

الرَّدُّ

عَلَى ابْنِ عَقِيلِ الْجَنْبَلِيِّ

تَأَلِيفَ

الإمام مَوْضِعَ الدِّينِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ قُدَامَةَ الْمُقَدِّسِيِّ

المتوفى ٦٢٠ هـ

تَحْقِيقُهُ وَتَعْلِيلُهُ

أَحْمَدَ فَرِيدَ الْمَرْيَدِيِّ

وَلِيِّهِ

تَنْزِيهِ الشَّرِيعَةِ

عَنِ الْأَلْفَافِ الشَّنِيعَةِ

تَأَلِيفَ

العالم العامل والأستاذ الفاضل الشيخ سليمان بن سمحان

مسه عطاء بن عبد الأعلام

قراءة وعلاوة عليه

الدكتور يحيى مراد

مستشارات

محمد رجاوي بن بيزون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

منشورات دار الكتب العلمية بيروت



دار الكتب العلمية

جميع الحقوق محفوظة

Copyright

All rights reserved

Tous droits réservés

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة
لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان.
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو
مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر
أو برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً

Exclusive rights by

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated,
reproduced, distributed in any form or by any means,
or stored in a data base or retrieval system, without the
prior written permission of the publisher.

Droits exclusifs à

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beyrouth - Liban

Il est interdit à toute personne individuelle ou morale
d'éditer, de traduire, de photocopier, d'enregistrer sur
cassette, disquette, C.D, ordinateur toute production
écrite, entière ou partielle, sans l'autorisation signée
de l'éditeur.

الطبعة الأولى

٢٠٠٤ م - ١٤٢٥ هـ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رمل الظريف - شارع البحري - بناية ملكارت
الإدارة العامة: عرمون - القبة - مبنى دار الكتب العلمية
هاتف وفاكس: ١١/١٢/١٣ / ٨٠٤٨١٠ / (+٩٦١ ٥)
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

Beirut - Lebanon

Raml Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg. 1st Floor

Head office

Aramoun - Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Bldg.

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.O.Box: 11-9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah

Beyrouth - Liban

Raml Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1er Étage

Administration général

Aramoun - Imm. Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.P: 11-9424 Beyrouth - Liban

ISBN 2-7451-3460-4



9 782745 134608

<http://www.al-ilmiyah.com/>

e-mail: sales@al-ilmiyah.com

info@al-ilmiyah.com

baydown@al-ilmiyah.com

فهرس المحتويات

كتاب الردّ على ابن عقيل الحنبلي

٣	مقدمة المحقّق
٥	ترجمة موجزة للمصنف
٧	ترجمة ابن عقيل
٧	أقوال أهل العلم في ابن عقيل عقيدة وعلماً
١١	منهج التحقيق
١٥	كتاب فيه الردّ على ابن عقيل
١٧	مقدمة المؤلف
٢٨	فصل
٣٩	فصل
٤١	فصل
٤٢	فصل
٤٣	فصل
٤٨	فصل
٤٩	فصل

كتاب تنزيه الشريعة عن الألفاظ الشنيعة

٥٩	مقدمة
٧٨	باب ما جاء في المهدي
٨٤	فصل
٨٨	فصل
٩٥	فصل
١١٥	فصل
١٢١	فصل
١٣٣	فهرس المحتويات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه ونستخيره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله. اللهم صل على سيدنا محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين، إنك حميد مجيد.

وبعد..

فهذه الرسالة التي بين أيدينا إحدى رسائل المنهج السلفي، منهج أهل السنة والجماعة، كتبها المصنف شيخ الإسلام ابن قدامة المقدسي الفقيه الحنبلي ليبين بها شأن ابن عقيل الحنبلي في أمره واعتقاده، وما كان عليه من بدعة واعتزال.

ولما كان الغرض من هذه الرسالة هو تزكية المسلم، وإيقافه على العقيدة الصحيحة التي كان عليها النبي ﷺ وأصحابه لذا فقد قمت بإخراجها من خزانات المخطوطات الدفينة، حتى يظهر أثر جديد من آثار ابن قدامة، وقد قمت قديماً بتحقيق كتاب المناظرة لأهل البدع في القرآن حيث كنت طالباً بكلية أصول الدين، جامعة الأزهر، القاهرة، فكان بمثابة أول عمل لي في مجال - تحقيق التراث - ومن وقتها عام ١٩٩٥ - لم أر كتاباً آخر أظهر

للمصنف، فسارعت إلى تحقيق هذه الرسالة، التي أسأل الله أن يتقبلها مني،
ويرزقني الإخلاص والثبات في الحياة وعند الممات.

وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً
كثيراً.

كتبه

أبو الفوارس أحمد فريد المزدي

شعبان ١٤٢٠هـ

ترجمة موجزة للمصنف

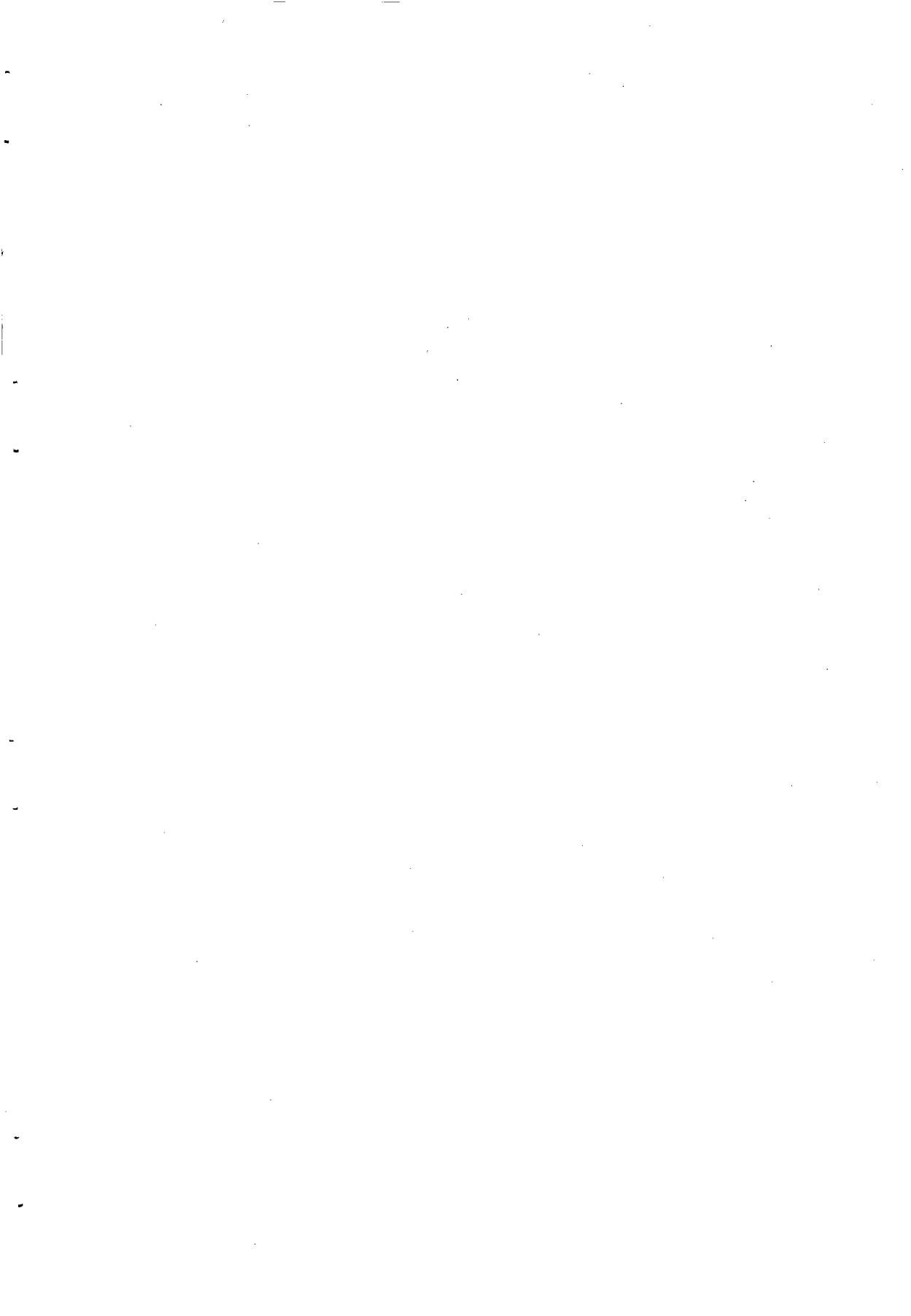
هو الإمام شيخ الإسلام وأحد الأعلام موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة بن مقدام بن نصر المقدسي الجماعيلي الصالحي .

ولد في شعبان سنة ٥٤١ هـ بجماعيل من جبل نابلس، أخذ العلم عن جمع كثير من علماء عصره مثل: جمال الدين أبو الفرح بن الجوزي، وأبو زرعة المقدسي، وأبو بكر الكرخي، وغيرهم، وأخذ عنه العلم كثير مثل: عز الدين أبو إسحاق البعلبي الحنبلي، وأبو شامة المقدسي، وعز الدين أبو الفداء المرادوي الحنبلي - ابن الفراء - وغيرهم .

قال عنه سبط بن الجوزي: «وكان صحيح الاعتقاد، مبغضاً للمشبهة»، وقال ابن كثير: «شيخ الإسلام، عالم بارع، لم يكن في عصره، بل ولا قبل دهره بمدة أفقه منه» .

وصنّف الكثير في شتى العلوم والفنون منها: المغنى في الفقه، ولمعة الاعتقاد، وروضة الناظر، وجنة المناظر، والمتحابين في الله، ومختصر في الغريب، والمناظرة لأهل البدع، كلاهما بتحقيقنا، وكذا كتابنا هذا «الرد على ابن عقيل»، وتوفي سنة ٦٢٠ هـ .

وانظر ترجمته في مقدمة كتابنا «المناظرة لأهل البدع في القرآن» - بتحقيقنا - طبع مكتبة قرطبة القاهرة، وسير أعلام النبلاء (٢٢/١٦٥، ١٧٣)، والبداية والنهاية (١٣/١٠٧، ١٠٩)، وشذرات الذهب (٥/٨٧، ٩٤) .



ترجمة ابن عقيل

هو الإمام العلامة البحر، شيخ الحنابلة: أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد ابن عقيل بن عبد الله البغدادي الظفري الحنبلي، المتكلم، صاحب التصانيف، كان يسكن الظفرية وهي منسوبة إلى ظفر أحد خدام دار الخلافة. ولد سنة إحدى وثلاثين وأربعمائة في جمادى الآخرة، وقيل: غير ذلك. وسمع: أبا بكر بن بشران، وأبا الفتح بن شيطا، وأبا محمد الجوهري، وأبا محمد التميمي، وأبا بكر الخطيب، والحسن بن غالب المقرئ، والقاضي أبي يعلى الفراء، وأبا إسحاق الشيرازي، وأبا الطيب الطبري، وأبا نصر بن الصباغ، والقاضي أبي عبد الله الدامغاني، وأخذ العربية عن أبي القاسم بن التبان، والقراءات على أبي الفتح بن شيطا - صاحبي أبي الحسين البصري المعتزلي - فانحرف عن السنة.

وحدث عنه: أبو حفص المغازلي، وأبو المعمر الأنصاري، ومحمد بن أبي بكر السنجي، وأبو بكر السمعاني، وأبو طاهر السلفي، وأبو الفتح بن برهان الأصولي، وأبو الفضل خطيب الموصل، وابن ناصر.

أقوال أهل العلم في ابن عقيل عقيدةً وعلماً:

قال الحافظ ابن حجر: وهذا الرجل من كبار الأئمة، نعم كان معتزلياً، ثم أشهد على نفسه أنه تاب من ذلك، وصحّت توبته، ثم صنّف في الردّ عليهم، وقد أثنى عليه أهل عصره ومن بعدهم، وأطراه ابن الجوزي وعلوّ على كلامه في أكثر تصانيفه.

وقال ابن الجوزي: وأفتى ابن عقيل ودرّس وناظر الفحول، واستفتى في الديوان في زمن القائم، في زمرة الكبار، وجمع علم الفروع والأصول، وصنّف فيها الكتب الكبار، وكان دائم التشاغل بالعلم، حتى أتى رأيت بخطه:

«إني لا يحل أن أضيع ساعة من عمري، حتى إذا تعطلّ لساني عن مذاكرة

ومناظرة، وبصري عن مطالعة، أعملتُ فكري في حال راحتي، وأنا مستطرح، فلا أنهض إلا وقد خطر لي ما أسطره، وإني لأجد من حرصي على العلم، وأنا في عشر الثمانين، أشد مما كنت أجده وأنا ابن عشرين سنة».

وكان له الخاطر العاطر، والبحث عن الغامض والدقائق، وجعل كتابه المسمى بـ «الفنون» مناطاً لخواطره وواقعاته، من تأمل واقعاته فيه عرف غور الرجل.

وقال الحافظ ابن رجب الحنبلي: «وكان ابن عقيل كثير التعظيم للإمام أحمد وأصحابه، والرد على مخالفيهم، وكان يتكلم كثيراً بلسان الاجتهاد والترجيح، وأتباع الدليل الذي يظهر له، ويقول: الواجب اتباع الدليل، لا اتباع أحمد».

وكان يخونه قلة بضاعته في الحديث، فلو كان متضلعاً من الحديث والآثار ومتوسعا في علومها لأكملت له أدوات الاجتهاد، وله مسائل كثيرة ينفرد بها، ويخالف فيها المذهب، وقد يخالفه في بعض تصانيفه، ويوافقه في بعضها، فإن نظره كثيراً يختلف، واجتهاده يتنوع.

وقال السلفي: ما رأيت عيناى مثل الشيخ أبي الوفاء بن عقيل، ما كان أحداً يقدر أن يتكلم معه لغزارة علمه، وحسن إيراده، وبلاغة كلامه، وقوة حجته.

وقال الحافظ ابن كثير: وكان يجتمع بجميع العلماء من كل مذهب، فرمما لأمه أصحابه، فلا يلوي عليهم، فلهذا أبرز على أقرانه، وساد أهل زمانه، في فنون كثيرة، مع صيانة وديانة، وحسن صورة، وكثرة اشتغال.

وقال الذهبي في «السير»: الإمام العلامة البحر، شيخ الحنابلة. وقال أيضاً: وكان يتوقد ذكاء، وكان بحر معارف، وكنز فضائل، لم يكن له في زمانه نظير على بدعته.

وقال في «الميزان»: أحد الأعلام، وفرد زمانه علماً ونقلاً وذكاءً وتفناً.. إلا أنه خالف السلف، ووافق المعتزلة في عدة بدع نساءل الله السلامة، فإن كثرة التبخر في علم الكلام ربما أضرب بصاحبه، ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه.

وقال في «معرفة القراء»: أخذ علم الكلام عن أبي عليّ بن الوليد، وأبي القاسم بن التبان - صاحبيّ أبي الحسين البصري المعتزليّ - ومن ثمّ حصل فيه شائبة تجهم واعتزال وانحرافات .

وقال ابن رجب: إن أصحابنا ينقمون على ابن عقيل تردده إلى ابن الوليد وابن التبان شيخيّ المعتزلة، وكان يقرأ عليهما في السرِّ علم الكلام، وتظهر منه في بعض الأحيان نوع انحرافٍ عن السنة وتأولٍ لبعض الصفات، ولم يزل فيه بعض ذلك إلى أن مات رحمه الله .

وقال ابن تيمية: ولابن عقيل أنواع من الكلام، فإنه كان من أذكاء العالم، كثير الفكر والنظر في كلام الناس، فتارة يسلك مسلك نفاة الصفات الخبرية، ويُنكر على من يُسميها صفات، ويقول: إنما هي إضافات موافقة للمعتزلة كما فعله في كتابه «ذم التشبيه وإثبات التنزيه» وغيره من كتبه، واتبعه على ذلك أبو الفرج بن الجوزي في «كف التشبيه بكف التنزيه» وفي «منهاج الوصول» وتارة يُثبت الصفات الخبرية ويردّ على النفاة والمعتزلة بأنواعٍ من الأدلة الواضحات، وتارة يُوجب التأويل كما فعلته في كتابه: «الانتصار لأصحاب الحديث» فيوجد في كلامه من الكلام الحسن البليغ ما هو مُعظّم مشكور، ومن الكلام المخالف للسنة والحق ما هو مذموم ومدحور، ولابن عقيل من الكلام في ذمّ من خرج عن الشريعة من أهل الكلام والتصوف ما هو معروف ..

مصادر الترجمة:

طبقات الحنابلة (٢/٢٥٩)، الذيل (٣/١١٨، ١٣٥)، مناقب الإمام أحمد (٥٢٦، ٥٢٧)، المنتظم (٩/٢١٢)، سير أعلام النبلاء (١٩/٤٤٣)، معرفة القراء (١/٣٨٠)، ميزان الاعتدال (٣/١٤٦)، لسان الميزان (٤/٢٤٣)، المنهج الأحمد (٢/٢٥٢، ٢٧٠)، درء تعارض العقل والنقل (١/٢٧٠)، (٧/٢٦٣)، (٨/٦٠، ٦١).



منهج التحقيق

اتبعت الخطوات التالية في عملي في هذا الكتاب :

أولاً: نسخ المخطوط، الواقع تحت رقم ١٣ مجاميع بأصفية حيدرآباد، وعدد أوراقه ١٣ ورقة ذات وجهين، وعدد الأسطر ٢٥ سطراً تقريباً، ويُلاحظ أن بالنسخة آثار أرضية وترقيع وترميم.

وقد نسخها عبد الرحمن بن عثمان بن باشوني آل جلاجل السنّي النجدي عام ١٣٠٤هـ.

ثانياً: ضبط النص ضبطاً علمياً صحيحاً، مع مراعاة تفصيله وترقيمه، حتى يبدو سليماً واضحاً.

ثالثاً: تخريج الأحاديث النبوية الواردة تخريجاً علمياً.

رابعاً: عزوت الآيات القرآنية إلى مواضعها في كتاب الله.

خامساً: التعليق على بعض المواضع والمسائل التي رأينا أهمية الإشارة إليها.

سادساً: عمل مقدمة تشمل التعريف بالكتاب والمصنف، والمنهج المتبع في تحقيقه.

وآخرأ أسأل الله أن يهدينا سواء السبيل.

كتبه

أبو الفوارس أحمد فريد المزيدي

جامعة الأزهر كلية أصول الدين

شعبة الحديث ١٤٢٠هـ

السيد الشيخ الامام الاوحد الصدر الكبير موفق الدين شيخ الاسلام ناصر السنة
 قانع البديعة امام العلماء وسيد ورثة الانبياء ابو محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قوامنة
 المقدسي الحنبلي رحمه الله تعالى ورضي عنه تعين الحكيم حمد الله واغيا النعمة مكافيا
 لمزيدوا شهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة مخلص في توحيد لا
 واشهد ان محمدا صلي الله عليه وسلم عبدا ورسوله فاتم انبيائه وغير عبده صلا الله عليه
 وعلى آله وصحبه وسائر المتسكين سنة المختارين لطريقه اما بعد فاني
 وقفت على فضيحة ابن عقيل التي سماها نصيحة وقامت ما شملت عليه من البديع
 القبيحة والمشاغرة على ساكني الطريق الواضحة الصحيحة فوجدتها فضيحة لائقها
 قد هتك الله بها سره وابدأها عورته ولولا ان قد تاب الى الله عز وجل
 منها وتقبل ورجع عنها واستغفر الله لها من جميع ما تكلم به من البديع او كتبه بخطه
 او صدقه أو سب اليه لهدناه في جملة الزنادقة والحقنا بالهبتة لانه لا
 وكذا طاب تاب واناب وجب ان يغفل منه هذه البديعة والضلالة على ان كانت
 قبل توبته في حال بدعته ثم قد عاد بعد توبته الى نفس السنة والرد
 على من قال بمقاتلة الاول باحسن كلامه وابلغ نظام واجاب على الشبه التي
 ذكرت باحسن جواب وكلامه في ذلك كثير في كتب كباره وصغاره واجرا او مطرقة
 وعدنا من ذلك كثير فلعل احسانه يحو اساءته وتوبته تمحو بدعته فان الله كما
 يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ولقد كنت اعجب من الايمة من اصحابنا
 الذين كفروا واهمروا دمه واقتوا بابا باحة قتلته وحكموا بزندقته قبل توبته
 ولم ادري شي اوجب هذا في حقه وما الذي اتفق ان يبالغوا فيه هذا
 المبالغة حتى وقفت على هذه الفضيحة ففعلت ان باوا مثاليها استجا حواصنه
 وقد عثرت له على زلات فيبحرته ولكن لم اجد عنه مثل هذه التي بالغ فيها في تهجين
 السنة مبالغة لم يبالغوا معتزلي ولا غيره وكان اصحابنا يبيعونه وبالزندقه
 فقال الشيخ ابو الخطاب محفوظ بن احمد الكلوذي رحمه الله تعالى
 في قصيدته يقول **فيها**
 ومذنت

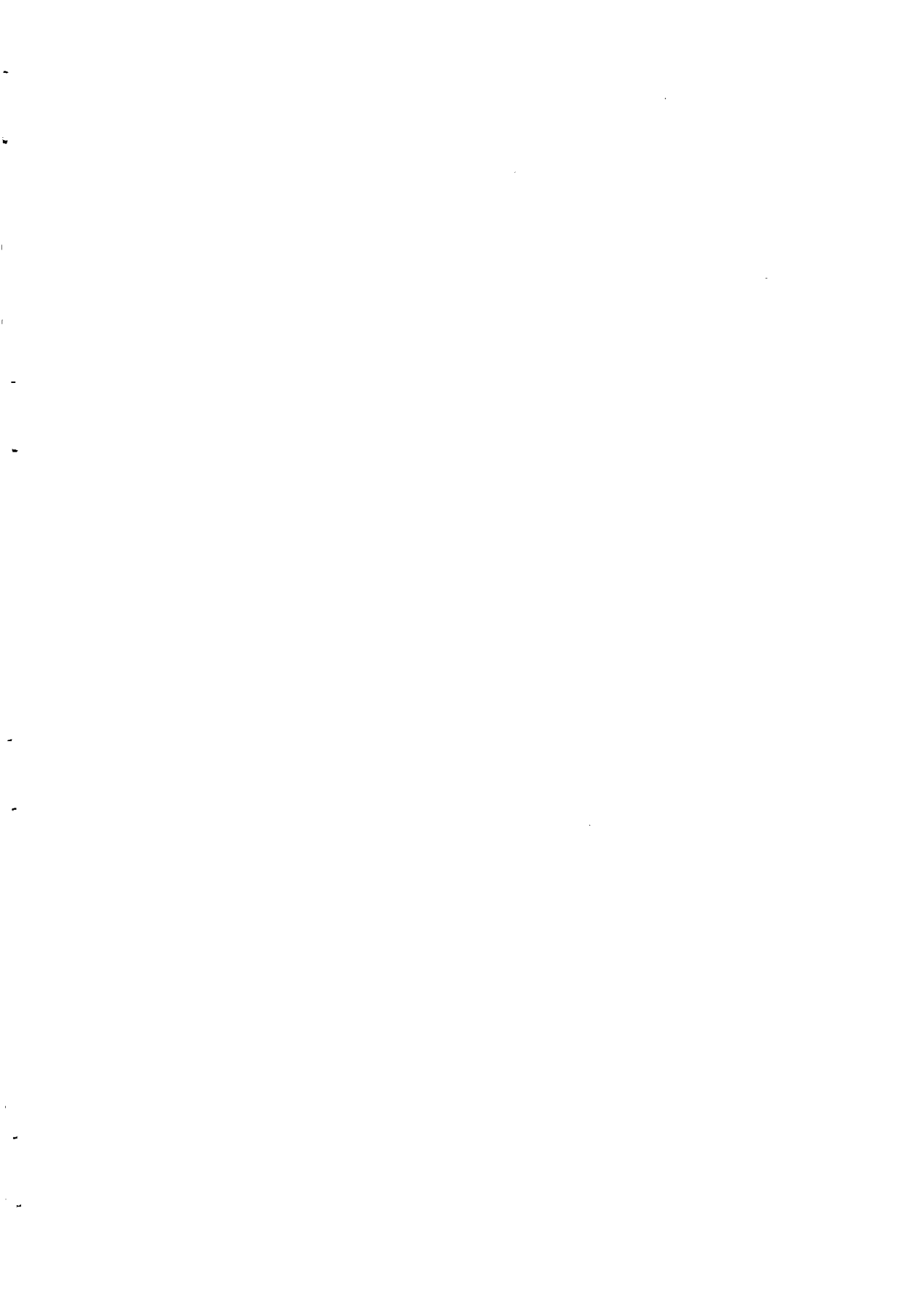
صورة الصفحة الأولى من المخطوط



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب فیہ الرد علی ابن عقیل لشیخ الإسلام موفق الدین أبی محمد عبد
الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسی الحنبلی، رحمه الله.

وهی: رسالته إلى أهل العین.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ والحمد لله رب العالمين

قال الشيخ الإمام الأوحى الصدر الكبير، موفق الدين شيخ الإسلام، ناصر السنة، قانع البدعة إمام العلماء وسيد ورثة الأنبياء: أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي رحمه الله، ورضي عنه.. آمين الحمد لله حمداً موافياً لنعمه مكافئاً لمزيده.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة مخلص في توحيدهِ، وأشهد أن محمداً ﷺ عبده ورسوله خاتم أنبيائه وخير عباده صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسائر المتمسكين بسنته المحتذين لطريقه...
أما بعد ..

فإنني وقفت على فضيحة ابن عقيل التي سماها نصيحة، وتأملت ما اشتملت عليه من البدع القبيحة والشناعة على سالكي الطريق الواضحة الصحيحة، فوجدتها فضيحة لقائلها قد هتك الله تعالى بها ستره، وأبدى بها عورته، ولولا أنه قد تاب إلى الله عز وجل منها وتنصّل ورجع عنها، وأستغفر الله تعالى من جميع ما تكلم به من البدع أو كتبه بخطه أو صنفه أو نُسب إليه لعددناه في جُملة الزنادقة وألحقناه بالمبتدعة المارقة، ولكنه لما تاب وأناب، وجب أن يحمل من هذه البدعة والضلالة على أنها كانت قبل توبته في حال بدعته، ثم قد عاد بعد توبته إلى نص المسنة، والردّ على من قال بمقالته الأولى: بأحسن كلام وأبلغ نظام وأجاب على الشُّبه التي ذُكرت بأحسن جواب، وكلامه في ذلك كثير في كتب كبار وصغار وأجزاء مفردة، وعندنا من ذلك كثير فلعل إحسانه يمحو إساءته، وتوبته تمحو بدعته، فإن الله تعالى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات، ولقد كنت أعجب من الأئمة من أصحابنا الذين كفّروه وأهدروا دمه، وأفتوا بإباحة قتله، وحكموا بزندقته قبل

توبته، ولم أدرِ أي شيء أوجب هذا في حقه، وما الذي اقتضى أن يُبالغوا فيه هذه المبالغة، حتى وقفت على هذه الفضيحة، فعلمت أن بها وأمثالها استباحوا دمه، وقد عثرت له على زلاتٍ قبيحة، ولكن لم أجد عنه مثل هذه التي بالغ فيها في تهجين السنة مبالغة لم يبلغها مُعتزلي ولا غيره، وكان أصحابنا يُعيرونه بالزندقة.

فقال الشيخ أبو الخطاب محفوظ بن أحمد الكلوذاني رحمه الله تعالى في قصيدته يقول فيها: [ق/٢/ب] [من الطويل]

ومد كنت من أصحاب أحمد لم أزل أناضل عن أعراضهم وأحامي
وما صدني عن نصرة الحق مطمع ولا كنت زنديقاً حليف خصام
يُعرض بابن عقيل حيث نُسب إلى ذلك.

وبلغني: أن سبب توبته أنه لما ظهرت منه هذه الفضيحة أهدر الشريف أبو جعفر رحمه الله تعالى دمه، وأفتى هو وأصحابه بإباحة قتله، وكان ابن عقيل يخفي مخافة القتل فبينما هو يوماً راكب في سفينة، فإذا في السفينة شابٌ يقول: تمنيت لو لقيت هذا الزنديق ابن عقيل حتى أتقرب إلى الله تعالى بقتله وإراقة دمه، ففزع وخرج من السفينة، وجاء إلى الشريف أبي جعفر فتاب واستغفر.

وها أنا أذكر توبته وصفتها بالإسناد، ليعلم أن ما وجد من تصانيفه مخالف للسنة، فهو مما تاب منه، فلا يَعتَرَّبه مُغتَرَّبه ولا يأخذ به أحدٌ فيفضل، ويكون الأخذ به كحاله قبل توبته في زندقته، وحل دمه.

* أخبرنا الشيخ الإمام الثقة المسند أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي بقراءتي عليه في ذي القعدة سنة ثلاث وستمائة بمسجدنا المحروس بظاهر دمشق حرسها الله تعالى قلت له: أخبركم القاضي الأجل العالم: أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد البزار إجازة إن لم يكن سماعاً، قال: حضرت يوم الاثنين الثامن من المحرم سنة خمس وستين وأربعمائة توبة الشيخ الإمام أبي الوفاء ابن عقيل في مسجد الشريف أبي جعفر رحمه الله تعالى في نهر معلّى، وحضر في ذلك اليوم خلقٌ كثير، قال: يقول علي بن عقيل: إنني أبرأ إلى الله

تعالى من مذاهب المبتدعة: الاعتزال وغيره، ومن صحبة أربابه، وتعظيم أصحابه، والترحم على أسلافهم، والتكثير بأخلاقهم، وما كنت علقته ووجد بخطي من مذاهبهم، وضلالاتهم، فأنا تائب إلى الله سبحانه وتعالى من كتابته وقرآته، وإنه لا يحل لي كتابته ولا قرآته ولا اعتقاده، وذكر شيئاً آخر، ثم قال: فإنني أستغفر الله وأتوب إليه من مخالطة المبتدعة المعتزلة وغيرهم، ومكاثرتهم والترحم عليهم، والتعظيم لهم، فإن ذلك كله حرام ولا يحل لمسلم فعله لقول النبي ﷺ: «من عظم صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام»، وقد كان سيدنا الشريف أبو جعفر أدام الله علوه، وحرس على كافتنا ظله ومن معه من الشيوخ والأتباع سادتي وإخواني أحسن الله عن الدين والمروءة جزاءهم.

مُصِيبَتِي فِي الْإِنْكَارِ عَلَيَّ لَمَّا شَاهَدُوهُ بِخَطِي فِي الْكُتُبِ الَّتِي أBRأ [١١/٣/٥] إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهَا، وَأَتَحَقَّقُ إِنِّي كُنْتُ مُخْطِئاً فِيهَا غَيْرَ مُصِيبٍ، وَمَتَى حُفِظَ عَلَيَّ مَا يُنَافِي هَذَا الْخَطَّ، وَهَذَا الْإِقْرَارَ فَلِإِمَامِ الْمُسْلِمِينَ أَعَزَّ اللَّهُ سُلْطَانَهُ مَكَافَأَتِي عَلَى ذَلِكَ بِمَا يُوجِبُهُ الشَّرْعُ مِنْ رَدِّعٍ وَنَكَالٍ وَإِبْعَادٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَلَائِكَتَهُ وَأَوْلِيَ الْعِلْمِ عَلَى جَمِيعِ ذَلِكَ غَيْرَ مُجْبِرٍ وَلَا مُكْرِهٍ، وَبِاطْنِي وَظَاهِرِي فِي ذَلِكَ سُوءٌ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [المائدة: ٩٥] ثُمَّ كَتَبَ الشُّهُودَ لَخَطُوطِهِمْ وَهَذِهِ نَسَخَتُهَا:

أُشْهَدُ فِي الْمَقْرُّ عَلَى إِقْرَارِهِ بِجَمِيعِ مَا تَضَمَّنَهُ هَذَا الْكِتَابُ، وَكُتِبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رِضْوَانَ فِي الْمَحْرَمِ سَنَةَ خَمْسٍ وَثَمَانِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ بِمَثَلِ ذَلِكَ: أَشْهَدُنِي، وَكُتِبَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ السَّنِيِّ فِي التَّارِيخِ أَشْهَدُنِي الْمَقْرُّ عَلَى إِقْرَارِهِ بِجَمِيعِ مَا تَضَمَّنَهُ هَذَا الْكِتَابُ، وَكُتِبَ الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَوْسُفَ، سَمِعْتُ إِقْرَارَ الْمَقْرُّ بِذَلِكَ، وَكُتِبَ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ، أَشْهَدُنِي الْمَقْرُّ عَلَى نَفْسِي بِذَلِكَ، وَكُتِبَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَوْسُفَ آخِرَهَا، وَكُتِبَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْبَاقِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَحَضَرَ فِي هَذَا الْيَوْمِ فِي مَسْجِدِ الشَّرِيفِ خَلْقٌ كَثِيرٌ فَهَذِهِ الْفَضِيحَةُ مِنْ جَمَلَةٍ مَا تَابَ مِنْهُ إِلَى اللَّهِ وَأَقْرَبُ بَأَنَّهُ ضَلَالٌ وَبِدْعَةٌ، وَأَنَّهُ مَتَى وَجَدَ بِخَطِهِ وَجِبَتْ مَقَابِلَتُهُ عَلَيْهِ، وَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ فَكَيْفَ يَحْتَجُّ بِقَوْلِهِ؟ هَذَا مُحْتَجٌّ أَوْ يَغْتَرُّ بِهِ مَغْتَرٌّ، أَوْ يَقُولُ بِقَوْلِهِ بِهِ قَائِلٌ، أَوْ يَتَعَلَّقُ بِهِ مَتَعَلِّقٌ مَعَ شَهَادَةِ قَائِلِهِ عَلَيْهِ بِالضَّلَالِ وَإِجْمَاعِ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَهْلِ بَلَدَتِهِ

على استتابته منه وإهدار دمه به وبأمثاله، وهذا أدلّ شيء على خطئه وضلاله، وإن كانت هذه المقالة صدرت منه بعد توبته فهذا دليل على زندقته وإصراره على بدعته^(١) ورجوعه إلى ضلالته، فإن معنى الزندقة إظهار الحق واعتقاد خلافه، وهو النفاق الذي كان على عهد رسول الله ﷺ ويُسمّى اليوم: الزندقة. وهذا الرجل قد صنّف في نفي تأويل الصفات والردّ على متأولها جزءاً مفرداً، وصنّف في الحرف والصوت جزءاً مفرداً، وصنّف كتاب «الانتصاف» للسنة وغيرها من الكتب وملاها من السنة والرد على المبتدعة، فإن كان يظهر ذلك ويُبطن هذا، ويعتقده فهو زنديق، فكيف يجوز أن يحتج محتج بمقالته، أو يرضى لنفسه بمثل حاله، أو يضل بضلالته، ونعوذ بالله تعالى، ولا يظن به هذا ولكن لما علمت من حالتين: حالة بدعة وحالة توبة، نسبنا كل ما وجد من كلامه من البدع إلى حالة [ب/٢/ق] البدعة لا غير وما عادتني ذكر معائب أصحابنا وإنني لأحب ستر عورتهم، ولكن وجب بيان حال هذا الرجل حين اغتر بمقالته قوم، واقتدى بدعته طائفة من أصحابنا وشككهم في اعتقادهم حسن ظنهم فيه واعتقادهم أنه من حملة دعاة السنة، فوجب حينئذ كشف حاله وإزالة حسن ظنهم فيه ليزول عنهم اغترارهم بقوله وينحسم الداء بحسم سببه، فإن الشيء يزول من حيث ثبت وبالله التوفيق والمعونة، نسأل الله تعالى أن يثبتنا على الإسلام والسنة.

