

المملكة العربية السعودية
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
كآية الدعوة وأصول الدين - قسم العقيدة

اليمنيات المسلمة

على الرافضة المخذولة

لزين العابدين بن يوسف الكوراني

تحقيق ودراسة

المرابط ولد المجتبي الجكني

لنيل شهادة الماجستير

إشراف

الدكتور / عطية بن عتيق الزهراني

١٤١٥ هـ

المملكة العربية السعودية
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
كلية الدعوة وأصول الدين - قسم العقيدة

المناقشة
در علم محمد ناصر قصب
١٤١٥
١٠

اليمانيات المسلوقة

على الرافضة المخدولة

لنورين العابددين بن يوسف الكوراني

بإذلال على تصحيح الطالب
وموافقة لعضو لجنة المناقشة
ع تصحيحات جري لسوق

تأليف لباحة يا صلاح
١٤١٥
من ملاحقاته
والمناقشة

وهؤلاء الرافضة متفقون في زماننا هذا على

تحقيق ودراسة

اعتقاد شيعتين : قذف الصديقة عائشة ، و

المرايط ولد المجتبي الجعني

صحبة أبيها الصديق رضي الله عنهما ، على

لنيل شهادة الماجستير

ما كتبوه في اترسالة التي أرسلوها إلى العراق ،

إشراف

وإتهم أختام من جهلة كفار : وإن من تردد في

الدكتور / عطية بن عتيق الزهراني

كفرهم فهو على شفا جرف هار . نعوذ

١٤١٥ هـ

بالله من مزيلات الإسلام ، ومزلات الأقدام .

الكوراني

المناقشة
١٤١٥
د. محمد بن محمد الزهراني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا
بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا
رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

آية ١٠ سورة الخشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة شكر وتقدير

عملا بقول الله تعالى : ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم ﴾ (١)

فإني أشكر الله عز وجل الذي وفقني لسلوك طريق العلم والتشبه بالعلماء ،
والذي هداني لاختيار هذا الموضوع وأعانني على إكماله وإتمامه .

ثم عملا بقول الرسول صلى الله عليه وسلم : (لا يشكر الله من لا يشكر
الناس) (٢)

فإني أنقدم بالشكر والعرفان بالجميل للجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة التي
غرست في نفسي حب العلم وأهله ورعتني في معاهدها صغيرا ، وتعاهدتني
في كلياتها كبيرا ، فجزى الله القائمين عليها والساهرين على تيسير سبل
المعرفة والتحصيل فيها كل خير .

كما أنني لا أنسى أن أشكر كلية اللغة العربية التي تخرجت منها ، وتعلمت
فيها على أيدي المشايخ والأساتذة علوما نافعة فجزى الله القائمين عليها خير
الجزاء .

وأتوجه كذلك بالشكر الجزيل إلى كلية الدعوة وأصول الدين التي أتاحت لي
فرصة مواصلة دراستي العليا بقسم العقيدة بها على أيدي المشايخ الذين كانوا
لي قدوة حسنة في سلوكي هذا الطريق ، والدفاع عن عقيدة أهل
السنة والجماعة في الصحابة رضي الله عنهم. فجزى الله عني المشايخ ،
والمسؤولين بالكلية الجزاء الأوفى .

كما أزجي شكري الوافر لفضيلة الشيخ الدكتور / علي بن ناصر فقيهي

(١) سورة إبراهيم آية ٧

(٢) رواه الإمام أحمد في المسند ٢ / ٣٨٨ حديث ٩٠٢٢ ، وأبو داود في سننه ٥ / ١٥٧
حديث ٤٨١١ .

الذي أشار عليّ بتحقيق الكتاب ودراسته في رسالة الماجستير
حيث أشرف على بداية العمل في هذه الرسالة ، وقد أفدت من توجيهاته
كثيراً حفظه الله .

ثم أتقدم بوافر الشكر لفضيلة الشيخ الدكتور عطية بن عتيق الزهراني الذي
أشرف على العمل في الرسالة بكل صبر وجلد ، ولم يقابلني إلا ببشاشة
ومناصحة ، ولم يشعرني يوماً أنه الشيخ ، وأني التلميذ .
حفظ الله مشايخي وبارك في علمهم .

ولا أنسى في الأخير - أن أشكر أولئك الذين فتحوا لي أبواب
مكتباتهم الخاصة وكلّ من أسدى إليّ نصيحة وتفضّل عليّ برأي
أو إعاره كتاب .

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . وصلى الله على نبيه
محمد ، وعلى آله ، وصحبه ، وسلم . تسليماً كثيراً .

المقدمة

مقدمة الدراسة

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونتوب إليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسياتِ أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له القائل : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ (١) وأشهد أن نبينا محمدا عبده ورسوله القائل - وما ينطق عن الهوى - : (خيرُ القروني قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ..) (٢) .
وأؤمن بأن الصحابة رضي الله عنهم بلغوا الرسالة ، وأدوا الأمانة ، ونصحو الأمة ، وجاهدوا في الله حق جهاده حتى أتاهم اليقين ، فجزاهم الله عنا وعن الإسلام خير الجزاء .

أما بعد :

فإن الصراع بين الحق والباطل سنة من سنن الله في الكون ، فلقد بعث الله عز وجل محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق بشيرا ونذيرا ، فهدى الناس إلى صراط الله المستقيم ، وأشرق شعاب مكة بعد إظلام ، وبصر الناس بعد عمى ، وأفاقوا بعد إغماء ، وعرفت مكة حيها ، وجمادها صدق هذا الرسول الأمين ، وحقية هذه الرسالة السامية ، ومع كل ذلك فقد وقف في وجه دعوته صلى الله عليه وسلم أعداء ألداء حاولوا وأدها في مهدها ، وصددها عن بلوغ حدودها ، فقاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنده الذين اختارهم الله لصحبة نبيه ، فتبدد الظلام ، وعم نور الإسلام أرجاء المعمورة ، وعرف

(١) سورة الفتح الآية ١٨

(٢) انظر : تخريجه في ص ٢٨٤ من هذه الرسالة

العالم للمهاجرين والأنصار جهدهم ، وحَفِظَ في الصدور محبتهم ، حتى نَبَتَتْ نابتة في الإسلام لبست ثوب الإسلام وتدَّعي الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبالقرآن الكريم ، ومع ذلك يموج في صدرها الحقد والحسد لسادة الدين ، أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنصار دينه ، رضي الله عنهم .

تلكم النابتة هي رافضة الإسلام والإيمان ، وباغضة الصحابة الكرام ، التي هي أشد ضرراً في الدين من اليهود والنصارى ، والتي تطغى وتتجبر كلما قويت شوكتها ، وتجعل مسبة الصحابة رضي الله عنهم شعاراً من أهم الشعارات ، وضرورة دينية من أولى الضرورات .

وكما يعلم ، فقد ظهرت هذه الطائفة في خلافة علي رضي الله عنه بزعامة اليهودي ابن السوداء ، وقد عانى المسلمون منه ومن أتباعه ما عانوا ، ولم تنتر الفتنة بهلاكه ، بل لقد باض الرفض - وللأسف الشديد - وفرخ في بعض المدن في المشرق الإسلامي .

وإذا كان معتقد الرافضة يقوم في الأساس على ادعاء حب أهل البيت ومولاتهم فإننا نجد أئمة أهل البيت أنفسهم يتبرأون من هذا الادعاء ، ومن حماقات الرافضة. فالإمام علي رضي الله عنه تواتر الخبر أنه صعد على منبر الكوفة - وكر التشيع في عهده - وقال : (إن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر) (١) ، وثبت عنه أنه نفى عبد الله بن سبأ إلى سباط المدائن ، وحرَّق بعض السبئية بالنار (٢)

وهذا جعفر الصادق رحمه الله الذي تتسبب الرافضة إليه كذباً معظم مفترياتها قد تبرأ من تلك الحماقات ، وألف رسالة في الرد على ضلالة الرافضة (٣) .

(١) انظر : فرق الشيعة ص ٢٢ ، والتنبيه والرد ص ٢٥

(٢) انظر : ص ١٦٦ من هذه الرسالة

(٣) انظر : ص ١٥٥

وبدأت فتنة هذه الفرقة تشتعل في ديار الإسلام ، واستمر الصراع بين أهل السنة والرافضة ، يشتد حيناً ، ويلين حيناً آخر ، فعندما يقف شاعر الرافضة لينشد :

نَحْنُ أَنَسُ قَدْ غَدَا شَانُنَا حُبُّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
يَعِيبُنَا النَّاسُ عَلَى حُبِّهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْعَائِبِ (١)

ينبيري له شاعر أهل السنة ليرد هذا الزعم الكاذب ، والافتراء الصاخب فيقول :

مَا عَيْبُكُمْ هَذَا وَلَكِنَّهُ بُغْضُ الَّذِي لُقِبَ بِالصَّاحِبِ
كَذَبْتُمْ عَنْهُ وَعَنْ بَنْتِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِ (٢)

وبلغ هذا الصراع ذروته في القرن الحادي عشر الهجري ، حينما قويت شوكة الرافضة بقيام الدولة الصفوية في فارس ، فأصبح علماءهم يتجرأون على تأليف الكتب ، ونشر الرسائل التي توضح معتقداتهم ، وكلها مطاعن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ..

فلذلك نلاحظ كثرة الردود من قبل علماء أهل السنة على الرافضة في هذا العصر (٢) ، والذين كانوا يُعتبرون الرد على تلك المفتريات من قبيل الجهاد الذي يتحتم عند ظهور البدعة ، لإحقاق الحق ، ورد الباطل .

(١) انظر : بدائع الزهور من وقائع الدهور لمحمد بن إياس المصري ص ٨٢٣

(٢) ينسب هذان البيتان لسليم شاه بن عثمان . انظر بدائع الزهور ص ٨٢٣

وقيل إنما البيتان لأبي السعود المفسر ، وروايتها :

ما عيبكم هذا ولكناه بغض الذي لقب بالصاحب
وقولكم فيه وفي بنته فلعنة الله على الكاذب

انظر : شذرات الذهب ٨ / ٤٠٠

(٣) انظر الحديث المفصل عن المؤلفات في الرد على الرافضة قبل عصر المصنف ، وفي زمنه ، وبعد عصره ص ٥٦ .

ومن تلك الردود القوية : كتابُ زين العابدين الكورانيّ الذي بين أيدينا ، فقد أحمهم فيه المؤلف بما لا يستطيعون الحيدة عنه بالأدلة الشرعية والحجج العقلية .

وقد رأيت أن يكون موضوعُ بحثي في رسالة الماجستير هو تحقيق هذا الكتاب ودراسته ، فكان عنوان الرسالة :

" اليمانيات المسلوقة على الرافضة المخذولة " لزين العابدين بن يوسف الكوراني تحقيقاً ودراسة . "

أسباب اختياري للموضوع

وقع اختياري لتحقيق هذا الكتاب ودراسته في أطروحة الماجستير للأسباب التالية :

أ- أن هذا الكتاب يناقش الرفض ويرد على شبهاتهم التي انطلقت على بعض المسلمين ، ولا شك أن مذهب الرفض من أشد المذاهب ضلالاً ، لأنه يقوم في الأساس على سب الصحابة الكرام ، والطعن فيهم ، ثم في القرآن الكريم ، ناهيك عن اعتقاداتهم الفاسدة في أئمتهم ودجاجلتهم ، وتناولهم على الذات العلية . وتولية هذا الباطل للناس ، وتحذيرهم منه من المطالب الهامة .

ب- أن الرفض المعاصرين لهم نشاط واسع في جميع أنحاء العالم ، وخصوصاً في إفريقيا والجمهوريات الإسلامية المستقلة عن الاتحاد السوفيتي سابقاً ومن أوجه هذا النشاط نشر مؤلفاتهم التي تحمل فكرهم الفاسد باسم الإسلام ، ومن المؤكد أن أهم ما يقابل به هذا النشاط هو فضحهم بنشر الكتب التي ترد عليهم ، وتبين مشربهم ، وتوضح فساد مذهبهم .

ج- أن الروافض معدودون من الفرق الإسلامية ، مع ما ينطوي عليه مذهبهم من ضلال وكفر ، وكتاب " اليمانيات المسلولة على الرفض المخذولة " يلقي الضوء على هذا الأمر ، ويرفع راية الحق فيه .

د - أن إخراج هذا الكتاب محققاً ومدروساً يسهم في إغناء المكتبة الإسلامية ، خصوصاً في قسمها الذي يرد على المخالفين .

هـ - قيمة الكتاب العلمية ، وأهمية مادته في الرد على الفكر الرفض المنحرف .

و - أنه يوضح معتقد أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، ذلك النور الذي عميت عنه الرفض .

ح- أن مؤلف الكتاب عاصر الرفضة في زمن كانت لهم فيه شوكة قوية ، مما جعله يتعرف على خباياهم وأسرارهم التي لا تظهر منهم عادة إلا عند التقويّ والتمكن .

ط- إن الكتاب مليء بالردود النقلية من الكتاب والسنة ، وفتاوى العلماء المعتمدة والحجج العقلية التي لا محيد لهم عن الرضوخ لها .

ي- أنه لم يقدّم أحد بتحقيقه - فيما أعلم - ، على أهميته ومكانته .

ك- تصريح المصنف باطلاعه على كتب الرفضة السرية في عصره - رغم المشاق التي واجهته - مما جعلني أطمئن إلى أن حكمه لم يكن عن تجنّ منه ، وأن حكمه عليهم بالكفر لم يأت من فراغ .

ل- أن ردّ الكوراني على معاصريه من الرفضة يصلح أن يكون ردّاً على الرفضة في عصرنا الحاضر .

م - أني قابلت نوعيات من المسلمين وبعضهم من طلبة العلم ، انخدعوا بتلبيسات الرفضة ، وبشعار التقريب الذي ترفعه ، فأصبحوا يعتبرون الخلاف بين أهل السنة والشيعة من قبيل الخلاف في الفروع ومن ثمّ يعتبرون رد العلماء عليهم من قبيل الحيف والتجني .

بعض الصعوبات التي واجهتني في إعداد هذا البحث :

تتلخص الصعوبات التي واجهتني في إعداد هذه الرسالة في أمور ثلاثة : وهي :-

١- جهالة الحال التي غطت شخصية زين العابدين الكوراني وعدم توفر ترجمته .

٢- تعدد الجوانب التي طرقها المؤلف في كتابه .

٣- كثرة النقول ، وتعدد المصادر التي تحتم على الباحث العودة إليها .

((خطة البحث))

يتكون العمل في هذه الرسالة من : مقدمة وقسمين : القسم الأول : دراسة المؤلف و الكتاب ويتكون من :

الفصل الأول :

دراسة حياة المؤلف .

ويشمل المباحث التالية :

المبحث الأول : العصر الذي عاش فيه زين العابدين بن يوسف

الكوراني ويشمل المطالب التالية :

- . المطالب الأول : الحالة السياسية .
- . المطالب الثاني : الحالة الاجتماعية .
- . المطالب الثالث : الحالة العلمية .
- . المطالب الرابع : الحالة الدينية .

المبحث الثاني : حياة المؤلف الشخصية :

ويشمل المطالب التالية :

- . المطالب الأول : اسمه و نسبه .
- . المطالب الثاني : أسرته .
- . المطالب الثالث : من شاركه من العلماء في النسبة إلى كوران .

المبحث الثالث : حياته العلمية :

ويشمل المطالب التالية :

- . المطالب الأول : ثقافته .
- . المطالب الثاني : عقيدته ، ومذهبه .
- . المطالب الثالث : شيوخه وتلاميذه .
- . المطالب الرابع : آثاره ومؤلفاته .

الفصل الثاني :

دراسة الكتاب :

ويشمل المبحثين التاليين :

المبحث الأول : وصف الكتاب :

ويشمل المطالب التالية :

- المطلب الأول : اسم الكتاب .
- المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف .
- المطلب الثالث : نسخ الكتاب ، وأوراقها ، وأماكن وجودها .
- المطلب الرابع : خط النسختين ، وناسخاهما ، وتاريخ نسخهما .
- المطلب الخامس : النسخة الأصلية ، وسبب اختيارها .
- المطلب السادس : سبب تأليف الكتاب .
- المطلب السابع : موضوع الكتاب .

المبحث الثاني : دراسة تقويمية للكتاب :

ويشمل المطالب التالية :

- المطلب الأول : منهج المؤلف في الكتاب ، وتحليل موضوعاته .
- المطلب الثاني : مصادر المؤلف في الكتاب .
- المطلب الثالث : مميزات الكتاب ، وبعضُ المآخذ عليه .

التمت في : النص المحقق .

عملي في تحقيق الكتاب

وينتلخص فيما يلي :

- المقابلة الدقيقة بين النسختين .
- نسخ الكتاب حسب القواعد الإملائية الحديثة .
- التأكد من النصوص التي نقلها المؤلف بالرجوع إلى أصولها حسب الإمكان .
- توثيق الكلام الذي يرد في الرسالة حول الرفضة من كتب الرفضة أنفسهم .
- وضع العناوين لخطبة المؤلف ، ومقدمته ، ومقالاته الأربع ، وخاتمته .
- عزو الآيات إلى أماكنها من سور القرآن الكريم .
- تخريج الأحاديث الواردة في الكتاب .
- التعليق على ما تضمنه الكتاب من آراء ومباحث عقدية ، وغير ذلك .
- الترجمة للأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب .
- شرح المفردات الغريبة .
- تحقيق مواضع البلدان الواردة في الكتاب .
- محاولة ذكر الأقوال في التحقيقات والتعليقات مجتمعة حتى لا يتشوش خاطر القارئ والاكتفاء في نهاية النقول بذكر المراجع مرتبة حسب تقدمها في الذكر .
- محاولة صياغة المادة العلمية التي نقلت سواء في قسم الدراسة ، أو في التعليقات بأسلوب علمي سليم قدر الإمكان .
- ذكر البيانات كاملة عن الكتب التي أستعين بها في الرسالة .
- وضع الفهارس العلمية الضرورية .

وأخيراً ... لست أدعي أنني بلغت الكمال بهذا العمل في هذه الرسالة ،
ولكن حسبي أنني بذلت جهدي فإن بلغ الشأو الذي أردته فذلك بفضل الله
وكرمه ، وإن قصر دونه فذلك مني ومن الشيطان ، وأستغفر الله في سري
وفي علني .

وأسأل الله عز وجل أن يجعل علمي وعملي خالصين لوجهه الكريم إنه وني
ذلك والقادر عليه .

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

القسم الأول :

دراسة المؤلف والكتاب

الفصل الأول :

دراسة حياة المؤلف

الفصل الثاني :

دراسة الكتاب

الفصل الأول :

دراسة حياة المؤلف .

ويشمل المباحث التالية :

المبحث الأول : العصر الذي عاش فيه زين العابدين بن يوسف

الكوراني ويشمل المطالب التالية :

. المطالب الأول : الحالة السياسية .

. المطالب الثاني : الحالة الاجتماعية .

. المطالب الثالث : الحالة العلمية .

. المطالب الرابع : الحالة الدينية .

المبحث الثاني : حياة المؤلف الشخصية :

ويشمل المطالب التالية :

. المطالب الأول : اسمه ونسبه .

. المطالب الثاني : أسرته .

. المطالب الثالث : من شاركه من العلماء في النسبة إلى كوران .

المبحث الثالث : حياته العلمية :

ويشمل المطالب التالية :

. المطالب الأول : ثقافته .

. المطالب الثاني : عقيدته ، ومذهبه .

. المطالب الثالث : شيوخه وتلاميذه .

. المطالب الرابع : آثاره ومؤلفاته .

المبحث الأول :

العصر الذي عاش فيه زين العابدين بن يوسف الكوراني ويشمل
المطالب التالية :

- المطلب الأول : الحالة السياسية .
- المطلب الثاني : الحالة الاجتماعية .
- المطلب الثالث : الحالة العلمية .
- المطلب الرابع : الحالة الدينية .

المطلب الأول : الحالة السياسية :

لم نتحققنا المصادر بشيء ينير لنا السبيل في تحديد الظرف الزمني الذي عاش فيه زين العابدين بن يوسف الكوراني ، إلا أنه - من خلال حديثه عن السبب الذي حمله على تأليف كتابه الذي بين أيدينا - يتضح أنه عاش في القرن الحادي عشر الهجري ، حيث يقول في خطبة كتابه : (وقد صادفت في سنة ست وستين وألف رسالة لاغية ، وقعت في ذلك الوقت من غراب الاتفاق ، أرسلها بعض المتصافين من هؤلاء الضالين [يقصد الزرافضة] إلى العراق) (١) .

والخلافة في هذا الوقت للدولة العثمانية التي حكمت العالم الإسلامي في المرحلة التاريخية من سنة (٩٢٣ هـ) ، وهي السنة التي تسلم فيها العثمانيون الخلافة العباسية من المماليك في مصر ، إلى سنة (١١٢٨ هـ) ، وهي السنة التي تخلع فيها السلطان عبد الحميد ، آخر السلاطين العثمانيين . وإن لم يكن الحكم العثماني قد شمل الأمصار الإسلامية كلها ، لكنه ضم أكثرها ، وكانت الخلافة العثمانية محط أنظار المسلمين ، ولو كانوا خارج حدودها ، لأنهم يعتبرونها مركز الخلافة ، ويعدون حاكمها خليفة المسلمين ، وليس خليفة العثمانيين وحدهم .

وكانت هذه الدولة أقوى دولة إسلامية آنذاك ، فقد امتدت فتوحاتها إلى ثلاث قارات هي :

١- آسيا ٢- أوروبا ٣- وإفريقيا

ومضت في زحفها تكتسح أقاليم مسيحية ، أوربية ، واستولت على بلاد اليونان بما فيها شبه جزيرة " المورة " ، وبلغاريا ، ورومانيا ، والنمرب ، والمجر ، وترنساغانيا ، والنوسنة والهرسك ، وألبانيا ، والجيل الأسود ،

(١) انظر : ص ٨١

وبسطت نفوذها على ميااد المحيط الهندي ، و البحر المتوسط ، ثم المحيط الأطلسي أو " بحر الظلمات " كما كان يعرف إلى شير ذلك من الفتوحات في الشرق والغرب . (١)

وقد مرت الدولة العثمانية بمراحل هامة في تاريخها الطويل :

المرحلة الأولى : مرحلة التأسيس ، والتوسع ، حيث كانت هناك إمارات منفصلة ، فبدأ عثمان بن أرطغرل - وهو أول حاكم وإليه تنسب الدولة العثمانية - يوسع إمارته ، ويخضع لها الإمارات الأخرى .

المرحلة الثانية : مرحلة قوة السلطنة ، واتساعها ، ويشكل فتح القسطنطينية عام ١٤٥٣ هـ على يد السلطان محمد الفاتح أهم الأحداث ، وعلامات القوة التي عرفت بها الدولة العثمانية في هذه المرحلة .

المرحلة الثالثة : مرحلة الضعف ، والتدهور ، إذ لم يطل عصر القوة في الخلافة العثمانية ، ولم يزد عن نصف قرن تقريباً ، حتى بدأ الحكم العثماني في الرجوع والهبوط باستمرار . (٢)

وفي هذه المرحلة عاش زين العابدين بن يوسف الكوراني ، والذي كان من

(١) انظر : التاريخ الإسلامي لعمود شاكر المكتب الإسلامي ط ثانية ١٩٨٧ م ٥ / ٨ ، وتاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان تعريب نبيه فارس وآخر ، دار العلم للملايين ، ط خامسة ١٩٦٨ م ص ٤٠٧ ، والدولة العثمانية دولة إسلامية مفترى عليها د / عبد العزيز الشناوي . مطبعة جامعة القاهرة ١٩٨٠ م ٩ / ١ ، وتاريخ الدولة العلية العثمانية لمحمد فريد الحامي تحقيق د / إحسان عباس . دار الشافعي ، ط خامسة ١٩٨٦ م ص ٢٥ ، وأعلام التراث الإسلامي د / عبد الفتاح الحلو مكتبات عكاظ ، ط أولى ١٩٨١ م ص ١٤٣ .

(٢) انظر : التاريخ الإسلامي لعمود شاكر ٥٩ / ٨ وما بعدها ، وتاريخ الشعوب الإسلامية د / عبد العزيز نوار ، دار الفكر العربي ص ٢٩ ، وتاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٤٥٨ .

العلماء الذين لهم صلة قوية بالسلطان محمد خان الرابع العثماني .
ويذكر المؤرخون أن لهذا الضعف - الذي آلت إليه الخلافة العثمانية -
عوامل من أهمها :

سيطرة العقليّة العسكرية ، فقد كان عساكر السلطان عادة بيدهم التصرف في
كثير من شؤون الدولة ، والترف الذي كاد يذيب الدولة العثمانية في هذه
المرحلة ، حيث حصلت الدولة على كثير من الغنائم مما أفسح المجال أمام
الخلفاء ، وكبار الدولة إلى أن ينصرفوا إلى اللهو في قصورهم ، وأن يركنوا
إلى الشهوات ، والزواج بالأجنبيات، ثم ملاحظة أن معظم السلاطين - في
هذه المرحلة - تولوا الحكم وأعمارهم دون البلوغ . (١)

ومما يصور مدى الانشقاق ، والاضطراب الذي حصل في الدولة ، وكاد
يؤدي بها قول محمود شاكر : (وتولى محمد الثالث الخلافة بعد موت أبيه
عام ١٠٠٣ هـ ، فأمر مباشرة بخلق إخوته التسعة عشر ، ودفنهم مع أبيه ،
وترك شؤون الدولة بيد الصدر الأعظم ، فكثرت المفاصد ، وهزمت الجيوش
أمام أمير الأفلاق " ميخائيل " الذي تمكن بمساعدة النمسا أن يضم إليه إقليم
البغدان ، والجزء الأكبر من ترانسلفانيا لعدم وجود القادة الأكفاء) (٢) .

ويقول بروكلمان : (وفي أواخر القرن السادس^{عشر} الميلادي الموافق
للقرن الحادي عشر الهجري [وقع الباب العالي في عجز مالي ، اضطرب
معه إلى حبس أرزاق الجنود ، فثار فرسان السباهية (٣) ، شير

(١) انظر : التاريخ الإسلامي محمود شاكر ١١١ / ٨ .

(٢) التاريخ الإسلامي محمود شاكر ١٢٩ / ٨ .

(٣) السباهية ، أو السباهي : بكسر السين المهملة : لفظة فارسية معناها : العسكر ، وقيل : الفرسان
منهم ، وكانت تطلق في الدولة العثمانية على صنف من الفرسان لهم نظام خاص مذكور في تاريخ
جنديتها . انظر تاريخ العثماني لأحمد تيمور ، المطبعة السلفية ١٣٤٧ هـ ص ٧ .

مرة ، معلنين عجزهم عن الاستمرار في تغطية نفقات الحملات العسكرية
بمرتباتهم الخاصة (١) .

واختل الأمن في أطراف الدولة حتى أصبح الحجاج لا يأمنون على أنفسهم وزادهم ، ومن يصل
منهم إلى الديار المقدسة سالما يعتبر ذلك من قبيل الأعاجيب ، ويصور لنا الرحالة أبو سالم
العياشي - الذي تعتبر الرحلة التي دوّنها صورة واقعية لأنماط الحياة في ذلك العصر - يصور لنا
الحالة المتدنية للأمن في مكة المكرمة بقوله : (تركنا الخباء ، والإبل بمنزلنا
بالحجون يبيت فيه بعض أصحابنا ، ولقوا من أذى السراق بالليل شدة ،
فإنهم يهجمون على الناس هجوماً ، ويعظم أذاهم في أيام الموسم لقلّة الحكم
بتهاون الحكام ، وإرخاء العنان لهم في ذلك ، وقد قيل إنهم يأخذون منهم
جُعلاً (٢) على ذلك في أيام الموسم ، فإذا أتى إليهم بسارق أدخلوه الحبس
على أعين الناس ، فإذا جنّ الليل أخرجوه) . (٣)(٤)

واستغلّ الشاه عباس ملك الصفويين في فارس هذه الثورات ، وانتهاز فرصة الضعف الذي لمسّه
في الدولة العثمانية ، فاستولى على شمال العراق ، ومدن تبريز ، و " وان " وضغفت جيوش
العثمانيين عن المقاومة ، ومات الصدر الأعظم ، مما حمل العثمانيين على إبرام الصلح مع
الصفويين (٥) ، وفقدت الدولة كل ما ضمنه سليمان القانوني من أراض في تلك الجهات ، بما في
ذلك بغداد ، كما عقدت صلحاً مع النمسا عام ١٠١٥ هـ تخلصت بسببه مما

(١) تاريخ الشعوب الإسلامية ص ٤٦٣ .

(٢) الجُعْل ، والجُعالة ، والجُعيلة : ما يجعل للإنسان من الأشياء ، كالإتاوة .

انظر : مختار الصحاح ص ١٠٥ .

(٣) مقتطفات من رحلة العياشي (مساء الموائد) لحمد الجاسر ، دار
الرفاعي ، ط أولى ١٩٨٤ م ص ٥٠ .

(٤) ولا يسعنا ونحن نرقل في هذا الأمن والرخاء إلا أن نشكر الله عز وجل حيث قيض للحرمين
الشريفيين أن يكونا تحت ظل الدولة السعودية فأصبح الحجاج يأتون من شتى أنحاء المعمورة ، ويؤدون
مناسكهم بكل يسر وسهولة ، مع توفير الراحة وتيسير السبل ، الأمر الذي فقدّه الحجاج بعد الخلافة
الراشدة ، وعودة هذا الأمن بلا شك هي بفضل الله تعالى ثم ببركة دعوة التوحيد السلفية التي جاء
بها الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وناصرتها هذه الدولة . فله الحمد والمنة .

(٥) انظر : العراق في التاريخ لصدام حسين ، دار الحرية ، ١٩٨٣ م ص ٥٨٦ .

كانت تدفعه من جزية سنوية للعثمانيين . (١)

ولم يقف زين العابدين الكوراني بعيداً عن الأحداث السياسية في عصره ،
وخصوصاً تلك الحرب الطاحنة التي كان يشنها الرافضة الصفويون على
مناطق أهل السنة الأكراد المتاخمة للحدود الفارسية ، والتي شارك في صد
بعضها خاله المفسر المولى عبد الكريم بن أبي بكر الكوراني مع الأمير
ههلوخان الأردلاني (٢) ، بل نجده يتبرم من طغيان هؤلاء الرافضة ،
ويستنهض الخليفة لقتالهم ، وتخليص المسلمين من شر فتنهم فيقول : (إنه
لما جرى عادة الله على أن هؤلاء الضالين كلما وجدوا شوكة وطغروا أياماً
سلط عليهم ملكاً من الملوك فخلص المسلمين من شر فتنهم ، رجونا
متضرعين من الله أن يسلط على هؤلاء الضالين بعض خدام سلطاننا
الأعظم خادم الحرمين الشريفين ليخلص عن فسادهم المسلمين على وجه
جرى على أسلافهم الطاغين من سائر السلاطين) . (٣)

إلا أن هذا الضعف الذي كان حاصلًا ، والاضطراب الذي كان سائداً لو
لم يقدر الله له صدارة محمد باشا كوبريلي لوصلت الحالة إلى باب مسدود ،
فقد كان تعيين محمد باشا صدرًا أعظم* عام ١٠٦٧ هـ في عهد السلطان
محمد خان الرابع الذي ما كان يزيد عمره حين تولى السلطة عن تسع سنين
، كان تعيين هذا الصدر الأعظم من الحكمة ، وبعد النظر ، فقد عرف
بالشجاعة والقوة ، فقتل كثيراً من الإنكشارية (٤) حتى خضعوا ، وأعدم
بطريك الروم ، وأعاد للدولة بعض هيبتها .

(١) انظر : التاريخ الإسلامي لمحمد شاکر ٨ / ١٣٠ .

(٢) انظر : ص ٣٣٥ من هذه الرسالة .

(٣) انظر : ص ٢١٨ من هذه الرسالة .

(٤) الإنكشارية : تنظيم عسكري ، ومعناه : الجيش الجديد . انظر : حضارة الخلافة

الإسلامية ص ٨٦ للوزير الأول الذي تألمه عادة الأمم العكسية . انظر : استنبول
* هو لقب شريفين للوزير الأول الذي تألمه عادة الأمم العكسية . انظر : استنبول
وحضارة الخلافة الإسلامية ص ٢١٨ . وما بعدها .

المطلب الثاني : الحالة الاجتماعية :

تتأثر الحالة الاجتماعية في كل عصر بحالته السياسية ، وبما ان الحالة السياسية في هذا العصر لم تكن مستقرة - كما تقدم - لكثرة حروب الدولة العثمانية خارجيا مع الرافضة الصفويين من جهة ومع دول التحالف النصرانية من جهة أخرى ، ولضعف الحكم ، وكثرة الثورات داخليا ، لذلك فإننا نجد المؤرخين يصفون الحالة الاجتماعية في هذا العصر بقولهم : انتشرت الرشاوي ، والهدايا ، بطرق غير شرعية ، فكانت الأموال تجمع من الرعية عن طريق متولي السلطان ، وبعلم منه ، وفي كثير من الأحيان عن طريق العمال في الدولة ، كل يستغل منصبه في هذا الشأن ، فإذا ما اجتمعت عنده ثروة طائلة كفر عن تلك السيئات بإنشاء مدرسة ، أو جامع ! (١)

ونجد مؤرخاً آخر يقول : سببت سنوات الاحتلال الصفوي لأجزاء من العراق ، وحروب الاسترداد العثمانية كثيراً من الدمار ، والخراب في بغداد ، وأدى اضطراب الأمن ، وتغيير الولاية من وقت لآخر إلى نتائج اقتصادية سيئة في الزراعة ، والتجارة ، ورافق ذلك انتشار الأوبئة في الناس ، والفيضانات ، والقحط في البلاد ، وبلغ التدهور الاقتصادي ذروته في هذا العصر . (٢)

ومن مظاهر التدهور الاجتماعي في هذا العصر ظهور ما يسمى " بنظام الحريم " حيث ظل هذا النظام الذي كان معروفاً في قصور السلاطين

(١) انظر : ریحانة الألبا وزهرة الحياة الدنيا للخفاجي تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو ٢ / ٢٨٣ .

وعظاما الشام محمد كرد علي ، دار العلم للملايين ، ط ثانية ١٩٧١ م ٥ / ١٠٢ .

(٢) انظر : العراق في التاريخ ص ٥٨٦ ، ومقتطفات من رحلة العياشي ص ١١٨
(٣) يقصد المؤرخ ظهور هذا النظام : تعدد الجوارح والخيمات لدى أصحاب اللفة بشكل ملفت للانتباه ، ولومه نظام بعينه في العصر ، وموظفونه تقتصونه بشؤونهم . انظر التاريخ الإسلامي لمحمد شاكر ١٤٤٠ .

العثمانيين خطراً داهماً يهدد كيان الدولة ، وينخر في عظامها ، لانصراف كثير من السلاطين عن تسيير شؤون الدولة بأنفسهم ، والاكتفاء بإيعاز القيام بالمهام الخطيرة في الدولة إلى صدر أعظم ، أو وزير من الوزراء ، وكثير الزواج بالأجنبيات ، وتدخل الجوارى في القصر في سياسة الدولة ، والتوسل لدى السلطان : لرفع هذا ، أو تسليم الصدارة العظمى إلى هذا ، وبين هؤلاء النساء يعيش ولي العهد محجوباً لا يعرف شيئاً من أمور الدولة .

ثم جاء محمد باشا كوبريلي الصدر الأعظم في عهد السلطان محمد خان الرابع ، فأنقذ الدولة من هذه الأوضاع الاجتماعية المزرية ، وقضى على نظام الحريم بعد قرن من الزمان . (١)

ومع هذا فقد كان لبعض السلاطين الاهتمام بالوعي الاجتماعي ، في شئون الرعاية ليس فقط في مجال الحياة المعيشية ، وإنما في مجالات أهم من ذلك : مثل بناء المساجد ، وتوفير المساكن التي كانت تجمع بين التعليم والسكنى ، يقول بروكلمان : (بل لقد ألحقت بهذه المساجد معاهد للتعليم تتسع لسكنى الأساتذة ، والطلاب ، ومستشفيات ، ومطاعم للفقراء ، وخانات ، وحمامات ، وأبار . كان السلاطين ، ووزراؤهم يتنافسون في إنشائها ، وتعهدوا) . (٢)

(١) انظر : التاريخ الإسلامي محمود شاكر ٨ / ١٢٢ ، وتاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٤٧٥ .

(٢) تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٤٣٤ .

المطلب الثالث : الحالة العلمية :

لا شك أن الحالة العلمية تتأثر عادة بالحالة السياسية ، والاجتماعية - السابقتين - فلذلك يمكننا القول إن الحالة العلمية في هذا العصر ظلت على ما هي عليه في العصور العثمانية السالفة ، فقد كانت لغة الكتابة - في الأعم الأغلب - هي اللغة العربية ، إذا استثنينا ما كان يؤلف من كتب الوعظ ، والأدبيات الشعبية باللغة التركية ، وكان يحلو لبعض الشعراء أن يكتب قصائده على النمط الفارسي ، وباللغة الفارسية ، ولم يكن للعلماء في هذا العصر تجديد ، وابتكار يمكن أن يعد فريدا ، وإنما جروا على سنن العلماء السابقين - في أغلب الأحيان - يحشون كتبهم ، ويختصرون مطولاتهم . يقول بروكلمان : (والواقع أن فضيلة العلماء العثمانيين ليست في عمق التفكير ، وجراعتهم ، ولكنها في الذاكرة الجامعة ، والتطبيق الجلد الصبور) (١) .

ويعلل الأستاذ محمود شاكر الركود العلمي عند العثمانيين بقوله : إن انصراف العثمانيين على جميع مستوياتهم نحو التدريب العسكري ، والقتال ، وتعبئة الجيوش ، وبناء الأساطيل ، ومواصلة الجهاد ، كل ذلك لم يسمح لهم بالتوجه نحو العلم ، والتفرغ لنشر الثقافات في المدن التي كانت تشع حضارة ، وعمرا . (٢) .

ويقول المستشرق برنارد لويس : كان العلماء في هذا العصر يتضلعون في مجالاتهم العلمية من معينين رئيسيين هما : العقيدة ، والشرعية ، وكانت مواهبهم تظهر في مهنتين عظيمتين هما : التعليم ، والقضاء ، وكان علماء الشريعة من فنيين كبيرين هما : القضاة ، والمفتون ، وكان القضاة من

(١) تاريخ الشعوب الإسلامية ص ٤٨٢ .

(٢) انظر : التاريخ الإسلامي ٨ / ١٢٠ .

الكثرة بدرجة ملحوظة في الخلافة العثمانية ، ينظرون في قضايا العدل ،
ويصدرون فيها الأحكام ، بينما كان المفتون يصدرون الفتاوى في القضايا
القانونية عندما يستشارون ، ويُستفتون (١) .

ثم لا ننسى أن الفترة التي عاش فيها زين العابدين الكوراني ، كانت
ملينة بالصراع بين أهل السنة والرافضة ، ولم يقتصر هذا الصراع على
المجابهة العسكرية ، والمواجهة الحربية ، بل تعداه إلى ميادين أخرى كان
من ضمنها نشاط العلماء من كلا الجانبين ، فقد ظل علماء أهل السنة في هذا
العصر يؤلفون الكتب ، وينشرون الرسائل لبيان فضائح الرافضة ، وخبث
عقائدها ، ويتحتم هذا الرد عندما ينشر علماء الرافضة كتباً تدعو الناس إلى
الرفض ، كما هو الحال ، والسبب الأول الذي دفع الكوراني إلى تأليف
هذا الرد الذي بين أيدينا ، فقد شارك زين العابدين الكوراني في هذه
الجهة العلمية .

ومع كل هذا فقد ظهر كوكبة من العلماء في هذا العصر ألفوا الكتب في شتى
فروع المعرفة ، وهذا عرض لأسماء بعض مشاهيرهم :

- ١- ملا علي القاري ت ١٠١٤ هـ
- ٢- علي بن أحمد الهيبي ت ١٠٢٤ هـ
- ٣- حاجي خليفة (٢) ت ١٠٦٧ هـ

(١) انظر : استبول وحضارة الخلافة الإسلامية لبرنارد لويس ، تعريب د / سيد رضوان ، الدار
السعودية للنشر ط ثانية ١٩٨٢ م ص ١٧٨ .

(٢) وقد وصف بروكلمان حاجي خليفة بأنه كان من العلماء العثمانيين الموسوعيين ، ألف
للسلطان محمد خان الرابع سنة ١٠٥٨ هـ كتاباً في تاريخ الكون اسمه : " جهانسما " .
وكتاباً آخر عن البحرية العثمانية اسمه : " تحفة الكار في أسفار البحار " .
انظر : تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٤٨٥ .

- ٤- الشهاب أحمد بن محمد الخفاجي اللخوي ت ١٠٦٩ هـ
٥- أبو البقاء الكفوي ت ١٠٧٠ هـ
٦- ابن العماد الحنبلي المورخ ت ١٠٨٩ هـ
٧- أبو سالم العياشي الرحالة المغربي ت ١٠٩٠ هـ
٨- عبد القادر بن عمر البغدادي الأديب ت ١٠٩٣ هـ
٩- محمد أمين المحبي ت ١١١١ هـ

وغيرهم من العلماء كثير .

المطلب الرابع : الحالة الدينية : ————— :

يقول العلامة حمد الجاسر : إن هذا العصر - القرن الحادي عشر الهجري - كان عصر جمود فكري ، وتخلف ديني في جميع الأقطار الإسلامية حيث كانت الدولة العثمانية تشيد الأبنية على القبور لجهلها بتعاليم الإسلام ، فكثرت البدع ، والخرافات ، وسيطر التخريف ، والجهل على السواد الأعظم ، فمن تلك الخرافات ما ذكره أبو سالم العياشي الذي أكثر الترحال في أطراف البلاد في هذا العصر ، حيث ذكر أنه وجد أهل مكة يقدسون قبراً هناك يزعمون أنه قبر أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ، ويروون عن ذلك القبر حكايات منها : (أن بدوياً خرج من مكة بقفص عنب ، فلما وصل قبره تذكر حاجته بمكة ، فوضع القفص ورجع ، فجاء سارق ليأخذه فيست يده ، والتصقت بالقفص ، وبقي واقفاً عنده حائراً إلى أن جاء البدوي فرأى ذلك ، فلما علم الأمر قال : - على حسب نيته - جُدْ يا أبا طالب ، أطلقه الآن ، فقد قضيت حاجتي ، فانطلقت يد السارق ، وذهب) . (١)

وانتشرت في هذه الفترة أمراض القلوب التي سببها استفحال أمر الطرق الصوفية التي كادت تسيطر على مناحي حياة الجماهير الدينية . يقول بروكلمان : (وخضعت حياة الجماهير الدينية لتأثير مشايخ الصوفية الدراويش المنتشرة انتشاراً واسعاً في آسيا الصغرى منذ القدم ، وفي " الروم إيلي " بعد ذلك بزمن ، " كالتقشبنديية " ، و " المولوية " ، و " البكتاشية " بأكثر مما خضعت لرجال الدين الرسميين ... وكان أتباع هذه الطرق لا يحجمون عن الذهاب إلى أقصى حد من الصوفية القائلة بوحدة الوجود ، هذه الصوفية التي لم تلغ العقيدة الإسلامية فحسب ،

(١) مقتطفات من رحلة العياشي ص ٦٠ .

بل حلت أصحابها من وصاياها الأخلاقية أيضاً) . (١)
ونجد مؤرخاً آخر يتبرم من هذه الأوضاع الدينية المزرية ، واصفاً موقف علماء الشريعة منها ويقول : (عم الخلل في جسم الدولة من تغلب الأوجاقيين [العساكر] ، حيث كانوا يتسابقون على أخذ المناصب بالرشاوي ، وسرقة الأموال ، ثم سرى الظلم على الأهالي بزيادة الضرائب ، ثم كثرت الدراويش أرباب الطرق الصوفية الجهال ، وكل منهم يتملق (٢) لأحد الأوجاقيين ، وهم يحترمونهم ، حتى كثرت البدع ، والحكايات الخرافية باسم الدين ، فاجتمع العلماء أفراداً ، وأزواجاً بالجوامع ، وصاروا يعظون الناس ، ويبيّنون لهم حقيقة الدين ، واستمروا على ذلك حتى إن الأهالي انقادوا لنصائحهم في محو البدع من التكايا ، فاغتاظ الدراويش ، والأوجاقيون من ذلك) (٣) .

ويذكر بعض المؤرخين أن السلاطين العثمانيين كانوا قد أخذوا الآثار النبوية الباقية ، وهم يقدسونها تقديساً زائداً ، ومن ذلك أنهم يعملون طقوساً غريبة ، وتقديساً على هيئة لم يرد بها الشرع في التبرك (بالبردة) التي أعطاها الرسول صلى الله عليه وسلم لكعب بن زهير ، وهي في سَفَطِ (٤) ثمين ، والسلاطين يحتفلون بزيارتها في وسط رمضان في يوم مشهود يكون فيه السلطان ، والأمراء ، والوزراء ، والقواد ، حيث يجلس السلطان على دكة ،

(١) تاريخ الشعوب الإسلامية ص ٤٨١ .

(٢) تملق : تكلف الود ، ورجل ملق : أي يعطي بلسانه ما ليس في قلبه . انظر : مختار الصحاح ص ٦٣٢ .

(٣) التحفة الخليمية في تاريخ الدولة العلية لإبراهيم حليم ، مطبعة ديوان عموم الأوقاف ط أولى ١٩٠٥ م ص ١٣٧ .

(٤) السَفَط : ما يجأ فيه الطيب ونحوه ، وجمعه : (أسفاط) . انظر : المصباح المنير ١ / ٢٧٩ .

وأمامه الصندوق الذي فيه أنشط ، وهم يقولون لها : (خرقة سعادت) ، ثم يتقدم الرجال المدعوون للحفلة واحداً ، واحداً على الترتيب حيث يرقى كل واحد منهم درجة الدكة ، ويصير أمام الصندوق ، وينحني ، ويقبل الصندوق من أعلاه ، ويكون السلطان قد تناول منديلاً فمسح به على وجه الصندوق ، فيناوله إياه ، وينصرف سائراً من غير الجهة التي صعد منها ، ثم يرقى غيره ، وهلم جراً . (١)

ولا شك أن علماء السلف رحمهم الله في هذا العصر لم يسكتوا على هذه الأوضاع بل إنهم وقفوا في وجه المبتدعة ، ونظروا إلى المتصوفة بنظر الريبة ، وبينوا للعامة ضلال الصوفية ، وخطر عقائدها ، مثل وحدة الوجود ، وتقديس الأماكن والأشخاص ، وادعاء الكرامات ، وقلة اكتراثهم بحدود الشريعة . (٢)

وكان الصراع بين أهل السنة والشيعة على أشده سواء في الساحات العسكرية ، أو على المنابر ، وفي ثنايا الكتب المؤلفة في الردود ، ويمكن القول : إن القرن الحادي عشر الهجري كان عصر الرد على الشيعة والرافضة لكثرة المصنفات التي ألفها علماء أهل السنة في الرد على الرافضة . (٣)

ومن الأمور التي تحمد للعثمانيين في هذا العصر ، وتدل على الحضور الديني : الاهتمام بشئون المساجد ، وترميمها ، وبناء المرافق العامة بإزائها ، من قبل الأسرة الحاكمة . ويمثل قيام السلطنة " خديجة " والدة السلطان محمد الرابع بترميم جامع " بني جامع " بقرب الجسر الواصل بين اسطنبول ، والغلطة سنة ١٠٧٤ هـ أكبر دليل على ذلك . (٤)

(١) ذكر ذلك الأمير شكيب أرسلان . انظر : حاضر العالم الإسلامي تأليف لوثرروب س.تودارد بتعليق الأمير شكيب أرسلان . دار الفكر العربي ١ / ٢٣١ .

(٢) انظر : استبول وحضارة الخلافة الإسلامية ص ١٨٧ .

(٣) انظر : تفصيل ذلك في الحديث عن المؤلفات في الرد على الشيعة ص ٧٥ من هذه الرسالة .

(٤) انظر : حاضر العالم الإسلامي ١ / ٢٢٢ .

المبحث الثاني :

حياة المؤلف الشخصية :

ويشمل المطالب التالية :

المطلب الأول : اسمه و نسبه .

المطلب الثاني : أسرته .

المطلب الثالث : من شاركه من العلماء في النسبة إلى " كوران " .

المطلب الأول : اسمه ونسبه :

يعد زين العابدين بن يوسف الكوراني من الشخصيات العلمية التي سقطت ترجمتها من كتب التراجم ، فقد أهمل ذكره المؤرخون - سوى بروكلمان الذي تحدث عن مؤلفاته - ، ونسيه أصحاب التراجم الذين جمعوا تراجم العلماء في عصره .

وتعتبر كتب التراجم التالية :

- - سلك الدرر في أعيان القرن الحادي عشر للمراي
- - وخلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر للمحبي
- - ونفحة الريحانة ورشحة طلاء الحانة للخفاجي

تعتبر أهم موسوعة لتراجم هذا العصر ، وقد أغفلت جميعها ترجمة الكوراني . ولم يكن هذا الإهمال من جانب كتب التراجم العامة وحدها ، بل لقد شاركها في ذلك غيرها حتى الكتب الخاصة بتراجم علماء الأكراد ، مثل كتاب " علماؤنا في خدمة العلم والدين " لعبد الكريم المدرس ، الذي عمل في هذا الكتاب تراجم من الذاكرة لشخصيات كردية ، علمية ، مشهورة ، وأخرى مغمورة ، لم يكن لزين العابدين الكوراني نصيب منها .

لذلك فأنا أمام شخصية علمية ، مجهولة ، بذلت جهدي في معرفتها ، وإعطاء صورة واضحة لبعض جوانب من حياتها .

فبعد التأكد من فقد ترجمته ، بسؤال المختصين ، ومراسلة بعض الجمعيات الكردية ، مثل " جمعية علماء كردستان " بالرياض ، التي يرأسها الدكتور مصطفى مسلم ، كرست جهدي في البحث عن المخطوطات عليّ أعثر على بعض آثار للمصنف تكون دليلا عليه . كما قيل :

إن آثاره تدل عليه فانظروا بعده إلى الآثار (١)

(١) انظر : رجمالة الألبا / ١ / ٣٠٢ ، وتحفة المحبين والأصحاب ص ٤٤٧ .

من أجل ذلك فأنا مدفوع إلى الاجتهاد في استنتاج ترجمة للمؤلف ، أنتظها
من الشاردة ، والواردة في كتبه ، فأقول :

هو : فخر الأفاضل(١) زين العابدين بن يوسف بن محمد بن
زين العابدين بن طاهر بن صدر الدين محمد بن إسماعيل الكوراني(٢)

(١) وجدت تعليقا على تفسير سورة (الكوثر) للمصنف يقول : (تفسير فخر
الأفاضل المولى زين العابدين الكوراني) ولعله لأحد تلامذته . انظر : الحديث عن مؤلفاته في ص ٣٥ .
(٢) نسبة إلى (كُوران) بالضم وآخرها نون ، قرية من قرى أسفرايين .
و أسفرايين بليدة حصينة من نواحي نيسابور ، على منتصف الطريق من جرجان .
ويقول صاحب كتاب " علماء كردستان " : كوران بالضم قرية من قرى شهرزور
في كردستان . وفي " الأنساب " للسمعان : (الكُوراني) : بضم الكاف وفتح الراء
وفي آخرها النون هذه النسبة إلى كوران وهي إحدى قرى أسفرايين .
وفي " تحفة المحبين و الأصحاب " : (بيت الكُوراني) بإسقاط الواو : ومعناه :
كتاب المركب يكتب الداخل فيه والخارج منه .

و وجدت صاحب " الضوء اللامع لأهل القرن التاسع " يضبط (الكُوراني)
بفتح ثم سكون ، ولعله سهر منه . و السخاوي منفرد بهذا الضبط دون غيره من العلماء .
وذهب صاحب " تاج العروس " إلى أن (كُوران) قبيلة من قبائل الأكراد
وقد خرج منها طائفة كثيرة من العلماء ، بينما يرى صاحب " خلاصة تاريخ الكرد
و كردستان " أن الكورانيين عناصر إيرانية ثم يقول : (وهي عشيرة من
أعظم و أقوى العشائر في هذه البلاد ، ولها ست بطون كبيرة ... ومركزهم
في كوران في شمالي زهاب .)

ومن الباحثين من يرى أن (كوران) اسم يطلق على أحد فروع الشعب
الكردي تارة ، وعلى المناطق الواقعة بين " كركوك " و سهل " شهرزور "
و حلوان القديمة تارة أخرى ، كما أنه يطلق على عدة قبائل و عشائر =

= في منطقة " كرمشاه " . انظر: الأعلام للزركلي ٦ / ٩٧ نقلا عن الشرفنامه للبديسي .
وذكر صاحب كتاب " إعلم النبلاء بتاريخ حلب الشهباء " بعد أن ترجم لغير
واحد من الكورانيين أن بني الكوراني عائلة قديمة في حلب يرجع عهدها
إلى ما قبل سبعمائة سنة ، وربما كانت أقدم عائلة لها ذرية باقية ، و يغلب
على ظن المؤلف أن بني الكوراني الموجودين بحلب في زمنه ، يرجعون في الأصل
إلى تلك العائلة ، التي يقول فيها الشاعر قاسم الحلبي :

من آل كوران بيت المجد نسل تقي فرع الكرام زكي الأصل مؤتمن
بالعلم و الفضل سدم في زمانكم وتحسد العين في رؤياكم الأذن

إعلم النبلاء ٦ / ٥٠٨ ، و انظر : " معجم البلدان " ٤ / ٤٨٩ ، ١ / ١٧٧ ، و كتاب
" علماء أكراد " ص ١٧ ، و " الأنساب " للسمعاني لوحة ٤٩٠ / ١
مصور بالأوفست ، و " اللباب في تهذيب الأنساب " لابن الأثير الجزري ٣ / ١١٧ ،
و " تحفة الخبثين و الأصحاب " ص ٤٠٥ ، و " الضوء اللامع " ١١ / ٢٢٤ ،
و " تاج العروس " ٣ / ٥٣٢ ، و " خلاصة تاريخ الكرد و كردستان "
١ / ٢٤٩ ، و ١ / ٤٤٩ ، و " إعلم النبلاء بتاريخ حلب الشهباء " ٦ / ٥٠٨ .

و الذي يبدو لي أن (كوران) قرية في شمال بغداد كما حددها أبو سالم
العايشي ت ١٠٩٠ هـ ، و كما قالت جمعية " علماء كردستان " في سلسلتها
رقم (١) ، و أن قبائل من الأكراد تسكنها وهم غير عرب في الأصل لقول
أبي سالم العياشي : إن إبراهيم بن حسن الكوراني أخيره أنه كان في تلك
المناطق يدعو الله دائماً أن يرزقه ولداً يعلمه التكليم بالعربية ،
وذلك لغلبة العجمة في بلادهم .

انظر : " الرحلة العياشية " ١ / ٣٢٢ ، و انظر " سلسلة علماء كردستان "
رقم (١) ص ١٧ . و يؤيد ذلك أن المؤلف زين العابدين الكوراني =

الكردي ، الحنفي . مفسر ، لغوي أصولي ، متكلم (١) .
نشأ في أسرة علمية معروفة في منطقة " كوران " ببلاد الأكراد ،
في النواحي الشمالية من بغداد ، وتعرف هذه المنطقة الآن بـ " كردستان "
شارك في كثير من العلوم ، وصنف فيها وكان رحمه الله سيفاً على
المبتدعة ، شديداً في ذم البدع ، وخصوصاً بدعة الرفض ، التي ألف
في الرد عليها هذا الكتاب الذي بين أيدينا .

كان من جملة علماء السلطان محمد خان الرابع بن إبراهيم خان
العثماني ، وكانت بينهما صلة قوية ، و الحال كذلك مع الوزير

= نفسه يقول : (والناؤسية الذين هم بقايا سفاسف بقرب بلادنا
الكورانية) ٣٥ / ب من الأصل ، و ١٤ / ب من " م "
وهو رأي ياقوت الحموي ، والسمعاني ، وابن الأثير ، والسخاري ، والشوكاني ،
وبسام عبد الوهاب صاحب معجم " الأعلام " كما سبقت الإشارة إلى ذلك .
ثم إنه لا يعد أن العشائر الكردية التي تسكن هذه البلدة اشتهرت بالنسبة إليها
فظن البعض أنها قبيلة كردية كما ذهب إلى ذلك : الزبيدي في
" تاج العروس " ، وهو رأي المؤرخ محمد راغب الطباخ في كتابه :
" إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء " ، حيث اعتبر بني الكوراني عائلة
قديمة في حلب ، وأغلب الظن أنهم نزحوا إليها من (كوران) وقد سبقت
الإشارة إلى أن هناك من يرى أن " كوران " اسم يطلق على أحد فروع
الشعب الكردي ، وعلى إحدى المناطق الكردية .

(١) انظر : تاريخ الأدب العربي لبروكلمان الملحق ٢ / ٦٥٩ ، و مقدمة
تحقيق النوافض للروافض ص ٤١ ، وفهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة
في الموصل لسالم عبد الرزاق أحمد ١٩٧٥ م ٢ / ١٤٧ ، وفهرس مكتبة
عارف حكمت بالمدينة المنورة ص ٦٠ ، وتهذيب حاشية التهذيب =

محمد باشا كوبريلي الصدر الأعظم .
وفي سنة ١٠٦٦ هـ ، بدأ يؤلف كتابه هذا للرد على كتاب آخر للرافضة
أصدروه ، وشحنوه بالشبهات ، والأكاذيب ، مما يوضح أنه بلغ مرحلة
النضج في حياته العلمية في هذا الطرف الزمني .
توفي زين العابدين بن يوسف الكوراني بعد سنة ١٠٦٦ هـ .

= للمصنف ١/أ ، وقد عرف المصنف بنفسه بشيء من التفصيل في مقدمة
كتابه الذي بين أيدينا . انظر : ص ٧٩ .

المطلب الثاني : أسـرته :

نشأ زين العابدين الكوراني - كما تقدم - في أسرة علمية مرموقة ، و كان معظم الكورانيين من العلماء المعروفين في بلاد الأكراد ، ألفوا في شتى فروع المعارف ، ومنهم من بلغت شهرته الآفاق ، و تلقى العلماء تصانيفهم بالقبول ، وتلقف التلاميذ كتبهم يتداولونها في مواطن الدرس ، والتحصيل .
والذي توصلت الى معرفته من أسرة زين العابدين الكوراني ثلاث شخصيات هي :

أ- جده لأمه : أبو بكر الكوراني(١) :

وهو : أبو بكر حسن بن السيد هداية بن السيد بداية بن يوسف جان بن يعقوب جان ، المعروف بأبي بكر ، والمشتهر بـ " المصنف " الشاهوي ، الكوراني الكردي ، الشافعي ولد في قرية (كة لآتي) سنة ٩٠٩ هـ ، يقول صاحب " علماءنا في خدمة العلم والدين " : تربي أبو بكر في بيت علم ، وعبادة ، وسيادة ، ودخل في الدراسة ، ووصل الى مرحلة تحصيل العلوم ، ثم سافر الى مصر ، والحجاز ، وأقام بالمدينة المنورة مدة ، ثم رجع إلى كردستان ، و صار مدرساً للمدرسة المتصلة بجامع السور ، فبقي مدرساً بها ثماني عشرة سنة و اتصل بالأمير ههلوخان الأردلاني ، وكان بينهما مصادقة ، و معرفة . توفي صاحب الترجمة سنة ١٠١٤ هـ ،
وفي هدية العارفين سنة ٩٩٩ هـ .(٢) وخلف من المصنفات :

(١) ذكره المصنف في اليمانيات . انظر : ص ٣٣٤ .

(٢) انظر : خلاصة الأثر ١ / ١١٠ ، وتراجم الأعيان من أبناء الزمان للبوريني تحقيق د / صلاح الدين المنجد ، طبعة المجمع العلمي العربي بدمشق ١٩٦٣ م ٢٩٤/١ ، وهدية العارفين ٦ / ٢٦٠ ، و سلسلة علماء أكراد من إصدار جمعية علماء كردستان ط أولى ١٤١٢ هـ — ص ١٨ ، و علماءنا في خدمة العلم و الدين ص ١٥٦ .

- ١- رياض الخلود : بالفارسية في علم التصوف ، و الأخلاق في مجلد .
- ٢- سراج الطريق : بالفارسية أيضاً ، في علم التصوف .
- ٣- الوضوح : وهو شرح لمحرر الرافعي في الفقه الشافعي ، في أربع مجلدات .

٤- طبقات الشافعية : حققه ، وعلق عليه عادل نويهض . (١)

ب - خاله : عبد الكريم بن أبي بكر الكوراني (٢) :

وهو : عبد الكريم بن أبي بكر حسن بن هداية بن بداية بن يوسف جان بن يعقوب الكوراني ، الكردي ، ولد في قرية " جور " بناحية " مريوان " ونشأ في بيت السيادة ، والعلم ، والفضل ، أخذ العلم عن والده " المصنف " ، ثم رحل إلى الملا أحمد المجلي ، وقرأ عليه شرح مختصر ابن الحاجب للإيجي ، ثم رجع إلى قريته ينشر العلم ، ويبيته بين طلاب المعرفة ، حتى توفي سنة ١٠٥٠ هـ في قرية " جور " حيث دفن بجوار والده رحمهما الله . (٣)

من تلامذته : الملا إبراهيم بن حسن الكوراني نزيل المدينة المنورة ، الآتي ذكره . ولعبد الكريم من المصنفات :

- ١- التفسير الواضح : وصل فيه إلى سورة (النحل) في ثلاث مجلدات .
- ٢- كتاب في المواعظ . (٤)

(١) انظر : هدية العارفين ٦ / ٢٦٠ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ١٥٦ .
(٢) ذكره المصنف في اليمانيات . انظر : ص ٣٣٥ .

(٣) انظر : الشقائق العمانية في علماء الدولة العثمانية لطاش كبرى زاده ، دار الكتاب العربي ١٩٧٥ م ص ٩٥ ، و خلاصة الأثر ٢ / ٤٧٤ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٣١٨ .

(٤) انظر : علماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٣١٨ ، وانظر : ص ٣٢٥ من هذه الرسالة .

ج- شمس الدين أحمد بن إسماعيل الكوراني (١) :

وهو أحمد بن إسماعيل بن عثمان ، شهاب الدين ، الكوراني ، الكردي الحنفي ، يلتقي مع زين العابدين بن يوسف الكوراني في الجد السادس وهو :
(إسماعيل الكوراني) .

ولد أحمد بن إسماعيل سنة ٨١٣ هـ ، قرأ ببلاده بعض العلوم ، ثم ارتحل إلى القاهرة وتفقه بها ، وقرأ القراءات العشر بطريق الإتيقان ، ثم قرأ الحديث ، والتفسير حتى برع ، واشتهر ، وشاع صيته في الآفاق ، وأقبل عليه الطلبة من كل حدب ، وصوب ، وتخرج به كثيرون ، وتنافس السلاطين والأمراء على إرضائه ، على الرغم من شجاعته ، وصدعه بالحق ، ولمكانته العلمية عهد إليه السلطان مراد خان تدريس السلطان محمد الفاتح ، فأحسن تأديبه حتى حفظ القرآن على يديه بعد أن عجز غيره من العلماء عن هذه المهمة . وفي عهد تلميذه السلطان محمد الفاتح تولى قضاء العسكر ، ثم قضاء بروسة ، إلى أن توفي سنة ٨٩٣ هـ بالقسطنطينية . (٢)
ولـه مؤلفات كثيرة منها :

١- غاية الأمان في تفسير السبع المثاني : في التفسير .

٢- الكوثر الجاري على رياض البخاري : وهو شرح متوسط لصحيح البخاري .

٣- الدرر اللوامع في شرح جمع الجوامع للسبكي : في أصول الفقه . (٤)

(١) ذكر في اليمانيات بالحاشية . انظر : ص ٨٠ .

(٢) انظر : الشقائق النعمانية ص ٥١ ، وشذرات الذهب ٥ / ٣١٧ ، والفوائد البهية ص ٥٤٨ .

(٣) انظر : أسماء الكتب المتمم لكشف الظنون ص ٢٣١ ، وعلماء أكسراد ص ١٧ .

المطلب الثالث : من شاركه من العلماء في النسبة إلى " كوران " :
لقد تقدم - في المطلب الثاني عند الحديث عن أسرة الكوراني - أن بني الكوراني عائلة عريقة في مجال العلم ، والمعرفة ، وأن مؤلفات الكورانيين طارت في الآفاق ، لذلك فإن من يطالع كتب التراجم يجد كثيراً من العلماء ينتسبون إلى " كوران " ، وسأقتصر على ذكر بعضهم ، فمنهم :
١- يوسف بن القاضي محمود بن المنلا كمال الدين الصديقي ، الشاهوي ، الكوراني ، الكردي ، المتوفي في حدود سنة ١٠٠٠ هـ (١) ، وله من المؤلفات :

- حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي .

- حاشية على حاشية الخيالي على شرح العقائد .

- رسالة في المنطق . (٢)

٢- أبو الوقت إبراهيم بن حسن بن شهاب الدين الشهراني ، الشهرزوري ، الكوراني ، برهان الدين الشافعي ، نزيل المدينة المنورة ، يوصف في كتب التراجم بـ " علامة الوجود " ، ولد بـ " شهران " سنة ١٠٢٠ هـ وتوفي بالمدينة المنورة ، ودفن بالبقيع سنة ١١٠١ هـ (٣) . وله التصانيف المشهورة ، المتعددة مثل :

- شرح العوامل الجرجانية .

(١) انظر : كشف الظنون ٦ / ٥٦٥ ، وخلاصة الأثر ٤ / ٥٠٨ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٦٣٠ .

(٢) انظر : كشف الظنون ٦ / ٥٦٥ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٦٣٠ .

(٣) انظر : الرحلة العياشية ١ / ٣٢٢ ، وحلية أهل الفضل والكمال باتصال الأسانيد بكمّل الرجال للعجلوني مخطوط في مكتبة عارف حكمت برقم : ٢٣١ / ٤٢ ، ١ / ٣١ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ١٧ .

- قصد السبيل إلى توحيد الحق الوكيل .

- شرح العقيدة المسماة بالعقيدة الصحيحة . وغير ذلك .(١)

٣- محمد شريف بن القاضي يوسف بن محمود ، الصديقي ، الشاهوي ،
الكوراني ، الكردي . يصفه أبو سالم العياشي بأنه . ذو عقل راجح ،
فارس في التفسير .

توفي سنة ١٠٧٨ هـ (٢) . له :

- حاشيتان على تفسير البيضاوي .

- ومحاكمات على الإشارات لابن سينا .

- وحاشية على تهافت الفلاسفة .(٣)

(١) انظر : معجم المؤلفين لكحالة ١ / ٢١ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ١٨ .

(٢) انظر : الرحلة العياشية ٢ / ٢٨٧ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٤٩١ .

(٣) انظر : معجم المؤلفين لكحالة ١٠ / ٦٨ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٤٩٢ .

المبحث الثالث :

حياته العلمية :

ويشمل المطالب التالية :

- المطلب الأول : ثقافته .
- المطلب الثاني : عقيدته ، ومذهبه .
- المطلب الثالث : شيوخه وتلاميذه .
- المطلب الرابع : آثاره ومؤلفاته .

المطلب الأول : ثقافته : _____ ه :

يتضح من خلال الآثار التي وقفت عليها لزين العابدين الكوراني ، وخصوصاً من كتابه الذي بين أيدينا ، يتضح جلياً أن الرجل راسخ العلم ، واسع الاطلاع في شتى فنون العلم ، حتى على كتب الخصم ، يدل على ذلك تعدد موارده(١) في كتابه " اليمانيات المسلولة " ، وتنوعها ، فهو في هذا الكتاب : أصولي بارع ، ومفسر جليل ، ولغوي واع ، ومتكلم قوي الحجة ، يدل على ذلك مناقشاته العلمية لآراء الرافضة ، وعقائدها ، ومن ثم رده عليها بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة ، والحجج العقلية ، والبراهين النظرية(٢) التي توحى بأن له قدماً راسخاً في العلم ، ودقة في الفهم ، وفقهاً في الدين ، وقدرة فائقة على مقارعة الخصوم ، والرد على شبههم ، وإدحاض حججهم .

وقد ظهرت ثقافة زين العابدين الكوراني في ناحيتين :

الناحية الأولى : في كتابه الذي بين أيدينا ، فقد تعددت فيه معارفه ، وتنوعت علومه ، حيث تحدث فيه عن أصول الفقه من خلال مقدمة في تعريف الاجتهاد ، والقياس ، والنسبة بينهما ، وعن الإفتاء ، ودرجات المفتين ، مما يوحى بأن له معرفة بهذا الفن ، وتحدث كذلك في جزء كبير من الكتاب عن تفسير الآيات التي تنص على عدالة الصحابة رضي الله عنهم ، وأطال النفس في هذا التفسير ، وناقش كثيراً من المفسرين ، مبيناً الصواب في تلك المناقشات ، مما يوضح أن الرجل على دراية واسعة بعلوم التفسير . وفقهه في النحو ، ودرأيته باللغة ليس أمراً خفياً ، فهو يرد أحياناً على الجوهرى ، والزمخشري ، والفيروز آبادي ، في تعليقات لغوية ذهبوا إليها ، لم يوافقهم الكوراني عليها ، ثم تحدث في مقصد خاص جمع فيه

(١) انظر : الحديث عن مؤلفات المصنف في ص ٣٥ .

(٢) انظر : أمثلة على ذلك في الصفحات : ص ٢٣٢ ، ص ٢٤٣ ، ص ٢٧٢ .

الأحاديث في مطلق المبتدعة ، والتي تخص الرافضة . وفي باب كامل جعله للحديث عن الفرق ، وتعدادها ، وذكر أسمائها فرقة فرقة ، ثم بالتفصيل عن الشيعة ، والرافضة ، ذاكراً اسم كل فرقة ، ومن تنسب إليه ، ومتى ظهرت ، ومجمل عقائدها ، ولم يفتَهُ من ذلك شيء - في الغالب - مما يجعله في مرتبة العلماء الذين صنفوا في هذا الفن ، وكانوا خبيرين بالفرق ورجالاتها ، مثل : الشهرستاني ، والبغدادي ، وأبي محمد ابن حزم .

فظهرت في هذه الناحية ثقافته من خلال العلوم التالية : في الحديث ، واللغة ، وعلوم التفسير ، وأصول الفقه ، وعلم الفرق .

الناحية الثانية : التي يظهر من خلالها ثقافة زين العابدين الكوراني هي

مؤلفاته :

إذ ما من شك في أن كل عالم تبرز ثقافته ، وتتضح مشاربه من خلال موضوعات العلوم التي يصنف فيها ، وإذا كان الأمر كذلك ، فإن الذي حَصَرَتْهُ هذه الدراسة من مؤلفات لزين العابدين الكوراني لا يخرج عن العلوم التي سبق ذكرها ، فقد صنف في اللغة كتاباً ، وفي المنطق حاشيتين ، وفي أصول الفقه حاشية ، وفي التفسير رسالتين ، وفي الفرق ، والعقائد هذا الكتاب الذي بين أيدينا . (١)

ولا شك أن من يتصدى للرد على المخالفين لعقيدة السلف - وخصوصاً على الرافضة التي قويت شُبُهها ، وعظم خطرهما - لا بد أن يكون على مستوى عالٍ من العلم ، وعلى قدرٍ واسعٍ من الثقافة حتى يكون ردّه مقبولاً ، ويكون لكتابه قيمة بين الكتب التي ألفت في هذا الشأن .

(١) انظر : المزيد من التفصيل عن هذه الكتب في الحديث عن مؤلفات المصنف ص ٣٥ .

المطلب الثاني : عقيدته ، ومذهبه :

الذي يتضح من كلام المصنف رحمه الله تعالى - في كتابه الذي بين أيدينا -

أنه أشعري العقيدة ، فقد صرح بذلك في موضعين :

الموضع الأول : جعله الفرقة الناجية ، وأهل السنة والجماعة هم الأشاعرة

، حيث قال : (اعلم أن كبار الفرق ثمانية : الأولى : الناجية ، وهم الذين

قال النبي صلى الله عليه وسلم فيهم : (الذين على ما أنا عليه وأصحابي) (١) :

وهم الأشاعرة ، والسلف المحدثون ، وأهل السنة والجماعة) (٢) .

الموضع الثاني : في حديثه عن الجبرية ، ومناقشته لهم ، ومحاولته الدفاع

عن كسب الأشاعرة ، حيث قال : (السادسة : الجبرية : وهم القائلون بأن

فعل العبد بجبر من الله تعالى ، فمنهم من لم يثبت للعبد فعلاً ، وكسباً ،

ومنهم من أثبت له كسباً لا تأثير معه ... [إلى أن يقول] : وأما الأشعرية

وإن وافق مذهبهم القول الثاني فلا يعدون منهم وهو اختيار الشهرستاني في

كتاب " الملل والنحل " . وعدُّ صاحب " المواقف " ومن تبعه الأشعرية تارة

منهم ، وتارة من الناجية المستثناة الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم :

(هم على ما أنا عليه وأصحابي) (٣) ، بظاهره تناقض صريح (٤) .

ومع هذا فقد قرر رحمه الله - كثيراً من مباحث عقيدة السلف* ، ومن ذلك :

عقيدته في القدر : قال رحمه الله : (والحق ما ذهب إليه أصحابنا

من أن ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، عقلاً ، ونقلًا ، على ما حَقَّق

في محله) (٥) .

(١) انظر تخريجه في ص ١٢٠ .

(٢) انظر : ص ١٢٣ .

(٣) انظر تخريجه في ص ١٢٠ .

(٤) انظر : ص ١٣٥ .

(٥) انظر : ص ١٢٢ .

* هذا ما استطعت تبينه فيما يتعلق بعقيدة المصنف رحمه الله ، وأما ما يخص موقفه من مسائل العقيدة الأخرى فليس لدي ما يتعلق بهذا الجانب ، لقد ترجمته من كتب التراجم ، ولعمري توكلت به الأخرى المخطوطة لدي .

وقال أيضاً : (وجعل اللام للعاقبة كما وقع لبعضهم ، مع كونه التزاماً لما لا يلزم مخل بالمقصود ، المسوق له النظم الجليل ، كيف ؟ ولم يمل إليه صاحب الكشاف ، مع تصلبيه في الاعتزال ، وذلك إن كان لدفع كون أفعال الله معللة بالغرض فلها أمثال كثيرة ، ولا بد في كلها من الحمل على معنى الحكمة ، والمصلحة ، وإن كان لعدم إرادة الله تعالى غيظ الكفار فهو باطل بيّن لعدم قبحه) (١) .

وأما عقيدته في الصحابة رضي الله عنهم فقد بينها في مواطن كثيرة من كتابه ومن ذلك قوله - وهو يفسر قول الله تعالى : ﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين ... ﴾ - : (وإذا كان هذا حال هؤلاء الصحابة ، وشأنهم ، وذلك كلام الله تعالى ، وكلام رسوله فيهم فكيف يسوغ لمن يتدين بدين الإسلام ، ويتحلى بشرف الإيمان أن يكذب الله تعالى ، ورسوله بالطعن فيهم ، فيما هو أظهر من أن يخفى على من له شمة من الإدراك ؟) (٢) .

وقال أيضاً : (وقد صرح الله تعالى : برضاه عنهم وإرضائه إياهم وإنجازهم ما وعده على طاعتهم وإسعاده إياهم بالجنات المبتهجة الخالدة ، والفوز الكامل العظمة . فلا مجال لمن يؤمن بالله وبرسوله أن يتكلم بسوء الخاتمة لمن هو آخر لاحقهم فضلاً عن من هو أسبق سابقهم فمن نال منهم فقد كذب القرآن وفارق الإيمان ...) (٣) .

وأما مذهبه^{في النزوع} : فقد بان لي أنه على مذهب الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى ، وذلك لسببين :

الأول : كثرة نقوله - وخصوصاً في المقدمة التي عقدها للكلام في الاجتهاد

(١) انظر : ص ٢٢٦ .

(٢) انظر : ص ٢٤٣ .

(٣) انظر : ص ٢٥٣ .

والفتوى - عن علماء الحنفية ، من أمثال فخر الإسلام البزْدَوِي ، الذي اعتمد في معظم نقوله على كتابه " أصول فخر الإسلام البزْدَوِي " (١).

السبب الثاني : قوله في أواخر كتابه " اليمانيات " - وهو يتحدث عن حكم دار الرافضة ، وأن العلماء اعتبروها دار حرب - : (وفي كتب أصحابنا كـ " الفصول العمادية " ، و " الدرر والغرر " ، وسائر كتب الفتاوى بذلك تصريحات كثيرة) (٢)

وقد بين التحقيق أن هذه الكتب لعلماء من الحنفية . (٣)

(١) انظر نماذج من تلك النقول في الصفحات (٩٥) ، (١١٤) ، (٢٣٤) .

(٢) انظر : ص ٣٢٧ .

(٣) انظر : الكلام عن هذه الكتب وأصحابها في ص ٣٢٧ .

