنى له وأعلى وأشرف لرتبته وأرفع لدرجته من أن لا يعطيه شيئاً إلا بمقدار ما استحقه^(٤٠٤) لخدمته وتسخييره إياه وهذا ما لا ينكره

(٣٩٩) في (خ) : (تفضل) .

(٤٠٠) في (أ) : (فقد كان) .

(٤٠١) في (أ) : (أكثر من مثل) .

(٤٠٢) الحديث : رواه البخاري في الرقاق ١٨ ، ومسلم في المناقير ٧١ ، والدارمي في الرقاق ٢٤ ، وأحمد بن حنبل ج ٢ ، ٤٥١ ،

٤٨٢ ، ٤٨٨ ، ٤٩٥ ، ٥٠٣ ، ولفظ الحديث عند مسلم : لن ينجى أحداً منكم عمله . قال رجل : ولا إياك يا رسول الله قال : ولا إياي إلا أن يتغمدني الله منه برحمة ، ولكن سدوا .

(٤٠٣) في (أ) : (بين) .

(٤٠٤) في (أ) : (ما يستحقه) .

إلا معاند فكيف وليس لأحد على الله حق مبتدأ^(٤٠٥) وكل ما وهبه الله تعالى لأحد من^(٤٠٦) أنبيائه وملائكته عليهم السلام وكل ما أخبر تعالى أنه أوجبه وكتبه على نفسه وجعله حقا لعباده فكل ذلك تفضل مجرد من الله عز وجل واختصاص مبتدأ لو لم ينعم به عز وجل لم يجب عليه شيء منه لا يقول غير هذا إلامدخول الدين فاسد العقل .

قال أبو محمد : وهم يقولون^(٤٠٧) إن الملائكة أفضل من الأنبياء عليهم جميعهم السلام وصدقوا في هذا ثم نقضوا هذا الأصل بأصلهم هذا السخيف من قولهم إن من دخل الجنة بعد التعريض للبلاء فهو أفضل من ابتداء النعمة والقرب^(٤٠٨) فنحن على قولهم أفضل من الملائكة على جميعهم السلام .

وقد قالوا : إن الملائكة أفضل من الأنبياء فعلى هذا التقرير يجب أن نكون أفضل من الملائكة وأفضل من النبيين بدرجتين وهذا كفر مجرد وتناقض ظاهر .

وأما قولهم إننا لو خلقنا في الجنة لم يكن بد من التوعد والتحذير^(٤٠٩).

فإننا نقول لهم : وبالله تعالى التوفيق : حتى لو كان ما يقولون لما منع من ذلك أن يخلقوا في الجنة ثم يطلعوا منها فيروا النار ويعاينوا وحشتها وهولها وفيحها^(٤١٠) ونفار النفوس عنها كالذى يعرض لنا عند الاطلاع على النيران^(٤١١) العميقة المظلمة وإن كنا قط لم نقع فيها ولا شاهدنا من وقع فيها بل ذلك كان يكون أبلغ في التحذير من وصفها دون رؤية لكن كما فعل بالملائكة وحوار العين وكون^(٤١٢) ذلك أدعى لهم إلى الشكر والجهد^(٤١٣) والاعتباط بمكانهم وإجتنا ما نهوا عنه خوف مفارقة ما قد حصلوا عليه .

ثم نقول لهم أيضا : قولوا هذا فيهم بعد دخولهم الجنة : أمباح لهم الكفر والشتم والضرب فيما بينهم أم محظور عليهم ؟ لزمهم بهذا^(٤١٤) التوعد والتحذير هنالك قلنا نكون لو اخترعنا فيها على الحال التي تكون فيها يوم القيامة .

(٤٠٥) في (أ) : (وحيث) .

(٤٠٦) في (أ) : (بين) .

(٤٠٧) في (أ) : (يقرون) .

(٤٠٨) في (أ) : (والتقريب) .

(٤٠٩) في (أ) : (والتحذر) .

(٤١٠) في (أ) : (وتبجحها) .

(٤١١) في (أ) : (والغيران) .

(٤١٢) في (أ) : (فيكون) .

(٤١٣) في (أ) : (والحمد) .

(٤١٤) في (أ) : (تمادى) .

ولا فرق وكان يكون أصلح لجميعنا بلا شك .

فإن قالوا : قد سبقت الطاعة في الدنيا .

قيل لهم : وكذلك كانت تسبق منهم في الجنة كالملائكة سواء بسواء . وهم لا يقولون إن المعاصي ، والتضارب ، والتلاطم ، والتراكم ، والتشائم ، مباح لهم في الجنة ، ولا يقول هذا أحد ، فيحتاج إلى كسر هذا القول ، فإن لجئوا إلى قول أبي الهذيل : إن أهل الجنة مضطرون لا مختارون ، قيل لهم : وكنا نكون فيها كذلك أيضا ، كما نكون يوم القيامة فيها ، فهذا كان أصلح للجميع بلا شك ، وهذا ما لا انفكك لهم منه .

* * *

قال أبو محمد : وأما قلوبهم إن الله علم أن بعضهم يكفر ولا بد ، فيجب عليه الخروج من الجنة .

قلنا لهم : أيقدر الله على خلاف ما علم أم لا ؟

فإن قالوا : نعم يقدر ولكن لا يفعل ، أقرُّوا أنه فعله^(٤١٥) من ترك ابتدائنا في الجنة إمضاء لما سبق في علمه غير ما كان أصلح لنا بلا شك ، ورجعوا إلى الحق الذي هو قولنا أنه تعالى فعل ما سبق في علمه من تكليف ما لا يُطاق ، ومن خلقه تعالى الكفر ، والظلم ، وإنعامه على من يشاء^(٤١٦) وحده لا شريك له ، وتركوا قولهم في الأصلح .

وإن قالوا : لا يقدر على غير ما علم أنه^(٤١٧) يفعل ، جعلوه مجبراً^(٤١٨) مضطراً عاجزاً متناهي القوة ، ضعيف القدرة ، محدثاً في أسوأ حالة منهم ، وهذا كفر وخلاف للقرآن ولإجماع المسلمين ، نعوذ بالله من الخذلان .

* * *

قال أبو محمد : ونسألهم أيّ مصلحة للحشرات ، والكلاب ، والبق ، والدود ، في خلقها حشرات ، ولم يخلقها ناساً مكلفين معرضين لدخول الجنة ؟

فإن قالوا : لو جعلها ناساً لكفروا .

(٤١٥) في (أ) : (فعل) .

(٤١٦) في (أ) : (شاء) .

(٤١٧) في (أ) : (أن يفعل) .

(٤١٨) في (أ) : (مجبراً) .

قيل لهم : فقد جعل الكفار ناسًا فكفروا ، فهلاً نظر لهم كما نظر للدود والحشرات فجعلهم حشرات لثلا يكفروا ؟ فكان أصلح لهم^(٤١٩) على قولكم ، وهذا ما لا مخلص منه .

* * *

قال أبو محمد : ونسألهم فنقول لهم : إذا قلتم إن الله - تعالى - لا يقدر على لطف لو أتى به الكفار لآمنوا إيماناً يستحقون معه الجنة ، لكنه قادر على أن لا يضطرهم إلى الإيمان ! أخبرونا عن إيمانكم الذي تستحقون به الثواب ، هل يشوبه عندكم شك ؟ أم يمكن بوجه من الوجوه أن يكون عندكم باطلا ؟

فإن قالوا : نعم يشوبه شك : ويمكن^(٤٢٠) أن يكون باطلا .

أقرّوا على أنفسهم بالكفر وكفونا مئونتهم .

وإن قالوا : لا يشوبه شك ، ولا يمكن ألبتة أن يكون باطلا .

قلنا لهم : هذا هو الاضطرار بعينه ، ليست الضرورة في العلم شيئاً غير هذا ، إنما هو معرفة لا يشوبها شك ، ولا يمكن^(٤٢١) اختلاف ما عرف بها ، فهذا هو علم الضرورة نفسه ، وما عدا هذا فهو ظن وشك .

فإن قالوا : إن الاضطرار : ما علم^(٤٢٢) بالحواس أو بأول العقل ، وما عداه فهو ما عرف بالاستدلال .

قلنا : هذه دعوى فاسدة لأنها بلا برهان ، وما كان هكذا فهو باطل وتقسيمنا هو الحق الذي يعرف ضرورة وبالله - تعالى - التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : ونسألهم أيما كان أصلح للعالم أن يكون بريئاً من السباع والأفاعى والدواب العادية ، أو أن يكون فيه كما هي مسلطة على الناس ، وعلى سائر الحيوان وعلى الأطفال ؟ فإن قالوا : خلق الله الأفاعى والسباع كخلق الحصى^(٤٢٣) والحرث ، مزجرة للكفار .

(٤١٩) في (أ) : سقطت (هم) .

(٤٢٠) في (خ) : (ولا يمكن) .

(٤٢١) في (أ) : (لا يمكن) .

(٤٢٢) في (خ) : (وما) .

(٤٢٣) في (أ) : (الحفر) .

قال أبو محمد : وهذا من ظريف الجنون ، ولقد ضل بخلقها جموع من المخدولين ممن جرى مجرى المعتزلة في أن يتعقبوا على الله - عز وجل - فعله كالمنانية^(٤٢٤) والمجوس^(٤٢٥) الذين جعلوا إلهاً خالقاً غير الحكيم العدل .

ثم نقول للمعتزلة : إن كان كما تقولون مصلحة فكان الاستكثار من المصلحة أصلح وأبلغ في الزجر والتخويف ، فكُلَّ^(٤٢٦) هذه الدعاوى منهم حماقات ومكابرات بلا برهان ، ليست أجوبتهم فيها بأصح من أجوبة المنانية ، والمجوس ، وأصحاب التناسخ ، بل كلها جارية في ميدان واحد من أنها كلها دعوى فاسدة بلا برهان ، بل البرهان ينقضها وكلها راجعة إلى أصل واحد ، وهو تعليل أفعال الله - عز وجل - التي لا علة لها أصلاً والحكم عليه بمثل الحكم على خلقه فيما يحسن منه ويقبح ، تعالى الله عن ذلك .

* * *

قال أبو محمد : ويقال لأصحاب الأصلح خاصة : ما معنى دعائكم في العصمة وأنتم تقولون إن الله - تعالى - قد عصم الكفار كما عصم المؤمنين ، فلم يعتصموا وما معنى دعائكم في الإعادة من الخذلان ، وفي الرغبة في التوفيق ، وأنتم تقولون إنه ليس عنده أفضل مما قد أعطاكموه ، ولا في قدرته زيادة على ما قد فعله بكم ؟

وأى معنى لدعائكم في التوبة وأنتم تقطعون على أنه لا يقدر على أن يعينكم في ذلك بمقدار شعرة زائدة على ما قد أعطاكموه ؟

فهل دعاؤكم في ذلك إلا ضلال ، وهزل ، وهزء كمن دعا إلى الله أن يجعله من بنى آدم ، أو أن يجعل النبي نبياً ، والحجر حجراً .

وهل بين الأمرين فرق ؟

فإن قالوا : إن الدعاء عمل أمرنا الله - تعالى - به .

قيل^(٤٢٧) لهم : إن أوامره - تعالى - من جملة أفعاله بلا شك ، وأفعاله عندكم تجرى على

(٤٢٤) المنانية : هم أصحاب ماني بن فاتك الذي ظهر في زمن شابور بن أزدشير ، وقتله بهرام بن حرمز . أخذ ديناً بين المجوسية والنصرانية ، وكان يقول بنبوة المسيح عليه السلام ، ولا يقول بنبوة موسى عليه السلام . وزعم أن العالم مصنوع مركب من أصلين : هما النور والظلمة ... (الملل والنحل : ٧٢/٢ ، ٧٣ بتصرف) .

(٤٢٥) المجوس : هم عبدة النيران القائلون بأن للعالم أصلين : نور وظلمة . قال قتادة : الأديان خمسة أربعة للشيطان وواحد للرحمان . وقيل المجوس في الأصل : النجوس . لتدنيهم باستعمال النجاسات ، والميم والنون يتعاقبان . وهم أقدم الطوائف ، وأصلهم من بلاد فارس ، وقد نبغوا في علم النجوم (تفسير القرطبي : ٢٣/١٢) . بتصرف .

(٤٢٦) في (أ) : (وكل) .

(٤٢٧) في الأصل (فقيل) .

ما يحسن في العقل ، ويقبح فيه في المعهود وفيما بيننا وعلى الحكمة عندكم وقد علمنا أنه لا يحسن في الشاهد بوجه من الوجوه أن يأمر أحدًا يرغب إليه فيما ليس بيده ، ولا فيما قد أعطاه إياه ، وكلا هذين الوجهين عبث وسفه ، وهم مقرون بأجمعهم أن الله - تعالى - حكم بهذا ، وفعله وهو أمره لهم بالدعاء إليه أما فيما لا يوصف عندهم بالقدرة عليه وأما فيما قد أعطاهم إياه ، وهو عندهم عدل وحكمة ، فنقضوا أصلهم الفاسد بلا شك . وأما نحن فإننا نقول : إن الدعاء عمل أمرنا الله - عز وجل - به فيما نقدر عليه ثم إن شاء أعطانا ما سألناه وإن شاء منعنا إياه لا معقب لحكمة ولا يسأل عما يفعل .

* * *

قال أبو محمد : وإن في ابتداء كتاب الله - عز وجل - المنزل إلينا بقوله - تعالى - أمرًا لنا أن نقوله راضيًا منّا أن نقوله « اهدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » .

ثم ختم - تعالى - كتابه أمرًا لنا أن نقوله راضيًا بقوله : « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ »^(٤٢٨) .

لأبَيِّنُ بَيِّنٍ في تكذيب القائلين بأنه ليس عند الله - تعالى - أصلح مما فعل وأنه غير قادر على كف وسوسة الشيطان ، ولا على هدى الكفار هدى يستحقون به الثواب كما وعد المهتدين ، لأنه - عز وجل - نصّ على أنه هو المطلوب منه العون لنا والهدى إلى صراط من خصّه بالنعمة عليه ، لا إلى صراط من غضب عليه - تعالى - وضلّ فلولا أنه - تعالى - قادر على الهدى المذكور ، وأن عنده عونًا على ذلك لا يؤتبه إلا من شاء دون من لم يشأ ، وأنه - تعالى - أنعم على قوم بالهدى ولم ينعم به على آخرين لما أمرنا أن نسأله من ذلك ما ليس يقدر عليه أو ما قد أعطاه إياه ونصّ - تعالى - على أنه قادر على صرف وسوسة الشيطان فلولا أنه - تعالى - يصرفها عن من يشاء لما أمرنا - عز وجل - أن نستعيد مما لا يقدر على الإعادة منه ، أو مما قد أعادنا بعد منه .

قال أبو محمد : ولا مخلص لهم من هذا أصلاً ثم نسألهم أيّ مصلحة للعصاة في أن جعل

بعض حركاتهم وسكونهم كبائر يستحقون عليها النار ، وجعل بعض حركاتهم وسكونهم صفائر مغفورة ، ولقد كان أصلح أن يجعلها كلها صفائر مغفورة ؟
فإن قالوا : هذا أزجر عن المعاصي وأصلح .

قيل لهم : فهلاً إذ هو كما تقولون جعلها جميعها كبائر زاجرة ، فهو أبلغ في الزجر .
قال أبو محمد : وقد نص الله - تعالى - في القرآن في (٤٢٩) آيات كثيرة لا تحتمل تأويلًا بتكذيب المعجزين لربهم - تعالى - وليس يمكنهم وجود آية ولا سنة يتعلقون بها أصلاً ، فمنها قوله - تعالى - : « إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ » (٤٣٠) .
أفلم يكن عنه أصلح من فتنة يُضل بها بعض خلقه حاش الله من هذا الكفر والتعجيز .
وقال - تعالى - حاكياً عن الذين أثنى عليهم من مؤمنى الجن ، أنهم قالوا : « وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرٌ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا » (٤٣١) .

* * *

قال أبو محمد : وصدقهم الله - عز وجل - في ذلك إذ لو أنكروه لما أورده مثنيا عليهم عن ذلك ، وهذا في غاية البيان ، الذي قد هلك من خالفه ، وبطل به قول الضلال الملحدين القائلين : إن الله - تعالى - أراد رشد فرعون وإبليس ، وأنه ليس عنده أصلح ، مما فعل بهما (٤٣٢) ولا يقدر لهما على هدى أصلاً .

وقال - تعالى - : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ » (٤٣٣) .
فليت شعري أي مصلحة لهم في أن يذروهم لجهنم ؟ نعوذ بالله من هذه المصلحة . وقال - تعالى - : « وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ » (٤٣٤) .
فصح أنه - تعالى - هو الذي يقى السيئات ، وأن الذي رحمه هو الذي وقاه السيئات ، لأن من لم يقه السيئات فلم يرحمه ، وبلا شك أن من وقاه السيئات فقد فعل به أصلح مما فعل بمن

(٤٢٩) سقطت (في) في الأصل .

(٤٣٠) الأعراف : ١٥٥

(٤٣١) الجن : ١٠

(٤٣٢) في (أ) : سقط قوله (مما فعل بهما) .

(٤٣٣) الأعراف : ١٧٩

(٤٣٤) غافر : ٩

لم يقه إياها ، هذا مع قوله - تعالى - « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا^(٤٣٥) » « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا^(٤٣٦) » .

ولا يشك من لدماغه أقل سلامة ، أو فى وجهه من برد الحياء شىء ، فى أن هذا كان أصلح بالكفار من إدخالهم النار ، بأن لا يؤتيتهم ذلك الهدى ، وإن كانوا كما يقولون : من دخولهم الجنة بغير استحقاق .

وقال - تعالى - : « وَحَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ فَضَلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(٤٣٧) » .

فليت شعرى أين فعله - تعالى - بهؤلاء ؟

- نسأل الله أن يجعلنا منهم - من فعله بالذين قال فيهم : « إِنَّهُ خَتَمَ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَزَيَّنَ لَهُمْ سَاءَ أَعْمَالِهِمْ وَجَعَلَ صُُدُورَهُمْ ضَيِّقَةً حَرَجَةً » .

إن من ساوى بين الأمرين وقال : إن الله - تعالى - لم يعط هؤلاء إلا ما أعطى هؤلاء ، ولا أعطى من الهدى والاختصاص محمدًا وإبراهيم وموسى وعيسى ويحىي والملائكة - عليهم السلام - إلا ما أعطى إبليس وفرعون وأبا جهل وأبا لهب والذى حاج إبراهيم فى ربه واليهود والنصارى والمجوس والثقلين^(٤٣٨) والشرط والبعثيين ، والعواهر ، « وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ، وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأُوْتَادِ الَّذِينَ طَعَوْا فِي الْبِلَادِ ، فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ^(٤٣٩) » ، بل سوى فى التوفيق بين جميعهم ، ولم يقدر لهم على مزيد من الصلاح ، لقليل الحياء عديم الدين ، وما جوابه إلا قوله - تعالى - : « إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ^(٤٤٠) » وقال - عز وجل - : « كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ^(٤٤١) » .

قال أبو محمد : فأما كان أصلح للكفار المخلدين فى النار أن يكونوا مع المؤمنين أمة واحدة ، لا عذاب عليهم ، أم بعثه الرسل إليهم وهو - عز وجل يدرى أنهم لا يؤمنون فىكون ذلك سببًا إلى تخليدهم فى جهنم .

(٤٣٥) السجدة : ١٣

(٤٣٦) يونس : ٩٩

(٤٣٧) الحجرات : ٧

(٤٣٨) فى (أ) : والمتقلين . وفى (خ) : (المتقلين) .

(٤٣٩) الفجر : ٩ - ١٢

(٤٤٠) الفجر : ١٤

(٤٤١) البقرة : ٢١٣

وقال تعالى : « وَأُمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ^(٤٤٢) » .

وقال - تعالى - : « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مِثْلَ لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّهُمْ غَلِي لُهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ^(٤٤٣) » .

وقال تعالى : « أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُضْمُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنِ ، نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَانِ بَل لَا يَشْعُرُونَ ^(٤٤٤) » .

وقال - تعالى - : « سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ^(٤٤٥) » .

قال أبو محمد : وهذا غاية البيان في أن الله - عز وجل - أراد بهم ، وفعل بهم ما فيه فساد أديانهم وهلاكهم ، الذي هو ضد الصلاح ، وإلا فأى مصلحة لهم في أن يستدرجوا إلى الهلاك ^(٤٤٦) من حيث لا يعلمون ، وفي الإملاء لهم ليزدادوا إثماً ، ونص - تعالى - أن كل ذلك الذي فعله ليس مسارعه لهم في الخير فبطل قول هؤلاء الهلكى جملة - والحمد لله رب العالمين -

وقال - تعالى - : « وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا ^(٤٤٧) » .

فهل بعد هذا بيان في أن الله عز وجل - أراد هلاكهم ودمارهم ولم يرد صلاحهم فأمر مترفيها بأوامر خالفوها ففسقوا فدمروا تدميراً ؟

فأبما كان أصلح لهم أن لا يؤمروا فيسلموا ، أو ^(٤٤٨) أن يؤمروا وهو - تعالى - يدرى أنهم لا يأترون ، فيدخلون النار ؟

فإن قالوا : فاحملوا قوله - تعالى - : « أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا » على ظاهره ، قلنا : نعم هكذا نقول ولم يقل - تعالى - : إنه أمرهم بالفسق وإنما قال - تعالى - : « أمرناهم » . فقط ، وقد نص - تعالى - على أنه لا يأمر بالفحشاء فصح قولنا أيضاً وقال - عز وجل - : « وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ^(٤٤٩) » . فنص - تعالى - على أن أصحاب النبي ﷺ - لو تولوا لأبدل قوماً غيرهم ، لا يكونون أمثالهم .

(٤٤٢) الأعراف : ١٨٣

(٤٤٣) آل عمران : ١٧٨ وقد وردت هذه الآية مجرقة في (أ) : حيث قال (خبراً) بالنصب .

(٤٤٤) المؤمنون : ٥٥ ، ٥٦

(٤٤٥) الأعراف : ١٨٢ ، القلم : ٤٤

(٤٤٦) في (أ) : (البلاد) .

(٤٤٧) الإسراء : ١٦

(٤٤٨) في (أ) : (وأن) .

(٤٤٩) سورة محمد : ٣٨

وبالضرورة نعلم أنه - عز وجل - إنما أراد خيراً منهم ، فقد صح أنه - عز وجل - قادر على أن يخلق أصلح منهم .

وقال - تعالى - : « إِنَّا لَقَادِرُونَ عَلَىٰ أَنْ نَبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ ^(٤٥٠) » .
وفي هذا كفاية .

وقال - تعالى - : « عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ ^(٤٥١) » فهل في البيان - في أن الله - تعالى - قادر على أن يفعل أصلح مما فعل ، وأن عنده - تعالى - أصلح مما أعطى خلقه - أيين أو أوضح أو أصح من إخباره - تعالى - أنه قادر على أن يبدل نبيه - ^{صلى الله عليه وسلم} - الذي هو أحب الناس إليه - خيراً من الأزواج اللواتي أعطاه - واللواتي هن خير الناس بعد الأنبياء - عليهم السلام - ؟

قال أبو محمد : فبطل قول البقر الشاذة أصحاب الأصلح في أنه تعالى لا يقدر على أصلح مما فعل .

قال أبو محمد : نسأل الله العافية مما ابتلاهم به ، ونسأله الهدى ، الذي حرمهم إياه ، وكان قادراً على أن يتفضل عليهم به ، فلم يرد ، وما توفيقنا إلا بالله - عز وجل - وهو حسبنا ونعم الوكيل .

* * *

قال أبو محمد : كلُّ من منع قدرة الله - عز وجل - عن شيء مما ذكرنا فلا شك في كفره ، لأنه عجزَّ ربه - تعالى - وخالف جميع أهل الإسلام .

قال أبو محمد : وقالوا : إذا كان عنده أصلح مما فعل بنا ولم يؤتنا إياه وليس بخيلاً وخلق أفعال عباده وعذبهم عليها ولم يكن ظالماً فلا تنكروا على من قال إنه جسم ، ولا يشبه خلقه وأنه يقول غير الحق ولا يكون كاذباً .

قال أبو محمد : فجوابنا - وبالله تعالى التوفيق - أنه - تعالى - لم يقل إنه جسم ولو قاله لقلناه ولم يكن ذلك تشبيهاً له بخلقه ، ولم يقل - تعالى - إنه ^(٤٥٢) يقول غير الحق ، بل قد أبطل ذلك وقطع بأن قوله الحق ، فمن قال على الله ما لم يقله فهو ملحد كاذب على الله - عز وجل -

(٤٥٠) المعارج : ٤٠ ، ٤١

(٤٥١) التحريم : ٥

(٤٥٢) في (أ) : (أن) .

وقد قال - تعالى - إنه خلق كل شيء وخلقنا وما نعمل ، وأنه لو شاء لهدى كل كافر ، وأنه غير ظالم ولا بخيل ولا ممسك ، فقلنا ما قال من كل ذلك ، ولم نقل ما لم يقل ، وقلنا ما قام به البرهان العقلي ، من أنه - تعالى - خالق كل موجود دونه ، وأنه - تعالى - قادر على كل ما يسأل عنه وأنه لا يوصف بشيء من صفات العباد ، لا ظلم ولا بخل ، ولا غير ذلك ، ولم نقل ما قد قام به البرهان العقلي على أنه باطل من أنه جسم ، أو أنه يقول غير الحق .

وقال بعض أصحاب الأصلح وهو ابن بدد^(٤٥٣) الغزال تلميذ محمد بن شبيب^(٤٥٤) تلميذ النظام : بلى إن عند الله أظافاً لو أتى بها الكفار لآمنوا إيماناً يستحقون معه الثواب ، إلا أن الثواب الذى يستحقونه على ما فعل بهم أعظم وأجل ، فلهذا منعهم تلك الألفاظ .

قال أبو محمد : وهذا تمويه ضعيف لأننا إنما سألناهم هل يقدر الله تعالى على أظاف^(٤٥٥) إذا أتى بها^(٤٥٦) أهل الكفر آمنوا إيماناً يستحقون به مثل هذا الثواب الذى يؤتيهم على الإيمان اليوم أو أكثر من ذلك الثواب فلا بد له من ترك قوله أو تعجيز ربه تعالى .

قال أبو محمد : ونسأل جميع أصحاب الأصلح ، فنقول لهم - وبالله تعالى التوفيق - : أخبرونا عن كل من شاهد براهين الأنبياء - عليهم السلام - ممن^(٤٥٧) لم يؤمن به ، وصحت عنده بنقل التواتر ، هل صحَّ ذلك عندهم صحة لا مجال للشك فيها أنها شواهد موجبة صدق نبوتهم ، أم لم يصح ذلك عندهم إلا بغالب الظن ، وبصفة إنها مما يمكن أن يكون تخيلاً أو سحراً أو نقلاً مدخولاً ، ولا بد من أحد الوجهين ؟

فإن قالوا : بل صحَّ ذلك عندهم صحة لا مجال للشك فيها ، وثبت ذلك فى عقولهم بلا شك .

قلنا لهم : هذا هو الاضطراب نفسه الذى لا اضطراب فى العالم غيره ، وهذه صفة كل من ثبت عنده شيء ثباتاً متيقناً كمن يتيقن بالخبر الموجب للعلم ، موت فلان ، وكون صفيان^(٤٥٨) والجمل^(٤٥٩) ، وكسائر ما لم يشاهد المرء بحواسه ، فالكل على هذا مضطرون إلى الإيمان لا يختارون له .

(٤٥٣) لم نعث له على ترجمة على كثرة بحثنا فى كتب التراجم .

(٤٥٤) هو محمد بن عبد الله بن شبيب البصرى ، من تلاميذ النظام ، ومن شيوخ المعتزلة ، ممن جمع بين الإرجاء فى الإيمان ، وبين القول بنفى القدر . وهو من رجال منتصف القرن الثالث الهجرى (الفرق بين الفرق : ٩٦) .

(٤٥٥) فى (خ) : سقط : (على أظاف) .

(٤٥٦) فى (خ) : لم يذكر (بها) .

(٤٥٧) فى (خ) : (فمن) .

(٤٥٨) راجع ما كتبه الطبرى فى تاريخ الرسل والملوك ح ٣ .

(٤٥٩) راجع الكامل لابن الأثير ح ٢ ص ٢١٦ .

وإن قالوا : لم يصح عندهم شيء من ذلك ، هذه الصحة .
قلنا لهم : فما قامت عليهم حجة النبوة قط ، ولا صحت لله - تعالى - عليهم حجة ،
ومن كان هكذا فاختياره للإيمان إنما هو استحباب وتقليد واتباع لما مالت إليه نفسه ، وغلب في
ظنه فقط ، وفي هذا بطلان جميع الشرائع ، وسقوط حجة الله - تعالى - ، وهذا كفر مجرد .

« هل لله - تعالى - نعمة على الكفار أم لا ؟ »

قال أبو محمد : اختلف المتكلمون في هذه المسألة .
فقالت المعتزلة : إن نعم الله - تعالى - على الكفار في الدين والدنيا كنعمه على المؤمنين
ولا فرق .

وهذا قول فاسد قد نقضناه آنفاً - والله الحمد -
وقالت طائفة أخرى : إن الله - تعالى - لا نعمة له على كافر أصلاً ، لا في دين ولا دنيا .
وقالت طائفة : له - تعالى - عليهم نعمة في الدنيا ، فأما في الدين فلا نعمة له عليهم فيه
أصلاً .

قال أبو محمد : قال الله - عز وجل - : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ »^(٤٦٠) .

قال أبو محمد : فوجدنا الله - عز وجل - يقول : « اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا
فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ »^(٤٦١) .

وقال - تعالى - : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ
صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ »^(٤٦٢) .

قال أبو محمد : فهذا عموم بالخطاب بإنعام الله - تعالى - على كل من خلق الله - تعالى - وعموم لمن يشكر من الناس ، والكفار من جملة ما خلق الله - تعالى - بلا شك .

(٤٦٠) النساء : ٥٩

(٤٦١) غافر : ٦١

(٤٦٢) غافر : ٦٤

وأما أهل الإسلام فكلهم شاكر لله - تعالى - بالإقرار به ، ثم يتفاضلون في الشكر ، وليس أحد من الخلق يبلغ كل ما عليه من شكر الله - تعالى - فصيح أن نعم الله - تعالى - في الدنيا على الكفار كهى على المؤمنين ، وربما أكثر في بعضهم ، في بعض الأوقات قال - تعالى - : « بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا وَبِعَسَ الْقَرَارِ^(٤٦٣) » .

وهذا نص جلي على نعم الله - تعالى - على الكفار ، وأنهم بدلوا كفرًا فلا يحل لأحد أن يعارض كلام ربه - تعالى - برأيه الفاسد .

وأما نعمة الله في الدين ، فإن الله - تعالى - أرسل إليهم الرسل هادين لهم إلى ما يرضى الله - تعالى - وهذه نعمة عامة بلا شك ، فلما كفروا وجحدوا نعم الله - تعالى - في ذلك أعقبهم البلاء وزوال النعمة كما قال - عز وجل - : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ^(٤٦٤) » .

- وباللغة تعالى نتأيد وهو حسبنا ونعم الوكيل - .

كتاب الإيمان والكفر والطاعات والمعاصي والوعد والوعيد

قال أبو محمد : إختلف الناس في ماهية الإيمان .

فذهب قوم إلى أن الإيمان إنما هو : معرفة الله - تعالى - بالقلب فقط وإن أظهر اليهودية والنصرانية وسائر أنواع الكفر بلسانه وعبادته فإذا عرف الله - تعالى - بقلبه فهو مسلم من أهل الجنة ، وهذا قول أبي محرز^(١) الجهم بن صفوان وأبي الحسن^(٢) الأشعري البصري وأصحابهما .

وذهب قوم إلى أن الإيمان هو : إقرار باللسان بالله - تعالى - وإن اعتقد الكفر بقلبه ، فإذا فعل ذلك فهو مؤمن من أهل الجنة ، وهذا قول محمد بن كرام^(٣) السجستاني وأصحابه .

وذهب قوم إلى أن الإيمان هو : المعرفة بالقلب ، والإقرار باللسان معًا فإذا عرف المرء الدين بقلبه ، وأقرّ به^(٤) بلسانه فهو مسلم كامل الإيمان والإسلام وأن الأعمال لا تسمى إيمانًا ولكنها شرائع الإيمان ، وهذا قول أبي حنيفة^(٥) النعمان بن ثابت الفقيه وجماعة من الفقهاء .

وذهب سائر الفقهاء وأصحاب الحديث والمعتزلة والشيعة وجميع الخوارج إلى أن الإيمان هو : المعرفة بالقلب بالدين والإقرار به باللسان والعمل بالجوارج ، وأن كل طاعة وعمل خير فرضًا كان أو نافلة فهي إيمان ، وكلما ازداد الإنسان خيرًا إزداد إيمانه ، وكلما عصى نقص إيمانه ، وقال محمد^(٦) بن زياد الحريري الكوفي : من آمن بالله - عز وجل - وكذب برسول الله - ﷺ -

(١) هو : جهم بن صفوان أبو محرز السمرقندي ، المبتدع ، رأس الجهمية قتله نصر بن سيار سنة ١٢٨ هـ . وقد سبق الحديث عنه في الجزء الثاني ... (لسان الميزان : ١٤٢/٢) .

(٢) هو : علي بن إسماعيل أبو الحسن الأشعري المتكلم البصري ، صاحب المصنفات ، ناظر شيخه الجبائي وانتهت إليه رئاسة الدنيا في علم الكلام ، وكان إماما مقتدى به . من مؤلفاته : مقالات الإسلاميين ، والإبانة توفى سنة ٣٢٤ هـ . (لسان الميزان : ٣٠٣/٢) .

(٣) هو : من المتكلمين ، وشيخ الكرامية ، وقد ابتدع في العبود : أنه جسم لا كالأجسام ، وسجن لبدعته ثمانية أعوام ببغداد ، ثم أفرج عنه ، فتوجه إلى الشام ، وعندما عاد مرة أخرى إلى نيسابور حبسه محمد بن عبد الله بن طاهر . توفى سنة ٢٥٥ هـ (لسان الميزان : ٣٥٣/٥) .

(٤) في (أ) : سقطت (به) .

(٥) هو : الإمام الفقيه الكوفي ، كان عالما عاملا زاهدًا عابدًا كثير الخشوع ، دائم التضرع إلى الله تعالى ، صاحب مدرسة الأحناف ، من تلامذته : القاضي أبو يوسف ، ومحمد بن أبي الحسن الشيباني ، وزفر ، وتوفى سنة ١٥٠ هـ (ابن خلكان . الجزء الثاني : ٢١٥) .

(٦) محمد بن زياد الحريري لم نعثر له على ترجمة .

فليس مؤمناً على الإطلاق ولا كافراً على الإطلاق ، ولكنه مؤمن كافر معاً ، لأنه آمن بالله - تعالى - فهو مؤمن ، وكافر بالرسول - ﷺ - فهو كافر .

قال أبو محمد : فحجة الجهمية ، والكرامية ، والأشعرية ، ومن ذهب مذهب أبي حنيفة حجة واحدة وهي أنهم قالوا : إنما نزل^(٧) القرآن بلسان عربى مبین ، وبلغه العرب خاطبنا الله - تعالى - ورسول الله - ﷺ - والإيمان فى اللغة هو : التصديق ، فقط ، والعمل بالجوارح لا يسمى فى اللغة تصديقاً فليس إيماناً ، قالوا : والإيمان هو التوحيد ، والأعمال لا تسمى توحيداً ، فليست إيماناً ، قالوا ولو كانت الأعمال توحيداً وإيماناً لكان من ضيع شيئاً منها قد ضيع الإيمان ، وفارق الإيمان ، فوجب أن لا يكون مؤمناً ، قالوا : وهذه الحجة إنما تلزم أضحال الحديث خاصة ، لا تلزم الخوارج ولا المعتزلة ، لأنهم يقولون بذهاب الإيمان جملة بإضاعة الأعمال .

قال أبو محمد : ما لهم حجة غير ما ذكرنا ، وكل ما ذكروا فلا حجة لهم فيه أصلاً لما نذكره - إن شاء عز وجل -

قال أبو محمد : إن الإيمان : هو التصديق فى اللغة ، فهذا حجة على الأشعرية والجهمية والكرامية مبطله لأقوالهم إبطالاً تاماً كافياً لا يحتاج معه إلى غيره ، وذلك قولهم : إن الإيمان فى اللغة التى نزل بها القرآن هو التصديق فليس كما قالوا على الإطلاق ، وما سمي قط التصديق بالقلب دون التصديق باللسان إيماناً فى لغة العرب ، وما قال قط عربى : أن من صدق شيئاً بقلبه فأعلن التكذيب به بقلبه ولسانه فإنه يسمى مصدقاً به أصلاً ولا مؤمناً به ألبتة ، وكذلك ما سمي قط التصديق باللسان دون التصديق بالقلب إيماناً فى لغة العرب أصلاً على الإطلاق ، ولا يسمى تصديقاً فى لغة العرب ولا إيماناً مطلقاً إلا من صدق بالشيء بقلبه ولسانه معاً ، فبطل تعلق الجهمية والأشعرية باللغة جملة ، ثم نقول لمن ذهب مذهب أبي حنيفة فى أن الإيمان إنما هو التصديق باللسان والقلب معاً ، وتعلق فى ذلك باللغة ، إن تعلقكم باللغة لا حجة لكم فيه أصلاً ، لأن اللغة يجب فيها : ضرورة أن كل من صدق بشيء فإنه مؤمن به وأنتم والأشعرية والجهمية والكرامية كلكم توقعون اسم الإيمان ، ولا تطلقونه على كل من صدق بشيء ما ، ولا تطلقونه إلا على صفة محدودة دون سائر الصفات ، وهى من صدق بالله - عز وجل - وبرسوله - ﷺ - وبكل ما جاء به القرآن والبعث والجنة والنار والصلاة والزكاة وغير ذلك مما قد أجمعت الأمة على أنه لا يكون مؤمناً من لم يصدق به ، وهذا خلاف اللغة مجرد .

(٧) فى (أ) : (أنزل) .

فإن قالوا : إن الشريعة أوجبت علينا هذا .

قلنا : صدقتم ، فلا تتعلقوا باللغة حيث جاءت الشريعة بنقل اسم منها عن موضوعه في اللغة كما فعلتم أنفا سواء بسواء ولا فرق .

* * *

قال أبو محمد : ولو كان ما قالوه صحيحا لوجب أن يطلق اسم الإيمان على كل من صدق بشيء ما ، ولكان من صدق بالإهية^(٨) الحلاج ، وبالإهية المسيح ، وبالإهية الأوثان ، مؤمنين ، لأنهم مصدقون بما صدقوا به وهذا لا يقوله أحد ممن ينتمى إلى الإسلام ، بل قائله كافر عند جميعهم ، ونص القرآن يكفر من قال بهذا قال الله تعالى : « وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا »^(٩).

فهذا الله - عز وجل - شهد بأن قوماً يؤمنون ببعض الرسل وباللله - تعالى - ويكفرون ببعض فلم يجز مع ذلك أن يطلق عليهم اسم الإيمان أصلاً ، بل أوجب لهم اسم الكفر بنص القرآن .

* * *

قال أبو محمد : وقول محمد بن زياد الحريري لازم لهذه الطوائف كلها لا ينفكون عنه على مقتضى اللغة وموجبها وهو قول لم يختلف مسلمان في أنه كفر مجرد ، وأنه خلاف للقرآن كما ذكرنا .
قال أبو محمد : فبطل تعلق هذه الطوائف باللغة جملة .

وأما قولهم : إنه لو كان العمل يسمى إيماناً لكان من ضييع منه شيئاً فقد أضع الإيمان ووجب أن لا يكون مؤمناً .

فإني قلت لبعضهم - وقد ألزمني هذا الإلزام - كلاماً تفسيره وبسطه أننا لا نسمى في الشريعة اسماً إلا بأن يأمرنا الله - تعالى - أن نسميه أو يبيح لنا الله بالنص أن نسميه ، لأننا لا ندري مراد الله - عز وجل - منا إلا بوحى وارد من عنده علينا ومع هذا فإن الله - عز وجل -

(٨) هو : أبو المغيث الحسين بن منصور الحلاج ، أصله من البيضاء إحدى بلاد فارس ، نشأ بواسطة العراق وصحب أبا القاسم الجنيد ، والناس في أمره مختلفون فمنهم من يبالغ في تعظيمه ، ومنهم من يكفروه . وفي سنة ٣٠٩ هـ أمر المقتدر العباسي بصره ألف سوط ثم قطع الجبل أطرافه الأربعة ، ثم جز رأسه وأحرق جثته . فلما صار رماداً ألقاه في دجلة ، وذكر أنه كان يعمل على قلب الدولة وإفساد الملك . (وفيات الأعيان : ١٨١) .

يقول منكرًا لمن سمي في الشريعة شيئًا بغير إذنه - عز وجل - « إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ، أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ^(١٠) » .

وقال - تعالى : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ^(١١) » .

فصح أنه لا تسميه مباحة للملك ولا لنبي دون الله - تعالى - ومن خالف هذا فقد افتري على الله - عز وجل الكذب وخالف القرآن فنحن لا نسعى مؤمنًا إلا من سماه الله - عز وجل عنه مؤمنًا ولا نسقط الإيمان بعد وجوبه إلا عن أسقطه الله - عز وجل - ووجدنا بعض الأعمال التي سماها الله - عز وجل - إيمانًا لم يسقط الله - عز وجل - اسم الإيمان عن تاركها فلم يجوز لنا أن نسقط عنه لذلك ، لكن نقول : إنه ضيِّع بعض الإيمان ولم يضيع كله كما جاء النص على ما نبين - إن شاء الله تعالى .

* * *

قال أبو محمد : فإذا سقط كل ما مؤهت به هذه الطوائف كلها ولم يبق لهم حجة أصلاً فلنقل - بعون الله عز وجل وتأيدته - في بسط حجة القول الصحيح الذي هو قول جمهور أهل الإسلام ومذهب الجماعة وأهل السنة وأصحاب الآثار من أن الإيمان عقد وقول وعمل ، وفي بسط ما أجملناه مما نقدنا به قول المرجئة - وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد - رضى الله عنه : أصل الإيمان كما قلنا في اللغة : التصديق بالقلب وباللسان معاً .

بأى شيء صدق المصدق - لا شيء دون شيء ألبتة إلا أن الله - عز وجل - على لسان رسول الله - ﷺ - أوقع لفظة الإيمان على العقد بالقلب لأشياء محدودة مخصوصة معروفة ، لا على العقد لكل شيء وأوقعها أيضاً - تعالى - على الإقرار باللسان بتلك الأشياء خاصة لا بما سواها وأوقعها أيضاً على أعمال الجوارح لكل ما هو طاعة له - تعالى - فقط ، فلا يحل لأحد خلاف الله - تعالى - فيما أنزله وحكم به وهو - تعالى - خالق اللغة وأهلها فهو أملك

(٩) النساء : ١٥٠ ، ١٥١

(١٠) النجم : ٢٣ ، ٢٤

(١١) البقرة : ٣١ ، ٣٢

بتصريفها وإيقاع أسمائها على ما يشاء . ولا عجب أعجب ممن أن وجد لا مرئى القيس^(١٢) أو زهير^(١٣) أو جرير^(١٤) أو الحطيئة^(١٥) أو الطرماح^(١٦) أو للشماخ^(١٧) أو لأعرابي أسدى ، أو سلمى ، أو تيمى ، أو من سائر أبناء العرب بوال على عقبيه لفظاً في شعر أو نثر جعله في اللغة وقطع به ولم يعترض فيه ثم إذا وجد لله - تعالى - خالق اللغات وأهلها كلاماً لم يلتفت إليه ولا جعله حجة ، وجعل يصرفه عن وجهه ويحرفه عن مواضعه ويتحيل في حالته عما أوقعه الله عليه ، وإذا وجد لرسول الله - ﷺ - كلاماً فعل به مثل ذلك .

وتالله لقد كان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم قبل أن يكرمه الله - تعالى - بالنبوة وأيام كونه فتى بمكة بلا شك عند كل ذى مسكة من عقل أعلم بلغة قومه وأفصح فيها وأولى بأن يكون ما نطق به من ذلك حجة من كل خندفي^(١٨) ، وقيسى ، وربيعى ، وإيادى ، وتيمى ، وقضاعى ، وحميرى ، فكيف بعد أن اختصه الله - تعالى - للندارة واجتباؤه للوساطة بينه وبين خلقه ، وأجرى على لسانه كلامه وضمن حفظه وحفظ ما يأتي به ؟ فأى ضلال أضل ممن يسمع ليبيد^(١٩) بن ربيعة بن مالك بن جعفر ابن كلاب يقول :

فَعَلَّتْ فروع الأبهقان وأطفلت بالجهلتين ظباؤها ونعامها

(١٢) امرؤ القيس : ترجم له في ص ٢٨

(١٣) زهير بن أبى سلمى ترجم له في ص ٩٤

(١٤) هو : جرير بن عطية بن حذيفة الكلبي البزيعى من تميم أشعر أهل عصره ، ولد ومات في اليمامة وكان هجاء مقذعا فلم يثبت أمامه غير الفرزدق ، والأخطل ، وكان عفيفا ، وهو من أرذل الناس شعراً ، وقد جمعت نقائضه مع الفرزدق في ثلاثة أجزاء ، وديوان شعره في جزئين . كتب عنه جميل سلطان (جرير : قصة حياته ودراسة أشعاره) (الأعلام : ١١١/٢) توفى عام (١١٠ هـ) .

(١٥) هو : جرول بن أوس بن مالك العبسى ، أبو مليكة ، شاعر مخضرم أدرك الجاهلية والإسلام . كان هجاء عفيفا ، لم يكذب يسلم من لسانه أحد . هجا أمه وأباه ونفسه ، وأكثر من هجاء الزبير بن بدر فشكاه إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فسجنه عمر بالمدينة ، فاستعطفه بأبيات فأخرجه ونهاه عن هجاء الناس ، فقال إذن تموت عيالاً جوعاً ، فدفع له عمر ما يعنيه على الحياة وشرى منه أعراض الناس . توفى عام ٤٥ هـ (له ديوان شعر ، كتب عنه رسالة جميل سلطان . الأعلام : ١١٠/٢) .

(١٦) هو : ابن حكيم بن الحكم . شاعر إسلامى فحل ، قال عنه بعض العلماء : لو تقدم قليلاً لسبق الفرزدق . ولد ونشأ في الشام ثم انتقل إلى الكوفة ، واعتقد مذهب الشراة من الأزارقة . ولكنه لم يشترك في حروبهم . وسخر شعره للدفاع عنهم . والفخر بنفسه المتعصبة لقومه . حيث كان قحطانياً كما قال الجاحظ متعصبا . له ديوان شعر صغير . كما أن للمرزباني كتاب اسمه أخبار الطرماح في نحو مائة ورقة . وقد اتصل الطرماح بخالد بن عبد الله القسرى ، فكان يكرمه ويستجيد شعره . وكان صديقاً للكثير من معاصريه له لا يفترقان . وقد توفى الطرماح سنة ٧٤٣ م (الأعلام : ٣/٢) .

(١٧) الشماخ : ابن ضرار بن حرملة بن سنان المازنى الأبيانى الغطفانى شاعر مخضرم أدرك الجاهلية والإسلام ، وهو من طبقة ليبيد والنايعة ، وكان شديد متون الشعر ، وليبيد أسهل منه منطقاً وكان أرجز الناس على البديهة جمع بعض شعره في ديوان ، شهد القادسية ، توفى في غزوة موقان ٢٢ هـ وأخباره كثيرة . (الأعلام : ٣ ص ٢٥٢)

(١٨) خندفى :

(١٩) هو : ليبيد بن ربيعة بن مالك أبو عقيل العامرى ، أحد الشعراء الفرسان الأشراف في الجاهلية من أهل عالية نجد ، أدرك الإسلام ، ووفد على النبي ﷺ ، ويعد من الصحابة ومن المؤلفين قلوبهم . وترك الشعر فلم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً قيل هو :

ما عاتب المرء الكريم كنفسه والمسرة يصلحه الجليس الصالح

سكن الكوفة ، وعاش عمر طويلاً ، وهو أحد أصحاب الملقات . وكان كريماً ولا تهب الصباً إلا نحر وأطعم جمع بعض شعره في ديوان صغير ترجم إلى الألمانية . (توفى عام ٤١ هـ الأعلام : ١٠٤/٦) .

فجعله حجة وأبو زياد^(٢٠) الكلابي يقول : « ما عرفت العرب قط الأيهقان وإنما هو اللهق بيت معروف » .

ويسمح قول ابن أحرر « كما نقلق عن مأموسه الحجر »^(٢١). وعلماء اللغة يقولون إنه لم يعرف قط لأحد من العرب أنه سمى النار « مأموسة » إلا ابن أحرر فيجعله حجة ويحيز قول من قال من الأعراب : « هذا حجر من خرب » وسائر الشواذ عن معهود اللغة مما يكثر لو تكلفنا ذكره ونحتج بكل ذلك ثم يمتنع من إيقاع اسم الإيمان على ما أوقعه عليه الله - تعالى - ورسوله - ﷺ - محمد بن عبد الله القرشي المسترضع في بنى سعد ابن بكر ويكابر في ذلك بكل باطل ، وبكل حماقة ، وبكل دفع للمشاهدة - ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

قال أبو محمد : فمن الآيات التي أوقع الله - تعالى - فيها اسم الإيمان على أعمال الديانة . قوله عز وجل : « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ »^(٢٢).

قال أبو محمد : والتصديق بالشيء أي شيء كان لا يمكن ألبتة أن يقع فيه زيادة ولا نقص ، وكذلك التصديق بالتوحيد والنبوة لا يمكن ألبتة أن يكون فيه زيادة ولا نقص ، لأنه لا يخلو كل معتقد بقلب أو مقر بلسانه بأى شيء أقر أو أى شيء اعتقد من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها :

إما أن يصدق بما اعتقد وأقر .

وإما أن يكذب بما اعتقد .

وإما منزلة بينهما : وهى الشك .

فمن المحال أن يكون إنسان مكذباً بما يصدق به .

ومن المحال أن يشك أحدٌ فيما يصدق به .

فلم يبق إلا أنه مصدق بما اعتقد بلا شك ، ولا يجوز أن يكون تصديق واحد أكثر من

(٢٠) أبو زياد الكلابي اللغوي : ذكره الخطيب في تاريخ بغداد فقال : أعرابي قدم بغداد أيام المهدي بسبب المجاعة فأقام ببغداد أربعين سنة ومات وله شعر كثير وعلق الناس عنه أشياء كثيرة من اللغة وعلم العربية وقال الوزير أبو القاسم المغربي اسمه يزيد بن عبد الله بن الحارث بن هام ابن دهر بن ربيعة ، وكان إماماً في اللغة وقال علي بن حمزة البصري في كتاب التنبيه على اغلاط الرواه وإنما بدأت بنوادى أبي زياد لشرف قدرها ونباهة مصنفها : تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ١٠٢ .

(٢١) في (أ) : (كناه نقلق عن مأموسة الحجر) وهو تحريف .

(٢٢) الفتح : ٤

تصديق آخر لأن أحد التصديق إذا دخلت داخله فبالضرورة يدري كل ذي حس سليم أنه قد خرج عن التصديق ولا بد ، وحصل في الشك ، لأن معنى التصديق إنما هو أن يقطع ويوقن وجود ما صدق به ، ولا سبيل إلى التفاضل في هذه الصفة ، فإن لم يقطع ولا أيقن بصحته فقد شك فيه فليس مصدقا به وإذا لم يكن مصدقا به فليس مؤمنا به .

فصح أن الزيادة التي ذكر الله - عز وجل - في الإيمان ليست في التصديق أصلاً ولا في الاعتقاد ألبتة فهي ضرورة في غير التصديق وليس ها هنا إلا الأعمال فقط .

فصح يقينا أن أعمال البر إيمان بنص القرآن وكذلك قول الله - عز وجل : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا^(٢٣) » .

وقوله - تعالى : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا^(٢٤) » .

فإن قال قائل : معنى زيادة الإيمان ها هنا إنما هو لما نزلت تلك الآية صدقوا بها فزادهم بنزولها إيماناً وتصديقاً بشيء وارد لم يكن عندهم .

قيل لهم : وبالله تعالى التوفيق : هذا محال ، لأنه قد اعتقد المسلمون في أول إسلامهم أنهم مصدقون بكل ما يأتيهم به نبيهم - عليه الصلاة والسلام - في المستأنف فلم يزداهم نزول الآية تصديقاً لم يكونوا إعتقدوه .

فصح أن الإيمان الذي زادتهم الآيات إنما هو العمل بها الذي لم يكونوا عملوه ولا عرفوه ولا صدقوا به قط ، ولا كان جائزاً لهم أن يعتقدوه ويعملوا به ، بل كان فرضاً عليهم تركه والتكذيب بوجوبه والزيادة لا تكون إلا في كمية عدد لا فيما سواه ، ولا عدد للاعتقاد ولا كمية ، وإنما الكمية والعدد في الأعمال والأقوال فقط .

فإن قالوا : إن تلاوتهم لها زيادة إيمان .

قلنا : صدقتم . وهذا هو قولنا ، والتلاوة عمل بجراحة اللسان ليس إقراراً بالمعتقد ، ولكنه من نوع الذكر بالتسبيح والتهليل . وقال - تعالى - : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ^(٢٥) » .

ولم يزل أهل الإسلام - قبل الجهمية والأشعرية والكرامية وسائر المرجئة - مجتمعين على أنه - تعالى - إنما عنى بذلك صلاتهم إلى بيت المقدس قبل أن ينسخ بالصلاة إلى الكعبة وقال

(٢٣) التوبة : ١٢٤

(٢٤) آل عمران : ١٧٣

(٢٥) البقرة : ١٤٣

- عز وجل - : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ^(٢٦) » .

وقال - عز وجل - : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حَنَفَاءَ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ^(٢٧) » .

فنص - تعالى - على أن عبادة الله - تعالى - في حال إخلاص الدين له - تعالى - وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة الواردتين في الشريعة كله دين القيمة وقال - تعالى - : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ^(٢٨) » .

وقال - تعالى - : « وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ^(٢٩) » .

فنص - تعالى - أن الدين هو الإسلام ، ونصَّ قبل على أن العبادات كلها والصلاة والزكاة هي الدين فأتى ذلك يقيناً أن العبادات هي الدين ، والدين هو الإسلام ، فالعبادات هي ^(٣٠) الإسلام وقال - عز وجل - : « يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمُ ، بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٣١) » .

وقال - تعالى - : « فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ^(٣٢) » .

فهذا نصٌ جليٌّ على أن الإسلام هو الإيمان ، وقد وجب قبل بما ذكرنا أن أعمال البر كلها هي الإسلام ، والإسلام هو الإيمان ، فأعمال البر كلها إيمان وهذا برهان ضروري لا محيد عنه - وبالله تعالى التوفيق .

وقال - تعالى - : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ^(٣٣) » .

(٢٦) المائدة : ٣

(٢٧) البينة : ٥

(٢٨) آل عمران : ١٩

(٢٩) آل عمران : ٨٥

(٣٠) في (أ) : (هن) .

(٣١) الحجرات : ١٧

(٣٢) الداريات : ٣٥ ، ٣٦

(٣٣) النساء : ٦٥

فنص - تعالى - واقسم بنفسه أنه لا يكون مؤمناً إلا بتحكيم النبي - ﷺ - في كل ما عنَّ ثم يسلم بقلبه ولا يجد في نفسه حرجاً مما قضى . فصح أن التحكيم شيء غير التسليم بالقلب ، وأنه هو الإيمان الذي لا إيمان لمن لم يأت به .

فصح يقيناً أن الإيمان اسم واقع على الأعمال في كل ما في الشريعة وقال - تعالى : « وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا » (٣٤) .

فصح أن لا يكون التصديق مطلقاً إيماناً إلا حتى يستضيف إليه ما نصَّ الله - تعالى - عليه .

ومما يتبين أن الكفر يكون بالكلام قول الله - عز وجل - « وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ، وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ مِنْهَا مُنْقَلَبًا ، قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَضْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا » إلى قوله : « يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا » (٣٥) .

فأثبت الله الشرك والكفر مع إقراره برُّه تعالى إذ شك في البعث وقال - تعالى : « أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ » (٣٦) .

فصح أن من آمن ببعض الدين وكفر بشيء منه فهو كافر مع صحة تصديقه لما صدق من ذلك .

قال أبو محمد : وأكثر الأسماء الشرعية فإنها موضوعة من عند الله - تعالى - على مسميات لم يعرفها العرب قط ، هذا أمر لا يجمله أحد من أهل الأرض ممن يدرى اللغة العربية ويدرى الأسماء الشرعية كالصلاة فإن موضوع هذه اللفظة في لغة العرب : الدعاء فقط .

فأوقعها الله - تعالى - عز وجل - على حركات محدودة معدودة من قيام موصوف إلى جهة موصوفة لا تتعدى ، وركوع كذلك وسجود كذلك وقعود كذلك وقراءة كذلك وذكر كذلك في أوقات محدودة وبطهارة محدودة ولباس محدود ، متى لم تكن على ذلك بطلت ، ولم تكن صلاة ، وما عرفت العرب قط شيئاً من هذا كله فضلاً عن أن تسمية حتى أتانا بهذا رسول الله - ﷺ - وقد قال بعضهم : « إن في الصلاة دعاء فلم يخرج الاسم بذلك عن موضوعه في اللغة » .

(٣٤) النساء : ١٥٠ ، ١٥١

(٣٥) الكهف : ٣٥ - ٤٢

(٣٦) البقرة : ٨٥

قال أبو محمد : وهذا باطل لأنه لا خلاف بين أحد من الأمة في أن من أتى بعدد الركعات وقرأ أم القرآن وقرأت معها في كل ركعة وأتى بعدد^(٣٧) الركوع والسجود والجلوس والقيام والتشهد وصلى على النبي - ﷺ ، وسلم بتسليمتين فقد صلى كما أمر وإن لم يدع بشيء أصلاً .
وفي الفقهاء من يقول : إن من صلى خلف الإمام فلم يقرأ أصلاً ولا تشهد ولا دعا أصلاً فقد صلى كما أمر .

وأيضاً فإن ذلك الدعاء في الصلاة لا يختلف أحد من الأمة في أنه ليس شيئاً ولا يسمى صلاة أصلاً عند أحد من أهل الإسلام .
فعلى كل^(٣٨) قد أوقع الله - عز وجل - اسم الصلاة على أعمال غير الدعاء ولا بد ، وعلى دعاء محدود لم تعرفه العرب قط ، ولا عرفت أيقاع الصلاة على دعاء بعينه دون سائر الدعاء .
ومنها الزكاة ، وهي موضوع^(٣٩) في اللغة للنماء والزيادة فأوقعها الله - تعالى - على إعطاء مال محدود معدود من جملة أموال ما موصوفه معدودة معينة دون سائر الأموال لقوم محدودين في أوقات محددة فإن هو تعدى شيئاً من ذلك لم يقع على فعله ذلك اسم زكاة ولم تعرف العرب قط هذه الصفات .

والصيام في لغة العرب : الوقوف .

نقول : صام النهار إذا طال حتى صار كأنه واقف لطوله

قال امرؤ القيس^(٤٠) : « إذا صامَ النَّهارَ وهَجَّرًا .

وقال آخر وهو : النابغة الذبياني^(٤١) :

حَيْلٌ صِيَامٌ وَحَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ تَحْتِ الْعَجَاجِ وَحَيْلٌ تَعْلُكُ اللَّجْمَا

فأوقع الله - تعالى - اسم الصيام على الامتناع من الأكل والشرب والجماع وتعمد القىء من

(٣٧) في (أ) : (بعد) .

(٣٨) في (خ) : زاد (من) .

(٣٩) في (خ) : (وهي في موضوع اللغة) .

(٤٠) سبق أن ترجم له في ص ٢٨

(٤١) هو : زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني المصري . شاعر جاهلي من الطبقة الأولى من أهل الحجاز وكان الأعشى وحسان والحسناء ممن يعرضون شعرهم عليه ، وهو أحد الأشراف في الجاهلية ، وكان من أحسن شعراء العرب ديباجة ، لا تكلف في شعره ولا حشو .
(الأعلام : ٩٢/٣) .

وقت محدود بتبين الفجر الثاني إلى غروب الشمس في أوقات من السنة محدودة فإن تعدى لم يسم صياما وهذا أمر لم تعرفه العرب قط .

فظهر فساد قول من قال : إن الأسماء لا تنقل في الشريعة عن موضوعها في اللغة .
وصح أن قولهم هذا مجاهرة سمجة قبيحة .

قال أبو محمد : فإذا قد وضح وجود الزيادة في الإيمان بخلاف قول من قال إنه التصديق ، فبالضرورة ندرى أن الزيادة تقتضى النقص ضرورة و لا بد لأن معنى الزيادة إنما هي عدد مضاف إلى عدد ، وإذا كان ذلك فذلك العدد المضاف إليه هو بيقين ناقص عند عدم الزيادة فيه وقد جاء النص بذكر النقص وهو قول رسول الله - ﷺ - المشهور المنقول نقل الكواف أنه قال للنساء : « مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينِ أَسْلَبُ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْكُنَّ » قلن يا رسول الله وما نقصان ديننا ؟ قال - عليه السلام : « أَلَيْسَ تُقِيمُ الْمَرْأَةُ الْعَدَدَ مِنَ الْأَيَّامِ وَاللَّيَالِي لَا تَصُومُ وَلَا تُصَلِّي فَهَذَا نُقْصَانُ دِينِهَا^(٤٢) » .

قال أبو محمد : ولو نقص من التصديق شيء لبطل عن أن يكون تصديقا ، لأن التصديق لا يتبعض أصلا ، ولصار شكا - وبالله تعالى التوفيق - وهم مقرون بأن امرأ لو لم يصدق بآية من القرآن أو بسورة منه وصدق بسائره لبطل إيمانه .
فصح أن التصديق لا يتبعض أصلا .

قال أبو محمد : وقد نص الله - عز وجل - على أن اليهود يعرفون النبي - ﷺ - كما يعرفون أبناءهم ، وأنهم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل وقال - تعالى : « فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ^(٤٣) » .

وأخبر - تعالى - عن الكفار فقال : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ^(٤٤) » .

فأخبر - تعالى - أنهم يعرفون صدقة ولا يكذبونه وهم اليهود والنصارى وهم كفار بلا خلاف من أحد من الأمة ومن أنكر كفرهم فلا خلاف من أحد من الأمة في كفره وخروجه عن الإسلام .

(٤٢) الحديث رواه مسلم في إيمان واحمد بن حنبل في مسنده ٦٧/٢ .

(٤٣) الأنعام : ٣٣

(٤٤) الزخرف : ٨٧

ونصَّ - تعالى - عن إبليس أنه عارف بالله - تعالى - وبملائكته وبرسله وبالبعث ، وأنه قال : « رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ »^(٤٥) .

وقال : « لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَأٍ مَسْنُونٍ »^(٤٦) .
وقال : « خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ »^(٤٧) .

وكيف لا يكون مصدقا بكل ذلك وهو قد شاهد ابتداء خلق الله - تعالى - لآدم ، وخاطبه - تعالى - خطاباً كثيراً ، وسأله « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ؟ »^(٤٨) ، وأمره بالخروج من الجنة ، وأخبره أنه منظر إلى يوم الدين وأنه ممنوع من إغواء من سبقت له الهداية ؟

وهو مع ذلك كله كافر بلا خلاف .

إما بقوله عن آدم : أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ .

وإما بامتناعه للسجود .

لا يشك أحد في ذلك ولو كان الإيمان هو بالتصديق والإقرار فقط لكان جميع المخلدن في النار من اليهود والنصارى وسائر الكفار مؤمنين حينئذ^(٤٩) ، لأنهم كلهم مصدقون بكل ما كذبوا به في الدنيا ، مقرون بكل ذلك ولكان إبليس واليهود والنصارى في الدنيا مؤمنين ضرورة وهذا كفر مجرد من أجزائه ، وإنما كفر أهل النار بمنعهم من الأعمال .

قال - تعالى : « يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ »^(٥٠) .

* * *

قال أبو محمد : فلجأ هؤلاء المخاذيل إلى أن قالوا : إن اليهود والنصارى لم يعرفوا قط أن محمداً رسول الله ، ومعنى قول الله - تعالى : « يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ »^(٥١) .

أى أنهم يُميزون صورته ويعرفون أن هذا الرجل هو محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب الهاشمي فقط .

(٤٥) الحجر : ٣٦

(٤٦) الحجر : ٣٣

(٤٧) الأعراف : ١٢

(٤٨) ص : ٧٥

(٤٩) في (أ) : سقطت (حينئذ) .

(٥٠) القلم : ٤٢ . وهذه الآية قد جاءت محرفة في (أ) : حيث قال (يوم يدعون إلى السجود) .

وأن معنى قوله - تعالى - : « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ »^(٥٢) .
 إنما هو أنهم يجدون سوادًا في بياض لا يدرون ما هو ولا يفهمون معناه ، وأن إبليس لم يقل شيئاً مما ذكر الله - عز وجل - عنه أنه قال مجداً ، بل قاله هازلاً .
 وقال هؤلاء أيضاً : إنه ليس على ظهر الأرض ولا كان قط كافر يدري أن الله حق ، وأن فرعون قط لم يتبين له أن موسى نبي بالآيات التي عمل .
 قال أبو محمد : وقالوا : إذا كان الكافر يصدّق أن الله حق ، والتصديق إيمان في اللغة فهو مؤمن إذاً أوجد فيه إيمان ليس به مؤمناً وكلا القولين محال .
 قال أبو محمد : هذه نصوص أقوالهم التي رأيناها في كتبهم وسمعناها منهم وكان مما احتجوا به لهذا الكفر المجرد أن قالوا : إن الله - عز وجل - سمى كل من ذكرنا كفاراً ومشركين فدل ذلك على أنه علم أن في قولهم كفراً وشركاً وجحداً .
 وقال هؤلاء : إن شتم الله - عز وجل - وشتم رسول الله - ﷺ - ليس كفراً لكنه دليل على أن في قلبه كفراً .

* * *

قال أبو محمد : أما قولهم في أخبار الله - تعالى - عن اليهود : أنهم يعرفون رسول الله - ﷺ - كما يعرفون أبناءهم .
 وعن اليهود والنصارى أنهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل .
 فباطل بحت ومجاهرة لا حياء معها ، لأنه لو كان كما ذكروا لما كان في ذلك حجة لله - تعالى - عليهم ، وأى معنى أو أى فائدة في أن يجيزوا صورته ويعرفوا أنه محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب فقط .

أو في أن يجدوا كتاباً لا يفقهون معناه ؟

فكيف ونص الآية نفسها مكذبة لهم ؟ لأنه - تعالى - يقول : « الَّذِينَ آتَيْنَاهُم الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ »^(٥٣) .

(٥١) البقرة : ١٤٦ ، الأنعام : ٢٠

(٥٢) الأعراف : ١٥٧

(٥٣) البقرة : ١٤٦

فنصّ - تعالى - أنهم يعلمون الحق في نبوته .

وقال في الآية الأخرى : « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحْرِمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ^(٥٤) » .

وإنما أورد - تعالى - معرفتهم لرسول الله - ﷺ - محتجاً عليهم بذلك لا أنه أتى من ذلك بكلام لا فائدة فيه .

وأما قولهم في إبليس فكلام داخل في الاستخفاف بالله - عز وجل - وبالقرآن لا وجه له غير هذا ، إذ من المحال الممتنع في العقل وفي الإمكان غاية الامتناع أن يكون إبليس يوافق في هزله عين الحقيقة في أن الله - تعالى - كرم آدم عليه السلام ، عليه ، وأنه - تعالى - أمره بالسجود فامتنع .

وفي أن الله - تعالى - خلق آدم من طين وخلقته من نار .

وفي إخباره آدم أن الله - تعالى - نهاه عن الشجرة وفي دخوله الجنة و خروجه عنها إذ أخرجه الله - تعالى -

وفي سؤاله الله - تعالى - النظرة .

وفي ذكره يوم يبعث العباد .

وفي إخباره أن الله - تعالى - أغواه .

وفي تهديده ذرية آدم قبل أن يكونوا .

وقد شاهد الملائكة والجنة وابتداء خلق آدم ، ولا سبيل إلى موافقة هازل بمعان صحيحة^(٥٥) لا يعلمها ، فكيف بهذه الأمور العظيمة ؟

وأخرى أن الله - تعالى - حاشا له من أن يجيب هازلاً بما يقتضيه معنى هزله فإنه تعالى - أمره بالسجود ثم سأله عما منعه من السجود ثم أجابه إلى النظرة التي سأله ثم أخرجه من الجنة وأخبره أنه يعصم منه من شاء من ذرية آدم وهذه كلها معان من دافعها خرج عن الإسلام لتكذيبه القرآن ، وفارق المعقول لتجويزه هذه المحالات ، ولحق بالمجانين الوقحاء .

(٥٤) الأعراف : ١٥٧

(٥٥) في الأصل (معنيين صحيحين) .

وأما قولهم إن أخبار الله - تعالى - بأن هؤلاء كلهم كفار دليل على أن في قلوبهم كفرة وأن شتم الله - تعالى - ليس كفرة ولكنه دليل على أن في القلب كفرة وإن كان كافراً لم يعرف الله - تعالى - قط .

فهذه منهم دعوى كاذبة مفترها لا دليل لهم عليها ولا برهان لا من نص ولا سنه صحيحة ولا سقيمة ولا من حجة عقل أصلاً ولا من إجماع ولا من قياس ولا من قول أحد من السلف قبل اللعين جهنم بن صفوان وما كان هكذا فهو باطل وإفك وزور فسقط قولهم هذا من قرب - والله الحمد رب العالمين .

فكيف والبرهان قائم بإبطال هذه الدعوى من القرآن والسنن والإجماع والمعقول والحس والمشاهدة الضرورية .

فأما القرآن فإن الله - عز وجل - يقول : « وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَا الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ^(٥٦) » .

وقال - تعالى : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ^(٥٧) » .

فأخبر - تعالى - بأنهم يصدقون بالله - تعالى - وهم مع ذلك مشركون .

وقال - تعالى : « وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ^(٥٨) » .

قال أبو محمد : هذه شهادة من الله مكذبة لقول هؤلاء الضلال لا يردها مسلم أصلاً .

* * *

قال أبو محمد : وبلغنا عن بعضهم أنه قال في قوله - تعالى : « يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ^(٥٩) » .

أن هذا إنكار من الله - تعالى - لصحة معرفتهم بنبوة رسول الله - ﷺ .

قال : وذلك لأن الرجال لا يعرفون صحة أبنائهم على الحقيقة وإنما هو ظن منهم .

قال أبو محمد : وهذا كفر وتحريف للكلم عن مواضعه ، ويرد ما يثبت ^(٦٠) منه .

(٥٦) العنكبوت : ٦١

(٥٧) يوسف : ١٠٦

(٥٨) البقرة : ٤٤

(٥٩) سورة الأنعام آية رقم ٢٠

(٦٠) في (أ) : (شئت) .

قال أبو محمد : فأول ذلك أن هذا الخطاب من الله - تعالى - عموم للرجال والنساء من الذين أوتوا الكتاب؛ لا يجوز أن يخص به الرجال دون النساء فيكون من فعل مفتريا على الله - تعالى - وبيقين يدرى كل مسلم أن رسول الله - ﷺ - بعث إلى النساء كما بعث إلى الرجال .

والخطاب بلفظ الجمع المذكور يدخل فيه بلا خلاف من أهل اللغة النساء والرجال . وقد علمنا أن النساء يعرفن أبناءهن على الحقيقة بيقين .

والوجه الثاني : هو أن الله - تعالى - لم يقل كما يعرفون من خلقنا من نطفتهم فكان يسوغ لهذا الرجل حينئذ هذا التمويه البارد باستكراه أيضا وإنما قال - تعالى : « كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ » . فأضاف - تعالى - البنوة إليهم فمن لم يقل إنهم أبناءهم بعد أن جعلهم الله أبناءهم فقد كذب الله - تعالى - وقد علمنا أنه ليس كل من خلق من نطفه الرجل يكون ابنه ، فولد الزنا مخلوق من نطفة إنسان ليس هو أباه في حكم الديانة أصلا ، وإنما أبناءنا من جعلهم الله أبناءنا فقط .

كما أن الله - تعالى - جعل أزواج رسول الله - ﷺ - أمهات المؤمنين منهن أمهاتنا وإن لم يلدننا ونحن أبناءهن وإن لم نخرج من بطونهن فمن أنكر هذا فنحن نصدقه ، لأنه حينئذ ليس مؤمنا ، فلسن أمهاته ولا هو ابن لهن .

والوجه الثالث : هو أن الله - تعالى - إنما أورد الآية مبكِّتا للذين أوتوا الكتاب لا معتذرا عنهم لكن مخبرا بأنهم يعرفون صحة نبوة النبي - ﷺ - بآياته وبما وجدوا في التوراة والإنجيل معرفة قاطعة لا شك فيها كما يعرفون أبناءهم .

ثم أتبع ذلك - تعالى - بأنهم يكتمون الحق وهم عالمون به ، فبطل هذر هذا الجاهل المخدول - والحمد لله رب العالمين .

وقال - عز وجل : « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ^(٦١) » .

فنص - تعالى - على أن الرشد قد تبين من الغي عموما .

وقال - تعالى : « وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى ^(٦٢) » .

(٦١) البقرة : ٢٥٦

(٦٢) النساء : ١١٥

وقال - تعالى : « الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ^(٦٣) » .

وهذا نص جلي من خالفه كفر في أن الكفار قد تبين لهم الحق والهدى في التوحيد والنبوة وقد تبين له الحق فبئس يدري كل ذي حس سليم أنه مصدق بلا شك بقلبه .

وقال - تعالى : « فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ^(٦٤) » .

قال أبو محمد : وهذا أيضا نص جلي لا يحتمل تأويلا على أن الكفار جحدوا بألسنتهم الآيات التي أتى بها الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - واستيقنوا بقلوبهم أنها حق ولم يجحدوا قط أنها كانت وإنما جحدوا أنها من عند الله .

فصح أن الذي استيقنوا منها هو الذي جحدوا وهذا يبطل قول من قال من هذه الطائفة أنهم إنما استيقنوا كونها وهي عندهم حيل لا حقائق إذ لو كان ذلك لكان هذا القول من الله - تعالى - كذبا - تعالى الله عن ذلك - لأنهم لم يجحدوا كونها وإنما جحدوا أنها من عند الله ، وهذا الذي جحدوا هو الذي استيقنوا بنص الآية .

وقال - تعالى - حاكيا عن موسى - عليه السلام - أنه قال لفرعون : « لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ ^(٦٥) » .

فمن قال : إن فرعون لم يعلم أن الله - تعالى - حق ولا علم أن معجزات موسى حق من عند الله - تعالى - فقد كذب ربه - تعالى - وهذا كفر مجرد .

وقد شغب بعضهم بأن هذه الآية قرئت « ولقد علمت » بضم التاء .

قال أبو محمد : وكلا القراءتين حق من عند الله - تعالى - لا يجوز أن يرد منهما شيء . فنعم موسى - عليه السلام - علم ذلك ، وفرعون علم ذلك فهذه نصوص القرآن وأما من طريق المعقول والمشاهدة والنظر فإننا نقول لهم :

هل قامت حجة الله - تعالى - على الكفار كما قامت على المؤمنين بتبين براهينه - عز وجل - لهم ، أم لم تقم حجة الله - تعالى - عليهم قط إذ لم يتبين الحق قط لكافر ؟

(٦٣) محمد : ٣٢

(٦٤) البقر : ١٣ ، ١٤

(٦٥) الإسراء : ١٠٢

فإن قالوا : إن حجة الله - تعالى - لم تقم قط على كافر إذ لم يتبين الحق للكفار ، كفروا بلا خلاف من أحد وعذروا الكفار وخالفوا الإجماع . وإن أقرروا أن حجة الله - تعالى - قد قامت على الكفار بأن الحق تبين لهم صدقوا ورجعوا إلى الحق وإلى قول أهل الإسلام .

وبرهان آخر : أن كل أحد منا مذ عقلنا لم نزل نشاهد اليهود والنصارى فما سمعهم أحد إلا مقربين بالله - تعالى - ونبوة موسى - عليه السلام - وأن الله - تعالى - حرم على اليهود العمل في السبت والشحوم^(٦٦) .

فمن الباطل أن يتواطعوا كلهم في شرق الأرض وغربها على^(٦٧) إعلان ما يعتقدون خلافة بلا سبب داع إلى ذلك .

وبرهان آخر : وهو أننا قد شاهدنا من النصارى واليهود طوائف لا يحصى عددهم أسلموا وحسن إسلامهم ، وكلهم أولهم عن آخرهم يخبر من استخبره - متى بقوا - أنهم في إسلامهم يعرفون أن الله تعالى حق ، وأن نبوة موسى وهارون حق ، كما كانوا يعرفون ذلك في أيام كفرهم ولا فرق .

ومن أنكروا هذا فقد كابر عقله وحسبه ولحق بمن لا يستحق أن يكلم .

وبرهان آخر : وهو أنهم لا يختلفون في أن نقل التواتر يوجب العلم الضروري فوجب من هذين الحكمين أن اليهود والنصارى الذين نقل إليهم ما أتى به - عليه السلام - من المعجزات نقل التواتر قد وقع لهم به العلم الضروري بصحة نبوته من أجلها وهذا لا محيد لهم عنه - وبالله تعالى التوفيق - .

وأما قولهم : إن شتم الله - تعالى - ليس كفراً وكذلك شتم رسول الله - ﷺ - .

فهو دعوى لأن الله - تعالى - قال : « يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ، وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ^(٦٨) » .

فنص - تعالى - على أن من الكلام ما هو كفر .

وقال - تعالى - : « وَإِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ^(٦٩) » .

(٦٦) في (أ) : (التحوم) .

(٦٧) في (أ) : (في) .

(٦٨) التوبة : ٧٤

(٦٩) النساء : ١٤٠ ، وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) : حيث قال (وإذا سمعتم) وصوابها (أن إذا سمعتم) .

قال أبو محمد : وهذا تمويه فاسد لأن التسمية كما قدمنا لله - تعالى - لا لأحد دونه وقد أوضحنا البراهين على أن الله - تعالى - نقل اسم الإيمان في الشريعة عن موضوعه في اللغة إلى معنى آخر وحرم في الديانة إيقاع اسم الإيمان على التصديق المطلق ولولا نقل الله - تعالى - للفظه الإيمان كما ذكرنا لوجب أن يسمى كل كافر على وجه الأرض مؤمناً ، وأن يخبر عنهم بأن فيهم إيماناً لأنهم مؤمنون ولا بدّ بأشياء كثيرة مما في العالم يصدقون بها . هذا لا ينكره ذو مسكة من عقل .

فلما صحّ إجماعنا وإجماعهم وإجماع كل من ينتمى إلى الإسلام على أنهم وإن صدقوا بأشياء كثيرة فإنه لا يحلّ لأحد أن يسميهم مؤمنين على الإطلاق ولا أن يقول إن لهم إيماناً مطلقاً أصلاً لم يجوز لأحد أن يقول في الكافر المصدق بقلبه ولسانه بأن الله - تعالى - حقّ والمصدق بقلبه أن محمداً رسول الله أنه مؤمن ، ولا أن فيه إيماناً أصلاً إلا حتى يأتي بما نقل الله - تعالى - إليه اسم الإيمان من التصديق بقلبه ولسانه وبأن^(٧٤) لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وأن كل ما جاء به حق وأنه برىء من كل دين غير دينه ثم يتمادى بإقراره على ما لا يتم إيماناً إلا بالإقرار به حتى يموت لكننا نقول : إن في الكافر تصديقاً بالله - تعالى - هو به مصدق بالله - تعالى - وليس بذلك مؤمناً ، ولا فيه إيمان كما أمرنا الله - تعالى - لا كما أمر جهنم والأشعرى .

* * *

قال أبو محمد : فبطل هذا القول المتفق على تكفير قائله .

وقد نصّ على تكفيرهم أبو عبيد^(٧٥) القاسم في كتابه المعروف برسالة الإيمان ، وغيره ولنا كتاب كبير نقضنا فيه شبه أهل هذه المقالة الفاسدة كتبناه على رجل منهم يسمى عطف بن دوناس ، من أهل قيروان أفريقية - وبالله تعالى التوفيق -

قال أبو محمد : وأما من قال إن الإيمان إنما هو الإقرار باللسان فإنهم إحتجوا بأن النبي ﷺ - وجميع أصحابه - رضى الله عنهم - وكل من بعدهم قد صحّ إجماعهم على أن من أعلن بلسانه بشهادة الإسلام فإنه عندهم مسلم محكوم له بحكم الإسلام ويقول رسول الله - ﷺ - في السوداء : « اعتقها فإنها مؤمنة^(٧٦) » .

(٧٤) في (أ) : حذف (واو) العطف .

(٧٥) هو : القاسم بن سلام البغدادي أبو عبيد الفقيه القاضي صاحب التصانيف روى عن هشيم وإسماعيل بن عياش وإسماعيل جعفر وغيرهم وروى عنه سعيد بن أبي مریم المصري ، وعباس العنيزي وعباس الدروري وعبد الله الدارمي ، ولد بهراه وكان أبوه سلام عبداً لبعض أهلها وقال أبو عبيد كان مؤدباً لصاحب نحو وعربية ، وطلب للحديث والفقه وولى قضاء طرسوس وصنف كتباً وسمع الناس منه وحج وتوفى بمكة سنة ٢٢٤ هـ (تهذيب التهذيب ح ٨ ص ٣١٥) .

(٧٦) رواه مسلم في المساجد : ٣٣ ، وأبو داود في الصلاة : ١٦٧ . وفي الإيمان : ١٦ . ورواه النسائي في السهو : ٣٠ ، والدارمي في النذور ، وصاحب الموطأ في العتق . وأحمد بن حنبل ح ٢ : ٣٩١ ، ح ٤٥٣/٣ ولفظ الحديث كما جاء في مسلم قال : « كانت لي جارية ترعى ==

ويقوله - ﷺ - لعمه أبي طالب : « قل كلمة أحاجُّ لك بِهَا عِنْدَ اللَّهِ - عزَّ وجلَّ - (٧٧) » .

قال أبو محمد : وكل هذا لا حجة لهم فيه .

أما الإجماع المذكور فصحيح وإنما حكمنا لهم بحكم الإيمان في الظاهر . ولم نقطع على أنه عند الله - تعالى - مؤمن ، وهكذا قال رسول الله - ﷺ - : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، ويؤمنوا بما أرسلت به فإذا فعلوا ذلك عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وحسابهم على الله (٧٨) » .

وقال - عليه السلام - : « من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه (٧٩) » . وإما قوله عليه السلام في السوداء « انها مؤمنة » .

فظاهر الأمر كما قال - عليه السلام - إذ قال له خالد بن الوليد : « رَبِّ مُصَلِّ يَقُولُ بلسانه ما ليس في قلبه فقال - عليه السلام - : « إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ لِأَشُقِّ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ (٨٠) » .

وأما قوله لعمه : « أحاجُّ لك بها عند الله » .

فنعَم يحاجُّ بها على ظاهر الأمر وحسابه على الله - تعالى - فبطل كل ما موهوا به ثم نبين بطلان قولهم - إن شاء الله تعالى - .

فنعقول - وبالله تعالى نتأيد - : إنه يبين بطلان قول هؤلاء قول الله - عز وجل - : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ، يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا

== غنا لى قبل أحد ، فاطلعت ذات يوم فإذا الذيب قد ذهب بشاة من غنمها ، وأنا رجل من بنى آدم آسف كما يأسفون ، لكنى صككتها صكة ، فأنت رسول الله ﷺ فاعظم ذلك على . قلت يا رسول الله أفلا أعتقها ؟ قال : أنتنى بها فأنتى بها فقال لها : أين الله ؟ قالت فى السماء . قال : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله . قال : أعتقها فإنها مؤمنة » .

(٧٧) ذكره البخارى فى مناقب الأنصار برقم : ٤٠ . وفى التفسير فى سورة التوبة وفى باب الإيمان : ١٩ ، وذكره أحمد بن حنبل ح ٥ :

٤٢٣ .

(٧٨) رواه البخارى فى كتاب الإيمان باب ١٧ ، ٢٨ . وأبو داود فى كتاب الجهاد . باب : ٩٥ . والنسائى فى كتاب الزكاة باب : ٣ ، وابن ماجه ، فى كتاب الفتن باب : ١ ، ٣ . ولفظ الحديث كما فى رواية البخارى : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله » .

(٧٩) رواه البخارى فى العلم : ٣٣ . ومسلم فى الصلاة : ١٢ .. وأحمد بن حنبل فى مسنده : ٢٣٦/٥ . ونص الحديث كما رواه مسلم :

قال رسول الله ﷺ : « من قال أشهد ألا إله إلا الله ثم قال : أشهد أن محمداً رسول الله إلى قوله : من قال لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة » .

(٨٠) رواه البخارى فى المغازى ٤٠ ، ٦٠ ، ورواه ابن ماجه فى الفتن : ٣٦ . ولفظ الحديث كما ورد فى رواية ابن ماجه : عن عمران

ابن حصين قال : ... شهدت رسول الله ﷺ وقد بعث جيشاً من المسلمين إلى المشركين فلما لقوهم قاتلوهم قتالاً شديداً فمَنحوهم أكتافهم فحمل رجل من لحمتى على رجل من المشركين بالرمح فلما غشيه قال : أشهد ألا إله إلا الله .. إني مسلم . فطعنه فقتله : ... فأنى رسول الله ﷺ : فقال : يا رسول الله هلكتُ قال وما الذى صنعت مرة أو مرتين فأخبره بالذى صنع فقال له رسول الله ﷺ : فلا شققت عن بطنه . فعملت ما فى قلبه ؟ .

وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ^(٨١) .

وقوله - عز وجل - : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ
قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ^(٨٢) » .

وقوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي
قُلُوبِكُمْ^(٨٣) » .

وقال - تعالى - : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ
عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ
أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا^(٨٤) » .

* * *

قال أبو محمد : فإن قالوا إنما هذه الآية بمعنى أن هذه الأفعال تدل على أن في القلب إيماناً .

قلنا لهم : لو كان ما قلتم لوجب ولا بد أن يكون ترك من ترك شيئاً من هذه الأفعال دليلاً
على أنه ليس في قلبه إيمان وأنتم لا تقولون هذا أصلاً مع أن هذا صرف للآية عن وجهها وهذا
لا يجوز إلا ببرهان . وقولهم هذا ودعوى بلا برهان .

وقال - تعالى - : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ^(٨٥) » .

وقال - تعالى - : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ
يُهَاجِرُوا^(٨٦) » .

فأثبت - عز وجل - لهم الإيمان الذي هو التصديق ثم أسقط عنا ولا يتهم إذ لم يهاجروا
فأبطل بذلك إيمانهم المطلق ، ثم قال - تعالى - : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا^(٨٧) » .

(٨١) البقرة : ٨ - ١٠

(٨٢) المائدة : ٤١

(٨٣) الحجرات : ١٤

(٨٤) الأنفال : ٢ - ٤

(٨٥) الحجرات : ١٥

(٨٦) الأنفال : ٧٢

(٨٧) الأنفال : ٧٤

فصح يقينا أن هذه الأعمال إيمان حق وعدمها ليس إيمانا وهذا غاية البيان - وبالله تعالى التوفيق -

* * *

وقال - تعالى - : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ^(٨٨) » .

فصَّ - عز وجل - في هذه الآية على من آمن بلسانه ولم يعتقد الإيمان بقلبه فإنه كافر .
ثم أخبرنا - تعالى - المؤمنون^(٨٩) من هم ؟ وأنهم الذين آمنوا وأيقنوا بألسنتهم وقلوبهم معًا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم .
وأخبر - تعالى - أن هؤلاء هم الصادقون .

قال أبو محمد : ويلزمهم أن المنافقين مؤمنون لإقرارهم بالإيمان بألسنتهم وهذا قول مخرج عن الإسلام وقد قال - تعالى - : « إِنْ اللَّهُ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا^(٩٠) » .

وقال - تعالى - : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ، اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ^(٩١) » .
فقطع الله - تعالى - عليهم بالكفر كما ترى لأنهم أبطنوا الكفر .

* * *

قال أبو محمد : وبرهان آخر وهو أن الإقرار باللسان دون عقد القلب لا حكم له عند الله - عز وجل - لأن أحدنا يلفظ بالكفر حاكيا وقارئاً له في القرآن فلا يكون بذلك كافراً حتى يقر أنه عقده .

قال أبو محمد : فإن احتج بهذا أهل المقالة الأولى وقالوا هذا يشهد بأن الإعلان بالكفر ليس كفرة .

(٨٨) المنافقون : ١

(٨٩) في (أ) : (بالمؤمنين) .

(٩٠) النساء : ١٤٠

(٩١) المنافقون : ١ - ٣

قلنا له : - وبالله تعالى التوفيق - قد قلنا إن التسمية ليست لنا وإنما هي لله - تعالى - فلما أمرنا - تعالى - بتلاوة القرآن وقد حكى لنا فيه قول أهل الكفر وأخبرنا - تعالى - أنه لا يرضى لعباده الكفر خرج القارىء للقرآن بذلك عن الكفر إلى رضى الله - عز وجل - والإيمان بحكايته ما نصَّ الله - تعالى - بأداء الشهادة بالحق فقال - تعالى - : « إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ »^(٩٢) .

خرج الشاهد المخبر عن الكافر بكفره عن أن يكون بذلك كافرًا إلى رضى الله - عز وجل - والإيمان ولما قال - تعالى - : « إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا »^(٩٣) .

خرج من ثبت إكراهه عن أن يكون بإظهار الكفر كافرًا إلى رخصة الله - تعالى - والثبات على الإيمان وبقي من أظهر الكفر لا قارئًا ولا شاهدًا ولا حاكيا ولا مكرها على وجوب الكفر له بإجماع الأمة على الحكم له بحكم الكفر وبحكم رسول الله - ﷺ - بذلك ، وبنص القرآن على من قال كلمة الكفر إنه كافر وليس قول الله - عز وجل - : « وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا » .

على ما ظنوه من اعتقاد الكفر فقط ، بل كل من نطق بالكلام الذى يحكم لقائله عند أهل الإسلام بحكم الكفر لا قارئًا ولا شاهدًا ولا حاكيا ولا مكرها فقد شرح بالكفر صدرًا بمعنى أنه شرح صدره لقبول الكفر المحرم على أهل الإسلام^(٩٤) وعلى أهل الكفر أن يقولوه وسواء اعتقدوه^(٩٥) أو لم يعتقدوه^(٩٦) ، لأن هذا العمل من إعلان الكفر على غير الوجوه المباحة فى إيراده وهو شرح الصدر به فبطل تمويههم بهذه الآية - وبالله تعالى التوفيق -

وبرهان آخر وهو قول الله - عز وجل - : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ »^(٩٧) .

فنصَّ الله تعالى - على الإيمان أنه شىء قبل نفى الارتياب ، ونفى الارتياب لا يكون ضرورة إلا بالقلب وحده .

(٩٢) الزخرف : ٨٦

(٩٣) النحل : ١٠٦

(٩٤) فى (أ) : سقط قوله (الإسلام وعلى أهل) فاضطرب المعنى .

(٩٥) فى (أ) : اعتقدته .

(٩٦) فى (أ) : يعتقده .

(٩٧) الحجرات : ١٥

فصح أن الإيمان إذ هو قبل نفي الارتباب شيء^(٩٨) آخر غير نفي الارتباب ، والذي قبل نفي الارتباب هو القول باللسان ثم التصديق بالقلب والجهد مع ذلك بالبدن والنفس والمال فلا يتم الإيمان بنص كلام الله - عز وجل - إلا بهذه الأقسام كلها .

فبطل بهذا النص قول من زعم أن الإيمان هو التصديق بالقلب وحده أو القول باللسان وحده ، أو كلاهما فقط دون العمل بالبدن .

وبرهان آخر : وهو أن نقول لهم أخبرونا عن أهل النار المخلدين فيها الذين ماتوا على الكفر . أهم حين كونهم في النار عارفون بقلوبهم صحة التوحيد والنبوة الذي بجحدهم لكل ذلك أدخلوا النار ؟

وهل هم حينئذ مقرّون بذلك بألسنتهم أم لا ؟

ولابدّ من أحدهما !

فإن قالوا هم عارفون بكل ذلك مقرّون به بألسنتهم وقلوبهم .

قلنا : إنهم مؤمنون أو غير مؤمنين ؟

فإن قالوا : هم غير مؤمنين .

قلنا : قد تركتم قولكم إن الإيمان هو المعرفة بالقلب أو الإقرار باللسان فقط أو كلاهما فقط .

فإن قالوا : هذا حكم الآخرة .

قلنا لهم : فإذا جوّزتم نقل الأسماء عن موضوعها في اللغة في الآخرة فمن أين منعم من ذلك في الدنيا ولم تجوزوه لله - عز وجل - فيها ؟

وليس في الحماقة أكثر من هذا .

وإن قالوا : بل هم مؤمنون .

قلنا لهم : فالنار إذن أعدت للمؤمنين ، لا للكافرين وهي دار المؤمنين وهذا خلاف القرآن والسنن وإجماع أهل الإسلام المتيقن .

وإن قالوا : بل هم غير عارفين بالتوحيد ولا بصحة النبوة في حال كونهم في النار . أكذبهم

(٩٨) في (خ) : (فهو شيء) .

نصوص القرآن وكذبوا ربهم - عز وجل - في إخباره أنهم عارفون بكل ذلك هاتفون به بألسنتهم راغبون في الرجعة والإقالة ، نادمون على ما سلف منهم وكذبوا نصوص المعقول وجأهروا بالمحال .
 إذ جعلوا من شاهد القيامة والحساب والجزاء غير عارف بصحة ذلك فصحَّ بهذا أنه لا إيمان ولا كفر إلا ما سمَّاه الله - تعالى إيماناً وكفراً وشركاً فقط ، ولا مؤمن ولا كافر ولا مشرك إلا من سمَّاه الله - تعالى بشيء من ذلك إمَّا في القرآن وإمَّا على لسان النبي - ﷺ .

* * *

قال أبو محمد : وأما من قال إن الإيمان هو العقد بالقلب والإقرار باللسان دون العمل بالجوارح فلا نكفر من قال بهذه المقالة وإن كانت خطأ وبدعة .

واحتجوا بأن قالوا : أخبرونا عن من قال : لا إله إلا الله محمد رسول الله وبريء من كل دين حاشا الإسلام وصدَّق بكل ما جاء به النبي ﷺ واعتقد ذلك بقلبه ومات إثر ذلك أمؤمن هو أم لا ؟

فإنَّ جوابنا أنه مؤمن بلا شك عند الله - عز وجل - وعندنا .

قالوا : فأخبرونا أنقص الإيمان هو أم كامل الإيمان ..؟

قالوا : فإن قلتم إنه كامل الإيمان فهذا قولنا .

وإن قلتم : إنه ناقص الإيمان سألناكم ماذا نقصه من الإيمان ؟ وماذا معه من الإيمان ؟

قال أبو محمد : فجوابنا - وبالله تعالى التوفيق - أنه مؤمن ناقص الإيمان بالإضافة إلى من له إيمان زائد بأعمال لم يعملها هذا وكل واحد فهو ناقص الإيمان بالإضافة إلى من هو أفضل أعمالاً منه حتى يبلغ الأمر إلى رسول الله - ﷺ - الذي لا أحد أتم إيماناً منه بمعنى أحسن أعمالاً منه .

وأما قولهم : ما الذي نقصه من الإيمان ؟ فإنه نقصه الأعمال التي عملها غيره ، والتي ربنا - عز وجل - أعلم بمقاديرها .

قال أبو محمد : ومما يبين أن اسم الإيمان في الشريعة منقول عن موضوعه في اللغة وأن الكفر أيضاً كذلك .

فإن الكفر في اللغة : التغطية .

وسمى الزرع كافرًا لتغطيته الحب .

وسمى الليل كافرًا لتغطيته كل شيء .

قال الله - عز وجل - « فَاسْتَعْلَطَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ^(٩٩) » .

وقال تعالى : « كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ^(١٠٠) » .

يعنى الزراع .

وقال لبيد بن ربيعة :

ألقت زكاة يمينها في كافر^(١٠١)...

يعنى الليل .

ثم نقل الله - تعالى - اسم الكفر في الشريعة إلى جحد الربوبية وجحد نبوة نبي من الأنبياء صحَّت نبوته في القرآن .

أو جحد شيء مما أتى به رسول الله - ﷺ - مما صحَّ عند جاحده بنقل الكافة .

أو عمل شيء قام البرهان بأن العمل به كفر ، مما قد بيناه في كتاب الإيصال - والحمد لله رب العالمين .

فلو أن إنسانا قال : إن محمدًا - عليه الصلاة والسلام - كافر وكل من تبعه كافر وسكت وهو يريد كافرون بالطاغوت كما قال - تعالى : « فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا^(١٠٢) » .

لما اختلف أحد من أهل الإسلام في أن قائل هذا محكوم له بالكفر .

وكذلك لو قال إن إبليس وفرعون وأبا جهل^(١٠٣) مؤمنون لما اختلف أحد من أهل الإسلام في أن قائل هذا محكوم له بالكفر وهو يريد مؤمنون بدين الكفر فصحَّ عند كل ذى مسكة من تمييز^(١٠٤) أن اسم الإيمان والكفر منقولان في الشريعة عن موضوعهما في اللغة بيقين لا شك فيه ، وأنه لا يجوز إيقاع اسم الإيمان المطلق على معنى التصديق بأى شيء صدق به المرء .

(٩٩) الفتح : ٢٩

(١٠٠) الحديد : ٢٠ والآية وردت في الأصل محرفة هكذا (كزرع أعجب الكفار نباته) .

(١٠١) في (أ) : جاء هذا البيت محرفًا على هذا النحو : (يمينها ألقت زكاة في كافر) .

(١٠٢) البقرة : ٢٥٦ . وفي (أ) : جاءت هذه الآية محرفة حيث ذكر (لانفصال) .

(١٠٣) الترجمة له في ص ٢٣

(١٠٤) في (أ) : (من يتميز) وهو تحريف .

ولا يجوز إيقاع اسم الكفر على معنى التغطية لأى شيء غطاه المرء لكن على ما أوقع الله - تعالى - عليه اسم الإيمان واسم^(١٠٥) الكفر ولا مزيد .

وثبت يقيناً أن ما عدا هذا ضلال مخالف للقرآن وللسنن ولإجماع أهل الإسلام أولهم عن آخرهم - وبالله تعالى التوفيق .

وبقى حكم التصديق على حالة في اللغة لا يختلف في ذلك إنسى ولا جنى ولا كافر ولا مؤمن فكل من صدق بشيء فهو مصدق به .-

فمن صدق بالله - تعالى - وبرسوله - ﷺ - ولم يصدق بما لا يتم الإيمان إلا به فهو مصدق بالله - تعالى - أو برسوله - ﷺ - وليس مؤمناً ولا مسلماً لكنه كافر مشرك لما ذكرنا - وبالله تعالى التوفيق والحمد لله رب العالمين .

(١٠٥) في (خ) : لم يذكر (الإيمان وأسمه) .

اعتراضات للمرجئة الطبقات الثلاث المذكورة

قال أبو محمد : إن قال قائل : أليس الكفر ضدَّ الإيمان ؟
قلنا - وبالله تعالى التوفيق : إطلاق هذا القول خطأ لأن الإيمان اسم مشترك يقع على معان
شتى كما ذكرنا .

فمن تلك المعانى شيء يكون الكفر ضدًا له .

ومنها ما يكون الفسق ضدًا له لا الكفر .

ومنها ما يكون الترك ضدًا له لا الكفر ولا الفسق .

فأما الإيمان الذى يكون الكفر ضدًا له فهو العقد بالقلب والإقرار باللسان فإن الكفر ضدَّ
لهذا الإيمان .

وأما الإيمان الذى يكون الفسق ضدًا له لا الكفر فهو ما كان من الأعمال فرضًا فإن تركه^(١)
ضد للعمل وهو فسق لا كفر .

وأما الإيمان الذى يكون الترك له ضدًا فهو كل ما كان من الأعمال تطوعًا فإن تركه ضدَّ
العمل به وليس فسقًا ولا كفرًا .

برهان ذلك ما ذكرناه من ورود النصوص بتسمية الله - عز وجل - أعمال البر كلها إيمانًا
وتسميته - تعالى - ما سمي^(٢) كفرًا وما سمي^(٣) فسقًا وما سمي معصية وما سمي إباحة لا معصية
ولا كفرًا ولا إيمانًا .

(١) فى (خ) : (شرطه) .

(٢) فى (خ) : (ما يسمى) .

(٣) فى (خ) : (ما يسمى) .

وقد قلنا : إن التسمية لله - عز وجل - لا لأحد غيره .

فإن قال قائل منهم : أليس جحدا لله - عز وجل - بالقلب فقط لا باللسان كفرة ؟ فلا بد من نعم .

قال : فيجب على هذا أن يكون التصديق وحده إيمانا .

فجوابنا : وبالله تعالى التوفيق - إن هذا كان يصح لكم لو كان التصديق بالقلب وحده ، أو باللسان وحده إيمانا ، وقد أوضحنا آنفا أنه ليس شيء من ذلك على انفراد إيماننا ، وأنه ليس إيمانا إلا ما سمّاه الله - عز وجل - إيماننا وليس الكفر إلا ما سمّاه الله - عز وجل - كفرة فقط .

فإن قال قائل : من أهل الطائفة الثالثة : أليس جحدا لله - تعالى بالقلب وباللسان هو الكفر كله ؟

فكذلك يجب أن يكون الإقرار بالله - تعالى - باللسان والقلب هو الإيمان كله .

قلنا : وبالله تعالى نتأيد - ليس شيء مما قلتم بل الجحد لشيء مما صحّ البرهان أنه لا إيمان إلا بتصديقه كفر والنطق بشيء من كل ما قام البرهان أن النطق به كفر كفر ، والعمل بشيء مما قام البرهان بأنه كفر كفر ، فالكفر يزيد وكلما زاد فيه فهو كفر ، والكفر ينقص وكله مع ذلك ما بقى منه وما نقص فكله كفر ، وبعض الكفر أعظم وأشد وأشنع من بعض ، وكله كفر .

وقد أخبر - الله - تعالى - عن بعض الكفر أنه « تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشُقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا^(٤) » وقال - عز وجل : « هَلْ تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(٥) » ثم قال : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ^(٦) » .

وقال - تعالى - : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ^(٧) » .

فأخبر - تعالى - أن قوما يضاعف لهم العذاب فإذا كل هذا قول الله - عز وجل - وقوله الحق فالجزاء على قدر الكفر بالنص وبعض الجزاء أشد من بعض بالنصوص ضرورة .

والإيمان أيضا يتفاضل بنصوص صحاح وردت عن رسول الله - ﷺ - والجزاء عليه في الجنة يتفاضل بلا خلاف .

(٤) مريم : ٩٠

(٥) النمل : ٩٠

(٦) النساء : ١٤٥

(٧) غافر : ٤٦

فإن قال من الطبقتين الأوليين : أليس من قولكم من عرف الله - عز وجل - والنبى - ﷺ - وأقرّ بهما بقلبه فقط إلا أنه منكر بلسانه لكل ذلك أو لبعضه فإنه كافر ؟
وكذلك من قولكم أن من أقر بالله - عز وجل - ورسوله - ﷺ - بلسانه فقط إلا أنه منكر بقلبه لكل ذلك أو لبعضه فإنه كافر ؟

* * *

قال أبو محمد : فجوابنا نعم هكذا نقول .

قالوا فقد وجب من قولكم إذا كان بما ذكرنا كافرًا أن يكون فعله ذلك كفرًا ولا بدّ إذ لا يكون كافرًا إلا بكفره فيجب على قولكم أن الإقرار بالله - تعالى - ورسوله - ﷺ - بالقلب كفر ولا بدّ ويكون الإقرار بالله - تعالى - أيضًا ورسوله - ﷺ - باللسان أيضًا كفر ولا بدّ .

وأنتم تقولون إنهما إيمان ، فقد وجب على قولكم أن يكونا كفرًا إيمانًا معًا وفاعلهما كافرًا مؤمنًا معًا وهذا كما ترون .

قال أبو محمد : فجوابنا - وبالله تعالى التوفيق - أن هذا شغب ضعيف وإلزام كاذب مموه^(٨) ، لأننا لم نقل قط أن من اعتقد وصدق بقلبه فقط بالله تعالى ورسوله - ﷺ - وأنكر بلسانه أو بعضه فإن اعتقاده لتصديق ذلك كفر ولا أنه كان بذلك كافرًا ، وإننا قلنا إنه كفر بترك إقراره بذلك بلسانه فهذا هو الكفر ، وبه صار كافرًا وبه أباح الله تعالى دمه ، أو أخذ الجزية منه باجماعكم معنا ، وإجماع جميع أهل الإسلام . وكان تصديقه بقلبه فقط بكل ذلك لغوًا محبطًا كأنه لم يكن إيمانًا ولا كفرًا ، ولا طاعة ولا معصية قال تعالى : « لَئِن أُشْرِكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ^(٩) » .

وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ^(١٠) » .

وبالضرورة يدري كل مسلم أن من حبط عمله وبطل فقد سقط حكمه وتأثيره ، ولم يبق له رسم ، وكذلك لم نقل قط^(١١) أن من أقر بلسانه وحده بالله تعالى ورسوله - ﷺ - وجحد بقلبه أن

(٨) في (أ) : (سموه) وهو تحريف .

(٩) سورة الزمر آية ٦٥ .

(١٠) الحجرات : ٢ .

إقراره بذلك بلسانه كفر ، ولا أنه كان به كافرًا لكنه كان كافرًا بجحده بقلبه لما جحد من ذلك ، وجحده لذلك هو الكفر ، وكان إقراره بكل ذلك بلسانه لغوًا محبطًا كما ذكرنا ، لا إيمانًا ولا طاعة ولا معصية وبالله تعالى التوفيق ، فقط هذا الإبهام الفاسد .

فإن قال قائل منهم : أليس بعض الإيمان إيمانًا ، وبعض الكفر كفرًا ، وأراد أن يلزمنا من هذا أن العقد بالقلب ، والإقرار باللسان ، والعمل بالجوارح إذا كان ذلك إيمانًا فأبعاضه إذا انفردت إيمان . أو أن نقول إن أبعاض الإيمان ليست إيمانًا فيمؤّه بهذا .

قال أبو محمد : فجوابنا وبالله تعالى التوفيق أننا نقول ونصرّح أنه ليس بعض الإيمان إيمانًا أصلًا ، بل الإيمان متركب من أشياء إذا اجتمعت صارت إيمانًا كالبلق ليس السوداء وحده بلقا ، ولا البياض وحده بلقا ، فإذا اجتمعا صارا بلقا . وكالباب ليس الخشب وحده بابا ، ولا المسامير وحدها بابًا ، فإذا اجتمعا على شكل سمي حينئذ بابًا وكالصلاة فإن القيام وحده ليس صلاة ، ولا الركوع وحده صلاة ، ولا الجلوس وحده صلاة ، ولا القراءة وحدها صلاة ، ولا الذكر وحده صلاة ، ولا استقبال القبلة وحده صلاة أصلًا ، فإن^(١٢) اجتمع كل ذلك سمي المجتمع حينئذ صلاة ، وكذلك الصيام المفترض والمندوب إليه ، ليس صياما كل ساعة من النهار على انفرادها صيامًا ، فإذا اجتمع صيامها كلها تسمى صياما ، وقد يقع في اليوم الأكل والجماع والشراب سهوا فلا يمنع ذلك من أن يكون صيامه صحيحا ، والتسمية لله عز وجل كما قدمنا ، لا لأحد دونه بل من الإيمان شيء إذا انفرد كان كفرًا ، كمن قال مصدقا بقلبه ، لا إله إلا الله محمد رسول الله فهذا إيمان فلو أفرد لا إله وسكت سكوت قطع للكفر بلا خلاف من أحد ، ثم نسألهم فنقول لهم : فإذا انفرد صيامه أو صلاته دون إيمان أهى طاعة ؟

فَمَنْ قَوْلُهُمْ لَا ، فقد صاروا فيما أرادوا أن يمّوهوا به علينا من أن أبعاض الطاعات إذا انفردت لم تكن طاعة بل كانت معصية ، وإذا اجتمعت كانت طاعة .

قال أبو محمد : فإن قالوا : إذا كان النطق باللسان عندكم إيمانًا فيجب إذ اعدم المنطق^(١٣) بأن يسكت الإنسان بعد إقراره أن يكون سكوته كفرًا ، فيكون بسكوته كافرًا .

قلنا : إن هذا يلزمنا عندكم فما تقولون إن سألكم أصحاب محمد بن كرام فقالوا لكم : إذا كان الاعتقاد بالقلب هو الإيمان عندكم فيجب إذا سها عن الاعتقاد وإحضاره ذكره أما في حالة حديثه مع من يتحدث أو في حال فكره أو نومه أن يكون كافرًا ، وأن يكون ذلك السهو كفرًا ، فجوابهم أنه محمول على ما صحّ منه من الإقرار باللسان .

(١١) في (أ) : لم يتكرر كلمة (قط) .

(١٢) في (أ) : (فإذا) .

(١٣) في (أ) : (النطق) .

قال أبو محمد : ونقول للجهمية والأشعرية في قولهم : إن جحد الله تعالى وشتمه وجحد الرسول ﷺ إذا كان كل ذلك باللسان فإنه ليس كفرًا لكنه دليل على أن في القلب كفرًا .
أخبرونا عن هذا الدليل الذي ذكرتم أنقطعون به وتثبتونه يقينا ولا تشكون في أن في قلبه جحدا للربوبية ، وللنبوة أم هو دليل مدخول^(١٤) ويدخله الشك ، ويمكن ألا يكون في قلبه كفر ؟
ولابد من أحدهما .

فإن قالوا : إنه دليل لا نقطع به قطعا ، ولا نثبته يقينا .

قلنا لهم : فما بالكم تحتجون بالظن ، الذي قال تعال فيه : « إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ، وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا^(١٥) » .

وأعجب من هذا أنكم تشنعون على خصومكم في هذا المكان بما ينعكس عليكم إذ تقولون^(١٦) : إنكم إنما قلتم إن إعلان الكفر دليل على أن في القلب كفرًا ، لأن الله تعالى سماهم كفارًا ، فلم يمكننا^(١٧) ردّ شهادة الله تعالى ، فعاد هذا البلاء عليكم لأنكم قطعتم أنها شهادة الله عز وجل ، ثم لم تصدقوا شهادته . ولا قطعتم بها بل شككتم فيها . وهذا تكذيب لله^(١٨) لا خفاء فيه . وأما نحن فمعاذ من أن نقول أو نعتقد أن الله تعالى شهد بهذا قط بل من ادّعى أن الله شهد بأن من أعلن الكفر فإنه جاحدٌ بقلبه ، فقد كذب على الله عز وجل ، وافترى عليه ، بل هذه شهادة الشيطان التي أضلّ بها أوليائه ، وما شهد الله تعالى إلا بضد هذا ، وبأنهم يعرفون الحق ، ويكتمونه ، ويعرفون أن الله تعالى حق ، وأن محمدًا رسول الله ﷺ حق ، ويظهرون بألسنتهم خلاف ذلك ، وما سماهم^(١٩) الله عز وجل قط^(٢٠) كفارًا إلا بما ظهر منهم بألسنتهم ، وأفعالهم كما فعل إبليس وأهل الكتاب ، وغيرهم .

وإن قالوا : بل ثبت بهذا الدليل ونقطع به ، ونوقن أن كل من أعلن بما يوجب إطلاق اسم الكفر عليه في الشريعة فإنه جاحد بقلبه .

قلنا لهم : وبالله تعالى التوفيق . هذا باطل من وجوه .

أولها : أنه دعوى بلا برهان .

(١٤) في (أ) : (يجوز) وهو تحريف .

(١٥) سورة النجم آية رقم ٢٨

(١٦) في (أ) : سقط سطر من الناسخ من قوله (أنكم تشنعون إلى قوله : إنكم) إنما قلتم . فأدى إلى اضطراب المعنى .

(١٧) في (أ) : (فلا يمكننا) .

(١٨) في (أ) : لم يذكر لفظ (الله) .

(١٩) في (أ) : (سمّاه) .

(٢٠) في (أ) : لم يذكر كلمة (قط) .

وثانيها : أنه علم غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل والذي يضمه . وقد قال الرسول ﷺ :
« إني لم أبعث لأشق عن قلوب الناس »^(٢١).

فمدعى هذا مدعى علم غيب ، ومدعى علم الغيب كاذب .

وثالثها : أن القرآن والسنن كما ذكرنا - قد جاءت النصوص فيهما بخلاف هذا كما تلونا
قبل .

ورابعها : إن كان الأمر كما تقولون فمن أين اقتصرتم بالإيمان على عقد القلب فقط ، ولم
تراعوا إقرار اللسان .. ؟ وكلاهما عندكم مرتبط بالآخر لا يمكن انفردهما وهذا يبطل قولكم إنه إذا
اعتقد الإيمان بقلبه لم يكن كافراً بإعلانه الكفر فجورتم أن يعلن^(٢٢) الكفر من يبطن الإيمان فظهر
تناقض مذهبهم وعظيم فساده .

وخامسها : أنه كان يلزمهم إذا كان إعلان الكفر باللسان دليلاً على الجحد بالقلب ،
والكفر به ولا بد ، فإن إعلان الإيمان باللسان يجب أيضاً أن يكون دليلاً قاطعاً باتاً ولا بد على أن في
القلب إيماناً وتصديقاً لا شك فيه لأن الله تعالى سمي هؤلاء مؤمنين كما سمي أولئك كفاراً ، ولا فرق
بين الشهادتين .

فإن قالوا : إن الله تعالى قد أخبر عن المنافقين المعلنين بالإيمان المبطنين للكفر والجحد قيل
لهم ، وكذلك أعلمنا الله تعالى وأخبرنا أن إبليس وأهل الكتاب والكفار بالنبوة أنهم يعلنون الكفر ،
ويبطنون التصديق ويؤمنون بأن الله تعالى حق وأن رسوله حق ، يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ولا فرق ،
وكل ما موهم به من الباطل والكذب في هؤلاء أمكن الكرامية مثله سواء بسواء في المنافقين وقالوا لم
يكفروا قط بإبطنهم الكفر لكن مما سماهم الله بأنهم آمنوا ثم كفروا علمنا بأنهم نطقوا بعد ذلك
بالكفر - ولا بد -^(٢٣) بشهادة الله تعالى بذلك كما ادعيتم أنتم شهادته تعالى على ما في نفوس الكفار
ولا فرق .

قال أبو محمد : رضى الله عنه - وكلتا الشهادتين من هاتين الطائفتين كذب على الله عز
وجل ، وما شهد الله عز وجل قط على إبليس وأولى الكتاب بالكفر إلا بما أعلنوه من الاستخفاف
بالنبوة ، وبآدم وبالنبي - ﷺ - فقط ، ولا شهد تعالى قط على المنافقين بالكفر إلا بما ابطنوه من
الكفر فقط ، وأما هنا فتحريف للكلم عن مواضعه ، وإفك مفترى ونعوذ بالله من الخذلان .

(٢١) سبق تخریج هذا الحديث ص ٤٨٠

(٢٢) في الأصل : (يكون يعلن) وعليه لا يستقيم المعنى .

(٢٣) كلمة ولا بد - سقطت من النسخة (أ) .

قال أبو محمد : رضى الله عنه : ونظروا قولهم : قالوا : مثل هذا أن يقول رسول الله - ﷺ - لا يدخل هذه الدار اليوم إلا كافر ، أو يقول : كل من دخل هذه الدار اليوم فهو كافر ، قالوا : فدخول تلك الدار دليل على أنه يعتقد الكفر ، لا أن دخول الدار كفر .

قال أبو محمد - رضى الله عنه - وهذا كذب وتمويه ضعيف بأن دخول تلك الدار فى ذلك اليوم كفر محض مجرد وقد يمكن أن يكون الداخل فيها مصداقاً بالله تعالى وبرسوله - ﷺ - إلا أن تصديقه ذلك قد حبط بدخوله الدار ، برهان ذلك أنه لا يختلف إثنان من أهل الإسلام فى أن دخول تلك الدار فى ذلك اليوم^(٢٤) لا يحل ألبتة لعائشة ، ولا لأبى بكر ، ولا لعلى ، ولا لأحد من أزواج النبى - ﷺ - ولا لأحد من أصحابه - رضى الله عنهم - كما أن الله تعالى قد نص على أنه علم ما فى قلوبهم ، وأنزل السكينة عليهم ، وإذ ذلك كذلك فقد وجب ضرورة أن هؤلاء - رضى الله عنهم - لو دخلوا تلك الدار لكانوا كفاراً بلا شك بنفس دخولهم فيها ، ولحبط إيمانهم ، فإن قالوا لو دخلها هؤلاء لم يكفروا وكانوا هم قد كفروا لأنهم بهذا القول قاطعون بأن كلامه - ﷺ - كذب فى قوله : لا يدخلها إلا كافر ، واحتج بعضهم فى هذا المكان بقول الأخطل^(٢٥) النصرانى لعنه الله إذ يقول :

إن الكلام لفى الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

قال أبو محمد - رضى الله عنه - فجوابنا على هذا الاحتجاج أن نقول ملعون ، ملعون قائل هذا البيت ، وملعون ، ملعون من جعل قولها النصرانى حجة فى دين الله عز وجل ، وليس هذا من باب اللغة التى يحتج فيها بالعربى ، وإن كان كافراً ، وإنما هى قضية عقلية فالعقل والحس يكذبان هذا البيت ، وقضية شرعية فالله عز وجل أصدق من النصرانى اللعين إذ يقول عز وجل : « يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ »^(٢٦).

فقد أخبر عز وجل بأن من الناس من يقول بلسانه ما ليس فى فؤاده بخلاف قول الأخطل - لعنه الله - إن الكلام لفى الفؤاد ، واللسان دليل على الفؤاد ، فأما نحن فنصدق الله عز وجل ونكذب الأخطل ، ولعن الله من يجعل الأخطل حجة فى دينه ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .
فإن قالوا : إن الله عز وجل قال : « وَكَتَبْنَا لَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ^(٢٧) » . قلنا : لولا أن الله

(٢٤) سقطت (فى ذلك اليوم) من (أ) .

(٢٥) هو : غياث بن غوث بن الصلت بن طارقة ابن عمرو من بنى تغلب أبو مالك شاعر اتصل بالأمويين فكان شاعرهم ، وتهاجى مع جرير والفرزدق ، كانت إقامته فى دمشق مقر الخلفاء من بنى أمية وحينا فى الجزيرة حيث يقم بنو تغلب قومه ، وأخباره مع الشعراء والخلفاء كثيرة . له ديوان شعر مطبوع ، ولفؤاد البستانى كتاب عن الأخطل توفى عام ٩٠ هـ . (الأعلام : للزركلى) .

(٢٦) سورة آل عمران آية ١٦٧

(٢٧) سورة محمد آية ٣٠

عز وجل عرفه بهم ودله عليهم بلحن القول ما كان لحن قولهم دليلاً عليهم ولم يطلق الله تعالى هذا على كل أحد بل على أولئك خاصة ، بل قد نص تعالى على آخرين بخلاف ذلك اذ يقول : « وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ »^(٢٨) .

فهؤلاء من أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق لم يعلمهم قط رسول الله - ﷺ - بلحن قولهم ، ولو أن الناس لم يضربوا قط كلام ربهم تعالى بعضه ببعض وأخذوه كله على مقتضاه لاهتدوا لكن : من يهده الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً .

وقد قال عز وجل : « إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَيُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتُمْ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْحَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ »^(٢٩) .

فجعلهم تعالى مرتدين كفاراً بعد علمهم الحق ، وبعد أن تبين لهم الهدى بقوله للكفار ما قالوا فقط ، وأخبرنا تعالى أنه يعرف إسرارهم ، ولم يقل تعالى أنها جحد أو تصديق ، بل قد صح أن في سرهم التصديق ، لأن الهدى قد تبين لهم ، ومن تبين له شيء فلا يمكن ألبتة أن يجحد به بقلبه أصلاً ، وأخبرنا تعالى أنه قد أحبط أعمالهم باتباعهم ما أسخطه وكرهيتهم رضوانه ، وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ »^(٣٠) .

فهذا نص جلي وخطاب للمؤمنين بأن إيمانهم يبطل جملة وأعمالهم تحبط برفع أصواتهم فوق صوت النبي - ﷺ - دون جحد كان منهم أصلاً ولو كان منهم جحد لشعروا به ، والله تعالى أخبرنا بأن ذلك يكون وهم لا يشعرون فصح أن من أعمال الجسد ما يكون كفراً مبطلاً لإيمان فاعله جملة ، ومنه ما لا يكون كفراً لكن على ما حكم الله تعالى به في كل ذلك ولا مزيد .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - فإن قال قائل من أين قلتم إن التصديق لا يتفاضل ونحن نجد خضرة أشد من خضرة ، وشجاعة أشد من شجاعة ، لاسيما والشجاعة والتصديق كقيمتان من صفات النفس معاً ، فالجواب وبالله تعالى التوفيق أن كل ما قيل من الكيفيات الأشد

(٢٨) سورة التوبة آية ١٠١

(٢٩) سورة محمد آية رقم ٢٥ إلى ٢٨

(٣٠) سورة الحجرات آية رقم ٢

(٣١) رواه البخارى في الإيمان ١٥ والرقاق ٣٥ ، والفتن ١٣ والتوحيد ٣٤ ورواه الإمام مسلم في الإيمان ١٤٧ - ١٤٩ وأبو داود في

اللباس ٣٦ والترمذى في الفتن ١٧ وابن ماجه في المقدمة ٩ والزهدي ١٦ واحمد ١ - ٢٨٣ ، ٢٩٦ .

والأضعف فإنما يقبلهما بمزاج يداخله من كيفية أخرى ، ولا يكون ذلك إلا فيما بينه وبين ضده منها وسائط قد تمازج كل واحد من الضدين أو فيما جاز امتزاج الضدين فيه ، كما نجد بين الخضرة والبياض وسائط من حمرة وصفرة تمازجهما فتولد حينئذ بالممازجة الشدة والضعف وكالصحة التي هي اعتدال مزاج العضو ، فإذا مازج ذلك الاعتدال فضل ما كان مرضه بحسب ما مازجه في الشدة والضعف ، والشجاعة ، إنما هي استسهال النفس للثبات والإقدام عند المعارضة في اللقاء ، فإذا ثبت الإثنان فإثباتاً واحداً ، وإقدامهما إقداماً مستويًا فهما في الشجاعة سواء ، وإذا ثبت أحدهما أو أقدم فوق ثبات الآخر وإقدامه كان أشجع منه ، وكان الآخر قد مازج ثباته أو إقدامه جبن ، وأما ما كان من الكيفيات لا يقبل المزاج أصلاً فلا سبيل إلى وجود التفاضل فيه ، وكل ذلك على حسب ما خلقه الله عز وجل من كل ذلك ولا مزيد ، كاللون فإنه لا سبيل إلى أن يكون لون أشد دخولاً في أنه من لون آخر إذ لو مازج الصدق غيره لصار كذباً في الوقت ، ولو مازج التصديق شيء غيره لصار شكاً في الوقت ، وبطل التصديق جملة ، وبالله تعالى التوفيق ، والإيمان قد قلنا إنه ليس هو التصديق وحده بل أشياء مع التصديق كثيرة فإنما دخل التفاضل في كثرة تلك الأشياء وقتها ، وفي كيفية إيرادها وبالله تعالى التوفيق ، وهكذا قال رسول الله ﷺ - : « أنه يخرج من النار من في قلبه مثقال شعيرة من إيمان ، ثم من في قلبه مثقال برة من إيمان ، ثم من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، إلى أدنى أدنى من ذلك^(٣١) » . إنما أراد عليه السلام من قصد إلى عمل شيء من الخير أو هم به ولم يعمله بعد أن يكون مصداقاً بقلبه بالإسلام مقراً بلسانه كما في الحديث المذكور « من قال لا إله إلا الله وفي قلبه مثقال كذا » .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - ومن النصوص على أن الأعمال إيمان قول الله تعالى : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا^(٣٢) » .

فنص تعالى نصاً جلياً لا يحتمل تأويلاً وأقسم تعالى بنفسه أنه لا يؤمن أحد إلا من حكم رسوله ﷺ - فيما شجر بينه وبين غيره ، ثم يسلم لما حكم به عليه السلام ولا يجد في نفسه حرجاً مما قضى ، وهذه كلها أعمال باللسان وبالجوارح غير التصديق بلا شك وتسليم أيضاً بالقلب غير التصديق^(٣٣) وفي هذا كفاية لمن عقل .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - ومن العجب قولهم إن الصلاة والصيام والزكاة ليست إيماناً لكنها شرائع الإيمان .

(٣٢) سورة النساء اية رقم ٦٥

(٣٣) سقطت العبارة (وتسليم أيضاً لقلب غير التصديق) من (أ) .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - هذه تسمية لم يأذن الله تعالى بها ولا رسوله ﷺ - ولا أحد من الصحابة - رضى الله عنهم - بل الإسلام هو الإيمان وهو الشرائع ، والشرائع هي الإيمان والإسلام ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : - رضى الله عنهم - واختلف الناس في الكفر والشرك فقالت طائفة : هما اسمان واقعان على معنيين وأن كل شرك كفر ، وليس كل كفر شركاً وقال هؤلاء : لا شرك إلا قول من جعل لله شريكاً . قال هؤلاء : واليهود والنصار كفار لا مشركون^(٣٤) ، وسائر الملل كفار مشركون ، وهو قول أبى حنيفة^(٣٥) وغيره وقال آخرون : الكفر والشرك سواء ، وكل كافر فهو مشرك ، وكل مشرك فهو كافر ، وهو^(٣٦) قول الشافعى وغيره .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - واحتجت الطائفة الأولى بقول الله عز وجل : « لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ^(٣٧) » .

قالوا ففرق الله تعالى بين الكفار والمشركين وقالوا لفظة الشرك مأخوذة من الشريك فمن لم يجعل لله تعالى شريكاً فليس مشركاً .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - هذه عمدة حجتهم ما نعلم لهم حجة غير هاتين . قال أبو محمد : - رضى الله عنه - أما احتجاجهم بقول الله عز وجل : « لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين » .

فلو لم يأت في هذا المعنى ، غير هذه الآية لكانت حجتهم ظاهرة لكن الذى أنزل هذه الآية هو القائل : « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا^(٣٨) » .

(٣٤) سقطت كلمة (لا مشركون) من (أ) وهذا السقط يخل بالمعنى .

(٣٥) هو : النعمان بن ثابت التيمي بالولاء ، الكوفى ، أبو حنيفة إمام الحنفية ، الفقيه المجتهد ، المحقق ، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، قيل أصله من أبناء فارس . ولد ونشأ بالكوفة ، كان يبيع الخبز ويطلب العلم في صباه ، ثم انقطع للتدريس والإفتاء ، وأراده عمر بن هبيرة أمير العرافين على القضاء فامتنع ورعا ، وأراده المتصور العباسى فأبى ، فحبسه إلى أن مات عام ١٥٠ هـ . (الأعلام) .

(٣٦) هو : محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمى القرشى أبو عبد الله أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، وإليه نسبت الشافعية كافة . ولد في غزة بفلسطين ، وحمل منها إلى مكة وهو ابن سنتين وزار بغداد مرتين ، وقصد مصر سنة ١٩٩ هـ . فبقى فيها إلى أن توفى عام ٢٠٤ هـ . وقبره معروف في القاهرة . قال الإمام أحمد بن حنبل : « ما أحد ممن بيده محبرة أو ورق إلا وللشافعى في رقبته منه . له تصانيف كثيرة من أشهرها كتاب : الأم ، والرسالة ، وأدب القاضى . للشيخ مصطفى عبد الرازق رسالة الامام الشافعى وللشيخ محمد أبو زهرة كتاب (الشافعى) (الأعلام) » .

(٣٧) سورة البينة : ١

(٣٨) سورة التوبة آية رقم ٣١

وقال تعالى : « يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ^(٣٩) . وقال تعالى عنهم أنهم قالوا : إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ^(٤٠) ، وهذا كله تشريك ظاهر لا خفاء فيه^(٤١) ، فإذا قد صح الشرك والتشريك في القرآن من اليهود والنصارى فقد صح أنهم مشركون ، وأن الشرك والكفر اسمان لمعنى واحد ، وقد قلنا إن التسمية لله عز وجل لا لنا ، فإذا ذلك كذلك فقد صح أن قوله تعالى : الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ^(٤٢) . كقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا^(٤٣) » .

ولا خلاف بين أحد من أهل الإسلام في أن المنافقين كفار وكقوله تعالى : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ^(٤٤) » ولا خلاف في أن جبريل وميكائيل من جملة الملائكة وكقوله تعالى : « فِيهِمَا فَآكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ^(٤٥) » والرمان من الفاكهة ، والقرآن نزل بلغة العرب ، والعرب تعيد^(٤٦) الشيء باسمه ، وإن كانت قد أجمعت ذكره تأكيداً لأمره ، فبطل تعلق من تعلق بتفريق الله تعالى بين الكفار والمشركين في اللفظ وبالله تعالى التوفيق .

وأما احتجاجهم بأن لفظ الشرك ، مأخوذ من الشريك فقد قلنا إن التسمية لله عز وجل لا لأحد دونه ، وله تعالى أن يوقع أى اسم شاء على أى مسمى شاء . برهان ذلك أن من أشرك بين عبيد له في عمل ما ، أو بين إثنين في هبة وهبها لهما ، فإنه لا يطلق عليه اسم مشرك ولا يحل أن يقال إن فلاناً أشرك ، ولا أن عمله شرك ، فصح أنها لفظة منقولة أيضاً عن موضوعها في اللغة كما أن الكفر لفظة منقولة أيضاً عن موضوعها في اللغة^(٤٧) إلى ما أوقعها الله تعالى عليه ، والتعجب من أهل^(٤٨) هذه المقالة وقولهم أن النصارى ليسوا مشركين وشركهم أظهر وأشهر من أن يجمله أحد ، لأنهم يقولون كلهم بعبادة الآب ، والابن ، وروح القدس ، وأن المسيح إله حق ، ثم يجعلون البراهمة مشركين ، وهم لا يقرون إلا بالله وحده ، ولقد كان يلزم أهل هذه المقالة أن لا يجعلوا كافرين إلا من جحد الله تعالى فقط .

(٣٩) سورة المائدة آية رقم ١١٦

(٤٠) سورة المائدة آية رقم ٧٣

(٤١) في (خ) : به .

(٤٢) سورة البينة آية رقم ١

(٤٣) سورة النساء آية رقم ١٤٠

(٤٤) سورة البقرة آية رقم ٩٨

(٤٥) سورة الرحمن آية رقم ٦٨

(٤٦) في (أ) : تعبد بالياء الموحدة وهذا تحريف يؤدي إلى فساد المعنى .

(٤٧) سقطت من (أ) كلمة : في اللغة .

(٤٨) سقطت من (خ) كلمة : أهل .

فإن قال قائل : كيف اتخذ اليهود والنصارى أرباباً من دون الله وهم ينكرون هذا .. ؟ قلنا : وبالله تعالى التوفيق - إن التسمية لله عز وجل ، فلما كان اليهود والنصارى يحرّمون ما حرم أحبارهم ورهبانهم ، ويحلّون ما أحلّوا كانت هذه ربوبية صحيحة ، وعبادة صحيحة ، قد دانوا بها ، وسمى الله تعالى هذا العمل^(٤٩) اتخذ أرباب من دون الله ، وعبادة ، وهذا هو الشرك بلا خلاف كما سمي كفرهم بأن رسول الله - ﷺ - نبي ناسخ لما هم عليه كفر بالله عز وجل ، وإن كانوا مصدقين به تعالى ، لكن لما أحبط الله تعالى تصديقهم سقط حكمه جملة .

فإن قالوا : كيف تقولون إن الكفار مصدقون بالله تعالى ، والله تعالى يقول : « لَا يَصَلِّاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى »^(٥٠) .

ويقول تعالى : « وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكَذِبِينَ الضَّالِّينَ فَنُزِّلَ مِنْ حَمِيمٍ وَتَصْلِيَةٍ جَحِيمٍ »^(٥١) .

قلنا وبالله تعالى نتأيد إن كل من خرج إلى الكفر بوجه من الوجوه ، فلا بدله من أن يكون مكذباً بشيء مما لا يصح الإسلام إلا به ، أو ردّاً أمراً من أمور الله عز وجل لا يصح الإسلام إلا به فهو مكذب بذلك الشيء الذي رده أو كذب به ، ولم يقل الله تعالى الذي كذب بالله عز وجل لكن قال كذّب وتولّى . ولا قال تعالى وأما إن كان من المكذبين بالله « وإنما قال تعالى من المكذبين الضالين فقط . [فمن كذب بأمر من أمور الله عز وجل لا يصح الإسلام إلا به^(٥٢)] فهو مكذب على الإطلاق كما سماه الله تعالى ، وإن كان^(٥٣) مصدقاً بالله تعالى ، وبما صدق به .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - فإن قالوا كيف تقولون : إن اليهود عارفون بالله والنصارى والله تعالى يقول : قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يُحرّمون ما حرم الله ورَسُولَهُ ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ .. ؟^(٥٤) .

قلنا وبالله تعالى التوفيق : قد قلنا إن التسمية إلى الله عز وجل لا لأحد دونه وقلنا إن اسم الإيمان منقول عن موضوعه في اللغة عن التصديق المجرد إلى معنى آخر زائد على^(٥٥) التصديق فلما لم يستوفوا تلك المعاني بطل تصديقهم جملة ، واستحقوا بطلانه أن يسموا غير مؤمنين بالله

(٤٩) سقطت من (خ) كلمة : هذا العمل .

(٥٠) سورة الليل آية : ١٥ - ١٦

(٥١) سورة الواقعة آية رقم ٩٢ - ٩٤

(٥٢) ما بين القوسين سقط من (خ) .

(٥٣) سقطت كلمة : وإن كان من (خ) .

(٥٤) سورة التوبة آية رقم ٢٩

(٥٥) في (خ) : مع التصديق .

ولا باليوم الآخر ، فإن قيل فهل هم مصدقون بالله وباليوم الآخر .. ؟ قلنا : نعم ، فإن قيل ففيهم موحدون لله تعالى .. ؟ قلنا : نعم ، فإن قيل فهم مؤمنون بالله وبالرسول وباليوم الآخر .. ؟ قلنا : لا لأن الله تعالى نص على كل^(٥٦) ما قلنا ، فأخبر تعالى أنهم يعرفونه ، ويقرون به ، ويعرفون نبيه - ﷺ - وأنه نبي فأقرنا بذلك وأسقط تعالى عنهم اسم الإيمان ، فأسقطناه عنهم ، ومن تعدى هذه الطريقة فقد كذب ربه تعالى ، وخالف القرآن ، وعاند الرسول ، وخرق إجماع أهل الإسلام ، وكابر حسه وعقله مع ذلك وبالله تعالى التوفيق .

وهكذا نقول : فيمن كان مسلماً ثم أطلق لو اعتقد ما يوجب الخروج عن الإسلام كالقول بنبوة إنسان بعد النبي - ﷺ - أو بتحليل الخمر ، أو غير ذلك فإنه مصدق بالله عز وجل وبرسوله - ﷺ - موحد عالم بكل ذلك ، وليس مؤمناً مطلقاً ولا مؤمناً بالله تعالى ولا بالرسول - ﷺ - ولا باليوم الآخر كما ذكرنا^(٥٧) آنفاً ، ولا فرق لاجتماع الأمة كلها على استحقاق اسم الكفر على من ذكرنا وبالله تعالى التوفيق - وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم تسليماً ، والحمد لله رب العالمين .

(٥٦) سقطت من (أ) كلمة : كل .

(٥٧) في (أ) : لما ذكرنا .

الكلام فى تسمية المؤمن بالمسلم ، والمسلم بالمؤمن ، وهل الإيمان والإسلام إسمان لمسمى واحد ومعنى واحد أو لمسميين ومعنيين .. ؟^(١)

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - ذهب قوم إلى أن الإسلام والإيمان إسمان واقعان على معنيين ، وأنه قد يكون مسلم غير مؤمن واحتجوا بقول الله عز وجل : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ^(٢) » . وبالحديث المأثور عن رسول الله ﷺ إذ قال له سعد هل لك يا رسول الله فى فلان فإنه مؤمن .. ؟ فقال له رسول الله ﷺ - أو مسلم^(٣) » .

وبالحديث المأثور عن رسول الله ﷺ - إذ أتاه جبريل - ﷺ - فى صورة فتى غير معروف العين فسأله عن الإسلام فأجابه بأشياء فى جملتها إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وأعمال أخرى مذكورة فى ذلك الحديث وسأله عن الإيمان فأجابه بأشياء من جملتها أن تؤمن بالله وملائكته ، وبحديث لا يصح من أن المرء يخرج عن الإيمان إلى الإسلام ، وذهب آخرون إلى أن الإيمان والإسلام لفظان مترادفان على معنى واحد واحتجوا بقول الله عز وجل « فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ^(٤) » . وبقوله تعالى : « يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٥) » .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - والذى نقول به وبالله تعالى التوفيق أن الإيمان أصله فى اللغة : التصديق على الصفة التى ذكرنا قبل ثم أوقعه الله عز وجل فى الشريعة على جميع الطاعات ،

(١) جاء فى (خ) : الكلام فى تسمية المذنبين من المسلمين وحكمهم ، وهل الإيمان والإسلام إسمان لمسمى واحد الخ .
(٢) سورة الحجرات آية رقم ١٤
(٣) الحديث رواه مسلم فى الإمام ٣٣٦ ، وأبو داود فى السنه ١٥ ، والنسائى فى الإمام ٧ ، وأحمد بن حنبل ١ : ١٧٦ .
(٤) سورة الذاريات آية رقم ٣٥ / ٣٦
(٥) سورة الحجرات آية رقم ١٧

واجتناب المعاصي ، إذا قصد بكل ذلك من عمل أو ترك وجه الله عز وجل وأن الإسلام أصله في اللغة : التبرؤ ، تقول أسلمت أمر كذا إلى فلان إذا تبرأت منه إليه ، فسمى المسلم مسلماً لأنه تبرأ من كل شيء إلى الله عز وجل ثم نقل الله تعالى اسم الإسلام أيضاً إلى جميع الطاعات ، وأيضاً فإن التبرؤ إلى الله من كل شيء هو معنى التصديق ، لأنه لا يبرأ إلى الله تعالى من كل شيء حتى يصدق به ، فإذا أريد بالإسلام المعنى الذي هو خلاف الكفر ، وخلاف الفسق ، فهو والإيمان شيء واحد كما قال تعالى : « لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ^(٦) » .

وقد يكون الإسلام أيضاً بمعنى الاستسلام أى أنه استسلم للملة خوفاً للقتل ، وهو غير معتقد لها ، فإذا أريد بالإسلام هذا المعنى فهو غير الإيمان ، وهو الذي أراد الله تعالى بقوله : « لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ^(٧) » .

وبهذا تتألف النصوص المذكورة من القرآن والسنن ، وقد قال تعالى : « وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ^(٨) » .

وقال رسول الله - ﷺ - لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة^(٩) فهذا هو الإسلام الذي هو الإيمان فصح أن الإسلام لفظة مشتركة كما ذكرنا ومن البرهان على أنها لفظة منقولة عن موضوعها في اللغة أن الإسلام في اللغة : هو التبرؤ فأى شيء تبرأ منه المرء فقد أسلم من ذلك الشيء وهو مسلم له كما أن من صدق بشيء فقد آمن به ، وهو مؤمن به وبيقين لا شك فيه يدري كل احد أن كل كافر على وجه الأرض فإنه مصدق بأشياء كثيرة من أمور دنياه ومتبرئ من أشياء كثيرة ، ولا يختلف اثنين من أهل الإسلام في أنه لا يحل لأحد أن يطلق على الكافر من أجل ذلك أنه مؤمن ، ولا أنه مسلم ، فصح يقينا أن لفظة الإسلام والإيمان منقولة عن موضوعها في اللغة إلى معان محدودة معروفة ، لم تعرفها العرب قط ، حتى أنزل الله عز وجل بها الوحي على رسوله - ﷺ - أنه من أتى بها استحق اسم الإيمان والإسلام وسمى مؤمناً مسلماً ، ومن لم يأت بها لم يسم مؤمناً ولا مسلماً ، وإن صدق بكل شيء غيرها ، أو تبرأ من كل شيء حاشى ما أوجبت الشريعة التبرؤ منه وكذلك الكفر والشرك لفظتان منقولتان عن موضوعهما في اللغة لأن الكفر في اللغة : التغطية والشرك أن تشرك شيئاً مع آخر في أى معنى جمع بينهما ، ولا خلاف بين أحد من

(٦) سورة الحجرات آية رقم ١٧

(٧) سورة الحجرات آية رقم ١٤

(٨) سورة آل عمران آية رقم ٨٥

(٩) رواه مسلم في الإيمان ١٧٨ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، والترمذى في الحجج ٤٤ والنسائي في المناسك ١٦١ ، وابن ماجه في الصيام ٣٥

والدارمي في السير ٦٣ واحمد بن حنبل ١ : ٣ ، ٢ : ٣٠٩

أهل التمييز في أن كل مؤمن في الأرض في أنه يغطي أشياء ، ولا خلاف بين أحد من أهل الإسلام في أنه لا يجوز أن يطلق عليه من أجل ذلك الكفر ، ولا الشرك ، ولا أن يسمى كافرًا ولا مشركًا ، وصح يقينا أن الله تعالى نقل اسم الكفر والشرك إلى أنكار أشياء لم تعرفها العرب ، وإلى أعمال لم تعرفها العرب قط ، كمن جحد الصلاة أو صوم رمضان ، أو غير ذلك من الشرائع التي لم تعرفها العرب قط ، حتى أنزل الله تعالى بها^(١٠) وصيه ، أو كمن عبد وثنا فمّن أتى بشيء من تلك الأشياء سمى كافرًا أو مشركًا ، ومن لم يأت بشيء من تلك الأشياء لم يسم كافرًا ولا مشركًا ، ومن خالف هذا فقد كابر الحس ، وجحد العيان ، وخالف الله تعالى ورسوله - ﷺ - والقرآن ، والسنن وإجماع المسلمين ، وبالله تعالى التوفيق .

فصل

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - واختلف الناس في قول المسلم : أنا مؤمن فروينا عن ابن مسعود ، وجماعة من أصحابه الأفاضل ، ومن بعده من الفقهاء أنه كره ذلك وكان يقول : أنا مؤمن إن شاء الله ، وقال بعضهم آمنت بالله ، وملائكته وكتبه ورسله ، وكانوا يقولون : من قال : أنا مؤمن فليقل إنه من أهل^(١١) الجنة .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - فهذا ابن مسعود وأصحابه حجج في اللغة فأين جهال المرجئة الموهون اللغة^(١٢) في نصر بدعتهم .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - والقول عندنا في هذه المسألة أن هذه صفة يعلمها المرء من نفسه ، فإنه كان يدرى أنه مصدق بالله عز وجل ، وبمحمد ﷺ ، وبكل ما أتى به عليه السلام ، وأنه يقر بلسانه بكل ذلك فواجب عليه أن يعترف بذلك كما أمر تعالى إذ قال تعالى : « وأما بنعمة ربك فحدث^(١٣) » .

ولا نعمة أوكد ، ولا أفضل ، ولا أولى بالشكر من نعمة الإسلام ، فواجب عليه أن يقول : أنا مؤمن مسلم قطعًا عند الله تعالى في وقتي هذا ولا فرق بين قوله أنا مؤمن مسلم ، وبين قوله : أنا أسود ، أو أنا أبيض ، وهكذا سائر صفاته التي لا يشك فيها ، وليس هذا من باب الامتداح

(١٠) سقطت من (أ) كلمة : بها .

(١١) في (خ) : في الجنة .

(١٢) سقطت من (أ) كلمة : اللغة .

(١٣) سورة الضحى آية رقم ١١

والعجب فى شىء ، لأنه فرض عليه أن يحقن دمه بشهادة التوحيد ، قال تعالى : « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ، وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ^(١٤) » .

وقول ابن مسعود عندنا صحيح ، لأن الإسلام والإيمان اسمان منقولان عن موضوعهما فى اللغة إلى جميع البر والطاعات ، فإنما منع ابن مسعود من القول بأنه مسلم مؤمن ، على معنى أنه مستوف لجميع الطاعات ، وهذا صحيح ، ومن ادعى لنفسه هذا فقد كذب بلا شك ، وما منع . رضى الله عنه من أن يقول المرء : إني مؤمن بمعنى^(١٥) مصدق ، كيف وهو يقول : قل آمنت بالله ورسله : أى صدقت .

وأما من قال : فقل إنك فى الجنة ، فالجواب أننا نقول : إن متنا على ما نحن عليه الآن فلا بد لنا من الجنة بلا شك ، وبرهان ذلك أنه قد صح من نصوص القرآن والسنن والإجماع أن من آمن بالله ورسوله - ﷺ - ، وبكل ما جاء به ، ولم يأت بما هو كفر ، فإنه فى الجنة ، إلا أننا لا ندرى ما يفعل بنا فى الدنيا ، ولا نأمن مكر الله تعالى ولا إضلاله ولا كيد الشيطان ، ولا ندرى ماذا نكسب غداً ، ونعوذ بالله من الخذلان .

(١٤) سورة البقرة آية رقم ١٣٦

(١٥) سقطت من (خ) كلمة : بمعنى .

« اختلاف الناس في تسمية المذنب »

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - اختلف الناس في تسمية المذنب من أهل ملتنا . فقالت المرجئة هو مؤمن كامل الإيمان ، وإن لم يعمل خيراً قط ، ولا كف عن شر قط وقال بكر ابن أخت عبد الواحد بن زيد هو كافر مشرك كعابد الوثن ، بأى ذنب كان منه صغيراً كان الذنب^(١) أو كبيراً ، ولو فعله^(٢) على سبيل المزاج .

وقالت الصفارية^(٣) : إن كان الذنب كبيراً فهو مشرك كعابد الوثن ، وإن كان الذنب صغيراً فليس كافراً^(٤) .

وقالت الأباضية^(٥) : إن كان الذنب من الكبائر فهو كافر نعمة تحل موارثته ، ومنكاحته وأكل ذبيحته ، وليس مؤمناً ولا كافراً على الإطلاق .

وروى عن الحسن البصرى وقتاده - رضى الله عنهما - أن صاحب الكبيرة منافق ، وقالت المعتزلة : إن كان الذنب من الكبائر فهو فاسق ليس مؤمناً ولا كافراً ولا منافقاً وأجازوا منكاحته ، وموارثته وأكل ذبيحته ، قالوا : وإن كان من الصغائر فهو مؤمن ولا شىء عليه .

(١) سقطت كلمة (كان الذنب) من (أ) .

(٢) فى (خ) : « كذبه » بدلاً من فعله .

(٣) الصفارية : من الخوارج أتباع زياد بن الأصفر ، وقولهم فى الجملة كقول الأزارقة فى أن أصحاب الذنوب مشركون ، غير أن الصفارية لا يرون قتل أطفال مخالفيهم ونسائهم والأزارقة يرون ذلك ، وقد زعمت فرقة من الصفارية ، أن ما كان من الأعمال عليه حد واقع لا يسمى صاحبه كافراً ولا مشركاً ، وكل ذنب ليس فيه حد كترك الصلاة والصوم فهو كفر وصاحبه كافر .

وكل الصفارية يقولون بموالاته عبد الله بن وهب الراسى ، وحرقرص بن زهير وأتباعهما من المحكمة الأولى . (الفرق بين الفرق ص ٧٠ ، ٧١) .

(٤) فى (أ) : سقط الكلام من : قالت الصفارية إلى : فليس كافراً .

(٥) الأباضية : أجمعت على القول بإمامة عبد الله بن أباض ، وأفترقت فيما بينها فرقاً يجمعها القول بأن كفار هذه الأمة - يعنون بذلك مخالفيهم - براء من الشرك والإيمان وأنهم ليسوا مؤمنين ، ولا مشركين ولكنهم كفار ، وأجازوا شهادتهم وحرروا دماءهم فى السر واستحلوها فى العلانية وصححوا منكاحتهم والتوارث منهم ، وقالوا : باستحلال بعض أموالهم كالخيل والسلاح ، فإما الذهب والفضة فهم يردونها على أصحابهما فى الغنمية ثم افترقت الأباضية أربع فرق : وهى الحفصية ، والحارثية ، واليزيدية ، وأصحاب طاعة لا يراد الله بها . (الفرق بين الفرق ص ٨٢ ، ٨٣) .

وذهب أهل السنة من أصحاب الحديث والفقهاء إلى أنه مؤمن فاسق ناقص الإيمان وقالوا :
الإيمان اسم معتقده وإقراره ، وعمله الصالح ، والفسق اسم عمله السيء إلا أن بين السلف منهم
والخلف اختلافًا في تارك الصلاة عمدًا ، حتى يخرج وقتها ، وتارك الصوم لو مضى كذلك ، وتارك
الزكاة ، وتارك الحج كذلك ، وفي قاتل المسلم عمدًا ، وفي شارب الخمر ، وفيمن سب نبيًا من
الأنبياء عليهم السلام وفيمن ردَّ حديثًا قد صح عنه عن النبي - ﷺ .

فروينا عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه ، ومعاذ بن جبل^(٦) ، وابن مسعود ، وجماعة من
الصحابة - رضي الله عنهم ، وعن ابن المبارك^(٧) ، وأحمد بن حنبل^(٨) ، وإسحاق بن راهوية^(٩) ، رحمة
الله عليهم وعن تمام سبعة عشر رجلاً من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم ، أن من ترك صلاة
فرض عامدًا ذاكراً حتى يخرج وقتها فإنه كافر مرتد ، وبهذا يقول عبد الله بن الماجشون^(١٠) ،
صاحب مالك ، وبه يقول عبد الملك ابن حبيب الأندلسي^(١١) ، وغيره . وروينا عن عمرو رضي الله
عنه مثل ذلك في تارك الحج وعن ابن عباس وغيره مثل ذلك في تارك الزكاة والصيام ، وفي قاتل
المسلم عمدًا ، وعن أبي موسى الأشعري^(١٢) وعبد الله بن عمرو ابن العاص^(١٣) في شارب الخمر ،

(٦) معاذ بن جبل : هو ابن عمر بن أوس الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن ، صحابي جليل ، كان أعلم الأمة بالحلال والحرام ، وأحد
الستة الذين جمعوا القرآن في عهد الرسول - وشهد العقبة مع الأنصار السبعين ، ارسله الرسول قاضيًا ومرشدًا لأهل اليمن له ١٥٧ حديثًا وتوفي
عقيمًا بناحية الأردن عام ١٨ هـ ومن كلام عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لولا معاذ هلك عمر (الأعلام للزركلي)

(٧) ابن المبارك : هو عبد الله بن المبارك ابن واضح الحنظلي بالولاء التميمي أبو عبد الرحمن الحافظ ، شيخ الإسلام المجاهد ، التاجر صاحب
الرحلات والتصانيف ، أفنى عمره في الأسفار حاجًا ومجاهدًا ، وتاجرًا ، وجمع الحديث والفقاه والعربية . كان من سكان خراسان ، ومات بهيت على
الفرات منصورًا من غزو الروم عام ١٨١ هـ له كتاب في الجهاد وهو أول من صنف فيه . (الأعلام للزركلي) .

(٨) أحمد بن حنبل : هو أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني الواثلي امام المذهب الحنبلي ، وأحد الأئمة الأربعة ، أصله من مرو ،
وكان أبوه والي سمرقند ولد ببغداد عام ١٦٤ هـ سافر إلى الكوفة والبصرة ، ومكة والمدينة وغيرها من البلدان صنف المسند وله كتب في التاريخ والناسخ
والمسنوخ والرد على من ادعى التناقض « منى بالحننة وهي خلق القرآن وتوفي عام ٢٤١ هـ صنف ابن الجوزي في سيرته (مناقب الامام احمد) .

(٩) إسحاق بن راهوية : هو إسحاق بن ابراهيم بن مخلد الحنظلي التميمي أبو يعقوب بن راهويه ، عالم خراسان في عصره ، من سكان مرو ،
وهو أحد كبار الحفاظ ، طاف البلاد لجمع الحديث ، وأخذ عنه أحمد بن حنبل والبخاري ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وقيل في سبب تلقيه
ابن راهويه : أن أباه ولد في طريق مكة فقال أهل مرو أراهويه أي : ولد في الطريق . رحل إلى العراق ، والحجاز ، وإيمن ، واستوطن نيسابور ، وتوفي
بها عام ٢٣٨ هـ .

(الأعلام للزركلي) .

(١٠) عبد العزيز الماجشون : هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمى ، أبو عبد الله فقيه من حفاظ الحديث الثقات ، له تصانيف ، كان
وقورًا عاقلًا ثقة أصله من أصبهان ، نزل المدينة ، ثم قصد بغداد فتوفي فيها . وصلى عليه الخليفة المهدي . ودفن في مقابر قريش عام ١٦٤ هـ ،
ويعد من فقهاء المدينة . (الأعلام للزركلي)

(١١) عبد الملك بن حبيب الأندلسي : هو ابن سليمان بن هارون السلمي ، القرطبي ، أبو مروان عالم الأندلسي ، وفقهها في عصره ، أصله
من طليطلة ، ولد في « البيرة » وسكن قرطبة ، وزار مصر ، ثم عادا إلى الأندلس فتوفي بقرطبة ، عام ٢٣٨ هـ كان عالمًا بالتاريخ والأدب رأسًا في
فقه المالكية . له تصانيف كثيرة ، منها : حروب الإسلام طبقات الفقهاء والتابعين ، تفسير موطأ مالك ، وكان ابن لبايه يقول : عبد الملك
ابن حبيب عالم الأندلسي ، ويحیی بن يحيى عاقلها وعيسى بن دينار فقيهها . (الأعلام للزركلي)

(١٢) أبو موسى الأشعري : هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب أبو موسى ، من بنى الأشعر ، من قحطان ، صحابي من
الشجعان الولاة ، الفاتحين وأحد الحكيمين اللذين رضيا بهما على معاوية . ولد في زييد باليمن ، وقدم مكة عند ظهور الإسلام فأسلم وهاجر إلى
أرض الحبشة وولاه عمر بن الخطاب البصرة سنة ١٧ هـ ، فافتتح أصبهان والاهواز له ٣٥٥ حديثًا توفي عام ٤٤ هـ . الأعلام للزركلي

(١٣) عبد الله بن عمرو بن العاص : من قريش صحابي من النساك . كان يكتب في الجاهلية ، ويحسن السريانية . أسلم قبل أبيه ،
واستأذن رسول الله - ﷺ - في أن يكتب ما يسمع منه فأذن له ، وكان كثير العبادة له ٧٠٠ حديثًا توفي عام ٦٥ هـ . الأعلام للزركلي

وعن إسحاق بن راهويه ، أن من رد حديثاً صحيحاً عنده عن النبي - ﷺ - فقد كفر^(١٤).

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - واحتج من كفر المذنبين بقول الله عز وجل : « وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ^(١٥) » ويقوله تعالى : « فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى^(١٦) » .

فهؤلاء كلهم ممن كذب وتولى ، والمكذب المتولى كافر فهؤلاء كفار .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - والعجب أن المرجئة المسقطه للوعيد جملة عن المسلمين قد احتجوا بهذه الآية نفسها فقالوا قد أخبرنا الله عز وجل أن النار لا يصلها إلا الأشقى الذى كذب وتولى فصح أن من لم يكذب ولا يتولى لا يصلها . قالوا : ووجدنا هؤلاء كلهم لم يكذبوا ولا تولوا ، بل هم مصدقون معترفون بالإيمان ، فصح أنهم لا يصلونها ، وأن المراد بالوعيد المذكور فى الآيات المنصوصة إنما هو فعل من^(١٧) تلك الأفاعيل من الكفار^(١٨) خاصة .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - واحتج أيضاً من كفر من ذكرنا بأحاديث كثيرة منها « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر^(١٩) » « ولا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينهب نهبه ذات شر حين ينهبها وهو مؤمن^(٢٠) » وترك الصلاة شرك^(٢١) » وإن كفرًا بكم أن ترغبوا عن آباءكم^(٢٢) » ومثل هذا كثير .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وما نعلم لمن قال هو منافق حجة أصلاً ولا لمن قال : إنه كافر نعمة ، إلا أنهم نزعوا بقول الله عز وجل ، « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا وَيَمْسَسُ الْقَرَارَ^(٢٣) » .

(١٤) هذا أثر عن إسحاق بن راهويه .

(١٥) سورة المائدة آية رقم ٤٤

(١٦) سورة الليل آية رقم ١٤

(١٧) سقطت من (أ) كلمة (من) .

(١٨) فى (أ) : (الكفر) .

(١٩) الحديث رواه البخارى فى الإيمان ٣٦ ، والأدب ٤٤ ، والفتن ٨ ورواه مسلم فى الإيمان ١٦ ، والترمذى فى البراه والإيمان ١٥ والنسائى

فى التحريم ٣٧ ، وابن ماجه فى الفتن ٤ والمقدمة ٧ ، ٩ وحمد بن حنبل فى المسند ١ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ٣٨٥ ، ٤١١ .

(٢٠) الحديث رواه ابن ماجه فى الفتن ٣ .

(٢١) الحديث رواه الطبرانى فى الكبير .

(٢٢) رواه البيهقى فى سننه .

(٢٣) سورة إبراهيم آية ٢٨

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا لا حجة لهم فيه ، لأن كفر النعمة عمل يقع من المؤمن والكافر ، وليس هو ملة ولا اسم دين ، فمن ادعى اسم دين وملة غير الإيمان المطلق ، والكفر المطلق ، فقد أتى بما لا دليل عليه .

وأما من قال هو فاسق ، لا مؤمن ، ولا كافر ، فما لهم حجة أصلاً إلا أنهم قالوا : قد صح الإجماع على أنه فاسق ، لأن الخوارج^(٢٣) قالوا : هو كافر فاسق . وقال غيرهم : هو مؤمن فاسق ، ، فاتفقوا على الفسق فوجب القول بذلك ، ولم يتفقوا على إيمانه ولا على كفره فلم يجز القول بذلك .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا خلاف لإجماع من ذكر لأنه ليس منهم أحد جعل الفسق اسم دينه ، وإنما سمو بذلك عمله والإجماع والنصوص قد صح كل ذلك على أنه لا دين إلا الإسلام أو الكفر من خرج من أحدهما دخل في الآخر ، ولا بد إذ ليس بينهما وسيطة ، وكذلك قال رسول الله - ﷺ - : لا يرث المسلم الكافر ، ولا الكافر المسلم^(٢٤) .

وهذا حديث قد أطبق جميع الفرق المنتمية إلى الإسلام على صحته ، وعلى القول به فلم يجعل عليه السلام ديناً غير الكفر والإسلام ، ولم يجعل هاهنا ديناً ثالثاً أصلاً .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - واحتجت المعتزلة أيضاً بأن قالت : قال الله تعالى : « أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ^(٢٥) » .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا لا حجة لهم فيه لأن الله تعالى قال : أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ^(٢٦) . فصح أن هؤلاء الذين سماهم الله تعالى مجرمين وفاسقاً ، وأخرجهم عن المؤمنين نصاً ، فإنهم ليسوا على دين الإسلام وإذا لم يكونوا على دين الإسلام فهم كفار بلا شك ، إذ لا دين هاهنا غيرهما أصلاً ، برهان هذا قوله تعالى : « فَأَنْذَرْتَكُمْ نَارًا تَلْظَى لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى » .

وقد علمنا ضرورة أنه لا دار إلا الجنة أو النار ، وأن الجنة لا يدخلها إلا المؤمنون المسلمون فقط ، ونص الله تعالى على أن النار لا يدخلها إلا المكذب المتولى ، والمتولى المكذب كافر بلا خلاف ، فلا يخلد في النار إلا كافر ، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن ، فصح أنه لا دين إلا الإيمان والكفر فقط ، وإذ ذلك كذلك فهؤلاء الذين سماهم الله عز وجل مجرمين وفاسقين ،

(٢٣) سبق أن تحدثنا عن الخوارج في كلمة مختصرة في ص ١٠١ من هذا الجزء وما قلناه هناك يكفى عن إعادته هنا .

(٢٤) الحديث رواه البخارى في الحج ٤٤ ، والمغازى ٤٨ ، والفرائض ٢٦ ، والامام مسلم في الفرائض ١ وأبو داود في الفرائض ١٠ والترمذى في الفرائض ١٥ ، ورواه الامام ماجه في الفرائض ٦ ، والدارمى في الفرائض ٢٩ .

(٢٥) سورة السجدة آية رقم ١٨

(٢٦) سورة القلم آية رقم ٣٥

وأخرجهم عن المؤمنين ، فهم كفار مشركون ، لا يجوز غير ذلك ، وقالوا المؤمن ، محمود ، محسن ، ولى الله عز وجل ، والمذنب مذموم ، مسيء عدو الله ، قالوا : ومن المحال أن يكون إنسان واحد ، محموداً مذموماً محسناً مسيئاً عدواً لله ولياً له معاً .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا الذى أنكروه ، لا نكرة فيه ، بل هو أمر موجود مشاهد ، فمن إحسن من وجه ، وأساء من وجه آخر ، كمن صلى ثم زنى فهو محسن محمود ، ولى الله فيما أحسن فيه ، من صلاة وهو مسيء مذموم عدو الله فيما أساء فيه ، من الزنا قال عز وجل : « وَأَخْرُوجُوا اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ^(٢٧) » .

فالبضرة ندرى أن العمل الذى شهد الله عز وجل له أنه عمل صالح فإن عامله فيه محمود محسن مطيع لله تعالى وأن العمل الذى شهد الله عز وجل ^(٢٨) أنه سىء ، فإن عامله فيه مذموم مسيء عاص لله تعالى ، ثم يقال لهم ما تقولون : إن عارضتكم المرجئة بكلامكم نفسه فقالوا : من المحال أن يكون إنسان واحد محموداً مذموماً محسناً مسيئاً عدواً لله ولياً له معاً ثم أرادوا تغليب الحمد والإحسان والولاية ، وإسقاط الذم والإساءة والعداوة كما أردتم أنتم بهذه القضية نفسها تغليب الذم والإساءة والعداوة ، وإسقاط الحمد والإحسان والولاية ، بما ينفصلون عنهم ، فإن قالت المعتزلة : إن الشرط فى حمده وإحسانه وولايته أن يجتنب الكبائر قلنا لهم : فإن عارضتكم المرجئة فقالت : إن الشرط فى ذمه وإساءته ولعنه ، وعداوته ، ترك شهادة التوحيد .

فإن قالت المعتزلة : إن الله قد ذم المعاصى ، وتوعد عليها ، قيل لهم : فإن المرجئة تقول لكم : إن الله تعالى : قد حمد الحسنات ووعد عليها ، وأرادوا بذلك تغليب الحمد كما أردتم ، تغليب الذم ، فإن ذكرتكم آيات الوعيد ، ذكروا آيات الرحمة .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا ما لا مخلص للمعتزلة منه ، ولا للمرجئة أيضاً فوضح بهذا أن كلا الطائفتين مخطئة ، وأن الحق هو جمع كل ما تعلقت به كلتا الطائفتين من النصوص التى فى القرآن والسنن ، ويكفى من هذا كله قول الله عز وجل : « إِنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ^(٢٩) » .

وقوله تعالى : « الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ^(٣٠) » . وقوله تعالى : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٣١) » وقال تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ

(٢٧) سورة التوبة آية رقم ١٠٢

(٢٨) فى (أ) : سقط ما بين القوسين .

(٢٩) سورة آل عمران آية رقم ١٩٥

(٣٠) سورة غافر آية رقم ١٧

(٣١) سورة الزلزلة آية رقم ٧

عَشْرُ أَمْثَالِهَا ، وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا^(٣٢)» وقال تعالى : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ^(٣٣)» .

فصح بهذا كله أنه لا يخرججه عن اسم الإيمان إلا الكفر ، ولا يخرججه عن اسم الكفر إلا الإيمان ، وأن الأعمال حسننها حسن إيمان ، وقبيحها قبيح ليس إيماناً والموازنة تقضى على كل ذلك ، ولا يجبط الأعمال^(٣٤) إلا الشرك قال تعالى : « لَيْتَنُ أَشْرَكَتَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ^(٣٥)» . وقالوا إذا أقرتم أن أعمال البر كلها إيمان ، وأن المعاصي ليست إيماناً فهو عندكم مؤمن غير مؤمن . قلنا : نعم ، ولا نكرة في ذلك ، وهو مؤمن بالعمل الصالح ، غير مؤمن بالعمل السيء ، كما نقول محسن بما أحسن فيه مسيء غير محسن معاً بما أساء فيه ، وليس الإيمان عندنا التصديق وحده فيلزمنا التناقض وهذا هو معنى قول النبي - ﷺ - : لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، أى ليس مطيعاً في زناه ذلك ، وهو مؤمن بسائر حسناته ، واحتجوا بقول الله تعالى : « وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٣٦)» . ففرق تعالى بين الفسق والإيمان .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - نعم وقد أوضحنا أن الإيمان هو كل عمل صالح فيبين ندرى أن الفسق ليس إيماناً ، فمن فسق فلم يؤمن بذلك^(٣٧) العمل الذى هو الفسق ولم يقل عز وجل أنه لا يؤمن فى شيء من سائر أعماله ، وقد قال تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ^(٣٨)» .

فهؤلاء قد شهد الله تعالى لهم بالإيمان فإذا وقع منهم فسق ليس إيماناً فمن المحال أن يبطل فسقه إيمانه فى سائر أعماله ، وأن يبطل إيمانه فى سائر الأعمال فسقه ، بل شهادة الله تعالى له بالإيمان فى جهاده حق ، وبأنه لم يؤمن فى فسقه حق وأيضا فإن الله عز وجل قال : « وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ^(٣٩)» . وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^(٤٠)» « وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ^(٤١)» .

(٣٢) سورة الأنعام آية رقم ١٦٠

(٣٣) سورة الأنبياء آية رقم ٤٧

(٣٤) فى (خ) : « عملك » .

(٣٥) سورة الزمر آية رقم ٦٥

(٣٦) سورة يونس آية رقم ٣٣

(٣٧) فى (خ) : « فى ذلك » .

(٣٨) سورة الحجرات آية رقم ١٥

(٣٩) سورة المائدة آية ٤٤

(٤٠) سورة المائدة آية ٤٧

(٤١) سورة المائدة آية ٤٥

فيلزم المعتزلة أن يصرحوا بكفر كل عاص وظالم وفاسق ، لأن كل عامل بالمعصية فلم يحكم بما أنزل الله .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وأما نحن فنقول إن كل من كفر فهو فاسق ظالم عاصي ، وليس كل فاسق ظالم عاص كافرًا بل قد يكون مؤمنًا وباللَّه تعالى التوفيق وقد قال تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفَرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ^(٤٢) » فبعض الظلم مغفور بنص القرآن .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وقالوا قد وجب لعن الفاسق ، والظالمين ، وقال تعالى : « أَلَا لَعْنَةُ عَلَى الظَّالِمِينَ^(٤٣) » . والمؤمن يجب ولايته ، والدعاء له بالرحمة وقد لعن رسول الله - ﷺ - السارق ومن لعن أباه ، ومن غير منار الأرض فيلزمكم أن تدعو على المرء الواحد باللعة والرحمة^(٤٤) والمغفرة معًا .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - فنقول : إن المؤمن الفاسق يتولى دينه ، وملته وعقده وإقراره ، ويتبرأ من عمله الذى هو الفسق والبراءة ، والولاية ليست من^(٤٥) عين الإنسان مجردة فقط ، وإنما هى له أو منه بعمله الصالح أو الفاسد ، فإذا ذلك كذلك فبيقن ندرى أن المحسن فى بعض أفعاله من المؤمنين نتولاه من أجل ما أحسن فيه ، ونبرأ من عمله السىء فقط ، وأما الله تعالى فإنه يتولى عمله الصالح عنده ، ويعادى عمله الفاسد ، وأما الدعاء باللعة والرحمة معًا فلسنا ننكره بل هو معنى صحيح ، وما جاء عن الله تعالى قط ، ولا عن رسوله - ﷺ - نهى أن يلعن العاصى على معصيته ، ويترحم عليه لإحسانه ، ولو أن أمرأ زنى أو سرق ، وحال الحول على ما له وجاهد لوجب أن يحد للزنا والسرقه ، ولو لعن لأحسن لاعنه ، ويعطى نصيبه من المغنم ، ونقبض زكاة ما له ونصلى عليه عند ذلك لقول الله تعالى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ^(٤٦) » .

وبيقن ندرى أن قد كان فى أولئك الذين كان عليه السلام يقبض صدقاتهم ويصلى عليهم مذنبون عصاة ، لا يمكن ألبتة أن تخلو جميع جزيرة العرب من عاصى وكذلك كل من مات فى عصره عليه السلام ، وصلى عليه هو عليه السلام والمسلمون معه ، وبعده فبيقن ندرى أنه قد^(٤٧) كان فيهم مذنب بلا شك وإذا صلى عليه دعا له بالرحمة وإن ذكر عمله القبيح لعن وذم .

(٤٢) سورة الرعد آية رقم ٦

(٤٣) سورة هود آية رقم ١٨

(٤٤) سقطت من (أ) كلمة : (الرحمة) .

(٤٥) سقطت من (أ) كلمة : (من) .

(٤٦) سورة التوبة آية رقم ١٠٣

(٤٧) سقطت من (أ) كلمة (قد) .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - ونعكس عليهم هذا السؤال نفسه في أصحاب الصغائر الذين يوقع عليهم المعتزلة اسم الإيمان فهذه السؤالات كلها لازمة لهم إذ الصغائر ذنوب ومعاصي بلا شك إلا أننا لا نوقع عليها اسم فسق ولا ظلم إذا انفردت عن الكبائر لأن الله تعالى ضمن غفرانها إنما لمن اجتنب الكبائر ، ومن غفر له ذنبه فمن المحال أن يوقع عليه اسم فاسق ، أو اسم ظالم ، لأن هذين اسمان يسقطان قبول الشهادة ، ومجتنب الكبائر ، وإن تستر بالصغائر فشهادته مقبولة ، لأنه لا ذنب له وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - ولنا على المعتزلة إلزامات أيضاً تعمهم ، والخوارج المكفرة نبيه عليها عند نقضنا أقوال المكفرة^(٤٨) إن شاء الله تعالى ، وبه نتأيد .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - ويقال لمن قال إن صاحب الكبيرة كافر قال الله عز وجل : « يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى ، فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٤٩) » . فابتدأ الله عز وجل بخطاب أهل الإيمان ، من كان فيهم من قاتل أو مقتول ، ونص تعالى على أن القاتل عمداً ، وولى المقتول أخوان وقد قال تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ^(٥٠) » ، فصح أن القاتل عمداً مؤمن بنص القرآن وحكمه له بأخوة الإيمان ولا يكون للكافر مع المؤمن بتلك الإخوة ، وقال تعالى : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ، فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ، إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ^(٥١) » فهذه الآية رافعة للشك جملة في قوله تعالى : إن الطائفة الباغية على الطائفة الأخرى ، من المؤمنين المأمور سائر المؤمنين بقاتلها حتى تفيء إلى أمر الله تعالى إخوة للمؤمنين المقاتلين ، وهذا أمر لا يضل عنه إلا ضال هاتان الآيتان حجة قاطعة أيضاً على المعتزلة المسقطه اسم الإيمان عن القاتل ، وعلى كل من أسقط عن صاحب الكبائر اسم الإيمان ، وليس لأحد أن يقول : إنه تعالى إنما جعلهم إخواننا إذا تابوا لأن نص الآية أنهم إخوان في حالة البغي وقبل الفيئة إلى الحق .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وقال بعضهم إن هذا الاقتتال إنما هو التضارب .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا خطأ فاحش لوجهين أحدهما أنه دعوى

(٤٨) في (أ) : الكفرة .

(٤٩) سورة البقرة آية رقم ١٧٨

(٥٠) سورة الحجرات آية رقم ١٠

(٥١) سورة الحجرات آية رقم ٩ ، ١٠

بلا برهان ، وتخصيص الآية بلا دليل ، وما كان هكذا فهو باطل بلا شك .

والثاني : أن ضرب المسلم للمسلم ظلماً وبغيًا فسق ومعصية ، ووجه ثالث وهو أن الله تعالى لو لم يرد القتال المعهود لما أمرنا بقتال من لا يزيد على الملائمة وقد عم تعالى فيها باسم البغي فكل بغي فهو داخل تحت هذا الحكم .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وقد ذكروا قول الله عز وجل : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً »^(٥٢) .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - فهذه الآية بظاهرها دون تأويل حجة لنا عليهم لأنه ليس فيها أن القاتل العائد ليس مؤمناً ، وإنما فيها نهى المؤمن عن قتل المؤمن عمداً فقط لأنه تعالى قال : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتُلَ مُؤْمِنًا » وهكذا نقول ليس للمؤمن قتل المؤمن عمداً ثم قال تعالى : إلا خطأ . فاستثنى عز وجل الخطأ في القتل من جملة ما حرم من قتل المؤمن للمؤمن لأنه لا يجوز النهى عما لا يمكن الانتهاء عنه ولا يقدر عليه ، لأن الله تعالى أمننا من أن يكلفنا ما لا طاقة لنا به وكل فعل خطأ فلم ننه عنه ، بل قد قال تعالى : « وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ »^(٥٣) فبطل تعلقهم بهذه الآية ، وكذلك قول رسول الله ﷺ - لا تَرْجِعُوا بَعْدِي كَفَارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ^(٥٤) . فهو أيضاً على ظاهره ، وإنما في هذا اللفظ النهى عن أن يردوا بعده إلى الكفر فيقتتلوا في ذلك فقط ، وليس في هذا اللفظ أن القاتل كافر ولا فيه أيضاً النهى عن القتل المجرد أصلاً وإنما نهى عنه في نصوص آخر من القرآن والسنن كما ليس في هذا اللفظ أيضاً نهى عن الزنا ولا عن السرقة ، وليس في كل حديث حكم كل شريعة ، فبطل تعلقهم بهذا الخبر وكذلك قوله عليه السلام : سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر^(٥٥) . فهو أيضاً على عمومه لأن قوله عليه السلام : المسلم هاهنا عموم للجنس ، ولا خلاف في أن من نابذ جميع المسلمين وقتلهم لإسلامهم فهو كافر ، برهان هذا هو ما ذكرنا قبل من نص القرآن في أن القاتل عمداً والمقاتل مؤمناً وكلامه عليه السلام لا يتعارض ولا يختلف ، وكذلك قوله عليه السلام : « لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر لکم ، أن ترغبوا عن آبائكم »^(٥٦) فإنه عليه السلام لم يقل كفر منكم ، ولم يقل إنه كفر بالله تعالى ، نعم ونحن نقرأ أن من رغب عن أبيه فقد كفر بأبيه وجحدته ، ويقال لمن قال : إن صاحب الكبيرة ليس مؤمناً ، ولكنه كافر أو فاسق ألم يقل الله

(٥٢) سورة النساء آية رقم ٩٢

(٥٣) سورة الأحزاب آية رقم ٥

(٥٤) الحديث رواه الامام مسلم في الإيمان ١١٨ - ١٣٠ وفي القسامة ٣٩ ، ورواه الامام البخارى في العلم ٤٣ ، وفي الأضلحي ٥ ،

وأبو داود في السنة ١٥ والترمذى في الفتن ٣٨ ، والدارمى في المناسك ٧٦ واحمد بن حنبل ٣ - ٨٥ - ٨٧

(٥٥) سبق تخریج هذا الحديث

(٥٦) سبق تخریج هذا الحديث

عز وجل : « وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَا أُمَّةً مُّؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ، وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ^(٥٧) » .
 وقال تعالى : فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ جِلَّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَجِلُّونَ لَهُنَّ ^(٥٨) » .

وقال تعالى : « وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ ^(٥٩) » . وقال تعالى : « الْيَوْمَ أُحْلِلَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ جِلَّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ^(٦٠) » وفي سورة النساء : محصنات غير مسافحات ^(٦١) . فهذه آيات في غاية البيان في أنه ليس في الأرض إلا مؤمن أو كافر ، أو مؤمنة أو كافرة ، ولا يوجد دين ثالث ، وأن المؤمنة حلال نكاحها للمؤمن ، وحرام نكاحها على الكافر ، وأن الكتابية حلال للمؤمن بالزواج وللکافر ، فخبرونا إذا زنت المرأة ، وهي غير محصنة ، أو وهي محصنة أو إذا سرت أو شربت الخمر أو قذفت أو أكلت مال یتيم أو تعمدت ترك الغسل حتى خرج وقت الصلاة وهي عالة بذلك ، أو لم تخرج زكاة مالها فكانت عندهم بذلك كافرة ، أو بريئة من الإسلام ، خارجة عن الإيمان ، وخارجة عن ^(٦٢) جملة المؤمنين أيحبل للمؤمن الفاضل ابتداء نكاحها ، أو البقاء معها على الزوجية إن كان قد تزوجها قبل ذلك .. ؟ أو يحرم على أبيها الفاضل أو أخيها البر أن يكون لها وليين في تزويجها وأخبرونا إذا زنى الرجل أو سرق أو قذف ، أو أكل مال یتيم ، أو فر من الزحف أو سحر ، أو ترك صلاة عمداً حتى خرج وقتها ، أو لم يخرج زكاة ماله ، فصار بذلك عندهم كافراً ، أو برىء من الإسلام ، وخرج عن الإيمان ، وعن جملة المؤمنين أيحرم عليه ابتداء نكاح امرأة مؤمنة أو وطؤها بملك اليمين ، أو تحرم عليه امرأته المؤمنة التي في عصمته ، فينسخ نكاحها منه أو يحرم عليه أن يكون ولياً لابنته المؤمنة ، أو اخته المؤمنة في تزويجها ، وهل يحرم على التي ذكرنا ، والرجل الذي ذكرنا ميراث وليهما المؤمن ، أو يحرم على وليهما المؤمن ميراثهما ، أو يحرم أكل ذبيحته ، لأنه قد فارق الإسلام في زعمكم ^(٦٣) ، وخرج عن جملة المؤمنين ، فإنهم كلهم لا يقولون بشيء من هذا ، فمن الخلاف المجرد منهم لله تعالى أن يحرم الله تعالى المؤمنة على من ليس بمؤمن فيحلونهاهم ، ويحرم

(٥٧) سورة البقرة آية رقم ٢٢١

(٥٨) سورة المتحنة آية رقم ١٠

(٥٩) سورة المتحنة آية رقم ١٠

(٦٠) سورة المائدة آية رقم ٥

(٦١) سقطت من (خ) (وفي سورة النساء : محصنات غير مسافحات) .

(٦٢) في (خ) : (من) .

(٦٣) في (خ) : سقطت كلمة (في زعمكم) .

الله تعالى التي ليست مؤمنة على المؤمن إلا أن تكون كتابية فيحلونها هم ويقطع الله تعالى الولاية بين المؤمن ومن ليس مؤمناً فيبقونهاهم في النكاح ، ويحرم تعالى ذبائح من ليس مؤمناً إلا أن يكون كتابياً فيحلونهاهم ، ويقطع عز وجل الموارثة بين المؤمن ، ومن ليس مؤمناً فيثبتونهاهم ومن خالف القرآن وثبت على ذلك بعد قيام الحجة عليه فنحن نبرأ إلى الله تعالى منه .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - وأكثر هذه الأمور التي ذكرنا فإنه لا خلاف بين أحد من أهل الإسلام فيها ، ولا بين فرقة من الفرق المنتمية إلى الإسلام وفي بعضها خلاف نشير إليه لكلا يظن ظان أننا أغفلناه فمن ذلك الخلاف في الزاني والزانية ، فإن على بن أبي طالب - رضی الله عنه - يفسخ النكاح قبل الدخول بوقوعه من أحدهما ، والحسن البصري^(٦٤) ، وغيره من السلف لا يجيزون للزاني ابتداء نكاح مع مسلمة ألبتة ولا للزانية أيضاً إلا أن يتوبا ، وهذا نقول نحن ليس لأنهما ليس مسلمين بل هما مسلمان ولكنها شريعة من الله تعالى واردة في القرآن في ذلك كما يحرم على المحرم النكاح مادام محرماً وباللَّه تعالى التوفيق ، وذلك قوله تعالى : « الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ، وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ »^(٦٥) .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - وفي هذه الآية أيضاً نص جلي على أن الزاني والزانية ليسا مشركين ، لأن الله تعالى فرق بينهما فرقاً لا يحتمل ألبتة أن يكون على سبيل التأكيد بل على أنهما صفتان مختلفتان ، وإذا لم يكونا مشركين فهما ضرورة مسلمان لما قد بينا قبل من أن كل كافر فهو مشرك ، وكل مشرك فهو كافر وكل من لم يكن كافراً مشركاً فهو مؤمن إذ لا سبيل إلى دين ثالث وباللَّه تعالى التوفيق .

ومن الخلاف في بعض ما ذكرنا قول عمر بن الخطاب رضی الله عنه ، وإبراهيم النخعي^(٦٦) أن المسلم إذا ارتد والمسلمة إذا لم يسلم زوجها فهي امرأته كما كانت إلا أنه لا يطؤها ، وروى عن عمر أيضاً أنها تخير في البقاء معه أو فراقه ، وكل هذا لا حجة فيه ولا حجة إلا في نص قرآن أو سنة واردة عن رسول الله - ﷺ .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - وأيضاً فإن الله عز وجل قد أمر بقتل المشركين جملة ، ولم يستثن^(٦٧) منهم أحداً إلا كتابياً يغرم الجزية مع الصغار ، أو رسولاً حتى يؤدي رسالته ، ويرجع إلى مأمنه ، أو مستجيراً ليسمع كلام الله تعالى ، ثم يبلغ إلى مأمنه ، وأمر رسول الله - ﷺ -

(٦٤) سبق أن ترجم له .

(٦٥) سورة النور آية رقم ٢

(٦٦) هو : إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود أبو عمران النخعي من مذحج ، من أكابر التابعين صلاحاً وصدق رواية وحفظاً للحديث من أهل الكوفة ، مات مختفياً من الحجاج عام ٩٦ هـ . قال فيه صلاح الصفدى فقيه العراق : كان إماماً مجتهداً ، له مذهب ، ولما بلغ الشعبي موته قال : والله ما ترك بعده مثله (الأعلام) .

(٦٧) في (أ) : يستأذن وهذا تحريف .

بقتل من بدل دينه فنسأل كل من قال : بأن صاحب الكبيرة قد خرج من الإيمان وبطل إسلامه ، وصار في دين آخر إما الكفر وإما الفسق ، إذا كان الزاني ، والقاتل ، والسارق والشارب للخمر ، والقاذف ، والفار من الزحف ، وأكل مال اليتيم ، قد خرج عن الإسلام ، وترك دينه أيقتلونه كما أمر رسول الله - ﷺ - عن الله أم لا يقتلونه فيخالفون الله تعالى ورسوله - ﷺ .. ؟ ومن قولهم كلهم خوارجهم ، ومعزليهم ، أنهم لا يقتلونه ، وأما في بعض ذلك حدود معروفة ، من قطع يد أو جلد مائة ، أو ثمانين ، وفي بعض ذلك أدب فقط وأنه لا يحل الدم بشيء من ذلك ، وهذا انقطاع ظاهر وبطلان لقولهم لا خفاء به .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - وبعض شاذة الخوارج جسر فقال : تقام الحدود عليهم ثم يستتابون فيقتلون .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - وهذا خلاف الإجماع المتيقن ، وخلاف للقرآن مجرد لأن الله تعالى يقول : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ، وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ^(٦٨) » .

فقد حرم الله تعالى قتلهم وافترض استبعاؤهم مع إصرارهم ، ولم يجعل فيهم إلا رد شهادتهم فقط ، ولو جاز قتلهم فكيف كانوا يؤدون شهادة لا تقبل بعد قتلهم .. ؟

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - وقال الله عز وجل « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْعِیِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا ^(٦٩) » .

قال أبو محمد : - رضی الله عنه - لا خلاف بيننا وبينهم ، ولا بين أحد من الأمة في أن من كفر بالطاغوت ، وآمن بالله ، واستمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها فإنه مؤمن مسلم ، فلو كان الفاسق غير مؤمن ، لكان كافراً ولا بد ، ولو كان كافراً لكان مرتدًا يجب قتله ، وبالله تعالى التوفيق ، قال الله عز وجل : « مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ^(٧٠) » .

وقال تعالى : إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ، وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ^(٧١) » فوجب يقينًا بأمر الله عز وجل أن لا يترك [من] يعمر مساجد الله بالصلاة فيها إلا المؤمنون .

(٦٨) سورة النور آية رقم ٣ ، ٤

(٦٩) سورة البقرة آية رقم ٢٥٦

(٧٠) سورة التوبة آية رقم ١٧

(٧١) سورة التوبة آية رقم ١٨

وكلهم متفق معنا على أن الفاسق صاحب الكبائر مدعو ملزم عمارة المساجد بالصلاة ،
 مجبر على ذلك ، وفي إجماع الأمة كلها على ذلك ولو تركهم يصلون معنا ، وإلزامهم أداء الزكاة
 وأخذها منهم ، وإلزامهم صيام رمضان ، وحج البيت برهان واضح لا إشكال فيه ، على أنه لم
 يخرج عن دين المؤمنين ، وأنه مسلم مؤمن ، وقال عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِلُّوا
 شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ ، إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى . « الْيَوْمَ يَمَسُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
 دِينِكُمْ »^(٧٢) .

فخاطب تعالى المؤمنين بإيأس الكافرين عن دينهم ، ولا سبيل إلى قسم ثالث وقال تعالى :
 « وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ »^(٧٣) .

فصح أن لا دين إلا دين الإسلام ، وما عداه شيء غير مقبول ، وصاحبه يوم القيامة
 خاسر ، وبالله تعالى التوفيق ، وقال عز وجل : « الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ »^(٧٤) .
 وقال تعالى : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ »^(٧٥) . وقال تعالى : « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ
 فَإِنَّهُ مِنْهُمْ »^(٧٦) .

وقال تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٍ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »^(٧٧)
 فصح يقينا أنه ليس في الناس ولا في الجن إلا مؤمن أو كافر ، فمن خرج عن أحدهما دخل في
 الآخر ، فنسألهم عن رجل من المسلمين فسق وجاهر بالكبائر وله أختان إحداهما نصرانية ، والثانية
 مسلمة فاضلة لأيتهما يكون هذا الفاسق ولياً في النكاح ووارثاً ، وعن امرأة سرقت وزنت ولها ابنا عم
 أحدهما يهودي والآخر مسلم فاضل أيهما يحل له نكاحها وهذا ما لا خلاف فيه ولا خفاء به
 فصح أن صاحب الكبائر مؤمن .

وقال الله تعالى : « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا »^(٧٨) .

وقال تعالى : « إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ »^(٧٩) .

فأخبرونا أتأمرون الزاني والسارق والقاذف والقاتل بالصلاة وتؤدبوه إن لم يصل أم لا ؟ فمن

(٧٢) سورة المائدة آية رقم ٢ - ٣

(٧٣) سورة آل عمران آية رقم ٨٥

(٧٤) سورة التوبة آية رقم ٧١

(٧٥) سورة الأنفال آية رقم ٧٣

(٧٦) سورة المائدة آية رقم ٥١

(٧٧) سورة التغابن آية رقم ٢

(٧٨) سورة النساء آية رقم ١٠٣

(٧٩) سورة المائدة آية رقم ٢٧

قولهم نعم ولو قالوا : لا لخالفوا الإجماع المتيقن فنقول لهم أفنأمرونه بما هو عليه أم بما ليس عليه وبما يمكن أن يقبله الله تعالى أم بما يوقن أنه لا يقبله .. ؟

فإن قالوا نأمره بما ليس عليه ظهر تناقضهم إذ لا يجوز أن يلزم أحد بما لا يلزمه .

وإن قالوا بل ما عليه قطعوا بأنه مؤمن لأن الله تعالى أخبر أن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً . وإن قالوا نأمره بما لا يمكن أن يقبل منه أحوالاً ؟ إذ من المحال أن يؤمر أحد بعمل هو على يقين من أنه لا يقبل منه وإن قالوا : بل نأمره بما نرجوا أن يقبل منه قلنا : صدقتم ، وقد صح بهذا أن الفاسق من المتيقن فيما عمل من عمل صالح فقط ومن الفاسقين فيما عمل من المعاصي ، ونسألهم أتأمرون صاحب الكبيرة بتمتع المطلقة إن طلقها أم لا ؟ فإن قالوا : نأمره بذلك لزمهم أنه من المحسنين المتيقن لأن الله تعالى يقول في المتعة : حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ^(٨٠) وحَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ^(٨١) .

فصح أن الفاسق محسن فيما عمل صالح ومسيء فيما عمل من سيء ، فإن قالوا : إن الصلاة عليه كما هي عندكم على الكفار أجمعين قلنا لا سواء لأنها وإن كان الكافر وغير المتوضىء والجنب مأمورين بالصلاة معذيين على تركها فإننا لا نتركهم يقيمونها أصلاً بل نمنعهم منها حتى يسلم الكافر ويتوضأ المحدث ، ويغتسل الجنب ويتوضأ أو يتيمم وليس كذلك الفاسق بل مجبر على إقامتها .

قال أبو محمد : وهذا لا خلاف فيه من أحد إلا أن الجبائي المعتزلي ومحمد بن الطيب الباقلاني^(٨٢) ذهبوا من بين جميع الأمة إلى أن من كانت له ذنوب فإنه لا تقبل له توبة من شيء منها حتى يتوب من الجميع واتبعهما على ذلك قوم وقد نظرنا بعضهم في ذلك وأزمانه أن يوجبوا على كل من أذنب ذنباً واحداً إن ترك الصلاة الفرض ، والزكاة ، وصوم رمضان والجمعة والحج ، والجهاد ، لأن إقامة كل ذلك توبة إلى الله من تركها فإن كانت توبته لا تقبل من شيء حتى يتوب من كل ذنب له فإنه لا تقبل له توبة ، من ترك صلاة ولا من ترك صوم ولا من ترك زكاة إلا حتى يتوب من كل ذنب له وهذا خلاف لجميع الأمة إن قالوه أو تناقض إن لم يقولوه مع أنه قول لا دليل لهم على تصحيحه أصلاً وما كان هكذا فهو باطل قال الله تعالى : « قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٨٣) » .

(٨٠) سورة البقرة آية رقم ٢٣٦

(٨١) سورة البقرة ١٨٠ ، ٢٤١

(٨٢) هو : القاضي أبو بكر محمد بن محمد جعفر القاسم الباقلاني البصري المتكلم على مذهب أبي الحسن الأشعري الذي أيد اعتقاده ونصر صديقه ، صنّف كثيراً من التصانيف ، وانتهت إليه الرياسة في مذهبه ، وكان موصوفاً بجودة الاستنباط وقوة الحجّة ، وسرعة الجواب ، توفي سنة ٤٠٣ هـ ودفن في داره ثم نقل إلى مقره باب حرب : (ابن خلكان الترجمة رقم ٥٨٠ ، وتاريخ بغداد ج ٥ ص ٣٧٩) .

(٨٣) سورة البقرة آية رقم ١١١

وقال تعالى : « وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ ^(٨٤) » .

وقال تعالى : « وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٨٥) » .

فصح يقيناً بهذا اللفظ أن فينا غير عدل ، وغير صالح ، وهما منا ، ونحن المؤمنون فهو مؤمن بلا شك وقال تعالى : فَإِنْ تَابُوا - يعنى من الشرك - وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ^(٨٦) .

وهذا نص جلى على أن من صلى من أهل شهادة الإسلام وزكى فهو أخونا في الدين ولم يقل تعالى ما لم يأت بكبيرة فصح أنه منا وإن أتى بالكبائر .

قال أبو محمد : فَإِنْ ذَكَرُوا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « مُدْبَذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ ^(٨٧) » .

وقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُم مِّنكُمْ وَلَا مِنْهُمْ ^(٨٨) » .

وراموا بذلك إثبات أنه لا مؤمن ولا كافر فهذا لا حجة لهم فيه لأن الله تعالى إنما وصف بذلك المنافقين المبطنين للكفر المظهرين للإسلام فهم لا مع الكفار ولا منهم ولا إليهم لأن هؤلاء يظهرون الإسلام وأولئك لا يظهرونه ولا هم مع المسلمين ولا منهم ولا إليهم لإبطانهم الكفر وليس في هاتين الآيتين أنهم ليسوا كفاراً وقد قال عز وجل : « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ ^(٨٩) » . فصح يقيناً أنهم كفار لا مؤمنون أصلاً وبالله تعالى التوفيق .

ويقال لمن قال : إن صاحب الكبيرة منافق ما معنى هذه الكلمة فجوابهم الذى لا جواب لاحد فى هذه المسألة غيره هو أن المنافق من كان النفاق صفة ، ومعنى النفاق فى الشريعة هو إظهار الإيمان وإبطان الكفر ، فيقال له وبالله تعالى التوفيق : لا يعلم ما فى النفس إلا الله تعالى ثم تلك النفس التى ذلك الشئ فيها فقط ولا يجوز أن يقطع على اعتقاد أحد الكفر إلا بإقراره بلسانه بالكفر أو بوحى من عند الله تعالى ومن تعاطى علم ما فى النفوس فقد تعاطى علم الغيب ، وهذا خطأ متيقن يعلم ضرورة وحسبك من القول سقوياً أن يودى إلى المحال المتيقن وقد قيل لرسول الله ﷺ : « رَبِّ مُصَلِّ يَقُولُ بِلِسَانِهِ مَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : انى لم أبعث لأشق عن

(٨٤) سورة الطلاق آية رقم ٢

(٨٥) سورة التحريم آية رقم ٤

(٨٦) سورة التوبة آية رقم ١١

(٨٧) سورة النساء آية رقم ١٤٣

(٨٨) سورة المجادلة آية رقم ١٤

(٨٩) سورة المائدة آية رقم ٥١

(٩٠) سبق ترجمة هذا الحديث ص ٤٨٠

قلوب الناس وقد ذكر الله تعالى المنافقين فقال لرسول ﷺ : ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم^(٩١) . فإذا كان رسول الله ﷺ لا يعرف المنافقين وهم معه وهو يراهم ويشاهد أفعالهم فمن بعده أخرى أن لا يعلمهم وقد كان الزناة على عهدة ﷺ والسرقه وشراب الخمر ومضييعوا فرض الصلاة في الجماعة والقليلون عهدًا والقذفة فما سمي عليه السلام قط أحدًا منهم منافقين بل أقام الحدود في ذلك وتوعد بحرق المنازل وأمر بالدية والعفو وأبقاهم في جملة المؤمنين وأبقى عليهم حكم المؤمنين واسمه^(٩٢) واسمه وقد قلنا إن التسمية في الشريعة لله عز وجل لا لأحد دونه ولم يأت قط عن الله عز وجل تسمية صاحب الكبيرة منافقًا فإن قالوا قد صح عن النبي ﷺ أنه قال وقد ذكر خصلاً من كن فيه كان منافقًا خالصًا وإن صام وصلى وقال إني مسلم وذكر عليه السلام تلك الخصال فمنها : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أئتمن خان وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر . وذكر عليه السلام أن من كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها .

قلنا له وبالله تعالى التوفيق : صدق رسول الله ﷺ وقد أخبرناك أن المنافق هو من أظهر شيئاً وأبطن خلافه مأخوذ في أصل اللغة من نفاق اليربوع وهو باب في جانب جحره مفتوح قد غطاه بشيء من تراب وهذه الخلال كلها التي ذكر رسول الله ﷺ كلها باطن صاحبها خلاف ما يظهر فهو منافق هذا النوع من النفاق وليس هو النفاق الذي يبطن صاحبه الكفر بالله برهان ذلك ما ذكرناه آنفاً من إجماع الأمة على أخذ زكاة مال كل من وصفة رسول الله ﷺ بالنفاق وعلى إنكاحه ونكاحها إن كانت امرأة وموارثته وأكل ذبيحته وتركه يصلى مع المسلمين وعلى تحريم دمه وماله ولو تيقنا أنه مبطن للكفر لوجب قتله وحرم إنكاحه ونكاحها وموارثته وأكل ذبيحته ولم نتركه يصلى مع المسلمين ولكن تسمية النبي ﷺ من ذكرنا منافقاً كتسمية الله عز وجل الزراع كفاراً إذ يقول تعالى : « كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ^(٩٣) » .

لأن أصل الكفر في اللغة التغطية فمن ستر شيئاً فهو كافر له وأصل النفاق في اللغة ستر شيء وإظهار خلافه فمن ستر شيئاً وأظهر خلافه فهو منافق فيه وليس هذان من الكفر الدياني ولا من النفاق الشرعي في شيء وبهذا تتألف الآيات والأحاديث كلها وبالله تعالى التوفيق .

ثم نقول لمن قال بهذا القول هل أتيت بكبيرة قط ..؟ فإن قال لا قيل له هذا القول كبيرة لأنه تزكية وقد نهى الله عز وجل عن ذلك فقال : « فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ^(٩٤) » .

(٩١) سورة التوبة آية رقم ١٠١ وقد جاءت الآية في (أ) : محرفة حيث لم يذكر ومن أهل المدينة مردوا على النفاق .

(٩٢) في (أ) : حكم الإيمان واسمه

(٩٣) سورة الحديد آية رقم ٢٠

(٩٤) سورة النجم آية رقم ٣٢

وقد علمنا أنه لا يعرى أحد من ذنب إلا الملائكة والنبين صلى الله عليهم وسلم وأما من دونهم فغير معصوم بل قد اختلف الناس في عصمة الملائكة والنبين عليهم الصلاة والسلام وإن كنا قاطعين على خطأ من جوز على أحد من الملائكة ذنباً صغيراً أو كبيراً بعمد أو خطأ وعلى خطأ من جوز على أحد من النبين ذنبا بعمد صغيراً أو كبيراً لكننا أعلمنا أنه لم يتفق على ذلك فقط ، وإن قال بلى قد كانت لى كبيرة قيل له هل كنت فى حال موافقتك الكبيرة شاكاً فى الله عز وجل أو فى رسوله ﷺ أو كافراً بهما أم كنت موقناً بالله تعالى وبالرسول ﷺ؟ وبما أتى به موقناً بأنك مسيء مخطيء فى ذنبك ، فإن قال : كنت كافراً أو شاكاً فهو أعلم بنفسه ويلزمه أن يفارق امرأته وأمتة المسلمتين ولا يرث من مات له من المسلمين ثم بعد ذلك فلا يجوز له أن يقطع على غيره من المذنبين بمثل اعتقاده فى الجحد ونحن نعلم بالضرورة كذب دعواه وندرى أننا فى حيز ما كان منا من ذنب مؤمنون بالله تعالى وبرسوله ﷺ وإن قال بل كنت مؤمناً بالله تعالى وبرسوله ﷺ فى حال ذنبى قيل له هذا إبطال منك للقول بالنفاق والقطع به على المذنبين .

قال أبو محمد : ففى إجماع الأمة كلها دون مختلف من أحد منهم على أن صاحب الكبيرة مأمور بالصلاة مع المسلمين وبصوم شهر رمضان والحج وبأخذ زكاة ماله وإباحة مناكحته وموارثته وأكل ذبيحته وبتركه يتزوج المرأة المسلمة الفاضلة ويتبع الأمة المسلمة الفاضلة ويطأها وتحريم دمه وماله وأن لا تؤخذ منه جزية ولا يصغر برهان صحيح على أنه مسلم مؤمن وفى إجماع الأمة كلها دون مخالف على تحريم قبول شهادته وخبره برهان على أنه فاسق فصح يقيناً أنه مؤمن فاسق ناقص للإيمان عن المؤمن الذى ليس بفاسق قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصِيبُوهَا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ^(٩٥) » .

فأما من قال إنه كافر نعمة فما لهم حجة أصلاً إلا أن بعضهم فرع بقول الله تعالى : « الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا وَيَسَّ الْقَرَارِ ^(٩٦) » .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه لأن نص الآية مبطل لقولهم لأن الله تعالى يقول متصلًا ويسس القرار : « وَجَعَلُوا اللَّهَ أَنْدَادًا يُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ^(٩٧) » .

فصح أن الآية فى المشركين بلا شك وأيضاً فقد يكفر المرء بنعمة الله ولا يكون كافراً بل مؤمناً بالله تعالى كافراً لأنعمه بمعاصيه لا كافراً على الإطلاق وبالله تعالى التوفيق .

(٩٥) سورة الحجرات آية رقم ٦

(٩٦) سورة إبراهيم آية رقم ٢٨

(٩٧) سورة إبراهيم آية رقم ٢٩

« الكلام فيمن يكفر ولا يكفر »

قال أبو محمد : اختلف الناس في هذا الباب فذهبت طائفة إلى أن من خالفهم في شيء من مسائل الاعتقاد أو في شيء من مسائل الفتيا فهو كافر ، وذهبت طائفة إلى أنه كافر في بعض ذلك فاسق غير كافر في بعضه على حسب ما أدتهم إليه عقولهم وظنونهم ، وذهبت طائفة إلى أن من خالفهم في مسائل الاعتقاد فهو كافر وأن من خالفهم في مسائل الأحكام والعبادات فليس كافرًا ولا فاسقًا ولكنه مجتهد معذور إن أخطأ مأجور بنيته ، وقالت طائفة بمثل^(١) هذا فيمن خالفهم في مسائل العبادات وقالوا فيمن خالفهم في مسائل الاعتقادات إن كان الخلاف في صفات الله عز وجل فهو كافر ، وإن كان فيما دون ذلك فهو فاسق ، وذهبت طائفة إلى أنه لا يكفر ولا يفسق مسلم بقول قاله في اعتقاد أو فتيا وأن كل من اجتهد في شيء من ذلك فدان بما رأى أنه الحق فإنه مأجور على كل حال إن أصاب الحق فأجران وإن أخطأ فأجر واحد وهذا قول ابن أبي ليلى^(٢) وأبي حنيفة والشافعي وسفيان الثوري^(٣) وداود^(٤) بن علي رضي الله عن جميعهم وهو قول كل من عرفنا له قولًا في هذه المسألة من الصحابة رضي الله عنهم ما نعلم^(٥) منهم في ذلك خلافًا أصلاً

(١) في (خ) : « مثل » .

(٢) هو : محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى يسار ، وقيل داود بن بلال الأنصاري الكوفي ، قاض فقيه ، من أصحاب الرأي ، ولى القضاء والحكم لبني أمية ، ثم لبني العباس ، واستمر ثلاثًا وثلاثين سنة ، له أخبار مع الإمام أبي حنيفة وغيره ، مات بالكوفة عام ١٤٨ هـ (الأعلام) .
(٣) هو : سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري من بني ثور ابن عبد مناة من مضر ، أبو عبد الله ، أمير المؤمنين في الحديث كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى ، راوده المنصور العباسي على أن يلى الحكم فأبى ، وخرج من الكوفة سنة ١٤٤ هـ فسكن مكة والمدينة ، ثم طلبه المهدي فتوارى ، وانتقل إلى البصرة فمات فيها مستخفياً . له من الكتب : الجامع الصغير ، والجامع الكبير ، ولابن الجوزي كتاب في مناقبه .. مات سنة ١٦١ هـ (الأعلام) .

(٤) هو : داود بن علي بن خلف الأصبهاني ، أبو سليمان الملقب بالظاهري ، أحد الأئمة المجتهدين في الإسلام ، تنسب إليه الطائفة الظاهرية ، وسميت بذلك لأخذها بظاهر الكتاب والسنة ، وإعراضها عن التأويل والرأي والقياس ، وكان داود أول من جهر بهذا القول ، وهو أصبهاني الأصل من أهل (فاشان) (بلدة قريبة من أصفهان) ، سكن بغداد ، وانتهت إليه رياسة العلم فيها . قال نعلب : كان عقل داود أكبر من علمه ، وله تصانيف أوردها ابن النديم . توفي في بغداد عام ٢٧٠ هـ (الأعلام) .

(٥) في (أ) : (لا نعلم) .

إلا ما ذكرنا من اختلافهم في تكفير من ترك صلاة متعمداً حتى خرج وقتها أو ترك أداء الزكاة أو ترك الحج أو ترك صيام رمضان أو شرب الخمر . واحتج من كفر بالخلاف في الاعتقادات بأشياء نوردها إن شاء الله عز وجل .

قال أبو محمد : ذكروا حديثاً عن رسول الله ﷺ : أن القدرية والمرجئة مجوس هذه الأمة^(٦) . وحديثاً آخر تفترق هذه الأمة على بضع وسبعين فرقة كلها في النار حاشا واحدة فهي في الجنة^(٧) .

قال أبو محمد : هذان حديثان لا يصحان أصلاً من طريق الإسناد وما كان هكذا فليس حجة عند من يقول بخبر الواحد فكيف من لا يقول به واحتجوا بالخبر الثابت عن رسول الله ﷺ : « من قال لأخيه يا كافر فقد باء بالكفر أحدهما^(٨) » .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه لأن لفظه يقتضى أنه يَأْتَمُ برميهِ للكفر ولم يقل عليه السلام إنه بذلك كافر .

قال أبو محمد : والجمهور من المحتجين بهذا الخبر لا يكفرون من قال لمسلم يا كافر في مشاقمة تجرى بينهما فقد^(٩) خالفوا الخبر الذي احتجوا به .

قال أبو محمد : والحق هو أن كل من ثبت له عقد الإسلام فإنه لا يزول عنه إلا بنفى أو إجماع وأما^(١٠) بالدعوى والإفتراء فلا . فوجب أن لا يكفر أحد بقول قاله إلا بأن يخالف ما قد صح عنده أن الله تعالى قاله أو أن رسول الله ﷺ قاله فيستجير بخلاف الله تعالى وخلاف رسوله عليه الصلاة والسلام وسواء كان ذلك في عقد دين أو في نحلة أو في فتيا وسواء كان ما صح من ذلك عن رسول الله ﷺ منقولاً نقل إجماع تواتراً أو نقل آحاد إلا أن من خالف الإجماع المتيقن المقطوع على صحته فهو أظهر في قطع حجته ووجوب تكفيره لإتفاق الجميع على معرفة الإجماع وعلى تكفير مخالفته^(١١) برهان صحة قولنا قول الله تعالى : « وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ

(٦) الحديث : رواه أبو داود في السنة ١٦ ، ورواه أحمد بن حنبل ح ٢ ص ٨٦ ح ٥ ص ٤٠٧ ورواه ابن ماجه في المقدمة ١٠ ولفظه عند ابن ماجه « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله ، إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم ، وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم .
(٧) الحديث رواه أبو داود في السنة ١ ، والترمذى في الإيمان ١٨ وابن ماجه في الفتن ١٧ ، وأحمد بن حنبل ح ٢ ، ٣٣٢ ، ح ٣ ، ١٤٥ ولفظه عند ابن ماجه : افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار وافتترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة فاحدى وسبعون فرقة في النار وواحدة في الجنة والذي نفس محمد بيده لتفرقن أمتى على ثلاث وسبعين فرقة واحدة في الجنة وثنتان وسبعون في النار .
قيل يا رسول الله : من هم .. ؟ قال : الجماعة .

(٨) الحديث رواه البخارى في الأدب ٧٣ ، ومسلم في الإيمان ١١١ ، وأحمد بن حنبل ح ٢ : ١٨ .

(٩) في (أ) : (وبهذا) .

(١٠) في (خ) : (وإثما) .

(١١) في (خ) : (مخالفة) .

لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا^(١٢) .

قال أبو محمد : هذه الآية نص بتكفير من فعل ذلك فإن قال قائل إن من اتبع غير سبيل المؤمنين فليس من المؤمنين قلنا له وبالله تعالى التوفيق : ليس كل من اتبع غير سبيل المؤمنين كافراً لأن الزنا وشرب الخمر وأكل أموال الناس بالباطل ليست من سبيل المؤمنين وقد علمنا أن من اتبعها فقد اتبع غير سبيل المؤمنين وليس مع ذلك كافراً ولكن البرهان في هذا قول الله عز وجل : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا^(١٣) » .

قال أبو محمد : فهذا هو^(١٤) النص الذي لا يحتمل تأويلاً ولا جاء نص يخرجه عن ظاهره أصلاً ولا جاء برهان بتخصيصه في بعض وجوه الإيمان .

قال أبو محمد : وأما ما لم تقم الحجة على المخالف للحق في أى شيء كان فلا يكون كافراً إلا أن يأتي نص بتكفيره فيوقف عنده كمن بلغه وهو [في] أقاصي الزنج ذكر النبي ﷺ فقط فتمسك عن البحث عن خبره فإنه كافر فإن قال قائل فما تقولون فيمن قال أنا أشهد أن محمداً رسول الله ولا أدري أهو قرشي أم تميمي أم فارسي ولا هل كان بالحجاز أو بخراسان ولا أدري أحى هو أم ميت ولا أدري لعله هذا الرجل الحاضر أم غيره .. ؟^(١٥) قيل له : إن كان جاهلاً لا علم عنده بشيء من الأخبار والسير لم يضره ذلك شيئاً ووجب تعليمه فإذا علم وصح عنده الحق فإن عاند فهو كافر حلال دمه وماله ، محكوم عليه بحكم المرتد ، وقد علمنا أن كثيراً ممن يتعاطى الفتيا في دين الله عز وجل نعم وكثيراً من الصالحين لا يدري كم لموت النبي ﷺ ولا أين كان ولا في أى بلد كان ويكفيه من كل ذلك إقراره بقلبه ولسانه أن رجلاً اسمه محمد أرسله الله تعالى إلينا بهذا الدين .

قال أبو محمد : وكذلك من قال : إن ربه جسم من الأجسام فإنه إن كان جاهلاً أو متأولاً فهو معذور لا شيء عليه ، ويجب تعليمه فإذا قامت عليه الحجة من القرآن والسنن مخالف ما فيها عناداً فهو كافر يحكم عليه بحكم المرتد وأما من قال إن الله عز وجل هو فلان لإنسان بعينه أو أن الله تعالى يحل في جسم من أجسام خلقه أو أن بعد محمد ﷺ نبياً غير عيسى بن مريم فإنه لا يختلف اثنان في تكفيره لصحة قيام الحجة بكل هذا على كل أحد ولو أمكن أن يوجد أحد يدين بهذا لم يبلغه قط خلافة لما وجب تكفيره حتى تقوم عليه الحجة .

(١٢) سورة النساء آية رقم ١١٥

(١٣) سورة النساء آية رقم ٦٥

(١٤) سقطت من (خ) (هو) .

(١٥) سقطت من (خ) (أم غيره) .

قال أبو محمد : وأما من كَفَر الناس بما تَوَلَّو إليه أقوالهم فخطأ لأنه كذب على الخصم وتقويل له ما لم يقل به وإن لزمه فلم يحصل على غير التناقض فقط والتناقض ليس كُفراً بل قد أحسن إذ قد^(١٦) فر من الكفر . وأيضاً فإنه ليس للناس قول إلا ومخالف ذلك القول ملزم^(١٧) خصمه الكفر في فساد قوله وطرقه^(١٨) ، فالمعتزلة تنسب إلينا تجوير الله عز وجل وتشبيهه بخلقه ونحن ننسب إليهم مثل ذلك سواءً بسواء ، ويلزمهم أيضاً تعجيز الله عز وجل وأنهم يزعمون أنهم يخلقون كخلقه وأن له شركاء في الخلق وأنهم يستغنون^(١٩) عن الله عز وجل ومن أثبت الصفات يسمى من نفاها باقية لأنهم قالوا تعبدون غير الله تعالى لأن الله تعالى له صفات وأنتم تعبدون من لا صفة له ومن نفى الصفات يقول لمن أثبتها أنتم تجعلون مع الله عز وجل أشياء لم تزل وتشركون به غيره وتعبدون غير الله لأن الله تعالى لا أحد معه ولا شيء معه في الأزل وأنتم تعبدون شيئاً من جملة أشياء لم تزل وهكذا في كل ما اختلف فيه حتى في الكون والجزء وحتى في مسائل الأحكام والعبادات فأصحاب القياس يدعون علينا خلاف الإجماع وأصحابنا يثبتون عليهم خلاف الإجماع وإحداث شرائع لم يأذن الله عز وجل بها وكل فرقة فهي تنتفى بما تسميها به الأخرى وتكفر من قال شيئاً من ذلك فصح أنه لا يكفر أحد إلا بنفس قوله ونص معتقده ولا ينفع أحد أن يعبر عن معتقده بلفظ يحسن به قبحه لكن المحكوم به هو مقتضى قوله فقط وأما الأحاديث الواردة في أن ترك الصلاة شرك فلا تصحح من طريق الإسناد وأما الأخبار التي فيها من قال لا إله إلا الله دخل الجنة فقد فات أحاديث أخر بزيادة على هذا الخبر لا يجوز ترك تلك الزيادة وهي قوله عليه السلام : « أمرت أن اقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأنى رسول الله ويؤمنوا بما أرسلت به^(٢٠) » فهذا هو الذي لا إيمان لأحد بدونه .

قال أبو محمد : واحتج بعض من يكفر من سب الصحابة رضى الله عنهم بقول الله عز وجل : « مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلٰى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ^(٢١) » .

قال فكل من أغاظه أحد من أصحاب رسول الله ﷺ فهو كافر .

(١٦) في (أ) : سقطت (قد) .

(١٧) في (أ) : (يلزم) .

(١٨) في (أ) : (وطرقه) .

(١٩) في (أ) : (مستغنون) .

(٢٠) الحديث رواه البخارى في باب الزكاة ، وفي استتابة المرتدين ، ورواه مسلم في الإيمان : ٢١ ، باب : الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . ورواه الترمذى في الإيمان : ٢٦١٠ ، والنسائى في الزكاة باب مانع الزكاة ، ورواه أبو داود في الجهاد . باب على ما يقاتل المشركون :

٢٦٤٠ .

(٢١) سورة الفتح آية رقم ٢٩

قال أبو محمد : وقد أخطأ من حمل الآية على هذا لأن الله عز وجل لم يقل قط أن كل من غاظه واحد منهم فهو كافر وإنما أخبر تعالى أنه يعيظ بهم الكفار فقط ونعم هذا حق لا ينكره مسلم وكل مسلم فهو يعيظ الكفار وأيضاً فإنه لا يشك أحد ذو حس سليم في أن علياً قد غاظ معاوية وأن معاوية وعمرو بن العاص غاظا علياً وأن عماراً^(٢٢) قد أغاظ أبا العادية وكلهم أصحاب رسول الله ﷺ فقد غاظ بعضهم بعضاً فيلزم على هذا تكفير من ذكرنا وحاشا لله من هذا .

قال أبو محمد : ونقول لمن كفر إنساناً بنفس مقاله دون أن تقوم عليه الحجج فيعاند رسول الله ﷺ ويجد في نفسه الحرج مما أتى به أخبرنا هل ترك رسول الله ﷺ شيئاً من الإسلام الذي يكفر من لم يقل^(٢٣) به إلا وقد بينه ودعا إليه الناس كافة فلا بد من نعم ومن أنكر هذا فهو كافر بلا خلاف فإذا أقر بذلك سئل هل جاء قط عن النبي ﷺ أنه لم يقبل إيمان أهل قرية أو أهل حله أو إنسان أتاه من حر أو عبد أو امرأه إلا حتى يقرأ الاستطاعة قبل الفعل أو مع الفعل أو أن القرآن مخلوق أو غير مخلوق أو أن الله تعالى يرى أو لا يرى أو أن له سمعاً وبصراً وحياة أو غير ذلك من فضول المتكلمين التي أوقعها الشيطان منهم ليوقع بينهم العداوة والبغضاء فإن ادعى أن النبي ﷺ لم يدع أحداً يسلم حتى يوقفه على هذه المعاني كان قد كذب بإجماع المسلمين من^(٢٤) أهل الأرض وقال ما ندرى أنه فيه كاذب فادعى أن جميع الصحابة رضى الله عنهم تواطؤوا على كتمان ذلك من فعله عليه السلام وهذا محال ممتنع في الطبيعة ثم فيه نسبة الكفر إليهم إذ كتّموا ما لا يتم إسلام أحدٍ إلا به وإن قالوا : إنه ﷺ لم يدع قط أحداً إلى شيء من هذا ولكنه مودع في القرآن وفي كلامه ﷺ قيل له صدقت وقد صح بهذا أنه لو كان جاهل شيئاً من هذا كله كفرًا لما ضيع رسول الله ﷺ بيان ذلك للحر والعبد والحرّة والأمة ومن جوّز هذا فقد قال إن رسول الله ﷺ لم يبلغ كما أمر وهذا كفر مجرد ممن أجازوه فصح ضرورة أن الجهل بكل ذلك لا يضر شيئاً وإنما يلزم الكلام فيها إذا خاض فيها الناس فيلزم حينئذ بيان الحق من القرآن والسنة لقول الله عز وجل : « كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ^(٢٥) » ولقول الله عز وجل : لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ^(٢٦) » .

(٢٢) هو : عمار بن ياسر بن عامر الكنانى المذحجى ، أبو اليقظان ، صحابى من الولاة الشجعان ذو رأى ، وهو أحد السابقين إلى الإسلام ، هاجر إلى المدينة ، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ، وكان النبى يلقبه (الطيب المطيب) وفى الحديث : ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما ، وهو أول من بنى مسجداً فى الإسلام وسماه (قباء) . ولده عمر : الكوفة ، وشهد الجمل مع على ، وقتل فى صفين ، وعمره ثلاث وتسعون سنة ، له ٦٢ حديثاً . (الأعلام) .

(٢٣) فى (أ) : سقطت كلمة (لم) حرف الجزم فاضطرب المعنى .

(٢٤) من (خ) سقطت كلمة (المسلمين من) .

(٢٥) سورة المائدة آية رقم ٨

(٢٦) سورة آل عمران ١٨٧

فمن عَنَدَ حينئذ بعد بيان الحق فهو كافر لأنه لم يحكم رسول الله ﷺ ولا سلم لما قضى به وقد صح عن رسول الله ﷺ أن رجلاً لم يعمل خيراً قط فلما حضره الموت قال لأهله إذا مت فأحرقوني ثم ذروا رمادي في يوم راح نصفه في البحر ونصفه في البر فوالله لئن قدر الله على ليعذبني عذاباً لم يعذبه أحداً من خلقه وإن الله عز وجل جمع رماده فأحياه وسأله ما حملك على ذلك قال خوفك يا رب وإن الله تعالى غفر له لهذا القول^(٢٧).

قال أبو محمد : فهذا إنسان جهل إلى أن مات أن الله عز وجل يقدر على جمع رماده وإحيائه وقد غفر له لإقراره وخوفه وجهله وقد قال بعض من حرف الكلم عن مواضعه إن معنى لئن قدر الله على إنما هو لئن ضيق الله على كما قال تعالى : « وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ^(٢٨) » .

قال أبو محمد : وهذا تأويل باطل لا يمكن لأنه كان يكون معناه حينئذ لئن ضيق الله على ليضيقن على وأيضاً فلو كان هذا لما كان لأمره بأن يحرق ويذّر رماده معنى ولا شك في أنه إنما أمر بذلك ليفلت من عذاب الله تعالى .

قال أبو محمد : وأبين^(٢٩) شيء في هذا قول الله تعالى : « إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَىٰ بَنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ إِلَى قَوْلِهِ وَتَعَلَّمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا^(٣٠) » .

فهؤلاء الحواريون الذين أثنى الله عز وجل عليهم قد قالوا بالجهل لعيسى عليه السلام هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ولم يبطل بذلك إيمانهم وهذا لا مخلص منه وإنما كانوا يكفرون لو قالوا ذلك بعد قيام الحجة وتبينهم لها .

قال أبو محمد : وبرهان ضروري لا خلاف فيه وهو أن الأمة مجمعة كلها بلا خلاف من أحد منهم وهو أن كل من بدل آية من القرآن عامداً وهو يدري أنها في المصاحف بخلاف ذلك أو أسقط كلمة عمداً كذلك أو زاد فيها كلمة عامداً فإنه كافر بإجماع الأمة كلها ثم إن المرء يخطيء في التلاوة فيزيد كلمة وينقص أخرى ويبدل كلامه جاهلاً مقدراً أنه مصيب ويكابر في ذلك وينظر قبل أن يتبين له الحق ولا يكون بذلك عند أحد من الأمة كافراً ولا فاسقاً ولا آثماً فإذا وقف

(٢٧) الحديث رواه البخاري في التوحيد ٣٥ والأنبياء ٥٤ ، والرقاق ٣٥ ، ومسلم في التوبة ٣٥ ، والنسائي في الجنائز ١١٧ وابن ماجه في الزهد ٣٠ ، والدارمي في الرقاق ٦٣ ، وذكره صاحب الموطأ في الجنائز ٥٢ ، وذكره احمد بن حنبل في مسنده ح ١ ، ٥ ، ٣٩٨ ، ٣ ، ٢٦٩ ، ٣٠٤

(٢٨) سورة الفجر آية رقم ١٦

(٢٩) في (أ) : (وأبين من) .

(٣٠) سورة المائدة آية رقم ١١٢ ، ١١٣ جاءت هذه الآية محرفة في (أ) : لأنه قال : وإذ بريادة الواو .

على المصاحف أو أخبره بذلك من القراء من تقوم الحجة بخبره فإن تبادى على خطئه فهو عند الأمة كلها كافر بذلك لا محالة وهذا هو الحكم الجارى فى جميع الديانة .

قال أبو محمد : واحتج بعضهم بأن قال ، قال الله هو عند الأمة كلها كافر بذلك لا محالة وهذا هو الحكم الجارى فى جميع الديانة .

قال أبو محمد : واحتج بعضهم بأن قال ، قال الله تعالى : « قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ^(٣١) » .

قال أبو محمد : آخر هذه الآية مبطل لتأويلهم لأن الله عز وجل وصل قوله : يُحْسِنُونَ صُنْعًا بقوله أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمُ الْقِيَامَةَ وَزَنَّا ذَلِكَ جَزَاءُ هُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ^(٣٢) .

فهذا يبين أن أول الآية فى الكفار المخالفين لديانة الإسلام جملة ثم نقول لهم لو نزلت هذه الآية فى المتأولين من جملة أهل الإسلام كما تزعمون لدخل فى جملتها كل متأول محظىء فى تأويل فى فتيا لزمه تكفير جميع الصحابة رضى الله عنهم لأنهم قد اختلفوا وبيقين ندرى أن كل امرىء منهم فقد يصيب ويخطىء ، بل يلزمه تكفير جميع الأمة لأنهم كلهم لابد من أن يصيب كل امرىء منهم ويخطىء بل يلزمه تكفير نفسه لأنه لابد لكل من تكلم فى شىء من الديانة من أن يرجع عن قول قاله إلى قول آخر تبين له أنه أصح إلا أن يكون مقلداً فهذه أسوأ لأن التقليد خطأ كله لا يصح ومن بلغ هاهنا فقد لاح عواد ^(٣٣) قوله وبالله تعالى التوفيق .

وقد أقر عمر بن الخطاب رضى الله عنه لرسول الله ﷺ أنه لم يفهم آية الكلاله فما كفره بذلك ولا فسقه ولا أخبره أنه آثم بذلك لكن أغلظ له فى كثرة تكراره السؤال عنها فقط وكذلك أخطأ جماعة من الصحابة رضى الله عنهم فى حياة رسول الله ﷺ فى الفتيا فبلغه عليه السلام فما كفر بذلك أحداً منهم ولا فسقه ولا جعله بذلك آثماً لأنه لم يعانده عليه السلام أحد منهم وهذا كفتيا أبى السنابل ^(٣٤) بن بعكك فى آخر الأجلين والذين أفتوا أن ^(٣٥) على الزانى غير المحصن الرجم وقد نقضنا هذا فى كتابنا المرسوم بكتاب : « الإحكام لأصول الأحكام » وأيضاً فإن الآية

(٣١) سورة الكهف آية رقم ١٠٤ وجاءت هذه محرفة فى الأصل حيث ذكرها (قل هل أنبئكم) بالهمزة .

(٣٢) سورة الكهف آية رقم ١٠٥ ، ١٠٦ .

(٣٣) فى (أ) : (غوامر) وهو تحريف .

(٣٤) هو : أبو السنابل بن بعكك بن الحجاج بن الحارث بن السباق بن عبد الدار بن قصى العبدري ، أمه عمره بن أوس من بنى عذرة ابن سعد هذيم ، من مسلمة الفتح ، كان شاعراً ، مات بمكة . روى عنه الأسود بن يزيد . قصته مع سبيعة الأسلمية (راجع هذه القصة فى كتاب الاستيعاب فى معرفة الأصحاب : ١٦٨٤/٤) .

(٣٥) سقطت (أد) من (أ) .

المذكورة لا تخرج على قول أحدٍ ممن خالفنا إلا بحذف وذلك أنهم يقولون إن الذين في قوله تعالى « الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » هو خبر مبتدأ^(٣٦) مضمرة ولا يكون ذلك إلا بحذف الابتداء كأنه قال هم الذين ولا يجوز لأحد أن يقول في القرآن حذف الا بنص آخر جلي يوجب ذلك أو إجماع على ذلك أو ضرورة حس فبطل قولهم وصار دعوى بلا دليل .

وأما نحن فإن لفظة الذين عندنا على موضوعها دون حذف وهو نعت للآخرين ويكون خبر الابتداء وقوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا » وكذلك قوله تعالى : « وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَافِرُونَ^(٣٧) » .

فنعلم هذه صفة القوم الذين وصفهم الله تعالى بهذا في أول الآية ورد الضمير إليهم وهم الكفار بنص أول الآية .

وقال قائلهم أيضاً فإذا عذرتهم المجتهدين إذا أخطأوا فاعذروا اليهود والنصارى والمجوس وسائر الملل فإنهم أيضاً مجتهدون قاصدون الخبر .

فجوابنا وبالله تعالى التوفيق أننا لم نعذر من عذرنا بآرائنا ولا كفرنا من كفرنا بظننا وهوانا وهذه خطة لم يؤتمرها الله عز وجل أحداً دونه ولا يدخل الجنة والنار أحد^(٣٨) أحداً بل الله تعالى يدخلها من يشاء فنحن لا نسمى بالإيمان إلا من سماه الله تعالى به كل ذلك على لسان رسول الله ﷺ ولا يختلف اثنان من أهل الأرض لا نقول من المسلمين بل من كل ملة في أن رسول الله ﷺ قطع بالكفر على أهل كل^(٣٩) ملة غير الإسلام الذين تبرأ أهلهم من كل ملة حاشا التي أتاهم بها عليه السلام فقط فوقفنا عند ذلك فقط^(٤٠) ولا يختلف أيضاً اثنان في أنه عليه السلام قطع باسم الإيمان على كل من اتبعه وصدق بكل ما جاء به وتبرأ من كل دين سوى ذلك فوقفنا أيضاً عند ذلك ولا مزيد فمن جاء نص في إخراجهم عن الإسلام بعد حصول اسم الإسلام له أخرجناه منه سواء أجمع على خروجه منه أو لم يجمع ، وكذلك من أجمع أهل الإسلام على خروجه عن الإسلام فوجب اتباع الإجماع في ذلك وأما من نص في خروجه عن الإسلام بعد حصول الإسلام ولا إجماع في خروجه أيضاً عنه فلا يجوز إخراجهم عن ما قد صح يقيناً حصوله فيه وقد نص الله تعالى على ما قلنا فقال : « وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ^(٤١) » .

(٣٦) في (أ) : (ابتداء) .

(٣٧) سورة المجادلة آية رقم ١٨

(٣٨) سقطت من (أ) (أحد) الأولى وهو الفاعل .

(٣٩) سقطت من (خ) (كل) .

(٤٠) سقطت من (أ) (فقط) .

(٤١) سورة آل عمران آية رقم ٨٥

وقال تعالى : « وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا وَلَيْكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ^(٤٢) » .

وقال تعالى : « قُلْ أبااللهِ وَأَيَّاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ^(٤٣) » .

فهؤلاء كلهم كفار بالنص وضح الإجماع على أن كل من جحد شيئاً صح عنده بالإجماع أن رسول الله ﷺ أتى به فقد كفر وضح بالنص أن كل من استهزأ بالله تعالى ، أو بملك من الملائكة أو بنبي من الأنبياء عليهم السلام ، أو بآية من القرآن ، أو بفريضة من فرائض الدين ، فهي كلها آيات الله تعالى بعد بلوغ الحجة إليه فهو كافر ، ومن قال بنى بعد النبي عليه الصلاة والسلام ، أو جحد شيئاً صح عنده أو النبي ﷺ - قاله فهو كافر لأنه لم يحكم النبي ﷺ - فيما شجر بينه وبين خصمه .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وقد شقق أصحاب الكلام فقالوا : ما تقولون : فيمن قال له النبي ﷺ - قم صل فقال : لا أفعل ، أو قال له النبي ﷺ - ناولني ذلك السيف أَدْفَعْ به عن نفسي ، فقال : لا أفعل .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا أمر قد كفوا وقوعه ، ولا فضول أعظم من فضول من اشتغل بشيء قد أيقن أنه لا يكون أبداً ، ولكن الذى كان ووقع فإننا نتكلم فيه ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - قد أمر النبي ﷺ - أفضل أهل الأرض - وهم أهل الحديدية بأن يخلقوا ، وينحروا ^(٤٥) ، فتوقفوا حتى أمرهم ثلاثاً ، وغضب عليه السلام ، وشكا ذلك إلى أم سلمة ^(٤٦) فما كفروا بذلك ولكن كانت معصية تداركهم الله بالتوبة منها ، وما قال مسلم قط ، أنهم كفروا بذلك لأنهم لم يعاندوه ، ولا كذبوه ، وقد قال سعد بن عبادة ^(٤٧) ، والله يا رسول

(٤٢) سورة النساء آية رقم ١٥٠

(٤٣) سورة التوبة آية رقم ٦٥ ، ٦٦ وفى (أ) : (ورسله) وهو تحريف فى الآية .

(٤٤) فى (أ) : بأن .

(٤٥) فى (أ) : وينحروا وهو تحريف .

(٤٦) هى زوج النبي ﷺ ، هند بنت أبى أمية المعروف بزاد الراكب ابن المغيرة ، كانت قبله عليه السلام عند أبى سلمة عبد الأسد ابن هلال بن مخزوم ، فولدت له عمر وسلمة ، ودره وزينب ، يقال : إنها أول ظعينة دخلت المدينة مهاجرة ، شهدت غزوة خيبر (الاستيعاب : ١٩٣٩/٤) .

(٤٧) هو : سعد بن عبادة بن دليم بن أبى حليلة بن طريف بن الخزرج الأنصارى ، كان نقيبا ، شهد العقبة ويدراً فى قول بعضهم ، وكانت راية الرسول ﷺ يوم الفتح بيد سعد بن عبادة فلما مر بها على أبى سفيان قال سعد إذ نظر إليه ، اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمة . فأقبل رسول الله ﷺ فقال له أبو سفيان : هل أمرت بقتل قومك ، فإنه زعم سعد ومن معه أنه قاتلنا ، فقال رسول الله ﷺ لا يا أبى سفيان ، اليوم يوم الرحمة ، وأخذ الراية من سعد ، وأعطها لابنه قيس . توفى عام ١٥ هـ بأرض الشام . (الاستيعاب : ٢ : ٥٩٤) .

الله لعن وجدت لكاعًا يتفخذها رجل أدعهما حتى آتى بأربعة شهداء .. ؟ قال : نعم قال : إذن والله يقضى إربه ، والله لا تحللها بالسيف^(٤٨) . فلم يكن بذلك كافرًا ، إذ لم يكن معاندًا ولا مكذبًا ، بل أقر أنه يدري أن الله تعالى أمر بخلاف ذلك ، وسألوا أيضًا عن قال : أنا أدري أن الحج إلى مكة فرض ، ولكن لا أدري أهى بالحجاز .. ؟ أم بخرحسان .. ؟ أم بالاندلس .. ؟ وأنا أدري أن الخنزير حرام^(٤٩) لا أدري أهو هذا الموصوف الأقرن أم الذى يحرث به .. ؟

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وجوابنا هو أن من قال هذا ، فإن كان جاهلاً علم ، ولا شيء عليه ، فإن المشيبين لا يعرفون هذا إذا أسلموا حتى يعلموا ، وإن كان عالمًا فهو عابث مستهزئ بآيات الله تعالى ، فهو كافر مرتد حلال الدم والمال ، ومن قذف عائشة رضى الله عنها فهو كافر لتكذيبه القرآن وقد قذفها مسطح^(٥٠) وحمزة^(٥١) ولم يكفرا لأنهما لم يكونا حينئذ مكذبين لله تعالى ، ولو قذفها بعد نزول الآية لكفرا ، وأما من سب أحدًا من الصحابة - رضى الله عنهم ، فإن كان جاهلاً فمعدور وإن قامت عليه الحجة فتأدى غير معاند فهو فاسق ، كمن زنى وسرق ، وإن عاند الله تعالى في ذلك ورسوله - صلى الله عليه وسلم - فهو كافر ، وقد قال عمر - رضى الله عنه بحضرة النبي - صلى الله عليه وسلم عن حاطب - وحاطب^(٥٢) مهاجر بدرى - دعنى أضرب عنق هذا المنافق ، فما كان عمر بتكفيره حاطبًا كافرًا بل كان مخطئًا متأولًا ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : آية المنافق بغض الأنصار^(٥٣) . وقال لعلى : لا يبغضك إلا منافق^(٥٤) .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - ومن أبغض الأنصار لأجل نصرتهم للنبي - صلى الله عليه وسلم - فهو كافر لأنه وجد الحرج في نفسه مما قضى الله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - من إظهار الإيمان بأيديهم ، ومن عادى عليًا لمثل ذلك فهو أيضًا كافر ، وكذلك من عادى من ينصر الإسلام لأجل

(٤٨) الحديث رواه البخارى في تفسير سورة النور والطلاق ٤ والأحكام ١٨ ورواه مسلم في اللعان ١ ، ١٤ ، وأبو داود في الدييات ١٢ والطلاق ٢٧ وابن ماجه في الحدود ٣٤ والنسائى في الطلاق ٧ وذكره صاحب الموطأ في الطلاق ٣٤ ، وأحمد بن حنبل ح ٥ ص ٣٣٦ .

(٤٩) في (أ) : ولكن .

(٥٠) هو : مسطح بن أثافة بن عبيد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي القرشى ، يكنى أبا عبيد وأمه سلمى بنت صخر بن عامر ، وهى ابنة نخالة أبى بكر الصديق ، خاض في حديث الإفك فجعله رسول الله فيمن جلد وكان أبو بكر ينفق عليه ، فأقسم ألا ينفق فنزل قوله تعالى : « ولا يأمل أولو الفضل منكم والسعة . توفى سنة ٣٤ هـ وهو ابن ست وخمسين سنة (الاستيعاب : ٤ / ١٤٧٢) .

(٥١) هى : حمزة بنت جحش بن رباب الأسدية ، من بنى أسد بنى خزيمه أخت زينب بنت جحش ، كانت عند مصعب بن عمير ، وقتل عنها يوم أحد ، فتزوجها طلحة بن عبيد الله فولدت له محمدًا وعمران ، وكانت ممن خاض في الإفك ، وجلدت في ذلك ، روى عنها ابنها عمران ابن طلحة (الاستيعاب : ٤ : ١٨١٣) .

(٥٢) هو : حاطب بن أبى بلتعة اللخمي صحابى ، شهد الوقائع كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان من أشد الرماة في الصحابة ، وكانت له تجارة واسعة ، بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى المقوقس صاحب الإسكندرية . مات في المدينة سنة ٣٠ هـ ، وكان أحد فرسان قريش وشعرائها في الجاهلية (الأعلام : للزركلى) .

(٥٣) رواه الإمام مسلم في باب الإيمان : ١٢٧

(٥٤) رواه مسلم : في الإيمان : ٧٨ ، باب الدليل على أن حب الأنصار وعلى رضى الله عنهم من الإيمان . ورواه الترمذى : ٣٧٣١ في

المناقب باب على بن أبى طالب ، والنسائى رقم ١١٧ ح ٨ في الإيمان .

نصرة الإسلام لا لغير ذلك ، وقد فرق بعضهم بين الاختلاف في الفتيا ، والاختلاف في الاعتقاد بأن قال قد اختلف أصحاب رسول الله - ﷺ - في الفتيا فلم يكفر بعضهم بعضاً ولا فسق بعضهم بعضاً .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا ليس بشيء فقد حدث إنكار القدر في أيامهم فما كفرهم أكثر الصحابة - رضى الله عنهم - وقد اختلفوا في الفتيا واقتتلوا على ذلك وسفكت الدماء كاختلافهم في تقديم بيعة على النظر في قتلة عثمان - رضى الله عنه - وقد قال ابن عباس - رضى الله عنه - من شاء باهله عند الحجر الأسود ، أن الذى أحصى رمل عالج لم يجعل في فريضة واحدة نصفاً ، ونصفاً وثلاثاً .

وقال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهنا أقوال غريبة جداً فاسدة ، منها أن أقواماً من الخوارج قالوا : كل معصية فيها حد فليست كفرًا ، وكل معصية لا حد فيها فهي^(٥٥) كفر .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا تحكم بلا برهان ، ودعوى بلا دليل وما كان هكذا فهو باطل قال تعالى : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين^(٥٦) » . فصح أن من لا برهان له على قوله فليس صادقاً فيه .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - فصح بما قلنا أن كل من كان على غير الإسلام وقد بلغه أمر الإسلام فهو كافر ، ومن تأول من أهل الإسلام فأخطأ فإن كان لم تقم عليه الحجة ، ولا تبين له الحق فهو معذور مأجور أجرًا واحدًا لطلبه الحق وقصده إليه ، مغفور له خطأوه إذ لم يعتمده لقول الله تعالى : « وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ^(٥٧) » .

وأن كان مصيبًا فله أجران ، أجر لاصابته ، وأجر آخر لطلبه إياه ، وإن كان قد قامت الحجة عليه وتبين له الحق فعند عن الحق غير معارض له تعالى ولا لرسوله ﷺ - فهو فاسق لجرأته [على الله تعالى باصراره على الأمر الحرام^(٥٨)] فإن عند عن الحق معارضاً لله تعالى ولرسوله ﷺ - فهو كافر مرتد حلال الدم والمال لا فرق في هذه الأحكام بين الخطأ في الاعتقاد في أى شيء كان من الشريعة وبين الخطأ في الفتيا في أى شيء كان على ما بينا قبل .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - ونحن نختصر هاهنا إن شاء الله تعالى ونوضح كل ما

(٥٥) سقطت من (أ) (فهى) .

(٥٦) سورة البقرة آية رقم ١١١

(٥٧) سورة الأحزاب آية رقم ٥

(٥٨) ما بين القوسين سقط من (خ) .

أطلقنا فيه قال تعالى : وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً^(٥٩) . وقال تعالى : « لا تُذِرْكُم بِهِ وَمَنْ بَلَغَ^(٦٠) » . وقال تعالى : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا^(٦١) » . فهذه الآيات فيها بيان جميع هذا الباب فصح أنه لا يكفر أحد حتى يبلغه أمر النبي - ﷺ - فمن^(٦٢) بلغه فلم يؤمن به فهو كافر ، فإن آمن به ثم اعتقد ما شاء الله تعالى أن يعتقد في نحلة أو فتيا أو عمل ما شاء الله تعالى أن يعمل دون أن يبلغه في ذلك عن النبي - ﷺ - حكم بخلاف ما اعتقد أو ما قال أو عمل ، فلا شيء عليه أصلاً حتى يبلغه ، فإن بلغه وصح عنده فإن خالفه مجتهداً فيما لم يبين له وجه الحق في ذلك فهو مخطيء معذور مأجور مرة واحدة^(٦٣) كما قال عليه السلام : إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر^(٦٤) . وكل معتقد أو قائل أو عامل فهو حاكم في ذلك الشيء وإن خالفه بعمله معانداً للحق معتقداً بخلاف ما عمل به فهو مؤمن فاسق ، وإن خالفه معانداً بقوله ، أو قلبه فهو كافر مشرك سواء ذلك في المعتقدات والفتيا للنصوص التي أوردناها وهو قول اسحاق ابن راهويه وغيره ، وبه نقول وبالله تعالى التوفيق .

(٥٩) سورة الاسراء آية رقم ١٥

(٦٠) سورة الأنعام آية رقم ١٩

(٦١) سورة النساء آية رقم ٦٥

(٦٢) في (خ) : (فان) .

(٦٣) سقط من (خ) (واحدة) .

(٦٤) رواه الامام مسلم في الأفضية ١٥ ، وأبو داود في الأفضية ، والترمذي في الأحكام ٣ ، والنسائي في القضاء ٣ وابن ماجه في

الأحكام ٣ وأحمد بن حنبل ٣ ، ١٨٧ ، ٤ ، ١٩٨ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥

الكلام في تعبد الملائكة ، وتعبد الحور العين والخلق المستأنف وهل يعصى ملك أم لا ..

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - قد نص الله عز وجل على أن الملائكة متعبدون قال تعالى : « وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ^(١) » . ونص تعالى على أنه أمرهم بالسجود لآدم وقال تعالى : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ يَعْمَلُونَ » . إلى قوله : ومن يقل منهم إلى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين^(٢) » . وقال تعالى : « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبِرُونَ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ^(٣) » .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - نص الله تعالى على أنهم مأمورون منهيون متوعدون مكرمون ، موعودون بايصال الكرامة أبداً مصرفون في كتاب الاعمال وقبض الأرواح ، وأداء الرسالة ، إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والتوكل بما في العالم الأعلى والأدنى ، وغير ذلك ، مما خالقهم عز وجل به عليم ، وقوله تعالى : « إنه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين^(٤) » . فأخبر عز وجل أن جبريل عليه السلام مطاع في السموات أمين هنالك فصيح أن هنالك أوامر وتديير وأمانات وطاعة ، ومراتب ونص تعالى على أنهم كلهم معصومون بقوله عز وجل : « عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون » . ويقوله : « ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستسحرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون^(٥) » . ويقوله : « فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون^(٦) » . فنص تعالى على أنهم كلهم لا يسأمون

(١) سورة النحل آية رقم ٥٠

(٢) سورة الأنبياء آية ٢٦ - ٢٩

(٣) سورة النحل آية رقم ٥٩ - ٥٠

(٤) في (أ) : (ك) .

(٥) سورة التكوير آية رقم ١٩ - ٢١

(٦) سورة الأنبياء آية رقم ٢٠

(٧) سورة فصلت آية رقم ٣٨

من العبادة ولا يفترون من التسبيح والطاعة لا ساعة ولا وقتًا ، ولا يستسحرون من ذلك ، وهذا خبر عن التأييد^(٨) لا يستحيل أبدًا ، ووجب أنهم متنعمون بذلك مكرمون به مفضلون بتلك الحال وبالتذاذهم بذلك ونص تعالى على أنهم كلهم معصومون قد حقت لهم ولاية رهم عز وجل أبدأ الأبد بلا نهاية فقال تعالى : « قل من كان عدو لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل فإن الله عدو للكافرين^(٩) » . فكفر تعالى من عادى أحدًا منهم فإن قال قائل كيف لا يعصون والله تعالى يقول : ومن يقل منهم إني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم^(١٠) » .

قلنا : نعم ، هم متوعدون على المعاصي كما توعد رسول الله - ﷺ - إذ يقول له ربه : لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين^(١١) . وقد علم عز وجل أنه عليه السلام لا يشرك أبدًا ، وأن الملائكة لا يقول أحد منهم أبدًا ، أنى إله من دون الله ، وكذلك قوله تعالى : يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين^(١٢) . وهو تعالى قد برأهن ، وعلم أنه لا يأتي أحد منهن بفاحشة أبدًا بقوله تعالى : والطيبات للطيبين ، والطيبون للطيبات أولئك مبرءون مما يقولون^(١٣) لكن الله تعالى يقرر ما شاء ويشرع ما شاء ويفعل ما يشاء لا معقب لحكمه ، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون فأخبر عز وجل بحكم هذه الأمور لو كانت ، وقد علم أنها لا تكون كما قال تعالى : لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين^(١٤) وكما قال : « لو أراد الله أن يتخذ ولدًا لاصطفى مما يخلق ما يشاء^(١٥) » وكما قال تعالى « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه^(١٦) » . وكما قال تعالى « قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئننين لنزلنا عليهم من السماء ملكًا رسولاً^(١٧) » . وكل هذا قد علم الله تعالى أنه لا يكون أبدًا وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل : إن الملائكة مأمورون لا منهيون ، قلنا : هذا باطل لأن كل مأمور بشيء فهو منهي عن تركه وقوله تعالى : يخافون رهم من فوقهم » . يدل على أنهم منهيون عن أشياء يخافون من فعلها ، وقال عز وجل : « ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذن منظرين^(١٨) » .

(٨) في (١) : على التأييد .

(٩) سورة البقرة آية رقم ٩٨

(١٠) سورة الأنبياء آية رقم ٢٩

(١١) سورة الزمر آية رقم ٦٥

(١٢) سورة الأحزاب آية رقم ٣٠

(١٣) سورة النور آية رقم ٢٦

(١٤) سورة الأنبياء آية رقم ١٧

(١٥) سورة الزمر آية رقم ٤

(١٦) سورة الأنعام آية رقم ٢٨

(١٧) سورة الإسراء آية رقم ٩٥

(١٨) سورة الحجر آية رقم ٨ وقد جاءت الآية محرفة في (أ) : بزيادة (و) في ما ننزل .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وهذا مبطل ظن من ظن أن هاروت وماروت كانا ملكين فعصيا بشرب الخمر والزنا والقتل ، وقد أعاذ الله عز وجل الملائكة من مثل^(١٩) هذه الصفة بما ذكرنا آنفا أنهم لا يعصون الله ، ما أمرهم^(٢٠) ويفعلون ما يؤمرون وبإخباره تعالى أنهم لا يسأمون ، ولا يفترون ، ولا يستسحرون عن طاعته عز وجل ، فوجب يقينا أنه ليس في الملائكة البتة عاص لا بعمد ولا بخطأ ولا بنسيان وقال عز وجل : جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع^(٢١) . فكل الملائكة رسل الله عز وجل بنص القرآن ، والرسل معصمون فصح أن هاروت وماروت المذكورين في القرآن لا يخلو أمرهما^(٢٢) من أحد وجهين لا ثالث لهما : إما أن يكونا جنين من أحياء الجن ، كما روينا عن خالد بن أبى عمران^(٢٣) وغيره وموضعهما حينئذ في النحو^(٢٤) بدل من الشياطين كأنه قال : ولكن الشياطين كفروا هاروت وماروت ويكون قوله : ما أنزل على الملكين نعتاً بمعنى لم ينزل على الملكين^(٢٥) ببابل ويتم الكلام هنا .

وإما أن يكونا ملكين أنزل الله عز وجل عليهما شريعة حق ثم مسخها فصارت كفرًا كما فعل بشريعة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام فتأدى الشياطين على تعليمهما وهى بعد كفر ، كأنه قال تعالى : ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ، والذي أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت « ثم ذكر عز وجل ما كان يفعله ذلك الملكان فقال تعالى : وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتننة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ، ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق^(٢٦) » .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - فقول الملكين إنما نحن فتننة فلا تكفر قول صحيح ونهى عن المنكر ، وأما الفتننة ، فقد تكون ضلالاً ، وتكون هدى قال الله عز وجل حاكيا عن موسى عليه السلام أنه قال لربه : « أتهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هى إلا فتننك تضل بها من

(١٩) سقطت من (أ) (مثل) .

(٢٠) سقطت من (أ) (ما أمرهم) .

(٢١) سورة فاطر آية رقم ١

(٢٢) في (خ) : (عن) .

(٢٣) هو : خالد بن أبى عمران التجيبى قاضى أفريقية ، قال ابن حبان واسم أبى عمران : زيد روى عن عبد الله بن عمر مرسلًا وعن عبد الله بن الحارث وغيرهم ، وعنه يحيى بن سعد الأنصارى وعبيد الله بن أبى جعفر . قال ابن سعد ثقة وقال ابن يونس كان فيه أهل المغرب ومفتى أهل مصر والمغرب ، وكان مستجاب الدعوة توفى عام ١٢٥ هـ (تهذيب التهذيب ح ٣ ص ١١١) .

(٢٤) في (أ) : في الجو وهو تحريف .

(٢٥) في (أ) : جاءت العبارة : ويكون الوقوف على قوله وبنقص ما بين القوسين .

(٢٦) سورة البقرة آية رقم ١٠٢

تشاء^(٢٧)» . فصدق الله عز وجل في قوله ، وصح أن يهدى بالفتنة من يشاء ويضل بها من يشاء وقال تعالى : « أنما أموالكم وأولادكم فتنة^(٢٨) » .