وعلى كل حال فهو قد نَفَرَ من التقليد، وأنكر حُسن الظن بالمشايخ، وكيف يُحسن الظن فيمن يُنكر حُسن الظن به؟ وكيف يقبل قول من ينهى عن قبول قول غيره؟ وينبغي لنا أن نقبل قوله في نفسه فيُساء الظن به ولا نقبل قوله في غيره كمن أقر بشيء عليه وعلى غيره قبل قوله عليه ولم يقبل على غيره، وها أنا أُجيب عن مقالته إن شاء الله تعالى فصلاً فصلاً وأُبين عوار كلامه فرعاً

(١) قال الإمام أبو شامة المقدسي: «وقد غلب لفظ البدعة على الحدث المكروه في الدين مهما أطلق هذا اللفظ، ومثله لفظ المبتدع، لا يُكاد يستعمل إلا في الذم، وأما من حيث الاشتقاق، فإنه يُقال ذلك في المدح والذم، لأن المراد أنه شيء مخترع على مثال سبق، لهذا يُقال في الشيء الفائق جمالاً وجوداً: ما هو إلا بدعة. (الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٢٤).

وأصلاً بتوفيق الله ومعونته^(١).

أما قوله: إنا كنا أعزاء بين أهل المذاهب فيها نحن اليوم سبعون منفيون محصورون إلى آخر كلامه.

فهذا إيمان منه إلى أن أسلافنا رحمهم الله تعالى كانوا على قول ونحن على غيره، وأننا إن أحدثنا مقالة غير مقالتهم استحققنا بها العقوبة، وهذا

(١) قال الحافظ ابن رجب الحنبلي: «في سنة إحدى وستين اطلعوا على كتب فيها شيء من تعظيم المعتزلة، والتَّرحُّم على الحلاج وغير ذلك، ووقف على ذلك الشريف أبو جعفر وغيره، فاشتد ذلك عليهم، وطلبوا أذاه، فاختموا، ثم التجأ إلى دار السلطان، ولم يزل أمره في تخبط إلى سنة خمس وستين، فحضر في أولها إلى الديوان، ومعه جماعة من الأصحاب، فاصطلحوا ولم يحضر الشريف أبو جعفر، لأنه كان عاتياً على ولاة الأمر بسبب إنكار منكر قد سبق ذكره في ترجمته. فمضى ابن عقيل إلى بيت الشريف وصالحه وكتب خطه: يقول علي بن عقيل بن محمد: إني أبرأ إلى الله تعالى من مذاهب مبتدعة الاعتزال وغيره، ومن صحبة أربابه، وتعظيم أصحابه، والتَّرحُّم على أسلافهم، والتَّكثير بأخلاقهم، وما كنت علقته، ووجد بخطي من مذاهبهم وضاللتهم، فأنا تائب إلى الله تعالى من كتابته، ولا تحل كتابته، ولا قراءته، ولا اعتقاده. وإني علقت مسألة الليل في جملة ذلك، وإن قوماً قالوا: هو أجساد سود.

وقلت: الصحيح ما سمعته من الشيخ أبي علي، وأنه قال: هو عدم ولا يُسمى جسماً، ولا شيئاً أصلاً، واعتقدت أنا ذلك، وأنا تائب إلى الله تعالى منهم. واعتقدت في الحلاج أنه من أهل الدين والزهد والكرامات، ونصرت ذلك في جزء عملته، وأنا تائب إلى الله تعالى منه، وأنه قُتل بإجماع علماء عصره، وأصابوا في ذلك، وأخطأ هو، ومع ذلك فإني أستغفر الله تعالى وأتوب إليه من مخالطة المعتزلة، والمبتدعة، وغير ذلك، والتَّرحُّم عليهم، والتعظيم لهم، فإن ذلك كله حرام، ولا يحل لمسلم فعله لقول النبي ﷺ: «من عظم صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام». وقد كان الشريف أبو جعفر ومن معه من الشيوخ والأتباع ساداتي وإخواني حرسهم الله تعالى مصيبي في الإنكار علي لما شاهدوه بخطي من الكتب التي أبرأ إلى الله تعالى منها، وأتحقق أنني كنت مخطئاً غير مُصيب. ومتى حُفظ علي ما ينافي هذا الخط، وهذا الإقرار فلا إمام للمسلمين مكافئتي على ذلك. وأشهدت الله وملائكته وأولي العلم على ذلك غير مجبر، ولا مُكروه، وباطني وظاهري - يعلم الله تعالى - في ذلك سواء، قال تعالى: ﴿ومن عادَ فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام﴾ [المائدة: ٩٥].

وكتب يوم الأربعاء عاشر محرم سنة خمس وستين وأربعمائة، وكانت كتابته قبل حضوره الديوان بيوم، فلما حضر شهد عليه جماعة كثيرة من الشهود والعلماء. (ذيل طبقات الحنابلة ٣/١١٨، ١٣٥).

كذب وفرية، وقول من لا حياء له ولا دين فليخبرنا أي شيء أحدثناه، وأي مقالة خالفنا فيها أسلافنا؟ فإن قال: تركتم تأويل الآيات والأخبار الواردة في الصفات، وادعى أن السلف تأولوها وفسروها فقد أفك وافترى وجاء بالطامة الكبرى، فإنه لا خلاف في أن مذهب السلف الإقرار والتسليم وترك التعرض للتأويل والتمثيل، ثم إن الأصل عدم تأويلهم فمن ادعى أنهم تأولوها فليأت ببرهان على قوله، وهذا لا سبيل إلى معرفته إلا بالنقل والرواية فلينقل لنا ذلك عن رسول الله ﷺ أو عن صحابته، أو عن أحد من التابعين، أو الأئمة المرصيين، ثم المدعى لذلك من أهل الكلام وهم أجهل الناس بالآثار وأقلهم علماً بالأخبار وأتركهم للنقل، فمن أين لهم علم بهذه ومن نقل منهم شيئاً لم يقبل نقله ولا يلتفت إليه، وإنما لهم الوضع والكذب وزور الكلام ولا خلاف بين أهل النقل سنيهم وبدعيهم من أن مذهب السلف رضي الله عنهم في صفات الله سبحانه وتعالى الإقرار بالأوامر لها والتسليم لقائلها وترك التعرض لتفسيره، بذلك جاءت الأخبار عنهم مجملة ومفصلة: فروي عن مالك بن أنس والأوزاعي [ب/٤/ق] وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة، ومعمر بن راشد في الأحاديث في الصفات: أمروها كما جاءت.

وقال أبو عمر بن عبد البر في كتاب العلم^(١): ما جاء عن النبي ﷺ في نقل الثقات وصح عن الصحابة رضي الله عنهم فهو علمٌ يدان به، وما أحدث بعدهم ولم يكن له أصل فيما جاء عنهم، فهو بدعة وضلالة، وما جاء في أسماء الله وصفاته عنهم نُسِّم له، ولم يُناظر [فيه] كما لم يُناظروا [فيه] ورواها السلف وسكتوا عنها، وكانوا أعمق الناس علماً، وأوسعهم فهماً، وأقلهم تكلفاً ولم يكن سكوتهم عن عمى فمن لم يسعه ما وسعهم فقد خاب وخسر.

وروى محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة أنه أجمع أهل العلم في المشرق والمغرب على أن هذه الأحاديث التي جاءت في الصفات لا تُفسر أو كما قال.

(١) انظر: جامع بيان العلم وفضله (٢/٩٤٦).

وقال حنبل^(١): سألت أبا عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه عن هذه الأحاديث التي تروى: «أن الله تبارك وتعالى يرى وأنه ينزل إلى سماء الدنيا، وأنه يضع قدمه»^(٢)، وما أشبه ذلك.

- (١) هو حنبل بن إسحاق الشيباني صاحب كتاب المحنة للإمام أحمد، وهذا الأثر رواه أبو بكر الخلال، عن علي بن عيسى بن الوليد، وهو من شيوخه في كتاب السنة من الجامع، ولم ننف له على ترجمة، والخلال يروي عن جماعة من المجاهيل، وذلك لأنه كان يطلب مسائل الإمام أحمد بنزول وعلو، فيكتبها كيفما اتفق له، والله أعلم.
- (٢) هو حديث صحيح روي من أكثر من وجه، ومن عدة طرق، وبألفاظ مختلفة ومتقاربة وتاماً ومختصراً. وقال العقيلي: والحديث في نزول الله عز وجل إلى السماء الدنيا، ثابت فيه أحاديث صحاح الضعفاء الكبير (٩٣/٢). ومنها ما رواه الإمام علي رضي الله عنه كما في مسند أحمد (١٢٠/١)، والدارمي (١٤٨٣، ١٤٨٥)، وابن سعيد الدارمي في الرد على الجهمية (١٣٣)، وابن بطة في الإبانة (١٧٠)، بتحقيقنا، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٤٨)، والدارقطني في النزول (١- وما بعده)، والطبراني في الأوسط. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٢١/١): «وفيه ابن إسحاق، وهو ثقة مدلس، وقد صرح بالتحديث وإسناده حسن» اه، وصححه الشيخ أحمد شاکر كما في شرح المسند (٩٦٨)، والألباني في الإرواء (١٩١/٢)، وله شاهد من حديث أبي هريرة الذي رواه مسلم (٥٢٣)، وأحمد في المسند (٢٨٣/٢)، والآجري في الشريعة (٧٥٠)، والدارقطني في النزول (٦٤، ٥٢)، وابن مسعود عند أحمد في المسند (٤٤٦/١)، والدارمي في الرد على الجهمية (١٣٠)، وابن خزيمة في التوحيد (١٩٨)، والدارقطني في النزول (١٠)، والآجري في الشريعة (٧٥٨، ٧٥٩)، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٥٧)، وابن بطة في الإبانة (١٦٥)، بتحقيقنا، وقد صححه الشيخ أحمد شاکر في شرح المسند (٣٨٢١). ولأبي الدرداء عند ابن جرير الطبري (١٣٩/١٥)، والدارمي في الرد على الجهمية (١٢٨)، والطبراني في الأوسط (٤٦٧٢) [مجمع البحرين]، وابن خزيمة في التوحيد (١٩٩)، والدارقطني في النزول (٧٣)، والعقيلي في الضعفاء (٩٣/٢)، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٥٦). وفي هذا الحديث فيه زيادة منكر كما ذكر الحافظ العقيلي، وابن الجوزي في العلل المتناهية (٣٩/١)، وابن حبان في المجروحين (٣٠٨/١)، والذهبي في الميزان (٩٨/٢)، وابن كثير في التفسير (١٠٠/٥)، والعراقي في تخريج الإحياء (٨٧٣/٣)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤١٢/١٠): «رواه البزار وفيه زيادة بن محمد وهو ضعيف». وعن عمر بن عبسة: رواه أحمد (٣٨٥/٤)، والدارقطني في النزول (٩٧)، واللالكائي (٧٦١). وعن السيدة عائشة رضي الله عنها كما في الترمذي (٧٣٩)، وابن ماجه (١٣٨٩، ١٣٩٠)، وابن أبي عاصم في السنة (٥١٠)، وأحمد في المسند (٢٣٨/٦)، والدارقطني في النزول (١٨٩)، والبيهقي في الشعب (٣٨٢٦)، وغيرهم من الصحابة رضوان الله عليهم.

فقال أبو عبد الله رضي الله عنه: نؤمن بها ونصدق بها ولا نرد منها شيئاً إذا كانت بأسانيد صحاح ولا نردّ على الرسول ﷺ قوله، ونعلم أن ما جاء به الرسول ﷺ حق، ولا يُوصف الله تعالى بأكثر مما وصف به نفسه بلا حدٍّ ولا نهاية ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١] فنقول كما قال، ونصفه كما وصف نفسه، لا نتعدى ذلك، ولا نزيل عنه صفة من صفاته لشناعة شنعت، نؤمن بهذه الأحاديث ونقرها ونمرّها كما جاءت بلا كيف ولا معنى إلا على ما وصف به نفسه تبارك وتعالى، وهو كما وصف نفسه: سميع بصير بلا حدٍّ ولا تعدية صفاته منه، وأنه لا نتعدى القرآن والحديث والخبر ولا نعلم كيف ذاك إلا بتصديق الرسول ﷺ وتثبيت القرآن.

وقال أبو عبد الله: ثنا وكيع يوماً بحديثٍ من هذه الأحاديث فاقشعر زكريا بن عدي، فقال وكيع وغضب: أدركنا الأعمش وسفيان يحدثون بهذه الأحاديث ولا ينكرونها، وهذا مما لا نعلم فيه بين سلفنا رحمهم الله اختلاف، والمنكر له إما جاهل أو متجاهل قليل الدين والحياء لا يخاف من الله تعالى إذا كذب ولا يستحي من الناس إذا كذب، ونحن على طريق سلفنا وجادة أئمتنا وسنة نبينا ﷺ ما أحدثنا قولاً ولا زدنا زيادة، بل آمناً بما جاء وأمرناه كما جاء، وقلنا بما قالوا، وسكتنا عما سكتوا عنه، وسلكنا حيث سلكوا، فلا وجود لنسبة الخلاف والبدعة إلينا^(١)، وإنما تكلم ابن عقيل على حال^(١/٥/١) نفسه في

(١) قال الإمام الفقيه ابن قدامة: أخبرنا الشيخ أبو بكر عبد الله بن محمد بن النقوم، أنبأنا أبو بكر أحمد بن علي بن الحسن الطريثي إذناً، قال: أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن الحسن الطبري، قال: أنبأنا أحمد بن محمد بن حفص، أنبأنا أحمد بن محمد بن المسلمة، حدثنا سهل بن عثمان بن سهل، قال: سمعت إبراهيم بن المهدي، يقول: سمعت داود ابن طلحة، يقول: سمعت عبد الله بن أبي حنيفة الدوسي، يقول: سمعت محمد بن الحسن يقول: «اتفق الفقهاء كلهم من الشرق والغرب على: الإيمان بالقرآن، والأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عز وجل، من غير تفسير، ولا وصف، ولا تشبيه، فمن فسّر شيئاً من ذلك، فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ وفارق الجماعة، فإنهم لم يصفوا ولم يفسروا، ولكن آمنوا بما في الكتاب والسنة، ثم سكتوا، فمن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة، لأنه وصفه بصفة لا شيء». وانظر: ذم التأويل للمصنف (ص ١٥-١٦)، وتاريخ بغداد (٦/١٧٨)، والميزان (١/٦٨).

حال بدعته حين أحدث في دين الله عز وجل، وخالف سلفه وأئمته وسادة أهل مذهبه واتبع أهل الكلام والبدع، وفارق السنة وأخذ في البدعة، أهدر دمه وأُخيف سربه، وقُصد بالأذى والتشريد والإخافة والتطريد، وصار ذليلاً حقيراً فنسب حاله إلى من سواه، وجعل الحدث منه حادثاً ممن عداه، وكسى وصفه لغيره، وعيّر أهل السنة بمثل ذنبه، كما قيل: رمّني وانسلت.

أما أهل السنة المتبعين للآثار السالكين طريق السلف الأخيار فما عليهم غضاضة ولا يلحقهم عارٌ، منهم العلماء العاملون، ومنهم الأولياء والصالحون، ومنهم الأتقياء الأبرار والأصفياء والأخيار، أهل الولايات والكرامات، وأهل العبادات والاجتهادات بذكرهم تزيين الكتب والدفاتر، وأخبارهم تحسّن المحافل والمحاضر، وتحيا القلوب بذكر أخبارهم، وتحصل السعادة باقتفاء آثارهم، بهم قام الدين، وبه قاموا وبهم قاموا، وبهم نطق الكتاب، وبه نطقوا، وهم مفزع الخلق عند اشتداد الأمور عليهم، فالملوك فمن دونهم يقصدون زياراتهم ويتبركون بدعائهم، ويستشفعون إلى الله سبحانه وتعالى بهم، فنحن أصحاب المقامات الفاخرة، ولنا شرف الدنيا والآخرة، ومن نظر في كتب العلماء التي أفردت لذكر الأولياء لم يجد فيهن إلا منّا، ومتى نقلت الكرامات لم تنقل إلا عنّا، ومتى أراد واعظ أو غيره يطيب مجلسه ويزينه زينة بأخبار بعض زهادنا، أو كرامات عبادنا، أو وصف علمائنا وعند ذكر صالحينا تنزل الرحمة، وتطيب القلوب، ويُسْتجاب الدعاء، ويكشف البلاء ولله در القائل: [من الرمل]

ذهبت دولة أصحاب البدع	ووهى حبْلُهُمْ ثم انقطع
وتداعى بانصداع شملهم	حزبُ إبليس الذي كان جمع
هل لكم بالله في بدعتكم	من فقيرٍ أو إمامٍ يُتَّبَع
مثل سفيان أخي الثوري الذي	علمه الناس خفيات الورع
أو سليمان أخي التيم الذي	هجر النوم لهول المطلع
أو إمام الحرمين مالكا	ذلك البحر الذي لا يُنْتزَع
أو فقيه الشام أوزاعيها	ذاك لوقار عن القرا قرع
أو فتى الإسلام أعني أحمداً	ذاك حصن الدين أن حصن منع

لم يخف سوطهم إذ خوفوا لا ولا سيفهم حين لمع [ق/٦/١]،
أما هو حزبه من أهل الكلام، فما ذكرهم إلا ذمهم والتحذير منهم،
والتنفير من مجالستهم والأمر بمباينتهم وهجرانهم، وترك النظر في كتبهم، لا
يثبت لأحد منهم قدم في الولاية ولا يقوم لهم في الصالحين راية، ولا يكون
لأحد منهم كرامة ولا يرون ربهم في الآخرة، ولا كرامة، يكذبون بكرامات
الصالحين، وينكرون نعمة الله على عباده المؤمنين، فهم في الدنيا ممقوتون، وفي
الآخرة معذبون، لا يفلح منهم أحد ولا يوفق لاتباع رشد^(١).

قال الإمام أحمد: « لا يفلح صاحب كلام أبداً، ولا يرى أحد نظر في
الكلام إلا وفي قلبه دغل^(٢)»، وقال الإمام الشافعي: « ما ارتدى أحد بالكلام
فأفلح^(٣)»، وقال: « حُكْمِي فِي أَهْلِ الْكَلَامِ أَنْ يُضْرِبُوا بِالْجَرِيدِ، وَيُطَافَ بِهِمْ فِي
الْعِشَائِرِ، وَالْقَبَائِلِ، وَيُقَالُ: هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْكِتَابَ وَالسَّنَةَ وَأَخَذَ فِي

(١) قال الشيخ علوان الهيثي: « وقد حكى القاضي أنه رغم اختصاصه بهذه الأمة، ومنها إثبات
كرامات الأولياء وهو مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة، وفيه أن كرامات الأولياء تقع
باختيارهم وطلبهم، وفيه أن الكرامات تكون بخوارق العادات على جميع أنواعها ومنعه
بعضهم، وادعى أنها تختص بمثل إجابة دعاء ونحوه وهذا غلط من قائله وإنكار للحس، بل
الصواب جريانها بقلب الأعيان وإحضار الشيء من العدم ونحوه قاله النووي. (نسمات
الأسحار في كرامات ومناقب الأولياء الأخير ص ١٢٣)، بتحقيقنا - ط أول مرة - بدار
الكتب العلمية بيروت. وقال ابن تيمية مبيناً اعتصام السلف الصالح بالكتاب والسنة:
وكان من أعظم ما أنعم الله به عليهم اعتصامهم بالكتاب والسنة، فكان الأصول المتفق
عليها أن الصحابة والتابعين لهم بإحسان أنه لا يقبل من أحد قط أن يعارض القرآن، لا
برأيه ولا ذوقه، ولا معقوله، ولا قياسه، ولا وجدته، فإنهم ثبت عنهم بالبراهين القطعية،
والآيات البينات أن الرسول جاء بالهدى ودين الحق، وأن القرآن يهدي للتي هي أقوم...،
فكان القرآن هو الإمام الذي يقتدي به، ولهذا لا يوجد في كلام أحد من السلف أنه عارض
القرآن بعقل ورأي وقياس، ولا بدوق ووجد ومكاشفة، ولا قال قط قد تعارض في هذا
العقل والنقل، فضلاً عن أن يقول: فيجب تقديم العقل، والنقل - يعني القرآن والحديث
وأقوال الصحابة والتابعين - إما أن يفوض وإما أن يؤول، ولا فيهم من يقول: إن له ذوقاً أو
جداً أو مخاطبة أو مكاشفة تخالف القرآن والحديث.. (الفرقان ص ٣٣، ٣٥).

(٢) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٧٩٦)، والدغل: الفساد والريبة (٩٤٢/٢)،
وابن بطة في الإبانة (٦٦٦)، بتحقيقنا وسنده صحيح.

(٣) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٧٩٥)، وسنده صحيح.

الكلام»^(١).

وقال أبو يوسف: «من طلب العلم بالكلام تزندق»، وقال أبو عمر بن عبد البر: «أجمع أهل الفقه والآثار من جميع أهل الأمصار أن أهل الكلام، أهل بدع وزيف، لا يعدون عند الجميع في طبقات العلماء، وإنما العلماء أهل الأثر، والتفقه فيه»^(٢).

وقال أحمد بن إسحاق المالكي: «أهل الأهواء والبدع عند أصحابنا هم أهل الكلام فكل متكلم من أهل الأهواء، والبدع أشعرياً كان أو غير أشعري، لا تقبل له شهادة ويهجر، ويؤدب على بدعته فإن عاد عليها أستتيب منها»^(٣)، ودم أهل الكلام كثير. وابن عقيل من أهل الكلام، وهو في هذه الحالة ينصر مذهبهم، فلذلك تكلمنا عليهم، وذكرنا عيوبهم لدخوله في جملتهم، ودعايته إلى طريقتهم^(٤).

(١) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (١٧٩٤)، وسنده صحيح.

(٢) قاله في جامع بيان العلم (٩٤٢/٢).

(٣) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (٩٤٢/٢، ٩٤٣).

(٤) قال ابن تيمية: «فأهل الكلام أصل أمرهم هو النظر في العلم ودليله، فيعظمون العلم وطريقه، وهو الدليل، والسلوك في طريقه، وهو النظر. وأهل الزهد يعظمون الإرادة والمريد، وطريق أهل الإرادة فهؤلاء يبنون أمرهم على الإرادة، وأولئك يبنون أمرهم على النظر، وهذه هي القوة العلمية، ولا بد لأهل الصراط المستقيم من هذا وهذا، ولا بد أن يكون هذا وهذا موافقاً لما جاء به الرسول ﷺ. فالإيمان قولٌ وعملٌ وموافقة السنة، وأولئك عظموا النظر وأعرضوا عن الإرادة، وعظموا جنس النظر ولم يلتزموا النظر الشرعي، فغلطوا من جهة كون جانب القلوب وحقائقها، ومن جهة النظر لم يميزوا فيه بين النظر الشرعي الحق الذي أمر به الشارع وأخبر به، وبين النظر البدعي الباطل المنهي عنه، وكذلك الصوفية عظموا جنس الإرادة إرادة القلوب ودموا الهوى وبالغوا في الباب، ولم يميز كثير منهم بين الإرادة الشرعية الموافقة لأمر الله ورسوله، وبين الإرادة البدعية، بل أقبلوا على طريق الإرادة دون طريقة النظر، وأعرض كثير منهم فدخل عليهم الداخل من هاتين الجهتين، ولهذا صار هؤلاء يميل إليهم النصراني ويميلون إليهم، وأولئك يميل إليهم اليهود ويميلون إليهم، وبين أهل اليهود والنصارى غاية التنافر والتباغض. وكذلك بين أهل الكلام والرأي، وبين أهل التصوف والزهد تنافر وتباغض، وهذا وهذا من الخروج عن الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين، والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.

فصل

وأما قوله: «فإن الأحقق من اغتر بأسلافه، وسكن إلى مقالة أشياخه أنساً بتقليدهم من غير بحث عن مقالتهم»، فهذا كلام مسموم، رديء، يُشير به إلى ذم اتباع طريقة السلف الصالح رضي الله عنهم، ويعيب ما مدحه أئمتنا رحمة الله عليهم، وما أوصونا به من لزوم طريقهم، والاهتداء بهديهم، ويدعو إلى مقالة أهل الكلام، والنظر في المعقولات وهو علم الكلام الذي ذكرنا عن الأئمة رحمة الله عليهم ذمة، وأفضى بصاحبه إلى الزندقة، والبدعة، وعدم الفلاح، وقد ظهر برهان قولهم في ابن عقيل، فإنه حين اشتغل به، وأثره على الأثر صار زنديقاً، داعية إلى ترك اتباع السلف المتفق على صوابهم، المجمع على هدايتهم الذين أخبر الله تعالى برضاه عنهم، واختياره [ق/٦/ب] لهم، ومدحهم، وأثنى عليهم، وحسبك بمن مدحهم الله تعالى وأثنى عليهم، وخبر بهم النبي ﷺ، وحث الناس على اتباعهم، والافتداء بهم، ثم لم يزل أئمتنا وعلماؤنا يحثوننا على التمسك بهديهم والسير بسيرتهم، فجاء هذا المسكين يحذرنا منهم، ويريد منا أن نسيء الظن بهم، ونهجر طريقهم ونصير إلى اتباع أهل الكلام، والافتداء بهم، وهذا من أدلّ الأشياء على ضلاله، وقبح مقاله، فإنه لولا مخالفته لهم، وسلوكه غير طريقتهم، لما نفرنا منهم. على أنه قد قال في آخر هذه المقالة: «فإن الله الزموا طريقة السلف الصالح»، فناقض كلامه هذا تستراً بعد أن فضح نفسه وكشف الستر عنها بذمه لقولهم، وتنفيره من اتباعهم، ودعايته إلى مخالفتهم. ولسنا ممن يقبل قوله في ذم من مدحه الله تعالى، ورسوله ﷺ والأئمة، ولا نهجر طريقة من أمرنا بسلوكه لقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^(١) [التوبة: ١٠٠].

= نسأل الله العظيم أن يهدينا وسائر إخواننا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم الله عليهم

غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين. (الفرقان ص ١٠٤).

(١) قال ابن قدامة: «فوعد المتبعين لهم بإحسان بما وعدهم به من رضوانه وجنته، والفوز

العظيم»، (ذم التأويل ص ٣٦).

وقال الله تعالى: ﴿محمد رسول الله والذين معه أشدء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً﴾ [الفتح: ٢٩].

وقال النبي ﷺ: «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم»^(١).

وقال النبي ﷺ: «لا تسبوا أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»^(٢).

وقال ﷺ: «إن الله اختارني واختار أصحابي، فجعل لي منهم أصهاراً وأنصاراً».

وقال ﷺ: «عليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ»^(٣).

وقال ﷺ: «اقتدوا بالذين من بعدي أبو بكر، وعمر»^(٤).

(١) رواه البخاري (٢٦٥١، ٣٦٥٠، ٦٤٣٨، ٦٦٩٥)، ومسلم (٢٥٣٥)، وأبو داود (٤٦٥٧)، والترمذي (٢٢٢١، ٢٣٠٢، ٢٣٠٣)، وأحمد في المسند (٤/٤٢٦، ٤٢٧)، من حديث عمران بن حصين. ورواه البخاري أيضاً (٢٦٥٢، ٣٦٥١، ٦٤٢٩، ٦٦٥٨)، ومسلم (٢٥٣٣)، وابن ماجه (٢٣٦٢)، وأحمد (١/٣٧٨، ٤١٧، ٤٣٤، ٤٣٨، ٤٤٢)، والطيالسي في مسنده (٢٩٩)، والخطيب في التاريخ (١٢/٥٣)، من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعاً نحوه. ورواه مسلم (٢٥٣٤)، وأحمد (٢/٢٢٨، ٤١٠، ٤٧٩)، من حديث أبي هريرة مرفوعاً نحوه.

(٢) رواه البخاري (٣٦٧٣)، ومسلم (٢٥٤١)، وأبو داود (٤٦٥٨)، والترمذي (٣٨٦١)، وأحمد في المسند (٣/١١، ٥٤، ٦٣، ٦٤)، والطيالسي في مسنده (٢١٨٣)، وابن أبي عاصم في السنة (٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١) من حديث أبي سعيد الخدري. ورواه مسلم (٢٥٤١)، وابن ماجه (١٦١)، من حديث أبي هريرة مرفوعاً.

(٣) رواه أبو داود في السنة (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٨)، وابن ماجه (٤٢)، وأحمد في المسند (٤/١٢٦، ١٢٧)، والدارمي في سننه (٩٦)، والحاكم في المستدرک (١/٩٥، ٩٦)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٧٥٨)، والطحاوي في المشكل (١١٨٦)، والبيهقي في المعرفة (١/١٠٧)، والبعوي في شرح السنة (١٠٢)، وصححه الحاكم وابن عبد البر والذهبي وغيرهم.

(٤) رواه الترمذي (٣٦٦٣)، وابن ماجه (٩٧)، وأحمد في المسند (٥/٣٨٢، ٣٨٥، ٤٠٢)، وفي الفضائل (٤٧٨)، والحميدي في مسنده (٤٤٩)، وابن أبي شيبه في مصنفه (١١/١٢)، وابن أبي عاصم في السنة (١١٤٨، ١١٤٩)، وابن سعد في الطبقات =

وقال صَلَّى : « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم »^(١).

وقال صَلَّى : « حين ذكر الفرق أنها كلها في النار إلا واحدة، قيل من الواحدة؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي »^(٢).

ويروى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد صَلَّى خير قلوب العباد فبعثه برسالته، ثم نظر في قلوب العباد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد بعده فاخترهم لصحبة نبيه ونصرته صَلَّى، ولم يزل أئمتنا يحثوننا على اتباع سبيلهم، والاهتداء بهديهم.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: « من كان منكم متأسياً فليتأس بأصحاب محمد رسول الله صَلَّى، فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، وأقربها هدياً، وأحسنها حالاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه صَلَّى، وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوا [١/٧/٥] آثارهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم »^(٣).

- = الكبرى (٢/٣٣٤)، والفسوي في المعرفة والتاريخ (١/٤٨٠)، والطحاوي في المشكل (٢/٨٣، ٨٤)، والحاكم في المستدرک (٣/٧٥)، والخطيب في التاريخ (١٢/٢٠)، وأبو نعیم في الحلیة (٩/١٠٩)، وفي معرفة الصحابة بتحقیقنا.
- (١) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٦٨٤)، (١٧٥٦)، وانظر كلامه عليه، والضعيفة للالباني (٥٨ - ٦١).
- (٢) رواه أحمد في المسند (٤/١٠٢)، وأبو داود (٤٥٩٧)، وابن أبي عاصم في السنة (١)، (٢/٦٥)، وفي المذکر (١٥، ١٧)، والحاكم في المستدرک (١/١٢٨)، والآجري في الشريعة (ص ١٨)، عن معاوية مرفوعاً بلفظ مختصر. ورواه أحمد (٢/٣٣٢)، وأبو داود (٤٥٩٦)، والترمذي (٢٦٤٠)، وابن ماجه (٣٩٩١)، وابن أبي عاصم في السنة (٦٦)، (٦٧). والترمذي (٢٦٤١)، وابن وضاح في البدع والنهي عنها (٢٤٨)، والآجري في الشريعة (ص ١٥)، وفي الأربعين (٤٦)، وابن بطة في الإبانة (١) بتحقیقنا، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١/٩٩، ١٠٠)، وأبو القاسم الأصبهاني في الحجّة (١/١٠٧)، (١٠٨)، من حديث ابن عمرو مرفوعاً.
- (٣) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٨١٠)، عن ابن مسعود، وإن كان في إسناده ضعف، وعلته: سنيد ابن داود المصيصي، وقتادة ابن دعامة مدلس، ولكن روي عن ابن عمر عند أبي نعیم في حلیة الأولياء (١/٣٠٥، ٣٠٦)، وكذلك رواه ابن عبد البر بسند صحيح عن الحسن البصري (١٨٠٧).

وروي عن الحسن البصري رحمه الله تعالى بعض هذا الكلام، أو قريب منه^(١)، وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم»^(٢)، وقال رضي الله عنه: «أن نقتدي ولا نبتدي، ونتبع ولا نبتدع، ولن نضل ما تمسكنا بالأثر»^(٣).

وقال رضي الله عنه: «إياكم والتبدع، وإياكم والتنطع، وإياكم والتعمق وعليكم بالعتيق»^(٤)، وقال رحمه الله ورضي عنه: «أنا لغير الدجال أخوف عليكم من الدجال، أمور تكون من كبرائكم، فأيا مرة أو رجيل أدرك ذلك الزمان، فالسنن الأول، فأنا اليوم على السنة»^(٥).

وقال حذيفة بن اليمان: «يا معشر القراء، خذوا طريق من قبلكم، فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقاً بعيداً، ولئن تركتموه يميناً وشمالاً، لقد ضللتهم ضلالاً بعيداً»^(٦). وقال الإمام أحمد رضي الله عنه: «أصول السنة عندنا: التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، والافتداء بهم، وترك البدع، وكل بدعة ضلالة»^(٧).

وروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كلام معناه: «قف حيث وقف القوم، فإنهم عن علمٍ وقفوا، وببصرٍ نافذٍ كفوا، وهم على كشفها كانوا

(١) تقدّم في سابقه.

(٢) رواه الدارمي في سننه (٢١١)، والطبراني في الكبير (٨٧٠)، والبيهقي في المدخل

(٢٠٤)، وابن وضاح في البدع والنهي عنها (ص ١٠)، وابن خيثمة في العلم (٥٤).

(٣) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٠٥، ١٠٦)، وعلته: أبو جعفر الرازي: صاحب مناكير، والمسئب بن رافع والد العلاء لم يلق ابن مسعود ولم يسمع منه فيما ذكر أبو حاتم الرازي في علله.

(٤) رواه البيهقي في المدخل (٣٣٨)، وسنده صحيح. ورواه الدارمي في سننه (١٤٢)، (١٤٣)، والمروزي (٨٥)، وابن وضاح في البدع والنهي عنها (٦٣)، واللالكائي في الاعتقاد (١٠٨).

(٥) رواه الدارمي في سننه (٢١٩)، وابن سعد في الطبقات (٣٥٨/٨)، واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (١٠٧)، عن عائذة الأسدية سمعته من ابن مسعود به.

(٦) رواه البخاري (٧٢٨٢)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٨١٩) بنحوه.

(٧) أورده ابن قدامة في ذم التأويل (ص ٤٨).