المطلب الثالث : شيوخه ، وتلاميذه :

بما أن المصادر التاريخية ، وكتب التراجم لم تتحدث عن زين العابدين بن يوسف الكوراني ، فإنه لا يُعلم شيء - بالتفصيل - عن شيوخه ، ولا عن طبيعة العلوم التي درسها عليهم ، إلا أن هناك علماء عاصروهم ، واتصل بهم ونقل عنهم في كتابه الذي بين أيدينا ، ووصفهم بصفات علمية ، مثل : الشيخ الصالح ، الزاهد ، الرباني ، ورئيس المفسرين ، والعالم ، والمحقق ، الكامل ، والفقير ، الورع ، وصاحب الفضائل الجليلة ، والمقامات السنية . منهم : جده أبو بكر الكوراني(١) ، وخاله عبد الكريم بن أبي بكر الكوراني(٢) ، والشيخ رمضان بن عبد الحق العكاري(٣) الفقيه الحنفي ، ويوسف الأصم ، البُرسفي ، الكردي(٤) ، ومحمد البرقلعي(٥) ، وحسين الشيفكي(٦) .

ويمكن للباحث أن يعد هؤلاء العلماء من شيوخ المصنف ، والله أعلم .
أما فيما يخص تلاميذه : فإنه يغلب على الظن أن شخصية زين العابدين الكوراني العلمية ، كما اتضح لي من خلال آثاره التي وقفت عليها ، وخصوصاً كتابه الذي بين أيدينا - يغلب على الظن - أن هناك تلاميذ درسوا عليه علوماً ، أو قابلوه وأخذوا عنه ، أو قرأوا كتبه وتأثروا به ، ولكنه من الجائز أن أقلام المؤرخين نسيت هؤلاء التلاميذ ، ولم تدون لنا أسماءهم ، تبعاً لنسيانهم الحديث عن زين العابدين الكوراني نفسه .

(١) تقدمت ترجمته . انظر : ص ٢٣

(٢) سبقت ترجمته . انظر : ص ٢٤

(٣) انظر ترجمته في ص ٣٣٣

(٤) انظر ترجمته في ص ٣٣٣

(٥) انظر : ص ٣٣٣

(٦) انظر : ص ٣٣٤

المطلب الرابع : آثاره ، ومؤلفاته : —

يعتبر كتاب " اليمانيات المسلوقة على الرافضة المخذولة " ، الذي أقوم بتحقيقه ، ودراسته ، في هذه الرسالة ، أول مصنف يرى النور من مصنفات زين العابدين الكوراني ، لأن النسيان وجهالة الحال ، التي غطت هذا العالم ، كادت تتسحب على مؤلفاته الأخرى .

وبفضل الله تعالى وتوفيقه ، ثم بالبحث المتواصل في فهارس المكتبات تعرفت على كتب المصنف التالية :

١- تفسير " سورة الإخلاص " (١) : وقد بين أنه استوفى فيه الرد على غلاة الرافضة ، والقرامطة (٢) .

٢- تفسير " سورة الكوثر " (٣) : وعليه تعليق يقول : (تفسير فخر الأفاضل ، المولى زين العابدين الكوراني على سورة الكوثر بالحروف المهملة) (٤) .

٣- " تهذيب حاشية التهذيب " (٥) : في المنطق ، وهو رسالة متوسطة الحجم (٦) .

(١) ذكره بروكلمان في تاريخ الأدب العربي الملحق ٢ / ٣٠٣ ، وأشار إلى أنه في المكتبة الوطنية بباريس تحت الرقم : ٢٣٥١ ، وذكره المصنف في اليمانيات . انظر : ص ١٨٤

(٢) قال زين العابدين في بيان الإسحاقية : (وقد أبطنا مذهبهم الفاسد ، ومذهب من يخلوهم في الخلول بالبراهين الدامغة ، في تفسيرنا لسورة الإخلاص) . انظر ص ١٨٤

(٣) في المكتبة المحمودية بالمدينة المنورة نسخة منه برقم ٢٧١١ / خ ، وذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ولم ينسبه لأحد . انظر : ٤٥٠ / ١ .

(٤) وهذا التفسير عبارة عن لوحة واحدة ، ولم يأت فيه بمباحث جديدة ، ولعله كان باكورة أعماله .

(٥) في مكتبة باريس الوطنية برقم ١٩٨٦٠ ، رقم الفيلم ٢٣٥١ .

(٦) وقد حصلت على صورة منه بمساعدة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية =

- ٤- " حاشية على شرح التهذيب " (١) : في المنطق أيضاً .
- ٥- " حاشية الكوراني على شرح التلويح " (٢) : في أصول الفقه .
- ٦- " حواشي على شرح المنهاج " (٣) : ولعله في المنطق . (٤)
- ٧- " الملخص في النحو " (٥) : وقد أشار إليه في كتابين من كتبه مما يوحي بأن له قيمة علمية . (٦)
- ٨- " اليمانيات المسلولة على الرافضة المخدولة " : وهو الكتاب الذي بين أيدينا .

-
- = بالرياض وهو رسالة متوسطة الحجم ، فيه طمس قليل ، ومخروم في آخره .
- (١) ذكره بروكلمان في تاريخ الأدب العربي الملحق ٢ / ٣٠٣ ، وأشار إلى أنه في مكتبة باريس الوطنية برقم ٤٣٠٨٠ .
- (٢) ذكره بروكلمان في تاريخ الأدب العربي الملحق ٢ / ٢١٥ ، وأشار إلى أنه يوجد في مكتبة باريس الوطنية برقم ٤٣٠٨٤ .
- (٣) ذكره المصنف في " تهذيب حاشية التهذيب " ٣ / ١ .
- (٤) لأنه أشار إليه في هذه الحاشية ، والكلام فيها عن مباحث في المنطق ، حيث يقول : (ولا ينافيه قوله : لا نستعين إلا إياه ، فإنه أيضاً توجه كما يفصح عنه قوله : ولا حول ولا قوة إلا بالله ، والتسبب لا ينافي التوكل مطلقاً . وقد فصلنا ذلك في حواشي شرح المنهاج) ٣ / ١ .
- (٥) ذكره في اليمانيات المسلولة . انظر ص ٢٢٢ ، وأشار إليه في تهذيب حاشية التهذيب . انظر : ٨ / ب .
- (٦) قال في " اليمانيات المسلولة على الرافضة المخدولة " : (والرسول : فَعُول بمعنى المَفْعُول ، ويقال في تثنيته : رسولان ، وفي جمعه ، رُسُل ، وقول صاحب القاموس تبعاً للجوهري : إنه مما يستوي فيه الواحد والجمع توهم ، وخرق لإجماع أهل العربية ، على ما بينته في " الملخص في النحو ") انظر : ص ٢٢٢ .

هذا ما استطعت الوقوف عليه من آثار للمصنف رحمه الله تعالى .
وقد تكون هناك أخرى مخطوطة ما تزال أسماؤها في طيات الفهارس
في مكتبات العالم ، ولعلها تظهر للوجود في مستقبل الأيام .

= وقال في " تهذيب حاشية التهذيب " : (ولـ " سواء " تفصيل نحوي ذكرته
في الملخص) ٨ / ب .

الفصل الثاني :

دراسة الكتاب :

ويشمل المبحثين التاليين :

المبحث الأول : وصف الكتاب :

ويشمل المطالب التالية :

- المطلب الأول : اسم الكتاب .
- المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف .
- المطلب الثالث : نسخ الكتاب ، وأوراقها ، وأماكن وجودها .
- المطلب الرابع : خط النسختين ، وناسخاهما ، وتاريخ نسخهما .
- المطلب الخامس : النسخة الأصلية ، وسبب اختيارها .
- المطلب السادس : سبب تأليف الكتاب .
- المطلب السابع : موضوع الكتاب .

المبحث الثاني : دراسة تقويمية للكتاب :

ويشمل المطالب التالية :

- المطلب الأول : منهج المؤلف في الكتاب ، وتحليل موضوعاته .
- المطلب الثاني : مصادر المؤلف في الكتاب .
- المطلب الثالث : مميزات الكتاب ، وبعض المآخذ عليه .
- عملي في تحقيق الكتاب .

المبحث الأول :

وصف الكتاب :

ويشمل المطالب التالية :

- المطلب الأول : اسم الكتاب .
- المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف .
- المطلب الثالث : نسخ الكتاب ، وأوراقها ، وأماكن وجودها .
- المطلب الرابع : خط النسختين ، وناسخاهما ، وتاريخ نسخهما .
- المطلب الخامس : النسخة الأصلية ، وسبب اختيارها .
- المطلب السادس : سبب تأليف الكتاب .
- المطلب السابع : موضوع الكتاب .

المطلب الأول : اسم الكتاب :

هذا الكتاب الذي صنفه زين العابدين الكوراني للرد على الرافضة ، والذي أقوم بتحقيقه ، ودراسته ، أطلق عليه المصنف اسم " اليمانيات (١) المسلوطة على الرافضة المخدولة " (٢) .

وقد ورد هذا الاسم على غلاف نسخة الأصل ، ونسخة " م " ، وفي فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة في الموصل (٣) .

وهذا العنوان الملتهب ينم عن العداء المتزايد بين أهل السنة والرافضة ، والذي بلغ ذروته في عصر المصنف ، حينما أنشأ الشاهات الصفويون دولة الرافضة في فارس ، وجأهروا ببدعة الرفض ، وامتحنوا أهل السنة في داخل دولتهم ، وخارجها .

ولذلك لا نستغرب أن يأتي عنوان الكتاب بهذه اللغة العسكرية .

وكأنه أراد أن يضع نفسه بهذا الكتاب في الجبهة التي وقف فيها شيخ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم رحمهما الله تعالى عندما ألف الأول كتاب " الصارم المسلول على شاتم الرسول " صلى الله عليه وسلم ، وألف الثاني كتاب " اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية " .

(١) اليمانيات : أي السيوف المنسوبة إلى اليمن . انظر : ص ٧٦ .

(٢) وأما بروكلمان فقد ذكر الكتاب باسم : (اليمانيات المسلوطة على الروافض المخدولة) . انظر : تاريخ الأدب العربي ٢ / ٦٥٩ ، وكذلك فعل محقق " النوافض للروافض " . انظر ص ٤١ .

(٣) انظر الفهرس ٢ / ١٤٧ .

المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف :

الذي يثبت أن كتاب " اليمانيات المسلولة على الرافضة المخذولة " لزين العابدين بن يوسف الكوراني الأمور التالية :

أولا : نسبة بروكلمان الكتاب إليه (١)

ثانيا : تصريح المصنف باسمه في خطبة كتابه حيث يقول : (أما بعد فهذه يمانية طالعة على أولاد البغي والبغاء ، ويمانيات قاطعة لرقاب مرده أهل الأهواء) (٢) .

ثالثا : نسب الكتاب إلى المؤلف نفسه محقق كتاب " النوافض للروافض " للبرزنجي (٣) .

رابعا : ذكر الكتاب بهذا الاسم ونسبه لزين العابدين الكوراني الدكتور / سالم عبد الرزاق أحمد (٤) .

خامسا : ورد في فهرس مخطوطات مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة اسم الكتاب منسوبا إلى المؤلف نفسه (٥) .

سادسا : ومما يثبت نسبة الكتاب إلى المؤلف أيضا : وحدة أسلوب المصنف في كتابه " اليمانيات المسلولة " مع أسلوبه في حاشيته التي اطلعت عليها ، وذكره لبعض مصنفاته في هذه الحاشية ، أشار إليها في " اليمانيات المسلولة " (٦) .

(١) انظر : تاريخ الأدب العربي ٢ / ٦٥٩

(٢) انظر : ص ٧٦ .

(٣) انظر : النوافض للروافض ص ٤١

(٤) انظر : فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة في الموصل ٢ / ١٤٧ .

(٥) انظر : فهرس المخطوطات في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ص ٦٠ .

(٦) انظر : تهذيب حاشية التهذيب ٨ / ب .

وبهذا يتأكد عندي أن كتاب " اليمانيات المسلوقة على الرافضة المخذولة " لمؤلفه زين العابدين بن يوسف الكوراني .

المطلب الثالث : نسخ الكتاب ، وأوراقها ، وأماكن وجودها :

بعد البحث ، ومراجعة فهرس المكتبات ، اتضح - بحمد الله - أن للكتاب ثلاث نسخ :

الأولى : حصلت عليها من المكتبة الوطنية بباريس بمساعدة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض ، برقم (١٤٦٢) عربي ، وهي كاملة ، وعدد أوراقها (٩٩) ورقة ، ومقاسها (١٤ × ٢٠) ، في كل صفحة (١٣) سطراً تقريباً ، وعلى الصفحة الأولى التملك الاتي :

الله حسبي في نوبة العبد الفقير إليه سبحانه وتعالى السيد زين العابدين بن السيد علي بن السيد محمد^(١) غفر الله ذنوبهم ، وستر عيوبهم . آمين .

وَيَكْفِيكَ قَوْلُ النَّاسِ فِيمَا مَلَكَتَهُ لَقَدْ كَانَ هَذَا مَرَّةً لِفُلَانٍ

وجعلت هذه النسخة هي الأصل .

الثانية : حصلت عليها من مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ، برقم (٢٤٠ / ٢٨٥) ، وهي كاملة ، وعدد أوراقها (٤٠) ورقة ، ومقاسها (١٣ × ٢٠) ، وعدد الأسطر في كل صفحة (١٩) سطراً ، تقريباً ، ورمزت لها ب " م " .

الثالثة : موجودة في مكتبة الأوقاف العامة في الموصل ، قسم مدرسة جامع النبي شيث برقم () ، وعدد أوراقها (٩١) (٧) ، ولم أتمكن من الوقوف عليها نظراً للظروف الراهنة ، ولعل هذه النسخة صورة من نسخة المكتبة الوطنية بباريس للتقارب الحاصل بين النسختين في الوصف ، وعدد الأوراق .

(١) لم أجد ترجمته .

(٢) انظر : فهرس مكتبة الأوقاف العامة في الموصل / ٢ / ١٤٧ .

المطلب الرابع : خط النسختين ، وناسخاهما ، وتاريخ نسخهما :

النسخة الأولى : وهي الأصل مكتوبة بخط نسخي جميل وواضح ، ويظهر أن بعض عناوينها مكتوب باللون الأحمر ، والصفحة الأولى مجدولة بالماء المذهب ، وعليها بعض التعليقات ، ولم يصرح الناسخ فيها باسمه ، وأما تاريخ نسخها ففي شهر شعبان من شهر سنة ١٠٧٠ هـ .

وأما النسخة الثانية : " م " فمكتوبة بخط فارسي صغير ، ولكنه مقروء ، وهي مذهبة الإطار ، وعناوينها ، والآيات القرآنية ، مكتوبة باللون الأحمر ، وعليها تعليقات يسيرة ، وناسخها اسمه السيد محمد بن عبد الله السيواسي المشهور بكوسة حاج محمد زاده^(١) ، وقد فرغ من نسخها في يوم ٢١ رجب من شهر سنة ١١٦١ هـ .

ويلاحظ على خط النسختين أمور ، منها :

أ - اختصار بعض الكلمات مثل (تع) لـ (تعالى) ، و (المقـ) لـ (المقصود) ، و (الظ) لـ (الظاهر) ، وقد يكون هذا الاختصار في نسخة ، وتكتب الكلمة كاملة في النسخة الأخرى . وهو أمر متعارف عليه عند النساخ .

ب - عدم الانضباط في كتابة الأعداد من حيث القواعد النحوية : فكثيراً ما يرد مثلا : (الفرقة الثامنة عشر) ، و (الفرقة التاسعة عشر) . وقد قمت بكتابة الأعداد حسب القاعدة النحوية في تذكير الأعداد ، وتأنيثها ، واكتفيت بالتنبية على ذلك أول مرة .

ج - التصحيف في بعض الأسماء مثل : (سنبر) والمكتوب (شينتر) ، و (بنان بن سمعان) والمكتوب (بيان بن سمعان) ، ولم يقتصر التصحيف على ذلك بل لقد طال الآيات القرآنية أيضا .

(١) لم أجد ترجمته .

د - عدم الاعتناء بالهمزات فالهمزة التي على الألف تكتب بإزائها كأنها على السطر مثل : (لجا) تكتب (لجااء) ، و (العلماء) تكتب (العلماء) وعدم التفريق بين همزات الوصل والقطع وغير ذلك .

هـ - الأخطاء النحوية ، التي يستبعد أن تكون وقعت من المؤلف الذي كان على قدر واسع من علوم العربية ، وله تأليف في النحو ، بل إنه من الجائز أن الأخطاء النحوية حصلت من جرّاء تسارع النساخ في التبييض .

المطلب الخامس : النسخة الأصلية ، وسبب اختيارها :

قد اعتمدت في نسخ الكتاب على نسخة المكتبة الوطنية بباريس ، واعتبرتها أصلاً ، وذلك للأسباب التالية :

أولاً : لقدمها ، فقد فرغ الناسخ من كتابتها في ٢٦ من شهر شعبان من شهور سنة ١٠٧٠ هـ ، وإذا كان المؤلف قد بدأ في تصنيف الكتاب سنة ١٠٦٦ هـ ، فمعنى ذلك أن هذه النسخة قريبة العهد بعصر المصنف ، ووثيقة الصلة بمؤلفها ، إن لم تكن نسخت في حياته .

ثانياً : لوضوح خطها ، وقلة التصحيحات بها .

ثالثاً : لوجود بعض التعليقات على حواشئها ، مما يفتح بعض مغاليق النص .

المطلب السادس : سبب تأليف الكتاب :

إذا بحثنا عن الدوافع التي حملت زين العابدين الكوراني على تأليف كتابه الذي بين أيدينا وجدناها تتلخص في ثلاثة أمور :

الأمر الأول : أنه وجد علماء أهل السنة - في تكفير الرافضة - على قسمين : قسم يكفرهم ، وقسم يقدر في المكفرين ، فأراد أن ينتصر للفريق الأول ، حيث يقول : صنفت هذا الكتاب (بعدما رأيت بعض علماء السنة جازماً بكفر هؤلاء المارقين ، الكافرين ، وبعضاً آخر قادحاً في المكفرين ، علماء من الأول بقوانين الدين ، وجهلاً من الثاني بالحق المبين) (١)

الأمر الثاني : أنه قرأ رسالة لأحد الروافض شحنها بالأكاذيب ، والشبهات ، وأطال فيها اللسان على الصحابة رضي الله عنهم ، فجرد سيوفه اليمانية من غمدها ليقطع لسان هذا الرافضي ، وليستأصل قرن هذه الشبهة الذي طلع في أيامه ، وليغرس حب صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القلوب ، حيث يقول : (وقد صادفت في سنة ست وستين وألف رسالة لاغية وقعت في ذلك الوقت من غرائب الاتفاق ، أرسلها بعض المتصليين (٢) من هؤلاء الضالين إلى العراق ، خلط فيها الحق بالباطل والصحة بالفساد ، وشحنها بجهالات العصبية والعناد ، وناقض في أكثرها أقوال علمائهم المتقدمين ، وكابر في كثير من أوليات الإسلام ، وضروريات الدين ، فعارض صرائح منطوق القرآن ، وأطال اللسان على عامة سادة الدين ، وكافة قادة أهل الإيمان ، وادعى أن اعتقاد جمهور شيعته هنالك ، وافترى على أئمة أهل البيت الاتفاق على ذلك ، وإنني تيقنت أن مقابلة ذلك الكافر بالكلام ، كمخاطبة البهائم والأنعام ... فاستخرت طريقة

(١) انظر : ص ٨٠ .

(٢) أي : الباغضين . انظر : ص ٨١ .

عامّة في الخطاب ، واخترت كلمة سواء بين أولي الألباب . (١)

الأمر الثالث : أداء الأمانة بإظهار العلم ، والرد على المبتدعة عندما يتفاقم الأمر وتدعو الحاجة ، حيث يقول : (ولاحظت في ذلك ما رواه الإمام الخطيب ... عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (إذا ظهرت البدع وسب أصحابي فليظهر العالم علمه ، ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة ، والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً) (٢) . (٣)

(١) انظر : ص ٨١ .

(٢) انظر : تخرجه في ص ٨٣ .

(٣) انظر : ص ٨٣ .

المطلب السابع : موضوع الكتاب :

صنف الكوراني الكتاب الذي بين أيدينا في الرد على الرافضة ، وبيان فضائحتها ، فكما تقدم - في المطلب السادس في الحديث عن سبب تأليف الكتاب - أن الرسالة التي كتبها الرافضي ، ووقعت في يد زين العابدين الكوراني كانت السبب الرئيس الذي حرك العاطفة الدينية ، وخواجج الإيمان لدى الكوراني ، عندما قرأ رسالة الرافضي ، فوجدها مشحونة بالتقول على سادة الدين ، صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والطعن فيهم ، فوقف رحمه الله في وجه هذا الرافضي ينافح عن عقيدة أهل السنة والجماعة في صحابة رسول الله ، وأنصار دينه ، وليبين عوار ما صرح به هذا الرافضي من اتفاق أئمة أهل البيت على القول بارتداد الصحابة رضي الله عنهم ، وليقطع عرق الشبهة الذي بدأ ينبض في زمنه ، حاكماً على معاصريه من الرافضة بالكفر ، بعد نقل إجماع العلماء على ذلك .

والكتاب يفضح الرافضة ، ويبين تناقضها في معتقداتها ، فهو يلقي الضوء على أنهم لا ينتبهون للروايات المليئة بها كتبهم ، المعتمدة ، والمروية عن أئمتهم ، وعلمائهم المعتبرين ، وهي تشهد بعدالة الصحابة رضي الله عنهم ، وتؤمن بصحة خلافة الشيخين رضي الله عنهما .

يقول المصنف - وهو يتحدث عن موضوع الكتاب - : هذه (أقوال كافية ، فيها آيات باهرة ، لا محيد عنها بالزيغ والتأويل ، وأبحاث وافية ، فيها أحاديث ظاهرة ، وردت بشروط التزكية والتعديل ، ناعية على الشيعة الشنيعة ، والرافضة البشيعة بالإكفار ، حاكمة عليهم بمباينة الدار ، والخلود في دار البوار) (١) .

ثم يقول رحمه الله - مفتخراً بكتابه ، وحامداً لله على توفيقه في اختيار

(١) انظر : ص ٢٢ .

موضوعه - : (فأصبحت [اليمانيات] بحمد الله كتاباً حافلاً ، لم
يظفر أحد بمثاله ، ومجموعاً شريفاً لم ينسج على منواله) (١) .

(١) انظر : ص ٨٤ .

المبحث الثاني :

دراسة تقييمية للكتاب :

ويشمل المطالب التالية :

المطلب الأول : منهج المؤلف في الكتاب ، وتحليل موضوعاته .

المطلب الثاني : مصادر المؤلف في الكتاب .

المطلب الثالث : مميزات الكتاب ، وبعض المآخذ عليه .

— عملي في تحقيق الكتاب .

المطلب الأول : منهج المؤلف في الكتاب ، وتشليل موضوعاته :
إن كتاب " اليمانيات المسأولة على الرافضة المخذولة " يعد من الكتب المنهجية النادرة ، فقد سلك فيه مؤلفه منهجاً علمياً دقيقاً يتفق إلى حد كبير مع خطوات البحث المنهجي المعاصر ، من ذلك أنه صرح في خطبة الكتاب بالتزامه في المادة العلمية التي يوردها أن تكون من الآيات الباهرة التي لا مجال فيها للتأويل ، والأحاديث الظاهرة التي وردت بشروط التزكية والتعديل ، مع ذكر آراء أكابر الأئمة ، وعلماء الأمة المشهود لهم بالعلم والفضل من المذاهب الإسلامية الأربعة ، حيث يقول : (أقوال كافية ، فيها آيات باهرة ، لا محيد عنها بالزيغ والتأويل ، وأبحاث وافية ، فيها أحاديث ظاهرة ، وردت بشروط التزكية والتعديل ... مع ما سمحت به في ذلك آراء أكابر الأئمة ، وأنظار علماء الأمة ، الذاهبين في المذاهب الأربعة المستقيمة ، السالكين مسلك السنة القويمة) (١) .

وإذا نظرنا في المنهج العام للكتاب وجدنا المؤلف بناه على خطبة للكتاب ، ومقدمة ، وأربع مقالات ، وخاتمة ، على النحو التالي :
خطبة الكتاب : من [١ / إلى ٧ / أ] وضح فيها سبب تأليف الكتاب ، ومنهجه الذي سيسير عليه ، وإهداء الكتاب إلى سلطان زمانه محمد خان الرابع العثماني .

المقدمة : من [٧ / أ إلى ١٣ / ب] تحدث فيها عن الاجتهاد ، والقياس ، والإفتاء ، وما يتعلق بذلك . ليخلص في نهاية هذه المقدمة إلى القول بأن إفتاء معاصريه من العلماء بكفر الرافضة كان عن اجتهاد توافرت فيهم شروطه ، وإفتاء معتبر يجب قبوله .

(١) انظر : ص ٧٧ .

وأما المقالات :

فالأولى : من [١٣ / أ إلى ٤١ / أ] جعلها لبيان فرق أهل القبلة عموماً ،
ولبيان عقائد الشيعة والرافضة منهم على التفصيل .

ومنهجه في الحديث عن الفرق : أنه يذكر الفرقة ، وسبب التسمية ، وإلى
من تنسب ، وتاريخ ظهورها ، ومجمل عقائدها ، أما إذا كان الحديث عن
الرافضة فإنه يفصل القول في ذلك ، وقد يرد على بعض معتقداتهم الفاسدة ،
وعندما وصل الحديث إلى القرامطة ذكر منشأهم ، والاختلافات الحاصلة في
معرفة من هو أول من ينتسبون إليه ؟ ومعنى (قرمط) ، وتحدث بشيء من
التفصيل عن تاريخ هذه الفرقة ، والدولة التي كونوها في فترات من تاريخنا
الإسلامي ، وما عاناه المسلمون من هذه الدولة ، التي وصل بها الأمر إلى
أن تقلع الحجر الأسود من الكعبة المشرفة ، وتذهب به إلى هجر ، وأثبت
صلة هذه الدولة بدولة الصفويين في فارس .

وأما المقالة الثانية : من [٤١ / أ إلى ٧٩ / أ] فقد جمع فيها الآيات التي أخذ
العلماء منها القول بكفر الرافضة ، والأحاديث الواردة فيهم عموماً ،
وخصوصاً ، وما يحذر حذر ذلك . وهي مقسمة إلى مقصدين :

المقصد الأول : من [٤١ / أ إلى ٧٢ / أ] في الآيات التي تتحدث عن
عدالة الصحابة رضي الله عنهم ، وتثبت إيمانهم ، وتذكر فضلهم ، وتحذر
من الوقوع فيهم ، والتي أخذ منها العلماء القول بكفر الرافضة ، وقد جمع
من ذلك اثنتي عشرة آية .

ومنهجه في تفسير الآيات هو أنه يهتم باللغة والنحو ، ويناقش علماء التفسير
وأصحاب المعاجم اللغوية في جوانب كثيرة من تفسيره لهذه الآيات ، ويقف
عند المباحث العقديّة ، وخصوصاً مواطن الاعتزال في الكشاف التي لم ينتبه
لها بعض العلماء ، وفي نهاية تفسيره للآية يذكر أقوال العلماء في الحث
على حب الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، ثم يذكر بعد ذلك رأيه مستتباً

من الآية الكريمة ، ويرد على الشيعة في ذلك الموطن ، ليقول لهم : هذا كتاب الله عز وجل ، وهو ينطق بالرضا عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويأمر بحبهم ، فكيف يتجاسر إلى الطعن فيهم من يتدين بدين الإسلام ، ويتحلى بشرف الإيمان ؟

المقصد الثاني : من [٧٢ / أ إلى ٧٩ / أ] وخصصه لبيان الأحاديث الواردة في الرفضه عموماً وخصوصاً ، والأحاديث الدالة على سوء ارتيادهم ، وفساد اعتقادهم ، وجمع من ذلك ثلاثة وعشرين حديثاً ، أربعة منها في مطلق المبتدعة ، وتشمل الرفضه والشيعة ، و التسعة عشر حديثاً الباقية في الرفضه والشيعة على الخصوص ، ويلاحظ عليه في المنهج هنا أنه لم يلتزم بما صرح به في الخطبة من أنه سيقصر على ذكر الأحاديث الصحيحة ، التي وردت بشروط العدالة والتزكية ، فإنه أورد أحاديث ضعيفة ، وأخرى مطعوناً في سندها .

وأما المقالة الثالثة : من [٧٩ / أ إلى ٨٥ / أ] فقد جرى الكلام فيها حول إفتاء العلماء بكفر الرفضه ، واعتمد في نقله للفتاوى على كتب الأئمة من المذاهب الأربعة ، إلا أنه - باعتباره حنفياً - يكثر عنده النقل من كتب أئمة الحنفية .

وأما المقالة الرابعة : من [٨٥ / أ إلى ٩٧ / أ] ففي بيان حال المتأخرين من الرفضه ، وحكم دارهم المخصوصة بهم ، وفتاوى العلماء فيها ، ويلاحظ على منهجه في هذه المقالة أنه يتحدث عن معاصريه من الرفضه ، ويناقشهم وأنه ينقل نصوص العلماء في تلك الفتاوى ، وفي أثناء ذلك يشد عضد تلك النقول بمشاهداته اليومية لقبائح الرفضه ، ومنكرات عقائدها ، ثم يسرد في أواخر المقالة أسماء عدد من العلماء الذين حكموا بكفر الرفضه ، من غير أن ينقل أقوالهم ، أو يحدد كتبهم التي صرحوا فيها بالتكفير ، ومعظمهم من المعاصرين للمصنف ، أو قبل عصره بقليل .

الخاتمة : من [٩٧ / أ إلى ٩٩] وتحدث فيها إجمالاً عن القضايا التي تناولها في الكتاب ، وبيان النتيجة التي أراد الوصول إليها ، وهي الحكم على هذه الطائفة بالكفر - والعياذ بالله - واعتبار دارهم المخصصة بهم دار كفر .
ومن الملاحظات الهامة على منهج الكوراني في هذا الكتاب الأمور التالية :
أولاً : الناحية الفنية ، أو المنهج الدقيق الذي سار عليه في تقسيم الكتاب ، وترتيب موضوعاته - كما سبقت الإشارة إلى ذلك - وحضور هذا المنهج واضح في ذهن الكوراني عند ربطه للموضوعات من كتابه ، فنجده يقول :
(كما سبق في المقدمة) ، و (تقدم في المقالة الأولى) ، و (سيأتي في المقالة الثالثة) ، وهكذا .

ثانياً : أمانته العلمية في النقل ، ودقته في عزو المادة العلمية التي ينقلها إلى مظانها من الكتب ، حتى يكاد أن يشير إلى الجزء والصفحة ، فكثيراً ما يقول : (في أوائل سورة البقرة) ، و (في أواسط سورة الأنعام) ، و (في أوائل كتاب الملل والنحل) ، مما يجعله يتميز بهذا المنهج العلمي الفريد (١) .
ثالثاً : تناول الكوراني في هذا الكتاب عدة فنون فعاد إلى كتب الفقه ، وأصوله ، وكتب الفرق ، ومصنفات التواريخ ، وإلى كتب الحديث ، وكتب التفسير ، واللغة ، فجاء كتابه مليئاً بالنقول ، وكان منهجه في النقل أنه لا يقف عمله على النقل فحسب ، بل كانت شخصيته واضحة في تعليقاته على تلك النصوص المنقولة ، ومناقشاته لأصحابها إذا دعت الحاجة ، وسلك

(١) وقد لاحظ مثل هذا المنهج الدكتور أحمد الخراط عند عبد القادر بن عمر البغدادي الأديب ، صاحب " خزنة الأدب " ، الذي كان معاصراً للكوراني . وشاركه في الحظوة لدى السلطان محمد خان الرابع العثماني . فصنف الدكتور الخراط في ذلك كتاب " منهج البغدادي في تحقيق النصوص اللغوية من خلال خزنة الأدب " . وهو شبه بمنهج الكوراني في " بياناته " .

أسلوباً مهذباً في المناقشة ، يشوبه التهكم في بعض الأحيان ، مثل : قوله :
(وما ذهب إليه فلان غفلة ، وذهول) ، وقوله : (والمجتهد في هؤلاء
كالكبريت الأحمر) ، وقوله : (فلان مخطئ لابن أخت خالته) .

ويلاحظ عليه اعتماده في النقل اعتماداً كبيراً على بعض الكتب حسب
الموضوعات التي يطرقها : فقد اعتمد في أصول الفقه على " أصول فخر
الإسلام البزدوي " ، وفي الفرق على كتاب " الملل والنحل " للشهرستاني ،
وفي التفسير على " تفسير البيضاوي " ، و " تفسير أبي السعود " ، واعتمد
بشكل واسع في الحديث عن الرافضة على كتاب " الصواعق المحرقة في
الرد على أهل البدع والزندقة " لابن حجر الهيتمي .

وبعد أن بيّنت منهج الكوراني في " يمانياته " ، وعرضت عرضاً موجزاً
لمباحثه ، يحسن بي أن أشير هنا إلى العلماء الذين صنفوا في الرد
على الرافضة ، وإلى مصنفاتهم ، لكي نتضح مكانة هذا الكتاب بين تلك
الكتب : -

أولاً : المصنفات التي ألفت قبل عصر الكوراني :

١- " الرد على الرافضة " لجعفر بن محمد الصادق . ذكره عبد القاهر
البغدادي (١) .

٢- " الرد على الرافضة " للحكيم الترمذي . ذكره فؤاد سزكين (٢) .

٣- كتاب " الإمامة والرد على الرافضة " لأبي نعيم .

٤- " منهج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية " .

لشيخ الإسلام ابن تيمية ، وقد اختصره الإمام الذهبي ، وسماه :

(١) انظر : الفرق بين الفرق ص ٣٦٣ .

(٢) انظر : تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين تعريب د / محمود حجازي وآخر طبعة
المينة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧ م ١ / ٢٤٢ .

" المنتقى من منهج الاعتدال " ، واختصره الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان ، وسماه : " مختصر منهاج السنة " .

٥- " الرد على الرافضة " لابن قيم الجوزية . ذكره أبو حامد المقدسي (١) .

٦- " الرد على الرافضة " لأبي حامد المقدسي .

٧- " الحجج الباهرة في إفحام الطائفة الكافرة الفاجرة " لجلال الدين الدواني .

٨- " الحسام المسلول على منتقضي أصحاب الرسول " صلى الله عليه وسلم لمحمد بن عمر بحرق اليماني .

٩- " الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة " لابن حجر

الهيتمي .

ثانياً : المصنفات التي ألفت في عصر الكوراني :

يعتبر القرن الحادي عشر عصر الرد على الرافضة ، فقد نشط علماء أهل السنة في الرد على الرافضة الذين أقاموا لهم دولة قوية في فارس ، عرفت في ذلك العصر بالدولة الصفوية ، وكانت مرهوبة الجانب لشدة بأسها ، وفتكها . ولحقها على جيرانها من أهل السنة جرتهم إلى حروب طاحنة ، استمرت رديحاً من الزمن في عهد الدولة العثمانية ، وكان شامات الرافضة في ذلك العصر يغرون علماءهم ، ويحرضون كتابهم على تأليف الكتب التي تؤيد معتقدهم ، وتبين مشربهم ، وكلها مطاعن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلذلك يلاحظ كثرة الردود من قبل علماء أهل السنة الذين انبروا منافحين عن عقيدة السلف ، ومدافعين عن أعراض الصحابة رضي الله عنهم ، ورادين على الشبه التي يثيرها علماء الشيعة والرافضة بالأدلة الشرعية ، والحجج النظرية ، والبراهين العقلية ، ويمثل تلك الردود :

(١) انظر : الرد على الرافضة لأبي حامد المقدسي ص ٢٣٧ .

- ١- " شم العوارض في ذم الروافض " لملا علي بن سلطان القاري .
- ٢- " السيف الباتر لأرقاب الشيعة الرافضة الكوافر " لعلي بن أحمد الهيتي .
- ٣- " اليمانيات المسلولة على الرافضة المخذولة " الذي بين أيدينا .
- ٤- " درّ الحجج الداخضة على عصبة الفئة الرافضة " لعبد الغني النابلسي (١) .
- ٥- " رسالة في الرد على الرافضة " للطف الله الراءعظ القريمي الحنفي (٢) .
- ٦- " النوافض للروافض " للبرزنجي ، فقد ألفه سنة ١٠٩٧ هـ مختصراً به " النواقض لظهور الروافض " لميرزا مخدوم .
- ٧- " رسالة في الرد على الرافضة " لعبد الحلیم الشويكي ، ردّها على معاصره أبي الحسن العاملي الرافضي ، في تأليف له أودعه بعض الدسائس ، والشبهات الرافضية (٣) .
- ٨- " ردّ الشيعة " لأحمد بن عبد الأحد الهرندي - من علماء الهند - ذكره الزركلي (٤) .

وغير ذلك ..

ثالثاً : وأما المصنفات التي ألفت بعد عصر الكوراني فيمثلها :

- ١- " الأدلة الواضحة على المثالب الفاضحة " لعلي السنجاري (٥) .

(١) مخطوط بالمكتبة المحمودية بالمدينة المنورة برقم ٢٧٦٣ / ١ .

(٢) انظر : سلك الدرر ٤ / ١٥ .

(٣) انظر : سلك الدرر ٢ / ٢٥٤ .

(٤) انظر : الأعلام ١ / ١٣٩ .

(٥) مخطوط في مكتبة الحرم المكي بمكة المكرمة برقم ١٢٧٦ .

٢- " التحفة الاثنا عشرية " لشاه عبد العزيز الدهلوي ، واختصرها محمود شكري الألوسي وسماها : " المنحة الإلهية تلخيص ترجمة التحفة الاثني عشرية " .

٣- " نقض عقائد الشيعة " لعبد الله بن الحسين السويدي (١) .

٤- " رسالة في الرد على الرافضة " للشيخ محمد بن عبد الوهاب .

٥- " القصيدة النافضة لعقائد الرافضة " لحمزة بن أبي القاسم اليميني (٢) .

٦- " صب العذاب على من سب الأصحاب " لمحمود شكري الألوسي .

٧- " جواب أهل السنة النبوية على الشيعة والزيدية " لعبد الله بن الشيخ

محمد بن عبد الوهاب .

٨- " الوشيعة في نقد عقائد الشيعة " لموسى جار الله .

٩- " الشيعة وآل البيت "

١٠- " الشيعة والسنة " وكلاهما للأستاذ إحسان إلهي ظهير .

وغير ذلك .. (٣)

(١) ذكر محقق " النوافض للروافض " أنه مخطوط في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد برقم ٤٣٧٢ انظر

النوافض للروافض ص ٤٢ .

(٢) مخطوط في المكتبة المحمودية بالمدينة المنورة برقم ٢٧٢١ / ٢ .

(٣) هناك رسالة في " تكفير الشيعة الأردنية " لمظهر بن عبد الرحمن مخطوطة في مكتبة عارف حكمت

بالمدينة المنورة ، مصورة في الجامعة الإسلامية على الفيلم رقم ٦٣٧٩ / ٥ .

المطلب الثاني : مصادر المؤلف في الكتاب :

كما أشرت في المطلب الأول : من هذا المبحث في الحديث عن منهج المؤلف في الكتاب فقد رجع المؤلف رحمه الله - بعد القرآن الكريم - إلى الكثير من كتب الشريعة في العقائد ، والتفسير ، والحديث ، والفقه ، وأصوله ، واللغة ، وكتب الفرق ، والتاريخ ، كما يظهر ذلك من مراجعة المصادر التي رجعت إليها في توثيق النصوص ، وأثبتها في قائمة المراجع . وهي تدل على سعة اطلاعه .

ويلاحظ هنا أن المؤلف لم يصرح ببعض مصادره في كتابه ، مثل قوله : (قال بعض علماء المغرب) ، و (قال فلان في بعض كتبه) ، و (وفي بعض الكتب كذا ..) ، وأنه رجع إلى كتب الخصم - الرافضة - مصرحاً ببعضها ، ومكتفياً بقوله : (وقال بعض علماء الشيعة) في بعضها الآخر ، وأن هناك مشاهدات عاينها المصنف من أفعال الرافضة ، ووقف عليها بنفسه تعتبر مصدراً من مصادره أيضاً . وفيما يلي بيان بأسماء المصادر التي رجع إليها المصنف ، وصرح بذكرها من كتب أهل السنة والشيعة (١) :

- ١- أدب القضاء لابن حجر الهيتمي . (٢)
 - ٢- الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر . (٣)
 - ٣- أصول فخر الإسلام للزندوي للزندوي . (٤)
 - ٤- بحر الأنساب (٥)
- (ش)

(١) وسأرمز لكتب الشيعة بالحرف (ش) .

(٢) انظر : ص ١١٧

(٣) انظر : ص ٢٤١

(٤) انظر : ص ٩٥

(٥) انظر : ص ٢١٨

- ٥- البحر المحيط
٦- تاريخ بغداد
٧- تاريخ دمشق
٨- تجريد التوحيد
٩- التعريفات
١٠- تغيير التنقيح في الأصول
١١- تفسير ابن كثير . (٧)
١٢- تفسير أبي سعود . (٨)
- لأبي حيان . (١)
للخطيب البغدادي . (٢)
لابن عساكر . (٣)
للنصير الطوسي (٤). (ش)
للجرجاني . (٥)
لابن كمال باشا . (٦)

-
- (١) انظر : ص ٢٣٠
(٢) انظر : ص ٢٧٩
(٣) انظر : ص ٢٨٩
(٤) انظر : ص ٢٤٤
(٥) انظر : ص ١٤٥ .
(٦) انظر : ص ١٠٨
(٧) انظر : ص ٢٦٧
(٨) انظر : ص ٢٣٢

- ١٣- تفسير البيضاوي . (١)
 ١٤- تفسير سورة الإخلاص للمصنف (٢)
 ١٥- تفسير القرطبي . (٣)
 ١٦- التفسير الكبير للفخر الرازي . (٤)
 ١٧- تفسير الكواشي . (٥)
 ١٨- التوضيح في أصول الفقه لصدر الشريعة . (٦)
 ١٩- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي . (٧)
 ٢٠- جمع الجوامع للسبكي . (٨)
 ٢١- حاشية التفتازاني على شرح العضد لمختصر ابن الحاجب . (٩)
 ٢٢- حاشية الخيالي على شرح العقائد النسفية للتفتازاني . (١٠)
 ٢٣- حلية المؤمن للرويانى . (١١)
 ٢٤- خلاصة الفتاوى لطاهر البخاري . (١٢)

-
- (١) انظر : ص ٢٢٢
 (٢) انظر : ص ١٨٤
 (٣) انظر : ص ٢٢٤
 (٤) انظر : ص ٣٠٠
 (٥) انظر : ص ٢٣٢
 (٦) انظر : ص ١٠٤
 (٧) انظر : ص ٨٢
 (٨) انظر : ص ٩٩
 (٩) انظر : ص ٩٨
 (١٠) انظر : ص ٣٣١
 (١١) انظر : ص ٣٣٨
 (١٢) انظر : ص ٢٩٧

- ٢٥- الدرر والغرر لملأ خسرو . (١)
- ٢٦- ديوان كثير عزة . (٢)
- ٢٧- روضة الطالبين في الفقه للنووي . (٣)
- ٢٨- الشافي للطوسي . (٤) (ش)
- ٢٩- شرح عضد الدين الإيجي على مختصر المنتهى لابن الحاجب . (٥)
- ٣٠- شرح العقائد النسفية للتفتازاني . (٦)
- ٣١- شرح المقاصد للتفتازاني . (٧)
- ٣٢- الشفا بتعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم للقاضي عياض . (٨)
- ٣٣- صحاح اللغة للجوهري . (٩)
- ٣٤- صحيح البخاري للإمام البخاري . (١٠)
- ٣٥- صحيح مسلم للإمام مسلم . (١١)
- ٣٦- الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة لابن حجر الهيتمي . (١٢)

(١) انظر : ص ٣٣٧

(٢) انظر : ص ١٨٣

(٣) انظر : ص ٣٣٨

(٤) انظر : ص ٢٩١

(٥) انظر : ص ١١٧

(٦) انظر : ص ٣٣٠

(٧) انظر : ص ٣٣٠

(٨) انظر : ص ٢٩٦

(٩) انظر : ص ٢٥١

(١٠) انظر : ص ٢٥١

(١٢) انظر : ص ٢٣٢

- ٣٧- الفتاوى البزازية للكردي . (١)
- ٣٨- الفتاوى الناتارخانية . (٢)
- ٣٩- فردوس الأخبار للديلمي . (٣)
- ٤٠- الفصول العمادية لجمال الدين بن عماد الدين الحنفي . (٤)
- ٤١- القاموس المحيط للفيروز آبادي . (٥)
- ٤٢- الكشاف للزمخشري . (٦)
- ٤٣- كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي لعلاء الدين البخاري . (٧)
- ٤٤- كشف الغمة في معرفة أحوال الأئمة للأربلي . (٨) (ش)
- ٤٥- المتفق والمختلف للجوزفي الحنفي . (٩)
- ٤٦- المحصول في علم أصول الفقه للرازي . (١٠)
- ٤٧- مختصرات الكشاف . (١١)

(١) انظر : ص ٢٩٦

(٢) انظر : ص ٣٠

(٣) انظر : ص ٢٧٩

(٤) انظر : ص ٣٣٧

(٥) انظر : ص ٢٢١

(٦) انظر : ص ٢٢٣

(٧) انظر : ص ٢٣٤

(٨) انظر : ص ٢٨٩

(٩) انظر : ص ٣٣٦

(١٠) انظر : ص ١٠٢

(١١) انظر : ص ٢٣١

- ٤٨- مختصر المنتهى لابن الحاجب . (١)
- ٤٩- مرصاد الأفهام إلى مبادئ الأحكام للبيضاوي . (٢)
- ٥٠- المستدرک علی الصحیحین للحاکم . (٣)
- ٥١- مطالب السؤل . (٤) (ش)
- ٥٢- مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري . (٥)
- ٥٣- الملخص في النحو للمصنف (٦)
- ٥٤- الملل والنحل للشهرستاني . (٧)
- ٥٥- المنتقى في فروع الحنفية للحاكم الشهيد . (٨)
- ٥٦- منهاج الوصول إلى علم الأصول للبيضاوي . (٩)
- ٥٧- المواقف في علم الكلام للإيجي . (١٠)
- ٥٨- ميزان الاعتدال للذهبي . (١١)
- ٥٩- نهج البلاغة المنسوب للإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه . (١٢) (ش)

(١) انظر : ص ١١١

(٢) انظر : ص ٢٦٣

(٣) انظر : ص ٢٨٦

(٤) انظر : ص ٢٩٠

(٥) انظر : ص ٣٢٢

(٦) انظر ص ٢٢٢

(٧) انظر : ص ١١٥

(٨) انظر : ص ٣٢٣

(٩) انظر : ص ٣٢٣

(١٠) انظر : ص ١٣٧

(١١) انظر : ص ٢٨٢

(١٢) انظر : ص ٢٤٤

المطلب الثالث : مميزات الكتاب ، وبعض المآخذ عليه :

أولاً : مميزات الكتاب :

يتميز كتاب " اليمانيات المسلمة على الرفضة المخذولة " بميزات كثيرة منها :

- دقة المنهج الذي وضعه له مؤلفه ، وحسن تبويب الكتاب ، وترتيب مواده . (١)

- نقل المؤلف عن كثير من الكتب المفقودة أو التي ما تزال في طي النسيان ، مما يعطي للكتاب ميزة خاصة ، فمن الكتب التي نقل عنها ولم تر النور حتى الآن : " مرصاد الأفهام " للبيضاوي ، و " مختصرات الكشاف " ، و " المنتقى في فروع الحنفية " للحاكم الشهيد ، و " خلاصة الفتاوى " لطاهر البخاري . وغير ذلك .

- نقله لمشاهدات عاينها بنفسه ، تعتبر مصدراً هاماً من مصادره .

- تحريه في الحكم على الخصوم مما دفعه إلى التجسس على الرفضة كي يطلع على كتبهم السرية التي أودعوها معتقداتهم الرديئة ، وأسرارهم الخفية ، حيث يقول : (كما وصل إلينا من ثقافة العلماء العاملين ، المخالطين لهم ، وكما اطلعنا عليهم بعد بحثنا عن عقائدهم ، لا على سبيل التجسس المنهي عنه ، بل لتحقيق الحق ، وإظهار الصواب) . (٢)

- تنوع الموارد التي استقى منها الكوراني مادة كتابه العلمية ، وأمانته العلمية في النقل ، والإحالة إلى المصادر التي رجع إليها ، مما يجعل القارئ يطمئن للكتاب ، ويثق بمعلوماته وغير ذلك من المميزات التي يقف عليها القارئ للكتاب ..

(١) وقد سبق تفصيل ذلك في الحديث عن منهج المؤلف في الكتاب . انظر : ص ٥٢ .

(٢) انظر : ص ٢١٢ .

ثانياً : المأخذ على الكتاب :

ليست العصمة لكتاب سوى كتاب الله عز وجل ، ولا لأحد غير الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

وإذا بحثنا عن المأخذ على كتاب " اليمانيات المسلولة " وجدناها قليلة جداً إذا وضعت بجانب مميزاته ، ولا شك أن مثلي لا يحق له أن يضع نفسه موضع الناقد للعلماء المبدي لزلقاتهم ، ولكن إتماماً للفائدة ، واتباعاً للمنهج السائد في تحقيق الكتب ودراساتها ، أشير إلى ملاحظات رأيت أن المؤلف جانبها الصواب فيها ، أسأل الله تعالى لي وله المغفرة والرحمة ، وأن يتجاوز عن سيئاتنا وأخطائنا ، إنه هو الغفور الرحيم .

وهذه الملاحظات هي :

- استخدامه - في خطبة الكتاب - لمصطلحات المتصوفة مثل (الفيض) و (القطب) و (الناسوت) ، وإطراؤه للسلطان محمد خان الرابع العثماني بعبارات غالية ، مرفوضة شرعاً . (١)

- خانة العدّ لأمهات الفرق ، وما يندرج تحتها ليوصلها إلى ثلاث وسبعين فرقة ، فجرّه ذلك إلى أن أوصلها أربعاً وسبعين فرقة : حيث عدّ الناجية واحدة ، والشيعية ثلاثاً وعشرين فرقة ، والمعتزلة عشرين فرقة ، والمرجئة خمس فرق ، والجبرية ثلاث فرق ، والمشبهة فرقة واحدة ، والخوارج عشرين فرقة ، والنجارية فرقة واحدة . (٢)

- جعله الفرقة الناجية هم الأشاعرة ، ودفاعه عن كسب الأشاعرة ، ومحاولة التوفيق بينه ، وبين قول السلف في خلق أفعال العباد . (٣)

(١) انظر : مناقشتي له في هذا الموضع ص ٨٩ .

(٢) وقد بينت السبب في ذلك الخلط ومحاولة حصر فرق الأمة من قبل بعض الذين صنفوا في الفرق ، ورددت عليه . انظر : ص ١٢٢ .

(٣) انظر الرد عليه في ص ١٢٢ .

- الاستطراد في تفسيره لبعض الآيات القرآنية ، حتى أنه قد تنبه لمثل ذلك في تفسيره لقول الله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ... ﴾ سورة الفتح الآية ٢٩ ، واستطرد كثيراً في مناقشات علماء اللغة والتفسير حتى قال : (ولنرجع إلى ما نحن بصدده) (١) وهذه الاستطرادات ، وإن كان فيها فائدة ودليل على غزارة علم المصنف إلا أنها قد تخرج بالكلام عن المراد ، وتخل بالمقصود .

- اعتباره الأسماء والصفات من قبيل المتشابه الذي يعذر المخالف فيه . (٢)
- نقله لبعض الأحاديث الشريفة من مصادر ثانوية مثل قوله في حديث : (لا يجتمع حب علي ، وبغض أبي بكر في قلب مؤمن) رواه ابن حجر الهيثمي . (٣)

- ذكره لبعض الحكايات التاريخية من غير أن يبين المصدر الذي استقاها منه ، مثل : (قصة الرازي مع فدائي الملحد الإسماعيلي) ، على أن منهج الكوراني العام منهج علمي ، دقيق ، يقوم على توثيق النصوص التي ينقلها ، بيد أن منهجه تخلف في هذا الموضوع من الكتاب .

(١) انظر : ص ٢٣٢ .

(٢) وقد رددت عليه في هذا الموضوع ميماً أقوال العلماء في المراد بالمشابه . انظر : ص ٣٢٥ .

(٣) انظر : ص ٢٨٤ .

عملي في تحقيق الكتاب

- حاولت - قدر الإمكان - أن يخرج الكتاب على أقرب صورة وضعه عليها مؤلفه ، وذلك بضبط النص عن طريق الآتي :

أ- المقابلة الدقيقة بين النسختين ، وطريقتي في المقابلة : أنني اعتمدت على نسخة الأصل ، وجعلتها نص الكتاب ، وما يرد بينها وبين نسخة " م " من فروق فإني أذكره في الحاشية ، إلا إذا وقع خطأ ، أو تصحيف في الأصل ، وسلمت منه " م " فإني أثبت الصحيح من " م " ، وأقول في الحاشية مثلاً : (في الأصل (كذا) ، وهو خطأ ، والمثبت من " م ") .

وأما إذا اتفقت النسختان على الخطأ فإن كان يسيراً كالتصحيفات غير الموهمة ، فإني أتركه في النص ، وأذكر التصحيح في الحاشية ، مشيراً إلى أن الذي في النص تصحيف ، وأما إن كان الخطأ فاحشاً كالأخطاء النحوية فإني أثبت الصحيح في النص بين معقوفتين هكذا [] ، وأذكر الخطأ في الحاشية ، فأقول مثلاً : (في الأصل و " م " (كذا) وهو خطأ ، والصحيح المثبت) .

محاولاً بذلك الوصول إلى النص الصحيح ، وتيسيراً لقراءته ، وفهمه .

ب- نسخ الكتاب وفقاً للقواعد الإملائية الحديثة ، باستخدام النقطة ، والفاصلة ، وعلامات الترقيم . أما الآيات القرآنية فكتبتها حسب الرسم العثماني للمصحف .

ج- التأكد من النصوص التي نقلها المؤلف ، بالرجوع إلى أصولها حسب الإمكان .

- أشرت إلى بدء اللوحات في نسخة الأصل ، ليسهل الرجوع إلى الكتاب مخطوطاً .

- وضعت عناوين : لخطبة المؤلف ، ومقدمة الكتاب ، ومقالاته الأربع ، وخاتمته ، في ورقة مستقلة ، تاركاً العنوان الأصلي - الذي وضعه المؤلف - في رأس الصفحة عند بداية الكلام .

- عزوت الآيات القرآنية الواردة في الرسالة إلى أماكنها من سور القرآن ، وقمت بترقيم الآيات التي سردها المؤلف في المقصد الخاص بالآيات .
- خرجت الأحاديث الواردة في الكتاب - بعد ترقيمها - بعزوها إلى مصادرها التي نقلت منها - قدر الإمكان - فإن كان الحديث في الصحيحين ، أو في أحدهما فإني أكتفي بعزوه إليهما ، أو إلى أحدهما ، أما إن لم يكن في أحدهما فإني أبحث عن مصدر الحديث في غيرهما من كتب السنة ، ناقلاً حكم العلماء على الحديث باختصار .
- قمت بالتعليق العلمي على ما تضمنه الكتاب من آراء ، ومباحث عقديّة ، وخصوصاً التعليق على المسائل الاعتقادية التي تخالف عقيدة السلف ، وقد يطول التعليق في بعض المواضع من الكتاب بما يوضح المقصود .
- عرّفت بالفرق المذكورة في الكتاب .
- ترجمت للأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب ، ما عدا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، والصحابة الكرام رضي الله عنهم .
- وكان منهجي في تراجمهم : أني أصدر الترجمة بكنية العَلم - إن وجدت - وحاولت أن تكون الترجمة - على اختصارها - كافية لإعطاء صورة مميزة للشخصية .
- شرحت المفردات اللغوية الغريبة .
- قمت بتحقيق مواضع البلدان الواردة في الكتاب .
- حرصت - في ذكر الأقوال أثناء التعليقات - على نقل النصوص ، وأقوال العلماء مجتمعة ، من غير أن أفرد لكل نص مرجعه ، وذلك خوفاً من تشويش خاطر القارئ . وأكتفي في نهاية النقول بقولي : (انظر على الترتيب ...) ملتزماً ترتيب المصادر حسب التقديم في الذكر .
- حاولت أن أصوغ المادة العلمية التي أنقلها - سواء في قسم الدراسة ، أو في التعليقات على الكتاب - بأسلوب علمي ، سليم ، قدر استطاعتي .

- حرصت على ذكر البيانات كاملة عن الكتب التي رجعت إليها في الدراسة والتحقيق ، وذلك بذكر اسم الكتاب كاملاً ، واسم مؤلفه ، ومحققه - إن كان محققاً - ودار النشر ، ورقم الطبعة ، وتاريخ الطبع ، فإذا ما تكرر ذكر الكتاب فإني أكتفي بذكر اسمه فقط ، إلا إذا خيف اللبس فإني أقرنه بذكر مؤلفه .

ونظراً لكثرة المصادر ، والمراجع التي استعنت بها في الرسالة فإن هذا المنهج قد يتخلف أحياناً .

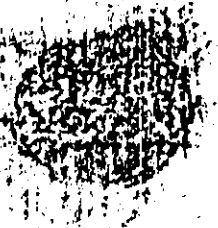
- ختمت الكتاب بعمل الفهارس العلمية الضرورية التي تسهل على القارئ العودة إلى مواد الكتاب ، ببسر ، وسهولة .

الاختصارات والمصطلحات التي استخدمتها في الرسالة :

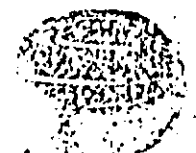
قد أختصر الأسماء الطويلة لبعض الكتب - بعد ذكر اسمها كاملاً لأول مرة - كما سبقت الإشارة إلى ذلك - وذلك مثل : " مختصر التحفة " - " مختصر التحفة الاثني عشرية " للآلوسي ، و " الفصل " - " الفصل في الملل والأهواء والنحل " لابن حزم ، ويكثر هذا في كتب التفاسير فأقول : " تفسير الطبري " ، و " تفسير القرطبي " ، و " تفسير البيضاوي " ، و " تفسير أبي السعود " . وهكذا .

وجعلت نجمة هكذا * رمزاً للحواشي الموجودة على الكتاب و " د " اختصاراً للدكتور ، و " ط " للطبعة .

1
 الله حسبي ونجائي
 في نوبة العبد الفقير اليه سبحانه وتعالى
 السديين القابدين ابن
 السدي علي ابن السدي
 غفر الله لهما ونورهما
 عيدهم آمين
 ويكفرك قول الناس فيما ملكته
 لقد كان هذا كذا كذا

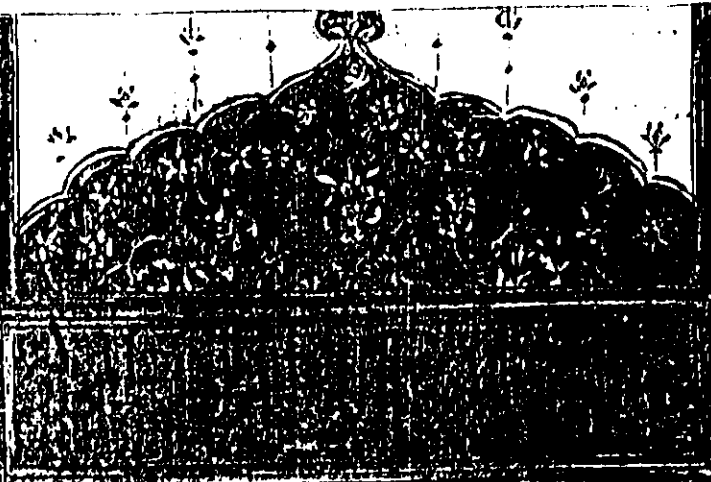


Bonde - Ducanroy - (arabe)



Suppl. ar.
N° 281

(1)



الحمد لله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرح صدورنا بنور الاسلام
 وشرح قلوبنا بالاهتداء في المرام • واسعدنا
 بسنن السعداء الكرام • وابعدنا
 عن بدع الخذلان الاشقياء الفدام • وجعلنا
 من الفرقة الناجية الفائزة بدار السلام •
 وابد السنن السنية بالعلماء الاعلام •
 والسلاطين العظام • حفظهم الله
 مدى الليالي والايام • وابدهم الى

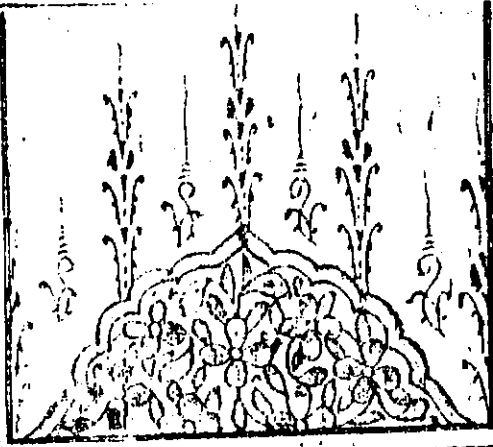
الحمد لله الذي شرح صدورنا بنور الاسلام
 وشرح قلوبنا بالاهتداء في المرام • واسعدنا
 بسنن السعداء الكرام • وابعدنا
 عن بدع الخذلان الاشقياء الفدام • وجعلنا
 من الفرقة الناجية الفائزة بدار السلام •
 وابد السنن السنية بالعلماء الاعلام •
 والسلاطين العظام • حفظهم الله
 مدى الليالي والايام • وابدهم الى

قيام

ومسائل الفروع والاصول والحمد لله
الذي وفقنا للصدق والصواب
وسيرتنا الاعتصام بالسنة والكتاب
والصلاة والسلام على رسوله المبعوث
بفضل الخطاب والسنة والآداب
وعلى خير الال واصحابه خير الاصحاب

قد وقع الفراع من ترقيم الكتاب المسمى
بالبماينات المسالوة على الرافضة
المخذولة في اليوم السادس والعشرين

من شهر شعبان المعظ
من شهر سنة سبعين
والفجرتي والحمد لله وحده
والصلاة على من
لاني بعده



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرع صدورنا بنور الاسلام وسرع قلوبنا
 بالاهتداء في المرام واسعدنا بنسب السعداء الكرام
 وابعدنا عن بدع الخذلان الاشقياء القدام وجعلنا من
 الفرق الناجية الفائزة بدار السلام وايد السنة النبوية
 بالعلماء الاعلام والتاملين العظام حفظهم الله مدى
 الابد والايام واهدنا الى قيام الساعة وساعة القيام
 والصلوة والسلام على نبيه النبي محمد المبعوث في اشرف
 القرون من اشرف قبائل الانام المعزز بالاصهار والانصار
 الاقبياء والبررة النيام وعلى آله وازواجه الطيبات الطاهرات
 من شجاج المبتدعة الطغاة الطغاف واصحاب الهداية
 في غيايب الغنلال كالتجوم في الظلام اما بعد
 فهذه بيانته طالعة على اولاد النبي والبيضاء وبيانته
 قاطعة لرقاب مردة اهل الاوهام والاهل من شوارق منها
 حوارق لا مفر لهم عنها خلاص وبرارها فها صواعق يجنون

القدم مع فم يفتح
الخطا في الناس

ابناء كواكب معروف
والبيانات جمع بيان
التعرف
مطبعة

في الصلاة والعبادة وقت الصلوة فقالوا ما ندري أنت على أي دين
 وما أتيت به ولا أي شيء تشبه ونحن لا نعرف إلا أن علينا في السماء وسيفه
 في الأرض وأيضا هؤلاء الذين يريدون العفلاء كانوا أعلم بتواضع الشيخ وجماعة
 هؤلاء الفساقين من غيرهم سبق وتكلم الفاسد برفقناهم وبانحطاطهم
 من درجة العقول لا يتعدى ما أن يكون مع الحكم كغيرهم لا كفارهم المسلمين
 بزعم الزاعم أو لا يكون كذلك بل وكفى شجاعة هؤلاء الذين كان كل
 واحد منهم أفضل قرآنه ووجد زمانه ان يكونوا كما فرين وحيان من يكفراهم
 لا يخفى في ما نون الشيخ في ذلك لا يبق فرق بين الغواية والترش ولا رسم
 للكفر والارتداد من هنا حتى ان البلاهة ادنى الى الفلاس من فعلته بتهمة
 وتقول ان عمره او لم يكن المذمومين يستحيه فلا فرقان بيننا وبينهم
 وهذا اخر ما اردنا به من الآيات والاحكام والمباحث والانظار في
 بيان حكم العاقبة الخدنة اللطيفة الرافضين بجماعة الاسلام وما تعلق
 به كلفه المذكور والنقول ومسائل الفروع والاصول والحقبة المذكورة
 للصدق والفتوى ويتر لنا الأسماء بالسنه والكتابة والصلوة والقيام
 على رسول البعير بفضل الملائكة والسن والآداب وعلى الخير الال والحق
 فوفقنا الله على ما نريد من خير الامور والاهتمام به
 على الاضطرار والتمسك بالهداية والاعتقاد
 على الاضطرار والتمسك بالهداية والاعتقاد
 على الاضطرار والتمسك بالهداية والاعتقاد

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة ((م))

خطبة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرح صدورنا بنور الإسلام ، وسرَّح (١) قلوبنا بالاهتداء /١
في المرام (٢) ، وأسعدنا بسنن (٣) السعداء الكرام ، وأبعدنا عن بدع (٤)
الخذلة الأشقياء الفدَام (٥)* وجعلنا من الفرقة

(١) يقال : سرحت الدابة بالغداة وراحت بالعشي . انظر : مختار الصحاح للرازي ، المكتبة الأموية ، طبعة حديثة
منقحة ١٩٧٨ م ص ٢٩٣ .

فلعل المعنى : وجعل قلوبنا تسرح في طاعته ومرضاته .

(٢) رام الشيء : طلبه ، والروم و المرام : المطلب . انظر : مختار الصحاح ص ٢٦٤ ، والقاموس
المحيط للفيروزآبادي مطبعة مصطفى البابي الحلبي ط ثانية ١٩٥٢ م ١٢٤/٤ . ولعل المعنى : جعل الله قلوبنا
تهتدي في بلوغ المقصود .

(٣) السنن : مصدر ، وسن للقوم سنة وسننا . وقال أبو بكر : قوهم فلان من أهل السنة معناه : من أهل الطريق
المستقيمة الممودة وهي مأخوذة من السنن وهي الطريق . انظر : تهذيب اللغة ١٢/٣٠٠ وما بعدها

(٤) البدعة في اللغة : الإحداث في الدين ، قال ابن منظور : البدعة الحدث و ما ابتدع من الدين بعد الكمال
وقال رؤية : إن كنت لله التقى الأطوعا فليس وجه الحق أن تبدعا .

انظر: لسان العرب: ١/١٧٤، وتهذيب اللغة: ٢/٢٤٠ . والبدع في اصطلاح الشرع : كل ما أحدث
مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه أما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعا ، وإن
كان بدعة لغة انظر : جامع العلوم والحكم : طبعة الحلبي بمصر ص ٢٥٢ ، وقال الإمام أبو بكر الطرطوشي :
وهذا الاسم " البدعة " يدخل فيما تحرعه القلوب وفيما تنطق به الألسنة وفيما تفعله الجوارح . انظر الحوادث
والبدع : تحقيق علي بن حسن الأثري ص ٤٠ ، و تلبس إبليس ص ١٧ وقال الجرجاني: هي الأمر المحدث

الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون ، ولم يكن مما اقتضاه الدليل الشرعي . انظر: التعريفات : ص ٤٣ ، وقال الشافعي:
(نابذة من لونه مما عه طرقت في الدين من شرعت في ظاهر الرعية يقص باللوكة عليها المانعة من التعبد لله سبحانه) .
الاعتصام: ١/٥٠ ، وحقيقة البدعة وأحكامها ، سعيد بن ناصر الغامدي مكتبة الرشيد بالرياض ١/٢٥٢

(٥) قال الأزهرى : قال الليث : القدم من الناس العبي عن الحجة والكلام ، وأصل القدم الدم ومنه قيل
للثقل فقدم تشبيهاً به . انظر تهذيب اللغة : ١٤/١٤٧ ، وفي اللسان ٤/١٠٦٣ : القدم العبي عن
الحجة و الكلام مع ثقل ورخاوة وقلة فهم ، وهو أيضا الغليظ السمين الأحمق الجافي ، و الأنتى فدمة .

* الفدَام جمع فدم بمعنى العبي الجافي الناقص ، منه سلمه الله تعالى . حاشية ١/ من الأصل ، و ١/أ من "م"

الناجية ، الفائزة بدار السلام ، وأيد السنة(١)السنية(٢)بالعلماء الأعلام والسلطين

١) السنة في اللغة : الطريقة . انظر : تهذيب اللغة ١٢ / ٣٠٠ ، وفي اصطلاح الشرع : هي أقوال النبي صلى الله عليه وسلم و أفعاله وتقريراته . انظر: التسيهات السننية على العقيدة الراسطية لعبد العزيز بن ناصر الرشيد ط ثانية ص ١٦٠ قال في معجم لغة الفقهاء هذا تعريف الأصوليين للسنة ، وعند المحدثين : (السنة إما قولية ، وإما فعلية ، وإما تقريرية ، وإما وصفية) معجم لغة الفقهاء وضعه د / محمد قلعه جي وآخر ، دار النفائس ط ثانية ١٩٨٨ م ص ٢٥١ . وتطلق السنة تارة على ما يقابل البدعة فيقال أهل السنة وأهل البدعة انظر : التسيهات السننية : ص ١٦٠ وهو المراد هنا ، كما تطلق السنة على ما يقابل القرآن قال صلى الله عليه وسلم : (يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة) صحيح مسلم ٤٦٥/١

وتطلق أيضا على ما يقابل الفرض وغيره من الأحكام الخمسة ، وربما لايراد بها إلا مايقابل الفروض كفروض الوضوء وسننه . انظر : التسيهات السننية ص ١٦٠ . قال الجرجاني في تعريفاته هي (مشرك بين ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، وبين ما واطب النبي صلى الله عليه وسلم عليه بلا وجوب وهي نوعان : سنة هدى ، ويقال لها المؤكدة كالأذان والسنن الرواتب وحكمها كالواجب إلا أن تاركه يعاقب وتاركها لا يعاقب ، والنوع الثاني : سنن الزوائد كأذان المنفرد والسواك ، وتاركها غير معاقب) . التعريفات ص ١٢٢

٢) أي الراضحة المضيتة قال الأزهرى : (سنا البرق ضوءه والسناء من المجد والشرف ممدود) =

العظام ، حفظهم الله مدى الليالي والأيام ، وأبدهم (١) إلى/قيام الساعة(٢) ١/٢
وساعة(٣) القيام ، والصلاة والسلام على نبيه النبيه(٤) محمد المبعوث في
أشرف القرون(٥) من أشرف قبائل الأنام(٦) المعزز بالأصهار(٧) والأنصار

= تهذيب اللغة ١٢ / ٧٦ . قلت : وكلا المعنيين مستقيم في حق السنة ، فهي طريق واضح أبلج من سلكه
وقسك به حصل له المجد والشرف . وعبارة المصنف فيها إشارة إلى الحديث الذي يرويه أبو الدرداء رضي
الله عنه قال: (خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نذكر الفقر ونتخوفه ... إلى قوله : وأيم
الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء) . قال أبو الدرداء : صدق والله رسول الله صلى الله
عليه وسلم تركنا والله على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء . سنن ابن ماجة المقدمة ٤ / ١ ، ثم قال بعده :
هذا الحديث مما انفرد به المصنف ، وصححه الرمزى وكذلك الحافظ أبو نعيم . انظر: جامع بياض العلم وفضله ١٨٠
١) الأبد : الدهر والجمع (آباد) والأبد أيضا : الدائم . انظر : مختار الصحاح ص ٢ ومجمل اللغة ١ / ٨٢ ، و
الضمير عائد إلى (العلماء الأعلام والسلطين العظام) أي الله يحفظهم ويحفظ بهم السنة إلى يوم القيامة .

٢-٣) قيام الساعة: يقصد به يوم القيامة ، و(ساعة القيام) يقصد به الوقت الذي يكون فيه مشهد يوم القيامة ،
وكان في عبارة المصنف إشارة إلى قوله تعالى ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ
سَاعَةٍ ﴾ سورة الروم ٥٥ ، فالساعة الأولى يوم القيامة والساعة الثانية إحدى الساعات الزمانية فيبينها جناس تام
انظر: تفسير ابن كثير

أسلوبه من الأساليب القرآنية البليغة

٤) أي : الشريف ، ونبة الرجل نباهة فهو نبيه ونبة ، ومنه قول طرفة يمدح رجلا :

كامل يجمع آلاء الفتى نبة سيد مسادات خصم

انظر : ديوانه ط دار صادر ص ٩٠ . ولاشك أنه صلى الله عليه وسلم أشرف الشرفاء وأنه النابيهن .

٥) لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : (خير أمتي القرن الذين يلوني ، ثم الذين يلونهم ،
ثم الذين يلونهم ...) الحديث . صحيح مسلم بشرح النووي ١٦ / ٨٤ ، فضائل الصحابة .

٦) فيه إشارة إلى الحديث الصحيح الذي رواه مسلم عن وثالة بن الأسقع أنه قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : (إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى
من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم) صحيح مسلم بشرح النووي ، كتاب الفضائل ١٥ / ٣٦ .

٧) قال ابن منظور : الصهر القرابة ، وأهل بيت المرأة أصهار ، وأهل بيت الرجل أختان ، ومن العرب من يجعل =

الأتقياء البررة الفخام^(١) وعلى آله وأزواجه الطيبات الطاهرات عن شنائع^(٢)
المبتدعة الطغاة الطغام^(٣) . وأصحابه الهداة في غياهب^(٤) الضلال
كالنجوم في الظلام .

أما بعد : فهذه يمانية*^(٥) طالعة على أولاد البغي^(٦) والبغاء^(٧)، ويمانيات^(٨)

= الصهر من الأحماء والأختان جميعا . انظر : لسان العرب ٤٢٨/٧ . والمقصود أنه عليه الصلاة والسلام
معزز بمن تزوج منهم كأبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وغيرهما رضي الله عنهم ، وبمن زوجهم
كذي النورين عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب رضي الله عن الصحابة أجمعين . وكأنه كنى بالأصهار عن
المهاجرين لأنه جعلهم في مقابل الأنصار . والله أعلم
(١) أي عظيمي القدر . قال كثير الشاعر :

فأنت إذا عد المكارم بينه وبين ابن حرب ذي النهي المشتم .

انظر: لسان العرب ١٠ / ٢٠٠

(٢) جمع شنيعة وشناعة وهو الأمر الفظيع والقبیح ، وتشنع القوم قبح أمرهم باختلافهم واضطراب رأيهم
انظر : لسان العرب ٣ / ٣٦٨ ، ويكثر في أسلوب زين العابدين الكوراني في معرض حديثه عن الشيعة قوله :
(الشيعة الشنيعة) لفظاعة أحوالهم ومقالاتهم وشناعة أفكارهم ومعتقداتهم .

(٣) الطغام والطغامة: أرذال الطير والسباع، وهي أيضا أرذال الناس وأوغادهم الواحد منه والجمع سواء قال الشاعر:
و كنت إذا هممت بفعل أمر يخالفني الطغامة والطغام

لسان العرب ٨ / ١٦٨ .

(٤) جمع غيبب كالغيبان وهو الظلمة واللون شديد السواد . انظر : القاموس اغيظ ١ / ١١٢

*اليمانية معروف ، واليمانيات جمع يماني : السيف منه سلمه الله . حاشية ق٢ من الأصل و١ / ١ من "م"

(٥) في معجم متن اللغة (اليمانية) : شجرة حمراء السنبله ٥ / ٨٤٠ والمقصود هنا التشبيه بكوكب يرى من ناحية

اليمن ، قال ابن منظور (ولهذا قالوا سهيل اليماني لأنه يرى من ناحية اليمن) لسان العرب ١٥ / ٤٦٥

قال الشاعر: / أيها المنكح الثريا سهيلا عمرك الله كيف يلتقيان ؟

هي شامية إذا ما استقلت وسهيل إذا استقل يماني ا

انظر : مجموع الفتاوى ١٣ / ١٤٦ .

(٦) البغي : الإفراط ومجاوزة الحد في التعدي . انظر : مختار الصحاح ص ٥٩ .

(٧) البغاء : فجور المرأة ، والأمة تباعى أي تزاني . انظر : المصباح المنير ١ / ٥٧ .

(٨) السيف المنسوب إلى اليمن ، قال : الأزهري إذا نسبوا إلى اليمن قالوا يمان و قولهم رجل يمان منسوب =

قاطعة لرقاب مردة^(١) أهل الأهواء ، لا بل هي شوارق^(٢) منها حوارق^(٣) لا مفر لهم عنها لخلاص^(٤) ، وبوارق^(٥) فيها صواعق^(٦) يجعلون منها أصابعهم/ في آذانهم^(٧) ولات حين مناص^(٨) ، أقوال ١/٣
كافية فيها آيات باهرة لا محيد عنها

= إلى اليمن . انظر تهذيب اللغة ١٥ / ٥٢٧ ، وعن السيوف و أسمائها انظر : الإفصاح في فقه اللغة لعبد الفتاح الصعيدي ، و حسين يوسف موسى ، دار الفكر العربي ط ثانية ١ / ٥٨٩ و ما بعدها .