وليس كل أحد يضل بماله وولده ، فقد كان للنبي - ﷺ - أولاد ومال ، وكذلك لكثير من الرسل عليهم السلام ، وقال تعالى : وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة ، وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً^(٢٩)» . وقال تعالى : وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً لنتنتهم فيه^(٣٠)» فهذه سقيا الماء التي هي جزاء على الاستقامة قد سماها الله تعالى فتنة ، فصح أن من الفتنة خيراً وهدى ، ومنها ضللاً وكفراً ، والملكان المذكوران كذلك كانا فتنة يهتدى من اتبع أمرهما في أن لا يكفر ، ويضل من عصاهما في ذلك وقوله تعالى : فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه « حق لأن أتباع رسل الله عليهم الصلاة والسلام هذه صفة يؤمن الزوج فيفرق إيمانه بينه وبين امرأته التي لم تؤمن ، وتؤمن هي فيفرق إيمانها بينها وبين زوجها الذي لم يؤمن في الدنيا والآخرة ، وفي الولاية ، ثم رجع تعالى إلى الخبر عن الشياطين فقال عز وجل : وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله^(٣١)» وهذا حق ، لأن الشياطين في تعليمهم ما قد نسخته الله عز وجل وأبطله ضارون من أذن الله تعالى باستضراره به ، وهكذا إلى آخر الآية . وما قال عز وجل قط أن هاروت وماروت علما سحرًا ولا كفراً ولا أنهما عصيا ، وإنما ذكر ذلك في خرافة موضوعة ، لا تصح عن^(٣٢) طريق الإسناد أصلاً ، ولا هي أيضاً مع ذلك عن رسول الله - ﷺ - وإنما هي موقوفة على من دونه عليه السلام فسقط التعلق بها وصح ما قلناه والحمد لله رب العالمين .

وهذا التفسير الأخير هو نص الآية دون تكلف تأويل ، ولا تقديم ولا تأخير ، ولا زيادة في الآية ، ولا نقص منها ، بل هو ظاهرها والحق المقطوع به عند الله تعالى يقينا وباللغة تعالى التوفيق . فإن قيل : كيف تصح هذه الترجمة أو الأخرى .. ؟ وأنتم تقولون : إن الملائكة لا يمكن أن يراهم إلا نبي ، وكذلك الشياطين ، ولا فرق فكيف تعلم الملائكة الناس .. ؟ أو كيف تعلم الجن الناس .. ؟

(٢٧) سورة الأعراف آية رقم ١٥٥

(٢٨) سورة الأنفال آية رقم ٢٨

(٢٩) سورة المدثر آية رقم ٣١

(٣٠) سورة الجن آية رقم ١٧

(٣١) سورة البقرة آية رقم ١٠٢

(٣٢) في (خ) : (من) .

قلنا : وبالله تعالى التوفيق - أما الملائكة فيعلمون من أرسلوا إليه من الأنبياء خاصة ، وينهونهم عن الكفر كما نهي النبي عليه الصلاة والسلام عن الكفر في نص القرآن .

وأما الشياطين : فتعلم الناس بالوسوسة في الصدور وتزيين الباطل أو يتمثل في صورة إنسان كما تمثّل يوم بدر في صورة سراقه بن مالك^(٣٣) بن جعشم قال تعالى : « وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله^(٣٤) » .

وأما الحور العين فنسوان مكرمات مخلوقات في الجنة لأولياء الله عزّ وجل ، عاقلات مميزات مطيعات لله تعالى في النعيم خلقن فيه ويخلدن بلا نهاية لا يعصين البتة .

والجنة إذا دخلها أهلها المخلدون فليست دار معصية ، وكذلك أهل الجنة لا يعصون فيها أصلاً ، بل هم في نعيم وحمد لله تعالى ، وذكر له والتذاذ بأكل وشرب ولباس ووطء لا يختلف في ذلك من أهل الإسلام إثنان وبذلك جاء القرآن والحمد لله رب العالمين .

وأما الولدان المخلدون فهم أولاد الناس الذين ماتوا قبل البلوغ كما جاء عن النبي - ﷺ - وقد صحح عن رسول الله - ﷺ - أن الله تعالى يخلق خلقاً يملاً الجنة بهم^(٣٥) فنحن نقر بهذا ولا ندرى أمتعبدون مطيعون أم مبتدئون في الجنة ، والله تعالى يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة . وأما الجن فإن رسول الله - ﷺ - بعث إليهم بدين الإسلام هذا ما لا خلاف فيه بين أحد من الأمة فكافروهم في النار مع كافرنا ، وأما مؤمنهم فقد اختلف الناس فيهم فقال أبو حنيفة لا ثواب لهم ، وقال ابن أبي ليلى^(٣٦) ، وأبو يوسف^(٣٧) ، وجمهور الناس أنهم في الجنة وبهذا نقول لقول الله عز وجل « أعدت للمتقين^(٣٨) » . ولقوله تعالى : حاكياً عنهم ومصداقاً لمن قال ذلك منهم : وأنا لما سمعنا الهدى آمنا به^(٣٩) » . وقوله تعالى حاكياً عنهم : قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن

(٣٣) هو : سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي ، الكناني ، أبو سفيان صحابي له شعر ، كان ينزل قديداً ، له ١٩ حائطا ، وكان في الجاهلية قائفا ، أخرجه أبو سفيان ليقنأف أثر رسول الله ﷺ حين خرج مهاجراً ، وأسلم بعد غزوة الطائف سنة ٨ هـ ، وتوفي عام ٢٤ هـ .

(٣٤) سورة الأنفال آية رقم ٤٨

(٣٥) راجع ص ٥٨٣ من هذا الجزء .

(٣٦) هو : يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري ، الكوفي ، البغدادي أبو يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه وأول من نشر مذهبه ، كان فقيها علامة لزم أبا حنيفة فغلب عليه الرأي ، وولى القضاء ببغداد أيام المهدي والهادي والرشيدي ، ومات في خلافته ببغداد ، وهو على القضاء عام ١٨٢ هـ ، وهو أول من دعى (قاضي القضاة) وأول من وضع الكتب في أصول الفقه - من كتبه الخراج ، وأدب القاضي ، والرد على مالك بن أنس . (الأعلام) .

(٣٧) آل عمران : ١٣٣

(٣٨) سورة الجن : ١٣

(٣٩) سورة الجن : ١

فقالوا : إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدى إلى الرشـد فأمننا به^(٤٠) . وقوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ، جزأؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار^(٤١) » . إلى آخر السورة ، وهذه صفة تعم الجن والإنس عموماً لا يجوز البتة أن يخص منها أحد النوعين فيكون فاعل ذلك قائلاً على الله ما لا يعلم ، وهذا حرام ، ومن المحال الممتنع أن يكون الله تعالى يخبرنا بخبر عام ، وهو لا يريد إلا بعض ما أخبرنا به ، ثم لا يبين ذلك لنا ، هذا هو ضد البيان الذى ضمنه الله عز وجل لنا فكيف وقد نص عز وجل على أنهم آمنوا فوجب أنهم من جملة المؤمنين الذين يدخلون الجنة ولا بد .

قال أبو محمد : - رضى الله عنه - وإذا الجن متعبدون فقد قال رسول الله - ﷺ - « فضلت على الأنبياء بست^(٤٢) » . فذكر فيها أنه عليه السلام بعث إلى الأحمر والأسود وكان من قبله من الأنبياء إنما يبعث إلى قومه خاصة ، وقد نص عليه السلام على أنه بعث إلى الجن وقال عز وجل : قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدى إلى الرشـد فأمننا به » . إلى قوله تعالى : وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشداً وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً^(٤٣) . وإذا الأمر كما ذكرنا فلم يبعث إلى الجن نبي من الإنس البتة قبل محمد - ﷺ - لأنه ليس الجن من قوم أنس وباليقين ندرى أنهم قد أئذروا فصح أنهم جاءهم أنبياء منهم قال تعالى : يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم^(٤٤) » .
وبالله تعالى التوفيق .

(٤٠) سورة البينة آية رقم ٧ - ٨ وقد جاءت الآية محرفة في الأصل حيث حذف كلمة (عدن) .
(٤١) رواه البخارى : ٩٠/٦ فى الجهاد باب قول النبى : « نصرت بالربع مسيرة شهر » وفى التعبير باب رؤيا الليل ، ورواه مسلم رقم ٥٢٣ فى المساجد فى فاتحته ، والترمذى رقم ١٥٥٣ فى السير ، باب ما جاء فى الغنيمة ، والنسائى ٦ - ٣ - ٤ ، فى الجهاد باب وجوب الجهاد .

(٤٢) سورة الجن : ١٤ - ١٥

(٤٣) سورة الأنعام آية رقم ١٣٠

فهرس الآيات القرانية

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١	لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار	الأنعام	١٠٣	٨
٢	فلما ترى الجمعان قال أصحاب موسى انا مذكرون قال كلا إن معى ربي سيهدين	الشعراء	٦١	٨
٣	وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة	القيامة	٢٢	١٢
٤	لو كان البحر مدادًا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددًا	الكهف	١٠٩	١٢
٥	ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله .	لقمان	٢٧	١٢
٦	احسنوا فيها ولا تكلمون	المؤمنون	١٠٨	١٣
٧	فسحقًا لأصحاب السعير	الملك	١١	١٣
٨	نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين	الشعراء	١٩٤	١٤
٩	وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله	التوبة	٦	١٤
١٠	وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون .	البقرة	٧٥	١٤
١١	فاقرأوا ما تيسر من القرآن	المزمل	٢٠	١٤
١٢	إنا سمعنا قرآنا عجيبًا يهذى إلى الرشد	الجن	١	١٤
١٣	إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون	الواقعة	٧٨	١٥
١٤	لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة رسول من الله يتلو صحفًا مطهرة فيها كتب قيمة	البينة	١ - ٣	١٥
١٥	بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم	العنكبوت	٤٩	١٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٦	ما ننسخ من آية أو ننسها نأتى بخير منها أو مثلها	البقرة	١٠٦	١٥
١٧	ولولا كلمة سبقت من ربك لقض بينهم	يونس	١٩	١٦
١٨	وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته	الأنعام	١١٥	١٦
١٩	وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم	ابراهيم	٤٠	١٦
٢٠	بلسان عربى مبين	الشعراء	١٩٥	١٦
٢١	بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم	آل عمران	٤٥	١٦
٢٢	حتى يسمع كلام الله	التوبة	٦	١٩
٢٣	فإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون	يس	٨٢	١٩
٢٤	منهم من كلم الله	البقرة	٢٥٣	١٩
٢٥	احسنوا فيها ولا تكلمون	المؤمنون	١٠٨	١٩
٢٦	ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي	ص	٧٥	١٩
٢٧	قال فأخرج منها فإنك رجيم	ص	٧٧	١٩
٢٨	إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم فى الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم .	آل عمران	٧٧	٢٠
٢٩	ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون	الأعراف	١٠٨	٢٠
٣٠	تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات	البقرة	٢٥٣	٢٠
٣١	وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحى بإذنه ما يشاء	الشورى	٥١	٢٠
٣٢	من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة	القصص	٣٠	٢١
٣٣	وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة	المزمل	٢٠	٢١
٣٤	ومن أصدق من الله حديثاً	النساء	٨٧	٢١
٣٥	نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن	يوسف	٣	٢١
٣٦	سأرهقه صعوداً إنه فكر وقدر فقتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال إن هذا إلا سمر يؤثر إن هذا إلا قول البشر سأصليه سقر وما أدرك ما سقر	المدثر	١٧-٢٤	٢٢
٣٧	ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً	النساء	١١٥	٢٣
٣٨	قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهير	الاسراء	٨٨	٢٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٩	فأتوا بسورة من مثله	البقرة	٢٣	٢٦
٤٠	ولكم في القصص حياة	البقرة	١٧٩	٢٧
٤١	وأوحينا إلى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً	النساء	١٦٣	٢٨
٤٢	قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين	المدثر	٤٤ ، ٤٣	٢٩
٤٣	إن هذا إلا سحر يؤثر إن هذا إلا قول البشر سألصليه صقر	المدثر	٢٦ ، ٢٤	٢٩
٤٤	لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً أو يكون لك بيت من زخرف أو ترفى في السماء ولن نؤمن لرريك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً .	الاسراء	٩٣-٩٠	٢٩
٤٥	إنا أعطيناك الكوثر	الكوثر	١	٢٩
٤٦	قل فأتوا بسورة من مثله	البقرة	٢٣	٢٩
٤٧	على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله	الاسراء	٨٨	٢٩
٤٨	وأوحينا إلى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً وما ننزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك	النساء	١٦٣	٢٩
٤٩	جزاء بما كانوا يعملون	الأحقاف	١٤	٣٥
٥٠	يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون	الصف	٢	٣٥
٥١	إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات	الكهف	٣٠ ، ١٠٧	٣٥
٥٢	لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين	التكوير	٢٨ ، ٢٩	٣٥
٥٣	ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به	البقرة	٢٨٦	٣٦
٥٤	كانوا لا يتناهون عن المنكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون	المائدة	٧٩	٣٦
٥٥	وفاكهة مما يتخيرون	الواقعة	٢٠	٣٦
٥٦	وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة	القصص	٦٨	٣٦
٥٧	والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً	آل عمران	٩٧	٣٧
٥٨	وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين	البقرة	١٨٤	٣٨
٥٩	فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً	المجادلة	٤	٣٨
٦٠	وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون	التوبة	٤٢	٣٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٦٢	فاتقوا الله ما استطعتم	التغابن	١٦	٣٨
٦٣	واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم	الأنفال	٦٠	٤١
٦٤	لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكافرون	التوبة	٤٢	٤٣
٦٥	ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا	آل عمران	٩٧	٤٣
٦٦	فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا	النساء	٩٢	٤٣
٦٧	ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون	القلم	٤٣ ، ٤٢	٤٤
٦٨	وكانوا لا يستطيعون سمعا	الكهف	١٠١	٤٥
٦٩	إنك لن تستطيع معي صبرا	الكهف	٦٧	٤٥
٧٠	ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا	الكهف	٨٢	٤٥
٧١	ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا	النساء	٨٢	٤٥
٧٢	ما جعل عليكم في الدين من حرج	الحج	٧٨	٤٧
٧٣	لا يسأل عما يفعل وهم يسألون	الأنبياء	٢٣	٤٧
٧٤	وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون	التوبة	٤٢	٥٤
٧٥	ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين	التوبة	٤٦	٥٤
٧٦	إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون	يس	٨٢	٥٤
٧٧	من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا	الكهف	١٧	٥٤
٧٨	فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما	الكهف	٦٥	٥٥
٧٩	قال تعالى : وما فعلته عن أمري	الكهف	٨٢	٥٥
٨٠	انك لن تستطيع معي صبرا	الكهف	٦٧ - ٧٢	٥٥
٨١	ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا	الكهف	٦٩	٥٥
٨٢	وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا	الكهف	١٠٠ ، ١٠١	٥٦
٨٣	وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا أنظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا	الفرقان	٨٠	٥٦
٨٤	وما كان لنفس أن تؤمن إلا باذن الله	يونس	١٠٠	٥٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٨٥	وإلا تصرف عن كيدهن أصب البهن واكن من الجاهلين فصرف عنه كيدهن أنه هو السميع العليم	يوسف	٣٣ ، ٣٤	٥٦
٨٦	لئن لم يهدنى ربى لآكونن من القوم الضالين	الأنعام	٧٣	٥٧
٨٧	واصبر وما صبرك إلا بالله	النحل	١٤٧	٥٧
٨٨	إن تحرص على هداهم فإن الله لا يهدى من يضل	النحل	٣٧	٥٧
٨٩	وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً	الاسراء	٤٥ ، ٤٦	٥٧
٩٠	وما يضل به الا الفاسقين	البقرة	٢٦	٥٧
٩١	وكذلك يطبع الله على قلوب الكافرين	الاعراف	١٠١	٥٧
٩٢	ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً	الاسراء	٧٤	٥٨
٩٣	ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم	البقرة	٧	٥٨
٩٤	ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلاً	النساء	٨٣	٥٩
٩٥	فما لكم فى المنافقين ففتن والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً	النساء	٨٨	٥٩
٩٦	ذلك هدى الله يهدى به من يشاء ومن عباده	الأنعام	٨٨	٥٩
٩٧	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً	الأنعام	١٢٥	٥٩
٩٨	ليس كمثل شىء وهو السميع البصير	الشورى	١١	٦٢
٩٩	وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى	فصلت	١٧	٦٣
١٠٠	إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاح نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً إنا اعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً .	الإنسان	٢ - ٤	٦٣
١٠١	ولقد بعثنا فى كل أمة رسولاً إن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة .	الحمل	٣٦	٦٣
١٠٢	يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً	البقرة	٣٦	٦٤
١٠٣	من يضل الله فلا هادى له	الأعراف	١٨٦	٦٤
١٠٤	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء	الأنعام	١٢٥	٦٤
١٠٥	ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً	النساء	٨٢	٦٤
١٠٦	إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً	الإنسان	٣	٦٥
١٠٧	ألم نجعل له عينين ولساناً وشفقتين وهديناه النجدين	البلد	٨ - ١٠	٦٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٠٨	ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لآملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين	السجدة	١٣	٦٥
١٠٩	ولو شاء الله لجمعهم على الهدى	الأنعام	٣٥	٦٥
١١٠	إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً الا طريق جهنم	النساء	١٦٨	٦٥
١١١	ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء	البقرة	٢٧٢	٦٦
١١٢	وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط الله	الشورى	٥٣ ، ٥٢	٦٦
١١٣	ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون	الأنفال	٢٣	٦٦
١١٤	وما أضلنا إلا المجرمون	الشعراء	٩٩	٦٩
١١٥	والله ربنا ما كنا مشركين	الأنعام	٢٣	٦٩
١١٦	انظروا كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون	الأنعام	٢٤	٦٩
١١٧	رب بما أغويتنى لأرین لهم فى الأرمن ولأغوينهم أجمعن	الحجر	٣٩	٦٩
١١٨	حسدًا من عند أنفسهم	البقرة	١٠٩	٧١
١١٩	وما كان الله ليضل قومًا بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون	التوبة	١١٥	٧١
١٢٠	وما ابرئ نفسى إن النفس لأمارة بالسوء الا ما رحم ربه	يوسف	٥٣	٧٤
١٢١	وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى	النازعات	٤٠ ، ٤١	٧٥
١٢٢	وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه	الاسراء	٢٣	٧٧
١٢٣	وقضينا إليه ذلك الأمر إن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين	الحجر	٦٦	٧٧
١٢٤	وقضينا إلى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً	الاسراء	٤	٧٧
١٢٥	إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون	آل عمران	٤٧	٧٧
١٢٦	وقدر فيها أقواتها	فصلت	١٠	٧٧
١٢٧	إنا كل شىء خلقناه بقدر	القمر	٤٩	٧٨
١٢٨	هل من خالق غير الله	فاطر	٣	٨٣
١٢٩	فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم	الروم	٣٠	٨٤
١٣٠	واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً	الفرقان	٣	٨٤
١٣١	أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون	النحل	١٧	٨٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٣٢	ولكل وجهه هو موليا فاستبقوا الخيرات	البقرة	١٤٨	٨٤
١٣٣	هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه	لقمان	١١	٨٥
١٣٤	أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء	الرعد	١٦	٨٥
١٣٥	أتعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون	الصفافات	٩٥ ، ٩٦	٨٦
١٣٦	الله الذي خلق السموات والأرض	السجدة	٤	٨٦
١٣٧	ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفه في قرار مكين ثم خلقنا النطفه علقه فخلقنا العقله مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين	المؤمنون	١٢ - ١٤	٨٧
١٣٨	والسحاب المسخر بين السماء والأرض	البقرة	١٦٤	٨٧
١٣٩	خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا	الملك	٢	٨٨
١٤٠	يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل	الرعد	٤	٨٨
١٤١	إنا كل شيء خلقناه بقدر	القمر	٤٩	٨٨
١٤٢	تدمر كل شيء بأمر ربها فاصبحوا لا يرى إلا مساكنهم	الاحقاف	٢٥	٨٨
١٤٣	وأوتيت من كل شيء	الحمل	٢٣	٨٩
١٤٤	فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا	الأنعام	٤٤	٨٩
١٤٥	ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نراها إن ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم	الحديد	٢٢ - ٢٣	٩٠
١٤٦	فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا	البقرة	٧٩	٩١
١٤٧	لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله	آل عمران	٧٨	٩١
١٤٨	فتبارك الله أحسن الخالقين	المؤمنون	١٤	٩١
١٤٩	وتخلقون إفكا	العنكبوت	١٧	٩١
١٥٠	صنع الله الذي أتقن كل شيء	الحمل	٨٨	٩١
١٥١	الذي أحسن كل شيء خلقه	السجدة	٧	٩١
١٥٢	ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت	الملك	٣	٩١
١٥٣	ثم يقولون هذا من عند الله	البقرة	٧٩	٩٢
١٥٤	فتبارك الله أحسن الخالقين	المؤمنون	١٤	٩٣
١٥٥	ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا	النساء	٨٢	٩٣
١٥٦	ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار	الرعد	١٦	٩٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٥٧	إنهم يكيدون كيِّدًا وأكيد كيِّدًا	الطارق	١٥ - ١٦	٩٣
١٥٨	ويوم يناديهم ابن شركائهم قالوا أذنناك ما منا من شهد	فصلت	٤٧	٩٤
١٥٩	ذق إنك أنت العزيز الكريم	الدخان	٤٩	٩٤
١٦٠	أفمن يخلق كمن لا يخلق	النحل	١٧	٩٤
١٦١	إلى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طييرًا	آل عمران	٤٩	٩٤
١٦٢	واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئًا وهم يخلقون	الفرقان	٣	٩٥
١٦٣	لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم	المائدة	١٧	٩٥
١٦٤	بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون	سبأ	٤١	٩٥
١٦٥	أفرأيتم ما تحرثون أنتم تزرعونها أم نحن الزارعون	الواقعة	٦٣ ، ٦٤	٩٦
١٦٦	فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى	الأنفال	١٧	٩٦
١٦٧	صنع الله الذي أتقن كل شيء	التعل	٨٨	٩٦
١٦٨	أحسن كل شيء خلقه	السجدة	٧	٩٧
١٦٩	إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم	الاسراء	٧	٩٧
١٧٠	هل جزاء الإحسان إلا الإحسان	الرحمن	٦٠	٩٧
١٧١	ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير	الحديد	٢٢	٩٨
١٧٢	ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت	الملك	٣	٩٩
١٧٣	أو لحم خنزير فإنه رجس	الأنعام	٤٥	١٠١
١٧٤	ونفس وما سواها فالهملها فجورها وتقواها	الشمس	٨	١٠١
١٧٥	وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى	الأنفال	١٧	١٠٩
١٧٦	فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم	الأنفال	١٧	١١٠
١٧٧	كذلك زيننا لكل أمة عملهم	الأنعام	١٠٨	١١٠
١٧٨	فزين لهم الشيطان أعمالهم	النحل	٦٣	١١٠
١٧٩	إلى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طييرًا باذن الله وابرىء الأكمه والابرص واحى الموتى باذن الله	آل عمران	٤٩	١١٠
١٨٠	واحلوا قومهم دار البوار	ابراهيم	٢٨	١١١
١٨١	لتخرج الناس من الظلمات إلى النور باذن ربهم	ابراهيم	١	١١١
١٨٢	أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور	ابراهيم	٥	١١١
١٨٣	إنما نملئ لهم ليزدادوا إثمًا	آل عمران	١٧٨	١١٢
١٨٤	وأملئ لهم إن كيدى متين	القلم	٤٥	١١٢
١٨٥	الشيطان سول لهم وأملئ لهم	محمد	٢٥	١١٢
١٨٦	أفرأيتم ما تحرثون أنتم تزرعونها أم نحن الزارعون	الواقعة	٦١ - ٦٤	١١٢

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٨٧	تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون	المؤمنون	١٠٤	١١٢
١٨٨	فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً	الرعد	١٧	١١٢
١٨٩	فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فمكث في الأرض	الرعد	١٧	١١٣
١٩٠	والفلك تجري في البحر بما ينفع الناس	البقرة	١٦٤	١١٣
١٩١	واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام رب إنهن اضللن كثيراً من الناس فمن تبعني فإنه مني .	ابراهيم	٣٥	١١٣
١٩٢	تذروه الرياح	الكهف	٤٥	١١٣
١٩٣	والعمل المصالح يرفعه	فاطر	١٠	١١٣
١٩٤	وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم	فصلت	٢٣	١١٤
١٩٥	يجرفون الكلم عن مواضعه	المائدة	١٣	١١٥
١٩٦	وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد	الحديد	٢٥	١١٥
١٩٧	إننا كل شيء خلقناه بقدر	القمر	٤٩	١١٦
١٩٨	إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباكم ما أنزل الله بها من سلطان إن تتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للإنسان ما تمنى	النجم	٢٣ ، ٢٤	١١٦
١٩٩	وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة	القصص	٦٨	١١٧
٢٠٠	قل كونوا حجارة أو حديدًا	الاسراء	٥٠	١١٩
٢٠١	من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ	الحج	١٥	١١٩
٢٠٢	وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب	فاطر	١١	١١٩
٢٠٣	ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد	ق	٢٩	١٢٠
٢٠٤	قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم	آل عمران	١٥٤	١٢٠
٢٠٥	قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل	الأحزاب	١٦	١٢٠
٢٠٦	أينما تكونوا يدركم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة	النساء	٧٨	١٢٠
٢٠٧	الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين	آل عمران	١٦٨	١٢١
٢٠٨	يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيى ويميت	آل عمران	١٥٦	١٢١
٢٠٩	وما كان لنفس أن تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون	يونس	١٠٠	١٢١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢١٠	ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده	الأنعام	٢	١٢١
٢١١	فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون	الأعراف	٣٤	١٢١
٢١٢	ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها	المنافقون	١١	١٢١
٢١٣	وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً	آل عمران	١٤٥	١٢٢
٢١٤	الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم	الروم	٤٠	١٢٢
٢١٥	وخلقناكم أزواجاً	النبا	٨	١٢٢
٢١٦	عذاب عظيم	النحل	٩٤	١٢٤
٢١٧	عذاب أليم	الشورى	٢١	١٢٤
٢١٨	ولنذيقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر	السجدة	٢١	١٢٤
٢١٩	وجاعوا بسحر عظيم	الأعراف	١١٦	١٢٤
٢٢٠	وأنتنأها نباتاً حسناً	آل عمران	٣٧	١٢٤
٢٢١	إن كيد الشيطان كان ضعيفاً	النساء	٧٦	١٢٤
٢٢٢	ومكروا مكراً كبيراً	نوح	٢٢	١٢٤
٢٢٣	إن كيدهم عظيم	يوسف	٢٨	١٢٤
٢٢٤	صفراء فاقع لونها	البقرة	٦٩	١٢٤
٢٢٥	قد بدت البغضاء من أفواههم	آل عمران	١١٨	١٢٤
٢٢٦	إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه	فاطر	١٠	١٢٤
٢٢٧	وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم	فصلت	٢٣	١٢٤
٢٢٨	ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله	محمد	٢٨	١٢٥
٢٢٩	فلما أضاءت ما حوله	البقرة	١٧	١٢٥
٢٣٠	تلفح وجوههم النار	المؤمنون	١٠٤	١٢٥
٢٣١	فأخذتهم الصاعقة	النساء	١٥٣	١٢٥
٢٣٢	مما تنبت الأرض	البقرة	٦١	١٢٥
٢٣٣	لما يتفجر منه الأنهار فيخرج منه الماء	البقرة	٧٤	١٢٥
٢٣٤	فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً	الرعد	١٧	١٢٥
٢٣٥	والفلك تجري فى البحر ما ينفع الناس	البقرة	١٦٤	١٢٥
٢٣٦	وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم	العنكبوت	١٣	١٢٩
٢٣٧	إنى اريد أن تبوء بأثمي وأثمك فتكون من أصحاب النار	المائدة	٢٩	١٢٩
٢٣٨	ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون	النمل	٢٥	١٢٩
٢٣٩	وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء	العنكبوت	١٢	١٢٩
٢٤٠	لا يضركم من ضل إذا اهتدتم	المائدة	١٠٥	١٣٠
٢٤١	ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك	النساء	٧٩	١٣١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٤٢	قل كان من عند الله فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا	النساء	٧٨	١٣١
٢٤٣	أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً	النساء	٨٢	١٣١
٢٤٤	كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا	البقرة	٢٠	١٣٤
٢٤٥	إذا لذهب كل إله بما خلق	المؤمنون	٩١	١٣٤
٢٤٦	ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين	الأعراف	١٢٦	١٣٥
٢٤٧	ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون	الحشر	٩	١٣٥
٢٤٨	وما ربك بظلام للعبيد	فصلت	٤٦	١٣٧
٢٤٩	وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون	البقرة	٢٧	١٣٧
٢٥٠	فما كان الله ليظلمهم	التوبة	٧٠	١٣٧
٢٥١	لا ظلم اليوم	غافر	١٧	١٣٧
٢٥٢	وكان حقاً علينا نصر المؤمنين	الروم	٤٧	١٤٣
٢٥٣	كتب على نفسه الرحمة	الأنعام	١٢	١٤٣
٢٥٤	إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان	المائدة	٩	١٤٣
٢٥٥	أو لحم خنزير فإنه رجس	الانعام	١٤٥	١٤٣
٢٥٦	ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل	النساء	١٢٩	١٤٦
٢٥٧	فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم	النساء	٣	١٤٦
٢٥٨	فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلك خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم	البقرة	٥٤	١٤٩
٢٥٩	لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير	الملك	١٠	١٥٤
٢٦٠	فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير	الملك	١١	١٥٤
٢٦١	إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً .	الأحزاب	٧٢	١٥٤
٢٦٢	ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى	الانعام	١٦٤	١٥٦
٢٦٣	ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها	الحديد	٢٢	١٥٩
٢٦٤	وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان	الحجرات	٧	١٦٠
٢٦٥	فأبى أكثر الناس إلا كفورا	الاسراء	٨٩	١٦٠
٢٦٦	وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين	يوسف	١٠٣	١٦٠
٢٦٧	وأن تطع كثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله	الأنعام	١١٦	١٦٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٦٨	إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم	ص	٢٤	١٦٠
٢٦٩	ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا	النبا	٤٠	١٦٢
٢٧٠	قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين	البقرة	١١١	١٦٢
٢٧١	ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينه وأموالاً في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم وأشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ، قال : قد أجيبت دعوتكما .	يونس	٨٨ ، ٨٩	١٦٤
٢٧٢	تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات	البقرة	٢٥٣	١٦٥
٢٧٣	ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض	الاسراء	٥٥	١٦٥
٢٧٤	ولقد كرمتنا بنى آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً .	الاسراء	٧٠	١٦٥
٢٧٥	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أم أمثالكم وما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون	الأنعام	٣٨	١٦٧
٢٧٦	وإذا الوحوش حشرت .	التكوير	٥	١٦٧
٢٧٧	لا يصلاحها إلا الأبقى الذي كذب وتولى	الليل	١٥	١٦٧
٢٧٨	وإذا أحذر ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا : بلى	الأعراف	١٧٢	١٦٨
٢٧٩	فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله	الروم	٣٠	١٦٨
٢٨٠	وجعلنا من الماء كل شيء حي	الأنبياء	٣٠	١٦٩
٢٨١	خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش	يونس	٣	١٦٩
٢٨٢	ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم	الأعراف	١١	١٦٩
٢٨٣	كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم	البقرة	٢٨	١٦٩
٢٨٤	ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين	غافر	١١	١٦٩
٢٨٥	ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله .	الزلزال	٨٧	١٧٠
٢٨٦	ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم ينظرون وأشرقت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء .	الزمر	٦٨	١٧٠
٢٨٧	وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك	الأعراف	١٤٣	١٧٠
٢٨٨	واشهدهم على أنفسهم ألست بربكم	الأعراف	١٧٢	١٧١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٨٩	وكنتم أزواجًا ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم فله من الأولين وقليل من الآخرين	الواقعة	٧ - ١٤	١٧١
٢٩٠	فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم .	الواقعة	٨٨ - ٩٤	١٧١
٢٩١	ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة أولئك أصحاب الميمنة والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة	البلد	١٧ - ٢٠	١٧١
٢٩٢	فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم	الواقعة	٨٤	١٧٢
٢٩٣	النار يعرضون عليها غدوًا وعشيًا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب	غافر	٤٦	١٧٢
٢٩٤	يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا	يس	٥٢	١٧٢
٢٩٥	ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى .	النجم	١٣ - ١٥	١٧٢
٢٩٦	إن لبثتم الا عشرًا	طه	١٠٣	١٧٢
٢٩٧	في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فاصبر صبرًا جميلًا إنهم يرونه بعيدًا ونراه قريبًا يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن ولا يسأل حميم حميما يبصرونهم يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه	المعارج	٤ - ١١	١٧٢
٢٩٨	يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون	السجدة	٥	١٧٢
٢٩٩	كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء	المدثر	٣١	١٧٤
٣٠٠	ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به	البقرة	٢٨٦	١٧٤
٣٠١	ولو شاء الله ما أشركو	الأنعام	١٠٧	١٧٥
٣٠٢	وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله	يونس	١٠٠	١٧٥
٣٠٣	ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله	الأنعام	١١١	١٧٥
٣٠٤	كن فيكون	يس	٨٢	١٧٦
٣٠٥	ولقد بعثنا في كل أمة رسولًا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ، فمنهم من هدى الله ومنهم من خفت عليه الضلالة .	النحل	٣٦	١٧٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٠٦	ولقد ذرنا لجهنم كثيرًا من الجن والانس	الأعراف	١٧٩	١٧٦
٣٠٧	ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء	النحل	٩٣	١٧٦
٣٠٨	ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا	آل عمران	٨	١٧٦
٣٠٩	كذلك حققت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون	يونس	٣٣	١٧٦
٣١٠	وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعيين ما خلقناهما إلا بالحق	الدخان	٣٨ - ٣٩	١٧٧
٣١١	وما ربك بظلام للعبيد	فصلت	٤٦	١٧٧
٣١٢	وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون	النحل	١١٨	١٧٧
٣١٣	وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون	الذاريات	٥٦	١٧٧
٣١٤	وما ربك بظلام للعبيد			١٧٧
٣١٥	إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ، ولو علم الله فيهم خيرًا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون	الأنفال	٢٢ - ٢٣	١٧٧
٣١٦	وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون	الذاريات	٥٦	١٧٨
٣١٧	أتؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون	المؤمنون	٤٧	١٧٨
٣١٨	بل كانوا يعبدون الجن			١٧٨
٣١٩	ولا يرضى لعباده الكفر	الزمر	٧	١٧٩
٣٢٠	اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم	محمد	٢٨	١٧٩
٣٢١	لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين	التكوير	٢٨ ، ٢٩	١٨٢
٣٢٢	وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانًا ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء ويهdy إليه من يشاء ولو جعلناه قرآنا أعجميًا لقالوا لولا فصلت آياته	المدثر	٣١	١٨٢
٣٢٣	أعجمي وعربي ، قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى .	فصلت	٤٤	١٨٢
٣٢٤	ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يؤمنون .	يونس	٩٩ ، ١٠٠	١٨٢
٣٢٥	وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله			١٨٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٢٦	ونذرهم في طغيانهم يعمهون ، ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ، ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله	الأنعام	١١١	١٨٣
٣٢٧	وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن	يوسف	٣٣	١٨٣
٣٢٨	وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا	الأنعام	٢٥	١٨٣
٣٢٩	ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ، ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء	النحل	٩٣	١٨٤
٣٣٠	قد افترينا على الله كذبًا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا	الأعراف	٨٩	١٨٤
٣٣١	في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضًا	البقرة	١٠	١٨٤
٣٣٢	ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ، ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد	البقرة	٢٥٣	١٨٤
٣٣٣	ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئًا	المائدة	٤١	١٨٥
٣٣٤	أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم	المائدة	٤١	١٨٥
٣٣٥	ولو شاء الله لجمعهم على الهدى	الأنعام	٣٥	١٨٥
٣٣٦	ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين	السجدة	١٣	١٨٥
٣٣٧	من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم	الأنعام	٣٩	١٨٥
٣٣٨	لئن لم يهدني ربى لأكونن من القوم الضالين	الأنعام	٧٧	١٨٥
٣٣٩	ولو شاء الله ما أشركوا	الأنعام	١٠٧	١٨٥
٣٤٠	يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه	الأنعام	١١٢	١٨٥
٣٤١	وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه .	الأنعام	١٣٧	١٨٥
٣٤٢	ولو شاء الله لسلطهم عليكم	النساء	٩٠	١٨٥
٣٤٣	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضلله يجعل صدره ضيقًا حرجًا كأنما يصعد في السماء .	الأنعام	١٢٥	١٨٥
٣٤٤	واصبر وما صبرك إلا بالله .	النحل	١٢٧	١٨٥
٣٤٥	ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم .	هود	١١٩	١٨٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٤٦	تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير	آل عمران	٣٦	١٨٥
٣٤٧	بعثنا عليكم عبادًا لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدًا مفعولًا	الاسراء	٧	١٨٧
٣٤٨	ألم ترك إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك ولكن كره الله انبعاثهم فبسطهم فبقاعدوا مع القاعدین	التوبة	٤٦	١٨٧
٣٤٩	ولكن كره الله انبعاثهم فبسطهم فبقاعدوا مع القاعدین	التوبة	٤٦	١٨٧
٣٥٠	فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون	التوبة	٥٥	١٨٨
٣٥١	لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالًا ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم	التوبة	٤٧	١٨٨
٣٥٢	الذين كذبوا شعيبًا كانوا هم الخاسرون	الأعراف	٩٢	١٨٩
٣٥٣	فليس ما ثروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون	البقرة	١٠٢	١٨٩
٣٥٤	أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها	محمد	٢٤	١٨٩
٣٥٥	قرآنًا عربيًا	يوسف	٢	١٨٩
٣٥٦	تبيانًا لكل شيء	النحل	٨٩	١٨٩
٣٥٧	أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب تلي عليهم وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم	العنكبوت	٥١	١٨٩
٣٥٨	قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير	آل عمران	٢٦	١٨٩
٣٦٠	إن الله يفعل ما يشاء	الحج	١٨	١٩٠
٣٦١	يجتبي من رسله من يشاء	آل عمران	٧٩	١٩٠
٣٦٢	يرزق من يشاء	البقرة	٢١٢	١٩٠
٣٦٣	يختص برحمته من يشاء	البقرة	١٠٥	١٩٠
٣٦٤	فعال لما يريد	هود	١٠٧	١٩٠
٣٦٥	ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله	الكهف	٢٣	١٩٠
٣٦٦	وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون	الزخرف	٢٠	١٩٠
٣٦٧	إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون	المنافقون	١	١٩١
٣٦٨	أم أتيناهم كتابًا من قبله فهم به مستمسكون بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على إمة وإننا على آثارهم مهتدون	الزخرف	٢١ ، ٢٢	١٩١
٣٦٩	وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين .	النحل	٣٥	١٩١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٧٠	ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة .	النحل	٣٦	١٩١
٣٧١	ولكن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله	لقمان	٢٥	١٩١
٣٧٢	سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ، إن تتبعون إلا الظن وإن انتم إلا تخرصون .	الأنعام	١٤٨	١٩١
٣٧٣	قل فإله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين	الأنعام	١٤٩	١٩١
٣٧٤	كذلك كذب الذين من قبلهم	الأنعام	١٤٨	١٩١
٣٧٥	قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا	الأنعام	١٥٠	١٩٢
٣٧٦	اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا	الأنعام	١٠٥	١٩٣
٣٧٧	أنطعم من لو يشاء الله أطعمه	يس	٤٧	١٩٣
٣٧٨	ولو شاء الله لجمعهم على الهدى	الأنعام	٣٥	١٩٣
٣٧٩	لآمن من في الأرض	يونس	٩٩	١٩٤
٣٨٠	يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً .	الأنعام	١٥٨	١٩٤
٣٨١	ويقولون متى هذا الفتح ، قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون	السجدة	٢٨ ، ٢٩	١٩٤
٣٨٢	الآن وقد عصيت قبل	يونس	٩١	١٩٤
٣٨٣	لجمعهم على الهدى	الأنعام	٣٥	٣٥٠
٣٨٤	فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين	يونس	٩٨	١٩٥
٣٨٥	ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين	السجدة	١٣	١٩٦
٣٨٦	وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله	يونس	١٠٠	١٩٦
٣٨٧	من يهdy الله فهو المهتدى ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً	الكهف	١٧	١٩٦
٣٨٨	إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهdy من يشاء	القصص	٥٦	١٩٦
٣٨٩	ليس عليك هداهم ولكن الله يهdy من يشاء	البقرة	٢٧٢	١٩٦
٣٩٠	ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين	يونس	٩٩	١٩٧

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٩١	لا إكراه في الدين	البقرة	٢٥٦	١٩٧
٣٩٢	إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين	المائدة	٢٩	١٩٧
٣٩٣	ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم قال قد اجيبت دعوتكما .	يونس	٨٨	١٩٧
٣٩٤	ولو شاء الله لسلطهم عليكم	النساء	٩٠	١٩٨
٣٩٥	وما النصر إلا من عند الله	آل عمران	١٢٦	١٩٨
٣٩٦	إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم	المائدة	١١	١٩٨
٣٩٧	وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بعض مكة	الفتح	٢٤	١٩٨
٣٩٨	والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى	فصلت	٤٤	١٩٩
٣٩٩	يحرفون الكلم عن مواضعه	النساء	٤٦	١٩٩
٤٠٠	إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدًا عليه حقا	التوبة	١١١	٢٠٠
٤٠١	ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء	البقرة	١٥٤	٢٠٠
٤٠٢	يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفس إيمانها لم تكن آمنت من قبل	الأنعام	١٥٨	٢٠٢
٤٠٣	لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها	الأعراف	١٧٩	٢٠٢
٤٠٤	ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض	الشورى	٢٧	٢٠٦
٤٠٥	ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة	الزخرف	٣٣	٢٠٦
٤٠٦	والله يعصمك من الناس	المائدة	٦٧	٢٠٨
٤٠٧	قل أعوذ برب الناس ، ملك الناس ، إله الناس من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس .	الناس	٦ ، ١	٢١٨
٤٠٨	إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء	الأعراف	١٥٥	٢١٩
٤٠٩	وأنا لا ندرى أشر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً	الجن	١٠	٢١٩
٤١٠	ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس	الأعراف	١٧٩	٢١٩
٤١١	وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته	غافر	٩	٢١٩
٤١٢	ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها	السجدة	١٣	٢٢٠
٤١٣	ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً	يونس	٩٩	٢٢٠
٤١٤	وحبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون فضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم .	الحجرات	٧	٢٢٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤١٥	وتمود الذين جابوا الصخر بالواد وفرعون ذى الأوتاد الذين طغوا فى البلاد فأكثروا فيها الفساد	الفجر	٩ - ١٢	٢٢٠
٤١٦	إن ربك لبالمرصاد	الفجر	١٤	٢٢٠
٤١٧	كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين	البقرة	٢١٣	٢٢٠
٤١٨	وأملى لهم أن كبدى متين	الأعراف	١٨٣	٢٢١
٤١٩	ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لأنفسهم إنما نملى لهم ليزادوا إثماً ولهم عذاب مهين	آل عمران	١٧٨	٢٢١
٤٢٠	أحسبون أنما نمدهم به من مال ونبين نساغ لهم فى الخيرات بل لا يشعرون	المؤمنون	٥٥ ، ٥٦	٢٢١
٤٢١	سنستدرجهم من حيث لا يعلمون	الأعراف	١٨٢	٢٢١
٤٢٢	وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً	الاسراء	١٦	٢٢١
٤٢٣	وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم	محمد	٣٨	٢٢١
٤٢٤	إننا لقادرون على أن نبدل خيراً منهم	المعارج	٤٠ ، ٤١	٢٢٢
٤٢٥	عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن	التحريم	٥	٢٢٢
٤٢٦	فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر	النساء	٥٩	٢٢٤
٤٢٧	الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً إن الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون	غافر	٦١	٢٢٤
٤٢٨	الذى جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناءً وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم	غافر	٦٤	٢٢٤
٤٢٩	بدلوا نعمة الله كفراً واحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس المصير	ابراهيم	٢٨ ، ٢٩	٢٢٥
٤٣٠	إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم	الرعد	١١	٢٢٥
٤٣١	ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا	النساء	١٥٠ ، ١٥١	٢٢٩
٤٣٢	إن هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآباكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للإنسان ما تمنى	النجم	٢٣ ، ٢٤	٢٣٠
٤٣٣	وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا	البقرة	٣١ ، ٣٢	٢٣٢
٤٣٤	هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزادوا إيماناً مع إيمانهم	الفتح	٤	٢٣٢

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٣٥	فاما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً	التوبة	١٢٤	٢٣٣
٤٣٦	الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً	آل عمران	١٧٣	٢٣٣
٤٣٧	وما كان الله ليضيع إيمانكم	البقرة	١٤٣	٢٣٣
٤٣٨	اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً	المائدة	٣	٢٣٤
٤٣٩	ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة	البينة	٥	٢٣٤
٤٤٠	إن الدين عند الله الإسلام	آل عمران	١٩	٢٣٤
٤٤١	ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين	آل عمران	٨٥	٢٣٤
٤٤٢	يؤمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على أسلامكم بل الله يمين عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين	الحجرات	١٧	٢٣٤
٤٤٣	فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين	الذاريات	٣٥ ، ٣٦	٢٣٤
٤٤٤	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً .	النساء	٦٥	٢٣٤
٤٤٥	ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً	النساء	١٥٠ ،	٢٣٤
٤٤٦	ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبدي هذه أبداً وما أظن الساعة قائمة ولكن رددت إلى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً ، قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً .	الكهف	٣٥ - ٤٢	٢٣٥
٤٤٧	أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعضه	البقرة	٨٥	٢٣٥
٤٤٨	فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون	الأنعام	٣٣	٢٣٧
٤٤٩	ولكن سألتهم من خلقهم ليقولن الله	الزخرف	٨٧	٢٣٧
٤٥٠	رب فأنظرفى إلى يوم يبعثون	الحجر	٣٦	٢٣٨
٤٥١	لم أكن لأسجد لبشر خلقتة من صلصال من حمأ مسنون	الحجر	٣٣	٢٣٨
٤٥٢	خلقتنى من نار وخلقته من طين	الأعراف	١٢	٢٣٨
٤٥٣	ما منعك أن تسجد	ص	٧٥	٢٣٨
٤٥٤	يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون	القلم	٤٢	٢٣٨
٤٥٥	يعرفونه كما يعرفون أبناءهم	البقرة	١٧٦	٢٣٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٥٦	يجدونهم مكتوباً عندهم في التوراه والإنجيل	الأعراف	١٥٧	٢٣٩
٤٥٧	الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون	البقرة	١٤٦	٢٣٩
٤٥٨	يجدونهم مكتوباً عندهم في التوراه والإنجيل يأمرهم بالمعروف ويناهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم	الأعراف	١٥٧	٢٤٠
٤٥٩	ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله	العنكبوت	٦١	٢٤١
٤٦٠	وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون	يوسف	١٠٦	٢٤١
٤٦١	وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم	البقرة	٤٤	٢٤١
٤٦٢	لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي	البقرة	٢٥٦	٢٤٢
٤٦٣	ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى	النساء	١١٥	٢٤٢
٤٦٤	الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً	محمد	٣٢	٢٤٣
٤٦٥	فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوا	التمل	١٣ ، ١٤	٢٤٣
٤٦٦	لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر	الاسراء	١٠٢	٢٤٣
٤٦٧	يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم	التوبة	٧٤	٢٤٤
٤٦٨	وإذا سمعت آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم	النساء	١٤٠	٢٤٤
٤٦٩	قل أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم إن نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة	التوبة	٦٥ ، ٦٦	٢٤٥
٤٧٠	إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله	التوبة	٣٧	٢٤٥
٤٧١	ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون	البقرة	٨ - ١٠	٢٤٧

رقم مسلّس	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٧٢	يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم	المائدة	٤١	٢٤٨
٤٧٣	قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم	الحجرات	١٤	٢٤٨
٤٧٤	إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقاً	الأنفال	٢ - ٤	٢٤٨
٤٧٥	إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون	الحجرات	١٥	٢٤٨
٤٧٦	والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا	الأنفال	٧٢	٢٤٨
٤٧٧	والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقاً	الأنفال	٧٤	٢٤٨
٤٧٨	إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ، والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون	المنافقون	١	٢٤٩
٤٧٩	إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً	النساء	١٤٠	٢٤٩
٤٨٠	إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ، والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون	المنافقون	١	٢٤٩
٤٨١	إلا من شهد بالحق وهم يعلمون	الزخرف	٨٦	٢٥٠
٤٨٢	إلا من أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً	النحل	١٠٦	٢٥٠
٤٨٣	إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون	الحجرات	١٥	٢٥٠
٤٨٤	فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع	الفتح	٢٩	٢٥٣
٤٨٥	كمثل غيث أعجب الكفار نباته	الحديد	٢٠	٢٥٣
٤٨٦	فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها	البقرة	٢٥٦	٢٥٣
٤٨٧	تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا	مريم	٩٠	٢٥٦
٤٨٨	هل تجزون إلا ما كنتم تعلمون	الثلث	٩٠	٢٥٦
٤٨٩	إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار	النساء	١٤٥	٢٥٦
٤٩٠	أدخلوا آل عمران أشد العذاب	غافر	٤٦	٢٥٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٩١	لعن أشركت ليحبطن عملك	الزمر	٦٥	٢٥٧
٤٩٢	يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنت لا تشعرون	الحجرات	٢	٢٥٧
٤٩٣	إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا	النجم	٢٨	٢٥٩
٤٩٤	يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم	آل عمران	١٦٧	٢٦١
٤٩٥	ولتعرفنهم في لحن القول	محمد	٣٠	٢٦١
٤٩٦	وممن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم	التوبة	١٠١	٢٦٢
٤٩٧	إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر والله يعلم إسرارهم ، فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم .	محمد	٢٥ - ٢٨	٢٦٢
٤٩٨	يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون	الحجرات	٢	٢٦٢
٤٩٩	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً	النساء	٦٥	٢٦٣
٥٠٠	لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين	البيئة	١	٢٦٤
٥٠١	اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً	التوبة	٣١	٢٦٤
٥٠٢	يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله	المائدة	١١٦	٢٦٥
٥٠٣	إن الله ثالث ثلاثة	المائدة	٧٣	٢٦٥
٥٠٤	إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً	النساء	١٤٠	٢٦٥
٥٠٥	من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فأن الله عدو للكافرين	البقرة	٩٨	٢٦٥
٥٠٦	فيها فاكهة ونخل ورمان	الرحمن	٦٨	٢٦٥
٥٠٧	لا يصلاحها إلا الأشقى الذي كذب وتولى	الليل	١٥ - ١٦	٢٦٦
٥٠٧	وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم	الواقعة	٩٢ - ٩٤	٢٦٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٥٠٨	قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب	التوبة	٢٩	٢٦٦
٥٠٩	قالت الأعراب آمنة قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم	الحجرات	١٤	٢٦٩
٥١٠	فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين	الذاريات	٣٥ - ٣٦	٢٦٩
٥١١	يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين	الحجرات	١٧	٢٦٩
٥١٢	ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه	آل عمران	٨٥	٢٧٠
٥١٣	وأما بنعمة ربك فحدث	الضحى	١١	٢٧١
٥١٤	قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون	البقرة	١٣٦	٢٧٢
٥١٥	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون	المائدة	٤٤	٢٧٥
٥١٦	فانذرتكم ناراً تلتظى لا يصلاحها إلا الأشقى الذى كذب وتولى	الليل	١٤	٢٧٥
٥١٧	أفنجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون	القلم	٣٥	٢٧٦
٥١٨	وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً	التوبة	١٠٢	٢٧٧
٥١٩	إني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى	آل عمران	١٩٥	٢٧٧
٥٢٠	اليوم تجزى كل نفس بما كسبت	غافر	١٧	٢٧٧
٥٢١	فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره	الزلزلة	٧	٢٧٧
٥٢٢	من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها	الأنعام	١٦٠	٢٧٧
٥٢٣	ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين	الأنبياء	٤٧	٢٧٧
٥٢٤	لئن أشركت ليحبطن عملك	الزمر	٦٥	٢٧٨
٥٢٥	وكذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون	يونس	٣٣	٢٧٨
٥٢٦	إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم	الحجرات	١٥	٢٧٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٥٢٧	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون	المائدة	٤٤	٢٧٨
٥٢٨	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون	المائدة	٤٧	٢٧٨
٥٢٩	وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم	الرعد	٦	٢٧٩
٥٣٠	إلا لعنة الله على الظالمين	هود	١٨	٢٧٩
٥٣١	خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم	التوبة	١٠٣	٢٧٩
٥٣٢	يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد ، والانسى بالانسى فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة	البقرة	١٧٨	٢٨٠
٥٣٣	وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء إلى أمر الله ، فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ، إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله	الحجرات	١٠ ، ٩	٢٨٠
٥٣٤	وما كان المؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ	النساء	٩٢	٢٨١
٥٣٥	وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ، ولكن ما تعمدت قلوبكم .	الأحزاب	٥	٢٨١
٥٣٦	ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ، ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم	البقرة	٢٢١	٢٨٢
٥٣٧	فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن	المتحنة	١٠	٢٨٢
٥٣٨	ولا تمسكوا بعض الكوافر	المتحنة	١٠	٢٨٢
٥٣٩	اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتوهن أجورهن محصنين غير مسافحين	المائدة	٥	٢٨٢
٥٤٠	الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ، والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين	النور	٢	٢٨٣
٥٤١	والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جادة ، ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون	النور	٤ ، ٣	٢٨٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٥٤٢	لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها	البقرة	٢٥٦	٢٨٤
٥٤٣	ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم	التوبة	١٧	٢٨٤
٥٤٤	إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ، ولم يخشى إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين	التوبة	١٨	٢٨٤
٥٤٥	اليوم يبس الذين كفروا من دينكم	المائدة	٣	٢٨٥
٥٤٦	ومن يبتغى غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه	آل عمران	٨٥	٢٨٥
٥٤٧	المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض	التوبة	٧١	٢٨٥
٥٤٨	والذين كفروا بعضهم أولياء بعض	الأنفال	٧٣	٢٨٥
٥٤٩	ومن يتولهم منكم فإنه منهم	المائدة	٥١	٢٨٥
٥٥٠	هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير	التغابن	٢	٢٨٥
٥٥١	إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً	النساء	١٠٣	٢٨٥
٥٥٢	إنما يتقبل الله من المتقين	المائدة	٢٧	٢٨٥
٥٥٣	حقاً على المحسنين	البقرة	٢٣٦	٢٨٦
٥٥٤	حقاً على المتقين	البقرة	٢٤١	٢٨٦
٥٥٥	قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين	البقرة	١١١	٢٨٦
٥٥٦	وأشهدوا ذوى عدل منكم	الطلاق	٢	٢٨٧
٥٥٧	وصالح المؤمنين	التحريم	٤	٢٨٧
٥٥٨	فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين	التوبة	١١	٢٨٧
٥٥٩	مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء	النساء	١٤٣	٢٨٧
٥٥٩	ألم ترى إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم .	المجادلة	١٤	٢٨٧
٥٦٠	ومن يتولهم منكم فإنه منهم	المائدة	٥١	٢٨٧
٥٦١	ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم	التوبة	١٠١	٢٨٨
٥٦٢	كمثل غيث أعحِب الكفار نباته	الحديد	٢٠	٢٨٨
٥٦٣	فلا تزكوا أنفسكم	النجم	٣٢	٢٨٨
٥٦٤	يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين	الحجرات	٦	٢٨٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٥٦٥	الذين بدلوا نعمة الله كفراً واحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار	ابراهيم	٢٨	٢٨٩
٥٦٦	وجعلوا لله انداداً ليضلوا عن سبيله	ابراهيم	٢٩	٢٨٩
٥٦٧	ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً	النساء	١١٥	٢٩٣
٥٦٨	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً	النساء	٦٥	٢٩٣
٥٦٩	محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم : إلى قوله : ليغيظ بهم الكفار	الفتح	٢٩	٢٩٤
٥٧٠	كونوا قوامين لله شهداء بالقسط	المائدة	٨	٢٩٥
٥٧١	لتبيننه للناس ولا تكتمونه	آل عمران	١٨٧	٢٩٥
٥٧٢	وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه	الفجر	١٦	٢٩٦
٥٧٣	إذ قال الخواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ، إلى قوله : ونعلم أن قد صدقتنا	المائدة	١١٢ ، ١١٣	٢٩٦
٥٧٤	قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا	الكهف	١٠٤	٢٩٧
٥٧٥	الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي هزوا	الكهف	١٠٥ ، ١٠٦	٢٩٧
٥٧٦	ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون	المجادلة	١٨	٢٩٨
٥٧٧	ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين	آل عمران	٨٥	٢٩٨
٥٧٨	ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً	النساء	١٥٠	٢٩٩
٥٧٩	قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم	التوبة	٦٦ ، ٦٥	٢٩٩
٥٨٠	قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين	البقرة	١١١	٣٠١
٥٨١	وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم	الأحزاب	٥	٣٠١
٥٨٢	وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا	الإسراء	١٥	٣٠٢
٥٨٣	لأنذركم به ومن بلغ	الأنعام	١٩	٣٠٢

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٥٨٤	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً .	النساء	٦٥	٣٠٢
٥٨٥	ويفعلون ما يؤمرون	النحل	٥٠	٣٠٣
٥٨٦	ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين	الأنبياء	٢٩	٣٠٣
٥٨٧	والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون	النحل	٥٩ - ٦٠	٣٠٣
٥٨٨	إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين	التكوير	١٩ - ٢١	٣٠٣
٥٨٩	عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ويقوله : ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستسبحون يسبحون الليل والنهار لا يفترون	الأنبياء	٢٠	٣٠٣
٥٩٠	فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون	فصلت	٣٨	٣٠٣
٥٩١	قل من كان عدو لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فإن الله عدو الكافرين	البقرة	٩٨	٣٠٤
٥٩٢	ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم	الأنبياء	٢٩	٣٠٤
٥٩٣	لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين	الزمر	٦٥	٣٠٤
٥٩٤	يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين .	الاحزاب	٣٠	٣٠٤
٥٩٥	والطيبات للطيبين ، والطيبون للطيبات أولئك مبرعون مما يقولون .	النور	٢٦	٣٠٤
٥٩٦	لو أردنا أن نتخذ هواً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين	الأنبياء	١٧	٣٠٤
٥٩٧	لو أراد الله أن يتخذ ولداً لاصطفى مما يخلق ما يشاء	الزمر	٤	٣٠٤
٥٩٨	ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه .	الأنعام	٢٨	٣٠٤
٥٩٩	قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئين لنزل عليهم من السماء ملكاً رسولاً .	الاسراء	٩٥	٣٠٤
٦٠٠	ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذن منظرين .	الحجر	٨	٣٠٤
٦٠١	جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع .	فاطر	١	٣٠٥
٦٠٢	وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وما هم بضارين به من أح إلا بإذن الله ويتعلمون ما يضرهم	البقرة	١٠٢	٣٠٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
	ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق .			
٦٠٣	أهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هي إلا فتنة تفضل بها من تشاء .	الأعراف	١٥٥	٣٠٥
٦٠٤	إنما أموالكم وأولادكم فتنة .	الأنفال	٢٨	٣٠٦
٦٠٥	وما جعلنا أصحاب الناس إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً .	المدثر	٣١	٣٠٦
٦٠٦	وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه .	الجن	١٧	٣٠٦
٦٠٧	وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله .	البقرة	١٠٢	٣٠٦
٦٠٨	وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله .	الأنفال	٤٨	٣٠٧
٦٠٩	اعدت للمتقين .	آل عمران	١٣٣	٣٠٧
٦١٠	وأنا لما سمعنا الهدى آمنا به .	الجن	١٣	٣٠٧
٦١١	إننا سمعنا قرآنا عجيباً يهدى إلى الرشده فآمنا به .	الجن	١	٣٠٧
٦١٢	إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار .	البينة	٧-٨	٣٠٧
٦١٣	وإننا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشداً ، وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً .	الجن	١٤-١٥	٣٠٨
٦١٤	يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم .	الأنعام	١٣٠	٣٠٨

فهرس الأحاديث النبوية

رقم الصفحة	الحديث	عدد مسلسل
١٥ أنه أشد تفصياً من صدور الرجال من النعم من عقلها	١
١٥ إن آية الكرسي أعظم آية في القرآن	٢
١٦ وإن أم القرآن فائمة الكتاب لم ينزل في القرآن ولا في الإنجيل مثلها	٣
١٦ وإن قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن	٤
٢٣ أقرؤه عليك وعليك أنزل .. ؟ قال إني أحب أن اسمعه من غيري	٥
٤٣ كل ميسر لما خلق له	٦
٤٤ إذا أمرتكم بشيء فخذوا منه ما استطعتم	٧
٤٤ أتستطيع أن تصوم شهرين .. ؟ قال : لا	٨
٧٣ كل ميسر لما خلق له	٩
١١٩ من سره أن ييسط عليه رزقه أو ينسأ في أثره فليصل رحمه	١٠
١٣٠ من سن في الإسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه مثل وزر من عمل بها أبداً لا يحط ذلك من أوزار العاملين لها شيئاً	١١
١٤٣ حق العباد على الله ألا يعذبهم إذا قالوا لا إله إلا الله	١٢
١٤٣ من سره أن ينسأ في أجله فليصل رحمه	١٣
١٤٤ حق العباد على الله ألا يعذبهم إذا قالوا لا إله إلا الله وحق على الله ن يسقيه من طينه الجبال يعني عن شارب الخمر	١٤
١٦٧ إنه يقتص يومئذ للشاة الجماء من الشاة القراء	١٥
١٦٧ لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة	١٦
١٦٨ كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه ، أو يمجسانه ، أو يمشركانه .	١٧
١٦٨ إني خلقت عبادي خنفاء كلهم فاحتالتم الشياطين عن أنفسهم	١٨

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٩	وذكر أنه رأى ليلة أسرى به عليه الصلاة والسلام آدم في سماء الدنيا ، وعن يمينه أسودة وعن يساره أسودة . فسأل عنها فأخبر أنه نسّم بنيه ، وأن الذين عن يمينه أرواح أهل السعادة ، والذين عن يساره أرواح أهل المشقاء	١٧١
٢٠	ما من أحد ينجيه عمله ، أو يدخله الجنة عمله قيل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه	٢١٣
٢١	ما رأيت من ناقصات عقل ودين أسلب للرب الرجل الحازم منكن قلنا يا رسول الله وما نقصان ديننا ؟ قال عليه السلام أليس تقيم المرأة العدد من الأيام والليالي لا تصوم ولا تصلي فهذا نقصان دينها	٢٣٧
٢٢	اعتقها فإنها مؤمنة	٢٤٦
٢٣	قل كلمة أحاج لك بها عند الله عز وجل	٢٤٧
٢٤	أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بما أرسلت به فإن فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله	٢٤٧
٢٥	من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه	٢٤٧
٢٦	إني لم أبعث لأشق عن قلوب الناس	٢٥٩ ، ٢٤٧
٢٧	أنه يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، إلى أدنى أدنى من ذلك	٢٦٣
٢٨	لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة	٢٧٠
٢٩	سباب المسلم فسوق وقتاله كفر	٢٧٥
٣٠	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينهب نهبه ذات شر وحين ينهبها وهو مؤمن	٢٧٥
٣١	لا يرث المسلم الكافر ، ولا الكافر المسلم	٢٧٦
٣٢	لا تراجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	٢٨١
٣٣	لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر لكم أن ترغبوا عن آبائكم	٢٨١
٣٤	آية المنافق ثلاث إذا وعد أخلف وإذا حدث كذب وإذا أؤتمن خان	٢٨٨
٣٥	إن القدرية والمرجئة مجوس هذه الأمة	٢٩٢
٣٦	تفترق هذه الأمة على بضع وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة فهي في الجنة ...	٢٩٢
٣٧	من قال لأخيه يا كافر فقد باء بالكفر أحدهما	٢٩٢
٣٨	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وإني رسول الله ويؤمنوا بما أرسلت به	٢٩٤
٣٩	صح عن رسول الله أن رجلاً لم يعمل خيراً قط فلما حضره الموت قال لأهله إذا مت فأحرقوني ثم ذروا رمادي في يوم راح نصفه في البحر ونصفه في البر فوالله لئن قدر الله على ليعدنني عذاباً لم يعذب به أحداً من خلفه . وإن الله عز وجل جمع رماده فأحياه وسأله ما حملك على ذلك قال خوفك يا رب وإن الله تعالى غفر له لهذا القول	٢٩٦

رقم الصفحة	الحديث	عدد مسلسل
٣٠٠	والله يا رسول الله لكن وجدت لكاعاً يتفحذها رجل أدعهما حتى آنى بأربعة شهداء قال نعم قال إذن يقضى اربه ، والله لا تجللها بالسيف	٤٠
٣٠٠	آية المنافق بعض الأنصار	٤١
٣٠٠	قال عليه السلام : لعل بن أبى طالب : لا يبغضك إلا منافق	٤٢
٣٠٢	إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر	٤٣
٣٠٧	إن الله تعالى يخلق مخلوقاً يملأ بهم الجنة	٤٤
٣٠٨	فضلت على الأنبياء بست	٤٥

فهرس الفرق والوقائع

الصفحات	اليسان	رقم مسلسل
٢٧٣ :		١ الأباضية
٣٤ ، ٣١ :		٢ الأزارقة
٢٨٨ ، ٨١ ، ٢٩ ، ٢٥ ، ١٢ ، ١١ :		٣ الأشعرية
٢٥٩ ، ٢٣٣		
١٨٠ ، ٨١ ، ٣١ ، ١٤ ، ١١ ، ٧ :		٤ أهل السنة
٢٧٤ ، ٢٣٠		
٢٧٤ ، ١٣٩ ، ١٣٨ :		٥ البراهمة
٢٥٩ ، ٢٣٣ ، ٢٨٨ ، ١٧٥ ، ٨١ ، ٣٥ :		٦ الجهمية
٢٧٧ ، ٢٢٧ ، ٨٢ ، ٨١ ، ٣٤ ، ٣٣ :		٧ الخوارج
٣٠١ ، ٢٨٤ ، ٢٨٠		
٢٠٣ ، ١٦٤ ، ١٣٨ :		٨ الدهرية
٢٢٧ ، ٨٢ ، ٨١ ، ٣٤ :		٩ الشيعة
٢٧٣ :		١٠ الصفارية
٢٦٠ ، ٢٣٣ ، ٢٨٨ :		١١ الكرامية
٢١٧ ، ٧ :		١٢ المجوسية
٣٣ ، ٧ :		١٣ المرجئة
٤٣ ، ٣٤ ، ١١ ، ٩ ، ٨ ، ٧ ، ٣ ، ٢ :		١٤ المعتزلة
٨١ ، ٧٢ ، ٧١ ، ٦٣ ، ٥٣ ، ٤٧ ، ٤٥		
١٠٠ ، ٩٩ ، ٩٨ ، ٩٣ ، ٨٦ ، ٨٢		
١١٩ ، ١١٨ ، ١١٤ ، ١١١ ، ١٠٥		
١٣٧ ، ١٣٦ ، ١٣٢ ، ١٣١ ، ١٢٠		

الصفحة	البيان	عدد مسلسل
١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٥٠ ،		
١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٨ ، ١٦٠ ، ١٦١ ،		
١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ،		
١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ،		
١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ،		
١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٧ ،		
٢٢٤ ، ٢٢٧ ، ٢٧٣ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ،		
٢٨٤ ، ٢٩٤		
١٣٨ ، ١٨٩ ، ١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٢١٧ :	المنانية	١٥
٨١ :	النجارية	١٦
٢٢٧ :	موقعة صفين	١٧
٢٢٣ :	موقعة الجمل	١٨

فهرس الأشعار

صفحة

- ١ أنافس من ناجاك مقدار لفظة
وتعتاد نفسى إن نأت عنك عينها
وإن وجوهها يصطحبن بنظرة
١٠ إليك لمحسود عليك عيونها
- ٢ تطاول ليـلك بالأتمد ونام الخلى ولم ترقـد
٢٨
- ٣ وأراك تخلق ما فريت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري
٩٤
- ٤ ما ولدت نجيبه من فحل بجيل تعلمه أو سهل
٢٠٩ كسنة من بطن أم الفضل أكرم بها من كهلة وكهل
- ٥ كأن الفتى لم يعز يوماً إذا اكتسى
٢١١ ولم يفتقر يوماً إذا ما تمولا
- ٦ ففلت فروع الأيهقان وأطفلت
٢٣١ بالجهلتين ظباؤها ونعامها
- ٧ ما عاتب المرء الكريم كنفسه
٢٣١ والمرء يصلحه الجلـيس الصالح
- ٨ خيل صيام وخيل غير صائمة
٢٣٦ تحت العجاج وخيل تعلق اللجما
- ٩ ان الكلام لفى الفؤاد وإنما
٢٦١ جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

فهرس الأعلام

رقم مسلسل	الاسم	الصفحات
حرف الألف		
١	ابراهيم عليه السلام	: ٥٧ ، ١٦٢ ، ١٦٨ ، ١٧٨ ، ١٨٥ ، ٢٢٠ ، ٢٠٧ ، ١٨٩
٢	ابراهيم بن سيار النظام	: ٣٤ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ١٥٧ ، ١٦٣ ، ١٧٤ ، ٢٢٣
٣	ابراهيم النخعي	: ٢٨٣
٤	ابراهيم البغدادي	: ٢٠٧
٥	أحمد بن حنبل	: ١١ ، ٢٧٤
٦	احمد بن حابط	: ١٥٧
٧	أرسطو	: ١٦٣
٨	اسحاق بن راهويه	: ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٣٠٢
٩	أفلاطون	: ١٦٣
١٠	إمرى القيس	: ٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٦
١١	أيوب عليه السلام	: ١٦٢
حرف الباء		
١٢	بشر بن غياث المريسي	: ٣٣ ، ٨١
١٣	بشر بن المعتمر	: ٣٤ ، ٧٠ ، ٨٢ ، ١٦٣ ، ١٧٤ ، ٢٠١
١٤	بكر بن أخت عبد الواحد	: ١٥٧ ، ٢٧٣
حرف التاء		
١٥	ثمامة بن بشر	: ٧٠ ، ٧٣ ، ١٧٤

الصفحات	الاسم	رقم مسلسل
حرف الجيم		
٢٠٨ ، ١٦٢ ، ١٠٩ ، ١٤ ، ١٣ ، ٣٠٣ ، ٢٦٥	: جبريل عليه السلام	١٦
٢٣١	: جرير بن عطية	١٧
٢٠٨	: جعفر بن أبي طالب	١٨
١٧٨	: جعفر بن حرب	١٩
٢٤١ ، ٢٢٧ ، ٨٢ ، ٣٤ ، ٣٣ ، ٧ ، ٢٤٦	: جهم بن صفوان	٢٠
حرف الحاء		
١٤٥	: الحارث بن علي الوراق	٢١
٣٠٠	: حاطب بن أبي بلتعة	٢٢
٢٠٤	: الحجاج بن يوسف الثقفي	٢٣
٢٨٣ ، ٢٧٣ ، ٧	: الحسن البصري	٢٤
٢٠٩ ، ٢٠٨	: الحسن بن علي	٢٥
٢٣١	: الخطيئة : جرول بن أوس	٢٦
٢٠١ ، ٨١	: حفص الفرد أبو يحيى	٢٧
٢٠٨	: حمزة بن عبد المطلب	٢٨
٢٠٨	: الحسين بن علي	٢٩
٧	: الحسين بن محمد النجار	٣٠
٣٣	: الحسين محمد بن عبد الله النجار	٣١
٣٠٠	: حمزة بنت جحش	٣٢
حرف الخاء		
٣٠٥	: خالد بن أبي عمران	٣٣
٦٠ ، ٥٦ ، ٥٥	: خبيب بن عدي	٣٤
٢٠٨	: خديجة بنت خويلد	٣٥
٦٠ ، ٥٦ ، ٥٥	: الخضر عليه السلام	٣٦
حرف الدال		
٢٩١	: داود بن علي	٣٧
٢٠٧	: داود بن قزوان	٣٨

الصفحات	الاسم	رقم مسلسل
حرف الزاى		
٢٠٤	: زياد بن أبيه	٣٩
٢٣١ ، ٩٤	: زهير بن أبى سلمى المزنى	٤٠
٢٠٩	: زيد بن عمرو بن نفيل	٤١
حرف السين		
٣٠٧	: سراقه بن مالك	٤٢
٢٩٩	: سعد بن عبادة	٤٣
٢٠٧	: سعيد بن يوسف	٤٤
٢٩١	: سفيان الثورى	٤٥
١٦٣	: سقراط	٤٦
٣٣	: سليمان بن جرير	٤٧
١٩	: سمية أم عمار - رضى الله عنهما -	٤٨
١٩	: سهل بن هارون	٤٩
حرف الشين		
١٨٩	: شعيب عليه السلام	٥٠
٢٣١	: الشماخ	٥١
حرف الصاد		
١٦٥	: صالح عليه السلام	٥٢
٣٤	: صالح قبة	٥٣
حرف الضاد		
٢٠١ ، ٨١ ، ٣٤ ، ٧	: ضرار بن عمر	٥٣
حرف الطاء		
٢٣٦	: الطرماح الحكيم بن الحكم	٥٤
حرف العين		
٦٣	: عاصم	٥٥
١٧٨ ، ٨٢	: عباد بن سليمان	٥٦
١٨	: عبد الرحمن العطوى	٥٧

الصفحات	الاسم	رقم مسلسل
١٤٢	: عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب	٥٨
١٤٣ ، ٥٣ ، ٥٢	: عبد الله بن أحمد محمود الكعبي	٥٩
٢٠٨	: عبد الله بن جعفر	٦٠
٣٠١ ، ٢٧٤ ، ٤١	: عبد الله بن عباس	٦١
٤١	: عبد الله بن عمر	٦٢
٣٤	: عبد الله بن غطفان	٦٣
٢٧٤	: عبد الله بن عمرو بن العاص	٦٤
٢٧٤	: عبد الله بن قيس : أبو موسى الأشعري	٦٥
٢٧٤	: عبد الله بن المبارك	٦٦
٧	: عكرمة	٦٧
١٩٨	: عقبة بن أبي معيط	٦٨
٢٤٦	: عطف بن دوناس	٦٩
٢٧٤	: عبد الملك بن حبيب الأندلس	٧٠
٢٧٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧١ ، ٢٣	: عبد الله بن مسعود	٧١
٢٨٣ ، ٢٦١ ، ٢٠٨ ، ٢٠٧ ، ١٦٢	: علي بن أبي طالب	٧٢
٣٠١ ، ٣٠٠ ، ٢٩٥		
٢٧٤	: عبد الله بن الماجشون	٧٣
٢٠٦ ، ١٤١ ، ٣٤	: علي الأسواري	٧٤
٣٠١ ، ٢٠٧	: عثمان بن عفان	٧٥
١٩٧	: عتبة بن أبي وقاص	٧٦
٢٩٥	: عمار بن ياسر	٧٧
٨٧ ، ٨٢ ، ٧٣ ، ٧٢ ، ٧٠ ، ٣٠	: عمرو بن بحر الجاحظ	٧٨
١٧٤ ، ١٥٨ ، ١١٧		
٢٩٥ ، ٢٧٤	: عمرو بن العاص	٧٩
٣٤	: علي بن عبد الله بن وصيف الناشيء	٨٠
٢٤٦ ، ٢٢٧ ، ٣٣ ، ٢٥ ، ١٣	: علي بن اسماعيل أبو الحسن الأشعري	٨١
٢٢٠ ، ١٩٨ ، ١٧٨ ، ١٧٦	: عبد العزيز بن عبد المطلب أبو هب	٨٢
٢٠٨	: العباس بن عبد المطلب	٨٣
٢٦١ ، ٢٠٨	: عائشة أم المؤمنين	٨٤
١١١ ، ١١٠ ، ١٠٩ ، ٢١ ، ١٧	: عيسى عليه السلام	٨٥
٢١٠ ، ٢٠٧ ، ١٧٠ ، ١٦٤ ، ١٦٢		
٣٠٥ ، ٢٩٣ ، ٢٢٩		

رقم مسلسل	الاسم	الصفحات
	حرف الغين	
٨٦	غياث بن غوث الأخطل	٢٦١
	حرف الفاء	
٨٧	فاطمة بنت محمد ﷺ	٢٠٨
٨٨	فرعون	٢٢ ، ٢٣ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ١٠١ ، ١٣٤ ، ١٥٢ ، ١٥٩ ، ١٦٤ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢١٠ ، ٢٢٠ ، ٢٣٩ ، ٢٥٣ ، ٢٤٣
	حرف القاف	
٩٠	القاسم بن سلام أبو عبید	٢٤٦
٩١	قتادة	٢٧٣
٩٢	قس بن ساعدة الأیادی	٢٠٩
٩٣	قطری بن الفجاءة	٢٠٤
	حرف اللام	
٩٤	لبید بن ربیعة	٢٥٣ ، ٢٣١
	حرف الميم	
٩٥	مجاهد بن جبیر	٧
٩٦	محمد رسول الله - ﷺ -	١٠ ، ١٩ ، ٢١ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ١٢٣ ، ١٦٤ ، ١٧٨ ، ٢٢٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٦ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٨ ، ٢٦٧ ، ٢٩٣ ، ٢٩٧
٩٧	محمد بن ادريس الشافعي	٢٩١ ، ٢٦٤
٩٨	محمد بن زياد الحريري	٢٢٩ ، ٢٢٧
٩٩	محمد بن الطيب الباقلائي	٢٨٦
١٠٠	محمد بن شبيب	٢٢٣ ، ٣٤
١٠١	محمد بن عبد الرحمن بن أنى لیلی	٣٠٧ ، ٢٩١
١٠٢	محمد بن عيسى برغوث	٨١ ، ٣٣
١٠٣	محمد بن عبد الله الاسكافي	١٧٨ ، ٨٦
١٠٤	محمد بن علي الجبائي	٢٨٦ ، ٢٠١ ، ١٦٣ ، ٨
١٠٥	محمد بن عبد الرحمن العطوي	٣٣

الصفحات	الاسم	رقم مسلسل
١٧٤ ، ١٦٣ ، ١١٩ ، ٧٠ ، ٤٨ ، ٣٤ ، ٢١٥	: محمد بن الهذيل العلاف	١٠٦
٢٥٨ ، ٢٢٧	: محمد بن كرام السجستاني	١٠٧
٢٧٤	: معاذ بن جبل	١٠٨
٣٠٠	: مسطح بن آثافة	١٠٩
٣٤	: معمر بن عمرو العطار	١١٠
١١٧ ، ١١٤ ، ٨٨ ، ٨٧ ، ٨٢ ، ٧٢ ، ١٣٣ ، ١٧٤ ، ١٥٨ ، ١٣٣	: معمر	١١١
٢٩٥	: معاوية بن أبي سفيان	١١٢
٢٠٧	: مرزان بنح المنانى	١١٣
٢٧ ، ٢٦ ، ٢٣ ، ٢١ ، ١٧ ، ١٢ ، ١١ ، ١١١ ، ٧٣ ، ٦٠ ، ٥٦ ، ٥٥ ، ٤٥ ، ١٩٨ ، ١٧٨ ، ١٧٠ ، ١٦٤ ، ١٦٢ ، ٢٤٣ ، ٢٣٩ ، ٢٢٠ ، ٢١٣ ، ٢٠٧ ، ٣٠٥ ، ٢٤٤	: موسى عليه السلام	١١٤
	حرف النون	
٢٣٦	: النابغة الذبياني	١١٥
٣٠٧ ، ٢٩١ ، ٢٦٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٧	: النعمان بن ثابت - أبو حنيفة	١١٦
	حرف الهاء	
٢٤٤ ، ١٩٧	: هارون عليه السلام	١١٧
٢٥٣ ، ٢٢٠ ، ١٧٨ ، ١٧٦	: هشام بن الحكم : أبو جهل	١١٨
١٧٨ ، ٨٢	: هشام بن عمرو الفوطى	١١٩
	حرف الياء	
٢٢٠ ، ٢١٠ ، ١٦٤	: يحيى بن زكريا عليه السلام	١٢٠
٣٠٧	: يعقوب بن ابراهيم أبو يوسف	١٢١
١٨٣ ، ٦٠ ، ٥٦	: يوسف عليه السلام	١٢٢
٣٤	: يونس بن عون	١٢٣

الصلحات	الاسم	رقم مسلسل
	حرف الكنى	
٢٦١ ، ٢٠٧ ، ١٦٢	: أبو بكر الصديق - رضى الله عنه	١٢٤
٣٤	: أبو بكر عبد الرحمن بن كيسان	١٢٥
٢٠٧	: أبو ريطه اليعقوبى	١٢٦
٢٣٢	: أبو زياد الكلابى	١٢٧
٢٠٨	: أبو سفيان بن الحارث	١٢٨
٢٩٧	: أبو السنابل بن بعكك	١٢٩
٢٠٧	: أبو كثير الطبرانى	١٣٠
٢٩٩	: أم سلمة زوج رسول الله - ﷺ	١٣١

ثبت بالمراجع

المؤلف والطبعة	اسم المرجع
كتاب الله جل من أنزل رقم كتبه وأبوابه محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب من المكتبة السلفية	١ القرآن الكريم
حقق نصوصه ورقم أبوابه محمد فؤاد عبد الباقي نشر إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد السعودية حققه وصححه عبد الوهاب عبد اللطيف [دار الفكر ١٣٨٤ هـ]	٢ فتح الباري بشرح صحيح البخارى
حقق نصوصه محمد فؤاد عبد الباقي [عيسى البانى الحلبي وشركاه]	٣ صحيح مسلم
أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي [دار الفكر ش سليمان الحلبي القاهرة ١٣٩٨ هـ]	٤ سنن الترمذى
راجعته على عدة نسخ محمد محيي الدين عبد الحميد [دار إحياء السنة النبوية]	٥ سنن ابن ماجه
حقق نصوصه عبد القادر الأرنؤطى [مكتبة دار لبنان ١٣٩٢ هـ]	٦ سنن الدارمي
أحمد القلاص [مكتبة التراث الإسلامى - حلب] شرحه - أحمد محمد شاكر [دار المعارف بمصر ١٣٧٤ هـ]	٧ سنن أبى داود
صححه ورقمه محمد فؤاد عبد الباقي [دار إحياء الكتب العربية]	٨ جامع الأصول فى أحاديث الرسول
بشرح الحافظ السيوطى [المكتبة التجارية ١٣٤٨ هـ]	٩ كشف الخفا ومزيل الألباس
الشوكانى - تحقيق عبد الرحمن بن يحيى [مطبعة جدة ١٣٨٠ هـ]	١٠ المسند للإمام أحمد بن حنبل
نقله إلى العربية محمد فؤاد عبد الباقي إدارة ترجمان السنة - لاهور ١٣٩٧ هـ	١١ الموطأ للإمام مالك
	١٢ سنن النسائى
	١٣ الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعية
	١٤ مفتاح كنوز السنة د . ا . ا . سى فنسنتك

اسم المرجع	المؤلف والطبعة
١٥	المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى
١٦	البداية والنهاية لابن كثير
١٧	دائرة المعارف الإسلامية
١٨	الاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبد البر
١٩	الطبقات الكبرى لابن سعد
٢٠	وفيات الأعيان لابن خلكان
٢١	تهذيب التهذيب لابن حجر
٢٢	المنهج الأحمد فى تراجم أصحاب الإمام أحمد
٢٣	الإعلام للزركلى
٢٤	جمهرة أنساب العرب لابن حزم
٢٥	جوامع السيرة لابن حزم
٢٦	طوق الحمامة فى الألفة والآلاف
٢٧	المفاضلة بين الصحابة لابن حزم
٢٨	نقط العروس لابن حزم
٢٩	أعلام النساء لعمر كحالة
٣٠	الإحاطة فى أخبار غرناطة
٣١	بغية الملتبس
٣٢	تراجم إسلامية
٣٣	تذكرة الحفاظ
٣٤	تاريخ بغداد
٣٥	تاريخ الفكر الأندلسى
٣٦	تاريخ الشعوب الإسلامية
٣٧	ابن حزم - حياته وعصره وآراؤه وفقهه
٣٨	ابن حزم الأندلسى
٣٩	دولة الإسلام فى الأندلس
٤٠	طبقات الشافعية للأسنوى
٤١	عيون الأنباء فى طبقات الأطباء لابن أبى اصيبه
	ابتدأ ترتيبه وتنظيمه ونشره [أ . ي . ونسك و . ي . ب . منسخ [مطبعة بريل لندن ١٩٦٧] الطبعة الثانية ١٩٧٧ مكتبة المعارف بيروت أصدرها بالإنجليزية والفرنسية والألمانية جماعة من المستشرقين النسخة العربية إعداد إبراهيم زكى خورشيد [دار الشعب بالقاهرة] تحقيق على محمد البيجاوى [مكتبة نهضة مصر بالقاهرة] دار التحرير للطباعة والنشر - القاهرة حققه محمد محبى الدين عبد الحميد [مكتبة نهضة مصر ١٩٤٨ م] للإمام ابن حجر العسقلانى حققه محمد محبى الدين عبد الحميد [مطبعة المدنى بالقاهرة] الطبعة الثالثة تحقيق الأستاذ عبد السلام هارون [دار المعارف ١٩٦٢ م] تحقيق الدكتور إحسان عباس [دار المعارف بمصر] تحقيق الدكتور الطاهر مكى [دار المعارف بمصر] تحقيق الأستاذ سعيد الأفغانى [بيروت سنة ١٩٤٠ م] تحقيق الدكتور شوق ضيف القاهرة سنة ١٩٥١ م الطبعة الهاشمية بدمشق ١٣٧٨ هـ لسان الدين الخطيب تحقيق عبد الله عنان القاهرة ١٩٥٥ م أحمد بن يحيى العنتبى دار الكتاب العربى ١٩٦٧ م محمد عبد الله عنان [مكتبة الخانجى] الذهبى [طبعة حيدر أباد الهند] الخطيب البغدادى دار الكتاب العربى بيروت ترجمة الدكتور حسين مؤنس [القاهرة ١٩٥٥ م] بركلمان الطبعة السابعة دار العلم للملايين الشيخ محمد أبو زهرة [دار الفكر العربى] الدكتور زكريا إبراهيم - القاهرة سنة ١٩٦٦ م أعلام العرب الأستاذ محمد عبد الله عنان الطبعة الرابعة ١٣٨٩ هـ تحقيق عبد الله الجابورى بغداد ١٣٩١ هـ دار مكتبة الحياة بيروت

اسم المرجع	المؤلف والطبعة
٤٢	معجم الأدباء لياقوت الحموى
٤٣	مروج الذهب للمسعودى
٤٤	المعجب فى تلخيص أخبار المغرب للمراكشى
٤٥	تفسير الطبرى : لابن جعفر محمد بن جرير الطبرى
٤٦	تفسير القرآن العظيم : لأبى الغداء اسماعيل ابن كثير
٤٧	التفسير الكبير : للإمام محمد الرازى
٤٨	الدر المنثور فى التفسير بالمأثور : للإمام جلال الدين السيوطى
٤٩	الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل
٥٠	الجامع لأحكام القرآن : لأبى عبد الله محمد بن أحمد القرطبى
٥١	زاد المسير فى علم التفسير - عبد الرحمن ابن الجوزى
٥٢	فى ظلال القرآن
٥٣	تفسير القرآن الحكيم
٥٤	تفسير النسفى
٥٥	بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز
٥٦	التفسير والمفسرون
٥٧	معترك الأقران فى أعجاز القرآن
٥٨	تأويل مشكل القرآن
٥٩	فتح القدير : الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير
	طبعة دار المأمون
	تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد - كتاب التحرير سنة ١٣٨٦ هـ
	تحقيق محمد العريان - القاهرة - سنة ١٣٦٨ هـ
	حققه محمود محمد شاكر : دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م
	طبع دار احياء الكتب العربية المطبعة العامة الشرقية ١٣٠٨ هـ
	دار المعرفة للطباعة - بيروت - لبنان
	للإمام محمود بن عمر الزمخشري - ط مصطفى حسين أحمد مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧٣ هـ
	ط . دار الكتب العربية - القاهرة ١٣٨٧ هـ
	المكتب الإسلامى - على نفقه الشيخ خليفة بن حمد آل ثانى - أمير دولة قطر المعظم
	سيد قطب دار الشروق ١٣٩٤ هـ بيروت
	محمد عبد المنعم خفاجى - مكتبة النجاح الطبعة الأولى
	للإمام عبد الله بن أحمد بن محمود النسفى : مكتبة محمد على صبيح ١٣٨٥ هـ
	محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادى - تحقيق محمد على النجار القاهرة ١٣٨٩ هـ
	د . محمد حسين الذهبى - دار الكتب الحديثة - القاهرة ١٣٨١ هـ
	للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى - تحقيق : على محمد البجاوى - دار الفكر العربى
	شرحه ونشره : السيد أحمد صقر - الطبعة الثانية - دار التراث - القاهرة ١٣٩٣ هـ
	تأليف : محمد بن على الشوكانى : دار الفكر ١٣٩٣ هـ

المؤلف والطبعة	اسم المرجع
كتب العقيدة	
للقاضي : عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الأيجي . الطبعة الأولى : مطبعة السعادة بمصر - ١٣٢٥ هـ	٦٠ المواقيف
سعد الدين التفتازاني . نسخة مخطوطة بمكتبة الأزهر تحمل رقم ٥٣٣١٣ علم الكلام	٦١ المقاصد
نشر وتحقيق الدكتور إحسان عباس - بيروت ١٩٥٩ م	٦٢ التقريب لحد المنطق والمدخل إليه
تحقيق الدكتور إحسان عباس . دار العروبة - ١٣٨٠ هـ	٦٣ الرد على ابن النغريلة اليهودي لابن حزم
تحقيق الاستاذ سعيد الأفغاني سنة ١٩٦٠ دمشق	٦٤ رسالة في ابطال القياس والرأى والاستحسان لابن حزم
د . عبد اللطيف محمد العبد - مكتبة الأنجلو سنة ١٩٧٧ م	٦٥ أصول الفكر الفلسفي عند الرازي
د . علي عبد الواحد وافي - دار نهضة مصر سنة ١٩٧١ م .	٦٦ الأسفار المقدسة
عمار طالبي : الشركة الوطنية - الجزائر	٦٧ آراء ابن العربي الكلامية
لابن القيم الجوزية - تحقيق محمد حامد الفقي	٦٨ إغاثة اللهفان
للبيгдаدى : الطبعة الأولى - استنبول - مطبعة الدولة ١٣٤٦ هـ	٦٩ أصول الدين
للبيروني ط حيدر أباد بالهند ، ١٣٧٧ هـ	٧٠ تحقيق ما للهند من مقولة
لابن عساكر : ط دار الكتاب العربي : بيروت ١٣٩٩ هـ	٧١ تبين كذب المفتري
ظفر الإسلام خان ط . الثالثة - دار النفائس	٧٢ التلمود
ترجمة الكاهن السامري - تحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا - دار الأنصار : الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ هـ	٧٣ التوراه السامرية
لحجة الإسلام الغزالي - طبعة دار المعارف تحقيق الدكتور سليمان دنيا	٧٤ تهافت الفلاسفة
للحميدي : الدار القومية - ١٩٦٦ م	٧٥ جذوة المقتبس
للرازي : منشورات دار الإنسان الجديد : بيروت ١٣٩٣ هـ	٧٦ رسائل فلسفية
للغزالي : ط مجمع البحوث الإسلامية سنة ١٣٩٣ هـ تقديم وتحقيق الأستاذ : عبد العزيز عبد الحق .	٧٧ الرد الجميل
ط دار المعارف . تحقيق د . سليمان دنيا	٧٨ الإشارات لابن سينا
د . حسن ظاظا : ط . معهد البحوث سنة ١٩٧١ هـ	٧٩ الفكر الديني الإسرائيلي
للبيгдаدى - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - مكتبة ومطبعة محمد علي صبيخ - القاهرة	٨٠ الفرق بين الفرق
د . عوض الله حجازي : سنة ١٣٨٠ هـ	٨١ ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامي
د . زاهر عواض الألعى : مطابع الفرزدق التجارية - الرياض	٨٢ مناهج الجدول في القرآن الكريم
د . جميل صليبا - دار الكتاب اللبناني - بيروت	٨٣ المعجم الفلسفي

اسم المرجع	المؤلف والطبعة
٨٤ محاضرات في النصرانية	للشيخ محمد أبو زهرة - دار الفكر العربي
٨٥ الملل والنحل	للشهرستاني : تخرىج الدكتور محمد بن فتح الله بدران مكتبة الأنجلو - القاهرة - ١٣٦٦ هـ
٨٦ المسيحية	للدكتور أحمد شلبي : الطبعة الخامسة سنة ١٩٧٧ م مكتبة النهضة
٨٧ مقالات الإسلاميين	لأبي الحسن الأشعري : تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد - مكتبة النهضة المصرية - ط ثانية ١٣٨٩ هـ
٨٨ المغنى	للقاضى عبد الجبار - الدار المصرية للتأليف والترجمة - بإشراف د . طه حسين
٨٩ نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام	د . على سامى النشار . دار المعارف الطبعة السابعة - ١٩٧٧ م
٩٠ مذاهب الإسلاميين	د . عبد الرحمن بدوى . دار العلم للملايين بيروت ط الثانية - ١٩٧٩ م
٩١ معارج القبول لشرح سلم الوصول فى التوحيد	للشيخ حافظ بن أحمد الحكيمى من مطبوعا الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية
٩٢ الحقيقة فى نظر الغزالى	د . سليمان دنيا : دار المعارف بمصر ط ثالثة
٩٣ الحكيم الترمذى ونظريته فى الولاية	د . عبد الفتاح عبد الله بركة . من مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية
٩٤ فتح المجيد - شرح كتاب التوحيد	للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - محمد حامد الفقى - دار الكتب العلمية بيروت
٩٥ المقارنات العلمية والكتابية بين الكتب السماوية	للاستاذ الدكتور محمد الصادق - دار التراث الإسلامى - بيروت
٩٦ فى التوحيد ، ديوان الأصول	لأبى رشيد سعيد بن محمد النيسابورى : تحقيق محمد عبد الهادى أبو ريدة . مطبعة دار الكتب ١٩٦٩ م
٩٧ الصلة بين التصوف والتشيع	د . كامل مصطفى الشيبى - دار المعارف مصر ط ثانية
٩٨ الجانب الإلهى من التفكير الإسلامى	د . محمد البهى - دار الكتاب العربى للطباعة والنشر
٩٩ الابانة عن أصول الديانة	لأبى الحسن الأشعري . تقديم وتحقيق د . فوقية حسين محمود - دار الأنصار - مصر
١٠٠ شرح العقيدة الطحاوية	حققها جماعة من العلماء : المكتب الإسلامى ط : الرابعة ١٣٩٩ هـ
١٠١ صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان	محمد بشير السهسوانى الهندى - مطابع نجد التجارية - الرياض

الْفَصِيحُ
فِي

الْمَلِكِ وَالْأَهْوَالِ وَقَوْلِ النَّحَّاسِ

تأليف

الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن خزم الظاهري

المتوفى سنة ٤٥٦هـ

الجزء الرابع

تحقيق

الدكتور عبد الرحمن عميرة

عميد كلية أصول الدين

جامعة الأزهر - فرع أسوط

الدكتور محمد إبراهيم نصير

كلية اللغة العربية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

دار الجيـل

بيروت

جميع الحقوق محفوظة لدار الجليل

الطبعة الثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

فهرس الموضوعات

صفحة	البیان	مسلسل
٣ مقدمة	١
٥ هل تعصى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام	٢
٩ الكلام في آدم عليه السلام	٣
١٣ الكلام في نوح عليه السلام	٤
١٥ الكلام في إبراهيم عليه السلام	٥
١٩ الكلام و لوط عليه السلام	٦
٢١ الكلام في إخوة يوسف عليه السلام	٧
٢٥ الكلام في يوسف عليه السلام	٨
٣١ الكلام في موسى عليه السلام وأمه	٩
٣٥ الكلام في يونس عليه السلام	١٠
٣٩ الكلام في داود عليه السلام	١١
٤١ الكلام في سليمان عليه السلام	١٢
٤٣ فصل	١٣
٤٥ الكلام في محمد - صلى الله عليه وسلم	١٤
٦١ الكلام في الملائكة عليهم السلام	١٥
٦٧ هل يكون مؤمناً من اعتقد الإسلام دون استدلال أم لا يكون مؤمناً مسلماً إلا من استدل ..	١٦
٧٩ الكلام في الوعد والوعيد	١٧
١٠١ الموافاة	١٨
١٠٥ الكلام في من لم تبلغه الدعوة ومن تاب عن ذنبه أو كفر ثم رجع فيما تاب عنه	١٩
١١١ الكلام في الشفاعة والميزان والحوض والصراط وعذاب القبر والفتنة	٢٠
١١٧ عذاب القبر	٢١
١٢١ مستقر الأرواح	٢٢
١٢٧ الكلام على من مات من أطفال المسلمين والمشركين قبل اللوغ	٢٣
١٣٧ الكلام في القيامة وبعث الأجساد	٢٤
١٤١ الكلام في خلق الجنة والنار	٢٥
١٤٥ الكلام في بقاء الجنة والنار أبداً	٢٦
١٤٩ الكلام في الإمامة والمفاضلة	٢٧
١٧٩ فصل : عدم حوار إمامة امرأة أو صبي	٢٨
١٨١ الكلام في وجوه الفضل والمفاضلة بين الصحابة	٢٩
٢٣٣ الكلام في حرب علي ومن حاربه من الصحابة رضی الله عنهم	٣٠
٢٤٥ فهرس الآيات القرآنية	٣١
٢٦٥ فهرس الأحاديث النبوية	٣٢
٢٧١ فهرس البلدان والأماكن	٣٣
٢٧٣ فهرس الفرق والديانات	٣٤
٢٧٥ فهرس الأعلام	٣٥
٢٨٩ فهرس الموضوعات	٣٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

نحمد الله تعالى حمد العارفين ، ونشكره شكر المؤمنين القانتين ، على نعمه الظاهرة والباطنة علينا وعلى عباده الذين اصطفى لحمل رسالته والدعوة لدينه ، وبيان كلمة الحق وإظهارها ، ونسأله العون والسداد والتوفيق والرشاد ، إنه نعم المولى ونعم النصير .

وبعد فيطيب لنا أن نقدم للأمة الإسلامية بعامة ، وطلاب المعرفة بخاصة الجزء الرابع من الموسوعة المعلّمة - والتي تسمى « الفصل في الملل والأهواء والنحل » للالمعى النابه ، صاحب الفكرة الصادقة واللمحة الواعية ، العالم الظاهري أبى محمد المعروف بابن حزم . ولقد تناول في هذا الجزء الذّب عن أنبياء الله ورسله بالحجة الدامغة والقول السديد . وأفرد فصلاً خاصاً للرسول - ﷺ - خاتم الأنبياء والمرسلين .

تناول بعده حقيقة الملائكة - فنفى ما أشاعه الجهلاء وأصحاب الأهواء عن هويتهم ، وخلص في النهاية إلى أنهم عباد الله المكرمون ، وجنوده المخلصون ، الذين لا يعصون ربهم ، ويفعلون ما يؤمرون . ثم عقد فصلاً مطولاً عن الوعد والوعيد ، وتحدث حديث العارف لدينه الفاهم لكلام ربه عن الشفاعة والميزان ، والحوض والصراط وعذاب القبر . وختم هذا الفصل بالكلام عن القيامة وبعث الأجساد وإثبات وجود الجنة والنار وأفحم الفلاسفة والكلاميين - الذين يتبعون أهواءهم - ويحكمون عقولهم القاصرة ويقولون ببعث الأرواح فقط .

وهذا الجزء - بحق - يعتبر إحدى روائع هذه الموسوعة التي تعد - كما قلنا سابقاً - من أولى الكتب التي كتبها علماء المسلمين الأجلاء في الديانة المقارنة - فكانت نبعاً ثرياً للعلماء والمفكرين المهتمين بدراسة مقارنة الأديان طوال القرون السابقة .

نسأل الله العلى القدير أن يوفقنا - في تقديم الجزء الخامس والأخير لقراء العربية - في الصورة التي نتوخاها له - إنه نعم المولى ونعم المعين - وعلى الله قصد السبيل .

المحققان

هل تعصى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

قال أبو محمد : اختلف الناس في هل تعصى الأنبياء عليهم السلام أم لا .. ؟ فذهبت طائفة إلى أن رسل الله صلى الله عليهم وسلم يعصون الله عز وجل في جميع الكبائر والصغائر عمدًا حاشا الكذب في التبليغ فقط ، وهذا قول الكرامية^(١) من المرجئة ، وقول ابن الطيب الباقلاني^(٢) من الأشعرية^(٣) ومن اتبعه ، وهو قول اليهود والنصارى ، وسمعت من يحكى عن بعض الكرامية أنهم يجوزون على الرسل عليهم السلام الكذب في التبليغ أيضا . وأما هذا الباقلاني فإننا رأينا في كتاب صاحبه أبي جعفر السمناني^(٤) قاضى الموصل أنه كان يقول : إن كل ذنب دق ، أو جل ، فإنه جائز على الرسل حاشا الكذب في التبليغ فقط ، قال : وجائز عليهم أن يكفروا ، قال : وإذا نهى النبي عليه السلام عن شيء ثم فعله فليس ذلك دليلا على أن ذلك النهى قد نسخ ، لأنه قد يفعله عاصيا لله عز وجل ، قال وليس لأصحابه أن ينكروا ذلك عليه وجوز أن يكون في أمة محمد عليه السلام ، من هو أفضل من محمد ، عليه الصلاة والسلام مذ بعثه الله إلى أن مات .

قال أبو محمد : وهذا كله كفر مجرد ، وشرك محض ، وردة عن الإسلام . قاطعه للولاية ، مبيحة دم من دان بها وماله ، موجبة للبراءة منه في الدنيا ، ويوم يقوم الأشهاد ، وذهبت طائفة إلى أن الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يجوز عليهم كبيرة من الكبائر أصلا ، وجوزوا عليهم الصغائر

(١) زعيم هذه الفرقة : محمد بن كرام السجستاني ، كان مطروداً من سجستان إلى غرجستان ودعا أتباعه إلى تجسيم معبوده ، وزعم أنه جسم له حد ونهاية ، وقد وصف بن كرام معبوده في بعض كتبه بأنه جوهر كما زعمت النصارى أن الله تعالى جوهر وهم ثلاث فرق : حقائقية ، وطرائفية ، وإسحافية ، وفضائح الكرامية كثيرة جداً نسأل الله السلامة .

(٢) هو القاضى أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر القاسم الباقلاني ت ٤٠٣ راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٥٧٠ وتاريخ بغداد ح ٥ ص ٣٧٩

(٣) الأشعرية : راجع الحديث عنهم في الجزء الثالث ص ١٠١

(٤) أبو جعفر السمناني : يسمى : محمد بن أحمد بن محمد السمناني أبو جعفر قاضى حنفى ت ٤٤٤ راجع الجزء الثاني ص ٣١٤

بالعمد وهو قول ابن فورك الأشعري^(٥) وذهب جميع أهل الإسلام من أهل السنة والمعتزلة والنجارية^(٦) والخوارج والشيعة إلى أنه لا يجوز ألبتة أن يقع من نبي أصلاً معصية بعمد لا صغيرة ولا كبيرة ، وهو قول ابن مجاهد الأشعري شيخ ابن فورك والباقلاني المذكورين .

قال أبو محمد : وهذا قولنا الذي ندين الله تعالى به ، ولا يحل لأحد أن يدين بسواه ، ونقول : إنه يقع من الأنبياء السهو عن غير قصد ويقع منهم أيضاً قصد الشيء يريدون به وجه الله تعالى ، والتقرب به منه ، فيوافق خلاف مراد الله تعالى إلا أنه تعالى لا يقدر^(٧) على شيء من هذين الوجهين أصلاً ، بل ينهم على ذلك ولا بُدَّ إثر وقوعه منهم ، ويظهر عز وجل ذلك لعباده ، ويبين لهم كما فعل نبيه ﷺ في سلامه من اثنتين وقيامه من اثنتين وربما عاتبهم على ذلك بالكلام كما فعل نبيه عليه السلام في أمر زينب^(٨) أم المؤمنين وطلاق زيد^(٩) لها رضي الله عنهما ، وفي قصة ابن أم مكتوم^(١٠) رضي الله عنه ، وربما يبغض المكروه في الدنيا كالذي أصاب آدم ، ويونس عليهما الصلاة والسلام ، والأنبياء^(١١) عليهم الصلاة والسلام بخلافنا في هذا فإننا غير مؤاخذين بما سهونا فيه ، ولا بما قصدنا به ، وجه الله عز وجل فلم يصادف مراده تعالى ، بل نحن مأجورون على هذا الوجه أجراً واحداً .

وقد أخبر رسول الله ﷺ أن الله تعالى قرن بكل أحد شيطاناً ، وأن الله تعالى أعانه على شيطانه فأسلم ، فلا يأمره إلا بخير ، وأما الملائكة فبرآء من كل هذا ، لأنهم خلقوا من نور محض لا شوب فيه ، والنور خير كله لا كدر فيه ..

حدثنا عبد الله بن يوسف ، حدثنا أحمد بن فتح ، حدثنا عبد الوهاب بن عيسى حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد بن علي ، حدثنا مسلم بن الحجاج ، عن عبد بن حميد ، عن

(٥) ابن فورك : يسمى محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري ت ٤٠٦ راجع الجزء الثاني ص ٣٥٢

(٦) راجع كلمة عن النجارية في الجزء الثالث ص ١٠١

(٧) في (أ) : (لا يقدرهم) .

(٨) هي زينب بنت جحش بن رباب بن يعمر ، وأمها أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم ، هاجرت إلى المدينة وتزوجها زيد بن ثابت ، ثم

تزوجها رسول الله ﷺ ، كانت أول نساء النبي - ﷺ لحوقاً بها راجع ترجمة وافية لها في طبقات ابن سعد ح ٨ ص ١٠١

(٩) هو زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبى أبو اسامة مولى رسول الله - ﷺ - وكان يقال له : حب رسول الله - ﷺ - قتل بموته من

أرض الشام سنة ثمان من الهجرة - وكان الأمير على تلك الغزوة - راجع ترجمته في الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ٢ ص ٥٤٥

(١٠) ابن أم مكتوم هو عمر بن قيس بن زائدة بن الأصم ، والأصم هو جندب بن هرم ، وأما أم مكتوم ، فاسمها عاتكة بنت عبد الله

ابن عامر بن مخزوم ، قدم المدينة مهاجراً مع مصعب بن عمير قبل هجرة الرسول - ﷺ - ، قتل شهيداً بالقادسية - رضي الله عنه - الاستيعاب في

معرفة الأصحاب ح ٣ ص ١١٩٨

(١١) في (خ) : سقط هـ والأنبياء عليهم الصلاة والسلام هـ .

عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ ، قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ ، وَخُلِقَ آدَمُ مِنْ مِمَّا وَصُفَّ لَكُمْ^(١٢).

قال أبو محمد : واحتجت الطائفة الأولى بآيات من القرآن ، وأخبار وردت ، ونحن إن شاء الله عز وجل نذكرها ، ونبين غلطهم فيها ، بالبراهين الواضحة الضرورية ، وبالله تعالى التوفيق .

(١٢) (الحديث رواه الإمام مسلم في الزهد ٦٠ وأحمد بن حنبل في المسند ج ٦ ص ١٥٣)

الكلام في آدم عليه السلام

قال أبو محمد : فمما احتجوا به قول الله عز وجل : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى^(١) » .
وقوله تعالى : « وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ^(٢) » . قالوا فقر بها آدم فكان
من الظالمين^(٣) .

وقد عصى وغوى .

وقال تعالى « فَتَابَ عَلَيْهِ »

والتاب لا يكون إلا من ذنب .

وقال تعالى : « فَأَزَلُّهُمَا الشَّيْطَانُ^(٤) » . واستزال^(٥) الشيطان معصية ، وذكروا قول الله
تعالى : فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما^(٦) .

هذا كل ما ذكروا في آدم عليه السلام .

قال أبو محمد : وهذا كله بخلاف ما ظنوا .

أما قوله تعالى : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » . فقد علمنا أن كل خلاف لأمر أمر فصورته
صورة المعصية ، فيسمى معصية لذلك وغواية ، إلا أنه منه ما يكون عن عمد ، وذكر ، فهذه

(١) سورة طه آية رقم ١٢١

(٢) سورة البقرة آية رقم ٣٥

(٣) هذه العبارة سقطت من (أ) .

(٤) سورة البقرة آية رقم ٣٥

(٥) في (أ) : وإزال .

(٦) سورة الأعراف آية رقم ١٩٠

معصية على الحقيقة ، لأن فاعلها قاصد إلى المعصية ، وهو يدري أنها معصية ، وهذا هو الذى نزهنا عنه الأنبياء عليهم السلام ، ومنه ما يكون عن قصد إلى خلاف ما أمر به وهو يتأول فى ذلك الخير ، ولا يدري أن عاص بذلك بن يظن أنه مطيع لله تعالى أو أن ذلك مباح له لأنه يتأول أن الأمر الوارد عنه^(٧) ليس على معنى الإيجاب ولا على التحريم لكن إما على الندب إن كان بلفظ الأمر ، أو الكراهية إن كان بلفظ النهى ، وهذا شئ يقع فيه العلماء ، والفقهاء ، والأفاضل كثيراً ، وهذا هو الذى قد^(٨) يقع من الأنبياء عليهم السلام ويؤاخذون به إذا وقع منهم ، وعلى هذه السبيل أكل آدم من الشجرة ، ومعنى قوله تعالى : « فتكون من الظالمين^(٩) » . أى ظالمين لأنفسكما ، والظلم فى اللغة : وضع الشئ فى غير موضعه فمن وضع الأمر ، أو النهى ، فى موضع الندب ، أو الكراهة ، فقد وضع الشئ فى غير موضعه ، وهذا الظلم من هذا النوع من الظلم الذى يقع بغير قصد ، وليس معصية ، لا الظلم الذى هو القصد إلى المعصية ، وهو يدري أنها معصية ، وبرهان هذا ما قد نصه الله تعالى من أن آدم عليه السلام لم يأكل من الشجرة ، إلا بعد أن أقسم له إبليس أن نهى الله عز وجل لهما عن أكل الشجرة ليس على التحريم ، وأنهما لا يستحقان بذلك عقوبة أصلاً ، بل يستحقان بذلك الجزاء الحسن ، وفوز الأبد ، قال تعالى حاكياً عن إبليس أنه .

قال لهما : ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ، وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين ، فدلاهما بغرور^(١٠) .

وقال عز وجل : ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً^(١١) .

قال أبو محمد : فلما نسى آدم عليه السلام عهد الله إليه فى أن إبليس عدو له أحسن الظن بيمينه .

قال أبو محمد : ولا سلامة ، ولا براءة من القصد إلى المعصية ولا أبعد من الجراءة على الذنوب أعظم من حال من ظن أن أحداً لا يحلف حائثاً ، وهكذا فعل آدم عليه السلام فإنه إنما أكل من الشجرة التى نهاه الله عنها ناسياً ، بنص القرآن ، ومتأولاً وقاصداً إلى الخير ، لأنه قدر أنه يزداد حظوة عند الله تعالى فيكون ملكاً مقرباً ، أو خالداً فيما هو فيه أبداً ، فأداه ذلك إلى خلاف ما أمره الله عز وجل به ، وكان الواجب أن يحمل أمر ربه عز وجل على ظاهره لكن تأول

(٧) فى (أ) : عليه .

(٨) سقطت من (أ) (قد) .

(٩) سورة البقرة آية رقم ٣٥

(١٠) سورة الأعراف آية رقم ٢١

(١١) سورة طه آية رقم ١١٥

وأراد الخير فلم يصبه ، ولو فعل هذا عالم من علماء المسلمين لكان مأجورًا ، ولكن آدم عليه السلام لما فعله وأوخذ به^(١٢) باخراجه عن الجنة ، إلى نكر^(١٣) الدنيا ، كان بذلك ظالما لنفسه وقد سمى الله قاتل الخطأ قاتلاً ، كما سمى العامد ، والخطيء لم يتعمد معصية ، وجعل في الخطأ في ذلك كفارة عتق رقبة ، أو صيام شهرين متتابعين ، لمن عجز عن الرقبة ، وهو لم يتعمد ذنبًا . وأما قوله عز وجل : لكن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما^(١٤) .

فهذا تكفير لآدم عليه السلام ومن نسب لآدم عليه السلام الشرك والكفر - كفر مجرد بلا خلاف من أحد من الأمة ونحن ننكر على من كفر المسلمين العصاة العشارين القتالين ، والشُرط الفاسقين ، فكيف من كفر الأنبياء عليهم السلام .. ؟ وهذا الذي نسبوه إلى آدم عليه السلام من أنه سمى ابنه عبد الحارث خرافة موضوعة ، مكذوبة ، من توليد من^(١٥) لا دين له ، ولا حياء ، لم يصح سندها قط ، وإنما نزلت في المشركين على ظاهرها ، وحتى لو صح أن الآية نزلت^(١٦) في آدم ، وهذا لا يصح أصلاً لما كانت فيه للمخالف حجة ، لأنه كان يكون الشرك أو الشركاء المذكورون في الآية حينئذ على غير الشرك الذي هو الكفر ، لكن بمعنى أنهما جعلتا مع توكلهما شركة من حفظه ومعناه كما قال يعقوب عليه السلام : « يَا بَنِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحَكْمُ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لُدُو عَلِيمٍ لِمَا عَلَّمَنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ^(١٧) » .

فأخبرنا عز وجل أن يعقوب عليه السلام أمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة أشفاقا عليهم إما من إصابة العين ، وإما من تعرض عدو مستريب بإجماعهم ، أو ببعض ما يخوفه عليهم ، وهو عليه السلام معترف أن فعله ذلك وأمره إياهم ، بما أمرهم به من ذلك لا يغني عنهم من الله شيئا يريده عز وجل بهم ولكن لما كانت طبيعة البشر جارية في يعقوب عليه السلام ، وفي سائر الأنبياء عليهم السلام ، كما قال تعالى حاكيا عن الرسل أنهم قالوا : « إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ^(١٨) »

(١٢) في (أ) : ووجد به .

(١٣) في (أ) : إلى نكد : بالدال .

(١٤) سورة الأعراف آية رقم ٨٩ ، ٩٠ .

(١٥) في (أ) : من تأليف .

(١٦) في (أ) : أنها .

(١٧) سورة يوسف آية رقم ٦٧ ، ٦٨ .

(١٨) سورة إبراهيم آية رقم ١١ .

حملهم ذلك على بعض النظر المخفف لجارحه^(١٩) النفس ، ونزاعها ، وتوقها إلى سلامة من تحب ، وإن كان ذلك لا يغنى شيئاً كما كان عليه السلام يحب الفأل الحسن ، فكان يكون على هذا معنى الشرك والشركاء أن يكون عوذة ، أو تميمة ، أو نحو هذا فكيف ولم تنزل الآية قط إلا في الكفار ، لا في آدم عليه السلام.؟؟؟

الكلام فى نوح عليه السلام

قال أبو محمد : ذكروا قول الله عز وجل لنوح عليه السلام .. فلا تسألنى ما ليس لك به علمُ إني أعظك أن تكونَ مِنَ الجاهِلين^(١).

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه لأن نوحًا عليه السلام تأول وَعَدَّ الله تعالى أن يخلصه وأهله فظن أن ابنه من أهله على ظاهر القرابة ، وهذا لو فعله أحد لكان مأجورًا ولم يسأل نوح عليه السلام تخليص من أيقن أنه ليس من أهله ففزع على ذلك ، ونهى عن أن يكون من الجاهلين ، فتندم عليه السلام من ذلك ونزع ، وليس هاهنا عمد للمعصية ألبتة .
وبالله تعالى التوفيق .

الكلام في إبراهيم عليه السلام

قال أبو محمد : ذكروا ما روى عن رسول الله ﷺ من أن إبراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات ، وأنه قال إذ نظر في النجوم « إني سقيم^(١) » .
ويقوله في الكواكب والشمس والقمر « هَذَا رَبِّي^(٢) » .
ويقوله في سارة : « هذه أختي » .
ويقوله في الأصنام إذ كسرها « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا^(٣) » وبطلبه إذ طلب رؤية إحياء الموتى قال : أو لم تؤمن قال : بلى . ولكن ليطمئن قلبي^(٤) » .
قال أبو محمد : وهذا كله ليس على ما ظنوه بل هو حجة لنا والحمد لله رب العالمين .
أما الحديث : أنه عليه السلام كذب ثلاث كذبات ، فليس كل كذب يكون^(٥) معصية ، بل منه ما يكون طاعة لله عز وجل ، وفرضًا ، واجبًا يعصى من تركه ، صح أن رسول الله ﷺ قال : ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فينمى خيرا^(٦) » .
فقد أباح عليه السلام كذب الرجل لامرأته فيما يستجلب به مودتها ، وكذلك الكذب في الحرب ، فقد أجمع أهل الإسلام على أن إنسانًا لو سمع مظلوما قد ظلمه سلطان وطلبه ليقنتله بغير حق ويأخذ ماله غصبًا فاستتر عنده وسمعه يدعو على من ظلمه قاصدًا بذلك السلطان فسأل

(١) سورة الصفات آية رقم ٨٩

(٢) سورة الأنعام آية رقم ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨

(٣) سورة الأنبياء آية رقم ٦٣

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٦٠

(٥) سقط من (أ) كلمة : يكون .

(٦) الحديث رواه البخارى في الصلح ٢ ومسلم في البر ١٠١ ، واحمد بن حنبل ح ٦ ص ٤٠٣ ، ٤٠٤ ولفظه عند مسلم : ليس

الكذاب الذى يصلح بين الناس ، ويقول خيرا وينمى خيرا .

السلطان ذلك السامع عما سمعه منه وعن موضعه فإنه إن كتم ما سمع وأنكر أن يكون سمعه ، أو أنه يعرف موضعه أو موضع ماله ، فإنه محسن مأجور مطيع لله عز وجل ، وأنه إن صدقه فأخبره بما سمعه منه وبموضعه وموضع ماله كان فاسقاً عاصياً لله عز وجل ، فاعل كبيرة مذموماً تماماً .

وقد أبيض الكذب في إظهار الكفر في التقية ، وكل ما روى عن إبراهيم عليه السلام في تلك الكذبات فهو داخل في الصفة المحمودة ، لا في الكذب الذي نهى عنه ، وأما قوله عن سارة هي أختي فصدق هي أخته من وجهين .

قال الله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة^(٧) » .

وقال عليه السلام : « لا يَخْطُبُ أَحَدُكُمْ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ^(٨) » .

والوجه الثاني : القرابة وأنها من قومه ومن مستجيبه قال عز وجل « وإلى مدين أخاهم شعيباً^(٩) » .

فمن عد هذا كذباً مذموماً من إبراهيم عليه السلام فليعده كذلك من^(١٠) ربه عز وجل وهذا كفر مجرد فصح أنه عليه السلام صادق في قوله في سارة إنها أختي^(١١) . وأما قوله « فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم^(١٢) » .

فليس هذا كذباً ولسنا ننكر أن تكون النجوم دلائل على الصحة والمرض وبعض ما يحدث في العالم كدلالة البرق على تغول البحر ، وكدلالة الرعد على تولد الكمأة ، وكتولد المد والجزر على طلوع القمر وغروبه ، وانحداره^(١٣) وارتفاعه ، وامتلأه ونقصه ، وإنما المنكر قول من قال : إن الكواكب هي الفاعلة المدبرة لذلك ، دون الله تعالى ، أو مشتركة معه ، فهذا كفر من قائله وأما قوله عليه السلام : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا^(١٤) » .

فإنما هو تقرير لهم ، وتوبيخ ، كما قال تعالى : « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ^(١٥) » وهو في

(٧) سورة الحجرات آية رقم ١٨

(٨) الحديث رواه البخاري في النكاح ٤٥ ورواه مسلم في البيوع ٨ والنكاح ٣٨ ، ٤٩ ، ٥٣ وأبو داود في النكاح ١٧ ، والترمذي في

النكاح ٣٨ ، والنسائي في البيوع ١٩

(٩) سورة الأعراف آية رقم ٨٥

(١٠) في (أ) : كذباً .

(١١) في (أ) : أخته .

(١٢) سورة الصفات آية ٨٩

(١٣) في (أ) : واعذاره وهو تحريف .

(١٤) سورة الأنبياء آية رقم ٦٣

(١٥) سورة الدخان آية ٤٩

الحقيقة مهان ذليل ، مهين معذب في النار ، فكلا القولين توبيخ لمن قيل له على ظنهم أن الأصنام تفعل الخير والشر ، وعلى ظن المعذب في نفسه في الدنيا أنه عزيز كريم .

ولم يقل إبراهيم عليه السلام هذا على أنه محقق لأن كبيرهم فعله ، إذ الكذب إنما هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه قصدًا إلى تحقيق ذلك . وأما قوله عليه السلام إذ رأى الكوكب والشمس والقمر : هذا ربي .

فقال قوم إن إبراهيم عليه السلام قال ذلك محققًا أول خروجه من الغار وهذا خرافة ، موضوعة ، مكذوبة ، ظاهرة الافتعال ، ومن المحال الممتنع أن يبلغ أحد حد التمييز والكلام بمثل هذا ، وهو لم ير قط شمسًا ولا قمرًا ولا كوكبًا ، وقد أكذب الله عز وجل هذا الظن الكاذب بقوله الصادق « وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِعَالَمِينَ ^(١٧) » .

فمحال أن يكون من أتاه الله رشده من قبل يدخل في عقله أن الكوكب ربه ، أو أن الشمس ربه ، من أجل أنها أكبر قرصًا من القمر ، هذا ما لا يظنه إلا مخبول ^(١٨) العقل والصحيح من ذلك أنه عليه السلام إنما قال ذلك مويحًا لقومه كما قال لهم نحو ذلك في الكبير من الأصنام ، ولا فرق لأنهم كانوا على دين الصابئين ، يعبدون الكواكب ، ويصورون الأصنام على صورها ، وأسمائها ، في هياكلهم ، ويعدون لها الأعياد ، ويذبحون لها الذبائح ، ويقربون لها القرب ، والقرايين ، والدخن ، ويقولون : إنها تعقل وتدبر ، وتضر ، وتنفع ، ويقيمون لكل كوكب منها شريعة محدودة ، فويحهم الخليل عليه السلام على ذلك ، وسخر منهم وجعل يريهم تعظيم الشمس لكبر جرمها ، كما قال تعالى : فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون ^(١٩) فأرهم ضعف عقولهم في تعظيمهم لهذه الأجرام المسخرة الجمادية وبين لهم أنهم مخطئون ، وأنها مدبرة تنتقل في الأماكن ، ومعاذ الله أن يكون الخليل عليه السلام أشرك قط بربه ، أو شك في أن الفلك بكل ما فيه مخلوق ، وبرهان قولنا هذا أن الله تعالى لم يعاتبه على شيء مما ذكر ^(٢٠) ، ولا عنفه على ذلك ، بل صدقه تعالى بقوله : « وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ^(٢١) » .

فصح أن هذا بخلاف ما وقع لآدم وغيره بل وافق مراد الله عز وجل بما قال من ذلك وبما فعل .

(١٦) سقطت من (أ) كلمة : الكوكب .

(١٧) سورة الأنبياء آية رقم ٥١

(١٨) في (أ) : مجنون .

(١٩) سورة المطففين آية رقم ٣٤

(٢٠) في (أ) : مما ذكروا .

(٢١) سورة الأنعام آية رقم ٨٣

وأما قوله عليه السلام : « رب أرني كيف تحيي الموتى ، قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِن قَال بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِن قَلْبِي ^(٢٢٢) » .

فلن يقرره ربنا عز وجل وهو يشك في إيمان إبراهيم عبده وخليته ورسوله عليه السلام تعالى الله عن ذلك .

ولكن تقريراً للإيمان في قلبه ، وإن لم ير كيفية إحياء الموتى ، فأخبر عليه السلام عن نفسه أنه مؤمن مصدق وإنما أراد أن يرى الكيفية فقط ويعتبر بذلك ، وما شك إبراهيم عليه السلام في أن الله تعالى يحيي الموتى ، وإنما أراد أن يرى الهيئة ، كما أننا لا نشك في صحة وجود الفيل ، والتمساح ، والكسوف ، وزيادة النهر ، والخليفة ، ثم يرغب من لم ير ذلك منا في أن يرى كل ذلك ، ولا يشك في أنه حق لكن ليرى العجب الذي يتمثله في نفسه ^(٢٢٣) ولم تقع عليه حاسة بصره فقط ، وأما ما روى عن النبي ﷺ من قوله : « نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ ^(٢٢٤) » .

فمن ظن أن النبي ﷺ شك قط في قدرة ربه عز وجل على إحياء الموتى فقد كفر ، وهذا الحديث حجة لنا ، ونفى ^(٢٢٥) للشك عن إبراهيم - أي لو كان هذا ^(٢٢٦) الكلام من إبراهيم عليه السلام شكاً لكان من لم يشاهد من القدرة ما شاهد إبراهيم عليه السلام أحق بالشك ، فإذا كان من لم يشاهد من القدرة ما شاهد إبراهيم غير شك ، فإن إبراهيم عليه السلام أبعد من الشك .

قال أبو محمد : ومن نسب هاهنا إلى الخليل عليه السلام الشك فقد نسب إليه الكفر ، ومن كفر نبيا فقد كفر ، وأيضا فإن كان ذلك شكاً من إبراهيم عليه السلام وكنا نحن أحق بالشك منه فنحن إذا شكناك جاحدون كفار ، وهذا كلام نعلم والحمد لله بطلانه من أنفسنا ، بل نحن والله الحمد مؤمنون مصدقون بالله تعالى ، وقدرته على كل شيء . يسأل عنه السائل ، وذكروا قول إبراهيم عليه السلام لأبيه ، واستغفاره له وهذا لا حجة لهم فيه لأنه لم يكن نهى عن ذلك .

قال تعالى « فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ^(٢٢٧) » . فأثنى الله تعالى عليه بذلك ، فصح أن استغفار إبراهيم لأبيه إنما كان مدة حياته راجياً إيمانه فلما مات كافراً تبرأ منه ولم يستغفر له بعدها .

تم الكلام في إبراهيم عليه السلام .

(٢٢٢) سورة البقرة آية رقم ٢٦٠

(٢٢٣) سقطت من (أ) في نفسه .

(٢٢٤) الحديث رواه البخاري في الأنبياء ١١ وتفسير سورة ٢ ، ورواه مسلم في الإيمان ٣٣٨ والفضائل ١٥٢ ورواه ابن ماجه في الفتن ٢٣

وأحمد بن حنبل - ٣ ص ٢٤٦ ولفظه عند ابن ماجه « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال : رب أرني كيف تحيي الموت ... الخ » .

(٢٢٥) في (أ) : على نفى الشك .

(٢٢٦) في (أ) : سقطت كلمة : هذا .

(٢٢٧) سورة التوبة آية رقم ١١٤

الكلام في لوط عليه السلام

قال أبو محمد : وذكروا^(١) قول الله تعالى في لوط عليه السلام أنه قال : « لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد^(٢) » فقال رسول الله ﷺ : « وَيَرْحَمُ اللَّهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ^(٣) » .

فظنوا أن هذا القول منه عليه السلام انكار على لوط عليه السلام وذكروا قول لوط^(٤) أيضا ... هَوْلَاءُ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ^(٥)»

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه ، أما قوله عليه السلام لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد « .

فليس مخالفا لقول رسول الله ﷺ « يَرْحَمُ اللَّهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ » . بل كلا القولين منهما عليهما السلام حق متفق عليه لأن لوطا عليه السلام إنما أراد منعة عاجلة يمنع بها قومه مما هم عليه من الفواحش من قرابة ، أو^(٦) عشيرة ، أو أتباع مؤمنين . وما جهل قط لوط عليه السلام أنه يأوى من ربه تعالى إلى أمتع قوة ، وأشد ركن ،

(١) في (خ) : بدون الواو .

(٢) سورة هود آية رقم ٨٠

(٣) الحديث رواه البخارى في الأنبياء ١١ وتفسير سورة ٢ ، ورواه مسلم في الإيمان ٣٣٨ ، ولفظه عند ابن ماجه : ويرحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد .

(٤) سقط من (أ) وذكروا قول لوط أيضا .

(٥) سورة هود آية ٧٨

(٦) في (خ) : وعشيرة .

فلا جناح على لوط عليه السلام في طلب قوة من الناس فقد قال تعالى : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض^(٧) » فهذا هو^(٨) الذي طلب لوط عليه السلام .

وقد طلب رسول الله ﷺ من الأنصار والمهاجرين منعة حتى يبلغ كلام ربه تعالى ، فكيف ينكر على لوط أمراً هو فعله عليه السلام ؟ تالله ما أنكر ذلك رسول الله ﷺ .

وإنما أخير عليه السلام : أن لوطا كان يأوى إلى ركن شديد ، يعنى من نصر الله له بالملائكة ، ولم يكن لوط عليه السلام علم بذلك .

ومن ظن^(٩) أن لوطا عليه السلام اعتقد أنه ليس له من الله ركن شديد فقد كفر ؛ إذ نسب إلى نبي من الأنبياء هذا الكفر ، وهذا أيضا ظن سخيف ، إذ من الممتنع أن يظن برب أراه المعجزات وهو دائماً يدعو إليه هذا الظن .

وأما قوله عليه السلام : « هؤلاء بناتي هن » .

فإنما أراد التزويج ، والوطء ، في المكان المباح ، فصح ما قلنا إذ من المحال أن يدعوهم إلى منكر ، وهو ينهاهم عن المنكر . انقضى الكلام في لوط عليه السلام .

(٧) سورة البقرة آية رقم ٢٥١

(٨) سقط من (أ) كلمة : هو .

(٩) في (أ) : اعتقد .

(١٠) في (أ) : كان يعتقد .

الكلام في إخوة يوسف عليه السلام

قال أبو محمد : واحتجوا بفعل إخوة يوسف وبيعهم أخاهم ، وكذبهم لأبيهم ، وهذا لا حجة لهم فيه ، لأن أخوة يوسف عليه السلام لم يكونوا أنبياء ، ولا جاء قط في أنهم أنبياء نص ، لا من قرآن ، ولا من سنة صحيحة ، ولا من إجماع ولا من قول أحد من الصحابة ، رضى الله عنهم .

وأما يوسف عليه السلام فرسول الله بنص القرآن . قال عز وجل : « وَلَقَدْ جَاءكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زُلْتُمْ فِي شَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ .
إلى قوله .. مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا^(١) .

وأما إخوته فأفعالهم تشهد أنهم لم يكونوا متورعين عن العظائم ، فكيف أن يكونوا أنبياء ؟ ولكن الرسولين أباهم ، وأخاهم ، قد استغفرا لهم وأسقطا التثريب عنهم ، وبرهان ما ذكرنا من كذب من يزعم أنهم كانوا أنبياء ، قول الله تعالى حاكيا عن الرسول أخيهم عليه السلام أنه قال لهم .. « أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا^(٢) » .

ولا يجوز ألبتة أن يقوله لنبى من الأنبياء ، نعم . ولا لقوم صالحين ، إذ توقيير الأنبياء فرض على جميع الناس ، ولأن الصالحين ليسوا شرًا مكانا ، وقد عاق ابن نوح أباه بأكثر مما عاق به أخوة يوسف أباهم ، إلا أن إخوة يوسف لم يكفروا ، ولا يحل لمسلم أن يدخل في الأنبياء من لم يأت نص ، ولا إجماع ، أو نقل كافة بصحة نبوته ، ولا فرق بين التصديق بنبوة من ليس نبيا ، وبين التكذيب بنبوة من صحت نبوته منهم . فإن ذكروا في ذلك ما روى عن بعض الصحابة رضى الله

(١) سورة غافر آية رقم ٣٤

(٢) سورة يوسف آية رقم ٧٧

عنهم وهو زيد ابن ارقم^(٣) إنما مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ لأنه لا نبي بعد رسول الله محمد^(٤) ﷺ ، وأولاد الأنبياء أنبياء ، فهذه غفلة شديدة ، وزلة عالم من وجوه .

أولها : أنه دعوى لا دليل على صحتها ، وثانيها : أنه لو كان ما ذكر لأمكن أن ينبا إبراهيم في المهدي ، كما نبيء عيسى عليه السلام ، وكما أوتى يحيى الحكيم صبيا ، فعلى هذا القول لعل إبراهيم كان نبيا وقد عاش عامين غير شهرين وحاشا لله من هذا .

وثالثها : أن ولد نوح عليه السلام كان كافراً بنصر القرآن . عمل عملا غير صالح فلو كان أولاد الأنبياء أنبياء لكان هذا الكافر المسخوط عليه^(٥) نيبا - وحاشا لله من هذا .

ورابعها : أنه^(٦) لو كان ذلك^(٧) لوجب ولا بد أن يكون اليهود كلهم أنبياء إلى اليوم بل جميع أهل الأرض أنبياء لأن الكل من ولد آدم ، وآدم نبي فإذا وجب أن يكون أولاد آدم^(٨) لصلبه أنبياء لأن أباهم نبي فأولاد أولاده أنبياء أيضا ، لأن آباهم أنبياء ، وهم أولاد أنبياء ، وهكذا أبداً حتى يبلغ الأمر إلينا .

وفي هذا من الكفر لمن قامت عليه الحججة وثبت عليه ما لا خفاء به ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : ولعل من جهل مرتين يقول عنا هذا ينكر نبوة أخوة يوسف ، ويثبت نبوة بنى الجوس ، ونبوة أم موسى ، وأم عيسى وأم إسحق ، عليهم السلام ، فنحن نقول : وبالله تعالى التوفيق وبه نعتصم - لسنا نقر نبوة من لم يخبر الله عز وجل بنبوته ، ولم ينص رسول الله ﷺ على نبوته ، ولا نقلت الكواف عن أمثالها نقلا متصلا منه إلينا معجزات النبوة عنه ممن كان قبل مبعث النبي ﷺ ، بل ندفع نبوة من قام البرهان على بطلان نبوته ، لأن تصديق نبوة من هذه صفته افتراء على الله تعالى ، لا يقدم عليه مسلم ، ولا ندفع نبوة من جاء القرآن بأن الله تعالى نبأه .

فأما أم موسى ، وأم عيسى ، وأم إسحق ، فالقرآن قد جاء بمخاطبة الملائكة لبعضهن بالوحي ، وإلى بعض منهن عن الله عز وجل بالإنباء ، بما يكون قبل أن يكون ، وهذه النبوة نفسها التي لا نبوة غيرها فصحت نبوتهن بنص القرآن .

وأما بنى الجوس فقد صح أنهم أهل كتاب بأخذ رسول الله ﷺ الجزية منهم ، ولم ييخ الله

(٣) هو زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن ثعلبة الأنصاري ، غزا مع رسول الله - ﷺ - سبع عشرة غزوة ، وشهد صفين مع علي ، ومات بالكوفة له في كتب الحديث ٧٠ حديثا تهذيب التهذيب ج ٣ ص ٣٩٤

(٤) في (أ) : رسول الله .

(٥) سقطت من (خ) عليه .

(٦) سقطت من (أ) أنه .

(٧) في (أ) : هذا .

(٨) ما بين القوسين سقط من (أ) .

تعالى له أخذ الجزية الا من أهل الكتاب فقط . فمن نسب إلى محمد ﷺ أنه أخذ الجزية من غير أهل الكتاب فقد نسب إليه أنه خالف ربه تعالى ، وأقدم على عظمة تقشعر منها جلود المؤمنين فإذا نحن على يقين من أنهم أهل كتاب ، فلا سبيل ألبتة إلى نزول كتاب من عند الله تعالى على غير نبي مرسل بتبليغ ذلك الكتاب ، فقد صح بالبرهان الضرورى أنهم قد كان لهم نبي مرسل يقينا بلا شك . ومع هذا فقد نقلت عنه كواف عظيمة معجزات الأنبياء عليهم السلام وكل ما نقلته كافة على شرط عدم التواطىء ، فواجب قبوله . ولا فرق بين ما نقلته كافة كافرة أو مؤمنة^(٩) ، أو كواف المسلمين فيما شاهدته حواسهم ، ومن قال لا أصدق إلا ما نقلته كواف المسلمين فإننا نسأله بأى شيء صح عنده موت ملوك الروم ولم يحضرهم مسلم أصلا ، وإنما نقلته إلينا يهود عن نصارى ؟ ومثل هذا كثير . فإن كذب هذا غالط نفسه ، وعقله ، وكابر حسه ، وأيضا فإن المسلمين إنما علمنا أنهم محقون لتحقيق نقل الكافة لصحة ما^(١٠) بأيديهم فنقل الكافة علمنا هدى المسلمين ، ولا نعلم بالإسلام صحة نقل الكافة بل هو معلوم بالبينه وضرورة العقل ، وقد أخبر تعالى أن للأولين زبيرا وقال تعالى : ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك^(١١) .

وفى هذا كفاية وباللّٰه تعالى التوفيق .

(٩) فى (أ) : كواف الكافرين أو كواف المسلمين .

(١٠) سقط من (خ) لصيحة ما .

(١١) سورة النساء آية رقم ١٦٤ .

الكلام في يوسف عليه السلام

وذكروا أيضا أخذ يوسف عليه السلام أخاه وإيماشه أباه عليه السلام منه^(١) وأنه أقام مدة يقدر فيها على أن يعرف أباه خبره ، وهو يعلم ما يقاسى به من الوجد عليه ، فلم يفعل وليس بينه وبينه إلا عشر ليال ، وبإدخاله صواع الملك في وعاء أخيه ، ولم يعلم بذلك سائر إخوته ، ثم أمر من هتف « أيتها العير إنكم لسارقون^(٢) » .

وهم لم يسرقوا شيئا .

ويقول الله تعالى : « وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ^(٣) » ويخدمته لفرعون ، ويقول له للذي كان معه في السجن : « اذكرني عند ربك^(٤) » .

قال أبو محمد : وكل هذا لا حجة لهم في شيء منه ونحن نبين ذلك بحول الله تعالى وقوته فنقول وبالله تعالى نتأيد .

أما أخذه أخاه وإيماشه أباه منه فلا شك في أن ذلك ليرفق بأخيه ، وليعود إخوته إليه ، ولعلهم لو مضوا بأخيه لم يعودوا إليه ، وهم في مملكة أخرى ، وحيث لا طاعة ليوسف عليه السلام ، ولا لملك مصر هنالك ، وليكون ذلك سببا لاجتماعه وجمع شمل جميعهم ، ولا سبيل إلى أن يظن برسول الله ﷺ الذي أوتي العلم ، والمعرفة بالتأويل ، إلا أحسن الوجوه وليس مع من خالفنا نص بخلاف ما ذكرنا ، ولا يحل أن يظن بمسلم فاضل عقوق أبيه ، فكيف برسول الله ﷺ ؟؟؟ وأما ظنهم أنه أقام مدة يقدر فيها على تعريف أبيه خبره ، ولم يفعل ، فهذا جهل شديد

(١) سقطت من (أ) منه .

(٢) سورة يوسف آية رقم ٧٠

(٣) سورة يوسف آية رقم ٢٤

(٤) سورة يوسف آية رقم ٤٢

ممن ظن هذا لأن يعقوب في أرض كنعان^(٥) من عمل فلسطين في قوم رحالين خصاصين في لسان آخر وطاعة أمرىء ودين آخر ، وأمة أخرى كالذى بيننا اليوم وبين من يضافينا من بلاد النصارى كغالث وغيرها أو كصحراء البربر فلم يكن عند يوسف عليه السلام علم بعد فراقه أباه بما فعل ، ولا حى هو أو ميت ، أكثر من وعد الله تعالى بأن ينبتهم بفعلهم به ، ولا وجد أحدًا يثق به فيرسل إليه للاختلاف الذى ذكرنا ، وإنما يستسهل هذا اليوم من يرى أرض الشام ، ومصر لأمير واحد ، وملة واحدة ، ولسان واحدا ، وأمة واحدة ، والطريق سابل ، والتجار ذاهبون وراجعون . والرفاق سائرة ومقبلة ، والبُرد^(٦) ناهضة وراجعة ، فظن كل بيضاء شحمة^(٧) ولم يكن الأمر حينئذ كذلك ولكن كما قدمنا .

ودليل ذلك أنه حين أمكنه لم يؤخره ، واستجلب أباه وأهله أجمعين عند ضرورة الناس إليه ، وانقيادهم له للجوع الذى كان عم الأرض ، وامتيارهم من عنده فانتظر وعد ربه تعالى الذى وعده حين ألقوه في الجب فأتوه صاغرين راغبين^(٨) كما وعده تعالى في رؤياه قبل أن يأتوه ، ورب رئيس جليل شاهدناه من أبناء البشاكين^(٩) والافرنج لو قدر على أن يستجلب أبويه لكان أشد الناس بدارًا إلى ذلك ولكن الأمر تعذر عليهم تعذرًا أخرجه عن الامكان إلى الامتناع فهذا كان أمر يوسف عليه السلام .

وأما قول يوسف لآخوته : « إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ^(١٠) » وهم لم يسرقوا الصواع ، بل هو الذى كان قد أدخله في وعاء أخيه دونهم ، فقد صدق عليه السلام لأنهم سرقوه من أبيه ، وباعوه ولم يقل عليه السلام إنكم سرقتم الصواع ، وإنما قال « نفقد صواع الملك » وهو في ذلك صادق لأنه كان غير واجد له فكان فاقداً له بلا شك .

وأما خدمته عليه السلام لفروعن فإنما خدمة تقية ، وفي حق لاستنقاذ الله تعالى أهل الأرض^(١١) بحسن تدبيره ، ولعل الملك أو بعض خواصه قد آمن به إلا أن خدمته له على كل حال حسنه وفعل خير ، وتوصل إلى الاجتماع بأبيه وإلى العدل ، وإلى حياة النفوس ، إذ لم يقدر على المغالبة ولا أمكنه غير ذلك ، ولا مرية في أن ذلك كان مباحًا في شريعة يوسف عليه السلام

(٥) قال ابن الكلبي : ولد لنوح سام وحام ويافت وشالوم وهو كنعان وهو الذى غرق ودال ولا عقب له ثم قال : الشام منازل الكنعانيين وكان بين موضع يعقوب بن كنعان ويوسف بمصر مائة فرسخ وكان مقام يعقوب بأرض نابلس وبه الجب الذى ألقى فيه يوسف . راجع معجم البلدان - ٤ ص ٤٨٤

(٦) البرد : جمع برید القافلة .

(٧) في المثل العربى : « ما أكل بيضاء شحمة ، ولا كل حمراء نمة » .

(٨) في (أ) : ضارعين .

(٩) في (أ) : البشاكس .

(١٠) سورة يوسف آية رقم ٧٠ .

(١١) سقطت من (أ) كلمة : أهل الأرض .

بخلاف شريعتنا ، قال الله تعالى : « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا^(١٢) » وأما سجود أبويه فلم يكن ذلك محظوراً في شريعتهما ، بل كان فعلاً حسناً ، وتحقيق رؤياه الصادق من الله تعالى ولعل ذلك السجود كان تحية كسجود الملائكة لآدم عليه الصلاة والسلام . إلا أن الذى لا شك فيه أنه لم يكن سجود عباده ولا تذلل وإنما كان سجود كرامة فقط بلا شك .

وأما قوله عليه السلام للذى كان معه في السجن « اذكرني عند ربك^(١٣) » فما علمنا الرغبة في الانطلاق من السجن محظورة على أحد ، وليس في قوله ذلك دليل على أنه أغفل الدعاء إلى الله عز وجل لكنه رغب هذا الذى كان معه في السجن ، في فعل الخير وحضه عليه وهذا فرض من وجهين : أحدهما : وجوب السعى في كف الظلم عنه ، والثاني : دعاؤه إلى الخير والحسنات .

وأما قوله تعالى : « فأنساه الشيطان ذكر ربه^(١٤) » . فالضمير الذى في أنساه وهو (الهاء) راجع إلى الفتى الذى كان معه في السجن ، أى أن الشيطان أنساه أن يذكر ربه أمر يوسف عليه السلام .

ويحتمل أيضا أن يكون أنساه الشيطان ذكر الله تعالى ولو ذكر الله عز وجل لذكر حاجة يوسف عليه السلام .

وبرهان ذلك قول الله عز وجل : « وادكر بعد أمة^(١٥) » فصح يقينا أن المذكور^(١٦) بعد أمة هو الذى أنساه الشيطان ذكر ربه حتى تذكر ، وحتى لو صح أن الضمير من أنساه راجع إلى يوسف عليه السلام لما كان في ذلك نقص ، ولا ذنب ، إذ ما كان بالنسيان فلا يبعد عن الأنبياء وأما قوله « همّت به وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه^(١٧) » فليس كما ظن من لم ينعم النظر حتى قال من المتأخرين من قال إنه قعد منها مقعد الرجل من المرأة ، ومعاذ الله من هذا أن يظن برجل من صالحى المسلمين أو مستورهم ، فكيف برسول الله ﷺ .. ؟؟؟

فإن قيل : إن هذا قد روى عن ابن عباس رضى الله عنه من طريق جيدة الإسناد ، قلنا : نعم . ولا حجة في قول أحد إلا فيما صح عن رسول الله ﷺ فقط ، والوهم في تلك الرواية إنما هى بلا شك عن ابن عباس ، أو لعل ابن عباس لم يقطع بذلك إذ إنما أخذه عن

(١٢) سورة المائدة آية رقم ٤٨

(١٣) سورة يوسف آية رقم ٤٢

(١٤) سورة يوسف آية رقم ٤٢

(١٥) سورة يوسف آية رقم ٤٥

(١٦) في (أ) : المذكور وهو تحريف .

(١٧) سورة يوسف آية رقم ٢٤

لا يدري من هو ..؟ ولا شك في أنه شيء سمعه فذكره لأنه رضى الله عنه لم يحضر ذلك ولا ذكره عن رسول الله ﷺ ومحال أن يقطع ابن عباس بما لا علم له به ، لكن معنى الآية لا يعدو أحد وجهين : إما أنه هم بالايقاع بها وضربها ، كما قال تعالى : « وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه^(١٨) » . وكما يقول القائل : لقد همت بك .

لكنه عليه السلام امتنع من ذلك ببرهان أراه الله إياه استغنى به عن ضربها ، وعلم أن الفرار أجدى عليه ، وأظهر لبراءته ، على ما ظهر بعد ذلك من حكم الشاهد بأمر قدّ القميص . والوجه الثانى : أن الكلام تم عند قوله .. ولقد همت به ثم ابتدأ تعالى خيرا آخر فقال : وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه أى أنه كان يهيم بها لولا أن رأى برهان ربه^(١٩) وهذا هو ظاهر الآية بلا تكلف تأويل .

وبهذا نقول - حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله الطلمنكى^(٢٠) ، حدثنا ابن عون الله ، أنبأنا إبراهيم بن أحمد بن فراس ، حدثنا أحمد بن محمد بن سالم النيسابورى ، أنا اسحق بن راهويه ، أنا المومل بن اسماعيل الحميرى ، حدثنا حماد بن سلمة ، عن ثابت البنانى ، عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية : « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ^(٢١) » قال رسول الله ﷺ : « لما قالها يوسف عليه السلام قال له جبريل : يا يوسف اذكر همك ، فقال يوسف : وما أبريء نفسى إن النفس لأمارة بالسوء^(٢٢) » .

فليس في هذا الحديث على معنى من المعانى تحقيق الهم بالفاحشة ، ولكنه فيه أنه همّ بأمر ما ، وهذا حق كما قلنا فسقط هذا الاعتراض ، وصح الوجه الأول ، والثانى معا ، إلا أن الهم بالفاحشة باطل مقطوع على كل حال ، وصح أن ذلك الهم هو^(٢٣) ضرب سيده ، وهى خيانة لسيده إذ هم بضرب امرأته .

وبرهان ربه هاهنا هو النبوة ، فلولا النبوة^(٢٤) وعصمة الله عز وجل إياه ، ولولا البرهان ، لكان يهيم بالفاحشة ، وهذا لا شك فيه ، ولعل من ينسب هذا إلى النبى المقدس يوسف ينزه

(١٨) سورة غافر آية رقم ٥

(١٩) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢٠) راجع ترجمته ص ٢١٥ من هذا الجزء .

(٢١) سورة يوسف آية رقم ٥٢

(٢٢) سورة يوسف آية رقم ٥٣

(٢٣) سقط من (أ) كلمة : هو .

(٢٤) سقط من (أ) فلولا النبوة .

نفسه الرذلة عن مثل ذلك المقام^(٢٥) فيهلك ، وقد خشى النبي ﷺ الهلاك على من ظن به ذلك الظن ، إذ قال للأنصاريين حين لقيهما هَذِهِ صَفِيَّةُ^(٢٦) .

قال أبو محمد : ومن الباطل الممتنع أن يظن ظان أن يوسف عليه السلام همّ بالزنا ، وهو يسمع قول الله تعالى « كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ^(٢٧) » .

فنسأل من خالفنا عن الهم بالزنا بسوء هو أم غير سوء ..؟ فلا بد من^(٢٨) أنه سوء ، ولو قال إنه ليس بسوء لعائد الإجماع فإذا هو سوء ، وقد صرف عنه السوء فقد صرف عنه الهمّ بيقين ، وأيضاً فإنها قالت : « ما جزاء من أراد باهلك سوءاً^(٢٩) » وأنكر هو ذلك فشهد الصادق المصدق .

إن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين « فصح أنها كذبت وإذ كذبت^(٣٠) بنص القرآن فما أراد بها قط سوءاً فما هم بالزنا قط ، ولو أراد بها الزنا لكانت من الصادقين ، وهذا بين جدا .

وكذلك قوله تعالى عنه أنه قال : « وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلین^(٣١) » فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن^(٣٢) فصح عنه أنه قط لم يصب إليها .
وبالله تعالى التوفيق .

تم الكلام في يوسف عليه السلام .

(٢٥) في (أ) : هذا .

(٢٦) الحديث رواه البخارى في الاعتكاف ٨ ورواه مسلم في السلام ٣٥ ورواه الداريمى في الصوم ٥٥ ورواه أبو داود في الاعتكاف باب المعتكف يدخل البيت لحاجته رقم ٢٤٧٠ ولفظه عند أبي داود : عن صفية قالت : كان رسول الله - ﷺ معتكفاً فأتته أزوره ليلاً فحدثته ثم قمت فانقلبت فقام معي ليلتي ، وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد فمر رجلان من الأنصار فلما رأيا النبي - ﷺ أسرعا فقال النبي - ﷺ : « على رسلكما ، إنها صفية بنت حى » قالوا : سبحان الله يا رسول الله قال : إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم فخشيت أن يقذف في قلوبكما شيئاً أو قال : شرّاً .

(٢٧) سورة يوسف آية رقم ٢٤

(٢٨) سقط من (أ) كلمة : من .

(٢٩) سورة يوسف آية رقم ٢٥

(٣٠) سقط من (أ) وإذ كذبت .

(٣١) سورة يوسف آية رقم ٣٣

(٣٢) سورة يوسف آية رقم ٣٤

الكلام في موسى عليه السلام وأمه

قال أبو محمد : ذكروا قول الله تعالى : « وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها^(١) » فمعناه فارغاً من الهم بموسى جملة ، لأن الله عز وجل قد وعدها برده إليها ، إذ قال لها تعالى : « إنا رآدوه إليك وجاعلوه من المرسلين^(٢) » .

فمن الباطل المحض أن يكون الله تعالى ضمن لها رده إليها ثم يصبح قلبها مشغولاً بالهم بأمره .

هذا ما لا يظن بذي عقل أصلاً ، وإنما معنى قوله تعالى إن كادت لتبدي به ، أى سروراً بما أتاه الله عز وجل من الفضل وقولها لأخته « قصيه » إنما هو لترى أخته كيفية قدرة الله تعالى في تخليصه من يدي فرعون عدوه .. بعد وقوعه فيهما وليتم بها ما وعدها الله تعالى من رده إليها فبعثت أخته لترده بالوحى .

وذكروا قول الله تعالى عن موسى عليه السلام : « وأخذ برأس أخيه يجره إليه^(٣) » قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي^(٤) .

قالوا وهذه معصية أن يأخذ بلحية أخيه وشعره ، وهو نبي مثله ، وأسن منه ولا ذنب له . قال أبو محمد : وهذا ليس كما ظنوا وهو خارج على وجهين .

أحدهما : أنه أخذ برأس أخيه ليقبل بوجهه عليه ويسمع عتابه له إذ تأخر عن اتباعه إذ رآهم ضلوا ، ولم يأخذ بشعر أخيه قط إذ ليس ذلك في الآية أصلاً ، ومن زاد ذلك فيها فقد

(١) سورة القصص رقم ١٠

(٢) سورة القصص آية رقم ٧

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١٥٠ وقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل حيث ذكر (فأخذ) .

(٤) سورة طه آية رقم ٩٤ وقد ذكر في الأصل هذه الآية على أنها تنتم للأولى وهو خطأ .

كذب على الله تعالى ، لكن هارون عليه السلام خشى بادرة من موسى عليه السلام ، وسطوة ، أورآه^(٥) قد اشتد غضبه فأراد توقيفه بهذا الكلام عما تخوفه منه .

وليس في هذه الآية ما يوجب غير ما قلناه ، ولا أنه مد يده إلى أخيه أصلاً ، وبالله تعالى التوفيق .

والثاني : أن^(٦) هارون عليه السلام قد يكون استحق في نظر موسى عليه السلام النكير لتأخروه^(٧) عن لحاقه ، إذ رآهم ضلوا فأخذه^(٨) برأسه منكراً عليه ، ولو كان هذا لكان إنما فعله موسى عليه السلام غضبا لربه عز وجل ، وقاصدا بذلك رضاء الله تعالى ، ولسنا نبعد ذلك من الأنبياء عليهم السلام . وإنما نبعد القصد إلى المعصية ، وهم يعلمون أنها معصية ، وهذا هو معنى ما ذكره الله تعالى عن إبراهيم خليله ﷺ إذ قال « والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين^(٩) » وقول الله تعالى لمحمد ﷺ : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر^(١٠) » . إنما الخطيئة المذكورة والذنوب المغفورة ما وقع بنسيان أو بقصد إلى الله تعالى إرادة الخير فلم يوافق رضى الله عز وجل بذلك فقط وذكروا قول موسى عليه السلام للخضر عليه السلام « أقتلت نفسا زكية بغير نفس^(١١) » .

فأنكر موسى عليه السلام الشيء وهو لا يعلمه ، وقد كان أخذ عليه العهد أن لا يسأله عن شيء حتى يحدث له منه ذكرا فهذا أيضا لا حجة لهم فيه ، لأن ذلك كان على سبيل النسيان وقد بين موسى عليه السلام ذلك بقوله : « لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا^(١٢) » فرغب إليه ألا^(١٣) يؤاخذة بنسيانه ، ومؤاخذة الخضر له بالنسيان دليل على صحة ما قلنا من أنهم عليهم السلام مؤاخذون بالنسيان وبما قصدوا به الله عز وجل فلم يصادفوا بذلك مراد الله عز وجل وتكلم موسى عليه السلام على ظاهر الأمر ، وقدر أن الغلام زكى إذ لم يعلم له ذنباً ، وكان عند الخضر العلم الجلى بكفر ذلك الغلام واستحقاقه القتل ، فقصد موسى عليه السلام بكلامه في ذلك وجه الله تعالى والرحمة ، وإنكار ما لم يعلم وجهه .

(٥) في (أ) : إذ .

(٦) في (أ) : زيادة يكون .

(٧) في (أ) : لتأخروه .

(٨) في (أ) : فأخذ .

(٩) سورة الشعراء آية رقم ٨٢

(١٠) سورة الفتح آية رقم ٢

(١١) سورة الكهف آية رقم ٧٤

(١٢) سورة الكهف آية رقم ٧٣

(١٣) في (أ) : أنه لا يؤاخذة .

وذكروا قول موسى عليه السلام « فعلتها إذا وأنا من الضالين^(١٤) » فقول صحيح وهو حاله قبل النبوة ، فإنه كان ضالاً عما اهتدى له بعد النبوة ، ضلال الغيب عن العلم ، كما تقول : أضللت بعيري لاضلال القصد إلى الإثم .

وهكذا قول الله تعالى لنبيه ﷺ : « ووجدك ضالاً فهدى^(١٥) » .

أى ضالاً عن المعرفة - وبالله تعالى التوفيق .

وذكروا قول الله عز وجل عن بنى إسرائيل : « فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم^(١٦) » .

قالوا : وموسى قد سأل ربه مثل ذلك فقال : « رب أرني أنظر إليك . قال لن تراني^(١٧) » .

قالوا : فقد سأل موسى عليه السلام أمراً عوقب سألوه قبله .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه . لأنه خارج على وجهين :

أحدهما أن موسى عليه السلام سأل ذلك قبل سؤال بنى إسرائيل رؤية الله تعالى ، وقبل أن يعلم أن سؤال ذلك لا يجوز فهذا لا مكروه فيه ، لأنه سأل فضيلة عظيمة أراد بها علو المنزلة عند ربه تعالى .

والثاني : أن بنى إسرائيل سألوا ذلك متعنتين وشكاً في الله عز وجل ، وموسى سأل ذلك على الوجه الحسن ، الذى ذكرنا آنفاً .

(١٤) سورة الشعراء آية رقم ٢٠

(١٥) سورة الضحى آية رقم ٧

(١٦) سورة النساء آية رقم ١٥٣

(١٧) سورة الأعراف آية رقم ١٤٣

الكلام في^(١) يونس عليه السلام

قال أبو محمد : وذكروا أمر يونس عليه السلام وقول الله تعالى عنه .. وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين^(٢) .

وقوله تعالى : « فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون^(٣) » .

وقوله لنبيه عليه السلام : « فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم^(٤) » .

وقوله تعالى : « فالتقمه الحوت وهو مليم^(٥) » .

قالوا ولا ذنب أعظم من المغاضبة لله عز وجل وَمَنْ أَكْبَرُ^(٦) ذنبًا ممن ظن أن الله لا يقدر عليه ..؟

وقد أخبر الله تعالى أنه استحق الذم لولا أن تداركه نعمة الله عز وجل ، وأنه استحق الملامة وأنه أقر على نفسه أنه كان من الظالمين ، ونهى الله تعالى نبيه أن يكون مثله .

قال أبو محمد : وهذا كله لا حجة لهم فيه بل هو حجة لنا على صحة قولنا والحمد لله رب العالمين .

أما إخبار الله تعالى أن يونس ذهب مغاضبًا فلم يغضب ربه قط ، ولا قال الله تعالى أنه

(١) في (أ) : علي يونس .

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ٨٧

(٣) سورة الصافات آية رقم ١٤٣ ، ١٤٤

(٤) سورة القلم آية رقم ٤٨ ، ٤٩

(٥) سورة الصافات آية رقم ١٤٢

(٦) في (خ) : وَمِنْ ذَنْبٍ مَنْ ظَنَّ .

غاضب ربه فمن زاد هذه الزيادة كان قائلًا على الله الكذب وزائدًا في القرآن ما ليس فيه ، هذا لا يحل ولا يجوز أن يظن بمن له أدنى مسكة من عقل أنه يغاضب ربه تعالى فكيف أن يفعل ذلك نبي من الأنبياء ؟ فعلمنا يقينًا أنه إنما غاضب قومه ولم يوافق ذلك مراد الله عز وجل فعوقب بذلك ، وإن كان يونس عليه السلام لم يقصد بذلك إلا رضاء الله عز وجل .
وأما قوله تعالى : « فظن أن لن نقدر عليه^(٧) » .

فليس على ما ظنوه من الظن السخيف ، الذي لا يجوز أن يظن بضعيفة من النساء ، أو بضعيف من الرجال ، إلا أن يكون قد بلغ الغاية من الجهل ، فكيف بنبي مفضل على الناس في العلم ..؟ ومن المحال المتيقن أن يكون نبي يظن أن الله تعالى الذي أرسله بدينه ، لا يقدر عليه ، وهو يرى أن آدميًا مثله يقدر عليه ، ولا شك في أن من نسب هذا إلى النبي^(٨) الفاضل^(٩) - صلى الله عليه وسلم - فإنه يشتد غضبه لو نسب ذلك إليه ، أو إلى ابنه ، فكيف إلى يونس عليه السلام الذي يقول فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تُفَضِّلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى^(١٠) » ؟؟؟

فقد بطل ظنهم بلا شك وضح أن معنى قوله : « فظن أن لن نقدر عليه » .

أى ألا^(١١) نضيق عليه ، كما قال تعالى : « وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه^(١٢) » .

أى ضيق عليه ، فظن يونس عليه السلام أن الله تعالى لا يضيق عليه في مغاضبته لقومه إذ ظن أنه محسن في فعله ذلك ، وأما نهى الله عز وجل لمحمد^(١٣) صلى الله عليه وسلم عن أن يكن كصاحب الحوت . فنعم نهاه الله عز وجل عن مغاضبته قومه ، وأمره بالصبر على أذاهم ، وبالمطالبة^(١٤) لهم .
وأما قول الله تعالى إنه استحق الدم ، والملامة ، وأنه^(١٥) لولا النعمة التي تداركه بها للبت معاقبًا في بطن الحوت .

(٧) سورة الأنبياء آية رقم ٨٧

(٨) في (أ) : للنبي :

(٩) سقطت من (أ) كلمة : الفاضل .

(١٠) الحديث رواه البخارى ٣٢٥/٦ في الأنبياء باب وإن يونس لمن المرسلين ومسلم رقم ٢٣٧٦ في الفضائل باب في ذكر يونس عليه

السلام ، وأبو داود رقم ٤٦٧٠ في السنة باب في التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ولفظه : كان رسول الله يقول : ما ينبغي لبنى أن

يقول أنا خير من يونس بن متى .

(١١) في (أ) : أى لن .

(١٢) سورة الفجر آية رقم ١٦

(١٣) في (خ) : لنبيه .

(١٤) في (أ) : وبالمقاومة لهم - وهذا تحريف .

(١٥) سقطت من (أ) وأنه .

فهذا نفس ما قلناه من أن الأنبياء عليهم السلام يؤاخذون في الدنيا على ما فعلوه ،
مما يظنونهم خيراً وقربة إلى الله عز وجل ، إذا لم يوافق مراد ربهم ، وعلى هذا الوجه أقر على نفسه بأنه
كان من الظالمين ، والظلم : وضع الشيء في غير موضعه . فلما وضع النبي ﷺ المغاضبة في غير
موضعها ، اعترف في ذلك بالظلم ، لا على أنه قصده وهو يدري أنه ظلم .
انقضى الكلام في يونس عليه السلام وبالله تعالى التوفيق .

الكلام في داود عليه السلام

وذكروا أيضاً قول الله تعالى حاكياً عن داود عليه السلام « هل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب إذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان إلى قوله فغفرنا له ذلك^(١) » .

قال أبو محمد: وهذا قول صادق صحيح لا يدل على شيء مما قاله المستهزئون ، الكاذبون ، المتعلقون بخرافات ولدها اليهود ، وإنما كان ذلك الخصم قوماً من بنى آدم ولا شك ، مختصمين في نجاج من الغنم على الحقيقة بينهم ، بغى أحدهما على الآخر^(٢) بنص الآية .

ومن قال إنهم كانوا ملائكة معرضين بأمر النساء فقد كذب على الله عز وجل ، وقوله ما لم يقل ، وزاد في القرآن ما ليس فيه ، وكذب الله عز وجل ، وأقر على نفسه الخبيثة أنه كذب الملائكة ، لأن الله تعالى يقول : « هل أتاك نبأ الخصم » .

فقال هو : لم يكونوا قط خصماً^(٣) [وهذا تكذيب مجرد لله تعالى ، وهذا كفر محصن وأقر على نفسه أنهم كانوا ملائكة وأنهم قالوا : خصمان فقال هو لم يكونوا قط خصمين] ولا بغى بعضهم على بعض ، ولا كان قط لأحدهما تسع وتسعون نعجة ، ولا كان للآخر نعجة واحدة ، ولا قال له أكفليها ، فاعجبوا لم يقحم فيه أهل الباطل أنفسهم ؟ ونعوذ بالله من الخذلان .

ثم كل ذلك بلا دليل ، بل الدعوى المجردة ، وتالله أن كل امرئ منا ليصون نفسه ، وجاره المستور عن أن يتعشق امرأة جاره ، ثم يعرض زوجها للقتل عمدا ليتزوجها ، وعن أن يترك صلاته لطائر يراه ، هذه أفعال السفهاء ، المهتوكين^(٤) ، الفساق ، المتمردين ، لا فعل أهل البر ، والتقوى ،

(١) سورة ص من آية ٢١ - ٢٥

(٢) سقطت من (أ) كلمة : الآخر .

(٣) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٤) في (أ) : المهتوكين وهو خطأ لأن الفعل : (هتك) واسم المفعول منه (مهتك) .

فكيف برسول الله ﷺ؟؟.. الذى أوحى إليه كتابه ، وأجرى على لسانه كلامه ، لقد نزهه الله عز وجل عن أن يمر مثل هذا الفحش بباله ، فكيف أن يستضيف إلى أفعاله ؟ وأما استغفاره عليه السلام وخروجه ساجدًا ومغفرة الله تعالى له ، فالأنبياء عليهم السلام أولى الناس بهذه الأفعال الكريمة ، والاستغفار : فعل خير لا ينكر من ملك ولا من نبي ولا من مذنّب ، ولا من غير مذنّب ، فالنبي يستغفر الله لمذنبى أهل الأرض والملائكة كما قال الله تعالى « ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما ، فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك ، وقهم عذاب الجحيم^(٥) » .

وأما قوله تعالى عن داود عليه السلام « وظن داود أنما فتناه^(٦) » .

وقوله تعالى : « فغفرنا له ذلك^(٧) » .

فقد ظن^(٨) داود عليه السلام أن يكون ما آتاه الله عز وجل من سعة الملك العظيم فتنة .

فقد كان رسول الله ﷺ يدعو في أن يثبت الله قلبه على دينه .

فاستغفر الله تعالى من هذا الظن ، فغفر الله له هذا الظن ، إذ لم يكن ما آتاه الله تعالى من

ذلك فتنة .

(٥) سورة غافر آية رقم ٧

(٦) سورة ص آية رقم ٢٤

(٧) سورة ص آية رقم ٢٥

(٨) ن (أ) : يظن .

الكلام في سليمان عليه السلام

وذكروا قول الله عز وجل عن سليمان عليه السلام « ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب^(١) » .

قال أبو محمد : « ولا حجة لهم في هذا إذ معنى قوله تعالى : « فتنا سليمان » . إن أى^(٢) أتيناها من الملك ما اختبرنا به طاعته كما قال تعالى مصدقا لموسى عليه السلام « إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء^(٣) » .

فصح^(٤) أن من الفتنة ما هدى^(٥) الله تعالى بها من يشاء وقال تعالى ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناوهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين^(٦) » .

فهذه الفتنة هي الاختبار ، حتى يظهر المهتدى من الضال ، فهذه فتنة الله تعالى لسليمان إنما هي اختباره حتى ظهر فضله فقط ، وما عدا هذا فخرافات ولدها زنادقة اليهود ، وأشباههم . وأما الجسد الملقى على كرسيه ، فقد أصاب الله تعالى به ما أراد ، نؤمن بهذا كما هو ، ونقول صدق الله عز وجل كل من عند الله ربنا^(٧)، ولو جاء نص صحيح في القرآن وعن رسول الله ﷺ بتفسير هذا الجسد ما هو لقلنا به ، فإذا لم يأت بتفسيره ما هو نص ، ولا خبر صحيح ، فلا يحل لأحد القول بالظن الذى هو أكذب الحديث . فى ذلك ، فيكون كاذباً على الله عز وجل إلا أننا لا نشك ألبتة فى بطلان قول من قال إنه كان جنياً تصور بصورته ، بل نقطع على أنه

(١) سورة ص آية رقم ٣٤

(٢) سقطت من (أ) كلمة : أى .

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١٥٥

(٤) سقط من (أ) فصح .

(٥) فى (أ) : من يهدى الله من يشاء .

(٦) سورة العنكبوت آية رقم ١ ، ٢ ، ٣

(٧) سقط من (خ) كلمة « الله » .

كذب ، والله تعالى لا يهتك ستر رسوله ﷺ هذا الهتك ، وكذلك نبعد قول من قال إنه كان ولدًا له أرسله إلى السحاب لتربيته ، فسلیمان عليه السلام كان أعلم من أن يرى ابنه لغير ما طيع الله عز وجل بنية البشر عليه من اللبن ، والطعام ، وهذه كلها خرافات موضوعة مكذوبة لم يصح إسنادها قط . وذكروا أيضا قول الله عز وجل عن سليمان عليه السلام « إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب . ردوها عليّ فطفق مسحاً بالسوق والأعناق^(٨) » . وتأولوا ذلك على ما قد نزه الله عنه من له أدنى مسكة من عقل من أهل زماننا وغيره ، فكيف بنبي معصوم مفضل من^(٩) أنه قتل الخيل إذ اشتغل بها عن الصلاة .

قال أبو محمد : وهذه خرافة موضوعة مكذوبة سخيفة باردة قد جمعت أفانين من النوك^(١٠) والظاهر أنها من اختراع زنديق بلا شك ، لأن فيها معاقبة خيل لا ذنب لها والتمثيل بها ، واتلاف مال منتفع به بلا معنى ، ونسبة تضييع الصلاة إلى نبي مرسل ثم يعاقب الخيل على ذنبه لا على ذنبها ، وهذا أمر لا يستجيزه صبي ابن سبع سنين فكيف نبي مرسل .؟؟؟

ومعنى هذه الآية ظاهر بين ، وهو أنه عليه السلام أخبر أنه أحب حب الخير من أجل ذكر ربه حتى توارت الشمس بالحجاب ، أو حتى توارت تلك الصافنات الجياد بحجابها ثم أمر بردها فطفق مسحاً بسوقها ، وأعناقها بيده ، برأ بها واکراماً لها ، هذا هو ظاهر الآية الذي لا يحتمل غيره ، وليس فيها إشارة أصلاً إلى ما ولدوه^(١١) من قتل الخيل ، وتعطيل الصلاة ، وكل هذا قد قاله ثقات المسلمين فكيف ولا حجة في قول أحد دون رسول الله ﷺ ؟ وذكروا أيضا الحديث الثابت من قول رسول الله ﷺ أن سليمان عليه السلام قال : « لأطوفنَّ اللَّيْلَةَ عَلَيَّ كَذَا وَكَذَا امْرَأَةً كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ تَلِدُ فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ^(١٢) » .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه ، لأن من قصد تكثير المؤمنين المجاهدين في سبيل الله عز وجل فقد أحسن ، ولا يجوز أن يظن به أنه يجهل أن ذلك لا يكون إلا أن يشاء الله عز وجل ، وقد جاء في نص الحديث المذكور أنه إنما ترك إن شاء الله نسياناً فأوخذ بالنسيان في ذلك ، وقد قصد الخير وهذا نص قولنا ، والحمد لله رب العالمين .

تم الكلام في سليمان عليه الصلاة والسلام .

(٨) سورة ص آية رقم ٢٢ ، ٢٣

(٩) في (أ) : في .

(١٠) في (أ) : من القول .

(١١) في (أ) : إلى ما ذكروه .

(١٢) الحديث رواه البخاري في الأيمان ٣ والكفارات ٩ ، ورواه مسلم في أيمان ٢٥ ، ٢٣ والنسائي في أيمان ٤٠ ، ٤٣ ، و ٤٥ والترمذي

في النذور ٧ ولفظه عند مسلم عن النبي - ﷺ قال : قال سليمان بن داود نبي الله لأطوفنَّ الليلة على سبعين امرأة كلهن تأتي بغلام يقاتل في سبيل الله ، فقال له صاحبه أو الملك قل : إن شاء الله فلم يقل : ونس فلم تأت واحدة من نساته إلا واحدة جاءت بشق غلام فقال رسول الله - ﷺ ولو قال : إن شاء الله لم يحنث وكان ذرّاً له في حاجته .

« فصل »

وذكروا قول الله تعالى : « واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين^(١) » .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه لأنه ليس في نص الآية ولا عن رسول الله ﷺ أن هذا المذكور كان نبياً ، وقد يكون إنباء الله تعالى لهذا المذكور آياته أنه أرسل إليه رسولا بآياته كما فعل بفرعون وغيره فانسلخ منها بالتكذيب ، فكان من الغاوين وإذا صح أن نبياً لا يعصى الله عز وجل تعمداً فمن المحال أن يعاقبه الله تعالى على ما لا يفعل ، ولا عقوبة أعظم من الحط عن النبوة ، ولا يجوز أن يعاقب بذلك نبي ألبتة ، لأنه لا يكون منه ما يستحق به هذا العقاب .
وبالله تعالى التوفيق ، فصح يقيناً أن هذا المنسلخ لم يكن قط نبياً .

وذكروا قول رسول الله ﷺ أن ما من أحد إلا من ألمّ بذنب أو كاد إلا يحيى بن زكريا - أو كلاماً هذا معناه^(٢) .

قال أبو محمد : وهذا صحيح وليس خلافاً لقولنا إذ قد بينا أن الأنبياء عليهم السلام يقع منهم النسيان ، وقصد الشيء يظنونهم قرينة إلى الله تعالى فأخبر عليه السلام أنه لم ينج من هذا أحد إلا يحيى بن زكريا عليها السلام ، فيقوم من هذا أن يحيى لم ينسى شيئاً واجباً عليه قط .
ولا فعل إلا ما وافق فيه مراد ربه عز وجل .

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٧٥
(٢) الحديث ذكر في مسند أبي يعلى الموصلي بسند عن ابن عباس أن رسول الله - ﷺ قال : ما أحد من ولد آدم إلا قد أخطأ أوهم بخطيئته ليس يحيى بن زكريا .
في سنده علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف ، ويوسف بن مهرا ن وهو مختلف فيه .

الكلام في محمد صلى الله عليه وسلم

قال أبو محمد : وذكروا قول الله تعالى « لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم^(١) » .

وقوله تعالى : « عبسى وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى ، أما من استغنى فأنت له تصدى وما عليك ألا يزكى ، وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى^(٢) » .

وبالحديث الكاذب الذى لم يصح قط فى قراءته عليه السلام فى « والنجم إذا هوى^(٣) » .

وذكروا تلك الزيادة المفتراه التى تشبه من وضعها من قولهم : وإنما لهى الغرائيق العلى وان شفاعتهن لترجى وذكروا قول الله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته^(٤) » .

ويقوله تعالى : « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله^(٥) » .

وأن الوحي امتسك عنه عليه السلام لتركه الاستثناء إذ سأله اليهود عن الروح . وعن ذى القرنين ، وأصحاب الكهف ، ويقوله تعالى : « وتحنفى فى نفسك ما الله مبديه وتحنفى الناس والله أحق أن تحنأه^(٦) » .

(١) سورة الأنفال آية رقم ٦٨

(٢) سورة عبس آيات ١ إلى ١٠

(٣) سورة النجم آية رقم ١

(٤) سورة الحج آية رقم ٥٢ وقد جاءت هذه الآية محرفة فى (أ) : حيث ذكرها : « وما أرسلنا قبلك » بحذف كلمة « من » .

(٥) سورة الكهف آية رقم ٢٣ ، ٢٤

(٦) سورة الأحزاب آية رقم ٣٧

وبما روى من قوله عليه السلام . « لَقَدْ عُرِضَ عَلَيَّ عَذَابُكُمْ أَدْنَى مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ^(٧) »
إذ قبل الفداء وترك قتل^(٨) الأسرى بيدرو وما روى من قوله عليه السلام : « لو نزل عذاب ما نجى
منه إلا عمر^(٩) » .

لأن عمر أشار بقتلهم .

وذكروا أنه عليه السلام مال إلى رأى أبى بكر في الفداء والاستبقاء^(١٠) ويقوله تعالى : « ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر^(١١) » .

قالوا : فإن لم يكن^(١٢) له ذنب فماذا غفر له ؟ وبأى شيء امتن الله عليه في ذلك .. ؟

ويقوله ﷺ : « وَلَوْ دُعِيْتُ إِلَى مَا دُعِيَ إِلَيْهِ يُوسُفُ لَأَجَبْتُ^(١٣) » .

فإنما هذا إذ دعى إلى الخروج من السجن فلم يجب إلى الخروج حتى قال للرسول .. ارجع
إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن رى بكيدهن عليم .

فأمسك عن الخروج من السجن وقد دعى إلى الخروج عنه حتى اعترف النسوة بذنبن
وبرأته وتيقن بذلك من كان شك فيه فأخبر محمد ﷺ أنه لو دعى إلى الخروج من السجن
لأجاب ، وهذا التفسير منصوص في الحديث نفسه ، كما ذكرنا من كلامه عليه السلام .

« وَلَوْ لَيْتُ فِي السُّجْنِ مَا لَيْتَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ دُعِيْتُ لَأَجَبْتُ الدَّاعِيَ^(١٤) » .

أو كلاما هذا معناه .

وأما قول الله عز وجل : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر^(١٥) » .

فقد بينا أن ذنوب الأنبياء عليهم السلام ليست إلا ما وقع بنسيان ، أو بقصد ، إلى
ما يظنونه خيرا مما لا يوافقون مراد الله تعالى منهم ، فهذان الوجهان هما اللذان غفر الله عز وجل
له .

(٧) الحديث رواه مسلم في باب الجهاد والمذكور هنا جزء من هذا الحديث : ولفظه : لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة : شجرة
قريبة من نبي الله ﷺ .

(٨) في (خ) : هذا وهو تحريف .

(٩) في (خ) : والاستفتاء .

(١٠) سورة الفتح آية رقم ٢

(١١) في (خ) : سقطت كلمة (لم) .

(١٢) الحديث رواه البخارى في الأنبياء من ١١ ، ١٩ وتفسير سورة ١٢ ورواه مسلم في الإيمان ٢٣٨ ، والترمذى تفسير سورة ١٢ ولفظه

عند مسلم : ولو لبيت في السجن طول لبيت يوسف لأجبت الداعي .

(١٣) سبق تخرىج هذا الحديث .

(١٤) سورة الفتح آية رقم ٢

(١٥) سورة الأنفال آية رقم ٦٨

وأما قوله تعالى : « لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم^(١٦) » .
فإنما الخطاب في ذلك للمسلمين ، لا لرسول الله ﷺ وإنما كان ذلك إذ تنازعوا في غنائم بدر فكانوا هم المذنبين المنشقين عليه^(١٧) .

يبين ذلك قوله تعالى : « يسألونك عن الأنفال ، قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم^(١٨) » .

وقوله تعالى في هذه السورة نفسها النازلة في هذا المعنى « يجادلونك في الحق بعدما نبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون^(١٩) » .

وقوله تعالى قبل ذكره الوعيد بالعذاب الذي احتج به من خالفنا « تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة^(٢٠) » .

فهذا نص القرآن . وقد رد الله عز وجل الأمر في الأنفال المأخوذة يومئذ إلى رسول الله ﷺ .

وأما الخبر المذكور الذي فيه لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة ، ولو نزل عذاب ما نجا منه إلا عمر .

فهذا خبر لا يصح لأن المنفرد بروايته عكرمة بن عمار اليمامي^(٢١) وهو ممن قد صح عليه وضع الحديث أو سوء الحفظ أو الخطأ الذي لا يجوز معهما الرواية عنه ، ثم لو صح لكان القول فيه كما قلنا من أنه قصد الخير بذلك .

وأما قوله « عبسى وتولى ... » الآيات فإنه كان عليه السلام قد جلس إليه عظيم من عظماء قريش ورجا إسلامه ، وعلم عليه السلام أنه لو أسلم لأسلم بإسلامه ناس كثير ، ولظهر الدين ، وعلم أن هذا الأعمى الذي يسأله عن أشياء من أمور الدين لا يفوته وهو حاضر معه فاشتغل عنه عليه السلام بما خاف فوته من عظيم الخير عما لا يخاف فوته وهذا غاية النظر للدين ، والاجتهاد في نصرة القرآن في ظاهر الأمر ، ونهاية التقرب إلى الله الذي لو فعله اليوم منا فاعل لأجر فعاتبه الله عز وجل على ذلك إذ كان الأولى عند الله تعالى أن يقبل على ذلك^(٢٢) الأعمى الفاضل ، البر

(١٦) سورة الأنفال آية رقم ٦٨

(١٧) في (أ) : المتشتين عليه وهو تحريف .

(١٨) سورة الأنفال آية رقم ١

(١٩) سورة الأنفال آية رقم ٦

(٢٠) سورة الأنفال آية رقم ٦٧

(٢١) لم نعثر له على ترجمة .

(٢٢) في (خ) : سقطت كلمة (ذلك) .

التقى ، وهذا هو^(٢٣) نفس ما قلناه ، وكما سهى عليه السلام من اثنتين ومن ثلاث ، وقام من اثنتين ، ولا سبيل إلى أن يفعل من ذلك شيئاً بعمد أصلاً^(٢٤) ، نعم ولا يفعل ذلك بعمد إنسان منا فيه خير .

وأما الحديث الذى فيه : « وإنهن الغرائق العلى وإن شفاعتها لترتجى » فكذب بحت موضوع لأنه لم يصح قط من طريق النقل ، فلا معنى للاشتغال به ، إذ وضع الكذب لا يعجز عنه أحد .

وأما قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان^(٢٥) » الآية .

فلا حجة لهم فيها لأن الأمانى الواقعة في النفس لا معنى لها ، وقد تمنى النبي ﷺ إسلام عمه أبى طالب ، ولم يرد الله عز وجل أن يسلم وتمنى غلبة العدو يوم أحد ولم يرد الله عز وجل^(٢٦) كون ذلك ، فهذه هى^(٢٧) الأمانى التى ذكرها الله عز وجل لا ، سواها وحاشا لله من^(٢٨) أن يتمنى نبي معصية الله تعالى^(٢٩) وهذا الذى قلنا هو ظاهر الآية دون تزيد ولا تكلف^(٣٠) ولا يحل خلاف الظاهر ، إلا بظاهر آخر ، وبالله تعالى التوفيق .

وأما قوله تعالى : « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت^(٣١) » .

فقد كفى الله عز وجل الكلام في ذلك ببيانه في آخر الآية أن ذلك كان نسيانا فعوقب عليه السلام في ذلك .

وأما قوله تعالى : « وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه^(٣٢) » .

فقد أنفنا^(٣٣) أن ذلك لم يكن معصية أصلاً ولا خلاف فيما أمره الله تعالى به وإنما كان إرادة

(٢٣) سقطت من (أ) كلمة (هو) .

(٢٤) من ذلك أن رسول الله ﷺ انصرف من اثنتين فقال له ذو اليمين أقصرت الصلاة أو نسيت يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ صدق ذو اليمين ؟ فقال الناس نعم . فصلى رسول الله ﷺ اثنتين آخرين ثم سلم ، ثم كبر ثم سجد مثل سجوده أو أطول ... الخ .

(٢٥) سورة الحج آية رقم ٥٢

(٢٦) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢٧) سقط من (أ) كلمة : هى .

(٢٨) سقط من (أ) كلمة : من .

(٢٩) فى (أ) : وبالله تعالى التوفيق ونقص : الله تعالى .

(٣٠) فى (أ) : دون مزيد تكلف .

(٣١) سورة الكهف آية رقم ٢٣ ، ٢٤

(٣٢) سورة الأحزاب آية رقم ٣٧

(٣٣) فى (خ) : فقد انفقنا .

زواج مباح له فعله ، ومباح له تركه ، ومباح له طيه ، ومباح له إظهاره ، وإنما خشى النبي ﷺ الناس في ذلك ، خوف أن يقولوا قولاً ويظنوا ظناً ، فيهلكوا كما قال عليه السلام للأنصارين « إنها صفة (٣٤) » فاستعظما ذلك فأخبرهما النبي ﷺ أنه إنما خشى أن يلقي الشيطان في قلوبهما شيئاً وهذا الذى خشيه عليه السلام على الناس من هلاك أديانهم لظن يظنونه به عليه السلام هو الذى يحققه هؤلاء المخدولون المخالفون لنا في هذا الباب من نسبتهم إلى النبي ﷺ تعمد المعاصي ، فهلكت أديانهم ، وضلوا ، ونعوذ بالله من الخذلان . وكان مراد الله عز وجل أن ييدى ما في نفسه لما كان سلف في علمه من السعادة لأمننا زينب (٣٥) رضى الله عنها .

قال أبو محمد : فإن قال قائل : إنكم تحتجون كثيراً بقول الله عز وجل « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى (٣٦) » .

ويقوله .. فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً (٣٧) .

ويقوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً (٣٨) » ويقول عليه السلام « إني لأنتقام لله وأعلمكم بما آتى وآذر (٣٩) » وتقولون من أجل هذه النصوص أن كل قول قاله عليه السلام فيوحى من الله قاله ، وكل عمل عمله فيأذن من الله تعالى ورضى منه عمله ، فأخبرونا عن سلامه ﷺ من ركعتين (٤٠) ، ومن ثلاث ، وقيامه من اثنتين ، وصلاته الظهر خمسيناً (٤١) ، وإخباره بأنه يحكم بالحق في الظاهر ، لمن لا يحل له أخذه ممن يعلم أنه في باطن الأمر بخلاف ما حكم له به من ذلك (٤٢) .؟ أبوحى من الله تعالى وبرضاء فعلى كل ذلك ؟ أم كيف تقولون ؟ وهل يلزم المحكوم عليه والمحكوم له الرضا بحكمه ذلك وهما يعلمان أن الأمر

(٣٤) راجع هذا الحديث في ص ٣٤

(٣٥) سبق الترجمة لها ص ٦

(٣٦) سورة النجم آية رقم ٣ ، ٤

(٣٧) سورة النساء آية رقم ٦٥

(٣٨) سورة الأحزاب آية رقم ٢١

(٣٩) الحديث رواه البخارى في الإيمان ١٣ والنكاح ١ ومسلم في الصيام ٧٤ ، والحج ١٤١ وصاحب الموطأ في الصيام ١٣ واحمد بن حنبل ح ٣ ص ١٧ ولفظه عند مسلم : عن عمر بن أبى سلمة أنه سأل رسول الله - ﷺ : أيقبل الصائم فقال رسول الله : سل هذه (لأم سلمة) فأخبرته أن رسول الله يضيع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر (فقال له رسول الله : أما والله إني لأنتقام لله وأخشاكم له) .

(٤٠) في الحديث الذى رواه البخارى : صلى نبي الله - ﷺ الظهر أو العصر ركعتين فسلم فقال له ذو اليمين الصلاة يا رسول الله أنقصت فقال النبي لأصحابه أحق ما يقول : قالوا : نعم فصل ركعتين أخيرين ثم سجد سجدة .

(٤١) في الحديث الذى رواه مسلم : صلى بنا رسول الله - ﷺ خمسيناً فقلنا : يا رسول الله أزيد في الصلاة ؟ قال : وما ذلك ؟.. قالوا صليت خمسيناً فقال : إنما أنا بشر مثلكم أذكر كما تذكرون وأنسى كما تنسون ثم سجد سجدة السهو .

(٤٢) كما في الحديث الذى رواه مسلم : قال رسول الله - ﷺ إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما أسمع منه ، فمن قطعت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فإنما أقطع له به قطعة من النار وفي لفظ : إنما أنا بشر .

بخلاف ذلك ، إم لا ..؟

قال أبو محمد : فجوابنا وبالله تعالى التوفيق أن كل ما ذكر هاهنا فبوحى من الله تعالى فعله .

وكل من قدر ولم يشك في أنه أتم صلاته فالله تعالى أمره بأن يسلم ، فإذا علم بعد ذلك أنه يسهى فقد لزمته الإتمام وسجود السهو . برهان ذلك أنه لو تبادى ولم يسلم قاصداً إلى الزيادة في صلاته على تقديره أنه^(٤٣) قد أتمها لبطلت صلاته كلها بلا شك باطناً وظاهراً ، ولاستحق اسم الفسق ، والمعصية ، وكذلك من قدر أنه لم يصل إلا ركعة واحدة أو أنه لم يتم صلاته ، فالله تعالى أمره^(٤٤) بالزيادة في صلاته يقيناً حتى لا يشك في الإتمام وبأن يقوم إلى ثانية عنده ، فمتى علم بأن الأمر كان بخلاف ذلك فصلاته تامة ولزمته حينئذ شريعة سجود السهو . وبرهان ذلك أنه لو قعد من واحدة عنده متعمداً مستهزئاً ، أو سلم من ثلاث عنده متعمداً لبطلت صلاته جملة ولاستحق اسم الفسق والمعصية ، لأنه فعل خلاف ما أمره الله تعالى به .

وكذلك أمره الله ، وأمرنا ، بالحكم بالبينّة العادلة عندنا وباليمين من المنكر وإقرار المقر ، وإن كانت البينة عامدة لكذب في غير علمنا وكانت اليمين والإقرار كاذبين في الباطن ، وافترض الله علينا بذلك سفك الدماء التي لو علمنا الباطن لحرمت علينا ، وهكذا في الفروج والأموال .

برهان ذلك : أن حاكماً لو شهدت بينة عدلة عنده فلم يقضى بها وقضى باليمين على المنكر الذى لا بينة عليه فحلف ثم قضى عليه لكان القاضى فاسقاً بلا خلاف عاصياً لله عز وجل لخلافه ما أمره الله سبحانه وتعالى به ، وإن وافق حقاً لم يكن علم به وفرض على المحكوم عليه والمحكوم له أن يرضيا بالحكم بالبينة واليمين ، وأن يصيرا في أنفسهما إلى حقيقة علمهما في أخذ الحق وإعطائه - وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وذكروا قول الله تعالى : « حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا^(٤٥) » بتخفيف الذال وليس هذا على ما ظنه الجهال وإنما معناه أن الرسل عليهم السلام ظنوا بمن وعدهم النصر من قومهم أنهم كذبوهم فيما وعدوهم من نصرهم ، ومن المحال البين أن يدخل في عقل من له أدنى رفق أن الله تعالى يكذب فكيف بصفوة الله تعالى من خلقه وأتمهم علماً وأعرفهم بالله عز وجل ؟ ومن نسب هذا إلى نبي فقد نسب إليه الكفر ، ومن أجاز على^(٤٦) نبي الكفر فهو الكافر المرتد بلا شك .

(٤٣) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٤٤) في (أ) : فإن الله .

(٤٥) سورة يوسف آية رقم ١١٠

(٤٦) في (أ) : إلى .

والذى قلنا هو ظاهر الآية ، وليس فيها أنهم ظنوا^(٤٧) أن الله تعالى كذبهم حاشا لله من هذا .

وذكروا أيضاً قول الله تعالى : « فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك^(٤٨) » .

قال أبو محمد : إنما عهدنا هذا الاعتراض من الكفار^(٤٩) من أهل الكتاب وغيرهم ، وأما من يدعى أنه مسلم فلا ، ولا يمكن ألبتة أن يكون مسلم يظن أن رسول الله ﷺ كان شاكاً في صحة الوحي إليه .

ولنا في هذه الآية رسالة مشهورة وجملة حل هذا الشك أن : (إن) في هذه الآية المذكورة بمعنى (ما) التى للجحد بمعنى « وما كنت في شك مما أنزلنا إليك ثم أمره أن يسأل أهل الكتاب تقريراً لهم على أنهم يعلمون أنه نبي مرسل مذكور عندهم في التوراة ، والإنجيل ، وبالله التوفيق . قال أبو محمد : هذا كل ما موهوا به قد تفصيناه ، وبيناه وأرينا أنه موافق لقولنا ولا يشهد شيء منه لقول مخالفنا ، وبالله التوفيق . ونحن الآن نأخذ بحول الله وقوته في الإتيان بالبراهين الضرورية الواضحة على صحة قولنا وبطلان قول مخالفنا .

قال الله تعالى : « وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة^(٥٠) » . وقال تعالى : « وما كان لبشر أن يوئيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله^(٥١) » .

فوجدنا الله تعالى وهو أصدق القائلين قد نفى عن الأنبياء عليهم السلام الغلول والكفر والتجبر ، ولا خلاف بين أحد من الأمة في أن حكم الغلول كحكم سائر الذنوب ، وقد صح الإجماع بذلك ، وأن من جوز على الأنبياء عليهم السلام شيئاً من تعمد الذنوب جوز عليهم الغلول ، ومن نفى الغلول نفى عنهم سائر الذنوب ، وقد صح نفى الغلول عنهم بكلام الله تعالى فوجب انتفاء تعمد الذنوب عنهم بصحة الإجماع على أنها سواء والغلول . وقال عز وجل : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون^(٥٢) » .

(٤٧) سقط من (أ) : أنهم ظنوا .

(٤٨) سورة يونس آية رقم ٩٤

(٤٩) سقط من (أ) من الكفار .

(٥٠) سورة آل عمران آية رقم ١٦١

(٥١) سورة آل عمران آية رقم ٧٩

(٥٢) سورة الجاثية آية رقم ٢١

قال أبو محمد : فلا يخلو مخالفنا الذي يميز أن يكون الأنبياء عليهم السلام قد اجترحوا السيئات من أحد وجهين لا ثالث لهما .

إما أن يقول : إن في سائر الناس من لم يعصى قط^(٥٣) ولا اجترح سيئة . قيل له : فمن هؤلاء الذين نفى الله عز وجل عنهم أن يكون الذين اجترحوا السيئات مثلهم ؟ إذ كانوا غير موجودين في العالم ، فلا بد من أن يجعل كلام الله عز وجل هذا فارغاً لا معنى له ، وهذا كذب من قائله ، أو يقول هم الملائكة فإن قال ذلك رد قوله هذا قول الله تعالى في الآية نفسها « سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون » .

ولا نص ولا إجماع على أن الملائكة تموت ولو جاء بذلك نص لقلنا به ، بل البرهان موجب أن لا يموتوا لأن الجنة دار لا موت فيها ، والملائكة سكان الجنات^(٥٤) فيها خلقوا وفيها يخلدون أبداً ، وكذلك الحور العين وأيضاً فإن الموت إنما هو فراق النفس للجسد المركب ، وقد نص رسول الله ﷺ على أن الملائكة خلقوا من نور^(٥٥) فليس فيها شيء يفارق شيئاً فيسمى موتاً ، فإن اعترض معترض بقوله : « كل نفس ذائقة الموت^(٥٦) » لزمه أن حمل هذه الآية على عمومها أن الحور العين يمتن فيجعل الجنة دار موت ، وقد أبعد الله تعالى ذلك قال^(٥٧) الله تعالى : « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون^(٥٨) » .

فعلمنا بهذا النص أن قوله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » إنما عنى به من كان في غير الجنة من الجن والإنس وسائر الحيوان المركب الذي يفارق روحه جسده . وبالله تعالى التوفيق . ويرد أيضاً قوله إن قال بهذا قول رسول الله ﷺ : « ما من أحد إلا وقد ألم أو كاد الا يحيى بن زكريا^(٥٩) » أو يقول إن في الناس من لم يجترح سيئة قط وإن من اجترح السيئات لا يساويهم كما قال عز وجل ، فإن قال ذلك فإن الأنبياء عليهم السلام عنده يجترحون السيئات ، وفي سائر الناس من لا يجترحها فوجب أن يكون في الناس من هو أفضل من الأنبياء عليهم السلام

(٥٣) سقط من (أ) قط .

(٥٤) في (أ) : الجنان .

(٥٥) لفظ الحديث : خلقت الملائكة من نور وخلق الجنان من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم « راجع تفريغ هذا الحديث

في ص ٧

(٥٦) سورة آل عمران آية رقم ١٨٥

(٥٧) في (أ) : (عنه) .

(٥٨) سورة العنكبوت آية رقم ٦٤

(٥٩) سبق تفريغ هذا الحديث ص ٤٣

وهذا كفر مجرد^(٦٠) وما قدرنا أن أحدًا ممن ينتمى إلى الإسلام^(٦١) ولا إلى أهل الكتاب ينطق^(٦٢) لسانه بهذا حتى رأينا للمعروف بابن الباقلاني^(٦٣) فيما ذكر عنه صاحبه أبو جعفر السمناني^(٦٤) قاضى الموصل أنه قد يكون في الناس بعد النبي ﷺ من هو أفضل من النبي ﷺ من حين يبعث إلى حين يموت ، فاستعظمنا ذلك ، وهذا شرك مجرد ، وقدح في النبوة لا خفاء به ، وقد كنا نسمع عن قوم من الصوفية أنهم يقولون : إن الولي أفضل من النبي ، وكنا لا نحقق هذا على أحد يدين بدين الإسلام إلى أن وجدنا هذا الكلام كما أوردنا^(٦٥) فنعوذ بالله من الارتداد بعد الإيمان^(٦٦).

قال أبو محمد : ولو أن هذا الضال المضل يدرى ما معنى لفظة أفضل ، ويدرى فضيلة النبوة ، لما انطلق لسانه بهذا الكفر وهذا تكذيب للنبي ﷺ إذ يقول : « إني لأتقاكم لله وإني لست كهيتتكم وإني لست مثلكم^(٦٧) » .

فإذا قد صح بالنص أن في الناس من لم يجترح سيئة ، وأن من اجترح السيئات لا يساويهم عند الله عز وجل ، فالأنبياء عليهم السلام أحق بهذه الدرجة وبكل فضيلة بلا خلاف من أحد من أهل الإسلام .

يقول الله عز وجل : « الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس^(٦٨) » فأخبر تعالى أن الرسل صفوته من خلقه .

وقد اعترض علينا بعض المخالفين بأن قال فما تقول فيمن بلغ فآمن ، وذكر الله مرات ومات إثر ذلك ، أو في كافر أسلم وقاتل مجاهدا فقتل .. ؟ فجوابنا وبالله تعالى التوفيق .

أن نقول : أما من كان كافرا ثم أسلم فقد اجترح من السيئات بكفره ما هو أعظم من السموات والأرض ، وإن كان قد غفر له بإيمانه ، ولكن قد حصل بلا شك من جملة من قد اجترح السيئات ، وأما من بلغ فآمن ، وذكر الله تعالى ثم مات ، فقد كان هذا ممكنا في طبيعة

(٦٠) سقط من (أ) كلمة : مجرد .

(٦١) في (أ) : بزيادة (أهل) .

(٦٢) في (أ) : ينطلق .

(٦٣) سبق الترجمة له في ص ٥

(٦٤) سبق الترجمة له في ص ٥

(٦٥) في (أ) : أردنا وهو تحريف .

(٦٦) سقط من (أ) كلمة : بعد الإيمان .

(٦٧) الحديث رواه البخارى في الإيمان ١٣ ، والنكاح ١ والاعتصام ٢٧ ورواه مسلم في الصيام ٧٤ ، والحج ١٤١ ورواه صاحب الموطأ

في الصيام ١٣ واحمد بن حنبل في المسند ح ٣ ص ٢١٧ وح ٥ ص ٤٣٤ .

(٦٨) سورة الحج آية رقم ٧٥

العالم وفي بنيته لولا قول الله عز وجل : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون^(٦٩) » .

فإن الله تعالى قطع قطعاً لا يردّه إلا كافر بأنه لا يجعل من اجترح السيئات كمن لم يجترحها ونحن نوقن أن الصحابة رضی الله عنهم وهم أفضل الناس بعد الأنبياء عليهم السلام ، ليس منهم أحد إلا وقد اجترح سيئة فكان يلزم على هذا أن يكون من أسلم إثر بلوغه ومات أفضل من الصحابة رضی الله عنهم وهذا خلاف قول النبي ﷺ .

أنه لو كان لأحدنا مثل أحد ذهباً فأنفقه لم يبلغ مد أحدهم ولا نصيفه^(٧٠) .

فإذ هذا كما قلنا فقول الله عز وجل وقول رسوله ﷺ أحق بالتصديق لاسيما مع قوله عليه السلام « ما من أحد إلا ألمّ بذنب أو كاد إلا يحيى بن زكريا » فنحن نقطع قطعاً بما ذكرنا أنه لا سبيل إلى أن يبلغ أحد حد التكليف إلا ولا بد له من أن يجترح سيئات الله أعلم بها وبالله التوفيق .

قال أبو محمد : ومن البرهان على أنه لا يمكن^(٧١) ألبتة أن يعصى نبي بعهد قول رسول الله ﷺ « ما كان لنبي أن تكون له خائنة الأعين^(٧٢) لما قال له الأنصاري هلا أو مات إليّ في قصة عبد الله بن سعد بن أبي سرح^(٧٣) » فنفى عليه السلام عن جميع الأنبياء عليهم السلام أن تكون لهم خائنة الأعين ، وهو أخف ما يكون من الذنوب ، ومن خلاف الباطن للظاهر فدخل في هذا جميع المعاصي صغيرها وكبيرها سرها وجهرها .

قال أبو محمد : وأيضاً فإننا مندوبون إلى الاقتداء بالأنبياء عليهم السلام وإلى الاتساء^(٧٤) بهم في أفعالهم كلها قال الله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر^(٧٥) » .

(٦٩) سورة الجاثية رقم ٢١

(٧٠) الحديث رواه البخاري في فضائل أصحاب النبي - ﷺ ٥ ورواه مسلم في فضائل الصحابة ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ورواه أبو داود في السنة ١٠ والترمذي في المناقب ٥٨ ، وابن ماجه في المقدمة ١١ واحمد بن حنبل حد ٣ ص ١١ ، ٥٤ .

(٧١) في (أ) : أنه لم يكن .

(٧٢) الحديث رواه أبو داود رقم ٢٦٨٣ في الجهاد باب قتل الأسير ولا يعرض عليه الإسلام والنسائي ١٠٥/٧ ، ١٠٦ في تحريم الدم ، باب الحكم في المرتد ولفظه عند أبي داود : ألا أوامات إلينا بعينك ؟.. قال : إنه لا ينبغي لنبي أن تكون له خائنة الأعين .

(٧٣) هو : عبد الله بن سعد بن أبي سرح بن الحارث - أسلم قبل الفتح وهاجر وكان يكتب الوحي لرسول الله - ﷺ ثم ارتد مشركاً وصار إلى قريش بمكة . فلما كان يوم الفتح أمر رسول الله - ﷺ بقتله ففر إلى عثان بن عفان وكان أخاه من الرضاعة فغيبه عثان حتى أتى به رسول الله بعدما اطمأن أهل مكة فاستأمنه له ، ولاء عثان مصر سنة ٢٥ هـ وفتح على يديه أفريقية سنة ٢٧ هـ توفي بأفريقية سنة ٣٦ هـ رحمه الله (الاستيعاب حد ٣ ص ٩١٩ ، ٩٢٠) .

(٧٤) الاتساء : التأسي والاقتداء .

(٧٥) سورة الأحزاب آية رقم ٢١

وقال تعالى : « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده^(٧٦) » .

فصح يقينا أنه لو جاز أن يقع من أحد من الأنبياء عليهم السلام ذنب بعمد صغير أو كبير ، لكان الله عز وجل قد حضنا على المعاصي وندبنا إلى الذنوب ، وهذا كفر مجرد ممن أجازة وقد صح يقينا أن جميع أفعال الأنبياء التي يقصدونها خير وحق .

قال أبو محمد : وأيضا فقد صح عن النبي ﷺ عظيم^(٧٧) انكاره على ذى الخويصرة^(٧٨) لعنه الله ولعن أمثاله ، إذ قال الكافر اعدل يا محمد ، إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله .

فقال له رسول الله ﷺ : ويحك من يعدل إذا أنا لم أعدل أيأمننى الله ولا تأمنونى^(٧٩) ..؟ وقوله عليه السلام لأم سلمة أم المؤمنين إذ سألته عن الذى قبل امرأته فى رمضان ألا أخبرتها أنى فعلت ذلك^(٨٠) ..؟ وغضب عليه السلام إذ قال له : لست مثلنا قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر .

فأنكر عليه السلام إذ جعل له ذنبا بعمد وإن صغر .

وقال له عليه السلام : إني والله لأعلمكم بالله وأتقاكم لله^(٨١) أو كلاما هذا معناه . فإن قال قائل فهلا نفيتم عنهم عليهم السلام السهو بدليل الندب إلى الإيتساء بهم عليهم السلام قلنا : وبالله تعالى التوفيق .

انكار ما ثبت كإجازة ما لم يثبت ، سواء سواء^(٨٢) ولا فرق ، والسهو منهم قد ثبت بيقين وأيضا فإن ندب الله تعالى لنا إلى الإيتساء بهم عليهم السلام لا يمنع من وقوع السهو منهم ، لأن الإيتساء بالسهو يمكن إلا بسهو منا ، ومن المحال أن نندب إلى السهو أو نكلف السهو ، لأننا لو قصدنا إليه لم يكن حيثئذ سهواً ، ولا يجوز أيضا أن ننهى عن السهو لأن الانتهاء عن السهو ليس فى بنيتنا ، ولا فى وسعنا وقد قال تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها^(٨٣) » .

(٧٦) سورة الأنعام آية رقم ٩٠

(٧٧) سقط من (أ) كلمة « عظيم » .

(٧٨) ترجم له فى ص

(٧٩) الحديث رواه البخارى فى الخمس ١٩ ورواه مسلم فى الزكاة ١٤٠ ولفظة عند مسلم : فمن يعدل إن لم يعدل الله ورسوله ، ثم قال

يرحم الله موسى قد أودى بأكثر من هذا فصير ٧٠

(٨٠) الحديث رواه مسلم رقم ١١٠٨ باب أن القبلة فى الصوم ليست محرمة ورواه صاحب الموطأ ٢٩١/١ و ٢٩٢ باب ما جاء فى الرخصة

فى القبلة للصائم ولفظة فى الموطأ : أن رجلاً قبل امرأته وهو صائم فى رمضان فوجد من ذلك رجلاً شديداً فأرسل امرأته فسألت أم سلمة فأخبرتها أن رسول الله يفعل ، فأخبرت زوجها فزاده ذلك شراً وقال : لسننا مثل رسول الله - ﷺ - إن الله يحل لرسوله ما شاء ... الخ .

(٨١) سبق تخرىج هذا الحديث ص ٤٩

(٨٢) سقط من (أ) كلمة : سواء .

(٨٣) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦ .

ونقول أيضا إننا مأمورون إذا سهونا أن نفعل كما فعل رسول الله ﷺ إذ سها .

وأیضا فإن الله تعالى لا یقر الأنبياء عليهم السلام على السهو بل ينههم في الوقت ، ولو لم يفعل ذلك تعالى لكان لم یبین لنا مراده منا في الدين . وهذا تكذيب لله عز وجل إذ يقول تعالى « تبياناً لكل شيء^(٨٤) » .

وإذ يقول : « اليوم أكملت لكم دينكم^(٨٥) » .

وقوله تعالى : « وقد فصل لكم ما حرم عليكم^(٨٦) » .

قال أبو محمد : فسقط قول من نسب إلى الأنبياء عليهم السلام شيئاً من الذنوب بالعمد ، صغيرها وكبيرها ، إذا لم يبق لهم شبهة يموهون بها أصلاً ، وإذ قد قامت البراهين على بطلانها ولحقوا بذى الخويصرة .

قال أبو محمد : ولو جاز من الأنبياء عليهم السلام شيء من المعاصي فقد ندبنا إلى الإيتساء بهم ، وبأفعالهم ، لكننا قد أبيحت لنا المعاصي وكنا لا ندري لعل جميع ديننا ضلال وكفر ، ولعل كل ما عمله عليه السلام معاص ، ولقد قلت يوماً لبعضهم ممن كان يجيز عليهم الصغائر بالعمد : أليس من الصغائر تقبيل المرأة الأجنبية وقرصها^(٨٧)؟ فقال : نعم . فقلت له : تجوز أنه يظن بالنبي ﷺ أن يقبل امرأة غيره متعمداً ؟ فقال : معاذ الله من هذا ورجع إلى الحق من حينه - والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : قال الله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً^(٨٨) » .

قال أبو محمد : ومن الباطل المحال أن تتم^(٨٩) نعمة الله على عبد ويعصى الله بما كبر أو ما صغر ، إذ لو كان ذلك لما كانت نعمة الله تعالى عليه تامة ، بل ناقصة إذ خذله فيما عصى فيه .

وقال تعالى : « إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعذروه وتوقروه^(٩٠) » .

(٨٤) سورة النحل آية رقم ٨٩

(٨٥) سورة المائدة آية رقم ٣

(٨٦) سورة الأنعام آية رقم ١١٩

(٨٧) في (خ) : وتعرضها .

(٨٨) سورة الفتح آية رقم ١ ، ٢

(٨٩) في (أ) : أن يتم الله نعمته .

(٩٠) سورة الفتح آية رقم ٨ ، ٩

وقال الله تعالى : « قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون - لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم^(٩١) » .

قال أبو محمد : وما أقر^(٩٢) برسول الله ﷺ ولقد بلغ الغاية القصوى في الاستهزاء برسول الله ﷺ من جوز أن يكونوا سراقا أو زناة ، ولاطمة ، وبغائين ، ووالله ما نعلم كفرا أعظم من هذا ولا استهزاء بالله تعالى وبرسوله وبالدين أعظم من كفر أهل هذه المقالة .

وليت شعري ما الذى أمنهم من كذبهم في التبليغ لأننا^(٩٣) لا ندرى لعلهم بلغوا إلينا الكذب عن الله تعالى .

قال أبو محمد : فنقول لهم : ولعل أفعاله التى نأتسى بها تبديل للدين ومعاصي الله عز وجل ولا فرق .

قال أبو محمد : وما نعلم أهل قرية أشد سعيًا في إفساد الإسلام وكيدته من الرافضة^(٩٤) وأهل هذه المقالة ، فإن كلنا الطائفتين الملعونتين أجازتا تبديل الدين وتحريفه ، وصرحت هذه الفئة مع ما أطلقت على الأنبياء من المعاصي بأن الله تعالى إنما تعبدنا في دينه بغالب ظنوننا ، وأنه لا حكم لله إلا ما غلب عليه ظن المرء منا ، وإن كان مختلفًا متناقضًا ، وما نمتري في أنهم ساعون في إفساد أعمار^(٩٥) المسلمين المحسنين بهم الظن - ونعوذ بالله من الضلال .

قال أبو محمد : فإن قال قائل إنكم تقولون إن الأنبياء عليهم السلام مؤاخذون بما أتوا على سبيل السهو ، والقصد ، إلى الخير ، إذا لم يوافق مراد الله عز وجل^(٩٦) فيها وأوخذ رسول الله ﷺ بسهوه في الصلاة ؟ قلنا له وبالله تعالى التوفيق قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر .

وهذه فضيلة مما فضل به على جميع النبيين عليهم السلام ، وهكذا نص عليه السلام في حديثه الشفاعة يوم القيامة ومصير الناس من نبي إلى نبي ، فكل ذكر خطيئة أو سكت ،

(٩١) سورة التوبة آية رقم ٦٦

(٩٢) هذه الجملة معطوفة على ما قاله أبو محمد سابقًا .

(٩٣) في (خ) : (لكنا) .

(٩٤) الرافضة : الذين كانوا أتباع زيد بن علي بن أبي طالب ثم تركوه ، لأنهم طلبوا إليه أن يتبرأ من الشيخين فقال : لقد كانا وزري جدي

فلا أتبرأ منهما فرفضوه ، وتفرقوا عنه . وقد يطلق بعض الناس اسم الرفض على كل من يتولى أهل البيت ، وعلى هذا جاء قول القائل :

إن كان رفضًا حب آل محمد

فليشهـد التقـلان أنى رافضى

الفرق بين الفرق ص ٢١ الهامش .

(٩٥) الثمر : بسكون الميم وضمها : أى من لم يجرب الأمور وبانه : ظرف .

(٩٦) في (أ) : مراد الله تعالى .

فلما ذكروا النبي ﷺ قال قائلهم : عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر^(٩٧) فبطل أن يؤاخذ بما غفره الله ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : فإن قال قائل : أيجوز أن يكون نبي من الأنبياء عليهم السلام يأتي معصية قبل أن يتنبأ ؟ [فجوابنا وبالله تعالى التوفيق أن كل نبي فإنه قبل أن ينبا^(٩٨) لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما : إما أن يكون متعبداً بشريعة نبي أتى قبله كما كان عيسى عليه السلام وأنبياء بنى إسرائيل الذين كانوا متعبدين بشريعة موسى عليه الصلاة والسلام^(٩٩) . وإما أن يكون قد نشأ في قوم قد درست شريعتهم ، ودثرت ونسيت كما في بعث محمد ﷺ في قوم^(١٠٠) قد نسوا شريعة إسماعيل ، وإبراهيم ، عليهما السلام .

قال تعالى : « ووجدك ضالاً فهدى^(١٠١) » .

وقال تعالى : « لتنذر قوما ما أنذرتهم^(١٠٢) » فإن كان النبي متعبداً بشريعة ما ، فقد أبطلنا آنفاً أن يكون نبي يعصى ربه أصلاً .

وإن كان نشأ في قوم دثرت شريعتهم فهو غير متعبد ، ولا مأمور بما لم يأت به أمر الله تعالى به بعد فليس عاصياً لله تعالى في شيء يفعله ، أو يتركه ، إلا أننا ندرى أن الله عز وجل قد طهر أنبياءه وصانهم من كل ما يعابون به ، لأن العيب أذى ، وقد حرم الله عز وجل أن يؤذى رسوله . قال تعالى : « إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً^(١٠٣) » .

قال أبو محمد : فببين ندرى أن الله تعالى صان أنبياءه عن أن يكونوا البغية أو من ولادة^(١٠٤) بغى ، أو من بغايا ، بل بعثهم الله تعالى في حسب قومهم ، فإذا لا شك في هذا فببين ندرى أن الله تعالى عصمهم قبل النبوة من كل ما يؤذون به بعد النبوة ، فدخل في ذلك السرقة ، والعدوان ، والقسوة ، والزنا ، واللباطة ، والبغى ، وأذى الناس في حريمهم وأموالهم وأنفسهم ، وكل ما يعاب به المرء ويتشكى منه ويؤذى بذكره .

(٩٧) لقوله تعالى : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر .

(٩٨) سقط ما بين القوسين من (أ) .

(٩٩) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٠٠) سقط من (أ) كلمة : في قوم .

(١٠١) سورة الضحى آية رقم ٧

(١٠٢) سورة يس آية رقم ٦

(١٠٣) سورة الأحزاب آية رقم ٥٧

(١٠٤) في (أ) : أولاد .

وقد صح عن النبي ﷺ في هذا ما حدثناه أحمد بن محمد الطلمنكى ، أنا ابن فرج ، أنا إبراهيم بن محمد فراس ، أنبأنا أحمد بن محمد بن سالم النيسابورى ، أنا إسحاق بن راهويه ، أنا وهب بن جرير بن حازم أنا أبى أنبأنا محمد بن إسحاق ، حدثنى محمد بن عبد الله بن قيس ابن مخزومة عن الحسن بن محمد بن على بن أبى طالب ، « عن أبيه هو ابن الحنفية عن أبيه هو على ابن أبى طالب ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول (١٠٥) :

ما هممت بقبيح مما كان أهل الجاهلية يهمون به الا مرتين من الدهر كلتاها يعصمنى الله منهما . قلت ليلة (١٠٦) لفتى كان معى من قريش بأعلى مكة فى أغنام لأهلها (١٠٧) ترعى أبصر لى غنمى حتى أثمر هذه الليلة بمكة كما يسمر الفتيان ، قال : نعم ، فلما خرجت فجمت أدنى دار من دور مكة ، سمعت غناء وصوت دفوف وزمير ، فقلت ما هذا ؟ قالوا : فلان تزوج فلانة لرجل من قريش فلهوت بذلك الغناء وبذلك الصوت حتى غلبتنى عينى فما أيقظنى إلا مس الشمس فرجعت إلى صاحبى فقال لى ما فعلت ، فأخبرته .

ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك ففعل فخرجت فسمعت مثل ذلك فقيل لى مثل ما قيل لى فلهوت بما سمعت حتى غلبتنى عينى فما أيقظنى إلا مس الشمس فرجعت إلى صاحبى فقال لى ما فعلت قلت ما فعلت شيئاً فوالله ما هممت بعدها بسوء مما يعمل أهل الجاهلية حتى أكرمنى الله بنبوته (١٠٨) .

قال أبو محمد : فصح أنه عليه السلام لم يعص قط بكبيرة ولا بصغيرة قبل (١٠٩) النبوة ، ولا بعدها ، ولا هم قط بمعصية صغرت أو كبرت لا قبل النبوة ، ولا بعدها ، إلا مرتين بالسمر . حيث ربما كان بعض ما لم يكن نهى عنه بعد ، والههم حينئذ بالسمر ليس هما بزنا ، ولكنه بما يجذوا إليه طبع البشرية (١١٠) من استحسان منظر حسن فقط ، وبالله تعالى التوفيق . تم الكلام فى الأنبياء عليهم السلام .

(١٠٥) سقط من (أ) ما بين القوسين ، وراجع ترجمة محمد بن الحنفية ص ٢٨٠ من هذا الجزء .

(١٠٦) سقط من (أ) ليلة .

(١٠٧) فى (أ) : لها .

(١٠٨) الحديث رواه الهيثمى بسنده عن على بن أبى طالب ، وذكره ابن كثير فى التاريخ ح ٢ ص ٢٨٧ وقال : وهذا حديث غريب جداً

وقد يكون عن على نفسه .

(١٠٩) سقط من (خ) كلمة : لا .

(١١٠) فى (أ) : البرية .

الكلام في الملائكة عليهم السلام

قال أبو محمد : قد ذكرنا قبل أمر هارون وماروت ونزيدها هنا بيانا في ذلك ، وبالله تعالى التوفيق .

إن قوما نسبوا إلى الله تعالى ما لم يأت به قط أثر يجب أن يشتغل به ، وإنما هو كذب مفتري من أنه تعالى أنزل إلى الأرض ملكين وهما هاروت وماروت ، وأنهما عصيا الله تعالى وشربا الخمر ، وحكما بالزور وقتلا النفس المحرمة^(١) ، وزنيا وعلمتا زانية اسم الله الأعظم فطارت به إلى السماء فمسخت كوكبا وهى الزهرة ، وأنهما عذبا في غار بيبابل^(٢) ، وأنهما يعلمان الناس السحر .. وحجتهم على ما في هذا الباب خبر روينا من طريق عمير بن سعيد وهو مجهول مرة يقال له النخعي ، ومرة يقال له الحنفي ، ما نعلم له رواية إلا هذه الكذبة ، وليست أيضا عن رسول الله ﷺ ولكنه أوقفها على بن أبي طالب رضى الله عنه .

وكذبة أخرى في أن حد الخمر لم^(٣) يسنه رسول الله ﷺ وإنما هو شيء فعلوه ، وحاشا لهم رضى الله عنهم من هذا .

قال أبو محمد : ومن البرهان على بطلان هذا كله قول الله تعالى الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد « ما تنزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين^(٤) » فقطع الله عز وجل أن الملائكة لا تنزل إلا بالحق ، وليس شرب الخمر ولا الزنا ولا قتل النفس المحرمة ، ولا تعليم العواهر أسماءه عز وجل ، التى يرتفع بها إلى السماء ، ولا السحر من الحق ، بل

(١) و (أ) : سقطت كلمة المحرمة .

(٢) بابل : بكسر الباء ، اسم ناحية منها الكوفة وقيل : بابل العراق والكلدانيون هم الذين كانوا ينزلون بابل في الزمن الأول ويقال : إن أول من سكنها نوح عليه السلام ، وهو أول من عمرها وقد روى أن عمره سأل دهقان الفلوجة عن عجائب بلادهم فقال : كانت بابل سبع ممد و كل مدينة أعجوبة ليست في الأخرى ... راجع معجم البلدان ج ١ ص ٣٠٩ ، ٣١٠ .

(٣) و (أ) : ليس .

(٤) سورة الحجر آية رقم ٨

كل ذلك من الباطل ، ونحن نشهد أن الملائكة ما نزلت قط بشيء من هذه الفواحش والباطل . وإذا لم تنزل به فقد بطل أن تفعله ، لأنها لو فعلته في الأرض لنزلت به ، وهذا باطل وشهد عز وجل أنه لو أنزل علينا الملائكة لما أنظرنا^(٥)، فصح أنه لم ينزل قط ملك ظاهر إلا لنبي بالوحي فقط ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وكذلك قوله تعالى : « ولو جعلناه ملكًا لجعلناه رجلاً^(٦) » .

فأبطل عز وجل أنه يمكن ظهور ملك إلى الناس وقال تعالى : « ولو أنزلنا ملكًا لقضى الأمر ثم لا ينظرون^(٧) » .

فكذب الله عز وجل كل من قال : إن ملكا نزل قط من السماء ظاهرا إلا إلى الأنبياء بالحق ، من عند الله عز وجل فقط وقال عز وجل : وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا ، يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين^(٨)... الآية

فرفع الله تعالى الإشكال بهذا النص في هذه المسألة ، وقرن عز وجل نزول الملائكة في الدنيا برؤيته عز وجل فيهما ، فصح ضرورة أن نزولهم في الدنيا إلى غير الأنبياء ممتنع ألته لا يجوز . وإن من قال ذلك فقد قال حجرا محجورا ، أي ممتنعا وظهر بها كذب من ادعى أن ملكين نزلوا إلى الناس فعلماهما السحر ، وقد استعظم الله عز وجل ذلك من رغبة من رغب نزول الملائكة إلى الناس ، وسمى هذا الفعل استكبارا وعتوا ، وأخبر عز وجل أننا لا نرى الملائكة أبداً إلى يوم القيامة فقط ، وأنه لا بشرى يومئذ للمجرمين .

فإذ لا شك في هذا كله فقد علمنا ضرورة أنه لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما كما قدمنا قبل . إما أن هارون وماروت لم يكونا ملكين وأن « ما » في قوله : وما أنزل على الملكين نفى لأن ينزل عليهما^(٩) ويكون هاروت وماروت حينئذ بدلاً من الشياطين كأنه قال ولكن الشياطين هاروت وماروت كفروا ، ويكون هاروت وماروت قبيلتان من قبائل الجن كانتا تعلمان الناس السحر .

(٥) في (أ) : ملائكة لما نظرنا .

(٦) سورة الأنعام آية رقم ٩

(٧) سورة الأنعام آية رقم ٨

(٨) سورة الفرقان آية رقم ٢١ ، ٢٢

(٩) في (أ) : على الملكين .

وقد روينا هذا القول عن خالد بن أبي عمران وغيره ، وروى عن الحسن البصرى^(١٠) أنه كان يقرأ على الملكين بكسر اللام .

وكان يقول : إن هاروت وماروت عُلجان من أهل بابل . إلا أن الذى لا شك فيه على هذا القول أنهما لم يكونا ملكين . وقد اعترض هاهنا^(١١) بعض الجهال فقال لى : أبلغ من رفق الشياطين^(١٢) أن يقولوا للذى يتعلم السحر لا تكفر فقلت له : هذا الاعتراض يبطل من ثلاث جهات أحدها : أن نقول لك وما المانع من أن يقول الشياطين ذلك ، إما سخرتاً وإما لما شاء الله تعالى فلا سبيل لك إلى دليل مانع من هذا .

والثانى : أنه قد نص الله عز وجل على أن الشيطان قال : إني أخاف الله .

فقال تعالى : « وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم .. إلى قوله تعالى : « إني أخاف الله والله شديد العقاب^(١٣) » .

وقال تعالى : « كمثل الشيطان إذ قال للإنسان أكفر فلما كفر قال إني برىء منك إني أخاف الله رب العالمين^(١٤) » . فقد أمر الشيطان الإنسان بالكفر ثم تبرأ منه وأخبره أنه يخاف الله وغر الكفار ثم تبرأ منهم وقال : إني أخاف الله .

فأى فرق بين أن يقول الشيطان للإنسان اكفر ويغره ثم يتبرأ منه ، ويقول إني أخاف الله ، وبين أن يعلمه السحر ويقول له لا تكفر .

والثالث : أن معلم السحر بنص الآية قد قال للذى يتعلم منه لا تكفر فسواء كان ملكاً أو شيطاناً قد علمه على قولك ما لا يحل وقال له : لا تكفر ، فلم تنكر هذا من الشيطان ؟ ولا تنكره بزعمك من الملك ؟ وأنت تنسب إليه أنه يعلم السحر الذى هو^(١٥) عندك ضلال وكفر . وأما أن يكون هاروت وماروت ملكين نزلاً بشرية حق ويعلم ما ، على أنبياء ، فعلماهم الدين ، وقال لهم لا تكفروا نهياً عن الكفر بحق وأخبراهم أنهم فتنه يضل الله تعالى بهما وبما أتيا به من كفر

(١٠) الحسن البصرى : هو الحسن بن يسار البصرى ، أبو سعيد تابعى ، كان إمام أهل البصرة ، وحبر الأمة ، ولد بالمدينة عام ٢١ هـ وشب في كنف على بن أبي طالب - رضى الله عنه ، واستكتبه الربيع بن زياد والى خراسان في عهد معاوية وسكن البصرة وتولى بها عام ١١٠ هـ تهذيب التهذيب .

(١١) سقط من (أ) كلمة : هاهنا .

(١٢) في (أ) : الشياطين .

(١٣) سورة الأنفال آية رقم ٤٨

(١٤) سورة الحشر آية رقم ١٦

(١٥) في (أ) : سقط كلمة : هو .

به ، ويهدى بهما من آمن بما أتيا به^(١٦) قال تعالى عن موسى أنه قال له : « إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء^(١٧) » .

وكما قال تعالى : « ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون^(١٨) » .

ثم نسخ ذلك الذي أنزل على الملكين فصار كفرًا بعد أن كان إيمانًا ، كما نسخ تعالى شرائع التوراة والإنجيل فتمادت الجن على تعليم ذلك المنسوخ ، وبالجملة فما في الآية نص ولا دليل على أن الملكين علما السحر ، وإنما هو إقحام أقحم في الآية بالكذب والإفك ، بل فيها بيان أنه لم يكن سحرًا بقوله تعالى : « ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل^(١٩) » [فصح أن السحر شيء غير الذي أنزل على الملكين]^(٢٠).

ولا يجوز أن يجعل المعطوف والمعطوف عليه شيئًا واحدًا إلا ببرهان من نص أو إجماع أو ضرورة ، إلا فلا أصلًا .

وأيضًا فإن بابل هي الكوفة وهي بلد معروف بقربها ، محدودة معلومة ليس فيها غار فيه ملك فصح أنه خرافة موضوعة إذ لو كان ذلك لما خفى مكانهما على أهل الكوفة ، فبطل التعلق بهاروت وماروت ، والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : وقد ادعى قوم أن إبليس كان ملكًا فعصى وحاشا لله من هذا ، لأن الله تعالى قد أكذب هذا القول بقوله تعالى : « إلا إبليس كان من الجن^(٢١) » .

ويقوله : « أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني^(٢٢) ولا ذرية للملائكة ، ويقوله تعالى : « إنه يرآكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم^(٢٣) » .

ويأخبره أنه خلق إبليس من نار السموم ، وصح عن النبي ﷺ أنه قال : « خلقت الملائكة من نور » . والنور غير النار بلا شك ، فصح أن الجن غير الملائكة ، والملائكة كلهم خيار مكرمون بنص القرآن ، والجن كالإانس فيهما مذموم ومحمود .. فإن قال قائل إن الله عز وجل ذكر أنهم قالوا « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك^(٢٤) » .

(١٦) في (أ) : سقط : بما أتيا به .

(١٧) سورة الأعراف آية رقم ١٥٥

(١٨) سورة العنكبوت آية رقم ١

(١٩) سورة البقرة آية رقم ١٠٢

(٢٠) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢١) سورة الكهف آية رقم ٥٠

(٢٢) سورة الكهف آية رقم ٥٠

(٢٣) سورة الأعراف آية رقم ٢٧

(٢٤) سورة البقرة آية رقم ٣٠

هذه تزكية لأنفسهم ، وقد قال تعالى .. فلا تزكوا أنفسكم^(٢٥) .

قلنا : وبالله تعالى التوفيق .

مدح المرء لنفسه^(٢٦) ينقسم قسمين أحدهما . ما قصد به المرء الإفتخار^(٢٧) بغياً وانتقاصاً لغيره فهذه هي التزكية ، وهو مذموم جداً والآخر : ما خرج مخرج الإخبار بالحق كقول رسول الله ﷺ « أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، وفضلت على الأنبياء بست^(٢٨) » وكقول يوسف عليه السلام « اجعلنى على خزائن الأرض إني حفيظ عليم^(٢٩) » .

ولا يسمى هذا تزكية .

ومن هذا الباب قول الملائكة ها هنا ، برهان هذا أنه لو كان قولهم مذموماً لأنكره الله عز وجل عليهم ، فإذ لم ينكره الله تعالى فهو صدق .

ومن هذا الباب قولنا : نحن المسلمون ونحن خير أمة أخرجت للناس وكقول الحواريين : نحن أنصار الله .

فكل هذا إذا قصد به الحض على الخير لا الفخر ، فهو خير .

فإن قال قائل : إن الله تعالى قال لهم : « إني أعلم ما لا تعلمون^(٣٠) » .

قلنا : نعم وما شك الملائكة قط أن الله تعالى يعلم ما لا يعلمون ، وليس هذا إنكاراً . وأما الجن فقد قلنا : إنهم متعبدون بملة الإسلام .

وقد صح عن النبي ﷺ أن الروث والعظام طعام إخواننا من الجن^(٣١) .

وهذا بخلاف حكمنا ، فقد يخصصهم الله عز وجل بأوامر بخلاف أوامرنا ؛ كما للنساء شرائع ليست للرجال من الحيض وقطع الصلاة وغير ذلك ، وكما لقريش الإمامة ، وليست لغيرهم وكل ذلك دين الإسلام - وبالله تعالى التوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(٢٥) سورة النجم اية رقم ٣٢ وقد جاءت هذه الآية محرفة حيث ذكرت « ولا » بانواو بدلاً من (الفاء) .

(٢٦) في (أ) : نفسه .

(٢٧) في (أ) : افتخار .

(٢٨) الحديث أخرجه الترمذى رقم ٣٦١٨ في المناقب ، ورواه مسلم في ٢٢٧٨ في الفضائل باب تفضيل نبينا - ﷺ - على جميع

الخلائق . والحديث الثاني فضلت على الأنبياء بست رواه مسلم رقم ٥٢٣ في المساجد في فاتحته والترمذى رقم ١٥٥٣ في السير باب ما جاء في الغنيمة .

(٢٩) سورة يوسف آية رقم ٥٥

(٣٠) سورة البقرة آية رقم ٣٠

(٣١) الحديث رواه النسائي في الطهارة ٣٤ ، ٣٥ ، والبخارى في الوضوء ٢١ ورواه مسلم في الطهارة ٥٨ ، وأبو داود في الطهارة ٤

والترمذى في الطهارة ١٤ ، وابن ماجه في الطهارة ١٦ وأحمد بن حنبل - ح ٢ ص ٢٤٧ ولفظه عند مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سلمان ... إنه نهانا أن يستنجى أحدنا بيمينه ، أو يستقبل القبلة ونهى عن الروث والعظام .

هل يكون مؤمناً من اعتقد الإسلام دون استدلال أم لا يكون مؤمناً مسلماً إلا من استدل ..؟

قال أبو محمد : ذهب محمد بن جرير الطبري^(١) والأشعرية كلها حاشا السمناني إلى أنه لا يكون مسلماً إلا من استدل ، وإلا فليس مسلماً .

وقال الطبري : من بلغ الاحتلام أو الإشعار من الرجال والنساء ، أو بلغ المحيض من النساء ، ولم يعرف الله عز وجل بجميع أسمائه وصفاته من طريق الاستدلال فهو كافر ، حلال الدم ، والمال ، وقال : إنه إذا بلغ الغلام أو الجارية سبع سنين وجب تعليمهما وتدريبهما على الاستدلال على كل^(٢) ذلك ، وقالت الأشعرية : لا يلزمهما الاستدلال على ذلك إلا بعد البلوغ .

قال أبو محمد : وقال سائر أهل الإسلام كل من اعتقد بقلبه اعتقاداً لا يشك فيه ، وقال بلسانه لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله وأن كل ما جاء به حق ، وبريء من كل دين سوى دين محمد ﷺ فإنه مسلم مؤمن ليس عليه غير ذلك .

قال أبو محمد : فاحتجت الطائفة الأولى بأن قالت : قد إتفق الجميع على أن التقليد مذموم وما لم يكن يعرف باستدلال فانما هو تقليد لا واسطة بينهما ، وذكروا قول الله عز وجل « إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون^(٣) » .

وقال تعالى « قال أولو جئتمكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم^(٤) » .

وقال تعالى « أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون^(٥) » .

(١) هو : محمد بن جرير بن يزيد الطبري أبو جعفر : المؤرخ المفسر ، ولد في آمل طبرستان ، واستوطن بغداد وتوفى بها ، وعرض عليه القضاء فامتنع ، والمظالم فأبى له ، كتب : أخبار الرسل والملوك ، وجامع البيان في تفسير القرآن ، واختلاف الفقهاء وغير ذلك كثيرا . تولى سنة ٣١٠ هـ . وفيات الأعيان ح ١ ص ٤٥٦

(٢) سقط من (أ) : كل .

(٣) سورة الزخرف آية رقم ٢٣

(٤) سورة الزخرف آية رقم ٢٤ وقد جاءت الآية محرفة في الأصل والمطبوعة لتبديله قال : بقل .

(٥) سورة البقرة آية رقم ١٧٠

وقال تعالى « وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا^(٦) » .

وقالوا فذم الله تعالى إتباع الآباء والرؤساء قالوا : وبيقين ندرى أنه لا يعلم أحد أى الأمرين أهدى ولا هل يعلم الآباء شيئا أو لا يعلمون إلا بالدليل ، وقالوا : كل ما لم يكن يصح بدليل فهو دعوى ولا فرق بين الصادق والكاذب بنفس قولهما ، لكن بالدليل قال الله عز وجل « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين^(٧) » .

قالوا فمن لا برهان له فليس صادقا في قوله ، وقالوا : ما لم يكن علما فهو شك وظن .

قالوا : والعلم : هو اعتقاد الشيء على ما هو به عن ضرورة واستدلال

قالوا : والدبانات لا يعرف صحة الصحيح منها من بطلان الباطل منها بالحواس أصلا ، فصح أنه لا يعلم ذلك إلا من طريق الاستدلال ، فإذا لم يكن الاستدلال فليس المرء عالما بما لم يستدل عليه ، وإذا لم يكن عالما فهو شك ظان^(٨) وذكروا قول رسول الله ﷺ في مسألة الملك في القبر (ما تقول في هذا الرجل .. ؟ فأما المؤمن أو الموقن فإنه يقول هو محمد رسول الله قال : وأما المنافق أو المرتاب فإنه يقول : لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته^(٩)) قالوا : وقد ذكر الله عز وجل الاستدلال على الربوبية والنبوة في غير موضع من كتابه وأمر به ، وأوجب العلم به ، والعلم لا يكون إلا عن دليل كما قلنا .

وقال أبو محمد : « هذا كل ما موهوا به قد تقصيناها لهم غاية التقصى ، وكل هذا لا حجة لهم في شيء منه على ما نبين بحول الله وقوته إن شاء الله تعالى لا إله إلا هو ، بعد أن نقول قولا تصححه المشاهدة ، أن جمهور هذه الفرقة أبعد من كل من ينتمى إلى البحث والاستدلال عن المعرفة بصحة الدلائل ، فاعجبوا لهذا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين^(١٠) » .

قال أبو محمد : أما قولهم قد أجمع الجميع على أن التقليد مذموم وإن ما لا يعرف باستدلال فإنما هو أخذ تقليدا ، إذ لا وساطة بينهما فانهم شغبوا في هذا المكان^(١١) ووثبوا فتركوا التقسيم الصحيح ، ونعم : إن التقليد لا يحل ألبتة وإنما التقليد أخذ المرء قول من دون رسول الله ﷺ ممن لم يأمرنا الله عز وجل باتباعه قط ، ولا بأخذ قوله ، بل حرم علينا ذلك ونهانا عنه .

(٦) سورة الأحزاب آية رقم ٦٧

(٧) سورة البقرة آية رقم ١١١

(٨) في (أ) : ضال وهو تحريف .

(٩) الحديث رواه البخارى ١٨٨/٣ في الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر ، ومسلم في ٢٨٧٠ في الجنة باب عرض مقعد الميت من الجنة

أو النار عليه ، وأبو داود رقم ٣٢٣١ في الجنائز باب المشى في النمل بين القبور ، والنسائي ٩٨/٩٧/٤ في الجنائز باب مسألة الكافر .

(١٠) سقط من (ج) أنهم كانوا كافرين .

(١١) في (أ) : (الامكان) .

وأما أخذ المرء قول رسول الله ﷺ الذى افترض علينا طاعته وألزمنا إتباعه وتصديقه وحذرنا عن مخالفة أمره وتوعدنا على ذلك أشد الوعيد ، فليس تقليدًا [وما سماه أحد قط من أهل الحق تقليدًا]^(١٢) بل هو إيمان وتصديق واتباع للحق وطاعة لله عز وجل ، وأداء للمفترض ، فموه هؤلاء القوم بأن اطلقوا على الحق الذى هو اتباع الحق اسم التقليد الذى هو باطل ، وبرهان ما ذكرنا أن أمرًا لو اتبع أحدًا دون رسول الله ﷺ فى قول قاله لأن فلانا قاله فقط ، واعتقد أنه لو لم يقل ذلك الفلان ذلك القول لم يقل به هو أيضًا ، فإن فاعل هذا القول مقلد مخطيء عاص لله تعالى ولرسوله ، ظالم آثم . سواء كان قد^(١٣) وافق قوله ذلك الحق الذى قاله الله ورسوله أو خالفه ، وإنما فسق لأنه اتبع من لم يؤمر باتباعه ، وفعل غير ما أمره الله عز وجل أن يفعله ، ولو أن أمرًا اتبع قول الله عز وجل وقول رسول الله ﷺ لكان مطيعًا محسنًا مأجورًا غير مقلد ، وسواء وافق الحق أو وهم فأخطأ ، وإنما ذكرنا هذا لتبين أن الذى أمرنا به ، وافترض علينا هو اتباع ما جاء به رسول الله ﷺ فقط ، وأن الذى حرم علينا هو اتباع من دونه أو اختراع قول لم يأذن به الله تعالى فقط ، وقد صح أن التقليد باطل لا يحل ، فمن الباطل الممتنع أن يكون الحق باطلًا معاً ، والمحسن مسيئًا من وجه واحد معاً ، فإذا ذلك كذلك فممتنع من أمر الله تعالى باتباعه ليس مقلدًا ولا فاعله تقليدًا ، وإنما المقلد من اتبع من لم يأمره الله تعالى باتباعه ، فسقط تمويههم بدم التقليد ، وصح أنهم وضعوه فى غير موضعه ، وأوقعوا اسم التقليد على ما ليس تقليدًا ، وبالله تعالى التوفيق .

وأما احتجاجهم بدم الله تعالى اتباع الآباء والكبراء ، فهو مما قلنا آفًا سواء بسواء ، لأن اتباع الآباء والكبراء وكل من دون رسول الله ﷺ فهو من التقليد المحرم ، المذموم فاعله ، فقط قال الله عز وجل : « اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء^(١٤) » فهذا نص ما قلنا والله الحمد .

قال أبو محمد : وأما احتجاجهم أنه لا يعرف أى الأمرين أهدى ولا هل يعلم الآباء شيئًا أم لا إلا^(١٥) بالدليل ، وإن كل ما لم يصح بدليل^(١٦) فهو دعوى ، ولا فرق بين الصادق والكاذب بنفس قولهما ، وذكرهم قول الله تعالى : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين^(١٧) » فإن هذا ينقسم قسمين .

(١٢) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٣) فى (أ) : بزيادة : كان قد .

(١٤) سورة الأعراف آية رقم ٣

(١٥) سقط من (أ) كلمة : إلا .

(١٦) فى (أ) : به دليل .

(١٧) سورة البقرة آية رقم ١١١

فمن كان من الناس تنازعه نفسه إلى البرهان ولا تستقر نفسه إلى تصديق ما جاء به رسول الله ﷺ حتى يسمع الدلائل فهذا فرض عليه طلب الدلائل^(١٨)، إلا أنه إن مات شاكاً أو جاحداً قبل أن يسمع من البرهان ما يثلج صدره^(١٩) فقد مات كافراً ، وهو مخلد في النار بمنزلة من لم يؤمن من شاهد رسول الله ﷺ حتى رأى المعجزات ، فهذا أيضاً لو مات [قبل أن يرى المعجزة]^(٢٠) مات كافراً بلا خلاف من أحد من أهل الإسلام ، وإنما أوجبنا على من هذه صفته طلب البرهان لأن فرضاً عليه طلب ما فيه نجاته من الكفر .

قَالَ اللهُ عز وجل « قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة^(٢١) » . فقد افترض الله عز وجل على كل أحد أن يقى نفسه النار .

فهؤلاء قسم وهم الأقل من الناس ، والقسم الثاني من استقرت نفسه إلى تصديق ما جاء به رسول الله ﷺ وسكن قلبه إلى الإيمان ، ولم تنازعه نفسه إلى طلب دليل توفيقاً من الله عز وجل له وتيسيراً لما خلق له من الخير والحسنى ، فهؤلاء لا يحتاجون إلى برهان ولا إلى تكيف استدلال ، وهؤلاء هم جمهور الناس من العامة ، والنساء ، والتجار ، والصناع ، والأكره والعباد ، وأصحاب الأئمة الذين يذمون الكلام والجدل ، والمرء في الدين .

قال أبو محمد : هم^(٢٢) الذين قال الله فيهم : « ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان ، أولئك هم الراشدون ، فضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم^(٢٣) » .

وقال تعالى : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء^(٢٤) » .

قال أبو محمد : وقد سمي الله عز وجل راشدين ، القوم الذين زين الإيمان في قلوبهم وحببه إليهم ، وكره إليهم الكفر والمعاصي فضلاً منه ونعمة ، وهذا هو خلق الله تعالى للإيمان في قلوبهم ابتداءً ، وعلى ألسنتهم ، ولم يذكر الله تعالى في ذلك استدلالاً أصلاً ، وبالله تعالى التوفيق .

وليس هؤلاء مقلدين لآبائهم ولا لكبرائهم ، لأن هؤلاء مقرون بألسنتهم محققون في قلوبهم أن

(١٨) في (خ) : (الدليل) .

(١٩) في (خ) : (نفسه) .

(٢٠) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢١) سورة التحريم آية رقم ٦

(٢٢) سقط من (أ) هم .

(٢٣) سورة الحجرات آية رقم ٧ ، ٨

(٢٤) سورة الأنعام آية رقم ١٢٥

آبائهم ورؤسائهم لو كفروا هم بل كانوا يستحلون قتل آبائهم ، ورؤسائهم ، والبراءة منهم ويحسون من أنفسهم النفار العظيم عن كل من سمعوا منه ما يخالف الشريعة ، ويرون أن حرقهم بالنار أخف عليهم من مخالفة الإسلام .

وهذا أمر قد عرفناه من أنفسنا حسًا وشاهدناه في ذواتنا يقينًا ، فلقد بقينا سنين كثيرة ولا نعرف الاستدلال ، ولا وجوهه ونحن والله الحمد في غاية اليقين بدين الإسلام ، وكل ما جاء به محمد ﷺ نجد أنفسنا في غاية السكون إليه ، وفي غاية النفار عن كل ما يتعرض فيه بشك ، ولقد كانت تخطر في قلوبنا خطرات سوء في خلال ذلك يبندها الشيطان ، فنكاد لشدة نفارنا عنها أن نسمع خفقان قلوبنا استبشاعًا لهما ، كما خبر رسول الله ﷺ إذ سئل عن ذلك فقالوا له : « إنَّ أَحَدُنَا لِيُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِالشَّيْءِ مَا أَنَّهُ يَاقِدُ فَنَضْرِبُ عَنْقَهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ »^(٢٥) فأخبر رسول الله ﷺ بأن ذلك مَحْضُ الْإِيمَانِ وأخبر أنه من وسوسة الشيطان ، وأمر ﷺ في ذلك بما أمر به من التعوذ ، والقراءة ، والتفل عن اليسار ، ثم تعلمنا طرق الاستدلال وأحكامها ، والله تعالى الحمد فما زادنا يقينًا على ما كنا بل عرفنا أننا كنا ميسرين للحق ، وصرنا كمن عرف وقد أيقن بكون الفيل موجودًا سماعًا ولم يره ثم رآه ، فلم يزد يقينًا بصحة أنيته أصلًا ، لكن أرانا صحيح الاستدلال رفض بعض الآراء الفاسدة ، التي نشأنا عليها فقط كالقول في الدين بالقياس ، وعلمنا أننا كنا مقتدين بالخطأ في ذلك والله تعالى الحمد ،

وأن المخالفين لنا ليعرفون من أنفسهم ما ذكرنا إلا أنهم يلزمهم أن يشهدوا على أنفسهم بالكفر قبل استدلالهم ولابد ، فصح بما قلنا أن كل من أمحض اعتقاد الحق بقلبه وقاله بلسانه فهم مؤمنون محققون ، وليسوا مقلدين أصلًا ، وإنما كانوا يكونون^(٢٦) مقلدين لو أنهم قالوا واعتقدوا أننا إنما نتبع في الدين آباءنا وكبراءنا فقط ، ولو أن آباءنا وكبراءنا تركوا دين محمد ﷺ لتركناه ، فلو قالوا : هذا واعتدوه لكانوا مقلدين كفارًا غير مؤمنين ، لأنهم إنما اتبعوا آباءهم وكبراءهم ، الذين نهوا عن اتباعهم ، ولم يتبعوا النبي ﷺ الذي أمروا باتباعه - وبالله تعالى التوفيق .

وإنما كلف الله تعالى الإتيان بالبرهان إن كانوا صادقين - يعنى الكفار - المخالفين لما جاء به محمد ﷺ هذا نص الآية ولم يكلف قط المسلمين الإتيان بالبراهين ، وإلا سقط اتباعهم حتى يأتوا بالبرهان .

(٢٥) الحديث رواه الإمام مسلم في الإيمان ٢٠٩ وأبو داود في الأدب ١٠٩ وأحمد بن حنبل في المسند ح ٢ ص ٣٩٦ ولفظه عند مسلم : جاء ناس من أصحاب النبي - ﷺ فسألوه : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به قال : وقد وجدتموه قالوا : نعم قال : ذاك صريح الإيمان .

(٢٦) في (أ) : سقطت كلمة : يكونون .

والفرق بين الأمرين واضح ، وهو أن كل من خالف النبي ﷺ فلا برهان له أصلاً ، فكلف المجيء بالبرهان تبكيئاً وتعجيزاً إن كانوا صادقين - وليسوا صادقين فلا برهان لهم ، وأما من اتبع ما جاء به رسول الله ﷺ فقد اتبع الحق الذي قامت البراهين بصحته هنا^(٢٧) ودان بالصدق الذي قامت الحجة البالغة بوجوبه ، فسواء علم هو بذلك البرهان أو لم يعلم حسبه أنه على الحق الذي صح بالبرهان ، ولا برهان على ما سواه فهو محق مصيب^(٢٨) والحمد لله رب العالمين .

وأما قولهم : ما لم يكن علماً فهو شك ، وظن . والعلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به عن ضرورة أو استدلال .

قالوا : والديانات لا تعرف صحتها بالحواس ولا بضرورة العقل ، فصح أنه لا تعرف صحتها إلا بالاستدلال^(٢٩) فإن لم يستدل المرء فليس عالماً ، وإذا لم يكن عالماً فهو جاهل شك ، أو ظان ، وإذا كان لا يعلم الدين فهو كافر .