أقوى، وبالفضل لو كان فيها أخرى [وإنهم لهم السابقون، فلئن كان الهدى ما أنتم عليه فقد سبقتموهم إليه] ولئن قلت حدث بعدهم [حدث] فما أحدثه إلا من سلك غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم، لقد تكلموا منه بما يكفي، ووصفوا منه ما يشفي، فما دونهم مُقَصَّر، ولا فوقهم مُحَسَّر، لقد قَصَّر عنهم قومٌ فجفوا، أو طمع آخرون عنهم فغلوا، وإنهم فيما بين ذلك لعلى هُدىً مستقيم»^(١).

وقال الأوزاعي إمام أهل الشام رحمه الله تعالى: «اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم، وقل بما قالوا، وكف عما كفوا، ولو كان هذا خيراً ما خصصتم به دون أسلافكم، فإنه لم يدخر عنهم خيرٌ خُبي لكم دونهم لفضل عندكم، وهم أصحاب رسول الله ﷺ، اختارهم الله تعالى وبعثه فيهم ووصفهم فقال: ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار، رحماء بينهم﴾^(٢) [الفتح: ٢٩].

وسأل رجل الحسن بن زياد اللؤلؤي عن زفر بن الهذيل: «أكان ينظر في الكلام؟ فقال: سبحان الله، ما أحمقك ما أدركت مشيختنا زفر، وأبا يوسف، وأبا حنيفة، ومن جالسنا، وأخذنا عنهم بهمَمهم غير الفقه والافتداء بهم»^(٣) أفترا نترك قول الله سبحانه وتعالى، وقول رسوله ﷺ، ووصية أئمتنا في ترك اتباع سلفنا، ونقبل قول ابن عقيل قي قوله: «دعوا الافتداء بهم، وقلدوني واتبعوا أقوالي، وقول أمثالي من المتكلمين ولسان حاله يقول: أنا الكثير [ق/٧/١] الزلات، أنا المعروف بالبدع والضلالات، أنا الكثير الكثار، أنا الجاهل بالآثار، أنا المختار على الكلام المذموم على علم نبينا المختار ﷺ فاتبعوني ودعوا

(١) رواه أحمد في الزهد (ص ٣٦)، والآجري في الشريعة (١/٤٨، ٦٥، ٣٠٧)، واللالكائي في أصول الاعتقاد (١٣٤)، وابن بطة في الإبانة (٢٣٠، ٢٣١)، بتحقيقنا، والخطيب في الفقيه والمتفقه (١/٧٣)، وأورده ابن الجوزي في مناقب عمر بن عبد العزيز (ص ٦٣)، وابن قدامة في المناظرة لأهل البدع - ط أولى لأول مرة ١٩٩٥ بمؤسسة قرطبة - (ص ٦٢)، وفيه زيادة ذكرنا بين معكوفين رأيها لازمة لضبط النص وإتمامه.

(٢) رواه اللالكائي في أصول الاعتقاد (١/١٥٤)، والآجري في الشريعة (ص ٥٨)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٠٧٧)، وأورده الذهبي في السير (٧/١٢٠)، وابن قدامة أيضاً في المناظرة (ص ٦٣) مختصراً بنحوه - بتحقيقنا - ط أولى قرطبة - القاهرة.

(٣) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٧٩٨).

اتباعه، فإنه يدعوكم إلى النجاة، وأنا أدعوكم إلى النار، ثم لا خلاف بيننا أن الإجماع حجة قاطعة، فإذا اجتمع الصحابة رضي الله عنهم على أمرٍ، ثم اتبعهم عليه أئمة التابعين، واقتدى بهم من بعدهم من الأئمة في كل عصر وزمان، وحث بعضهم على التمسك به، وحثروا أصحابهم من مخالفته، فكيف يُقال لمتبع ذلك أحق مغتر، إنما الأحق المغتر المخطئ المبتدع، هو المخالف لذلك، الراغب عنه، قال الله تعالى: ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم، وساءت مصيراً﴾ [النساء: ١١٥] فإن قال إنما أمرتهم بالاجتهاد، والمصير إلى ما دل عليه الدليل، ونهيتهم عن التقليد المذموم.

قلنا: الجواب عن هذا من أوجه:

أحدها: أن طريق السلف قد ثبت بالدليل القاطع سلامته، وصحة حجته من الكتاب والسنة، والإجماع، فلا حاجة إلى الكشف عن صحته بدليل آخر.

الثاني: أن في هذا القول إلزاماً للعامة الاجتهاد في دقائق الأمور، والاعتقادات، وهذا خطأ من وجوه:

أحدها: أن فيه تخطئة رسول الله ﷺ، فإن النبي ﷺ لم يأمر أحداً من أمته بعلم الكلام، والنظر في أدلة العقول، ليعرف به صحة معتقده، بل قنع منهم بمجرد الإسلام، وقال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا «لا إله إلا الله»، فإذا قالوها: عصموا مني دماءهم، وأموالهم، إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل»^(١).

أفتري يكون النبي ﷺ مخطئاً في قبول ذلك منهم وقناعته بمجرد إسلامهم، من أن يتعلموا علم الكلام، وينظروا في العرض والجوهر والجسم، ويكون المتكلمون هم المصيبون في خطأ من لم يتعلم ذلك، ولم ينظر فيه، فإن كان هذا هكذا، فليدعوا لأنفسهم شريعة وديناً غير دين الإسلام، ويدعوا دين محمد ﷺ.

الثاني: أن يكلف العامة الاجتهاد تكليف ما لا يطاق فإنهم لو اشتغلوا

(١) رواه البخاري (٢٥)، (٣٢/١)، ومسلم (٢٠، ٢١).

بعلم ما يصيرون به مجتهدين، لا نقطعوا عن المعاش، والحراثة والزراعة،
وخربت الدنيا، وهلك الخلق، وانقطع النسل، وتُرك الجهاد، وخربت البلاد، ولا
إلى هذا سبيل، قد قال الله تعالى: ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ [البقرة:
٢٨٦].

الثالث: أن الإجماع منعقدٌ على أن العامة لا يكلفون الاجتهاد في أحكامهم،
وإن لهم تقليد العلماء في أمورهم، وكذلك أمرهم الله تعالى بسؤال علمائهم
فقال: ﴿ فسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ [النحل: ٤٣]. [ق/٨/١]

الرابع: أن في القول بوجوب الاجتهاد على الكل حكماً على عامة الخلق
بالضلال لتضييعهم الواجب عليهم، وإنما الذي قيل: أنه لا يجوز لهم التقليد
هو الأمر الظاهر الذي علموه لظهوره من غير احتياج إلى تعب ولا فكر ولا نظر،
كتوحيد الله سبحانه وتعالى، ورسالة محمد ﷺ، ومعرفة وجوب الصلوات
الخمس، وصوم رمضان، وسائر الأركان التي اشتهر وجوبها، وعلم ذلك
بالإجماع عليها فلا يحتاج فيه إلى بحث، ولا نظر فيه، فهذا لا يجوز تقليدهم
فيه، وأما دقائق الاعتقادات، تفاصيل أحكام العبادات، والمعاملات فما يقول
بوجوب اجتهادهم فيها، إلا جاهل وهو باطل بما ذكرناه، ثم إن اغتر مغتر بقول
ابن عقيل هذا، ولم يقع باتباع سلفه، ولا رضي باتباع أئمته، ولم يجوز
تقليدهم في مثل السكوت عن تأويل الصفات التي وقع الكلام فيها، فكيف
يصنع؟ فهل له سبيل إلى معرفة الصحيح من ذلك باجتهاد نفسه، ونظر عقله؟
ومتى ينتهي إلى حدٍّ يمكنه التمييز بين صحيح الدليل وفساده، فهذا ابن عقيل
الذي زعم أنه استفرغ وسعه في علم الكلام مع الذكاء والفتنة في طول زمانه،
ما أفلح ولا وفق لرشده، بل أفضى أمره إلى ارتكاب البدع المضلات، والخطأ
القبیح، ومفارقة الصواب، حتى استتيب من مقالته، وأقر على نفسه ببدعته،
وضلالته، فأنت أيها المغتر بقوله هذا متى تبلغ إلى درجته؟ فإذا بلغت، فما
الذي أعجبك من حالته حتى تقتدي به، وقد ذكرنا ما قاله الأئمة في ذم الكلام
وأهله، نسأل الله تعالى السلامة.

الخامس: أننا إذا نظرنا في الدليل وجدناه يقضي خلاف ما دعا إليه ابن

عقيل من الإيمان بالآيات، وأخبار الصفات، مع الإقرار والتسليم وترك التأويل، والتعطيل والتشبيه، والتمثيل على ما هو مذهب السلف الطالح والأئمة المرضيين رحمة الله عليهم أجمعين، وبيان ذلك من وجوه تسعة:

أحدها: قول الله سبحانه وتعالى: ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهاتٌ فأما الذين في قلوبهم زيغٌ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله﴾ [آل عمران: ٧]، فذم متبع التأويل، وقرنه بمتغي الفتنة في الذم، وجعل ابتغائه لذلك علامة على الزيغ، فدل ذلك على أن ابتغائه غير جائز، ثم قطعهم عما أمّوه، وحجبهم عن بلوغ ما ابتغوه بقوله سبحانه وتعالى: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾. ثم قال سبحانه وتعالى: ﴿والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب﴾ [آل عمران: ٧] ثم سألوا ربهم أن لا يجعلهم مثل متبعي التأويل الزائف فقالوا: ﴿ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا﴾ [آل عمران: ٨]. [ب/٨/ق]

الوجه الثاني: أنه لو كان تأويل ذلك واجباً لبينه النبي ﷺ لأمته، فإنه لا يجوز تأخير البيان عن وقته، ولأنه لو وجب علينا التأويل لوجب عليه ﷺ، فإنه ﷺ مساوٍ لنا في الأحكام، ولو وجب عليه ما أخل به، ولأنه ﷺ حريصٌ على أمته لم يكتف عنهم شيئاً أمره الله به، وقد قال الله تعالى: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ [المائدة: ٦٧].

الوجه الثالث: أنه قد ثبت أن مذهب السلف رضي الله عنهم ومن بعدهم من الأئمة في هذه الآيات الإقرار والإمرار والرضا والتسليم من غير تأويل ولا تعطيل، وقد بينا بالدليل أن مذهبهم الحق، وأنهم على الهدى المستقيم، فلا يجوز مخالفة سبيلهم، ولا العدول عن طريقهم.

الوجه الرابع: أن التأويل حكمٌ على الله عز وجل بما لا يعلمه، وتغيير مراده بما لا يعلم أنه أراد، فإن أكثر ما عند المتأول أن هذه النقطة تحتل هذا المعنى في اللغة، وليس يلزم من مجرد احتمال اللفظ للمعنى أن يكون مراداً به، فإنه كما يحتل هذا المعنى يحتمل غيره، وقد يحتمل معانٍ أخر لا يعلمها وليس

له إحاطة بمقتضى اللغات، لا سيما المتكلمين فإنهم بعداء عن معرفة اللغات، والعلوم النافعة وقد حرم الله تعالى عليه القول بغير علم، فقال تعالى: ﴿قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾ [الأعراف: ٣٣].

الوجه الخامس: أن التأويل حدث في الدين، فإن الحدث كل قول في الدين ماتت صحابه رضي الله عنهم، على السكوت عنه، والحدث في الدين هو البدعة التي حذرنا نبينا ﷺ، وأخبرنا أنها شر الأمور، فقال عليه الصلاة والسلام: «شرُّ الأمور محدثاتها»، وقال ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضواً عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»^(١)، والمتأول تأول لسنة رسول الله ﷺ، وسنة الخلفاء الراشدين وهو محدثٌ مبتدع ضالٌ بحكم الخبر المذكور.

الوجه السادس: أن التأويل تكلف، وحمق، وتنطع، وكلام بالجهل وتعرض للخطر فيما لا تدعو إليه حاجة، فإنه لا حاجة لنا إلى علم معنى ما أراد الله تعالى من صفاته جلّ وعزّ، فإنه لا يراد منها عمل، ولا يتعلق بها تكليف، سوى الإيمان بها وتمكن للإيمان بها من غير علم معناها، فإن الإيمان بالجهل صحيح، فإن الله تعالى أمر بالإيمان بملائكته، وكتبه، ورأسه، وما أنزل إليهم، وإن كنا لا نعرف من ذلك إلا التسمية، وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم﴾ [البقرة: ١٣٦]. وقد نهينا عن التبدي والتنطع والتكلف، وقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين﴾ [ص: ٨٦].

الوجه السابع: أنه لو كان التأويل واجباً لم يخل: إما أن يجب على الأعيان، أو على من قام عنده دليله، فإن وجب على الأعيان ولزم الخلق كلهم مع عدم المعرفة بدليله، ففيه تكليف القول بالجهل، والتهجم على صفات الله

(١) رواه أحمد (٣/٣١٩)، ومسلم (٢/٥٩٢)، والنسائي (٣/١٨٨)، وابن ماجه (٤٥)، عن جابر مرفوعاً.

سبحانه وتعالى، وكتابه، وآياته بالتخرُّص والحدث، وهذا حرامٌ بالاتفاق، وإن كان غير واجب على من لا يعلمه فكيف يأمرهم به عامة الناس، ومن لا يعلمه وينكرون عليهم تركه، ولو كانوا ذوي تقوى أعفوا العامة عن التأويل، وأمروهم بترك التعرض لهم بما لا يعلمون.

الوجه الثامن: أن التأويل قولٌ في كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ بالرأي ومن قال في كتاب الله برأيه وإن أصاب فقد أخطأ، وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه حين سُئل عن الأبِّ فقال: أي سماء تظلني، وأي أرض تظلني إذا قلت في كتاب الله تعالى ما لا أعلم.

الوجه التاسع: أن المتأول يجمع بين وصف الله تعالى بصفة ما وصف الله بها نفسه ولا أضافها إليه، وبين نفي صفة أضافها الله تعالى إليه، فإذا قال: معنى استولى استولى فقد وصف الله تعالى بالاستيلاء والله تعالى لم يصف بذلك نفسه، ونفى صفة الاستواء مع ذكر الله تبارك وتعالى لها في القرآن في سبعة مواضع، أفما كان الله سبحانه وتعالى قادرٌ على أن يقول استولى حتى جاء المتكلف المتأول فتظارف، وتحكم على الله سبحانه وعلى رسوله، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً، وإذا انسدَّ باب التأويل من هذه الطرق كلها، مع أن في واحدٍ منها كفاية، لم يبق إلا الطريق الواضح، والقول السديد، وسلوك سبيل الله تعالى التي دلت على استقامتها الآثار، وسلوكها الصحابة الأبرار، والأئمة الأخيار ومضى عليها الصالحون، واقتفاه المتقون، وأوصى بلزومها الأئمة الناصحون الصادقون وهي الإيمان بالألفاظ والآيات، والأخبار بالمعنى الذي أرادته الله تعالى منها، والسكوت عما لا نعلمه من معناه، وترك البحث عما لم يكلفنا الله البحث عنه من تأويلها، ولم يُطلعنا على علمه واتباع طريق الراسخين الذين أثنى الله عليهم في كتابه المبين حين قالوا: آمنا به كلٌّ من عند ربنا، فهذا الطريق السليم الذي لا خطر على سالكه، ولا وحشة على صاحبه ولا مخافة على مُقتفيه، ولا ضرر على السائر فيه، من سلكه سلم، ومن فارقه عطب وندم، وهو سبيل المؤمنين الذي دلت عليه السنة، وسلوكه صالح الأمة ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى، ويتبع غير سبيل

المؤمنين نوله ما تولى، ونُصّله جهنم وساءت مصيراً ﴿ [النساء: ١١٥] [١/٩/١]، وعائب هذه المقالة لا يخلو إما أن يُعيب الإيمان بالألفاظ، والسكوت عن التفسير أو الأمرين معاً، فإن عاب الإيمان بالألفاظ فهي قول رب العالمين، ورسوله الصادق الأمين ﷺ، فعائبها كافر بالله العظيم، ولأن عائب الإيمان بها لا يخلو من أن يكون مؤمناً بها، أو كافراً، فإن كان مؤمناً بها فكيف يعيب ما هو عليه، وإن كفر بها خرج من الإسلام، وكفر بالإيمان، قال الله تعالى: ﴿ وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون ﴾ [العنكبوت: ٤٧] وإن عاب السكوت عن التفسير أخطأ، فإننا لا نعلم لها تفسيراً، ومن لم يعلم شيئاً وجب عليه السكوت عنه، وحرّم عليه الكلام فيه .

قال الله تعالى: ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ [الإسراء: ٣٦]، وذكره الله تعالى في المحرمات بقوله: ﴿ وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ [البقرة: ١٦٩]، وإذا فعلنا ما أوجب الله تبارك وتعالى علينا، وتركنا ما حرّمه فلا وجه لعيبنا به، وإنما العيب على من خالف ذلك، وعابه أيضاً، فإن عائب هذه المقالة عائب على رسول الله ﷺ، فإنه كان يؤمن بالله، وكلماته، ولم يُفسّر شيئاً من ذلك ولا بيّن معناه، ومن عاب على رسول الله ﷺ فليس بمؤمن به ﷺ، ومن عاب على رسول ﷺ فهو المخطئ، الآثم، المعيب، المذموم، ثم العائب لها عائب على الراسخين الذين أثنى الله تعالى عليهم، الأمر الذي مدحهم الله تعالى به من التسليم والإيمان، ثم هو مأخوذٌ على السلف أجمعين ولا مبرية في خطأ من عاب هؤلاء كلهم، وبدعته، وضلالته، وإذا دخلنا نحن في جملة الذين أثنى الله تعالى عليهم، وصوّب فعلهم وقولهم، ولم يضرنا عيب مفتون مبتدع مخذول، وإذا سلكننا سبيل ربنا عز وجل التي رضيها لنا لم ينل برغم أنف من سلك سبيل إبليس اللعين المفضية به إلى سواء الجحيم . [من الكامل]

وإذا أتتك مذمتي من ناقصٍ فهي الشهادة لي بأني فاضل

وعلى كل فليس لنا قول نعاب به إن عيبت علينا الألفاظ التي آمنّا بها، فما عيب إلا قائلها ولا كفروا إلا بالمتكلم بها، وهو الذي يجازيهم على كفرهم وإلحادهم، وإن عيب علينا السكوت، فليس السكوت بقول ولا ينسب إلى

ساكت قول، وإن قالوا: قد اعتقدتم التشبيه منها فقد كذبوا علينا، ونسبوا إلينا ما قد علم الله تعالى براءتنا منه، ثم ليس لهم اطلاع على قلوبنا، وإنما يُعبر عما في القلب اللسان، وألسنتنا تصرح بنفي التشبيه، والتمثيل، والتجسيم، فليس لهم أن يتحكموا علينا بأن ينسبوا إلينا ما لم يظهر منها، ولم يصدر عنا، والإثم على الكاذب دون المكذوب كما أن حد القذف على القاذف، لا على المقذوف، وكفانا مدحاً وبراءةً أن خصومنا لا يجدون لنا عيباً يعيبوننا به هم فيه صادقون، ونحن به مُقرون، وإنما يعيبوننا بكذبهم ولو قدروا على عيب لما احتاجوا إلى الكذب. [ق/٩/ب]

فصل

وأما قوله: إن الأخبار يجب إخراجها لأنها أخبار آحاد وقد ثبت بأدلة العقول القطع بنفي التشبيه والتجسيم، فالجواب عنه من وجهين: أحدهما: بيان وجوب قبول هذه الأخبار لوجهين: أحدهما: اتفاق الأئمة على نقلها وروايتها، وتخريجها في الصحاح، والمسانيد، وتدوينها في الدواوين، وحكم الحفاظ المتفقين عليها بالصحة، وعلى روايتها بالاتفاق والعدالة، فطرحها مخالف للإجماع خارج عن أهل الاتفاق، فلا يلتفت إليه ولا يعرف عليه.

والثاني: أن رواية هذه الأخبار، هم نقلة الشريعة ورواة الأحكام، وعليهم الاعتماد في بيان الحلال والحرام، والدين، وإذا أبطلنا قولهم بتأويلنا وجب ردّ قولهم، ثم فتبطل الشريعة ويذهب الدين.

الجواب الثاني: أننا لا نسلّم له في جميعها أنها أخبار آحاد فإن منها ما نقل من طرق كثيرة متواطئة يصدق بعضها بعضاً، ويشهد بعضها لبعض، فهي وإن لم تتواتر آحاد لكن حصل من المجموع القطع واليقين بثبوت أصلها، ويكفي ذلك في التواتر، فإننا نقطع بسخاء حاتم، وشجاعة عليّ، وعدل عمر، وعلم عائشة، وخلافة الخلفاء الأربعة، ولم ينقل إلينا فيها خبر واحد متواتر، لكن

تظاهرت الأخبار بها، وصدق بعضها بعضاً، ولم يوجد لها مكذبٌ فحصل التواتر بالمجموع كذا هاهنا، وأما ما يُموّه من نفي التشبيه، والتجسيم فإنما هو شيء وضعه المتكلمون، وأهل البدع تُوصلاً به إلى إبطال السنن، ورد الآثار والأخبار، والتمويه على الجمال والأعمار ليوهموهم أنما قصدنا التنزيه، ونفي التشبيه، وهذا مثل عمل الباطنية في التمسك بأهل البيت وإظهار حبهما إيهاماً للعامّة أنهم قصدوا نصرهم، وإنما تستروا بهم إلى إبطال الشريعة والتمسك من عيب الصحابة، والخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم أجمعين بنسبتهم إليهم ظلم أهل البيت، والتعدي عليهم كذلك طائفة المتكلمين والمبتدعة تمسكوا بنفي التشبيه، توصلاً إلى عيب أهل الآثار، وإبطال الأخبار، وإلا فمن أي وجه حصل التشبيه، إن كان التشبيه حاصلًا من المشاركة في الأسماء والألفاظ فقد شبهوا الله تعالى حيث أثبتوا له صفات من السمع والبصر والعلم والقدرة والإرادة والحياة مع المشاركة في ألفاظها، والله تعالى تسعة وتسعون اسماً، ليس فيها ما لا يسمح به غيره إلا اسم الله تعالى الرحمن وسائر ما يسمى به غيره سبحانه وتعالى، ولم يكن ذلك تجسيماً ولا تشبيهاً، ثم كيف يعلمون في الآيات الواردة في الصفات، فهل لهم سبيل إلى ردّها أو طريق في إبطالها أو يثبتونها مع التشبيه في زعمهم، ولقد علموا إن شاء الله تعالى أن لا تشبيه في شيء من هذا، ولكنهم قبّحهم الله تعالى يُبهتون ولا يستحيون، وإن كان الله تعالى قد أعمى قلوبهم حتى ظنوا ذلك، فما هو ببعيد فقد رأيناه ينسب قول الله تعالى، وقول رسوله ﷺ إلينا على وجه العيب لنا بها، فيقول: أنتم تقولون: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥] وأنتم تقولون ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ [النساء: ١٦٤]، وأنتم تقولون: «ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا»^(١)، وهذا كلام الله تبارك وتعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، وكلام رسوله ﷺ، حملتهم العصبية وعمى القلب على أن جعلوه كلاماً لنا، ثم عابوه علينا، ومن عاب كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ فليس بمسلم، ومن جعل كلام الله عز

وجل كلاماً لغيره فهو جاهل، غبيّ.

وسمعت بعض أصحابنا يقول: سمعت قوماً يقولون الحنابلة ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥]، قال: فقلت لهم يا قوم الله، والله إنكم لتنسبون إلى الحنابلة شيئاً ما يصلحون له، ولا يبلغون إليه، هذا قول الله سبحانه وتعالى: ﴿ولو اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾ [الإسراء: ٨٨] فجعلتموه قولاً للحنابلة، ورفعتم قدره حتى جعلتموهم أهلاً لذلك، وإنما يحصل التشبيه والتجسيم من حمل صفات الله سبحانه وتعالى على صفات المخلوقين في المعنى ونحن لا نعتقد ذلك، ولا ندين به، بل نعلم أن الله تبارك وتعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، وأن صفاته لا تُشبه صفات المحدثين وكلما خطر بقلب أو وهم فالله جل وعز بخلافه لا شبيه له ولا نظير ولا عدل، ولا ظهير له، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

وأما إيماننا بالآيات، وأخبار الصفات، فإنما هو إيمان بمجرد الألفاظ التي لا شك في صحتها ولا ريب في صدقها، فائلها أعلم بمعناها، فأمنّا بها على المعنى الذي أراد ربنا تبارك وتعالى فجمعنا بين الإيمان الواجب، ونفي التشبيه المحرم، وهذا أسدّ وأحسن من قول من جعل الآيات والأخبار تجسيمياً، وتشبيهاً وتحيل على إبطالها وردّها، فحمل على معنى صفات المخلوقين بسوء رأيه، وقُبِح عقيدته، ونعوذ بالله من الضلال البعيد.

فصل

وأما قوله: هاتوا خبرونا ما الذي يظهر لكم من معنى هذه الألفاظ الواردة في الصفات، فهذا قد تسرع في التجاهل والتعامي، كأنه لا يعرف معتقد أهل السنة وقولهم فيها وهو قولٌ قد تُرك بين أهلها وعُرف أقوالهم فيها، وإن كان الله سبحانه وتعالى قد أبكمه، وأعمى قلبه إلى هذا الحدِّ بحيث لا يعلم مقاتلتهم فيها مع معاشرهم، واطلاعه على كتبهم، ودعواه الفهم فالله على كل شيءٍ قدير، وكم قد شرح هو مقالة أهل السنة في هذه المسألة، وبَيّن الحق فيها بعد

توبته في هذه المقالة وبين أنه إذا سألنا سائل عن معنى هذه الألفاظ قلنا: لا نزيدك على ألفاظها زياده تُفيد معنى، بل قراءتها تفسيرها من غير معنى بعينه، ولا تُفسّر بنفسه ولكن قد علمنا أن لها معنى في الجملة، يعلمه المتكلم بها، فنحن نؤمن بها بذلك المعنى، ومن كان كذلك كيف يُسأل عن معنى، وهو يقول لا أعلمه، وكيف يسأل عن كيفية ما يرى أن السؤال عنه بدعة، والكلام في تفسيره خطأ، والبحث عنه تكلف، وتعمق.

وروي أن صالحاً سمع حكاية مالك بن أنس رحمه الله تعالى ورضي عنه حين سُئل عن قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥] كيف استوى؟ فأطرق حتى غابت الرمضاء ثم رفع رأسه فقال: الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، ثم أمر بالرجل فأخرج.

فصل

وإنما قولكم إنكم بدعتم مخالفيكم في هذه الأصول، وسوغتم مخالفة أصحابكم فيها فكذب، وبهتان، فإننا لا نسوغ لأحد مخالفته السنة كائناً من كان، وإن كان من أصحابنا فنحن عليه أشد إنكاراً من غيره، ودليل ذلك أنك منتسب إلى أصحابنا وإمامنا، فإن صدرت منك هذه المقالة بدعناك، وهجرك أصحابنا، وأحلوا دمك، ولولا توبتك ورجوعك، لكنا عليك أشد، ومنك أبعد، نحن لا نبتدع إلا من بدعة السنة، ولا نقول شيئاً من عندنا، ولكن النبي ﷺ قال: كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، فمن أحدث في الدين خلاف ما أتى بسنة رسول الله ﷺ، وخالف أصحابه رضي الله عنهم، وترك قول الأئمة، والفقهاء في الدين، ورجع إلى قول المتكلمين ودعا إلى خلاف السنة فقد ابتدع، وأنه تعالى حسيبه والمجازي له إن شاء تاب عليه وإن شاء أضله، وحق القول عليه، والله سبحانه وتعالى الفعال لما يريد.

فصل

وأما قوله: في مسألة القرآن، فالكلام فيها فصلين:

أحدهما: في الصوت الذي بدأ بإنكاره، فنقول: ثبت أن موسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سمع كلام الله تبارك وتعالى منه بغير واسطة، فإنه لو سمعه من شجرة، أو حجر، أو ملك لكان بنو إسرائيل أفضل منه في ذلك، لأنهم سمعوه من موسى نبي الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهو أفضل من الشجر والحجر، فلم سُمِّي موسى إذاً كلِّيم الرحمن؟ ولم قال الله تعالى: ﴿يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي﴾ [الأعراف: ١٤٤].

وقال تعالى: ﴿فلما أتاها نودي يا موسى إني أنا ربك﴾ [طه: ١١] ولا يقول له هذا إلا الله تعالى، وإذا ثبت هذا، فالصوت ما سمع وما يتأتى سماعه، وقد جاء ذكر الصوت مصرحاً به من الأخبار الواردة.

قال عبد الله بن الإمام أحمد: قلت لأبي: «يا أبة إن الجهمية يزعمون أن الله تعالى لا يتكلم بصوت، فقال: كذبوا إنما يدورون على التعطيل»^(١).

ثم قال: حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن سليمان بن مهران الأعمش [ب/٩] عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله رضي الله عنه قال: «إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء»^(٢).

(١) ورد في كتاب السنة لعبد الله بن أحمد رحمهما الله: سألت أبي رحمه الله عن قوم يقولون: لما كلم الله عز وجل موسى لم يتكلم بصوت؟ فقال أبي: بلى، إن ربك عز وجل تكلم بصوت، هذه الأحاديث نرويها كما جاءت. وقال أبي رحمه الله: حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «إذا تكلم الله عز وجل سمع له صوت كججر السلسلة على الصفوان». قال أبي: وهذه الجهمية تنكره. وقال أبي: هؤلاء كفار يريدون أن يموهوا على الناس، من زعم أن الله عز وجل لم يتكلم فهو كافر، ألا إنا نروي هذه الأحاديث كما جاءت.

(٢) رواه البخاري في خلق أفعال العباد (ص ١٥١)، ومعلقاً في صحيحه (٤٦١/١٣)، وأبو داود (١٠٥/٥، ١٠٦)، وعبد الله بن أحمد في السنة (٢٨١/١)، والنجار (٦، ٥)، والدارمي في الرد على الجهمية (ص ١٤٧)، وابن خزيمة في التوحيد (١٤٧، ١٤٦)، وابن جرير في تفسيره (٦٢/٢٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٢٠١)، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٢/٣٣٤، ٣٣٥)، وهو أثر موقوف له حكم المرفوع.

قال السجزي: «وما في رواية هذا الحديث إلا إمام مقبول»^(١). وقد روي مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ.

وفي حديث عبد الله بن أنيس رضي الله عنه: أن الله تعالى يناديهم يوم القيامة بصوت يسمعه من بعد، كما يسمعه من قرب، أنا الملك، أنا الديان وهو حديث مشهور وفي الآثار أن موسى ﷺ لما ناداه ربه عز وجل: يا موسى أجاب سريعاً استئناساً بالصوت فقال: لبيك لبيك، أين أنت؟ أسمع صوتك ولا أرى مكانك، فقال: يا موسى أنا فوقك، وعن يمينك، وعن شمالك وبين يديك، وخلفك، فعلم أن هذه الصفة لا تكون إلا لله عز وجل قال: «فكذلك أنت يارب»^(٢). وروي أن موسى ﷺ لما سمع كلام الآدميين مقتهم لما قرأ في أذنيه من سماع كلام الله.

وأما قوله: إن الصوت اصطكاك في الهواء، أو قرع في الهواء فهذان محض، ودعوى مجردة لا يشهد بصحتها خبر، ولا معه فيها أثر، ولا أقام به حجة، ولا هو فيه على محجة.

فإذا قيل له: لا نسلم أنه كذلك فما دليله؟ فإن قال: هذا اصطلاحنا معشر المتكلمين.

قلنا: فهذا البعد من الصواب، وأقرب له من البطلان فإنكم نبذتم الكتاب

(١) رواه ابن خزيمة في التوحيد (ص ١٤٥)، والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٢٠١)، (٢٠٢)، وابن أبي حاتم في تفسيره كما عزاه الحافظ في الفتح (١٣/٤٥٧).

(٢) رواه أحمد في المسند (٣/٤٩٥)، والبخاري في الأدب المفرد (٩٧٠)، وفي خلق أفعال العباد (ص ١٤٩، ١٥٠)، وفي صحيحه (١٣/٤٥٣) معلقاً باختصار، وابن أبي عاصم في السنة (١/٢٢٥)، والحاكم في المستدرک (٤/٥٧٤، ٥٧٥)، وصححه ووافقه الذهبي، والخطيب في الرحلة (٣١، ٣٢)، والطبراني في الكبير (١/١٣٣) مجمع الزوائد، وقال الهيثمي: فيه عبد الله بن محمد ضعيف. قلت: قال البخاري: كان أحمد وإسحاق والحميدي يحتجون بحديث ابن عقيل، وهو مقارب الحديث، فحديثه حسن. وقال الحافظ: وله طريق أخرى أخرجه الطبراني في مسند الشاميين وتَمَّام في فوائده من طريق الحجاج بن دينار عن محمد بن المنكدر عن جابر.، وإسناده صالح. وله طريق ثالثة: رواها الخطيب في رحلة أصحاب الحديث (٣٣)، عن مقاتل بن حيان عن أبي الجارود العبيسي عن جابر مرفوعاً بنحوه.

والسنة، وعاديتهم الله سبحانه وتعالى ورسوله، فما تكادون توفقون لصواب ولا ترشدون إلى حق، ولا يقبل قولكم، ولا يلتفت إلى اصطلاحكم، فإن قال هذا حد والحد لا يمنع، قلنا: ولم لا يمنع، وهل سمعت بدعوى تلزم الخصم الانقياد لها بمجرد ما من غير ظهور صحتها أو إقامة برهان عليها؟ فإن قال: لا يمكن إقامة البرهان عليها.

قلنا: فهذا اعتراف بالعجز عن دليلها، والجهل بصحتها، فإذا لم يعرف دليلها فبم عرفت صحتها، ومن اعترف بالجهل بصحة ما يقول فقد كفى مؤنته، واعترف لهم بجهله، وبطلان قوله، وكيف يصر إلى قول لا يُدرى أصحيح هو أو باطل، فكيف ينقاد خصمه إليه فما هو معترف فيه بعمى نفسه، وجهله به، ومن العجب أن هؤلاء المتكلمين أعمى الله بصائرهم فوق ما قد أعماها، يزعمون أنهم لا يرضون إلا بالأدلة القاطعة والبراهين اليقينية، ويرون الأخبار، زعماً منهم أنها أخبار أحاد لا تفيد علماً يقيناً، ثم يستدلون بمثل هذا الذي لا يدل على شيء أصلاً لا ظاهراً، ولا يقيناً بل هو مجرد عمى وهذيان، يصوغه من عند نفسه، ويخرجه من زيد معدته فإذا منعه، وطُوب بصحته، لم يكن معه شيء يدل عليه سوى أنا قد اصطالحنا أن الحد لا يمنع، أفترى إذا أعمى الله أبصارهم، وبصائرهم، يظنون أننا نقبل منهم مجرد [١٠/١] دعواهم وتتابعهم على عماهم، وإنما مثلهم في هذا كمثل أعمى يبول على سطح مستقبل الناس بفرجه، يحسب أن أحد لا يراه لما عمى هو عن رؤية نفسه، ثم نقول بل الصوت هو يتأتى سماعه، وهذا هو الحد الصحيح الذي يشهد له العرف، فإن الصوت أبداً يوصف بالسماع، فنعلق السماع بالصوت كتعلق الرؤية بالمرئيات، ثم ثبت بالخبر الصحيح إضافة الصوت إلى الله تبارك وتعالى، والنبي ﷺ أعلم بالله تبارك وتعالى وأصدق من المتكلمين الذين لا علم لهم ولا دين، ولا دنيا، ولا آخرة، وإنما هم شر الخليقة الغالب عليهم الزندقة، وقد ألقى الله تعالى مقتهم في قلوب عباده، وبغضهم إليهم، ثم لو ثبت أن الصوت في المشاهدات يكون من اصطكاك الأجرام، فلم يكون كذلك في صفات الله سبحانه وتعالى، قولهم أن ما ثبت في حقنا يكون في الغائب مثله قلنا: أخطأتم من وجوه ثلاثة:

أحدها: تسميتكم الله تعالى غائباً، وأسماء الله تعالى وصفاته، وإنما توجد من الشرع، وأنتم - قبحكم الله - ما وجدتم لله تعالى من تسعة وتسعين اسماً، اسماً تُسمونه به حتى أحكيتم له اختلقتم من عندكم أسماءً، ثم قد نفى الله سبحانه وتعالى هذا عن نفسه فقال تعالى: ﴿وما كنا غائبين﴾ [الأعراف: ٧].