(١) أي رؤوسهم وطفاتهم قال ابن منظور : المرء : التطاول بالكبر والمعاصي . انظر : لسان العرب ١٣ / ٧٠

(٢) مادة (شرق) اللغوية لها عدة معان ، ولعل مقصود المصنف هنا أن هذه اليمانيات تشرق هؤلاء الرافضة من تشريق اللحم وهو تقطيعه وتقديده ، أو أنها تكون هم بمثابة الشرق بالماء و الرقيق كالغصص بالطعام . أو أن المعنى أن هذه السيوف تهوي عليهم فتصير حمرة اللون من دماهم كما قيل :

وتشرق بالقول الذي قد أذعته: كما شرقت صدر القناة من الدم . انظر: لسان العرب ٧ / ٩٤ وقد يريد المعاني جميعا .

(٣) جمع حارقة مأخوذ من الحرق وهو النار . انظر: لسان العرب ٣ / ١٣١

(٤) الخلاص والتخلص : النجاة من الأمر . انظر: مختار الصحاح ص ١٨٤

(٥) يقال برق السيف إذا تلالأ ، والبارق سبحانه ذو برق . انظر : مختار الصحاح ص ٤٩ فلعله استعار لمعان البروق لتلالأ السيوف .

(٦) الصاعقة نار تسقط من السماء في رعد شديد ، والصاعقة أيضا صيحة العذاب . انظر : مختار الصحاح ٣٦٢

وكل هذه العبارات من قبيل التهويل في الأسلوب حيث جعل السيوف تسقط عليهم كما تتساقط الصواعق في ليلة ممطرة ذات رعود و بروق .

(٧) هذا تضمين لقول الله تعالى في المثل الذي ضربه للكفار المنافقين : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ .. ﴾ سورة البقرة آية ١٩ . وهو تعريض بالرافضة حيث أضلهم الله عن النور والإيمان ببغضهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٨) المناص : الملجأ والمهرب . ومعنى (ولات حين مناص) أي ليس ساعة ملجأ ولا مهرب .

انظر : لسان العرب ١٤ / ٣٢٧ ، وهو جزء آية من قول الله تعالى ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَسَآدَوْا وَلَاتَ حِيْنَ مَنَاصٍ ﴾ سورة ص ص ٣ . وورد في ديوان طرفة بن العبد أن هذد =

بالزيف (١) والتأويل (٢)، وأبحاث وافية فيها أحاديث ظاهرة وردت بشروط

= الكلمة مثل يضرب لفوات الأوان وقرب الخذور انظره بتحقيق لظفي و درية ص ٢٠٠

(١) الزيف : الميل والتحجى . انظر: مختار الصحاح ٢٨٠

(٢) التأويل في اللغة يأتي لمعنيين :

أ - التأويل : المرجع والمصير مأخوذ من آل يؤول إلى كذا أي صار إليه .

ب - التأويل والتأويل : تفسير الكلام الذي تختلف معانيه ولا يصح إلا ببيان غير لفظه ، وأنشد :

نحن ضربناكم على تنزيله فالיום نضربكم على تأويله

انظر : تهذيب اللغة ١٥ / ٤٥٨ وما بعدها ، و ذكر الشيخ محمد الأمين رحمه الله في أضواء البيان ثلاثة

معان للتأويل وهي :

الأول : الحقيقة التي يؤول إليها الأمر ، وهذا هو معناه في القرآن الكريم .

الثاني : يراد به التفسير والبيان . ومنه بهذا المعنى : قوله صلى الله عليه وسلم : (اللهم فقهه في الدين وعلمه

التأويل) . فتح الباري ٧ / ١٠٠ ، وصحيح مسلم بشرح النووي ٣٧ / ١٦ من غير زيادة (وعلمه التأويل) فيها

وقول ابن جرير وغيره من العلماء: (القول في تأويل قوله تعالى كذا و كذا) أي تفسيره وبيانه .

الثالث : معناه المتعارف في اصطلاح الأصوليين ، وهو : صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه إلى محتمل

مرجوح بدليل يدل على ذلك . وذكر ابن القيم رحمه الله أن هذا الأخير هو قول المعتزلة والجهمية وغيرهم من

المتكلمين . والتأويل الباطل هو الذي قصده المصنف رحمه الله في عبارته : أي لا يستطيعون الحيدة عن هذه الآيات

الصريحة و الأحاديث التي وردت بشروط التركيبة الصحيحة التي تحكم عليهم بالكفر ، لا يستطيعون ذلك لا بالميل

ولا بالتحريف . وقال الجرجاني: التأويل في الشرع : صرف اللفظ عن معناه الظاهر إلى معنى يحتمله إذا كان

المحتمل الذي يراه موافقا بالكتاب والسنة مثل قوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾ سورة الروم آية ١٩ ، إن

أراد به إخراج الطير من البيضة كان تفسيراً ، وإن أراد إخراج المؤمن من الكافر أو العالم من الجاهل كان تأويلاً .

انظر: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ١ / ٢٢٤ ، وانظر كلام ابن القيم رحمه الله في تفصيل القول حول التأويل

الفاسد الذي ضلت بسببه كثير من الفرق التي تنتسب إلى الإسلام في الصواعق المنزلة على الطائفة الجهمية والمعتلة

١ / ٨١ وما بعدها . وانظر: التحفة المهدية شرح الرسالة التدمرية فالح آل مهدي ١ / ١٨٩ ، وانظر: التعريفات ص ٥٠

التزكية والتعديل ، ناعية^(١) على الشيعة^(٢) والرافضة^(٣) والبشيعية^(٤) بالإكفار، حاكمة عليهم بمباينة الدار^(٥) والخلود في دار البوار^(٦) مع ما سمحت^(٧) به في ذلك آراء أكابر الأئمة وأنظار علماء الأمة الذاهبين في المذاهب الأربعة المستقيمة ، السالكين مسلك السنة القويمة^(٨) ، جمعتها وأنا العبد المنفقر إلى الله الغني زين العابدين بن يوسف بن محمد بن زين العابدين

-
- (١) النعي : الدعاء بموت الميت والإشعار به ، والناعي أيضا المشنع . ونعى عليه الشئ قبحه وعابه عليه و بجنه . انظر : لسان العرب ١٤ / ٢١٦ ، ولعل المعنى الأخير : هو الذي يرمي إليه السياق .
- (٢) سيأتي التعريف بالشيعة والرافضة في المقالة الأولى من الكتاب إن شاء الله تعالى انظر ص ١٣٩ .
- (٣) أي القبيحة ، والفظيعة في أحوالها و معتقداتها . انظر : لسان العرب ٣ / ٣٦٨ .
- (٤) يقال : (شئى بشع) أي كرهه الطعم يأخذ بالخلق بين البشاعة . انظر : مختار الصحاح ٥٣ . وبشاعة الرافضة في منظرهم ، ومعتقدهم ، وأقوالهم وأحوالهم . نسأل الله السلامة والعافية من كل ما جرى لهم .
- (٥) أي الخروج عن حكم دار الإسلام ، وهي البلاد التي غلب فيها المسلمون وكانوا فيها آمنين يحكمون بشريعة الإسلام ، والمعنى (حاكمة عليهم بالكفر) ، فالدور أربعة :
- ١- دار الإسلام ، ٢- دار الحرب : وهي البلاد الكافرة التي أعلنت الحرب على المسلمين .
- ٣- دار العهد : وهي البلاد الكافرة التي ارتبطت بمعاهدة عدم اعتداء مع المسلمين .
- ٤- دار الكفر : وهي البلاد التي يكون فيها المسلمون قلة ، والحكم فيها بغير شريعة الإسلام : انظر : معجم لغة الفقهاء ص ٢٠٥ ، و سيذكر المصنف في المقالة الرابعة من الكتاب حكم دار الرافضة المتأخرين و أنها دار كفر وإفناء العلماء بذلك . انظر : ص ٣١٠ .
- (٦) أي الهلاك ، وقوم بور : هلكى . انظر : مختار الصحاح ٦٨ .
- (٧) في الأصل (سمحت) غير مشكولة و لعلها (سمحت) بالبناء للغائب ، وفي " م " (سمحت) بالبناء للمتكلم . ولعله خطأ .
- (٨) أي المستقيمة من (قوم) الشئ تقويما فهو قويم أي (مستقيم) أو المعنى : التي عليها قوام الأمر وعماده و نظامه . انظر : مختار الصحاح ٥٥٦ .

ابن طاهر بن / صدر الدين محمد بن إسماعيل * الكوراني (١) . ٣/ب
بعد ما رأيت بعض علماء السنة جازماً بكفر
هؤلاء المارقين (٢) ، الكافرين ، و بعضاً آخر قادحاً في
المُكفِّرين (٣) (٤) ، علماء من الأول بقوانين الدين ،
وجهاً من الثاني بالحق المبين .

* إسماعيل هنا هو أبو المولى شمس الدين أحمد الكوراني المدفون بقسطنطينية الخروسة صُنيت
عن النوائب . منه سلمه الله . حاشية ١/ب من " م " . انظر :
ترجمته في ص ٢٥ .
(١) انظر : ترجمته في قسم الدراسة . ص ١٩ .
(٢) يقال (مرق السهم من الرمية) مروقاً إذا خرج من الجانب الآخر ، ومنه قيل : مرق من الدين
مروقاً أيضاً إذا خرج منه . انظر : مختار الصحاح ص ٦٢٢ ، و المصباح المنير ٢ / ٥٦٩ .
(٣) كلنا في الأصل ، وفي " م " (المكفِّرين) بتشديد الفاء . ولعل الصحيح ما في الأصل ، لأن
كفر تأتي لازمة نحو (فلان كفر بالله) من باب نصر ، وتأتي
متعدية بالهمزة نحو (فلان أكفر فلاناً دعاه كافراً) .
وهو المراد هنا . انظر : مختار الصحاح ص ٥٧٣ .
(٤) وقد وافق المصنف في هذا الرأي عليّ بن أحمد الهيتي في
السيف الباتر لأرقاب الشيعة الرافضة الكوافر تحقيق محمد السويطي ص ٣٤٠ وما
بعدها . بحث مطبوع على الآلة الكاتبة .

وقد صادفت في سنة ست وستين و ألف رسالة (١) لاغية (٢) وقعت في ذلك الوقت من غرائب الاتفاق ، أرسلها بعض المتصنفين (٣) من هؤلاء الضالين إلى العراق (٤) . خلط فيها الحق بالباطل ، والصحة بالفساد ، وشحنها بجهالات العصبية والعناد ، وناقض في أكثرها أقوال علمائهم المتقدمين ، وكابر / في كثير من أوليات الإسلام وضروريات الدين ، فعارض ٤/أ صرائح منطوق القرآن ، وأطال اللسان على عامة سادة الدين ، وكافة قادة أهل الإيمان ، وادعى أن اعتقاد جمهور شيعته (٥) هنالك ، وافترى على أئمة أهل البيت الاتفاق (٦) على ذلك ، وإني تيقنت أن مقابلة ذلك الكافر بالكلام ، كمخاطبة البهائم والأنعام ،

(١) لم أعر على هذه الرسالة !

(٢) لها : قال باطلا . واللاغية اللغو قال الله تعالى : ﴿ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغِيَةً ﴾ سورة العاشية آية ١١

أي : كلمة ذات لغو . انظر : مختار الصحاح ص ٦٠٠

(٣) الصلْفُ : البعض وقلة الظرف ، وفلان أصلْفَ ثقلت روحه و قل خيره ، وتصلَّفَ تملق و تكلف

الصلف . انظر : مختار الصحاح ص ٣٦٧ ، والقاموس المحيط ٣ / ١٦٨

(٤) العراق : البلاد المشهورة ، سميت بذلك لأنها عرقت : أي سفلت عن نجد ، ودنت من البحر .

انظر معجم البلدان : ٩٣ / ٤ .

(٥) سيأتي تعريف الشيعة في المقالة الأولى من الكتاب إنشاء الله تعالى . انظر : ص ١٣٩

(٦) هكذا في الأصل وهو بمعنى إجماعهم على ذلك ، وفي " م " (الانفاق) وهو بمعنى مرتهم على

ذلك ، وكلا المعنيين مستقيم بقراءة العبارة على الوجهين .

وأن تخطته ألقى (١) من تحميق الحمار (٢) وتفسيق الفأر (٣) ، وأن التنبية على ضلاله ، وفساد مقاله كطعن (٤) العاقل في كلب الليل بأن عواءك (٥) هذيان (٦) ، و قول القائل للشيطان إن مسعاك عصيان . فاستخرت (٧) طريقة عامة في الخطاب / واخترت كلمة سواء بين أولي الأبواب ولاحظت ٤/ب في ذلك ما رواه الإمام الخطيب أبو بكر (٨) في كتاب " جامع الأحاديث " (٩)

(١) لغا : قال : باطلا و لغا الرجل تكلم باللغو . انظر: المصباح المنير ص ٥٥٥ ومعنى ألقى أي أَبْطَلَ .

(٢) الحمق: قلة العقل ، وتحميق الحمار نسبته إلى ذلك . انظر: القاموس المحيط ٣ / ٢٣١

(٣) يقال للفارة: الفويسقة لخروجها من جحرها على الناس . انظر: القاموس المحيط ٣ / ٢٨٥ . وقال الفيومي : قيل لها ذلك استعارة وامتهانا لها لكثرة خبثها وأذاها حتى قيل تقتل في الخل و الحرم وفي الصلاة ولا تبطلها انظر : المصباح المنير ص ٤٧٣ وعبارتا المصنف كناية عن أن هذا العمل لا فائدة منه ، فهو كقولهم (فلان ينفخ في رماد) .

(٤) طعنه بالرمح ، و طعنه بلسانه ثلبه . انظر: لسان العرب ٨ / ١٦٧ . و لعل المعنى الثاني هو المراد من عبارة المصنف ، أي فالتنبية على ضلال هذا الرافضي و عدم الفائدة منه كمن يقول للكلب : (لا تَعْرِ فإن عواءك غير مفيد) . و الله أعلم .

(٥) العواء بالضم والمد : الصياح . يقال (عوى) الكلب و الذئب و ابن آوى . انظر: مختار الصحاح ص ٤٦٤ .

(٦) الهذيان : كلام غير معقول ، أو غير مفهوم مثل كلام المعتره . انظر: لسان العرب ١٥ / ٦٧

(٧) من الاستخارة ، و استخرت الله طلبت منه الخيرة ، يقال (استخر الله يَخْرُ لك) . انظر : مختار الصحاح ص ١٩٤ ، والمصباح المنير ١ / ١٨٥ .

(٨) هو الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي المعروف بالخطيب البغدادي ، صاحب تاريخ بغداد ولد سنة ٣٩٢ هـ . واشتغل بالحديث ، و الأصول ، والتاريخ ، توفي في بغداد سنة ٤٦٣ هـ .

انظر : ترجمته في وفيات الأعيان ١ / ٩٢ ، و الوافي بالوفيات ٧ / ١٩٠ . و طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٤ / ٢٩ ، و معجم الأدباء ٤ / ١٣ .

(٩) قد سرد ياقوت الحموي نقلاً عن ابن الجوزي مصنفاً الخطيب البغدادي ، و كذلك فعل الدكتور أكرم ضياء العمري في كتابه " موارد الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد " و لم يذكر أن الخطيب كتابا بهذا الاسم =

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (إذا ظهرت البدع وسُبَّ (١) أصحابي فليظهر العالم علمه ، ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفاً (٢) ولا عدلاً (٣)) (٤)

= انظر: معجم الأدهاء لياقوت الحموي طبعة أخيرة مراجعة وزارة المعارف العمومية ، دار إحياء التراث ٤ / ١٩ ، و موارد الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ، دار طيبة للنشر والتوزيع ط ثانية ١٩٨٥ م ص ٦٤ . ولعل المصنف رحمه الله تعالى يقصد كتاب الخطيب " الجامع لأخلاق الراوي و آداب السامع " - والحديث فيه - فاختصره المصنف بهذا الاسم الذي يوهم أنه كتاب آخر . قال الخطيب : عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا ظهرت الفتن أو قال البدع ، وسُبَّ أصحابي ، فليظهر العلم علمه ، فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله ، والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً) الجامع لأخلاق الراوي و آداب السامع ٢ / ١٧٨ ، ويظهر من هذا تغيير المصنف لبعض العبارات في نقله للحديث .

(١) هكذا ضبطت الكلمة في الأصل على البناء للمجهول ، وفي " م " (سبُّ) على أنها مصدر .

(٢) الصرف : التوبة ، وقيل النافلة . انظر : النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٣ / ٢٤ .

(٣) العدل : الفدية ، وقيل الفريضة . انظر : النهاية في غريب الحديث ٣ / ٢٤ .

(٤) أخرجه الديلمي في فردوس الأخبار بلفظ : (إذا ظهر البدع في أمتي ، وشتم أصحابي فليظهر العالم علمه فإن لم يفعل فعليه لعنة الله) انظر: فردوس الأخبار بمأثور الخطاب المخرّج على كتاب الشهاب بتحقيق فواز و محمد المعتصم ١ / ٣٩٠ . وأشار الألباني إلى أن رزقيوه رواه في ((جزء من حديث)) ورقة ٢/ب بلفظ (إذا ظهرت الفتن و البدع) . سلسلة الأحاديث الضعيفة ٤ / ١٤ حديث ١٥٠٦ ، و أورده الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال و جعله من مناكير محمد بن عبد الجيد التميمي المفلوج ، و ذكر الحديث بلفظ : (إذا ظهرت الفتن ..) ثم قال و محمد بن عبد الجيد هذا ضعفه محمد بن غالب تمام . انظر : ميزان الاعتدال ٣ / ٣٦٠ ترجمة ٧٨٨٧ ، وكذلك حكم بضعفه ابن حجر العسقلاني في لسان الميزان ٥ / ٢٦٤ ترجمة ٩١١ و ذكره ابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع و الزندقة ص ٣ و أورده الشاطبي في الاعتصام ١ / ٧٧ و أورده ابن عساكر في تاريخ دمشق قريباً منه حديث (إذا ظهرت البدع ولعن آخر هذه الأمة أولها فمن كان عنده علم فليشره ، فإن كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم)

انظر : تاريخ دمشق مصور من نسخة المكتبة الظاهرية بدمشق ، نشر مكتبة

الدار بالمدينة المنورة ١٥ / ٥٩٠ ، قال الألباني : منكر وابن عساكر يرويه عن محمد بن عبد الرحمن بن زمل =

قهرمان^(١) الروم و العرب و العجم ، حامي حمى بلاد الإسلام ، ماحي
 ظلمة الظلمة^(٢) الطغام^(٣) ، قاصع فروع الكفر^(٤) وأصوله ، حافظ
 حرم الله ورسوله . لو لم يكن للنجوم الثواقب^(٥) أفول^(٦) لشابهت
 عزماته ، ولو لم يقع في السيوف القواضب^(٧) فلول^(٨) لكانت كصدماته^(٩) . من
 التجأ إلى عتبه ساد وملك ، ومن وقع في معتبه^(١٠) باد وهلك . قطب^(١١)
 دائرة المجاهدين في سبيل الله ، مظهر مصداق
 ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾^(١٢) . شمس فلك^(١٣) الخلافة الكبرى

١) هو المسطر الحفيظ على ما تحت يديه ، قال سيويه : هو فارسي ، وقال ابن بري : القهرمان من أسماء الملك
 وخاصته فارسي معرب ، وقال أبو زيد بلغة الفرس : القائم بأمر الرجل . انظر: تاج العروس ٩ / ٢٨ .
 ٢) في " م " بعد الظلمة (البغاة) .

٣) سبق شرحها في ص ٧٦

٤) يقال : قمعه وأقمعه إذا قهره وأذله . انظر : مختار الصحاح ص ٥٥١ .

٥) الثواقب : المضيئات . انظر : مختار الصحاح ص ٨٤ .

٦) أفول : أي غياب . انظر : مختار الصحاح ص ١٩ .

٧) القواضب : أي ذات القطع السريع . انظر : مختار الصحاح ص ٥٢٩ .

٨) يقال : (تفللت) مضارب السيف أي تكسرت . انظر : مختار الصحاح ص ٥١٢ .

٩) أي ضرباته ، يقال (صدمه) إذا ضربه بجسده . انظر : مختار الصحاح ص ٣٥٩ .

١٠) أي تسبب فيما يكرهه السلطان و يعاتب عليه من العتاب والمعتبة الموجدة . انظر: مختار الصحاح ص ٤١٠

١١) القطب كوكب بين الجدي والفرقدين يدور عليه الفلك شبه بقطب الرحي وهي الحديدية التي تدور عليها

الرحي ، و قطب القوم سيدهم الذي يدور عليه أمرهم . انظر: مختار الصحاح ص ٥٤١ . والكليات للكفوي نشره

د / عدنان درويش وآخر وزارة الثقافة والإرشاد القومي دمشق ١٩٧٦ م ٤ / ٦٥ .

١٢) سورة آل عمران جزء من آية ١٢٦ .

١٣) الفلك واحد أفلاك النجوم و ناسب تشبيهه هنا بالشمس لتقدم تشبيهه بالقطب . وكلها مبالغات

غالية ليست من العلم في شيء . وقال الجرجاني : هو جسم كروي يحيط به سطحان ظاهري وباطني وهما =

نير (١) سماء السلطنة العظمى / بل ليس معه للشمس تشابهه ، ٥/ب
وتضاهيه ، كيف وتاريخ طلوع كوكب سلطنته محمد (٢) ظل إليه (٣) ، فهو ظل
الله على بريته (٤) بالفضل والعناية ، وخليفته في خليفته بتسبب الفيض (٥)

= متوازن ومركزهما واحد . انظر: مختار الصحاح ص ٥١٢ ، والتعريفات للجرجاني ، دار الكتب العلمية ط
أولى ١٩٨٣ م ص ١٦٩ .

(١) أي عَلَّمَهَا الذي تعرف به . انظر : لسان العرب ١٤ / ٣٤٧ .

(٢) هو اسم السلطان في عصر المصنف (محمد خان بن إبراهيم خان) العثماني .

(٣) قال الجرجاني الظل في اصطلاح المشايخ : هو الوجود الإضافي الظاهر بتعينات الأعيان الممكنة وأحكامها التي
هي معدومات ظهرت باسمه النور الذي هو الوجود الخارجي ، ثم قال : وظلُّ الإله : هو الإنسان الكامل المتحقق
بالحضرة الواحدية . انظر: التعريفات ص ١٤٤ ، ومعجم مصطلحات الصوفية د / عبد المنعم الحفني ، دار المسيرة
بيروت ١٩٨٠ م ص ١٧٥ . قلت : وهذا التعريف الذي ينقله الجرجاني رحمه الله عن المشايخ فضلا عن كونه
غير واضح المعاني فهو مضروب به عرض الحائط ما لم يرد في الكتاب و لا في السنة ولم يتكلم به أحد من السلف
الصالح و علماء الأمة ، وإن نسب لأشياء المشايخ .

(٤) لما كانت بلاد العرب في غاية الحرارة ، وكان الظل عندهم من أعظم أسباب الراحة جعلوه كناية عن
الراحة و عليه : (السلطان ظل الله في الأرض) الحديث . انظر : الكليات ٣ / ١٧٧ .

قلت : وهذا الحديث موضوع انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ١ / ٤٨٧ حديث ٤٧٥ .

(٥) فاض الماء : أي كثر ، و الفيض اسم لئيل مصر ، ونهر البصرة ، انظر : مختار الصحاح ص ٥١٧ . قال
الكفوي : والفيض إنما يستعمل في إلقاء الله تعالى ، وأما ما يلقبه الشيطان فإنه يسمى بالوسوسة ، ثم قال :
والفيض الإلهي ينقسم إلى الفيض الأقدس ، والفيض المقدس ، وبالأول تحصل الأعيان و استعداداتها الأصلية في
العلم ، وبالتالي تحصل تلك الأعيان في الخارج مع لوازمها . انظر : الكليات ٣ / ٣٤٦ ، وانظر : التعريفات
ص ١٦٩ ، ومعجم مصطلحات الصوفية ص ٢٠٨

قلت : وإذا كان هذا هو مقصد المصنف من عبارته ، و مرماه من إشارته فهو مردود ، ويشير إلى عقيدة
الفيض عند الصوفية التي يعبرون عنها أحيانا بالكشف والعلم اللدني ، والغيب ، والتلقي ، وكلها شطحات
ما أنزل الله بها من سلطان . وقد جرهم ذلك إلى القول بأن النبي صلى الله عليه وسلم يتلقى العلم بعد موته =

والحمائية (١) ، أنوار الأندوار الفائضة إلى عالم الناسوت (٢) ، وأوفر الآلاء (٣)
المغيض (٤) من خزائن الملكوت (٥) ،

= من ربه ، ويتلقاه الأولياء منه بالفيض ، ثم لم يتوقفوا عند هذا الحد بل ادعوا أن الولي يعلم الغيب ، وقالوا في تفسير قول الله : ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ سورة الجن آية ٢٦- ٢٧ أي : من رسول أوتي . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً ، انظر: التيجانية ودراسة لأهم عقائدها في ضوء الكتاب والسنة ، علي بن محمد الدخيل الله ص ١٨٢ ، وفضائح الصوفية عبدالرحمن عبد الخالق ص ٢٢ .

(١) وهذه العبارات وجدت بعضها عند علي بن أحمد الهيتي ت ١٠٢٤ هـ في كتابه ((السيف الباتر لأرقاب الشيعة الرافضة الكواثر)) حيث خلا في مقدمته في مدح وإطراء السلطان أحمد خان الذي يفخر بتصنيف الكتاب رسمه باسمه حيث يقول: (فرسمته باسم إمام الزمان ، و جوهرة العصر والأوان ، خليفة الخلفاء العظام ، وملجأ العلماء الكرام قاصع البدعة و رافع الظلام ، نعي به السلطان الأعظم ، مالك رقاب الأمم ، ملاذ سلاطين العرب والعجم ظل الله على (رتبة) - هكذا - وخليفته في خليقته ماحي ظلمة الظلم والعناد ... مرادق الأمن بالنصر والفتح المبين ، سلطان البر بين البحرين ، وخدام الحرمين الشريفين ، المؤيد من السماء ، المظفر على الأعداء) . انظر : السيف الباتر بتحقيق السويطي مطبوع على الآلة الكاتبة ص ٤٧ (بتصرف)

(٢) الناسوت : الطبيعة الإنسانية . انظر : المنجد الأبجدي طبعة أولى ، دار المشرق ١٩٦٧ م ص ١٠٣٩ ، ولم أجد تفسير الكلمة في غيره من المعاجم اللغوية ، ولعل المقصود منه النسبة إلى الناس والمعنى : العالم الإنساني . وانظر معجم مصطلحات الصوفية ص ٢٥٥ د / عبد المنعم الحفني ، دار المسيرة بيروت ط ١٩٨٠ م .

(٣) الآلاء : النعم واحداً إلى تفتح همزة فيه وتكسر . انظر : مختار الصحاح ص ٢٢ .

(٤) النابعة ، يقال : (غضت الماء) أي فجرته . انظر : مختار الصحاح ص ٤٨٦ ، والمصباح المنير ٢ / ٤٥٩ .

(٥) من الملك كالرهوت من الرهبة ، يقال: له ملكوت العراق وهو الملك والعز . انظر: مختار الصحاح ص ٦٣٣ .

قال الجرجاني: (الملكوت :علم الغيب المختص بالأرواح والنفوس) . وقال الكفوي : وملكوت الشيء عند الصوفية : حقيقته المجردة اللفظية غير المقيدة بقيود كيفية جسمانيا . انظر : التعريفات ص ٢٢٨ ، والكلييات ٤ / ٢٧١ . ولعل مقصود المصنف : من خزائن ملك الله . والذي يظهر لي في سبب استخدام =

= زين العابدين الكوراني هذه المصطلحات في مقدمة (اليمانيات) - وهو أشعري - أن العقيدة الأشعرية تلوثت بعقائد الصوفية وأحوالها ، ومصطلحاتها ، خصوصا في القرن الحادي عشر الهجري ، ومن يتبع تراجم العلماء في هذا العصر يجد كثيرا من الخرافات والنامات التي تنسب إلى الأولياء ، ويتقرب إلى الله بتصديقها ، وبناء الاعتقادات عليها ، حتى وجدت من المؤرخين من يعتب على هذه الأحوال المزرية في هذه الفترة وهو يصف الحالة الدينية في عصر السلطان محمد خان الرابع فيقول : (.... كم كثرت الدراويش أرباب الطرق الصوفية الجهال ، وكل منهم يتملق لأحد الأوجافيين أي عساكر السلطان وهم يحرمونهم حتى كثرت البدع والحكايات الخرافية باسم الدين) . انظر: التحفة الخليمية ص ١٣٧ وما بعدها .

(١) ولعل هذا الإطراء من المصنف للسلطان محمد خان العثماني كان سمة من سمات التأليف في القرن الحادي عشر الهجري كما رأينا سابقا عند علي الهيتي وهو يسمُّ كتابه باسم السلطان أحمد خان ، و وجدت مؤلفنا آخر فعل الشيعي نفسه مع الوزير مصطفى باشا العثماني ألا وهو أبو البقاء الكفوي ت ١٠٩٤ هـ ، في مقدمة كتابه ((الكليات)) حيث يقول : (الوزير الأكرم ، والدستور الأنجم ، الملكي النسم ، القدسي الشيم ، وهو نظام المفاخر و المآثر ، غوث الشاكي وغيث الشاكر ... ينحني الهلال لتقريب أقدامه ، و يمتد كف الثريا لاستحباب صوب غمامه .. إلخ) . انظر: الكليات ٢/١ وما بعدها [بتصريف] ، وانظر: مقدمة خزانة الأدب للبيدادي فقد أطرى فيها السلطان محمد خان الرابع تماما كما فعل الكوراني .

و الغلو والإطراء مذموم عند أهل السنة والجماعة قال الله تعالى ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴾ سورة النساء آية ١٧١ ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو ينهي عن مدحه وإطرائه - : (لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله) انظر: فتح الباري ٤٧٨/٦ ، والغلو في الأشخاص قد يؤدي إلى تقديسهم ، ثم إلى عبادتهم ، كما حصل عند بعض الطوائف الضالة مثل الرافضة وغلاة الصوفية ، والمسلم منهي عن الغلو والإطراء في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وفي غيره أولى وأجدر ، والمرء مؤاخذ باعتقاده كما أنه مؤاخذ بكلامه ، والإطراء لا يخلو من أمرين : إما أن يكون للممدوح فضائل فهو استجداء ، وإما أن لا يكون له شئ مثل فهو اجترأ وافتراء وكان يحسن بالمصنف أن يصون لسانه وقلمه عن مثل هذه العبارات الغالية المرفوضة شرعا ، ولكن يشفع للمصنف - كما قلنا - =

ممثل ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ... ﴾ (١) ، السلطان بن السلطان
الغازي (٢) السلطان محمد خان (٣) بن السلطان إبراهيم خان (٤)
أدام الله ظلال رَأْفَتِهِ ، على مفارق كافة الأنام

= أن هذا العمل كان عادة في مقدمات التأليف في ذلك العصر .

(١) سورة النحل جزء من آية ٩٠ .

(٢) (الغازي) ساقطة من "م" وقد اشتهر السلاطين العثمانيون بهذا اللقب عندما كانوا يحاربون من أجل رفع

راية الإسلام . انظر : الألقاب الإسلامية في التاريخ والوثائق والآثار للدكتور حسن الباشا ص ٤١١

(٣) هو السلطان محمد خان الرابع بن إبراهيم خان ولد سنة ١٠٤٩ هـ و جلس على كرسي الملك سنة ١٠٥٨ هـ ،

وعمره إذ ذاك تسع سنوات ، وشهد عصره بعض الفتوحات منها إتمام فتح جزيرة ((كريد)) سنة ١٠٨٠ هـ ،

قال الشوكاني : وله فتوحات عظيمة ، ومناقب جمّة مات سنة ١٠٩٩ هـ ولم يخالف في سنة ولادته وعمره حين

تولى السلطنة إلا صاحب ((التحفة الحليمية)) ، وصاحب ((تاريخ الدولة العلية العثمانية)) فقالا :

ولد ١٠٥١ هـ ، وتولى الملك وعمره سبع سنوات . انظر ترجمته و سيرته في : سمط النجوم العوالي في أبناء الأوائل

والتوالي للعصام المكي ٤ / ١٠٨ ، والتحفة الحليمية في تاريخ الدولة العثمانية لإبراهيم حليم ص ١٣٧ ، ر البدر

الطالع ٢ / ٢٦٩ و إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء ٢ / ٢٦٨ ، وتاريخ الدولة العلية العثمانية ص ٣٠٥ ،

وخزانة الأدب للبغدادي ٤ / ١ ، والتعليقات السنوية على الفوائد البهية في تراجم الحنفية ص ٧٧ .

(٤) هو السلطان إبراهيم خان بن أحمد خان العثماني ولد سنة ١٠٢٤ هـ ، وتولى السلطنة بعد موت أخيه السلطان

مراد خان سنة ١٠٤٩ هـ ، يقول عنه المحيي : وكان زمانه من أنقصر الأزمان ، وعصره من

أزهى العصور ، وسكنت بيمن دولته الفتن ، واعتدل به الزمن . يقول فيه الشاعر المنجي :

ملك من الإيمان جرد صارما بالحق حتى الكفر أصبح مسلما

لو شاهد المطرود سطوة بأسه في صلب آدم للسجود تقدما

قتل في اليوم الثالث من خلعه سنة ١٠٥٨ هـ ، ودفن بجوار جامع أياصوفيا .

انظر ترجمته في خلاصة الأثر للمحبي ١ / ١٣ ، و سمط النجوم العوالي ٤ / ١٠٧ ، والتحفة الحليمية ص ١٣٢ ،

وتاريخ الدولة العلية العثمانية ص ٢٨٦ وما بعدها .

وأقام سطوة شوكته (١) وعظمته / حرزاً حريزاً (٢) ١/٦
لعامة الإسلام ، ولا زال غصن الإقبال بسحائب (٣) ميمنته منضوراً (٤) ، وما
بَرَحَ مجاهداً في سبيل الله منصوراً ، و دامت أيام مشيره (٥) المجدد لمباني
سلطنته السنوية بصدق النية ، ودستوره (٦) المسدد لمساعد دولته العلية
بخلوص الطوية (٧) ، رافع الاختلال عن ما تحت ظل عظمته من البلاد ،
ببركة الاستقامة والسداد ، و دافع الفساد عن ممالكه المحروسة
بقوة إخلاص العمل والاعتقاد ، الفارق بين السنين والشين * ، المهتدي

(١) الشوكة : شدة البأس والحدة في السلاح . انظر : مختار الصحاح ص ٣٥١ .

(٢) الحرز الموضع الحصين يقال (هذا حرز حريز) . انظر : مختار الصحاح ص ١٣٠ .

(٣) في " م " (مجائب) وهو تصحيف .

(٤) أي مُختَصِراً . انظر : مختار الصحاح ص ٦٦٤ .

(٥) أي مستشاره في أمور الدولة . انظر : مختار الصحاح ص ٣٥٠ .

(٦) قال الزبيدي : الدُستور بالضم النسخة المعمولة للجماعات كالدفاتر التي يجمع فيها قوانين الملك وضوابطه .

فارسية معربة ثم لقب به الوزير الكبير الذي يرجع إليه في رسم أحوال الناس . انظر : تاج العروس ٢ / ٢٠٧ .

(٧) الطوية : النية والضمير . انظر : مختار الصحاح ص ٤٠١ .

* الظا - أي الظاهر وهذا من الاختصاصات التي تعارف عليها النساخ - أن المراد من السنين السني ، ومن الشين
الشيخي ، لأنه المناسب للمقام ، والموافق للمرام . (بعده اسم المعلق غير مقروء) . حاشية ٢/أ من "م" وهو
كذلك ، فباني وجدته المؤلف الشيعي عبدالحسين شرف الدين الموسوي صرح بذلك في كتابه
((المراجعات)) الذي وضعه على شكل مقالات يطرح السؤال فيها على لسان أحد من أهل السنة ، ويرمز للسني
بالحرف (س) ويكون الجواب على لسان أحد من الشيعة ، ويرمز له بالحرف (ش) . انظر : كتاب
((المراجعات)) للمؤلف المذكور ط خامسة ، دار الأندلس . لبنان ص ٣٨ . والعرب تختصر عسادة بعض
الكلمات المبدوءة بالسين والشين ، وترمز لها بالسين والشين كما قال الشاعر :

سَعِدَتْ شَهْدَتَ يَامرعى المَسَاعِي فَيَا لَهَّ مِنْ سِينِ وَشِينِ =

في الدنيا والدين : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (١)، الوزير
الأعظم محمد باشا (٢) حفظه الله (٣) وحماء لصيانة /مباني جلاله سلطان ٦/ب
الإسلام ، وهذه دعوة شاملة للأنام ، رب اجعلها مقرونة بالإجابة والقبول ،
فإنه منتهى المنى والمأمول ، وهي (٤) مرتبة على مقدمة وأربع مقالات ، و
خاتمة : أما المقدمة ففي الاجتهاد والإفتاء ، وما يتعلق بهما ، وأما المقالات
فالأولى : في بيان فرق أهل القبلة ، وتفصيل عقائد الشيعة والرافضة

= أي : من سعادة وشهادة . انظر بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيروز آبادي تحقيق محمد
النجار طبع بالقاهرة ١٣٨٧ هـ ٣ / ٢٩١ .

(١) سورة النور جزء من آية ٣٥

(٢) هكذا وضع الناسخ ثلاث نقاط تحت الباء في الأصل مما يشير إلى النطق الأعجمي ، وفي " م " بنقطة واحدة
(٣) هو محمد باشا الشهير بكوبريلي ، الوزير الأعظم في عهد السلطان محمد خان الرابع بن إبراهيم ، وكان يعرف
بالفاضل ، قال عنه المحي : أشهر من ناز على علم ، كان وأبيا على الشام سنة ١٠٥٦ هـ ، ثم ولي القدس ثم
طرابلس الشام ، ولم يزل حامل الذكر حتى دعاه السلطان ونصبه صدرا أعظم عام ١٠٦٧ هـ ، وأنتد الله به الدولة
العثمانية في عهد صدارته ، وذلك أن الأحوال ساءت جدا ، وكان الوزير ينصب ثم يغتال أو يعزل بعد يوم من
توليته ، فاختل النظام ، وتهاون رؤساء الدولة لصغر السلطان محمد خان ، فتيض الله للدولة هذا الوزير . وكان
من الحزم بمكان ، فلمّ شعث الدولة ، و ساس الوزارة بقبضة من حديد ، ومنذ ذلك الحين وعائلة الكوبريلي لها
شأن مرموق في تاريخ الدولة العثمانية . توفي محمد باشا سنة ١٠٧٢ هـ ودفن بالزاوية التي عمّرها . انظر : في ترجمته
ومناقبه : خلاصة الأثر ٤ / ٣٠٩ ، وتاريخ الدولة العلية العثمانية ص ٢٩٠ ، وإعلام النبلاء ٣ / ٢٧٢ ، والتحفة
الخليمية ص ١٣٩ ، ومعادن الذهب في الأعيان المشرفة بهم حلب لأبي الوفاء العرضي ت ١٠٧١ هـ بتحقيق د /
عبد الله الغزالي ط أولى ص ١٢٩ ، والروض النضر في ترجمة أدهاء العصر لعصام الدين العمري تحقيق سليم النعيمي
ط المجمع العلمي العراقي ١٩٧٤ م ٧ / ١ .

(٤) لعل هنا الضمير - كما سبق - هائمه إلى الأقوال من الآيات والأحاديث التي جمعها المصنف . أو إلى ما سبق من
وصفه للكتاب (بالنجمة اليمانية أو السيوف اليمانيات) ، وسيأتي أواخر الكتاب وصفه له بالرسالة أيضا . انظر ص ٣٥ .

(منهم وما يتعلق بذلك) (١) ، المقالة الثانية : في الآيات التي أخذ العلماء
منها القول بكفر الشيعة والرافضة ، والأحاديث الواردة فيهم عموماً
وخصوصاً وما يحذو حذو ذلك (٢) .

/ المقالة الثالثة : في بيان إفتاء الأئمة والعلماء بكفرهم ، وما
يتعلق بذلك (من الأقوال والأحوال) (٣) .

المقالة الرابعة : في بيان حال متأخريهم ، وأنه لا شبهة في أن دارهم دار
كفر حكماً ، وإفتاء العلماء بذلك .

وأما الخاتمة : ففي محصل المقال (٤) وفضلكة (٥) الأقوال .

١) ما بين القوسين ساقط من " م " .

٢) في " م " بعد ذلك (منها) .

٣) ما بين القوسين ساقط من " م " .

٤) في " م " المقالة .

٥) يقال فذلك حسابه إذا أنهاه وفرغ منه ، وكذلك الأقوال مثل قوفهم فهرسة الأبواب . انظر:

تاج العروس ١٦٦/٧

المقدمة

المقدمة : الاجتهاد لغة (١) : تحمل الجهد في أمر (٢) . واصطلاحاً : استقراغ

الفقيه الوسع لتحصيل ظن بحكم شرعي (٣)(٤) .

وقال الشيخ الإمام فخر الإسلام (٥) في أصوله :

(١) عُرِّفَ الاجتهاد في المعاجم اللغوية بأنه : بذل الوسع في طلب الأمر . انظر مختار الصحاح ص ١١٤ ، و

لسان العرب ٢ / ٣٩٧ ، والقاموس المحيط ١ / ٢٩٦ ، المفردات في غريب القرآن ١ / ٣٢٠ .

(٢) لم أجد تعريف الاجتهاد من حيث اللغة بهذه الألفاظ إلا عند القاضي عضد الملة والدين في شرحه

لمختصر ابن الحاجب حيث قال : (الاجتهاد لغة : تحمل الجهد وهو المشقة في أمر) انظر : الشرح مع

حواش أخر ٢ / ٢٨٩ .

(٣) هذا التعريف ذكره ابن الحاجب في مختصر المنتهى في أصول الفقه ، وذكره القاضي عضد الملة والدين في شرحه

لمختصر ابن الحاجب ، وذكره فخر الإسلام البزدوي في أصوله ، وقد نظم هذا التعريف صاحب

مراقي السعود بقوله :

بذل الفقيه الوسع أن يحصل
ظناً بأن ذاك حتم مثلاً

انظر : مختصر المنتهى لابن الحاجب ص ٢٢١ ، وشرح عضد الملة والدين لمختصر ابن الحاجب مع حواش أخر

٢ / ٢٨٩ ، وكشف الأسرار عن أصول البزدوي ٤ / ١٤ ، ونشر البنود على مراقي السعود لسيدي عبداً لله

السنقراطي ٢ / ٣٠٩ .

(٤) معنى هذا التعريف : أن يبذل اجتهاد طاقته وجهده لاستخراج حكم شرعي بحسب ما يغلب على ظنه

أنه صواب ، ((و وصف الحكم بالظن)) لإخراج مادليله قطعي كوجوب الصلاة ، والزكاة ، وأمثالها .

فهذا من المسائل التي لا يجري فيها الاجتهاد لأن الاجتهاد المخطئ فيها آثم ، والمخطئ في المسائل الاجتهادية لا

يعد آثماً ، وذهب البيضاوي إلى أن الاجتهاد قد يفيد القطع ولذلك قال في تعريفه : (هو استقراغ الجهد

في درك الأحكام الشرعية) فتعبيره (بالدرك) أعم لأنه يشمل القطعي والظني ، انظر : منهاج الوصول مع شرحه

نهاية السؤل للأسنوي ١ / ١٩١ ط محمد علي صبح ، و معه البدخشي ، وانظر : الاجتهاد وأدواره

لعبد الرحيم الأفغاني بحث ماجستير مطبوع على الآلة الكاتبة ص ٩ .

(٥) هو علي بن محمد الحسين البزدوي ، نسبة إلى بلد بَزْدَة بفتح الباء والبدال و سكون الزاي ، =

الكلام في شرطه (١) وحكمه . / أما شرطه (٢) : فإن يحوي ب/٧
علم الكتاب بمعانيه و وجوهه التي (٣) قلنا ، و علم السنة بطرقها ومتونها
ووجوه معانيها ، وأن يعرف وجوه القياس على ما تضمنه كتابنا هذا ، وأما
حكمه فالإصابة بغالب الرأي ، حتى قلنا : إن المجتهد يخطئ ويصيب (٤) ،
وقال المعتزلة : كل مجتهد مصيب (٥) ،

= الفقيه الحنفي الأصولي يلقب بفخر الإسلام ، ولد سنة ٤٠٠ هـ وتوفي سنة ٤٨٢ هـ . انظر : ترجمته في القوائد
البيهية في تراجم الحنفية للعلامة اللكنوي ص ١٢٤ ، والفتح المبين في طبقات الأصوليين للمراغي ١ / ٢٦٣ .

(١) عبارة الزدوي : (و الكلام فيه في شرطه) انظر : كشف الأسرار ٤ / ١٤ .
(٢) انظر الشروط التي وضعها الأصوليون للاجتهد في الملل والنحل ١ / ٢٠٠ ، والمستصفي للغزالي ٢ / ٣٥٠ و
كشف الأسرار ٤ / ١٥ ونهاية السؤل في شرح منهاج البيضاوي للأسنوي ٤ / ٥٤٧ ، و حاشية البستاني
على جمع الجوامع ٢ / ٣٨٣ ، وأعلام الموقعين ٤ / ٢٥٤ و تقرير الاستناد في تفسير الاجتهاد للسيوطي بتحقيق محمد
عمار المراد ص ٤٠ . وإرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول للشوكانبي ص ٢٥٠
(٣) في " م " (الذي) .

(٤) هذا هو رأي الجمهور و يطلق عليهم المخطئة : لأن الحق في المسائل الفقهية واحد ، فمن أصابه كان
مصيباً وله أجران ، ومن أخطاه بعد است فراغ وسعه كان مخطئاً لعدم موافقة الحق مأجوراً على اجتهاده :
معذوراً على خطئه ، للحديث الصحيح الذي رواه مسلم بلفظ : (إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران
، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر) صحيح مسلم بشرح النووي باب بيان أجر الحاكم ١٢ / ١٣ ، ولقوله
تعالى : ﴿ ... لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ .. ﴾ سورة الأحزاب آية ٥ . وقال
السيد البطليوسي الأندلسي في مسألة الاجتهاد و الخطأ : (إن اختلاف المختلفين في الحق لا يوجب
اختلاف الحق في نفسه) الإنصاف في المسائل التي أوجب الخلاف ص ١ . وانظر كشف الأسرار ٤ / ١٧ ، وإرشاد
الفحول إلى علم الأصول للشوكانبي ص ٢٦٨ .

(٥) نقل ابن الحاجب هذا القول عن الجاحظ و العنبري من المعتزلة ، وقال الإمام علاء الدين البخاري في
شرحه لأصول الزدوي : إن من ذهب إلى هذا الرأي أيضاً الأشاعرة ، والقاضي الباقلاني ، والغزالي وكثيراً من =

انتهى (١) .

وأراد (٢) بذلك تجويز الخطأ بالنظر إلى الحق الواقع في نفس الأمر (٣) وإلا فما يحصله المجتهد بالاجتهاد الصحيح فهو صواب وحق بالنظر إلى ظنه واجتهاده مطلقاً. على ما حققه المحققون (٤) وقال التفتازاني (٥): المراد بالكتاب (٦)

= المعتزلة ويطلق عليهم المصوية ، ومعنى هذه الجملة - عندهم - (كل مجتهد مصيب) : أن الحق في المسألة الاجتهادية هو ما أدى إليه اجتهاد المجتهد ، فالحق - عندهم - مع كلا المجتهدين ، وليس مع واحد منهما كما هو رأي الجمهور . انظر كتاب المعتمد في أصول الفقه لأبي محمد ابن الطيب المعتزلي ٢ / ٩٤٩ ، وشرح العنبد له أيضاً ٢ / ٢٣٥ ، والمحصل في علم الأصول للرازي ٢ / ٥٠٠ ، ومختصر ابن الحاجب ص ٢٢٣ ، وكشف الأسرار ٤ / ١٨ ، وانظر امتاع العقول بروضة الأصول لعبد القادر شيبه الحمد ١ / ١٩٦ .

(١) انظر: كشف الأسرار ٤ / ١٤ وما بعدها .

(٢) أي : الزدوي .

(٣) أي جواز كون المجتهد يخطئ ويصيب .

(٤) قال إمام الحرمين الجويني : (قد اضطرب الأصوليون في أن المجتهدين في المظنرات وأحكام الشريعة مصيرون على الإطلاق أم المصيب منهم واحد ؟ وهذا بعد إطباقهم على أن المصيب فيما اختلف فيه اجتهاد المجتهدين في المعقولات (القطعيات) وقواعد العقائد واحد ، والباقيون على الزلل والخطأ إلى أن قال : فتقول : المجتهد مصيب من حيث عمل بموجب الظن بأمر الله ، مخطئ إذا لم يعثر في اجتهاده على حكم الله في الواقعة . وهذا هو المختار) انظر: البرهان في أصول الفقه ٢ / ١٣١٦ وما بعدها ، وانظر أدب القضاء لابن أبي الدم الشافعي تحقيق د/ محمد الزميلي ١ / ١٣٢ .

(٥) هو مسعود بن عمر بن عبد الله سعد الدين التفتازاني ، نسبة إلى بلدة ((تفتازان)) من بلاد خراسان ، ولد سنة ٧١٢ هـ ، وتوفي سنة ٧٩١ هـ ، اشتهر بالنحو والتصريف والمعاني والأصليين والمنطق ، له عدة مصنفات . انظر ترجمته في بغية الوعاة في أخبار النحاة للسيوطي ٢ / ٢٨٥ ، والدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني ٥ / ١٠٠ ، حيث ترجم له باسم محمود بن عمر ، وشذرات الذهب ٦ / ٣١٩ ، الأعلام للزركلي ٨ / ١١٣ (٦) أي : القرآن الكريم .

قدر ما يتعلق بمعرفة الأحكام (١) والمعتبر / هو العلم بمواقعها ١/٨
بحيث يتمكن من الرجوع (٢) عند طلب الحكم لا الحفظ عن ظهر
القلب (٣) ، ثم صرح في أسانيد الأحاديث بالاكْتفاء بالرجوع إلى كتب الأئمة
الموثوق بهم كالبخاري (٤) ، ومسلم (٥) ، والبغوي (٦)

(١) انظر تفصيل ذلك في المحصول للرازي ٢ / ٤٩٧ .

(٢) عبارة التفتازاني : (من الرجوع إليها عند طلب ...) انظر : شرح التلويح على التوضيح ٢ / ١١٧ .

(٣) انظر : شرح التلويح على التوضيح ٢ / ١١٧ ، وانظر حاشية التفتازاني على شرح العصد لمختصر ابن
الحاجب ٢ / ٢٨٩

(٤) هو شيخ الإسلام وإمام الحفاظ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بَرْدُزْبَنَة الجعفي مولا هم
البخاري ولد سنة ١٩٤ هـ . كان حافظاً لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صاحب الجامع
الصحيح ، سمع الحديث من ألف شيخ ، وجمع نحو ستمائة ألف حديث ، اختار منها في صحيحه ما وثق برواته توفي
سنة ٢٥٦ هـ . انظر : ترجمته في العبر في أخبار من غير للذهبي ١ / ٢٦٦ ، وتهذيب التهذيب ٩ / ٤٧ ، وتذكرة
الحفاظ للذهبي ٢ / ٥٥٥ ، وانظر : كتاب " التعريف بأئمة المؤمنين في الحديث " إعداد لجنة
إحياء كتب السنة ص ١٢ .

(٥) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كوشاذ القشيري النيسابوري صاحب الصحيح كان
يقول : صنف هذا المسند الصحيح من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة ، ولد سنة ٢٠٢ هـ وقال الزركلي سنة
٢٠٤ هـ ، وتوفي سنة ٢٦١ هـ ، انظر : ترجمته في وفيات الأعيان لابن خلكان ٥ / ١٩٥ ، وتهذيب التهذيب لابن
حجر العسقلاني ١٠ / ١٢٦ ، والأعلام ٨ / ١١٧ .

(٦) هو أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن القراء البغوي الشافعي يلقب بركن الدين ومجدي السنة ، قال
السيوطي : كان إماماً في التفسير ، إماماً في الحديث إماماً في الفقه ولد سنة ٤٣٦ هـ ، وتوفي ٥١٦ هـ على
الراجح ، انظر : العبر ٢ / ٤٠٦ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٩ / ٤٣٩ ، وترجمته في طبقات الشافعية للسبكي
٧ / ٧٥ ، وطبقات المفسرين للسيوطي ص ٤٩ ، وانظر : البغوي ومنهجه في التفسير لعفاف عبد الغفور ص ٣١ .

هو (١) البالغ العاقل ذو ملكة (٢) يدرك بها
المعلوم (٣) ، ذو الدرجة الوسطى لغية ، وعربية ،
وأصولاً ، وبلاغة (٤) ، ومتعلق الأحكام من الكتاب
والسنة (٥) وإن لم يحفظ المتون (٦) ، ثم ذكر اشتراط
/العلم بالإجماع (٧) هل هو واقع فيما يجتهد ٨/ب

١) عبارة السكي : (والمجتهد الفقيه ، وهو البالغ ..) انظر: حاشية البناني على شرح الجلال لجمع
الجوامع ٢/٣٨٢

٢) أي مقدرة ، يقال فلان حسن (الملكة) أي حسن الصنيع . انظر: مختار الصحاح ص ٦٣٣ ، و
التعريفات للجرجاني ص ٢٢٩

٣) إلى هنا النقل من جمع الجوامع متصل ثم يترك المصنف أسطراً ليبدأ النقل من قوله :
(ذو الدرجة) .

٤) انظر : تلك الشروط مفصلة في المستقصى للعزيزي ٢ / ٣٥٠ . وفي إحاطة
اجتهد بعلم العربية والبلاغة يقول العزالي : (ولا يشترط أن يبلغ " اجتهد "
درجة الخليل و المبرد ، وأن يعرف جميع اللغة ويتعمق في النحو بل القدر الذي
يتعلق بالكتاب والسنة) . انظر : المستقصى ٢ / ٣٥٢ .

٥) عبارة السكي (من كتاب وسنة) .

٦) انظر : حاشية البناني على شرح المحلى لمن جمع الجوامع ٢ / ٣٨٢ وما بعدها .

٧) تعريف الإجماع :

هو في اللغة : يطلق على العزم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَاجْتَبِعُوا امْرَأَتَكُمْ ﴾
سورة يونس آية ٧١ ، أي اعزموا ، ويطلق على الانفاق ، ومنه قولهم :
أجمع القوم على كذا ، أي اتفقوا عليه .

انظر : مختار الصحاح ص ١١٠ ، والمصباح المنير ١ / ١٠٩ . ==

وقال صدر الشريعة^(١) في التوضيح : فإن استتبط المجتهدون في عصر حكماً^(٢) اتفقوا عليه يجب على أهل ذلك العصر قبوله^(٣) .
وقالوا لا يشترط في الاجتهاد علم الكلام^(٤) لعدم الحاجة

(١) هو عبد الله بن مسعود بن تاج الشريعة محمود بن أحمد بن جمال الدين عبيد الله الخبوبي صدر الشريعة الأصغر بن صدر الشريعة الأكبر الخففي شيخ في الأصول والفروع عالم بالمعقول والمنقول ، كانت وفاته بيخارى سنة ٧٤٧ هـ ، انظر ترجمته في الفوائد البهية ص ١٠٩ ، والأعلام ٣٥٤ / ٤ ، ومعجم المؤلفين لعمر رضا كحالة ٢٤٦ / ٦ .

(٢) عبارة صدر الشريعة (... حكماً واتفقوا) .

(٣) انظر : شرح التلويح على التوضيح ٥٠ / ٢ ومعنى كلام صدر الشريعة : أنه لا يجوز نقض الاجتهاد المتقدم باجتهاد متأخر لأن ذلك يؤدي إلى تسلسل النقوض وعدم استقرار الأحكام الشرعية . انظر شرح تنقيح الفصول في علم الأصول للقرافي ص ٤٤١ ، وإرشاد الفحول إلى علم الأصول للشوكاني ص ٢٦٣ . قال الإمام أبو بكر الجصاص : وعليه فإن الإجماع في أي حال حصل من الأمة فهو حجة الله عز وجل غير سائغ لأحد تركه ولا الخروج عنه . انظر أحكام القرآن للجصاص ٨٩ / ١ .

(٤) هو علم العقائد القائم على الأدلة العقلية فقط ويتضمن الرد والمخاجة عن تلك العقائد بتلك الأدلة ، ويسمى — على هذا التعريف زوراً وبهتاناً — علم التوحيد وعلم أصول الدين ، ولعل الأشبه أن يطلق علم الكلام بهذا المفهوم على الجدل ولا يعهد أن يكون هذا هو مقصود المصنف .

انظر : مقدمة ابن خلدون ص ٤٥٨ ، وانظر مقدمة دم الكلام للهروي بتحقيق عبد الرحمن الشبل ص ق / ٢ . وانظر مذاهب الإسلاميين لعبد الرحمن بدوي ٧ / ١ .

إليه (١) ، وكذا علم القياس وفروع الفقه لتوقفها على الاجتهاد ،
ولزوم النور من توقفه عليهما (٢) ، والمراد بعلم
القياس (٣) : العلم بكيفية اشتراك الأمرين المعلومين
في عموم الحكم (٤) المستتب بسبب اشتراكهما في العلة (٥)
، في المواد المعينة في العمل بذلك (٦) بخلاف العلم

-
- (١) انظر شرح البناني على جمع الجوامع ٢ / ٣٨٤ ، ومنهاج الوصول ص ١٠٤ .
(٢) قال الإمام الغزالي : فأما الكلام وتفاريع الفقه فلا حاجة إليهما ، وكيف
يحتاج إلى تلك التفاريع ؟ وهي إنما يولدها المجتهدون و يحكمون فيها بعد
حياسة منصب الاجتهاد فلاذن لا تكون شرطاً في منصب الاجتهاد ، انظر
المستصفى ٢ / ٣٥٣ ، ونهاية السؤل ٤ / ٥٥٥ ، ومسالم الثبوت ٢ / ٣١٨
(٣) القياس في اللغة : التقدير والمساواة مأخوذ من قولهم فلان قاس الشيء بالشيء
إذا قدره على مثاله . انظر : مختار الصحاح ص ٥٥٩ ، والتعريفات ص ١٨١ .
(٤) إلى هنا هذا تعريف أبي بكر الباقلاني كما نسيه إليه صاحب فواتح الرحموت
بشرح مسلم الثبوت لبند العلي الأنصاري ٢ / ٢٤٧ .
(٥) المقصود بالعلة هي الوصف الجامع بين الفرع المقيس والأصل المقيس عليه في الحكم .
(٦) لم أجد من سبق المصنف إلى هذا التعريف للقياس ، بيد أن للأصوليين تعريفات
عدة منها قولهم : القياس هو : (مساواة فرع لأصل في علة حكمه) وهذا
تعريف ابن الحاجب في مختصره انظر حاشية الفتازاني على شرح العضد لمختصر
ابن الحاجب ٢ / ٢٠٤ ، وانظر شرح البناني على جمع الجوامع ٢ / ٢٠٢ ، و
المستصفى ٢ / ٢٢٨ ، والتلويح على التوضيح ٢ / ٥٢ ، ومنظومة الكواكب في
أصول الفقه ص ٦٤ . وقد جمع الشوكاني تعريفات الأصوليين للقياس ثم قال :
(وقال إمام الحرمين : يتعدل الحد الحقيقي في القياس لاشتماله على حقائق مختلفة)
انظر : إرشاد الفحول ص ١٩٨ .

بوجوده كأصل الاشتراك / وأصل العلية ونحوهما فإنه سما لا بد منه ٦/ب
على ما سبق (١) وعرفه البيضاوي (٢) في أصوله بإثبات مثل حكم
معلوم في معلوم آخر لاشتراكهما في علة الحكم عند المثبت (٣) .
وقالوا في قوله (٤) : عند المثبت دون أن يقول عند المجتهد أنه
لإدخال القياس الصادر عن المفتي الغير (٥) المجتهد (٦) .

-
- (١) انظر كلام فخر الإسلام البزدوي المتقدم في ص ٩٦ .
(٢) هو أبو الخير عبيد الله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي ، ويلقب
بناحر الدين البيضاوي ، ولد في المدينة البيضاء بفارس فنسب إليها ، قاضي القضاة
الشافعي كان عارفاً بالفقه والتفسير والأصلين ، والعريفة والمنطق ، توفي
بتبريز سنة ٦٨٥ هـ وهذا راجح ، وقيل سنة ٦٩١ هـ وهذا مرجح
لم يقل به إلا السبكي . انظر ترجمته في طبقات الشافعية للسبكي ٥ / ٥٩ ، وبغية
الوعاء ٢ / ٥٠ ، وشذرات الذهب ٥ / ٣٩٢ .
(٣) انظر : منهاج الوصول إلى علم الأصول ص ٧٨ ، وانظر في شرح هذا
التعريف وتقسيمات القياس الغاية القصوى في دراية الفتوى للبيضاوي أيضا
تحقيق علي القره داغي ١ / ١٨٠ .
(٤) في " م " (في توجيه قوله) .
(٥) قال ابن هشام إن (غير) لا تعرف إلا إذا وقعت بين ضديها وليس هذا مكانه .
وقال الشيخ الأمين الشنقيطي إن تعريف غير ليس بالجد في الأسلوب إلا أن
عامّة المتأخرين تساهلوا فيه وجرى على ألسنتهم بكثرة . انظر مغني
الليب عن كتب الأعراب جمال الدين ابن هشام ص ٢٠٩ ، وانظر آداب
البحث والمناظرة القسم الثاني ص ٢٣ .
قلت : وبما أن هذا سيتكرر في أسلوب الكوراني اكتفيت بالتيه عليه في هذا الموضع .
(٦) ولذلك عبر عنه السبكي " بالحامل " في تعريفه حيث قال : (القياس حمل معلوم =

وعرف الاجتهاد (بما حاصله (١)) ما سبق في صدر المقدمة (٢) فكانت (٣) النسبة بينهما العموم من وجوه (٤) لا العموم المطلق (٥) كما ظنّه المولى ابن الكمال (٦)

= على معلوم مساواته في علّة حكمه عند الحامل (إلا أن الشارح وهو الجلال الخلي قال في شرحه وهو " اجتهاد " والذي يظهر أن تقييده باجتهاد لا يستقيم . بل إن اللفظ الذي ارتضاه السبكي وهو " الحامل " عام وليس يعيد أنه احتراز من هذا التقييد بل لإدخال غير الاجتهاد في تناول القياس كما ذهب إليه المصنف . والعالم عند الله .

(١) ما بين القوسين ساقط من " م " .

(٢) انظر : ص ٩٥ .

(٣) في " م " (فعلم أن) وكلاهما مستقيم قراءة ومعنى .

(٤) معنى العموم من وجه : أن النسبة بين شيئين تكون من جهة انطباق كل منهما على بعض الأفراد التي ينطبق عليها الآخر ، وانفراد كل منهما بانطباقه على أفراد لا ينطبق عليها الآخر . فقد يحصل الاجتهاد ولا يوجد القياس أو العكس كلاجتهاد في دلالة النص ص أو الجسع بينها . انظر تفسير التقيح في الأصول لابن كمال باشا ص ١٨٧ ، وأداب البحث والمناظرة للشمسطيني القسم الأول ص ٢٤ ، وضوابط المعرفة وأصول الاستدلال والمناظرة لعبد الرحمن حنكة الميداني ص ٤٤ ومما بعدها .

(٥) و أما العموم المطلق فمعناه أن النسبة تكون بين شيئين ينطبق كل واحد منهما على جميع أفراد الآخر مثل النسبة بين الإنسان والحيوان . انظر تفسير التقيح ص ١٨٧ ، وأداب البحث والمناظرة القسم الأول ص ٢٤ وضوابط المعرفة ص ٤٤ .

(٦) هو أحمد بن سليمان شمس الدين الرومي قاضي القضاة المشهور بابن كمال باشا من علماء دولة السلطان سليم خان العثماني كان عالماً بالفقه والحديث =

بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس انتهى (١) .
وهو (٢) مع كونه نقلا عن الغير ليس مبنيا على القول باتحاد
القياس والاجتهاد (٣) بل هو مبني على جعل الاجتهادات الواقعة في
النصوص الجلية والخفية داخلية في المثبت بالكتاب والسنة (٤) وذلك
قانون شائع في عبارات كتب الأصول (٥) / نعم قد يطلق ١٠/ب
الاجتهاد على ما يعم استتباط المفتي فيكون أعم من القياس (٦)
على ما سبق (٧) لكن كلامنا في الاجتهاد المطلق (٨)

(١) انظر : تفسير البيضاوي المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل ط
دار الكتب ٢ / ٩٥ ، والإحكام في أصول الأحكام للآمدي ٣ / ١١٠ وانظر تحقيق هذه
المسألة في أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن لشمس الأمين الشنقيطي
ط المادني ١٩٦٧ م ، ١ / ٢٩٣

(٢) أي ما استدل به ابن كمال باشا من كلام البيضاوي .
(٣) وقد قال بهذا علي بن أبي هريرة ونسبه إلى الشافعي ، ولكن رأي الجمهور
على أن الاجتهاد أعم من القياس على ما تقدم . انظر كشف الأسرار ٣ / ٢٦٨ ،
والمستصفى ٢ / ٢٢٩ .

(٤) قال البيضاوي : وهذا يدل على أن الأحكام ثلاثة : مثبت بالكتاب ، ومثبت
بالسنة ، ومثبت بالرد إليهما على وجه القياس . انظر أنوار التنزيل ٢ / ٩٥ .

(٥) انظر منهاج الوصول للبيضاوي ص ١٠٥ ، وشرح منهاج البيضاوي لشمس الدين
الأصفهاني ٢ / ٦٤٤ ، ونهاية السؤل ٤ / ٩ ، والمستصفى ٢ / ٢٣٤ ، والإحكام
للآمدي ٣ / ١١٠ .

(٦) انظر : المستصفى ٢ / ٢٢٩ .

(٧) انظر : ص ١٠٧ .

(٨) في " م " أو نسبه

ونسبته مع القياس ما ذكرنا (١) .
ثم كون القياس حجة ثابت بإجماع الصحابة (٢) فإنكار
الشيعة لحجيته (٣) في مرتبة الفرع إنكارهم
الإجماع على ما سيأتي .
وقالوا يجوز تجزي الاجتهاد (٤) : وهو أن يجتهد الفقيه
في بعض المسائل ويجهل كثيرا منها .
واستدلوا عليه بالعقل والنقل ، أما العقل فهو أنه لو
اشتراط عدم التجزي لوقع العلم بالجميع ، واللازم (٥)
منتف فالملزوم (٦) مثله (٧) .

-
- (١) وهو العموم من وجه انظر : ص ١٠٧ .
(٢) انظر الوصول إلى علم الأصول لأبي الفتح أحمد بن علي البغدادي ٢ / ٢٤٤ ، وكشف
الأسرار ٣ / ٢٧٠ ، وشرح البناني على جمع الجوامع ٢ / ٣٣٧ .
(٣) في مسلم الثبوت للبهاري : (قال بعض النظامية والشيعة إنه محال ، ولو سلم
فالعلم به محال ، ولو سلم فنقله إلينا محال) ٢ / ١٦٧ ، وانظر
المسودة ص ٣٦٧ ، وانظر رد الغزالي عليهم في المستصفى ٢ / ٢٤١ ،
والوصول إلى الأصول ٢ / ٢٤١ .
(٤) انظر المستصفى ٢ / ٣٦٤ ، والإحكام للآمدي ٣ / ٢٠٥ ، ونهاية
السؤل ٤ / ٥٥٥ ، وشرح الكوكب المنير لمحمد بن قاضي القضاة ١ / ٣٩٨ ، وإرشاد
الفحول ص ٢٥٤ ، وتيسير التحرير ٤ / ٢٤٦ ، وفواتح الرحموت ٢ / ٣٦٤ .
(٥) اللازم هنا (هو إحاطة المجتهد بجميع ما أخذ الأحكام) .
(٦) والملزوم (هو القول بعدم تجزي الاجتهاد) .
(٧) وانظر دليلا عقليا آخر في فواتح الرحموت ٢ / ٣٦٤ .

وأما النقل فهو ما ذكره ابن الحاجب (١) في مختصر المنتهى من / أن (١١) مالكاً (٢) رضي الله عنه مع الاتفاق على اجتهاده سئل عن أربعين مسألة فقال في ست وثلاثين لا أدري وأجاب في أربعة منها (٣) وقالوا نافي الإسلام مخطئ كافر اجتهد أو لم يجتهد (٤) .

(١) هو أبو عمر عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس جمال الدين بن الحاجب الكردي الإسفنجي المصري المقرئ النحوي المالكي الأصولي ، ولد سنة ٥٧١ هـ وقيل غير ذلك ، وتوفي سنة ٦٤٦ هـ انظر ترجمته في وفيات الأعيان ٣ / ٢٤٨ ، وبيعة الوعاة ٢ / ١٣٤ ، والديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذاهب لابن فرحون المالكي ٢ / ٨٦ ، وانظر ابن الحاجب النحوي آثاره ومذهبه لطارق الجنابي .

(٢) هو أبو عبد الله الإمام مالك بن أنس بن مالك الأمبجي الحميري إمام دار الهجرة ولد سنة ٩٣ هـ ، وتوفي سنة ١٧٩ هـ ، انظر ترجمته في وفيات الأعيان ١ / ٤٣٩ ، وصفة الصفوة لابن الجوزي ٢ / ١٧٧ ، وتهذيب التهذيب ١٠ / ٥ ، وانظر كتاب " مالك حياته وعصره - آراؤه وفقهه " لمحمد أبي زهرة .

(٣) انظر مختصر المنتهى لابن الحاجب ص ٢٢١ ، ونقل ابن الجوزي عن ابن مهدي قال : سألت رجل مالكاً عن مسألة فقال (لا أحسنها) فقال الرجل : إنني ضربت إليك من كذا وكذا لأسألك عنها فقال له مالك : (فإذا رجعت إلى مكانك وموضعك فأخبرهم أنني قلت لك : لا أحسنها) . انظر : صفة الصفوة ٢ / ١٧٩

(٤) انظر مختصر ابن الحاجب ص ٢٢٣ ، والمثل والنحل ١ / ٢٠٢ . وقال التفتازاني في حاشيته : (وإن من كان نافياً للملة الإسلام كلها أو بعضها فهو مخطئ اثم كافر سواءً اجتهد أو لم يجتهد) حاشية التفتازاني على شرح العضد لمختصر ابن الحاجب ٢ / ٢٩٣ ، وانظر التفصيل في هذه المسألة في فواتح الرحموت ٢ / ٣٧٦ وكشف الأسرار ٤ / ١٧ ، والعدة في أصول الفقه للقاضي أبي يعلى الخبلي ٥ / ١٥٤٠ ، وإرشاد الفحول ص ٢٥٩ .

وقالوا ليس كل من انتحل شبهة كأكثر أهل البدع مجتهدا (١) ، ويظهر منه حرمان الرافضة (٢) المعادين (٣) الباغضين لحفاظ الآيات والأخبار عن الاجتهاد (٤) . وقد صرح به الشيخ ابن حجر بعد نقله عن كثيرين من المحققين ما يؤيده . وقال بعض العلماء في منتحلي الشبه : غلبت عليهم البلادة والضلالة يفتخرون بإتيان غرائب الأحاديث بزعمهم الفاسد / الفاسد (٥) ، ١١١ ب
ورأيهم الكاسد من غير أن يلاحظوا لها معنى مستقيماً (٦)

-
- (١) انظر الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة لابن حجر الهيتمي ص ٢١٧ ، والمسودة ص ٤٩٥ وشرح الكوكب المنير ١ / ٤٠٠ ، وحاشية البناني على جمع الجوامع ٢ / ١٧٧ .
- (٢) فيه سواد في الأصل على محل الياء والنون من الأصل وما أثبتناه من " م " .
- (٣) انظر غاية السؤل في علم الأصول لابن عبد الهادي تحقيق ضيف الله العمري ص ٣٢٧ وإرشاد الفحول ص ٨٠
- (٤) انظر شرح مختصر روضة الناظر في أصول الفقه لنجم الدين الطوفي الحنبلي تحقيق بابا بن آده ٢ / ٦٤٠ ، وإرشاد الفحول ص ٨٠
- قلت : وكيف تعتبر اجتهادات المتدعة من الرافضة وهم يتكرون أصلاً من أصول الأحكام وهو الإجماع وعليه بنوا إنكارهم للقياس ، ناهيك عن اعتقاداتهم الفاسدة في كتاب الله العزيز ومنه نبيه المطهرة ، والظعن في الصحابة الكرام البررة ؟ !
- (٥) (الفاسد) الثانية ساقطة من " م "
- (٦) روي عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : (إياكم وأصحاب الرأي فإنهم أعداء السنن أعتبهم الأحاديث أن يحفظوها فقالوا بالرأي فضلوا وأضلوا) . جامع بيان العلم وفضله وما ينفي في روايته وحمله لابن عبد البر ٢ / ١٣٥ باب ما جاء في ذم القول في دين الله بالرأي . وانظر الرد على الرافضة لأبي حامد المقدسي تحقيق عبد الوهاب خليل الرحمن ص ٧٦ .

يوافق الأقوال الإلهية والأحاديث النبوية بل يبتدعونها من عند أنفسهم^(١) ويفترونها على الله ورسوله^(٢) . كما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا سمع آبائكم فإياكم وإياهم لا يضلوكم ولا يفتنوكم)^(٣) يعني : يقولون للناس : نحن ندعوكم إلى الدين ، ويبتدعون أحكاماً باطلة واعتقادات فاسدة كالروافض^(٤)

(١) انظر شرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادي ص ٤ ، وانظر ذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين المخالفة للسنة والابتدعين لعبد الله اليافعي تحقيق الدويش دار البخاري للنشر ط أولى ١٤١٠ هـ ص ٢١ .

(٢) قال ابن حجر الهيتمي : وما يؤكد أن ما نسبته الرافضة قبهم الله إلى الصحابة رضي الله عنهم كذب مخلق عليهم ، أن الرافضة لم ينقلوا شيئاً منه بإسناد عرفت رجاله ، ولا عدلت نقلته ، وإنما هو شيء من إفكهم ، وحمقهم ، وجهلهم ، وافترانهم على الله سبحانه وتعالى . انظر الصواعق المحرقة ص ٧ ، وانظر الاعتصام للشاطبي ١ / ٢٨٧ - ٢ / ٨٤٨ ، ومنهاج السنة النبوية ١ / ٥٩ .

(٣) الحديث في صحيح مسلم بشرح النووي ، ولكنه بلفظ : (يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم ، فإياكم وإياهم لا يضلونكم . ولا يفتنونكم) ١ / ١٢ ، المقدمة - الباب الرابع - الحديث السابع .

قلت : فظهر بهذا الاختلاف بين لفظ مسلم والذي أتى به المصنف : في زيادة " سمع " عند المصنف ، وفي حذف نون الرفع من " يضلونكم " و " يفتنونكم " عند المصنف أيضاً . وانظره بلفظ آخر في البدع والنهي عنها لابن وضاح ص ٢٧ ، والاعتصام للشاطبي ١ / ١٠٠ .

(٤) روى الخطيب البغدادي أن الرشيد قال : (طلبت أربعة فوجدتها في أربعة : طلبت الكفر فوجدته في الجهمية ، وطلبت الكلام والشغب فوجدته في المعتزلة : وطلبت الكذب فوجدته عند الرافضة وطلبت الحق فوجدته مع أصحاب الحديث .) شرف أصحاب الحديث للبغدادي ص ٥٥

والمعتزلة والجبرية من أهل / البدع فإن الله
حكم على أمثال هؤلاء بعدم الفلاح وخلود العذاب بكفرهم
واقترانهم على الله ورسوله . انتهى .

وقال فخر الإسلام (١) في قوله عليه الصلاة والسلام :
(يقاتل آخر عصابة من أمي الدجال) (٢) المراد بالأمّة
من لا يتمسك بالهوى والبدعة (٣) وقال في موضع
آخر: من أنكر الإجماع أبطل دينه كله لأن
مدار أصول الدين كلها ومرجعها

(١) تقدمت ترجمته في ص ٩٥

(٢) لم أجده بلفظه والذي في كشف الأسرار (وقال حتى تقاتل آخر
عصابة من أمي الدجال) ٢ / ٢٦٠ ، وورد في كنز العمال والطبقات الكبرى
لابن سعد بلفظ : (يقاتل بقيتكم الدجال على نهر الأردن وانتهم شرقي
النهر وهم غريبه) انظر : الطبقات ٧ / ٤٢٢ ، وكنز
العمال ١٤ / ٢٢٧ .

(٣) انظر : كشف الأسرار ٢ / ٢٦٠ .

صحة فتوى المقلد له (١) ، والدليل عليه أنه وقع إفتاء العلماء وإن لم يكونوا مجتهدين في جميع الأعصار (٢) ، وتكرر ولم ينكر فكان إجماعاً (٣) . والذي اختاره هو مختار البيضاوي (٤) ، وما ذكره من الدليل (٥) مما أورده الإمام (٦) في المحصول (٧) . وقالوا : يجوز تقليد غير الأئمة في العمل ١/١٣ وكذا في الإفتاء إذا رأى المفتي فيه مصلحة دينية مع بيانه للمستفتي قائل ذلك صرح به الشيخ ابن حجر في أدب القضاء نقلاً عن السبكي (٨) . وقالوا : ليس لمجتهد نقض ما حكم به اجتهاد غيره ما لم يخالف قاطعاً (٩) وإلا لتسلسلت (١٠) النقوض ، وارتفع الوثوق بأحكام الحكام (١١) . فظهر من هذا التفصيل أن إفتاء محققي العلماء من معاصرينا وغيرهم بكفر الرافضة إنما كان بالاجتهاد المقارن للفتوى ، والاستناد المعتبر في الفتوى على ما سيظهر لك

(١) أي: للمجتهد الميت .