قال أبو محمد : فهذا ليس كما قالوا لأنهم قضوا قضية باطلة فاسدة ، بنوا عليها هذا الاستدلال ، وهو اقحامهم في حد العلم .

قولهم : عن ضرورة واستدلال ، فهذه زيادة فاسدة لا نوافقهم عليها ، ولا جاء بصحتها قرآن ، ولا سنة ، ولا إجماع ، ولا لغة ، ولا طبيعة ، ولا قول صاحب .

وحد العلم على الحقيقة : أنه اعتقاد الشيء على ما هو به فقط ، فكل من اعتقد شيئاً ما على ما هو به ولم يخالجه شك فيه فهو عالم به ، وسواء كان عن ضرورة حس ، أو عن بديهية عقل ، أو عن برهان استدلال ، أو عن تيسير الله عز وجل له ، وخلقه لذلك المعتقد في قلبه ولا مزيد .

ولا يجوز ألبة أن يكون محقق في اعتقاد شيء كما هو ذلك الشيء وهو غير عالم به ، وهذا تناقض وفساد وتعارض - وباللغة تعالى التوفيق .

وأما قولهم في حديث رسول الله ﷺ في مساءلة الملك فلا حجة لهم فيه ، بل هو حجة عليهم كما هو .

لأن رسول الله ﷺ إنما قال فيه : فأما المؤمن أو المؤمن فيقول هو رسول الله .

(٢٧) في (خ) : زيادة « هنا » .

(٢٨) في (خ) : زيادة مصيب .

(٢٩) ما بين القوسين سقط من (أ) .

ولم يقل عليه الصلاة والسلام فأما المستدل ، فحسبنا فوز المؤمن الموقن كيف كان إيمانه و يقينه .

وقال عليه الصلاة والسلام : « أما المناق أو المرتاب » ولم يقل غير المستدل فيقول : سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته^(٣٠) » فنعم هذا قولنا لأن المناق والمرتاب ليسا موقنين ، ولا مؤمنين ، وهذه صفة مقلد للناس لا محقق ، فظهر أن هذا الخبر حجة عليهم كافية - وبالله تعالى التوفيق .

وأما قولهم : إن الله عز وجل قد ذكر الاستدلال في غير موضع من كتابه وأمر به ، وأوجب العلم به ، والعلم لا يكون إلا عن استدلال ، فهذه أيضاً زيادة أقحموها وهي قولهم : « وأمر به » فهذا لا يجدونه أبداً ، ولكن الله تعالى ذكر الاستدلال وحض عليه ، ونحن لا ننكر الاستدلال بل هو فعل حسن مندوب إليه ، محضوض^(٣١) عليه . كل من أطاقه ، لأنه تزود من الخير وهو فرض على كل من لم تسكن نفسه إلى التصديق - نعوذ بالله عز وجل من البلاء وإنما ننكر كونه فرضاً على كل أحد لا يصح إسلام أحد دونه هذا هو الباطل المحض .

وأما قولهم : إن الله تعالى أوجب العلم به فنعم .

وأما قولهم : والعلم لا يكون إلا عن استدلال فهذه هي الدعوة الكاذبة التي أبطلناها آنفاً وأول بطلانها أنها دعوى بلا برهان - وبالله تعالى العزيز الحكيم نتأيد .

قال أبو محمد : هذا كل ما شغبوا^(٣٢) به قد نقضناه ، والحمد لله رب العالمين . فسقط قولهم إذ تعرى من البرهان ، وكان دعوى منهم مفتراه لم يأت بها نص قط ، ولا إجماع ، وبالله التوفيق . قال أبو محمد : ونحن الآن ذاكرون بعون الله وتوفيقه وتأييده البراهين على بطلان قولهم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال أبو محمد : يقال لمن قال لا يكون مسلماً إلا من استدل أخبرنا متى يجب عليه فرض الاستدلال أقبل البلوغ أم بعده ؟. ولا بد من أحد الأمرين ، فأما الطبري فإنه أجاب بأن ذلك واجب قبل البلوغ .

قال أبو محمد : وهذا خطأ لأن من لم يبلغ ليس مكلفاً ولا مخاطباً ، وقد قال رسول الله ﷺ : « رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ فَذَكَرَ الصَّغِيرَ حَتَّى يَحْتَلِمَ^(٣٣) » فبطل جواب الطبري رحمه الله .

(٣٠) هذا جزء من حديث طويل رواه ابن ماجه في الزهد ٣٢ والترمذى في الجناز ٧٠ ورواه صاحب الموطأ في الكسوف ٤ .

(٣١) في (أ) : ممدود وهو تحريف .

(٣٢) في (أ) : شعوا .

(٣٣) الحديث رواه البخارى في الطلاق ١١ والحدود ٢٢ ، وأبو داود ١٧ والترمذى في الحدود ١ ، والنسائى في الطلاق ٢١ ، وابن ماجه

في الطلاق ١٥ والداريمى في الحدود ١ ورواه أحمد بن حنبل ح ١ ص ١١٦ ، ١١٨ .

وأما الأشعرية : فإنهم أتوا بما يملأ الفم ، وتقشعر منها جلود أهل الإسلام ، وتصطك^(٣٤) منها المسامع ، ويقطع ما بين قائلها وما بين الله عز وجل ، وهي أنهم قالوا : لا يلزم بطلب الأدلة إلا بعد البلوغ ، ولم يقتنعوا بهذه الجملة حتى كفونا المؤنة ، وصرحوا بما كنا نريد أن نلزمهم فقالوا غير مساترين : لا يصح إسلام أحد حتى^(٣٥) يكون بعد بلوغه شاكاً غير مصدق .

قال أبو محمد : ما سمعنا قط في الكفر والانسلاخ من الإسلام بأشنع من قول هؤلاء القوم ، أنه لا يكون أحد مسلماً حتى يشك في الله عز وجل ، وفي صحة النبوة ، وفي هل رسول الله ﷺ صادق أم كاذب ؟ ولا سمع قط سامع في الهوس^(٣٦) ، والمناقضة ، والاستخفاف بالحقائق ، بأقبح من قول هؤلاء أنه لا يصح الإيمان إلا بالكفر ، ولا يصح التصديق إلا بالجحد ، ولا يوصل إلى رضا الله عز وجل إلا بالشك فيه ، وأن من اعتقد مؤقناً بقلبه ولسانه أن الله تعالى ربه لا إله إلا هو وأن محمداً رسول الله وأن دين الإسلام دين الله ، الذي لا دين غيره فإنه كافر مشرك - اللهم إنا نعوذ بك من الخذلان . فوالله لولا خذلان الله تعالى الذي هو غالب على أمره ما انطق^(٣٧) لسان ذى مسكة بهذه العظيمة ، وهذا يكفى من تكلف النقض^(٣٨) لهذه المقالة الملعونة ، ومن بلغ هذا المبلغ حسن السكوت عنه - ونعوذ بالله من الضلال .

ثم نقول لهم : أخبرونا عن هذا الذى أوجبتم عليه الشك في الله فرضاً^(٣٩) والشك في صحة النبوة والرسالة ، كم تكون هذه المدة التى أوجبتم عليه في البقاء شاكاً مستدلاً طالباً للدلائل ؟ وكيف ان لم يجد في قريته أو مدينته ولا في إقليمه محسناً للدلائل ، فرحل طالباً للدلائل فاعترضته أهوال ومخاوف ، وتعذر^(٤٠) بجر أو برد أو مرض ، فاتصل له ذلك ساعات و أياماً وجمعاً وشهوراً وسنين . ما قولكم في ذلك ؟

فإن حدوا في المدة يوماً أو يومين ، أو ثلاثة ، أو أكثر من ذلك ، كانوا متحكمين بلا دليل ، وقائلين بلا هدى من الله تعالى .

(٣٤) في (أ) : تصدأ .

(٣٥) في (خ) : (إلا بأن يكون) .

(٣٦) في (أ) : في الهوى وهو تحريف والعجيب أن الكثير من مبادئ الفلسفة الحديثة في الغرب خصوصاً ما يتصل منها بالجانب العقدي أو الاشرافي منقول برمته من علماء المسلمين فمثلاً منهج الشك عند ديكارت هو بعينه الطريق إلى الشك الذى وضعه الغزالي ، والملاحظة والتجربة عند فرنسيس بيكون فكان تكون قريبة مما قاله جابر بن حيان والحسن بن الهيثم . والكثير من علمائهم لا ينكرون هذه الحقيقة .

(٣٧) في (أ) : ما انطلق .

(٣٨) في (خ) : «النقص» بالصاد .

(٣٩) سقط من (أ) لفظ «الله» .

(٤٠) في (أ) : من بحر وهو تحريف .

ولم يعجز أحد عن أن يقول في تحديد تلك المدة بزيادة ، أو نقصان ، ومن بلغ هاهنا فقد ظهر فساد قوله .

وإن قالوا : لا نجد في ذلك حدًا قلنا لهم : فإن امتد كذلك حتى يموت^(٤١) ، أو مات في مدة استدلاله التي حددتم له ، وهو شك في الله تعالى ، وفي النبوة ، أي موت مؤمنًا وتجب له الجنة أم يموت كافرًا وتجب له النار ..؟

فإن قالوا : بل^(٤٢) يموت مؤمنًا تجب له الجنة ، أتوا بأعظم الطوام ، وجعلوا الشك في الله الذين هم عندهم شكك مؤمنين من أهل الجنة ، وهذا كفر محض ، وتناقض لا خفاء به ، وكانوا مع ذلك قد سمحوا في أن يبقى المرء دهره كله شاكًا في الله عز وجل ، وفي النبوة والرسالة .

فإن قالوا : بل يموت كافرًا تجب له النار .

قلنا لهم : لقد أمرتموه بما فيه هلاكه ، وأوجبتم عليه ما فيه دماره ، وما يفعل الشيطان إلا هذا في أمره بما يؤدي إلى الخلود في النار .

وإن قالوا : بل هو في حكم أهل الفترة .

قلنا لهم : هذا باطل .

لأن أهل الفترة لم تأتهم الذمارة ولا بلغ إليهم خبر النبوة ، والنص إنما جاء في أهل الفترة ، ومن زاد في الخبر ما ليس فيه فقد كذب على الله عز وجل ، ثم نقول لهم وبالله تعالى التوفيق .

ما حد الاستدلال الموجب لاسم الإيمان عندكم ؟ وقد يسمع دليلًا عليه اعتراض أيجزيه^(٤٣) ذلك الدليل أم لا ؟

فإن قالوا يجزيه . قلنا لهم : ومن أين وجب أن يجزيه وهو دليل معترض فيه ، وليس هذه الصفة من الدلائل مخرجه عن الجهل إلى العلم بل هي مؤديه^(٤٤) إلى الشك الذي كان عليه قبل الاستدلال .

فإن قالوا : بل لا يجزيه الا حتي يوقن أنه قد وقع على دليل لا يمكن الاعتراض فيه ، كلفوا الناس^(٤٥) ما ليس في وسع أكثرهم ، وما لا يبلغه الا قليل من الناس ، في طويل من الدهر وكثير من البحث .

(٤١) في (أ) : حتى فنى عمره .

(٤٢) في (أ) : سقط كلمة (بل) .

(٤٣) في (أ) : الجزية وهو تحريف ظاهر .

(٤٤) في (أ) : بل هي مردودة في الشك .

(٤٥) سقط من (أ) كلمة : الناس .

ولقد درى الله تعالى أنهم أصغار من العلم بذلك ، يعنى أهل هذه المقالة الملعونة الخبيثة . قال أبو محمد : ومن البرهان الموضح لبطلان هذه المقالة الخبيثة أنه لا يشك أحد ممن يدرى شيئا من السير من المسلمين واليهود ، والنصارى والمجوس ، والمنانية والدهرية ، فى أن رسول الله ﷺ مذ بعث لم يزل يدعو الناس الجماء الغفير إلى الإيمان بالله تعالى ، وبما أتى به ويقاتل من أهل الأرض من قاتله ممن عنده ويستحل سفك دمائهم ، وسبى نسائهم وأولادهم ، وأخذ أموالهم ، متقرباً إلى الله تعالى بذلك وأخذ الجزية وإصغاره^(٤٦) ويقبل ممن آمن به ويحرم ماله ودمه وأهله ، وولده ، ويحكم له بحكم الإسلام ، وفيهم المرأة البدوية ، والراعى ، والراعية ، والغلام الصحراوى الوحشى ، والزنجى المسبى ، والزنجية المجلوبة ، والرومى ، والرومية ، والأغبر^(٤٧) الجاهل ، والضعيف فى فهمه ، فما منهم أحد ، ولا من غيرهم .

قال له عليه السلام : إني لا أقبل إسلامك ولا يصح لك دين إلا حتى تستدل على صحة ما أدعوك إليه .

قال أبو محمد : لسنا نقول : إنه لم يبلغنا أنه عليه السلام قال ذلك لأحد بل نقطع نحن وجميع أهل الأرض ، قطعاً كقطعنا على ما شاهدناه أنه عليه السلام لم يقل قط هذا لأحد ، ولا رد إسلام أحد حتى يستدل ، ثم جرى على هذه الطريقة جميع الصحابة رضى الله عنهم ، أولهم عن آخرهم ، ولا يختلف أحد فى هذا الأمر .

ثم جميع أهل الأرض إلى يومنا هذا ومن المحال الممتنع عند أهل الإسلام أن يكون عليه السلام يغفل أن يبين للناس ما لا يصح لأحد الإسلام الا به ، ثم تتفق على اغفال ذلك أو تعمد عدم^(٤٨) ذكره جميع أهل الإسلام وتنبه له هؤلاء الأشقياء .

ومن ظن أنه وقع من الدين على ما لم يقع عليه رسول الله ﷺ فهو كافر بلا خلاف . فصح أن هذه المقالة خرق^(٤٩) للإجماع ، وخلاف لله تعالى ولرسوله ﷺ .
وجميع أهل الإسلام قاطبة .

فإن قالوا : فما كانت حاجة الناس إلى الآيات المعجزات ، وإلى احتجاج الله عز وجل عليهم بالقرآن ، واعجازه به ، وبدعاء اليهود إلى تمنى الموت ، ودعاء النصارى إلى المباهلة ، وشق القمر ؟

(٤٦) فى (أ) : وأصغاره بالفاء وهو تحريف ظاهر .

(٤٧) فى (أ) : الأغبر : وهو تحريف .

(٤٨) سقط من (خ) كلمة : عدم .

(٤٩) فى (أ) . خلاف .

قلنا وبالله تعالى التوفيق : قد قلنا^(٥٠): إن الناس قسمان : قسم لم تسكن نفوسهم^(٥١) إلى الإسلام ، ولا دخلها التصديق ، فطلبوا منه عليه السلام البراهين فأراهم المعجزات فانقسموا قسمين طائفة آمنت ، وطائفة عندت وجاهرت فكفرت ، وأهل هذه الصفة اليوم هم الذين يلزمهم طلب الأدلة^(٥٢) فرضاً ولا بد كما قدمنا^(٥٣).

وقسم آخر : وفقهم الله تعالى لتصديقه عليه السلام وخلق عز وجل في نفوسهم الإيمان كما قال تعالى - بل الله يئنّ عليكم أن هدأكم للإيمان إن كنتم صادقين^(٥٤)» فهؤلاء آمنوا له عليه السلام بلا تكليف [آية ، وأهل هذه الصفة هم اليوم المعتقدون للإسلام حقاً بلا معرفة باستدلال]^(٥٥).

قال أبو محمد : ويلزم أهل هذه المقالة أن جميع أهل الأرض كفار إلا الأقل ، وقد قال بعضهم إنهم مستدلون .

قال أبو محمد : وهذه مجاهرة هو يدري أنه فيها كاذب ، وكل من سمعه يدري أنه فيها كاذب لأن أكثر العامة من حاضرة وبادية لا يدري معنى الاستدلال فكيف أن يستعمله ...؟

قال أبو محمد : ويلزم من قال بهذه المقالة أن لا يأكل من اللحم إلا ما ذبحه هو أو من يدري أنه مستدل ، وأن لا يظاً إلا زوجة يدري أنها مستدلة . ويلزمه أن يشهد على نفسه بالكفر ضرورة قبل استدلاله ومدة استدلاله ، وأن يفاق امرأته التي تزوج في تلك المدة ، وأن لا يرث أخاه ولا أباه ولا أمه ، إلا أن يكونوا مستدلين ، وأن يعمل عمل الخوارج الذين يقتلون غيله ، وعمل المغيرة والمنصورية في خنق^(٥٦) كل من أمكنهم وقتله ، وأن يستحلوا أموال أهل الأرض ، بل لا يحل لهم الكف عن شيء من هذا كله لأن جهاد الكفار فرض وهذا كله إن التزموه طردوا أصولهم ، وكفونا^(٥٧) أنفسهم ، وإن لم يقولوا بذلك تناقضوا .

فصح أن كل من اعتقد الإسلام بقلبه ، ونطق به بلسانه ، فهو مؤمن عند الله عز وجل ، ومن أهل الجنة ، سواء كان ذلك عن قبول ، أو نشأة ، أو عن استدلال ، وبالله تعالى التوفيق .

(٥٠) في (أ) : سقط كلمة : قد قلنا .

(٥١) في (أ) : قلوبهم .

(٥٢) في (أ) : الاستدلال .

(٥٣) في (أ) : كما قدمنا .

(٥٤) سورة الحجرات آية رقم ١٧

(٥٥) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٥٦) في (أ) : في ذبح .

(٥٧) في (أ) : وكفروا أنفسهم .

وأيضاً فنقول لهم : هل استدل من مخالفيتكم في أقوالكم التي تدينون بها أحد أم لم يستدل قط أحد غيركم ؟ فلا بد من اقرارهم بأن مخالفيتهم أيضاً قد استدلوها وهم عندكم مخطئون كمن لم يستدل ولا فرق^(٥٨) وأنتم عندهم أيضاً مخطئون .

فإن قالوا : إن الأدلة أمتنا من أن نكون مخطئين .

قلنا لهم : وهذا نفسه هو قول خصومكم فإنهم يدعون أن أدلتهم دلتهم^(٥٩) على صواب قولهم ، وخطأ قولكم ، ولا فرق . مازالوا على هذه الدعوى مذ كانوا إلى يومنا هذا ، فما نراكم حصلتم من استدلالكم إلا على ما حصل عليه من لم يستدل سواء بسواء ولا فرق .

فإن قالوا لنا : فعلى قولكم هذا يبطل الاستدلال جملة وتبطل الدلائل^(٦٠) كافة :

قلنا : معاذ الله من هذا .

لكن أريناك أنه قد يستدل من يخطيء ، وقد يستدل من يصيب ، بتوفيق الله تعالى فقط . وقد لا يستدل من يخطيء ، وقد لا يستدل من يصيب ، بتوفيق الله تعالى ، وكل ميسر لما خلق له .

والبرهان والدلائل الصحاح غير المموهة ، فمن وفق للحق^(٦١) الذي قامت عند غيره البراهين الصحاح بصحته فهو مصيب ، محق ، مؤمن ، استدل أو لم يستدل .

ومن يسر للباطل ، الذي قام البرهان عند غيره ببطلانه ، فهو مبطل مخطيء ، أو كافر ، سواء استدل أو لم يستدل ، وهذا هو الذي قامت^(٦٢) البراهين بصحته .

والحمد لله رب العالمين . وبالله تعالى التوفيق .

(٥٨) سقط من (أ) ولا فرق .

(٥٩) سقط من (أ) كلمة : دلتهم .

(٦٠) في (أ) : الدليل .

(٦١) في (أ) : فمن وافق الحق .

(٦٢) في (أ) : قام البرهان .

الكلام في الوعد والوعيد

قال أبو محمد : اختلف الناس في الوعد والوعيد فذهبت كل طائفة لقول . منهم من قال : إن صاحب الكبيرة ليس مؤمناً ولكنه كافر أو فاسق أو كافر نعمة أى^(١) أن كل من مات مصرّاً على كبيرة من الكبائر فلم يمت مسلماً ، وإذا لم يمت مسلماً فهو مخلد في النار أبداً .

وأن من مات ولا كبيرة له ، أو تاب عن كبائره قبل موته فإنه^(٢) مؤمن من أهل الجنة لا يدخل النار أصلاً .

ومنهم من قال بأن كل ذنب صغير أو كبير فهو مخرج عن الإيمان والإسلام فإن مات عليه فهو غير مسلم . وغير المسلم فهو^(٣) مخلد في النار وهذه مقالات الخوارج والمعتزلة .

إلا أن بكر بن أخت^(٤) عبد الواحد بن زيد قال في طلحة^(٥) ، والزبير^(٦) رضى الله عنهما ، أنهما كافران من أهل الجنة لأنهما من أهل بدر ، وقد قال رسول الله ﷺ إن الله تعالى قال لأهل بدر « اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم^(٧) » .

قال : فأهل بدر إن كفروا فمغفور لهم ، لأنهم بخلاف غيرهم وقال بعض المرجئة :

(١) سقط من (أ) أو كافر نعمة أى .

(٢) في (خ) : فهو .

(٣) سقط من (أ) فهو .

(٤) راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٢٦١

(٥) هو : طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو ، ويكنى أبا محمد أسلم مبكراً وقتل في معركة الجمل راجع ترجمة وافية له في طبقات ابن سعد حـ ٣ ص ٢١٤ إلى ٢٢٥ .

(٦) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى ، وأمه صفية بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قص ، وقال عنه الرسول ﷺ « لكل بنى حواري وإن حواري الزبير ، قتل عند انصرافه من معركة الجمل راجع ترجمته في طبقات ابن سعد حـ ٣ ص ١٠٠ وما بعدها .

(٧) الحديث أخرجه مسلم ، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٠٣/٩ ، ٣٠٤ ونسبه لأبي يعلى في الكبير ، والبيزار والطبراني في الأوسط وقال الهيثمي ورجالهم رجال الصحاح . راجع جامع الأصول حـ ٨ ص ٣٦٢ .

لا تضر مع الإسلام سيئة ، كما لا ينفع مع الكفر حسنة قالوا : فكل مسلم ولو بلغ كل^(٨) معصية فهو من أهل الجنة ، لا يرى نارًا ، وإنما النار للكفار ، وكِلا هاتين الطائفتين لا تقر بأن أحدًا يدخل النار ثم يخرج عنها ، بل من دخل النار فهو مخلد فيها أبدًا ، ومن كان من أهل الجنة فهو لا يدخل النار .

وقال أهل السنة والحسين النجار^(٩) وأصحابه وبشر بن غياث المريسي^(١٠) ، وأبو بكر ابن عبد الرحمن بن كيسان الأصبم البصرى^(١١) ، وغيلان بن مروان^(١٢) الدمشقى القدرى ، ومحمد ابن شبيب^(١٣) ، ويونس بن عمران^(١٤) ، وأبو العباس الناشئ^(١٥) ، والأشعري^(١٦) ، وأصحابه ، ومحمد ابن كرام^(١٧) ، وأصحابه ، أن الكفار مخلدون في النار ، وأن المؤمنين كلهم في الجنة ، وإن كانوا أصحاب كبائر ماتوا مصرين عليها .

وأهم طائفتان ، طائفة يدخلون النار ثم يخرجون منها أى من النار إلى الجنة ، وطائفة لا تدخل النار ، إلا أن كل من ذكرنا قالوا لله عز وجل أن يعذب من شاء من المؤمنين أصحاب الكبائر بالنار ثم يدخلون الجنة ، وله أن يغفر لهم ويدخلهم الجنة بدون أن يعذبهم ، ثم افرقوا فقالت طائفة منهم وهو محمد بن شبيب ، ويونس ، والناشئ ، إن عذب الله تعالى واحدًا من أصحاب الكبائر عذب جميعهم ولا بد ، ثم أدخلهم الجنة ، وإن غفر لواحد منهم غفر لجميعهم ولا بد . وقالت طائفة : بل يعذب من يشاء ، ويغفر لمن يشاء ، وإن كانت ذنوبهم كثيرة مستوية .

وقد يغفر لمن هو أعظم جرمًا ، ويعذب من هو أقل جرمًا .

وقال ابن عباس وابن عمر^(١٨) رضى الله عنهم يغفر لمن يشاء من أصحاب الكبائر ، ويعذب من يشاء منهم ، إلا القاتل عمدًا فإنه مخلد في النار أبدًا .

(٨) في (أ) : على .

(٩) راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٧

(١٠) بشر بن غياث المريسي ت سنة ٢١٨ هـ راجع ترجمته له وافية في الجزء الثالث ص ٣٣

(١١) أبو بكر بن عبد الرحمن بن كيسان : راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٣٤

(١٢) غيلان بن مسلم الدمشقى أبو مروان : تنسب إليه فرقة الغيلانية من القدرية ، وهو ثانى من تكلم في القدر ودعا إليه قال

الشهرستاني : كان غيلان يقول بالقدر خيره وشره من العبد ، وفي الإمامة أنها تصلح في غير قريش وتوفى بعد ١٠٥ هـ الملل والنحل ح ١ ص ٢٢٧

(١٣) محمد بن شبيب : راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٣٤

(١٤) يونس بن عمران : راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٣٤

(١٥) أبو العباس الناشئ ت ٢٦٦ هـ راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٣٤

(١٦) الأشعري : راجع ترجمته في هذا الكتاب ح ٣ ص ١٣

(١٧) محمد بن كرام راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٢٢٧

(١٨) عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوى ، أبو عبد الرحمن . صحابى . نشأ في الإسلام وهاجر إلى المدينة مع أبيه وشهد فتح مكة ، ومولده ووفاته فيها ، أفتى الناس في الإسلام ستين سنة ، وغزا أفريقيا مرتين ، وكف بصره في آخر حياته ، وهو آخر من توفى بمكة من الصحابة سنة ٧٣ هـ في كتب الحديث ٢٦٣٠ حديثا . الاصابة في تمييز الصحابة ت ٤٨٢٥

وقالت طائفة منهم : من لقي الله عز وجل مسلماً تائباً من كل كبيرة أو لم يكن عمل كبيرة قط فسيئاته كلها مغفورة ، وهو من أهل الجنة ، لا يدخل النار ، ولو بلغت سيئاته ما شاء الله أن تبلغ ، ومن لقي الله عز وجل وله كبيرة لم يتب منها فأكثر ، فالحكم في ذلك الموازنة . فمن رجحت حسناته على كبائره ، وسيئاته ، فإن كبائره وسيئاته كلها تسقط وهو من أهل الجنة لا يدخل النار ، ومن^(١٩) استوت حسناته مع كبائره ، وسيئاته ، فهؤلاء أهل الأعراف ، ولهم وقفة ولا يدخلون النار ، ثم يدخلون الجنة .

ومن رجحت كبائره وسيئاته بحسناته ، فهؤلاء مجازون بقدر ما رجح لهم من الذنوب ، فمن لفحة واحدة إلى بقاء خمسين ألف سنة في النار ، ثم يخرجون منها إلى الجنة بشفاعة رسول الله ﷺ ، وبرحمة الله تعالى .

وكل من ذكرنا يجازون في الجنة بقدر ما فضل لهم من الحسنات ، وأما من لم يفضل له حسنة من أهل الأعراف فمن^(٢٠) دونهم ، وكل من خرج من النار بالشفاعة وبرحمة الله تعالى فهم كلهم سواء في الجنة ، ولكل امرئ منهم مثل الدنيا عشر مرات وهم أقل خطأ في الجنة^(٢١) ممن رجحت له حسنة فصاعداً .

قال أبو محمد : فأما من قال : بأن صاحب الكبيرة يخلد وصاحب الذنب كذلك ، فإن حجبتهم قول الله عز وجل : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون^(٢٢) » .

وقوله تعالى « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ، ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار^(٢٣) » .

وقوله تعالى « والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون^(٢٤) » .
وقوله تعالى : « ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالدًا فيها^(٢٥) » .

(١٩) في (أ) : وإن .

(٢٠) في (خ) : لمن .

(٢١) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢٢) سورة يونس ٦٢

(٢٣) سورة الملل آية رقم ٩٠

(٢٤) سورة يونس آية رقم ٢٧

(٢٥) سورة النساء آية رقم ١٤

ويقوله تعالى : « ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما^(٢٦) » .

وقوله « ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا إلا من تاب وآمن^(٢٧) » .

وقوله تعالى « إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا^(٢٨) » .

وقوله تعالى « إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة^(٢٩) الآية » .

وقوله تعالى « ومن يولهم يومئذ دبره إلا منحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير^(٣٠) » .

وقوله « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا ... إلى قوله تعالى ولهم في الآخرة عذاب عظيم^(٣١) » .

وقوله تعالى « الذين يأكلون الربا^(٣٢) .. الآية » .

وذكروا أحاديث صححت عن النبي ﷺ في وعيد شارب الخمر وقاتل الهرة ، ومن قتل نفسه بسم أو حديدة أو تردى من جبل ، فإنه يفعل ذلك به في جهنم خالداً ، ومن قتل نفسه حرم الله عليه الجنة ، وأوجب له النار .

وذكروا أن الكبيرة تزيل إسم الإيمان ، فبعضهم قال إلى شرك ، وبعضهم قال إلى كفر نعمة ، وبعضهم قال إلى نفاق ، وبعضهم قال إلى فسق قالوا فإذا ليس مؤمنا فلا يدخل الجنة ، لأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ، هذا كل ما احتجوا به ما نعلم لهم حجة أصلا غير ما ذكرنا ، وأما من خص القاتل بالتخليد فإنهم احتجوا بقوله تعالى : « ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم

(٢٦) سورة النساء آية رقم ٩٣

(٢٧) سورة الفرقان آية رقم ٦٨

(٢٨) سورة النساء آية رقم ١٠

(٢٩) سورة النور آية رقم ٢٣

(٣٠) سورة الأنفال آية رقم ١٦

(٣١) سورة المائدة آية رقم ٣٣

(٣٢) سورة البقرة آية رقم ٢٧٥

خالداً فيها^(٣٣)» فقط وأما من قطع باسقاط الوعيد عن كل مسلم فإنهم^(٣٤) احتجوا بقول الله تعالى لا يصلها إلا الأشقى الذى كذب وتولى^(٣٥) .

قالوا : وهذه الآية مثبتة أن كل من توعدده الله عز وجل على قتل أو زنا أو ربا أو غير ذلك فإنما هم الكفار خاصة لا غيرهم . واحتجوا بقول رسول الله ﷺ : من قال لا إله إلا الله حرم الله عليه النار وأوجب له الجنة . « ومن قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه دخل الجنة وإن زنا وإن سرق وإن شرب الخمر ، على رغم أنف أبى ذر^(٣٦) » .

وقول الله عز وجل : « إن رحمة الله قريب من المحسنين^(٣٧) » .

قالوا : ومن قال لا إله إلا الله محمد رسول الله فقد أحسن فهو محسن فرحمة الله قريب منه ، ومن رحمته الله فلا يعذب وقالوا : كما أن الكفر محبط لكل حسنة ، فإن الإيمان يكفر كل سيئة - والرحمة والعتق أولى بالله عز وجل .

قال أبو محمد : هذا كل ما احتجوا به ما نعلم لهم حجة غير هذا أصلاً أو يدخل فيما ذكرنا ولا يخرج عنه . وبالله تعالى التوفيق .

وأما من قال : إن الله تعالى يغفر لمن يشاء ، ويعذب من يشاء ، وقد يعذب من هو أقل ذنباً ممن يغفر لهم فإنهم احتجوا بقول الله عز وجل « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء^(٣٨) » وعموم قوله تعالى : « يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء^(٣٩) » وبقول رسول الله ﷺ : « حَمَسُ صَلَواتِ كَتَبَن اللهُ عَلَى الْعَبِيدِ مَنْ جَاءَ بِهِنَّ لَمْ يَنْقُصْ مِنْ حُدُودِهِنَّ شَيْئاً كَانَ لَهُ عِنْدَ اللهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ لَمْ يَكُنْ لَهُ عِنْدَ اللهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ^(٤٠) » وجعلوا الآيتين اللتين ذكرنا قاضيتين على جميع الآيات التى تعلق بها سائر الطوائف ، وقالوا لله الأمر كله لا معقب لحكمه فهو يفعل ما يشاء ما نعلم لهم حجة غير ما ذكرنا .

(٣٣) سورة النساء آية رقم ٩٣

(٣٤) فى (أ) : سقطت كلمة : فإنهم .

(٣٥) سورة الليل آية رقم ١٥

(٣٦) الحديث رواه مسلم فى الإيمان رقم ١٥٤ ، والبخارى فى اللباس رقم ٢٤ ولفظه عند مسلم من قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك

إلا دخل الجنة . قلت وإن زنى وإن سرق ، قال وإن زنى وإن سرق قلت وإن زنى وإن سرق قال : وإن زنى وإن سرق ثلاثاً ثم قال فى الرابعة على رغم أنف أبى ذر .

(٣٧) سورة الأعراف آية رقم ٥٦

(٣٨) سورة النساء آية رقم ٤٨

(٣٩) سورة آل عمران آية رقم ١٢٩

(٤٠) هذا الحديث تم تخرجه فى ص ١٤٦

قال أبو محمد : وأما من قال بمثل هذا الا أنه قال الله تعالى إن عذب واحدًا منهم عذب الجميع ، وإن غفر لواحد منهم غفر للجميع ، فإنهم قدرية ، جنحوا^(٤١) بهذا القول نحو العدل ، ورأوا أن المغفرة لواحد ، وتعذيب من له مثل ذنوبه جور ، ومحاباة ، ولا يوصف الله عز وجل بذلك .

وأما من قال بالموازنة فإنهم احتجوا فقالوا : إن آيات الوعيد ، وأخبار الوعيد ، التي احتج بها من ذهب مذهب المعتزلة ، والخوارج ، فإنها لا يجوز أن تخص بالتعليق بها دون آيات العفو ، وأحاديث العفو التي احتج بها من أسقط الوعيد ، [وكذلك الآيات التي احتج بها من اسقط الوعيد]^(٤٢) لا يجوز^(٤٣) التعلق بها ، دون الآيات التي احتج بها من أثبت الوعيد بل الواجب جمع جميع تلك الآيات ، وتلك الأخبار ، وكلها حق ولكنها من عند الله ، وكلها مجمل يفسرها آيات الموازنة ، وأحاديث الشفاعة ، التي هي بيان لعموم تلك الآيات ، وتلك الأخبار ، وكلها من عند الله ، قالوا : ووجدنا الله عز وجل قد قال : « يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحد^(٤٤) » .

وقال تعالى : « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً ، وإن كان مثقال حبة من خردل^(٤٥) - الآية .

وقال تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره^(٤٦) » .

وقال تعالى : « وما كان الله ليضيع إيمانكم^(٤٧) » .

وقال تعالى : « فإذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا تظلم نفس شيئاً^(٤٨) - الآية » .

وقال تعالى : « ليجزي الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب^(٤٩) » .

وقال تعالى : « ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون^(٥٠) » .

(٤١) في (ح) : نجوا .

(٤٢) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٤٣) في (أ) : بزيادة : هي .

(٤٤) سورة الكهف آية رقم ٤٩

(٤٥) سورة الأنبياء آية رقم ٤٧

(٤٦) سورة الزلزلة آية رقم ٧ ، ٨

(٤٧) البقرة آية رقم ١٤٣

(٤٨) سورة يس آية رقم ٥٣ ، ٥٤

(٤٩) سورة إبراهيم آية رقم ٥١

(٥٠) سورة البقرة آية رقم ٢٨١ ولقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل بزيادة (وار) .

- وقال تعالى : « لتجزى كل نفس بما تسعى^(٥١) » .
- وقال تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى - إلى قوله الجزاء الأوفى^(٥٢) » .
- وقال تعالى : « وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك^(٥٣) » .
- وقال تعالى : « ليجزى الذين أساءوا بما عملوا^(٥٤) - الآية » .
- وقال تعالى : « هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت^(٥٥) » .
- وقال تعالى : « وإن كلا لما ليوفيهم ريك أعمالهم^(٥٦) » .
- وقال تعالى : « وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله - الآية^(٥٧) » .
- وقال تعالى : « ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سؤعا يجزيه ولا يجد له - الآية^(٥٨) » .
- وقال تعالى : « وما يفعلوا من خير فلن يكفروه^(٥٩) » .
- وقال تعالى : « إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤتى من لدنه أجرا عظيما^(٦٠) » .
- وقال تعالى : « إني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى^(٦١) » .
- وقال تعالى : « وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد^(٦٢) إلى قوله تعالى : قال قرينه ربنا أطفئته ولكن كان في ضلال بعيد إلى قوله تعالى : وما أنا بظلام للعبيد^(٦٣) » .

- (٥١) سورة طه آية رقم ١٥
(٥٢) سورة النجم آية رقم ٣٩ إلى ٤١
(٥٣) سورة الطور آية رقم ٤٧
(٥٤) سورة النجم آية رقم ٣١
(٥٥) سورة يونس آية رقم ٣٠
(٥٦) سورة هود آية رقم ١١١
(٥٧) سورة المزمل آية رقم ٢٠
(٥٨) سورة النساء آية رقم ١٢٣
(٥٩) سورة آل عمران آية رقم ١١٥
(٦٠) سورة النساء آية رقم ٤٠
(٦١) سورة آل عمران آية رقم ١٩٥
(٦٢) سورة ق آية رقم ٢١
(٦٣) سورة ق آية رقم من ٢٢ إلى ٢٩

وقال تعالى : « فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية » وأما من خفت موازينه^(٦٤)... إلى آخر السورة .

وقال تعالى : « إن الحسنات يذهبن السيئات^(٦٥) » .

وقال تعالى : « ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم^(٦٦) » .

وقال تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها^(٦٧) » .

وقال تعالى : « اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم^(٦٨) » .

هذا نص كلامه يوم القيامة ، وهو القاضى على كل مجمل قالوا : فنص الله عز وجل أنه يضع الموازين القسط ، وأنه لا يظلم أحدا شيئا ، ولا مثقال حبة خردل ، ولا مثقال ذرة من خير ، أو من شر ، فصح أن السيئة لا تحبط الحسنة ، وأن الإيمان لا يسقط الكبائر .

ونص الله تعالى أنه تجزى كل نفس بما كسبت وما عملت وما سعت وأنه ليس لأحد إلا ما سعى وأنه سيجزى بذلك من أساء بما عمل ومن أحسن بالحسنى ، وأنه تعالى يوفى الناس أعمالهم ، فدخل في ذلك الخير والشر .

وأنه تعالى يجازى بكل خير عمل^(٦٩) وبكل سوء عمل ، وهذا كله يبطل قول من قال بالتخليد ضرورة ، وقول من قال باسقاط الوعيد جملة ، لأن المعتزلة تقول : إن الإيمان يضيع ويحبط . وهذا خلاف قول الله تعالى إنه لا يضيع إيماننا ولا عمل عامل منا .

وقالوا هم : ان الخير ساقط بسيئة واحدة .

وقوله تعالى : « إن الحسنات يذهبن السيئات^(٧٠) » .

فقالوا هم : إن السيئات يذهبن الحسنات .

وقد نص تعالى أن الأعمال لا يحبطها إلا الشرك والموت عليه .

(٦٤) سورة القارعة آية رقم ٦ إلى ١١

(٦٥) سورة هود آية رقم ١١٤

(٦٦) سورة البقرة آية رقم ٢١٧

(٦٧) سورة الأنعام رقم ١٦٠

(٦٨) سورة غافر آية رقم ١٧ وقد جاءت الآية محرفة في الأصل بنقص (الباء) في بما .

(٦٩) في (أ) : سقطت كلمة (عمل) .

(٧٠) سورة هود آية رقم ١١٤

وقال تعالى : « من جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها^(٧١) » .

فلو كانت كل سيئة ، أو كل^(٧٢) كبيرة ، توجب الخلود في جهنم ، وتحيط الأعمال الحسنة ، لكانت كل سيئة ، أو كل كبيرة كفراً ، ولتساوت السيئات كلها ، وهذا خلاف النصوص ، وعلمنا بما ذكرنا أن الذين قال الله تعالى فيهم : « ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون^(٧٣) » .

هم الذين رجحت حسناتهم على سيئاتهم ، فسقط كل سيئة قدموها وصح أن قوله تعالى ، ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار^(٧٤) هم من رجحت كبائرهم حسناتهم ، وأن السيئة الموجبة للخلود هي الكفر ، لأن النصوص جاءت بتقسيم السيئات . فقال تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم^(٧٥) » فهذه سيئات مغفورة باجتناب الكبائر .

وقال تعالى : « وجزاء سيئة سيئة مثلها^(٧٦) » .

وقال تعالى : « ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره^(٧٧) » .

فأخبر تعالى أن من السيئات المجازى بها ما هو مقدار ذرة ، ومنها ما هو أكبر . ولا شك^(٧٨) في أن الكفر أكبر السيئات ، فلو كانت كل كبيرة جزاؤها الخلود ، لكانت كلها كفراً ولكانت كلها سواء ، وليست كذلك بالنص .

وأما وعيد الله بالخلود في القاتل وغيره ، فلو لم يأت إلا هذه النصوص لوجب الوقوف عندها ، لكنه قد قال تعالى - لا يصلاحها إلا الأشقى الذي كذب وتولى^(٧٩) وكلامه تعالى لا يختلف ولا يتناقض ، وقد صح أن القاتل ليس كافراً ، وأن الزاني ليس كافراً ، وأن أصحاب تلك الذنوب المتوعد عليها ليسوا كافراً بما ذكرنا قبل من أنهم مباح لهم نكاح المسلمات ، وأنهم مأمورون بالصلوات ، وأن زكاة أموالهم مقبوضة ، وأنهم لا يقتلون ، وأنه إن عفى عن القاتل فقتله مسلم فإنه يقتل به ، وأنه يرث ، ويورث ، وتوكل ذبيحته ، فإذا ليس كافراً فببقين ندرى أن خلوده إنما هو مقام مدة ما ، وأن الصلى الذي نفاه الله تعالى عن كل من لم يكذب ولا تولى إنما هو صلي الخلود ، ولا يجوز ألبة غير هذا .

(٧١) سورة الأنعام آية رقم ١٦٠

(٧٢) سقط من (أ) كلمة (كل) .

(٧٣) سورة البقرة آية رقم ٦٢

(٧٤) سورة النمل آية رقم ٩٠

(٧٥) سورة النساء آية رقم ٣١

(٧٦) سورة الشورى آية رقم ٤٠

(٧٧) سورة الزلزلة آية رقم ٨ .

(٧٨) سقط من (أ) (في) .

(٧٩) سورة الليل آية رقم ١٥

وبهذا تتألف النصوص وتتفق ومن المعهود في المخاطبة أن من وفد من بلد إلى بلد فحبس فيه مدة ما لأمر أوجب احتباسه فيه مدة ما ، فإنه ليس من أهل ذلك البلد الذي حبس فيه ، فمن دخل في النار ثم أخرج منها فقد انقضى^(٨١) عنه صليها ، فليس من أهلها ، وإنما أهلها ، وأهل صليها على الاطلاق ، والجملة هم الكفار المخلدون فيها أبدا ، فهكذا جاء في الحديث الصحيح فقد ذكر عليه السلام فيه من يدخل النار بذنوبه ، ثم يخرج منها ، ثم قال ﷺ : وأما أهل النار الذين هم أهلها^(٨٢) - يعني الكفار المخلدين فيها .

وقد قال عز وجل « وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ، ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا^(٨٣) » . فقد بين عليه السلام ذلك بقوله في الخبر الصحيح : « ثم يضرب الصراط بين ظهري جهنم^(٨٤) » فالقران وكلام رسول الله ﷺ صح أن ممر الناس من محشرهم إلى الجنة إنما هو بخوضهم وسط جهنم ، وينجى الله تعالى أولياءه من حرها وهم الذين لا كبائر لهم أولهم كبائر تابوا عنها ، ورجحت حسناتهم بكبائرهم ، أو تساوت كبائرهم وسيئاتهم بحسناتهم ، وأنه تعالى يمحص من رجحت كبائره وسيئاته بحسناته ، ثم يخرجهم عنها إلى الجنة بإيمانهم ، ويمحق الكفار بتخليدهم في النار ، كما قال تعالى : « ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين^(٨٥) » وأيضا فإن كل آية وعيد ، وخبر وعيد ، تعلق به من قال بتخليد المذنبين فإن المحتجين بتلك النصوص هم أول مخالف لها ، لأنهم يقولون إن من أتى بتلك الكبائر ثم تاب سقط عنه الوعيد ، فقد تركوا ظاهر تلك النصوص . فإن قالوا : إنما قلنا ذلك بنصوص أخر أوجبت ذلك . قيل لهم : نعم . وكذلك فعلنا نحن^(٨٥) بنصوص أخر ، وهي آيات الموازنة ، وأنه تعالى لا يضيع عمل عامل من خير أو شر ولا فرق . ويقال لمن أسقط آيات الوعيد جملة ، وقال إنها كلها إنما جاءت في الكفار ، إن هذا باطل لأن نص القرآن بالوعيد على الفار من الزحف ، ليس إلا على المؤمن بيقين ، وبنص الآية في قوله تعالى « ومن يولهم يومئذ دبره^(٨٦) » .

ولا يمكن أن يكون هذا في كافر أصلا ، فسقط قول من قال بالتخليد ، وقول من قال باسقاط الوعيد ، ولم يبق إلا قول من أجمل جواز المغفرة ، وجواز^(٨٧) العقاب .

(٨٠) في (خ) : انقطع .

(٨١) في (أ) : فيها .

(٨٢) سورة مريم آية رقم ٧١

(٨٣) الحديث رواه البخاري في الآذان ١٢٩ والتوحيد ٢٤ ، ورواه مسلم في الإيمان ٢٩٩ وابن ماجه في الزهد ٣٣ واحمد بن حنبل ح ٣

ص ٢٩٢

(٨٤) سورة آل عمران آية رقم ١٤١

(٨٥) سقط من (أ) كلمة (نحن) .

(٨٦) سورة الأنفال آية رقم ١٦

(٨٧) في (أ) : وجوز العقاب .

قال أبو محمد : فوجدنا هذا القول مجملاً قد فسرتة آيات الموازنة ، وقوله تعالى الذى تعلقوا به « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء^(٨٨) » حق على ظاهرها ، وعلى عمومها ، وقد فسرتها باقرارهم آيات أخر ، لأنه لا يختلف فى أن الله تعالى يغفر أن يشرك به لمن تاب من الشرك بلا شك .

وكذلك قوله تعالى « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » .

فهذا كله حق إلا أنه قد بين من هم الذين شاء أن يغفر لهم ، فإن صرتم إلى بيان الله تعالى فهو الحق ، وإن أبيتم إلا الثبات على الإجمال فأخبرونا عن قول الله تعالى : « يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا^(٨٩) » .

وقوله تعالى : « بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء^(٩٠) » .

أترون أن هذا العموم تقولون به فتجيزون أن يغفر الكفر لأنه ذنب من الذنوب أم لا ؟ وأخبرونا عن قول الله عز وجل حاكيا عن عيسى عليه السلام ، أنه يقول له تعالى يوم القيامة : « يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذونى وأمى آلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك .. إلى قوله : وأنت على كل شىء شهيد^(٩١)... إلى قوله تجرى من تحتها الأنهار^(٩٢) أيدخل النصرارى الذين اتخذوا عيسى وأمه آلهين من دون الله تعالى فى جواز المغفرة لهم وقد صدقه الله تعالى فى هذا القول من التخيير بين المغفرة لهم^(٩٣) أو يعذبهم ؟ وأخبرونا عن قوله تعالى : « قال عذابى أصيب به من أشاء ورحمتى وسعت كل شىء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة^(٩٤) » .

فمن قولهم : إن المغفرة لا تكون ألبتة لمن كفر ومات كافرا ، وأنهم خارجون من هذا العموم ، ومن هذه الجملة بقوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء^(٩٥) » .

(٨٨) سورة النساء آية رقم ٤٨ و ١١٦

(٨٩) سورة الزمر آية رقم ٥٣

(٩٠) سورة المائدة آية رقم ١٨

(٩١) سورة المائدة آية رقم ١١٦ ، ١١٧

(٩٢) سورة المائدة آية رقم ١١٨

(٩٣) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٩٤) سورة الأعراف آية رقم ١٥٦

(٩٥) سورة النساء آية رقم ٤٨

قيل لهم : ولم خصصتم هذه الجملة بهذا النص ؟ ولم تخصصوا قوله تعالى : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » ؟

بقوله : « فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه فأما هاهوية^(٩٦) .

ويقوله تعالى : « هل تجزون إلا ما كنتم تعملون^(٩٧) » .

ويقوله تعالى : « اليوم تجزي كل نفس بما كسبت^(٩٨) » .

وهذا خبر لا نسخ فيه . فإن قالوا : نعم إلا أن يشاء أن يغفر لهم . قيل لهم : قد أخبر الله تعالى أنه لا يشاء ذلك باخباره تعالى إنه في ذلك اليوم يجزي كل نفس ما كسبت ولا فرق .

قال أبو محمد : « وقد أخبر النبي ﷺ أَنَّ الرَّجُلَ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُ صَدَقَةٌ ، وَصِيَامٌ ، وَصَلَاةٌ ، فَيُوجَدُ قَدْ سَفَكَ دَمَ هَذَا ، وَشَتَمَ هَذَا ، فَتُؤَخَذُ حَسَنَاتُهُ كُلُّهَا ، فَيُقْتَصُ لَهُمْ مِنْهَا ، فَإِذَا لَمْ يَبْقَ لَهُ حَسَنَةٌ قُدِّفَ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ عَلَيْهِ وَرُمِيَ فِي النَّارِ^(٩٩) » .

وهكذا أخبر عليه السلام في قوم يخرجون من النار حتى إذا نقوا وهذبوا أدخلوا الجنة^(١٠٠) .

وقد بين عليه السلام ذلك بأنه يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ شَعِيرٍ مِنْ خَيْرٍ ثُمَّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ بُرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ ، ثُمَّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ ، ثُمَّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ... إِلَى أَدْنَى أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ . ثُمَّ مَنْ لَا يَعْمَلُ خَيْرًا قَطُّ إِلَّا شَهَادَةَ الْإِسْلَامِ^(١٠١) .

فوجب الوقوف عند هذه النصوص كلها المفسرة للنص المجمل ثم يقال^(١٠٢) لهم : أخبرونا عمن لم يعمل شراً قط إلا اللمم ، ومن هم بالشر فلم يفعله ..؟ فمن قول أهل الحق : إنه مغفور

(٩٦) سورة القارعة آية رقم ٦ ، ٧

(٩٧) سورة المل آية رقم ٩٠

(٩٨) سورة غافر آية رقم ١٧

(٩٩) الحديث رواه مسلم في البر رقم ٦٠ والترمذي في القيامة ٢ وأحمد بن حنبل ح ٣ ص ٣٧٢ ولفظه عند مسلم قال : أتدرون من المفلس قالوا : المفلس فيما من لا درهم له ولا متاع ، قال : إن المفلس من أتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحته عليه ثم طرح في النار .

(١٠٠) الحديث رواه البخاري في المظالم ١ والرقاق ٤٨ ، ورواه الإمام أحمد بن حنبل في المسند ح ٣ ص ١٣ ، ٦٣ ، ٧٤

(١٠١) الحديث رواه مسلم في الإيمان ١٤٨ وأبو داود ٣٦ والترمذي في البر ٦١ وابن ماجه في المقدمة ٩ ، والفتن ٣٧ والزهد ١٦ ولفظه عند ابن ماجه : اخرجوا من كان في قلبه وزن دينار من الإيمان ، ثم من كان في قلبه وزن نصف دينار ثم من كان في قلبه مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ .

(١٠٢) سقط من (أ) كلمة : لهم .

له جملة ، بقوله تعالى : « إلا اللهم^(١٠٣) » ويقول رسول الله ﷺ : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تخرجه بقول أو عمل^(١٠٤) » .

قال أبو محمد : وهذا ينقسم أقساما أحدها : من هم بسيئة أى شيء كانت من السيئات ، ثم تركها مختاراً لله تعالى ، فهذا تكتب له حسنة ، فإن تركها مغلوباً لا مختاراً لم تكتب له حسنة ، ولا سيئة تفضلاً من الله عز وجل ، ولو عملها كتبت له سيئة واحدة ، ولو هم بحسنة ولم يعملها ، كتبت له حسنة واحدة ، فإن عملها كتبت له عشر أمثالها^(١٠٥) .

وهذا كله نص كلام^(١٠٦) رسول الله ﷺ وقد ناظرت بعض المنكرين لهذا فذهب إلى أن الهم بالسيئة اصرار عليها ، فقلت له : هذا خطأ لأن الإصرار لا يكون إلا على ما قد فعله المرء بعد تباد على نية^(١٠٧) أن يفعله ، وأما من هم بما لم يفعل بعد فليس إصراراً .

قال الله تعالى : « ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون^(١٠٨) » ثم نسألهم عن عمل السيئات ، حاشا الكبائر عددًا عظيمًا ولم يأت كبيرة قط ومات على ذلك ، أيجوزون^(١٠٩) أن يعذبه الله تعالى على ما عمل من السيئات أم تقولون إنها مغفورة له ولا بد ؟..

فإن قالوا : إنها مغفورة له^(١١٠) ولا بد صدقوا ، وكانوا قد خصوا قوله تعالى : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء^(١١١) » .

وتركوا حمل هذه الآية على عمومها فلا ينكروا ذلك على من خصها أيضا بنص آخر . وإن قالوا : بل جائز أن يعذبهم الله تعالى على ذلك ، أكذبهم الله تعالى بقوله « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً^(١١٢) » .
ونعوذ بالله من تكذيب الله عز وجل .

(١٠٣) سورة اللحم آية رقم ٣٢

(١٠٤) الحديث رواه البخارى فى الإيمان ١٥ ، والترمذى فى الطلاق ٨ والإمام مسلم فى الإيمان ، ٢٠١ ، ٢٠٢ وفى الرزيا ١٥ وأبو داود فى الطلاق ١٥ وابن ماجه فى الطلاق ١٤ واحمد بن حنبل فى المسند ح ٣ ص ٢٥٥ ولفظه عند مسلم : « إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به » .

(١٠٥) فى (أ) : حسنات .

(١٠٦) سقطت من (أ) كلام .

(١٠٧) فى (أ) : عليه .

(١٠٨) سورة آل عمران آية رقم ١٣٥

(١٠٩) فى (خ) : (أتخبرون) .

(١١٠) فى (أ) : سقطت كلمة (له) .

(١١١) سورة النساء آية رقم ٤٨

(١١٢) سورة النساء آية رقم ٣١

ثم نسألهم عن عمل من الكبائر ومات عليها ، وعمل حسنات رجحت بكبائره عند الموازنة ، أيجوز أن يعذبه الله تعالى بما عمل من تلك الكبائر ، أم هي مغفورة له ساقطة عنه ؟.. فإن قالوا : بل هي مغفورة له وساقطة عنه صدقوا ، وكانوا قد خصوا عموم قوله تعالى .. ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » . وجعلوا هؤلاء ممن شاء ، ولا بد أن يغفر لهم ، وإن قالوا : بل جاز أن يعذبهم ، أكذبهم الله تعالى بقوله : « فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية^(١١٣) » . ويقوله : « إن الحسنات يذهبن السيئات^(١١٤) » .

قال أبو محمد : وكذلك القول فيمن تساوت حسناته وكبائره وهم أهل الأعراف فلا يعذبون أصلا .

فقد صح يقينا أن هؤلاء الطبقات الأربع هم الذين شاء الله تعالى أن يغفر لهم بلا شك ، فبقى الذين لم يشاء الله تعالى أن يغفر لهم ، ولم يبق من الطبقات أحد إلا من رجحت كبائره في الموازنة على حسناته ، فهم الذين يجازون بقدر ذنوبهم ثم يخرجون من النار بالشفاعة ، وبرحمه الله عز وجل فقالوا : من هؤلاء من يغفر الله تعالى له ، ومنهم من يعذبه ، قلنا لهم : أعندكم بهذا البيان نص ؟ وهم لا يجدونه أبداً فظهر تحكمهم بلا برهان ، وخلافهم لجميع الآيات والأخبار والآيات^(١١٥) التي تعلقوا بها فإنهم مقرون على أنها ليست على عمومها بل هي مخصوصة ، لأن الله تعالى قال : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء^(١١٦) » .

ولا خلاف في أنه تعالى يغفر الشرك لمن آمن ، فصح أنها مجملة يفسرها سائر الآيات ، والأخبار ، وكذلك حديث عبادة^(١١٧) : خمس صلوات كتبهن الله تعالى على العباد من جاء بهن لم ينقص من حدودهن شيئاً كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء غفر له وإن شاء عذبه^(١١٨) .

فانهم متفقون على أن من جاء بهن لم ينتقص من حدودهن شيئاً إلا أنه قتل ، وزنا ،

(١١٣) سورة القارعة ٦ ، ٧

(١١٤) سورة هود آية رقم ١١٤

(١١٥) سقطت من (أ) كلعنى : الأخبار والآيات .

(١١٦) سورة النساء آية رقم ٤٨

(١١٧) عبادة بن الصامت بن قيس بن أحم بن ثعلبة الأنصاري ، يكنى أبا الوليد وقال الخزامي : أم عبادة بن الصامت قرّة العين ، شهد العقبة الأولى والثانية والثالثة وأخى رسول الله بينه وبين أبي مرتد الغنوي ، وشهد بدرًا والمشاهد كلها ووجهه عمر إلى الشام قاضيًا ومعلمًا ، فاقام بمحصر ثم انتقل إلى فلسطين ومات بها سنة ٣٤ بالرملة رحمه الله . الاستيعاب ح ٢ ص ٨٠٧ ، ٨٠٨

(١١٨) الحديث رواه مسلم في الإيمان ٨ ، ١٠ ، ٢٩ ، ٣١ ، والبخاري في الإيمان ٣٤ والصلاة ١ وأبو داود في الطهارة ٩٧ والترمذي في

التفسير ٥٣ ، والنسائي في الصلاة ١ ، ٤ ، ٦

وسرق ، فإنه قد يعذب ، ويقولون إن^(١١٩) لم يأت بهن فإنه لا يعذب على التأيد ، بل يعذب ثم يخرج عن النار .

قال أبو محمد : هذا ترك منهم أيضاً لظاهر هذا الخبر .

قال أبو محمد : ولا فرق بين قول الله تعالى : « فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية » .

وبين قوله : « وأما من خفت موازينه فأمه هاوية^(١٢٠) » . كلاهما خبر ، إن جاز إبطال أحدهما ، جاز إبطال الآخر . ومعاذ الله من هذا القول ، وكذلك قد منع الله تعالى من هذا القول ، بقوله تعالى : « لا تختصموا لدى وقد قدمت إليكم بالوعيد ، ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد^(١٢١) » .

ونحن نقول إن الله تعالى يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وأنه تعالى يغفر ما دون الشرك لمن يشاء وإن كل أحد فهو في مشيئة الله تعالى إلا أننا نقول : إنه تعالى قد بين من يغفر لهم ، ومن يعذب ، وأن الموازين حق ، والموازنة حق ، والشفاعة حق ، وباللغة تعالى التوفيق .

حدثنا محمد بن سعيد بن بيان ، حدثنا أحمد بن عبد البصير ، حدثنا قاسم بن إصبع ، حدثنا محمد بن عبد السلام الخشني ، حدثنا محمد بن المثني ، حدثنا وكيع بن الجراح ، حدثنا سفيان الثوري ، عن خالد الحذاء ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، في قول الله تعالى : « وإنا لموفوهم نصيبهم غير منقوص^(١٢٢) » قال ما وعدوا فيه من خير وشر - وهذا هو نص قولنا .

وقد ادعى قوم أن إخلاف الوعيد حسن عند العرب ، وأنشدوا وإني وإن واعدته أو وعدته لمخلف إبعادي ومنجز موعدى .

قال أبو محمد : وهذا لا شيء ، ما جعل الله فخر صبي أحقق كافر حجة على الله تعالى قال

الراجز :

أحيا أباه هاشم بن حرملة
يرى الملوك حوله مغربلة
يقتل ذا الذنب ، ومن لا ذنب له .

(١١٩) انه من في (ح) .

(١٢٠) سورة القارعة آية رقم ٦

(١٢١) سورة ق آية رقم ٢٨

(١٢٢) سورة هود آية رقم ١٠٩

وقد جعلت العرب مخلف الوعد كاذباً

قال الشاعر أنشده أبو عبيدة^(١٢٣) معمر بن المثنى :

أتوعدني وراء بنى رياح كذبت لتقصرن يداك دوني^(١٢٤)

فإن قالوا : خصوا وعيد الشرك بالموازنة . قلنا : لا يجوز ، لأن الله تعالى منع من ذلك ، قال

تعالى : « ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم^(١٢٥) » .

فمن حبط عمله فلا خير له .

قال أبو محمد : وأهل النار متفاضلون في عذاب النار فأقلهم عذاباً أبو طالب فإنه توضع جمرتان من النار في أحمصية^(١٢٦) إلى أن يبلغ الأمر إلى قوله تعالى : « ادخلوا آل فرعون أشد العذاب^(١٢٧) » .

وقوله تعالى : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار^(١٢٨) » ولا يكون الأشد إلا إلى جنب

الأدون .

وقال تعالى : « ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر^(١٢٩) » .

قال أبو محمد : والكفار معذبون على المعاصي التي عملوا من غير الكفر . برهان ذلك قول الله سبحانه وتعالى : « ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نحوض مع الخائضين ، وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين^(١٣٠) » .

فنص تعالى على أن الكفار يعذبون على ترك الصلاة وعلى ترك الطعام للمسكين .

قال أبو محمد : وأما من عمل منهم العتق ، والصدقة ، أو نحو ذلك من أعمال البر فحباط كل ذلك ، لأن الله عز وجل قال : إنه من مات [وهو]^(١٣١) كافراً حبط عمله لكن لا يعذب

(١٢٣) معمر بن المثنى البصرى أبو عبيدة النحوى من أئمة العلم بالأدب واللغة ، مولده ووفاته بالبصرة ، استقدمه هارون الرشيد إلى بغداد سنة ١٨٨ هـ وقرأ عليه أشياء من كتبه قال الحافظ لم يكن في الأرض أعلم بجميع العلوم منه ، وكان أفاضلاً شعوبياً من حفاظ الحديث من مؤلفاته نقائض جرير والفرزدق ، ومحاز القرآن ومعاني القرآن تروى سنة ٢٠٩ هـ . وفيات الأعيان حـ ٢ ص ١٠٥

(١٢٤) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٢٥) سورة البقرة آية رقم ٢١٧

(١٢٦) الحديث رواه البخارى في الرقاق ٥١ ومسلم في الإيمان ٣٦٣ والترمذى في جهنم ١٢ واحمد بن حنبل حـ ٤ ص ٢٧٤ ولفظه عد مسلم « لرجل توضع في أحمص قدميه جمرتان يغلى مهما دماغه » أما الحديث الذى جاء في أنى طالب فلفظه : أهون أهل النار عذاباً أبو طالب وهو متمثل بنعلين يغلى مهما دماغه » .

(١٢٧) سورة غافر آية رقم ٤٦

(١٢٨) سورة النساء آية رقم ١٤٥

(١٢٩) سورة السجدة آية رقم ٢١

(١٣٠) سورة المدثر آية رقم ٤٠ إلى ٤٧

(١٣١) فى (أ) : بزيادة هو .

الله أحدًا إلا على ما عمل ، لا على ما لم يعمل .

قال الله تعالى : « هل تجزون إلا ما كنتم تعملون^(١٣٢) » .

فلما كان من لا يطعم المسكين من الكفار يعذب على ذلك عذاباً زائداً^(١٣٣) لأنه لم يطعم المسكين فالذى أطعم المسكين مع كفره لا يعذب ذلك العذاب الزائد ، فهو أقل عندنا عذاباً لأنه لم يعمل من الشر ما عمل من هو أشد عذاباً منه لا لأنه عمل خيراً .

قال أبو محمد : وكل كافر عمل خيراً وشراً ثم أسلم فإن كل ما عمل من خير يكون له^(١٣٤) مجازى به في الجنة ، وأما ما عمل من شر فإن تاب عنه مع توبته من الكفر سقط عنه ، وإن تمادى عليه أخذ بما عمل في كفره وبما عمل في إسلامه .

برهان ذلك : حديث حكيم بن حزام^(١٣٥) عن رسول الله ﷺ أنه قال : يا رسول الله أشياء كنت أتحنتُ بها في الجاهلية من عنتي وصدقة وصيلة رجم فقال له رسول الله ﷺ : أسلمت على ما سلف لك من خير^(١٣٦) فأخبر أنه خير وأنه له إذا أسلم .

وقالت له عائشة رضي الله عنها : يا رسول الله أرأيت ابن جُدعان فإنه يصيل الرجم ، ويُقرى الضيف ، أينفعه ذلك ؟ قال : لا . لأنه لم يقل يوماً .. رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين^(١٣٧) . فأخبر عليه السلام أنه لم ينتفع بذلك لأنه لم يسلم .

فاتفقت الأخبار كلها على أنه لو أسلم لنفعه ذلك .

وأما مؤاخذته بما عمل فحديث ابن مسعود رضي الله عنه بنص ما قلنا عن رسول الله ﷺ

كما قلناه .

فإن اعترض معترض بقول الله تعالى : « لئن اشركت ليعبطن عملك^(١٣٨) » .

(١٣٢) سورة النمل آية رقم ٩٠

(١٣٣) سقط من (أ) وم (خ) زيادة والعمارة مضطربة .

(١٣٤) في (أ) : مكتوب مجازي .

(١٣٥) حكيم بن حزام : بن حويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي يكنى أبا خالد هو ابن أخي خديجة بنت خويلد زوج الرسول ﷺ - ولد في الكعبة وكان من أشرف قريش ووجهها في الجاهلية والإسلام وكان مولده قبل الفيل بثلاث عشرة سنة ، وحاء الإسلام ودار الدعوة بيد حكيم بن حزام وكان من المؤلفة قلوبهم ومن حسن إسلامه منهم ، وحج في الإسلام دمه مائة بدنه قد جللها بالحرة ، وأهدى ألف شاة . الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ١ ص ٣٦٢ .

(١٣٦) الحديث رواه البخاري في الأدب ١٦ ، والزكاة ٣٤ ، والبيوع ١٠٠ والعنق ١٢ ، ومسلم في الإيمان ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، واحمد

ابن حنبل في المسند ح ٣ ص ٤٠٢

(١٣٧) الحديث رواه البخاري في الدعوات ٦١ ، ومسلم في الإيمان ٣٦٥ والذكر ٧٠ واحمد بن حنبل في المسند ح ٤ ، ص ٤١٧ ولفظه

عد مسلم . عن عائشة قلت يا رسول الله ابن جُدعان كان في الجاهلية يصل الرجم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعة ..؟ قال : لا ينفعه ، إنه لم يقل يوماً : رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين .

(١٣٨) سورة الزمر آية رقم ٦٥

قلنا : إنما هذا لمن مات مشركاً فقط .

برهان ذلك أن الله تعالى قال : « لئن أشركت ليحبطن عملك » [ولتكونن من الخاسرين ، وبيقين ندرى أن]^(١٣٩) من أسلم فليس من الخاسرين فقد بين ذلك بقوله : « ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم^(١٤٠) » وإن اعترضوا فيما قلنا من المؤاخذة بما عمل في الكفر لقوله تعالى : « قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف^(١٤١) » .

قلنا لهم : هذا حجة لنا لأن من انتهى عن الكفر غفر له ، وإن انتهى عن الزنا غفر له ، وإن لم ينته عن الزنا لم يغفر له ، فإتباعاً يغفر له ما انتهى عنه ، ولم يغفر له ما لم ينته عنه .
ولم يقل تعالى : « ان ينتهوا عن الكفر يغفر لهم سائر ذنوبهم .

والزيادة في الآية كذب على الله تعالى وهي أعمال متغايرة كما ترى ليست التوبة عن بعضها توبة عن سائرها^(١٤٢) ، فلكل واحد منها حكمه ، فإن ذكروا حديث عمرو بن العاص عن النبي ﷺ « الإسلامُ يُجِبُّ ما قبلَهُ^(١٤٣) » .

فقد قلنا : إن الإسلام اسم لجميع الطاعات ، فمن أصر على المعصية فليس فعله في المعصية التي يتأدى عليها إسلاماً ، ولا إيماناً ، كما قال رسول الله ﷺ : « لا يُزِنِي الزَّانِي حِينَ يُزِنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ^(١٤٤) » .

فصح أن الإسلام ، والإيمان هو جميع الطاعات ، فإذا أسلم من الكفر وتاب من جميع معاصيه فهو الإسلام الذي يجب ما قبله .

وإذا لم يتب من معاصيه فلم يحسن في الإسلام ، فهو مأخوذ بالأول والآخر ، كما قال رسول الله ﷺ وهذا تتفق الأحاديث وكذلك قوله عليه السلام : « وَالْهِجْرَةُ تَجِبُّ ما قبلَهَا^(١٤٥) » .

(١٣٩) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٤٠) سورة البقرة آية رقم ٢١٧

(١٤١) سورة الأنفال آية رقم ٣٨

(١٤٢) في (أ) : عن ظاهرها .

(١٤٣) الحديث رواه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ح ٤ ، ١٩٩ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ولفظه قال رسول الله ﷺ - إن الإسلام يجب ما كان قبله ، وأن الهجرة تحب ما كان قبلها .

(١٤٤) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الفتن باب النهي عن النهي ولفظه . لا يزني الزاني ، حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة يرفع الناس إليه أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن .

(١٤٥) الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده ح ٤ ص ١٩٩ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ورواه مسلم في كتاب الإيمان بلفظ الهجرة تهدم ما كان قبلها .

فقد صح عنه عليه السلام أَنَّ الْمُهَاجِرَ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَاها اللهُ عَنْهُ^(١٤٦) فمن تاب من جميع المعاصي^(١٤٧) التي سلفت منه فقد هجر ما نهاه الله عنه فهذه هي الهجرة التي تجب ما قبلها .

وأما قوله عليه السلام : « وَالْحُجُّ يَجِبُ مَا قَبْلَهُ^(١٤٨) » فقد جاء أن العُمرة إلى العُمرة كَفَارةٌ لما بيّنهما ، والحجُّ المبرورُ لَيْسَ لَهُ جُزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ^(١٤٩) . فهذا على الموازنة التي ربنا عز وجل عالم بمراتبها ، ومقاديرها ، وإنما نقف حيث وقفنا الله تعالى ورسوله ﷺ ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : واستدركنا قول رسول الله ﷺ في قاتل نفسه حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار ، مع قوله : مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُخْلِصًا مِنْ قَلْبِهِ حَرَّمَ اللهُ النَّارَ وَأَوْجَبَ لَهُ الْجَنَّةَ^(١٥٠) .

قال أبو محمد : قال الله تعالى : « وما ينطق عن الهوى إن هو الا وحى يوحى^(١٥١) » فصح أن كلامه ﷺ كله وحى من عند الله تعالى وقال عز وجل « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا^(١٥٢) » فصح أن كل ما قاله رسول الله ﷺ فمن عند الله تعالى^(١٥٣) . وأنه لا اختلاف في شيء منه وأنه كله متفق عليه ، فإذا ذلك كذلك فواجب ضم هذه الأخبار بعضها إلى بعض فيلوح الحق حينئذ بحول الله وقوته ، فمعنى قوله ﷺ في القاتل حرم الله عليه الجنة ، وأوجب له النار ، مبنى على الموازنة فان رجحت^(١٥٤) كبيرة قتله نفسه على حسناته حرم الله عليه الجنة ، حتى يقتص منه بالنار ، التي أوجبها الله تعالى جزاء على فعله ، وبرهان هذا حديث الذي أسلم وهاجر مع عمرو بن حممة الدوسي^(١٥٥) ثم قتل نفسه لجراح جرح به فتألم منه فقطع عروق يده فنزف حتى مات فراه بعض أصحاب النبي ﷺ في حال حسنة إلا يده وذكر أنه قيل له لن يصلح منك

(١٤٦) الحديث رواه أبو دادو في الوتر ١١ ، والنسائي الزكاة ٤٩ والبيعة ١٢ والدارمي في الصلاة ١٣٥ ، واحمد بن حنبل ح ٢ ، ١٦٠ ،

١٩١ ، ١٩٣ .

(١٤٧) في (خ) : من كل معصية .

(١٤٨) الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان باب يكون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الهجرة والحج وهو حديث طويل منه : أما علمت أن

الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها ، وأن الحج يهدم ما كان قبله .

(١٤٩) الحديث رواه البخاري في الإيمان ١٨ والحج ٤ ، ٣٤ ، ١٠٣ ورواه مسلم في الإيمان ١٣٥ والحج ٢٠٤ والترمذي في فضائل

الجهاد ٢٢ وابن ماجه في المناسك ٣ ولفظه عند ابن ماجه : العمرة إلى العمرة كماره ما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة .

(١٥٠) الحديث رواه البخاري في العلم ٤٩ والجمعة ١٨ ومسلم في الإيمان ٥٣ والترمذي في الصلاة ٢٠٠ وابن ماجه في الزهد ١٩ والدارمي

في الجهاد ٨ .

(١٥١) سورة النجم آية رقم ٤

(١٥٢) سورة النساء آية رقم ٨٣

(١٥٣) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٥٤) سقط من (أ) كلمة رجحت .

(١٥٥) هو : عمرو بن حممة بن رافع الدوسي من الأزد أحد المعمرين في الجاهلية وقيل أدرك حممة عصر النبوة ووفد على النبي ﷺ -

والصحيح أنه مات قبل الإسلام الأصابة ت ٥٨٢١

ما أفسدت فقال رسول الله ﷺ : اللهم وليديه فاغفر^(١٥٦) .. » ومعنى قول رسول الله ﷺ « من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه حرم الله عليه النار وأوجب له الجنة » فهذا لا يختلف فيه مسلمان انه ليس على ظاهره منفرداً لكن يضمه إلى غيره من الإيمان لمحمد ﷺ ، والبراءة من كل دين حاشا دين الإسلام ، ومعناه حينئذ أن الله عز وجل أوجب له الجنة ولا بد ، إما بعد الاقتصاص ، وإما دون الاقتصاص على ما توجهه الموازنة ، وحرم الله عليه أن يخلد فيها ويكون من أهلها القاطنين فيها على ما بينا قبل من قوله تعالى : لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى^(١٥٧) « من يعمل سوءاً يجزيه^(١٥٨) .

« وما كان الله ليضيع إيمانكم^(١٥٩) .

« وما تفعلوا من خير فلن تكفروه^(١٦٠) .

وقوله تعالى : « يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها^(١٦١) » فنص الآية أنها في الكفار - هكذا في نص الآية .

قال أبو محمد : وأما الكبائر فإن الله تعالى قال : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً^(١٦٢) » .

قال أبو محمد : فمن المحال أن يحرم الله تعالى علينا أمراً ويفرق بين أحكامه ويجعل بعضه مغفوراً باجتناب بعض ومؤخداً به إن لم يجتنب البعض الآخر ، ثم لا يبين لنا المهلكات من غيرها فنظرنا في ذلك فوجدنا قوماً يقولون إن كل ذنب فهو كبيرة .

قال أبو محمد : وهذا خطأ لأن نص القرآن مفرق كما قلنا^(١٦٣) بين الكبائر وغيرها وبالضرورة ندرى^(١٦٤) أنه لا تكون كبيرة إلا بالإضافة إلى ما هو أصغر منها ، والكبائر أيضاً تتفاضل فالشرك أكبر مما دونه ، والقتل أكبر من غيره .

(١٥٦) رواه مسلم عن جابر بن عبد الله قال : مات طفيل بن عمر ورأيت في المنام وهيأته حسنة ، فقلت له : ما صنع بك ربك قال : غفر لي بهرق إلى نبيه ، فقلت : مال أراك مغطياً يديك ، قال : قيل لي : لن نصلح منك ما أفسدت . فقصصتها على رسول الله ﷺ فقال : اللهم وليديه فاغفر . وفيه دليل على أن المغفرة قد لا تتناول محل الجنابة وأن العقاب موزع على البدن ، وأن المؤمن إذا مات بالكبيرة من غير توبة فلا يقطع له النار .

(١٥٧) سورة آل عمران آية رقم ١٥٣

(١٥٨) سورة النساء آية رقم ١٢٣

(١٥٩) سورة البقرة آية رقم ١٤٣

(١٦٠) سورة آل عمران آية رقم ١١٥

(١٦١) سورة المائدة آية رقم ١٣٧

(١٦٢) سورة النساء آية رقم ٣١

(١٦٣) في (خ) : كما أوردنا .

(١٦٤) في (خ) : نعلم .

وقد قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا لِيُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ (وإنه لكبير) أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَبْرِيءُ مِنْ بَوْلِهِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ^(١٦٥)» فأخبر عليه السلام أنهما كبير ، وما هما بكبير ، وهذا بين لأنهما كبيران بالإضافة إلى الصغائر المغفورة باجتناب الكبائر ، وليستا بكبيرين بالإضافة إلى الكفر والقتل .

قال أبو محمد : فبطل القول المذكور ، فنظرنا في ذلك فوجدنا معرفة الكبير من الذنوب مما ليس بكبير منها لا يعلم ألبتة إلا بنص وارد فيها ، إذ هذا من أحكام الله تعالى التي لا تعرف إلا من عنده تعالى فبحثنا عن ذلك فوجدنا الله تعالى قد نص بالوعد على ذنوب في القرآن وعلى لسان رسوله ﷺ وقد وجدنا ذنوبا أخر لم ينص عليها بوعد ، فعلمنا يقينا أن كل ما توعد الله تعالى عليه بالنار [أو توعد عليه رسوله ﷺ بالنار فهو كبير]^(١٦٦) وكل ما نص عليه رسول الله ﷺ باستعظامه فهو كبير ، كقوله عليه السلام .

اثَّقُوا السَّبْعَ الْمُؤَبَّاتِ - الشُّرْكَ وَالسَّحْرُ وَالْقَتْلُ وَالزُّنَا^(١٦٧)» وذكر الحديث .

وكقوله عليه السلام : «عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ مِنْ الْكَبَائِرِ^(١٦٨)» .

وكل ما لم يأت نص باستعظامه ، ولا جاء فيه وعيد بالنار فليس بكبير ولا يمكن أن يكون الوعيد بالنار على الصغائر على انفرادها لأنها مغفورة باجتناب الكبائر فصح ما قلناه .
وبالله تعالى التوفيق .

(١٦٥) الحديث رواه البخارى فى الرضوء ٥٥ ، ٦٥ والأدب ٤٦ ، والجنائز ٨٩ ورواه مسلم فى الطهارة ١١١ وأبو داود فى الضهارة ١١ ، والترمذى فى الطهارة ٥٢ والنسائى فى الطهارة ٢٦ ، ولفظه إنهما يعذبان وما يعذبان من كبير ، أما هذا فكان يمشى بالنميمة ، وأما هذا فكان لا يتبرىء من البول .

(١٦٦) ما بين القوسين سقط من (خ) .

(١٦٧) الحديث رواه البخارى فى الوصايا ٢٣ ، والطب ٤٨ والحدود ٤٤ ، ورواه مسلم فى الإيمان ١٤٤ وأبو داود فى الوصايا . والنسائى فى الوصايا ولفظه عد مسلم : اجتنبوا السبع المؤبقات قبل يا رسول الله وما هن ؟.. قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات .

(١٦٨) الحديث رواه البخارى فى الأدب ٦ والشهادات ١٠ ورواه مسلم فى الإيمان ١٤٣ ، ١٤٤ ، والترمذى فى البر ٤ والنسائى فى التحريم ٣

والدارمى فى الدييات ٩

الموافاة

قال أبو محمد : اختلف المتكلمون في معنى عبروا عنه بلفظ الموافاة وهم أنهم قالوا : في إنسان مؤمن صالح مجتهد في العبادة ثم مات مرتدًا كافرًا وآخر كافرًا متمرد ، أو فاسق ، ثم مات مسلمًا تائبًا .

كيف كان حكم كل واحد منهما قبل أن ينتقل إلى ما مات عليه عند الله تعالى ؟ .
فذهب هشام بن عمرو الفوطي^(١) وجميع الأشعرية ، إلى أن الله عز وجل لم يزل راضيا عن الذى مات مسلمًا تائبًا ، ولم يزل ساخطًا على الذى مات كافرًا أو فاسقًا .
واحتجوا في ذلك بأن الله عز وجل لا يتغير علمه ، ولا يرضى ما سخط ، ولا يسخط ما رضى .

وقالت الأشعرية^(٢) : الرضا من الله عز وجل والسخط منه تعالى من صفات الذات لم يزالا^(٣) ولا يتغيران ، وذهب سائر المسلمين إلى أن الله عز وجل كان ساخطا على الكافر والفاسق ، ثم رضى الله عنهما إذا أسلم الكافر ، وتاب الفاسق . وأنه تعالى كان راضيا عن المسلم ، وعن الصالح ثم سخط عليهما إذا كفر المسلم وفسق الصالح .

قال أبو محمد : احتجاج الأشعرية هاهنا هو احتجاج اليهود في إبطال النسخ ولا فرق ، ونحن نبين بطلان احتجاجهم ، وبطلان قولهم ، وبالله تعالى التوفيق . فنقول وبالله عز وجل نتأيد .
أما قولهم : إن^(٤) علم الله عز وجل لا يتغير فصحيح ، ولكن معلوماته تتغير ، ولم نقل إن

(١) راجع ترجمته حد ٣ ص ١٠٢

(٢) راجع كلمة وافية عن الأشعرية في الجزء الثالث من هذا الكتاب ص ١٠١

(٣) جاءت العبارة مصطربة ومحرفة من (أ) .

(٤) في (أ) : من .

علمه يتغير ، ومعاذ الله من هذا ولم يزل علمه تعالى واحدًا يعلم كل شيء على تصرفه في جميع حالاته .

فلم يزل يعلم أن زيدا سيكون صغيرًا ، ثم شابًا ثم كهلاً ، ثم شيخًا ، ثم ميتًا ، ثم مبعوثًا ثم^(٥) في الجنة ، أو في النار ، ولم يزل يعلم أنه سيؤمن ثم يكفر ، أو أنه يكفر ثم يؤمن ، أو أنه يكفر ولا يؤمن ، أو أنه يؤمن ولا يكفر .

وكذلك القول في الفسق والصلاح ، ومعلوماته تعالى في كل^(٦) ذلك متغيرة مختلفة ومن كابر هذا فقد كابر العيان والمشاهدات .

وأما قولهم : إن الله تعالى لا يسخط ما رضى ولا يرضى ما سخط فباطل وكذب بل قد أمر الله تعالى اليهود بصيانة السبت وتحريم الشحوم ، ورضى لهم ذلك وسخط منهم خلافه [ثم نسخ كل ذلك وأبطله فرضى منهم أكل الشحوم والعمل في السبت وسخط منهم خلافه]^(٧) وكذلك أحل لنا الخمر ، ولم يلزمنا الصلاة ولا الصوم برهة من زمن الإسلام ، ورضى لنا شرب الخمر وأكل رمضان ، والبقاء بلا صلاة ، وسخط تعالى بلا شك المبادرة بتحريم ذلك كما قال تعالى : « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه^(٨) » . ثم فرض علينا الصلاة والصوم ، وحرّم علينا الخمر ، فسخط لنا ترك الصلاة وأكل رمضان ، وشرب الخمر ، ورضى لنا خلاف ذلك ، وهذا لا ينكره مسلم ولم يزل الله تعالى علينا علمًا أنه سيحل ما كان أحل من ذلك مدة كذا ، وأنه سيرضى^(٩) منه ثم إنه سيحرمه ويسخطه وأنه سيحرم ما حرم من ذلك ويسخطه مدة ثم إنه يحله ويرضاه كما علم عز وجل أنه سيحیی من أحياء مدة كذا ثم يميت^(١٠) ، وأنه يعز من أعزه مدة ثم يذله ، وهكذا جميع ما في العالم من آثار صنعه عز وجل لا يخفى ذلك على من له أدنى حس ، وهكذا المؤمن يموت مرتدًا ، والكافر يموت مسلمًا ، فإن الله تعالى لم يزل يعلم أنه سيسخط^(١١) فعل الكافر مادام كافرًا ، ثم إنه يرضى عنه إذا أسلم ، وأن الله تعالى لم يزل يعلم أنه يرضى عن أفعال المسلم ، وأفعال البر ، ثم إنه يسخط أفعاله إذا ارتد ، أو فسق ، ونص القرآن يشهد بذلك قال تعالى : ولا يرضى لعباده الكفر ، وأن تشكروا يرضه لكم^(١٢) .

(٥) سقط من (أ) كلمة : ثم .

(٦) سقط من (أ) كلمة : كل .

(٧) سقط من (أ) ما بين القوسين .

(٨) سورة طه آية رقم ١١٤

(٩) في (خ) : سيرضاه .

(١٠) سقط من (أ) ثم يميت .

(١١) في (أ) : سيسخطه .

(١٢) سورة الزمر آية رقم ٧

فصح يقينا أن الله تعالى يرضى الشكر ، فمن شكره إذا شكره^(١٣) فيما شكره ولا يرضى الكفر من كفر ، إذا كفر ، متى كفر ، كيف كان انتقال هذه الأحوال من الإنسان الواحد ، وقوله تعالى : « ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم^(١٤) » بالضرورة يدري كل ذى حس سليم أن لا يمكن أن يحبط عمل إلا وقد كان غير حابط ، ومن المحال أن يحبط عمل لم يكن محسوبا قط ، فصح أن عمل المؤمن الذى ارتد ثم مات كافراً انه كان محسوبا ثم حبط إذا ارتد وكذلك قال الله تعالى : « يححو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب^(١٥) » .

فصح أنه لا يححو الا ما كان قد كتبه ومن المحال أن يحصى ما لم يكن مكتوبا وهذا بطلان قولهم يقينا والله الحمد ، وكذلك نص قوله تعالى « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات^(١٦) » .

فهذا نص قولنا ، وبطلان قولهم ، لأن الله تعالى سمي أفعالهم الماضية سيئات والسيئات مذمومة عنده تعالى بلا شك ، ثم أخبر تعالى أنه أحالها وبدلها حسنات مرضية ، فمن أنكر هذا فهو مكذب لله تعالى والله تعالى مكذب له ، وكذلك قال الله تعالى أنه سخط أكل آدم من الشجرة ، وذهاب يونس مغاضباً ، ثم أخبر عز وجل أنه تاب عليهما ، واجتنبى يونس بعد أن لامه ، ولا يشك كل ذى عقل أن اللائمة غير الاجتناء .

قال أبو محمد : ثم نقول لهم أفى الكافر كفر إذا كان كافراً قبل أن يؤمن .. ؟ وفى الفاسق فسق قبل أن يتوب ؟ وفى المؤمن إيمان قبل أن يرتد أم لا .. ؟ فإن قالوا : لا كابروا وأحالوا ، وإن قالوا : نعم . قلنا لهم : فهل يسخط الله الكفر والفسق أو يرضى عنهما ؟ فإن قالوا بل يسخطهما تركوا قولهم .

وإن قالوا : بل يرضى عن الكفر والفسق ، كفروا ونسأ لهم عن قتل وحشى^(١٧) حمزة^(١٨) رضى الله عنه أرضاً كان لله تعالى ؟ فإن قالوا : نعم . كفروا ، وإن قالوا : بل ما كان الا سخطاً ،

(١٣) فى (أ) : سقطت كلمة : إذا شكره .

(١٤) سورة البقرة آية رقم ٢١٧ وقد جاءت الآية محرفة فى (خ) : حيث قال : « ومن يرتد » .

(١٥) سورة الرعد آية رقم ٣٩

(١٦) سورة الفرقان آية رقم ٧٠ وجاءت هذه الآية محرفة فى (أ) : حيث قال : أولئك بدون الغاء .

(١٧) هو : وحش بن حرب الحبشى أبو دسمه ، مولى بنى نوفل ، صحابى من السودان مکه ، كان من أبطال الموالى فى الجاهلية ، وهو قاتل

حمزة - رضى الله عنه ، وشهد اليرموك ، وشارك فى قتل مسيلمة الكذاب وكان يقول قتلت بحريتى خير الناس وشتر الناس مات بمحص سنة ٢٥ هـ .

(١٨) حمزة بن عبد المطلب بن هاشم أبو عمارة عم النبى - ﷺ ، وأحد صناديد قريش ولد ونشأ بمكة ، هاجر إلى المدينة وحضر وقعة بدر

وغيرها وقتل يوم أحد عام ٣ هـ فدفنه المسلمون بالمدينة . الروض الأنف ج ٢ ص ١٨٥ .

سألناهم أيؤاخذه الله تعالى به إذا أسلم ؟ فمن قولهم : لا . وهكذا فى كل حسنة ، وسيئة ،
فظهر فساد قولهم ، وباللّٰه تعالى التوفيق .
وصلّى اللّٰه على محمد وآله وصحبه وسلم .

« الكلام في من لم تبلغه الدعوة ومن تاب عن ذنبه أو كفر ثم رجع فيما تاب عنه »

قال أبو محمد : قال الله عز وجل : « لأنذركم به ومن بلغ^(١) » .

وقال تعالى : وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا^(٢) .

فنص تعالى^(٣) : على أن النذارة لا تلزم إلا من بلغته لا من لم تبلغه ، وأنه تعالى لا يعذب أحداً حتى يأتيه رسول من عند الله عز وجل .

فصح بذلك أنه من لم يبلغه الإسلام أصلاً فإنه لا عذاب عليه .

وهكذا جاء النص عن رسول الله ﷺ .

أنه يؤتى يوم القيامة بالشيخ الخرف ، والأصلح الأصم ، ومن كان في الفترة والمجنون ، فيقول المجنون : يا رب أتاني الإسلام وأنا لا أعقل ، ويقول الخرف الأصم والذي في الفترة أشياء ذكرها فيوقد لهم نار ، ويقال لهم ادخلوها ، فمن دخلها وجدها برداً وسلاماً^(٤) وكذلك من لم يبلغه الباب من واجبات الدين فإنه معذور لا ملامة عليه وقد كان جعفر^(٥) بن أبي طالب وأصحابه رضى الله عنهم بأرض الحبشة ورسول الله ﷺ بالمدينة والقرآن ينزل والشرائع تشرع ، فلا يبلغ إلى جعفر وأصحابه أصلاً ، لا انقطاع الطريق جملة من المدينة إلى أرض الحبشة ، ويقوا كذلك ست سنين فما ضرهم ذلك في دينهم شيئاً إذ عملوا بالمحرم وتركوا المفروض .

(١) سورة الأنعام آية رقم ١٩

(٢) سورة الاسراء آية رقم ١٥

(٣) في (أ) : بزيادة : ذلك .

(٤) الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده ح ٤ ص ٢٤ ، ٥٠ .

(٥) جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم صحابي هاشمي من شجعانهم يقال له جعفر الطيار وهو أخو أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب وكان أسن من علي بعشر سنين وهو من السابقين إلى الإسلام ، هاجر إلى الحبشة في الهجرة الثانية فلم يزل هناك إلى أن هاجر النبي إلى المدينة ، حضر موقعة مؤنة باللقاء فسقط شهيداً عام ٨ هـ . طبقات بن سعد ح ٤ ص ٢٢

قال أبو محمد : ورأيت قوماً يذهبون إلى أن الشرائع لا تلزم من كان جاهلاً بها ولا من لم^(٦) تبلغه .

قال أبو محمد : وهذا باطل بل هي لازمة له لأن رسول الله ﷺ بعث إلى الإنس كلهم ، وإلى الجن كلهم ، وإلى كل من لم يولد ، إذا بلغ بعد الولادة .

قال أبو محمد : قال الله تعالى آمراً له^(٧) أن يقول : « إني رسول الله إليكم جميعاً^(٨) » . وهذا عموم لا يجوز أن يخص منه أحد .

وقال تعالى : « أychسب الإنسان أن يترك سدى^(٩) » .

فأبطل سبحانه أنه يكون أحد سدى ، والسدى : هو المهمل الذي لا يؤمر ولا ينهى ، فأبطل عز وجل هذا الأمر ، ولكنه معذور بجهله ومغيبه عن المعرفة فقط ، وأما^(١٠) من بلغه ذكر النبي ﷺ حيث ما كان من أقاصى الأرض ففرض عليه البحث عنه ، فإذا بلغته نذارته ففرض عليه التصديق به ، واتباعه ، وطلب الدين اللازم له ، والخروج عن وطنه لذلك ، وإلا فقد استحق الكفر ، والخلود في النار ، والعذاب بنص القرآن ، وكل ما ذكرنا يبطل قول من قال من الخوارج إن في حين بعث النبي ﷺ يلزم من في أقاصى الأرض الإيمان به ، ومعرفة شرائعه ، فإن ماتوا في تلك الحال ماتوا كفاراً إلى النار ، ويبطل هذا قول الله عز وجل لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت^(١١) وليس في وسع أحد علم الغيب .

فإن قالوا فهذه حجة الطائفة القائلة إنه لا يلزم أحداً شيئاً من الشرائع حتى تبلغه ، قلنا لا حجة لهم فيها لأن كل ما كلف الناس فهو في وسعهم ، واحتمال بنيتهم ، إلا أنهم معذورون بمغيب ذلك عنهم ولم يكلفوا ذلك تكليفاً يعذبون به إن لم يفعلوه ، وإنما كلفوه تكليف من لا يعذبون حتى يبلغهم ومن بلغه عن رسول الله ﷺ أنه له أمراً من الحكم مجملًا أو لم يبلغه نصه ، ففرض عليه اجتهاد نفسه في طلب ذلك الأمر ، وإلا فهو عاص لله عز وجل .

قال الله تعالى : فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون^(١٢) .

(٦) سقط من (أ) « لم » .

(٧) سقط من (أ) « له » .

(٨) سورة الأعراف آية رقم ١٥٨

(٩) سورة القيامة آية رقم ٣٦

(١٠) في (أ) : « وأن » .

(١١) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦

(١٢) سورة الأنبياء آية رقم ٧

ويقوله تعالى : « فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون^(١٣) » .

وأما من تاب عن ذنب ، أو كفر ، ثم رجع إلى ما تاب عنه ، فإنه إن كانت توبته تلك وهو معتقد للعودة فهو عابث ، مستهزئ ، مخادع ، لله تعالى ، قال الله تعالى : « يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم - إلى قوله : عذاب أليم بما كانوا يكذبون^(١٤) » .

وأما من كانت توبته نصوحًا ، ثابت العزيمة ، في أن لا يعود فهي توبة صحيحة مقبولة بلا شك مسقطه لكل ما تاب عنه بالنص .

قال عز وجل : « وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحًا^(١٥) » فإن عاد بعد ذلك إلى الذنب الذى تاب منه فلا يعود عليه ذنب قد^(١٦) غفره الله له أبدًا ، فإن ارتد ومات كافرًا فقد سقط عمله والتوبة عمل . فقد حبطت فهذا يعود عليه كل^(١٧) ما عمل خاصة .

وأما من راجع الإسلام ومات عليه فقد سقط عنه الكفر وغيره .

قال أبو محمد : ولا تكون التوبة إلا بالندم ، والاستغفار ، وترك المعاودة ، والعزيمة على ذلك ، والخروج من مظلمة إن تاب عنها إلى صاحبها بتحليل أو انصاف ، ورأيت لأبي بكر أحمد ابن علي بن بيججور المعروف بابن الأخشيد^(١٨) وهو أحد أركان المعتزلة ، وكان أبوه من أبناء ملوك فرغانة^(١٩) من الأتراك وولى أبوه الثغور ، وكان هذا أبو بكر ابنه يتفقه للشافعي ، فرأيت له في بعض كتبه يقول : إن التوبة هي الندم فقط وإن لم ينو مع ذلك ترك المراجعة لتلك الكبيرة .

قال أبو محمد : هذا أشنع ما يكون من قول المرجئة لأن كل معتقد للإسلام فبلا شك ندرى أنه نادم على كل ذنب يعملها عالمًا بأنه مسيء فيه مستغفر منه ، ومن كان بخلاف هذه الصفة لكن مستحسنًا لما فعل غير نادم عليه فليس مسلمًا ، فكل صاحب كبيرة فهو على قول ابن الأخشيد غير مؤاخذ بها لأنه تائب منها ، وهذا خلاف الوعيد .

(١٣) سورة التوبة آية رقم ١٢٢

(١٤) سورة البقرة آية رقم ٩ ، ١٠ وقد وقع تحريف في (خ) حيث قال : وما يخادعون إلا أنفسهم .

(١٥) سورة طه آية رقم ٨٢

(١٦) سقط من (أ) « وقد » .

(١٧) سقط من (أ) « كل » .

(١٨) هو : أحمد بن علي بن بيججور أبو بكر بن الأخشيد ، من رؤساء المعتزلة ، كان فصيحًا له معرفة بالعربية والفقه من تصانيفه نقل

القرآن والاجماع ، واختصار تفسير الطبري سنة ٣٢٦ هـ . لسان الميزان - ح ١ ص ٢٣١

(١٩) فرغانة : بالفتح ثم السكون ، وغين معجمة ، وبعد الألف نون ، مدينة واسعة متاخمة لبلاد تركستان كثيرة الخير بينها وبين سمرقند

محمسون فرسخًا ، ومن ينسب إلى فرغانة حاجب بن مالك ابن أركين أبو العباس التركي الفرغاني ، وفي كتاب ابن الفقيه كان أبو شروان بناها ونقل

إليها من كل أهل بيت واحدًا وصاحبها « أزهر خاتة » أى من كل بيت . (راجع معجم البلدان - ح ٤ ص ٢٥٣) .

فإن قال قائل : فإنكم تقطعون على قبول إيمان المؤمن ، أفتقطعون على قبول توبة التائب ، وعمل العامل للخير ، إن كل ذلك مقبول .

وهل تقطعون على المكثّر من السيئات إنه في النار .. ؟

قلنا : وبالله تعالى التوفيق .

إن الأعمال لها شروط من توفيه النية حقها ، وتوفيه صفة^(٢٠) العمل حقه فلو أيقنا أن العمل وقع كاملاً كما أمر الله تعالى لقطعنا على قبول الله عز وجل له ، وأما التوبة فإذا وقعت نصوحاً فنحن نقطع بقبولها ، وأما القطع على مظهر الخير بأنه في الجنة ، وعلى مظهر الشر والمعاصي بأنه في النار ، فهذا خطأ لأننا لا نعلم ما في النفوس ولعل المظهر الخير مبطن للكفر أو مبطن على كبائر لا نعلمها فواجب أن لا نقطع من أجل ذلك عليه بشيء ، وكذلك المعلن بالكبائر فإنه يمكن أن يبطن الكفر في باطن أمره فإذا قرب من الموت آمن فاستحق الجنة ، أو لعل له حسنات في باطن أمره تفيء على سيئاته فيكون من أهل الجنة ، فلهذا وجب أن لا نقطع على أحد بعينه بجنة أو نار حاشا من جاء النص فيه من الصحابة رضى الله عنهم بأنهم في الجنة ، وبأن الله علم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم ، وأهل بدر^(٢١) وأهل السوابق ، فإننا نقطع على هؤلاء بالجنة لأن الله تعالى أخبرنا بذلك على لسان رسوله ﷺ ، وحاشا من مات معلنا للكفر ، فإننا نقطع عليه بالنار ، ونقف فيمن عدا هؤلاء إلا أننا نقطع على الصفات فنقول : من مات معلناً للكفر ، أو مبطناً له فهو في النار ، خالداً فيها ومن أتى^(٢٢) الله تعالى راجح الحسنات على السيئات والكبائر أو متساويهما فهو في الجنة ، لا يعذب بالنار .

ومن لقي الله تعالى راجح الكبائر على الحسنات ففي النار . ويخرج منها بالشفاعة إلى الجنة - وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : ورأيت بعض أصحابنا يذهب إلى شيء يسميه شاهد الحال ، وهو أن من كان مظهر الشيء من الديانات ، متحملاً للأذى فيه غير مستجلب بما يلقي من ذلك حالا ، فإنه مقطوع على باطنه وظاهره قطعاً لا شك فيه كعمر بن عبد العزيز^(٢٣) وسعيد بن المسيب^(٢٤)

(٢٠) سقط من (أ) كلمة : صفة .

(٢١) قال رسول الله - ﷺ : كأن الله قال : لاهل بدر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، ورواه البخارى في التفسير وأبو داود في

السنة ٨ والجهاد ٩٨ والترمذى في التفسير سورة ٦٠

(٢٢) في (أ) : « لقي » .

(٢٣) عمر بن عبد العزيز : بن مروان بن الحكم الأموى القرشى ، أبو حفص ، الخليفة الصالح ، والمملك العادل ، قيل له خامس الراشدين ، ولد ونشأ بالمدينة ٦١ هـ وولى الخلافة بعهد من سليمان ٩٩ هـ دس له السم فمات سنة ١٠١ هـ (تهذيب التهذيب - ج ٧ ص ٤٧٥) .

(٢٤) سعيد بن المسيب : بن حزن بن أبى وهب المخزومى القرشى ، أبو محمد سيد التابعين وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، جمع بين الحديث والفقه ، والزهد والورع ، وكان يعيش من التجارة بالزيت ، توفى بالمدينة سنة ٩٤ هـ . (طبقات بن سعد - ج ٥ ص ٨٨) .

والحسن البصرى^(٢٥) وابن سيرين^(٢٦) ومن جرى مجراهم ممن قبلهم أو معهم أو بعدهم ، فإن هؤلاء رضى الله عنهم رفضوا من الدنيا ما لو استعملوه لما حط من وجاهتهم شيئاً ، واحتملوا من المضنى ما لو خففوه عن أنفسهم لم يقدح ذلك فيهم عند أحد ، فهؤلاء مقطوع على إسلامهم عند الله عز وجل ، وعلى خيرهم وفضلهم ، وكذلك نقطع على أن عمرو^(٢٧) بن عبيد كان يدين بإبطال القدر بلا شك في باطن أمره ، وأن أبا حنيفة^(٢٨) والشافعى^(٢٩) رضى الله عنهما كانا في باطن أمرهما يدينان الله تعالى بالقياس ، وأن داود^(٣٠) بن علي كان في باطن الأمر يدين الله تعالى بإبطال القياس بلا شك .

وأن أحمد^(٣١) بن حنبل رضى الله عنه كان يدين الله تعالى بالتدين بالحديث في باطن أمره بلا شك ، وبأن القرآن غير مخلوق بلا شك ، وهكذا كل أمر تناصرت أحواله ، وظهر جده ، في معتقد ما ، وترك المسامحة فيه ، واحتمل الأذى ، والمضض من أجله .

قال أبو محمد : وهذا قول صحيح لا شك فيه إذ لا يمكن البتة في بنية الطبايع أن يحتمل أحد أذى ومشقة لغير فائدة يتعجلها أو يتأجلها ، وبالله تعالى التوفيق .

ولا بد لكل ذى عقد من أن تبين عليه شاهد غيره^(٣٢) بما يبدو منه من مسامحة فيه ، أو صبر عليه .

وأما من كان بغير هذه الصفة فلا نقطع على عقدة ، وبالله تعالى التوفيق .

(٢٥) الح ن البصرى راجع ترجمته ص ١٠٩ من هذا الجزء .
(٢٦) محمد بن سيرين ، البصرى ، الأنصارى بالولاء ، أبو بكر ، إمام وقته في علوم الدين بالبصرة ، تابعى من أشراف الكتاب ، مولده ووفاته بالبصرة ، نشأ بزازاً في أذنه صمم ، وتفقه وروى الحديث ، واشتهر بالورع وتعبير الرؤيا ، توفى سنة ١١٠ هـ . (وفيات الأعيان حـ ١ ص ٤٥٣) .

(٢٧) عمرو بن عبيد : بن باب أبو عثمان البصرى ، شيخ المعتزلة في عصره ومفتيا ، وأحد الزهاد المشهورين كان جده من سبى فارس وأبوه نساكاً ثم شرطياً للحجاج في البصرة ، واشتهر عمرو بعلمه وزهده من كتبه : الرد على القدرية ، والتفسير ، توفى بمران قرب مكة سنة ١٤٤ هـ . (ميزان الاعتدال حـ ٢ ص ٢٩٤) .

(٢٨) أبو حنيفة : النعمان بن ثابت . راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٢٢٧ .

(٢٩) الشافعى : محمد بن أدريس : راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٢٦٤ .

(٣٠) داود بن علي : راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٢٩١ .

(٣١) أحمد بن حنبل : ت ٤٢١ هـ وهو أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيبانى : راجع ترجمة مفصلة له في طبقا الحفاظ

حـ ١ ص ٨٦ .

(٣٢) في (أ) : (عقده) .

« الكلام في الشفاعة والميزان والحوض والصراف وعذاب القبر والفتنة »^(١)

قال أبو محمد : اختلف الناس في الشفاعة فأنكرها قوم ، وهم المعتزلة ، والخوارج ، وكل من منع أن يخرج أحد من النار بعد دخوله^(٢) فيها ، وذهب أهل السنة ، والأشعرية ، والكرامية ، وبعض الرافضة إلى القول بالشفاعة ، واحتج المانعون منها^(٣) بقول الله عز وجل : « فما تنفعهم شفاعة الشافعين »^(٤) .

ويقوله عز وجل : « يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله »^(٥) .

ويقوله تعالى : « قل إني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً »^(٦) .

ويقوله تعالى : « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً » ولا يقبل منها شفاعة^(٧) .

ويقوله تعالى : « من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة »^(٨) .

ويقوله تعالى : « فما لنا من شافعين ولا صديق حميم »^(٩) .

ويقوله تعالى : « ولا يقبل منها عدل ولا تنفعهما شفاعة ولا هم ينصرون »^(١٠) .

قال أبو محمد : من يؤمن بالشفاعة أنه لا يجوز الاقتصار على بعض القرآن دون بعض ،

(١) سقط من (أ) كلمة : الصراف والكتبة بدلاً من الفتنة .

(٢) في (خ) : بعد دخولها .

(٣) سقط من (أ) مها .

(٤) سورة المدثر آية رقم ٤٨

(٥) سورة الانفطار آية رقم ١٩

(٦) سورة الجن آية رقم ٢١ وقد جاءت هذه الآية محرفة .

(٧) سورة البقرة آية رقم ٤٨

(٨) القرة آية رقم ٢٥٤

(٩) سورة الشعراء آية رقم ١٠٠

(١٠) سورة البقرة آية رقم ١٢٣ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) : حيث ذكرها « ولا يؤخذ منها عدل » .

ولا على بعض السنن دون بعض ، ولا على القرآن دون بيان رسول الله ﷺ ، الذى قال له ربه عز وجل « لتبين للناس ما نزل إليهم^(١١) » .

وقد نص الله تعالى على صحة الشفاعة في القرآن .

فقال تعالى : « لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا^(١٢) » .

فأوجب عز وجل الشفاعة إلا من اتخذ عنده عهدا بالشفاعة [ونفاها عن سواه فقد اتخذ محمد - ﷺ عند الله^(١٣) عهدًا بالشفاعة] وصحت بذلك الأخبار المتواترة ، المتناصرة ، بنقل الكواف لها .

قال تعالى : « يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من إذن له الرحمن ورضى له قولاً^(١٤) » .

وقال تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له^(١٥) » .

فنص تعالى على أن الشفاعة يوم القيامة تنفع عنده عز وجل ، ممن أذن له فيها ، ورضى قوله ، ولا أحد من الناس أولى بذلك من محمد ﷺ ، لأنه أفضل ولد آدم عليه السلام .

وقال تعالى : « من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه^(١٦) » .

« وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى^(١٧) » .

وقال تعالى : « ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون^(١٨) » .

وقال تعالى : ما من شفيع إلا من بعد إذنه^(١٩) .

فقد صحت الشفاعة بنص القرآن الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فصح يقينا أن الشفاعة التى أبطلها الله عز وجل ، هى غير الشفاعة التى أثبتها عز وجل ، وإذ لا شك فى ذلك فالشفاعة التى أبطل عز وجل هى الشفاعة للكفار ، الذين هم مخلدون فى النار .

(١١) سورة النحل آية رقم ٤٤ وقد جاءت الآية محرفة فى (أ) : حيث ذكرها « ما أنزل » .

(١٢) سورة مريم آية رقم ٨٧

(١٣) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٤) سورة طه آية رقم ١٠٩

(١٥) سورة سبأ آية رقم ٢٣

(١٦) سورة البقرة آية رقم ٥٥

(١٧) سورة النجم آية رقم ٢٦

(١٨) سورة الزخرف آية رقم ٨٦

(١٩) سورة يونس آية رقم ٣

قال تعالى : « لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها^(٢٠) » . نعوذ بالله منها ، فإذا لا شك فيه ، فقد صح يقينا أن الشفاعة التي أوجب الله عز وجل لمن أذن له ، واتخذ عنده عهدًا ، ورضى قوله .

فإنما هي لمذنبى أهل الإسلام - وهكذا جاء الخبر الثابت .

قال أبو محمد : وهما شفاعتان إحداهما عامة لكل محسن ومسيء في تعجيل الحساب يوم القيامة ، وإراحة الناس مما هم فيه من هول^(٢١) الموقف وشنعة الحال وهو المقام المحمود ، الذى جاء النص فى القرآن به ، فى قوله : « عسى أن يعثك ربك مقامًا محمودًا^(٢٢) » وهكذا جاء الخبر الثابت نصًا .

والشفاعة الثانية : فى إخراج أهل الكبائر من النار ، طبقة طبقة ، على ما صح فى ذلك الخبر .

وأما قول الله تعالى : « قل إني لا أملك لكم ضرًا ولا رشدًا^(٢٣) » « يوم لا تملك نفس لنفس شيئًا^(٢٤) » .

فما خالفناهم فى هذا أصلا ، وليس هذا من الشفاعة فى شيء ، فنعم لا يملك أحد لأحد نفعًا ، ولا ضرًا ، ولا رشدًا ، ولا هدى ، وإنما الشفاعة رغبة إلى الله تعالى ، وضرعة ، ودعاء . وقال بعض منكرى الشفاعة : إن الشفاعة ليست إلا فى المحسنين فقط .

واحتجوا بقوله تعالى : « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى^(٢٥) » .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه ، لأن من أذن الله فى إخراجهم من النار وإدخاله الجنة ، وأذن للشافع فى الشفاعة له فى ذلك ، فقد ارتضاه ، وهذا حق وفضل الله تعالى على من قد غفر له ذنوب ، بأن رجحت حسناته على كبائره ، أو بأن لم تكن له كبيرة ، أو بأن تاب عنها فهو مغن له عن شفاعة كل شافع ، فقد حصلت له الرحمة ، والفوز ، من الله تعالى وأمر به إلى الجنة ففى ماذا يشفع له ؟ وإنما الفقير إلى الشفاعة من غلبت كبائره على^(٢٦) حسناته ، فأدخل النار ، ولم يأذن تعالى بإخراجه منها ، إلا بالشفاعة ، وكذلك الخلق فى كونهم فى الموقف هم أيضا

(٢٠) سورة فاطر آية رقم ٣٦

(٢١) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢٢) سورة الاسراء آية رقم ٧٩

(٢٣) سورة الجن آية رقم ٢١ وقد جاءت هذه الآية محرفة حيث ذكرت بدون (إني) .

(٢٤) سورة الانفطار آية رقم ١٩ وقد جاءت هذه الآية محرفة حيث ذكرت : ولا تملك .

(٢٥) سورة الأنبياء آية رقم ٢٨

(٢٦) سقط من (أ) كلمة : على .

في مقام شنيع فهم أيضا محتاجون إلى الشفاعة وبالله تعالى التوفيق ، وبما صحت به^(٢٧) الأخبار من ذلك . نقول : « وأما الميزان » فقد أنكره قوم فخالفوا كلام الله تعالى جراءة ، وإقدامًا ، وتنطع آخرون ، فقالوا : هو ميزان بكفتين من ذهب ، وهذا إقدام آخر لا يحل ، قال الله عز وجل : « وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينًا وهو عند الله عظيم^(٢٨) » .

قال أبو محمد : وأمور الآخرة لا تعلم إلا بما جاء في القرآن الكريم ، أو بما جاء عن رسل الله ﷺ ، ولم يأت عنه عليه السلام شيء يصح في صفة الميزان ، ولو صح عنه عليه السلام في ذلك شيء لقلنا به ، فإذا لا يصح عنه عليه السلام في ذلك شيء فلا يحل لأحد أن يقول على الله عز وجل ما لم يخبرنا به ، لكن نقول كما قال الله عز وجل « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة - إلى قوله : « وكفى بنا حاسبين^(٢٩) » .

وقال تعالى : « والوزن يومئذ الحق^(٣٠) » .

وقال تعالى : « فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه فأمه هاوية^(٣١) » .

فنقطع على أن الموازين توضع يوم القيامة لوزن أعمال العباد .

قال تعالى عن الكفار : « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا^(٣٢) » .

وليس هذا على أنه لا توزن أعمالهم ، بل توزن لكن أعمالهم شائلة وموازنهم خفاف ، قد نص الله تعالى على ذلك إذ يقول : « ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون » إلى قوله : « فكنتم بها تكذبون^(٣٣) » .

فأخبر عز وجل أن هؤلاء المكذبين بآياته خفت موازينهم ، والمكذبون بآيات الله عز وجل كفار بلا شك ، ونقطع على أن تلك الموازين أشياء يبين الله عز وجل بها لعبادة مقادير أعمالهم من خير أو شر ، من مقدار الذرة التي لا يحس وزنها في موازيننا أصلا ، فما زاد ، ولا ندرى كيف تلك الموازين .. ؟ إلا أننا ندرى أنها بخلاف موازين الدنيا ، وأن ميزان من تصدق بدينار أو بلؤلؤة

(٢٧) سقط من (أ) : به .

(٢٨) سورة النور آية رقم ١٥

(٢٩) سورة الأنبياء آية رقم ٤٧

(٣٠) سورة الأعراف آية رقم ٨

(٣١) سورة الفارعة آية رقم ٦ إلى ٩

(٣٢) سورة الكهف آية رقم ١٠٥

(٣٣) سورة المؤمنون آية رقم ١٠٣

أثقل من ميزان^(٣٤) من تصدق بدابه^(٣٥) وليس هكذا وزن الدنيا^(٣٦) وندرى أن إثم القاتل أعظم من إثم اللاطم ، وأن ميزان مصلى الفريضة أعظم من ميزان مصلى مثلها من^(٣٧) التطوع ، بل بعض الفرائض أعظم أجراً^(٣٨) من بعض ، فقد صح عن النبي ﷺ « أَنَّ مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ كَمَنْ قَامَ لَيْلَةً ، وَمَنْ صَلَّى الْعَتَمَةَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ لَيْلَةٍ^(٣٩) » وكلاهما فرض وهكذا جميع الأعمال ، فإنما يوزن عمل العبد خيره مع شره ، ولو نصح المعتزلة أنفسهم لعلموا أن هذا عين العدل ، وأما من قال بما لا يدري من إن ذلك الميزان ذو كفتين فإنما قاله قياساً على موازين الدنيا وقد أخطأ في قياسه ، إذ في موازين الدنيا ما لا كفة له كالقرسطون ، وأما نحن فإنما اتبعنا النصوص الواردة في ذلك فقط ، ولا نقول إلا بما جاء به قرآن ، أو سنة صحيحة عن النبي ﷺ ، ولا ننكر إلا ما لم يأت فيهما ، ولا تكذيب إلا بما فيهما إبطاله وبالله تعالى التوفيق .

« وأما الخوض »

فقد صحت الآثار فيه وهو كرامة للنبي ﷺ ، ولمن ورد عليه من أمته ولا ندري لمن انكروه متعلقاً إلا الجهل بالآثار^(٤٠) ولا يجوز مخالفة ما صح عن النبي ﷺ في هذا وغيره وبالله تعالى التوفيق .

« وأما الصراط »

فقد ذكرناه في الباب الأول الذي قبل هذا ، وأنه كما قال رسول الله ﷺ « يُوضَعُ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ وَيَمْرُ عَلَيْهِ النَّاسُ فَمَجْدُوجٌ وَنَاجٍ وَمَكْرُوسٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ^(٤١) » وأن الناس يميزون عليه على قدر أعمالهم كمر الطرف فما دون ذلك إلى من يقع في النار ، وهو طريق أهل

(٣٤) سقط من (أ) (من ميزان) .

(٣٥) في (أ) : بداية .

(٣٦) سقط من (أ) بداية .

(٣٧) سقط من (أ) مثلها من .

(٣٨) سقط من (أ) كلمة : أجراً .

(٣٩) الحديث رواه مسلم في المساجد ٢٦٠ والبخاري في الآذان ٣٤ والترمذي في الصلاة ٥١ وابن ماجه في المساجد ١٨ والدارمي في

الصلاة ٣٨ وأحمد بن حنبل في مسنده حد ١ ص ٥٨ ، ٦٨ ولفظه عند مسلم : من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ، ومن صلى الصبح جماعة فكأنما صلى الليل كله .

(٤٠) سقط [الا الجهل بالآثار] .

(٤١) الحديث رواه البخاري في الآذان ١٢٩ والترمذي ٢٤ ورواه مسلم في الإيمان ٢٩٩ وابن ماجه في الزهد ٣٣ وأحمد بن حنبل في المسند

حد ٣ ص ٢٩٣ ولفظه عند ابن ماجه : يوضع الصراط بين ظهراي جهنم على حسك السعدان ثم يستجيز الناس فتاج مُسَلَّمٌ ومخدوج به ثم ناج ومحتبس به ومكنوس فيها .

الجنة اليها من المحشر في الأرض إلى السماء ، وهو معنى قول الله تعالى : « وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا^(٤٢) » .

وأما كتاب الملائكة لأعمالنا فحق قال الله تعالى : « وإنّ عليكم لحافظين كراما كاتبين^(٤٣) » .

وقال تعالى : « إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون^(٤٤) » .

وقال تعالى : « وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك^(٤٥) » .

وقال تعالى : « إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد^(٤٦) » .

قال أبو محمد : وكل هذا لا خلاف فيه بين أحد ممن ينتمى إلى الإسلام ، إلا أنه لا يعلم أحد من الناس كيفية ذلك الكتاب .

(٤٢) سورة مريم آية رقم ٧١

(٤٣) سورة الانفطار آية رقم ١١

(٤٤) سورة الجاثية آية رقم ٢٩

(٤٥) سورة الاسراء آية رقم ١٣

(٤٦) سورة ق آية رقم ١٧

« عذاب القبر »

قال أبو محمد : ذهب ضرار بن عمرو الغطفاني^(١) أحد شيوخ المعتزلة إلى إنكار عذاب القبر .

وهو قول من لقينا من الخوارج .

وذهب أهل السنة وبشر بن المعتمر^(٢) والجبائي^(٣) وسائر المعتزلة إلى القول به .

وبه نقول لصحة الآثار عن رسول الله ﷺ .

قال أبو محمد : وقد احتج من أنكروه بقول الله تعالى : « ربنا أمتنا اثنتين ، وأحييتنا اثنتين^(٤) » .

ويقوله تعالى : « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم^(٥) الآية .

قال أبو محمد : وهذا حق لا يدفع عذاب القبر لأن فتنة القبر وعذابه والمساءلة إنما هي للروح فقط بعد فراقه للجسد إثر ذلك ، قبر أو لم يقبر .

برهان ذلك : قول الله تعالى : « ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم اخرجوا أنفسكم ، اليوم^(٦) ... الآية .

وهذا قبل القيامة بلا شك وإثر الموت وهذا هو عذاب القبر .

(١) راجع ترجمته في الجزء الثالث .

(٢) راجع ترجمته في الجزء الثالث .

(٣) راجع ترجمته في الجزء الثالث .

(٤) سورة غافر آية رقم ١١

(٥) سورة البقرة آية رقم ٢٨

(٦) الأنعام آية رقم ٩٣

وقال تعالى : « إنما توفون أجوركم يوم القيامة^(٧) » .

وقال تعالى في آل عمران « النار يعرضون عليها غدواً وعشيّاً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب^(٨) » .

فهذا العرض المذكور هو عذاب القبر ، وإنما قيل عذاب القبر فأضيف إلى القبر لأن المعهود في أكثر الموتى أنهم يقبرون .

وقد علمنا أن فيهم أكيل السبع ، والغريق تأكله دواب البحر ، والمحرق ، والمصلوب ، والمعلق ، فلو كان على ما يقدر من يظن أنه لا عذاب إلا في القبر المعهود لما كان لهؤلاء فتنة ، ولا عذاب قبر ، ولا مساءلة ، ونعوذ^(٩) بالله من هذا بل كل ميت فلا بد له من فتنة ، وسؤال ، وبعد ذلك سرور أو نكد إلى يوم القيامة^(١٠) فيوفون حينئذ أجورهم وينقلون إلى الجنة أو النار .

وأيضاً فإن جسد كل إنسان فلا بد^(١١) للعود إلى التراب يوماً ما ، كما قال تعالى : « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى^(١٢) » .

فكل من ذكرنا من مصلوب أو معلق أو محرق أو أكيل سبع أو دابة فإنه يعود رَماداً أو رجيعاً ، أو يتقطع فيعود إلى الأرض ، ولا بد وكل مكان استقرت فيه النفس أثر خروجها من الجسد فهو قبر لها إلى يوم القيامة ، وأما من ظن أن الميت يحيى في قبره فخطأ لأن الآيات التي ذكرنا تمنع من ذلك ، ولو كان ذلك لكان تعالى قد أماتنا ثلاثاً وأحيانا ثلاثاً ، وهذا باطل ، وخلاف القرآن ، إلا من أحياه الله تعالى آية لنبي من الأنبياء . « الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم^(١٣) » . أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه^(١٤) .

وكذلك قوله تعالى « الله يتوفى الأنفس حين موتها ، إلى قوله إلى أجل مسمى^(١٥) » .

فصح بنص القرآن أن روح من مات لا ترجع إلى جسده إلا إلى الأجل المسمى ، وهو يوم

(٧) سورة آل عمران آية رقم ١٨٥

(٨) سورة غافر آية رقم ٤٦

(٩) في (خ) : « ومعاذ الله » .

(١٠) في (أ) : القيمة .

(١١) في (خ) : فلا بد له من العود .

(١٢) سورة طه آية رقم ٥٥

(١٣) سورة البقرة آية رقم ٢٤٢

(١٤) سورة البقرة آية رقم ٢٥٩

(١٥) سورة الزمر آية رقم ٤٢

القيامة ، وكذلك أخبر رسول الله ﷺ أنه رأى الأرواح ليلة أسرى به عند سماء الدنيا عن يمين آدم عليه السلام ، أرواح أهل السعادة ، وعن شماله أرواح أهل الشقاء ، وأخبر عليه السلام يوم بدر إذ خاطب القتلى وأخبر أنهم وجدوا ما توعدهم به حقا قبل أن يكون لهم قبور ، فقال المسلمون يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُخَاطَبُ قَوْمًا قَدْ جَيَّفُوا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ « مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعِ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ »^(١٦) فلم ينكر عليه السلام على المسلمين قولهم أنهم قد جَيَّفُوا وأعلمهم أنهم سامعون فصح أن ذلك لأرواحهم فقط بلا شك ، وأما الجسد فلا حس له .

قال أبو محمد : ولم يأت قط عن رسول الله ﷺ في خبر يصح أن أرواح الموتى ترد إلى أجسادهم عند المساءلة ، ولو صح ذلك عنه عليه السلام لقلنا به ، فإذا لا يصح فلا يحل لأحد أن يقوله ، وإنما انفرد بهذه الزيادة من رد الأرواح المهال بن عمرو^(١٧) وحده ، وليس بالقوى . تركه شعبه وغيره ، وسائر الأخبار الثابتة على خلاف ذلك ، وهذا الذى قلنا هو الذى صح أيضا عن الصحابة رضی الله عنهم ، لم يصح عن أحد منهم غير ما قلنا كما حدثنا محمد بن سعيد بن بيان حدثنا اسماعيل بن اسحاق ، حدثنا عيسى بن حبيب ، حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد ابن عبد الله بن يزيد المقرئ عن جده محمد بن عبد الله ، عن سفیان بن عيينه ، عن منصور ابن صفية ، عن أمه صفية بنت شيبة ، قال : دخل بن عمر المسجد فابصر ابن الزبير مطروحا قبل أن يصلب ، فقيل له : هذه أسماء بنت أبى بكر الصديق ، فمال إليها فعزاها ، وقال : إن هذه الجثث ليست بشيء ، وإن الأرواح عند الله ، فقالت أسماء : وما يمنعني وقد أهدي رأس يحيى ابن زكريا إلى بغى من بغايا بنى إسرائيل ، وحدثنا محمد بن بيان ، ثنا أحمد بن عون الله حدثنا قاسم ابن إصبغ ، حدثنا محمد بن عبد السلام الخشني ، ثنا أبو موسى محمد بن المثني الزمن ، ثنا عبد الرحمن بن مهدي ، ثنا سفیان الثوري ، عن ابن اسحاق السبيعي ، عن أبى الأحوص ، عن ابن مسعود ، في قول الله عز وجل « ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين »^(١٨) .

قال ابن مسعود : هي التي في البقرة « وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم »^(١٩) .

فهذا ابن مسعود : وأسماء بنت أبى بكر الصديق ، وابن عمرو رضی الله عنهم ، ولا يخالف

(١٦) الحديث رواه مسلم في الجنة ٧٧ والنسائي في الجنائز ١١٧ وأحمد بن حنبل في المسند ح ١ ص ٧٢ ح ١٠٤ ولفظه عند مسلم : يا رسول الله كيف يسمعون وأنى يجيبون وقد جَيَّفُوا قال : والذي نفس بيده ما أنتم بما سمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يقدرُونَ أن يجيبوا ثم أمر بهم فسحبوا فألقوا في قليب بدر .

(١٧) المنهال بن عمرو الأسدي ، روى عن أنس ، وسويد بن غفلة ومحمد بن الحنفية وأبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير وغيرهم ، قال وهب بن جرير عن شعبة أتيت منزل المهال فسمعت منه صوت الطنبور فرجعت ولم أسأله ، وقال الغلابي كان ابن معين يضع من شأن المهال . (تهذيب التهذيب ح ١ ص ٣١٩) .

(١٨) سورة غافر آية رقم ١١

(١٩) سورة البقرة آية رقم ٢٨

لهم من الصحابة رضى الله عنهم ، تقطع أسماء وابن عمر على أن الأرواح باقية عند الله ، وأن الجثث ليست بشيء ، ويقطع ابن مسعود بأن الحياة مرتان ، والوفاة كذلك ، وهذا قولنا ، وبالله التوفيق .
قال أبو محمد : وقد صح عن النبي ﷺ أنه رأى موسى عليه السلام قائما في قبره يصلى ليلة الإسراء ، وأخبر أنه رآه في السماء السادسة ، أو السابعة ، وبلا شك إنما رأى روحه ، وأما جسده فموارى بالتراب بلا شك .

فعل هذا أن موضع كل روح يسمى قبرا له^(٢٠) فتعذب الأرواح حينئذ ، وتسأل حيث كانت ، وبالله تعالى التوفيق .

(٢٠) سقط من (أ) له .

« مستقر الأرواح »

قال أبو محمد : اختلف الناس في مستقر الأرواح ، وقد ذكرنا بطلان قول أصحاب التناسخ في صدر كتابنا هذا - والحمد لله رب العالمين .

فذهب قوم من الروافض^(١) إلى أن أرواح الكفار ببرهوت ، وهو بئر بحضرموت^(٢) وأن أرواح المؤمنين بموضع آخر أظنه الجابية - وهذا قول فاسد ، لأنه لا دليل عليه أصلا ، وما لا دليل عليه فهو ساقط ، ولا يعجز أحد عن أن يدعى للأرواح مكانا آخر غير ما ادعاه هؤلاء ، وما كان هكذا فلا يدين به إلا مخذول ، وبالله تعالى التوفيق .

وذهب عوام أصحاب الحديث إلى أن الأرواح على أفنية قبورها - وهذا قول لا حجة له أصلا تصححه إلا خبر ضعيف لا يحتج بمثله ، لأنه في غاية السقوط لا يشتغل به أحد من علماء الحديث ، وما كان هكذا فهو ساقط أيضا وذهب أبو الهذيل العلاف^(٣) والأشعرية إلى أن الأرواح أعراض تفتنى ولا تبقى ، وقتين فإذا مات الميت فلا روح هنالك أصلا .

ومن عجائب أصحاب هذه المقالة الفاسدة ، قولهم : إن روح الإنسان الآن غير روحه قبل ذلك ، وأنه لا ينفك تحدث له روح ثم تفتنى ، ثم روح ثم تفتنى ، وهكذا أبدا ، وأن الإنسان يبدل ألف ألف روح ، وأكثر في مقدار أقل من ساعة زمانية ، وهذا يشبه تخليط من هاج به البرسام^(٤)

(١) راجع كلمة عن الروافض في هذا الجزء

(٢) حضرموت : بالفتح ثم السكون وفتح الراء والميم اسمان مركبان واسمها في التوراة حاضر ميت ، وقيل سميت بحضرموت عمرو بن قيس ابن معاوية وقيل حضرموت اسمه عامر بن قحطان وإنما سمي حضرموت لأنه كان إذا حضر حربيا أكثر فيها من القتل فلقب بذلك ، وحضرموت ناحية واسعة في شرق عدن بقرب البحر وحولها رمال كثيرة تعرف بالاحقاف وبها قبر هود عليه السلام وقرها بئر برهوت وبين حضرموت وصعاء اثنا عشر فرسخا ، وأهلها دخلوا في طاعة الرسول - ﷺ - وقد عليه الأشعث بن قيس في بصعة عشر راكبًا مسلمًا فآكرمه رسول الله - ﷺ .. الخه . (راجع ترجمة وافية لها في معجم البلدان ج ٢ ص ٢٦٩ - ٢٧١) .

(٣) راجع ترجمته في الجزء الثالث ص ٣٤

(٤) البرسام : بالكسر علة معروفة ، وفي التهذيب بالفتح . قال ابن السكيت هو الأثر يسم .

وزاد بعضهم فقال إن صحت الآثار في عذاب الأرواح فإن الحياة ترد إلى أقل جزء لا يتجزأ من الجسم فهو يعذب ، وهذا أيضا حمق آخر ، ودعاوى في غاية الفساد . وبلغنى عن بعضهم أنه يزعم أن الحياة ترد إلى عجب الذنب فهو يعذب أو ينعم ، وتعلق بالحديث الثابت عن رسول الله ﷺ « كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ ، إِلَّا عَجْبُ الذَّنْبِ ، مِنْهُ خُلِقَ وَفِيهِ يُرَكَّبُ^(٥) » .

قال أبو محمد : وهذا الخبر صحيح إلا أنه لا حجة فيه لأنه ليس فيه أن عجب الذنب يحيا ، ولا أنه يركب فيه حياة ، ولا أنه يعذب ولا ينعم وهذا كله مقحم في كلام النبي ﷺ .

وإنما في الحديث أن عجب الذنب خاصة لا يأكله التراب ، فلا يحول تراباً وأنه منه ابتداء خلق المرء ، ومنه يبدأ إنشأؤه ثانية فقط ، وهذا خارج أحسن خروج على ظاهرة ، وأن عجب الذنب خاصة تتبدد أجزاءه ، وهى عظام تحسها لا تحول تراباً ، وأن الله تعالى يبتدىء الانشاء الثانى يجمعها ثم يركب تمام الخلق للإنسان عليه ، وأنه أول ما خلق من جسم الإنسان ، ثم ركب عليه سائر .

وإذ هذا ممكن لو لم يأت به نص فخير رسول الله ﷺ أحق بالتصديق من كل خير ، لأنه عن الله عز وجل .

قال تعالى : « هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة فى بطون أمهاتكم^(٦) » .
وقال تعالى : « ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم^(٧) » وقال أبو بكر ابن كيسان الأصبم : لا أدرى ما الروح ولم يثبت شيء غير الجسد .

قال أبو محمد : وسنبين إن شاء الله تعالى فساد هاتين المقالتين فى باب الكلام فى الروح والنفس من كتبنا هذا بحول الله وقوته .

والذى نقول به فى مستقر الأرواح ، هو ما قاله الله تعالى ، ونبيه ﷺ ، لا نتعداه فهو البرهان الواضح ، وهو أن الله تعالى قال : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين^(٨) » .

(٥) الحديث رواه البخارى فى التفسير ٣٩ ، ورواه مسلم فى الفتن ١٤١ ، ١٤٣ وأبو داود سنة ٢٢ وابن ماجه فى الزهد ٣٢ والموطأ فى اللجنائز ٤٩ وأحمد بن حنبل - ٢ ص ٣٢٢ ، ٤٢٨

(٦) سورة النجم آية رقم ٣٢

(٧) سورة الكهف آية رقم ٥١

(٨) سورة الأعراف آية رقم ١٧٢

وقال تعالى : « ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا^(٩) » .

فصح أن الله عز وجل خلق الأرواح جملة وهي الأنفس .

وكذلك أخبر عليه السلام : « أن الأرواح جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا أَتْتَلَفَ وَمَا تَنَآكَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ^(١٠) » .

قال أبو محمد : وهي العاقلة الحساسة ، وأخذ عز وجل عهدا وشهادتها وهي مخلوقة مصورة عاقلة ، قبل أن يأمر الملائكة بالسجود لآدم على جميعهم السلام ، وقبل أن يدخلها في الأجساد ، والأجساد يومئذ تراب وماء ، ثم أقرها تعالى حيث شاء ، لأن الله تعالى ذكر ذلك بلفظة ثم التي توجب التعقيب ، والمهلة ، ثم أقرها عز وجل حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت ، لا تزال يبعث منها الجملة بعد الجملة فينفخها في الأجساد المتولدة من المنى المنحدر من أصلاب الرجال ، وأرحام النساء ، كما قال تعالى : « ألم يك نطفة من منى يمى ثم كان علقة فخلق فسوى^(١١) » .

وقال عز وجل : ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما^(١٢) الآية » .

وكذلك أخبر رسول الله ﷺ أنه يُجْمَعُ خَلْقُ ابْنِ آدَمَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ^(١٣) .

وهذا نص قولنا - والحمد لله ، فيلوههم الله عز وجل في الدنيا كما شاء ثم يتوفاها فترجع إلى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله ﷺ ليلة أسرى به عند سماء الدنيا ، أرواح أهل السعادة عن يمين آدم عليه الصلاة والسلام ، وأرواح أهل الشقاوة عن يساره عليه السلام ، وذلك عند منقطع العناصر وتعجل أرواح الأنبياء عليهم السلام وأرواح الشهداء إلى الجنة .

(٩) سورة الأعراف آية رقم ١١

(١٠) الحديث رواه البخارى في الأنبياء ٣ ورواه مسلم في البر ١٥٩ ، ١٦٠ وأبو داود في الأدب ١٦ وأحمد بن حنبل - ٢ ص ٢٩٥ ،

٥٢٧

(١١) سورة القيامة آية رقم ٣٧

(١٢) سورة المؤمنون آية رقم ١٣

(١٣) الحديث رواه البخارى في بدء الخلق ٦ ، والأنبياء ١ ، والقدر ١ والتوحيد ٢٨ ورواه مسلم في القدر ١ وأبو داود في السنة ٦ والترمذى في القدر ٤ وابن ماجه في المقدمة ١٠ ولفظه عند ابن ماجه : يجمع خلق أحدكم في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه الملك فيومر بأربع كلمات فيقول اكتب عمله وأجله ورزقه وشقى أم سعيد .. الخ .

وقد ذكر محمد بن نصر المروزي^(١٤) عن اسحاق بن راهويه^(١٥) أنه ذكر هذا القول الذي قلنا بعينه وقال : على هذا أجمع أهل العلم .

قال أبو محمد : وهذا قول جميع أهل الإسلام حتى خالف من ذكرنا ، وهذا هو قول الله عز وجل : وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم^(١٦) .

وقوله تعالى : « فأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ، إن هذا هو حق اليقين^(١٧) .

ولا تزال الأرواح هنالك حتى يتم عدد الأرواح كلها بنفخها في أجسادها ، ثم يرجعوا إلى البرزخ المذكور فتقوم الساعة ، ويعيد الله عز وجل الأرواح ثانية إلى الأجساد ، وهي الحياة الثانية ، ويحاسب الخلق ، فريق في الجنة ، وفريق في السعير ، مخلدين أبداً .

قال أبو محمد : وقال الأشعرية معنى قول النبي ﷺ في العهد المأخوذ في قول الله عز وجل : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم^(١٨) » .

أن (إذ) هاهنا بمعنى إذا فقول في غاية السقوط ، لوجوه خمسة أولها : أنه دعوى بلا دليل ، والثانية : أن إذ بمعنى إذا لا يعرف في اللغة ، وثالثها : أنه لو صح له تأويله هذا الفاسد وهو لا يصح لكان كلاماً لا يعقل ولا يفهم ، وإنما أورده عز وجل حجة ، ولا يحتاج الله عز وجل إلا بما نفهم لا بما لا نفهم ، لأن الله تعالى قد تفضل^(١٩) علينا بإسقاط الإصر عنا ، ولا إصر أعظم من تكليفنا فهم ما ليس في بنيتنا فهمه ، ورابعها : أنه لو كان كما ادعى لما كان على ظهر الأرض إلا مؤمن .

والعيان يبطل هذا لأننا نشاهد كثيراً^(٢٠) من الناس لم يقولوا قط ربنا الله ممن نشأ على

(١٤) محمد بن نصر المروزي أبو عبد الله ، إمام في الفقه والحديث ، كان من أعلم الناس باختلاف الصحابة فمن بعدهم في الأحكام ولد ببغداد ونشأ بنيسابور ، واستوطن سمرقند وتوفى بها سنة ٢٩٤ هـ له كتب منها القسامة ، والمسند في الحديث واختصر المقرئ ثلاثه من كتبه طبعت في جزء واحد وهي قيام الليل ، وقيام رمضان ، والوتر . (تذكرة الحفاظ - ج ٢ ص ٢٠١) .

(١٥) اسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي أبو يعقوب ابن راهويه من سكان مرو وهو أحد كبار الحفاظ ، طاف البلاد لجمع الحديث وأخذ عنه الإمام أحمد بن حنبل والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم ، كان ثقة في الحديث له تصانيف منها المسند ، استوطن نيسابور وتوفى بها سنة ٢٣٨ هـ . (تهذيب التهذيب - ج ١ ص ٢١٦) .

(١٦) سورة الواقعة آية رقم ٩

(١٧) سورة الواقعة آية رقم ٩٣

(١٨) سورة الأعراف آية رقم ١٧٢

(١٩) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢٠) في (خ) : آلفاً .

الكفر ، وولد عليه إلى أن مات ، ومن يقول بأن العالم لم يزل ولا يحدث له ، من الأوائل والمتأخرين .

وخامسها : أن الله عز وجل إنما أخبر بهذه الآية عما فعل ودلنا بذلك على أن الذكر يعود بعد فراق الروح للجسد ، كما كان قبل حلوله فيه لأنه تعالى أخبرنا أنه اقام علينا الحججة بذلك الاشهاد دليلاً ، كراهية أن نقول يوم القيمة : إنا كنا عن هذا غافلين .

أى عن ذلك الإشهاد المذكور ، فصح أن ذلك الاشهاد كان^(٢١) قبل هذه الدار التي نحن فيها التي أخبرنا الله عز وجل فيها بذلك الخير ، وقبل يوم القيمة أيضاً فبطل بذلك قول بعض الأشعرية وغيرها ، وصح أن قولنا هو نص الآية والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : وإنما أتى المخالفون منهم أنهم عقدوا على أقوال ثم راموا رد كلام الله تعالى ، وكلام رسول الله ﷺ إليها ، وهذا هو الباطل الذي لا يحل ، ونحن والله الحمد إنما أتينا إلى ما قاله الله عز وجل وما صح عن رسوله ﷺ فقلنا به ، ولم نحكم في ذلك بطراً ولا هوى ، ولا رددناهما إلى قول أحد ، بل رددنا جميع الأقوال إلى نصوص القرآن والسنة .

والحمد لله رب العالمين كثيراً ، وهذا هو الحق الذي لا يحل تعديه .

قال أبو محمد : وأما أرواح الأنبياء عليهم السلام فهم الذين ذكر الله تعالى أنهم المقربون ، في جنات النعيم ، وأنهم غير أصحاب اليمين ، وكذلك أخبر عليه السلام أنه رآهم في السموات ليلة أسرى به في سماء سماء ، وكذلك الشهداء أيضاً هم في الجنة لقول الله عز وجل : « ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء^(٢٢) » وقال : « عند ربهم يرزقون^(٢٣) » . وهذا الرزق للأرواح بلا شك ولا يكون إلا في الجنة^(٢٤) .

وقد بين رسول الله ﷺ بالحديث الذي روى « نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يُعَلَّقُ مِنْ ثِمَارِ الْجَنَّةِ ثُمَّ تَأْوِي إِلَى قَنَادِيلِ تَحْتَ الْعَرْشِ^(٢٥) » وروينا هذا الحديث مبينا من طريق ابن مسعود رضى الله عنه وأنهم الشهداء وهذا تتألف الأحاديث والآيات - والحمد لله رب العالمين .

فإن قال قائل : كيف تخرج الأنبياء عليهم السلام والشهداء من الجنة إلى حضور الموقف

يوم القيامة ؟ .

(٢١) سقط من (أ) (كان) .

(٢٢) سورة البقرة آية رقم ١٥٤

(٢٣) سورة آل عمران آية رقم ١٦٩

(٢٤) في (خ) : ولا يكون في الجنة وهو تحريف .

(٢٥) الحديث رواه النسائي في الجنائز ١١٧ وابن ماجه في الزهد ٢٢ ، والموطأ في الجنائز ٤٩ ، وأحمد بن حنبل ح ٣ ص ٤٥٥ ، ٤٥٦

قيل له وبالله التوفيق : لسنا ننكر شهادة القرآن والحديث الصحيح بدخول الجنة ، والخروج عنها ، قبل يوم القيمة ، فقد خلق الله عز وجل فيها آدم عليه السلام ، وحواء ثم أخرجهما منها إلى الدنيا . والملائكة في الجنة ، ويخرجون منها برسالات رب العالمين إلى الرسل والأنبياء إلى الدنيا ، وكل ما جاء به نص قرآن أو سنة فلا ينكره إلا جاهل ، أو مغفل ، أو ردىء الدين ، وأما الذى ينكر ولا يجوز أن يكون البتة فخرج روح من دخل الجنة إلى النار ، فالمنع من هذا إجماع من جميع الأمة ، متيقن مقطوع به ، وكذلك من دخلها يوم القيمة جزاء أو تفضلاً من الله عز وجل ، فلا سبيل إلى خروجه منها أبداً بالنص ، وبالله تعالى التوفيق .

الكلام على من مات من أطفال المسلمين والمشركين قبل البلوغ

قال أبو محمد : اختلف الناس في حكم من مات من أطفال المسلمين والمشركين ذكورهم وإناثهم .

فقالت الأزارقة^(١) من الخوارج : أما أطفال المشركين ففي النار . وذهبت طائفة : إلى أنه يوقد لهم يوم القيامة نار ويؤمرون باقتحامها فمن دخلها منهم دخل الجنة ، ومن لم يدخلها منهم أدخل النار .

وذهب آخرون إلى الوقوف فيهم .

وذهب جمهور الناس إلى أنهم في الجنة - وبه نقول -

قال أبو محمد : فأما الأزارقة فاحتجوا بقول الله تعالى حاكيا عن نوح عليه السلام أنه قال : رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا^(٢) .

ويقول : روى عن رسول الله ﷺ : أن خديجة أم المؤمنين رضيت الله عنها

قالت : يا رسول الله أين أطفالى منك ؟ قال في الجنة .

قالت : فأطفالى من غيرك ؟ قال في النار .

فأعادت عليه فقال لها : إن شئت أسمعك تضاعفهم^(٣) .

(١) الأزارقة : أتباع نافع بن الأزرق الحنفى المكنى بأبي راشد ، ولم تكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا أشد منهم شوكة ، والذي جمعهم من الدين أشياء منها قولهم : بأن مخالفهم من هذه الأمة مشركون ، ومنها أنها استباحوا قتل نساء مخالفهم وقتل أطفالهم ، وزعموا أن الأطفال مشركون . (راجع حديثاً مفصلاً عنهم في الفرق بين الفرق للبغدادى ص ٨٢ وما بعدها) .

(٢) سورة نوح آية رقم ٢٧

(٣) الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده ح ٦ ص ٢٠٨

ومحدث آخر في : **الْوَائِدَةُ وَالْمُوَدَّةُ فِي النَّارِ** (٤).

وقالوا : إن كانوا عندكم في الجنة فهم مؤمنون ، لأنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة فإن كانوا مؤمنين فيلزمكم أن تدفنوا أطفال المشركين مع المسلمين ، وأن لا تتركوه يلتزم إذا بلغ دين أبيه فتكون ردة وخروجاً عن الإسلام إلى الكفر ، وينبغي لكم أن ترثوه وتورثوه من أقرابه من المسلمين . قال أبو محمد : هذا كل ما احتجوا به ما يعلم لهم حجة غير هذا أصلاً ، وكله لا حجة لهم فيه البتة .

أما قول نوح عليه السلام : (فلم يقل ذلك على كل كافر ، بل قال ذلك على كفار قومه خاصة ، لأن الله تعالى قال له : أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن) (٥).

فأيقن نوح عليه السلام بهذا الوحي أنه لا يحدث فيهم مؤمن أبداً وأن كل من ولدوه إن ولدوه لم يكن إلا كافراً ولا بد .

وهذا هو نص الآية لأنه تعالى حكى عنه أنه قال :

« رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً » (٦).

وإنما أراد كفار وقته الذين كانوا على الأرض حينئذ فقط ، ولو كان للأزارقة أدنى علم لعلموا أن هذا من كلام نوح عليه السلام ليس على كل كافر ، لكن على قوم نوح خاصة ، لأن إبراهيم ومحمداً صلى الله عليهما وسلم كانا أبواهما كافرين مشركين ، وقد ولدا خير الإنس والجن من المؤمنين ، وأكمل الناس إيماناً ، ولكن الأزارقة كانوا أعراباً جهالاً كالأنعام ، بل هم أضل سبيلاً .

وهكذا صح عن النبي ﷺ من طريق الأسود بن سريع التميمي (٧) أنه عليه السلام قال : **أَوْلَيْسَ خِيَارِكُمْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ** (٨).

قال أبو محمد : وهل كان أفاضل الصحابة رضى الله عنهم الذين يتولاهم الأزارقة كابن قحافة وعمر بن الخطاب ، وخديجة أم المؤمنين وغيرهم رضى الله عنهم . إلا أولاد الكفار فهل ولد

(٤) الحديث رواه أبو داود في السنة رقم ١٧ ولفظه : **الْوَائِدَةُ وَالْمُوَدَّةُ فِي النَّارِ** ، قال يحيى بن زكريا قال أنى : فحدثني أبو اسحاق أن عامراً حدثه بذلك عن علقمه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ .

(٥) سورة هود آية رقم ٣٦

(٦) سورة نوح آية رقم ٢٦

(٧) هو الأسود بن سريع بن حمير بن عبادة التميمي من بنى سعد بن زيد غزا مع النبي ﷺ - يكنى أبا عبد الله نزل البصرة وكان قاصداً شاعراً محسناً وهو أول من قص في مسجد البصرة ، روى عنه الحسن البصرى ، وعبد الرحمن بن أبي بكر .

(٨) قال الأسود بن سريع غزوت مع رسول الله ﷺ أربع غزوات فأفض بهم التقل أن قتلوا الذرية فقال بعضهم يا رسول الله : إهم أولاد المشركين فقال رسول الله ﷺ : أوليس خياركم أولاد المشركين ، ما من مولود يولد إلا على فطرة الإسلام حتى يُعرب عنه لسانه ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه . (راجع الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ١ ص ٨٩ - ٩٠)

آباؤهم كفارا؟ وهل ولدوا إلا أهل الإيمان الصريح؟ ثم آباء الأزارقة أنفسهم كوالد نافع ابن الأزرق^(٩) وغيرهم من شيوخهم هل كانوا إلا أولاد المشركين؟ ولكن من يضل الله فلا هادي له .

وأما حديث خديجة رضي الله عنها فساقط مطروح لم يروه قط من فيه خير ، وأما حديث الوائدة فإنه جاء كما نذكره .

« حدثنا يوسف بن عبد البر ، أنا عبد الوارث بن سفيان قاسم بن أصبغ ، حدثنا بكر ابن حماد حدثنا مسدد عن المعتمد بن سليمان التيمي قال :

سمعت داود بن أبي هند يحدث عن عامر الشعبي ، عن علقمة بن قيس عن سلمة بن يزيد الجعفي قال : أتيت أنا وأخي رسول ﷺ فقلنا له : إن أمنا ماتت في الجاهلية وكانت تقرى الضيف ، وتصل الرحم ، فهل ينفعها من عملها ذلك شيء؟ قال : لا .

قلنا : فإن أمنا وأدت أختنا لنا في الجاهلية لم تبلغ الحنث ، فقال رسول ﷺ .

المؤودة والوائدة في النار إلا أن تُدرك الوائدة الإسلام فتسلم^(١٠) .

قال أبو محمد : وهذه اللفظة يعنى لم تبلغ الحنث ليست بلا شك من كلام رسول الله ﷺ ولكنها من كلام سلمة بن يزيد الجعفي وأخيه فلما أخبر عليه السلام بأن تلك المؤودة في النار كان ذلك انكارا وإبطالا لقولهما إنها لم تبلغ الحنث وتصحيحا لأنها قد كانت بلغت الحنث بخلاف ظنهما لا يجوز إلا هذا القول ، لأن كلامه عليه السلام لا يتناقض ولا يتكاذب ولا يخالف كلام ربه عز وجل ، بل كلامه عليه السلام يصدق بعضه بعضا وموافق لما أخبر به ربه^(١١) عز وجل ، ومعاذ الله من غير ذلك ، وقد صح إخبار النبي ﷺ : « بأن أطفال المشركين في الجنة^(١٢) » .

قال الله تعالى : « وإذا المؤودة سئلت بأى ذنب قُتلت^(١٣) » .

(٩) نافع بن الأزرق بن قيس الحنفى الكرى الحرورى أبو راشد ، رأس الأزارقة كال أمير قومه وفقههم ، من أهل البصرة ، صحب في أول أمره عبد الله بن عباس ، كان هو وأصحاب له من أنصار الثورة على عثمان ووالوا عليا إلى أن كانت قضية التحكيم فاجتمعوا في حروراء ونادوا بالخروج على علي ، قاتله المهلب بن أبي صفرة ، وقتل يوم دولا ب على مقربة من الأهواز عام ٦٥ هـ . (لسان الميزان الذهبى ح ٦ ص ١٤٤ وابن الأثير ح ٦ ص ٦٥ ، ٦٦) .

(١٠) الجزء الأول من الحديث رواه أبو داود في السنة رقم ١٧ والجزء الثانى وهو : « إلا أن تدرك الوائدة الإسلام فيعفو الله عنها ، رواه أحمد بن حنبل في مسنده ح ٣ ، ص ٤٧٨

(١١) سقط من (أ) به .

(١٢) لم يعثر على ترجيح هذا الخبر .

(١٣) سورة التكويد آية رقم ٨

فنص تعالى على أنه لا ذنب للمؤودة فكان هذا مبيّنًا لأن اخبار النبي ﷺ بأن تلك المؤودة في النار إخبار عن أنها قد كانت بلغت الحنث بخلاف ظن أخويها .

وقد روى هذا الحديث عن داود بن أبي هند ، محمد بن أبي عدى ، وليس هو دون المعتمر ، ولم يذكر فيه لم تبلغ الحنث ورواه أيضًا عن داود بن أبي هند^(١٤) « عبدة بن حميد فلم يذكر هذه اللفظة التي ذكرها المعتمر .

فأما حديث عبدة فحدثناه أحمد بن محمد بن الجسور قال : أنا وهب بن ميسرة ، قال : حدثنا محمد بن وضاح ، حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ، حدثنا عبدة بن حميد ، عن داود بن أبي هند ، عن الشعبي ، عن علقمة بن قيس ، عن سلمة بن يزيد .

قال : أتيت النبي ﷺ أنا وأخى ، فقلت : يا رسول الله إن أمنا كانت تقرى الضيف ، وتصل الرحم . في الجاهلية ، فهل ينفعها ذلك شيئًا .. ؟ قال : لا . قال : فإنها وأدت أختنا لنا في الجاهلية ، فهل ينفع ذلك أختنا شيئًا ؟ قال : لا .

« الْوَائِدَةُ وَالْمُؤَوَّدَةُ فِي النَّارِ إِلَّا أَنْ تُدْرِكَ الْإِسْلَامَ فَيَعْفُو اللَّهُ عَنْهَا »^(١٥).

وأما حديث ابن أبي عدى ، فحدثناه أحمد بن عمر بن أنس العذرى ، حدثنا أبو بدر عبد ، ابن أحمد الهروى الأنصارى ، حدثنا أبو سعيد الخليل بن أحمد السجستاني ، حدثنا عبد الله ابن محمد بن عبد العزيز ، حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل ، حدثنا محمد بن أبي عدى ، عن داود بن أبي هند ، عن الشعبي ، عن علقمة ، عن سلمة بن يزيد الجعفى ، قال : انطلقت أنا وأخى إلى النبي ﷺ فقلنا : يا رسول الله إن مليكة كانت تصل الرحم ، وتقرى الضيف ، وتفعل ، وتفعل ، هلكت في الجاهلية ، فعل ذلك نافعها شيئًا ؟ قال : لا . « الْوَائِدَةُ وَالْمُؤَوَّدَةُ فِي النَّارِ ، إِلَّا أَنْ تُدْرِكَ الْإِسْلَامَ فَيَعْفُو اللَّهُ عَنْهَا » .

قال أبو محمد : هكذا رويناها لها بالهاء على أنها أخت الوائدة .

قال أبو محمد : وهذا حديث قد رويناها مختصرًا ، كما حدثناه عبد الله بن ربيع التميمى ، حدثنا عمر بن عبد الملك الخولانى ، حدثنا محمد بن بكر الوراق البصرى ، حدثنا أبو داود السجستاني ، حدثنا إبراهيم بن موسى ، حدثنا يحيى بن زكريا بن أبى زائدة ، حدثنى أبى عن عامر الشعبي ، قال قال رسول الله ﷺ « الْوَائِدَةُ وَالْمُؤَوَّدَةُ فِي النَّارِ » قال يحيى بن زكريا بن أبى زائدة ، قال أبى فحدثنى أبو اسحاق أن عامرًا حدثه بذلك عن علقمة ابن مسعود عن النبي ﷺ .

(١٤) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٥) الحديث رواه أحمد بن حنبل في مسنده ح ١ ص ٢٩٨ ، ح ٣ ، ٤٧٨ ، ورواه أبو داود في السنة رقم ١٧

قال أبو محمد : وهذا مختصر وهو على ما ذكرنا من أنه عليه السلام إنما عنى بذلك التي بلغت لا يجوز غير هذا لما ذكرنا وبالله تعالى التوفيق .

وأما احتجاجهم بقول رسول الله ﷺ « هم من آبائهم » .

فإنما قاله عليه السلام في الحكم في الدين ، والله تعالى أن يفرق بين أحكام عباده ويفعل ما يشاء لامعقب لحكمه ، وأيضا فلا متعلق لهم بهذا اللفظ أصلا ، لأنه إنما فيه أنهم من آبائهم ، وهذا لا شك فيه أنهم توالدوا من آبائهم ، ولم يقل عليه السلام إنهم على دين آبائهم .

وأما قولهم : ينبغي أن تصلوا على أطفال المشركين ، وتورثوهم وترثوهم ، وأن لا تتركوهم يلتزموا دين آبائهم إذا بلغوا ، فإنها ردة فليس لهم أن يعترضوا على الله تعالى . فليس تركنا للصلاة عليهم يوجب أنهم ليسوا مؤمنين ، فهؤلاء الشهداء وهم أفاضل المؤمنين لا يصلى عليهم ، وأما انقطاع الموارث بيننا وبينهم فلا حجة في ذلك على أنهم ليسوا مؤمنين ، فإن العبد مؤمن فاضل لا يرث ولا يورث ، وقد يأخذ المسلم مال عبده الكافر إذا مات ، وكثير من الفقهاء يورثون الكافر مال العبد من عبيده يسلم ثم يموت قبل أن يباع عليه ، وكثير من الفقهاء يورثون المسلمين مال المرتد إذا مات كافرا مرتدا أو قتل على الردة ، وهذا معاذ بن جبل^(١٦) ومعاوية بن أبي سفيان^(١٧) ومسروق بن الأجدع^(١٨) وغيرهم من الأئمة رضى الله عنهم يورثون المسلمين من أقاربهم الكفار إذا ماتوا ، والله تعالى أن يفرق بين أحكام من شاء من عباده ، وإنما نقف حيث أوقفنا النص ولا مزيد ، وكذلك دفنهم في مقابر آبائهم أيضا ، وكذلك تركهم يخرجون إلى أديان آبائهم إذا بلغوا ، فإن الله تعالى أوجب علينا أن نتركهم وذلك ، ولا نعترض على أحكام الله عز وجل و « لا يسأل عما يفعل^(١٩) » .

وقد قال رسول الله ﷺ : كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْمِلَّةِ حَتَّى يَكُونَ أَبُوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ وَيَمَجْسَانِهِ وَيُشْرِكَانِهِ^(٢٠) .

(١٦) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي ، صحابي جليل ، كان أعلم الأمة بالحلال والحرام ، وهو أحد الستة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي - ﷺ ، شهد العقبة مع الأنصار وشهد بدرًا والخندق وغيرها وبهت رسول الله قاضيًا ومرشدًا لأهل اليمن له ١٥٧ حديثًا توفي بناحية الأردن عام ١٨ هـ .

(١٧) معاوية بن أبي سفيان : صحابي من حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف مؤسس الدولة الأموية ، وأحد دعاة العرب ، ولد بمكة وأسلم يوم فتحها سنة ٨ هـ وتعلم الكتابة والحساب فجعله رسول الله في كتابه ولما ولي أبو بكر ولاية قيادة الجيش ، ولما ولي عمر جعله واليًا على الأردن ثم ولاية دمشق بعد موت أميرها يزيد أخيه وجاء عثمان فجمع له الديار الشامية توفي سنة ٦٠ هـ . (راجع تاريخ الرسل والملوك للطبري ج ٦ ص ١٨٠) .

(١٨) مسروق بن الأجدع : بن مالك الهمداني الوادعي تابعي ثقة من أهل اليمن قدم المدينة في أيام أبي بكر وسكن الكوفة ، وشهد حروب على وكان أعلم بالفتيا من شريح ، وشريح أبصر منه بالقضاء توفي عام ٦٣ هـ . (تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ١٠٩) .

(١٩) سورة الأنبياء آية رقم ٢٣

(٢٠) الحديث رواه الإمام مسلم في القدر ٢٣ ، والترمذي في القدر ٥ وأحمد بن حنبل ج ٢ ص ٢٥٢ ، ٤٨١

قال أبو محمد : فبطل أن يكون لهم في شيء مما ذكرنا متعلق ، وإنما هو تشغيب موهوا به ، لأن كل ما ذكرنا فإنما هي أحكام مجردة فقط ، وليس في شيء من هذه الاستدلالات نص ، على أن أطفال المشركين كفار ولا على أنهم غير كفار ، وهذه النكتان هما اللتان قصدنا بالكلام فقط . وبالله تعالى التوفيق وأما من قال فيهم بالوقف فإنهم احتجوا بقول رسول الله ﷺ إذ سئل عن الأطفال يموتون فقال عليه السلام : « الله أعلم بما كانوا عاملين »^(٢١) .

ويقوله ﷺ لعائشة أم المؤمنين رضی الله عنها إذا مات صبي من أبناء الأنصار فقالت ..
عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ .

فقال لها عليه السلام « وَمَا يُدْرِيكَ يَا عَائِشَةُ ؟ .. إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقًا لِلنَّارِ وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ »^(٢٢) .

قال أبو محمد : وهذان الخبران لا حجة لهم في شيء منهما إلا أنهما إنما قالهما رسول الله ﷺ قبل أن يوحى إليه أنهم في الجنة ، وقد قال تعالى أمرا لرسوله ﷺ أن يقول : « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم »^(٢٣) .

قبل أن يخبره الله عز وجل بأنه قد غفر له الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وكما قال رسول الله ﷺ عن عثمان بن مظعون^(٢٤) رضی الله عنه « والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي »^(٢٥) وكان هذا قبل أن يخبره الله عز وجل بأنه لا يدخل النار من شهد بدرًا أو هو عليه السلام لا يقول إلا ما جاء به الوحي ، كما أمر الله عز وجل أن يقول : « إن اتبع إلا ما يوحى إلي »^(٢٦) .

فحكم كل شيء من الدين لم يأت به الوحي أن يتوقف فيه المرء ، فإذا جاء البيان فلا يحل التوقف عن القول بما جاء به النص ، وقد صحح الاجماع على أن ما يعمله الأطفال قبل بلوغهم من قتل أو وطأ أجنبية أو شرب خمر ، أو قذف ، أو تعطيل صلاة ، أو صوم ، فإنهم غير مؤاخذين في الآخرة بشيء من ذلك ما لم يبلغوا ، وكذلك لا خلاف في أنه لا يؤاخذ الله عز وجل أحدًا بما

(٢١) الحديث رواه أبو داود في السنة رقم ١٧ وأحمد بن حنبل في المسند ح ٦ ص ٨٤ ولفظة عند أبي داود قالوا يا رسول الله أفرأيت من يموت وهو صغير ؟ قال : الله أعلم بما كانوا عاملين ..

(٢٢) الحديث رواه مسلم في القدر ٣١ وأبو داود في السنة ١٧ والنسائي في الجنائز ٥٨ وابن ماجه في المقدمة ١٠ وأحمد بن حنبل في مسنده ح ٦ ص ٤١ ، ٢٠٨

(٢٣) سورة الأحقاف آية رقم ٩

(٢٤) عثمان بن مظعون : كان أحد الذين حرموا على أنفسهم الخمر في الجاهلية ، وكان من حكماء العرب ، أسلم مع السابقين وهاجر إلى الحبشة مرتين ، وشهد مع رسول الله ﷺ غزوة بدر ، ومات في السنة الثانية ، وحزن النبي لموته ، وكان يحبه فقبله ميتًا .

(٢٥) الحديث رواه البخاري في الجنائز ٣ والتعبير ١٣ ولفظه عند البخاري : أما هو فقد جاءه اليقين ، والله إلى لأرجو له الخير ، والله ما أدري وأنا رسول الله : ما يفعل بي .

(٢٦) سورة الأنعام آية رقم ٥٠

لم يفعله ، بل قد صح عن رسول الله أن « من هم بسيئة فلم يعلمها لم تكتب عليه » فمن المحال المنفى أن يكون الله عز وجل يؤاخذ الأطفال بما لم يعملوا ، مما لو عاشوا بعده لعملوه ، وهو لا يؤاخذوهم بما عملوا ولا يختلف إثنان في أن إنساناً بالغاً مات ولو عاش لزننا أنه لا يؤاخذ بالزنا الذى لم يعمله ، وقد أكذب الله عز وجل من ظن هذا بقوله الصادق « اليوم تجزى كل نفس بما كسبت^(٢٧) » .

وبقوله تعالى « هل تجزون إلا ما كنتم تعملون^(٢٨) » .

فصح أنه لا يجزى أحد بما لم يعمل ولا مما لم يسن .

فصح أن قول رسول الله ﷺ الله أعلم بما كانوا عاملين ليس فيه أنهم كفار ، ولا أنهم في النار ، ولا أنهم مؤاخذون بما لم لو عاشوا لكانوا عاملين به مما لم يعملوه بعد ، وفي هذا اختلافنا لا فيما عداه ، وإنما فيه أن الله تعالى يعلم ما لم يكن وما لا يكون لو كان كيف كان يكون فقط ، ونعم هذا حق لا يشك فيه مسلم فبطل أن يكون لاهل التوقف حجة في شيء من هذين الخبرين إذ^(٢٩) صح عن رسول الله ﷺ في هذه المسألة بيان .

وأما من قال إنهم يعذبون بعذاب آبائهم فباطل ، لأن الله تعالى يقول : « ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تذر وازرة وزر أخرى^(٣٠) » .

وأما من قال إنه توقد لهم نار فباطل ، لأن الأثر الذى فيه هذه القصة إنما جاء في المجانين وفى من لم يبلغه ذكر الإسلام من البالغين على ما نذكر بعد هذا إن شاء الله تعالى .

قال أبو محمد : فلما بطلت هذه الأقاويل كلها وجب النظر فيما صح من النصوص من حكم هذه المسألة ، ففعلنا فوجدنا الله تعالى قد قال : « فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم^(٣١) » .

وقال عز وجل : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم ، وإسماعيل ، وإسحاق ، ويعقوب ، والأسباط - إلى قوله : لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » إلى قوله : صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون^(٣٢) » .

(٢٧) سورة غافر آية رقم ١٧ وقد جاءت هذه الآية معرفة في الأصل حيث جاءت ما عملت .

(٢٨) سورة النمل آية رقم ٩٠

(٢٩) فى (أ) : إذا لم يصح وهذا تحريف .

(٣٠) سورة الأنعام آية رقم ١٦٤

(٣١) سورة الروم آية رقم ٣٠

(٣٢) سورة البقرة آية رقم ١٣٦ - ١٣٨

فص عز وجل على أنه فطر الناس على الإيمان وأن الإيمان هو صبغة الله تعالى ، وقال عز وجل : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا : بلى (٣٣) » .

فصح يقينا أن كل نفس خلقها الله تعالى من بنى آدم ومن الجن والملائكة فمؤمنون كلهم عقلا مميزون ، فإذا ذلك كذلك فقد استحقوا كلهم الجنة بإيمانهم ، حاشا من بدل هذا العهد ، وهذه الفطرة ، وهذه الصبغة ، وخرج عنها إلى غيرها ومات على التبديل ، ويبقى ندرى أن الأطفال لم يغيروا شيئا من ذلك فهم من أهل الجنة ، وصح عن رسول الله ﷺ أنه قال : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ (٣٤) » .

وروى عنه عليه السلام أنه قال : « عَلَى الْمِلَّةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ وَيَمَجْسَنَانِهِ وَيُشْرِكَانِهِ كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بِبَهِيمَةٍ جَمْعَاءَ وَهَلْ يَجِدُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ ؟ حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ الَّذِي تَجْدَعُونَهَا (٣٥) » .

وهذا تفسير الآيات المذكورات .

حدثنا عبد الله بن ربيع ، حدثنا محمد بن اسحاق السكن ، حدثنا أبو سعيد بن الأعرابي ، حدثنا أبو داود سليمان بن الأشعث ، حدثنا الحسن بن على ، حدثنا الحجاج بن المنهال ، قال : سمعت حماد بن سلمة يفسر حديث كل مولود يولد على الفطرة ، فقال : هذا عندنا حيث أخذ الله العهد عليهم فى أصلاب آبائهم ، حيث قال : ألست بربكم ؟ قالوا : بلى (٣٦) .

وقد صح أيضا عن رسول الله ﷺ من طريق عياض بن حمار المجاشعى قال : عن الله تعالى أنه قال : خلقت عبادى حنفاء كلهم فاجتالهم الشياطين عن دينهم (٣٧) .

فصح يقينا أنه كل من مات قبل أن تجتاله الشياطين عن دينه فقد مات حنيفا ، وهذا حديث تدخل فيه الملائكة والجن والإنس [بقوله خلقت عبادى حنفاء كلهم لأن الملائكة والجن والإنس] (٣٨) عباد له عز وجل مخلوقون .

(٣٣) سورة الأعراف آية رقم ١٧٢

(٣٤) سبق تخرىج هذا الحديث ص ١٣١

(٣٥) الحديث رواه البخارى فى الجنائز ٧٩ ، ٩٢ وفى التفسير سورة ٣٠ ، والقدر ٣ ورواه مسلم فى القدر ٢٢ ، ٣٤ ، وأبو داود فى السنة ١٧ والموطأ فى الجنائز وأحمد بن حنبل فى المسند ح ٢ ص ٢٢٢ ولفظه عند مسلم : ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمه بهيمه جمعاء ، هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة اقرأوا إن شئتم : « فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله » .

(٣٦) سورة الأعراف آية رقم ١٧٢

(٣٧) الحديث رواه الإمام مسلم فى الجنة ٦٣ وأحمد بن حنبل ح ٤ ص ١٦٣

(٣٨) ما بين القوسين سقط من (أ) .

وأيضاً فإن الله عز وجل أخبر بقوله إبليس له تعالى أنه يغوى الناس فقال تعالى : « إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين^(٣٩) » .

فصح يقينا أن الغواية داخلة على الإيمان ، وأن الأصل من كل واحد فهو الإيمان وكل مؤمن ففى الجنة ، وأيضاً فإن الله تعالى قال : « فأندرتكم نارا تلظى لا يصلاها إلا الأشقى الذى كذب وتولى^(٤٠) » وليست هذه صفة الصبيان . فصح أنهم لا يدخلون النار ، ولا دار الا الجنة أو النار ، فإذا لم يدخلوا النار فهم بلا شك فى الجنة .

وقد صح عن رسول الله ﷺ فى الرؤيا الكبيرة التى رآها أنه رأى إبراهيم عليه السلام فى روضة خضراء مفتوحة^(٤١) فيها من كل نور نعيم ، وحواليه من أحسن صبيان وأكثرهم ، فسأل عليه السلام عنهم فأخبر أنهم من مات من أولاد الناس قبل أن يبلغوا ، فقبل له يا رسول الله وأولاد المشركين ..؟ قال : وأولاد المشركين . فارتفع الإشكال وضح بالثابت من السنن وصحيحها أن جميع من لم يبلغ من أطفال المسلمين والمشركين ففى الجنة ، ولا يحل لأحد تعدى ما صح بالقرآن والسنة . وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل : إذا قلتم : إن النار دار جزاء فالجنة كذلك ، ولا جزاء للصبيان قلنا وبالله تعالى التوفيق : إنما نقف عند ما جاءت به النصوص فى الشريعة ، وقد جاء النص بأن النار دار جزاء فقط ، وأن الجنة دار جزاء وتفضل فهى لأصحاب الأعمال دار جزاء بقدر أعمالهم ، ولن لا عمل له دار تفضل من الله تعالى مجرد ، وقد قال قوم : إن الصبيان هم خدم أهل الجنة ، وقد ذكر الله تعالى الولدان المخلدون فى غير موضع من كتابه ، وأنهم خدم أهل الجنة فلعلهم هؤلاء - والله أعلم -

قال أبو محمد : وأما المجانين الذين لا يعقلون حتى يموتوا فإنهم كما ذكرنا يولدون على الملة حنفاء ، مؤمنين ، ولم يغيروا ، ولا بدلوا ، فماتوا مؤمنين فهم فى الجنة .

حدثنا أحمد بن محمد الطلمنكى^(٤٢) بالثغر قال حدثنا محمد بن أحمد بن يحيى بن المفرح

(٣٩) سورة الحجر آية رقم ٤٢

(٤٠) سورة الليل آية رقم ١٥

(٤١) فى (أ) : مفتحه .

(٤٢) الطلمنكى : أبو عمر الحافظ : ولد بقرطبة سنة ٣٤٠ هـ ، رحل إلى القيروان وإلى الحجاز وهو من شيوخ ابن حزم ، وعنه أخذ

ابن عبد البر صاحب الاستيعاب ، وكان رأساً فى علم القرآن ذا عناية بالحديث ، وقصد بلده طلمنكة فى آخر عمره وتوفى بها سنة ٤٢٩ هـ .

(تذكرة الحافظ ج ٣ : ص ٢٨٠) .

القاضي ، حدثنا محمد بن أيوب السموط البرقي ، أنبأنا محمد بن عمر بن عبد الخالق البزاز ، حدثنا محمد بن المثني أبو موسى الزمن ، حدثنا معاذ بن هشام الدستواي ، حدثنا ابي عن قتادة عن الأسود ابن سريع التميمي ، عن النبي ﷺ قال : يعرض على الله تعالى الأصم الذي لا يسمع شيئا ، والأحمق ، والهرم ، ورجل مات في الفترة ، فيقول الأصم : رب جاء الإسلام ، وما أسمع شيئا ، ويقول الأحمق : جاء الإسلام ، وما أعقل شيئا ، ويقول الذي مات في الفترة : ما أتانا لك من رسول ، قال البزاز : وذهب عنى ما قال الرابع قال فيأخذ موثيقهم ليطيعوه فيرسل الله إليهم ادخلوا النار ، فوالذي نفسى بيده لو دخلوها لكانت عليهم بردًا وسلامًا^(٤٣) .

« الكلام فى القيامة وبعث الأجداد »

قال أبو محمد : اتفق جميع أهل القبلة على تنابذ فرقههم على القول بالبعث فى القيادة وعلى تكفير من أنكر ذلك ، ومعنى هذا القول أن لمكث الناس وتناسلهم فى دار الابتلاء التى هى الدنيا أمداً يعلمه الله تعالى ، فإذا انتهى ذلك الأمد مات كل من فى الأرض ثم يحيى الله عز وجل كل من مات مذ خلق الله عز وجل الحيوان إلى انقضاء الأمد المذكور ، ورد أرواحهم التى كانت بأعيانها إلى أجسادها^(١) وجمعهم فى موقف واحد وحاسبهم عن جميع أعمالهم ووفاهم جزاءهم ففريق من الجن والإنس فى الجنة ، وفريق فى السعير ، وبهذا جاء القرآن والسنن ، قال تعالى : « من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم^(٢) » .

وقال تعالى : « وأن الله يبعث من فى القبور^(٣) » .

وقال تعالى : « عن إبراهيم عليه السلام أنه قال « رب أرنى كيف تحيى الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى^(٤) » إلى آخر الآية .

وقال تعالى : « ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم^(٥) » .

وقال تعالى : « فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام - إلى قوله : وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً .. الآية^(٦) » .

(١) فى (أ) : وتغيير وهو تحريف .

(٢) سقط من (أ) إلى أجسادها .

(٣) سورة يس آية رقم ٧٨

(٤) سورة الحج آية رقم ٧

(٥) سورة البقرة آية رقم ٢٦٠

(٦) سورة البقرة آية رقم ٢٤٣

(٧) سورة البقرة آية رقم ٢٥٩

وقال تعالى عن المسيح عليه السلام : « وأحيى الموتى بإذن الله^(٨) » ولا يمكن ألبتة أن يكون الاحياء المذكور في جميع هذه الآيات إلا رد الروح إلى الجسد ، ورجوع الحس والحركة الارادية التي بعد عدمها منه لم يكن غير هذا البتة ، إلا أن أبا العاص الحكم منذر بن سعيد القاضي^(٩) أخبرني عن إسماعيل بن عبد الله الرعيني ، أنه كان ينكر بعث الاجساد ويقول إن النفس حال فراقها الجسد تصير إلى معادها في الجنة أو النار ، ووقفت على هذا القول بعض العارفين بإسماعيل فذكر لي ثقتان^(١٠) منهم أنهما سمعاه يقول إن الله تعالى يأخذ من الأجساد جزء الحياة منها .

قال أبو محمد : وهذا تليس من القول لم يخرج به عما حكى لي عنه حكم ابن المنذر لأنه ليس في الأجساد جزء الحياة الا النفس وحدها .

قال أبو محمد : ولم ألق إسماعيل الرعيني قط على أنى قد أدركته وكان ساكنا معي في مدينة من مدائن الأندلس تسمى بجاية^(١١) مدة ولكنه كان مختفيا وكان له اجتهاد عظيم ونسك وعبادة وصلاة وصيام والله أعلم .

وحكم بن المنذر ثقة في قوله بعيد نقله^(١٢) عن الكذب وتبرأ منه حكم بن المنذر وكانا قبل ذلك يجمعهما مذهب بن مسرة^(١٣) في القدر وتبرأ منه أيضا إبراهيم بن سهل الأريواني ، وكان من رؤوس المرية وتبرأ منه أيضا صهره أحمد الطيب ، وجماعة من المرية وتولته جماعة منهم وبلغني عنه أنه كان يحتج لقوله هذا بقول رسول الله ﷺ إذ وقف على ميت فقال : أما هذا فقد قامت قيامته^(١٤) .

وبأنه عليه السلام كانت الأعراب تسأله عن الساعة فينظر إلى أصغرهم فيخبرهم أنه إن استوفى عمره لم يميت حتى تقوم قيامتهم أو ساعتهم .

قال أبو محمد : وإنما عنى رسول الله ﷺ بهذا قيام الموت فقط بعد ذلك إلى يوم البعث كما قال عز وجل « ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون^(١٥) » .

(٨) سورة آل عمران آية رقم ٤٩

(٩) راجع ترجمته ص ١٤٢ .

(١٠) في (خ) : (ساعة) .

(١١) في (أ) : (ثقة) .

(١٢) بجاية : بالكسر ، وتخفيف الميم ، وألف وباء وهاء مدينة على ساحل البحر بين افريقية والمغرب كان أول من اختطها الناصر بن علناس ابن حماد سنة ٤٥٧ هـ كانت قديماً ميناء فقط ثم بنيت مدينة . (معجم البلدان ح ١ ص ٣٣٩) .

(١٣) في (أ) : قوله .

(١٤) محمد بن عبد الله بن مسرة أبو عبد الله ، متصوف متفلسف أندلسي ، من دعاة الإسماعيلية ، من أهل قرطبة قال ابن الفريسي : اتهم بالزندقة ، وفي تاريخ قضاة الأندلس أن القاضي ابن زرب وضع كتاباً في الرد على ابن مسرة توفي سنة ٣١٩ هـ . (جلدوة المقتبس ص ٥٨) .

(١٥) لم نعر على تخریج هذا الحديث .

(١٦) سورة المؤمنون آية رقم ١٦

فنص تعالى على أن البعث يوم القيامة بعد الموت بلفظة ثم التي هي للمهلة ، وهكذا أخبر عز وجل عن قولهم يوم القيامة .

« يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا^(١٧) » .

وإنه يوم مقداره خمسون ألف سنة ، وأنه يجيى العظام ويبعث من في القبور في مواضع كثيرة من القرآن ، وبرهان ضرورى وهو أن الجنة والنار موضعان ومكانان وكل موضع ومكان فذو^(١٨) مساحة متناهية محدودة بالبرهان الذى قدمنا على وجوب تناهى الأجسام ، وتناهى كل ما له عدد ويقول الله تعالى : « وجنة عرضها السموات والأرض^(١٩) » .

فلو لم يكن لتولد الخلق نهاية لكانوا أبداً يحدثون بلا آخر ، وقد علمنا أن مصيرهم إلى^(٢٠) الجنة أو النار ، ومحال ممتنع غير ممكن أن يسع ما لا نهاية له فيما له نهاية من الأماكن فوجب ضرورة أن للخلق نهاية ، فإذا ذلك واجب فقد وجب تناهى عالم الذر والتناسل ضرورة ، وإنما كلامنا هذا مع من يؤمن^(٢١) بالقرآن ، ونبوة محمد ﷺ ، وادعى الإسلام ، وأما من أنكر الإسلام فكلامنا معه على ما رتبناه في ديواننا هذا من النقض على أهل الالحاد حتى تثبت نبوة محمد ﷺ وصحة ما جاء به فارجع إليه عند^(٢٢) التنازع وبالله تعالى التوفيق .

وقد نص الله تعالى على أن العظام يعيدها ويحييها كما كانت أول مرة ، وأما اللحم فإنما هو كسوة كما قال :

« ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » إلى قوله :
« فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين^(٢٣) » .

فأخبر عز وجل : « أن عنصر الإنسان إنما هو العظام الذى انتقلت عن سلالة الطين^(٢٤) إلى النطفة إلى العلقة إلى المضغة إلى العظام وأن اللحم كسوة العظام ، وهذا أمر نشاهده لأن اللحم يذهب بالمرض حتى لا يبقى منه ما لا قدر له ، ثم يكثر عليه لحم آخر إذا خصب الجسم وكذلك

(١٧) سورة يس اية رقم ٥٢

(١٨) سقط من (أ) (فذو) .

(١٩) سورة آل عمران آية رقم ١٣٣ وقد جاءت هذه الآية محرفة حيث ذكرت بدون الواو .

(٢٠) سقط من (أ) (لى) .

(٢١) فى (خ) : (يقر) .

(٢٢) فى (أ) : بعد .

(٢٣) سورة المؤمنون آية رقم ١٣ - ١٤

(٢٤) فى (أ) : السلالة التى من طين .

أخبرنا عز وجل أنه يبذل الجلود^(٢٥) في الآخرة فقال : « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب^(٢٦) » .

وفي الآثار الثابتة أن جلد^(٢٧) الكفار يغلظ حتى تكون نيفا وسبعين ذراعاً وأن ضرسه في النار كأحد^(٢٨) وكذلك نجد اللحم الذي في جسد الإنسان يتغذى به حيوان آخر فيستحيل لحماً لذلك الحيوان ، أو^(٢٩) ينقلب دوداً فصح بنص القرآن أن العظام هي التي تحيي يوم القيامة ، ومن أنكر ما جاء به القرآن فلاحظ له في الإسلام .

ونعوذ بالله من الخذلان .

(٢٥) في (أ) : الخلق .

(٢٦) سورة النساء آية رقم ٥٦

(٢٧) في (أ) : (جلود) .

(٢٨) الحديث رواه مسلم في الجنة ٤٤ ورواه أحمد بن حنبل في مسنده حـ ٢ ص ٢٢٨ ص ٥٢٧ ولفظه عند مسلم : ضرس الكافر ، أو ناب الكافر مثل أحد ، وغلظ جلده مسيرة ثلاث .

(٢٩) (إذ) .

« الكلام في خلق الجنة والنار »

قال أبو محمد : ذهبت طائفة من المعتزلة والخوارج إلى أن الجنة والنار لم يخلقا بعد . وذهب جمهور المسلمين إلى أنهما قد خلقتا ، وما نعلم لمن قال إنهما لم يخلقا بعد حجة أصلاً أكثر من أن بعضهم قال : قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال : وذكر أشياء من أعمال البر من عملها غرست له في الجنة كذا وكذا شجرة^(١) ويقول الله تعالى حاكياً عن امرأة فرعون أنها قالت : « رب ابن لي عندك بيتا في الجنة^(٢) » .

قالوا : ولو كانت مخلوقة لم يكن في الدعاء استئناف البناء والغرس معنى .

[قال أبو محمد : وإنما قلنا إنهما مخلوقتان على الجملة كما أن الأرض مخلوقة ثم يحدث الله تعالى فيها ما يشاء من نبات]^(٣) .

قال أبو محمد : والبرهان على أنهما مخلوقتان بعد لإخبار النبي ﷺ أنه رأى الجنة ليلة الإسراء .

وأخبر عليه السلام أنه رأى سدرة المنتهى في السماء السادسة ، وقال تعالى « عند سدرة المنتهى ، عندها جنة المأوى^(٤) » .

فصح أن جنة المأوى هي السماء السادسة ، وقد أخبر الله عز وجل أنها الجنة التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة .

(١) الحديث لم يوجد بهذا المعنى ، وإن كان هناك حديث رواه الترمذى في باب الدعاء بلفظ : من قال : سبحان الله العظيم ، وحمدته غرست له نخلة في الجنة ، وقال : الترمذى : هذا حديث غريب صحيح لا نعرفه إلا من حديث أبى الزبير وهناك حديث آخر : من قال سبحان الله العظيم وحمدته ، غرست له نخلة في الجنة « رواه الترمذى أيضاً وقال : هذا حديث حسن غريب » .

(٢) سورة التحريم آية رقم ١١

(٣) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٤) سورة النجم آية رقم ١٤

فقال تعالى : « فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون^(٥) » فليس لأحد بعد هذا أن يقول إنها جنة غير جنة الخلد .

وأخبر عليه السلام أنه رأى الأنبياء عليهم السلام في السموات سماء سماء ولا شك في أن أرواح الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في الجنة .

فصح أن الجنات هي السموات .

وكذلك أخبر عليه السلام أن الفردوس الأعلى^(٦) من الجنة التي أمرنا الله تعالى أن نسأله إياها فوقها عرش الرحمن ، والعرش مخلوق بعد الجنة فالجنة مخلوقة ، وكذلك أخبر عليه السلام أن النار اشتكت إلى ربها فأذن لها بنفسين وأن ذلك أشد ما نجده من الحر والبرد^(٧) .

وكان القاضي منذر بن سعيد^(٨) يذهب إلى أن الجنة والنار مخلوقتان إلا أنه كان يقول : إنها ليست التي كان فيها آدم عليه السلام وامرأته واحتج في ذلك بأشياء منها أنها لو كانت جنة الخلد لما أكل من الشجرة ، رجاء أن يكون من الخالدين ، واحتج أيضا بأن جنة الخلد لا كذب فيها ، وقد كذب فيها إبليس ، وقال من دخل الجنة لم يخرج منها . وآدم وامرأته عليهما السلام قد خرجا منها .

قال أبو محمد : كل هذا لا دليل له^(٩) فيه . أما قوله : إن آدم عليه السلام أكل من الشجرة رجاء أن يكون من الخالدين فقد علمنا أن أكله من الشجرة لم يكن ظنه فيه صوابا ، ولا أكله لها صوابا ، وإنما كان ظنا ولا حجة فيما كان هذه صفته ، والله عز وجل لم يخبره بأنه مخلد في الجنة ، بل قد كان في علم الله تعالى أنه سيخرجه منها ، فأكل عليه السلام من الشجرة رجاء الخلد الذي لم يضمن له ، ولا تيقن به لنفسه .

وأما قوله : إن الجنة لا كذب فيها وأن من دخلها لم يخرج منها وقد كذب فيها إبليس ، وقد

(٥) سورة السجدة آية رقم ١٩ وقد جاءت الآية محرفة حيث ذكرت بدون (الفاء) .

(٦) الحديث رواه البخاري في الرقاق ٥١ ، والجهاد ١٤ ، والمغازي ٩ وأحمد بن حنبل ح ٣ ، ١٢٤ ، ٢١٠ .

(٧) الحديث رواه البخاري في المواقيت ٩ ، وبدء الخلق ١٠ ورواه الإمام مسلم في المساجد ١٨٥ - ١٨٧ والترمذي جهنم ٩ ، وابن ماجه في الزهد ٣٨ والدارمي في الرقاق ١١٩ ولفظه عند الترمذي : اشتكت النار إلى ربها وقالت أكل بعض بعضا فجعل لها نفسين ، نفسا في الشتاء ونفسا في الصيف فأما نفسها في الشتاء فزمهرير ، وأما نفسها في الصيف فسموم .

(٨) منذر بن سعيد بن عبد الله بن عبد الرحمن الثوري القرطبي أبو الحكم البلوطي ، قاضي قضاة الأندلس في عصره كان قفيا خطيبا شاعرا فصيحًا ، رحل حاجًا سنة ٣٠٨ هـ فاقام في رحلته أربعين شهرًا ، قال ابن الفريسي كان بصيرًا بالجدل ، منحرفًا إلى مذاهب أصحاب الكلام له كتب في القرآن والسنة على أهل الأهواء منها أحكام القرآن والابانة عن حقائق أصول الديانة توفي سنة ٣٥٥ هـ . (نفع الطيب ح ١ ص ٢٣٥) .

(٩) في (أ) : لا دلالة .

خرج منها آدم ، وامراته ، فهذا لا حجة له فيه وإنما تكون كذلك إذا كانت جزاء لأهلها كما أخبر عز وجل عنها حيث يقول : « لا تسمع فيها لاغية^(١٠) » .

فإنما هذا على المستأنف لا على ما سلف ، ولا نص معه على ما ادعى ولا اجماع واحتج ايضا بقول الله عز وجل لآدم عليه السلام « ألا تجوع فيها ولا تعرى^(١١) » .
قال : وقد عرى فيها آدم عليه السلام .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة فيه ، بل هو حجة عليه لأن الله عز وجل وصف الجنة التي أسكن فيها آدم عليه السلام بأنها لا يجاع فيها ولا يعرى ، ولا يظمأ فيها ولا يضحى ، وهذه صفة الجنة بلا شك ، وليس في شيء مما دون السماء مكان هذه صفته بلا شك ، بل كل موضع دون السماء فإنه لا بد وأن يجاع فيه ويعرى ، ويظمأ ويضحى ، ولا بد من ذلك ضرورة ، فصح أنه إنما سكن المكان الذي هذه صفته ، وليس هو غير الجنة البتة ، وإنما عرى آدم حين أكل من الشجرة ، فأهبط عقوبة له .

وقال أيضا : قال الله عز وجل : « لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا^(١٢) » وأخبر آدم أنه لا يضحى .

قال أبو محمد : وهذا أعظم حجة عليه لأنه لو كان في المكان الذي هو فيه شمس لأضحى فيه ولا بد ، فصح أن الجنة التي أسكن فيها آدم كانت لا شمس فيها ، فهي جنة الخلد بلا شك ، وأيضا فإن قوله عز وجل : « اسكن أنت وزوجك الجنة^(١٣) » إشارة بالألف واللام ، ولا يكون ذلك إلا على معهود ولا تطلق الجنة هكذا إلا على جنة الخلد ، ولا يطلق هذا الاسم على غيرها إلا بالإضافة . وأيضا فلو اسكن آدم عليه السلام جنة في الأرض لما كان في اخراجه منها إلى غيرها من الأرض عقوبة ، بل قد بين تعالى أنها ليست في الأرض بقوله تعالى : « اهبطوا منها جميعا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين^(١٤) » فصح يقينا بالنص أنه قد اهبط من الجنة إلى الأرض ، فصح أنها لم تكن في الأرض البتة ، وبالله تعالى التوفيق .

(١٠) سورة الفاشية آية رقم ٢١

(١١) سورة طه آية رقم ١١٨

(١٢) سورة الإنسان آية رقم ١٣

(١٣) سورة الأعراف آية رقم ١٩ - ٣٥ البقرة

(١٤) سورة البقرة آية رقم ٣٨

الكلام في بقاء الجنة^(١) والنار أبداً ..

قال أبو محمد : اتفقت فرق الأمة كلها على أنه لا فناء للجنة ، ولا لنعيمها ، ولا للنار ، ولا لعذابها ، إلا جهنم بن صفوان وأبا الهذيل العلاف وقوما من الروافض ، فأما جهنم فقال : إن الجنة والنار يفنيان ويفنى أهلهما ، وقال أبو الهذيل : إن الجنة والنار لا يفنيان ولا يفنى أهلهما ، إلا أن حركاتهم تفنى ، ويبقون بمنزلة الجماد لا يتحركون وهم في ذلك أحياء متلذذون أو معذبون . وقالت تلك الطائفة من الروافض : إن أهل الجنة يخرجون من الجنة ، وكذلك أهل النار من النار إلى حيث شاء الله .

قال أبو محمد : أما هذه المقالة ففى غاية الغثاثة ، والتعري من شيء يشغب به ، فكيف من اقناع أو برهان ، وما كان هكذا فهو ساقط .

وأما قول أبي الهذيل فإنه لا حجة له إلا أنه قال : كلما أحصاه العدد فهو ذو نهاية ولا بد ، فالحركات ذات عدد فهي متناهية .

قال أبو محمد : فظن أبو الهذيل لجهله بمحدود الكلام وطبائع الموجودات أن ما لم يخرج إلى الفعل فإنه يقع عليه العدد ، وهذا خطأ فاحش لأن ما لم يخرج إلى الفعل فليس شيئاً ، ولا يجوز أن يقع العدد إلا على شيء ، وإنما يقع العدد على ما خرج إلى الفعل من حركات أهل النار والجنة متى ما خرج فهو محدود متناه وهكذا أبداً .

وقد أحكمنا هذا المعنى في أول هذا الكتاب في باب إيجاب حدوث العالم ، وتناهي الموجودات ، فأغنى عن اعادته وبالله تعالى التوفيق .

(١) في (أ) . زيادة أهل .

فبطل ما موه به أبو الهذيل والله الحمد .

ثم نقول إن قوله هذا خلاف للاجماع المتيقن .

وأيضاً فإن الذى فر منه فى الحركات فإنه لازم له فى مدد سنكونهم وتنعمهم وتألهمهم ، لأنه مقر بأنهم يبقون ساكنين متنعمين متألمين بالعذاب ، وبالضرورة ندرى أن للسكون والنعيم والعذاب مُدداً يعد كل ذلك كما تعد الحركة ومددها ولا فرق .

وأيضاً فلو كان ما قاله أبو الهذيل صحيحاً لصار أهل^(٢) الجنة فى عذاب واصب وفى صفة المخدور والمفلوج ومن أخذه الكابوس ومن سقى البنج وهذا غاية النكد ، والشقاء ، ونعوذ بالله من هذه الحال .

وأما جهنم بن صفوان فإنه احتج بقول الله تعالى : « وأحصى كل شىء عدداً^(٣) » وبقوله تعالى « كل شىء هالك إلا وجهه^(٤) » .

وقال : كما لا يجوز أن يوجد شىء لم يزل غير الله تعالى [فكذلك لا يجوز أن يوجد شىء لا يزال غير الله تعالى]^(٥) .

قال أبو محمد : ما نعلم له حجة غير هذا أصلاً ، وكل هذا لا حجة له فيه .

أما قوله تعالى « كل شىء هالك إلا وجهه » فإنما عنى تعالى الاستحالة من شىء إلى شىء ومن حال إلى حال وهذا عام لجميع المخلوقات دون الله تعالى ، وكذلك مدد النعيم فى الجنة ، والعذاب فى النار ، كلما فنيت مدة أحدث الله عز وجل أخرى ، وهكذا أبداً بلا نهاية ولا آخر ، يدل على هذا ما نذكره بعد إن شاء الله تعالى من الدلائل على خلود الجنة والنار وأهلها .

وأما قوله تعالى « وأحصى كل شىء عدداً^(٦) » فإن اسم الشىء لا يقع إلا على موجود ، والاحصاء لا يقع على ما ذكرنا ، إلا على ما خرج إلى الفعل ، ووجد بعد ، وإذا لم يخرج من الفعل فهو لا شىء بعد ، ولا يجوز أن يعد لا شىء .

وكل ما خرج إلى الفعل من مدة بقاء الجنة والنار وأهلها فمحصى بلا شك ، ثم يحدث الله تعالى لهم مدداً آخر وهكذا أبداً بلا نهاية ولا آخر ، وقالوا : هل أحاط الله تعالى علماً بجميع مدة الجنة والنار أم لا ؟

(٢) و (أ) : لكان .

(٣) سورة الجس آية رقم ٢٨

(٤) سورة القصص آية رقم ٨٨

(٥) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٦) سورة الجس آية رقم ٢٨

فإن قلت: لا . جهلتم الله ، وإن قلت: نعم . جعلتم مدتها محاطًا بها وهذا هو التناهي نفسه .

قال أبو محمد : إن الله تعالى إنما يعلم بالأشياء على ما هي عليه [لا على خلاف ما هي عليه]^(٧) لأن من علم الشيء على خلاف ما هو عليه فهو جاهل به مخطيء في اعتقاده ظان للباطل ، وليس علما ولا حقا ولا هو عالم به ، وهذا ما لا شك فيه وعلم الله عز وجل هو الحق اليقين على ما هي معلوماته عليه فكل ما كان ذا نهاية فهو في علم الله تعالى ذو نهاية [وما كان غير ذي نهاية فهو في علم الله تعالى غير ذي نهاية]^(٨) ولا سبيل إلى غير هذا البتة ، وليس للجنة والنار مدد غير متناهية^(٩) محاط بها وإنما لهما مدد كل ما خرج منها إلى الفعل فهو محصى محاط بعده ، وما لم يخرج إلى الفعل فليس بمحصى لكن علم الله تعالى أحاط بأنه لا نهاية لهما ، وأما قوله كما لا يجوز أن يوجد شيء غير الله تعالى لا نهاية له ولا يزال [فلذلك لا يجوز أن يوجد شيء غير الله تعالى لا نهاية له ولا يزال]^(١٠) فإن هذه قضية فاسدة وقياس فاسد لا يصح والفرق بينهما أن أشياء ذوات عدد لا أول لها ، ولم تنزل لا يمكن أن نتوهم البتة ولا يشكك بل هي محال في الوجود كما ذكرنا في الرد على من قال بأن العالم لم يزل ، فأغنى عن اعادته وليس كذلك قولنا لا يزال لأن أحداث الله تعالى شيئا بعد شيء أبداً بلا غاية متوهم ممكن لا حوالة فيه ، فقياس الممكن المتوهم على الممتنع المستحيل الذي لا يتوهم باطل عند القائلين بالقياس ، فكيف عند من لا يقول به ..؟ فإن قال قائل : إن كل ما له أول فله آخر .

قلنا له : هذه قضية فاسدة ودعوى مجردة وما وجب هذا قط ، لا بقضية عقل ولا بخبر لأن كون أوائل^(١١) الموجودات معلوم بالضرورة لأن ما وجد بعد فقد حصره عدد زمان وجوده ، وكل ما حصره عدد فلذلك العدد أول ضرورة ، وهو قولنا واحد ثم يتأدى العدد أبداً فيمكن الزيادة بلا نهاية وتمتد الموجود بخلاف المبدأ لأنه إذا بقى وقتنا جاز أن يبقى وقتين ، وهكذا أبداً بلا نهاية وكل ما خرج من مدد البقاء إلى حد الفعل فذو نهاية بلا شك ، وكذلك من العدد أيضا .

ولم نقل إن بقاء الناس في هذه الدنيا له نهاية إلا من طريق النص ، ولو أخبر الله تعالى بذلك لأمكن وجاز أن تبقى الدنيا أبداً بلا نهاية وكان الله تعالى قادراً على ذلك ولكن النص لا يحل

(٧) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٨) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٩) سقط من (خ) « غير متناهية » .

(١٠) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١١) سقط من (أ) كلمة (الأوائل) .

خلافه . وكذلك لولا اخبار الله تعالى بأن الآخرة لا فناء لها لأمكن فناؤها ولكن اخبار الله تعالى لا يحل اعتراضها^(١٢).

وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : والبرهان على بقاء الجنة والنار بلا نهاية قول الله تعالى : « خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ^(١٣) » .

وقوله تعالى في غير موضع من القرآن « خالدين فيها أبدا^(١٤) » .

وقوله تعالى : « لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى^(١٥) » مع صحة الإجماع بذلك ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وروينا عن عبد الله بن عمرو بن العاص^(١٦) لو أقام أهل النار في النار ما شاء الله أن يبقوا لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيها منها .

قال أبو محمد : وهذا إنما هو في أهل الإسلام الداخلين في النار بكبائرهم ثم يخرجون منها بالشفاعة ويبقى ذلك المكان خاليا ولا يحل لأحد أن يظن بالصالحين الفاضلين خلاف القرآن وحاشا لهم من ذلك وبالله تعالى التوفيق .

[تم كتاب الإيمان والوعيد وتوابعه بحمد الله وشكره على حسن تأييده وعونه ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم]^(١٧).

(١٢) سقط من ألف ما بين القوسين .

(١٣) سورة هود آية رقم ١٠٨

(١٤) سورة المائدة آية رقم ١١٩

(١٥) سورة الدخان آية رقم ٥٦

(١٦) عبد الله بن عمرو بن العاص ، من قريش ، صحابي من النساك من أهل مكة ، كان يكتب في الجاهلية ، ويحسن السريانية ، وأسلم قبل أبيه شهد الغزوات والحروب كان يضرب بسيفين ، وشهد صفين مع معاوية وولاه معاوية الكوفة مدة قصيرة ، عمر في آخر حياته له ٧٠٠ حديث توفي سنة ٦٥ هـ . (الاصابة في تمييز الصحابة ت ٤٨٣٨) .

(١٧) ما بين القوسين زيادة من (أ) .

لا إله الا الله عدة للقائه

« الكلام فى الإمامة والمفاضلة »

قال الفقيه الامام الأوحى أبو محمد على بن أحمد بن حزم رضى الله عنه : اتفق جميع أهل السنة وجميع المرجئة وجميع المعتزلة^(١) وجميع الشيعة وجميع الخوارج على وجوب الإمامة ، وأن الأمة فرض^(٢) واجب عليها الانقياد لإمام عادل يقيم فيهم أحكام الله ، ويسوسهم بأحكام الشريعة التى أتى بها رسول الله ﷺ حاشا النجدات^(٣) من الخوارج فإنهم قالوا : لا يلزم الناس فرض الإمامة وإنما عليهم أن يتعاطوا الحق بينهم ، وهذه فرقة ما نرى بقى منها أحد ، وهم المنسوبون إلى نجدة ابن الحنفى^(٤) القائم بالإمامة .

قال أبو محمد : وقول هذه الفرقة ساقط يكفى من الرد عليه وإبطاله اجماع كل من ذكرنا على بطلانه والقرآن والسنة قد وردا بإيجاب الإمام . من ذلك قول الله تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم^(٥) » مع أحاديث كثيرة صحاح فى طاعة الأمة ، وإيجاب الإمامة وأيضا فإن الله عز وجل يقول : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها^(٦) » فوجب اليقين بأن الله تعالى لا يكلف الناس ما ليس فى بنيتهم ، واحتالمهم ، وقد علمنا بضرورة العقل وبديته أن قيام الناس بما أوجبه الله تعالى من الأحكام عليهم فى الأموال ، والجنايات ، والدماء ، والنكاح ، والطلاق ،

(١) سقط من (أ) وجميع المعتزلة .

(٢) سقط من (أ) كلمة : فرض .

(٣) النجدات : أتباع نجدة بن عامر الحنفى ، وكان السبب فى رياسته وزعامته أن نافع بن الأزرق لما أظهر البراءة من القعدة عنه بعد أن كانوا على رأيه وسماهم مشركين واستحل قتل أطفال مخالفيه ، ذهبوا إلى الإمامة فاستقبلهم نجدة بن عامر فبايعوه ، واكفروا من قال باكفار القعدة منهم عن الهجرة .. الخ . (راجع الفرق بين الفرق ص ٨٧) .

(٤) نجدة بن عامر الحرورى الحنفى من بنى حنفية ، من بكر بن وائل : رأس الفرقة النجدية نسبة إليه من الحرورية ويعرف أصحابها بالنجدات من كبار أصحاب الثورات فى صدر الإسلام ، انفرد عن سائر الخوارج براءه ، قدم مكة وله مقالات معروفة استقل بالإمامة سنة ٦٦ هـ أيام عبد الله بن الزبير واستقر بها وتسمى بأمر المؤمنين قتله أصحاب بن الزبير عام ٦٩ هـ . (لسان الميزان ح ٦ ص ١٤٨) .

(٥) سورة النساء آية رقم ٥٩

(٦) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦

وسائر الأحكام كلها ومنع الظالم ، وانصاف المظلوم ، وأخذ القصاص على تباعد أقطارهم ، وشواغلهم ، واختلاف آرائهم ، وامتناع من تحرى في كل ذلك ممتنع غير ممكن ، إذ قد يريد واحد أو جماعة أن يحكم عليهم إنسان ، ويريد آخر أو جماعة أخرى أن لا يحكم عليهم ، إما لأنها ترى في اجتهادها خلاف ما رأى هؤلاء ، وإما خلافاً مجرداً عليهم وهذا الذى لابد منه ضرورة وهذا مشاهد في البلاد التى لا رئيس لها فإنه لا يقام هناك حكم حق ولا حد حتى قد ذهب الدين فى أكثرها فلا تصح إقامة الدين الا بالاسناد إلى واحد ، أو إلى أكثر من واحد ، فإذا لابد من أحد هذين الوجهين فإن الاثنين فصاعداً بينهما أو بينهم ما ذكرنا فلا يتم أمر البتة .

فلم يبق وجه تتم به الأمور إلا الإسناد إلى واحد ، فاضل ، عالم ، حسن السياسة ، قوى على الإنفاذ ، إلا أنه وإن كان بخلاف ما ذكرنا فالظلم ، والاهمال معه أقل منه مع الاثنين فصاعداً ، وإذ ذلك كذلك ففرض لازم لكل الناس أن يكفوا من الظلم ما أمكنهم ، إن قدروا على كفه كله لزمهم ذلك ، وإلا فكف ما قدروا على كفه منه ولو قضية واحدة لا يجوز غير ذلك .

ثم اتفق من ذكرنا ممن يرى فرض الإمامة على أنه لا يجوز كون إمامين فى وقت واحد فى العالم ، ولا يجوز إلا إمامة واحدة^(٧) إلا محمد بن كرام السجستاني^(٨) وأبا الصباح السمرقندى ، وأصحابهما ، فإنهم أجازوا^(٩) كون إمامين فى وقت ، وأكثر فى وقت واحد .

واحتج هؤلاء بقول الأنصار ، أو من قال منهم يوم السقيفة للمهاجرين : منا أمير ، ومنكم أمير .

واحتجوا أيضاً بأمر على ، والحسن ، مع معاوية رضى الله عنهم .

قال أبو محمد : وكل هذا لا حجة لهم فيه لأن قول الأنصار رضى الله عنهم ما ذكرنا لم يكن صواباً بل كان خطأ إذ أداهم إليه الاجتهاد ، وخالفهم فيه المهاجرون ، ولابد إذا اختلف القائلان على قولين متنافيين من أن يكون أحدهما حقاً ، والآخر خطأ ، وإذ ذلك كذلك فواجب رد ما تنازعوا فيه إلى ما افترض الله عز وجل الرد إليه عند التنازع ، إذ يقول تعالى : « فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر^(١٠) » .

فنظرنا فى ذلك فوجدنا رسول الله ﷺ قال : « إذا بُويع لإمامين فاقتلوا الآخر منهما^(١١) » .

(٧) فى (أ) : إمام واحد .

(٨) راجع ترجمته فى الجزء الثالث ص ٢٧٤ .

(٩) فى (خ) : (يرون) .

(١٠) سورة النساء آية رقم ٥٩

(١١) الحديث رواه الإمام مسلم فى الامارة رقم ٦١ ولفظه عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله - ﷺ : إذا بويع لحليفين فاقتلوا

الآخر منها .

وقال تعالى : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا^(١٢) » .

وقال تعالى : « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم^(١٣) » .

فحرم الله عز وجل التفرق ، والتنازع ، وإذا كان إمامان فقد حصل التفرق المحرم ، فوجد التنازع ، ووقعت المعصية ، لله تعالى وقلنا ما لا يحل لنا .

وأما من طريق النظر والمصلحة ، فلو جاز أن يكون في العالم إمامان لجاز أن يكون فيه ثلاثة ، وأربعة ، وأكثر ، فإن منع من ذلك مانع كان متحكماً بلا برهان ، ومدعياً بلا دليل ، وهذا الباطل الذي لا يعجز عنه أحد .

وإن جاز ذلك زاد الأمر حتى يكون في كل عمل^(١٤) إمام أو في كل مدينة إمام ، أو في كل قرية إمام ، ويكون كل أحد إماماً وخليفة في منزله ، وهذا هو الفساد المحض وهلاك الدين والدنيا ، فصح أن قول الأنصار رضي الله عنهم وهلة وخطأ قد رجعوا عنه إلى الحق ، وعصمهم الله تعالى من التمادي عليه وأما أمر عليّ والحسن ومعاوية فقد صح عن النبي ﷺ أنه أنذر بخارجه تخرج من طائفتين من أمته يَقْتُلُهَا أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ^(١٥) فكان قاتل تلك الطائفة على رضي الله عنه فهو صاحب الحق بلا شك وكذلك أنذر عليه السلام بأن عَمَارًا تَقْتُلُهُ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ^(١٦) فصح أن علياً هو صاحب الحق ، وكان على السابق إلى الإمامة ، فصح بعد أنه صاحبها وأن من نازعه فيها فمخطيء ، فمعاوية رحمه الله مخطيء مأجور ، مرة لأنه مجتهد ، ولا حجة في خطأ المخطيء فبطل قول هذه الطائفة .

وأيضاً فإن قول الأنصار رضي الله عنهم منا أمير ومنكم أمير ، يخرج على أنهم إنما أرادوا أن يلي وال منهم فإذا مات ولي من المهاجرين آخر وهكذا أبداً لا على أن يكون إمامان في وقت ، وهذا هو الأظهر من كلامهم .

وأما على ومعاوية رضي الله عنهما فما سلّم قط أحدهما للآخر ، بل كل واحد منهما يزعم أنه الحق ، وكذلك كان الحسن رضي الله عنه إلى أن أسلم الأمر إلى معاوية ، فإذا هذا كذلك فقد صح الإجماع على بطلان قول ابن كرام وأبي الصباح ، وبطل أن يكون لهم تعلق في شيء أصلاً وبالله تعالى التوفيق .

(١٢) سورة ال عمران آية رقم ١٠٥

(١٣) سورة الأنفال آية رقم ٤٦

(١٤) في (أ) : في (عالم) .

(١٥) الحديث رواه الإمام مسلم في الزكاة ١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٥٣ وأبو داود في السنة ١٢ ، وأحمد بن حنبل في المسند ح ٥ ، ص ٢٥ ،

٤٢٥ ولفظه عند مسلم « فرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق .

(١٦) الحديث رواه البخاري في الصلاة ٦٣ ومسلم في الفتن ٧٠ والترمذي في المناقب ٣٤ وأحمد بن حنبل ح ٣ ص ٦١ ولفظه عند

مسلم : تقتل عمار الفئة الباغية .

ثم اختلف القائلون بوجوب الإمامة على فرقتين^(١٧) فذهب أهل السنة ، وجميع الشيعة ، وبعض المعتزلة ، وجمهور المرجئة إلى أن الإمامة لا تجوز إلا في قريش خاصة من كان من ولد فِهر ابن مالك^(١٨) ، وأنها لا تجوز فيمن كان أبوه من غير بنى فِهر بن مالك ، وإن كانت أمه من قريش ، ولا في حليف ولا في مولى .

وذهبت الخوارج كلها ، وجمهور المعتزلة ، وبعض المرجئة ، إلى أنها جائزة في كل من قام بالكتاب ، والسنة ، قرشيًا كان أو عربيًا ، أو ابن عبد ، وقال ضرار بن عمر الغطفاني : إذا اجتمع حبشي وقرشي كلاهما قائم بالكتاب والسنة ، فالواجب أن يقدم الحبشي لأنه أسهل لخلعه ، إذا حاد عن الطريقة .

قال أبو محمد : وبوجوب الإمامة في ولد فِهر بن مالك خاصة نقول بنص رسول الله ﷺ على أن « الأئمة من قريش^(١٩) » . وعلى أن الإمامة في قريش .

وهذه رواية جاءت مجيء التواتر ، ورواها أنس بن مالك^(٢٠) ، وعبد الله بن عمر ابن الخطاب ، ومعاوية ، وروى جابر بن عبد الله^(٢١) ، وجابر^(٢٢) بن سمرة ، وعبادة ابن الصامت^(٢٣) ، معناها .

ومما يدل على صحة ذلك إذعان الأنصار رضي الله عنهم يوم السقيفة ، وهم أهل الدار والمنعة ، والعدة والعدد ، والسابقة في الإسلام رضي الله عنهم . ومن المحال أن يتركوا اجتهادهم لاجتهاد غيرهم لولا قيام الحججة عليهم بنص رسول الله ﷺ على أن الحق لغيرهم في ذلك .

(١٧) في (أ) : قريش وهو تحريف .

(١٨) فِهر بن مالك بن النضر من كنانة من عدنان ، جد جاهل ممن يتصل بهم النسب النبوي كنيته أبو غالب ، كان رئيس الناس بمكة ، وكان قائد كنانة ومن انضم إليه من مضر في قتالهم لحسان بن عبد كلال الحميري حين أغار على الحجاز بجيش من اليمن يريد نقل حجر الكعبة إلى اليمن لنحويل الحج إلى بلاده فظهر فِهر وهزمت حمير . (راجع تاريخ الطبري ح ٢ ص ١٨٦) .

(١٩) الحديث رواه أحمد بن حنبل في مسنده ح ٣ ص ١٢٩ ، ص ١٨٣ ح ٤ ص ٤٢١ وذكر الإمام مسلم هذا الحديث بلفظ آخر في كتاب الامارة : الناس تبع لقريش ، وفي رواية : لا يزال هذا الأمر في قريش من الناس إثنان .

(٢٠) أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم البخاري الأنصاري أبو ثمامة صاحب رسول الله ﷺ - وخادمه ، روى عنه رجال الحديث ٢٢٨٦ حديثا ولد في المدينة سنة ١٠ ق . هـ ومات بالبصرة سنة ٩٣ هـ وهو آخر من مات من الصحابة . (طبقات ابن سعد ح ٧ ص ١٠) .

(٢١) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الخزرجي الأنصاري السلمي صحابي من المكابن في الرواية عن النبي ﷺ ، غزا تسع عشرة غزوة ، وكانت له في آخر أيامه حلقة في المسجد النبوي يؤخذ عنه العلم روى له البخاري ومسلم وغيرهما ١٥٤٠ حديثا . (الاصابة ح ١ ص ٢١٣) .

(٢٢) جابر بن سمرة بن جنادة السوائي صحابي ، كان حليف بنى زهرة له ولأبيه صحبة ، نزل الكوفة وابتنى بها دارا وتوفى في ولاية بشر على العراق روى له البخاري ومسلم وغيرهما ١٤٦ حديثا . (تهذيب التهذيب ح ٢ ص ٣٩) .

(٢٣) عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري الخزرجي ، أبو الوليد ، صحابي من الموصوفين بالورع ، شهد العقبة ، كان أحد النقباء وبدرا وسائر المشاهد ، حضر فتح مصر ، وولى القضاء بفلسطين ، ومات بالرحلة سنة ٣٤ هـ روى ١٨١ حديثا . (تهذيب التهذيب ح ٥ ص ١١١) .

فإن قال قائل إن قول رسول الله ﷺ : « الأئمة من قريش » يدخل في ذلك الحليف والمولى ، وابن الأخت ، لقول رسول الله ﷺ : « مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَابْنِ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ »^(٢٤) .

فالجواب وبالله تعالى التوفيق :

إن الإجماع قد تيقن وصح على أن حكم الحليف والمولى وابن الأخت كحكم من ليس له حليف ولا مولى ولا ابن اخت ، فمن أجاز الإمامة في غير هؤلاء جوزها في هؤلاء . ومن منعها من غير قريش منعها من الحليف والمولى ، وابن الأخت ، فإذا صح البرهان بأن لا يكون إلا في قريش لا فيمن ليس قرشياً صح بالاجماع أن حليف قريش ومولاهم وابن أختهم [لا حق لهم في الخلافة لاجماع الأمة كلها على أن حكمهم]^(٢٥) كحكم من ليس قرشياً وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وقال قوم إن اسم الإمامة قد يقع على الفقيه العالم وعلى متولى الصلاة بأهل مسجد ما ، قلنا : نعم . لا يقع على هؤلاء إلا بالاضافة لا بالإطلاق ، فيقال فلان إمام في الدين ، وإمام بنى فلان ، فلا يطلق لأحدهم اسم الإمامة بلا خلاف من أحد من الأمة إلا على المتولى لأمر أهل الإسلام .

فإن قال قائل فإن اسم الإمارة^(٢٦) واقع بلا خلاف على من ولي جهة من جهات المسلمين ، وقد سمي بالإمارة كل من ولاة رسول الله ﷺ جهة من الجهات ، أو سرية ، أو جيشاً ، وهؤلاء مؤمنون ، فما المانع من أن يوقع على كل واحد اسم أمير المؤمنين ؟ فجوابنا وبالله تعالى التوفيق .

إن الكذب محرم بلا خلاف ، وكل من ذكرنا فإنما هو أمير لبعض المؤمنين لا لكلهم ، فلو سمي أمير المؤمنين لكان مسميه بذلك كاذباً لأن هذه اللفظة تقتضى عموم المؤمنين ، وهو ليس كذلك وإنما هو أمير بعض المؤمنين فصح أنه ليس يجوز ألبتة أن يوقع اسم الإمامة مطلقاً ، ولا اسم أمير المؤمنين إلا على القرشي المتولى لجميع أمور المؤمنين كلهم ، أو الواجب له ذلك ، وإن عصاه كثير من المؤمنين ، وخرجوا عن الواجب عليهم ، من طاعته والمفترض عليهم من بيعته ، فكانوا بذلك فئة باغية ، حلالا قتالهم وحرهم ، وكذلك اسم الخلافة باطلاق لا يجوز أيضاً إلا لمن هذه صفته ، وبالله تعالى التوفيق .

(٢٤) الحديث رواه البخارى في المناقب ١٤ ، والفرائض ٢٤ ، ورواه أبو داود في الزكاة ٢٩ ، والترمذى في الزكاة ٢٥ ، والنسائى ٩٧ والدارى فى السير ٨٢ ، وأحمد بن حنبل - ٣ ص ٤٤٨ ، - ٤ ، ٢٥ ، ٣٤ ولفظه عند الترمذى مولى القوم من أنفسهم .

(٢٥) سقط من (أ) ما بين القوسين .

(٢٦) فى (أ) : الإمامة .

واختلف القائلون بأن الإمامة لا تجوز إلا في صلبة قريش ، فقالت طائفة : هي جائزة في جميع ولد فهر بن مالك . فقط ، وهذا قول أهل السنة ، وجمهور المرجئة ، وبعض المعتزلة . وقالت طائفة : لا تجوز الخلافة إلا في ولد العباس بن عبد المطلب^(٢٧) وهو قول الراوندية^(٢٨) ، وقالت طائفة لا تجوز الخلافة إلا في ولد علي بن أبي طالب [وقالت طائفة لا تجوز الخلافة إلا في ولد جعفر ابن أبي طالب]^(٢٩) ثم قصورها على عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب^(٣٠) .

وبلغنا عن بعض بنى الحارث بن عبد المطلب أنه كان يقول : لا تجوز الخلافة إلا في بنى عبد المطلب خاصة ويراها في جميع ولد عبد المطلب وهم أبو طالب^(٣١) ، وأبو لهب^(٣٢) ، والحارث ، والعباس .

وبلغنا عن رجل كان بالأردن يقول : لا تجوز الخلافة إلا في بنى أمية بن عبد شمس^(٣٣) ، وكان له في ذلك تأليف مجموع ، وروينا كتاباً مؤلفاً لرجل من ولد عمر بن الخطاب رضى الله عنه يحتج فيه بأن الخلافة لا تجوز إلا لولد أبي بكر ، وعمر رضى الله عنهما .

قال أبو محمد : فأما هذه الفرق الأربع فما وجدنا لهم شبهة يستحق أن يشتغل بها إلا دعاوى كاذبة لا وجه لها .

وأما الكلام مع الذين يرون الأمر لولد العباس أو لولد علي فقط لكثرة عددهم .

قال أبو محمد : احتج من ذهب إلى أن الخلافة لا تجوز إلا في ولد العباس فقط على أن

(٢٧) العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، أبو الفضل ، من أكار قريش في الجاهلية والإسلام ، وجد الخلفاء العباسيين ، كانت له سقاية الخياض وعمارة المسجد الحرام ، أسلم قبل الهجرة وكنم إسلامه ، وهاجر إلى المدينة ، وشهد وقعة حنين ، وشهد فتح مكة كانت وفاته بالمدينة عن عشرة أولاد ذكور سوى الإناث وله في كتب الحديث ٣٥ حديثاً . (طبقات بن سعد ج ٤ ص ٥) .

(٢٨) الراوندية . شيعة لبي العباس من أهل حراسان ، زعموا أن أحق الناس بالخلافة هو العباس . وقالوا بالتناسخ والحلول فقال لهم المصور الخليفة العباسي حتى أنادهم على آخرهم ، ويسون إلى رئيسهم ابن أبي الحسين الراوندى الذى عاش في القرن العاشر الميلادى الثانى الهجرى ، وكان في بدء أمره من المعتزلة ثم خرج عليهم وألف كتابه « فضيحة المعتزلة » .

(٢٩) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٣٠) عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي ، صحابى ، ولد بأرض الحبشة وهو أول من ولد بها من المسلمين ، وأق البصرة والكوفة والشام وكان كريماً يسمى بحر الجود وكان أجود الأمراء في جيش على يوم صفين ، ومات بالمدينة سنة ٨٠ هـ . (الاصابة ت ٤٥٨٢) .

(٣١) أبو طالب بن عبد المطلب : يسمى عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم من قريش ، أبو طالب والد علي - رضى الله عنه ، كان من أبطال بنى هاشم ورؤسائهم ، نشأ النبي - ﷺ في بيته ، وسافر معه إلى الشام ووقف نجواره في الدعوة إلى الإسلام ولكنه لم يسلم - وفي الحديث : ما نالت قريش مسى شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب - توفى سنة ٣ . ق . هـ . (طبقات بن سعد ج ١ ص ٧٥) .

(٣٢) أبو لهب بن عبد المطلب : يسمى عبد العزى بن عبد المطلب ج ١ ص ٧٥ عم رسول الله - ﷺ - ومن أشد الناس عداوة للمسلمين وكان أحمر الوجه فللقب في الجاهلية بأبي لهب ، ومات بعد وقعة بدر بأيام ولم يشهدها سنة ٢ هـ . (ابن الأثير ج ٢ ص ٢٥) .

(٣٣) أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قص جد الأمويين بالشام والأندلس جاهلى ، كان من سكان مكة ، وكانت له قيادة الحرب في قرمش ، وعاش إلى ما بعد مولد النبي - ﷺ وكان هو وابن عمه عبد المطلب فيمن وفد على سيف بن ذى يزن في قصره بصنعاء وكان له عبد يسمى ذكوان . (الاعلام ج ٢ ص ١٣)

الخلفاء من ولده ، وكل من له حظ من علم من غير الخلفاء منهم لا يرضون بهذا ولا يقولون به لكن تلك الطائفة قالت كان العباس عاصب^(٣٤) رسول الله ﷺ ووارثه ، فإذا كان ذلك كذلك فقد ورث مكانه .

قال أبو محمد : وهذا ليس بشيء ، لأن ميراث العباس رضى الله عنه لو وجب له لكان ذلك في المال خاصة ، وأما المرتبة فما جاء قط في الديانات أنها تورث .

فبطل هذا التمويه جملة والله الحمد .

ولو جاز أن تورث المراتب لكان من ولاة رسول الله ﷺ مكانا ما إذ مات وجب أن يرث تلك الولاية عاصبه ، ووارثه ، وهذا ما لا يقولونه فكيف وقد صح باجماع جميع أهل القبلة حاشا الروافض أن رسول الله ﷺ قال « لَا تُورَثُ مَا تَرَكَنَاهُ صَدَقَةٌ »^(٣٥) ..؟

فإن اعترض معترض بقول الله عز وجل « وورث سليمان داود »^(٣٦) ويقول تعالى حاكيا عن زكريا عليه السلام أنه قال : « فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا »^(٣٧) .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة فيه لأن الرواة وحملة الأخبار وجميع التواريخ القديمة كلها وكواف بنى إسرائيل ينقلون بلا خلاف نقلاً يوجب العلم أن داود عليه السلام كان له بنون جماعة^(٣٨) غير سليمان عليه السلام فصح أنه ورث النبوة .

وبرهان ذلك أنهم كلهم مجموعون على أنه عليه السلام ولى مكان أبيه عليهما السلام وليس له إلا اثنتى عشرة سنة ، ولداود أربعة وعشرون إبناً كباراً وصغاراً ، وهكذا القول في ميراث يحيى ابن زكريا عليهما السلام .

وبرهان ذلك من نص الآية نفسها قوله عليه السلام يرثني ويرث من آل يعقوب وهم مئوا ألو^(٣٩) [لكل سبط من أسباطهم عصاب عظيمة فصح أنه إنما رغب ولداً]^(٤٠) يرث عنه النبوة فقط .

(٣٤) في (أ) : عصب .

(٣٥) الحديث رواه البخارى في فضائل النبي - ﷺ ، وفي الفرائض ٣ ورواه مسلم في الجهاد ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٦ ، وأبو داود في الامارة ١٩ ، والترمذى في السير ٤٤ ، والنسائى في الفقه ٩ ، ١٦ والموطأ في الكلام ٢٧ ، وأحمد بن حنبل في المسند ح ١ ص ٤ ، ٦ ، ٩ .

(٣٦) سورة النمل آية رقم ١٦

(٣٧) سورة مريم آية رقم ٥ ، ٦

(٣٨) سقط من (أ) (جماعة) .

(٣٩) سقط من (أ) ما بين القوسين .

(٤٠) يقصد بذلك مئات الألو^(٤٠) ، عصاب عظيمة : أى عصبة

وأيضاً فمن المحال أن يرغب زكريا عليه السلام في ولد يحجب عصيته عن ميراثه إذ إنما يرغب في هذه الخطة ذو الحرص على الدنيا وحطامها ، وقد نزه الله عز وجل [عن ذلك أنبياءه عليهم الصلاة والسلام وبرهان ذلك أنه عليه السلام إنما طلب الولد إذ يرى أن ما اتاه الله عز وجل]^(٤١) « مریم عليها السلام التي كانت في كفالته من المعجزات ، قال تعالى : « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مریم أتئی لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب - إلى قوله : إنك سميع الدعاء »^(٤٢) .

وعلى هذا المعنى دعا فقال : « هب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا » .

وأما من اغتر بقوله تعالى حاكيا عنه عليه السلام أنه قال « وإني خفت الموالي من ورائي »^(٤٣) .

قيل له بطلان هذا الظن أن الله تعالى لم يعطه ولداً يكون له عقب فيتصل الميراث لهم بل أعطاه ولداً حصوراً لا يقرب النساء قال تعالى : « وسيداً حصوراً ونبياً من الصالحين »^(٤٤) .

فصح ضرورة أنه عليه السلام إنما طلب ولداً نبياً لا ولداً يرث المال ، وأيضاً فلم يكن العباس محيطاً بميراث النبي ﷺ وإنما كان يكون له ثلاثة أثمان فقط وأما ميراث المكانة فقد كان العباس رضى الله عنه حياً قائماً إذ مات النبي ﷺ فما ادعى العباس لنفسه قط في ذلك حقاً ، لا حينئذ ولا بعد ذلك ، وجاءت الشورى فما ذكر فيها ولا أنكر هو ولا غيره ترك ذكره فيها ، فصح أنه رأى محدث فاسد لا وجه للاشتغال به ، والخلفاء من ولده والأفاضل منهم من غير الخلفاء لا يرضون^(٤٥) لأنفسهم بهذه الدعوى ترفعاً عن سقوطها ووهنها ، وبالله تعالى التوفيق .

وأما القائلون بأن الإمامة لا تكون إلا في ولد على رضى الله عنه فإنهم انقسموا قسمين .

فطائفة قالت : إن رسول الله ﷺ نص على بن أبي طالب أنه الخليفة بعده ، وأن الصحابة بعده عليه السلام اتفقوا على ظلمه ، وعلى كتمان نص النبي ﷺ ، وهؤلاء المسلمون : الروافض ، وطائفة قالت لم ينص النبي ﷺ على عليّ لكنه كان أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ

(٤١) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٤٢) سورة آل عمران آية رقم ٣٨

(٤٣) سورة مریم آية رقم ٥

(٤٤) سورة آل عمران آية رقم ٣٩

(٤٥) في (أ) : لا يرون .

وأحقهم بالأمر ، وهؤلاء هم الزيدية^(٤٦) نسبوا إلى زيد^(٤٧) بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب .

ثم اختلفت الزيدية فرقا ، فقالت طائفة : إن الصحابة ظلموه ، وكفروا ، من خالفه من الصحابة ، وهم الجارودية^(٤٨) وقالت أخرى : إن الصحابة رضی الله عنهم لم يظلموه لكنه طابت نفسه بتسليم حقه إلى أبي بكر ، وعمر رضی الله عنهما ، وإنهما إماما هدى ، ووقف بعضهم في عثمان رضی الله عنه وتولاه بعضهم ، وذكرت طائفة : إن هذا كان مذهب الفقيه الحسن بن صالح ابن حي الهمداني^(٤٩) .

قال أبو محمد : وهذا خطأ وقد رأيت لهشام بن الحكم الرافضي الكوفي^(٥٠) في كتابه المعروف بالميزان ، وقد ذكر الحسن بن حي ، وأن مذهبه كان أن الإمامة في جميع ولد فيهر ابن مالك .

قال أبو محمد : وهذا الذي لا يليق بالحسن بن حي غيره ، فإنه كان أحد أئمة الدين ، وهشام بن الحكم أعلم به ممن نسب إليه غير ذلك ، لأن هشاما كان جاره بالكوفة وأعرف الناس به وأدركه وشاهده ، والحسن بن حي رحمه الله يحتج بمعاوية رضی الله عنه ، وبابن الزبير رضی الله عنهما وهذا مشهور عنه في كتبه وروايات من روى عنه وجميع الزيدية لا يختلفون في أن الإمامة في جميع ولد علي ابن أبي طالب ، من خرج منهم يدعو إلى الكتاب والسنة وجب سل السيف معه .

وقالت الروافض : الإمامة في علي وحده بالنص عليه ثم في الحسن ثم في الحسين ، وادعوا

(٤٦) الزيدية : أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وهم ثلاث فرق ، وهي الجارودية والسليمانية وقد يقال الجهرية والبثرية وهذه الفرق الثلاثة يجمعها القول بإمامة زيد في أيام خروجه ، وكان ذلك في زمن هشام بن عبد الملك . (الفرق بين الفرق ص ٢٢ ، ٢٣) .

(٤٧) زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب يقال له زيد الشهيد ولد سنة ٧٩ هـ قال أبو حنيفة ما رأيت في زمانه أفتقه منه ولا أسرع جوابا ولا أبين قولاً ، كانت اقامته بالكوفة وقرأ على واصل بن عطاء ، رحل إلى الشام فضيق عليه هشام بن عبد الملك وحجسه خمسة شهور وعاد إلى العرت والمدينة وعاد إلى الكوفة ١٢٠ هـ فبايعه أربعون ألفاً على الدعوة إلى الكتاب والسنة فقاتله الحكم بن الصلت وقتله سنة ١٢٢ هـ . (تاريخ الطبري ح ٨ ص ٢٦٠) .

(٤٨) الجارودية من الزيدية أتباع أبي الجارود زياد بن أبي زياد وأبو الجارود هو الذي سماه الإمام الباقر سرخوباً ، وفسره بأنه شيطان يسكن البحر . قال عبد الله بن أحمد عن أبيه متروك الحديث ، وضعفه جداً ، وقال معاوية بن صالح عن يحيى بن معين كذاب عدو الله ليس يسوى فلساً وقال أبو حاتم كان رافضياً يضع الحديث وافتقرت الجارودية فرقتين فرقة قالت : إن علياً نص على إمامة ابنه الحسن ثم نص الحسن على إمامة أخيه الحسين بعده وزعمت الثانية منهم أن النبي - ﷺ هو الذي نص على إمامة الحسن بعد علي وإمامة الحسين بعد الحسن . (الفرق بين الفرق ص ٣٠ ، ٣١) .

(٤٩) الحسن بن صالح بن حي الهمداني الثوري الكوفي ، أبو عبد الله من زعماء الفرقة البثرية من الزيدية ، كان فقهياً مجتهداً متكلماً أصله من ثعور همدان وتوفي مختلفاً في الكوفة سنة ١٦٨ هـ له كتب منها « التوحيد » وإمامة ولد علي من فاطمة ، والجامع في الفقه . (تهذيب التهذيب ح ٢ ص ٢٨٥) .

(٥٠) هشام بن الحكم الشيباني بالولاء الكوفي أبو محمد ، متكلم مناظراً ، كان شيخ الإمامية في وقته ، ولد بالكوفة ، ونشأ بواسط ، وسكن بغداد وانقطع إلى يحيى بن خالد البرمكي . صنف كتباً منها « الإمامة » و« القدر » والشيخ والغلام ، والرد على المعتزلة ، والرد على الزناقة ، والرد على من قال بإمامة الفضول . توفي سنة ١٩٠ هـ . (لسان الميزان ح ٦ ص ١٩٤) .

نصا آخر من النبي ﷺ عليهما بعد أبيهما ثم علي بن الحسين لقول الله عز وجل : « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله^(٥١) » .

قالوا : فولد الحسين أحق من أخيه ، ثم محمد بن علي بن الحسين ، ثم جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين - وهذا مذهب جميع متكلميهم كهشام بن الحكم ، وهشام الجواليقي^(٥٢) وداود الحواري ، وداود الرقي وعلي بن منصور ، وعلي بن هيثم ، وأبي علي السكاك تلميذ هشام ابن الحكم ومحمد بن جعفر بن النعمان شيطان الطاق^(٥٣) وأبي ملك الحضرمي وغيرهم . ثم افرقت الرافضة بعد موت هؤلاء المذكورين وموت جعفر بن محمد .

وقالت طائفة : بإمامة ابنه اسماعيل بن جعفر .

وقالت طائفة : بإمامة ابنه محمد بن جعفر وهم قليل .

وقالت طائفة : جعفر حتى لم يمت .

وقال جمهور الرافضة بإمامة ابنه موسى بن جعفر ، ثم علي بن موسى ، ثم محمد بن علي ابن موسى ، ثم علي بن محمد بن علي بن موسى ، ثم الحسن بن علي ، ثم مات الحسن عن غير عقب فافترقوا فرقا وثبت جمهورهم على أنه ولد للحسن بن علي ولد فأخفاه ، وقيل بل ولد له بعد موته من جارية له اسمها صقييل وهو الأشهر ، وقال بعضهم بل من جارية له اسمها نرجس ، وقال بعضهم بل من جارية له اسمها سوسن والأظهر عندهم^(٥٤) أنها اسمها صقييل ، لأن صقييل هذه ادعت الحمل بعد موت^(٥٥) الحسن بن علي سيدها فوقف ميراثه لذلك سبع سنين ونازعها في ذلك أخوه جعفر ابن علي وتعصب لها جماعة من أرباب الدولة ، وتعصب لجعفر آخرون ، ثم انفش ذلك الحمل وبطل وأخذ الميراث جعفر أخوه ، وكان موت الحسن هذا سنة ستين ومائتين ، وزادت فتنة الروافض بصقييل هذه ودعواها إلى أن حبسها المعتضد بعد نيف وعشرين سنة من موت سيدها ، وقد عير عمر^(٥٦) بها أنها في منزل الحسن بن جعفر النوبختي الكاتب فوجدت فيه ، وحملت إلى قصر المعتضد فبقيت هنالك إلى أن ماتت في القصر ، في أيام المقتدر ، فهم إلى اليوم ينتظرون ضالة منذ مائة عام وثمانين عاما .

(٥١) سورة الأنفال آية رقم ٧٥

(٥٢) لم نعر له على ترجمة .

(٥٣) شيطان الطاق لقب لقبوا به أبا جعفر محمد بن النعمان ، الأحوال والشعبة تلقبه « مؤمن الطاق ، وإضافته إلى سوق في طاق الحامل في

الكوفة ، كان يجلس فيه للصرف . انظر فهرست النديم ص ٢٦٤ .

(٥٤) سقط من (أ) عندهم .

(٥٥) سقط من (أ) (موت) .

(٥٦) في (خ) : (عمر) وهو تحريف .

وكانت طائفة قديمة قد بادت كان رئيسهم المختار بن أبي عبيد^(٥٧) وكيسان أبا عمرة^(٥٨) وغيرهما يذهبون إلى أن الامام بعد الحسين ، محمد أخوه المعروف بابن الحنفية ، ومن هذه الطائفة كان السيد الحميري^(٥٩) وكثير عزة^(٦٠) الشاعران وكانوا يقولون : إن محمدا ابن الحنفية حتى يجبل رضوى ولهم من التخليط ما تضيق عنه الصحف .

قال أبو محمد : وعمدة هذه الطوائف كلها في الاحتجاج أحاديث موضوعة مكذوبة لا يعجز عن توليد مثلها من لا دين له ولا حياء .

قال أبو محمد : لا معنى لاحتجاجنا عليهم برواياتنا فهم لا يصدقونها ولا معنى لاحتجاجهم علينا برواياتهم^(٦١) فنحن لا نصدقها ، وإنما يجب أن يحتج الخصوم بعضهم على بعض بما يصدقه الذى تقام عليه الحجة به سواء صدقه المحتج أو لم يصدقه ، لأن من صدق بشيء لزمه القول به أو بما يوجبه العلم الضرورى فيصير حينئذ^(٦٢) مكابراً منقطعاً إن ثبت على ما كان عليه إلا أن بعض ما يشغون به أحاديث صحاح نوافقهم على صحتها ، منها قول رسول الله ﷺ لعللى رضى الله عنه « أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي »^(٦٣) .

قال أبو محمد : وهذا لا يوجب له فضلا على من سواه ولا استحقاق الإمامة بعده عليه السلام ، لأن هارون لم يل أمر بنى إسرائيل بعد موسى عليهما السلام ، وإنما ولى الأمر بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون ، فتى موسى وصاحبه الذى سافر معه فى طلب الخضر عليهما السلام ، كما ولى الأمر بعد رسول الله ﷺ صاحبه فى الغار الذى سافر معه إلى المدينة .

وإذا لم يكن على نبيا كما كان هارون نبيا ، ولا كان هارون خليفة ، بعد موت موسى على بنى إسرائيل ، فصح أن كونه رضى الله عنه من رسول الله ﷺ بمنزلة هارون من موسى إنما هو فى القرابة فقط ، وأيضا فإنما قال له رسول الله ﷺ هذا القول إذ استخلفه على المدينة فى غزوة تبوك

(٥٧) المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفى من رعماء النادرين على بنى أمية من أهل الطائف طالب بئار الحسين وقتل شمر بن ذى الجوش الذى ماشر قتل الحسين - شاعت أخبار أنه ادعى النبوة قتله جيش مصعب بن الزبير عام ٦٧ هـ . (الاصابة ت ٨٥٤٧) .

(٥٨) لم نعثر له على ترجمة .

(٥٩) محمد بن وهب الحميرى أبو جعفر شاعر مكث من شعراء الدولة العباسية ، أصله من البصرة ، عاش فى بغداد وكان ينكسب بالمديح وثبت وعهد إليه بتأديب الفتح بن حاقان واحتص بالحس ابن سهل ومدح المأمون والمعتمد توفى سنة ٢٢٥ هـ . (معاهد التنصيص ح ١ ص ٢٢٠) .

(٦٠) كثير عزة بن عبد الرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعى أبو صحر شاعر ، من أهل المدينة ، أكثر إقامته فى مصر ، كان من غلاة الشيعة ، ويسون إليه القول بالناسخ ، أخباره مع عزة بنت جميل الضميرة كثيرة له ديوان شعر مطبوع . (الرقيات ح ١ ص ٤٣٣) .

(٦١) سقط من (أ) (برواياتهم) .

(٦٢) فى (أ) : يومئذ .

(٦٣) الحديث رواه مسلم رقم ٢٤٠٤ فى فضائل الصحابة ، باب من فضائل على بن أبى طالب ، والترمذى رقم ٣٧٢٦ فى المناقب ، باب ماقت على بن أبى طالب رضى الله عنه ، ولفظه عند الترمذى : أن النبى - ﷺ قال لعللى : أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى .

فقال المنافقون : استقله فخلفه فلحق على برسول الله ﷺ فشكى ذلك إليه فقال له رسول الله ﷺ حينئذ : أنت منى بمنزلة هارون من موسى^(٦٤) يريد عليه السلام انه استخلفه على المدينة مختاراً لاستخلافه كما استخلف موسى عليه السلام هارون عليه السلام أيضاً مختاراً لاستخلافه ، ثم قد استخلف عليه السلام قبل تبوك وبعد تبوك على المدينة ، في أسفاره رجالاً سوى على رضى الله عنه فصح أن هذا الاستخلاف لا يوجب لعل فضل على غيره ، ولا ولاية الأمر بعده ، كما لم يوجب ذلك لغيره من المستخلفين .

قال أبو محمد : وعمدة ما احتجت به الإمامية^(٦٥) أن قالوا : لا بد من أن يكون إمام معصوم ، عنده جميع علم الشريعة ، يرجع الناس إليه في أحكام الدين ، ليكونوا مما تعبدوا به على يقين .

قال أبو محمد : هذا لا شك فيه ، وذلك معروف ببراهينه الواضحة ، وأعلامه المعجزة ، وآياته الباهرة ، وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب رسول الله ﷺ إلينا تبيان دينه الذى ألزمناه إياه ﷺ فإن كلامه وعهوده وما بلغ من كلام الله تعالى حجة نافذة معصومة من كل آفة ، إلى من بحضرته وإلى من كان في حياته غائبا عن حضرته ، وإلى كل من يأتي بعد موته ﷺ ، إلى يوم القيامة من جن ، وإنس .

قال الله عز وجل : « اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء^(٦٦) » فهذا نص ما قلنا ، وإبطال اتباع أحد دون رسول الله ﷺ وإنما الحاجة إلى فرض الإمامة لينفذ الإمام عهود الله تعالى الواردة إلينا على من عبد^(٦٧) فقط لا لأن يأتي الناس بما لا يشاؤون في معرفته من الدين الذى أتاهم به رسول الله ﷺ ، ووجدنا علياً رضى الله عنه إذ دعى إلى التحاكم إلى القرآن أجاب ، وأخبر بأن التحاكم إلى القرآن حق فإن كان على أصاب في ذلك فهو قولنا ، وإن كان أجاب إلى الباطل فهذه غير صفته رضى الله عنه ، ولو كان التحاكم إلى القرآن لا يجوز بحضرة الإمام لقال على حينئذ كيف تطلبون تحكيم القرآن ، وأنا الإمام المبلغ عن رسول الله ﷺ ؟ فإن قالوا : إذ مات رسول الله ﷺ فلا بد من إمام يبلغ الدين . قلنا : هذا باطل ودعوى بلا برهان ، وقول لا دليل على صحته ، وإنما الذى يحتاج إليه أهل الأرض من رسول الله ﷺ بيانه وتبليغه فقط ، سواء في ذلك من كان بحضرته ، ومن غاب عنه ، ومن جاء بعده إذ ليس في شخصه ﷺ إذا لم يتكلم

(٦٤) سبق تخرج هذا الحديث .

(٦٥) في (خ) : (الأممانيان) .

(٦٦) سورة الأعراف آية رقم ٣

(٦٧) في النسختين عند وهو تحريف .

بيان عن شيء من الدين فالمراد منه عليه السلام كلام^(٦٨) باق أبداً مبلغ إلى كل من في الأرض ، وأيضاً فلو كان ما قالوا من الحاجة إلى إمام موجود أبداً لا ننقض ذلك عليهم بمن كان غائباً عن حضرة الإمام في أقطار الأرض ، إذ لا سبيل إلى أن يشاهد الإمام جميع أهل الأرض الذين في المشرق والمغرب من فقير وضعيف وامرأة ومريض ومشغول بمعاشه الذي يضيع ان اغفله ، فلا بد من التبليغ [فإذا لابد من التبليغ]^(٦٩) عن الإمام فالتبليغ عن رسول الله ﷺ أولى بالاتباع من التبليغ عن من هو دونه ، وهذا ما لا انفكك لهم منه .

قال أبو محمد : لاسيما وجميع أئمتهم الذين يدعون بعد علي والحسن والحسين رضي الله عنهم ما أمروا قط في غير منازل سكناهم ، ولا حكموا على قرية فما فوقها بحكم ، فما الحاجة إليهم ..؟ لاسيما مذمئة عام وثمانين^(٧٠) عاما فإنهم يدعون إماماً ضاله لم يخلق كعقلاء مغرب^(٧١) ، وهم أولو فحش ، وقحة ، وبهتان ، ودعوى كاذبة لا يعجز عن مثلها أحد ، وأيضاً فإن الإمام المعصوم لا يعرف أنه معصوم إلا بمعجزة ظاهرة عليه ، أو بنص ينقله من يوجب نقله العلم^(٧٢) عن النبي ﷺ ، على كل إمام بعينه ، واسمه ، ونسبه ، وإلا فهي دعوى لا يعجز عن مثلها أحد لنفسه أو لمن شاء ، ولقد يلزم كل ذى عقل سليم أن يرغب بنفسه عن اعتقاد هذا الجهل ، الغث ، البارد ، السخيف ، الذي ترتفع عقول الصبيان عنه ، وما توفيقنا إلا بالله عز وجل .

وبرهان آخر ضروري وهو أن رسول الله ﷺ مات وجمهور الصحابة رضي الله عنهم حاشا من كان منهم في النواحي يعلم الناس الدين ، فما منهم أحد أشار إلى علي بكلمة يذكر فيها أن رسول الله ﷺ نص عليه ، ولا ادعى ذلك على قط لا في ذلك الوقت ولا بعده ، ولا ادعاه له أحد في ذلك الوقت ، ومن المحال الممتنع الذي لا يمكن البتة ولا يجوز اتفاق أكثر^(٧٣) من عشرين ألف إنسان متنازلي الهمم ، والنيات ، والأنساب ، أكثرهم موتور من صاحبه ، في الدماء من الجاهلية على طي عهد عهده رسول الله ﷺ إليهم ، وما وجدنا قط رواية عن أحد في النص المدعى إلا رواية واهية عن مجهولين ، إلى مجهول يكنى أبا الحمراء لا يعرف من هو في الخلق . ووجدنا علياً رضي الله عنه قد توقف عن^(٧٤) البيعة لأبي بكر رضي الله عنه^(٧٥) ستة أشهر ،

(٦٨) سقط من (خ) (كلام) .

(٦٩) سقط من (أ) ما بين القوسين .

(٧٠) هذا التاريخ مند حياة ابن حزم .

(٧١) هذا مثل يضرب للمستحيل من الأمر .

(٧٢) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٧٣) في (خ) : (أزيد) .

(٧٤) في (أ) : قد تأخر .

(٧٥) سقط من (أ) لأبي بكر رضي الله عنه .

فما أكرهه أبو بكر على البيعة حتى بايع طائعا ، مراجعا ، غير مكره ، فكيف حل لعلي رضي الله عنه عند هؤلاء النوكي أن يبايع طائعا رجلاً إما كافرا ، وإما فاسقا جاحدا ، لنص رسول الله ﷺ ويعينه على أمره ويجالسه في مجالسه^(٧٦) ويواليه إلى أن مات ..؟ ، ثم بايع بعده عمر بن الخطاب مبادراً غير متردد ساعة فما فوقها غير مكره ، بل طائعا وصحبه وأعانه على أمره وأنكحه من ابنته فاطمة^(٧٧) رضي الله عنها ، ثم أقبل ادخاله في الشورى أحد ستة رجال ، فكيف حل لعلي عند هؤلاء الجهال أن يشارك بنفسه في شورى ضالة ، وكفر ، ويغر الأمة هذا الغرور ؟ وهذا الأمر أدى أبا كامل إلى تكفير علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، لأنه في^(٧٨) زعمه أعان الكفار على كفرهم ، وأيدهم على كتمان الديانة ، وعلى ما لا يتم الدين إلا به .

قال أبو محمد : ولا يجوز أن يظن بعلي رضي الله عنه أنه أمسك عن ذكر النص عليه خوف الموت ، وهو الأسد شجاعة ، قد عرض نفسه للموت بين يدي رسول الله ﷺ مرات ثم يوم الجمل ، وصفين ، فما الذي جنبه بين هاتين الحالتين ؟ وما الذي ألف بين بصائر الناس على كتمان حق علي ، ومنعه ما هو أحق به مذ مات رسول الله ﷺ إلى أن قتل عثمان رضي الله عنه ؟ ثم ما الذي جلى بصائرهم في عونه ، إذ دعا إلى نفسه فقامت معه طوائف من المسلمين عظيمة ، وبذلوا دمائهم دونه ، ورأوه حينئذ صاحب الأمر ، والأولى بالحق ممن نازعه ؟ فما الذي منعه ومنعهم من الكلام واظهار النص الذي يدعيه الكذابون إذ مات عمر رضي الله عنه ، وبقي الناس بلا رأس ثلاثة أيام أو يوم السقيفة ؟ وأظرف من هذا كله بقاؤه ممسكا عن بيعة أبي بكر رضي الله عنه ستة أشهر ، فما سألها ولا أجبر عليها ولا كلفها ، وهو متصرف بينهم في أموره فلولا أنه رأى الحق فيها واستدرك أمره فبايع طالبا حظ نفسه في دينه ، راجعا إلى الحق لما بايع .

فإن قالت الروافض : إنه بعد ستة أشهر رأى الرجوع إلى الباطل فهذا هو الباطل حقا ، لا ما فعل علي رضي الله عنه ، ثم ولي علي رضي الله عنه فما غير حكما من أحكام أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، ولا أبطل عهدا من عهودهم ، ولو كان ذلك عنده باطلا لما كان في سعة من أن يمضي الباطل وينفذه ، وقد ارتفعت التقية عنه وأيضا فقد نازع الأنصار رضي الله عنهم أبا بكر رضي الله عنه ودعوا إلى بيعة سعد بن عبادة^(٧٩) رضي الله عنه ، ودعا المهاجرون إلى بيعة أبي بكر

(٧٦) في (خ) : مجلسه .