والثاني: أنكم رجعتم إلى التشبيه الذي نفيه معتمدكم في ردّ كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، وجعلتم الله تعالى مَغيباً على عباده ومشابهاً لهم في صفاته وأسمائه، وهذا هو عين التشبيه فبعد لكم.

الثالث: أن هذا باطل بسائر صفات الله تعالى التي سلمتموه من السمع والبصر، والعلم من قلب، والحياة في جسم، ثم جميع الصفات لا تكون في جسم، فإن قلت: أنها في حق الباري كذلك فقد جسمت، وشبهتم، وكفرت، وإن قلت: لا تفتقر إلى ذلك فلم احتج إليها هاهنا على أن ما ثبت بالكتاب والسنة لا يدفع بمجرد هذيان متكلم، ولا نترك قول رسول الله ﷺ لقول مبتدع متكلف، نحن لا نقبل قولهم فيما ليس كتاب فيه ولا سنة ولا لهم عندنا قدر، ولا محل، فكيف نقبله في إبطال الكتاب والردّ على السنة مع تمسكنا بها، ولزومنا إياها، وعَضْنَا عليها بالنواجذ، وحرصنا عليها حرص من يقطع باب النجاة في لزومها، والعطب في فراقها، والخطأ والخذلان في خلافها، ونسأل الله تعالى الثبات عليها في الحياة، والممات إلى يوم نلقاه فيجزينا به، ويجعلنا في زمرة شارعيها ﷺ.

وأما شبهته في قوله: «كجر السلسلة على الصفا» في أن هذا تشبيه، فهذا اعتراض على سيد المرسلين محمد ﷺ الصادق الأمين ﷺ، ونسبت له إلى التمثيل، والتجسيم، [١٠/ب] ومن فعل هذا فقد مرق من العين، وليس الأمر كما زعم هذا المتخرص بالقديم الدين، ولكنه إنما أتى من فساد قصده، وقلة فهمه. [من الوافر]

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفته من الفهم السقيم

وليس هذا تشبيهاً للمسموع، وإنما شبه السماع بالسمع، أي: سماعنا له كسماعنا لذلك، كما قال عليه أفضل الصلاة والسلام في الخبر الآخر: «إنكم

ترون ربكم كما ترون القمر، لا تضامون في رؤيته غير أن رؤيتكم لربكم كرؤيتكم للقمر»^(١)، في أنه لا يراه البعض دون البعض، كالمتناول لا يحتاج في رؤيته إلى أن ينضم بعضهم إلى بعض، كما في رؤية الهلال يجتمع بعضهم إلى بعض ليريه من يراه من لم يره، ورؤية القمر ليست كذلك، ولهذا رؤى لا تضامون ولا تضامن في الضيم والضم جميعاً وهذا كذلك في تشبيه السماع بالسماع، لا المسموع بالمسموع ومن قصد الحق أرشده الله تعالى إلى الصواب فحصلت له الحكم، والفوائد من كلام الله تعالى، وكلام رسوله ﷺ ومن قصد غير ذلك أعماه الله تعالى عن الهدى، فصار القرآن والسنة عنده شبيهاً فضل بها قال الله تعالى: ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ [الإسراء: ٨٢] ونظير ذلك ضوء الشمس، تضيء لصحيح البصر، ومن ضعف بصره، ومرضت عينه أعشاه ضوءها فأعماه. [من الكامل] قال الشاعر:

العلم للرجل اللبيب زيادة ونقيصة للأحمق الطيَّاش
مثل النهار يزيد أبصار الورى نوراً ويعمي أعين الخفَّاش

وأما ما ذكر من تفاصيل شبه الكلامية فلا نخوض معه فيها، ولكن علمنا بطلانها من أصلها، وقد بينا بما سبق فساد علم الكلام من أصله، وذم أئمتنا له، واتفاق أهل العلم على أن أصحابه أهل بدع وضلالة، وأنهم غير معدودين من أهل العلم، وأن من اشتغل به يتزندق ولا يفلح، وقد ظهر برهان قول الأئمة وصدقهم في صاحب هذه المقالة، فإنه أفضت حاله إلى الزندقة، والبدعة، حتى بدع وضلل، وأُبيح دمه، واحتاج إلى التوبة والإقرار على نفسه بأنه كان على البدعة والضلالة، وأن المنكر عليه مصيبٌ في إنكاره عليه، وهذه المقالة من جملة الضلالات التي تاب منها، والبدع التي رجع عنها.

(١) رواه البخاري (٧٤٣٤)، ومسلم (٦٣٣)، وأبو داود (٤٧٢٩)، والترمذي (٢٥٥٤)، والنسائي في الكبرى (٧٧٦٢)، وابن ماجه (١٧٧)، وأحمد في المسند (٣٦٠/٤)، والآجري في الشريعة (٦٣٣)، كلهم من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله فذكره بنحوه مرفوعاً.

فصل

وأما إثبات حروف القرآن، فإن القرآن هو هذا الكتاب العربي المنزل على محمد ﷺ الذي هو سور، وآيات، وحروف، وكلمات. «من قرأه فأعربه، فله بكل حرف منه عشر حسنات»^(١)، فمن أقر بهذا وعلمه فقد أقر بالحروف، فلا وجه بعد ذلك لإنكاره، ومن أنكر هذا، ففي القرآن أكثر من مائة آية ترد عليه، فإجماع المسلمين يكذبه، وسنة رسوله ﷺ، وقول أصحابه [١/١١/٣] رضى الله عنهم ومن بعدهم يكفره، فكم في القرآن من آية يقول فيها إن هذا القرآن، وهذا إشارة إلى حاضر وكم فيه: ﴿ولقد صرفنا في هذا القرآن﴾ [الإسراء: ٤١]، ﴿ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن﴾ [الروم: ٥٨]، وكم فيه من آية وصفه فيها بأنه عربي، وكم من آية تحدهم فيها بالإتيان بمثل هذا القرآن، أو بسورة مثله، وكم فيه من نسبة الآيات إليه، والسور والكلمات، وقد أوعد الله تعالى من قال: ﴿إن هذا إلا قول البشر سأصليه سقر﴾ [المدثر: ٢٥-٢٦] ورد على من قال هو شعر بقوله: ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكرٌ وقرآنٌ مبينٌ﴾ [يس: ٦٩]، ومن المعلوم أن الشعر إنما هو كلام موزون فلا يجوز نسبته إلا إلى الكلام المنظوم ذي الحروف والكلمات، وقد نفى الله تعالى عنه كونه شعراً، وأثبتته قرآناً، ومثل هذا كثير، وجاء عن أصحابه كثيراً، وعن

(١) رواه ابن عدي في الكامل (٢٥٠٦/٧)، عن عمر بن الخطاب مرفوعاً بنحوه، وفيه نوح بن أبي مریم، مجمع على ضعفه، وقد كذبه سفيان بن عيينة. ورواه الطبراني في الأوسط (١٦٣/٧ مجمع) عن ابن مسعود مرفوعاً، وفيه نهشل البصري، وهو متروك، وكذبه إسحاق بن راهويه. ورواه العقيلي في الضعفاء (٣٥١/٢)، وعلي بن حرب الطائي في حديثه كما في ميزان الاعتدال (٥٩٧/٢)، عن عائشة مرفوعاً. وفيه مجهول لا يُقيم الحديث من جهته. قلت: وقد صححه المصنف في البرهان في مسألة القرآن والمناظرة لأهل البدع بتحقيقنا - ط قرطبة-، وقد قمت بتضعيفه هناك، لكنني وقفت على شواهد يتقوى بها الحديث إلى درجة الحسن. والإعراب: هو تبين الكلام وإيضاحه. وانظر: النهاية (٢٠٠/٣)، والغريبين للهرودي ط أولى - العصرية - بتحقيقنا.

من بعدهم وأجمع الناس على عدّ حروف القرآن، وآيه وكلماته وأجمعوا على أن من جحد حرفاً متفقاً عليه من القرآن فهو كافر، فما الجحد له بعد ذلك إلا العناد.

فصل

فأما قوله: فالله الله في هذا الإقدام، وعليكم بما كان عليه السلف الصالح، وترك الخوض في الله بما لم يرد به شرع، ولا يطابقه عقل، قلنا: قد فعلنا ذلك بحمد الله ومنتته من غير وصيته، وأخذنا بما كان عليه سلفنا من غير نصيحة، وفارقنا من فارقهم، ورددنا على من خالفهم ومن جملة ذلك رددنا لقوله وتبيننا بفضيحتة، وأما هو فإنه بهذا القول أمر بالبر، وناس نفسه، وناه عن منكر ومخالف إلى ما نهى عنه والله تعالى يمقته على ذلك، قال الله تبارك وتعالى: ﴿كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلوا﴾ [الصف: ٣] وغير الله تعالى اليهود بقوله سبحانه وتعالى: ﴿أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾ [البقرة: ٤٤]

وروينا في خبر عن النبي ﷺ أنه قال: «يؤتى برجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتاب بطنه فيدور فيها كما يدور الحمار في رحاه فيشرف عليه بعض من كان يعرفه في الدنيا، فيقول: أي فلان ما هذا؟ وإنما معكم كنا نعلم منك، فيقول: إني كنت أمركم بالأمر، ولا آتية، وأناكم عن الأمر وآتية»، أو كما لفظ الخبر. وقد أخبر الله تعالى عن شعيب عليه الصلاة والسلام قوله: ﴿وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه﴾ [هود: ٨٨]

* وقالت الشعراء في ذلك أقوالاً منها قول أبي الأسود^(١): [من الكامل]
يا أيها الرجل المعلم غيره هلا لنفسك كان ذا التعليم
أترك تلقع بالرشاد عقولنا صفة وأنت من الرشاد عديم

(١) أورده ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (١١٨٨)، (ص ٦٧٣).

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم [ب/١١١]
 ابدأ بنفسك فانهما عن غيها فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
 فهناك ينفع إن وعظت ويقتدى بالقول منك وينفع التعليم

*** وقال أبو العتاهية: [من البسيط]

يا واعظ الناس قد أصبحت منها إذا عبت منهم أموراً كنت تأتيها
 كملبس الثوب من عري وعورته للناس بادية ما إن يُواربها
 وأعظم الذنب بعد الشرك تعلمه في كل عماها عن مساويها
 عرفانها بذنوب الناس تُبصرها منهم ولا تعرف العيب الذي فيها

*** وقال أيضاً: [من الطويل]

وصفت التقى حتى كأنك ذو تقى وريح الخطايا من ثيابك تسطع

فهذه الذي سماه نصيحة، إنما هي أمر بالخوض في الله عز وجل بغير علم،
 والرد لسنن الرسول ﷺ، والنهي عن القناعة بقول السلف وهي وإن كان قد
 تاب منها، ورجع عنها فلا ينفك من لحوقه إثمها ويتعلق به إثم من ضل بها،
 واغتر بتصنيفه آياتها، فإن من سن سنة سيئة فعليه وزرها، ووزر من عمل بها
 إلى يوم القيامة، وأرجو أن تكون هذه الرسالة أعظم الأشياء بركة عليه، ونفعاً له
 من حيث أنها تمنع الناس من الضلال بكلامه فينقطع عنه الإثم الذي كان
 يعرض الوصول إليه بضلالهم به وأسأل الله تعالى أن يعفو عنا وعنه، فإنه قد
 تاب من هذه المقالة وله في السنة الكلام الكثير والتصانيف الجيدة، ولو كان
 محي هذه البدعة من كتابه لكان قد استراح من إثمها وأراح من الغيبة ولكن
 الله تعالى يفعل ما يريد، ولكننا قد نبأنا عنه في تبطيلها، وبيان حالها ليزول
 اغترار المغترين بها ونحن نستسمح الله تعالى العفو عنه وعنا، ويقبل توبته
 وتوبة جميع التائبين، ونسأله تبارك وتعالى أن يثبتنا على دينه وسنة نبيه ﷺ،
 ويوفقنا لاتباع سلفنا الصالح، ولزوم طريقهم ويجعلنا معهم يوم القيامة، مع
 الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين، والشهداء، والصالحين برحمته

وكرمه، وأوصي إخواني وفقهم الله تعالى بلزوم كتاب ربكم سبحانه وتعالى، وسنة نبيكم ﷺ بالنواجذ، واجتناب المحدثات، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، ولا تغتروا بمقالة قائل يصرفكم عما كنتم عليه من السنة كائناً من كان، فإنه لا يزيد عن نبيكم ﷺ، ولا على صحابته الكرام، ولا على إمامكم إمام السنة بالاتفاق أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، ولا على الأئمة الذين كانوا في عصره، وقبل عصره وقد بلغكم، وذكرنا لكم بعض ما كانوا عليه، وبعض وصاياهم فلا تنحرفوا عن ذلك بقول أحد، وإن ظننتموه إماماً كبيراً فإنه روى عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه قال: وزيفة الحكيم.

وقال عمر رضي الله عنه: «ثلاث يهدمنّ الدين: زلة عالم، وجدال منافق بالقرآن، وأئمة مضلون»^(١). ورؤي عن النبي ﷺ أنه قال: «إني لأخاف على أمتي ثلاث أخاف عليهم من زلة العالم، ومن حكم الجائر، ومن هوى متبع»^(٢).

وقال ﷺ: «تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ»^(٣). وقد أراكم الله تعالى عبرة في هذا الرجل الذي

(١) رواه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (٦٤١، ٦٤٣)، وابن عبد البر في الجامع (١٨٦٧).

(٢) رواه الطبراني في الكبير (١٧/١٤/١٧)، والبخاري في مسنده (١٨٢ كشف الأستار)، وابن عبد البر في الجامع (١٨٦٥)، وقال الهيثمي: «فيه كثير بن عبد الله بن عوف وهو متروك، وقد حسن له الترمذي»، وقال في موضع آخر: «كثير بن عبد الله ضعيف» (١٨٧/١)، (٢٣٩/٥).

(٣) رواه مالك في الموطأ (٣) بلاغاً عنه ﷺ، ورواه الحاكم في المستدرک (٩٣/١)، عن أبي هريرة وابن عباس مرفوعاً. ورواه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٣، ٤٤)، وأحمد في المسند (١٢٦/٤، ١٢٧)، والدارمي في سننه (٤٤/١، ٤٥)، وابن أبي عاصم في السنة (٢٧، ٣١، ٣٤، ٤٨، ٥٤، ٥٦، ٥٧)، والحاكم في المستدرک (٩٦، ٩٥/١)، وابن حبان في صحيحه (١٠٢). وقال أبو عيسى: حسن صحيح. وقال أبو عبد الله الحاكم: صحيح، ليس له علة، ووافقه الذهبي. كلهم من حديث العرياض بن سارية بنحو معناه.

اعتقدتم غزارة علمه، كيف قد زل هذه الزلة القبيحة فلا تغتروا بأحد، وإياكم والكلام في المسائل المحدثات التي لم تسبق فيها سنة ماضية، ولا إمام مرضي فإنها بدع محدثة، وقد حذركم نبيكم ﷺ المحدثات، فقال ﷺ: «إياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»^(١)، وقال ﷺ: «شر الأمور محدثاتها»^(٢)، وذلك مثل مسألة النقط والشكل، ومسألة تخليد أهل البدع في النار، وأشباه ذلك من المحدثات والحماقات التي لا أثر فيها فيتبع، ولا قول من إمام مرضي فيستمع، فإن الخوض فيها شين والصمت عنها زين، والمتكلم فيها مبتدع، خائض في البدعة، ومن يكتب الأمور بشهادة الخبر الماثور، والله سبحانه وتعالى سائل من تكلم فيها عن كلام ومطالبة بحجته وبرهانه.

قال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى: «ما أحدث أحدٌ في العلم شيئاً إلا يسأل عنه يوم القيامة، فإن وافق السنة وإلا فهو العطب»^(٣)، ومن سكت عن هذه الحماقات لم يسأل عنها، وله في رسول الله ﷺ، وصحابته رضي الله عنهم، وتابعيهم أسوة حسنة ونحن إن شاء الله تعالى أعلم بالآثار منكم، وأشد لها طلباً، وقد رضينا لأنفسنا باتباع سلفنا، واجتناب المحدثات بعدهم، أفلا ترضون لأنفسكم بذلك؟ ولا يسعنا ما وسعهم، أو ليس لنا في السنة سعة عن هذه البدعة؟ ومن لم يسعه ما وسع رسول الله ﷺ، وسلفه، وأئمة فله وسع الله عليه، ومن لم يكتف بما اكتفوا به يرضى بما رضوا به، ويسلك سبيلهم، وكل واحد منهم فهو من حزب الشيطان، وإنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير، ومن لم يرض الصراط المستقيم سلك إلى صراط الجحيم، ومن سلك غير طريق سلفه، أفضت به إلى تلفه، ومن مال عن السنة فقد انحرف عن طريق الجنة، فاتقوا الله تعالى، وخافوا على أنفسكم فإن الأمر

(٢-١) تقدم في سابقه.

(٣) قال ابن عبد البر: بلغني عن سهل بن عبد الله التستري رضي الله عنه فذكره (٢١١٦)،

صعب، وما بعد الجنة إلا النار، وما بعد الحق إلا الضلال، ولا بعد السنة إلا البدعة، وقد علمتم أن كل محدثة بدعة، فلا تتكلموا في محدثة، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ثبتنا الله على السنة، وأعاذنا من البدع والفتنة برحمته وطوله، واتقوا رحمكم الله المرء في القرآن، والبحث عن أمور لم يكلفهم الله تعالى إياها ولا عمل فيها.

فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «المرء في القرآن كفر»^(١).

ونهى السلف رضي الله عنهم عن الجدل في الله جل ثناؤه، وفي صفاته، وأسمائه، وقد نهينا [ب/١٣] عن التفكير في الله عز وجل^(٢).

(١) رواه أبو داود (٤٦٠٣)، وأحمد في المسند (٢٨٦/٢، ٤٢٤، ٤٧٥، ٥٠٣، ٥٢٨)، وابن أبي شيبه في المصنف (١٠/٥٢٩)، والطبراني في الصغير (٤٩٦)، والحاكم في المستدرک (٢/٢٢٣)، وأبو نعیم في حلیة الأولیاء (٨/٢١٢، ٢١٣)، وفي أخبار أصبهان (٢/١٢٣)، وابن عبد البر في الجامع (١٧٦٨)، كلهم عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً.

* فائدة:

قال ابن عبد البر: «والمعنى: إنما يتمارى اثنان في آية، يجحدها أحدهما ويدفعها ويصير فيها إلى الشك فذلك هو المرء الذي هو الكفر». وأما التنازع في أحكام القرآن ومعانيه فقد تنازع أصحاب النبي ﷺ في كثير من ذلك، وهذا يبين لك أن المرء الذي هو الكفر هو الجحود والشك كما قال عز وجل: ﴿ولا يزال الذين كفروا في مرية منه﴾ [الحج: ٥٥]، والمرء والملاحاة غير جائز شيء منهما، وهما مذمومان بكل لسان. (جامع بيان العلم وفضله ٢/٩٢٨).

(٢) وقال ابن عبد البر: «ونهى السلف رضي الله عنهم عن الجدل في الله جل ثناؤه وفي صفاته وأسمائه، وأما الفقه فأجمعوا على الجدل فيه والتناظر، لأنه علم يحتاج فيه إلى رد الفروع على الأصول للحاجة إلى ذلك، وليس الاعتقادات كذلك، لأن الله عز وجل لا يوصف عند الجماعة أهل السنة إلا بما وصف به نفسه، أو وصفه به رسول الله ﷺ، أو أجمعت الأمة عليه، وليس كمثلته شيء فيدرك بقياس أو بإمعان نظر. وقد نهينا عن التفكير في الله، وأمرنا بالتفكير في خلقه الدال عليه. والدین الذي هو الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت لليوم الآخر قد وصل إلى العذراء في خدرها والحمد لله. (جامع بيان العلم ٢/٩٣١).

وقال مالك رحمه الله ورضي عنه: «الكلام في الدين أكرهه، ولم يزل أهل بلدنا يكرهونه، ولا أحب الكلام إلا فيما تحته عمل، فأما الكلام في الدين وفي الله عز وجل فالسكوت أحب إليّ لأنني رأيت أهل بلدنا ينهون عن الكلام في الدين إلا ما تحته عمل»^(١).

والذي قاله مالك رحمة الله تعالى عليه جماعة العلماء والفقهاء قديماً، وحديثاً من أهل الحديث والفتوى، وإنما خالف ذلك أهل البدع، فأما الجماعة فعلى ما قال مالك، فإذا أردتم الكلام والتوسع في العلم، فابحثوا في الفقه ومسائله، وأحكامه، والفرائض ومسائلها، والمناسخات وقسم التركات، ومسائل الإقرار والولاء، ودورة وجوه، ثم الوصايا ومسائلها ثم المسائل التي تعمل بالجبر والمقابلة والحساب والمساحة، فلكم في هذا سعة عن الخوض فيه عما قد نهيتم عن الخوض فيه، مما لم يتكلم فيه سلفكم وكرهه إمامكم، ولا يفضي بكم إلى خير ولا تخلوا فيه من أحداث بدعة إمامكم فيها إبليس، يمقتكم الله بها، ويتبرأ منكم نبيكم ﷺ من أجلها ويفارقكم إخوانكم من أهل السنة لمفارقتكم سنة نبيكم عليه أفضل الصلاة والسلام، وتردون عن حوض نبيكم ﷺ، كما قد جاء أنه يأتي يوم القيامة قوم إلى الحوض، فيختلجون دون النبي ﷺ قال: فأقول أصحابي أصحابي، فيقال لك: لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: بعداً وسُحْقاً.

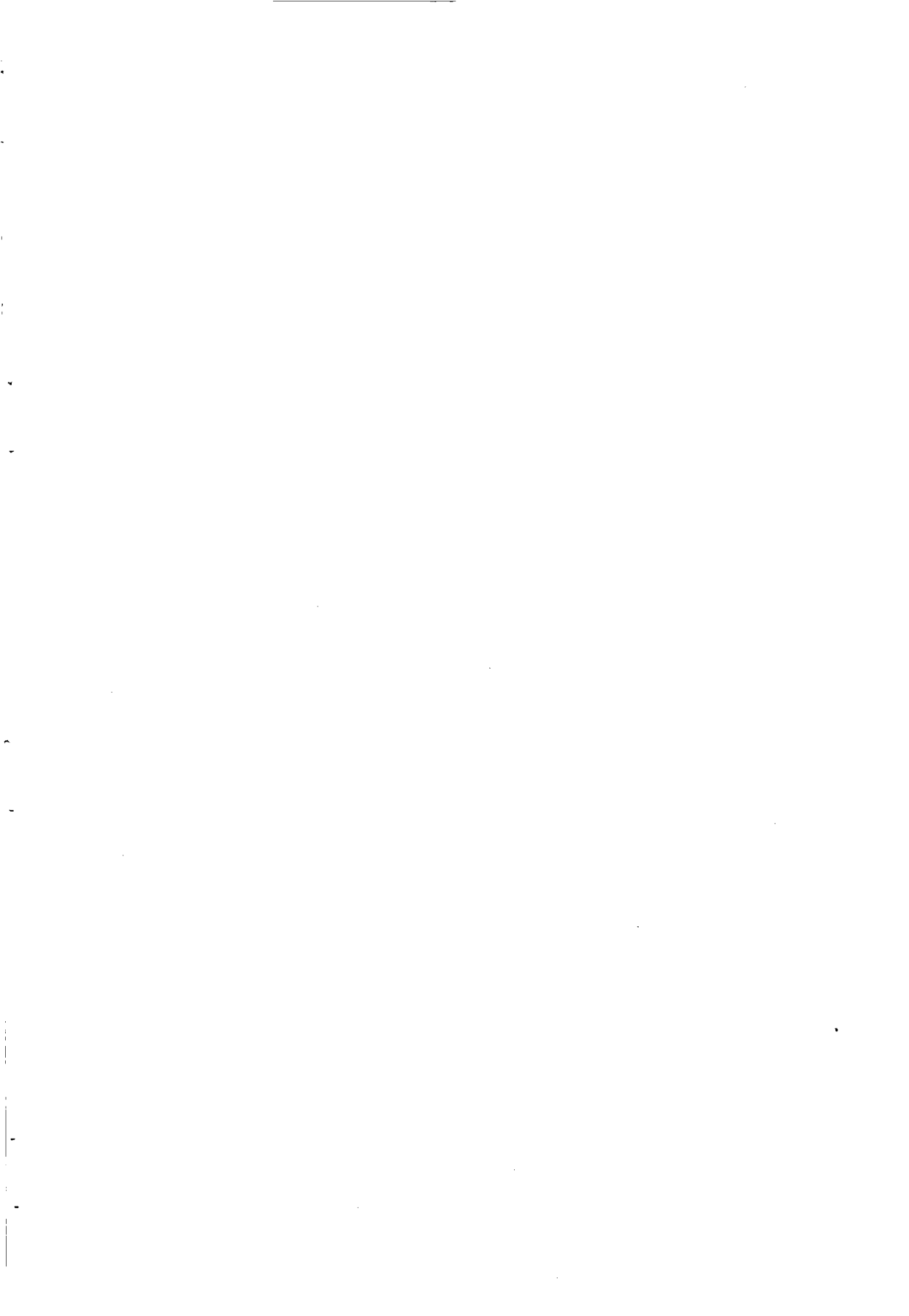
أعاذنا الله وإياكم من ذلك، ولكن إن لزمتم سنة نبيكم ﷺ، وقبلتم وصيته، وسلكتم طريق سلفكم، وتركتم الفضول فكونوا على يقين من السلامة، وأبشروا بالفضل، والكرامة، والخلود في دار المقامة مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين، والصديقين، والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، وفقنا الله تعالى وإياكم لما يرضيه برحمته.

(١) رواه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (٣٠٩)، وابن عبد البر في الجامع (١٧٨٦)، عن مصعب بن عبد الله الزبيري، عن مالك فذكره.

آمين والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد ونبينا محمد،
نبي الخير، وقائد الخير، ورسول الرحمة وسلم.

سوده الفقير إلى القدير عبد الرحمن بن عثمان بن راشد بن عثمان آل
جلال السنّي النجدي.

اللهم اغفر له ولوالديه ومشايخه وإخوانه.



تثريّة الشريعة عن ألفاظ الشيعة

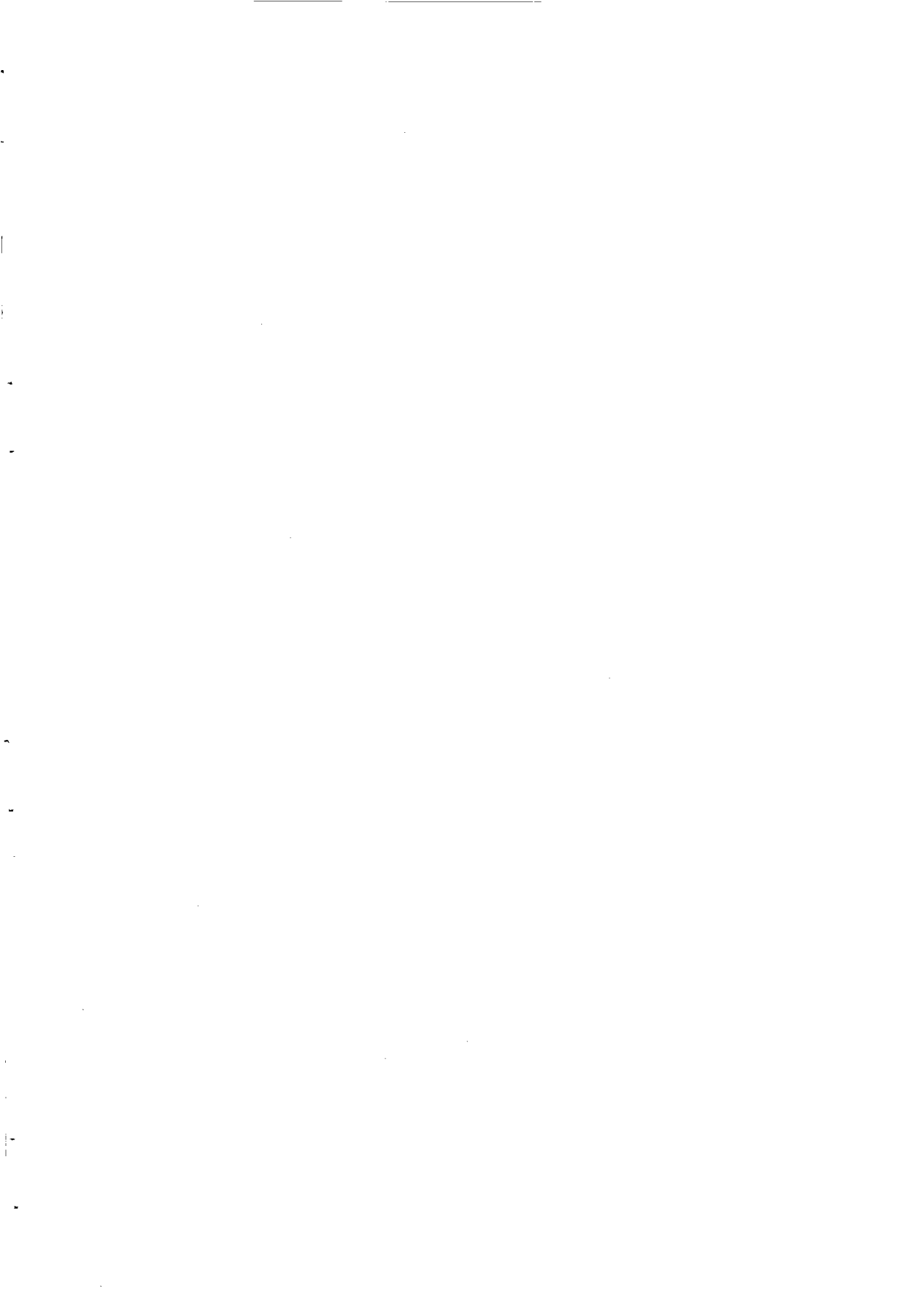
تأليف

العالم العامل والأستاذ الفاضل الشيخ سليمان بن سمّان

معه علماء نجد الأعلام

قراءة وعلوه عليه

الدكتور محيي مراد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

من سليمان بن سمحان، إلى جناب عالي الجناح، الأخ المكرم الأحشم الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مانع سلمه الله تعالى وهداه وحفظه وتولاه وجعله من حزبه وأوليائه، الذين يغضبون لغضبه ويرضون لرضائه، آمين.

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وأزكى وأشرف تحياته

(أما بعد) فإني أحمد الله الذي لا إله إلا هو وهو للحمد أهل وهو على كل شيء قدير، على ما أولاه من نعمه وصرف عنا من نقمه، والخط الشريف وصل وصلك الله إلى خيري الدنيا والأخرى، وما ذكرته كان معلوماً خصوصاً ما ذكرته من جهة المرزوقي فاعلم يا أخي أنه قد تبينت لنا حاله، فلا يروج علينا في الإخوان ما لفته وقاله، فلا يهمنك أمره، وقد اجتمعنا بك في البحرين ولم نسمع منك إلا ما يسرنا من حسن العقيدة ومحبة هذه الدعوة وأهلها والسعي في نشر ما ذكره وألفه شيخ الإسلام، وقدوة العلماء الأعلام، الشيخ محمد بن عبد الوهاب، أجزل الله له الأجر والثواب، فلا نقبل بعد ذلك إلا ما تحققناه وبان كالشمس في نحر الظهيرة. والقول السديد والكواكب الذرية وصلت إلينا فلما قرأت على ديباجة الكواكب الذرية ومر بسمعي قولك: وقد كنت قرأت في تراجم بعض الأفاضل من الحنابلة، كالشيخ العلامة حسن

الشطي والشيخ الإمام محمد بن علي سلوم، لم تسمح نفسي بسماعها، بعد أن ذكرت هذين الرجلين، لأنه قد كان من المعلوم عندنا لما تحققناه عن مشايخنا، أن محمد بن علي بن سلوم ليس هو من أئمة أهل الإسلام، ولا من الأفاضل الأعلام، بل كان ممن شرق بهذا الدين ولم يرفع به رأساً، بل عاداه وعادى أهله واتبع غير سبيل المؤمنين، وكان من المعلوم أيضاً عندنا أن آل الشطي من أئمة الضلال وممن يدعون إلى دعاء الأنبياء والأولياء والصالحين، ويجزون الاستغاثة بهم في المهمات والملمات، ومن كان هذا سبيله فليس هو عندنا من الأئمة الأعلام ولا من أفاضل أهل الإسلام، وإن كانوا من الحنابلة.

ثم إني بعد برهة من الزمان أشرفت على ورقة اعترض صاحبها على أشياء مما في هذين الكتابين مما يخالف ما ذكره المحققون من أهل السنة والجماعة الذين هم الأسوة وبهم القدوة، وقد ذكرت لي أي إن عثرت على شيء مما يذكره المعارضون لها مما يخالف الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة وأئمتها أي أبين ذلك، وأنت ترجع في ذلك إلى الحق والصواب مما قاله السلف الصالح رضوان الله عليهم وهذا هو الحق على من كان مقصوده طلب الحق والإنصاف، وترك التعصب والإعناد، فلما تأصلت ما في هذه الورقة وقابلتها بما في هذين الكتابين من الأشياء المخالفة لما عليه المحققون من أهل السنة والجماعة أحببت أن أنبهك على ذلك فمن ذلك ما ذكره الشارح على قوله:

ثم الصلاة والسلام سرمدا قال: الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن غيرهم التضرع والدعاء بخير. وهذا خطأ والصواب ما ذكره البخاري في صحيحه عن أبي العالية قال: صلاة الله

ثناؤه على عبده في الملاء الأعلى. وإذا كان هذا هو الصواب في المسألة فلا ينبغي للعالم أن يترك ما هو الراجح المقطوع به ويذكر القول المرجوح الذي لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا ذكره المحققون من أهل العلم وإن كانت هذه المسألة أخف مما بعدها والله المستعان.