(٢) روى ابن محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة مثل : متى يحل للرجل أن يفتي ؟ فقال إذا كان صوابه أكثر من خطئه . انظر شم العوارض في ذم الروافض لملا علي القاري مخطوط ورقة ٦٤ / ١ مكتبة عارف حكمت برقم ٨٢ / ٨٠ / ٢ .

(٣) انظر شرح العضد على مختصر المنتهى لابن الحاجب مع حواشي آخر ٢ / ٣٠٨ .

(٤) انظر منهاج الوصول للبيضاوي ص ١٠٦

(٥) وهو انعقاد الإجماع على قبول فتوى المقلد للمجتهد المتفق على عدالته ومنزلة اجتهاده .

(٦) هو الفخر الرازي تقدمت ترجمته انظر : ص ١٠٢ .

(٧) انظر المحصول في علم أصول الفقه لفخر الدين الرازي ٢ / ٥٢٧ .

(٨) انظر حاشية البناني على جمع الجوامع ٢ / ٣٩٧ .

(٩) أي دليلاً قاطعاً مثل كون الفجر ركعتين ، والظهر أربعاً الخ .

(١٠) في " م " (تسلسلت) .

(١١) انظر المستصفى ٢ / ٢٨٢ ، وحاشية البناني على جمع الجوامع ٢ / ٣٩١ ، وفواتح الرحموت ٢ / ٣٩٥ .

في المقالات من الأحاديث والايات ، وأن (١) القـدح فـى
اجتهادهم / من القدح في الدين ، والضلال المبين (٢)
ب/١٣

(١) (أن) ساقطة من " م " .

(٢) هكذا وضح المصنف - رحمه الله تعالى - القصد من تقديمه لهذا البحث الأصولي : في الاجتهاد .
والإفتاء قبل أن يشرع في الكلام عن الرفض ، ويحكم عليهم بالكفر ، وذلك ليقول إن هذا الحكم لم
يأت إلا بعد إجماع العلماء في عصره ، على القول بكفر الرفض، وأن هؤلاء العلماء قد توافرت فيهم
شروط الاجتهاد المعترف في الحكم والفتوى . ولا شك أن القدح في اجتهادهم غير جائز لأنه خرق
للإجماع بعد ثبوته ، وطعن في أصل من أصول الأحكام الدينية في الشريعة الإسلامية . وقد قدم
المصنف نقلا عن السبكي وصدر الشريعة : أنه إذا أجمع أهل عصر على حكم لا يجوز لمن يأتي بعدهم
خرقه والخروج عنه ما لم يخالف إجماعهم قاطعا ، فظهر مراد المصنف من هذه المقدمة وأنه لبيان حكم
علماء عصره على الرفض بالكفر وأنه إنما كان عن اجتهاد معتبر حيث وجدت فيهم شروطه ، وعن
استناد في الفتوى مقارنة للفتوى ، فإذا لا يجوز الخروج عن إجماعهم ولا الطعن في حكمهم
واجتهادهم والله أعلم

#####

#####

#####

المقالة الأولى

المقالة الأولى : في تفصيل الفرق التي قال فيهم^(١) النبي صلى الله عليه وسلم : (ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة^(٢)) وقيل : ومن هم يا رسول الله ؟ قال : هم الذين على ما أنا عليه وأصحابي^(٣)

١) هكذا في الأصل ذُكر الضمير باعتبار المعنى ، وفي " م " (فيها) وتانيث الضمير باعتبار اللفظ .
٢) هذه الواو ساقطة من " م "
٣) رواه بهسدا اللفظ : العقيلي في كتاب ((الضعفاء الكبير)) ٢ / ٢٦٢ ح ٨١٥ ، والخطيب البغدادي في كتاب ((شرف أصحاب الحديث)) تحقيق محمد سعيد أوغلي ص ٢٤ . وهو جزء من الحديث الذي رواه الترمذي بلفظ (ليأتين علي أمتي ما أتى علي بني إسرائيل حلوا العمل بالعمل ، حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية لكان في أمتي من يصنع ذلك وإن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة . وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا : ومن هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي) .
قال الترمذي : هذا حديث مفسر غريب لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه . انظر : سنن الترمذي ٢٦/٥ باب ما جاء في هدة الأمة تحقيق ابراهيم عطوة ، ورواه ابن الجوزي وعزا تحسینه إلى الترمذي. انظر تليس إبليس ص ٩ ، وصححه الحاكم في المستدرک ١ / ١٥٩ ، كتاب العلم ، ورواه اللالكائي في ((شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة)) تحقيق شيخنا الدكتور أحمد سعد حمدان ١ / ١٠٠ ، والآجري في ((الشريعة)) ص ١٥ . ورواه في نهايته (قال : هم الجماعة) الإمام أحمد في ((المسند)) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ٣ / ١٤٥ ، وأبو داوود في ((سننه)) في أول كتاب السنة باب شرح السنة ح ٤٥٩٦ ، وابن ماجة ٢ / ١٣٢١ كتاب الفتن باب افتراق الأمم ح ٣٩٩٣ ، وابن أبي عاصم في ((السنة)) تحقيق الألباني ١ / ٣٢ حديث ٦٣ =

أعلم أن كبار تلك الفرق ثمانية (١) : الأولى
الناجية : وهم الذين قال النبي صلى الله عليه وسلم فيهم :

= و رواه من غير زيادة (فيل من هم يا رسول الله ؟) الدارمي في سننه ٢ / ٢٤١ ، باب في
افتراق هذه الأمة ، وابن بطة في الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة تحقيق رضا نعمان معطي
ص ١٠٦ . وحديث افتراق الأمة رواه العجلوني واستقصى عرفه فانصحه في كشف الحياء ومزيل
الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على السنة الناس ١ / ١٦٨ حديث ٤٤٦ . رشحها شيخ
الإسلام ابن تيمية انظر مجموع الفتوى ٣ / ٣٤٣ . وصححه الألباني وقال : تجمع عندي لهذا الحديث
سبعة طرق وفيها كلها الزيادة المشار إليها ، انظر تلك الطرق ورد الألباني على من طعن في الحديث
في سلسلة الأحاديث الصحيحة المجلد الأول حديث ٢٠٤ ، والمجلد الثالث حديث ١٤٩٢ .

(١) هذا الرأي موافق لرأي الإمام الشاطبي في الاعتصام ، وعبد الرحمن الإيجي في "المواقف" حيث
عدا أصول الفرق ثمانية ، انظر الاعتصام ٢ / ٧١٨ ، والمواقف في علم الكلام ص ٤١٤ وفاء الخبارة
العلماء في تحديد أصول الفرق منذ القديم ومن أقدم من تكلم في ذلك : عبد الله بن المبارك
" ١٨١ هـ " ، ويوسف بن أسباط ت ١٩٥ هـ ، حيث قال : (أصول البدع أربعة :
الروافض ، والخواارج ، والقدرية ، والمرجئة) فليل لابن المبارك : والجهية ؟
فاجاب بأن أولئك ليسوا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . انظر : الشريعة للأجري ص ١٥ ،
والاعتصام ٢ / ٧٢٠ ، والحوادث والبدع للطرطوشي ص ٢٧ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل
الاديان للسكسكي ص ١٧ ، ومجمر الفتاوى ٣ / ٣٥٠ .

ومن ذهب أيضا إلى أن أصول الفرق الضالة أربعة : ابن حزم والمقريزي وعبد الله الياضي ، وذهب
الشهرستاني إلى أنها خمسة ، ورأي البغدادي وابن الجوزي ، والشريف الجرجاني أنها ستة ، وقال في
عده : أصول البدع ست فرق : قدرية ، وجبرية ، ورافضية ، وخارجية ، ومشبهة ، ومزجية .
وجعلها الرازي والسفاري سبعة وأما أبو الحسن الأشعري ، وأبو المظفر الأسفرائيني فذهب إلى أن
الأصول كلها عشرة . انظر على الترتيب : الفصل ٢ / ٢٦٥ ، وخطط المقريزي ٢ / ٣٤٥ ، وذكر
مذاهب الفرق الثنتين وسبعين المخالفة للسنة والابتدع من ص ٢٢ . والملل
والنحل ١ / ٤٣ ، والفرق بين الفرق ص ١٩ ، وتليس إبليس ص ٢٠ وانظر
رسالة في بيان الفرق الضالة للسيد الشريف الجرجاني ١ / المخطوط
في مكتبته عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ١٣ / ٢٢ مجاميع ، واعتقادات فرق =

(الذين على ما أنسا عليه وأصحابي) (١)

= المسلمين والمشركين ص ٢٣ ، ولوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية ١ / ٧٦ ، ومقالات الإسلاميين ١ / ٦٥ ، والتبصير في الدين ص ٣٠ .

وذهب محمد أبو زهرة إلى أن أصول الفرق سبعة : اثنتان كان خلافهما بسبب سياسي وهما الخوارج والشيعة ، وحمس فرق كان خلافهم بسبب اعتقادي . انظر المذاهب الإسلامية ص

قلت : وجعلُ أبي زهرة رحمه الله تفرق الخوارج والشيعة عن جماعة أهل السنة بسبب سياسي صرف فيه نظر ، لأن الخوارج وإن كانت بدايتهم سياسية فإن من مذهبهم تكفيراً مرتكب الكبيرة وهذا منزع عقدي ، وأما الشيعة فإن مذهبهم إنما يحوم حول مؤسسه اليهودي ابن السوداء الذي تستر باسم الإسلام ليفسد على المسلمين عقيدتهم !

وتحديد الفرق الثنتين وسبعين وتعيينها مسألة طاشت فيها أحلام الخلق كما قال الإمام الشاطبي ، وتباينت فيها آراء من صنّف في الفرق ، مع أن حصر هذه الفرق ومعرفتها بأعيانها أمر لم يتعدنا الله به والوصول إليه فيه تكلف ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يعينها في الحديث ، وإنما وقع فيه تعيين الوصف لا تعيين الموصوف ، ولأن الزمان باق ، والأمة قائمة والتكليف حاصل ، وكل عصر لا يخلو من أن تحدث فيه البدع ومحاولة المصنّف - رحمه الله - تحديد أصول فرق الأمة وما يندرج تحتها من فروع ليوصلها إلى ثلاث وسبعين فرقة ، كما ورد في الحديث الشريف - هذه المحاولة جرت إلى أن بلغت الفرق في عدّه أربعاً وسبعين فرقة حيث جعل " الناجية " فرقة واحدة ، و " المعتزلة " عشرين فرقة ، و " المرجنة " خمس فرق ، و " الجبرية " ثلاث فرق و " المشبهة " فرقة واحدة ، و " الخوارج " عشرين فرقة ، و " النجارية " فرقة واحدة ، و " الشيعة " ثلاثاً وعشرين فرقة ! قال الإمام الطرطوشي : (ووجه تصحيح الحديث : أن يخرج من الحساب غلاة أهل البدع ، ولا يعدون من الأمة ، ولا في أهل القبلة) انظر الحوادث والبدع ص ٣١ ، والاعتصام ٢ / ٧٢٠ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٢٥ ، ومقدمة ذكر مذاهب الفرق ص ٧ ، وصفة الغرباء للشيخ سلمان العودة ص ٥٦ ، وشرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للشيخ عبد الله الغنيمان مكتبة لينة ١ / ٢٠١ .

(١) في بعض روايات الحديث قال : (هم الجماعة) ، وفي بعضها الآخر قال : (السواد الأعظم) . انظر تلك الروايات وتخريجها في الحاشية ٣ ص ١٢٠ ، وانظر أيضاً في رواية (السواد الأعظم) كشف الخفاء ١ / ١٦٨ ح ٤٤٦ ، وسلسلة الأحاديث الصحيحة المجلد الأول ح ٢٠٤ ، وقال الإمام الآجري : (ثم إنه صلى الله عليه وسلم سئل : من الناجية ؟ فقال عليه الصلاة والسلام في حديث : (ما أنسا عليه وأصحابي) . وفي حديث قال : (السواد الأعظم) . وفي حديث قال : (الجماعة) ، قلت : ومعانيها واحدة إنشاء الله تعالى) . الشريعة ص ١٤ - ١٥ .

وهم : الأشاعرة (١) ، والسلف المحدثون ، وأهل السنة والجماعة (٢)

١) هم طائفة من أهل الكلام ينتسبون إلى أبي الحسن الأشعري ت ٣٢٤ هـ ، الإمام المتكلم المعروف وهذا اللقب ينصرف عند الإطلاق إلى أولئك الذين اتبعوه في فترة إنتسابه إلى ((ابن كلاب)) ولذا قد يطلق عليهم أحيانا (الأشعرية الكلابية) ، أما قبل هذه المرحلة فأبو الحسن معتزلي نحواً من أربعين سنة ، وبعد تويته من عقيدة الاعتزال وملازمته لابن كلاب فترة من الزمن . رجع في آخر أيامه إلى مذهب السلف وأعلن انه على عقيدة الإمام أحمد ابن حنبل .

فالمنتسبون إلى الأشعرية الآن هم أصحاب الطور الثاني ، ولذلك قال شيخ الاسلام : إن الأشاعرة برزخ بين السلف والجهمية . انظر الإبانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري ص ٥٢ ، والملل والنحل ٩٤/١ ، ومجموع الفتاوى ٤٧١ / ١٦ ، والصفات الإلهية ص ١٣٩ ، والمسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة لعبد الإله الأحمدي ٧٤ / ١ ، وشرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للشيخ عبد الله الغنيمان ٢٤ / ١ ، وعلاقة الإثبات والتفويض بصفات رب العالمين ص ٤٢ . والمذاهب الإسلامية لأبي زهرة ص ٢٦٥ ، ونشأة الأشعرية وتطورها . د/ جلال موسى ص ١٥ ، وانظر بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه في العقيدة لخليل الموصلي رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة الكاتبة ص ٩١ .

٢) هذه الألفاظ التي عرف بها المصنف الفرقة الناجية وحدثها بخدافيرها عند القاضي عسكدر الملة و الدين الإيجي في بيانه للفرقة الناجية . انظر المواقف ص ٤٢٩ .

والصحيح أن الفرقة الناجية : هي المتبعة لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم المتبعون لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه هم أهل السنة والجماعة . وهم الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : (لا تزال طائفة من أممي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله) صحيح مسلم بشرح النووي ، كتاب الإمارة . باب قوله صلى الله عليه وسلم : (لا تزال طائفة من أممي) ٦٧ / ١٣ . وانظر العقيدة الواسطية طبعة الأمير خالد ص ١٠٩ ، وانظر كتاب ((عقيدة الفرقة الناجية)) للشيخ محمد بن عبد الوهاب . وروى الخطيب البغدادي أن الإمام أحمد بن حنبل =

= مثل عن الفرقة الناجية ؟ فقال : إن لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم ا ، وقال القاضي عياض : إنما أراد أحمد أهل السنة والجماعة ، ومن يعتقد مذهب أهل الحديث . انظر شرف أصحاب الحديث ص ٢٥ : وصحيح مسلم بشرح النووي ١٣ / ٦٧ ، وتحفة الأحوذى بشرح جامع الزمذى ٦ / ٤٣ ، وقال ابن المبارك وعلي بن المديني : هم أصحاب الحديث ، وقال أحمد بن سنان : هم أهل العلم وأصحاب الآثار وقال الإمام البخاري : هم أهل العلم . انظر : شرف أصحاب الحديث ص ٢٦ - ٢٧ ، وتحفة الأحوذى ٦ / ٤٣٣ - ٤٣٤ ، وقال الشيخ عبد القادر الجيلاني في كتابه ((الغنية)) : أما الفرقة الناجية : فهي أهل السنة والجماعة ، وأهل السنة لا اسم لهم الا اسم واحد وهو : أصحاب الحديث . انظر الغنية لطالبي طريق الحق ص ٨٠ وقال ابن الجوزي : (ولا ريب في أن أهل النقل والآثر المتبعين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وآثار أصحابه هم أهل السنة لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث) . تليس إبليس ص ١٧ ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص ٥١٧ . وقال عبد الله الياضي : وإنما يصدق هذا الوصف على من يعتقد مذهب أهل السنة ، لأن أهل السنة هم القائلون بالحديث والعاملون به ، من النقل والعقل جامعون ، وأهل البدع لا به عاملون ولا عاملون ، بل لخص الرأي والمهوى متبعون . انظر: ذكر مذاهب الفرق ص ٢١ . وقال النووي — بعد أن أورد أقوال الانتماء السابقة في بيان الفرقة الناجية — : قلت : ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين : منهم شجعان مقاتلون ، ومنهم فقهاء ، ومنهم محدثون ، ومنهم زهاد ، وأمرون بالمعروف ، وناهون عن المنكر ولا يلزم أن يكونوا محتمين ، بل يكونون متفرقين في أقطار الأرض) . وروى ابن كثير عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ﴾ . سورة هود الآية (١١٨ - ١١٩) ، قال قتادة : (أهل رحمة الله أهل الجماعة ، وإن تفرقت ديارهم وأبدانهم ، وأهل معصيته أهل فرقة ، وإن اجتمعت ديارهم وأبدانهم) =

= انظر : صحيح مسلم بشرح النووي ١٣ / ٦٧ ، وتفسير ابن كثير ٤ / ٢٩١ .
وذهب السفاريني الحنبلي إلى أن الفرقة الناجية ثلاث طوائف : الأثرية
وإمامهم أحمد بن حنبل ، والأشعرية وإمامهم أبو الحسن الأشعري ، والماتريدية
وإمامهم أبو منصور الماتريدي . وقد ناقض نفسه رحمه الله بهذا الشرح لما قرره
في نظمه حيث قال :

وليس هذا النص جزما يعتبر في فرقة الا على أهل الأثر .

لوامع الأنوار ١ / ٧٣ ، وانظر رد الشيخ أبا بطين على السفاريني في الحاشية (٤) ١ / ٧٣ ، وانظر
علاقة الإثبات والتفويض بصفات رب العالمين ص ٢٠ .
وذهب البهدادي إلى أن الفرقة الناجية ثمانية أصناف من الناس . انظر تلك الأصناف في
الفرق بين الفرق ص ٣١٣ .

ولا شك أن منهج أهل السنة والجماعة ، أو الفرقة الناجية ، أو الطائفة المنصورة . أو أهل الأثر . أو
السلف واضح وصريح بينه الحديث (الذين على ما أنا عليه وأصحابي) وهو التمسك بالكتاب
والسنة ، والسير على منهاج الصحابة رضي الله عنهم . وذلك باتباعهم وترك الابتداع في الدين
بعدهم ، فمن سار على هذا المنهج الرباني البين كان من أهل السنة والجماعة ، ومن انحرف عنه كان
من الفرق المخالفة والمفارقة للجماعة ، ولهذا قال الإمام محمد بن الحسين الأجرى — بعد أن ذكر
الافتراق الحاصل في الأمة مينا علامة الفرقة الناجية ومنهجها : (وعلامة من أراد الله عز وجل به
خيرا سلوك هذه الطريق كتاب الله عز وجل وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسنن أصحابه
رضي الله عنهم ، ومن تبعهم بإحسان ، وما كان عليه أئمة المسلمين في كل بلد مثل : الأوزاعي ،
وسفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، والقاسم بن سلام ، ومن كان على
مثل طريقهم ، ومجانبة كل مذهب لا يذهب إليه هؤلاء العلماء) الشريعة ص ١٤ ، وانظر الاعتصام
١ / ١٨ ، والباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة المقدسي ص ٤ ، ومجموع الفتاوى ٣ /
٣٤٧ - ٣٤٨ ، ومقدمة تحقيق ((شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة)) لشيخنا الدكتور =

= أحمد سعد حمدان الغامدي ١ / ٥٣ ، وعقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي لشيخنا الدكتور صالح بن عبد الله العبود ص ١٥٩ .

ثم تبقى بعد ذلك الدعاوى التي تدعيها الفرق المنحرفة عن هذا المنهج بأن الحق معها ، وهي دعوى عارية عن الدليل ، كما قال الشاعر :

والدعاوى ما لم تقيماً عليها بيِّنسات أبنائها أدياء

ولذلك قال الإمام الشاطبي : (فكل طائفة تدعي أنها على الصراط المستقيم ، وأن ما سواها منحرف عن الجادة ، وراكب بُنيات الطريق ... فعدد الأقوال في تعيين هذا المطلب على عدد الفرق) . الاعتصام ٢ / ٨٠١ ، وليس ادعاء الأشاعرة أنهم هم أهل السنة والجماعة ، وأنهم الطائفة المنصورة بغريب فقد ادعى الشيعة أنهم الفرقة الناجية ، وأن الحق معهم ، وأن أهل السنة من الفرق الضالة : انظر مشارق أنوار اليقين للبرسي ص ٢١٥ ، والمعارف الحسينية ص ٦٣

وكل يدعي وصلاً بليلى ولىلى لا تقرُّ له بذاكا

انظر : اليمانيات المسلوطة ص ١٧٧ ، و مجموع الفتاوى ٣ / ٣٤٦ ، وصفة الغرباء ص ٧١ ، و انظر أوصاف الفرقة الناجية والألقاب التي تنزهها بها الفرق المخالفة الأخرى في : البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٩٥ ، و مجموع الفتاوى ٣ / ١٢٦ ، و انظر كلاماً رائعاً للشيخ حافظ الحكمي في تحديد الفرقة الناجية ، و بيان أوصافها في : معارج القبول ١ / ١٩ ، وفي أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة له أيضاً ص ١٩٤ .

والذي فعله المصنف من جعله الأشاعرة هم الفرقة الناجية لم يكن فيه فريدا ، ولا في هذا الرأي وحيدا ، بل لقد سبقه كثيرون نحو هذا المنحى ، وله خلف رأوا الرأي نفسه ، ونحو المنحى عينه ، أمثال السفاريني رحمه الله ، كما تقدم .

ويعمل الدكتور محمد أمان الجامي لأسباب انتشار العقيدة الأشعرية بين جمهور المسلمين =

وعقائدهم على ما فصل في الكتب الكلامية (١) ، وايدهم الله بالعلماء
/ الأعلام ، وسلاطين الإسلام . وما سواهم من الفرق التي ١٤/١

= و ومنمها بأنها عقيدة أهل السنة والجماعة فيقول . إن من تلك الأسباب
كثرة الحق الذي عند الأشاعرة بالنسبة للباطل الذي عند غيرهم ، ولأن مرفقهم
من الصحابة رضي الله عنهم يوافق موقف أهل السنة والجماعة ، وموقفهم من
نصوص المعاد سليم ، واستعمالهم الأدلة العقلية في مواجهة المعتزلة مما أكسبهم الشعبية مع
ما ينظرون عليه من البدع ، ولانتساب الإمام الأشعري إلى معتقد إمام أهل السنة أحمد بن حنبل .
ومن الأسباب أيضا : اعتناق بعض الحكام هذه العقيدة ودفاعهم عنها ، فانخدع بكل
ذلك كثير من علماء الفقه والحديث ، فوافقهم في بعض ما انتدعوه . انظر الصفات
الإلهية في الكتاب والسنة في ضوء الإثبات والتنزيه ص ١٥٤ . ومجموع الفتاوى ١٢ / ٣٣ .
نسأل الله تعالى أن يعيدهم إلى منبع الكتاب والسنة ، ويلهمهم تصحيح
عقائدهم حتى يدخلوا في سلك الفرقة الناجية ، كما عاد إلى عقيدة أهل السنة
والجماعة الإمام أبو الحسن الأشعري الذي يدعو الانتساب إليه !!
فليس العيب أن تقع في الخطأ إنما العيب أن تمادى في الخطأ ..

(١) من تلك العقائد التي أبعدهم عن أهل السنة والجماعة أنهم لا يشترن للباري
جل وعلا إلا سبع صفات فقط ، لأن العقل دهم على إثباتها ، فقدموا بذلك العقل على
وحي الله تعالى وحكموه في كثير من الأحيان ، ولذلك قال شيخ الإسلام - مينا ضياعهم باتباع
الرأي - (أهل الكلام لا للإسلام نصرؤا ، ولا للفلاسفة كسروا) . وتلك الصفات التي
يدعون إثباتها يسونها صفات المعاني وهي : (السمع والبصر ، والعلم والقدرة ، والإرادة ،
والحياة ، والكلام) وصفة الكلام في حقيقة الأمر لا يشترنها لأن الكلام عندهم هو (المعنى القائم
بالنفس) إلى غير ذلك من المخالطات التي مخالفتها فيها عقيدة أهل السنة والجماعة انظر البصير
في الدين ص ٩١ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٣٧ ، وشرح العقيدة
الطحاوية ص ١١٩ ، ومجموع الفتاوى ١٢ / ١٧٨ - ٣٦ / ١١٧ والصفات الإلهية ص ٢٢٠ ، =

نذكرها هي التي قال صلى الله عليه وسلم (١) : (كلها في النار) (٢) .
الثانية : المعتزلة (٣) ، وهم : أصحاب أبي حذيفة
وأصل بن عطاء (٤) سمووا بذلك لأن وأصلاً كان تلميذاً (٥)

= وذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٦٤ ، والملل والنحل ٩٤ / ١ ، والفرق
بين الفرق ص ٣٣٤ ، ومذاهب الإسلاميين لعبد الرحمن بن إدري ٥٣٤ / ١ ، والصواعق
المرسلة على الجهمية والمعتلة بتحقيق الدخيل الله ٤٠٥ / ٢ ، ونشأة الأشعرية وتطورها
ص ١٥ ، والفرق الإسلامية لمحمود الشبيشي ص ١٠ ، والمواقف ص ٤٣٠

(١) هكذا ، ولعل المناسب للسياق (وهي التي قال صلى الله عليه وسلم " عنها ") .

(٢) سبق تخريجه انظر : ص ١٢ .

(٣) الاعتزال في اللغة : الانفصال والتحي ، والمعتزلة : هم المنفصلون . انظر : المصاح المنير
٤٠٧ / ٢ ، والقاموس المحيط ١٥ / ٤ وفي الاصطلاح : هم فرقة ظهرت في الإسلام في
أوائل القرن الثاني ، وسالكت منهجاً عقلياً متطرفاً في بحث العقائد الإسلامية
وقويت شوكتها في عصر المأمون حيث ناصرها ووقف معها ضد أهل السنة .
انظر : المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها ص ١٤ .

(٤) هو وأصل بن عطاء الغزالي ، من موالي بني ضبة ، أو بني مخزوم ، ولصق به لقب
(الغزالي) لأنه كان يتردد على سوق الغزاليين بالبصرة . كان من أئمة الإبلاغة
رغم أنه كان يلشغ بالراء فيبدها غيباً إلا أنه كان يتحاشاها في الكلام فضرب
به المثل في ذلك . ولد بالمدينة المنورة سنة ٨٠ هـ ، ونشأ بالبصرة ، كانت وفاته
سنة ١٣١ هـ . انظر : تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام للذهبي ٢١٠ ، ٥ ، ومفاتيح
الطالبين لأبي الفرج الأصفهاني ص ٢٩٣ ، ومراة الجنان لليافعي ٢٧٤ / ١ . وفضل
الاعتزال وطبقات المعتزلة للمؤلفين : أبي القاسم البلخي ، والقاضي عبد الجبار ، والحاكم
الجنشي تحقيق فؤاد سيد الدار التونسية للنشر ١٩٧٤ م ص ٩٠ .

(٥) في " م " (تلميذ الحسين) .

للحسن البصري (١) ، فلما سئل الحسن عن حال مرتكب الكبيرة (٢) تفكر فيه ، وقبل أن يجيب الحسن اعتزل وأصل إلى اسطوانة من اسطوانات المسجد ، وقرر على جماعة أن مرتكب الكبيرة

(١) هو أبو سعيد الحسن بن يسار البصري . تابعي . كان إمام أهل البصرة وقاضيهم رحب الأمة في زمنه . قال الغزالي : كان الحسن البصري أشبه الناس كلاماً وكلاماً الأنبياء ، وأقربهم هدياً من الصحابة ، ولد بالمدينة المنورة سنة ٢١ هـ وسكن البصرة ، توفي رحمه الله سنة ١١٠ هـ . انظر ترجمته وأخباره في أخبار القضاة لوكيع بن حيان تحقيق عبد العزيز المراغي ٣ / ٢ ، وأمالى المرتضى غرر الفوائد ودرر القلائد تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ١ / ١٥٢ ، والمعرفة والتاريخ لعقرب السوي تحقيق د / أكرم ضياء العمري ٢ / ٣٢ ، والمعارف لابن قتيبة تحقيق د / ثروت عكاشة ص ٤٤٠ ، وانظر كتاب (ر الحسن البصري : أدابه . وحكمه . نشأته . حياته) لابن الجوزي تقديم - سن السندوبي .

(٢) اختلف العلماء في ضابط حد الكبيرة ، فروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : الكبائر : كل ذنب ختمه الله تعالى بنار ، أو غضب ، أو لعنة ، أو عذاب ، ونحو هذا .

وقال آخرون : هي ما أوعد الله عليه بنار ، أو حد في الدنيا . وقال الغزالي : هي كل معصية يقدم المرء عليها من غير استشعار خوف ، وحذار ندم ، مما يدل على أنه غير مكترث بالدين .

والكبائر : منها كفر أكبر كالشرك بالله والسحر ، ومنها عظيم من كبائر الأثام والفواحش ، وهو دون ذلك ، كقتل النفس ، والتولي يوم الزحف . ولا المحصر للكبائر في عدد مذكور ، وقد سئل ابن عباس رضي الله عنهما هل هي سبع ؟ فقال : هي إلى سبعين . ويروى إلى سبعمائة أقرب .

انظر : صحيح مسلم بشرح النووي ٢ / ٨٤ ، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٤١٤ ، والمسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ١ / ١٣٠ . والتعريفات ص ١٨٣ ، وكتاب الكبائر للإمام محمد بن عبد الوهاب ص ٧ ، وأعلام السنة =

في منزلة بين الإيمان والكفر ، لا مؤمن ولا كافر (١) ،

= المنشورة للحكمي ص ١٦٤ ، وانظر الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي لابن قيم الجوزية ص ١٨٦ .

(١) وقالوا : وإنه في الآخرة خالد مخلد في النار ، وافترق المعتزلة مع الخوارج في حال مرتكب الكبيرة في الآخرة ، فوافقهم في الحكم وخالفهم في التسمية حيث ذهب الخوارج إلى أن مرتكب الكبيرة في الدنيا كافر كفر ينقله عن الملة ، وفي الآخرة مخلد في النار . ولهذا قيل للمعتزلة : إنهم مخانيث الخوارج ، لأن الخوارج صرحوا بكفر مرتكب الكبيرة وحاربوه ، أما المعتزلة فلم تجسر على قتاله في الدنيا ، من أجل ذلك نسب الشاعر إسحق بن سويد العدوي واحداً وعمرو بن عبيد بن باب إلى الخوارج بقوله :

برئت من الخوارج لست منهم من الغزأل وابن باب
ومن قوم إذا ذكروا علياً يردون السلام على السحاب

والسلف رحمهم الله وفقهم الله عز وجل إلى الصواب في هذه القضية العقيدية الخطيرة ، فكان قورهم وسطاً بين إفراط المرجنة من جهة ، وتفريط الخوارج والمعتزلة من جهة أخرى حيث قالوا : إن مرتكب الكبيرة من حيث التسمية : مؤمن بإيمانه فاسق بكبريته ، ونحو هذا . فهم لم يصفوا الفاسق بالإيمان المطلق ، و الفاسق مستحق للوعد بما معد من إيمان ، وللوعيد لما اقترفه من المعاصي ، فهو مخاطب باسم الإيمان والإسلام : ويعامل معاملة المسلمين في الدنيا ، وهو في الآخرة - إن مات على كبرته - واقع تحت مشيئة الله إن شاء غفر له ابتداء ، وإن شاء عذبه .

انظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار تحقيق عبد الكريم عثمان مكتبة وهبة مصر ط أولى ١٩٦٥م ص ٦٩٧ ، وكتاب الإيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام تحقيق الألباني ص ٥٠ ، والإيمان لابن مندة تحقيق شيخنا الدكتور علي ناصر ففيه ٢ / ٥٤٤ ، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٢٩٠ . والمسائل والمسائل والمرئيات عشرين الإمام أحمد في العقيدة ١ / ١٣٠ ، وأعلام السنة المنشورة للحكمي ص ١٦٩ ، وانظر الفصل =

فقال الحسن : اعتزل عنا واصل (١) ، وهم عشرون فرقة (٢)

= لابن حزم ٣ / ٢٩١ ، والفرق بين الفسوق ص ١١٩ . والبيان والبيان ١ / ٢٣ .
والكامل للمبرد ٢ / ١٤٢ ، و موقف المعتزلة من السنة النبوية ومواطن الخرافة
عنها لأبي لبابة حسين ص ٤٦ .

(١) هذا رأي الخداددي : والشهرستاني ، والجرجاني ، والسفاري ، وغيرهم . انظر الفرق بين الفرق
ص ٢٠ ، والملل والنحل ١ / ٤٦ . والتعريفات ص ٢٢٢ ، ولوامع الأنوار البهية ١ / ١٢ .
وقيل إنهم يزعمون أن سبب تسميتهم بالمعتزلة هو قولهم : لما اشتبه علينا أمر علي ومعاوية ، وتبرانا
من الفريقين لصق بنا هذا اللقب . انظر تليس إبليس ص ٢١ . والقاموس المحيط ٤ / ١٥ .
والمذاهب الإسلامية لأبي زهرة ص ٢٠٨ . وفضل الاعتزال وطبقات المعتزلة للمباخي والقاسمي
والجسمي ص ١١٥ .

ويرى المقرئ أن تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن ، وذلك أن عمرو بن عبيد لما مات الحسن
وجلس قتادة الدوسي مجلسه اعتزله عمرو في نفر معه فسماهم قتادة معتزلة ، فمُطَبَّق هذا التلقب
على هذا الرأي هو قتادة وليس الحسن . انظر خطط المقرئ ٢ / ٣٤٦ ، وانظر في العقيدة
الإسلامية بين السلفية والمعتزلة ١ / ٤٠ .

وقيل : إنما سماوا معتزلة لأن صاحب الكبيرة اعتزل عن الكافرين والمؤمنين . انظر الصفات الإلهية
ص ٤١ ، والمعتزلة وأصولهم الخمسة ص ٢٠ ، ومذاهب الإسلاميين لعبد الرحمن بدوي ١ / ٣٧ .
وذهب أحمد أمين إلى أن سبب هذه التسمية : هو أن قوما من اليهود أسلموا فأرأوا معتقدات المعتزلة
قريبة من معتقدات فرقة يهودية اسمها " الفروشم " ومعناها المعتزلة ، فأطلقوا عليهم هذا اللقب .
انظر : فجر الإسلام لأحمد أمين ص ٣٥٥ ، والمعتزلة وأصولهم الخمسة ص ٢٠ ، والمذاهب
الإسلامية لأبي زهرة ص ٢٠٧ ، وفي العقيدة الإسلامية بين السلفية والمعتزلة ١ / ٤١ ، وانظر تاريخ
الجهمية والمعتزلة للقاسمي ص ٤٢

(٢) انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٤ . والملل والنحل ١ / ٤٣٠ . وخطط المقرئ ٢ / ٣٤٥ .
والتبصير في الدين ص ٦٠ ، والتنبيه والرد ص ٣٦ ، والمواقف ص ٤١٥ ، ولوامع الأنوار =

/ الثالثة : الخوارج (١) الذين يرون الخروج على الإمام عند مخالفته ١٤/ـ
للسنة واجبا (٢) ، ومنهم الذين خرجوا على علي كرم الله وجهه عند التحكيم ،
ومن تبعهم في العقائد ، وهم أيضا عشرون فرقة (٣)، على ما فصل في محله (٤)

= البهية ٧٦/١ . ويرى الرازي أن الفرق المعتزلة سبع عشرة
فرقة ، وذهب عباس بن منصور السكسكي وعمد الله اليافعي إلى أنها اختلفت
ثمانية عشرة فرقة . انظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٣٠ ، والبرهان في معرفة
عقائد اهل الأديان ص ٥٠ ، وذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٤٩ .

(١) قد يطلق على الخوارج أيضا : " الحرورية " ، و " النواصب " ، و " الشراة " ، و " المارقة " ، و
" اغكمة " . انظر في الخوارج : مقالات الإسلاميين ١ / ١٦٧ ، والفرق بين
الفرق ص ٧٢ ، وتليس إبليس ص ٢١ . وخطط المقرئ ص ٣٥٠ / ٢ ، وذكر مذاهب
الفرق ص ٢٣ ، وانظر دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين الخوارج والشيعة د/ احمد
علي ص ٣٥ ، وانظر الخوارج الأصول التاريخية لمسألة تكفير المسلم د/ مصطفى حلمي ص ١٦ .
(٢) وقال الجرجاني في تعريفاته : (الخوارج هم الذين يأخذون العشر من
غير إذن سلطان) . التعريفات ص ١٠٢ .

(٣) انظر : الفرق بين الفرق ص ٧٢ ، والتصير في الدين ص ٤٦ .
وقال الشهرستاني : إن كبار فرق الخوارج ثمانية والباقيون فروعهم ، وذهب الرازي
إلى أن تعداد فرق الخوارج إحدى وعشرون ، وعدهم صاحب "المواقف" سبع فرق .
ويرى السكسكي ، واليافعي أنها ثمانية عشرة فرقة ، وذهب ابن الجوزي إلى أن الخوارج
اختلفت اثني عشرة فرقة . وقال السفايري : إن الخوارج عشرون فرقة ترجع إلى سبع .
انظر على الترتيب : الملل والنحل ١ / ١٦٤ ، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٦٦ ،
والمواقف ص ٤٢٤ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٢٠ ، وذكر مذاهب
الفرق ص ٣١ ، وتليس إبليس ص ٢٠ ، ولوامع الأنوار البهية ١ / ٨٦ .

(٤) بالإنفاضة إلى المراجع قبل ، انظر : التمسك لأبي حرم ٥ / ٥١ ، والتبيد والرد ص ٥٣ . =

الرابعة : المرجئة(١) : وهم الذين اعتمدوا على الرجاء ، وقالوا : لا تضر المعصية مع الإيمان كما لا تنفع(٢) الطاعة مع الكفر ، وهم خمس فرق(٣) .
الخامسة : النجارية(٤) : وهم أصحاب الحسين بن

= ومقالات الإسلاميين ١٦٧/١ ، والكامل للميرد ١٢٢ / ٢ ، وانظر ملخص تاريخ الخوارج منذ ظهورهم إلى أن شئت المهلب شملهم محمد شريف سليم ص ٣ .

(١) للإرجاء معنيان : أحدهما ما جاء به المصنف : وهو إعطاء الرجاء ، وإفصاح الأمل لأصحاب المعاصي ، وثانيهما : أن معناه : التأخير لقوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ﴾ سورة الأعراف آية (١١١) ، والمرجئة يؤخرون العمل عن النية ، وكلا المعنيين صادق بالإطلاق على طائفة المرجئة . و من الناس من يقول : الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة ، ومنهم من يقول : الإرجاء تأخير علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن الدرجة الأولى إلى الرابعة ! انظر مقالات الإسلاميين ٢١٣ / ١ ، والملل والنحل ١ / ١٣٩ ، والتهذيب والرد ص ٤٣ ، و الفرق بين الفرق ١ / ٢٠٢ ، والمواقف ص ٤٢٧ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٤٩ ، والتعريفات ص ٢٠٨ ، والمذاهب الإسلامية لأبي زهرة ص ١٩٩ .
(٢) في " م " (ينفع) بالياء .

(٣) انظر الفرق بين الفرق ص ٢٠٧ ، والتبصير في الدين ص ٩٠ ، واعتقادات فرق المسلمين والمشركون ص ١٠٧ ، والمواقف ص ٤٢٧ ، ولوامع الأنوار البهية ١ / ٨٩ .

وذكر لهم الشهرستاني ست فرق . انظر الملل والنحل ١ / ١٤٠ ، ورأي أبي الحسن الأشعري أنهم اثنتا عشرة فرقة . انظر مقالات الإسلاميين ١ / ٢١٣ ، وذهب السكسكي إلى أن المرجئة افرقت ثمان عشرة فرقة . انظر البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٣٣ .

(٤) جعلها الشهرستاني من فرق الجيرية ، وجعلها أبو الحسن الأشعري : والسكسكي ، والياضي ، و السفاريني من فرق المرجئة ، قال أبو محمد ابن حزم : وأقرب فرق المعتزلة إلى أهل السنة أصحاب الحسين بن محمد النجار . انظر الملل والنحل ١ / ٨٨ ، ومقالات الإسلاميين

١ / ٢١٦ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٣٩ ، وذكر مذاهب الفرق ص ١٤١ ، ولوامع الأنوار ١ / ٩٠ . و الفصل لابن حزم ٢ / ٢٦٦ .

محمد النجار (١) طائفة خلطوا بين مذهب المعتزلة ومذهب / أهل السنة (٢) وأخذوا من كل منها مسائل ، وهم فرقة ١/١٥ واحدة (٣) لوحدة أصولهم ، على ما ذكره الشهرستاني (٤) ، وأكثرهم من سكان الري (٥) وحواليها (٦) .

(١) هو أبو عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله النجار الرازي ، كان حائكا في طراز العباس من جلة المجرة ومتكلميهم ، له مع النظام مجالس ومناظرات ، مات سنة ٢٢٠ هـ . انظر ترجمته وأحواله في الفهرست لابن النديم ط مصر ص ٢٥٤ ، واللباب لابن الأثير ٣ / ٢٩٨ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥٠ ، والأعلام ٢ / ٢٧٦ ، ومعجم المؤلفين ٤ / ٥٣ .

(٢) قال الجرجاني : (فهم يوافقون أهل السنة في خلق الأفعال ، وأن الاستطاعة مع الفعل ، وأن العبد يكتسب فعله ، ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات الوجودية ، وحدث الكلام ، ونفي الرؤية) انظر التعريفات ص ٢٤٠ ، والتبسيط والرد ص ١٥٥ .

(٣) قال الرازي : والنجارية فرق كثيرة ، بيد أنه لم يذكر منها سوى أربع فقط ، وذهب البغدادي إلى أن للنجارية في أيامه أكثر من عشر فرق ترجع في الأصل إلى ثلاث: برغوثية ، وزعفرانية ، ومستدركة . بينما يرى الشهرستاني والإيجي والمقرئ وأبو المظفر الأصفهاني ، والسفاري أن النجارية انضمت إلى ثلاث طوائف لاغير . انظر اعتقادات فرق المسلمين ص ١٠٥ ، والفرق بين الفرق ص ٢٥ ، والملل والنحل ١ / ٨٩ ، والمواقف ص ٤٢٨ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥١ ، والتصوير في الدين ص ٦٢ ، ولوامع الأنوار البهية ١ / ٩٠ .

(٤) انظر الملل والنحل ١ / ٨٨ .

(٥) الري : مدينة مشهورة من أمهات البلاد ، وأعلام المدن . وهي محط الحاج على طريق السابابة وقصة بلاد الجبال ، بينها وبين نيسابور مائة وستون فرسخا . انظر : معجم البلدان ٣ / ١١٦ .

(٦) انظر مقالات الإسلاميين ١ / ٢١٦ ، والفرق بين الفرق ص ٢٥ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥١ ، والتصوير في الدين ص ٦٢ ، والبرهان ص ٣٩ .

السادسة : الجبرية^(١) وهم القائلون : بأن فعل العبد بجبر^(٢) من الله تعالى^(٣) ، فمنهم من لم يثبت للعبد فعلا وكسبا^(٤) ، ومنهم من أثبت له كسبا لا تأثير معه ، فالأولى : الجبرية الخالصة ، والثانية : الجبرية المتوسطة ، وهم^(٥) ثلاث فرق والقائلون بالقول الأول : الجهمية^(٦) ،

(١) في خطط المقرئزي : ((المَجْبِرَة)) ، وهم القائلون بأن الله تعالى جبر الخلق على الإيمان والكفر ، و سائر الأعمال ، فالجبر يقوم على نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى .

انظر خطط المقرئزي ٢ / ٣٤٩ ، والملل والنحل ١ / ٨٥ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٤٢ ، والتعريفات ص ٧٤ ، والمواقف ص ٤٢٨ ، ولوامع الأنوار البهية ١ / ٩٠ ، والاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة لابن قتيبة ص ٣٠ .

(٢) أي يكرهه يقال : أجبره على الأمر إذا أكرهه عليه . انظر : مختار الصحاح ص ٩١ .

(٣) انظر الرد الجامع الذي ألزمهم به شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في العقيدة الوسطية ط ص ١٤ ، وانظر الكواشف الجليلة عن معاني الراسطية للشيخ عبد العزيز محمد السلطان ص ٣٦٢ وما بعدها ، وانظر بيان الهدى من الضلال في الرد على صاحب الأغلال . للعلامة ابراهيم السويح النجدي ٢ / ٢٢٤ ، وانظر : خلق أفعال العباد للإمام البخاري ص ١٧ .

(٤) ولذلك أثر عنهم أنهم يصفون الإنسان في أفعاله ، وتصرفاته ، وأنه لا اختيار له فيها بقولهم : (هو كالريشة في مهب الريح) . انظر مقالات الإسلاميين ١ / ٣٣٨ ، واعتقادات فرق المسلمين ص ١٠٣ (٥) أي الجبرية عموما .

(٦) هم أتباع جهم بن صفوان السمرقندي ، الضال المتدع ، هلك في أواخر أيام بني أمية مقتولا سنة ١٢٨ هـ تزعمت هذه الفرقة القول بنفي الصفات ، وزادت عليها القول بأن الحنة والنار تبيدان ، وتفتيان ، وأن الإيمان هو المعرفة بالله فقط ، والكفر هو الجهل بالله فقط ، وأن العبد لا قدرة له على الفعل أصلا ، وإنما هو بمنزلة الجمادات . إلى غير ذلك من العقائد الفاسدة ، أجازنا الله من إغواء الشيطان ، والتخبط في الاعتقاد . انظر عن الجهمية : مقالات الإسلاميين ١ / ٣٣٨ ، والملل والنحل ١ / ٨٦ ، والفرق بين الفرق ص ٢١١ ، والتعريفات ص ٨٠ ، وخطط المقرئزي ٢ / ٣٤٩ ،

والتبصير في الدين ص ٩٦ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٣٤ ، واجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية لابن قيم الجوزية ص ٨١ ، ولوامع الأنوار ١ / ٩٠ .

في كتاب " الملل والنحل " (١) وعدُّ صاحب " المواقف " (٢) ومن تبعه (٣) الأشعرية تارة منهم (٤) ، وتارة من الناجية المستثناة (٥) ، الذين قال فيهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم : (هم على ما أنا عليه وأصحابي) (٦) بظاهرة تناقض صريح . السابعة : المشبهة (٧) ، الذين ادعوا الشبه بين الخالق والمخلوق ،

= والقدرة كما ينقل عن الجهمية ، والقول بإثباتها مع نفي التأثير عنها مطلقاً كما هو المشهور عن الأشاعرة ... لكن قد دل الكتاب والسنة على ثبوت الاستطاعة للعبد . المرجع نفسه لوحة ٢٥٦/ب ، وانظر التحقيق التام في علم الكلام تأليف محمد الحسيني الظواهري ص ١٠٧ .

(١) انظر الملل والنحل / ١ / ٨٦ .

(٢) هو عضد الملة والدين الإيجي تقدمت ترجمته انظر : ص ١١٦ .

(٣) وهذا الذي ذهب إليه الإيجي هو رأي الجرجاني ، وابن القيم ، والشيخ إبراهيم بن حسن الكوراني . انظر الحاشية (٤) من ص ١٣٦ ، وانظر الملل والنحل / ١ / ٨٦ .

(٤) قال الإيجي في حديثه عن الجبرية : (والجبرية متوسطة تثبت للعبد كسبا كالأشعرية ، وخالصة لا تثبت كالجهمية) . المواقف ص ٤٢٨ .

(٥) حيث قال الإيجي في بيان الفرقة الناجية : (أما الفرقة الناجية المستثناة ... فهم الأشاعرة والسلف من المحدثين وأهل السنة والجماعة) . المواقف ص ٤٢٩ .

(٦) سبق تخريجه انظر : ص ١٢٠ .

(٧) قال البغدادي : المشبهة صنفان : صنف شبهوا ذات الباري بصفات غيره ، وصنف آخر شبهوا صفاته بصفات غيره ، وأول ظهور التشبيه صادر عن أصناف من الروافض الغلاة .

وقال الجرجاني : المشبهة : قوم شبهوا الله تعالى بالمخلوقات ، ومثله بالحدثات . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : المشبهة والمجسمة : هم الذين يجعلون الله من جنس غيره من الأجسام لكنه أكبر مقداراً ، وهذا باطل ظاهر البطلان شرعاً وعقلاً ، وقد ذمهم السلف ، وقالوا المشبه : الذي يقول : بصر كبصري ، ويد كيدي ، وقدم كقدمي .

انظر على الترتيب: الفرق بين الفرق ص ٢٢٥ ، والتعريفات ص ٢١٦ ، وبيان تليس الجهمية في =

وهذه الفرق الست(١) من الطوائف الضالة لما لم يجدوا دولة ينتمون إليها ، و
شوكة يعتمدون عليها ، تفرقوا بين سمع الأرض وبصرها و(٢) انقطع في
زماننا هذا دابرهم ، وانقضت أخبارهم(٣) / وحق فيهم : ١٦/١
إن الباطل يفر ثم يغور(٤) .
الثامن : الش : بيعة(٥) :

= ديوان الشافعي ص ٥٥ فانا أقول :

إن كان حشواً حب قول محمدٍ نفسي إذن حشويةٌ وفرادي

(١) لعل المصنف يقصد الفرق الست غير الناجية ، لأن ما تقدم من الفرق سبع مع الناجية .

(٢) في " م " مكان الواو (حتى) .

(٣) إن هذه الطوائف الضالة لم تنقرض أخبارها كلية ، وإذا كان أصحابها قد تفرقوا بين سمع الأرض
و بصرها فإن معتقداتهم و للأسف الشديد باقية ببقاء كتبهم ومقالاتهم ، وقد صرح المصنف بذلك
في كلامه عن فرقة الكيالية من غلاة الرافضة ص ١٨٥ فالأفكار الدخيلة على العقيدة الإسلامية مثل :
الإرجاء وقضايا الاعتزال ما يزال في المجتمع الإسلامي من يعتقدونها ويدعو لها وينافح عنها، وما تزال
عقيدة السلف تصارع هذه الأفكار المخالفة وغيرها على أيدي المحققين من العلماء لتبقى العقيدة
السلفية صافية من كل دخيل .

(٤) أي يختفي من غار الماء إذا ذهب في الأرض . انظر : مختار الصحاح ص ٤٨٤ .

(٥) كلمة " شيعة " في اللغة تعني : القوم الذين يجتمعون على الأمر ، وأتباع الرجل وأنصاره ، و
الجمع شِيَعٌ وجمع الجمع أشياع ، وأصل الشيعة : الفرقة من الناس يقع على الواحد ، والاثنين ، و
الجمع ، والمذكر والمؤنث بلفظ واحد .

قال ابن الأثير : (وقد غلب اسم الشيعة على كل من يزعم أنه يتولى علياً رضي الله عنه وأهل بيته
حتى صار لهم اسماً خاصاً ، فإذا قيل : فلان من الشيعة عرف أنه منهم ، وفي مذهب الشيعة كذا أي
عندهم) انظر : لسان العرب ١٨٨/٨ ، والقاموس المحيط ٣ / ٤٩ ، ومعجم متن اللغة للشيخ أحمد
رضا ٤٠٠/٣ والنهاية ٥١٩/٢ .

قلت: وتخصيص الشيعة بمفهوم موالاته علي رضي الله عنه وأهل بيته ليس محمداً لفرقة الشيعة إلا إذا
قرن بتلك الموالاته معاداة الصحابة رضي الله عنهم ومجافاتهم لأن أهل السنة يتولون علياً وأهل بيته =

وهم الذين شايعوا علياً كرم الله وجهه^(١) على الخصوص ، وقال جمهورهم :

= على الحقيقة ، ولذلك نجد المقريري رحمه الله يعرف الشيعة بقوله : (هم الغلاة في حب علي بن أبي طالب وبعض أبي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية في آخرين من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين) . وأما الشيعة في الاصطلاح : فهم الذين شايعوا علياً رضي الله عنه ويقدمونه على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقول ابن حزم - محمداً معنى التشيع - : (من وافق الشيعة في أن علياً رضي الله عنه أفضل الناس بعد رسول الله وأحقهم بالإمامة وولده من بعده فهو شيعي وإن خالفهم فيما عدا ذلك مما اختلف فيه المسلمون فإن خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعياً) . ويقول المؤلف الشيعي لطف إله الصافي في تعريف الشيعة (أخرج الشيخ الجليل النجاشي بسنده عن أبان بن تغلب قال : تدري من الشيعة ؟ الشيعة الذين إذا اختلف الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذوا بقول علي ، وإذا اختلف الناس عن علي أخذوا بقول جعفر بن محمد رحمه الله) .

انظر مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة ، القسم الأول ١٢٠ ، وخطط المقريري ٣٥١ / ٢ ، ومقالات الإسلاميين ١ / ٦٥ ، والفصل ٢ / ٢٧٠ ، ومقدمة ابن خلدون ص ١٩٦ ، وانظر المقالات والفرق للقمي ص ٣ ، وفرق الشيعة للنوختي ص ١٧ ، وأصل الشيعة وأصولها ص ١٠٩ ، ومشارك أنوار اليقين ص ١٣١ ، وأمان الأمة من الضلال والاختلاف لطف إله الصافي ص ٢٤ ، والعقيدة والشريعة في الإسلام ص ١٧٤ ، وما بعدها .

ويحسن بنا أن نشير هنا إلى أن الشيعة المتأخرين هم الذين يوالون علياً - رضي الله عنه - ويقدمونه على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتقدون في عليّ وبنه اعتقادات تختلف من فرقة إلى فرقة ، أما المتقدمون منهم فإنهم لا يرون هذا وإنما كان تنازعهم في تفضيل عليّ على عثمان رضي الله عنهما . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وهذا مما يعترف به علماء الشيعة الأكابر من الأوائيل والأواخر حتى ذكر مثل ذلك أبو القاسم البلخي قال : سألت سائلاً شريك بن عبد الله فقال : أيهما أفضل أبو بكر أو عليّ ؟ فقال له : أبو بكر ، فقال له السائل : تقول هذا وأنت من الشيعة ؟ فقال : نعم إنما الشيعي من قال مثل هذا ، والله لقد رقى عليّ هذه الأعواد فقال : ألا إن خير هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم = (١) لهذه الجملة (كرم الله وجهه) غلوني بعد علي رضي الله عنه ، ولأول العدول عنك ، والترضى عنه مثل باقي الصحابة رضي الله عنهم ، ولأجل هذه الجملة شعار الرضا وأهل البيت . ولأنه من هجرتك سائر الصحابة الكرام رضي الله عنهم ، وعمم التفريغ بينهم .

.....

= أبو بكر ثم عمر ، أفكنا نرد قوله ؟ أكننا نكذبه ؟ والله ما كان كذاباً) . منهاج السنة النبوية تحقيق د/ محمد رشاد سالم ط جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ١٣/١ ، وانظر تثبيت دلائل النبوة للقاضي عبد الجبار الهمداني تحقيق د/ عبد الكريم عثمان ١/ ٥٤٨ ، والفصل ٢/ ٢٦٦ .

وبناءً على ما قاله شيخ الإسلام وجدت العلامة الألوسي يقسم الشيعة إلى :

١- الشيعة الأولى : وهم الشيعة (المخلصون) ممن كان في وقت خلافة علي رضي الله عنه من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان كلهم عرف له حقه ولم ينقصوا أحداً من أخوانه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلاً عن سبه وإكفاره .

٢- والثانية : الشيعة التفضيلية : وهم الذين يفضلون علياً رضي الله عنه على سائر الصحابة رضي الله عنهم من غير إكفار واحد منهم ولا سبه ولا بغضه .

٣- والثالثة : السبئية ويقال لها (التبرئية) : وهم الذين يسبون الصحابة رضي الله عنهم إلا قليلاً منهم وينسبونهم - وحاشاهم - إلى الكفر والنفاق ويتبرؤون منهم .

٤- والرابعة الشيعة (الغلاة) : وهم الذين يقولون بالوهية علي رضي الله عنه . وكان ظهور لقب الشيعة في عام ٣٧ هـ .

ويقول ابن النديم : إن الشيعة تميزت بهذا الاسم في عهد علي رضي الله عنه وأنه سماهم : (الأصفياء) ، و (الأولياء) ، و (شرطة الخميس) ، و (الأصحاب) .

بينما يحلو للشيعة القول إن هذا اللقب وجد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم زوراً وبهتاناً .

ولا ننسى أن طائفة الاثني عشرية قد تزعمت طوائف الشيعة وحملت رايتها ، وجهودها كبيرة في نشر

عقائد الشيعة الخبيثة ، فلذلك يتبادر إلى الذهن عند إطلاق لفظ (الشيعة) أنهم هم المرادون ، يقول

الدكتور ناصر القفاري : وبما أن طائفة الاثني عشرية استوعبت معظم مقالات فرق الشيعة وعقائدها

: كالنص على الأئمة والقول بعصمتهم ، والتقية ، والعبية ، والرجعة ، والبذاء ، بالإضافة إلى أنها

تمثل غالبية الشيعة ، لذلك فإن مصطلح (الشيعة) إذا أطلق فلا ينصرف إلا إليهم .

وقد صرح بهذا الرأي محمد حسين الزين الشيعي حيث قال : لا يحق لأحد أن يطلق مصطلح =

= (الشيعة) على غير الاثني عشرية ، وأكثر الزيدية ، والإسماعيلية ، وبعض الفطحية ، والواقفية ، و بما أن الفطحية ، والواقفية لا وجود لهما في هذا العصر اختص اسم الشيعة بالشيعة الإمامية الاثني عشرية . انظر على الترتيب : مختصر التحفة الاثني عشرية ص ٣ باختصار ، والفهرست لابن النديم ط مصر ص ٢٤٩ ، وأصل الشيعة وأصولها ص ١٠٩ ، ومسألة التقريب القسراً الأول ص ١١ ، والشيعة في التاريخ ص ٣٠ ، وانظر التنبه والرد ص ١٨ .

(١) انظر كلامهم في ذلك على لسان الحافظ رجب البرسي في كتابه ((مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين)) ص ١٧ ، ولذلك جعل السيد حسين آل حيدر في كتابه ((المعارف الحسينية)) فصلاً عنونه بقوله : (فصل في بيان ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من تعيين عدد الأئمة وذكره صلى الله عليه وسلم لأسمانهم ، و أن المهدي هو الثاني عشر ابن الحسن العسكري) .
ومن جرأتهم في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم إنه قال لعلي : (هذا أخي ووصي وخليفتي من بعدي فاسمعوا له وأطيعوا) .

يقول ابن خلدون - مينا جرأتهم على وضع الأحاديث - (ويرون أن علياً رضي الله عنه هو الذي عينه صلوات الله وسلامه عليه بنصوص ينقلونها ويؤولونها على مقتضى مذهبهم ، لا يعرفها جهابذة السنة ، ولا نقلت الشريعة بل أكثرها موضوع ، أو مطعون في طريقه ، أو بعيد عن تأويلاتهم الفاسدة) . انظر على الترتيب : المعارف الحسينية ص ١٧٩ ، والشيعة في التاريخ ص ١٨ ، وعقائد الإمامية لمحمد رضا المظفر ص ٦١ ، والفصول المهمة في معرفة أحوال الأئمة ص ٤٣ ، والمقدمة ص ١٩٦ ، وانظر الرد القوي الذي رد به عليهم الشيخ محمد بن عبد الوهاب في رسالة في الرد على الرافضة تحقيق د/ ناصر بن سعد الرشيد ط ثانية ص ٦

(٢) ويستشهدون على (النص) بحديث (من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه) وقد ردّ المحققون عليهم من جهة عدم صحة الحديث ، وعلى فرض ثبوته فلا دليل للنص فيه . انظر مختصر منهاج السنة ١ / ٣٧٣ ، والصواعق المحرقة ص ٤٢ . يقول أحد أئمتهم :
(نعتقد أن الإمامة كالنبوة لا تكون إلا بالنص من الله تعالى على لسان رسوله ، أو لسان الإمام المنصوب بالنص إذا أراد أن ينص على الإمام من =

إما جلياً وإما خفياً^(١) ، وبأن الإمامة لا تخرج عن أولاده إلا
بظلم منه الغيـــــر أو تقيـــــة^{(٢)(٣)} مـــــــنه

= بعده ، وحكمها في ذلك حكم النبوة بلا فراق) . عقائد الإمامية لمحمد رضا المظفر ص ٦٠ ،
وانظر المقدمة لابن خلدون ص ١٩٦ ، وانظر كلام ابن المطهر الحلبي عن الوصية والنص في مختصر
منهاج السنة لابن تيمية ٤٨ / ١ .

(١) انظر : فرق الشيعة ص ١٩ ، وتاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة منذ نشأة التشيع حتى مطلع
القرن الرابع الهجري د/ عبد الله فياض مؤسسة الأعلمي بيروت ط ثانية ١٩٧٥ م ص ٣٢ .
(٢) في " م " (بيعة) .

(٣) التقيّة في اللغة : يقال اتقيت الشيء ، وتقيته تقي وتقيّة وتقاء ككساء حدرته . انظر: لسان العرب
٤٠٢ / ١٥ ، والقاموس المحيط ٤ / ٤٠٣ .

وعند الشيعة : يقول محسن الأمين : (التقيّة شرعا : إظهار خلاف الواقع في الأمور الدينية بقول أو
فعل خوفا وحذرا على النفس أو المال أو العرض أو على غيره)

ويقول الدكتور ناصر القفاري : وهذا التعريف للتقيّة لا ينطبق على حالات التقيّة عندهم بل نجدهم
يقولون بالتقيّة في غير مجال الضرورة والحاجة الشرعية . حيث يروون عن أبي جعفر رحمه الله أنه قال :
(التقيّة من ^د يتيّب / دين آبائي ولا إيمان لمن لا تقيّة له) الكافي ٢ / ٢١٩ ، وقوله رحمه الله : (خالطوهم
بالبرانية وخالطوهم بالجرانية) - البرانية : العلانية ، والجرانية : السر ، الكافي ٢ / ٢٢٠ . ويروون
عن أبي عبد الله - رحمه الله - أنه قال : - (اتقوا على دينكم فاحجّبوه بالتقيّة ، فإنه لا إيمان لمن لا
تقيّة له) . الكافي ٢ / ٢١٨ ، وانظر الشيعة بين الحقائق والأوهام ص ١٨٥ ، والمقالات والفرق للقمي
ص ٧٨ ، ولفرق الشيعة للنرويجي ص ٦٥ ، وتاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة ص ٦٦ ، ومسألة
التقريب القسم الأول ص ٣٣١ ، وبطلان عقائد الشيعة ص ٧٢ ، والوشية في نقد عقائد الشيعة
لموسى جار الله ص ٨٠ ، فبين من هذا أن الشيعة يجعلون التقيّة من أصول عقائدهم ، بل
إنها تمثل تسعة أعشار الدين عندهم ، و الذي جعلهم يتسترون بقناع التقيّة هو اعتماد
معظم عقائدهم على الكذب وادعائهم العصمة لأئمتهم ، فكلما
ظهرت منهم فريسة وانكشف للناس منهم تناقض قالوا إنما فعلنا ذلك أو قلناه تقيّة ، فلم =

.....

= تكن التقية إلا تكاة إسلامية المظهر اعتمدوا عليها كأداة للتقويض والتدمير ، ويقول المستشرق جولد تسيهر : (وإذن فمن اليسير أن نتصور أي مدرسة للمخاتلة والعدر تنطوي عليها تعاليم مبدأ التقية الذي أصبح ركنا من أركان المذهب الشيعي) . وبالتقية رد الشيعة السنن النابتة عن الأئمة الموافقة لمعتقد أهل السنة وقالوا إنما رواها أهل البيت تقية ، فأصبح المتأمل لكلامهم في حيرة من أمرهم ولا يدري هل ما يقولونه كتبه عن قصد أو هو من قبيل التقية ؟ وهذا ما حكاه بسليمان بن جرير - من شيوخ طوائفهم كما سيذكره المصنف - أن يطعن في عقيدة البداء والتقية عند الرافضة بقوله : (إن أئمة الرافضة وضعوا لشيعتهم مقاتلين ولم يظهر معهما من أنمتهم على كذب أبداً وهما : القول بالبداء ، وإجازة التقية) . المقالات والفرق للقمي ص ٧٨ ، وانظر : فرق الشيعة ص ٦٤ ، ومسألة التقريب القسم الأول ص ٣٤٥ ، والعقيدة والشريعة في الإسلام لجولد تسيهر ص ١٨١ .

أما التقية في الإسلام فإنها رخصة عند الضرورة العارضة ، وليست من أصول الدين ، يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ سورة النحل آية ١٠٦ ، وقوله تعالى : ﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ سورة آل عمران آية (٢٨) . قال ابن عباس رضي الله عنه : هو أن ينطق الكفر بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان ، وقال معاذ بن جبل ومجاهد رضي الله عنهما : كانت التقية في جدة الإسلام قبل قوة المسلمين ، أما اليوم فقد أعز الله المسلمين أن يتقوا من عدوهم . وقال الإمام القرطبي - بعد أن نقل تلك الأقوال - : (التقية لا تحل إلا مع خوف القتل ، أو القطع ، أو الإيذاء العظيم ، ومن أكره على الكفر فالصحيح أن له أن يتصلب ولا يجيب إلى التلطف بكلمة الكفر) . وقال الإمام أحمد بن حنبل لعمه إسحاق لما أراده أن يستعمل التقية وهو في السجن أيام الخنة : (يا عم إذا أجاب العالم تقية راجاهل يجهل فمتى نصيب الحق) ؟ انظر الجامع لأحكام القرآن ٤ / ٥٧ ، وفتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ١ / ٣٣١ ، وبطلان عقائد الشيعة للتونسوي ص ٧٦ ، والمسائل الرسائل ١ / ١٩ ، وذكر محنة الإمام أحمد بن حنبل جمع حنبل بن إسحاق بن حنبل تحقيق د / محمد نعش ط ثانية ص ٤١ .

ومن أولاده^(١) . وليس الكل منهم على ذلك الاعتقاد^(٢) ، كما^(٣) جرى عليه الشهرستاني في كتاب " الملل والنحل " ^(٤) وتبعه الشريف العلامة^(٥) في بعض كتبه^(١) . كيف ومنهم على ما اعترفا به في تفصيل فرقهم :

" المنصورية " ^(٧) أصحاب أبي منصور العجلي ، وقد قالوا بإمامة أبي^(٨) منصور بعد محمد الباقر . / وأيضاً منهم " المغيرية " ^(٩) ١٦/ب

أصحاب مغيرة مولى خالد بن عبد الله ، وقد قالوا بإمامته بعد محمد بن علي ابن الحسين مع قولهم بكون علي إلهاً فمنهم من قال بانتظار المغيرة

-
- ١) هذا التعريف للشهرستاني . انظر الملل والنحل ١/١٤٦ . ويعتبر بعض الباحثين تعريف الشهرستاني هذا من أكثر التعاريف الجامعة لعقائد الشيعة . انظر رأي الدكتور ناصر الفقاري في مسألة التقريب ١/ ١٢٤ .
- ٢) أي كون الإمامة لا تخرج عن علي رضي الله عنه ، وعن أولاده رحمهم الله من بعده !
- ٣) في " م " (وكما) .
- ٤) انظر الملل والنحل ١/ ١٤٦ .
- ٥) هو أبو الحسن علي بن محمد بن علي السيد الحسيني المعروف بالشريف الجرجاني من كبار علماء العربية ولد سنة ٧٤٠ هـ . بمرجان ودرس العلوم في شيراز ، ثم خرج إلى بلاد الروم ، وبها ذاع صيته حتى وصف بالشريف العلامة ، والسيد السند ، توفي في شيراز سنة ٨١٦ هـ ، وله من المؤلفات نحو خمسين مصنفاً . انظر القوائد البهية ص ١٢٥ ، والضوء اللامع ٥/ ٢٢٨ ، والبدر الطالع ١/ ٤٨٨ ، والأعلام ٥/ ١٥٩ .
- ٦) وجدت رأيه هذا في كتابه التعريفات ، حيث عرف الشيعة بقوله : (هم الذين شايعوا علياً رضي الله عنه وقالوا إنه الإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتقدوا أن الإمامة^{لا تخرج} عنه وعن أولاده) . انظر : التعريفات ص ١٢٩ ، وانظر شرح العقائد العضدية ٣٨٦/ب
- ٧-٩) هذه الفرق التي ذكرها المصنف هنا إجمالاً في معرض رده على الشهرستاني ، والشريف الجرجاني سوف أقوم بالتعريف بها والرد عليها حينما يتناولها المصنف بالحديث مفصلاً بعد قليل . إنشاء الله تعالى في حديثه عن الغلاة ص ١٤٨ .
- ٨) (أبي) ساقطة من " م " .

بعد الموت ، ومنهم من قال بانتظار إمامه (١) محمد المذكور ، وأيضا منهم ((السليمانية)) (٢) و ((الصالحية)) (٣) وقد قالوا بكون الإمامة شورى ليكون للمسلمين جماعة ، وقالوا بحقيّة (٤) خلافة الشيخين - رضي الله عنهما (٥) ، و أيضا منهم ((الخطابية)) (٦) وقد قالوا بإمامة أبي الخطاب ، فمنهم من قال : بعد أبي الخطاب بإمامة مُعَمَّر وهم ((المعمرية)) (٧) ومنهم من قال : بإمامة بزيع وهم ((البزيعية)) (٨) ، ومع ذلك كانوا ١٧/١
يعتقون دون كون علي وأولاده آلهة إلى غير ذلك .
والشيعة ثلاث وعشرون فرقة (٩) يكفر بعضهم بعضا ،

(١) في " م " (إمامة) بالتاء المربوطة .

٢-٣-٦-٧-٨) سيأتي التعريف بهذه الفرق وترجمتها حينما يتناولها المصنف بالحديث مفصلاً عنها . انظر ص ١٤٨ .
(٤) في " م " (بحقيقة) .

(٥) قال رجب البرسي : (والصاحية ويعرفون بالسرية ، وهم يرون أن علياً أفضل الأمة بعد نبيها لكنهم لا يسبون الشيخين ، ويقولون إن علياً بايعهما بيعة صلاح) . ويرى ابن حزم أن أقرب مذاهب الشيعة إلى أهل السنة المنتسبون إلى الحسن بن صالح الهمداني الققيه ، القائلون بأن الإمامة في ولد علي رضي الله عنه ، والشاب عن الحسن بن صالح رحمه الله هو قوله : إن الإمامة في جميع قريش ، وتولي جميع الصحابة رضي الله عنهم إلا أنه كان يفضل علياً على جميعهم رضي الله عن الجميع . انظر مشارق أنوار اليقين ص ٢١٠ ، والفصل ٢ / ٢٦٦ .

(٩) وعدهم الشهرستاني فبلغوا ستاً وعشرين فرقة ، وأما أبو الحسن الأشعري فعدهم حمساً وأربعين فرقة ، حيث عد الغلاة خمس عشرة فرقة ، والإمامية أربعاً وعشرين فرقة ، والزيدية ست فرق ، وقال ابن الجوزي : انقسمت الرافضة اثنتي عشرة فرقة ، وقال المقرئ : إن الرافضة اختلفوا في الإمامة اختلافاً كثيراً حتى بلغت فرقهم ثلاثمائة فرقة ، والمشهور منها عشرون فرقة . ويرى البغدادي والأسفرائيني أن الشيعة افرقت على عشرين فرقة ، وقال الملطي وعباس بن منصور السكسكي : إن فرق الشيعة ثمان عشرة فرقة ، ونقل عنه هذا الرأي أيضا عبد الله بن أسعد اليافعي في كتابه ((ذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين)) ، وذهب الإيجي والسفرائيني إلى أن الشيعة =

أصولهم أربع فرق (١) : كيسانية ، وغلاة ، وزيدية ، وإمامية . ولما رأى المحققون من العلماء المتأخرين (٢) شناعة عقائد الكيسانية وغلوهم جعلوهم داخلين في الغلاة (٣) ، فصارت أصول فرقهم ثلاثاً (٤) .

= افترقت على اثنتين وعشرين فرقة يكفر بعضها بعضا . انظر على الترتيب: الملل والنحل ١/١٤٦ ، ومقالات الإسلاميين ١/٦٥ ، وتلييس إبليس ص ٢٢ ، وخطط المقرئزي ٢/٣٥١ ، والفرق بين الفرق ص ٢٩ ، والتبصير في الدين ص ١٦ ، والتبويه والرد ص ١٨ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٣٦ ، وذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٧٢ ، والمواقف ص ٤١٨ ، ولوامع الأنوار ١/٨٠ .
(١) هنا رأي البغدادي والأمفرائيني ، وجعل الشهرستاني الأصول خمس فرق : (كيسانية ، وزيدية ، وإمامية ، وغلاة ، وإسماعيلية .) وهو ما ذهب إليه الرازي مع اختلاف في بعض أسماء الأصول ، حيث قال : أصول الشيعة خمس فرق وهي : (الزيدية ، والإمامية ، والغلاة ، والكيسانية ، والمشبهة) . انظر على الترتيب : الفرق بين الفرق ص ٢١ ، والتبصير في الدين ص ١٦ ، والملل والنحل ١/١٤٧ ، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٥٢ وما بعدها .

(٢) يقول محمد حسين الزين الشيعي : (فأنت ترى أن الكيسانية قد خالفوا الشيعة في أصول الإمامة لأنهم أخرجوها من بني علي إلى بني العباس ، وإلى ابن الكندي ، كما خالفوهم في القول بإباحة الحرمات ، وتناسخ الأرواح) . الشيعة في التاريخ ص ٥٠ .

(٣) في " م " (الغلات) بناء مفتوحة .

(٤) انظر مقالات الإسلاميين ١/٦٥ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٣٦ ، وذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين ص ٧٢ ، ولوامع الأنوار ١/٨٠ ، والرد على الرافضة لأبي حامد المقدسي ص ٤٧ .

وقال الحافظ رجب البرسي - من الشيعة - : (وأما العلوية ففرقها ثلاثة [كلها] : الزيدية ، والغلاة ، والإمامية الاثنا عشرية) ، وقال النوبختي : افترقت الشيعة ثلاث فرق :

١- فرقة منهم قالت : إن عليا رضي الله عنه إمام مفترض الطاعة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واجب على الناس قبله ولا يجوز غيره .

٢- وفرقة قالت: إن عليا رضي الله عنه كان أولى الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم =

أما الغلاة(١) : فهم الذين غلوا في حق أنمتهم حتى أخرجوهم من حدود المخلوقية وحكموا فيها بأحكام الإلهية(٢) ،

= وسلم بالناس وأجازوا مع ذلك إمامة أبي بكر وعمر وعدوهما أهلا لذلك .

٣- وفرقة قالت : إن عليا رضي الله عنه أفضل الناس ولكن جاز للناس أن يولوا عليهم غيره إذا كان الوالي الذي يولونه مجزئا . انظر مشارق أنوار اليقين ص ٢١٠ ، وفرق الشيعة للنوبختي ص ١٨ ، وما بعدها باختصار ، وانظر قريبا من هذا التقسيم المقالات والفرق للقمي ص ١٥ ، ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ٣ .

١) جمع غال ، يقال : غلا الرجل في الدين والأمر يغلو غلوا إذا جاوز حده ، وقال بعض العرب : غلوت في الأمر غلواً و غلانية و غلانيا إذا جاوزت فيه الحد و أفرطت فيه . انظر : لسان العرب ١ / ١١٢ ، والقاموس المحيط ٤ / ٣٧٣ .

٢) قال النوبختي : (وكلهم متفقون على نفي الربوبية عن الجليل الخالق تبارك وتعالى عن ذلك علواً كبيراً وإثباتها في بدن مخلوق على أن البدن مسكن لله وأن الله تعالى نور وروح ينتقل في هذه الأبدان تعالى الله عن ذلك) . وقال الحافظ البرسي : وهناك من فرق الغلاة من قالت : ان النبي والأئمة يخلقون ويرزقون وإليهم الموت والحياة .

انظر : فرق الشيعة للنوبختي ، ص ٤٦ ، ومشارق أنوار اليقين ص ٢١١ ، والمقالات والفرق للقمي ص ٤٣ ، و تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة ص ٨٧ . وينبغي التنبيه هنا على أن الرفضية يتصلون عادة من نسبة فرق الغلاة إليهم بله نسبتهم إلى الغلاة وذلك بأحد أمرين :

أ - إما أن يقولوا إن فرق الغلاة قد انقضت واندثرت معها عقائدها ومقالاتها .