(٧٧) هي فاطمة الزهراء بنت رسول الله ﷺ ، وزوج الإمام علي - رضي الله عنه . وام الحسن والحسين - رضي الله عنهما . (راجع

ترجمة وافية لها في طبقات ابن سعد ح ٨) .

(٧٨) في (خ) : عنده .

(٧٩) سعد بن عبادة : الخزرجي أبو ثابت صحابي من أهل المدينة ، كان سيد الخزرج وأحد الأمراء الأشراف في الجاهلية والإسلام ، وكان

يلقب في الجاهلية بالكامل لمعرفته الكتابة والرمي والسباحة ، وشهد العقبة وأحد والحدوق وغيرها وكان أحد النقباء الاثني عشر ولما توفى رسول الله طمع في الخلافة خرج إلى الشام مهاجرا فمات بمرور عام ١٤ هـ (الاصابة الترجمة ٣١٦٧) .

رضى الله عن جميعهم ، وقعد على رضى الله عنه في بيته لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، ليس معه أحد غير الزبير ابن العوام^(٨٠) ثم استبان الحق للزبير رضى الله عنه فبايع سريعا ، وبقي على وحده لا يقرب عليه ولا يمنع من لقاء الناس ولا يمنع أحد من لقائه ، فلا يخلو رجوع الأنصار كلهم إلى بيعة أبى بكر من أن يكون عن غلبة أو عن ظهور حقه إليهم فأوجب ذلك الانقياد لبيعته ، أو فعلوا ذلك مطارفة لغير معنى ولا سبيل إلى قسم رابع بوجه من الوجوه .

فإن قالوا بايعوه بغلبة كذبوا لأنه لم يكن هنالك قتال ولا تضارب ولا سباب ولا تهديد ولا وقت طويل ينفع للوعيد ولا سلاح مأخوذ ، ومحال أن يترك أزيد من ألفى فارس أمجاد أبطال كلهم عشيرة واحدة ، قد ظهر من شجاعتهم ما لا مرمى وراءه ، وهو أنهم بقوا ثمانية أعوام متصلة محاربين لجميع العرب في أقطار بلادهم موطنين على الموت متعرضين مع ذلك لحرب قيصر والروم بمؤته^(٨١) وغيرها ولكسرى والفرس تنصرهم من يخاطبهم يدعو لهم ويدعوه^(٨٢) إلى اتباعه وأن يكون كأحد من بين يديه ، هذه صفة الأنصار التي لا ينكرها إلا رقيق مجاهر بالكذب فمن المحال الممتنع أن يرهبوا أبى بكر ورجلين أتيا معه فقط ، لا يرجع إلى عشيرة كثيرة ، ولا إلى موال ، ولا إلى عصابة ولا مال ، فرجعوا إليه ، وهو عندهم مبطل ، وبايعوه بلا تردد ولا تطويل ، وكذلك يبطل أن يرجعوا عن قوتهم ، وما كانوا قد رأوه من أن الحق حقهم ، وعن بيعة ابن عمهم مطارفة بلا خوف ولا ظهور الحق إليهم ، فمن المحال اتفاق أهواء هذا العدد العظيم على ما يعرفون أنه باطل دون خوف ، يضطربهم إلى ذلك ودون طمع يتعجلونه من مال أو جاه ، بل فيما فيه ترك العز والدنيا والرياسة وتسليم كل ذلك إلى رجل أجنبي^(٨٣) لا عشيرة له ولا منعة ، ولا حاجب ولا حرس ، على بابه . ولا قصر ممتنع فيه ، ولا موالى ولا مال ، فأين كان على وهو الذى لا نظير له في الشجاعة ..؟ ومعه جماعة بنى هاشم ، وبنى المطلب ، من قتل هذا الشيخ لا دافع دونه ، لو كان عنده ظالما وعن منعه وزجره ، بل قد علم والله على رضى الله عنه أن أبى بكر رضى الله عنه على الحق وأن من خالفه على الباطل ، فأذعن للحق بعد أن عرضت له فيه كبوة ذلك الأنصار رضى الله عنهم ، وإذا قد بطل كل هذا فلم يبق إلا أن عليا والأنصار رضى الله عنهم إنما رجعوا إلى بيعة أبى بكر رضى الله عنه لبرهان حق صح عندهم عن النبي ﷺ ، لا لاجتهاد كاجتهادهم ، ولا لظن كظنونهم ، فإذا قد بطل أن يكون الأمر في الأنصار . وزالت الرياسة عنهم فما الذى حملهم كلهم أولهم عن آخرهم على أن يتفقوا على جحد نص النبي ﷺ على إمامة على ؟ ومن

(٨٠) راجع ترجمته ص ٧٩ من هذا الجزء .

(٨١) غررة مؤته كانت باللقاء من أرض الشام وفيها قتل زيد بن حارثة وجعفر بن أبى طالب ، وعبد الله بن رواحة - رضى الله عنهم - وأخذ

القيادة خالد بن الوليد : ففتح الله عليهم وكان ذلك عام ٨ هـ .

(٨٢) سقط من (أ) (ويدعوه) .

(٨٣) في (أ) : سقط كلمة : (أجنبي) .

المحال أن تتفق آراؤهم كلهم على معونة من ظلمهم وغصبهم حقهم . إلا أن تدعى الروافض أنهم كلهم اتفق لهم نسيان ذلك العهد ، فهذه أعجوبة من المحال غير ممكنة ثم لو أمكنت لجاز لكل أحد أن يدعى فيما شاء من المحال أنه قد كان ، وأن الناس كلهم نسوه ، وفي هذا إبطال الحقائق كلها . وأيضا فإن كان جميع أصحاب رسول الله ﷺ اتفقوا على جحد ذلك النص وكتابه أو اتفقت طبائعهم كلهم على نسيانه فمن أين وقع إلى الروافض أمره ومن بلغه إليهم ؟.. وكل هذا هوس ومحال ، فبطل أمر النص على عليّ رضي الله عنه بيقين لا إشكال فيه ، والحمد لله رب العالمين .

فإن قال قائل : إن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان قد قتل الأقارب من (٨٤) بين يدي رسول الله ﷺ فتولد له بذلك حقد في قلوب جماعة من الصحابة فلذلك انحرفوا عنه .

قيل لهم : هذا تمويه ضعيف كاذب ، لأنه إن ساغ لكم ذلك في بني عبد شمس وبني مخزوم ، وبني عبد الدار ، وبني عامر ، لأنه قتل من كل قبيلة من هذه القبائل رجلاً أو رجلاً ، فقتل من بني عامر ابن لؤي رجلاً واحداً وهو عمرو بن عبد ود (٨٥) ، وقتل من بني مخزوم وبني عبد الدار رجلاً ، وقتل من بني عبد شمس الوليد بن عتبة (٨٦) والعاص بن سعيد بن العاص (٨٧) بلا شك وشارك في قتل عتبة بن ربيعة (٨٨) ، وقيل قتل عقبة بن أبي معيط (٨٩) وقيل قتله غيره وهو عاصم بن ثابت الأنصاري (٩٠) ولا مزيد فقد علم كل من له أقل علم بالأخبار أنه لم يكن لهذه القبائل ولا لأحد منها يوم السقيفة حل ولا عقد ، ولا رأى ولا أمر ، اللهم إلا أن أبا سفيان

(٨٤) سقط من (أ) كلمة (من) .

(٨٥) عمرو بن عبدود العامري ، من بني لؤي من قريش : فارس قريش وشجاعها في الجاهلية أدرك الإسلام ولم يسلم ، وعاش إلى أن كانت واقعة الخندق فحضرها وقد تجاوز الثمانين فقتله علي بن أبي طالب . عام ٥ هـ . (الروض الأنف - ج ٢ ص ١٩١) .

(٨٦) الوليد بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، كان والده كبير قريش وأحد ساداتها في الجاهلية ، شهد هو وأبيه عتبه وعمه شيبه بن ربيعة غزوة بدر وطلبوا المبارزة فخرج لهم عبيدة بن الحرث وحمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب فبارز عبيدة عتبه بن ربيعة وبارز حمزة شيبه بن ربيعة وبارز علي الوليد بن عتبة فقتل حمزة شيبه وقتل علي الوليد وكر حمزة وعلي مع عبيده علي عتبه فقتلوه . (راجع سيرة ابن هشام - ج ٢ ص ٢٦٥) .

(٨٧) العاص بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس ، قتله الزبير بن العوام عندما خرج مع كفار قريش لحرب المسلمين في غزوة بدر فقتل في هذه الموقعة عام ٢ هـ . (راجع سيرة ابن هشام - ج ٢ ص ٣٥٦) .

(٨٨) عتبة بن ربيعة : بن عبد شمس ، أبو الوليد كبير قريش وأحد ساداتها في الجاهلية ، توسط للصلح في حرب الصيغار بين هوزان وكثافة ، وقد رضي الفريقان حكمه وانقضت الحرب على يده ، أدرك الإسلام وطمع فيشهد بدرًا مع المشركين وكان ضخم الجثة ، وقاتل قتلاً شديداً فأحاط به علي بن أبي طالب والحمزة وعبيدة بن الحارث فقتلوه . (الروض الأنف - ج ١ ص ١٢١) .

(٨٩) عقبة بن أبان بن ذكوان بن أمية بن عبد شمس ، من مقدمي قريش في الجاهلية كنيته أبو الوليد ، وكنية أبيه أبو معيط كان شديد الأذى للمسلمين عند ظهور الدعوة فأسروه يوم بدر وقتلوه ثم صلبوه ، وهو أول مصلوب في الإسلام عام ٢ هـ . (الروض الأنف - ج ٢ ص ٧٦) .

(٩٠) عاصم بن ثابت بن أبي الأقلح قيس بن عصمة الأنصاري الأوس أبو سليمان ، صحابي من السابقين الأولين من الأنصار ، شهد بدرًا وأحدًا مع رسول الله - واستشهد يوم الرجيع ، ورثاه حسان بن ثابت عام ٤ هـ . (الاصابة ت ٤٣٤٠) .

ابن حرب^(٩١) بن أمية كان مائلا إلى علي في ذلك الوقت عصيبا للقرابة لا تدينا ، وكان ابنه يزيد^(٩٢) وخالد بن سعيد بن العاص^(٩٣) والحارث بن هشام^(٩٤) بن المغيرة المخزومي ، مائلين إلى الأنصار تدينا والأنصار قتلوا أبا جهل بن هشام^(٩٥) أخاه وقد كان محمد بن أبي حذيفة^(٩٦) بن عتبة بن ربيعة شديد الميل إلى علي حين قصة عثمان وبعدها حتى قتله معاوية على ذلك . فعرفونا من قتل علي من بنى تيم بن مرة أو من بنى عدى بن كعب ، حتى يظن أهل القحفة أنهما حقدا عليه ؟

ثم أخبرونا من قتل من^(٩٧) الأنصار ؟ أو من جرح منهم ؟ أو من أودى منهم ؟ ألم يكونوا معه في تلك المشاهد كلها بعضهم متقدم وبعضهم مساوٍ له وبعضهم متأخر عنه ؟ فأى حقد كان له في قلوب الأنصار حتى يتفقوا كلهم على جحد النص عليه ؟ وعلى ابطال حقه ؟ وعلى ترك ذكر اسمه جملة ؟ وإيثار سعد بن عبادة عليه ثم على ايثار أبي بكر وعمر عليه والمسارة إلى بيعهم^(٩٨) بالخلافة دونه وهو معهم وبين أظهرهم يرونه غدوا وعشيا لا يحول بينهم وبينه أحد ، ثم أخبرونا من قتل علي من أقارب أولاد المهاجرين من العرب من مضر ، وربيعه ، واليمن ، وقضاعة ، حتى يصفقوا كلهم على كراهية ولايته ، ويتفقوا كلهم على جحد النص عليه .

إن هذه عجائب لا يمكن اتفاق مثلها في العالم أصلا .

(٩١) أبو سفيان بن حرب : صحر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف صحابي من سادات قريش في الجاهلية وهو والد معاوية رأس الدولة الأموية ، قاد قريشًا وكنانة يوم أحد والحندق ، أسلم يوم فتح مكة وشهد حنينًا والطائف ، توفى بالمدينة عام ٣١ هـ . (الاستيعاب ح ٤ ص ١٦٧٧) .

(٩٢) يزيد بن صخر (أبي سفيان) بن حرب الأموي أبو خالد أمير صحابي من رجال بني أمية شجاعا وحزما أسلم يوم فتح مكة واستعمله النبي - ﷺ على صدقات بني فراس ، ثم استعمله أبو بكر على جيش وسره إلى الشام ، وولاه عمر فلسطين ثم دمشق ، توفى في دمشق بالطاعون وهو على الولاية عام ١٨ هـ . (الأصابة : ت ٩٢٦٧) .

(٩٣) خالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس ، صحابي من الولاة الغراة قديم الإسلام ، هاجر إلى الحبشة فاقام بضع عشرة سنة وعاد سنة ٧ هـ حضر فتح مكة ثم وقعه توك ، وكان يكتب للنبي - ﷺ - مكة والمدينة ، شهد فتح أجنادين وقتل في موقعة مرج الصفر (قرب دمشق) عام ١٤ هـ . (طبقات ابن سعد ح ٤ ص ٦٧) .

(٩٤) الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي أبو عبد الرحمن صحابي كان شريفاً في الجاهلية والإسلام بضرب المثل بيناته في الحسن والشرف وعلاء المهر ، مدحه كعب بن الأشرف ، وأسلم يوم فتح مكة وخرج في أيام عمر باهله وماله إلى الشام فلم يزل مجاهداً إلى أن مات في طاعون عمواس سنة ١٨ هـ . (الاستيعاب ح ١ ص ٣٠١) .

(٩٥) أبو جهل : عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي أشد الناس عداوة للنبي - ﷺ - كان يقال له أبو الحكم فدعاه المسلمون أبا جهل . قتل في موقعه بدر ٢ هـ . راجع ترجمة وافية له في ابن الأثير ح ١ ص ٢٣ ، ٢٥ .

(٩٦) محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ، صحابي من الأمراء ، ولد بأرض الحبشة في عهد النبوة واستشهد أبوه يوم الإمامة فراه عثمان بن عفان ، أقره علي في إمارة مصر قبض عليه معاوية وسجنه في دمشق ثم قتل في السجن عام ٣٦ هـ . (الأصابة ت ٧٧٦٩) .

(٩٧) في (أ) : سقطت (من) .

(٩٨) في (أ) : (بيعته) .

ولقد كان لطلحة^(٩٩)، والزبير، وسعد بن أبي وقاص^(١٠٠) وقاص، من القتل في المشركين كالذى كان لعلی، فما الذى خصه باعتقاد الأحقاد له دونهم؟ لو كان للروافض حياء أو عقل.

ولقد كان لأبى بكر رحمه الله ورضى عنه في مضادة قريش في الدعاء إلى الإسلام ما لم يكن لعلی، فما منعهم ذلك من بيعته وهو أسوأ الناس أثرا عند كفارهم.

ولقد كان لعمر بن الخطاب، رضى الله عنه من مغالبة كفار قريش وإعلانه الإسلام على زعمهم ما لم يكن لعلی رضى الله عنه، فليت شعري ما الذى أوجب أن ينسى آثار هؤلاء كلهم، ويعادوا عليا من بينهم كلهم..؟ لولا قلة حياء الروافض وصفاقة وجوههم، حتى بلغ الأمر بهم إلى أن عدوا على سعد ابن أبى وقاص وابن عمر وأسامة بن زيد^(١٠١) مولى رسول الله ﷺ ورافع ابن خديج الأنصارى^(١٠٢) ومحمد بن مسلمة^(١٠٣) الأنصارى وزيد بن ثابت الأنصارى^(١٠٤) وأبى هريرة^(١٠٥) وأبى الدرداء^(١٠٦) وجماعة غير هؤلاء^(١٠٧) المهاجرين أنهم لم يبايعوا عليا إذ ولى الخلافة ثم بايعوا معاوية، ويزيد ابنه من أدركه منهم^(١٠٨) وادعوا أن تلك الأحقاد حملتهم على ذلك.

قال أبو محمد: حمق الرافضة، وشدة ظلمة جهلهم، وقلة حيائهم، هورهم في الدمار، والبوار، والعار، والنار، وقلة المبالاة بالفضائح، وليت شعري أى حماسة وأى كلمة حسنة كانت

(٩٩) راجع ترجمته ص ٢١١ من هذا الجزء. (طبقات ابن سعد ح ٣ ص ١٥٣).

(١٠٠) سعد بن أبى وقاص: مالك بن أهيب بن عبد مناف القرشى أبو اسحاق، الصحابى فاتح العراق، ومدائن كسرى، وأحد السبعة الذين عيهم عمر للخلافة، وأول من رمى بسهم في سيل الله، وأحد العشرة المشركين نالحة، أسلم وهو ابن ١٧ سنة وشهد بدرًا وافتتح القادسية له في كتب الحديث ٢٧١ حديثًا. (طبقات ابن سعد ح ٦ ص ٦).

(١٠١) أسامة بن زيد حارثة، من كنانة عوف، أبو محمد، صحابى جليل ولد بمكة، ونشأ على الإسلام، وكان رسول الله ﷺ - يحبه حبًا جمًّا وهاجر معه إلى المدينة، ولما توفى رسول الله رحل إسامة إلى وادى القرى فسكته ثم انتقل إلى دمشق فسكن المرة وعاد بعد إلى المدينة فأقام إلى أن مات بالجرف في آخر خلافة معاوية سنة ٥٤ هـ له في كتب الحديث ١٢٨ حديثًا. (طبقات ابن سعد ح ٤ ص ٤٢).

(١٠٢) رافع بن خديج الأنصارى الأوسى الحارثى، صحابى كان عريف قومه بالمدينة، وشهد أحدًا والهندق توفى بالمدينة متأجرًا من جراحة عام ٧٤ هـ له ٧٨ حديثًا. (تهذيب التهذيب ح ٣ ص ٢٢٩).

(١٠٣) محمد بن مسلمة الأوسى الحارثى أبو عبد الرحمن، صحابى من الأمراء من أهل المدينة، شهد بدرًا وما بعدها إلا غزوة توك واستخلفه النبي على المدينة في بعض غزواته وولاه عمر على صدقات جهينه واعتزل الفتنة في أيام على فلم يشهد الحمل ولا صفين، ومات بالمدينة عام ٤٣ هـ. (الاصناف ٧٨٠٨).

(١٠٤) زيد بن ثابت الأنصارى الخزرجى أبو خارحة صحابى من أكابرهم، كان كاتب الوحى، ولد في المدينة ونشأ بمكة وهاجر مع النبي وهو ابن ١١ سنة وتعلم وتفقه في الدين فكان رأسًا بالمدينة في القضاء والفتوى والقراءة والفرائض وكان عمر يستحلفه على المدينة إذا سافر، أحد الذين جمعوا القرآن في عهد النبي - ﷺ - له في كتب الحديث ٩٢ حديثًا توفى سنة ٤٥ هـ. (الاصناف ٢٨٨٠).

(١٠٥) أبو هريرة الدوسى صاحب رسول الله ﷺ - يقال اسمه عبد الله بن عامر ويقال سكين بن دومة وقال أحمد بن حنبل اسم أبى هريرة عبد الله بن عبد شمس وقال عن نفسه كان اسمى في الجاهلية عبد شمس فسميت في الإسلام عبد الرحمن أسلم عام فتح خيبر، توفى سنة ثمان وخمسين بالعقيق وصلى عليه الوليد بن عقبة. (الاستيعاب ح ٤ ص ١٧٦٨ - ١٧٧٣).

(١٠٦) أبو الدرداء: اسمه عويمر بن مالك بن زيد، تأخر إسلامه قليلًا وكان فقهياً عاقلاً حكيماً شهد ما بعد أحد من المشاهد وولى القضاء لمعاوية في خلافة عثمان وتوفى بالشام سنة ٣٣ هـ. (الاستيعاب ح ٤ ص ١٦٤٦ وما بعدها).

(١٠٧) في (أ): زيادة (س).

(١٠٨) سقط من (أ) كلمة (منهم).

بين علي وبين هؤلاء؟ أو أحد منهم؟ وإنما كان هؤلاء ومن جرى مجراهم لا يرون بيعة في فرقة فلما أصفق المسلمون على ما أصفقوا عليه كائنا من كان دخلوا في الجماعة، وهكذا فعل من أدرك من هؤلاء ابن الزبير^(١٠٩) رضي الله عنه ومروان^(١١٠) فإنهم قعدوا عنهما فلما انفرد عبد الملك^(١١١) ابن مروان بايعه من أدركه منهم لا رضا عنه ولا عداوة لابن الزبير، ولا تفضيلا لعبد الملك على ابن الزبير لكن لما ذكرنا.

وهكذا كان أمرهم في علي ومعاوية ولا مزيد^(١١٢) فلاحت نوكة هؤلاء المجانين، والحمد لله رب العالمين.

قال أبو محمد: وهذا زيد بن حارثة^(١١٣) قتل يوم بدر حنظلة بن أبي سفيان^(١١٤) وهذا الزبير ابن العوام قتل يوم بدر أيضا عبيدة بن سعيد بن العاص^(١١٥) وهذا عمر بن الخطاب قتل يومئذ العاص بن هشام^(١١٦) بن المغيرة فهلا عاداهم أهل هؤلاء المقتولين، وما الذي خص عليا بعداوة^(١١٧) أولياء من قتل دون سائر من ذكرنا^(١١٨) لولا جنون الرافضة وعدم الحياء من وجوههم. ثم لو كان ما ذكره حقا فما الذي كان دعا عمر إلى ادخاله في الشورى مع من أدخله فيها، ولو أخرجها منها كما أخرج سعيد بن زيد^(١١٩)، أو قصد إلى رجل غيره فولاه ما اعترض عليه

(١٠٩) عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، أبو بكر فارس قريش ورمه، وأول مولود في المدينة بعد الهجرة، شهد فتح أفريقيا من عثمان وبوبع بالخلافة سنة ٦٤ هـ عقيب موت يزيد بن معاوية، قتل بمكة عام ٧٣ هـ. (راجع ترجمة له وافية في ابن الأثير ج ٤ ص ١٣٥).

(١١٠) مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، خليعة أموى وإليه ينسب بنو مروان، ولد بمكة ونشأ بالطائف وسكن المدينة شهد صعين مع معاوية، توفي بالطاعون، وقيل قتلته زوجته أم خالد مدة حكمة تسعة أشهر و ١٨ يوماً وهو أول من ضرب الدناير الشامية وكتب عليها (قل هو الله أحد). (الاصابة ت ٨٣٢٠).

(١١١) عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي القرشي أبو الوليد، نشأ في المدينة فقيهاً واسع العلم متعبداً ناسكاً وشهد يوم الدار مع أمية واستعمله معاوية على المدينة وهو ابن ١٦ سنة وانتقلت إليه الخلافة بموت أمية سنة ٦٥ هـ ونقش خاتمه (أمنت بالله محلاً) توفي في دمشق سنة ٨٦ هـ. (ابن الأثير ج ٤ ص ١٩٨).

(١١٢) سقط من (أ) كلمة (ولا مزيد).

(١١٣) راجع ترجمة زيد بن حارثة ص ٥٦ من هذا الجزء.

(١١٤) حنظلة بن أبي سفيان صخر بن حرب الأموي القرشي: جاهل من التبعان الأشداء القساة، أدرك الإسلام وكان شديد الأذى للمسلمين واشترك في عزوة بدر ضد المسلمين فقتل فيها عام ٢ هـ. (الروض الأنف: ٢: ٢٤١).

(١١٥) عبيدة بن سعيد بن العاص بن أمية أحد المشركين الذين وقفوا في وجه الدعوة الإسلامية واشتركوا في غزوة بدر وقتل فيها عام ٢ هـ. (راجع سيرة بن هشام في عزوة بدر).

(١١٦) العاص (أبو العاص) بن هشام بن المغيرة المخزومي: أخو أبو جهل، كان يادمه في الجاهلية العاص بن سعيد بن العاص بن أمية، ويقال لهما (أحمقا قريش) وقتلا يوم بدر على الشرك قتل الأول عمر بن الخطاب والثاني علي بن أبي طالب عام ٢ هـ.

(١١٧) سقط من (أ) (بعداوة).

(١١٨) في (أ): من قلنا.

(١١٩) سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل العدوي القرشي أبو الأعور صحابي من حيارهم، هاجر إلى المدينة وشهد المشاهد كلها إلا بدرًا وكان غائبًا في مهمة أرسله بها النبي ﷺ - وهو أشد العشرة المشركين، وكان من ذوى الرأي والبسالة وشهد اليموك وحصار دمشق توفي بالمدينة عام ٥١ هـ وله في كتب الحديث ٤٨ حديثًا.

أحد في ذلك بكلمة ، فصح ضرورة بكل ما ذكرنا أن القوم أنزلوه منزلته غير عالين ولا مقصرين رضى الله عنهم أجمعين ، وأنهم قدموا الأحق ، فالأحق ، والأفضل ، فالأفضل وساووه بنظرائه منهم ، ثم أوضح برهان وأبين بيان في بطلان أكاذيب الرافضة أن عليا رضى الله عنه إذ^(١٢٠) دعى إلى نفسه بعد قتل عثمان رضى الله عنه سارعت طوائف من^(١٢١) المهاجرين والأنصار إلى بيعته ، فهل ذكر أحد من الناس أن أحدا منهم اعتذر إليه مما سلف من بيعتهم لأبى بكر وعمر وعثمان ، أو هل تاب أحد منهم من جحدهم للنص على إمامته ، أو قال أحد منهم : لقد ذكرت هذا النص الذى كنت انسيته في أمر هذا الرجل ان عقولا خفى عليها هذا الظاهر اللائح لعقول مخذولة لم يرد الله أن يهديها ثم مات عمر رضى الله عنه وترك الأمر شورى بين ستة من الصحابة ، على أحدهم ولم يكن في تلك الأيام الثلاثة سلطان يُخاف ولا رئيس يتوق ولا مخافة من أحد ، ولا جند معد للتغلب أفترى لو كان لعلى رضى الله عنه حق ظاهر يختص به من نص عليه من رسول الله ﷺ أو من فضل بائن على من معه ينفرد به عنهم أما كان الواجب على على أن يقول أيها الناس كم هذا الظلم لى وكم هذا الكتمان بحقى ؟ وكم هذا الجحد لنص رسول الله ﷺ ..؟ وكم هذا الإعراض عن فضلى البائن على هؤلاء المقرونين لى ؟ فإذا لم يفعل لا ندري لماذا ..؟

أما كان فى بنى هاشم أحد له دين يقول هذا الكلام ..؟ أما العباس عمه وجميع العاملين على توقيره وتعظيمه حتى إن عمر توسل به إلى الله تعالى بحضرة الناس فى الاستسقاء .

وأما أحد بنيه ، وأما عقيل أخوه ، وأما أحد بنى جعفر أخيه ، أو غيرهم ، فإذا لم يكن فى بنى هاشم أحد يتقى الله عز وجل ، ولا يأخذه فى قول الحق مدهنة .

أما كان فى جميع أهل الإسلام من المهاجرين ، والأنصار وغيرهم واحد يقول : يا معشر المسلمين قد زالت الرقبة وهذا على له حق واجب بالنص وله بائن ظاهر لا يمتري فيه فبايعوه فأمره بين ان اصفاق جميع الأمة أولها عن آخرها من بركة^(١٢٢) إلى أول^(١٢٣) خراسان ، ومن الجزيرة إلى أقصى اليمن ، إذ بلغهم الخبر على السكوت عن حق هذا الرجل ، واتفاقهم على ظلمه ومنعه من حقه ، وليس هناك شىء يخافونه لاحدى عجائب المحال الممتنع ، وفيهم الذين بايعوه بعد ذلك ، إذ صار الحق حقه ، وقتلوا أنفسهم دونه ، فأين كانوا عن إظهار ما تنبته له الروافض الإنذال ؟ ثم العجب إذ كان غيظهم عليه هذا الغيظ ، واتفاقهم على جحده حقه هذا الاتفاق ، كيف تورعوا عن قتله ليستريحوا منه ؟ أم كيف اكرموا وبروه وأدخلوه فى الشورى .؟

(١٢٠) فى (أ) : لا .

(١٢١) سقط من (أ) (م) .

(١٢٢) إقليم من أقاليم ليبيا الآن وعاصمتها (بنغازى) .

(١٢٣) سقط من (أ) أول .

وقال هشام بن الحكم : كيف يحسن الظن بالصحابة أن لا يكتموا النص على عليّ وهم قد اقتتلوا وقتل بعضهم بعضا فهل يحسن بهم الظن في هذا .

قال أبو محمد : لو علم الفاسق أن هذا القول منه^(١٢٤) أعظم حجة عليه لم ينطق بهذا السخف ، لأن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أول من قاتل حيث^(١٢٥) افترق الناس ، فكل ما لحق المقتتلين منهم من حسن الظن بهم أو من سوء الظن بهم فهو لاحق بعلي في قتاله ، ولا فرق بينه وبين سائر الصحابة في ذلك كله - وبالله تعالى التوفيق .

فإن خصه متحكماً كان كمن خص غيره منهم متحكماً ولا فرق .

وأيضاً فإن قتالهم^(١٢٦) رضى الله عنهم وأكد برهان على أنهم لم يغاروا على ما رأوه باطلا ، بل قاتل كل فريق منهم على ما رآه حقا ، ورضى بالموت دون الصبر على خلاف ما عنده ، وطائفة منهم قعدت إذا لم تر الحق في القتال فدل ذلك^(١٢٧) على أنه لو كان عندهم نص على عليّ أو عند واحد منهم لأظهروه ، أو لأظهره كما أظهروا ما رأوا أن يبذلوا أنفسهم للقتال والموت دونه .

فإن قالوا : قد أقررت أنه لا بد من إمام فبأى شيء يعرف الإمام ؟.. لاسيما وأنتم خاصة معشر أهل الظاهر [الذين لا يقولون]^(١٢٨) الا بنص قرآن ، أو خبر صحيح ، وهذا أيضا مما سألتنا عنه أصحاب القياس والرأى .

قال أبو محمد : فجوابنا وبالله تعالى التوفيق : أن رسول الله ﷺ نص على وجوب الإمامة ، وأنه لا يحل بقاء ليلة دون بيعة ، وافترض علينا بنص قوله : « الطَّاعَةُ لِلْقُرَشِيِّ إِمَامًا وَاحِدًا لَا يُتَارَعُ إِذَا قَادَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »^(١٢٩) .

فصح من هذه النصوص النص على صفة الإمام الواجب طاعته ، كما صح النص على صفة الشهود في الأحكام ، وصفة المساكين والفقراء ، الواجب لهم الزكاة ، وصفة من يؤم في الصلاة ، وصفة من يجوز نكاحها من النساء ، وكذلك سائر الشريعة كلها ، ولا يحتاج إلى ذكر الأسماء ، إذ لم يكلفنا الله عز وجل ذلك فكل قرشي بالغ عاقل بادر إثر موت الإمام الذى لم يعهد إلى أحد فبايعه واحد فصاعدا فهو الإمام الواجب طاعته ما قادنا بكتاب الله تعالى ويسنة رسول الله ﷺ ،

(١٢٤) سقط من (أ) (منه) .

(١٢٥) في (أ) : حين .

(١٢٦) في (خ) : قتالهم .

(١٢٧) سقط من (أ) كلمة ذلك .

(١٢٨) سقط من (أ) ما بين القوسين .

(١٢٩) يراجع مسلم في الأمانة ٣٦ والنسائي في البيعة ، وأحمد بن حنبل في المسند ج ٤ ص ٦٩ ، ج ٥ ، ٢٨١ ، ج ٦ ، ٤٠٢ ،

ولفظه عند مسلم : ولو استعمل عليكم عبد يقرؤكم بكتاب الله فاسمعوا له وأطيعوا . ولا يوجد ذكر للقرشي .

الذى أمر الكتاب باتباعها فإن زاع عن شيء منهما منع من ذلك وأقيم عليه الحد ، والحق فإن لم يؤمن أذاه إلا بخلعه خلع وولى غيره منهم .

فإن قالوا : قد اختلف الناس في تأويل القرآن والسنة [قلنا نعم وقد أمرنا الله تعالى بالرجوع عند التنازع إلى ظاهر القرآن والسنة]^(١٣٠) ومنع من تأويلهما بغير نص آخر .

قلنا : إن التأويل الذى لم يقع عليه برهان تحريف للكلم عن مواضعه ، وقد جاء النص بالمنع من ذلك وليس الاختلاف حجة ، وإنما الحجة في نص القرآن والسنن ، وما اقتضاه لفظهما العربى الذى خوطبنا به ، وبه ألزمتنا الشريعة .

قال أبو محمد : ثم نسألهم فنقول لهم : إن عمدة احتجاجكم في إيجاب امامتكم التى تدعيها جميع فرقكم إنما هى وجهان فقط ، أحدهما : النص عليه بإسمه والثانى : شدة الفاقة إليه في بيان الشريعة إذ علمها عنده لا عند غيره ولا مزيد ، فأخبروني بأى شيء صار محمد بن على ابن الحسين أولى بالإمامة من اخوته زيد وعمرو وعبد الله وعلى والحسين ؟ فإن ادعوا نصا من أبيهم عليه أو من النبي ﷺ أنه الباقر^(١٣١) لم يكن ذلك ببدع من كذبهم ، ولم يكونوا أولى بتلك الدعوى من الكيسانية . في دعواهم النص على ابن الحنفية^(١٣٢) ، وإن ادعوا أنه كان أفضل من اخوته كانت أيضا دعوى بلا برهان والفضل لا يقطع على ما عند الله عز وجل فيه بما يبدو من الإنسان ، فقد يكون باطنه بخلاف ظاهره ، وكذلك يسألون أيضا ما الذى جعل موسى بن جعفر أولى بالإمامة من أخيه محمد أو إسحاق أو على ؟ فلا يجدون إلى غير الدعوى سبيلا ، وكذلك أيضا يسألون ما الذى خص على بن موسى بالإمامة دون اخوته وهم سبعة عشر ذكرا ! فلا يجدون شيئا غير الدعوى وكذلك يسألون ما الذى جعل محمد بن على بن موسى أولى بالإمامة من أخيه على ابن على ؟ وما الذى جعل على بن محمد أولى بالإمامة من أخيه موسى بن محمد ؟ وما الذى جعل الحسن بن على بن محمد بن على بن موسى أحق بالإمامة من أخيه جعفر بن على ؟ فهل هاهنا شيء غير الدعوى الكاذبة التى^(١٣٣) لا حياء لصاحبها والتى لو ادعى مثلها مدع للحسن بن الحسن أو لعبد الله بن الحسن ، أو لأخيه الحسن بن الحسن ، أو لابن أخيه على بن الحسن أو لمحمد

(١٣٠) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٣١) محمد بن على زين العابدين بن الحسين الطالبي القرشي ، أبو جعفر الباقر ، خامس الأئمة الاثنى عشر عند الإمامية له في العلم وتفسير القرآن آراء وأقوال . ولد بالمدينة وتوفى بالحميمة عام ١١٤ هـ حلية الأولياء ح ٣ ص ١٨٠

(١٣٢) محمد بن على بن أبى طالب أبو القاسم المعروف بابن الحنفية أحد الأبطال الأشداء في صدر الإسلام وهو أخو الحسن والحسين ، أمه خولة بنت جعفر الحنفية كانت الكيسانية تزعم أنه لم يميت وأنه مقيم برضوى مولده بالمدينة توفى سنة ٨١ هـ (طبقات ابن سعد ح ٣ ص ٥٧ - ٦٦) .

(١٣٣) في (أ) : الذى .

ابن عبد الله القائم بالمدينة ، أو لأخيه إبراهيم أو لرجل من ولد العباس ، أو من بنى أميه ، أو من أى قوم من الناس كان ، لساواهم فى الحماسة ، ومثل هذا لا يشتغل به من له مسكة من عقل ، أو منحة من دين ، ولو قلت : أو رقعة من الحياء ، فبطل وجه النص ، وأما وجه الحاجة إليه فى بيان الشريعة فما ظهر قط من أكثر أئمتهم بيان لشيء مما اختلف فيه الناس ، وما بأيديهم من ذلك شيء ، الا دعاوى مفتعلة قد اختلفوا أيضا فيها كما اختلف غيرهم من الفرق سواء سواء ، إلا أنهم أسوأ حالا من غيرهم لأن كل من قلد انسانا كأصحاب أبى حنيفة لأبى حنيفة ، وأصحاب مالك^(١٣٤) لمالك ، وأصحاب الشافعى للشافعى ، وأصحاب أحمد لأحمد . فإن هؤلاء المذكورين أصحابا مشاهير نقلت عنهم أقوال أصحابهم ، ونقلوها هم عنه ، ولا سبيل إلى اتصال خبر عندهم ظاهر مكشوف يضطر الخصم إلى أن هذا قول موسى بن جعفر ، ولا أنه قول على ابن موسى ، ولا أنه قول محمد بن على بن محمد ولا أنه قول الحسن ابن على ، وأما من بعد الحسن بن على فعدم بالكلية وحماسة ظاهرة ، وأما من قبل موسى ابن جعفر ، فلو جمع كل ما روى فى الفقه عن الحسن ، والحسين رضى الله عنهما [وعن على ابن الحسين وعن محمد بن على وعن جعفر بن محمد رضى الله عنهم]^(١٣٥) لما بلغ عشر أوراق .

فما ترى المصلحة التى يدعونها فى إمامهم ظهرت ولا نفع الله تعالى بها قط فى علم ولا عمل ، ولا عندهم ولا عند غيرهم ، ولا ظهر منهم بعد الحسين رضى الله عنه من هؤلاء الذين سموا أحداً ولا أمر منهم أحد قط بمعروف معلى ، وقد قرأنا صفة هؤلاء المخاذيل المنتهين إلى الإمامية القائلين بأن الدين عند أئمتهم ، فما رأينا إلا دعاوى باردة ، وآراء فاسدة ، كأسخف ما يكون من الأقوال ، ولا يخلو هؤلاء الأئمة الذين يذكرون من أن يكونوا مأمورين بالسكوت ، أو مفسوحاً لهم فيه ، فإن يكونوا مأمورين بالسكوت فقد أبيع للناس البقاء فى الضلال ، وسقطت الحجة فى الديانة عن جميع الناس ، وبطل الدين ، ولم يلزم فرض الإسلام ، وهذا كفر مجرد .

وهم لا يقولون بهذا .

أو يكونوا مأمورين بالكلام والبيان ، فقد عصوا الله إذ سكتوا وبطلت إمامتهم .

وقد لجأ بعضهم إذ سئلوا عن صحة دعواهم فى الأئمة إلى أن ادعوا الالهام فى ذلك ، فإذا قد صاروا إلى هذا الشغب فإنه لا يضيق عن أحد من الناس ولا يعجز خصومهم عن أن يدعوا أنهم ألهموا بطلان دعواهم .

(١٣٤) مالك بن أنس بن مالك الأصبهى الحميرى ، أبو عبد الله ، إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، وإليه تنسب المالكية مولده سنة ٩٣ هـ ووفاته بالمدينة ١٧٩ هـ من مصنفاته الموطأ ، ورسالة فى الرد على القدرية . (راجع الوفيات ج ١ ص ٤٣٩) .
(١٣٥) ما بين القوسين سقط من (أ) .

قال هشام بن الحكم : لا بد أن يكون في إخوة الإمام آفات يبين بها أنهم لا يستحقون الإمامة .

قال أبو محمد : وهذه دعوى مردودة تزيد في الحماقة ، ولا ندرى في زيد ، وعمرو ، وعبد الله ، والحسن ، وعلى بن علي بن الحسين ، آفات تمنع إلا أن الحسن أخا زيد ومحمد كان أعرج وما علمنا أن العرج عيب يمنع من الإمامة ، إنما هو عيب في العبيد المتخذين للمشي ، وما يعجز خصومهم أن يدعوا في محمد بن علي وفي جعفر بن محمد وفي سائر أئمتهم تلك الآفات التي ادعاها هشام لآخوتهم ، ثم إن بعض أئمتهم المذكورين مات أبوه وهو ابن ثلاث سنين . ففسألمهم من أين علم هذا الصغير جميع علوم^(١٣٦) الشريعة ؟ وقد عدم توقيف أبيه له عليها لصغره ؟ فلم يبق إلا أن يدعوا له الوحي فهذه نبوة ، وكفر صريح ، وهم لا يبلغون إلى أن يدعوا له النبوة وأن يدعوا له معجزة تصحح قوله .

فهذه دعوى باطلة ، ما ظهر منها قط شيء ، أو يدعوا له الإلهام فما يعجز أحد عن هذه الدعوى .

قال أبو محمد : ولو لم يكن من الحججة على أن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ويزين لكل أمة عملها إلا وجود من يعتقد هذه الأقوال السخيفة لكان أقوى حجة وأوضح برهان ، وإلا فما خلق الله عز وجل^(١٣٧) عقلا يسع فيه مثل هذه الحماقات ، والحمد لله على عظيم منته علينا ، وهو المسئول منه دوامها بمنه آمين .

قال أبو محمد : وأيضا فلو كان الأمر في الإمامة على ما يقول هؤلاء السخفاء لما كان الحسن رضي الله عنه في سعة من أن يسلمها إلى^(١٣٨) معاوية رضي الله عنه فيعينه على الضلال ، وعلى ابطال الحق ، وهدم الدين ، فيكون شريكه في كل مظلمة ، ويبطل عهد رسول الله ﷺ ويوافق على ذلك الحسين أخوه رضي الله عنهما ، فما نقض قط بيعة معاوية إلى أن مات ، فكيف استحل الحسن والحسين رضي الله عنهما ابطال عهد رسول الله ﷺ اليهما طائعين غير مكرهين ؟ فلما مات معاوية قام الحسين يطلب حقه إذ رأى أنها بيعة ضلالة ، فلولا أنه رأى بيعة معاوية حقاً لما سلمها له ، ولفعل كما فعل يزيد ، إذ ولي يزيد هذا ما لا يمتري فيه ذو إنصاف هذا ومع الحسن يزيد من مائة ألف عنان يموتون دونه ، فتالله لولا أن الحسن رضي الله عنه علم أنه في سعة من

(١٣٦) في (أ) : علم .

(١٣٧) سقط من (أ) عز وجل .

(١٣٨) سقط من (أ) (إلى) .

اسلامها إلى معاوية ، وفي سعة من أن لا يسلمها لما جمع بين الأمرين فأمسكها ستة أشهر لنفسه وهي حقه ، وسلمها بعد ذلك لغير ضرورة وذلك له مباح ، بل هو الأفضل بلا شك ، لأن جده رسول الله ﷺ قد خطب بذلك على المنبر [بحضرة المسلمين وأراهم الحسن معه على المنبر]^(١٣٩) وقال : « إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهُ أَنْ يُصَلِّحَ بِهِ بَيْنَ طَائِفَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » رويناه من طريق البخارى^(١٤٠).

حدثنا صدقة ، أنبأنا ابن عيينه ، أنا الحسن ، سمع أبا بكر يقول إنه سمع ذلك وشهده من رسول الله ﷺ وهذا من إعلامه ﷺ وإنذاره بالغيوب التي لا تعلم البتة إلا بالوحى . وقد امتنع زياد^(١٤١) وهو فقعة القاع لا عشيرة ولا نسب ولا سابقة ولا قدم فما أطافه معاوية إلا بالمدارة وحتى أرضاه وولاه .

فإن ادعوا أنه قد كان في ذلك عند الحسن عهد فقد كفروا لأن رسول الله ﷺ لا يأمر أحدًا بالعون على إطفاء نور الإسلام بالكفر ، وعلى نقض عهود الله تعالى بالباطل عن غير ضرورة ولا اكراه ، وهذه صفة الحسن والحسين رضی الله عنهما ، عند الروافض .

واحتج بعض الإمامية وجميع الزيدية بأن عليا كان أحق الناس بالإمامة لبيئونة فضله على جميعهم ، ولكثرة فضائله دونهم .

قال أبو محمد : وهذا يقع الكلام فيه إن شاء الله تعالى في الكلام في المفاضلة بين أصحاب رسول الله ﷺ ، وإنما الكلام هاهنا في الإمامة فقط ، فنقول : وبالله تعالى التوفيق .

هبكم أنكم وجدتم لعلی رضی الله عنه فضائل معلومة ، كالسبق إلى الإسلام والجهاد مع رسول الله ﷺ ، وسعة العلم ، والزهد ، فهل وجدتم مثل ذلك للحسن والحسين رضی الله عنهما ؟ حتى أوجبتم لهما بذلك فضلا في شيء مما ذكرنا على سعد بن أبى وقاص ، وسعيد بن زيد وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن العباس ؟ هذا ما لا يقدر أحد على أن يدعى لهما فيه كلمة فما فوقها يعنى مما يكونان به فوق من قد ذكرنا في شيء من هذه الفضائل ، فلم يبق إلا دعوى النص عليهما ، وهذا ما لا يعجز عن مثله أحد ، ولو استجازت الخوارج التوقح بالكذب في

(١٣٩) في (أ) : سقط ما بين القوسين .

(١٤٠) الحديث رواه البخارى في الصلح ٩ وفي فضائل أصحاب النبي - ٢٣ والفتن ٣٠ والمناقب ٣٥ وأبو داود في السنة ١٢ والمهedy ٨ والترمذى في المناقب ٣٠ والنسائى ٢٧ ولفظه عند أبى داود : إن ابني هذا سيدي وإني أرجو أن يصلح الله به بين فئتين من أمتي .
(١٤١) زياد بن أبيه أمير من الدهاة القادة الفاتحين الولاة ، من أهل الطائف اختلفوا في اسم أبيه ، فقيل عبيد الثقفى وقيل أبو سفين ولدته اسمه سمية جارية الحارث بن كلدة الثقفى . أسلم في عهد أبى بكر الصديق وكان كاتبًا للمغيرة بن شعبة ولاة على بن أبى طالب امرة فارس ولما مات على استرضاه معاوية وألحقه بأبيه سنة ٤٤ هـ وولاه البصرة والكوفة وسائر العراق مات سنة ٥٣ هـ . (تاريخ الطبرى - ج ٦ ص ١٦٢) .

دعوى النص على عبد الله بن وهب الراسبي^(١٤٢)، لما كانوا إلا مثل الرافضة في ذلك سواء بسواء ، ولو استحلت الأموية أن تجاهر بالكذب في دعوى النص على معاوية لكان أمرهم في ذلك أقوى من أمر الرافضة ، لقوله تعالى : ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل إنه كان منصورا^(١٤٣) ولكن كل أمة ما عدا الرافضة والنصارى فإنها تستحى وتصون أنفسها عما لا تصون النصارى والروافض أنفسهم عنه من الكذب الفاضح^(١٤٤) البارد وقلة الحياء ، فيما يأتون به . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وكذلك لا يجدون لعلى بن الحسين بسوقا في علم ، ولا في عمل على سعيد ابن المسيب^(١٤٥) ، والقاسم بن محمد^(١٤٦) ، وسالم بن عبد الله بن عمر^(١٤٧) ، وعروة بن الزبير^(١٤٨) ، ولا على أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام^(١٤٩) ، ولا على ابن عمه الحسن بن الحسن ، وكذلك لا يجدون لمحمد بن على بن الحسين بسوقا في علم ولا في عمل ولا ورع على عبد الرحمن ابن القاسم بن محمد^(١٥٠) ، ولا على محمد بن عمرو بن أبى بكر بن المنكدر^(١٥١) ، ولا على أبى سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف^(١٥٢) ، ولا على أخيه زيد بن على ، ولا على عبد الله الحسن بن الحسن ابن على ولا على عمر بن عبد العزيز ، وكذلك لا يجدون لجعفر بن محمد بسوقا في علم ولا في دين

(١٤٢) عبد الله بن وهب الراسبي من الأزد من أئمة الأباضية ، كان ذا علم وارى فصاحة وشجاعة ، أدرك النسي - ﷺ - وشهد فتح العراق مع سعد بن أبى وقاص ثم كان مع على في حروبه ، ولما وقع التحكيم أنكره جماعة منهم الراسبي ، قتل في موقعة النهروان عام ٣٨ هـ . (الكامل للمبرد ح ٢ ص ١٩) .

(١٤٣) سورة الإسراء آية رقم ٣٣

(١٤٤) سقط من (خ) (الفاضح) .

(١٤٥) سعيد بن المسيب راجع ترجمته في طبقات ابن سعد ح ٥ ص ٨٨ .

(١٤٦) القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق أبو محمد أحد الفقهاء السبعة في المدينة ، ولد فيها وتوفى بقرطبة (بين مكة والمدينة) عام ١٠٧ هـ حاججا أو معتمرا وكان صالحا ثقة من سادات التابعين عمى في أواخر أيامه ، قال ابن عيينة : كان القاسم أفضل أهل زمانه . (حلية الأولياء ح ٢ ص ١٨٣) .

(١٤٧) سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشى العدوى ، أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، ومن سادات التابعين وعلمائهم وثقاتهم دخل على سليمان بن عبد الملك فمازال سليمان يرحب به ويرفعه حتى أقعده معه على سريريه توفى بالمدينة سنة ١٠٦ هـ . (تهذيب التهذيب ح ٣ ص ٤٣٦) .

(١٤٨) عروة بن الزبير بن العوام الأسدى القرشى أبو عبد الله أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، كان عالما بالدين ، صالحا كريما لم يدخل في شيء من الفتن وانتقل إلى البصرة ، ثم إلى مصر فتزوج وأقام بها سبع سنين ، وعاد إلى المدينة فتوفى بها عام ٩٣ هـ . (وفیات الأعيان ح ١ ص ٣١٦) .

(١٤٩) أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزومى القرشى ، أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، كان من سادات التابعين ويلقب براهب قریش توفى بالمدينة وكان مكفوفاً ، ولد في خلافة عمر وتوفى ٩٤ هـ . (وفیات الأعيان ح ١ ص ٩٢) .

(١٥٠) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق التيمي القرشى أبو محمد من سادات أهل المدينة فقها وحلما وأدنا وحفظا للحديث توفى بالشام عام ١٢٦ هـ . (تهذيب التهذيب ح ٦ ص ٢٥٥) .

(١٥١) هو محمد بن عمر بن أبى بكر بن المنكدر بن عبد الله من تيم بن مرة .

(١٥٢) أبو سلمة عبد الرحمن بن عوف ، أمه تماضر بنت الأصعب بن عمرو روى عن أبيه ، وعن زيد بن ثابت وإلى قتاده وجابر بن عبد الله وعائشة وأم سلمة ، وكان ثقة فقيها كثير الحديث وتوفى بالمدينة سنة ٩٤ هـ في خلافة الوليد بن عبد الملك وهو ابن ٧٢ سنة . (طبقات ابن سعد ح ٥ ص ١٥٥) .

ولا في عمل علي محمد بن مسلم الزهري^(١٥٣)، ولا علي ابن أبي ذؤيب^(١٥٤)، ولا علي عبد الله ابن عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو بن حفص بن عاصم ابن عمر^(١٥٦)، ولا علي ابني عمه محمد بن عبد العزيز بن الحسن بن الحسن، وعلي بن الحسن ابن الحسن بل كل من ذكرنا فوجه في العلم والزهد، وكلهم أرفع محلا في الفتيا والحديث لا يمنع أحد منهم من شيء من ذلك وهذا ابن عباس رضي الله عنه قد جمع فقهه في عشرين كتابا، ويبلغ حديثه نحو ذلك إذا تقصى ولا تبلغ فتيا الحسن والحسين ورقتين، ويبلغ حديثهما ورقة أو ورقتين، وكذلك علي بن الحسين إلا أن محمد بن علي يبلغ حديثه وفتياه جزءاً صغيراً، وكذلك جعفر ابن محمد وهم يقولون إن الإمام عنده جميع علم الشريعة، فما بال من ذكرنا أظهرنا بعض ذلك وهو الأقل الأنقص^(١٥٧)، وكنتموا سائره وهو الأكثر الأعظم، فإن كان فرضهم الكتمان فقد خالفوا الحق إذا أعلنوا ما أعلنوا، وإن كان فرضهم البيان فقد خالفوا الحق إذ كنتموا ما كنتموا، وأما من بعد جعفر بن محمد فما عرفنا لهم علماً أصلاً لا من رواية ولا من فتيا علي قرب عهدهم منا، ولو كان عندهم من ذلك شيء لعرف كما عرف عن محمد بن علي وابنه جعفر وعن غيره منهم ممن حدث الناس عنه فبطلت دعواهم الظاهرة الكاذبة اللائحة السخيفة، التي هي من خرافات السمر، ومضاحك السخفاء، فإن رجعوا إلى ادعاء المعجزات لهم قلنا لهم: إن المعجزات لا تثبت إلا بنقل التواتر لا بنقل الآحاد الثقات فكيف بتولد الوقحاء الكذابين الذين لا يُدرى من هم، وقد وجدنا من يروى لبشر الحافي^(١٥٨) وشيبان الراعي^(١٥٩) ورابعة العدوية^(١٦٠) أضعاف ما يدعونهم من الكذب لأئمتهم وأظهر وأفشى، وكل ذلك حماقة لا يشتغل ذو دين ولا ذو عقل بها ونحمد الله على السلامة، فإذا قد بطل كل ما يدعونهم والله تعالى الحمد فلنقل على الإمامة بعد رسول الله ﷺ بالبرهان وباللغة تعالى نتأيد.

(١٥٣) محمد بن مسلم الزهري من بنى زهرة بن كلاب من قريش أول من دون الحديث وأحد كبار الحفاظ والفقهاء تابعي من أهل المدينة قال عمر بن عبد العزيز عليكم بان شهاب فانكم لا تجلدون أحداً أعلم بالسنة الماضية منه مات بشغب آخر حد للحجاز وأول حد فلسطين سنة ١٢٤ هـ. (تذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٠٢).

(١٥٤) هو ابن أبي ذؤيب الشاعر المحضض الذي أسلم، وخرج مع عبد الله بن أبي سرح لفتح أفريقية سنة ٦٤٧ م، في زمن عثمان.

(١٥٥) هو عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو بن الخطاب روى عن النبي - ﷺ - مرسلًا قال النسائي ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ١٨٤ هـ. (تهذيب التهذيب ٣٠٢/٥ وما بعدها بتصريف).

(١٥٦) عبيد الله بن عمرو بن حفص بن عاصم ابن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب العدوي المدني، أبو عثمان أحد الفقهاء السبعة والعلماء الأئمة بالمدينة، كان من ساداتها ومن أشرف قريش توفي بالمدينة سنة ١٤٧ هـ. (تذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٥١).

(١٥٧) في (خ): الأتفه.

(١٥٨) بشر الحافي بن الحارث بن علي بن عبد الرحمن المروزي أبو نصر من كبار الصالحين له في الزهد والورع أخبار من أهل مرو سكن

بغداد وتوفي بها سنة ٢٢٧ هـ. (وفيات الأعيان ج ١ ص ٩٠).

(١٥٩) شيبان الراعي.

(١٦٠) رابعة العدوية: رابعة بنت إسماعيل، أم الخير مولاة آل عتيك البصرية، سالحة مشهورة من أهل البصرة لها أخبار في العبادة والسلوك

ولها شعر وفاتها سنة ١٣٥ هـ. (وفيات الأعيان ج ١ ص ١٨٢).

« الإمامة بعد الرسول »

قال أبو محمد : قد اختلف الناس في هذا فقالت طائفة إن النبي ﷺ لم يستخلف أحداً ، ثم اختلفوا . فقال بعضهم : لكن لما استخلف أبا بكر رضى الله عنه على الصلاة كان ذلك دليلاً على أنه أولاهم بالإمامة ، والخلافة على الأمور ، وقال بعضهم : لا . ولكن كان أئینهم فضلاً فقدموه لذلك ، وقالت طائفة : بل نص رسول الله ﷺ على استخلاف أبي بكر بعده على أمور الناس نصاً جلياً .

قال أبو محمد : وبهذا نقول لبراهين أحدها : إطباق الناس كلهم وهم الذين قال الله تعالى فيهم : للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون^(١٦١) فقد أصفق هؤلاء الذين شهد الله لهم بالصدق وجميع إخوانهم من الأنصار رضى الله عنهم على أن سموه خليفة رسول الله ﷺ ومعنى الخليفة في اللغة هو الذى يستخلفه المرء^(١٦٢) لا الذى يخلفه دون أن يستخلفه هو ، لا يجوز غير هذا البتة في اللغة بلا خلاف .

تقول استخلف فلان فلانا يستخلفه فهو خليفه ، ومستخلفه فإن قام مكانه دون أن يستخلفه هو لم يقل إلا خلف فلان فلانا يخلفه فهو خالف ، ومحال أن يعنوا بذلك الاستخلاف على الصلاة لوجهين ضروريين أحدهما : أنه لم يستحق أبو بكر [رضى الله عنه قط]^(١٦٣) هذا الاسم على الإطلاق في حياة رسول الله ﷺ ، وهو حينئذ خليفته على الصلاة ، فصح يقينا أن خلافته المسمى هو بها هي غير خلافته على الصلاة .

والثانى : أن كل من استخلفه رسول الله ﷺ في حياته كعلى في غزوة تبوك ، وابن أم مكتوم^(١٦٤) في غزوة الخندق ، وعثمان بن عفان في غزوة ذات الرقاع^(١٦٥) ، وسائر من استخلفه على

(١٦١) سورة الحشر آية رقم ٨

(١٦٢) سقط من (أ) كلمة : المرء .

(١٦٣) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٦٤) ابن أم مكتوم : اسمه عبد الله وأهل العراق يقولون اسمه عمرو ، واهم عاتكة وهي ام مكتوم بنت عبد الله بن عنكشة ، اسلم بمكة قديماً وكان ضريح البصر ، وقدم المدينة مهاجراً بعد بدر ييسر وكان يؤذن للنبي ﷺ - بالمدينة مع بلال ، اشترك في معركة القادسية ومات بالمدينة . (طبقات بن سعد ج ٤ ص ٢٠٥ - ٢١٢) .

(١٦٥) غزوة ذات الرقاع ، كانت على رأس سبعة وأربعين شهراً من مهاجرة وكان من خبرها أن قدم إلى المدينة قادم وأخبر أصحاب رسول الله ﷺ أن أنصاراً وثعلبه قد جمعوا لهم الجموع فبلغ ذلك رسول الله ﷺ - فاستخلف على المدينة عثمان بن عفان وخرج في أربعمئة أصحابه فمضى حتى أتى محالهم بذات الرقاع فهربوا إلى ربوس الجبال وفيها صلى المسلمون صلاة الخوف ، ورجع الرسول إلى المدينة . (راجع التفاصيل لهذه الغزوة كاملة في طبقات بن سعد ج ٢ ص ٦١) .

البلاد باليمن والبحرين والطائف وغيرها ، لم يستحق أحد منهم قط بلا خلاف من أحد من الأمة أن يسمى خليفة رسول الله ﷺ على الإطلاق .

فصح يقينا بالضرورة التي لا محيد عنها أنها للخلافة بعده على أمته ومن الممتنع أن يجمعوا على ذلك ، وهو عليه السلام لم يستخلفه نصا ولو لم يكن هاهنا إلا استخلافه إياه على الصلاة ما كان أبو بكر أولى بهذه التسمية من غيره ممن ذكرنا ، وهذا برهان ضروري نعارض به جميع الخصوم ، و أيضا فإن الرواية قد صحت بأن امرأة قالت : يا رسول الله أرأيت إن رجعت ولم أجدك كأنها تريد الموت قال فأت أبا بكر^(١٦٦) وهذا نص جلي على استخلاف أبي بكر .

وأیضا فإن الخبر قد جاء من الطرق الثابتة أن رسول الله ﷺ قال لعائشة رضی الله عنها في مرضه الذي توفي فيه عليه السلام : لقد هممت أن أبعث إلى أبيك وأخيك فاكتب كتابا وأعهد عهدا لكي لا يقول قائل أنا أحق أو يتمنى متمنى ، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر . وروى أيضا . ويأبى الله والنبيون إلا أبا بكر^(١٦٧) .

فهذا نص جلي على استخلافه عليه الصلاة والسلام أبا بكر على ولاية الأمة بعده . قال أبو محمد : ولو أننا نستجيز التدليس والأمر الذي لو ظفر به خصومنا طاروا به فرحا ، أو أبلسوا أسفا لاحتججنا في ذلك^(١٦٨) بما روى : اقتدوا بالذين من بعدى أبي بكر وعمر . قال أبو محمد : ولكنه لم يصح ويعيدنا الله من الاحتجاج بما لا يصح .

قال أبو محمد : واحتج من قال لم يستخلف رسول الله ﷺ بالخبر المأثور عن عبد الله ابن عمر عن أبيه أنه قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن لا استخلف فلم يستخلف من هو خير مني - يعني رسول الله ﷺ - وبما روى عن عائشة رضی الله عنها : إذ سئلت^(١٦٩) من كان رسول الله ﷺ مستخلفا لو استخلف . فمن المحال أن يعارض اجماع الصحابة الذي ذكرنا ، والأثران الصحيحان المسندان إلى رسول الله ﷺ من لفظه بمثل هذين الأثرين الموقوفين على عمر وعائشة رضی الله عنهما مما لا يقوم به حجة مما له وجه ظاهر

(١٦٦) الحديث ذكره ابن سعد في طبقاته ح ٣ ص ١٧٨ قال : أخبرنا يزيد بن هارون قال أخبرنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن ابن جبير ابن مطعم عن أبيه وذكر الحديث وقال : أخبرنا سليمان أبو داود الطيالسي وعبد العزيز بن عبد الله قالوا أخبرنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن محمد ابن جبير بن مطعم عن أبيه أن امرأة أتت النبي - ﷺ - في شيء فقال لها رسول الله ﷺ ارجعي إلىي قالت يا رسول الله فإن لم أرك ، تعنى الموت فإلى من ؟ قال إلى أبي بكر .

(١٦٧) الحديث رواه الإمام مسلم في فضائل الصحابة ١١ ، وأبو داود في السنة ١١ وأحمد بن حنبل ح ٤ ص ٥٣ ، ٢٨٢ : ولفظه عند مسلم : ادعى لي أبا بكر ، وأخاك ، حتى اكتب كتابات ، فإن أخاف أن يتمنى مُتمنى ، ويقول قائل : أنا أولى . ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر . (١٦٨) في (أ) : سقط (في ذلك) . (١٦٩) في (أ) : سقط (إذ سئلت) .

من أن هذا الأثر خفى على عمر رضى الله عنه كما خفى عليه كثير من أمر رسول الله ﷺ كالاستئذان وغيره ، أو أنه اراد استخلافاً بعهد مكتوب ونحن نقر أن استخلاف أبي بكر لم يكن بكتاب مكتوب ، وأما الخبر في ذلك عن عائشة فكذلك نصاً ، وقد يخرج كلامها على سؤال سائل وإنما الحجة في روايتها لا في قولها ، وأما من ادعى انه انما قدم قياساً على تقديمه إلى الصلاة فباطل بيقين ، لأنه ليس كل من استحق الإمامة في الصلاة يستحق إمامة الخلافة^(١٧٠) ، إذ قد يستحق الإمامة في الصلاة أقرأ القوم ، وإن كان أعجمياً أو عربياً ، ولا يستحق الخلافة إلا قرشى فكيف والقياس كله باطل ؟

قال أبو محمد : في نص القرآن دليل على صحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم ، وعلى وجوب الطاعة لهم ، وهو أن الله تعالى قال مخاطباً لنبيه ﷺ في الأعراب .
« فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا^(١٧١) » .

وكان نزول سورة براءة التى فيها هذا الحكم بعد غزوة تبوك بلا شك التى تخلف فيها الثلاثة المعذورون الذين تاب الله عليهم ، فى سورة براءة ولم يغز عليه السلام بعد غزوة تبوك إلى أن مات ﷺ وقال تعالى أيضاً: « سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل^(١٧٢) » .

فبين أن العرب لا يغزون مع رسول الله ﷺ بعد تبوك ابداً^(١٧٣) ثم عطف سبحانه وتعالى عليهم إثر منعه إياهم من الغزو مع رسول الله ﷺ وغلق لهم^(١٧٤) باب التوبة فقال تعالى : « قل للمخلفين من الأعراب استدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون ، فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً وإن تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً^(١٧٥) » .

فأخبر تعالى أنه سيدعوهم غير النبي ﷺ إلى قوم يقاتلونهم أو يسلمون ، ووعدهم على طاعة من دعاهم إلى ذلك بجزيل الأجر العظيم ، وتوعدهم على عصيان الداعى لهم إلى ذلك العذاب الأليم .

قال أبو محمد : وما دعا أولئك الأعراب أحد بعد رسول الله ﷺ إلى قوم يقاتلونهم

(١٧٠) فى (أ) : الإمامة فى الخلافة .

(١٧١) سورة التوبة آية رقم ٨٣

(١٧٢) سورة الفتح آية رقم ١٥

(١٧٣) فى (أ) : لهذا .

(١٧٤) سقط من (أ) لهم .

(١٧٥) سورة الفتح آية رقم ١٦

أو يسلمون إلا أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، فإن أبا بكر رضي الله عنه دعاهم إلى قتال مرتدى العرب بنى حنيفة^(١٧٦) وأصحاب الأسود^(١٧٧) وسجاح^(١٧٨) وطليحة^(١٧٩) والروم والفرس وغيرهم ، ودعاهم عمر إلى قتال الروم والفرس وعثمان دعاهم إلى قتال الروم والفرس والترك فوجبت طاعة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم بنص القرآن الذي لا يحتمل تأويلاً ، وإذ قد وجبت طاعتهم فرضاً فقد صبحت إمامتهم وخلافتهم رضي الله عنهم ، وليس هذا بموجب تقليدهم في غير ما أمر الله تعالى بطاعتهم فيه لأن الله تعالى لم يأمر بذلك إلا في دعائهم إلى قتال هؤلاء القوم ، وفيما يجب الطاعة فيه للأئمة جملة ، وبالله تعالى التوفيق .

وأما ما أفتوا به باجتهادهم فما أوجبوا هم قط اتباع أقوالهم فيه ، فكيف أن يوجب ذلك غيرهم ؟ وبالله تعالى التوفيق .

وأيضاً فإن هذا اجماع الأمة^(١٨٠) كلها إذ ليس أحد من أهل العلم إلا وقد خالف بعض فتاوى هؤلاء الأئمة الثلاثة رضي الله عنهم ، فصح ما ذكرنا والحمد لله رب العالمين .

« فصل »

عدم جواز إمامة امرأة أو صبي

قال أبو محمد : وجميع فرق أهل القبلة ليس منهم أحد يجيز امامه امرأة ، ولا إمامه صبي لم يبلغ ، إلا الرفضية فإنها تجيز إمامه الصغير الذي لم يبلغ ، والحمل في بطن أمه ، وهذا خطأ لأن من لم يبلغ فهو غير مخاطب ، والإمام مخاطب بإقامة الدين ، وبالله تعالى التوفيق .

قال الباقلاني : واجب أن يكون الإمام أفضل الأمة .

قال أبو محمد : وهذا خطأ متيقن لبرهانين ، أحدهما : أنه لا يمكن أن يعرف الأفضل إلا بالظن في ظاهر أمره ، وقد قال تعالى إن الظن لا يغني عن الحق شيئاً^(١٨١) ، والثاني : أن قریشاً

(١٧٦) بنو حنيفة : الذين تنبأ فيهم مسليمة الكذاب ، وارتد بعضهم عن الإسلام وتابع مسليمة فيما دعا إليه ، وانصر المسلمون عليهم في معركة الجمامة .

(١٧٧) الأسود العنسي : عبلة بن كعب راجع ترجمته في الجزء الثاني من هذا الكتاب ص ٢١٤ .

(١٧٨) سجاح بنت الحارث راجع ترجمتها في الجزء الثاني من هذا الكتاب ص ٢١٥ .

(١٧٩) طليحة بن خويلد الأسدي من أسد خزيمية يقال له : طليحة الكذاب ، قدم على النبي - ﷺ - في وفد بني أسد سنة ٩ هـ وأسلموا ولما رجعوا ارتد طليحة ، وادعى النبوة وكثر أتباعه ، وطمع في امتلاك المدينة فأرسل إليه أبو بكر خالد بن الوليد فهزمه ففر إلى الشام ، ثم أسلم بعد أن أسلمت أسد وخطفان ووفد على عمر فباعه في المدينة واستشهد بنهاوند سنة ٢١ هـ . (الإصابات ت ٤٢٨٣) .

(١٨٠) في (أ) : الأئمة .

(١٨١) سورة يونس آية رقم ٣٦

قد كثرت وطبقت الأرض من أقصى المشرق إلى أقصى المغرب ، ومن الجنوب إلى الشمال ، ولا سبيل أن يعرف الأفضل من قوم هذا مبلغ عددهم بوجه من الوجوه ، ولا يمكن ذلك أصلاً ثم يكفى من بطلان هذا القول اجماع الأمة على بطلانه ، فإن جميع من أدرك من الصحابة رضی الله عنهم من جميع المسلمين في ذلك العصر قد أجمعوا على صحة^(١٨٢) امامة الحسن ، أو معاوية ، وقد كان في الناس أفضل منهم بلا شك كسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد ، وابن عمر وغيرهم .

فلو كان ما قاله الباقلاني حقا لكانت إمامة الحسن ومعاوية باطلة وحاشا لله عز وجل من ذلك .

وأيضاً فإن هذا القول الذي قاله هذا المذكور دعوى فاسدة لا دليل على صحتها . لا من قرآن ولا من سنة صحيحة ، ولا سقيمة ، ولا من قول صاحب ، ولا من قياس ، والعجب كله أن يقول إنه جائز أن يكون في هذه الأمة من هو أفضل من رسول الله ﷺ من حيث بعث إلى أن مات ، ثم لا يميز أن يكون أحد أفضل من الإمام .

قال أبو محمد : وهذا القول منه في النبي ﷺ كفر مجرد لا خفاء به ، وفيه خلاف لأهل الإسلام وإنما يجب أن يكون الإمام قرشياً بالغاً ذكراً مميزاً بريئاً من المعاصي الظاهرة ، حاكماً بالقرآن والسنة فقط . ولا يجوز خلعه مادام يمكن منعه من الظلم فإن لم يمكن ذلك^(١٨٣) الا بازالته ففرض أن يقام كل ما يوصل به إلى دفع الظلم ، لقول الله تعالى « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان^(١٨٤) » وباللغة تعالي التوفيق .

(١٨٢) سقط من (أ) (صحة) .

(١٨٣) سقط من (أ) (ذلك) .

(١٨٤) سورة المائدة آية رقم ٢

الكلام فى وجوه الفضل والمفاضلة بين الصحابة

قال أبو محمد : اختلف المسلمون فىمن هو أفضل الناس بعد الأنبياء عليهم السلام . فذهب بعض أهل السنة ، وبعض المعتزلة ، وبعض المرجئة ، وجميع الشيعة ، إلى أن أفضل الأمة بعد رسول الله ﷺ على ابن أبى طالب - رضى الله عنه - وقد روينا هذا القول نصا عن بعض الصحابة رضى الله عنهم وعن جماعة من التابعين ، والفقهاء .

وذهبت الخوارج كلها ، وبعض أهل السنة ، وبعض المعتزلة ، وبعض المرجئة ، إلى أن أفضل الصحابة بعد رسول الله - ﷺ - أبو بكر ، ثم عمر . وروينا عن أبى هريرة رضى الله عنه أن أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ جعفر بن أبى طالب ، وبهذا قال أبو عاصم النبيل ، وهو الضحاك ابن مخلد^(١)، وعيسى بن حاضر^(٢) . قال عيسى : وبعد جعفر حمزة ، رضى الله عنه .

وروينا عن نحو عشرين من الصحابة أن أكرم الناس على رسول الله ﷺ على بن أبى طالب ، والزبير بن العوام .

وروينا عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها مات رسول الله ﷺ وثلاثة رجال لا يعد أحد^(٣) عليهم بفضل سعد بن معاذ^(٤) وأسيّد بن حُضَيْر^(٥) وعَبَّاد بن بشر^(٦) .

(١) هو الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم الشيباني البصرى المعروف بالبيل ، شيخ حفاظ الحديث فى عصره ، ولد بمكة ١٢٢ هـ ونحو إلى البصرة فسكنها وتوفى بها عام ٢١٢ هـ . (تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٤٥٠) .
(٢) لم نثر له على ترجمة .

(٣) سقط من (أ) كلمة (أحد) .

(٤) سعد بن معاذ : بن النعمان بن امرئ القيس ، الأوسى الأنصارى ، صحابى من الأبطال من أهل المدينة ، كانت له سيادة الأوس ، وحمل لواءهم يوم بدر ، وشهد أحدًا ، فكان ممن ثبت فيها ، ورعى بسهم يوم الخندق فمات من أثر جرحه ودعن بالبيع عام ٩ هـ وحزن النبى - ﷺ - وفى الحديث : اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ . (طبقات بن سعد ج ٣ ص ٢) .

(٥) أسيّد بن حضير بن سماك بن عتيل الأوسى ، أبو يحيى ، صحابى ، كان شريفًا فى الجاهلية والإسلام ، مقدّمًا فى قبيلته الأوس ، من أهل المدينة يعد من عقلاء العرب وذوى رأى فىهم وكان يسمى الكامل ، شهد العقبة الثانية ، وكان أحد النقباء الاثني عشر وشهد أحدًا والخندق والمشاهد كلها وفى الحديث نعم الرجل أسيّد بن الحضير ، توفى بالمدينة عام ٢٠ وله ١٨ حديثًا . (طبقات بن سعد ج ٣ ص ١٣٥) .

(٦) عباد بن بشر بن وقش الأشهل الخزرجى الأنصارى : صحابى ، من أبطالهم أسلم فى المدينة ، وشهد المشاهد كلها ، وكان رسول الله - ﷺ - يعينه إلى القبائل يصدقها (يجمع الصدقات) واستعمله على حرسه بنبوك استشهد يوم الإمامة عام ١٢ هـ . (طبقات بن سعد ج ٣ ص ١٧) .

ورويانا عن أم سلمة^(٧) أم المؤمنين رضی الله عنها أنها تذكرت الفضل ومن هو خير فقالت :
ومن هو خير من أبي سلمة^(٨) أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ .

ورويانا عن مسروق بن الأجدع^(٩) وتميم بن حزم^(١٠) وإبراهيم النخعي^(١١) وغيرهم أن أفضل
الناس بعد رسول الله ﷺ عبد الله بن مسعود ، قال تميم وهو من كبار التابعين رأيت أبا بكر
وعمر فما رأيت مثل عبد الله بن مسعود .

ورويانا عن بعض من أدرك النبي ﷺ : إن أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ عمر
بن الخطاب وأنه أفضل من أبي بكر رضی الله عنهما وبلغني عن محمد بن عبد الله الحاكم
النيسابوري^(١٢) أنه كان يذهب إلى هذا القول . قال داود بن علي الفقيه^(١٣) رضی الله عنه أفضل
الناس بعد الأنبياء أصحاب رسول الله ﷺ وأفضل الصحابة الأولون من المهاجرين ، ثم الأولون من
الأنصار ، ثم من بعدهم منهم ولا تقطع على إنسان منهم بعينه أنه أفضل من آخر من طبقته ، ولقد
رأينا من متقدمي أهل العلم ممن يذهب إلى هذا القول .

وقال لي يوسف بن عبد الله بن عبد البر التميمي^(١٤) غير ما مرّة إن هذا هو قوله ومعتقده .

(٧) أم سلمة : هند بنت سهيل المعروف بأبي أمية من زوجات النبي ﷺ - تزوجها في السنة الرابعة للهجرة ، وكانت من أكمل النساء
عقلًا وخلقا وهي قديمة الإسلام هاجرت مع زوجها الأول أبي سلمة بن عبد الأسد إلى الحبشة وولدت له ابنه سلمة - تزوجها الرسول ﷺ -
بعد وفاة زوجها لما ٣٧٨ حديثًا وتوفيت عام ٦٢ هـ . (طبقات ابن سعد - ج ٨ ص ٦٧) .

(٨) أبو سلمة بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن مخزوم المخزومي أحد السابقين إلى الإسلام هاجر إلى الحبشة مع زوجته أم سلمة وعاد
إلى المدينة فاصيب بجراح ومات رحمه الله . (الإصابة ت ٥٥٩ ج ٤ ص ٩٣) .

(٩) مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوداعي أبو عائشة ، تابعي ثقة من أهل اليمن قدم المدينة في أيام أبي بكر وسكن الكوفة ، وشهد
حروب على وكان أعلم بالفتيا من شريح ، وشريح أبصر منه بالقضاء توفي سنة ٦٣ هـ . (الإصابة ت ٨٤٠٨) .

(١٠) تميم بن حذلم الصبي أبو سلمة الكوفي من أصحاب ابن مسعود وادرك أبا بكر وعمر رضی الله عنهما ، روى عنه إبراهيم النخعي وسماك
ابن سلمة الصبي وغيرهم قال تميم بن حذلم قرأت القرآن على عبد الله بن مسعود وأنا غلام فمررت بسجدة فقال عبد الله انت امامنا فيها قال
ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات . (تهذيب التهذيب - ج ١ ص ٥١٢) .

(١١) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود أبو عمران النخعي من مذحج من أكابر التابعين صلاحًا وصدق رواية وحفظًا للحديث من أهل
الكوفة مات مختفيًا من الحجاج . قال فيه الصلاح الصفدي . فقيه العراق : كان إمامًا مجتهدًا له مذهب مات سنة ٩٦ هـ . (طبقات ابن سعد
ج ٦ ص ١٨٨ - ١٩٩) .

(١٢) داود بن علي الفقيه بن خلف الأصبهاني الملقب بالظاهري أحد الأئمة المجتهدين في الإسلام تنسب إليه الطائفة الظاهرية وهو أصبهاني
الأصل من أهل قاشان ، ولد في الكوفة عام ٢٠١ هـ وسكن بغداد وله تصانيف كثيرة توفي في بغداد عام ٢٧٠ هـ . (وفیات الأعيان - ج ١
ص ١٧٥) .

(١٣) وهذا الرأي الذي ارتآه داود بن علي هو ما عليه الجمهور ، ولعله قد نظر في هذا إلى قوله تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين
والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضی الله عنهم ورضوا عنه ، وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدًا ذلك الفوز العظيم) (التوبة :
١٠٠) .

(١٤) يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر أبو عمر من كبار حفاظ الحديث ، يقال له حافظ المغرب ، ولد بقرطبة عام ٣٦٨ هـ وروى
قضاء لشبونة وتوفى بشاطبه عام ٤٦٣ هـ .

قال الفقيه^(١٥) أبو محمد رحمه الله : والذي نقول به وندين الله تعالى عليه ، ونقطع على أنه الحق عند الله عز وجل أن أفضل الناس بعد الأنبياء عليهم السلام نساء رسول الله ﷺ ثم أبو بكر رضي الله عنه ، ولا خلاف بين أحد من المسلمين في أن أمة محمد ﷺ أفضل الأمم ، لقول الله عز وجل : « كنتم خير أمة أخرجت للناس^(١٦) » ..

وأن هذه قاضية على قوله تعالى لبنى إسرائيل وأنى فضلتكم على العالمين^(١٧) وأنها مبينة لأن مراد الله تعالى من ذلك عالم الأمم حاشا هذه الأمة .

قال أبو محمد : ثم نقول وبالله تعالى التوفيق : إن الكلام المهمل دون تحقيق المعنى المراد بذلك الكلام فإنه طمس للمعاني ، وصد عن ادراك الصواب ، وتعرج عن الحق ، وإبعاد عن الفهم [وتخليط وعمى]^(١٨) فلنبداً بعون الله تعالى وتأييده بتقسيم وجوه الفضل التي بها يستحق التفاضل وتفسيرها^(١٩) فإذا استبان معنى الفضل وعلى ماذا تقع هذه اللفظة ، فبالضرورة نعلم حينئذ أن من وجدت فيه هذه الصفات أكثر فهو أفضل بلا شك ، فنقول ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

إن الفضل ينقسم إلى قسمين لا ثالث لهما : فضل اختصاص من الله عز وجل بلا عمل ، وفضل مجازاة من الله تعالى بعمل .

فأما فضل الاختصاص دون عمل فإنه يشترك فيه جميع المخلوقين من الحيوان الناطق والحيوان^(٢٠) غير الناطق والجمادات والأعراض كفضل الملائكة في ابتداء خلقهم على سائر الخلق وكفضل الأنبياء في ابتداء خلقهم على سائر الجن والإنس ، وكفضل إبراهيم ابن النبي ﷺ على سائر الأطفال ، وكفضل ناقة صالح عليه السلام على سائر النوق .

وكفضل ذبيحة^(٢١) إبراهيم عليه السلام على سائر الذبائح .

(وكفضل مكة على سائر البلاد ، وكفضل المدينة بعد مكة على غيرها من البلاد وكفضل المساجد على سائر البقاع ، وكفضل الحجر الأسود على سائر الحجارة ، وكفضل شهر رمضان على سائر الشهور ، وكفضل يوم الجمعة وعرفة وعاشوراء والعشر على سائر الأيام

(١٥) في (أ) : سقطت كلمة (الفقيه) .

(١٦) سورة آل عمران آية رقم ١١٠ .

(١٧) سورة البقرة آية رقم ٤٧ ، و ١٢٢ وقد جاءت هذه الآية معرفة حيث ذكر « فضلناكم » .

(١٨) سقط من (خ) (وتخليط وعمى) .

(١٩) سقط من (أ) (وتفسيرها) .

(٢٠) سقط من (أ) (والحيوان) .

(٢١) في (خ) : ابن رسول الله .

(٢٢) في (خ) : ذبح .

وكفضل ليلة القدر على سائر الليالي ، وكفضل صلاة الفرض على النافلة ، وكفضل صلاة العصر وصلاة الصبح على سائر الصلوات ، وكفضل السجود على القعود ، وكفضل بعض الذكر على بعض فهذا هو فضل الاختصاص المجرى بلا عمل .

فأما فضل المجازاة بالعمل فلا يكون البتة إلا للحي الناطق من الملائكة ، والإنس ، والجن فقط ، وهذا هو القسم الذي تنازع الناس فيه في هذا الباب الذي نتكلم فيه الآن من أحق به فوجب أن ننظر أيضا في أقسام هذا القسم التي بها يستحق الفضل فيه والتقدم فنحصرها ونذكرها بحول الله تعالى وقوته ، ثم ننظر حيثئذ من هو أحق به وأسعد^(٢٣) بالبسوق فيه ، فيكون بلا شك أفضل ممن هو أقل حظا فيها بلا شك . وبالله تعالى التوفيق .

فنقول وبالله تعالى نستعين :

إن العامل يفضل العامل في عملهما بسبعة أوجه لا ثامن لها :

وهي المائة : وهي عين العمل وذاته ، والكمية : وهي العرض في العمل والكيفية^(٢٤) ، والكم ، والزمان ، والمكان ، والإضافة ، فأما المائة فهي أن تكون الفروض من أعمال أحدهما موفاة كلها ويكون الآخر يضيع بعض فروضه^(٢٥) وله نوافل ، أو يكون كلاهما يوفى جميع فرضه ، ويعملان نوافل زائدة إلا أن نوافل أحدهما أفضل من نوافل الآخر ، كأن يكون أحدهما يكثر الذكر في الصلاة ، والآخر يكثر الذكر في حال جلوسه ، وما أشبه هذا ، وكإنسانين قاتل أحدهما في المعركة ، والموضع المخوف ، وقاتل الآخر في الرد . أو جاهد أحدهما واشتغل الآخر بصيام ، وصلاة تطوع . أو يجتهدان فيصادف أحدهما الحق^(٢٦) ويجرمه الآخر فيفضل أحدهما الآخر في هذه الوجوه بنفس عمله ، أو بأن ذات عمله أفضل من ذات عمل الآخر ، فهذا هو التفاضل في المائة من العمل^(٢٧) .

وأما الكمية : وهي العرض فأن يكون أحدهما يقصد بعمله وجه الله تعالى لا يمزج به شيئا البتة ، ويكون الآخر يساويه في جميع عمله ، إلا أنه ربما مزج بعمله شيئا من حب البر في الدنيا ، وأن يستدفع بذلك الأذى عن نفسه ، وربما مزجه بشيء من الرياء ففضله الأول بعرضه في عمله ، وأما الكيفية فأن يكون أحدهما يوفى عمله جميع حقوقه . ورتبه لا منتقصا ولا متزايدا ويكون الآخر

(٢٣) في (ح) : (من هو احظى به) .

(٢٤) في (خ) : (الكيف) .

(٢٥) في (ح) : (الفرض) .

(٢٦) سقط من (أ) (الحق) .

(٢٧) في (خ) : (في العمل) .

ربما انتقص بعض رتب ذلك العمل وسننه ، وإن لم يعطل منه فرضاً أو يكون أحدهما يصفى عمله من الكبائر ، وربما أتى الآخر ببعض الكبائر ففضله الآخر بكيفية عمله .

وأما الكم : فأن يستويا في أداء الفرض ، ويكون أحدهما أكثر نوافل فضله هذا بكثرة عدد نوافله ، كما روى في رجلين أسلما وهاجرا أيام رسول الله ﷺ ثم استشهد أحدهما وعاش الآخر بعده سنة ثم مات على فراشه فرأى بعض أصحاب النبي ﷺ أحدهما في النوم وهو آخرهما موتاً في أفضل من حال الشهيد فسأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال عليه السلام « كلاما معناه فأين صلاته وصيامه بعده »^(٢٨) .

ففضل أحدهما الآخر بالزيادة التي زادها عليه في عدد أعماله . وأما الزمان فكم عمل في صدر الإسلام أو في عام الجماعة ، أو في وقت نازلة بالمسلمين وعمل غيره بعد قوة الإسلام ، وفي زمن رخاء وأمن ، فإن الكلمة في أول الإسلام والتمرة والصبر حينئذ وركعة في ذلك الوقت تعدل اجتهاد الأزمان الطوال ، وجهادها ، وبذل الأموال الجسام بعد ذلك ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : « دَعُوا لِي أَصْحَابِي فَلَوْ كَانَ لِأَحَدِكُمْ مِثْلُ أُحُدٍ ذَهَبًا ، فَأَنْفَقَهُ مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدِهِمْ ، وَلَا نَصِيفَهُ »^(٢٩) .

فكان نصف مد شعير أو تمر في ذلك الوقت أفضل من جبل أحد ذهبا ننفقه نحن في سبيل الله عز وجل بعد ذلك ، قال الله تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى »^(٣٠) .

قال أبو محمد : هذا في الصحابة فيما بينهم فكيف بمن بعدهم معهم رضى الله عنهم أجمعين .

قال أبو محمد : وهذا يكذب قول أبي هاشم محمد بن علي الجبائي ، وقول محمد بن الطيب الباقلاني ، فإن الجبائي قال : جائز إن طال عمر امرئ أن يعمل ما يوازي عمل نبي من الأنبياء . وقال الباقلاني : جائز أن يكون في الناس من هو أفضل من رسول الله ﷺ من حين^(٣١) بعث بالنبوة إلى أن مات .

(٢٨) لم نعثر على هذا الحديث .

(٢٩) الحديث رواه البخارى ٧ ، ٢٧ ، ٢٨ في فضائل الصحابة ، ومسلم رقم ٢٥٤١ في فضائل الصحابة باب تحريم سب الصحابة - رضى الله عنهم ، وأبو داود رقم ٤٦٥٨ ، في السنة باب النهي عن سب أصحاب النبي - ﷺ - والترمذى رقم ٣٨٦٠ في المآقب ، ولفظه عند مسلم : لا تسبوا أصحابي ، فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه .

(٣٠) سورة الحديد آية رقم ١٠

(٣١) في (أ) : (حيث) .

قال أبو محمد : وهذا كفر مجرد وردة صحيحة^(٣٢) وخروج عن دين الإسلام بلا مرية وتكذيب لرسول الله ﷺ في إخباره ، إنا لا ندرك أحدًا من أصحابه وفي إخباره عليه السلام عن أصحابه رضی الله عنهم بأنه ليس مثلهم ، وأنه أتقاهم الله وأعلمهم بما يأتي وما يذر ، وكذلك أيضًا^(٣٣) قالت الخوارج والشيعة فإن الشيعة يفضلون أنفسهم وهم شر خلق الله عز وجل على أئى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وعائشة وجميع الصحابة رضی الله عنهم حاشا عليًا ، والحسن ، والحسين ، وعمار بن ياسر^(٣٤) ، والخوارج يفضلون أنفسهم وهم شر خلق الله عز وجل وكلاب النار على عثمان ، وعلى ، وطلحة ، والزبير ، ولقد خاب من خالف كلام الله تعالى وقضاء رسول الله ﷺ .

قال أبو محمد : وكذلك القليل من الجهاد والصدقة في زمان الشدائد أفضل من كثيرهما في وقت القوة والسعة ، وكذلك صدقة المرء بدرهم في زمان فقره وصحته يرجو الحياة ويخاف الفقر أفضل من الكبير يتصدق به في عرض غناه ، وفي وصيته بعد موته ، وقد صح عن رسول الله ﷺ سبق درهم مائة ألف ، وهو إنسان كان له درهمان تصدق بأحدهما ، والآخر عمد إلى عرض ماله فتصدق منه بمائة ألف ، وكذلك صبر المرء على أداء الفرائض في حال خوفه ، ومرضه ، وقليل تنفله في زمان مرضه وخوفه أفضل من عمله وكثير تنفله في زمان صحته وأمنه ، ففضل من ذكرنا غيرهم بزمان عملهم وكذلك من وفق لعمل الخير في زمان آخر أجله هو أفضل ممن خلط في زمان آخر أجله ، وأما المكان فكصلاة في المسجد الحرام [ومسجد المدينة فهما أفضل من ألف صلاة فيما عداهما ، وتفضل الصلاة في المسجد الحرام]^(٣٥) على صلاة في مسجد رسول الله ﷺ بمائة درجة ، وكصيام في بلد العدو ، وفي الجهاد على صيام في غير الجهاد ففضل من عمل في المكان الفاضل غيره ممن عمل في غير ذلك المكان بمكان عمله ، وإن تساوى العملان .

وأما الإضافة فركعة من نبي أو ركعة مع نبي أو صدقة من نبي أو صدقة معه أو ذكر منه أو ذكر معه وسائر أعمال البر منه أو معه فقليل ذلك معه^(٣٦) أفضل من كثير الأعمال بعده ، ويبين ذلك ما قد ذكرنا آنفا من قول الله عز وجل : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل^(٣٧) » .

(٣٢) سقط من (أ) كلمة : (صحيحه) .

(٣٣) في (أ) : سقطت كلمة (أيضا) .

(٣٤) عمار بن ياسر بن عامر الكنانى صحابى وهو أحد السابقين إلى الإسلام والجهير به ، هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وأحدًا والحنديق ، وبيعه الرضوان ولاء عمر الكوفة ، وشهد الجمل وصفين مع على وقتل في الثانية سنة ٣٧ هـ له ٦٢ حديثًا . (الاصابة ت ٥٧٠٦) .

(٣٥) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٣٦) سقط من (أ) كلمة (معه) .

(٣٧) سورة الحديد آية رقم ١٠

وأخباره عليه السلام أن أحدنا لو أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ نصف مد من أحد من الصحابة رضى الله عنهم [فهذا فضل الصحابة]^(٣٨) رضى الله عنهم من جاء بعدهم

قال أبو محمد : وهذا قطعنا على أن كل عمل عمله الصحابة^(٣٩) أنفسهم بعد موت النبي ﷺ لا يوازي شيئاً من البر عمله ذلك الصحاب بنفسه مع النبي ﷺ ، ولا ما عمله غير ذلك الصحاب بعد النبي ﷺ ، ولو كان غير ما نقول لجاز أن يكون أنس ، وأبو أمامة الباهلي^(٤٠) ، وعبد الله بن أبي أوفى^(٤١) ، وعبد الله بن بسر^(٤٢) ، وعبد الله بن الحارث بن جزء^(٤٣) ، وسهل بن سعد الساعدي^(٤٤) ، رضى الله عنهم أفضل من أبي بكر وعمر وعثمان وعلي^(٤٥) وأبى عبيدة وزيد ابن حارثة ، وجعفر بن أبي طالب ، ومصعب بن عمير ، وعبد الله بن جحش ، وسعد بن معاذ وعثمان بن مظعون ، وسائر السابقين ، من المهاجرين ، والأنصار المتقدمين ، رضى الله عنهم أجمعين ، لأن بعض أولئك عبدوا الله عز وجل بعد موت أولئك ، بعضهم بعد موت بعض بتسعين عاما فما بين ذلك إلى خمسين عاما وهذا ما لا يقوله أحد يعتد به .

قال أبو محمد : وهذا قطعنا على^(٤٦) أن من كان من الصحابة حين موت رسول الله ﷺ أفضل من آخر منهم فإن ذلك المفضل لا يلحق درجة الفاضل له حينئذ أبداً .

وإن طال عمر المفضل وتعجل موت الفاضل .

وهذا أيضاً لم نقطع على فضل أحد منهم رضى الله عنهم حاشا من ورد فيه النص من النبي ﷺ على^(٤٧) من مات منهم في حياة النبي ﷺ بل نقف في هؤلاء على ما نبينه بعد هذا إن شاء الله تعالى .

(٣٨) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٣٩) سقط من (أ) كلمة (الصحابة) .

(٤٠) أبو أمامة الباهلي : هو : صدى بن عجلان بن وهب الباهلي صحابي كان مع علي في معركة « صفين » وسكن الشام فتوفى في حمص ، وهو آخر من مات من الصحابة بالشام ، له في الصحيحين ٢٥٠ حديثاً . (تهذيب التهذيب ح ٤ ص ٤٢٠) .

(٤١) عبد الله بن أبي أوفى علقمة بن خالد بن الحارث بن أبي اسيد بن رفاعة بن ثعلبة ، شهد بيعة الرضوان ، وروى عن النبي ﷺ - وعنه إبراهيم بن عبد الرحمن ، وإبراهيم بن مسلم الهجري وإسماعيل بن أبي خالد وغيرهم ، قال يحيى بن بكير وغيره مات سنة ٨٦ هـ . (تهذيب التهذيب ح ٥ ص ١٥٢) .

(٤٢) عبد الله بن بسر المازني ، أبو صفوان ويقال أبو بسر ، من بني مازن بن منصور ، صحابي ، كان ممن صلى القبلتين ، توفى بحمص عن ٩٥ عاماً وهو آخر الصحابة موتاً بالشام له ٥٠ حديثاً . (الاصابة ت ٤٥٥٥) .

(٤٣) عبد الله بن الحارث بن جزء بن عبد الله بن معدى كرب بن عمرو أبو الحارث نزل مصر له صحبة ، روى عن النبي ﷺ - وعنه عبيد الله بن المغيرة ، وسليمان بن زياد الحضرمي وغيرهم قال ابن يونس توفى سنة ٨٦ هـ وكان قد عمى وقال غيره سنة خمس وثمانين . وهو آخر من مات بمصر من الصحابة . (تهذيب التهذيب ح ٥ ص ١٧٨) .

(٤٤) سهل بن سعد الخزرجي الأنصاري من بني ساعدة ، صحابي من مشاهيرهم ، من أهل المدينة ، عاش نحو مائة سنة له في كتب الأحاديث ١٨٨ حديثاً توفى سنة ٩١ هـ . (الاصابة ت ٣٥٢٦) .

(٤٥) سقط من (أ) كلمة (وعلى) .

(٤٦) سقط من (أ) (على) .

(٤٧) في (أ) : سقط (على) .

قال أبو محمد : فهذه وجوه الفضائل بالأعمال^(٤٨) التي لا يفضل ذو عمل ذا عمل فيما سواها البتة ، ثم نتيجة هذه الوجوه كلها وثمرتها ونتيجة فضل الاختصاص المجرد دون عمل أيضا لا ثالث لهما البتة .

أحدهما : إيجاب الله تعالى تعظيم الفاضل في الدنيا على المفضول ، فهذا الوجه يشترك فيه كل فاضل بعمل أو باختصاص مجرد بلا عمل من عرض أو جماد ، أو حتى ناطق أو غير ناطق ، قد أمرنا الله تعالى بتعظيم الكعبة والمساجد ، ويوم الجمعة والأشهر الحرم^(٤٩) ، وشهر رمضان ، وناقاة صالح ، وإبراهيم ابن رسول الله ﷺ وذكر الله تعالى والملائكة والنبين على جميعهم صلوات الله وسلامه ، والصحابة أكثر من تعظيمنا وتوقيرنا غير ما ذكرنا ، ومن ذكرنا من المواضع والأيام والنوق والأطفال والكلام والناس ، هذا ما لا شك فيه وهذه خاصة كل فاضل لا يخلو منها فاضل أصلا ولا يكون البتة إلا الفاضل .

والوجه الثاني هو إيجاب الله تعالى للفاضل درجة في الجنة أعلى من درجة المفضول ، إذ لا يجوز عند أحد من خلق الله تعالى كلهم أن يأمر بإجلال المفضول أكثر من اجلال الفاضل ، ولا أن يكون المفضول أعلى درجة في^(٥٠) الجنة من الفاضل ، ولو جاز ذلك لبطل معنى الفضل جملة ، ولكان لفظا لا حقيقة له ولا معنى تحته ، وهذا الوجه الثاني الذي هو علو الدرجة في الجنة هو خاصة كل فاضل بعمل فقط من الملائكة ، والإنس ، والجن . وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : فكل مأمور بتعظيمه فاضل ، وكل فاضل فمأمور بتعظيمه وليس الاحسان والبر والتوقير والتذلل المفترض في الأبوين الكافرين من التعظيم في شيء ، فقد يحسن المرء إلى من لا يعظم ولا يهين كاحسان المرء إلى جاره ، وغلامه ، وأجيريه ، ولا يكون ذلك تعظيما ، وقد يبر الإنسان جاره والشيخ من أسرته ولا يسمى ذلك تعظيما ، وقد يوقر الإنسان من يخاف ضره ، ولا يسمى ذلك تعظيما ، وقد يتذلل المرء^(٥١) للمتسلط الظالم ولا يسمى ذلك تعظيما ، وفرض على كل مسلم البراءة من أبويه الكافرين ، وعداوتهما في الله عز وجل . قال الله عز وجل : لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه^(٥٢) .

وقال عز وجل : « قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء

(٤٨) في (أ) : سقطت كلمة (الأعمال) .

(٤٩) في (أ) : (الشهر الحرام) .

(٥٠) في (خ) : سقطت (في) .

(٥١) في (أ) : الإنسان .

(٥٢) سورة المجادلة آية رقم ٢٢

منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده^(٥٣) .

وقال عز وجل : « وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حلیم^(٥٤) » .

فقد صح بيقين^(٥٥) أن ما وجب للأبوين الكافرين من بر وإحسان وتذلل ليس هو التعظيم الواجب لمن فضله الله عز وجل [لأن التعظيم الواجب لمن فضله الله عز وجل]^(٥٦) هو مودة في الله ومحبة فيه وولاية له ، وأما البر الواجب للأبوين الكافرين ، والتذلل لهما ، والاحسان إليهما ، فكل ذلك مرتبط بالعداوة لله تعالى وللبراءة منه ، واسقاط المودة كما قال الله تعالى في نص القرآن وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وقد يكون دخول الجنة اختصاصاً مجرداً دون عمل وذلك للأطفال كما ذكرنا قبل فإذا قد صح ما ذكرنا قبل يقينا بلا خلاف من أحد في شيء منه فبيقين ندرى أنه لا تعظيم يستحقه أحد من الناس في الدنيا بإيجاب الله تعالى ذلك علينا بعد التعظيم الواجب علينا للأنبياء عليهم السلام أوجب ولاؤكد مما أزمناه الله تعالى من التعظيم الواجب علينا لنساء النبي ﷺ بقول الله تعالى : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم^(٥٧) » فأوجب الله لمن حكم الأمومة على كل مسلم هذا سوى حق إعظامهن بالصحبة لرسول^(٥٨) الله ﷺ فلهن رضی الله تعالى عنهن مع ذلك^(٥٩) حق الصحبة له كسائر الصحابة ، إلا أن هن من الاختصاص في الصحبة ووكيد الملازمة له عليه السلام ، ولطيف المنزلة عنده عليه السلام ، والقرب منه والحظوة لديه ، ما ليس لأحد من الصحابة رضی الله عنهم ، فهن أعلى درجة في الصحبة من جميع الصحابة ، ثم فضل سائر الصحابة بحق زائد وهو حق الأمومة الواجبة لمن كلهن بنص القرآن ، فوجدنا الحق الذي به استحق الصحابة الفضل قد شاركهم فيه وفضلهم فيه أيضا ، ثم فضلهم بحق زائد وهو حق الأمومية ثم وجدناهن لا عمل من الصلاة والصدقة والصيام والحج وحضور الجهاد يسبق فيه صاحب من الصحابة رضی الله عنهم إلا [ولهن في ذلك مثل ما لغيرهم من الصحابة]^(٦٠) فقد

(٥٣) سورة المتحنة آية رقم ٤

(٥٤) سورة التوبة آية رقم ١١٤

(٥٥) في (خ) : (يقينا) .

(٥٦) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٥٧) سورة الأحزاب آية رقم ٦

(٥٨) في (أ) : مع رسول الله .

(٥٩) في (خ) : سقطت (مع ذلك) .

(٦٠) سقط من (أ) [ولهن في ذلك مثل ما لغيرهم من الصحابة] .

كن يجهدن أنفسهن في ضيق عيشهن على الكد في العمل بالصدقة والعتق ، ويشهدن الجهاد معه عليه السلام ، وفي هذا كفاية بينة في أنهن أفضل من كل صاحب ، ثم لا شك عند كل مسلم وبشهادة نص القرآن إذ خيرهن الله عز وجل بين الدنيا وبين الدار الآخرة والله ورسوله فاخترن الله تعالى ورسوله ﷺ والدار الآخرة ، فهن أزواجه في الآخرة بيقين فاذا^(٦١) هن كذلك فهن معه ﷺ بلا شك في درجة واحدة في الجنة في قصوره وعلى سرره ، إذ لا يمكن البتة أن يحال بينه وبينهن في الجنة ولا أن ينحط عليه السلام إلى درجة يسفل فيها عن أحد من الصحابة ، هذا ما لا يظنه مسلم ، فاذا لا شك في حصولهن على هذه المنزلة فبالنص والإجماع علمنا أنهن لم يؤتین ذلك اختصاصا مجردا دون عمل بل باستحقاقهن لذلك باختيارهن الله ورسوله ، والدار الآخرة ، إذ أمره الله عز وجل أن يخيرهن [فقد حصل لهن أفضل الاختصاص أولا بأن يخيرهن]^(٦٢) الله عز وجل لنبية ﷺ وهو أفضل الناس ثم قد حصل لهن أفضل الأعمال من جميع الوجوه السبعة التي قدمنا آنفا والتي^(٦٣) لا يكون التفاضل إلا بها في الأعمال خاصة ، ثم قد حصل لهن على ذلك أوكد التعظيم في الدنيا ثم قد حصل لهن أرفع الدرجات في الآخرة فلا وجه من وجوه الفضل إلا ولهن فيه أعلى^(٦٤) الحظوظ كلها بلا شك ، ومارية أم إبراهيم داخلة معهن في ذلك لأنها معه عليه السلام في الجنة ، ومع ابنها منه بلا شك ، فاذا قد ثبت كل ذلك على رغم الآبي فقد وجب ضرورة أن يشهد لهن كلهن بأنهن أفضل من جميع الخلق كله بعد الملائكة ، والنبين عليهم السلام .

فكيف ومعنا نص من النبي ﷺ كما حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله الطلمنكي ، ثنا محمد بن أحمد بن مفرح ، ثنا محمد بن أيوب الرق الصموت ، ثنا أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البراز ، ثنا أحمد بن عمر ، وحدثنا المعتمر بن سليمان اليتمي ، ثنا حميد الطويل ، عن أنس ابن مالك قال : قيل يا رسول الله : مَنْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : عَائِشَةُ . قَالَ مِنْ الرِّجَالِ ؟ قَالَ : فَأَبُوهَا إِذْنٌ^(٦٥) .

حدثنا عبد الله بن يوسف بن نامي ، قال : حدثنا أحمد بن فتح ، حدثنا عبد الوهاب ابن قيس ، حدثنا أحمد بن محمد الأشقر ، حدثنا أحمد بن علي القلانسي ، ثنا مسلم ابن الحجاج ، ثنا يحيى بن يحيى بن خالد بن عبد الله هو الطحان ، عن خالد الحذاء ، عن

(٦١) في (خ) : فما ومن ذلك .

(٦٢) في (أ) : سقط ما بين القوسين .

(٦٣) في (أ) : (أنه) .

(٦٤) في (أ) : (أول) .

(٦٥) الحديث أخرجه الترمذی فی المناقب ، باب مناقب عائشة - رضی الله عنها - وهو حديث صحيح ولفظه عند الترمذی : قيل

يا رسول الله من أحب الناس إليك ؟ قال عائشة ، قيل من الرجال ؟ قال : أبوها .

أبى عُثْمَانَ التَّهْدِيُّ ، قال أخبرني عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ بعثه إلى جيش ذات السلاسل قال فأتيته فقلت : أى الناس أحب إليك ؟ فقال : عائشة قلت : من الرجال ؟ قال : أبوها ، قلت : ثم من ؟ قال : عمر . فعد رجالا .

فهذان عدلان أنس ، وعمرو ، يشهدان أن رسول الله ﷺ أخبر بأن عائشة أحب الناس إليه ثم أبوها ، وقد قال الله عز وجل عنه عليه السلام « وما ينطق عن الهوى » إن هو إلا وحى يوحى^(٦٦) .

فصح أن كلامه عليه السلام بأنها أحب الناس إليه وحى أوحاه الله تعالى إليه ليكون كذلك ويخبر بذلك لا عن هوى له ، ومن ظن ذلك فقد كذب الله تعالى لكن لاستحقاقها لذلك الفضل في الدين والتقدم فيه على جميع الناس الموجب لأن يحبها رسول الله ﷺ أكثر من محبته لجميع الناس فقد فضلها رسول الله ﷺ على أبيها ، وعلى عمر ، وعلى على وفاطمة ، رضى الله عن جميعهم تفضيلا ظاهرا بلا شك .

فإن قال قائل : نقل أن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ أفضل من أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، رضى الله عنهم أجمعين لكونه مع أبيه عليه السلام في الجنة في درجة واحدة ، قلنا له : وبالله تعالى التوفيق

إن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ ، لم يستحق تلك المنزلة بعمل كان منه ، وإنما هو اختصاص مجرد ، وإنما تقع المفاضلة بين الفضلين إذا كان فضلها واحدا من وجه واحد فتفاضلا فيه ، وأما إذا كان الفضل من وجهين إثنين فلا سبيل إلى المفاضلة بينهما لأن معنى قول القائل : أى هذين أفضل ؟ إنما هو أى هذين أكثر أوصافا في الباب الذى اشتركا فيه ؟ ألا ترى أنه لا يقال : أيهما أفضل : رمضان ، أو ناقة صالح ؟ ولا أيهما أفضل : الكعبة أو الصلاة ؟ بل نقول أيهما أفضل مكة أو المدينة ؟ وأيهما أفضل رمضان أو ذو الحجة ؟ وأيهما أفضل الزكاة أم الصلاة ؟ وأيهما أفضل ناقة صالح أو ناقة غيره من الأنبياء ؟ فقد صح أن التفاضل إنما يكون في وجه اشترك فيه المستول عنهما فسبق أحدهما فيه ، فاستحق أن يكون أفضل ، وفضل إبراهيم ليس على عمل أصلا ، وإنما هو اختصاص مجرد وإكرام لأبيه ﷺ ، وأما نساؤه عليه السلام [فكونهن وكون سائر أصحابه عليهم السلام]^(٦٧) في الجنة إنما هو جزاء هن ولهن على أعمالهن وأعمالهم ، قال الله تعالى : « جزاء بما كانوا يعملون »^(٦٨) .

(٦٦) سورة النجم آية رقم ٣ ، ٤

(٦٧) سقط من (خ) ما بين القوسين .

(٦٨) سورة الأحقاف آية رقم ١٤

وقال بعد ذكر الصحابة : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما^(٦٩) » .

وقال تعالى مخاطبا لنسائه عليه السلام : « ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجراها مرتين^(٧٠) » وهذا نص قولنا والله الحمد .

وقال تعالى : « وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون^(٧١) » .

وقال تعالى : « غرف من فوقها غرف مبنية^(٧٢) » .

وقال تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى^(٧٣) » .

فإن قال قائل : فكيف تقولون في قوله عليه السلام : ؟ « لَنْ يَدْخَلَ الْجَنَّةَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ قِيلَ : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَّعَمَدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ^(٧٤) » قلنا : نعم هذا حق موافق للآيات المذكورة .

وهكذا نقول إنه لو عمل الإنسان دهره كله ما استحق على الله تعالى شيئا لأنه لا يجب على الله تعالى شيء إذ لا موجب للأشياء الواجبة غيره تعالى لأنه المبتدى لكل ما في العالم والخالق له فلولا أن الله تعالى رحم عباده فحكم بأن طاعتهم له يعطيهم بها الجنة لما وجب ذلك عليه فصح أنه لا يدخل أحد الجنة بعمله مجردا دون رحمة الله تعالى لكن يدخلها برحمة الله تعالى التي جعل بها الجنة جزاء على أعمالهم التي أطاعوه بها ، فاتفقت الآيات مع هذا الحديث والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : فإذا لا شك في هذا كله فقد امتنع يقينًا أن يجازى بالأفضل من كان أنقص فضلًا ، وأن يجازى بالأنتقص من كان أتم فضلًا ، وصح ضرورة أنه لا يجزى أحد من أهل الأعمال في الجنة إلا بما استحقه برحمة الله تعالى جزاء على أعماله [وأما من لم تكن الجنة له جزاء

(٦٩) سورة الفتح آية رقم ٢٩

(٧٠) سورة الأحزاب آية رقم ٣١

(٧١) سورة الزخرف آية رقم ٧٢ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) : وفي (خ) : في لم يذكر (الواو) وفي (أ) : لم يذكر (التي) .

(٧٢) سورة الزمر آية رقم ٢٠

(٧٣) سورة النجم آية رقم ٤١

(٧٤) الحديث رواه البخاري في الرقاق ١٨ ، والمرض ١٩ ، ورواه مسلم في المناقير ٧١ - ٧٣ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٨ وابن ماجه في الزهد ٢٠ وأحمد بن حنبل في المسند ح ٢ ص ٢٣٥ ولفظه عند ابن ماجه : قال رسول الله - ﷺ - قاربوا وسددوا ، فإنه ليس أحد منكم بمنجيته عمله قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل .

على عمله [٧٥] فله تعالى أن يتفضل على من شاء بما شاء وجائز أن يقدم على ذوى الأعمال الرفيعة .

قال تعالى : « يختص برحمته من يشاء » (٧٦) .

وقال تعالى : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » (٧٧) .

فلا يجوز خلاف هذه النصوص لأحد ، من خالفها كذب القرآن ، ولولا هذه النصوص لما أبعدنا أن يعذب الله تعالى على الطاعة له ، وأن ينعم على معصيته ، وأن يجازى الأفاضل بالأنقص ، والأنقص بالأفضل ، لأن كل شيء ملكه وخلقه ، لا مالك لشيء سواه ولا معقب لحكمه ، ولا حق لأحد عليه ، لكن قد أمتنا ذلك كله بأخبار الله تعالى أنه لا يجازى ذا عمل إلا بعمله ، وأنه يتفضل على من يشاء فلزم الاقرار بكل ذلك . وبالله تعالى التوفيق .

فلو قال قائل أيما أفضل في الجنة وأعلى قدراً مكان إبراهيم ابن رسول الله ﷺ أو مكان أبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم ؟ قلنا : مكان إبراهيم أعلى بلا شك ، ولكن ذلك المكان اختصاص مجرد لإبراهيم المذكور ، لم يستحقه بعمل ولا استحق أيضاً أن يقصر به عنه ، ومواضيع هؤلاء المذكورين جزاء لهم على قدر فضلهم وسوابقهم وكذلك نساءه ﷺ مكانهن جزاء لهن على قدر فضلهن وسوابقهن ، فلا يقال إن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ أفضل من أبى بكر أو عمر ، ولا يقال أيضاً إن أبى بكر وعمر أفضل من إبراهيم ، والمفاضلة واقعة بين الصحابة ، وبين نساء رسول الله ﷺ لأن أعمالهم وسوابقهم لها مراتب متناسبة بلا شك .

فإن قال قائل : إنهن لولا رسول الله ﷺ ما حصلن تلك الدرجة ، وإنما تلك الدرجة له عليه السلام .

قلنا : وبالله تعالى التوفيق .

نعم ولا شك أيضاً في أن جميع الصحابة لولا رسول الله ﷺ ما حصلوا أيضاً على الدرج التى لهم فيها ، فإنما هى إذا على قولكم لرسول الله ﷺ كما قلتم ولا فرق ، وبقي الفضل والتقدم لمن كما كان في كل ذلك ولا فرق .

قال أبو محمد : وأما فضلهن على بنات النبی ﷺ فبين بنص القرآن لا شك (٧٨) فيه . قال الله عز وجل : يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول (٧٩) فهذا بيان

(٧٥) في (أ) : سقط ما بين القوسين .

(٧٦) سورة البقرة آية رقم ١٠٥ وآل عمران آية رقم ٧٤

(٧٧) سورة الحديد آية رقم ٢١

(٧٨) في (خ) : (لا إشكال) .

(٧٩) سورة الأحزاب آية رقم ٣٢

قاطع لا يسع أحدا جهله فإن عارضنا معارض بقول رسول الله ﷺ : « خَيْرُ نِسَائِهَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ^(٨٠) » .

قلنا له وبالله تعالى التوفيق : في هذا الحديث بيان جلي لما قلنا وهو أنه عليه السلام لم يقل خير النساء فاطمة ، وإنما قال : خير نساؤها فخص ولم يعم ، وتفضيل الله عز وجل لنساء النبي ﷺ على النساء عموم لا خصوص ، لا يجوز أن يستثنى منه أحد إلا من استثناه نص آخر ، فصح أنه عليه السلام إنما فضل فاطمة على نساء المؤمنين بعد نساءه ﷺ فاتفتت الآية مع الحديث .

وقال رسول الله ﷺ : « فَضَّلْتُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضَلْتُ الشَّرِيدَ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ ^(٨١) » فهذا أيضا عموم موافق الآية ، ووجب أن يستثنى ما خصه ﷺ بقوله : نساؤها من هذا العموم فصح أن نساءه عليه السلام أفضل النساء جملة حاشا اللواتي خصهن الله تعالى بالنبوة كأما اسحاق ، وأم موسى ، وأم عيسى ، عليهم السلام وقد نص الله تعالى على هذا بقوله الصادق : « يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين ^(٨٢) » ولا خلاف بين المسلمين في أن جميع الأنبياء كل نبي منهم أفضل ممن ليس بنبي من سائر الناس ، ومن خالف هذا فقد كفر كذلك أخبر عليه السلام فاطمة أنها سيدة نساء المؤمنين ، ولم يدخل نفسه ﷺ في هذه الجملة بل أخبر عن سواه ، وبرهان آخر وهو قول الله تعالى مخاطبا لمن : « ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين ^(٨٣) » .

قال أبو محمد : فهذا فضل ظاهر وبيان لائح في إنهن أفضل من جميع الصحابة رضي الله عنهم ، وصح ^(٨٤) بهذه الآية صحة متيقنة لا يمتري فيها مسلم أن أبا بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وفاطمة ، وسائر الصحابة رضي الله عنهم إذا عمل الواحد منهم عملا يستحق عليه مقدارا ما من الأجر ، وعملت امرأة من نساء النبي ﷺ مثل ذلك العمل بعينه كان لها مثل ذلك المقدار من الأجر ، فإذا كان نصيب ^(٨٥) الصحابي وفاطمة رضي الله عنهم يفى بأكثر من مثل جبل أحد

(٨٠) الحديث رواه الترمذى رقم ٣٨٨٨ في المناقب باب مناقب خديجة أم المؤمنين - رضي الله عنها ورواه أيضا أحمد في المسند وابن حبان رقم ٢٢٢٢ والحاكم ١٥٧/٣ وقال الترمذى هذا حديث حسن غريب ولفظه عند الترمذى : حسك من نساء العالمين مريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد - ﷺ ، وآسية امرأة فرعون .

(٨١) الحديث أخرجه البخارى ٧٣/٧ في فضائل أصحاب النبي - ﷺ : باب فضل عائشة ، ومسلم رقم ٢٤٤٦ في فضائل الصحابة باب فضل عائشة ، والترمذى رقم ٣٨٨١ في المناقب باب مناقب عائشة رضي الله عنها ولفظه عند البخارى : فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام .

(٨٢) سورة آل عمران آية رقم ٤٢ ، ٤٣

(٨٣) سورة الأحراب آية رقم ٣١

(٨٤) سقط من (أ) كلمة (وصح) .

(٨٥) في (أ) : و (ح) نصيف وهو تحريف .

ذهبا ممن بعدهم كان للمرأة من نساءه عليه السلام في نصيفها أكثر من مثلي جبلين إثنين ، مثل جبل أحد ذهبا ، وهذه فضيلة ليست لأحد بعد الأنبياء عليهم السلام إلا هن ، وقد صح عن النبي ﷺ أنه يُوعَكُ كَوَعَكِ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ لِأَنَّ لَهُ عَلَى ذَلِكَ كِفْلَيْنِ مِنَ الْأَجْرِ^(٨٦) .

[قال أبو محمد : وليس بعد هذا في بيان فضلهن على كل أحد من الصحابة ، منكر^(٨٧) إلا من أعمى الله قلبه عن الحق ، ونعوذ بالله من الخذلان]^(٨٨) .

قال أبو محمد : وقد اعترض علينا بعض أصحابنا في هذا المكان بقول الله تعالى عن أهل الكتاب إذ آمنوا : أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا^(٨٩) قال فيلزم أنهم أفضل منا فقلت له إن هذه الآية والخبر الذى فيه ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين . فذكر مؤمن أهل الكتاب والعبد الناصح ومعتق أمته^(٩٠) ثم يتزوجها .

فيهما بيان الوجه الذى أجروا به مرتين وهو الإيمان بالنبي ﷺ وبالنبي الأول المبعوث بالكتاب الأول ونحن نؤمن بهذا كله كما آمنوا فنحن شركاء ذلك المؤمن منهم في ذينك الإيمانيين ، وكذلك العبد الناصح يؤجر لطاعة سيده أجراً ولطاعة الله أجراً ثانياً^(٩١) ، وكذلك معتق أمته ثم يتزوجها يؤجر على عتقه أجراً ثم على نكاحه إذا أراد به وجه الله تعالى أجراً ثانياً ، فصح بالنص يقينا أن هؤلاء إنما يؤتون أجرهم مرتين في خاص من أعمالهم لا في جميع أعمالهم وليس في هذا ما يمنع من أن يؤجر غيرهم في غير هذه الأعمال أكثر من أجور هؤلاء ، وأيضا فإنما يضاعف هؤلاء على ما عمله أهل طبقتهم وليست المضاعفة لأجور نساء النبي ﷺ مرتين من هذا في ورد ولا صدر لأن المضاعفة لمن إنما هي في كل عمل عملته بنص القرآن إذ يقول تعالى « ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرها مرتين^(٩٢) » فكل عمل عمله صاحب من الصحابة له فيه أجر ، فلكل امرأة منهن في مثل ذلك العمل أجران ، والمضاعفة لمن إنما تكون على ما عمله طبقتهم من الصحابة ، وقد علمنا أن بين عمل صاحب وعمل غيره أعظم مما بين أحد ذهبا ونصف مد شعير فيقع لكل واحدة منهن مثل ذلك مرتين ، وهذا لا يخفى على ذى حس سليم ، فبطلت المعارضة التى ذكرناها والحمد لله رب العالمين .

(٨٦) الحديث رواه البخارى في المرض ٣ ، ١٣ ، ١٦ ورواه مسلم في البر ٤٥ والدارمي في الرقاق ٥٧ وأحمد بن حنبل ج ١ ص ٣٨١ ولفظه عند مسلم عن عبد الله قال : دخلت على رسول الله - ﷺ وهو يوعك فمستته يدي فقلت يا رسول الله إنك لتوعك وعكاً شديداً فقال رسول الله - ﷺ أجل إلى أوعك كما يوعك رجلا منكم .

(٨٧) في (خ) : مؤمن ولا يستقيم المعنى بوحودها ولعل الأنسب « منكر » .

(٨٨) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٨٩) سورة القصص آية رقم ٥٤

(٩٠) في (خ) : (أمة) .

(٩١) سقط من (أ) (ثانياً) .

(٩٢) سورة الأحزاب آية رقم ٣١

قال أبو محمد : واعترض علينا أيضا بعض الناس في الحديث الذى فيه أن عائشة أحب الناس إليه ، ومن الرجال أبوها بأن قال قد صح عن النبي ﷺ أنه قال لأسامة بن زيد : « إِنَّ أَبَاكَ كَانَ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ وَإِنَّ هَذَا أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ »^(٩٣) و صح أنه عليه السلام قال للأَنْصار إِنَّكُمْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ^(٩٤) .

قال أبو محمد : وأما هذا اللفظ الذى في حديث أسامة بن زيد إنه أحب الناس إليه عليه السلام ، فقد روى من طريق حماد بن سلمة عن موسى بن عقبة ، عن سالم عن أبيه ، وأما الذى فيه ذكر أسامة وزيد رضى الله عنهما فإنما رواه عمر بن حمزة عن سالم بن عبد الله عن أبيه وعمر ابن حمزة هذا ضعيف ، والصحيح من هذا الخبر هو ما رواه عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ ، عن ابْنِ عُمَرَ عن النبي ﷺ باسناد لا مغزى فيه فذكر فيه أنه عليه السلام قال يعنى زيد بن حارثة وأيم الله إن كَانَ لَخَلِيقًا لِلْأُمِّرَةِ وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ وَإِنَّ هَذَا لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ^(٩٥) . وهذا يقضى على حديث موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه لأنه مختصر من حديث عبد الله ابن دينار ، وبهذا ينتفى التعارض بين الروايتين عن ابن عمر وعن أنس ، وعمرو ، وإلا فليس أحدهما أولى من الآخر .

وأما حديث الأنصار فرووه كما ذكره هشام بن زيد ، عن أنس ورواه عبد العزيز ابن صهيب ، عن أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ^(٩٦) .

وهو حديث واحد ، وزيادة العدل مقبولة ، فصح زيادة من في الحديث من طريق العدول أن الأنصار وزيدا وأسامة رضى الله عنهم من جملة قوم هم أحب الناس إلى رسول الله ﷺ ، وهذا حق لا يشك فيه ، لأنهم من أصحابه ، وأصحابه أحب الناس إليه بلا شك ، وليس هكذا جوابه في عائشة رضى الله عنها إذ سئل من أحب الناس إليك ؟ فقال : عائشة . فقليل من الرجال ؟ قال : أبوها ، لأن هذا قطع على بيان ما سأل عنه السائل من معرفة من المنفرد البائن عن الناس بمحبته عليه السلام .

واعترض علينا بعض الأشعرية بأن قال : إن الله تعالى يقول : « إنك لا تهدى من

(٩٣) حديث أسامة رواه البخارى ومسلم .

(٩٤) الحديث رواه البخارى ٨٧/٧ في فضائل أصحاب النبي ﷺ - باب قول النبي ﷺ - للأَنْصار : أنتم أحب الناس إلى ، وفي النكاح ورواه مسلم رقم ٢٥٠٨ في فضائل الصحابة : باب من فضائل الأنصار - رضى الله عنهم ولفظه عند البخارى : والذى نفسى بيده : إنكم لأحب الناس إلى مرتين وفي رواية ثلاث مرات .

(٩٥) الحديث رواه البخارى ٦٩/٧ في فضائل أصحاب النبي ﷺ - باب مناقب زيد بن حارثة ، وفي المغازى باب غزوة زيد بن حارثة ومسلم رقم ٢٤٢٦ في فضائل الصحابة باب فضائل زيد بن حارثة وأسامة بن زيد - رضى الله عنهما والترمذى رقم ٢٨١٩ في المناقب باب مناقب أسامة بن زيد ولفظه عند البخارى إن تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في اماره أبيه من قبل ، وأيم الله إن كان لَخَلِيقًا لِلْأُمِّرَةِ وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده .
(٩٦) سبق تخرىج هذا الحديث ص ٣٣٠ .

أحببت ولكن الله يهدي من يشاء^(٩٧)» فصحح أن محبته عليه السلام لمن أحب ليس فضلا ، لأنه قد أحب عمه وهو كافر !

قال أبو محمد : فقلنا إن هذه الآية ليست على ما ظن وإنما مراد الله تعالى : « إنك لا تهدي من أحببت أى أحببت هداه .

برهان ذلك قوله تعالى : « ولكن الله يهدي من يشاء » .

أى من يشاء هداه وفرض على النبي ﷺ وعلينا أن نحب الهدى لكل كافر ، لا أن نحب الكافر ، وأيضا : فلو صح أن معنى الآية من أحببته كما ظن هذا المعترض لما كان علينا بذلك حجة لأن هذه آية مكية نزلت في أبى طالب ثم أنزل الله تعالى في المدينة : لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم^(٩٨)» وأنزل الله تعالى في المدينة « قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده^(٩٩)» .

وإن كان رسول الله ﷺ أحب أبا طالب فقد حرم الله تعالى عليه بعد ذلك ونهاه عن محبته ، وافترض عليه عداوته ، وبالضرورة يدرى كل ذى حس سليم أن العداوة والمحبة لا يجتمعان أصلا .

والمودة : هى المحبة فى اللغة التى بها نزل القرآن ، بلا خلاف من أحد من أهل اللغة . فقد بطل أن يحب النبي ﷺ أحدا غير مؤمن وقد صحت النصوص والاجماع على أن محبة الرسول ﷺ لمن أحب فضيلة وكذلك كقوله عليه السلام لعلى : « لأَعْطِينَ الرَّايَةَ عَدَا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ^(١٠٠)» فإذا لا شك ولا خلاف فى أن محبة رسول الله ﷺ بخلاف ما قال أهل الجهل والكذب . فقد صح يقينا أن كل من كان أتم حظا فى الفضيلة فهو أفضل ممن هو أقل فى تلك الفضيلة هذا شىء يعلم ضرورة .

فإذا كانت عائشة أتم حظا فى المحبة التى هى أتم فضيلة فهى أفضل ممن حظه فى ذلك أقل من حظها ، وكذلك لما قيل له عليه السلام من الرجال قال أبوها ، ثم عمر ، فكان ذلك موجبا

(٩٧) سورة القصص آية رقم ٥٦

(٩٨) سورة المجادلة آية رقم ٢٢

(٩٩) سورة الممتحنة آية رقم ٤ وقد جاءت هذه الآية محرفة فى (خ) حيث قال (كان) وفى (أ) محرفة بزيادة (ل) فى قد وفى (ح)

أيضا . (١٠٠) الحديث رواه البخارى ٥٧/٧ و ٥٨ فى فضائل أصحاب النبي - ﷺ باب مناقب على من أبى طالب - رضى الله عنه ، وفى الجهاد باب دعاء السى - ﷺ إلى الإسلام والنبوة ومسلم رقم ٢٤٠٦ فى فضائل الصحابة باب من فضائل على بن أبى طالب - رضى الله عنه .

لفضل أبي بكر ثم عمر على سائر الصحابة رضي الله عنهم ، فالحكم بالباطل لا يجوز في أن يكون يقدم أبو بكر ، ثم عمر في الفضل من أجل تقدمهما في المحبة عليهما ، وما نعلم نصا في وجوب القول بتقديم أبي بكر ثم عمر على سائر الصحابة إلا هذا الخبر وحده .

قال أبو محمد : وقد نص النبي ﷺ على ما ينكح له النساء فذكر الحسب والمال والجمال والدين^(١٠١) ونهى ﷺ عن كل ذلك بقوله « فَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبْتُ يَدَاكَ^(١٠٢) » .

فمن المحال الممتنع أن يكون عليه السلام يحض على نكاح النساء واختيارهن للدين فقط ثم يكون هو عليه السلام يخالف ذلك فيحب عائشة لغير الدين وكذلك قوله عليه السلام : فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام^(١٠٣) .

لا يحل لمسلم أن يظن في ذلك شيئا غير الفضل عند الله تعالى في الدين ، فوصف الرجل امرأته للرجال^(١٠٤) لا يرضى به إلا خسيس نذل ساقط ولا يحل لمن له أدنى مسكة من عقل أن يمر هذا بباله عن فاضل من الناس فكيف عن المقدس ، المطهر ، البائن فضله على جميع الناس ، ﷺ .

قال أبو محمد : ولولا أنه بلغنا عن بعض من تصدر لنشر العلم من أهل^(١٠٥) زماننا وهو المهلب بن أبي صفرة^(١٠٦) التميمي ، صاحب عبد الله بن إبراهيم الأصيل ، أنه أشار إلى هذا المعنى القبيح وصرح به ما انطلق لنا بالائمان إليه لسان ، ولكن المنكر إذا ظهر وجب على المسلمين تغييره فرضا على حسب طاقتهم ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

قال أبو محمد : وكذلك عَرَضُ الملك لها رضي الله عنها على رسول الله ﷺ قبل ولادتها في سرقة من حرير يقول له هذه زوجتك فيقول عليه السلام : إن يكن من عند الله يمضه^(١٠٧) فهل بعد هذا في الفضل غاية .

(١٠١) سقط من (خ) (الدين) .

(١٠٢) الحديث رواه البخاري في النكاح ١٥ ، ومسلم في الرضاع ٤ ، ٦ ، ٨ ، ٥٣ ، ٥٤ والفتن ٨٦ ، ورواه أبو داود في النكاح ٣ والترمذي في النكاح ٤ وابن ماجه في النكاح ٦ ، ٣٨ .

(١٠٣) سبق تخرج هذا الحديث .

(١٠٤) سقط من (أ) كلمة (الرجال) .

(١٠٥) سقط من (أ) كلمة (أهل) .

(١٠٦) المهلب بن أبي صفرة ظالم بن سراق الأزدى ، أمير بطاش قال فيه عبد الله بن الزبير : هذا سيد أهل العراق ، نشأ بالبصرة وقدم المدينة مع أبيه في أيام عمر ، وولى إمارة البصرة لمصعب بن الزبير ، وولاه عبد الملك بن مروان ولاية خراسان ، ومات فيها سنة ٨٣ هـ . (الاصابة : ت ٨٦٣٥) .

(١٠٧) الحديث رواه الترمذي في أبواب المواقف من فضل عائشة - رضي الله عنها رقم ٩٦٧ ورواه الإمام مسلم في كتاب فضائل الصحابة - باب في فضل عائشة - رضي الله عنها ولفظه عند مسلم : قال رسول الله ﷺ - أرايتك في المنام ثلاث ليال جاءني بك الملك في سرقة « الشقق البيضاء من الحرير » من حرير فيقول هذه امرأتك ، فاكشف عن وجهك فإذا أنت هي ، فأقول : إن بك هذا من عند الله يمضه .

قال أبو محمد : واعترض علينا مكى بن أنى طالب المقرئ^(١٠٨) ، بأن قال : يلزم على هذا أن تكون امرأة أبى بكر أفضل من على ، لأن امرأة أبى بكر مع أبى بكر فى الجنة فى درجة واحدة ، وهى أعلى من درجة على ، فمنزلة امرأة أبى بكر أعلى من منزلة على ، فهى أفضل من على .

قال أبو محمد : فأجيبناه بأن قلنا له وبالله تعالى نتأيد ان هذا الاعتراض ليس بشىء لوجوه : أحدها : أن ما بين درجة أبى بكر ودرجة على فى الفضل الموجب لعلو درجته فى الجنة على درجة على ، ليست من التباين بحيث هو ما بين درجة النبى ﷺ وبين درجة أبى بكر فى الفضل الموجب لعلو درجته عليه السلام على درجات سائر الصحابة رضى الله عنهم ، بل قد أيقنا أن درجة أقل منا فى الفضل أقرب نسبة من أعلى درجة لأعلى رجل من الصحابة من نسبة درجة أفضل الصحابة إلى درجة النبى ﷺ ، وأيضا فليس بين أبى بكر وعلى فى المباشرة فى الفضل ما يوجب أن تكون امرأة أبى بكر التابعة له أفضل من على بل منازل المهاجرين الأولين الذين أودوا فى سبيل الله عز وجل متقاربة وإن تفاضلت ، ثم كذلك أهل السوابق مشهدا مشهدا ، درجهم فى الفضل متقاربة ، وإن تفاضلت ثم منازل الأنصار الأولين متقاربة وإن تفاضلت ثم كذلك أهل السوابق^(١٠٩) بعد الهجرة مشهدا مشهدا درجهم متقاربة فى الفضل ثم كذلك من أسلم بعد الفتح أيضا ويزداد الأفضل فالأفضل من المشركين فى المشاهد جزاء على ذلك فنقول : إن امرأة أبى بكر المستحقة بعملها الكون معه فى درجته مثل أم رومان ، لسنا ندرى أهى أفضل أم على ..؟ لأنه لا نص معنا فى ذلك والتفضيل لا يعرف إلا بنص .

وقد قال عليه السلام : « خَيْرُكُمْ الْقَرْنُ الَّذِي بُعِثَتْ فِيهِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ - أو كما قال عليه السلام^(١١٠) فجعلهم طبقات فى الخير والفضل فلا شك هم كذلك فى الجزاء فى الجنة وإلا فكان يكون الفضل لا معنى له .

وقال عز وجل : هل تجزون إلا ما كنتم تعملون^(١١١) .

وأیضا فلسنا نشك أن المهاجرات الأوليات من نساء الصحابة رضى الله عنهم يشاركن الصحابة فى الفضل ، ففاضلة ومفضولة وفاضل ومفضول ، ففيهن من يفضل كثيرا من الرجال ،

(١٠٨) مكى بن أبى طالب حموش بن محمد بن مختار الأندلس القيسى أبو محمد مقرئ عالم بالتفسير والعربية ، من أهل القيروان ولد فيها ، وطاف فى بعض بلاد المشرق وسكن قرطبة ٣٩٣ هـ وتوفى فيها سنة ٤٢٧ هـ من كتبه « الهداية إلى بلوغ النهاية » و « التبصرة فى القرات السبع » . (وفيات الأعيان - ج ٢ ص ١٢٠) .

(١٠٩) فى (أ) : السابق .

(١١٠) الحديث رواه البخارى فى الشهادات ٩ ، وفصائل أصحاب النبى ١ ورواه الترمذى فى الفتن ٤٥ والشهادات ٤ ومناقب ٥٦ ورواه ابن ماجه فى الأحكام ٢٧ واحمد بن حنبل فى المسند - ج ١ ص ٣٧٨ ، ٤١٧ ، ٤٣٤ ولفظه عند ابن ماجه : سئل رسول الله - ﷺ - أى الناس حير : قال قرئ ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحىء قوم تندر شهادة أحدهم بميه ، ويمينه شهادته . (١١١) سورة الملل آية رقم ٩٠

وفي الرجال من يفضل كثيرا منهم ، وما ذكر الله تعالى منزلة من الفضل الا وقرن النساء مع الرجال فيها كقوله تعالى « إن المسلمين والمسلمات^(١١٢) » الآية حاشا الجهاد فإنه فرض على الرجال دون النساء ، ولسنا ننكر أن يكون لأبى بكر رضى الله عنه قصور ومنازل مقدمة على جميع الصحابة ، ثم يكون لمن لم تستأهل من نسائه تلك المنزلة منازل في الجنة دون منازل من هو أفضل منهم من الصحابة ، فقد نكح الصحابة رضى الله عنهم التابعيات ، بعد الصحابيات وعليهن فتكون تلك المنازل زائدة في فضل أزواجهن من الصحابة فينزلون إليهن ثم ينصرفون إلى منازلهن العالية .

بل قد صح هذا عن النبي ﷺ وأنه قال كلاما معناه وأكثر نصه أنه عليه السلام : « زَعِيمٌ بَيْتٌ فِي رِبْضِ الْجَنَّةِ وَفِي وَسْطِ الْجَنَّةِ وَفِي أَعْلَى الْجَنَّةِ لِمَنْ فَعَلَ كَذَا^(١١٣) » أمراً وصفه رسول الله ﷺ .

فصح نص ما قلنا من أن لمن دونه عليه السلام منازل عالية وأخر سفلة عن تلك المنازل ينزلون إليها ثم يصعدون إلى الأعلى وهذا مبعث عن النبي ﷺ لوجهين أحدهما : أن جميع نسائه عليه السلام لهن حق الصحبة التي شركن^(١١٤) فيها جميع الصحابة وتفضيلهم فيها بقرب الخاصة فليس في نسائه عليه السلام ولا واحدة يفضلها بالصحبة التي هي فضيلتهم التي بها بانوا عمن سواهم فقط وقد كفيينا هذا^(١١٥) الباب .

والوجه الثاني : أن تأخر بعض الصحابة عن بعضهم في بعض الأماكن^(١١٦) موجود وإن كان ذلك المتأخر^(١١٧) في بعض الأماكن متقدما في مكان آخر فقد علمنا أن بلالا عذب في الله عز وجل ما لم يعذب على ، وأن عليا قاتل ما لم يقاتل بلال ، وأن عثمان أنفق ما لم ينفق بلال ، ولا على فيكون المفضلون منهم في الجملة متقدما للذى فضله في بعض فضائله ، ولا سبيل إلى^(١١٨) أن يوجد هذا فيما بينهم وبين النبي ﷺ ، ولا يجوز أن يتقدمه أحد من ولد آدم في شيء من الفضائل أولها عن آخرها ، ولا إلى أن يلحقه لا حق في شيء من الفضائل من بنى آدم فلا سبيل إلى أن ينزل^(١١٩) النبي ﷺ إلى درجة يوازيه فيها صاحب من الصحابة فكيف أن يعلو عليه

(١١٢) سورة الأحزاب آية رقم ٣٥

(١١٣) الحديث رواه أبو داود في الأدب ٧ ، والترمذى في البر ٥٨ والنسائى في الجهاد ١٩ وابن ماجه في المقدمة ٧ ولفظه عبد ان ماجه : قال رسول الله - ﷺ : « من ترك الكذب وهو باطل : بنى له قصر في ربض الجنة ، ومن ترك الجراء وهو محق بنى له في وسطها . ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها .

(١١٤) في (أ) : يشتركن .

(١١٥) سقط من (أ) (هذا) .

(١١٦) سقط من (خ) الأماكن .

(١١٧) في (خ) : التأخر .

(١١٨) سقط من (أ) إلى .

(١١٩) في النسخين (أ) (و خ) ينسعل .

الصاحب ..؟ هذا أمر تقشعر منه جلود المؤمنين ، وقد استعظم أبو أيوب الأنصاري^(١٢٠) رضى الله عنه أن يسكن في غرفة على بيت يسكنه النبي ﷺ فكيف يظن بأن هذا يكون في دار الجزاء فإذا كان العالى من الصحابة في أكثر منازل ينسفل أيضا في بعضها عن صاحب آخر قد علاه في منازل آخر على قدر تفاضلهم في أعمالهم كما ذكرنا آنفا فقد أخبر النبي ﷺ : « أَنْ الصَّائِمِينَ يُدْعَوْنَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ ، وَأَنَّ الْمُجَاهِدِينَ يُدْعَوْنَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ ، وَأَنَّ الْمُتَصَدِّقِينَ يُدْعَوْنَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ يَرْجُو لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُدْعَى مِنْ جَمِيعِ تِلْكَ الْأَبْوَابِ^(١٢١) » وقد يجوز أن يفضل أبا بكر رضى الله عنه غيره من الصحابة في بعض تلك الوجوه من انفراد بباب منها ولا يجوز أن يفضل أحد رسول الله ﷺ في شيء من أبواب البر ، فبطل هذا الاعتراض جملة والحمد لله رب العالمين .

واعترض أيضا علينا مكى بن أبى طالب بأن قال إذا كان رسول الله ﷺ أفضل من موسى عليه السلام ، ومن كل واحد من الأنبياء عليهم السلام ، وكان عليه السلام أعلى درجة في الجنة من جميع الأنبياء عليهم السلام ، وكان نساؤه عليه السلام معه في درجته في الجنة فدرجتهم فيها أعلى من درجة موسى عليه السلام ، ومن درج سائر الأنبياء عليهم السلام فهن على هذا الحكم أفضل من موسى وسائر الأنبياء . عليهم السلام .

قال أبو محمد : فأجبناه بأن هذا الاعتراض أيضا لا يلزمنا والله الحمد لأن الجنة دار ملك وطاعة وعلو منزلة ورياسة واتباع من التابع للمتبوع ، كما قال عز وجل . « وَإِذَا رَأَيْتَ ثَم رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمَلَكًا كَبِيرًا^(١٢٢) » .

وقال تعالى عن موسى عليه السلام : « وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً^(١٢٣) » .

وأخبر عز وجل عن جبريل ﷺ فقال : « ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ^(١٢٤) » .

فقد علمنا أن ملك الدنيا غرور ، وأن ملك الآخرة هو الحقيقة ، وقد أخبر عليه السلام أنه

(١٢٠) أبو أيوب الأنصاري : هو خالد بن زيد بن كليب بن بنى البخار ، صحابى شهد العقبة وهدرا وأحدًا وسائر المشاهد ، وكان شجاعًا وصابراً تقيًا محبًا للغزو والجهاد ، عاش إلى أيام بى أمية ، وكان يسكن المدينة فرحل إلى الشام ، وسار مع يزيد إلى غزو القسطنطينية فقتل عام ٥٢ هـ ودفن في أصل حصن القسطنطينية كوصيته ، له ١٥٥ حديثًا . (طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٤٩) .

(١٢١) الحديث رواه البخارى في الصوم ٤ ورواه الترمذى في الصوم ٥٥ وفي المناقب ٦٠ والنسائى في الزكاة (١) والصيام ٤٣ والموطأ في الجهاد ٤٩ ولفظه عند الترمذى : « من أنفق روجين في سبيل الله نودى في الجنة يا عبد الله هذا خير ، فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دُعي من باب الريان فقال أبو بكر : بأى أنت وأمى ما على من دُعي من هذه الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ؟ قال : نعم وأرجوا أن تكون مهم .

(١٢٢) سورة الإنسان آية رقم ٢٠

(١٢٣) سورة الأحزاب آية رقم ٦٩

(١٢٤) سورة التكويد آية رقم ٢١

رأى الأنبياء عليهم السلام مع أتباعهم ، فالنبي معه الواحد والإثنان^(١٢٥) والثلاثة ، والنفر والجماعة فأخبر عز وجل أن هنالك الملك الكبير ، والطاعة والوجاهة ، والأتباع والاستعمار ، وإنما عرض الله تعالى علينا في الدنيا من الملك طرفا لنعلم به مقدار الملك الذي في دار الجزاء ، كما عرض علينا من اللذات ، والحريز ، والديباح ، والخمر والذهب والفضة والمسك ، والجواري ، والحلى ، وأعلمنا أن هذه كلها نخالصة لنا هنالك ، وكما صح عن النبي ﷺ : أن آخر من يدخل الجنة يزكو على أعظم ملك عرفه في الدنيا فيتمنى مثل ملكه فيعطيه الله تعالى مثل الدنيا عشر مرات^(١٢٦) .

قال أبو محمد : فلما صح ما ذكرنا وكانت الملائكة طبقة واحدة إلا إنهم يتفاضلون فيها وكانت طبقة المرسلين النبيين طبقة واحدة ومنازلهم في درجات متقاربة إلا أنهم أيضا يتفاضلون فيها ، وهم كلهم طبقة واحدة^(١٢٧) والنبيون غير المرسلين طبقة واحدة إلا أنهم أيضا يتفاضلون فيها وكل^(١٢٨) الصحابة طبقة واحدة إلا أنهم يتفاضلون فيها ، فوجب بلا شك أن لا يكون أتباع الرسل من النساء والأصحاب كالمتابعين الذين هم الرسل لأن بالضرورة نعلم أن تابع الأعلى ليس لاحقا نظير متبوعه فكيف أن يكون أعلى منه . كما أن التابعيات من نساء الصحابة رضى الله عنهم لا يلحقن نظراء أزواجهن من الصحابة إذ لسن معهم في طبقة ، وإنما ننظر بين أهل كل طبقة ومن هو في طبقتهم ، ونساء النبي - ﷺ طبقة واحدة مع الصحابة فصح التفاضل بينهم وليس واحدة منهن ولا منهم مع الأنبياء في طبقة فلم يجوز أن ينظر بينهم وقد أخبر عليه السلام أنه رأى ليلة الإسراء الأنبياء عليهم السلام في السموات سماء سماء .

وبالضرورة نعلم أن منزلة النبي الذي هو متبوع في سماء الدنيا أمره هناك مطاع أعلى من منزلة التابع في السماء السابعة للنبي الذي هناك وإذ قد صح عن النبي ﷺ : أن كل نبي يأتي مع أمته فنحن مع نبينا ﷺ .

فإن كان ما أزمناه مكى لازما لنا ، فيلزمه مثل ذلك فينا أيضا أن نكون أفضل من الأنبياء وهذا غير لازم لما ذكرنا من أنه لا ينظر في الفضل إلا بين من كان من أهل طبقة واحدة فمن كان منهم أعلى منزلة من الآخر كان أفضل منه بلا شك ، وليس ذلك في الطباق المختلفة ألا ترى أن كون مالك خازن النار في مكان غير مكان خازن الجنة وغير مكان جبرائيل لا تحط درجته عن درجة من في الجنة من الناس الذين الملائكة جملة أفضل منهم لأن مالكا متبوع في النار^(١٢٩) ومقدم

(١٢٥) سقط من (خ) الإثنان .

(١٢٦) لم نعر على تخرج هذا الحديث .

(١٢٧) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٢٨) في (خ) : (وكانت) .

(١٢٩) و (أ) : (للنار) .

مطاع مفضل بذلك على التابعين والخدمة في الجنة بلا شك فبطل هذا الشغب ، ويجمع هذا الجواب باختصار وهو أن الرؤساء والمتبوعين من (١٣٠) كل طبقة في الجنة أعلى من التابعين لهم ، ونساء النبي ﷺ وأصحابه كلهم أتباع له عليه السلام ، وجميع الأنبياء متبوعون ، فإنما ينظر بين المتبوعين أيهم أفضل وينظر بين الأتباع أيهم أفضل ، ويعلم الفضل بعلو درجة كل فاضل من دونه في الفضل ، ولا يجوز أن ينظر بين الأتباع والمتبوعين لأن المتبوعين لا يكونون البتة أحط درجة من التابعين ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل فكيف يقولون في الحور العين هن أفضل من الناس ومن الأنبياء كما قلتم في الملائكة ؟ فجوابنا وبالله تعالى التوفيق . إن الفضل لا يعرف إلا ببرهان مسموع من الله تعالى في القرآن ، أو من كلام الرسول ﷺ ، ولم نجد الله تعالى نص على فضل الحور العين كما نص على فضل الملائكة ، وإنما نص على أنهن مطهرات حسان عرب أتراب ، يجامعن ويشاركن أزواجهن في اللذات كلها ، وأنهن خلقن ليلتذبن المؤمنين فإذا الأمر هكذا فإنما محل الحور العين محل من هن له فقط إن ذلك اختصاص لهن بلا عمل (١٣١) ، وتكليف فهن خلاف الملائكة في ذلك وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : ومما يؤكد قولنا قول الله تعالى : إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظللال على الأرائك متكئون (١٣٢).

وهذا نص إذ قد صح فقد وجب الإقرار به ، فلو عجزنا عن تفضيل بعض أقسام هذه الاعتراضات لما لزمنا في ذلك نقصا إذ لا يجوز الاعتراض على هذا النص ، وكلما صح بيقين فلا يجوز أن يعارض بيقين آخر ، والبرهان لا يبطله برهان ، وقد أوضحنا أن الجنة دار جزاء على أعمال المكلفين فأعلاهم درجة أعلاهم فضلا ، ونساء النبي ﷺ أعلا درجة في الجنة من جميع الصحابة فهن أفضل منهن ، فمن أرى هذا فليخبرنا ما معنى الفضل عنده ؟ إذ لابد أن يكون لهذه الكلمة معنى ، فإن قال : لا معنى لها فقد كفانا مؤنته ، وإن قال : إن لها معنى سألتناه ما هو ؟ فإنه لا يجد غير ما قلناه ، وبالله تعالى التوفيق .

فكيف وقد أبنا بتأييد الله عز وجل لنا على كل ما اعترض علينا به في هذا الباب ؟ ولاح الوجه في ذلك بينا والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : واستدركنا بيانا زائداً في قول النبي ﷺ في أن فاطمة سيدة نساء المؤمنين أو

(١٣٠) و (أ) : في .

(١٣١) في (خ) : (لا يعمل) .

(١٣٢) سورة يس آية رقم ٥٥

نساء هذه الأمة فنقول وبالله تعالى التوفيق إن الواجب مراعاة ألفاظ الحديث وإنما ذكر عليه السلام في هذا الحديث السادة ولم يذكر الفضل وذكر عليه السلام في حديثه عائشة الفضل نصاً بقول عليه السلام : « وَفَضْلٌ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ »^(١٣٣) .

قال أبو محمد : والسيادة غير الفضل ، ولا شك أن فاطمة رضى الله عنها سيدة نساء العالمين بولادة النبي ﷺ لها فالسيادة من باب الشرف ، لا من باب الفضل ، فلا تعارض بين الحديثين البتة ، والحمد لله رب العالمين .

وقد قال ابن عمر رضى الله عنهما وهو حجة في اللغة العربية ، كان أبو بكر خيراً وأفضل من معاوية ، وكان معاوية أسود من أبي بكر ، ففرق ابن عمر كما ترى بين السيادة والفضل والخير . وقد علمنا أن الفضل هو الخير نفسه لأن الشيء إذا كان خيراً من شيء آخر فهو أفضل منه بلا شك .

قال أبو محمد : وقد قال قائل من يخالفنا في هذا . قال الله عز وجل : « وليس الذكر كالأنثى »^(١٣٤) .

فقلنا وبالله تعالى التوفيق : فأنت إذا عند نفسك أفضل من مريم ، وعائشة ، وفاطمة ، لأنك ذكر وهؤلاء إناث .

فإن قال هذا الحق بالنوكى وكفر فإن سأل عن معنى الآية قيل له الآية على ظاهرها ولا شك في أن الذكر ليس كالأنثى ، لأنه لو كان كالأنثى لكان أنثى ، والأنثى أيضا ليست كالذكر ، لأن هذه أنثى ، وهذا ذكر وليس هذا من الفضل في شيء البتة ، وكذلك الحمرة غير الخضرة ، والخضرة ليست كالحمرة ، وليس هذا من باب الفضل ، فإن اعترض معترض بقول الله تعالى « وللرجال عليهن درجة »^(١٣٥) قيل له إنما هذا في حقوق الأزواج على الزوجات ، ومن أراد حمل هذه الآية على ظاهرها لزمه أن يكون كل يهودى وكل مجوسى ، وكل فاسق ، من الرجال أفضل من أم موسى ، وأم عيسى ، وأم اسحاق ، عليهم السلام ، ومن نساء النبي ﷺ وبناته ، وهذا كفر ممن قاله باجماع الأمة ، وكذلك قوله تعالى « أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين »^(١٣٦) إنما ذلك في تقصيرهن في الأغلب عن المحاجة لقله دُرَيْتِهِنَّ وليس في هذا ما يحيط^(١٣٧) الفضل عن

(١٣٣) راجع تخرىج هذا الحديث في ص ١٩٨ من هذا الجزء .

(١٣٤) سورة آل عمران آية رقم ٣٦

(١٣٥) سورة البقرة آية رقم ٢٢٨

(١٣٦) سورة الزخرف آية رقم ١٨

(١٣٧) في (أ) : زيادة (من) .

ذوات الفضل منهن ، فإن اعترض معترض فقال الذى أمرنا بطاعتهم من خلفاء الصحابة رضى الله عنهم ، أفضل من نساء النبي ﷺ بقوله تعالى : « اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم »^(١٣٨) فالجواب وبالله تعالى التوفيق : أن هذا خطأ من جهات .

إحداها : أن نساء النبي ﷺ من جملة أولى الأمر منا الذين أمرنا بطاعتهم فيما بلغن إلينا عن النبي ﷺ كالأئمة من الصحابة سواء سواء ولا فرق^(١٣٩) .

والوجه الثانى : أن الخلافة ليست من قبل فضل الواحد فى دينه ، فقط ، وجبت لمن وجبت له ، وكذلك الإمارة لأن الإمارة قد تجوز لمن غيره أفضل منه ، وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه مأموراً بطاعة عمرو بن العاص إذ أمره رسول الله ﷺ فى غزوة ذات السلاسل^(١٤٠) ، فبطل أن تكون الطاعة إنما تجب للأفضل فالأفضل ، وقد أمر النبي ﷺ عمرو بن العاص وخالد ابن الوليد^(١٤١) كثيرا ولم يأمر أبأ ذر ، وأبو ذر^(١٤٢) أفضل خير^(١٤٣) منهما بلا شك وأيضا : فإنما وجبت طاعة الخلفاء من الصحابة رضى الله عنهم فى أوامرهم مذ ولوا لا قبل ذلك ، ولا خلاف فى أن الولاية لم تزدهم فضلا على ما كانوا عليه ، وإنما زادهم فضلا عدلهم فى الولاية لا الولاية نفسها ، وعدلهم داخل فى جملة أعمالهم التى يستحقون الفضل بها ، ألا ترى أن معاوية والحسن إذ وليا كانت طاعتها واجبة على سعد بن أبى وقاص ، وسعد أفضل منهما بيون بعيد جدا ، وهو حى معهما مأمور بطاعتها وكذلك القول فى جابر وأنس بن مالك ، وابن عمر رضى الله عنهم ، فى وجوب طاعة [ابن الزبير ثم فى وجوب طاعة]^(١٤٤) عبد الملك بن مروان والذى بين جابر وأنس ، وابن عمر وبين عبد الملك فى الفضل كالذى بين النور ، والظلمة ، فليس فى وجوب طاعة الولاية ما يوجب لهم فضلا فى الجنة .

(١٣٨) سورة النساء آية رقم ٥٩

(١٣٩) سقط من (أ) كلمة : (سواء) الثانية .

(١٤٠) ذات السلاسل : وهى وراء وادى القرى ، وبينها وبين المدينة عشرة أيام وكانت الغزوة فى جمادى الآخرة سنة ثمان من مهاجر رسول الله - ﷺ ، وكان من خبرها أن جماعة من قضاة قريظة قد تجمعوا يريدون أن يدنوا إلى أطراف رسول الله فذعا رسول الله - عمرو بن العاص فعقد له لواء وبعثه فى ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار . راجع تفاصيلها فى طبقات ابن سعد ح ٢ ص ١٣١ وما بعدها .

(١٤١) خالد بن الوليد : بن المغيرة المخزومي القرشى ، سيف الله الفاتح الكبير ، الصحابى ، شهد مع المشركين غزوة أحد ، وأسلم قبل فتح مكة هو وعمرو بن العاص سنة ٧ هـ ، وجهه أبو بكر لقتال مسيلمة ومن ارتد من أعراب نجد ثم سيروا إلى العراق سنة ١٢ هـ ففتح الحيرة ثم اتجه إلى الشام واشترك فى معركة اليموك وانتصر المسلمون بقيادته . توفى سنة ٢١ هـ . الإصابة ح ١ ص ١٤٣ .

(١٤٢) أبو ذر الغفارى : جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد بن بنى غفار أبو ذر صحابى من كبارهم قديم الإسلام أول من حيا رسول الله بتحية الإسلام هاجر بعد وفاة الرسول - ﷺ إلى بادية الشام ، فشكاه معاوية فاستقدمه معاوية إلى المدينة ثم أمره بالرحلة إلى الرينة له فى البخارى ومسلم ٢٨١ حديثا توفى عام ٣٢ هـ . (طبقات بن سعد ح ٤ ص ١٦١) .

(١٤٣) فى (خ) : سقطت (وخير) .

(١٤٤) ما بين القوسين سقط من (أ) .

فإن اعترض معترض بقول الله تعالى : « والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء كل أمرىء بما كسب رهين^(١٤٥) » .

فبيان اعتراضه ظاهر في آخر الآية وهو أن إلحاق الذرية بالآباء لا يقتضى كونهم معهم في درجة ، ولا هذا مفهوم من نص الآية ، بل إنما فيها إلحاقهم بهم فيما ساووههم فيه بنص الآية ، ثم بين تعالى ذلك ولم يدعنا في شك بقوله « كل امرىء بما كسب رهين » .

فصح أن كل واحد من الآباء والأبناء يجازى حسب ما كسب فقط ، وليس حكم الأزواج كذلك ، بل أزواج النبي ﷺ معه في قصوره وعلى سرره ملتذ بهن ومعهن جزاء لمن بما عملن من الخير ، وبصبرهن ، واختيارهن الله تعالى ورسوله ﷺ والدار الآخرة ، وهذه منزلة لا يحلها أحد بعد النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام ، فمن أفضل من كل واحد دون الأنبياء عليهم السلام ، فإن شغب مشغب بقول رسول الله ﷺ : « وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِينٍ أُسْلِبَ لِلْبِ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ^(١٤٦) » .

قلنا وبالله تعالى التوفيق : إن حملت هذا الحديث على ظاهره فيلزمك أن تقول إنك أتم عقلاً ودينًا من مريم ، وأم موسى ، وأم إسحاق ومن عائشة ، وفاطمة ، فإن تهادى على ذلك سقط الكلام معه ولم يبعد عن الكفر .

وإن قال : لا . سقط اعتراضه واعترف بأن من الرجال من هو أنقص دينًا وعقلًا ، من كثير من النساء .

فإن سأل عن معنى هذا الحديث . قيل له قد بين رسول الله ﷺ وجه ذلك النقص ، وهو كون شهادة المرأة على النصف من شهادة الرجل ، وكونها إذا حاضت لا تصلى ولا تصوم ، وليس هذا بموجب نقصان الفضل ، ولا نقصان الدين ، والعقل في غير هذين الوجهين فقط إذ بالضرورة ندرى^(١٤٨) أن في النساء من هن أفضل من كثير من الرجال وأتم دينًا وعقلًا غير الوجوه التي ذكر النبي ﷺ وهو عليه السلام لا يقول إلا حقا ، فصح يقينا أنه إنما عنى^(١٤٩) عليه السلام

(١٤٥) سورة الطور آية رقم ٢١

(١٤٦) الحديث رواه البخارى في الحيض ١٦ ، والزكاة ٤٤ ورواه الإمام مسلم في الإيمان ١٣٢ ، وأبو داود في السنة ١٥ ، والترمذى في الإيمان ٦ وابن ماجه في الفتن ولفظه عند مسلم : وما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى لب منكر قالت : يا رسول الله وما نقصان العقل والدين قال : أما نقصان العقل فشهادة إمرأتين تعدل شهادة رجل فهذا نقصان العقل ، وتمكث الليالي ما تصلى وتفطر في رمضان فهذا نقصان الدين .

(١٤٧) في (أ) : (هذا) .

(١٤٨) في (ح) : سقطت كلمة (ندرى) .

(١٤٩) في (أ) : (عبر) .

ما قد بينه في الحديث نفسه من الشهادة والحيز فقط ، وليس ذلك مما ينقص الفضل . فقد علمنا أن أبا بكر وعمر وعلياً لو شهدوا في زنا لم يحكم بشهادتهم ، ولو شهد به أربعة منا عدول في الظاهر حكم بشهادتهم ، وليس ذلك بموجب أننا أفضل من هؤلاء المذكورين ، وكذلك القول في شهادة النساء فليست الشهادة من باب التفاضل ، في ورد ولا صدر ، لكن يوقف فيها عند ما حده النص فقط ، ولا شك عند كل مسلم في أن صواحيبه من نسائه وبناته عليهم السلام كخديجة^(١٥٠)، وعائشة^(١٥١)، وفاطمة^(١٥٢)، وأم سلمة^(١٥٣) أفضل دينا ومنزلة عند الله تعالى من كل تابع أتى بعهدهن ومن كل رجل يأتي في هذه الأمة إلى يوم القيامة ، فبطل الاعتراض بالحديث المذكور وصح أنه على ما فسرناه يقيناً^(١٥٤) والحمد لله رب العالمين وأيضاً فقول الله تعالى « يا نساء النبي لستن كأحد من النساء^(١٥٥) » مخرج لهن عن سائر النساء في كل ما اعترض به معترض مما ذكرناه وشبهه .

قال أبو محمد : فإن اعترض معترض بقول النبي ﷺ « كَمَلَّ مِنَ الرَّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرِيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَامْرَأَةُ فِرْعَوْنَ^(١٥٦) » .

فإن هذا الكمال إنما هو الرسالة ، والنبوة ، التي انفرد بها الرجال وشاركهم بعض النساء في النبوة ، وقد يتفاضلون أيضاً فيها فيكون بعض الأنبياء أكمل من بعض ، ويكون بعض الرسل أكمل من بعض .

قال الله عز وجل : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلف الله ورفع بعضهم درجات^(١٥٧) » .

فإنما ذكر في هذا الخبر من بلغ غاية الكمال في طبقتهم ولم يتقدمه منهم أحد ، وبالله تعالى التوفيق .

(١٥٠) راجع ترجمة خديجة في كتاب الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ٤

(١٥١) راجع ترجمة عائشة في كتاب الاستيعاب في معرفة الأصحاب ح ٤ .

(١٥٢) راجع ترجمة أم سلمة في طبقات ابن سعد ح ٨ .

(١٥٣) راجع ترجمة فاطمة الزهراء في هذا الجزء ص ١٦٢ .

(١٥٤) في (أ) : (وبيناه) .

(١٥٥) سورة الأحراب آية رقم ٣٢

(١٥٦) هذه الرواية هي من حديث أبي موسى الأشعري ، وهي عند البخاري ٣٤٠/٦ في الأنبياء باب قول الله تعالى : وإذا قالت الملائكة

يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك « ومسلم رقم ٢٤٣١ في فضائل الصحابة ، باب فضل خديجة أم المؤمنين ، والترمذي رقم ١٨٣٥ في الأطعمة باب

ما حاء في فضل الزيد . ولفظة . كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وأسية امرأة فرعون ، وخديجة بنت حويلد ،

وفاطمة بنت محمد ، وفضل عائشة على النساء كفضل الزيد على سائر الطعام .

(١٥٧) سورة البقرة آية رقم ٢٥٣

فإن اعترض معترض بقوله عليه السلام : « لَا يُفْلِحُ قَوْمٌ اسْتَدُوا أَمْرَهُمْ إِلَى امْرَأَةٍ »^(١٥٨) .

فلا حجة له في هذا^(١٥٩) لأنه ليس امتناع الولاية فيهن بموجب لهن نقص الفضل ، فقد علمنا أن ابن مسعود ، وبلالا^(١٦٠) ، وزيد بن الحارثة ، رضى الله عنهم لم يكن لهم حظ في الخلافة وليس بموجب أن يكون الحسن ، وابن الزبير ، ومعاوية ، أفضل منهم والخلافة جائزة لهؤلاء غير جائزة لأولئك وبينهم في الفضل ما لا يجمله مسلم .

قال أبو محمد : وأما أفضل نسائه عليه السلام فعائشة ، وخديجة ، رضى الله عنهما لعظيم فضلها واخباره عليه السلام أن عائشة أحب الناس إليه ، وأن فضلها على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام .

وقد ذكر عليه السلام خديجة بنت خويلد ، فقال : أفضل نسائها مريم بنت عمران ، وأفضل نسائها خديجة بنت خويلد مع سابقة خديجة في الإسلام ، وثباتها رضى الله عنها ولأم سلمة وسودة^(١٦١) وزينب بنت جحش ، وزينب بنت خزيمة^(١٦٢) ، وحفصة^(١٦٣) سوابق في الإسلام عظيمة ، واحتمال للمشقات في الله عز وجل ورسوله ﷺ والهجرة ، والغربة عن الوطن ، والدعاء إلى الإسلام والبلاء في الله عز وجل ورسوله ﷺ ولكلهن بعد ذلك الفضل المبين رضوان الله عليهن أجمعين .

قال أبو محمد : وهذه مسألة تقطع فيها على أننا المحقون^(١٦٤) عند الله عز وجل ، وأن من خالفنا فيها مخطيء عند الله عز وجل بلا شك وليست مما يسع الشك فيه أصلا .

(١٥٨) الحديث رواه البخارى في المعارى ٨٢ والفتن ١٨ والترمذى في الفتن ٧٥ والنسائى في القضاء ٨ ، وأحمد بن حنبل في المسند ح ٥ ص ٤٣ ، ٥١ .

(١٥٩) في (أ) : (ذلك) .

(١٦٠) بلال بن رباح الحبشى ، أبو عبد الله مؤذن رسول الله ﷺ ونخازنه على بيت ماله ، أحد السابقين إلى الإسلام ، وفي الحديث بلال سابق الحبشة ، شهد المشاهد كلها مع رسول الله ، ولما توفى رسول الله أدن بلال ولم يؤذن بعدها توفى في دمشق سنة ٢٠ هـ . (طبقات ابن سعد ح ٣ ص ١٦٩) .

(١٦١) سودة بنت زمعة : بن قيس بن عبد شمس ، من لؤى من قريش إحدى أرواح النبى ﷺ - كانت في الجاهلية زوجة السكران ابن عمرو بن عبد شمس ، وأسلمت ثم أسلم زوجها وهاجرا إلى الحبشة ثم عادا إلى مكة فتوفى السكران فتزوجها النبى ﷺ - بعد خديجة - وتوفيت بالمدينة ٥٤ هـ . (طبقات ابن سعد ح ٥ ص ٢٥) .

(١٦٢) زينب بنت خديجة بن الحارث الهلالية من أرواح النبى ﷺ ، كانت تدعى في الجاهلية أم المساكين ، تزوجها عبيدة بن الحارث وقتل عنها بيدتر فتزوجها النبى ﷺ - سنة ٣ هـ ولبثت عنده ثمانية أشهر وماتت بالمدينة ٤ هـ وعمرها نحو ثلاثين سنة . (طبقات ابن سعد ح ٨ ص ٨٢) .

(١٦٣) حفصة بنت عمر بن الخطاب - رضى الله عنهما صحابية جليمة من أرواح رسول الله ﷺ - ولدت بمكة وتزوجها خنيس ابن حذافة السهمى فكانت عنده إلى أن ظهر الإسلام فأسلما وهاجرت معه إلى المدينة فمات عنها فتزوجها رسول الله ﷺ سنة ثلاث من الهجرة ، توفيت بالمدينة سنة ٤٥ هـ روى لها البخارى ومسلم ٦٠ حديثا . (طبقات ابن سعد ح ٨ ص ٥٦) .

(١٦٤) في (أ) : المحقون .

قال أبو محمد : فإن قال قائل هل قال هذا أحد قبلكم ..؟ قلنا له ، وبالله تعالى التوفيق .
وهل قال غير هذا أحد قبل من يخالفنا الآن ؟ وقد علمنا ضرورة أن لنساء النبي ﷺ منزلة
من الفضل بلا شك فلا بد من البحث عنها فليقل مخالفنا في أى منزلة نضعهن أبعدهم جميع الصحابة
كلهم ؟ فهذا ما لا يقوله أحد .

أم بعد طائفة منهم ؟ فعليه الدليل وهذا ما لا سبيل له إلى وجوده ، وإذا قد بطل هذان
القولان أحدهما بالإجماع على أنه باطل ، والثاني لأنه دعوى لا دليل عليها ولا برهان فلم يبق
إلا قولنا .

والحمد لله رب العالمين الموفق للصواب بفضله ثم نقول وبالله تعالى نستعين : قد صحح أن
أبا بكر الصديق رضی الله عنه خطب الناس حين ولى بعد موت رسول الله ﷺ فقال : أيها الناس
إني وليتكم ولست بخيركم « فقد صح عنه^(١٦٥) رضی الله عنه أنه أعلن بحضرة جميع الصحابة رضی الله
عنهم أنه ليس بخيرهم ، ولم ينكر هذا القول منهم أحد ، فدل على متابعتهم له ولا خلاف في^(١٦٦)
أنه ليس في أحد من الحاضرين لخطبة إنسان يقول فيه أحد من الناس إنه خير من أبي بكر ،
إلا على ، وابن مسعود ، وعمر ، وأما جمهور الحاضرين من مخالفينا في هذه المسألة من أهل
السنة ، والمرجئة ، والمعتزلة ، والخوارج ، فإنهم لا يختلفون في أن أبا بكر أفضل من علي ، وعمر ،
وابن مسعود ، وخير منهم فصح أنه لم يبق إلا أزواج النبي ﷺ فإن قال قائل إنما قال أبو بكر هذا
تواضعا قلنا : له هذا هو الباطل المتيقن لأن الصديق الذي سماه رسول الله ﷺ بهذا الاسم
لا يجوز أن يكذب ، وحاشا له من ذلك ، ولا يقول إلا الحق والصدق ، فصح أن الصحابة
متفقون في الأغلب على تصديقه في ذلك ، فإذا ذلك كذلك وسقط بالبرهان الواضح أن يكون
أحد من الصحابة رضی الله عنهم خيرا من أبي بكر إلا أزواج النبي ﷺ ونساؤه ووضح أننا
لو قلنا : إنه إجماع من جمهور الصحابة لم يبعد من الصدق .

قال أبو محمد : وأيضا فإن يوسف بن عبد الله الثمري حدثنا قال حدثنا خلف بن قاسم ،
ثنا أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن علي الكندي ، حدثنا محمد بن العباس البغدادي ، ثنا إبراهيم
ابن محمد البصري ، ثنا أبو أيوب سليمان بن داود الشاذكوني ، قال : كان عمار بن ياسر والحسن
ابن علي يفضلان علي بن أبي طالب علي أبي بكر الصديق وعمر .

حدثنا أحمد بن محمد الخوزي ، ثنا أحمد بن الفضل الدينوري ، ثنا محمد بن جرير
الطبري ، أن علي بن أبي طالب بعث عمار بن ياسر والحسن بن علي إلى الكوفة إذ خرجت

(١٦٥) سقط من (ح) عه .

(١٦٦) سقط من (أ) (ج)

أم المؤمنين إلى البصرة ، فلما أتياها اجتمعا إليهما الناس في المسجد ، فخطبهم عمار وذكر لهم خروج عائشة أم المؤمنين إلى البصرة ثم قال لهم : إني أقول لكم ووالله إني لأعلم أنها زوجة رسول الله ﷺ في الجنة ، كما هي زوجته في الدنيا ، ولكن الله ابتلاكم بها لتطيعوها أو لتطيعوه ، فقال له مسروق ابن الأسود^(١٦٧) يا أبا اليقظان فحنن مع من شهدت له بالجنة دون من لم تشهد له ، فسكت عمار وقال له الحسن اعن نفسك عنا . فهذا عمار والحسن وكل من حضر من الصحابة رضى الله عنهم والتابعين ، والكوفة يومئذ مملوءة منهم ، يسمعون تفضيل عائشة على علي ، وهو عند عمار والحسن أفضل من أبي بكر ، وعمر ، فلا ينكرون ذلك ولا يعترضونه وهم أحوج ما كانوا إلى إنكاره فصح أنهم متفقون على أنها وأزواجه عليه السلام أفضل من كل الناس بعد الأنبياء عليهم السلام ، ومما تبين أن أبا بكر رضى الله عنه لم يقل وليتكم ولست بخيركم إلا محقا ، صادقا ، لا تواضعا يقول فيه الباطل ، وحاشا له من ذلك ما حدثناه أحمد بن محمد الطلمنكى^(١٦٨).

قال حدثنا أحمد بن محمد بن مفرح ، ثنا محمد بن أيوب الصموت الرقى ، أنا أحمد ابن عمر بن عبد الخالق البران ، ثنا عبد الملك بن سعد ، ثنا عقبة بن خالد ، ثنا شعبة ابن الحجاج ، ثنا الحريري عن أبي بصرة عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : أأست أحق الناس بها أو لست أول من أسلم ؟ أأست صاحب كذا ..؟

قال أبو محمد : فهذا أبو بكر رضى الله عنه يذكر فضائل نفسه ، إذ كان صادقا فيها ، فلو كان أفضلهم لصرح بذلك^(١٦٩) وما كتبه وقد نزهه الله تعالى عن الكذب ، فصح قولنا نصا والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : ثم وجب القول فيمن هو أفضل الصحابة بعد نساء النبي ﷺ فلم نجد لمن فضل ابن مسعود ، أو عمر ، أو جعفر ابن أبي طالب ، أو أبا سلمة ، أو الثلاثة الأسهلين^(١٧٠) على جميع الصحابة حجة يعتمد عليها ، ووجدنا من يوقف لم يزد على أنه لم يلح له بالبرهان أنهم أفضل ولو لاح له لقال به ، ووجدنا العدد والمعارضة في القائلين بأن عليا أفضل أكثر^(١٧١) ، فوجب أن يأتي بما شغبوا به ليلوح الحق في ذلك وبالله تعالى التوفيق .

(١٦٧) لم نثر له على ترجمة .

(١٦٨) راجع ترجمته ص ١٣٥ .

(١٦٩) في (أ) : (ب) .

(١٧٠) الأسهلون الثلاثة : سهل بن عمرو بن عدى الأنصاري ، كان ممن بايع تحت الشجرة ، وسهل بن حنيف بن واهب يكنى أبا سعيد شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وثبت يوم أحد وحمل ينصح بالنبل فقال عليه السلام : نبلوا سهلاً فإنه سهل وسهل ابن أبي حنيفة ، كان ممن بايع تحت الشجرة وكان دليل النبي ﷺ ليلة أحد وشهد المشاهد كلها إلا بدرًا .

(١٧١) سقط من (خ) (أكثر) .

قال أبو محمد : وجدناهم يحتجون بأن عليا كان أكثر الصحابة جهاداً ، وطعناً . في الكفار ، وضرباً ، والجهاد أفضل الأعمال .

قال أبو محمد : وهذا خطأ لأن الجهاد ينقسم أقساماً ثلاثة :

أحدها : الدعاء إلى الله عز وجل باللسان .

والثاني : الجهاد عند الحرب بالرأى والتدبير .

والثالث : الجهاد بانيد في الطعن والضرب .

فوجدنا الجهاد باللسان لا يلحق فيه أحد بعد رسول الله ﷺ أبا بكر وعمر ، أما أبو بكر فإن أكابر الصحابة رضى الله عنهم أسلموا على يديه ، فهذا أفضل عمل وليس لعلى من هذا كبير حظ ، وأما عمر فإنه من يوم أسلم عز الإسلام وعبد الله تعالى بمكة جهراً وجاهد المشركين بمكة بيديه ، فضرب وضرب حتى ملوه فتركوه فعبد الله تعالى علانية ، وهذا أعظم الجهاد ، فقد انفرد هذان الرجلان بهذين الجهادين الذين لا نظير لهما ولا حظ لعلى في هذا أصلاً وبقي القسم الثاني : وهو الرأى والمشورة فوجدناه خالصاً لأبى بكر ثم لعمر ، وبقي القسم الثالث : وهو الطعن والضرب والمبارزة فوجدناه أقل مراتب الجهاد يبرهان ضرورى وهو أن رسول الله ﷺ لا شك عند كل مسلم أنه المخصوص بكل فضيلة فوجدنا جهاده عليه السلام إنما كان في أكثر أعماله وأحواله القسمين الأولين من الدعاء إلى الله عز وجل والتدبير والإدارة .

وكان أقل عمله ﷺ الطعن والضرب والمبارزة لا عن جبن بل كان عليه السلام أشجع أهل الأرض قاطبة نفساً ويدا وأتمهم نجدة ، ولكنه كان يؤثر الأفضل فالأفضل من الأفعال ، قدمه عليه السلام ويشغل به ووجدناه عليه السلام يوم بدر وغيره كان أبو بكر رضى الله عنه معه لا يفارقه ايثاراً من رسول الله ﷺ له بذلك واستظهاراً برأيه في الحرب ، وأنساً بمكانة ، ثم كان عمر ربما شورك في ذلك أيضاً ، وقد انفرد بهذا المحل دون على ودون سائر الصحابة إلا في الندرة ، ثم نظرنا مع ذلك في هذا القسم من الجهاد الذى هو الطعن ، والضرب ، والمبارزة ، فوجدنا علياً رضى الله عنه لم ينفرد بالسوق فيه بل قد شاركه في ذلك غيره شركة العنان ، كطلحة ، والزبير ، وسعد ، وممن قتل في صدر الإسلام كحمزة ، وعبيدة بن الحارث بن المطلب^(١٧٢) ، ومصعب بن عمير ، ومن الأنصار سعد بن معاذ ، وسماك بن خرشنة^(١٧٣) وغيرهما ووجدنا أبا بكر وعمر قد شاركاه في

(١٧٢) عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف أبو الحارث من أبطال قريش في الجاهلية والإسلام ، ولد بمكة وأسلم مبكراً وبعثه النبي في ستين راكباً من المهاجرين فالتقى بالمشركين وعليهم أبو سفيان بن حرب في موضع يقال له « ثنية المرة » شهد بدرًا وقتل فيها ٢ هـ . (الأصابة ت ٥٣٧٧) .

(١٧٣) سيمال بن خرشنة الخزرجى المعروف بأبى دجانه ، صحابى كان شجاعاً بطلاً شهد بدرًا وثبت يوم أحد وأصيب بجراحات كثيرة واستشهد بالجمامة ١١ هـ . (الأصابة - باب الكلبي ت ٣٧١) .

ذلك بحظ حسن وإن لم يلحقاً^(١٧٤) بمحظوظ هؤلاء ، وإنما ذلك لشغلها بالأفضل من ملازمة رسول الله ﷺ ، وموازرتة في حين الحرب وقد بعثها رسول الله ﷺ على البعوث ، أكثر مما بعث علياً وقد بعث أبا بكر إلى بنى فزارة وغيرهم ، وبعث عمر إلى بنى فلان ، وما نعلم لعلى بعثاً إلا إلى بعض حصون خيبر ففتحها ، وقد بعث إليه^(١٧٥) قبله أبا بكر وعمر فلم يفتحاه ، فحصل أرفع^(١٧٦) أنواع الجهاد خالصاً^(١٧٧) لأبي بكر ، وعمر ، وقد شارك علياً في أقل أنواع الجهاد مع جماعة غيرهم .

قال أبو محمد : واحتج أيضاً بأن قال : إن علياً كان أكثرهم علماً .

قال أبو محمد : كذب هذا القائل ، وإنما يعرف علم الصحابي لأحد وجهين لا ثالث لهما ، أحدهما : كثرة روايته وفتاويه والثاني : كثرة استعمال النبي ﷺ له ، فمن المحال الباطل أن يستعمل النبي ﷺ من لا علم له ، وهذه أكبر الشهادات على العلم وسعته ، فنظرنا في ذلك فوجدنا النبي ﷺ قد ولي أبا بكر الصلاة بحضورته طول علته ، وجميع أكابر الصحابة حضور ، كعلى ، وعمر ، وابن مسعود وأبي^(١٧٨) ، وغيرهم فأثره بذلك على جميعهم ، وهذا خلاف استخلافه عليه السلام إذا غزا لأن المستخلف في الغزوة لم يستخلف إلا على النساء ، وذو الأعذار فقط ، فوجب ضرورة أن نعلم أن أبا بكر أعلم الناس بالصلاة ، وشرايعها ، وأعلم المذكورين بها وهي عمود الدين ، ووجدناه ﷺ قد استعمله على الصدقات فوجب ضرورة أن عنده من علم الصدقات كالذي عند غيره من علماء الصحابة ، لا أقل وربما كان^(١٧٩) أكثر ، أو لا أكثر^(١٨٠) إذ قد استعمل عليه السلام أيضاً عليها غيره وهو عليه السلام لا يستعمل إلا عالماً بما استعمله عليه ، والزكاة ركن من أركان الدين بعد الصلاة .

وبرهان ما قلنا من تمام علم أبي بكر رضي الله عنه بالصدقات أن الأخبار الواردة في الزكاة أصحها ، والذي يلزم العمل به ولا يجوز خلافه فهو حديث أبي بكر الذي من طريق عمر ، وأما من طريق علي فمضطرب وفيه ما قد تركه الفقهاء جملة ، وهو أن في خمس وعشرين من الإبل خمس

(١٧٤) في (أ) : يلحقنا وهو تحريف .

(١٧٥) سقط من (أ) (إليه) .

(١٧٦) في (أ) : أربع وهو تحريف .

(١٧٧) سقط من (أ) (خالصاً) .

(١٧٨) أبي بن كعب بن قيس بن عبيد من بنى النجار من الخرزج أبو المنذر صحابي أنصاري ، كان قبل الإسلام حبراً من أحبار اليهود ، مطلقاً على الكتب القديمة يكتب ويقرأ ، ولما أسلم كان من كتاب الوحي ، وشهدنا بدرًا واحدًا والخندق وشهد مع عمر بن الخطاب وقعة الجابية ، وكتب كتاب الصلح لأهل بيت المقدس له في الصحيحين ١٦٤ حديثًا توفي سنة ٢١ هـ .

(١٧٩) سقط من (خ) (كان) .

(١٨٠) سقط من (أ) (أو لا أكثر) .

شياه ، فوجدناه عليه السلام قد استعمل أبا بكر على الحج ، فصح ضرورة أنه أعلم من جميع الصحابة بالحج ، وهذه دعائم الإسلام ، ثم وجدناه عليه السلام قد استعمله على البعوث فصح أن عنده من أحكام الجهاد مثل ما عند سائر من استعمله رسول الله ﷺ على البعوث في الجهاد ، إذ لا يستعمل عليه السلام على العمل إلا عالمًا به ، فعند أبي بكر من الجهاد من العلم به كالذي عند علي ، وسائر أمراء البعوث ، لا أكثر ولا أقل ، فإذا قد صح التقدم لأبي بكر على علي وغيره في علم الصلاة ، والزكاة ، والحج ، وساواه في علم الجهاد ، فهذه عمدة العلم ، ثم وجدناه عليه السلام قد ألزم نفسه في جلوسه ، ومسامرته ، ووطنه ، وإقامته أبا بكر فشاهد أحكامه عليه السلام ، وفتاويه أكثر من مشاهدة علي لها ، فصح ضرورة أنه أعلم بها فهل بقيت من العلم بقية إلا وأبو بكر هو^(١٨١) المتقدم فيها الذي لا يلحق ؟ أو المشارك الذي لا يسبق ؟ فبطلت دعواهم في العلم ، والحمد لله رب العالمين .

وأما الرواية ، والفتوى ، فإن أبا بكر رضى الله عنه لم يعيش بعد رسول الله ﷺ إلا سنتين ، وستة أشهر ، ولم يفارق المدينة إلا حاجا أو معتمرا ولم يحتج الناس إلى ما عنده من الرواية عن رسول الله ﷺ ، لأن كل من حوالبه أدركوا النبي ﷺ ، وعلى ذلك كله فقد روى عنه عن النبي ﷺ مائة حديث وإثنان وأربعون حديثا مسندة ، ولم يرد عن علي إلا خمس مائة وست وثمانون حديثا مسندة ، يصح منها نحو خمسين ، وقد عاش بعد رسول الله ﷺ أزيد من ثلاثين سنة ، فكثير لقاء الناس إياه ، وحاجتهم إلى ما عنده ، لذهاب جمهور الصحابة رضى الله عنهم ، وكثير سماع أهل الأفاق منه مرة بصفين وأعواما بالكوفة ومرة بالبصرة ، والمدينة ، فإذا نسبنا مدة أبي بكر من حياته وأضفنا تقرى على البلاد بلدا بلدا وكثرة سماع الناس منه إلى لزوم أبي بكر موطنه وأنه لم تكثر حاجة من حوالبه إلى الرواية عنه ثم نسبنا عدد حديث من عدد حديث ، وفتاوى من فتاوى ، علم كل ذى حظ من العلم أن الذى كان عند أبي بكر من العلم أضعاف ما كان عند علي منه ، وبرهان ذلك أن من عمر من أصحاب رسول الله ﷺ عمرا قليل قل النقل عنهم ، ومن طال عمره منهم كثر النقل عنهم ، إلا اليسير من اكتفى بنبابة غيره عنه في تعليم الناس ، وقد عاش على بعد عمر ابن الخطاب سبعة عشر عاما غير شهر ، ومسند عمر خمسمائة حديث وسبعة وثلاثون حديثا ، يصح منها نحو خمسين كالذى عن علي سواء بسواء ، فكلما زاد حديث علي حديث عمر تسعة وأربعين حديثا في هذه المدة الطويلة ، ولم يزد عليه في الصحيح الا حديثا أو حديثين .

وفتاوى عمر موازنة لفتاوى علي في أبواب الفقه ، فإذا نسبنا مدة من مدة وضرينا في البلاد من ضرب فيها وأضفنا حديثا إلى حديث ، وفتاوى إلى فتاوى ، علم كل ذى حس علما ضروريا أن

(١٨١) سقط من (أ) (هو) .

الذي كان عند عمر من العلم أضعاف ما كان عند علي من العلم ، ثم وجدنا الأمر كل ما طال كثرت الحاجة إلى الصحابة فيما عندهم من العلم فوجدنا حديث عائشة رضی الله عنها ألفي مسند ومائتي مسند وعشرة مسانيد ، وحديث أبي هريرة خمسة آلاف مسند وثلاثمائة مسند وأربع وسبعين مسندا ووجدنا مسند ابن عمر وأنس قريبا من مسند عائشة لكل واحد منهما ، ووجدنا مسند جابر ابن عبد الله ، وعبد الله ابن عباس ، لكل واحد منهما أزيد من ألف وخمسمائة ، ووجدنا لأبن مسعود ثمان مائة مسند ونيف ، ولكل من ذكرنا حاشا أبا هريرة وأنس بن مالك من الفتاوى أكثر من فتاوى علي أو نحوها ، فبطل هذه الوقاح الجهال ، فإن عاندنا معاند في هذا الباب جاهل أو قليل الحياء لاح كذبه وجهله ، فإننا غير متهمين^(١٨٢) على حط أحد من الصحابة رضی الله عنهم عن مرتبته ولا على رفعه فوق مرتبته ، لأننا لو انحرفنا عن علي رضی الله عنه ونعوذ بالله من ذلك لذهبنا فيه مذهب الخوارج ، وقد نزهنا الله عز وجل عن هذا الضلال في التعصب ولو غلونا فيه لذهبنا فيه مذهب الشيعة ، وقد أعادنا الله تعالى من هذا الإفك في التعصب فصار غيرنا من المنحرفين عنه أو الغالين فيه هم المتهمون فيه إما له وإما عليه ، وبعد هذا كله فليس يقدر من ينتمى إلى الإسلام أن يعاند في الاستدلال على كثرة العلم باستعمال النبي ﷺ بمن استعمله منهم على ما استعمله وعليه من أمور الدين .

فإن قالوا : إن رسول الله ﷺ قد استعمل عليا على الأخماس وعلى القضاء باليمن ؟ قلنا لهم : نعم ولكن مشاهدة أبي بكر لأقضية رسول الله ﷺ أقوى في العلم وأثبت مما عند علي وهو باليمن ، وقد استعمل رسول الله ﷺ أبا بكر على بعوث فيها الأخماس ، فقد ساوى علمه علم علي في حكمها بلا شك ، إذ لا يستعمل عليه السلام إلا عالما بما يستعمله عليه ، وقد صح أن أبا بكر وعمر كانا يفتيان على عهد رسول الله ﷺ وهو عليه السلام يعلم ذلك ، ومحال أن يبيح لهما ذلك إلا وهما أعلم ممن دونهما وقد استعمل عليه السلام أيضا على القضاء باليمن مع علي معاذ بن جبل ، وأبا موسى الأشعري^(١٨٣) فلعل في هذا شركاء كثير ، منهم أبو بكر ، وعمر ، ثم قد انفرد أبو بكر بالجمهور الأغلب من العلم على ما ذكرنا . وقال هذا القائل : إن عليا كان اقرأ الصحابة .

قال أبو محمد : وهذه القحة المجردة والبهتان لوجوه أولها إنه رد على رسول الله ﷺ لأنه عليه

(١٨٢) في (خ) : فاما غير المتهمين .

(١٨٣) أبو موسى الأشعري : هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب ، من بني الأشعر من قحطان صحابي من الشجعان الولاة الفائقين وأحد الحكيمين بعد حرب صفين ولد في ريد باليمن وقدم مكة عند ظهور الإسلام ، وهاجر إلى الحبشة استعمله رسول الله ﷺ على زيد وعدن ، وولاه عمر بن الخطاب البصرة سنة ١٧ هـ له ٣٥٥ حديثا مات سنة ٤٤ هـ . (طبقات ابن سعد ج ٤ ص ٧٩) .

السلام قال : يؤم^(١٨٤) القوم أقرؤهم ، فإن استوتوا فأفقههم ، فإن استوتوا فأقدمهم هجرة ، ثم وجدناه عليه السلام قد قدم أبا بكر على الصلاة مدة الأيام التي مرض فيها وعلى بالحضرة يراه النبي ﷺ غدوة وعشية فما رأى لها عليه السلام أحدا أحق من أبي بكر بها ، فصح أنه كان أقرؤهم وأفقههم واقدمهم هجرة ، وقد يكون من لم يجمع حفظ القرآن كله على ظهر قلب أقرأ ممن جمعه كله عن ظهر قلب فيكون ألفظ به وأحسنهم ترتيبا .

هذا على أن أبا بكر وعمر وعلى لم يستكمل أحد منهم حفظ سواد^(١٨٥) القرآن كله ظاهرا إلا أنه قد وجب يقينا بتقديم النبي ﷺ لأبي بكر على الصلاة وعلى حاضر أن أبا بكر أقرأ من على ، وما كان النبي ﷺ ليقدم إلى الإمامة الأقل علما بالقراءة على الأقرأ أو الأقل فقها على الأفقه فبطل أيضا شغبهم في هذا الباب - والحمد لله رب العالمين .

[وقال هذا الجاهل كان على أتقاهم لله]^(١٨٦).

قال أبو محمد : كذب هذا الأفاك ، ولقد كان على رضى الله عنه تقيا إلا أن الفضائل يتفاضل فيها أهلها وما كان أتقاهم لله إلا أبا بكر . والبرهان على ذلك أنه لم يسوء قط أبو بكر رسول الله ﷺ في كلمة ولا خالف ارادته عليه السلام في شيء قط ، ولا تأخر عن تصديقه ولا تردد عن الائتمار له يوم الحديبية إذ تردد من تردد وقد تكلم رسول الله ﷺ على المنبر إذا أراد على نكاح ابنه أبي جهل بما قد عرف^(١٨٧) وما وجدنا قط لأبي بكر توقفا عن شيء أمره به رسول الله ﷺ إلا مرة واحدة عذرة فيها رسول الله ﷺ وأجاز له فعله ، وهى إذ أتى رسول الله ﷺ من قباء فوجده يصلى بالناس فلما رآه أبو بكر تأخر فأشار إليه النبي ﷺ أن أقم مكانك فحمد الله تعالى أبو بكر على ذلك ثم تأخر فصار في الصف ، وتقدم رسول الله ﷺ فصلى بالناس فلما سلم قال له رسول الله ﷺ ما منعك أن تثبت حين أمرتك ، فقال أبو بكر ، ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله ﷺ^(١٨٨).

قال أبو محمد : فهذا غاية التعظيم والطاعة والخضوع لرسول الله ﷺ وما أنكر عليه السلام ذلك عليه ، وإذ قد صح بالبرهان الضرورى الذى ذكرنا أن أبا بكر أعلم أصحاب رسول

(١٨٤) فى (أ) : (يوم) وهو تحريف .

(١٨٥) فى (أ) : سور .

(١٨٦) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(١٨٧) قال رسول الله - ﷺ : فإنى أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثنى فصدقى ، وإذ فاطمة بصعة مى وأنا أكره أن يتبونها ، والله

لا تجمع ست رسول الله و بنت عدو الله عند رجل واحد أبدا . رواه البخارى فى فضائل أصحاب النبى باب أصهار النبى ومسلم رقم ٢٤٤٩ باب فضائل فاطمة بنت النبى - ﷺ .

(١٨٨) ونحن نوافق ابن حزم فى أن هذا التوقف من أبى بكر كان أدبا عاليا مع رسول الله ﷺ

الله ﷺ فقد وجب أنه أحشاهم لله عز وجل ، قال الله عز وجل « إنما يخشى الله من عباده العلماء^(١٨٩) » والتقى هو الخشية لله عز وجل .

وقال قائلون على كان أزهدهم .

قال أبو محمد : كذب هذا الجاهل ، وبرهان ذلك أن الزهد إنما هو غروب النفس عن حب الصوت ، وعن المال ، وعن اللذات ، وعن الميل إلى الولد والحاشية ليس الزهد معنى يقع عليه اسم الزهد إلا هذا المعنى ، فأما غروب النفس عن المال فقد علم كل من له أدنى بصر بشيء من الأخبار الخالية أن أبا بكر أسلم وله مال عظيم قيل أربعين ألف درهم ، فأنفقها كلها في ذات الله تعالى ، وعتق المستضعفين من العبيد المؤمنين المعذبين في ذات الله عز وجل ، ولم يعتق عبيدا جلودا يمنعونه لكن كل معذب ومعذبة في الله عز وجل .

حتى هاجر مع رسول الله ﷺ ولم يبق لأبي بكر من جميع ماله إلا ستة آلاف درهم حملها كلها مع رسول الله ﷺ ولم يبق لنيه منها درهماً ، ثم أنفقها كلها في سبيل الله عز وجل حتى لم يبق^(١٩٠) له شيء إلا عباءة له قد خللها بعود إذا نزل افترشها وإذا ركب لبسها إذ تمول غيره من الصحابة رضی الله عن جميعهم واقتنوا الرباع الواسعة والضياع العظيمة من حلها وحققها ، إلا أن من أثر بذلك سبيل الله عز وجل أزهد ممن أنفق وأمسك ، ثم ولي الخلافة فما اتخذ جارية ولا توسع في مال ، وعد عند موته ما أنفق على نفسه وولده من مال الله عز وجل الذي لم يستوف منه إلا بعض حقه وأمر بصرفه إلى بيت المال من صلب ماله الذي حصل له من سهامه في المغازي والمقاسم مع رسول الله ﷺ فهذا هو الزهد في اللذات والمال الذي لا يدانيه فيه أحد من الصحابة لا على ولا غيره ، إلا أن يكون أبا ذر وأبا عبيدة من المهاجرين الأولين فإنهما جريا على هذه الطريقة التي فارقا عليها رسول الله ﷺ وتوسع من سواهم من الصحابة رضی الله عنهم في المباح الذي أحله الله عز وجل لهم ، إلا أن من أثر على نفسه أفضل ، ولولا أن أبا ذر لم يكن له سابقة غيره لما تقدمه إلا من كان مثله ، فهذا هو الزهد في المال واللذات ، ولقد تلا أبا بكر عمر رضی الله عنهما في هذا الزهد فكان فوق على في ذلك يعنى في اعراضه عن المال واللذات ، وأما على رضی الله عنه فتوسع في هذا الباب من حله ومات عن أربع زوجات وتسع عشرة أم ولد ، سوى الخدم والعبيد وتوفى عن أربعة وعشرين ولداً من ذكر وأنثى ، وترك لهم من العقار والضياع ما كانوا به من أغنياء قومهم ومياسيرهم هذا أمر مشهور لا يقدر على إنكاره من له أقل علم بالأخبار والآثار ، ومن جملة عقاره التي تصدق بها كانت تغل ألف وسقٍ تمرًا سوى زرعها فأين هذا من هذا ؟؟؟؟

(١٨٩) سورة فاطر آية رقم ٢٨

(١٩٠) في (خ) : حتى بقي لا شيء له .

وأما حب الولد والميل إليهم وإلى الحاشية فالأمر في هذا أبين من أن يخفى على أحد له أقل علم بالأخبار ، فقد كان لأبي بكر رضى الله عنه من القرابة والولد مثل طلحة بن عبيد الله من المهاجرين الأولين والسابقين من ذوى الفضائل العظيمة فى كل باب من أبواب الفضل^(١٩١)

فى الإسلام ، ومثل ابنه عبد الرحمن بن أبى بكر^(١٩٢) وله مع النبى ﷺ صحبة قديمة وهجرة سابقة ، وفضل ظاهر ، فما استعمل أبو بكر رضى الله عنه منهم أحدا على شىء من الجهات ، وهى بلاد اليمن كلها على سعتها وكثرة أعمالها ، وعمان وحضرموت والبحرين واليمامة والطائف ومكة ونخبير ، وسائر أعمال الحجاز ، ولو استعملهم لكانوا لذلك أهلا . ولكن خشى المحابة وتوقع أن يميله إليهم شىء من الهوى ، ثم جرى عمر على مجراه فى ذلك فلم يستعمل من بنى عدى بن كعب أحدا على سعة البلاد وكثرتها ، وقد فتح الشام ومصر وجميع مملكة الفرس إلى خراسان ، إلا النعمان ابن عدى^(١٩٣) وحده على ميسان^(١٩٤) ، ثم أسرع عزله وفيهم من الهجرة ما ليس فى شىء من اخذ قریش لأن بنى عدى لم يبق منهم أحد بمكة إلا هاجر ، وكان فيهم مثل سعيد بن زيد أحد المهاجرين الأولين ذوى السوابق وأبى الجهم بن حذيفة^(١٩٥) وخارجه بن حذافة^(١٩٦) ومعمر بن عبد الله وابنه عبد الله بن عمر ، ثم لم يستخلف أبو بكر ابنه عبد الرحمن وهو صاحب من الصحابة ، ولا استعمل عمر ابنه عبد الله على الخلافة وهو من فضلاء الصحابة وخيارهم وقد رضى به الناس وكان لذلك أهلا ، ولو استخلفه لما اختلف عليه أحد فما فعل ، ووجدنا عليا رضى الله عنه إذ ولى قد استعمل أقاربه عبد الملك بن عباس على البصرة ، وعبيد الله بن العباس على اليمن ، وخنعم ومعبدا بنى العباس على مكة والمدينة وجعدة بن نمير وهو ابن اخته أم هانى بنت أبى طالب على خراسان ، ومحمد بن أبى بكر وهو ابن امرأته وأخو ولده على مصر ، ورضى ببيعة الناس للحسن

(١٩١) فى (ح) : (الفضائل) .

(١٩٢) عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق ، يكنى أبا عبد الله ، أمه أم رمان بنت الحارث بن غنم ، فهو شقيق عائشة رضى الله عنها . وشهد عبد الرحمن بدرًا وأخذًا مع قومه كافرًا ، ثم أسلم وحسن إسلامه ، وهو الذى قتل محكم اليمامة وشهد الجمل مع اخته عائشة ، توفى سنة ٥٣ هـ بمكة . (الاستيعاب فى معرفة الأصحاب ج ٢ ص ٨٢٥ وما بعدها) .

(١٩٣) النعمان بن عدى بن نضلة العدوى ، شاعر ، صحابى من الولاة ، هاجر مع أبيه إلى الحبشة ، ومات أبوه فيها ، وولاه عمر ابن الخطاب على ميسان وهى كورة واسعة بين البصرة وواسط ، ولم يول عمر أحدًا من قومه بنى عدى غيره ، لما كان فى نفسه من صلاحة ثم عزله لشعره قاله . فرحل إلى البصرة ولم يغزو مع المسلمين حتى مات سنة ٣٠ هـ . (الاصابة ت ٨٧٤٠) .

(١٩٤) ميسان بالفتح ثم السكون ، وسين مهملة وآخرون اسم كورة كثيرة واسعة القرى بين البصرة وواسط ويقال فيها قرية بها قبر عزيمة النبى عليه السلام ، ولما فتحت ميسان فى عهد عمر وولاه النعمان بن عدى بن فضله وكان بميسان مسكين الدارمى . (معجم البلدان ج ٥ ص ٢٤٢) .

(١٩٥) أبو جهم : هو عامر بن حذيفة بن غانم من قریش من بنى عدى بن كعب ، أحد المعمرين ، أسلم يوم فتح مكة ، واشترك فى بناء الكعبة مرتين الأولى فى الجاهلية ، والثانية حين بناها ابن الزبير سنة ٦٤ هـ وهو أحد الأربعة الذين دفنوا عثمان توفى سنة ٧ هـ . (الاصابة فى الكنى ت ٢٠٦) .

(١٩٦) خارجه بن حذافة بن عامر من بنى كعب ابن لؤى . صحابى من الشجعان كان يعد بألف فارس ، شهد فتح مصر وولى شرطته لعمر بن العاص استخلفه عمرو ليصل بالناس فقتله عمرو بن بكر الذى انتدب لقتل عمرو بن العاص ، وقال قاتله لم علم خطاه - أردت عمرًا ، وأراد الله خارجه - وكان ذلك سنة ٤٠ هـ . (الاصابة ج ١ ص ٣٩٩) .

ابنه بالخلافة ، ولسنا ننكر استحقاق الحسن للخلافة ولا استحقاق عبد الله بن العباس للخلافة ، فكيف امارة البصرة لكننا نقول إن من زهد في الخلافة لولد مثل عبد الله بن عمر ، وعبد الرحمن ابن أبي بكر والناس متفقون عليه ، وفي تأمير مثل طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد ، فلا شك في أنه أتم زهداً أو أعزب عن جميع معاني الدنيا يقينا ممن أخذ منها [مما] أبيح له أخذه ، فصح بالبرهان الضروري أن أبا بكر رضی الله عنه أزهد من جميع الصحابة ثم عمر بن الخطاب بعده ، وقال هذا القائل وكان على أكثرهم صدقة .

قال أبو محمد : وهذه مجاهرة بالباطل لأنه لم يحفظ لعل مشاركة ظاهرة بالمال وأما أمر أبي بكر رضی الله عنه في انفاق ماله في سبيل الله عز وجل فأشهر من أن يخفى على اليهود والنصارى فكيف على المسلمين ؟ ثم لعثمان بن عفان رضی الله عنه في هذا المعنى من تجهيز جيش العسرة ما ليس لغيره ، فصح أن أبا بكر أعظم صدقه وأكثر مشاركة وغنى في الإسلام ، بماله من على رضی الله عنه .

وقالوا على هو السابق إلى الإسلام ولم يعبد قط وثنا .

قال أبو محمد : أما السابقة فلم يقل قط أحد يعتد به أن علياً مات وله أكثر من ثلاث وستين سنة ومات بلا شك سنة أربعين من الهجرة ، فصح أنه كان حين هاجر^(١٩٧) النبي ﷺ ابن ثلاث وعشرين سنة ، وكانت مدة النبي ﷺ بمكة في النبوة ثلاث عشرة سنة فبعث عليه السلام ولعلی عشرة أعوام ، فإسلام ابن عشرة أعوام ودعاؤه إليه إنما هو كتدريب المرء ولده الصغير على الدين لا أن عنده غناء ، ولا أن عليه إنما إن أبي ، فإن أخذ الأمر على قول من قال إن عليا مات وله ثمان وخمسون سنة ، فإنه كان إذ بعث النبي ﷺ ابن خمسة أعوام ، وكان إسلام أبي بكر ابن ثمان وثلاثين سنة ، وهو الإسلام المأمور به من عند الله عز وجل ، وأما من لم يبلغ الحلم فغير مكلف ولا مخاطب فسابقة أبي بكر وعمر رضی الله عنهما بلا شك أسبق من سابقة علي ، وأما عمر فإن كان إسلامه تأخر بعد البعث بستة أعوام فإن غناؤه كان أكثر من غناء أكثر من أسلم قبله ولم يبلغ على حد التكليف إلا بعد أعوام من مبعث النبي ﷺ ، وبعد أن أسلم كثير من الصحابة رجال ونساء بعد أن عذبوا في الله تعالى ولقوا فيه الألاق وأما كونه لم يعبد قط^(١٩٨) وثنا فنحن وكل مولود في الإسلام لم نعبد قط وثنا ، وعمار والمقداد^(١٩٩) وسلمان^(٢٠٠) وأبو ذر ، وحزمة ،

(١٩٧) في (خ) : (هجرة) .

(١٩٨) سقط من (أ) (قط) .

(١٩٩) المقداد بن عمرو ، يعرف بابن الأسود ، الكندي الحضرمي أبو معبد ، صحابي من الأبطال . أول من قاتل على فارس في سبيل الله ،

وكان في الجاهلية من سكان حضرموت ، شهد بدرًا وغيرها وسكن المدينة وتوفى على مقربة منها سنة ٣٣ هـ . (الاصابة ت ٨١٨٥) .

(٢٠٠) سلمان الفارسي ، صحابي ، كان يسمى نفسه سليمان الإسلام ، أصله من مجوس أصبهان ، عاش عمراً طويلاً ، قرأ كتب الفرس —

وجعفر ، رضى الله عنهم قد عبدوا الأوثان أفترانا أفضل منهم من أجل ذلك ؟ معاذ الله من هذا ، فإنه لا يقوله مسلم ، فبطل أن يكون هذا يوجب لعلی فضلا [على أحد من الصحابة رضى الله عنهم ، ولو كان ذلك يوجب له فضلا]^(٢٠١) زائدا لكانت عائشة سابقة لعلی رضى الله عنهما فى هذا الفضل ، لأنها كانت إذ هاجر النبى ﷺ بنت ثمانى سنين وأشهر ، ولم تولد إلا بعد إسلام أبيها^(٢٠٢) بسنين ، وعلى ولد وأبوه عابد وثن قبل مبعث النبى ﷺ بسنين ، وعبد الله بن عمر أيضا أسلم أبوه وله أربع سنين لم يعبد قط وثنا ، فهو شريك لعلی فى هذه الفضيلة .

وقال بعضهم على كان أسوسهم .

قال أبو محمد : وهذا باطل لا خفاء به على مؤمن ولا كافر ، فقد درى البعيد والقريب والعالم والجاهل والمؤمن والكافر من ساس^(٢٠٣) الإسلام إذ كفر من كفر من أهل الأرض بعد موت النبى وأذعن الجميع للتقية^(٢٠٤) وقبول ما دعت إليه العرب حاشا أبا بكر ، فهل ثبت أحد ثبات أبى بكر على كلب العدو وشدة الخوف .. ؟ حتى دخلوا فى الإسلام أفواجا كما خرجوا منه أفواجا وأعطوا الزكاة طائعين وكارهين ولم تهله جمعهم ولا تضافرهم ولا قله أهل الإسلام حتى أنار الله الإسلام وأظهره ، ثم هل ناطح كسرى وقيصر على أسرة ملكهما حتى أخضع حدود فارس والروم ، وصرع جلودهم^(٢٠٥) ونكس راياتهم وأظهر الإسلام فى أقطار الأرض وذلل الكفر وأهله وشبع جائع المسلمين وعز ذليلهم ، واستغنى فقيرهم ، وصاروا اخوة لا اختلاف بينهم وقرأوا القرآن ، وتفقهوا فى الدين إلا أبو بكر^(٢٠٦) .. ؟ ثم ثنى عمر ثم ثلث عثمان ثم قد رأى الناس خلاف ذلك كله واقتراق كلمة المؤمنين ، وضرب المسلمين بعضهم وجوه بعض بالسيوف ، وشك بعضهم قلوب بعض بالرماح وقتل بعضهم من بعض عشرات الألوف ، وشغلهم بذلك عن أن يفتح من بلاد الكفر قرية أو يدعر لهم سرب ، أو يجاهد منهم أحد حتى ارتجع أهل الكفر كثيرا مما صار بأيدي المسلمين من بلادهم ، فلم يجتمع المسلمون إلى اليوم^(٢٠٧) فأين سياسة من سياسة ؟

قال أبو محمد : فإذا قد بطل كلما ادعاه هؤلاء الجهال ولم يحصلوا إلا على دعاوى ظاهرة الكذب لا دليل على صحة شىء منها وضح بالبرهان كما أوردنا أن أبا بكر هو الذى فاز بالقدح

والجهود ، وقصد بلاد العرب وقابل الرسول ﷺ وأسلم ، وجعل أميراً على المدائن فاقام بها إلى أن توفى عام ٣٦ هـ له فى كتب الحديث ٦٠

حديثاً . (طبقات ابن سعد ج ٤ ص ٥٣) .

(٢٠١) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢٠٢) فى (خ) : أبيها .

(٢٠٣) فى (أ) : (سائر) وهو تحريف .

(٢٠٤) فى (أ) : (للبقية) .

(٢٠٥) جلودهم : جمع جلد وهو القوى - وفى الأصل : جلودهم بدالين .

(٢٠٦) كان ينبغى أن يأتى بالاستثناء (إلا أبو بكر) بعد قوله : واستغنى فقيرهم حتى يستقيم الأسلوب .

(٢٠٧) فى (أ) : (القيامة) وهو تحريف .

المعلی ، والسبق المبرز ، والحظ الأسنى ، في العلم والقرآن والجهاد ، والزهد والتقوى والخشية ، والصدقة والعتق والمشاركة ، والطاعة والسياسة . فهذه وجوه الفضل كلها فهو بلا شك أفضل من جميع الصحابة كلهم بعد نساء النبي ﷺ .

قال أبو محمد : ولم نحتاج عليهم بالأحاديث لأنهم لا يصدقون أحاديثنا ولا نصدق أحاديثهم وإنما اقتصرنا على البراهين الضرورية بنقل الكوف ، فإن كانت الإمامة تُستحق بالتقدم في الفضل فأبو بكر أحق الناس بها بعد موت رسول الله ﷺ يقينا ، فكيف والنص على خلافته صحيح .. ؟ وإذ قد صحت إمامة أبي بكر رضي الله عنه فطاعته فرض في استخلافه عمر رضي الله عنه فوجبت إمامة عمر فرضا بما ذكرنا ، وبإجماع أهل الإسلام عليهما دون خلاف من أحد قطعا ، ثم أجمعت الأمة كلها أيضا بلا خلاف من أحد منهم على صحة إمامة عثمان والدينونة بها ، وأما خلافة علي فحق لا بنص ولا بإجماع لكن يبرهان سنذكره إن شاء الله في الكلام في حروبه .

قال أبو محمد : ومن فضائل أبي بكر المشهورة قوله عز وجل « إذ أخرجنا الذين كفروا ثانی اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » (٢٠٨) .

فهذه فضيلة منقولة بنقل الكافة لا خلاف بين أحد في أنه أبو بكر ، فأوجب الله تعالى له فضيلة المشاركة في إخراج مع رسول الله ﷺ في أنه خصه باسم الصحبة له ، وبأنه ثانيه في الغار ، وأعظم من ذلك كله أن الله معهما ، وهذا ما لا يلحقه فيه أحد .

قال أبو محمد : فاعترض في هذا بعض أهل القحفة فقال : قد قال الله عز وجل : فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا (٢٠٩) .

قال : وقد حزن أبو بكر فنهاه رسول الله ﷺ عن ذلك فلو كان حزنه رضا لله عز وجل لما نهاه رسول الله ﷺ .

قال أبو محمد : وهذه مجاهرة بالباطل أما قوله تعالى في الآية لصاحبه وهو يحاوره قد أخبر الله تعالى بأن أحدهما مؤمن والآخر كافر ، وبأنهما مختلفان ، فإنما سماه صاحبه في المحاورة والمجالسة فقط .

كما قال تعالى : « وإلى مدین أخاهم شعيبا » (٢١٠) .

فلم يجعله أخاهم في الدين لكن في الدار والنسب ، فليس هكذا قوله تعالى - إذ يقول

(٢٠٨) سورة التوبة آية رقم ٤٠

(٢٠٩) سورة الكهف آية رقم ٢٤ وقد جاءت الآية محرفة في (أ) بقوله : إذ .

(٢١٠) سورة الأعراف آية رقم ٨٥

لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ، بل جعله صاحبه في الدين والهجرة ، وفي الاخراج وفي الغار ، وفي نصره الله تعالى لهما وإخافة الكفار لهما ، وفي كونه تعالى معهما ، فهذه الصحبة غاية الفضل وتلك الأخرى غاية النقص بنص القرآن ، وأما حزن أبى بكر رضى الله عنه فإنه قبل أن ينهاه عنه^(٢١١) رسول الله ﷺ كان غاية الرضا لله ، لأنه كان اشفاقا على رسول الله ﷺ ولذلك كان الله معه وهو تعالى لا يكون مع العصاة بل عليهم ، وما حزن أبو بكر قط بعد أن نهاه رسول الله ﷺ عن الحزن ولو كان لهؤلاء الأزدال حياء أو علم لم يأتوا بمثل هذا إذ لو كان حزن أبى بكر عيبا عليه لكان ذلك على محمد وموسى رسول الله ﷺ عيبا ، لأن الله عز وجل قال لموسى عليه السلام « سنشدَّ عَصُدُكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَمَّا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ^(٢١٢) » .

ثم قال تعالى عن السحرة إنهم قالوا لموسى « إما أن تلقى وإما أن نكون أول من ألقى ، قال بل ألقوا فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى فأوجس في نفسه خيفة موسى ، قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى^(٢١٣) » فهذا رسول الله ﷺ وكليمه قد كان أخبره الله عز وجل بأن فرعون وملائه لا يصلون إليه ، وأن موسى ومن اتبعه هو الغالب ، ثم أوجس في نفسه خيفة بعد ذلك إذ رأى أمر السحرة حتى أوحى الله عز وجل إليه لا تخف ، فهذا أمر أشد من أمر أبى بكر وإذا لزم ما يقول هؤلاء الفساق أبا بكر وحاشا لله أن يلزمه من أن حزنه لو كان رضا لما نهاه رسول الله ﷺ لزم أشد منه لموسى عليه السلام وأن إيجاسه الخيفة في نفسه لو كان رضا لله تعالى ما نهاه الله تعالى عنه ومعاذ الله من هذا ، بل إيجاس موسى الخيفة في نفسه لم يكن إلا نسيان الوعد المتقدم ، وحزن أبى بكر رضى الله عنه رضا لله تعالى قبل أن ينهى عنه ، ولم يكن تقدم إليه نهى عن الحزن ، وأما محمد ﷺ فإن الله عز وجل قال « ومن كفر فلا يحزنك كفره^(٢١٤) » .

وقال تعالى : « ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون^(٢١٥) » .

وقال تعالى : « فلا يحزنك قولهم إن العزة لله جميعا^(٢١٦) » .

وقال تعالى : « فلا تذهب نفسك عليهم حسرات^(٢١٧) » .

وقال تعالى : « فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا^(٢١٨) » .

(٢١١) سقط من (أ) (عنه) .

(٢١٢) سورة القصص آية رقم ٣٥

(٢١٣) سورة طه آية رقم ٦٦

(٢١٤) سورة لقمان آية رقم ٢٣

(٢١٥) سورة النحل آية رقم ١٢٧

(٢١٦) سورة يونس آية رقم ٦٥

(٢١٧) سورة فاطر آية رقم ٨

(٢١٨) سورة الكهف آية رقم ٦

ووجدناه عز وجل قد قال : « قد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون^(٢١٩) » .

وقاله أيضا فى الأنعام فهذا الله تعالى أخبرنا أنه يعلم أن رسول الله ﷺ يحزنه الذى يقولون ، ونهاه عز وجل عن ذلك نصا ، فيلزمهم فى حزن رسول الله ﷺ الذى نهاه الله تعالى عنه كالذى أرادوا فى حزن أبى بكر سواء سواء . ونعم إن حزن رسول الله ﷺ بما كانوا يقولون من الكفر كان طاعة لله تعالى قبل أن ينهاه الله عز وجل [وما حزن عليه السلام بعد أن نهاه ربه تعالى عن الحزن ، كما كان حزن أبى بكر طاعة لله عز وجل قبل أن ينهاه الله عز وجل عن الحزن]^(٢٢٠) وما حزن أبو بكر قط بعد أن نهاه عليه السلام عن الحزن ، فكيف وقد يمكن أن يكون أبو بكر لم يحزن يومئذ .. ؟ !! لكن نهاه عليه السلام عن أن يكون منه حزن كما قال تعالى لنبيه عليه السلام « ولا تطع منهم آثما أو كفورا^(٢٢١) » .

فنهاه عن أن يطيعهم ولم تكن منه طاعة لهم ، وهذا إنما يعترض به أهل الجهل والسخافة ونعوذ بالله من الضلال .

قال أبو محمد : واعترض علينا بعض الجهال ببعثة رسول الله ﷺ على بن أبى طالب خلف أبى بكر رضى الله عنهما فى الحججة التى حجها أبو بكر ، وأخذ براءة من أبى بكر ، وتولى على تبليغها إلى أهل الموسم وقراءتها عليهم .

قال أبو محمد : وهذا من أعظم فضائل أبى بكر لأنه كان أميراً على بن أبى طالب وغيره من أهل الموسم ، لا يدفعون إلا بدفعة ولا يقفون إلا بوقوفه ولا يصلون إلا بصلاته ، وينصتون إذا خطب وعلى فى الجملة كذلك ، وسورة براءة وقع فيها فضل أبى بكر رضى الله عنه وذكره فى أمر الغار وخروجه مع النبى ﷺ وكون الله تعالى معهما فقراءة على لها أبلغ فى إعلان فضل أبى بكر على على ، وعلى سواه ، وحجة لأبى بكر قاطعة وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : إلا أن ترجع الروافض إلى إنكار القرآن والنقص منه والزيادة فيه ، فهذا أمر يظهر فيه قحتهم وجهلهم وسخفهم ، إلى كل عالم وجاهل ، فإنه لا يمتري كافر ولا مؤمن فى أن هذا الذى بين اللوحين من الكتاب هو الذى أتى به محمد ﷺ وأخبرنا بأنه أوحاه الله تعالى إليه فمن تعرض [إلى]^(٢٢٢) هذا فقد أقر بعين عدوه .

قال أبو محمد : وما يعترض إمامة أبى بكر إلا زار على رسول الله ﷺ ، رادٍ لأمره فى

(٢١٩) سورة الأنعام آية رقم ٣٣ وقد جاءت هذه الآية معرفة فى (أ) .

(٢٢٠) ما بين القوسين سقط من (خ) .

(٢٢١) سورة الإنسان آية رقم ٢٤ .

(٢٢٢) سقط من (أ) إلى .

تقديمه أبا بكر إلى الصلاة بأهل الإسلام ، مرید لزالته عن مقام إقامة فيه رسول الله ﷺ .
قال أبو محمد : ولسنا من كذبهم في تأويلهم « ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما
وأسيراً^(٢٢٣) » .
وأن المراد بذلك على رضى الله عنه بل هذا لا يصح بل الآية على عمومها وظاهرها لكل من
فعل ذلك .

قال أبو محمد : فصح بما ذكرنا فضل أبي بكر على جميع الصحابة رضى الله عنهم بعد نساء
النبي ﷺ بالبراهين المذكورة ، وأما الأحاديث في ذلك فكثيرة كقول رسول الله ﷺ في أبي بكر
« دَعُوا لِي صَاحِبِي فَإِنَّ النَّاسَ قَالُوا كَذَبْتَ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ صَدَقْتَ^(٢٢٤) » .
وقوله ﷺ : « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنَّهُ أَخِي
وَصَاحِبِي^(٢٢٥) » .

وهذا الذى لا يصح غيره ، وأما إخوة على فلا تصح إلا مع سهل بن حنيف ، ومنها أمره
ﷺ بسد كل باب وخوخه في المسجد حاشا خوخة أبي بكر . وهذا هو الذى لا يصح غيره .
ومنها غضبه ﷺ على من خارج أبا بكر وعلى من أشار عليه بغير أبي بكر للصلاة ومنها
قوله ﷺ : « إِنْ مِنْ أَمْنٍ النَّاسِ عَلَيَّ فِي مَالِهِ أَبَا بَكْرٍ^(٢٢٦) » وعمدتنا في تفضيل أبي بكر ثم عمر
على جميع الصحابة بعد نساء النبي ﷺ هو قول رسول الله ﷺ إذ سئل من أحب الناس إليك
يا رسول الله . قال : عائشة . قيل فمن الرجال ؟ قال : أبوها . قيل ثم من يا رسول الله ؟ قال :
عمر » .

قال أبو محمد : فقطعنا بهذا ثم وقفنا ولو زادنا رسول الله ﷺ بيانا لزدنا لكننا لا نقول في
شئ من الدين إلا بما جاء به النص .

قال أبو محمد : واختلف الناس فيمن أفضل أعثان أم على رضى الله عنهما ؟

(٢٢٣) سورة الإنسان آية رقم ٨
(٢٢٤) الحديث رواه البخارى ١٧ و ١٨ في فضائل أصحاب النبي - ﷺ باب قول النبي - ﷺ . لو كنت متخذًا خليلًا وى تفسير
سورة الأعراف باب : قل يا أيها الناس إلى رسول الله إليكم جميعًا . ولفظه : هل أنتم تاركون لى صاحبي ؟ هل أنتم تاركون لى صاحبي ؟.. إلى
قلت : يا أيها الناس إلى رسول الله عليكم جميعًا ، فقلتم كذبت وقال أبو بكر : صدقت .
(٢٢٥) الحديث رواه مسلم رقم ٢٣٨٣ في فضائل الصحابة : باب مناقب أبي بكر الصديق - رضى الله عنه ، والترمذى رقم ٣٦٥٦ في
المناقب باب مناقب أبي بكر الصديق - رضى الله عنه ولفظه : لو كنت متخذًا خليلًا لآتخذت أبا بكر خليلًا ولكنه أخي وصاحبي .
(٢٢٦) لفظ الحديث : قال رسول الله - ﷺ : « مِنْ أَمْنِ النَّاسِ عَلَيَّ فِي مَالِهِ وَصَحْبِهِ أَبُو بَكْرٍ ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا ، لَاتَّخَذْتُ
أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامَ ، لَا تَبْقَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ خُوخَةَ إِلَّا خُوخَةَ أَبِي بَكْرٍ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ رَقْمَ ٢٣٨٢ فِي فَضَائِلِ أَبِي بَكْرٍ
وَالْتِّرْمِذِيُّ رَقْمَ ٣٦٦١ بَابِ مَنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

قال أبو محمد : والذي يقع في نفوسنا دون أن نقطع به ولا نخطيء من خالفنا في ذلك فهو أن عثمان أفضل من علي ، والله أعلم ، لأن فضائلهما تتقاوم في الأكثر فكان عثمان أقرأ وكان على أكثر فتيا ورواية .

ولعل أيضا حظ قوى في القراءة ، ولعثمان أيضا حظ قوى في الفتيا والرواية ، ولعل مقامات عظيمة في الجهاد بنفسه ولعثمان مثل ذلك بماله ، ثم انفرد عثمان بأن رسول الله ﷺ بايع ليساره المقدسة عن يمين عثمان في بيعة الرضوان ، وله هجرتان وسابقة قديمة وصهر مكرم^(٢٢٧) محمود ولم يحضر بدرًا فألحقه الله عز وجل فيهم بأجره التام وسهمه ، فألحقه بمن حضرها فهو معدود فيهم ثم كانت له فتوحات في الإسلام عظيمة لم تكن لعل ، وسيرة في الإسلام هادية ، ولم يتسبب بسفك دم مسلم ، وجاءت فيه آثار صحاح ، وأن الملائكة تستحي منه^(٢٢٨) وأنه ومن اتبعه على الحق والذي صح من فضائل على فهو قول النبي ﷺ : « أَنْتَ مِنْنِي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي . » وقوله عليه السلام : « لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ »^(٢٢٩) وهذه صفة واجبة لكل مؤمن وفاضل وعهده عليه السلام : أَنْ عَلِيًّا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يَبْغِضُهُ إِلَّا مُنَافِقٌ^(٢٣٠) وقد صح مثل هذه في الأنصار رضي الله عنهم أنه لا يبغضهم من يؤمن بالله واليوم الآخر « وأما من كنت مولاة فعلى مولاة » فلا يصح من طريق الثقات أصلا . وأما سائر الأحاديث التي تتعلق بها الرافضة فموضوعة يعرف ذلك من له أدنى علم بالأخبار ونقلتها .

قال أبو محمد : ونقول بفضل^(٢٣١) المهاجرين الأولين بعد عمر بن الخطاب قطعا إلا أننا لا نقطع بفضل أحد منهم على صاحبه كعثمان بن عفان ، وعثمان بن مظعون ، وعلي وجعفر ، وحمزة وطلحة والزبير ومصعب بن عمير ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعبد الله بن مسعود ، وسعد وزيد بن حارثة ، وأبي عبيدة وبلال ، وسعيد بن زيد وعمار بن ياسر ، وأبي سلمة وعبد الله

(٢٢٧) في (خ) : (مكرر) .

(٢٢٨) الحديث أخرجه مسلم في فضائل الصحابة ، باب من فضائل عثمان رضي الله عنه ولفظه : ألا أستحي ممن تستحي منه الملائكة .

(٢٢٩) الحديث رواه البخاري في المغازي باب غزوة تبوك ، وفي فضائل أصحاب النبي ﷺ باب مناقب علي ومسلم رقم ٢٤٠٤ في فضائل

أصحاب النبي والترمذي رقم ٣٧٣١ في المناقب ، باب مناقب علي - رضي الله عنه - ولفظه : أنت مني بمنزلة هارون من موسى .

(٢٣٠) الحديث رواه مسلم رقم ٢٤٠٤ في فضائل الصحابة باب من فضائل علي بن أبي طالب - رضي الله عنه والترمذي رقم ٣٧٢٦ في

المناقب ، باب مناقب علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ولفظه : لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله قال : فتناولنا ، فقال : ادعوا لي عليا فأتي به أرمم فبصق في عييه ، ودفع الراية إليه ففتح الله عليه .

(٢٣١) الحديث أخرجه الترمذي رقم ٢٧١٩ في المناقب باب مناقب علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - واسناده ضعيف ولكن يشهد له

حديث والذي فلق الحبة ورأى النسمة إنه لعهد النبي الأمي إلى أنه لا يجنبني إلا مؤمن ، ولا يبغضني إلا منافق . أخرجه مسلم والترمذي والنسائي .

(٢٣٢) في (أ) : تفضل - وهو تحريف .

ابن جحش وغيرهم من نظرائهم . ثم بعد هؤلاء أهل العقبة ، ثم أهل بدر ، ثم أهل المشاهد كلها مشهداً مشهداً . فأهل كل مشهد أفضل من أهل المشهد الذى بعده حتى يبلغ الأمر إلى أهل (٢٣٣) الحديدية ، فكل من تقدم ذكره من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم إلى تمام بيعة الرضوان فإننا نقطع على غيب قلوبهم وأنهم كلهم مؤمنون صالحون ماتوا كلهم (٢٣٤) على الإيمان والهدى والبر ، كلهم من أهل الجنة لا يلج أحد منهم النار ألبتة ، لقول الله تعالى : « والسابقون السابقون أولئك المقربون فى جنات النعيم » (٢٣٥) . وكقوله عز وجل : « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم » (٢٣٦) .

قال أبو محمد : فمن أخبرنا أن الله عز وجل أنه علم ما فى قلوبهم رضى الله عنهم ، وأنزل السكينة عليهم ، فلا يحل لأحد التوقف فى أمرهم ، ولا الشك فىهم ألبتة ، ولقول رسول الله ﷺ « لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة إلا صاحب الجمل الأحمر » (٢٣٧) وإخباره عليه السلام .. أنه لا يدخل النار أحد شهد بدرًا . ثم نقطع على أن كل من صحب رسول الله ﷺ بنية صادقة ولو ساعة فإنه من أهل الجنة لا يدخل النار لتعذيب إلا أنهم لا يلحقون بمن أسلم قبل الفتح وذلك لقول الله عز وجل .. لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى » (٢٣٨) .

وقال تعالى : « وعد الله لا يخلف الله وعده » (٢٣٩) .

وقال تعالى : « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيبها وهم فيما اشتت أنفسهم خالدون ، لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون » (٢٤٠) فصح بالضرورة أن كل من أنفق من قبل الفتح وقاتل فهو مقطوع على غيبة (٢٤١) لتفضيل الله تعالى إياهم ، والله تعالى لا يفضل إلا مؤمنا فاضلا ، وأما من أنفق بعد الفتح وقاتل فقد كان فيهم منافقون لم يعلمهم رسول الله ﷺ فكيف نحن .

(٢٣٣) فى (أ) : سقطت كلمة (أهل) .

(٢٣٤) سقط من (أ) كلهم .

(٢٣٥) سورة الواقعة آية رقم ١٠

(٢٣٦) سورة الفتح آية رقم ١٨

(٢٣٧) الحديث رواه مسلم فى المناقير ١٢ ورواه الترمذى فى المناقب ٥٨ ، والدارمى فى الصلاة ٢٢٢ ولفظه عند مسلم : وكلكم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر ، فأتيناها فقلنا له تعالى يستغفر لك رسول الله ﷺ - إلخ .. وصاحب الجمل الأحمر : هو : الجدى ابن قيس .

(٢٣٨) سورة الحديد آية رقم ١٠

(٢٣٩) سورة الروم آية رقم ٦

(٢٤٠) سورة الأنبياء آية رقم ١٠٣

(٢٤١) فى (أ) : عينه .

قال الله تعالى « ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم^(٢٤٢) .

قال أبو محمد : فلماذا لم نقطع على كل امرئ منهم بعينه لكن نقول : كل من لم يكن منهم من المنافقين فهو من أهل الجنة يقينا ، لأنه قد وعدهم الله تعالى الحسنى كلهم ، وأخبر أنه لا يخلف وعده . وأن من سبقت له الحسنى فهو مبعود من النار لا يسمع حسيستها ، ولا يحزنه الفرع الأكبر ، وهو فيما اشتبهى خالد . وهذا نص قولنا والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : لقد خاب وخسر من رد قول ربه عز وجل أنه رضى عن المبايعين تحت الشجرة وعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وقد علم كل أحد له أدنى علم أن أبا بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعليًا ، وطلحة ، والزبير ، وعمار ، والمغيرة بن شعبة ، رضى الله عنهم من أهل هذه الصفة ، والخوارج ، والروافض ، قد انتظمت الطائفتان الملعوتتان البراءة منهم ، خلافا لله عز وجل ، وعنادًا له . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : فهذا قولنا في الصحابة رضى الله عنهم فأما التابعون ومن بعدهم فلا نقطع على عينهم واحدا واحدا إلا من بان منه احتمال المشقة في الصبر للدين ، ورفض الدنيا لغير عرض^(٢٤٣) استعجله ، إلا اننا لا ندرى على ماذا مات ، وإن بلغنا الغاية في تعظيمهم ، وتوقيرهم ، والدعاء بالمغفرة والرحمة والرضوان لهم ، لكن نتولاهم جملة قطعًا ، ونتولى كل إنسان منهم بظاهره ، ولا نقطع على أحد منهم بجنة ، ولا نار . لكن نرجو لهم ، ونخاف عليهم إذ لا نص في إنسان منهم بعينه ولا يحل الاخبار عن الله عز وجل إلا بنص من عنده . لكن نقول : كما قال رسول الله ﷺ : خيركم القرن الذى بعثت فيه ثم الذى يلونهم ثم الذى يلونهم^(٢٤٤) .. « ومعنى هذا الحديث إنما هو أن^(٢٤٥) كل قرن من هذه القرون التى ذكر عليه السلام أكثر فضلا بالجملة من القرن الذى بعده . لا يجوز غير هذا ألبتة .

ويرهان ذلك أنه قد كان في عصر التابعين من هو أفسق الفاسقين كمسلم بن عقبة المري وحبيش بن دكخة القينى ، والحجاج بن يوسف الثقفى وقتلة عثمان ، وقتلة الزبير وقتلة الحسين رضى الله عنهم ، ولعن قتلهم ومن بعثهم فمن خالف قولنا^(٢٤٦) في هذا الخبر لزمه أن يقول : ان هؤلاء

(٢٤٢) سورة التوبة آية رقم ١٠١

(٢٤٣) في (أ) : غرض .

(٢٤٤) الحديث رواه البخارى في الشهادات ٩ وفضائل الصحابة ١ وأيمان ١٠ ورواه الترمذى في الفتن ٤٥ والشهادات ٤ والمناقب ٥٦

وابن ماجه في الأحكام ٢٧ وأحمد بن حنبل في المسند - ١ ص ٢٧٨ ولفظه عند ابن ماجه « سئل رسول الله ﷺ - أى الناس خير .. ؟ قال : قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . ثم يجيء قوم تبدو شهادة أحدهم بينه وبينه شهادته . »

(٢٤٥) سقط من (أ) أن .

(٢٤٦) في (خ) : بزيادة (معنى) .

الفساق الأخابث أفضل من كل فاضل في القرن الثالث ومن بعده ، كسفيان الثوري^(٢٤٧) والفضيل ابن عياض^(٢٤٨) ومسعر بن كدام^(٢٤٩) وشعبة^(٢٥٠) ومنصور بن المعتمر^(٢٥١) ومالك^(٢٥٢) والأوزاعي^(٢٥٣) والليث^(٢٥٤) وسفيان بن عيينه^(٢٥٥) ووكيع^(٢٥٦) وابن المبارك^(٢٥٧) والشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق ابن راهويه ، وداود بن علي رضي الله عنهم ، وهذا ما لا يقوله أحد وما يبعد أن يكون في زماننا وفيمن يأتي بعدنا من هو أفضل من أفضل^(٢٥٨) رجل من التابعين عند الله عز وجل ، إذ لم يأت في المنع من ذلك نص ولا دليل أصلا ، والحديث المأثور في أويس القرني لا يصح لأن مداره على أسيد ابن جابر وليس بالقوي ، وقد ذكر شعبة أنه سأل عمرو بن مرة وهو كوفي قرني مرادى من أشرف

(٢٤٧) سفيان الثوري : هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري من بني ثور من مضر أبو عبد الله ، أمير المؤمنين في الحديث ، كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى ولد سنة ٩٧ هـ بالكوفة ، ورواه المنصور العباسي على أن يلي الحكم فأبى وخرج من الكوفة سنة ١٤٤ هـ فسكن مكة والمدينة مات بالبصرة مخفياً من المهدي سنة ١٦١ هـ له من الكتب « الجامع الكبير والجامع الصغير وكتاب في الفرائض » . طبقات ابن سعد ح ٦ ، ص ٢٥٧ .

(٢٤٨) الفضيل بن عياض بن مسعود التيمي اليربوعي ، أبو علي . شيخ الحرم المكي ، من أكابر العلماء الصالحين ، كان ثقة في الحديث ، أخذ عنه الإمام الشافعي ، ولد في سمرقند سنة ١٠٥ هـ ودخل الكوفة وأصله منها ثم سكن مكة وتوفى بها عام ١٨٧ هـ : شذرات الذهب ح ٨ ص ٢٢٣

(٢٤٩) مسعر بن كدام بن ظهير الهلالي العامري الرواسي ، أبو سلمة من ثقات أهل الحديث ، كوفي ، كان يقال له « المصحف » لعظمة الثقة بما يرويه وكان مرجحاً وعنده نحو ألف حديث وخرج له السنة توفى بمكة سنة ١٥٢ هـ . (تهذيب التهذيب ح ١٠ ص ١١٣) .
(٢٥٠) شعبة بن الحجاج بن الورد الأزدي أبو بسطام من أئمة رجال الحديث ، ولد بواسط عام ٨٢ هـ قال الإمام أحمد ، هو أمة وحده في هذا الشأن وقال الشافعي : لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق ، له كتاب الترائب في الحديث . (تهذيب التهذيب ح ٤ ص ٣٣٨) .
(٢٥١) منصور بن المعتمر بن عبد الله السلمى أبو عتاب من أعلام رجال الحديث من أهل الكوفة . لم يكن فيها أحفظ للحديث منه وكان ثقة ثبتا توفى سنة ١٣٢ هـ . (التهذيب ح ١ ص ٣١٢) .

(٢٥٢) مالك بن أنس بن مالك أبو عبد الله ، إمام دار الهجرة ، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة وإليه تنسب المالكية ولد سنة ٩٣ هـ بالمدينة سأله المنصور أن يضع كتاباً للناس يحملهم على العمل به فصنفه الموطأ وله رسالة في الرد على القدرية . توفى سنة ١٧٩ هـ . (الوفيات ح ١ ص ٤٣٩) .

(٢٥٣) الأوزاعي : عبد الرحمن بن عمرو من قبيلة الأوزاع أبو عمرو إمام الديار الشامية في الفقه والزهد وأحد الكتاب المترسلين ولد في بعلبك ونشأ في البقاع وسكن بيروت ، وعرض عليه القضاء فامتنع له كتاب السنن في الفقه والمسائل توفى سنة ١٥٧ هـ . (الوفيات ح ١ ص ٢٧٥) .

(٢٥٤) الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي ، إمام أهل مصر في عصره حديثاً وفقهاً ، أصله من خراسان ومولده في قلقشندة سنة ٩٤ هـ وكان من الكرماء الأحرار ، قال الشافعي : الليث أفقه من مالك إلا أن أصحابه لم يقوموا به . لابن حجر كتاب : الرحمة الغيثية في الترجمة الليثية . توفى بالقاهرة عام ١٧٥ هـ . (وفيات الأعيان ح ١ ص ٤٣٨) .

(٢٥٥) سفيان بن عيينه بن ميمون الهلالي الكوفي أبو محمد . محدث الحرم المكي من الموالى ، ولد بالكوفة سنة ١٠٧ هـ وسكن مكة . كان حافظاً ثقة ، واسع العلم كبير القدر . قال الشافعي : لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز ، حج سبعين مرة له كتاب في التفسير ، وآخر في الحديث توفى سنة ١٩٨ هـ . (تذكرة الحفاظ ح ١ ص ٢٤٢) .

(٢٥٦) وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاسي ، أبو سفيان . حافظ للحديث ، ثبت كان محدث العراق في عصره ، ولد بالكوفة سنة ١٢٩ هـ ، وأراد أن يوليئه الرشيد قضاء الكوفة فامتنع ورعاً وكان يصوم الدهر له كتب منها تفسير القرآن والسنن ، والمعرفة ، والتاريخ توفى سنة ١٩٧ هـ . (تذكرة الحفاظ ح ١ ص ٢٨٢) .

(٢٥٧) ابن المبارك : هو عبد الله بن المبارك بن واضح التيمي أبو عبد الرحمن الحافظ ، شيخ الإسلام ، المجاهد التاجر ، صاحب التصانيف والرحلات أفنى عمره في الأسفار حاجاً ، ومجاهداً وتاجراً ، وجمع الحديث والفقه والعربية ، كان من سكان خراسان ومات بهيت على الفرات منصرفاً من غزو الروم عام ١٨١ هـ له كتاب في الجهاد ، والرقائق . (تذكرة الحفاظ ح ١ ص ٢٥٣) .

(٢٥٨) سقط من (أ) (من أفضل) .

مراد وأعلمهم بهم عن أويس القرني فلم يعرفه في قومه ، وأما الصحابة رضی الله عنهم فبخلاف هذا ولا سبيل إلى أن يلحق أقلهم درجة أحد من أهل الأرض ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وذهب بعض الروافض إلى أن لذوى قرابة رسول الله ﷺ فضلا بالقرابة فقط ، واحتج بقول الله تعالى : إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض (٢٥٩) .

وبقوله عز وجل « قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى (٢٦٠) » وبقوله تعالى « وابعث فيهم رسولا منهم (٢٦١) » .

قال أبو محمد : وهذا كله لا حجة فيه ، أما اخباره تعالى بأنه اصطفى آل إبراهيم وآل عمران على العالمين . فإنه لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما : إما ان يعنى كل مؤمن فقد قال ذلك بعض العلماء أو يعنى مؤمنى أهل بيت إبراهيم وعمران (٢٦٢) لا يجوز غير هذا لأن آذر والد إبراهيم عليه السلام كان كافرا عدوا لله لم يصطفه الله تعالى الا لدخول النار ، فإن أراد الوجه الذى ذكرنا لم نمانعه ولا ننازعه فى أن موسى وهارون من آل عمران ، وان اسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف من آل إبراهيم مصطفون على العالمين ، فأى حجة هاهنا لبنى هاشم ؟ .

فإن ذكروا الدعاء المأمور به وهو ، اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد .

فالقول فى هذا كما قلنا ولا فرق ، وهذا دعاء لكل مؤمن وقد قال تعالى « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصلى عليهم إن صلاتك سكن لهم (٢٦٣) » .

وقال رسول الله ﷺ : اللهم صل على آل أبى أوفى (٢٦٤) فهذا هو الدعاء لهم بالصلاة على كل مؤمن ومؤمنة بلا خلاف ، وكذلك الدعاء فى التشهد المفترض فى كل صلاة من قول المصلى (٢٦٥) : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، فهذا السلام على كل مؤمن ومؤمنة فاستوى بنوا هاشم وغيرهم فى اطلاق الدعاء بالصلاة عليهم وبالسلام عليهم ولا فرق ، وقال تعالى : « وبشر

(٢٥٩) سورة آل عمران آية رقم ٣٣

(٢٦٠) سورة الشورى آية رقم ٢٣

(٢٦١) سورة البقرة آية رقم ١٢٩

(٢٦٢) فى (أ) : وعمر ، أن : وهو تحريف .

(٢٦٣) سورة التوبة آية رقم ١٠٣

(٢٦٤) الحديث رواه البخارى فى الدعوات ٣٢ وأبو داود فى الزكاة ٧ والنسائى فى الزكاة ١٣ وابن ماجه فى الزكاة ٨ وأحمد بن حنبل

٣٨٣ ، ٣٨١ ، ٣٥٥ ، ٣٥٣/٤

(٢٦٥) فى (أ) : المصطفى

الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة ، قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون^(٢٦٦) فوجبت صلوات الله تعالى على كل مؤمن صابر واستوى في هذا كله بنو هاشم وقريش والعرب والعجم من كان جميعهم بهذه الصفة ، وأيضا فيلزم من احتج بقوله تعالى : « إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين^(٢٦٧) » أن يقول : إن من أسلم من المهارونيين من اليهود أفضل من بنى هاشم ، وأشرف وأولى بالتقديم ، لأنه من آل عمران ومن آل إبراهيم وفيهم ورد النص .

قال أبو محمد : فصح يقينا أن الله عز وجل إنما أراد بذلك الأنبياء عليهم السلام فقط ويين هذا بيانا جليا قول الله عز وجل حاكيا عن ابراهيم عليه السلام أنه قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين . « فسوى الله تعالى بين الظالمين^(٢٦٨) » من ذرية إبراهيم عليه السلام وبين^(٢٦٩) الظالمين من ذرية غيره وقال عز وجل : إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا^(٢٧٠) [النبي عليه السلام]^(٢٧١) فخص الله تعالى بولاية إبراهيم عليه السلام ومن اتبع إبراهيم كائنا من كان فدخل في هذا كل مؤمن ومؤمنة ولا فضل .

وأما قول الله عز وجل « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى^(٢٧٢) » . فهذا حق على ظاهره ، وإنما أراد عليه السلام من قريش أن يودوه لقربته^(٢٧٣) منهم ولا يختلف أحد من الأمة في أنه عليه السلام لم يرد قط من المسلمين أن يودوا أبا لهب وهو عمه ولا شك في أنه عليه السلام أراد من المسلمين مودة بلال ، وعمار ، وصهيب^(٢٧٤) ، وسلمان ، وسالم ، مولى أبي حذيفة^(٢٧٥) ، وأما قوله عز وجل عن إبراهيم عليه السلام « وابعث فيهم رسولا منهم^(٢٧٦) » فقد قال عز وجل « وإن من أمة

(٢٦٦) سورة القرة آية رقم ١٥٥

(٢٦٧) سورة آل عمران آية رقم ٣٣

(٢٦٨) ما بين القوسين من (أ) .

(٢٦٩) في (أ) : سقط « وبين » .

(٢٧٠) سورة آل عمران آية رقم ٦٨

(٢٧١) ما بين القوسين سقط من (أ) .

(٢٧٢) سورة الشورى آية رقم ٢٣

(٢٧٣) في (أ) : زيادة « وار » وهو تحريف .

(٢٧٤) صهيب بن سنان بن مالك من بنى النمر من قاسط : صحابي ومن أرمى العرب سهما أحد السابقين إلى الإسلام ، كانت منازل قومه في أرض الموصل اختطف وبيع في مكة ، احترق التجارة ، أسلم وهاجر إلى المدينة ، وشهد بدرًا وأحدًا والمشاهد كلها له ٣٠٧ حديثًا وتوفي بالمدينة سنة ٣٨ هـ . (طبقات ابن سعد ج ٣ ص ١٦١) .

(٢٧٥) سالم مولى أبي حذيفة : هو سالم بن معقل ، أبو عبد الله ، مولى أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس . صحابي من كبارهم فارس الأصل ، اعتقته ثيبته روج أبي حذيفة صغيرًا وتبناه أبو حذيفة وزوجه ابنة أخ له وهو من السابقين إلى الإسلام وفي الحديث خذوا القرآن من أربعة : من ابن مسعود ، وسالم ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، شهد بدرًا وكان معه لواء المهاجرين يوم اليمامة وقتل فيها سنة ١٢ هـ . (الأصابة ت ٣٠٥٢) .

(٢٧٦) سورة القرة آية رقم ١٢٩

إلا خلا فيها نذير^(٢٧٧)» وقال تعالى : « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم^(٢٧٨) » فاستوت الأمم كلها في هذه الدعوة بأن يبعث فيهم رسولا منهم ممن هم قومه ، فإن احتج محتج بالحديث الثابت الذي فيه : إن الله اصطفى كنانه من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانه ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفاني من بنى هاشم^(٢٧٩) » (فمعناه ظاهر وهو أنه تعالى اختار كونه عليه الصلاة والسلام من بنى هاشم وكون بنى هاشم من قريش ، وكون قريش من كنانه وكون كنانة من بنى إسماعيل كما اصطفى أن يكون موسى من بنى لاوى ، وأن يكون بنو لاوى من بنى إسحاق عليه السلام ، وكل نبي من عشيرته التي هو منها ، ولا يجوز غير هذا ألبتة ، ونسأل من أراد هذا الحديث على غير هذا المعنى أيدخل أحد من بنى هاشم أو من قريش أو من كنانة أو من بنى^(٢٨٠) إسماعيل النار أم لا ؟ فإن انكروا هذا كفروا ، وخالفوا الإجماع والقرآن والسنة ، وقد قال عليه السلام ، أبى وأبوك في النار ، وأن أبا طالب في النار^(٢٨١) .

وجاء القرآن بأن أبا لهب في النار ، وسائر كفار قريش في النار ، كذلك قال الله تعالى : « تبت يدا أبى لهب وتب ، ما أغنى عنه ما له وما كسب ، سيصلى نارا ذات لهب^(٢٨٢) » .

فإذا أقر بأنه قد يدخل النار منهم من يستحق أن يدخلها صحت المساواة بينهم وبين سائر الناس .

قال أبو محمد : ويكذب هذا الظن الفاسد قول رسول الله ﷺ : يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئا ، يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئا ، يا عباس ابن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا ، يا بنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا^(٢٨٣) .

(٢٧٧) سورة فاطر آية رقم ٢٤

(٢٧٨) سورة إبراهيم آية رقم ٤

(٢٧٩) الحديث رواه مسلم في الفضائل رقم ١ والترمذى في المناقب رقم ١ ورواه أحمد بن حنبل ج ٤ ص ١٠٧ ولفظه عند مسلم : إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم .

(٢٨٠) في (أ) : سقط (بنى) .

(٢٨١) الحديث رواه أبو داود في كتاب السنة في باب ذراري المشركين رقم ٤٧١٨ ولفظه عن أنس أن رجلا قال : يا رسول الله ، أين أبى ؟ قال « أبوك في النار » فلما قفى قال : إن أبى وأباك في النار .

(٢٨٢) سورة المسد آيات من ١ - ٣

(٢٨٣) الحديث رواه البخارى في الوصايا ١١ و تفسير سورة ٣٦ ، والمناقب ١٣ ورواه مسلم في الإيمان ٣٥١ والنسائي في الوصايا ٦ والدارمي في الرقاق ٢٣ ولفظه عند البخارى : يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب ... الخ .

وأبين من هذا كله قول الله تعالى : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم »^(٢٨٤) .

وقوله تعالى : لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم^(٢٨٥) .

وقوله تعالى : « واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ، ولا مولود هو جازٍ عن والده شيئاً »^(٢٨٦) .

وقال تعالى : « وذكر عادًا وثمودًا وقوم نوح وقوم لوط » .

ثم قال : أكفاركم خير أم أولئكم أم لكم براءة في الزبر^(٢٨٧) .

فصح ضرورة انه لا ينتفع أحد بقرابته من رسول الله ﷺ ، ولا من نبي من الأنبياء والرسل ، عليهم السلام . ولو أن النبي ابنه أو أبوه أو أمه بنية .

وقد نص الله تعالى : في ابن نوح ووالد ابراهيم وعم محمد - على رسل الله الصلاة والسلام - ما فيه الكفاية .