ومنها ما ذكره في الكواكب في صفحة أربعة وعشرين قال في معنى الاستواء: «استواء منزها عن المماسة والتمكن والحلول» فاعلم أن هذا هو القول قول مبتدع مخترع لم يذكره أحد من أهل العلم من سلف هذه الأمة وأئمتها الذين لهم قدم صدق في العالمين، وقد تقرر أن مذهب السلف وأئمة الإسلام عدم الزيادة والمجازة لما في الكتاب والسنة وأنهم يقفون وينتهون حيث وقف الكتاب والسنة وحيث انتهينا.

قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى: لا يوصف الله تعالى إلا بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ انتهى، وذلك لعلمهم بالله وعظمته في صدورهم وشده هيبتهم له وعظيم جلاله ولفظ المماسة لفظ مخترع مبتدع، لم يقله أحد ممن يقتدي به ويتبع، فإن أريد به نفي ما دلت عليه النصوص من الاستواء والعلو والارتفاع والفوقية فهو قول باطل ضال قائله مخالف للكتاب والسنة ولا جماع سلف الأمة مكابر للعقول الصحيحة والنصوص الصريحة وهو جهمي لا ريب من جنس ما قبله، وإن لم يرد هذا المعنى بل أثبت العلو والفوقية والارتفاع الذي دل عليه لفظ الاستواء فيقال فيه: هو مبتدع ضال قال في الصفات قولاً مشتبهاً موهماً فهذا اللفظ لا يجوز نفيه ولا إثباته والواجب في هذا الباب متابعة الكتاب والسنة والتعبير بالعبارات السلفية الإيمانية وترك المتشابه. هذا ما ذكره شيخنا الشيخ عبد الرحمن بن حسن في جوابه على بعض الجهمية.

وأما قول الشارح في صفحة خمس وعشرين منه: فمذهب السلف الصالح أن الله تعالى مستو على عرشه حقيقة من غير مماسة فقوله: من غير مماسة، قول على السلف بلا علم ولا برهان كما قدمنا بيانه اللهم إلا أن يكون من قول بعض من ينتسب إلى السلف من أهل الكلام الذين لا يعتد بقولهم ولا يعول عليه في هذا الباب لأن هذا اللفظ لم يرد في كتاب ولا سنة ولا قول صاحب ولا قول أحد من الأئمة ومن زعم هذا فعليه الدليل. والدليل على بطلان هذه الزيادة ما قاله الإمام عبد العزيز ابن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون وهو أحد أئمة المدينة الثلاثة الذين هم مالك بن أنس وابن الماجشون وابن أبي ذئب وقد سئل عما جحدت الجهمية: «أما بعد فقد فهمت ما سألت فيما تتابعت الجهمية ومن خالفها في صفة الرب العظيم الذي فاقت عظمته الوصف والتقدير وكلت الألسن عن تفسير صفته، وانحسرت العقول دون معرفة قدره، وردت عظمته فلم تجد مساعاً فرجعت خاسئة وهي حسيرة، وإنما أمروا بالنظر والتفكير فيما خلق بالتقدير وإنما يقال: «كيف» لمن لم يكن مرة ثم كان، فلما الذي لا يحول ولا يزول وليس له مثل فإنه لا يعلم كيف هو إلا هو، وكيف يعرف قدر من لم يعد من لم يمت ولا يبلى؟ وكيف يكون لصفة شيء منه حد أو منتهى يعرفه عارف أو يجد قدره واصف؟ على أنه الحق المبين لا حق أحق منه ولا شيء أبين منه.

الدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته، عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه، لا تكاد تراه صغيراً يحول ويزول ولا يرى له سمع ولا بصر لما يتقلب به ويحتال من عقله أعضل بك وأخفى عليك لما ظهر من سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين وخالقهم، وسيد السادة وربهم ﴿ليس كمثل شيء وهو السميع العليم﴾ [الشورى: ١١] اعرف رحمك الله

غناك عن تكلف صفة ما لم يصف الرب من نفسه بعجزك عن معرفة قدر ما وصف منها، إذا لم تعرف قدر ما وصف منها فما تكلفك علم ما لم يصف؛ هل تستدل بذلك على شيء من طاعته، أو تنزجر به عن شيء من معصيته، فأما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقاً وتكلفاً قد استهوته الشياطين في الأرض حيران، فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف الرب وسمي من نفسه بأن قال: لا بد أن كان له كذا من أن يكون له كذا فعمي عن البين بالخفي ويجحد ما سمي الرب بصمت الرب عن ما لم يسم منها» - إلى آخر كلامه رحمه الله.

والمقصود من ذلك قوله: اعرف رحمك الله غناك عن تكلف صفة ما لم يصف الرب من نفسه بعجزك عن معرفة قدر ما وصف منها، إذا لم تعرف قدر ما وصف فما تكلفك علم ما لم يصف، وقوله: ويجحد ما سمي الرب من نفسه بصمت الرب عن ما لم يسم منها والله سبحانه تعالى لم يصف نفسه في كتابه ولا وصفه رسوله ﷺ في سنته بأنه استوى على العرش استواء منزهاً عن المكان والحلول وقد ذكرت بعد هذا ما ذكره الإمام ربيعة بن عبد الرحمن والإمام مالك والإمام الشافعي والإمام أحمد وإمام الأئمة محمد بن خزيمة رحمهم الله تعالى ولم يذكر أحد منهم هذا القول المخترع المبتدع ولو كان هذا مذهب السلف لذكره أثمتهم المذكورون فعلم أن هذا ليس هو مذهب السلف الصالح والله أعلم ومنها ما ذكره في الكواكب أيضاً على قوله:

وليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم تعالى ذو العلا

فاعلم وفقني الله وإياك للعلم النافع والعمل الصالح أن لفظ الجوهر والعرض والجسم ألفاظ مبتدعة مخترعة، لم يرد بنفيها ولا إثباتها كتاب

ولا سنة ولا قول صاحب ولا أحد من أئمة التابعين ولا من بعدهم من الأئمة المهتدين الذين يعتد بقولهم في هذا الباب، فإذا تحقق ذلك فهذه الألفاظ التي لم يرد نفيها ولا إثباتها لا تطلق حتى ينظر في مقصود قائلها فإن كان معني صحيحاً قبل لكن ينبغي التعبير عنه بالألفاظ النصوص دون الألفاظ المجملة إلا عند الحاجة مع قرائن تبين المراد مثل أن يكون الخطاب مع من لا يتم المقصود معه أن لم يخاطب بها ونحو ذلك، فإذا تبين هذا فالواجب على من منحه الله العلم والمعرفة أن ينظر في هذا الباب (أعني باب الصفات) فما أثبتته الله ورسوله أثبتته وما نفاه الله ورسوله نفاه. والألفاظ التي ورد بها النص يعتصم بها في الإثبات والنفي، فنثبت ما أثبتته الله ورسوله من الألفاظ والمعاني ونفي ما نفته نصوصها من الألفاظ والمعاني. وأما كون شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه وتلميذه ابن القيم مالا إلى أنه لا وجود للجوهر لفرد فحق، ولكن المقصود بذلك الرد على من أثبت الجوهر الفرد وأنه لا حقيقة لوجوده ولا يلزم من ذلك إذا رده ونفاه أنه يرى أن إطلاق هذه الألفاظ على الله نفيًا وإثباتًا جائز، فقد ذكر رحمه الله في بعض أجوبته ما نصه: فإن ذكر لفظ الجسم في أسماء الله تعالى وصفاته بدعة لم ينطق بها كتاب ولا سنة ولا قالها أحد من سلف الأمة وأئمتها، ولم يقل أحد منهم أن الله تعالى جسم ولا أن الله تعالى ليس بجسم ولا أن الله تعالى جوهر ولا أن الله تعالى ليس بجوهر انتهى، وكما صرح بذلك فيما ذكرناه عنهما وفي بعض مواضع آخر خلافاً لما ذكره الناظم وأقره الشارح.

إذا تقرر هذا فلا بد من ذكر كلام أئمة أهل الإسلام على هذه الألفاظ المبتدعة المخترعة التي أدخلها بعض المنتسبين إلى السنة من أهل الكلام وغيرهم في العقائد، ونسبها بعضهم إلى مذهب السلف رضوان

الله عليهم وذلك مثل لفظ الجوهر والجسم والأعراض والأبعض والحدود والجهات وحلول الحوادث وغيرها قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه: وكانت المعتزلة تقول أن الله منزّه عن الأعراض والأبعض والحوادث والحدود ومقصودهم نفي الصفات ونفي الأفعال ونفي مباينته للخلق وعلوه على العرش وكانوا يعبرون عن مذهب أهل الإثبات أهل السنة بالعبارات المجملة التي تشعر الناس بفساد المذهب، فإنهم إذا قالوا: إن الله منزّه عن الأعراض لم يكن في ظاهر العبارات ما ينكر لأن الناس يفهمون من ذلك أنه منزّه عن الاستحالة والفساد، كالأعراض التي تعرض لبني آدم من الأمراض والأسقام ولا ريب أن الله منزّه عن ذلك ولكن مقصودهم أنه ليس له علم ولا قدرة ولا حياة ولا كلام قائم به ولا غير ذلك من الصفات التي يسمونها هم أعراضاً.

وكذلك إذا قالوا: إن الله منزّه عن الحدود والأحياز والجهات، أو هموا الناس بأن مقصودهم بذلك أنه لا تحصره المخلوقات، ولا تحوزه المصنوعات، وهذا المعنى صحيح ومقصودهم به أنه ليس مبايناً للخلق ولا منفصلاً عنه، وأنه ليس فوق السموات رب ولا على العرش إله، وأن محمداً لم يعرج به إليه ولم ينزل منه شيء، ولا يصعد إليه شيء، ولا يقترب إليه بشيء، ولا ترفع الأيدي إليه في الدعاء، ولا غيره، ونحو ذلك من معاني الجهمية.

وإذا قالوا: إنه ليس بجسم أو هموا الناس أنه ليس من جنس المخلوقات ولا مثل أبدان الخلق وهذا المعنى صحيح ولكن مقصودهم بذلك أنه لا يرى ولا يتكلم بنفسه ولا تقوم به صفة ولا هو مباين للخلق وأمثال ذلك، وإذا قالوا: لا تحله الحوادث أو هموا الناس أن

مرادهم أنه لا يكون محلاً للتغيرات والاستحالات ونحو ذلك من الأحداث التي تحدث للمخلوقين فتحيلهم وتفسدهم، وهذا المعنى صحيح ولكن مقصودهم بذلك أنه ليس له فعل اختياري يقوم بنفسه ولا له كلام ولا فعل يقوم به يتعلق بمشيئته وقدرته وأنه لا يقدر على استواء؟ أو نزول أو إتيان أو مجيء، وأن المخلوقات التي خلقها الله لم يكن منه عند خلقها فعل أصلاً، بل عين المخلوقات هي الفعل ليس هناك فعل ومفعول وخلق ومخلوق بل المخلوق والمفعول عين الفعل ونحو ذلك انتهى.

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في (الصواعق المرسله على الجهمية والمعتلة): ويقولون: نحن ننزه الله تعالى عن الأعراض والأغراض والأبغاض والحدود والجهات وحلول الحوادث، فيسمع الغر المخدوع هذه الألفاظ فيتوهم منها أنهم ينزهون الله عما يفهم من معانيها عند الإطلاق من العيوب والنقائص والحاجة فلا يشك أنهم يمجذونه ويعظمونه، ويكشف الناقد البصير ما تحت هذه الألفاظ فيرى تحتها الإلحاد وتكذيب الرسل وتعطيل الرب تعالى عما يستحقه من كماله.

فتنزيههم عن الأعراض هو جحد صفاته كسمعه وبصره وحياته وعلمه وكلامه إرادته فإن هذه الأعراض له عندهم لا تقوم إلا بجسم فلو كان متصفاً بها لكان جسماً وكانت أعراضاً له وهو منزّه عن الأعراض.

وأما الأغراض فهي الغاية والحكمة التي لأجلها يخلق ويفعل ويأمر وينهي ويثبت ويعاقب وهي الغايات المحموده المطلوبة من أمره ونهيهِ وفعله فيسمونها أغراضاً منه وعللاً ينزهونه عنها.

وأما الأبعاض فمرادهم بتنزيهه عنها أنه ليس له وجه ولا يدان ولا يمسك السموات على إصبع والأرض على إصبع والشجر على إصبع والماء على إصبع فإن ذلك كله أبعاض والله منزّه عن الأبعاض.

وأما الحدود والجهات فمرادهم بتنزيهه عنها أنه ليس فوق السموات رب العرش إله ولا يشار إليه بالأصابع إلى فوق كما أشار إليه أعلم الخلق به ولا ينزل منه شيء ولا يصعد إليه شيء ولا تعرج الملائكة والروح إليه ولا رفع المسيح إليه ولا عرج برسوله محمد ﷺ إليه إذ لو كانوا كذلك لزم إثبات الحدود والجهات وهو منزّه عن ذلك.

وأما حلول الحوادث فيريدون به أنه لا يتكلم بقدرته ومشيعته ولا ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا ولا يأتي يوم القيامة ولا يحيى ولا يغضب بعد أن كان راضياً ولا يرضى بعد أن كان غضباناً ولا يقوم به فعل البتة ولا أمر مجدد بعد أن لم يكن مريداً له، فلا يقول له: كن حقيقة ولا استوى على عرشه بعد أن لم يكن مستوياً ولا يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولا ينادي عباده يوم القيامة بعد أن لم يكن منادياً لهم ولا يقوم للمصلى إذا قال: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ حمدي عبدي فإذا قال: ﴿الرحمن الرحيم﴾ قال: أثنى علي عبدي فإذا قال: ﴿مالك يوم الدين﴾ [الفاتحة: ٢، ٣، ٤] قال: مجدي عبدي، فإن هذه كلها حوادث وهو منزّه عن حلول الحوادث.

إلى أن قال: واعلم أن لفظ الجسم لم ينطق به الوحي إثباتاً فيكون له الإثبات ولا نفياً فيكون له النفي فمن أطلقه نفياً وإثباتاً سئل عما أراد فإن قال: أردت بالجسم معناه في لغة العرب وهو البدن الكثيف الذي لا يسمى في اللغة جسم سواه فلا يقال للهواء: جسم لغة ولا للنار

ولا للماء فهذه اللغة وكتبها بين أظهرنا فهذا المعنى منفي عن الله عقلاً وسمعاً.

وإن أردتم به المركب من المادة والصور والمركب من الجواهر الفردة فهذا منفي عن الله قطعاً والصواب نفيه عن الممكنات أيضاً فليس جسم المخلوق من هذا ولا من هذا، وإن أردتم بالجسم ما يوصف بالصفات ويرى بالأبصار ويتكلم ويكلم ويسمع ويبصر ويرضى ويغضب فهذه المعاني ثابتة لله تعالى وهو موصوف بها فلا ننفىها عنه بتسميتكم للموصوف بها جسماً إلى أن قال: وإن أردتم بالجسم ما يشار إليه إشارة حسية فقد أشار أعرف الخلق به بإصبعه رافعاً بها إلى السماء بمشهد الجمع الأعظم مستشهداً له لا للقبلة وإن أردتم بالجسم ما يقال له: أين فقد سأل أعلم الخلق به عنه بأين منبهاً على علوه على عرشه وسمع السؤال بأين و أجاب عنه ولم يقل هذا السؤال إنما يكون عن الجسم وأنه ليس بجسم، وإن أردتم بالجسم ما يلحقه (من) و(إلى) فقد نزل جبرائيل من عنده وعرج برسوله إليه، وإليه يصعد الكلام الطيب، وعبد المسيح رفع إليه. وإن أردتم بالجسم ما يتميز منه أمر غيره أمر سبحانه موصوف بصفات الكمال جميعاً من السمع والبصر والعلم والقدرة والحياة وهذه صفات متميزة متغايرة ومن قال: إنها صفة واحدة فهو بالجنان أشبه منه بالعقل وقد قال أعلم الخلق به: "أعوذ بروضك من سخطك" الحديث قال: وأما استعاذته ﷺ به منه باعتبارين مختلفين فإن الصفة المستعاذ بها والصفة المستعاذ منها صفتان لموصوف واحد ورب واحد فالمستعيز بإحدى الصفتين من الأخرى مستعيز بالموصوف بهما منه.

وإن أردتم بالجسم ماله وجه ويدان وسمع وبصر فنحن نؤمن بوجه ربنا الأعلى وببيديه وبسمعه وبصره وغير ذلك من صفاته التي أطلقها على نفسه، وإن أردتم بالجسم ما يكون فوق غيره ومستويًا على غيره فهو سبحانه فوق عباده مستو على عرشه.

وكذلك أن أردتم بالتشبيه والتركيب هذه المعاني التي دل عليها الوحي والعقل فنفيكم لها بهذه الألقاب المنكرة خطأ في اللفظ والمعنى وجناية على ألفاظ الوحي أما الخطأ اللفظي فتسميتكم الموصوف بذلك جسمًا مركبًا مؤلفًا مشبهًا بغيره وتسميتكم هذه الصفات تركيبًا وتجسيمًا وتشبيهًا فكذبتم على القرآن وعلي الرسول وعلي اللغة ووضعتم لصفاته ألفاظ منكم بدأت وإليكم تعود، وأما خطأكم في المعنى فنفيكم وتعطيلكم لصفات كماله بواسطة هذه التسمية والألقاب فنفيتم المعنى الحق وسميتموه بالاسم المنكر.

إلى أن قال: وكذلك إذا قال الفرعوني: لو كان على السموات رب أو على العرش إله لكان مركبًا، قيل له: لفظ المركب في اللغة هو الذي ركة غيره في محله كقوله تعالى: ﴿في أي صورة ما شاء ركبك﴾ [الانفطار: ٨] وقولهم: ركبت الخشبة والباب وما يركب من أخلاط أجزاء بحيث كانت أجزاؤه مفرقة فاجتمعت وركبت حتى صار شيئًا واحدًا كقولهم: ركب الدواء من كذا وكذا وإن أردتم بقولكم: لو كان فوق العرش كان مركبًا هذا التركيب المعهود وإنه كان متفرقًا فاجتمع فهو كذب وفرية وبهت على الله وعلى الشرع وعلى العقل، وإن أردتم أنه لو كان فوق العرش لكان عاليًا على خلقة بائنا منهم مستويًا على عرشه ليس فوقه شيء فهذا المعنى حق، فكأنك قلت لو كان فوق

العرش فنفيت الشيء بتغيير العبارة وقلبها إلى عبارة أخرى وهذا شأنكم في أكثر مطالبكم.

وإن أردتم بقولكم: كان مركباً أنه يتميز منه شيء عن شيء فقد وصفته أنت بصفات يتميز بعضها من بعض فهل كان عندك هذا تركيباً؟ فإن قلت هذا لا يقال لمن أثبت شيئاً من الصفات فأما أنا فلا أثبت له صفة واحدة فراراً من التركيب، قيل لك: العقل لم يدل على نفي المعنى الذي سميته أنت مركباً وقد دل الوحي والعقل والفطرة على ثبوته أتنبئ به بمجرد تسميتك الباطلة؟ فإن التركيب يطلق ويراد به خمسة معان:

الأول: تركيب الذات من الوجود والماهية عند من يجعل وجودها زائداً على ماهيتها فإذا نفيت هذا جعلته وجوداً مطلقاً إنما هو في الأذهان لا وجود له في الأعيان.

الثاني: تركيب الماهية من الذات والصفات فإذا نفيت هذا التركيب جعلته ذاتاً مجردة عن كل وصف لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم ولا يقدر ولا يريد ولا حياة له ولا مشيئة ولا صفة أصلاً فكل ذات في المخلوقات من هذه الذات، فاستفدت بهذا التركيب كفره بالله ووجدك لذاته ولصفاته وأفعاله.

الثالث: تركيب الماهية الجسيمية من الهيولى والصورة كما يقوله الفلاسفة.

الرابع: التركيب من الجواهر الفردة كما يقوله كثير من أهل الكلام.

الخامس: تركيب الماهية من أجزاء كانت متفرقة فاجتمعت وتركبت فإن أردت بقولك: لو كان فوق العرش لكان مركباً كما يدعيه الفلاسفة والمتكلمون قيل لك: جمهور العقلاء عندهم أن الأجسام المحدثّة المخلوقة ليست مركبة لا من هذا ولا من هذا، فلو كان فوق العرش جسم مخلوق محدث لم يلزم أن يكون مركباً بهذا الاعتبار فكيف ذلك في حق خالق الفرد والمركب الذي يجمع المتفرق ويفرق المجتمع ويؤلف بين الأشياء فيركبها كما يشاء؟ والعقل إنما دل على إثبات إله واحد ورب واحد لا شريك له ولا شبيه له لم يلد ولم يولد، ولم يدل على أن ذلك الرب الواحد لا اسم له ولا صفة ولا وجه ولا يدين ولا هو فوق خلقه ولا يصعد إليه شيء ولا ينزل منه شيء، فدعوى ذلك على العقل كذب صريح عليه كما هي كذب صريح على الوحي وكذلك قولهم ننزهه عن الجهة إن أردتم أنه منزّه عن جهة وجودية تحيط به وتحويه إحاطة الطرف بالمظروف فنعم هو أعظم من ذلك وأكبر وأعلى، ولكن لا يلزم من كونه فوق عرشه هذا المعنى.

وإن أردتم بالجهة أمراً يوجب مباينة الخالق للمخلوق وعلوه على خلقه واستواءه على عرشه فنفيكم بهذا المعنى باطل وتسميته جهة، وقلتم: منزّه عن الجهات وسميتم العرش حيزاً، وقلتم: ليس بمتحيز وسميتم الصفات أعراضاً وقلتم: الرب منزّه عن الأعراض، وسميتم كلامه بمشيئته ونزوله إلى سماء الدنيا ومجيئه يوم القيامة لفصل القضاء بمشيئته وإرادته المقارنة لمرادها وإدراكه المقارن لوجود المدرك وغضبه إذا عصي ورضاه إذا أطيع وفرحه إذا أناب إليه العباد ونداءه لموسى حين أتى الشجرة ونداءه للأبوين حين أكلا من الشجرة ونداءه لعباده يوم القيامة ومحبه لمن كان يبغضه حال كفره ثم صار يحبه بعد إيمانه وربوبيته

التي هي كل يوم في شأن "حوادث"، وقتلتم: هو منزه عن حلول الحوادث وحقيقة هذا التنزيه أنه متنزه عن الوجود وعن الربوبية وعن الملك وعن كونه فعالاً لما يريد بل عن الحياة والقومية.

فانظر ماذا تحت تنزيه المعطلة النفاة بقولهم: ليس بجسم ولا بجوهر ولا مركب ولا تقوم به الأعراض لا يوصف بالأبعض ولا يفعل بالأغراض ولا تحله الحوادث ولا تحيط به الجهات، ولا يقال في حقه: أين وليس بمتحيز كيف كسوا حقائق أسمائه وصفاته وعلوه على خلقه واستوائه على عرشه وتكليمه لخلقه ورؤيتهم له بالأبصار في دار كرامته هذه الألفاظ ثم توسلوا إلى نفيها بواسطتها وكفروا وضلوا من أثبتها واستحلوا منه ما لم يستحلوه من أعداء الله من اليهود والنصارى، فله الموعود وإليه التحاكم، وبين يديه التخاصم:

نحن وإياهم نموت ولا أفلح يوم الحساب من ندما

وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في رسالته إلى عبد الله بن سحيم وقد طلب منه أن يذكر له شيئاً من معنى كتاب الموليس فقال رحمه الله في الجواب بعد كلام له وذلك أن كتابه مشتمل على الكلام في ثلاثة أنواع من العلوم:

الأول: علم الأسماء والصفات الذي يسمى علم أصول الدين ويسمى أيضاً العقائد.

والثاني: الكلام على التوحيد والشرك.

والثالث: الاقتداء بأهل العلم واتباع الأدلة وترك ذلك.

أما الأول: فإنه أنكر على أهل الوشم إنكارهم على من قال ليس

بجوهر ولا جسم ولا عرض، وهذا الإنكار جمع بين اثنين إحداهما أنه لم يفهم كلام ابن عيدان وصاحبه.

الثانية: أنه لم يفهم صورة المسألة، وذلك أن مذهب الأمام أحمد وغيره من السلف أنهم لا يتكلمون في هذا النوع إلا بما تكلم به الله ورسوله فما أثبتته الله لنفسه أثبتته رسوله أثبتوه مثل: الفوقية والاستواء والكلام والمحييء وغير ذلك وما نفاه الله عن نفسه ونفاه عنه رسوله ﷺ نفوه مثل: المثل والند والسمي وغير ذلك، وأما ما لا يوجد عن الله ورسوله إثباته ولا نفيه مثل: الجوهر والعرض والجهة وغير ذلك لا يثبتونه فمن نفاه مثل: صاحب الخطبة التي أنكرها ابن عيدان وصاحبه فهو عند أحمد والسلف مبتدع، ومن أثبتته مثل: هشام بن الحكم وغيره فهو عندهم مبتدع والواجب عندهم السكوت عن هذا النوع اقتداء بالنبي ﷺ وأصحابه، إلى أن قال: وأنا أذكر لك كلام الحنابلة في هذه المسألة.

قال الشيخ تقي الدين بعد كلام له على من قال: إنه ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض ككلام صاحب الخطبة قال رحمه الله تعالى: فهذه الألفاظ لا يطلق إثباتها ولا نفيها كلفظ الجوهر والجسم والتحيز والجهة ونحو ذلك من الألفاظ، ولهذا لما سئل ابن سريج عن التوحيد فذكر توحيد المسلمين وقال: وأما توحيد أهل الباطل فهو الخوض في الجواهر والأعراض، وإنما بعث الرسول ﷺ بإنكار ذلك وكلام السلف والأئمة في ذم الكلام و أهله مبسوط في غير هذا الموضع. والمقصود أن الأئمة كأحمد وغيره إذا ذكر لهم أهل البدع الألفاظ المحملة كلفظ الجسم والجوهر والحيز لم يوافقوهم لا على إطلاق الإثبات ولا على إطلاق

النفي انتهى كلام الشيخ تقي الدين.

إذا تدبرت هذا عرفت أن إنكار ابن عبدان وصاحبه علي الخطيب الكلام في هذا هو عين الصواب وقد اتبعا في ذلك إمامهما أحمد بن حنبل وغيره في إنكارهم ذلك على المبتدعة ففهم صاحبكم أنهما يريدان إثبات ضد ذلك وأن الله جسم وكذا تعالى الله على ذلك، وظن أيضاً أن عقيدة أهل السنة هي نفي أنه لا جسم ولا جوهر ولا كذا ولا كذا وقد تبين لكم الصواب أن عقيدة أهل السنة هي السكوت، من أثبت بدعوة، ومن نفي بدعوة، فالذي يقول ليس بجسم هم الجهمية والمعتزلة والذين يثبتون ذلك هو هشام وأصحابه والسلف بريئون من الجميع من أثبت بدعوة ومن نفي بدعوة، فالموليس لم يفهم كلام الأحياء ولا كلام الأموات، وجعل النفي الذي هو مذهب الجهمية والمعتزلة مذهب السلف وظهر أن من أنكر النفي أنه يريد الإثبات كهشام وأتباعه ولكن العجب من ذلك استدلاله على فهمه بكلام أحمد المتقدم.

ومن كلام أبي الوفاء بن عقيل قال: أنا أقطع أن أبا بكر وعمر ماتا وما عرفا الجوهر والعرض فإن رأيت أن طريقة أبي علي الجبائي أو أبي هشام خير لك من طريقة أبي بكر وعمر فبئس ما رأيت انتهى.

وصاحبكم يدعي أن الرجل لا يكون من أهل السنة حتى يتبع أبا علي وأبا هشام بنفي الجوهر والعرض فمن أنكر الكلام فيهما مثل: أبي بكر وعمر فهو عنده علي مذهب هشام الرافضي، فظهر بما قررناه أن الخطيب الذي يتكلم بنفي العرض والجوهر أخذه من مذهب الجهمية والمعتزلة وأن ابن عبدان وصاحبه أنكر ذلك مثل ما أنكره أحمد والعلماء كلهم على أهل البدع انتهى.

فتأمل -رحمك الله- ما تحت إطلاق هذه الألفاظ المبتدعة المخترعة التي خالف من وضعها سلف الأمة وأئمتها واغتر بها من حسن ظنه بهؤلاء الذين قلدوا من ابتدعها من المتكلمين، الذين ليس لهم قدم صدق في العالمين حيث أرادوا بها التنزيه، ووقعوا في التعطيل والتشبيه، فساروا على مناهجهم من غير دليل ولا برهان من الكتاب والسنة، ولا كلام أحد من الأئمة فالله المستعان.

وتأمل ما ذكر شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب حيث قال: فمن نفاه - مثل صاحب الخطبة التي أنكرها ابن عيدان وصاحبه - فهو عند أحمد والسلف مبتدع والواجب عندهم السكوت عن هذا النوع اقتداء بالنبي ﷺ وأصحابه إلى أن قال: وقد تبين لكم الصواب أن عقيدة أهل السنة هي السكوت من أثبت بدعوة ومن نفي بدعوة، فالذي يقول ليس يجسم ولا ولا هم الجهمية والمعتزلة والذين يثبتون ذلك هو هشام وأصحابه والسلف يريقون من الجميع، من أثبت بدعوة ومن نفي بدعوة إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى (ومنها) ما ذكره الناظم بقوله:

وإن ما جاء مع جبريل من محكم القرآن والتريل
كلامه سبحانه قدس أعياء الورى بالنص يا عليم

فقوله: "كلامه سبحانه قدس" هو من جنس ما قبله من الألفاظ المبتدعة المخترعة التي لم ينطق بها سلف الأمة وأئمتها والذي عليه أهل السنة والجماعة المخالفون لأهل البدع أن كلام الله سبحانه وتعالى حادث الإيجاد قدس النوع، وأنه يتكلم بمشيئته وقدرته إذا شاء لا يمتنع عليه شيء وأراده وأن الله تعالى متصف بالأفعال الاختيارية القائمة به فهو

سبحانه قد تكلم في الأزل بما شاء ويتكلم فيما لم يزل بقدرته ومشيعته بما أراد وهو الفعال لما يريد ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢] أهل البدع المخالفون للسلف ينفون ذلك ويسمون هذه الأفعال الاختيارية القائمة به سبحانه وتعالى: حلول الحوادث، والله لا يكون محلاً للحوادث ويريدون بهذا أن لا يتكلم بقدرته ومشيعته ولا ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا ولا يأتي يوم القيامة ولا يجيء ولا يغضب بعد أن كان راضياً ولا يرضى بعد أن كان غضباً، ولا يقوم به فعل البتة ولا أمر مجدد بعد أن لم يكن ولا يريد شيئاً بعد أن لم يكن مريداً له فلا يقول له: كن حقيقة ولا استوى على عرشه بعد أن لم يكن مستويًا ولا يغضب غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولا ينادي عباده يوم القيامة بعد أن لم يكن منادياً ولا يقول للمصلي إذا قال: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ حمدي عبدي فإذا قال: ﴿الرحمن الرحيم﴾ قال: أثنى علي عبدي فإذا قال: ﴿مالك يوم الدين﴾ قال: مجدي عبدي. فإن هذه كلها حوادث وهو منزّه عن حلول الحوادث كما تقدم بيان هذا وإيضاحه في كلام ابن القيم رحمه الله وقال في الكافية الشافية لما ذكر أقوال أهل البدع المخالفين لأهل السنة:

والآخرون أولو الحديث كأحمد	ذاك ابن حنبل الرضي الشيباني
قد قال إن الله حقا لم يزال	متكلماً إن شاء ذو إحسان
جعل الكلام صفات فعل قائم	بالذات لم يفقد من الرحمن
وكذاك نص على دوام الفعل بإلا	حسان أيضا في مكان ثان
وكذا ابن عباس فراجع قوله	لما أجاب مسائل القرآن

وكذاك جعفر الإمام الصادق ال مقبول عند الخلق ذو العرفان
قد قال لم يزل المهيمن محسناً برّاً جواداً عند كل أوان

إلى آخر كلامه فإنه قد أجاد فيه وأفاد فراجعه فيها وأما ما ذكره
في القول السديد في الأبيات التي نسبها لشيخ الإسلام -قدس الله روحه
إن صح النقل بذلك عنه- حيث قال:

أقول في القرآن ما جاءت به آياته فهو القدم المنزل

فهذا القول -إن صح- لا ينافي كونه سبحانه يتكلم فيما يزل
بقدرته ومشيئته كما هو مذهب أهل السنة والجماعة خلافاً لأهل الكلام
من المبتدعة وغيرهم والله أعلم.

(ومنها) ما ذكره في صفحة أربع وعشرين وهو أخف مما قبله
خطراً لما ذكره المهدي وأنه قد ورد فيه أحاديث كثيرة لم يثبت منها
حديث واحد، فاعلم يا أخي أنك ذكرت هذا القول جازماً به من غير
علة ذكرتها تقدر في هذه الأحاديث عن عالم من علماء أهل الجرح
والتعديل الذين يعتد بهم في هذا الباب وقد ذكر هذه الأحاديث أبو
عيسى الترمذي في جامعه وهو إمام فاضل من أئمة أهل الجرح والتعديل
فقال رحمه الله تعالى:

باب ما جاء في المهدي

حدثنا عبيد بن أسباط بن محمد القرشي أنبأنا أبي أنبأنا سفيان الثوري عن عاصم بن بهدلة عن زر عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: "لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي" وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة هذا حديث حسن صحيح، حدثنا عبد الجبار بن العلاء العطار أنبأنا سفيان بن عينية عن عاصم عن زر عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: "يلي رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي" قال عاصم وأنبأنا أبو صالح عن أبي هريرة قال: "لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي"، هذا الحديث حسن حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر أنبأنا شعبة قال: سمعت زيدا العمي قال سمعت أبا الصديق الناجي يحدث عن أبي سعيد الخدري قال: أن يكون بعد نبينا حدث فسالنا نبي الله ﷺ قال: "إن في أمتي المهدي يخرج يعيش خمسا أو سبعا أو تسعا" زيد الشاك قال: قلنا: وما ذاك؟ قال: "سنين" قال: فيجيء إليه الرجل فيقول: يا مهدي أعطني قال: فيحشي له في ثوبه ما استطاع أن يحمله" هذا حديث حسن وقد روى من غير وجه عن أبي سعيد عن النبي ﷺ وأبو الصديق الناجي اسمه بكر ابن عمر ويقال: بكر بن قيس. فهذا ما ذكره الإمام أبو عيسى الترمذي جازماً بصحة هذه الأحاديث، وأنت لم تذكر لأحاديث المهدي علة عن أحد العلماء على عدم ثبوتها إلا مجرد الدعوى من غير برهان ولا دليل والمثبت مقدم على النافي، وإذا صح الخبر عن رسول الله ﷺ وجزم بذلك إمام من أئمة أهل الحديث، وجب علينا التصديق به

والإيمان به وأنه حق كائن لا محالة وأحاديث رسول الله ﷺ الثابتة عنه أجلُّ في صدورنا من أن نعارضها بما يذكره ابن خلدون وأمثاله ونعارض ما صححه الإمام الترمذي بأمثال ابن خلدون من لا يؤبه له ولا يعد من العلماء الأفاضل والأئمة الأوائل، بل ذكر لي بعض الإخوان أنه إخباري صاحب تاريخ قد شحن مقدمته بالطلاسم^(١) وأخبار المنجمين هذا ما حدثني به من لا أهتمه في حديثه وأنا ما رأيت شيئاً من كتبه ولا أعرفها والله أعلم، وقد ذكر أبو داود هذه الأحاديث في سنته ولم يذكر لها علة ولا جرحها بشيء من الأمور التي تقدر فيها (ومنها) ما ذكره في صفحة تسع وسبعين في الأبيات التي ذكر فيها مفاخرة علي ﷺ قال: ومما نسب إلى علي ﷺ:

محمد النبي أخي وصهري	وحمة سيد الشهداء عمي
وجعفر الذي يمسي ويضحى	يطير مع الملائكة ابن أمي

(١) كذا في الأصل، ولعله يسر الأستاذ المؤلف نفع الله به أن نخبره عن معرفة بأن ابن خلدون ليس مؤرخاً نقالاً للأخبار على علاهما كأكثر المؤرخين، بل هو محقق في التاريخ ومحدث وفقهه وليست مقدمة تاريخه مشحوبة بالطمسات وأخبار المنجمين كما قال له الثقة عنده، بل تذكر فيها الطلمسات في فصل الكلام على السحر وهو يذمه ويقول فيه ما قال فقهاء أصحابه المالكية وغيرهم. وله فصل آخر في المقدمة عنوانه: (أبطال صناعة النجوم وضعف مداركها وفساد غايتها) وأما كلامه في المهدي فهو يذكر من أحاديث الترمذي مع ما ذكره أئمة الجرح والتعديل في تضعيف رواها كتضعيفهم لعاصم بن بهدلة في الحديث دون القراءة، ولكن من جهة سوء حفظه وكونه تغير في آخر عمره. وأما زيد العمي فكلامهم في ضعفه كثير ويعلم المؤلف حفظه الله أن الترمذي كان يتساهل في التصحيح فلا يعتد بتصحيحه لما خالفه غيره فيه من الأئمة.