ب - وإما أن يخرجوهم من القسمة ، ويقولوا إنهم غير داخلين في فرق الشيعة ومن الجور عدلهم معهم . ! والواقع يكذبهم ويرد عليهم ، فإن كل من كتب عن فرق الشيعة - من الشيعة أنفسهم - يذكر فرق الغلاة تفصيلاً ولا يجد غضاضة في ذلك ، بل في صحيحهم ((الكافي)) روايات منقولة عن بعض شيوخ طوائف من الغلاة مثل (زرارة بن أعين) . انظر الأصول من الكافي ١ / ١٤٦ . ولعل الذي جرهم إلى هذا الادعاء هو وجود كثير من عقائد الغلاة عند الإمامية الاثني عشرية ولنستمع =

قال الشهرستاني في كتاب "الملل والنحل" /ربما شبهوا واحدا من ١٧/ب الأئمة بالإله وربما شبهوا الإله بالخلق ، وهم على طرفي الغلو والتقصير ،

= إلى الحافظ البرسي وهو يقرر عقائد الإمامية حيث يقول : (قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُفْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِ ﴾ سورة الجن آية ١٧ يعني عن ذكر علي ، ثم يقول في علي رضي الله عنه شعرا :
يا أولاً آخرأ نوراً ومعرفةً يظاهراً باطناً في العين والأثر
ويقول ابن أبي الحديد - وهو يصف علياً رضي الله عنه بالربوبية - :

تقبلت أفعال الربوبية التي علّزت بها من شك أنك مربوب

انظر مشارق أنوار اليقين ص ٤٠ ، و ٤٤ ، و ٢٣٧ . ولا شك أن فساد عقائد الرافضة الضالين سببه أنهم بنوها على أمور فاسدة - كما فعلت الغلاة - وما بني على فاسد فهو فاسد - فهم لما كان من عقائدهم القول بعصمة الأئمة وأنه لا يجوز عليهم الخطأ عمدا ولا سهواً تمادوا في هذا المقام حتى أخرجوهم من حدود المخلوقية وحكموا فيهم بأحكام الإلهية فضلوا في أنفسهم وأضلوا كثيراً من عباد الله الذين جروا معهم في وادي الخزي والضلالة . يقول الحافظ البرسي - وهو مازال يقرر عقيدة الرافضة الإمامية - : (وأثبتوا أن علياً مولى الأنام وأنه أفضل الأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه معصوم واجب الطاعة خصاً من العلي العظيم ، ونصاً من الرؤوف الرحيم ، وأنه صلى الله عليه وسلم نص على الحسن ونص الحسن على الحسين ... وهكذا وأن معرفتهم - أي الأئمة - واجبة وأن التبرؤ من أعدائهم واجب كوجوب معرفتهم ، وأن قبورهم ومشاهدتهم ملجأ القاصدين وملاد الداعين ، وأنهم الوسيلة والذخيرة يوم المحشر) ، ثم ينشد البرسي لنفسه :

يا صاحب الحشر والحساب ومن مولاه حكم أمر العباد والاه

يا قاسم النار والجنان غداً أنت ملاذ السراجي وملجأه

مشارق أنوار اليقين ص ٢٠٠ ، و ٢١٥ . وعلى ما في البيتين من الركاكة اللفظية والمعنوية فإن فيهما جرأة على عظمة الذات العلية فالله جل جلاله هو الذي بيده كل شيء وهو حاشر الناس يوم القيامة وسائلهم ومحاسبهم ومحاسب البرسي على قوله هنا ، والنار والجنة أعدهما للعاصي والمطيع ، وليس لأحد من خلقه التصرف في شيء من ملكه عز وجل ، سبحانه هذا بهتان من الرافضة عظيم .

وإنما نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية (١) ،

= ويكفي لبيان ما قدمت من خرافة تأليه الأئمة عندهم - أن أشير إلى بعض العناوين التي بوّب بها الكليبي بعض أبواب كتابه ((الكافي)) حيث يقول : كتاب الحجّة - باب أن الأئمة يعلمون جميع العلوم التي خرجت إلى الملائكة والأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم ١ / ٢٥٥ ، باب أن الأئمة يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلا باختيارهم ١ / ٢٥٨ ، باب أن الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم الشيء ١ / ٢٦٠ ، باب أن الأرض كلها للإمام ١ / ٤٠٧ . ويستخلص المستشرق جولد تسيهر الحكم على تصور الشيعة لأئمتهم بقوله : ويبدو أن هذه المبالغات الشيعية في تجسيد الجوهر الإلهي في أئمة أهل البيت قد أفسح المجال في هذه البيئات إلى ظهور عقائد وتصورات موهلة في التشبيه والتجسيم ، فالشيعة كانت على وجه الدقة البيئة التي نبتت فيها جراثيم السخافات التي حاولت القضاء على نظرية الألوهية في الإسلام . انظر العقيدة والشريعة ص ١٨٥ .

(١) قال الجرجاني : (الحلول الجوّاري عبارة عن كون أحد الجسمين طرفاً للآخر كحلول الماء في الكوز) وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : الحلولية قسمان :

- فمنهم من يقول بالحلول الخاص : وهو ادعاؤهم أن الرب تعالى حل ببعض الخلق كالسيح عليه السلام ، وعلي رضي الله عنه ، وأولاده رحمهم الله .

- ومنهم من يقول بالحلول العام : وهو ادعاؤهم أن الله تعالى حل بذاته في كل مكان ، فالقول الأول هو قول النسطورية من النصارى ونحوهم ممن يقول إن اللاهوت حل في الناسوت كحلول الماء في الإناء ، وهؤلاء حققوا كفر النصارى بسبب مخالطتهم للمسلمين ، وكان أولهم في زمن المأمون ، وهو قول غالية الرافضة الذين يقولون إن الله تعالى حل في علي بن أبي طالب وأئمة أهل البيت ، وغالية النساك الذين يقولون بالحلول في الأولياء ، والقول الثاني هو الذي ذكره أئمة أهل السنة والحديث عن طائفة من الجهمية المتقدمين ، وهو قول غالب متعبدة الجهمية الذين يقولون إن الله بذاته في كل مكان .

انظر التعريفات ص ٩٢ ، ومجموع الفتاوى ٢ / ١٧١ وما بعدها . والملل والنحل ١ / ١٧٥ . وانظر رد شيخ الإسلام ابن تيمية على الحلولية في مجموع الفتاوى ٧ / ١٣١ ، ١١ / ٢٣٥ .

(١) في الملل والنحل (ومذاهب التناسخية) .
(٢) عرف الجرجاني التناسخ فقال : هو عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل زمان بين التعلقين للتلازم الذاتي بين الروح والجسد .
وقال الكفوي : (والتناسخية يسمون تعلق روح الإنسان ببدن إنسان نسخا ، أو ببدن حيوان آخر مسخا ، و بجسم نباتي فسخا ، و بجسم جمادي رسخا ... وتعلق النفوس بأبدان أخرى في الدنيا يحكى عن كثير من الفلاسفة ، والنصوص القاطعة من الكتاب والسنة ناطقة بخلافها) . وقال الإمام ابن حزم : (افترق القائلون بتناسخ الأرواح على فرقتين : فذهبت الفرقة الواحدة إلى أن الأرواح تنتقل بعد مفارقتها الأجساد إلى أجساد أخرى ، وإن لم تكن من نوع الأجساد التي فارقت ، وهو قول القرامطة من الإسماعيلية ، وغالية الرافضة الذين رفضوا الإسلام جملة ... والفرقة الثانية منعت انتقال الأرواح إلى غير أنواع أجسادها التي فارقت ... وهم من الدهرية) . وقد عزا البيروني في كتابه ((تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة أو مردولة)) القول بالتناسخ إلى النحلة الهندية ، وجعله من أبرز عقائد الهند فقال : (كما أن الشهادة بكلمة الإخلاص شعار إيمان المسلمين ، والتثليث علامة النصرانية ، و الإسمات علامة اليهودية ، كذلك التناسخ علم النحلة الهندية) . ويقول مصطفى الكيك في كتابه ((تناسخ الأرواح)) : ويرجع ظهور نظرية التناسخ في الإسلام إلى عقيدة إسرائيلية تسلمت إلى المسلمين عن طريق التشيع حيث كان اليهود يقولون برجعة الروح لبعض الناس بعد الموت ، فنامت هذه الفكرة بعض فرق الشيعة فقالوا بتناسخ الأرواح ورجعة علي بن أبي طالب رضي الله عنه . انظر على الترتيب : التعريفات ص ٦٨ ، والكليات ٩٠/٢ ، والفصل ١ / ١٦٥ ، وتحقيق ما للهند من مقولة مقبولة أو مردولة ص ٣٨ ، وانظر كتاب تناسخ الأرواح لمصطفى الكيك ط منشأة المعارف بالإسكندرية لجلال حزي وشركائه ص ١٣ ، ١٧ ، ٤١ ، والتبسيط والرد ص ٢٢ . ويعتمد مذهب التناسخية على أن الإنسان إذا مات تتحول روحه إلى بدن آخر ، فإن كان صاحب الروح خيراً تحل روحه في بدن محبوب ، فمنهم من يقول : تحل روحه بالملائكة ، أو ببدن إنسان يعمل الخير ، وإن كان صاحب الروح شراً تحل روحه في بدن مردود ، فتحل بحيوان مسيئ كالحمار ، أو حشرات رذيلة كالحية ، والعقرب .. وهكذا . =

ومذاهب (١) اليهود والنصارى ، حيث (٢) شبهت الخلق بالخالق (٣) فسرت هذه (٤) في أذهان الشيعة الغلاة حتى حكمت بأحكام الإلهية في حق الأئمة . انتهى (٥) .
وشنائع عقائد هؤلاء : الحلول ، والتشبيه (٦) ، والتناسخ ، ورجعة الأموات (٧)

= وقد رد ابن حزم على القائلين من الرافضة بالتناسخ ، من ذلك قوله : (وإذ قد تعاق هؤلاء القوم بالشرعية فحكم الشرعية أن كل قول لم يأت عن نبي تلك الشرعية فهو كذب وفرية : فاذا لم يأت عن أحد من الأنبياء عليهم السلام القول بتناسخ الأرواح فقد صار قولهم به خرافة ، وكذبا . وباطلا) .
الفصل ١ / ١٥٩ ، وانظر الملل والنحل ١ / ٢٥٣ ، وتحقيق ما للهند من مقولة . ص ٤٤ ،
وانظر المقالات والفرق للقمي ص ١٨٢ ، والشيعة في التاريخ ص ١٧١ ، والفكر الشيعي والنزعات الصوفية ص ٥٨ ، والبدء والتاريخ ٥ / ١٢٩ ، ومشارك أنوار اليقين ص ٢١٢ .

(١) في " م " (ومذهب) ، وما ثبت في الأصل هو الموافق لما في الملل والنحل .

(٢) في " م " مكان (حيث) كتب (اليهود) والذي في الملل والنحل : (إذ اليهود شبهت) .

(٣) في الملل والنحل : (إذ اليهود شبهت الخالق بالخلق ، والنصارى شبهت الخلق بالخالق) .

(٤) في الملل والنحل : (فسرت هذه الشبهات) .

(٥) انظر الملل والنحل ١ / ١٧٣ .

(٦) انظر تعريف المشبهة المتقدم في ص ١٣٧ .

(٧) قال ابن الجوزي : (ومن فرق الشيعة : الرجعية زعموا أن عليا وأصحابه يرجعون إلى الدنيا ، و ينتقمون من أعدائهم) ، ومعنى الرجعة - عندهم - أن المهدي المنتظر يأتي قبل يوم القيامة ، وينشق جدار قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويخرج أبا بكر وعمر رضي الله عنهما من قبريهما ، فيحييهما ، ثم يصلبهما (والعياذ بالله) .

وقال محمد رضا المظفر في كتابه ((عقائد الإمامية)) : (إن الذي تذهب إليه الإمامية اخلا بما جاء عن آل البيت أن الله تعالى يعيد قوما من الأموات إلى الدنيا في صورهم التي كانوا عليها فيعز فريقا ، ويدل فريقا آخر ولا يرجع إلا من علت درجته في الإيمان ، أو من بلغ الغاية من الفساد) . ويرجح المستشرق جولسد تسيهر أن عقيدة الرجعة عند الشيعة إنما هي فكرة يهودية أو مسيحية في الأصل ، وقد تسربت =

بعد الموت ، وتجويز البداء^(١) على الله تعالى وهو : أن يظهر له تعالى صواب على خلاف ما أراد وحكم به ، وهذا يستلزم القول بجواز

= إلى الشيعة كغيرها من العقائد التي تعتقها الشيعة .

وتروي الشيعة في ذلك أن الصادق رحمه الله قال : (ليس منا من لا يؤمن برجعتنا ولا يقر بخلة المتعة) ، ويزعمون أن عودة المهدي قبيل يوم القيامة ليزيل الظلم والاضطهاد الذي مر بالشيعة على مر التاريخ . انظر تليس إبليس ص ٢٣ ، وعقائد الإمامية ص ٦٧ ، وانظر عقيدة الرجعة عند الشيعة لضياء الرحمن أبرلي . رسالة ماجستير . مطبوعة على الآلة الكاتبة ص ١٣ ، وتاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة ص ١٦٩ ، والعقيدة والشريعة في الإسلام ص ١٩٢ ، ودراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين الخوارج والشيعة ص ١٤٨ ، وبطلان عقائد الشيعة للتونسي ص ٩٥ .

وهذه العقيدة مخالفة لما عليه الدين الإسلامي ، وجميع الأديان السماوية من أن الإنسان يعمل في هذه الدنيا ، ثم يموت ، ثم يحشر أمام الله يوم القيامة ليحاسبه على أعماله : ولا حشر قبل يوم الحشر .

(١) البداء في اللغة: الظهور ، وبدا له الأمر بدأً وبداءً ، وبداءةً: نشأ له فيه رأي فإذن للبداء في اللغة معنيان :الأول:الظهور والانكشاف ، والثاني:نشأة رأي جديد ، وكلا المعنيين لا يجوز نسبته إلى الله تعالى .انظر لسان العرب ٣٣٣/١، والقاموس المحيط ٨/١، وانظر بطلان عقائد الشيعة للتونسي ص ٢٠ وقال الشهرستاني: وللبداء عدة معان : البداء في العلم : وهو أنه يظهر له تعالى خلاف ما علم ، والبداء في الإرادة: وهو أن يظهر له صواب على خلاف ما أراد وحكم ، والبداء في الأمر : وهو أن يأمر بشيء ثم يأمر بشيء آخر بعده بخلاف ذلك . انظر الملل والنحل ١ / ١٤٨ .

أما البداء عند الرافضة فقد وضحه محمد باقر الخرمسان الشيعي في حاشية الاحتجاج للطبرسي حيث قال — تحت عنوان ((عقيدتنا نحن الإمامية في البداء)) : (لقد ثبت عن أئمة أهل البيت أن الله سبحانه وتعالى خلق لوحين أثبت فيهما ما يحدث من الكائنات : الأول : اللوح المحفوظ ، والثاني : لوح المحر والإثبات ، وهذا اللوح تتطلع عليه الرسل والأنبياء والأوصياء والملائكة ، وقد روي عن الإمام الصادق أنه قال: (إن الله علمين: علم مكنون مخزون لا يعلمه إلا هو من ذلك يكون البداء ، و علم علمه ملائكته وأنبياءه ورسله فنحن نعلمه) . وروي الكليني عن زرارة بن أعين قال: (ما عبد الله بشيء مثل البداء) ،

=

البداء عليه تعالى في العلم أيضا : وهو أن يعلم شيئا ثم يظهر له تعالى
خلاف / ما علم ، خلافا لما ظنه الشهرستاني (١) .
أ/١٨

= وروى أيضا عن الريان بن الصلت قال سمعت الرضا يقول : (ما بعث الله نبيا قط الا بتحريم
الخمر وأن يقر الله بالبداء) . الاحتجاج ٢ / ١٧٩ ، والأصول من الكافي ١ / ١٤٦ ، وانظر فرق
الشيعة للنوختي ص ٦٤ ، والمقالات والفرق للقمي ص ٧٨ ، وعقائد الإمامية ص ٢٤ .

قلت : ولعل تقسيمهم للوح المحفوظ إلى لوحين من قبيل التحايل المكشوف لأن الله تعالى يقول :
﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا
حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ سورة الأنعام آية ٥٩ فقالوا إنما
نقصد لوح الخو والإثبات الذي وضعه من عند أنفسهم . وقد صرح المقرئ رحمه الله بأن القول
بالبداء كفر صريح فالبداء في حقيقة الأمر إنما يقتضي نسبة الجهل إلى المولى عز وجل الذي يقول جل
شأنه : ﴿ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ سورة ق آية ٢٩ فقالت الرافضة عليها من
الله ما تستحق إنه تعالى يبدو له الشيء بعد أن لم يكن يعلمه ، وهذه العقيدة في الأصل من خرافات
اليهود الضالين ، وقد وردت في التوراة التي حرفها اليهود وفق ما شاءت أهواؤهم حيث يصرحون
فيها بنصوص تتضمن نسبة معنى البداء إلى الله سبحانه وتعالى ، فقد ورد في الكتاب المقدس :
(ورأي الرب أن شر الإنسان قد كثر في الأرض وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم ،
فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض ، وتأسف في قلبه ، فقال الرب : أبحر عن وجه الأرض
الإنسان الذي خلقتة) سفر التكوين الإصحاح السادس فقرات (٥ - ٦ - ٧) ومما يدل على تاصيل
هذه العقيدة عند الشيعة أن الإيجي في ((المواقف)) ذكر طائفة من الشيعة ترعست القول بجواز البداء
على الله تعالى اسمها ((البدائية)) ، انظر المواقف ص ٤٢١ ، ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ١٦ ،
والتبويه والرد ص ٢٦ ، والملل والنحل ١ / ١٤٩ ، ومسألة التقريب القسم الأول ص ٣٤٤ . وانظر
الشيعة بين الحقائق والأوهام لمحسن الأمين ص ٤٥٩ ، وخطط المقرئ ٢ / ٢٥٢ .

(١) حيث جعل الشهرستاني وجود من يعتقد البداء في العلم من المستحيل بقوله : (البداء في العلم :
وهو أن يظهر له خلاف ما علم ، ولا أظن عاقلا يعتقد هذا الاعتقاد) . الملل والنحل ١ / ١٤٨ .

وهم تسع عشرة^(١) فرقة^(٢) : الأولى : السبائية^(٣) وهم أصحاب عبد الله ابن سبأ^(٤) ، قال لعلي : أنت الإله ، فنفاه إلى

(١) في الأمل و " م " وقعت كتابة العدد هكذا (تسعة عشر) وهذا مخالف لقاعدة تذكير وتأنيث الأعداد المركبة إذ أن الجزء الأول يخالف المعدود تذكيراً وتأنيثاً من (١٣ - ١٩) والجزء الثاني وهو (عشر) يوافق المعدود ، واقتصرنا على التبيه هنا في هذا الموضع ، فليتأمل .

(٢) وجعلهم أبو الحسن الأشعري والبغدادي خمس عشرة فرقة ، وذهب الشهرستاني إلى أنهم أحد عشر صنفاً ، وقال الرازي : الغلاة من الشيعة فرق كثيرة ، بيد أنه في عده ذكر ست عشرة فرقة فقط ، ورأي الإيجي أنهم ثمان عشرة فرقة ، ويرى المقرئ أن الغلاة سبع عشرة فرقة ، والذي في مختصر التحفة الاثني عشرية أن الغلاة أربع وعشرون فرقة متفرعون من فرقة السبئية .

انظر على الترتيب : مقالات الإسلاميين ١ / ٦٦ ، والفرق بين الفرق ص ٥٣ ، والملل والنحل

١ / ١٧٤ ، واعتقادات فرق المسلمين ص ٨٦ ، والمواقف ص ٤١٨ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥١ ،

ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ٩ ، وانظر لوامع الأنوار ١ / ٨٠ ، والتبيه والرد ص ٢٥ ،

وفرق الشيعة ص ٤٦ ، والمقالات والفرق للقمي ص ٦٤ .

(٣) هكذا في النسختين : ولعل الصحيح " السبئية " لأنها نسبة إلى ابن سبأ ، والله أعلم ، ويقال لها أيضاً : " الطيارة " لأنهم يزعمون أنهم لا يموتون وإنما موتهم طيران نفوسهم في الغلس ، ويروى أن علياً رضي الله عنه لما قالوا فيه ما قالوا نهرهم وقال : ويحكم ارجعوا وإلا ضربت أعناقكم وأخرهم ثلاثة أيام - مثل المرتد - فلما لم يرجعوا أمر بأخاديد من نار فحدثت عند باب كندة وقذفهم فيها وهو يقول :

لما رأيت الأمر أمراً منكراً أججت ناري ودعوت قنبراً

انظر فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٢ ، والمقالات والفرق للقمي ص ١٩ ، والشيعة في التاريخ ص ٣٨ ،

والبدء والتاريخ ٥ / ١٢٩ ، ومقالات الإسلاميين ١ / ٨٦ ، والملل والنحل ١ / ١٧٤ ، والمواقف

ص ٤١٩ ، و لوامع الأنوار ١ / ٨٠ ، ومختصر منهاج السنة النبوية للشيخ عبد الله الغنيمان ١ / ٥٤ .

(٤) هو عبد الله بن سبأ اليهودي ، ويقال له : ابن السوداء ، من غلاة

الزنادقة ، ضال مضل ، رأس الطائفة السبئية ، كان يهودياً فظاهر

بالإسلام ليحرق صفوف المسلمين ، رحل إلى الحجاز ، فالبصرة ، فالكوفة ، ودخل =

المدائن (١) ، وقال : لم يمّت علي (٢) ، وإنما قتل ابن مُلجَم (٣) شيطاناً
تصور بصورته ، وإنه في السحاب والرعد صوته ، والبرق سوطه (٤) ،
وينزل إلى الأرض يملؤها عدلاً . وهؤلاء يقولون عند سماع الرعد :
عليك السلام يا أمير المؤمنين (٥) .

= دمشق أيام عثمان بن عفان رضي الله عنه فأخرجه أهلها ، فانصرف إلى مصر ومنها جهر ببدعته
، ولما ادعى ألوهية علي رضي الله عنه نفاه إلى ساباط المدائن ، وأظهر القول بالرجعة قاتلاً : (العجب
من يزعم أن عيسى يرجع ، ويكذب برجوع محمد) صلى الله عليه وسلم ، هلك ابن السوداء في
حدود سنة ٤٠ هـ . انظر في شأنه: معرفة أخبار الرجال للكشي المطبعة المصطفوية ص ٧٠ ، ودائرة
المعارف للأعلمي الشيعي ١٩/١١٢ ، وتهذيب تاريخ ابن عساكر ٧/٤٢٨ ، والبدء والتاريخ ٥/١٢٩
، ولسان الميزان ٣/٢٨٩ ، وانظر محاضرة بعنوان (ابن سبأ حقيقة لا خيال) للدكتور سعدي
الهاشمي ضمن كتاب محاضرات الجامعة الإسلامية في موسمها الثقافي عام ٩٨ هـ/١٣٩٩ هـ ص ٢٠١ .
(١) من بلاد فارس ، وهو اسم يضم المدينة العتيقة ، ثم مدينة الإسكندر ، ثم طيسفون ، ثم اسفانبر ،
ثم مدينة يقال لها : رومية . انظر معجم البلدان ٥ / ٧٤ .

(٢) روى النوبختي في كتابه " فرق الشيعة " أن ابن السوداء لما بلغه نعي علي رضي الله عنه قال للذي
نعاه : كذبت لو جئت بدماعه في سبعين صرة ، وأقمت على قتله سبعين عدلاً لعلمنا أنه لم يمّت ولم
يقتل ، ولا يموت حتى يملك الأرض) ص ٢٣ .

(٣) هو عبد الرحمن بن ملجم - بفتح الجيم - المرادي التلوثي الحميري أدرك خلافة عمر بن الخطاب
رضي الله عنه . قرأ على معاذ بن جبل ، وكان من شيعة علي ، وشهد معه صفين ، ثم خرج عليه ، قتل
في اليوم الثالث لمقتل علي رضي الله عنه سنة ٤٠ هـ . انظر ترجمته في الكامل في التاريخ لابن الأثير
٣/١٩٥ ، ومروج الذهب للمسعودي ٢/٤٥٧ ، وتاريخ ابن خلدون ٢/٦٤٥ ، و فرق الشيعة ص ٢٠ .
(٤) في " م " (صوته) ولعله خطأ .

(٥) ولذلك سخر منهم الشاعر / إسحاق بن سويد العدوي بقوله :

برتت من الخوارج لست منهم من الفزّال منهم وابن باب =

الثانية: الكاملية^(١)، أصحاب أبي كامل^(٢) قال بكفر الصحابة بترك بيعة علي ، و بكفر علي^(٣) و الطعن/فيه بترك الحق^(٤) ، وقال بتناسخ الأرواح ، ١٨/ب و تناسخ الإمامة بأنها نور ينتقل من شخص إلى آخر ، وقد تنقلب^(٥) نبوة .

= ومن قوم إذا ذكروا علياً يرددون السلام على الصحاب

انظر اليتين وما بعدهما في الفرق بين الفرق ص ١١٩ ، والبيان واليتين للجاحظ ١ ، ٢٣ ، و الكامل للمبرد ٢ / ١٤٢ .

(١) انظر في شأن هذه الفرقة المقالات والفرق ص ١٤ ، والملل والنحل ١ / ١٧٤ ، والفرق بين الفرق ص ٥٤ ، والتبصير في الدين ص ٣٨ ، ومختصر التحفة ص ١٠ .

(٢) هو أبو كامل مشر الروافض وأفحشهم قولاً في علي وفي سائر الصحابة رضي الله عنهم . كان يزعم أخزاه الله أن الصحابة رضي الله عنهم كفروا بتركهم بيعة علي وكفر علي بتركه قتالهم - علي حد زعمه - وكان يلزمه قتالهم كما لزمه قتال أصحاب صفين .

وكان بشار بن برد الشاعر على مذهب أبي كامل ، قيل له ما تقول في الصحابة ؟ قال : كفروا ، فقيل له : وما تقول في علي ؟ فتحدث بقول الشاعر عمرو بن كلثوم :

وما شر الثلاثة أمّ عمرو بصاحبك الذي لا تصحينا

انظر المقالات والفرق ص ١٥٤ ، والملل والنحل ١ / ١٧٤ ، والفرق بين الفرق ص ٥٤ . ومختصر التحفة ص ١٠ ، و انظر شرح القصائد العشر للخطيب التبريزي تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ط ثانية ١٩٦٤م ص ٣٨٣ .

(٣) وزعمت هذه الفرقة أن علياً رضي الله عنه أسلم بعد كفره حين حارب معاوية رضي الله عنه وقتله وكذلك من قاتل معه من أصحابه ، فجميع الصحابة رضي الله عنهم كفار عندهم ، وعلي ثابت راجع إلى الإسلام ، انظر المقالات والفرق ص ١٤ .

(٤) أي علي - حد زعم الكاملية - طلب الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قاتلهم الله أنى يؤفكون

(٥) في " م " (تنقلت) ولعله تصحيف .

وقال الشهرستاني : والغلاة على أصنافهم كلهم متفقون على التناسخ (١) .
الثالثة : البنائية (٢) أصحاب بنان (٣) بن سمعان الكيسانى (٤) ، قال : إن الله تعالى على صورة إنسان ويهلك كله إلا وجهه (٥) ، وروح الله حلت في عليّ ، ثم في ابنه محمد بن الحنفية (٦) ، ثم في ابنه

(١) انظر الملل والنحل ١ / ١٧٥ .

(٢) الذي في كتب الفرق (اليانية) بالياء التحاتية . انظر فرق الشيعة ص ٣٤ ، ومقالات الإسلاميين ٦٦/١ ، والملل والنحل ١ / ١٥٢ ، والفرق بين الفرق ص ٤٠ ، ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ١١ .
(٣) وقع التحريف في اسم صاحب هذه الفرقة عند الرازي في " اعتقادات فرق المسلمين " كما هو الحال هنا فذكره باسم (بنان بن إسماعيل) ، وفي لسان الميزان (بنان بن سمعان) .

والذي في الملل والنحل و فرق الشيعة (بيان بن سمعان النهدي) ، وفي مقالات الإسلاميين ، والفرق بين الفرق ، ومختصر التحفة الاثني عشرية (بيان بن سمعان التميمي) وكلاهما صحيح ، ولكن التصحيح وقع عند المصنف في ضبط اسم هذه الفرقة تبعاً للتحريف الحاصل في اسم صاحبها .
فليتأمل . وانظر : اعتقادات فرق المسلمين ص ٨٧ ، ولسان الميزان ٦ / ٧٦ .

(٤) هو بيان بن سمعان التميمي مخرق ظهر بالعراق في أوائل القرن الثاني الهجري ، وادعى أول الأمر أن جزءاً إلهياً حل في علي ، ثم محمد بن الحنفية ، ثم في ابنه أبي هاشم ، ثم بيان نفسه ، ثم تزايدت مخاريقه فادعى النبوة ، وتناول في ذلك قول الله تعالى : ﴿ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى ﴾ سورة آل عمران آية ١٣٨ ولم يزل بيان هذا مخرق على الناس حتى أخذه خالد بن عبد الله القسري وصلبه . انظر التبصير في الدين ص ٧٢ ، والكامل لابن الأثير ٤ / ٢٣٠ ، ودائرة المعارف للأعلمي الشيعي ٤ / ١٠٠ .
(٥) انظر كلامه لعنه الله وأخزاه في الملل والنحل ١ / ١٥٢ ، والفرق بين الفرق ص ٤٠ ، ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ١١ .

(٦) هو أبو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، الهاشمي القرشي ، المعروف بابن الحنفية ، وهي أمه خولة بنت جعفر الحنفية ، كان كثير الورع والعلم شديد القوة ، ولد لسنتين خلتا من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وتوفي رحمه الله بالمدينة ، ودفن بالقيع أول المحرم سنة ٨١ هـ وقيل غير ذلك . =

أبي هاشم (١) ، ثم في بنان (٢) المذكور . وهو فسر قوله تعالى ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ
اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ (٣) بأنه أراد به علياً (٤) ، والرعد صوته ، والبرق
مبسمه ، ومع هذا الخزي الفاحش كتب إلى محمد بن علي بن ١٩/أ
الحسين الباقر (٥) ودعا به إلى نفسسه ،

== انظر وفيات الأعيان ٤ / ١٦٩ ، وتقريب التهذيب (٥٤٩) ، وحلية الأولياء ٣ / ١٧٤ .

(١) هو أبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه مات في أيام
سليمان بن عبد الملك سنة ٩٨ هـ وقيل ٩٩ هـ . انظر العبر ١ / ٨٧ ، وتاريخ ابن خلدون ١ /
٢٥٠ ، وتهذيب التهذيب ٦ / ١٦ .

(٢) تقدم أن اسمه الصحيح (بيان) انظر الحاشية رقم ٢ من الصفحة السابقة .

(٣) سورة البقرة آية ٢١٠ ، والتفسير الصحيح لأية هو ما ذكره ابن كثير رحمه الله حيث قال :
(يقول الله تعالى مهتداً الكافرين بمحمد صلوات الله وسلامه عليه هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في
ظلل من الغمام والمليكة) يعني يوم القيامة لفصل القضاء بين الأولين والآخرين . ولهذا قال : ﴿هو قضي
الأمر وإلى الله ترجع الأمور﴾ تفسير القرآن العظيم لابن كثير ط دار المعرفة ١ / ٢٥٥ ، وانظر تيسير
الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان للشيخ عبد الرحمن السعدي ط مؤسسة مكة للطباعة ١ / ١٢٢ .

(٤) ومن أراد أن يطلع على نماذج من تفسير الشيعة ، خصوصاً الغلاة منهم - ووكمنه بالهوس والخط .
أشبه من اسمه بالتفسير - فليرجع إلى كتاب التفسير والمفسرون للدكتور محمد حسين الذهبي
ط ثانية ١٩٧٦ م ٢ / ١٢ .

(٥) هو أبو جعفر محمد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي رضي الله عنه ، الملقب بالباقر لأنه
بقر العلم أي شقه ، كان من فقهاء المدينة ، عابداً ناسكاً ، وكان رحمه الله إذا سئل عن الشيخين
رضي الله عنهما قال : والله إنني لأتولاهما ، وأستغفر لهما ، وما أدركت أحداً من أهل بيتي إلا وهو
يعولاهما . ولد بالمدينة سنة ٥٦ هـ وتوفي بالحميمة ودفن بالمدينة سنة ١١٤ هـ وقيل غير ذلك .
انظر سير أعلام النبلاء ٤ / ٤٠١ ، والعبر ١ / ١٠٨ ، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ٦٤ ، ودائرة
المعارف للأعلمي الشيعي ١١ / ٢٣٣ .

و(١) في كتابه : أسلم تسلم وترتقي في(٢) سلم فإنك لا تدري حيث يجعل الله النبوة ، فأمر الباقر(٣) بأن يأكل الرسول قرطاسه الذي جاء به ، فأكله ، فمات في الحال ، وكان اسم الرسول عمرو بن(٤) عفيف .
الرابعة : المغيرية(٥) أصحاب مغيرة بن سعيد العجلي(٦) مولى خالد بن عبد الله(٧) قال إن الله جسم على صورة الخلق ، على رأسه تاج ، وإذا أراد إيجاد شيء نكلم بالاسم الأعظم(٨) ،

(١) في " م " (وكان في كتابه) .

(٢) في الملل والنحل (وترتقي من سلم) ١ / ١٥٣ .

(٣) في " م " مقطت الباء .

(٤) في " م " (عمرو بن أبي عفيف) ، والذي في الملل والنحل (عمرو بن أبي عفيف) ١ / ١٥٣ .

(٥) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٥٩ ، والمقالات والفرق ص ٧٤ ، والملل والنحل ١ / ١٧٦ ، والفرق بين الفرق ص ٢٣٨ ، ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ١٠ .

(٦) هو أبو عبد الله المغيرة بن سعيد العجلي - وفي بعض المصادر البجلي - الرافضي الكذاب كان ينتقص أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، وكان ساحراً مخرقاً ، حكى عنه الشعبي أنه كان يقول : لو أردت أن أفني عاداً وثمود وقروناً بين ذلك كثيراً لفعلت ، وبلغ أمره خالد بن عبد الله القسري فأمر بالقصب والنفط ثم أجاج ناراً فأحرقه ومن معه وذلك سنة ١١٩ هـ . انظر : معرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٤٦ ، والمنظم في تاريخ الأمم والملوك لابن الجوزي . تحقيق محمد عبد القادر عطا وآخرون دار الكتب العلمية ط أولى ١٩٩٢ م ٧ / ١٩٣ ، والكامل لابن الأثير ٤ / ٢٣٠ ، والنجوم الزاهرة ١ / ٢٨٣ ، ولسان الميزان ٦ / ٧٥

(٧) هو أبو الهيثم خالد بن عبد الله بن يزيد بن أسد القسري من بجيلة أمير العراقيين (الكوفة والبصرة) ولد سنة ٦٦ هـ ، ولي مكة في خلافة الوليد بن عبد الملك ثم ولاة هشام العراقيين ثم عزله وولى مكانه يوسف بن عمر الثقفي ، فسجنه يوسف ثم قتله سنة ١٢٦ هـ . انظر تهذيب تاريخ ابن عساكر ٥ / ٦٧ ، ووفيات الأعيان ٢ / ٢٢٦ ، والأعلام ٢ / ٣٣٨ .

(٨) كل هذا من الكذب والمخرقة تعالى الله عنه علواً كبيراً ، ولا يستبعد من هذا الضال المضل ، فقد =

وقال: بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن (١) افتتارة ادعى عدم موته، وتارة ادعى أن الإمامة انتقلت منه إليه، بل زاد إلى/ أن ادعى النبوة ١٩/ب لنفسه، وغلا في حق علي غلواً لا يعتقده العاقل، واختلف أصحابه الضائون بعد موته (٢)، فمنهم من قال باننظاره، ومنهم من قال بانتظار إمامه (٣) محمد المذكور، وقالوا إن المغيرة قال لنا: انتظروه فإنه يرجع يوماً (٤) وجبريل (٥)

= اشتهر في عصره وعند علماء الشيعة بالكذب، روى الكشي في " رجاله " قال: (عن أبي يحيى الواسطي قال: قال أبو الحسن الرضا: كان المغيرة بن سعيد يكذب على أبي جعفر - رحمه الله تعالى - فذاقه الله حر الحديد) معرفة أخبار الرجال للكشي المطبعة المصطفوية ص ١٤٦ .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الملقب بالأرقط وبالنفس الزكية وسماه أهله المهدي، كان غزير العلم، فيه شجاعة ومخاء، ولد بالمدينة سنة ٩٣ هـ، ولما تولى المنصور امتنع محمد من مبايعته، فجهز إليه المنصور عيسى بن موسى فقاتله بالمدينة حتى قتله سنة ١٤٥ هـ. انظر مقاتل الطالبين ص ٢٣٢، ودول الإسلام للذهبي ١/ ٩٧، وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٤٥، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/ ٣٢٣، وانظر الأئیس المطرب بروض القرطاس لابن أبي زرع الفاسي ص ٤. ووقع اسم جده الثالث في الأعلام هكذا (محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين) ولعله سهواً انظر الأعلام ٧/ ٩٠. وبهذا نعلم أنه لا يستقيم تقرير أن المغيرة كان يدعو للنفس الزكية لأن المغيرة كما تقدم هلك عام ١١٩ هـ، ولعل الذي يتقرر هو أن المغيرة الضال ما كان يدعو ولا ينتسب لأحد يعينه من العلويين وإنما كان يدعو للمهدي المنتظر من غير أن يعين اسمه، ولم تكن دعوته هذه عن نية صادقة وإنما كانت ستاراً للمخرقة والتضليل ومعولاً لهدم العقيدة والعودة إلى الجاهلية .

(٢) تبعاً لاضطرابه هو، فلم يتضح عنده من المهدي المنتظر؟ كل ذلك بسبب مخرقته ودجله، و تمويهه، فضل الأتباع تبعاً لضلال المتبرع .

(٣) في " م " (إمامة) بالتاء .

(٤) (يوماً) ساقطة في " م " .

(٥) في " م " (جبرئيل) .

وميكائيل يبإيعانه بين الركن والمقام (إلى غير ذلك من العقائد الباطلة) (١) .
الخامسة : الجناحية (٢) أصحاب عبد الله (٣) بن معاوية بن عبد الله بن جعفر
ذي الجناحين (٤) ، قالوا بتناسخ الأرواح ، وبأنه كان روح الله في آدم ، ثم
ففي شـيـث ، ثم في الأنبياء (٥)

(١) ما بين القوسين ساقط من " م " .

(٢) انظر في شأن هذه الفرقة فرق الشيعة ص ٣٩ . والمقالات والفرق وفيه : ويتسمون بالمعاوية
ص ٤٥ ، ومقالات الإسلاميين ٦٧/١ ، والفرق بين الفرق ص ٢٤٥ ، وخطط المقرئ ٣٥٣/٢ .
ومختصر التحفة ص ١١

(٣) هو عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب من شجعان الطالبين وشعرانهم ،
صاحب البيت المشهور :

وعين الرضا عن كل عيب كليله
ولكن عين السخط تبدي المساويا

كان فتاكاً ، سبي الحاشية ، متهما بالزندقة ، طلب الخلافة في أواخر دولة بني أمية سنة ١٢٧ هـ
وانتهى به الطلب إلى القتل على يد أبي مسلم الخراساني سنة ١٢٩ هـ . انظر مقاتل الطالبين
ص ١٦١ ، وزهر الآداب وثمر الألباب لإبراهيم الحصري القيرواني تحقيق علي محمد الجاوي ط ثانية
مكتبة عيسى البابي الحلبي ٨٤ / ١ ، والكمال لابن الأثير ٣٠٦ / ٤ .

(٤) هو لقب جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه حينما قاتل في غزوة مؤتة وقطعت يده اليمنى ،
فحمل الراية بيده اليسرى فقطعت ، فاحتضنها بصدره حتى استشهد رضي الله عنه وأرضاه ، فلما
ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أنه في الجنة يطير مع الملائكة بجناحين مخضين بالدماء
وفي ذلك يقول حسان رضي الله عنه :

فلا يعدن الله قتلن تابعوا
بمؤتة منهم ذو الجناحين جعفر

انظر صفة الصفوة ١ / ٢٠٥ ، والإصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلاني ط
أولى ١٣٨٨ هـ ٢٣٧ / ١ : وانظر نماذج رائعة من بطولات الصحابة رضي الله عنهم أجمعين
يوسف العجلان ط أولى ص ٣٥ .

(٥) في " م " بعد الأنبياء (والأئمة)

وانتهت النوبة^(١) إلى علي وأولاده الثلاثة^(٢) ، ثم إلى عبد الله/ بن ٢٠/١ معاوية ، وقالوا إنه حي مقيم بجبل أصفهان^(٣) ، وسيخرج ، وأنكروا القيامة ، واستحلوا المحرمات من الخمر والميتة والزنا^(٤) وغيرها^(٥) .
السادسة : المنصورية^(٦) أصحاب أبي منصور العجلي^(٧) عزى^(٨) نفسه

(١) في " م " (النبوة) .

(٢) وهم الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية رحمهم الله جميعاً .

(٣) ليس في معجم البلدان بلد بهذا الاسم ولعله تصحيف لأصفهان بالباء الموحدة ، وأصفهان بفتح الهزرة وقد تكسر ، مدينة عظيمة من أعلام المدن في ناحية الجبل ، وأصفهان اسم مركب من "أصب " وهو البلد بلسان الفرس ، و" هان " وهو اسم الفارس ، فكان المعنى : (بلاد الفرسان) .

انظر معجم البلدان ١ / ٢٠٦ ، ومراصد الاطلاع ١ / ٨٧ .

(٤) وزعموا أن هذه الأمور كناية عن قوم يلزم بعضهم مثل أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضي الله عنهم ، قبح الله أصحاب هذا الاعتقاد ما أسخف عقولهم وأبرد أفهامهم . انظر الفرق بين الفرق ص ٢٤٦ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥٣ .

(٥) قال النوبختي في شأنهم : (فهم كلهم غلاة يقولون من عرف الإمام فليصنع ما شاء) . فرق الشيعة ص ٣٢

(٦) انظر في شأنها : فرق الشيعة ص ٣٨ ، والمقالات والفرق ص ٤٦ ، والملل والنحل ١ / ١٧٨ ، و مختصر التحفة ص ١٢

(٧) هو أبو منصور العجلي ، كان يأمر أصحابه بخنق من خالفهم وقتلهم بالاغتيال لأنهم مشركون ويقول لهم إن هذا جهاد خفي . وقد لعنه الصادق رحمه الله ثلاثاً كما ذكر ذلك الكشي في رجاله ، ظل يفترى على الله ويشغل بالكذب حتى صلبه يوسف بن عمر الثقفي والي العراق في خلافة هشام بن عبد الملك سنة ١٠٥ هـ . انظر معرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٩٦ ، والمقالات والفرق ص ٤٦ ، وتاريخ الرسل والملوك للطبري ٧ / ٢٧ .

(٨) (عزا) يأتي مضارعها بالواو والياء (يعزو ، ويعزي) قال الرازي : (عزاه إلى أبيه ، نسبة إليه من باب عدا ورمى) . انظر مختار الصحاح ص ٤٣١ .

إلى أبي جعفر (١) الباقر ، فتبرأ عنه الباقر وطرده ، فادعى الإمامة لنفسه ، و
 زعم أصحابه أنه صعد إلى السماء فمسح الله تعالى رأسه بيده (٢) ، وقال : يا
 بني اذهب فبلغ عني (٣) ، ثم هبط إلى الأرض ، وهو الكسف (٤) الساقط من
 السماء المذكور في القرآن (٥) ، وقالوا : الرسالة لا تنقطع أبداً ، وإن (٦) الجنة
 رجل أمرنا بموالاته ، والفرائض/أيضاً رجال كذلك (٧) ، ٢٠/ب
 والنار رجل أمرنا بمعاداته ،

(١) في " م " (إلى أبي جعفر محمد الباقر) .

(٢) انظر فرق الشيعة ص ٣٨ .

(٣) في رجال الكشي : (وقال له بالفارسي) ص ١٩٦ ، وفي فرق الشيعة : (وقال له بالسرياني)
 ص ٢٨ ، مما يدل على اختلاق مثل هذه الأقوال التي يهذي بها هؤلاء الغلاة ، وجراتهم في الكذب على
 الله جل وعلا أكبر دليل على جراتهم على النار والعباد بالله .

(٤) الكسْفُ والكسفة : القطعة من الشيء . انظر مختار الصحاح ص ٥٧١ .

(٥) يقصد قول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴾ سورة الطور
 آية ٤٤ . والتفسير الصحيح للآية هو أن الله سبحانه وتعالى يبين من خلال الآية عتو المشركين
 المكذبين بالحق الواضح ، وأنه لو قام على الحق كل دليل لما تبعوه بل خالفوه ، وعاندوه ، فلو سقط عليهم من
 السماء من الآيات الباهرة كسف أي قطع كبار من العذاب لقالوا هنا سحب مراكم على العادة .

انظر تفسير الطبري ط أولى دار الكتب العلمية ١٩٩٢ م ١١ / ٤٩٧ ، وتيسير الكريم الرحمن
 للسعدي ٢٨ / ٨ .

(٦) في " م " (إن) ساقطة .

(٧) وقد تقدم أن (الجناحية) اتباع عبد الله بن معاوية يحملون الخمر والميتة والزنا على البراءة من بعض الصحابة
 رضي الله عنهم وتفقت معهم هذه الفرقة في هذه القرية ، ولا غرور في ذلك فإن الغلاة من
 الشيعة بعضهم أولياء بعض ، وبهذا الاعتقاد والتهاون بالأوامر والنواهي الشرعية فقد غسلوا أيديهم من الدين
 وعادوا شرراً من أصحاب الجاهلية الأولين .

والمحرمات أيضاً رجالاً (١) كذلك (٢) .

وقال الشهرستاني في كتاب الملل والنحل : وإنما مقصودهم من حمل
الفرانض والمحرمات والجنة والنار على أسماء رجال هو أن من ظفر بذلك
الرجل وعرفه فقد سقط عنه التكليف ، إذ قد وصل إلى الجنة ، وبلغ الكمال .
ومما أبدعه العجلي : أن أول ما خلق الله تعالى عيسى بن مريم ، ثم علي
بن أبي طالب (٣) ، وقال (٤) في موضع آخر من الكتاب المذكور : ومن اعتقد
أن الدين طاعة رجل ولا رجل له فلا دين له نعوذ بالله من الحيرة والخور (٥)
بعد الكور (٦) انتهى كلامه (٧) رفع مقامه (٨) .

-
- (١) في " م " (رجال) ساقطة .
 - (٢) وهم يقصدون بهؤلاء الرجال سادات الدين ورجال الإيمان صحابة رسول الله صلى الله عليه
وسلم رضي الله عنهم . قال عبد القاهر البغدادي : قد كفرت هذه الطائفة بالجنة والنار . ويقال لها
في معرض الرد : (إن لم يكن لنا جنة ولا نار ، ولا ثواب ولا عقاب ، فليس على مخالفكم حيز من
قتلكم وسبي نساتكم) . انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٤٧ .
 - (٣) انظر ذلك الهراء كله في الملل والنحل ١ / ١٧٩ ، والمقالات والفرق ص ٤٦ .
 - (٤) أي : الشهرستاني
 - (٥) مصدر (حار) أي رجوع ، وفلان حائر بائر : يعني هالك أو كاسد . انظر : مختار الصحاح
ص ١٦١ ، ولسان العرب ٥ / ١٥٥ .
 - (٦) الزيادة ، مأخوذ من (كار) العمادة على رأسه أي لاثها ، وكل (دور) كور . انظر : مختار
الصحاح ص ٥٨٢ ، ولسان العرب ٥ / ١٥٥ .
 - والمعنى : نعوذ بالله من النقصان والرجوع بعد الزيادة والاستقامة . وروي عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه كان يتعوذ من الخور بعد الكور . انظر : لسان العرب ٥ / ١٥٥ .
 - (٧) انظر : الملل والنحل ١ / ١٤٧
 - (٨) (رفع مقامه) سقطت من " م "

السابعة : الخطابية(١) أصحاب أبي الخطاب(٢) (محمد بن ابي زينب الأجدع
الأسدي عزى نفسه إلى أبي) (٣) عبد الله جعفر الصادق(٤) ، و(٥) لما علم
تجاوزه الحد في حقه تبرا عنه(٦) ، ثم ادعى الأمر لنفسه ، فقال أصحابه :
الأئمة أنبياء ، وأبو الخطاب نبي ففرضوا طاعته ، بل زالوا أن الأئمة
آلهة ، والحسن والحسين ابنا لله تعالى عن ذلك ، وجعفر
الصادق إله ، إلا أن أبا الخطاب أفضل منه ، وقالوا : الدنيا لا
تفنى ، والجنة نعيم الدنيا ، والنار الأملها ، واستباحوا المحرمات ، و زعم
طائفة منهم أن الإمام بعد / أبي الخطاب ٢١/ب

-
- (١) انظر في شان هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٤٤ ، والمقالات والفرق ص ٨١ ، والملل والنحل ١ /
١٧٩ ، والفرق بين الفرق ص ٢٤٧ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥٢ .
- (٢) هو أبو الخطاب وقيل : أبو الطيبان وقيل : أبو إسماعيل محمد بن أبي ريب الأسدي الأجدع الزراد
اليزاز ، ويقال له : مقلص بن أبي الخطاب . مولى بني أسد : قتله عيسى بن موسى سنة ١٤٣ هـ
في خلافة المنصور وادعى أصحابه أن الصادق جعله قيمه ووصيه من بعده : وأنه علمه اسم الله
الأعظم ، إلى غير ذلك من الترهات والحماقات خذلهم الله تعالى .
- انظر : الفهرست لابن النديم ط طهران ص ٣٩٧ ، ومعرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٨٧ .
- (٣) ما بين القوسين مزيد من " م " ، والذي في الأصل (أبي الخطاب التابع محمد بن أبي عبد الله) .
- (٤) هو أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط الهاشمي
القرشي ، سادس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية ، لقب بالصادق لأنه لم يعرف عنه الكذب قط ،
ولد بالمدينة سنة ٨٠ هـ وتوفي رحمه الله بها سنة ١٤٨ هـ . انظر ترجمته في وفيات الأعيان ١ / ٣٢٧ ،
وتاريخ يعقوبي ط دار صادر ٢ / ٣٨١ ، وانظر المصايد و المطارد محمود بن الحسن الكاتب
المعروف بكشاجم تحقيق د / محمد أسعد طلس ط دار المعرفة بغداد ص ٢٠٢ .

(٥) في " م " (فلما) .

(٦) وطرده ، وصرح بلعنه ولعن أصحابه . انظر المقالات والفرق ص ٥٥ .

هو بزيع^(١) وهم البزيعية^(٢) ، وكان بزيع يزعم أن جعفرأ هو الإله^(٣) ، وزعم أن من أصحابه من هو أفضل من جبريل^(٤) ، ومنهم من قال إن^(٥) الإمام بعبد أبي الخطاب مُعَمَّر^(٦) وهم

(١) هو بزيع بن موسى الخانك ، كان مولى عمرو بن خالد ، وقيل (بزيع المذنب) ، كان أولاً من أصحاب الصادق رحمه الله فلما جرفه تيار الغلاة لعنه الصادق وتبرأ منه ، زعم بزيع أن كل ما يخطر بالإنسان فهو وحي ، وادعى بهتاناً - أنه صعد إلى السماء ، وأن معبوده معج في فيه ، فثبتت الحكمة بذلك في صدره ، خذله الله تعالى .

انظر معرفة أخبار الرجال ص ١٩٦ ، والمقالات والفرق ص ١٨٩ .

(٢) انظر في شأن هذه الفرقة فرق النسيعة ص ٤٣ ، والمقالات والفرق ص ٥٤ ، ومقالات الإسلاميين ١ / ٧٨ ، و الملل والنحل ١ / ١٨٠ ، ومختصر التحفة ص ١٣ .

(٣) قلت : قال الله تعالى : ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ سورة البقرة آية ٨٩ . كيف يستقيم هؤلاء الضالين مذهب ، ويثبت لهم اعتقاد ؟ ما داموا يروون في كتبهم المعبرة عندهم أشياء تناقض اعتقاداتهم مصرحين بها في مقالاتهم . من ذلك اعتقادات بعض فرقهم الألوهية في الإمام جعفر الصادق رحمه الله ، وقد روى عنه الكشي في رجاله أنه قال : (لعن الله من قال فينا ما لا نقوله في أنفسنا ، ولعن الله من أزالنا عن العبودية لله الذي خلقنا ، واليه مآلنا ومعادنا ، ويده نواصينا) . معرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٤٦ .

وقال هارون بن سعد العجلي من روساء الزيدية ، يصف هذا التناقض ، و يسخر من الرافضة :

ألم تر أن الرافضين تفرقوا	وكلهم في جعفر قال منكراً
فطائفة قالوا إله ومنهم	طوائف سمته النبي المطهراً
ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم	برثت إلى الرحمن من تجفراً

انظر : التبصير في الدين ص ١١٣ .

(٤) في " م " (جبرئيل) .

(٥) في " م " (بان) .

(٦) في الأصل (مُعَمِّر) مشكولة على أنه اسم فاعل ، وفي " م " (مُعَمَّر) مشكولة على أنه اسم =

المعمريّة^(١) ، ومنهم من قال إن الإمام بعنده عصر^(٢) بين البينان العجلي^(٣) وهم العمريّة^(٤) والعجلية^(٥) ، ومنهم من قال الإمام بعنده هو^(٦) مفضل الضبي^(٧) وهم المفضلية^(٨) . ومن معتقدات هؤلاء^(٩) :

= مفعول . وهو أبو بشار معمر بن خيثم الشعيري ، وفي المقالات والفرق معمر بن الأحمر يباع الشعير ، وقد لعنه الصادق فيس لعن . وقال : (إنه سينان بن شيطان خرج من البحر فاشغى أصحابي) . معرفة أخبار الرجال للكشي ص ٢٥٢ . ومقالات الإسلاميين وفيه وقد يسبون العمريّة ١ / ٧٨ . والمقالات والفرق ص ٥٣ .

(١) انظر في شأنهم : فرق الشيعة ص ٤٤ . والمقالات والفرق ص ٥٤ . والملل والنحل ١ / ١٨٠ . والفرق بين الفرق ص ٢٤٨ ، ومختصر التحفة الاثني عشرية ص ١٣ .

(٢) في " م " (عمير) بالتصغير وهو الصحيح .

(٣) هو عمير وقيل عمرو بن بيان - وليس النان - العجلي رئيس العميرية يزعمون انه لا يزال منهم خلف في الأرض أئمة وأنباء . انظر الفرق بين الفرق ص ٢٤٩ . والتصير في الدين ص ١١٢ .

(٤) في " م " (العميرية) وهو الصحيح .

(٥) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٤٤ ، والملل والنحل ١ / ١٨٠ . والفرق بين الفرق ص ٢٤٩ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥٢ . ومختصر التحفة ص ١٣ .

(٦) (هو) ساقطة في " م " .

(٧) الذي ورد في كتب الفرق (مفضل الصيرفي) وليس الضبي . وفي رجال الكشي (مفضل بن عمر الجعفي) زعيم المفضلية قال يافيه جعفر الصادق دون نبوته ، وتبراً من أبي الحضاب لبراءة الصادق منه . انظر معرفة أخبار الرجال للكشي ص ٢٠٦ ، والفرق بين الفرق ص ٢٥٠ . والتصير في الدين ص ١١٢ ، ورجال الشيعة في الميزان لعبد الرحمن الزرعي ط أولى ١٩٨٣ م ص ٩٤ .

(٨) انظر في شأنها : الملل والنحل ١ / ١٨١ . والفرق بين الفرق ص ٢٤٩ . والتصير في الدين ص ١١٢ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥٢ .

(٩) قال المقرئ - بعد أن ذكر طوائف الخطابية - وزعت الخطابية بأسرها أن الصادق أودعهم جملنا =

أن شهادة الزور جائزة للموافقين على المخالفين (١) .

والبزيعية يزعمون معاينة أمواتهم كالأحياء ، وأنهم يرونهم بكرة (٢) وعشيا (٣) .

الثامنة : الغرابية (٤) وهم القاتلون بأن علياً أشبه بمحمد / من الغراب ١/٢٢
بالغراب ، والذباب بالذباب (٥) ، فاشتبهوا على جبرائيل (٦) فغلط (٧) ،

= يقال له " الجفر " يدعون أنه حوى كل ما يحتاجون إليه من علم الغيب ، وتفسير القرآن ، وزعموا فبهم
الله تعالى وخذهم أن قوله تعالى : ﴿ إن الله يأمركم أن تلجأوا بقرة ﴾ سورة البقرة آية ٦٧ معنا : عائشة
أم المؤمنين رضي الله عنها ، وأن الخمر والميسر أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وأن الجبت والطاغوت
معاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص رضي الله عنهم أجمعين . انظر خطط المقرئ ٢ / ٣٥٢ .

(١) لذلك قالوا : (من سأله أخوه ليشهد له على مخالفته فليصدقه ، ويشهد له فإن ذلك فرض عليه واجب) .
انظر : فرق الشيعة ص ٤٢ .

(٢) يقال : رأيت (بكرة) أي باكراً أول النهار . انظر تهذيب اللغة للأزهري ١٠ / ٢٢٤ ، ومختار الصحاح ص ٦١
(٣) العشي والعشية من صلاة المغرب إلى العتمة . انظر مختار الصحاح ص ٤٣٥ .

ومعنى العبارتين : أنهم يرونهم صباحاً ومساءً !

(٤) انظر في شأن هذه الفرقة التبصير في الدين ص ١١٢ ، والتعريفات ص ١٦٢ ، والبده و
التاريخ ٥ / ١٣١ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥٣ ، ومختصر التحفة ص ١٢ .

(٥) قاتلهم الله كيف تستسيح عقولهم المغلفة بالعتلال هنا التشبيه السخيف ؟ أما سمعوا قول الشاعر :

الم تر أن السيف ينقص وزنه إذا قيل إن السيف أمضى من العصى ١٢

وفيه حمالة أخرى وأي حمالة تدل على ضحالة عقولهم ورَقاعتها وهي تشبيه النبي صلى الله عليه وسلم وهو
ابن الأربعين سنة بعلي رضي الله عنه وهو صبي ابن إحدى عشرة سنة حتى يسبب ذلك غلطاً لجبريل عليه
السلام ، بالإضافة إلى أن من قرأ السيرة النبوية ، وأخبار الصحابة أدرك أن صفة النبي صلى الله عليه
وسلم وخلقُه مباينة لصفة علي رضي الله عنه . انظر - للرمع - الفصل ٤ / ١٨٢ .

(٦) في " م " (جبرئيل) .

(٧) (فغلط) ساقطة من " م " .

فبلغ الرسالة إلى محمد ، وكانت لعلي .

وقال شاعرهم في ذلك :

* غلط الأمين فجازها [عن (١)] حيدر (٢) *

ويلعنون (٣) صاحب الريش (٤) يعنسون به جبرائيل .

التاسعة : الذميمة (٥) بفتح الح الـ ذال

(١) الذي في الأصل و " م " (غلط الأمين فجازها حيدرا) وهو غير مستقيم وزناً ، والتصحيح من مختصر التحفة الاثني عشرية ، والنوافض للروافض ، وفي بعض روايات البيت " خان " بدل " غلط " ، و " فصدها " بدل " فجازها " . انظر مختصر التحفة ص ١٣ ، والنوافض للروافض للبرزنجي تحقيق محمد هدايت وحيد مطبوع على الآلة الكاتبة ص ٢٩٠ .

* تالله ما كان الأمين أميناً *

مع بحر الكامل (٢) وتمامه :

انظر اعتقادات فرق المسلمين ص ٩٠ ، والفرق بين الفرق ص ٢٥٠ ، والنوافض للروافض ص ٢٩٠ ، ومختصر التحفة ص ١٣ .

قلت: وهم يقصدون أن الله سبحانه وتعالى أنزل الوحي على علي رضي الله عنه ، ولكن جبريل عليه السلام خان الأمانة وبعضهم يرى أنه اشتبه عليه الأمر ، فنزل بالوحي على محمد صلى الله عليه وسلم ، وكان يريد به علياً رضي الله عنه . وسمعت من بعض المشايخ أن الرافضة المعاصرين قبل التسليم في الصلاة يضربون بأيديهم على أفخاذهم ، ويرددون : خان الأمين ا خان الأمين ، قبحهم الله ما أبشع غباوتهم ، وما أفظع العشاوة التي على أبصارهم وبصائرهم كيف يخونون من جعله الله أميناً على الوحي بقوله تعالى : ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾ سورة الشعراء آية ١٩٣ ، فعميت بصائرهم فضلوا وزلوا ، قال تعالى ﴿ فإنها لا تعمي الأبصر ولكن تعمي القلوب التي في الصدور ﴾ سورة الحج آية ٤٦

(ج) وقد أنزل الله تعالى في صفة اليهود حين قالوا : (إن جبريل عدو لنا) ، ولم يكونوا يلعنونه قوله تعالى : ﴿ من كان عدواً لله ومليئكته ورسوله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين ﴾ سورة

البقرة آية ٩٨ ، فهؤلاء أولى بهذه الصفة وأحرى لأنهم يلعنونه ، واليهود مع عداوتهم له ما كانوا يلعنونه . انظر التبصير في الدين ص ١١٢ ، ومختصر منهاج السنة ١ / ١٤ وبدل المجهون ص .

(٣) في " م " (ويعنون) بالواو العاطفة .

(٥) انظر في شأن هذه الفرقة : المقالات والفرق ص ٥٩ ، والملل والنحل ١ / ١٧٥ ، وخطط =

المعجزة ، وهم العلبانية^(١) أصحاب العلباء بن ذراع الأسدي^(٢) ، وقيل الدوسي ، سموا بذلك لزمهم محمداً صلى الله عليه وسلم بأن علياً بعثه لدعوة الناس إليه بالعبودية فدعا إلى نفسه ، وقال بعضهم : بالهيتهما ، واختلفوا في التقديم والتأخير^(٣) ، والذين يقدمون علياً / يسمونهم بالعينية^(٤) ، ٢٢/ب والذين يقولون بتقديم محمد يقال لهم الميمية^(٥)، وزاد بعضهم إلهية الحسن ، والحسين ، و فاطمة^(٦)

= المقرزي ٣٥٣/٢ ، ومختصر التحفة الإثني عشرية ص ١٣ .

(١) في المقالات والفرق (العلبانية وهم أصحاب بشار السعيري) ، والذي سماها " علبانية " هم " الخمسة " ، قالوا : إن بشاراً السعيري لما أنكر ربوبية محمد صلى الله عليه وسلم ، وجعله عبداً لعلي مسخ في صورة طير يكون في البحر يقال له (علبا) . انظر المقالات والفرق ص ٥٩ - ٦٠ .
(٢) هو علباء بن ذراع - بالدال المهملة كما في رجال الكشي - الأسدي ، وقيل الدوسي ، وفي كتاب " الرد على الرافضة " لأبي حامد المقدسي (العلب بن ذراع) ، كان يفضل علياً رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم، وزعم أن جبريل نزل على علي، فغلط، وقالت بالوهية الخمسة وهم " الخمسة " .
انظر : معرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٣١ وما بعدها ، والمقالات والفرق ص ١٩١ ، والرد على الرافضة للمقدسي ص ١٩٥ ، والعقيدة والشريعة في الإسلام للمستشرق جولد تسيهر ص ١٨٤ .
(٣) انظر المواقف ص ٤٢٠ .

(٤) انظر المقالات والفرق ص ١٩١ ، والملل والنحل ١/ ١٧٥ .

(٥) انظر المرجعين السابقين والصفحتين نفسيهما .

(٦) فيكون الجميع خمسة ، ويطلق على أصحاب هذا الادعاء " الخمسة " . انظر : المقالات والفرق ص ٥٦ ، والملل والنحل ١/ ١٧٥ .

وهناك رأيٌ يذهب إلى أن الخمسة فرقة قالت : إن (سلمان ، و مقدادا ، وعمارا ، وأبا ذر الغفاري ، وعمر بن أمية الصيمري) مأمورون من عند الله بإدارة مصالح العالم تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . انظر المقالات والفرق ص ١٩٢ .

وطرحوا التاء^(١) عن اسمها تحاشياً عن وصمة^(٢) التأنيث ، وقالوا
هذه الخمسة شيء واحد^(٣) والروح فيهم بالسوية^(٤) .

العاشرة : الهشامية^(٥) أصحاب الهشامين : هشام بن سالم
الجواليقي^(٦) ، و هشام بن الحكم^(٧) صاحب المقالة

(١) وقال شاعرهم في ذلك :

توليت بعد الله في الدين خمسة نبياً ، وسبطيه ، وشيخاً وفاطما

انظر : المقالات والفرق ص ١٩١ ، والملل والنحل ١ / ١٧٦ ، ومختصر التحفة ص ١٣ .

(٢) في " م " (وسمة) . والوصمة : العيب والعار . انظر مختار الصحاح ص ٧٢٥ .

(٣) في الأصل (واحدة) ، والتصحيح من " م " .

(٤) انظر الشيعة في التاريخ ص ١٧٤ . وهذا الاعتقاد شبيه باعتقاد النصارى في التثليث ، حيث

قالوا: الله هو الآب ، والابن ، وروح القدس ، ثم قالوا هذه الثلاثة شيء واحد ، فعقيدة النصارى

التثليث ، و يمكن أن نطلق على عقيدة هذه الفرقة من غلاة الرافضة " التخميس " .

(٥) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٧٨ ، والملل والنحل ١ / ١٨٤ ، والفرق بين الفرق

ص ٦٥ ، والمواقف ص ٤٢٠ ، وفي مختصر التحفة الاثني عشرية : ويقال لها الحكمية ، ظهرت سنة

١٠٩ هـ . انظر ص ١٥

(٦) هو أبو الحكم ، وقيل أبو محمد هشام بن سالم الجواليقي ، الجعفي ، العلاف ، مولى بشر بن مروان

، كوفي كان من سبي الجورجان ، روي أنه كان بينه وبين هشام بن الحكم خلاف في الرأي ، فألف

الثاني كتاباً في الرد على هشام الجواليقي ، وكلاهما قد ضم إلى حيرته في الإمامة ضلالته في التجسيم

، و بدعته في التشبيه . انظر : الفهرست لابن النديم ص ٢٢٦ ، والانتصار و الرد على ابن

الراوندي الملحد لعبد الرحيم الخياط المعتزلي المطبعة الكاثوليكية بيروت ١٩٧٥ م ص ١٤ ، ومعرفة

أخبار الرجال ص ١٨١ ، ورجال الشيعة في الميزان ص ٨٧ .

(٧) هو أبو محمد هشام بن الحكم مولى كندة ، أصله من الكوفة ومولده ومنشأه بواسط ، وكانت

تجارته ببغداد في الكرخ ، هلك أيام نكبة البرامكة مستتراً بالكوفة عام ١٩٠ هـ وقيل غير ذلك .

وذكر الكشي أنه كان على مذهب الجهمية ، ثم رجع عنه إلى مذهب غلاة الرافضة ، وصار من

متكلميهم . أعادنا الله من حاله .

انظر : الفهرست لابن النديم تحقيق رضا - تجدد ص ٢٢٣ ، ومعرفة أخبار الرجال ص ١٦٥ ، =

في التشبيه ،اتفقوا(١)على أن الله جسد ، واختلفوا في كيفيته ، فقال ابن الحكم:
يتساوى طوله وعرضه ، وعمقه ، يتلألاً كالسبيكة(٢)البيضاء ، ونقل عنه ابن
الراوندي(٣)أنه قال:إنه(٤)سبعة أشبار بشبر نفسه ، وأنه في/مكان ١/٢٣
مخصوص ، وحكى عنه أبو عيسى الوراق(٥)أنه قال: أن الله تعالى مماس
للعرش ، لا يفضل منه شيء من العرش ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .
وقال ابن سالم:هو على صورة رجل ، وله حواس خمس(٦)، وآلات ، كالأنف

= وسمط اللآلي في شرح أمالي القالي للوزير البكري الأوني تحقيق عبد العزيز المسي دار الحديث
للطباعة بيروت ط ثانية ١٩٨٤ م ٢ / ٨٥٥ ، والبدء والتاريخ ٥ / ١٣٢ .
١) لعل ضمير الجمع راجع إلى أصحاب فرقة " الهشامية " لا إلى الهشامين . ا
٢) القطعة المداية من الفضة وغيرها وتجمع على سباتك . انظر : مختار الصحاح ص ٢٨٤ .
٣) هو أبو الحسين أحمد بن يحيى بن إسحق الراوندي ، نسبة إلى راوند قرية بنواحي أصبهان ، أخذ
عن أبي عيسى الوراق ، له مقالة في علم الكلام ، ومن مصنفاته " فضيحة المعتزلة " هلك سنة
٢٤٥ هـ .

انظر : الفهرست لابن النديم تحقيق رضا - تجدد ص ٢١٦ ، ووفيات الأعيان ١ / ٩٤ ، والانتصار والرد
على ابن الراوندي الملحد لعبد الرحيم الحياط المعتزلي ص ١١ وما بعدها ، وإعلام أهل الحاضر برجال
من الماضي الغابر لأبي تراب الظاهري ١ / ١٨٧
٤) (إنه) ساقطة من " م "

٥) هو أبو عيسى محمد بن هارون الوراق ، له تصانيف على مذهب المعتزلة ، وكان من نظارهم ، ثم
خلط وقال : بالمناية ، ونصر الثوية ، ووضع لها الكتب معاضداً لمذهبها ، ولما نيته كان لا يرى قتل
شيء ولا يستجيز إتلافه ، هلك سنة ٢٤٧ هـ . انظر : الانتصار والرد على ابن الراوندي ص
١١١ ، والفهرست لابن النديم ص ٢١٦ ، ولسان الميزان ٥ / ٤١٢ .

٦) الحواس الخمس هي : (الأنف للشم ، واللسان للذوق ، والأذن للسمع ، والعين للبصر ،
والجوارح للمس) والرب جل وعلا لا يوصف بشيء من هذا ، وإنما يوصف بصفات الجمال والجلال =

والأذن ، وعلى أذنه وفرة (١) سوداء من الشعر ، أو هو نور أسود ، لكنه ليس بلحم ولا دم ، ونصفه الأعلى مجوف ، وأسفله مصمت (٢) ، وأثبتوا له القيام و القعود ، والطعم ، واللون ، وسائر الكيفيات . ونقل عنه القول بعصمة الأئمة ، وعدم عصمة الأنبياء (٣) .

وذكر الشهرستاني أن الهشام بن الحكم غلا في حق عليّ حتى قال: إنه إله واجب الطاعة (٤). / وله مناظرات مشهورة مع مشايخ المعتزلة في ٢٣/ب المسائل الكلامية (٥) ، وأنه قال : بأن الله تعالى يعلم الأشياء بعد كونها ، ووافق زرارة بن أعين (٦) في حدوث علمه تعالى ، وزاد عليه حدوث قدرته

= التي وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تكييف ، ولا تمثيل ، ولا تشبيه ، ولا تعطيل .

انظر : الكليات للكفوي ٦٧/١ .

(١) الوفرة : شعر الرأس إذا وصل إلى شحمة الأذن ، وجمعه وفار ، قال الشاعر :

كَأَنَّ وَفَارَ الْقَوْمِ تَحْتَ رِحَالِهَا إِذَا حَسَرَتْ عَنْهَا الْعِمَانُ عُنْصُلُ

انظر : تهذيب اللغة ١٥ / ٢٤٩ ، والمصباح المنير ٢ / ٦٦٧ .

(٢) المصمت : الذي لا جوف له . انظر : المصباح المنير ١ / ٣٤٨ ، والقاموس المحيط ١ / ١٥٨ .

(٣) انظر : الأنوار العمانية ١ / ٢٠ ، والمواقف ص ٤٢١ ، وانظر : رد الأمدى على هذا الاعتقاد في كتابه " غاية المرام في علم الكلام " ص ٣٨٤ .

(٤) انظر : الملل والنحل ١ / ١٨٥ .

(٥) قال الشهرستاني : (وهذا هشام بن الحكم صاحب عور [أي سقطات] في الأصول ، لا يجوز أن يغفل عن إزماته على المعتزلة ... وذلك أنه ألزم العلاف) . الملل والنحل ١ / ١٨٥ .

(٦) هو أبو علي ، وقيل أبو الحسن عبد ربه - وزرارة لقب له - بن أعين ، وكان أعين بن سنسن راهباً رومياً ، ثم عبداً لرجل من بني شيان ، كان زرارة في أول أمره من خواص الصادق رحمه الله ،

ثم غلا فبرأ منه الصادق ولعنه ثلاثاً ، ودعا عليه بقوله : (لا يموت زرارة إلا تانهاً) . انظر : الفهرست لابن النديم ص ٢٧٦ ، ومعرفة أخبار الرجال ص ٩٩ ، ورجال الشيعة في الميزان ص ٣٨

وحياته ، وسائر صفاته ، وتبعه على ذلك جماعة (١) .

الحادية عشرة : الهاشمية (٢) أتباع أبي هاشم (٣) بن محمد بن الحنفية ، وهم من فروع الكيسانية (٤) ، قالوا بإمامته (٥) بعد ابنه (٦) ، ثم اختلفوا بعد موته ، فمنهم من عين بعده واحداً من أهل البيت (٧) ، ومنهم من قال بأنه أوحى إلى عبد الله بن عمرو بن حرب (٨) الكندي (٩) ، وأن الإمامة خرجت

(١) في " م " (وتبعه على ذلك من تبعه) . وانظر : الانتصار والرد على ابن الراوندي فقد أكد أن الرفضة تقول بهذا وتعتقده . ص ٥١ .

(٢) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٣١ ، والمقالات والفرق - وفيه وتسمى : الهاشمية الخالصة ص ٣٨ والملل والنحل ١ / ١٥٠ ، والفرق بين الفرق ص ٣٩ .

(٣) اسمه عبد الله تقدمت ترجمته انظر ص ١٥٩ .

(٤) سيأتي التعريف بها انظر : ص ١٨٠ .

(٥) يعني محمد بن الحنفية .

(٦) أي بعد وفاة ابنه أبي هاشم ، قال القمي : (كانت الإمامة وديعة عند الإمام الصامت أبي هاشم ، إذ غيَّبَ الله الإمام الناطق [يقصد محمد بن الحنفية] فلما مات أبو هاشم ، ولم يعقب ، ولم يوص بها إلى أحد من رهطه ، [رجعت إلى ابن الحنفية] لأن الله تبارك وتعالى أراد أن يعيدها إلى محمد بن الحنفية بعد تمام العقوبة [يقصد بيعته لعبد الملك بن مروان] كما أخرج ذا النون من حيسه ، وأعادته إلى عزّ نبوته) . المقالات والفرق ص ٢٣

(٧) لزم هؤلاء القول بإمامة الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .

(٨) ولذلك يطلق على أتباعه الخريبة . انظر : المقالات والفرق ص ٢٦ ، والفرق بين الفرق ص ٢٤٣ ، و الرد على الرفضة للمقدسي ص ٦٨ .

(٩) هو عبد الله بن عمرو بن حرب الكندي الشامي ، كان قد اشتهر بالزندقة ، وهو من أهل المدائن ، قال ابن حزم : إنه رجع إلى الإسلام بعد أن ناظره رجل من متكلمي الصفرية ، وأوضح له براهين

الدين فأسلم وصح إسلامه إلى أن مات ، فقبلاً منه أصحابه ، ورجعوا إلى القول بإمامة عبد الله بن معاوية ، وبذلك انضموا إلى الجناحية . انظر : المقالات والفرق ص ٣٥ ، والفصل ٤ / ١٨٧ .

منه إليه^(١) ، وتحول روح أبي هاشم إلى بدنه^(٢) ، وقالوا بأن/ الأرواح ٢٤/أ
تتناسخ من شخص إلى شخص ، وأن الثواب والعقاب مندرج في ذلك ، ثم
قال عبد الله بحلول روح الله في بدنه ، وادعى الإلهية والنبوة معاً ، وأنه
يعلم الغيب ، فعبدته شيعته الحمقى ، وكفروا بالقيامة .

الثانية عشرة : اليونسية^(٣) أصحاب يونس بن عبد الرحمن القمي^(٤) مولى آل
يقطين قال : إن الله تعالى على العرش تحمله الملائكة ، وهو أقوى منهم ،
كالكركي^(٥) يحمله رجلاه وهو أقوى منهما ، وهو من مشبهة الشيعة ، وقد
صنف كتباً في ذلك^(٦) .

الثالثة عشرة : النعمانية^(٧) ، ويقال لهم :

(١) في " م " (منهم) .

(٢) أي بدن عبد الله بن عمرو الكندي . انظر : المقالات والفرق ص ٢٧ .

(٣) انظر في شأن هذه الفرقة : المقالات والفرق ص ٩٢ ، والملل والنحل ١ / ١٨٨ ، والفرق بين الفرق
ص ٢٢ ، وخطط المقرئ ٧ / ٣٥٢ ، ومختصر التحفة ص ١٦ .