وقد نص الله تعالى على أن من انفق من قبل الفتح وقاتل أعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا ، فصح ضرورة أن بلالاً ، وصهيباً ، والمقداد ، وعماراً وسالمًا ، وسلمان ، أفضل من العباس ، وبنيه عبد الله ، والفضل^(٢٨٨) ، وقثم^(٢٨٩) ومعبد^(٢٩٠) ، وعبيد الله^(٢٩١) ، وعقيل بن أبي طالب^(٢٩٢) ، والحسن والحسين ، رضى الله عن جميعهم . بشهادة الله تعالى ، فإذ هذا لا شك فيه

(٢٨٤) سورة الحجرات آية رقم ١٣

(٢٨٥) سورة الممتحنة آية رقم ٣

(٢٨٦) سورة لقمان آية رقم ٣٣

(٢٨٧) سورة القمر آية رقم ٤٣

(٢٨٨) الفضل بن العباس ، وكان أكبر ولده وبه كان يكنى ، وكان جميلًا وأردفه رسول الله ﷺ في حجته ومات في الشام في طاعون عمواس وليس له عقب . طبقات ابن سعد ح ٤ ص ٦ .

(٢٨٩) قثم بن العباس كان يشبه النبي - ﷺ - وكان خرج إلى خراسان مجاهدًا فمات بسمرقند وليس له عقب . طبقات ابن سعد

ح ٤ ص ٦ .

(٢٩٠) ومُعَبَّد قتل بفرقيصا شهيدًا وله عقب وأمه : أم الفضل وهي لبابة الكبرى بنت الحارث بن خزيم بن بُخَيْرٍ وميها وفي أولادها يقول

الشاعر : ما ولدت نجبية من فحل بجبل تعلمه أو سهل كسنته من بطن أم الفضل أكرم بها من كهلة وكهل . طبقات ابن سعد ح ٤ ص ٦ .

(٢٩١) عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب أبو محمد والي كان أصغر من أخيه عبد الله نسبه رأى السبي - ﷺ - ولم يرو عنه شيئاً واستعمله على علي بن الحسين فحج بالناس سنة ٣٦ هـ وسنة ٣٧ هـ وأورد له البغدادي أخبارًا حسنا في الجود توفي سنة ٨٧ هـ . خزائن البغدادي

ح ٣ ص ٢٥٦ .

(٢٩٢) عقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب كنيته أبو يزيد ، أعلم قريش بأيامها وأنسائها ، صحابي فصيح اللسان ، شديد الجواب

- وهو أخو علي وجعفر لأبيهما ، بقي على الشرك إلى أن كانت غزوة بدر فأخرجته قريش للقتال كرهاً فشهدها معهم وأسرهم المسلمون ففداه العباس فرجع إلى مكة ثم أسلم بعد الحديبية وهاجر إلى المدينة سنة ٨ هـ وشهد غزوة مؤتة توفي سنة ٦٠ هـ . الاصابة ت ٥٦٣ .

ولا جزاء فى الآخرة إلا على عمل ولا ينتفع عند الله تعالى بالارحام ، ولا بالولادات وليست الدنيا دار فضل^(٢٩٣) ولا جزاء فلا فرق بين هاشمى وقرشى ، وعربى وعجمى ، وحبشى وابن زنجية لغير^(٢٩٤) الكرم والفوز لمن اتقى الله عز وجل .

حدثنا محمد بن سعيد بن بيان ، أنبأنا أحمد بن عبد الله البصير ، حدثنا قاسم بن اصبح ، حدثنا محمد بن عبد السلام الخثنى ، حدثنا محمد بن المثنى ، حدثنا عبد الرحمن بن مهدى ، حدثنا سفيان الثورى ، عن أبى إسحاق السبيعى ، عن حسان بن فايد العبسى قال قال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه : « كرم الرجل دينه ، وحسبه خلقه ، وإن كان فارسياً أو نبطياً » .

(٢٩٣) سقط من (أ) كلمة فضل .

(٢٩٤) سقط من (أ) لغير .

الكلام في حرب علي ومن حاربه من الصحابة رضی الله عنهم .

قال أبو محمد : اختلف الناس في تلك الحرب على ثلاث فرق ، فقال جميع الشيعة وبعض المرجئة ، وجمهور المعتزلة ، وبعض أهل السنة ، أن عليا كان المصيب في حربه ، وكل من خالفه على خطأ .

وقال واصل بن عطاء^(١) ، وعمرو بن عبيد ، وأبو الهذيل ، وطوائف من المعتزلة أن عليا مصيب في قتاله معاوية ، وأهل النهر ، ووقفوا في قتاله مع أهل الجمل ، وقالوا : إحدى الطائفتين مخطئة ولا نعرف أيهما هي . وقالت الخوارج : على المصيب في قتاله أهل الجمل ، وأهل صفين ، وهو مخطيء في قتاله أهل النهر .

وذهب سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمر ، وجمهور الصحابة إلى الوقوف^(٢) في علي ، وأهل الجمل ، وأهل صفين ، وبه يقول جمهور أهل السنة ، وأبو بكر بن كيسان .

وذهب جماعة من الصحابة ، وخيار التابعين ، وطوائف ممن بعدهم ، إلى تصويب محاربي علي من أصحاب الجمل ، وأصحاب صفين ، وهم الحاضرون لقتاله في اليومين المذكورين ، وقد أشار إلى هذا أيضا أبو بكر بن كيسان .

قال أبو محمد : أما الخوارج ، فقد أوضحنا خطأهم ، وخطأ أسلافهم فيما سلف من كتابنا هذا حاشا احتجاجهم بإنكار تحكيم علي الحكيم ، فستكلم في ذلك إن شاء الله تعالى كما تكلمنا في سائر أحكامهم ، والحمد لله رب العالمين .

(١) هو واصل بن عطاء الغزالي ، أبو حذيفة من موالى بنى ضبة أو بنى مخزوم رأس المعتزلة ، ومنهم طائفة تنسب إليه تسمى « الواصلية » ، وهو الذي نشر مذهب الاعتزال وله سنة ٨٠ هـ ومن كتبه « أصناف المرجئة » « والمنزلة بين المنزلتين » وطبقات أهل العلم تولى عام ١٣١ هـ وفيات الأعيان ٢ : ١٧٠ .

(٢) في (ب) : التوقف .

وأما من وقف فلا حجة له أكثر من أنه لم يتبين له الحق ، ومن لم يتبين له الحق فلا سبيل إلى مناظرته بأكثر من أن نيين له وجه الحق حتى يراه ، وذكروا أيضا أحاديث في ترك القتال في الاختلاف سنذكر لكم جملتها إن شاء الله تعالى فلم يبق إلا الطائفة المصوبة لعل في جميع حروبه ، والطائفة المصوبة ، لمن حاربه من أهل الجمل وأهل صفين .

قال أبو محمد : احتج من ذهب إلى تصويب محاربي على يوم الجمل ويوم صفين بأن قال : إن عثمان رضي الله عنه قتل مظلوما فالطلب بأخذ القود من قاتليه فرض . قال عز وجل : « ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا^(٣) » .

وقال تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان^(٤) » .

قالوا : ومن آوى الظالمين فهو إما مشارك لهم ، وإما ضعيف عن أخذ الحق منهم ، وقالوا : وكلا الأمرين حجة في إسقاط إمامة^(٥) من فعل ذلك ووجوب حربه .

قالوا : وما أنكروا على عثمان إلا أقل من هذا ، من جواز انفاذ أشياء بغير علمه ، فقد ينفذ مثلها سرا ولا يعلمها أحد إلا بعد ظهورها .

قالوا : وحتى لو أن كل ما أنكر على عثمان يصح ما حل بذلك قتله بلا خلاف من أحد ، من أهل الإسلام لأنهم إنما أنكروا عليه استيثارا بشيء يسير من فضلات الأموال ، لم تجب لأحد بعينه فمنعها ، وتولية أقرابه فلما شكوا إليه عز لهم وأقام الحد على من استحقه ، وأنه صرف الحكم ابن أبي العاص^(٦) إلى المدينة ، ونفى رسول الله ﷺ للحكم لم يكن حدا واجبا ، ولا شريعة على التأييد ، وإنما كان عقوبة على ذنب استحق به النفي ، والتوبة مبسوطة ، فإذا تاب سقطت عنه تلك العقوبة بلا خلاف من أحد من أهل الإسلام ، وصارت الأرض كلها له^(٧) مباحة ، وأنه ضرب عمارا خمسة أسواط ، ونفى أبا ذر إلى الربذة . وهذا كله لا يبيح الدم .

قالوا : وايواء على المحدثين أعظم الأحداث من سفك الدم الحرام في حرم رسول الله ﷺ ، لاسيما دم الإمام ، وصاحب رسول الله ﷺ أعظم ، والمنع من إنقاذ الحق عليهم أشد ، من كل ما ذكرنا بلا شك .

(٣) سورة الإسراء آية رقم ٢٣

(٤) سورة المائدة آية رقم ٢

(٥) في (أ) : إمامته على .

(٦) هو الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف عم عثمان بن عفان وأبو مروان بن الحكم ، كان من مسلمة الفتح وأخرجه رسول الله من المدينة وطرده عنها فنزل الطائف ، وخرج معه ابنه مروان فلم يزل الحكم بالطائف إلى أن ولي عثمان فرده إلى المدينة توفي في آخر خلافة عثمان .

(٧) سقط من (أ) (له) .

قالوا : وامتناع معاوية من بيعة علي ، كامتناع علي من بيعة أبي بكر ، فما حاربه أبو بكر ، ولا أكرهه ، وأبو بكر أقدر على عليّ من عليّ على معاوية ، ومعاوية في تأخره عن بيعة علي أعذر ، وأفسح مقالا من علي في تأخره عن بيعة أبي بكر ، لأن عليا لم يمتنع من بيعة أبي بكر أحد من المسلمين غيره ، بعد أن بايعه الأنصار ، والزبير ، وأما بيعة علي فإن جمهور الصحابة تأخروا عنها ، إما عليه وإما لا لله ولا عليه ، وما تابعه منهم^(٨) إلا الأقل سوى أزيد من مائة ألف مسلم بالشام ، والعراق ، والحجاز كلهم امتنع من بيعته فهل معاوية إلا كواحد من هؤلاء في ذلك ؟

وأيضا فإن بيعة علي لم تكن على عهد من النبي ﷺ كما كانت بيعة أبي بكر ، ولا عن اجماع من الأمة كما كانت بيعة عثمان . ولا عن عهد من خليفة واجب الطاعة كما كانت بيعة عمر ، ولا بسوق^(٩) بائن في الفضل على غيره لا يختلف فيه^(١٠) ولا عن شوري ، فالقاعدون عنها بلا شك ومعاوية من جملتهم - أعذر من علي ، في قعوده عن بيعة أبي بكر ستة أشهر حتى رأى البصيرة ، وراجع الحق عليه في ذلك .

قالوا : فإن قلتم خفى على عليّ نص رسول الله ﷺ على أبي بكر : قلنا : لكم لم يخفى عليه بلا شك تقديم رسول الله ﷺ أبا بكر إلى الصلاة ، وأمره عليا بأن يصلي ورآه في جماعة المسلمين ، فتأخره عن بيعة أبي بكر سعى منه في حطه عن مكان جعله رسول الله ﷺ حقا لأبي بكر ، وسعى منه في فسخ نص رسول الله ﷺ على تقديمه إلى الصلاة ، وهذا أشد من رد إنسان نفاه رسول الله ﷺ لذنوب ثم تاب منه ، وأيضا فإن عليا قد تاب ، واعترف بالخطأ لأنه إذ بايع أبا بكر بعد ستة أشهر تأخر فيها عن بيعته لا يخلو ضرورة من أحد وجهين : إما أن يكون مصيبا في تأخره فقد أخطأ إذ بايع ، أو يكون مصيبا في بيعته فقد أخطأ إذ تأخر عنها قالوا : « والممتنعون من بيعة علي لم يعترفوا قط بالخطأ على أنفسهم في تأخرهم عن بيعته قالوا :^(١١) فإن كان فعلهم خطأ فهو أخف^(١٢) من الخطأ في تأخر علي عن بيعة أبي بكر ، وإن كان فعلهم صوابا فقد برئوا من الخطأ جملة ، قالوا : والبون بين طلحة ، والزبير ، وسعد بن أبي وقاص ، وعلي ، خفى جدا ، فقد كانوا في الشورى معه لا يبدو له فضل تفوق عليهم^(١٣) ، ولا على واحد منهم ، وأما البون بين علي وأبي بكر أبين وأظهر ، فهم من امتناعهم عن بيعته أعذر لخفاء التفاضل . قالوا : وهلا

(٨) في (أ) : فيهم .

(٩) بسق النخل طال ، وبابه دحل ، ومنه قوله تعالى : « والسحل ناسقات » .

(١٠) سقط من (أ) فيه .

(١١) في (أ) : سقط ما بين القوسين .

(١٢) في (ج) : (أخفى) .

(١٣) في (أ) : (شقوق) وهو تحريف .

فعل على في قتل عثمان كما فعل بقتلة^(١٤) عبد الله بن خباب بن الأرت^(١٥) فإن القضيتين استويا في التحريم ، فالمصيبة في قتل عثمان في الإسلام وعند الله عز وجل وعلى المسلمين أعظم جرماً وأوسع خرقاً ، وأشنع إثماً ، وأهول فيقاً^(١٦) من المصيبة ، في قتل عبد الله بن خباب ، قالوا وفعله في طلب دم^(١٧) عبد الله بن خباب يقطع حجة من تأول على عليّ أنه يمكن أن يكون لا يرى قتل الجماعة بالواحد .

قال أبو محمد : هذا كل ما يمكن أن تحتج به هذه الطائفة قد تقصيناها ، ونحن إن شاء الله تعالى متكلمون على ما ذهبنا إليه كل طائفة من هذه الطوائف حتى يلوح الحق في ذلك بعون الله تعالى وتأييده .

قال أبو محمد : نبدأ بعون الله عز وجل بإنكار الخوارج التحكيم .

قال أبو محمد : قالوا حكم عليّ الرجال في دين الله تعالى ، والله عز وجل قد حرم ذلك بقوله .. إن الحكم إلا لله^(١٨) .

ويقوله تعالى : « وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله^(١٩) » .

قال أبو محمد : ما حكم على رضى الله عنه قط رجلاً في دين الله ، وحاشاه من ذلك وإنما حكم كلام الله عز وجل كما افترض الله تعالى عليه ، وإنما اتفق القوم كلهم إذ رفعت المصاحف على الرماح ، وتداعوا إلى ما فيها على الحكم بما أنزل الله عز وجل في القرآن ، وهذا هو الحق الذي لا يحل لأحد غيره لأن الله تعالى يقول : فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر^(٢٠) .

فإنما حكم على رضى الله عنه أبا موسى وعمراً رضى الله عنهما ليكون كل واحد منهما مدلياً بحجة من قدمه ، وليكونا متخاصمين عن الطائفتين ثم حاكمين لمن أوجب القرآن الحكم له ، وإذ من المحال الممتنع الذي لا يمكن أن يفهم ، لغط العسكرين أو أن يتكلم جميع أهل العسكر بحجتهم ، فصح يقينا لا محيد عنه صواب على في تحكيم الحكّمين والرجوع إلى ما أوجبه القرآن ،

(١٤) في (خ) : في قتله .

(١٥) خباب بن الأرت بن جندلة بن سعد التميمي أبو يحيى أبو عبد الله ، صحابي من السابقين إلى الإسلام قيل أسلم سادس ستة وهو أول من أظهر إسلامه كان في الجاهلية يعمل السيوف شهد المشاهد كلها ونزل بالكوفة فمات بها عام ٣٧ هـ وله ٧٣ سنة . الإصابة ٤١٦ : ١ .

(١٦) فيقاً : شدة .

(١٧) سقط من (خ) (دم) .

(١٨) سورة الأنعام آية رقم ٥٧

(١٩) سورة الشورى آية رقم ١٠

(٢٠) سورة النساء آية رقم ٥٩

وهذا الذى لا يجوز غيره ، ولكن أسلاف الخوارج كانوا أعراباً قرأوا القرآن قبل أن يتفقهوا فى السنة الثابتة عن رسول الله ﷺ ، ولم يكن فيهم أحد من الفقهاء ، لا من أصحاب ابن مسعود ، ولا أصحاب عمر ، ولا أصحاب على ، ولا أصحاب عائشة ، ولا أصحاب أبى موسى ، ولا أصحاب معاذ بن حنبل ، ولا أصحاب أبى الدرداء ، ولا أصحاب سلمان ، ولا أصحاب زيد ، وابن عباس ، وابن عمر ، ولهذا تجدهم يكفر بعضهم بعضاً عند أقل نازلة تنزل بهم من دقائق الفتيا وصغارها ، فظهر ضعف القوم ، وقوة جهلهم ، وأنهم أنكروا ما قام البرهان الذى أوردنا بأنه حق ، ولو لم يكن من جهلهم إلا قرب^(٢١) عهدهم بخير الأنصار يوم السقيفة ، وإذا عانهم رضى الله عنهم مع جميع المهاجرين ، لوجب^(٢٢) الأمر فى قريش دون الأنصار ، وغيرهم وأن عهدهم بذلك قريب منذ خمسة وعشرين عاماً وأشهر ، وجمهورهم أدرك ذلك بسنة ، وثبت عند جميعهم كتابات أمر النبى ﷺ ولا فرق ، لأن الذين نقلوا إليهم أمر رسول الله ﷺ ونقلوا إليهم القرآن ، والشرائع ، فدانوا بكل ذلك هم بأعيانهم لا زيادة فيهم ولا نقص ، نقلوا إليهم خبر السقيفة ، ورجوع الأنصار إلى أن الأمر لا يكون إلا فى قريش ، وهم يقرون ويقرؤون قوله تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى^(٢٣) » .

وقوله تعالى : « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً^(٢٤) » الآية .

وقوله تعالى : « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً^(٢٥) » .

ثم أعماهم الشيطان وأضلهم الله تعالى على علم ، فحلوا بيعة مثل على ، وأعرضوا عن مثل سعيد بن زيد ، وسعد ، وابن عمر ، وغيرهم ممن انفق من قبل الفتح وقاتل ، وأعرضوا عن سائر الصحابة الذين أنفقوا بعد الفتح وقاتلوا ، ووعدهم الله الحسنى ، وتركوا من يقرون بأن الله تعالى عز وجل علم ما فى قلوبهم ، فأنزل السكينة عليهم ، ورضى عنهم ، وبايعوا الله وتركوا جميع الصحابة ، وهم الأشداء على الكفار ، الرحماء بينهم ، الركع السجد المبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ، المثنى عليهم فى التوراة ، والإنجيل ، من عند الله

(٢١) فى (أ) : لأقرب وهو تحريف .

(٢٢) فى (أ) : (لوجب) .

(٢٣) سورة الحديد آية رقم ١٠

(٢٤) سورة الفتح آية رقم ٢٩

(٢٥) سورة الفتح آية رقم ١٨

عز وجل الذين غاظ الله بهم الكفار المقطوع على أن باطنهم في الخير كظواهرهم ، لأن الله عز وجل شهد بذلك فلم يبايعوا أحداً منهم ، وبايعوا شيث بن ربيعي مؤذن سجاح أيام ادعت النبوة بعد موت النبي ﷺ ، حتى تداركه الله عز وجل ففر عنهم ، وتبين له ضلالهم فلم يقع اختيارهم إلا على عبد الله بن وهب الراسبي اعرابي بوال على عقبيه لا سابقة له ولا صحبة ، ولا فقه ولا شهد الله له بخير قط ، فمن أضل ممن هذه سيرته واختياره ولكن حق لمن كان أحد أئمتته ذو الخويصرة الذي بلغه ضعف عقله ، وقلة دينه إلى تجويره رسول الله ﷺ في حكمه ، والاستدراك عليه ورأى نفسه أروع من رسول الله ﷺ هذا وهو يُقَرُّ أنه رسول الله ﷺ إليه وبه اهتدى وبه عرف الدين ، ولولاه لكان حماراً أو أضل ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وأما الطائفة المصوبة للقاعدين فإن من لم يلح له الحق منهم فإنما يكلم حتى يبين له الحق ، فيلزمه المصير إليه ، فنقول وبالله تعالى التوفيق : إنه قد صح ووجب فرض الإمامة بما ذكرنا قبل في إيجاب الإمامة وإذا هي فرض فلا يجوز تضييع الفرض ، وإذا ذلك كذلك فالمبادرة إلى تقديم إمام عند موت الإمام فرض واجب ، وقد ذكرنا وجوب الائتمام بالإمام فإذا كله كما ذكرنا ، فإذا مات عثمان رضی الله عنه وهو الإمام ففرض إقامة إمام يأتهم به الناس لئلا يقولوا بلا إمام . فإذا بدر على فبايعه واحد من المسلمين فصاعدا فهو إمام قائم ففرض طاعته لاسيما ولم تتقدم بيعته بيعة ، ولم ينازعه الإمامة أحد جملة^(٢٦) ، فهذا أوضح وأوجب في وجوب إمامته وصحة بيعته ، ولزوم إمرته للمؤمنين ، فهو الإمام بحقه ، وما ظهر منه قط إلى أن مات رضی الله عنه شيء يوجب نقض بيعته ، وما ظهر منه قط إلا العدل ، والجد ، والبر ، والتقوى ، والخير^(٢٧) كما لو سبقت بيعة طلحة ، أو الزبير ، أو سعد ، أو سعيد ، أو من يستحق الإمامة لكانت أيضا بيعة حق لازمة لعل ولغيره ، ولا فرق ، فعلى مصيب في الدعاء إلى نفسه وإلى الدخول تحت إمامته وهذا برهان لا محيد عنه ، وأما أم المؤمنين ، والزبير ، وطلحة ، رضی الله عنهم ومن كان معهم فما أبطلوا قط إمامة علي ولا طعنوا فيها ولا ذكروا فيه جرحه تحطه عن الإمامة ، ولا أحدثوا إمامة أخرى ولا جددوا بيعة لغيره - هذا ما لا يقدر أن يدعيه أحد بوجه من الوجوه ، بل يقطع كل ذي علم على أن كل ذلك لم يكن ، فإذا لا شك في كل هذا فقد صح صحة ضرورة لا أشكال فيها ، أنهم لم يمشوا إلى البصرة لحرب علي ولا خلافا عليه ولا نقضا لبيعته ، ولو أرادوا ذلك لأحدثوا بيعة غير بيعته - هذا ما لا يشك فيه أحد ، ولا ينكره أحد ، فصح أنهم إنما نهضوا إلى البصرة لسد الفتق الحادث في الإسلام من قتل أمير المؤمنين عثمان رضی الله عنه ظلما ، ولم يكن نهوض علي إلى البصرة

(٢٦) في (أ) : (أحد ما) .

(٢٧) سقط من (أ) (الخير) .

لقتالهم لكن موافقا لهم على ذلك ليقوى بهم وتجتمع الكلمة على قتلة عثمان رضى الله عنه^(٢٨)، وبرهان ذلك أنهم اجتمعوا ولم يقتتلوا ولا تحاربوا ، فلما كان الليل عرف قتلة عثمان أن الإراغه^(٢٩) والتدبير عليهم ، فبيتوا^(٣٠) عسكر طلحة والزبير ، وبذلوا السيف فيهم فدفع القوم عن أنفسهم ، فَرَدُّعُوا حتى خالطوا عسكر على ، فدفع أهله عن أنفسهم ، وكل طائفة نظن ولا تشك أن الأخرى بدأتها^(٣١) بالقتال فاختلط الأمر اختلاطا لم يقدر أحد على أكثر من الدفاع عن نفسه ، والفسقة من قتلة عثمان - لعنهم الله^(٣٢) - لا يفترون من شب^(٣٣) الحرب ، واضرامها فكلنا الطائفتين مصيبة في غرضها ، ومقصدها ، مدافعة عن نفسها ، ورجع الزبير وترك الحرب بحالها وأتى طلحة سهم غائر ، وهو قائم لا يدري حقيقة ذلك الاختلاط فصادف جرحا في ساقه كان أصابه يوم أحد بين يدي رسول الله ﷺ فانصرف ومات من وقته رضى الله عنه ، وقتل الزبير رضى الله عنه بوادى السباع ، على أقل من يوم من البصرة ، فهكذا كان الأمر .

وكذلك كان قتل عثمان رضى الله عنه إنما حاصره المصريون ، ومن لف لفهم يريدونه على إسلام مروان إليهم ، وهو رضى الله عنه يأبى من ذلك ، ويعلم أنه إن أسلمه قتل دون تثبت فهم على ذلك ، وجماعات من الصحابة فيهم الحسن ، والحسين ، أبناء على ، وعبد الله بن الزبير ، ومحمد ابن طلحة ، وأبو هريرة وعبد الله بن عمر ، في نحو سبعمائة من الصحابة وغيرهم معه في الدار يحمونه ، وينفلتون إلى القتال فيردعهم تثبتنا إلى أن تسوروا عليه من خوخة ، في دار ابن حزم الأنصارى جاره غيلة فقتلوه ، ولا خبر من ذلك عند أحد .

لعن الله من قتله ، والراضين بقتله ، فما رضى أحد منهم قط بقتله ، ولا علموا أنه يراد قتله ، لأنه لم يأت منه شيء يبيح الدم الحرام ، وأما قول : من قال إنه رضى الله عنه أقام مطروحا على مزبلة ثلاثة أيام فكذب بحت ، وإفك موضوع ، وتوليد من لا حياء في وجهه ، بل قتل عشية ودفن من ليلته رضى الله عنه .

شهد دفنه طائفة من الصحابة وهم جبير بن مطعم^(٣٤) وأبو الجهم بن حذيفة^(٣٥) وعبد الله ابن الزبير ومكرم بن سياد وجماعة غيرهم ، هذا ما لا يتارى فيه أحد ممن له علم بالأخبار ، ولقد

(٢٨) سقط من (أ) ما بين القوسين .

(٢٩) في (أ) : الاراغه بالعين الممجمة وهو تحريف إذ أنها من أراعه .

(٣٠) في (أ) : (فيينوا) بالنون وهو تحريف .

(٣١) في (أ) : (بدأ بها) وهو تحريف .

(٣٢) سقط من (أ) (لعنهم الله) .

(٣٣) في (أ) : شن .

(٣٤) جبير بن مطعم بن عدى بن نوفل بن عبد مناف القرشى . أبو عدى : صحابى كان من علماء قريش وساداتهم تولى بالمدينة .

وعده الجاحظ من كبار النسابة له ٦٠ حديثا وكانت وفاته عام ٥٩ هـ . الاصابة ١ : ٢٣٥

(٣٥) وما رواه ابن سعد في كتابه الطبقات الكبرى يقرر أن أبا جهم بن حذيفة هذا قد أسلم يوم فتح مكة ، ومات بعد قتل عمر ابن الخطاب ، ومفهوم هذا القول أنه لم يشهد مقتل عثمان رضى الله عنه . (راجع الطبقات الكبرى : ٥ ص ٢٣٣ ط دار الشعب) بالقاهرة .

أمر رسول الله ﷺ برمي أجساد قتلى الكفار من قريش يوم بدر في القليب ، وألقى التراب عليهم وهم شر خلق الله تعالى ، وأمر عليه السلام أن يحفر أحاديث لقتلى يهود قريظة ، وهم شر من وارته الأرض ، فمواراة المؤمن والكافر فرض على المسلمين ، فكيف يجوز لذي حياء في وجهه أن ينسب إلى علي وهو الامام ومن بالمدينة من الصحابة أنهم تركوا رجلا ميتا ملقى بين أظهرهم على مزبلة ثلاثة أيام^(٣٦) لا يوارونه ..؟ ولا يبالي مؤمنا كان أو كافرا أو فاسقا^(٣٧) ولكن الله يأبى إلا أن يفضح الكذابين بألسنتهم ، ولو فعل هذا على لكنت جرحه فيه^(٣٨) لأنه لا يخلو أن يكون عثمان كافرا ، أو فاسقا ، أو مؤمنا ، فإن كان كافرا أو فاسقا عنده ، فقد كان فرضا على علي أن يفسخ أحكامه في المسلمين ، فإذا لم يفعل فقد صحح أنه كان مؤمنا عنده ، فكيف يجوز أن ينسب ذو حياء إلى علي أنه ترك مؤمنا مطروحا ميتا على مزبلة لا يأمر بمواراته ؟ أم كيف يجوز أن يظن به أنه أنفذ أحكام كافر أو فاسق على أهل الإسلام ؟ ما أحد أسوأ ثناء على علي من هؤلاء الكذبة الفجرة .

قال أبو محمد : ومن البرهان على صحة ما قلناه إن من الجهل الفاضح أن يظن ظان أن عليا رضي الله عنه بلغ من التناقض في أحكامه واتباع الهوى في دينه والجهل أن يترك سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ، وأسامة بن زيد ، وزيد بن ثابت ، وحسان بن ثابت ، ورافع بن خديج ، ومحمد بن مسلمة ، وكعب بن مالك وسائر الصحابة الذين لم يبايعوه فلا يجبرهم عليها وهم معه في المدينة وغيرها ، نعم والخوارج وهم يصيحون في نواحي المسجد بأعلا أصواتهم بحضرتة ، وهو على المنبر في مسجد الكوفة ، لا حكم إلا الله ، لا حكم إلا الله ، فيقول لهم رضي الله عنه : لكم علينا ثلاث لا نمنعكم المساجد ، ولا نمنعكم حنككم من الفىء ، ولا نبدءوكم بقتال ولم يبدء هم بحرب حتى قتلوا عبد الله بن خباب ثم لم يقاتلهم بعد ذلك^(٣٩) حتى دعاهم إلى أن يسلموا إليه قتلة عبد الله بن خباب فلما قالوا كلنا قتله ، قاتلهم حينئذ ثم يظن به مع هذا كله أنه يقاتل أهل الجمل لامتناعهم من بيعته ، هذا إفك ظاهر ، وجنون مختلف وكذب بحت بلا شك .

قال أبو محمد : وأما أمر معاوية رضي الله عنه فبخلاف ذلك ولم يقاتله على رضي الله عنه لامتناعه من بيعته لأنه كان يسعه في ذلك ما وسع ابن عمر وغيره لكن قاتله لامتناعه من إنفاذ أوامره في جميع أرض الشام ، وهو الإمام الواجبة طاعته فعلى المصيب في هذا ، ولم ينكر معاوية قط فضل علي واستحقاقه الخلافة لكن اجتهاده أداه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان رضي

(٣٦) في (أ) : سقط (ثلاثة أيام) .

(٣٧) سقط من (أ) (أو فاسقا) .

(٣٨) سقط من (أ) (فيه) .

(٣٩) في (خ) : زيادة « أبدا » .

الله عنه على البيعة ، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان ، والكلام فيه من ولد عثمان ، وولد الحكم ابن أبي العاص لسنة ولقوته على الطلب بذلك ، كما أمر رسول الله ﷺ عبد الرحمن بن سهل أخا عبد الله بن سهل المقتول بخير بالسكوت ، وهو أخو المقتول وقال له : كبر كبير^(٤٠) ، وروى الكبير الكبير ، فسكت عبد الرحمن وتكلم محيصه وحويصه إبنى مسعود ، وهما ابنا عم المقتول لأنهما كانا أسن من أخيه ، فلم يطلب معاوية من ذلك إلا ما كان له من الحق أن يطلبه ، وأضاف^(٤١) في ذلك الأثر الذى ذكرنا وإنما أخطأ فى تقديمه ذلك على البيعة فقط ، فله أجر الاجتهاد فى ذلك ولا إثم عليه فما حرم من الإصابة كسائر المخطئين فى اجتهادهم الذين أخبر رسول الله ﷺ أن لهم أجرا واحدا وللمصيب أجرين . ولا عجب أعجب ممن يميز الاجتهاد فى الدماء وفى الفروج ، والأبشار^(٤٢) ، والأموال ، والشرائع التى يدان الله بها من تحريم وتحليل ، وإيجاب ويغذّر المخطئين فى ذلك ويرى ذلك مباحا لئى^(٤٣) وأبى حنيفة ، والثورى ، ومالك والشافعى ، وأحمد وداود واسحاق وأبى ثور وغيرهم كزفر وأبى يوسف ، ومحمد وابن الحسن ، والحسن بن زياد ، وابن القاسم واشهب ، وابن الماجشون ، والمزنى وغيرهم فواحد من هؤلاء يبيع دم هذا الإنسان ، وآخر منهم يجرمه كمن حارب ولم يقتل ، أو عمل عمل قوم لوط وغير هذا كثير ، وواحد منهم يبيع هذا الفرج وآخر منهم يجرمه كبكر أنكحها أبوها وهى بالغة عاقلة بغير إذنها ولا رضاها ، وغير هذا كثير ، وكذلك فى الشرائع والأموال والأبشار ، وهكذا فعلت المعتزلة بشيوخهم كواصل وعمرو وسائر شيوخهم وفقهائهم ، وهكذا فعلت الخوارج بفقهاءهم ومفتيهم ثم يضيقون ذلك على من له الصحبة والفضل ، والعلم والتقدم والاجتهاد كمعاوية وعمرو ومن معهما من الصحابة رضى الله عنهم ، وإنما اجتهدوا فى مسائل دماء كالتى اجتهد فيها المفتون ، وفى المفتين من يرى قتل الساحر وفيهم^(٤٤) من لا يراه ، وفيهم من يرى قتل الحر بالعبد ، وفيهم من لا يراه وفيهم من يرى قتل المؤمن بالكافر ، وفيهم من لا يراه .

فأى فرق بين هذه الاجتهادات واجتهاد معاوية وعمرو وغيرهما ، لولا الجهل والعمى والتخليط

بغير علم .

وقد علمنا أن من لزمه حق واجب وامتنع من أدائه وقاتل دونه فإنه يجب على الإمام أن يقاتله ، وإن كان متأولا^(٤٥) وليس ذلك بموثر فى عدالته وفضله ، ولا بموجب له فسقا بل هو

(٤٠) كبير كبير : أى اترك الأمر لمن هو اكبر منك سنا .

(٤١) فى (أ) : وأضاف عن ذلك .

(٤٢) فى (أ) : الأنساب .

(٤٣) الأوامر والأنساب من (أ) .

(٤٤) فى (خ) : (ومنهم) .

(٤٥) فى (أ) : منا وهو تحريف .

مأجور لاجتهاده ونيته في طلب الخير ، فهذا قطعنا على صواب على رضى الله عنه وصحة امامته ، وأنه صاحب الحق وأن له أجرين أجر الاجتهاد وأجر الإصابة ، و قطعنا أن معاوية رضى الله عنه ومن معه مخطئون مأجورون أجرا واحدا . وأيضا فالحديث الشريف الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه أخبر عن مارقة تمرق بين طائفتين من أمته يقتلها أولى الطائفتين بالحق ، فمرقت تلك المارقة وهم الخوارج ، بين أصحاب على وأصحاب معاوية فقتلهم على وأصحابه فصح أنهم أولى الطائفتين بالحق ، وأيضا الخبر الصحيح عن رسول الله ﷺ : تقتل عمارا الفئة الباغية .

قال أبو محمد : المجتهد المخطيء إذا قاتل على ما يرى أنه الحق قاصدا إلى الله تعالى بنيته غير عالم بأنه مخطيء فهو فئة باغية ، وإن كان مأجورا ولا حد عليه إذا ترك القتال ولا قود ، وأما إذا قاتل وهو يدري أنه مخطيء فهذا محارب تلزمه حدود^(٤٦) المحاربة والقود ، وهذا يفسق ويخرج لا المجتهد المخطيء ، وبيان ذلك قول الله تعالى : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء إلى أمر الله - إلى قوله : إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم^(٤٧) .

فهذا نص قولنا دون تكلف تأويل ولا زوال عن موجب ظاهر الآية ، وقد سماهم الله عز وجل مؤمنين باغين بعضهم إخوة بعض في حين تقاتلهم ، وأهل العدل المبغي عليهم والمأمورين بالإصلاح بينهم ، وبينهم ، ولم يصفهم الله عز وجل بفسق من أجل ذلك التقاتل ولا بنقص إيمان ، وإنما هم مخطئون فقط باغون ولا يريد واحد منهم قتل الآخر ، وعمار رضى الله عنه قتله أبو العادية يسار ابن سبع السلمى^(٤٨) ، شهد بيعة الرضوان ، فهو من شهداء الله له بأنه علم ما في قلبه ، وأنزل السكينة عليه ورضى عنه ، فأبو العادية رضى الله عنه متأول مجتهد مخطيء فيه باغ عليه مأجور أجرا واحدا ، وليس هذا كقتلة عثمان رضى الله عنه لأنهم لا مجال للاجتهاد في قتله لأنه لم يقتل أحدا ولا حارب ولا قاتل ولا دافع ولا زنا بعد احصان ولا ارتد فيسوغ محاربه^(٤٩) تأويل ، بل هم فساق محاربون سافكون دما حراما عمدا بلا تأويل على سبيل الظلم والعدوان فهم فساق ملعونون .

قال أبو محمد : فإذا قد بطل هذا الأمر وصح أن عليا هو صاحب الحق ، فالأحاديث التي فيها التزام البيوت وترك القتال إنما هي بلا شك فيمن لم يلح له يقين الحق أين هو ، وهكذا نقول

(٤٦) سقط من (أ) كلمة (حدود) .

(٤٧) سورة الحجرات آية رقم ١٠

(٤٨) يسار بن سبع ، أبو غادية الجهنى ويقال المزنى قال العقيلي وهو أصح قال أبو عمر : وهو مشهور بكنيته واختلف في اسمه واسم

أبيه قيل اسمه مسلم وقيل اسمه يسار بن سبع وقيل : يسار بن أزهر يقال إنه قاتل عمار سكن واسط وكان يفرط في حب عثمان . الاستيعاب ح ٤ ص ١٥٨٢ .

(٤٩) في (أ) فيسوغ المحاربة تأويل .

فإذا تبين الحق فقتال الفئة الباغية فرض بنص القرآن ، وكذلك إن كانتا معا باغيتين . فقتالهما واجب لأن كلام الله عز وجل لا يعارض كلام نبيه ﷺ لأنه كله من عند الله عز وجل . قال الله عز وجل : « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى (٥٠) » .

وقال عز وجل : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (٥١) » فصح يقينا أن كل ما قاله رسول الله ﷺ فهو وحى من عند الله عز وجل ، وإذ هو كذلك فليس شيء مما عند الله تعالى مختلفا والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : فلم يبق إلا الكلام على الوجوه التي اعترض بها من رأى قتال على رضى الله عنه .

قال أبو محمد : فنقول وبالله تعالى التوفيق .

أما قولهم إن أخذ القود واجب من قتلة عثمان رضى الله عنه والمحاربين لله تعالى ولرسوله ﷺ الساعين فى الأرض بالفساد ، والهاتكين حرمة الإسلام ، والحرم والإمامة والهجرة ، والخلافة والصحبة والسابقة فنعم .

وما خالفهم قط على فى ذلك ولا فى البراءة منهم ، ولكنهم كانوا عددا ضخما جمًا لا طاقة له عليهم ، فقد سقط عن على رضى الله عنه ما لا يستطيع عليه ، كما سقط عنه وعن كل مسلم ما عجز عنه من قيام بالصلاة والصوم والحج ولا فرق ، قال الله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها (٥٢) » وقال رسول الله ﷺ : « إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم » . ولو أن معاوية بايع عليا لقوى به على أخذ الحق من قتلة عثمان ، فصح أن الاختلاف هو الذى أضعف يد على عن انفاذ الحق عليهم ، ولولا ذلك لأنفذ الحق عليهم كما أنفذوه على قتلة عبد الله بن خباب إذ قدر على مطالبة قتلته .

وأما تأسى معاوية فى امتناعه من بيعته على بتأخر على عن بيعته أبى بكر فليس فى الخطأ أسوة ، وعلى قد استقال ورجع وبايع بعد يسير فلو فعل معاوية مثل ذلك لأصاب ولبايع حينئذ بلا شك كل من امتنع من الصحابة من البيعة من أجل الفرقة ، وأما تقارب ما بين على وطلحة والزبير وسعد فنعم ، ولكن من سبقت بيعته وهو من أهل الاستحقاق للخلافة فهو الإمام الواجبة طاعته فيما أمر به من طاعة الله عز وجل ، سواء كان هنالك من هو مثله أو أفضل منه أو لم

(٥٠) سورة النجم آية رقم ٣ ، ٤

(٥١) سورة النساء آية رقم ٨٢

(٥٢) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦

يكن^(٥٣) كما سبقت بيعة عثمان قبله^(٥٤) فوجبت طاعته وإمامته على علي^(٥٥) وغيره .

ولو ببيع هنالك حينئذ وقت الشورى على أو طلحة أو الزبير ، أو عبد الرحمن أو سعد لكان الإمام ، وولزمت عثمان طاعته ، وكذلك إذ قتل عثمان رضى الله عنه ، فلو بدر طلحة أو الزبير أو سعد أو ابن عمر فببيع لكان هو الإمام ولوجبت طاعته على علي ، فصح أن عليا هو صاحب الحق والإمام المفترضة طاعته وغيره ، كما إذ بدر علي وجبت طاعته ولا فرق ومعاوية مخطيء مأجور مجتهد وقد يخفى الصواب على صاحب العالم فيما هو أبين وأوضح من هذا الأمر من أحكام الدين فرما رجع إذا استبان له ، وربما لم يستبين له حتى يموت عليه ، وماتوفيقنا إلا بالله عز وجل وهو المسئول العصمة والهداية لا إله إلا هو .

قال أبو محمد : فطلب على حقه فقاتل عليه وقد كان له^(٥٦) تركه ليجمع كلمة المسلمين كما فعل الحسن ابنه رضى الله عنهما فكان له بذلك فضل عظيم قد تقدم به إنذار رسول الله ﷺ إذ قال : « ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين طائفتين عظيمتين من أمتي^(٥٧) » .

فغبطه رسول الله ﷺ بذلك .

ومن ترك حقه رغبة فى حقن دماء المسلمين فقد أتى من الفضل بما لا وراء بعده^(٥٨) ومن قاتل عليه ولو أنه فلس فحقه طلب ، ولا لوم عليه ، بل هو مصيب فى ذلك ، وبالله تعالى التوفيق .

(٥٣) سقط من (أ) أو لم يكن .

(٥٤) سقط من (أ) قبله .

(٥٥) سقط من (أ) على .

(٥٦) سقط من (أ) له .

(٥٧) راجع تخرىج هذا الحديث ص ١٧٣ من هذا الجزء .

(٥٨) فى (أ) : فيما لا وراء بعده .

فهرس الآيات القرآنية

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١	وعصى آدم ربه فغوى .	طه	١٢١	٩
٢	ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين .	البقرة	٣٥	٩
٣	قتلنى آدم من ربه كلمات فتاب عليه .	البقرة	٣٧	٩
٤	فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كان فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو .	البقرة	٣٦	٩
٥	فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء .	الأعراف	١٩٠	٩
٦	ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين .	البقرة	٣٥	١٠
٧	ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين .	الأعراف	٢١	١٠
٨	ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما .	طه	١١٥	١٠
٩	لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين .	الأعراف	١٨٩	١١
١٠	يا بنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شىء .	يوسف	٦٧	١١
١١	إن نحن إلا بشر مثلكم .	ابراهيم	١١	١١
١٢	فلا تسألن ما ليس لك به علم إني أعظك أن تكونن من الجاهلين .	هود	٤٦	١٣
١٣	إني سقيم .	الصافات	٨٩	١٥
١٤	هذا ربي .	الأنعام	٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨	١٥
١٥	بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون .	الأنبياء	٦٣	١٥
١٦	قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى .	البقرة	٢٦	١٥

رقم مسلل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٧	إنما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين أخويكم .	الحجرات	١٠	١٦
١٨	وإلى مدین أخاهم شعيباً قال يقوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره .	الأعراف	٨٥	١٦
١٩	فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم فتولوا عنه مدبرين .	الصفات	٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠	١٦
٢٠	ذق إنك أنت العزيز الكريم .	الدخان	٤٩	١٦
٢١	ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين .	الأنبياء	٥١	١٧
٢٢	فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون .	المطففين	٣٤	١٧
٢٣	وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء .	الأنعام	٨٣	١٧
٢٤	رب أرني كيف تحبى الموقى ، قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى .	البقرة	٢٦٠	١٨
٢٥	فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه .	التوبة	١١٤	١٨
٢٦	لو أن لى بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد .	هود	٧٨	١٩
٢٧	هؤلاء بناتى هن أطهر لكم .	هود	٧٨	١٩
٢٨	ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض .	البقرة	٢٥١	٢٠
٢٩	ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم فى شك مما جاءكم به .	غافر	٣٤	٢١
٣٠	أنتم شر مكاناً .	يوسف	٧٧	٢١
٣١	ورسلاً قد قصصناهم عليك ورسلاً لم نقصصهم عليك .	النساء	١٦٤	٢٣
٣٢	أيتها العير إنكم لسارقون .	يوسف	٧٠	٢٥
٣٣	ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه .	يوسف	٢٤	٢٥
٣٤	اذكرنى عند ربك .	يوسف	٤٢	٢٥
٣٥	إنكم لسارقون .	يوسف	١٥	٢٦
٣٦	لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً .	المائدة	٤٨	٢٧
٣٧	فأنساه الشيطان ذكر ربه .	يوسف	٤٢	٢٧
٣٨	وادكر بعد أمة .	يوسف	٤٥	٢٧
٣٩	همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه .	يوسف	٣٤	٢٧
٤٠	وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه .	غافر	٥	٢٨
٤١	ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب .	يوسف	٥٢	٢٨
٤٢	وما أبرىء نفسى إن النفس لأماراة بالسوء .	يوسف	٥٣	٢٨
٤٣	كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء .	يوسف	٢٤	٢٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٤	ما جزاء من أراد بأهلك سوءًا .	يوسف	٢٥	٢٩
٤٥	وإلا تصرف عنى كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين ،			
٤٦	فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن . وأصبح فؤاد أم موسى فارغًا إن كادت لتبدي به لولا أن	يوسف	٣٣ ، ٣٤	٢٩
	ربطنا على قلبها .			
٤٧	إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين .	القصص	١٠	٣١
٤٨	وأخذ برأس أخيه يجره إليه .	القصص	٧	٣١
٤٩	قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى .	الأعراف	١٥٠	٣١
٥٠	والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين .	طه	٩٤	٣١
٥١	ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر .	الشعراء	٨٢	٣٢
٥٢	اقتلت نفسًا ذكية بغير نفس .	الفتح	٢	٣٢
٥٣	لا تؤاخذنى بما نسيت ولا ترهقنى من أمرى عسرًا .	الكهف	٧٤	٣٢
٥٤	فعلتها إذا وأنا من الضالين .	الكهف	٧٣	٣٢
٥٥	ووجدك ضالًا فهدى .	الشعراء	٣٠	٣٣
٥٦	فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة	الضحى	٧	٣٣
	فأخذتهم الصاعقة بظلمهم .			
٥٧	رب أرئ أنظر إليك قال لن ترانى .	النساء	١٥٣	٣٣
٥٨	وذا النون إذ ذهب مغاضبًا فظن أن لن نقدر عليه فنادى فى	الأعراف	١٤٣	٣٣
	الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من			
	الظالمين .			
٥٩	فلولا أنه كان من المسبحين للبث فى بطنه إلى يوم يبعثون .	الأنبياء	٨٧	٣٥
٦٠	فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو	الصفات	١٤٣	٣٥
	مكظوم لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو			
	مذموم .			
٦١	فالتقمه الحوت وهو مليم .	القلم	٤٨ ، ٤٩	٣٥
٦٢	فظن أن لن نقدر عليه .	الصفات	١٤٢	٣٥
٦٣	وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه .	الأنبياء	٨٧	٣٦
٦٤	هل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب إذ دخلوا على داود	الفجر	١٦	٣٦
	ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان ... إلى قوله : فغفرنا له			
	ذلك .			
٦٥	ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شىء رحمة وعلما ،	ص	٢١ - ٢٥	٣٩
٦٦	فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم .	غافر	٧	٤٠
	وظن داود أنما فتناه .	ص	٢٤	٤٠

رقم مسلل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٦٧	هفرنا له ذلك .	ص	٢٥	٤٠
٦٨	ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب .	ص	٣٤	٤١
٦٩	إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء .	الأعراف	١٥٥	٤١
٧٠	آلم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين .	العنكبوت	١ ، ٢ ، ٣	٤١
٧١	إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب ردها علي فطفق مسحاً بالسوق والأعناق .	ص	٢٢ ، ٢٣	٤٢
٧٢	واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين .	الأعراف	١٧٥	٤٣
٧٣	لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم .	الأنفال	٦٨	٤٥
٧٤	عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدرىك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى ، أما من استغنى فأنت له تصدى وما عليك ألا يزكى ، وأما من جاءك يسعى ، وهو يخشى فأنت عنه تلهى .	عبس	١ - ١٠	٤٥
٧٥	وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته .	الحج	٥٢	٤٥
٧٦	ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله .	الكهف	٢٣ - ٢٤	٤٥
٧٧	وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه .	الأحزاب	٣٧	٤٥
٧٨	ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر .	الفتح	٢	٤٦
٧٩	لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم .	الأنفال	١	٤٧
٨٠	يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم .	الأنفال	١	٤٧
٨١	يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون .	الأنفال	٦	٤٧
٨٢	تهيدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة .	الأنفال	٦٧	٤٧
٨٣	وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان .	الحج	٥٢	٤٨
٨٤	ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت .	الكهف	٢٣ - ٢٤	٤٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٨٥	وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه .	الأحزاب	٣٧	٤٨
٨٦	وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى .	النجم	٤ ، ٣	٤٩
٨٧	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً .	النساء	٦٥	٤٩
٨٨	لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة .	الأحزاب	٢١	٤٩
٨٩	حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا .	يوسف	١١٠	٥٠
٩٠	فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك .	يونس	٩٤	٥١
٩١	وما كان لنبي أن يغل ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة .	آل عمران	١٦١	٥١
٩٢	وما كان لبشر أن يوئيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله .	آل عمران	٧٩	٥١
٩٣	أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون .	الجاثية	٢١	٥١
٩٤	كل نفس ذائقة الموت .	آل عمران	١٨٥	٥٢
٩٥	وإن الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا تعلمون .	العنكبوت	٦٤	٥٢
٩٦	الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس .	الحج	٧٥	٥٣
٩٧	أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون .	الجاثية	٢١	٥٤
٩٨	لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر .	الأحزاب	٢١	٥٤
٩٩	أولئك الذين هدى الله فهداهم اقتده .	الأنعام	٩٠	٥٥
١٠٠	لا يكلف الله نفساً إلا وسعها .	البقرة	٢٨٦	٥٥
١٠١	تبيانا لكل شيء .	النحل	٨٩	٥٦
١٠٢	وقد فصل لكم ما حرم عليكم .	المائدة	٣	٥٦
١٠٣	إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً .	التح	٢ ، ١	٥٦
١٠٤	إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعذروه وتوقروه .	الفتح	٩ ، ٨	٥٦
١٠٥	قل أباالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ، لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم .	التوبة	٦٦	٥٧
١٠٦	ووجدك ضالاً فهدى .	الضحى	٧	٥٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٠٧	لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم .	يس	٦	٥٨
١٠٨	إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا .	الأحزاب	٥٧	٥٨
١٠٩	ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين .	الحجر	٨	٦١
١١٠	ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا .	الأنعام	٩	٦٢
١١١	ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ينظرون .	الأنعام	٨	٦٢
١١٢	وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا ، لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين .	الفرقان	٢١ ، ٢٢	٦٢
١١٣	وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم ، وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم - إلى قوله .. إني أخاف الله والله شديد العقاب .	الأنفال	٤٨	٦٣
١١٤	كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين .	الحشر	١٦	٦٣
١١٥	إن هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء .	الأعراف	١٥٥	٦٤
١١٦	آلم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون .	العنكبوت	١	٦٤
١١٧	ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل .	البقرة	١٠٢	٦٤
١١٨	إلا ابليس كان من الخس .	الكهف	٥٠	٦٤
١١٩	افتتخدونه وذريته أولياء من دوني .	الكهف	٥٠	٦٤
١٢٠	إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم .	الأعراف	٢٧	٦٤
١٢١	أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك .	البقرة	٣٠	٦٤
١٢٢	فلا تزكوا أنفسكم .	النجم	٣٢	٦٥
١٢٣	اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم .	يوسف	٥٥	٦٥
١٢٤	إني أعلم ما لا تعلمون .	البقرة	٣٠	٦٥
١٢٥	إننا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون .	الزخرف	٢٤	٦٧
١٢٦	قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم .	الزخرف	٣٤	٦٧
١٢٧	أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون .	البقرة	١٧٠	٦٧
١٢٨	وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا .	الأحزاب	٦٧	٦٨
١٢٩	قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين .	البقرة	١١١	٦٨
١٣٠	اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء .	الأعراف	٣	٦٩
١٣١	قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين .	البقرة	١١١	٦٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٣٢	قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقدها الناس والحجارة .	التحريم	٦	٧٠
١٣٣	ولكن الله حيب اليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم .	الحجرات	٨ ، ٧	٧٠
١٣٤	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء .	الأنعام	١٢٥	٧٠
١٣٥	بل الله بمن عليكم إن هداكم للإيمان .	الحجرات	١٧	٧٧
١٣٦	ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .	يونس	٦٢	٨١
١٣٧	من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ، ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار .	الملك	٩٠	٨١
١٣٨	والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهبهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون .	يونس	٢٧	٨١
١٣٩	ومن يعص الله ورسوله ، ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها .	النساء	١٤	٨١
١٤٠	ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما .	النساء	٩٣	٨٢
١٤١	ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيها مهانا الا من تاب وآمن .	الفرقان	٦٨	٨٢
١٤٢	إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا .	النساء	١٠	٨٢
١٤٣	إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة .	النور	٢٣	٨٢
١٤٤	ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير .	الأنفال	١٦	٨٢
١٤٥	إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا إلى قوله تعالى .. ولهم في الآخرة عذاب عظيم .	المائدة	٣٣	٨٢
١٤٦	الذين يأكلون الربا .	البقرة	٢٧٥	٨٢
١٤٧	ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها .	النساء	٩٣	٨٣
١٤٨	لا يصلها إلا الأثقى ، الذى كذب وتولى .	الليل	١٥	٨٣
١٤٩	إن رحمة الله قريب من المحسنين .	الأعراف	٥٦	٨٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٥٠	إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .	النساء	٤٨	٨٣
١٥١	يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء .	آل عمران	١٢٩	٨٣
١٥٢	يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا .	الكهف	٤٩	٨٤
١٥٣	ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل .	الأنبياء	٤٧	٨٤
١٥٤	فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره .	الزلزلة	٨ ، ٧	٨٤
١٥٥	وما كان الله ليضيع إيمانكم .	البقرة	١٤٣	٨٤
١٥٦	فإذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا تظلم نفس شيئا .	يس	٥٤ ، ٥٣	٨٤
١٥٧	ليجزى الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب .	إبراهيم	٥١	٨٤
١٥٨	ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون .	البقرة	٢٨١	٨٤
١٥٩	لتجزى كل نفس بما تسعى .	طه	١٥	٨٥
١٦٠	وأن ليس للإنسان إلا ما سعى إلى قوله - الجزء الأوفى .	النجم	٣٩ : ٤١	٨٥
١٦١	وأن للذين ظلموا عذابا دون ذلك .	الطور	٤٧	٨٥
١٦٢	ليجزى الذين أساءوا بما عملوا .	النجم	٣١	٨٥
١٦٣	هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت .	يونس	٣٠	٨٥
١٦٤	وإن كلا لما ليرتد عنهم ربك أعمالهم .	هود	١١١	٨٥
١٦٥	وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله .	المزمل	٢٠	٨٥
١٦٦	ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوء يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا .	النساء	١٢٣	٨٥
١٦٧	وما يفعلوا من خير فلن يكفروه .	آل عمران	١١٥	٨٥
١٦٨	إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما .	النساء	٤٠	٨٥
١٦٩	إني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى .	آل عمران	١٩٥	٨٥
١٧٠	وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد إلى قوله قال قرينه ربنا ما أطغيته .	ق	٢١	٨٥
١٧١	ولكن كان في ضلال بعيد . إلى قوله تعالى .. وما أنا بظلام للمبيد .	ق	٢٢ - ٢٩	٨٥
١٧٢	فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه إلى آخر السورة .	القارعة	٦ - ١١	٨٦
١٧٣	إن الحسنات يذهبن السيئات .	هود	١١٤	٨٦
١٧٤	ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم .	البقرة	٢١٧	٨٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٧٥	من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها .	الأنعام	١٦٠	٨٦
١٧٦	اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم .	غافر	١٧	٨٦
١٧٧	إن الحسنة يذهب السيئات .	هود	١١٤	٨٦
١٧٨	ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها .	الأنعام	١٦٠	٨٧
١٧٩	ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون .	البقرة	٦٢	٨٧
١٨٠	ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار .	الحمل	٩٠	٨٧
١٨١	إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم .	النساء	٣١	٨٧
١٨٢	وجزاء سيئة سيئة مثلها .	الشورى	٤٠	٨٧
١٨٣	ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره .	الزلزلة	٨	٨٧
١٨٤	لا يصلها إلا الأشقى الذى كذب وتولى .	الليل	١٥	٨٧
١٨٥	ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا .	مريم	٧١	٨٨
١٨٦	ولمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين .	آل عمران	١٤١	٨٨
١٨٧	ومن يولهم يومئذ دبره .	الأنفال	١٦	٨٨
١٨٨	إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .	النساء	٤٨	٨٩
١٨٩	يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله - إن الله يغفر الذنوب جميعا .	الزمر	٥٣	٨٩
١٩٠	بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء .	المائدة	١٨	٨٩
١٩١	يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى النفس ولا أعلم ما فى نفسك .	المائدة	١١٦	٨٩
١٩٢	قالا عذابى أصيب به من أشاء ورحمتى وسعت كل شىء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة .	الأعراف	١٥٦	٨٩
١٩٣	فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه فأمه هاوية .	القارعة	٧ ، ٦	٩٠
١٩٤	هل تجزون إلا ما كنتم تعلمون .	الحمل	٩٠	٩٠
١٩٥	اليوم تجزى كل نفس ما كسبت .	عافر	١٧	٩٠
١٩٦	الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم .	النجم	٣٢	٩٠
١٩٧	ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون .	آل عمران	١٣٥	٩١
١٩٨	ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .	النساء	٤٨	٩١
١٩٩	ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما .	النساء	٣١	٩١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٠٠	فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية .	القارعة	٦ ، ٧	٩٢
٢٠١	ان الحسنات يذهبن السيئات .	هود	١١٤	٩٢
٢٠٢	وأما من خفت موازينه فأمه هاوية .	القارعة	٦	٩٣
٢٠٣	لا تختصموا لدي وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد .	ق	٢٨	٩٣
٢٠٤	وإنما لمفهوم نصيبهم غير منقوص .	هود	١٠٩	٩٣
٢٠٥	ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم .	البقرة	٢١٧	٩٤
٢٠٦	أدخلوا آل فرعون أشد العذاب .	غافر	٤٦	٩٤
٢٠٧	إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار .	النساء	١٤٥	٩٤
٢٠٨	ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر .	السجدة	٢١	٩٤
٢٠٩	ما سكلكم في سقر قالوا لم نك من المصلين ، ولم نك نطعم المسكين وكنا نحوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين .	المدثر	٤٠ - ٤٧	٩٤
٢١٠	هل تجزون إلا ما كنتم تعملون .	الثلث	٩٠	٩٥
٢١١	لئن أشركت ليحبطن عملك .	الزمر	٦٥	٩٥
٢١٢	ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم .	البقرة	٢١٧	٩٦
٢١٣	قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف .	الأنفال	٣٨	٩٦
٢١٤	وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى .	النجم	٤	٩٧
٢١٥	ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا .	النساء	٨٣	٩٧
٢١٦	لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى .	آل عمران	١٥٣	٩٨
٢١٧	من يعمل سوء يجز به .	النساء	١٢٣	٩٨
٢١٨	وما كان الله ليضيع إيمانكم .	البقرة	١٤٣	٩٨
٢١٩	وما تفعلوا من خير فلن تكفروه .	آل عمران	١١٥	٩٨
٢٢٠	يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها .	المائدة	١٣٧	٩٨
٢٢١	إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما .	النساء	٣١	٩٨
٢٢٢	ولا يرضى لعباده الكفر ، وإن تشكروا يرضه لكم .	الزمر	٧	١٠٢
٢٢٣	ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم .	البقرة	٢١٧	١٠٣
٢٢٤	يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب .	الرعد	٣٩	١٠٣
٢٢٥	فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات .	الفرقان	٧٠	١٠٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٢٦	لأنذرکم به ومن بلغ .	الأنعام	١٩	١٠٥
٢٢٧	وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا .	الاسراء	١٥	١٠٥
٢٢٨	إني رسول الله إليكم جميعا .	الاعراف	١٥٨	١٠٦
٢٢٩	أیحسب الإنسان أن یترك سدى .	القیامة	٣٦	١٠٦
٢٣٠	لا یكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت .	البقرة	٢٨٦	١٠٦
٢٣١	فاسألوا أهل الذکر إن كنتم لا تعلمون .	الأنبياء	٧	١٠٦
٢٣٢	فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة لیتفقوها فی الدین ولینذروا قومهم إذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون .	التوبة	١٢٢	١٠٧
٢٣٣	یحادعون الله والذین آمنوا وما یحذعون الا أنفسهم - إلى قوله عذاب أليم بما كانوا یكذبون .	البقرة	١٠٤ ، ٩	١٠٧
٢٣٤	وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا .	طه	٨٢	١٠٧
٢٣٥	فما تنفعهم شفاعة الشافعين .	المدثر	٤٨	١١١
٢٣٦	یوم لا تملك نفس لنفس شیئا والأمر یومئذ لله .	الانفطار	١٩	١١١
٢٣٧	قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا .	الجن	٢١	١١١
٢٣٨	واتقوا یوما لا تجزی نفس عن نفس شیئا ولا یقبل منها شفاعة .	البقرة	٤٨	١١١
٢٣٩	من قبل أن یأتی یوم لا بیع فیہ ولا خلة ولا شفاعة .	البقرة	٢٥٤	١١١
٢٤٠	فما لنا من شافعين ولا صديق حمیم .	الشعراء	١٠٠	١١١
٢٤١	ولا یقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ینصرون .	البقرة	١٢٣	١١١
٢٤٢	لتبین للناس ما نزل إليهم .	النحل	٤٤	١١٢
٢٤٣	لا یملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا .	مریم	٨٧	١١٢
٢٤٤	یومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضی له قولا .	طه	١٠٩	١١٢
٢٤٥	ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له .	سبأ	٢٣	١١٢
٢٤٦	من ذا الذی یشفع عنده إلا بإذنه .	البقرة	٥٥	١١٢
٢٤٧	وكم من ملك فی السموات لا تغنی شفاعتهم شیئا إلا من بعد أن یأذن الله لمن یشاء ویرضی .	النجم	٢٦	١١٢
٢٤٨	ولا یملك الذین یدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم یعلمون .	الزخرف	٨٦	١١٢
٢٤٩	ما من شفیع إلا من بعد إذنه .	یونس	٣	١١٢
٢٥٠	لا یقضی علیهم فیموتوا ولا یخف عنهم من عذابها .	فاطر	٣٦	١١٣
٢٥١	عسی أن یبعثک ربك مقاما محمودا .	الاسراء	٧٩	١١٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٥٢	قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا .	الجن	٣١	١١٣
٢٥٣	يوم لا تملك نفس لنفس شيئا .	الانفطار	١٩	١١٣
٢٥٤	ولا يشفعون إلا لمن ارتضى .	الأنبياء	٢٨	١١٣
٢٥٥	وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم .	النور	١٥	١١٤
٢٥٦	وكفى بنا حاسبين .	الأنبياء	٤٧	١١٤
٢٥٧	والوزن يومئذ الحق .	الأعراف	٨	١١٤
٢٥٨	فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأمه هاوية .	القارة	٦ - ٩	١١٤
٢٥٩	فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا .	الكهف	١٠٥	١١٤
٢٦٠	ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون .	المؤمنون	١٠٣	١١٤
٢٦١	وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا .	مريم	٧١	١١٦
٢٦٢	وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين .	الانفطار	١١	١١٦
٢٦٣	إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون .	الجاثية	٢٩	١١٦
٢٦٤	وكل إنسان ألزمناه طائفة في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك .	الاکراء	١٣	١١٦
٢٦٥	إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد .	ق	١٧	١١٦
٢٦٦	ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين .	غافر	١١	١١٧
٢٦٧	كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم .	البقرة	٢٨	١١٧
٢٦٨	ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم .	الأنعام	٩٣	١١٧
٢٦٩	إنما توفون أجوركم يوم القيامة .	آل عمران	١٨٥	١١٨
٢٧٠	النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب .	غافر	٤٦	١١٨
٢٧١	الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم .	البقرة	٢٤٢	١١٨
٢٧٢	منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى .	طه	٥٥	١١٨
٢٧٣	أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه .	البقرة	٢٥٩	١١٨
٢٧٤	الله يتوفى الأنفس حين موتها .	الزمر	٤٢	١١٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٧٥	ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين .	غافر	١١	١١٩
٢٧٦	وكنتم أمواتا فأحياكم ، ثم يميتكم ثم يحييكم .	البقرة	٢٨	١١٩
٢٧٧	هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم .	النجم	٣٢	١٢٢
٢٧٨	ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم .	الكهف	٥١	١٢٢
٢٧٩	وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ، قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين .	الأعراف	١٧٢	١٢٢
٢٨٠	ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا .	الأعراف	١١	١٢٣
٢٨١	ألم يك نطفة من منى يمى ثم كان علقة فخلق فسوى .	القيامة	٣٧	١٢٣
٢٨٢	ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما .	المؤمنون	١٣	١٢٣
٢٨٣	وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ، وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم .	الواقعة	٩	١٢٤
٢٨٤	فأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين ، وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصليه جحيم إن هذا هو حق اليقين .	الواقعة	٩٣	١٢٤
٢٨٥	وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم .	الأعراف	١٧٢	١٢٤
٢٨٦	ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء .	البقرة	١٥٤	١٢٥
٢٨٧	عند ربهم يرزقون .	آل عمران	١٦٩	١٢٥
٢٨٨	رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا .	نوح	٢٧	١٢٧
٢٨٩	انه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن .	هود	٣٦	١٢٨
٢٩٠	رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا .	نوح	٢٦	١٢٨
٢٩١	وإذا المؤودة سئلت بأى ذنب قتلت .	التكوير	٨	١٢٩
٢٩٢	لا يسئل عما يفعل .	الأنبياء	٢٣	١٣١
٢٩٣	وما أدرى ما يفعل لى ولا بكم .	الأحقاف	٩	١٣٢
٢٩٤	إن اتبع إلا ما يوحى إلى .	الأنعام	٥٠	١٣٢
٢٩٥	اليوم تجزى كل نفس بما كسبت .	غافر	١٧	١٣٣

رقم مستلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٩٦	هل تجزون إلا ما كنتم تعملون .	النمل	٩٠	١٣٣
٢٩٧	ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تذر وازرة وزر أخرى .	الأنعام	١٦٤	١٣٣
٢٩٨	فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها			
	لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم .	الروم	٢٠	١٣٣
٢٩٩	صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون .	البقرة	١٣٦ - ١٣٨	١٣٣
٣٠٠	وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم			
	على أنفسهم ، ألسنت بربكم ، قالوا .. بلى .	الأعراف	١٧٢	١٣٤
٣٠١	إنَّ عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من			
	الغاوين .	الحجر	٤٢	١٣٥
٣٠٢	فأنذرتكم نارا تلظى لا يصلاها إلا الأشقى الذى كذب			
	وتولى .	الليل	١٥	١٣٥
٣٠٣	من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها الذى أنشأها أول مرة			
	وهو بكل خلق عليم .	يس	٧٨	١٣٧
٣٠٤	وأن الله يبعث من فى القبور .	الحج	٧	١٣٧
٣٠٥	رب أرنى كيف تمحى الموتى قال بلى ولكن ليطمئن قلبى .	البقرة	٢٦٠	١٣٧
٣٠٦	ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت			
	فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم .	البقرة	٢٤٣	١٣٧
٣٠٧	فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو			
	بعض يوم ، قال : بل لبثت مائة عام إلى قوله : وانظر إلى			
	العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما .	البقرة	٢٥٩	١٣٧
٣٠٨	وأحيى الموتى بأذن الله .	آل عمران	٤٩	١٣٨
٣٠٩	ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون .	المؤمنون	١٦	١٣٨
٣١٠	يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا .	يس	٥٢	١٣٩
٣١١	وجنة عرضها السموات والأرض .	آل عمران	١٣٣	١٣٩
٣١٢	فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله			
	أحسن الخالقين .	المؤمنون	١٣ ، ١٤	١٣٩
٣١٣	كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا			
	العذاب .	النساء	٥٦	١٤٠
٣١٤	رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة .	التحريم	١١	١٤١
٣١٥	عند سدرة المنتهى ، عندها جنة المأوى .	النجم	١٤	١٤١
٣١٦	فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون .	السجدة	١٩	١٤٢
٣١٧	لا تسمع فيها لأغية .	الفاشية	٢١	١٤٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣١٨	ألا تجوع فيها ولا تعرى .	طه	١١٨	١٤٣
٣١٩	لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا .	الإنسان	١٣	١٤٣
٣٢٠	اسكن أنت وزوجك الجنة .	الأعراف	١٩ - ٣٥	٢٤٣
٣٢١	وأحصى كل شيء عددا .	الجن	٢٨	١٤٦
٣٢٢	كل شيء هالك إلا وجهه .	القصص	٨٨	١٤٦
٣٢٣	خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك			
	عطاء غير مجدود .	هود	١٠٨	١٤٨
٣٢٤	خالدين فيها ابدا .	المائدة	١١٩	١٤٨
٣٢٥	لا يدوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى .	الدخان	٥٦	١٤٨
٣٢٦	أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم .	النساء	٥٩	١٤٩
٣٢٧	لا يكلف الله نفسا إلا وسعها .	البقرة	٢٨٦	١٤٩
٣٢٨	فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون			
	بالله واليوم الآخر .	النساء	٥٩	١٥٠
٣٢٩	ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا .	آل عمران	١٠٥	١٥١
٣٣٠	ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم .	الأنفال	٤٦	١٥١
٣٣١	وورث سليمان داود .	النمل	١٦	١٥٥
٣٣٢	فهب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله			
	رب رضيا .	مريم	٦٠	١٥٥
٣٣٣	إنك سميع الدعاء .	آل عمران	٣٨	١٥٦
٣٣٤	وإني خفت الموالى من ورأى .	مريم	٥	١٥٦
٣٣٥	وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين .	آل عمران	٣٩	١٥٦
٣٣٦	وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله .	الأنفال	٧٥	١٥٨
٣٣٧	اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء .	الأعراف	٣	١٦٠
٣٣٨	ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانه فلا يسرف فى			
	القتل إنه كان منصورا .	الاسراء	٣٣	١٧٤
٣٣٩	للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون			
	فضلا من الله ورضوانا ، وينصرون الله ورسوله أولئك هم			
	الصادقون .	الحشر	٨	١٧٦
٣٤٠	فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنونك للخروج فقل لن			
	تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوا .	التوبة	٨٣	١٧٨
٣٤١	سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرؤنا تتبعكم			
	يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلككم قال الله			
	من قبل .	الفتح	١٥	١٧٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٤٢	قل للمخلفين من الأعراب استدعون إلى قوم أول ناس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسا وإن توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما .	الفتح	١٦	١٧٩
٣٤٣	إن الظن لا يغنى عن الحق شيئا .	يونس	٣٦	١٧٩
٣٤٤	وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان .	المائدة	٢	١٨٠
٣٤٥	كنتم خير أمة أخرجت للناس .	آل عمران	١١٠	١٨٣
٣٤٦	وأنى فضلتكم على العالمين .	البقرة	٤٧	١٨٣
٣٤٧	لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى .	الحديد	١٠	١٨٥
٣٤٨	لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل .	الحديد	١٠	١٨٦
٣٤٩	لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه .	المجادلة	٢٢	١٨٨
٣٥٠	قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده .	المتحنة	٤	١٨٩
٣٥١	وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم .	التوبة	١١٤	١٨٩
٣٥٢	النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم .	الأحزاب	٦	١٨٩
٣٥٣	وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى .	النجم	٤ ، ٣	١٩١
٣٥٤	جزاء بما كانوا يعملون .	الاحقاف	١٤	١٩١
٣٥٥	وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات مهم مغفرة وأجرا عظيما .	الفتح	٢٩	١٩٢
٣٥٦	ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرا مرتين .	الأحزاب	٣١	١٩٢
٣٥٧	وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون .	الزخرف	٧٢	١٩٢
٣٥٨	غرف من فوقها غرف مبنية .	الزمر	٢٠	١٩٢
٣٥٩	وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى .	النجم	٤١	١٩٢
٣٦٠	يختص برحمته من يشاء .	البقرة	١٠٥	١٩٣
٣٦١	ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .	الحديد	٢١	١٩٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٦٢	يا نساء السبي لست كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول .	الأحزاب	٣٢	١٩٣
٣٦٣	يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين .	آل عمران	٤٢ ، ٤٣	١٩٤
٣٦٤	ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين .	الأحزاب	٣١	١٩٤
٣٦٥	اولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا .	القصص	٥٤	١٩٥
٣٦٦	إلك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء .	القصص	٥٦	١٩٦
٣٦٧	لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم .	المجادلة	٢٢	١٩٧
٣٦٨	قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه : ذالوا لقومهم إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده .	المتحنة	٤	١٩٧
٣٦٩	هل تجزون إلا بما كنتم تعملون .	النمل	٩٠	١٩٩
٣٧٠	إن المسلمين والمسلمات .	الأحزاب	٣٥	٢٠٠
٣٧١	وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا .	الإنسان	٢٠	٢٠١
٣٧٢	وكان عند الله وجهها .	الأحزاب	٦٩	٢٠١
٣٧٣	ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين .	التكوير	٢١	٢٠١
٣٧٤	إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون هم وأزواجهم فى ظلال على الأرائك متكئون .	يس	٥٥	٢٠٣
٣٧٥	وليس الذكر كالأنثى .	آل عمران	٣٦	٢٠٤
٣٧٦	وللرجال عليهن درجة .	البقرة	٢٢٨	٢٠٤
٣٧٧	أو من ينشأ فى الحلبه وهو فى الخصوم غير ملئم .	الزحرف	١٨	٢٠٤
٣٧٨	أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم .	النساء	٥٩	٢٠٥
٣٧٩	والذين آمنوا واتبعتم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شئ كل أمر بما كسب رهين .	الطور	٢١	٢٠٦
٣٨٠	يا نساء النبى لستن كأحد من النساء .	الأحزاب	٣٢	٢٠٧
٣٨١	تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات .	البقرة	٢٥٣	٢٠٧
٣٨٢	إنما يخشى الله من عباده العلماء .	فاطر	٢٨	٢١٦
٣٨٣	إذ أخرجهم الذين كفروا ثالى اثنين إذ هما فى الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا .	التوبة	٤٠	٢٢٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٣٨٤	فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا .	الكهف	٣٤	٢٢٠
٣٨٥	وإلى مدين أخاهم شعيبا .	الأعراف	٨٥	٢٢٠
٣٨٦	سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون .	القصص	٣٥	٢٢١
٣٨٧	لا تخف إنك أنت الأعلى .	طه	٦٦	٢٢١
٣٨٨	ومن كفر فلا يحزنك كفره .	لقمان	٢٣	٢٢١
٣٨٩	ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون .	النحل	١٢٧	٢٢١
٣٩٠	فلا يحزنك قولهم . إن العزة لله جميعا .	يونس	٦٥	٢٢١
٣٩١	فلا تذهب نفسك عليهم حسرات .	فاطر	٨	٢٢١
٣٩٢	فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا .	الكهف	٦	٢٢١
٣٩٣	قد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون .	الأنعام	٣٣	٢٢٢
٣٩٤	ولا تطع منهم أثما أو كفورا .	الإنسان	٢٤	٢٢٢
٣٩٥	ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا .	الإنسان	٨	٢٢٣
٣٩٦	والسابقون السابقون اولئك المقربون فى جنات النعيم .	الواقعة	١٠	٢٢٥
٣٩٧	لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم .	الفتح	١٨	٢٢٥
٣٩٨	لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل اولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى .	الحديد	١٠	٢٢٥
٣٩٩	وعد الله لا يخلف الله وعده .	الروم	٦	٢٢٥
٤٠٠	إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون .	الأنبيا	١٠٣	٢٢٥
٤٠١	لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون .	الأنبيا	١٠٣	٢٢٥
٤٠٢	ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاث لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم .	التوبة	١٠١	٢٢٦
٤٠٣	إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض .	آل عمران	٣٣	٢٢٨
٤٠٤	قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى .	الشورى	٢٣	٢٢٨
٤٠٤	وابعث فيهم رسولا منهم .	البقرة	١٢٩	٢٢٨
٤٠٥	خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم .	التوبة	١٠٣	٢٢٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٠٦	وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون .	البقرة	١٥٥	٢٢٩
٤٠٧	وابعث فيهم رسولا منهم .	البقرة	١٢٩	٢٢٩
٤٠٨	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير .	فاطر	٢٤	٢٣٠
٤٠٩	وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومة ليين هم .	ابراهيم	٤	٢٣٠
٤١٠	تبت يدا أبي لهب وتب - إلى قوله سيصلى نارا ذات لهب .	السد	١ : ٣	٢٣١
٤١١	يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم .	الحجرات	١٣	٢٣١
٤١٢	لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم .	المتحنة	٣	٢٣١
٤١٣	واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا .	لقمان	٣٣	٢٣١
٤١٤	أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في الزبر .	القمر	٤٣	٢٣١
٤١٥	ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا .	الاسراء	٣٣	٢٣٤
٤١٦	وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان .	المائدة	٢	٢٣٤
٤١٧	إن الحكم إلا لله .	الانعام	٥٧	٢٣٦
٤١٨	وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله .	الشورى	١٠	٢٣٦
٤١٩	فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر .	النساء	٥٩	٢٣٦
٤٢٠	لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى .	الحديد	١٠	٢٣٧
٤٢١	محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً - الآية .	الفتح	٢٩	٢٣٧
٤٢٢	لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأتابهم فتحاً قريبا .	الفتح	١٨	٢٣٧
٤٢٣	وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله .	الحجرات	١٠	٢٤٢
٤٢٤	وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى .	النجم	٤ ، ٣	٢٤٣
٤٢٥	ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيراً .	النساء	٨٢	٢٤٣
٤٢٦	لا يكلف الله نفساً إلا وسعها .	البقرة	٢٨٦	٢٤٣

فهرس الأحاديث النبوية

٧ خلقت الملائكة من نور وحلق الجان من نار وخلق آدم مما وصف لكم	١
١٥ ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فينمى خيراً	٢
١٦ لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه	٣
١٨ نحن أحق بالشك من ابراهيم	٤
١٩ ويرحم الله لوطاً لقد كان يأوى إلى ركن شديد	٥
 ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب قال رسول الله - ﷺ : لما قالها يوسف عليه السلام قال له	٦
٢٨ جبريل : يا يوسف اذكر همك : فقال يوسف : وما أبرىء نفسى إن النفس لأمارة بالسوء	٧
 كان رسول الله - ﷺ - معتكفاً فجاءته صفيه تقول : فأتيته أزوره فحدثته ثم قمت فانقلبت فقام	
 معى ليقبلنى وكان مسكنها فى دار اسامة بن زيد فمر رجلاان من الأنصار فلما رأيا النبى - ﷺ -	
 أسرعاً فقال النبى على رسلكما ، إنها صفيه بنت حى قالا : سبحان الله يا رسول الله . قال : إن	
٢٩ الشيطان يجرى من الإنسان مجرى الدم فخشيت أن يقذف فى قلوبكما شيئاً أو قال : شرأ	٨
٣٦ لا تفضلونى على يونس بن متى	٩
٤٢ لأطفون الليلة على كذا وكذا امرأة كل امرأة منهن تلد فارساً يقاتل فى سبيل الله ولم يقل إن شاء الله	١٠
٤٣ أن ما من أحد إلا ألم بذنب أو كاد إلا يحيى بن زكريا أو كلاماً هذا معناه	١١
٤٦ لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة	١٢
٤٧ لو نزل عذاب ما نجى منه إلا عمر	١٣
٤٦ ولو دعيت إلى ما دُعى إليه يوسف لأجبت	١٤
٤٦ ولو لبثت فى السجن ما لبث يوسف عليه السلام ثم دعيت لأجبت الداعى	١٥
٤٩ والحج يجب ما قبله	١٦
٤٩ العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة	١٧
٤٩ من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه حرم الله عليه النار وأوجب له الجنة	١٨
٤٩ اللهم وليديه فاغفر	١٩
 إنهما ليعذبان وما يعذبان فى كبير (وإنه لكبير) أما أحدهما فكان لا يستبرى من بوله ، وأما الآخر	

- ٥٠ فكان يمشى بالنميمة
- ٥١ اتقوا السبع الموبقات : الشرك والسحر والقتل والزنا الخ ٢٠
- ٥١ عقوق الوالدين من الكبائر ٢١
- ٤٩ إني لأتقاكم لله وأعلمكم بما آتى وآذر ٢٢
- ٥٣ إني لأتقاكم لله وإني لست كهيتكم وإني لست مثلكم ٢٣
- ٥٤ لو كان لأحدكم مثل أحد ذهباً فأنفقه لم يبلغ مد أحدهم ولا نصيفه ٢٤
- ٥٤ ما كان لنبي أن تكون له خاتنة الأعين ٢٥
- ٢٦ قال الكافر : اعدل يا محمد ، إن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله . فقال له رسول الله - ﷺ
ويحك من يعدل إذا أنا لم أعدل .. ؟ أيأمنني الله ولا تأمنوني
- ٥٥ قوله عليه السلام : لأم سلمة أم المؤمنين إذ سألته عن الذي قبل امرأته في رمضان ألا أخبرتها أني
فعلت ذلك .. ؟
- ٥٥ ما هممت بقبيح مما كان أهل الجاهلية يهيمون به إلا مرتين من الدهر لكلتأهما يعصمني الله منهما .
قلت ليلة لفتى كان معي من قريش بأعلى مكة في أغنام لأهلها ترعى ، أبصر لي غنمي حتى أسمر
هذه الليلة بمكة كما يسمر الفتيان . قال : نعم ، فلما خرجت فجئت أدنى دار من دور مكة ،
سمعت غناء وصوت دفوف وزمير . فقلت : ما هذا .. ؟ قالوا فلان تزوج فلانه لرجل من قريش
فلهوت بذلك الغناء وبذلك الصوت حتى غلبتني عيني فما أيقظني إلا مس الشمس فرجعت إلى
صاحبي فقال لي ما فعلت ، فأخبرته . ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك ففعل فخرجت فسمعت
مثل ذلك فقيل لي مثل ما قيل لي . فلهوت بما سمعت حتى غلبتني عيني فما أيقظني إلا مس
الشمس فرجعت إلى صاحبي فقال لي : ما فعلت : قلت ما فعلت شيئاً فوالله ما هممت بعدها
بسوء مما يعمل أهل الجاهلية حتى أكرمني الله بنبوته
- ٥٩ أنا سيد ولد آدم ولا فخر وفضلت على الأنبياء بست ٢٩
- ٦٥ الروث والعظام طعاما إخواننا من الجن ٣٠
- ٦٥ ما تقول في هذا الرجل .. ؟ فأما المؤمن أو المؤمن فإنه يقول : هو محمد رسول الله قال : وأما المنافق
أو المرتاب فإنه يقول : لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته
- ٦٥ إن أحدنا ليحدث نفسه بالشئ ما أنه يقدم فتضرب عنقه أحب إليه من أن يتكلم به . فأخبر
رسول الله - ﷺ - بأن ذلك محصن الإيمان وأخبر أنه من وسوسة الشيطان
- ٧١ سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته ٣٣
- ٧٣ رفع القلم عن ثلاث فذكر الصغير حتى يحتلم ٣٤
- ٧٩ اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ٣٥
- ٣٦ خمس صلوات كتبهن الله على العبد من جاء بهن لم ينقص من حدودهن شيئاً كان له عند الله عهد
أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن لم يكن له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء غفر له
- ٨٣ ثم يضرب الصراط بين ظهرائي جهنم ٣٧
- ٨٨ أخبر النبي - ﷺ - أن الرجل يأتي يوم القيامة وله صدقة وصيام ، وصلاة ، فيوجد قد سفك دم
هذا ، وشتم هذا فتؤخذ حسناته كلها فيقتص لهم منهم فإذا لم يبق له حسنة قذف من سيئاتهم عليه
ورمى في النار
- ٩٠

٣٩	يخرج من النار من في قلبه مثقال حبة شعر من خير ، ثم من في قلبه مثقال برة من خير ، ثم من في قلبه مثقال حبة من خردل ثم من في قلبه مثقال ذرة إلى أدنى من ذلك ثم من لا يعمل خيراً قط
٩٠	إلا شهادة الإسلام
٩١	إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تخرجه بقول أو عمل
٤١	خمس صلوات كتبهن الله تعالى على العباد من جاء بهن لم ينقص من حدودهن شيئاً كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء غفر له وإن شاء عذبه
٩١	أهون أهل النار عذاباً أبو طالب وهو منتعل بنعلين يغلى بهما دماغه
٩٤	حكيم بن حزام قال : يا رسول الله أشياء كنت أتخنت بها في الجاهلية من عتق وصدقه وصلة رحم فقال له رسول الله - ﷺ - أسلمت على ما سلف من خير
٩٤	قالت عائشة - رضی الله عنها - يا رسول الله أرأيت ابن جدعان فإنه يصل الرحم ويقرى الضيف أينفعه ذلك .. ؟ قال : لا لأنه لم يقل يوماً رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين
٩٥	الإسلام يجب ما قبله
٩٦	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٩٦	المهجرة تجب ما قبلها
٩٦	الحج يجب ما قبله
٩٧	العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة
٩٧	اللهم وليديه فاغفر
٩٧	من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه حرم الله عليه النار وأوجب له الجنة
٥٢	قال رسول الله - ﷺ - إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير - وإنه لكبير - أما أحدهما فكان لا يستبرئ من بوله وأما الآخر فكان يمشی بالهيممة
٩٨	اتقوا السبع الموقعات : الشرك والسحر والقتل والزنا الخ
٩٩	عقوق الوالدين من الكبائر
٥٤	أنه يؤتى يوم القيامة بالشيخ الخرف ، والأصلح الأصم ومن كان في الفترة والمجنون . فيقول المجنون : يا رب أتأتى الإسلام وأنا لا أعقل ويقول الخرف الأصم والذي في الفترة أشياء ذكرها فيوقد لهم نار ويقال لهم ادخلوها فمن دخلها وجدها برداً وسلاماً
١٠٥	يوضع الصراط بين ظهرائي جهنم ويمر عليه الناس بمجدوح وفاج ومكروس في نار جهنم
١١٥	كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب
١٢٢	الأرواح جنود مجنونة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف
١٢٣	يجمع خلق ابن آدم في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح
١٢٣	نسمة المؤمن طائر يعلق من ثمار الجنة ثم تأوى إلى قناديل تحت العرش
١٢٥	روى عن رسول الله - ﷺ - أن خديجة أم المؤمنين رضی الله عنها قالت : يا رسول الله أين الله أين أطفالى منتك .. ؟ قال : في الجنة قالت : فأطفالى من غيرك .. ؟ قال : في النار
١٢٧	الرائدة والمؤدة في النار
١٢٨	الرائدة والمؤدة في النار

- ٦٣ أتيت أنا وأحى رسول الله - ﷺ - فقلنا له إن أمنا ماتت في الجاهلية وكانت تقرى الضيف ، وتصل الرحم ، فهل ينفعها من عملها ذلك شيء ؟ قال : لا . قلنا : فإن أمنا وأدت أختنا لنا في الجاهلية لم تبلغ الخنث فقال رسول الله - ﷺ - المورودة والوائدة في النار إلا أن تدرك الوائدة الإسلام فتسلم
- ١٢٩
١٢٩
٦٤ أطفال المشركين في الجنة
- ٦٥ الوائدة والمورودة في النار إلا أن تدرك الإسلام فيعفو الله عنها
- ٦٦ كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ويشركانه
- ١٣١
٦٧ الله أعلم بما كانوا عاملين
- ٦٨ وما يدريك يا عائشة ؟ ان الله خلق خلقا للنار وهم في أصلاب آبائهم
- ١٣٢
٦٩ والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم
- ١٣٣
٧٠ كل مولود يولد على الفطرة
- ١٣٤
٧١ خلقت عبادة حنفاء كلهم فاجتالهم الشياطين عن دينهم
- ٧٢ يعرض على الله تعالى الأصم الذي لا يسمع شيئا والأحمق والهرم ورجل مات في الفترة فيقول الأصم رب جاء الإسلام وما اسمع شيئا ويقول الأحمق جاء الإسلام وما اعقل شيئا ويقول الذي مات في الفترة ما أتانا لك من رسول . قال البزار : وذهب عنى ما قال الرابع ، قال : فيأخذ موثيقهم ليطيحوه فيرسل الله إليهم ادخلوا النار فوالذي نفسى بيده لو دخولها لكانت عليهم بردا وسلاما
- ١٣٦
٧٣ جلد الكافر يعلظ حتى تكون نيفا وسبعين ذراعا وأن ضره في النار كأحد
- ١٤٠
٧٤ ذكر الرسول ﷺ أشياء من أعمال البر من عملها غرست له في الجنة كذا وكذا شجرة
- ١٤١
٧٥ إشتكت النار إلى رها فأذن لها بنفسين وأن ذلك أشد ما نجده من الحر والبرد
- ١٤٢
٧٦ إذا بويع لإمامين فاقتلوا الآخر منهما
- ١٥٠
٧٧ صح عن النبي ﷺ أنه أنذر بخارجه تخرج من طائفتين من أمته يقتلها أولى الطائفتين بالحق
- ١٥١
٧٨ عمار تقتله الفئة الباغية
- ١٥١
٧٩ الأئمة من قريش
- ١٥٢
٨٠ مولى القوم منهم ، ومن أنفسهم ، وابن اخت القوم منهم
- ١٥٣
٨١ نحن الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة
- ١٥٥
٨٢ أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي
- ١٥٩
٨٣ الطاعة للقرشي إماما واحدا لا ينازع إذا قادنا بكتاب الله عز وجل
- ١٦٩
٨٤ ان ابني هذا سيد ، ولعل الله أن يصلح به بين طائفتين عظيمتين من المسلمين
- ١٧٣
٨٥ أن امرأة أتت النبي ﷺ في شيء فقال لها رسول الله ارجعي إلى ، قالت يا رسول الله فإن لم أرك - تعنى الموت - فألى من ؟ قال : إلى أبى بكر
- ١٧٧
٨٦ ويأبى الله والنبيون إلا أبأ بكر
- ١٧٨
٨٧ دعوا لى أصحابى فلو كان لأحدكم مثل أحد ذهبا فأنفقه ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه
- ١٨٥
٨٨ قيل يا رسول الله : من أحب الناس إليك ؟ قال : عائشة قيل : من الرجال ؟ قال أبوها
- ١٩٠

٨٩	لن يدخل الجنة أحد بعمله ، قيل : ولا أنت يا رسول الله قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة
١٩٢ منه وفضل
٩٠ خير نساءها فاطمة بنت محمد
١٩٤ فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام
٩١ صح عن النبي ﷺ أنه يوعك كوعك رجلين من أصحابه لأن له على ذلك كفلين من الأجر
٩٢ أنتم أحب الناس إليّ
٩٣ قال رسول الله ﷺ يعني زيد بن جارية وأبم الله إن كان خليقا للإمرة ، وإن كان لمن أحب الناس
٩٤ إليّ وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده
١٩٦ من أحب الناس إليك ؟ فقال : عائشة ، فقيل من الرجال ؟ قال : أبوها
٩٥ لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
١٩٧ فعليك بذات الدين تربت يداك
٩٧ فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام
١٩٨ إن يكن من عند الله يمضه
٩٨ خيركم القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
١٩٨ زعيم بيت في ريض الجنة وفي وسط الجنة وفي أعلا الجنة لمن فعل كذا
١٩٩ وأن أبا بكر يرجو له رسول الله أن يدعى من جميع تلك الأبواب
٢٠٠ فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام
٢٠١ وما رأيت من ناقصات عقل ودين أسلب للرجل الحازم من إحداكن
٢٠٤ لا يفلح قوم اسندوا أمرهم إلى امرأة
٢٠٦ دعوا لي صاحبي فإن الناس قالوا كذبت وقال أبو بكر صدقت
٢٠٨ لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكنه أخى وصاحبي
٢٢٣ إن من أمن الناس عليّ في ماله أبا بكر
٢٢٣ إلا استحي ممن تستحي منه الملائكة
٢٢٤ أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي
٢٢٤ لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
٢٢٤ إن عليا لا يحبه إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق
٢٢٤ لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة إلا صاحب الجمل الأحمر
٢٢٥ خيركم القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم
٢٢٦ اللهم صل على آل أبي أوفى
٢٢٨ أبي وأبوك في النار وأن أبا طالب في النار
٢٣٠ واصطفاني من بنى هاشم
٢٣٠ يا بني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئا
٢٣٠

فهرس البلدان والأماكن

٢١٧ :	البحرين
٢٣٨ ، ٢٣٧ ، ٢١٨ ، ٢١٣ ، ٢١٠ :	البصرة
٢١٧ :	الحجاز
٢١٧ :	حضر موت
٢١٧ :	خرسان
٢١٧ :	خيبر
٢٤٠ ، ٢١٧ :	الشام
٢١٣ :	صفين
٢١٧ :	الطائف
٢١٧ :	عمان
٢١٧ :	الفرس
٢١٣ :	الكوفة
٢١٧ :	المدينة
٢٢٠ :	مدين
٢١٧ :	مكة
٢١٧ :	ميسان
٢١٧ :	النجامة
٢١٧ ، ٢١٤ :	اليمن

فهرس الفرق

١٢٩ ، ١٢٨ ، ١٢٥ :	الأزارقة	١
٥٣ ، ٦٧ ، ٧٤ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١٢١ ،	الأشعرية	٢
١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٩٦ :		
٦ ، ٨٠ ، ١١١ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٨١ ،	أهل السنة	٣
٢٠٩ :		
٦ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٤ ، ١١١ ، ١٢٧ ، ٢٢٦ ،	الخوارج	٤
٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ :		
٧٦ :	الدهرية	٥
٥٧ ، ١١١ ، ١٢١ ، ١٤٥ ، ١٥٥ ، ١٥٨ ،	الرافضة	٦
١٦٢ ، ١٦٨ ، ١٧٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ،		
٥٦ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ، ٢١٤ :	الشيعة	٧
١٧ :	الصائبة	٨
١١١ ، ٥ :	الكرامية	٩
٢٢ ، ٧٦ :	المجوس	١٠
١٥٢ ، ١٨١ :	المرجئة	١١
٦ ، ٧٩ ، ٨٤ ، ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٥ ،	المعتزلة	١٢
٢٣٨ ، ٢٤١ :		
٧٧ :	المغربية	١٣
٧٦ :	المنانية	١٤
٧٧ :	المنصورية	١٥
٦ :	البخارية	١٦
٧٦ :	النصارى	١٧
٥ ، ٧٦ ، ١٠١ ، ١٠٢ :	اليهود	١٨

فهرس الأعلام

٦ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ٢٧ ، ٣٩ ،	آدم عليه السلام	١
١١٢ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٤٢ ، ٢٠٠ ،		
٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩		
١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ٣٢ ، ١٣٧ ، ٢٢٩ ،	ابراهيم عليه السلام	٢
٢٣١		
٢٢ ، ١٩٣	ابراهيم بن رسول الله	٣
٢٠٩	ابراهيم بن محمد البصرى	٤
٢٨ ، ٥٩	ابراهيم بن محمد بن فراس	٥
١٨٢	ابراهيم بن يزيد بن قيس	٦
٦٤	ابليس	٧
٢١٢	أبى بن كعب	٨
١٠٩ ، ٢٢٧ ، ٢٤١	أحمد بن حنبل	٩
٩٣ ، ٢٣٢	أحمد بن عبد البصير	١٠
١٠٧	أحمد بن على	١١
٢١٠	أحمد بن عمر بن عبد الخالق	١٢
٦	أحمد بن فتح	١٣
٢٠٩	أحمد بن فضل الديمورى	١٤
٦	أحمد بن محمد بن احمد بن على	١٥
٢٨ ، ٥٩	أحمد بن محمد بن سالم النيسابورى	١٦
٢٨ ، ٥٩ ، ٢١٠	أحمد بن محمد بن عبد الله الطلمنكى	١٧
٢٠٩	أحمد بن محمد الكوزى	١٨
٢١٠	أحمد بن محمد بن مفرح	١٩
١٦٥ ، ١٩٦ ، ٢٤٠	أسامة بن زيد	٢٠
٢٢٨ ، ٢٣٠	اسحاق عليه السلام	٢١
٢٨ ، ٥٩ ، ١٢٤ ، ٢٢٧ ، ٢٤١	اسحاق بن راهويه	٢٢
٣٢ ، ٣٣ ، ٥٨	اسرائيل	٢٣

٢٢٨ ، ٥٨ :	اسماعيل عليه السلام	٢٤
١٣٨ :	اسماعيل الرعيني	٢٥
١٧٧ :	الأسود العنسي	٢٦
٢٢٧ :	أسيد بن جابر	٢٧
١٨١ :	أسيد بن حضير	٢٨
١٥٤ :	أمية بن عبد شمس	٢٩
٢١٤ ، ٢٠٥ ، ١٩٦ ، ١٥٢ ، ٢٨ :	أنس بن مالك	٣٠
٢٢٨ ، ٢٢٧ :	اديس القرني	٣١

حرف الباء

١٧٥ :	بشر بن الحارث الخافي	١
٨٠ :	بشر بن غياث المريسي	٢
٧٩ :	بكر بن أخت عبد الواحد	٣
١٢٩ :	بكر بن حماد	٤
٢٣١ ، ٢٢٩ ، ٢٢٤ ، ٢٠٨ ، ٢٠٠ :	بلال بن رباح	٥

حرف التاء

١٨٢ :	تميم بن حزلم	١
-------	--------------	---

حرف الثاء

٢٨ :	ثابت البناني	١
------	--------------	---

حرف الجيم

١٥٢ :	جابر بن سمرة	١
٢٢٤ ، ٢١٩ ، ٢١٠ ، ٢٠٥ ، ١٥٢ :	جابر بن عبد الله	٢
٢٠٢ ، ٢٠١ :	جبريل عليه السلام	٣
١٣٩ :	جبير بن مطعم	٤
٢١٧ :	جعدة بن نيرة	٥
١٨٧ ، ١٠٢ :	جعفر بن أبي طالب	٦
١٦٥ ، ١٤٥ :	جهم بن صفوان	٧

حرف الحاء

١٦٥ :	الحارث بن هشام بن المغيرة	١
٢٤٠ :	حسان بن ثابت	٢
٢٣٢ :	حسان بن فايد العيسى	٣
١٠٩ :	الحسن البصرى	٤
٢٤١ :	الحسن بن زياد	٥
٢١٨ ، ٢١٧ ، ٢١٠ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ٢٠٥ :	الحسن بن على	٦
١٥٨ :	الحسن بن جعفر النوبختى	٧
١١٥٩ :	الحسن بن محمد	٨
٢٢٦ ، ١٥٠ :	الحسين بن على	٩
٨٠ :	الحسين النجار	١٠
٢١٦ :	الحجاج الثقفى	١١
٢٣٤ :	الحكم بن العاص	١٢
٩٥ :	حكيم بن حزام	١٣
١٩٦ ، ٢٨ :	حماد بن سلمة	١٤
٢١٨ ، ٢١١ ، ١٠٢ :	حمزة بن عبد المطلب	١٥
٢٠٨ :	حفص بنت عمر	١٦
١٦٧ :	حنظلة بن أبى سفيان	١٧

حرف الحاء

٢١٧ :	خارجة بن حذافة	١
٩٣ :	خالد الحذاء	٢
١٦٥ :	خالد بن سعيد بن العاص	٣
٢٠٥ :	خالد بن الوليد	٤
٢٠٨ ، ٢٠٧ ، ١٢٩ :	خديجة بنت خويلد	٥
٣٢ :	الخضر	٦
٢٠٩ :	خلف بن القاسم	٧

حرف الدال

٤٠ ، ٣٩ :	داود عليه السلام	١
-----------	------------------	---

١٣٠ ، ١٢٩ :	داود بن أبي هند	٢
١٥٨ :	داود الحواري	٣
٢٢٧ ، ١٨٢ ، ١٠٩ :	داود بن علي	٤

حرف الذال

٢٣٧ ، ٥٦ ، ٥٥ :	ذو الخويصرة	١
-----------------	-------------	---

حرف الزاء

١٧٥ :	رابعة العدوية	١
٢٤٠ ، ١٦٦ :	رافع بن خديج	٢

حرف الزاي

٧٩ ، ٢١١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ ، ٢٤٤ ، ٢٣٩ :	الزبير بن العوام	١
١٥٦ :	زكريا عليه السلام	٢
٢٤١ :	زفر	٣
٦ :	الزهري	٤
١٧٣ :	زياد بن أبيه	٥
٢٢ :	زيد بن أرقم	٦
٢٤٠ ، ١٦٦ :	زيد بن ثابت الأنصاري	٧
٢٠٨ ، ٥٦ :	زيد بن حارثة	٨
١٥٧ :	زيد بن علي بن الحسين	٩
٢٠٨ ، ٥٩ ، ٦ :	زينب بن جحش	١٠
٢٠٨ :	زينب بنت خديجة	١١

حرف السين

١٦ ، ١٥ :	سارة	١
١٩٦ ، ١٧٤ :	سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب	٢
٢٣١ ، ٢٢٩ :	سالم مولى أبي حذيفة	٣
٢٣٧ ، ١٧٩ :	سجاح بنت الحارث المتنبئة	٤

٢٢٤ ، ٢١١ ، ٢٠٥ ، ١٧٣ ، ١٦٦ :	سعد بن أبى وقاص	٥
٢٤٤ ، ٢٣٨ ، ٢٣٧ ، ٢٣٥ ، ٢٣٣		
١٦٢ :	سعد بن عبادة	٦
٢١١ ، ١٨١ :	سعيد بن معاذ	٧
٢٢٤ ، ٢١٨ ، ٢١٧ ، ١٧٣ ، ١٦٧ :	سعيد بن زيد	٨
٢٣٨ ، ٢٣٧		
١٨٠ ، ١٧٤ :	سعيد بن المسيب	٩
٢٤١ ، ٢٣٢ ، ٢٢٧ ، ٩٣ :	سفيان الثورى	١٠
٢٢٧ :	سفيان بن عيينه	١١
٢٣٧ ، ٢٣١ ، ٢٢٩ ، ٢١٨ :	سلمان الفارسى	١٢
١٢٩ :	سلمة بن يزيد الجعفى	١٣
٤٥ ، ٤١ :	سليمان عليه السلام	١٤
٢١١ :	سماك بن خرشة	١٥
٢٢٣ ، ٢١٠ :	سهل بن حنيف	١٦
٢١٠ :	سهل بن خثيمة	١٧
١٨٧ :	سهل بن سعد الخزرجى	١٨
٢١٠ :	سهل بن عمرو	١٩
٢٠٨ :	سودة بنت زمعة	٢٠

حرف الشين

١٠٩ ، ١٠٧ :	الشافعى	١
٢٢٧ ، ٢١٠ :	شعبة بن الحجاج	٢
١٧٥ :	شيبان الراعى	٣
٢٣٧ :	شميث بن ربيعى	٤

حرف الصاد

٢٣٠ :	صفية بنت عبد المطلب	١
٢٣١ ، ٢٢٩ :	صهيب الرومى	٢

حرف الضاد

١٨١ :	الضحال بن مخلد	١
١٥٢ :	ضرار بن عمرو	٢

حرف الطاء

٢٢٦ ، ٢٢٤ ، ٢١٨ ، ٢١٧ ، ٢١١ :	طلحة بن عبيد الله	١
٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ٢٣٥		
١٧٩ :	طليحة بن خويلد	٢

حرف العين

٢٠٤ ، ١٩٨ ، ١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٩٤ ، ٦ :	عائشة أم المؤمنين	١
٢١٤ ، ٢١٠ ، ٢٠٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٦		
٢٣٨ ، ٢٣٧ ، ٢٢٣ ، ٢١٩		
١٦٤ :	العاص بن سعيد بن العاص	٢
١٦٤ :	عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح	٣
١٢٩ :	عامر الشعبي	٤
١٨١ :	عباد بن بشر الأشهلي	٥
١٥٢ ، ٩٢ :	عبادة بن الصامت	٦
٢٣١ ، ٢٣٠ ، ١٥٦ ، ١٥٥ ، ١٥٤ :	العباس بن عبد المطلب	٧
١٣٠ ، ٦ :	عبد بن حميد	٨
٢١٨ ، ٢١٧ :	عبد الرحمن بن أبي بكر	٩
٢٤١ :	عبد الرحمن بن سهل	١٠
٢٢٧ :	عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي	١١
٢٤٤ ، ٢٢٤ :	عبد الرحمن بن عوف	١٢
١٧٤ :	عبد الرحمن بن القاسم	١٣
٢٣٢ :	عبد الرحمن بن المهدي	١٤
٦ :	عبد الرازي	١٥
١٨٧ :	عبد الله بن أبي أوفى	١٦
١٧٦ :	عبد الله بن أم مكتوم	١٧
١٨٧ :	عبد الله بن بشر المازني	١٨
٢٢٤ ، ١٨٧ :	عبد الله بن جحش	١٩
٩٥ :	عبد الله بن جدعان	٢٠
١٥٤ :	عبد الله بن جعفر	٢١
١٨٧ :	عبد الله بن الحارث	٢٢
٢٤٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ :	عبد الله بن خباب بن الارت	٢٣
١٩٦ :	عبد الله بن دينار	٢٤
٢٣٩ ، ٢٠٨ ، ٢٠٥ ، ١٦٧ :	عبد الله بن الزبير بن العوام	٢٥
٥٤ :	عبد الله بن سعد بن أبي السرح	٢٦

٢٣٧ ، ٢٣١ ، ٢١٨ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ٢٨ ، ٢٧ :	عبد الله بن عباس	٢٧
، ٢١٧ ، ٢١٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٤ ، ١٧٧ ، ٥٨ :	عبد الله بن عمر	٢٨
، ٢٣٩ ، ٢٣٧ ، ٢٣٣ ، ٢١٩ ، ٢١٨		
٢٤٤ ، ٢٤٠		
٢٢٧ :	عبد الله بن المبارك	٢٩
، ٢١٢ ، ٢١٠ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ١٢٥ ، ٩٥ :	عبد الله بن مسعود	٣٠
٢٣٦ ، ٢٢٤		
٢٣٧ ، ١٧٤ :	عبد الله بن وهب الراسبي	٣١
٦ :	عبد الله بن يوسف	٣٢
٢٣٧ ، ٢٣١ ، ٢١٨ ، ٣٩ ، ٢٨ ، ٢٧ :	عبيد الله بن العباس	٣٣
١٧٥ :	عبيد الله بن عمرو بن حفص	٣٤
١٤٨ :	عبد الله بن عمرو بن العاص	٣٥
١٦٧ :	عبيده بن سعيد	٣٦
٢١٠ :	عبد الملك بن سعد	٣٧
٢١٧ :	عبد الملك بن عباس	٣٨
٢٠٥ ، ١٦٧ :	عبد الملك بن مروان	٣٩
١٢٩ :	عبد الوارث بن سفيان	٤٠
٦ :	عبد الوهاب بن عيسى	٤١
١٦٤ :	عتبه بن ربيعة	٤٢
، ٢١٨ ، ٢٠٠ ، ١٩٤ ، ١٩٣ ، ١٦٨ :	عثمان بن عفان	٤٣
، ٢٢٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٠ ، ٢١٩		
، ٢٤٠ ، ٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ٢٣٦ ، ٢٣٤		
٢٤٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٢		
٢٢٤ ، ١٨٧ ، ١٣٢ :	عثمان بن مظعون	٤٤
٢١٧ :	عدى بن كعب	٤٥
١٧٤ ، ٦ .	عروة بن الزبير	٤٦
١٦٤ :	عقبة بن إبان	٤٧
٢١٠ :	عقبة بن خالد	٤٨
٢٣١ :	عقيل بن أبي طالب	٤٩
٤٧ :	عكرمة بن عمار الجمانى	٥٠
١٢٩ :	علقمة بن قيس	٥١
، ١٩٣ ، ١٦٨ ، ١٥٥ ، ١٥٠ ، ٦١ ، ٥٩ :	على بن أبي طالب	٥٢
، ٢٠٧ ، ٢٠٠ ، ١٩٩ ، ١٩٧ ، ١٩٤		
، ٢١٣ ، ٢١٢ ، ٢١١ ، ٢١٠ ، ٢٠٩		
، ٢١٩ ، ٢١٨ ، ٢١٦ ، ٢١٥ ، ٢١٤		
، ٢٣٣ ، ٢٢٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢٠		
، ٢٣٨ ، ٢٣٧ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ ، ٢٣٤		
٢٤٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٠ ، ٢٣٩		

١٥١ ، ١٨٦ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٨ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٤	:	عمار بن ياسر	٥٣
٩٧	:	عمر بن حمه الروسى	٥٤
١٩٦	:	عمر بن حمزة	٥٥
١٥٤ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦	:	عمر بن الخطاب	٥٦
١٠٨	:	عمر بن عبد العزيز	٥٧
٩٦ ، ١٩١ ، ١٩٦ ، ٢٠٥ ، ٢٣٦ ، ٢٤١	:	عمرو بن العاص	٥٨
١٦٤	:	عمرو بن عبد ود	٥٩
١٠٩ ، ٢٣٣ ، ٢٤١	:	عمرو بن عبيد	٦٠
٦	:	عمرو بن قيس	٦١
٢٢٧	:	عمرو بن مرة	٦٢
٦١	:	عمير بن سعيد	٦٣
٢٢ ، ٥٨ ، ٨٩	:	عيسى عليه السلام	٦٤
١٨١	:	عيسى بن حاضر	٦٥

حرف الغين

٨٠	:	غيلان الدمشقى	١
----	---	---------------	---

حرف الفاء

١٦٢ ، ١٩٤ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٣٠	:	فاطمة الزهراء	١
٢٦ ، ٤٣ ، ٩٤ ، ٢٢١	:	فرعون	٢
٢٣١	:	الفضل بن العباس	٣
٢٢٧	:	الفضيل بن عياض	٤
١٥٢	:	فهد بن مالك	٥

حرف القاف

٩٣ ، ١٢٩ ، ٢٣٢	:	قاسم بن اصبح	١
----------------	---	--------------	---

١٧٤ :	القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق	٢
٢١٩ :	قيصر	٣

حرف الكاف

١٥٩ :	كثير عزة بن عبد الرحمن الخزاعى	١
٢١٩ :	كسرى	٢
٢٤٠ :	كعب بن مالك	٣

حرف اللام

٢٣١ ، ٢٠ ، ١٩ :	لوط عليه السلام	١
٢٤١ ، ٢٢٧ :	الليث بن سعد	٢

حرف الميم

٦٤ ، ٦٣ ، ٦٢ ، ٦١ :	ماروت	١
٢٤١ ، ٢٢٧ ، ١٧١ :	مالك بن أنس	٢
٩٣ :	مجاهد	٣
٢ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ١٢ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٨ ،	محمد ﷺ	٤
٢٠ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٣ ، ٣٦ ،		
٤٠ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ،		
٥٠ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ،		
٥٨ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ،		
٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٦ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٢ ،		
٨٣ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٥ ، ١٠٨ ،		
١١٢ ، ١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ،		
١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٦٠ ،		
١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ،		
١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ،		
٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ،		

٢١٦ ، ٢١٥ ، ٢١٤ ، ٢١٣ ، ٢١٢			
٢٢٢ ، ٢٢١ ، ٢٢٠ ، ٢١٩ ، ٢١٨			
٢٣١ ، ٢٣٠ ، ٢٢٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٣			
٢٣٧ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ ، ٢٣٤			
٢١٧ :	محمد بن أبي بكر	٥	
١٦٥ :	محمد بن أبي حذيفة	٦	
١٣٠ :	محمد بن أبي عدى	٧	
٦٧ ، ٥٣ ، ٥ :	محمد بن أحمد بن محمد السناني	٨	
٢٤١ ، ٢٢٧ :	محمد بن ادريس الشافعي	٩	
١٠٠ :	محمد بن أيوب الصموت	١٠	
٢٠٩ ، ٦٧ :	محمد بن جرير الطبري	١١	
١٥٨ :	محمد بن جعفر بن النعمان	١٢	
٦ :	محمد بن حسن بن فورك	١٣	
١٥٩ ، ٥٩ :	محمد بن الحنفية	١٤	
٢٣٢ ، ٩٣ :	محمد بن سعيد بن بيان	١٥	
١٠٩ :	محمد بن سيرين	١٦	
٨٠ :	محمد بن شديد	١٧	
٢٣٩ :	محمد بن طلحة	١٨	
١٨٥ ، ١٧٩ ، ٥٣ ، ٦ ، ٥ :	محمد بن الطيب	١٩	
٢٠٩ :	محمد بن العباس البغدادي	٢٠	
٢٣٢ ، ٩٣ :	محمد بن عبد السلام الخثني	٢١	
١٣٨ :	محمد بن عبد الله بن مسرة	٢٢	
١٧٠ :	محمد بن علي زين العابدين	٢٣	
٥٩ :	محمد بن قيس بن مخزومة	٢٤	
٨٠ :	محمد بن كرام	٢٥	
١٥١ ، ١٥٠ :	محمد بن كرام السجستاني	٢٦	
٢٣٢ ، ٩٣ :	محمد بن المثني	٢٧	
١٧٤ :	محمد بن مسلم الزهري	٢٨	
٢٤٠ ، ١٦٦ :	محمد بن مسلمة الأوسي	٢٩	
١٢٤ :	محمد بن نصر المروزي	٣٠	
١٥٢ :	محمد بن وهب الحميري	٣١	
١٥٩ :	المختار بن أبي عبيدة	٣٢	
١٦٧ :	مروان بن الحكم	٣٣	
٢٠٨ ، ٢٠٤ ، ١٥٦ :	مريم عليها السلام	٣٤	
١٨٢ ، ١٣١ :	مسروق بن الأجدع	٣٥	
٢١٠ :	مسروق بن الأزرق	٣٦	
٢٢٧ :	مسعر بن كدام	٣٧	

٦ :	مسلم بن الحجاج	٣٨
٢٢٦ :	مسلم بن عقبة المري	٣٩
١٣٨ :	المسيح عليه السلام	٤٠
٢٢٤ ، ٢١١ ، ١٨٧ :	مصعب بن عمير	٤١
٢٣٧ ، ٢١٤ ، ١٣١ :	معاذ بن جبل	٤٢
٢٠٨ ، ٢٠٤ ، ١٧٢ ، ١٥٠ ، ١٣١ ، ٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٠ ، ٢٣٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٣ :	معاوية بن أبى سفيان	٤٣
١٢٩ :	المعتمد بن سليمان التميمي	٤٤
٢١٧ :	معمر بن عبد الله	٤٥
٦ :	معمر	٤٦
٢٢٦ :	المغيرة بن شعبة	٤٧
٢٣١ :	المقداد بن عمر	٤٨
٢٣٩ :	مكرم بن سيار	٤٩
٢٠٢ ، ٢٠١ ، ١٩٩ :	مكى بن أبى طالب	٥٠
١٤٢ :	منذر بن سعيد	٥١
٢٢٧ :	منصور بن المعتمد	٥٢
١٩٨ :	المهلب بن أبى صفرة	٥٣
١٦٠ ، ٥٨ ، ٤١ ، ٣٢ ، ٣١ :	موسى عليه السلام	٥٤
١٩٦ :	موسى بن عقبة	٥٥
٢٨ :	موصل بن أسماعيل الحميري	٥٦

حرف النون

١٢٩ :	نافع بن الأزرق	١
١٤٩ :	نجدة بن عامر الحروري	٢
٢٤١ :	النعمان بن ثابت	٣
٢١٧ :	النعمان بن عدى	٤
١٢٨ ، ١٢٧ ، ٢٢ ، ٢١ ، ١٣ :	نوح عليه السلام	٥

حرف الهاء

٦٤ ، ٦٣ ، ٦٢ ، ٦١ :	هاروت	١
٢٢٨ ، ١٦٠ ، ٣٤ :	هارون عليه السلام	٢
١٥٨ :	هشام الجواليقي	٣
١٧٢ ، ١٦٩ ، ١٥٧ :	هشام بن الحكم	٤

١٩٦ :	هشام بن زيد	٥
١٠١ :	هشام بن عمرو	٦

حرف الواو

٢٤١ ، ٢٣٣ :	واصل بن عطاء	١
٢٢٦ :	وجيش بن دكحة القيني	٢
١٠٢ :	وحش بن حرب الحبشي	٣
٢٢٧ ، ٩٣ :	وكيع بن الجراح	٤
١٦٤ :	الوليد بن عتبة بن ربيعة	٥

حرف الياء

٤٣ ، ٢٢ :	يحيى عليه السلام	١
١٦٥ :	يزيد بن صخر	٢
٢٢٨ ، ٢٦ ، ١١ :	يعقوب عليه السلام	٣
٢٩ ، ٢٨ ، ٢٧ ، ٢٦ ، ٢٥ ، ٢٢ ، ٢١ ، ٢٩ ، ٢٨ ، ٢٧ ، ٢٦ ، ٢٥ ، ٢٢ ، ٢١ ، ٢٩ ، ٢٨ ، ٢٧ ، ٢٦ ، ٢٥ ، ٢٢ ، ٢١ :	يوسف عليه السلام	٤
٢٢٨ ، ٦٥ :		
١٨٢ :	يوسف بن عبد البر	٥
٢٠٩ ، ١٢٩ :	يوسف بن عبد الله العمري	٦
١٠٢ ، ٣٧ ، ٣٦ ، ٣٥ ، ٦ :	يونس عليه السلام	٧
٨٠ :	يونس بن عمران	٨

حرف الكنية

٢٠٠ :	أبو أيوب الأنصاري	١
٢٠٩ :	أبو أيوب سليمان الشاذكوني	٢
٢٣٢ :	أبو اسحاق السبيعي	٣
١٨٧ :	أبو إمامة الباهلي	٤
١٧٤ :	أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث	٥
١٢٢ ، ٨٠ :	أبو بكر بن كيسان الأصم	٦
٢٤١ :	أبو ثور	٧
٢١٥ :	أبو جهل	٨
٢٣٩ ، ٢١٧ :	أبو الجهم بن حذيفة	٩

٨٠ :	أبو الحسن الأشعري	١٠
١٠٩ :	أبو حنيفة	١١
٢٣٧ ، ١٦٦ :	أبو الدرداء	١٢
٢٣٤ ، ٢١٨ ، ٢١٦ ، ٢٠٥ :	أبو ذر الغفاري	١٣
٢١٠ :	أبو سعيد الخدري	١٤
١٦٥ :	أبو سفيان بن حرب	١٥
:	أبو سلمة بن عبد الأسد	١٦
٢٤٤ ، ٢٢٤ :	أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف	١٧
١٥١ ، ١٥٠ :	أبو الصباح السمرقندي	١٨
١٩٧ ، ١٥٤ ، ٩٤ ، ٤٨ :	أبو طالب	١٩
١٤٢ ، ١٣٨ :	أبو العاص منذر بن سعيد القاضي	٢٠
١٦٧ :	أبو العاص بن هشام بن المغيرة	٢١
٢٠٩ :	أبو العباس أحمد بن إبراهيم الكندي	٢٢
٨٠ :	أبو العباس الناشيء	٢٣
٢٢٤ ، ٢١٦ ، ١٨٧ :	أبو عبيدة بن الجراح	٢٤
٩٤ :	أبو عبيدة بن المثني	٢٥
١٩١ :	أبو عثمان النهدي	٢٦
٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ١٥٤ :	أبو هب بن عبد المطلب	٢٧
٢٣٧ ، ٢٣٦ ، ٢١٤ :	أبو موسى الأشعري	٢٨
١٨٥ :	أبو هاشم الجبائي	٢٩
٢٣٩ ، ٢١٤ ، ١٦٤ :	أبو هريرة	٣٠
٢٣٣ ، ١٤٦ ، ١٤٥ ، ١٢١ :	أبو الهزيل العلاف	٣١
٢٤١ :	أبو يوسف	٣٢
٢٠٦ ، ٢٠٤ ، ١٩٤ ، ٢٢ :	أم اسحاق	٣٣
٢٠٨ ، ٢٠٧ ، ١٨٤ :	أم سلمة	٣٤
٢٠٦ ، ٢٠٤ ، ١٩٤ ، ٨٩ ، ٢٢ :	أم عيسى	٣٥
٢٠٦ ، ٢٠٤ ، ١٩٤ ، ٢٢ :	أم موسى	٣٦

الْفَصِيحُ
فِي

الْمَلِكِ الْأَهْوَلِ، وَقَوْلِ النَّحَّاسِ

تأليف

الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن خزم الظاهري

المتوفى سنة ٤٥٦هـ

الجزء الخامس

تحقيق

الدكتور عبد الرحمن عميرة

عميد كلية أصول الدين

جامعة الأزهر - فرع أسيوط

الدكتور محمد إبراهيم نصير

كلية اللغة العربية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

دار الجبل

بيروت

بمجمع الحقوق محفوظة لدار الجليل

الطبعة الثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

فهرس الموضوعات

الصفحة	البيان	عدد مسلسل
٥	الكلام في إمامة المفضول	١
١٣	الكلام في عقد الإمامة بماذا يصح	٢
١٩	الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣
٢٩	الكلام في الصلاة خلف الفاسق والجهاد معه	٤
	ذكر العظام المخرجة إلى الكفر أو إلى المحال من أقوال أهل البدع ، المعتزلة والخوارج والمرجئة ، والشيعة	٥
٣٣	
٣٥	ذكر شنع الشيعة	٦
٥١	ذكر شنع الخوارج	٧
٥٧	ذكر شنع المعتزلة	٨
٧٣	شنع المرجئة	٩
٩٧	ذكر شنع لقوم لا تعرف فرقتهم	١٠
	المعاني التي يسميها أهل الكلام اللطائف والكلام في السحر ، وفي المعجزات التي فيها إحالة الطباع أيجوز وجودها لغير الأنبياء ﷺ أم لا	١١
٩٩	
١١١	الكلام في الجن ، ووسوسة الشيطان ، وفعله في المصروع	١٢
١١٥	الكلام في الطبائع	١٣
١١٩	نبوة النساء	١٤
١٢٣	الكلام في الرؤيا	١٥
١٢٥	أى الخلق أفضل	١٦
١٣٣	الكلام في الفقر والغنى	١٧
١٣٥	الكلام في الاسم والمسمى	١٨
١٤٧	الكلام في قضايا النجوم ، والكلام في هل يعقل الفلك والنجوم أم لا	١٩
	الكلام في خلق الله تعالى للشيء ، أهو المخلوق نفسه أم غيره ، وهل فعل من دون الله تعالى هو المفعول أم غيره ؟	٢٠
١٥١	
١٥٣	الكلام في البقاء والفناء	٢١
١٥٥	الكلام المعدوم ، أهو شيء أم لا ؟	٢٢
١٦١	الكلام في المعاني على قول معتبر	٢٣
١٦٥	الكلام ف بالأحوال مع الأشعرية ومن وافقهم	٢٤
١٧٣	خلق الله لعالم في كل وقت ، وزيادته في كل دقيقة	٢٥
١٧٥	الكلام في الحركات والسكون	٢٦
١٨١	الكلام في التولد	٢٧

الصفحة	البيان	عدد مسلسل
١٨٣	الكلام في المداخلة والمجاورة والكمون	٢٨
١٨٧	الكلام في الاستحالة	٢٩
١٨٩	الكلام في الطفرة	٣٠
١٩١	الكلام في الإنسان	٣١
١٩٣	الكلام في الجواهر والأعراض ، وما الجسم ؟ وما النفس ؟	٣٢
٢٢٣	الكلام في الجزء الذي ادّعوا أنه لا يتجزأ	٣٣
٢٣٧	الكلام في أن العرض لا يبقى وقتين	٣٤
٢٤١	الكلام في المعارف	٣٥
٢٥٣	الكلام على من قال بتكافؤ الأدلة	٣٦
٢٧١	الكلام في الألوان	٣٧
٢٧٧	الكلام في المتوالد والمتولد	٣٨
٢٨١	فهرس الآيات القرآنية	٣٩
٢٩١	فهرس الأحاديث النبوية	٤٠
٢٩٥	فهرس الأماكن والبلدان	٤١
٢٩٨	فهرس الفرق والملل والنحل	٤٢
٣٠١	فهرس الأعلام	٤٣
٣١٢	فهرس الكنى	٤٤
٣١٣	فهرس الأبناء	٤٥
٣١٥	فهرس الأشعار	٤٦
٣١٧	فهرس الموضوعات	٤٧

« الكلام في إمامة المفضول »

قال أبو محمد : ذهبت طوائف من الخوارج ، وطوائف من المعتزلة ، وطوائف من المرجئة ، منهم محمد بن الطيب الباقلاني^(١) ، ومن اتبعه ، وجميع الرافضة من الشيعة إلى أنه لا يجوز إمامة من يوجد في الناس أفضل منه . وذهبت طائفة من الخوارج وطائفة من المعتزلة ، وطائفة من المرجئة ، وجميع الزيدية من الشيعة ، وجميع أهل السنة إلى أن الإمامة جائزة لمن غيره أفضل منه .

قال أبو محمد : وأما الرافضة فقالوا إن الإمام واحد معروف بعينه في العالم على ما ذكرنا من أقوالهم التي^(٢) تقدم إفسادنا لها ، والحمد لله رب العالمين .

وما نعلم لمن قال إن الإمامة لا تجوز إلا لأفضل من يوجد حجة أصلاً لا من قرآن ولا من سنة ، ولا من إجماع ، ولا من صحة عقل ولا من قياس ، ولا قول صاحب ، وما كان هكذا فهو أحق قول بالاطراح . وقد قال أبو بكر رضي الله عنه يوم السقيفة قد رضيت لكم أحد هذين الرجلين يعني أبا عبيدة وعمر ، وأبو بكر أفضل منهما بلا شك ، فما قال أحد من المسلمين إنه قال : من ذلك بما لا يحل في الدين ، ودعت الأنصار إلى بيعة سعد^(٣) بن عباد ، وفي المسلمين عدد كثير كلهم أفضل منه بلا شك - فصحّ بما ذكرنا إجماع جميع الصحابة رضي الله عنهم على جواز إمامة المفضول ، ثم عهد^(٤) عمر رضي الله عنه إلى ستة

(١) هو : محمد بن الطيب بن محمد بن محمد أبو جعفر ، قاضٍ من كبار علماء الكلام ، انتهت إليه الرئاسة في مذهب الأشاعرة ، ولد في البصرة عام ٣٣٨ هـ ، وسكن بغداد وتوفي فيها عام ٤٠٣ هـ وجهه المعتزلة سفيراً إلى ملك الروم ، فجرت له في القسطنطينية مناظرات مع علماء النصرانية بين يدي مليكها ، من كتبه : إعجاز القرآن ، والمثل والنحل ، وكشف أسرار الباطنية (الأعلام ٤٦/٧) .

(٢) في (أ) : الذي قد .

(٣) هو : سعد بن عباد بن دؤيب ، بن حارثة الخزرجي ، صحابي من أهل المدينة ، كان سيّد الخزرج ، وأحد الأمراء الأشراف في الجاهلية والإسلام ، كان يلقب في الجاهلية بالكامل لمعرفته الكتابة والرمي والسباحة ، شهد العقبة مع السبعين من الأنصار ، وكان أحد النقباء الاثني عشر وشهد أحدًا والخندق وغيرهما ، خرج في أخريات أيامه إلى الشام مهاجرًا فمات بحوران عام ١٤ هـ (الأعلام) .

(٤) في (أ) : (عهدهم)

رجال ولا بد أن لبعضهم على بعض فضلا . وقد أجمع أهل الإسلام حينئذ على أنه إن بويح أحدهم فهو الإمام الواجبة طاعته ، وفي هذا إطباق منهم على جواز إمامة المفضول . ثم مات على رضى الله عنه فبويح الحسن^(٥) ثم سلم الأمر إلى معاوية ، وفي بقايا الصحابة من هو أفضل منهما بلا خلاف ممن أنفق قبل الفتح وقاتل فكلهم أولهم عن آخرهم بايع معاوية ، ورأى إمامته ، وهذا إجماع متيقن بعد إجماع على جواز إمامة مَنْ غَيْرَهُ أفضل منه^(٦) ييقن لا شك فيه ، إلى أن حدث من لا وزن له عند الله تعالى فخرقوا الإجماع بآرائهم الفاسدة بلا دليل ، ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : والعجب كله كيف يجتمع قول الباقلاني أنه لا تجوز الإمامة لمن غيره من الناس أفضل منه ، وهو قد جَوَزَ النبوة والرسالة لمن غيره من الناس أفضل منه ، فإنه صرح فيما ذكره عنه صاحبه أبو جعفر^(٧) السمناني الأعمى قاضى الموصل بأنه جائز أن يكون في الأمة من هو أفضل من رسول الله ﷺ من حين بعث إلى أن مات .

قال أبو محمد : ما في خذلان الله عز وجل أحق^(٨) من هاتين القضيتين^(٩) لاسيما إذا اقتربتنا ، والحمد لله على السلامة^(١٠) .

فإن قال قائل : كيف تحتجون هنا بقول الأنصار رضى الله عنهم في دعائهم إلى سعد ابن عبادة وهو عندكم خطأ وخلاف للنص من رسول الله ﷺ ، وكيف تحتجون في هذا أيضا بقول أبى بكر : رضيت لكم أحد هذين ، وخلافة أبى بكر رضى الله عنه عندكم نص من رسول الله ﷺ فمن أين له أن يترك ما نص عليه رسول الله ﷺ ؟

قلنا وبالله تعالى التوفيق : إن فعل الأنصار رضى الله عنهم انتظم حكمين ، أحدهما : تقديم من ليس قرشياً ، وهذا خطأ قد^(١١) خالفهم فيه المهاجرون فسقطت هذه القضية .

(٥) هو : الحسن بن على بن أبى طالب الهاشمي ، القرشي ، أبو محمد خامس الخلفاء الراشدين وآخرهم ، وثاني الأئمة الإثني عشر عند الإمامية ، ولد في المدينة المنورة ، وأمه فاطمة الزهراء بنت رسول الله ﷺ ، وهو أكبر أولادها وأولهم ، حج عشرين حجة ماشياً ، بايعه أهل العراق بالخلافة بعد مقتل أبيه سنة ٤٠ هـ ، ورفض محاربة معاوية ، وخلع نفسه من الخلافة وسلم الأمر لمعاوية في بيت المقدس سنة ٤١ هـ . وسمى هذا العام عام الجماعة لاجتماع كلمة المسلمين فيه ، وانصرف إلى المدينة حيث أقام إلى أن توفى مسموماً سنة ٥٠ هـ (الأعلام : ٢١٤/٢) .

(٦) في (أ) : سقطت (منه) .

(٧) هو : محمد بن أحمد بن محمد السمناني ، أبو جعفر ، قاض حنفى أصله من سمنان العراق ، نشأ ببغداد ، وولى القضاء بالموصل إلى أن تولى بها عام ٤٤٤ هـ ، وكان مقدّم الأشعرية في وقته ، وشنع عليه ابن حزم ، له تصانيف في الفقه ، منها : تبين كذب المفتري ، والجواهر المضيفة ، ونكت الهميان . (الأعلام : ٢٠٦/٦) .

(٨) في (أ) : (أحق) وهو تحريف .

(٩) (القضيتين) هكذا في الأصل وعليه فيما كان المقصود أصحاب هاتين القضيتين لأنهم آثاروا ما آثاروه حول قضية المفضول - وقضية

من هو أفضل من الرسول ، ويحتمل أن تكون الكلمة (العصيتين) .

(١٠) في (أ) : (الإسلام) .

(١١) في (أ) : (وقد) .

والثاني : جواز تقديم من غيره أفضل منه ، وهذا صواب وافقهم عليه أبو بكر وغيره ، فصار إجماعاً فقامت به الحجة ، وليس خطأ من أخطأ في قول وخالفه فيه من أضراب الحق بموجب ألا يُحتجَّ بصوابه الذي وافقه فيه أهل الحق ، وهذا ما لا خلاف فيه وبالله تعالى التوفيق .

وأما أمر أبي بكر فإن الحق كان له بالنص ، وللمرء أن يترك حقه إذا رأى في تركه إصلاح ذات بين المسلمين ، ولا فرق بين عطية أعطها رسول الله ﷺ لإنساناً من المسلمين فكان للمعطي أن يعطى غيره ما أعطاه رسول الله ﷺ ، وبين منزلة صيرها^(١٣) رسول الله ﷺ لإنسان فكان له أن يتجافى عنها لغيره إذ لم يمنعه من ذلك نص ولا إجماع وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : وبرهان صحة قول من قال بأن الإمامة جائزة لمن غيره أفضل منه وبطلان قول من خالف ذلك : أنه لا سبيل إلى أن يعرف الأفضل إلا بنص أو إجماع أو معجزة تظهر ، فالمعجزة ممنوعة هاهنا بلا خلاف ، وكذلك الإجماع وكذلك النص .

وبرهان آخر : وهو أن الذي كلفوا به من معرفة جهة^(١٤) الأفضل ممتنع محال لأن قريشا مفترقون في البلاد من أقصى السند إلى أقصى الأندلس ، إلى أقصى اليمن ، وصحارى البربر إلى أقصى أرمينية^(١٥) وأذربيجان^(١٦) ، وخراسان^(١٧) فما بين ذلك من البلاد ، فمعرفة أسمائهم ممتنع ، فكيف معرفة أحوالهم ؟ فكيف معرفة أفضلهم ؟ .

(١٢) في (أ) : سقط الكلام من قوله [إنساناً من المسلمين إلى وسلم] .

(١٣) في (أ) : (صيرها) بالباء المفردة وهو تحريف .

(١٤) في (أ) : سقطت كلمة (جهة) .

(١٥) أرمينية : إسم لصقع عظيم واسع ، سمى باسم « أرمينا بن لنطابن أمير بن يافت بن نوح عليه السلام . وقد ترجمنا لها في الجزء الأول

(معجم البلدان ١/١٦٠) .

(١٦) أذربيجان : قال ابن المقفع سميت باسم : باذر بن إيران بن الأسود بن سام بن نوح عليه السلام . وقيل : أذرباذ بن بيوراسف . وقيل

« أذرا » : اسم النار بالفهلوية . و« بايكان » : معناه الحافظ والحازن فكان معناه : بيت النار ، أو خازن النار . وأذربيجان : إقليم واسع من مدنها « خوى » و« سلماس » و« تبريز » وهي أكبر مدنها . وقد فتحت أولاً في أيام عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وكان قد أنفذ المغيرة بن شعبه الثقفي واليا على الكوفة ، ومعه كتاب إلى حذيفة بن اليمان بولاية أذربيجان ، فذهب إليها حذيفة بجيش كثيف فالتقى بجيش مرزبانها واقتلوا قتالا شديداً ، وفتحت عنوة سنة ٢٢ هـ وقيل : إن فتحها كان سنة ٢٠ هـ .. وفي معجم البلدان تفاصيل وافيه عنها (معجم البلدان ١/١٢٨) طبع دار بيروت للطباعة والنشر .

(١٧) خراسان : بلاد واسعة ، أول حدودها مما يلي العراق (أزاعوار) ، وآخر حدودها مما يلي الهند (طخارستان) و« غزنه وسجستان ،

وكرمان » (معجم البلدان) .

وبرهان آخر : وهو أنا بالحسّ والمشاهدة ندرى أنه لا يدري أحد فضل إنسان على غيره ممن بعد الصحابة رضی الله عنهم إلا بالظنّ ، والحكم بالظن لا يحل . قال الله تعالى ذاماً لقوم : « إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين^(١٨) » .

وقال تعالى : « ما لهم بذلك من علم إن هم الا يخرصون^(١٩) » .

وقال تعالى : « قتل الخراصون^(٢٠) » .

وقال تعالى : « إن يتبعون الا الظن ، وما تهوى الأنفس ، ولقد جاءهم من ربهم الهدى ، أم للانسان ما تمنى^(٢١) » .

وقال تعالى : « إن يتبعون الا الظن ، وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا^(٢٢) » .

وقال رسول الله ﷺ : « إياكم والظنّ فإنّ الظنّ أكذب الحديث^(٢٣) » .

وأیضا : فإننا وجدنا الناس يتباينون في الفضائل ، فيكون الواحد أزهد ، ويكون الآخر أروع^(٢٤) ، ويكون الآخر أسوس ، ويكون الرابع أشجع ، ويكون الخامس أعلم ، وقد يكونون متقاربين في التفاضل لا يبين التفاوت بينهم ، فبطل معرفة الأفضل ، وصحّ أن هذا القول فاسد ، وتكليف ما لا يطاق ، وإلزام ما لا يستطاع ، وهذا باطل لا يحل ، والحمد لله رب العالمين .

ثم قد وجدنا أن رسول الله ﷺ قد قلّد النواحي ، وصير^(٢٥) فيها تنفيذ جميع الأحكام التي تنفذها الأئمة إلى قوم كان غيرهم بلا شك أفضل منهم ، فاستعمل على أعمال اليمن معاذ^(٢٦) ابن جبل ، وأبا موسى ، وخالد بن سعيد^(٢٧) ، وعلى عمان : عمرو بن العاص ، وعلى نجران

(١٨) الجاثية : ٣٢

(١٩) الزخرف : ٢٠

(٢٠) الذاريات : ١٠

(٢١) النجم : ٢٣

(٢٢) النجم : ٢٨ . وقد جاءت الآية محرفة في (خ) فكتبت (تتبعون) .

(٢٣) رواه البخاري في الوصايا : ٨ ، والنكاح : ٤٥ ، والفرائض : ٣ . ورواه مسلم في البر : ٣٨ . والترمذي في البر : ٥٦ ، والموطأ في حسن الخلق : ١٥ ، وأحمد بن حنبل في المسند : - ٣ ص ٢٤٥) .

(٢٤) ل (أ) : ويكون الواحد « أروع » بتقديم الراء على الواو . وهو تحريف . ويؤخذ على أبي محمد أنه استعمل كلمة الآخر مكان الثاني والثالث ، والأفصح في استعمالها أنها تستعمل مقابلة للعدد الذي قبلها ، ولا يكون عدد بعدها .

(٢٥) في (أ) : (وصرّف تنفيذ) .

(٢٦) لما جاءت رسل ملوك اليمن إلى رسول الله ﷺ تعلن إسلامها ، وتسأله أن يبعث معها من أصحابه من يعلمهم أمور دينهم اتندب لهذه المهمة خمسة رجال من أصحابه هم : خالد بن سعيد ولاء على صنعاء ، و المهاجر بن أمية « ولاء على كندة ، و زهاد بن لبيد « ولاء على حضرموت ، و معاذ بن جبل « على الجند وعلى جمع الصدقات من العمال ، و أبو موسى الأشعري « على زبيد وعون والساحل (سيرة ابن هشام) .

(٢٧) في الأصل : (خالد بن الوليد) ، وهو خطأ ، فلم يكن خالد بن الوليد من بين هؤلاء الولاة ، وإنما هو خالد بن سعيد .

أبا سفيان^(٢٨)، وعلى مكة عتاب^(٢٩) بن أسيد وعلى الطائف : عثمان بن أبي العاص^(٣٠)، وعلى البحرين : العلاء بن الحضرمي^(٣١). ولا خلاف في أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وطلحة والزبير وعمّار بن ياسر وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وأبا عبيدة، وابن مسعود وبلاّلاً، وأبا ذر أفضل ممن ذكرنا - فصح يقينا أن الصفات التي تُستحقُّ بها الإمامة والخلافة ليس منها التقدّم في الفضل .

وأيضاً : فإنّ الفضائل كثيرة جدّاً ، منها الورع ، والزهد ، والعلم ، والشجاعة ، والسخاء ، والحلم ، والعفة ، والصبر ، والصّرامة ، وغير ذلك ولا يوجد أحدٌ يبين في جميعها ، بل يكون بائناً في بعضها ومتأخراً في بعضها ، ففي أيّها يراعى الفضل من لا يميز إمامة المفضول ١٢

فإن اقتصر على بعضها كان مدّعياً بلا دليل ، وإن عم جميعها كلف ما لا سبيل إلى وجوده أبداً في أحد بعد رسول الله ﷺ ، فإذ لا شك في ذلك ، فقد صح القول في إمامة المفضول ، وبطل قول من قال غير ذلك ، وبالله تعالى التوفيق .

(٢٨) أبو سفيان : هو عمرو بن حزم بن زيد بن لؤذان الأنصاري ، أبو الضحّاك ، وإلي من الصحابة ، شهد الخندق وما بعدها - وهو الذي استعمله النبي ﷺ على نجران ، وكتب له عهداً مطولاً فيه توجيه وتشريع . ترجمته في الإصابة ، وفي مجموعة الوثائق السياسية ١٠٤ - ١٠٩ ، وفيها نصّ عهد النبي ﷺ له ، وفي فتوح البلدان للبلاذري ٧٧ ، والكامل لابن الأثير ٣/١٩٦ . (الأعلام/٥ : ٢٤٤) وكنيته أبو الضحّاك .

(٢٩) عتاب بن أسيد : هو عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس - أبو عبد الرحمن وإلي أموي قرشي مكّي ، من الصحابة ، كان شجاعاً عاقلاً ، من أشراف العرب في صدر الإسلام أسلم يوم فتح مكة ، واستعمله النبي ﷺ عند خروجه إلى حنين سنة ٨ هـ ، وكان عمره ٢١ سنة ، وأقره أبو بكر ، وفي المؤرخين من يذكر أنه عاش والياً على مكة إلى أواخر أيام عمر فتكون وفاته في أوائل سنة ٢٣ هـ (الأعلام : ٣٥٨/٤) .

(٣٠) هو : عثمان بن أبي العاص بن بشر بن عبد بن دهمان ، من ثقيف ، صحابي ، من أهل الطائف ، أسلم في وفد ثقيف ، فاستعمله النبي ﷺ على الطائف ، فبقي في عمله إلى أيام عمر ، ثم ولّاه عمر (عمان) وه البحرين سنة ١٥ هـ ، وكتب له أن يستخلف على الطائف من أحب فاستخلف أخاه الحكم ، واستمر في البحرين إلى أن آلت الخلافة لعثمان بن عفان ، فعز له ، فسكن البصرة إلى أن توفى . وهو الذي منع ثقيفاً عن الردّة ، وخطبهم فقال : كنتم آخر الناس إسلاماً ، فلا تكونوا أولهم ارتداداً . ترجمته في الإصابة وابن سعد ، وجمهرة الأنساب . (الأعلام : ٣٦٨/٤) .

(٣١) هو : العلاء بن عبد الله الحضرمي ، صحابي من رجال الفتوح في صدر الإسلام ، أصله من حضرموت ، سكن أبوه مكة ، فولد بها العلاء ونشأ . ولّاه رسول الله ﷺ البحرين سنة ٨ هـ ، وجعل له جباية الصدقة وأعطاه كتاباً فيه فرائض الصدقة في الإبل والبقر والغنم والثار والأموال ، وأمره أن يأخذ الصدقة من أغنيائهم ويردّها على فقرائهم ، وبعد وفاة النبي ﷺ أقره أبو بكر ، ثم عمر ، ووجهه عمر إلى البصر فمات في الطريق في قرية من أرض تميم اسمها « لياس » وقيل مات في البحرين ، وهو الذي سير عريضة بن هرثمة إلى شواطئ فارس سنة ١٤ هـ بالسفن ، فكان أول من فتح جزيرة بارض فارس في الإسلام ، ويقال إن العلاء أول مسلم ركب البحر للغزو . توفى سنة ٢١ هـ . (الأعلام : ٤٤/٥) .

قال أبو محمد : وذكر الباقلاني في شروط الإمامة أنها أحد عشر شرطاً وهذا أيضاً دعوى بلا برهان ، وما كان هكذا فهو باطل ، فوجب أن يُنظر في شروط الإمامة التي لا تجوز الإمامة لغير من هي^(٣٢) فيه . فوجدناها أن يكون صليبه من قريش لإخبار رسول الله ﷺ : أن الإمامة فيهم .

وأن يكون بالغاً مميزاً لقول رسول الله ﷺ : « رفع القلم عن ثلاثة^(٣٣) » ، فذكر الصبي حتى يجتلم ، والمجنون حتى يفيق ، وأن يكون رجلاً : لقول رسول الله ﷺ : « لا يفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأة^(٣٤) » .

وأن يكون مسلماً : لأن الله تعالى يقول : « ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً^(٣٥) » .

والخلافة أعظم السبل^(٣٦) ، ولأمره تعالى بإصغار أهل الكتاب ، وأخذهم بأداء الجزية ، وقتل من لم يؤمن^(٣٧) من أهل الكتاب حتى يسلموا .

وأن يكون منفذاً^(٣٨) لأمره ، عالماً بما يلزمه من فرائض الدين ، متقياً لله تعالى بالجملة ، غير معطن بالفساد في الأرض لقول الله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان^(٣٩) » .

لأن من قدم من لا يتقى الله عز وجل ، ولا في شيء من الأشياء ، أو معطنًا بالفساد في الأرض غير مأمون ، أو من لا ينفذ أمراً ، أو من لا يدرى شيئاً من دينه ، فقد أعان على الإثم والعدوان ، ولم يُعن على البر والتقوى وقد قال رسول الله ﷺ : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ^(٤٠) » .

(٣٢) في (أ) : (من هن) .

(٣٣) جاء هذا الحديث في سنن ابن ماجه ، باب طلاق المعتوه والصغير والنائم رقم ٢٠٤١ ، ولفظه من طريق أبي بكر بن شيبه مسنداً إلى عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصغير حتى يكبر ، وعن المجنون حتى يعقل أو يفيق » ، قال أبو بكر في حديثه : « وعن الميتل حتى يبرأ » .

(٣٤) رواه البخاري ولفظه : عن أبي بكر قال : لقد نفعني الله بكلمة أيام الجمل ، لما بلغ النبي ﷺ أن فارساً ملكوا ابنة كسرى قال : لن يُفلح قوم ولوا أمرهم امرأة . (البخاري : كتاب الفتن) .

(٣٥) سورة النساء : ١٤١

(٣٦) في (أ) : (أعظم السبيل) .

(٣٧) في (أ) : (من لم يكن) .

(٣٨) في (أ) : (متقدماً) وهو تحريف ظاهر .

(٣٩) المائدة : ٢

(٤٠) رواه مسلم ، وهذا الحديث من مرويات عائشة ، في كتاب الأفضية ، باب نقض الأحكام الباطلة ، ورد محدثات الأمور .

وقال عليه السلام : « يا أبا ذر إنك ضعيف فلا تؤمّرَنَّ على اثنين ، ولا تولّين مالَ يتيم^(٤١) » . وقال تعالى : « فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا^(٤٢) » .

فصحَّ أن السفیه والضعيف ، ومن لا يقدر على شيء فلا بدَّ له من ولي ، ومن لا بدَّ له من ولي - فلا يجوز أن يكون وليا للمسلمين . فصح أن ولاية من لا^(٤٣) يستكمل هذه الشروط الثمانية باطل لا يجوز ، ولا ينعقد أصلاً .

ثم يستحبُّ أن يكون عالماً بما يخصه من أمور الدين ، من العبادات والسياسة والأحكام ، مؤدباً للفرائض كلها لا يخل بشيءٍ منها ، مجتنباً لجميع الكبائر سرّاً وجهراً ، مستتراً بالصغائر إن كانت منه .

فهذه أربع صفات يكره أن يلي الأمر^(٤٤) من لم ينتظمها ، فإن ولى فولايته صحيحة ونكرها ، وطاعته فيما أطاع الله فيه واجبة ، ومنعه مما^(٤٥) لم يطع الله فيه واجب والغاية المأمولة فيه : أن يكون رفيقاً بالناس غير^(٤٦) ضعيف ، شديداً في إنكار المنكر من غير عنف ، ولا يجاوز للواجب ، متيقظاً^(٤٧) غير غافل ، شجاع النفس غير مانع للمال في حقه ، ولا مبدراً له في غير حقه .

ويجمع هذا كله : أن يكون الإمام قائماً بأحكام القرآن ، وسنن رسول الله ﷺ . فهذا يجمع كل فضيلة .

قال أبو محمد : ولا يضر الإمام أن يكون في خلقه عيب ، كالأعمى والأصم والأجدع ، والأجذم ، والأحدب ، والذي لا يدان له ، ولا رجلان ، ومن بلغ الهرم مادام يعقل ، ولو أنه ابن مائة عام ، ومن يعرض له الصرع ثم يفيق ، ومن بويح إثر بلوغه الحلم وهو مستوفٍ لشروط الإمامة ، فكل هؤلاء إمامتهم جائزة إذ لم يمنع منها نص قرآن ، ولا سنة ، ولا إجماع ، ولا نظر ، ولا دليل أصلاً .

(٤١) رواه مسلم في كتاب الإمامة بلفظ : يا أبا ذر إني أراك ضعيفاً ، وإني أحب لك ما أحب لنفسى ، لا تأمّرَنَّ على اثنين ، ولا تولّين

مال يتيم .

(٤٢) البقرة : ٢٨٢

(٤٣) في (أ) : (من لم) .

(٤٤) في (أ) : (الأمة) .

(٤٥) في (أ) : (وميتاً) وهو تحريف ظاهر .

(٤٦) في (أ) : (في غير ضعف) .

(٤٧) في (أ) : (مستيقظاً) .

فلا يجوز التوارث في الإمامة لأنه لم يوجب ذلك أيضًا نص قرآن ولا سنة ولا إجماع ولا دليل^(٤٨)، بل قال تعالى : « كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ^(٤٩) » .

فمن قام بالقسط فقد أدى ما أمر به ، ولا خلاف بين أحد من أهل الإسلام في أنه لا يجوز التوارث فيها ، ولا في أنها لا تجوز لمن لم يبلغ حاش الروافض فإنهم أجازوا كلا الأمرين ، ولا خلاف بين أحد في أنها لا تجوز لامرأة ، وبالله تعالى نتأيد .

* * *

(٤٨) في (أ) : سقط الكلام من أول (فلا يجوز التوارث إلى دليل) .
(٤٩) النساء : ١٣٥

« الكلام في عقد الإمامة بماذا يصح^(١) »

قال أبو محمد : ذهب قوم إلى أن الإمامة لا تصح إلا بإجماع فضلاء الأمة في أقطار البلاد .

وذهب آخرون إلى أن الإمامة إنما تصح بعقد أهل حضرة الإمام والموضع الذي فيه قرار الأئمة .

وذهب أبو علي محمد بن عبد الوهاب^(٢) الجبائي إلى أن الإمامة لا تصح بأقل من عقد خمسة رجال ، ولم يختلفوا في أن عقد الإمامة يصح بعهد من الإمام الميت إذا قصد فيه حسن الاختيار للأمة عند موته ولم يحاب^(٣) بذلك بهوى ، وقد ذكرنا^(٤) فساد قول الروافض وقول الكيسانية ، ومن ادعى إمامة رجل بعينه ، وأنبا أن كل ذلك دعاوى لا يعجز عنها ذو لسان ، إذا لم يتق الله ، ولا استحياء^(٥) من الناس إذ لا دليل على شيء منها .

قال أبو محمد : أما من قال إن الإمامة لا تصح إلا بعقد فضلاء الأمة في أقطار البلاد فباطل لأنه تكليف ما لا يطاق وما ليس في الوسع ، وما هو أعظم الحرج ، والله تعالى لا يكلف نفسا إلا وسعها . وقال تعالى : « وما جعل عليكم في الدين من حرج^(٦) » .

(١) في (أ) : (تصح) .

(٢) هو : أبو علي محمد بن عبد الوهاب ، له نحو أربعين ورقة في الكلام ، كان إماما في علم الكلام أخذه عن أبي يوسف يعقوب بن عبد الله الشحام رئيس معتزلة البصرة في عصره وعنه أخذ أبو الحسن الأشعري شيخ السنة ، كانت ولادته سنة ٢٣٥ هـ وتوفي سنة ٣٠٣ هـ (وفيها الأعيان : ٣٩٨/٣) وأقرأ عنه في فرق وطبقات المعتزلة من ٨٥ - ٩٠) .

(٣) في (أ) : (ولم يقصد) .

(٤) في (أ) : (ذكر في) .

(٥) في (أ) : (ولا استحياء) .

(٦) الحج : ٧٨ . وقد جاءت هذه الآية معرفة في (أ) حيث حذف (عليكم) .

قال أبو محمد : ولا حرج ولا تعجيز أكثر من تعرف إجماع فضلاء من في المولتان والمنصورة^(٧) إلى بلاد مِهْرَة^(٨) إلى عدن إلى أقاصي بلاد المصامدة^(٩) إلى طنجة^(١٠) إلى الأشبونة^(١١) إلى جزائر البحر إلى سواحل الشام إلى أرمينية وجبل الفتح^(١٢) إلى أسمار^(١٣)، وفرعانه^(١٤) وأسروشنة^(١٥) إلى أقاصي خراسان^(١٦) إلى الجورجان^(١٧) إلى كابل^(١٨) إلى المولتان فما بين ذلك من المدن والقرى ، ولا بدُّ من ضياع أمور المسلمين قبل أن يجمع جزء من مائة جزء من فضلاء أهل هذه البلاد فبطل هذا القول الفاسد مع أنه لو كان ممكناً لما لزم لأنه دعوى بلا برهان ، وإنما قال تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى^(١٩) » « كونوا قوامين بالقسط^(٢٠) » .

فهذان الأمران متوجهان أحدهما : إلى كل إنسان في ذاته ، ولا يسقط عنه وجوب القيام بالقسط انتظار غيره في ذلك .

(٧) المنصورة : بأرض السند ، وهي مدينة كبيرة كثيرة الخيرات ، قال المسعودي سميت بذلك نسبة إلى منصور بن جمهور عامل بنى أمية ، وقال الحسن بن أحمد المهلبى : سميت بذلك لأن عمر بن حفص المزار بناها في أيام المنصور من بنى العباس ، وهناك (المنصورة) مدينة كانت بالبطيحة عمرها مذهب الدولة في أيام بهاء الدولة بن عضد الدولة ، ومنها : المنصورة : مدينة خوارزم القديمة ، وهناك مدينة قرب القيروان تسمى بهذا الاسم . (معجم البلدان : ٣١١/٥) .

(٨) مهرة : بكسر الميم وسكون الهاء ، والمهر بالفارس له معنيان أحدهما الشمس ، وثانيهما : الحية والشفقة وهي قرية من قرى « مرو » وتنسب إلى مهران ، وهو موضع لنهر السند يصب في بحر فارس ، وهو نهر عظيم بقدر دجلة تجرى فيه السفن ، ويسقى بلاداً كثيرة ، قال الاصطخرى : بلغنى أن مخرج مهران من ظهر جبل يخرج منه بعض أنهار جيحون فيظهر مهران بناحية الملتان . (معجم البلدان : بتصرف) .

(٩) عدن : مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن ، قال أبو محمد الحسن بن أحمد الهمداني اليمنى ، « عدن » جنوبية تهامة ، وهي أقدم أسواق العرب ، وبين عدن وصنعاء ثمانية وستون فرسخاً ، وهي أول موضع ظهرت فيه دعوة العلوية باليمن بعد مصر . (معجم البلدان : ٨٩/٤) بتصرف .

(١٠) المصامدة : نسبة إلى مصمودة ، وهي قبيلة بالمغرب ، فيه موضع يعرف بهم ، ونشأ من بينهم محمد بن تومرت صاحب دعوة بنى عبد المؤمن ، الذي تم له بالمغرب ما تم من الاستيلاء على البدو ، والعلية . (معجم البلدان : ١٣٦/٥) .

(١١) طنجة : بلد على ساحل بحر المغرب ، مقابل الجزيرة الخضراء وبلاد البربر ، قال ابن حوفل : « طنجة مدينة أزلية ، آثارها ظاهرة ، بناؤها بالحجارة ، قائمة على البحر ، آخر حدود أفريقية » (المرجع السابق) .

(١٢) لشبونة : مدينة بالأندلس ، قريبة من البحر ، غرب قرطبة ، في جبالها تير خالص ، ولعسلها فضل على كل عسل الأندلس بحيث يلف في خرقة فلا يلوثها ، وساحلها العنبر الفائق . (معجم البلدان : ١٦/٥) .

(١٣) في (أ) : (القبيح) .

(١٤) في (أ) : (أسبنجاب) .

(١٥) في (أ) : (فرغانة) .

(١٦) أسروشنة : بالفتح ثم السكون ، وضم الراء ، وفتح السين المعجمة والنون المهملة ، وهي مدينة مما وراء النهر (كتاب البلدان لأبي الحسن على بن جعفر الشيدرك) .

(١٧) خراسان : بلاد واسعة أول حدودها مما يلي العراق ، وتشتمل على أمهات من البلاد منها : نيسابور وهراه ، ومرو ، وبلخ وغيرها ، وقد فتحت أكثر هذه البلاد عنوة وصلحاً في سنة ٣٠ هـ في أيام عثمان رضي الله عنه بإمارة عبد الله بن عامر . (معجم البلدان : ٣٥٠/٢) .

(١٨) جورجان : بالضم ، وهي مدينة مشهورة بين طبرستان وخراسان ، قيل أن أول من بناها يزيد بن المهلب بن أبي صفرة ، وقد خرج منها مجموعة من الأدباء والعلماء والفقهاء والمحدثين ، ولها تاريخ ألفه حمزة بن يزيد السهمي . (معجم البلدان) .

(١٩) كابل : بضم الباء المرحدة ، قال الاصطخرى : الخُلج : صنف من الأتراك وقعوا في قديم الزمان على أرض كابل التي بين الهند ونواحي سجنستان ، وهم أصحاب نعم على الأتراك في زهم ولسانهم . وكابل : ولاية ذات مروج كبيرة بين الهند وخرزنه .. (معجم البلدان) وهي الآن عاصمة (أفغانستان) .

(٢٠) المائدة : ٢

(٢١) النساء : ١٣٥ ، وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) حيث كتبت (وكونوا) .

وأما التعاون على البرِّ والتقوى فمتوجه إلى كل اثنين فصاعداً لأن التعاون فعل من فاعلين ، وليس فعل واحد ، ولا يسقط عن الاثنين فرض تعاونهما على البرِّ والتقوى انتظار ثالث ، إذ لو كان ذلك لما لزم أحداً قياماً بقسط ، ولا تعاون على برِّ وتقوى ، إذ لا سبيل إلى اجتماع أهل الأرض على ذلك أبداً لتباعد أقطارهم ولتخلف من تخلف عن ذلك لعذر أو على وجه المعصية ، ولو كان هذا لكان أمر الله تعالى بالقيام بالقسط ، وبالتعاون على البرِّ والتقوى باطلاً فارغاً ، وهذا خروج عن الإسلام ، فسقط القول المذكور وبالله تعالى التوفيق .

وأما قول من قال إن عقد الإمام^(٢٢) لا يصح إلا بعقد أهل حضرة الإمام وأهل الموضوع الذى فيه قرار الأئمة ، فإن أهل الشام كانوا قد ادّعوا ذلك لأنفسهم حتى حملهم ذلك على بيعة مروان^(٢٣) وابنه عبد الملك ، واستحلوا بذلك دماء أهل الإسلام .

قال أبو محمد : وهو قول فاسد لا حجة لأهله ، وكل قول فى الدين عرى عن دليل^(٢٤) من القرآن أو من سنة رسول الله ﷺ أو من إجماع الأمة المتيقن فهو باطل بيقين . قال الله تعالى : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين^(٢٥) » . فصح أن من لا برهان له على صحة قوله فليس صادقا فيه فسقط هذا القول أيضاً .

وأما قول الجبائى : فإنه تعلق فيه بفعل عمر رضى الله عنه فى الشورى ، إذ قلدها ستة رجال ، وأمرهم أن يختاروا واحداً منهم ، فصار الاختيار منهم بخمسة فقط .
قال أبو محمد : وهذا ليس شيئاً لوجوه :

أولها : أن عمر لم يقل إن تقليد الاختيار أقل من خمسة لا يجوز بل قد جاء عنه أنه قال : إن مال ثلاثة منهم إلى واحد وثلاثة إلى واحد ، فاتبعوا الثلاثة الذين فىهم عبد الرحمن^(٢٦) بن عوف فقد أجاز عقد ثلاثة .

ووجه ثان : وهو أن فعل عمر رضى الله عنه لا يلزم الأمة حتى يوافق نص قرآن

(٢٢) فى (أ) : (الإمامة) .

(٢٣) هو : مروان بن محمد بن مروان بن الحكم الأموى ، أبو عبد الملك ، ويعرف بالجمعدى نسبة إلى مؤدبه « الجمعد بن درهم » كما يعرف بالحمار لجرأته فى الحروب . آخر ملوك بنى أمية فى الشام . لما قتل الوليد بن يزيد سنة ١٢٦ هـ ، وظهر ضعف الدولة فى الشام دعا الناس وهو بأرمينية إلى البيعة له فبايعوه فيها ، وزحف بجيش كثيف فى أيام إبراهيم بن الوليد قاصداً الشام ، فخلع إبراهيم واستولى على عرش بنى مروان سنة ١٢٧ هـ . وهو آخر خلفاء بنى أمية ، قتل سنة ١٣٢ هـ وهو فار إلى مصر فى بلدة تسمى (بوسير) . (الكامل : لابن الأثير : ج ٥ / ١١٩ بتصرف) .

(٢٤) فى (أ) : (ذلك) وهو تحريف .

(٢٥) البقرة : ١١١

(٢٦) راجع ترجمته فى الجزء الرابع من هذا الكتاب ص .

أو سنة ، وعمر كسائر الصحابة رضی الله عنهم لا يجوز أن يخصه بوجوب اتباعه دون غيره من الصحابة رضی الله عنهم .

والثالث : أن أولئك الخمسة رضی الله عنهم قد تبرعوا من الاختيار وجعلوه إلى واحد منهم يختار لهم وللمسلمين من رآه أهلاً للإمامة وهو عبد الرحمن بن عوف ، وما أنكر ذلك أحد من الصحابة الحاضرين ولا الغائبين إذ بلغهم ذلك ، فقد صحَّ إجماعهم على أن الإمامة تتعقد بعقد^(٢٧) واحد .

فإن قال قائل : إنما جاز ذلك لأن خمسة من فضلاء المسلمين قلدوه ، قيل له : إن كان هذا عندك اعتراضاً فالنزم مثله سواء سواء ممن قال لك إنما صح عقد أولئك الخمسة لأن الإمام الميث قلدتهم ذلك ، ولولا ذلك لم يجوز عقدهم ، وبرهان ذلك أنه إنما عقد لهم الاختيار منهم لا من غيرهم ، فلو اختاروا من غيرهم لما لزم الانقياد لهم ، فلا يجوز عقد خمسة أو أكثر إلا إذا قلدتهم الإمام ذلك أو ممن قال لك إنما صحَّ عقد أولئك الخمسة لإجماع فضلاء أهل ذلك العصر على الرضا ممن اختاروه ، ولو لم يجمعوا على الرضا به لما جاز عقدهم ، وهذا مما لا مخلص منه أصلاً فبطل هذا القول بيقين لا إشكال فيه ، والحمد لله رب العالمين . وإذ^(٢٨) قد بطلت هذه الأقوال كلها فالواجب النظر في ذلك على ما أوجبه الله تعالى في القرآن والسنة وإجماع المسلمين كما افترض علينا عز وجل إذ يقول : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر^(٢٩) » .

فوجدنا عقد الإمامة يصح بوجوه :

أولها وأفضلها وأصحها أن يعهد الإمام الميث إلى إنسان يختاره إماماً بعد موته وسواء فعل ذلك في صحته أو في مرضه أو^(٣٠) عند موته إذ لا نص ولا إجماع على المنع من أحد هذه الوجوه كما فعل رسول الله ﷺ بأبي بكر ، وكما فعل أبو بكر بعمر ، وكما فعل سليمان^(٣١) ابن عبد الملك بعمر بن^(٣٢) عبد العزيز ، وهذا هو الوجه الذي نختاره ونكره غيره ، لما في هذا الوجه من اتصال الإمامة ، وانتظام أمر الإسلام وأهله ، ورفع ما يتخوف من الاختلاف والشغب مما يتوقع في غيره من بقاء الأمة فوضى ومن انتشار الأمر ، وارتفاع النفوس وحدوث الأطماع .

(٢٧) في (أ) : لم يذكر كلمة (بعقد) .

(٢٨) في (أ) : (فإذا) .

(٢٩) النساء : ٥٩ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل حيث ذكرت (وأطيعوا الله) .

(٣٠) في (أ) : (وعند) بواو العطف .

(٣١) هو : سليمان بن عبد الملك : خليفة أموى ، أسس مدينة الرملة بفلسطين ، اشتبك في معارك كثيرة مع البيزنطيين ، وحاصرت جيوشه عمورية دون جدوى ، وفي عهده فتحت جرجان ، وطبرستان وكانت في أيدي الترك ، وتوفى في دابق من أرض قنسرين بين حلب ، ومعرّة النعمان ، ومدة خلافته ستان وثمانية أشهر . توفى سنة ٩٩ هـ . (الطبري : ١٢٦/٨ بتصرف) .

(٣٢) هو : عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموى ، أبو حفص ، الخليفة الصالح وربما قيل له خامس الخلفاء الراشدين . ولد ونشأ بالمدينة . وولى الخلافة بعهد من سليمان سنة ٩٩ هـ . دس له السم وهو بدير سمان من أرض المعرة فتوفى به سنة ١٠١ هـ . ولعبد العزيز سيد الأهل : الخليفة الزاهد . (راجع تهذيب التهذيب : ٤٧٥/٧ بتصرف) .

قال أبو محمد : إنما أنكر من أنكر من الصحابة رضى الله عنهم ومن التابعين بيعة يزيد ابن معاوية^(٣٣)، والوليد^(٣٤) وسليمان لأنهم كانوا غير مرضيين ، لا لأن الإمام عهد إليهم في حياته .

والوجه الثاني : إن مات الإمام ولم يعهد إلى أحد أن يبادر رجل مستحق للإمامة فيدعو إلى نفسه ولا منازع له ففرض على أتباعه^(٣٥) الانقياد لبيعتته ، والتزام إمامته وطاعته كما فعل عليّ إذ قُتل عثمان^(٣٦) رضى الله عنهما ، وكما فعل ابن الزبير^(٣٧) رضى الله عنهما وقد فعل ذلك خالد ابن الوليد^(٣٨) إذ قتل الأمراء زيد بن حارثة ، وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة فأخذ خالد الراية عن غير أمره ، وصوب ذلك رسول الله ﷺ إذ بلغه فعله ، وساعد خالدًا في ذلك^(٣٩) جميع المسلمين رضى الله عنهم^(٤٠)، أو أن يقوم كذلك عند ظهور منكر يراه فتلزم معاونته على البر والتقوى ، ولا يجوز التأخر عنه ، لأن ذلك معاونة على الإثم والعدوان ، وقد قال عز وجل : « وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان^(٤١) » .

كما فعل زيد بن الوليد ، ومحمد بن هارون^(٤٢) المهدي رحمهما الله .

والوجه الثالث : أن يُصَيَّرَ الإمام عند وفاته اختيار خليفة للمسلمين إلى رجل ثقة أو إلى

(٣٣) هو : يزيد بن معاوية بن أبي سفيان الأموي ، ثاني ملوك الدولة الأموية في الشام ، ولد بالمطرون ونشأ بدمشق ، وولى الخلافة بعد وفاة أبيه سنة ٦٠ هـ ، وفي زمنه فتح المغرب الأقصى على يد الأمير عقبة بن نافع ، وفتح « سَلَمَ بن زياد » بخارى وخوارزم . توفى بموارين من أرض حمص سنة ٦٤ هـ . (راجع تاريخ الطبري : ٣٠٠/٢ بتصرف) .

(٣٤) هو : الوليد بن عبد الملك بن مروان ، أبو العباس من ملوك الدولة الأموية في الشام ، ولى بعد وفاة أبيه سنة ٨٦ هـ ، اتسعت الدولة الإسلامية في عهده ، وكان من رجاله موسى بن نصير ، وطارق بن زياد عمل على توسعه المسجد النبوي بالمدينة ، وبنى المسجد الأقصى في القدس ، كانت وفاته بدمشق عام ٩٦ هـ . (الطبري : ٩٧/٨) .

(٣٥) في الأصل : (ففرض أتباعه والانقياد لبيعتته) .

(٣٦) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ، ثالث الخلفاء الراشدين ، قتل سنة ٣٥ هـ (راجع حوادث سنة ٣٥ في ابن الأثير) .

(٣٧) هو : عبد الله بن الزبير بن العوام ، بويع له بالخلافة سنة ٦٤ هـ ، وقتل سنة ٧٣ هـ (راجع حوادث سنة ٧٣ هـ في الكامل لابن الأثير) .

(٣٨) هو : خالد بن الوليد بن المغيرة ، سيف الله . مات سنة ٢١ هـ في خلافة عمر بن الخطاب بمصر . (راجع ترجمة واقية له في الإصباة : ٤١٣/١) .

(٣٩) في (أ) : لم تذكر كلمة (في ذلك) .

(٤٠) في غزوة مؤتة ، أوصى النبي ﷺ أن يحمل الراية ، ويقود الجيش زيد بن حارثة فإن قتل جعفر بن أبي طالب ، فإن قتل فبعد الله ابن رواحة ، ولقب جعفر بذي الجناحين لأن الرسول ﷺ حين سمع باستشهاده وقطع ذراعيه قال : إن الله أبدله بذراعيه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء . روى البخاري عن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ نعى زيدًا وجعفرًا وابن رواحة للناس قبل أن يأتهم خبرهم فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذ جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب ، وعيناه تذرفان حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم . (راجع صحيح البخاري : غزوة مؤتة) .

(٤١) المائدة : ٢

(٤٢) هو : محمد بن هارون الرشيد بن المهدي ، بن المنصور ، يكنى أبا عبد الله ، ويقال : أبا موسى ولد في رصافة بغداد ، وبيع بالخلافة بعد وفاة أبيه سنة ١٩٣ هـ بعهد منه ، فولّى أخاه المأمون خراسان وأطرافها ، وكان المأمون ولى العهد من بعده ، فلما كانت سنة ١٩٥ هـ أعلن الأمين نخل أخيه المأمون من ولاية العهد ، فنادى المأمون بخلع الأمين في خراسان ، وتسمى بأمر المؤمنين وجّهز الأمين وزيره « ابن ماهان » لخرجه . وجّهز المأمون طاهر بن الحسين ، فالتقى الجيشان فقتل ابن « ماهان » وانهم جيش الأمين ، ففتحه طاهر بن الحسين وحاصر بغداد حصارًا طويلًا انتهى بقتل الأمين سنة ١٩٨ هـ . (الوالي بالوفيات ، الجزء الخامس ص ١٣٥ ط بيروت سنة ١٩٧٠) .

أكثر من واحد كما فعل عمر رضی الله عنه عند موته ، وليس عندنا في هذا الوجه إلا التسليم لما أجمع عليه المسلمون حينئذ ، ولا يجوز التردد في الاختيار أكثر من ثلاث ليالٍ للثابت عن رسول الله ﷺ من قوله : « مَنْ بات ليلة ليس في عنقه بيعة^(٤٣) » .

ولأن المسلمين لم يجمعوا^(٤٤) على ذلك أكثر من ثلاث والزيادة على ذلك باطل لا يحل ، على أن المسلمين يومئذ من حين موت عمر رضی الله عنه قد اعتقدوا بيعة لازمة في أعناقهم لأحد أولئك الستة بلا شك ، فهم وإن لم يعرفوه بعينه فهو بلا شك واحد من أولئك الستة ، فبأحد هذه الوجوه تصح الإمامة ، ولا تصح بغير هذه الوجوه ألبتة .

قال أبو محمد : فإن مات الإمام ولم يعهد إلى إنسانٍ بعينه فوثب رجل يصلح للإمامة فبايعه واحد فأكثر ، ثم قام آخر ينازعه ولو بطرفة عين بعده ، فالحق حق الأول وسواء كان الثاني أفضل منه أو مثله أو دونه ، لقول رسول الله ﷺ : « فوا ببيعة الأول فالأول فمن جاء ينازعه فاضربوا عنقه كائناً من كان^(٤٥) » .

فلو قام اثنان فصاعداً معا في وقت واحد أو يئس من معرفة أيهما سبقت بيعته نظر أفضلهما وأسوسهما فالحق له ، ووجب نزع الآخر لقول الله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان^(٤٦) » .

ومن البر تقليد الأسوس ، وليس هذا بيعة متقدمة يجب الوفاء بها ومحاربة من نازع صاحبها ، فإن استويا في الفضل قُدّم الأسوس ، نعم وإن كان أقل فضلاً إذا كان مؤدياً للفرائض والسنن مجتنباً للكبائر ، مستترا بالصغائر لأن الغرض من الإمامة حسن السياسة ، والقوة على القيام بالأمر ، فإن استويا في الفضل والسياسة أقرع بينهما ، أو نظر في غيرهما ، والله عز وجل لا يُضَيِّقُ على عباده هذا الضيق ، ولا يوقفهم على هذا الحرج لقوله تعالى : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ^(٤٧) » .

وهذا أعظم الحرج وبالله تعالى التوفيق .

* * *

(٤٣) الذي رواه مسلم في باب الامارة لفظه : « حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ، حدثنا أبي ، حدثنا عاصم عن زيد بن محمد عن نافع قال : جاء عبد الله بن عمر إلى عبد الله بن مطيع ، حين كان من أمر الحرّة ما كان ، زمن زيد بن معاوية ، فقال : اطرحوا لأبي عبد الرحمن وسادة فقال : إني لم آتكم لأجلس ، أتيتك لأحدثك حديثاً سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » . (صحيح مسلم - كتاب الامارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين) .

(٤٤) في (أ) : (لم يجمعوا) .

(٤٥) رواه مسلم عن أبي هريرة بلفظ : « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه بنى ، وإنه لا نبي بعدى ، وستكون خلفاء فتكثر قالوا فما تأمرنا ؟ قال : فوا ببيعة الأول فالأول ، وأعطوهم حقهم ، فإن الله سائلهم عما استرعاهم » . (مسلم . كتاب الامارة : باب الأمر بالوفاء ببيعة الخليفة الأول) .

(٤٦) المائدة : ٢

(٤٧) الحج : ٧٨

« الأُمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ »

قال أبو محمد : اتفقت الأمة كلها على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا خلاف من أحد منها^(١) لقول الله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر »^(٢).

ثم اختلفوا في كفيته ، فذهب أهل السنة من القدماء من الصحابة رضی الله عنهم فمن بعدهم ، وهو قول أحمد بن حنبل^(٣) وغيره ، وهو قول سعد^(٤) بن أبي وقاص وأسامة^(٥) ابن زيد ، وابن عمر^(٦) ، ومحمد بن^(٧) مسلمة وغيرهم - إلى أن الغرض من ذلك إنما هو بالقلب فقط ، ولا بدّ أو باللسان إن قدر على ذلك ، ولا يكون باليد ولا بسلّ السيوف ، ووضع السلاح أصلاً ، وهو قول أبي بكر بن كيسان^(٨) الأصم . وبه^(٩) قالت الروافض كلهم ، ولو قتلوا كلهم إلا أنها لم تر ذلك الإمام يُخْرِجُ الناطق فإذا خرج وجب سل السيوف ولا بد حينئذ معه ، وإلا فلا .

(١) في (أ) : (منهم)

(٢) آل عمران : ١٠٤

(٣) هو : أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني ، أحد الأئمة الأربعة . توفى سنة ٢٤١ هـ . (راجع ترجمة كاملة له في وفيات الأعيان : ١٧/١) .

(٤) هو : سعد بن مالك بن أهيب بن عبد مناف القرظي ، فاتح العراق ، أحد الستة الذين عيّنهم عمر للخلافة . توفى سنة ٥٥ هـ . (راجع ترجمة وأبيه له في الإصابة : ٣١٨٧) .

(٥) هو : أسامة بن زيد بن حارثة أبو محمد صحابي جليل ، له في كتب الحديث ١٢٨ حديثاً . توفى سنة ٥٤ هـ . (راجع طبقات ابن سعد : ٤٣/٤) .

(٦) هو : عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي ، أبو عبد الرحمن ، صحابي ، نشأ في الإسلام وهاجر إلى المدينة مع أبيه ، وشهد فتح مكة ، له في كتب الحديث ٢٦٣٠ حديثاً . توفى سنة ٧٣ هـ . (راجع الإصابة - رقم ترجمته ٤٨٢٥) .

(٧) هو : محمد بن مسلمة الأوس ، الأنصاري ، صحابي من أهل المدينة شهد بدرًا وما بعدها إلا غزوة تبوك . توفى بالمدينة سنة ٤٣ هـ . (راجع الإصابة - ترجمة ٧٨٠٨) .

(٨) راجع ترجمته في الجزء الثالث من هذا الكتاب ص ٣٧ .

(٩) الضمير في (به) يعود على سل السيوف ووضع السلاح ، أي أن الروافض ترى سلّ السيف في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

واقتردى أهل السنة في هذا بعثمان رضي الله عنه ، وبمن رأى القعود منهم .

إلا أن جميع القائلين بهذه المقالة من أهل السنة إنما رأوا ذلك ما لم يكن عدلاً فإن كان عدلاً وقام عليه فاستق وجب عندهم بلا خلاف سلّ السيوف مع الإمام العدل ، وقد روينا عن ابن عمر أنه قال : لا أدري من هي الفئة الباغية ؟ ولو علمتها^(١١) ما سبقتني أنت ولا غيرك إلى قتالها .

قال أبو محمد : وهذا الذي لا يظن بأولئك الصحابة رضي الله عنهم غيره . وذهبت طوائف من أهل السنة ، وجميع المعتزلة ، وجميع الخوارج والزيدية ، إلى أن سلّ السيوف في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب إذا لم يمكن دفع المنكر إلا بذلك . قالوا : فإذا كان أهل الحق في عصابة يمكنهم الدفع ، ولم^(١٢) يأسوا من الظفر ، ففرض عليهم ذلك . وإن كانوا في عدد لا يرجون لقتلهم وضعفهم بظفر كانوا في سعة من ترك التغيير باليد ، وهذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكل من معه من الصحابة ، وقول أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، وطلحة^(١٣) ، والزبير^(١٤) ، وكل من كان معهم من الصحابة . وقول معاوية^(١٥) وعمرو^(١٦) ، والنعمان^(١٧) بن بشير ، وغيرهم ممن معهم من الصحابة ، رضي الله عنهم أجمعين ، وهو قول عبد الله بن الزبير ، ومحمد^(١٨) والحسن بن علي ، وبقية الصحابة من المهاجرين ، والأنصار القائمين يوم الحرة^(١٩) ، رضي الله عنهم أجمعين ، وقول كل

(١٠) في (أ) : (ومن) .

(١١) في (أ) : (ولو علمنا) .

(١٢) في (أ) : (ولا يأسون) .

(١٣) راجع ترجمته : طلحة بن عبيد الله بن عثمان في طبقات ابن سعد حـ ٣ ص ١٥٢ . وقد ترجمنا له في الجزء الرابع من هذا الكتاب ص

(١٤) هو : الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي ، أحد العشرة المبشرين بالجنة . توفي سنة ٣٦ هـ له ترجمة وافية في وفيات الأعيان :

١٨٩/١ ، وقد ترجمنا له في الجزء الرابع ص

(١٥) هو : معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب ، مؤسس الدولة الأموية في الشام ، ومن كتاب الوحي لرسول الله ﷺ . راجع

ترجمته وافية في تاريخ الطبري : ١٨٠/٦ . وقد ترجمنا له في الجزء الرابع ص

(١٦) هو : عمرو بن العاص بن وائل ، القرشي أبو عبد الله ، فاتح مصر ، واه النبي ﷺ إمرة جيش ذات السلاسل ، وأمه

بأبي بكر وعمر . توفي سنة ٤٣ هـ . (راجع ترجمة وافية له في الإصابة رقم ٥٨٨٤) وقد ترجمنا له في الجزء الرابع ص

(١٧) هو : النعمان بن بشير بن سعد ، الخزرجي ، الأنصاري ، أبو عبد الله من أجلاء الصحابة له ١٢٤ حديثاً . ولي اليمن

لمعاوية بعد أن اشترك معه في حرب صفين ، وهو الذي تنسب إليه « معرة النعمان » بلد أبي العلاء المعري . (راجع أسد الغابة :

٢٢/٥) .

(١٨) هو : محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية - راجع ترجمته في الجزء الرابع من هذا الكتاب ص . وله ترجمة وافية في

طبقات ابن سعد حـ ٦٦/٥) .

(١٩) يوم الحرة : سببه سحق جماعة عظيمة من المسلمين على سيرة يزيد بن معاوية ، وقد اشترك في هذا السخط فريق من الأنصار

وعلى رأسهم عبد الله بن حنظلة الأنصاري ، وفريق من القرشيين وعلى رأسهم عبد الله بن مطيع بن الأسود القرشي العدوي ، وكان

قائد جيش يزيد مسلم ابن عقبة وقد أهرق أهل المدينة ، إذ أتاهم من قبل الحرة واستباح المدينة ثلاثة أيام ، ولم يميز بين قرشي

وأنصاري ، وأمر هذه الوقعة تفصيلاً في (أيام العرب في الإسلام : ٤٠٩ تأليف : محمد أبو الفضل إبراهيم وعلى البجاوي - دار إحياء

الكتب العربية) .

من أقام على الفاسق الحجاج ، ومن والاه من الصحابة رضى الله عن جميعهم كأنس^(٢٠) بن مالك ، وكل من كان مع من ذكرنا من أفاضل التابعين ، كعبد الرحمن^(٢١) بن أبي ليلى ، وسعيد^(٢٢) بن جبير ، وأبي البُخترى^(٢٣) الطائى ، وعطاء السلمى الأزدي ، والحسن^(٢٤) البصرى ، ومالك^(٢٥) بن دينار ، ومسلم^(٢٦) بن يسار ، وأبي الجوزاء^(٢٧) ، والشعبي^(٢٨) ، وعبد الله بن غالب ، وعقبة بن وشاح^(٢٩) ، وعقبة^(٣٠) بن عبد الغافر ، وعقبة^(٣١) بن مهان ، وماهان والمطرف بن المغيرة بن شعبة ، وأبي المعدل^(٣٢) حنظلة بن عبد الله ، وأبي شيخ^(٣٣) الهنأى وطلّح بن^(٣٤) حبيب ، والمطرف بن عبد

(٢٠) أنس بن مالك : ترجم له في الجزء الرابع ص (٢١) عبد الرحمن بن أبي ليلى : تابعى مشهور ، أدرك النبي ﷺ - هكذا قال عنه ابن البرق في رجال الموطأ - وكأنه اشتبه عليه بأبيه ، وإلا فقد صرح غيره بأنه ولد في عهد عمر رضى الله عنه - واختلف في صحة سماعه منه . وله مراسيل ، ومات في الحمام سنة ثلاث وثمانين من الهجرة . (الإصابة : ٨١/٤ طبع كلكتا سنة ١٨٥٣) .

(٢٢) سعيد بن جبير : ترجم له في الجزء الثاني من هذا الكتاب ص (٢٣) هو : سعيد بن فيروز ابن عمران أبو البُخترى الطائى ، مولاهم الكوفى . روى عن أبيه وعن كثير غيره . قال عبد الله بن شبيب عن ابن معين : أبو البخترى الطائى : اسمه سعيد وهو ثبت . وقال ابن أبي خثيمة عن ابن معين : ثقة . وقال هلال بن خباب : كان من أفاضل أهل الكوفة . قال أبو نعيم : مات في الجماجم سنة ٨٣ هـ . (تهذيب التهذيب جزء ١٢ - الكنى ص ١٧ ، ٧٣/٤) بتصرف . (٢٤) راجع ترجمته في الجزء الثالث ص .

(٢٥) هو مالك بن دينار البصرى ، الزاهد ، أبو يحيى ، من رواه الحديث كان ورعاً يأكل من كسبه ، ويكتب المصاحف بالأجرة . توفى في البصرة قبل سنة ١٣١ هـ وفي تهذيب التهذيب خلافاً في تاريخ وفاته (تهذيب التهذيب : ١٤/١٠ ، ١٥ وتقريب التهذيب ٢٢٢/٢) . طبع دار المعرفة ببيروت .

(٢٦) هو : مسلم بن يسار ، الأموى بالولاء ، أبو عبد الله ، فقيه ناسك من رجال الحديث ، أصله من مكة ، سكن البصرة ، فكان فقيهاً ، وتوفى فيها سنة ١٠٨ هـ (راجع تهذيب التهذيب : ١٤٠/١٠) .

(٢٧) هو : أوس بن عبد الله أبو الجوزاء الرضى البصرى . وثقه ، وقال البخارى قال يحيى بن سعيد : قتل في الجماجم . في إسناده نظر ، ويختلفون فيه . وذكره صاحب ميزان الاعتدال في الكنى تحت عنوان (أبو الجوزاء) وقال : تابعى مشهور (ميزان الاعتدال : ٢٧٨/١ - الترجمة رقم ١٠٤٥ ، وح ٥١٢/٤) . وجاء في (أ) : (أبو الجوزاء) .

(٢٨) الشعبي : انظر ترجمته ص ٨٩ من هذا الجزء . (٢٩) هو : عقبة بن وشاح الأزدي ، بصرى نزل بالشام . ثقة من الثالثة قتل بعد ثمانين بالرأية أو الجماجم . (تقريب التهذيب : ٢٨/٢ تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف) وقد سقط من (أ) .

(٣٠) هو : عقبة بن عبد الغافر الأزدي أبو نهار البصرى . مات سنة ٨٣ هـ (تقريب التهذيب ٢٨/٢ تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف) .

(٣١) وفي (أ) : (عقبة بن صُهبان) . (٣٢) أبو المعدل : حنظلة . وفي (أ) : « أبو المعدل وحنظلة » .

(٣٣) أبو شيخ الهنأى الهنملى : بصرى ، قرأ على أبي موسى ، وروى عن معاوية ، وعنه يبين بن فهديان ، وقيادة ومطر الوراق . ثقة (الكاشف : للذهبي ح ٣ طبع ببيروت) قال عنه ابن سعد ، كان ثقة وله أحاديث ، مات قبل الحسن . (تهذيب التهذيب : ١٢٩/١٢) . وفي (أ) : « سح » .

(٣٤) هو : طلّح (بسكون اللام) ابن حبيب العنزي بفتح المهملة والنون ، بصرى صدوق ، عاهد ، رُمى بالإرجاء ، من الثالثة - مات بعد التسعين للهجرة (تقريب التهذيب : ٣٨٠/١ طبع بيروت) .

الله ابن الشَّخِير^(٣٥)، والنَّضْر^(٣٦) بن أنس ، وعطاء بن السائب^(٣٧)، وإبراهيم بن يزيد التيمي ، وابن الجوساء^(٣٩)، وجبلة بن زحر^(٤٠) وغيرهم ، ثم بعد هؤلاء من تابعي التابعين ومن بعدهم كعبيد الله بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر ، وكعبيد الله بن عمر ، ومحمد بن^(٤٢) عجلان ، ومن خرج مع محمد بن عبد^(٤٣) الله بن الحسن وهشيم^(٤٤) بن بشير ، ومطر^(٤٥) الوراق ، ومن خرج

(٣٥) هو : مُطْرَف بن عبد الله بن الشَّخِير العامري ، أبو عبد الله البصري ، ذكره ابن سعد في الطبقة الثالثة من أهل البصرة . وقال : روى عن أبي بن كعب ، وكان ثقة ذا فضل وورع وأدب . وقال العجلي : كان ثقة ، ولم ينج بالبصرة من حسد بن الأشعث إلا مطرف - من كبار التابعين ، رجل صالح . وقال ابن سعد : توفي في أول ولاية الحجاج - وقال عمرو بن علي والترمذي : مات سنة خمس وتسعين . وقال ابن حبان في الثقات : ولد في حياة النبي ﷺ ، ومات في طاعون الجارف سنة سبع وثمانين (تهذيب التهذيب : ١٧٣/١٠ ، ١٧٤ بتصرف) . وقد ذكر محرفا في (أ) .

(٣٦) هو : النَّضْر بن أنس مالك الأنصاري ، أبو مالك البصري . قال النسائي : ثقة وذكره ابن حبان في الثقات . وقال الأجرى عن أبي داود : كان فيمن خرج إلى الجماجم يقال : مات قبل أخيه موسى . وذكر الطبري : أنه كان فيمن خرج مع زيد بن المهلب أيام خروجه على يزيد ابن عبد الملك . وقال ابن سعد : كان ثقة له أحاديث . ومات قبل الحسن . وقال سليمان حرب ثنا الأسود - يعني ابن شيبان - كان الحسن في جنازة النضر . قال : وصلى موسى بن أنس يومئذ في قبر النضر ، وكان واسعا مطروحا . وقال العجلي : بصرى تابعي ثقة . (تهذيب التهذيب : ٤٣٦ ، ٤٣٥/١٠ بتصرف) . وجاء في (أ) (والنصر) بالصاد المهملة .

(٣٧) هو : عطاء بن السائب بن مالك ، ويقال : زيد ، ويقال : يزيد أبو السائب ، ويقال : أبو زهد ، ويقال : أبو محمد الكوفي . روى عن أبيه وأنس قال عبد الله بن أحمد عن أبيه ثقة ، رجل صالح . وقال أبو طالب عن أحمد من سمع منه قديما فسماعه صحيح ، ومن سمع منه حديثا لم يكن بشيء . سمع منه قديما سفيان وشعبة ، وسمع منه حديثا جرير وخالد ، وإسماعيل وعلي بن عاصم . وكان يرفع عن سعيد بن جبير أشياء لم يكن يرفعهما . قال ابن سعد وغيره مات سنة ١٣٧ هـ أو نحوها . (تهذيب التهذيب : ٢٠٣/٧ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ بتصرف) .

(٣٨) هو : إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي ، تيم الرباب الكوفي العالم العامل روى عن أبيه والشارح بن سويد ، وعمرو بن ميمون وطائفة ، وعنه : بيان بن بشر ويونس بن عبيد والأعمش وجماعة . وكان من الثقات . قتله الحجاج ، وقيل مات في حبسه ولم يبلغ الأربعين . قال الأعمش : سمعته يقول : ربما أتى على شهران لا أظعم فيهما - لا يسمعن هذا منك أحد . يكنى : أبا أسماء . مات قبل أنس بن مالك في سنة اثنتين وتسعين رحمه الله تعالى . (تذكرة الحفاظ للذهبي : ٧٣/١) .

(٣٩) في (أ) : (أبو الجوساء) بالخاء المهملة .

(٤٠) هو : جبلة بن زحر بن قيس الجعفي : قائد من الأشراف الشجعان المتقدمين في العصر المرواني . تار على الحجاج الثقفي ، ونادى بخلع عبد الملك بن مروان ، وقاد كتيبة القرءاء في جيش بن الأشعث ، فشهد معه الوقائع ، وقتل في وقعة دير الجماجم عام ٨٣ هجرية (ابن الأثير : ١٨٢/٤ وما بعدها بتصرف) .

(٤١) هو : عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي العمراني الزاهد المدني . روى عن النبي ﷺ مرسلًا . قال النسائي : ثقة . وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : كان من أزهد أهل زمانه ، وأشدهم تحليا للعبادة توفي سنة ١٨٤ هـ . وكان فضل ابن عياض يقول : ما أحب أن يستأذن علي أحد إلا العمري . (تهذيب التهذيب : ٣٠٢/٥ وما بعدها بتصرف) .

(٤٢) هو : محمد بن عجلان ، إمام صدوق مشهور ، روى عن أبيه والمقبري وطائفة وعنه : مالك وشعبة ويحيى القطان . وثقة أحمد وابن عبيد . قال الحاكم أخرجه له مسلم في كتابه ثلاثة عشر حديثا كلها شواهد . توفي ابن عجلان سنة ١٤٨ هـ (ميزان الاعتدال : ح ٣ باب الميم) بتصرف .

(٤٣) هو : محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، أبو عبيد الله الملقب بالأرقط ، وبالمهدي ، وبالنفس الزكية ، أحد الأمراء الأشراف من الطالبين ، ولد ونشأ بالمدينة (الأعلام : ٩٠/٤) .

(٤٤) هو : هشيم بن بشير بن أبي خازم قاسم بن دينار السلمى ، أبو معاوية أحد الأعلام ، سمع الزهري وحسين بن عبد الرحمن ، وعنه يحيى القطان وأحمد ويعقوب الدورق وخلق كثير . قال أحمد : لم يسمع من يزيد بن أبي زياد ولا من عاصم بن كليب ، ولا من الحسن ابن عبد الله ، ولا من أبي خلدة .. وسمى جماعة قال وقد حدث عنهم . قلت : كان مذهبه جواز التدايس . توفي سنة ١٨٣ هـ (ميزان الاعتدال في نقد الرجال : ٣٠٦/٤ بتصرف) .

(٤٥) هو : قطر - بفتحين بن طهمان الوراق ، أبو رجاء السلمى ، ومولاهم الخوساني سكن البصرة ، صدوق ، كثير الخطأ ، وحديثه عن عطاء ضعيف . (تقريب التهذيب : ٢٥٢/٢ طبع بيروت) بتصرف .

مع إبراهيم بن^(٤٦) عبد الله ، وهو الذى تدل عليه أقوال الفقهاء كأبى حنيفة ، والحسن بن^(٤٧) حى ، وشريك^(٤٨) ، ومالك ، والشافعى وداود ، وأصحابهم .

فأن كل من ذكرنا من قديم وحديث ، إنما ناطق بذلك فى فتاواه وإما فاعل لذلك ، بسل سيفه فى إنكار ما رأوه منكراً .

قال أبو محمد : احتجت الطائفة المذكورة أولاً بأحاديث فمنها : « أنقأتمهم يا رسول الله ؟ قال : لا . ما صلوا^(٤٩) » . وفى بعضها : « إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم فيه من الله برهان^(٥٠) » . وفى بعضها وجوب الصبر وإن ضرب ظهر أحدنا وأخذ ماله^(٥١) .

وفى بعضها : فإن خشيت أن يبهرك شعاع السيف فاطرح ثوبك على وجهك وقل : إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار^(٥٢) » .

(٤٦) هو : إبراهيم بن عبد الله بن معبد بن عباس بن عبد المطلب الهاشمى المدنى . روى عن أبيه ، وعن عمِّ أبيه عبد الله بن عباس . روى عن ميمونة . روى عنه نافع وأخوه عباس بن عبد الله ، وابن جريح . قلت ذكره ابن حبان فى الثقات فى طبقة أتباع التابعين . وقال : قيل إنه سمع من ميمونة وليس ذلك بصحيح عندنا (تهذيب التهذيب : ١٣٧/١ بتصرف) . ط دار صادر .

(٤٧) هو : الحسن بن صالح بن حى الهمداني الثورى الكوفى . أبو عبد الله . من زعماء الفرقة « البثرية » من الزيدية . كان فقيها مجتهدا متكلميا ، أصله من ثغور همدان . وتوفى متخفيا فى الكوفة . قال الطبرى : كان اختفاؤه مع عيسى بن زيد فى موضع واحد سبع سنين والمهدى جاد فى طلبهما . له كتب منها (التوحيد) و (إمامة ولد على من فاطمة) و (الجامع) فى الفقه - وهو من أقران سفيان الثورى . ومن رجال الحديث الثقات . توفى سنة ١٦٨ هـ (تهذيب التهذيب : ٢٨٥/٢ ، الفرق بين الفرق : ٣٣) بتصرف .

(٤٨) هو : شريك بن عبد الله بن أبى شريك النخعى أبو عبد الله ، الكوفى ، القاضى . روى عن زياد ، وأبى إسحاق السبيعى ، وعبد الملك ابن عمير ، والعباس بن ذريح وإبراهيم بن جرير العجلي وغيرهم . وعنه : ابن مهدى ، ووكيع ، ويحيى بن آدم ، ويونس بن محمد المؤدب وغيرهم وقال يزيد بن الهيثم عن ابن معين : شريك ثقة وهو أحب إلي من أبى الأحوص وجرير توفى سنة ١٧٧ هـ (تهذيب التهذيب : ٣٣٣/٤) بتصرف .

(٤٩) وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث ، الثيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة ، أخرجه البخارى ومسلم والترمذى وأبو داود والنسائى . (٥٠) الحديث رواه البخارى فى كتاب الفتن رقم ٣ ، ورواه مسلم فى الإمامة ، ولفظه كما جاء فى البخارى عن عباد بن الصامت : قال دعانا النبي ﷺ فبايعنا فقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة فى منسطينا ومكزهننا ، وعسرننا ويُسرننا وأثرنا وعَلَيْنَا ، وأن لا نتنازع الأمر أهله إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان » .

(٥١) هذا الحديث رواه مسلم ، ولفظه عنده : « قال حذيفة بن اليمان : قلت يا رسول الله إنا كنا بئر فجاء الله بحجر فنحن فيه ، فهل بين وراء هذا الحجر شر ؟ قال : نعم . قلت : هل وراء ذلك الشر خير ؟ قال : نعم . قلت : فهل وراء ذلك الخير شر ؟ قال : نعم . قلت : كيف ؟ قال : يكون بعدى أئمة لا يهتدون بهدأى ، ولا يستنون بسنتى . وسيقوم فىهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين فى جثنان إنس - قال : قلت : كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك ؟ قال : تسمع وتطيع للأمير ، وإن ضرب ظهرك ، وأخذ مالك . فاسمع وأطع . (كتاب الإمامة : حديث رقم ٥٢٠ - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - دار إحياء التراث العربى) وجاء هذا الحديث محرفا فى (أ) .

(٥٢) الحديث رواه أبو داود فى كتاب الفتن والملاحم رقم ٥٢٦١ ، وأخرجه أيضا ابن ماجه فى الفتن رقم ٣٩٥٨ باب التثبت فى الفتنة ، ولفظة عند أبى داود عن أبى ذر قال لى رسول الله ﷺ : « يا أبا ذر كيف أتت إذا أصاب الناس موت يكون البيت فيه بالوصيف - يعنى « القبر » - قلت : الله ورسوله أعلم . قال : عليك بالصبر . ثم قال لى : يا أبا ذر . قلت : لبيك وسعديك قال : كيف أنت إذا رأيت أحجار الرُّبْت قد غرقت بالدم . قلت : ما خار الله لى ورسوله . قال : عليك بمن أنت منه . قلت : يا رسول الله أفلا أخذ سيفى وأضعه على عاتقى ؟ قال : شاركت القوم اذن قلت : فما تأمرنى قال : تلزم بيتك قلت : فإن دُخِلَ على بيتى قال : فإن خشيت أن يبهرك شعاع السيف ، فألق ثوبك على وجهك ، يورء بإثمك وإثمه » .

وفي بعضها : كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل^(٥٣). ويقول الله تعالى : « واتل عليهم نبأ ابنى ادم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الاخر^(٥٤) » الآية .
قال أبو محمد : كل هذا لا حجة لهم فيه لما قد تفصيناها غاية التفصي خبراً خبيراً بأسانيدھا ومعانيھا في كتابنا الموسوم بالإيصال إلى فهم معرفة^(٥٥) الخصال ، ونذكر منه إن شاء الله هاهنا جملاً كافية وباللّٰه تعالى نتأيّد .

أمّا أمره عليه السلام بالصّبر على أخذ المال ، وضرب الظهر فإنما ذلك بلا شك إذا تولى الإمام ذلك بحق ، وهذا ما لا شك فيه أنه فرض علينا الصبر له . فإن^(٥٦) امتنع من ذلك - بل من ضرب رقبته إن وجب عليه - فهو فاسق عاص لله عزّ وجلّ وأمّا إن كان ذلك يبطل فمعاذ الله أن يأمر رسول الله ﷺ بالصّبر على ذلك ، برهان هذا قول الله عزّ وجلّ : « وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ، وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ^(٥٧) » .

وقد علمنا أن كلام رسول الله ﷺ لا يخالف كلام ربه تعالى قال الله تعالى : « وما ينطق عن الهوى ، إن هو الا وحى يوحى^(٥٨) » .

وقال تعالى : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا^(٥٩) » .

فصح أن كل ما قاله رسول الله ﷺ فإنه^(٦٠) وحى من عند الله عزّ وجلّ لا اختلاف فيه ولا تعارض ولا تناقض ، فإذا^(٦١) هو كذلك فبيقين لا شك فيه يدري كل مسلم أن أخذ مال مسلم أذمى بغير حق ، وضرب ظهره بغير حق إثم وعدون وحرام ، قال رسول الله ﷺ : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم ، وأبشاركم حرام عليكم^(٦٢) » .

(٥٣) جاء هذا الحديث في مسند الإمام أحمد ولفظه عن حميد بن هلال عن رجل من عبد القيس كان مع الخوارج ثم فارقهم قال : دخلوا قرية فخرج عبد الله بن خباب ذعراً يجر رداءه فقالوا : لِمَ ترع ، قال : والله لقد رعتموني . قالوا : أنت عبد الله بن خباب صاحب رسول الله ﷺ قال : نعم . قال : فهل سمعت من أبيك حديثاً يحدثه عن رسول الله ﷺ تحدثناه ؟ قال نعم : سمعته يحدث عن رسول الله ﷺ - أنه ذكر فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي . قال : فإن أدركت ذلك فكن عبد الله المقتول . قال أيوب الذي حدث عن حميد - ولا أعلمه إلا قال : ولا تكن عبد الله القاتل . قال فقدموه على ضفة النهر فضربوا عنقه فسال دمه كأنه شرك نعل ، وبقروا أم ولده عما في بطنها (١١٠/٥ دار صادر بيروت) .

(٥٤) سورة المائدة : ٢٧

(٥٥) سبق الحديث عن هذا الكتاب بين آثار ابن حزم ومؤلفاته .

(٥٦) في الأصل (وإن) .

(٥٧) المائدة : ٢

(٥٨) النجم : ٢ ، ٣

(٥٩) النساء : ٨٢

(٦٠) في (أ) : (لهو) .

(٦١) في (أ) : (فإذا كان هذا) .

(٦٢) هذا الحديث رواه البخاري في كتاب الفتن - (راجع فتح الباري : ٣ / ٢٦ ، وهو جزء من حديث طويل .

فإذ لا شك في هذا ، ولا اختلاف من أحد من المسلمين فالمُسْتَلَمُ ماله للأخذ ظلماً ، وظهروه للضرب ظلماً ، وهو يقدر على الامتناع من ذلك بأى وجه أمكنه معاون لظلمه على الإثم والعدوان ، وهذا حرام بنص القرآن .

وأما سائر الأحاديث التي ذكرنا ، وقصة ابني آدم فلا حجة في شيء منها ، أما قصة ابني آدم فتلك شريعة أخرى غير شريعتنا ، قال الله عز وجل : « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً »^(٦٣) .

وأما الأحاديث : فقد صحَّ عن رسول الله ﷺ : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده إن استطاع ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان ، ليس وراء ذلك من الإيمان شيء »^(٦٤) .

وصحَّ عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لا طاعة في معصية إنما الطاعة في الطاعة ، وعلى أحدكم السمع والطاعة ما لم يؤمر بمعصية ، فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة »^(٦٥) ، وأنه عليه السلام قال : « مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَالْمَقْتُولُ دُونَ دِينِهِ شَهِيدٌ ، وَالْمَقْتُولُ دُونَ مَظْلَمَةٍ شَهِيدٌ »^(٦٦) .

وقال عليه السلام : « لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَتَنْتَهُوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيَعْمَنَنَّ اللَّهُ بَعْدَابٍ مِنْ عِنْدِهِ »^(٦٧) .

فكان ظاهر هذه الأخبار معارضا للآخر ، فصحَّ أن إحدى هاتين الجملتين ناسخة للأخرى ، لا يمكن غير ذلك ، فوجب النظر في أيهما هو الناسخ ، فوجدنا تلك الأحاديث التي فيها^(٦٨) النهي عن القتال موافقة لمعهود الأهل ، ولما كانت الحال عليه في أول الإسلام بلا شك ، وكانت هذه الأحاديث الأخرى واردة بشريعة زائدة وهي القتال ، هذا ما لا يُشْكُكُ^(٦٩) فيه ، فقد صحَّ

(٦٣) المائدة : ٤٨

(٦٤) رواه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان - باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان ، وأن الإيمان يزيد وينقص ، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب .

(٦٥) رواه البخاري في باب الأحكام ، ورواه الترمذي في الجهاد : ٢٩ ، وابن ماجه في الجهاد : ولفظه عند البخاري : عن نافع عن عبد الله عن النبي ﷺ : قال : السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ ، مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ ، فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ .

(٦٦) رواه مسلم في الإيمان : ٢٢٦ ، وأبو داود في السنة رقم ٤٧٧٢ باب في قتال النصوص ولفظه عند أبي داود : « من قتل دون ماله فهو شهيد ، ومن قتل دون أهله أو دون دمه ، أو دون دينه فهو شهيد » .

(٦٧) رواه أبو داود في كتاب الملاحم رقم ١٧ ، باب الأمر والنهي ، ورواه الترمذي في الفتن رقم ٩ وأحمد بن حنبل : ٣٨٨/٥ ، ولفظه عند أبي داود : « كلا والله لتأمرن بالمعروف ، وتنتهون عن المنكر ، ولتأخذن على أيدي الظالم ، ولتأطرنه على الحق أطراً ، ولتقصرنه على الحق قصراً » .

(٦٨) في (أ) : (منها) .

(٦٩) في (أ) : (ما لا شك) .

نسخ معنى تلك الأحاديث ورفع حكمها حين نطقه عليه السلام بهذه الأخر بلا شك ، فمن المحال المحرم أن يؤخذ بالمنسوخ ويترك الناسخ ، وأن يؤخذ الشك ويترك اليقين . ومن ادعى أن هذه الأخبار بعد أن كانت هي الناسخة فعادت منسوخة فقد ادعى الباطل . وقفا ما لا علم له به وقال^(٧٠) على الله عز وجل ما لم يعلم ، وهذا لا يحل . ولو كان هذا لما أخلى الله عز وجل هذا الحكم عن دليل وبرهان يبين به رجوع المنسوخ ناسخًا ، لقوله تعالى في القرآن : « تبيان لكل شئ^(٧١) » .

وبرهان آخر : وهو أن الله عز وجل قال : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما ، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء إلى أمر الله^(٧٢) » . ولم يختلف مسلمان في أن هذه الآية التي فيها فرض قتال الفئة الباغية محكمة غير منسوخة ، فصحح أنها الحاكمة في تلك الأحاديث ، فما كان موافقا لهذه الآية فهو الناسخ الثابت ، وما كان مخالفا لها فهو المنسوخ المرفوع .

وقد ادعى قوم أن هذه الآية وهذه الأحاديث في اللصوص دون^(٧٣) السلطان .

قال أبو محمد : وهذا باطل متيقن ، لأنه قول بلا برهان ، وما يعجز مدّع عن أن يدعى في تلك الأحاديث أنها في قوم دون قوم ، وفي زمان دون زمان ، والدّعى دون برهان لا تصح ، وتخصيص اللصوص^(٧٤) بالدّعى لا يجوز ، لأنه قول على الله تعالى بلا علم ، وقد جاء عن رسول الله ﷺ أن سائلا سأله عن طلب ماله بغير حق فقال عليه السلام : لا تعطه ، قال : فإن قتلتني ؟ قال : قاتله ، قال : فإن قتلتني . قال : إلى النار ، قال : فإن قتلتني ؟ قال : فأنت في الجنة^(٧٥) .

أو كلامًا هذا معناه .

وصحّ عنه عليه السلام أنه قال : « المسلم أخو المسلم ، لا يسلّمه ، ولا يظلمه^(٧٦) » .

(٧٠) في (أ) : (قال) .

(٧١) النحل : ٨٩

(٧٢) الحجرات : ٩

(٧٣) في (خ) : (دون) سقطت .

(٧٤) في (أ) : (اللصوص) وهو تحريف .

(٧٥) هذا الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان عن أبي هريرة ولفظه : « قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله : أرأيت إن جاء رجل يهد أخذ مال قال : فلا تعطه مالك ، قال : أرأيت إن قتلتني . قال : قاتله . قال : أرأيت إن قتلتني . قال : فأنت شهيد . قال : أرأيت إن قتلتني ؟ قال : هو في النار » .

(٧٦) رواه البخاري باب : لا يظلم المسلم ولا يسلّمه ، ولفظه : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ، ولا يسلّمه ، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ... الخ » .

وقد صح أنه عليه السلام قال في الزكاة : « من سئلهما على وجهها فليعطها ، ومن سئلهما على غير وجهها فلا يعطها^(٧٧) » . وهذا خبر ثابت روينا عن طريق الثقات عن أنس بن مالك ، عن أبي بكر الصديق ، عن رسول الله ﷺ . وهذا يبطل تأويل من تأول أحاديث القتال عن المال على اللصوص ، لأن اللصوص^(٧٨) لا يطلبون الزكاة . وإنما يطلبها السلطان ، فافترض^(٧٩) عليه السلام منعها إذا سئلهما على غير ما أمر به عليه السلام ، ولو اجتمع أهل الحق ما قاومهم^(٨٠) أهل الباطل ، نسأل الله المغفرة والتوفيق .

قال أبو محمد : وأما^(٨١) ما اعترضوا به من فعل عثمان فما علم قط أنه يقتل ، وإنما كان يراهم يحاصرونه فقط ، وهم لا يرون هذا اليوم للإمام العدل ، بل يرون القتال معه ودونه فرضا ، فلا حجة لهم في أمر عثمان رضى الله عنه .

وقال بعضهم : إن في القتال إباحة الحرم وسفك الدماء ، وأخذ الأموال ، وهتك الأستار ، وانتشار الأمر .

فقال لهم الآخرون : كلاً لأنه لا يحل لمن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر أن يهتك حرماً ، ولا أن يأخذ مالا بغير حق ، ولا أن يتعرض لمن^(٨٢) لا يقاتله ، فإن فعل شيئاً من هذا فهو الذى فعل ما ينبغى أن يغير عليه ، وأما قتله أهل المنكر قتلوا أو كثروا فهذا فرض عليه .
وأما قتل أهل المنكر للناس ، وأخذهم أموالهم ، وهتكهم حريمهم فهذا كله من المنكر الذى يلزم الناس تغييره .

وأيضاً : فلو كان خوف ما ذكروا مانعاً من تغيير المنكر ، ومن الأمر بالمعروف لكان^(٨٣) هذا بعينه مانعاً من جهاد أهل الحرب ، وهذا ما لا يقوله مسلم ، وإن أدى^(٨٤) ذلك إلى سبى التصارى نساء المسلمين وأولادهم ، وأخذ أموالهم ، وسفك دمائهم ، وهتك حريمهم .

ولا خلاف بين المسلمين في أن الجهاد واجب مع وجود هذا كله ، ولا فرق بين الأمرين . كل ذلك جهاد ودعاء إلى القرآن والسنة .

(٧٧) رواه البخارى في كتاب الزكاة ، باب زكاة الغنم ، ولفظه : « هذه فريضة الصدقة التى فرض رسول الله ﷺ على المسلمين ، والنهى أمر بها رسوله ، فمن سئلهما من المسلمين على وجهها فليعطها ، ومن سئل فوقها فلا يعطها » .

(٧٨) فى (أ) : سقطت كلمة (لأن اللصوص) .

(٧٩) فى (أ) : جاءت العبارة محرفة هكذا (فافتصر عليه السلام معها إذا سألها) .

(٨٠) فى (أ) : (ما قواهم) وهو تحريف يحل بالمعنى .

(٨١) فى (أ) : (وما) .

(٨٢) فى الأصل (ممن لا) .

(٨٣) فى (خ) : لكل .

(٨٤) فى (أ) : (ادعى) .

قال أبو محمد : ويقال لهم ما تقولون في سلطان جعل اليهود أصحاب أمره ، والنصارى جنده ، وألزم المسلمين الجزية ، وحمل السيف على أطفال المسلمين ، وأباح المسلمات للزنا ، وحمل السيف على كل من وجد من المسلمين ، ومملك نساءهم وأطفالهم ، وأعلن العبث بهم ، وهو في كل ذلك مقرٌ بالإسلام ، معلن به ، لا يدع الصلاة ؟

فإن قالوا : لا يجوز القيام عليه . قيل لهم : إنه لا يدع مسلماً إلا قتله جملة وهذا إن ترك أوجب ضرورة ألا يبقى إلا هو وحده ، وأهل الكفر معه .

فإن أجازوا الصبر على هذا خالفوا الإسلام جملة ، وانسلخوا منه .

وإن قالوا : بل يقام عليه ويُقاتل وهو قوهم . قلنا لهم : فإن قتل تسعة أعشار المسلمين أو جميعهم إلا واحداً ، وسبى من نساءهم كذلك ، وأخذ من أموالهم كذلك ، فإن منعوا من القيام عليه تناقضوا . وإن أوجبوا سألناهم عن أقل من ذلك ، ولا نزال نخطهم إلى أن نقف بهم على قتل مسلم واحد ، أو على الغلبة^(٨٥) على امرأة واحدة ، أو على أخذ مال أو على انتهاك نسوة^(٨٦) بظلم ، فإن فرقوا بين شيء من ذلك تناقضوا ، وتحكّموا بلا دليل ، وهذا ما لا يجوز وإن أوجبوا إنكار كل ذلك رجعوا إلى الحق .

ونسألمهم عن قصد^(٨٧) سلطانه الجائر الفاجر زوجته ، وابنته ، وابنه ، ليفسق بهم ، أو ليفسق به بنفسه ، أهو في سعة من إسلام نفسه ، وامراته ، وولده ، وابنته ، للفاحشة ، أم فرض عليه أن يدفع من أراد ذلك منهم ؟

فإن قالوا : فَرَضَ عليه إسلام نفسه وأهله ، أتوا بعظيمة لا يقوها مسلم .

وإن قالوا : بل فرض عليه أن يمتنع من ذلك ويقاوم رجعوا إلى الحق ، ولزم ذلك كل مسلم في كل مسلم وفي المال كذلك .

قال أبو محمد : والواجب إن وقع شيء من الجور ، وإن قل أن يكلم الإمام في ذلك ويمنع منه ، فإن امتنع وراجع الحق ، وأذعن للقود من البشرية ، أو من الأعضاء ، وإقامة حدّ الزنا والقذف والخمر عليه فلا سبيل إلى خلعه وهو إمام كما كان لا يحل خلعه .

فإن امتنع من إنفاذ شيء من هذه الواجبات عليه ولم يراجع وجب خلعه وإقامة غيره ، ممن يقوم بالحق لقول الله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان^(٨٨) » .

ولا يجوز تضييع شيء من واجبات الشرائع . وبالله تعالى التوفيق .

(٨٥) في (أ) : سقطت كلمة (الغلبة) .

(٨٦) في (أ) : (بشرة) .

(٨٧) في (أ) : (غصب) .

(٨٨) المائدة : ٢

الكلام في الصلّاة خلف الفاسق والجهاد معه ، والحج معه^(١) ، ودفع الزكاة إليه ، ونفاذ أحكامه من الأقضية والحدود وغير ذلك

قال أبو محمد : ذهبت طائفة إلى أنه لا تجوز الصلاة إلا خلف الفاضل ، وهو قول الخوارج والزيدية ، والروافض ، وجمهور المعتزلة ، وبعض أهل السنة . وقال آخرون : إلا الجمعة والعيدين وهو قول بعض أهل السنة .

وذهبت^(٢) الصحابة كلهم دون خلاف من أحد منهم ، وجميع فقهاء التابعين كلهم دون خلاف من أحد منهم ، وأكثر مَنْ بعدهم ، وجمهور أصحاب الحديث ، وهو قول أحمد ، والشافعي ، وأبي حنيفة ، وداود ، وغيرهم إلى جواز الصلاة خلف الفاسق الجمعة وغيرها . وبهذا نقول . وخلاف هذا القول بدعة محدثة ، فما تأخر قط أحد من الصحابة الذين أدركوا المختار ابن^(٣) عبيد ، والحجاج^(٤) ، وعبيد الله^(٥) بن زياد وحبّيش^(٦) بن دلّجة وغيرهم - عن الصلاة خلفهم ، وهؤلاء أفسق الفاسق . وأمّا المختار فكان متهمًا في دينه ، مظنونًا به الكفر .

قال أبو محمد : احتجّ من يقول بمنع الصلاة خلفهم بقول الله تعالى : « إنما يتقبل الله من المتقين^(٧) » .

(١) في (أ) : سقطت : (معه) .

(٢) في (أ) : (طائفة الصحابة) .

(٣) هو : المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي ، من زعماء الثائرين على بني أمية ، لما قتل الحسين سنة ٦١ هـ طالب المختار بثأره ، ودعا إلى إمامة محمد بن الحنفية فبايعه سبعة عشر ألف رجل سرًا ، وتبع قتلة الحسين فقتل منهم : شهر بن الجوشن ، وقوى أمره ، وشاع في الناس أخبار عنه بادعائه النبوة التقى مع جيش « مصعب بن الزبير » فقتل المختار عام ٦٧ هـ (الإصابة ترجمة ٨٥٤٧ بتصرف) .

(٤) سبقت ترجمته في الجزء الثالث ص

(٥) هو : عبيد الله بن زياد بن أبيه ، ولّاه معاوية خراسان سنة ٥٣ هـ ، فتح « راميتند » ونصف « بيكند » ثم ولّاه على البصرة سنة ٥٥ هـ ، فقاتل الخوارج واشتد عليهم ، قتله ابن الأشتر في (خازر) من أرض الموصل سنة ٦٧ هـ (الطبري : ١٦٦/٦) .

(٦) هو : حبّيش بن دلّجة القيني ، من قادة الجيوش الأمويين ، وهو من أهل الأردن ولّاه القيادة مروان بن الحكم ، فاستولى على المدينة ، وجدّد البيعة فيها لمروان ، ثم تقدّم إلى البصرة لحرب الحارث بن أبي ربيعة ، والتقى معه في « الرّهظة » ، فرماه يزيد بن سنان بسهم فقتله عام ٦٥ هـ . (راجع الكامل لابن الأثير : ٧٤/٣ وما بعدها) .

(٧) المائدة : ٢٧

قال أبو محمد : فيقال لهم : كل فاسق إذا نوى بصلاته وجه^(٨) الله عز وجل فهو في ذلك من المتقين ، فصلاته متقبلة . ولو لم يكن من المتقين إلا من لا ذنب له ما استحق أحد هذا الاسم بعد رسول الله ﷺ . قال الله عز وجل : « ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة^(٩) » .

ولا يجوز القطع على الفاسق بأنه لم يرد بصلاته وجه الله تعالى ، ومن قطع بهذا فقد قفا ما لا علم له به ، وقال ما لا يعلم ، وهذا حرام . وقال تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم^(١٠) » .

وقال عز وجل : « وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم ، وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم^(١١) » .

وقال بعضهم : إن صلاة المأموم مرتبطة بصلاة الإمام .

قال أبو محمد : وهذا غاية الفساد ، لأنه قول بلا دليل ، بل البرهان يبطله لقول الله عز وجل : « ولا تكسب كل نفس إلا عليها^(١٢) » .

وقوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى^(١٣) » .

ودعوى الارتباط هاهنا قول بلا برهان ، لا من قرآن ، ولا من سنة ، ولا من إجماع ، ولا من معقول ، وهم قد أجمعوا على أن طهارة الإمام لا تنوب عن طهارة المأموم ، ولا قيامة عن قيامة ، ولا قعوده عن قعوده ، ولا سجوده عن سجوده ، ولا ركوعه عن ركوعه ، ولا نيته عن نيته ، فما معنى هذا الارتباط الذي تدعونه إذن ؟

وأيضاً : فإن القطع على^(١٤) سريرة الذي ظاهره الفضل لا يجوز ، وإنما هو ظن فاستوى الأمر في ذلك في الفاضل والفاسق . وصح أنه لا يصلّي أحد عن أحد ، وأن كل أحد يصلّي عن نفسه ، وقال تعالى : « أجيئوا داعي الله^(١٥) » . فوجب بذلك ضرورة أن كل داع دعى إلى خير من

(٨) في (أ) : (رحمه الله) .

(٩) النحل : ٦١

(١٠) الإسراء : ٣٦

(١١) النور : ١٥

(١٢) الأنعام : ١٦٤

(١٣) الأنعام : ١٦٤

(١٤) في (أ) : (عن)

(١٥) الأحقاف : ٣١

صلاة أو حج أو جهاد أو تعاونٍ على بر وتقوى ففرضٌ إيجابته وعمل ذلك الخير معه ، لقول الله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان^(١٦) » .

ومن دعا إلى منكر لم يحل لأحد إيجابته إلى الإثم والعدوان^(١٧) ، بل فرض دفاعه ومنعه . وبالله تعالى نتأيد .

* * *

قال أبو محمد : وأيضًا فإن الفسق منزلة نقص عمن هو أفضل منه ، والذي لا شك فيه أن النسبة بين أفجر فاجر من المسلمين ، وبين أفضل الصحابة رضی الله عنهم أقرب من النسبة بين أفضل الصحابة رضی الله عنهم ، وبين رسول الله ﷺ وما عرى أحدٌ من تعمد ذنب وتقصير بعد رسول الله ﷺ ، وإنما يتفاضل^(١٨) المسلمون في كثرة الذنوب وقتلتها ، وفي اجتناب الكبائر ومواقعتها . وأما الصغائر فما نجا منها أحد بعد الأنبياء عليهم السلام ، وقد صلى رسول الله ﷺ خلف أبي بكر وعبد الرحمن بن عوف ، وبهذا صحَّ أن أمر رسول الله ﷺ أن يومَّ القوم أقرأهم فإن استووا فافقههم^(١٩) ندب لا فرض ، فليس لفاضل بعد هذا أن يمتنع من الصلاة خلف من هو دونه في القسوى من الغايات .

* * *

قال أبو محمد : وأما دفع الزكاة إلى الإمام ، فإن كان الإمام القرشي الفاضل ، أو الفاسق ، لم ينازعه فاضل فهي جائزة^(٢٠) ، لقول رسول الله ﷺ : « أرضوا مصدقكم^(٢١) » .

(١٦) المائدة : ٢

(١٧) في (أ) : جاءت هذه العبارة كالتالي : « وأن كل داع دعى إلى شر فلا يجوز إيجابته بل فرض الخ » .

(١٨) في (أ) : (تفاضل) .

(١٩) روى هذا الحديث مسلم في كتاب الصلاة ، باب : « من أحق بالإمامة » ولفظه « عن أبي مسعود الأنصاري قال قال رسول الله ﷺ : « يوم القوم أقرأهم لكتاب الله ، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ، فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة ، فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلماً ، ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ، ولا يقعد في بيته على تكريمه إلا بإذنه » قال الأشج في روايته مكان (سلماً) : (سيئاً) .

(٢٠) في (أ) : (فهي جارية) .

(٢١) هذا الحديث رواه النسائي - باب « إذا جاوز في الصدقة » ولفظه : قال جرير : أتى النبي ﷺ ناسٌ من الأعراب فقالوا : يا رسول الله يأتينا ناسٌ من مصدقك يظلمون . قال : أرضوا مصدقكم ، قالوا : وإن ظلم . قال : أرضوا مصدقكم ، ثم قالوا وإن ظلم ، قال : أرضوا مصدقكم . قال جرير : فما صدر عني مصدق منذ سمعت من رسول الله ﷺ إلا وهو راض . (مسند النسائي : ٣١/٥) .

ولا يكون مصدقاً كل من سمي نفسه مصدقاً ، لكن من قام البرهان بأنه مصدق بإرسال الإمام الواجبة طاعته له . وأما من سألها من هو غير الإمام المذكور ، أو غير مصدقه فهو عابر سبيل لا حق له في قبضها ، ولا يجزى^(٢٢) دفعها إليه ، لأنه دفعها إلى غير من أمر بدفعها إليه ، وقد قال رسول الله ﷺ : « من عمِلَ عمَلاً ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ^(٢٣) » .

وهكذا القول في الأحكام كلها عن الحدود وغيرها إن أقامها الإمام الواجبة طاعته والذي لا بد منه فإن وافقت القرآن والسنة نفذت ، وإلا فهي مردودة لما ذكرنا .

وإن أقامها غير الإمام أو واليه فهي كلها مردودة ، ولا تحتسب بها لأنه أقامها من لم يؤمر بإقامتها ، فإن لم يقدر عليها الإمام فكل من قام بشيء من الحق حينئذ نفذ لأمر الله تعالى لنا بأن نكون قوامين بالقسط ، ولا خلاف بين أحد من الأئمة^(٢٤) إذا كان الإمام حاضراً متمكناً^(٢٥) ، أو أميره أو واليه ، فإن من بادر إلى تنفيذ حكم هو إلى الإمام فإنه إما مظلمة ترد ، وإما لغو^(٢٦) لا ينفذ . على هذا جرى عمل رسول الله ﷺ وجميع عماله في البلاد بنقل جميع المسلمين عصرًا بعد عصر ، ثم عمل جميع الصحابة رضی الله عنهم .

وأما الجهاد : فهو واجب مع كل إمام ، وكل متغلب ، وكل باغ ، وكل محارب من المسلمين ، لأنه تعاون على البر والتقوى ، وفرض على كل أحد الدعاء^(٢٧) إلى الله تعالى وإلى دين الإسلام ، ومنع المسلمين ممن أرادهم . قال تعالى : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وخذوهم واحصروهم ، واقعدوا لهم كل مرصد^(٢٨) » الآية .

فهذا عموم لكل مسلم بنص الآية في كل مكان ، وكل زمان ، وبالله تعالى التوفيق تم كتاب الإمامة والمفاضلة بحمد الله تعالى وشكره .

* * *

(٢٢) في (أ) : (فلا يجزى) .

(٢٣) سبق تحريمه ص .

(٢٤) في (أ) : (الأمة) .

(٢٥) في (خ) : (مُتَمَكِّنًا) .

(٢٦) في (أ) : (عزل) .

(٢٧) في (خ) : (دعا) .

(٢٨) التوبة : ٥

ذكر العظائم المخرجة إلى الكفر أو إلى المحال من أقوال أهل البدع ، المعتزلة والخوارج والمرجئة والشيعة

قال أبو محمد : قد كتبنا في ديواننا هذا من فضائح الملل المخالفة لدين الإسلام الذى فى كتبهم من اليهود ، والنصارى ، والمجوس ، ما لا بقية لهم بعدها ، ولا يمتري أحد وقف عليها ، أنهم فى ضلال وباطل ، ونكتب إن شاء الله على هذه الفرق الأربع من فواحش أقوالهم ، ما لا يخفى على أحد قرأه أنهم فى ضلال وباطل ، ليكون ذلك زاجراً لمن أراد الله توفيقه عن مضامنتهم ، والتماهى فىهم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

وليعلم من قرأ كتابنا هذا أننا لا نستحل ما يستحل من لا خير فيه من تقويل أحد ما لم يقله نصاً ، وإن آل قوله إليه ، إذ قد لا يلزم ما ينتجه قوله فيتناقض . فاعلموا أن تقويل القائل كافراً كان أو مبتدعاً ، أو مخطئاً ما لا يقوله نصاً كذب عليه ، ولا يحل الكذب على أحد ، لكن ربما دلّسوا المعنى الفاحش بلفظ ملتبس ، ليسهلوه على أهل الجهل ، ويحسن الظن^(١) بهم من أتباعهم ، وليبعد فهم تلك العظيمة على العامة من مخالفتهم كقول طوائف من أهل البدعة والضلالة : لا يوصف الله تعالى بالقدرة على المحال ولا على الظلم ، ولا على الكذب ، ولا على غير ما علم أنه^(٢) يكون ، فأخفوا عظيم^(٣) الكفر فى هذه القضية لما ذكرنا من تلبيس^(٤) الأعمار من أتباعهم ، وتسكين الدهماء من مخالفتهم^(٥) فراراً عن كشف معتقدتهم صراحاً الذى هو أنه تعالى لا يقدر على الظلم ولا قوة له على الكذب ، ولا به طاقة على المحال ، فلا بد لنا من إيضاح ما موهوه هكذا ، وإيراده بأظهر عباراته كشفاً لتمويههم ، وتقرباً إلى الله بهتك أستارهم ، وكشف أسرارهم ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(١) فى (أ) : (النظر) .

(٢) فى (أ) : (أن يكون) .

(٣) فى (أ) : (أعظم) .

(٤) فى (أ) : (تأنيس) .

(٥) فى (أ) : (مخالفتهم) .

« ذكر شنع الشيعة »

قال أبو محمد : أهل الشنع من هذه الفرقة ثلاث طوائف :

أولها : الجارودية من الزيدية ، ثم الإمامية من الرافضة ، ثم الغالية .

فأما الجارودية : فإن طائفة منهم قالت : إن محمد بن عبد الله ، بن الحسن ، بن الحسين ابن علي بن أبي طالب ، القائم بالمدينة على أبي جعفر المنصور ، فوجه إليه المنصور عيسى ابن موسى ، بن محمد ، بن علي ، بن عبد الله بن العباس ، فقتل محمد بن عبد الله بن الحسن رحمه الله ، فقالت هذه الطائفة : إن محمدًا المذكور حتى لم يقتل ، ولا مات ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

وقالت طائفة أخرى منهم : إن^(١) يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي ابن الحسن^(٢) بن علي بن أبي طالب القائم بالكوفة أيام المستعين ، فوجه إليه محمد بن عبد الله ، ابن طاهر بن الحسين ، بأمر المستعين ابن عمه الحسن بن اسماعيل ، بن الحسين وهو ابن أخي طاهر بن الحسين ، فقتل يحيى بن عمر رحمه الله . فقالت الطائفة المذكورة : إن يحيى بن عمر هذا حتى لم يقتل ، ولا مات ، ولا يموت ، حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

وقالت طائفة منهم : إن محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب ، القائم بالطالقان ، أيام المعتصم حتى لم يموت ، ولا قتل ، ولا يموت ، حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

وقالت الكيسانية : وهم أصحاب المختار بن أبي عبيد ، وهم عندنا شعبة من الزيدية وفي

(١) في (أ) : (إنه) وهو تحريف .

(٢) في (أ) : (الحسين) .

سبيلهم : أن محمد بن علي بن أبي طالب ، وهو ابن الحنفية حى بجبل^(٣) رضوى عن يمينه أسد ، وعن يساره نمر تحدته الملائكة ، يأتيه رزقه غدواً وعشيا لم يميت ، ولا يموت ، حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

وقال بعض الروافض الإمامية : وهي الفرقة التي تدعى المطورة : إن موسى بن جعفر ابن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب حى لم يميت ، ولا يموت ، حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

وقالت طائفة منهم : وهم الناوسية^(٤) أصحاب بن ناووس المصرى ، مثل ذلك في أبيه جعفر بن محمد .

وقالت طائفة منهم : مثل ذلك في أخيه إسماعيل بن جعفر .

وقالت السبئية أصحاب عبد الله بن سبأ الحميرى ، اليهودى ، مثل ذلك في علي ابن أبي طالب رضى الله عنه ، وزادوا : أنه في السحاب .

فليت شعرى !! في أى سحابة هو من السحاب ؟ والسحاب كثير في أقطار الهواء مسخرين السماء والأرض ، كما قال الله عز وجل .

وقال عبد الله بن سبأ إذ بلغه قتل على رضى الله عنه : لو أتيتمونا بدماعه في سبعين^(٥) صرة ما صدقنا موته ، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

وقال بعض الكيسانية : بأن أبا مسلم السراج حى لم يميت ، وسيظهر ولائد .

وقال بعض الكيسانية : بأن عبد الله بن^(٦) معاوية ، بن عبد الله ، بن جعفر بن أبى طالب ، حى بجبال أصهبان إلى اليوم ، ولائد له من أن يظهر ، وعبد الله هذا هو القائم بفارس أيام

(٣) في (أ) : (جبال) .

(٤) ذكرهم الأشعري في كتابه مقالات الإسلاميين ، وعنده أنهم الصنف السادس عشر من الرافضة ، يسوقون الإمامة إلى أبى جعفر محمد ابن علي ، وأن أبى جعفر نص على إمامة جعفر بن محمد وأن جعفر بن محمد حى لم يميت . وذكر أنهم أتباع رجل يقال له (ناوس) ، وقيل نسبوا إلى قرية (ناووسا) . وفي ياقوت (ناووس) : الظبية موضع قرب همدان . ذكره ابن الفقيه وفيه (الناووسية) من قرى « هيث » لها ذكر في الفتح . (راجع مقالات الإسلاميين : ١٠٠/١) .

(٥) في (أ) : (سبعين مرة) .

(٦) هو : عبد الله بن معاوية بن جعفر الطيار بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم ، كان قد خرج على الأمويين بالكوفة في عهد مروان ابن محمد آخر خلفاء بنى أمية ، واجتمع حوله خلطاء ، فبرز إليهم يومئذ أمير الكوفة ، فقاتلهم ، ثم طلبوا الأمان لأنفسهم ولعبد الله فأعطاهم الأمان ، فتوجه عبد الله إلى المدائن ، وعبر دجلة ، وغلب على حلوان وما يقاربها ، ثم توجه إلى بلاد العجم فغلب على همدان والرى وأصهبان ، وبقي على ذلك مدة ، وكان أبو مسلم الخراسانى داعية العباسيين قد قويت شركته ، وظهر أمره ، فسار إلى عبد الله بن معاوية وشيعته ، فقتله ، ثم أظهر الدعوة العباسية . (الفرق بين الفرق : ٢٤٥ ، ٢٤٦) .

مروان^(٧) بن محمد ، وقتله أبو مسلم^(٨) بعد أن سجنه دهرًا . وكان عبد الله هذا رديّ الدين معطلًا ، مستنصبًا للدهرية .

* * *

قال أبو محمد : فصار هؤلاء في سبيل اليهود القائلين بأن ملكي صيدق^(٩) بن عامر ابن أرفخشذي ، بن سام بن نوح ، والعبد الذي وجه إبراهيم عليه السلام ليخطب ريقا بنت نتوال ابن ناحور ، بن تارح ، على إسحاق^(١٠) ابنه عليه السلام ، وإلياس^(١١) عليه السلام وفتحاس ابن العازار بن هارون عليه السلام ، أحياء إلى اليوم ، وسلك هذا السبيل بعض نوكي الصوفية فزعموا أن الخضر^(١٢) ، وإلياس ، عليهما السلام حيّان إلى اليوم .

وَدَعَى بعضهم أنه يلقي إلياس في الفلوات ، والخضر في المروج والرياض ، وأنه متى ذكر خطر^(١٣) على ذاكره .

* * *

قال أبو محمد : فإن ذكر في شرق الأرض وغربها ، وشمالها وجنوبها ، وفي ألف موضع في دقيقة واحدة كيف يصنع ؟

وقد لقينا من يذهب إلى هذا خلقًا ، وكلمناهم ، منهم المعروف بابن نفق^(١٤) الليل المحدث « بطليبة^(١٥) » وهو مع ذلك من أهل العناية وسعة الرواية .

(٧) سبقت ترجمته ص

(٨) هو : عبد الرحمن بن مسلم ، وقيل : عثمان الخراساني ، القائم بالدعوة إلى العباسيين ويقال هو : إبراهيم بن يسار بن سدوس ، من ولد بزرج بن البختكان ، الفارسي يقال : إن إبراهيم الإمام قال له : غير اسمك فما يتم لنا هذا الأمر حتى تغير اسمك ، فسمي نفسه عبد الرحمن ، وقد بذل الجهد في إقامة دولة بني العباس فلما توطدت أركانها ، وأقيمت دعائمها قتل أبو جعفر المنصور في شعبان من سنة ١٣٧ هـ ويقال سنة ١٣٦ هـ ، ويقال من سنة ١٤٠ هـ . (وفيات الأعيان - الترجمة ٣٤٥) .

(٩) ورد ذكره في سفر التكوين ، وفيه أنه خرج لاستقبال إبراهيم عليه السلام بعد أن رجع من كسره « كَدَّرَ لَعْمُورِ » حين اعتدى على « لوط » ابن أخيه عليه السلام ، واستولى على أمواله ، وفيه أن « مَلِكِي صَادِقٌ مَلِكٌ شَالِيمٌ أَخْرَجَ خَبْرًا وَحَمْرًا لِإِبْرَاهِيمَ ، وَكَانَ كَاهِنًا لِلَّهِ الْعَلِيِّ وَبَارِكَهُ ، وَقَالَ : مَبَارَكُ أَبْرَامَ مِنْ اللَّهِ الْعَلِيِّ ، مَالِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (سفر التكوين : ١٤ - فقره ١٩ ، ٢٠) ، والتوراة حافلة بمثل هذه النقائص للأنبيا بما يدل على وضاعة واضعها .

(١٠) اسمها : « رَيْقَةُ بِنْتُ بَثْوَيْلَ بْنِ مَلِكَةَ الَّذِي وَلَدَتْهُ لِقَاخُورٌ » هكذا أورد في سفر التكوين - الاصحاح ٢٤ الفقرة : ٢٥) .

(١١) إلياس : (ترجمنا له في الجزء الأول ص ١٠٠) .

(١٢) الخضر : (ترجمنا له في الجزء الثالث ص ٥٧) .

(١٣) في (أ) : (حضر) .

(١٤) في (أ) : (شق) .

(١٥) ترجمنا له في الجزء الأول ص ٢١٨ .

ومنهم : محمد بن عبد الله^(١٦) الكاتب ، وأخبرني أنه جالس الخضر وكلمه مرارًا ، وغيره كثير هذا مع سماعهم قول الله تعالى : « ولكن رسول الله وخاتم النبيين^(١٧) » .

وقول رسول الله ﷺ : « لا نبيَّ بعدي^(١٨) » .

فكيف يستجيز مسلم أن يثبت بعده عليه السلام نبيًا في الأرض حاشا ما استثناه رسول الله ﷺ في الآثار المسندة الثابتة من^(١٩) نزول عيسى بن مريم عليه السلام في آخر الزمان ، وكفار بُرغواطه إلى اليوم ينتظرون صالح بن طريف^(٢٠) ، الذي شرع لهم دينهم .

وقالت القطيعية^(٢١) من الإمامية من الرافضة كلهم وهم جمهور الشيعة ومنهم المتكلمون ، والنظاريون ، والعدد العظيم ، بأن محمد بن الحسن بن علي ، بن محمد بن علي ، بن موسى ابن جعفر ، بن محمد^(٢٢) بن علي ، بن الحسين بن علي ، بن أبي طالب ، حتى لم يموت ، ولا يموت حتى يخرج ويملا^(٢٣) الأرض عدلاً كما ملكت جوراً ، وهو عندهم المهدي المنتظر .

وتقول^(٢٤) طائفة منهم : إن مولد هذا الذي لم تخلق قط في سنة ستين ومائتين سنة موت

أبيه .

وقالت طائفة منهم : بل بعد موت أبيه بمدة .

وقالت طائفة منهم : بل في حياة أبيه ، ورووا ذلك عن حكيمة بنت محمد بن علي ابن موسى ، وأنها شهدت ولادته ، وسمعته يتكلم حين سقط من بطن أمه ، ويقرأ القرآن وأن أمه نرجس ، وأنها هي كانت القابلة .

وقالت جمهورهم : بل أمه « صقيل » .

وقالت طائفة : بل أمه سوسن . وكل هذا هوس . ولم يعقب الحسن المذكور لا ذكراً ولا أنثى . فهذا أول نوك الشيعة ، ومفتاح عظيماتهم وأخفها^(٢٥) إن كانت مهلكة .

(١٦) لم نعر له على ترجمة وافية .

(١٧) الأحزاب : ٤٠ .

(١٨)

(١٩) في (أ) : (في) .

(٢٠) هو : صالح بن طريف البرغواطى ، من قبيلة بُرغواطه من المصامدة بالمغرب الأقصى ، كان أبوه من قادة الصُفريّة في المغرب ، وقد انتحل صالح ديناً وشرع للناس صلاة وصياماً وزعم أنه أوحى إليه ومات نحو سنة ١٧٥ هـ . (الأعلام : ٢٧٦/٣) .

(٢١) في الفرق بين الفرق : (القطعية) . وهم في مقالات الإسلاميين أيضاً (القطعية) لأنهم قطعوا على موت « موسى بن جعفر ابن محمد بن علي » . (الفرق بين الفرق : ٦٤ ، ومقالات الإسلاميين : ٩٠) .

(٢٢) في (أ) : (جعفر بن علي) وسقطت كلمة (ابن محمد) .

(٢٣) في (أ) : (فيملاً) .

(٢٤) في (أ) : (ويقول) وهو تحريف .

(٢٥) في (خ) : (وحققها) .

ثم قالوا كلهم إذ سئلوا عن الحججة فيما يقولون : حججتنا الإلهام ، وأن من خالفنا ليس لرشده ، فكان هذا طريفاً^(٢٦) جداً .

وليت شعري !! ما الفرق بينهم وبين عيار مثلهم ، يدعى في إبطال قولهم الإلهام ؟ وإن الشيعة ليسوا رashedة ، أو أنهم نوكى^(٢٧) ، أو أنهم جملة ذوو شعبة من جنون^(٢٨) في رؤسهم وما قولهم فيمن كان منهم ثم صار في غيرهم ؟ أو من كان في غيرهم ثم صار^(٢٩) منهم ؟ أتراه ينتقل من ولادة الغيبة إلى ولادة الرشد ، ومن ولادة الرشد إلى ولادة الغيبة ؟

فإن قالوا : حكمه لِمَا يَمُوتُ عليه . قيل لهم : فلعلكم أولاد غيبة إذ لا يؤمن رجوع الواحد فالواحد منكم إلى خلاف ما هو عليه اليوم .

والقوم بالجملة ذوو أديان فاسدة ، وعقول مدخولة ، وعديمو حياء ونعوذ بالله من الضلال .
وذكر عمرو بن^(٣٠) بحر الجاحظ ، وهو إن كان أحد المجان ، ومن غلب عليه الهزل وأحد الضلال المضلين . قال الله تعالى : « ولا تمش في الأرض مرحاً^(٣١) » - فإننا ما رأينا له في كتبه تعمد كذبة يوردها مثبتاً لها ، وإن كان كثير الإيراد لكذب^(٣٢) غيره .

قال أخبرني أبو إسحاق^(٣٣) إبراهيم النظام ، وبشر بن خالد أنهما قالوا لمحمد بن جعفر الرافضي المعروف بشيطان^(٣٤) الطاق : ويحك أما استحييت ؟ أما^(٣٥) اتقيت الله أن تقول في كتابك في الإمامة إن الله تعالى لم يقل قط في القرآن « ثانی اثنين إذ هما في الغار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا^(٣٦) » .

قالا : فضحك والله شيطان الطاق ، ضحكاً طويلاً ، حتى كأن نحن الذين أذنبنا .
قال النظام : وكنا نكلم علي بن متيم الصابوني ، وكان^(٣٧) من شيوخ الرافضة ومتكلميهم

(٢٦) في (أ) : (طريفاً) بالقاف المتناة وهو تحريف .

(٢٧) في (خ) : (ينكحون) .

(٢٨) في (خ) : (ذو شغب) .

(٢٩) في (أ) : (فصار فيهم) .

(٣٠) ترجم له في الجزء الثالث ص ٨٧ .

(٣١) سقطت الآية من (أ) . والآية رقم ٣٧ من سورة الإسراء .

(٣٢) في (أ) : (كذب) .

(٣٣) ترجم له في الجزء الثاني .

(٣٤) ترجمنا له في الجزء الثاني .

(٣٥) في (أ) : (سقطت) أما اتقيت .

(٣٦) سورة التوبة : ٤٠ .

(٣٧) في (أ) : (وكل) .

فنسأله : أرى أم سماع عن الأئمة فينكر أن يقوله برأى ، فنخبره بقوله فيها قبل ذلك . قال فوالله ما رأيت خجل من ذلك ، ولا استحيا لفعله هذا قط .

ومن قول الإمامية كلها قديماً وحديثاً أن القرآن مبدل زيد فيه ما ليس منه ، ونقص منه كثير ، وبديل منه كثير حاشا على بن الحسن بن موسى ، بن محمد ، بن إبراهيم بن موسى ابن جعفر ، ابن محمد بن علي بن الحسن ، بن علي بن أبي طالب ، وكان إمامياً فيهم^(٣٨) يظهر بالاعتزال ، ومع^(٣٩) ذلك كان ينكر هذا القول ، ويكفر من قاله ، وكذلك صاحبه أبو يعلى ميلاد الطوسي ، وأبو القاسم الرازي .

قال أبو محمد : القول بأن بين اللوحين تبديلاً كفر صحيح ، وتكذيب لرسول الله ﷺ .

وقالت طائفة من الكيسانية بتناسخ الأرواح ، وبهذا كان يقول السيد الحميري^(٤٠) الشاعر لعنه الله ، ويبلغ الأمر . بمن ذهب إلى هذا أن يأخذ أحدهم البغل ، والحمار ، فيعذبه ، ويضربه ، ويعطشه ويجيعه ، على أن روح أبي بكر وعمر رضى الله عنهما فيه ، فاعجبوا لهذا الحمق الذى لا نظير له . وما الذى خص هذا البغل الشقى والحمار المسكين بنقله الروح إليه دون سائر البغال والحمير ، وكذلك يفعلون بالعنز على أن روح أم المؤمنين رضى الله عنها فيها .

وجمهور متكلميهم كهشام بن^(٤١) الحكم الكوفي ، وتلميذه أبي علي الصكّاك^(٤٢) ، وغيرهما يقول بأن علم الله تعالى محدث ، وأنه لم يكن يعلم شيئاً حتى أحدث لنفسه علماً ، وهذا كفر صريح^(٤٣) ، وقد قال هشام هذا في حين مناظرته لأبي الهذيل^(٤٤) العلاف : إن ربه سبعة أشبار بشبر نفسه ، وهذا كفر صحيح .

وكان داود الجوارى^(٤٥) من كبار متكلميهم ، يزعم أن ربه لحم ودم ، على صورة الإنسان . ولا يختلفون في أن الشمس ردت على على بن أبي طالب مرتين . أفيكون في صفاقة الوجه ، وصلابة الخد ، وعدم الحياء ، والجرأة على الكذب أكثر من هذا على قرب العهد وكثرة الخلق . وطائفة منهم تقول : إن الله تعالى يريد الشيء ويعزم عليه ، ثم يبدو له فلا يفعله ، وهذا

(٣٨) في (أ) : لم تذكر كلمة (فيهم) .

(٣٩) في الأصل (مع) بغير (واو العطف) .

(٤٠) ترجم له في الجزء الثاني ص

(٤١) راجع ترجمته في الجزء الثاني ص

(٤٢) لم نعثر له على ترجمة .

(٤٣) في (أ) : (صحيح) .

(٤٤) راجع ترجمته في الجزء الثاني ص

(٤٥) في (أ) : (الجوارى) وهو تحريف . وقد ترجمنا له في الجزء الثاني ص

مشهور للكيسانية ، ومن الإمامية من يميز نكاح تسع نسوة . ومنهم من يحرم الكرنب ، لأنه إنما نبت على دم الحسين ، ولم يكن قبل ذلك ، وهذا في قلة الحياء قريب مما قبله ، وكما يزعم كثير منهم أن علياً لم يكن له سميُّ قبله ، وهذا جهل عظيم ، بل كان في العرب كثير يسمون هذا الاسم ، كعلي^(٤٦) بن بكر بن وائل إليه يرجع كل بكرى في العالم في نسبه ، وفي الأزدي^(٤٧) ، وفي بُجَيْلَةَ عليّ ، وغيرها ، كل ذلك في الجاهلية مشهور . وأقرب من ذلك عامر بن الطفيل^(٤٨) يكنى أبا علي ، ومجاهراتهم أكثر مما ذكرنا .

ومنهم طائفة تقول بفناء الجنة والنار .