وبنت محمد سكاني وعرسي	مَسُوطٌ لحمها بدمي ولحمي
وسبطا أحمد آيتاي منها	فأيكم له سهم كسهمي
سبقتكم إلى الإسلام طرا	غلامًا ما بلغت أو ان حلمي

فهذه المفاخرة التي ذكرها الشارح لم يذكرها عن علي عليه السلام بسند صحيح ولا حسن ولا ضعيف ولا عزاها إلى شيء من الكتب المعتمدة ولا ذكرها عن أحد من أئمة أهل الحديث ولا غيرهم فالأشبه بها أن تكون من أوضاع الرافضة. والصحابة عليهم السلام لم يكن من هديهم وأخلاقهم التفاخر بينهم بالأحساب والأنساب بل كان السلف رضوان الله عليهم ينهون عن الفخر والخيلاء والاستطالة على الخلق بحق أو بغير حق كما هو مذكور في عقائد أهل السنة والجماعة، وعلي عليه السلام أحشى الله وأتقى له من أن يفتخر بهذه المفاخرة على أحد من الصحابة عليهم السلام على ما ذكره الرافضي أنه افتخر بذلك على أهل الشورى أو على معاوية لما بلغته مفاخرته كما ذكره السفاريني وقد قال تعالى: ﴿تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون﴾ [البقرة: ١٤١] وإنما كانوا يتفاضلون ويزكون بالتقوى كما قال تعالى: ﴿يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا، إن أكرمكم عند الله اتقاكم﴾ [الحجرات: ١٣] وإذا كان من المعلوم أنهم ما كانوا يتفاخرون بأحسابهم وبأنسابهم، بل كان ذلك من أمر الجاهلية وقد أذهب الله ذلك بالإسلام كما في الحديث الذي رواه الترمذي وحسنه وفيه: "أن الله أذهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها بالآباء إنما هو مؤمن تقي أو فاجر شقي، الناس من آدم و آدم خلق من تراب" وعن عياض بن حمار مرفوعاً: "أن الله تعالى أوحى إلى أن

تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد" رواه مسلم فإذا تبين لك هذا ففضائل علي عليه السلام ومناقبه مشهورة مذكورة لا تخفى على أهل العلم، فالعدول عنها إلى هذه المفاخرة التي لم تذكر في شيء عن الكتب المعتمدة من الغفلة التي لا ينبغي لمن تصح نفسه وأراد نجاحها أن تنسب إليه ويذكر بها فالله المستعان. ثم إني بعد ما حررت هذه الكلمات رأيت ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- في منهاج السنة على أصل هذه الآيات التي وضعها بعض الكذابين فنظمها من نظمها ونسبها لعلي عليه السلام فقال رحمه الله تعالى: قال الرافضي: وعن عامر بن واثلة قال: كنت مع علي وهو يقول لهم: لأحتججن عليكم بما لا يستطيع عربيتكم ولا عجميتكم تغير ذلك ثم قال: أنشدكم بالله أيها النفر جميعاً أفيكم أحد وحّد الله تعالى قبلي؟ قالوا: اللهم لا قال: أنشدكم بالله هل فيكم أحد له أخ مثل أخي جعفر الطيار في الجنة مع الملائكة غيري؟ قالوا: اللهم لا قال: أنشدكم بالله هل فيكم أحد له عم مثل عمي حمزة أسد الله وأسد رسوله سيد الشهداء غيري؟ قالوا: اللهم لا قال: أنشدكم بالله هل فيكم أحد له زوجة مثل زوجتي فاطمة بنت محمد سيدة نساء أهل الجنة غيري؟ قالوا: اللهم لا قال: أنشدكم بالله هل فيكم من له سبطان مثل سبطي الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة غيري؟ قالوا: اللهم لا (وذكر أشياء آخر غير هذا اقتصرنا منها على ما ذكره منها صاحب النظم).

فقال شيخ الإسلام في جوابه: أما قوله عن عامر بن واثلة وما ذكره يوم الشورى فهذا كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث ولم يقل: علي عليه السلام يوم الشورى شيئاً من هذا ولا يشاهده ثم ذكر كلاماً إلى أن قال: وفي هذا الحديث الذي ذكره هذا الرافضي أنواع من الأكاذيب

التي نزه الله تعالى علياً عنها مثل احتجاجه بأخيه وعمه وزوجته، وعلي ﷺ أفضل من هؤلاء وهو يعلم أن أكرم الخلق عند الله أنقاهم ولو قال العباس: هل فيكم أحد مثل أخي حمزة ومثل أولاد أخي أي: محمد وعلي وجعفر لكانت هذه الحجة من جنس تلك، بل احتجاج الإنسان ببني إخوانه أعظم من احتجاجه بعمه ولو قال عثمان: هل فيكم من تزوج بنتي الرسول ﷺ؟ لكان من جنس قول القائل: هل فيكم من زوجته مثل زوجتي؟ وكانت فاطمة قد ماتت قبل الشورى كما ماتت زوجتا عثمان، فإنها ماتت بعد موت النبي ﷺ بستة أشهر، وكذلك قوله: هل فيكم أحد له ولد كولدي؟ وفيه أكاذيب متعددة إلى آخر ما ذكر رحمه الله تعالى هذا ملخص ما ذكره الشيخ في المنهاج في الجزء الثالث في خمسة عشر ولكن العجب كل العجب أنك لما ذكرت أحاديث المهدي ذكرت أنه لم يثبت فيها حديث واحد وقد تقدم ما ذكره حفاظ أهل الحديث كأبي داود وأبي عيسى الترمذي من تحسن أحاديث المهدي وتصحيحها وذكرت ما ذكرت من أنه لا يجب اعتقاد مجيء هذا المهدي ولا ندين لله به، ثم ذكرت هذه المفاخرة المكذوبة الموضوعة التي لا أصل لها فذكرتها في فضائل علي ومناقبه وأفردتها فكان الحق والواجب على مثلك أن لا يذكر هذه الأبيات الموضوعة المكذوبة وأن لا يذكر في أحاديث المهدي إلا ما ذكره أهل الحديث الذين هم القدوة وبهم الأسوة وحسبك السير على مناهجهم فإنهم كانوا على الصراط المستقيم، والمنهج القويم، ومن أعداهم من أهل الكلام، الذين فارقوا به أئمة أهل الإسلام وإنما يأخذون بمقاييس عقولهم وآرائهم، وقد تبعوا في ذلك أهواء قوم قد ضلوا من قبل أضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل.

واعلم يا أخي أني ما كتبت لك إلا ما قاله المحققون من أهل العلم

الذين هم أئمة هذا الشأن من سادات الحنابلة وأئمتهم الذين ينفون عن دين الله تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، ليتبين لك طريقة السلف الصالح والصدر الأول، فعرض عليه بالنواجذ ولا يكن في صدرك حرج منه، فإنه الحق، وقد تركت أشياء مما ذكره المعترض في ورقته إما لسوء فهمه أو لعدم معرفته وإطلاعه وأموراً أخرى، لم أرفع بها رأساً ولم أكتب لك إلا ما وقفت عليه مزبوراً في الشرح فاعلم ذلك وبالله التوفيق وبه الصمت والعصمة.

فصل

إذا تبين لك ما قدمته لك من كلام علماء المحققين وكان المقصود هو ظهور الحق وبيانه فهنا أشياء أخرى يجب التنبيه عليها ولا ينبغي السكوت عنها منها قوله في الصفحة الثمانية عشرة قول الشارح: فيجب على كل مكلف أن يعرف الله تعالى بصفات الكمال ويجزم بأنه سبحانه واحد لا يتجزأ ولا ينقسم، أحد، لا من عدد، فرد صمد، إلى آخر قوله وبالله التوفيق.

اعلم أن قول القائل ويجزم بأنه سبحانه وتعالى واحد لا يتجزأ ولا ينقسم قول مبتدع مخترع لم يقله أحد من السلف رضوان الله عليهم وليس مذكوراً في عقائد أهل السنة والجماعة، بل هو من جنس ما يذكره أهل البدع من قولهم ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم وليس له أعراض ولا أغراض ولا أبعاد إلى غير ذلك مما خالفوا به سلف الأمة وأئمتها.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- في كتابه المسمى بالعقل أو النقل الذي قال ابن القيم -رحمه الله تعالى- فيه:

واذكر كتاب العقل والنقل الذي ما في الوجود له نظير ثان

قال بعد كلام له: وكثير من أهل الكلام يقول: التوحيد له ثلاث معان وهو: واحد في ذاته لا قسيم له ولا جزء له، وواحد في صفاته لا شبيه له، وواحد في أفعاله لا شريك له، وهذا المعنى الذي تناوله هذه العبارة فيها ما جاء به الرسول ﷺ وفيها ما يخالف ما جاء به الرسول،

فذكر كلامًا حسنًا إلى أن قال: فإنهم إذا قالوا: لا قسيم له ولا جزء له ولا شبيه له فهذا اللفظ وإن كان يراد به معنى صحيح فإن الله ليس كمثل شيء وهو سبحانه لا يجوز عليه أن يتفرق ولا يفسد ولا يستحيل، بل هو أحد صمد والصمد الذي لا جوف له وهو السيد الذي كمل سؤدده فإنهم يدرجون في هذه نفي علوه على خلقه ومباينته لمصنوعاته ونفي ما ينفونه من صفاته ويقولون: إن إثبات ذلك يقتضي أن يكون مركبًا منقسمًا وأن يكون له شبيه. أهل العلم يعلمون أن مثل هذا لا يسمى في لغة العرب التي نزل بها القرآن تركيبًا وانقسامًا ولا تمثيلًا وهكذا الكلام في مسمى الجسم والعرض والجوهر والتحيز وحلول الحوادث وأمثال ذلك، فإنهم بهذه الألفاظ يدخلون في مسماه الذي ينفونه أمورًا مما وصف به نفسه ووصفه به رسوله فيدخلون فيها علمه وقدرته وكلامه ويقولون: إن القرآن مخلوق لم يتكلم الله به وينفون بها رؤيته؛ لأن رؤيته على اصطلاحهم لا تكون إلا لمتحيز في جهة وهو جسم، ثم يقولون: والله منزّه عن ذلك فلا تجوز رؤيته، ولذلك يقولون: المتكلم لا يكون إلا جسمًا متحيزًا والله ليس بجسم متحيز، فلا يكون متكلمًا، يقولون: لو كان فوق العرش لكان جسمًا متحيزًا والله سبحانه وتعالى ليس بجسم متحيز فلا يكون فوق العرش، وأمثال ذلك إلى آخر كلامه وهو في صفحة ثلاث وثلاثين ومائة.

والمقصود أن قول أهل البدع في الواحد أنه الذي لا ينقسم ولا يتجزأ قول مبتدع مخترع لم يقل به أحد من سلف الأمة وأئمتها، بل هو من كلام من ينتسب إلى أهل السنة والجماعة من المتكلمين وغيرهم.

وأما قول الشارح في الأحد أنه أحد لا من عدد، فهو كلام لا

طائل تحته ولا يفيد شيئاً من المعاني بل الذي ينبغي أن يقال: ما قاله فيه شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- حيث قال ﴿قل هو الله أحد * الله الصمد﴾ [الإخلاص: ١-٢] فأدخل اللام في الصمد ولم يدخلها في أحد لأنه ليس في الموجودات ما يسمى أحداً في الإثبات مفرداً غير مضاف بخلاف النفي وما في معناه كالشرط والاستفهام فإنه يقال: هل عندك أحداً أكرمته، وإنما استعمل في العمل المطلق وقال: أحد اثنان ويقال: أحد عشر وفي أول الأيام يقال: يوم الأحد إلى أن قال والمقصود هنا أن لفظ الأحد لم يوصف به شيء من الأعيان إلا بالله وحده وإنما يستعمل في غير الله في النفي قال أهل اللغة تقول: لا أحد في الدار ولا تقل فيها أحد ولهذا لم يجيء في القرآن إلا في غير الموجب كقوله تعالى: ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾ [الحاقة: ٤٧] وكقوله: ﴿لستن كأحد من النساء﴾ [الأحزاب: ٣٢] وقوله: ﴿وإن أحد من المشركين استجارك فأجره﴾ [التوبة: ٦] وفي الإضافة كقوله تعالى: ﴿فابعثوا أحدكم﴾ [الكهف: ١٩] ﴿وجعلنا لأحدهما جنتين﴾ [الكهف: ٣٢] والله أعلم ومنها ما ذكره الشارح في الكواكب في صفحة ثلاثة عشر:

فكل ما جاء من الآيات أو صح في الأخبار عن ثقات
من الأحاديث نمرة كما قد جاء فاسمع من نظامي واعلما

قوله: فكل ما جاء أي عن الله تعالى من الآيات القرآنية أو صح مجيئه في الأخبار بالأسانيد بخلاف الضعيفة فإن وجودها كعدمها فلا بد من أن تكون الأخبار عن رواة ثقات في النقل من الأحاديث والآثار فما هو يوهم تشبيهاً فهو من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله نؤمن به، وبأنه من عند الله. ونمرة كما قد جاء عنه تعالى أو عن رسوله فمذهب السلف

عدم الخوض في هذا والسكوت عنه ونفوض علمه إلى الله قال ابن عباس: هذا من المكتوم الذي لا يفسر وكذا قال غيره من الصحابة والتابعين وأما أهل التأويل فأبوا ألا يفسروا ويؤولوا حتى خالفوا سلف الأمة وأتمتها وابتدعوا في ذلك وكل بدعة ضلالة انتهى.

فأقول: اعلم - وفقك الله - أن هذا الكلام الذي أوردته في هذا المقام لا ينبغي أن يؤخذ على إطلاقه ونسبته إلى مذهب أهل السنة والجماعة من السلف رضوان الله تعالى عليهم، بل فيه ما هو حق من كلام السلف وفيه ما هو من بعض أقوال المتكلمين الذين ينتسبون إلى أهل السنة ممن كثر في باب أسماء الله وصفاته اضطرابهم، وكشف عن معرفته حجابهم فإن السلف رضوان الله تعالى عليهم لا يدخلون أسماء الله وصفاته الواردة في الكتاب والسنة في المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله. نعم فيه ما ذكر عن السلف أنهم يَمرون آيات الصفات وأحاديثها كما جاءت وسيأتي بيان معنى ذلك فيما بعد إن شاء الله تعالى عند شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - في الرسالة المسماة بالإكليل في المتشابه والتأويل.

فصل

وأما إدخال أسماء الله وصفاته أو بعض ذلك في المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله أو اعتقاد أن ذلك هو المتشابه الذي استأثر الله بعلم تأويله كما يقول كل واحد من القولين وطوائف من أصحابنا وغيرهم، فإنهم وإن أصابوا في كثير مما يقولونه ونجوا من بدع وقع فيها غيرهم، فالكلام على هذا من وجهين الأول من قال: إن هذا من المتشابه وإنه لا يفهم معناه فنقول: أما الدليل على ذلك فإني ما أعلم عن أحد من سلف الأمة ولا من الأئمة لا أحمد بن حنبل ولا غيره أنه جعل ذلك من المتشابه الداخل في هذه الآية، ونفى أحد أن يعلم معناه وجعلوا أسماء الله وصفاته بمنزلة الكلام الأعجمي الذي لا يفهم ولا قالوا: إن الله ينزل كلاماً لا يفهم أحد معناه وإنما قالوا كلمات لها معان صحيحة قالوا في أحاديث الصفات: تمر كما جاءت، ونحوها عن تأويلات الجهمية وردوها وأبطلوها التي مضمونها تعطيل النصوص عما دلت عليه ونصوص أحمد والأئمة قبله بينة في أنهم كانوا يبطلون تأويلات الجهمية ويقرون النصوص على ما دلت عليه من معناها، ويفهمون منه للبعض ما دلت عليه، كما يفهمون ذلك في سائر نصوص الوعد والوعيد والفضائل وغير ذلك. وأحمد قد قال في غير أحاديث الصفات: تمر كما جاءت في أحاديث الوعيد مثل قوله: "من غشنا فليس منا" وأحاديث الفضائل.

ومقصوده أن الحديث لا يحرف كلمه عن مواضعه كما يفعله من يحرفه ويسمي تحريفه تأويلاً بالصرف المتأخر، فتأويل هؤلاء المتأخرين عند الأئمة تحريف باطل وكذلك نص أحمد في كتاب الرد على الزنادقة

والجهمية أنهم تمسكوا بمتشابه القرآن وتكلم أحمد على ذلك المتشابه وبين معناه وتفسيره بما يخالف تأويل الجهمية وجرى في ذلك على سنن الأئمة قبله فهذا اتفاق من الأئمة على أنهم يعملون معني هذا المتشابه، وأن لا يسكت عن بيانه وتفسيره بل يبين ويفسر فاتفق الأئمة من غير تحريف له عن مواضعه أو إلحاد في أسماء الله وآياته انتهى.

فتأمل ما ذكره شيخ الإسلام -رحمه الله- حيث قال فهذا اتفاق من الأئمة على أنهم يعملون معني هذا المتشابه وأن لا يسكت عن بيانه وتفسيره، بل يبين ويفسر فاتفق الأئمة من غير تحريف له عن مواضعه أو إلحاد في أسماء الله وآياته. ثم تأمل الشارح بقوله: فمذهب السلف عدم الخوض في هذا والسكوت عنه فإنه يخالف ما ذكره شيخ الإسلام عن اتفاق الأئمة على أنهم يعلمون معني هذا المتشابه، وأن لا يسكت عن بيانه في تفسيره فتبين أن هذا ليس هو مذهب السلف وأنه من القول عليهم بلا علم ولا برهان يدل على ذلك.

ثم قال شيخ الإسلام: ومما يوضح لك ما وقع هنا من الاضطراب أن أهل السنة متفقون على إبطال تأويلات الجهمية ونحوهم من المحرفين الملحدين، والتأويل المردود هو صرف الكلام عن ظاهره إلى ما يخالف ظاهره فلو قيل: إن هذا هو التأويل المذكور في الآية وإنه لا يعلمه إلا الله وليس هذا مذهب السلف والأئمة وإنما مذهبهم نفي هذه التأويلات وردّها لا التوقف عنها، وعندهم قراءة الآية والحديث تفسيرها (وتمر كما جاءت) دالة على المعاني لا تحرف ولا يلحد فيها. وذكر كلاماً طويلاً أجاد فيه وأفاد، وبلغ غاية المراد، فمن أراد الوقوف عليه فهو في الرسالة المسماة بالإكليل في المتشابه والتأويل، وإنما لم نذكره خوف

الإطالة إذ المقصود التنبيه على هذه الورطات.

وأما قول الشارح فمذهب السلف عدم الخوض في هذا والسكوت عنه وتفويض علمه إلى الله فاعلم يا أخي أن شيخ الإسلام ابن تيمية ذكر في العقل والنقل أقوال أهل التفويض، فنذكر من ذلك ما يدل على بطلانه وأنه من شر أقوال أهل البدع والإلحاد قال شيخ الإسلام - قدس الله روحه - في صفحة خمسة عشر ومائة في الوجه السادس عشر: وأما التفويض فمن المعلوم أن الله تعالى أمرنا أن نتدبر القرآن وحضنا على عقله وفهمه فكيف يجوز مع ذلك أن يراد منا الإعراض عن فهمه ومعرفته وعقله؟ فذكر أقوال الفلاسفة ثم قال: والجهمية والمعتزلة وأمثالهم يقولون: إنه أراد أن يعتقدوا الحق على ما هو عليه مع علمهم بأنه لم يتبين ذلك في الكتاب والسنة بل النصوص تدل على نقيض ذلك فأولئك يقولون: أراد منهم اعتقاد الباطل وأمرهم به، وهؤلاء يقولون: أراد اعتقاد ما لم يدلهم إلا على نقيضه، والمؤمن يعلم بالاضطرار أن كلا القولين باطل ولا به للنفاة أهل التأويل من هذا أو هذا، وإذا كان كلاهما باطلاً كان تأويل النفاة للنصوص باطلاً فيكون نقيضه حقاً وهو إقرار الأدلة الشرعية على مدلولاتها ومن خرج عن ذلك لزمه من الفساد ما لا يقوله إلا أهل الإلحاد، وما ذكرناه من لوازم قول أهل التفويض هو لازم لقولهم الظاهر المعروف بينهم إذ قالوا أن الرسول كان يعلم معاني هذه النصوص المشككة المتشابهة، ولكن لم يبين للناس مراده بها ولا أوضحه إيضاحاً يقطع به النزاع.

وأما على قول أكابرهم أن معاني هذه النصوص المشككة المتشابهة لا يعلمه إلا الله وأن معناها الذي أراده الله بها هو ما يوجب صرفها عن

ظواهرها فعلى قول هؤلاء يكون الأنبياء والمرسلون لا يعلمون معاني ما أنزل الله عليهم من هذه النصوص ولا الملائكة ولا السابقون الأولون وحينئذ فيكون ما وصف الله به نفسه في القرآن أو كثير مما وصف به نفسه لا يعلم الأنبياء معناه بل يقولون كلاماً لا يعقلون معناه، وكذلك نصوص المثبتين للقدر عند طائفة والنصوص المثبتة للأمر والنهي والوعد والوعيد عند طائفة والوعد والنصوص المثبتة للمعاد عند طائفة، ومعلوم أن هذا قدح في القرآن والأنبياء إذ كان الله أنزل القرآن وأخبر أنه جعله هدى للناس، أمر الرسول أن يبلغ البلاغ المبين وأن يبين للناس ما نزل إليهم أمر بتدبر القرآن وعقله ومع هذا، فأشرف ما فيه وهو ما أخبر به الرب عن صفاته أو عن كونه خالقاً لكل شيء وهو بكل شيء عليم أو عن كونه أمر ونهي ووعد وتوعد أو عما أخبر به عن اليوم الآخر لا يعلم أحد معناه فلا يعقل ولا يتدبر ولا يكون الرسول بين للناس ما نزل إليهم ولا بلغ البلاغ المبين، وعلى هذا التقدير فيقول كل ملحد ومبتدع: الحق في نفس الأمر ما علمته برأبي وعقلي وليس في النصوص ما ينافي ذلك لأن تلك النصوص مشككة متشابهة ولا يعلم أحد معناها، وما لا يعلم أحد معناه لا يجوز أن يستدل به فيبقي هذا الكلام سداً لباب الهدى والبيان من جهة الأنبياء وفتحاً لباب من يعارضهم ويقول: إن الهدى والبيان في طريقنا لا في طريق الأنبياء لأننا نحن نعلم ما نقول ونبينه بالأدلة العقلية والأنبياء لم يعلموا ما يقولون، فضلاً عن أن يبينوا مرادهم فتبين أن قول أهل التفويض الذين يزعمون أنهم متبعون للسنة والسلف من شر أقوال أهل البدع والإلحاد إلى آخر كلامه رحمه الله.

وأما قول شارح قال ابن عباس: هذا من المكتوم الذي لا يفسر وكذا قال غيره من الصحابة والتابعين، وأما أهل التأويل فأبوا إلا أن

يفسروا ويؤولوا حتى خالفوا سلف الأمة وأئمتها وابتدعوا في ذلك وكل بدعة ضلالة انتهى.

فاعلم يا أخي أن هذا القول الذي نسبه الشارح إلى ابن عباس رضي الله عنه وغيره من الصحابة إن كان صحيحاً ثابتاً فليس معناه ما وهمه الشارح من أن نصوص الكتاب والسنة الواردة في أسماء الله وصفاته ^(١) مما يوهم تشبيهاً فيكون من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله، وأنها مما لا يعقل معناها وأنها لا تفسر وقد تقدم بيان ذلك في معنى التفويض ونزید ذلك إيضاحاً بما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- في هذا الكتاب حيث قال: وأما تأويل ما أخبر الله به عن نفسه وعن اليوم الآخر فهو نفس الحقيقة التي أخبر عنها وذلك في حق الله هو كنه ذاته وصفاته التي لا يعلمها غيره. ولهذا قال مالك وربيعه وغيرهما: الاستواء معلوم والكيف مجهول. وكذلك قال ابن الماحشون وأحمد بن حنبل وغيرهما من السلف يقولون: إنا لا نعلم كيفية ما أخبر الله عن نفسه وإن علمنا تفسيره ومعناه. ولهذا رد أحمد بن حنبل على الجهمية والزنادقة فيما طعنوا فيه من متشابه القرآن وتأولوه على غير تأويله فرد على من حمله على ما أريد به وفسر هو جميع الآيات المتشابهة وبين المراد به. وكذلك الصحابة والتابعون فسروا جميع القرآن وكانوا يقولون: إن العلماء يعلمون تفسيره وما أريد به ولا يعلمون كيفية ما أخبر الله به عن نفسه وكذلك لا يعلمون كيفيات الغيب فإن ما أعده الله لأوليائه من

(١) كذا في النسخة فيما أن تكون "أنه" هنا تأكيداً لأنه في أول الجملة وإما أن تكون سبق قلم فإن ما بعدها خير لأنه الأولى، وحاصل المعنى أن النصوص المذكورة ليست من المتشابه الذي لا يعقل كما توهم الشارح.

النعم ما لا عين رأتها ولا أذن سمعته ولا خطر على قلب بشر، فذاك الذي أخبر به لا يعلمه إلا الله بهذا المعنى فهذا حق. وأما من قال: إن التأويل الذي هو تفسيره وبيان المراد به لا يعلمه إلا الله فهذا ينازعه فيه عامة الصحابة والتابعين الذين فسروا القرآن كله وقالوا: إنهم يعلمون معناه، كما قال مجاهد: عرضت المصحف على ابن عباس من فاتحته إلى خاتمته أقف عند كل آية وأسأله عنها، وقال ابن مسعود: ليس في كتاب الله آية إلا وأنا أعلم فيم أنزلت وقال الحسن البصري: ما أنزل الله آية إلا وهو يجب أن يعلم ما أراد بها. ولهذا كانوا يجعلون القرآن يحيط بكل ما يطلب من علم الدين، كما قال مسروق: ما نسأل أصحاب محمد عن شيء إلا وعلمه في القرآن ولكن علمنا قصر عنه. وقال الشعبي: ما ابتدئ قوم بدعة إلا في كتاب الله بياها، وأمثال ذلك من الآثار الكثيرة المذكورة بالأسانيد الثابتة مما ليس هذا موضع بسطه انتهى.

فهذا ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- من علم الكيفية عما أخبر الله به عن نفسه وكذلك لا يعلمون كيفية الغيب فإن ما أعده الله لأوليائه من النعيم مما لا عين رأتها ولا أذن سمعته ولا خطر على قلب بشر فذاك الذي أخبر الله به لا يعلمه إلا الله بهذا المعنى فهذا الذي ذكره شيخ الإسلام هو الذي يحمل عليه قول ابن عباس وغيره من الصحابة إن كان النقل بذلك ثابتاً عنهم. وقد تقدم أن السلف رضوان الله عليهم كانوا يقولون: إنا لا نعلم كيفية ما أخبر الله عن نفسه وإن علمنا تفسيره ومعناه، فكان من المعلوم أن ابن عباس وغيره من الصحابة وأئمة السلف كانوا يفسرون ما تشابه من القرآن يعلمون معنى ذلك ولم يسكتوا عن بيان ذلك.

وأما قول الشارح: وأما أهل التأويل فأبوا إلا أن يفسروا ويؤولوا حتى خالفوا سلف الأمة وأئمتها وابتدعوا في ذلك وكل بدعة ضلالة انتهى.

فاعلم يا أخي أن التأويل المردود الذي سلكه الجهمية ومن تبعهم من المتكلمين هو صرف الكلام عن ظاهره إلى ما يخالف ظاهره؛ فلو قيل: إن هذا هو التأويل المذكور في الآية وإنه لا يعلمه إلا الله لكان في هذا تسليم الجهمية أن للآية تأويلاً يخالف دلالتها لكن ذلك لا يعلمه إلا الله، وليس هذا مذهب السلف والأئمة وإنما مذهبهم نفي هذه التأويلات وردها لا التوقف عنها، وعندهم قراءة الآية والحديث تفسيرها وتمر كما جاءت دالة على المعاني لا تحرف ولا يلحد فيها، فكان من المعلوم أن السلف الذين قالوا: لا يعلم تأويله إلا الله كانوا يتكلمون بلغتهم المعروفة بينهم ولم يكن لفظ التأويل عندهم يراد به معنى التأويل الاصطلاحي الخاص وهو صرف اللفظ عن المعنى المدلول عليه المفهوم منه إلى معنى يخالف ذلك فإن تسمية هذا المعنى وحده تأويلاً إنما هو اصطلاح طائفة من المتأخرين من الفقهاء والمتكلمين وغيرهم ليس هو عرف السلف من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وغيرهم، كما ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- والله أعلم. إذا تبين لك هذا فاعلم أن مراد من قال من السلف ﷺ: إنه لا يفسر يعنون أنه لا يؤول ويحرف فيصرف عن ظاهره إلى ما لا يدل عليه ظاهره، كما أولوا الاستواء وفسروه بأنه الاستيلاء وكما فسروا اليد بالنعمة وهذا هو الذي نهي السلف عن تفسيره وتأويله بهذا المعنى والله أعلم.

فصل

ومنها ما ذكره في الواجه الرابع والعشرين على قول الناظم:

سبحانه قد استوى كما ورد من غير كيف قد تعالى أن يجد

فقال: تعالى الله أن يجد وفيه الرد على من زعم أن يلزم من كونه مستويًا على عرشه أن يجد تعالى الله عن ذلك إذ المحدود محدث والمحدث مفتقر للخالق والخالق سبحانه ﴿هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم﴾ [الحديد: ٣] الأول من غير بداية، والآخر من غير نهاية، والظاهر من غير تحديد، والباطن من غير تخصيص، موجود بالوجود القديم من غير تشبيه ولا تكييف.

فأقول اعلم - وفقك الله - أن هذا الكلام الذي أورده الشارح في هذا المقام من الألفاظ المجملة الموهمة المطلقة المتحملة لمعنيين حق وباطل، فلا ينفصل النزاع إلا بتفصيل تلك المعاني وتنزيل ألفاظها عليها كما قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - على هذه الألفاظ المبتدعة المخترعة التي لم ينطق بها سلف الأمة وأئمتها، ويقولون: نحن ننزه الله تعالى عن الأعراض والأبعاض والحدود والجهات وحلول الحوادث، فيسمع الغر المخدوع هذه الألفاظ فيتوهم منها أنهم ينزهون الله عما يفهم من معانيها عند الإطلاق من العيوب والنقائص والحاجة فلا يشك أنهم يمجّدونه، ويعظمونه ويكشف الناقد البصير ما تحت هذه الألفاظ فيري تحتها الإلحاد وتكذيب الرسل وتعطيل الرب تعالى عما يستحقه من كماله إلى آخر كلامه. وقد تقدم.

وقال شيخ الإسلام قدس الله روحه: وكذلك إذا قالوا: إن الله منزّه عن الحدود والأحياز والجهات أو هموا الناس بأن مقصودهم بذلك أنه لا تحصره المخلوقات ولا تحوزه المصنوعات وهذا المعنى صحيح، مقصودهم أنه ليس مبايناً للخلق ولا منفصلاً عنه، وأنه ليس فوق السموات رب ولا على العرش إله، وأن محمداً لم يعرج به إليه ولم ينزل منه شيء ولا يصعد إليه شيء ولا يتقرب إليه بشيء ولا ترفع الأيدي إليه في الدعاء ولا غيره ونحو ذلك من معاني الجهمية انتهى.