(٤) هو أبو محمد يونس بن عبد الرحمن القمي ، مولى علي بن يقطين ، ولد في آخر أيام هشام بن عبد الملك ، و
كان هلاكه سنة ٢٠٨ هـ ، كان من القائلين بالقياس ، روى عنه الكشي في رجاله أخباراً متضاربة بعضها في عدالته
وبعضها الآخر في زندقته ، من ذلك أنه نقل إلى أبي الحسن الرضا رحمه الله قول يونس : إن الجنة والنار
لم تخلقا ، فقال الرضا : (ما له لعنه الله ، وأين جنة آدم عليه السلام ؟) . انظر : الفهرست لابن النديم
ص ٢٧٥ ، ومعرفة أخبار الرجال للكشي ص ٢٠٦ ، والمقالات والفرق ص ١٩٢ ، وروضات الجنات
للخونساري ١ / ١٤٨ .

(٥) الكركي : طائر والجمع الكراكي . انظر : مختار الصحاح ص ٥٦٨ ، والقاموس المحيط ٣ / ٣٢٧ .

(٦) قال القمي : (كان الرضا يشير إليه في العلم والفتيا ... وكانت له تصانيف كثيرة) . المقالات والفرق
ص ١٩٢ ، والملل والنحل ١ / ١٩٠ .

(٧) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٧٨ ، والمقالات والفرق ص ٨٨ ، والملل والنحل ١ /
١٨٦ ، والفرق بين الفرق ص ٢٣ ومختصر التحفة ص ١٥ .

الشيطنانية^(١) أصحاب محمد بن نعمان / الملقب بشيطان الطاق^(٢) ، ٢٤/ب
والطاق اسم موضع^(٣) ، قال : إن الله تعالى نور على صورة إنسان ، وإنما
يعلم الأشياء بعد كونها ، وكتب فيما صنفه من الكتب^(٤) أن كبار
الفرق الإسلامية أربعة^(٥) : القدرية^(٦) ، والخوارج^(٧) ، والعامية^(٨) ، و
الشيعة ، ثم زعم أن لا نجاة إلا للشيعة .

١) انظر خطط المقرئ ٢/ ٣٥٣ ، ومختصر التحفة ص ١٥ .

٢) هو أبو جعفر محمد بن نعمان بن أبي طريفة الأحول ، البجلي ، الكوفي ، الصيرفي ، شيطان الطاق ، ابن
عم المنذر بن طريفة ، روى عن السجاد ، والباقر ، والصادق رحمهم الله تعالى . وفي سبب تلقيه بشيطان الطاق
روايتان : الأولى : نقلها الكشي : وهي أنه كان صيرفياً ، فشك بعض الناس في درهم ، فعرضوه عليه ، فقال لهم :
سُتُوق - يعني زيف - فقالوا : ما أنت إلا شيطان الطاق . والثانية : أنه كان يتباحث مع الإمام أبي حنيفة رحمه الله ،
فقال له أبو حنيفة يوماً : يا أبا جعفر تقول بالرجعة ؟ قال : نعم ، فقال : أقرضني من كيسك هذا خمسمائة دينار ،
فإذا عدت أنا وأنت رددتها إليك ا ، فكان رد محمد بن نعمان بديناً ، فلقب بشيطان الطاق . انظر : الفهرست
لابن النديم ص ٢٢٤ ، ومعرفة أخبار الرجال ص ١٢٢ وما بعدها ، وأصل الشيعة وأصولها ص ٢١٧ ، ودائرة
المعارف للأعلمي ٢٠/ ١٤٢ .

٣) قال الحموي : الطاق : حصن بطبرستان ، والطاق : مدينة بسجستان على ظهر الطريق إلى خراسان .

انظر : معجم البلدان ٤/ ٦ ، ومراصد الاطلاع ٢/ ٨٧٦ .

٤) انظر : ما نسب له من مصنفات في الفهرست لابن النديم ص ٢٢٤ .

٥) هكذا في الأصل و " م " (أربعة) بالتأنيث ، ولعل الصحيح (أربع) لأن مميزة (فرق) ومفردتها
مؤنث فيخالف العدد في التأنيث .

٦-٧) تقدم التعريف بهذه الفرق والكلام عنها مفصلاً في بداية المقالة الأولى من الكتاب ، انظر : ص ١٣٢ .
من هذه الرسالة .

٨) هو وصف يخلو للشيعة أن تلقب به أهل السنة ، وفيه من القدرح ما فيه ، فإن القسم المقابل له هم
الخاصة ، فالشيعة هم الخواص ، وأهل السنة هم العوام ا

الرابعة عشرة عشرة : الرزامية (١) .

قالوا بأمور فاسدة ، منها أن الله تعالى حل في أبي مسلم (٢) ، وبذلك غلب على بني أمية حتى قتلهم عن بكرة أبيهم (٣) ، وهم ساقوا الإمامة من علي إلى إبراهيم (٤) صاحب أبي مسلم ، وشركوا فيها أبا مسلم حتى اعتقدوا فيه حلول

(١) في " م " (الرزامية) بألف قبل الراء .

وانظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٤٧ ، والمقالات والفرق ص ٦٥ ، ومقالات الإسلاميين ١ / ٩٦ ، و الملل والنحل ١ / ١٥٣ ، وخطط المقرئ ٢ / ٣٥٣ ، ومختصر التحفة ص ١٤ .
والرزامية : اتباع رزام بن رزم - كما في الملل والنحل - ، وقيل رزام بن سابق - كما في المقالات والفرق وخطط المقرئ ، أفرط رزام وأتباعه في موالة أبي مسلم الخراساني ، وكان ظهورهم بخراسان .
انظر التعريفات ص ١١٠ ، والملل والنحل ١ / ١٥٣ ، والمواقف ص ٤٢١ ، وتاج العروس ط دار مكتبة الحياة بيروت ٣١٢ / ٨ .

(٢) هو أبو مسلم عبد الرحمن بن مسلم ، وقيل عثمان الخراساني ، القائم بالدعوة للعباسيين ، وقيل هو إبراهيم ابن يسار بن شدوس من ولد بزرجهر بن البختكان الفارسي ، قيل إن إبراهيم الإمام قال له : غير اسمك حتى يتم الأمر لنا ، فسمى نفسه عبد الرحمن ، قتله أبو جعفر المنصور برومية المدائن قرب الأنبار سنة ١٣٧ هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : ترجمته وأخباره في : الأخبار الطوال لأبي حنيفة الدينوري تحقيق عبد المنعم عامر وآخر ط أولى لوزارة الثقافة بمصر ١٩٦٠ م ص ٣٦٠ ، ووفيات الأعيان ٣ / ١٤٥ ، والمعارف لابن قتيبة ص ٣٧٠ .

(٣) (عن بكرة أبيهم) كناية عن قتلهم جميعاً . انظر : مختار الصحاح ص ٦١ .

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب زعيم الدعوة العباسية قبل ظهورها ، كان يسكن الحميمة ، ويدعو مستراً ، فكان شيعة العباسيين يختلفون إليه وتأتيه رسالتهم ، وهو الذي وجه أبا مسلم والياً على دعائه في خراسان ، وعندما ظهر أمره ، وعلم به مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، أودعه السجن ثم قتله ، كانت ولادته سنة ٨٢ هـ ، ووفاته سنة ١٣١ هـ .

انظر ترجمته في تاريخ الطبري ٧ / ٤٢٩ ، وفيه أن وفاته سنة ١٣٢ هـ ، والأعلام للزركلي ١ / ٥٤ .

الجزء الإلهي/ ونظروا في أيامه بخراسان^(١) ، واستحلوا المحارم^(٢) ، ٢٥/١
وتركوا^(٣) الفرائض ، ومنهم المقنع^(٤) المشهور الذي ادعى الإلهية .
الخامسة عشرة : المفوضة^(٥) وهم القائلون بأن الله تعالى^(٦) فوض
خلق الدنيا إلى محمد ، وشرك بعضهم علياً في ذلك .

(١) بلاد واسعة أول حدودها مما يلي العراق قصبة جوين وبهبق ، وآخر حدودها مما يلي الهند طخارستان
وسجستان ، وكرمان ، قيل إنها سميت بهذا الاسم لما نزل بها أحد احتضاد سام بن نوح على نبينا وعليه
السلام . وكان اسمه خراسان . انظر معجم البلدان ٢ / ٣٥٠ .

(٢) في " م " (المحرمات) .

(٣) في الأصل (تركو) بسقوط الألف التي تأتي بعد واو الجماعة ، والتصحيح من " م " .

(٤) هو عطاء - وقيل هاشم - بن حكيم المرزوي ، الخراساني - كما في فرق الشيعة - الملقب بالمقنع . كان
في مبدأ أمره قصاراً من أهل مرو ، وكان يعرف شيئاً من السحر والبرجمات ، فادعى الربوبية من طريق
التناسخ ، وكان مشوه الخلق ، أعور ، ألكن ، قصيراً ، فاتخذ وجهاً من ذهب فتق به ، وقد غلب على
ضعاف العقول بتمويهاته وسحره ، حتى أنه أظهر للناس صورة قمر يطلع ويراه الناس من مسافة شهر . فعظم
اعتقادهم فيه ، وفي هذا البدر يقول ابن سناء الملك :

إليك فما بدر المقنع طالعاً بأسحر من الحافظ بدر المعتم

ولم يزل على هذه الحال حتى قصده المسلمون في قلعه التي اعتصم بها ، فلما أحس بهم شرب من السم
فمات سنة ١٦٣ هـ .

انظر ترجمته وأخباره في : الآثار الباقية عن القرون الخالية لأبي الريحان البيروني ، مكتبة المشي ببغداد ص ٢١١ ،
ووفيات الأعيان ٣ / ٤٢٠ ، والعبير ١ / ١٨٤ .

(٥) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٨٤ ، والمقالات والفرق ص ٢٢٨ ، والأنوار النعمانية
لنعمة الله الموسوي الجزائري ، مطبعة شركة جاب ٢ / ٢٤٠ ، والتعريفات ص ٢٢٣ ، ومقالات
الإسلاميين ١ / ٨٨ ، والمواقف ص ٤٢٠ ، ومختصر التحفة ص ١٢ .

(٦) لفظة (تعالى) ساقطة من " م " .

السادسة عشرة: المختارية^(١) أصحاب المختار بن عبيد الخارجي ، ثم الزبير ، ثم الشيعي الكيساني^(٢)، وكان يظهر أنه من دعاة محمد بن الحنفية ليطمشى أمره ، وقال بجواز البداء على الله تعالى في الإرادة والعلم : وهو أن يظهر له تعالى صواب على خلاف ما أراده ، وخلاف ما علمه / وزعموا ٢٥/ب عدم علمه تعالى بعواقب الأمور — تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً —

(١) وهم الكيسانية نسبة إلى كيسان مولى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقيل إن المختار كان ملقباً بكيسان ، انظر: فرق الشيعة ص ٢٣ ، والمقالات والفرق ص ٢١ ، ومقالات الإسلاميين ٩١/١ ، والملل والنحل ١٤٧/١ ، واعتقادات فرق المسلمين وفيه : أن الكيسانية اسم يضم فرقا كثيرة منها (الكرية ، والمختارية ، والهاشمية) ، انظر ص ٩٣ ، وانظر: البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ، وفيه : ويعتقدون - لعنهم الله - أن روح كل من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما نقلت بموتهما إلى جسد الحمار والبغل فيعمدون إلى ضرب هذه الحيوانات المذكورة وتعليقها بشتى صنوف العذاب . انظر : ص ٧٠ ، وانظر خطط المقرئزي ٣٥١ / ٢ .

(٢) هو أبو إسحق المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي ، ولد عام الهجرة وليست له صحبة ، كان من زعماء الثائرين على بني أمية ، ولما قتل الحسين رضي الله عنه سنة ٦١ هـ أظهر الاهتمام بتبعية قتله ، داعياً إلى إمامة محمد بن الحنفية رحمه الله ، زاعماً أنه استخلفه ، فتبعه خلق عظيم ، واستولى على الموصل ، وتفاقم أمره وشاع في الناس أنه ادعى النبوة ونزول الوحي ، ونقل المؤرخون أسجاعاً كان يزعم أنها من الوحي ، ولم يزل المختار على هذه الحال حتى قتله مصعب بن الزبير أمير البصرة سنة ٦٧ هـ ، وروى الكشي في رجاله أن المختار بعث بهدايا من العراق إلى علي بن الحسين رحمه الله فلما وصل مبعوث المختار باب علي بن الحسين خرج إليهم رسوله وقال لهم : (أميطوا عن بابي فإني لا أقبل هدايا الكذابين ولا أقرأ كتبهم) .

انظر معرفة أخبار الرجال ص ٨٤ ، وتاريخ الطبري ٩٣/٦ ، وثمار القلوب في المضاف والمنسوب لأبي منصور الثعالبي تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار نهضة مصر ١٩٦٥ م ص ٧٠ ، ورجال الشيعة في الميزان ص ١٣٧

ولذلك قيل لأصحابه : البـدائية (١) .

وفي كتاب الملل والنحل أن المختار إنما قال بالبداء لأنه كان يزعم عند أصحابه علم الغيب بالوحي ، وكان يخبر عن الحوادث الآتية فإن حدثت حمله على صدق دعواه ، وإلا قال بدا لربكم (٢). وخلط (٣) بين البداء والنسخ . ومن مخاريقه (٤) أنه كان عنده كرسي (٥) قديم قد غشاه بالديباج ، وزينه بأنواع الزينة ، وكان يزعم أنه من زخائر (٦) أمير المؤمنين ، وأنه بمنزلة التابوت في بني إسرائيل ، وفيه السكينة ، وينزل/ بسببه الملائكة وكان يضعه ٢٦/١ في محارباته ، ويقول لأتباعه : قاتلوا ولكم الظفر . وإنما اغتر به الناس بسبب زيادة اهتمامه بمقاتلة الظلمة المجتمعين على قتل الحسين رضي الله تعالى (٧) عنه ، وإظهار انتسابه إلى محمد بن الحنفية ، كما أشرنا إليه (٨) ،

-
- (١) انظر في شأن البدائية : الأنوار النعمانية لنعمة الله الموسوي الجزائري ٢ / ٢٤٠ ، والمواقف ص ٤٢١ ، وخطط القرظي ٢ / ٣٥٢ ، ومختصر التحفة ص ١٦ .
- (٢) انظر : الملل والنحل ١ / ١٤٩ وما بعدها .
- (٣) في " م " مكان (وخلط) كتب (وكان لا يفرق) .
- (٤) جمع مَحْرَقَةٌ وهي الكذب . انظر : مختار الصحاح ص ١٧٣ ، والقاموس المحيط ٣ / ٢٢٣ .
- (٥) انظر : قصة هذا الكرسي وأنه حيلة من الطفيل بن جعدة لما حلت به ضائقة شديدة عمد إلى زينات عنده كرسي قديم قد علاه الوسخ فاشراه منه ولمعه ثم قال للمختار إن أبي جعدة كان يجلس على هذا الكرسي و يروي أن فيه أثراً من علي فكبر المختار وكبر أصحابه ، ثم أمر للطفيل باثني عشر ألفاً . انظر للتوسع : الكامل لابن الأثير ٤ / ١٠٨ .
- (٦) هكنا في الأصل و " م " (زخائر) بالزاي ، ولعل الصحيح (دخائر) بالذال لأنه جمع ذخيرة وهو ما يعد لوقت الحاجة . انظر : مختار الصحاح ص ٢٢٠ ، والمصباح المنير ١ / ٢٠٧ .
- (٧) لفظة (تعالى) ساقطة من " م "
- (٨) انظر ص ١٨٠ السابقة .

وقد تبرأ عنه محمد المذكور (١) ، وبين نفاقه ، وأنه إنما يظهر ما يظهر من
الأمرين مخادعة للناس ، وتمشيةً لأمر نفسه (٢) . وكان محمد هذا كثير العلم
، وقاد الفكر ، مصيب خاطر ، وكان من شيعته السيد الحميري (٣) ، وكثير
الشاعر (٤) ، وكانا يعتقدان أنه لم يمت ، وأنه بجبل رضوى (٥) بين نمر
وأسد/ يحفظانه، وعنده عينان من العسل والماء ، ٢٦/ب

(١) أي: محمد بن الحنفية رحمه الله تعالى .

(٢) وانظر ما صرح به الإمام الصادق من ذلك حيث قال : (إن الناس أولعوا بالكذب علينا وذلك
أنهم لا يطلبون بحديثنا ونحن ما عند الله وإنما يطلبون الدنيا وكل يجب أن يدعى رأساً) ،
معرفة أخبار الرجال ص ٩٠

(٣) هو أبو هاشم - وقيل أبو عامر - إسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميري ، ولقبه السيد ، شاعر
إمامي موغل في الرفض ، صرف الناس عن رواية شعره إفراطه في النيل من بعض الصحابة الكرام
رضي الله عنهم ، ولد في نعمان بالشام سنة ١٠٥ هـ ، ونشأ بالبصرة ، ومات ببغداد في خلافة الرشيد
سنة ١٧٩ هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : الأغاني لأبي الفرج ط دار الكتب المصرية ١٩٣٥ م ٧ / ٢٢٩ ، ومعرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٨٤
، وطبقات الشعراء لابن المعتز تحقيق عبد الستار فراج ط ثالثة . دار المعرفة ص ٣٢ ، وفوات الوفيات والذيل عليها
لمحمد شاکر الكتبي تحقيق إحسان عباس ١ / ١٨٨ .

(٤) هو أبو صخر كثير بن عبد الرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعي ، شاعر من أهل المدينة ، أكثر من الإقامة
في مصر ، كان من شعراء بلاط عبد الملك بن مروان ، اشتهر بحبه لعزة الضمرية . فنسب إليها فقيل " كثير
عزة " ، توفي بالمدينة سنة ١٠٥ هـ . انظر : روضات الجنات ٦ / ٤٩ ، والأغاني ط دار الكتب ٨ / ٩٨ ، و
عيون الأخبار لابن قتيبة الديبوري ط دار الكتب ٢ / ١٤٤ ، والشعر والشعراء لمسلم بن قتيبة ط دار
الثقافة بيروت ١٩٦٤ م ١ / ٤١٠ .

(٥) قال الحموي : (رضوى جبل لجهينة ، وهو من يشع على مسيرة يوم ، ومن المدينة على سبع مراحل .)
معجم البلدان ٣ / ٥١ .

قال كثيرون (١) :

ألا إن الأئمة من قریش
علي و الثلاثة من بنیه
فسيب سبب (٢) إيمان وبر
وسبب لا يذوق الموت حتى
يغيب فلا يرى فيهم زمناً
ولاة الحق أربعة سواغ
هم الأسباط (٣) ليس لهم خفاء
وسبب غيبته كربلاء (٤)
يقود الخيل يقدمه اللواء
برضوى عنده غسل وماء (٥)

السبعة عشرة : النصيرية (١)

- ١) وأكثر الروايات وأشهرها أن الأبيات لكثير عزة ، ونسبها إليه أيضاً ابن قتيبة في عيون الأخبار ٢ / ١٤٤ ، و
انظر مروج الذهب ٣ / ٨٧ ، ومقدمة ابن خلدون ص ١٩٨ ، ووجدت الأبيات نفسها منسوبة إلى
السيد الحميري في ديوانه وأكد محققه أن نسبتها إلى كثير من قبيل الخطأ . انظر ديوان السيد الحميري جمع وتحقيق
شاكر هادي شكر مكتبة الحياة ص ٥٠ .
- ٢) جمع سبب : وهو ولد الولد . انظر : مختار الصحاح ص ٢٨٢ .
- ٣) (سبب) الثانية ساقطة من الأصل ، والتصحيح من " م " .
- ٤) كربلاء : هو الموضع الذي قتل فيه الحسين بن علي رضي الله عنهما ، في طرف البرية عند الكوفة .
انظر : معجم البلدان ٤ / ٤٤٥ .
- ٥) في بعض روايات هذه الأبيات اختلاف لا يزيد ولا ينقص في المبنى ، ولا يحل بالمعنى من ذلك أن في بعضها :
(ليس بهم) بدل (ليس لهم) و (يقدمها) بدل (يقدمه) و (تغيب لا يرى) بدل (يغيب فلا يرى) .
- انظر : مقالات الإسلاميين ١ / ٩٣ ، والملل والنحل ١ / ١٥٠ ، والفرق بين الفرق ص ٤١ ، وانظر الرد الشعري
على هذه الأبيات للبغدادي في الفرق بين الفرق ص ٤٢ .
- ٦) في الأصل : (النصيرية) بسقوط الياء التي بين الصاد والراء والتصحيح من " م " ، والنصيرية : نسبة إلى
المتدع محمد بن نصير النميري ، ولذلك قد يطلق عليهم " النميرية " . انظر : في شأنها : فرق الشيعة ص ٩٤ ،
والمقالات والفرق ص ١٠٠ ، والأنوار النعمانية ٢ / ٢٤١ ، والملل والنحل ١ / ١٨٨ ، والفرق بين
الفرق ص ٢٥٢ ، ومختصر التحفة : وفيها علق محب الدين الخطيب رحمه الله على هذه الفرقة بقوله : ولهذا =

والإسحاقية^(١) قالوا بحلول الله تعالى في عليّ وأولاده ، وقد أبطلنا^(٢) مذهبهم الفاسد ، ومذهب من يحذوهم في الحلول بالبراهين الدامغة في تفسيرنا لسورة الإخلاص^(٣) .

وقال الشهرستاني / النصيرية أميل لتقرير الجزء الإلهي ١/٢٧
في عليّ ، والإسحاقية أميل إلى تقرير الشركة في النبوة .^(٤)
الثامنة عشرة : الكيالية^(٥) أصحاب أحمد بن الكيال^(٦) سمع مقالات علمية فخلطها برأيه الفاسد ، وأبدع في كل باب مقالة لم تسمع ، ولم تعقل ، وربما عاند الحس وصادم البداهة^(٧) .
ولما وقف أهل البيت على بدعته ، وقبح مقالته تبرأوا عنه ،

= الطائفة بقية في ديار الشام بين حمص واللاذقية ، وحلب ، ويسمون الآن " العلويين " انظر ص ١٤ ، والشيعية والتشييع فرق وتاريخ ص ٢٢٥ .

(١) نسبة إلى الضال إسحق بن زيد بن الحرث ، كان من الجنازية ، ثم قال: بقول النصيرية ، فصارت الإسحاقية و النصيرية فرقة واحدة ، ولذلك تذكرهما كتب الفرق معا وبحديث واحد . انظر المراجع السابقة والصفحات نفسها .

(٢) الكلام للمصنف زين العابدين الكوراني .

(٣) ذكر هذا الكتاب كارل بركلمان وقال : إنه موجود بالمكتبة الوطنية في باريس انظر تاريخ الأدب العربي الملحق ٢ / ٦٥٩ .

(٤) انظر الملل والنحل ١ / ١٨٩ .

(٥) انظر في شأن هذه الفرقة : الملل والنحل ١ / ١٨١ ، واعتقادات فرق المسلمين ص ٩٢ .

(٦) هو أحمد بن الكيال الملحد ، ضال مضل ، كان من دعاة الإسماعيلية البارزين في حياة عبد الله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ، ولما ادعى فيه الألوهية دس عليه إمامه من قتله . انظر الروايات بالوفيات تحقيق محمد نجم ٣٠٧/٨ ، واعتقادات فرق المسلمين ص ٩٢ ، ودائرة المعارف الإسلامية هيوار ، تعريب محمد الفتدي وآخرون ط دار المعرفة ٢٥٦/١١ ، والقراطة أصلهم - نشأتهم - تاريخ حروبهم - لعارف تامر مكتبة الحياة بيروت ص ٩٤ .

(٧) الشئى البدهي : الواضح الذي يعرف بالفطرة ، ولا يحتاج فيه إلى حدس أو تجربة . انظر : التعريفات ص ٤٢

وأمرُوا بمناذته^(١) ، فصرف الأمر بعد جعفر الصادق إلى نفسه ، فادعى الإمامة أولاً ، ثم ادعى أنه القائم المنتظر ثانياً ، وزعم أن كل من أمكنه أن يقدر الآفاق والأنفس في ذاته الشخصي فهو^(٢) القائم/ وزعم اختصاص ٢٧/ب نفسه بذلك التقدير . وقال : الأنبياء قادة أهل التقليد ، وأهل التقليد عميان ، والقائم قائد أهل البصيرة ، وأهل البصيرة أولوا الأبواب^(٣) . واعتبر في الحروف المقطعة وعالم الملكوت ، وعالم الآثار اعتبارات فاسدة ، وبينها بهذيانات يتتفر عنها الألسنة والأذان . وحمل الميزان على عالمي : الآفاق والأنفس ، والصراط على نفسه الخبيثة ، والجنة على الوصول إلى علمه ، و النار على الوصول إلى ما يضافه^(٤) .

قال الشهرستاني : لما كانت أصول علمه ما ذكرناه فانظر كيف كان حال الفروع ؟ وبقيت من مقالته في العالم تصانيف عربية وعجمية كلها / مزخرفة مردودة شرراً وعقلاً^(٥) . ٢٨/١

(١) أي باطراحه ، والتخلي عنه . انظر : مختار الصحاح ص ٦٤٢ .

(٢) نقل الكوراني هذا الكلام بالمعنى من الملل والنحل حيث يقول الشهرستاني : (وكان من مذهبه أن كل من قدر الآفاق على الأنفس ، وأمكته أن يبين مناهج العالمين : أعني عالم الآفاق وهو العالم العلوي ، وعالم الأنفس وهو العالم السفلي ، كان هو الإمام) . الملل والنحل ١ / ١٨١ .

(٣) قد بوب الحر العاملي في كتابه " الفصول المهمة في معرفة أحوال الأئمة " باباً مستقلاً بعنوان : (الأئمة الاثنا عشر أفضل من سائر المخلوقات : من الأنبياء والأوصياء السابقين والملائكة) مما يدل

على أن عقائد الغلاة باقية بقاء التشيع ، فما أشبه الليلة بالبارحة . انظر - للمزيد - : الشيعة وأهل البيت لإحسان إلهي ظهير ص ٢٦ .

(٤) وهذا هو بعينه اعتقاد إخوانه من القرامطة الأتني ذكرهم . قبحهم الله .

(٥) انظر الملل والنحل ١ / ١٨٤ .

التاسعة عشرة : الإسماعيلية^(١) وهم المنسوبون إلى إسماعيل بن جعفر^(٢) لإثباتهم الإمامة له نصاً بعد جعفر ، ويقال لهم^(٣) الباطنية لقولهم بأن^(٤) الاعتماد على باطن القرآن دون ظاهره الذي أخذه العلماء المتشرعون ، و الملاحدة^(٥) ، و التعليمية^(٦) ، و القرامطة^(٧) ،

(١) انظر في شأن هذه الطائفة : فرق الشيعة ص ٦٨ ، والمقالات والفرق ص ٨٠ ، والأنوار النعمانية ٢ / ٢٤١ ، و مقالات الإسلاميين ١ / ١٠٠ ، والملل والنحل ١ / ١٩١ ، وبيان مذهب الباطنية و بطلانه للدليمي ص ١٨ ، و فضائح البطنية لأبي حامد الغزالي تحقيق عبد الرحمن بدوي ، مؤسسة دار الكتب الثقافية ص ١١ ، ومختصر التحفة ص ١٧ ، والشيعة والتشيع فرق وتاريخ ص ٢٢٨ .

(٢) هو إسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر الهاشمي ، القرشي ، وإليه نسبت " الإسماعيلية " التي تقول بإمامته بعد أبيه ، واختلفت الإسماعيلية في موته ، فمنهم من يقول إنه مات في حياة أبيه ، ولذلك أشهد الصادق على موته ، وأنكرت فرقة موته ، وزعمت أن أباه أظهر موته تقية حتى لا يقصده العباسيون بالقتل ، وقالوا إنه لا يموت حتى يملك الأرض ويقوم بأمر الناس ، كانت وفاة إسماعيل هذا سنة ١٤٣ هـ . انظر : إعطاء الحنفيا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء للمقريزي تحقيق د / جمال الدين الشيال ط القاهرة ١٩٦٧ م ١ / ١٦ ، والغيبة لابن أبي زينب النعماني ص ٣٢٤ ، وأعلام الإسماعيلية ص ١٦١ ، وتاريخ الدعوة الإسماعيلية ص ١٣٧ .

(٣) انظر تفصيل هذه الألقاب في الأنوار النعمانية ٢ / ٢٤١ ، وقد تتبعها الدليمي في بيان مذهب الباطنية و بطلانه فبلغت خمسة عشر لقباً . انظر ص ٢١ ، وعددها الغزالي في فضائح الباطنية فبلغت عشرة ألقاب ص ١١ ، وانظر : الشيعة والتشيع ص ٤٢٨ .

(٤) في " م " مكان (لقولهم بأن) كتب (لأنهم قالوا إن) .

(٥) لأنهم ينفون الصانع ، ويقولون بتأثير الكواكب ، ويلحدون في الله ويجحدونه ، انظر : بيان مذهب الباطنية و بطلانه ص ٢٤ .

(٦) لقولهم : إن الحق إما أن يعرف بالرأي ، أو بالتعليم ، ومعرفته بالرأي أمر باطل لتعارض الآراء ، فلم يبق إلا أن يعرف بالتعليم . انظر : المرجع السابق والصفحة عينها ، وانظر قواعد عقائد آل محمد للمؤلف نفسه تصحيح محمد زاهد الكوثري ص ٣٤ .

(٧) لانتسابهم إلى الضال المضل حمدان قرمط . انظر المصدر السابق ص ٢٢ ، وانظر القرامطة لابن =

والمزدكية^(١) ، والسبعية لقولهم بأن أصحاب الشرائع سبعة : آدم ، ونوح ، و إبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليهم الصلاة والسلام ، وسابعهم محمد المهدي^(٢) ، وبين كل اثنين منهم سبعة أئمة^(٣) . ولهم عقائد فاسدة^(٤) أعادنا الله منها ، ومن عقائدهم / أن الله تعالى ليس بموجود ، ولا ٢٨/ب معدوم^(٥)، وقدحوا في الشريعة بأن الغسل لم يوجب^(٦) في المنى دون البول ؟

= الجوزي تحقيق محمد الصباغ نشر المكتب الإسلامي ص ٣٨ فقد ذكر في سببه ستة أقوال .

(١) لانتسابهم إلى مزدك القائل بأهية الاثنين ، ومذهبهم مذهبه في استباحة الأموال والفروج . انظر المرجع السابق ص ٢٤ .

(٢) هو محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق الحسيني الطالبي الهاشمي ، إمام عند القرامطة ، ترى الإسماعيلية أنه تولى الإمامة بعد موت أبيه (أو اختفائه) ؟ ، وأنه كان يلقب بالمهدي ، وبالمكتوم حذراً عليه من العباسيين ، و هو عندهم أول الأئمة المكتمين ، وتعدده القرامطة من أولي العزم . كانت ولادته بالمدينة سنة ١٣١ هـ ووفاته ببغداد ، وقيل نيسابور سنة ١٩٨ هـ . انظر : اتعاط الحنفا ١ / ١٧ ، وأعلام الإسماعيلية لمصطفى غالب دار اليقظة بيروت ١٩٦٤ م ، ص ١٦١ ، وتاريخ الدعوة الإسماعيلية لمصطفى غالب ط ثانية دار الأندلس ص ١٣٧ ، و تبيين المعاني في شرح ديوان ابن هاني تصحيح د/ زاهد علي مطبعة المعارف بمصر ١٣٥٢ هـ ص ٣٧ .

(٣) ولقولهم أيضاً بالبلاغات السبعة وهي : كتاب البلاغ الأول للعامية ، وكتاب البلاغ الثاني لمن فرقهم .. وهكذا .. إلى السابع وفيه نتيجة المذهب ، والكشف الأكبر . انظر : الفهرست لابن النديم ص ٢٦٨ .

(٤) انظر بعض تلك العقائد - على سبيل المثال - في كتاب " أربع رسائل إسماعيلية " تحقيق عارف تامر دار الكشف بسورية ١٩٥٢ م ، ص ٣٢ وما بعدها ، وانظر فضائح الباطنية لأبي حامد الغزالي ص ٣٨ .

(٥) انظر : بيان مذهب الباطنية وبطلانه ص ٧٢ ، وفضائح الباطنية للغزالي ص ٣٩ .

(٦) في " م " (لموجب) .

ولم قضي صوم الحائض دون صلاتها(١) ؟ ، ومنعوا التكلم في بيت فيه سراج ، أي موضع فيه متكلم ، أو فقيه ، فلم يزالوا مستهزئين بالنواميس(٢) الدينية ، والأحكام الشرعية ، حتى ظهرت شوكتهم حين خرج حسن بن محمد(٣) الصباح(٤) في سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة(٥) ، وتحصن بالقلاع ، واستنظر(٦) بالرجال ، وكان بدء

١) انظر ذلك مفصلاً في بيان مذهب الباطنية وبطلانه ص ١٣ ، والقرامطة لابن الجوزي ص ٥٥ .
٢) أي الشرائع ، ولذلك يقال لجبريل عليه السلام : الناموس . انظر مختار الصحاح ص ٦٨٠ ، و
المصباح المنير ٦٢٦/٢ .

٣) كل المصادر التي وقعت في يدي ليس فيها ذكر محمد ، بل إنها متفقة على أن اسم الرجل
(الحسن بن الصباح) . وانظر أيضاً دائرة المعارف الإسلامية ١٨٨ / ٢ .

٤) هو الحسن بن الصباح الرازي الإسماعيلي ، الملقب بالعباد ، صاحب الدعوة النزارية ، وجدُّ أصحاب قلعة آلموت ، كان من كبار الزنادقة ، ومن دهاة العالم : له علم بالهندسة ، والحساب ، و النجوم ، و السحر ، كان من جملة تلامذة ابن عطاش الطيب ، وكانت له منزلة عند نظام الملك ، فلما استولى على قلعة آلموت سير إليه نظام الملك عسكرياً فحاصره في القلعة ، فلما خاق بهم ذرعاً ، أرسل خفية من يقتل نظام الملك ، فرجع عنه العسكر ، وكانت مدة ملكه لقلعة آلموت ما يزيد على ست وعشرين سنة ، هلك ابن الصباح سنة ٥١٨ هـ . انظر : الكامل في التاريخ لابن الأثير ٢٠١/٨ ، وتاريخ ابن الوردي ٣٢/٢ ، ولسان الميزان ١٥٧/٧ ، وشذرات الذهب ٥٨/٤ ، والحسن بن الصباح في قلعة آلموت لعمر أبي النصر ط ثانية ١٩٧٠ م ص ٨٨

٥) يقول الخافظ الذهبي مؤرخاً لوقائع هذه السنة : وفيها حدثت فتنة هائلة ، لم يسمع بمثلها بين أهل السنة والرافضة ، حيث استعان أهل السنة بأعوان الخليفة ، واستكانت الرافضة وذلت ، ولزمت التقية ، فقد أجابوا إلى أن كتبوا على مساجد الكرخ : (خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه

وسلم أبو بكر) فاشتد البلاء على غوغانهم ، وخرجوا عن عقولهم ، فنهبوا شارع ابن أبي عوف ، ثم جرت أمور مزعجة ، وعاد القتال .. انظر العبر ٣٤٥ / ٢ .

٦) أي استعان بهم . انظر : مختار الصحاح ص ٤٠٧

صعوده على قلعة ألموت (١) ، على ما فصل في التواريخ (٢). فجددوا الدعوة ، وبالغوا في قدح الشرائع ظاهراً ، فأظهروا المحرمات ، وصاروا كحيوانات بل أضل منها .

/ ومن غرائب الحكايات (٣): ما نقله بعض المؤرخين (٤) من أن الإمام ٢٩/أ الرازي (٥) كان سيفاً على الشيعة، خصوصاً على الإسماعيلية ، وكان يلعنهم في مواعظه ، ويقول في درسه - في مواضع الخلاف -: خلافاً للملاحدة لعنهم الله ، وخذلهم ، ودمرهم . فشاور في دفعه رئيس الإسماعيلية محمد بن علي (٦) ،

(١) قلعة " ألموت " لم يذكرها الحموي ، وقال ابن الأثير: هي بنواحي قزوین . قيل ان ملكاً من ملوك الديلم كان يحب الصيد ، فأرسل يوماً عُقاباً، وتبعه فراه قد سقط على موضع هذه القلعة ، فوجده موضعاً حصيناً ، فأمر ببناء قلعة ألموت ومعناها بلسان الديلم: " تعليم العقاب " ، ويقال لذلك الموضع وما يجاوره : طالقان ، وقيل يقال له : " عش النسر " بنواحي الجبال التي اعتصم بها بابك الخرمي وأتباعه أيام المأمون . انظر: الكامل في التاريخ ٢٠١/٨ ، والحسن بن الصباح في قلعة ألموت ص ١٢٥ .

(٢) انظر : الكامل في التاريخ لابن الأثير ٢٠١ / ٨ وما بعدها ، والعبر ٣٦٩ / ٢ ، والبداية و النهاية ١٢ / ١٥٩ ، وتاريخ ابن خلدون ط دار الفكر ١٢١ / ٤ وما بعدها .

(٣) لم أعثر على مصدر هذه الحكاية فيما وقع تحت يدي من مراجع ا

(٤) في " م " (المتأخرين) .

(٥) هو الإمام فخر الدين الرازي سبقت ترجمته في ص ١٠ ، والذي أضيفه هنا هو أن هذه القصة لم ترد في كتب التراجم التي ترجمت للرازي بيد أن بعض هذه المراجع ذكر أن الرازي كان بينه وبين الكرامية تنافر وخلاف مما جعله يذمهم ويلعنهم ، ويالغون في الخط من قدره ، حتى أنهم دسوا عليه من يسقيه سمّاً ، ويذكر الحافظ ابن حجر رواية عن ابن الطباخ : أن الفخر الرازي كان شيعياً يقدم محبة أهل البيت نخبه الشيعة ، ووجدت صاحب كتاب " أعلام الإسماعيلية " يترجم للفخر الرازي على أنه من أعلامهم . انظر : البداية والنهاية ١٣ / ٦١ ، ووفيات الأعيان ٤ / ٢٤٨ ، ولسان الميزان ط مكتبة العلوم والحكم ٤ / ٤٢٩ ، وأعلام الإسماعيلية لمصطفى غالب ص ٤٢٥ .

(٦) لم أتبينه .

واستقرت المشورة على أنهم لو احتالوا في قتله اطلع الناس على إنكارهم الشريعة ، وظهر بذلك إلحادهم في عامة العالم ، فرأوا أن يخوفوه ، ويهددوه بالقتل ، و يوظفوه^(١) كل سنة بمبلغ من المال ، فأمر فدائي^(٢) الملحد بمحاولة / ذلك ، وأرسله من قلعة الموت^(٣) إلى الري^(٤) ، ٢٩/ب فتوسل إلى خدمة^(٥) الإمام برسم التلمذ^(٦) ، وأقام في مجلسه سبعة أشهر ، و انتهض^(٧) الفرصة فدخل يوماً على الإمام في خلوته ، وغلق الباب عليه ، و ألقاه على الأرض ، وقال : إني أفتلك لأنك تلعن مولانا ، وتتسبب طريقه إلى الإلحاد والضلال ، فحلف بأيمان لا تأويل لها أن لا يتعرض لهم ، وعاهد على أنه إن تعرض لهم بعد ذلك لهم الرأي بما أرادوه ، فعند^(٨) ذلك قام فدائي الملعون عنه ، وأخرج له ثلاثمائة وستين ديناراً ، وقال: إن مولانا ما رخص لي في قتلكم ، وإلا لوقع الأمر ، وإنه يسلم عليكم ، ويرجو منكم أن لا تطعنوا فيه ، وفي طريقه ، / وهذه وظيفة السنة الماضية ، ولكم ٣٠/أ من مولانا كل سنة هذا المعين ، سوى ما يهدى إليكم من الخلع^(٩) والأموال .

١) الوظيفة : ما يقدر للإنسان في كل يوم من طعام أو رزق . انظر : مختار الصحاح ص ٧٢٨ ، و المصباح المنير ٢ / ٦٦٤ .

٢) هكذا ضبط في الأصل بضم الفاء ، وفي " م " (فدائي) بكسر أوله . ولم أعتز على ترجمته .

٣) سبق التعريف بها في ص ١٨٩ .

٤) سبق التعريف بها . انظر : ص ٣٤٠ .

٥) في " م " (خدمت) بناء مفتوحة .

٦) أي بكونه تلميذاً .

٧) لعل المراد: وانتهاز الفرصة: أي اغتتمها) ، ومعنى: انتهض بالأمر: قام به . انظر مختار الصحاح ص ٦٨٢

٨) في " م " (وعند) .

٩) الخَلعة : العطايا من الثياب وغيرها . انظر : المصباح المنير ١ / ١٧٨ .

فبقي الإمام بعد ذلك خائفاً ، مترقباً ، لا يظهر عند أحد فساد عقائدهم ، ولا يتعرض لهم في درسه ووعظه (١) .

وأما الزيدية (٢) فهم المنسوبون إلى زيد بن علي زين العابدين بن الحسين (٣) ، و زيد هذا كان إماماً جليلاً ، ويروى أنه خرج إلى الكوفة (٤) ، وتابعه خلق كثير ، وحضر عليه (٥) الشيعة وقالوا له تبرأ عن الشيخين (٦) ونحن نبايعك (٧) ، فأبى ،

(١) في " م " (في وعظه ودرسه) بتقديم (درسه) .

(٢) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٥٧-٥٨ ، والمقالات والفرق ص ١٨ ، والفهرست لابن النديم ص ٢٢٦ ، والملل والنحل ١ / ١٥٤ ، واعتقادات فرق المسلمين ص ٧٧ ، والفرق بين الفرق ص ٢٩ ، والرد على الرافضة للمقدسي ص ٥٤ ، وانظر تاريخ الفكر الإسلامي في اليمن ص ١٦٠ ، فقد صرح مؤلفه الزيدي براءة الزيدية من عقائد الشيعة قائلاً : إن الذي يجمع الزيدية مع باقي الشيعة هو مسألة الإمامة فقط ، وانظر : تاريخ الفرقة الزيدية د / فضيلة الشامي ط النجف ١٩٧٢ م ص ٥١ .

(٣) هو الإمام أبو الحسين زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ، العلوي ، الهاشمي ، القرشي ، ويقال له " زيد الشهيد " ولد سنة ٧٩ هـ ، وكان بينه وبين هشام بن عبد الملك نفرة ، فضيق عليه هشام ، ثم خرج عليه زيد في الكوفة سنة ١٢٠ هـ ، ولما قتله يوسف بن عمر الثقفي خذله شيعته حتى قتل ستة ١٢٢ هـ انظر : مقاتل الطالبين ص ١٢٧ ، ووفيات الأعيان ٢ / ٣٥ ، والفتوح لابن أعمش الكوفي ط دار الكتب العلمية ٨ / ٣١٤ ، وانظر : الإمام زيد المفترى عليه لشريف أحمد الخطيب المكتبة الفيصلية ١٩٨٤ م ص ٣٤ .

(٤) الكوفة : المصر المشهور بأرض بابل من سواد العراق ، سميت كوفة لاستدارتها . انظر : معجم البلدان ٤ / ٤٩٠ .

(٥) في " م " (إليه) .

(٦) يقصد بالشيخين أبا بكر وعمر رضي الله عنهما .

(٧) وهذه هي قاعدة الولاة والبراء عند الرافضة ، فهم يقولون (لا ولاء إلا براء) : أي ولاء لعلي وآل البيت إلا براءة من أبي بكر وعمر وعثمان ، وسائر الصحابة رضي الله عنهم . قال شيخ

الإسلام ابن تيمية : ابتدعت الرافضة هذا الرأي ، وألزمت الناس به ، ووالت وعادت عليه . انظر مجموع الفتاوى دار الكتب العلمية ٥ / ١٤ ، والتحفة المهديّة شرح التدمرية ٢ / ١٧ ، وهجر المتبدع لبكر أبي زيد ص ١٨ .

فقالوا : إنا نرفضك ، فقال : اذهبوا / أنتم الرافضة^(١) ، فسموا ٣٠/ب
بذلك^(٢) ، وسميت شيعة^(٣) بالزيدية ، وهم كانوا معتقدين جواز إمامة
المفضول عند وجود الفاضل لمصلحة^(٤) اقتضت تأخير الفاضل ، وعلى ذلك
كانوا يحملون خلافة الشيخين قبل علي ، حتى ظهر بخراسان^(٥) صاحبهم
ناصر الأطروش^(٦) ، فأريد قتله ، فهرب إلى جبال الديلم^(٧) ،

(١) انظر هذا الخبر في الفتح لابن أعمش ٨ / ٣١٤ ، والمنظم لابن الجوري ٧ / ٢١٠ ، والكامل
لابن الأثير ٤ / ٢٤٦ ، والعبر ١ / ١١٨ .

(٢) وهناك من يزعم أن المغيرة بن سعيد هو الذي سماهم بهذا الاسم ، وذلك أنه لما ادعى أن ابن
الحنفية هو القائم المنتظر وأنه حي لم يمت برئت منه الشيعة ورفضته . انظر فرق الشيعة ص ٦٢ وما
بعدها .

ويرى الأشعري ، وتبعه السكسكي أنهم سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
، وقال عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل : (سألت أبي من الرافضة ؟ فقال : الذين يشتمون أو
يسبون أبا بكر وعمر) .

انظر : مقالات الإسلاميين ١ / ٨٩ ، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٦٥ ، والمسائل
والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ٢ / ٣٥٧ .

(٣) هكذا في الأصل و " م " ولعل الصحيح (شيعة) .

(٤) في " م " (لمصلحة) بناء مفتوحة .

(٥) انظر : ص ١٧٩ .

(٦) هو الحسن بن علي بن الحسن بن عمر بن علي بن الحسين ، كان يلقب بالناصر ، وقد استولى
على طبرستان سنة ٣٠١ هـ ، وكان قد دخل بلاد الديلم وأقام فيهم نحو ثلاث عشرة سنة يدعوهم
إلى الإسلام ، ويأخذ منهم العشر ، فأسلم منهم خلق كثير ، ثم استظهر بهم واستولى على طبرستان ،
وكان الأطروش شاعراً ظريفاً ، حسن المنادمة ، كثير المجون . انظر مروج الذهب ٤ / ٣٧٣ ،
والكامل في التاريخ ٦ / ١٤٦ ، و تاريخ الفرقة الزيدية ص ٢٥٩ .

(٧) قال الحموي : الجبال : اسم علم على البلاد الواقعة ما بين أصبهان إلى قزوین والري ، والديلم
جيل سما بأخيهم ، ومعنى الديلم ، الموت ، أو الأعداء . انظر : معجم البلدان ٢ / ٩٩ ، و ٢ / ٥٤٤ .

والجيل^(١)، وكان أهلها يومئذ كفاراً فدعاهم إلى مذهب الزيدية ، فأسلموا ، و
دانوا به ، وتظاهروا ، وطغوا إلى أن طعنوا في الصحابة كسائر الشيعة^(٢)، و
رجعوا عن القول بجواز إمامة المفضول^(٣) . وهم ثلاث فرق^(٤): الأولى:
الجارودية^(٥)/ أصحاب أبي الجارود^(٦) الذي سماه الباقر سرحوباً ، ١/٣١
وفسره بأنه شيطان يسكن البحر^(٧) ، قالوا

١) الجليل : قرية من أعمال بغداد تحت المدائن ، وبعضهم يسميها الكيل . انظر : معجم البلدان
٢٠٢/٢ .

٢) يقول العلامة صالح المقبل - من علماء القرن الثاني عشر الهجري - : ولقد سرى داء الإمامية في
الزيدية في هذه الأعصار حتى تقمص جماعة مذهب الإمامية وهو تكفير الصحابة رضي الله عنهم .
انظر : العلم الشامخ في إثبات الحق على الآباء والمشايخ ص ٦٣ ، والمذاهب الإسلامية ص ٧٨ .

٣) يقول المسعودي - الذي كان معاصراً لحركة الأطروش - : (والآن قد فسدت مذاهبهم ، وتغيرت
آراؤهم ، وأخذ أكثرهم .) . مروج الذهب ٤/٣٧٥ .

٤) هذا رأي الشهرستاني ، والبغدادي ، والأسفرائيني ، والسفاري ، وذهب أبو الحسن الأشعري إلى
أن فرق الزيدية بلغت ستاً ، وعلها ذاكراً مقالة كل فرقة ، وذكر المسعودي في تاريخه أن قوماً من
مصنفي كتب المقالات كابي عيسى الوراق يذكرون أن الزيدية ثمان فرق . انظر على الترتيب : الملل
والنحل ١/١٥٧ ، والفرق بين الفرق ص ٢٩ ، والتصير في الدين ص ١٦ ، ولوامع الأنوار ١/
٨٥ ، ومقالات الإسلاميين ١/١٤٠ ، ومروج الذهب ٣/٢٢٠ .

٥) انظر في شأن هذه الفرقة : فرق الشيعة ص ٢١ ، والمقالات والفرق ص ١٨ ، وتاريخ الفرقة
الزيدية ص ٢٩٠ ، ومقالات الإسلاميين ١/١٤٠ ، والملل والنحل ١/١٥٧ ، والبرهان في معرفة
عقائد أهل الأديان ص ٦٦ .

٦) هو أبو الجارود - وقيل أبو النجم - زياد بن المنذر بن زياد الأعجمي ، اهداني ، الأعمى ،
الخارقي ، العبدي من أهل الكوفة ، روي أن الصادق رحمه الله سئل عنه فقال : لعن الله أبا الجارود
فإنه أعمى القلب ، أعمى البصر . توفي أبو الجارود بعد منتصف القرن^{الثاني} الهجري . انظر ترجمته : في
الفهرست لابن النديم ص ٢٢٦ ، ومعرفة أخبار الرجال ص ١٥٠ ، ورجال الشيعة في الميزان
ص ١١٦ ، والأعلام للزركلي ٣/٩٣ .

٧) انظر : المقالات والفرق ص ٧١ ، ومعرفة أخبار الرجال ص ١٥٠ .

بالنص على إمامة عليّ ، وأكفروا الصحابة بمخالفتهم لعليّ ، وبينوا ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم نص على عليّ بالوصف دون التسمية^(١)، فكان إماماً بعده ، والناس حيث لم يتعرفوا الوصف ، ولم يطلبوا الموصوف ، وإنما نصبوا أبا بكر (رضي الله عنه)^(٢) باختيارهم كفروا بذلك .

قال الشهرستاني^(٣): قد حالف أبو الجارود وأصحابه إمامهم زيد بن علي في هذه المقالة ، فإنه لم يعتقد هذا الاعتقاد ، وحاشاه أن يعتقد ذلك^(٤) . ومنهم من قال بإمامة / محمد بن عبد الله^(٥) ، وقال إنه حي ، وسيخرج^(٦) . ٣١/ب
الثانية : السليمانية^(٧) أصحاب سليمان بن جريـر^(٨)

-
- (١) انظر : مقالات الإسلاميين ١ / ١٤٠ ، والفرق بين الفرق ص ٣٠ .
(٢) ما بين القوسين ساقت من " م " .
(٣) انظر الملل والنحل ١ / ١٥٨ .
(٤) بل الثابت عنه رحمه الله أنه قال : - جواباً للشيعة في أيامه - رحم الله أبا بكر وعمر ، ورضي الله عنهما ، ما سمعت أحداً من أهل بيتي يتبرأ منهما ، ولا يقول فيهما إلا خيراً ، ووالله لقد وليا فعدلا .
انظر : التبيين والرد ص ٣٨ ، والكامل لابن الأثير ٤ / ٢٤٦ ، والمنتظم لابن الجوزي ٧ / ٢١٠ ، وانظر الإمام زيد المفتري عليه ص ٢٢٦ .
(٥) هو محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، المعروف بالفس الزكية ، تقدمت ترجمته في ص ١٦١ .
(٦) انظر : المقالات والفرق ص ١٥٨ .
(٧) في الأصل (السليمانية) والتصحيح من " م " ، وقد يطلق عليها " الجريرية " . انظر في شأنها : المقالات والفرق ص ٧٨ ، وفرق الشيعة ص ٩ ، والأنوار النعمانية ٢ / ٢٤٤ ، وتاريخ الفرقة الزيدية ص ٣٠٢ ، والملل والنحل ١ / ١٥٩ ، والتبصير في الدين ص ١٧ ، والمواقف ص ٤٢٣ .
(٨) هو سليمان بن جرير الرقي الزيدي ، ظهر في خلافة المنصور ، وأهل السنة يكفرونه لزعمه كفر عثمان رضي الله عنه . انظر : لسان الميزان ٣ / ٧٩ ، ودائرة المعارف للأعلمي الشيعي ٢٣٣/١٩ ، وتاريخ الفرقة الزيدية ص ٣٠٢ .

قالوا بكون (١) الإمامة شوري ، وبانعقادها برجلين من المسلمين ، وأكفروا عثمان للأحداث التي أحدثها (٢) ، وطلحة ، والزبير ، وعائشة لإقدامهم على قتال علي كرم الله وجهه ، وقالوا إن العقول كافية في معرفة الله تعالى (٣) ، فلا يحتاج إلى الإمام إلا لإقامة الحدود ، وفصل الخصومات ، وولاية اليتامى ، وحفظ البيضة (٤) ، وإعلاء الكلمة ، ومقاتلة أعداء الدين ، ونحو ذلك ، فلا يشترط فيها أن يكون الإمام أفضل الأمة علماً وأقدمهم رأياً وحكمة ، إذ الحاجة تنقضي بقيام المفضول مع وجود الفاضل / والأفضل . وقال ١/٣٢ الشهرستاني : ومالت جماعة من أهل السنة إلى ذلك حتى جوزوا أن يكون الإمام غير مجتهد ، وغير خبير بمواقع الاجتهاد (٥) ، ولكن يجب أن يكون

(١) في " م " (يكون) على المضارعية .

(٢) لم يحدث عثمان رضي الله عنه أحداثاً حتى تنقم عليه ، فإن الذي عرف عنه هر رحته ، ورافته برعيته ، ولكن الذي تذكره كتب التاريخ معظمه إشاعات باطلة ، ومبالغات فاحشة ، من ابتداء الألسن الساخطة ، والأعين الحاسدة ، كان من ورائها قوم لبسوا ثوب الإسلام ، وهم يخفون تحته معاول الهدم ، وخناجر الخيانة . انظر : العواصم من القواصم لابن العربي تحقيق محب الدين الخطيب ، المكتبة العلمية ١٩٨٦ م ص ٦٠ وما بعدها ، ومختصر منهاج السنة ٩٨/١ ، وخبينة الأكوام في افتراق الأمم على المذاهب والأديان محمد صديق حسن خان مطبعة الجوائب ١٢٩٦ هـ ص ٢٩٥ ، والشريعة ص ب م .

(٣) انظر : الرد على هذا الزعم الفاسد في مجموع الفتاوى ٢ / ٢٠ ، و ٤ / ٢١١ .

(٤) بيضة القوم : ما في حوزتهم من أرض وغيرها . انظر : مختار الصحاح ص ٧١ .

(٥) روي عن الإمام أحمد بن حنبل الفاظ تقتضي إسقاط اعتبار العدالة والعلم والفضل ، فقال : (ومن غلبهم بالسيف حتى صار خليفة ، وسمي أمير المؤمنين ، لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه إماماً عليه ، برأ كان أو فاجراً ، فهو أمير المؤمنين) . وكان الإمام أحمد يدعو المعتصم بأمير المؤمنين في غير ما موضع ، مع أنه دعاه إلى القول بخلق القرآن ، وضربه عليه ، وكان يدعو المتركل بأمير المؤمنين ، ولم يكن من أهل العلم ، ولا كان أفضل زمانه . انظر : الأحكام السلطانية للقاضي =

معه من العلماء من يكون من أهل الاجتهاد ، يراجعه في الأحكام ، ويستفتي عنه في الحلال والحرام انتهى^(١) .

والسليمانية اعترضوا على الرافضة بأن أئمتهم وضعوا لهم مقالتين لنسلا يظهر أحد عليهما ، إحداهما : البداء^(٢) ، فإذا قالوا : إنه سيكون لهم شوكة^(٣) ، وقوة ، ثم لم يقع الأمر كما أخبروه ، قالوا : بدا لله تعالى في ذلك .

الثانية : التقيّة^(٤) ، فكل ما أرادوه تكلموا به فإذا ظهر قبحه ، وبطلانه ، وقيل لهم ذلك ،/قالوا : إنما قلناه نقيّة^(٥) . ٣٢/ب
الثالثة : الصالحية والتبرية^(٦)

= أبي يعلى مطبعة الباهي الحلبي ط ثانية ١٩٦٦ م تصحيح محمد حامد الفقي ص ٢٠ .

(١) انظر : الملل والنحل / ١ / ١٦٠ .

(٢) تقدم الحديث عن البداء مفصلاً في ص ١٥٣ .

(٣) الشوكة : شدة البأس . انظر : مختار الصحاح ص ٣٥١ .

(٤) تقدم الحديث عنها مفصلاً في ص ١٤٣ .

(٥) وبقية كلام سليمان بن جرير قوله : (فمتى يظهر من هؤلاء على كذب ؟ ومتى يعرف حق من باطل ؟) المقالات والفرق ص ٧٨ وما بعدها .

(٦) في " م " (التبرية) ، والذي في كتب الفرق : (التبرية) بضم الباء وقيل بكسرها وسكون التاء ، وفي سبب تسميتها بهذا الاسم أقوال منها :

أ - أنها نسبة إلى كثير بن إسماعيل النواء الملقب بالأبتر ، وترجمته في ميزان الاعتدال للذهبي / ٣ / ٤٠٢ ، وتهذيب التهذيب ٨ / ٤١١ .

ب - أنها نسبة إلى المعيرة بن سعد الملقب بالأبتر . انظر : القاموس المحيط ١ / ٣٨٠ .

ج - أن الزيدية أصحاب هذه الفرقة لما تبرأوا من أعداء الشيخين خاطبهم زيد قاتلاً : أتبرأون من فاطمة رضي الله عنها ؟ بترثم أمرنا بتركم الله ، وقد مال إلى هذا الرأي الكشي في معرفة أخبار الرجال ص ١٥٤ . انظر في شأن الصالحية أو التبرية : المقالات والفرق ص ١٠ ، وفرق الشيعة ص ٥٧ . والأنوار النعمانية ٢ / ٢٤٤ ، والتبصير في السدين وسماتها الأسفرائيني (الأبترية) ص ١٧ ، ومقالات الإسلاميين ١ / ١٤٤ ، =

أصحاب الحسن بن الصالح^(١) ، وأصحاب البتر التومي^(٢) ، وافقوا السليمانية في أكثر عقائدهم ، وأصولهم أصول المعتزلة^(٣) ، ويعظمون مشايخ المعتزلة^(٤) أكثر من تعظيم أهل البيت ، وفروعهم فروع الحنفية إلا في مسائل قليلة^(٥) تبعوا فيها الشافعي^(٦) ، وأما الإمامية^(٧) فقالوا بالنص الجليّ

= والملل والنحل ١ / ١٦٦ ، ومن عجب أنني وجدت الشيخ محمد صديق حسن خان رحمه الله ينسب الثرية إلى الرجلين وقد جعلهما واحداً بقوله : (البترية : أصحاب الحسن بن صالح بن كثير الأبتري) ، ولعل هنا من قبيل الخطأ . انظر خبينة الأكران ص ٢٥٧ .

(١) هو أبو عبد الله الحسن بن صالح بن حي - وفي رجال الكشي يحيى - الهمداني ، الثوري ، الكوفي ، قال عنه الأصفهاني : كان يشرب النبيذ ، ويمسح على الخفين ، وقيل إن الثوري كان سيء الرأي فيه ، قال ابن سعد ، و كان ثقة صحيح الحديث كثيره إلا أنه كان متشيعاً توفي سنة ١٦٩ هـ . انظر : مقاتل الطالبين ص ٤٦٨ ، و معرفة أخبار الرجال ص ١٥٢ ، والطبقات الكبرى لابن سعد دار صادر ٣٧٥/٦ .

(٢) في الأنوار النعمانية : (بتر القومي) ٢ / ٢٤٤ ، وفي لوامع الأنوار للسفاري (بتر التوصي) ٨٥/١ ، و قد تقدم أن الصحيح أن الثرية أصحاب كثير النراء الملقب " بالأبتري " .

(٣) انظر : شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار تحقيق د / عبد الكريم عثمان مكتبة وهبة ط أولى ١٩٦٥ م ص ١٤٩ وما بعدها ، وانظر أيضاً : المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها ص ٨١ ، ومختصر منهاج السنة ١ / ٢٧ .

(٤) انظر الانتصار والرد على ابن الراوندي ص ١٤ ، والعلم الشامخ للمقبلي ص ٢٠٨ .

(٥) في " م " (وتبعوا) بواو عاطفة .

(٦) في " م " (الشافعية) .

(٧) وتسمى الاثني عشرية ، وهي الرافضة . انظر في شأن الإمامية : المقالات والفرق ص ١٠٢ ، وفرق الشيعة ص ١٠٨ ، والأنوار النعمانية ٢ / ٢٤٤ ، والغيبة ص ٥١ ، ومقالات الاسلاميين ٨٨/١ ، والملل والنحل ١ / ١٦٢ ، ومختصر التحفة ص ٢١ .

على إمامة عليّ ، وأكفروا الصحابة(١) ، وتشعبوا إلى معتزلة ، وإلى أخبارية يعتقدون ما ورد به ظواهر الأخبار ، ومتأخرو(٢) هؤلاء ينقسمون إلى وعيدية(٣)/يقولون بتخليد صاحب الكبيرة وكفره(٤)، وإلى مشبهة ، وإلى ١/٣٣ ملتحقة بالفرق الضالة . والإمامية عدت فرقة واحدة لقلّة الخلاف بينهم في أول الأمر ، إلا أن الشيطان كان لا يزال يغويهم إلى أن تمادى بهم الزمان ، وتوافر فيهم العصبية فاقتزقوا(٥) على الوجه الذي ذكرنا(٦) .

١) وقد صرح بهذا التكفير - والعياذ بالله - نعمة الله الموسوي حيث قال : (الإمامية قالوا بالنص الجلي على إمامة عليّ ، وكفروا الصحابة ، ووقعوا فيهم ... ومولف هذا الكتاب [يقصد نفسه] من هذه الفرقة وهي الناجية إن شاء الله) . الأنوار العمانية ٢/٢٤٤ ، وتاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة ص ٧٢ .
٢) في " م " (متأخروا) بهمزة بعد الواو ، وليس بصحيح إملاء .
٣) انظر العلم الشامخ للمقبلي ص ٥٨ .

٤) وهذه الفرقة بقولها هذا قد وافقت الخوارج والمعتزلة في القول بتخليد مرتكب الكبيرة في النار يوم القيامة ، أما متأخرو الإمامية فقد مثل رأيهم في مرتكب الكبيرة قول المفيد : (اتفقت الإمامية على أن الوعيد بالخلود في النار متوجه إلى الكفار خاصة دون مرتكبي الذنوب من أهل المعرفة بالله والإقرار بفرائضه من أهل الصلاة وأجمعت المعتزلة على خلاف ذلك) . أوائل المقالات ص ٤٧ ، وانظر الإمام الصادق لأبي زهرة ص ٢٢٧ .

٥) قال الشهرستاني : إن الإمامية لم يثبتوا في تعيين الإئمة على رأي واحد . وقال الأسفرائيني : أما الإمامية فهم خمس عشرة فرقة . وعند الرازي أن الإمامية ثلاث عشرة فرقة . ويرى البغدادي أنهم افرقوا خمس عشرة فرقة . وذهب المقرئ إلى أن الإمامية تسع فرق . وأما السفاريني فيقول : (وتشعب متأخرو الإمامية إلى : معتزلة ، ومشبهة ، ومفضلة .) . انظر على الترتيب : الملل والنحل ١/١٦٥ ، والتصير في الدين ص ٢٠ ، واعتقادات فرق المسلمين ص ٧٨ ، والفسوق بسين الفسوق ص ٥٢ ، وخطب المقرئ ٢/٣٥١ ، ولوامع الأنوار ١/٨٦ .

٦) أي إلى معتزلة ، وأخبارية ، ووعيدية ، ومشبهة ، وملتحقة بالفرق الضالة كما ذكر المصنف قبل هذا بأسطر .

قال الشهرستاني فيهم : ومن [ضل^(١)] الطريق وتاه لم يبال الله^(٢) في أي واد^(٣) هلك^(٤) ، ومنهم الباقرية^(٥) الزاعمون أنهم أصحاب محمد الباقر^(٦) وابنه جعفر الصادق^(٧)، ولذا سموا أنفسهم جعفرية أيضاً ، وهما كانا على جانب عظيم من العلم والمعرفة/والصادق رضي الله عنه^(٨) كان من المستأنسين ٣٣/ب بالله المتوحشين^(٩) عن غير الله ، قد بلغ الغاية في الزهد ، والورع ، وانقطع عن توقع الرياسة ، وميل الشهوات ، وهو من جانب الأب منتسب إلى شجرة النبوة ، ومن جانب الأم منتسب إلى الصديق^(١٠) الأكبر^(١١) رضي الله عنه^(١٢) ، وقال الشهرستاني في الملل والنحل : الصادق قد تبرأ من خصائص مذاهب الرافضة وحمقاتهم^(١٣)

(١) في الأصل و " م " (ظل) بالطاء المعجمة ، والتصحيح ما أثبتناه وهو الموافق لما في الملل والنحل ١٦٥/١

(٢) عبارة الشهرستاني : (لم يبال الله به) . انظر : الملل والنحل ١٦٥ / ١ .

(٣) في " م " (دار) .

(٤) انظر : الملل والنحل ١٦٥ / ١ .

(٥) انظر في شأن هذه الفرقة : المقالات والفرق ص ١٠١ ، وفرق الشيعة ص ٦٣ ، والأنوار النعمانية ، وسميت فيه " بالواقفية " ٢٥٤/٢ ، والتبصير في الدين ص ٢٢ ، والملل والنحل ١٦٥/١ ، ومختصر التحفة ص ١٦

(٦) سبقت ترجمته . انظر : ص ١٥٩ .

(٧) تقدمت ترجمته . انظر : ص ١٦٦ .

(٨) (عنه) ساقطة من الأصل ، والتصحيح من " م " .

(٩) من الوحشة : وهي الخلوة ، والمهم . انظر : مختار الصحاح ص ٧١٢ .

(١٠) لأن أمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما . انظر: وفيات الأعيان ١/٢٢٨

(١١) في " م " بعد (الأكبر) زيادة (أبي بكر) .

(١٢) الواو ساقطة من " م " .

(١٣) من ذلك ما نقله الكشي في رجاله : أن الصادق رحمه الله قال : (كان المغيرة بن سعيد يعتمد الكذب =

من القول بالغيبيّة^(١) والرجعة والبداء على الله تعالى والتناسخ ، والحلول ، و التشبيه ، لكن الشيعة بعده افترقوا ، وانتحل كل واحد / منهم مذهباً ، ١/٣٤
 وأراد أن يروجه بنسبته^(٢) إليه^(٣) رضي الله عنه^(٤) ، وقال^(٥) في الإرادة^(٦) :
 إن الله تعالى أراد بنا شيئاً ، وأراد منا شيئاً ، فما أرادنا بنا طواه عنا ، وما
 أراه منا أظهره لنا ، فما بالنا نشتغل بما أرادنا بنا عما أرادنا منا ؟ .
 وهذا قوله في القدر^(٧) : هو أمر بين الأمرين لا جبر ولا تفويض . وكان يقول
 في الدعاء^(٨) : اللهم لك الحمد إن أطعتك ، ولك الحجة إن عصيتك ، ولا صنع
 لي ولا لغيري في إحسان ، ولا حجة لي ولا لغيري في إساءة . انتهى^(٩)

= على أبي ، ويأخذ كتب أصحابه فيدمس فيها الكفر والزندقة ، ثم يسندها إلى أبي فكلما كان في
 كتب أصحاب أبي من الغلو فذاك مما دسه المغيرة) . معرفة أخبار الرجال ص ١٤٧ ، وانظر : الإبانة
 الصغرى لابن بطة ص ١٨٤ ، وانظر : ص ٢١٢ من هذه الرسالة .

(١) في " م " (الغيبة) .

(٢) في " م " (نسبه) .

(٣) ذكر الأسفرائيني أن الرافضة في زمن الجاحظ أعجبته مصنفاته فطلبوا منه أن يؤلف لهم كتاباً
 يظهر عقائدهم ، ويكون لهم حجة ، فقال لهم : ما أرى لكم شبهة حتى أرتبها ، وأتصرف فيها ،
 ولكي أدلكم على أمر يساعدكم في هذه الشأن ، وهو أنكم كلما ذكروا قولاً ، أو أتيتم بحجة
 فانسروها للصادق فإن الناس قبلها منكم . فتمسكوا بحمقهم ، وغاوتهم بهذه السوءة التي دهم
 الجاحظ عليها ، فكلما أرادوا أن يختلفوا بدعة ، أو يخرعوا كذبة نسبوا إلى ذلك السيد الصادق
 رحمه الله . انظر التبصير في الدين ص ٢٦ .

(٤) في " م " بعد (عنه) زيادة (وربطه به كذباً وهو برئ من ذلك ، ومن الاعتزال والقدر أيضاً) .

(٥) انظر : الملل والنحل ١/١٦٦ ، وانظر : الإمام الصادق لأبي زهرة ص ٢٢٤ .

(٦) والذي في " م " : (هذا قوله رضي الله عنه في الإرادة) .

(٧) انظر : الكافي ١/١٦٠ " كتاب التوحيد " ، والملل والنحل ١/١٦٦ .

(٨) انظر : الكافي ٢/٥٩١ " باب الدعاء " ، والملل والنحل ١/١٦٦ .

(٩) انظر : الملل والنحل ١/١٦٦ .

ومنهم : الموسوية^(١) الزاعمون أنهم أصحاب موسى بن جعفر^(٢) ، وفيهم قال السيد علي بن إسماعيل^(٣) : كلاب ممطورة^(٤) . وأيضاً منهم : الأفطحية^(٥) أصحاب عبد الله / بن جعفر الأفطح^(٦) . والشميطية^(٧) أتباع يحيى بن ٣٤/ب

١) ويقال لها "الممطورة" انظر في شأنها : المقالات والفرق ص ٩٢ ، وفرق الشيعة ص ٨١ ، والأنوار النعمانية ٢ / ٢٥٤ ، ومشارك أنوار اليقين للبرسي ص ٢١٢ ، ومقالات الإسلاميين واسمها فيه "الموسائية" ١ / ١٨٠ ، والملل والنحل ١ / ١٦٨ ، ومختصر التحفة ص ٢٠ .

٢) هو أبو الحسن موسى الملقب بالكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر سابع الأئمة الاثني عشر عند الإمامية ، ولد بالأبواء قرب المدينة سنة ١٢٨ هـ ، عرف بالزهد والعبادة ، توفي محموساً ببغداد سنة ١٨٣ هـ . انظر : الأئمة الاثنا عشر لابن طولون ص ٨٩ ، ووفيات الأعيان ٥ / ٣٠٨ ، والأعلام للزركلي ٨ / ٢٧٠ .

٣) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم بن يحيى التمار ، كوفي من مرالي بني أسد ، كان من أصحاب الرضا رحمه الله ، ومن وجوه متكلمي الشيعة . انظر : الفهرست لابن النديم ص ٢٢٣ ، والانتصار والرد على ابن الراوندي ص ١٤ ، ومعرفة أخبار الرجال ص ٥٣ ، ومعجم المؤلفين لكحالة ٧ / ٣٧ .

٤) ورد في كتاب " المقالات والفرق للقمي " : أن علياً هذا ناظر أصحاب هذه الفرقة فاشتد بينهم الكلام ، فقال لهم عليّ : (ما أنتم من الشيعة ، وإنما أنتم كلاب ممطورة) ، وذلك أن الكلب إذا أصابه المطر يكون أنتن من الجيفة ، فلصق بهم هذا اللقب . انظر : المقالات والفرق ص ٩٢ ، وفرق الشيعة ص ٨١ .

٥) انظر في شأن الفرقة بالمقالات والفرق ص ٨٧ ، وفرق الشيعة ص ٧٨ ، والأنوار النعمانية ٢ / ٢٥٤ ، والملل والنحل ١ / ١٦٧ ، ومختصر التحفة ص ٢٠ ، وفيه وتسمى " العمّارية " نسبة إلى أحد زعمائهم يسمى عمّاراً .

٦) هو عبد الله بن جعفر الصادق لقب بالأفطح لأنه كان أفطح الرأس ، وقيل أفطح الرجلين ، كان أكبر إخوته بعد إسماعيل ، ولم تكن منزلته عند الصادق مثل غيره من أبنائه لخلاف كان بينهما في الاعتقاد ، فلما مات أبوه ادعى الإمامة محتجاً بأنه أكبر إخوته الباقين ، توفي الأفطح سنة ١٤٨ هـ . انظر : معرفة أخبار الرجال ص ١٦٤ ، وأعلام الإسماعيلية لمصطفى غالب ص ١٨٤ ، ورجال الشيعة في الميزان ص ١٠٨ .

٧) انظر في شأنها المقالات والفرق ص ٨٧ ، وفرق الشيعة ص ٧٧ ، والملل والنحل ١ / ١٦٧ ، ومختصر التحفة ص ١٧ .

شميط(١) . والإسماعيلية(٢) غير الباطنية التي سبق ذكرها(٣) .

والناوسية(٤) الذين لهم بقايا سفاسف(٥) بقرب بلادنا الكورانية(٦) ، ومنهم :

الاثنا(٧) عشرية(٨) الذين

(١) هو يحيى بن أبي شميط ، وفي بعض الكتب يحيى بن سميح بالسين المهملة ، وفي كتب التاريخ : أحر بن شميط الأحسي كان قائداً من قواد المختار بن أبي عبيد ، قتل بالندار سنة ٦٧ هـ . انظر الكامل في التاريخ ٢/٣٥٦ ، والعبر ١/٥٥ ، وانظر الحيوان للجاحظ تحقيق عبد السلام هارون ط ثانية ١٩٦٥ م ٢/٦٠ فقد ذكر قاتله وروى له شعراً .

(٢) سماها الشهرستاني " الإسماعيلية الواقفة " وللتفريق بينها وبين الإسماعيلية الباطنية قال الشهرستاني : (وإنما مذهب هذه الفرقة الوقف على إسماعيل بن جعفر ، أو محمد بن إسماعيل ، والإسماعيلية المشهورة في الفرق منهم هم الباطنية الذين هم مقالة مفردة) . انظر : الملل والنحل ١/١٦٧ ، انظر : في شأن هذه الفرقة المقالات والفرق ص ٨٠ ، وفرق الشيعة واسمها فيه " الإسماعيلية الخالصة " ص ٦٨ ، والفرق بين الفرق ص ٦٢ (٣) انظر : ص ١٨٦ .

(٤) في " م " (الناوسية) بتاء مشاة ولعله تصحيف ، وفي بعض الكتب (الناوسية) بواووين ، وفي بعضها (الناموسية) بالميم ، وتسمى " الصالحية " أيضاً ، والناوسية نسبة إلى رئيس لهم اسمه عجلان بن ناوس . انظر : في شأنها : المقالات والفرق ص ٨٠ ، وفرق الشيعة ص ٦٧ ، والأنوار النعمانية ٢/٢٥٢ ، ومقالات الإسلاميين ١/١٠٠ ، والملل والنحل ١/١٦٦ .

(٥) السفاسف : الرديي من كل شيء ، والأمر الحقير . انظر : مختار الصحاح ص ٣٠١ .

(٦) انظر : التعريف بكوران في ص ١٩ .

(٧) في الأصل (الاثني) ، والتصحيح من " م " لأن الكلمة في موقع الرفع بالابتداء والله أعلم .

(٨) قد أسلفت أن الإمامية قد يطلق عليها الاثنا عشرية لأنهم يزعمون أن لهم اثني عشر إماماً ، كل واحد ينص على من بعده ، وهؤلاء الأئمة هم : المرتضى ، واجتبي ، والشهيد ، والسجاد ، والباقر ، والصادق ، والكاظم ، والرضا ، والنقي ، والنقي ، والزكي ، والحجة القائم المنتظر . انظر : الأئمة الاثنا عشر لابن طولون ص ٤٧ ، والتصوير في الدين ص ٢٣ ، والملل والنحل ١/١٦٩ ، والفرق بين الفرق ص ٦٤ ، والشيعة والتشيع فرق وتاريخ ص ٢٦٩ .

منهم القائلون بأن الحسن بن علي رضي الله عنه لم يموت ، وأنه القائم (١) المنتظر ، ثم إنهم تحيروا ، وقالوا : قد (٢) امتدت المدة (٣) [مائتين (٤)] ونيفاً وخمسين سنة ، وصاحبنا قال : إن خرج القائم وقد طعن في الأربعين فليس بصاحبكم، ولسنا ندري كيف ينقضي مائتان وخمسون سنة في (٥) أربعين سنة ؟

(١) قال النوبختي : روي عن جعفر الصادق رحمه الله أنه قال : (سمي القائم قائماً لأنه يقوم بعد ما يموت) ؟ انظر : فرق الشيعة ص ٨٠ ، والمشهور عند الإمامية أن القائم المنتظر هو محمد بن الحسن العسكري المولود سنة ٢٥٥ هـ ، المعروف بالحجة ، ويزعمون أنه يعيش في سرداب سامراً ، وأنه دخله وأمه تنظر إليه ، فلم يقد ذلك سنة ٢٦٥ هـ وعمره يومئذ تسع سنين . انظر : فرق الشيعة ص ١٠٢ ، ووفيات الأعيان ٤/ ١٧٦ ، والأئمة الاثنا عشر لابن طولون ص ١١٧ .