وفي الكيسانية من يقول : إن الدنيا لا تفتنى أبداً . ومنهم طائفة تسمى النحلية^(٤٩) نسبوا إلى الحسن بن علي بن ورصد النحلي ، كان من أهل نَفْطَةَ^(٥٠) من عمل قَفْصَةَ^(٥١) وقسطيلية من كور إفريقية ثم نهض هذا الكافر إلى السوس في أقاصى بلاد المصامدة^(٥٢) ، فأضلهم وأضل أمير السوس أحمد بن إدريس ، بن يحيى بن إدريس ، بن إدريس^(٥٣) بن عبد الله ، بن الحسين ابن الحسن ، ابن علي بن أبي طالب ، فهم هنالك كثير سكان في ريف مدينة السوس ، معلنون بكفرهم ، وصلاتهم بخلاف صلاة المسلمين ، لا يأكلون شيئاً من الثمار ذبل أصله ، ويقولون إن الإمامة في ولد الحسن دون ولد الحسين .

ومنهم أصحاب أبي كامل : ومن قولهم : إن جميع الصحابة رضى الله عنهم كفروا بعد موت النبي ﷺ ، إذ جحدوا إمامة علي ، وأن علياً كفر إذ أسلم الأمر إلى أبي بكر ، ثم عمر ، ثم

(٤٦) هو : علي بن بكر بن وائل من العدنانية جدّ جاهلي ، كان له من الولد : صعب ، ومنه نسله ، وهو قبائل ويطون . (جمهرة الأنساب : ٢٩١) .

(٤٧) هو : عامر بن الطفيل بن مالك من بني عامر بن صعصعة ، أحد فئك العرب وشعرائهم كنيته : أبو علي . ولد وتشأ بنجد ، أراد الغدر بالرسول ﷺ وهدّده بقوله : لأملأها عليك خيلاً جرّداً ، ورجالاً مُردّاً ، ولأرطن بكل نخلة فرساً ، فمات في طريقه قبل أن يبلغ قومه . (راجع الشعر والشعراء : ٣٣٤ تحقيق أحمد شاكر والبيان والتبيين ١ / ٣٢) .

(٤٨) لم يرد لهذه الطائفة ذكر في مقالات الإسلاميين ، فقد عدّ الأشعري إحدى عشرة فرقة من فرق الكيسانية سمي بعضها ، ولم يسم بعضها الآخر ، كما لم يرد لها ذكر في الفرق بين الفرق للبغدادي . (راجع مقالات الإسلاميين من ٩١ - ٩٧ ، والفرق بين الفرق ٣٨ وما بعدها) .

(٤٩) نفطه : بالفتح ثم السكون والطاء : مدينة بإفريقية من أعمال الزاب الكبير ، أهلها شرارة إباضية متمردون ، وبين نفطه وققصه مرحلتان ، ومن نفطه : عبد الرحمن بن محمد بن أحمد أبو القاسم النفطي يعرف بابن الصائغ . (معجم البلدان : ٢٩٦/٥ دار صادر بيروت) . (٥٠) قفصة : بالفتح ثم السكون ، والصاد المهملة . وهي بلد صغير في طرف إفريقية من ناحية المغرب من عمل الزاب الكبير ، مختطة في أرض سيخة لا تبت إلا الشيخ ، ومع ذلك ففيها عدة عيون بنبت حولها الفستق الذي يحمل إلى جميع نواحي إفريقية . وقال ابن حوقل : قفصة : مدينة حسنة ذات سور ونهر أطيب من ماء قسطلية ، وأهلها وأهل قسطلية ، والحمة ، ونفطه وسماطه شرارة متمردون . وينسب إلى ققصه جميل ابن طارق الأفرقي . تلك حال هذه البلدة في عصر الشيخ الإمام شهاب الدين الحموي الرومي البغدادي . (راجع معجم البلدان : ٣٨٢/٥) . وهي الآن تابعة لتونس .

(٥١) المصامدة : مثل المهالبة نسبة إلى مصمودة . سبق التعريف بها ص ٢٢ .

(٥٢) في (أ) : لم يذكر (ابن إدريس) .

عثمان . ثم قال جمهورهم : إن عليا ومن اتبعه رجعوا إلى الإسلام إذ دعا إلى نفسه بعد قتل عثمان ، وإذ كشف وجهه وسل سيفه وإتته وإيأهم كانوا قبل ذلك مرتدين عن الإسلام ، كفاراً مشركين . ومنهم من يردّ الذنب في ذلك إلى النبي ﷺ إذ لم يبين الأمر بيّناً رافعاً للإشكال . قال أبو محمد : وكل هذا كفر صريح لا خفاء به فهذه مذاهب الإمامية ، وهي المتوسطة في الغلو من فرق الشيعة .

وأما الغالية من الشيعة فهم قسمان :

قسم أوجب النبوة بعد رسول الله ﷺ لغيره .

والقسم الثاني : أوجبوا الإلهية لغير الله عز وجل فلحقوا بالنصارى واليهود وكفروا أشنع الكفر .

فالطائفة التي أوجبت النبوة بعد النبي ﷺ فرق ، فمنهم الغرابية^(٥٣) وقولهم إن محمداً ﷺ كان أشبه بعلي من الغراب بالغراب ، وأن الله عز وجل بعث جبريل عليه السلام بالوحي إلى علي ، فغلط جبريل عليه السلام بمحمد ، ولا لوم على جبريل في ذلك لأنه غلط .

وقالت طائفة منهم : بل تعمّد ذلك جبريل ، وكفروا ولعنوه لعنهم الله .

قال أبو محمد : فهل سمع بأضعف عقولاً ، وأتم رقاعة من قوم يقولون إن محمداً ﷺ كان يشبه علي بن أبي طالب فياللناس !! أين يقع شبه ابن أربعين سنة من صبي ابن إحدى عشرة سنة ، حتى يغلط به جبريل عليه السلام ، ثم محمد عليه السلام فوق الربعة إلى الطول ، قويم القناة ، كث اللحية ، أدهج^(٥٤) العينين ، ممتلئ الساقين ، قليل شعر الجسد ، أفرع ، وعلى دون الربعة إلى القصر ، منكب شديد الانكباب كأنه كسر ثم جبر ، عظيم اللحية ، قد ملئت صدره من منكب إلى منكب إذا التحى ثقيل العينين ، دقيق الساقين ، أصلع ، عظيم الصلع ، ليس في رأسه شعر إلا في مؤخره ، يسير كثير شعر اللحية ، فاعجبوا لحمق هذه الطبقة .

ثم لو جاز أن يغلط جبريل - وحاشا لروح القدس الأمين - كيف غفل الله عز وجل عن تقويمه وتنبيهه فتركه^(٥٥) على غلظه ثلاثاً وعشرين سنة ، ثم أظرف من هذا كله : من أخبرهم بهذا الخبر ؟ ومن خرفهم بهذه الخرافة ؟ وهذا لا يعرفه إلا من شاهد أمر الله تعالى لجبريل عليه السلام ثم

(٥٣) راجع تفاصيل عن هذه الفرقة في (الفرق بين الفرق : ٢٥٠) .

(٥٤) في (أ) : (أدلج) .

(٥٥) في (أ) : (رتكه) .

شاهد خلافه ، فعلى هؤلاء لعنة الله ولعنة اللاعنين ، والملائكة^(٥٦) والناس أجمعين ، مادام الله في عالمه خلق .

وفرقه قالت بأن^(٥٧) عليّ بن أبي طالب والحسن والحسين رضى الله عنهم وعلى بن الحسين ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر ، وعلي بن موسى ، ومحمد بن علي ، والحسن ابن محمد ، والمنتظر بن الحسن - أنبياء كلهم .

وفرقه قالت بنبوة محمد بن إسماعيل بن جعفر^(٥٨) فقط ، وهم طائفة من القرامطة^(٥٩) .

وفرقه قالت بنبوة علي وبنيه الثلاثة ، الحسن والحسين ، ومحمد بن الحنفية فقط وهم طائفة من الكيسانية .

وقد حوّم^(٦٠) المختار حول أن يدعى النبوة لنفسه ، وسجع أسجاعاً وأنذر بالغيوب عن الله عز وجل ، واتبعه على ذلك طوائف من الشيعة الملعونة ، وقال بإمامة محمد بن الحنفية .

وفرقه قالت بنبوة المغيرة بن سعيد^(٦١) مولى بجيلة بالكوفة ، وهو الذى أحرقه خالد ابن عبد الله^(٦٢) القسريّ بالنار ، وكان لعنه الله يقول : إن معبوده صورة رجل على رأسه تاج ، وأن أعضائه على عدد حروف الهجاء ، الألف للساقين ونحو ذلك مما لا ينطق لسان ذى شعبة من دين به ، تعالى الله عما يقول الكافرون علواً كبيراً ، وكان لعنه الله يقول : إن معبوده لما أراد أن يخلق الخلق تكلم باسمه الأكبر فطار^(٦٣) فوقع على تاجه ، ثم كتب بإصبعه أعمال العباد من المعاصي والطاعات فلما رأى المعاصي ارفض^(٦٤) عرقاً ، فاجتمع من عرقه بحران ، أحدهما ملح مظلم ، والثاني نير عذب ، ثم اطلع في البحر فرأى ظله^(٦٥) فذهب ليأخذه فطار فأخذه فقلع عينى ذلك الظل ومحقه فخلق من عينيه الشمس وشمساً أخرى ، وخلق الكفار من البحر المالح ، وخلق المؤمنين^(٦٦) من البحر العذب في تخليط لهم كثير .

(٥٦) في (أ) : سقطت كلمة (الملائكة) .

(٥٧) في (خ) : (بنبوة) .

(٥٨) هو : محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق إمام عند القرامطة ترى الاسماعيلية أنه قام بالإمامة بعد أبيه سنة ١٣٨ هـ ، وأنه كان يكنى

عنه بالمكتوم حذراً عليه من بطش العباسيين توفى سنة ١٩٨ هـ . (اتعاظ الحنفا : ١٦ ، ١٨ بتصرف) .

(٥٩) راجع ترجمة لها في ص الجزء الأول من هذا الكتاب .

(٦٠) في (أ) : (حام) .

(٦١) راجع ترجمته في الجزء الأول ص ، وتفصيل عنه في هامش ٦٩ من مقالات الإسلاميين .

(٦٢) هو : خالد بن عبد الله بن يزيد بن أسد القسريّ من بجيلة ، أمير العراقيين ، يبنى الأصل من أهل دمشق . ولى مكة سنة ٨٩ لله لوليد

ابن عبد الملك ، ثم ولّاه هشام الكوفة والبصرة سنة ١٠٥ هـ وعزله سنة ١٢٠ هـ . قتل سنة ١٢٩ هـ أيام الوليد بن يزيد (الوفيات ١/١٦٩) .

(٦٣) في (أ) : كلمة (فطار) غير مذكورة .

(٦٤) في (أ) : زاد كلمة (به) .

(٦٥) في (أ) : (ظلمة) .

(٦٦) في الفرق بين الفرق ص ٢٤٠ (وخلق الشيعة من البحر العذب النير فهم المؤمنون) .

وكان ما^(٦٧) يقول : إن الأنبياء لم يختلفوا قط في شيء من الشرائع .

وقد قيل إن جابر بن يزيد^(٦٨) الجعفي الذي يروى عن الشعبي^(٦٩) كان خليفة المغيرة ابن سعيد إذ أحرقه خالد بن عبد الله القسري ، فلما مات جابر خلفه بكر الأعمور الهجري^(٧٠) ، فلما مات فوضوا أمرهم إلى عبد الله بن المغيرة رئيسهم المذكور ، وكان لهم عدد ضخم بالكوفة ، وآخر ما وقف عليه المغيرة بن سعيد القول بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين ، وتحريم ماء الفرات ، وكل ماء نهر أو عين أو بئر ، وقعت فيه نجاسة فبرئت منه عند ذلك القائلون بالإمامة في ولد الحسين .

وفرقه قالت بنبوة بيان بن سمعان^(٧١) التميمي ، صلبه وأحرقه خالد بن عبد الله القسري مع المغيرة بن سعيد في يوم واحد ، وجبن المغيرة بن سعيد عن اعتناق حزمة الحطاب^(٧٢) جبنًا شديدًا حتى ضم إليها قهراً ، وبادر بيان بن سمعان إلى الحزمة فاحتضنها^(٧٣) من غير إكراه ، ولم يظهر منه جزع ، فقال خالد لأصحابهما في كل شيء أنتم مجانين ، هذا كان ينبغي أن يكون رئيسكم لا هذا الفل . وكان بيان لعنه الله يقول : إن الله تعالى يفنى كله حاشا وجهه فقط ، وظن المجنون أنه تعلق في كفره هذا بقول الله تعالى : « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك^(٧٤) » .

ولو كان له أدنى عقل أو فهم لعلم أن الله تعالى إنما أخبر بالفناء عمّا على الأرض فقط بنص قوله الصادق : كل من عليها فان .

ولم يصف عزّ وجلّ بالفناء غير ما على الأرض ، ووجه الله تعالى هو الله ، وليس هو شيئاً غيره ، وحاشا لله من أن يوصف بالتبويض والتجزئ ، هذه صفة المخلوقين المحدودين ، لا صفة من لا يحد ولا له مثل ، وكان لعنه الله يقول : إنه المعنى بقول الله تعالى : « هذا بيان للناس^(٧٥) » .

(٦٧) في (أ) : (ما) .

(٦٨) هو : جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي ، أبو عبد الله تابعي من فقهاء الشيعة من أهل الكوفة ، أثنى عليه بعض رجال الحديث ، وإمامه آخرون بالقول بالرجعة ، وكان واسع الرواية ، غزير العلم بالدين ، مات بالكوفة سنة ١٢٨ هـ (تهذيب التهذيب ٤٦/٢) .
(٦٩) هو : عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار الشعمي الحميري ، راوية من التابعين ، ولد بالكوفة سنة ١٩ هـ . اتصل بعبد الملك ابن مروان فكان نديمه وصفيوه ورسوله إلى ملك الروم ، استقضاه عمر بن عبد العزيز ، مات فجأة بالكوفة سنة ١٠٣ هـ (تهذيب التهذيب : ٦٥/٥ بتصرف) .

(٧٠) راجع ترجمته في الجزء الأول ص

(٧١) بيان بن سمعان التميمي : ترجمنا له في ص من الجزء الأول والجزء الثاني .

(٧٢) في (خ) : القصب .

(٧٣) في (أ) : (فاعتقها) .

(٧٤) الرحمن : ٢٧

(٧٥) آل عمران : ١٣٨

وكان يذهب إلى أن الإمام هو « أبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية^(٧٦) » ثم هي في سائر ولد عليّ كلهم .

وقالت فرقة منهم بنبوة أبي منصور المستنير العجلي^(٧٧) وهو الملقب بالكِسْف ، وكان يقال إنه المراد بقول الله عز وجل : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا^(٧٨) » .

وصلبه يوسف بن عمر^(٧٩) بالكوفة ، وكان لعنه الله يقول : إنه عرج به إلى السماوات ، وأن الله تعالى مسح رأسه بيده ، وقال له أى بنى^(٨٠) ، اذهب فبلغ عنى ، وكان يمين أصحابه « لا والكلمة^(٨١) » ، وكان لعنة الله يقول : بأن أول من خلق الله تعالى فعيسى ابن مريم ثم على بن أبى طالب ، وكان يقول بتواتر الرسل ، وأباح المحرمات من الزنا ، والخمر ، والميتة ، والخنزير ، والدم ، وقال إنما هم أسماء رجال ، وجمهور الرافضة اليوم على هذا ، وأسقط الصلاة والزكاة والصيام والحج ، وأصحابه كلهم خناقون رضاخون ، وكذلك أصحاب المغيرة بن سعيد ومعناهم في ذلك أنهم لا يستحلون حمل السلاح حتى يخرج الذى ينتظرونه فهم يقتلون الناس بالخنق وبالجمرة والخشبية^(٨٢) بالخشب فقط . وذكر هشام بن الحكم الرافضى في كتابه المعروف بالميزان ، وهو أعلم الناس بهم لأنه جارهم بالكوفة ، وجارهم في المذهب : أن الكِسْفية خاصة يقتلون من كان منهم ومن خالفهم ، ويقولون نعجل المؤمن إلى الجنة ، والكافر إلى النار ، وكانوا بعد موت أبى منصور يؤدون الخمس مما يأخذون ممن خنقوه إلى الحسن بن^(٨٣) أبى المنصور . وأصحابه فرقتان فرقة قالت : إن الإمامة^(٨٤) بعد محمد بن على بن الحسن ، صارت إلى محمد بن عبد الله بن الحسن ابن الحسين .

وفرقة قالت : بل إلى أبى منصور الكِسْف ، ولا تعود في ولد عليّ أبداً .

(٧٦) هو : أبو هاشم ، عبد الله بن على بن أبى طالب ، أبوه : محمد بن الحنفية ، قال الزهير : كان أبو هاشم صاحب الشيعة فأوصى إلى محمد بن على بن عبد الوهاب بن العباس ، وصرف الشيعة إليه ، ودفع إليه كتبه ومات عنده ، ومات في أيام سليمان بن عبد الملك سنة ٩٨ هـ ، وقيل في سنة ٩٩ (تهذيب التهذيب ١٦/٦ ، ومشاهير علماء الأمصار : ١٩٤ ، العبر : ١٦٦/١) .

(٧٧) (راجع ترجمته في الجزء الثانى) وقد ورد ذكره في مقالات الإسلاميين : ٧٤/١ ، ٧٥ ، وفي (الفرق بين الفرق : ٢٤٣) .

(٧٨) الطور : ٤٤

(٧٩) هو : يوسف بن عمر بن الحكم أبو يعقوب الثقفى ، أمير من جبابرة الولاة في العهد الأموى . ولى اليمن هشام بن عبد الملك ، ثم نقل إلى ولاية العراق وأضاف إليه هشام إمرة « خراسان » ، واستمر في الولاية إلى أيام يزيد بن الوليد فقبض عليه وحبسه في دمشق ، وأرسل إليه من قتل عام سنة ١٢٧ هـ . (وفيات الأعيان : ٣٦٠/٢ بتصرف) .

(٨٠) في (أ) : (ابني) .

(٨١) في (أ) : (والكلمة) وهو تحريف . والمعنى : أن أصحابه إذا حلقوا كانوا يقولون (لا ، والكلمة) .

(٨٢) في (خ) : (والخشبية) .

(٨٣) هو : ابن أبى منصور العجلي من عبد القيس ، كان يسكن الكوفة مع أبيه ، وقد ادعى النبوة بعد مقتل أبيه ، ودفع له أتباعه الخمس ، فأخذوا ما أتى به إلى المهدي العباسى فأقر أمامه بما نسب إليه فقتله وصلبه ، وأخذ منه مالا عظيما ، وطلب أصحابه فقتل منهم جماعة وصلبهم . (اقرأ عن نحل هذه الفرقة في الفرق بين الفرق : ٢٤٣ وما بعدها) .

وقالت فرقة بنو بزيغ الحائك بالكوفة^(٨٤) وإن وقوع^(٨٥) هذه الدعوى^(٨٦) لهم في حائك لطريفه^(٨٧).

وفرقة قالت بنو معمر^(٨٨) بائع الخنطة بالكوفة .

وقالت فرقة بنو عمير التبان^(٨٩) بالكوفة ، وكان لعنة الله يقول لأصحابه لو شئت أن أعيد هذا التبن تبراً لفعلت ، وقدم إلى خالد بن عبد الله القسري بالكوفة فتجلد وسب خالدًا ، فأمر خالد بضرب عنقه فقتل إلى لعنة الله .

وهذه الفرق الخمس كلها من فرق الخطابية^(٩٠).

وقالت فرقة من أوائل^(٩١) شيعة بنو العباس بنو عمارة^(٩٢) الملقب بخداش فظفر به أسد ابن عبد^(٩٣) الله أخو خالد بن عبد الله القسري فقتله إلى لعنة الله .

والقسم الثاني من فرق الغالية الذين يقولون بالإلاهية لغير الله عز وجل فأولهم قوم من أصحاب عبد الله بن سبأ الحميري لعنة الله : أتوا إلى علي بن أبي طالب فقالوا مشافهة : أنت هو . فقال لهم : ومن هو ؟ قالوا : أنت الله . فاستعظم الأمر ، وأمر بنار فأججت فأحرقهم هو .

(٨٤) بُزَيْغ الحائك : (راجع ترجمته في الجزء الأول ص ١٩٦) .

(٨٥) في (أ) : (وقع) .

(٨٦) في (أ) : (الدعوة) .

(٨٧) في (أ) : (لطريفه) بالطاء .

(٨٨) ذكر الأشعري هذه الفرقة تحت اسم (المعمرية) وقال إنها الفرقة الثانية من الخطابية ، وهي الفرقة السابعة من الغالية ، يزعمون أن الإمام بعد أبي الخطاب رجل يقال له « معمر » وعبدوه كما عبدوا أبا الخطاب ، واستحلوا سائر الحرمات وهم يسمون « المعمرية » ويقال إنهم يسمون « اليعمرية » (مقالات الإسلاميين : ٧٨/١) .

(٨٩) ذكر الأشعري هذه الفرقة تحت اسم (العميرية) : وهي الفرقة الرابعة من الخطابية ، والتاسعة من الغالية ، وهم منسوبون إلى (عمير ابن تيبان العجلي) ، ولم يذكر وصفه بالتبان ، وكان هؤلاء قد ضربوا خيمة في كناسة الكوفة ثم اجتمعوا إلى عبادة جعفر ، فأخذ يزيد بن عمرو ابن هبيرة « عمير بن البيان » فقتله في الكناسة . (مقالات الإسلاميين : ٧٩/١) .

(٩٠) تنسب هذه الفرقة إلى أبي الخطاب الأسدي ، محمد بن أبي زنبب المكنى أبا اسماعيل ، وأبا الظبيان وكان مولى لبني أسد ، وقد ظل على ضلالته حتى قتله عيسى بن موسى وإلى الكوفة من قبل العباسيين سنة ١٤٣ هـ . وقرأ عن هذه الفرقة في (الفرق بين الفرق : ٢٤٧) ، ومقالات الإسلاميين : ٧٦/١ ، والتبصير ٧٣) .

(٩١) في (أ) : (أولئك) .

(٩٢) ذكر الأشعري أصحاب هذه الفرقة تحت اسم (العمارة) ونسبهم إلى رئيسهم (عمارة) ويدعون (الفطحية) لأن عبد الله ابن جعفر « الإمام في نظرهم كان أفتح الرجلين . وذكرهم في الفرق بين الفرق (الأفطحية) (راجع مقالات الإسلاميين : ١٠٢/١) ، والفرق بين الفرق : ٦٢) .

(٩٣) هو : أسد بن عبد الله القسري البجلي ، أمير من الأجواد الشجعان . ولد ونشأ في دمشق ولأه أخوه (خالد بن عبد الله) خراسان سنة ١٠٨ هـ فأقام فيها زمنا ، وجند بناء بلخ وأنزل بها جيشه ، ثم اختارها لإقامته ، وكان دهاقنة الفرس راضين عن حكمه ، وأسلم على يديه « سامان » جد السامانيين ، وسمى ابنه أسدًا على اسمه ، وفي أيامه جاشت الترك بخراسان سنة ١١٧ هـ ، وأغاروا حتى أتوا مرو الروذ ، فسار إليهم أسد فكانت له معهم وقائع ، انتهت بهزيمتهم ، توفي في بلخ سنة ١٢٠ هـ . (الأعلام : ٢٩٠/١) .

بالنار ، فجعلوا يقولون وهم يرمون في النار : الآن صح عندنا أنك^(٩٤) الله لأنه لا يعذب بالنار إلا الله ، وفي ذلك يقول عليّ رضي الله عنه :

لما رأيت الأمر أمراً منكراً أججت ناراً ودعوت قنبراً يريد قنبراً^(٩٥) مولاه ، وهو الذي تولى طرحهم في النار ، نعوذ بالله من أن نفتتن بمخلوق ، أو يفتتن بنا مخلوق فيما جلّ أو دقّ ، فإنّ محنة أبي الحسن رضي الله عنه من بين أصحابه رضي الله عنهم كمحنة عيسى صلى الله عليه وآله بين أصحابه من الرسل عليهم السلام ، وهذه الفرقة باقية إلى اليوم فاشية عظيمة العدد يسمّون العليانية^(٩٦)، منهم كان اسحاق بن^(٩٧) محمد النخعي الأحمر الكوفي ، وكان من متكلميهم ، وله في ذلك كتاب سماه « الصراط » نقضه^(٩٨) عليه البهنكي والفياض بما ذكرنا ، ويقولون : إن محمداً رسول على .

وقالت طائفة من الشيعة يعرفون بالمحمديّة : إنّ محمداً عليه السلام هو الله . تعالى الله عن كفرهم ، ومن هؤلاء كان البهنكي والفياض بن علي وله في هذا المعنى كتاب سماه « القسطاس » . وأيوه الكاتب المشهور الذي كتب لإسحاق بن كنداج أيام ولايته ، ثم لأمر المؤمنين المعتضد^(٩٩)، وفيه يقول البحترى القصيدة المشهورة التي أولها :

شط من ساكن الغوير مزاره وطوته البلاد والله جاره^(١٠٠)

(٩٤) في (أ) : (أنه) .

(٩٥) هو : قبر مولى علي رضي الله عنه ، لم يثبت حديثه . قال الأزدى : يقال كبر حتى كان لا يدري ما يقول أو يروي . والأزدى لم يقل ذلك من قبله وإنما رواه من طريق القاسم بن اسحاق بن عبد الله بن جعفر ، وأخرج الخطيب في المؤلف من طريق عثمان بن واقد بن قرّة الأعيّن قالت : كنت عند عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب فجاء قبر فسلم عليه فقال له : لا سلّم الله عليك فقلت له : تقول هذا المولى عمك قال : إن هذا يأتي الكوفة يتنقص عثمان ، وأنا سمعت علياً رضي الله عنه يقول : قاتل الله هؤلاء إني أرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله تعالى فيهم : « إخوانا على سرر متقابلين » . (لسان الميزان : ٤/٤٧٥ ترجمة رقم ١٤٩٧) .

(٩٦) ذكر الأشعري هذه الفرقة في الصنف الثاني عشر من أصناف الغالية ولم يطلق عليهم هذه التسمية . (مقالات الإسلاميين : ٨٣/١) .

(٩٧) هو : إسحاق بن محمد النخعي الأحمر ، كذاب مارق من الغلاة ، قال الخطيب : سمعت عبد الواحد بن علي الأسدي يقول : اسحاق بن محمد النخعي كان خبيث المذهب ، يقول إن علياً هو الله ، وكان يطل برصه بما يغيه فسمى الأحمر . قال والملائن جماعة ينسبون إليه يعرفون بالاسحاقية ، وهو من أهل الكوفة مات سنة ٢٨٦ هـ (لسان الميزان ١/٣٧٠ الترجمة رقم ١١٥٦ بتصرف) .

(٩٨) في (أ) : (نقض) .

(٩٩) المعتضد : هو أحمد بن طلحة بن جعفر أبو العباس المعتضد بالله ابن الموفق بالله ابن المتوكل ، خليفة عباسي ، ولد ونشأ ومات في بغداد ، كان عون أبيه في حياته أيام خلافة المعتضد ، وأظهر بسالة ودراية في حروب الرجز والأعراب وهو في سنّ الشباب ، يبيع له بالخلافة بعد وفاة عمه المعتضد سنة ٢٧٩ هـ . قال عنه ابن دحية : هو أحد رجال بنى العباس الخمسة ، أقام العدل ، وبذل المال ، وأصلح الحال وحجج ، وغزاه ، وجالس المحدثين ، وأهل الفضل والدين ، كان عارفاً بالأدب ، موصوفاً بالحلم إلا في مواضع الشدة توفى سنة ٢٨٩ هـ . (فوات الوفيات : ٤٥/١) . بتصرف .

(١٠٠) هذا البيت من قصيدة قالها البحترى في مدح علي بن محمد بن الفياض ، والبيت كما ورد في الديوان :

شط من ساكن الغوير مزاره وطوته البلاد ، فالله جاره
ديوان البحترى : ٢/٣٦٣ ط دار المعارف ببيروت .

والفياض هذا لعنه الله قتله القاسم بن عبد الله بن سليمان بن^(١٠١) وهب ، لكونه من جملة من سعى به أيام المعتضد ، والقصة مشهورة .

وفرقه ثلاثة بالإلهية آدم عليه السلام والنبين بعده نبيا نبيا إلى محمد عليه السلام ثم بالإلهية^(١٠٢) عليّ ثم بالإلهية الحسن ثم الحسين ، ثم محمد بن علي ، ثم جعفر بن^(١٠٣) محمد ، ووقفوا هاهنا ، وأعلنت الخطائية بذلك نهارًا بالكوفة ، في ولاية عيسى بن موسى ، بن محمد بن علي ابن عبد الله^(١٠٤) بن العباس ، فخرجوا صدر النهار في جموع عظيمة في أزير وأردية محرمين ينادون بأعلى أصواتهم : لبيك جعفر لبيك جعفر قال ابن عياش وغيره كأنني أنظر إليهم يومئذ فخرج إليهم عيسى بن موسى فقاتلوه فقتلهم ، واصطلمهم ، ثم زادت فرقة علي ما ذكرنا فقالوا بالإلهية محمد بن اسماعيل بن جعفر بن محمد ، وهم القرامطة^(١٠٥) . وفيهم من قال بالإلهية أبي سعيد الحسن ابن بهرام الجنائبي^(١٠٦) وأبنائه بعده .

ومنهم من قال بالإلهية أبي القاسم النجار القائم باليمن ، في بلاد همدان المسمى بالمنصور . وقالت طائفة منهم : بالإلهية عبيد الله ثم الولاة من ولده إلى يومنا هذا .

وقالت طائفة بالإلهية أبي الخطاب محمد بن أبي زينب^(١٠٧) مولى بني أسد بالكوفة ، وكثر عددهم بها حتى تجاوزوا الألف ، وقالوا هو إله ، وجعفر بن محمد إله ، إلا أن أبا الخطاب أكبر منه ، وكانوا يقولون : جميع أولاد الحسن أبناء الله وأحباؤه وكانوا يقولون : إنهم لا يموتون ، ولكنهم يرفعون إلى السماء ، وأشبه على الناس بهذا الشيخ الذي ترون^(١٠٨) .

(١٠١) هو : القاسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب الحارثي ، وزير من الكتاب الشعراء ، له غزل رقيق ، استوزره المعتضد العباسي بعد أبيه عبيد الله سنة ٢٨٨ هـ ، ولما مات المعتضد سنة ٢٨٩ هـ قام القاسم بأعباء الخلافة ، وعقد البيعة للمكفي في غيبته بالرقعة ، وزرله . توفي سنة ٢٩١ هـ (الأعلام : ١١/٦) .

(١٠٢) لي (أ) : لم تذكر (ثم بالإلهية علي) .

(١٠٣) هو : أبو عبد الله جعفر الصادق بن أبي جعفر محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وكان سيد بني هاشم في زمانه تولى في آخر سنة ١٤٨ هـ عن ثمان وستين سنة (العبر : ٢٠٨/١) .

(١٠٤) هو : عيسى بن موسى بن محمد العباسي ، أبو موسى ابن أخي السفاح ، كان يقال له « شيخ الدولة » ولد ونشأ في الحميمة ، ولأمة عمه الكوفة وسوادها سنة ١٣٢ هـ ، وجعله ولي عهد المنصور ، فاستنزل المنصور عن ولاية عهده سنة ١٤٧ هـ وعزله عن الكوفة ، وجعل له ولاية عهد ابنه المهدي ، فلما ولي المهدي خلعه سنة ١٦٠ هـ ، فأقام بالكوفة إلى أن توفي سنة ١٦٧ هـ (الكامل لابن الأثير : ٢٥/٦) بتصرف .

(١٠٥) ذكرهم الأشعري في مقالات الإسلاميين ١/١٠٠ ، وذكرهم البغدادي في الفرق بين الفرق حين تحدث عن الاسماعيلية : ٦٢) . وكان محمد بن اسماعيل هذا يكنى بالمكتوم حذرًا عليه من بطش العباسيين ، وهو عندهم أول الأئمة المكتومين ، ووليه ابنه جعفر المصدق . ثم محمد الحبيب ، ويقول الفاطميون إن محمدًا الحبيب هو والد عبيد الله القائم بالمغرب الملقب بالمهدي ، ولد المكتوم بالمدينة ، وتوفي ببغداد سنة ١٩٨ هـ . (اتعاظ الخنفا : ١٦ - ١٨ بتصرف) .

(١٠٦) هو : الحسن بن إبراهيم الجنائفي ، أبو سعيد ، كبير القرامطة ، كان دقاقًا من أهل (جنابة) بفارس ، ونفى منها ، فأقام في البحرين تاجرًا ، وجعل يدعو إلى تحلته فغظم أمره ، وكان أصحابه يسمونه (السيد) استولى على « هجر » والأحساء والقطيف ، وسائر بلاد البحرين ، قتله خادم له صقلبي في الحمام بهجر سنة ٣٠١ هـ (الكامل لابن الأثير : ٢٧/٨ بتصرف) .

(١٠٧) هو : أبو الخطاب الأندلسي الذي تنسب إليه فرقة الخطايه واسمه محمد ابن أبي زينب ، ويكنى أيضًا أبا إسماعيل ، وأبا الطَّيَّبان ، وكان مولى لبني أسد ، وقد كان يقول : إن لكل شيء من العبادات باطنًا ، وقد ظل على ضلالتة ومخرقة حتى قتله عيسى بن موسى والي الكوفة من قبل العباسيين سنة ١٤٣ هـ . (الفرق بين الفرق : ٢٤٧) .

(١٠٨) راجعنا مقالات الإسلاميين فوجدنا العبارة كالآتي : .. ولكن يرفعون بأيديهم إلى الملكوت ، وتوضع للناس أجساد شبه أجسادهم « وذكر صاحب الفرق بين الفرق « وزعموا أيضا أنهم لا يموتون ، وأن الواحد منهم إذا بلغ النهاية في دينه رفع إلى الملكوت وزعموا أنهم يرون المرفوعين =

ثم قالت طائفة منهم بالإلهية معمر بائع الحنطة بالكوفة ، وعبدوه ، وكان من أصحاب أبي الخطاب ، لعنهم الله أجمعين .

وقالت طائفة بالإلهية الحسين^(١٠٩) بن منصور حلاج القطن ، المصلوب ببغداد ، بسعى الوزير بن حامد بن العباس رحمه الله أيام المقتدر .

وقالت طائفة بالإلهية محمد بن علي الشلمغاني^(١١٠) الكاتب المقتول ببغداد أيام الرضا^(١١١) ، وكان أمر أصحابه بأن يفسق الأرفع قدرًا منهم به ليولج فيه النور .

وكل هذه الفرق ترى الاشتراك في النساء .

وقالت طائفة بالإلهية شباس المقيم في وقتنا هذا حياً بالبصرة .

وقالت طائفة منهم بالإلهية أبي مسلم السراج^(١١٢) .

ثم قالت طائفة من هؤلاء بالإلهية المتنع الأعور القصار^(١١٣) القائم بشار أبي مسلم ، واسم هذا القصار هاشم ، وقتل لعنه الله أيام المنصور .

وقالت الراوندية^(١١٤) بالإلهية أبي جعفر المنصور^(١١٥) ، وأعلنوا بذلك فخرج إليهم المنصور فقتلهم وأفناهم إلى لعنة الله .

منهم غدوة وعشية . وعلى ذلك تكون العبارة التي ذكرها أبو محمد وهي [وأشبه على الناس بهذا الشيخ الذي ترون] ناقصة أو محرفة ، وحقيقتها يدور حول المعنى الذي ذكرناه (راجع الفرق بين الفرق : ٢٤٩ ، ومقالات الإسلاميين : ٧٨/١) .

(١٠٩) في (أ) : (الحسن) . وقد ترجمنا له في الجزء الأول ص ، وفي الجزء الثاني :

(١١٠) هو : محمد بن علي الشلمغاني ، ظهر أمره ببغداد سنة ٣٢٢ هـ ، وشاع أنه يدعى الإلهية ، وكثر أتباعه فأحضره الوزير ابن مقله عند الرضا بالله فسمع كلامه وقال له : أنت زعمت أنك لا تدعى الربوبية فلماذا يناديك ابن أبي عون بلهى وسيدى ورازق . فقال : وما على من قول ابن أبي عون ؟ ثم أحضره غير مرة وأحضر الفقهاء والقضاة فأنتى الأئمة بإباحة دمه فأحرق في ذى القعدة ، وضربت رقبة بن أبي عون . والشلمغاني هذا هو المعروف بابن أبي العذافر ، وقد بسط القول فيه ابن الأثير . (الكامل : ٢٤١/٦) . وذكره في الأصل (السلمعان) وهو تحريف .

(١١١) الرضا : هو أبو إسحاق ، أحمد ويقال : محمد بن المقتدر بالله جعفر ، ولد في سنة ٢٩٧ هـ ، وأمه جارية رومية إسمها (ظلم) . كان سمحا كريما محبا للعلماء والأدباء مات في شهر ربيع الأول سنة ٣٢٩ هـ ، وله إحدى وثلاثون سنة ونصف سنة .

(١١٢) بحثنا في كثير من المراجع عن أبي مسلم السراج فلم نجد من نسبت إليه الألوهية إلا أبو مسلم الخراساني ، وقد ذكره البغدادي حين تحدث عن فرقة الرزامية ، ص ٢٥٦ ، وذكره الأشعري في مقالات الإسلاميين تحت الرزامية والأبو مسلميه : ٩٦/١) وهو : عبد الرحمن ابن مسلم ، وقيل عثمان الخراساني ، والقائم بالدعوة العباسية ، قتله أبو جعفر المنصور سنة ١٣٧ هـ وقيل سنة ١٣٦ هـ وقيل سنة ١٤٠ هـ (ترجمته رقم ٣٤٥ من وفيات الأعيان) .

(١١٣) قال الذهبي في حوادث سنة ١٦١ هـ : كان ظهور عطاء المتنع الساحر الملعون الذي ادعى الربوبية بناحية مرو ، واستغوى خلائق لا يحصون ، وأرى الناس قمرًا ثانيا في السماء كان يرى إلى مسيرة شهرين ، ويقول في حوادث سنة ١٦٣ هـ ، وفيها قتل المهدي جماعة من الزنادقة ، وصرف منه إلى تبعهم ، وأتى بكتب من كتبهم فقطعت بحضرتة بحلب ، وفيها بالغ سعيد الجرشى في حصار عطاء المتنع ، فلما أحس الملعون بالغلبة استعمل سما ، وسقى نساءه فأهلكهم الله ، ودخل المسلمون الحصن فقطعوا رأسه ووجهوا به إلى المهدي ، فرافاه بحلب ، وكان قد اتخذوها من ذهب ، واستغوى الناس بالسحر . وترجمته رقم ٣٩٣ من وفيات الأعيان .

(١١٤) في (أ) : تقديم وتأخير يحل بالمعنى .

(١١٥) هو : أبو جعفر : عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ، الهاشمي العباسي ، ثالث خلفاء بني العباس ، ولقبه المنصور ، توفي في مكة في شهر ذي الحجة سنة ١٥٨ هـ عن ثلاث وستين سنة ، وكانت مدة خلافته اثنتين وعشرين سنة (العبر : ٢٣٠/١) .

وقالت طائفة منهم بالإلهية عبد الله ابن الحرب الكندي^(١١٦) الكوفي ، وعبدوه وكان يقول بتناسخ الأرواح ، وفرض عليهم تسع عشرة صلاة في اليوم ، واللييلة ، في كل صلاة خمس عشرة ركعة ، إلى أن ناظره رجل من متكلمي الصُّفوية ، وأوضح له براهين الدين فأسلم وصحَّ إسلامه ، وتبرأ من كل ما كان عليه ، وأعلم أصحابه بذلك ، وأظهر التوبة فتبرأ منه جميع أصحابه الذين كانوا يعبدونه ، ويقولون بالإهتته ولعنوه وفارقوه ، ورجعوا كلهم إلى القول بإمامة عبد الله بن معاوية ابن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وبقي عبد الله بن الحرب من السبئية النصيرية على الإسلام ، وعلى مذهب الصُّفوية إلى أن مات ، وطائفته إلى اليوم تعرف بالحربية^(١١٧) ومن السبئية القائلين بالإلهية على طائفة^(١١٨) تدعى النصيرية ، وقد غلبوا في وقتنا هذا على جند الأردن بالشام ، وعلى مدينة الطبرية خاصة ، ومن قولهم : لعن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ، ولعن الحسن والحسين ابني علي رضي الله عنهم ، وسبهم بأقذع السب ، وقذفهم بكل بلية ، والقطع بأنها وابنيها رضي الله عنهم شياطين تصوروا في صورة الإنسان . وقولهم في عبد الرحمن بن ملجم المرادي قاتل علي رضي الله^(١١٩) عن علي ولعنة الله على ابن مُلجَم ، فيقول هؤلاء إن عبد الرحمن بن ملجم المرادي أفضل أهل الأرض وأكرمهم في الآخرة لأنه خلَّص روح اللاهوت مما كان يتشبَّث فيه من ظلمة الجسد وكدره ، فاعجبوا لهذا الجنون ، واسألوا الله العافية من بلاء الدنيا والآخرة ، فهي بيده لا بيد أحد سواه ، جعل الله حظنا منها الأوفى ، واعلموا أن كل من كفر هذه الكفرات الفاحشة ممن ينتمى إلى الإسلام فإنما عنصرهم الشيعة والصوفية ، فإن من الصوفية من يقول : إن من عرف الله تعالى سقطت عنه الأعمال الشرعية^(١٢٠) . وزاد بعضهم ، واتصل بالله تعالى .

وبلغنا أن بنيسابور اليوم في عصرنا هذا رجلاً يكنى أبا سعيد أبي الخير هكذا معا من الصوفية مرة يلبس الصوف ، ومرة يلبس الحرير المحرَّم على الرجال ، ومرة يصلي في اليوم ألف ركعة ، ومرة لا يصلي لا فريضة ولا نافلة وهذا كفر محض ، ونعوذ بالله من الضلال .

(١١٦) هو : عبد الله بن عمرو بن حرب الكندي ، كان أول أمره على مذهب البيانية أتباع بيان بن سمعان النهدي في الحلول ، ثم زعم أن روح الإله انتقلت من أبي هاشم بن محمد بن الحنفية إلى عبد الله بن حرب هذا ، لعنه الله . (انظر الحديث عنه في الفرق بين الفرق ص ٢٤٣) .

(١١٧) في (أ) : (الحزبية) .

(١١٨) في (أ) : (وطائفة) وهذه الواو الزائدة تفسد المعنى .

(١١٩) في (أ) : (بزيادة) عنه .

(١٢٠) عن سكين بن عبد العزى العبدى أنه سمع أباها يقول : جاء عبد الرحمن بن مُلجَم يستحمل عليا فحمله ثم قال : هذا قاتلي . قال فما يمنعك منه ؟ قال : إنه لم يقتلني بعد . وقيل له إن ابن ملجم سمَّ سيفه ويقول : إنه سيقتلك به قتلة يتحدث بها العرب ، فبعث إليه ليمَّ تسمُّ سيفك . قال : لعنوى وعدوك فخلني عنه وقال : ما قتلني بعد . أخرجه أبو عمرو . وقيل في سبب حماسه لقتل علي أنه رأى امرأة من بنى تيم الرباب فخطبها ، فقالت له : آليت ألا أتزوج إلا على مهر لا أريد سواه ، قال : ما هو ؟ قالت : قتل علي بن أبي طالب ، وكان على قتل أباهما وأخاها بالنهروان ، فمضى لقتله (تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس : تأليف حسين بن محمد بن الحسن الديار : ٢٨٠/١) .

(١٢١) في (أ) : (سقطت عنه الشرائع) .

« ذكر شنع الخوارج »

ذكر بعض من جمع مقالات المنتمين إلى الإسلام ، أن فرقة من الأباضية رئيسهم رجل يدعى زيد ابن أبي أنيسة^(١) - وهو غير المحدث المشهور ، كان يقول : إن في هذه الأمة شاهدين عليها هو أحدهما ، والآخر لا يدري من هو ؟ ولا متى هو ؟ ولا يدري لعله قد كان قبله ، وإن من كان من اليهود والنصارى يقول : لا إله إلا الله محمد رسول الله إلى العرب لا إلينا ، كما تقول العيسوية من اليهود ، قال : فإنهم مؤمنون ، أولياء الله تعالى ، وإن ماتوا على هذا العقد وعلى التزام شرائع اليهود والنصارى ، وأن دين الإسلام سينسخ بنبي من العجم يأتي بدين الصابئين ، وبقرآن آخر ينزل عليه جملة واحدة .

قال أبو محمد : إلا أن جميع الأباضية يكفرون من قال بشيء من هذه المقالات ويبرءون منه ، ويستحلون دمه وماله .

وقالت طائفة من أصحاب^(٢) الحارث الأباضي : إن من زنى أو سرق أو قذف فإنه يقام عليه الحد ثم يستتاب مما فعل ، فإن تاب ترك ، وإن أبى التوبة قتل على الردة .

قال أبو محمد : وشاهدنا الأباضية عندنا بالأندلس يجرمون طعام أهل الكتاب ، ويحرمون أكل قضيب التيس ، والثور والكبش ، ويوجبون القضاء على من نام نهاراً في رمضان فاحتلم ، ويتيممون وهم على الآبار التي يشربون منها إلا قليلاً منهم .

وقال أبو إسماعيل البطيحي وأصحابه ، وهم من الخوارج : أن لا صلاة واجبة إلا ركعة

(١) ورد ذكره في الفرق بين الفرق : « يزيد بن أبي أنيسة » ، وكان من البصرة ثم انتقل إلى جور من أرض فارس ، وكان على رأى الإباضية من الخوارج ، ثم خرج على قول جميع الأمة (الفرق بين الفرق : ٢٧٩) . وفي مقالات الإسلاميين : « يزيد بن أنيسة » (مقالات الإسلاميين : ١٨٤) .

(٢) في الفرق بين الفرق : (حارث بن يزيد الإباضي) بغير تعريف (بأل) (راجع ص ١٠٥) وفي التبصير « الحارث بن يزيد الإباضي »

واحدة بالغداة ، وركعة أخرى بالعشى فقط ، ويرون الحج في جميع شهور السنة ، ويحرمون أكل السمك^(٣) حتى يذبح ، ولا يرون أخذ الجزية من الجوس ويكفرون من خطب في الفطر والأضحى ، ويقولون : إن أهل النار في النار في لذة ونعيم ، وأهل الجنة كذلك .

قال أبو محمد : وأصل أبي إسماعيل هذا من الأزارقة إلا أنه غلا^(٤) عن سائر الأزارقة ، وزاد عليهم .

وقالت سائر الأزارقة ، وهم أصحاب نافع بن الأزرق بإبطال رجم من زنى وهو محصن وقطعوا يد السارق من المنكب ، وأوجبوا على الحائض الصلاة والصيام في حيضها .

وقال بعضهم : لا ولكن تقضى الصلاة إذا طهرت كما تقتضى الصيام ، وأباحوا دم الأطفال ممن لم يكن في عسكرهم ، وقتل النساء أيضا ممن ليس في عسكرهم وبرئت الأزارقة ممن قعد عن الخروج لضعف أو غيره ، وكفروا من خالف هذا القول بعد موت أول من قال به منهم ، ولم يكفروا من خالفه فيه في حياته وقالوا باستعراض كل من لقوه من غير أهل عسكرهم ويقتلونه إذا قال أنا مسلم ، ويحرمون قتل من انتمى إلى اليهود أو إلى النصرى أو إلى الجوس ، وبهذا شهد عليهم^(٥) رسول الله ﷺ بالمروق من الدين كما يبرق السهم من الرمية إذ قال عليه السلام : « إنهم يقتلون أهل الإسلام ويتركون أهل الأوثان^(٦) » وهذا من إعلام نبوته ﷺ إذ أنذر بذلك ، وهو من جزئيات الغيب فخرج نصا كما قال .

قال أبو محمد : وقد بادت الأزارقة - إنما كانوا^(٧) أهل عسكر واحد أولهم نافع ابن الأزرق^(٨) ، وآخريهم عبيدة بن^(٩) هلال اليشكري ، واتصل أمرهم بضعا وعشرين سنة إلا أني

(٣) في (خ) : بزيادة (إلا) .

(٤) في (أ) : (علا) بالعين المهملة وهو تحريف .

(٥) في (أ) : سقطت كلمة (عليهم) .

(٦) الحديث رواه البخارى في كتاب التوحيد ، ولفظه مسنونا إلى أبى سعيد الخدرى قال : « بعث على وهو باين إلى النبى ﷺ بذهبية في ترتبها فقسما بين الأفرع بن حابس الحنظلى ، ثم أحد مجاشع وبين عينيه بن بدر الغزاري وبين علقمه بن علاثة العامري ثم أحد بنى كلاب ، وبين زيد الخيل الطائى ثم أحد بنى نهبان ، فتغضبت قرش والأنصار فقالوا : يعطيه صناديد أهل نجد ويدعنا قال : إنما تألفهم ، فأقبل رجل غائر العينين ، نأى الجبين ، كث اللحية ، مشرق الوجنتين ، مخلوق الرأس فقال : يا محمد اتق الله . فقال النبى ﷺ فمن يطبع الله إذا عصيته ، فيأمننى على أهل الأرض ولا تأمنونى ، فسأل رجل من القوم قتله - أراه خالد ابن الوليد - فمنعه النبى ﷺ فلما ولى قال النبى ﷺ : إن من ضغضى هذا قوما يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية ، يقتلون أهل الإسلام ، ويدعون أهل الأوثان ، لمن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد (البخارى - كتاب التوحيد رقم ٦٩٨١ ط مصر سنة ١٣٥٦ هـ) .

(٧) في (خ) : بزيادة كلمة (دفعة) .

(٨) نافع بن الأزرق : هو أبو راشد نافع بن الأزرق بن قيس بن نهار ، أحد بنى الدول بن حنيفة ، كان أول خروجه بالبصرة في عهد عبد الله ابن الزبير ، ولى سنة ٦٥ هـ اشتدت شكوته وكثرت جموعه ، فبعث إليه عبد الله بن الحارث مسلم بن عيسى بن كرز بن ربيعة على رأس جيش كثيف ، فاشتد بينهم القتال حتى قتل مسلم أمير الجيش ، وقتل نافع أمير الخوارج في جمادى الآخرة . (خطط المقرئى : ٣٥٤/٢ وما بعدها ، والكامل لابن الأثير ٨١/٤ بتصريف) .

(٩) هو : عبيدة بن هلال اليشكري : من رؤساء الأزارقة وشمرائهم وخطبائهم ، كان في أول خروجه من المقدمين فيهم ، وأرادوا مبايعته -

أشك في صبيح مولى سوار بن الأشعر المازني مازن تميم أخرج برأى الأزارقة أيام هشام ابن عبد الملك ، أم برأى الصُّفْريَّة^(١٠) ؟ لأن أمره لم يطل [فقد] أسر إثر بخروجه وقتل .

وقالت النجدات : وهم أصحاب نَجْدَة بن عويمر^(١١) الحنفي : ليس على الناس أن يتخذوا إمامًا إنما عليهم أن يتعاطوا الحق بينهم .

وقالوا : من ضعف عن الهجرة إلى عسكرهم فهو منافق ، واستحلوا دماء^(١٢) القعدة وأمواهم ، وقالوا من كذب كذبة صغيرة أو عمل ذنبًا^(١٣) صغيرًا فأصرَّ على ذلك فهو كافر مشرك ، وكذلك أيضًا في الكبائر ، وأن من عمل الكبائر^(١٤) غير مُصرِّ عليها فهو مسلم ، وقالوا : جائز أن يعذب الله المؤمنين بذنوبهم لكن في غير النار وأما النار فلا .

وقالوا : أصحاب الكبائر منهم ليسوا كفارًا ، وأصحاب الكبائر من غيرهم كفار . وقد بادت النجدات .

وقالت طائفة من الصُّفْريَّة بوجوب قتل كل من أمكن قتله من ؤمن عندهم أو كافر ، وكانوا يعمِّون الحق بالباطل ، وقد بادت هذه الطائفة .

وقالت الميمونية^(١٥) - وهم فرقة من العجاردة ، والعجاردة فرقة من الصُّفْريَّة بإجازة نكاح بنات البنات ، وبنات البنين ، وبنات بنى الإخوة والأخوات . وذكر ذلك عنهم الحسين بن علي الكرابيسي^(١٦) ، وهو^(١٧) أحد الأئمة في الدين والحديث ، ولم يبق اليوم من فرق الخوارج إلا الأباضية والصفريَّة فقط .

سقال : أدلكم على من هو خير لكم مني ، قطري بن فجاعة المازني فبايعوا قطريا ، وظل عبيدة إلى جانبه زنا ، ووقع الخلاف بين الأزارقة فقارقه وانحاز إلى حصن قَوْمَس (في ذيل جبال طبرستان) وسير الحجاج سفيان بن الأبرد الكلي فقتل قطريا ، وحاصر حصن قَوْمَس إلى أن قتل عبيدة ، وقتل من معه عام ٧٧ هـ (الكامل : لابن الأثير حوادث سنة ٧٧ هـ) .

(١٠) انظر في شأن هذه الفرقة ، الفرق بين الفرق : ٩٠ ، ومقالات الإسلاميين : ١٨٢/١ ، ويقال لهم (الصُّفْريَّة) جمع صُفْري بضم الصاد وسكون الفاء إما لنسبتهم إلى الصفرة إشارة إلى صفرة وجوههم من أثر ما تكلفوه من السهر والعبادة ، وإما لنسبتهم إلى زياد بن الأصفر رئيسهم ، وجاز النسب إلى الجمع لأنه أشبه المفرد بسبب كونه قد جعل علما (الفرق بين الفرق : ٩٠) .

(١١) اقرأ عن النجدات في الفرق بين الفرق : ٨٧ ، ومقالات الإسلاميين : ١٧٤/١ ، وهم أتباع « نَجْدَة بن عامر الحنفي » هكذا ورد في الفرق بين الفرق ، وفي مقالات الإسلاميين (عامر) لا عويمر . وقد عظم أمر نَجْدَة « واستولى على البجامة والبحرين في سنة ٦٦ هـ وفي سنة ٦٩ هـ قتله أصحابه ، (العبر : ٧٤/١ وما بعدها) بتصرف .

(١٢) في (أ) : (دم) .

(١٣) في (أ) : (عملا) .

(١٤) في (أ) : (من الكبائر) .

(١٥) وتزعم فرقة الميمونة أن الله سبحانه وتعالى فوَّض الأعمال إلى العباد ، وجعل لهم الاستطاعة إلى كل ما كلفوا ، فهم يستطيعون الكفر والإيمان جميعا ، فيوافقون المعتزلة في رأيهم (اقرأ تفاصيل عنهم في مقالات الإسلاميين : ١٧٧/١) .

(١٦) هو : الحسين بن علي بن يزيد : أبو علي الكرابيسي ، فقيه من أصحاب الإمام الشافعي ، له تصانيف كثيرة في أصول الفقه وفروعه ، والجرح والتعديل ، وكان متكلمًا ، عارفاً بالحديث من أهل بغداد ، نسبتبه إلى الكرابيسي . (وهى الثياب الغليظة) كان يبيعها . (وفيات الأعيان : ١٤٥/١ بتصرف) .

(١٧) في (خ) : (وهذا) .

وقالت طائفة من أصحاب البيهسية وهم أصحاب أبي بيهس^(١٨)، وهم من فرق الصُفريّة : إن كل^(١٩) صاحب كبيرة فيها حد فإنه لا يكفر ، حتى يرفع إلى الإمام فإذا أقام عليه الحد فحينئذ يكفر .

وقالت الرشيدية - وهم من فرق الثعلبية ، والثعلابية من فرق الصفرية : إن الواجب في الزكاة نصف العشر مما سقى بالأنهار والعيون .

وقالت العوفية^(٢٠) : وهم طائفة من البيهسية التي ذكرنا آنفاً أن الإمام إذا قضى قضية جور وهو بخراسان أو غيرها حيث كان من البلاد ففي ذلك الحين نفسه يكفر هو وجميع رعيته حيث كانوا من شرق الأرض وغربها ، ولو بالأندلس واليمن فما بين ذلك من البلاد .

وقالوا أيضاً لو وقعت قطرة خمر في جُبِّ ماء بفلاة من الأرض ، فإن كل من حضر^(٢١) على ذلك الجب فشرب منه وهو لا يدري بما وقع فيه فهو^(٢٢) كافر بالله تعالى . قالوا : إلا أن الله تعالى يوفق المؤمن لاجتنابه .

وقالت الفضيلية من الصُفريّة من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله بلسانه ولم يعتقد ذلك بقلبه ، بل اعتقد الكفر أو الدهرية ، أو اليهودية ، أو النصرانية ، فهو مسلم عند الله ، مؤمن ، ولا يضره إذا قال الحق بلسانه ما اعتقد بقلبه .

وقالت طائفة من الصفرية إن النبي ﷺ إذا بعث ففي حين بعثه في ذلك الوقت من ذلك اليوم لزم جميع أهل المشرق والمغرب الإيمان به ، وأن^(٢٣) يعرفوا جميع ما جاء به من الشرائع ، فمن مات منهم قبل أن يبلغه شيء من ذلك مات كافراً .

وقالت العجاردة - أصحاب عبد الكريم بن عَجْرَد^(٢٤) من الصُفريّة إن من بلغ الحلم من أولادهم ، ونباتهم ، فهم برآء منه ومن دينه ، حتى يقر بالإسلام فيتولوه حينئذ .

(١٨) هو : هُبَيْس بن جابر من بنى سعد بن ضُبَيْعَة بن قيس ، أبو بيهس ، وكان الحجاج بن يوسف الثقفي قد طلب أبا بيهس أيام الوليد فهرب إلى المدينة فطلبه بها عثمان بن حيان المري فظفر به وحبس ، وكان يسامره إلى أن ورد كتاب الوليد بأن يقطع يديه ورجليه ويقتله ، ففعل به ذلك . (الفرق بين الفرق : ١٠٨) .

(١٩) في (أ) : (كان) .

(٢٠) في (أ) : (العوفية) وهو تحريف وقد ذكر هذه الفرقة في الفرق بين الفرق : ١٠٩ ، وفي مقالات الإسلاميين : ١٩٦/١ .

(٢١) في (أ) : (خطر) .

(٢٢) في (أ) : (لم تذكر كلمة (فهو) .

(٢٣) في (أ) : (وإن لم يعرفوا) .

(٢٤) جاء في لسان العرب : وعَجْرَد اسم رجل من الحرورية ، والمعجودية من الحرورية : ضرب ينسبون إليه . وكان عبد الكريم من أتباع عطية

ابن الأسود والحنفى ، واختلفت العجاردة إلى عشر فرق والكلام عليهم تفصيلاً في (الفرق بين الفرق : ٩٣ ، وفي مقالات الإسلاميين : ١٧٧) .

قال أبو محمد : فعلى هذا إن قتلة قاتل قبل أن يلفظ بالإسلام فلا قود^(٢٥) عليه ولادية ، وإن مات لم يرث ولم يورث .

وقالت طائفة من العجاردة : لا نتولى أطفالنا^(٢٦) قبل البلوغ ولا نبرأ منهم لكن نقف منهم^(٢٧) حتى يلفظوا بالإسلام بعد البلوغ .

قال أبو محمد : والعجاردة هم الغالبون على خوارج خراسان ، كما أن النكار من الإباضية هم الغالبون على خوارج الأندلس .

وقالت المُكْرَمِيَّة : وهم أصحاب أبي مُكْرَم^(٢٨) وهم من الثعالبة أصحاب ثعلبة^(٢٩) وهو من الصُّعْرِيَّة ، وإلى قول الثعالبة رجع عبد الله بن إباض^(٣٠) فبريء منه أصحابه ، فهم لا يعرفونه اليوم ، ولقد سألنا من هو مقدمهم في علمهم ومذهبهم عنه^(٣١) فما عرفه أحد منهم .

وكان من قول المكرمية هؤلاء : أن من أتى كبيرة فقد جهل الله تعالى ، فهو كافر ليس من أجل الكبيرة كفر ، لكن لأنه جهل الله عزَّ وجل ، فهو كافر بجهله بالله تعالى .

وقالت طائفة من الخوارج : ما كان من المعاصي فيه حدُّ كالزنى والسرقة والقذف فليس فاعله كافراً ، ولا مؤمناً ، ولا منافقاً . وأمّا ما كان من المعاصي لا حدَّ فيه فهو كفر وفاعله كافر .

وقالت الحفصية - وهم أصحاب حفص بن أبي المقدم^(٣٢) من الإباضية - من عرف الله تعالى وكفر بالنبي ﷺ - فهو كافر وليس بمشرك ، فإن^(٣٣) جهل الله تعالى أو جحدته فهو حينئذٍ مشرك .

(٢٥) في (خ) : (فالقود) .

(٢٦) في (أ) : الأطفال .

(٢٧) في (أ) : (فهم) .

(٢٨) هكذا ورد اسم صاحب هذه الفرقة في الفرق بين الفرق ، وفي مقالات الإسلاميين : ١٨٢/١) وسماه الشهرستاني (مُكْرَم ابن عبد الله العجلي) وقد زعم المكرمية أن تارك الصلاة كافر لا لأجل ترك الصلاة لكن لجهله بالله عزَّ وجل (الفرق بين الفرق : ١٠٣) .

(٢٩) سماه صاحب الفرق بين الفرق : (ثعلبة بن يشكان) ، والثعالبة تدعى إمامته بعد عبد الكريم بن عجرد ، وتزعم أن عبد الكريم كان إماماً قبل أن يخالفه ثعلبة في حكم الأطفال فلما اختلفا في ذلك كفر ابن عجرد ، وصار ثعلبة إماماً . وقد سمي في الملل والنحل (ثعلبة ابن عامر) ، ولم يزد الأشعري عن تسميته بـ (ثعلبة) (الفرق بين الفرق : ١٠٠ ، ومقالات الإسلاميين : ١٧٩/١ وما بعدها) .

(٣٠) هو : عبد الله بن إباض أحد بني مرة ابن عبيد من بني تميم رهط الأحنف ابن قيس وفي لسان العرب وأباض : اسم رجل ، والإباضية : قوم من الحرورية لهم هوى ينسبون إليه . وقيل الإباضية : فرقة من الخوارج أصحاب عبد الله بن إباض التيمي . وقد افتقرت الإباضية فيما بينها فرقا يجمعها القول بكفر مخالفهم . (الفرق بين الفرق : ١٠٣ ، ومقالات الإسلاميين : ١٨٣/١) .

(٣١) في (أ) : (عنهم) .

(٣٢) جاء ذكره في لسان الميزان : ٣٣٠/٢ ، وفي خطط المقرئ (حفص بن المقدم) (٣٥٥/٢) وتحدث البغدادى عن الحفصية وقال : هؤلاء قالوا بإمامة حفص بن أبي المقدم ، والحفصية هي الفرقة الأولى من الخوارج الإباضية عند الأشعري (مقالات الإسلاميين : ١٨٣/١) .

(٣٣) في (أ) : (وإن) .

وقال بعض أصحاب الحارث الإباضي ، المنافقون على عهد رسول الله ﷺ إنما كانوا موحدين لله تعالى أصحاب كبائر ، ومن حماقاتهم قول بكر بن أخت عبد الواحد بن (٣٤) زيد ، فإنه كان يقول : كل ذنب صغير أو كبير ولو كان أخذ حبة خردل بغير حق أو كذبة خفيفة على سبيل المزاح فهي شرك بالله ، وفاعلها كافر مشرك مخلد في النار ، إلا أن يكون من أهل بدر فهو كافر مشرك من أهل الجنة ، وهذا حكم طلحة والزبير رضی الله عنهما عندهم .

ومن حماقاتهم قول عبد الله بن عيسى ، تلميذ بكر بن أخت عبد الواحد بن زيد ، المذكور ، فإنه كان يقول : إن المجانين والبهايم والأطفال ما لم يبلغوا الحلم فإنهم لا يألمون ألبتة ، لشيء مما ينزل بهم من العلل ، وحجته في ذلك أن الله تعالى لا يظلم أحداً ، وهو اللطيف الرحمن الرحيم فلو آلمهم بغير ذنب لكان ظلماً لهم (٣٥) .

* * *

قال أبو محمد : لعمرى لقد طرد أهل (٣٦) المعتزلة ، وإن من خالفه في هذا المتلوث (٣٧) في حماقة ، متسكع (٣٨) في التناقض (٣٩) .

* * *

(٣٤) ترجمنا له في الجزء الثالث : ٢٦١ .
 (٣٥) في (أ) : سقط الكلام من أول (وهو اللطيف إلى كان ظلماً لهم) .
 (٣٦) في (أ) : (أصل) .
 (٣٧) في (أ) : (المتلوث) .
 (٣٨) في (أ) : (متكسع) .
 (٣٩) في (خ) : (في حماقة) .

« ذكر شنع المعتزلة »

قال أبو محمد : قالت المعتزلة بأسرها حاشا ضرار بن عبد الله^(١) العِطْفَانِي الكوفي ومن وافقه كحفص^(٢) الفرد ، وكلثوم وأصحابه : إن جميع أفعال العباد من حركاتهم وسكونهم في أقوالهم وأفعالهم وأعمالهم وعقودهم لم يخلقها الله عز وجل ، ثم اختلفوا : فقالت طائفة : يخلقها^(٣) فاعلوها دون الله تعالى .
وقالت طائفة : هي أفعال موجودة لا خالق لها أصلا .
وقالت طائفة : هي أفعال الطبيعة ، وهذا قول أهل الدهر بلا تكلف .

وقالت المعتزلة كلها حاشا ضرار بن عمرو المذكور ، وحاشا أبا سهل بشر ابن المعتز البغدادي^(٤) النخاس بالرقيق : إن الله عز وجل لا يقدر ألبتة على لطف يُلطف به للكافر حتى يؤمن إيمانًا يستحق به الجنة ، والله عز وجل ليس في قوته أحسن مما فعل بنا ، وأن هذا الذي فعل هو منتهى طاقته ، وآخر قدرته التي لا يمكنه ولا يقدر على أكثر .

قال أبو محمد : هذا تعجيز مجرد للباري تعالى ، ووصف له بالنقص ، وكلهم لا تُحاشى أحدًا يقول : إنه لا يقدر على المحال ، ولا على أن يجعل الجسم ساكنًا متحركًا معًا في حالٍ واحدة ، ولا على أن يجعل إنسانًا واحدًا في مكانين معًا .

(١) هو : ضرار بن عمرو القاضى ، وذكره صاحب الفهرست قال : يكتب أبا عمرو ، وذكره صاحب لسان الميزان في الترجمة رقم ٩١٢ ح ٣ وقال عنه : له مقالات خبيثة ، وقال المروزي : قال أحمد بن حنبل شهدت على ضرار عند سعيد بن عبد الرحمن الجمحي القاضى فأمر بضرب عنقه فهرب . (لسان الميزان ٢٠٣/٣) .

(٢) إليه تنسب فرقة الحفصية ، وهو حفص بن أبى المقدم ، ذكره الأشعري في مقالات الإسلاميين : ١٨٣/١ ، وذكره البغدادي في الفرق بين الفرق : ١٠٤) .

(٣) في (أ) : (خلقها) .

(٤) ترجمنا له في الجزء الثاني ٤٦٨ والثالث : ٨٧ .

قال أبو محمد : وهذا تعجيز مجرد لله تعالى ، وإيجاب النهاية والانقضاء لقدرته تعالى الله عن ذلك .

وقال أبو الهذيل بن مكحول العلاف مولى عبد القيس بصرى أحد رؤساء المعتزلة ومتقدميهم : إن لما يقدر الله تعالى عليه آخرًا ، ولقدرته نهاية لو خرج إلى الفعل - ولن^(٥) يخرج - لم يقدر الله تعالى بعد ذلك على شيء أصلاً ، ولا على خلق ذرة فما فوقها ، ولا على إحياء بعوضة ميتة ، ولا على تحريك ورقة فما فوقها ، ولا على أن يفعل شيئاً أصلاً .

قال أبو محمد : وهذه حالة من الضعف والمهانة والعجز قد ارتفعت البق والبراغيث والدود مدة حياتها عنها ، وعن أن توصف بها ، وهذا كفر مجرد لا خفاء به .

وزعم أبو الهذيل أيضاً : أن أهل الجنة وأهل النار تفنى حركاتهم حتى يصيروا جماداً لا يقدر على تحريك شيء من أعضائهم ، ولا على البراح من مواضعهم وهم في تلك الحال متلذذون ومتألمون إلا أنهم لا يأكلون ولا يشربون ، ولا يطعمون بعد هذا أبداً ، وكان يزعم أيضاً أن لما يعلمه الله عز وجل آخرًا ونهاية ، وكلًا لا يعلم الله شيئاً سواه .

وادّعى قوم من المعتزلة أنه تاب عن هذه الطوائف الثلاث .

قال أبو محمد : وهذا لا يصح ، وإنما ادّعوا ذلك حياء من هذه الكفرات الصلح لإمامهم إمام الضلالة .

وذكر عن أبي الهذيل أيضاً أنه قال : إن الله تعالى ليس خلافاً لخلقه ، وكان يكفر من قال إن الله تعالى خلاف لخلقه^(٦) . والعجب أنه مع هذا الإقدام العظيم ينكر التشبيه ، وهذا عين التشبيه لأنه ليس ألا خلاف أو مثل أو ضد ، فإذا بطل أن يكون خلافاً أو^(٧) ضدًا فهو مثل ولا بدّ تعالى الله عن هذا علوًا كبيرًا .

وكان أبو الهذيل يقول : إن الله لم يزل عليمًا ، وكان ينكر أن يقال : إن الله عز وجل لم يزل سميعًا بصيرًا .

قال أبو محمد : وهذا خلاف القرآن لأن الله تعالى قال : « وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا^(٨) » .

(٥) في (أ) : لم يتكر (ولن يخرج) .

(٦) في (أ) : سقط قوله (وكان يكفر من قال إن الله تعالى خلاف لخلقه) .

(٧) في (أ) : (وضدًا) .

(٨) النساء : ١٣٤

كما قال : « وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ^(٩) » .

وكلهم قال إنَّ الله تعالى لم يزل يعلم أنَّ من مات كافرًا فإنه لا يؤمن أبدًا وأنه تعالى حكيم وقال : إنَّ أبا لهب وامرأته سيصليان النار كافرين ، ثم قطعوا كلهم بأنَّ أبا لهب وامرأته كانا قادرين على الإيمان وعلى ألاَّ تمسهما النار ، وأنهما كانا ممكنين لهما تكذيب الله عزَّ وجل ، وأنهما كانا قادرين على إبطال علم الله عزَّ وجل ، وعلى أن يجعلاه كاذبًا في قوله ، هذا نصُّ قوهم بلا تطويل ^(١٠) .

قال : وكان إبراهيم بن سيَّار النظام أبو ^(١١) إسحاق البصرى مولى بنى بختيار بن الحارث ابن عباد الضبيعى أكبر شيوخ المعتزلة ، ومقدمة علمائهم يقول : إنَّ الله تعالى لا يقدر على ظلم أحدٍ أصلاً ، ولا على شيءٍ من الشر ، وأنَّ الناس يقدرون على كل ذلك ، وأنه تعالى لو كان قادرًا على ذلك لكننا لا نؤمن أن يفعل ، أو أنه قد فعله فكان الناس عنده أتم قدرة من الله تعالى ، وكان يصرِّح بأنَّ الله تعالى لا يقدر على إخراج أحدٍ من جهنم ، ولا إخراج أحدٍ من أهل الجنة عنها ، ولا على طرح طفلٍ في جهنم ، وأنَّ الناس وكل واحد من الجنِّ والملائكة يقدرون على ذلك ، فكان الله عزَّ وجل عنده أعجز من كل ضعيف من خلقه ، وكان كل أحدٍ من الخلق أتم قدرة من الله تعالى وهذا الكفر المجرد الذى نعوذ بالله منه .

ومن العجب اتفاق النظام والعلَّاف شيخى المعتزلة على أنه ليس يقدر الله تعالى من الخير على أصلح ممَّا عمل ، فاتفقا على أنَّ قدرته على الخير متناهية .

ثم قال النظام : إنه تعالى لا يقدر على الشرِّ جملة ، فجعله عديم قدرة على الشرِّ جملة ^(١٢) ، عاجزًا عنه .

وقال العلَّاف : بل هو قادر على الشرِّ جملة فجعل ربه متناهى القدرة على الخير و غير متناهى القدرة على الشر . فهل سمع بأخبت صفة من الصفة التى وصف بها العلَّاف ربه !! وهل فى الموصوفين أخبت طبيعة من الموصوف الذى ادَّعى العلَّاف أنه ربه ، ونعوذ بالله مما ابتلاهم به .
وأما أبو المعتمر معمر بن عمرو ^(١٣) العطار البصرى مولى بنى سليم أحد شيوخهم وأئمتهم

(٩) النساء : ١٠٤

(١٠) فى (أ) : (بلا تأويل) .

(١١) راجع ترجمته فى ٨٧/٣ من هذا المؤلف .

(١٢) فى (أ) : (لا توجد كلمة جملة) .

(١٣) لعله هو معمر بن عبَّاد السُّلمى ، ذكره البغدادى فى الفرق بين الفرق صاحب فرقة المعمرية ، وبهذا الاسم ذكر فى طبقات المعتزلة ص ٦٣ ، وقال عنه يكتنى أبا عمرو . وكان عالما عدلا ، وتفرَّد بمذاهب ، وكان بشر بن المعتمر وهشام بن عمر ، وأبو الحسين المداينى من تلامذته وما نسبه إليه ابن حزم من أقوال وأراء ينطبق على ما ذكره البغدادى ، وما جاء فى فرق وطبقات المعتزلة (راجع الفرق بين الفرق : ١٥١ ، وطبقات المعتزلة : ٦٣) وعليه فكنتيته أبو عمرو لا أبو المعتمر .

فكان يقول بأن في العالم أشياء موجودة لا نهاية لها ، ولا يحصيها البارئ تعالى ولا أحد أيضًا غيره ، ولا لها عنده تعالى مقدار ولا عدد ، وذلك أنه كان يقول : إن الأشياء تختلف بمعانٍ فيها ، وأن تلك المعاني تختلف بمعانٍ آخر فيها ، وتلك المعاني أيضًا تختلف بمعانٍ آخر فيها ، وهكذا أبدًا^(١٤) بلا نهاية ، وهذا تكذيب واضح لله تعالى في قوله : « وكل شيء عنده بمقدار^(١٥) » .

وفي قوله تعالى : « وأحصى كل شيء عددا^(١٦) » .

وتوافقته الدهرية في قولهم بوجود أشياء لا نهاية لها ، وعلى هذا طلبته المعتزلة بالبصرة عند السلطان حتى فرَّ إلى بغداد ومات بها مختفيًا عند إبراهيم بن السندی^(١٧) بن شاهط ، وكان معمر أيضًا يزعم أن الله عزَّ وجل لم يخلق شيئًا من الألوان ولا طولًا ولا عرضًا ولا طعمًا ، ولا رائحة ولا خشونة ولا أملاصًا ، ولا حسنًا ، ولا قبحًا ، ولا صوتًا ، ولا قوة ولا ضعفًا ، ولا موتًا ولا حياة ولا نشورًا ، ولا مرضًا ولا صحة ولا عافية ولا سقمًا ، ولا عمى ولا بكما ولا بصيرًا ولا سمعًا ولا فصاحة ولا فسادًا للثأر ولا صلاحها ، وأن كل ذلك فعل الأجسام التي وجدت فيها هذه الأعراض بطباعها .

فاعلموا أن هذا الفاسق قد أخرج نصف العالم عن خلق الله تعالى لأنه ليس العالم^(١٨) شيئًا إلا الجواهر الحاملة والأعراض المحمولة فقط ، فالنصف الواحد عنده غير مخلوق ، لعنه الله من مكذب لله تعالى في نصِّ قوله تعالى : « خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا^(١٩) » .

وقد عورض معمر بهذه الآية فقال : إنما أراد أنه خلق الإمامة والإحياء وذكر عنه أنه كان ينكر أن يكون الله عزَّ وجل عالمًا بنفسه ، وذلك لأنَّ العالم إنما يعلم غيره ، ولا يعلم نفسه ، وكان يزعم أن النفس ليست جسمًا ولا عرضًا ، ولا هي في مكان أصلًا ، ولا تماسُّ شيئًا ولا تباينه ولا تتحرك ولا تسكن .

(١٤) في (أ) : سقطت كلمة (أبدًا) .

(١٥) الرعد : ٨

(١٦) الجن : ٢٨

(١٧) في (أ) : (السيد بن شاهك) . وقصته ليست على ما ذكرها ابن حزم ، وقد جاءت في كتاب فرق وطبقات المعتزلة مفصلة واضحة ص ٦٣ وخلاصتها : « أن ملك السند أرسل إلى هارون الرشيد يطلب إليه أن يرسل له أحد علمائه ليجادلوه في الدين فإن أقنعهم تبعوه ، وإن أقنعوه تبعهم هو والرشيد وأصحابه ، وكان ذلك الطلب بإيعاز من رجل من « السمنية » فأرسل هارون الرشيد إلى ملك السند قاضيًا من قضاته فحاجه السمني وانصر عليه ، فاختار الرشيد معمر بن عباد السلمى هذا ، فلما قرب من السند بلغ خبره ملك السند ، فخاف السمني أن يفتضح على يديه ، وكان يعرف مقدرته من قبل ، فدس من سمه في الطريق فقتله (فرق وطبقات المعتزلة : ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ بتصرف) .

(١٨) في (أ) : (للعالم) .

(١٩) الملك : ٢

قال أبو محمد : وهذا قول أهل الإلحاد محضًا بلا تأويل يعنى القائلين منهم بقدم النفس وأنها الخالقة للأشياء^(٢٠)، نعوذ بالله من الضلال .

وكان يقول : إن الله تعالى لا يعلم نفسه ولا يجهلها ، لأنَّ العالم غير المعلوم ومحال أن يقدر على الموجودات أو أن يعلمها أو أن يجهلها .

وقال أبو العباس عبد الله بن محمد الأنباري المعروف بالناشي ولقبه شرشير^(٢١) في كتابه في المقالات : إن الله تعالى لا يقدر على أن يسوي بنان الإنسان بعد أن سبق في علمه أنه لا يسويها .

قال أبو محمد : وهذا تكذيب محضٌ لله تعالى في قوله : « أيجسب الإنسان أن لن نجمع عظامه ، بلى قادرين على أن نسوي بنانه^(٢٢) » .

ورأيت للجاحظ^(٢٣) في كتابه « البرهان » لو أن سائلًا سأله وقال : أيقدر الله تعالى على أن يخلق قبل الدنيا دنيا أخرى فجوابه نعم ، بمعنى أنه يخلق تلك الدنيا حين خلق هذه فتكون مثل هذه .

قال أبو محمد : هذا تعجيز منه للباري تعالى كما قدمنا إذ لم تحصل له تعالى قدرة على خلق دنيا قبل هذه إلا على الوجه الذي ذكره ، وأما على غيره فلا فإن قيل كيف تجيبون ؟ قلنا : جوابنا : نعم . على الإطلاق .

فإن قيل لنا : كيف يصحَّ هذا السؤال وأنتم تقولون إنه لا يجوز أن يقال إنَّ قبل العالم شيئًا لأنَّ قبلُ وبعدُ من الزمان ولا زمان هنالك .

قلنا : معنى قولنا نعم . أى أنه تعالى لم يزل قادرًا على أن يخلق عالما لو خلقه لكان له زمان قبل زمان هذا العالم . وهكذا أبدًا . وبالله تعالى التوفيق .

وأما ضرار بن عمرو : فإنه كان يقول : إنَّ ممكنا أن يكون جميع من في الأرض ممَّن يظهر الإسلام كفارًا كلهم في باطن أمرهم لأنَّ كل ذلك جائز على كل واحدٍ منهم في ذاته .

ومن حماقات ضرار أنه كان يقول : إنَّ الأجسام إنما هي أعراض مجتمعة ، وأنَّ النَّارَ ليس فيها حر ، ولا في الثلج برد ، ولا في العسل حلاوة ، ولا في الصبر مرارة ، ولا في العنب عصير ، ولا في

(٢٠) في (أ) : (للإنسان) .

(٢١) في (أ) : (شرشير) بالسین المهملة . وقد ترجمنا له في الجزء الثالث : ٣٧

(٢٢) القيامة : ٣

(٢٣) راجع ترجمته في الجزء الثالث : ٨٧

(٢٤) في (أ) : (القصرى) وهو تحريف .

الزيتون زيت ، ولا في العروق دم ، وأن كل ذلك إنما يخلقه الله عز وجل عند القطع والذوق والعصر واللمس فقط .

وأما أبو عثمان عمرو بن الجاحظ البصرى الكنانى صليبة وقيل بل مولى ، وهو تلميذ النظام ، وأحد شيوخ المعتزلة - فإنه كان يقول : إن الله تعالى لا يقدر على إفناء الأجسام ألينة إلا أن يرققها ويفرق أجزاءها فقط ، وأما إعدامها فلا يقدر على ذلك أصلاً .

وأما أبو معن^(٢٥) ثمامة بن أشرس التميمي صليبة بصرى أحد شيوخ المعتزلة وعلماهم فذكر عنه أنه كان يقول : إن العالم فعل الله عز وجل بطباعه تعالى الله عن هذا الكفر الشنيع علواً كبيراً ، وكان يزعم أن المقلدين من اليهود والنصارى والمجوس ، وعباد الأوثان لا يدخلون النار يوم القيامة لكن يصيرون تراباً . وأن كل من مات من أهل الإسلام والإيمان المحض والاجتهاد في العبادة مصرّاً على كبيرة من الكبائر كشرب الخمر ونحوها ، وإن كان لم يواقع ذلك إلا مرة في الدهر فإنه مخلد بين أطباق النيران أبداً مع فرعون وأبي لهب وأبي جهل .

قال أبو محمد : فأئى كفر أعجب من قول من يقول إن كثيراً من الكفار لا يدخلون النار ، وأن كثيراً من المسلمين لا يدخلون الجنة .

وكان ثمامة يقول : إن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ ، وجميع أولاد المسلمين الذين يموتون قبل الحلم وجميع مجانين الإسلام لا يدخلون الجنة أبداً ، ولكن يصيرون تراباً .

وأما هشام بن عمرو الفوطى^(٢٦) أحد شيوخ المعتزلة : فكان يقول إذا خلق الله تعالى شيئاً فإنه لا يقدر على أن يخلق مثل ذلك الشيء أبداً لكن يقدر على أن يخلق غيره ، والغيران عنده لا يكونان مثلين ، وكان لا يميز لأحد أن يقول حسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا أن الله يعذب الكفار بالنار ، ولا أنه يحيى الأرض بالمطر ، ويرى هذا القول ، والقول بأن الله تعالى يضل من يشاء ويهدى من يشاء ضلالاً وإلحاداً .

قال أبو محمد : وهذا ردُّ على الله تعالى جهاراً ، وكان يقول لا يحل القول بشيء من هذا إلا عند قراءة القرآن فقط ، وكان يقول : قولوا حسبنا الله ونعم المتوكل عليه ، وكان يقول : قولوا إن الله يعذب الكفار في النار ، ويحيى الأرض عند نزول المطر ، وكان لا يميز القول بأن الله ألف بين قلوب المؤمنين ولا أن القرآن عمى على الكافرين ، وكان يقول : إن من هو الآن مؤمن عابد إلا أن

(٢٥) في (أ) : (وثمامة ، والأرجح أن يكون الاسم (أبو معن ، ثمامة بن أشرس) إذ أن هذه كنيته (راجع ١٧٢ الفرق بين الفرق) .
وقد ترجمنا له في الجزء الثالث ص ٨٧ .
(٢٦) راجع ترجمته في ١٠٢/٣ .

في علم الله أنه يموت كافرًا فإنه الآن عند الله كافر ، وأن من كان الآن كافرًا مجوسيًا أو نصرانيًا أو دهريًا أو زنديقًا إلا أن في علم الله عز وجل أنه يموت مؤمنًا فإنه الآن عند الله تعالى مؤمن .

وأما عبّاد بن سليمان تلميذ هشام^(٢٧) الفوطي المذكور فكان يزعم أن الله تعالى لا يقدر على غير ما فعل من الصلاح ، ولا يجوز أن يقال إن الله خلق المؤمنين ، ولا أنه خلق الكافرين ، ولكن يقال خلق الناس ، وذلك زعم لأن المؤمن عنده إنسان وإيمان ، والكافر إنسان وكفر ، وأن الله تعالى إنما خلق عنده الإنسان فقط ولم يخلق الإيمان ولا الكفر .

وكان يقول : إن الله تعالى لا يقدر على أن يخلق غير ما خلق ، وأنه تعالى لم يخلق المجاعة ولا القحط ، وكلهم يزعم أن الله تعالى لم يأمر الكفار قط بأن يؤمنوا في حال كفرهم ، ولا نهى المؤمنين قط عن الكفر في حال إيمانهم لأنه لا يقدر أحد قط على الجمع بين الفعلين المتضادين .

قال أبو محمد : وهم يقرون^(٢٨) أن الله تعالى لم يزل يعلم أن من يؤمن بعد كفره فإنه لا يزال في كفره إلى أن يؤمن ، وأن من يكفر بعد إيمانه فإنه لا يزال في إيمانه حتى يكفر ، وأن من لا يؤمن من الكفار أبدًا فإنه لا يزال في كفره إلى أن يموت ، وأن من لا يكفر من المؤمنين فإنه لا يزال في إيمانه إلى أن يموت ، وليس أحد من المأمورين يخرج عن أحد هذه الوجوه الأربعة ضرورة ، فإذا كان عندهم لم يؤمر قط كافر بالإيمان في حال كفره ، ولا نُهي مؤمن عن الكفر في حال إيمانه ، فإن من لم يزل مؤمنًا إلى أن مات لم ينه الله عز وجل عن الكفر قط ، وأن من لم يزل كافرًا إلى أن مات فإن الله لم يأمره قط بالإيمان ، وأن الله تعالى لم يأمر قط بالإيمان من آمن بعد كفره إلا^(٢٩) حين آمن ، ولا نهى قط عن الكفر من كفر بعد إيمانه إلا حين كفر ، وهذا تكذيب مجرد لله تعالى في أمره الكفار وأهل الكتاب بالإيمان ، ونهيه المؤمنين عن الكفر .

وكان بشر بن المعتمر أيضًا يقول : إن الله تعالى لم يخلق قط لوثًا ولا طعمًا ولا رائحة ، ولا مجسّة ، ولا شدة ولا ضعفًا ، ولا عمى ولا بصيرًا ، ولا سمعًا ولا صممًا ولا جبنا ولا شجاعة ، ولا كيسًا^(٣٠) ولا عجزًا ، ولا صحة ولا مرضًا ، وأن الناس يفعلون كل ذلك فقط .

وأما جعفر القصبى بائع القصب ، والأشج^(٣١) وهما من رؤسائهم فكانا يقولان إن القرآن

(٢٧) راجع ترجمته في ١٠٢/٣ ، والفرق بين الفرق : ١٦١ .

(٢٨) في (أ) : (مقرون) .

(٢٩) في (أ) : (إلى) .

(٣٠) في (أ) : (كشفًا) .

(٣١) لعلهما : جعفر بن حرب ، وجعفر بن مُبَشَّر ، اللذان تنسب إليهما فرقة الجعفرية إحدى فرق المعتزلة ، وقد ذكرهما البغدادي في الفرق

بين الفرق : ١٦٧ ، وذكرهما صاحب فرق وطبقات المعتزلة : ٧٨ ، ولم يشير إلى أن الأول كان بائع قصب ولا إلى أن الثاني كان أشج . وأسماؤيهما

ساحب فرق وطبقات المعتزلة . وقال عنهما البغدادي : « كلاهما للضلالة رأس ، وللجهالة أساس » .

ليس هو الذي في المصاحف ، إنما في المصاحف شيء آخر وهو حكاية القرآن .

قال أبو محمد : وهذا كفر مجرد ، وخلاف جميع أهل الإسلام قديماً وحديثاً .

وكان عليُّ الأسواري^(٣٢) البصرى أحد شيوخ المعتزلة يقول : إن الله عز وجل لا يقدر على غير ما فعل ، وأن من علم الله تعالى أنه يموت ابن ثمانين سنة فإن الله تعالى لا يقدر على أن يميته قبل ذلك ، ولا أن يقيه بعد ذلك طرفة عين ، وأن من علم الله تعالى أنه يبرأ^(٣٣) من مرضه يوم الخميس مع الزوال مثلاً فإن الله تعالى لا يقدر أن يبرئه قبل ذلك لا بما قرب ولا بما بعد ، ولا على أن يزيد في مرضه طرفة عين فما فوقها ، وأن الناس يقدرون كل حين على إماتة من علم الله أنه لا يموت إلى^(٣٤) إلى وقت كذا ، وأن الله لا يقدر على ذلك وهذا كفر ما سمع قط بأفطن منه .

وأما أبو غفار أحد شيوخ المعتزلة : فكان يزعم أن شحم الخنزير ودماغه حلال .

قال أبو محمد : وهذا كفر صريح لا خفاء به ، وكان يزعم أن تفخيذ الرجال الذكور حلال ، وقد ذكر هذا عن ثمامة أيضاً ، وهذا^(٣٥) كفر محض .

وأما أحمد بن خابط^(٣٦) ، والفضل الحُدثي^(٣٧) البصريان ، وكانا تلميذين لإبراهيم^(٣٨) النظام فكانا يزعمان أن للعالم خالقين ، أحدهما قديم وهو الله تعالى . والآخر محدث^(٣٩) وهو كلمة الله عز وجل المسيح عيسى بن مريم التي بها خلق العالم وكانا لعنهما الله يطعنان على رسول الله ﷺ بالتزويج .

وأن أبا ذر^(٤٠) كان أزهد منه ، وكان أحمد بن خابط يزعم أن الذي يحيى^(٤١) يوم القيامة مع الملائكة صفًا صفًا في ظلل من الغمام إنما هو المسيح عيسى بن مريم عليه السلام ، وأن الذي خلق آدم على صورته إنما هو المسيح عيسى بن مريم وأن المسيح هو الذي يحاسب الناس يوم القيامة .

(٣٢) راجع ترجمته لى : ٣٧/٣ .

(٣٣) فى (أ) : لم يذكر (أنه يبرأ) .

(٣٤) فى (أ) : (إلا) .

(٣٥) فى (أ) : (وكل هذا) .

(٣٦) راجع ترجمته فى الجزء الثالث ص ٢٦٢ .

(٣٧) راجع ترجمته فى الجزء الثالث ص ٢٦٢ .

(٣٨) راجع ترجمته فى ٨٧/٣ .

(٣٩) فى (أ) : (حادث) .

(٤٠) هو : جندب بن جنادة على الصحيح أحد السابقين الأولين أسلم فى أول المبعث ، خامس خمسة ثم رجع إلى بلاد قومه ، ثم بعد حين

هاجر إلى المدينة ، وكان له شأن عظيم فى العلم والزهد والجهاد وصدق اللهجة والإخلاص . توفى سنة ٣٢ هـ (تذكرة الحفاظ للذهبي : ١٧/١

نشر محمد أمين بيروت) .

(٤١) فى (أ) : (يحيى) .

وكان أحمد بن خابط لعنه الله يقول : إن في كل نوع من أنواع الطير والسمك وسائر حيوان البر حتى البق والبراغيث والقمل والقروذ والكلاب والفيران والطيوس والحمير ، والدود والوزع^(٤٢) والجعلان أنبياء لله تعالى رسالة إلى أنواعهم مما ذكرنا ، ومن سائر الأنواع .

وكان لعنه الله يقول بالتناسخ والكرور ، وأن الله تعالى ابتداءً جميع الخلق فخلقهم كلهم جملة واحدة بصفة واحدة ، ثم أمرهم ونهاهم فمن عصى منهم نسخ روحه في جسد بهيمة ، فالقتال^(٤٣) يبتلى بالذبح^(٤٤) كالغنم والإبل والبقر والدجاج وغير ذلك من البراغيث وكل ما يقتل في الأغلب . وأن من كان منهم مع^(٤٥) فسقه وقتله للناس عفيفاً كوفياً بالقوة على السفاد كالتيس والعصفور والكبش وغير ذلك .

ومن كان زانياً أو زانية كوفياً بالمنع من الجماع كالبعال والبعالات .

ومن كان جباراً كوفياً بالمهانة كالذود والقمل ، ولا يزالون كذلك حتى يُقتص منهم ثم يردون فمن عصى منهم كرر أيضاً كذلك هكذا أبداً حتى يطيع طاعة لا معصية معها فينتقل إلى الجنة من وقته أو يعصى معصية لا طاعة معها فينتقل إلى جهنم من وقته ، وإنما حملة على القول بكل هذا لزومه أصل المعتزلة في العدل وطرده إياه ، ومشيه معه .

واعلموا أن كل من لم يقل من المعتزلة بهذا القول فإنه متناقض تارك لأصلهم في العدل . وكان لعنة الله يقول : إن للشواب دارين أحدهما لا أكل فيها ولا شرب ، وهى أرفع قدرًا من الثانية . والثانية فيها أكل وشرب وهى أنقص قدرًا .

قال أبو محمد : هذا كله كفر محض ، وكان لهذا الكافر أحمد بن خابط تلميذ على مذهبه يقال له أحمد بن باسوس^(٤٦) كان يقول بقول معلمه في التناسخ ثم ادعى النبوة وقال : إنه المراد بقول الله عز وجل : « ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد^(٤٧) » .

وكان محمد بن عبد الله بن مسرة^(٤٨) بن نجيح الأندلس يوافق المعتزلة في القدر ، وكان يقول : إن علم الله تعالى وقدرته صفتان محدثتان مخلوقتان وأن لله تعالى علمين أحدهما أحدثه جملة وهو علم

(٤٢) الوزع : جمع الوازع : وهو الكلب (القاموس المحيط) .

(٤٣) في (أ) : (فالعتال) وهو تحريف .

(٤٤) في (أ) : (بالريج) وهو تحريف .

(٤٥) في (أ) : (في فسقه) .

(٤٦) راجع ترجمته في ٢٥٨/٢ .

(٤٧) سورة الصنف : ٦

(٤٨) في (أ) : (مرة) . وقد ترجمنا له في ٢٩٣/٢ .

الكليات^(٤٩) فهو علم الغيب كعلمه أنه سيكون كفار ومؤمنون ، والقيامة والجزاء ونحو ذلك . والثاني علم الجزئيات : وهو علم الشهادة وهو كفر زيد وإيمان عمرو ونحو ذلك فإنه لا يعلم الله تعالى من ذلك شيئاً حتى يكون . وذكر قول الله عزَّ وجلَّ « عالم الغيب والشهادة »^(٥٠) .

قال أبو محمد : وهذا ليس كما ظنَّ بل على ظاهره أنه يعلم ما تفعلون وإن أخفيتم ، ويعلم ما غاب عنكم مما كان أو يكون ، أو هو كائن .

قال أبو محمد : وإنما حملته على هذا القول طرده لأصول المعتزلة حقا فإن من قال منهم إن الله تعالى لم يزل يعلم أن فلاناً لا يؤمن أبداً ، وأن فلاناً لا يكفر أبداً ، ثم جعل الناس قادرين على خلاف علم الله تعالى فيهم فقد قطع بأنهم قادرون^(٥١) على تكذيب كلام ربهم ، وعلى إبطال ما لم يزل ، وهذا تناقض فاحش لا خفاء به ونعوذ بالله من الخذلان .

وكان من أصحابه الأكابر^(٥٢) جماعة يكفرون من قال إنه عزَّ وجلَّ لم يزل يعلم كل ما يكون قبل أن يكون .

وكان من أصحاب مذهبه رجل يقال له إسماعيل بن عبد الله الرعيني متأخر الوقت ، وكان من المجتهدين في العبادة المنقطعين في الزهد وأدركته إلا أني لم ألقه ، ثم أحدث أقوالاً شنيعة^(٥٣) فبريء منه سائر المسرية وكفروه إلا من اتبعه منهم ممن أحدث قوله إن الأجساد لا تبعث أبداً ، وإنما تبعث الأرواح صحَّ هذا عندنا عنه . وذكر عنه أنه كان يقول إنه حين موت الإنسان وفراق روحه لجسده تلقى روحه الحساب ويصير إماماً^(٥٤) إلى الجنة أو إلى النار ، وأنه كان لا يقر بالبعث إلا على هذا الوجه ، وأنه كان يقول إنَّ العالم لا يفنى أبداً بل هكذا يكون الأمر بلا نهاية .

وحدثني الفقيه أبو أحمد المعافري الطليطلي^(٥٥) صاحبنا أحسن الله ذكره قال أخبرني يحيى ابن أحمد الطبيب وهو ابن ابنة إسماعيل الرعيني المذكور قال إنَّ جدي كان يقول : إن العرش هو المدبر للعالم ، وأن الله تعالى أجل من أن يوصف بفعل شيء أصلاً ، وكان ينسب هذا القول إلى محمد بن عبد الله بن مسرة ويحتج بالفاظ في كتبه ليس فيها لعمري دليل على هذا القول . وكان يقول لسائر المسرية : إنكم لم^(٥٦) تفهموا عن الشيخ ، فبرئت منه المسرية أيضاً على هذا القول .

(٤٩) في (أ) : (الكتاب) .

(٥٠) التوبة : ٩٤

(٥١) في (أ) : سقط الكلام من قوله (على خلاف .. إلى قادرين) مما أفسد المعنى .

(٥٢) في (أ) : سقطت (الأكابر) .

(٥٣) في (أ) : (سبعة) .

(٥٤) في (خ) : سقطت (إمام) .

(٥٥) ترجمنا له في ص ١٦٣ من هذا الجزء .

(٥٦) في (أ) : (لن) .

وكان أحمد الطيب صهره ممن برىء منه وثبتت ابنته على هذه الأقوال متبعة لأبيها مخالفة لزوجها وابنها ، وكانت متكلمة ناسكة مجتهدة ، ووافقت أبا هارون بن سماعيل الرعيني على هذا القول فأنكره وبرىء من قائله ، وكذّب ابن أخيه فيما ذكر عن أبيه ، وكان مخالفة من المسرية وكثير من موافقيه ينسبون إليه القول باكتساب النبوة ، وأن من بلغ الغاية من الصلاح وطهارة النفس أدرك النبوة وأنها ليست اختصاصاً أصلاً ، وقد رأينا منهم من ينسب هذا القول إلى ابن مسرة ويستدل على ذلك بألفاظ كثيرة في كتبه لعمري أنها لتشير إلى ذلك ، ورأينا سائرهم ينكر هذا فالله أعلم ، ورأيت أنا من أصحاب إسماعيل الرعيني المذكور من يصفه بفهم منطق الطير ، وبأنه كان ينذر بأشياء قبل أن تكون فتكون .

وأما الذي لا شك فيه فإنه كان عند فرقته إماماً واجبة طاعته يؤدون إليه زكاة أموالهم ، وكان يذهب إلى أن الحرام قد عمّ الأرض ، وأنه لا فرق بين ما يكسبه المرء من صناعة أو تجارة أو ميراث أو بين ما يسلبه^(٥٧) من الرفاق ، وأن الذي يحل للمسلم من كل ذلك قوته كيفما أخذه .

هذا أمر صحيح عندنا عنه يقيناً ، وأخبرنا عنه بعض من عرف باطن أمورهم أنه كان يرى الدار دار كفر مباحة دماؤهم وأموالهم إلا أصحابه فقط .

وصح عندنا عنه : أنه كان يقول بنكاح المتعة ، وهذا لا يقدح في إيمانه ولا في عدالته لو قاله مجتهداً ، ولم تقم عليه الحجة بنسخه لو سلم من الكفريات الصلح التي ذكرنا ، وإنما ذكرنا ذلك^(٥٨) عندما جرى لنا من ذكره ، ولغرابية هذا القول اليوم وقلة القائلين به من الناس .

ورأيت لأبي هاشم عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي كبير المعتزلة وابن كبيرهم القطع بأن الله^(٥٩) تعالى أحوالاً مختصة به ، وهذه عظيمة جداً إذ جعله حاملاً للأعراض - تعالى الله عن هذا الإفك .

ورأيت له القطع في كتبه كثيراً يرّد القول بأنه يجب على الله أن يريح علل العباد في كل ما أمرهم به ، ولا يزال يقول في كتبه إن أمر كذا لم يزل واجباً على الله تعالى .

قال أبو محمد : وهذا كلام تقشعر منه جلود^(٦٠) المؤمنين ، ليت شعري من الموجب ذلك على الله تعالى ، والحاكم عليه بذلك والملزم له ما ذكر هذا النذل لزومه للباري تعالى ووجوبه عليه ؟ فيالله لمن قال إن الفعل أوجب ذلك على الله تعالى أو ذكر شيئاً دونه تعالى ليصرح بأن الله تعالى

(٥٧) في (أ) : (يكسبه) .

(٥٨) في (أ) : (ذكرنا عنه ما جرى) .

(٥٩) في (أ) : (بأن الله) .

(٦٠) (ذوايب المؤمن) .

متعبد للذي أوجب عليه ما أوجب محكوم عليه مدبر ، وأنه للكفر الصراح ، ولئن قال إنه تعالى هو الذي أوجب ذلك على نفسه فالإيجاب فعل فاعل لا شك ، فإن كان الله لم يزل موجبا ذلك على نفسه فلم يزل فاعلاً فالأفعال قديمة ولا بدّ لم تنزل ، وهذه دهرية محضة وإن كان تعالى أوجب ذلك على نفسه بعد أن لم يكن موجباً له فقد بطل انتفاعه^(٦١) بهذا القول في أصله الفاسد لأنه قد كان تعالى غير واجب عليه ما ذكر .

ورأيت لبعض المعتزلة سؤالاً سأل عنه أبا هاشم المذكور يقول فيه : ما بال كل من بعثه النبي ﷺ داعياً إلى الإسلام إلى اليمن والبحرين وعمان والملوك وسائر البلاد ، وكل من يدعو إلى مثل ذلك إلى يوم البعث لا يسمّى رسول الله كما سمّى محمد عليه الصلاة والسلام ، إذ أمره الملك عن الله عزّ وجل بالدعاء إلى الإسلام والأمر واحد ، والعمل سواء ؟

قال أبو محمد : فاعجبوا لتلاعب إبليس بهذه الفرقة الملعونة ، واسألوا الله العافية من أن يكلكم إلى أنفسكم ، فحقّ لمن دينه أن ربّه لا يقدر على أن يهديه ، ولا على أن يضلّه أن يتمكن الشيطان منه هذا التمكن .

ولعمري : إن هذا التشكيل^(٦٢) لقد لزم أصل المعتزلة المضلّ لهم ، ولن التزمه ، والمورد لجميعهم نار جهنم ، وهو قوطم : إن التسمية موكولة إلينا لا إلى الله عزّ وجل .

ورأيت لهذا الكافر أبي هاشم كلاماً ردّ فيه بزعمه على من يقول : إنه ليس لأحد أن يسمي الله عزّ وجل إلا بما سمّي به نفسه ، فقال هذا النذل : لو كان هذا ولم يجوز لأحد أن يسمي الله تعالى إلا بما سمّي به نفسه^(٦٣) لكان غير جائز لله أن يسمي نفسه باسم حتى يسميه به غيره .

قال أبو محمد : فهل يأتي الممرور بأقبح من هذا الاستدلال ؟ وهل في التسمية أكثر من هذا ؟ ولكن من يضل الله فلا هادي له .

ونعوذ بالله من أن يكلنا إلى أنفسنا طرفة عين فنهلك ، وكان أبو هاشم أيضاً يقول : إنه لو طال عمر المسلم المحسن لجاز أن يعمل من الحسنات والخير أكثر مما عمل النبي ﷺ .

قال أبو محمد : لا والله ولا كرامة ، ولو عمّر أحدنا الدهر كلّ في طاعات متصلة ما وازى عمل امرئ صحب رسول الله ﷺ من غير المناقين والكفار المجاهرين ساعة واحدة فما فوقها ،

(٦١) في (أ) : (انتفاعه سؤالاً) فزادت كلمة (سؤالاً) ولا معنى لهذه الزيادة .

(٦٢) في (أ) : (السؤال) .

(٦٣) في (خ) : (سماه به غيره) .

مع قوله ﷺ : إنه لو كان لأحدنا مثل أُحَدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ^(٦٤). فمتى يطمع ذو عقل أن يدرك أحدًا من الصحابة مع هذا البون الممتنع ادراكه قطعًا .. ؟ وكان أبو هاشم المذكور يقول : إنه لا يقبل توبة أحد من ذنب عمله أى ذنب كان ، حتى يتوب من جميع الذنوب .

قال أبو محمد : وحقاً أقول لقد طرد أصل المعتزلة الذى أصفقوا^(٦٥) عليه من إخراج المرء عن الإسلام جملة بذنب واحد عمله يصير عليه ، وإيجابهم الخلود فى النار عليه بذلك الذنب وحده ، فلو كان هذا لكان أبو هاشم صادقاً إذ لا منفعة له عندهم فى تركه كل ذنب ، وهو بذنب واحد يصير عليه خارج عن الإيمان مخلد بين أطباق النيران ، وما ينكر هذا عليه من المعتزلة إلا جاهل بأصولهم أو عامد للتناقض ، وكان يقول : إن تارك الصلاة وتارك الزكاة عامداً لكل ذلك لم يفعل شيئاً ولا أذنب ولا عصى ، وأنه مخلد بين أطباق النيران أبداً على غير فعل فعله ولا على شيء ارتكبه .

قال أبو محمد : فهل فى التجوير لله على أصولهم وهل فى مخالفة الإسلام جهاراً أكثر من هذا القول السخيف ، وكان الذى حملة على قوله هذا أن ترك الفعل ليس فعلاً ، وجميع المعتزلة إلا هشام ابن عمرو الفوطى ، يزعمون أن المعدومات أشياء على الحقيقة ، وأنها لم تنزل وأنها لا نهاية لها .

قال أبو محمد : وهذه دهرية بلا مطلق ، وأشياء لا نهاية لها لم تنزل غير مخلوقة ، وكان عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط^(٦٦) من أكابر المعتزلة ببغداد ممن يقول : إن الأجسام المعدومة لم تنزل أجساماً بلا نهاية لها ، لا فى عدد ولا فى زمان غير مخلوقة وقال محمد بن عبد الله الإسكافى^(٦٧) أحد رؤساء المعتزلة ، إن الله تعالى لم يخلق الظنابير ولا المزامير ولا المعازف .

قال أبو محمد : كان تمام هذا الكفر أن يقول : إن الله لم يخلق الخمر ولا الخنازير ولا مردة الشياطين . وقالت المعتزلة بأسرها حاشى بشر بن المعتز ، وضرار بن عمر إنه لا يحل لأحد تمنى الشهادة ولا أن يريدها ولا أن يرضاهم لأنها تغلب كافر على مسلم ، وإنما يجب على المسلم أن يُحبَّ الصبر على ألم الجراح فقط إذا أصابته .

(٦٤) رواه البخارى فى فضائل الصحابة : (باب قول النبي ﷺ : « لو كنت متخذاً خليلاً .. الخ ، ومسلم فى فضائل الصحابة ، والترمذى فى المناقب ، وأبو داود فى السنة ، باب فى النهي عن سب أصحاب رسول الله ﷺ ولفظه عنده : عن أنى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا أصحابى ، فوالذى نفسى بيده لو أتفق أحدكم مثل أُحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِكُمْ وَلَا نَصِيفَهُ » .

(٦٥) فى (أ) : (أطبقوا) .

(٦٦) هو : أبو الحسين : عبد الرحمن بن محمد بن عثمان الخياط ، وهو أستاذ أبى القاسم عبد الله بن أحمد البلخى ، وكانوا يفضلون البلخى عليه ، قالوا : كان الخياط عالماً فاضلاً وله كتب كثيرة ينقض بها مؤلفات ابن الراوندى الزنديق ، منها كتاب « الانتصار » نقض به كتابا تضمن « فضائح المعتزلة » لابن الراوندى (الفرق بين الفرق : ١٢٣) .

(٦٧) سبق أن ترجمنا له فى ١١٠/٣

قال أبو محمد : وهذا خلاف دين الإسلام والقرآن والسنن والإجماع المتيقن ، وقالوا كلهم حاشى ضرار ، وبشر إن الله لم يمت رسولاً ولا نبياً ولا صاحب ، ولا أمهات المؤمنين وهو يدري أنهم لو عاشوا فعلوا خيراً ، لكن أمات كل من أمات منهم إذ علم أنه لو أبقاء طرفة عين لكفر ، أو فسق ولا بد .

هذا قولهم في أبي بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم ، وفاطمة بنت النبي ﷺ ، وعائشة ، وخديجة نعم وفي رسول الله ﷺ وموسى وعيسى ، وإبراهيم عليهم السلام : فاعجبوا لهذه الضلالات الوحشية . وكان الجعد وهو من شيوخهم يقول : إذا كان الجماع يتولد منه الولد فأنا صانع ولدى ومدبره وفاعله ، ولا فاعل له غيري ، وإنما يقال إن الله خلقه مجازاً لا حقيقة ، فأخذ أبو علي محمد ابن عبد الوهاب الجبائي^(٦٨) الطرف الثاني من الكفر ، فقال : إن الله تعالى خالق الحبل والولد فكل من فعل شيئاً فهو منسوب إليه ، فالله تعالى هو مُحْبِل ، وهو أحبل مريم بنت عمران .

قال أبو محمد : يلزمه ولا بد إذا كان أولادنا خلقاً لله تعالى أن نضيفهم إليه ، فيقول : هم أبناء الله ، والمسيح ابن الله ، ولا بد وقال أبو عمرو أحمد بن موسى بن حدير^(٦٩) صاحب السكة وهو من شيوخ المعتزلة في بعض رسائله التي جرت بينه وبين القاضي ، منذر بن سعيد^(٧٠) رحمه الله : إن الله عاقل وأطلق عليه الاسم ، وقال بعض شيوخ المعتزلة : إن العبد إذا عصى الله عز وجل طبع على قلبه فيصير غير مأمور ولا منهي .

وأما حماقاتهم فإن أبا الهذيل العلاف قال : من سرق خمسة دراهم غير حبة أو قيمتها فهو مؤمن ، وليس فاسقاً ولا يعذب على ذلك ، فإن سرق خمسة دراهم أو قيمتها فهو فاسق منسلخ من الإسلام ، مخلد أبداً في النيران إلا أن يتوب . وقال بشر بن المعتمر : إن سرق عشرة دراهم غير حبة فلا إثم عليه ولا وعيد ، فإن سرق عشرة دراهم خرج عن الإسلام ، ووجب عليه الخلود إلا أن يتوب .

وقال النظام : إن سرق مائتي درهم غير حبة فلا إثم عليه ولا وعيد وإن سرق مائتي درهم خرج عن الإسلام ولزمه الخلود ، إلا أن يتوب . وقال أبو بكر أحمد بن علي بن فيجور ابن الإخشيد^(٧١) وهو من رؤسائهم الثلاثة الذين انتهت رياستهم إليهم وافترقت المعتزلة على

(٦٨) سبقت ترجمته راجع (٣/٣) .

(٦٩) هو : أبو عمرو بن موسى بن حدير .

(٧٠) راجع ترجمته في (٢٢٨/٢) .

(٧١) هو : أبو بكر أحمد بن علي الإخشيد . ذكره صاحب فرق وطبقات المعتزلة في الطبقة التاسعة ، ونقل عن المرزباني قوله : « أبو بكر وأبو الحسن بن المنجم كان هذان الشيخان آخر من شاهدا منا رؤساء من بقى من المتكلمين ، وعليهما في مجالسهما كان اعتماد المتكلمين ببغداد ، وانتفع بهما خلق كثير ، إلا أن أبا بكر زاد على غيره بما صنفه من الكتب وأودعه إياها ، ولم يطل عمره ، ولو طال أظهر علوماً كثيرة ،

مذاهبهم ، والثاني منهم أبو هاشم الجبائي^(٧٢) والثالث عبد الله بن محمد بن محمود البلخي المعروف بالكعبي^(٧٣). وكان والد أحمد بن علي المذكور أحد قواد الفراعنة ، وولى الثغور للمعتضد وللمكتفى فكان من قول أحمد المذكور : من ارتكب كل ذنب في الدنيا^(٧٤) من القتل فما دونه إلا أنه ندم إثر فعله له فقد صحت توبته وسقط عنه ذلك الذنب^(٧٥)، وهكذا أبدًا متى عاد لذلك الذنب أو لغيره .

قال أبو محمد : هذا قول لم تبلغه جماهير المرجئة ، وهو مع ذلك يدعى القول بإنقاذ الوعد الوعيد ، وما على أديم الأرض مسلم لا يندم على ذنبه .

وقال أبو عبد الرحمن^(٧٦) تلميذ أبي الهذيل : إن الحججة لا تقوم في الأخبار إلا بنقل خمسة يكون فيهم ولي الله ، لا أعرفه بعينه وعن كل واحد من أولئك الخمسة خمسة مثلهم ، وهكذا أبدًا .

وقال صالح^(٧٧) قبة تلميذ النظام : إن من رأى رؤيا أنه بالهند أو أنه قتل أو أى شيء رأى فإنه حق يقين ، كما رأى كما لو كان ذلك في اليقظة . وقال عباد بن سليمان : الحواس سبع . وقال النظام الألوان جسم ، وقد يكون جسمان في مكان واحد ، وكان النظام يقول لا تعرف الأجسام بالأخبار أصلاً لكن كل من رأى جسمًا سواء كان المرئي إنسانًا أو غير إنسان فإن الناظر إليه اقتطع منه قطعة اختلطت بجسم الرائي ، ثم كل من أخبره ذلك الرأى عن ذلك الجسم المخبر أيضًا ، أخذ من تلك الجسم قطعة وهكذا أبدًا .

قال أبو محمد : وهذه قصة لولا أنا وجدناها عنه من طريق تلاميذه المعظمين له ذكروها في كتبهم عنه ، ما صدقناها على ذى مسكة من عقل ، فألزمه خصومه على هذا أن قطعًا من جبريل وميكائيل ومن النبي ﷺ ومن موسى وعيسى ، وإبراهيم عليهم السلام في نار جهنم ، وأن قطعًا من فرعون وإبليس وأبى لهب وأبى جهل في الجنة ، وكان يزعم أنه لا سكون في شيء من العالم أصلاً وأن كل « سكون يعلم بتوسط البصر فهو حركة بلا شك . وكان معمر يزعم أنه لا حركة في شيء من

لكنه توفي سنة ٣٢٠ هـ وكان عمره حينئذ ستا وخمسين سنة . (راجع فرق وطبقات المعتزلة : ١٠٦ ، وذكره البغدادي في الفرق بين الفرق : ١٩٣) .

(٧٢) أبو هاشم الجبائي : راجع ترجمته (في : ٣/٣) .

(٧٣) راجع ترجمته في (٢٣٢/٣) .

(٧٤) في (أ) : زاد (وهكذا أبدًا متى عاد لذلك الذنب أو لغيره) .

(٧٥) في (أ) : زاد (أبدًا) .

(٧٦) في (أ) : (عبد الرحمن) . وقد ترجمنا لأبي الهذيل في الجزء الثاني ص ٢٥٧ .

(٧٧) هو : أبو جعفر بن محمد بن قبه : من متكلمي الشيعة ، وهو من الطبقة السابعة عند المعتزلة وله كتب كثيرة ، خالف الجمهور في

أمور منها : كون المتولدات فعل الله ابتداء ، وكون الإدراك معنى - هكذا ذكر عنه صاحب فرق وطبقات المعتزلة : ٧٨ .

العالم ، وأن كل ما يسميه الناس حركة فهو سكون ، وكان عباد بن سليمان يقول : إن الأمة إذا اجتمعت وصلحت ولم تتظالم احتاجت حينئذ إلى إمام يرسها ويدبرها ، فإن عصت وفرجت وظلمت استغنت عن الإمام ، وكان أبو الهذيل يقول إن الإنسان لا يفعل شيئاً في حال استطاعته وإنما يفعل الاستطاعة بعد ذهابها فألزمه خصومه أن الإنسان إنما يفعل إذا لم يكن مستطيعاً ، وأما إذا كان مستطيعاً فلا ، وألزموه أن الميت يفعل كلّ فعل في العالم .

قال أبو محمد : وحمقاتهم أكثر من ذلك ونعوذ بالله من الخذلان .

« شِنَعُ المَرَجَّةِ »

قال أبو محمد : غلاة المَرَجَّة طائفتان إحداهما : الطائفة القائلة : بأن الإيمان قول باللسان وإن اعتقد الكفر بقلبه فهو مؤمن عند الله تعالى ، ولَّى اللهُ عزَّ وجل ، من أهل الجنة ، وهذا قول محمد ابن كِرام السجستاني^(١) وأصحابه وهم^(٢) « بخراسان » « وبيت المقدس » والثانية : الطائفة القائلة إن الإيمان عقد بالقلب ، وإن أعلن الكفر بلسانه بلا تقية ، وعبد الأوثان أو لزم اليهودية أو النصرانية في دار الإسلام ، وعبد الصليب وأعلن التثليث في دار الإسلام ، ومات على ذلك فهو مؤمن ، كامل الإيمان عند الله عز وجل ، ولَّى اللهُ تعالى ، من أهل الجنة ، وهذا قول « أبي محرز جهم^(٣) ابن صفوان السمرقندي » مولى بنى راسب كاتب الحارث بن سريج^(٤) التميمي ، أيام قيامه على نصر ابن^(٥) سيار بخراسان ، وقول أبي الحسن على بن إسماعيل بن أبي البشر الأشعري^(٦) البصري وأصحابهما . فأما الجهمية فبخراسان ، وأما الأشعرية فكانوا ببغداد والبصرة ، ثم قامت لهم سوق بصقلية والقيروان وبالأندلس ، ثم رق أمرهم . والحمد لله رب العالمين .

فمن فضائح الجهمية وشنعهم قولهم : بأن علمَ الله محدث مخلوق ، وأنه تعالى لم يكن يعلم شيئاً حتى أحدث لنفسه علماً علم به ، وكذلك قولهم في القدرة ، وقالوا أيضاً إن الجنة والنار تفنيان ، ويفنى كل من فيهما ، وهذا خلاف القرآن والثابت عن رسول الله ﷺ وخلاف إجماع أهل الإسلام المتيقن .

-
- (١) راجع ترجمته في (٤٢٥/٣) .
 - (٢) في (أ) : (وهو) .
 - (٣) راجع ترجمته في (٤٢٥/٣) .
 - (٤) راجع ترجمته في (٣٠٠/٢) .
 - (٥) ترجمته في (٣٠٠/٢) .
 - (٦) ترجمته في (٤٢٥/٣) .

وقال بعض الكرامية : المنافقون : مؤمنون من أهل الجنة ، وقد أطلق ذلك بالمريّة^(٧) محمد ابن عيسى^(٨) الصوفي الألبيري ، وكانت ألفاظه تدل على أنه يذهب مذهبهم في التجسيم وغيره ، وكان ناسكاً متقللاً من الدنيا واعظاً مفوّهاً مهذاراً قليل الصواب كثير الخطأ ، رأته مرة وسمعته يقول : إن النبي ﷺ كان لا يلزمه زكاة مال ، لأنه اختار أن يكون نبياً عبداً ، والعبد لا زكاة عليه ، ولذلك لم يُورث ولا ورث ، فأمسكت عن معارضته لعامة كانت بحضرته ، فخشيت لغطهم وتشنيعهم بالباطل ، ولم يكن معي أحد إلا يحيى بن عبد الكبير بن واقد ، كنت أبيت أنا وهو معي متكرين لنسمع كلامه ، وبلغني عنه شنع منها : القول بحلول الله فيما شاء من خلقه ، أخبرني عنه بهذا أبو أحمد الفقيه المعافري^(٩) عن أبي علي المقرئ^(١٠) وكان علي بنت محمد بن عيسى المذكور ، وغير هذا أيضاً ، ونعوذ بالله من الضلال .

وقالت طائفة من الكرامية : المنافقون مؤمنون مشركون من أهل النار ، وقالت طائفة منهم أيضاً : من آمن بالله تعالى وكفر بالنبي ﷺ فهو مؤمن كافر معاً ، ليس مؤمناً على الإطلاق ولا كافراً على الإطلاق . وقال « مقاتل بن سليمان^(١١) » وكان من كبار المرجئة لا يضر مع الإيمان سيئة جلّت أو قلت أصلاً ، ولا ينفع مع الشرك حسنة أصلاً ، وكان مقاتل هذا مع جهم بخراسان في وقت واحد ، وكان يخالفه في التجسيم ، كان جهم يقول ليس الله تعالى شيئاً ، ولا هو أيضاً لا شيء ، لأنه تعالى خالق كل شيء فلا شيء إلا مخلوق . وكان مقاتل يقول : إن الله جسم لحم ودم على صورة الإنسان .

وقالت الكرامية : إن الأنبياء يجوز منهم الكبائر^(١٢) والمعاصي كلها حاشى الكذب في البلاغ فقط فإنهم معصومون منه . وذكر لي « سليمان بن^(١٣) خلف الباجي » وهو من روعس الأشعرية ، أن منهم^(١٤) من يقول أيضاً : إن الكذب في البلاغ أيضاً جائز من الأنبياء والرسل عليهم السلام .

(٧) المريّة : مرفأ في أسبانيا على البحر المتوسط ، عظم شأنها أيام عبد الرحمن الناصر .

(٨) لم نعثر له على ترجمة .

(٩) هو : أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي عيسى المعافري الأندلسي الطلمنكي ، أبو عمر ، أول من أدخل علم القراءات إلى الأندلس . ولد في سنة ٣٤٠ هـ ، كان عالماً بالتفسير والحديث ، أصله من طلمنكة من ثغر الأندلس الشرق ، سكن قرطبه ورحل إلى المشرق . من كتبه : الدليل إلى معرفة الجليل مائة جزء ، و« تفسير القرآن » نحو مائة جزء ، و« الوصول إلى معرفة الأصول » و« البيان في إعراب القرآن » وفضائل مالك ، و« رجال الموطأ » و« الروضة » . توفي في طلمنكة في سنة ٤٢٩ هـ . (الأعلام : ٢٠٦/١) .

(١٠) أبو علي المقرئ : لم نعثر له على الترجمة .

(١١) مقاتل بن سليمان : ترجمنا له في ج ٢ .

(١٢) في (أ) : كبائر المعاصي .

(١٣) هو : سليمان بن خلف بن سعد التجيبى القرطبي ، أبو الوليد الباجي ، فقيه مالكي كبير ، من رجال الحديث ، أصله من بطليوس ، ومولده في باجة بالأندلس ، رحل إلى الحجاز سنة ٤٢٦ هـ فمكث ثلاثة أعوام ، وأقام ببغداد ثلاثة أعوام ، وبالموصل عاماً ، وفي دمشق وحلب مدة وعاد إلى الأندلس فربى القضاء في بعض أنحاءها ، وتوفي بالمريّة . من كتبه : السراج في علم الحجاج ، وأحكام الأصول ، والتسديد إلى معرفة التوحيد . توفي سنة ٤٧٤ هـ . (الأعلام : ١٨٦/٣) .

(١٤) في (أ) : (فهم) .

قال أبو محمد : وكل هذا كفر محض وذكر عنهم « محمد بن الحسن^(١٥) » بن فورك الأشعري « أنهم يقولون : إن الله تعالى يفعل كل ما يفعل في ذاته ، وأنه لا يقدر على إفناء خلقه كلهم حتى يبقى وحده ، كما كان قبل أن يَخْلُق ، وقالوا أيضاً : إن كلام الله تعالى أصوات وحروف هجاء مجتمعة كلها أبداً لم تزل ولا تزال ، وقالوا أيضاً : لا يقدر الله تعالى على غير ما فعل ، وقالوا أيضاً إنه متحرك أبيض اللون . وذكر عنهم أنهم يقولون : إنه تعالى لا يقدر على إعادة الأجسام بعد بلائها لكن يقدر على أن يخلق مثلها . ومن حماقاتهم أنهم يجيزون كون إمامين وأكثر في وقت واحد . وأما الأشعرية فقالوا : إن شتم من أظهر الإسلام لله تعالى ولرسوله بأفحش ما يكون من الشتم ، وإعلان التكذيب بهما باللسان بلا تقية ولا حكاية ، والإقرار بأنه يدين بذلك ليس شيء من ذلك كفراً ، ثم خشوا مبادرة جميع أهل الإسلام لهم فقالوا : لكنه دليل على أن في قلبه كفراً . فقلنا لهم وتقطعون بصحة ما دل عليه هذا الدليل فقالوا : لا . وقالت الأشعرية : إن إبليس قد كفر ثم أعلن ذلك بعضيان الله تعالى في السجود لآدم عليه السلام ، فإن إبليس من حينئذ لم يعزف قط أن الله تعالى حق ، ولا أنه خلقه من نار ، ولا أنه خلق آدم من تراب وطين ، ولا عرف أن الله أمره بالسجود لآدم بعدها قط ولا عرف بعد هذا قط أن الله كرم آدم . ومن قولهم بأجمعهم : إن إبليس لم يسأل الله قط أن يُنظره إلى يوم البعث ، فقلنا لهم ويلكم إن هذا تكذيب لله عز وجل ، ولرسوله ﷺ ، ورد القرآن قالوا لنا : إن إبليس إنما قال كل ذلك هازلاً^(١٦) مستهزئاً بلا معرفة ولا اعتقاد ، فكان هذا أشنع كفر وأبرده بعد كفر الغالية من الراضفة ، وقالوا : إن إبليس لم يكفر بمعصيته الله تعالى في ترك السجود لآدم ولا بقوله عن آدم أنا خير منه وإنما كفر بجحد لله تعالى كان في قلبه .

قال أبو محمد : هذا خلاف للقرآن ، وتكهن لا يعرف صحته إلا من حدثه به إبليس عن نفسه ، على أن الشيخ غير ثقة فيما يحدث به . وقالت الأشعرية أيضاً : إن فرعون لم يعرف قط أن موسى إنما جاء بتلك الآيات من عند الله حقاً ، وأن اليهود والنصارى الذين كانوا في عصر النبي ﷺ لم يعرفوا قط أن محمداً رسول الله ﷺ حقاً ، ولا عرفوا أنه مكتوب في التوراة والإنجيل ، وأن من عرف ذلك منهم وكتمه تمادى على إعلان الكفر ، ومحاربة النبي ﷺ لخير ومن بنى قرئظه ، وغيرهم فإنهم كانوا مؤمنين عند الله عز وجل ، أولياء لله من أهل الجنة .

فقلنا لهم : ويلكم هذا تكذيب لله عز وجل إذ يقول « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ

(١٥) راجع ترجمته في ٢ من هذا الكتاب .

(١٦) في (أ) : هازلاً .

والإنجيل^(١٧) « يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ^(١٨) » ، فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ^(١٩) . فقالوا لنا معنى هذا^(٢٠) أنهم وجدوا خطأ مكتوباً عندهم لم يفهموا معناه ، ولا دروا ما هو ، ونعم عرفوا صورته فقط ، ودرروا أنه « محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب » كما يعرف الإنسان جاره فقط فكان هذا كفرةً بارداً وتحريفاً^(٢١) لكلام الله تعالى عن موضعه ، ومكابرة سمجة ، وحماسة ودفعا للضرورة ، وقد تقصينا الرد على أهل هذه المقالة الملعونة في كتاب لنا رسمه كتاب « اليقين في النقض على الملحدين المحتجين عن إبليس اللعين وسائر الكافرين » تقصينا فيه كلام رجل من كبارهم من أهل القيروان ، اسمه عطف^(٢٢) بن دوناس في كتاب ألفه في نصر هذه المقالة ، وكان لشيخهم الأشعري في إعجاز القرآن قولان أحدهما : كما يقول المسلمون : إنه معجز النظم ، والآخر إنما هو المعجز الذي لم يفارق الله عز وجل قط والذي لم يزل غير مخلوق ، ولا أنزل إلينا ولا سمعناه قط ، ولا سمعه جبريل ولا محمد عليهما السلام قط ، وأما الذي يُقرأ في المصاحف ، ونسمعه من القرآن ، فليس معجزاً بل مقدور على مثله ، وهذا كفر صحيح وخلاف لله تعالى ولجميع أهل الإسلام ، وقال كبيرهم وهو محمد بن الطيب الباقلاني^(٢٣) : إن لله تعالى خمس عشرة صفة ، كلها قديمة لم تزل مع الله تعالى ، وكلها غير الله وخلاف الله تعالى ، وكل واحدة منهن غير الأخرى منها ، وخلاف لسائرهما وأن الله تعالى غيرهن وخلافهن .

قال أبو محمد : هذا والله أعظم من قول النصارى ، وأدخل في الكفر والشرك ، لأن النصارى لم يجعلوا مع الله تعالى إلا اثنين هو ثالثهما ، وهؤلاء جعلوا معه تعالى خمسة عشر هو السادس عشر لهم . وقد صرح الأشعري في كتابه المعروف بالمجالس بأن مع الله تعالى أشياء سواه ، لم تزل كما لم يزل .

قال أبو محمد : وهذا إبطال التوحيد علانية ، وإنما حملهم على هذا الضلال العظيم^(٢٤) ظنهم أن إثبات علم الله وقدرته وعزته وكلامه لا يثبت إلا بهذه الطريقة الملعونة ، ومعاذ الله من هذا ، بل كل ذلك حق لم يزل غير مخلوق ، وليس شيء من ذلك غير الله تعالى ، ولا يقال في شيء من ذلك

(١٧) الأعراف : ١٥٧

(١٨) البقرة : ١٤٦

(١٩) الأنعام : ٣٣

(٢٠) سقطت كلمة (هذا) من (أ) .

(٢١) لى (أ) : (أو تحريفاً) .

(٢٢) لم نعثر له على ترجمة .

(٢٣) راجع ترجمته لى (٢) .

(٢٤) فى (أ) : سقطت كلمة (العظيم) .

هو الله تعالى ، لأن هذه تسمية له عز وجل ، وتسميته لا تجوز إلا بنصّ وقد تفصينا الكلام في هذا ، في صدر ديواننا هذا والحمد لله رب العالمين .

وإنما جعلنا هاهنا شنع أهل البدع تنفيراً عنهم وإيجاشاً للأغمار من المسلمين من الأنس بهم ، ومن حسن الظن بكلامهم الفاسد . ولقد قلت لبعضهم إذا قلت مع الله تعالى خمس عشرة صفة كلها غيره ، وكلها لم تنزل ، فما الذى أنكرتم على النصارى إذ قالوا إن الله ثالث ثلاثة ؟ فقالوا لى : إنما أنكرنا عليهم إذ جعلوا معه شيعين فقط ولم يجعلوا معه أكثر ، ولقد قال لى بعضهم اسم الله تعالى وهو قولنا « الله » عبارة تقع على ذات البارى بجميع صفاته ، لا على ذاته دون صفاته فقلت له أتعبد الله تعالى أم لا ؟ فقال لى : نعم فقلت له : فإنما تعبد إذن بإقرارك الخالق وغيره معه فيكفيك فنفر نفرة ، وقال : معاذ الله من هذا ما أعبد إلا الخالق وحده . فقلت له : إنما تعبد إذن بإقرارك بعض ما يسمى به الله فنفر أخرى ، وقال معاذ الله من هذا ، وأنا واقف في هذه المسألة . وقال شيخ لم قديم وهو : « عبد الله بن سعيد بن كلاب البصرى » إن صفات الله تعالى ليست باقية ولا فانية ولا قديمة ، ولا حديثة ، لكنها لم تنزل غير مخلوقة ، هذا مع تصريحه بأن الله تعالى قديم باق .

ومن حماقات الأشعرية قولهم : إن للناس أحوالا ومعاني لا معدومة ، ولا موجودة ، ولا معلومة ولا مجهولة ، ولا مخلوقة ولا غير مخلوقة ، ولا أزلية ولا محدثة ، ولا حق ولا باطل ، وهى علم العالم بأن له علما ، ووجود الواجد لوجوده كل ما يجد . هذا الذى^(٢٥) سمعناه منهم نصاً ، ورأيناه في كتبهم ، فهل في الرعونة أكثر من هذا .. ؟ وهل يمكن الموسوس والمُبرسَم أن يأتي بأكثر من هذا .. ؟ ولقد حاورنى « سليمان بن خلف الباجى كبيرهم في هذه المسئلة في مجلس حافل فقلت له : هذا كما يقول العامة عندنا عثب لا من كرم ولا من دالية ، ومن هوسهم قولهم : إن الحق غير الحقيقة ولا ندرى في أى لغة وجدوا هذا ، أم في أى شرع وارد لقوه^(٢٧) أم في أى طبيعة ظفروا به فقالوا : إن الكفر حقيقة وليس بحق ، وقلت كلاً بل وجوده حق^(٢٨) حقيقة ، ومعناه باطل ، لا حق ولا حقيقة . وقالوا كلهم ؛ إن الله حامل لصفاته في ذاته ، وهذا نص قول « أبى جعفر السمنانى^(٢٩) المكفوف وقاضى الموصل » وهو أكبر أصحاب الباقلانى مقدم الأشعرية في وقتنا هذا وقال : هذا السمنانى إن من سمى الله تعالى جسماً من أجل أنه حامل لصفاته في ذاته فقد

(٢٥) فى (أ) : (أمر) بدلاً من (الذى) .

(٢٦) المبرسَم : يفتح السين المصاب بعلّة يهذى فيها . والفعل (بُرسِم) (محيط) .

(٢٧) فى (أ) : سقطت كلمة (لقوه) .

(٢٨) فى (أ) : (عن حقيقة) .

(٢٩) راجع ترجمته فى (٣١٤/٢) من هذا المؤلف .

أصاب المعنى وأخطأ في التسمية فقط ، وقال هذا السَّمْنَانِي : إن الله تعالى مشارك العالم في الوجود ، وفي قيامه بنفسه كقيام الجواهر والأجسام ، وفي أنه ذو صفات قائمة به موجودة بذاته ، كما ثبت ذلك فيما هو موصوف بهذه الصفات ، من جملة أجسام العالم وجواهره وهذا نص كلام السَّمْنَانِي حرفاً حرفاً .

قال أبو محمد : ما أعلم أحداً من غلاة المشبهة أقدم على أن يطلق ما أطلق هذا المبتدع الجاهل ، الملحد المتهور ؛ من أن الله تعالى مشارك للعالم ، حاشى الله من هذا .

وقال السَّمْنَانِي عن شيوخه من الأشعرية : إن معنى قول النبي ﷺ إن الله خلق آدم على صورته إنما هو على صفة الرحمن ، من الحياة والعلم ، والافتقار واجتماع صفات الكمال فيه ، وأسجد له ملائكته ، كما أسجدهم لنفسه ، وجعل له الأمر والنهى على ذريته ، كما كان الله تعالى كل ذلك .

قال أبو محمد : هذا نص كلامه حرفاً حرفاً ، وهذا كفر صريح ، وشرك بواح ، إذ صرح بأن آدم على صفة الرحمن من اجتماع صفات الكمال فيهما ، فالله تعالى وآدم عنده مثلان مشتبهان في اجتماع صفات الكمال فيهما ، ثم لم يقنع بهذه السوءة حتى صرح بأن سجود الملائكة لآدم كسجودهم لله عز وجل ، وحاشى الله من هذا لأن سجود الملائكة لله تعالى سجود عبادة وديانة لخالقهم ، وسجودهم لآدم سجود سلام وتحية وتشريف منهم لآدم ، وإكرام له بذلك كسجود يعقوب لابنه يوسف عليهما السلام فقط . ثم زاد اللعين كفرًا على كفر بنصه أن الله تعالى جعل له الأمر والنهى على ذريته ، كما كان الله تعالى ذلك ، وهذا شرك لا خفاء به ، كشرك النصراني في المسيح ولا فرق . ونسأل الله العافية ، وقال هذا السَّمْنَانِي : إن مذهب شيوخه أنهم لا يقولون إن الأمر بالشيء دالٌّ على كونه مرادًا للأمر قديمًا كان أو محدثًا ، ولا يدل النهي على كونه مكروهًا ، هذا نص كلامه ، وهذا خلاف للإسلام وللإجماع والمعقول ، وتصريح بأن الله تعالى إذا أمرنا^(٣٠) بالصلاة والزكاة والحج والصيام والجهاد وشهادة الإسلام ، فليس في ذلك دليل على أنه يريد شيئًا من ذلك ، وإذ نهى عن الكفر والزنا والبغاء^(٣١) والسرقة ، وقتل النفس ظلمًا ، فليس ذلك دليلًا على أنه يكره شيئًا من ذلك ، وما في الأقوال أنتن من هذا القول .

وقال هذا السَّمْنَانِي إنه لا يصح القول بأن علم الله تعالى مخالف للعلوم كلها ولا أن قدرته مخالفة للقدرة كلها ، لأنها كلها داخلة تحت قولنا ووصفنا للقدرة والعلوم . هذا نص كلامه وهذا

(٣٠) في (أ) : (٣١ أمر) .

(٣١) في (أ) : (والبغى) .

بيان بأن دينهم أن علم الله تعالى وقدرته من نوع علمنا وقدرتنا ، وإذا الأمر كذلك عنده فعلنا وقدرتنا عرضان فينا مخلوقان ، فوجب ضرورة أن علم الله تعالى وقدرته عرضان في الله مخلوقان ؛ إذ من الممتنع وقوع ما لم يزل مع المحدث المخلوق ، تحت حد واحد ونوع واحد . ونص هذا السّماني ، ومحمد بن فورك في صدر كلامه في كتاب أظنه « الأصول » : أن الحدود لا تختلف في قديم ولا محدث ، قالوا ذلك في كلامهم في علم الله تعالى في تحديدهم لمعنى العلم بصفة يقع تحتها علم الله تعالى وعلوم الناس ، وهذا نص منهم على أن الله تعالى محدود واقع معنا تحت الحدود هو^(٣٢) وعلمه وقدرته ، وهو شر من قول جهم شيخهم في الحقيقة ، وأبين من قول كل مشبه في الأرض . ونص هذا السّماني على أن العالم والقادر والمريد من الله تعالى وخلقه ، إنما كان محتاجاً إلى هذه الصفات ، لكونه موصوفاً بها لا لجوازاها عليه . هذا نص كلامه ، وهذا تصريح منهم بلا تكلف ولا تأويل ، بأن الله تعالى عن كفر هذا الأرعن محتاج إلى الصفات ، وهذا كفر ما ندرى أن أحدًا بلغه ، ونص هذا السّماني أيضاً على أن الله تعالى لما كان حياً عالماً ، كان موصوفاً بالحياة والعلم والقدرة والإرادة ، حتى لا يختلف الحال في ذلك في الشاهد والغائب ، هذا نص كلامه وهذا تصريح منه على أن الله تعالى حالاً لا يخالفه فيها خلقه ، بل هو وهم فيها سواء ، ونص هذا السّماني على أنه إذا كانت الصفات الواجبة لله تعالى في كونه عالماً قادراً لا يغني وجوبها له عن ما هو مصحح لها من الحياة فيه ، كما لا يوجب غناه عما يوجب كونه عالماً قادراً ، عن المقدرة والعلم .

قال أبو محمد : هذا نص جلي على أن الله تعالى غير غني عن شيء هو غيره ، لأن الصفات عندهم هي غيره تعالى ، والله تعالى عندهم غير غني عنها تعالى الله ، وإذا لم يكن غنيا عنها فهو فقير إليها - هكذا قالت اليهود إن الله فقير ، تعالى الله عن هذا بل هو الغني جملة عن ما سواه ، وكل من دونه فقير إليه تعالى . وقال السّماني إن قال قائل لم أنكرتم أن يكون الله مريداً لنفسه حسب ما قاله النّجار والجاحظ ؟ قيل له أنكرنا ذلك لما قدمنا ذكره ، من أن الواحد من الخلق مريد بإرادة ، ولا يخلو أن يكون حقيقة المريد من له الإرادة أو كونه مريداً وجود الإرادة له ، وأى الأمرين كان وجبت مساواة الغائب الشاهد في هذا الباب .

قال أبو محمد : وهذا نص جلي على مساواة الله تعالى لخلقته عند هذا الجاهل . وهذا أعظم في الكفر من قول كل مجسم لأن جميع المجسمين لم يقدم أحد منهم قط على القول بأن الله تعالى مساوٍ لخلقته ، قبل هذه الفرقة الملعونة ، ثم العجب قطعهم بأن الله عزّ وجلّ غائب غير شاهد

(٣٢) في (أ) : (وهو) .

وحاشى لله عن هذا ، بل هو معنا وأقرب إلينا من حبل الوريد ، كما قال عز وجل إنه حاضر في العقول غير غائب . وقال الباقلاني : ما وجد في الله تعالى من التسميات فإنه يجوز إطلاقها عليه وإن لم يسمَّ بذلك نفسه ما لم يرد شرع يمنع من ذلك .

قال أبو محمد : هذا نصٌّ منه على أن هاهنا معاني توجد في الله عز وجل مع الإلحاد في أسمائه ، إذ جاز تسميته بما لم يسم به عز وجل نفسه ، تعالى الله عن هذا علواً كبيراً ، وقالوا كلهم : إن الله تعالى ليس له إلا كلام واحد ، وليس له كلمات كثيرة .

قال أبو محمد : هذا كفر مجرد لخلافه القرآن ، وتكذيب لله تعالى في قوله : « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا^(٣٣) » .

وإذ يقول تعالى : « ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله^(٣٤) » . مع أن قولهم ليس لله إلا كلام واحد ، قول أحق لا يعقل ولا يقوم به برهان تشريعي ، ولا يتشكل في هاجس ولا يوجب عقل ، إنما هو هذيان محض ويقال لهم لا يخلو القرآن عندهم من أنه كلام الله تعالى أو ليس هو كلام الله تعالى ، فإن قالوا : ليس هو كلام الله تعالى كفروا من قرب وكفى الله تعالى مؤنتهم . وإن قالوا هو كلام الله فالقرآن مائة سورة وأربع عشرة سورة ، فيها ستة آلاف آية ونيف ، كل سورة منها عند أهل الإسلام غير الأخرى ، وكل آية غير الأخرى ، فكيف يقول هؤلاء النوكي أنه ليس لله تعالى إلا كلام واحد .. ؟ أما هذا من الكفر البارد والقحة السمجة . ونعوذ بالله من الضلال ، وقالوا كلهم إن القرآن لم ينزل به قط جبريل على قلب محمد عليه الصلاة والسلام ، إنما نزل عليه بشيء آخر هو العبارة عن كلام الله وأن القرآن ليس عندنا ألبتة إلا على هذا المجاز ، وأن الذي نرى في المصاحف ونسمع من القرآن ونقرأ في الصلوات ، ونحفظ في الصدور ليس هو القرآن ألبتة ، ولا شيء منه كلام الله تعالى ألبتة بل شيء آخر ، وأن كلام الله تعالى لا يفارق ذات الله تعالى .

قال أبو محمد : وهذا من أعظم الكفر لأن الله تعالى قال : « بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ^(٣٥) » وقال تعالى : « نزل به الروح الأمين على قلبك^(٣٦) » وقال تعالى : « فأجره حتى يسمع كلام الله^(٣٧) » وقال تعالى : « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم^(٣٨) » .

(٣٣) الكهف : ١٠٩

(٣٤) لقمان : ٢٧

(٣٥) البروج : ٢٢

(٣٦) الشعراء : ٩٣

(٣٧) التوبة : ٦

(٣٨) العنكبوت : ٤٩

وقال رسول الله ﷺ : « إني أحبُّ أن أسمعَهُ مِنْ غَيْرِي »^(٣٩) يعني القرآن . وقال عليه السلام : « الذي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مع السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبِرَّةِ »^(٤٠) . ونبيه ﷺ أن يُسافر بالقرآن إلى أرض العدو^(٤١) ، إلى إجماع عامة المسلمين وخاصتهم وجاهلهم وعالمهم على القول : حفظ فلان القرآن ، وقرأ فلان القرآن ، وكتب فلان القرآن في المصحف ، وسمعا القرآن من فلان وهذا كلام الله تعالى ما في المصحف من أول أم القرآن إلى آخر قل أعوذ برب الناس . وقال السَّمْنَانِي نَصًّا إن الباقلاني وشيوخه قالوا إن النبي ﷺ إنما أطلق القول بأن ما أنزل الله عليه هو القرآن ، وهو كلام الله تعالى إنما هو على معنى أنه عبارة عن كلام الله تعالى ، وأنه يفهم منه أمره ونبيه فقط .

قال أبو محمد : ويقال لهم أخبرونا عن قولكم إن الكتاب في المصحف والقراءة المسموعة في الحراب كل ذلك عبارة عن القرآن ماذا تعنون بذلك ؟ وهل هذا منكم إلا تمويه ضعيف وهل كل ما في المصحف إلا عبارة عن معانيه التي أرادها الله تعالى في شرع دينه من الصلاة والصيام والإيمان وغير ذلك ، وأخبار الأمم السالفة وصفة الجنة والنار والبعث وغير ذلك مما لا يختلف من أهل الإسلام أحد في أن المعبر عنه بذلك الكلام ليس هو كلام الله أصلاً لأن ذات الجنة وذات النار وحركات المصلي وعمل الحاج وعمل الصائم ، وأجسام عاد وأشخاص ثمود ، ليس شيء من ذلك كلام الله عز وجل ولا قرآناً فمثبت أن ليس هو القرآن ولا هو كلام الله إلا العبارة المسموعة فقط ، والكلام المقروء والخط المكتوب في المصحف بلا شك ، إذ لم يبق غير ذلك أو الكفر وتكذيب الله تعالى ، وتكذيب رسول الله ﷺ في أن القرآن أنزل عليه ، وأنا نسمع كلام الله فأوهمتم الضعفاء أن الذي هو كلام الله والقرآن عند جميع أهل الإسلام ليس هو القرآن ولا هو كلام الله ، ثم أوهمتموهم باستخفافكم أن حركات المتحركين وذات الجنة وذات النار ، هي كلام الله تعالى ، وهي القرآن ، فهل في الضلال والسخرية بضعفة المسلمين والهزء بآيات الله تعالى أكثر من هذا ؟ ولقد أخبرني « علي بن حمزة المرادي الصقلي » الصوفي أنه رأى بعض الأشعرية يبطح المصحف برجله قال فأكبرت ذلك وقلت له : ويحك هكذا تصنع بالمصحف وفيه كلام الله تعالى ؟ فقال لي ويلك والله ما فيه إلا السخام والسواد ، وأما كلام الله فلا ، ونحو هذا من القول الذي هذا معناه وكتب إلي « أبو المرحى بن ندما المصري » أن بعض ثقات أهل مبصر أخبروه من

(٣٩) هذا الحديث رواه البخاري في تفسير سورة المائدة ، وفي فضائل القرآن ، ورواه مسلم في المسافرين : ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ولفظه كما رواه ابن مسعود قال : قال النبي ﷺ : « اقرأ عليّ القرآن » فقلت يا رسول الله ، اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال : إني أحبُّ أن أسمعَهُ مِنْ غَيْرِي . فقرأت عليه سورة النساء حتى جئت إلى هذه الآية : « فكيف إذا جئنا مِنْ كُلِّ أمة بشهيد ، وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » قال : حسبك الآن . فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان » متفق عليه .

(٤٠) الحديث : رواه مسلم في باب المسافرين : ٣٤٤ ، وابن ماجه في الأدب : ٥٢ . ولفظه عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : (الذي يقرأ القرآن ، وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة ، والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه ، وهو عليه شاق ، له أجران » متفق عليه . (٤١) لفظ الحديث عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : نبي رسول الله ﷺ أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو » متفق عليه .

طلاب السنن أن رجلا من الأشعرية قال له مشافهة على من يقول إن الله تعالى قال : قل هو الله أحد الله الصمد ، ألف لعنة .

قال أبو محمد : بل على من يقول إن الله عز وجل لم يقلها ألف ألف لعنة تترى ، وعلى من ينكر أننا نسمع كلام الله ونقرأ كلام الله ونحفظ كلام الله ، ونكتب كلام الله ألف ألف لعنة تترى من الله عز وجل ، فإن قول هذه الفرقة في هذه المسألة نهاية الكفر بالله تعالى ، ومخالفة للقرآن والنبي ﷺ ، ومخالفة جميع أهل الإسلام قبل حدوث هذه الطائفة الملعونة .

قال أبو محمد : وقالت الأشعرية كلها إن الله تعالى لم يزل قائلا لكل ما خلق أو يخلق في المستأنف كُنْ ، إلا أن الأشياء لم تكن إلا حين كونها ، وهذا تكذيب منهم مكشوف لله عز وجل إذ يقول « إنما أمره أراد شيئا أن يقول له كن فيكون^(٤٢) » فبين الله تعالى أنه لا يقول للشئ كن إلا إذا أراد تكوينه ، وأنه إذا قال له « كُنْ » كان الشئ في الوقت بلا مُهلة ، لأن هذا هو مقتضى الفاء في لغة العرب التي بها نزل القرآن ، فجمعوا إلى تكذيب الله عز وجل في خيره جميعا إيجاب أزلية العالم ، لأن الله تعالى إذا كان لم يزل قائلا لما يكون « كن » فإن التكوين لم يزل وهذه دهرية محضة ، ثم قال السَّمْنَانِي بعد أسطر : لأنه لو وجب وجود ما وجد في الوقت الذي وجد فيه لأجل قول الله تعالى « كن » لوجب أن يوجد لأجل قول غيره له « كن » لأن صفة الاقتضاء لا تختلف في ذلك بين القديم والمحدث .

قال أبو محمد : هذا نص كلام هذا الفاسق الملحد حرفا حرفا ، وهذا كفر محض ، وحماسة لا خفاء بها ، أما الكفر فأبطاله أن وجود الأشياء في الأوقات التي وجدت فيها ، إنما وجدت لأجل قول الله تعالى لها كن ، وإيجابه أن الأشياء لم توجد في أحيان وجودها لقول الله تعالى لها كن . وهذا تكذيب لله تعالى صرف ، وخروج عن إجماع أهل الإسلام ، وكل من يصلى إلى القبلة قبلهم ، ومن الكفر الصريح أيضا في هذا الكلام الملعون قوله : إن صفة الاقتضاء لا تختلف في ذلك بين القديم والمحدث ، فسوى بين الله تعالى وخلقه ، وأما الحماسة فقوله : لو وجدت الأشياء من أجل قول الله تعالى لها « كن » لوجب أن يوجد لأجل قول غيره لها « كن » فيا للمسلمين هل سمع في الحمق والرعونة وقلة الحياء أكثر من قول مَنْ سَوَّى بين قول الله عز وجل (كن) إذا أراد تكوينه وبين قول غيره من الناس (كن) ..؟؟ وهذا أخبث من قول الدهرية ونعوذ بالله من الضلال ، فلولا الخذلان ما انطلق بهذا النوك لسان من يقذف بالحجارة في الشوارع ، وما شبهت هذا الكلام

إلا كلام النذل « أبى هاشم الجبائى » لو لم يجر لنا أن نُسمّى الله عز وجل باسم حتى يأذن الله لنا فى ذلك لوجب أن لا يجوز الله أن يسمى نفسه حتى يأذن له غيره فى ذلك .

قال أبو محمد : وهذه أقوال لو قالها صبيان يسيل مخاطهم ليمس من فلاحهم ، وتالله لقد لعب الشيطان بهم كما شاء فإننا لله وإنا إليه راجعون ، وقالت الأشعرية كلها : إن الله لا يقدر على ظلم أحد ألبتة ، ولا يقدر على الكذب ، ولا على أن يقول المسيح بن الله ، حتى يقول قبل ذلك . وقالت النصارى : وأنه لا يقدر على أن يقول عزيز ابن الله حتى يقول قبل ذلك وقالت اليهود ، وأنه لا يقدر على أن يتخذ هوا ، وأنه لا يقدر على أن يتخذ ولدا ، وأنه لا يقدر ألبتة على إظهار معجزة على يدي كذاب يدعى النبوة ، فإن ادعى الإلهية كان الله تعالى حينئذ قادراً على إظهار المعجزات على يديه ، وأنه تعالى لا يقدر على شيء من المحال ولا على إحالة الأمور عن حقائقها ، ولا على قلب الأجناس عن ماهيتها^(٤٣) وأنه تعالى لا يقدر ألبتة على أن يقسم الجزء الذى لا يتجزأ ، ولا على أن يدعو أحداً إلى غير التوحيد ، هذا نص كلامهم وحقيقة معتقدهم ، فجعلوه تعالى عاجزاً متناهى القوة محدود القدرة ، يقدر مرة ولا يقدر أخرى ، ويقدر على شيء ولا يقدر على آخر ، وهذه صفة النقص ، وهم مع هذا يقولون : إن الساحر يقدر على قلب الأعيان ، وعلى أن يمسح إنساناً فيجعله حماراً على الحقيقة ، وعلى المشى فى الهواء ، وعلى الماء فكان الساحر عندهم أقوى من الله تعالى .

قال أبو محمد : وخشوا مبادرة أهل الإسلام لهم بالاصطلام فجنبوا^(٤٤) أن يصرحوا بأن الله تعالى لا يقدر فقالوا لا يوصف بالقدرة على شيء مما ذكرنا .

قال أبو محمد : ولا راحة لهم فى هذا لأننا نقول لهم : ولم لا نصفه بالقدرة على ذلك ؟ لأنه يقدر على كل ذلك ولأن له قدرة على ذلك ؟ أم لأنه لا يقدر على كل ذلك ، ولا له قدرة على شيء من ذلك ؟ ولابد من أحدهما بضرورة العقل وهنا ضلت حيلهم^(٤٥) الضعيفة . ولابد لهم من القطع بأنه لا يقدر ، وبأنه لا قدرة له على ذلك وإذ قد صرحوا بذلك فبالضرورة بأول العقل ومسموع اللغة كلاهما يوجب أن من لا يقدر على شيء فهو عاجز عنه ، وأن من لا قدرة له على شيء فصفة العجز والضعف لاحقة به ، فلا بد لهم ضرورة من إطلاق اسم العجز على الله تعالى ووصفه بأنه عاجز ، وهذا حقيقة مذهبهم يقينا إلا أنهم يخافون البوار إن أظهروه .

(٤٣) فى (خ) : (غابتها) .

(٤٤) فى (أ) : (غخنسوا) .

(٤٥) فى (أ) : (جلتهم) .

وقال هذا الباقلاني : لا فرق بين النبي والسّاحر الكذاب المنتبىء فيما يأتيان به إلا التحدى فقط ، وهو قول النبي لمن بحضرته : هات من يعمل كعملى ، وهذا إبطال للنبوة مجرد . وقال الباقلاني وابن فورك واتباعهما^(٤٦) من أهل الضلالة والجهالة ليس لله تعالى أسماء ألبتة وإنما له تعالى إسم واحد فقط ليس له إسم غيره ، وأن قول الله تعالى : « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه^(٤٧) » .

إنما أراد أن يقول : لله التسميات الحسنى فذروا الذين يلحدون في تسمياته قالوا : وكذلك قول رسول الله ﷺ « إن لله تسعةً وتسعينَ اسمًا مائةً غير واحد^(٤٨) » . وإنما أراد أن يقول تسعة وتسعين تسمية فقال تسعة وتسعين اسمًا مائةً غير واحد ، وإنما أراد أن يقول تسعة وتسعين تسمية فقال تسعة وتسعين اسمًا .

قال أبو محمد : ما فى البرهان على قلة الحياء وفساد الدين واستسهال الكذب أكثر من هذا « وليت شعرى من أخبرهم عن الله تعالى وعن رسوله ﷺ بهذا الإفك ، ثم ليت شعرى إذ زعموا أن الله تعالى أراد أن يقول له التسميات الحسنى فقال له الأسماء الحسنى ، لأى شىء فعل ذلك اللكنة أم غفلة أم تعمد لإضلال عباده » ؟ ولا سبيل والله إلى رابع ، فاعجبوا لعظيم ما حل بهؤلاء القوم من الدعار والتبار والكذب على الله عز وجل جهاراً وعلى رسول الله ﷺ بلا رقة^(٤٩) ، ونعوذ بالله من الضلال ، مع أن هذا قول ما سبقهم إليه أحد . وقالوا كلهم : إن محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب ، ليس هو رسول الله ﷺ اليوم لكنه كان رسول الله .

قال أبو محمد : فكذبوا القرآن فى قول الله عز وجل « محمد رسول الله » وكذبوا الأذان وكذبوا الإقامة التى افترضها الله تعالى خمس مرات كل يوم وليلة على كل جماعة من المسلمين ، وكذبوا دعوة جميع المسلمين التى اتفقوا على دعاء الكفار إليها ، وعلى أنه لا نجاة من النار إلا بها ، وأكذبوا جميع أعصار المسلمين من الصحابة فمن بعدهم فى إطباق جميعهم ، برهم وفاجرهم على الإعلان بلا إله إلا الله محمد رسول الله ، ووجب على قولهم هذا الملعون أنه يكذب المؤذنون والمقيمون ودعاة الإسلام فى قولهم : محمد رسول الله ، وأن الواجب أن يقولوا : محمد كان رسول الله ، وعلى هذه المسألة قتل الأمير محمود بن سيكتكين^(٥٠) مولى أمير المؤمنين وصاحب خراسان رحمه الله ابن فورك شيخ الأشعرية ، فأحسن الله جزاء محمود على ذلك ولعن ابن فورك وأشياعه وأتباعه .

(٤٦) فى (أ) : (وأشياعهما) .

(٤٧) الأعراف : ١٨٠ .

(٤٨) رواه البخارى فى الدعوات : ٦٩ ، ومسلم فى الذكر : ٥ ، ٦ ، وابن ماجه فى الدعاء : ١٠ .

(٤٩) فى (أ) : (رهبة) .

(٥٠) راجع ترجمته فى الجزء الثانى .

قال أبو محمد : إنما حملهم على هذا الكفر الفاحش قول لهم آخر في نهاية الضلال والانسلاخ من الإسلام ، وهو قولهم إن الأرواح أعراض تفنى ، ولا تبقى وقتين ، لأن^(٥١) روح كل واحد منا الآن هو غير روحه الذى كان له قبل ذلك بطرفة عين ، وأن كل واحد منا يبدل أزيد من ألف ألف روح فى كل ساعة زمانية ، وأن النفس إنما هو هذا الهواء الخارج بالتنفس حاراً بعد دخوله بارداً ، وأن الإنسان إذا مات فنى روحه وبطل ، وأنه ليس لمحمد ولا لأحد من الأنبياء عند الله تعالى روح ثابتة تنعم ، ولا نفس قائمة تكرم ، وهذا خروج عن إجماع أهل^(٥٢) الإسلام ، فما قال بهذا أحد ممن ينتمى إلى الإسلام قبل أبى الهذيل العلاف ، ثم تلاه هؤلاء ، وهذا خلاف مجرد للقرآن وتكذيب لله عز وجل إذ يقول « أخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون^(٥٣) » وإذ يقول عز وجل فى آل فرعون : « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة^(٥٤) » الآية .

وإذ يقول عز وجل « ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون^(٥٥) » وقال عز وجل : « ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون^(٥٦) » ولقوله تعالى : « الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى^(٥٧) » .

وخلاف للسنن الثابتة عن رسول الله ﷺ المنقولة نقل التواتر من رؤيته ﷺ الأنبياء عليهم السلام ليلة أسرى به فى السماء ، وما جرى له مع موسى عليه السلام فى عدد الصلوات المفروضات وأن أرواح الشهداء نسمة تعلق فى ثمار الجنة ، وما يلقي الروح عند خروجه من الفتنة والمساء له إخباره عليه السلام أنه رأى عن يمين آدم نسم بنيه من أهل الجنة وعن يساره نسم بنيه من أهل النار وسائر السنن الماثورة .

قال أبو محمد : ثم خجلوا من هذه العظيمة وتبرأ منهم إبليس الذى أوظفهم^(٥٨) فيها ، فشكوا^(٥٩) فقالوا فى كتبهم فإن لم يكن هذا فإن الروح تنتقل عند خروجه من الجسم إلى جسم آخر . هكذا نص الباقلانى فى أحد كتبه وأظنه الرسالة المعروفة « بالحره » وهذا مذهب التناسخ

(٥١) فى (أ) : (وأن) .

(٥٢) فى (أ) : سقطت كلمة (أهل) .

(٥٣) الأنعام : ٩٣

(٥٤) غافر : ٤٦ . وقد سقطت هذه الآية من (أ) .

(٥٥) البقرة : ١٥٤

(٥٦) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠

(٥٧) الزمر : ٤٢

(٥٨) فى (أ) : (ووظفهم) .

بلا كلفة . وقال السَّمْنَانِي فِي كِتَابِهِ : إِنَّ الْبَاقِلَانِي وَأَصْحَابَهُ قَالُوا ، إِنَّ كُلَّ مَا جَاءَ فِي الْخَبَرِ مِنْ نَقْلِ أَرْوَاحِ الشَّهْدَاءِ إِلَى حَوَاصِلِ طَيْرِ خَضِرٍ وَأَنَّ رُوحَ الْمَيِّتِ تَرُدُّ إِلَيْهِ فِي قَبْرِهِ ، وَمَا جَرَى بِجَرَى ذَلِكَ مِنْ وَصْفِ الرُّوحِ بِالقَرْبِ وَالبَعْدِ وَالحَرَكَةِ وَالانتِقَالِ وَالسُّكُونِ وَالعَذَابِ ، فَكُلُّ ذَلِكَ مَحْمُولٌ عَلَى أَقَلِّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَاءِ الْمَيِّتِ أَوْ الشَّهِيدِ أَوْ الْكَافِرِ ، وَإِعَادَةُ الْحَيَاةِ فِي ذَلِكَ الْجُزْءِ .

قال أبو محمد : وهذا طريق من الهوس جدا ، وتطايب بالدين ، ولقد أخبرني ثقة من أصحابي أنه سمع بعض مقدميهم يقول إن الروح إنما تبقى في عجب الذنب لقول رسول الله ﷺ : كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ فِيهِ يُرَكَّبُ^(٦٠).

قال أبو محمد : وهذا التأويل أقرب إلى الهزل منه إلى أقوال أهل الإسلام ، ونعوذ بالله من الخذلان ، فإنما هذه ستائر دون مذهبهم الخبيث الذي ذكرنا آنفاً . وقالوا كلهم إن النظر في دلائل الإسلام فرض وأنه لا يكون مسلماً حتى ينظر فيها وأن من شروط الناظر فيها أن يكون ولا بد شاكا في الله عز وجل وفي صحة النبوة ، ولا يصح النظر في دلائل النبوة ودلائل التوحيد لمن يعتقد صحتها .

قال أبو محمد : والله ما سمع قط ، بأقبح في الكفر من قول من أوجب الشك في الله تعالى ، وفي صحة النبوة فرضا على كل متعلم ، ولا نجاة له إلا به ولا دين لأحد دونه ، وأن اعتقاد صحة التوحيد لله تعالى ، وصحة النبوة باطل لا يحل ، فحصل من كلامهم أن من لم يشك في الله تعالى ولا في صحة النبوة فهو كافر ، ومن شك فيهما فهو محسن مؤدب ما وجب عليه ، وهذه فضيحة وحماقة اللهم إنا نبرأ إليك من هذا القول ومن كل قائل به ، ثم لم يجدوا في أمد الاستدلال حداً فليت شعري على هذا القول الملعون هو معتقده والداعى إليه كيف يكون حال من قبل وصيتهم هذه التي هي وصية الشيطان الرجيم فيدين^(٦١) بالشك في الله تعالى وفي النبوة ، وامتد به أمد الاستدلال أياما وأشهرا أو^(٦٢) ساعات مات فيها أين مستقره ؟ ومصيره إلى النار والله خالداً مخلداً أبداً ، وبيقين ندرى أن قائل هذه الأقوال مطالب للإسلام كما يُدَّله مرصد لأهله داعية إلى الكفر ، ونعوذ بالله من الضلال .

وقالوا كلهم : إن إطعام رسول الله ﷺ المئين والعشرات من صاع الشعير ، مرة بعد مرة ، وسقيه الألف والألوف من ماءٍ يسير ينبع من بين أصابعه ، وحنين الجذع ، ومجىء الشجرة ، وتكلم الذراع ، وشكوى البعير ، ومجىء الذئب^(٦٣) ، ليس في شيء من ذلك دلالة على صدق رسول

(٥٩) في (أ) : (فسلوا) .

(٦٠) رواه البخاري في التفسير ، ورواه مسلم في الفتن : ١٤١ ، ١٤٣ ، ورواه ابن ماجه في الزهد : ٣٢ .

(٦١) في (أ) : (فنتين) .

(٦٢) في (أ) : (وساعات) .

(٦٣) تحدثنا عن هذه المعجزات تفصيلا في الجزء الأول من هذا الكتاب .

الله ﷺ في نبوته لأنه عليه السلام لم يتحدّ الناس بذلك ولا يكون عندهم آية إلا ما تحدّى به الكفار فقط ، وهذا تكذيب منهم للنبي ﷺ في قوله إذ فعل ذلك أشهد أني رسول الله ، وهذا أيضاً قول افتروه ، خالفوا فيه جميع أهل الإسلام .

وقالوا كلهم : ليس لشيء من الأشياء نصف ، ولا ثلث ، ولا ربع ، ولا سدس ، ولا ثمن ، ولا عُشر ولا بعض ، وأنه لا يجوز أن يقال الفرد عُشر العشرة ولا أنه بعض الخمسة ، وحجتهم في ذلك أنه لو جاز أن يقال ذلك لكان عشراً لنفسه وبعض نفسه .

قال أبو محمد : وهذا جهل شديد لأنه إنما هو بعض من جملة يكون سائرها غيره ، وعُشر جملة يكون سائرها غيره ، ونسوا أنفسهم فقالوا بالجزء الذي لا يتجزأ ، ونسوا إلزام أنفسهم أن يكون جزء لنفسه ، وكل^(٦٤) هذا تكذيب لله عز وجل إذ يقول في القرآن « فلها النصف » « فلأمه الثلث » « فلأمه السدس » « فلکم الربع » « فلهن الثمن^(٦٥) » « بعضهم أولياء بعض^(٦٦) » ، وهذا عن النبي ﷺ كبير مع مخالفتهم في ذلك جميع أهل الأرض مؤمنهم وكافرهم ، ومخالفة كل لغة والمعقول والطبائع .

وقالوا كلهم : من قال إن النار تحرق أو تلفح ، أو أن الأرض تهتز أو تنبت شيئا ، أو أن الخمر تسكر ، أو أن الخبز يشبع ، أو أن الماء يروى أو أن الله تعالى ينبت الزرع والشجر بالماء ، فقد ألد وافترى . وقال الباقلاني في آخر السفر الرابع من كتابه المعروف « بالانتصار في القرآن » : نحن ننكر فعل النار للتسخين والإحراق ، وننكر فعل الثلج للتبريد ، وفعل الطعام والشراب للشبع والرى ، والخمر للاسكار ، كل هذا عندنا باطل محال ننكره أشد الإنكار ، وكذلك فعل الحجر لجذب شيء أو رده أو حبسه أو إطلاقه من حديد أو غيره هذا نص كلامه .

قال أبو محمد : وهذا تكذيب منهم لله عز وجل إذ يقول « تلفح وجوههم النار^(٦٧) » ولقوله تعالى : « ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد^(٦٨) » وقوله تعالى : « أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرد فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم^(٦٩) » الآية . وقوله تعالى : « فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج^(٧٠) » .

(٦٤) في (أ) : سقطت كلمة (كل) .

(٦٥) سورة النساء : (١١ ، ١٢) .

(٦٦) التوبة : ٧١

(٦٧) المؤمنون : ١٠٤

(٦٨) ق : ٩

(٦٩) السجدة : ٢٧

(٧٠) الحج : ٥

وقد صككت بهذا وجه بعض مقدميهم في المناظرة فدهش وبلد ، وهو أيضاً تكذيب لقول رسول الله ﷺ إذ يقول : « كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ » « وَكُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ حَرَامٌ »^(٧١) مع مخالفتهم لكل لغة ولكل ذى حس من مسلم وكافر ومكابرة العيان ، وإبطال المشاهدة ، ثم أطرف شئاً إحتاجهم في هذه الطامة بأن الله عز وجل هو الذى خلق ذلك كله فقلنا لهم : أو ليس فعل كل حى مختار واختياره خلقاً لله تعالى ؟ فلا بد من قولهم نعم . فيقال لهم فمن أين نسبتم الفعل إلى الأحياء وهى خلق الله تعالى ، ومنعتم من نسبة الفعل إلى الجمادات لأنه خلق الله تعالى ولا فرق .. ؟ ولكنهم قوم لا يعقلون .

قال أبو محمد : وسمعت بعض مقدميهم يقول : إن من كان على معاصى خمسة من زنى وسرقة وترك صلاة وتضييع زكاة وغير ذلك ثم تاب عن بعضها دون بعض فإن توبته تلك لا تقبل ، وقد نص السَّمْنَانِي على أن هذا قول الباقلاني وهو قول أبى هاشم الجُبَّائِي ، ثم قال السَّمْنَانِي : هذا قول خارق للإجماع جملة ، وخلاف لدين الأُمَّة . هذا نص قول السَّمْنَانِي في شيخه وشهدوا على أنفسهم وأقبل بعضهم على بعض يتلاومون .

قال أبو محمد : هذا قول مخالف للقرآن والسنة ، لأن الله تعالى يقول « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره »^(٧٢) .

وقال تعالى : « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً »^(٧٣) الآية وقال تعالى : « أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى »^(٧٤) . وبالضرورة يدرى كل ذى مسكة من عقل أن التوبة من الزنا خير كبير ، فهذا الجاهل يقول إنه لا يراه صاحبه ، وأنه عمل ضائع عند الله عز وجل من مسلم مؤمن ، ومعاذ الله من هذا ، وسر هذا القول الملعون وحقيقته التى لا بد لقابله منه أنه لا معنى لمن أصر على الزنا أو شرب الخمر ، فى أن يصلّى ولا فى أن يزكى فقد صار يأمر بترك الصلوات الخمس ، والزكاة ، وصوم رمضان والحج ، فعلى هذا القول وقائله لعائِن الله ترى ما دار الليل والنهار . ونصَّ السَّمْنَانِي عن الباقلاني شيخه أنه كان يقول : إن الله لا يغفر الصغائر باجتناب الكبائر .

قال أبو محمد : وأنا سمعت بعض مقدميهم ينكر أن يكون فى الذنوب صغائر ، وناظرته بقول

(٧١) رواه مسلم فى الأشربة : ٧٣ ، ٧٥ ، ورواه البخارى فى الأدب : ٨٠ ، ورواه أبو داود فى الأشربة : ٥ ، ولفظه عند أبى داود : كل مسكر حمر ، وكل مسكر حرام . وفى حديث آخر له : كل شراب أسكر فهو حرام .
 (٧٢) الزلزلة : ٧ ، ٨
 (٧٣) الأنبياء : ٤٧
 (٧٤) آل عمران : ١٩٥

الله تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم^(٧٥) » وقلت بالضرورة يدري كل ذى فهم أنه لا كبائر إلا بالإضافة إلى ما هو أصغر منها ، وهى السيئات المغفورة باجتناب الكبائر بنص كلام الله تعالى فقولك هذا خلاف للقرآن مجرد فخلط ولجأ إلى الحرد . وهذا منهم تكذيب لله تعالى ورد لحكمه بلا كلفة .

ومن شنعهم الممزوجة بالهوس وصفاقة الوجوه قولهم : إنه لا حرَّ في النار ، ولا في التَّلج برد ، ولا في العسل حلاوة ، ولا في الصبر مرارة وإنما خلق الله تعالى كلَّ ذلك عند اللمس والذوق ، وهذا حمق عظيم^(٧٦) قادهم إليه إنكارهم الطبائع وقد ناظرناهم على ذلك . هذا مع قول شيخهم الباقلاني إن لقشور العنب رائحة ، وللزجاج والحصى طعما ورائحة ، وزادوا حتى بلغوا إلى أن قالوا إن للفلك طعما ورائحة ، فليت شعرى متى ذاقوه أو شموه أو من أخبرهم بهذا .. ؟ وهذا لا يعرفه إلا الله ثم الملائكة الذين هنالك ، ولكن من ذاق طعم الزجاج وشم رائحته فغير منكر أن يدعى مشاهدة الفلك ، ولمسه وشمه وذوقه .

ومن شنعهم قولهم إن من كان الآن على دين الإسلام مخلصا بقلبه ولسانه مجتهدًا في العبادة إلا أن الله عز وجل يعلم أنه لا يموت إلا كافرًا فهو الآن عند الله كافر ، وأن من كان الآن كافرًا يسجد للنار وللصليب ، أو يهوديا أو زنديقا ، مصرحين بتكذيب رسول الله ﷺ إلا أن في علم الله تعالى أنه لا يموت إلا مسلمًا ، فإنه الآن عند الله مسلم .

قال أبو محمد : ما قال هذا مسلم قط قبل هشام الفوطى ، وهذه مكابرة للعيان وتكذيب لله عز وجل مجرد ، كأنهم ما سمعوا قط قول الله تعالى « ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا^(٧٧) » .

فسماهم مؤمنين ثم أخبر تعالى بأنهم كفروا وقوله تعالى : « ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر^(٧٨) » .

فجعل الإسلام دينًا لمن كان عليه إذ كان عليه ، وإن ارتد معه ومات كافرًا ، وقوله تعالى مخاطبًا للمسلمين من أصحاب النبي ﷺ : « ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمنًا تَبْعُونَ عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَعَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ^(٧٩) » ويلزمهم أن الذى يسلم أبوه ولا يسلم هو لأنه كان بالغًا ثم مات أبوه فلم يرثه لكفروه ، ثم أسلم لأن

(٧٥) النساء : ٣١

(٧٦) فى (أ) : (عتيق) .

(٧٧) المناقرن : ٢

(٧٨) البقرة : ٢١٧

(٧٩) النساء : ٩٤

يُفسخوا حكمهم ويورثوه من أبيه ، لأنه عندهم كان إذ مات أبوه مؤمناً عند الله تعالى ، ويلزمهم أن من كان صبيّاً ثم عاش حتى شاخ أنه لم يكن عند الله قط إلا شيخاً ، ولو جمع ما يدخل علمهم لقام منه سفر ضخّم ، وقالوا كلهم إنه ليس على ظهر الأرض يهودى ولا نصرانى يقر بقلبه أن الله تعالى حق .

قال أبو محمد : هذا تكذيب للقرآن على ما بينا قبل ومكابرة للعيان لأننا لا نحصى كم دخل في الإسلام منهم ، وصلح إيمانه وصار عدلاً ، وكلهم لا يختلف في أنه كان قبل إسلامه مقراً بالله عز وجل عالماً به ، كما هو بعد إسلامه لم يزد في توحيده شيء ، فكابروا العيان وكذبوا الكواف بحمق وقلة حياء ، لا نظير له .

وقال الباقلاني في كتابه المعروف « بالانصار في القرآن » : معنى قول الله تعالى : « ولا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ^(٨٠) » وقوله تعالى : « لا يُجِبُّ الْفَسَادَ^(٨١) » إنما معناه لا يحب الفساد لأهل الصلاح ، ولا يرضى لعباده المؤمنين أن يكفروا ، ولم يرد أنه لا يرضاه لأحد من خلقه ولا يحبه لأحد منهم ثم قال وإن كان قد أحب ذلك ورضيه لأهل الكفر والفساد .

قال أبو محمد : وهذا تكذيب لله تعالى مجرد ، ثم أيضاً أخبر بأن الكفار فعلوا من الكفر أمراً رضي به الله تعالى منهم ، وأحبه منهم فكيف يدخل هذا في عقل مسلم مع قوله تعالى : « اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم^(٨٢) » .. ؟ واعجبوا لظلمه جهله إذ لم يفرق بين إرادة الكفر والمشيمة والخلق له وبين الرضى والمحبة . وقال أيضاً فيه إن أقل من سورة من القرآن ليس معجزاً أصلاً ، بل هو مقدور على مثله . وقال أيضاً في السفر الخامس من الديوان المذكور إن قيل كيف تقولون أكان يجوز من الله تعالى أن يؤلف القرآن تأليفاً آخر غير هذا يعجز الخلق عن مقابله ؟ قلنا : نعم هو تعالى قادر على ذلك ، وعلى ما لا غاية له من هذا الباب وعلى أقدار كثيرة وأعداد لا يحصها غيره ، إلا إن كان تأليف الكلام ونظم الألفاظ لابد أن يبلغ إلى غاية وحد لا يحتمل الكلام أكثر منه ، ولا أوسع ولا ييقى وراء تلك الأعداد والأوزان شيء تتناوله القدرة . قال ولنا في هذه المسئلة نظر في تأليف الكلام ونظم الأجسام ، وتصوير الأشخاص ، هل يجب أن يكون لا غاية لها^(٨٣) أو ذات نهاية لا يحتمل المؤلف والمنظوم فوقها ولا ما هو أكثر منها أم لا .. ؟

(٨٠) الزبر : ٧

(٨١) البقرة : ٢٠٥

(٨٢) محمد : ٢٨

(٨٣) في (أ) : سقط قوله (لا غاية لها أو ذات) وهذا السقط محل بالمعنى .

قال أبو محمد : هنا صرح بالشك في قدرة الله تعالى ألها نهاية كما يقول أبو الهذيل أخوه في الضلالة والكفر أم لا نهاية كما يقول أهل الإسلام .. ؟ ونعوذ بالله من الضلال .

قال أبو محمد : ولقد أخبرني بعض من كان يداخلهم ، وكان له فيهم سبب قوى ، وكان من أهل الفهم والذكاء ، وكان يرى في باطن أمره عليهم ، أنهم يقولون إن الله تعالى مذ خلق الأرض فإنه خلق جسما عظيما ، يمسكها عن أن تهوى هابطة ، فلما خلق ذلك الجسم أفناه في الوقت بلا زمان ، وخلق آخر مثله يمسكها أيضا ، فلما خلقه أفناه إثر خلقه بلا زمان أيضا ، وخلق آخر وهكذا أبدا بلا نهاية .

قال لي وحثهم في هذا الوسواس والكذب على الله تعالى ، فيه مما لم يقله أحد قبلهم مما يكذبه الحس والمشاهدة ، أنه لا بد للأرض من جسم ممسك وإلا هوت ، فلو كان ذلك الممسك في^(٨٤) وقتين أو مقدار طرفة عين لسقط هو أيضا معها ، فهو إذا خلق ثم أفنى إثر خلقه ، ولم يقع لأن الجسم عندهم في ابتداء خلقه لا ساكن ولا متحرك .

قال أبو محمد : وهذا احتجاج للحق بالحق ، وما عقل أحد قط جسما لا ساكنا ولا متحركا ، بل الجسم في ابتداء خلق الله تعالى له في مكان محيط به من جهاته ولا شك ، ساكن في مكانه ثم تحرك ، وكأنهم لم يسمعوا لقول الله تعالى : « إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا^(٨٥) » فأخبر تعالى أنه يمسكها كما يشاء دون تكلف [خلق آخر إذ] لم يخبرنا الله تعالى به ولا جعل في العقول دليلا عليه ، ولو أن قائل هذا الحمق وقف على الحق وطالع شيئا من براهين الهيئة ، لخشى مما أتى به من الهوس . ومن شنعهم قول هذا الباقلاني في كتابه المعروف « بالانتصار في القرآن » إن تقسيم آيات القرآن وترتيب مواضع سوره شيء فعله الناس وليس هو من عند الله تعالى ، ولا من أمور رسول الله ﷺ .

قال أبو محمد : قد كذب هذا الجاهل وأفك ، أترأه ما سمع قول الله تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها^(٨٦) » وقول رسول الله ﷺ في آية الكرسي^(٨٧) وآية الكلاله والخبر أنه عليه السلام كان يأمر إذا نزلت الآية أن تجعل في سورة كذا في موضع كذا ، ولو أن الناس رتبوا سورة لما تعدوا أحد وجوه ثلاثة ، إما : ان يرتبوا على الأول فالأول نزولا ، أو الأطول

(٨٤) في (أ) : (يبقى) .

(٨٥) فاطر : ٤١

(٨٦) البقرة : ١٠٦

(٨٧) عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لكل شيء سنام ، وأن سنام القرآن سورة البقرة ، وفيها آية هي سيدة آى القرآن آية الكرسي (أخرجه الترمذى ورقمه ٢٨٨١ في ثواب القرآن ، وإسناده ضعيف ، ولكن شواهد بمعناه يقوى بها .

فما دونه ، أو الأقصر فما فوقه ، فإذا ليس ذلك كذلك فقد صح أنه أمرُ رسول الله ﷺ الذي لا يُعَارَضُ عن الله تعالى ، لا يجوز غير ذلك أصلاً . ومن شنعهم قول الباقلاني في كتابه في مذاهب القرامطة قرب آخر الكتاب في باب ترجمته « ذكر جمل مقالات الدهرية والفلاسفة والثنوية » قال الباقلاني : فأما ما يستحيل بقاءه من أجناس الحوادث وهى الأعراض ، فإنما يجب عدمها في الثاني من حال حدوثها من غير مُعَدِّم ولا شيء يفنيها . هذا نص كلامه . وقال متصلاً بهذا الفصل : وأما نحن فنقول إنها تفنى الجواهر ، تفنى بقطع الأكوان عنها من حيث لا يصح لها وجود لا في مكان ولا فيما يقدر تقدير المكان ، فإذا لم يلحق فيها شيء من الأكوان فعدم ما كان يخلق فيها منها أوجب عدمها . هذا نص كلامه وهذا قول الدهرية نصاً ، إذ قالت بأفعال لا فاعل لها ، وهو يقول بأن^(٨٨) فناء الجواهر والأعراض هو فناء وإعدام لا فاعل لهما ، وأن الله تعالى لم يفن الفانى ونعوذ بالله من هذا الضلال والإلحاد المحض . وقالوا بأجمعهم : ليس لله تعالى على الكفار نعمة دينية أصلاً . وقال الأشعري شيخهم : ولا له عز وجل على الكفار نعمة دينية أصلاً ، وهذا تكذيب منه ومن أتباعه الضلال لله عز وجل إذ يقول : « بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار^(٨٩) » وإذ يقول عز وجل : « يا بني إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين^(٩٠) » . وإنما خاطب تعالى بهذا كفاراً جحدوا نعمة الله تعالى تبكيتاً لهم وأما الدنيوية فكثير قال تعالى : « قتل الإنسان ما أكفره من أى شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره إلى قوله فلينظر الإنسان إلى طعامه^(٩١) » الآية ومثله في القرآن كثير . وقال الباقلاني في كتابه المعروف بالانتصار في القرآن في باب مترجم « باب الدلالة على أن القرآن معجزة للنبي ﷺ » وذكر سؤال الملحدين عن الدليل على صحة ما ادعاه المسلمون من أن القرآن معجز ، فقال الباقلاني : يقال لهم : أما معنى وصف القرآن وغيره من آيات الرسول ﷺ بأنه معجز فإنما معناه أنه لا يقدر العباد عليه ، وإن لم يكونوا عاجزين على الحقيقة ، وإنما صار وصف القرآن وغيره من آيات الرسل عليهم السلام كعصى موسى ، وخروج الناقة من الصخرة ، وإبراء الأكمة والأبرص وإحياء الموتى ، بأنه معجز وإن لم يتعلق به عجز عاجز - على وجه التشبيه^(٩٢) بما يعجز عنه العاجز من الأمور التى يصح عجزهم عنها ، وقدرتهم عليها ، لأنهم لما لم يقدروا على معارضة آيات الرسل عبر عن عدم قدرتهم على ذلك بالعجز عنه تشبيهاً بالمعجوز

(٨٨) سقط الكلام لى (أ) : من قوله (الدهرية إلى بأن فناء الجواهر) .

(٨٩) إبراهيم : ٢٨

(٩٠) البقرة : ٤٧

(٩١) عيسى : ١٧ - ٢٤

(٩٢) فى (أ) : (التسمية) وهو تحريف .

عنه . قال الباقلاني ومما يدل على أن العرب لا يجوز أن تعجز عن مثل القرآن أنه قد صح وثبت أن العجز لا يكون عجزاً إلا عن موجود ، فلو كانوا على هذا الأصل عاجزين عن مثل القرآن وعصا موسى ، وإحياء الموتى ، وخلق الأجسام والأسماع والأبصار ، وكشف البؤس^(١٣) والعاهات لوجب أن يكون ذلك المثل موجوداً فيهم ومنهم كما أنهم لو كانوا قادرين على ذلك لوجب أن يكون ذلك منهم ولمّا لم يكن ذلك كذلك ثبت أنه لا يجوز عجز العباد على الحقيقة عن مثل القرآن مع عدمه ، ومنهم ، وكونه غير موجود لهم ، ولا عن قلب عصا موسى حية ، ولا عن مثل ذلك .

قال أبو محمد : أينتظر كفر بعد هذا الكفر في تصريحه أن العباد والعرب لا يجوز أن يعجزوا عن مثل القرآن ، ولا عن قلب العصا حية ؟! ولا يغتر ضعيف بقوله إنهم غير قادرين على ذلك فإنما هو على قوله المعروف من أن الله لا يقدر على غير ما فعل ، وظهر منه فقط ، ومن عظيم المحال قوله في هذا الفصل : إنه لا يجوز أن يعجز العاجز إلا عن ما يقدر عليه مع أن هذا الكلام منه موجب أنهم إن عجزوا عن مثل القرآن قدروا عليه ، وما يمتري في أنه كان كأيدياً للإسلام ملحداً لا شك فيه فهذه الأقوال لا ينطلق بها لسان مسلم . ومن أعظم البراهين على كفر الباقلاني وكيدته للدين قوله في فصل آخر من الباب المذكور ، في الكتاب المذكور ، إنه لا يجب على من سمع القرآن من محمد بن عبد المطلب أن يبادر إلى القطع على أنه له آية ، وأنه على يده ظهر ، ومن قبّله نجم حتى يسأل أهل النواحي والأطراف ، ونقله الأخبار ويتعرف حال المتكلمين بذلك اللسان في الآفاق ، فإذا علم بعد الثبوت والنظر ، أنه لم يسبقه إلى ذلك أحد لزمه حينئذ اعتقاد نبوته .

قال أبو محمد : وهذا إنسان خاف معاجلة الأمثلة بالرجم ، كما يرمم الكلب إن صرح بأن نبوة محمد ﷺ باطل ، فصرح لهم بما يؤدي إلى ذلك من قرب ، إذ أوجب بأن لا يُقر أحد بنبوة محمد ﷺ بن عبد الله بن عبد المطلب ولا بأنه أتى بالقرآن ، ولا بأنه آية من آياته تدل على صحة نبوته ، إلا حتى يسأل أهل النواحي والأطراف ، وينتظر الأخبار ويتعرف حال المتكلمين بالعربية في الآفاق .

قال أبو محمد : فأحال والله على عمل لا نهاية له ولو عمر الإنسان عمر نوح عليه السلام ، لأن سؤال أهل النواحي والأطراف لا ينقضي في ألف عام ، وانتظار الأخبار ليس له حد ، وليت شعري متى يصل المحدود وطالب المعاش إلى طرف من هذا المجال .. ؟ لأن أهل النواحي هم من بين صدر الصين إلى آخر الأندلس ، إلى بلاد الزنج ، إلى بلاد الصقالبة فما بين ذلك ، فلاح كفر هذا الجاهل الملحد وكيدته للإسلام لكل من له أدنى حس .

قال أبو محمد : مع ضعف كيده في ذلك قال الله تعالى : « إن كيد الشيطان كان ضعيفا^(٩٤) » ويكفى من كل هذرٍ أتى به في هذا الفصل الملعون قائله أن من له علم قوى بالعربية والأخبار يكفيه تيقن عجز العرب عن معارضته ، فمن بعدهم إلى اليوم وأنه من عنده ضرورة لأنه لم ينزل القرآن جملة ، فيمكن فيه الدعوى من أحد وإنما نزل مقطعا في كل قصة تنزل يتنزل فيها قرآن ، وهذه ضرورة موجبة أنه من عنده عليه السلام ظهر بوحى الله تعالى إليه ، وبما فيه من الغيوب التي قد ظهر إنذاره بها ، وأما من لا علم له باللغة والأخبار فيكفيه إخبار من يقع له العلم بخبره ، بأن العرب عجزت عن مثله ، وأنه أتى به مفصلا عند حلول القصص التي أنزل الله تعالى فيها الآية والآيتين ، والكلمة والكلمتين ، من القرآن والسورة ، حتى تم كما هو ، فهذا هو الحق ولا ذلك الإلحاد المحض ، والكلام الغث السخيف .

ومن كفرانهم الصلح قول السمناني إذ نصَّ على أن الباقلاني كان يقول : إن جميع المعاصي كلها لا نجد شيئا منها مما يجب أن يستغفر الله منه جائز وقوعها من النبي ﷺ حاشى الكذب في البلاغ فقط . وقال الباقلاني : إذا نهى النبي ﷺ عن شيء ثم فعله فليس ذلك دليلا على أنه منسوخ ، إذ قد يفعله عاصيا لله عز وجل . قال الباقلاني وليس على أصحابه فرضا أن ينكروا ذلك عليه . قال السمناني في كتاب الإمامة : لولا دلالة العقل على وجوب كون النبي ﷺ معصوما في البلاغ عن الله عز وجل لما وجب كونه معصوما في البلاغ ، كما لا يجب فيما سواه من أفعاله وأقواله . وقال أيضا في مكان آخر منه وكذلك يجوز أن يكفر النبي بعد أداء الرسالة .

قال أبو محمد : بالله الذي لا إله إلا هو ما قال هذا القول ناصرا له ، وداعيا إليه مسلم قط ، وما كان قائله إلا كافرا ملحدا ، فاعلموا أيها الناس أنه قد جوز على النبي ﷺ الكفر والزنا ، واللباطة ، والبغاء ، والسرقه ، وجميع المعاصي فأى كيد للإسلام يا للناس أعظم من هذا .. ؟؟ وأما صاحبه بن فورك فإنه منع من هذا وأنكره ، وأجاز على النبي ﷺ صغار المعاصي كقبيل النساء والتعريض لهن^(٩٥) ، وتفخيذ الصبيان ، ونحو ذلك ، وأما شيخهما بن مجاهد البصرى ليس بالمقرى فإنه منع من كل ذلك وحاشى لله من أن يُجوز من النبي ﷺ ذنبا يعمد لا صغيرا ولا كبيرا ، لقول الله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة^(٩٦) » ومن المحال أن يأمرنا الله تعالى أن نتأسى بعاصي في معصية صغرت أو كبرت ، واعجبوا لاستخفاف هذا الملحد بالدين وبالمسلمين ، إذ يقول هاهنا إنه ليس فرضا على أصحاب النبي ﷺ أن ينكروا عليه عصيان ربه ،

(٩٤) النساء : ٧٦

(٩٥) أى إبداء الرغبة في الزواج منهن لقوله تعالى : « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء : ٢٢٥ البقرة . »

(٩٦) الأحزاب : ٢١

ومخالفة أمره الذى أمرهم به ، وهو يقول فى نصره للقياس إن قياس من قاس من الصحابة وسكوت من سكت منهم عن إنكاره دليل على وجوب الحكم بالقياس ، لأنهم لا يقرون على منكر فما وجب إقرارهم على المنكر من النبى ﷺ حاشى لله من هذا ، وأنكر إقرارهم على القياس لو كان منكرا ، فجمع فى هذا^(٩٧) المناقضة والكذب فى دعوى القياس على الصحابة ، ودعوى معرفة جميعهم بقياس من قاس منهم ودعوى أنهم لم ينكروه ، وهذه صفات الكذابين المتلاعبين بالدين . ومن طوائفهم ما حكاه السمنانى عن الباقلانى أنه قال : واختلفوا فى وجوب كون النبى ﷺ أفضل أهل وقته فى حال الرسالة . وما بعدها ، إلى حيز^(٩٨) موته فأوجب ذلك قائلون وأسقطه آخرون . قال الباقلانى وهذا هو الصحيح وبه نقول .

قال أبو محمد : هذا والله الكفر الذى لا خفاء به إذ جوز أن يكون أحد ممن فى عصر النبى ﷺ فما بعده أفضل من رسول الله ﷺ وما أنكرنا على أحمد بن خابط إلا دون هذا ، إذا قال : إن أبا ذر كان أزهد من النبى ﷺ ؟ هذا مع قول هذا المستخف الباقلانى الذى ذكره عنه السمنانى فى كتابه الكبير فى كتاب الإمامة ، منه أن من شرط الإمام أن يكون الإمام أفضل أهل زمانه .

قال أبو محمد : يا للعبارة بالدين يجوز عند هذا الكافر أن يكون فى الناس غير الرسل أفضل من رسول الله ﷺ ولا يجوز عنده أن يلى الإمامة أحد يوجد فى الناس أحد أفضل منه ! ثم حمقه أيضا فى هذا حمق عتيق ، لأنه تكليف ما لا يطاق ، ولا سبيل إلى القطع بفضل أحد على أحد الا بنص من الله تعالى ، فكيف يحاط بالأفضل من قريش وهم مبثوثون من أقصى السند وكابل ومكران إلى الأشبونة ، إلى سلا فسواحل البحر المحيط ومن سواحل بحر اليمن ، إلى ثغور أرمينية وأذربيجان فما بين ذلك ، اللهم العن من لا يستحى ومن العجب أن هذا النذل الباقلانى قطع بخلاف الإجماع وقد أجاز ما لك من قرأ عند أبى حنيفة فى إجازته القراءة بالفارسية ، وصرح بأن ترتيب الآيات فى القرآن إجماع ، وقد أجاز مالك لمن قرأ عند غروب الشمس وطلوعها فجاءه آية سجدة أن يصل التى قبلها بالتى بعدها ، فمالك عنده مخالف للإجماع ، وقطع بأن الشافعى خالف الإجماع فى قوله بإبطال القياس ، أفلا يستحى هذا الجاهل من أن يصف فى قوله بأن بسم الله الرحمن الرحيم آية من أم القرآن ، وأن داود خالف الإجماع فى قوله بإبطال القياس . أفلا يستحى هذا الجاهل من أن يصف العلماء بصفته مع عظيم جهله بأن عاصمًا وابن كثير

(٩٧) فى (أ) : (بين هذه) .

(٩٨) فى (أ) : (جين) .

وغيرهما من القراء وطائفة من الصحابة تقول بقول الشافعي الذي جعله خلافا للإجماع ، وأنه لم يأت قط عن أحد من الصحابة إيجاب الحكم بالقياس ، من طريق ثبت ، وأنه قد قال بإنكاره ابن مسعود ومسروق والشعبي وغيرهم . ولكن من يضل الله فلا هادي له ، ومن عجائبه قوله : إن العامي إذا نزلت به النازلة ففرضه أن يسأل أئمة أهل بلده ، فإذا أفتاه فهو فرضه فإن نزلت به تلك النازلة ثانية لم يجز له أن يعمل بتلك الفتيا . لكن يسأل ثانية . إما ذلك الفقيه وإما غيره ، ففرضه أن يعمل بالفتيا الثانية ، وهكذا أبدا .

قال أبو محمد : هذا تكليف ما لا يطاق إذ أوجب على كل واحد من العامة أن يسأل أبدا عن كل ما ينوبه في صلاته وصيامه وزكاته ونكاحه وبيوعه ، وتكرار السؤال عن كل ذلك كل يوم بل كل ساعة فهل في الحماقة أكثر من هذا ؟ ونعوذ بالله من الخذلان .

* * *

« ذكر شنع لقوم لا تعرف فرقههم »

قال أبو محمد : ادعت طائفة من الصوفية أن في أولياء الله تعالى من هو أفضل من جميع الأنبياء والرسل ، وقالوا من بلغ الغاية القصوى من الولاية سقطت عنه الشرائع كلها ، من الصلاة والصيام والزكاة وغير ذلك ، وحلت له المحرمات كلها ، من الزنا والخمر وغير ذلك ، واستباحوا بهذا نساء غيرهم ، وقالوا : إننا نرى الله ونكلمه ، وكل ما قذف في نفوسنا فهو حق . ورأيت لرجل منهم يعرف « بابن شمعون » كلاما نصه أن الله تعالى مائة اسم ، وإن الموفى مائة هو ستة وثلاثون حرفا ، ليس منها في حروف الهجاء شيء إلا واحد فقط ، وبذلك الواحد يصل أهل المقامات إلى الحق . وقال أيضا أخبرني بعض من رسم لمجالسة الحق أنه مدَّ رجله يوما فنودي ما هكذا يجالس الملوك ، فلم يمدَّ رجله بعدها ، يعنى أنه كان مديما لمجالسة الله تعالى .

وقال أبو حاضر النصيبي من أهل نصيبين ، وأبو الصَّبَّاح السمرقندي وأصحابهما : إن الخلق لم يزالوا مع الله ، وقال أبو الصَّبَّاح لا تحمل ذبائح أهل الكتاب ، وخطأ فعل أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قتال أهل الردة ، وصوب قول الصحابة الذين رجعوا عنه في تركهم . وقال أبو شعيب القلال : إن ربه جسم في صورة إنسان لحم ودم ، ويفرح ويحزن ويمرض ويفيق . وقال بعض الصوفية : إن ربه يمشي في الأزقة حتى إنه يمشي في صورة مجنون يتبعه الصبيان بالحجارة ، حتى يدموا عقيقه ، فاعلموا رحمكم الله أن هذه كلها كفرات صلع ، وأقوال أقوام يكيدون الإسلام وصدق القائل :

شهدت بأن ابن المعلم هازل بأصحابه والباقلاني أهزل
وما جعل الملعون في ذاك دونه وكلهم في الإفك والكفر منزل
والله ما هم مع المغرورين بهم في قولهم عنهم وحسن الظن بهم ، إلا كما قال الآخر :
وساع مع السلطان يبغي عليهم ومحترس من مثله وهو حارس

* * *

فاعلموا رحكمكم الله أن جميع فرق الضلالة لم يجر الله تعالى قط على أيديهم خيراً ، ولا فتح بهم من بلاد الكفر قرية ولا رفع للإسلام راية ، وما زالوا يسعون في قلب نظام المسلمين ، ويفرقون كلمة المؤمنين ، ويسلّون السيف على أهل الدين ، ويسعون في الأرض مفسدين . أما الخوارج والشيعة : فأمرهم في هذا أشهر من أن يتكلف ذكره ، وما توصلت الباطنية إلى كيد الإسلام وإخراج الضعفاء عنه^(١) إلى الكفر إلا على السنة الشيعية ، وأما المرجئة فكذلك إلا أن الحارث بن سريج خرج بزعمه منكراً للجور ، ثم لحق بالترك فقادهم إلى أرض الإسلام فأنتهب الديار ، وهتك الأستار ، والمعتزلة في سبيل ذلك إلا أنه ابتلى بتقليد بعضهم المعتصم والوائق جهلاً ، وظننا أنهم على شيء ، وكان للمعتصم فتوح محمودة كبابل^(٢) والمازيار وغيرهم فالله الله أيها المسلمون تحفظوا بدينكم ، ونحن نجتمع لكم بعون الله الكلام في ذلك ، الزموا القرآن وسنن رسول الله ﷺ ، وما مضى عليه الصحابة رضی الله عنهم والتابعون وأصحاب الحديث عصراً عصراً ، الذين طلبوا الأثر ، فلزموا الأثر ودعوا كل محدثة فكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار ، وبالله تعالى التوفيق .

تم الكلام في شنع المبدعين من أهل الأهواء والنحل المضلة والحمد لله رب العالمين^(٤) .

(١) في (أ) : سقطت كلمة (ترك) .

(٢) في (أ) : (منه) .

(٣) بابل : بكسر الباء : اسم ناحية منها الكوفة والجلّة ، ينسب إليها السحر ، والخمر ، قال المفسرون في قوله تعالى : « وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت » قيل : بابل العراق ، وقيل بابل دُنبأوتد ، وقال أبو الحسن : بابل الكوفة . وقال أبو معشر : الكلدانيون : هم الذين كانوا ينزلون بابل في الزمن الأول ، ويقال : إن أول من سكنها : نوح عليه السلام ، وهو أول من عمرها ، وكان قد نزلها عقب الطوفان ، فسار هو ومن خرج معه من السفينة إليها لطلب الدف ، فأقاموا بها وتناسلوا فيها ، وابتنوا بها المدائن ، واتصلت مساكنهم بدجلة والفرات إلى أن بلغوا من دجلة إلى أسفل كمنكر ، ومن الفرات إلى ما وراء الكوفة . (معجم البلدان : الجزء الأول بيروت ١٣٨٨ هـ : ص ٣٠٩) .

(٤) في (أ) : سقط الكلام من قوله : (تم الكلام إلى رب العالمين) .

« المعاني التي يسميها أهل الكلام اللطائف والكلام في السحر ، وفي المعجزات التي فيها إحالة الطبايع أيجوز وجودها » لغير الأنبياء صلوات الله عليهم أم لا »

قال أبو محمد : ذهب قوم إلى أن السحر قلب للأعيان ، وإحالة للطبايع وأنهم يُرون أعين الناس ما لا يُرى ، وأجازوا للصالحين على سبيل كرامة الله عز وجل لهم اختراع الأجسام وقلب الأعيان ، وجميع إحالة الطبايع ، وكل معجز للأنبياء عليهم السلام ، ورأيت لمحمد بن الطيب الباقلائي : أن الساحر يمشى على الماء على الحقيقة ، وفي الهواء ، ويقلب الإنسان حماراً على الحقيقة ، وأن كل هذا موجود من الصالحين على سبيل الكرامة ، وأنه لا فرق بين آيات الأنبياء وبين ما يظهر من الإنسان الفاضل ومن الساحر أصلاً إلا بالتحدي ، فإن النبي يتحدى الناس بأن يأتوا بمثل ما جاء هو به ، فلا يقدر أحد على ذلك فقط ، وأن كل ما لم يتحد به النبي الناس فليست آية له ، وقطع بأن الله تعالى لا يقدر على إظهار آية على لسان متنبئ كاذب . وذهب أهل الحق إلى أنه لا يقرب أحد عينا ، ولا يحيل طبيعة إلا الله عز وجل لأنبيائه فقط سواء تحدوا بذلك أو لم يتحدوا ، وكل ذلك آيات لهم عليهم السلام تحدوا بذلك أم لا . والتحدى لا معنى له وأنه لا يمكن وجود شيء من ذلك لا لصالح ، ولا لساحر ، ولا لأحد غير الأنبياء عليهم السلام ، والله تعالى قادر على إظهار الآيات على أيدي الكذابين المدعين للنبوة ، ولكنه تعالى لا يفعل ذلك كما لا يفعل ما لا يفعل ما لا يريد أن يفعله من سائر ما هو قادر عليه .

* * *

قال أبو محمد : وهذا هو الحق الذي لا يجوز غيره ، برهان ذلك قول الله عز وجل :

« وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته^(٢) ». وقال تعالى : « وعلم آدم الأسماء كلها^(٣) ». وقال تعالى : « إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون^(٤) » .

فصح أن كل ما في العالم وبما قد رتبته الله عز وجل الرتب^(٥) التي لا تتبدل ، وضح أن الله عز وجل أوقع كل اسم على مسماه فلا يجوز أن يوقع اسم من تلك الأسماء على غير مسماه الذي أوقعه الله تعالى عليه ، لأنه كان يكون تبديلاً لكلمات الله تعالى التي أبطل عز وجل أن تبدل ، ومنع من أن يكون لها مبد ، ولو جاز أن تحال صفات مسمى منها التي بوجودها فيه استحق وقوع ذلك الإسم عليه لوجب أن يسقط عنه ذلك الإسم الذي أوقعه الله تعالى عليه ، فإذا ذلك كذلك فقد وجب أن كل ما في العالم بما قد رتبته الله تعالى على ما هو عليه من فصوله الذاتية وأنواعه وأجناسه ، فلا يتبدل منه شيء قطعاً إلا حيث قام البرهان على تبدله ، وليس ذلك إلا على أحد وجهين إما استحالة معهودة جارية على رتبة واحدة ، وعلى ما بنى الله تعالى عليه العالم من استحالة المنى حيواناً ، والنوى والبذور وشجرة ونباتاً وسائر الاستحالات المعهودة ، وإما استحالة لم تعهد قط ولا بنى الله تعالى العالم عليها ، وذلك^(٦) قد صح للأنبياء عليهم السلام شواهد لهم على صحة نبوتهم ، وجد^(٧) ذلك بالمشاهدة ممن شهدهم ، ونقل إلى من لم يشاهدهم بالتواتر الموجب للعلم الضروري ، فوجب الإقرار بذلك وبقي ما عدا أمر الأنبياء عليهم السلام على الامتناع فلا يجوز ألبتة وجود ذلك لا من ساحر ولا من صالح بوجه من الوجوه ، لأنه لم يقد برهان بوجود ذلك ولا صح قط به نقل ، وهو ممتنع في العقل كما قدمنا ولو كان ذلك ممكناً لاستوى الممتنع والممكن والواجب ، وبطلت الحقائق كلها ، وأمكن كل ممتنع ومن لحق هاهنا لحق بالسوفسطائية على الحقيقة . ونسأل من جاز ذلك للساحر والفاضل هل يجوز لكل أحد غير هذين أم لا يجوز إلا هذين فقط ؟ فإن قال إن ذلك لا يجوز^(٨) إلا للساحر وللفاضل فقط ، وهذا هو قولهم ، سألناهم عن الفرق بين هذين ، وبين سائر الناس ، ولا سبيل لهم إلى الفرق بين هؤلاء وبين غيرهم إلا بالدعوى التي لا يعجز عنها أحد ، وإن قالوا : إن ذلك جائز أيضاً لغير الساحر والفاضل لحقوا بالسوفسطائية حقاً ولم يثبتوا حقيقة ، وجاز تصديق من يدعى أنه يصعد إلى السماء ، ويرى الملائكة ، وأنه يكلم الطير ويجتني من شجر الخروب التمر والعناب ، وأن رجالاً حملوا وولدوا وسائر

(٢) الأنعام : ١١٥

(٣) البقرة : ٣١

(٤) يس : ٨٢

(٥) في (أ) : (الترتيب) .

(٦) في (أ) : (ولذلك) .

(٧) في (أ) : (وجود) .

(٨) في (أ) : سقطت كلمة (لا يجوز) .

التخليط الذي من صار إليه وجب أن يعامل بما هو أهله إن أمكن أو أن يعرض عنه لجنونه وقلة حياته .

قال أبو محمد : لا فرق بين من ادعى شيئاً مما ذكرنا لفاضل وبين دعوى الرافضة ، ردّ الشمس على عليّ بن أبي طالب مرتين حتى ادعى بعضهم أن حبيب ابن أوس قال :

فَرَدَّتْ عَلَيْنَا الشَّمْسُ وَاللَّيْلُ رَاغِمٌ بِشَمْسٍ لَهُمْ مِنْ جَانِبِ الْخِذْرِ تَطَّلِعُ
فَضَاضُوهَا صَيْغِ الدُّجْنَةِ فَانطَوَى لِبَهْجَتِهَا ثَوْبُ السَّمَاءِ الْمُجَزُّعُ
فَوَاللَّهِ مَا أَدْرَى أَحْسَنَ نَائِمٍ أَلْمَتْ بِنَا أَمْ كَانَ فِي الرِّكْبِ يُوشَعُ؟^(٩)

وكذلك دعوى النصارى لرهبانهم وقدمائهم فإنهم يدعون لهم من قلب الأعيان أضعاف ما يدعيه هؤلاء ، وكذلك دعوى اليهود لأخبارهم ، ورؤوس المثايب عندهم أن رجلاً منهم رحل من بغداد إلى قرطبة في يوم واحد ، وأنه أنبت^(١٠) قرنين في رأس رجل مسلم من بنى الاسكندراني ، كان يسكن بقرطبة عند باب اليهود . وهذا كله باطل موضوع وبنو الاسكندراني كانوا أقواماً أشرافاً معروفين لم يعرف لأحد منهم شيء من هذا ، والحماقة لا حد لها ، وهذا برهان كاف لمن نصح نفسه .

* * *

قال أبو محمد : وأما السحر فإنه ضروب منه ما هو من قبل الكواكب ، كالطابع المنقوش فيه صورة عقرب ، في وقت كون القمر في العقرب فينتفع إمساكه من لدغة العقرب ، ومن هذا الباب كانت الطلسمات ، وليست إحالة طبيعة ولا قلب عين ، ولكنها قوى ركبها الله عز وجل مدافعة لقوى أخرى كدفع الحر للبرد ، ودفع البرد للحر ، وكقتل القمر للدابة الدابرة الدبرة ، إذا

(٩) جاءت هذه الأبيات ضمن قصيدة مدح بها أبو تمام أبا سعيد محمد بن يوسف الثغري ومطلعها :

أما إنّه لولا الخليط المؤدّع ورثع عفا منه مصيف ومرثع
لرُدّت على أعقابها أرهجيّة من الشوق وادبها من الهَمِّ مُترع

وقد جاءت الأبيات محرفة في الأصول وفي (أ) .

نضا : أى نزع . الدُّجْنَةُ : ظلمة الليل ، أرد أن الشمس إذا طلعت غاب لون السماء الذي يظهر بالليل ، وجعله مجزّعا لأجل النجوم ، والتجزيع في الشيء أن يكون فيه لوان مختلفان .

والبيت الثالث محمول على ما يحكيه أهل الكتاب أن الشمس ردت لبوشع بن نون ، وقد روى أن أبا تمام غير هذا البيت لما سمع أن الشيعة تزعم أن عليّ بن أبي طالب ردت له الشمس فقال :

« فوالله ما أدرى عليّ بدالنا » يهد أعلى فحذف همزة الاستفهام

(راجع ديوان أبي تمام بشرح الخطيب التبريزي : ٣١٩/٢ ط دار المعارف مصر - الثانية) .

(١٠) في (أ) : (أثبت) .

لاقى الدبرة ضوءه إذا كانت دبرتها مكشوفة للقمر ، ولا يمكن دفع الطلسمات لأننا قد شاهدنا آنفاً^(١١) آثارها ظاهرة إلى الآن من قرى لا تدخلها جرادة ولا يقع فيها برد وكسرتسطه التى لا يدخلها جيش إلا أن يدخلها كرها ، وغير ذلك كثير جداً لا ينكره إلا معاند ، وهى أعمال قد ذهب من كان يحسنها جملة ، وانقطع من العالم ، ولم يبق إلا آثار صناعاتهم فقط ، ومن هذا الباب كان ما تذكره الأوائى فى كتبهم فى الموسيقى ، وأنه كان يؤلف به بين الطبائع ، وينافر به أيضاً بينها ، ونوع آخر من السحر يكون بالترقى وهو كلام مجمع من حروف مقطعة فى طوابع معروفة أيضاً ، فيحدث لذلك التركيب قوة تستثار بها الطبائع وتدافع قوى أخرى وقد شاهدنا واختبرنا^(١٢) من كان يرقى الدمى الحاد القوى الظهور فى أول ظهوره فيبسى بدأ من يومه ذلك بالذبول ويتم يئسه فى اليوم الثالث ، ويقلع كما تُقلع قشرة القرحة ، إذا تم يئسها ، جربنا من ذلك ما لا نحصىه ، وكانت هذه المرأة ترقى أحد دميلىن قد دفعا على إنسان واحد ولا ترقى الثانى فيبسى الذى رقت ويتم ظهور الذى لم ترق ، ويلقى حامله منه الأذى الشديد ، وشاهدنا من كان يرقى الورم المعروف بالخنازير فيندمل ما يفتح منها ويذبل ما لم يفتح ويبرأ كل ذلك البرء التام ، كان لا يزال يفعل ذلك فى الناس والدواب ، ومثل هذا كثير جداً ، وقد أخبرنا من خبره عندنا كمشاهدتنا لثقتة وتجربتنا لصدقه وفضله ، أنه شاهد ما لا يحصى ، نساء يتكلمن على الذين يمحضون الزبد من اللبن ، بكلام فلا يخرج من ذلك اللبن زبد ولا فرق بين هذين الوجهين وبين ملاقاته فضلة الصفراء بالسقمونيا ، وملاقاته ضعف القلب بالكندر ، وكل هذه المعانى جارية على رتبة واحدة ، من طلب علم كل ذلك أدركه ، ومنه ما يكون بالخاصة كالحجر الجاذب للحديد ، وما أشبه ذلك ومنه ما يكون لطف يد كحيل أبى العجائب ، التى شاهدناها الناس ، وهى أعمال لطيفة لا تحيل طبعاً أصلاً .

* * *

قال أبو محمد : وكل هذه الوجوه التى ذكرنا ليست من باب معجزات الأنبياء عليهم السلام ، ولا من باب ما يدعيه أهل الكذب للسحرة وللصالحين لأن معجزات الأنبياء خارجة عن الرتب ، وعن طبائع كل ما فى العالم ، وعن بنية العالم ، لا يجرى شىء من ذلك على قانون ، ولا على سنن معلوم ، لكن قلب عين وإحالة صفات ذاتية كشق القمر ، وخلق البحر ، واختراع

(١١) فى (أ) : (أنفسنا) .

(١٢) فى (أ) : (وجربنا) .

طعام وماء ، وقلب العصا حية ، وإحياء ميت قد أرم ، وإخراج ناقة من صخرة ، ومنع الناس من أن يتكلموا بكلام مذكور ومن أن يأتوا بمثله ، وما أشبه هذا من إحالة الصفات الذاتية ، التي بوجودها تستحق الأسماء ، ومنها تقوم الحدود وهذا بعينه هو الذى يدعيه المبطلون للساحر وللفاضل .

قال أبو محمد : وإنما يلوح الفرق جدا بين هذين السبيلين^(١٣) لأهل العلم بمحدود الأسماء والمسميات ، وبطبائع العالم وانقسامه من مبدئه من أجناس أجناسه إلى أنواعه إلى أشخاصه وما هو من أعراضه ذاتي ، وما هو منها غيري وما تسرع الاستحالة والزوال من غيري منها وما يبطيء زواله منها ، وما يثبت منها ثبات الذاتى ، وإن لم يكن ذاتياً والفرق بين البرهان وبين ما يظن أنه برهان وليس برهاناً . والحمد لله على ما وهب وأنعم به علينا لا إله إلا هو .

حدثنا محمد بن سعيد بن نبات ، حدثنا أحمد بن عبد البصير ، قال ، ثنا قاسم بن أصبغ ، ثنا محمد بن عبد السلام الحشنى ، ثنا محمد ابن المثنى ، ثنا عبد الرحمن بن مهدي ، ثنا سفيان الثوري عن أبى إسحق الشيبانى ، عن بشير بن عمرو قال : ذكر الغيلان عند عمر بن الخطاب فقالوا إنهم يتحولون فقال عمر : إنه ليس أحد يتحول عن خلقه الذى خلق له لكن لهم سحرة كسحرتكم فإذا خشيتم شيئاً من ذلك فاذنوا . فهذا عمر رضى الله عنه يبطل إحالة الطبائع ، ويقول : إن السحر ليس فيه إحالة طبع^(١٤) ، وهذا نص قولنا . والحمد لله رب العالمين كثيرا . وقد نص الله عز وجل على ما قلنا فقال تعالى : « فإذا جابههم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى^(١٥) » .

فأخبر تعالى أن عمل أولئك السحرة إنما كان تخيلاً لا حقيقة له . وقال تعالى : « إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى^(١٦) » .

فأخبر تعالى أنه كيد لا حقيقة له ، فإن قيل قد قال عز وجل : « سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاؤوا بسحر عظيم^(١٧) » .

قلنا نعم إنها حيل عظيمة وإثم عظيم ، إذ قصدوا بها معارضة معجزات رسول الله ﷺ وأنهم كادوا عيون الناس إذ أوهموهم أن تلك الحبال والعصى تسعى ، واتفقت الآيات كلها والحمد لله رب العالمين وكان الذى قدر من لا يدري حيلهم من أنها تسعى ظنا أصله اليقين وذلك لأنهم

(١٣) فى (أ) : (السبين) .

(١٤) فى (أ) : سقط الكلام من قوله (ويقول إلى طبع) .

(١٥) طه : ٦٦

(١٦) طه : ٦٩

(١٧) الأعراف : ١١٦

رأوا صفات حيّات رُقُط طوال تضطرب ، فسارعوا إلى الظن ، وقدرُوا أنها ذات حيات ، ولو أنعموا النظر وفتشوها لوقفوا على الحيلة فيها ، وأنها ملئت زئبقاً ولد فيها تلك الحركات ، كما يفعل العجائبي الذي يضرب بسكينه في جسم إنسان ، فيظن من رآه ممن لا يدري حيله أن السكين غاصت في جسم المضروب ، وليس كذلك بل كان نصاب السكين مثقوباً فقط ، فغاصت السكين في النصاب ، وكادخاله خيطاً في حلقة خاتم ، ثم يمسك إنسان غير متهم طرفي الخيط بيديه ، ثم يأخذ العجائبي الخاتم الذي فيه الخيط بفيه ، وفي ذلك المقام أدخله تحت يده وكان في فيه خاتم آخر يرى من حضر حلقة الخاتم الذي في فيه يوههم أنه قد أخرجه من الخيط ، ثم يرد فمه إلى الخيط ويرفع يديه وفيه فينظر الخاتم الذي كان فيه الخيط ، وكذلك سائر حيلهم . وقد وقفنا على جميعها فهذا هو معنى قوله تعالى : « سحرُوا أعين الناس واسترهبوهم » .

أى أنهم أوهموا الناس فيما رأوه ظنونا متوهمة لا حقيقة لها ، ولو فتشوها للاح لهم الحق وكذلك قول الله عز وجل : « فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه^(١٨) » فهذا أمره ممكن يفعله النمام وكذلك ما روى عن أن رسول الله ﷺ سحره لبيد بن الأعصم ، فولد ذلك عليه مرضاً حتى كان يظن أنه فعل الشيء وهو لم يفعله ، فليس في هذا أيضاً إحالة طبيعة ، ولا قلب عين ، وإنما هو تأثير بقوة لتلك الصناعة ، كما قلنا في الطلسمات والرق ، ولا فرق ونحن نجد الإنسان يُسبُّ أو يقابل بحركة يغضب منها ، فيستحيل من الحلم إلى الطيش وعن السكون إلى الحركة والتزق حتى يقارب حال المجانين ، وربما أمرضه ذلك وقد قال عليه السلام : « إنَّ مِنَ الْبَيَّانِ لِسِحْرًا^(١٩) » لأن من البيان ما يؤثر في النفس فيثيرها أو يسكنها عن ثوراتها ، ويُحيلها عن عزماتها ، وعلى هذا المعنى استعملت الشعراء ذكر سحر العيون ، لاستمالتها للنفوس فقط .

* * *

قال أبو محمد : ويقال لمن قال إن السحر يحيل الأعيان ويقلب الطبائع أخبرونا إذا جاز هذا فأى فرق بين النبي والساحر ؟ ولعل جميع الأنبياء كانوا سحرة ، كما قال فرعون عن موسى عليه السلام « إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ^(٢٠) » « وَإِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُومٌ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا^(٢١) » . وإذا جاز أن يقلب سحرة موسى عليه السلام عصيهم وحبالهم حيات ،

(١٨) البقرة : ١٠٢

(١٩) هذا حديث حسن صحيح ولفظه عن ابن عمر أن رجلين قد ما في زمان رسول الله ﷺ فخطبا فعجب الناس من كلامهما فالتفت إلينا رسول الله ﷺ فقال : ه إن من البيان سحراً أو إن بعض البيان سحراً ه (سنن الترمذى - كتاب البر والصلة : ٢٣٠/٦) .

(٢٠) طه : ٧١

(٢١) الأعراف : ١٢٣

وقلب موسى عليه السلام عصاه حبة ، وكان كلا الأمرين حقيقة ، فقد صدق فرعون بلا شك ، في أنه ساحر مثلهم ، إلا أنه أعلم به منهم فقط ، وحاشا لله من هذا بل ما كان فعل السحرة إلا من حيل أبى العجائب فقط . فإن لجئوا إلى ما ذكره الباقلاني من التحدي قيل لهم : هذا باطل من وجوه : أحدها أن اشتراط التحدي في كون آية النبي آية دعوى كاذبة سخيفة لا دليل على صحتها ، لا من قرآن ولا من سنة صحيحة ولا سقيمة ، ولا من إجماع ولا من قول صاحب ، ولا من حجة عقل ولا قال بهذا أحد قط ، قول هذه الفرقة الضعيفة ، وما كان هكذا فهو في غاية السقوط والهجنة . قال الله عز وجل : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين^(٢٢) » .

فوجب ضرورة أن من لا برهان له على صحة قوله فهو كاذب فيها غير صادق . وثانيها : أنه لو كان ما قالوا : لسقطت أكثر آيات رسول الله ﷺ : كنبعان الماء من بين أصابعه ، وإطعامه المئين والعشرات من صاع شعير ، وعناق ، ومرة أخرى من كسر ملفوفة في خمار ، وكتفله في العين فجاشت بماء غزير إلى اليوم ، وحنين الجذع ، وتكلم الذراع وشكوى البعير والذئب ، والإخبار بالغيوب ، وتمر جابر ، وسائر معجزاته العظام لأنه عليه السلام لم يتحدّ بذلك كله أحدًا ولا عمله إلا بحضرة أهل اليقين من أصحابه ، رضی الله عنهم ، ولم يبق له آية حاشى القرآن ، ودعاء اليهود إلى تمنى الموت ، وشق القمر فقط ، وكفى نحسًا بقول أدى إلى مثل هذا ، فإن ادّعوا أنه عليه السلام تحدّى بها من حضر وغاب كذبوا واخترعوا هذه الدعوى لأنه لم يأت في شيء من تلك الأخبار أنه تحدّى بها أحدًا ، وإن تبادوا على أن كل هذه ليست معجزات ولا آيات أكذبهم رسول الله ﷺ بقوله إذ فعل بعض^(٢٣) ذلك أشهد أنى رسول الله .

والثالث وهو البرهان الدامغ قول الله تعالى : وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ، قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون^(٢٤) . وقوله : « وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون^(٢٥) » .

فسمى الله تعالى تلك المعجزات المطلوبة من الأنبياء عليهم السلام آيات ، ولم يشترط عز وجل في ذلك تحديا من غيره ، فصح أن اشتراط التحدي باطل محض ، وصح أنها إذا ظهرت فهي آية كان هنالك تحدّ أو لم يكن ، وقد صح إجماع الأمة المتيقن على أن الآيات لا يأتي بها ساحر ، ولا غير نبي ، فصح أن المعجزات إذ هي آيات لا تكون لساحر ولا لأحد ليس نبيا .

(٢٢) النمل : ٦٤

(٢٣) في (أ) : سقطت (بعض) .

(٢٤) الأنعام : ١٠٩

(٢٥) الإسراء : ٥٩

والرابع أنه لو صح حكم التحدى لكان حجة عليه ، لأن التحدى عندهم يوجب أن لا يقدر على شيء مثل ذلك أحد ، إذ لو أمكن أن يوجد مثل ذلك من أحد لكان قد بطل تحديه وقيل له قد وجد من يعمل مثل عملك ، هذا ، إما صالح وإما ساحر .

والخامس : أنه لو كان ما قالوا ، وجاز ظهور معجزة من ساحر لا يتحدى بها ، أو فاضل لا يتحدى بها ، لأمكن أن يتحدى لهما بها بعد موتهما ، من ضل فيهما كما فعلت الغلاة بعلي رضي الله عنه فعلى كل حال قوهم ساقط والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : وأما من ادعى أنه يشبه الساحر على العيون فيريهم ما لا ترى فإن هذه الطائفة لم تكتف بالكفر بإبطال النبوات ، إذ لعل ما أتى به النبي كان تشبيها على العيون لا حقيقة له حتى رامت إبطال الحقائق كلها ، أو لها عن آخرها ، ولحقت بالسوفسطائية لحاقا صحيحا بلا تكلف ، ويقال لهم إذا جاز أن يشبه على العيون حتى يريها^(٢٦) المشبه عليها ما لا حقيقة له وما لا تراه ، فما يدريكم لعلكم كلكم الآن مشبه عليكم^(٢٧) ، ولعل بعض السحرة قد شبه عليكم فأراكم أنكم تتوضؤون وتصلون ، وأنتم لا تفعلون شيئا من ذلك ، ولعلكم تظنون أنكم تزوجتم وإنما في بيوتكم ضأن ومعز وبقر ، ولعلكم الآن على ظهر البحر ، ولعل ما تعتقدون من الدين تشبيه عليكم ، وهذا كله لا مخلص لهم منه ، وقد عاب الله عز وجل من ذهب إلى هذا فقال : « ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون^(٢٨) » فلو جاز أن يكون للسحر حقيقة تشبه ما يأتي به الأنبياء عليهم السلام ، وأمكن أن يشبه على البصر ما ذمهم الله تعالى إن قالوا شيئا يمكن كونه ، لكنهم لما قالوا ما لا يمكن ألبتة وتعلقوا بذلك في دفع الحقائق ، عابهم الله تعالى بذلك وأنكر عليهم .

قال أبو محمد : وليس غلط الحواس في بعض الأوقات من باب التشبيه عليها في شيء ، لأن أحدنا قد يرى شخصا على بعد لا يشك فيه إلا أنه تنازع^(٢٩) فقطع أنه إنسان ، أو أنه فلان فقطع بظنه ولو أنه لم يعمل ظنه ولا قطع به لكان باقيا على ما أدرك من الحقيقة ، وهكذا في كل ما حكم فيه المرء بظنه ، وأما ذو الآفة كمن فيه ابتداء نزول الماء فيرى خيالات لا حقيقة لها ، فهو أيضا كما ذكرنا دائما^(٣٠) وإنما الماء المطلق على حدقته يوهمه أنه رأى شيئا وقطع بذلك ، فإذا ثبت في كل ذلك لاح له الحق من الظن ، وكذلك من فسد مكان التخيل من دماغه ، فإن نفسه تظن

(٢٦) في (أ) : (يرى) .

(٢٧) في (أ) : (على عيونكم) .

(٢٨) الحجر : ١٥

(٢٩) في (أ) : (شارع) .

(٣٠) في (أ) : (سقطت : دائما) .

ما تنوهمه فتقطع به ، ولو قوى تمييزها لفرقت بين الحق والباطل ، وهكذا القول في إدراك السمع والذوق وهذا كله يجري على رتب مختلفة ممن^(٣١) أعمل ظنه ، وعلى رتب غير مختلفة في حمل هذه الآفات ، بل هي ثابتة عند أهل التحقيق والمعرفة ، معروفة العلاج حتى يعود منها إلى صلاحه ما لم يستحكم فساده ، فلا^(٣٢) يظن ظان أنه يمكن أن نكون في مثل حال هؤلاء إذ لو كان هذا لم نعرف شيئاً من العلوم على رتبه وأحكامه الجارية على سنن واحد . وبالله تعالى التوفيق . ثم نسألهم بأى شيء تعرفون أنه لم يُشبهه على عيونكم ؟ فقد عرفناكم نحن بماذا نعرف أن حواسنا سليمة مادامت سليمة ، وأن عقولنا سالمة مادامت سالمة ، وبماذا نعرف الحواس المدخولة والعقول المدخولة ، وغير المدخولة ؟ وهو جرى^(٣٣) ما أدرك بالحواس السليمة والعقول السليمة ، على رتب محدودة معلومة لا تتبدل عن حدودها أبداً ، وجرى ما أدرك بالحواس الفاسدة والعقول المدخولة على غير رتب محدودة فإنهم لا يقدرّون على فرق أصلاً ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وكذلك ما ذكر عن نبيّا من قلب عين أو إحالة طبيعة فهو كذب إلا ما وجد من ذلك في عصر نبي فإنه آية لذلك النبي ، وذلك الذي ظهرت عليه آية بمنزلة الجذع الذي ظهر فيه الحنين ، والذراع الذي ظهر فيه النطق ، والعصا التي ظهرت فيها الحياة ، وسواء كان الذي ظهرت فيه الآية صالحاً أو فاسقاً ، وذلك كنعو النور الذي ظهر في سوط عمرو^(٣٤) ابن حممة الدوسي وبرهان ذلك أنه لم يظهر بعد موت النبي ﷺ .

قال أبو محمد : فإن قيل إذا أجزتم أن تظهر المعجزة في غير نبي لكن في عصر نبي لتكون آية لذلك النبي ، فهلا أجزتموه كذلك بعد موت النبي ﷺ لتكون آية له أيضاً ، ولا فرق بين الأمرين ؟ قلنا : إنما أجزنا ذلك في الجماد وسائر الحيوان ، وفيمن شاء الله إظهار ذلك فيه من الناس لا يخصّ بذلك فاضل لفضله ، ولا يمنع ذلك في فاسق لفسقه ، أو كافر ، وإنما ننكر على من خص بذلك الفاضل فجعلها كرامة له ، فلو جاز ذلك بعد موت النبي ﷺ لأشكّل الأمر ، ولم نكن في أمن من دعوى من ادّعى أنها آية لذلك الفاضل أو لذلك الفاسق ، أو لإنسان من الناس يدعيها آية له ، ولو كان ذلك لكان إشكالا في الدين وتلبيسا من الله تعالى على جميع عباده ، أو لهم عن آخرهم ، وهذا خلاف وعد الله تعالى لنا وإخباره بأنه قد بين علينا الرشد من الغي ، وليس كذلك ما كان في عصر النبي ﷺ لأنه لا يكون إلا من قبل النبي ﷺ وإخباره وإنذاره ، فبدت بذلك أنها له لا للذي ظهرت منه ، وهذا في غاية البيان والحمد لله رب العالمين .

(٣١) في (أ) : (بمن) .

(٣٢) في (أ) : (ولا) .

(٣٣) في (أ) : (وإجراء) .

(٣٤) راجع ص ٢٠٠ من الجزء الثاني .

قال أبو محمد : وأما الذي روى في الثلاثة أصحاب الغار ، وانفراج الصخرة ثلثا ثلثا عندما ذكروا من أعمالهم فلا تعلق لهم به ، لأن تكسير الصخرة ممكن في كل وقت ، ولكل أحد بلا إعجاز وما كان هكذا فجائز وجوده^(٣٥) بالدعاء وبغير الدعاء ، لكن وقع وفاقا لتنبيه كمن دعا في موت عدوه ، أو تفرج غمه أو بلوغ أمنيته في دنياه ، ولقد حدثني « حكم بن منذر بن سعيد ، أن أباه رحمه الله كان في جماعة في سفر في صحراء فعطشوا وأيقنوا بالهلكة ، ونزلوا في ظل جبل ينتظرون الموت . قال فأسندت رأسي إلى حجر ناتيء فتأذيت به فقعلته فاندفع الماء العذب من تحته ، فشرينا وتزودنا ، ومثل هذا كثير مما يفرج ، وحتى لو كانت معجزة لوجب بلا شك أن يكونوا أنبياء أو لنبي ممن في زمن نبي ، ولا بد مما قدمناه .

قال أبو محمد : ولا عجب أعجب من قول من يجيز قلب الأعيان للساحر ، وهو عندهم فاسق أو كافر ، ويميز مثل ذلك للصالح وللنبي ، فقد جاز عندهم قلب الأعيان للنبي ، وللصالح ، وللفاسق ، وللكافر ، فوجب أن قلب الأعيان جائز من كل أحد وتباً لقول أدى إلى مثل هذا ، وهم يجيزون للمغيرة بن سعيد ، وبيان ومنصور الكسف قلب الأعيان ، على سبيل السحر ، وقد جاء بعدهم من يدعى لهم النبوة بها ، فاستوى عند هؤلاء المخدولين النبي والساحر ، نعوذ بالله من الضلال المبين .

* * *

قال أبو محمد : فإن اعتراضوا بقول الله تعالى : « ادعوني أستجب لكم^(٣٦) » ويقوله تعالى : « أجييب دعوة الداعي إذا دعان^(٣٧) » . فهذا حق وإنما هو بلا شك في الممكنات التي علم الله تعالى أنها تكون لا فيما علم الله تعالى أنه لا يكون ، ولا في المحال ونسألهم عن دعا إلى الله تعالى في أن يجعله نبيا أو في أن ينسخ دين الإسلام ، أو بأن يعجل^(٣٨) القيامة قبل وقتها ، أو أن يمسخ الناس كلهم قردة أو بأن يجعل له عينا ثالثة ، أو بأن يدخل الكفار الجنة والمؤمنين النار ، أو ما أشبه هذا ، فإن أجازوا كل هذا كفروا ، ولحقوا مع كفرهم بالمجانين ، وإن منعوا من كل هذا تركوا استدلالهم بالآيات المذكورة ، وصحح أن الإجابة إنما تكون في خاص من الدعاء لا في العموم وبالله تعالى التوفيق .

(٣٥) في (أ) : (وقوعه) .

(٣٦) غافر : ٦٠

(٣٧) البقرة : ١٨٦

(٣٨) في (أ) : (يجعل) .

قال أبو محمد : وصح أن رسول الله ﷺ قال لأسامة وخالد : هلا شقت على قلبه لتعلم أقالها متعوذاً أم لا (٣٩).

قال أبو محمد : فلو جاز ظهور المعجزة على غير نبي على سبيل الكرامة ، لوجب القطع على ما في قلبه وأنه ولي الله تعالى ، وهذا لا يعلم من أحد بعد الصحابة رضی الله عنهم الذين ورد فيهم النص .

وأما قول الباقلاني إن الله تعالى لا يقدر على إظهار آية على يد كذاب ، فهو داخل في جملة تعجيزه الباري تعالى ، وهو أيضاً تعجيز سخيف داخل في جملة المحال ، ذلك أنه جعل الله تعالى قادراً على إظهار الآيات على كل ساحر ، فإن علم أنه يقول إنه نبي لم يقدر على أن يظهرها عليه ، وهذا قول في غاية الفساد ، لأن من قدر على شيء لم يجز أن يبطل قوته عليه ، علمه بأن ذلك الذي يظهر فيه الفعل يقول أنا نبي ، ولا يتوهم هذا ولا يتشكل في العقل ولا يمكن ألبتة ، وإنما هم قوم أهملوا حكم الله تعالى عليهم ، وأطلقوا حكمهم عليه تعالى ، وما في الكفر أقبح من هذا ولا أطم ولا أبرد .

قال أبو محمد : ورأيت للباقلاني في فصل من كلامه أن الناس ليسوا عاجزين عن مثل القرآن ولا قادرين عليه ، ولا هم عاجزون عن الصعود إلى السماء ، ولا عن إحياء الموتى ، ولا عن خلق الأجسام ولا اختراعها ولا قادرين على ذلك . هذا نص كلامه دون تأويل منا عليه ثم قال إن القدرة لا تقع إلا حيث يقع العجز .

قال أبو محمد : وكل هذا هوس لا يأتي به إلا (٤٠) الممرور ، وأطم من ذلك احتجاجه بأن العجز لا يقع إلا حيث تقع القدرة ، ولا ندرى في أن لغة وجدوا هذا الكذب أم في أي عقل وجدوا هذا السخف ، وما شك ذو علم باللغة من العامة والخاصة في بطلان قوله ، وفي أن العجز ضد القدرة ، وأن ما قدر الإنسان عليه ، فلم يعجز عنه في حين قدرته عليه وأن ما عجز عنه فلم يقدر عليه في حين عجزه عنه ، وأن نفى القدرة إثبات للعجز وأن نفى العجز إثبات للقدرة ، ما يجهل هذا عامي أصلاً ، وهو أيضاً معروف بأول العقل . والعجب أن يأتي بمثل هذه الدعاوى

(٣٩) رواه مسلم ، وأبو داود ، وابن ماجه ، ولفظه عند مسلم عن أسامة بن زيد رضی الله عنهما قال : بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فصحبتنا الخروقات من جهينة ، فأدرت رجلاً فقال : لا إله إلا الله فطعنته فوق في نفسي من ذلك فذكرته للنبي - ﷺ فقام رسول الله ﷺ قال : لا إله إلا الله . وقتلته ؟ قال : قلت يا رسول الله : إنما قالها خوفاً من السلاح ! قال : أفلا شقت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا ؟ فما زال يكررها عليّ حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ ، قال فقال سعد : وأنا والله لا أقتل مسلماً حتى يقتله ذو البطين - يعني - أسامة ، قال : قال رجل : ألم يقل الله تعالى : (وقتلهم حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله) ؟ فقال سعد : قد قاتلنا حتى لا تكون فتنة ، وأنت وأصحابك تهيدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة . (كتاب الإيمان - ٧/١) .

(٤٠) في (أ) : سقطت (إلا) .

السخيفة دون دليل أصلا ، لكن حماقات وضلالات يطلقها هذا الجاهل ، وأمثاله من الفساق في دين الله تعالى فيتلقفها عنهم من أضله الله تعالى ، ونعوذ بالله من الخذلان . وقد قال الله تعالى : « واعلموا أنكم غير معجزي الله^(٤١) » .

فاقتضى هذا أنهم مقدور عليهم لله تعالى . وقال تعالى : « فليس بمعجز في الأرض^(٤٢) » .

فوجب أنه مقدور عليه . وقال تعالى : « والله على كل شيء قدير^(٤٣) » فصح أنه غير عاجز وبالله تعالى التوفيق .

* * *

(٤١) التوبة : ٢

(٤٢) الأحقاف : ٣٢

(٤٣) البقرة : ٢٨٤

« الكلام في الجن ووسوسة الشيطان وفعله في المصروع »

قال أبو محمد : لم ندرك بالحواس ولا علمنا وجوب كونهم ولا وجوب امتناع كونهم في العالم أيضاً بضرورة العقل لكن علمنا بضرورة العقل إمكان كونهم ، لأن قدرة الله تعالى لا نهاية لها وهو عز وجل يخلق ما يشاء ، ولا فرق بين أن يخلق خلقاً عنصراً من التراب والماء ، فيسكنهم الأرض والهواء والماء ، وبين أن يخلق خلقاً عنصراً من النار والهواء ، فيسكنهم الهواء والنار والأرض ، بل كل ذلك سواء ممكن في قدرته ، لكن لما أخبرت الرسل الذين شهد الله عز وجل بصدقهم بما أبدى على أيديهم من المعجزات المحلية للطبائع - بنص الله عز وجل على وجود الجن في العالم ، وجب ضرورة العلم بخلقهم ووجودهم ، وقد جاء النص بذلك وبأنهم أمة عاقلة مميزة متعبدة ، موعودة متوعدة متناصلة يموتون ، وأجمع المسلمون كلهم على ذلك ، نعم والنصارى والمجوس والصائبون وأكثر اليهود حاشى السامرة فقط ، فمن أنكر الجن أوتأول فيهم تأويلاً يخرجهم به عن هذا الظاهر فهو كافر مشرك حلال الدم والمال ، قال الله تعالى : « أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني^(١) » .

قال أبو محمد : وهم يرونا ولا نراهم . قال الله تعالى : « إنه يرآكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم^(٢) » .

فصح أن الجن قبيل إبليس قال تعالى : « إلا إبليس كان من الجن^(٣) » .

قال أبو محمد : وإذ أخبرنا الله عز وجل أننا لا نراهم فمن ادعى أنه يراهم أو رآهم فهو كاذب ، إلا أن يكون من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فذلك معجزة لهم كما نص رسول الله ﷺ أنه تفلت عليه شيطان ليقطع عليه صلاته ، قال فأخذته فذكرت دعوة أخى سليمان ولولا

(١) الكهف : ٥٠

(٢) الأعراف : ٢٧

(٣) الكهف : ٥٠

ذلك لأصبح موثقاً يراه أهل المدينة أو كما قال عليه السلام^(٤)، وكذلك في رواية عن أبي هريرة للذي رأى إنها هي معجزة لرسول الله ﷺ ولا سبيل إلى وجود خبر يصح برؤية حتى بعد موت النبي ﷺ وإنما هي منقطعات أو عمن لا خير فيه .

قال أبو محمد : وهم أجسام رقاق صافية هوائية لا ألوان لهم وعنصرهم النار ، كما أن عنصرنا التراب ، بذلك جاء القرآن قال عز وجل : « والجان خلقناه من قبل من نار السموم^(٥) » . والنار والهواء عنصران لا لون لهما ، وإنما حدث اللون في النار المشتعلة عندنا لامتزاجها برطوبات ما تشتعل فيه من الحطب ، والكتان والأدهان وغير ذلك ، ولو كانت لهم ألوان لرأيانهم بحاسة البصر ، ولو لم يكونوا أجساماً صافية رقاقاً هوائية لأدركناهم بحاسة اللمس . وصح النص بأنهم يوسوسون في صدور الناس ، وأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فوجب التصديق بكل ذلك حقيقة ، وعلمنا أن الله عز وجل جعل لهم قوة يتوصلون بها إلى قذف ما يوسوسون به في النفوس ، برهان ذلك قول الله تعالى : « من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس^(٦) » .

وأخبر عز وجل أن الجن والناس يوسوسون في صدور الناس^(٧) ونحن نشاهد الإنسان يرى من له عنده ثأر فيضطرب وتتبدل أعراضه وصورته وأخلاقه وتثور نارته ، ويرى من يحب فيحدث^(٨) له حال أخرى ويتهيج وينشط^(٩)، ويرى من يخاف فتحدث له حال أخرى ، من صُفِّرة ورعشة وضعف نفس ، ويُبشِّر إلى إنسان آخر بإشارات يُحيل بها طبائعه فيغضبه مرة ، ويخجله أخرى ، ويفزعه ثالثة ، ويرضيه رابعة ، وكذلك يحيله أيضاً بالكلام إلى جميع هذه الأحوال ، فعلمنا أن الله عز وجل جعل للجن قوى يتوصلون بها إلى تغيير النفوس ، والقذف فيها بما يستدعونها إليه ، نعوذ بالله من الشيطان الرجيم ووسوسته ، ومن شرار الناس وعلى هذا جريه من ابن آدم مجرى الدم . كما قال الشاعر :

وقد كنت أجرى في حشاهن مرة كجرى معين الماء في قصب الآس

(٤) الحديث رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ ولفظه : « قال رسول الله ﷺ إن عفريتاً من الجن تفلت على البارحة ليقطع على الصلاة ، فأمكنني الله منه ، وأردت أن أربطه إلى جنب سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا فتنظروا إليه كلكم أجمعون » قال : فذكرت دعوة أخی سليمان : « ربِّ هَبْ لى ملكاً لا ينبغى لأحدٍ من بَعْدى » . قال : فردّه خاسفاً . (وروى بروايات متفاوتة) (مسند الإمام أحمد بن حنبل ٢٩٨/٢) .

(٥) الحجر : ٢٧

(٦) الناس : ٤

(٧) سقط الكلام في (أ) من أول (وأخبر عز وجل إلى الناس) .

(٨) في (أ) : (فيثور) .

(٩) في (أ) : (وينشط) .

قال أبو محمد : وأما الصرع فإن الله عز وجل قال : كالذى يتخبطه الشيطان من المس^(١٠) فذكر عز وجل تأثير الشيطان في المصروع إنما هو بالمماسه . فلا يجوز لأحد أن يزيد على ذلك شيئاً ومن زاد على هذا شيئاً فقد قفا^(١١) ما لا علم له به ، وهو حرام لا يحل قال عز وجل : « ولا تقف ما ليس لك به علم^(١٢) » .

وهذه أمور لا يمكن أن تعرف ألبتة إلا بنخب صحيح عن رسول الله ﷺ ولا خبر عنه عليه السلام بغير ما ذكرنا وبالله تعالى التوفيق . فصح أن الشيطان يمس الإنسان الذى يسلمه الله عز وجل عليه مساً ، كما جاء في القرآن يثيبه من طبائعه السوداء والأبجرة المتصاعدة إلى الدماغ كما يخبر به عن نفسه كل مصروع بلا خلاف ، فيحدث الله عز وجل له الصرع والتخبط حينئذ كما نشاهده ، وهذا هو نص القرآن وما توجهه المشاهدة ، وما زاد على هذا فخرافات من توليد العزّامين والكذابين وبالله تعالى نتأيد .

وأما قول رسول الله ﷺ : « إن الشمس تطلعُ ومعها قرنُ الشيطانِ ، فإذا ارتفعت فارقتها ، فإذا استوتت قارنتها ، فإذا زالت فارقتها وإذا جنحت للغروب قارنتها فإذا غربت فارقتها ونهى عن الصلاة في هذه الأوقات^(١٣) » .

أو كما قال عليه السلام مما هذا معناه بلا شك . فقد قلنا إنه عليه السلام لا يقول إلا الحق وأن كلامه كله على ظاهره ، إلا أن يأتي نص بأن هذا النص ليس على ظاهره فنسمع ونطيع ، أو يقوم بذلك برهان من ضرورة حس ، أو أول عقل ، فنعلم أنه عليه السلام إنما أراد ما قد قام بصحته البرهان لا يجوز غير ذلك . وقد علمنا يقينا أن الشمس في كل دقيقة طالعة على أفق من الآفاق ، مرتفعة على آخر ، مستوية على ثالث ، زائلة عن رابع ، جانحة للغروب على خامس ، غاربة على سادس .

هذا ما لا شك فيه عند كل ذى علم بالهيئة ، فإذ ذلك كذلك فقد صح يقينا أنه عليه السلام إنما عنى بذلك أفقاً ما دون سائر الآفاق لا يجوز غير ذلك ، إذ لو أراد كل أفق لكان الإخبار بأنه يفارقها كذباً ، وحاشى له من ذلك ، فإذ لا شك في هذا كله فلا مرية في أنه عليه

(١٠) البقرة : ٢٧٥

(١١) في (أ) : (قال) .

(١٢) الإسراء : ٣٦

(١٣) روى هذا الحديث بروايات مختلفة ، ولفظه كما أورده الإمام أحمد في مسنده « قال رسول الله ﷺ : « إن الشمس تطلع بين قرني شيطان ، فإذا ارتفعت فارقتها ، فإذا كانت في وسط السماء قارنها ، فإذا دلكت أو قال - زالت - فارقتها ، فإذا دنت للغروب قارنتها ، فإذا غربت فارقتها ، فلا تصلوا هذه الثلاث ساعات . (مسند الإمام أحمد : ٤ / ٣٤٨) .

السلام إنما عنى به أفق المدينة ، وهو الأفق الذى أخبر أهله بهذا الخبر ، فأنبأهم بما يقارن الشمس فى تلك الأحوال وما يفارقها من الشيطان ، والله عز وجل أعلم بذلك القرن ما هو ؟ لا نزيد على هذا إذ لا بيان عندنا فيما بينه إلا أنه ليس شيء من ذلك بممتنع أصلا ، فصح بما ذكرنا أن أول الخبر خاص كما وصفنا ، وأن نهيه عليه السلام عن الصلاة فى تلك الأوقات قضية^(١٤) أخرى وقضية ثانية وحكم غير الأول ، فهو على عمومته فى كل زمان وكل مكان ، إلا ما قام البرهان على تخصيصه من هذا الحكم بنص آخر كما بينا فى غير هذا الكتاب فى كتب الصلاة من تواليفنا والحمد لله رب العالمين كثيرا .

(١٤) فى (أ) : (قصة) .

« الكلام في الطبائع »

قال أبو محمد : ذهبت الأشعرية إلى إنكار الطبائع جملة ، وقالوا : ليس في النار حرٌّ ولا في الثلج برد ، ولا في العالم طبيعة أصلاً ، وقالوا : إنما حدث حرّ النار جملة وبرد الثلج عند الملامسة . قالوا ولا في الخمر طبيعة إسكار ، ولا في المنيّ قوة يحدث بها ما يحدث^(١) منه ، ولكن الله تعالى يخلق منه ما شاء ، وقد كان ممكناً أن يحدث من منى الرجل جمل ، ومن منى الحمار إنسان ، ومن زريعة الكرم^(٢) نخل .

قال أبو محمد : ما نعلم لهم حجة شغبوا بها في هذا الهوس أصلاً ، وقد ناظرت بعضهم في ذلك فقلت له : إن اللغة التي نزل بها القرآن تُبطل قولكم لأن من لغة العرب القديمة ذكر الطبيعة والخليقة والسليقة ، والنحيزة^(٣) ، والغريزة والسجية والشيمة ، والجليلة ، ولا يشك ذو علم في أن هذه الألفاظ استعملت في الجاهلية ، وسمعها النبي ﷺ فلم ينكرها قط ، ولا أنكرها أحد من الصحابة رضي الله عنهم ولا أحد ممن بعدهم ، حتى حدّث من لا يعتد به .

وقد قال امرؤ القيس :

وإن كنت قد ساءتكَ منّي خليقة

فَسَلّي ثيابي من ثيابك تُنسل^(٤)

(١) في (أ) : سقط (ما يحدث منه) .

(٢) في (أ) : « الكزبر » .

(٣) في (أ) : (البحيرة) وهو تحريف .

(٤) جاء هذا البيت ضمن قصيدة امرئ القيس المشهورة التي مطلعها :

قفانك من ذكري حبيب ومنزل

بسقط اللوى بين الدخول فحومل

(راجع : ديوان امرئ القيس - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ط الثالثة دار المعارف بمصر : ١٣) .

وقال حميد بن ثور الهلالي الكندي :

لكل امرئ يا أم عمرو طبيعة

وتفرق ما بين الرجال الطبائع^(٥)

وقال النابغة :

لهم شيمة لم يعطها الله غيرهم

من الجود والأحلام غير عواذب^(٦)

وقال رسول الله ﷺ للجارود إذ أخبره أن فيه الحلم والأناه ، فقال له الجارود الله جبلني عليهما يا رسول الله ؟ أم هما كسب فقال له رسول الله ﷺ ، بل الله جبلك عليهما .