فإذا تبين لك هذا فاعلم أن قول الشارح على هذه اللفظة المحتملة الموهمة المطلقة حيث قال: تعالى الله أن يحد وفيه الرد على من زعم أنه يلزم من كونه مستوياً على عرشه أن يحد، تعالى الله عن ذلك، إذ الحدود محدث والمحدث مفتقر للخالق إلى آخر كلامه هو من كلام أهل البدع من الجهمية وغيرهم ممن نحا نحوهم من المتكلمين فإذا كان هذا هو المفهوم من كلام الناظم والشارح قطعاً ولا محيد عنه لإطلاقه ألفاظاً لم ينطق بها الكتاب والسنة ولا نطق بها أئمة السلف رضوان الله عليهم، بل المتكلم بها من هؤلاء المبتدعة يوهمون الناس أن مقصودهم بذلك أنه لا تحصره المخلوقات ولا تحوزه المصنوعات، وهذا المعنى صحيح، ولكن مقصودهم هو ما تقدم بيانه عنهم من كلام شيخ الإسلام أنفاً وإذا كان ذلك كذلك فنحن نسوق كلام أئمة السلف رضوان الله تعالى عليهم في هذا المقام ليتبين لك خطأ الناظم الشارح.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - في العقل والنقل بعد أن ذكر كلاماً طويلاً، قال: وقال حنبل في مواضع أخر عن أحمد قال ﴿ليس كمثل شيء﴾ [الشورى: ١١] في ذاته كما وصف به نفسه

قد أجهل تبارك وتعالى بالصفة لنفسه فحد لنفسه ليس يشبه شيئاً فنعبد الله بصفاته غير محدودة ولا معلومة إلا بما يوصف به نفسه قال: فهو سميع بصير بلا حد ولا تقدير ولا يبلغ الواصفون صفته وصفاته منه وله ولا نتعدى القرآن والحديث، فنقول كما قال ونصفه كما وصف نفسه ولا نتعدى ذلك ولا تبلغه صفة الواصفين؛ نؤمن بالقرآن كله محكمه ومتشاهه ولا نزيل عنه صفة من صفاته لشناعة شنت وما وصف به نفسه من كلام ونزول وخلوه بعده يوم القيامة ووضعه كنفه عليه هذا يدل على أن الله تبارك وتعالى يرى في الآخرة والتحديد في هذا كله بدعة والتسليم لله بأمره بغير صفة ولا حد إلا ما وصف به نفسه، سميع بصير لم يزل متكلماً عالماً غفوراً، عالم الغيب والشهادة علام الغيوب. فهذه صفات وصف بها نفسه لا تدفع ولا ترد، وهو على العرش بلا حد كما قال تعالى ﴿ثم استوى على العرش﴾ [الأعراف: ٥٤] كيف شاء، المشيئة إليه عز وجل والاستطاعة ليس كمثل شيء وهو خالق كل شيء وكما وصف نفسه سميع بصير بلا حد ولا تقدير. قال إبراهيم لأبيه: ﴿يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر﴾ [مريم: ٤٢] فنثبت أن الله سميع بصير صفاته منه لا نتعدى القرآن والحديث، والخير "يضحك الله" ولا نعلم كيف ذلك إلا بتصديق الرسول وبثبوت القرآن لا يصفه الواصفون ولا يحده أحد تعالى الله عما تقول الجهمية والمشبهة قلت: والمشبهة ما يقولون؟ قال من قال: بصر كبصري ويد كيدي وقدم كقدمي فقد شبه الله بخلقه وهذا يحده وهذا كلام سوء وهذا محدود والكلام في هذا لا أحبه.

وقال محمد بن مخلد قال أحمد: نصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله. وقال يوسف بن موسى أن أبا عبد الله قيل له ولا يشبه

ربنا شيئاً من خلقه قال: نعم ﴿ليس كمثله شيء﴾ فقول أحمد أنه ينظر إليهم ويكلمهم كيف شاء وإذا شاء وقوله: وهو على العرش بلا حد كما قال: ﴿ثم استوى على العرش﴾ كيف شاء، المشيئة إليه والاستطاعة له ليس كمثله شيء يبين أن نظره وتكليمه وعلوه على العرش واستواءه على العرش مما يتعلق بمشيئته واستطاعته، وقوله: بلا حد ولا صفة يبلغها واصف أو يحده أحد - نفى به إحاطة علم الخلق به وأن يحدوه أو يصفوه على ما هو عليه إلا بما أخبر به عن نفسه ليتبين أن عقول الخلق لا تحيط بصفاته، كما قال الشافعي في خطبة الرسالة: الحمد لله الذي هو كما وصف به نفسه وفوق ما يصفه به خلقه ولهذا^(١) قال أحمد لا تدركه الأبصار. بحد ولا غاية. فنفي أن يدرك له حد أو غاية. فهذا أصح القولين في تفسير الإدراك وقد بسط الكلام على شرح هذا الكلام في غير هذا الموضوع.

وما في هذا الكلام من نفي تحديد الخلق وتقديرهم لربهم وبلوغهم صفته لا ينافي ما نص عليه أحمد وغيره من الأئمة كما ذكره الخلال أيضاً قال: حدثنا أبو بكر المروزي قال: سمعت أبا عبد الله لما قيل له: روى على بن الحسن بن شقيق عن ابن مبارك أنه قيل: كيف نعرف الله عز وجل؟ قال على العرش بحد. قال: قد بلغني ذلك عنه و أعجبه ثم قال: أبو عبد الله: ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام﴾ [البقرة: ٢١٠] ثم قال ﴿وجاء ربك والملك صفًا

(١) كذا وقد سقط من عبارة الشافعي كلام بين الحمد ولهذا وهذا الوصف يحتمل أن يكون عمدا للاختصار وأن يكون سهوا - ومنه قوله محل الشاهد هنا: ولا يبلغ الواصفون كنه عظمته، الذي هو وصف نفسه وفوق ما يصفه به خلقه.

صفاً ﴿[الفجر: ٢٢] قال الخلال وأبانا محمد بن علي الوراق حدثنا أبو بكر الأثرم حدثني محمد بن إبراهيم القيسي قال لأحمد بن حنبل يحكي عن ابن المبارك وقيل: له نعرف ربنا؟ قال: في السماء السابعة على عرشه بجد فقال أحمد: هكذا هو عندنا وأخبرني حرب بن إسماعيل قال: قلت لإسحق (يعني ابن راهويه) هو على العرش بجد قال: نعم بجد، وذكر عن ابن المبارك قال هو على عرشه بائن من خلقه بجد، قال وأخبرني المروزي قال: قال إسحق ابن إبراهيم بن راهويه قال الله تبارك وتعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥] إجماع أهل العلم أنه فوق العرش استوى ويعلم كل شيء في أسفل الأرض السابعة وفي قعور البحار ورؤوس الآكام وبطنون الأدوية وفي كل موضع كما يعلم علم ما في السموات السبع وما فوق العرش، أحاط بكل شيء علماً فلا تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات البر والبحر إلا وقد عرف ذلك كله وأحصاه؛ فلا تعجزه معرفة شيء عن معرفة غيره. فهذا بينوا أن ما أثبتوا له من الحد لا يعلمه غيره، كما قال مالك وربيعة وغيرهما: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، فتبين أن كيفية استوائه مجهولة للعباد فلم ينفوا ثبوت ذلك في نفس الأمر ولكن نفوا علم الخلق به، وكذلك مثل هذا في كلام عبد العزيز بن عبد الله بن الماجشون وغير واحد من السلف والأئمة ينفون علم الخلق بقدره وكيفيته، وبنحو ذلك قال عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون في كلامه المعروف وقد ذكره ابن بطة في الإبانة وأبو عمر الظلمنكي في كتابه الأصول ورواه أبو بكر الأثرم قال: حدثنا عبد الله بن صالح عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة أنه قال: أما بعد فقد فهمت ما سألت عنه فيما تتابعت فيه الجهمية ومن خالفها في صفات الرب العظيم الذي فاقت عظمته الوصف

والتقدير وقلت الألسن عن تفسير صفته، وانخسرت العقول عن معرفة قدرة، إلى أن قال: فإنه لا يعلم كيف هو إلا هو، وكيف يعرف قدر من لا يموت ولا يبلى؟ وكيف يكون لصفة شيء منه حد أو منتهى يعرفه عارف، أو يحد قدره واصف، الدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته، عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه، إلى أن قال: اعرف رحمك الله وغناك عن تكلف صفة ما لم يصف الرب من نفسه بعجزك عن معرفة قدر ما وصف منها، إذا لم تعرف ما وصف فما نكلك علم ما لم يصف؟ هل تستدل بذلك على شيء من طاعته، أو تنزجر عن شيء من معصيته؟ وذكر كلاماً طويلاً إلى أن قال: فأما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقاً وتكلفاً قد استهوته الشياطين في الأرض حيران فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف الرب وسمى من نفسه، فعمي عن البين بالخفي بجحد ما سمي الرب من نفسه ويصف الرب بما لم يسم فلم يزل يملئ له الشيطان حتى جحد قول الله تعالى: ﴿وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣] فقال: لا يراه أحد يوم القيامة: فاستدل والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر في وجهه ﴿فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مَّقْتَدِرٍ﴾ [القمر: ٥٥] قد قضى أنهم لا يموتون فهم بالنظر إليه ينضرون. وذكر كلاماً طويلاً كتب في غير هذا الموضع ثم ذكر بعد هذا كلام الإمام عثمان بن سعيد الدرامي في كتابه الذي سماه (رد عثمان بن سعيد، على الكافر العنيد، فيما افتراه على الله في التوحيد) فقال: باب الحد والعرش.

قال أبو سعيد وادعى المعارض أيضاً أنه ليس لله حد ولا غاية ولا نهاية، قال وهذا هو الأصل الذي بنى عليه جهم جميع ضلالاته، واشتق منها جميع أغلوطاته، وهي كلمة لم يبلغنا أنه سبق جهماً إليها من أحد

من العالمين فقال له قائل ممن يجاوره: قد علمت مرادك أيها الأعجمي تعني أن الله لا شيء لأن الخلق كلهم قد علموا أنه ليس شيء يقع عليه اسم شيء إلا وله حد وغاية وصفة، وأن لا شيء ليس له حد ولا غاية ولا صفة، فالشيء أبداً موصوف لا محالة، ولا شيء يوصف بلا حد ولا غاية، وقولك: لا حد له تعني أنه لا شيء، قال أبو سعيد: والله تعالى له حد لا يعلمه أحد غيره ولا يجوز لأحد أن يتوهم غاية في نفسه، لكن يؤمن بالحد وبكل علمه انتهى.

إذا فهمت هذا وتحققته تبين لك منافاة ما قاله الناظم والشارح لكلام أئمة السلف رضوان الله عليهم لأن مرادهم في قولهم: بلا حد كما قال أحمد وهو على العرش بلا حد، وقوله: وكما وصف نفسه سميع بصير بلا حد، وقوله لا يصفه الواصفون ولا يحده أحد. فمرادهم بقوله: بلا حد معناه ما ذكره شيخ الإسلام - قدس الله روحه - بقوله: بلا حد ولا صفة يبلغها واصف أو يحده أحد نفى به إحاطة علم الخلق به وأن يحدوه أو يصفوه على ما هو عليه إلا بما أخبر به عن نفسه ليتبين أن عقول الخلق لا تحيط بصفاته كما قال الشافعي في خطبة الرسالة: الحمد لله الذي هو كما وصف به نفسه وفوق ما يصفه به خلقه. ولهذا قال أحمد: لا تدركه الأبصار بحد ولا غاية فنفي أن يدرك له حد أو غاية وكذلك ما ذكره الإمام عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون حيث قال: وكيف يكون لصفة شيء منه حداً ومنتهى يعرفه عارف أو يحده قدره واصف إلى آخر كلامه.

فهذا ما ذكره أئمة السلف رضوان الله عليهم في معنى قولهم بلا حد وهو خلاف ما فهمه الشارح في معنى قولهم: بلا حد فإنه قال: وفيه

الرد على من زعم أنه يلزم من كونه مستويًا على عرشه أن يجد تعالى الله عن ذلك إذ المحدود محدث والمحدث مفتقر للخالق وهذا يوافق ما قاله أهل البدع من أهل الكلام وغيرهم ممن أخذ بأقوال الجهمية المنكرين لعلوه على عرشه ومباينته لمخلوقاته، كما ذكر ذلك عنهم الإمام عثمان بن سعيد الدارمي في رده على بشر المريسي حيث قال: وادعى المعارض أيضًا أنه ليس لله حد ولا غاية ولا نهاية، قال: وهذا هو الأصل الذي بنى عليه جهم جميع ضلالاته واشتق منها جميع أغلوطاته وهي كلمة لم يبلغنا أنه سبق جهماً إليها أحد من العالمين فقال له قائل ممن يحاوره: قد علمت مرادك أيها الأعجمي تعني أن الله لا شيء لأن الخلق كلهم قد علموا أنه ليس شيء يقع عليه اسم الشيء إلا وله حد وغاية أو صفة وأن لا شيء ليس له حد ولا غاية ولا صفة، فالشيء أبدًا موصوف لا محالة ولا شيء يوصف بلا حد ولا غاية وقولك: لا حد له تعني أنه لا شيء قال أبو سعيد: والله تعالى له حد لا يعلمه أحد غيره ولا يجوز لأحد أن يتوهم لحدّه غاية في نفسه ولكن يؤمن بالحد وبكل علم انتهى.

فإذا كان ذلك كذلك تعين ما ذكره أئمة السلف حيث قالوا: كيف نعرف الله عز وجل، قال: على العرش بحد كما رواه علي بن الحسين بن شقيق عن عبد الله ابن المبارك رضي الله عنه، وكما رواه الخلال بإسناده إلى الإمام أحمد أنه قيل له يحكى عن ابن المبارك وقيل له: كيف تعرف ربنا؟ قال: على عرشه بحد قال أحمد: هكذا هو عندنا وذكر أيضًا عنه حرب بن إسماعيل قال: قلت لإسحق (يعني ابن راهويه): هو على العرش بحد قال: نعم بحد. وذكر عن ابن المبارك قال: هو على عرشه بائن من خلقه بحد. ثم قال شيخ الإسلام بعد أن ذكر أقوال أئمة السلف: أنه بحد قال - رحمه الله - بينوا أن ما أثبتوه له من الحد لا يعلمه

غيره كما قال مالك وربيعه وغيرهما: الاستواء معلوم، والكيف مجهول. فبين أن كيفية استوائه مجهولة للعباد فلم ينفوا ثبوت ذلك في نفس الأمر، ولكن نفوا على الخلق به واعلم أني إنما أعدت هذا الكلام وكررت له ليتبين لك ما بين اللفظتين من قوله: بلا حد ومن قوله: بحد لتعلم الفرق بين هاتين اللفظتين كما بينه شيخ الإسلام فيما تقدم والله أعلم^(١).

وأما قول الشارح: والخالق هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم، الأول من غير بداية والآخر من غير نهاية والظاهر من غير تحديد، والباطن من غير تخصيص، إلى آخر كلامه.

فاعلم - وفقك الله - أن في هذا الكلام ألفاظ لم يقل بها أحد من أئمة السلف رضي الله عنهم كقوله: الظاهر من غير تحديد والباطن من غير تخصيص، فلنسلم معنى ما ذكره من هذه الألفاظ لما تقدم بيانه، والذي ذكره أئمة السلف هو ما ذكره ابن القيم - رحمه الله - في سفر المهجرتين حيث قال: وقد فسر أعلم الخلق بربه هذه الآية قوله تعالى: ﴿هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم﴾ بأنه هو الأول الذي ليس قبله

(١) قال الحافظ الذهبي في ترجمة الحافظ محمد بن حبان أبي حاتم البستي من الميزان ما نصه: قال أبو إسماعيل الهروي شيخ الإسلام سألت يحيى بن عمار عن أبي حاتم بن حبان فقال: رأيتُه ونحن أخرجناه من سجستان كان له علم كثير ولم يكن له كبير دين: قدم علينا فأنكر الحد لله فأخرجناه. قلت: إنكاره الحد وإثباتكم نوع من فضول الكلام والسكوت عن الطرفين أولى إذ لم يأت نص بنفي ذلك ولا إثباته والله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء﴾ فمن أثبتته قال له: خصم جعلت لله حدًا برأيك ولا نص معك بالحد. والمحدود مخلوق، تعالى الله عن ذلك. وقال هو للنافي: ساويت ربك بالشيء المعدوم إذ المعدوم لا حد له. فمن نزه الله وسكت سلم وتابع السلف اهـ.

شيء، والآخر ليس بعده شيء، والظاهر الذي ليس فوقه شيء، والباطن الذي ليس دونه شيء، فهذا تفسير أعلم الخلق بربه ولا حاجة بنا إلى تفسير من لا عصمة في قوله. وقد بينا فيما تقدم أن هذا من كلام أهل البدع وأنهم يوهمون الناس أن مقصودهم بذلك أن لا تحصره المخلوقات، ولا تجوزه المصنوعات، وهذا المعنى صحيح. ومقصودهم أنه ليس مبايناً للخلق ولا منفصلاً عنه، وأنه ليس فوق السموات رب، ولا على العرش إله. وقد تقدم هذا في كلامه شيخ الإسلام بتمامه.

وأما قوله: والباطن من غير تخصيص - فهو أيضاً من كلام أهل البدع كما ذكره شيخ الإسلام عن ابن التومرت الذي يسمونه المهدي وهو من نفاة الصفات. والجواب عما ذكره ابن التومرت مذكور في العقل والنقل في صفحة سبع ومائتين في المجلد الأخير في الجزء الثالث فمن أراد الوقوف عليه فليراجعه هناك والله أعلم.

ومنها ما ذكره الشارح في صفحة سبع وعشرين على قوله ونهجه أي: نهج اليد والوجه ونحوهما أي: كل ما ورد من الأوصاف من الرجل والقدم والصورة فأقول:

اعلم أن ما ذكره الشارح من قوله: والصورة أن أراد به ما أخبر به ﷺ في الحديث الصحيح كما في البخاري أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله خلق آدم على صورته» ورواه الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء عن النبي ﷺ مرسلاً ولفظه: «خلق آدم على صورة الرحمن» قال شيخ الإسلام: ورواه الأعمش مسنداً، وكما ورد في الحديث: «فيأتيهم على الصورة التي يعرفونها فيقول: أنا ربكم» فما أخبر به النبي ﷺ في ذلك فهو الحق الذي لا ريب فيه. ولكن لا نقول إلا ما ورد به النص

عن رسول الله ﷺ ولا يجوز لأحد أن يطلق على الله أنه صورة لأن ذلك لم يرد في الكتاب ولا في السنة لا نفيًا ولا إثباتًا، ولا سمي الله به نفسه. فإطلاق هذه الألفاظ على الله من أقوال أهل البدع التي تلقاها من خلف منهم عن سلف.

قال ابن القيم - رحمه الله - في المدارج بعد أن ذكر كلامًا سبق: إن الفعل أوسع من الاسم، ولهذا أطلق على نفسه أفعالاً لم يتسم منها بأسماء الفاعل كأراد وشاء وأحدث، ولم يسم بالمريد والمشيء والمحدث كما لم يسم نفسه بالصانع والفاعل والمتقن وغير ذلك من الأسماء التي أطلق أفعالها على نفسه، فباب الأفعال أوسع من باب الأسماء وقد أخطأ أقبح خطأ من اشتق له من كل فعل اسمًا وبلغ بأسمائه زيادة على الألف فسماه الماكر والخادع والقاتن والكائد ونحو ذلك، وكذلك باب الأخبار عنه بالاسم أوسع من تسميته به فإنه يخبر عنه بأنه شيء موجود ومذكور ومعلوم ومراد ولا يسمى بذلك انتهى.

فإذا تبين لك هذا فاعلم أن من أدخل اسم الصورة في أسماء الله أخطأ أقبح خطأ لأن باب الأفعال والأخبار عن الله أوسع من باب الأسماء ولفظ الصورة لم يذكره أحد من علماء أهل السنة والجماعة في عقائدهم، وإنما ذكر ذلك بعض من ينسب إلى أهل السنة فمن اشتق من أفعال الله سبحانه وتعالى أسماءً وأوصافاً لم يذكرها الله ولا رسوله إلا على سبيل الإخبار فنقول في ذلك ما قاله الله ورسوله وأخبر به في كتابه وسنة رسوله ﷺ لا تتجاوز القرآن والحديث والله أعلم. وقد تقدم التنبيه على أن السلف - رضوان الله عليهم - قد فسروا آيات الصفات وأحاديثها وبينوا معانيها ونهوا عن تأويلات الجهمية وذكرنا ما ذكره

شيخ الإسلام من أن مذهب أهل التفويض أشر المذاهب وأخبثها ونسبة ذلك إلى السلف من الكذب عليهم والله أعلم.

ومنها ما ذكره في صفحة ثمان وسبعين على قول الناظم:

فسائر الصفات والأفعال قديمة لله ذي الجلال

قال الشارح وسائر الأفعال من الاستواء أو النزول والإتيان والمجيء والتكوين ونحوها قديمة عند سلف الأمة وأئمتها لله ذي الجلال والإكرام ليس منها شيء محدث وإلا لكان محلاً للحوادث وما حلت به الحوادث فهو حادث تعالى الله عن ذلك انتهى.

فأقول اعلم أنا قد قدمنا فيما قبل من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وكلام تلميذه ابن القيم الذين هم سادات الحنابلة وأئمتهم ما فيه الكفاية ولكن لا بد من التنبيه على بعض ذلك ليتبين لك أن نسبة ذلك إلى سلف الأمة وأئمتها من الكذب عليهم، وإنما هو كلام سلف أئمة أهل البدع والضلال الذين ينتسبون إلى مذهب أهل السنة والجماعة. فمن ذلك أن شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ذكرا أن مذهب السلف وأئمتها أن أفعال الله سبحانه وتعالى قديمة النوع حادثة الآحاد وأن الله سبحانه لم يزل متكلماً إذا شاء أو لم تزل الإرادات والكلمات تقوم بذاته شيئاً بعد شيء ونحو ذلك.

فإذا عرفت هذا تبين لك أن قول الشارح في أفعال الله الاختيارية: ليس منها شيء محدث وإلا كان محلاً للحوادث وما حلت به الحوادث فهو حادث تعالى الله عن ذلك - ليس هو من كلام السلف وأئمتها بل هو من كلام أهل البدع المخالفين للسلف كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى. وأما حلول الحوادث فيريدون به أنه لا يتكلم بقدرته ومشيعته ولا

ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا ولا يأتي يوم القيامة ولا يجيء ولا يغضب بعد أن كان راضياً ولا يرضى بعد أن كان غضباناً ولا يقوم به فعل البتة ولا أمر مجدد بعد أن لم يكن ولا يريد شيئاً بعد أن لم يكن مريداً له، فلا يقول له: كن حقيقة ولا استوى على عرشه بعد أن لم يكن مستوياً ولا يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولا ينادي عباده يوم القيامة بعد أن لم يكن منادياً ولا يقول للمصلي إذا قال: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ : حمدني عبدي فإذا قال: ﴿الرحمن الرحيم﴾ قال: (أثنى عليّ عبدي) فإذا قال: ﴿مالك يوم الدين﴾ قال: مجدني عبدي فإن هذه كلها حوادث وهو منزّه عن حلول الحوادث انتهى، وقد تقدم كلام شيخ الإسلام وفيه الكفاية.

ثم إن من المعلوم عند من له إلمام بالمعارف والعلوم أن نزول الله سبحانه وتعالى إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر وكذلك مجيئه لفصل القضاء بين العباد يوم القيامة لم يكن قديماً قبل أن يخلق السموات والأرض في الأزل بل ذلك فيما لم يزل إلى يوم القيامة بمشيئته وقدرته وإرادته كما يشاء أن ينزل وكما يشاء أن يجيء ويأتي على ما يليق بعظمته وجلاله، ومن تأمل كلام شمس الدين ابن القيم حق التأمل تبين له ما قاله أئمة السلف وتبين له أيضاً وتبين له أيضاً ما يقوله أئمة أهل البدع وما تحت ألفاظهم المحملة التي لم ينطق بها كتاب ولا سنة ولم يتكلم بها أصحاب رسول الله ﷺ ولا التابعون ولا من بعدهم من الأئمة المهتدين والله أعلم.

وكذلك ما قاله الشارح بعد هذا قال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره قراءته والسكوت عنه ليس لأحد أن يفسره إلا الله ورسوله ﷺ. فأقول: قد تقدم الكلام على ذلك وإنما

مقصود السلف بذلك تأويله وصرفه عن ظاهره. وأما قوله: وسمع الإمام أحمد رحمه الله شخصاً يروي حديث النزول ويقول ينزل بغير حركة ولا انتقال، ولا تغير حال، فأنكر الإمام أحمد عليه ذلك وقال: قل كما قال رسول الله ﷺ فهو كان أغير على ربه منك. فأقول: نعم قد كان أحمد ينكر هذه الألفاظ التي لم يأت بها كتاب ولا سنة ولا نطق بها أصحاب رسول الله ﷺ ولا من بعدهم من التابعين وكان يجب السكوت عن ذلك كما قدمنا ذلك عنه في الحد.

ولأئمة السلف ومنهم أحمد كلام في الحركة والانتقال فنذكر من ذلك ما تبين به صحة مذهب السلف وبطلان ما خالفهم من كلام أهل البدع. قال شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- في العقل والنقل بعد كلام طويل قال فيه: والفعل صفة كمال لا صفة نقص كالكلام والقدرة وعدم الفعل صفة نقص كعدم الكلام وعدم القدرة، فدل العقل على صحة ما دل عليه الشرع وهو المطلوب. وكان الناس قبل أبي محمد بن كلاب صنفين فأهل السنة والجماعة يثبتون ما يقوم بالله تعالى من الصفات والأفعال التي يشاؤها ويقدر عليها والجهمية من المعتزلة وغيرهم تنكر هذا.

وهذا فأثبت ابن كلاب قيام الصفات اللازمة به ونفى أن يقوم به ما يتعلق بمشيئته وقدرته من الأفعال وغيرها ووافقه على ذلك أبو العباس القلانسي وأبو الحسن الأشعري وغيرهما، وأما الحارث المحاسبي فكان ينتسب إلى قول ابن كلاب ولهذا أمر أحمد بهجره وكان أحمد يجذر من ابن كلاب وأتباعه ثم قيل عن الحارث: إنه رجع عن قوله وقد ذكر الحارث في كتاب فهم القرآن عن أهل السنة في هذه المسألة قولين ورجح قول ابن كلاب وذكر ذلك في قوله تعالى: ﴿وَقُلْ اعْمَلُوا

فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ﴿التوبة: ١٠٥﴾ وأمثال ذلك.

وأئمة السنة والحديث على إثبات النوعين وهو الذي ذكره عنهم من نقل مذهبهم كحرب الكرمائي وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهما بل صرح هؤلاء بلفظ الحركة، وأن ذلك هو مذهب أئمة السلف والحديث من المتقدمين والمتأخرين وذكر حرب الكرمائي قول من لقيه من أئمة السلف كأحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه وعبد الله بن الزبير الحميدي وسعيد بن منصور وقال عثمان بن سعيد وغيره: أن الحركة من لوازم الحياة فكل حي متحرك وجعلوا نفي هذا من أقوال الجهمية نفاة الصفات الذين اتفق السلف والأئمة على تضليلهم وتبديعهم، وطائفة أخرى من السلفين كنعيم بن حماد الخزاعي والبخاري صاحب الصحيح وأبي بكر بن خزيمة وغيرهم كأبي عمر بن عبد البر وأمثاله يثبتون المعنى الذي يثبتة هؤلاء ويسمون ذلك فعلا ونحوه لكن يمنعون عن إطلاق لفظ الحركة لكونه غير مأثور وأصحاب أحمد منهم من يوافق هؤلاء كأبي بكر عبد العزيز وأبي عبد الله بن بطة وأمثالهما، ومنهم من يوافق الأولين كأبي عبد الله بن حامد وأمثاله ثم ذكر كلاماً طويلاً إلى أن قال: وقال أبو محمد حرب بن إسماعيل الكرمائي في مسائله المعروفة التي نقلها عن أحمد وإسحق وغيرهما وذكر معهما من الآثار عن النبي ﷺ الصحابة وغيرهم ما ذكر إلى أن قال: وأدركت من أدركت من علماء أهل العراق والحجاز والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مبتدع خارج من الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق وهو مذهب أحمد وإسحق وإبراهيم بن مخلد وعبد الله بن الزبير الحميدي وسعيد بن منصور وغيرهم ممن جالسنا وأخذنا عنهم العلم وذكر الكلام في الإيمان والقدر والوعيد والإمامة،

وما أخطر به الرسول من أشراف الساعة وأمر البرزخ والقيامة وغير ذلك إلى أن قال: وهو سبحانه بائن من خلقه لا يخلو من علمه مكان والله عرش وللعرش حملة يحملونه، وله حد والله أعلم بحده والله على عرشه عز ذكره وتعالى جده ولا إله غيره والله تعالى سميع لا يشك، بصير لا يرتاب، عليم لا يجهل، جواد لا يبخل، حلیم لا يعجل، حفيظ لا ينسى، يقظان لا يسهو رقيب لا يغفل، يتكلم ويتحرك ويسمع ويبصر وينظر ويقبض ويبسط ويحب ويكره ويبغض ويرضى ويسخط ويبغض ويرحم ويعفو ويغفر ويعطي ويمنع وينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا كيف شاء وكما شاء ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١] إلى أن قال: ولم يزل متكلمًا عالمًا ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ [المؤمنون: ١٤] اهـ.

والمقصود أن ما ذكر عن أئمة السلف في أفعال الله الاختيارية التي تتعلق بمشيئته وقدرته على الحركة فليس لنا أن نعدل عن قولهم ونأخذ بمذاهب أهل البدع وآرائهم.

وقال شيخ الإسلام أيضًا في العقل والنقل: وقال عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه المعروف (بنقض عثمان بن سعيد، على المريسي الجهمي العنيد، فيما افترى على الله في التوحيد) قال: وادعى المعارض أيضًا أن قول النبي ﷺ: «إن الله ينزل إلى السماء الدنيا حين يمضي ثلث الليل فيقول: هل من مستغفر هل من تائب هل من داع» قال: وادعى أن الله لا ينزل بنفسه إنما ينزل أمره ورحمته وهو على العرش وبكل مكان من غير زوال لأنه الحي القيوم بزعمه من لا يزول قال: فيقال لهذا المعارض: وهذا أيضًا من حجج النساء والصبيان، ومن ليس عنده بيان، ولا لمذهبه برهان، لأن أمر الله ورحمته ينزل في كل ساعة

ووقت وأوان، فما بال النبي ﷺ يجد لنزوله الليل دون النهار ويوقت من الليل شطره والأسحار، فأمره ورحمته يدعوان العباد إلى الاستغفار، أو يقدر الأمر والرحمة أن يتكلما دونه فيقولان: «هل من داع فأجيبه؟ هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من سائل فأعطيه؟» فإن أقررت مذهبك لزمك أن تدعي أن الرحمة والأمر هما اللذان يدعوان العباد إلى الإجابة والاستغفار بكلامه دون الله وهذا محال عند السفهاء فكيف عند الفقهاء؟ قد علمتم ذلك ولكن تكابرون؟ وما بال رحمته وأمره ينزلان من عنده شطر الليل ثم يمكنان إلى طلوع الفجر ثم يرفعان لأن رفاة راويه يقول في حديثه: «حتى ينفجر الفجر» قد علمتم - إن شاء الله تعالى - أن هذا التأويل باطل، ولا يقبله إلا ساهل، وأما دعواك أن تفسير القيوم الذي لا يزول عن مكانه ولا يتحرك فلا يقبل منكم هذا التفسير إلا بأثر صحيح مأثور عن رسول الله ﷺ أو عن بعض أصحابه أو التابعين لأن الحي القيوم يفعل ما شاء ويتحرك إذا شاء ويهبط ويرتفع إذا شاء، ويقبض ويبسط ويقوم ويجلس إذا شاء، لأن أمانة ما بين الحي والميت التحرك. كل حي متحرك لا محالة كل ميت غير متحرك لا محالة. ومن يلتفت إلى تفسيرك وتفسير صاحبك مع تفسير نبي الرحمة، ورسول رب العزة؟ إذ فسر نزوله مشروعاً منصوباً، ووقت لنزوله وقتاً مخصوصاً، ولم يدع لك ولأصحابك فيه لعباً ولا عويصاً. انتهى والله أعلم.

ومنها ما ذكره الشارح في صفحة الثلاثين على قول الناظم:

وكل ما يفعله العباد من طاعة أو ضدها مراد
لربنا من غير ما اضطرار منه لنا فافهم ولا تمار

قال الشارح: وكل ما أي: فعل يفعله العباد من طاعة وهي متعلق المدح في العاجل، والثواب في الآجل، أو ضدها أي: وكل ما يفعله من

ضد الطاعة وهي المعصية يعني ما فيه ذم في العاجل، وعقاب أو لوم في الآجل مراد لربنا تعالى داخل تحت إرادته ومشئته فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وهو على كل شيء قدير انتهى.

فأقول: اعلم - وفقك الله تعالى - أن الشارح والناظم أطلقا لفظ الإرادة من غير تفصيل ولا بيان وهو كلام مجمل موهم من جنس ما تقدم من الألفاظ التي نهينا عليها من كلام أهل البدع، فإن الظاهر من هذا اللفظ الذي أطلقه الشارح والناظم إنما يراد به الإرادة الكونية القدرية وفي المسألة تفصيل قد ذكره المحققون من أهل العلم لأن الإرادة إرادتان: إرادة كونية قدرية وإرادة دينية شرعية.

وبيان ذلك بما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - في منهاج السنة حيث قال: (الوجه الثالث) طريقة الأئمة الفقهاء وأهل الحديث وكثير من أهل النظر وغيرهم أن الإرادة في كتاب الله نوعان إرادة تتعلق بالأمر وإرادة تتعلق بالخلق فالإرادة المتعلقة بالأمر أن يريد من العبد فعل ما أمر به، وأما إرادة الخلق فإن يريد ما يفعله هو إرادة الأمور هي المتضمنة للمحبة والرضا وهي الإرادة الدينية، والإرادة المتعلقة بالخلق هي المشيئة وهي الإرادة الكونية القدرية، فالأولى كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥] وقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [النساء: ٢٦] إلى قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ [النساء: ٢٨] وقوله: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] الآية وقوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣] الآية الثانية كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥] وقوله: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ

نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم ﴿هود: ٣٤﴾ الآية ومن هذا النوع قول المسلمين: ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ومن الأول كقولهم لمن يفعل القبائح: هذا يفعل ما لا يريد الله منه فإذا كان كذلك فالكفر والفسوق والعصيان ليس مراداً للرب عز وجل بالاعتبار الأول والطاعة موافقة لتلك الإرادة وموافقة للأمر المستلزم لتلك الإرادة فأما موافقة مجرد النوع الثاني فلا يكون به مطيعاً وحينئذ فالنبي يقول له: إن الله يبغض الكفر ولا يحببه ولا يرضاه لك أن تفعله ولا يريد به هذا الاعتبار والنبي ﷺ يأمره بالإيمان الذي يحبه الله ويرضاه له ويريد به هذا الاعتبار. ثم ذكر كلاماً طويلاً في منهاج السنة في الجزء الثاني من المجلد الأول في صفحة اثنين وعشرين فمن أراد الوقوف عليه فيراجعه في محله.

وقال أيضاً -رحمه الله تعالى- في موضع آخر وقد قسم الإرادة أربعة أقسام فقال رحمه الله:

الأول: ما تلتق به الإرادتان وهو ما وقع في الوجود من الأعمال الصالحة فإن الله تعالى أرادها إرادة دين وشرع فأمر به وأحبه ورضيه وأراده إرادة كون فوقه ولولا ذلك لما كان.

الثاني: ما تعلق به الإرادة الدينية فقط وهو ما أمر الله به من الأعمال الصالحة، فعصى ذلك الأمر الكفار والفجار فتلك كلها إرادة دين وهو يحبها ويرضاها لو وقعت ولم تقع.

الثالث: ما تعلق به الإرادة الكونية فقط وهو ما قدره وشاءه من الحوادث التي لم يأمر بها كالمباحات والمعاصي، فإنه لم يأمر بها ولم يرضها ولم يحبها إذ هو لا يأمر بالفحشاء ولا يرضى لعباده الكفر، ولولا مشيئته وقدرته وخلقه لما كانت ولما وجدت فإن ما شاء الله كان وما لم

يشأ لم يكن.

الرابع: من أقسام الإرادة الذي لم تتعلق به لا هذه الإرادة ولا هذه فهذا ما لم يكن من أنواع المباحات والمعاصي انتهى.