وتجدر الإشارة هنا إلى أن طوائف الشيعة ليست متفقة في تعيين إمام منتظر ، فكما أن الاثني عشرية تزعم أن إمامها المنتظر هو محمد بن الحسن العسكري يشكك آخرون في وجوده ، قال النوبختي : (توفي الحسن - والد محمد - ولم ير له أثر ، ولم يعرف له ولد ظاهر ، فالقسم ميراثه ، أخوه جعفر وأمه) . انظر : فرق الشيعة ص ١١٨ ، وتدعى طائفة أخرى أنها تنتظر ابن الحنفية رحمه الله ، كما تقدم في الحديث عن الكيسانية ، وتزعم طائفة أخرى أنها تنتظر الإمام جعفر الصادق رحمه الله ، وتنقل في ذلك أخباراً ، ويجعلنا هنا التفاضل والاختلاف نوقن باختلاق هذه الأقوال ، وتهافت هذا المعتقد .

(٢) (قد) ساقطة من " م " .

(٣) تزعم هذه الطائفة أن للقائم غيبتين : إحداهما من يوم وفاة أبيه الصادق ، ومدتها ثمان أو تسع و ستون سنة ، وهذه غيبة صغرى ، وثانيتها ابتدأت من سنة ٣٢٨ . ولا يعلم انتهاءها إلا الله عز وجل ، وهذه غيبة كبرى . انظر : فرق الشيعة ص ١٠٣ .

(٤) في الأصل و " م " (مائتي ونيفاً) وليس بمستقيم لأن نون المثنى لا تسقط إلا عند الإضافة . والإضافة ليست حاصلة هنا .

(٥) في الأصل (وأربعين) والتصحيح من " م " .

وسمعا طعن الطوائف فيهم^(١) بأنهم يزعمون / أن لهم إماماً ، ١/٣٥
 غائباً ، ضامناً ، مكلفاً بالهداية والعدل فيهم ، وهم مأمورون بالاعتداء به ،
 ومن لا يرى كيف يقتدى به ؟ فبقوا مفحمين^(٢) ، ملزمين ، تانهين ، وتفرقوا
 ملتحقين بالفرق المختلفة ، على ما أشرنا إليه^(٣) .

وقال الشهرستاني : ومن العجب أن القائلين بإمامة المنتظر مع هذا الاختلاف
 العظيم لا يستحيون فيدعون فيه الأحكام^(٤) الإلهية ، ويتأولون عليه قوله تعالى
 في آخر سورة التوبة: ﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ
 وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۗ ﴾^(٥) / قالوا : هو ٣٥/ب
 الإمام المنتظر الذي يرد عليه علم^(٦) الساعة^(٧) ، ويدعون فيه أنه لا يغيب عنا

(١) من ذلك أنه قد سخر معظم الطوائف الإسلامية ، وجميع العقلاء من معتقد الإمامية في إمامهم المنتظر ، حتى قال
 فيهم بعض الشعراء :

ما آن للسرداب أن يلد الذي كلمتموه بجهلكم ما آنا ؟
 فعلى عقولكم العفاء فإنكم تلتصموا العنقاء والهيلاناً !

انظر : المنار المنيف لابن القيم ص ١٤٨ ، والجواب المقتضى المحرر في الرد على من طغى وتجر بدعوى أنه
 عيسى أو المهدي المنتظر محمد حبيب الله الشقيطي ص ٢١ .

(٢) في " م " (مقحمين) بالقاف ، ولعل الصحيح ما في الأصل ، ومعنى (مقحمين) : أي محجوجين ، يقال :
 أفحم فلان خصمه : إذا أسكته وأقام عليه الحجة . انظر : مختار الصحاح ص ٤٩٢ .

(٣) انظر : ص ١٩٨ .

(٤) في " م " (أحكام) على التكرير .

(٥) الآية ١٠٥ .

(٦) (علم) ساقطة من " م " .

(٧) والفسر الصحيح للآية كما ذكره الطبري ، وابن كثير : هو أن هذا وعيد من الله تعالى للمخالقين
 أوامره بأن أعمامهم ستعرض عليه سبحانه وتعالى ، وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وعلى المؤمنين و =

وسخبرنا بأحوالنا حين يحاسب الخلق ، إلى غير ذلك من تحكمات باردة ، و
كلمات (عن العقول) (١) شاردة . انتهى (٢) .

ومن الحكايات المتواترة في هذا الباب : ما في بعض الكتب من أنه ظهر في
أيام خلافة المعتضد (٣) سنة (٤) ثمان وسبعين ومائتين (٥) بسواد الكوفة (٦) رجل
أحمر العينين يسمى كرمته (٧) ، فاستقلوا هذه اللفظة ، فقالوا :

= هذا كائن لا محالة يوم القيامة . انظر : تفسير الطبري : جامع البيان في تأويل القرآن ٤٦٧ / ٦ ، و
تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤٠١ / ٢ .

(١) ما بين القوسين ساقط من " م " .

(٢) انظر : الملل والنحل ١٧٢ / ١ .

(٣) في " م " (المقصد) ولعله تحريف ، وسيكرر ، واقتصرت على التبيه هنا .

والمعتضد هو : أبو العباس أحمد بن طلحة بن جعفر ، المعتضد بالله بن الموفق بالله بن المتوكل ، الخليفة
العباسي ، ولد سنة ٢٤٢ هـ ومات ببغداد سنة ٢٨٩ هـ ، كان عارفاً بالأدب ، شجاعاً ، ولشدة بأسه
عادت في زمنه هيئة السلطان . انظر : البداية والنهاية ٩٢ / ١١ ، والنجوم الزاهرة ١٢٤ / ٣ ، وشذرات
الذهب ١٩٩ / ٢ ، والمعتمد في خلافة المعتضد بالله العباسي دراسة تحليلية د/ عبد الكريم حاملة ط
أولى ١٩٨٥ م ص ٥٢ .

(٤) في " م " (في سنة) .

(٥) لم يبايع للمعتضد في هذه السنة وإنما بويع له بالخلافة سنة ٢٧٩ هـ كما تنفق على ذلك كتب التاريخ
وانظر : حوادث هذه السنة في تاريخ الطبري ٢٢ / ١٠ ، وتاريخ أخبار القرامطة لثابت بن سنان وابن
الغديم تحقيق د / سهيل زكار دار الأمانة ١٩٧١ م ص ٧ ، والعبر ٤٠٠ / ١ ، والبداية والنهاية ٦٨ / ١١ ، و
والكامل في التاريخ ٦٩ / ٦ ، والمتنظم ٣٠٦ / ١٢ .

(٦) قال الحموي : قال الأصمعي : (سواد الكوفة : كسكر إلى الزاب ، وحلوان إلى القادسية) معجم
البلدان ٢٧٣ / ٣ .

(٧) في " م " (كرمية) .

قَرْمَطٌ (١) ، لا أنه كان يكتب الخط المقرمط فليل له: قَرْمَطٌ كما وهم البعض (٢) ، وكان يظهر الزهد / والتقشف ، وكثرة الصلاة ، فاجتمع الناس إليه ١/٣٦ وعظموه ، فلما تمكن منهم أعلمهم أنه هو المعني بقول النبي صلى الله عليه وسلم : (يخرج رجل من أهل بيتي اسمه كاسمي ، يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً) (٣) ، فلما أطاعوه أعلمهم أن الصلوات المفروضة عليهم خمسون صلاة في اليوم والليلة ، فاشتكروا إليه كثرتها ، وأنها تعطلهم عن أشغالهم (٤) ، فسوفهم أياماً ، ثم أتاهم بكتاب (٥) فيه :

(١) قال المقرئزي : (وكرمته معناها بالنبطية : حار العين) ، وقيل لقب بذلك لأنه كان يقرمط في سيره إذا مشى بخطوات متقاربة ، وقيل : إن معنى : (قرمط) في الآرامية : المعلم السري ، وقيل : إن هذا اللقب مشتق من كلمة (قرمطونا) : ومعناها : المدلس ، أو الخيث المكار . انظر : اتعاط الحنفا ١ / ١٥١ ، و الحركات الباطنية في الإسلام لمصطفى غالب ص ١٣٢ وما بعدها . وفي بعض المصادر أن الداعية القرمطي واسمه حمدان بن الأشعث قد نزل على رجل من أهل الكوفة له ثيران يحمل عليها الناس يسمى كرمته ، لأنه كان أحمر العينين ، فلما رحل الداعي عن هذا الرجل تسمى باسمه .

انظر : تاريخ أخبار القرامطة ، لابن سنان ص ٨ ، والمنتظم ١٢ / ٢٩٠ .

(٢) قال عبد القاهر البغدادي : (لقب بذلك لقرمطة في خطه ، أو في خطوه) . الفرق بين الفرق ص ٢٨٢ .

(٣) رواه أبو داوود في سننه ٤ / ٤٧٣ (كتاب المهدي) ، ورواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح ٤ / ٥٠٥ (كتاب الفتن - باب ما جاء في المهدي) ، وانظر المنار المنيق لابن القيم ص ١٤٨ ، وصححه الشيخ الألباني . انظر : سلسلة الصحيحة ٤ / ٣٨ حديث رقم ١٥٢٩ .

(٤) قال ابن الجوزي : وكان للهيصم في تلك الناحية ضياع فانتبه إلى تقصير العمال في إصلاحها ، فسأهم عن سبب ذلك ، فأخبروه بالرجل وبمذهبه الجديد ، فأمر به فأحضر ، وحسبه في بيته ، وحلف أن يقتله وأغلق عليه الباب ، وترك المفتاح تحت مسدته ونام ، ثم اطلعت جاريته على مكان المفتاح فرقت للقرمطي ، وفتحت له الباب ، وخرج من القرية ، عند ذلك ظن أصحابه أنه رفع . انظر : المنتظم ١٢ / ٢٩٠ .

(٥) قد نقل الطبري ، وثابت بن سنان ، وابن الأثير صورة كاملة لهذا الكتاب . انظر : تاريخ =

ويوم النيروز^(١)، وأنه لا غسل من الجنابة، ولا يؤكل ذو ناب، ولا ذو مخلب وأن يوم الجمعة هي يوم الإثنين، وأن/ القبلة المقبولة هي بيت ١/٣٧ المقدس^(٢)، ويجوز اشتراك جماعة من الرجال في امرأة واحدة، فأطاعه زهاء عشرة آلاف من الناس، واتخذ منهم اثني عشر نقيباً^(٣)، ثم إنه اختفى، وأقام مقامه رجلاً^(٤) يعرف بابن أبي القوس^(٥)، واسمه خلف بن عثمان^(٦) داعياً لمذهبه، فعطلوا الخراج من سواد الكوفة، ونفضوا أيديهم^(٧) من طاعة المعتضد، وشقوا العصا بمخالفته، فأرسل إليهم سبكاً^(٨) غلام

(١) معناه عند الفرس: يوم جديد، وعرفه الجواليقي فقال: (النيروز والنوروز: فارسي معرب وقد تكلمت به العرب)، قال جرير يهجو الأخطل:

عجبت لفخر التَّغْلِي، وتَغْلِبُ
تودي جزى النيروز خُضْعاً رِقَابُهَا

انظر: المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم تحقيق أحمد محمد شاكر ط طهران ١٩٦٦ م ص ٣٤٠، وديوان جرير بشرح محمد بن حبيب تحقيق د/ نعمان دار المعارف بمصر ٢/ ٦٧٥ .

(٢) بيت المقدس: في المدينة التي كانت تسمى في القديم "إيليا" ثم غلب عليها اسم "القدس"، وبها المسجد الأقصى، أحد المساجد الثلاثة التي تشد الرحال إليها. انظر: معجم البلدان ١/ ١٦٦، ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية لعاتق البلادي، دار مكة ط أولى ١٩٨٢ م ص ٢٩٢ .

(٣) النقيب: هو العريف، وشاهد القوم. انظر: مختار الصحاح ص ٦٧٤ .

(٤) قال المقرئ: (ولما حضرته [يعني القرمطي السابق ذكره] الوفاة جعل مكانه حمدان بن الأشعث قرمط، وأخذ على أكثر السواد، وكان ذكياً، وداهية). (تعاظ الحنفا ١/ ١٥٥ .

(٥) الصحيح - كما في المراجع التاريخية - أنه ابن أبي الفوارس، ولم تذكر هذه المصادر اسمه كما فعل المصنف. انظر: تاريخ الطبري ١٠/ ٨٦، وتاريخ أخبار القرامطة لابن سنان ص ١٨، ومروج

الذهب ٤/ ٢٧٠، والنجوم الزاهرة ٣/ ١٢٦، وانظر: أخبار القرامطة د/ سهيل زكار ط دار الكوثر ص ١٩٧ .

(٦) في "م" (حلف) بجاء مهملة .

(٧) في "م" (ونفضوا أيديهم) .

(٨) وهو سبك الديلمي، مولى المعتضد بالله، وعامله في الشام، قتلته القرامطة سنة ٢٩٠ هـ وذكر ثابت بن سنان أن اسمه (شَيْل) انظر: تاريخ الطبري ١٠/ ٩٥، والكامل لابن

الأثير ٨/ ١٠٥، و تاريخ أخبار القرامطة ص ١٨ .

أحمد بن محمد الطائي(١) ، فظفر بهم ، وأخذ ابن أبي القوس(٢) ، وحمله إلى المعتضد فأمر بقلع أضراسه ، وخلع أعضائه ، ثم بقطع يديه ورجليه ، ثم بضرب رقبتة وصلبه في الجانب الشرقي(٣) سنة تسع/ وثمانين ٢٧٠ب/ ومائتين(٤) ، ثم لما مات المعتضد قام فيهم رجل آخر داعياً(٥) اسمه ذكرويه بن مهرويه(٦) ، فلقلب نفسه بالمهدي ، وأخذ البيعة لولده يحيى(٧) فقتل في بعض الحروب ، فنصب أخ له يسمى

(١) هو أحمد بن محمد الطائي أحد القادة البارزين في العصر العباسي ، كان والياً على المدينة وطريق مكة ، و سواد الكوفة وغضب عليه المرفق بالله فحبسه ثم أطلق سراحه فخرج والياً على الكوفة ، ولما ظهرت القرامطة في نوبته جعل على كل واحد منهم ديناراً سنوياً ، ثم توفي بالكوفة عام ٢٨١ هـ . انظر : تاريخ الطبري ١٠ / ٢٥ ، والكامل لابن الأثير ٦ / ٥٩ ، والأعلام للزركلي ٤ / ٢٧٠ .

(٢) تقدم قبل قليل أن اسمه الصحيح (ابن أبي الفوارس) .

(٣) في مروج الذهب : (وصلب إلى جانب وصيف الخادم ، ثم حول إلى ناحية الكنائس مما يلي الياسرية من الجانب الغربي) . ٤ / ٢٧٠ .

(٤) انظر : تاريخ الطبري ١٠ / ٨٦ ، وتاريخ أخبار القرامطة لابن سنان ص ١٩ ، ومروج الذهب ٤ / ٢٧٠ ، والمعتمد في خلافة المعتضد ص ١٩٢ .

(٥) داعياً (ساقطة من " م " .

(٦) هو ذكرويه - بالزاي - بن مهرويه السلماني ، أحد دعاة عبدان القرمطي ، كان ذكياً وقدر بمكره على بسط النفوذ والسلطة في منطقة السواد ، وذكر أنه مكث مختفياً في سرداب له أربع سنين في أيام المعتضد ، قتل في إحدى المعارك سنة ٢٩٤ هـ . انظر : تاريخ الطبري ١٠ / ١٢٧ ، والعبر ١ / ٤١٧ ، والبداية و النهاية ١١ / ١٠٢ ، ومراة الجنان وعبرة اليقظان ٢ / ٢٢٢ .

(٧) هو : أبو قاسم يحيى بن ذكرويه بن مهرويه القرمطي ، المعروف بالشيخ طاغية ابن طاغية قتله أحد المغاربة من جيش المصريين بباب دمشق سنة ٢٩٠ هـ . انظر : تاريخ الطبري ١٠ / ٩٥ ، والعبر ١ / ٤١٧ ، و البداية و النهاية ١١ / ١٠٢ .

بالحسن (١) ، ويلقب بذي الشامة (٢) ، لشامة في وجهه (٣) ، فأقام (٤) له داعيين :
اسم أحدهما المدثر (٥) ، وزعم أنه المذكور في القرآن (٦) ، واسم الآخر
المطوق (٧) ، فاشتدت في العناد والضلال شوكته ، وأصابت البلاد والعباد
مضرته ، فصار (٨) إلى دمشق (٩) ، فصولح عليها بمال ، ورجع عنها ، وكان
من عاداته أنه (١٠) إذا دخل بلدًا عنوة قتل من فيها من الرجال والنساء
والصبيان والبهائم (١١)

(١) الذين ترجوا له ذكروا أن اسمه (الحسين) . انظر : ترجمته في الحاشية الآتية .

(٢) هو أبو مهزول الحسين بن زكرويه بن مهرويه المعروف بصاحب الشامة القرمطي الفتاك لقب نفسه
بالمهدي ، وبأمر المؤمنين ، دخل سلمية بالشام وقتل بمن فيها حتى قيل إنه لم يترك فيها عيناً تطرف ، قتل مصلوباً
في خلافة المكفي عام ٢٩١ هـ . انظر : الكامل في التاريخ ٦ / ١٠٤ ، ومراة الجنان وعبرة اليقظان ٢ / ٢١٨ ،
والأعلام للزركلي ٢ / ٢٥٦ .

(٣) قيل إنه أظهرها لأتباعه زاعماً أنها آيته . انظر : الكامل في التاريخ ٦ / ١٠٤ .

(٤) في " م " (وأقام) بالواو .

(٥) هو عيسى بن المهدي المدعو عبد الله بن أحمد بن إسماعيل ، ابن عم صاحب الشامة ، وهو الذي كناه
بالمدثر ، قتل مصلوباً بالرقبة مع صاحب الشامة عام ٢٩١ هـ . انظر تاريخ الطبري ١٠ / ٩٦ ، ومراة
الجنان وعبرة اليقظان ٢ / ٢١٧ ، وشذرات الذهب ٢ / ٢٠٦ ، والقراطة لعارف تامر ص ١٢٣ .

(٦) يقصد سورة المدثر الآية ١ .

(٧) لقب للعلامه الذي قتل معه مصلوباً بالرقبة سنة ٢٩١ هـ . انظر : تاريخ الطبري ١٠ / ٩٦ ، وتاريخ
أخبار القرامطة لثابت بن سنان ص ٢٠ ، وشذرات الذهب ٢ / ٢٠٦ .

(٨) في " م " (وسار) .

(٩) هي دمشق الشام : البلدة المشهورة ، قصبة الشام ، سميت بذلك لأنهم ذمّشقوا في بنائها أي أسرعوا .
انظر : معجم البلدان ٢ / ٤٦٣ .

(١٠) (أنه) ساقطة من " م " .

(١١) كما فعل عندما دخل سلمية في الشام عام ٢٩٠ هـ ، فإنه خرج منها وليس فيها عين تطرف . انظر : =

فضاق به المسلمون ذرعاً ، فاستغاثوا (١) بالمكتفي (٢) ، فجهز لهم جيشاً عظيماً ، و قدم/عليه الحسين بن حمدان (٣) ، والقاسم بن عبد الله الكاتب (٤) ، ٣٨/أ وأمر الجيش بالسمع والطاعة لهما ، فواقعهم في المحرم سنة إحدى وتسعين ومائتين (٥) ، فانهزم ، وأسلم من كان معه غير من قتلوا (٦) ، وهرب معه المدثر و المطوق ، فألجأهم الخوف إلى قرية من أعمال الفرات (٧) تسمى دالية (٨) ، فأنكرهم أهلها ، واستنصحو (٩)

= تاريخ الطبري ١٠٠ / ١٠ ، وتاريخ أخبار القرامطة لثابت بن سنان ص ٢١ .

(١) في " م " (إلى المكتفي) .

(٢) هو أبو محمد علي المكتفي بالله بن أحمد المعتضد بن الموفق بن المتوكل ، من خلفاء الدولة العباسية ، ولد سنة ٢٦٣ هـ ، وتوفي ببغداد سنة ٢٩٥ هـ ، قال ابن دحية الكلبي : أنفق الأموال العظيمة في إخماد ثورة القرامطة حتى أبادهم ، واستأصلهم .

انظر : تاريخ بغداد ١١ / ٣١٦ ، ووفيات الأعيان ٥ / ٣ ، و البداية والنهاية ١١ / ١٠١ .

(٣) هو الحسين بن أحمد بن حمدان بن حمدون التغلي ، عم سيف الدولة الحمداني ، كان سيفاً على القرامطة وغزى الروم ففتح حصوناً كثيرة ، قتل في خلافة المقتدر ببغداد عام ٣٠٦ هـ . انظر تاريخ الطبري ١٠ / ١٠٤ ، وتهذيب تاريخ ابن عساكر ٤ / ٢٩١ ، وشذرات الذهب ٢ / ٢٤٩ ، والأعلام للزركلي ٢ / ٢٤٨ .

(٤) هو القاسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب الحارثي ولد سنة ٢٥٨ هـ ومات ٢٩١ هـ ، كان من الكتاب الشعراء ، استوزره المعتضد ، وعندما مات قام بأعباء الخلافة حتى تسلمها المكتفي . انظر : تاريخ الطبري ١٠ / ٨٧ ، وإعتاب الكتاب لابن الأبار تحقيق د / صلاح الأشعر ط أولى ١٩٦١ م ص ١٨٢ ، و سير أعلام النبلاء ١٤ / ١٨ ، والأعلام للزركلي ٦ / ١١ .

(٥) انظر : حوادث هذه السنة في تاريخ الطبري ١٠ / ١٠٨ ، والعبر ١ / ٤١٩ ، والكامل في التاريخ ٦ / ١٠٨ .

(٦) في " م " (من قتل) .

(٧) في الأصل و " م " (الفراق) بقاء مربوطة وهو نهر بالعراق قرب دجلة . انظر : معجم البلدان ٤ / ٢٤٩ .

(٨) مدينة صغيرة على شاطئ الفرات من جهة الغرب بين عانة والرحبة . انظر : معجم البلدان ٢ / ٤٣٣ .

(٩) في " م " (واستنصحو) .

أحدهم فجمعهم^(١) في كلامه ، ثم^(٢) أقر بعد العقوبة ، فأخذهم متوليها ، وحملهم إلى المكتفي ، وكان بالرقعة^(٣) ، فرحل بهم إلى بغداد^(٤) وأمر ببناء دكة^(٥) في المصلى العتيق^(٦) ارتفاعها عشرة أذرع ، ثم أصدعوا عليها ، فقطعت أيديهم وأرجلهم ، وضربت أعناقهم ، ثم أمر بضرب/القرمطي^(٧) فضرب^(٨) ٣٨/ب مائتي سوط وكويت خواصره ، ثم قتل ، وصلب على الجسر الأعظم^(٩) ، ثم ظفر بذكرويه^(١٠) بعد ذلك سنة أربع وتسعين ومائتين^(١١) وهو مجروح ، و أدخل بغداد ميتاً ، فصلب على الجسر الأعظم ، ولم يزل أمرهم يتفاقم ، و خطبهم يتعاضم إلى أن منعوا الحجاج عن زيارة الكعبة ، وكان ذلك في

(١) يقال : جمع الرجل وتجمع : إذا لم يبين كلامه . انظر : مختار الصحاح ص ١١٢ ، والذي في تاريخ الطبري ١٠ / ١٠٩ : (فجمع) ومعناها أيضاً صحيح ، قال الرازي : يقال : جمع الرجل في خبره أي لم يبينه . انظر : مختار الصحاح ص ٦١٥ .

(٢) في " م " (وأقر) .

(٣) مدينة مشهورة على جهة الشرق من الفرات بينها وبين حران ثلاثة أيام ، وهي معدودة من بلاد الجزيرة . انظر : معجم البلدان ٣ / ٥٨ .

(٤) قال الحموي : هي أم الدنيا أكبر مدن العراق ، سماها المنصور مدينة السلام . انظر : معجم البلدان ١ / ٤٥٦

(٥) الدكة : ما يعمل مرتفعاً ليقعد عليه الناس . انظر : مختار الصحاح ص ٢٠٨ .

(٦) في " م " (القبق) ولعله تصحيف .

(٧) الحسين بن زكرويه صاحب الشامة .

(٨) في " م " (فضربت) .

(٩) لعله الجسر الذي كانت فيه الواقعة بين المسلمين والفرس قرب الحيرة . انظر : معجم البلدان ٢ / ١٤٠ .

(١٠) انظر : ترجمته السابقة في ص ٢٠٩ .

(١١) انظر حوادث هذه السنة في تاريخ الطبري ١٠ / ١٣٠ ، والعبير ١ / ٤٢٥ ، والكامل في التاريخ ٦ / ١١٥ .

سنة سبع عشرة (١) وثلاثمائة (٢) في خلافة المقتدر (٣) ، والداعي (٤) القائم في هؤلاء الضالين يومئذ كان سليمان بن الحسن الجنابي (٥) ، دخل مكة (٦) يوم التروية ، و[عرى] الكعبة ، وقلع بابها (٨) ، وقتل من وجدته الحجاج ،

(١) في الأصل و " م " (سبع عشر) على تذكير الجزين ، والصحيح الموافق للقاعدة النحوية ما أثبتته .
(٢) انظر : حوادث هذه السنة في المنتظم ٢٨١ / ١٣ ، والعبر ٤٧٤ / ١ ، والبداية والنهاية ١٧١ / ١١ ، و تاريخ ابن خلدون ٨٩ / ٤ .

(٣) هو أبو الفضل جعفر بن أحمد بن طلحة المقتدر بالله بن المعتضد بالله بن الموفق من خلفاء بني العباس ، ولد في بغداد سنة ٢٨٢ هـ ، وجلس خليفة سنة ٢٩٥ هـ ، فاستصغره الناس فخلعوه ، ثم أعادوه بعد يومين ، ثم خلع بعد ذلك وأعيد ، وذلك بسبب الفتن وعصيان بعض الخدم من خواصه توفي سنة ٣٢٠ هـ . انظر : مروج الذهب ٢٩٢ / ٤ ، وتاريخ بغداد ٢١٣ / ٧ ، والنجوم الزاهرة ٢٣٣ / ٣ ، والأعلام للزركلي ١١٥ / ٢ .

(٤) (الداعي) ساقطة من " م " .

(٥) هو عدو الله أبو طاهر سليمان بن الحسن بن بهرام الجنابي ، القرمطي ، الطاغية الفتاك ، ملك البحرين ، لم يطب للمسلمين بالعراق والحجاز عيش في أيامه ، ويكفيه من المخازي هروبه بالحجر الأسود وتعرية الكعبة مات عليه من الله ما يستحق - في هجرته وهو كهل بالجدرى سنة ٣٣٢ هـ . انظر : سير أعلام النبلاء ٣٢ / ١٥ ، وفوات الوفيات ٥٩ / ٢ ، والنجوم الزاهرة ٢٢٥ / ٣ ، والقرامطة لعارف تامر ص ١٤٢ .

(٦) هي أم القرى حرسها الله ، ويقال لها أيضاً بكة ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴾ سورة آل عمران آية ٩٦ ، وانظر : معجم البلدان ١٨١ / ٥ .

(٧) في الأصل و " م " (عر الكعبة) ، والصحيح (عرى الكعبة) بالألف تعرية . انظر : مختار الصحاح ص ٤٢٩

(٨) وكان قاتله الله يصيح على عتبتها ويقول :

أنا بالله وبالله أنا يخلق الخلق وأنيهم أنا

انظر : العبر ٤٧٤ / ١ .

ورمى القتلى^(١) في بئر زمزم ، وأخذ الحجر الأسود ، فبقي الحجر عندهم / اثنتين^(٢) وعشرين سنة إلا أشهر^(٣) ، ثم ردوه على يد شيتر بن ٣٩ / الحسن بن شيتر^(٤) في ذي القعدة سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة^(٥) وكان ذلك بحكم الرائق^(٦) بذل^(٧) لهم فيه خمسين ألف دينار . ثم لما دخل المعز لدين الله^(٨)

١) ذكر الذهبي أن القتلى داخل الحرم فقط بلغوا ١٧٠٠ حاج . انظر العبر ١ / ٤٧٤ .

٢) في الأصل و " م " (اثنين) على التذكير ، والصحيح التانيث .

٣) في " م " (إلا أشهر)

٤) هو أبو محمد سُبر بن الحسين - وقيل الحسن - بن سُبر القرمطي ، و (شير) تصحيف ، كان من خواص أبي سعيد الجنابي ، والمطليعين على سره ، ثم حصل بينهما خلاف جعل ابن سبر يعمد إلى رجل من أصبهان ويطلعه على أسرار الجنابي ليقتله فيملك أمر القرامطة ، وكان ذلك في سنة ٣٢٦ هـ انظر : تاريخ أخبار القرامطة لشابت بن سنان ص ١٠٤ ، والكامل في التاريخ ٦ / ٢٦٨ ، والنجوم الزاهرة ٣ / ٣٠١ .

٥) انظر : المنتظم ١٤ / ٨٠ ، والعبر ٢ / ٥٦ ، والبداية والنهاية ١١ / ١٧٢ .

٦) هو بجكم الرائقي التركي (وما في النص هنا تصحيف) ، كان أمير الأمراء ، وقائد الجيش في عهد المقتدر العباسي ، وأدرك خلافة الراضي بن المقتدر ، وكادت السلطة تقع في يد بجكم ، حتى إنه ضرب ديناراً ، وكان على أحد وجهيه صورة بجكم ، وعلى الوجه الثاني نقش يقول :

إنما العز فاعلم
للأمير المعظم

سيد الناس بجكم

قتل عام ٣٢٨ هـ . انظر : مروج الذهب ٤ / ٣٣٧ ، والبداية والنهاية ١١ / ٢٣٧ ، وشلرات الذهب ٢ / ٣٤٨ ، وانظر عصر الخليفة المقتدر بالله لحمدان الكيسي ص ٤٩٣ مطبعة النعمان ١٩٧٤ م .

٧) في " م " (فذل) .

٨) هو أبو تميم معد المعز لدين الله بن إسماعيل المنصور بن القائم بن المهدي عبيد الله الفاطمي ، صاحب مصر وإفريقية وأحد خلفاء الدولة العبيدية ، ولد بالمهدية بالمغرب ٣١٩ هـ . والفتح =

مصر (١) ، وذلك في سنة اثنتين (٢) وستين وثلاثمائة (٣) في أيام المطيع (٤) ، قصد القائم في هؤلاء الضالين الحسن الأعصم (٥) بلاد الشام (٦) فملكها ، وأخرج منها عمال المصريين ، فانهزموا وتبعهم إلى مصر

= في عهده القائد جوهر مصر ورحل إليها ، وجعلها مقراً للملكه ، توفي سنة ٣٦٥ هـ . انظر وفيات الأعيان ٥ / ٢٢٤ ، وإعطاء الحنفا ١ / ٩٣ ، والبيان المُغرب في أخبار الأندلس والمغرب لابن عدي المراكشي دار الثقافة بيروت تحقيق بروفيسال وآخر ١ / ٢٢١ .

(١) البلاد المشهورة من فتوح عمرو بن العاص رضي الله عنه . انظر : معجم البلدان ٥ / ١٣٧ .

(٢) في الأصل و " م " (اثنين) على التذكير ، والصحيح التانيث .

(٣) انظر : المنتظم ١٤ / ٢١٥ ، وإعطاء الحنفا ١ / ١٣٤ ، ويقول الذهبي رحمه الله - بعد أن ذكر دخول المعز لدين الله مصر في هذه السنة - (وقويت شوكة الرافض شرقاً وغرباً ، وخفيت السنن ، وأظهرت البدع ، نسال الله العافية) العبر ٢ / ١١٣ .

(٤) هو أبو القاسم الفضل المطيع لله بن جعفر المقتدر بالله بن المعتضد بالله من خلفاء الدولة العباسية ، ضعف الحكم في أيامه حتى لم يبق له من الملك سوى الخطبة ، لأن الديلم استولوا على كل شيء ، وأصبح الحل والعقد بيد وزيره عضد الدولة بن بويه ، ولد المطيع سنة ٣٠١ هـ ، وتوفي بدير العاقول سنة ٣٦٤ هـ . انظر مروج الذهب ٤ / ٣٧٢ ، والكامل في التاريخ ٦ / ٣١٥ ، وفوات الوفيات ٣ / ١٨١ ، وتاريخ الخلفاء للسيوطي تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ط أولى ١٩٥٢ م ص ٣٩٨ .

(٥) هو أبو علي الحسن بن أحمد بن بهرام بن أبي منصور بن أبي سعيد الجنابي ، ويعرف ، بالأعصم القرمطي ، فارسي الأصل ، ولد بالأحساء سنة ٢٧٨ هـ ، كانت له شوكة استطاع أن يستولي بها على الشام سنة ٣٥٧ هـ ، ثم حاصر مصر في أيام المعز لدين الله ، ثم هلك بالرملة سنة ٣٦٦ . انظر : تاريخ أخبار القرامطة لثابت بن سنان ص ٩٥ ، وتهذيب تاريخ ابن عساكر ٤ / ١٤٨ ، وفوات الوفيات ١ / ٣١٨ ، والأعلام للزركلي ٢ / ١٩٣ .

(٦) البلاد المعروفة قيل إنها سميت بشامات هناك حمر ومود . انظر معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع لعبد الله البكري تحقيق مصطفى السقا ط أولى ١٩٤٩ م ٣ / ٧٧٣ .

واستولى على الصعيد^(١) وحواليها ، ثم عاد منها بنية الشام ، فوجد بني حمدان^(٢) قد ملأوا شعاب الشام وأوديته ، ورفعوا بها قواعد الإسلام وألويته ، فحذف الله في قلبه الرعب/والرهبة واستولت عليه من جماعة ٣٩/ب المسلمين الدهشة^(٣) ، فرجع خائباً ، خائفاً ، وتفرق أصحابه في البلاد أيدي سبا^(٤) .

قال صاحب ذلك الكتاب^(٥) : ما ذكرناه من عقائد القرامطة يشترك فيه أصحاب الآراء الخابطون خبط العشواء^(٦) من المعتزلة وغلاة الرافضة وسائر الفرق ، وكل منهم قد أضله الله غير الفرقة الناجية ، التي هي لعواطف الله راجية . فنعوذ بالله من الغواية بعد الهداية . ثم لما أظهر الحسن بن محمد الصباح^(٧) الدعوة بقلعة آلموت في سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة^(٨) اجتمعوا عليه من البلاد المختلفة ، وقصدوه

١) قال الحمي : (والصعيد بمصر بلاد واسعة كبيرة ، فيها عدة مدن عظام منها : أسوان) معجم البلدان ٤٠٨ / ٣

٢) انظر تفصيل ذلك في كتاب : " الدولة الحمدانية في الموصل وحلب " د / فيصل السامر مطبعة الجامعة ١٩٧٢ م ٢ / ٢٠ .

٣) الدهشة : الخيرة . انظر : مختار الصحاح ص ٢١٣ .

٤) (أيدي سبا) : كناية عن التشتت ، والتفرق ، مثل قولهم : (تفرق القوم شذراً مذراً) .

٥) نقل الكوراني هذه الحكايات التاريخية من غير أن يحدد مصدرها ، واكتفى بقوله : في بداية النصوص المنقولة : (ومن الحكايات المتواترة : ما في بعض الكتب) ، فالإشارة هنا إلى ذلك الكتاب الذي لم يعينه المصنف ، ولم أستطع العثور عليه .

٦) العشواء : الناقة التي لا تبصر أمامها ، فهي تخط بيديها كل شيء ، ولذلك قيل : فلان خابط خبط عشواء . انظر : مختار الصحاح ص ٤٢٥ .

٧) انظر ترجمته السابقة في ص ١٨٨ .

٨) انظر: الكامل لابن الأثير ٢٠٢/٨ ، وتعاضد الخنفا للمقرئ ٣٢٦/٢ ، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٤٢٧

من الأقطار البعيدة^(١) ، فقويت شوكتهم ، وتجددت ضلالتهم/على ما ١/٤٠
أشرنا إليه في بيان الإسماعيلية^(٢) . فاستولوا على قريب من مائة قلاع ، و
كثرت رجالهم ، وأموالهم إلى سنة ستمائة وأربع وخمسين^(٣) ، ثم إن الله
تعالى على وفق الحديث القدسي : (الترك عصاي)^(٤) ، سلط عليهم أولاد
جنكيزخان^(٥) أيام استيلائهم على بغداد^(٦) فقتلوهم على بكرة أبيهم ،
وأبادوا أكثر أعوانهم ، واستخلصوا عنهم^(٧) القلاع التي استولوا
عليها ، وخلصوا الإسلام والمسلمين عن فسادهم وإحادهم ، وتفرقت
بقاياهم في أقطار الأرض إلى أواخر المائة التاسعة ، ثم
خرج إسماعيل الملعون الملقب " بشاه " ^(٨) من أولاد الشيخ

(١) انظر تفصيل كل ذلك في تاريخ أخبار القرامطة ص ١٠٠ ، والكامل في التاريخ ٦ / ١٠٤ ،
والحركات الباطنية في الإسلام لمصطفى غالب ص ١٢٥ .

(٢) انظر : ص ١٨٨ .

(٣) انظر : النجوم الزاهرة ٧ / ٣٧ ، وإعطاء الحنفا ٣ / ٣٥٤ .

(٤) لم أجده .

(٥) هو جنكيزخان بن بيسوكي بن بهادر بن تومان بن برتيل المغولي ، سلطان التتر في عهده كان اسمه
" قمرجين " ثم حولوه إلى جنكيز ومعناها " العظيم " وخان ومعناها " الملك " عندهم يقال إنه كتب
لأتباعه كتاباً في سياسة الرعية سماه " السياسة الكبيرة " وأمر أن يوضع في خزائنه ، كان هلاكه سنة
٦٢٤ هـ . انظر ترجمته على التفصيل في البداية والنهاية ١٣ / ١٢٧ ، وتاريخ ابن خلدون فقد عقد
له فصلاً بعنوان (التعريف) (بجنكيزخان) ٥ / ٥٢٥ ، وانظر جنكيزخان وجحافل المغول لها رولد
ترجمة مزي أمين مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٦٢م ص ١٤٤ .

(٦) كانت تلك الفاجعة عام ٦٥٦ هـ ، انظر : البداية والنهاية ١٣ / ٢١٣ ، والنجوم الزاهرة ٧ /
٦٠ ، و تاريخ ابن خلدون ٥ / ٥١٥ ، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٤٧١ .

(٧) لعل المناسب لسلامة الأسلوب (منهم) .

(٨) هو إسماعيل بن عباس بن إسماعيل الأول بن حيدر بن جنيد بن الشيخ صفى الدين الأرد يبلي =
✽ هَلْدَانِي الْمُوَصَّلِي وَمِنْ رِجَالِ الصَّوَابِ (عنه بكرة أبيهم) .

صفي الدين الأرد بيلي^(١) ، فادعى كذباً أنه من أهل البيت وزعم ٤٠/ب
أن أجداده كانوا يخفون سيادتهم خوفاً من الناس ، وأرسل مالا جزيلاً إلى
شرفاء الكربلاء^(٢) لإدخال نسبه في كتاب نسب السادات ، المسمى : " ببحر
الأنساب " على وجه لا يطلع عليه الناس ، فأجابوا على ذلك فوظفهم
بوظائف لم تنقطع عنهم إلى زماننا هذا ، فلما ظهرت^(٣) شوكته توجه إليه
بقايا الإسماعيلية من شواحق الجبال ، وأقطار الأرض ، وكذا بقايا سائر
الفرق الضالة من الغلاة ، وغيرهم ، ثم إنهم توغلوا في البدعة والفساد^(٤)
شيئاً فشيئاً إلى أن أخرجوا عن رقبتهم ربقة الإسلام ، ودخلوا في عداد
البهائم والأنعام .

ثم يقول العبد الحقير^(٥): إنه لما جرى عادة الله على^(٦) أن هؤلاء الضالين ٤١/أ

= الصفري ، ملك العجم في فارس ، جعل التشيع دين الدولة الفارسية في عهده ، وكان بينه وبين أهل السنة
العثمانيين حروب ، انتصر أهل السنة في كثير منها ، كان مبدأ سلطنته سنة ٩٠٦ هـ ، وهلاكه سنة ٩٢٠ هـ .
انظر الكواكب السائرة بمناقب المائة العاشرة ٣ / ٢٥ ، والدر المصان في سيرة المظفر سليم خان تحقيق هاند
أرنست دار إحياء الكتب العربية ١٩٦٢ م ص ٥ ، والكنى والألقاب لعباس القمي ٢ / ٤٢٤ ، والبدر الطالع ١ /
٢٧٠ ، والأنوار النعمانية لنعمة الله الموسوي ٢ / ٢٧ ، وتاريخ الشعوب الإسلامية لبرو كلمان ص ٤٩٦ .
(١) هو أبو الفتح إسحاق بن السيد أمين الدين جيواتيل صفي الدين الأرد بيلي الموسوي ينتهي نسبه - على ما في
الكنى والألقاب - إلى موسى الكاظم ، توفي بأرد بيل سنة ٧٢٥ هـ ، انظر: الكنى والألقاب لعباس القمي ٢ /
٤٢٤ ، وتاريخ الشعوب الإسلامية لكارل بروكلمان ص ٤٩٢ .
(٢) كربلاء : الموضع الذي قتل فيه الحسين بن علي رضي الله عنهما في طرف البرية ، عند الكوفة . انظر : معجم
البلدان ٤ / ٤٤٤ .

(٣) في " م " (ظهر) .

(٤) (والفساد) ساقطة من " م " .

(٥) في " م " (الفقير) ، ويقصد المصنف رحمه الله بذلك نفسه تواضعاً .

(٦) الأولى في التعبير أنه يقال : (لما جرت سنة الله) .

كلما وجدوا شوكة وطفوا(١) أياماً سلط عليهم ملكاً من الملوك فخلص
المسلمين من شر فتنهم رجونا متضرعين من الله أن يسلط على هؤلاء
الضالين بعض خدام سلطاننا الأعظم خادم الحرمين الشريفين(٢) ليخلص عن
فسادهم المسلمين على وجوه جرى على(٣) أسلافهم الطاغين من سائر
السلطين .

###

###

###

-
- (١) في الأصل (طفو) بإسقاط همزة الوصل ، والتصحيح من " م " .
(٢) يخاطب المصنف بهذا الكلام سلطان زمانه السلطان محمد خان الرابع العثماني .
(٣) (على) ساقطة من " م " .

المقالة الثانية

المقالة الثانية : في الآيات الشاهدة بكفرهم (١)، والأحاديث الواردة فيهم ، و

ما يحذو حذوها من الآيات والأحاديث . وفيها مقصدان :

المقصد الأول /: في الآيات وهي كثيرة ، ومنها:

ب/٤١

[١] - قوله تعالى في سورة الفتح في النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه

رضي الله عنهم : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ

رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكُوعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي

وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ

أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَأَزْرَهُ فَأَسْتَعْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ

/ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴿٧﴾ الآية

٢/٤٢

القول في تفسيرها (٣): ﴿ محمد رسول الله والذين معه ﴾ : أي هو

وأصحابه (٤) ، وصفه بالرسالة تنويها لشأنه ، وتقوية لما يأتي من بيان التشبيه

والأوصاف . والرسول : فَعُولٌ بمعنى المفعول (٥) ، ويقال في تشنيته :

رسولان ، وفي جمعه رُسُلٌ (٦) ، وقول صاحب القاموس (٧)

(١) أي الرافضة الذين صنف الكوراني الكتاب من أجل الرد عليهم .

(٢) الآية ٢٩

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٦ / ١٠٩ ، وتفسير القرطبي ١٦ / ٢٩٢ ، وتفسير البيضاوي ٢ / ٤٠٥ ،

والدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي مطبعة محمد دمج ٦ / ٨٢ .

(٤) وقيل المراد بـ ((الذين معه)) جميع المؤمنين . انظر تفسير القرطبي ١٦ / ٢٩٢ .

(٥) أي بمعنى المرسل .

(٦) قال : الجوهري : يجمع رسول على رُسُل ، ورُسُلٌ بالتحريك ، وزاد ابن منظور : أُرْسُل ، و

رُسُلَاء ، ونقل شواهد للجمعين . انظر : صحاح الجوهري ٤ / ١٧٠٩ ، ولسان العرب ٥ / ٢١٣ .

(٧) هو أبو طاهر محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيرازي قاضي القضاة مجد الدين

الفيروز آبادي ولد بكازرين سنة ٧٢٩ ثم اشتغل بالحديث واللغة وبرز فيها . توفي بزيد سنة ٨١٧

هـ . انظر : مقدمة القاموس المحيط ١ / ٤٧ ، والضوء اللامع ١٠ / ٧٩ ، وشذرات =

تبعاً للجوهري (١) إنه مما يستوي فيه الواحد و الجمع (٢) . توهم وخرق لإجماع أهل العربية (٣) على ما بينته في " الملخص في النحو " (٤) .
 والمستفاد من بعض إطلاقات القرآن شمول الرسول ومساوقته (٥) للنبي ، ومن بعضها كون الأول (٦) أخص ، واختاره الجمهور . / وقول البيضاوي (٧) ٤٢/ب في بيان ذلك في أواخر سورة الحج في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ (٨) : إن الرسول من بعثه الله (٩) بشريعة جديدة يدعو الناس إليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير

= الذهب ٧ / ١٢٦ ، والبدر الطالع ٢ / ٢٨٠ .

(١) هو أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي من أئمة اللغة صاحب معجم صحاح اللغة ، قيل إنه صنع في أخريات أيامه جناحين من خشب وربطهما بحبل ، وصعد سطح داره ، وجمع أهل نيسابور قائلاً : لقد صنعت ما لم أسبق إليه وسأطير الساعة ، فلما قفز من السطح سقط ميتاً سنة ٣٩٣ هـ ، انظر نزهة الألباء في طبقات الأدباء لابن الأنباري تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار نهضة مصر ص ٣٤٤ ، وإنباه الرواة على أنباه النحاة لجمال الدين القفطي تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار الفكر العربي ط أولى ١٩٨٦م / ٢٢٩ ، وبغية الرعاة للسيوطي ١ / ٤٤٦

(٢) انظر : القاموس المحيط ٣ / ٣٩٥ ، والصحاح تاج اللغة وصحاح العربية للجوهري تحقيق أحمد عبد الغفور عطار دار العلم للملايين ط أولى ١٩٥٦م / ٤ / ١٧٠٩ .

(٣) في " م " (وعلى) .

(٤) لم أعتز على هذا الكتاب حتى الساعة .

(٥) أي انسجامه ومتابعته . انظر صحاح الجوهري ٤ / ١٤٩٩ ، ولسان العرب ٦ / ٤٣٥ .

(٦) أي الرسول ، قال الكلبي والفراء : كل نبي رسول من غير عكس . انظر التعريفات ص ١١٠ .

(٧) تقدمت ترجمته في ص ١٠٦ .

(٨) الآية ٥٢ .

(٩) في " م " سقط لفظ الجلالة .

شرع سابق^(١) يخالف صريح قوله تعالى^(٢) في سورة مريم : ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴾^(٣) فإن إسماعيل لم يكن له شريعة جديدة كما قرروه^(٤)، ويناقض اعترافه بذلك هناك^(٥)، وكذا ما نقله عن الكشاف^(٦) من أن الرسول من جمع إلى المعجزة كتابا يخالف ويناقض ذلك^(٧)، والحمل على اللغة / خلاف الظاهر^(٨) مع أنه لا ٤٣/١ يدفع التناقض^(٩) بين كلاميه^(١٠).

ولو حمل خصوص الرسول على كونه مع الوحي الكامل ، أو مع إتيان الملك بالوحي ، وعموم النبي على كون بعثته^(١١) بالوحي

(١) انظر تفسير البيضاوي ٩٥ / ٢ .

(٢) في الأصل (تع) وهو اختصار لكلمة (تعالى) متعارف عليه عند النساخ . والمثبت من " م " .

(٣) الآية ٥٤ .

(٤) انظر تفسير الطبري ٩٤ / ١٦ ، وتفسير البهوي معالم التنزيل تحقيق خالد العك و آخر دار المعرفة

٣ / ١٩٩ ، والتفسير الكبير للرازي ٢١ / ٢٣٢ ، وتفسير أبي السعود مطبعة السعادة ٣ / ٥٨٩ .

(٥) أي اعتراف البيضاوي بكون إسماعيل على شريعة إبراهيم . انظر تفسيره ٣٦ / ٢ .

(٦) انظره بطبعة دار المعرفة ٣ / ٣٧ .

(٧) أي القول بالترادف المعنوي بين الرسول والنبي كما تقدم .

(٨) في الأصل (الظ) وهو اختصار لكلمة الظاهر متعارف عليه عند النساخ ، والمثبت من " م " .

(٩) في الأصل (التناقض) بصاد مهملة في آخره ، والتصحيح من " م " .

(١٠) ناقش المصنف في هذا الموضع البيضاوي رحمهما الله تعالى ، فقد ذكر البيضاوي في بيان الرسول

والنبي قولين مختلفين في المعنى وهما : أنه نقل مرة أن الرسول والنبي بينهما ترادف في المعنى ، فلا

فرق بينهما ، ثم ذكر مرة ثالثة أن بينهما فرقا ، ناقلا ما ذكره الزمخشري في كشافه ، وقد مر تحقيق

كلا القولين من مصادرها قبل قليل . انظر ص ٢٢٦ .

(١١) في " م " (بعثه) .

إليه في المنام^(١) على ما نقله في آخر كلامه^(٢) اندفع الإشكال .
 وقول المولى ابن الكمال^(٣) في بعض كتبه^(٤) : إن البعثة تلازم الرسالة .
 مردود بقوله تعالى : ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾^(٥) ، وبغير ذلك
 من الآيات والأحاديث^(٦) وكذا اعتراضه^(٧) على صاحب المواقف في
 الخطبة^(٨) بقوله : فلا وجه لما قيل وبعث إليهم الأنبياء والرسول ساقط بذلك
 / وبما سبق في آية سورة الحج^(٩) .
 وقول الإمام القرطبي^(١٠) في قوله تعالى في سورة

(١) وقد ذهب إلى ملاحظة هذا الفرق بين الرسول والنبي الجرجاني فقال : (النبي من أوحى إليه بملك
 أو ألهم في قلبه ، أو نبه بالرؤيا الصالحة ، فالرسول أفضل بالوحي الخاص الذي فوق وحي النبوة ، لأن
 الرسول هو من أوحى إليه جبرائيل خاصة بتنزيل الكتاب من الله) . التعريفات ص ٢٣٩ .

(٢) انظر تفسير البيضاوي ٩٦ / ٢ .

(٣) سبقت ترجمته في ص ١٠٧ .

(٤) لم أقف على هذا القول فيما عثرت عليه من كتب لابن الكمال .

(٥) في " م " زيادة (في سورة البقرة) ، الآية ٢١٣ .

(٦) من ذلك ما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن جريج قال : (كان بين آدم ونوح عشرة أنبياء ، ونشر
 من آدم الناس ، فبعث فيهم النبيين مبشرين ومنذرين) . رواه الحاكم رحمه الله . انظر تفسيره ٢٦٦ ، والاشعور ٤٣ .
 (٧) أي ابن الكمال .

(٨) انظر : خطبة الإيجي في كتابه المواقف ص ٢ .

(٩) انظر : ص ٢٢٢ .

(١٠) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري ، الحزرجي ، القرطبي ، الأندلسي
 ، من كبار المفسرين ، رحل إلى المشرق ، واستقر في مصر إلى أن توفي بها ٦٧١ هـ . انظر : مقدمة
 تفسيره ٢/١ ، والديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لابن فرحون المالكي تحقيق د/ محمد
 أبو النور مكتبة دار التراث ٣٠٨/٢ ، ونفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب لأحمد المقرئ =

النحل : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ﴾ (١) إن كل نبي جاء بعد موسى عليه السلام ممن بعث وممن لم يبعث (٢) . إن صح نقله - لا يفيد ذلك . بل هو تجديد اصطلاح مخالف لصريح القرآن . ﴿ أشداء على الكفار ﴾ : غلاظ عليهم كالأسد الغضبان ﴿ رحماء بينهم ﴾ : يتواد ويرحم بعضهم بعضاً ، ﴿ تزيهم ﴾ رؤية البصر (٣) حال كونهم ﴿ ركعاً سجداً ﴾ في أكثر أوقاتهم ﴿ يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ﴾ : بالامتثال والطاعة ﴿ سيماهم ﴾ : بياض وجوههم و نورها يوم القيامة من كثرة السجود/ أو السمة (٤) التي تحدث (٥) في جباههم ١/٤٤ من كثرة السجود ، فعلاء (٦) من سامه إذا أعلمه بعلامة (٧) ﴿ في وجوههم من أثر السجود ﴾ الصادر عنهم ﴿ ذلك ﴾ الوصف المذكور ﴿ مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل (٨) كزرع أخرج شطئه ﴾ : أي فروعه

== تحقيق د / إحسان عباس دار صادر ١٩٦٨ م ٢ / ٢١٠ ، والأعلام للزركلي ٦ / ٢١٧ .

(١) جزء من الآية ١٥ .

(٢) انظر : تفسير القرطبي ١٢ / ١٦٤ .

(٣) انظر فتح القدير للشوكاني ٥ / ٥٦ .

(٤) وقيل المراد بـ ((سيماهم)) : السميت الحسن ، وقيل : الخشوع والتواضع ، وقيل أثر الراب الذي

يعلق بالجهة . انظر : تفسير الطبري ٢٦ / ١١١ ، وتفسير القرطبي ١٦ / ٢٩٣ .

(٥) في " م " (يحدث) بياء في أوله .

(٦) في " م " ضبط الميزان بـ (فعلاء) بفتح فائه .

(٧) ((سيماهم)) فيها ثلاث لغات : (السيماء) بالقصر ، و (السيماء) بالمد ، و (السيماء) .

انظر : مختار الصحاح ص ٣٢٣ ، ولسان العرب ٦ / ٤٤١ .

(٨) ذكر أبو سليمان الدمشقي أقوالاً في مثلي التوراة والإنجيل ، هي :

الأول : أن المثل المذكور أنه في التوراة هو مثلهم في الإنجيل قال مجاهد : (مثلهم في التوراة والإنجيل واحد) .

الثاني : أن المتقدم مثلهم في التوراة ، فأما مثلهم في الإنجيل فهو قوله تعالى : (كزرع أخرج شطئه) . =

الصغيرة النابتة من الأصل ﴿ فأزره ﴾ :المؤازرة بمعنى المعاونة، أو هو من الإيزار بمعنى الإعانة ، والمراد تقوّي البعض بالبعض . ﴿ فاستغلظ ﴾ من باب الصيرورة ، أو السين فيه للمبالغة^(١) كما في استعصم ﴿ فاستوى ﴾ أي فاستقام ﴿ على سوقه ﴾ جمع ساق ﴿ يعجب الزراع ﴾ بقوته وحسن منظره . انتهى مثلهم^(٢) ، وقوله ﴿ ليغيظ بهم الكفار ﴾ علة لضرب/المثل ٤٤/ب والتشبيه بالزرع الموصوف بالوصف المذكور^(٣) ، وفي الكشاف^(٤) أنه علة لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقيهم في الزيادة والقوة ، والمأل واحد^(٥) ، وجعل اللام للعاقبة كما وقع لبعضهم^(٦)

= قلت : وهذا مختار ابن جرير الطبري ، وابن كثير ، وغيرهما .

الثالث : أن كلا المثلين المضروبين في التوراة والإنجيل هو قوله تعالى : ((كزرع أخرج شطئه)) .

انظر زاد المسير لابن الجوزي ٧/ ٤٤٨ ، وتفسير القرطبي ١٦ / ٢٩٤ .

١) قال البيضاوي : (فصار من الدقة إلى الغلظ) تفسير البيضاوي ٢ / ٤٠٦ ، وانظر تفسير أبي السعود ٥ / ١٦٨ .

٢) قال الإمام مالك رحمه الله تعالى : بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة الذين فتحوا الشام يقولون : (والله هؤلاء خير من الحوارين فيما بلغنا) . انظر تفسير ابن كثير ٧ / ٣٤٣ ، والدر المنثور للسيوطي ٦ / ٨٢ ، والصواعق المحرقة للهيتمي ص ٢١٠ .

٣) وذكر بعض المفسرين علة أخرى لغيظ الكفار وهي قوله تعالى : ﴿ وعد الله الذين آمنوا ورا الصلحلت منهم مغفرة وأجرا عظيما ﴾ فإن الكفار لما سمعوه غاظهم ذلك . انظر تفسير البيضاوي ٢ / ٣٤٣ ، والتفسير الكبير للرازي ٢٨ / ١٠٩ ، والكشاف ٣ / ٤٦٩ .
٤) انظر ٣ / ٤٦٩ .

٥) وقال نظام الدين النيسابوري في تفسيره غرائب القرآن ورغائب الفرقان طبعة مصطفى البابي و أولاده ط أولى ١٩٦٩ م ٢٥ / ٥٢ : إن اللام في ((ليغيظ)) تعليل لوجه التشبيه أو للتشبيه نفسه .

٦) تبعت كتب التفسير خصوصا المتأخرة عن عصر الزمخشري فلم أقف على هذا التوجيه .

مع كونه التزاماً لما لا يلزم مغل بالمقصود المسوق له النظم الجليل ، كيف ولم يمل إليه صاحب الكشف^(١) مع تصلبه في الاعتزال ؟ وذلك إن كان لدفع كون أفعال الله معللة بالعرض^(٢) فلها أمثال كثيرة ، ولا بد في كلها من الحمل على معنى الحكمة والمصلحة ، وإن كان لعدم إمكان إرادة الله تعالى^(٣)/ غيظ الكفار فهو باطل بيّن لعدم قبحه^(٤)، وعلى فرض كونه ١/٤٥

(١) هو أبو القاسم محمود بن محمد بن أحمد جار الله الزمخشري الخوارزمي من أهل اللغة والتفسير ولد في زمخشر سنة ٤٦٧ هـ ، وتوفي بالجزجانية سنة ٥٣٨ هـ .

انظر : وفيات الأعيان ٥ / ١٦٨ ، ولسان الميزان ٤ / ٦ ، وطبقات المفسرين للسيوطي ص ١٢٠ ، وانظر الزمخشري لأحمد محمد الحوفي .

(٢) مذهب السلف أنه لا يطلق لفظ العرض على الله تعالى لأنه لم يرد في كتاب الله ولا في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومنهج السلف التقيّد بالألفاظ التي ورد بها الشرع ، ولأن لفظ العرض قد يوهم النقص في حقه تعالى ، قال ابن القيم : (وهذا اللفظ بدعي لم يرد في كتاب ولا سنة ولا أطلقه أحد من أئمة الإسلام وأتباعهم) . مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة طبعة دار الكتب العلمية ٢ / ٦٦ ، وانظر الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى للدكتور محمد ربيع المدخلي مكتبة لينة ط أولى ١٩٨٨ م ص ٤٢ .

(٣) (تعالى) سقطت من " م " .

(٤) لأن الله تعالى إرادتين : كونية مثل قوله تعالى : ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً ﴾ سورة الأنعام آية ١٢٥ ، وهذه الإرادة لا تتخلف ، فقد قدر الله كوناً عدم إيمان الكفار ، وأن مغفرته ونصره للنبي صلى الله عليه وسلم والصحابة تغيظهم ، ولكنه سبحانه وتعالى جعل في متناول الإنسان الإرادة الدينية الشرعية مثل قوله تعالى : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ سورة البقرة آية ١٨٥ ، وهي اتباع الشرع بامتنال الأوامر ، والإحجام عن النواهي ، فتصلب الكفار وعنادهم مع ظهور الحق جعل الإرادة الشرعية متخلفة في حقهم . وكل ذلك بمشيئة الله تعالى وقدره . انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٠٦ وما بعدها ، ومجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٨ / ٤٤٠ ، وشفاء العليل لابن القيم ص ٥٤٩ .

قبيحاً فمذهب أصحابنا أن الله تعالى يريد القبيح والحسن (١) ، ويفعلهما ولا
اعتراض عليه تعالى إلا أنه لا يرضى بالقبيح ، ويقرب من ذلك ما وقع لمن

(١) هذا رأي الأشاعرة فعندهم أن الشارع يجوز أن يحسن ما قبحه من الأمور ، ويقبح ما حسنه ، ويرى
المعتزلة أن الحسن والقبح عقليان ، وأن للفعل في نفسه - بقطع النظر عن الشرع - جهة محسنة تقتضي
مدحا وثوابا للفاعل ، أو جهة مقبحة تقتضي ذما وعقابا .

أما أهل السنة فيقولون : إن الشر لا يضاف إلى الله تعالى لا وصفا ولا فعلا ، وإنما يدخل في مفعولاته
بطريق العموم ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : الناس في مسألة التحسين والتقبيح طرفان ووسط :

الطرف الأول : قول من يقول بالحسن والقبح ويجعلهما صفات ذاتية للفعل لازمة له ، ولا يجعل الشرع
إلا كاشفا عن تلك الصفات لا سببا لشيء منها ، فهذا قول المعتزلة - وهو ضعيف - فإذا ضم إلى ذلك
قياس الرب على خلقه ، فقليل : ما حسن من المخلوق حسن من الخالق ، وما قبح من المخلوق قبح من
الخالق ترتب على ذلك أقوال القدرية الباطلة وهم مشبهة الأفعال .

والطرف الثاني : قول من يقول : إن الأفعال لم تشتمل على صفات هي أحكام ، ولا على صفات هي
علل للأحكام ، بل القادر أمر بأحد المتماثلين دون الآخر محض الإرادة لا لحكمة ، ولا لرعاية مصلحة في الخلق
والأمر ، ويقولون إنه يجوز أن يأمر الله الناس بالشرك به ، وينهى عن عبادته ، فهذا القول ولوازمه
أيضا قول ضعيف ، ومخالف للكتاب والسنة ، وإجماع السلف والفقهاء مع مخالفته للعقل الصريح ، فإن
الله نزه نفسه عن الفحشاء في قوله تعالى : ﴿ قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ﴾ سورة الأعراف آية ٢٨ .

وأما الوسط : فإنه ثبت بالخطاب والحكمة الحاصلة من الشرائع ثلاثة أنواع :

أحدهما : أن يكون الفعل مشتملا على مصلحة أو مفسدة ولو لم يرد الشرع بذلك كما يعلم أن العدل مشتمل
على مصلحة العالم ، والظلم مشتمل على فساده .

وثانيها : أن الشارع إذا أمر بشيء صار حسنا ، وإذا نهى عن شيء صار قبيحا ، فاكسباب الفعل صفة الحسن
والقبح إنما هو بخطاب الشرع .

وثالثها : أن يأمر الشارع بشيء ليمتحن العبد هل يطيعه أم يعصيه ؟ ولا يكون المراد فعل المأمور به
كأمره تعالى إبراهيم بنحو ما به إسماعيل ، فالحكمة منشؤها من نفس الأمر لا من نفس المأمور به ، وهذا =

نتبع صاحب الكشاف كالبيضاوي وغيره من المفسرين في قوله تعالى: ﴿وَ كَذَلِكَ نَصِرَافُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسَتْ﴾ (١) وَلِنَبِيْنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾. حيث فرق صاحب الكشاف بين اللامين ، فحمل الأولى على معنى العاقبة (٣) بناء على قاعدة الاعتزال من عدم جواز إرادة الله القبيح فتبعوه (٤) على غفلة و ذهول . ومن العجب أنهم تنبهوا لذلك في مثله/في السورة المذكورة (٥) ٤٥/ب بعد هذه الآية في قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٦) حيث حملوا اللام على معنى التعليل (٧) ، وقالوا :

= النوع والذي قبله لم تفهمه المعتزلة ، والأشعرية ادعوا أن جميع الشريعة من قسم الامتحان ، وأما الحكماء والجمهور فآثبوا الأقسام الثلاثة وهو الصواب . انظر : الإرشاد للجويني كقبيعه أسمر كئيم الثغافة لأبي هريرة ٢٢٨ ومجموع الفتاوى ٨ / ٤٣١ وما بعدها (بتصرف) ، وشفاء العليل لابن القيم ص ٥٢٧ وما بعدها .

(١) أي قرأت وتعلمت من الكتب السابقة . انظر المفردات للأصفهاني ص ١٦٧ ، وتفسير النسفي ٢ / ٦٧

(٢) في " م " زيادة (في أواسط سورة الأنعام) آية ١٠٥ .

(٣) قال الرمخشري : (فإن قلت : أي فرق بين اللامين في ﴿ ليقولوا درست ﴾ ، و ﴿ لنبيه ﴾ ؟

قلت : الفرق بينهما : أن الأولى مجاز ، والثانية حقيقية ، وذلك أن الآيات صرفت للتبيين ، و لم تصرف ليقولوا درست ، ولكن لأنه حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل التبيين شبه به فسبق مساقه (الكشاف ٢ / ٣٣ .

(٤) صرح البيضاوي بأن اللام في ﴿ ليقولوا ﴾ لام العاقبة . انظر تفسيره ١ / ٣٢٥ ، وكذلك الخازن في تفسيره ط دار المعرفة ٢ / ٤٢ ، والنسفي حيث قال : (والأولى لام العاقبة والضرورة : أي لتصير عاقبة أمرهم إلى أن يقولوا درست) . تفسير النسفي مؤسسة الرسالة ٢ / ٦٧ .

(٥) أي سورة الأنعام .

(٦) جزآن من الآيتين : ١١٢ ، و ١١٣ .

(٧) انظر تفسير البيضاوي ١ / ٣٢٧ ، وتفسير الخازن ٢ / ٤٦ ، والتفسير الكبير للرازي : وفيه ذكر =

والمعتزلة لما اضطروا فيه أي^(١) من حيث أنه يلزم منه نسبة^(٢) إرادة القبيح إلى الله تعالى حملوا اللام على معنى العاقبة^(٣) ، ولعمري إنه - مع كونه ذهباً - تحكم وتلويح . وأعجب منه ما وقع لأبي حيان^(٤) من حمله اللام في قوله تعالى : ﴿ ليقولوا ^(٥) درست ﴾ على معنى أمر الغائب^(٦) غافلاً عن أن عطف قوله تعالى : ﴿ ولنبينه ﴾ عليه يبطل ما زعمه إبطالاً ظاهراً ، لفظاً ومعنى^(٧) ، مع أن حمل / اللامين على معناهما الأصلي الذي هو التعليل كما وقع ١/٤٦

= لأقوال أهل السنة والمعتزلة ومناقشتها . ١٣ / ١٥٦ ، وتفسير أبي السعود ٢ / ٢٧١ .

(١) (أي) ساقطة من " م " .

(٢) (نسبة) ساقطة من " م " .

(٣) انظر تفسير الفيضاني ١ / ٣٢٧ ، وتفسير أبي السعود ٢ / ٢٧١ .

(٤) هو أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الفرناطي الأندلسي الجياني من كبار علماء العربية والتفسير والحديث والزاجم ولد في غرناطة سنة ٦٥٤ هـ ، ثم توفي بالقاهرة سنة ٧٤٥ هـ . انظر فوات الوفيات ٤ / ٧١ ، وطبقات المفسرين للداوودي تحقيق علي عمر مكتبة وهبة ٢ / ٢٨٦ ، وبغية الوعاة للسيوطي ١ / ٢٨٠ ، وحسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي تحقيق محمد أبو الفضل دار إحياء الكتب العربية ١ / ٥٣٤ .

(٥) في " م " (وليقولوا) .

(٦) ذهب أبو حيان الأندلسي رحمه الله إلى أن هذه اللام لامر الأمر ، والفعل بعدها مجزوم وليس منصوباً مخالفاً بذلك أقوال أهل اللغة وأهل التفسير فقال : (ولا يتعين ما ذكره العربون والمفسرون من أن اللام ... لام كي ، أو لام الضرورة ، بل الظاهر أنها لام الأمر ، والفعل مجزوم بعدها لا منصوباً باضمار " أن " ويؤيده من سكن اللام [أي في قراءة ﴿ وليقولوا ﴾] والمعنى عليه متمكن ، كأنه قيل : ومثل ذلك نصرف الآيات وليقولوا هم ما يقولون) . تفسير البحر المحيط دار الفكر ط ثانية ١٩٧٨ م ٤ / ١٩٨ .

(٧) لأن عطف مجزوم على المنصوب مما لا يجيزه اللغويون .

في بعض مختصرات الكشاف^(١) مما لا مانع له على مذهب أصحابنا على ما
أشرنا إليه^(٢)، وارتكاب التفريق بينهما تحكّم والتزام لما لا يلزم كما سبق^(٣) .
ومنشأ غلط الجماعة إنما هو التقليد لتقرير الكشاف مع الغفلة عن
مراعاة^(٤) المذهب كما أشرنا إليه^(٥)، ومن ذلك ما وقع للمولى
الكواشي^(٦) في أوائل سورة الأنعام في قوله تعالى : ﴿ وَكَوْشَاءَ اللّٰهُ
لَجَمْعَهُمْ عَلَى الْهُدَى ﴾^(٧) وللمولى أبي السعود^(٨) في أواخر سورة النحل

(١) ذكر بعض المحققين أن الكشاف قام باختصاره البيضاوي بعد أن جرده من الاعتزال وقرر آراء أهل
السنة ، وكذلك النسفي ، كما احتفل به غيرهما من العلماء . انظر الزمخشري للدكتور أحمد الحوي
دار الفكر العربي ط أولى ١٩٦٦ م ص ٢٤٣ .

قلت : لم أقف - بعد البحث - على شيء من مختصرات الكشاف .

(٢) انظر ص ٢٢٨ .

(٣) انظر ص ٢٢٩ .

(٤) في " م " رسمت الكلمة (مراعات) والصحيح ما أثبتته في الأصل .

(٥) انظر ص ٢٢٩ .

(٦) هو أبو العباس أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع بن الحسين موفق الدين الشيباني الموصلني
الكواشي نسبة إلى " كواشة " قلعة بالموصل ، من فقهاء الشافعية واشتهر بالتفسير ولد سنة ٥٩٠ هـ ، و
توفي سنة ٦٨٠ هـ . انظر نكت الهميان ص ١١٦ ، والنجوم الزاهرة ٧ / ٣٤٨ ، وشدرات
الذهب ٥ / ٣٦٥ ، والأعلام للزركلي ١ / ٢٥٩ .

(٧) جزء من آية ٢٥ .

(٨) هو أبو السعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادي الخنفي العلامة المفسر الشاعر من علماء الترك المستعربين
ولد بقرب القسطنطينية سنة ٨٩٨ هـ ، ولي القضاء والتدريس والإفتاء في بروسة ، كسنت
وفاته ٩٨٢ هـ . انظر : شدرات الذهب ٨ / ٣٩٨ ، والفوائد البهية في تراجم الخفية ص ٨١ . والنور =

في قوله تعالى ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (١) حيث قيد كل منهما المشيئة بالقسر (٢) والإلجاء (٣) كما هو / قاعدة الاعتزان التي اضطروا ٤٦/ب إليها لقولهم بجواز تخلف المراد عن إرادة الله (٤) ، وبأن الله تعالى أراد إيمان الكل إرادة خالية عن القسر والإلجاء ، لكنهم لم يؤمنوا لسوء اختيارهم ، والحق ما ذهب إليه أصحابنا من أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن عقلا ونقلا ، على ما حقق في محله (٥) . ومن العجب أن المولى أبا(٦) السعود رحمه الله تنبه لذلك في مثله ، في أواخر سورة يونس (٧) ، وقال : إنه تحقيق لدوران إيمان الكافة وهدايتهم على قطب مشيئة (٨) الله تعالى (١) .

(١٠) ولنرجع إلى ما نحن بصدده : قال الشيخ ابن حجر (١١) في الصواعق : من هذه الآية أخذ / الإمام مالك القول بكفر الروافض الذين يبغضون ٤٧/أ الصحابة . وقال : لأن الصحابة يغيظونهم ،

= السافر في أخبار القرن العاشر لعبد القادر العيد روسي ورقة / ، والبدر الطالع ١ / ٢٦١ ، وعلمانا في خدمة العلم والدين ص ٣٨ ،

(١) جزء من آية ٩٣ .

(٢) القسر : الإكراه . انظر مختار الصحاح ص ٥٣٤ .

(٣) قال الكواشي : في تفسير هذه المشيئة ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي : مشيئة قدر ، وقهر . انظر تفسيره " تلخيص المتذكر وتذكرة المتبصر " مخطوط في الجامعة الإسلامية مصور على الفيلم رقم (١٣٢١) ٢٧/ب ، وانظر تفسير أبي السعود ٣ / ٣٩٦ .

(٤) في " م " زيادة (تعالى) .

(٥) انظر : تفصيل ذلك في مجموع الفتاوى لابن تيمية ٨ / ٤٢٨ ، وشفاء العليل لابن القيم ص ٥٤٩ .

(٦) في الأصل و " م " (أي) وهو خطأ لأنه بدل من (المولى) المنصوب وبدل المنصوب منصوب .

(٧) عند تفسير الآية ٩٩ وهي قول الله تعالى : ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ .

(٨) في " م " (مشيئته) .

(٩) انظر : تفسير أبي السعود ٢ / ٧٠٨ .

(١٠) في " م " (هذا ولنرجع) .

(١١) هو أحمد بن حجر الهيتمي . تقدمت ترجمته في ص ١٠٣

ومن أفاضه (١) الصحابة فهو كافر (٢) ، ثم قال (٣) : وهو مأخذ حسن يشهد له ظاهر الآية ، ومن ثم (٤) وافقه الإمام الشافعي رضي الله عنه في قوله بكفرهم ، ووافقه أيضا جماعة من الأئمة (٥) . انتهى (٦) .

(١) في " م " (ومن أفاض) .

(٢) انظر زاد المسير لابن الجوزي ٧ / ٤٤٩ ، وتفسير ابن كثير ٧ / ٣٤٣ .

(٣) أي ابن حجر الفيتي .

(٤) في " م " (ثمة) .

(٥) قال ابن الجوزي : (قال ابن إدريس : لا آمن أن يكون قد ضاربوا الكفار ، يعني الرافضة ، لأن

الله تعالى يقول : ﴿ ليغيظ بهم الكفار ﴾ .) . زاد المسير ٧ / ٤٤٩

وقال القرطبي : لقد أحسن مالك رحمه الله في مقاله وأصاب في تأويله ، فمن نقص واحدا من الصحابة ، أو طعن

عليه في روايته فقد رد على الله رب العالمين ، وأبطل شرانع المسلمين : لأن الصحابة كلهم

عدول ، أولياء الله وأصفياءه ، وخيرته من خلقه بعد أنبيائه ورسله ، والمكذب لأصغرهم - ولا صغير فيهم - داخل

في لعنة الله التي شهد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هذا مذهب أهل السنة ، والذي عليه الجماعة من أئمة

هذه الأمة . وقال الإمام النسفي : (وهذه الآية ترد قول الروافض : إنهم - أي

الصحابة - كفروا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ الوعد لهم بالمغفرة والأجر العظيم إنما يكون أن

لو بقوا على ما كانوا عليه في حياته) . وعقد الخازن - في ختام تفسيره لهذه الآية - فصلا تحدث فيه عن

فضل الصحابة رضي الله عنهم . وقال ابن كثير : (والأحاديث في فضائل الصحابة . والنهي عن

التعرض لهم بمساءة كثيرة ، وكفيهم ثناء الله عليهم ، ورضاه عنهم) .

انظر على الترتيب : تفسير القرطبي ١٦ / ٢٩٧ ، وتفسير النسفي ٥ / ٦٢ . وتفسير الخازن ٦ / ٢٥١ ، وتفسير

ابن كثير ٧ / ٣٤٣ ، وانظر مختصر منهاج السنة ١ / ٨١ .

(٦) انظر الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ص ٢١٠ ، وقال الخافظ ابن حجر العسقلاني :

اختلف في ساب الصحابي ، فقال عياض : ذهب الجمهور إلى أنه يعزر وعن بعض المالكية يقتل ، وخص =

وأيضاً استدلت بها على ذلك شراح أصول فخر الإسلام (١) في أوائل باب القياس عند قوله : فإن طعن طاعن فيهم فقد ضل سواء السبيل ، ونايذا (٢) الإسلام . (انتهى كلامه) (٣) .

ومنها :

[٢] - قوله تعالى في آخر سورة المجادلة : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ [أَوْ] إِخْوَانَهُمْ [أَوْ] إِخْوَانَهُمْ أَوْلِيَاءَ لَوْلَا ذَلِكَ لَفَعَلْنَا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ أَهْلًا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ الآية (٥) ،

= بعض الشافعية ذلك بالشيخين والختين ، فحكى القاضي حسين في ذلك وجهين ، وقواه السبكي في حق من كفر الشيخين ، وكذا من كفر من صرح النبي صلى الله عليه وسلم بإيمانه ، أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

انظر فتح الباري ٧ / ٣٦ كتاب فضائل الصحابة

(١) هو فخر الإسلام البزدوي تقدمت ترجمته انظر ص ٩٥ .

(٢) في الأصل (ونايذا) بألف بعد الذال ، والمثبت من " م " .

(٣) قال علاء الدين البخاري - في أثناء شرحه لكلام البزدوي - : (فقال الشيخ رحمه الله : من طعن فيهم فقد ضل عن سواء السبيل لأن ثناء الله تعالى عليهم في آيات من القرآن ومدح رسوله إياهم في أخبار كثيرة يدلان على علو منصبهم ، وارتفاع قدرهم عند الله ورسوله ، فكيف يعتقد العاقل القدح فيهم بقول مبتدع مثل النظام ؟ ويقول الرافضة الذين هم أعداء الدين ؟ كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي لعلاء الدين البخاري ٣ / ٢٨١ .