ومثل هذا كثير ، وكل هذه الألفاظ أسماء مترادفة لمعنى واحد عندهم ، وهو قوة في الشيء يوجد بها على ما هو عليه ، فاضطرب ولجأ إلى أن قال أقول بهذا في الناس خاصة ، فقلت له : وأنتي لك بالتخصيص .. ؟ وهذا موجود بالحس وببديهية العقل في كل مخلوق في العالم . فلم يكن عنده تمويه .

قال أبو محمد : وهذا المذهب الفاسد حداهم على أن سموا ما يأتي به الأنبياء عليهم السلام من الآيات المعجزات خرق عادة ، لأنهم جعلوا امتناع شق القمر ، وشق البحر ، وامتناع إحياء الموتى ، وإخراج ناقة من صخرة وسائر معجزاتهم إنما هي عادات فقط .

قال أبو محمد : معاذ الله من هذا ولو كان ذلك عادة لما كان فيها إعجاز أصلا ؛ لأن العادة في لغة العرب : الدأب والديدن والديدان ألفاظ مترادفة على معنى واحد ، وهي ما كثر استعمال الإنسان له مما لا يؤمن من تركه إياه ، ولا ينكر زواله عنه بل هو ممكن وجود غيره ومثله ، بخلاف الطبيعة التي الخروج عنها ممتنع ، فالعادة هي استعمال العرب للعمامة والتلحى ، وحمل القناة ، وكحمل بعض الناس القلنسوة ، وكاستعمال بعضهم حلق الشعر ، وبعضهم توفيره . قال الشاعر :

(٥) هو : حُميد بن ثور بن عبد الله بن عامر الهلالي ، يكنى كثيرا أبا المثني ، وقد يُكنى أبا الأخضر أو أبا خالد ، أو أبا لاحق ، وقد أدرك زمن عمر بن الخطاب وتوفي على الأرجح في أيام عثمان . حقق ديوانه الأستاذ عبد العزيز الميمنى - رئيس قسم اللغة العربية بجامعة عليكرة بالهند ، وعلق عليه الأستاذ عبد السلام هارون ، وطبعته الدار القومية للطباعة والنشر بالقاهرة . ولم أعر على هذا البيت ضمن قصائد الديوان ، واتضح لي من استعراض الديوان أن ثمة كثير من شعر الشاعر لم يجمع ، وأن الحق جمع منه ما وقع عليه متفرقا في بعض كتب الأدب .

(٦) هذا البيت ورد ضمن قصيدته التي يمدح فيها عمرو بن الحارث المعروف بابن أبي شمر لما بلغه أن مرة بن قنوع وشي به إلى النعمان في أمر المتجرده . ومطلع القصيدة :

كَلَيْسَى لِيَهْمُ يَا أَمِيمَةَ نَاصِبٍ وَلَيْلِ أَقَاسِيهِ بَطِيءِ الْكَوَاكِبِ
(ديوان النابغة الذبياني - تحقيق الشيخ محمد الطاهر بن عاشور - نشر الشركة التونسية : ص ٤٩) .

تَقُولُ وَقَدْ ذَرَأْتُ لَهَا وَضِيئِي أَهَذَا دِينُهُ أَبَدًا وَذِيئِي^(٧)
 وقال آخر : « ومن عاداته الخلق الكريم » .

وقال آخر :
 قد عود الطير عادات وثقن بها فهن يصحبنه في كل مرتحل
 وقال آخر : عودت نفسك عادة فاصبر لها .

وقال آخر : وشديداً عادة مُنتزعة .

فذكر أن انتزاع العادة يشتد ، إلا أنه ممكن غير ممتنع ، بخلاف إزالة الطبيعة التي لا سبيل
 إليها . وربما وضعت العرب لفظة العادة مكان لفظة الطبيعة كما قال حميد بن ثور الهلالي :
 سل الرِّبع أئى يَمَمْتُ أمُّ سالم وهل عادةٌ للرِّبع أن يتكَلَّمَا^(٨)

* * *

قال أبو محمد : وكل هذه الطبائع والعادات مخلوقة ، خلقها الله عز وجل فرتب الطبيعة على
 أنها لا تستحيل أبداً ، ولا يمكن تبدلها عند كل ذى عقل كطبيعة الإنسان بأن يكون له التصرف
 في العلوم والصناعات إن لم تعترضه آفة ، وطبيعة الحمر والبغال ، بأن ذلك غير ممكن منها ،
 وكطبيعة البئر ألا ينبت شعيراً ، ولا جوزاً ، وهكذا كل ما في العالم ، والقوم مقرون بالصفات وهي
 الطبيعة نفسها ، لأن من الصفات المحولة في الموصوف ما هو ذاتي لا يتوهم زواله إلا بفساد
 حامله ، وسقوط الاسم عنه كصفات الخمر التي إن زالت عنها صارت خللاً وبطل اسم الخمر
 عنها ، وكصفات الخبز واللحم التي إذا زالت عنهما صارت زبلاً ، وسقط اسم الخبز واللحم
 عنهما ، وهكذا كل شيء له صفة ذاتية ، فهذه هي الطبيعة .

(٧) جاء هذا البيت محرفاً في (أ) .

(٨) راجع ديوان حميد بن ثور الهلالي تحقيق عبد العزيز الميمنى - ط الدار القومية للطباعة والنشر بالقاهرة .

ومن الصفات المحمولة فى الموصوف ما لو تُوهم زواله عنه لم يبطل حامله ، ولا فارقه اسمه ، وهذا القسم ينقسم أقسامًا ثلاثة ، فأحدهما ممتنع الزوال كالعطس ، والقصر ، والزرق وسواد الزنجى ونحو ذلك ، إلا أنه لو توهم زائلا لبقى الإنسان إنسانًا بحاله . وثانيها بطيء الزوال كالمردة وسواد الشعر ، وما أشبه ذلك ، وثالثها : سريع الزوال كحمره الخجل وصفرة الوجل ، وكمدة الهم ونحو ذلك . فهذه هى حقيقة الكلام فى الصفات ، وما عدًا ذلك فطريق السوفسطائية الذين لا يحققون حقيقة ونعوذ بالله من الخذلان .

« نبوة النساء »

قال أبو محمد : هذا فصل لا نعلمه حدث التنازع العظيم فيه إلا عندنا بقرطبة^(١) في زماننا ، فإن طائفة ذهبت إلى إبطال كون النبوة في النساء جملة وبدّعت من قال ذلك .
وذهبت طائفة إلى القول بأنه قد كانت في النساء نبوة ، وذهبت طائفة إلى التوقف في ذلك .

قالت أبو محمد : ما نعلم للمانعين من ذلك حجة أصلاً ، إلا أن بعضهم نزع في ذلك بقول الله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم^(٢) » .

قال أبو محمد : وهذا أمر لا ينازعون فيه ولم يدّع أحد أن الله أرسل امرأة ، وإنما الكلام في النبوة دون الرسالة ، فوجب طلب الحق في ذلك بأن ننظر^(٣) في معنى لفظة النبوة في اللغة التي خاطبنا الله بها عز وجل ، فوجدنا هذه اللفظة مأخوذة من الإنباء وهو الإعلام ، فمن أعلمه الله عز وجل بما يكون قبل أن يكون أو أوحى إليه منبأً له بأمر ما فهو نبي بلا شك ، وليس هذا من باب الإلهام الذي هو طبيعة لقول الله تعالى : « وأوحى ربك إلى النحل^(٤) » .

ولا من باب الظن والتوهم الذي لا يقطع بحقيقته إلا مجنون ، ولا من باب الكهانة التي هي من استراق الشياطين السمع من السماء فيرمون بالشهب الثواقب ، وفيه يقول الله تعالى :
« شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا^(٥) » .

(١) في (أ) : (وفي) .

(٢) النحل : ٤٣

(٣) في (أ) : (ينظر) .

(٤) النحل : ٦٨

(٥) الأنعام : ١١٢

وقد انقطعت الكهانة بمجيء رسول الله ﷺ ، ولا من باب النجوم التي هي تجارب تتعلم ، ولا من باب الرؤيا التي لا يدري أصدقت أم كذبت ، بل الوحي الذي هو النبوة قصد من الله تعالى إلى إعلام من يُوحى إليه بما يُعلمه به ، ويكون عند الموحى به إليه حقيقة خارجه عن الوجوه المذكورة ، يُحدث الله عز وجل لمن أوحى به إليه علما ضروريا ، بصحة ما أوحى به كعلمه بما أدرك بحواسه وبديهة عقله سواء سواء ، لا مجال للشك في شيء منه إما بمجيء الملك إليه به ، وإما بخطاب يخاطب به في نفسه وهو تعليم من الله تعالى لمن يعلمه دون وساطة معلم ، فإن أنكروا أن يكون هذا هو معنى النبوة فليعرفونا ما معناها ، فإنهم لا يأتون بشيء أصلاً فإذ ذلك كذلك فقد جاء القرآن بأن الله تعالى عز وجل أرسل ملائكة إلى نساء فأخبروهن بوحي حق ، من الله تعالى ، فبشروا أم إسحاق بإسحاق عن الله تعالى قال عز وجل : « وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب قالت يا ليتنا أللدوأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت^(٦) .

فهذا خطاب الملائكة لأم إسحاق عن الله عز وجل بالبشارة لها بإسحاق ، ثم يعقوب ، ثم بقولهم لها : أتعجبين من أمر الله .. ؟ ولا يمكن ألبتة أن يكون هذا الخطاب من ملك لغير نبي بوجه من الوجوه ، ووجدناه تعالى قد أرسل جبريل إلى مريم أم عيسى عليهما السلام فخاطبها^(٧) وقال لها : « إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا^(٨) .

فهذه نبوة صحيحة بوحي صحيح ورسالة من الله تعالى إليها . وكان زكريا عليه السلام يجده عندها من الله رزقا وارداً تمنى من أجله ولداً فاضلا ، ووجدنا أم موسى عليهما السلام قد أوحى الله إليها بإلقاء ولدها في اليم ، وأعلمها بأنه سيرده إليها ويجعله نبيا مرسلًا ، فهذه نبوة صحيحة^(٩) لا شك فيها . وبضرورة العقل يدري كل ذي تمييز صحيح أنها لو لم تكن واثقة بنبوة الله عز وجل لها لكانت بإلقائها ولدها في اليم برؤيا تراها أو بما يقع في نفسها أو قام في هاجسها في غاية الجنون والمراد الهائج ، ولو فعل ذلك أحدنا لكان في غاية الفسق ، أو في غاية الجنون مستحقاً لمعافاه دماغه في المارستان لا يشك في هذا أحد ، فصح يقيناً أن الوحي الذي ورد لها في إلقاء ولدها في اليم كالوحي الوارد على إبراهيم في الرؤيا في ذبح ولده ، فإن إبراهيم عليه السلام لو لم يكن نبياً واثقاً بصحة الوحي والنبوة الواردة عليه في^(١٠) ذبح ولده ، لكنه ذبح ولده لرؤيا رآها أو ظن وقع في

(٦) هود : ٧١ - ٧٣

(٧) في (أ) : (بخطابها) .

(٨) مريم : ١٩

(٩) في (أ) : سقطت (صحيحة) .

(١٠) في (أ) : (من) .

نفسه ، لكان بلا شك فاعل ذلك من غير الأنبياء فاسقا في نهاية الفسق ، أو مجنونًا في غاية الجنون ، هذا ما لا يشك فيه أحد من الناس ، فصحّت نبوتهم بيقين ووجدنا الله تعالى قد قال وقد ذكر من الأنبياء عليهم السلام في سورة كهيعص ، وذكر مريم في جملتهم ثم قال عز وجل : « أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح^(١١) » .

وهذا هو عموم لها معهم لا يجوز تخصيصها من جملتهم وليس قوله عز وجل : « وأمه صديقة^(١٢) » مانع من أن تكون نبية فقد قال تعالى : « يوسف أيها الصديق^(١٣) » وهو مع ذلك نبي رسول الله وهذا ظاهر وبالله التوفيق ويلحق بهن عليهن السلام في ذلك امرأة فرعون بقول رسول الله ﷺ : « كَمَلٌ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَآسِيَةُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ^(١٤) » . أو كما قال عليه السلام . والكمال في الرجال لا يكون إلا لبعض المرسلين عليهم السلام لأن من دونهم ناقص عنهم بلا شك ، وكان تخصيصه ﷺ بالكمال^(١٥) مريم وامرأة فرعون تفضيلا لهما على سائر من أوتيت النبوة من النساء بلا شك إذ من نقص عن منزلة آخر ولو بدقيقة لم يكمل ، فصح بهذا الخبر أن هاتين المرأتين كملتا كمالا لم يلحقهما معه امرأة غيرهن أصلا ، وإن كن بنصوص القرآن نبيات وقد قال تعالى : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض^(١٦) » .

فالكمال في نوعه هو الذى لا يلحقه أحد من أهل نوعه ، فهم من الرجال الرسل الذين فضلهم الله تعالى على سائر الرسل ، ومنهم نبينا محمد ، وإبراهيم عليهما الصلاة والسلام بلا شك للنصوص الواردة فيهما بذلك في فضلهما على غيرهما ، وكل من النساء من ذكر عليه الصلاة والسلام .

(١١) مريم : ٥٨

(١٢) المائدة : ٧٥

(١٣) يوسف : ٤٦

(١٤) رواه مسلم في الجزء الرابع في كتاب فضائل الصحابة رقم ٧٠ ولفظه عنده عن أبى موسى قال : قال رسول الله ﷺ : كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون ، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام .

(١٥) في (أ) : سقط (بالكمال) .

(١٦) البقرة : ٢٥٣

« الكلام فى الرؤيا »

قال أبو محمد : ذهب صالح قبة تلميذ النظام ، إلى أن الذى يرى أحدنا فى الرؤيا حق كما هو ، وأنه من رأى أنه بالصين وهو بالأندلس ، فإن الله عز وجل اخترعه فى ذلك الوقت بالصين .

قال أبو محمد : وهذا القول فى غاية الفساد ، لأن العيان والعقل يضطران إلى كذب هذا القول ويبطلانه ، أما العيان فإننا نشاهد حينئذ هذا النائم عندنا وهو يرى نفسه فى ذلك الوقت بالصين ، وأما من طريق العقل فهو معرفتنا بما يرى الحالم من المحلات من كونه مقطوع الرأس حيا وما أشبه ذلك ، وقد صح عن رسول الله ﷺ : « أَنَّ رَجُلًا قَصَّ عَلَيْهِ رُؤْيَا فَقَالَ لَا تَخْبِرْ بِتَلَاعِبِ الشَّيْطَانِ بِكَ »^(١) .

قال أبو محمد : والقول الصحيح فى الرؤيا هو أنها أنواع ، فمنها : ما يكون من قبل الشيطان وهو ما كان من الأضغاث والتخليط الذى لا ينضبط ، ومنها ما يكون من حديث النفس ، وهو ما يشتغل به المرء فى اليقظة فيراه فى النوم من خوف عَدُوٍّ أو لقاء حبيب ، أو خلاص من خوف أو نحو ذلك ، ومنها ما يكون من قبل^(٢) الطبع كروية من غلب عليه الدم للأنوار ، والزهور ، والخمرة والسرور ، ورؤية من غلبت عليه الصَّفراء للنيران ، ورؤية صاحب البلغم للثلوج والمياه ، وكروية من غلبت عليه السوداء للكهوف وللظلم ، والمخاوف ومنها ما يريه الله عز وجل نفس الحالم ، إذا صفت من أكدار الجسد^(٣) وخلصت من الأفكار الفاسدة ، فيشرف الله عز وجل به على كثير

(١) رواه مسلم بروايات مختلفة ، ورواية جابر قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله : رأيت فى المنام كأن رأسى ضرب فتدحرج فاشتدذت على أثره فقال رسول الله ﷺ للأعرابي : لا تحدّث الناس بتلاعب الشيطان بك فى منامك ، وقال : سمعت النبي ﷺ بعد يخطب فقال : « لا يحدّثن أحدكم بتلاعب الشيطان به فى منامه . (مسلم : ١٥/٤ كتاب الرؤيا) .

(٢) فى (أ) : (غلبة) .

(٣) فى (أ) : (الجسد) .

من المغيبات التي لم تأت بعد ، وعلى قدر تفاضل النفس في النقاء والصفاء يكون تفاضل ما تراه في الصدق ، وقد جاء عن النبي ﷺ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ بَعْدَهُ مِنَ النَّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ ، وَهِيَ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الرَّجُلُ أَوْ تُرَى لَهُ ، وَأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَعَشْرِينَ مِنَ النَّبُوَّةِ ، إِلَى جُزْءٍ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ مِنَ النَّبُوَّةِ إِلَى جُزْءٍ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ^(٤) . وهذا نص جلي على ما ذكرنا من تفاضلها في الصدق والوضوح والصفاء من كل تخليط ، وقد تُخَرَّجَ هذه النسب والأقسام ، على أنه عليه السلام إنما أراد بذلك رؤيا الأنبياء عليهم السلام ، فمنهم من رؤياه جزء من ستة وعشرين جزءًا ، من أجزاء نبوته وخصائصه وفضائله ، ومنهم من رؤياه جزء من سبعين جزءًا من نبوته وخصائصه وفضائله ، وهذا هو الأظهر والله أعلم ، ويكون خارجًا على مقتضى ألفاظ الحديث بلا تأويل يتكلف . وأما رؤيا غير الأنبياء فقد تكذب وقد تصدق ، إلا أنه لا يقطع على صحة شيء منه إلا بعد ظهور صحته ، حاشى رؤيا الأنبياء فإنها كلها وحى مقطوع على صحته ، كرؤيا إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، ولو رأى ذلك غير نبي في الرؤيا فأنفذه في اليقظة لكان فاسقًا عابثًا ، أو مجنونًا ذاهب التمييز بلا شك ، وقد تصدق رؤيا الكافر ولا تكون حينئذ جزءًا من النبوة ، ولا مبشرات ولكن إنذارا له أو لغيره ووعظًا وبالله تعالى التوفيق .

(٤) رواه البخارى ، وأبو داود ، ولفظه عن عطاء بن يسار رحمه الله أن رسول الله ﷺ قال : لم يبق بعدى من النبوة إلا المبشرات ، قالوا وما المبشرات ؟ قال : الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو تُرى له ، جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة . أخرجه الموطأ (جامع الأصول لابن الأثير الجزرى ح ٢ ص ٥٢٥) .

« أَيُّ الْخَلْقِ أَفْضَلُ »

قال أبو محمد : ذهب قوم إلى أن الأنبياء عليهم السلام أفضل من الملائكة ، وذهبت طائفة تنتسب إلى الإسلام أن الصالحين غير النبيين أفضل من الملائكة . وذهب بعضهم إلى أن الوليُّ أفضل من النبي ، وأنه يكون في هذه الأمة من هو أفضل من عيسى بن مريم ، ورأيت الباقلاني يقول : جائز أن يكون في هذه الأمة من هو أفضل من رسول الله ﷺ من حين بعث إلى أن مات ، ورأيت لأبي هاشم الجبائي : أنه لو طال عمر إنسان من المسلمين في الأعمال الصالحة لأمكن أن يوازي عمل النبي ﷺ .

قال أبو محمد : ولولا أنه استحيا قليلا مما لم يستح منه نظيره الباقلاني لقال : ما يوجبه هذا القول من أنه كان يزيد فضلا على رسول الله ﷺ .

قال أبو محمد : وهذه الأقوال كفر مجرد لا تردد فيه وحاشي لله تعالى من أن يكون أحد ولو عمر الدهر يلحق فضل صاحب ، فكيف فضل رسول الله ﷺ أو نبي من الأنبياء عليهم السلام .. ؟ فكيف يكون أفضل من رسول الله ﷺ ؟ هذا ما لا تقبله نفس مسلم ، كأنهم ما سمعوا قول الله عز وجل : « لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلًا أُولَئِكَ أَكْبَرُ مِنْ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا^(١) » .

وقول النبي ﷺ : دَعُوا لِي أَصْحَابِي فَلَوْ كَانَ لِأَحَدِكُمْ مِثْلُ أُحُدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ مَا بَلَغَ مَدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ^(٢) .

(١) الحديد : ١٠

(٢) رواه البخاري وسلم ولفظه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي ، لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مَدًّا أَحَدَهُمْ وَلَا نَصِيفَهُ » (ح ١٨٨/٧) باب النهي عن سب أصحاب النبي .

قال أبو محمد : فكيف يلحق أبداً من إن تصدق هو بمثل جبل أحد من ذهب ، وتصدق
الصاحب بنصف مُدٍّ من شعير كان نصف مد الشعير لا يلحقه في الفضل جبل الذهب ،
فكيف برسول الله ﷺ .. ؟

وقال أهل الحق : إن الملائكة أفضل من كل خلق خلقه الله تعالى ، ثم بعدهم الرسل من
النبيين عليهم السلام ، ثم بعدهم الأنبياء غير الرسل عليهم السلام ، ثم أصحاب رسول الله ﷺ
على ما رتبنا قبل .

قال أبو محمد : ومن صحب رسول الله ﷺ من الجن له من الفضل ما لسائر الصحابة
بعموم قوله عليه السلام دعوا لي أصحابي ، وأفضل الرسل محمد ﷺ ، أما فضل الملائكة على
الرسل من غير الملائكة ، فلبراهين منها قول الله عز وجل لرسول الله ﷺ إذ يقول : « قُلْ
لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّا أَتَيْنَا مَا يُوْحَىٰ
إِلَيْنَا ^(٣) » .

فلو كان الرسول أرفع من الملك أو مثله ما أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يقول لهم هذا
القول الذي إنما قاله منحطاً عن الترفع ، بأن يظن أن عنده خزائن الله أو أنه يعلم الغيب ، أو أنه
ملك منزل لنفسه المقدسة في مرتبته التي هي دون هذه المراتب بلا شك ، إذ لا يمكن ألبتة أن يقول
هذا عن مراتب هو أرفع منها ، وأيضاً فإن الله عز وجل ذكر محمداً الذي هو أفضل الرسل بعد
الملائكة وذكر جبريل عليهما السلام فكان التباين في ثناء ^(٤) الله عز وجل عليهما تبايناً بعيداً وهو أن
الله عز وجل قال : إنه لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ ^(٥) .

فهذه صفة جبريل عليه السلام ، ثم ذكر محمداً عليه الصلاة والسلام فقال :
« وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ^(٦) » ثم زاد تعالى بيانا رافِعاً للإشكال فقال : « وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ
الْمُبِينِ ^(٧) » فعظم الله تعالى من شأن أكرم الأنبياء والرسل بأن رأى جبريل عليه الصلاة والسلام ثم
قال تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ، عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ، إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ
مَا يَغْشَى مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ، لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ^(٨) » .

فامتن الله تعالى كما ترى على محمد المنَّة ^(٩) العظمى بأن أراه جبريل مرتين ، وإنما يتفاضل

(٣) الأنعام : ٥٠ . وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) .

(٤) في (أ) : سقط (في ثناء الله) .

(٥) التكوير : ٢٠

(٦) التكوير : ٢٢

(٧) التكوير : ٢٣

(٨) النجم : ١٣ - ١٨

(٩) في (أ) : سقطت (المنة العظمى) .

الناس كما قدمنا بوجهين فقط ، أحدهما : الاختصاص المجرد ، وأعظم الاختصاص الرسالة والتعظيم ، فقد حصل ذلك للملائكة . قال تعالى : « جاعل الملائكة رسلاً^(١٠) » فهم كلهم رسل الله تعالى ثم اختصهم تعالى بأن ابتداهم في الجنة وحوالى عرشه ، في المكان الذى وعد رسله ومن اتبعهم بأن نهاية كرامتهم تُصيرهم إليه ، وهو موضع خلق الملائكة ومحلهم بلا نهاية مذ خلقوا . وذكرهم عز وجل في غير موضع من كتابه فأثنى على جميعهم ، ووصفهم بأنهم لا يفترون ، ولا يسأمون ، ولا يعصون الله ، فنفى عنهم الزلل والفترة والسامة والسهو ، وهذا أمر لم ينهه عز وجل عن الرسل صلوات الله عليهم بل السهو جائز عليهم ، وبالضرورة نعلم من عصم من السهو أفضل ممن لم يعصم منه ، وأن من عصم من العمد كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام أفضل ممن لم يعصم منه ممن سواهم ، فإن اعترض معترض بقول الله عز وجل « الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس^(١١) » .

قيل له ليس هذا معارضا لقوله تعالى « جاعل الملائكة رسلاً » لأن كل آية فإنما تحمل على مقتضاها ، وموجب لفظها ففي هذه الآية أن بعض الملائكة رسل وهذا حق لا شك فيه ، وليس إخبارا عن سائرهم بشيء لا بأنهم رسل ولا بأنهم ليسوا رسلاً ، فلا يحل لأحد أن يزيد في الآية ما ليس فيها ، ثم في الآية الأخرى زيادة على ما في هذه الآية ، وإخبار بأن جميع الملائكة رسل ففي تلك الآية بعض ما في هذه الآية ، وفي هذه الآية كل ما في تلك وزيادة ففرض قبول كل ذلك كما أن الله عز وجل إذ ذكر في كهيعص من ذكر من النبيين فقال : « أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين^(١٢) » وقد قال تعالى : « ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك^(١٣) » .

أفترى الرسل الذين لم يقصصهم تعالى عليه جملة ، أو في هذه السورة خاصة لم ينعم عليهم . معاذ الله من هذا فما يقوله مسلم .

والوجه الثانى من أوجه الفضل : هو تفاضل العاملين بتفاضل منازلهم في أعمال الطاعة والعصمة من المعاصى والدنيات وقد نص الله تعالى على أن الملائكة لا يفترون من الطاعة ولا يسأمون منها ، ولا يعصون ألبتة في شيء أمروا به ، فقد صح أن الله عز وجل عصمهم من الطبائع الناقصة الداعية إلى الفتور والكسل ، كالتعام والتغوط وشهوة الجماع ، والنوم فصح يقينا أنهم أفضل من الرسل الذين لم يعصموا من الفتور والكسل ودواعيها .

(١٠) فاطر : ١

(١١) الحج : ٧٥

(١٢) مريم : ٥٨

(١٣) النساء : ١٦٤

قال أبو محمد : واحتج بعض المخالفين بأن قال : قال الله عز وجل : « إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين^(١٤) » . قالوا فدخّل في العالمين الملائكة . وغيرهم .

قال أبو محمد : هذه الآية قد صحح البرهان بأنها ليست على عمومها ، لأنه تعالى لم يذكر فيها آل^(١٥) محمد ﷺ ولا خلاف في أنهم أفضل الناس قال الله عز وجل : « كنتم خير أمة أخرجت للناس^(١٦) » .

فإن قال : إن آل إبراهيم هم آل محمد قيل له فنحن إذن أفضل من جميع الأنبياء حاشي آل عمران وآدم ونوحاً فقط ، وهذا لا يقوله مسلم ، فصح يقيناً أن هذه الآية ليست على عمومها فإذا لا شك في ذلك فقد صح أن الله عز وجل إنما أراد بها عالمي زمانهم من الناس لا من الرسل ولا من النبيين ، نعم ولا من عالمي غير زمانهم ، لأننا بلا شك أفضل من آل عمران فبطل تعلقهم بهذه الآية جملة وبالله تعالى التوفيق . وصح أنها مثل قوله تعالى : « يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين^(١٧) » .

ولا شك في أنهم لم يفضلوا على الرسل ولا على النبيين ، ولا على أمتنا ولا على الصالحين ، من غيرهم ، فكيف على الملائكة ؟ ونحن لا ننكر إزالة النص عن ظاهره وعمومه ببرهان من نص آخر ، أو من إجماع متيقن ، أو ضرورة حس وإنما ننكر ونمنع من إزالة النص عن ظاهره وعمومه بالدعوى ، فهذا هو الباطل الذي لا يحل في دين ولا يصح في إمكان العقل وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : وذكر بعضهم قول الله عز وجل : « الذين امنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية^(١٨) » .

قال أبو محمد : وهذا مما لا حجة لهم فيه أصلاً ، لأن هذه الصفة تعم كل مؤمن صالح من الإنس ومن الجن ، وتعم جميع الملائكة عموماً مستويًا ، فإنما هذه الآية تفضل الملائكة والصالحين من الإنس والجن ، على سائر البرية وبالله تعالى التوفيق .

(١٤) آل عمران : ٣٤
(١٥) في (أ) : سقطت (آل)
(١٦) آل عمران : ١١٠
(١٧) البقرة : ٤٧
(١٨) البينة : ٧

قال أبو محمد : واحتجوا بأمر الله عز وجل الملائكة بالسجود لآدم على جميعهم السلام .
قال أبو محمد : وهذه أعظم حجة عليهم لأن السجود المأمور به لا يخلو من أن يكون سجود عبادة ، وهذا كفر ممن قاله لأنه يميز أن يكون الله عز وجل يأمر أحداً من خلقه بعبادة غيره ، وإما أن يكون سجود تحية وكرامة ، وهو كذلك بلا خلاف من أحد من الناس فإذ هو كذلك فلا دليل أدل على فضل الملائكة على آدم من أن يكون الله تعالى بلغ الغاية في إعظامه وكرامته ، بأن تحية الملائكة لأنهم لو كانوا دونه لم يكن له كرامة ولا مزية في تحيتهم له ، وقد أخبر الله عز وجل عن يوسف عليه السلام قال : « ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا ، وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً^(١٩) » .

وكانت رؤياه التي ذكر الله عز وجل عنه إذ يقول : « إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين^(٢٠) » .

قال أبو محمد : وليس في سجود يعقوب ليوسف ما يوجب أن يوسف أفضل من يعقوب عليه السلام . واحتجوا أيضاً بأن الملائكة لم يعلموا أسماء الأشياء حتى أنبأهم بها آدم ، على جميعهم السلام بتعليم الله عز وجل آدم إياها .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة لهم فيه لأن الله تعالى يُعَلِّم من هو أنقص فضلا وعلما في الجملة ، أشياء لا يعلمها من هو أفضل منه وأعلم منه بما عدا تلك الأشياء ، فعلم الملائكة ما لا يعلمه آدم ، وعلم آدم أسماء الأشياء ثم أمره بأن يعلمها الملائكة ، كما خص الخضر عليه السلام بعلم لم يعلمه موسى عليه السلام ، حتى اتبعه موسى ليتعلم منه ، وعلم أيضاً موسى عليه السلام علوماً لم يعلمها الخضر ، وهكذا صح عن النبي ﷺ أن الخضر قال لموسى عليه السلام إني على علم من علم الله لا تعلمه أنت ، وأنت على علم من علم الله لا أعلمه أنا^(٢١) .

(١٩) يوسف : ١٠٠

(٢٠) يوسف : ٤

(٢١) هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل ، باب فضائل خضر عليه السلام ، رقم ١٧٠ ، وجاء فيه : حدثنا عمرو ابن دينار عن سعيد بن جبير قال : قلت لابن عباس إن نَوْفًا الْبِكَالِيَّ يزعم أن موسى عليه السلام صاحب بنى إسرائيل ليس هو صاحب الخضر عليه السلام ، فقال : كذب عدو الله ، سمعت أبي بن كعب يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قام موسى خطيباً في بنى إسرائيل ، فسئل : أئى الناس أعلم ؟ فقال : أنا أعلم ، قال فعتب الله عليه إذ لم يرِدْ العلم إليه ، فأوحى الله إليه إن عبداً من عبادى بجمع البحرين هو أعلم منك ، قال موسى : أى ربي كيف لي به ؟ فقيل له : احمل حوتاً في مكمل فحيث تفقد الحوت فهو ثم ، فانطلق وانطلق معه فتاه ، وهو يوشع بن نون ، فحمل موسى عليه السلام حوتاً في مكمل وانطلق هو وفتاه يميشيان حتى أتيا الصخرة ، فرقد موسى وفتاه ، فاضطرب الحوت في المكمل حتى خرج من المكمل فسقط في البحر ، قال : وأمسك الله عنه جربة الماء فانطلق بقية يومهما وليلتها ، ونسى صاحب موسى أن يجبره ، فلما أصبح موسى عليه السلام قال لفتاه : (آتنا غذاءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً) قال ... (أرأيت إذ أوتينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت ، وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجباً . قال موسى : ذلك ما كنا نبغ فارتدأ على آثارهما قصصاً) .. فرأى رجلاً نائماً منسجى عليه بثوب ، فسلم عليه موسى فقال له الخضر أئى بأرضك السلام قال : أنا موسى ، قال : موسى بنى إسرائيل ؟ قال : نعم قال : إنك على علم من -

قال أبو محمد : وليس في هذا أن الخضر أفضل من موسى عليه السلام .

قال أبو محمد : وقد قال بعض الجهال : إن الله تعالى جعل الملائكة خدام أهل الجنة يأتونهم بالتحف من عند ربهم عز وجل . قال تعالى : « تتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون^(٢٢) » . وقال تعالى : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم^(٢٣) » .

قال أبو محمد : أما خدمة الملائكة لأهل الجنة وإقبالهم إليهم بالتحف فشيء ما علمناه قط ولا سمعناه إلا من القصاص بالخرافات والتكاذيب ، وإنما الحق من ذلك ما ذكره الله عز وجل في النص الذي أوردنا ، وهو والله الحمد من أقوى الحجج في فضل الملائكة على من سواهم ، ويلزم هذا المحتج إذا كان إقبال الملائكة بالبشارات إلى أهل الجنة دليلاً على فضل أهل الجنة عليهم ، أن يكون إقبال الرسل إلينا مبشرين ومنذرين بالبشارات من عند الله عز وجل دليلاً على أننا أفضل منهم ، وهذا كفر مجرد ، ولكن الحقيقة هي أن الفضل إذا كان للأنبياء عليهم السلام على الناس بأنهم رسل الله إليهم ، ووسائط بين ربهم تعالى وبينهم فالفضل واجب للملائكة على الأنبياء والرسل ، لكونهم رسل الله تعالى إليهم ووسائط بينهم وبين ربهم تعالى ، وأما تفضل الله تعالى على أهل الجنة بالأكل والشرب والجماع واللباس والآلات والقصور ، فإنما فضلهم الله عز وجل من ذلك بما يوافق طباعهم ، وقد نزه الله تعالى الملائكة عن هذه الطبائع المستدعية لهذه اللذات ، بل أبانهم ، وفضلهم بأن جعل طبائعهم لا تتلذذ بشيء من ذلك إلا بذكر الله تعالى وعبادته وطاعته في تنفيذ أوامره تعالى ، فلا منزلة له أعلى من هذه وعجل لهم سكنى المحل الرفيع الذي جعل تعالى بغاية إكرامنا الوصول إليه ، بعد لقاء الأمرين في التعب في عمارة هذه الدنيا النكدية ، وفي كلف الأعمال .

ففي ذلك المكان خلق عز وجل الملائكة منذ ابتدأهم ، وفيه خلدهم وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وقال بعض السخفاء إن الملائكة بمنزلة الهواء والرياح .

قال أبو محمد : وهذا كذب وقحة ، وجنون لأن الملائكة بنص القرآن والسنن وإجماع جميع من يقر بالملائكة من أهل الأديان المختلفة عقلاً متعبدون مأمورون منهيون ، وليس كذلك الهواء

- علم الله علمه الله لا أعلمه ، وأنا على علم من علم الله علمه لا تعلمه ، قال له موسى عليه السلام : هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً ... الحديث .

(٢٢) الأنبياء : ١٠٣

(٢٣) الرعد : ٢٣

والرياح لكنها لا تعقل ولا هي مكلفة متعبدة ، بل هي مسخرة مصرفة لا اختيار لها قال تعالى :
« والسحاب المسخر بين السماء والأرض »^(٢٤) .

وقال تعالى : « سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام^(٢٥) » .

وذكر تعالى الملائكة فقال : « بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون^(٢٦) » .

وقال تعالى : « ويستغفرون لمن في الأرض^(٢٧) » .

وقال تعالى : « وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا
في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا ، يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين^(٢٨) » .

فقرن تعالى نزول الملائكة برؤيته تعالى وقرن تعالى إتيانه بإتيان الملائكة فقال عز وجل : « هل
ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة^(٢٩) » .

وأعلم أن اعراب الملائكة هاهنا بالرفع عطفاً على الله عز وجل لا على الغمام .

ونص تعالى على أن آدم عليه السلام إنما أكل من الشجرة ليكون ملكاً أو ليخلد ، كما نص
تعالى علينا إذ يقول عز وجل : « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من
الخالدين^(٣٠) » .

قال أبو محمد : فبيقين ندرى أن آدم عليه السلام لولا تيقنه بأن الملائكة أفضل منه وطعمه
بأن يصير ملكاً لما قبل من إبليس ما غره به من أكل الشجرة ، التي نهاه الله عز وجل عنها ،
ولو علم آدم أن الملك مثله أو دونه لما حمل نفسه على مخالفة أمر الله تعالى لينحط عن منزلته
الرفيعة ، إلى الدون ، هذا ما لا يظنه ذو عقل أصلاً .

قال أبو محمد : وقال الله عز وجل : « لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة
المقربون^(٣١) » .

فقوله عز وجل بعد ذكر المسيح ولا الملائكة المقربون بلوغ للغاية في علو درجتهم على المسيح

(٢٤) البقرة : ١٦٤

(٢٥) الحاقة : ٧

(٢٦) الأنبياء : ٢٧

(٢٧) الشورى : ٥

(٢٨) الفرقان : ٢٢

(٢٩) البقرة : ٢١٠

(٣٠) الأعراف : ٢٠

(٣١) النساء : ١٧٢

عليه السلام لأن بنية الكلام ورتبته إنما هي إذا أراد القائل نفي صفة ما عن متواضع عنه أن يبدأ بالأدنى ثم بالأعلا وإذا أراد نفي صفة ما عن مترفع عنها أن يبدأ بالأعلى ثم بالأدنى ، فنقول في القسم الأول : ما يطمع في الجلوس بين يدي الخليفة خازنه ولا وزيره ولا أخوه ، ونقول في القسم الثاني : ما ينحط إلى الأكل في السوق وإل ولا ذو مرتبة ، ولا متصاون من التجار أو الصناع ، لا يجوز ألبته غير هذا . وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وأيضاً فإن رسول الله ﷺ أخبر بأن الله تعالى خلق الملائكة من نور وخلق الإنسان من طين وخلق الجن من نار .

قال أبو محمد : ولا يجهل فضل النور على الطين وعلى النار أحد ، إلا من لم يجعل الله له نوراً ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور . وقد صح أن رسول الله ﷺ دعا ربه في أن يجعل في قلبه نوراً^(٣٢) . فالملائكة من جوهر دعا أفضل البشر ربه تعالى في أن يجعل في قلبه منه ، وبالله تعالى التوفيق وفي هذا كفاية لمن عقل .

قال أبو محمد : وقال عز وجل : « ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر » إلى قوله : « وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً^(٣٣) » فإنما فضل الله تعالى بنص كلامه عز وجل بني آدم على كثير ممن خلق لا على كل من خلق ، وبلا شك أن بني آدم مفضلون على الجن وعلى جميع الحيوان الصامت وعلى ما ليس حيواناً ، فلم يبق خلق يستثنى من تفضيل الله تعالى بني آدم إلا الملائكة فقط .

قال أبو محمد : وأما فضل رسول الله ﷺ على كل رسول قبله فالثابت عنه عليه السلام أن قال : فضلت على الأنبياء بست ، وروى بخمس ، وروى بأربع وروى بثلاث رواه جابر بن عبد الله وأنس^(٣٤) بن مالك ، وحذيفه بن اليمان ، وأبو هريرة ويقولون ﷺ : أنا سيد ولد آدم ولا فخر وإنه عليه السلام بعث إلى الأحمر والأسود ، وإنه عليه السلام أكثر الأنبياء اتباعاً ، وإنه ذو الشفاعة التي يحتاج إليه يوم القيامة فيها النبيون فمن دونهم^(٣٥) ، أماتنا الله على ملته ولا خالف بنا عنه ، وهو أيضاً عليه السلام خليل الله وكليمه .

(٣٢) الحديث رواه ابن عباس قال : « بت عند خالتي ميمونة ، فقام رسول الله ﷺ من الليل فأق حاجته ، ثم غسل وجهه ويديه ثم قال ثم قام فأق القرية فأطلق شناقها ثم توضأ ... ثم قام فصلى فقامت فتمطأت كراهية أن يرى أنى كنت أرتقبه ، فتوضأت فقام يصلى فقامت عن يساره ، فأخذني بأذني ، فأدارني عن يمينه ، فتامت صلاة رسول الله ﷺ من الليل ثلاث عشرة ركعة ، ثم اضطجع فنام حتى نفع ، وكان إذا نام نفع ، فأق بلال فأذن بالصلاة ، فقام فصل بتوضوه ، وكان يقول في دعائه : « اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي بصري نوراً ، وفي سمعي نوراً ، وعن يميني نوراً ، وعن يساري نوراً ، ومن فوق نوراً ، ومن تحتي نوراً ، ومن أمامي نوراً ، ومن خلفي نوراً ، وأعظم لي نوراً » . (مسند الإمام أحمد بن حنبل : ٣٤٣/١) .

(٣٣) الإسراء : ٧٠

(٣٤) الحديث رواه الإمام مسلم في صحيحه بشرح النووي ح ٥ ص ٥ ولفظه : « فضلت على الأنبياء بست ، أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لي الغنائم ، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً ، وأرسلت إلى الخلق كافة ، وختم لي النبيون » . (راجع أيضاً جامع الأصول ح ٨ ص ٥٣١ وصحيح البخاري : ٢١١/٣) .

(٣٥) الحديث رواه ابن ماجه في سننه : ١٤٤٠/٢ في كتاب الزهد باب ذكر الشفاعة . ولفظه : « قال رسول الله ﷺ : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر ، ولواء الحمد يهدى يوم القيامة ولا فخر » . (راجع أيضاً جامع الأصول : ٨ مناقب الرسول ﷺ) .

« الكلام في الفقر والغنى »

قال أبو محمد : اختلف قوم في أى الأمرين أفضل الفقر أم الغنى ؟
قال أبو محمد : وهذا سؤال فاسد لأن تفاضل العمل والجزاء في الجنة إنما هو للعامين لا لحالة محمولة فيه ، إلا أن يأتي نص بتفضيل الله تعالى حالاً على حال ، وليس هاهنا نص في فضل إحدى هاتين الحالتين على الأخرى .
قال أبو محمد : وإنما الصواب أن يقال أيهما أفضل الغنى أم الفقر .. ؟ والجواب هاهنا هو ما قال الله تعالى إذ يقول : « هل تجزون إلا ما كنتم تعملون^(١) » .
فإن كان الغنى أفضل عملاً من الفقير فالغنى أفضل ، وإن كان الفقير أفضل عملاً من الغنى فالفقير أفضل ، وإن كان عملهما متساوياً فهما سواء قال عز وجل : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره^(٢) » .
وقد استعاذ النبي ﷺ من فتنة الفقر وفتنة الغنى ، وجعل الله عز وجل الشكر بإزاء الغنى ، والصبر بإزاء الفقر فمن اتقى الله عز وجل فهو الفاضل غنياً كان أو فقيراً ، وقد اعترض بعضهم هاهنا بالحديث الوارد : بأن فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بكذا وكذا خريفاً ونزع الآخرون بقول الله عز وجل : « ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلاً فأغنى^(٣) » .

(١) النمل : ٩٠ .

(٢) الزلزلة : ٧ ، ٨ وقد جاءت الآية محرفة في (أ) .

(٣) الضحى : ٧ ، ٨ .

قال أبو محمد : والغنى نعمة إذا قام حاملها بالواجب عليه فيها ، وأما فقراء المهاجرين فهم كانوا أكثر وكان الغنى فيهم قليلاً والأمر كله فيهم وفي غيرهم راجع إلى العمل بالنص ، وبالإجماع على أنه تعالى لا يجزى بالجنة على فقر ليس معه عمل خير ، ولا على غنى ليس معه عمل خير ، وبالله تعالى التوفيق .

« الكلام فى الاسم والمسمى »

قال أبو محمد : ذهب قوم إلى أن الإسم هو المسمى . وقال آخرون الإسم غير المسمى واحتج من قال إن الإسم هو المسمى بقول الله تعالى : « تبارك اسم ربك ذى الجلال والاکرام^(١) » .

قال : ولا يجوز أن يقال تبارك غير الله فلو كان الإسم غير المسمى ما جاز أن يقال تبارك اسم ربك ، ويقوله تعالى : « سبح اسم ربك الأعلى^(٢) » .

قالوا ومن الممتنع أن يأمر الله عز وجل بأن يُسَبَّحَ غيره ويقوله عز وجل : « ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباءكم^(٣) » .

وقالوا الاسم مشتق من السُّمو ، وأنكروا على من قال إنه مشتق من الوسم ، وهو العلامة . وذكروا قول لبيد :

إلى الحول ثمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْنُكَمَا وَمَنْ يَتَّكِحُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَدَرَ

وقالوا : قال سيبويه الأفعال أمثلة أخذت من لفظ أحداث الأسماء قالوا : إنما أراد المسمين ،

(١) الرحمن : ٧٨

(٢) الأعلى : ١

(٣) يوسف : ٤٠

(٤) لبيد بن ربيعة : هو أبو عُقَيْل لبيد بن ربيعة العامرى ، أحد أشراف الشعراء المجيدين من بنى عامر بن صعصعة أحد بطون هوازن مضر - لما ظهر الإسلام وأقبلت وقود العرب على النبي ﷺ جاء لبيد فى وفد بنى عامر وأسلمز وحفظ القرآن ، وترك الشعر حتى لم يرو له فى الإسلام غير بيت واحد ، وجاء هذا البيت سابع الأبيات فى قصيدته التى يخاطب فيها ابنته حين حضرته الوفاة ومطلعها :
تَمْنَى ابْتِنَاى أَنْ يَعِيشَ أَبُوهُمَا وَهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ رِبْعَةِ أَوْ مَضْر
وقيل أن ابنته كانتا تلبسان ثيابهما فى كل يوم وتأتیان مجلس جعفر بن كلاب فترثيانه ولا تُعولان فأقامتا على ذلك حولًا كاملًا ثم انصرفتا ، ويحتاج النحاة بهذا البيت على إقحام لفظه (اسم) (شرح ديوان لبيد بن ربيعة ص ٢١٤ ط الكويت) .

هذا كل ما احتجوا به فقد تفصيناها لهم ولا حجة لهم في شيء منه ، أما قول الله عز وجل :
« تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام^(٥) » .

وذو الجلال فحق ، ومعنى تبارك تفاعل من البركة ، والبركة واجبة لاسم الله عز وجل الذي هو كلمة مؤلفة من حروف الهجاء ، ونحن نتبرك بالذكر له وبتعظيمه ونُجِّلُه ونكرمهُ فله منا التبارك ، وله الإجلال منا ومن الله تعالى ، وله الإكرام من الله تعالى ومنا حيث ما كان من قرطاس أو في شيء منقوش فيه أو مذكور بالألسنة ، ومن لم يُجَل اسم الله عز وجل كذلك ولا أكرمه فهو كافر بلا شك . فالآية على ظاهرها دون تأويل فبطل تعلقهم بها جملة والله تعالى الحمد ، وكل شيء نص الله تعالى عليه أنه تبارك فذلك حق له ، ولو نص تعالى بذلك على أي شيء كان من خلقه كان ذلك واجبا لذلك الشيء . وأما قوله تعالى : « سبح اسم ربك الأعلى » فهو أيضاً على ظاهره دون تأويل لأن التسبيح في اللغة التي بها نزل القرآن وبها خاطبنا الله عز وجل إنما هو تنزيه الشيء عن السوء ، وبلا شك أن الله تعالى أمرنا أن ننزه اسمه الذي هو كلمة مجموعة من حروف الهجاء عن كل سوء ، حيث كان ، من كتاب أو منطوقاً به ، ووجه آخر أن معنى قوله تعالى : « سبح اسم ربك الأعلى » .

ومعنى قوله تعالى : « إن هذا لهُو حق اليقين ، فسبح باسم ربك العظيم^(٦) » .

ومعنى واحد وهو أن يسبح الله تعالى باسمه إذ^(٧) لا سبيل إلى تسيبته تعالى ولا إلى دعائه ولا إلى ذكره إلا بتوسط اسمه ، فكلا الوجهين صحيح حق وتسيب الله تعالى وتسيب اسمه كل ذلك واجب بالنص ، ولا فرق بين قوله تعالى : فسبح باسم ربك العظيم « وبين قوله : « وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه ، وإدبار النجوم^(٨) » .

والحمد ، بلا شك غير الله تعالى وهو تعالى يسبح بحمده ، كما يسبح باسمه ولا فرق ، فبطل تعلقهم بهذه الآية والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : أما قوله تعالى : « ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم » .

فقول الله عز وجل حق على ظاهره وهذه الآية وجهان كلاهما صحيح ، أحدهما : أن معنى قوله عز وجل : « ما تعبدون من دونه إلا أسماء » . أي إلا أصحاب أسماء ، برهان هذا قوله تعالى

(٥) الرحمن : ٧٨ .

(٦) الواقعة : ٧٤ .

(٧) في (أ) : (ولا سبيل) .

(٨) الطور : ٤٨ ، ٤٩ ، وقد جاءت معرفة في (أ) .

إثر ذلك متصلًا بها : « سميتموها أنتم وآباؤكم » فصح يقينًا أنه تعالى لم يعن بالأسماء هاهنا ذوات المعبودين لأن العابدين لها لم يحدثوا قط ذوات المعبودين ، بل الله تعالى توحد بإحداثها . هذا ما لا شك فيه . والوجه الثاني : أن أولئك الكفار إنما كانوا يعبدون أوثانًا من حجارة أو بعض المعادن أو من خشب ، وبيقين ندرى أنهم قبل أن يسموا تلك الجمل من الحجارة ومن المعادن ومن الخشب باسم اللات والعزى ومناة ، وهبل ، ووُدّ وسُوَاع وَيُعُوثَ وَيُعُوقَ وَنَسْرًا وَيَعْلَ (٩) ، قد كانت ذواتها بلا شك موجودات قائمة وهم لا يعبدونها ولا تستحق عندهم عبادة فلما أوقعوا عليها هذه الأسماء عبدوها حينئذ ، فصح يقينًا أنهم لم يقصدوا بالعبادة إلا الأسماء ، كما قال الله عز وجل لا الذوات المسميات .

فعادت الآية حجة عليهم ، وبرهاننا على أن الاسم غير المسمى بلا شك ، وبالله التوفيق .

وأما قولهم : إن الإسم مشتق من السمو ، وقول بعض من خالفهم مشتق من الوسم فقولان فاسدان كلاهما باطل ، افتعله أهل النحو ، لم يصح قط عن العرب شيء منهما وما اشتق لفظ الاسم قط من شيء ، بل هو اسم موضوع مثل حجر ، ورمل ، وخشبه وسائر الأسماء لا اشتقاق لها ، وأول ما تبطل به دعواهم هذه الفاسدة أن يقال لهم : قال الله عز وجل : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين (١٠) » .

فصح أن من لا برهان له على صحة دعواه فليس صادقًا في قوله ، فهاتوا برهانكم على أن الاسم مشتق من السمو أو من الوسم ، وإلا فهي كذبة كذبتموها على العرب وافتريتموها عليهم أو على الله تعالى الواضع للغات كلها ، وقول عليه تعالى أو على العرب بغير علم ، وإلا فمن أين لكم أن العرب اجتمعوا فقالوا نشق لفظة اسم من السمو أو من الوسم .. ؟ والكذب لا يستحله مسلم ، ولا يستسهله فاضل ، ولا سبيل لهم إلى برهان أصلاً بذلك ، وأيضًا فلو كان الاسم مشتقًا من السمو كما تزعمون فتسمية العذرة ، والكلب ، والجيفة ، والقدر ، والشرك والخنزير والخساسة رفعة لها ، وسمو هذه المسميات وتبًا لكل قول أدى إلى هذا الهوس البارد ، وأيضًا فهبك أنه قد سلّم لهم قولهم أن الاسم مشتق من السمو ، أي حجة في ذلك على أن الإسم هو المسمى .. ؟ بل هو حجة عليهم لأن ذات المسمى ليست مشتقة أصلاً ولا يجوز عليها الاشتقاق من السمو ولا من غيره فصح بلا شك أن ما كان مشتقًا فهو غير ما ليس مشتقًا ، والإسم بإقرارهم مشتق والذات المسماة غير مشتقة .

(٩) يعل : اسم صنم كان يعبده قوم إلياس عليه السلام (القاموس المحيط) .

(١٠) البقرة : ١١١

فالاسم غير الذات المسماة ، وهذا يلوح لكل من نصح نفسه أن المحتج بمثل هذا السفه عيار مستهزئ بالناس ، متلاعب بكلامه ، ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وهذا قول يؤدي من اتبعه وطرده إلى الكفر المجرد ، لأنهم قطعوا أن الإسم مشتق من السمّ ، وقطعوا أن الإسم هو الله نفسه ، فعلى قوهم المهلك الخبيث أن الله مشتق وأن ذاته نفسها مشتقة ، وهذا ما لا ندري كافرًا بلغه ، والحمد لله على ما من به من الهدى . وأيضاً فإن الله تعالى يقول : « وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين » إلى قوله تعالى قال : « يا آدم أنبئهم بأسمائهم^(١١) » .

قال أبو محمد : فلا يخلو أن يكون الله عز وجل علم آدم الأسماء كلها ، كما قال عز وجل ، إما بالعربية ، وإما بلغة أخرى ، أو بكل لغة فإن كان عز وجل علمه الأسماء بالعربية ، فإن لفظة اسم من جملة ما علمه لقوله تعالى الأسماء كلها ، ولأمره تعالى آدم بأن يقول للملائكة : أنبئوني بأسماء هؤلاء .

فلا يجوز أن يخصّ من هذا العموم شيء أصلاً ، بل هو لفظ موقف عليه كسائر الأسماء ولا فرق ، وهو من جملة ما علمه الله تعالى آدم عليه السلام إلا أن يدعوا أن الله تعالى اشتقه فالقوم كثيراً ما يستسهلون الكذب على الله تعالى والإخبار عنه بما لا علم لهم به ، فصح يقيناً أن لفظة الإسم لا اشتقاق لها ، وإنما هي اسم مبتدأ كسائر أسماء^(١٢) الأنواع والأجناس ، وإن كان الله تعالى علم آدم الأسماء كلها بغير العربية فإن اللغة العربية موضوعة للترجمة عن تلك اللغة يدل كل إسم من تلك اللغة على إسم من العربية ، موضوع للعبادة عن تلك الألفاظ ، وإذا كان هذا فلا مدخل للاشتقاق في شيء من الأسماء أصلاً لا لفظة إسم ولا غيرها . وإن كان تعالى علمه الأسماء بالعربية وبغيرها من اللغات غير^(١٣) العربية فلفظة اسم من جملة ما علمه وبطل أن يكون مشتقاً أصلاً ، والحمد لله رب العالمين ، فبطل قوهم في اشتقاق الاسم وعاد حجة عليهم وبالله تعالى التوفيق .

وأما بيت لبيد : فإنه يخرج على وجهين : أحدهما أن السلام اسم من أسماء الله عز وجل ، قال تعالى : « الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن » .

وليبيد رحمه الله مسلم صحيح الصحبة للنبي ﷺ فمعناه : « ثم اسم الله عليكما حافظ

(١١) البقرة : ٣١ - ٣٣

(١٢) في (أ) : (الأسماء والأنواع) .

(١٣) كلمة (غير) ليست مذكورة في الأصل .

(١٤) الحشر : ٢٣

لكما ، والوجه الثاني ، أنه أراد بالسلام التحية ، وليبد لا يقدر هو ولا غيره على إيقاع معنى التحية عليهما ، وإنما يقدر على ذلك الله تعالى بلا خلاف من أحد^(١٥)، وإنما يقدر ليبد وغيره على إيقاع اسم التحية والدعاء بها فقط ، فأى الأمرين كان فاسم السلام في بيت ليبد هو غير معنى السلام ، فالإسم في ذلك البيت غير المسمى ولا بد . ثم لو صح ما يدعونه على ليبد ولا يصح^(١٦) لكان قول عائشة رحمها الله إنما أهُجُرَ اسمك بيانا أن الاسم غير المسمى وأن اسمه عليه السلام غيره لأنها أخبرت أنها لا تهجره وإنما تهجر اسمه وهي رضوان الله عليها ليست في الفصاحة دون ليبد ، وهي أولى بأن تكون حجة من ليبد فكيف وقول ليبد حجة عليهم لا لهم .. ؟ والحمد لله رب العالمين . وقد قال رؤبة^(١٧) باسم الذي في كل سورة اسمه « ورؤية ليس دون ليبد في الفصاحة ، وذات الباري تعالى ليست في كل سورة ، وإنما في السورة اسم الله تعالى فلا شك في أن الذي في السورة غير الذي ليس فيها .

وقال أبو ساسان حُضَيْنَ بن المنذر بن الحارث بن ولة الرقاشي لابنه غِيَاظ .
وَسُمِّيَتْ غِيَاظًا وَلَسْتُ بِغِيَاظٍ عَدُوًّا وَلَكِن الصَّدِيقَ تَغِيظُ

فصرح بأن الإسم غير المسمى تصريحًا لا يحتمل التأويل ، بخلاف ما ادعوه على ليبد ، وأما قول سيبويه : إن الأفعال أمثلة أخذت من لفظ أحداث الأسماء فلا حجة لهم فيه ، فبيقين ندرى أنه أراد أحداث أصحاب الأسماء ، برهان ذلك قوله في غير موضع من كتابه أمثلة الأسماء من الثلاثي ، والرابعي ، والخماسي ، والسداسي ، والسباعي ، وقطعه بأن السداسي والسباعي من الأسماء مزيدان ولا بد ، وأن الثلاثي من الأسماء أصلي ولا بد ، وأن الرابعي والخماسي من الأسماء يكونان أصليين ، كجعفر وسفرجل ، ويكونان مزيدين ، وأن الثنائي من الأسماء منقوص مثل يد ، ودم ، ولو تتبعنا قطعه على أن الأسماء هي الأبنية المسموعة الموضوعية ليعرف بها المسميات لبلغ أزيد من ثلاثمائة موضع .

أفلا يستحي من يدري هذا من كلام سيبويه إطلاقاً لعلمه بأن مراده لا يخفى على أحد قرأ من كتابه ورقتين . ونعوذ بالله من قلة الحياء .

(١٥) في (أ) : سقط الكلام من قوله : (وإنما يقدر على ذلك الله تعالى) .

(١٦) في (أ) : (ولو صح) .

(١٧) هو : رؤبة بن عبد الله العجاج بن رؤبة ، من بنى مالك بن سعد بن زيد مناة بن تميم ، أبو الجحاف راجز من الفصحاء المشهورين من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية ، كان أكثر مقامه في البصرة ، وأخذ عنه أعيان أهل اللغة وكانوا يحتجون بشعره ، ويقولون بإمامته في اللغة ، مات في البادية وقد أسن ، وفي الوفيات : لما مات رؤبة قال الخليل : « دفننا الشعر واللغة والفصاحة » وهذا الجزء من البيت ليس موجوداً في ديوانه . (ترجمته في اللالء ، والأغاني ، وتهذيب التهذيب - وديوانه مطبوع في مجموع أشعار العرب - اعتمى بتصحيحه وترتيبه : وليم بن الورد البروسي) .
(راجع الشعر والشعراء تحقيق أحمد محمد شاكر : ٥٩٤ الترجمة رقم ١٠٨) .

وأول سطر من كتاب « سيبويه » بعد البسملة : هذا باب علم ما الكلم من العربية ،
فالكلم : اسم ، وفعل ، وحرف ، جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل ، فالاسم : رجل وفرس . فهذا
بيان جلى من « سيبويه » ، ومن كل من تكلم فى النحو قبله وبعده ، على أن الأسماء هى بعض
الكلام ، وأن الاسم هو كلمة من الكلم ، ولا خلاف بين أحد له حس سليم فى أن المسمى ليس
كلمة ، ثم قال بعد أسطر يسيرة : والرفع والجر والنصب والجزم بحروف الإعراب ، وحروف الإعراب
الأسماء المتمكنة ، والأفعال المضارعة ، وأسماء الفاعلين ، وهذا منه بيان لا إشكال فيه ، أن الأسماء
غير الفاعلين وهى التى تضارعها الأفعال التى فى أوائلها الزوائد الأربع ، وما قال قط من يرمى
بالحجارة : أن الأفعال تضارع المسمين ، ثم قال : والنصب فى الأسماء ؛ رأيت زيدًا ، والجر :
مررت بزيد ، والرفع : هذا زيد . وليس فى الأسماء جزم لتمكنها ، وإلحاق التنوين ، وهذا كله بيان أن
الأسماء : هى الكلمات المؤلفة من الحروف المقطعة ، لا المسمون بها ، ولو تتبع هذا فى أبواب
الجمع وأبواب التصغير ، والنداء والترخيم ، وغيرها لكثير جدًا ، وكاد يفوت التحصيل .

* * *

قال أبو محمد : فسقط كل ما شغب به القائلون بأن الاسم هو المسمى ، وكل قول سقط
احتجاج أهله ، وعزى عن برهان فهو باطل .

ثم نظرنا فيما احتج به القائلون : أن الاسم غير المسمى فوجدناهم يحتجون بقول الله
تعالى : « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ، وذروا الذين يلحدون فى أسمائه^(١٩) » .

قالوا والله عز وجل واحد ، والأسماء كثيرة ، وقد تعالى الله عن أن يكون اثنين ، أو أكثر ،
وقد قال رسول الله ﷺ : « إن لله تسعة وتسعين اسمًا ، مائة غير واحد ، من أحصاها دخل
الجنة^(٢٠) » .

قالوا : ومن قال : إن خالقه أو معبوده تسعة وتسعون فهو شر من النصارى الذين لم يجعلوه
إلا ثلاثة .

(١٨) هو : حُضَيْن بن المنذر بن الحارث بن وعلة الدهل الشيباني أبو ساسان تابعى من سادات ربيعة وشجعانهم ، كان صاحب راية على
ابن أبى طالب يوم صفين ، وفيه يقول الشاعر :

لمن رابنة سوداء يخفق ظلها إذا قلت قدمها حُضَيْن تقدمها

ولاه غلى « اصطخر » ، ولما استتب الأمر لمعاوية وفد عليه فأكرمه . توفى سنة ٩٧ هـ (راجع : تهذيب ابن عساکر : ٣٧٤/٤) بتصرف

(١٩) الأعراف : ١٨٠

(٢٠) سبق تخریج هذا الحديث .

قال أبو محمد : وهذا برهان ضروري لازم ، ورأيت لمحمد بن الطيب الباقلاني ، ولمحمد ابن الحسن بن فورك^(٢١) الأصبهاني : أنه ليس لله تعالى إلا اسم واحد فقط .

قال أبو محمد : وهذا معارضة وتكذيب لله عز وجل ، وللقرآن ، ولرسول الله ﷺ ، ولجميع العالمين ، ثم عطفنا فقالا : معنى قول الله عز وجل : « ولله الأسماء الحسنى » .

وقول رسول الله ﷺ : « إن لله تسعة وتسعين اسماً » إنما هو التسمية لا الأسماء .

قال أبو محمد : وكان هذا التقسيم أدخل في الضلال من ذلك الإجمال ، ويقال لهم : فعلى قولكم هذا ، أراد الله تعالى أن يقول : لله التسميات الحسنى ، فقال : « الأسماء الحسنى » ، وأراد رسوله ﷺ أن يقول إن لله تسعة وتسعين تسمية ، فقال : « إن لله تسعة وتسعين اسماً » أَعْنُ غلطٍ وخطأً قال الله تعالى ذلك ، ورسوله ﷺ ، أم عن عميد ، ليضل بذلك أهل الإسلام ؟ أم عن جهل باللغة التي تنبها لها أنما ؟

ولابد من أحد هذه الوجود ضرورة ، لا محيد عنها وكلها كفر مجرد ، ولابد لهم من أحدها ، أو ترك ما قالوه من الكذب على الله تعالى ورسوله ﷺ .

هذا ودعواهم في ذلك ظاهرة الكذب بلا دليل ، ولا يرضى بهذا لنفسه عاقل .

قال أبو محمد : الاسم غير المسمى ، فهو شيء ثالث غير الاسم ، وغير المسمى ، فذات الخالق تعالى هي الله المسمى ، والتسمية : هي تحريكنا عضل الصدر واللسان عند نطقنا بهذه الحروف ، وهي غير الحروف ، لأن الحروف هي الهواء المندفع بالتحريك فهو المحرك بفتح الراء ، والإنسان هو المحرك بكسر الراء ، والحركة هي فعل المحرك في دفع المحرك ، وهذا أمر معلوم بالحس ، مشاهد بالضرورة ، متفق عليه في جميع اللغات .

واحتجوا أيضاً بقول الله تعالى : « إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى ، لم نجعل له من قبل سمياً^(٢٢) » .

وهذا نص لا يحتمل تأويلاً ، في أن الاسم هو (الياء والحاء والياء والألف) ولو كان الاسم هو المسمى لما عقل أحد معنى قوله تعالى : « لم نجعل له من قبل سمياً » ولا فهم ، ولكان فارغاً حاشا لله من هذا . ولا خلاف في أن معناه لم يعلق هذا الاسم على أحد قبله .

وذكروا أيضاً قول الله عز وجل عن نفسه : « هل تعلم له سمياً^(٢٣) » وهذا نص جلي على أن

(٢١) راجع ترجمتهما في الجزء الرابع : ٢ ، ٣

(٢٢) مريم : ٧ وقد جاءت هذه الآية محرفة في (أ) .

(٢٣) مريم : ٦٥

أسماء الله تعالى التي اختص بها لا تقع على غيره ، ولو كان ما يدعونه لما عقل هذا اللفظ أحد أيضاً ، حاشا لله من هذا .

واحتجوا أيضاً بقول الله تعالى : « ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد^(٢٤) » وهذا نص على أن الإسم هو (الألف ، والحاء ، والميم ، والدال) إذا اجتمعت . واحتجوا أيضاً بقول الله عز وجل : « وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال : أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين » ، إلى قوله : « قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم ، قال : ألم أقل لكم الآية .

وهذا نص جلي على أن الأسماء كلها غير المسميات ، لأن المسميات كانت أعيانا قائمة ، وذوات ثابتة ، تراها الملائكة ، وإنما جهلت الأسماء فقط التي علمها الله آدم ، وعلمها آدم الملائكة ، وذكروا قول الله تعالى : « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنی^(٢٥) » .

وهذا ما لا حيلة لهم فيه ، لأن لفظة (الله) هي غير لفظة (الرحمن) بلا شك وهي بنص القرآن أسماء الله تعالى . والمسمى واحد لا يتغاير بلا شك .

وذكروا قول الله عز وجل : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه^(٢٦) » . وهذا بيان أيضاً جلي مجمع عليه من أهل الإسلام أن الذي عنده التذكية فهو الكلمة المجموعة من الحروف المقطعة ، مثل (الله الرحمن الرحيم) وسائر أسمائه عز وجل .

واحتجوا من الإجماع بأن جميع أهل الإسلام لا نحاشي منهم أحداً قد أجمعوا على القول بأن من حلف باسم من أسماء الله عز وجل فحنث فعليه الكفارة ، ولا خلاف في أن ذلك لازم فيمن قال والله ، أو والرحمن أو الصمد ، أو أى اسم من أسماء الله عز وجل حلف بها ، وسبحان من خلق عقولاً لا يدخل فيها تحطئة ما جاء به الله عز وجل في القرآن ، وما قاله رسول الله ﷺ وما أجمع عليه أهل الإسلام وما أصفق عليه أهل الأرض قاطبة من أن الإسم هو الكلمة المجموعة من الحروف المقطعة ، وتصويب الباقلاني ، وابن فورك ، في أن ذلك ليس هو الإسم وإنما هو التسمية والحمد لله الذي لم يجعلنا من أهل هذه الصفة المرذولة ولا من هذه العصابة المخذولة .

(٢٤) الصف : ٦ ، وقد جاءت هذه الآية معرفة في (أ) .

(٢٥) الإسراء : ١١٠

(٢٦) الأنعام : ١٢١

واحتجوا أيضاً بقول رسول الله ﷺ : « إذا أرسلت كلبك فكذرت اسم الله فكل (٢٧) » فصح أن اللفظ المذكور هو اسم الله تعالى . وقول رسول الله ﷺ إن له أسماء هي أحمد ، ومحمد ، والعاقب ، والحاشر ، والمأحى (٢٨) .

فيالله وبالللمسلمين أيجوز أن يظن ذو مسكة عقل أن رسول الله ﷺ خمس ذوات ، تبارك الذى يخلق ما لا نعلم . وذكروا قول رسول الله ﷺ « تسموا باسمي ولا تكونوا بكينتي (٢٩) » .

فصح أن الإسم هو الميم والحاء والميم والبدال ييقين لا شك فيه واحتجوا بقول عائشة رضی الله عنها بحضرة رسول الله ﷺ وقد قال لها عليه السلام : « إذا كنت راضية عني قلت لا ورب محمد ، وإذا كنت ساخطة قلت لا ورب إبراهيم ، قالت أجل يا رسول الله ما أهجر إلا اسمك (٣٠) » فلم ينكر رسول الله ﷺ عليها هذا القول ، فصح أن اسمه غيره بلا شك لأنها لم تهجر ذاته وإنما هجرت اسمه ، احتجوا أيضاً بقول رسول الله ﷺ أحب الأسماء إلى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن ، وأصدق الأسماء همام والحارث (٣١) .

وروى أكذبها خالد ، ومالك ، وهذا كله سبق أن الإسم غير المسمى ، فقد يسمى عبد الله وعبد الرحمن ، من يبغضه الله عز وجل ، وقد يسمى من يكون كذاباً الحارث وهاماً ، ويسمى الصادق خالدًا ومالكا ، فهم بخلاف أسمائهم . واحتجوا أيضاً بأن قالوا قد أجمعت الأمم كلها على أنه إذا سئل المرء ما اسمك ؟ قال : فلان فإذا قيل له كيف سميت ابنك وعبدك ؟ قال : سميته فلانا ، فصح أن تسميته هي اختياره وإيقاعه ذلك الإسم على المسمى فصح يقيناً أن التسمية غير الإسم وغير المسمى ، وأن الإسم غير المسمى ، واحتجوا من طريق النظر بأن قالوا

(٢٧) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الصيد والذباح ، باب : الصيد بالسهم والتسمية عند الرمي ولفظه عن عدى بن حاتم رضی الله عنه قال : لي رسول الله ﷺ : إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله ، فإن أمسك عليك فأدركته حيا فاذمعه ، وإن أدركته قد قتل ولم يأكل منه فكله ، وإن وجدته مع كلبك كلبا غيره ، وقد قتل ، فلا تأكل فإنك لا تدري أيهما قتله ، وإن رميت بسهمك فاذكر اسم الله ، فإن غاب عنك يوماً فلم تجد فيه إلا أثر سهمك ، فكل إن شئت ، وإن وجدته غرقاً في الماء فلا تأكل ، (٥٨/٦) .

(٢٨) الحديث رواه مسلم في كتاب الفضائل ، باب في عدد أسماء النبي ﷺ ولفظه عن جبير بن مطعم رضی الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : إن لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد ، وأنا المأحى ، الذى يحمر الله بي الكفر ، وأنا الحاشر الذى يُحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب الذى ليس بعده أحد ، وقد سماه الله رعوفاً رحيماً ، (٨٩/٧) .

(٢٩) رواه مسلم في كتاب الأدب ، عن أنس رضی الله عنه قال : نادى رجل رجلاً بالقبيل : يا أبا القاسم ، فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إني لم أغنيك إنما دعوت فلانا ، فقال رسول الله ﷺ : تسموا باسمي ، ولا تكثروا بكينتي ، (١٦٩/٦) باب قول النبي ﷺ تسموا باسمي ولا تكثروا بكينتي .

(٣٠) الحديث رواه مسلم في كتاب الفضائل ولفظه عن عائشة قال : قال لي رسول الله ﷺ إني لأعلم إذا كنت حتى راضية ، وإذا كنت على غضبي ؟ قالت فقلت : ومن أين تعرف ذلك ؟ قال : « أما إذا كنت حتى راضية فإنك تقولين : لا ورب محمد ! ، وإذا كنت غضبي قلت : لا ورب إبراهيم ، قالت قلت : أجل والله يا رسول الله ، ما أهجر إلا اسمك ، (٨٩/٤) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

(٣١) جاء هذا الحديث في صحيح مسلم في كتاب الأدب ولفظه عن ابن عمر رضی الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « أحب أسمائكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن » .

إنهم يقولون إن اسم الله تعالى هو الله نفسه ، ثم لا يسألون بأن يقولوا أسماء الله تعالى مشتقة من صفاته فعليم مشتق من علم ، وقدير من قدرة ، وحى من حياة ، فإذا اسم الله هو الله ، واسم الله مشتق ، فالله تعالى على قولكم مشتق وهذا كفر بارد ، وكلام سخيف لا مخلص لهم منه فصحت البراهين المذكورة من القرآن والسنن ، والإجماع والعقل ، واللغة والنحو ، على أن الإسم غير المسمى بلا شك ولقد أحسن أحمد ابن حنبل ما شاء أن يحسن إذ يقول :

هيئات يا أخت آل بما غلطت فى الإسم والمسمى
لو كان ذاك وقيل سم مات إذن من يقول سما

قال أبو محمد : وبلغنى وأخبرنى أبو عبد الله القطان السايح من شاهد بعضهم قد كتب الله فى سحاه وجعل يصلى إليها قال فقلت له : ما هذا .. ؟ قال معبودى قال فنفتخت فيها فطارت فقلت له قد طار معبودك قال فضربنى .

قال أبو محمد : وموهوا فقالوا فأسماء الله عز وجل إذن مخلوقة إذ هى كثيرة ، وإذ هى غير الله تعالى ؟ قلت لهم وبالله تعالى التوفيق : إن كنتم تعنون الأصوات التى هى حروف الهجاء والمخطوط به فى القرطاس فما يختلف مسلمان فى أن كل ذلك مخلوق ، وإن كنتم تريدون الإيham والتويه بإطلاق الخلق على الله تعالى فمن أطلق ذلك فهو كافر ، بل إن أشار مشير إلى كتاب مكتوب فيه « الله أو بعض أسماء الله تعالى أو إلى كلامه إذ قال يا الله أو قال بعض أسمائه عز وجل فقال أهذا مخلوق أو أهذا ليس ربكم .. ؟ أو تكفرون بهذا لما حل لمسلم إلا أن يقول حاشى لله من أن يكون مخلوقاً بل هو ربى وخالقى ، أو من به ولا أكفر به ، ولو قال غير هذا لكان كافراً حلال الدم لأنه لا يمكن أن يسأل عن ذات البارى تعالى ولا عن الذى هو ربنا عز وجل وخالقنا ، والذى هو المسمى بهذه الأسماء ولا إلى الذى يخبر عنه ولا إلى الذى يذكر ألا يذكر اسمه ولا بد ، فلما كان الجواب فى هذه المسألة يمويه أهل الجهل بإيصال ما لا يجوز إلى ذات الله عز وجل لم يجز أن يطلق الجواب فى ذلك ألبتة إلا بتقسيم ، كما ذكرنا وكذلك لو كتب إنسان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم أو نطق بذلك ثم قال لنا هذا رسول الله ﷺ أم ليس رسول الله وأتؤمنون بهذا أو تكفرون به .. ؟ لكان من قال ليس رسول الله وأنا أكفر به كافراً حلال الدم باجماع أهل الإسلام ، لكن يقول بل هو رسول الله ، ونحن نؤمن به ولا يختلف اثنان فى أن الصوت المسموع والخط المكتوب ، ليس هو الله ولا رسول الله ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قالوا : إن أحمد بن (٣٢) حنبل ، وأبا زرعة عبيد (٣٣) الله بن عبد الكريم ، وأبا حاتم محمد

(٣٢) أحمد بن حنبل : راجع ترجمته فى (٢٨٠/٢ ، ٥٤٢/٣) من هذا المؤلف .

(٣٣) أبو زرعة : هو عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المخزومي بالولاء ، أبو زرعة الرازي من حفاظ الحديث الأئمة ، من أهل —

ابن إدريس^(٣٤) الحنظلي ، الراويين رحمهم الله يقولون إن الإسم هو المسمى . قلنا لهم : إن هؤلاء رضى الله عنهم وإن كانوا من أهل السنة ، ومن أئمتنا فليسوا معصومين من الخطأ ، ولا أمرنا الله تعالى عز وجل بتقليدهم واتباعهم في كل ما قالوه ، وهؤلاء رحمهم الله أراهم اختيار هذا القول قولهم الصحيح أن القرآن هو المسموع من القراء ، والمخطوط في المصاحف نفسه ، وهذا قول صحيح ولا يوجب أن يكون الإسم هو المسمى على ما قدمنا في هذا الباب ، وفي باب الكلام في القرآن ، والحمد لله رب العالمين ، وإنما العجب كله ممن قلب الحق وفارق هؤلاء المذكورين حيث أصابوا وحيث لا يحل خلافهم وتعلق بهم حيث وهموا ، من هؤلاء المنتمين إلى الأشعري ، القائلين بأن القرآن لم ينزل قط إلينا ولا سمعناه قط ، ولا نزل به جبريل قط على قلب رسول الله ﷺ ، وأن الذى فى المصاحف هو شىء آخر غير القرآن ، ثم اتبعوا هذه الكفرة الصلغاء بأن قالوا : إن اسم الله هو الله وأنه ليس لله إلا اسم واحد ، وكذبوا الله تعالى ورسوله فى أن لله أسماء كثيرة تسعة وتسعين ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : ولو أن إنساناً يشير إلى كتاب مكتوب فيه الله ، فقال هذا ليس ربي وأنا كافر بهذا لكان كافراً ، ولو قال هذا المداد ليس ربي وأنا كافر بربوبية هذا الصوت لكان صادقاً ، وهذا لا ينكر وإنما نقف حيث وقفنا ولو أن إنساناً قال محمد رسول الله رحمه الله لم يبعد من الاستخفاف ، فلو قال اللهم ارحم محمد وآل محمد لكان محسناً ، ولو أن إنساناً يذكر من أبويه العضو المستور باسمه عاقاً أتى كبيرة وإن كان صادقاً ، وبالله تعالى التوفيق .

— الرى ، زار بغداد وحديث بها وجالس أحمد بن حنبل ، كان يحفظ مائة ألف حديث ، ويقال : كل حديث لا يعرفه أبو زرعة ليس له أصل . توفى بالرى سنة ٢٦٤ هـ ، وله مسند . (الأعلام : ٣٥٠/٤) .
 (٣٤) هو : أبو حاتم : محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران الحنظلي ، حافظ للحديث ، من أقران البخارى ومسلم ، ولد فى الرى ، وإليها نسبته ، وتنتقل فى العراق والشام ومصر ، وبلاد الروم . توفى ببغداد سنة ٢٧٧ هـ ، له (طبقات التابعين) وكتاب (الزينة) (الأعلام : ٢٥٠/٦) .

« الكلام في قضايا النجوم والكلام في هل يعقل الفلك والنجوم أم لا »

قال أبو محمد : زعم قوم أن الفلك والنجوم تعقل وأنها ترى ، وتسمع ، ولا تذوق ، ولا تشم ، وهذه دعوى بلا برهان وما كان هكذا فهو باطل ، مردود عند كل طائفة بأول العقل ، إذ ليست أصح من دعوى أخرى تضادها وتعارضها ، وبرهان صحة الحكم بأن الفلك والنجوم لا تعقل أصلاً : هو أن حركتها أبداً على رتبة واحدة لا تتبدل عنها وهذه صفة الجماد المدبّر الذي لا اختيار له ، فقالوا الدليل على هذا : أن الأفضل لا يختار إلا أفضل العمل . فقلنا لهم ومن أين لكم بأن الحركة أفضل من السكون الاختياري ؟ لأننا وجدنا الحركة حركتين ، حركة اختيارية واضطرابية ، ووجدنا السكون سكونين اختياريًا واضطرابيًا ، فلا دليل على أن الحركة الاختيارية أفضل من السكون الاختياري ، ثم من لكم بأن الحركة الدورية أفضل من سائر الحركات يمينا أو يسارًا أو أمام أو وراء ؟ ثم من لكم بأن الحركة من شرق إلى غرب كما يتحرك الفلك الأكبر أفضل من الحركة من غرب إلى شرق ، كما تتحرك سائر الأفلاك وجميع الكواكب فلاح أن قولهم مخرفة فاسدة ، ودعوى كاذبة ، مموهة .

وقال بعضهم : لمّا كنّا نحن نعقل وكانت الكواكب تدبرنا كانت أولى بالعقل والحياة منا . فقلنا هاتان دعوتان مجموعتان في نسق ، إحداهما القول بأنها تدبرنا فهى دعوى كاذبة بلا برهان على ما نذكره بعد هذا إن شاء الله ، والثانية الحكم بأن من يدبرنا أحق بالعقل والحياة منا ، فقد وجدنا التدبير يكون طبيعيًا ويكون اختياريًا ، فلو صح أنها تدبرنا لكان تدبيرًا طبيعيًا كتدبير الغذاء لنا ، كتدبير الهواء والماء لنا ، وكل ذلك ليس حيًا ولا عاقلًا بالمشاهدة . وقد أبطلنا الآن أن يكون تدبير النجوم^(١) اختياريًا بما ذكرنا من جريها على حركة واحدة ورتبة واحدة ، لا تنتقل عنها أصلًا . وأما القول بقضايا النجوم فإننا نقول في ذلك قولاً لائحًا ظاهرًا إن شاء الله تعالى .

(١) في (أ) : (الكواكب) .

قال أبو محمد : أما معرفة قطعها في أفلاكها وآحاد^(٢) ذلك ومطالعها ، وأبعادها ، وارتفاعاتها واختلاف مراكز أفلاكها ، فعلم حسن صحيح رفيع يُشرف به الناظر فيه على عظيم قدرة الله عز وجل ، وعلى يقين تأثيره وصنعتة واختراعه تعالى للعالم وما^(٣) فيه ، وفيه الذي يضطر كل ذلك إلى الإقرار بالخالق ولا يستغنى عن ذلك في معرفة القبلة وأوقات الصلوات ، وينتج من هذا معرفة رؤية الأهلة لفرض الصوم والفطر ومعرفة الكسوفين ، برهان ذلك قول الله عز وجل : « ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق^(٤) » وقال تعالى : « والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون^(٥) » وقال تعالى : « والسماء ذات البروج^(٦) » . وقال تعالى : « لتعلموا عدد السنين والحساب^(٧) » .

وهذا هو نفس ما قلناه وبالله تعالى التوفيق .

وأما القضاء^(٨) بها : فالقطع به خطأ لما نذكره إن شاء الله تعالى وأهل القضاء ينقسمون قسمين أحدهما : القائلون بأنها والفلك عاقلة مميّزة فاعلة مدبرة دون الله تعالى ، أو معه وأنها لم تزل فهذه الطائفة كفار مشركون حلال دماءهم وأموالهم بإجماع الأمة ، وهؤلاء عنى رسول الله ﷺ إذ يقول ان الله عز وجل : قال « أصبح من عبادى كافر بى مؤمن بالكواكب^(٩) » .

وفسره رسول الله ﷺ بأنه القائل مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا . وأما من قال بأنها مخلوقة وأنها غير عاقلة لكن الله عز وجل خلقها وجعلها دلائل على الكوائن فهذا ليس كافرا ولا مبتدعا ، وهذا هو الذى قلنا فيه إنه خطأ ، لأن قائل هذا إنما يحيل على التجارب فما كان من تلك التجارب ظاهرا إلى الحس كالمذبح والجزر الحادثين عند طلوع القمر واستوائه وأفوله وامتلائه ونقصانه ، وكتأثير القمر فى قتل الدابة الدبيرة إذا لاقى الدبيرة ضوءه وكتأثيره فى القرع والقنناء المسموع لثوها مع القمر صوت قوى ، وكتأثيره فى الدماغ والدم والشعر ، وكتأثير الشمس فى عطش^(١٠) الحر وتصعيد الرطوبات ،

(٢) فى (أ) : (و آناء) .

(٣) فى (أ) : (بما) .

(٤) المؤمنون : ١٧

(٥) يس : ٣٩ ، ٤٠

(٦) البروج : ١

(٧) يونس : ٥

(٨) فى (أ) : (الفقهاء) وهو تحريف .

(٩) رواه مسلم فى كتاب الإيمان ، ورواه البخارى فى كتاب الاستسقاء ، ورواه مالك فى كتاب الاستسقاء أيضا ، والعبارة متفاوتة ، ولفظه عند مسلم : عن زيد بن خالد الجهنى : قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية فى إثر السماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال : هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : قال : أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر . فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب وأما من قال مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب . (مسلم : كتاب الإيمان ص ٥٩ الجزء الأول) .

(١٠) فى (أ) : (عكس) .

وكتأثيرها في أعين السنائير بين غدوة ونصف النهار وبالعيش ونصف الليل وسائر ما يوجد حساً فهو حق لا يدفعه ذو حس سليم ، فكل ذلك خلق الله عز وجل فهو خلق القوى وما يتولد منها وما يوجد بها كما قال تعالى : « فأحيينا به الأرض بعد موتها^(١١) » فأخرجنا به من كل الثمرات^(١٢) » « فأنبثنا به جنات وحب الحصيد^(١٣) » .

وأما ما كان من تلك التجارب خارجاً عما ذكرنا فهي دعاوى لا تصح لوجوه أحدها أن التجربة لا تصح إلا بتكرّر كثير موثوق بدوامه تضطر النفوس إلى الإقرار به ، كاضطرارنا إلى الإقرار بأن الإنسان إن بقي ثلاث ساعات تحت الماء مات ، وإن أدخل يده في النار احترق ، ولا يمكن هذا في القضاء بالنجوم لأن النصب الدالة عندهم على الكائنات لا تعود إلا في عشرات الآلاف من السنين لا سبيل إلى أن تصح فيها^(١٤) تجربة ولا إلى أن تبقى دورة تراعى تكرار تلك الأدوار ، وهذا برهان مقطوع به على بطلان دعواهم في صحة القضاء^(١٥) بدلائل النجوم .

وبرهان آخر : وهو أن شروطهم في القضاء لا يمكنهم الإحاطة بها أصلاً من معرفة مواقع السهام ، ومطارح الشعاعات ، وتحقيق الدرج النيرة والضيمة والمظلمة والآثار ، والكواكب السارية^(١٦) وسائر شروطهم التي يقرون أنه لا يصح القضاء إلا بتحقيقها .
وبرهان ثالث : وهو أنه مادام يشتغل المعدّل في تعديل كوكب زلّ عنه سائر الكواكب ولو دقيقة ولا بد ، وفي هذا فساد القضاء بإقرارهم .

وبرهان رابع : وهو ظهور يقين الباطل في دعواهم إذ جعلوا طبع زحل البرد واليبس ، وطبع المريخ الحر واليبس ، وطبع القمر البرد والرطوبة ، وهذا الصفات إنما هي للعناصر التي دون فلک القمر ، وليس شيء منها في الأجرام العلوية لأنها خارجة عن محل حوامل هذه الصفات والأعراض لا تتعدى حواملها ، والحوامل لا تتعدى مواضعها التي رتبها الله فيها .

وبرهان خامس : وهو ظهور كذبهم في قسمتهم الأرض على البروج والدراري ، ولسنا نقول في المدن التي يمكنهم فيها دعوى أن بناءها كان في طالع كذا ، ونصبه^(١٧) كذا ، لكن في الأقاليم والقطع من الأرض التي لم يتقدم كون بعضها كون بعض فظهر^(١٨) كذبهم فيما عليه بنوا قضاياهم في النجوم ، وكذلك قسمتهم أعضاء الجسم والفلزات على الدراري أيضاً .

(١١) فاطر : ٩

(١٢) الأعراف : ٥٧

(١٣) سورة (ق) : ٩

(١٤) في (أ) : (منها) .

(١٥) في (أ) : (القضايا بالنجوم) .

(١٦) في (أ) : (البنائية) .

(١٧) في (أ) : (ونصبه) .

(١٨) في (أ) : سقطت كلمة (فظهر) .

وبرهان سادس : أننا نرى نوعًا وأنواعًا من أنواع الحيوان قد فشا فيها الذبح ، فلا يكاد يموت شيء منها إلا مذبوحًا كاللدجاج ، والحمام ، والضأن والمعز والبقر التي لا يموت منها حتف أنفه إلا في غاية الشدوذ ، ونوعًا وأنواعًا لا تكاد تموت إلا حتف أنوفها كالْحُمُر ، والبغال ، وكثير من السباع ، وبالضرورة يدري كل أحد أنها قد تستوى أوقات ولادتها فبطل قضاؤهم بما يوجب الموت الطبيعي ، وبما يوجب الموت^(١٩) الكرهى ، لاستواء جميعها في الولادات واختلافها في أنواع المنايا .

وبرهان سابع : وهو أننا نرى الخصا فاشيًا في سكان الإقليم الأول ، وسكان الإقليم السابع ولا سبيل إلى وجوده ألْبَتة في سكان سائر الأقاليم ، ولا شك ولا مرية في استوائهم في أوقات الولادة فبطل يقينا قضاؤهم بما يوجب الخصا وبما لا يوجبه بما ذكرنا من تساوي أوقات التكون والولادة واختلافهم في الحكم ، ويكفى من هذا أن كلامهم في كل ذلك دعوى بلا برهان ، وما كان هكذا فهو باطل مع اختلافهم فيما يوجبه الحكم عندهم ، والحق لا يكون في قولين مختلفين . وأيضًا : فإن المشاهدة توجب أننا قادرين على مخالفة أحكامهم متى أخبرونا بها فلو كانت حقًا وحتماً ما قدر أحد على خلافها وإذا أمكن خلافها فليست حقًا ، فصح أنها تُخْرُص كالطرق بالخصا والضرب بالحب ، والنظر في الكف والزجر والطيرة وسائر ما يدعى أهله فيه تقديم المعرفة بلا شك ، وما يخصى^(٢٠) ما شاهدناه وما صح عندنا مما حققه حذاقهم من التعديل في الموالد ، والمناجات^(٢١) ، وتحاول السنين ثم قضوا به فأخطموا وما تقع إصابتهم من خطأهم إلا في جزء يسير ، فصح أنه تخرّص لا حقيقة فيه لاسيما دعواهم في إخراج الضمير^(٢٢) فهو كله كذب لمن تأمله ، وبالله تعالى التوفيق .

وكذلك قولهم في الغيبيات^(٢٣) أيضًا ولو أمكن تحقيق تلك التجارب في كل ما ذكرنا لصدقناها وما يبدو منها ولم يكن ذلك علم غيب لأن كل ما قام عليه دليل من خط ، أو كف^(٢٤) أو زجر أو تطير فليس غيبًا لو صح وجه كل ذلك ، وإنما الغيب وعلمه : فهو أن يخبر المرء بكائنة من الكائنات دون صناعة أصلاً من شيء مما ذكرنا ، ولا من غيره فيصيب الجزئي والكلّي ، وهذا لا يكون إلا لنبي وهى معجزة حينئذ . وأما الكهانة فقد بطلت بمجىء رسول الله ﷺ وكان هذا من إعلامه وآياته وبالله تعالى التوفيق .

(١٩) في (أ) : سقطت كلمة (الموت) .
 (٢٠) في (أ) : (وما يخص) وهو تحريف .
 (٢١) في (أ) : (والمناجاة) .
 (٢٢) أى معرفة ما في داخل النفس من أسرار .
 (٢٣) في (أ) : (القرانات) .
 (٢٤) في (أ) : (كفف) وهو تحريف .

الكلام في خلق الله تعالى للشيء أهو المخلوق نفسه أم غيره ..؟ وهل فعل من دون الله تعالى هو المفعول أم غيره ..؟

قال أبو محمد : ذهب قوم إلى أن خلق الشيء هو غير الشيء المخلوق ، واحتج هؤلاء بقول الله عز وجل : « ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم^(١) » .

قال أبو محمد : ولا حجة في هذه الآية لأن الإشهاد هاهنا هو الإحضار بالمعرفة ، وهذا حق لأن الله تعالى لم يحضرنا عارفين ابتداء خلق السموات والأرض وابتداء أنفسنا ، ووجدنا من قال : إن خلق الشيء هو الشيء نفسه يحتج بقول الله عز وجل : « هذا خلق الله^(٢) » الآية .

وهذه إشارة إلى جميع المخلوقات فقد سمي الله تعالى جميع المخلوقات كلها خلقًا له ، وهذا برهان لا يعارض .

قال أبو محمد : ثم نسأل من قال إن خلق الشيء غير الشيء ؟ فنقول له أخبرنا عن خلقه الله تعالى لما خلق أم مخلوق هو أيضًا أم غير مخلوق ؟ ولابد من أحد الأمرين فإن قالوا : هو غير مخلوق أوجبوا بإزاء كل مخلوق شيئًا موجودًا غير مخلوق ، وهذا مضاهاة لقول الدهرية ، والبرهان قد قام بخلاف هذا . وقال عز وجل : « وخلق كل شيء فقدره تقديرًا^(٣) » .

وإن قالوا : بل خلق الله تعالى لما خلق مخلوق ، قلنا خلقه تعالى لذلك الخلق أم بغير خلق ؟ فإن قالوا بغير خلق قيل لهم من أين قلتم إن خلقه الأشياء بخلق هو غير المخلوق وقلتم في خلقه لذلك الخلق إنه بغير خلق ؟ وهذا تخليط وإن قالوا بل خلقه بخلق . سألناهم أم بخلق^(٤) هو هو أو بخلق هو غيره ؟ وهكذا أبدًا فإن وقفوا في شيء من ذلك فقالوا : خلقه هو هو سألناهم عن

(١) الكهف : ٥١

(٢) لقمان : ١١

(٣) الفرقان : ٢

(٤) في (أ) : (الخلق هو) .

الفرق بين ما قالوا إن خلقه هو غيره وبين ما قالوا إن خلقه هو هو . فإن تبادوا وأخرجوا إلى الوجود أشياء لا نهاية لها فهذا محال ممتنع . وقد قطع بهذا معمر بن عمرو^(٥) العطار ، أحد رؤساء المعتزلة ، وسنذكر كلامه بعد هذا إن شاء الله تعالى متصلاً بهذا الباب وبالله تعالى نتأيد . وأيضاً فإن الجميع يطبقون على أن الله عز وجل خلق ما خلق بلا معاناة^(٦) ، فإذا لا شك في ذلك فقد صح يقيناً أنه لا واسطة بين الله وبين ما خلق ، ولا ثالث في الوجود غير الخالق والمخلوق ، وخلق الله تعالى ما خلق حق موجود ، وهذا بلا شك مخلوق وهو بلا شك ليس هو الخالق فهو المخلوق نفسه ، ييقين لا شك فيه ، إذ لا ثالث هاهنا أصلاً وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وكل مَنْ دون الله تعالى يفعله^(٧) هو مفعوله نفسه لا غير لأنه لا يفعل أحد دون الله تعالى إلا حركة أو سكوناً أو تأثيراً أو معرفة أو فكرة أو إرادة ، ولا مفعول لشيء دون الله تعالى إلا ما ذكرنا فهي مفعولات الفاعلين وهي أفعال الفاعلين ، ولا فرق وماعدا هذا فإنما هو مفعول فيه كالمضروب والمقتول ، أو مفعول به كالسوط والإبرة وما أشبه ذلك ، أو مفعول له كالمطاع والمخدوم ، أو مفعول من أجله كالمكسوب والمحجوب فهذه أوجه المفعولات .

قال أبو محمد : وأما سائر أفعال الله تعالى فبخلاف ما قلنا في الخلق ، بل هي غير المفعول فيه ، أو له ، أو به ، أو من أجله وذلك كالإحياء فهو غير المُحْيَا بلا شك ، وكلاهما مخلوق لله تعالى وخلقته تعالى لكل ذلك هو المخلوق نفسه كما قلنا ، وكالإماتة فهي غير الممات ولو كان غير هذا أو كان الإحياء هو الحيا ، والإماتة هي الممات وبيقين ندرى لو أن الحيا هو الممات نفسه لوجب أن يكون الإحياء هو الإماتة ، وهذا محال . وكالإبقاء هو غير المُبْقَى للبرهان الذي ذكرنا ، وبيقين ندرى أن الشيء غير أعراضه التي هي قائمة به وقتاً ، وفانية عنه تارة ، وبالله تعالى التوفيق .

(٥) راجع ترجمته في ص ٥٩ من هذا الجزء .

(٦) في (أ) : (معاينة) .

(٧) في (أ) : (فعله) .

« الكلام في البقاء والفناء »

والمعاني التي يدّعيها معمرٌ والأحوال التي تدّعيها الأشعرية ، وهل المعدوم شيء أم ليس شيئاً ؟.. ومسألة الأجزاء وهل يتجدد خلق الله تعالى للأشياء أم لا يتجدد ..؟
قال أبو محمد : ذهب قوم إلى أن البقاء والفناء صفتان للباقي والفاني ، لا هما الباقي ولا الفاني ولا هما غير الباقي والفاني .

قال أبو محمد : وهذا قول في غاية الفساد لأن القضية الثانية ، تنقض الأولى ، والأولى تنقض الثانية لأنه إذا قال : ليست هي هو^(١) فقد أوجب أنها غيره ، وإذا قال ليست غيره فقد أوجب أنه هو ، وهذا تناقض ظاهر ، وأيضاً فإنه لا فرق بين قول القائل : ليس هو هو ، ولا غيره وبين قوله هو هو ، وهو غيره ، والمعنى في كلتا القضيتين سواء . وأيضاً فلو كان البقاء ليس هو الباقي ، ولا هو غيره ، والفناء ليس هو الفاني ، ولا هو غيره ، والباقي هو الفاني نفسه ، والباقي ليس هو الباقي ، ولا هو غيره وهذا يزيد من الجنون ومن التناقض . وذهب معمرٌ إلى أن الفناء صفة قائمة بغير الفاني .

قال أبو محمد : وهذا تخليط لا يعقل ولا يتوهم ولا يقوم عليه دليل أصلاً ، وما كان هكذا فهو باطل . والحقيقة في ذلك ظاهرة وهي أن البقاء هو وجود الشيء وكونه ثابتاً قائماً مدة زماناً ما فإذا هو قائم كذلك فهو صفة موجودة في الباقي ، محمولة فيه ، قائمة به موجودة بوجوده فانيه بفنائه ، وأما الفناء فهو عدم الشيء وبطلانه جملة وليس هو شيئاً أصلاً والفناء المذكور ليس موجوداً في شيء ألبتة من الجواهر وإنما هو عدم العرض فقط كحمره الخجل إذا ذهبت ، عبّر عن المعنى المراد بالإخبار عن ذهابها بلفظة الفناء . وكالغضب يفنى ويعقبه رضى وما أشبه ذلك ، ولو شاء الله أن يعدم الجواهر لقدّر على ذلك ولكنه لم يوجد ذلك إلى الآن ولا جاء به نص فنقف عنده فالفناء عدم كما قلنا .

(١) في (أ) : سقطت (هو) .

« الكلام في المعدوم أهو شيء أم لا »

قال أبو محمد : رضى الله عنه وقد اختلف الناس في المعدوم أهو شيء أم لا ؟ فقال أهل السنة وطوائف من المرجئة كالأشعرية وغيرهم ليس شيئاً ، وبه يقول هشام بن عمرو الفوطى ، أحد شيوخ المعتزلة ، وقال سائر المعتزلة المعدوم شيء . وقال عبد الرحيم^(١) بن محمد بن عثمان الخياط أحد شيوخ المعتزلة إن المعدوم جسم في حال عدمه ، إلا أنه ليس متحركاً ولا ساكناً ولا مخلوقاً ولا محدثاً في حال عدمه .

قال أبو محمد : واحتج من قال إن المعدوم شيء بأن قالوا قال الله عز وجل « إن زلزلة الساعة شيء عظيم^(٢) » .

فقالوا : فقد أخبر الله عز وجل بأنها شيء وهى معدومة ، ومن الدليل على أن المعدوم شيء أنه يخبر عنه ، ويوصف ، ويتمنى ، ومن المحال أن يكون ما هذه صفته ليس شيئاً .

قال أبو محمد : أما قول الله عز وجل : « إن زلزلة الساعة شيء عظيم » فإن هذه القضية^(٣) موصولة بقوله تعالى : « يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى » .

فإنما تم الكلام عند قوله يوم ترونها ، فصح أن زلزلة الساعة يوم ترونها شيء عظيم ، وهذا هو قولنا . ولم يقل تعالى قط إنها الآن شيء عظيم ثم أخبر تعالى بما يكون يومئذ من ذهول^(٤)

(١) هو : عبد الرحيم بن محمد بن عثمان ، أبو الحسن ابن الخياط شيخ المعتزلة ببغداد ، تنسب إليه فرقة منهم تدعى الخياطية ، ذكره الذهبي في الطبقة السابعة عشرة وقال : لا أعرف وفاته ، وفي اللباب هو أستاذ الكعبي المتوفى سنة ٣١٧ هـ له كتب منها (الانتصار فى الرد على ابن الراوندى ، والاستدلال ونقض الحكمة (الأعلام : ١٣٣/٣) .

(٢) الحجج : ١

(٣) فى (أ) : (القصة) .

(٤) فى (أ) : (هول) .

المرضعات ، ووضع الأحمال وكون الناس سكارى من غير خمر ، فبطل تعلقهم بالآية . وما نعلم أنهم شغبوا بشيء غيرها . وأما قولهم إن المعدوم يخبر عنه ، ويوصف ويتمنى ويسمى به فجهد شديد وظن فاسد ، وذلك أن قولنا في شيء نذكر أنه معدوم ونخبر عنه أنه معدوم ، ويتمنى به إنما هو أن يذكر اسم ما فذلك الإسم موجود وبلا شك يعرف ذلك بالحس كقولنا العنقاء ، وابن آوى ، وحبير^(٥) وابن عرس ونبوة مسلمية ، وما أشبه ذلك . ثم كل إسم ينطق به ويوجد ملفوظاً أو مكتوباً فإنه ضرورة لا بد له من أحد وجهين إما أن يكون له مسمى وإما أن يكون ليس له مسمى ، فإن كان له مسمى فهو موجود وهم شيء حينئذ وإن كان ليس له مسمى فأخبارنا بالمعدوم ، وتمنيينا للمريض الصحة إنما هو إخبار عن ذلك الإسم الموجود وإنه ليس له مسمى ولا تحته شيء ، وتمنُّ منَّا لأن يكون تحته مسمى فهكذا هو الأمر لا كما ظنه أهل الجهل ، فصح أن المعدوم لا يخبر عنه ولا يتمنى . ونسألهم عن قال ليت لي ثوباً أحمر ، وغلاماً أسود . أخبرونا هل الثوب المتمنى به عندكم أحمر أم لا ؟ فإن أثبتوا معنى وهو الثوب أثبتوا عرضاً محمولاً فيه وهو الحمرة ، فوجب أن المعدوم يحمل الأعراض وإن قالوا لم يتم شيئاً أصلاً ، صدقوا وصح أن المعدوم لا يتمنى لأنه ليس شيئاً . ولا فرق بين قول القائل تمنيت لا شيء وبين قوله لم أتم شيئاً بل هما متلائمان بمعنى واحد وهذا أيضاً يخرج على وجه آخر ، وهو أن يتمنى شيئاً موجوداً في العالم كثوب موجود أو غلام موجود ، وأما من أخرج لفظة التمني لما ليس في العالم فلم يتم شيئاً . وأما قولهم يوصف فطريق عجب جداً لأن معنى قول القائل يوصف إخبار بأن له صفة محمولة فيه ، موجودة به فليت شعري كيف يحمل المعدوم الصفات من الحمرة والخضرة ، والقوة والطول ، والعرض ، إن هذا لعجب جدا فظهر فساد ما مؤهوا به والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : فإذا قد عرى قولهم من الدليل فقد صح أنه دعوى كاذبة ثم نقول وبالله تعالى التوفيق من البرهان على أن المعدوم إسم لا يقع على شيء أصلاً قول الله عز وجل : « وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً^(٦) » وقوله تعالى : « هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً^(٧) » وقوله تعالى : « وخلق كل شيء فقدره تقديراً^(٨) » وقال عز وجل : « إنا كل شيء خلقناه بقدر^(٩) » .

فيلزمهم ولا بد : إن كان المعدوم شيئاً أن يكون مخلوقاً بعُد ، وهم لا يختلفون في أن المخلوق

(٥) حبير : الثوب الناعم الموشى (المعجم الوسيط ١٥٢/١) .

(٦) مزوم : ٩

(٧) الدهر : ١

(٨) الفرقان : ٢

(٩) القمر : ٤٩

موجود ، وقد وجد وقتًا من الدهر فالمعدوم على هذا موجود وقد كان موجودًا وهذا خلاف قولهم وهذا غاية البيان ، في أن المعدوم ليس شيئًا .

قال أبو محمد : ونسألهم ما معنى قولنا شيء ؟ فلا يجدون بُدًا من أن يقولوا : إنه الموجود وأن يقولوا : هو كل ما يخبر عنه ، فإن قالوا هو الموجود صاروا إلى الحق ، وإن قالوا هو كل ما يُخبر عنه قلنا لهم : إن المشركين يخبرون عن شريك لله عز وجل قال تعالى : « اين شركائى^(١٠) » .

قال أبو محمد : وهذا معدوم لا مدخل له في الحقيقة ، واسم لا مسمى تحته ، فإن قالوا : إن شركاء الله تعالى أشياء كانوا قد أفحشوا ، وأيضًا فإنه قد اتفقت جميع الأمم لا نحاشي أمة على القول : أن المعدوم ليس شيئًا أو لا شيء . أو ما يعبر به في كل لغة عن شيء وعن لا شيء إلا أن المعنى واحد ، فلو كان المعدوم شيئًا لكان ما اجتمعوا عليه بلا شيء وليس شيئًا ولم يكن شيئًا باطلاً ، وهذا رد على جميع عقول أهل الأرض مذ كانوا إلى أن يفنى العالم ، فصح أن الموجود هو الشيء فإذا هو الشيء فبضرورة العقل ندرى أن اللا شيء هو المعدوم ثم نسألهم أيقولون : إن المعدوم عظيم أو صغير أو حسن أو قبيح أو طويل أو قصير أو ذو لون في حال عدمه ؟ فإن أبوا من هذا تناقض قولهم وسئلوا عن الفرق بين قولهم إنه شيء وبين قولهم إنه حسن أو قبيح أو صغير أو كبير ، وكيف قالوا إنه شيء ثم قالوا : أنه ليس حسنًا ولا قبيحًا ولا صغيرًا ولا كبيرًا ؟ فإن قالوا : نعم أوجبوا أن المعدوم يحمل الأعراض والصفات ، وهذا تخليط ناهيك به . وسئلوا في ماذا يحمل الصفات أفي ذاته أو في ماذا ..؟ فإن قالوا في ذاته أوجبوا أن له ذاتًا وهذه صفة الموجود ضرورة . وإن قالوا بل يحمل الصفات في غيره ، كان ذلك أيضًا عجبًا زائدًا ومحالًا لا خفاء به .

قال أبو محمد : ونسألهم هل الإيمان موجود من أبل جهل أو معدوم ؟ فإن قولهم بلا شك إنه معدوم منهم ، فنسألهم عن إيمان أبل جهل المعدوم أحسن هو أم قبيح ؟ فإن قالوا : لا حسن ولا قبيح قلنا لهم : أيلكون يعقل إيمان ليس حسنًا ؟ هذا عظيم جدًا وإن قالوا بل هو حسن أوجبوا أنه حامل للحسن . وكذلك نسألهم عن الكفر المعدوم من الأنبياء عليهم السلام أقبیح هو أم لا ؟ فإن قالوا : لا أوجبوا كفرا ليس قبيحًا ، وإن قالوا : بل هو قبيح أوجبوا أن المعدوم يحمل الصفات ونسألهم عن ولد العقيم المعدوم منه أصغير هو أم كبير أم عاقل أم أحمق ؟ فإن منعوا من وجود شيء من هذه الصفات له كان عجبًا أن يكون ولد لا صغير ولا كبير ولا حى ولا ميت ، وإن وصفوه بشيء من هذه الصفات أتوا بالزيادة من المحال . ونسألهم عن الأشياء المعدومة أها عدد أم لا عدد لها ؟ فإن قالوا : لا عدد لها كانوا قد أتوا بالمحال إذ أقرروا بأشياء لا عدد لها ، وإن قالوا بل لها عدد

كان ذلك عجبًا جدًا ومحالًا لا خفاء به . وسألناهم عن الأولاد المعدومين من العاقر والعقيم كم عددهم ؟ ونسألهم عن الأشياء المعدومة أهي في العالم ومن العالم أم ليست في العالم ولا من العالم ؟ فإن قالوا : هي في العالم ومن العالم ، سألناهم عن مكانها فإن حددوا لها مكانًا سخفوا ما شاءوا وإن قالوا لا مكان لها ، قيل وكيف يكون شيء في العالم لا مكان له فيه ولا حامل .

قال أبو محمد : ويلزمهم أن المعدومات إذا كانت أشياء لا عدد لها ولا نهاية ولا مبدأ فإنها لم تزل . وهذه دهرية محققة وكفر مجرد أن تكون أشياء لا تحصى كثرة لم تزل مع الله تعالى . ونعوذ بالله من مثل هذا الهوس .

قال أبو محمد : وقد ادّعوا أن المعدوم يُعلم وهذا جهل منهم بحدود الكلام لاسيما ممن أقر بأن المعدوم لا شيء ، وادّعى مع ذلك أنه يعلم ، فألزمناهم على ذلك أنهم يعلمون لا شيء ، وأن الله تعالى يعلم لا شيء فجسر بعضهم على ذلك . فقلنا له : إن قولك علمت لا شيء ، وعلم الله تعالى لا شيء ، ملائم لقولك لم أعلم شيئًا ، ولقولك لم يعلم الله تعالى شيئًا ، لا فرق بين معنى القضيتين ألّبتة بل هما واحد وإن اختلفت العبارتان ، وإذ هو كذلك فقد صح أن المعدوم لا يعلم فإن ألزمنا على هذا وسألنا هل يعلم الله تعالى الأشياء قبل كونها أم لا ؟ قلنا لهم : لم يزل الله تعالى يعلم أن ما يخلقه أبدا إلى ما لا نهاية له فإنه سيخلقه ويرتبه على الصفات التي يخلقها فيها إذا خلقه ، وأنه سيكون شيئًا إذا كوّنهُ ، ولم يزل عز وجل يعلم أن ما لم يُخلَق بعد فليس هو شيئًا حتى يخلقه ، ولم يزل تعالى يعلم أنه لا شيء معه وأنه سيكوّن الأشياء أشياء إذا خلقها ، لأنه تعالى إنما يعلم الأشياء على ما هي عليه لا على خلاف ما هي عليه لأن من علمها على خلاف ما هي عليه فلم يعلمها ، بل جهلها وليس هذا علما بل هو ظن كاذب وجهل . وبرهان هذا قول الله عز وجل : « ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم^(١١) » .

« ولو » في لغة العرب التي خاطبنا الله تعالى بها : حرف يدل على امتناع الشيء لامتناع غيره فصح أنه تعالى لم يسمعهم لأنه لم يعلم فيهم خيرا إذ لا خير فيهم ، فصح أن المعدوم لا يعلم أصلا ولو علم لكان موجودًا ، وإنما يعلم الله تعالى أن لفظة المعدوم لا مسمّى لها ، ولا شيء تحتها ، ويعلم عز وجل الآن أن الساعة غير قائمة ، وهو الآن تعالى لا يعلمها قائمة ، بل يعلم أنه سيقمها فتقوم فتكون قيامة وساعة ، ويوم جزاء ، ويوم بعث ، وشيئا عظيما ، حين يخلق كل ذلك لا قبل أن يخلقه ، فأما علمه تعالى أنه سيقمها فتقوم فهو موجود حق فهذا معنى إطلاق العلم على ما لم يكن بعد من المعدومات كما أننا لا نعلم الشمس الآن طالعة طلوعها في غد ، بل

نعلم أنها ستطلع غدا وكذلك لا نعلم موت الأحياء الآن ، بل نعلم أن الله تعالى سيخلق موتهم فيعلمه موتا لهم إذا خلقه لا قبل ذلك . وبالله تعالى التوفيق . وقال تعالى : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين^(١٢) » .

فهذا نص جلي على أن المعدوم لا يُعلم لأن الله تعالى أخبر أنه لا يُدخل الجنة من لا يعلمه الله تعالى مُجاهداً ، ولا صابراً ، فصح أن من لم يجاهد ولا صبر فلم يعلمه تعالى قط مجاهداً ولا صابراً ولا علم له جهاداً ، ولا صبراً وإنما علمه غير مجاهد وغير صابر ، ولم يزل تعالى يعلم أن من كان منهم سيجاهد وسيصبر فإنه لم يزل يعلم أنه سيجاهد وسيصبر فإذا جاهد وصبر علمه حينئذ صابراً مجاهداً والعلم لا يستحيل لأنه ليس شيئاً غير الباري تعالى ، وإنما استحال المعلوم فقط ثم نسألهم هل يعلم الله تعالى لحية الأطلس^(١٣) ، وقتنا الأفطس أم لا يعلم ذلك ؟ وهل يعلم الله تعالى أولاد العقيم ، وإيمان الكافر ، وكفر المؤمن ، وكذب الصادق ، وصدق الكاذب ، أم لا يعلم شيئاً من ذلك ؟ فإن قالوا : إن الله تعالى لا يعلم للعقيم أولادا ، وإنما يعلمه لا ولد له ، ولا يعلم لحية الأطلس بل يعلمه غير ذى لحية ، صدقوا وعادوا إلى الحق وبالله تعالى التوفيق .

(١٢) آل عمران : ١٤٢

(١٣) الأطلس : الذئب الأمعط في لونه غيرة إلى السود . والرجل إذا رمى بقبیح ، والأسود كالحبشي ونحوه والمقصود أن الذئب لا تنبت له لحية فهي من قبيل المستحيل عند الناس .

« الكلام في المعاني على قول معمر »

قال أبو محمد : وأما معمر ومن اتبعه فقالوا : إنا وجدنا المتحرك والساكن فأيقنا أن معنى حدث في المتحرك به فارق الساكن في صفته ، وأن معنى حدث في الساكن به أيضاً فارق المتحرك في صفته ، وكذلك علمنا أن في الحركة معنى به فارقت السكون ، وأن في السكون معنى به فارق الحركة .

وكذلك علمنا أن في ذلك المعنى الذى خالفت به الحركة السكون ، معنى به فارق المعنى الذى به فارقه السكون ، وهكذا أبداً أوجبوا أن في كل شيء في هذا العالم من جوهر أو عرض أى شيء كان معانى فارق بكل معنى منها كل ما عداه في العالم ، وكذلك أيضاً في تلك المعاني لأنها أشياء موجودة متغايرة ، وأوجبوا بهذا وجود أشياء في زمان محدود في العالم لا نهاية لعددتها .

قال أبو محمد : هذه جملة كل ما شغبوا به إلا أنهم فصلوها ومدوها في الكفر والكافر ، والإيمان والمؤمن ، وفي غير ذلك مما هو المعنى الذى أوردناه بعينه ، ولا زيادة فيه أصلاً .

قال أبو محمد : وهذا ليس شيئاً لأننا نقول لهم وبالله تعالى التوفيق : العالم كله قسمان جوهر حامل ، وعرض محمول ولا مزيد ، ولا ثالث في العالم غير هذين القسمين ، هذا أمر يعرف بضرورة العقل وضرورة الحس ، فالجواهر مغايرة بعضها لبعض بذواتها التى هى أشخاصها يعنى بالغيرية فيها ، وتختلف أيضاً بجنسها ، وهى أيضاً مفترق بعضها من بعض بالعرض المحمول^(١) فى كل حامل من الجواهر . وأما الأعراض : فمغايرة للجواهر بذواتها بالغيرية فيها ، وكذلك هى^(٢) أيضاً بعضها مغاير لبعض بذواتها ، وبعضها مفارق لبعض بذواتها ، وإن كان بعض الأعراض أيضاً قد تحمّل الأعراض كقولنا حمرة مشرقة ، وحمرة كدرة ، وعمل سىء ، وعمل صالح ، وقوة شديدة ،

(١) فى (أ) : المحمّل .

(٢) فى (أ) : هذه .

وقوة دونها في الشدة ، ومثل هذا كثير إلا أن كل هذا يقف في عدد متناهٍ لا يزيد . هذا أمر يعلم بالحس والعقل ؛ فالمتحرك يفارق الساكن هذا بحركته وهذا بسكونه والحركة تفارق السكون بذاتها ، ويفارقها السكون بذاته وبالتوعية والغيرية ، والحركة إلى الشرق تفارق الحركة إلى الغرب بكون هذه إلى الشرق وكون هذه إلى الغرب بذاته وبالغيرية فقط وهكذا في كل شيء .

فكل شيئين وقعاً تحت نوع واحد مما يلي الأشخاص فإنهما يختلفان بغيريتهما ، فإن كانا وقعاً تحت نوعين فإنهما يختلفان بالغيرية في الشخص وبالغيرية في النوع أيضاً ، والغيرية أيضاً لها نوع جامع لجميع أشخاصها إلا أن كل ذلك واقف عند حدٍّ من العدد لا يزيد ولا بد . ثم نسألهم خبرونا عن المعاني التي تدعونها في حركة واحدة أيما أكثر أهي أم المعاني التي تدعونها في حركتين ؟ فإن أثبتوا قلة وكثرة تركوا مذهبهم وأوجبوا النهاية في المعاني التي نفوا النهاية عنها ، وإن قالوا : لا قلة ولا كثرة ها هنا كابروا وأتوا بالحال الناقض أيضاً لأقوالهم ، لأنهم إذا أوجبوا للحركة معنى أوجبوا للحركتين معنيين وهكذا أبداً ، فوجبت الكثرة والقلة ضرورة لا محيد عنها .

قال أبو محمد : فلم يكن لهم جواب أصلاً إلا أن بعضهم قال أخبرونا أليس الله تعالى قادراً على أن يخلق في جسم واحد حركات لا نهاية لها ؟

قال أبو محمد : فجواب أهل الإسلام في هذا السؤال : نعم . وأما من عجز ربه فأجابوا بلا . وسقط هذا السؤال عنهم وكان سقوط الإسلام عنهم بهذا الجواب أشد من سقوط سؤال أصحاب معمر .

قال أبو محمد : فتأدى سؤا لهم لأهل الحق فقالوا فأخبرونا أيما أكثر ما يقدر الله تعالى عليه من خلق حركات في جسمين أو ما يقدر عليه من خلق الحركات في جسم واحد ؟ فكان جواب أهل الحق في ذلك أنه لا يقع عدد على معدوم ، ولا يقع العدد إلا على موجود معروف ، والذي يقدر الله تعالى عليه ولم يفعله فليس هو بعد شيئاً ، ولا له عدد ولا هو معدود ولا نهاية لقدرة الله تعالى وأما ما يقدر عليه تعالى ولم يفعله فلا يقال فيه إن له نهاية ولا أنه لا نهاية له ، وأما كل ما خلق تعالى فله نهاية بعد ، وكذلك كل ما يخلق فإذا خلقه حدثت له نهاية حينئذ لا قبل ذلك . وأما المعاني التي تدعونها فإنكم تزعمون^(٣) أنها موجودة قائمة فوجب أن تكون لها نهاية ، فإن نفيتم النهاية عنها لحقتم بأهل الدهر وكلمناكم بما كلمناهم به بما قد ذكرنا قبل وبالله تعالى التوفيق .

* * *

ثم لو ثبت لكم هذه العبارة من قول القائل إنَّ ما يقدر الله تعالى عليه لا نهاية لعدده ، وهذا لا يصح ، بل الحق في هذا أن يقول : إن الله تعالى قادر على أن يخلق ما لا نهاية له في وقت ذى نهاية ومكان ذى نهاية ، ولو شاء أن يخلق ذلك في وقت غير ذى نهاية ، ومكان غير ذى نهاية لكان قادراً على ذلك لما وجب من ذلك إثبات ما ادعيتم من وجود معان في وقت واحد لا نهاية لها ، إذ ليس هاهنا عقل يوجب ذلك ، ولا قرآن^(٤) يوجب ذلك ، وإنما هو قياس منكم ، إذ قلتم لما كان قادراً على أن يخلق ما لا نهاية له قلنا : إنه قد خلق ما لا نهاية له ، فهذا قياس والقياس كله باطل ، ثم لو كان القياس حقاً لكان هذا منه باطلاً ، لأنه بزعمكم قياسٌ موجودٌ على معدوم وقياسٌ وتشبيه لما قد خلقه بزعمكم على ما لم يخلقه ، وهذا في غاية الفساد ، ولا فرق بينكم في هذا القياس الفاسد وبين من يقول : إن في بلد كذا قومًا يشمّون من عيونهم ، ويسمعون من أنوفهم ، ويدوقون من آذانهم ، ويبصرون من ألسنتهم ، فإذا كُذّب في ذلك وسئل برهاناً على دعواه قال أتقرون أن الله تعالى قادر على خلق ذلك فقلنا له نعم ، قال هذا دليل على صحة دعواى بل أنتم أسوأ حالاً لأن هذا أخير عن متوهم ، لو كان ، كيف كان يكون ؟ وأنتم تخبرون عن غير متوهم في النفس ولا متشكل في العقل وهو إقراركم بوجود معانٍ لا نهاية لعددها في وقت واحد .

قال أبو محمد : فبطل هذا القول الفاسد والحمد لله رب العالمين . وكان يكفي من بطلانها أنها دعوى لا برهان على صحتها وهى دعوى فاسدة غير ممكنة بل هى محال لا يتوهم ولا يُتشكل وبالله تعالى التوفيق .

(٤) في (أ) : سقط (ولا قرآن يوجب ذلك)

« الكلام فى الأحوال مع الأشعرىة ومن وافقهم »

قال أبو محمد : وأما الأحوال التى ادعتها الأشعرىة فإنهم قالوا : إن هاهنا أحوالاً لىست حقاً ولا باطلاً ، ولا هى مخلوقة ولا هى غير مخلوقة ، ولا هى موجودة ولا هى معدومة ، ولا هى معلومة ولا هى مجهولة ولا هى أشياء ، ولا هى لا أشياء .

وقالوا : من هذا علم العالم بأن له علماً ، ووجوده لوجوده قالوا : فإن قلتم : إن لكم علماً بأن لكم علماً بالبارى تعالى وبما تعلمونه ، وأن لكم وجوداً لوجودكم ما تجدونه ؟ سألناكم ألكم علم بعلمكم بأن لكم علماً ؟ وهل لكم وجود لوجودكم ما تجدونه ، فإن أقررتم بذلك لزمكم أن تسلسلوا هذا أبداً إلى ما لا نهاية له ودخلتم فى قول أصحاب معمر والدهرىة ، وإن منعتم من ذلك سعلتم عن صحة الدلىل على صحة منعتكم ما منعتم من ذلك ، وصحة إيجابكم ما أوجبتم من ذلك ، وكذلك قالوا فى قدم القدىم وحدث المحدث ، وبقاء الباقى ، وفناء الفانى ، وظهور الظاهر ، وخفاء الخافى ، وقصد القاصد ، ونىة الناوى ، وزمان الزمان ، وما أشبه ذلك ، وقالوا : لو كان للباقى بقاء ولبقاء الباقى بقاء ، وهكذا أبداً إلى ما لا نهاية له .

قالوا : أفهذا يوجب وجود أشياء لا نهاية لها ؟ وهذا محال وهكذا قالوا فى قدم القدىم ، وقدم قدمه ، وقدم قدىم قدمه إلى ما لا نهاية له ، وفى حدوث المحدث ، وحدث حدثه ، وحدث حدث حدثه ، إلى ما لا نهاية له ، وهكذا قالوا فى زمان الزمان ، وزمان زمان الزمان إلى ما لا نهاية له ، وفى فناء الفانى وفناء فنائه وفناء فنائه إلى ما لا نهاية له ، وكذلك ظهور الظاهر ، وظهور ظهوره ، وظهور ظهور ظهوره ، إلى ما لا نهاية له ، وكذلك القصد ، والقصد إلى القصد ، والقصد إلى القصد ، وهكذا إلى ما لا نهاية له ، وكذلك النىة ، والنىة للنىة ، والنىة للنىة ، إلى ما لا نهاية له ، وكذلك تحقيق الحق ، وتحقيق تحقيق الحق ، إلى ما لا نهاية له .

قال أبو محمد : رضى الله عنه أفكار السوء إذا ظن صاحبها أنه يدقق فىها فهى أضرّ عليه

لأنها تخرجه إلى التخليط^(١) الذي ينسبونه إلى السوفسطائية وإلى الهذيان المحض وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

قال أبو محمد : والكلام في هذا أبين من أن يشكل على عامي فكيف على فهم فكيف على عالم ؟ والحمد لله . ونحن نتكلم على هذا إن شاء الله عز وجل كلاما ظاهرا لائحا لا يخفى على ذى حس سليم وبالله تعالى نتأيد .

فنقول وبالله تعالى التوفيق : أما القدم^(٢) فإنه من صفات الزمن ومن فيه تقول ملك أقدم من ملك ، وزمان أقدم من زمان ، وشيخ أقدم من شيخ ، أى أنه متقدم بزمانه عليه ، والزمان متقدم بذاته على الزمان ليس في العالم قديم قدم^(٣) الأزمان . هذا هو حكم اللغة التي لا يوجد فيها غيره أصلا ، فالقدم هو المتقدم ، والتقدم متقدم بنفسه على غيره فقط ، لأن القدم موجود معلوم وهي صفة المتقدم فلا يجوز إنكاره وأما قدم القديم فباطل لأنه لم يأت به نص ولا قام بوجوده دليل ، وما كان هكذا فهو باطل . وأما وجود الموجود فبضرورة الحسن أن الموجود حق ، وأنه يقتضى واجدا وأن الواجد يقتضى وجودا لما وجد ، هو فعل الواجد وصفته فهو حق لما ذكرنا . ووجود الواجد يوجد بذاته لا بوجوده هو غيره لأن وجود الوجود لم يأت به نص ولا برهان وما كان هكذا فهو باطل .

وأما الباري عز وجل فإنه يجد نفسه ويعلمها ويجد ما دونه ويعلمه بذاته لا بوجوده هو غيره ، ولا يعلم هو غيره فقط ، وكذلك العالم منا يقتضى علما ، ولا بد هو فعل العالم وصفته المحمولة فيه عرضا بيقين ، ويزيد ويذهب ويثبت أطوارا . هذا ما لا شك فيه ، والعالم منا يعلم أنه يحمل علما ، بعلمه ذلك لا بعلم هو غير علمه ، لأن العلم بالعلم لم يوجب وجوده نص ولا برهان وما كان هكذا فهو باطل ، وكذلك الباقي مثاله بلا شك بقاء هو اتصال وجوده مدة بعد مدة ، وهذا معنى صحيح لا يجوز أن ينكره عاقل ، فأما بقاء البقاء فلم يأت بإيجاب وجوده نص ولا قام به برهان ، وما كان هكذا فهو باطل ، ولا يجوز أن يوصف الله بالبقاء ولا بأنه باق ، كما لا يوصف بالخلد ولا بأنه خالد ، ولا بالدوام ولا بأنه دائم ، ولا بالثبات ولا بأنه ثابت ، ولا بطول العمر ، ولا بطول المدة ، لأن الله عز وجل لم يسم نفسه بشيء من ذلك ، لا في القرآن ولا على لسان نبيه ﷺ ، ولا قاله قط أحد من الصحابة رضی الله عنهم ، ولا قام به برهان بل

(١) في (أ) : (التخليط) وهو تحريف .

(٢) في (أ) : (العدم) وهو تحريف .

(٣) في (أ) : (قدم قديم إلا زمني) .

البرهان قام ببطلان ذلك لأن كل ما ذكرنا من صفات المخلوقين ، ولا يجوز أن يوصف الله تعالى بشيء من صفات المخلوقين إلا أن يأتي نص بأن يسمى باسم ما فيوقف عنده .

ولأن كل ما ذكرنا أعراض فيما هي فيه ، والله تعالى لا يحمل الأعراض ، وأيضاً فإنه عز وجل لا في زمان ، ولا يمر عليه زمان ، ولا هو متحرك ، ولا ساكن ، لكن يقال لم يزل الله تعالى ولا يزال ، وأما الفناء فإنه مدة للعدم بعدها أجزاء الحركات والسكون ولا يجوز أن يكون للمدة مدة لكنها مدة في نفسها ولنفسها فالقول بالزمان حق لأنه محسوس معلوم وأما القول بزمان الزمان فهو شيء لم يأت به نص ولا قام بصحته برهان ، وما كان هكذا فهو باطل . وأما ظهور الظاهر فهو متيقن معلوم ، والظهور صفة الظاهر وفعله ، تقول ظهر يظهر ظهوراً ، والظهور معلوم ظاهر بنفسه ، ولا يجوز أن يقال إن للظهور ظهوراً لأنه لم يأت به نص ولا قام بصحته برهان ، وما كان هكذا فهو باطل ، وأما خفاء الخافي فهو عدم ظهوره ، والعدم ليس شيئاً كما قدمنا وأما القصد إلى الشيء والنية له فإنما هما فعل القاصد والناوي وإرادتهما الشيء ، والقول بهما واجب لأنهما موجودان بالضرورة يجدهما كل أحد من نفسه ويعلمها من غيره علماً ضرورياً . وأما القصد إلى القصد ، والنية للنية فباطل لأنه لم يأت بهما نص ولا أوجبهما دليل ، وما كان هكذا فهو باطل والقول به لا يجوز فهذا وجه البيان فيما خفى عليهم ، حتى أتوا فيه بهذا التخليط والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : ثم نقول لهم أخبرونا إذا قلتم هذه الأحوال^(٤) أهي معان ومسميات مضبوطة محدودة متميز بعضها من بعض ؟ أم ليست معاني أصلاً ، ولا لها مسميات ، ولا هي مضبوطة ، ولا محدودة ، ولا متميز بعضها من بعض ؟ فإن قالوا ليست معاني أصلاً ، ولا لها مسميات ، ولا هي مضبوطة ولا محدودة ، ولا متميز بعضها من بعض ولا لتلك الأسماء مسميات أصلاً ؟ قيل لهم فهذا هو معنى العدم حقاً فلم قلتم إنها ليست معدومة ؟ ثم لِمَ سميتموها أحوالاً وهي معدومة ؟ ولا تكون التسمية إلا شرعية أو لغوية وتسميتكم هذه المعاني أحوالاً ليست تسمية شرعية ، ولا لغوية ولا مصطلحاً عليها لبيان ما يقع عليه ، فهي باطل محض بيقين . فإن قالوا هي معان مضبوطة ولها مسميات محدودة متميزة بعضها من بعض قيل لهم : هذه صفة الموجود ولا بد فلم قلتم إنها ليست موجودة ؟ وهذا ما لا مخلص لهم منه وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : ويقال لهم أيضاً هذه الأحوال التي تقولون أمعقولة هي أم غير معقولة ؟ فإن قالوا : هي معقولة كانوا قد أثبتوا لها معاني وحقائق من أجلها عقلت فهي موجودة ولا بد . والعدم ليس معقولاً لا كنه^(٥) ولا معنى لهذه اللفظة أصلاً وبالله تعالى التوفيق .

(٤) في (أ) : (أحوال) .

(٥) في (أ) : (لكنه لا معنى) وهو تحريف .

ويقال لهم أيضًا : هل الأحوال في اللغة وفي المعقول إلا صفات لذي حال ، وهل الحال في اللغة إلا بمعنى التحول من صفة إلى أخرى ؟ يقال هذه حال فلان اليوم . وكيف كانت حالك أمس ؟ وكيف يكون الحال غدا ؟ فإذا الأمر هكذا ولا بد فهذه الأحوال موجودة حقًا مخلوقة ولا بد ، فظهر فساد قولهم وإنه من أسخف الهذيان والمحال الممتنع الذي لا يرضى به عاقل .

ويقال لهم أيضًا قبل كل شيء وبعده : فمن أين سميت هذا الإسم يعني الأحوال ؟ ومن أين قلت لا هي معلومة ، ولا هي مجهولة ، ولا حق ، ولا باطل ، ولا مخلوقة ، ولا غير مخلوقة ، ولا معدومة ، ولا موجودة ولا هي أشياء ولا غير أشياء ؟ أى دليل حدابكم إلى هذا الحكم أقرآن أم سنة أم إجماع أم قول مقدّم^(٦) أم لغة ، أم ضرورة عقل ، أم دليل إقناعي أم قياس ؟ فهاتوه ولا سبيل إليه فلم يبق إلا الهذر والهوس وقلة المبالاة بما يكتبه الملكان ويسأل عنه رب العالمين والتهاون باستخفاف أهل العقول لمن قال بهذا الجنون ولا مزيد ، ونعوذ بالله من الخذلان . وما ينبغي لهم بعد هذا أن ينكروا على من أتى بما لا يُعقل ككون الجسم في مكانين ، والجسمين في مكان واحد ، وكون شيء قائمًا قاعدًا وكون أشياء غير متناهية في وقت واحد ، فإن قالوا : هذا كفر ، قيل لهم بل الكفر بما جئتم به لأنه إبطال الحقائق كلها ، والعجب كل العجب أنهم لا يجوزون قدرة الله تعالى على ما هو محال عندهم ، وقد أتوا في هذا الفصل بعين^(٧) المحال . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وكلامهم في هذه المسألة كلام ما سمع بأسخف منه ، ولا قول السوفسطائية ، ولا قول النصارى ، ولا قول الغالية ، على أن هذه الفرق أحق الفرق أقوالا . أما السوفسطائية فإنهم قطعوا على أن الأشياء باطل لا حق ، أو أنها حق عند من هي عنده حق ، وباطل عند من هي عنده باطل ، وأنها لا ندرى^(٨) . وأما النصارى والغالية فقد^(٩) كانت هاتان الفرقتان قد أتتا بالعظائم فإنهم قطعوا بأنها حق .

وأما هؤلاء المخاذيل فإنهم أتوا بقول حقيقه وأبطلوه ، ولم يحققوه ولا أبطلوه فكل ذلك معًا في وقت واحد من وجه واحد وهذا لا يأتي به إلا مُبرِّسٍ ، أو مخبول ، أو ماجن يريد أن يُضحك من معه .

قال أبو محمد : ونحن نتكلف بيان هذا التخليط الذي أتوا به وإن كان مكتفياً بسماعه ،

(٦) في (أ) : (متقدم) .

(٧) في (أ) (بين) .

(٨) في (أ) : سقط (وأنها لا ندرى) .

(٩) في (أ) : (فإن) .

ولكن التزديد من إبطال الباطل ما أمكن حسن فنقول وبالله التوفيق : إن قولهم : لا هي حق ولا هي باطل ، فإن كل ذي حس سليم يدري أن كل ما يكون حقاً فهو باطل ، وما لم يكن باطلاً فهو حق ، هذا لا يعقل غيره ، فكيف وقد قال الله عز وجل : « فماذا بعد الحق إلا الضلال^(١٠) » . وقال تعالى : « ليحق الحق ويبطل الباطل^(١١) » وقال تعالى : « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون^(١٢) » وقال تعالى : « وخلق كل شيء^(١٣) » وقال تعالى : « أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً » وقال تعالى : « فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم^(١٤) » .

قال أبو محمد : وهؤلاء قوم ينتمون إلى الإسلام ويصدقون القرآن ، ولولا ذلك ما احتجنا عليهم به^(١٥) فقد قطع الله تعالى أنه ليس إلا حق أو باطل ، وليس إلا علم أو جهل ، وهو عدم العلم ، وليس إلا وجود أو عدم ، وليس إلا شيء مخلوق أو الخالق أو لفظة العدم التي لا تقع على شيء ولا على مخلوق فقد أكذبهم الله عز وجل في دعواهم . ولا شك ذو حس سليم أن ما لم يكن باطلاً فهو حق ، وما لم يكن حقاً فهو باطل ، وما لم يكن معلوماً فهو مجهول ، وما لم يكن مجهولاً فهو معلوم ، وما لم يكن شيئاً فهو لا شيء ، وما لم يكن لا شيء فهو شيء ، وما لم يكن موجوداً فهو معدوم ، وما لم يكن معدوماً فهو موجود ، وما لم يكن مخلوقاً فهو غير مخلوق ، وما لم يكن غير مخلوق فهو مخلوق ، هذا كله معلوم ضرورة لا يعقل غيره ، فإذا كان كذلك فلا فرق بين ما قالوه في هذه القضية وبين القول اللازم لهم ضرورة وهو أن تلك الأحوال معدومة موجودة معا ، حق باطل معاً ، معلومة مجهولة معاً ، مخلوقة غير مخلوقة معاً ، شئ لا شيء معاً ، وهذا هو نفس قولهم ومقتضاه لأنهم إذا قالوا ليست حقاً فقد أوجبوا أنها باطل ، وإذا قالوا ولا هي باطل فقد أوجبوا أنها حق ، وهكذا في سائر ما قالوه فاعجبوا لعقول رسخ هذا فيها وسخموها به ورقهم ، وعجب آخر وهو قولهم إن هاهنا أحوالاً ولفظة « هاهنا » معناها الإثبات بلا شك فهي موجودة ثابتة بلا شك .

قال أبو محمد : ولم يتخلصوا بهذا من قول معمر في وجوب وجود أشياء لا نهاية لها ، أو أن يصيروا إلى قولنا في إبطال هذه التي يسمونها أحوالاً وإعدامها جملة ، وما نعلم هوساً إلا وقد انتظمت هذه المقالة ونعوذ بالله من الخذلان .

(١٠) يونس : ٣٢

(١١) الأنفال : ٨

(١٢) الزمر : ٩

(١٣) الفرقان : ٢

(١٤) الأعراف : ٤٤ ، ٤٥

(١٥) في (أ) : سقطت (ب) .

مسألة أخرى :

قال أبو محمد : قالت الأشعرية ليس في العالم شيء له بعض أصلا ، ولا شيء له نصف ، ولا ثلث ، ولا ربع ، ولا خمس ، ولا سدس ، ولا سبع ، ولا ثمن ، ولا تسع ، ولا عشر ، ولا جزء أصلا ، واحتجوا في هذا بأن قالوا : يلزم من قال إن الواحد عشر العشرة ، وجزء من العشرة ، وبعض العشرة أن يقول ولا بد : إن الواحد عشر من نفسه ، وجزء من نفسه ، وبعض نفسه ، وهو جزء لغيره ، وبعض لغيره وعشر لغيره ، لأن العشرة تسعة وواحد ، فلو كان الواحد عشر العشرة وبعضها للعشرة ، وجزءا للعشرة لكان عُشرا لنفسه وللتسعة التي هي غيره ولكان بعضا لنفسه وللتسعة التي هي غيره .

قال أبو محمد : وهذا خبط شديد أول ذلك أنه رد على الله تعالى مجرد ، وتكذيب للقرآن ، وخلاف للغة بل لجميع اللغات ، ومكابرة للعقول وللحواس قال تعالى : « وإذا خلا بعضهم إلى بعض^(١٦) » وقال تعالى : « يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا^(١٧) » وقال تعالى : « فلأمة الثلث فلأمة السدس » « فلها النصف وهن الربع فلهن الثمن^(١٨) » .

فقد كذبوا القرآن نصا ثم هذا موجود في كل طبيعة ، في كل لغة ، ومحسوس بالحواس ثم يقال لهم : لا فرق بينكم وبين من صحح ولم ينكر كون الشيء بعض نفسه ، وبعض غيره ، وجزءا لنفسه وجزءا لغيره وعشر نفسه وعشرا لغيره ، واحتج في تصحيح ذلك بالحجة التي رتم بها إبطال ذلك ولا مزيد وكلاهما منكسع^(١٩) في ظلمة الخطأ . ثم نقول لهم وبالله تعالى التوفيق ليس الأمر كما ظننتم بل الأسماء موضوعة للتفاهم ولتمييز بعض المسميات من بعض ، فالعشرة اسم للعشرة أفراد مجتمعات في العدد ، وكذلك لتسعة وواحد ، ولثمانية واثنين ، ولسبعة وثلاثة ، ولسته وأربعة ، ولخمسة وخمسة ، قال تعالى : « ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة^(٢٠) » .

وهكذا جميع الأعداد لا ينكر ذلك إلا مخذول منكر للمشاهدة فبالضرورة ندرى أن كل جزء من تلك الجملة فهو بعض لها ، وعشر لها ، ومسمى منها بتسمية^(٢١) ما ، ولا يقال هو جزء لنفسه

(١٦) البقرة : ٧٦ .

(١٧) الأنعام : ١١٢ .

(١٨) النساء : ١١ وهي أجزاء . متفرقة من هذه الآية ، وقد جاءت محرفة في (أ) .

(١٩) كسع : كمنع : ضرب دبره بيده أو بصدر قدمه ، والمقصود مترد في ظلمة الخطأ (محيط) .

(٢٠) البقرة : ١٩٦ .

(٢١) في (أ) : (التشبه) وهو خطأ .

ولا جزء لغيره ولا أنه بعضٌ لنفسه ، ولا أنه بعض لغيره ، ولا عُشرٌ لنفسه ولا عشر لغيره ، ومثل هذا « البلق » الذى هو اسم لاجتماع السواد والبياض مَعًا ، فالبياض بلا شك بعض البلق ، والسواد بعضُ البلق ، وليس البياض جزءًا لنفسه وللسواد ، ولا بعضًا لنفسه وللسواد ، وكل واحد منهما جزءٌ للبلق وكذلك الإنسان اسم للجُملة المجتمعة من أعضائه ولا شك فى أن العين بعض الإنسان ، وجزء من الإنسان ، ولا يُحتمل أن يقال العين بعض نفسها ، وبعض الأذن واليد ، ولا أن يقال الأذن جزء لنفسها وللعين وللأنف ، وهكذا فى سائر الأعضاء ، فعلى قول هؤلاء النوكى يلزمهم ألا تكون العين بعض الإنسان ، أو أن يقولوا إن العين بعض نفسها وبعض الأذن ، ومن أبطل الأبعاد والأجزاء فقد أبطل الجمل ، لأن الجُمَل ليست شيئًا ألبتة غير أبعادها ، ومن أبطل الجُمَل فقد أبطل الكل والجزء وأبطل العالم بكل ما فيه ، وإذا بطل العالم بطل الدين والعقل وهذه حقيقة السفسطة ، وما نعلم فى الأقوال أحق من هذه المسألة ومن التى قبلها نعوذ بالله من الخذلان .

* * *

« خلق الله عز وجل العالم في كل وقت وزيادته في كل دقيقة »

قال أبو محمد : وذكر عن النظام أنه قال : إن الله تعالى يخلق كل ما خلق في وقت واحد دون أن يعدمه وأنكر عليه هذا القول بعض أهل الكلام .

قال أبو محمد : وقول النظام ها هنا صحيح لأننا إذا أثبتنا أن خلق الشيء هو الشيء نفسه فخلق الله تعالى قائم في كل موجود أبدا مادام ذلك الموجود موجودا^(١). وأيضا فإننا نسألهم ما معنى قولكم خلق الله تعالى أمر كذا ؟ فجوابهم أن معنى خلقه أنه تعالى خرجه من العدم إلى الوجود . فنقول لهم أليس معنى هذا القول منكم أنه أوجده ولم يكن موجودا ؟ فمن قولهم نعم فنقول لهم وبالله تعالى التوفيق .

فالخلق هو الإيجاد عندكم بلا شك ، فأخبرونا أليس الله تعالى موجدا لكل موجود أبدا مدة وجوده ؟ فإن أنكروا ذلك أحالوا وأوجبوا أن الأشياء موجودة وليس الله تعالى موجدا لها الآن ، وهذا تناقض . وإن قالوا : نعم فإن الله موجد لكل شيء^(٢) موجود أبدا قلنا لهم هذا هو الذي أنكروا بعينه قد أقررتم به ، لأن الإيجاد هو الخلق نفسه والله تعالى موجد لكل ما يوجد في كل وقت أبدا ، وإن لم يُفنه قبل ذلك والله تعالى خالق لكل مخلوق في كل وقت وإن لم يُفنه قبل ذلك وهذا لا مخلص سُم منه وبالله تعالى التوفيق .

وبرهان آخر وهو قول الله تعالى : « ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم^(٣) » .

(١) في (أ) : (وجودا) .
(٢) في (أ) : لم يذكر كلمة (شيء) .
(٣) الأعراف : ١١

وصح البرهان بأن الله تعالى خلق التراب والماء اللذين^(٤) يتغذى آدم وبنوه بما استحال عنهما ، وصارت فيهم دمًا وأحاله الله تعالى منياً فثبت بهذا يقيناً أن جميع أجساد الحيوان والنوامى كلها متفرقة ، ثم جمعها الله تعالى فقام منها الحيوان والنوامى وقال عز وجل : « ثم أنشأناه خلقاً آخر^(٥) » وقال تعالى : « خلقنا من بعد خلق^(٦) » .

فصح أن في كل حين يحيل الله أحوال مخلوقاته فهو خلق جديد ، فالله تعالى يخلق في كل حين جميع العالم خلقاً مستأنفاً دون أن يفنيه وبالله تعالى نتأيد .

(٤) في (أ) (الذي) .

(٥) المؤمنون : ١٤

(٦) الزمر : ٦

« الكلام في الحركات والسكون »

قال أبو محمد : ذهبت طائفة إلى أنه لا حركة في العالم ، وأن كل ذلك سكون ، واحتجوا بأن قالوا : وجدنا الشيء ساكنًا في المكان الأول ساكنًا في المكان الثاني ، وهكذا أبدًا فعلنا أن كل ذلك سكون وهذا قول منسوب إلى معمر بن عمرو العطار ، مولى بنى سليم أحد رؤساء المعتزلة . وذهبت طائفة إلى أن لا سكون أصلًا ، وإنما هي حركة اعتماد وهذا قول منتسب إلى إبراهيم بن سيار النظام . واحتج غير النظام من أهل هذه المقالة بأن قال : السكون إنما هو عدم الحركة ، والعدم ليس شيئًا . وقال بعضهم هو ترك الحركة وترك الفعل ليس فعلًا ولا هو معنى . وذهبت طائفة إلى إبطال الحركة والسكون معًا .

وقالوا : إنما يوجد متحرك وساكن فقط وهو قول أبي بكر بن كيسان^(١) الأصم . وذهبت طائفة إلى أن الجسم في أول خلق الله تعالى له ليس ساكنًا ولا متحركًا . وذهبت طائفة إلى إثبات الحركة والسكون إلا أنها قالت : إن الحركات أجسام ، وهو قول هشام بن الحكم شيخ الإمامية ، وجهم بن صفوان السمرقندي ، وذهبت طائفة إلى إثبات الحركة والسكون وأن كل ذلك أعراض وهذا هو الحق .

فأما من قال بنفى الحركة وأن كل ذلك سكون فقوهم يبطل بأننا قد علمنا أن السكون إنما هو إقامة في المكان ، وأن الحركة نقلة عن ذلك المكان وزوال عنه ، ولا شك في أن الزوال عن الشيء هو غير الإقامة فيه ، فإذا الأمر كذلك فواجب أن يكون لهذين المعنيين المتغايرين لكل واحد منهما اسم غير اسم الآخر كما هما متغايران ، فاتفق في اللغة أن يسمى أحدهما حركة ، ويسمى الآخر سكونًا . وأما قوهم إن كل حركة فهي سكون في المكان الثاني فليس كذلك ، لأن السكون

(١) في (أ) : (ب) .

(٢) ترجمنا له في (٣/٣٧) .

إقامة لا نقلة فيها فإذا وجدت نقلة متصلة لا إقامة فيها فهي غير الإقامة التي لا نقلة فيها ، ونوع آخر له أيضًا أشخاصه غير أشخاص النوع الآخر ، وبيقين ندرى أن الشيء المتحرك من مكان إلى مكان فإنه وإن جاوز كل مكان يمر عليه فإنه غير واقف ولا مقيم . هذا ما لا شك فيه يعرف ذلك بضرورة الحس ، فصح أن الحركة معنى وأن السكون معنى آخر .

وأما من قال إن السكون حركة اعتماداً فاحتجاج لا يعقل فلا وجه للاشتغال به .

وأما حجة من احتج بأن السكون عدم الحركة ، والعدم ليس شيئاً فليس كما قال لأنه عقب الحركة إقامة موجودة ظاهرة ، فهي وإن كان معها وبوجودها^(٣) عدمت الحركة ، فليست هي عدما كما أن القيام معنى صحيح موجود وإن كان قد عدمت معه سائر الحركات والأعمال من القعود والاتكاء والاضطجاع . ويقال لهم : وما الفرق بينكم وبين من قال بل الحركة ليست معنى لأنها عدم السكون ؟ فهذا ما لا انفكك عنه ، وكذلك من قال أيضًا إن المرض ليس معنى لأنه عدم الصحة ، والصحة ليست معنى لأنها عدم المرض ، ومثل هذا كثير جدا . وفي هذا إبطال الحقائق كلها . وأما من قال إن التَّرك ليس معنى فخطأ ، لأن كل مَنْ دون الله تعالى فإنه إن ترك معنى ما وفعلاً ما فلا بد له ضرورة من فعل آخر ومعنى آخر ، هذا أمر يوجد بالمشاهدة والحس لا يمكن غير ذلك ، فصح أن ترك مَنْ دون الله تعالى لفعل ما هو أيضًا فعل صحيح بوجوده منذ^(٤) سمي تاركاً لما ترك ، وليس الله تعالى كذلك ، بل لم يزل غير فاعل ولم يمكن بذلك فاعلاً للترك لأن ترك الإنسان للفعل كما بينت عرض موجود فيه وهو حامل له ، ولو كان لترك الله تعالى للفعل معنى لكان قائماً به تعالى ، ومعاذ الله من هذا ومن^(٥) أن يكون عز وجل حاملاً لعرض .

فلو كان أيضًا قائماً بنفسه لكان جوهرًا ، أو الترك ليس جوهرًا ، ولو كان قائماً بغيره عز وجل لكان تعالى فاعلاً له غير تارك ، فصح الفرق والله تعالى التوفيق .

وأما من أبطل الحركة والسكون معًا : فقول فاسد أيضًا لأنه أثبت المتحرك والساكن مع ذلك وبيقين يدرى كل ذى حس سليم أن من تحرك سكن ، فإن تلك العين المتحركة ثم الساكنة هي عين واحدة وذات واحدة لم تتبدل ذاتها ، وإنما يتبدل عرضها المحمول فيها ، فبالضرورة ندرى أنه حدث فيه ، أو له ، أو منه معنى من أجله استحق أن يسمى متحركًا ، وأنه حدث فيه أوله ، أو منه أيضًا معنى من أجله استحق أن يسمى ساكنًا ، لولا ذلك لم يكن بأن يسمى متحركًا

(٣) في (أ) : (بوجودها) بغير (ولو) .

(٤) في (أ) : (منه) .

(٥) في (أ) : (من) بغير (ولو) .

حق^(٦) منه بأن يسمى ساكنًا ، هذا أمر محسوس مشاهد ، فذلك المعنى هو الحركة أو السكون ، نصح وجودهما ضرورة ، ولا فرق بين من أثبت الساكن والمتحرك ، ونفى الحركة والسكون ، فلا فرق بينه وبين من أثبت الضارب والقائم ، والآكل ، وأبطل الضرب والأكل والقيام ، وهذه سفسطة سقيمة^(٧) وبالله تعالى التوفيق .

وأما من قال إن الجسم في أول خلق الله عزَّ وجلَّ له ليس ساكنًا ولا متحركًا فكلام فاسد أيضًا ؛ لأنه لا يُتوهم ولا يعقل معنى ثالث ليس حركة ولا سكونًا ، هذا شيء لا يتشكل في النفس ولا يثبت عقل ولا سَمْع . وأيضًا فإنه قول لا دليل عليه فهو باطل . ولا شك في أن الله تعالى إذا خلق الجسم فإِنما يخلقه في زمان ومكان وإذا لا شك في ذلك فالجسم في أول حدوثه ساكن في المكان الذي خلقه الله تعالى فيه ولو طرفه عين ، ثم إما يتصل سكونه فيه فتطول إقامته فيه ، وإما أن ينتقل عنه فيكون متحركًا عنه فإن قال قائل بل هو متحرك لأنه خارج عن العدم إلى الوجود . قيل له : هذا منك تسمية فاسدة لأن الحركة في اللغة وهي التي يُتكلم عليها إنما هي نقلة من مكان إلى مكان ، والعدم ليس مكانًا ، ولم يكن المخلوق شيئًا قبل أن يخلقه الله تعالى . فحال خلقه هي أول أحواله التي لم يكن هو قبلها فكيف أن يكون له حال قبلها فلم ينتقل أصلًا بل ابتدأه الله تعالى الآن .

وأما الجسم الكلي الذي هو جرم العالم جملة وهو الفلك الكلي فكل جزء منه مقدر مفروض فإن أجزاءه المحيطة به من أربع جهات ، والجزء الذي يليه في جهة عمق الفلك هو مكانه ، ولا مكان له من^(٨) الصفحة التي لا تلي الأجزاء التي ذكرنا والله تعالى يمسكه بقوته كما شاء ولا يلاقيه من صفحته العليا شيء أصلا ، ولا هنالك مكان ولا زمان ولا خلاء ولا ملاء .

قال أبو محمد : ورأيت لبعض النوكى ممن ينتمى إلى الكلام قولاً طريفاً وهو أنه قال : إن الله تعالى إذ خلق الأرض خلق جرماً عظيماً يمسكها لثلاً تنحدر سفلاً ، فحين خلق ذلك الجرم أعدمه وخلق آخر وهكذا أبداً بلا نهاية ، لأنه زعم لو أبقاه وقتين لاحتاج إلى ممسك^(٩) وهكذا أبداً إلى ما لا نهاية له ، كأن هذا الأنوك لم يسمع قول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ »^(١٠) .

(٦) في (أ) : (أحق به) .

(٧) في الأصل (صحيحة) .

(٨) في (أ) : (في) .

(٩) في (أ) : (مسك) .

(١٠) فاطر : ٤١

فصح أن الله تعالى يمسك الكل كما هو دون عُمَد ، ولا زيادة ولا جرم آخر ولو أن هؤلاء المخاذيل إذ عدموا العلم تمسكوا باتباع القرآن والسكوت عن الزيادة والخير عن الله تعالى بما لا علم لهم به - لكان أسلم لهم في الدين والدنيا ، ولكن من يُضِلُّ الله فلا هادى له ونعوذ بالله من الضلال .

وأما من قال : إن الحركات أجسام فخطأ لأن الجسم في اللغة اسم موضوع للطويل العريض العميق ذى المساحة وليست الحركة كذلك فليست جسمًا ، ولا يجوز أن يقع عليها اسم جسم إذ لم يأت ذلك في اللغة ولا في الشريعة ولا أوجبه دليل ، وإذ صح^(١١) أنها ليست جسمًا فهي بلا شك عرض .

وأما من قال إن الحركة تُرى فقول فاسد لأنه قد صح أن البصر لا يقع في هذا العالم إلا على لون في ملون فقط ، وبيقين ندرى أن الحركة لا لون لها فإذا لا لون لها فلا سبيل إلى أن تُرى وإنما علمنا كون الحركة لأننا رأينا لون المتحرك في مكان ما ثم رأيناه في مكان آخر علمنا أن ذلك الملون قد انتقل عن مكان إلى مكان بلا شك ، وهذا المعنى هو الحركة أو بأن يحس الجسم منتقلًا^(١٢) من مكان إلى مكان فيدرى حينئذ من لامسه وإن كان أعمى أو مطبق العينين أنه تحرك ، وبرهان ما قلناه أن الهواء لما لم يكن له لون لم يره أحد ، وإنما يُعلم من توجهه وتحركه وملاقاته بأنه منتقل وهو هبوب الرياح . وكذلك أيضًا علمنا حركة الصوت بإحساسنا الصوت يأتي من مكان ما إلى مكان ما ، وكذلك القول في حركة^(١٣) المشموم من الطيب والنتن ، وحركة المذوق فبطل قول من قال إن الحركات تُرى وصح أن الحركة ليست لونًا ولا لها لون ، ولو كان هذا لأمكن لآخر أن يدعى أنه يسمع الحركة وهذا خطأ لأنه لا يسمع إلا الصوت ، ولأمكن لآخر أن يدعى أن الحركة تُلمس وهذا خطأ وإنما نلمس المحسة^(١٤) من الخشونة والأملاس أو غير ذلك من المحسات^(١٥) ، والحق من هذا إنما هو أن الحركة تُعرف وتوجد بتوسط كل ما ذكرنا وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : والحركات النقلية المكانية تنقسم قسمين لا ثالث لهما ، إما حركة ضرورية وإما اختيارية .

(١١) في (أ) : (وأوضح) وهو تحريف .

(١٢) في (أ) : (قد انتقل) .

(١٣) في (أ) : (الحركة) .

(١٤) في (أ) : (المحسة) .

(١٥) في (أ) : (المحسات) .

فالاختيارية هي فعل النفوس الحية من الملائكة والإنس والجن وسائر الحيوان كله ، وهي التي تكون إلى جهات شتى على غير رتبة معلومة الأوقات وكذلك السكون الاختياري .

والحركة الضرورية تنقسم قسمين لا ثالث لهما إما طبيعية وإما قسرية . والاضطرارية : هي الحركة الكائنة ممن ظهرت منه عن غير قصد منه إلينا .

وأما الطبيعية فهي حركة كل شيء غير حي^(١٦) بناه الله عليه كحركة الماء إلى وسط المركز ، وكحركة الأرض كذلك وكحركة الهواء والنار إلى مواضعهما ، وكحركة الأفلاك والكواكب دورا ، وكحركة عروق الجسد النوابض ، والسكون الطبيعي هو سكون كل ما ذكرنا في عنصره .

وأما القسرية فهي حركة كل شيء دخل عليه ما يحيل حركته عن طبيعته أو عن اختياره إلى غيرها ، كتحرك المرء قهرا ، وتحريك الماء غلواً ، والحجر كذلك وتتحريك النار سفلاً ، والهواء كذلك كتصعيد الهواء الماء ، وكمعكس الشمس الشمس بجر النار . والسكون القسري هو توقيف الشيء في غير عنصره أو توقيف المختار كرهاً وبالله تعالى التوفيق .

« الكلام في التولد »

قال أبو محمد : تنازع المتكلمون في معنى عبروا عنه بالتولد ، وهو أنهم اختلفوا في من رمى سهمًا فجرح به إنسانًا أو غيره ، وفي حرق النار ، وتبريد الثلج ، وسائر الآثار الظاهرة من الجمادات فقالت طائفة : ما تولد من ذلك عن فعل إنسان أو حيٍّ فهو فعل الإنسان والحي واختلفوا فيما تولد من غير حي . فقالت طائفة : هو فعل الله وقالت طائفة ما تولد من غير حي فهو فعل الطبيعة . وقال آخرون كل ذلك فعل الله عز وجل .

قال أبو محمد : فهؤلاء مبطلون للحقائق غائبون عن موجبات العقول .

قال أبو محمد : والأمر أبين من أن يطول فيه الخطاب والحمد لله رب العالمين . والصواب في ذلك أن كل ما في العالم من جسم أو عرض في جسم أو أثر من جسم فهو خلق الله عز وجل فكل ذلك فعل الله تعالى بمعنى أنه خلقه ، وكل ذلك مضاف بنص القرآن وبحكم اللغة إلى ما ظهر منه من حي أو جماد . قال تعالى : « فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج^(١) » .

فنسب عز وجل الاهتزاز والإنبات والربو إلى الأرض . وقال تعالى : « تلفح وجوههم النار^(٢) » فأخبر تعالى أن النار تلفح .

وقال تعالى : « وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه^(٣) » فأخبر عز وجل : أن الماء يشوى الوجوه .

(١) الحج : ٥

(٢) المؤمنون : ١٠٤

(٣) الكهف : ٢٩

وقال تعالى : « ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة^(٤) » فسمى تعالى المخطيء قاتلاً وأوجب عليه حكماً ، وهو لم يقصد قتله قط لكنه تولد عن فعله .

وقال تعالى : « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه^(٥) » فأخبر تعالى أن الكلم يصعد ، وأن العمل يرفع الكلم والعمل عرض من الأعراض .

وقال تعالى : « أفئن مات أو قتل انقلبتم^(٦) » وقال تعالى : « على شفا جرف هار فانهار به^(٧) » .

ولم تختلف أمة ولا لغة في صحة قول القائل مات فلان ، وسقط الحائط ، فنسب الله تعالى وجميع خلقه الموت إلى الميت ، والسقوط إلى الحائط ، والانهار إلى الجرف ، لظهور كل ذلك منها ليس في القرآن ولا في السنن ولا في اللغات^(٨) ، ولا في العقول شيء غير هذا الحكم ، ومن خالف هذا فقد اعترض على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ وعلى جميع الأمم ، وعلى جميع عقولهم وهذه صفة من عظمت مصيبتة بنفسه ، ومن لا دين له ، ولا عقل ولا حياء ، ولا علم ، وصح بكل ما ذكرنا أن إضافة كل أمر^(٩) في العالم إلى الله تعالى هي على غير إضافته إلى من ظهر منه ، وإنما إضافته إلى الله تعالى لأنه خلقه ، وأما إضافته إلى من ظهر منه أو تولد عنه فلظهوره منه اتباعاً للقرآن ، ولجميع اللغات ، ولسنن رسول الله ﷺ ، وكل هذه الإخبارات ، وكلنا هاتين الإضافتين حق لا مجاز في شيء من ذلك ، لأنه لا فرق بين ما ظهر من حي مختار ، أو من غير حي ولا مختار في أن كل ذلك ظاهر مما ظهر منه ، وأنه مخلوق لله تعالى إلا أن الله تعالى خلق في الحي اختياراً لما ظهر منه ، ولم يخلق اختياراً في ما ليس حياً ، ولا مريداً . فما تولد عن فعل فاعل فهو فعل الله تعالى بمعنى أنه خلقه ، وهو فعل ما ظهر منه بمعنى أنه ظهر منه . قال الله تعالى : « فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى^(١٠) » . وقال تعالى : « أفرأيتم ما تحرثون أنتم تزرعون أم نحن الزارعون^(١١) » .

وهذا نص قولنا وبالله تعالى التوفيق .

(٤) النساء : ٩٢

(٥) فاطر : ١٠

(٦) آل عمران : ١٤٤

(٧) التوبة : ١٠٩

(٨) في (أ) : سقطت (ولا في اللغات) .

(٩) في (أ) (أثر) .

(١٠) الأنفال : ١٧

(١١) الواقعة : ٦٣

« الكلام في المداخلة والمجاورة والكمون »

قال أبو محمد : ذهب القائلون بأن الألوان أجسام إلى المداخلة ومعنى هذه اللفظة أن الجسمين يتداخلان فيكونان جميعاً في مكان واحد .

قال أبو محمد : وهذا كلام فاسد لما سنبينه إن شاء الله تعالى في باب الكلام في الأجسام والأعراض من ديواننا هذا وبالله نتأيد .

من ذلك أن كل جسم فله مساحة وإذا كان كذلك فله مكان ولا بد^(١)، وإذا له مكان بقدر مساحته ولا بدّ فإن كل جسم زيد عليه جسم آخر ، فإن ذلك الجسم الزائد يحتاج إلى مكان زائد من أجل مساحته الزائدة ، هذا أمر يعلم بالمشاهدة فإن اختلاط الأمر على من لم يتمرن في معرفة حدود الكلام من أجل ما يرى في الأجسام المتخلخلة من تخلل الأجسام المائية لها فإنما هذا لأن في خلال أجزاء تلك الأجسام المتخلخلة خروفاً صغيراً مملوءة هواء فإذا صبّ عليها الماء أو مائع ما ملأ تلك الخروق ، وخرج عنها الهواء الذي كان فيها ، وهذا ظاهر للعين محسوس خروج الهواء عنها بنفاخات ، وصوت من كل ما يخرج عنه الهواء مسرعاً والذي ذكرنا فإنه إذا تم خروج الهواء عنه وزيد في عدد المائع ربّما واحتاج إلى مكان زائد . وأما الذي ذكرنا قبل فإنه في الأجسام المكتنزة كماء صبّ على ماء ، أو دهن على دهن ، أو دهن على ماء وهكذا في كل شيء من هذه الأنواع وغيرها .

فصح يقينا أن الجسم إنما يكون في الجسم على سبيل المجاورة ، كل واحد في حيز غير حيز الآخر وإنما تكون المداخلة بين الأعراض والأجسام وبين الأعراض والأعراض ، لأن العرض لا يشغل مكانا فنجد اللون والطعم والمحسة والرائحة والحر والبرد والسكون ، كل ذلك مداخل للجسم ،

(١) في (أ) : (زائد) .

ومداخل بعضه بعضا ، ولا يمكن أن يكون جسم واحد في مكانين ، ولا جسمان في مكان واحد ، ثم إن المجاورة بين الجسمين تنقسم ثلاثة أقسام إحداها : أن يخلع أحد الجسمين كيميائته ويلبس كيميية الآخر ، كنقطة رميتها في دن خل أو دن مرت أو في لبن أو في مِدَاد أو شيء يسير من بعض هذه في بعض أو من غيرها كذلك ، فإن الغالب منها يسلب المغلوب كيميائته الذاتية والغريبة ويذهبها عنه ويلبسه كيميائات نفسه الذاتية والغريبة والثاني أن يخلع كل واحد منهما كيميائته . الذاتية والغريبة ويلبسا معا كيميائات أخر كماء الزاج إذا جاور ماء العفص ، وكجسم الجير إذا جاور جسم الزرنيخ وكسائر المعاجن كلها ، والدقيق والماء وغير ذلك .

والثالث : أن لا يخلع واحد منهما عن نفسه كيميية من كيميائته لا الذاتية ولا الغريبة بل يبقى كل واحد منهما كما كان كزيت أضيف إلى ماء ، وكحجر إلى آخر^(٢) ، وثوب إلى ثوب ، فهذا حقيقة الكلام في المداخل والمجاورة .

* * *

وأما الكمون : فإن طائفة ذهبت إلى أن النار كامنة في الحجر ، وذهبت طائفة إلى إبطال هذا ، وقالت إنه لا نار في الحجر أصلاً ، وهو قول ضرار بن عمرو .

قال أبو محمد : وكل طائفة منهما فإنها تفرط على الأخرى فيما تدعى عليها ، فضرار ينسب إلى مخالفه أنهم يقولون إن النخلة بطولها وعرضها وعظمتها كامنة في النواة ، وأن الإنسان بطوله وعرضه وعمقه وعظمه كامن في المنى . وخصومه ينسبون إليه أنه يقول : إنه ليس في النار حر ، ولا في العنب عصير ، ولا في الزيتون زيت ولا في الإنسان دم .

قال أبو محمد : وكلا القولين جنون محض ومكابرة للحواس والعقول ، والحق من ذلك أن في الأشياء ما هو كامن كالدم في الإنسان ، والعصير في العنب ، والزيت في الزيتون ، والماء في كل ما يعتصر منه ، وبرهان ذلك أن كل ما ذكرنا إذا خرج^(٣) ما كان كامناً فيه ضمير الباقي لخروج ما خرج منه وخف وزنه لذلك عما كان عليه قبل خروج الذي خرج منه^(٤) .

ومن الأشياء ما ليس كامناً كالنار في الحجر والحديد ، لكن في حجر الزناد والحديد الذكر

(٢) ل (أ) : (إلى حجر) .

(٣) ل (أ) : (ما) .

(٤) ل (أ) : سقطت (منه) .

قوة إذا تضاعفًا احتدم ما بينهما من الهواء فاستحال نارًا وهكذا يعرض لكل شيء متحرق فإن رطوباته تستحيل نارًا ثم دخانًا ، ثم هواء ، إذا في طبع النار استخراج ناريات الأجسام ، وتصعيد رطوباتها حتى يفنى كل ما في الجسم من الناريات والمائيات عنه بالخروج ثم لو نفخت دهرق على ما بقى من الأرضية المحضبة وهو الرماد لم يحترق ولا اشتعل إذ ليس فيه نار فتخرج ، ولا ماء فيصعد .

وكذلك دهن السراج فإنه كثير الناريات بطبعه فيستحيل بما فيه من المائية اليسيرة دخانًا هوائيًا ، وتخرج نارته حتى يذهب كله . وأما القول في النوى والبذور والنطف ، فإن في النواة وفي البذر وفي النطفة طبيعة خلقها في كل ذلك الله تعالى ، وهي قوة تجذب الرطوبات الواردة عليها من الماء والزبل ، ولطيف التراب الوارد كل ذلك على النواة والبذر ، فيحيل كل ذلك إلى ما في طبعها إحالته إليه فيصير عودًا ولحاءً وورقًا وزهرًا وثمرًا وخصوصًا وكرماً ، ومثل الدم الوارد على النطفة فتحيله طبيعته التي خلقها الله فيه لحما ، ودمًا وعظمًا ، وعصبًا وعروقًا وشرايين وغضلا وغضاريف وجلدًا وظفرًا وشعرًا وكل ذلك خلق الله تعالى ، فتبارك الله أحسن الخالقين ، والحمد لله رب العالمين .

* * *

قال أبو محمد : وذهب الباقلاني وسائر الأشعرية إلى أنه ليس في النار حر ، ولا في الثلج برد ، ولا في الزيتون زيت ، ولا في العنب عصير ، ولا في الإنسان دم ، هذا أمر ناظرنا عليه من لقيناه منهم .

والعجب كل العجب قولهم هذا التخليط وإنكارهم ما يعرف بالحواس وضرورة العقل ، ثم هم يقولون مع هذا إن للزجاج والحصى طعمًا ورائحة وإن لقشور العنب رائحة ، وإن للفلك طعمًا ورائحة ، وهذه إحدى عجائب الدنيا .

قال أبو محمد : وما وجدنا لهم في ذلك من حجة غير دعواهم أن الله تعالى خلق كل حر نجده في النار عند مسنا إياها ، وكذلك خلق البرد في الثلج عند مسنا إياه ، وكذلك خلق الزيت عند عصر الزيتون والعصير عند عصر العنب ، والدم عند القطع والشرط .

قال أبو محمد : فإذا تعلقوا من هذا بحواسهم فمن أين قالوا ، إن للزجاج طعمًا ورائحة ، وللفلك طعمًا ورائحة ؟.. وهذا موضع تشهد الحواس بتكذيبهم في أحدهما ولا تدرك الحواس الآخر ويقال لهم : لعل الناس ليس في الأرض منهم أحد ، وإنما خلقهم الله عند رؤيتكم لهم ، ولعل بطونكم لا مصارين فيها ، ورعوسكم لا أدمغة فيها ، لكن الله خلق كل ذلك عند الشدخ والشق .

قال أبو محمد : وقول الله تعالى يكذبهم إذ قال تعالى : « يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم^(٥) » .

فلولا أن النار تحرق بحرهما ما كان يقول الله تعالى هذا .

وإذ يقول عز وجل : « قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون^(٦) » فصح أن النار موجودة .

وكذلك أخبر رسول الله ﷺ أن نار جهنم أشد حراً من نارنا هذه تسعين درجة^(٧) . وقال تعالى : « وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين^(٨) » .

فأخبر أن الشجرة تنبت بها وقال تعالى : « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً^(٩) » .

فصح أن السكر ، والعصير الحلال مأخوذ من الثمر والأعناب ولو لم يكونا فيهما ما أخذ منها وقد أطبقت الأمم كلها على إنكار هذا الجنون ، وعلى القول : هذا أحلى من العسل ، وأمر من الصبر ، وأحرّ من النار ، ونحمد الله على السلامة .

(٥) الأنبياء : ٦٩

(٦) التوبة : ٨١

(٧) لم نعر على هذا الحديث في كتب الصحاح ، وقد ورد في إحياء العلوم للغزالي ما يؤكد صحته من حيث المعنى فقد جاء في الحديث (أن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاقتها أهل الدنيا) وقد رواه ابن عبد البر عن ابن عباس .

(٨) المؤمنون : ٢٠

(٩) النحل : ٦٧

« الكلام في الاستحالة »

قال أبو محمد : احتج الحنيفيون ومن وافقهم في قولهم إن النقطة من البول والخمر تقع في الماء ، فلا يظهر لها فيه أثر إنها فيه باقية بجسمها إلا أن أجزاءها دقت وخفيت عن أن تُحس ، وكذلك الخبر يرمى في اللبن فلا يظهر له فيه أثر ، وكذلك الفضة اليسيرة تذاب في الذهب فلا يظهر لها فيه أثر ، وهكذا كل شئ فقالوا ؛ لو أن ذلك المقدار من الماء يحيل ماء النقطة من الخمر تقع فيه لكان أكثر من ذلك المقدار أقوى على الإحالة بلا شك ، ونحن نجد كلما زدنا نقط الخمر وقلتم أنتم قد استحالت ماء ونحن نزيد فلا يلبث أن تظهر الخمر ، وهكذا في كل شئ قالوا فظهرت صحة قولنا ولزمكم أن كلما كثر الماء ضعفت إحالته وهكذا في كل شئ .

قال أبو محمد : فقلنا لهم : إن الأمور إنما هي على ما رتبها الله عز وجل ، وعلى ما توجد عليه لا على قضاياكم المخالفة للحس ، ولا ننكر أن يكون مقداراً ما يفعل فعلاً ما ، فإذا كثر لم يفعل ذلك الفعل كالمقدار من الدواء ينفع ، فإذا زيد فيه أو نقص منه لم ينفع ، ونحن نقر معكم بما ذكرتم ولا ننكره فنقول : إن مقداراً ما من الماء يُحيل مقداراً ما مما يلقي فيه ، من الخل أو الخمر أو العسل ، ولا يحيل أكثر منه ما يكون فيه ، ونحن نجد الهواء يحيل الماء هواء حتى إذا كثر الهواء المُحيل من الماء لم يستحل^(١) بل أحال الهواء ماء ، وهكذا كل ما ذكرتم . وإنما العمدة هاهنا على ما شهدت به أوائل العقول والحواس ، من أن الأشياء إنما تختلف باختلاف طبائعها وصفاتها التي منها تقوم حدودها وبها تختلف في اللغات أسماؤها ، فللماء صفات وطبائع إذا وجدت في جرم ما سمي ماء وكان ماء^(٢) فإذا عدت منه لم يُسم ماء ولم يكن ماء ، وهكذا كل ما في العالم ولا نُحاشي شيئاً أصلاً ، ومن المحال أن تكون حدود الماء وصفاته وطبعه في العسل أو في الخمر

(١) في (أ) : بزيادة (من الماء) .

(٢) في (أ) : سقط (وكان ماء) .

وهكذا كل شيء في العالم فأكثره يستحيل بعضه إلى بعض ، فأى شيء وجدت فيه حدود شيءٍ ما سمي باسم ما فيه تلك الحدود إذا استوفأها كلها ، فإن لم يستوف إلا بعضها وفارق أيضاً شيئاً من صفاته الذاتية فهو حينئذ شيء غير الذى كان ، وغير الذى مازج كالعسل الملقى في الأبارج^(٣) ، ونقطة مداد في لبن وما أشبه ذلك وهذه رتبة العالم في مقتضى العقول ، وفيما يشاهد بالحواس بالبصر والذوق والشم واللمس ، ومن دفع هذا خرج عن المعقول ، ويلزم الحنيفيين من هذا اجتناب ماء البحر ، لأن فيه على قولهم^(٤) عذرة وبولا ورطوبات ميتة ، وكذلك مياه جميع الأنهار أولها عن آخرها نعم ، وماء المطر أيضاً ونحن نجد الدجاج يتغذى بالميتة والدم والعذرة ، والكبش يُسقى خمرًا إن ذلك كله قد استحال عن صفات كل ذلك وطبعه إلى لحم الدجاج ، والكبش فحل عندنا وعندهم ، ولو كثر تغذيتها به حتى تضعف طبيعتها عن إحالته فيوجد في حواصلها وفيه صفة العذرة ، والميتة حرم أكله وهذا هو الذى أنكره نفسه وهم مقرون معنا في أن الثمار والبقول تتغذى بالعذرة ، وتستحيل فيها ثمرة^(٥) ، أنها قد حلت ، وهذا هو الذى أنكره نفسه وبالله تعالى التوفيق .

(٣) الأبارج : جمع أبرج وهو المخمضة يمحض بها اللبن لاستخراج السمن منه قال الشاعر
لقد تمحّض في قلبى مودتها كما يمحّض في إبريقه اللبن
لسان العرب ١٨٥

(٤) في (أ) : (عقولهم) .
(٥) في (أ) : (مدة) وهو تحريف .

« الكلام في الطفرة »

قال أبو محمد : نسب قوم من المتكلمين إلى إبراهيم النظام أنه قال : إن المارَّ على سطح الجسم يسير من مكان إلى مكان بينهما أماكن لم يقطعها المار ولا مرَّ عليها ، ولا حاذها ولا حلَّ فيها .

قال أبو محمد : وهذا عين المحال والتخليط .

قال أبو محمد : إلا إن كان هذا على قوله في أنه ليس في العالم إلا جسم حاشا الحركة فقط ، فإنه وإن كان قد أخطأ في هذه "تضية" فكلامه الذي ذكرنا خارج عليه خروجا صحيحا ، لأن هذا الذي ذكرنا ليس موجودا البتة إلا في حاسة البصر فقط ، وكذلك إذا أطبقت بصرك ثم فتحته لاقى نظرك خضرة السماء والكواكب ، التي في الافلاك البعيدة بلا زمان ، كما يقع على أقرب ما يلاصقة من الألوان ، ولا تفاضل بين الإدراكين في المدة أصلا .

فصح ضرورة أن خط^(١) البصر لو قطع المسافة التي بين الناظر وبين الكواكب ومرَّ عليها لكان ضرورة بلوغه إليها في مدة أطول ، من مدة مروره على المسافة التي ليس بينه وبين من يراه فيها إلا يسيرا أو أقل ، فصح يقينا أن البصر يخرج من الناظر ويقع على كل مرىء قرب أو بعد دون أن يمر في شيء من المسافة التي بينهما ، ولا يحلها ، ولا يحاذيها ، ولا يقطعها ، وأما في سائر الأجسام فهذا محال ألا ترى أنك تنظر إلى الهدم وإلى ضرب القصار بالثوب في الحجر من بُعد ، فتراه ثم يقيم سوية ، وحينئذ تسمع صوت ذاك الهدم وذلك الضرب فصح يقينا أن الصوت يقطع الأماكن وينتقل فيها ، وأن البصر لا يقطعها ولا ينتقل فيها ، فإذا صح البرهان بشيء مما لم يعترض عليه إلا عديم عقل ، أو عديم حياء ، أو عديم علم أو عديم دين .

وبالله تعالى التوفيق .

(١) في (أ) : (القصة) .

(٢) في (أ) : (إن خلا) .

« الكلام في الإنسان »

قال أبو محمد : اختلف الناس في هذا الإسم علام يقع ؟ فذهبت طائفة إلى أنه إنما يقع على الجسد دون النفس ، وهو قول أبي الهذيل العلاف . وذهبت طائفة إلى أنه إنما يقع على النفس دون الجسد ، وهو قول إبراهيم النظام ، وذهبت طائفة إلى أنه إنما يقع عليهما معا ، كالبلق الذي لا يقع على السواد والبياض معا .

قال أبو محمد : واحتجت الطائفة التي ذكرنا بقول الله عز وجل : « خلق الإنسان من صلصال كالفخار^(١) » . وبقوله تعالى : « فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق ، يخرج من بين الصلب والترائب^(٢) » . وقال تعالى : « أيجسب الإنسان أن يترك سدى ؟ ألم يك نطفة من منى يبنى ، ثم كان علقة فخلق فسوى^(٣) » .

وبآيات أخر غير هذه ، وهذه بلا شك صفة الجسد لا صفة النفس لأن الروح إنما نفخ^(٤) بعد تمام خلق الإنسان الذي هو الجسد . واحتجت الطائفة الأخرى بقول الله عز وجل : « إن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا^(٥) » . وهذا بلا خلاف صفة النفس لا صفة الجسد ، لأن الجسد موات والفعالة هي النفس وهي المميّزة الحية ، حاملة لهذه الأخلاق وغيرها .

قال أبو محمد : وكلا هذين الاحتجاجين حق وليس أحد منهما أولى بالقبول^(٦) من الآخر ، ولا يجوز أن يعارض أحدهما بالآخر ، لأن كليهما من عند الله عز وجل ، وما كان من عند الله

(١) الرحمن : ١٤

(٢) الطارق : ٥ - ٧

(٣) القيامة : ٣٦ - ٣٨

(٤) في (أ) : (تنفخ) .

(٥) سورة المعارج : ١٩ ، ٢٠ ، وقد جاءت محرفة في (خ) .

(٦) في (أ) : (بالقول) وهو تحريف .

فليس بمختلف ، قال تعالى : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا^(٧) » .
فإذ كلُّ هذه الآيات حق فقد ثبت أنّ للإنسان إسم يقع على النفس دون الجسد ، ويقع
أيضاً على الجسد دون النفس ، ويقع أيضاً على كليهما معا مجتمعين ، فنقول في الحَيّ : هذا
إنسان ، وهو مشتمل على جسد وروح ، ونقول للميت : هذا إنسان وهو جسد لا نفس فيه ،
ونقول : إنّ الإنسان يعذب قبل يوم القيامة ، ويُنعمّ يعنى النفس دون الجسد ، وأمّا من قال : إنه
لا يقع إلّا على النفس والجسد معاً فخطأً يبطله الذى ذكرنا من النصوص التى فيها وقوع اسم
الإنسان على الجسد دون النفس ، وعلى النفس دون الجسد ، وبالله تعالى التوفيق .

« الكلام في الجواهر والأعراض وما الجسم ؟ وما النفس ؟ »

قال أبو محمد : اختلف الناس في هذا الباب ، فذهب هشام بن الحكم : إلى أنه ليس في العالم إلا جسم ، وأن الألوان والحركات أجسام ، واحتج أيضا بأن الجسم إذا كان طويلاً عريضاً عميقاً فمن حيث وجدته وجدت اللون فيه ، فوجب الطول ، والعرض ، والعمق للون أيضا ، فإذا وجب ذلك للون فاللون أيضا طويل عريض عميق ، وكل طويل عريض عميق جسم ، فاللون جسم . وذهب إبراهيم بن سيار النظام : إلى مثل هذا سواء سواء إلا الحركات فإنه قال : هي خاصة أعراض .

وذهب ضرار بن عمرو : إلى أن الأجسام مركبة من الأعراض . وذهب سائر الناس إلى أن الأجسام هي كل ما كان طويلاً عريضاً عميقاً شاغلاً لمكان ، وأن كل ماعده من لون أو حركة أو مذاق أو طيب أو حبة فعرض . وذهب بعض الملحدين إلى نفى الأعراض ، ووافقهم على ذلك بعض أهل القبلة .

قال أبو محمد : أما الجسم فمتفق على وجوده ، وأما الأعراض فأثبتها بين واضح بعون الله تعالى ، وهو أننا لم نجد في العالم إلا قائماً بنفسه حاملاً لغيره ، أو قائماً بغيره لا بنفسه ، محمولاً في غيره ، ووجدنا القائم بنفسه شاغلاً لمكان يملؤه ، ووجدنا الذي لا يقوم بنفسه لكنه محمول في غيره لا يشغل مكاناً بل يكون الكثير منها في مكان حاملها القائم بنفسه هذه قسمة لا يمكن وجود شيء في العالم بخلافها ، ولا وجود قسم زائد على ما ذكرنا ، فإذا ذلك كذلك فبالضرورة علمنا أن القائم بنفسه ، الشاغل لمكانه هو نوع آخر غير القائم بغيره الذي لا يشغل مكاناً فوجب أن يكون لكل واحد من هذين الجنسيتين اسم يعبر عنه ليقع التفاهم بيننا فاتفقنا على أن سمينا القائم بنفسه ، الشاغل لمكانه - جسماً ، واتفقنا على أن سمينا ما لا يقوم بنفسه عرضاً ، وهذا بيان برهاني مشاهد . ووجدنا الجسم تتعاقب عليه الألوان ، والجسم قائم بنفسه فيمننا تراه أبيض صار أخضر ، ثم أحمر ، ثم أصفر ، كالذي نشاهده في الثمار والأصباغ ، فبالضرورة نعلم أن الذي عديم

وفنى من البياض والخضرة وسائر الألوان هو غير الذي بقى موجودًا لم يفن ، وأنها جميعًا غير الشيء الحامل لهما ، لأنه لو كان شيء من ذلك هو الآخر لعدم بعده ، فدل بقاؤه بعده على أنه غيره ولا بد ، إذ من المحال الممتنع أن يكون الشيء معدومًا موجودًا في حالة واحدة ، في مكان واحد ، في زمان واحد .

وأيضًا فإن الأعراض هي الأفعال من الأكل والشرب ، والنوم ، والجماع ، والمشى ، والضرب ، وغير ذلك ، فمن أنكر الأعراض فقد أثبت الفاعلين وأبطل الأفعال ، وهذا محال لا خفاء به ، ولا فرق بين من أثبت الفاعلين ونفى الأفعال ، وبين من أثبت الأفعال ونفى الفاعلين . وكلا الطائفتين مبطلتان لما يُشاهد بالحواس ، ويدرك بالعقل^(١) ، سوفسطائيون حقًا ، لأن من الأعراض ما يدرك بالبصر وهو اللون إذ ما لا لون له لا يدرك بالبصر ، وقد يدرك بالشم كالنتن والطيب ومنها : ما يدرك بالذوق كالحلاوة والمرارة ، والحموضة والملوحة ، ومنها ما يدرك بالحواس^(٢) كالحر والبرد ، ومنها ما يدرك بالسمع كحسن الصوت وقبحه ، وجهارته وجفوته ، ومنها ما يدرك بالعقل كالحركة ، والحمق والعقل ، والعدل والجور ، والعلم والجهل ، فظهر فساد قول مبطلي الأعراض يقينًا والحمد لله رب العالمين ، فإذ قد صح كل ما ذكرنا فإنما الأسماء عبارات وتمييز للمسميات ليتوصل بها المخاطبون إلى تفاهم مراداتهم من الوقوف على المعاني ، وفصل بعضها من بعض ، ليس للأسماء فائدة غير هذه ، فوجب ضرورة أن يوقع على القائم بنفسه ، الشاغل لمكانه ، الحامل لغيره أسماء تكون عبارة عنه ، وأن يوقع أيضًا على القائم بغيره لا بنفسه المحمول الذي لا يشغل مكانًا - اسمًا آخر يكون أيضًا عبارة عنه لينفصل بهذين الاسمين كل واحد من ذينك المسميين عن الآخر ، وإن لم يكن هذا وقع التخليط وعدم البيان ، واصطلحنا على أن سميننا القائم بنفسه ، الشاغل للمكان جسمًا . واتفقنا على أن سميننا القائم بغيره لا بنفسه عرضًا ، لأنه عرض في الجسم ، وحدث فيه . هذا هو الحق المشاهد بالحواس ، المعروف بالعقل ، وماعدا هذا فهذهيان وتخليط ، لا يعقله قائله ، فكيف غيره ؟ فصحَّ بهذا كله وجود الأعراض وبطلان قول من أنكرها ، وصحَّ أيضًا بما ذكرنا أن حدَّ اللون والحركة ، وكلُّ ما لا يقوم بنفسه هو غير حدِّ القائم بنفسه ، فإذ ذلك كذلك فلا جسم إلا القائم بنفسه وكل ما عداه فعرض ، فلاحَّ بهذا صحة قول من قال بذلك ، وبطل قول هشام والنظام . وبالله تعالى التوفيق .

وأما احتجاج هشام بوجود الطول والعرض والعمق التي توهمها في اللون ، فإنما هو طول الجسم الملون وعرضه وعمقه فقط ، وليس للون طول ولا عرض ولا عمق ، وكذلك الطعم والجسمة ،

(١) في (أ) : (بالفعل) .

(٢) في (أ) : (باللمس) .

والرائحة ، وبرهان ذلك أنه : لو كان للجسم طول وعرض وعمق ، وكان للون طول غير طول الملون الحامل له ، وعرض آخر غير عرض الحامل له ، وعمق آخر غير عمق الملون الحامل له ، لاحتاج كل واحدٍ منهما إلى مكان آخر ، غير مكان الآخر ، إذ من أعظم المحال الممتنع أن يكون شيئان طول كل واحدٍ منهما ذراع ، وعرضه ذراع وعمقه ذراع ثم يسعان جميعاً في واحد ليس هو إلا ذراع في ذراع فقط ، ويلزمه مثل هذا في الطعم والرائحة والمجسة ، لأن كل هذه الصفات توجد من كل جهة من جهات الجسم الذي هي فيه ، كما يوجد اللون ولا فرق . وقد يذهب الطعم حتى يكون الشيء لا طعم له ، وتذهب الرائحة حتى يصير الشيء لا رائحة له ، ومساحته باقية بحسبها ، فصح يقيئاً أن المساحة للملون والذي له الرائحة والطعم والمجسة ، لا للون ولا للطعم^(٣) ولا للرائحة ولا للمجسة . وقد نجد جسمًا طويلًا عريضًا عميقًا لا لون له وهو الهواء ساكنة ومتحركة ، وبالضرورة ندرى أنه لو كان له لون لم يزد ذلك في مساحته شيئاً .

قال أبو محمد : فإن بلغ الجهل بصاحبه إلى أن يقول ليس الهواء جسمًا سألناه عما في داخل الرق المنفوخ ما هو ؟ وعما يلقى الذي يُجرى فرسًا جوادًا بوجهه وجسمه ؟ فإنه لا شك في أنه جسم قوى متكسر محسوس .

وبرهان آخر : وهو أن كل أحد يدرى أن الطول والعرض والعمق لو كان لكل واحدٍ منهما طول وعرض وعمق لاحتاج كل واحدٍ منهما أيضًا إلى طول آخر وعرض آخر وعمق آخر وهكذا مسلسلًا إلى ما لا نهاية له ، وهذا باطل فبطل قول إبراهيم وهشام وبالله تعالى التوفيق .

وأما قول ضرار : إن الأجسام مركبة من الأعراض ، فقول فاسد جدًا لأن الأعراض قد صحّ كما ذكرنا أنها لا طول لها ولا عرض ولا عمق ولا تقوم بنفسها ، وصح أن الأجسام ذات أطوال وعروض وأعماق وقائمة بأنفسها ، ومن المحال أن يجتمع ما لا طول له ولا عرض ولا عمق مع مثله فيقوم^(٤) منها ما له طول وعرض وعمق ، وإنما غلط فيها من توهم أن الأجسام مركبة من السطوح وأن السطوح مركبة من الخطوط ، والخطوط مركبة من النقط .

قال أبو محمد : وهذا خطأ على كل حال لأن السطوح المطلقة إنما هي تنهى الجسم وانقطاع تماديه من أوسع جهاته وعدم امتداده فقط وأما الخطوط المطلقة فإنما هي تنهى جهة السطح وانقطاع تماديه ، وأما النقط فهي تنهى جهات الجسم من أحد نهاياته كطرف السكين ونحوه فكل هذه الأبعاد إنما هي عدم التمادى ومن المحال أن يجتمع عدم فيقوم منه موجود . وأما^(٥)

(٣) في (أ) : بزيادة (مكان) ولا معنى لها .

(٤) في (أ) : (فيقوم) .

(٥) في (أ) : (وإنما) .

السطوح المجسمة والخطوط المجسمة والنقط المجسمة فإنما هي أبعاد الجسم وأجزائه ، ولا تكون الأجزاء أجزاء إلا بعد القسمة فقط على ما نذكر بعد هذا إن شاء الله تعالى .

قال أبو محمد : وذهب قوم من المتكلمين إلى إثبات شيء سموه جوهرًا ليس جسمًا ولا عرضًا ، وقد ينسب هذا القول إلى بعض الأوائل . وحدّ هذا الجوهر عند من أثبتته أنه واحد بالذات قابل للمتضادات قائم بنفسه لا يتحرك ، ولا له مكان ولا له طول ولا عرض ولا عمق ولا يتجزأ .

وحده بعض من ينتمى إلى الكلام : بأنه واحد بذاته لا طول له ولا عرض ولا عمق^(٦) ولا يتجزأ . وقالوا إنه يتحرك^(٧) وله مكان وأنه قائم بنفسه يحمل من كل عرض عرضًا واحدًا فقط كاللون والطعم والرائحة والمجسمة .

قال أبو محمد : وكلا هذين القولين والقول الذي اجتمع عليه في غاية الفساد والبطلان ، أول^(٨) ذلك أنها كلها دعاوى مجردة لا يقوم على صحة شيء منها دليل أصلاً لا برهاني ولا إقناعي بل البرهان العقلي والحس يشهدان ببطلان كل ذلك وليس يعجز أحد أن يدعى ما شاء وما كان هكذا فهو باطل محض وبالله تعالى نتأيد .

وأما نحن فنقول إنه ليس في الوجود إلا الخالق وخلقته وأنه ليس الخلق إلا جوهرًا حاملًا لأعراضه ، وأعراضًا محمولة في الجوهر لا سبيل إلى تعري^(٩) أحدهما عن الآخر ، فكل جوهر جسم وكل جسم جوهر وهما اسمان معناهما واحد ولا مزيد وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : ونجمع إن شاء الله تعالى كل شيء أوقعت عليه هاتان الطائفتان اسم جوهر لا جسم ولا عرض ونبين إن شاء الله تعالى فساد كل ذلك بالبراهين الضرورية كما فعلنا في سائر كلامنا وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : حققنا ما أوقع عليه بعض الأوائل ومن قلدتهم اسم جوهر ، وقالوا إنه ليس جسمًا ولا عرضًا فوجدناهم يذكرون الباري تعالى والنفس والهوى والعقل والصورة وعبر بعضهم عن

(٦) في (أ) : سقط : (ولا عمق) .

(٧) في (أ) : (لا يتحرك) .

(٨) في (أ) : (أول من قال ذلك) .

(٩) في (أ) : (تسمى) بالبدال وهو تحريف .

الهيولى بالطينة وبعضهم بالخميرة والمعنى في كل ذلك واحد إلا أن بعضهم قال : المراد بذلك الجسم متعرياً من جميع أعراضه وأبعاده . وبعضهم قال المراد^(١٠) بذلك الشيء الذى منه كون هذا العالم ومنه يكون على حسب اختلافهم في الخالق أو في إنكاره وزاد بعضهم في الجوهر الخلاء والمدة اللذين لم يزالا عندهم يعنى بالخلاء المكان المطلق لا المكان المعهود ويعنى بالمدة الزمان المطلق لا الزمان المعهود .

قال أبو محمد : وهذه أقوال ليس شيء منها لمن ينتمى إلى الإسلام وإنما هى للمجوس والصابئين والدهرية وللنصارى في تسميتهم البارى تعالى جوهرًا فإنهم سموه في أمانيهم^(١١) التى لا يصح عندهم دين للملكى ولا لنسطورى ولا ليعقوبى ولا هارونى إلا باعتقادها ، وإلا فهو كافر بالنصرانية قطعاً ، حاشا تسميته البارى تعالى جوهرًا ، فإنه للمجسمة أيضاً وحاشى القول بأن النفس جوهر لا جسم ، فإنه قد قال به معمر العطار أحد رؤساء المعتزلة ، وأما المنتمون إلى الإسلام فإن الجوهر الذى ليس جسمًا ولا عرضًا ليس هو عندهم شيئًا إلا الأجزاء الصغار التى لا تتجزأ وإليها^(١٢) تنحل الأجسام عندهم بزعمهم وقد ذكر هذا عن بعض الأوائل أيضاً فهذه ثمانية أشياء كما ذكرنا لا نعلم أحدًا سمي جوهرًا ليس جسمًا ولا عرضًا ولا غيرها إلا قومًا جُهلًا يظنون في القوى الذاتية أنها جواهر وهذا جهل منهم لأنها بلا خلاف محمولة فيما هى فيه^(١٣) غير قائمة حتمًا وهذا صفة العرض لا صفة الجواهر بلا خلاف .

قال أبو محمد : فأما الخلاء والمدة فقد تقدم إفسادنا لهذا القول في صدر ديواننا بالبراهين الضرورية وفي كتابنا الموسوم بالتحقيق في نقض كتاب العلم الإلهى لمحمد بن زكريا الطبيب فحللنا كل دعوى أوردها هو وغيره في هذا المعنى بأبين شرح والحمد لله رب العالمين كثيرًا .

وأثبتنا في صدر كتابنا هذا وهنالك أنه ليس في العالم خلاء ألبتة وأنه كله كرة مصمته لا تخلخل فيها وأنه ليس وراء هذا^(١٤) خلاء ولا ملاء ولا شيء ألبتة وأن المدة ليست إلا مدة^(١٥) أحدث الله [فيها] الفلك بما فيه من الأجسام الساكنة والمتحركة وأعراضها ، وبيننا في كتاب التقريب لحدود الكلام أن الآلة المسماة الزرّافة وسارقة الماء والآله التى تدخل في إحليل من به أثر البول براهين ضرورية في^(١٦) تحقيق أن لا خلاء في العالم أصلًا وأن^(١٧) الخلاء عند القائلين به إنما هو

(١٠) فى (أ) : سقط (المراد) .

(١١) فى (أ) : (أمانيهم) .

(١٢) فى (أ) : سقطت (الوار) .

(١٣) فى (أ) : سقطت (فيه) .

(١٤) فى (أ) : (وراءها) .

(١٥) فى (أ) : (للأمد) .

(١٦) فى (أ) : (بتحقيق) .

(١٧) فى (خ) : (فإن) .

مكان لا تمكن فيه وهذا محال بما ذكرنا لأنه لو خرج الماء من الثقب الذى فى أسفل سارقة الماء وقد سدّ أعلاها لبقى مكانه خاليًا بلا متمكن فيه فإذا لم يكن ذلك أصلًا ولا كان فى (١٨) بنية العالم وجوده وقف الماء باقيا لا ينهرق حتى إذا فتح أعلاها ووجد الهواء مدخلًا خرج الماء وانهرق لوقته وخلفه الهواء ، وكذلك الزرّافة والآلة المتخذة لمن به أسر البول فإنه إذا حصلت تلك فى داخل الإحليل وأول المثانة ثم جذب الزر المعلق لبقها إلى خارج اتبعه البول ضرورة وخرج إذ [لو] لم يخرج لبقى ثقب الآلة خاليًا لا شيء فيه ، وهذا باطل ممتنع وقد بينا فى صدر كتابنا كل ما اعترض به الملحدون المخالفون لنا فى هذا المكان فأعنى عن إعادته .

فإن قال قائل فالماء الذى اخترعه الله عز وجل من بين أصابع رسول الله ﷺ ، والتمر الذى اخترع له ، والثريد الذى اخترع له من أين اخترعه وهى أجسام محدثة والعالم عندكم ملاء لا خلاء فيه ، ولا تخلخل ولا يكون الجسمان فى مكان واحد ؟ قلنا وبالله تعالى التوفيق لا يخلو هذا من أحد وجهين لا ثالث لهما .

إما أن يكون الله عز وجل أعدم من الهواء مقدار ما اخترع منه من التمر والماء والثريد ، وإما أن يكون الله عز وجل أحال أجزاء من الهواء ماء وتمرًا وثريدًا فالله أعلم أى ذينك كان والله على كل شيء قدير فسقط قولهم فى الخلاء والمدة والحمد لله رب العالمين .

* * *

قال أبو محمد : وأما الصّورة فكيفية بلا شك وهى تخليط الجواهر وتشكلها إلا أنها قسمان أحدهما ملازم كالصورة الكلية لا تفارق الجواهر ألبتة ولا توجد دونها ولا تتوهم الجواهر عارية عنها والآخر تتعاقب أنواعه وأشخاصه على الجواهر كانتقال الشيء عن تثليث إلى تربيع ونحو ذلك فصح أنها أعراض بلا شك وبالله تعالى التوفيق .

* * *

وأما العقل فلا خلاف بين أحد له حس (١٩) سليم فى أنه عرض محمول فى النفس ، وكيفية برهان ذلك أنه يقبل الأشد والأضعف فنقول عقل أقوى من عقل وأضعف من عقل وله ضد وهو

(١٨) فى (أ) : (فيه) .

(١٩) فى (أ) : (عقل) .

الحمق ، ولا خلاف في الجواهر أنها لا ضدّها لها ، وإنما التضاد في بعض الكيفيات فقط وقد اعترض في هذا بعض من صح^(٢٠) له علم الفلسفة فقال : ليس للعقل^(٢١) ضد لكن لوجوده ضد وهو عدمه فقلت للذي ذكر لي هذا القول^(٢٢) إن هذه سفسطة وجهل ، ولو جاز له هذا التخليط لجاز لغيره أن يقول ليس للعلم ضد لكن لوجوده ضد وهو عدمه ، ولا لشيء من الكيفيات ضد ، ولكن لوجودها ضد وهو عدمها ، فيبطل التضاد من جميع الكيفيات ، وهذا كلام يُعلم فساده بضرورة العقل ، ولا فرق بين وجود الضد للعقل وبين وجوده للعلم ولسائر الكيفيات وهي باب واحد كله وإنما هي صفات متعاقبة كلها موجودة فالعقل موجود ثم يعقبه الحمق ، وهو موجود كما أن العلم موجود ويعقبه الجهل ، وكما أن النجدة موجودة ويعقبها الجبن ، وهو موجود وهذا أمر لا يخفى على من له أقل تمييز ، وكذلك الجواهر لا تقبل الأشد والأضعف في ذواتها ، وهذا أيضًا قول كل من له أدنى فهم من الأوائل . والعقل عند جميعهم هو تمييز الفضائل من الرذائل واستعمال الفضائل واجتناب الرذائل والتزام ما تحسن به المغبّة في دار البقاء وعالم الجزاء وحسن السياسة فيما يلزم المرء في دار الدنيا .

وبهذا أيضًا جاءت الرسل عليهم السلام قال الله عز وجل : « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها^(٢٣) » .

وقال تعالى : « كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون^(٢٤) » .

وقال تعالى : « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم الا كالأنعام بل هم أضل سبيلا^(٢٥) » .

وقال تعالى : « ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون^(٢٦) » .

وقال تعالى : « وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون^(٢٧) » .

وقال تعالى : « إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون^(٢٨) » .

(٢٠) في (أ) : (يدعى) .

(٢١) في (أ) : (في العقل) .

(٢٢) في (أ) : (البحث) .

(٢٣) الحج : ٤٦

(٢٤) النور : ٦١

(٢٥) الفرقان : ٤٤

(٢٦) يونس : ١٠٠

(٢٧) المائدة : ٥٨

(٢٨) الأنفال : ٥٥

فصح أن العقل هو الإيمان وجميع الطاعات وقال تعالى عن الكفار : « وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير^(٢٩) » .

ومثل هذا في القرآن كثير فصح أن العقل فعل النفس وهو عرض محمول فيها وقوة من قواها فهو عرض كيفية بلا شك وإنما غلط من غلط في هذا لأنه رأى لبعض الجهال المخلطين من الأوائل أن العقل جوهر وأن له فلكا فعول على ذلك من لا علم له وهذا خطأ كما أوردنا . وبالله تعالى التوفيق .

وأيضاً فإن لفظة العقل غريبة أتى بها المترجمون عبارة عن لفظة أخرى يُعبر بها في اليونانية أو في غيرها من اللغات عما يعبر بلفظة العقل عنه في اللغة العربية هذا ما لا خفاء به عند أحد ولفظة العقل في لغة العرب إنما هي موضوعة لتمييز الأشياء واستعمال الفضائل فصح ضرورة أنها معبر^(٣٠) بها عن عرض وكل^(٣١) مُدَّعٍ خلاف ذلك ردىء العقل عديم الحياء مباحث بلا شك . ولقد قال بعض النوكى والجهال لو كان العقل عرضاً لكانت الأجسام أشرف منه فقلت للذى أتانى بهذا وهل للجوهر شرف إلا بأعراضه ؟ وهل شرف جوهر قط على جوهر إلا بصفاته لا بذاته ؟ وهل يخفى هذا على أحد ؟ ثم قلنا ويلزمهم هذا نفسه على قولهم السخيف في العلم والفضائل إذ^(٣٢) لا يخالفون في أنها أعراض فعلى مقدمتهم السخيفة يجب أن تكون الأجسام كلها أشرف منها وهذا كما ترى .

وأما الهبولى : فهو الجسم نفسه الحامل لأعراضه كلها وإنما أفردته الأوائل بهذا الاسم إذ تكلموا عليه مفرداً في الكلام عليه عن سائر أعراضه كلها من الصورة وغيرها مفصلاً في الكلام عليه خاصة ، عن أعراضه وإن كان لا سبيل إلى أن يوجد خالياً عن أعراضه ولا متعرياً منها أصلاً ولا يتوهم وجوده كذلك ولا يتشكل في النفس ، ولا يتمثل ذلك أصلاً ، بل هو محال ممتنع جملة ، كما أن الإنسان الكلى وجميع الأجناس والأنواع ليس شيء منها غير أشخاصه فقط فهى الأجسام بأعيانها إن كان النوع نوعاً أجسام وهى أشخاص الأعراض إن كان النوع نوعاً أعراض ولا مزيد . لأن قولنا الإنسان الكلى يزيد النوع إنما معناه أشخاص الناس فقط لا أشياء أخر وقولنا الحمرة الكلية إنما معناه أشخاص الحمرة حيث وجدت فقط فبطل بهذا تقدير من ظن من أهل الجهل أن الجنس والنوع والفصل جواهر لا أجسام وبالله تعالى التوفيق .

(٢٩) الملك : ١٠

(٣٠) ل (أ) : (معبوء) .

(٣١) ل (أ) : (وكان) .

(٣٢) ل (أ) : (أن) .

ولكن الأوائل سُمِّتْها وسمَّت الصفات الأوليات الذاتيات جوهريات لا جواهر وهذا صحيح لأنها منسوبة إلى الجواهر لملازمتها لها لا تفارقها ألْبَتة ولا يتوهم مفارقتها لها وبالله تعالى التوفيق .
فبطل قولهم في الخلاء والمدة والصورة والعقل والهيولى والحمد لله رب العالمين .

* * *

وأما البارى تعالى فقد أخطأ من سمَّاه جوهرًا من المجسمة ومن النصرارى لأن لفظة الجواهر لفظة عربية ومن أثبت الله عز وجل ففَرَضَ عليه إذا أقرَّأته خالقه وإلهه ومالك أمره أن لا يقدم عليه فى شىء إلا بعهد منه تعالى ، ولا يخبر عنه إلا بعلم متيقن ، ولا علم هاهنا إلا بما أخبر به عزَّ وجل فقط فصح يقينًا أن تسمية الله عز وجل جوهرًا والإخبار عنه بأنه جوهر حكم عليه تعالى بغير عهد منه وإخبار عنه عز وجل بالكذب الذى لم يخبر قط تعالى به عن نفسه ولا سمى به نفسه وهذا إقدام لم يأتنا قط به برهان بإباحته . وأيضًا فإن الجواهر حامل لأعراض مَّا ولو كان البارى تعالى حاملًا لعرض لكان مُركَّبًا من ذاته وأعراضه وهذا باطل .

وأما النصرارى فليس لهم أن يتسوروا على اللغة العربية فيصرفوها عن موضوعها فبطل أن يكون تعالى جوهرًا لبراءته عن حد الجواهر وبطل أن يسمى جوهرًا لأنه تعالى لم يسم نفسه به وبالله تعالى التوفيق .

فبطل قول من سمى الله تعالى جوهرًا أو أخبر أنه تعالى جوهر . والله تعالى الحمد ، فلم يبق إلا النفس والجزء الذى لا يتجزأ ونحن إن شاء الله عز وجل نتكلم فيهما كلامًا متيقنًا^(٣٣) ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

* * *

قال أبو محمد : اختلف الناس فى النفس فذكر عن أبى بكر عبد الرحمن بن كيسان الأصم إنكار النفس جملة . وقال لا أعرف إلا ما شاهدته بجواسى ، وقال جالنيوس وأبو الهذيل محمد ابن الهذيل البعلاف النفس عرض من الأعراض ثم اختلفا فقال جالنيوس هى مزاج مجتمع يتولد من تركيب أخلاط الجسد . وقال أبو الهذيل هى عرض كسائر أعراض الجسم وقالت طائفة : النفس

(٣٣) فى (أ) : . (مينا) .

هي النسيم الداخِل الخارج بالتنفس فهي النفس ، قالوا والروح عرض وهو الحياة فقط فهو غير النفس وهذا قول الباقلاني ومن اتبعه من الأشعرية .

وقالت طائفة : النفس جوهر ليست جسماً ولا عرضاً ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا هي في مكان ولا تتجزأ وأنها هي الفعالة المدبرة وهي الإنسان وهو قول بعض الأوائل وبه يقول معمر بن عمر العطار أحد شيوخ المعتزلة وذهب سائر أهل الإسلام والملل المقررة بالمعاد إلى أن النفس جسم طويل عريض عميق ذات مكان عاقلة مميزة مصرفة للجسد .

قال أبو محمد : وبهذا نقول والنفس والروح اسمان مترادفان لمسمى واحد ومعناها واحد .

قال أبو محمد : وأما قول أبي بكر بن كيسان فإنه يبطله النص وبرهان العقل ، أما النص فقول الله عز وجل : « ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا انفسكم^(٣٤) » الآية .

فصح أن النفس موجودة وأنها غير الجسد وأنها الخارجة عند الموت .

قال أبو محمد : وأما البرهان العقلي فإننا نرى المرء إذا أراد تصفية عقله وتصحيح رأيه أو فك مسألة عويصة عكس ذهنه وأفرد نفسه عن حواسها الجسدية وترك استعمال الجسد فقط جملة وتبرأ منه حتى إنه لا يرى من محضرته ولا يسمع ما يقال أمامه فحيثئذ يكون رأيه وفكره أصفى ما كان .

فصح أن الفكر والذكر ليسا للجسد المتخلى منه عند إرادتهما وأيضاً فالذي يراه النائم مما يخرج حقاً على وجهه وليس ذلك إلا اذا تخلت النفس عن الجسد فبقى الجسد كجسد الميت ونجده حيثئذ يرى في الرؤيا ويسمع ويتكلم ويذكر وقد بطل عمل بصره الجسدي وعمل أذنيه الجسدية ، وعمل ذوقه الجسدي وكلام لسانه الجسدي .

فصح يقينا أن العقل المبصر السامع المتكلم الحساس الذائق هو شيء غير الجسد .

فصح أنه المسمى نفساً إذ لا شيء غير ذلك وكذلك ما تتخيلة نفس الأعمى والغائب عن الشيء مما قد رآه قبل ذلك فيتمثله ويراه في نفسه كما هو .

فصح يقينا أن هاهنا متمثلاً مدركاً غير الجسد إذ لا أثر للجسد ولا للحواس في شيء مما ذكرنا ألبتة . ومنها أنك ترى المرید يريد بعض الأمور بنشاط فإذا اعترضه عارض مّا كسل ، والجسم بحسبه كما كان لم يتغير منه شيء فعلمنا أن هاهنا مریداً للأشياء غير الجسد ومنها أخلاق

النفس من الحلم والصبر والحسد والعقل والطيش والخرق والتزق والعلم والبلادة وكل هذا ليس لشيء من أعضاء الجسد فإذا لا شك في ذلك فإنما هو كله للنفس المدبرة للجسد . ومنها ما يرى من بعض المحتضرين ممن قد ضعف جسده وفسدت بنيته وتراه حينئذ أحدهم ما كان ذهنًا وأصح ما كان تمييزًا ، وأفضل طبيعة وأبعد عن كل لغو وأنطق بكل حكمة ، وأصحهم نظرًا وجسده حينئذ في غاية الفساد وبطلان القوى .

فصح أن المدرك للأمور المدبر للجسد الفعّال المميز الحيّ هو شيء غير الجسد وهو الذي يسمى نفسًا وضح أن الجسد مؤذ للنفس وأنها مذ حلت في الجسد فكأنها وقعت في طين غمر^(٣٥) فأنساها شغلها بها كل ما سلف لها .

وأيضًا فلو كان الفعل للجسد لكان فعله متاديا وحياته متصلة في حال نومه وموته ، ونحن نرى الجسد حينئذ صحيحًا سالمًا لم ينتقص منه شيء من أعضائه قد بطلت أفعاله كلها جملة .

فصح أن الفعل والتمييز إنما كان لغير الجسد وهو النفس المفارقة له^(٣٦) وأن الفعّال الذاكر قرأ منه^(٣٧) وتبرأ منه . وأيضًا فإننا نرى أعضاء الجسد تذهب عضوًا عضوًا بالقطع أو الفساد والقوى باقية بنسبها والأعضاء قد ذهبت وفسدت بالجذام وبالجدري وبالقطع والجسد قد نقص وفسد باقيه^(٣٨) ونجد الذهن والتدبير والعقل وقوى النفس باقية أوفر ما كانت .

فصح ضرورة أن الفعّال العالم الذاكر المدبر المرید هو غير الجسد كما ذكرنا وأن الجسد موات فبطل قول ابن كيسان والحمد لله رب العالمين .

وأما قول من قال إنها مزاج كما قال جالنيوس فإن كل ما ذكرنا مما أبطلنا به قول أبي بكر ابن كيسان ، فإنه يبطل أيضًا قول جالنيوس .

وأيضًا فإن العناصر الأربعة التي منها تُركب الجسد وهي التراب ، والماء ، والهواء ، والنار ، فإنها كلها موات بطبعها ، ومن الباطل الممتنع والمحال ، الذي لا يجوز ألبتة أن يجمع موات وموات ، وموات وموات فيقوم منها حي .

وكذلك محال أن تجتمع فيقوم منها حارٌّ أو حوَّارٌ فيجتمع منها بارد ، أو حي وحي وحي فيقوم منها موات ، فبطل أن تكون النفس مزاجًا ، وبالله تعالى التوفيق .

(٣٥) في (أ) : (غمر) .

(٣٦) في (أ) : سقطت (له) .

(٣٧) في (أ) : (باينه) .

(٣٨) في (أ) : سقط الكلام من قوله (بالجذام إلى باقية) .

وأما قول من قال إنها عرض فقط ، وقول من قال : إنما النفس النسيم الداخِل والخارج من الهواء ، وأن الروح هو عرض وهو الحياة ، فإن كل هذين القولين يبطلان بكل ما ذكرنا في (٣٩) إبطال قول الأصم بن كيسان ، وأيضا فإن أهل هذين القولين ينتمون إلى الإسلام ، والقرآن يبطل قولهم نصا قال الله تعالى : « الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى (٤٠) » .

فصح ضرورة أن الأنفس غير الأجساد ، وأن الأنفس هي المتوفاة في النوم والموت ، ثم ترد عند اليقظة ، وتمسك عند الموت ، وليس هذا التوفى للأجساد أصلاً ، وبيقين يدري كل ذى حس سليم أن العرض لا يمكن أن يتوفى فيفارق الجسم الحامل له ، وبيقى كذلك ثم يُردُّ بعضه ويمسك بعضه ، هذا ما لا يكون ولا يجوز لأن العرض يبطل بمزابلته الحامل له كذلك لا يمكن أن يُظنُّ ذو مسكة من عقل أن الهواء الداخِل والخارج هو المتوفى عند النوم وكيف ذلك وهو باق في حال النوم كما كان في حال اليقظة ولا فرق ..؟ وكذلك قوله عز وجل : « والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون (٤١) » .

فإنه لا يمكن أن يعذب العرض ولا الهواء . وأيضا فإن الله عز وجل يقول : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (٤٢) » .

قال أبو محمد : هذه آية ترفع الإشكال جملة ، وتبين أن النفس غير الجسد ، وإنما هي العاقلة المخاطبة المكلفة ، لأنه لا يشك ذو حس سليم في أن الأجساد حين أخذ الله عليها هذا العهد كانت مبددة في التراب والماء والهواء والنار ، ونص الآية يقتضى ما قلنا فكيف وفيها نص أن الإشهاد إنما وقع على النفوس ..؟ وما أدري كيف ينشرح نفس مسلم بخلاف هذه النصوص ..؟ وكذلك إخبار رسول الله ﷺ أنه رأى عند سماء الدنيا ليلة أسرى به عن يمين آدم وعن يساره نسمة بنيه فأهل السعادة عن يمينه ، وأهل الشقاء عن يساره عليه السلام . ومن الباطل أن تكون الأعراض باقية هنالك أو أن يكون النسيم هنالك ، وهو هواء متردد في الهواء .

قال أبو محمد : ولو كان ما قاله أبو الهذيل والباقلاني ، ومن قلدهما حقاً ، لكان الإنسان يبدل في كل ساعة ألف روح وأزيد من ثلاثمائة ألف نفس ، لأن العرض عندهم لا يبقى وقتين بل يفنى ويتجدد عندهم أبداً ، فروح كل حي على قلوبهم في كل وقت غير روحه التي كانت قبل

(٣٩) في (أ) : سقطت (ب) .

(٤٠) الزمر : ٤٢

(٤١) الأنعام : ٩٣

(٤٢) الأعراف : ١٧٢

ذلك ، وهكذا تتبدل أرواح الناس عندهم بالخطاب ، وكذلك ييقين يشاهد كل أحد أن الهواء الداخل بالتنفس ثم يخرج هو غير الهواء الداخل بالتنفس الثاني . فالإنسان يبذل على قول الأشعرية أنفساً كثيرة في كل وقت ونفسه الآن غير نفسه آنفاً ، وهذا حمق لا خفاء به فبطل قول الفريقين بنص القرآن والسنة ، والإجماع والمشاهدة والمعقول ، والحمد لله رب العالمين .

هذا مع تعريضهما من الدليل جملة ، وأنها دعوى فقط وما كان هكذا فهو باطل . وقد صرح الباقلاني عند ذكره لما يعترض في أرواح الشهداء وأرواح آل فرعون فقال : هذا يخرج على أحد وجهين بأن يوضع عرض الحياة في أقل جزء من أجزاء الجسم ، وقال بعض من شاهدناه منهم توضع الحياة في عجب الذنب واحتج بالخبر عن النبي ﷺ « كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب^(٤٣) » .

قال أبو محمد : وهذا تمويه من المحتج بهذا الخبر ، لأنه ليس في الحديث لا نص ولا دليل ولا إشارة ، يمكن أن يتأول على أن عجب الذنب يحيا ، وإنما في الحديث أن عجب الذنب لا يأكله التراب ، وأنه منه خلق الجسد وفيه يُركب فقط ، فظهر تمويه هذا القائل وضعفه ، والحمد لله رب العالمين .

قال الباقلاني : وأما أن يخلق لتلك الحياة جسد آخر ، فلا .

قال أبو محمد : وهذا مذهب أهل التناسخ بلا مؤنة ، واحتج لذلك بالحديث المأثور . أن نسمة المؤمن طير يعلق من ثمار الجنة ، ويأوى إلى قناديل تحت العرش وفي بعضها أنها في حواصل طير خضر .

قال أبو محمد : ولا حجة له في هذا الخبر ، لأن معنى قوله عليه السلام طائر يعلق هو على ظاهره لا على ظن أهل الجهل ، وإنما أخبر عليه السلام أن نسمة المؤمن طائر بمعنى أنها تطير في الجنة فقط ، لا أنها تنسخ في صور الطير ، فإن قيل إن النسمة مؤنثة قلنا قد صح عن عري فصيح أنه قال أتتك كتابي فاستخففت بها ، فقيل له أتونت الكتاب ؟ فقال أو ليس صحيفة ؟ وكذلك النسمة روح فتذكر لذلك ، وأما الزيادة التي فيها أنها في حواصل طير خضر ، فإنها صفة تلك القناديل التي ناوى إليها ، والحديثان معا حديث واحد وخبر واحد .

قال أبو محمد : ولم يحصل من هذين الوجهين الفاسدين إلا على دعوى كاذبة بلا دليل

يشبه الهزل أو على كفر مجرد في المصير ، إلى قول أصحاب التناسخ وعلى تحريف الحديث عن وجهه ونعوذ بالله من الخذلان .

فبطل هذان القولان والحمد لله رب العالمين . وأما قول من قال إن النفس جوهر لا جسم من الأوائل ، ومعمّر وأصحابه ، فإنهم مؤهوا بأشياء إقناعيات فوجب إيرادها ، ونقضها ليظهر البرهان على وجه الإنصاف للخصم وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد رحمه الله : قالوا : لو كان النفس جسماً لكان بين تحريك المحرك رجله وبين إرادته تحريكها زمان على قدر حركة الجسم وتنقله ، إذ النفس هي المحركة للجسد والمريدة لحركته قالوا فلو كان المحرك للرجل جسماً لكان لا يخلو إما أن يكون حاصلًا في هذه الأعضاء ، وإما جائيًا إليها فإن كان جائيًا إليها احتاج إلى مدة ولا بد ، وإن كان حاصلًا فيها فنحن إذا قطعنا تلك العصبية التي بها تكون الحركة لم يبق منها في العضو الذي كان يتحرك شيء أصلًا ، فلو كان المحرك حاصلًا فيه لبقى منه شيء في ذلك العضو .

قال أبو محمد : وهذا لا معنى له لأن النفس لا تخلو من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها ، إما أن تكون متخللة لجميع الجسد من خارج كالثوب وإما أن تكون متخللة لجميعه من داخل كالماء في المدره . وإما أن تكون في مكان واحد من الجسد وهو القلب والدماغ ، وتكون قواها منبثة في جميع الجسد فأى هذه الوجوه كان فتحريكها لما يريد تحريكه من الجسد يكون مع إرادتها لذلك متلازمان كإدراك البصر لما يلاقى الجسد في البعد بلا زمان ، وإذا قطعت العصبية لم ينقطع ما كان من جسم النفس متخللا لذلك العضو إن كانت متخللة لجميع الجسد من داخل ، أو متخللة له من خارج ، بل تفارق العضو الذي يبطل حسه في الوقت وينفصل عنه بلا زمان ، وتكون مفارقتها لذلك العضو كمفارقة الهواء للإناء الذي ملئ ماء ، وأما إن كانت النفس ساكنة في موضع واحد من الجسد فلا يلزم على هذا القسم أن يسلب من العضو المقطوع ، بل يكون فعلها حينئذ في تحريكها الأعضاء كفعل حجر المغناطيس في الحديد وإن لم يلصق به يتلازمان فبطل هذا الإلزام الفاسد . والحمد لله رب العالمين .

وقالوا لو كانت النفس جسماً لوجب أن نعلم ببعضها أو بأكملها .

قال أبو محمد : وهذا سؤال فاسد بعينه والجواب وبالله تعالى التوفيق أنها لا تُعلم إلا بأكملها أو ببعضها ، لأن كل بسيط غير مركب من طبائع شتى ، فهو طبيعة واحدة وما كان طبيعة واحدة

فقوته في جميع أبعاضه ، وفي بعض أبعاضه سواء كالنار تحرق بكلها وبعضها ، ثم لا ندري ما وجه هذا الاعتراض علينا بهذا السؤال ، ولا ما وجه استدلالهم منه على أنها غير جسم ولو عكس عليهم في إبطال دعواهم أنها جوهر لا جسم لما كان بينهم وبين السائل لهم بذلك فرق أصلاً .

وقالوا : إن من شأن الجسم أنك إذا زدت عليه جسمًا آخر زاد في كميته وثقله قالوا فلو كانت النفس جسمًا ثم داخلت الجسم الظاهر لوجب أن يكون الجسد حينئذ أثقل منه دون النفس ونحن نجد الجسد إذا فارقت النفس أثقل منه ، إذا كانت النفس فيه .

قال أبو محمد : هذا شغب فاسد ومقدمة باطلة كاذبة ، لأنه ليس كل جسم كما ذكروه ، من أنه إذا زيد عليه جسم آخر كان أثقل منه وحده ، وإنما يعرض من هذا في الأجسام الثقيل التي تطلب المركز والوسط فقط ، يعنى التي في طبعها أن تتحرك سفلاً ، وترسب من المائيات والأرضيات ، وأما التي تتحرك بطبعها علوًا فلا يعرض ذلك لها ، بل الأمر بالضد وإذا أضيف جسم منها إلى جسم ثقيل خففه فإنك ترى أنك لو نفخت زقا من جلد ثور أو جلد بغير لو أمكن حتى يمتلىء هواء ثم وزنته فإنك لا تجد على وزنه زيادة على مقدار وزنه لو كانه فارغًا أصلاً .

وكذلك ما صعد من الرقاقة ولو أنه ورقة سوسنة منفوخة ، ونحن نجد الجسم العظيم الذى إذا أضفته إلى جسم الثقيل خففه جدا ، فإنك لو رميت الرق غير المنفوخ في الماء لرسب فإذا نفخته ورميت به خف وعام ، ولم يرسب ولذلك يستعمله العائمون لأنه يرفعهم عن الماء ويمنعهم من الرسوب ، وهكذا النفس مع الجسد وهو باب واحد كله ، لأن النفس جسم علوى فلكى أخف من الهواء ، وأطلب للعلو فهي تخفف الجسد إذا كانت فيه ، فبطل تمويههم والحمد لله رب العالمين .

وقالوا أيضاً لو كانت النفس جسمًا لكانت ذات خاصة ، إما خفيفة وإما ثقيلة ، وإما حارة وإما باردة ، وإما لينة وإما خشنة .

قال أبو محمد : نعم هي خفيفة في غاية الخفة ذاكرة عاقلة مميزة حية ، هذه خواصها وحدودها التي بانته بها عن سائر الأجسام المركبات ، مع سائر أعراضها المحمولة فيها من الفضائل والردائل ، وأما الحر واليبس والبرد والرطوبة واللين والخشونة فإنما هي من أعراض عناصر الأجرام التي دون الفلك خاصة ، ولكن هذه الأعراض المذكورة مؤثرة في النفس اللذة أو الألم ، فهي منفعة لكل ما ذكرنا ، وهذا يثبت أنها جسم يحمل الأعراض .

وقالوا أيضاً : إن كل جسم^(٤٤) كفيته محسوسة ، وما لم تكن كفيته محسوسة فليس

(٤٤) في (أ) : (قالوا : إنما من كان الأجسام فكيفياته) وهذا تحريف غل بالمعنى .

جسماً ، وكيفيات النفس إنما هي الفضائل والردائل ، وهذان الجنسان من الكيفيات ليسا محسوسين فالنفس ليست جسماً .

قال أبو محمد : وهذا شغب فاسد ومقدمة كاذبة ، لأن قولهم ما لا تحسُّ كيفياته فليس جسماً دعوى كاذبة بلا برهان أصلاً ، لا عقلي ولا حسي ، وما كان هكذا فهو قول ساقط مطرح لا يعجز عن مثله أحد ، ولكننا لا نقنع بهذا دون أن نُبطل الدعوى ببرهان حسي ضروري بعون الله تعالى ، وهو أن الفلك جسم ، وكيفياته غير محسوسة ، وأما اللون اللازوردي الظاهر فإنما يتولد فيما دونه من امتزاج بعض العناصر ووقوع خط البصر عليها ، وبرهان ذلك تبذل ذلك اللون بحسب العوارض المولدة له ، فمرة تراه أبيض صافي البياض ، ومرة ترى فيه حمرة ظاهرة ، فصح أن قولهم دعوى مجردة كاذبة وبالله تعالى التوفيق .

وأيضاً فإن الجسم تتفاضل أنواعه في وقوع الحواس عليه ، فمنه ما يدرك لونه وطعمه وريحه ومنه ما لا يدرك منه إلا المحسة فقط ، كالهواء ومنها النار في عنصرها لا تقع عليها شيء من الحواس أصلاً بوجه من الوجوه ، وهي جسم عظيم المساحة محيط بالهواء كله ، فوجب من هذا أن الجسم كلما زاد لطافة وصفاء لم تقع عليه الحواس ، وهذا حكم النفس وما دون النفس فأكثره محسوس للنفس لا جسماً ألبتة إلا للنفس ولا حساس إلا هي ، فهي حساسة لا محسوسة ، ولم يجب قط لا بعقل ولا بحس أن يكون كل حساس محسوساً ، فسقط قولهم جملة والحمد لله رب العالمين . وقالوا : إن كل جسم فإنه لا يخلو من أن يقع تحت جميع الحواس أو تحت بعضها والنفس لا تقع تحت كل الحواس ولا تحت بعضها فالنفس ليست جسماً .

قال أبو محمد : وهذه مقدمة فاسدة كما ذكرنا آنفاً لأن ما عدم اللون من الأجسام لم يدرك بالبصر^(٤٥) كالهواء والنار في عنصرها وأن ما عدم الرائحة لم يدرك بالشَّم كالهواء والنار والحصى والزجاج وغير ذلك ، وما عدم الطعم لم يدرك بالذوق كالهواء والنار والحصى والزجاج ، وما عدم المجسة لم يدرك باللمس كالهواء الساكن ، والنفس عادمة اللون والطعم والمجسة والرائحة . فلا تُدرك بشيء من الحواس بل هي المدركة لكل هذه المدركات ، وهي الحساسة لكل هذه المحسوسات ، فهي حساسة لا محسوسة ، وإنما تعرف بآثارها ، وبراهين عقلية ، وسائر الأجسام والأعراض محسوسة لا حساسة ولا بد من حساس لهذه المحسوسات ولا حساس لها غير النفس ، وهي المعاملة التي تعلم نفسها وغيرها وهي القابلة لأعراضها التي تتعاقب عليها من الفضائل والردائل المعلومة بالعقل كقبول سائر الأجرام لما يتعاقب عليها من الأعراض المعروفة^(٤٦) بالعقل ، والنفس هي المتحركة

(٤٥) في (أ) : (بالبر) وهو تحريف .

(٤٦) في (أ) : سقطت (المعروفة) .

باختيارها المحركة لسائر الأجسام ، وهي مؤثرة مؤثر^(٤٧) فيها ، تألم وتلتذ وتفرح وتحزن ، وتغضب وترضى ، وتعلم وتجهل ، وتحب وتكره ، وتذكر وتنسى ، وتنتقل وتحل ، فبطل قول هؤلاء ان كل جسم فلا بد من أن يقع تحت الحواس أو تحت بعضها لأنها دعوى لا دليل عليها ، وكل دعوى عريت من دليل فهي باطلة ، وقالوا : كل جسم فإنه لا محالة يلزمه الطول والعرض ، والعمق والسطح ، والشكل والكم ، والكيف ، فإن كانت النفس جسمًا فلا بد من أن تكون هذه الكيفيات فيها أو يكون بعضها فيها ، فأى الوجهين كان فهي إذن محاط بها ، وهي مدركة بالحواس أو من بعضها ، ولا نرى الحواس تدركها فليست جسمًا .

قال أبو محمد : هذا كله صحيح وقضايا صادقة ، حاشا قضية واحدة ، ليست فيها وهي قولهم وهي مدركة من الحواس أو من بعضها ، فهذا هو الباطل المقحم بلا دليل ، وسائر ذلك صحيح ، وهذه القضية الفاسدة دعوى كاذبة وقد تقدم أيضًا إفسادنا لها آنفًا مع تعريبها عن دليل يصححها ، ونعم فالنفس جسم طويل عريض عميق ، ذات سطح وخط وشكل ومساحة وكيفية ، يحاط بها ، ذات مكان وزمان ، لأن هذه خواص الجسم ولابد ، والعجب من قلة حياء من أقحم مع هذا « فهي إذا مدركة بالحواس » وهذا عين الباطل لأن حاسة البصر وحاسة السمع وحاسة الذوق وحاسة الشم ، وحاسة اللمس ، لا يقع شيء منها لا على الطول ولا على العرض ولا على العمق ، ولا على السطح ولا على الشكل ، ولا على المساحة ، ولا على الكيفية ، ولا على الخط إنما تقع حاسة البصر على اللون فقط ، فإن كان في شيء مما ذكرنا لون وقعت عليه حينئذ^(٤٨) حاسة البصر وعلمت ذلك الملون بتوسط اللون والإفلا . وإنما تقع حاسة السمع على الصوت فإن حدث في شيء مما ذكرنا صوت وقعت عليه حاسة السمع حينئذ ، وعلمت ذلك المصوت بتوسط الصوت والإفلا .

وإنما تقع حاسة الشم على الرائحة ، فإن كان في شيء مما ذكرنا رائحة وقعت عليها حينئذ حاسة الشم ، وعلمت حامل الرائحة حينئذ^(٤٩) بتوسط الرائحة والإفلا ، وإن كان لشيء مما ذكرنا طعم وقعت عليه حينئذ حاسة الذوق وعلمت المذوق بتوسط الطعم والإفلا ، وإن كان في شيء مما ذكرنا مجسة وقعت عليها حاسة اللمس حينئذ وعلمت اللموس حينئذ بتوسط المجسة والإفلا . وقالوا إن من خاصة الجسم أن يقبل التجز ، وإذا جرى خرج منه الجزء الصغير والكبير ، ولم يكن الجزء الصغير كالجزء الكبير ، فلا يخلو حينئذ من أحد أمرين ، إما أن يكون كل جزء منها

(٤٧) في (أ) : سقطت (مؤثر) .

(٤٨) في (أ) : سقطت (حينئذ) .

(٤٩) في (أ) : سقطت (حينئذ) .

نفساً فيلزم من ذلك ألا تكون النفس نفساً واحدة ، بل تكون حينئذ أنفساً كثيرة مركبة من أنفس وإما أن لا يكون كل جزء منها نفساً فيلزم أن لا يكون كلها نفساً .

قال أبو محمد : أما قولهم إن خاصة الجسم احتمال التجزؤ فهو صدق ، والنفس محتملة للتجزؤ لأنها جسم من الأجسام . وأما قولهم إن الجزء الصغير ليس كالكبير فإن كانوا يريدون في المساحة فنعم ، وأما في غير ذلك فلا ، وأما قولهم : إنها ان تجزأت فيما أن يكون كل جزء منها نفساً وإلزامهم من ذلك أنها مركبة من أنفس فإن القول الصحيح في هذا أن النفس محتملة للتجزؤ بالقوة ، وإن كان التجزؤ بانقسامها غير موجود بالفعل . وهكذا القول في الفلك والكواكب ، كل ذلك محتمل للتجزؤ بالقوة ، وليس التجزؤ موجوداً في شيء منها بالفعل . وأما قولهم إنها مركبة من أنفس فشغب فاسد ، لأننا قد قدمنا في غير موضع أن المعاني المختلفة والمسميات المتغايرة يجب أن يوقع على كل واحد منها اسم يبين به عن غير ، وإلا فقد وقع الإشكال وبطل التفاهم ، وصرنا إلى قول السوفسطائية المبطله لجميع الحقائق ، ووجدنا العالم ينقسم قسمين .

أحدهما : مؤلف من طبائع مختلفة فاصطلحنا على أن سمينا هذا القسم مركبا والثاني : مؤلف من طبيعة واحدة ، فاصطلحنا على أن سمينا هذا القسم بسيطا ليقع التفاهم في الفرق بين هذين القسمين ، ووجدنا القسم الأول لا يقع على كل جزء من أجزائه اسم كله كالإنسان الجزئي فإنه متألف من أعضاء لا يسمى شيء منها إنساناً كالعين والأنف واليد وسائر أعضائه التي لا يسمى عضو منها على انفراده إنساناً ، فإذا تألفت سمي المتألف منها إنساناً . ووجدنا القسم الثاني يقع على كل جزء من أجزائه اسم كله كالأرض والماء والهواء والنار والفلك ، فكل جزء من النار ، وكل جزء من الماء ماء ، وكل جزء من الهواء هواء وكل جزء من الفلك فلك ، وكل جزء من النفس نفس ، وليس ذلك موجباً أن تكون الأرض مؤلفة من أرضين ولا أن يكون الهواء مؤلفاً من أهوية ، ولا أن يكون الفلك مؤلفاً من أفلاك ، ولا أن تكون النفس مؤلفة من أنفس ، وحتى لو قيل ذلك بمعنى أن كل بعض منها يسمى نفساً وكل بعض من الفلك يسمى فلكاً ، فما كان يكون في ذلك ما يعترض به على أنها جسم كسائر الأجسام التي ذكرنا ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

وقالوا أيضاً طبع ذات الجسم أن يكون غير متحرك والنفس متحركة ، فإن كانت هذه الحركة التي فيها من قبل الباري تعالى فقد وجدنا لها حركات فاسدة ، فكيف يضاف ذلك إلى الباري تعالى ؟

قال أبو محمد : وهذا كلام في غاية الفساد والهجنة ، ولقد كان ينبغي لمن ينتسب إلى العلم إن كان يدري مقدار سقوط هذه الاعتراضات وسخفها أن يصون نفسه عن الاعتراض بها لردالتها وإن كان لا يدري لأذالتها فكان الأولى به أن يتعلم قبل أن يتكلم ، فأما قوله إن طبع ذات الجسم أن تكون غير متحركة ، فقول ظاهر الكذب والمجاهرة ، لأن الأفلاك^(٥٠) والكواكب أجسام وطبعها الحركة الدائمة المتصلة أبداً ، إلى أن يحيلها خالقها عن ذلك يوم القيامة .

وأن للعناصر دون الفلك أجساماً وطبعها الحركة إلى مقرها ، والسكون في مقرها ، وأما النفس فلأنها حية كان طبعها السكون الاختياري والحركة الاختيارية حيناً وحيناً ، هذا كله لا يجبهه أحد به ذوق .

وأما قولهم : إن لها حركات ردية فكيف تضاف إلى الباري تعالى ..؟ وإنما كان بعض حركات النفس ردياً لمخالفة النفس أمر بازبها في تلك الحركات ، وإنما أضيفت إلى الباري تعالى لأنه خلقها فقط على قولنا أو لأنه تعالى خلق تلك القوى التي بها كانت تلك الحركات ، فسقط إلزامهم الفاسد والحمد لله رب العالمين .

وقالوا أيضاً : إن الأجسام في طبعها الاستحالة والتغير واحتمال الانقسام أبداً بلا غاية ليس شيء منها إلا هكذا أبداً ، فهي محتاجة إلى من يربطها ويشدها ويحفظها ويكون به تماسكها . قالوا والفاعل لذلك النفس فلو كانت النفس جسماً لكانت محتاجة إلى من يربطها ويحلها ، فيلزم من ذلك أن تحتاج النفس إلى نفس أخرى ، والأخرى إلى أخرى والأخرى كذلك إلى ما لا نهاية له ، وما لا نهاية له باطل .

قال أبو محمد : هذا أفسد من كل قول سلف من تشغياتهم لأن مقدمته مغشوشة فاسدة كاذبة . أما قولهم : إن الأجسام في طبعها الاستحالة والتغير على الإطلاق كذب ، لأن الفلك جسم لا يقبل الاستحالة ، وإنما تجب الاستحالة والتغير في الأجسام المركبة من طبائع شتى بخلعها كفيياتها ولباسها كفييات أخرى وبانحلالها إلى عناصرها هكذا مدة ما أيضاً ثم تبقى غير منحلة ولا مستحيلة .

وأما النفس فإنها تقبل الاستحالة والتغير في أعراضها فتتغير وتستحيل من علم إلى جهل ، ومن جهل إلى علم ، ومن حرص إلى قناعة ، ومن بخل إلى جود^(٥١) ، ومن رحمة إلى قسوة ، ومن لذة إلى ألم ، هذا كله موجود محسوس . وأما أن تستحيل في ذاتها فتصير ليست نفساً فلا ، وهذا

(٥٠) في (أ) : (للأفلاك) .

(٥١) في (أ) : (وجود) .

الكوكب هو جسم ولا يصير غير كوكب ، والفلك لا يصير غير فلك ، وأما قوله إن الأجسام محتاجة إلى ما يشدّها ويربطها ويمسكها فصحيح ، وأما قوله : إن النفس هي الفاعلة لذلك فكذب ودعوى بلا دليل عليها إقناعي ولا برهاني ، بل هو تمويه مدلس ليجوز باطلة على أهل الغفلة ، وهكذا قول الدهرية ، وليس كذلك بل النفس من جملة الأجسام المحتاجة إلى ما يمسكها ويشدّها ويقيمها وحاجتها إلى ذلك كحاجة سائر الأجسام التي في العالم ولا فرق ، والفاعل لكل ذلك في النفس وفي سائر الأجسام والممسك لها ، والحافظ لجمعها والمحيل لما استحال منها فهو المبتدئ^(٥٢) للنفس ولكل ما في العالم من جسم أو عرض ، والمتمم لكل ذلك هو الله الخالق البارئ المصور عز وجل .

فبعضُ أمسكها بطبائعها التي خلقها فيها ، وصرفها فضبطها لما هي فيه وبعضُ أمسكها برباطات ظاهرة كالعصب والعروق والجلود لا فاعل لشيء من ذلك دون الله تعالى ، وقد قدمنا البراهين على كل ذلك في صدر كتابنا هذا فأغنى عن ترده والحمد لله رب العالمين .

وقالوا أيضاً : كل جسم فهو إما ذو نفس ، وإما لا ذو نفس فإن كانت النفس جسماً فهي متنفسة أي ذات نفس وإما لا متنفسة أي لا ذات نفس ، فإن كانت لا متنفسة فهذا خطأ لأنه يجب من ذلك أن تكون النفس لا نفساً وإن كانت متنفسة أي ذات نفس فهي محتاجة إلى نفس وتلك النفس إلى أخرى والأخرى إلى أخرى ، وهذا يوجب ما لا نهاية له وما لا نهاية له باطل .

قال أبو محمد : هذه مقدمة صحيحة ركبوا عليها نتيجة فاسدة ليست منتجة على تلك المقدمة . أما قولهم إن كل جسم فهو إما ذو نفس وإما لا ذو نفس فصحيح ، وأما قولهم إن النفس إن كانت غير متنفسة وجب من ذلك أن تكون النفس لا نفساً فشغب فاسد بارد ، لا يلزم لأن معنى القول بأن الجسم ذو نفس إنما هو أن بعض الأجسام أضيفت إليه نفس حية حساسة متحركة بإرادة ، مدبرة لذلك الجسم الذي استضافت إليه ، ومعنى القول بأن هذا الجسم غير ذي نفس إنما هو أنه لم تستضف إليه نفس فالنفس هي الحية المحركة المدبرة ، وهي غير محتاجة إلى جسم مدبر لها ، ولا محرّك لها فلم يجب أن يحتاج إلى نفس ولا أن تكون ليست نفساً ، ولا فرق بينهم في قولهم هذا وبين من قال إن الجسم يحتاج إلى جسم ، كما قالوا إنه يجب أن تحتاج النفس إلى نفس أو قال يجب أن يكون الجسم لا جسماً كما قالوا يجب أن تكون النفس لا نفساً ، وهذا كله هوس وجهل والحمد لله رب العالمين .

وقالوا لو كانت النفس جسماً لكان الجسم نفساً .

قال أبو محمد : وهذا من الجهل المفرط المظلم ، ولو كان لقائل هذا الجنون أقل علم بمحدود الكلام لم يأت بهذه الغثاثة ، لأن الموجبة الكلية لا تنعكس ألبتة انعكاساً مطرداً إلا موجبة جزئية لا كلية ، وكلامهم هذا بمنزلة من قال لما كان الإنسان جسماً وجب أن يكون الجسم إنساناً ، ولما كان الكلب جسماً وجب أن يكون الجسم كلباً ، وهذا غاية الحمق والقحمة ، لكن صواب القول في هذا أن نقول : لما كانت النفس جسماً كان بعض الأجسام نفساً ، ولما كان الكلب جسماً وجب أن يكون بعض الأجسام كلباً ، وهذا هو العكس الصحيح المطرد اطراداً صحيحاً أبداً ، وبالله تعالى التوفيق .

وقالوا أيضاً : إن كانت النفس جسماً فهى بعض الأجسام ، وإذا كانت كذلك فكلية الأجسام أعظم مساحة منها ، فيجب أن تكون أشرف منها .

قال أبو محمد : مَنْ عُلِمَ الحياء والعقل لم يبال بما نطق لسانه ، وهذه قضية في غاية الحمق لأنها توجب أن الشرف إنما هو بعض الأجسام وكثرة المساحة ، ولو كان ذلك لكانت الهضبة^(٥٣) واللباسة^(٥٤) والحمار والبغل وكدش^(٥٥) العذرة أشرف من الإنسان المنبأ والفيلسوف لأن كل ذلك أعظم مساحة منه ولكانت العزلة أشرف من ناظر العين والإلية أشرف من القلب والكبد والدماغ ، والصخرة أشرف من اللؤلؤة ، وأف لكل علم أدى إلى مثل هذا .

ونعم فإن كثيراً من الأجسام أعظم مساحة من النفس ، وليس ذلك موجبا أنها أشرف منها مع أن النفس الرذلة المضربة عما أوجبه التمييز وعن طاعة ربها إلى الكفر ، به فكل شيء في العالم أشرف منها ونعوذ بالله من الخذلان .

وقالوا : إن كانت النفس جسماً آخر مع الجسم فالجسم نفس وشيء آخر ، وإذا كان ذلك فالجسم أتم وإذا كان أتم فهو أشرف .

قال أبو محمد : وهذا جنون مردد لأنه ليس بكثرة العدد يجب الفضل والشرف ، ولا بعموم اللفظ يجب الشرف ، بل قد يكون الأقل والأخص أشرف ، ولو كان ما قالوه لوجب أن تكون الأخلاق جملة أشرف من الفضائل خاصة ، لأن الأخلاق فضائل وشيء آخر فهى أتم فهى على حكمهم^(٥٦) السخيف أشرف ، وهذا ما لا يقوله ذو عقل ، وهم يقرون أن النفس جوهر والجوهر نفس وجسم فالجوهر أشرف من النفس ، لأنه نفس وشيء آخر ، وقد قالوا إن الحى يقع تحت

(٥٣) فى (أ) : (القضية) .

(٥٤) مفهوم قوله أنها شيء كبير الحجم ، ولم نعث لها على معنى فى القواميس فلعلها محرفة عن (المس) : وهى الناقة السريعة .

(٥٥) يقصد المكان الذى تتجمع فيه القاذورات أكواما .

(٥٦) فى (أ) : (حملهم) .

النامي فيلزمهم أن النامي أشرف من الحيّ لأنه حيّ وشيء آخر ، وهذا تخليط وحماسة ونعوذ بالله من الوسواس .

وقالوا أيضاً : كل جسم يتغذى والنفس لا تتغذى فهي غير جسم .

قال أبو محمد : إن كان هؤلاء السخفاء إذ اشتغلوا بهذه الحماقات كانوا سكارى ، بل سكر الجهل والسخف أعظم من سكر الخمر ، لأن سكر الخمر سريع الإفاقة ، وسكر الجهل والسخف بطيء الإفاقة أتراهم إذ قالوا كل جسم فهو متغذ ألم يروا الماء والأرض والهواء والكواكب والفلك وأن كل هذه أجسام عظام لا تتغذى ، وإنما يتغذى من الأجسام النوامي فقط ، وهي أجساد الحيوان الساكن في الماء والأرض والشجر والنبات فقط ، فإذا كان عند هؤلاء النوكي ما لا يتغذى ليس جسمًا فالأرض والحجارة والكواكب والفلك والملائكة ليس كل ذلك جسمًا ، وكفى بهذا جنونًا وخطأً ونحمد الله على السلامة .

وقالوا : لو كانت النفس جسمًا لكانت لها حركة ، لأن لكل جسم حركة ونحن لا نرى للنفس حركة فبطل أن تكون جسمًا .

قال أبو محمد : هذه دعوى كاذبة ، وقد تناقضوا أيضًا فيها لأنهم قد قالوا قبل هذا ينحو ورقة في بعض حججهم إن الأجسام غير متحركة ، والنفس متحركة ، وهنا قلبوا الأمر فظهر جهلهم وضعف عقولهم^(٥٧) ، وأما قولهم لا نرى لها حركة فمخرقة فليس كل ما لا يرى يجب أن ينكر إذا قام على صحته دليل ، ويلزمهم إذا أبطلوا حركة النفس لأنهم لا يرونها أن يبطلها النفس جملة لأنهم أيضًا لا يرونها ولا يشمونها ، ولا يلمسونها ولا يذوقونها ، وحركة النفس معلومة بالبرهان وهو أن الحركة قسمان حركة اضطرار وحركة اختيار ، فحركة الاضطرار هي حركة كل جسم غير النفس هذا ما لا يُشك فيه فبقيت حركة الإختيار وهي موجودة يقينا وليس في العالم شيء متحرك بها حاشا النفس فقط فصح أن النفس هي المتحركة بها فصح ضرورة أن للنفس حركة اختيارية معلومة بلا شك فإذا لا شك في أن كل متحرك فهو جسم وقد صح أن النفس متحركة فالنفس جسم ، فهذا هو البرهان الضروري التام الصحيح ، لا تلك الوسواس وإلا هذا ونحمد الله على نعمه عز وجل .

وقالوا : لو كانت النفس جسمًا لوجب أن يكون اتصالها بالجسم إما على سبيل المجاورة وإما على سبيل المداخلة وهي الممازجة .