إذا تبين لك هذا فاعلم أن قول الناظم والشارح يوافق ما قالته القدرية الجبرية حين ردوا ما قالته القدرية النفاة لما أنكروا القدر وزعموا أن الأمر أنف فقابلهم أولئك بالقول بالجبر^(١) وأهم لا يخرجون عن قدره وقضائه نظراً منهم إلى الأمر كائن بمشيئة الله وقدره وإن ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه تعالى خالق كل شيء وربّه ومليكه ولا يكون في ملكه شيء إلا بقدرته وخلقّه وبمشيئته كما قال تعالى ﴿إنا كل شيء خلقناه بقدر﴾ [القمر: ٤٩] ﴿ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله... ولو شاء ربك ما فعلوه﴾ [الأنعام: ١١١، ١١٢] ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله﴾ [الإنسان: ٣٠] ونحو ذلك من الآيات ولا ريب أن هذا أصل عظيم من أصول الإيمان لا بد منه في حصول الإيمان وبإنكاره ضلت القدرية النفاة وخالفوا جميع الصحابة وأئمة الإسلام لكن لا بد معه من الإيمان بالإرادة الشرعية الدينية التي نزلت بها الكتب الإيمانية ودلت عليها النصوص النبوية، وأئمة المسلمين قد أثبتوا هذه وهذه وذكروا الجمع بينهما وآمنوا بكل من الأصليين فتفتن فهذا الموضوع يزيل عنك إشكالات كثيرة والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١) اقتصر المؤلف وفقنا الله وإياه على رد الجبرية على القدرية ولم يذكر مذهب أهل الحديث ومتبعي السلف في الرد على الفريقين للجمع بين النصوص المثبتة لأفعال العبد بمشيئة الله تعالى، إذ عليها مدار صحة التكليف وقد أثبتته وأوضحه المحقق ابن القيم رحمه الله تعالى في كتابه شفاء الغليل بما لم يأت بمثله أحد، وقول المؤلف: وإهم لا يخرجون عن قدره إلخ يقوله الأثريون أيضاً لا الجبرية وحدهم.

فصل

ومنها ذكر الشارح في صفحة خمس وثلاثين على قول الناظم:

وجاز للمولى يعذب الورى من غير ما ذنب ولا جرم جرى
إلى آخره.

قال الشارح: وجاز للمولى جل جلاله - وهو رب العالمين - يعذب الورى أي: الخلق من غير ما ذنب أي إثم ولا جرم هو بمعنى ما قبله وعطفه عليه لزيادة البيان جرى من العدم إلى قوله: حتى إثابة العصي وعقوبة المطيع إلى قوله لأنه تعالى لو عذبهم بعدله الخالص من شائبة الظلم لأنه تعالى تصرف في ملكه، والعدل وضع الشيء في محله من غير اعتراض على الفاعل عكس الظلم إلى آخر كلامه.

فأقول اعلم - وفقك الله - أن هذا الكلام الذي قاله الناظم، والشارح يخالف ما قاله المحققون من أهل العلم، بل هو من كلام أهل البدع الذين قابلوا باطلا بباطل المخالفين لأئمة السلف رضوان الله تعالى عليهم. قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - بعد كلام له سبق: وهذه النصوص النافية للظلم تثبت العدل في الجزاء وأنه لا ينحس عاملا عمله، وكذلك قوله فيمن عاقبهم ﴿وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم﴾ [النحل: ١١٨] ﴿فما أغنت عنهم آهتهم التي يدعون من دون الله من شيء﴾ [هود: ١٠١] وقوله ﴿وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين﴾ [الزخرف: ٧٦] بين أن عقاب المجرمين عدلا لذنوبهم لا

لأنا ظلمناهم بغير ذنب. والحديث الذي في السنن «لو عذب الله أهل سمواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم» يبين أن العذاب لو وقع لاستحقاقهم ذلك لا لكونه بغير ذنب. وهذا يبين أن من الظلم المنفي من لم يذنب. وكذلك قوله: ﴿وقال الذي آمن يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب * مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلماً للعباد﴾ [غافر: ٣٠، ٣١] يبين أن هذا العقاب لم يكن ظلماً بل لاستحقاقهم ذلك وأن الله لا يريد الظلم. والأمر الذي لا يمكن القدرة عليه لا يصلح أن يمدح الممدوح بعدم إرادته، وإنما يكون المدح بترك الأفعال إذا كان الممدوح قادراً عليها فعلم أن الله قادر على ما نزه نفسه عنه من الظلم وأنه لا يفعله وبذلك يصح قوله: «إني حرمت الظلم على نفسي»، وأن التحريم هو المنع. وهذا لا يجوز أن يكون فيما هو ممتنع لذاته فلا يصلح أن يقال: حرمت على نفسي أو منعت نفسي من خلق مثلي أو جعل المخلوقات خالقة ونحو ذلك من المجالات وأكثر ما يقال في تأويل ذلك ما يكون معناه إني أخبرت عن نفسي بأن ما لا يكون مقدوراً لا يكون مني وهذا المعنى مما يتيقن المؤمن أنه ليس ما أراد الرب وأنه يجب تنزيه الله ورسوله عن إرادة مثل هذا المعنى الذي لا يليق الخطاب بمثله إذ هو مع كونه شبه التكرير وإيضاح الواضح ليس فيه مدح ولا ثناء ولا ما يستفيده المستمع فعلم أن الذي حرمه على نفسه هو أمر مقدور عليه لكنه لا يفعله لأنه حرمه على نفسه وهو سبحانه منزّه مقدس عنه يبين أن ما قاله الناس في حدود الظلم يتناول هذا دون ذلك كقول بعضهم: الظلم وضع الشيء في غير موضعه كقولهم: من أشبه أبه فما ظلم فما وضع الشبه غير موضعه. ومعلوم أن الله

سبحانه حكم عدل لا يضع الأشياء إلا مواضعها، ووضعها غير مواضعها ليس ممتنعاً لذاته، بل هو ممكن لكنه لا يفعله لأنه لا يريد به بل يكرهه ويبغضه إذ قد حرمه على نفسه.

وكذلك من قال: الظلم إضرار غير مستحق، فإن الله لا يعاقب أحداً بغير حق. وكذلك من قال هو نقص الحق، وذكر أن أصله النقص كقوله: ﴿كلتا الجنةين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً﴾ [الكهف: ٣٣] وأما من قال: هو التصرف في ملك الغير، فهذا ليس بمطرد ولا منعكس فقد يتصرف الإنسان في ملك غيره بحق ولا يكون ظالماً، وقد يتصرف في ملكه بغير حق فيكون ظالماً. وظلم العبد نفسه كثير في القرآن. وكذلك من قال: فعل المأمور خلاف ما أمر به ونحو ذلك. أتسلم صحة مثل هذا الكلام؟ فالله سبحانه قد كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم فهو لا يفعل خلاف ما كتب ولا يفعل ما حرم. وليس هذا الجواب موضع بسط هذه الأمور التي نبهنا عليها فيه، وإنما نشير إلى النكت.

وبهذا تبين القول المتوسط وهو: أن الظلم الذي حرمه الله على نفسه مثل أن يترك حسنات المحسن فلا يجزيه بها ويعاقب البريء على ما لم يفعل من السيئات ويعاقب هذا بذنب غيره أو يحكم بين الناس بغير القسط ونحو ذلك من الأفعال التي ينزه الرب عنها لقسطه وعدله وهو قادر عليها، وإنما استحق الحمد والثناء لأنه ترك هذا الظلم وهو قادر عليه. وكما أن الله منزه عن صفات النقص والعيب فهو أيضاً منزه عن أفعال النقص والعيب وعلى قول الفريق الثاني: ما ثم فعل يجب تنزيه الله عنه أصلاً، والكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها يدل على خلاف إلى آخر كلامه - رحمه الله تعالى - فمن أراد الوقوف عليه

فهو في المجلد الأول من الفتاوى في صفحة اثنين وأربعين وثلاث مئة إذا تحققت، هذا وتبين لك من شيخ الإسلام ابن تيمية -قدس الله روحه- أن الله سبحانه وتعالى لا يعذب أحداً من عباده بغير ذنب لأنه نزه نفسه عن ذلك فلا يريد، بل يكرهه ويغضه لأنه حرمه على نفسه وإن كان قادراً عليه فتبين بهذا خطأ الناظم والشارح حيث توهموا أن ذلك جائز بغير ذنب ولا جرم استحق به العقاب والعذاب فإن هذا هو حقيقة قول الفريق الثاني الذين قابلوا باطلاً بباطل حيث قالوا: ما ثم فعل يجب تنزيه الله عنه أصلاً.

وقال ابن القيم -رحمه الله تعالى- في "شفاء العليل" في مناظرة جرت بين سني وجري قال السني في جواب الجري: وصرحت بأنه يجوز عليه أن يعذب أشد العذاب لمن لم يعصه طرفة عين، فإن حكمته ورحمته لا تمنع ذلك بل هو جائز عليه، ولولا خيره عن نفسه بأنه لا يفعل ذلك لم تنزهه عنه، وقلت عن تكليفه عباده بما كلفهم به: منزلة تكليف الأعمى للكتابة، والزمن للطيران، فَبِعَضَّتِ الرَّبِّ إِلَى مَنْ دَعَوْتَهُ إِلَى هَذَا الاعتقاد ونَفَرْتَهُ عَنْهُ وَزَعَمْتَ أَنَّكَ تَقْرُرُ بِذَلِكَ تَوْحِيدَهُ وَقَدْ قَلَعْتَ شَجَرَةَ التَّوْحِيدِ مِنْ أَصْلِهَا وَأَمَّا مَنَافَاةُ الْجَيْرِ لِلشَّرَائِعِ فَأَمْرٌ ظَاهِرٌ لَا خَفَاءَ بِهِ فَإِنَّ مَبْنِي الشَّرَائِعِ عَلَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَأَمْرُ الْأَمْرِ لِغَيْرِهِ بِفَعْلٍ نَفْسِهِ لَا بِفَعْلِ الْمَأْمُورِ وَنَهْيِهِ عَنْ فَعْلِهِ لَا فَعْلِ الْمَنْهِيِّ عِبْثَ ظَاهِرٍ، فَانْ مَتَعَلَّقُ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ فَعْلُ الْعَبْدِ وَطَاعَتُهُ وَمَعْصِيَتُهُ فَمَنْ لَا فَعْلَ لَهُ كَيْفَ يَتَصَوَّرُ أَنْ يَقُومَ بِطَاعَتِهِ أَوْ مَعْصِيَتِهِ، وَإِذَا ارْتَفَعَتْ حَقِيقَةُ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ ارْتَفَعَتْ حَقِيقَةُ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَكَانَ مَا يَفْعَلُهُ اللَّهُ بِعِبَادِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النِّعَمِ وَالْعَذَابِ أَحْكَامًا جَارِيَةً عَلَيْهِمْ لِحُضِّ الْمَشِيئَةِ وَالْقُدْرَةِ لَا أَنَّهَا بِأَسْبَابِ طَاعَتِهِمْ وَمَعْصِيَتِهِمْ. بَلْ هَاهُنَا أَمْرٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنَّ الْجَيْرَ مَنَافٍ لِلخَلْقِ كَمَا هُوَ

مناف للأمر، فإن الله سبحانه له الخلق والأمر وما قامت السموات إلا بعدله فالخلق قام بعدله وبعده ظهر كما أن الأمر بعدله وبعده وجد، فالعدل سبب وجود الخلق والأمر وغايته فهو عليه الفاعلية الغائية والجبر لا يجمع العدل ولا يجمع الشرع والتوحيد انتهى.

والمقصود من هذا أنه نفى تجويز عذاب الله عباده على ما لم يفعلوه من الذنوب والجرائم وقد نزه الله نفسه عن ذلك لأنه لا يريد بل يكرهه ويبغضه والله سبحانه وتعالى أعلم.

وقال أيضاً رحمه الله في عدة الصابرين على قوله سبحانه: ﴿ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً عليماً﴾ [النساء: ١٤٧] كيف يجد في ضمن هذا الخطاب أن شكره تعالى يأبى تعذيب عباده سدى بغير جرم كما يأتي إضاعة سعيهم باطلاً، فالشكور لا يضيع أجر محسن ولا يعذب غير مسيء وفي هذا رد لقول من زعم أنه يكلف عبده ما لا يطيقه ثم يعذبه على ما لا يدخل تحت قدرته، تعالى الله عن الظن الكاذب والحسبان الباطل علواً كبيراً، فشكره سبحانه اقتضى أن لا يعذب المؤمن الشكور ولا يضيع عمله وذلك من لوازم هذه الصفة فهو منزّه عن خلاف ذلك كما تنزهه عن سائر العيوب والنقائص التي تنافي كماله وغناه وحمده انتهى.

وأما قول شارح واستدل بقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك﴾ [المائدة: ١١٨] فأقول هذه الآية لا تدل على ما توهمه الشارح من أنه جائز لله أن يعذب عباده من غير ذنب ولا جرم استحقوا به بل الآية تدل على خلافه كما تقدم بيانه مبيناً مفصلاً.

وقال ابن القيم -رحمه الله تعالى- في مدارج السالكين على هذه الآية في صفحة مائتين وإحدى عشر: وهذا من أبلغ الأدب مع الله في مثل هذا المقام أي شأن السيد رحمة عبده والإحسان إليهم وهؤلاء عبيدك ليسوا عبيدًا لغيرك فإذا عذبتهم مع كونهم عبيدك، فلولا أنهم عبيد سوء من أنجس العبيد وأعتاهم على سيدهم وأعصاهم له لم يعذبهم؛ لأن قربة العبودية تستدعي إحسان السيد إلى عبده ورحمته له فلماذا يعذب أرحم الراحمين وأجود الأجودين وأعظم المحسنين إحسانًا عبده لولا فرط عتوهم وإبائهم عن طاعته وكما استحقاقهم للعذاب وقد تقدم قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩] أي: هم عبادك وأنت أعلم بسرهم وعلانيتهم فإذا عذبتهم عذبتهم على علم منك لما تعذبهم عليه فهم عبادك وأنت أعلم بما جنوه واكتسبوه. فليس في هذا استعطاف لهم كما يظنه الجهال ولا تفويض إلى محض المشيئة والملك المجرد عن الحكمة كما تظنه القدرية وإنما هو إقرار واعتراف وثناء عليه بحكمته وعدله وكمال علمه بحالهم واستحقاقهم للعذاب إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى.

فصل

ومنها ما ذكره في القول السديد على قوله: ﴿فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله﴾ [البقرة: ٢٥٦] فقال: ومعنى الإيمان بالله أن تعتقد أنه هو الإله المعبود الذي لا يستحق العبادة أحد سواه ومعنى الكفر بالطاغوت: أن تعتقد بطلان عبادة غير الله إلى آخر كلامه.

فأقول اعلم - وفقك الله - أنه لا يكفي في الإيمان بالله مجرد الاعتقاد بالقلب فقط فإن هذا هو مذهب الجهمية ومن تبعهم من أهل الكلام، بل لا بد مع ذلك من نطق اللسان واعتقاد الجنان والعمل بالأركان فإن اعتقاد القلب وحده لا يكفي في النجاة، بل هو مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة وأئمة الحديث وغيرهم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - في كتاب الإيمان: ومن هذا الباب أقوال السلف وأئمة السنة في تفسير الإيمان فتارة يقولون: هو قول وعمل وتارة يقولون: هو قول وعمل ونية وتارة يقولون: قول وعمل ونية واتباع السنة وتارة يقولون: باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح، وكل هذا صحيح فإذا قالوا: قول وعمل فإنه يدخل في القول قول القلب واللسان جميعاً وهذا هو المفهوم من لفظ: والكلام ونحو ذلك إلى أن قال: والمقصود هنا أن من قال: من السلف الإيمان قول وعمل أراد قول القلب واللسان وعمل القلب والجوارح، ومن أراد أن لفظ القول لا يفهم منه إلا القول الظاهر أو خاف ذلك فراد الاعتقاد بالقلب ومن قال: قول وعمل ونية قال: القول يتناول ذلك

ومن زاد اتباع السنة فلأن ذلك كله لا يكون محبوباً لله إلا باتباع السنة. وأولئك لم يريدوا كل قول وعمل وإنما أرادوا ما كان مشروعاً من الأقوال والأعمال ولكن كان مقصودهم الرد على المرجئة الذين جعلوه قولاً فقط، فقالوا: بل هو قول وعمل، والذين جعلوه أربعة فسروا مرادهم كما سئل سهل بن عبد الله التستري عن الإيمان ما هو؟ فقال: قول وعمل ونية وسنة لأن الإيمان إذا كان قولاً بلا عمل فهو كفر، وإذا كان قولاً وعملاً بلا نية فهو نفاق، وإذا كان قول وعمل ونية بلا اتباع سنة فهو بدعة.

قال ابن القيم -رحمه الله تعالى- في كتاب الصلاة: وهاهنا أصل آخر وهو أن حقيقة الإيمان مركبة من قول وعمل قسمان: قول القلب وهو الاعتقاد وقول اللسان وهو التكلم بكلمة الإسلام والعمل قسمان: عمل القلب وهو نية وإخلاص وعمل الجوارح، فإذا زالت هذه الأربعة زال الإيمان بكامله وإذا زال تصديق القلب لم تنفع بقية الأجزاء فإن تصديق القلب شرط في اعتقادها وكونها نافعة إلى آخر كلامه -رحمه الله- إذا المقصود بهذا التنبيه فمن أراد الكلام بتمامه فليراجعه هناك.

وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب -رحمه الله تعالى- في كشف الشبهات ما ذكره بقوله: ولنختم الكلام إن شاء الله بمسألة مهمة جداً فذكر كلاماً ثم قال: فنقول لا خلاف أن التوحيد لا بد أن يكون بالقلب واللسان والعمل فإن احتل شيء من هذا لم يكن الرجل مسلماً، فإن عرف التوحيد ولم يعمل به فهو كافر معاند كفرعون وإبليس وأمثالهما إلى أن قال: فإن عمل بالتوحيد عملاً ظاهراً وهو لا يفهمه ولا

يعتقده بقلبه فهو منافق وهو شر من الكافر الخالص إلى آخر كلامه، وكذلك الكفر بالطاغوت لا يكفي في ذلك مجرد اعتقاد القلب فقط كما قال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد:

باب ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان وقول الله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت﴾ [النساء: ٥١] قال في المسائل في معنى الطاغوت (الرابعة) وهي من أهمها ما معنى الايمان بالجبت والطاغوت؟ هل هو اعتقاد القلب أو هو موافقة أصحابها مع بعضها ومعرفة بطلانها؟ انتهى.

فإذا تبين هذا لك فاعلم أن اعتقاد بطلان عبادة غير الله لا يكفي في النجاة وحده، بل لا بد مع ذلك من تكفيرهم والبراء منهم ومن دينهم والتصريح لهم بذلك وإظهار العداوة والبغضاء لهم كما قال شيخنا الشيخ عبد الرحمن بن حسن على ما ذكر شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب بقوله: أصل الإسلام وقاعدته أمران:

الأول: الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له والتحريض على ذلك والموالاتة فيه وتكفير من تركه.

الثاني: الإنذار عن الشرك في عبادة الله والتغليط في ذلك والمعاداة فيه وتكفير من فعله، فذكر كلامًا طويلاً ثم قال رحمه الله تعالى:

وقد وسم أهل الشرك بالكفر فيما لا يخص من الآيات فلا بد من تكفيرهم وأيضاً هذا هو مقتضى لا إله إلا الله الإخلاص فلا يتم معناها إلا بتكفير من جعل لله شريكاً في عبادته كما في الحديث الصحيح «من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله» فقله: وكفر بما يعبد من دون الله - تأكيد للنفي فلا يكون

معصوم الدم والمال إلا بذلك فلو شك أو تردد لم يعصم دمه وماله، فهذه الأمور هي تمام التوحيد لأن لا إله إلا الله قيدت في الأحاديث بقيود تقال بالعلم والإخلاص والصدق واليقين وعدم الشك فلا يكون المرء موحدًا إلا باجتماع هذا كله واعتقاده وقبوله ومحبته والمعاداة فيه والموالاتة انتهى.

ثم إني بعد ما حررت هذه الكلمات وقفت على ما ذكره في القول السديد أن أركان الإيمان ثلاثة قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالأركان.

فقلت من التعجب ليت شعري أيقاظ أمية أم نيام

فإذا كان هذا هو الحق وتعتقد أنها أركان الإيمان فكيف ساغ لك أن تذكر أن معنى الإيمان بالله أن تعتقد أنه هو الإله المعبود الذي لا يستحق العبادة أحد سواه. وقد ذكر شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب -رحمه الله- في كشف الشبهات أنه لا خلاف أن التوحيد لا بد أن يكون بالقلب واللسان والعمل فإن اختل شيء من هذا لم يكن الرجل مسلمًا وأنت لم تذكر في معنى الإيمان بالله في هذا الموضوع إلا ركنًا واحدًا وهو الاعتقاد فقط. وقد علمت أنه لا بد من الركنين الآخرين لأنه لا يكون الرجل مسلمًا إلا بالقيام بهذه الأركان الثلاثة وقد تقدم أن مذهب الجهمية هو التصديق فقط، وتقدم أقوال أئمة السلف في معنى الإيمان فلا بد من المصير إلى ما ذكره وقرره وكذلك ما ذكرته في معنى الطاغوت أن تعتقد بطلان عبادة غير الله، وقد كان من المعلوم أنه لا بد مع ذلك من تكفير من فعل الشرك والبراءة منه والتصريح لهم بالعداوة والبغضاء فتأمل ذلك والله الموفق للصواب.

ومنها ما ذكره في "الكواكب" في الصفحة العشرين حيث قال في البصر ولا على سبيل تأثر حاسة:

فأقول: اعلم أن هذه اللفظة من جملة الألفاظ المخترعة المبتدعة التي لم ينطق بها السلف رضوان الله عليهم لا نفيًا ولا إثباتًا فاعلم ذلك.

وذلك ما ذكره الشارح بقوله في السمع والبصر: إنهما صفتان زائدتان على الذات وهذا القول الذي ذكره الشارح من أقوال أهل البدع كالأشاعرة وغيرهم وكما ذكره شيخ الإسلام عن ابن رشد وغيره، وإذا كان من المعلوم بالاضطرار أن السمع والبصر من الصفات اللازمة القائمة بذات الرب سبحانه وتعالى فكيف يجوز أن يقال: إنهما صفتان زائدتان على الذات وهذا من أحل المحال وأبطل الباطل. فإن ما كان من الصفات زائدًا على الذات لا يكون منها، بل يكون مفارقًا لها ومن المعلوم أن ما كان مفارقًا للذات لا يكون من الصفات القائمة بذاته، بل يكون مخلوقًا من مخلوقاته تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا.

وقد قال الشيخ الإمام عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - في رده على الزيدية لما أثبت الصفات اللازمة القائمة بذات الله.

قال الزيدي: فإن ترد أنها تدل على صفات زائدة على الذات لزمك ما لزم الأشاعرة وهو أن يكون مع الله قدماء وهي المعاني التي لحقت ذاته تعالى بالوصف ونحن نبرأ من هذا نحن وأنت، قال الشيخ عبد الله في جوابه: فيقال: أهل السنة والجماعة يقولون: إن الله تبارك وتعالى موجود كامل بجميع صفاته فإذا قال القائل: دعوت الله أو عبدت الله كان اسم الله متناولاً للذات المتضمنة لصفاتها، ليس اسم الله اسمًا لذات

مجردة عن صفاتها اللازمة لها وحقيقة ذلك أنه لا يكون نفسه إلا بنفسه ولا تكون ذاته إلا بصفاته ولا يكون نفسه إلا بما هو داخل في مسمى اسمها ولكن قول القائل: إنه يلزم أن يكون مع الله قدماً، تلبيس.

فإن ذلك يشعر أن مع الله قدماً منفصلة عنه وهذا لا يقوله إلا من هو من أكفر الناس وأجهلهم بالله كالفلاسفة؛ لأن لفظ الغير يراد به ما كان مفارقاً له بوجود أو زمان أو مكان ويراد به ما أمكن العلم به دونه فالصفة لا تسمى غيراً له. فعلى المعنى الأول يمتنع أن يكون معه غيره، وأما المعنى الثاني فلا يمتنع أن يكون وجوده مشروطاً بصفات وأن يكون مستلزماً لصفات لازمة له وإثبات المعاني القائمة التي يوصف بها الذات لا بد منها لكل عاقل ولا خروج عن ذلك إلا بجحد وجود الموجودات مطلقاً، وأما من جعل وجود المسلم هو وجود القدرة ووجود القدرة هو وجود الإرادة فطرد هذه المقالة يستلزم أن يكون وجود كل شيء هو عين وجود الخالق تعالى وهذا منتهى الاتحاد، وهو مما يعلم بالحس والعقل والشرع أنه في غاية الفساد ولا محلص من هذا إلا بإثبات الصفات، مع نفي مماثلة المخلوقات وهو دين الذين آمنوا وعملوا الصالحات - ثم ذكر كلاماً طويلاً تركناه خشية الإطالة.

وقال الإمام أحمد في الرد على الزنادقة: فقالت الجهمية لنا لما وصفنا الله بهذه الصفات: إن زعمتم أن الله ونوره والله وعظمته وقدرته فقد قلت بقرن النصارى حين زعمتم أن الله لم يزل ونوره ولم يزل وقدرته فقلنا: لا نقول عن الله لم يزل وقدرته ونوره ولكن لم يزل بقدرته وبنوره لا متى قدر ولا كيف قدر؟ وقالوا: لا تكونوا موحدين أبداً حتى تقولوا: كان الله ولا شيء فقلنا: نحن نقول: كان الله ولا

شيء، ولكن إذا قلنا: إن الله لم يزل بصفاته كلها، أليس إنما نصف بها واحداً بجميع صفاته وضربنا لهم في ذلك مثلاً فقلنا: أخبرونا عن هذه النخلة أليس لها جذوع وكرب وليف وسعف وخوص وجمار واسمها اسم شيء واحد نخلة سميت نخلة بجميع صفاتها فكذلك الله سبحانه وتعالى وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد، ولا نقول: إنه كان في وقت من الأوقات ولا قدرة حتى خلق القدرة والذي ليس له قدرة هو عاجز، ولا نقول: إنه كان في وقت من الأوقات ولا علم له حتى خلق العلم والذي لا يعلم هو جاهل ولكن نقول: لم يزل الله عالماً قادراً مالئاً لا متى ولا كيف، وقد سمي الله رجلاً كافراً اسمه الوليد بن المغيرة المخزومي فقال: ﴿ذُرْبِي وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيداً﴾ [المدثر: ١١] وقد كان هذا الذي سماه الله وحيداً وله عينان وأذنان ولسان وشفتان ويدان ورجلان وجوارح كثيرة فقد سماه الله وحيداً بجميع صفاته تعالى وله المثل الأعلى هو بجميع صفاته إله واحد انتهى.

فتبين بما ذكره الإمام أحمد أن الله سبحانه وتعالى إله واحد بجميع صفاته اللازمة القائمة بذاته ولم يقل عن هذه الصفات زائدة على ذاته كالسمع والبصر، كما أن النخلة بجذوعها وكربها وليفها وسعفها وخواصها وجمارها نخلة واحدة هذه الصفات لها ولا يمكن في العقل أن السعف والليف زائدان على مسمى النخلة إذ جعل هذه المسميات من مسمى واحد وليس منها شيء زائد على ذاته والله أعلم.

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - في بدائع الفوائد بعد كلام سبق: حلوا لنا شبهة من قال باتحادهما ليتم الدليل فإنكم أقمتم دليلاً وعليكم الجواب عن المعارض فمنها أن الله وحده هو الخالق وما سواه مخلوق فلو

كانت أسماءه غيره لكانت مخلوقة وللزم إلا يكون له اسم في الأزل ولا صفة لأن أسماءه صفات وهذا هو السؤال الأعظم الذي قاد متكلمي الإثبات إلى أن يقولوا الاسم هو المسمى فما عندكم في دفعه؟

والجواب أن منشأ الغلط في هذا الباب من إطلاق ألفاظ مجملة محتملة لمعنيين حق وباطل فلا ينفصل النزاع إلا بتفصيل تلك المعاني وتنزيل ألفاظها عليها، ولا ريب أن الله تبارك وتعالى لم يزل ولا يزال موصوفاً بصفات الكمال المشتقة أسماءه منها فلم يزل وأسمائه وهو إله واحد له الأسماء الحسنى والصفات العلى وصفاته وأسمائه داخله في مسمى اسمه وإن كان لا يطلق على الصفة وحدها أنها إله يخلق ويرزق فليست صفاته وأسمائه غيره وليست هي نفس الإله. وبلاء القوم من لفظة الغير فإنها يراد بها معنيين أحدهما المغاير لتلك الذات المسماة بالله وكل ما غاير الله مغايرة محضة بهذا الاعتبار فلا يكون إلا مخلوقاً ويراد به مغايرة الصفة للذات إذا جردت عنها.

فإذا قيل: علم الله وكلام الله غيره. بمعنى أنه غير الذات المجردة عن العلم والكلام كان المعنى صحيحاً ولكن الإطلاق باطل فإذا أريد أن العلم هو الكلام المغاير لحقيقته المختصة التي امتاز بهما عن غيره كان باطلاً لفظاً ومعنى، وبهذا أجاب أهل السنة والمعتزلة القائلين بخلق القرآن قالوا: كلامه تعالى داخل في مسمى اسمه فالله تعالى اسم للذات الموصوفة بصفات الكمال ومن تلك الصفات صفة الكلام، كما أن علمه وقدرته وحياته وسمعه وبصره غير مخلوق ولا يقال: إنه غير الله فكيف يقال: إنه بعض ما تضمنه وهو أسماءه مخلوقة وهي غيره فقد حصح الحق بحمد الله وانحسم الإشكال وإن أسماءه الحسنى التي في القرآن من كلامه

وكلامه غير مخلوق، ولا يقال: هو غيره ولا هو هو، وهذا المذهب مخالف لمذهب المعتزلة الذين يقولون: أسماؤه تعالى غيره وهي مخلوقة ولمذهب من رد عليهم ممن يقول: أسماؤه نفس ذاته ولا غيره وبالتفصيل تزول الشبهة ويتبين الصواب والحمد لله انتهى.

إذا تبين هذا فقد كان معلوماً بالاضطرار أن أسماء الله وصفاته من الله وأنها داخلية في مسمى اسمه لا مغايرة له ولا منفصلة عنه. وقال الشيخ عبد الله ابن شيخ الإسلام محمد أيضاً في رده على الزيدية بعد كلام ذكره عن أهل البدع في لفظ الغير: ولهذا أطلق كثير من مثبتة الصفات عليها أنها أغيار للذات وقالوا يقولون: إنها غير الذات ولا يقول: إنها غير الله فإن لفظ الذات لا يتضمن الصفات بخلاف اسم الله فإنه يتناول الصفات ولهذا كان الصواب على قول أهل السنة أن لا يقال في الصفات: إنها زائدة على اسم الله بل من قال ذلك فقد غلط عليهم، وإذا قيل: هل هي زائدة على الذات أم لا؟ كان الجواب أن الذات الموجودة في نفس الأمر مستلزمة للصفات، فلا يمكن وجود الذات مجردة عن الصفات، بل ولا يوجد شيء من الذوات مجرداً عن جميع الصفات، بل لفظ تأنيث (ذو) ولفظ (ذو) مستلزم للإضافة وهذا اللفظ مولد أن يقال: ذات علم وذات قدرة وذات سمع كما قال الله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: ١] ويقال: فلانة ذات مال وجمال ثم لما علموا أن نفس الرب ذات علم وقدرة وسمع وبصر رداً على من نفى صفاتها عرفوا لفظ الذات وصار التعريف يقوم مقام الإضافة بحيث إذا قيل لفظ الذات فهو ذات كذا، فالذات لا يكون إلا ذات علم قدرة ونحوه من الصفات لفظاً ومعنى وإنما يريد محققو أهل السنة بقولهم: الصفات زائدة على الذات أنها زائدة على ما أثبتته نفاة الصفات من

الذات فإنهم أثبتوا ذاتًا مجردة لا صفات لها، فأثبت أهل السنة الصفات زائدة على ما أثبتته هؤلاء فهي زيادة في العلم والاعتقاد والخير لا زيادة على نفس الله جل جلاله، بل نفسه المقدسة متصفة بهذه الصفات لا يمكن أن تفارقها ولا توجد الصفات بدون الذات ولا الذات بدون الصفات والمقصود هنا بيان بطلان كلام هذا المعترض.

إذا تأملت هذا فاعلم أن ما قاله محققو أهل السنة حيث قالوا: إن الصفات زائدة على الذات إنما مرادهم بذلك أنها زائدة على ما أثبتته نفاة الصفات من الذات، فإنهم أثبتوا ذاتًا مجردة لا صفاتًا ومقصود أهل السنة أنها زائدة على ما أثبتته هؤلاء النفاة فهي زيادة في العلم والاعتقاد والخير لا زيادة على نفس الله جل جلاله، بل نفسه المقدسة متصفة بهذه الصفات لا يمكن أن تفارقها ولا توجد الصفات بدون الذات ولا الذات بدون الصفات كما تقدم بيانه.

إذا تحققت هذا فتخصيص الشارح السمع والبصر بأتهما صفتان زائدتان على الذات تخصيص لا أدري ما مقصوده بذلك، وأهل السنة أطلقوا لفظ الصفات ولم يخصوا السمع والبصر فتأمل ذلك مع أن الإجمال والإطلاق في هذا الموضوع وغيره تفصيل ولا تبين لما أرادوه من إثبات الصفات الزائدة على ما أثبتته النفاة من الذات يوهم من لا معرفة له بكلام أهل السنة - رضوان الله عليهم - أن المقصود بذلك أنها زائدة على نفس الله جل جلاله وهذا من أبطل الباطل وأمحل المحال وقد قال ابن القيم - رحمه الله - في الكافية الشافية:

فعليك بالتبيين والتفصيل فالـ إطلاق والإجمال دون بيان
كما أفسدا هذا الوجود وخبطا الـ آراء والأذهان كل زمان

ثم لا يخفى عن المحب أن أهل السنة لم يقولوا: إن الصفات زائدة على الذات فقط كما توهمه الشارح وإنما قالوا: إنها زائدة على ما أثبتته النفاة من الذات لأنهم إنما أثبتوا ذاتًا مجردة عن الصفات فتأمل ذلك والله أعلم.

وهذا آخر ما أردنا من التنبيه على هذه الورطات التي لا مخلص منها إلا باتباع مذهب السلف من أهل السنة المحضة الذين هم الأسوة وبهم القدوة في مسائل هذا الباب وغيره.

إذا تحققت هذا فنحن لم نذكر في هذا التنبيه إلا ما ذكره أئمة الحنابلة وساداتهم الذين أخذوا بأقوال سلف هذه الأمة وأئمتها، وهذا الذي ذكرناه عن الأئمة هو الذي ندين الله به وهو الحق والصواب، الذي لا شك فيه ولا ارتياب، وما خالفها فهو من كلام أهل البدع المخالفين لأهل السنة والجماعة. و ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق﴾ و صلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين.