قال أبو محمد : فبعد هذا ماذا ؟ ونعم فإن النفس متصلة بالجسم على سبيل المجاورة

(٥٧) ن (أ) : (عقولهم) .

ولا يجوز سوى ذلك ، إذ لا يمكن أن يكون اتصال الجسمين إلا بالمجاورة ، وأما اتصال المداخلة فإنما هي بين العرض والعرض والجسم والعرض على ما بينا قبل . وقالوا أيضاً إن كانت النفس جسماً فكيف يعرف الجسم ؟ أجماسة أم بغير مماسة ؟

قال أبو محمد : الأجسام كلها حاشا النفس موات لا علم لها ولا حس ، ولا تعلم شيئاً وإنما العلم والحس للنفس فقط ، فهي تعلم الأجسام والأعراض وخالق الأجسام والأعراض الذى هو خالقها أيضاً بما فيها من صفة الفهم وطبيعة التمييز وقوة العلم التى وضعها فيها خالقها عز وجل ، وسؤالهم بارد . وقالوا أيضاً : إن كل جسم بدأ فى نشوة وغاية ينتهى إليها ، وأجود ما يكون الجسم إذا انتهى إلى غايته فإذا أخذ فى النقص ضعف ، وليست الأنفس كذلك ، لأننا نرى أنفس المكتهلين أكثر ضياءً وأنفذ فعلاً ، ونجد أبدانهم أضعف من أبدان الأحداث فلو كانت النفس جسماً لنقص فعلها بنقصان البدن ، فإذا كان هذا كما ذكرنا فليست النفس جسماً .

قال أبو محمد : هذه مقدمة فاسدة الترتيب ، أما قولهم : إن الجسم أجود ما يكون إذا انتهى إلى غايته فخطأ . إذا قيل على العموم ، وإنما ذلك فى النوامى فقط وفى الأشياء التى تستحيل استحالة ذبولىة فقط ، كالشجر وأصناف أجساد الحيوان والنبات .

وأما الجبال والحجارة والأرض والبحار والهواء والماء والأفلاك والكواكب فليس لها^(٥٨) غاية إذا بلغت أخذت فى الانحطاط ، وإنما يستحيل بعض ما يستحيل من ذلك على سبيل التفتت ، كحجر كسرتة فانكسر ولو ترك لبقى ، ولم يذبل ذبول الشجر والنبات وأجسام الحيوان ، وكذلك النفس لا تستحيل استحالة ذبول ولا استحالة تفتت وإنما تستحيل أعراضها كما ذكرنا فقط ، ولا نماء لها وكذلك الملائكة والفلك والكواكب والعناصر الأربعة لا نماء لها ، وكل ذلك باق على هيئته التى^(٥٩) خلقه الله تعالى عليها إذ خلق كل ذلك ، والنفس كذلك منتقلة من عالم الابتداء إلى عالم الابتلاء^(٦٠) إلى البرزخ ، إلى عالم الحساب ، إلى عالم الجزاء فتخلد فيه أبداً بلا نهاية ، وهى إذا تخلصت من رطوبات الجسد ، وكدره كانت أصفى نظراً وحسناً^(٦١) وأصح علماً كما كانت قبل حلولها فى الجسد نسأل الله خير ذلك المنقلب بمنه آمين .

قال أبو محمد : هذا كل ما مؤهوا به من كل نطيحة ومتردية ، قد تفصيناها لهم وبيننا أنه كله فساد وحماقات ، ونقضناه^(٦٢) بالبراهين الضرورية والحمد لله رب العالمين .

(٥٨) فى (أ) : (لهم) .

(٥٩) فى (أ) : (متى) .

(٦٠) فى (أ) : (الانتهاء) .

(٦١) فى (أ) : سقطت (حسا) .

(٦٢) فى (أ) : (وتفصيناها) .

قال أبو محمد : فإذا قد بطل كل ما شغب به من يقول إن النفس ليست جسماً ، وسقط هذا القول لتعريته عن الأدلة جملة ، فنحن إن شاء الله عز وجل نوضح بعون الله عز وجل وقوته البراهين الضرورية على أنها جسم وبالله تعالى نتأيد . وذلك بعد أن نبين بتأييد الله عز وجل شغبين يمكن أن يعترض بهما إن قال قائل أتنمّو النفس ؟ . فإن قلتم لا . قلنا لكم^(٦٣) نحن نجدتها تنشأ من صغر إلى كبر ، وترتبط بالجسد بالغذاء ، وإذا انقطع الغذاء انحلت عن الجسد ونجدتها تسوء أخلاقها ويقل صبرها ، بعدم الغذاء فإذا أتغذت اعتدلت أخلاقها وصلحت .

قال أبو محمد : النفس لا تتغذى ولا تُنمى . أما عدم غذائها فالبرهان القائم بأنها ليست مركبة من الطبائع الأربع ، وأنها بخلاف الجسد ، هذا هو البرهان على أنها لا تتغذى وهو أن ما تركب من العناصر الأربعة فلا بد له من الغذاء ليستخلف ذلك الجسد ، أو تلك الشجرة أو ذلك النبات من رطوبات ذلك الغذاء أو أرضياته ، مثل ما تحلل من رطوباته بالهواء والحرّ وليست هذه صفة النفس إذ لو كانت لها هذه الصفة لكانت من الجسد أو مثله ، ولو كانت من الجسد أو مثله لكانت مواتاً كالجسد غير حساسة ، فإذا قد بطل أن تكون مركبة من طبائع العناصر بطل أن تكون متغذية نامية وأما ارتباطها بالجسد من أجل الغذاء فهو أمر لا يعرف كيفيته إلا خالقها عز وجل الذي هو مدبرها ، إلا أنه معلوم أنه كذلك فقط وهو كطحن المعدة للغذاء لا يُدرى كيف هو وغير ذلك مما يوجده الله تعالى ويعلمه .

ومن البرهان على أن النفس لا تتغذى ولا تُنمى : أن البرهان قد قام على أنها كانت قبل تركيب الجسد على آباد الدهور ، وأنها باقية بعد انحلاله ، وليس هنالك في ذينك العالمين غذاء يولد نماء أصلاً ، وأمّا ما ظنوه من نشأتها من صغر إلى كبر فخطأ ، وإنما هو عودة من النفس إلى ذكرها الذي سقط عنها بأول ارتباطها بالجسد ، فإن سأل سائل أتموت النفس ؟ قلنا : نعم ، لأن الله تعالى نصّ على ذلك فقال : « كل نفس ذائقة الموت^(٦٤) » .

وهذا الموت إنما هو فراقها للجسد فقط ، برهان ذلك قول الله تعالى : « أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون^(٦٥) » . وقوله تعالى : « وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم^(٦٦) » .

فصح أن الحياة المذكورة إنما هي ضم الجسد إلى النفس ، وهو نفخ الروح فيه وأن الموت المذكور إنما هو التفريق بين الجسد والنفس فقط ، وليس موت النفس مما يظنه أهل الجهل وأهل

(٦٣) في (١) : سقطت (لكم) .

(٦٤) آل عمران : ١٨٥

(٦٥) الأنعام : ٩٣

(٦٦) البقرة : ٢٨ وقد ذكرت محرفة ل (خ ، أ) .

الإلحاد من أنها تعدم جملة بل هي موجودة قائمة ، كما كانت قبل الموت وقبل الحياة الأولى ، ولا أنها يذهب حسها وعلمها بل حسها بعد الموت أصبح ما كان ، وعلمها أتم ما كان ، وحياتها التي هي الحس والحركة الإرادية باقية بحسبها أكمل ما كانت قط ، قال عز وجل : « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون^(٦٧) » .

وهي راجعة إلى البرزخ حيث رآها رسول الله ﷺ ليلة أسرى به ، عن الميمنه من آدم عليه السلام ومشملمته إلى أن تحيا ثانية بالجمع بينها وبين جسدها يوم القيامة . وأما أنفس الجن وسائر الحيوان فحيث شاء الله تعالى ، ولا علم لنا إلا ما علمنا ولا يحل لأحد أن يقول بغير علم ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

قال أبو محمد : فلندكر الآن إن شاء الله تعالى البراهين الضرورية على أن النفس جسم من الأجسام ، فمن الدليل على أن النفس جسم من الأجسام انقسامها على الأشخاص ، فنفس زيد غير نفس عمرو فلو كانت النفس واحدة لا تنقسم على ما يزعم الجاهلون القائلون أنها جوهر لا جسم لوجب ضرورة أن يكون نفس المحب هي نفس المبغض ، وهي نفس المحبوب وأن يكون نفس الفاسق الجاهل هي نفس الفاضل الحكيم العالم ، ولكانت نفس الخائف هي نفس الخوف منه ، ونفس القاتل هي نفس المقتول وهذا حمق لا خفاء به .

فصح أنها نفوس كثيرة متغايرة الأماكن مختلفة الصفات ، حاملة لأعراضا فصح أنها جسم بيقين لا شك فيه . وبرهان آخر وهو أن العلم لا خلاف في أنه من صفات النفس وخواصها لا مدخل للجسد فيه أصلا ولا حظ للنفس^(٦٨) فلو كان النفس جوهرًا واحدًا لا يتجزأ نفوسًا لوجب ضرورة أن يكون علم كل أحد مستويًا لا تفاضل فيه ، لأن النفس على قولهم واحدة ، وهي العاملة فكان يجب أن يكون كل ما علمه زيد يعلمه عمرو ، لأن نفسيهما واحدة عندهم غير منقسمة ولا متجزئة ، فكان يلزم ولا بد أن يعلم جميع أهل الأرض ما يعلمه كل عالم في الدنيا ، لأن نفسيهما واحدة لا تنقسم وهي العاملة ، وهذا ما لا انفكك منه ألبتة فقد صح بما ذكرنا ضرورة أن نفس كل أحد غير نفس غيره ، وأن أنفس الناس أشخاص متغايرة تحتها نوع نفس الإنسان ، وأن نفس الإنسان الكلية نوع تحت جنس النفس الكلية ، التي يقع تحتها أنفس جميع الحيوان .

(٦٧) المنكبوت : ٦٤

(٦٨) في (أ) : سقط (للنفس) .

وإذ هي أشخاص متغايرة ذات أمكنة متغايرة حاملة لصفات متغايرة فهي أجسام ، لا يمكن غير ذلك ألَبَتَة وبالله تعالى التوفيق .

وأيضًا : فإن العالم كله محدود معروف أجسام وأعراض ولا مزيد ، فمن ادَّعى أن هاهنا جوهرًا ليس جسمًا ولا عرضًا فقد ادَّعى ما لا دليل عليه ألَبَتَة ، ولا يتشكل في العقل ولا يمكن توهمه ، وما كان هكذا فهو باطل مقطوع على بطلانه . وبالله تعالى التوفيق .

وأيضًا فإن النفس لا تخلو من أن تكون خارج الفلك أو داخل الفلك ، فإن كانت خارج الفلك فهذا باطل إذ قام البرهان على تناهي جرم العالم ، وإذا تناهى جرم^(٦٩) العالم فليس وراء النهاية شيء ولو كان وراءها شيء لم تكن نهاية ، فوجب ضرورة أنه ليس خارج الفلك الذي هو نهاية العالم شيء لا خلاء ولا ملاء ، وإن كانت في الفلك فهي ضرورة ، إما ذات مكان وإما محمولة في ذى مكان ، لأنه ليس في العالم شيء غير هذين أصلًا .

ومن ادَّعى أن للعالم^(٧٠) شيئًا ثالثًا فقد ادَّعى المحال والباطل ، وما لا دليل له عليه ، وهذا لا يعجز عنه أحد ، وما كان هكذا فهو باطل بيّتين . وقد قام الدليل على أن النفس ليست عرضًا لأنها عالمة حساسة ، والعرض ليس عالمًا ولا حساسًا ، فصح أنها حاملة لصفاتها لا محمولة فإذا هي حاملة متمكنة فهي جسم لا شك فيه ، إذ ليس إلا جسم حامل أو عرض محمول ، وقد بطل أن تكون عرضًا محمولًا فهي جسم تحت حس^(٧١) حامل وبالله تعالى التوفيق .

وأيضًا : فلا تخلو النفس من أن تكون واقعة تحت جنس ، أو لا واقعة تحت جنس فإن كانت لا واقعة تحت جنس فهي خارجة عن المقولات ، وليس في العالم شيء خارج عنها ، ولا في الوجود شيء خارج عنها إلا خالقها وحده لا شريك له ، وهم لا يقولون بهذا بل يوقعونها تحت جنس الجوهر ، فإذا هي واقعة تحت جنس الجوهر الجامع للنفس وغيرها أله طبيعة أم لا ؟ فإن قالوا : لا وجب أن كل ما تحت الجوهر لا طبيعة له ، وهذا باطل وهم لا يقولون بهذا ، فإن قالوا لا ندري ما الطبيعة ؟ قلنا لهم : أله صفة محمولة فيه لا يوجد دونها أم لا ؟ فلا بد من نعم وهذا هو معنى الطبيعة ، وإن قالوا بل له طبيعة ؛ وجب ضرورة أن يعطى كل ما تحته طبيعة ، لأن الأ على يُعطى كل ما تحته اسمه وحدود عطاءً صحيحًا ، والنفس تحت الجوهر فالنفس ذات طبيعة بلا شك ، وإذ صح أن لها طبيعة فكل ما له طبيعة فقد حصرته طبيعته ، وما حصرته^(٧٢) الطبيعة

(٦٩) في (أ) : سقط (وإذا تناهى جرم العالم) .

(٧٠) في (أ) : (في العالم) .

(٧١) في (أ) : سقط (تحت حس) .

(٧٢) في (أ) : سقط (وما حصرته) .

فهو ذو نهاية محدودة ، وكل ذى نهاية فهو إما حامل وإما محمول ، والنفس بلا شك حاملة لأعراضها من الأضداد ، كالعلم ، والجهل ، والذكاء والبلادة والنجدة ، والجبن ، والعدل ، والجود والقسوة ، والرحمة ، وغير ذلك ، وكل حامل فذو مكان ، وكل ذى مكان فهو جسم ، فالنفس جسم ضرورة . وأيضاً : فكل ما كان واقعاً تحت جنس فهو نوع من أنواع ذلك الجنس ، وكل نوع فهو مركب من جنسه الأعلى العام له من أنواعه ، ومركب أيضاً مع ذلك من فصله الخاص له ، المميّز له من سائر الأنواع الواقعة معه تحت جنس واحد ، فإنه موضوع وهو جنسه القابل لصورته وصورة غيره وله محمول وهو صورته التي خصته دون غيره فهو ذو موضوع ومحمول ، فهو مركب والنفس نوع للجواهر فهي مركبة من موضوع ومحمول وهي قائمة بنفسها فهي جسم ولا بد .

* * *

قال أبو محمد : وهذه براهين ضرورية حسية عقلية لا محيد عنها ، وبالله تعالى التوفيق . وهذا قول جماعة من الأوائل ، ولم يقل أرسطاطاليس إن النفس ليست جسماً على ما ظنه أهل الجهل ، وإنما نفى أن تكون جسماً كدرا وهو الذى لا يليق بكل ذى علم سواه ، ثم لو صح أنه قالها لكانت وهلة ودعوى بلا برهان عليها ، ونحطاً لا يجب اتباعه عليه ، وهو يقول في مواضع من كتبه اختلف أفلاطون والحق وكلاهما إلينا حبيب غير أن الحق أحب إلينا ، وإذا جاز أن يختلف أفلاطون والحق فغير نكير ولا بد أن^(٧٣) يختلف أرسطاطاليس والحق ، وما عصم إنسان من الخطأ فكيف وما صح قط أنه قاله ..؟

قال أبو محمد : وإنما قال إن النفس جوهر لا جسم من ذهب ، إلا أنها هي الخالقة لما دون الله تعالى على ما ذهب إليه بعض الصائبين ، ومن كنى بها عن الله تعالى .

قال أبو محمد : وكلا القولين سخيّف وباطل ، لأن النفس والعقل لفظتان من لغة العرب موضوعتان فيها لمعنيين مختلفين ، فأحالتهما عن موضوعهما في اللغة سفسطة وجهل ، وقلة حياء وتلبس وتدليس .

قال أبو محمد : وأما من ذهب إلى أن النفس ليست جسماً ممن ينتمى إلى الإسلام بزعمه فقولته يبطل بالقرآن والسنة وإجماع الأمة ، فأما القرآن فإن الله عزّ وجل قال : « هنالك تبلو كل

(٧٣) ن (أ) : (ولا بديع) .

نفس ما أسلفت^(٧٤)» وقال تعالى : « اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم^(٧٥) » وقال تعالى : « كل امرئ بما كسب رهين^(٧٦) » .

فصح أن النفس الفعالة الكاسبة الجزئية المخاطبة وقال تعالى : « إن النفس لأمرأة بالسوء^(٧٧) » .

وقال تعالى : « ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب^(٧٨) » وقال تعالى : « ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون^(٧٩) » وقال تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله^(٨٠) » .

فصح أن النفس منها ما يُعرض على النار قبل يوم القيامة فتعذب ، ومنها ما يُرزق وينعم فرحا ويكون مسرورا قبل يوم القيامة ، ولا شك أن أجساد آل فرعون وأجساد المقتولين في سبيل الله قد تقطعت أوصالها ، وأكلتها السباع والطيور وحيوان الماء .

فصح أن الأنفس منقولة من مكان إلى مكان ، ولا شك في أن العرض لا يلقي العذاب ولا يحس فليست عرضًا ، وضح أنها تشغل^(٨١) الأماكن قائمة بنفسها وهذه صفة الجسم لا صفة الجوهر عند القائلين به . فصح ضرورة أنها جسم .

وأما من السنن فقول رسول الله ﷺ « إن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر في الجنة^(٨٢) » وقوله ﷺ « إنه رأى نسم بنى آدم عند سماء الدنيا عن يمين آدم ويساره^(٨٣) » .

فصح أن الأنفس مرئية في أماكنها ، وقوله عليه السلام إن نفس المؤمن إذا قبضت عرج بها إلى سماء الدنيا ، وفعل بها كذا ، ونفس الكافر إذا قبضت فعل بها كذا . فصح أنها معذبة ومنعمة ومنقولة في الأماكن ، وهذه صفة الأجسام ضرورة . وأما من الإجماع فلا خلاف بين أحد من أهل

(٧٤) يونس : ٣٠

(٧٥) غافر : ١٧ وقد جاءت الآية محرفة في (أ) .

(٧٦) الطور : ٢١

(٧٧) يوسف : ٥٣

(٧٨) غافر : ٤٦

(٧٩) البقرة : ١٥٤

(٨٠) آل عمران : ١٦٩

(٨١) في (أ) : (تنتقل في) .

(٨٢) حديث صحيح رواه ابن مسعود ولفظه (إن أرواح المؤمنين في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل ، فاضطلع إليهم ربهم اطلاعه فقال : هل تشتهون شيئا ، قالوا أى شيء نشتهي ، ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا) إلى آخر الحديث .

(٨٣) وهذا الحديث غير وارد في كتب الصحاح بهذا اللفظ ، ولكن وردت أحاديث كثيرة حول معناه ، وقد جاء في القرآن الكريم قوله تعالى : (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) الأعراف : ١٧٢ .

الإسلام في أن نفس العباد منقولة بعد خروجها عن الأجساد إلى نعيم أو إلى ضيق^(٨٤) وتعذيب ، وهذه صفة الأجسام ، ومن خالف هذا فزعم أن الأنفس تُعدم أو أنها تنتقل إلى أجسام أخرى فهو كافر مشرك حلال الدّم والمال ، لخرقه الإجماع ومخالفته القرآن والسنن ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : وقد ذكرنا في باب عذاب القبر أن الروح والنفس شيء واحد ، ومعنى قوله تعالى : « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي^(٨٥) » إنما هو لأن الجسد مخلوق من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ثم عظمًا ثم لحمًا ، ثم أمشاجًا ، وليس الروح كذلك ، وإنما قال الله تعالى : آمرا له بالكون « كُنْ » فكان فصيح أن النفس والروح والنسمة أسماء مترادفة لمعنى واحد . وقد تقع الروح أيضًا على غير هذا ، فجبريل عليه السلام الروح الأمين ، والقرآن روح من عند الله تعالى ، وبالله تعالى التوفيق .

(٨٤) في (١) : زيادة (صنوف) .

(٨٥) الإسراء : ٨٥

« الكلام فى الجزء الذى ادّعى أنه لا يتجزأ »

فقد بطل قولهم فى النفس وضح أنها جسم ، ولم يبق إلا الكلام فى الجزء الذى ادّعى أنه لا يتجزأ .

قال أبو محمد : ذهب جمهور المتكلمين إلى أن الأجسام تنحل إلى أجزاء صغار ، ولا يمكن البتة أن يكون لها تجزؤ ، وأن تلك الأجسام جواهر لا أجسام . وذهب النظام وكل من يحسن القول من الأوائل إلى أنه جزء وإن دق ، إلا وهو يحتمل التجزؤ أبدا بلا نهاية وأنه ليس فى العالم جزء لا يتجزأ وأن كل جزء يقسم الجسم إليه فهو جسم أيضا ، وإن دق أبدا .

قال أبو محمد : وعمدة القائلين بوجود الجزء الذى لا يتجزأ خمس مشاغب ، وكلها راجع بحول الله تعالى وقوته عليهم ، ونحن إن شاء الله عز وجل نذكرها كلها ، ونتقصى لهم كل ما مؤهوا به ونرى بعون الله عز وجل بطلان جميعها بالبراهين الضرورية ، ثم نرى بالبراهين الصحاح صحة القول بأن كل جزء فهو يتجزأ أبدا ، وأنه ليس فى العالم جزء لا يتجزأ أصلا ، كما فعلنا بسائر الأقوال والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : فأول مشاغبيهم أن قالوا : أخبرونا إذا قطع الماشى المسافة التى مشى فيها فهل قطع ذا نهاية أو غير ذى نهاية ؟ فإن قلتم قطع غير ذى نهاية فهذا محال . وإن قلتم قطع ذا نهاية فهذا قولنا .

قال أبو محمد : فجوابنا وبالله تعالى التوفيق . أن القوم أتوا من أحد وجهين ، إما أنهم لم يفهموا قولنا فتكلموا بجهل وهذا لا يرضاه ذو ورع ولا ذو عقل ولا ذو حياء . وإما أنهم لما عجزوا عن معارضة الحق رجعوا إلى الكذب والمباهة وهذه شر من الأولى ، وفى أحد هذين القسمين وجدنا كل من ناظرناه منهم فى هذه المسألة ، وهكذا عرض لنا سواء سواء مع المخالفين لنا فى القياس المدعين لتصحیحه ، فإنهم أيضا أحد رجلين ؛ إما جاهل بقولنا فهو يقولنا ما لا نقوله ،

ويتكلم في غير ما اختلفنا فيه ، وإمّا مكابر ينسب إلينا ما لا نقوله مباحته وجرأة على الكذب ، وعجزاً عن معارضة الحق من أننا ننكر اشتباه الأشياء ، وأننا ننكر قضايا العقول ، وأننا ننكر استواء حكم الشيعين فيما أوجبه لهما ما اشتبه فيهما ، وهذا كله كذب علينا بل نحن نقرُّ بذلك كله ونقول به ، وإنما ننكر أن نحكم في الدين لشيعين بتحريم أو إيجاب أو تحليل من أجل أنهما اشتبهتا في صفة من صفاتهما ، فهذا هو الباطل البحت والحمد لله رب العالمين على عظيم نعمه .

ونقول على هذا السؤال الذى سألونا عنه : إننا لم ندفع النهاية عن الأجسام كلها من طريق المساحة بل نبينها^(١) ونعرفها ، ونقطع على أن كل جسم فله مساحة أبداً محدودة والله الحمد . وإنما نفينا النهاية عن قدرة الله تعالى على قسمة كل جزء وإن دقَّ ، وأثبتنا قدرة الله تعالى على ذلك وهذا هو شيء غير المساحة .

ولم يتكلف القاطع بالمشى أو بالذرع أو بالعمل قسمة ما قطع ولا تجزئته ، وإنما تكلف عملاً أو مشياً في مساحة معدودة بالميل أو بالذراع أو الشبر أو الإصبع أو ما أشبه ذلك ، وكل هذه له نهاية ظاهرة ، وهذا غير الذى نفينا وجود النهاية فيه فبطل إلزامهم والحمد لله كثيراً . ثم نعكس هذا الاعتراض عليهم فنقول لهم وبالله تعالى التوفيق : نحن القائلون بأن كل جسم فله طول وعرض وعمق وهو محتمل للانقسام والتجزؤ ، وهذا هو إثبات النهاية لكل جسم انقسم الجسم إليه من طريق المساحة ضرورة ، وأنتم تقولون إن الجسم ينقسم إلى أجزاء ليس لشيء منها عرض ولا طول ولا عمق ولا مساحة ولا يتجزأ ، وليست أجساماً ، وأن الجسم هو تلك الأجزاء نفسها ليس هو شيئاً غيرها أصلاً ، وأن تلك الأجزاء ليست لشيء منها مساحة فلزمكم ضرورة أن^(٢) الجسم هو تلك الأجزاء نفسها ليس هو غيرها ، وكل جزء من تلك الأجزاء لا مساحة له فالجسم لا مساحة له وهذا أمر يبطله العيان ، وإذا لم تكن له مساحة والمساحة هى النهاية فى ذرع الأجسام فلا نهاية لما قطعه القاطع من الجسم على قولهم وهذا باطل .

والاعتراض الثانى : أن قالوا لا بدُّ أن يلى الجرم من الجرم الذى يليه جزء يتقطع ذلك الجرم فيه . قالوا وهذا إقرار بجزء لا يتجزأ .

قال أبو محمد : وهذا تمويه فاسد لأننا لم ندفع النهاية من طريق المساحة ، بل نقول إن لكل جرم نهايةً وسطحاً ينقطع تماديه عنده ، وأن الذى ينقطع به الجرم إذا جرى فهو متناه محدود ، ولكنه محتمل للتجزؤ أيضاً ، وكل ما جرى فذلك الجزء هو الذى يلى الجرم الملاصق له بنهايته من جهته التى لاقاه منها ، لا ما ظنوا من أن حدَّ الجرم جزء منه هو ، وحدُّه الملاصق للجرم الذى

(١) فى (أ) : (تثبتها) .

(٢) فى (أ) : (إذ ... أو ليست أجساماً) .

يلاصقه ، بل هو باطل بما ذكرنا لكن الجزء هو الملاصق للجرم بسطحه ، فإذا تجزأ كان الجزء الملاصق للجرم بسطحه هو الملاصق له حينئذ بسطحه ، لا الذى ميز عن ملاصقته .

وهكذا أبدا والكلام فى هذا كالكلام فى الذى قبله ولا فرق .

والاعتراض الثالث أن قالوا : هل أُلّف أجزاء الجسم إلا الله ؟ فلا بد من نعم . قالوا : فهل يقدر الله تعالى على تفريق أجزائه حتى لا يكون فيها شيء من التأليف ولا تحتل تلك الأجزاء التجزؤ أم لا يقدر على ذلك ؟ قالوا : فإن قلتم لا يقدر عجّزتم ربكم . وإن قلتم يقدر فهذا إقرار منكم بالجزء الذى لا يتجزأ .

قال أبو محمد : هذا من أقوى شبههم التى شغبوا بها وهو حجة لنا عليهم ، والجواب أننا نقول لهم وبالله تعالى التوفيق إن سؤالكم سؤال فاسد ، وكلام فاسد ولم تكن قط أجزاء العالم متفرقة ثم جمعها الله عزّ وجل ، ولا كان له أجزاء مجتمعة ثم فرقها الله عزّ وجل ، لكن الله تعالى خلق العالم بكل ما فيه بأن قال له « كن » فكان أو بأن قال لكل جرم منه إذا أراد خلقه « كن » فكان ذلك الجرم ، ثم إن الله تعالى خلق جميع ما أراد جمعه من الأجرام التى خلقها مفرقة ثم جمعها ، وخلق تفريق كل جرم من الأجرام التى خلقها مجتمعا ثم فرقها ، فهذا هو الحق لا ذلك السؤال الفاسد الذى أجلمتموه وأوهتم به أهل الغفلة أن الله تعالى أُلّف العالم من أجزاء خلقها متفرقة ، وهذا باطل لأنه دعوى لا برهان عليها . ولا فرق بين من قال إن الله تعالى أُلّف أجزاء العالم وكانت متفرقة وبين من قال بل الله تعالى فرق العالم أجزاء وإنما كان جزءا واحدا وكلاهما دعوى ساقطة لا برهان عليها لا من نص ولا من عقل ، بل القرآن جاء بما قلناه نصا قال تعالى : « إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون^(٣) » .

ولفظه شيء تقع على الجسم وعلى العرض ، فصح أن كل جسم صغر أو كبر ، وكل عرض فى جرم فإن الله تعالى إذا أراد خلقه قال له « كن » فكان ، ولم يقل عزّ وجل قط أُلّف كل جرم من أجزاء متفرقة فهذا هو الكذب على الله عزّ وجل حقا ، فبطل ما ظنوا أنهم يلزموننا به ، ثم نقول لهم إن الله تعالى قادر على أن يخلق جسما لا ينقسم ، ولكنه لم يخلق فى بنية هذا العالم ولا يخلق ، كما أنه تعالى قادر على أن يخلق عرضا قائما بنفسه ولكنه تعالى لم يخلق فى بنية العالم ولا يخلق ، لأنهما مما رتب الله عزّ وجل محالا فى العقول ، والله تعالى قادر على كل ما يُسأل عنه ، لا نحاشى شيئا منها إلا أنه تعالى لا يفعل كل ما يقدر عليه وإنما يفعل ما يشاء ، وما سبق فى علمه أنه يفعل فقط وبالله تعالى التوفيق .

ثم نعطف هذا السؤال نفسه عليهم فنقول لهم : هل يقدر الله عز وجل على أن يقسم كل جزؤً ويقسم كل قسم من أقسام الجسم أبداً بلا نهاية أم لا ؟ فإن قالوا : لا يقدر على ذلك عجزوا بهم حقاً . وكفروا . وهو قوهم دون تأويل ولا إلزام ، ولكنهم يخافون من أهل الإسلام فيملحون ضلالتهم بإثبات الجزء الذي لا يتجزأ جملة ، وإن قالوا إنه تعالى قادر على ذلك صدقوا ورجعوا إلى الحق الذي هو نفس قولنا وخلاف قوهم جملة .

ونحن لم نخالفهم قط في أن أجزاء طحين الدقيق لا يقدر مخلوق في العالم على تجزئة تلك الأجزاء ، وإنما خالفناهم في أن قلنا نحن إن الله تعالى قادر على ما لا نقدر نحن عليه من ذلك ، وقالوا هم بل هو غير قادر على ذلك ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

وقوهم في تناهي القدرة على قسمة الله تعالى الأجزاء هو القول بأن الله تعالى يبغ من الخلق إلى مقدار ، ما ثم لا يقدر على الزيادة عليه ويبقى حينئذ^(٤) عاجزاً ، تعالى الله عن هذا الكفر ، ولعمري أن أبا الهذيل شيخ المثبتين للجزء الذي لا يتجزأ ليحن إلى هذا المذهب حينئذ شديداً وقد صرح بأن لما يقدر الله عليه كلاً وآخراً لو خرج إلى الفعل لم يكن الله تعالى قادراً بعد على تحريك ساكن ، ولا تسكين متحرك ، ولا على فعل شيء أصلاً ثم تدارك كفره فقال : ولا يخرج ذلك الآخر أبداً إلى حد الفعل .

قال أبو محمد : فيقال له ما المانع من خروجه والنهية حاصرة له والفعل قائم ؟ فلا بد مع طول الزمان من البلوغ إلى ذلك الآخر .

قال أبو محمد : نعوذ بالله من الضلال .

والاعتراض الرابع : هو أن قالوا أيما أكبر أجزاء الجبل أو أجزاء الخردلة أو أجزاء الخردلتين ؟ قالوا : فإن قلتم بل أجزاء الخردلتين وأجزاء الجبل صدقتم وأقررتم بتناهي التجزئ ، وهو القول بالجزء الذي لا يتجزأ ، وإن قلتم ليس أجزاء الجبل أكبر من أجزاء الخردلة ولا أجزاء الخردلتين أكبر من أجزاء الخردلة كما برتم للعيان ، لأنه لا يحدث في الخردلة جزء إلا ويحدث في الخردلتين جزآن ، وفي الجبل أجزاء وادّعوا علينا أننا نقول إن في كل جسم أجزاء لا نهاية لعددها ولا آخر لها ، وأن من قطع بالمشي مكاناً ما أو قطع بالجملتين شيئاً فإنما قطع ما لا نهاية لعدده ، وقالوا إن عمدة حججتكم على الدهرية هو هذا المعنى نفسه في إلزامكم إياهم وجوب القله والكثرة في أعداد الأشخاص وأوقات الزمان ، وإيجابكم أن كل ما حصره العدد فذو نهاية ، وإنكاركم على الدهرية وجود أشخاص وأزمان لا نهاية لعددها ، قالوا ثم نقضتم كل ذلك في هذا المكان .

(٤) في (أ) : (حسراً) .

قال أبو محمد : هو الذى قلنا : إنهم إما لم يفهموا كلامنا فى هذه المسألة فقولونا ما لا نقوله بظنونهم الكاذبة ، وإما أنهم عرفوا قولنا فحرفوه قلة حياء واستحلالا للكذب ، وجرأة على عاجل^(٥) الفضيحة لهم فى كذبهم ، وعجزا منهم عن كسر الحق ونصر الباطل ، فاعلموا أن كل ما نسبوه إلينا من قولنا إن من قطع مكانا أو شيئا بالمشى أو بالجملتين فأبطل ما لا نهاية له فباطل ما قلناه قط ، بل ما قطع إلا ذا نهاية بمساحته وبزمانه ، وأما احتجاجنا على الدهرية بما ذكرنا فصحيح هو حجتنا على الدهرية .

وأما ادعاؤهم أننا نقضنا ذلك فى هذا المكان فباطل ، والفرق بين ما قلناه من أن كل جزء فهو يتجزأ أبدا بلا نهاية ، وبين ما احتجاجنا به على الدهرية من إيجاب النهاية بوجود القلة والكثرة فى أعداد الأشخاص والأزمان ، وإنكارنا عليهم وجود أشخاص وأزمان لا نهاية لها ، بل هو حكم واحد وباب واحد ، وقول واحد ومعنى واحد ، وذلك أن الدهرية أثبتت وجود أشخاص قد خرجت إلى الفعل لا نهاية لعددها ، ووجود أزمان قد خرجت إلى الفعل لا نهاية لها وهذا محال ممتنع .

وهكذا قلنا فى كل جزء يخرج إلى حدّ الفعل فإنها متناهية العدد بلا شك ، ولم نقل قط إن أجزاء موجودة منقسمة لا نهاية لعددها ، بل هذا باطل محال ثم إن الله تعالى قادر على الزيادة فى الأشخاص وفى الأزمان ، وفى قسمة الجزء أبدا بلا نهاية ، لكن كل ما يخرج إلى الفعل أو يخرج من الأشخاص أو الأزمان أو تجزئة الأجزاء فكل ذلك متناه بعدده ، إذا خرج وهكذا أبدا وأماما لم يخرج إلى حد الفعل بعد من شخص أو زمان أو تجزئة فليس شيئا ، ولا هو عددًا ، ولا معدودًا ، ولا يقع عليه عدد ، ولا هو شخص بعد ولا زمان ولا جزء بعد ، وكل ذلك عدم ، وإنما يكون الجزء إذا تجزئ بقطع أو يرسم مميز لا قبل أن يجزأ ، وهذا يتبين غثاثة سؤالهم فى أيما أكثر أجزاء الخردلة أو أجزاء الجبل أو أجزاء الخردلتين ، لأن الجبل إذا لم يجزأ والخردلة إذا لم تجزأ والخردلتان إذا لم تجزأ فلا أجزاء لها أصلاً . بعد ، بل الخردلة جزء واحد ، والجبل جزء واحد ، والخردلتان كل واحدة منهما جزء ، فإذا قسمت الخردلة على سبعة أجزاء ، وقسم الجبل جزئين وقسمت الخردلتان جزئين ، فالخردلة الواحدة بيقين أكثر أجزاء من أجزاء الجبل والخردلتين ، لأنها صارت سبعة أجزاء ولم يصر الجبل والخردلتان إلا ستة أجزاء فقط ، فلو قسمت الخردلة ستة أجزاء لكانت أجزاءها وأجزاء الجبل والخردلتين سواء ، ولو قسمت الخردلة خمسة أجزاء كانت أجزاء الجبل والخردلتين أكثر من أجزاء الخردلة .

وهكذا فى كل شيء فصح أنه لا يقع التجزؤ ، فى شيء إلا إذا قُسم لا قبل ذلك ، فإن كانوا يريدون فى أيهما يمكننا التجزئة أكثر فى الجبل والخردلتين أم فى الخردلة الواحدة ؟ فهذا

(٥) فى (أ) : (عمل) .

ما لا شك فيه أن التجزؤ أمكن لنا في الجبل وفي الخردلتين منه والخردلة الواحدة ، لأن الخردلة الواحدة عن قريب تصغر أجزاءها حتى لا نقدر نحن على قسمتها ويتأدى لنا الأمر في الجبل كثيرا حتى إنه يفنى عمر أحدنا قبل أن يبلغ بتجزئه إلى أجزاء تدق عن قسمتنا .

وأما قدرة الله عز وجل على قسمة ما عجزنا نحن عن قسمته من ذلك فباقية غير متناهية ، وكل ذلك عليه تعالى هين ، سواء ليس بعضه أسهل عليه من بعض بل هو قادر على قسمة الخردلة أبدا بلا نهاية ، وعلى قسمة الفلك كذلك ولا فرق وبالله تعالى التوفيق . ونزيد بيانا فنقول إن الشيء قبل أن يجزأ فليس متجزئاً فإذا جزيء بمنصفين أو جزئين فهو جزئان فقط ، فإذا جزء على ثلاثة أجزاء فهو ثلاثة أجزاء فقط وهكذا أبداً .

وأما من قال أو ظن أن الشيء قبل أن ينقسم وقبل أن يتجزأ أنه منقسم بعد ومتجزىء بعد فهو وساوس وظن كاذب ، لكنه يحتمل للانقسام والتجزىء ، وكل ما قسم وجزيء فكل جزء ظهر منه فهو معدود متناه وكذلك كل جسم ، فطوله وعرضه متناهيان بلا شك والله تعالى قادر على الزيادة فيهما أبداً بلا نهاية ، إلا أن كل ما زاده تعالى في ذلك وأخرجه إلى حد الفعل فهو متناه ومعديوم ومحدود . وهكذا أبدا ، وكذلك الزيادة في أشخاص العالم وفي العدد ، فإن كل ما خرج إلى حد الفعل من الأشخاص ومن الأعداد فذو نهاية ، والله تعالى قادر على الزيادة في الأشخاص أبداً بلا نهاية .

والزيادة في العدد ممكنة أبداً بلا نهاية ، إلا أن كل ما خرج من الأشخاص والأعداد إلى الفعل صحبته النهاية ولا بد ، ثم نعكس هذا السؤال عليهم فنقول لهم وبالله تعالى التوفيق .

أفضل عندكم قدرة الله عز وجل على قسمة الجبل على قدرته على قسمة الخردلة ؟ وهل يأتي حال يكون الله تعالى فيها قادراً على قسمة أجزاء الجبل غير قادر على قسمة أجزاء الخردلة أم لا ؟ فإن قالوا : بل قدرة الله تعالى على قسمة الجبل أتم من قدرته على قسمة الخردلة ، وأقروا بأنه تأتي حال يكون الله تعالى فيها قادراً على قسمة أجزاء الجبل غير قادر على قسمة أجزاء الخردلة كفروا ، وعجزوا بهم ، وجعلوا قدرته محدثة متفاضلة متناهية ، وهذا كفر مجرد ، وإن أبوا من هذا وقالوا إن قدرة الله تعالى على قسمة الجبل والخردلة سواء وأنه لا سبيل إلى وجود حال يقدر الله تعالى فيها على تجزئة أجزاء الجبل ولا يقدر على تجزئة أجزاء الخردلة صدقوا ، ورجعوا إلى قولنا الذي هو الحق وماعده ضلال وباطل والحمد لله رب العالمين .

والاعتراض الخامس : هو أن قالوا هل لأجزاء الخردلة كل أم ليس لها كل ؟ وهل يعلم الله تعالى عدد أجزائها أم لا يعلمه ؟ فإن قلتم : لا كل لها ، نفيم النهاية عن المخلوقات الموجودات وهذا كفر .

وإن قلتم : إن الله تعالى لا يعلم عدد أجزائها كقرتم . وإن قلتم إن لها كلاً والله تعالى يعلم عدد أجزائها أقرتم بالجزء الذي لا يتجزأ .

قال أبو محمد : وهذا تمويه لا يبيح ينبغي التنبيه عليه لئلا يجوز على أهل الغفلة ، وهو أنهم أقحموا لفظة « كَلٌّ » حيث لا يوجد « كَلٌّ » وسألوا هل يعلم الله عدد ما لا عدد له ..؟ وهم في ذلك كمن سأل هل يعلم الله تعالى عدد شعر لحية الأطلس أم لا ؟ وهل يعلم جميع أولاد العقيم أم لا ؟ وهل لحركات أهل الجنة والنار كلُّ أم لا ؟ فهذه السؤالات كسؤالهم ولا فرق . وجوابنا في ذلك كله أن الله عز وجل إنما يعلم الأشياء على ما هي عليه ، لا على خلاف ما هي عليه لأن من علم الشيء على ما هو عليه فقد علمه حقاً . وأما من علم الشيء على خلاف ما هو عليه فلم يعلمه بل جهله وحاشي لله من هذه الصفة فما لا كَلٌّ له ، ولا عدد له ، وإنما يعلمه الله عز وجل لا عد له ولا كَلٌّ . وما علم الله عز وجل قط عدداً ولا كلاً إلا لما له عدد وكل ، لا لما لا عدد له ولا كل ، وكذلك لم يعلم الله عز وجل قط عدد شعر لحية الأطلس ، ولا علم قط ولد العقيم ، فكيف أن يعرف لهم كلا ، وكذلك لم يعلم الله عز وجل قط عدد أجزاء الجبل ولا الخردلة قبل أن تجزأ لأنهما لا جزء لهما قبل التجزئة ، وإنما علمهما غير متجزئين ، وعلمهما محتملين للتجزؤ فإذا جزئاً علمهما حينئذ متجزئين ، وعلم حينئذ عدد أجزائهما ، ولم يزل تعالى يعلم أنه سيجزئ كل ما لا يتجزأ ولم يزل يعلم عدد الأجزاء التي تخرج^(٦) في المستأنف إلى حد الفعل ، ولم يزل يعلم عدد ما يخرج من الأشخاص بخلقه في الأبد إلى حد الفعل ، ولم^(٧) يزل يعلم أنه لا أشخاص زائدة على ذلك ، ولا أجزاء لما لم ينقسم بعد ، وكذلك ليس للخردلة ولا للجبل قبل التجزؤ أجزاء أصلاً . ولا أجزاء ، وإذ ذلك كذلك فلا كَلٌّ هاهنا ، ولا بعض فهذا بطلان سؤالهم والحمد لله رب العالمين .

ثم نعكس عليهم هذا السؤال فنقول لهم وبالله تعالى التوفيق : أخبرونا عن الشخص الفرد من خردلة ، أو وبرة ، أو شعرة أو غير ذلك إذا جزأنا كل ذلك جزأين أو أكثر متى حدثت لها^(٨) الأجزاء ؟ أحين جزئت أم قبل أن تجزأ ؟ فإن قالوا قبل أن تجزأ تناقضوا أسمح مناقضة لأنهم أقروا بحدوث أجزاء كانت قبل حدوثها وهذا سخف . وإن قالوا إنما حدثت لها الأجزاء حين جزئت لا قبل ذلك ، سألناهم متى علمها الله تعالى متجزئة ؟ أحين حدث فيها التجزؤ أم قبل أن يحدث فيها التجزؤ ؟. فإن قالوا بل حين حدث فيها التجزؤا صدقوا وأبطلوا قولهم في أجزاء الخردلة . وإن

(٦) في (أ) : (لا تخرج) .

(٧) في (أ) : (أو لم) .

(٨) في (أ) : سقطت (لها) .

قالوا بل علم أنها متجزئة وأن لها أجزاء قبل حدوث التجزؤ فيها جهلوا ربه تعالى إذا أخبروا أنه يعلم الشيء بخلاف ما هو عليه ، ويعلم أجزاء لما لا أجزاء له ، وهذا ضلال وبالله تعالى التوفيق .
قال أبو محمد : هذا كل ما مؤهوا به لم ندع لهم منه شيئاً إلا وقد أوردناه وبيننا أنه كله لا حجة لهم في شيء منه ، وأنه كله عائد عليهم وحجة لنا والحمد لله رب العالمين .

ثم نبتدىء بحول الله تعالى وقوته بإيراد البراهين الضرورية على أن كل جسم في العالم فإنه يتجزأ ومحمتمل للتجزئة ، وكل جزء من جسم فهو أيضاً جسم محتمل للتجزؤ ، وهكذا أبداً وبالله تعالى تنأيد :

قال أبو محمد : يقال لهم وبالله تعالى نستعين أخبرونا عن هذا الجزء الذى قلتم إنه لا يتجزأ أهو في العالم أم ليس في العالم ؟ ولا سبيل إلى قسم ثالث ، فإن قالوا : ليس هو في العالم صدقوا وأبطلوه إلا أنهم يلزمهم قول فاحش ، وهو أنهم يقولون إن جميع العالم مركب من أجزاء لا تتجزأ ، والكل ليس هو شيئاً غير تلك الأجزاء ، فإن كانت تلك الأجزاء ليست في العالم فالعالم عدم ليس في العالم وهذا تخليط كما ترى . وإن قالوا بل هو في العالم قلنا لهم : لا يخلو إن كان في كرة العالم من أن يكون إما قائماً بنفسه حاملاً وإما أن يكون محمولاً غير قائم بنفسه ، لا بد ضرورة من أحد الأمرين ، إذ ليس العالم كله إلا على هذين القسمين فإن كان محمولاً غير قائم بنفسه فهو عرض من الأعراض ، وإن كان حاملاً قائماً بنفسه فله ولا بد مكان في العالم ، وما كان حاملاً قائماً بنفسه^(٩) ذا مكان فهو جسم ، ثم يقال لهم أخبرونا عن الجزء الذى ذكرتم إنه لا يتجزأ وهو على قولكم في مكان لأنه بعض من أبعاد الجسم : هل الملاقى منه للمشرق هو الملاقى للمغرب أم غيره ؟ وهل الحازى^(١٠) منه للسماء هو الحازى منه للأرض أم هو غيره ؟ فإن قالوا كل ذلك واحد والملاقى منه للمشرق هو الملاقى منه للمغرب ، والحازى منه للسماء هو الحازى منه للأرض أتوا بإحدى العظامم وجعلوا جهة المشرق منه هي جهة المغرب وجعلوا السماء والأرض منه في جهة واحدة ، وهذا حمق لا يبلغه إلا الموسوس ومكابرة للعيان لا يرضاها لنفسه سالم البنية ، وإن قالوا بل الملاقى منه للمشرق هو غير الملاقى منه للمغرب وأن السماء والأرض منه في جهتين متقابلتين فوق وأسفل صدقوا ، وهكذا جهة الجنوب والشمال ، فإذا ذلك كذلك بلاشك فقد صح أنه ذو جهات ست

(٩) في (أ) : سقط الكلام من قوله (فله ولا بد مكان في العالم) .

(١٠) في (أ) : (الحازى) .

متغايرة ، وهذا إقرار منهم بأنه ذو أجزاء إذ قطعوا بأن الملاقى منه للمغرب غير الملاقى منه للمشرق ، ومن للتبعيض ، وبطل قولهم من قرب والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : فإن أرادوا إلزامنا مثل هذا في العرض قلنا ليس للعرض جهة ، ولا له مكان ، ولا يقوم بنفسه ، ولا يحاذى شيئاً ، وإنما يحاذى الأشياء حامل العرض لا العرض ، إذ لو ارتفع العرض لبقى حامله مائلاً لمكانه كما كان محاذياً من جميع جهاته ، ما كان يحاذى حين حمله للعرض سواء سواء ، ولو ارتفع في قولكم الجزء الذى لا يتجزأ لبقى مكانه خالياً منه ، وقد أوضحنا أن عرضين وأعراضاً تكون في جسم واحد ، في جهة منه واحدة وهم لا يختلفون في أن جزءين كل واحد منهما لا يتجزأ فلا يمكن ألبتة أن يكونا جميعاً في مكان واحد منهما ، بل لكل واحد منهما عندهم مكانا غير مكان الآخر .

وبرهان آخر :

وهو أنهم يقولون : إن الجزء الذى لا يتجزأ لا طول له ولا عرض ولا عمق ، نقول لهم وبالله تعالى التوفيق : إذا أضفتم إلى الجزء الذى لا يتجزأ عندكم جزءاً آخر مثله لا يتجزأ أليس قد حدث لهما طول ؟ فلا بدّ من قولهم : نعم . لا يختلفون في ذلك ، ولو أنهم قالوا لا يحدث لهما طول للزمهم مثل ذلك في إضافة جزء ثالث ورابع وأكثر حتى يقولوا إن الأجسام العظام لا طول لها ويحصلوا في مكابرة العيان ، نقول لهم إذا قلتم إن جزءاً لا يتجزأ لا طول له إذا ضمّ إليه جزء آخر لا يتجزأ ، ولا طول له فأيهما حدث له طول ؟ فقولوا لنا هل يخلو هذا الطول الحادث عندكم من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها ، إما أن يكون هذا الطول لأحدهما دون الآخر ، أو لا لواحد منهما ، أو لكليهما ، فإن قلتم ليس هذا الطول لهما ، ولا لواحد منهما ، فقد أوجبتم طولاً لا لطويل ، وطولاً قائماً بنفسه ، والطول عرض والعرض لا يقوم بنفسه ، وصفة الصفة لا يمكن أن تُوجد إلا في موصوف بها ووجود طول لا لطويل مكابرة ومحال .

وإن قلتم إن ذلك الطول هو لأحد الجزئين دون الآخر ، فقد أحلتم ، وأتيتم بما لا شك بالحس وضرورة العقل في بطلانه ، ولزمكم أن الجزء الذى لا يتجزأ له طول ، وإذا كان له طول فهو بلا شك يتجزأ وهذا ترك منكم لقولكم ، مع أنه أيضاً محال لأنه يجب من هذا أنه يتجزأ ولا يتجزأ . وإن قلتم إن ذلك الطول للجزئين معا صدقتم وأقرتم بالحق في أن كل جزء منهما فله حصته من الطول والحصّة من الطول طول بلا شك ، وإذا كان كل واحد منهما له طول ، فكل واحد منهما يتجزأ ، وهذا خلاف قولكم إنه لا يتجزأ ، وهذا برهان ضرورى أيضاً واضح لا محيد عنه ، وبالله تعالى التوفيق .

وبرهان آخر :

قال أبو محمد : ونقول لهم أيما أطول جزآن لا يتجزأ كل واحد منهما وقد ضم أحدهما إلى الآخر ، أم أحدهما غير مضموم إلى الآخر ؟ فلا يجوز أن يقول أحد ، إلا أن الجزأين المضمومين أطول من أحدهما غير مضموم إلى الآخر ، فإذا ذلك كذلك فمن المحال الممتنع الباطل أن يقال في شيء هذا أطول من هذا إلا وفي الآخر طول دون طول ما هو أطول منه ، فقد صح ضرورة أن الطول موجود لكل جزء قالوا فيه إنه لا يتجزأ ، وإذا كان له طول فهو منقسم بلا خلاف من أحد منا ، ومنهم ، وهكذا القول في عرضهما إن ضم أحدهما إلى الآخر وفي عمقهما كذلك ، ولا بد من أن يكون لكل واحد منهما حصة من العرض والعمق ، فإذا ذلك كذلك ضرورة فكل جزء قالوا فيه إنه لا يتجزأ فلا بد من أن يكون له طول وعرض وعمق ، فإذا ذلك كذلك فهو جسم يتجزأ ولا بد ، وهذا أيضًا برهان ضروري لا محيد عنه وبالله تعالى التوفيق .

وقد رام أبو الهذيل التخلص من هذا الإلزام فبعد ذلك عليه ، لأنه رام محالا فقال : إن الطول الحادث للجزئين عند اجتماعهما إنما هو كالاتحاد الحادث لهما ، ولم يكن لهما ولا لأحدهما إذا كانا منفردين .

قال أبو محمد : وهذا تمويه ظاهر لأن الاجتماع هو ضم أحدهما إلى الآخر نفسه ليس هو شيئاً آخر ، ولم يكونا قبل هذا الضم والجمع مضمومين ولا مجتمعين وليس معنى الطول والعرض والعمق كذلك بل هو شيء آخر غير الضم والجمع وإنما هو صفة للطويل مضمومًا كان إلى غيره أو غير مضموم ، ولا يوجب الجمع والضم طولاً لم يكن واجباً قبل الضم والجمع ، فلم يزد أبو الهذيل على أن قال : لما اجتماعا صارا مجتمعين ، وصاراً طويلين وهذه دعوى فاسدة وتنظير منحل ، لأن قوله لما اجتماعا صارا مجتمعين صحيح لا شك فيه ، وقوله وصاراً طويلين دعوى مجردة من الدليل جملة وما كان هكذا فهو باطل . وأيضاً فإن الاجتماع لما حدث بينهما بطل معنى آخر كان موجوداً فيهما ، وهو الافتراق الذي هو ضد الاجتماع .

فأخبرونا إذا حدث الطول بزعمكم فأى شيء هو المعنى الذي ذهب بوجود الطول وبما فيه^(١١) الطول ؟ ولا سبيل لهم إلى وجوده ، فصخ أن الطول كان موجوداً في كل جزء على انفراده وكذلك العرض والعمق ، ثم لما اجتماعا زاد الطول والعرض والعمق ، وهكذا أبداً وبالله تعالى التوفيق .

(١١) في (أ) : (وعاقية) .

وهذا هو الذى تشهد له الحواس والمشاهدة والعقل والحمد لله رب العالمين .

وبرهان آخر : وهو أن الجرم لو^(١٢) كان أحمر فكل جزء من أجزائه أحمر بلا شك ، فإن قالوا ليس أحمر قلنا لهم فلعله أخضر أو أصفر أو غير ذى لون وهذا عين المحال ، لأن الكل قد بينا أنه ليس هو شيئاً غير أجزائه ، فلو كان لون أجزائه غير لونه كله لكان لونه غير لونه وهذا محال . فإذا لا شك فيما ذكرنا فالجزء الذى يدعون أنه لا يتجزأ هو ذو لون بلا شك ، وإذا هو ذو لون فهو جسم لا يعقل غير ذلك فهو يتجزأ .

قال أبو محمد : وقالت الأشعرية هاهنا كلاماً طريفاً وهو أنهم قالوا : هو ذو لون واحد .

قال أبو محمد : كل ملون فهو ذو لون واحد لا ذو ألوان كثيرة ، إلا أن يكون أبلق أو موشى .

وبرهان آخر : أن وجود شيء في العالم قائم بنفسه ليس جسماً ولا عرضاً ولا قابلاً للتجزؤ ولا طول له ولا عرض ولا عمق فهو محال ممتنع إذ هذا المذكور ليس هو شيئاً غير البارى ، تعالى وجلّ تعالى عن أن يكون له في العالم شبيه ، وبهذا بان عز وجل عن مخلوقاته ، ولم يكن له كفواً أحد ، وليس كمثلته شيء .

برهان آخر :

قال أبو محمد : كل شيء يحتمل أن يكون له أجزاء كثيرة فبالضرورة ندرى أنه يحتمل أن يجزأ إلى أقل منها ، هذا ما لا تختلف العقول والإحساس فيه ، كشيء احتتمل أن يقسم على أربعة أقسام فلا شك أنه يحتمل أن ينقسم على ثلاثة وعلى اثنين ، وهكذا في كل عدد ، ومن دافع هذا فإنما يدافع الضرورة ويكابر العقل ، فلو أقمت خطأ من ثلاثة أجزاء كل جزء منها لا يتجزأ على قولهم ، أو يعمل ذلك الخط من عشرة أجزاء كذلك ومن ألف جزء كذلك ، أو مما زاد فإنه لا يختلف أحد في أن الخط الذى هو من ثلاثة أجزاء فإنه ينقسم أثلاثاً في موضعين ، وأن الذى هو من أربعة أجزاء فإنه ينقسم أرباعاً في ثلاثة مواضع ، وأن الذى من ألف جزء فإنه ينقسم أعشاراً أو بنصفين ، فإذا لا شك في هذا فبيقين لا محيد عنه يدرى كل ذى حس سليم ولو أنه عالم أو جاهل أن ما انقسم أثلاثاً فإنه ينقسم بنصفين مستويين ، وما انقسم أرباعاً فإنه ينقسم أثلاثاً مستوية ، وأما ما كان من الخطوط له أعشار وأخماس ونصف وأثلاث وأسداس وأسباع متساوية ، فإذا لا شك في هذا فإن القسمة لا بد من أن تقع في نصف جزء منها أو في أقل من نصفه ، فصح

أن كل جسم فهو يتجزأ ضرورة وأن الجزء الذي لا يتجزأ باطل معدوم من العالم ، وهذا ما لا مخلص لهم منه وبالله تعالى التوفيق .

برهان آخر :

قال أبو محمد : بلا شك نعلم أن الخطين المستقيمين المتوازيين لا يلتقيان أبداً ولو مُدّا عمر العالم أبداً بلا نهاية وإذ لا شك في^(١٣) هذا فإنك إن مددت من الخط الأعلى إلى الخط المقابل له خطين مستقيمين متوازيين قام منهما مربع بلا شك فإذا أخرجت من زاوية ذلك المربع خطاً منحدرًا من هنالك إلى الخط الأسفل فإن تلك الخطوط المخرجة من الضلع الذي ذكرنا وتلك الخطوط المخرجة من الزاوية لا تمر مع الخط الأعلى أبداً لأنها غير متوازية له وإذ ذلك كذلك فذلك الضلع منقسم أبداً لا يبد ما أخرجت الخطوط بلا نهاية .

برهان آخر :

قال أبو محمد : وبالضرورة نعلم أن كل مربع متساوي الأضلاع ، فإن الخط القاطع من الزاوية العليا إلى الزاوية السفلى التي لا يوازها يقوم منه في المربع مثلثان متساويان فإنه لا شك أطول من كل ضلع من أضلاع ذلك المربع على انفراده ، ونسألهم عن مائة جزء لا تتجزأ ربت متلاصقة ، عشرة عشرة ، وبالضرورة نجد فيها ما ذكرنا فبئقن نعلم حينئذ أن كل جزء من الأجزاء المذكورة لولا أن له طولاً وعرضاً لما كان الخط المارُّ بها القاطع للمربع القائم منها على مثلثين متساويين أطول من الخط المارُّ بكل جهة من جهات ذلك المربع على استواء وموازية للخطوط الأربعة المحيطة بذلك المربع ، وهو أطول منه بلا شك .

فصح ضرورة أن لكل جزء منها طولاً وعرضاً ، وأن ما له طول وعرض فهو متجزئ بلا شك فصح أيضاً بما ذكرنا أن كل جزء مر عليه الخيط المذكور فقد انقسم .

برهان آخر : وأيضاً فإننا لو أقمنا خطاً من أجزاء لا تتجزأ على قولهم مستقيماً ثم أدرناه حتى يلتقى طرفاه ويصير دائرة فبالضرورة يدري كل ذى حس سليم أن الخط إذا أدير حتى يلتقى طرفاه فإن ما قابل من أجزائه مركز الدائرة أضيق^(١٤) مما قابل منها خارج الدائرة ، فإذا ذلك كذلك فهذا لازم في هذا الخط المدار بلا شك ، إذ لا شك في هذا فقد فضل من أحد طرفي الجزء الذي لا يتجزأ عندهم فضلة على طرفه الآخر وهكذا كل جزء من تلك الأجزاء بلا شك ، فصح ضرورة أنه منقسم محتمل للانقسام ولا يبد وبالله تعالى التوفيق .

(١٣) في (أ) : سقط (وإذ لا شك في هذا) .

(١٤) في (أ) : (أضعف) .

برهان آخر : نسألهم عن دائرة قطرها أحد عشر جزءًا ، لا يتجزأ كل واحد منها عندهم أو أى عدد شئت على الحساب ، فأردنا أن نقسمها بنصفين على السواء ولا خلاف في أن هذا ممكن فبالضرورة ندرى أن الخط القاطع على قطر الدائرة من المحيط إلى ما قابله من المحيط ماراً على مركزها لا يقع ألبيته إلا في أنصاف تلك الأجزاء ، فصح ضرورة أنها تتجزأ ولو لم يمر ذلك الخط على أنصافها لما قسم الدائرة بنصفين وبالله تعالى التوفيق .

وبرهان آخر : وهو أن نسألهم عن الجزء الذي لا يتجزأ الذي يُحققونه إذا وضع على سطح زجاجة ملساء مستوية ، هل له حجم زائد على سطحها أم لا حجم له زائد على سطحها ؟ فإن قالوا لا حجم له زائد على سطحها أعدموه ولم يجعلوا له مكاناً ولا جعلوه متمكناً أصلاً . ونسألهم عن جزئين جعلنا كذلك فلا بد من قولهم إن له حجماً . فنسألهم عن ذلك الحجم ألهما معاً أم لأحدهما ؟ فأى ذلك قالوا أثبتوا ولا بد الحجم لهما وللجزء الذي هو أحدهما ، وإذا كان للجزء الذي لا يتجزأ حجم زائد فالذي لا شك فيه أن له ظلاً ولذا صح يقينا أن له ظلاً فلا شك في أن الظل يزيد وينقص ، ويمتد ويتقلص ويذهب جملة^(١٥) إذا سامته الشمس ، فإذا ذلك كذلك فيبين ندرى أن ظله ينقص حتى يكون أقل من قدره وإذا ذلك كذلك فقد ظهر ووجب أن له تجزءاً ومقداراً متبعضاً .

وبرهان آخر : وهو أننا نسألهم عن جزء لا يتجزأ من الحديد أو من الذهب ، وجزء لا يتجزأ من خيط قطن هل ثقلهما ووزنهما سواء ، أم الذي من الذهب والحديد أثقل من الذي من القطن ؟ فإن قالوا ثقلهما ووزنهما سواء كابرنا ولزمهم هذا في ألف جزء كذلك من الذهب ، أنها ليست أثقل من ألف جزء من القطن مجتمعة كانت الأجزاء أو متفرقة ، وهذا جنون ومكابرة ، وإن قالوا بل الذي من الذهب أوزن وأثقل صدقوا وأوجبوا أن له تجزءاً بتفاضل الوزن ضرورة ولا بد . قال أبو محمد : فهذه براهين ضرورية قاطعة بأن كل جزء فهو يتجزأ أبداً بلا نهاية وأن جزءاً لا يتجزأ ليس في العالم أصلاً ، ولا يمكن وجوده بل هو من المحال الممتنع وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : أما أبو الهذيل فخلط في هذا الباب ، وحق لمن رام نصر الباطل أن يخلط فقال : إن الجزء الذي لا يتجزأ ذو حركة وسكون يتعاقبان عليه ، وأنه يشغل مكاناً لا يسع فيه معه غيره ، وأنه أقرب إلى السماء من مكانه الذي هو عليه من الأرض ، وهذا غاية التناقض إذ ما كان هكذا فله مساحة بلا شك ، وهو ذو وجهات ست فلمساحته^(١٦) أجزاء من نصف وثلاث وأقل وأكثر ، وما كان ذا جهات فالذي منه في كل جهة غير الذي منه في الجهة الأخرى

(١٥) في (أ) : سقطت (جملة) .

(١٦) في (أ) : فللمساحة .

بلا شك ، وما كان هكذا فهو جسم^(١٧) محتمل للتجزؤ ، بلا شك وما عدا هذا فوسواس نعوذ بالله منه .

قال أبو محمد : اختلفوا^(١٨) في تخليطهم هذا اختلافاً طريفاً أيضاً ، فأجمعوا أنه إذا ضم جزء لا يتجزأ إلى جزء لا يتجزأ فصار اثنين فقد حدث لهما طول ، ثم اختلفوا متى يصير جسماً له طول وعرض وعمق .

فقال بعضهم : إذا صار جزأين صار جسماً وهو قول الأشعرية وقال بعضهم إذا صار له أربعة أجزاء وقال بعضهم بل إذا صار ستة أجزاء ، واتفقوا على أنه إذا صار ثمانية أجزاء فقد صار جسماً له طول وعرض وعمق ، وكل هذا تخليط ناهيك به ، وجهل شديد كان الأولى بأهله أن يتعلموا قبل أن يتكلموا بهذه الحماقات . برهان ذلك أنهم لم يختلفوا أنهم إذا صوّوا^(١٩) أربعة أجزاء لا تتجزأ ، وتحتها أربعة أجزاء لا تتجزأ ، فإنه قد صار عندهم مجتمع^(٢٠) من هذه الأجزاء جسماً طويلاً عريضاً عميقاً .

قال أبو محمد : وهذا الذي طابت نفوسهم عليه وأنست عقولهم إليه في الثمانية ، وسهل على بعضهم دون بعض في ثلاثة أجزاء تحتها ثلاثة أجزاء ، وفي جزئين تحتها جزآن ، ومنعوا كلهم من ذلك في جزء على جزء حاشا الأشعرية ، وأنه^(٢١) بعينه موجود على أصولهم المخدولة وأقوالهم المرذولة في جزء على جزء سواء سواء بعينه ، وذلك أن أربعة أجزاء على أربعة أجزاء فإنما الحاصل منها جزء على جزء فقط من كل جهة ، فإذا جعلوا للأربعة على الأربعة طولاً فإنما جعلوه في جزء إلى جنب جزء وكذلك فعلوا في العرض ، وكذلك فعلوا في العمق ، فإذا هو كذلك والطول عندهم يوجد في جزء إلى جنب جزء والعرض يوجد جنب الطول ، لأن العرض لا يكون أكثر من الطول أصلاً والعمق موجود فيهما أيضاً فظهر أيضاً لكل جزء منها طولاً وعرضاً وعمقاً ومكاناً وجهات ، ووجب ضرورة بهذا أنه يتجزأ ولا حجهلهم وخبطهم وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : فإذا قد بطل قولهم في الجزء الذي لا يتجزأ وفي كل ما أوجبوا أنه جوهر لا جسم ولا عرض ، فقد صح أن العالم كله حامل قائم بنفسه ، ومحمول لا يقوم بنفسه ولا يمكن وجود أحدها متخليئاً ، فالمحمول هو العرض ، والحامل هو الجوهر ، وهو الجسم سمّه كيف شئت ولا يمكن في الوجود غيرهما ، وغير الخالق لهما تعالى وبالله تعالى التوفيق .

(١٧) في (أ) : سقط (جسم) .

(١٨) في (أ) : سقط (اختلفوا) .

(١٩) في (أ) : (صوّوا) بالسین وهو تحريف .

(٢٠) في (أ) : (الجميع) .

(٢١) في (أ) : (فإنه) .

« الكلام فى أن العرض لا يبقى وقتين »

قال أبو محمد : وقال هؤلاء الجهال : إن العرض لا يبقى وقتين وأنه لا يحمل عرضًا .
قال أبو محمد : وقد كلمناهم فى هذا وتقرينا كتبهم فما وجدنا لهم حجة فى هذا أصلًا ،
أكثر من أن بعضهم قال لو بقى وقتين لشغل مكانًا .

قال أبو محمد : وهذه حجة فقيرة إلى حجة ، ودعوى كاذبة ، نصرتها دعوى كاذبة
ولا عجب أكثر من هذا ، ثم لو صحت لهم للزمهم هذا بعينه فيما جوزوه من بقاء العرض وقتًا
واحدًا ، ويقال لهم ما الفرق بينكم وبين من قال لو بقى العرض وقتًا واحدًا لشغل مكانًا ؟ وبيقين
يدرى كل ذى حس سليم أنه لا فرق فى اقتضاء المكان بين بقاء وقت واحد وبين بقاء وقتين
فصاعدًا ، فإن أبطلوا بقاءه وقتًا لزمهم أنه ليس باقياً أصلاً ، وإذا لم يكن باقياً فليس موجوداً أصلاً
وإذا لم يكن موجوداً فهو معدوم ، فحصلوا من هذا التخليط على نفى الأعراض ومكابرة العيان .
ويقال لهم : ما الفرق بينكم وبين من قال بل يبقى وقتين ولا يبقى ثلاثة أوقات إذ لو بقى
ثلاثة أوقات لشغل مكانًا . . . ؟ وكل هذا هوس وليس من أجل البقاء وجب اقتضاء الباقى المكان ،
لكن من أجل أنه طويل عريض عميق فقط ولا مزيد .

وقد قال بعضهم إن الشيء فى حين خلق الله تعالى له ليس باقياً ولا فانياً ، وهذه دعوى فى
الحمق كما سلف لهم ولا فرق ، وهى مع ذلك لا تُعقل ، ولا يتمثل فى الوهم أن يكون فى الزمان
أو فى العالم شيء موجود ليس باقياً ولا فانياً .

قال أبو محمد : ولا عجب أعجب من حماقة من قال إن بياض الثلج ، وسواد القار ،
ونخضرة البقل ، ليس شيء منها الذى كان آنفاً بل يفنى فى كل حين ويستعيز ألف ألف بياض
وأكثر ، وألف ألف نخضرة وأكثر ، هذه دعوى عارية من الدليل إلا أنها جمعت السخف مع
المكابرة .

قال أبو محمد : والصحيح من هذا هو ما قلناه ونقله ، من أن الأعراض تنقسم أقساماً فمنها ما لا يزول ولا يتوهم زواله إلا بفساد ما هو فيه لو أمكن ذلك كالصورة الكلية ، أو كالطول والعرض والعمق . ومنها ما لا يزول ولا يتوهم زواله إلا بفساد حامله كالإسكار في الخمر ونحو ذلك فإنها إن لم تكن مسكرة لم تكن خمراً وهكذا كل صفة نجد^(١) بها ما هي عليه ، ومنها ما لا يزول إلا بفساد حامله ، إلا أنه لو توهم زائلاً لم يفسد حامله كزرق الأزرق وفطس الأفطس فلو زال لبقى الإنسان إنساناً بحسبه ، ومنها ما يبقى مُدداً طويلاً وقصاراً وربما زایل ما هو فيه كسواد الشعر وبعض الطعوم والخشونة والأملاس في بعض الأشياء ، والطيب والتتن في بعضها والسكون والعلم ، وبعض الألوان التي تستحيل ، ومنها ما يسرع [إليه] الزوال كحمرة الخجل ، وكمدة الهم ، وليس من الأعراض شيء يفنى بسرعة حتى لا يمكن أن يضبط مدة بقاءه إلا الحركة فقط ، على أنها بضرورة العقل والحس ندرى أن حركة الجزء من الفلك التي تقطع الفلك بنصفين من مشرق إلى غرب أسرع من حركة الجزء منه الذي حوالى القطبين ، لأن كل هذين الجزئين يرجع إلى مكانه الذي بدأ منه في أربعة وعشرين ساعة ، وبين دائريهما في الكبر ما لا يكون مساحة خط دائرة أو خط مستقيم أكثر منه في العالم ، وبيقين ندرى أن حركة المذعورة في طيرانها أسرع من حركة السلحفاة في مشيها ، وأن حركة الماء المنساب في الحدود أسرع من حركة الماء الجاري في ميل النهر ، وأن حركة المحصر^(٢) في الجرى أسرع من حركة الماشي .

فصح يقينا أن في خلال ذلك الحركات أيضاً بقاء إقامة تتفاضل في مدته لأن الحركات كلها إنما هي ثقلة من مكان إلى مكان فللمتحرك مقابله ، ولابد لكل جرم مر عليه ، ففي تلك المقابلات يكون التفاضل في السرعة أو في البطء ، إلا أنه لا تحس أجزاءه ولا تضبط دقائقه إلا بالعقل فقط الذي به تعرف زيادة الظل والشمس ، ولا يدرك ذلك بالحس ، إلا إذا اجتمعت فيه جملة ما فإنه يعرف حينئذ بحس البصر كما لا يدرك بالحواس نماء النامي إلا إذا اجتمعت منه جملة ما ، وكما يعرف بالعقل لا بالحس أن لكل خردلة جزءاً من الأثقال ، ولا^(٣) تحس إلا إذا اجتمعت منه جملة ما ، وكذلك الشيع والرى وكثير من أعراض العالم فتبارك خالق كل^(٤) ذلك هو الله أحسن الخالقين .

وأما قوطهم : إن العرض لا يحمل العرض فكلام فاسد مخالف للشريعة وللطبيعة وللعقل

(١) في (أ) : (بجدا) .
 (٢) في (أ) : (العصر) .
 (٣) في (أ) : (فلا) .
 (٤) في (أ) : سقطت (كل) .

وللحواس ، ولإجماع جميع ولد آدم لأننا لا نختلف في أن نقول حركة سريعة ، وحركة بطيئة ، وحمرة مشرقة ، وخضرة أشد من خضرة ، وخلق حسن وخلق سيء ، وقال تعالى : « إن كيدكن عظيم^(٥) » وقال تعالى : « فصبر جميل^(٦) » .

وحسبك فسادًا بقول أدى إلى هذا ، ومن أحال على العيان والحس والمعقول ، وكلام الله تعالى فقد فاز مدحه^(٧) وخسرت صفقة من خالفه .

قال أبو محمد : ولسنا نقول إن كل عرض يحمل عرضًا إلى ما لا نهاية له ، بل هذا باطل لكن كما وجد وكما خلق البارئ تعالى ما خلق ولا مزيد وما عدا هذا فرقة دين ، وضعف عقل ، وقلة حياء ، ونعوذ بالله من هذه الثلاث وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(٥) يوسف : ٢٨ وقد جاءت محرفة في (أ) .

(٦) يوسف : ١٨

(٧) في (أ) : (قدحه) وهو تحريف .

« الكلام في المعارف »

قال أبو محمد : اختلف الناس في المعارف فقال قائلون : المعارف كلها باضطراب إليها ، وقال آخرون المعارف كلها باكتساب لها ، وقال آخرون بعضها باكتساب وبعضها باضطراب .
قال أبو محمد : والصحيح في هذا الباب أن الإنسان يخرج إلى الدنيا غفلاً^(١) لا معرفة له بشيء كما قال عز وجل : « أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً^(٢) » .

قال أبو محمد : فحركاته كلها طبيعية كأخذه الثدي حين ولادته ، وتصرفه تصرف البهائم على حسب^(٣) تأملها وطربها ، حتى إذا كبر وعقل وتقوت نفسه الناطقة ، وأنست بما صارت فيه وسكنت إليه ، وبدأت رطوباته تجف بدأت بتمييز الأمور في الدار التي صارت فيها فيحدث الله تعالى لها قوة على التفكير ، واستعمال الحواس في الاستدلال ، وأحدث الله تعالى لها الفهم بما تشاهد وما تخبر به فطريقه إلى بعض المعارف اكتساب في أول توصله إليها لأنه بأول فهمه ومعرفته عرف أن الكل أكثر من الجزء ، وأن جسمًا واحدًا لا يكون في مكانين ، وأنه لا يكون قاعدًا قائمًا معًا ، وهو إن لم يحسن العبارة عن ذلك فإن أحواله كلها تقتضى تيقنه لكل ما ذكرنا وعرف أولًا صحة ما أدرك بحواسه ، ثم أنتجت له بعد ذلك سائر المعارف بمقدمات راجعة إلى ما ذكرنا من قرب أو من بعد ، فكل ما ثبت عندنا ببرهان وإن كان بعيد الرجوع إلى ما ذكرنا فمعرفة النفس به اضطرارية لأنه لو رام جهده أن يزيل عن نفسه المعرفة بما ثبت عنده هذا الثبات لم يقدر ، فإذا لا شك فيه فالمعارف كلها باضطراب ، إذ ما لم يعرف بيقين فإنما عرف بظن ، وما عرف ظننا فليس علما ولا معرفة ، هذا ما لا شك فيه إلا أن يتطرق إلى طلب البرهان بطلب

(١) في (أ) (ليس عاقلا) .

(٢) النمل : ٧٨

(٣) في (أ) : (على حسبها) .

هذا الطلب هو الاستدلال ولو شاء ألا يستدل لقدر على ذلك ، فهذا الطلب وحده هو الاكتساب فقط ، وأما ما كان مدركا بأول العقل وبالحواس فليس عليه استدلال أصلاً ، بل من قبل هذه الجهات يبتدىء كل أحد بالاستدلال وبالرد إلى ذلك فيصح استدلاله أو يبطل ، وحد العلم بالشئ هو المعرفة به أن نقول العلم والمعرفة اسمان واقعان على معنى واحد ، وهو اعتقاد الشئ على ما هو عليه وتيقنه به وارتفاع الشكوك عنه ، ويكون ذلك إما بشهادة الحواس وأول العقل وإما ببرهان راجع من قرب أو من بعد إلى شهادة الحواس وأول العقل ، وإما باتفاق وقع له في مصادفة اعتقاد الحق خاصة بتصديق ما افترض الله عز وجل عليه اتباعه خاصة دون استدلال .

وأما علم الله تعالى فليس محدوداً أصلاً ، ولا يجمعه مع علم الخلق حدٌ ولا جنسٌ^(٤) ولا شئٌ أصلاً ، وذهب الأشعرية إلى أن علم الله تعالى واقع مع علمنا تحت حدٌ واحد .

قال أبو محمد : وهذا خطأ فاحش إذ من الباطل أن يقع ما لم يزل (مع ما لم يكن تحت حدٌ ، وما لم يزل فلا نهاية له وما لا نهاية له فلا حدٌ له لأن الحد هو حصر النهايات^(٥)) وعلم الله تعالى ليس هو غير الله تعالى على ما بيننا قبل وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : قالت طوائف منهم الأشعرية وغيرهم ، إن من اتفق له اعتقاد شئ على ما هو به عن غير دليل لكن بتقليد أو بميل بإرادته فليس عالماً به ولا عارفاً به ، ولكنه معتقد له . وقالوا كل علم ومعرفة اعتقادٌ ، وليس كل اعتقادٍ علماً ولا معرفةً ، لأن العلم والمعرفة بالشئ إنما يعبر بهما عن تيقن صحته ، قالوا : وتيقن الصحة لا يكون إلا ببرهان . قالوا وما كان بخلاف ذلك فإنما هو ظن ودعوى لا يقين بها إذ لو جاز أن يصدق قول بلا دليل لما كان قول أولى من قول ، ولكانت الأقوال كلها صحيحة على تضادها ، ولو كان ذلك لبطلت الأقوال ولبطلت الحقائق كلها ، لأن كل قول يبطل كل قول سواه ، فلو صحت الأقوال كلها لبطلت كلها لأنه^(٦) كان يكون كل قول صادقاً في إبطاله ما عداه .

قال أبو محمد : فنقول وبالله تعالى التوفيق : إن التسمية والحكم ليس إلينا وإنما هما إلى خالق اللغات ، وخالق الناطقين بها ، وخالق الأشياء ومرتبها كما شاء لا إله إلا هو قال عز وجل منكرًا على من سمى من قبل نفسه : « إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وابعاءكم ما أنزل الله بها من سلطان^(٧) » .

(٤) في (أ) : (ولا حس) .

(٥) في (أ) : سقط الكلام الذي بين القوسين .

(٦) في (أ) : بزيادة (لو) .

(٧) النجم : ٢٣

فوجداه عز وجل يقول في غير موضع من القرآن : « يا أيها الذين آمنوا » وقال تعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا^(٨) » وقال تعالى : « فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين^(٩) » .

فخاطب الله تعالى بهذه النصوص وغيرها ، وكذلك رسول الله ﷺ كل مؤمن في العالم إلى يوم القيامة ، وبيقن ندرى أنه كان في المؤمنين على عهده عليه السلام ثم من بعده عصرا عصرا إلى يوم القيامة المستدل وهم الأقل ، وغير المستدل ، كمن أسلم من الزنج ومن الروم ، والفرس والإماء وضعفه النساء ، والرعاة ومن نشأ على الإسلام بتعليم أبيه أو سيدة إياه ، وهم الأكثر والجمهور فسامهم عز وجل مؤمنين وحكم لهم بحكم الإسلام ، وهذا كله معروف بالمشاهدة والضرورة وقال تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم^(١٠) » .

فنبى الله عز وجل كل أحد عن أن يقول ما ليس له به علم ، وقال تعالى : « آمنوا بالله ورسوله^(١١) » .

وقال رسول الله ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، ويؤمنوا بما أرسلت به » .

فصح يقينا أنهم كلهم مأمورون بالقول بجميع ما جاء به النبي ﷺ ، وأن كل من صد عنه فهو كافر حلال دمه وماله ، فلو لم يؤمن بالقول بالإيمان إلا من عرفه من طريق الاستدلال لكان كل من لم يستدل ممن ذكرنا منيها عن اتباع الرسول ﷺ ، وعن القول بتصديقه لأنه عند هؤلاء القوم ليسوا عالمين بذلك ، وهذا خلاف القرآن وسنة رسول الله ﷺ وإجماع الأمة المتيقن .

أما القرآن والسنة فقد ذكرناهما ، وأما إجماع الأمة فمن الباطل المتيقن أن يكون الاستدلال فرضا لا يصح أن يكون أحد مسلما إلا به ، ثم يغفل الله عز وجل أن يقول : لا تقبلوا من أحد أنه مسلم حتى يستدل أتراه نسي تعالى ذلك أو تعمد عز وجل ترك ذكر ذلك إضلالا لعباده...؟؟؟

ويترك ذلك رسول الله ﷺ إما عمدا أو قصدا إلى الضلال والإضلال ، أو نسيانا لما اهتدى له هؤلاء وتنبهوا إليه وهم من هم بلاذة وجهلا وسقوطا ، هذا لا يظنه إلا كافر ولا يحققه

(٨) الحجرات : ٩

(٩) التوبة : ١١

(١٠) الإسراء : ٣٦ وهذه الآية لم تكرر في (أ) كما سقط كل ما بين القوسين .

(١١) النساء : ١٣٦

إلا مشرك ، فما قال قط رسول الله ﷺ لأهل قرية أو حلة أو حى ولا لراع ولا لراعية ولا للزنج ولا للنساء لا أقبل إسلامكم حتى أعلم المستدل من غيره .

فإذا لم يقل عليه السلام ذلك فالقول به واعتقاده إفك وضلال ، وكذلك أجمع جميع الصحابة رضی الله عنهم على الدعاء إلى الإسلام وقبوله من كل أحد دون ذكر استدلال ، ثم هكذا جيلاً فجيلاً حتى حدث من لا وزن له^(١٢) .

فإن قالوا قد قال الله عز وجل : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين^(١٣) . قلنا نعم هذا حق ، وإنما قاله الله عز وجل لمن خالف الحق الذي أمر عز وجل الجن والإنس باتباعه .

وهكذا القول أن كل من قال قولاً يخالف فيه ما أمر الله عز وجل باتباعه ، فسواء استدلال بزعمه أو لم يستدل هذا مبطل غير معذور إلا من عذره الله عز وجل فيما عذره فيه كالمجتهدين من المسلمين بخطأ قاصد إلى الحق فقط ما لم يقيم عليه حجة فيعاند وأما من اتبع الحق فما كلفه الله عز وجل قطُّ برهاناً .

والبرهان قد ثبت بصحة كل ما أمر الله تعالى به ، فسواء علمه فتبع الرسول ﷺ أو لم يعلمه حسبه أنه عالم بالحق معتقد له ، موقن به ، وإن جهل برهانه الذي قد علمه غيره ، وهذا خلق الله عز وجل الإيمان والعلم في نفسه كما خلقه في نفس المستدل ولا فرق ، قال الله عز وجل : « إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا^(١٤) » .

فسماهم داخلين في دينه وإن كانوا أفواجا ، وما شرط الله عز وجل قط ولا رسوله ﷺ أن يكون ذلك باستدلال ، بل هذا شرط من شرط ذلك ممن قذفه إبليس في قلبه وعلى لسانه ، ليخرجه إلى تكفير الأمة ، ولا عجب أعجب من إصفاق هذه الطائفة الضالة المخدولة على أنه لا يصح لأحد إيمان حتى يستدل على ذلك ، ولا يصح لأحد استدلال إلا حتى يكون شاكاً في نبوة محمد ﷺ غير مصدق بها ، فإذا كان ذلك كذلك صح له الاستدلال ، وإلا فليس مؤمناً فهل سمع بأحمق أو أدخل في الحمق والكفر من قول من قال لا يؤمن أحد إلا حتى يكفر بالله تعالى وبالرسول ﷺ ، وأن من آمن بهما ولم يكفر بهما قط فهو كافر مشرك ، نبراً إلى الله تعالى من كل من قال بهذا .

قال أبو محمد : فهذان طريقان لا ثالث لهما ، وكل طريق منهما تنقسم قسمين أحدهما من

(١٢) في (أ) : (من لا قدر له) .

(١٣) البقرة : ١١١

(١٤) سورة النصر : ١ ، ٢

اتبع الذى أمره الله تعالى باتباعه وهو رسول الله ﷺ فهذا مؤمن عالم حقاً ، سواء استدل أو لم يستدل ، لأنه فعل ما أمر الله تعالى به ، ثم ينقسم هؤلاء قسمين أحدهما من لم يتبع قط غيره عليه السلام ووافق الحق بتوفيق الله عز وجل .

فهذا له في كل عقد اعتقده أجران ، وإما أن يكون حُرِمَ موافقة الحق وهو يريد^(١٥) في أمره ذلك اتباع رسول الله ﷺ فهذا معذور ومأجور أجرًا واحدًا ، ما لم تقم عليه الحجة فيعاندها وهذا نص قوله عليه السلام في الحاكم المجتهد والمخطيء .

والطريقة الثانية من اتبع غير الذى أمره الله باتباعه ، فهذا سواء استدل أو لم يستدل هو مخطيء ظالم عاص لله تعالى أو كافر على حسب ما جاءت به الديانة في أمره ، ثم ينقسم هؤلاء قسمين أحدهما أصاب ما جاء به رسول الله ﷺ وهو غير قاصد إلى اتباعه عليه السلام فيه والآخر لم يصبه ، وكلاهما لا خير فيه وكلاهما آثم غير مأجور ، وكلاهما عاص لله عز وجل أو كافر على حسب ما جاءت به الديانة في أمره ، لأنهما جميعًا تعديا حدود الله عز وجل فيما أمرهم به من اتباع رسول الله ﷺ وقال تعالى : « ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه^(١٦) » .

ولا ينتفع بإصابته الحق إذ لم يصبه من الطريق التى لم يجعل الله تعالى له طلب الحق وأخذه إلا من قبلها . وقد علمنا أن اليهود والنصارى يوافقون الحق في كثير كإقرارهم بنبوة موسى عليه السلام ، وكتوحيد بعضهم لله تعالى ، فما انتفعوا بذلك إذ لم يعتقدوه اتباعاً لرسول الله ﷺ ، وكذلك من قلد فقيها فاضلاً دون رسول الله ﷺ وكان عقده أنه لا يتبع رسول الله ﷺ إلا إن وافق قوله قول ذلك الفقيه فهذا فاسق بلا شك ، وإن فعله غير معتقد له وهو كافر بلا شك ، إن اعتقده بقلبه أو نطق به بلسانه لمخالفته قول الله تبارك وتعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً^(١٧) » .

فنفى الله عز وجل عن أهل هذه الصفة الإيمان ، وأقسم على ذلك ونحن ننفى ما نفى الله عز وجل عن نفاه عنه ، ونقسم على ذلك ونؤمن أننا على الحق في ذلك ، وأما من قلد فقيها فاضلاً وقال إنما أتبعه لأنه أتبع رسول الله ﷺ فهذا مخطيء للطريق ، لأنه فعل من ذلك ما لم يأمره الله تعالى به ، ولا يكفر لأنه قاصد إلى اتباع رسول الله ﷺ مخطيء للطريق في ذلك ، ولعله مأجور بنيته أجرًا واحداً ما لم تُقم الحجة عليه بخطأ فعله فإن ذكروا قول رسول الله ﷺ في حديث فتنة القبر .

(١٥) في (أ) : (مهذ) .

(١٦) الطلاق : ١

(١٧) النساء : ٦٥

« وأما المنافق أو المرتاب فإنه يقال له ما قولك في هذا الرجل يعنى رسول الله ﷺ فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته » .

قال أبو محمد : هذا حق على ظاهره ، كما أخبر رسول الله ﷺ أنه لا يقول هذا إلا المنافق أو المرتاب ، لا المؤمن الموقن ، بل المؤمن الموقن ذكر في هذا الحديث أنه يقول : هو عبد الله ورسوله أتانا بالهدى والنور ، أو كلاماً هذا معناه ، فإنما أخبر عليه السلام عن موقن ومرتاب لا عن مستدل وغير مستدل ، وكذلك نقول إن من قال في نفسه أو بلسانه لولا أنى نشأت بين المسلمين لم أكن مسلماً وإنما اتبعت من نشأت بينهم ، فهذا ليس مؤمناً ولا موقناً ، ولا متبعاً لمن أمره الله باتباعه ، بل هو كافر .

قال أبو محمد : وإذا كان قد يستدل دهره كله من لا يوقفه الله تعالى للحق ، وقد يوفق من لا يستدل يقيناً لو علم أن أباه أو أمه أو ابنه أو امرأته وأهل الأرض يخالفونه فيه لاستحل دماءهم كلهم ، ولو خير بين أن يلقي في النار وبين أن يفارق الإسلام لاختار أن يحرق بالنار ، على أن يقول مثل هذا ، قلنا فإذا هذا موجود فقد صحح أن الاستدلال لا معنى له ، وإنما المدار على اليقين والعقد ، فقط وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وإنما يضطر إلى الاستدلال من نازعته نفسه إليه ، ولم يسكن قلبه إلى اعتقاده ما لم يعرف برهانه ، فهذا يلزمه طلب البرهان حينئذ ليقى نفسه ناراً وقودها الناس والحجارة ، فإن مات شاكاً قبل أن يصح عنده البرهان مات كافراً مخلداً في النار أبداً .

قال أبو محمد : ثم نرجع إلى ما كنا فيه هل المعارف باضطرار أم باكتساب ؟ فنقول وبالله تعالى التوفيق : إن المعلومات قسم واحد وهو ما عقد عليه المرء قلبه وتيقنه ثم هذا ينقسم قسمين أحدهما حق في ذاته قد قام البرهان على صحته ، والثاني لم يقم على صحته برهان . وأما ما لم يتيقن المرء صحته في ذاته فليس عالماً به ولا له به علم ، وإنما هو ظان له وأما كل ما علمه المرء^(١٨) برهان صحيح فهو مضطر إلى علمه به لأنه لا مجال للشك فيه عنده ، وهذه صفة الضرورة . وأما الاختيار فهو الذى إن شاء المرء فعله وإن شاء تركه .

قال أبو محمد : فعلنا بحدوث العالم وأن له بكل ما فيه خالقاً واحداً لم يزل يشبهه شيء من خلقه في شيء من الأشياء ، والعلم بصحة نبوة محمد ﷺ وصحة كل مما أتى به ما نقله إلينا الصحابة رضی الله عنهم ، ونقله عنهم الكوفاة كافة بعد كافة ، حتى بلغ [الأمر إلينا وكان نقله

(١٨) في (أ) : سقطت كلمة (المرء) .

تواترا حتى بلغ إلينا^(١٩)] ونقله المتفق على عدالته عن مثله ، وهكذا حتى بلغ إلى رسول الله ﷺ ، فهو كله علم حق متيقن مقطوع على صحته عند الله تعالى ، لأن الأخذ بالظن في شيء من الدين لا يحلّ قال تعالى : « إن الظن لا يغني من الحق شيئا^(٢٠) » .

وقال رسول الله ﷺ « إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ^(٢١) » .

وقال تعالى : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون^(٢٢) » .

فصح أن الدين محفوظ لما ضمن الله عز وجل حفظه ، فنحن على يقين من أنه لا يجوز أن يكون فيه شك ، وقد أمر الله تعالى بقبول خبر الواحد العدل ، ومن المحال أن يأمر عز وجل بأن نقول عليه ما لم يقل وهو قد حرم ذلك ، أو أن نقول عليه ما لا نعلم لأنه تعالى قد حرم ذلك بقوله : « وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(٢٣) » .

فكل ما أمرنا الله عز وجل بالقول به فنحن على يقين من أنه من الدين وأن الله تعالى قد حماه من كل دَخِيل ، وكذلك أخذنا بالزائد من الاثني المتعارضين ، ومن الخبرين الثابتين المتعارضين ، وقد علمنا صحة الحق في فعلنا ذلك علم ضرورة متيقن .

ولا عجب أعجب ممن يقول إن خبر الواحد لا يوجب العلم ، وإنما هو غالب ظن ثم نقطع به ونقول إنه قد دخلت في الدين دواخل لا تتميز من الحق ، وأنه لا سبيل إلى تمييز ما أمر الله تعالى به في الدين مما شرعه الكذابون ، هذا أمر نعوذ بالله منه ومن الرضا به .

قال أبو محمد : وأما ما أجمعت^(٢٤) عليه الجماعات العظيمة من آرائهم مما لم يأت به نص عن الله عز وجل ولا عن رسوله ﷺ فهو باطل عند الله بيقين ، لأنه شرع في الدين ما لم يأذن به الله تعالى وقال على الله تعالى ما لم يقله .

وبرهان ذلك : أنه قد يعارض ذلك قول آخر قالته جماعات مثل هذه ، والحق لا يعارض والبرهان لا يناقضه برهان آخر ، وقد تقصينا هذا في كتابنا « المرسوم بكتاب الأحكام في أصول الأحكام » فأغنى عن تردادته والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : فكل من كان من أهل الملل المخالفة فبلغته معجزات النبي ﷺ وقامت

(١٩) في (أ) : سقط ما بين القوسين .

(٢٠) يونس : ٣٦

(٢١) سبق تخريجه ص ١١ .

(٢٢) الحجر : ٩

(٢٣) البقرة : ١٦٩

(٢٤) في (أ) : (اجتمعت) .

عليه البراهين في التوحيد فهو مضطر إلى الإقرار بالله تعالى ونبوة محمد ﷺ ، وكذلك كل من قام على شيء ما ، أى شيء كان عنده برهان ضرورى صحيح وفهمه فهو مضطر إلى التصديق به سواء كان من الملل أو من النحل أو من الفتيا^(٢٥) أو غير ذلك ، وإنما أنكر الحق في ذلك أحد ثلاثة : إما غافل معرض عما صح عنده من ذلك مشغول عنه بطلب معاشه ، أو بالتزويد في مال أو جاء أو صوت أو لذة ، أو عمل يظنه صلاحاً أو كسلاً^(٢٦) أو إيثاراً للشغل مما يتبين له من ذلك عجزاً ، وضعف عقل وقلة تمييز ، لفضل الإقرار بالحق أو مُسوِّف نفسه بالنظر ، كحال كل طبقة من الطبقات الذين نشاهدهم في كل مكان وكل زمان ، وإما مقلد لأسلافه أو لمن نشأ بينهم قد شغله حسن الظن بمن قلد أو استحسانه لما قلد فيه ، وغمر الهوى عقله عن التفكير فيما فهم من البرهان ، قد حال ما ذكرنا بينه وبين الرجوع إلى الحق وصرف الهوى ناظر قلبه عن التفكير فيما بين له من البرهان ونفر عنه وأوحشه منه فهو إذا سمع برهاناً ظاهراً لا مدفع فيه عنده ظنه من الشيطان وغالب نفسه حتى يعرض عنه ، وقالته له نفسه لا بد أن هاهنا برهاناً يبطل به هذا البرهان الذى أسمع ، وإن كنت أنا لا أدريه وهل يخفى هذا على جميع أهل ملتي وأهل نحلتي أو مذهبي أو على فلان وعلى فلان وفلان وفلان ولا بد أنه قد كان عندهم ما يبطلون به هذا .

قال أبو محمد : وهذا عام في أكثر من يظن أنه عالم ، وفي كل ملة وكل نحلة وكل مذهب وليس واحد من هاتين الطائفتين إلا والحجة قد لزمته وبهرته ، ولكنه غلب وساوس نفسه وحماتها على الحقائق اللائحة له ونصر ظنه الفاسد على يقين قلبه الثابت ، وتلاعب الشيطان به وسخر منه فأوهمه لشهوته لما هو فيه أن هاهنا دليلاً يبطل به هذا البرهان وأنه لو كان فلان حياً أو حاضراً لأبطل هذا البرهان .

وهذا أعظم ما يكون من السخافة لأنه تصديق^(٢٧) لما لا يدري ولا سمع به وتكذيب لما صح عنده ، وظهر إليه ونعوذ بالله من الخذلان .

والثالث منكر بلسانه ما قد تيقن صحته بقلبه إما استدامة لرياسة استدرار مكسب أو طعماً في أحدهما ، مما لعله يتم له أو لا يتم ، ولو تم له لكان خاسراً الصفقة في ذلك ، أو آثر غروراً ذاهباً عن قريب على فوز الأبد ، أو يفعل ذلك خوف أذى أو عصبية لمن خالف ما قد قام البرهان عنده أو عداوة لقاتل ذلك القول الذى قام به عنده البرهان . وهذا كله موجود في جمهور الناس من

(٢٥) في (أ) : سقط (أر من الفتيا)

(٢٦) في (أ) : سقطت (كسلاً) .

(٢٧) في (أ) : سقط (لأنه تصديق) .

أهل كل ملة وكل نخلة ، وأهل كل رأى بل هو الغالب عليهم وهذا أمر يجدونه في^(٢٨) أنفسهم فهم يغالبونها .

قال أبو محمد : ويقال لمن قال ممن ينتمى إلى الإسلام إن المعارف ليست باضطراب وأن الكفار ليسوا مضطربين إلى معرفة الحق في الربوبية والنبوة ، أخبرونا عن معجزات الأنبياء عليهم السلام ، هل رفعت الشك جملة عن كل من شاهدها ، وحسنت عللها وفصلت بين الحق والباطل فصلاً تاماً أم لا ؟ .

فإن قالوا : نعم أقرروا بأن كل من شاهدها مضطر إلى المعرفة بأنها من عند الله تعالى حقٌّ شاهدٌ يُصدِّق من أتى بها ، ورجعوا إلى الحق الذي هو قولنا والله الحمد .

وإن قالوا : لا . بل الشك باق فيها ويمكن أن تكون غير شاهد بأنهم محقون ، قطع بأن الأنبياء عليهم السلام لم يأتوا ببرهان ، وأن الشك في أمرهم ، وأن حجة الله تعالى لم تقع على الكفار ولا لزمتهم قط له تعالى حجة ، وأن الأنبياء عليهم السلام إنما أتوا بشيء ربما قام في الظن أنه حق وربما لم يتم . وهذا كفر مجرد من كل^(٢٩) من دان به أو قاله .

وهكذا نسألهم في البراهين العقلية على إثبات^(٣٠) التوحيد وفي الكواف الناقلة أعلام الأنبياء عليهم السلام ، حتى يقرروا بالحق بأن حجج الله تعالى بكل ما ظهرت وبهرت ، واضطرت الكفار كلهم إلى تصديقها والمعرفة بأنها حق ، أو يقولوا إنه لم تقم لله حجة على أحد ولا تبين قط لأحد تعين صحة نبوة محمد ﷺ ، وإنما نحن في الإقرار بذلك على ظن إلا أنه من الظنون أقوى وقد يمكن أن يكون بخلاف ذلك ومن قال بهذا فهو كفر مجرد محض شرك لا خفاء به ، ونعوذ بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : ومن أنكر أن يكون الكفار وكل مبطل مضطربين إلى تصديق كل ما قام به برهان بعد بلوغه إليهم ، وقال إنما اضطرب المرء إلى معرفته فلا سبيل له إلى إنكاره أو إنثاء كذب قوله في تكوين الأرض والأفلاك ، ومدار الشمس والقمر والنجوم ، وتناهي مسافة كل ذلك وأكثر الناس على إنكار هذا أو دفعه الحق في ذلك ، وكذلك من دان بالقياس أو الرأى أو دليل الخطاب ، وسمع البراهين في إبطالها فهو مضطر إلى معرفة بطلان ما هو عليه ، مكابر لعقله في ذلك ، مغالط لنفسه ، مغالب ليقينه ، مغلب لظنونه .

(٢٨) في (أ) : (من) .

(٢٩) سقطت (كل) في (أ) .

(٣٠) في (أ) : آيات .

قال أبو محمد : وعلم الملائكة عليهم السلام ، وعلم النبيين عليهم السلام بصحة ما جاءتهم به الملائكة ، وأوحى إليهم به ورأوه في منامهم علم ضروري كسائر ما أدركوه بحواسهم وأوائل عقولهم ، وكعلمهم بأن أربعة أكثر من اثنين ، وأن النار حارة ، والبقل أخضر وصوت الرعد ، وحلاوة العسل ، ولبن^(٣١) الحليب ، وخشونة القنفذ ، وغير ذلك .

ولو لم يكن الأمر كذلك لكان الملائكة والنبيون شكاكاً في أمرهم ، وهذا كفر ممن أجازوه إلا أن الملائكة لا علم لهم بشيء إلا هكذا ، ولا ظن لهم أصلاً لأنهم لا يخطئون ، ولا ركبوا من طبائع متخالفة كما ركب الإنسان . فإن قال قائل فإذا العلم كله باضطرار ، والاضطرار فعل الله تعالى في النفوس ، فكيف يؤجر الإنسان أو يعذب على فعل الله تعالى فيه ؟ قلنا : نعم . لا شيء في العالم إلا خلق الله تعالى .

وقد صح البرهان بذلك على ما أوردنا في كلامنا في خلق الأفعال في ديواننا هذا والحمد لله وما جاء قط نص ولا برهان عقل بالمنع من أن يعذبنا الله تعالى ويأجرنا على ما خلق فينا ، والله تعالى يفعل ما يشاء لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون .

قال أبو محمد : وكيف ينكر أهل الغفلة أن يكون قوم يخالفون ما هم إلى المعرفة به مضطرون وهم يشاهدون السوفسطائية الذين يطلون الحقائق جملة ، وكما يعتقد النصارى وهم أم لا يحصى عددهم إلا خالقهم ورازقهم ومضلمهم ، لا إله إلا هو ، وفيهم علماء بعلوم كثيرة وملوك لهم التدابير الصائبة والسياسات المعجبة ، والآراء المحكمة والفتنة في دقائق الأمور ، وبصر بغوامضها وهم مع ذلك يقولون إن واحداً ثلاثة وثلاثة واحد ، وإن أحد الثلاثة أب ، والثاني ابن ، والثالث روح ، وأن الأب هو الابن وليس هو الابن والإنسان هو الإله وهو غير الإله ، وأن المسيح إله تام وإنسان تام وهو هو^(٣٢) لا غيره ، وأن الأول الذي لم يزل هو المحدث الذي لم يكن ولا هو هو .

قال أبو محمد : وليس في الجنون أكثر من هذا ، واليعقوبية منهم وهم مئات ألوف يعتقدون أن الباري تعالى عن كفرهم ضرب بالسياط واللطم ، وصلب وتجرّ ومات وسقى الخنظل ، وبقي العالم ثلاثة أيام بلا مدبر ، وكأصحاب الحُلُول وغالية الرافضة الذين يعتقدون في رجل جالس معهم كالحلاج وابن أبي العز أنه الله ، والإله عندهم قد يبول ويسلح ، ويجوع فيأكل ، ويعطش فيشرب ، ويمرض فيسوقون إليه الطيب ، ويقلع ضرسه إذا ضرب عليه ، ويتضرر إذا أصابه دُمْل ويُجامع ويحتجم ، ويقتصد وإنه الله الذي لم يزل ولا يزال خالق هذا العالم كله ورازقه ومحصيه ومدبره ومدبر الافلاك المميت المحيي العالم بما في الصدور ويصبرون في حسب هذا الاعتقاد على السجون والمطابق وضرب السياط ، وقطع الأيدي والأرجل ، والقتل والصلب وهتك الحرم ، وفيهم قضاة وكتاب وتجار

(٣١) في (أ) : (وتتن الحليبت) .

(٣٢) في (أ) : وهو غيره .

وهم اليوم ألوف الألوفا ، وكما تدعى طوائف من اليهود وطوائف من المسلمين أن ربهم تعالى جسد في صورة الإنسان ، لحم ودم يمشى ويقعد .

وكالأشعرية الذين يقولون إن هاهنا أحوالاً لا مخلوقة ولا غير مخلوقة ، ولا معلومة ولا مجهولة ولا حق ولا باطل ولا معروفة ولا مجهولة^(٣٣) ، وأن النار ليست حارة والثلج ليس بارداً .

وكما يقول بعض الفقهاء وأتباعهم أن رجلاً واحداً يكون ابن رجلين وابن امرأتين كل واحدة منهما أمه ، وهو ابنها بالولادة .

قال أبو محمد : أترى كل من ذكرنا لا تشهد نفسه وحسه ولا يُقر عقله بأن كل هذا باطل ؟ بلى والذي خلقهم ولكن العوارض التي ذكرنا قبلُ سهلت عليهم هذا الاختلاط ، وكرهت عليهم الرجوع إلى الحق والإذعان له .

قال أبو محمد : وأما العناد فقد شاهدنا كل من رأيناه في المناظرة في الدين ، وفي المعاملات في الدنيا ، أكثر من أن يحصى ممن يعلم الحق يقيناً ويكابر على خلافه ، ونعوذ بالله من الخذلان ونسأله الهدى والعصمة .

قال أبو محمد : لا يُدرك الحق من طريق البرهان إلا من صفا عقله ونفسه من الشواغل التي قدمنا ، ونظر من الأقوال كلها نظراً واحداً ، واستوت عنده جميع الأقوال ، ثم نظر فيها طالباً لما شهدت بها البراهين الراجعة رجوعاً صحيحاً غير مموه ، لكن ضرورياً إلى مقدمات مأخوذة من أوائل العقل والحواس ، غير متسامح في شيء من ذلك ، فهذا مضمون له بعون الله عز وجل الوقوف على الحقائق والخلاص من ظلمة الجهل ، وبالله تعالى التوفيق .

وأما ما نقله اثنان فصاعداً نوقن أنهما لم يجتمعا ولا تسارراً فأخبرنا بخبر واحد راجع إلى ما أدرك بالحواس من أي شيء كان ، فهو حق بلا شك ، مقطوع على عينه^(٣٤) والنفس مضطربة إلى تصديقه ، وهذا حدٌ أقل الكافة وأولها من أي شيء^(٣٥) كان ، فهو إذ لا يمكن ألبتة إيقاف اثنين في توليد حديث واحد ، لا يختلفان فيه عن غير تواطؤ ، وأما إذا تواطأت الجماعة العظيمة فقد تجتمع على الكذب وقد شاهدنا جماعات يشكرون ولآتهم وهم كاذبون إلا أن هذا لا يمكن أن يتفقوا على ظنّه أبداً ، ومن أنكر ما تنقله الكافة لزمه أن لا يصدق أنه كان في الدنيا أحد قبله لأنه لا يعرف كون الناس إلا بالخبر .

قال أبو محمد : وقد يضطر خبر الواحد في بعض الأوقات إلى التصديق ، يعرف ذلك من تدبير أمور نفسه ، كمنذر بموت إنسان لدفنه ، وكرسالة من عند السلطان يأتي بها بريد ،

(٣٣) في (أ) : سقطت (لا معروفة ولا مجهولة) .

(٣٤) في (أ) : (على حينه) .

(٣٥) في (أ) : سقط (من أي شيء كان فهو) .

وككتاب وارد من صديق بهدية وكمخير يخبرك أن هذا ولد فلان ، وكمندر لعرس عند فلان ، وكرسول من عند القاضي والحاكم ، وسائر ذلك من أخبار بأن هذا فلان بن فلان ، ومثل هذا كثير جدًا ، وهذا لا ينضبط بأكثر مما نسمع ، ومن راعى هذا المعنى لم يمض له يوم واحد قطعاً حتى نشاهد في منزله وخارج منزله من خبر واحد ما نضطر إلى تصديقه ولا بد كثيراً جدًا .

وأما في الشريعة فخبر الواحد الثقة موجب للعلم ، وبرهان شرعي قد ذكرناه في كتابنا في الإحكام لأصول الأحكام ، وقد ادعى المخالفون أن ما اتفقت عليه أمتنا بآرائها فهي معصومة بخلاف سائر الأمم ، ولا برهان على هذا .

وقال النظام : إن خبر التواتر لا يضطر لأن كل واحد منهم يجوز عليه الغلط والكذب ، وكذلك يجوز على جميعهم ، ومن الخيال أن يجتمع ممن يجوز عليه الكذب ومن يجوز عليه الكذب ومن لا يجوز عليه الكذب ، ونظير ذلك بأعمى وأعمى وأعمى ، فلا يجوز أن يجتمع منهم مبصرون .

قال أبو محمد : وهذا تنظير فاسد ، لأن الأعمى ليس فيه شيء من صحة البصر ، وليس كذلك المخبرون ، لأن كل واحد منهم كما يجوز عليه الكذب فكذلك يجوز عليه الصدق ، ويقع منه ، وقد علم بضرورة العقل أن اثنين فصاعداً إذا فرق بينهما لم يمكن ألبة منهما ان يتفقا على توليد خبر كاذب يتفقان في لفظه ومعناه .

فصح أنهما إذا أخبرا بخبر فاتفقا فيه أنهما أخبرا عن علم صحيح موجود عندهما ، ومن أنكر هذا لزمه أن لا يصدق بشيء من البلاد الغائية عنه ، ولا بالملوك السالفين ، ولا بالأنبياء وهذا خروج إلى الجنون بلا شك ، إلى مكابرة الحس ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل كيف اجزتم^(٣٦) هاهنا إطلاق اسم الضرورة والاضطرار ، ومنعتم من ذلك في أفعال الفاعلين عند ذكركم الاستطاعة ، وخلق الله تعالى أفعال العباد ، وكل ذلك عندكم خلق الله عز وجل في عباده ؟

قلنا : إن الفرق بين الأمرين في ذلك لا تح ، وهو أن الفاعل متوهم منه ترك فعله لو اختار بركه ويمكن منه ذلك ، وليس ممكنا منه اعتقاد خلاف ما يتيقنه ، بأن يرفع عن نفسه تحقيق ما عرف أنه حق فلهذا أوقعنا هاهنا اسم الاضطرار ، ومنعنا من هنالك وبالله تعالى نتأيد .

« الكلام على من قال بتكافؤ الأدلة »

قال أبو محمد : ذهب قوم إلى القول بتكافؤ الأدلة ، ومعنى هذا أنه لا يمكن نصر مذهب على مذهب ، ولا تغليب مقالة على مقالة ، حتى يلوح الحق من الباطل ظاهراً بيننا لا إشكال فيه ، بل دلائل كل مقالة فهي مكافئة لدلائل سائر المقالات . وقالوا : كل ما ثبت بالجدل فإنه بالجدل ينقض .

وانقسم هؤلاء أقساماً ثلاثة فيما أنتجه لهم هذا الأصل ؛ فطائفة قالت بتكافؤ الأدلة جملة في كل ما اختلف فيه فلم تحقق الباري تعالى ولا أبطلته ، ولا أثبتت أزلية العالم ولا^(١) حدوثه ولا أثبتت النبوة ولا أبطلتها ، وهكذا في جميع الأديان والأهواء لم تثبت شيئاً من ذلك ولا أبطلته ، إلا أنهم قالوا : إننا نوقن أن الحق في أحد هذه الأقوال بلا شك ، إلا أنه غير بين إلى أحد البتة ولا ظاهر ولا متميز أصلاً .

قال أبو محمد : وكان إسماعيل بن يونس الأعور الطيب اليهودي ، تدل أقواله ومناظراته دلالة صحيحة على أنه كان يذهب إلى هذا القول ، لاجتهاده في نص هذه المقالة ، وإن كان غير مصرح بأنه يعتقدونها .

وقالت طائفة أخرى بتكافؤ الأدلة فيما دون الباري عز وجل ، فأثبتت الخالق تعالى وقطعت بأنه حق خالق لكل ما دونه بيقين لا شك فيه ، ثم لم تُحقق النبوة ولا أبطلتها ، ولا حققت ملة^(٢) دون ملة ولا أبطلتها ، لكن قالت : إن في هذه الأقوال قولاً صحيحاً بلا شك ، إلا أنه غير ظاهر إلى أحد ولا بين ، ولا كلفه الله تعالى أحداً ، وكان إسماعيل بن القداد الطيب اليهودي يذهب إلى

(١) في (أ) : سقطت (ولا أثبتت أزلية العالم ولا حدوثه) .

(٢) في (أ) : (دين ملة) .

هذا القول يقينا ، وقد ناظرنا عليه مصرحا به وكان يقول إذا دعونا إلى الإسلام وحسبنا شكوكه ونقضنا علله « الانتقال في الملل تلاعب » .

قال أبو محمد : وقد ذكر لنا عن قوم من أهل النظر والرياسة في العلم هذا القول ، إلا أننا لم يثبت ذلك عندنا عنهم .

وطائفة قالت بتكافؤ الأدلة فيما دون الباري عز وجل ودون النبوة فقطعت أن الله عز وجل حق ، وأنه خالق الخلق ، وأن النبوة حق ، وأن محمدا رسول الله عليه الصلاة والسلام حق ، ثم لم تُغَلَّب قولا من أقوال أهل القبلة على قول ، بل قالوا إن منها قولا هو الحق بلا شك ، إلا أنه غير بين إلى أحد ، ولا ظاهر . وأما الأقوال التي صاروا إليها فيما ثبتوا عليها منها فطائفة لزم الحيرة ، وقالت لا ندرى ما نعتقد ، ولا يمكننا أخذ مقالة لم تصح عندنا دون غيرها ، فنكون مغالطين لأنفسنا مكابرين لعقولنا ، لكننا لا ننكر شيئا من ذلك ولا نثبت ، وجمهور هذه الطائفة مالت إلى اللذات وإمراح النفوس في الشهوات كيف مالت إليه بطائعها .

وطائفة قالت على المرء فرض بموجب العقل ألا يكون سُدَى بل يلزمه ولا بد أن يكون له دين يزجر به عن الظلم والقبائح ، وقالوا من لا دين له فهو غير مأمون^(٣) في هذا العالم على الإفساد وقتل النفوس غيلة وجهرا ، وأخذ الأموال خيانة وغصبا ، والتعدى على الفروج تحيلا وعلانية وفي هذا هلاك العالم بأسره ، وفساد البنية ، وانحلال النظام ، وبطلان العلوم ، والفضائل كلها التي تقتضى العلوم بلزومها ، وهذا هو الفساد الذي تُوجب العقول التحرر منه واجتنابه .

قالوا فمن لا دين له فواجب على كل من قدر على قتله أن يسارع إلى قتله وإراحة العالم منه وتعجيل استكفاف ضرره لأنه كالأفعى والعقرب ، أو أضر منهما ثم انقسم هؤلاء قسمين .

فطائفة قالت : فإذا الأمر كذلك فالواجب على الإنسان لزوم الدين الذي نشأ عليه أو ولد عليه ، لأنه هو الدين الذي تخيره الله له في مبدأ خلقه ، ومبدأ نشأته بيقين ، وهو الذي أثبتته الله عليه فلا يحل له الخروج عن ما رتبته الله تعالى فيه وابتدأه عليه ، أى دين كان ، وهذا كان قول إسماعيل ابن القداد ، وكان يقول : من يخرج من دين إلى دين فهو وقاح متلاعب بالأديان عاص لله عز وجل ، المتعبد له بذلك الدين ، وكان يقول بالمللة^(٤) الكلية ، ومعنى ذلك ألا يبقى أحد دون دين يعتقد على ما ذكرنا آنفاً .

(٣) في (أ) : (مأمور) .

(٤) في (أ) : (المسألة) .

وقالت طائفة : لا عذر للمرء في لزوم دين أبيه وجده أو سيده وجاره ، ولا حجة له فيه لكن الواجب على كل أحد ان يلزمه ما اجتمعت الديانات بأسرها والعقول بكليتها على صحته وتفضيله فلا يقتل أحد ولا يزني ولا بلط ولا يبغي ولا يبغي به ، ولا يسعى في إفساد حرمة أحد ، ولا يسرق ، ولا يغضب ، ولا يظلم ، ولا يجور ولا يجنى ولا يغش ولا ينم ، ولا يسفه ولا يضرب أحدا ولا يستطيل عليه ، ولكن يرحم الناس ، ويتصدق ، ويؤدى الامانة ، ويؤمن الناس شره ، ويعين المظلوم ويمنع منه .

فهذا هو الحق بلا شك لأنه المتفق عليه من الديانات كلها ، ويوقف عما اختلفوا فيه ليس علينا غير هذا لأنه لم يلح لنا الحق في شيء منه دون غيره .

قال أبو محمد : فهذه أصولهم ومعاقدهم ، وأما احتجاجهم في ذلك فهو أنهم قالوا وجدنا الديانات والآراء والمقالات كل طائفة تدعى أنها إنما اعتقدت ما اعتقدته عن دلائل^(٥) وبراهين باهرة وكل طائفة منها تناظر الأخرى فتنتصف منها ، وربما غلبت هذه في مجلس ثم غلبتها الأخرى في مجلس آخر ، على حسب قوة نظر المناظر وقدرته على التبيان والتخيل ، والشغب ، فهم في ذلك كالمثحارين يكون الظفر سجالا بينهم .

قالوا فصح أنه ليس هاهنا قول ظاهر الغلبة ولو كان لما أشكل على أحد ، ولم يختلف الناس في ذلك كما لم يختلفوا فيما أدركوه بحواسهم وبداهة عقولهم ، وكما لم يختلفوا في الحساب وفي كل شيء عليه برهان لا يثب .

قالوا : ومن المحال أن يبدو الحق إلى الناس فيعاندوه بلا معنى ، ويرضوا بالهلاك في الدنيا والآخرة بلا سبب .

قالوا : فلما بطل هذا صح أن كل طائفة فإنما تتبع ما^(٦) نشأت عليه ، وأما ما يخيل لأحدهم أنه الحق دون تثبت ولا يقين قالوا : هذا مشاهد من أهل كل ملة وإن كان فيها ما لا شك في سخافته وبطلانه .

وقالوا أيضاً : إنا نرى الجماعة الكثيرة قد طلبوا علم الفلسفة وتبحروا فيها ووسموا أنفسهم بالوقوف على الحقائق وبالخروج عن جملة العامة ، وبأنهم قد أشرفوا على الصحيح بالبراهين وميزوه من الشغب والإقناع ، ونجد آخرين قد تمهروا في علم الكلام وأفنوا فيه دهرهم ، ورسخوا فيه ، وفخروا بأنهم قد وقفوا على الدلائل الصحاح وميزوها من الفاسدة ، وأنهم قد لاح لهم الفرق بين الحق

(٥) في (أ) : (الأوائل) .

(٦) في (أ) : (إماما) .

والباطل بالحجج والإنصاف ثم نجدهم كلهم يعنى جميع هاتين الطائفتين فلسفيهم وكلاميهم في أديانهم التي يقرون أنها نجاتهم أو هلكتهم مختلفين كاختلاف العامة وأهل الجهل بل أشد اختلافًا .

فمن يهودى يموت على يهوديته ، ونصرانى يتهالك على نصرانيتها وتثليثه ، ومجوسى يستميت على مجوسيته ، ومسلم يستقتل في إسلامه ، ومنانى يستهلك في مانويته ، ودهرى ينقطع في دهريته ، فلو^(٧) استوى العامى المقلد من كل طائفة في ذلك مع المتكلم الماهر المستدل بزعمه ثم نجد أهل هذه الأديان في فرقهم أيضًا كذلك سواء سواء ، فإن كان يهوديا فإما ربانى يتقد غيظا على سائر فرق دينه ، وإما صابئى يلعن سائر فرق دينه ، وإما عيسوى يسخر من سائر فرق دينه . وإما سامرى يبرأ من سائر فرق دينه .

وإن كان نصرانيا فإما ملكى يتهالك غيظا على سائر فرق دينه ، وإما نسطورى يتقد أسفا على سائر فرق دينه ، وإما يعقوى يسخط على سائر فرق دينه .

وإن كان مسلماً فإما خارجى يستحل دماء سائر أهل ملته وإما معتزلى يكفر سائر فرق ملته ، وإما شيعى لا يتولى سائر فرق ملته ، وإما مرجئى لا يرضى عن سائر فرق ملته ، وإما سُنّى ينافر سائر فرق ملته ، قد استوى في ذلك العامى المقلد الجاهل والمتكلم بزعمه المستدل .

وكل امرىء من متكلمى الفرق التي ذكرنا يدعى أنه إنما أخذ ما أخذ وترك ما ترك ببرهان واضح ، ثم هكذا نجدهم حتى في الفتيا ، إما حنفى يجادل عن حنيفيته ، وإما مالكى يقاتل عن مالكيته ، وإما شافعى يناضل عن شافعيته ، وإما حنبلى يضارب عن حنبليته ، وإما ظاهرى يحارب عن ظاهريته ، وإما متحير يستدل ، فهناك جاء التجاذب والتجاذب حتى لا يتفق اثنان منهم على مائة مسألة ، إلا في الندره وكل امرىء ممن ذكرنا يزرى على الآخرين ، وكلهم يدعى أنه قد أشرف على الحقيقة .

وهكذا القائلون بالدهر أيضًا متباينون متنابدون ، مختلفون قيما بينهم فمن موجب أن العالم لم يزل وأن لا فاعل له ، ومن مكذب له موجب أن العالم لم يزل وأن له فاعلا لم يزل ، ومن موجب أزلية الفاعل وأشياء آخر معه ، وأن سائر العالم محدث ، ومن موجب أزلية الفاعل ، وحدوث العالم ، ومبطل النبوات كلها ، كما اختلف سائر أهل النحل ولا فرق ، قالوا : فصح أن جميعهم

إما متبع للذى نشأ عليه ، والنحلة التى درب^(٨) عليها ، وإما متبع لهواه قد يخيل له أنه الحق فهم على ما ذكرنا دون تحقيق .

قالوا : فلو كان البرهان حقيقة لما اختلفوا فيه هذا الاختلاف ، ولبان على طول الأيام وكرور الأزمان ، ومرور الدهور ، وتداول الأجيال له ، وشدة البحث وكثرة ملاقات الخصوم ومناظراتهم ، وإفنائهم الأوقات وتسويدبهم القراطيس ، واستنفاد وسعهم وجهدهم أين الحق ، فيرتفع الإشكال بل الأمر واقف بحسبه أو متزيد فى الاختلاف ، وحدث التجاذب والفرق .

قالوا وأيضاً : فإننا نرى المرء الفهم العالم النبيل ، المتفنن فى علوم الفلسفة والكلام والحجاج ، المستنفذ لعمره فى طلب الحقائق ، المؤثر للبحث عن البرهان على كل ما سواه من لذة أو مال أو جاه ، المستفرغ لقوته فى ذلك ، النافر عن التقليد يعتقد مقالة ما وينظر عنها ، ويحاجى دونها ، ويدفع أمامها ، ويعادى من خالفها ، مجداً فى ذلك موقناً نصرته وخطأ من خالفه منافر له مضللاً أو مكفراً .

فيبقى كذلك الدهر الطويل والأعوام الجملة ، ثم تبدو له بادية عنها فيرجع أشد ما كان عداوة لما كان ينصر ، ولأهل تلك المقالة التى كان يدين بصحتها وينصرف يقاتل فى إبطالها ، وينظر فى إفسادها ، ويعتقد من ضلالها وضلال أهلها ؛ كالذى كان يعتقد من صحتها ويعجب الآن من نفسه ، وربما عاد إلى ما كان عليه أو خرج إلى قول ثالث .

قالوا : فدل هذا على إفساد الأدلة وعلى تكافؤها جملة ، وأن كل دليل فهو هادم للآخر كلاهما يهدم صاحبه ، وقالوا أيضاً : لا يخلو من حقق شيئاً من هذه الديانات والمقالات من أن يكون صح له أو لم يصح له ، ولا سبيل إلى قسم ثالث . قالوا فإن كان لم يصح له بأكثر من دعواه أو من تقليده مدعياً فليس هو أولى من غيره بالصواب ، وإن كان صح له فلا يخلو من أن يكون صح له بالحواس أو ببعضها أو بضرورة النفس وبديته ، أو صح له بدليل ما غير هذين ، ولا سبيل إلى قسم رابع فإن كان صح له بالحواس أو ببعضها أو بضرورة العقل وبديته .

فيجب أن لا يختلف فى ذلك أحد كما لم يختلفوا فيما أدرك بالحواس وبداهة العقل ، من أن ثلاثة أكثر من اثنتين ، وأنه لا يكون المرء قاعداً قائماً معاً بالعقل ، فلم يبق إلا أن يقولوا إنه صح لنا بدليل غير الحواس ، فنسألهم عن ذلك الدليل بماذا صح عندكم ؟ أبالدعوى فلستم أولى من غيركم فى دعواه ، أم بالحواس وبديهة العقل فكيف خولفتم فيه وهذا لا يختلف فى مدركاته أحد ، أم بدليل غير ذلك .

(٨) فى (أ) : (تد) .

وهكذا أبدا إلى ما لا نهاية له . قالوا وهذا لا مخلص لهم منه ، وقالوا : ونسألهم أيضًا عن علمهم بصحة ما هم عليه ، أيعلمون أنهم يعلمون ذلك أم لا ؟ فإن قالوا لا نعلم ذلك أحالوا وسقط قولهم ، وكفونا مؤنتهم لأنهم يقرون أنهم لا يعلمون أنهم يعلمون ما علموا وهذا هوس وإفساد لما يعتقدونه . وإن قالوا بل نعلم ذلك سألناهم أيعلم علموا ذلك أم بغير علم ؟ وهكذا أبدا وهذا يقتضى أن يكون للعلم علم ، ولعلم العلم علم إلى ما لا نهاية له وهذا عندهم محال .

قال أبو محمد : هذا كل ما مؤهوا به ما نعلم لهم شغبا غير ما ذكرنا ، ولا لهم متعلق بسواه أصلاً ، بل قد زدنا لهم فيها رأينا لهم ، وتقصينا لهم بغاية الجهد كما فعلنا بأهل كل مقالة .
قال أبو محمد : وكل هذا الذى مؤهوا به منحل بيقين ومنقض بأبين برهان ، بلا كبير^(٩) كلفة ولم نجد أحدًا من المتكلمين السالفين أورد بآبًا خالصا في النقض على هذه المقالة ، ونحن إن شاء الله ننقض كل ما مؤهوا به بالبراهين الواضحة وبالله تعالى التوفيق . وذلك بعد أن نبين فساد معاهد هذه الطوائف المذكورة إن شاء الله عز وجل .

قال أبو محمد : فنقول وبالله تعالى نتأيد : أما الطائفة المتحيرة فقد شهدت على أنفسها بالجهل وكفت خصومها مئونها في ذلك ، وليس جهل من جهل حجة على علم من علم ، ولا من لم يتبين له الشيء غبارًا على من تبين له ، بل من علم فهو الحجة على من جهل ، هذا هو الذى لا يشك أحد فيه في جميع العلوم والصناعات ، وكل معلوم يعلمه قوم ويجهله قوم ، ويعلمه آخرون ولا أحق ممن يقول لما جهلت أنا أمر كذا ولم أعرفه علمت أن كل أحد جاهل به كجهلى وهذه صفة هؤلاء القوم نفسها ، ولو ساغ هذا لأحد لبطلت الحقائق وجميع المعارف ، وجميع الصناعات إذ لكل شيء منها من يجهله من الناس ، نعم ومن لا ينجح فيه ولا يفهمه ، وإن طلبه ، هذا أمر مشاهد بالحواس فهم قد أقرروا بالجهل وندعى نحن العلم بحقيقة ما اعترفوا بجهلهم به .

فالواجب عليهم أن ينظروا في براهين المدعين للمعرفة بما جهلوه نظرا صحيحا متقصيا بغير هوى ، فلا بد يقينا من أن يلوح حقيقة قول المحقق^(١٠) والمحقق ، وبطلان قول المبطل ، فتزول عنهم الحيرة والجهل حينئذ فسقطت هذه المقالة بيقين والحمد لله رب العالمين .

وأما من قطع بأنه ليس هاهنا مذهب صحيح أصلاً فإن قوله لها هو^(١١) الفساد بيقين

(٩) في (أ) : (كثير) .

(١٠) في (أ) : سقطت (المحقق) .

(١١) في (أ) : (ظاهر الفساد) .

لا إشكال فيه لأنهم إذا أثبتوا حقيقة هذا^(١٢) العالم بما فيه ، وحقيقة ما يدرك بالجواس وبأول العقل وبديته ، ثم لم يصححوا حدوثه ولا أزليته ، ولا أبطلوا حدوثه وأزليته معا ، ولم يصححوا أن له خالقاً ولا أنه لا خالق له ، وأبطلوا كلا الأمرين ، وأبطلوا النبوة وأبطلوا إبطالها فقد خرجوا يقيناً إلى المحال ، وإلى قبح قول السوفسطائية ، وفارقوا بدهية العقل وضرورته ، التي قد حققوها وصدقوا موجبها إذ لا خلاف بين أحد له مسكة عقل في أن كل ما لم يكن حقاً فهو باطل ، وما لم يكن باطلاً فإنه حق ، وإن اثنين قال أحدهما في قضية واحدة في حكم واحد نعم وقال الآخر لا ، فأحدهما صادق بلا شك والآخر كاذب بلا شك هذا يعلم بضرورة العقل وبديته .

وأما قول قائل هذا حق باطل معاً من وجه واحد في وقت واحد ، أو قول من قال لا حق ولا باطل فهو بين باطل^(١٣) معلوم بضرورة العقل وبديته ، فواجب بإقرارهم أن من قال : إن العالم لم يزل وقال الآخر بل هو محدث أن أحدهما صادق بلا شك ، وكذلك من أثبت النبوة ومن نفاها فظهر ييقين وضرورة العقل^(١٤) فساد هذه المقالة ، إلا أن يبطلوا الحقائق ويلحقوا بالسوفسطائية فيكلمون حينئذ بما تكلم به السوفسطائية ، مما قد ذكرنا قبل وبالله تعالى التوفيق .

وأما من مال إلى اللذات جملة فإنه إن كان من إحدى هاتين الطائفتين فقد بطل عقده وضح يقيناً أنه على ضلالة وخطأ ، وباطل وفساد ، في أصل معتقده الذي أداه إلى الإهمال^(١٥) وإذا بطل أصل^(١٦) شيء ييقين فييقين قد بطل ما تولد منه ، وإن مال إلى أحد الأقوال الأخر فكلها مبطل للزوم اللذات وللإهمال ، فصح ضرورة بطلان هذه الطريقة وإن صار إلى تحقيق الدهرية ، كُلم بما يتكلم به الدهرية مما قد أوضحناه والحمد لله .

وأما من قال بالتزام المرء دين سلفه والدين الذي نشأ عليه فخطأ ، لا خفاء به ، لأننا نقول : لمن قال بوجوب ذلك ولزومه أخبرنا من أوجبه ومن ألزمه فالإيجاب والإلزام يقتضى فاعلا ضرورة ولا بد منها فمن ألزم ما ذكرتم من أن يلزم المرء دين سلفه أو الدين الذي نشأ عليه ، الله ألزم ذلك جميع عباده أم غير الله تعالى أوجب ذلك ؟ إما إنسان وإما عقل وإما دليل ؟ فإن قال قائل ما ألزمنا ذلك إلا من دون الله تعالى ، قيل له : إن من دون الله تعالى معصى مخالف مرفوض لا حق له ولا طاعة إلا من أوجب الله تعالى له طاعة^(١٧) فيلزم طاعته لأن الله تعالى أوجبها لا لأنها واجبة

(١٢) في (أ) : (وجود هذا العالم) .

(١٣) في (أ) : سقطت (فهو بين باطل) .

(١٤) في (أ) : (إلى الإهمال) .

(١٥) في (أ) : (بزيادة) يقيناً .

(١٦) في (أ) : سقطت (أصل) .

(١٧) في (أ) : سقطت (طاعة) .

بذاتها وليس من أوجب شيئاً دون الله تعالى بأولى من آخر أبطل ما أوجب هذا وأوجب بطلانه ، وفي هذا كفاية لمن عقل ، ولا ينقاد للزوم من دون الله تعالى إلا جاهل مغرور كالبهيمة تقاد فتنقاد ، ولا فرق ، وإن قال : إن العقل ألزم ذلك . قيل له إنك تدعى الباطل على العقل إذ ادعيت عليه ما ليس في بنيته ، لأن العقل لا يوجب شيئاً ، وإنما العقل قوة تميز النفس بها الأشياء على ما هي عليه فقط ، ويعرف ما صح وجوبه مما أوجبه من تلزم طاعته ، مما لم يصح وجوبه مما لم يوجبه من تجب طاعته ، ليس في العقل المراد به التمييز^(١٨) شيء غير هذا أصلاً .

وأيضاً : فإن قائل هذا مجاهر بالباطل ، لأنه لا يخلو أن يكون يزعم أن العقل أوجب ذلك ببديته أو ببرهان راجع إلى البديهة من قرب أو من بعد ، فإن ادعى أن العقل يوجب ذلك ببديته كابر الحس لم ينتفع بهذا أيضاً ؛ لأنه لا يعجز عن التوقع بمثل هذه الدعوى أحد في أي شيء شاء وإن ادعى أنه أوجب ذلك ببرهان راجع إلى العقل كلف المجيء به ولا سبيل إليه أبداً ، فإن قال قائل^(١٩) إن الله عز وجل أوجب ذلك سئل الدليل على صحة هذه الدعوى ، التي أضافها إلى الباري عز وجل .

وهذا لا سبيل له إليه لأن ما عند الله عز وجل من إلزام لا يعرف ألبتة إلا بوحى من عنده تعالى ، إلى رسول من خلقه يشهد له تعالى بالمعجزات ، وإما بما يضعه الله عز وجل في العقول وليس في شيء من هذين دليل على صحة دعوى هذا المدعى ، وأما احتجاجه بأنه هو الدين الذي اختاره الله عز وجل لكل أحد وأنشأه عليه فلا حجة له في هذا ، لأننا لم نخالفه في أن هذا ذرّب على هذا الدين ، وخلق الله تعالى مع من درّبه عليه ، بل نقرّ بهذا كما نقرّ بأن الله خلقه في مكان ما في صناعة^(٢٠) ما وعلى معاش ما ، وعلى خلق ما ، وليس في ذلك دليل عند أحد من العالم على أنه لا يجوز له فراق ذلك الخلق إلى ما هو خير منه ، ولا على أنه يلزمه لزوم المكان الذي خلق فيه والصناعة التي نشأ عليها والقوت الذي كبر عليه ، بل لا يختلف اثنان في أن له مفارقه ذلك المكان وتلك الصناعة وذلك المعاش إلى غيره ، وإن فرضاً عليه الزوال عن كل ذلك إذا كان مدموماً إلى المحمود من كل ذلك .

وأيضاً فإن جميع الأديان التي أوجبها كلها هذا القائل وحقق جميعها فكل دين منها فيه إنكار غيره منها ، وأهل كل دين منها يكفر سائر أهل تلك الأديان وكلهم يكذب بعضهم بعضاً ، وفي كل دين منها تحريم التزام غيره على كل أحد ، فلو كان كل دين منها لازماً أن يعتقده من نشأ

(١٨) في (أ) : (التمييز) .

(١٩) في (أ) سقطت (قائل) .

(٢٠) في (خ) : (في ساعة) .

عليه لكان كل دين منها حقاً ، وإذا كان كل دين منها حقاً وكل دين^(٢١) منها يبطل سائرهما وكل ما أبطله الحق فهو باطل بلا شك ، فكل دين منها باطل بلا شك .

فوجب ضرورة على قول هذا الجاهل^(٢٢) أن جميع الأديان باطل ، وأن جميعها حق فجميعها حق باطل معا ، فبطل هذا القول بيقين لا شك فيه والحمد لله رب العالمين .

وأما من قال إني ألزم فعل الخير الذي اتفقت الديانات والعقول على أنه فضل ، وأجتنب ما اتفقت الديانات والعقول على أنه قبيح ، فقول فاسد مموه مضحك^(٢٣).

أول ذلك أنه كذب وما اتفقت الديانات ولا العقول على شيء من ذلك بل جميع الديانات إلا الأقل منها مجتمعون على قتل من خالفهم وأخذ أموالهم ، وكل دين منها لا نحاشي ديناً قاتلاً بأحكام هي عند سائرهم ظلم ، وأما المتأنية : فإنها وإن لم تقل بالقتل فإنها تقول بترك النكاح الذي هو مباح عند سائر الديانات ويقولون بإباحة اللياطة ، والسحاق وسائر الديانات محرمة لذلك ، فما اتفقت الديانات على شيء أصلاً ولا على التوحيد ولا على إبطاله ، لكن اتفقت الديانات على تخطئته وتكفيره والبراءة منه ، إذا لم يعتقد ديناً مما بيناه ، فبطلب موافقة جميع الديانات حصل على مخالفة جميعها .

وهكذا فليكن السعي المضلل ، وكذلك طبائع جميع الناس مؤثرة للذات كارهة لما يلتزمه أهل الشرائع والفلاسفة ، فبطل تعلقهم بشيء مجمع عليه ، ولم يحصل إلا على طمع خائب مخالفاً لجميع الديانات ، غير متعلق بدليل لا عقلية ولا سمعية . وقد قلنا إن العقول لا توجب شيئاً ولا تقبحه ولا تحسنه ، وبرهان ذلك أن جميع أهل العقول إلا يسيراً فإنهم أصحاب شرائع وقد جاءت الشرائع بالقتل وأخذ المال ، وضرب الإنسان وذبح الحيوان ، فما قال قط أصحاب العقول إنما جاءت بخلاف ما في العقول ولا ادعى ذلك إلا أقل الناس ومن ليس عقله عياراً على عقل غيره ، ولو كان ذلك واجبا في العقول لوجده سائر أهل العقول ، كما قالوا هم سواء سواء ، فصح أن دعواهم على العقول كاذبة في باب التقييح والتحسين جملة ، وهذا كسر^(٢٤) عام لنفس أقوالهم والحمد لله رب العالمين .

ثم نذكر إن شاء الله عز وجل البراهين على إبطال حججهم الشغبية المموهة وبالله تعالى نتأيد .

(٢١) في (أ) : سقط (وكل دين) .

(٢٢) في (أ) : (القاتل) .

(٢٣) في (أ) : (مضحل) .

(٢٤) في (أ) : (أكسر) .

قال أبو محمد : أما احتجاجهم بأن قالوا وجدنا أهل الديانات والآراء والمقالات كل طائفة تناظر الأخرى فتنتصف منها وربما غلبت هذه في مجلس ثم غلبتها الأخرى في مجلس آخر على حسب قوة المناظر وقدرته على البيان والتحليل والشغب ، فهم في ذلك كالمتحارين يكون الظفر سجالات بينهم .

فصح أنه ليس هاهنا قول ظاهر الغلبة ، ولو كان ذلك لما أشكل على أحد ، ولا اختلفت الناس فيه كما لم يختلفوا في ما أدركوا بحواسهم وبداية عقولهم ، كما لم يختلفوا في الحساب ولا في شيء عليه برهان لائح ، واللائح الحق على مرور الأزمان وكثرة البحث وطول المناظرات .

قالوا : ومن المحال أن يبدو الحق إلى الناس ظاهرا فيعاندوه بلا معنى ويرضوا بالهلاك في الدنيا والآخرة بلا سبب ، قالوا : فلما بطل هذا صح أن كل طائفة تتبع إماماً نشأت عليه وإماماً تخيل لأحدهم أنه الحق دون تثبت ولا يقين ، قالوا وهذا مشاهد من كل أمة ونحلة وإن كان فيها ما لا يشك في بطلانه وسخافته .

قال أبو محمد : هذه جمل نحن نبين كل عقدة منها ونوفيهها حقها من البيان بتصحيح أو إفساد بما لا يخفى على أحد صحته وبالله تعالى التوفيق .

أما قولهم : إن كل طائفة من أهل الديانات والمقالات والآراء تناظر فتنتصف وربما غلبت هذه في مجلس ثم غلبتها الأخرى في مجلس آخر ، على قدر قوة المناظر وقدرته على البيان والتحليل والشغب والتمويه ، فقول صحيح إلا أنه لا حجة لهم فيه على ما ادَّعوه من تكافؤ الأدلة أصلا ، لأن غلبة الوقت ليست حجة ولا يقنع بها عالم محقق ، وإن كانت له ولا يلتفت إليها وإن كانت عليه ، وإنما يحتج بها ويغضب منها أهل الخرفة والجهال ، وأهل الصياح والتهويل ، والتشنيع ، القانعون بأن يقال غلب فلان فلانا ، وإن فلانا لنظار جدال ، ولا يُبالون بتحقيق حقيقة ولا بإبطال باطل .

فصح أن تغالب المتناظرين لا معنى له ولا يجب أن يعتد به ، لاسيما تجادل أهل زماننا الذين آمالهم إرب معدودة لا يتجاوزنها بكلمة ، وأما أن يغلب الصليب الرأس بكثرة الصياح والتوقح والتشنيع والجفاء ، وأما كثير الهذر قوى على أن يملأ المجلس كلاما لا يتحصل منه معنى ، وأما الذى يعتقد أهل التحقيق الطالبون معرفة الأمور على ما هى عليه فهو أن يبحثوا فيما يطلبون معرفته عن كل حجة احتج بها أهل فرقة في ذلك الباب ، فإذا تقصَّوها^(٢٥) ولم يبقوا منها شيئا تأموها كلها حجة حجة فميزوها الشغبى منها والإقناعى فاطرحوها ، وفتشوا البراهين على حسب

(٢٥) في (أ) : (نقضها) بالضاد .

المقدمات التي بينها في كتابنا الموسوم : بالتقريب في ماهية البرهان ، وتمييزه مما يظن أنه برهان . وليس ببرهان « وفي كتابنا هذا وفي كتابنا الموسوم « بالإحكام في أصول الأحكام » فإن من سلك تلك الطريق التي ذكرنا وميز في المبدأ ما يعرف بأول التمييز والحواس ثم ميز ما هو البرهان مما ليس برهاناً ، ثم لم يقبل إلا ما كان برهاناً راجعاً رجوعاً صحيحاً ضرورياً ، إلى ما أدرك بالحواس أو ببديهة التمييز وضرورته ، في كل مطلوب يطلبه ، فإن شارع الحق يلوح له واضحاً ممتازاً من كل باطل دون إشكال ، والحمد لله رب العالمين .

وأما من لم يفعل ما ذكرنا ولم يكن وكده إلا نصر المسألة الحاضرة فقط ، أو نصر مذهب قد ألفه قبل أن يقوده إلى اعتقاده برهان فلم يجعل غرضه إلا طلب أدلة ذلك المذهب فقط ، فبعيدٌ عن معرفة الحق من الباطل ، ومثل هؤلاء غروراً هؤلاء الخاذيل فظنوا أن كل بحث ونظر فمجرهما المجرى الذي عهدوه ممن ذكرنا فضلاً ضللاً بعيداً .

وأما قولهم : فصح أنه ليس هاهنا قول ظاهر الغلبة ولو كان ذلك لما أشكل على أحد ، ولما اختلف الناس فيه ، كما لم يختلفوا فيما أدركوه بحواسهم وبداية عقولهم ، وكما لم يختلفوا في الحساب وفي كل ما عليه برهان لائح ، فقول أيضاً مموه ، لأنه كله دعوى فاسدة بلا دليل ، وقد قلنا قبل في إبطال هذه الأقوال كلها بالبرهان بما فيه كفاية ، وهذا لا يمكن فيه تفصيل كل برهان على كل مطلوب لكن نقول جملة إن من عرف البرهان وميزه وطلب الحقيقة غير مائل بهوى ولا إلف ولا نفاق ولا كسل ، فمضمون له تمييز الحق ، وهذا كمن سأل عن البرهان على إشكال أقليدس فإنه لا سبيل^(٢٦) إلى جوابه عن جميعها بقول مجمل ، لكن يقال له سل عن شكلي شكلي تُخبر ببرهانه ، أو كمن سأل ما النحو ؟ وأراد أن يوقف على قوانينه جملة فإن هذا لا يمكن بأكثر من أن يقال له هو بيان حركات وحروف يتوصل^(٢٧) باختلافها إلى معرفة مراد المخاطب باللغة العربية ، ثم لا يمكن توقيفه على حقيقة ذلك ولا إلى إثباته جملة إلا بالأخذ معه في مسألة مسألة .

وهكذا في هذا المكان الذي نحن فيه ، لا يمكن أن نبين جميع البرهان على كل مختلف فيه بأكثر من أن يقال له سل عن مسألة مسألة نبين لك برهانها بحول الله تعالى وقوته .

ثم نقول لمن قال من هؤلاء إن هاهنا قولاً صحيحاً واحداً لا شك فيه : أخبرونا من أين عرفت ذلك ؟ ولعل الأمر كما يقول من قال إن جميع الأقوال كلها باطل ، أو كما قال من قال إن جميع الأقوال كلها حق ، فإن قال : لا^(٢٨) ، لأنها لو كانت حقاً كلها لكان محالاً ممتنعاً ، لأن فيها

(٢٦) في (أ) : لا إشكال فيه .

(٢٧) في (أ) : (يتصل) .

(٢٨) في (أ) : سقط الكلام من أول قوله (باطل إلى .. فإن قال : لا) .

إثبات الشيء وإبطاله معاً ، ولو كان جميعها باطلاً لكان كذلك أيضاً سواء سواء ، وهذا محال ممتنع لأن فيه أيضاً إثبات الشيء وإبطاله معاً ، وإذا ثبت إثبات الشيء بطل إبطاله بلا شك ، إذا بطل إثباته ثبت إبطاله بلا شك ، فإذا قد أبطل هذان القولان بيقين لم يبق بلا شك إلا أن فيه حقاً بعينه وباطلا بعينه ، قلنا له صدقت وإذا الأمر كما قلت فإن هذا العقل الذي عرفت به أن في تلك الأقوال قولاً صحيحاً بلا شك ، فيه تميز ذلك القول الصحيح بعينه ، مما ليس بصحيح ، لأن الصحيح من الأقوال يشهد له العقل والحواس ببراهين ترده إلى العقل والحواس رداً صحيحاً ، وأما الباطل فينقطع ويقف قبل أن يبلغ إلى العقل والحواس ، وهذا بين والحمد لله رب العالمين .

وأما من أبطل أن يكون في الأقوال كلها قول صحيح فقد أخبرنا أنه مبطل للحقائق كلها متناقض ، لأنه يبطل الحق والباطل معاً ، وبالله تعالى التوفيق .

أما قولهم : لو كان هاهنا قول صحيح لما أشكل على أحد ، ولا اختلف فيه ، كما لم يختلفوا فيما أدركوه بحواسهم ، ولا في الحساب ، فإن هذا قول فاسد لأن إشكال الشيء على من أشكل عليه إنما معناه أنه يجهل حقيقة ذلك الشيء فقط ، وليس جهل من جهل حجة على من علم ، برهان هذا أنه ليس في العالم شيء إلا ويجهله بعض الناس كالجنان والأطفال ، ومن غمره الجهل والبلدة ثم يتزايد الناس في الفهم فتفهم طائفة شيئاً لا تفهمه المجانين ، وتفهم طائفة أخرى ما لا يفهمه هؤلاء .

وهكذا إلى أرفع مراتب العلم فكل ما اختلف فيه فقد وقف على الحقيقة فيه من فهمه ، وإن كان خفى على غيره ، وهذا أمر مشاهد محسوس في جميع العلوم وآفة ذلك ما قد ذكرنا قبل ، وهو إما قصور الفهم والبلادة وإما كسل عن تقصي البرهان ، وإما لإلف أو نفار بعُد بصاحبهما عن الغاية المطلوبة ، أو تعديها وهذه دواعي الاختلاف في كل ما اختلف فيه ، فإذا ارتفعت الموانع لاح البرهان بيقين ، فبطل ما شغبوا به والحمد لله رب العالمين .

وأما قولهم كما لم يختلفوا فيما أدركوه بحواسهم وفي الحساب وفيما أدركوه ببداية عقولهم فقول غير مطرد ، والسبب في انقطاع اطراده هو أنه ليس في أكثر ما يدرك بالحواس وبداية العقول شيء يدعو إلى التنازع ، ولا إلى تقليد يتهالك في نصره أو إبطاله ، وكذلك في الحساب حتى إذا صرنا إلى ما فيه تقليد مما يدرك بالحواس أو بأوائل التمييز وجد فيه من التنازع والمكابرة والمدافعة ووجد الضرورات كالذي يوجد فيما سواه كمكابرة النصارى واستهلاكهم في أن المسيح له طبيعتان ناسوتية ولا هوتية ، ثم منهم من يقول إن تلك الطبيعتين صارتا شيئاً واحداً ، وصار اللاهوت ناسوتاً تاماً محدثاً مخلوقاً ، وصار الناسوت إلهاً تاماً خالقاً غير مخلوق .

ومنهم من يقول امتزجا كامتزاج العرض بالجواهر ، ومنهم من يقول امتزجا كامتزاج البطانة

والضهارة ، وهذا حق ومحال يدرك فساده بأول العقل وضرورته ، وكما تهالكت المنانية على أن الفلك في كل أفق من العالم لا يدور إلا كما يدور الرُّحى ، وهذا أمر يشاهد كذبه بالعيان ، كما تهالكت اليهود على أن النيل الذى يُحيط بأرض مصر وزويله ومعادن الذهب ، وأن الفرات المحيط بأرض الموصل مخرجهما جميعاً من عين واحدة في المشرق ، وهذا كذب يدرك بالحواس وكما تهالكت المجوس على أن الولادة من إنسان ونهر وأن مدينة واقفة من بنيان بعض ملوكهم بين السماء والأرض ، وكتهالك جميع العامة على أن السماء مستوية كالصحيفة لا مقببة مكورة ، وأن الأرض كذلك أيضاً ، وأن الشمس تطلع على جميع الناس في جميع الأرض في ساعة واحدة وتغرب عنهم كذلك وهذا معلوم كذبه بالعيان ، وكتهالك الأشعرية وغيرهم ممن يدعى العلم والتوفيق فيه إلى أن النار لا حر فيها ، وأن الثلج لا برد فيه ، وأن الزجاج والحصا لها طعم ورائحة ، ولأن الخمر لا يسكر ، وأن هاهنا أحوالاً لا معدومة ولا موجودة ، ولا هى حق ولا هى باطل ، ولا هى مخلوقة ولا غير مخلوقة ، ولا هى معلومة ولا هى مجهولة ، وهذا كله معلوم كذبه وبطلانه بالحواس وبأول العقل وضرورته ، وتخليط لا يفهمه أحد ولا يتشكل في وهم أحد ، ولولا أننا شهدنا أكثر من ذكرنا لما صدقنا أن من له مسكة عقل ينطق لسانه بهذا الجنون .

وكتهالك طوائف على أن اسمين يقعان على مسميين كل واحد من ذانك المسميين ، لا هو الآخر ولا هو غيره ، وكالسوفسطائية المنكرة للحقائق ، وأما الحساب فقد اختلف أهله في أشياء من التعديل ، ومن قطع الكواكب ، وهل الحركة لها أو لأفلاكها ، وأما الذى لا يخلو وقت من وجوده فخطأ كبير من أهل الحساب في جميع الأعداد الكثيرة حتى يختلفوا اختلافاً ظاهراً حتى إذا حقق النظر يظهر الحق من الباطل ، وهذا نفس ما يعرض في كل ما يدرك بالحواس فظهر بطلان تمويههم وتشبيهم جملة ، والحمد لله رب العالمين .

وصح ما أنكروه من أن كثيرا من الناس يغيبون عن اعتقاد ما شهدت له الحواس ، وينكرون أوائل العقول ، ويكابرون الضرورات إما بأنهم كسلوا عن طلب البراهين فقطعوا بظنونهم ، وإما لأنهم زلوا عن طريق البرهان وظنوا أنهم عليه ، وإما لأنهم ألفوا ما مالت إليه أهواؤهم لإلفهم شيئاً ونفارهم عن آخر .

وأما قولهم : وللاح الحق على مرور الأزمان وكثرة البحث وطول المناظرات ، فيقال لهم وبالله تعالى التوفيق : نعم قد لاح الحق وبان^(٢٩) الباطل وأن كُُلَّ طائفة تدعيه ، فإن من يظهر على الطريق التى وصفنا صح عنده الحق^(٣٠) من المبطل ، وبالله تعالى التوفيق .

(٢٩) لى (أ) : (ظن الباطل) .

(٣٠) فى (أ) : (الحق المدعى) .

وأما قوهم : ومن المحال أن يبدو الحق إلى الناس فيعاندوه بلا معنى ، ويرضوا بالهلاك في الدنيا والآخرة بلا معنى فقول فاسد ، لأننا قد رأيناهم أتوا أشياء بدا الحق فيها إلى الناس فعانده كثير منهم ، وبذلوا مهجهم فيه ، وكأنهم ما شاهدوا الأمر الذي ملأ الأرض من المقاتلين الذين يعرفون بقلوبهم ويقرون بألسنتهم أنهم على باطل ، يقتلون ويعترفون بأنهم يتلفون^(٣١) مهجهم ودماءهم ، وأمواهم وأديانهم وينتقمون أولادهم ويرملون نساءهم في قتال عن سلطان غائب عن ذلك القتال ، لا يرجون زيادة درهم ، ولا يخاف كل امرئ منهم في ذاته تقصيراً به لو لم يقاتل . أو لم يروا كثيراً من الناس يأكلون أشياء يوقنون بأنهم يستضرون بها ، ويكثرون شرب الخمر وهم يقرون أنها قد أفسدت أمزجتهم ، وأنها تؤديهم إلى التلف ، وهم يقرون مع ذلك أنهم عاصون لله تعالى ، وهم رأينا من الموقنين بخلود العاصي في النار المحققين لذلك يقرُّ على نفسه أنه يفعل ما يخلد به في النار ، فإن قالوا : إن هؤلاء يستلذون ما يفعلون من ذلك قلنا لهم : إن استلذاذ من يدين بشيء ما يُبصره لما يدين به ، وتَعَصُّبه له أشد من استلذاذ الأكل والشرب لما يدرى أنه يتلفه من ذلك ، ثم نقول لهم : أخبرونا عن قولكم هذا إنه ليس هاهنا قول سطعت حجته ولو كان لما اختلف الناس فيه أحقُّ هي هذه القضية قطعتم بها ، وهل قولكم هذا ظاهر الحجة متيقن الحقيقة أم لا ؟ .

فإن قالوا : لا . أقرُّوا بأن قوهم لم تصح حجته ، ولا لاح برهانه وأنه ليس حقاً ما قالوه . وإن قالوا بل هو حق قد لاحت حجته ، قلنا لهم فكيف خولفتم في شيء لاحت حجته حتى صار أكثر أهل الأرض يعمون عمّا لا شك فيه عندهم وعن ما لاح الحق فيه ، حتى اعتقدوا فيكم الضلال والكفر وإباحة الدم ، وهذا هو نفس ما أنكروا قد صرحوا أنه حق والحمد لله رب العالمين .

وأما احتجاجهم بانتقال من ينتقل من مذهب ، إلى مذهب وتهالكه في إثباته ثم تهالكه في إبطاله ورومهم أن ينشدوا بهذا جميع البراهين فليس كما ظنوا لأن كل منتقل من مذهب إلى مذهب فلا يخلوا ضرورة من أحد ثلاثة أوجه ، إما أن يكون انتقل من خطأ إلى خطأ ، أو من خطأ إلى صواب ، أو من صواب إلى خطأ ، وأي ذلك كان فإنما أتى في الانتقالين الاثنین اللذين هما إلى الخطأ من أنه لم يطلب البرهان طلباً صحيحاً ، بل عاجزا عنه بأحد الوجوه ، التي قدمنا قبل . وأما الانتقال إلى الصواب فإنه وقع عليه بحدِّ صحيح وطلب صحيح أو بحدِّ وبحث .

وهذا يعرض فيما يدرك بالحواس كثيراً فيرى الإنسان شخصا من بعيد فيظنه فلاناً ، ويخلف عليه ويكابر ويجرد ثم يتبين له أنه ليس هو الذي ظن ، وقد يشم الإنسان رائحة يظنها من بعض

(٣١) في (أ) : (بلغوا) .

الروائح ويقطع على ذلك ويحلف عليه مُجِدًّا ثم يتبين أنه ليس هو الذى ظن ، وهكذا فى الذوق أيضاً ، وقد يعرض هذا فى الحساب فقد يختلف^(٣٢) الحاسبون فى جميع الأعداد الكثيرة فيقول أحدهم ان للمجتمع من هذه الأعداد كذا وكذا ، ويخالفه غيره فى ذلك حتى إذا بحثوا بحثاً صحيحاً صحَّ الأمر عندهم .

وقد يعرض هذا للإنسان فيما بين يديه ، يطلب الشيء من متاعه طلب ترداد المرة بعد المرة فلا يجده ولا يقع عليه ، وهو بين يديه ونصب عينيه ، ثم يجده فى أقرب مكان من بصره^(٣٣) ، وقد يكتب الإنسان مستملياً أو يقرأ فيصحف ويزيد وينقص وليس هذا بموجب ألا يصح شيء بإدراك الحواس أبداً ، ولا ألا يصح وجود الإنسان شيئاً افتقده أبداً ، ولا ألا يصح جميع الأعداد أبداً ولا ألا يصح حرف مكتوب ولا كلمة مقروءة أبداً ، لإمكان وجود الخطأ فى بعض ذلك لكن التثبت الصحيح يليح الحق من الباطل .

وهكذا لكل شيء أخطأ فيه أحد من الناس .

لا بد من برهان يليح الحق فيه من الباطل ، ولا يظن جاهل أن هذه المعانى كلها حجة لمبطلى الحقائق بل هى برهان عليهم ، لا يبح قاطع لأن كل ما ذكرنا لا يختلف حس أحد فى أن كل ذلك إذا فنش تفتيشاً صحيحاً فإنه يقع اليقين والضرورة بأن الوهم بها غير صحيح ، وأن الحق فيها ولابد ، فبطل تعلقهم بمن رجع عن^(٣٤) مذهب إلى مذهب ، ولم يحصلوا إلا على أن قالوا : إنا نرى قوماً يخطئون فقلنا لهم نعم ويصيب آخرون .

فإقرارهم بوجود الخطأ موجب ضرورة أن ثم صواباً لأن الخطأ هو مخالفة الصواب ، فلو لم يكن صواب لم يكن خطأ ، ولو لم يكن برهان لم يكن شغب مخالف للبرهان .

ثم نعكس استدلالهم عليهم فنقول لهم وبالله تعالى نتأيد : فإذا قد وجدتم من يعتقد ما أنتم عليه ثم يرجع عنه فهلاً قلتم إن مذهبكم هكذا ، كالأقوال الأخر التى أبطلتموها من أجل هذا الظن الفاسد فى الحقيقة ، وهو فى ظنكم صحيح فهو لكم لأزم لأنكم صححتموه ولا يلزمنا لأننا لم^(٣٥) لم نصححه ولا صححه برهان .

قال أبو محمد : وهذا الذى قلنا يبطل ما اعترضوا به من اختلاف المدعين الفلسفة

(٣٢) فى (أ) : (يغلط) . . .

(٣٣) فى (أ) : (منه) .

(٣٤) فى (أ) : (من) .

(٣٥) فى (أ) : (لا) بدلاً من (لم) .

والمنتحلين للكلام في مذاهبهم ، وما ذكره من اختلاف المختارين أيضاً في اختيارهم ، لأننا لم ندع أن طبائع الناس سليمة من الفساد ، لكننا نقول : إن الغالب على طبائع الناس الفساد ، وإن المنصف لنفسه أولاً ثم لخصمه ثانياً ، الطالب للبرهان على حقيقة العارف به قليل^(٣٦) ، برهاننا على هذا ما وجدناه من اختلاف الناس ، واختلافهم^(٣٧) دليل على كثرة الخطأ منهم ، وقد أوضحنا أن وجود الخطأ يقتضى ضرورة وجود الصواب منهم ولا بد ، وليس اختلافهم دليلاً على أن لا حقيقة في شيء من أقوالهم ، ولا على امتناع وجود السبيل إلى معرفة الحق . وبالله تعالى التوفيق .

وأما احتجاجهم بأن لا يخلو من حَقِّ شيئاً من الديانات والمقالات والآراء من أن يكون صحَّ له بالحواس أو ببعضها ، أو ببديهة العقل وضرورته ، أو بدليل من الأدلة غير هذين ، وأنه لو صح بالحواس أو بالعقل لم يختلف فيه وإلزامهم في الدليل مثل ذلك إلى آخر كلامهم ، فهذا كله مكرر قد مضى الكلام فيه ، وقد أريناهم أنه قد يختلف الناس فيما يدرك بالحواس وببديهة العقل كاختلافهم في الشخص يرونه ويختلفون فيه ما هو ؟ وفي الصوت يسمعونه بينهم فيم هو ؟ ويختلفون فيه ، وكأقوال النصارى وغيرهم مما يعلم بضرورة العقل فساده .

ثم نقول لهم : إن أول المعارف هو ما أدرك بالحواس وببديهة العقل وضرورته ، ثم ينتج براهين راجعة من قرب أو من بعد إلى أول العقل أو إلى الحواس ، فما صححته هذه البراهين فهو حق ، وما لم تصححه هذه البراهين فهو غير صحيح ، ثم نعكس عليهم هذا السؤال بعينه فنقول لهم وبالله تعالى التوفيق : قولكم هذا بأى شيء علمتموه ؟ أبالعقل أو بالحواس أو بدليل عنهما ؟ فإن علمتموه بالحواس أو العقل فكيف خولفتم فيه ؟ وإن كنتم عرفتموه بدليل فذلك الدليل بم عرفتموه ؟ أبالحواس أم بالعقول أم بدليل آخر ؟

وهكذا أبداً ، وكل سؤال أفسد حكم نفسه فهو فاسد ، وعلى أن هذا لهم لازم لأنهم صححوه ، ومن صحح شيئاً لزمه ، ونحن لم نصحح هذا السؤال . فلا يلزمنا ، وقد أجبنا عنه بما دفعه عنا ، وأما هم فلا مخلص لهم منه وبالله تعالى التوفيق .

وأما قولهم : نسألهم عن علمهم بم يدعون صحته أتعلمونه أم لا ؟ فإن قالوا : لا نعلمه بطل قولهم إذ أقروا أنهم لا يعلمونه ، وإن قالوا بل نعلمه سألناهم : أبعلم علمتم علمكم بذلك أم بغير علم ؟ وهكذا أبداً فهذا أمر قد أحكمنا بيان فساده في باب أفرده في ديواننا هذا على أصحاب معر ، في قولهم بالمعاني وعلى الأشعرية ، ومن وافقهم من المعتزلة ، في قولهم بالأحوال ، وإنما كلامنا هذا مع من يقول بتكافؤ الأدلة .

(٣٦) ل (أ) : (دليل) .

(٣٧) ل (أ) : (بزيادة كثيرًا) .

قال أبو محمد : وهذا السؤال نفسه مردود عليهم كما هو ونسألهم أتعلمون صحة مذهبكم هذا أم لا ؟ فإن قالوا لا . أقروا بأنهم لا يعلمون صحته ، وفي هذا إبطاله وأنه إنما هو ظن لا حقيقة ، وإن قالوا بل نعلمه سألناهم أبعلم تعلمونه أم بغير علم ؟

وهكذا أبداً إلا أن هذا السؤال لازم لهم لأنهم صححوه ، ومن صحح شيئاً لزمه وأما نحن فلم نصححه فلا يلزمنا وقد أجبنا عنه في بابيه بأننا نعلم صحة علمنا ، بعلمنا ذلك بعينه لا بعلم آخر ، ونعقل أن لنا عقلاً بعقلنا ذلك نفسه ، وإنما هو سؤال من يبطل الحقائق كلها لا من يقول بتكافؤ الأدلة ، فبطل كل ما مؤهوا به . والحمد لله رب العالمين .

قال أبو محمد : ثم نقول لهم أنتم قد أثبتتم الحقائق وفي الناس من يبطلها ومن يشك فيها وهم السوفسطائية وعلمتم أنهم مخطئون في ذلك ببراهين صحاح ، فبراهين صحاح أيضاً صح ما أبطلتموه أو شككتم فيه ، من أن في مذاهب الناس مذهباً صحيحاً ظاهر الصحة ، فإذا سأل عنها أجيب بها في مسألة مسألة .

قال أبو محمد : ويقال لمن قال لكل ذى ملة أو نحلة أو مذهب ، لعلك مخطيء وأنت تظن أنك مصيب ، لأن هذا ممكن في كثير من الأقوال بلا شك ، أخبرنا أفي الناس من فسد دماغه ؟.. وهو يظن أنه صحيح الدماغ فإن أنكر ذلك كابر ، ودفع المشاهدات ، وإن قال هذا ممكن قيل له لعلك أنت الآن كذلك ، وأنت تظن أنك سالم الدماغ ، فإن قال : لا . لأن هاهنا براهين تصحح أفي سالم الذهن ، قيل له : هاهنا براهين تصحح الصحيح من الأقوال وتبينه من الفاسد ، فإن سأل عنها أجيب^(٣٨) بها في مسألة مسألة .

قال أبو محمد : فإذا قد بطل بيقين أن تكون جميع أقوال الناس صحيحة لأن في هذا أن يكون الشيء باطلاً حقاً معاً ، لأن الأقوال كلها إنما هي نفى شيء يثبتته آخر من الناس ، فلو كان كلا الأمرين باطلاً لبطل النفي في الشيء وإثباته معاً ، وإذا بطل إثباته صح نفيه ، وإذا بطل نفيه صح إثباته . فكان يلزم من هذا أيضاً أن يكون الشيء حقاً باطلاً معاً فثبت بيقين أن في الأقوال حقاً وباطلاً وإذ هذا لا شك فيه فبالضرورة يعرف أن بين الحق والباطل فرقاً موجوداً وذلك الفرق هو البرهان فمن عرف البرهان عرف الحق من الباطل وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل : فإنكم تحيلون على براهين تقولون إن ذكرها جملة لا يمكن ، وتأمرون بالجد في طلبها ، فما الفرق بينكم وبين دعاة الإسماعيلية والقرامطة الذين يحيلون على مثل هذا ؟ قلنا لهم : الفرق بيننا وبينهم برهانان واضحان أحدهما : أن القوم يأمرون باعتقاد أقوالهم وتصديقهم قبل أن

تعرفوا براهينهم ، ونحن لا نفعل هذا ، بل ندعو إلى معرفة البراهين وتصحيحها قبل أن نُصدِّق فيما نقول ، والثاني أن القوم يكتمون أقوالهم وبراهينهم معاً ولا يبشرون بها للسُّرِّ والنظر ، ونحن نهتف بأقوالنا وبراهيننا لكل واحد وندعو إلى سبرها وتفتيشها^(٣٩) وأخذها إن صحت ، ورفضها إن لم تصح ، والحمد لله رب العالمين .

ولسنا نقول إننا لا نقدر أن نُحدِّد براهيننا بحد جامع مبين لها بل نقدر على ذلك وهو البرهان المفرق بين الحق والباطل في كل ما اختلف فيه أن نرجع رجوعاً صحيحاً متيقناً إلى الحواس أو إلى العقل من قرب أو من بعد ، رجوعاً صحيحاً لا يحتمل ، ولا يمكن فيه إلا ذلك العمل فهو برهان وهو حق متيقن وإن لم يرجع كما ذكرنا إلى الحواس أو إلى أول العقل فليس برهاناً ولا ينبغي أن نستدل^(٤٠) به ، وإنما هو دعوى كاذبة وبالله تعالى التوفيق .

وبهذا سقط القياس والتقليد لأنه لا يقدر القائلون بهما على برهان في تصحيحهما ، يرجع إلى الحواس أو إلى أول العقل رجوعاً متيقناً .

قال أبو محمد : ونحن نقول قولاً كافياً بعون الله تعالى وقوته : وهو أن كل ما اختلف فيه من غير الشريعة ومن تصحيح حدوث العالم وأن له مُحدثاً واحداً لم يزل ، ومن تصحيح النبوة ثم تصحيح نبوة محمد ﷺ ، فإن براهين كل ذلك راجعة رجوعاً صحيحاً ضرورياً إلى الحواس ، وضرورة العقل ، فما لم يكن هكذا فليس بشيء ، ولا هو برهاناً ، وإن كان ما اختلف فيه من الشريعة بعد صحة حملها فإن براهين كل ذلك راجعة إلى ما أخبر به رسول الله ﷺ عن الله^(٤١) تعالى إذ هو المبعوث إلينا بالشريعة فما لم يكن هكذا فليس برهاناً ولا هو شيئاً وفي أول ديواننا هذا باب في ماهية البراهين الموصلة إلى معرفة الحقيقة في كل ما اختلف الناس فيه ، فإذا أضيف إلى هذا ارتفع الإشكال والحمد لله رب العالمين .

(٣٩) في (أ) : وتقييسها .

(٤٠) في (أ) : تشتغل .

(٤١) في (أ) : سقط (عن الله تعالى) .

« الكلام فى الألوان »

قال أبو محمد : الأرض غبراء ، وفيها حمراء وفيها بيضاء وصفراء وخضراء وسوداء ، وموشاة والماء أبيض إلا أن يكتسب لونا بما استضافه إليه لفرط صفاته ، فيكتسب^(١) لون إنائه أو ما هو فيه ، وإنما قلنا إنه أبيض لبزاهين ، أحدها : أنه إذا صب فى الهواء بهر^(٢) وظهر أبيض صافى البياض ، والثانى أنه إذا جمد فصار ثلجا أو بردًا ظهر أبيض شديد البياض ، وأما الهواء فلا لون له أصلا ، ولذلك لا يُرى لأنه لا يُرى إلا اللون ، وقد زعم قوم أنه إنما لا يرى لا نطباقه على البصر وهذا فاسد جدًا ، وبرهان ذلك أن المرء يغوص فى الماء الصافى ويفتح عينيه فيه فيرى الماء وهو منطبق على بصره لا حائل بينهما ، ولا يرى الهواء فى تلك الحال ، وإن استلقى على ظهره فى الماء وهذا أمر مشاهد ، وأما الذى يُرى عند دخول خط ضياء الشمس من كوة فإنما هو أن الأجسام تنحل منها أبدًا أجزاء صغار وهى التى تسمى الهباء فإذا انحصر خط ضياء الشمس وقع البصر على تلك الأجزاء الصغار وهى متكاثفة جدا ولونها الغبرة فهى التى تُرى لا ما سواها ، ومن تأمل هذا عرفه يقينا ، وأن البيوت مملوءة من ذلك الهباء^(٣) المنحل من الأرض والثياب والأبدان وسائر الأجرام ، ولكن لدقتها لا ترى إلا إن انحصر خط الشمس فيرى ما فى ذلك الانحصار منها فقط ، وأما النار فلا ترى أيضًا لأنه لا لون لها فى فلكها ، وأما المرئية عندنا فى الحطب والفتيلة وسائر ما يحترق فإنما هى رطوبات ذلك المحترق تستحيل هواء فيه نارية فتكتسب ألوانا بمقدار ما تعطىها طبيعتها فتراها خضراء ولا زوردية وحمراء وبيضاء وصفراء وبالله تعالى التوفيق . وهذا يعرض للرطوبات المتولد منها دائرة قوس قزح .

(١) فى (أ) : فيكتسى .

(٢) فى (أ) : (بهرق) .

(٣) فى (أ) : (الضياء) .

قال أبو محمد : أجمع جميع المتقدمين بعد التحقيق بالبرهان أنه لا ترى إلا الألوان ، وأن كل ما يرى فليس إلا لونا ، وحدُّوا بعد ذلك البياض بأنه لون يفرِّق البصر ، وحدُّوا السواد بأنه لون يجمع البصر .

قال أبو محمد : وهذا حدٌّ وقعت فيه مسامحة وإنما خرَّجوه على قول العامة في لون السواد ، ومعنى يجمع البصر أنه يقبضه في داخل الناظر ويمنع من انتشاره ومن تشكل المرئيات ، وإذ هذا معنى القبض بلا شك فهو معنى منع البصر والإدراك وكفه ، ومن هذا سمِّي المكفوف مكفوفاً فإذا السواد يمنع البصر من الانتشار ويقبضه عن الانبساط ، ويكفه عن الإدراك ، وهذا كله معنى واحد ، وإن اختلفت العبارات في بيانه فالسواد بلا شك غير مرئي ، ولا بد إذ لو رُئى لم يقبض خط البصر إذ لا رؤية إلا بامتداد البصر ، فإذا هو غير مرئي فالسواد ليس لونا إذ اللون مرئي ولا بد ، وما لم ير فليس لونا وهذا برهان عقلي ضروري . وبرهان آخر حسِّي وهو أن الظلمة إذا أطبقت فلا فرق حينئذ بين المفتوح العينين ، السالم الناظرين ، وبين الأعمى المنطبق والمسدود العينين سدا كثيفا^(٤) ، فإذا ذلك كذلك فالظلمة لا تُرى ، ومن الباطل الممتنع أن تكون ترى الظلمة ، وبالحس نعلم أن المنطبق العينين فيها بمنزلة واحدة من عدم الرؤية مع^(٥) المفتوح العينين فيها ، والظلمة هي السواد نفيه فمن ادعى أنهما متغايران فقد كابر العيان وادعى ما لا يأتي عليه بدليل أبداً .

ونحن نجد أنه لو فتح في حائط بيت مغلق كوتان ثم جعل على إحدهما ستر أسود وتركت الأخرى مكشوفة لما فرَّق الناظر من بُعِدَ بينهما أصلاً ، ولو جعل على إحدهما سترًا أحمر أو أصفر أو أبيض لتبين ذلك للناظر يقينا من بعد أو قرب ، وهذا بيان أن السواد والظلمة سواء . وبرهان آخر هسي وهو أن خطوط البصر إذا استوت فلا بد من أن تقع على شيء ما لم يقف عليه مانع من تماذيتها ، ونحن نشاهد من بين يديه ظلمة أو هو فيها لا يقع بصره على حائط إن كان في الظلمة وسواء كان فيها حائط مانع من تماذى خط البصر ، أو لم يكن فصح يقينا أن الظلمة لا ترى بل هي مانعة من الرؤية ، والظلمة هي السواد والسواد هو الظلمة لم يختلف قط في هذا اثنان لا بطبيعة ولا بشرية ولا في معنى اللغة ولا بالمشاهدة ، فقد صح أن السواد لا يرى أصلاً وأنه ليس لونا .

قال أبو محمد : وإنما وقع الغلط على من ظن أن السواد يرى لأنه أحس بوقوع خطوط البصر على ما حوالى الشيء الأسود من سائر الألوان فعلم بتوسط إدراكه ما حوالى الأسود أن بين تلك النهايات شيئا خارجا على تلك الألوان فقدَّر أنه يراه ، ومن هاهنا عظم غلط جماعة ادعوا

(٤) في (أ) : (أر كفا) .

(٥) في (أ) : (ومع) .

بظنونهم من الجهة التي ذكرنا أنهم يرون الحركات والسكون في الأجرام ، والأمر في كل ذلك وفي الأسود واحد ولا فرق ، فإن قال قائل : إنه إن كان في جسم الأسود زيادة ناتجة سوداء كسائر جسده رأيناها فلو لم تر لم نعلم بنتوء تلك الهيئة الناتجة له على سطح جسده . قيل له وبالله التوفيق : هذا أيضا وهم لأنه لما لم يمتد خط البصر عند قبض تلك الهيئة الناتجة له وامتدت سائر الخطوط إلى أبعد من تلك المسافة وعلمت النفس بذلك توهم من لم يحقق أن هذه رؤية ، وليست كذلك ، وتوهموا أيضا أنهم يرون السواد إذا كان السواد مازجا لحمرة أو لغبرة أو لخضرة أو لصفرة أو لزرقة فإذا كان هذا هكذا فإن البصر لا يرى ما في ذلك السطح من هذه الألوان على حسب قوتها وضعفها فقط فيتوهمون من ذلك أنهم رأوا السواد ، ويتوهمون أيضا أنهم يرونه لأنهم قالوا : نحن نميز الأسود البراق البصيص واللمعان من الأسود الأكدر الغليظ .

قال أبو محمد : وهذا مكان ينبغي أن نتثبت فيه فنقول وبالله تعالى التوفيق : إن الأملاس هي استواء أجزاء السطح ، والخشونة هي تباين أجزاء السطح ، وقد نجد أملس لماعا وأملس كدرا فإذا ذلك كذلك فالبصيص واللمعان شيء آخر غير استواء أجزاء السطح وإذا هو كذلك وهو مرئي فالبصيص بلا شك لون آخر محمول في الملون بالحمرة أو الصفرة أو سائر الألوان ، وفيما عرى من جميع الألوان سواء فإذا قلنا أسود لما عرنا فإنا نريد أنه ليس فيه من الألوان إلا اللمعان فقط وهو لون صحيح ، وقد عرى من الحمرة ومن الصفرة ومن البياض والخضرة والزرقة وما تولد من امتزاج هذه الألوان .

ولعل الكدرة أيضا لون آخر مرئي كاللمعان ، وهي أيضا غير سائر الألوان ، فهذا ما لا يوجد ما يمنع منه ، بل الدليل يثبت أن الكدرة أيضا لون وهو وقوع البصر عليها ، وهو لا يقع إلا على لون ومن أبي من هذا كلفناه أن يُجِدَّ لنا اللمعان والكدرة فإنه لا يقدر على شيء أصلا غير ما قلنا . وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل : بل فإننا نرى الثوب الأسود ونستبين نسيج خيوطه ونتوء ما نتأ منها وانخفاض ما انخفض فلولا أنه يرى ما علم ذلك كله . فالجواب وبالله تعالى التوفيق : إننا قد علمنا أن خطوط البصر تخرج من الناظر ولها مساحة ما وبعضها أطول من بعض بلا شك لأن الخطوط الخارجة من البر إلى السماء أطول من الخطوط الخارجة من البصر إلى الجليس لك بلا شك فلما خرجت خطوط البصر إلى الثوب المذكور انقطع تمادى بعضها فيما سامته وتمادى بعضها إلى أن انقطع فيما انخفض منه^(٦) علمنا أن خطوط بصرنا تمادى بعضها أكثر من تمادى البعض فبالحس علمنا

(٦) في (أ) : سقط الكلام من قوله (فيما سامته .. إلى المنخفض منه) .

هذا لأن بصرنا وقع على لون أصلاً ، وأيضاً فإن النور هو اللون الذي طبعه بسط قوة الناظر واستخراج قوى البصر حتى إنه إذا وافق ناظراً ضعيف البنية بطبعه أو بعرض اجتلب جميعه واستلبه كله ، أو اقتطفه ، فعلى قدر قوة النور في اللون المرئى وضعفه فيه يكون وقوع البصر عليه ، هذا أمر مشاهد بالعيان فكلما قل النور في اللون كان وقوع البصر عليه أضعف وكانت الرؤية له أقل حتى إذا عدم النور جملة ولم يبق منه شيء فقد بطل بالضرورة أن يمتد خطوط البصر إليه ، أو أن يقع الناظر عليه ، إذا لا نور فيه ، ولا يختلف ذو حس في العالم في أن السواد المحض الخالص ليس فيه شيء من النور فإذا لا شك في هذا أنه لا يُرى وبالله تعالى التوفيق .

وأيضاً فإن جيلا ذا لون مّا أو أرضا ذات لون مّا وفيهما غاران مظلمان لما شك كل ناظر إليهما في أنه لا يرى إلا ما حول الغارين فقط وأنه لا يرى ما ضمه خط الغارين فإذا هذه كلها براهين ضرورية مشاهدة حسية عقلية ، فالبرهان لا يعارضه برهان أصلاً ، والبرهان لا يعارض بالدعوى ولا بالظنون . والحمد لله رب العالمين .

وأما من كلام الله عز وجل فإنه تعالى يقول : « ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها^(٧) » . وقوله تعالى : « يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا^(٨) » .

فصح يقينا أن الظلمة مانعة من النظر ، والرؤية جملة ، وهو السواد بلا شك فهو لا يرى . ولا خلاف في أن البصر العليل يداوى بالثوب الأسود وبالعود في الظلمة وليس ذلك إلا لمنعه من امتداد بصره فيكل بامتداده . وبالله تعالى التوفيق .

فإن قيل : السواد غير الظلمة ، قلنا إننا نجد الأرمد الشديد الرمدم حتى صار في بيت مظلم شديد الظلمة والانطباق لا يدخله شيء من الضوء أمكنه فتح عينيه بحسب طاقاته ولم يَألم النظر إليه ، ومتى جعلناه في بيت مضىء وعلى وجهه وعينيه ثوب كثيف جداً أسود أمكنه فتح عينيه حسب طاقته ، ولم يَألم بالنظر إليه ، وكانت حاله من تغطية وجهه بذلك الثوب كحال في الظلمة التامة سواء سواء . وكذلك يعرض للصحيح البصر في الحالتين المذكورتين ولا فرق .

ومتى جعلنا على بصر الأرمدم ثوباً أبيض ألم الماً شديداً كآلمه إذا نظر في الضوء ولا فرق ، فإن جعلنا على وجهه ثوباً أصفر ألم دون ذلك وإن كان أحمر ألم دون ذلك ، فإن كان أخضر ألم

(٧) النور : ٤٠

(٨) البقرة : ٢٠

دون ذلك ، على قدر^(٩) ما في اللون من مُمَارِجَةِ البِيَاضِ له . فصَحَّ أن السواد والظلام شيء واحد .
وقال بعض أصحابنا : السواد غير الظلمة وهو لا يُرى ، لأن الزنجي والغراب والثوب ليس
شيء من ذلك أسود ، وكل ذلك يُرى ، ولون كل ما ذكرنا لون غير السواد إلا أنه سمي باسم السواد
مجازًا .

وقال بعضهم : السواد اسم مشترك يقع على الظلمة ويقع على لون الزنجي ، والغراب والثوب
فكل ظلام سواد وليس كل سواد ظلاما ، فإن عنيت بالسواد لون الزنجي والغراب والثوب فهو يرى
وهو غير الظلمة وإن عنيت بالسواد الظلمة فهو لا يرى .

وقال بعضهم : الظلمة لا تُرى وليست سوادًا أصلًا ، والسواد شيء آخر غير الظلمة وهو
لون يرى .

وقال بعضهم : الظلمة والسواد شيء واحد ، وكلاهما يُرى ، وأقروا بأن الأعمى والأكمه
والمفقوء العينين والمطبق العينين يرى الظلمة .

« الكلام فى المتوالد والمتولد »

قال أبو محمد : الحيوان كله ينقسم أقسامًا ثلاثة ؛ متوالد ولابد ، ولا يتولد ولابد ، ومتولد ولابد ، لا يتوالد ، وقسم ثالث يتوالد ويتولد أيضًا ، فالمتولد المتوالد فكبنات وردان فإنها تتولد ، وقد رأيناها تتسافد ، وكالجعلان فإنها تتولد وقد رأيناها تتسافد ، وكثير من الحيوان المتولد فى النبات ورأيناها يتسافد ، ومثل القمل فإننا قد شاهدناه يخرج من تحت الجلد عيانًا ويحدث فى الرأس وقد يتوالد ، ونحن نجد بعضه إذا قطع مملوءًا بيضا .

وأما المتولد الذى لا يتوالد فالحيوان المتولد فى أصول أشجار العينين ، وأصول شعر الشارب واللحية ، والصدر والعانة وهو ذو أرجل كثيرة لا يفارق موضعه ، وما علمناه يتوالد أصلًا ، ومثل الصفار المتولد فى البطن وشحمة الأرض ، وكل هذا لا نعلمه يتوالد ألبتة . وقد شاهدنا ضفادع صغارًا تتولد من ليلتها فتصبح مناقع المياه منها مملوءة ، ومنها السلماندرية وهو حيوان كبير يشبه الجرذيين الصغار بطيئة الحركة وحيوانات كثيرة منها صغير مفرط الصغر يكاد لصغره لا يتجزأ مثلما رأيناها كثيرًا فى الدوى والدفاتر ، وهو سريع المشى جدًا ، ومنها السوس المتولد فى الباقلاء ، والدود المتولد فى الجراحات ، وفى الحمص والبلوط ، وفى التفاح وبين الحشيش وبين الصنوبر ، وفى الكنف وهى ذوات الأذنان ، والحبابج المتولد فى الخضر وهو فى غاية الحسن ومنه ، ما يضىء بالليل كأنه شرارة نار ، والدود ذوات الأرجل الكثيرة ، والذرايح ، وهذا كثير لا يحصيه إلا خالقه عز وجل .

ومنها الضفادع والحجاذب ، فقد صح عندنا يقينًا لا مجال للشك فيه أنها تتولد فى مناقع المياه دويبات صغارًا ملسا شديدة السواد ذوات أذنان تسمى عندنا الرتنشات ، ثم صح عندنا كذلك أنها تكبر فتقطع أذنانها وتبديل ألوانها ، وتستحيل أشكالها ، وتعظم فتصير ضفادع ثم تزيد كبيرًا واستحالة ألوان فتصير حجاذب .

قال أبو محمد : قد رأيتها في جميع تنقلها كما وصفنا ، وقد عرض علينا في مناقع المياه خطوط ظاهرة ، قيل لنا : إنها بيض الضفادع ، وأما الذباب فقد شاهدناها عياناً تتناكح ، والأنثى منها هي الكبار والذكور هي الصغار ، وشاهدنا البراغيث تتناكح أيضاً ، والكبار هي الإناث والذكور هي الصغار نشاهد ذلك بأن الأعلى هو الصغير أبداً ، ونجد الأنثى مملوءة بيضاً إذا وضعت فتلقى بيضها في الغبار وفي خلال أجزاء الثياب ثم يخرج .

قال أبو محمد : وقد رأينا ذباباً صغيراً جداً وذباباً كبيراً مفرط الكبر وشاهدنا بأبصارنا الدود الطويل الذنب المتولد في الكتف وذبول البقر والغنم يستحيل فيصير فراشاً طياراً مختلف الألوان بديع الحلقة من أبيض وأصفر فاقع وأخضر ولا زوردي منقط ، ولا ندرى كيف الحال في العقارب والعناكب والرتيلات والبقوقات والدبر ، إلا أننا نرى أن دود الحرير متوالد يتسافد الذكور منها والإناث وتبيض ثم تموت ثم يحضن بيضها ، هذا ما لا خلاف فيه ، وما رأى أحد قط دود حرير يتوالد من غير بيضة ، وكذلك النمل فإنه يتوالد ، وقد رأينا بيضه ، والعرب تسميه المازن ، وكذلك النحل يتوالد ويوجد في مواضع من بنائه في تضاعيف القبر الذي فيه العسل ، وكذلك الجراد والعرب تسمى بيضه الصرْد .

قال أبو محمد : وما رأى أحد قط نحلاً يتولد ولا نملاً يتولد ولا جراداً يتولد إلا في أكذوبات لا تصح .

وأما سائر الحيوان فمتولد ولابد من منى أو بيض فكل ذى أذن بارزة يلد طائراً كان كالحيات أو غير طائر كالحفاش وغيره وكل ما ليس له أذن بارزة فهو يبيض طائراً كان أو غير طائر . كالحيات والجراديين والوزغ وغير ذلك .

قال أبو محمد : فطلبنا أن نجد حدّاً يجمع ما يتولد دون ما يتوالد ، أو ما يتوالد دون ما يتولد ، فلم نجد إلا أننا رأينا كلّ ذى عظم وفقارات لا سبيل ألبتة إلى أن يوجد من غير تناكح كحيوان البحر الذى له العظم والفقارات ، ورأينا ما لا عظم له ولا فقار فمنه ما يتولد ولا يتوالد ، ومنه ما يتولد ويتوالد معا .

وكل ذلك خلق الله عز وجل ، يخلق ما شاء كما شاء لا إله إلا هو ، وليست القدرة في الخلق في خلق ما خلقه الله عز وجل حيواناً ذا أربع أو ذا ريش من بيضة أو من منى بأعظم من القدرة في خلقها من تراب دون توسط بيضة أو منى ، ولا البرهان على الصنعة والابتداء في أحدها بأوضح منه في الآخر ، بل كل ذلك برهان على ابتداء الحلقة ، وعلى عظيم القدرة من البارى لا إله إلا هو .

قال أبو محمد : وقد ادعى قوم أنه يتولد في الثلج حيوان ، ويتولد في النار حيوان وهذا كذب وباطل ، وإنما قاسوه على تولد حيوان ما في الأرض والماء ، والقياس باطل لأنه دعوى بلا برهان وما لا برهان له فليس بشيء ، وبالله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : وإذا حصل الأمر فالحيوان لا يتولد من الماء وحده ، ولا من الأرض وحدها ولكن مما يجتمع من الأرض والماء معا ، فتبارك الله أحسن الخالقين . لا معقب لحكمه ، لا إله غيره عز وجل .

* * *

تم السفر الخامس بتمام جميع الديوان من الفصل في الملل والآراء والنحل بحمد الله وعونه وشكره على حسن تأييده وعونه وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى آله الطيبين . على يد العبد الفقير ، إلى رحمة ربه القدير . أحمد بن محمد بن سليمان غفر الله له لوالديه ولجميع المسلمين في تاسع عشر شوال سنة اثنتين وعشرين وسبعمائة . أحسن الله خاتمتها وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

فهرس الآيات القرآنية

رقم	الآية	السورة	الآية	الصفحة
١	« إن نظنُّ إلا ظنًّا ، وما نحن بمستيقنين »	الجاثية	٣٢	٨
٢	« ما لَهُمْ بذلك مِن عِلْمٍ إِن هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ »	الزخرف	٢٠	٨
٣	« قَتَلَ الْخُرَاصُونَ »	الذاريات	١٠	٨
٤	« إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ، وما تَهْوَى الأنفُسُ ، ولقد جاءهم من ربهم الهدى ، أم للإنسان ما تمنى »	النجم	٢٣	٨
٥	« إن يتبعون إلا الظن وان الظن لا يعنى من الحق شيئاً »			٨
٦	« ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً »	النساء	١٤١	١٠
٧	« وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان »	المائدة	٢	١٠
٨	« فإن كان الذى عليه الحق سفيها أو ضعيفا .. »	البقرة	٢٨٢	١١
٩	« كونوا قوامين بالقسط »	النساء	١٣٥	١٢
١٠	« وما جعل عليكم فى الدين من حرج »	الحج	٧٨	١٣
١١	« وتعاونوا على البر والتقوى »	المائدة	٢	١٤
١٢	« قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين »	البقرة	١١١	١٥
١٣	« أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول ... »	النساء	٥٩	١٦
١٤	« وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان »	المائدة	٢	١٨
١٥	« وما جعل عليكم فى الدين من حرج »	الحج	٧٨	١٨
١٦	« ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر »	آل عمران	١٠٤	١٩
١٧	« واتل عليهم نبأ ابنى آدم بالحق ، إذ قربا قربانًا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر »	المائدة	٢٧	٢٤
١٨	« وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى »	النجم	٣ ، ٢	٢٤
١٩	« ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا »	النساء	٨٢	٢٤
٢٠	« لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجًا »	المائدة	٤٨	٢٥
٢١	« تبيانًا لكل شىء »	النحل	٨٩	٢٦
٢٢	« وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تنفىء إلى أمر الله »	الحجرات	٩	٢٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٣	« إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ »	المائدة	٢٧	٢٩
٢٤	« وَلَوْ يَرَا إِخْتِدَاءَ اللَّهِ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ »	النحل	٦١	٣٠
٢٥	« وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ »	الإسراء	٣٦	٣٠
٢٦	« وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ، وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ »	التور	١٥	٣٠
٢٧	« وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا »	الأنعام	١٦٤	٣٠
٢٨	« وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى »	الأنعام	١٦٤	٣٠
٢٩	« أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ »	الأحقاف	٣١	٣٠
٣٠	« فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ، وَخَلَدُوهُمْ وَاحْصِرُوهُمْ ، وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ »	التوبة	٥	٣٢
٣١	« وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ »	الأحزاب	٤٠	٣٨
٣٢	« وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا »	الإسراء	٣٧	٣٩
٣٣	« .. ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ، إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ »	التوبة	٤٠	٣٩
٣٤	« كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ »	الرحمن	٢٧	٤٤
٣٥	« هَذَا بَيِّنَاتٌ لِلنَّاسِ »	آل عمران	١٣٨	٤٤
٣٦	« وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا »	الطور	٤٤	٤٥
٣٧	« وَكَانَ اللَّهُ سَمِيحًا بَصِيرًا »	النساء	١٣٤	٥٨
٣٨	« وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا »	النساء	١٠٤	٥٨
٣٩	« وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ »	الرعد	٨	٦٠
٤٠	« وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا »	الجن	٢٨	٦٠
٤١	« خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا »	الملك	٢	٦٠
٤٢	« أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ، بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَسُورَ بَنَانَهُ »	القيامة	٣	٦١
٤٣	« وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنَ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ »	الصف	٦	٦٥
٤٤	« عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ »	التوبة	٩٤	٦٦
٤٥	« يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ »	الأعراف	١٥٧	٧٥
٤٦	« يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ »	البقرة	١٤٦	٧٦
٤٧	« فَإِنَّهُمْ لَا يَكَذِّبُونَكَ »	الأنعام	٣٣	٧٦
٤٨	« قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي ، وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا »	الكهف	١٠٩	٨٠
٤٩	« وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٍ ، وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتِ اللَّهِ »	لقمان	٢٧	٨٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٥٠	« بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ »	البروج	٢٢	٨٠
٥١	« نزل به الروح الأمين على قلبك »	الشعراء	٩٣	٨٠
٥٢	« فأجره حتى يسمع كلام الله »	التوبة	٦	٨٠
٥٣	« بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم »	العنكبوت	٤٩	٨٠
٥٤	« إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون »	يس	٨٢	٨٢
٥٥	« والله الأسماء الحسنى فادعوه بها ، وذروا الذين يلحدون في أسمائه »	الأعراف	١٨٠	٨٤
٥٦	« أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون »	الأنعام	٩٣	٨٥
٥٧	« النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ، ويوم تقوم الساعة »	غافر	٤٦	٨٥
٥٨	« ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون »	البقرة	١٥٤	٨٥
٥٩	« ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموات بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ، ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون »	آل عمران	١٦٩ ، ١٧٠	٨٥
٦٠	« الله يتوفى الأنفس حين موتها ، والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ، ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى »	الزمر	٤٢	٨٥
٦١	« فلها النصف » ، « فلأمة الثلث » ، « فلأمة السدس »	النساء	١١ ، ١٢	٨٧
٦٢	« فلكم الربع » ، « فلهن الثمن »	التوبة	٧١	٨٧
٦٣	« بعضهم أولياء بعض »	المؤمنون	١٠٤	٨٧
٦٤	« تلفح وجوههم النار »	ق	٩	٨٧
٦٥	« ونزلنا من السماء ماء مباركاً فأنبتنا به جناتٍ وحبّ الحصيد »	السجدة	٢٧	٨٧
٦٦	« وأنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز ، فنخرج به زرعاً تأكل منه أنعامهم وأنفسهم »	الحج	٥	٨٧
٦٧	« فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ، وأنبتت من كل زوج بهيج »	الزلزلة	٨ ، ٧	٨٨
٦٨	« فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره »	الأنبياء	٤٧	٨٨
٦٩	« ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً »	آل عمران	١٩٥	٨٨
	« أئى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى »			

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٧٠	« إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم »	النساء	٣١	٨٩
٧١	« ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا »	المنافقون	٢	٨٩
٧٢	« ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر »	البقرة	٢١٧	٨٩
٧٣	« ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا ، فعند الله مغامم كثيرة ، كذلك كنتم من قبل فمنَّ الله عليكم »	النساء	٩٤	٨٩
٧٤	« ولا يرضى لعباده الكفر »	الزمر	٧	٩٠
٧٥	« لا يحب الفساد »	البقرة	٢٠٥	٩٠
٧٦	« أثبتموا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم »	محمد	٢٨	٩٠
٧٧	« إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا »	فاطر	٤١	٩١
٧٨	« ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها »	البقرة	١٠٦	٩١
٧٩	« بدلوا نعمة الله كفراً ، وأحلوا قومهم دار البوار ، جهنم يصلونها وبس القرار »	إبراهيم	٢٨	٩٢
٨٠	« يا بني إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم ، وأنى فضلتكم على العالمين »	البقرة	٤٧	٩٢
٨١	« قتل الإنسان ما أكفره ، من أى شئ خلقه ، من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره . »	عبس	١٧ - ٢٤	٩٣
٨٢	« لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة »	الأحزاب	٢١	٩٤
٨٣	« إن كيد الشيطان كان ضعيفاً »	النساء	٧٦	٩٤
٨٤	« ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء »	البقرة	٢٢٥	٩٤
٨٥	« لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة »	الأحزاب	٢١	٩٥
٨٦	« وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته »	الأنعام	١١٥	١٠٠
٨٧	« وعلم آدم الأسماء كلها »	البقرة	٣١	١٠٠
٨٨	« إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون »	يس	٨٢	١٠٠
٨٩	« فإذا حباهم وعصيتهم يحيل إليه من سحرهم أنها تسعى »	طه	٦٦	١٠٣
٩٠	« إنما صنعوا كيد ساحر ، ولا يفلح الساحر حيث أتى »	طه	٦٩	١٠٣
٩١	« سحرروا أعين الناس واسترهبوهم ، وجاءوا بسحر عظيم »	الأعراف	١١٦	١٠٤
٩٢	« فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه »	البقرة	١٠٢	١٠٤
٩٣	« إنه لكبيركم الذى علمكم السحر »	طه	٧١	١٠٤
٩٤	« إن هذا لمر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها »	الأعراف	١٢٣	١٠٤
٩٥	« قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين »	النحل	٦٤	١٠٥
٩٦	« وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمننَّ بها ، قل إنما الآيات عند الله ، وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون »	الأنعام	١٠٩	١٠٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٩٧	« وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذَّب بها الأولون »	الإسراء	٥٩	١٠٥
٩٨	« ولو فتحنا عليهم بابًا من السماء فظلوا فيه يعرجون ، لقالوا إنما سكرت أبصارنا ، بل نحن قوم مسحورون »	الحجر	١٥	١٠٦
٩٩	« ادعوني أستجب لكم »	غافر	٦٠	١٠٨
١٠٠	« أجيب دعوة الداع إذا دعان »	البقرة	١٨٦	١٠٨
١٠١	« واعلموا أنكم غير معجزي الله »	التوبة	٢	١١٠
١٠٢	« فليس بمعجز في الأرض »	الأحقاف	٣٢	١١٠
١٠٣	« والله على كل شيء قدير »	البقرة	٢٨٤	١١٠
١٠٤	« أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني »	الكهف	٥٠	١١١
١٠٥	« إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم »	الأعراف	٢٧	١١١
١٠٦	« إلا إبليس كان من الجن »	الكهف	٥٠	١١١
١٠٧	« والجان خلقناه من قبل من نار السموم »	الحجر	٢٧	١١٢
١٠٨	« من شر الوسواس ، الخناس ، الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس »	الناس	٤	١١٢
١٠٩	« كالذي يتخبطه الشيطان من المس »	البقرة	٢٧٥	١١٣
١١٠	« ولا تقف ما ليس لك به علم »	الإسراء	٣٦	١١٣
١١١	« وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم »	النحل	٤٣	١١٩
١١٢	« وأوحى ربك إلى النحل »	النحل	٦٨	١١٩
١١٣	« شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً »	الأنعام	١١٢	١١٩
١١٤	« وامرأته قائمة فضحكت ، فبشرناها بإسحاق ، ومن وراء إسحاق يعقوب ، قالت : يا ويلتنا ألد وأنا عجوز ، وهذا بعلى شيخا إن هذا لشيء عجيب ، قالوا أتعجبين من أمر الله ، رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت »	هود	٧١ - ٧٣	١٢٠
١١٥	« إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً »	مريم	١٩	١٢٠
١١٦	« أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح »	مريم	٥٨	١٢١
١١٧	« وأمه صديقة »	المائدة	٧٥	١٢١
١١٨	« يوسف أيها الصديق »	يوسف	٤٦	١٢١
١١٩	« تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض »	البقرة	٢٥٣	١٢١
١٢٠	« لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا »	الحديد	١٠	١٢٥

رقم متسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٢١	« قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ، ولا أعلم الغيب ، ولا أقول لكم إنى ملك إن أتبع إلا ما يوحى لى »	الأنعام	٥٠	١٢٦
١٢٢	« إنه لقول رسول كريم ، ذى قوة عند ذى العرش مكين ، مطاع ثم أمين »	التكوير	٢٠	١٢٦
١٢٣	« وما صاحيكم بمجنون »	التكوير	٢٢	١٢٦
١٢٤	« ولقد رآه بالأفق المبين »	التكوير	٢٣	١٢٦
١٢٥	« ولقد رآه نزلة أخرى ، عند سدرة المنتهى ، عندها جنة المأوى إذ يغشى السدرة ما يغشى ، ما زاغ البصر وما طغى ، لقد رأى من آيات ربه الكبرى »	النجم	١٣ - ١٨	١٢٦
١٢٦	« جاعل الملائكة رسلاً »	فاطر	١	١٢٧
١٢٧	« الله يصطفى من الملائكة رسلاً ، ومن الناس »	الحج	٧٥	١٢٧
١٢٨	« أولئك الذين أنعم الله عليهم »			١٢٧
١٢٩	« ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك »	النساء	١٦٤	١٢٧
١٣٠	« إن الله اصطفى آدم ونوحاً ، وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين »	آل عمران	٣٤	١٢٨
١٣١	« كنتم خير أمة أخرجت للناس »	آل عمران	٥	١٢٨
١٣٢	« يا بني إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم ، وأنى فضلتكم على العالمين »	البقرة	٤٧	١٢٨
١٣٣	« الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية »	البينة	٧	١٢٨
١٣٤	« ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً ، وقال يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل »	يوسف	١٠٠	١٢٩
١٣٥	« إنى رأيت أحد عشر كوكبا ، والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين »	يوسف	٤	١٢٩
١٣٦	« تتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون »	الأنبياء	١٠٣	١٣٠
١٣٧	« والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم »	الرعد	٢٣	١٣٠
١٣٨	« والسحاب المسخر بين السماء والأرض »	البقرة	١٦٤	١٣١
١٣٩	« سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما »	الحاقة	٧	١٣١
١٤٠	« بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول ، وهم بأمره يعملون »	الأنبياء	٢٧	١٣١
١٤١	« ويستغفرون لمن فى الأرض »	الشورى	٥	١٣١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٤٢	« وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا ، لقد استكبروا في أنفسهم ، وعتوا عتواً كبيراً ، يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين »	الفرقان	٥	١٣١
١٤٣	« هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة »	البقرة	٢١٠	١٣١
١٤٤	« ما نهاكم ربكنا عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين »	الأعراف	٧	١٣١
١٤٥	« لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ، ولا الملائكة المقربون »	النساء	١٧٢	١٣١
١٤٦	« ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم في البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً »	الإسراء	٧٠	١٣٢
١٤٧	« هل تجزون إلا ما كنتم تعملون »	النمل	٩٠	١٣٣
١٤٨	« فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره »	الزلزلة	٨ ، ٧	١٣٣
١٤٩	« ووجدك ضالاً فهدى ، ووجدك عائلاً فأغنى »	الضحى	٨ ، ٧	١٣٣
١٥٠	« تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام »	الرحمن	٧٨	١٣٥
١٥١	« سبح اسم ربك الأعلى »	الأعلى	١	١٣٥
١٥٢	« ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم »	يوسف	٤٠	١٣٥
١٥٣	« إن هذا هو حق اليقين فسيح باسم ربك العظيم »	الواقعه	٧٤	١٣٦
١٥٤	« وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم »	الطور	٤٨ ، ٤٩	١٣٦
١٥٥	« ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم »	يوسف	٤٠	١٣٦
١٥٦	« قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين »	البقرة	١١١	١٣٧
١٥٧	« وعلم آدم الأسماء كلها ، ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين » ... إلى قوله « قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم »	البقرة	٣١ - ٣٣	١٣٨
١٥٨	« الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن »	الحشر	٢٣	١٣٨
١٥٩	« والله الأسماء الحسنی فاذعوه بها ، وذروا الذين يلحدون في أسمائهم »	الأعراف	١٨٠	١٤٠
١٦٠	« إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى ، لم نجعل له من قبل سمياً »	مريم	٧	١٤١
١٦١	« هل تعلم له سمياً »	مريم	٦٥	١٤١
١٦٢	« ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد »	الصف	٦	١٤٢

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٦٣	« قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيًّا ما تدعو فله الأسماء الحسنی »	الإسراء	١١٠	١٤٢
١٦٤	« ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه »	الأنعام	١٢١	١٤٢
١٦٥	« ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق »	المؤمنون	١٧	١٤٨
١٦٦	« والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم ، لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ، ولا الليل سابق النهار ، وكل في فلك يسبحون »	يس	٣٩ ، ٤٠	١٤٨
١٦٧	« والسماء ذات البروج »	البروج	١	١٤٨
١٦٨	« لتعلموا عدد السنين والحساب »	يونس	٥	١٤٨
١٦٩	« فأحيينا به الأرض بعد موتها »	فاطر	٩	١٤٩
١٧٠	« فأخرجنا به من كل الثمرات »	الأعراف	٥٧	١٤٩
١٧١	« فأنبثنا به جناتٍ وحبٍ الحصيد »	ق	٩	١٤٩
١٧٢	« ما أشهدتهم خلق السماوات والأرض ولا خلق أنفسهم »	الكهف	٥١	١٥١
١٧٣	« هذا خلق الله »	لقمان	١١	١٥١
١٧٤	« وخلق كل شيء فقدره تقديراً »	الفرقان	٢	١٥١
١٧٥	« إن زلزلة الساعة شيء عظيم ، يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت ، وتضع كل ذات حمل حملها ، وترى الناس سكارى »	الحج	١	١٥٥
١٧٦	« وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً »	مريم	٩	١٥٦
١٧٧	« هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً »	الدهر	١	١٥٦
١٧٨	« إنا كل شيء خلقناه بقدر »	القمر	٤٩	١٥٦
١٧٩	« أين شركائي »	النحل	٥٧	١٥٧
١٨٠	« ولو علم الله فوهم خيراً لأسمعهم »	الأنفال	٢٣	١٥٨
١٨١	« أم حسبم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين »	آل عمران	١٤٢	١٦٣
١٨٢	« فماذا بعد الحق إلا الضلال »	يونس	٣٢	١٦٩
١٨٣	« ليُحق الحق ويبطل الباطل »	الأنفال	٨	١٦٩
١٨٤	« هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون »	الزمر	٩	١٦٩
١٨٥	« وخلق كل شيء »	الفرقان	٢	١٦٩
١٨٦	« إنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً . قالوا نعم »	الأعراف	٤٤ ، ٤٥	١٦٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٨٧	« وإذا خلا بعضهم إلى بعض »	البقرة	٧٦	١٧٠
١٨٨	« يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً »	الأنعام	١١٢	١٧٠
١٨٩	« فلأمة الثلث » « فلأمة السدس » « فلها النصف » « وطن الربيع » « فلهن الثمن » .	النساء	١١	١٧٠
١٩٠	« ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم ، تلك عشرة كاملة »	البقرة	١٩٦	١٧٠
١٩١	« ولقد خلقناكم ، ثم صورناكم ، ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم »	الأعراف	١١	١٧٣
١٩٢	« ثم أنشأناه خلقاً آخر »	المؤمنون	١٤	١٧٤
١٩٣	« خلقنا من بعد خلق »	الزمر	٦	١٧٤
١٩٤	« إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا ، ولكن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده »	فاطر	٤١	١٧٧
١٩٥	« فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ، وأنبتت من كل زوج بهيج »	الحج	٥	١٨١
١٩٦	« تلهف وجوههم النار »	المؤمنون	١٠٤	١٨١
١٩٧	« وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه »	الكهف	٢٩	١٨١
١٩٨	« ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة »	النساء	٩٢	١٨٢
١٩٩	« إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه »	فاطر	١٠	١٨٢
٢٠٠	« أفمن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم »	آل عمران	١٤٤	١٨٢
٢٠١	« على شفا جرف هار فانهار به »	التوبة	١٠٩	١٨٢
٢٠٢	« فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ، وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى »	الأنفال	١٧	١٨٢
٢٠٣	« أفرايتم ما تحزبون ، أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون »	الواقعه	٦٣	١٨٢
٢٠٤	« يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم »	الأنبياء	٦٩	١٨٦
٢٠٥	« قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون »	التوبة	٨١	١٨٦
٢٠٦	« وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للآكلين »	المؤمنون	٢٠	١٨٦
٢٠٧	« ومن ثمرات النخيل تتخلدون منه سكرًا وورقًا حسناً »	النحل	٦٧	١٩١
٢٠٨	« خلق الإنسان من صلصال كالفخار »	الرحمن	١٤	١٩١
٢٠٩	« فليظفر الإنسان مم خلق ، خلق من ماء دافق ، يخرج من بين الصلب والترائب »	الطارق	٧ - ٥	١٩١
٢١٠	« أمحسب الإنسان أن يترك سدى ، ألم يك نطفة من منى مئى ثم كان علقة فخلق فسرى »	القيامة	٣٦ - ٣٨	١٩١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢١١	« إنَّ الإنسان خلق هلوعًا ، إذا مسَّه الشرُّ جزوعًا ، وإذا مسَّه الخير منوعًا »	المعارج	١٩ ، ٢٠	١٩١
٢١٢	« ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا »	النساء	٨٢	١٩٢
٢١٣	« أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوبٌ يعقلون بها »	الحج	٤٦	١٩٩
٢١٤	« كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون »	النور	٦١	١٩٩
٢١٥	« أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً »	الفرقان	٤٤	١٩٩
٢١٦	« ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون »	يونس	١٠٠	١٩٩
٢١٧	« وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً ، ذلك بأنهم قوم لا يعقلون »	المائدة	٥٨	١٩٩
٢١٨	« إن شراً للدوابِّ عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون »	الأنفال	٥٥	١٩٩
٢١٩	« وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير »	الملك	١٠	٢٠٠
٢٢٠	« ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكةُ باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم ، اليوم تجزون عذاب الهون »	الأنعام	٩٣	٢٠٢
٢٢١	« الله يتوفى الأنفس حين موتها ، والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ، ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى »	الزمر	٤٢	٢٠٤
٢٢٢	« والملائكةُ باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون »			٢٠٤
٢٢٣	« وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ، وأشهدهم على أنفسهم ، ألست بربكم ؟ قالوا : بلى »	الأعراف	١٧٢	٢٠٤
٢٢٤	« كل نفس ذائقة الموت »	آل عمران	١٨٥	٢١٦
٢٢٥	« أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهوان »	الأنعام	٩٣	٢١٦
٢٢٦	« وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم »	البقرة	٢٨	٢١٦
٢٢٧	« وإنَّ الدَّارَ الآخرةَ لهى الحيوان لو كانوا يعلمون »	العنكبوت	٦٤	٢١٦
٢٢٨	« هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت »	يونس	٣٠	٢٢٠
٢٢٩	« اليوم تجزى كلُّ نفس بما كسبت لا ظلم اليوم »	غافر	١٧	٢٢٠
٢٣٠	« كل امرئٍ بما كسب رهين »	الطور	٢١	٢٢٠
٢٣١	« إنَّ النفسَ لأَمَّارةٌ بالسوء »	يوسف	٥٣	٢٢٠
٢٣٢	« ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب »	غافر	٤٦	٢٢٠
٢٣٣	« ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي »	الإسراء	٨٥	٢٢١
٢٣٤	« إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون »	النحل	٤٠	٢٢٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٢٣٥	« إن كيدكن عظيم »	يوسف	٢٨	٢٣٩
٢٣٦	« فصبر جميل »	يوسف	١٨	٢٣٩
٢٣٧	« أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً »	الثلج	٧٨	٢٤١
٢٣٨	« إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان »	النجم	٢٣	٢٤٢
٢٣٩	« وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا »	الحجرات	٩	٢٤٣
٢٤٠	« فإن تابوا ، وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين »	التوبة	١١	٢٤٣
٢٤١	« ولا تقف ما ليس لك به علم »	الإسراء	٣٦	٢٤٣
٢٤٢	« آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ »	النساء	١٣٦	٢٤٣
٢٤٣	« إذا جاء نصر الله والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا »	النصر	٢ ، ١	٢٤٤
٢٤٤	« ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه »	الطلاق	١	٢٤٥
٢٤٥	« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً »	النساء	٦٥	٢٤٥
٢٤٦	« إن الظن لا يغنى من الحق شيئاً »	يونس	٣٦	٢٤٧
٢٤٧	« إنا نحن نزلنا الذكر ، وإنا له لحافظون »	الحجر	٩	٢٤٧
٢٤٨	« وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون »	البقرة	١٦٩	٢٤٧
٢٤٩	« ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها »	النور	٤٠	٢٧٤
٢٥٠	« يكاد البرق يخطف أبصارهم ، كلما أضاء لهم مشوا فيه ، وإذا أظلم عليهم قاموا »	البقرة	٢٠	٢٧٤

فهرس الأحاديث النبوية

رقم الصفحة	الأحاديث	مسلل
٨	« إِيَّامُ وَالظَّنُّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ »	١
١٠	« رَفَعَ الْقَلَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ »	٢
١٠	« لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمْرَهُمْ امْرَأَةٌ »	٣
١٠	« مِنْ عَمَلٍ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ »	٤
١١	« يَا أَبَا ذَرٍّ إِنْ أَرَاكَ ضَعِيفًا ، وَإِنِّي أَحَبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي ، لَا تَأْمُرْ عَلَى اثْنَيْنِ ، وَلَا تَتَوَكَّلْ عَلَى مَالِ يَتِيمٍ »	٥
١٨	« مَنْ خَلَعَ يَدًا مِنْ طَاعَةِ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا حِجَّةَ لَهُ ، وَمَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً »	٦
١٨	« فَوَا بَيْعَةَ الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ ، وَأَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرَعَاهُمْ »	٧
٢٣	« بَايَعْنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا ، وَعَسْرِنَا وَيُسْرِنَا ، وَأَثَرَةٍ عَلَيْنَا ، وَأَلَا نَنَازِعُ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بَرَهَانٌ »	٨
٢٣	« يَكُونُ بَعْدِي أُمَّةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَدَايَ ، وَلَا يَسْتَنْتُونَ بِسُنَّتِي ، وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ فِي جَهَنَّمَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . قَالَ : قُلْتُ كَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنْ أَدْرَكَتْ ذَلِكَ ؟ قَالَ : تَسْمَعُ وَتَطِيعُ لِلْأَمْرِ ، وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ ، وَأَخَذَ مَالَكَ ، فَاسْمَعْ وَأَطِعْ »	٩
٢٣	« فَإِنْ خَشِيتَ أَنْ يَهْرِكَ شِعَاعُ السَّيْفِ ، فَأَلْقِ ثَوْبَكَ عَلَى وَجْهِكَ يَبُوءُ بِإِثْمِكَ وَإِثْمِهِ »	١٠
٢٤	« ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ فَتَنَةَ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ، وَالْقَائِمِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي ، قَالَ : فَإِنْ أَدْرَكَتْ ذَاكَ فَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولِ »	١١
٢٤	« إِنْ دَمَاعُكُمْ ، وَأَمْوَالُكُمْ ، وَأَعْرَاضُكُمْ ، وَأَبْشَارُكُمْ ، حَرَامٌ عَلَيْكُمْ »	١٢
٢٥	« مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ إِنْ اسْتَطَاعَ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ ، وَذَلِكَ أَوْضَعُ الْإِيمَانِ ، لَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ شَيْءٌ »	١٣
٢٥	« السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ ، مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ ، فَإِذَا أَمَرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ »	١٤
٢٥	« مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قَتَلَ دُونَ أَهْلِهِ ، أَوْ دُونَ دَمِهِ ، أَوْ دُونَ دِينِهِ - فَهُوَ شَهِيدٌ »	١٥

رقم الصفحة	الأحاديث	مسلسل
٢٥	« لتأمرن بالمعروف ، وتنهون عن المنكر ، أو ليعمنكم الله بعداب من عنده »	١٦
٢٦	« جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله : أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ، قال : فلا تعطه مالك ، قال : أرأيت إن قاتلني . قال : قاتله . قال : أرأيت إن قتلني . قال : فأنت شهيد قال : أرأيت إن قتلته : قال : هو في النار »	١٧
٢٦	« المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ، ولا يسلمه ، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته »	١٨
٢٧	« هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ على المسلمين ، والتي أمر بها رسوله ، فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ، ومن سئل فوقها فلا يعطها »	١٩
٣١	« يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله ، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ، فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة ، فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلماً ، ولا يؤمّن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تكرمته إلا بإذنه »	٢٠
٣١	« أرضوا مُصَدِّقِيكُمْ »	٢١
٣٢	« من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد »	٢٢
٣٢	« لا نبى بعدى »	٢٣
٣٤	« إن من ضئضئى هذا قوما يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية ، يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان ، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد »	٢٤
٦٩	« لا تسبوا أصحابي ، فوالذي نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه »	٢٥
٨١	قال ابن مسعود : قال رسول الله ﷺ : « اقرأ على القرآن فقلت يا رسول الله : أقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال : إني أحب أن أسمعه من غيري »	٢٦
٨١	« الذى يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة ، والذى يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران »	٢٧
٨٢	« نبى رسول الله ﷺ أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو »	٢٨
٨٤	« إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحد »	٢٩
٨٦	« كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب ، منه خلق وفيه يركب »	٣٠
٨٨	« كل مسكر حمر ، وكل مسكر حرام » « كل شراب أسكر فهو حرام »	٣١
٨٨	« لكل شئ سنام ، وأن سنام القرآن سورة البقرة ، وفيها آية هي سيدة آى القرآن آية الكرسي »	٣٢
١٠٤	« إن من البيان سحراً ، أو إن بعض البيان سحراً »	٣٣
١٠٩	« أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا »	٣٤

رقم الصفحة	الأحاديث	مسلسل
١١١	« إن عفرينا من الجنّ تفلّت علىّ البارحة ليقطع علىّ الصلاة فأمكنني الله منه فدعّته ، وأردت أن أربطه إلى جنب سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا فتنظروا إليه كلكم أجمعون ، قال : فذكرت دعوة أخى سليمان : ربّ هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدى ، قال : فردّه خاسفاً »	٣٥
١١٣	« إن الشمس تطلع بين قرنى شيطان ، فإذا ارتفعت فارقتها ، فإذا كانت في وسط السماء قازنها ، فإذا دلكت - أو قال - زالت - فارقتها ، فإذا دنت للغروب قازنها ، فإذا غربت فارقتها ، فلا تصلوا في هذه الثلاث ساعات »	٣٦
١١٦	قال رسول الله ﷺ للجارود إذ أخبره أن فيه الحلم والأناة فقال له الجارود ، الله جبلنى عليهما يا رسول الله ؟ أم هما كسب ؟ فقال له رسول الله ﷺ : بل الله جبلك عليهما »	٣٧
١٢١	« كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون ، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام »	٣٨
١٢٣	« لا يحدّثن أحدكم بتلاعب الشيطان به في منامه »	٣٩
١٢٤	« لم يبق بعدى من النبوة إلا المبشرات ، قالوا وما المبشرات ؟ قال : الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو تُرى له ، جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » (رواه البخارى) .	٤٠
١٢٥	« يدعو إلى أصحابي فلو كان لأحدكم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما بلغ مد أحدهم ولا نضيفه »	٤١
١٢٩	« قال الخضر لموسى : « إنك على علم من علم الله علّمكه الله لا أعلمه ، وأنا على علم من علم الله علّمنيه لا تعلمه ، قال له موسى عليه السلام : هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشداً »	٤٢
١٣٢	« اللهم اجعل في قلبى نوراً ، وفي بصرى نوراً وفي سمعى نوراً ، وعن يمينى نوراً ، وعن يسارى نوراً ، ومن فوق نوراً ، ومن تحتى نوراً ومن أمامى نوراً ، ومن خلفى نوراً ، وأعظم لى نوراً »	٤٣
١٣٢	« فضلت على الأنبياء بست ، أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لى الغنائم ، وجعلت لى الأرض طهوراً ومسجداً ، وأرسلت لى الخلق كافة ، وختم بى النبيون »	٤٤
١٣٢	« أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول شافع ، وأوّل مشفع ولا فخر ، ولواء الحمد بيدى يوم القيامة ولا فخر »	٤٥
١٤٠	« إن لله تسعة وتسعون اسماً مائة غير واحد من أحصاها دخل الجنة »	٤٦

رقم الصفحة	الأحاديث	مسلسل
١٤٣	« إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله ، فإن أمسك عليك فأدركته قد قتل ولم يأكل منه فكل ، وإن وجدت مع كلبك كلبا غيره وقد قتل حيا فاذبحه وإن أدركته فلا تأكل فإنك لا تدري أيهما قتله ، وإن رميت بسهمك فاذكر اسم الله ، فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت ، وإن وجدته غريقا في الماء فلا تأكل »	٤٧
١٤٣	« إن لي أسماء ، أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الخاشع الذي يُحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد »	٤٨
١٤٣	« تسموا باسمي ، ولا تكتنوا بكنيتي »	٤٩
١٤٣	قال رسول الله ﷺ : « إني لأعلم إذا كنت عتي راضية وإذا كنت علي غضبي » قالت فقلت : « ومن أين تعرف ذلك ؟ قال : أما إذا كنت عتي راضية فإنك تقولين : لا ورب محمد ، وإذا كنت غضبي ، قلت : لا ورب إبراهيم ، قالت : قلت : أجل والله يا رسول الله ، ما أهجرت إلا اسمك »	٥٠
١٤٣	« إن أحب أسمائكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن وأصدق الأسماء همام والحارث »	٥١
١٤٨	« أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال مُطِرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب »	٥٢
٢٠٤	أخبر رسول الله ﷺ : أنه رأى عند سماء الدنيا ليلة أسرى به عن يمين آدم وعن يساره نسمة بنيه ، فأهل السعادة عن يمينه ، وأهل الشقاء عن يساره عليه السلام »	٥٣
٢٢٠	إن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر في الجنة	٥٤
٢٤٣	« أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأتى رسول الله ، ويؤمنوا بما أرسلت به »	٥٥
٢٤٦	« وأما المنافق أو المرتاب فانه يقال له ما قولك في هذا الرجل يعني رسول الله ﷺ فيقول : لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته »	٥٦
٢٤٧	« إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث »	٥٧

فهرس الأماكن والبلدان

٥ :	أحد
٩٥ ، ٧ :	أذربيجان
٩٥ ، ١٤ ، ٧ :	أرمينية
١٤ :	أسروشنة
٤١ :	أفريقيا
٥٠ :	الأردن
١٤ :	الأسبونة
٩٣ ، ٧٣ ، ٦٥ ، ٥٥ ، ٥٤ ، ٩٥ ، ٧ :	الأندلس

حرف الباء

٩٨ :	بابل
٦٨ ، ٩ :	البحرين
٧٣ ، ٤٩ ، ١٢ :	البصرة
١٠١ ، ٧٣ ، ٦٠ ، ٤٩ ، ٦ ، ٥ :	بغداد
٩٣ :	بلاد الزنج
٤١ ، ١٤ :	بلاد المصامدة
١٤ :	بلاد مهرة
٧٣ ، ٦ :	بيت المقدس

حرف الجيم

١٤ :	جورجان
------	--------

حرف الحاء

٨٤ ، ٧٤ ، ٧٣ ، ٥٥ ، ٥٤ ، ١٤ ، ٧ :	خراسان
٥ :	الحنديق

حرف السين والشين

١٠٢ :	سرقسطه
٩٥ ، ٧ :	السند
٤١ :	السوس
٥٠ ، ١٥ ، ١٤ ، ٥ :	الشام

حرف الصاد

٩٣ ، ٧٣ :	صقلية
٧ :	صحارى البهر
٩٣ :	الصين

حرف الطاء

٣٧ :	طليبو
١٤ :	طنجة
٩ :	الطائف

حرف العين والغين

١٤ :	عدن
٦٨ ، ٨ :	عمان
٦ :	المراق

حرف الفاء والقاف

١٤ :	فرغانة
٤١ :	قسطنطينية
١١٩ ، ١٠١ :	قرطبة
٧٦ :	القيروان
٤١ :	قفصة

حرف الكاف

٤٨ ، ٤٦ ، ٤٥ :
٩٥ ، ١٤ :

الكوفة
كابل

حرف الميم

٩٨ :
١١٤ ، ١٤ ، ٦ ، ٥ :
٨١ :
٩ :
١٤ :
٧٧ ، ٦ :
١٤ :

المازبار
المدينة
مصر
مكة
المنصورة
الموصل
المولتان

حرف النون

٨ :
٩٧ :
٥٠ :
٤١ :

نجران
نصيبين
نيسابور
نقطة

حرف الياء

٦٨ ، ٥٤ ، ٨ ، ٧ :

اليمن

فهرس الفرق والملل والنحل

حرف الألف

٢٩ ، ٢٠ ، ١٩ ، ٥ :	أهل السنة
٥٥ ، ٥٣ ، ٥١ :	الأباضية
٥٢ :	الأزارقة
٨٤ ، ٨٢ ، ٨١ ، ٧٨ ، ٧٧ ، ٧٥ ، ٧٤ ، ٧٣ :	الأشعرية
١١٧	
٣٥ :	الإمامية الرافضة

حرف الباء

٩٨ :	الباطنية
٥٤ :	البيهسية

حرف التاء

٥٤ :	التمالبة
٩٢ :	التنوية

حرف الجيم

٣٥ :	الجازودية
٧٣ :	الجهمية

حرف الحاء

٥٥ :	الحفصية
------	---------

حرف الخاء

٤٨ ، ٤٦ :	الخطابية
٩٩ ، ٥٣ ، ٥١ ، ٣٣ ، ٢٩ ، ٢٠ ، ٥ :	الخوارج

حرف الدال

٩٢ ، ٨٢ ، ٦٠ :

الدهرية

حرف الراء

٤٥ ، ٣٩ ، ٣٦ ، ٣٥ ، ٢٩ ، ١٩ ، ١٣ ، ٥ :

الرافضة

١٠٣ ، ٧٥

٥٤ :

الرشيدية

٥٠ :

الرواندية

حرف الزاء

٣٥ ، ٢٩ ، ٢٠ ، ٥ :

الزيدية

حرف السين والشين

٣٦ :

السيبية

٩٨ ، ٤٢ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ٣٥ ، ٣٣ ، ٥ :

الشيعة

حرف الصاد

٥٥ ، ٥٤ ، ٥٣ ، ٥٠ :

الصفرية

حرف العين والفين

٥٥ ، ٥٤ ، ٥٣ :

العجاردة

٥٤ :

العوفية

٣٥ :

الغالية

٤٢ :

الغرايبة

حرف القاف والكاف

٩٢ ، ٤٨ ، ٤٣ :	القرامطة
٣٨ :	القطيعية من الإمامية الرافضة
٧٤ :	الكرامية
٤٣ ، ٤١ ، ٤٠ ، ٣٥ ، ١٣ :	الكيسانية

حرف الميم

٦٣ ، ٦٢ ، ٣٣ :	المجوس
٩٨ ، ٧٤ ، ٧٣ ، ٧١ ، ٣٣ ، ٥ :	المرجئة
٥٨ ، ٥٧ ، ٥٦ ، ٣٣ ، ٢٩ ، ٢٠ ، ١٢ ، ٥ :	المعتزلة
٦٧ ، ٦٦ ، ٦٥ ، ٦٤ ، ٦٣ ، ٦٢ ، ٦٠ ، ٥٩	
٩٨ ، ٧١ ، ٧٠ ، ٦٩ ، ٦٨	
٥٥ :	المكرمية
٥٣ :	الميمونية

حرف النون

٣٦ :	الناوسية
٥٣ :	النجذات
٧٥ ، ٧٣ ، ٦٣ ، ٦٢ ، ٥٤ ، ٥١ ، ٤٢ ، ٣٣ :	النصارى
١١١ ، ١٠١ ، ٩٠ ، ٨٣ ، ٧٨ ، ٧٦	
٥٠ :	التصيرية

حرف الياء

٧٥ ، ٧٣ ، ٦٣ ، ٦٢ ، ٥٤ ، ٥١ ، ٤٢ ، ٣٣ :	اليهود
١١١ ، ١٠١ ، ٩٠ ، ٨٣ ، ٧٨ ، ٧٦	

فهرس الاعلام

حرف الألف

٤٨ ، ٦٤ ، ٧٥ ، ٧٨ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٨ .	آدم عليه السلام
١٧٦ ، ١٧٥	
٣٧ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٤	ابراهيم عليه السلام
٦٠	ابراهيم بن سندی بن شاهط
٣٩ ، ٥٩ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٧٠ ، ٧١ ، ١٢٣ ، ١٧٣ ،	ابراهيم بن سيار النظام
١٧٥ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٢٥	
٢٢	ابراهيم بن عبد الله
٢٢	ابراهيم بن يزيد التميمي
٦٥	أحمد بن باسوس
١٤٤	أحمد بن حداد
١٩ ، ٢٩ ، ١٤٤	أحمد بن حنبل
٦٤ ، ٦٥ ، ٩٥	أحمد بن حابط
٤٧ ، ٤٨	أحمد بن طلحة أبو العباس المعتضد بالله
١٠٣	أحمد بن عبد البصير
٢١٩	أرسطاطاليس
١٩	أسامة بن زهد
١٢٠	اسحق عليه السلام
١٢١	آسية بنت مزاحم
٤٧	اسحق بن محمد النخعي
٢٥٣ ، ٢٥٤	اسماعيل بن القداد
٦٦ ، ٦٧	اسماعيل بن ابراهيم الرعيني
٢٥٣	اسماعيل بن يونس الأعور الطيب اليهودي
٢١٩	افلاطون
١١٥	امرؤ القيس
١٢٠	أم اسحق عليه السلام
١٢٠	أم عيسى عليهما السلام
١٢٠	أم موسى عليه السلام
٢٧ ، ٢١	أنس بن مالك

حرف الباء

٤٧ :	البحتري الشاعر
٤٦ :	بزيع الحائك
٣٩ :	بشر بن خالد
٧٠ ، ٦٩ ، ٦٣ ، ٥٧ :	بشر بن المعتز
١٠٣ :	بشير بن عمرو
٥٦ :	بكر بن أخت عبد الواحد
٤٤ :	بكر الأعمور الهجري
٩ :	بلال بن رباح
٤٤ :	بيان بن سمعان

حرف التاء

٦٢ :	ثمارة بن أشرس الحميري
------	-----------------------

حرف الجيم

١٤٥ ، ١٢٦ ، ١٢٠ ، ٨٠ ، ٧٦ ، ٧١ ، ٤٢ :	جبريل عليه السلام
٤٣ :	جابر بن يزيد الجعفي
٢٠٣ ، ٢٠١ :	جالينوس
٢٢ :	جيلة بن زحر
٧٠ :	الجعد بن درهم
١٧ :	جعفر بن أبي طالب
١٧٥ ، ٧٩ ، ٧٤ ، ٧٣ :	جهم بن صفوان

حرف الحاء

٥٦ :	الحارث الأباضي
٩٨ ، ٧٣ :	الحارث بن سريح
١٠١ :	حبيب بن أوس
٢٩ :	حبيش بن دلحة
٢٩ :	الحجاج بن يوسف
٢٠ :	الحسن البصري
٢٣ :	الحسن بن حي
٤٣ :	الحسن بن علي بن أبي طالب
٥٣ ، ٢٠ ، ٦ :	الحسين بن علي الكرابيسي

٤٣ ، ٤١ :	الحسين بن علي بن أبي طالب
٢٥٠ ، ٤٩ :	الحسين بن منصور الحلاج
٥٧ ، ٥٥ :	حفص الفرد
٥٥ :	حفص بن أبي المقدم
١١٠ :	حكيم بن منذر بن سعيد
٣٨ :	حكيم بنت محمد بن علي
١١٦ :	حميد بن ثور الهلالي الكندي
٢١ :	حنظلة بن عبد الله

حرف الخاء

١٧ :	خالد بن الوليد
٨ :	خالد بن سعيد
٤٦ ، ٤٤ ، ٤٣ :	خالد بن عبد الله القسري
٧٠ :	خديجة رضي الله عنها
١٣٠ ، ١٢٩ ، ٣٨ ، ٣٧ :	الحضر عليه السلام

حرف الدال

٤٠ :	داود الجواربي
------	---------------

حرف الراء

٣٧ :	ريفا بنت نغول بن تارج
١٣٩ :	رؤية بن عبد الله العجاج

حرف الزاي

١٢٠ :	زكريا عليه السلام
٥٦ ، ٢٠ ، ٩ :	الزهير بن العوام
٥١ :	زيد بن أبي أنيسه
١٧ :	زيد بن الوليد
١٧ :	زيد بن حارثة

حرف السين

١١١ :	سليمان عليه السلام
٣٧ :	سام بن نوح
١٩ ، ٩ :	سعد بن أبي وقاص
٦ ، ٥ :	سعد بن عباد
٢١ :	سعد بن جبير
١٠٣ :	سفيان الثوري
٧٧ ، ٧٤ :	سليمان خلف الباجي
١٧ ، ١٦ :	سليمان بن عبد الملك
١٤٠ ، ١٣٩ :	سيبويه
٤٠ :	السيد الحميري الشاعر

حرف الشين

٢٣ :	شريك بن عبد الله
٩٦ :	الشعبي

حرف الصاد

١٢٣ ، ٧١ :	صالح قبه
------------	----------

حرف الضاد

١٩٥ ، ١٩٣ ، ١٨٤ ، ٧٠ ، ٦٩ ، ٦١ ، ٥٧ :	ضرار بن عمرو الغطفاني
---------------------------------------	-----------------------

حرف الطاء

٥٦ ، ٢٠ ، ٩ :	طلحة بن عبيد
٢١ :	طلق بن حبيب

حرف العين

١٢٥ ، ٨٧ ، ٧٨ ، ٧٠ ، ٦٤ ، ٤٧ ، ٤٥ ، ٣٨ :	عيسى عليه السلام
٢٦٤ ، ١٥٠ ، ١٣١ :	
١٣٩ ، ٧٠ ، ٤٠ ، ٢٠ :	عائشة أم المؤمنين

٩٥ :	عاصم القارىء
٤١ :	عامر بن الطفيل
٤٣ :	عامر بن شراحيل
٧١ ، ٧٠ ، ٦٣ :	عباد بن سليمان
٢١ :	عبد الرحمن بن أبى ليلى
٣١ ، ١٦ ، ١٥ ، ٩ :	عبد الرحمن بن عوف
١٠٣ :	عبد الرحمن بن مهدى
١٥٥ ، ٦٩ :	عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط
٨٨ ، ٧١ ، ٦٩ ، ٦٨ ، ٦٧ :	عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب
٥٤ :	عبد الكرم بن عجرد
٥٥ :	عبد الله بن أباض
٢٠ ، ١٧ :	عبد الله بن الزبير
٤٤ :	عبد الله بن المغيرة
١٧ :	عبد الله بن رواحة
٤٦ ، ٣٦ :	عبد الله بن سبأ الحميرى
٧٧ :	عبد الله بن سعيد بن كلاب البصرى
٢٢ :	عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر
٢٠ ، ١٩ :	عبد الله بن عمر
٥٦ :	عبد الله بن عيسى
٢١ :	عبد الله بن غالب
٩٦ ، ٩ :	عبد الله بن مسعود
٣٦ :	عبد الله بن معاوية بن عبد الله
٧١ :	عبد الله بن محمد بن محمود البلخى
١٥ :	عبد الملك بن مروان
٢٩ :	عبيد الله بن زهاد
٢٢ :	عبيد الله بن عمر
٥٢ :	عبيدة بن هلال اليشكرى
٩٦ :	عتاب بن أسيد
٩ :	عثمان بن أبى العاص
٤٢ ، ٢٧ ، ٢٠ ، ١٧ ، ٩ :	عثمان بن عفان
٢١ :	عطاء السلمى الأزدى
٢٢ :	عطاء بن السائب
٧٦ :	عطاف بن دوناس
٢١ :	عقبة بن عبد الغافر
٢١ :	عقبة بن مهان

٢١ :	عقبة بن وشاح
٩ :	العلاء الحضرمي
٦٤ :	علي الأسواري البصري
٤٢ ، ٤١ ، ٤٠ ، ٣٨ ، ٣٦ ، ٢٠ ، ١٧ ، ٩ ، ٦ :	علي بن أبي طالب
١٠٦ ، ١٠١ ، ٧٠ ، ٤٨ ، ٤٧ ، ٤٦ ، ٤٥ ، ٤٣ :	
٤١ :	علي بن بكر بن وائل
٨١ :	علي بن حمزة الرادي
٣٩ :	علي بن مقيم الصابوني
٩ :	عمار بن ياسر
١٠٣ ، ٧٠ ، ٤١ ، ٤٠ ، ١٨ ، ١٦ ، ١٥ ، ٩ ، ٥ :	عمر بن الخطاب
١٦ :	عمر بن عبد العزيز
٢٠ ، ٨ :	عمرو بن العاص
١٠٧ :	عمرو بن حمزة الدوسي
٧٩ ، ٦٢ ، ٦١ ، ٣٩ :	عمرو بن عثمان بن بحر الجاحظ
٤٦ :	عمير التبان
٤٨ ، ٣٥ :	عيسى بن موسى بن محمد

حرف الفاء

٧٠ :	فاطمة بنت محمد
١٠٥ ، ١٠٤ ، ٨٥ ، ٧٥ ، ٧١ ، ٦٢ :	فرعون
٦٤ :	الفضل الحديدي
٣٧ :	فنجاس بن العازار

حرف القاف

١٠٣ :	قاسم بن أصبغ
٤٨ :	القاسم بن عبد الله بن سليمان بن وهب

حرف اللام

١٠٤ :	ليبد بن الأعصم
١٣٩ ، ١٣٨ :	ليبد بن ربيعة

حرف الميم

٨ ، ١٠ ، ١١ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٢ :
 ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ،
 ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ،
 ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ،
 ٥٥ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٨ ،
 ٦٩ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ،
 ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ،
 ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣٢ ، ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٤٢ ،
 ١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٥٠ ، ١٨٢ ، ١٩٨ ، ٢٠٤ ،
 ٢٠٥ ، ٢١٧ ، ٢٢١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ،
 ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٧٠

محمد رسول الله

٧٠ ، ٧١ ، ٧٥ ، ٨٥ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ :
 ١٢٩ ، ١٣٠ ، ٢٤٥

موسى عليه السلام

٢١ :
 ٢٣ ، ٩٥ :
 ٢٣ ، ٢٩ ، ٩٥ ، ٩٦ :
 ٤٣ ، ٤٨ :
 ٣٥ :
 ٧٥ ، ٧٩ ، ٨٤ ، ٩٤ ، ١٤١ ، ١٤٢ :
 ٤٣ :
 ٥٠ ، ٦ ، ١٠ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٨٠ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ :
 ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ :
 ٩٩ ، ١٠٥ ، ١٠٩ ، ١٢٥ ، ١٤١ ، ١٤٢ ،
 ١٨٥ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤

مالك بن دينار

مالك بن أنس

محمد بن إدريس الشافعي

محمد بن إسماعيل بن جعفر

محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين

محمد بن الحسن بن فورك

محمد بن الحنفية

محمد بن الطيب الباقلاني

محمد بن المثنى

محمد بن جعفر المعروف بشيطان الطاق

محمد بن زكريا الطيب

محمد بن سعيد بن نبات

محمد بن عبد السلام الحشني

محمد بن عبد الله الكاتب

محمد بن عبد الله بن الحسن

محمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسين

محمد بن عبد الله الإسكافي

محمد بن عبد الله بن مسرة

محمد بن عبد الوهاب الجبائي

١٣ ، ١٥ ، ٧٠ ، ٨٣ ، ١٢٥ :

٢٢ :	محمد بن عجلان
٣٦ :	محمد بن علي بن أبي طالب
٤٣ :	محمد بن علي
٧٤ :	محمد بن عيسى الصوفي
٧٣ :	محمد بن كرام السجستاني
١٧٧ :	محمد بن كيسان الأصم
١٩ :	محمد بن مسلمة
١٧ :	محمد بن هارون
٨٤ :	محمود بن سيكتكين
٤٣ :	المختار الثقفي
٣٥ ، ٢٩ :	المختار بن عبيد
١٥ :	مروان بن الحكم
٣٧ :	مروان بن محمد
١٢٠ :	مريم عليها السلام
٣٥ :	المستعين بالله
٢١ :	مسلم بن يسار
٢٢ :	مطر الوراق
٢١ :	المطرف بن المغيرة بن شعبة
٢١ :	المطرف بن عبد الله بن الشخير
٨ :	معاذ بن جبل
٢٠ ، ٦ :	معاوية بن أبي سفيان
٣٥ :	المعتصم بالله
١٦٢ ، ١٦١ ، ١٥٣ ، ١٥٢ ، ٧١ ، ٦٠ ، ٥٩ :	معمر بن عمرو العطار
٢٦٨ ، ٢٠٦ ، ٢٠٢ ، ١٩٧ ، ١٧٥ ، ١٧١ ، ١٦٧ :	
٤٥ ، ٤٤ ، ٤٣ :	المغيرة بن سعيد
١١٠ :	المغيرة بن شعبة
٧٤ :	مقاتل بن سليمان
٤٩ :	المقنع الأحمور
٧٠ :	منذر بن سعيد
١١٠ :	منصور الكسفي
٧١ :	ميكائيل عليه السلام

حرف النون

٥٢ :	نافع بن الأزرق
٧٩ :	النجار حسنين بن النجار
٥٣ :	نجدة بن عويمر الحنفي

٢٢ :	النصر بن أنس
٧٣ :	نصر بن سيار
٢٠ :	النعمان بن بشير
٩٥ ، ٢٩ ، ٢٣ :	النعمان بن ثابت

حرف الهاء

٣٧ :	هارون عليه السلام
١٩٥ ، ١٩٤ ، ١٩٣ ، ١٧٥ ، ٤٥ ، ٤٠ :	هشام بن الحكم الكوفي
١٥٥ ، ٨٩ ، ٦٩ ، ٦٣ ، ٦٢ :	هشام بن عمرو القوطي
٢٢ :	هشيم بن بشير

حرف الواو

١٧ :	الوليد بن عبد الله
------	--------------------

حرف الياء

١٢٩ ، ١٢٠ ، ٧٨ :	يعقوب عليه السلام
١٢٩ ، ١٢١ ، ٧٨ :	يوسف عليه السلام
٦٦ :	يحيى بن أحمد الخطيب
٧٤ :	يحيى بن عبد الكبير بن واقد
٣٥ :	يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين
٤٥ :	يوسف بن عمر
١٧ :	يزيد بن معاوية
٣٧ :	إلياس عليه السلام

الكنى

٧٤ ، ٦٦ :	أبو أحمد المعافى الطليطلى
١٠٣ :	أبو اسحق الشيباني
٥٢ ، ٥١ :	أبو اسماعيل البطيحي
٤١ ، ٤٠ ، ٣١ ، ٢٧ ، ١٦ ، ٩ ، ٧ ، ٦ ، ٥ :	أبو بكر الصديق رضى الله عنه
٩٧ ، ٧٠ :	
٧٠ :	أبو بكر أحمد بن على بن فيجور بن الأخشيد
٢٠٤ ، ٢٠٣ ، ٢٠٢ ، ٢٠١ ، ١٩ :	أبو بكر بن عبد الرحمن بن كيسان الأصبم
٢١ :	أبو البحترى الطائى
٩٤ ، ٨٨ ، ٨٦ ، ٨٢ ، ٧٩ ، ٧٨ ، ٧٧ ، ٦ :	أبو جعفر السمنانى
٥٠ ، ٣٥ :	أبو جعفر المنصور
١٥٩ ، ٧١ ، ٦٢ :	أبو جهل
٢١ :	أبو الجوزاء
١٤٤ :	أبو حاتم محمد بن ادريس
٩٢ ، ٧٦ ، ٧٣ :	أبو الحسن على بن اسماعيل الأشعري
٤٨ :	أبو الخطاب محمد بن أبى زهنب
٩٥ ، ٦٤ ، ٩ :	أبو ذر الغفارى رضى الله عنه
١٤٤ :	أبو زرعة عبيد الله بن عبد الكرم
١٣٩ :	أبوساسان حصين بن المنذر
٩ :	أبو سفيان بن حرب
٩٧ :	أبو شعيب التلال
٩٧ :	أبو الصباح السمرقندى
١٤٤ :	أبو عبد الله القطان السائح
٩ ، ٥ :	أبو عبيدة بن الجراح
٦١ :	أبو العباس عبد الله بن محمد الأنبار
٤٠ :	أبو على الصكك
٧٠ :	أبو عمر أحمد بن موسى بن حدير
٤٠ :	أبو القاسم الرازى
٤٨ :	أبو القاسم النجار
٧١ ، ٦٢ ، ٥٩ :	أبو لهب
٨١ :	أبو المرجى بن ندما المصرى
٤٩ ، ٣٦ :	أبو مسلم السراج
٤٥ :	أبو منصور المستنير العجلى
٨ :	أبو موسى الأشعري
١٢٥ :	أبو هاشم الجبائى
٤٥ :	أبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية

٤٠ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٨٢ ، ٨٥ ، ٩١ ،	أبو المنذبل العلاف
١٩١ ، ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٢٦ ، ٢٣٢ ، ٢٣٥	
١١٢ :	أبو هريرة رضى الله عنه
٤٠ :	أبو يعلى ميلاد الطوسى

الأبناء

٢٥٠ :	ابن أبى العز
٢٢ :	ابن الجوساء
٩٥ :	ابن كئيسر
٩٤ :	ابن مجاهد البصرى
٣٦ :	ابن ناووس المصرى

فهرس الأشعار

صفحة		
	شهدت بان ابن المعلم هازل بأصحابه والباقلاني أهزل	١
٩٧	وما الجعل الملعون في ذاك دونه وكلهم في الإفك والكفر منزل	٩٧
٩٧	وساع مع السلطان يبغي عليهم وعتسرس من مثله وهو حارث	٩٧
	فردت علينا الشمس والليل راغم بشمس لهم من جانب الخدر تطلع	٣
١٠١	نضاضروها صبغ الدجنة فانطوى لبهجتها ثوب التسماء المجرع فوالله ما أدري أأحلام نايم ألت بنا أم كان في الركب يوشع	١٠١
	أما إنه لولا الخليط المدوع وربع عفا منه مصيف ومربع	٣
١٠١	لردت على أعقابها أريحية من الشوق واديبها من المهم مترع	١٠١
١١٢	وقد كنت أجرى في حشاهن مرة كجرى معين الماء في قصب الآس	١١٢
١١٥	وإن كنت قد ساءتكم منى خليقة فسلى ثيابي من ثيابك تنسل	١١٥
١١٥	قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل	١١٥
١١٦	قال حميد بن ثور الهلالي : لكل امرئ يا أم عمرو طبيعة وتفرق ما بين الرجال الطبايع	١١٦

- ٨ وقال النابغة :
 لهم شيمة لم يعطها الله غيرهم
 ١١٦ من الجود والأحلام غير عواذب
- ٩ وقال النابغة :
 كليني لهم يا أميمة ناصب
 ١١٦ ويلل أقاسيه بطيء الكواكب
- ١٠ قال الشاعر :
 تقول وقد درأت لها وضيئى
 ١١٧ أهذا دينه أبداً ودينى
- ١١ وقال الشاعر :
 قد عود الطير عادات وثقن بها
 ١١٧ فهن يصحبنه في كل مرتحل
- ١٢ وقال حميد بن ثور الهلالي :
 سل الربيع أئى يتمت أم سالم
 ١١٧ وهل عادة للربيع أن يتكلما
- ١٣ قال لبيد :
 تمنى ابتئى أن يعيش أبوهما
 وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر
 إلى الحول ثم اسم السلام عليكما
 ١٣٥ ومن ييك حولاً كاملاً فقد اعتذر
- ١٤ وقال أحمد بن حنبل :
 ميهات يا أخت آل بما غلظت
 فى الأسم والمسمى
 لو كان ذاك وقبيل سم
 ١٤٤ مات إذن من يقول سما
- ١٥ قال أبو ساسان حصين بن المنذر :
 سميت غياظاً ولست بغياظ
 ١٣٩ عدواً ولكن الصديق تغياظ
- ١٦ قال الشاعر :
 لقد تمخض في قلبى مودتها
 ١٨٨ كما يمخض في إيسرجه اللبن