(٤) (أو) في المواضع الثلاثة من الآية جعلها الناسخ (واوا) ، وذلك في الأصل و " م " وهو يدل على التسارع في التبييض .

(٥) الآية ٢٢ ، وذكر المفسرون في سبب نزول هذه الآية عدة أقوال : منها أنها نزلت في حاطب ابن أبي بلتعة وإخباره أهل مكة بمسير المسلمين لما أرادوا فتح مكة ، وقيل إنها نزلت في أبي بكر الصديق =

القول في تفسيرها (١) : ﴿ لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ : أي لا ينبغي أن تجدهم (٢) ﴿ يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ (أو لا يناسب إيمانهم أن تجدهم يوادون من حاد الله ورسوله) (٣) وخالفهما (٤) / باتباع الشيطان ١/٤٨ والاعتزاز بالأموال والأولاد على ما دل عليه ما قبل الآية (٥) والفحوى : لا ينبغي أن يوادوهم فتجدهم وادين لهم (أو لا يناسب ذلك إيمانهم) (٦) فكاد أن يكون النظم من قبيل لا أرينك هنا (٧) ﴿ ولو كانوا ﴾ : أي المحادون لله ورسوله ﴿ ءأبءاهم أو (٨) أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ﴾ أي

= رضي الله عنه لما سب أبو قحافة النبي صلى الله عليه وسلم بحضرة فضكه أبو بكر صكة سقط منها على وجهه ، وقيل في أبي عبيدة عامر بن الجراح رضي الله عنه حين قتل أباه يوم بدر ، وقيل في قوله تعالى : ﴿ ولو كانوا ءأبءاهم ﴾ نزلت في أبي عبيدة ﴿ أو أبناءهم ﴾ في الصديق رضي الله عنه هم يقتل ابنه عبد الرحمن ﴿ أو إخوانهم ﴾ في مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير ﴿ أو عشيرتهم ﴾ في عمر قتل خاله العاصي بن هشام يوم بدر . انظر تفسير القرطبي ١٧ / ٣٠٧ ، والبحر المحيط لأبي حيان ٨ / ٢٣٩ ، وتفسير ابن كثير ٨ / ٧٩ .

(١) انظر تفسير الطبري ٢٨ / ٢٦ ، وتفسير القرطبي ١٧ / ٣٠٦ ، وتفسير ابن كثير ٨ / ٧٩ .

(٢) انظر تفسير البحر المحيط لأبي حيان ٨ / ٢٣٩ ، وتفسير البضاوي ٢ / ٤٦٣ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من " م " .

(٤) قال الزمخشري : هو من باب التخيل : (خيل أن من الممتنع اغمال أن تجد قوما مؤمنين يوالون المشركين والغرض به أنه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال مبالغة في النهي عنه والزجر عن ملاسته) الكشاف ٤ / ٧٧ .

(٥) وهو قوله تعالى : ﴿ لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً ﴾ الآية ١٧ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من " م " .

(٧) في " م " (ها هنا) .

(٨) في الأصل و " م " الآية براو فقط في المواضع الثلاثة ، وهو خطأ أو سهو كما سبقت الإشارة إليه

أقرب الناس إليهم (١) ﴿ أولئك ﴾ أي الذين لم يوادوا المحادين ﴿ كتب ﴾ أي الله ﴿ في قلوبهم الإيمان ﴾ أثبتة فيها (٢) ، واستدل به على خروج العمل من مفهوم الإيمان (٣) فإن جزء الثابت في القلب ثابت فيه ، وعمل الجوارح لا يثبت في القلب كذا ذكره جمع من المفسرين (٤) منهم البيضاوي (٥) وما

١) قال أبو حيان : وبدأ بالأبناء لأنهم الواجب والمختتم على الأبناء طاعتهم فنهاهم عن موادتهم ، ثم ثنى بالأبناء لأنهم الأعلق بالقلوب ، ثم أتى ثالثا بالإخوان لأنهم هم الذين يحصل بهم التعاضد كما قيل :

أخاك أخاك إن من لا أخأ له كساع إلى الهيجا . بغير سلاح

ثم رابعا بالعشيرة لأن بها التناصر والغلبة . انظر البحر المحيط ٢٣٩ / ٨ .

٢) قال المفسرون : إن معنى كتب في قوله تعالى : ﴿ كتب في قلوبهم الإيمان ﴾ : أي جعل في قلوبهم الإيمان ، وقيل قضى وأثبت في اللوح المحفوظ ، وقيل شرح صدورهم للإيمان ، وقيل معناه جمع : أي أنهم استكملوا الإيمان فلم يكونوا ممن يقول : ﴿ نؤمن ببعض ونكفر ببعض ﴾ ، وقال الشوكاني مختصرا هذه الأقوال على عادته في التفسير : (﴿ كتب في قلوبهم الإيمان ﴾ أي خلقه وقيل أثبتة ، وقيل جعله ، و قيل جمعه والمعاني متقاربة) انظر تفسير الطبري ٢٧ / ٢٨ ، وتفسير ابن كثير ٨٠ / ٨ ، والتفسير الكبير للرازي ٢٧٧ / ٢٩ ، وفتح القدير للشوكاني ١٩٢ / ٥ .

٣) والحق وهو مذهب السلف أن العمل داخل في مسمى الإيمان لأدلة كثيرة منها قول الله تعالى : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ سورة البقرة آية ١٤٣ ، حيث جعل صلاتهم إيمانا فالصلاة من الإيمان ، ولحديث وفد عبد القيس أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال : (شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن يعطوا الخمس من المنعم) فجعل ذلك كله من الإيمان . انظر تفسير الطبري ١٩ / ٢ ، وصحيح البخاري ١ / ١٢٩ ، وصحيح مسلم بشرح النووي

١ / ١٨٠ ، والإيمان لابن مندة ١ / ٣٣١ ، والمسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ١ / ٨١ .

٤) لم أجد هذا التفسير الذي يخرج العمل من مفهوم الإيمان إلا عند البيضاوي كما صرح المصنف بذلك وهو مختار أبي السعود . انظر تفسيره ٥ / ٢٩٧ .

٥) انظر تفسيره ٢ / ٤٦٣ .

ذكره المولى / عصام الدين^(١) في سورة البقرة عند قوله تعالى : ٤٨/ب
﴿يؤمنون بالغيب﴾^(٢) وأورده بعض الناظرين هنا من حمل الکتب على
الكناية عن لزوم قلوبهم التوجه بالإيمان خلاف الظاهر^(٣) نعم على احتماله لا
يبقى للاستدلال قوة الانتهاض بناء على أن المحتمل لا يكون دليلاً على شيء
من احتمالاته على ما قرر في الأصول ﴿وأيدهم بروح منه﴾ من عنده تعالى
وهو نور القلب أو القرآن أو النصر على العدو^(٤) ﴿ويدخلهم جنت تجري من
تحتها الأنهر خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾ قد مر تفسيره^(٥)
﴿أوليك حزب الله﴾ جنده تعالى وأنصار دينه ﴿ألا إن حزب الله هم

١) هو إبراهيم بن محمد بن عرب شاه عصام الدين الأسفرائيني من علماء خراسان ، ولد في أسفرائين
سنة ٨٧٣ هـ ، وتوفي في سمرقند في حدود سنة ٩٥١ هـ ، وقيل غير ذلك . انظر مقدمة شرح الفريد لعصام
الدين تحقيق نوري حسين المكتبة الفيضانية ط أول ١٩٨٥ م ص ١٠٧ ، وشذرات الذهب ٢٩١ / ٨ ، وكشف
الظنون ٢٩ / ١ . ومعجم المؤلفين ١ / ١٠١ ، والأعلام للزركلي ١ / ٦٢ .
٢) جزء من الآية ٣ .

٣) في الأصل (الظ) وهو اختصار لكلمة الظاهر معارف عليه عند النسخ ، والمثبت من " م " .
٤) وقيل الهدى ، وقيل أيدهم بجبريل يوم بدر ، ومن جعل الضمير في " منه " راجعاً إلى الإيمان يقول إن
المعنى أيدهم بروح من الإيمان على أنه في نفسه روح حياة القلوب به . انظر : تفسير القرطبي ١٧ / ٣٠٨ ،
والنسفي ٥ / ١٧٠ .

٥) لعل هذا سهو من المصنف رحمه الله أو أنه تبع في هذا النقل كلام أحد من المفسرين ولم يتببه له ! فإن تفسير هذا
الجزء من الآية لم يتقدم حتى يكفي بالإشارة إلى أنه قد مر .

قال الطبري في تفسير هذا الجزء من الآية المذكورة : (يدخلهم بساتين تجري من تحت أشجارها الأنهار
خالدين فيها) أي ما كتبت فيها أبدا ﴿ رضي الله عنهم ﴾ بطاعتهم إياه في الدنيا ﴿ ورضوا عنه ﴾ في الآخرة بإدخاله
إياهم الجنة) تفسير الطبري ٢٨ / ٢٧ .

المفلحون ﴿٤٩﴾ / الفائزون بخير الدارين (١) . قال بعض العلماء: لا خلاف ١/٤٩
 بيننا وبين هؤلاء الضالين (٢) في أن الصحابة رضي الله عنهم قد قاتلوا اباؤهم
 وأبناءهم وسائر أحبائهم (٣) وأقربائهم وقتلواهم ، فكيف لا يكفر من يزعم زوال
 إيمانهم الذي تولى الله تعالى إثباته في قلوبهم ، وتأبيدهم فيه فيدعي (٤) خلف
 وعد وعده الله تعالى لهم بالخلود في الجنات المبتهجة العالية . نعوذ بالله
 تعالى مما استلبت به عقولهم وأفهامهم .

ومنها :

[٣] - قوله تعالى في سورة الفتح : ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
 إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ
 عَلَيْهِمْ وَأَتَتْهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ الآية (٥) القول في تفسيرها (٦):

﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة﴾ اللام جواب قسم
 محذوف تستعمل مع " قد " وبدونها (٧) ، وقول البيضاوي رحمه الله في مثله

(١) انظر تفسير النسفي ٥ / ١٧٠ ، وتفسير البيضاوي ٢ / ٤٦٣ .

(٢) (في) ساقطة من " م " .

(٣) في " م " (أحبائهم) .

(٤) في " م " (ويدعي) .

(٥) الآية ١٨ ، وذكر المفسرون أن سبب هذه البيعة هو لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عثمان بن عفان رضي الله عنه برسالة إلى فريش ليعلمهم أن المسلمين لم يأتوا حرب أبطأ عثمان بعض
 الشين فظنوا أنه قد قتل فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة إلى تجديد البيعة على حرب فريش ، وتسمى
 هذه البيعة بيعة الرضوان وفيها نزلت الآية . انظر تفسير الطبري ٢٦ / ٨٥ ، وتفسير البيضاوي ٢ / ٤٠٢ .

(٦) انظر تفسير الطبري ٢٦ / ٨٥ ، وتفسير القرطبي ١٦ / ٢٧٤ ، وتفسير النسفي ٥ / ٥٤ ، وتفسير

ابن كثير ٧ / ٣٢١ .

(٧) قال ابن عصفور : إن القسم إذا وقع جوابه ماض متصرا مثبتا فإن كان قريبا من الحال جيء باللام =

في أواسط سورة الأعراف في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ ﴿١﴾ : ولا يكاد تطلق هذه اللام إلا مع " قد " لأنها مظنة التوقع (٢) . لا يستقيم على إطلاقه ، كيف وقد صرح المحققون بعدم جواز إظهار " قد " معها إذا كانت داخلة على الفعل الغير المتصرف ؟ كأن يقال : لنعم الرجل أو ما في حكمه (٣) / كما في قول الشاعر (٤) :
 ١/٥٠

لَحِبُّ الموقدان إلى موسى وجعدة إذ أضاءهما الوقود

وقد وقعت بدون " قد " فيما يتصرف من الأفعال أيضا ،
 و(٥) منه قول الشاعر (٦) :

= و " قد " جميعا كقول الله تعالى : ﴿ تَاللّٰهِ لَقَدْ ءَاثَرَكَ اللّٰهُ عَلَيْنَا ﴾ سورة يوسف الآية ٩١ ، وإن كان بعيدا جيء باللام وحدها واستدل بقول امرئ القيس الآتي :

حلفت لها بالله حلفة فاجسر
 لناوما فما إن من حديث ولا صال

انظر : مغني اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام ص ٢٢٩ .

(١) جزء من الآية ٥٩ .

(٢) انظر تفسير البضاوي ١ / ٣٥٣ .

(٣) مثل المصدر كما في (لحب) .

س الوافر (٤) وهو جرير بن عطية الخطفي يمدح هشام بن عبد الملك ، وموسى ابنه ، وجعدة بنته ، وقيل ابنه

أيضا ورواية المصنف للبيت بهذه الألفاظ تب فيها كتب التفسير أما رواية الديوان فهي :

لحِبُّ الوافدان إلى موسى
 وجعدة لو أضاءهما الوقود

انظر : شرح ديوان جرير لمحمد الصاري مكتبة الحياة ص ١٤٧ ، وانظر مشاهد الإنصاف على

شواهد الكشاف لمحمد عليان المرزوقي مطبوع في آخر الكشاف ٤ / ٢٦ .

(٥) الواو ساقطة من " م " .

س الطويل (٦) وهو لامرؤ القيس ، انظر شرح ديوان امرئ القيس للأعلم الشنتمري تصحيح ابن أبي شنب

الشركة الوطنية ١٩٧٤ م ص ١٠٨ .

حلفت لها بالله حلفة فاجر لناموا فما إن من حديث^(١) ولا صال^(٢)
 وأيضاً المنقول من جمهور النحاة جواز الاكتفاء بأحدهما مطلقاً^(٣) على ما
 أشرنا إليه^(٤) . والمراد بالشجرة الشجرة التي كان صلى الله عليه وسلم
 جالسا تحتها بالحديبية^(٥) ، وكانت شجرة سدر^(٦) ، أو سمر^(٧) ، وهو نوع من
 شجر الطلع^(٨) ، فدعا أصحابه صلى الله عليه وسلم وبايعهم على الموت دونه
 أو على مقاتلة قريش^(٩) لحبسهم عثمان بن عفان/حين بعثه إليهم ٥٠/ب
 بعدما بعث إليهم رسولا آخر فهموا به فمنعه رؤساؤهم^(١٠) :

(١) أي : متحدث

(٢) أي : مصطليا بالنار .

(٣) انظر : معني اللبيب عن كتب الأعراب ص ٢٢٩ .

(٤) انظر : ص ٢٢٨ .

(٥) هي قرية بينها وبين مكة مرحلة ، وبينها وبين المدينة تسع مراحل ، سميت بئر هناك عند مسجد
 الشجرة التي بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها ، وقيل سميت بشجرة حدياء كانت في ذلك الموضع
 انظر معجم البلدان ٢ / ٢٢٩ .

(٦) انظر تفسير البيضاوي ٢ / ٤٠٢ .

(٧) رأي الطبري أنها شجرة سمر . انظر تفسيره ٢٦ / ٨٦ ، والبحر المحييط لأبي حيان ٨ / ٩٦ ، و
 تفسير ابن كثير ٧ / ٣٢٩ .

(٨) هكذا في الأصل و " م " (الطلع) ولعله الطلح كما في تفسير القرطبي ١٦ / ٢٧٦ ، قال الطبري
 وهذه الشجرة بفتح على طريق مكة المكرمة . انظر تفسيره ٢٦ / ٨٧ .

(٩) قال أبو السعود : كانت البيعة على أن يقاتلوا قريشاً ولا يفروا ، وروي على الموت دونه
 وأن لا يفروا فقال لم رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أنتم اليوم خير أهل الأرض) .
 انظر : تفسير أبي السعود ٥ / ١٦٢ .

(١٠) الذي في تفسير الطبري وأبي السعود : أن الذين منعوه هم الأحابيش . انظر : تفسير =

وهو خراش بن أمية^(١) بالخاء المعجمة المكسورة ، ثم الراء المهملة ، ثم الشين المعجمة على ما ضبطه ابن عبد البر^(٢) في " الاستيعاب^(٣) " واتفق عليه^(٤) أصحاب السير^(٥) ، وما وقع في النسخ المتداولة من تفسير البيضاوي^(٦) حتى النسخة المكتوبة في حياته رحمه الله من كونه بالجيم ثم المهملتين تصحيف

= الطبري ٢٦ / ٨٥ ، وتفسير أبي السعود ٥ / ١٦٢ .

(١) في كتب تراجم الصحابة (خراش بن أمية بن الفضل الكعبي الخزاعي) ، وهو الذي حلق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية . انظر الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر تحقيق علي الجاوي مطبعة نهضة مصر ٢ / ٤٤٥ ، والطبقات الكبرى لابن سعد ٢ / ٩٦ ، وأسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير تحقيق محمد البنا وآخران ط دار الشعب ٢ / ١٢٥ ، والإصابة في تمييز الصحابة ١ / ٤٢١

(٢) هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي . ولد بقرطبة سنة ٢٦٨ هـ ، وترحل في البلدان ، وكان علامة زمانه ، يقال له حافظ المغرب ، ولي قضاء لشبونة ، و توفي بشاطبة سنة ٤٦٣ هـ وقيل غير ذلك . انظر : جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس للحميدي الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦ م ص ٣٦٧ ، وبغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس للضبي دار الكاتب العربي ١٩٦٧ م ص ٤٨٩ ، والصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم لابن بشكروال الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦ م ٢ / ٤٦٠ ، ووفيات الأعيان ٧ / ٦٦ .

(٣) انظر الاستيعاب في معرفة الأصحاب ٢ / ٤٤٥ .

(٤) في " م " (واتفق به عليه) .

(٥) انظر مختصر السيرة النبوية لابن هشام اختصار محمد الزغبى وآخر دار النفائس ص ١٩٩ ، والروض الأنف في شرح سيرة ابن هشام للسهلي تحقيق عبد الرحمن الوكيل دار الكتب الحديثة ٦ / ٤٥٩ ، وعيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير لابن سيد الناس ط دار المعرفة ٢ / ١١٧ .

(٦) الذي في تفسير البيضاوي (خراش) بالخاء المعجمة ، ولعل الناشر صحح التصحيف الذي لمسه المصنف في الكتاب مخطوطاً ! انظر تفسير البيضاوي ٢ / ٤٠٢ .

صاحب الجمل الأحمر (١) ، وما كان فيهم منافق غيره ، قالوا له : تعال إلى المبايعة ، وكان قد أضلَّ جملة (٢) فقال : لأن أصيب جملي خير لي من مبايعة صاحبكم (٣) . وإذا كان / هذا حال هؤلاء الصحابة وشأنهم ، ٥١/ب وذلك كلام الله تعالى (٤) وكلام رسوله فيهم ، فكيف يسوغ لمن يتدين بدين الإسلام ، و يتحلى بشرف الإيمان أن يكذب الله تعالى ورسوله بالطعن فيهم فيما هو أظهر من أن يخفى على من له شمة (٥) من الإدراك ؟ .

وقال الشيخ ابن حجر : ولا يقع رِضَى الله إلا على من يعلم الله موته على الإسلام . ثم قال : ومن لم يعتقد ذلك فيهم فهو مكذب بما في القرآن (مما لا يحتمل التأويل) (٦) ، ومن كذب الله تعالى (٧) فيما (٨) لا يحتمل التأويل كان كافراً ملحداً مارقاً (٩) .

وهؤلاء الضالون متفقون على ذلك التكذيب في زماننا هذا ، كما نقله بعض

(١) رواه ابن أبي حاتم بلفظ قريب منه وهو قوله صلى الله عليه وسلم : (يدخل من بايع تحت الشجرة كلهم الجنة إلا صاحب الجمل الأحمر) . تفسير ابن كثير ٣١٨ / ٧ ، ورواه مسلم في صحيحه ولكن بلفظ : (وكلكم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر) . صحيح مسلم بشرح النووي كتاب صفات المنافقين ١٧ / ١٢٦ .

(٢) في تفسير القرطبي أنه اختبأ تحت بطن جملة . انظر ١٦ / ٢٧٦ .

(٣) انظر صحيح مسلم بشرح النووي كتاب صفات المنافقين ١٧ / ١٢٦ .

(٤) (تعال) ساقطة من " م " .

(٥) أي من له أدنى قدر من الإدراك والفهم : كأن تبقى فيه رائحة الإدراك . قال ابن منظور : يقال لما يبقى على العذق من رطب : الشماشم . انظر : لسان العرب ٧ / ٢٠٦ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من " م " .

(٧) في " م " مكان (الله تعالى) مكتوب (بما في القرآن) مكرراً .

(٨) في " م " (مما) .

(٩) انظر الصواعق المحرقة ص ٢٠٩ .

المؤلفين من/علمائهم في رسالته التي أرسلها إلى العراق (١) حيث صرح ١/٥٢
فيها بأن أئمتنا وعلماؤنا متفقون على كفر الصحابة بترك مبايعة عليّ إلا ستة
رجال . فعلم من ذلك اتفاق عامتهم اليوم على ذلك الفساد بلا شبهة ، وأما
اتفاق متقدميهم العلماء (٢) على ما زعمه ذلك المؤلف فبهتان عظيم ، كيف ؟
ومعتمدتهم ومقتداهم في عقائدهم الباطلة هو النصير الطوسي (٣) ، وهو ما زاد
في كتابه " التجريد " على أن قال : محاربو علي كفرة ، ومخالفوه فسقة (٤) ،
مع أن ما ذكره الطوسي في حق المحاربين أيضا مردود بالنص الذي اتفق
عليه جمهورهم ، وكتبوه في كتاب " نهج البلاغة " عن علي كرم الله وجهه
/ في محاربة معاوية رضي الله عنه على ما سيجبيئ (٥) . ٥٢/ب

(١) هي رسالة كتبها أحد الرافضة واطلع عليها الكوراني فكانت من ضمن الأسباب التي حملته على
تأليف كتابه " اليمانيات المسلولة " .

(٢) (العلماء) ساقطة من " م " .

(٣) هو أبو جعفر الخواجه محمد بن محمد بن الحسن نصير الدين الطوسي الرافضي ، كان أصله من
جهرود ساوه من أعمال قم ، ولد بطوس سنة ٥٩٧ هـ ، كان هلاكه ببغداد سنة ٦٧٢ هـ . قال :
ابن القيم : هو نصير الشرك والكفر الملحد وزرّ هولاءكو فشفى نفسه من أتباع الرسول وأهل دينه
فعرضهم على السيف حتى شفي إخوانه من الملاحدة واشتفى هو . انظر : روضات الجنات ٦/
٣٠٠ ، والكنى والألقاب ٣ / ٢٥٠ ، وإغاثة اللهفان من مصايد الشيطان تحقيق محمد الفقي مطبعة
مصطفى الباني ١٩٣٩ م ٢ / ٢٦٧ ، ومفتاح السعادة ومصباح السيادة لطاش كبرى زادة تحقيق
كامل بكري وآخر دار الكتب الحديثة ١ / ٣١٨ ، وشذرات الذهب ٥ / ٣٣٩ .

(٤) انظر : كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد للطوسي شرح ابن المطهر الحلي تعليق آية الله
الزنجاني ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت ط أولى ١٩٧٩ م ص ٤٢٣ .

(٥) انظر : ص ٢٧٢ .

وأيضاً من مشاهير علمائهم الشريف المرتضى^(١) وقد ذكر في بعض تصانيفه : واني أطيل العجب من أصحابنا ممن يعتقد أن القرآن نزل بدم رجال من الصحابة كما يقولون في قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾^(٢) وكيف تقبل عقولهم ، وتمثل أوهامهم ذلك في قوم قد بلغوا الغاية القصوى في الاختصاص بالنبي صلى الله عليه وسلم والالتباس به ، و الاشتغال عليه ؟ ، وأنه كان صلى الله عليه وسلم يعظمهم في ظهر الغيب ويجلهم^(٣) .

وأيضاً من علمائهم : الطبرسي^(٤) وقد اعترف في تصانيفه بعلو شأن الصحابة رضي الله^(٥) عنهم ، وصرح بنزول الآيات المذكورة هنا ٥٣/١ في الثناء عليهم عموماً وخصوصاً^(٦) ، ونقل في ذلك آيات أخر ، فعلم من ذلك أن اعتقاد جمهورهم الضالين في كفرهم إنما هو من جهلٍ ، وعنادٍ ، من

(١) هو أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن إبراهيم الشيعي نقيب الطالبين ، ولد ببغداد سنة ٣٥٥ هـ ، كان يقول بالاعتزال ، له مصنفات كثيرة ، مات ببغداد سنة ٤٣٦ هـ . انظر : مقدمة أمالي المرتضى الفرر والدرر ٣/١ ، والفهرست لأبي جعفر الطوسي تصحيح محمد صادق آل بحر العلوم المطبعة الحيدرية بالنجف ط ثانية ١٩٦٠ م ص ١٢٥ ، وإنباه الرواة في إنباه النحاة ٢/٢٤٩ ، ووفيات الأعيان ٣/٣ . والكنى والألقاب ٢/٤٨٠ .

(٢) سورة الفرقان الآية ٢٧ .

(٣) في " م " (ويتجلهم) .

(٤) هو أبو علي الفضل بن الحسن بن الفضل أمين الدين الطبرسي : إمامي ، مفسر : لغوي نسبته إلى طبرستان له عدة مصنفات جلها في التفسير ، توفي بسبزوار ، ونقل إلى المشهد الرضوي سنة ٥٤٨ هـ انظر مقدمة تفسيره مجمع البيان في تفسير القرآن مطبعة العرفان بسوريا ١٩٣٧ م ١ / . والكنى والألقاب لعباس القمي ٢/٤٤٤ ، وهدية العارفين للبغدادي ٥/٨٢٠ ، والأعلام للزركلي ٥/٣٥٢ .

(٥) في " م " زيادة (تعالى) .

(٦) انظر مجمع البيان للطبرسي ٥/١٢٦ .

غير تأسيس علم واســــــــــــتتاد(١) .

ومــــــــــــنها :

[٤] - قوله تعالى في أواخر سورة الأعراف: ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ
وَتَصَرَّوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الآية(١) .
القول في تفسيرها(٢) : ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ﴾ : أي قووه بمنع
أعدائه عنه ، ومنعوا أن ينالوه بمكروهه ، وأصل/ التركيب: المنع(٣) ، ٥٣/ب
ومنه التعزيز الشرعي(٤) ، وفسره البيضاوي ومن تبعه من المفسرين
بالتعظيم والتوقير(٥) ، وهو بظاهره يخالف الجمع بينهما متعاطفين في سورة
الفتح(٦) : ﴿وَنَصْرُوهُ﴾ على أعداء الدين وقمعهم(٧) ﴿وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي
أُنزِلَ مَعَهُ﴾ أي مع نبوته وهو القرآن(٨) ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون
بالرحمة الأبدية والسعادة السرمدية .

(١) في " م " (واستاء) بهمزة في نهايته ولعله تصحيف .

(٢) جزء من الآية ١٥٧ .

(٣) انظر تفسير الطبري ٨٥ / ٩ ، وتفسير القرطبي ٣٠١ / ٧ ، وتفسير ابن كثير ٤٨٨ / ٣ ، وتفسير
البيضاوي ١ / ٣٧٢ .

(٤) أي المادة : من العزر وهو المنع . انظر : المفردات للراغب ص ٣٣٣ ، والقاموس المحيط ٩١ / ٢ .

(٥) التعزيز الشرعي عند الفقهاء : هو عقوبة غير مقدره تجب حقا لله أو لأدمي في كل معصية ليس فيها
حد ولا كفارة . انظر الأحكام السلطانية والولايات الدينية للماوردي مطبعة مصطفى البابي وشركاه ط
ثالثة ١٩٧٣م ص ٢٣٦ ، والتعزير الشرعي في الشريعة الإسلامية للدكتور عبد العزيز عامر دار
الفكر العربي ط خامسة ١٩٧٦م ص ٥٢ .

(٦) انظر تفسير البضاوي ١ / ٣٧٢ ، والدر المنثور للسيوطي ١٣٥ / ٢ ، وتفسير أبي السعود ٤١٥ / ٢ .

(٧) في قول الله تعالى : ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾ الآية ٩ .

(٨) انظر تفسير الطبري ٨٦ / ٩ ، وتفسير أبي السعود ٤١٥ / ٢ .

(٩) قال الطبري : (يعني القرآن والإسلام ، وقال أبو حيان : قال ابن عطية : هو كناية عن جملة =

فالله تعالى قد صرح بأن جميع الموصوفين بالوصف المذكور هم الفائزون بالرحمة والسعادة ، والمبشرون بحسن العاقبة على وجه لا يعتريه ريبة ، و لا تشوبه شبهة فمن قدح في خواصهم بل في عوامهم أيضاً فقد رمى بالإيمان ، و صار أضل من الشيطان .

/ومنها :
١/٥٤

[٥] - قوله تعالى في سورة الأنفال : ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١) حقاً لهم مغفرة ورزق كريم ﴿ الآية (٢)

القول في تفسيرها (١) : ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا ﴾ أوطانهم حباً لله و (٢) لرسوله (٣) ﴿ وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ : أي بأموالهم بالصرف فيها ، وأنفسهم باقتحام المعارك (٤) ، على ما دلت عليه الآية التي سبقت

= الشريعة ، وقال البيضاوي : (يعني القرآن ، وإنما سماه نوراً لأنه ياعجازه ظاهر أمره مظهر غيره ، أو لأنه كاشف الحقائق مظهر لها ، ويجوز أن يكون ﴿ معه ﴾ متعلقاً ﴿ باتبعوا ﴾ أي اتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون إشارة إلى اتباع الكتاب والسنة) . انظر على الترتيب : تفسير الطبري ١٩ / ٨٦ ، و البحر المحيط لأبي حيان ٤ / ٤٠٤ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٣٧٢ .

(١) في الأصل و " م " ﴿ إن الذين ﴾ وهو بداية الآية ٧٢ من السورة نفسها ، أما الآية التي نحن بصددتها فبدايتها ﴿ والذين ﴾ وهي الآية ٧٤ كما تقدم .

(٢) في " م " (الفلحون) وهو خطأ ليس من هذه الآية .

(٣) الآية ٧٤ .

(٤) انظر تفسير الطبري ١٠ / ٥٦ ، وتفسير القرطبي ٨ / ٥٦ ، وتفسير ابن كثير ٤ / ٤٢ .

(٥) في الأصل و " م " ﴿ إن الذين ﴾ وقد سبق التبيه عليه .

(٦) في " م " (ورسوله) .

(٧) انظر تفسير أبي السعود ٢ / ٥١٠ .

(٨) انظر تفسير البيضاوي ١ / ٤٠٣ .

قبل هذه الآية (١) ﴿ وَالَّذِينَ ءَاوُوا ﴾ : من امن وهاجر إلى ديارهم ، و
 أنزلوهم (٢) منازلهم ، وبذلوا لهم أموالهم (٣) ﴿ وَنَصَرُوا ﴾ : أي نصر و هم بعد
 الإيواء على أعدائهم / ﴿ أُولَئِكَ ﴾ : الفريقان ﴿ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ٥٤/ب
 لهم مغفرة ﴾ : أي مغفرة عظيمة على ما يشعر به التتكير (٤) بسبب ما وقع
 منهم من الرجوع إلى الله تعالى بكليتهم ، و صرفهم (٥) الأموال والأنفس في
 سبيله تعالى (٦) ، أو لما لله تعالى من الرحمة الكاملة ، والمغفرة الشاملة التي
 يغفر بها لمن يشاء ، على ما هو المذهب ، و أطبق عليه جمهور المفسرين
 في تفسير آية الرحمة في سورة الزمر (٧) وغيرها من الآيات الواردة في ذلك
 ، وقول البيضاوي في أوائل سورة الملك (٨) ، وفي سورة البروج (٩) ، و
 غيرهما : إنه غفور لمن تاب (١٠) بظاهره يخالف المذهب ،

-
- (١) وهي قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
 ءَاوُوا وَنَصَرُوا ﴾ الآية ٧٢ .
 (٢) في " م " (وأنزلوا) .
 (٣) قال النسفي : وهم الأنصار أووا من جاء إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم انظر : تفسير
 النسفي ٢ / ٢٠٢ .
 (٤) قال علماء البلاغة : إن من أحوال تنكير الكلمة أن يكون مرادها بها التعظيم ، فقوله تعالى : ﴿ هُمُ الْمُغْفَرُونَ ﴾
 : أي مغفرة عظيمة كاملة . والله أعلم .
 (٥) في " م " (و صرف) .
 (٦) انظر تفسير النسفي ٢ / ٢٠٣ .
 (٧) وهي قول الله تعالى : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
 يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ الآية ٥٣ .
 (٨) عند تفسير قول الله تعالى : ﴿ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴾ الآية ٢ .
 (٩) عند تفسير قول الله تعالى ﴿ هُوَ الْغَفُورُ الرَّدُودُ ﴾ الآية ١٤ .
 (١٠) انظر : تفسير البيضاوي ٢ / ٤٨٩ - ٥٥١ .

ويناقض ما صرح به في آية الرحمة في سورة الزمر من الحق الصريح (١)
 / ﴿ رَزَقَ كَرِيمٌ ﴾ : لا تبعة له ولا منة فيه (٢) ، فنقول : اتفق ١/٥٥
 المفسرون على أن المراد بالذين آمنوا وهاجروا: المهاجرون ، وبالذين أووا
 ونصروا : الأنصار (٣) ، على ما يستبان من منطوق الآية ، ولا خلاف في أن
 أسوة القوم في ذلك وقدوتهم إنما هو أبو بكر رضي الله عنه ، وقد وعدهم
 الله تعالى أحسن موعود ، وبشرهم بأشرف مقصود ، فلا يتجاسر (٥) إلى
 الزيف فيهم إلا المكذب بالقرآن ، والخائب عن شرف الإيمان ، والمنتكب (٦)
 بلمة (٧) الشيطان . وقال بعض علمائهم : ليت شعري لم بدل هؤلاء الطاعنون
 المغفرة العظيمة باللعنة الفاحشة ؟ والإيمان الكامل بالكفر الشديد ؟ والرزق
 / الكريم بالعذاب العظيم ؟ إن هذا إلا كفر شديد ، وضلال بعيد . ١/٥٥ ب
 ومنها :

[٦] - قوله تعالى في أواخر سورة التوبة (٨) : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ

-
- (١) قال البيضاوي : ﴿ لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ : لا تياسوا من مغفرته أولاً ، وتفضله ثانياً ، ﴿ إن الله يغفر الذنوب جميعاً ﴾ عفا ولو بعد بعد ، وتقيده بالتوبة خلاف الظاهر . تفسيره ٢/ ٢٢٥ ، المدالذي عليه المحققون من علماء المغفرة هنا معتد به بالترتيب . وانظر تبصير المصنف في تفسيره كثير ٩٧٪ .
 (٢) انظر : تفسير البيضاوي ١/ ٤٠٣ ، وتفسير أبي السعود ٢/ ٥١١ .
 (٣) انظر تفسير الطبري ١٠/ ٥٦ ، وتفسير النسفي ٢/ ٢٠٢ ، وتفسير ابن كثير ٤/ ٢٨ .
 (٤) في " م " (أبي بكر) وهو خطأ لحواً ، لأن الكلمة في محل رفع .
 (٥) في " م " (يتجاسروا) ، ومعنى يتجاسر : أي يُقَدِّم . انظر : مختار الصحاح ص ١٠٣ .
 (٦) هكذا في الأصل و " م " ولعله (المتكيب) ومعناه : الخائف عن الصراط المستقيم ، يقال : تنكيب فلان عن الطريق إذا عدل عنه واعتزله . انظر مختار الصحاح ص ٦٧٨ .
 (٧) أي من استحوذ عليه الشيطان وأغواه . (يقال : أصابت فلانا من الجن لمة : وهو السحر) . انظر : مختار الصحاح ص ٦٠٥ .
 (٨) لسورة التوبة أسماء أخرى منها : براءة ، وتسمى الفاضحة لافضح المنافقين بنزولها ، والمبشرة لبعثتها أسرارهم ، والمخزية لأنها أخزتهم ، وغير ذلك من الأسماء . انظر فتح القدير للشوكاني ٥/ ٢٢١ .

المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من (١) تحتها الأنهار خلدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ﴿ الآية (٣) . القول في تفسيرها (٣) : ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين ﴾ : أي الذين صلوا إلى القبلتين أو الذين شهدوا بدرا ، أو الذين أسلموا قبل الهجرة (٤) ، / أو الذين جمعوا بين وصفين من الأوصاف ٥٦/ الثلاثة (٥) ، ولعل في وصف السابقين بالأوليين إشارة إلى ذلك والإففي لفظ الأوليين دلالة صريحة على السبق ، ولذا قال الفقهاء في الأول مفردا إذا قال أول عبد اشتريته فهو حر ، فاشترى عبدين في عقد واحد لم يعتقا (٦) ، وكذا لو اشترى بعد هذا العقد عبدا واحدا ، وذلك لأن الأول هو الفرد السابق

(١) (من) في هذا الموضع ، وكسر التاء في (تحتها) قراءة ابن كثير . وأما جمهور القراء فيحذفون (من) ويفتحون التاء . انظر : التبصرة في القراءات السبع لمكي بن أبي طالب القرطبي تصحيح محمد غوث الندوي دار السلفية ص ٣٥٩ ، والنشر في القراءات العشر لابن الجزري تصحيح علي الصباغ دار الكتب العلمية ٢ / ٢٨٠ .

(٢) الآية ١٠٠ .

(٣) انظر تفسير الطبري ٦ / ٤٥٣ . وتفسير ابن كثير ٤ / ١٤١ ، وتفسير الفيضوي ١ / ٤٣٠ .
(٤) هذا قول الفيضوي ، وقول الشعبي : هم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان . انظر : تفسير الفيضوي ١ / ٤٣٠ ، وتفسير الطبري ٦ / ٣٥٣ ، وتفسير أبي السعود ٢ / ٥٩٦ .

(٥) وهذه الأوصاف هي :

١- الصلاة إلى القبلتين ٢- شهود معركة بدر ٣- الإسلام قبل الهجرة

قال الشوكاني : (ولا مانع من حمل الآية على هذه الأوصاف كلها) فتح القاير ٢ / ٣٩٨ .

(٦) كأنه يقصد أن وصف السابقين بالأوليين مخرج لمن بعدهم ممن لم يجمع بين وصفين من الأوصاف الثلاثة . وهذا هو المعنى المقصود من قول الفقهاء السابق لأنهم علقوا العتق على الأولية فلم يكتفوا بالمطلق ، وإنما قصدوا المقيد بالشرط فلذلك (لم يعتقا) قال صاحب مراقبي السعود :

عليه طالق إذا كان ذكر فولدت لائنين عند ذي النظر

يعني : إذا قال الرجل لامرأته الحامل إن كان حملك ذكرا فانت طالق فولدت ذكرا قيل لا تطلق نظرا للتكثير المشعر بالتحديد ، وقيل تطلق هملا للتقيد على الإطلاق . انظر : نشر السود على مراقبي السعود للعلوي الشنقيطي ١ / ٢٦٠ .

فالشرط على جمع (١) الأمرين ﴿والأنصار﴾ : جمع ناصر ، وقول صاحب الصحاح (٢): إن فاعلا لا يجمع على أفعال وهم ، ومنه: أشهاد جمع شاهد ، و أبرار جمع بار على ما حققه المحققون ، والمراد بالأنصار: أهل بيعة العقبة الأولى/ وكانوا سبعة (٣)، وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين (٤)، أو ٥٦/ب أهل بيعة الرضوان تحت الشجرة (٥) وهم ألف وثلاثمائة ، أو خمسمائة ، أو أربعمائة (٦) على ما في صحيح البخاري (٧) ومسلم (٨)

﴿والذين اتبعوهم بإحسن﴾ : أي اللاحقون من المهاجرين والأنصار للسابقين منهم فإن الظاهر أن " من " في الآية للتبويض ، أو من تبعهم مطلقا إلى يوم القيامة (٩) ﴿رضي الله عنهم﴾: بقبول طاعتهم ، وارتضاء أعمالهم ﴿ورضوا عنه﴾ بما نالوا من النعمة

(١) في " م " (جميع) .

(٢) قال الجوهري : الناصر : الناصر ، ويجمع الناصر على أنصار مثل شريف وأشرف ، وأما الناصر فيجمع على نصر مثل صاحب وصخب . انظر : صحاح الجوهري ٢ / ٨٢٩ .

(٣) انظر : السيرة النبوية لابن هشام تحقيق مصطفى السقا وآخران مطبعة مصطفى البابي و أولاده ط ثانية ١٩٥٥ م ١ / ٤٢٩ .

(٤) انظر تفسير النسفي ٢ / ٢٤٩ ، والسيرة النبوية لابن هشام ١ / ٤٢٨ .

(٥) وهناك رأي ذكره ابن هشام في السيرة : وهو أنه قيل إن عدتهم سبعمائة رجل . انظر : السيرة النبوية ٢ / ٣٠٩ .

(٦) انظر تفسير الطبري ٦ / ٤٥٣ .

(٧) انظر فتح الباري . كتاب المغازي ، باب غزوة الحديبية وقول الله تعالى : ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة﴾ ٧ / ٤٢٩ .

(٨) انظر : صحيح مسلم بشرح النووي كتاب الإمارة ، باب استحباب مبايعة الإمام عند إرادة القتال ١٣ / ٣ .

(٩) وتكون ((من)) في هذه الحالة لليان . انظر : تفسير النسفي ٢ / ٢٤٩ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٤٣٠ .

الدينية والدينيوية (١) ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ : أي الفوز الكامل / في العظمة ، وقول ١/٥٧ المولى أبي السعود في مثله في السورة المذكورة بعد هذه الآية بآيات (٣) : أي الفوز الذي لا فوز أعظم منه (٤) مع مخالفته ظاهراً لقوله تعالى : ﴿ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ (٥) مما لا يساعده اللفظ .

= وقال شيخ الإسلام : ابن تيمية : فرضي الله عن السابقين من غير اشتراط إحسان ، ولم يرض عن التابعين إلا بشرط عظيم وهو اتباع الرعيل الأول بالإحسان .

وقال محمود الألوسي في تفسيره . روي عن حميد بن زياد أنه قال : قلت يوماً محمد بن كعب القرظي : أخبرني عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كان بينهم من الفتن ؟ فقال لي : إن الله تعالى قد غفر لجميعهم ، وأوجب لهم الجنة في كتابه محسنهم ومسيئهم ، فقلت له : في أي موضع أوجب لهم الجنة ؟ فقال : سبحان الله ألسنت تقرأ قوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ ... ﴾ الآية ؟ فتعلم أنه تعالى أوجب لجميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة والرضوان ، وشرط على التابعين شرطاً ، قلت : وما ذلك الشرط ؟ قال شرط عليهم أن يتبعوهم بإحسان وهو أن يقتدروا بهم في أعمالهم الحسنة ، ويتبعوهم بإحسان في القول ، وأن لا يقولوا فيهم سوءاً ، وأن لا يوجهوا الطعن فيما أقدموا عليه ، قال حميد بن زياد : فكانني ما قرأت هذه الآية قط .

انظر : الصارم المسلول على شاتم الرسول طبعة عالم الكتب ص ٥٧٢ ، وانظر : روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للألوسي دار إحياء التراث العربي ١١ / ٧ .

(١) انظر تفسير النسفي ٢ / ٢٤٩ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٤٣٠ .

(٢) تقدم أن ﴿ من تحتها ﴾ قراءة ابن كثير ، وأن قراءة سائر القراء في هذا الموضع ﴿ تحتها ﴾ كما تقدم . انظر : ص ٢٥٠ .

(٣) عند تفسير قول الله تعالى : ﴿ فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ﴾ الآية ١١١

(٤) انظر تفسير أبي السعود ٢ / ٦١٠ .

(٥) سورة التوبة الآية ٧٢ .

هذا (١) وقد صرح الله تعالى (٢) : برضاه عنهم وإرضائه إياهم وإنجازه ما وعده على طاعتهم وإسعاده إياهم بالجنات المبتهجة الخالدة ، والفوز الكامل (٣) العظمة . فلا مجال لمن يؤمن بالله وبرسوله أن يتكلم (٤) بسوء الخاتمة لمن هو آخر لآحقيهم فضلا عن من هو أسبق سابقهم فمن نال منهم فقد كذب القرآن وفارق (٥) الإيمان (٦) .

/ ومــــنــــها :
ب/٥٧

[٧] - قوله تعالى في أواسط سورة البقرة : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ الآية (٧) .

القول في تفسيرها (٨) : ﴿ وكذلك ﴾ : أي كما جعلناكم مهديين في تعيين قبلكم (٩) على ما دل عليه ما قبل

(١) هنا (ساقطة من " م " .

(٢) تعالى (ساقطة من " م " .

(٣) في " م " (الكامل في العظمة) .

(٤) في " م " (يكلم) .

(٥) هنا بياض بالأصل .

(٦) قال الحافظ ابن كثير رحمه الله : أخير سبحانه وتعالى أنه قد رضي عن السابقين الأولين من المهاجرين ، والأنصار ، والذين اتبعوهم بإحسان ، فإيا ويل - بعد هذا الرضا - لمن أبغضهم ، أو سبهم أو سب بعضهم ، ولا سيما سيد الصحابة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخيرهم ، وأفضلهم أعني الصديق الأكبر ، والخليفة الأعظم أبا بكر رضي الله عنه ، فإن الطائفة المخدولة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة . ويبغضونهم ، ويسبونهم ، عياداً بالله من ذلك ، وهذا يدل دلالة واضحة فاضحة على أن عقولهم معكوسة ، وقلوبهم منكوسة . وأفهامهم عن القرآن مجبوسة .

وقال محمد بن عمر بقرق اليماني - تعليقا على هذه الآية - : (فهذه الخيرات ، والفلاح ، والجنات المعدة لمن ؟ وهذا الرضا الأبدي ﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ من المراد به ؟؟ انظر : تفسير ابن كثير ٤ / ١٤٢ ، والحسام المسلول على منتقضي أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم تحقيق حسين مخلوف مطبعة المدني ط أولى ١٩٦٧ م ص ٥٨ .

(٧) جزء من الآية ١٤٣ .

(٨) انظر : تفسير الطبري ٢ / ٨ ، وتفسير ابن كثير ١ / ٢٧٤ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٨٦ .

(٩) انظر تفسير البيضاوي ١ / ٨٦ ، وقال القرطبي : المعنى : كما أن الكعبة وسط الأرض : كذلك =

الآية (١) ﴿ جعلناكم أمة ﴾ : جماعة (٢) قبلت دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وأجابوه ﴿ وسطا ﴾ عدولا ، مزكّين (٣) ، و أصل اللفظ للمكان الذي يتساوى مساحته من الجوانب كالمركز للدائرة ، ثم استعير للوصف الحاصل من القوة العقلية المتوسطة ، والقوة السبعية (٤) المتوسطة ، والقوة / الشهوية ١/٥٨ المتوسطة ، ومجموع الأوساط (٥) من الصفات التي هي: الحكمة ، والشجاعة ، والعفة عدل وفضيلة ، و الطرفان لكل (٦) منها جور ورزيلة (٧) ، ثم أطلق على المتصف بذلك (٨) ، والمراد مجموع الأمة لعدم اتصاف كل فرد منهم بالوصف المذكور (٩) ، وهذا دليل ظاهر على حجية إجماع الأمة ، وأن

= جعلناكم أمة وسطاً بين الأمم . انظر تفسير القرطبي ١٥٣ / ٢ .

(١) وهو قول الله تعالى : ﴿ فَإِن ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾ الآية ١٣٧ .

(٢) قال الطبري : (الأمة : هي القرن من الناس ، والصنف منهم ، وغيرهم .) الطبري ٨ / ٢ .

(٣) ومن معاني ﴿ وسطا ﴾ : خيارا ، وخيار الناس عدوهم ، قال زهير :

همُ وسط يرضى الأنام بحكمهم
إذا نزلت إحدى الليالي بمعظم

انظر : تفسير الطبري ٨ / ٢ ، والبيت الذي استشهد به الطبري لم أجده في ديوان الشاعر .

(٤) لعلها نسبة إلى السبع : الحيوان المفترس لأنه المشبه به دائما في الشجاعة ، قال أبو السعود :

(والعدالة : هي الكيفية المتشابهة المتألفة من العفة التي هي فضيلة القوة الشهوية الهيمية ، والشجاعة

التي هي فضيلة القوة العصبية السبعية ، والحكمة التي هي فضيلة القوة العقلية الملكية) . تفسير أبي

السعود ٢٧٦ / ١ .

(٥) قال الجوهري : والوسط من كل شيء أعدله . انظر : صحاح الجوهري ١١٦٧ / ٣ .

(٦) في " م " (كل) .

(٧) هكنا في الأصل و " م " ، ولعله تصحيف (رذيلة) بالدال .

(٨) لم أجده من عرف الوسطية بهذا التعريف إلا صاحب الكلبيات ، فلعل المصنف نقله عنه . انظر

الكلبيات للكفوي ٣٩ / ٥ ، وانظر تفسير اليبضوي ٨٦ / ١ .

(٩) انظر تفسير أبي السعود ٢٧٦ / ١ .

من أنكر حجيتها كالشيعة فقد أُلحد في منطوق القرآن (١) .
ويلحق بذلك توسط شريعة هذه الأمة بين سائر الشرائع أيضا (٢) ، فإنهم مثلاً
مأمورون بغسل النجاسة بالماء ، وكانت اليهود على إفراط بقطع محلها ، و
النصارى في تفريط بمخامرتهم (٣) لها بلا إزالة ، وأيضاً هم مأمورون
/بعدم مواجهة الحائض ، وكانت اليهود على إفراط من حرمة ٥٨/ب
البيتوتة (٤) في بيت فيه الحائض والنصارى في تفريط بتجويزهم مواقعتها ،
وأيضاً جوز الله لهم في القتل العفو والقصاص ، وكانت النصارى مأمورين
بالعفو ، واليهود مأمورين بالقصاص حتماً ، وقول صاحب الكشاف ،
والبيضاوي ، ومن تبعهما كالمولى أبي السعود في أواسط سورة
الأعراف (٥) : إن اليهود أمروا بالعفو بمضمون قوله تعالى حكاية
﴿ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَاأُخْدُوا (١) بِأَحْسَنِهَا ﴾ (٦) خلاف الواقع ، وخلاف ما صرحوا
به في تفسير السورة المذكورة بعد ذلك بآيات (٨) ،

(١) انظر تفصيل ذلك والرد على منكري الإجماع في التفسير الكبير للرازي ٩٨ / ٤ وما بعدها .

(٢) قلت : ويفهم من الآية أن هذه الأمة وسط في كل شيء : في الاعتقاد بين الإفراط والتفريط ، وفي
العمل لا تقبل بالتبتل ، ولا تذوب في حمأة الشهوات الدنيوية ، ووسط في المعاملات ، والأخلاق والبر و
الإنفاق ... الخ ، وكل ذلك يؤخذ من مفهوم الوسطية حيث جاءت نكرة في سياق الآية فدللت على
العموم . قال ابن كثير : (ولما جعل الله هذه الأمة وسطاً خصها بأكمل الشرائع ، وأقوم المناهج ، و
أوضح المذاهب) تفسيره ١ / ٢٧٥ .

(٣) المخامرة : المخالطة . انظر مختار الصحاح ص ١٨٩ .

(٤) قال الرازي : يقال بات الرجل في بيته يبيت وبيات ببعثة . انظر : مختار الصحاح ص ٧٠ .

(٥) عند تفسيرهم هذه الآية حيث قالوا : ﴿ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَاأُخْدُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾ : أي : بأحسن ما فيها
كالصبر والعفو . انظر الكشاف ٢ / ٩٣ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٣٦٩ ، وتفسير أبي السعود ٢ / ٤٠٢ .

(٦) في " م " (يأخذوا) بإسقاط همزة الوصل وهو خطأ .

(٧) جزء من الآية ١٤٥ .

(٨) في تفسير قول الله تعالى : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ الآية ١٥٧ ، حيث =

وصرحوا به أيضاً في سورة البقرة في آية القصاص^(١) وأطبق عليه جمهور المفسرين فيها^(٢)، وأيضاً / ما صرح به صاحب الكشاف ، وأشار إليه ١/٥٩ البيضاوي في أواخر سورة آل عمران في قوله تعالى : ﴿ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾^(٣) : من أن الشهادة على الأمم يوم القيامة مختصة بناس مخصوصين من هذه الأمة دون جميعهم^(٤) مع كونه مناقصاً لما ذكرناه في أواسط سورة البقرة في تفسير هذه الآية^(٥) : من كون الشهادة على الأمم يوم القيامة شاملة لمجموع الأمة^(٦) مردود بما أشرنا إليه انفاً^(٧) ، وبأنه خلاف ما اختاره المحققون من المفسرين من أن المراد في آية سورة آل عمران : الشهادة في الغزوات^(٨) ، وخلاف ما وردت به الأحاديث التي منها

= قال : الزمخشري في تفسير هذه الآية : (وكذلك الأغلال مثل لما كان في شرانهم من الأشياء الشاقة نحو بنت القضاء بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير شرع الدية) . الكشاف ١ / ٩٧ ، وانظر : تفسير البيضاوي ١ / ٣٧٢ ، وتفسير أبي السعود ٢ / ٤١٤ .

(١) وهي قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ .. ﴾ الآية ١٧٨ : فقد صرح المفسرون المشار إليهم بأن اليهود كتب عليهم القصاص البتة ، وحرّم عليهم العفو وأخذ الدية . انظر : الكشاف ١ / ١١١ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٩٩ ، وتفسير أبي السعود ١ / ٣١٠ .

(٢) انظر : تفسير الطبري ٢ / ١١٥ . وتفسير القرطبي ٢ / ٢٥٥ ، وتفسير النسفي ١ / ١١٤ ، وتفسير ابن كثير ١ / ٣٠٠ .

(٣) جزء من الآية ١٤٠ .

(٤) انظر الكشاف ١ / ٢١٩ ، وتفسير البيضاوي ١ / ١٨٤ .

(٥) وهي قول الله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ... ﴾ وما زال حديث المصنف حول تفسيرها .

(٦) انظر : الكشاف ١ / ٩٩ ، وتفسير البضاوي ١ / ٨٧ .

(٧) انظر ص ٢٥٤ .

(٨) انظر : تفسير الطبري ٣ / ١٤١ ، وتفسير القرطبي ٤ / ٢١٨ ، وتفسير ابن كثير ٢ / ١٠٧ ، أما =

الحديث الذي أورده هنا(١): من /أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ ٥٩/ب
الأنبياء ، فيطالبهم الله ببينة التبليغ وهو أعلم بهم إقامة للحجة على المنكرين
، فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فنقول الأمم : من أين
عرفتم ؟ فيقولون : علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان
نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمته
فيزكيهم ، ويشهد بعدالتهم(٢) .

وما قيل من أن اللازم على ما ذكرتم كونهم عدولا في الآخرة بناء
على أن اعتبار العدالة في الشهادة إنما هو في وقت الأداء لا في وقت
التحمل فلا يصح ما ادعيتم من كون إجماعهم في الدنيا حجة(٣) مردود

= النسفي فقد جمع عند تفسيره هذه الآية بين القولين : وهما : طلب الإمتشهاد في سبيل الله ، أو
اتخاذهم شهداء على الأمم يوم القيامة . انظر تفسير النسفي ١ / ٢٥٦ .

(١) انظر : الكشاف ١ / ٩٩ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٨٧ .
(٢) رواه البخاري ولفظه : عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : (يجاء بنوح يوم القيامة فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم يا رب ، فتسأل أمته هل بلغكم
؟ فيقولون : ما جاءنا من نذير ، فيقول من شهودك ؟ فيقول : محمد وأمه ، فيجاء بكم فتشهدون ،
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ﴾ . فتح الباري كتاب
الاعتصام باب : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ﴾ ١٣ / ٣١٦ ، وكتاب التفسير باب : ﴿ وكذلك
جعلناكم أمة وسطاً ﴾ ٨ / ١٧١ .

فالمصنف روى الحديث بالمعنى لا باللفظ وقد تبع في ذلك البيضاوي ، قال المناوي : والبيضاوي راو
لحديث شهادة هذه الأمة على الأمم يوم القيامة بالمعنى لا باللفظ . انظر : الفتح السماوي بتخريج
أحاديث تفسير القاضي البيضاوي لزين الدين المناوي تحقيق أحمد مجتبي دار العاصمة الرياض ط اولي
١٤٠٩ هـ ١٨٧/١ .

(٣) لعل الذي يفهم - بعد تحرير عبارة المصنف - : أنه يرد على الزمخشري ، والبيضاوي الذين ذهبا إلى
أن عدالة هذه الأمة إنما تشرط يوم القيامة بناء على أن المعتبر في الشاهد عدلته وقت أداء شهادته ،
لا وقت تحملها ، وهذا يناقض - في الحقيقة - ما سلسا به من كون إجماعهم في الدنيا معتبرا .

لا بما قاله (١) الإمام الرازي في المحصول من أنه لو كان المراد صيرورتهم عدولا / في الآخرة وجب أن يقول : سنجعلكم أمة رسطا ، لأن متحقق ٦٠/أ
الوقوع كالأقاع (٢) ، وسيجيء مثله في الآية الآتية (٣) بل لأنه لا فرق في عدالة الآخرة بين هذه الأمة وسائر الأمم لامتناع صدور الخطأ عن الكل يوم القيامة (٤) ، فلا بد من التفرقة في الدنيا على الوجه الذي ذكرناه (٥) ، وهو موجب لحجية إجماعهم (٦) ﴿ لنكونوا شهداء على الناس ﴾ : من معاصريكم ، ومن من قبلكم ، ومن بعدكم من الشرار الذين عليهم تقوم الساعة (٧) .
قال الطبرسي من علماء الشيعة (٨) : نزلت في الصحابة رضي الله عنهم ، و نقل إجماع الأئمة المعصومين عندهم على دخول أحد (٩) عشر صحابيا في ذلك الخطاب من الصحابة الذين يكفرهم / جمهور هؤلاء الضالين . ٦٠/ب

(١) في " م " (قال) .

(٢) انظر المحصول ٣٣ / ٢ .

(٣) انظر ص ٢٥٩ .

(٤) ومن ثم لا يبقى في الآية مزية تخصيص أمة محمد صلى الله عليه وسلم بهذه الفضيلة . انظر :

انحصول للرازي ٣٣ / ٢ .

(٥) في " م " (ذكرنا) .

(٦) أي : في الدنيا وانعقاده ، يقصد اختصاص هذه الأمة بالعدالة .

(٧) انظر تفسير البيضاوي ٨٧ / ١ .

(٨) لم أجده في تفسير الطبرسي لهذه الآية ، ولكنه في حديثه - وهو يفسر قول الله تعالى : ﴿ لقد رضي

الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾ . سورة الفتح الآية ١٨ - قال : (ورضوا الله سبحانه

عنهم هو إرادته تعظيمهم وإثباتهم ، وهذا إخبار منه سبحانه أنه رضي عن المؤمنين إذ يبايعوا النبي صلى

الله عليه وسلم في الحديدية تحت الشجرة) . مجمع البيان في تفسير القرآن ١١٦ / ٥ .

(٩) (أحد) ساقطة من " م " .

وقال الشيخ ابن حجر (١) : والصحابة هم المشافهون بهذا الخطاب. على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم ذكر في هذه الآية ما ذكره في الآية السابقة انفا من كفر المنكرين لذلك وإحاديثهم (٢) .

ومنها :

[٨] - قوله تعالى في سورة آل عمران : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ الآية (٣) .

القول في تفسيرها (٤) : ﴿ كُنْتُمْ ﴾ : أي في علم الله تعالى ، أو في حكمه (٥) كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَلَاتًا ﴾ (٦) ، ﴿ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ : أظهرت لهم (٧) ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ / وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ : اللامان للاستغراق : أي بكل معروف وعن كل منكر (٨) .

فدلت الآية على أنهم لا يجمعون على باطل وأن إجماعهم حجة الحق ، فمن أنكر كونها حجة كالشيعة (٩) فقد خالف القرآن ، وفارق الإيمان ، وأيضاً دلت على كون الصحابة خير الأمم بصريح وقوع الخطاب لهم مشافهة ، فمن زعم كونهم على خلاف ذلك فقد

(١) انظر : الصواعق المحرقة ص ٢٠٩ .

(٢) انظر : ص ٢٤٣ من هذه الرسالة .

(٣) الآية ١١٠ .

(٤) انظر : تفسير الطبري ٣ / ٣٨٩ ، وتفسير النسفي ١ / ٢٤١ .

(٥) انظر : تفسير القرطبي ٤ / ١٧٠ . وتفسير البيضاوي ١ / ١٧٦ .

(٦) سورة النأ الآية ١٧ .

(٧) قال أبو هريرة: (نحن خير الناس للناس نسوقهم بالسلاسل إلى الإسلام) . تفسير القرطبي ٤ / ١٧٠ .

(٨) قال أبو حيان : (الظاهر في المعروف والمنكر: العموم) البحر المحيط ٣ / ٢٩ .

(٩) قال الطبرسي من علمائهم : والصحيح أن الآية لا تدل على كون إجماعهم حجة لأن ظاهر الآية أن يكون كل واحد من الأمة بهذه الصفة ، ومعلوم خلاف ذلك . انظر : مجمع البيان =

أنكر القرآن ، وعارض الله تعالى (١) في ما (٢) أخبر به في كتابه الكريم فإنه تعالى شهد لهم بالخيرية وهو أعلم بأحوال عباده .

قال الشيخ ابن حجر في هذه الآية : ولا شك أنه من ارتاب في حقيقة شيء مما أخبر الله تعالى به كان كافرا بإجماع المسلمين (٣)

/ومنها :
٦١/ب

[٩] - قوله تعالى في سورة النمل : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ الآية (٥) .

القول في تفسيرها (٦) : ﴿ قل الحمد لله ﴾ : أمر نبيه (٧) بالحمد على كمال قدرته ، وانتصاره من أعداء أنبيائه على ما دل عليه ما قبل الآية (٨) ﴿ وسلم على

= في تفسير القرآن للطبرسي ١ / ٢٢٦ .

(١) (تعالى) ساقطة من " م " .

(٢) في " م " رسمت هكذا (فيما) .

(٣) انظر الصواعق المحرقة ص ٢٠٨ .

(٤) في الأصل و " م " (وقل) وهو خطأ ، لأن آية النمل ليس فيها الواو .

(٥) الآية ٥٩ .

(٦) انظر تفسير الطبري ١٠ / ٤ ، وتفسير النسفي ٣ / ٢٤ ، وتفسير ابن كثير ٦ / ٢١٠ .

(٧) ذهب الطبري وابن كثير إلى أن الخطاب لخاتم الأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم ، وذكر النسفي قولين في توجيه هذا الخطاب وهما :

الأول : أنه لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وكان هذا راجح عنده لتقديمه في الذكر .

والثاني : أن الخطاب لنبي الله لوط على نبينا وعليه السلام بأن يحمده الله على هلاك كفار قومه ويسلم على

من اصطفاه الله ونجاه من المؤمنين به من قومه .

انظر : المراجع السابقة والصفحات نفسها .

(٨) وهو قول الله تعالى محجرا عن هلاك قوم لوط على نبينا وعليه السلام : ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ

مطر المنذرين ﴾ .

عباده الذين اصطفى ﴿ : أي اصطفاهم لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وهم الصحابة على ما قال ابن عباس رضي الله عنه(١) ، أو اصطفاهم مع الأنبياء ، اصطفى مع كل نبي جماعة من أهل زمانه ، فيدخل فيهم الصحابة رضي الله عنهم(٢) .

والقول بكون(٣) من اصطفاه الله على الشر(٤)، وسوء العاقبة: / اجراء ١/٦٢ على الله تعالى ، وكفر ظاهر .

ومنها :

[١٠] - قوله تعالى في سورة الحشر : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ • وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا(٥) وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنًا نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ • وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ / يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ١/٦٢ وَإِخْوَانَنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿ الآية(٦) .

القول في تفسيرها(٧): ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ ﴾: بدل مما قبله(٨) من قوله تعالى: ﴿ لذي القربى ﴾ وما عطف عليه في قوله تعالى: ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ

(١) انظر : تفسير الطبري ١٠ / ٤ .

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٦ / ٢١٠ .

(٣) في " م " (بان)

(٤) في " م " (كان على الشر) .

(٥) في " م " (أوتوا) بإسقاط همزة الوصل خطأ .

(٦) الآيات : (٨ - ٩ - ١٠) .

(٧) انظر تفسير الطبري ١٢ / ٣٨ ، وتفسير النسفي ٥ / ١٧٥ ، وتفسير البيضاوي ٢ / ٤٦٥ .

(٨) والمعنى - على البدلية - : إنما يستحق الفيء ذو القربى الفقير .

مِن أَهْلِ الْقُرْبَى فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
السَّبِيلِ ﴿١﴾ ، ولا يجوز جعله بدلا من (٢) ﴿ لِلرَّسُولِ ﴾ مع ما عطف عليه
كما لا يجوز إبداله من قوله : ﴿ لِلَّهِ ﴾ وما عطف عليه ، لا لما قاله (٣)
البيضاوي/ من أن الرسول لا يسمى فقيرا (٤) ، بل لأن الرسول صلى ١/٦٣
الله عليه وسلم خارج عنهم بقوله تعالى (٥) : ﴿ وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ كما
أن الله تعالى أيضا خارج عنهم بذلك مع أن الإبدال منبيء عن كون المبدل
منه في حكم السقوط (٦) ، وذلك مما يخل بتعظيم الله (٧) ورسوله (٨) .
ألا ترى أن العلماء وجهوا عدم

- (١) قال القرطبي : فالعنى : الفتيء والغنائم للفقراء المهاجرين ، وقيل هو بيان لقوله تعالى : ﴿ وَلِذِي
الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ : فحينما ذكروا بأصنافهم قيل : المال هؤلاء لفقيرهم ، و
هجرتهم ، وإخراجهم من ديارهم فهم أحق الناس بالفيء . انظر : تفسير القرطبي ١٨ / ١٩ .
(٢) في " م " (قوله) .
(٣) في " م " (قال) .
(٤) انظر : تفسير البيضاوي ٢ / ٤٦٥ .
(٥) (تعالى) ساقطة من " م " .
(٦) فإذا قلنا : (غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو حفص عمر) رضى الله عنه : فالبدل منه .
(أبو حفص) ، والبدل (عمر) ، فكاننا أسقطنا المبدل منه ولم نقصد إلا البدل ، ولذلك لو أسقطنا
المبدل منه وقلنا : (غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر) لبقى الكلام مستقيما . والله أعلم .
(٧) في " م " زيادة (تعالى) .
(٨) قال الزمخشري : (والذي منع الإبدال من الله والرسول والمعطوف عليهما وإن كان المعنى :
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل أخرج رسوله من الفقراء بقوله : ﴿ وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾
رسوله ﴿ وأنه يتزفع برسول الله عن التسمية بالفقير ، وأن الإبدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب
في تعظيم الله عز وجل) . الكشاف ٤ / ٨١ ، وتبعه في هذا الترجيح النسفي انظر تفسيره ١٦ / ١٧٥ . و
أبو حيان انظر البحر المحيط ٨ / ٢٤٦ .

إطلاق لفظ العلامة على الله تعالى بأن في التاء إيهام التأنيث ، ولو صح ما ذكر (١) لكان من تنمة علة منع الإبدال (٢) لا علة مستقلة . بل نقول : كونه حينئذ من تنمة العلة أيضا ممنوع (٣) بأنه جمع بين علة مستقلة كافية : وهي خروج الرسول صلى الله عليه وسلم/ بمنطوق الآية ، وأمر مستغنى ٦٣/ب عنه في العلية ، كأن يقال : من شرب الخمر ، وأكل الخبز استوجب الحد (٤) ، وهو قبيح كما اعترف به في كتابه المسمى ((بمرصاد الأفهام)) (٥) ، و أشار إليه في تفسير أواخر النساء (٦) في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ ﴾ (٧) . وإن ناقض نفسه في ذلك أيضا في آخر السورة المذكورة بعد هذه الآية بآيات في تفسير قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ (٨) . حيث ادعى أنه يدل على أن الكفار / مخاطبون بالفروع (٩) .

١/٦٤

(١) في " م " (ما ذكره) .

(٢) فيقال : العلة في منع الإبدال : هي أن الرسول صلى الله عليه وسلم خارج بقوله تعالى : ﴿ وينصرون الله ورسوله ﴾ : أي الفقراء ينصرون .

(٣) في " م " (مَمْ) وهو اختصار لكلمة (ممنوع) متعارف عليه عند النساخ .

(٤) انظر : تفسير البيضاوي ١ / ٢٤٤ .

(٥) اسمه : " مرصاد الألفهام إلى مبادئ الأحكام " ، في الأصول ، وهو شرح لمختصر المنتهى لابن الحاجب . انظر : كشف الظنون ٢ / ١٨٥٤ .

(٦) انظر : تفسير البيضاوي ١ / ٢٤٤ .

(٧) الآية ١١٥ .

(٨) الآيات (١٦٨ - ١٦٩) .

(٩) قال البيضاوي : (والآية تدل على أن الكفار مخاطبون بالفروع ، إذ المراد بهم : الجامعون بين الكفر والظلم) . تفسير البيضاوي ١ / ٢٥٧ .

﴿ الذين أخرجوا ﴾ : بإكراه أهل مكة وإزعاجهم ﴿ من ديارهم وأموالهم ﴾ :
 حال كونهم ﴿ يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ﴾ : وحال كونهم ﴿ ينصرون
 الله ورسوله ﴾ : بأموالهم وأنفسهم ، فالحال مقدرة ، أو هي كالأولى فإن
 مجرد خروجهم نصرة^(١) ﴿ أولئك هم الصادقون ﴾ : في إيمانهم .
 ﴿ والذين تبوءوا الدار والإيمان ﴾ : عطف على المهاجرين ، و المراد به
 الأنصار^(٢) ، والدار : المدينة^(٣) ﴿ من قبلهم ﴾ : من قبل هجرة المهاجرين
 ﴿ يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة ﴾ : ما تقتضيه
 الحاجة من نحو الحسد والغيط^(٤) ﴿ مما أوتوا ﴾ : مما أعطي المهاجرون^(٥)
 من الفياء وغيره ﴿ ويؤثرون ﴾ : / المهاجرين ﴿ على أنفسهم ﴾ : ٦٤/ب
 حتى أنه من كان عنده امرأتان نزل عن إحداها ، وزوجها من واحد منهم^(٦)
 ﴿ ولو كان بهم خصاصة ﴾ حاجة من خصاص البناء : وهي فرجة^(٧)

(١) انظر تفسير الطبري ٢٩ / ١٢ ، وتفسير أبي السعود ٥ / ٣٠٣ .

(٢) انظر تفسير القرطبي ٢٠ / ١٨ .

(٣) وقد وجه العلماء معنى ﴿ تبوءوا الدار والإيمان ﴾ فقالوا : أي تبؤوا الدار وهي المدينة وأخلصوا
 الإيمان ، قال القرطبي : ﴿ والإيمان ﴾ : نصب بفعل غير ﴿ تبوءوا ﴾ لأن التّبؤ إنما يكون في الأماكن ، فهو كقول
 الشاعر :

لما حططت الرحل عنها وارداً علفتها تبناً وماء بارداً

أي : علفتها تبناً وسقيتها ماء ، ووجه بغير ذلك . انظر : تفسير القرطبي ٢٠ / ١٨ ، والبحر اخط
 لأبي حيان ٨ / ٢٤٧ ، وتفسير البيضاوي ٢ / ٤٦٦ .

والمدينة هي : طيبة الطيبة ، مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت تسمى في الجاهلية يشرب ، ولها تسعة
 وعشرون اسماً . انظر : معجم البلدان ٥ / ٨٢ .

(٤) قال القرطبي : (وكل ما يجد الإنسان في صدره مما يحتاج إلى إزالته فهو حاجة) تفسير القرطبي ١٨ / ٢٢ .

(٥) في الأصل و " م " (المهاجرين) وليس بمستقيم إعراباً ، لأنه في موضع النياحة عن الفاعل .

(٦) انظر : تفسير أبي السعود ٥ / ٣٠٤ .

(٧) الخصاصة : الخلة ، والحاجة ، والفاقة مأخوذة من : الكوة ، والفرجة في الحائط . انظر : المفردات =

﴿ ومن يوق شح نفسه ﴾ : الشح: تخلق (١) النفس بالميل إلى المنع والإمساك (٢) ، والبخل هو المنع (٣) ، أو الشح هو اللؤم ، أو هو البخل (٤) ، وللإضافة (٥) في كل وجة ، ولعل المراد هنا : اللؤم المقارن لذلك (٦) ، أي : ومن يُحفظ عن لؤم نفسه وبخلها ، ويؤمن عنه حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب الإمساك ، وبغض الإنفاق ﴿ فأولئك هم المفلحون ﴾ : الفاترون بالتخير عاجلا وأجلا .

﴿ والذين جاءوا من بعدهم ﴾ : أي تبعوهم بعد المهاجرة إلى يوم القيامة بالإحسان عملا واعتقادا . / الآية كما استوعبت (٣) ١/٦٥
جميع المؤمنين على ما قيل (٨) ، كذلك

= للراغب ص ١٤٩ ، ومختار الصحاح ص ١٧٧ .

(١) في " م " (تخلق) بالخاء المهملة وهو تصحيف .

(٢) قال الراغب : الشح : يخل مع حرص فيما اعتاده الناس . انظر المفردات ص ٢٥٦ .

(٣) عرف الراغب البخل بقوله : هو إمساك المقصيات عما لا يحق حبسها عنه . انظر المفردات ص ٢٨ .

(٤) قال القرطبي : الشح والبخل سواء إلا أنه روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رجلا أتاه قاتلا : أخاف أن أكون هلكك بهذه الآية ﴿ ومن يوق شح نفسه ﴾ فباني رجل شحيح لا أكاد أخرج من يدي شيئا ، فقال له ابن مسعود : ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله في القرآن وإنما الشح الذي ورد في الآية أن تأكل مال أخيك ظلماً ، وأما فعلك فهو البخل : وينس الشيء البخل ، وقال طاووس : البخل : أن يخل الإنسان بما في يده ، والشح : أن يشح بما في أيدي الناس . انظر تفسير القرطبي ١٨ / ٢٩ وما بعدها .

(٥) في " م " (والإضافة) .

(٦) قال الكفوي : (البخل : هو نفس المنع ، والشح : الحالة النفسية التي تقتضي ذلك المنع) .

الكليات ١ / ٤١٩ ، وانظر التعريفات ص ٤٢ .

(٧) في " م " (استوعب) .

(٨) قال ابن أبي ليلى : (الناس على ثلاث منازل : المهاجرون ، والذين تبوءوا الدار والإيمان ، والذين جاءوا

من بعدهم ، فاجهد أن لا تخرج من هذه المنازل) . تفسير القرطبي ١٨ / ٣١ .

استوعبت (١) المستحقين لمال (٢) الفيء ، وقول البيضاوي تبعاً لمصاحب الكشاف إن المراد بالذين جاءوا من بعدهم الذين هاجروا بعدهم إلى المدينة حين قوي الإسلام (٣) مع كونه مخلاً بالمق (٤) الذي هو استيعاب المستحقين لمال (٥) الفيء يأبى عنه ما بعده (٦) ، إذ المسبوق هجرة لا يلزم أن يكون مسبوقة إيماناً ، وذلك ظاهر ، ولعل في إدخال كلمة " من " الابتدائية إشارة إلى إرادة المعنى الذي ذكرناه (٧) ، إذ لا يمكن القول بكونها زائدة لكون الكلام إثباتاً . وقول البيضاوي بزيادتها (٨) في قوله تعالى في أوائل سورة الأنعام /: ﴿ وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ ﴾ (٩) ليس بسديد ، بل ٦٥/ب هي أيضاً (١٠) ابتدائية باعتبار انتهاء ملحوظ ، كما في قولنا : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . ومن العجب أنه رحمه الله ناقض

(١) في " م " (استوعب) .

(٢) في " م " (بمال) .

(٣) لم يقتصر الزمخشري والبيضاوي على هذا القول ، وإنما قالوا : هم الذين هاجروا إلى المدينة بعدما قوي الإسلام وتمكن من أهل المدينة ، أو هم التابعون بإحسان : وهم المؤمنون بعد الفريقين إلى يوم القيامة . انظر : الكشاف ٤ / ٨٢ ، وتفسير البيضاوي ٢ / ٤٦٦ .

(٤) هكذا رسمت الكلمة في الأصل و " م " ، ولعل المراد (بالمقصود) لأن الناسخ وخصمه ناسخ الأصل يورد كثيراً من الكلمات المختصرة مثل (تع) و (الظ) ، و (المق) اختصاراً لـ : (تعالى) ، و (الظاهر) ، و (المقصود) ، وهذا أمر متعارف عليه عند النساخ .

(٥) في " م " (بمال) .

(٦) وهو قول الله في الآية نفسها : ﴿ وَلَا خِرَانًا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ ولم يقل بالهجرة ،

(٧) وهو استيعاب المستحقين لمال الفيء . انظر : ص ٢٦٥ السابقة .

(٨) انظر : تفسير البيضاوي ٩ / ٣١٠ .

(٩) الآية ٤٢

(١٠) (أيضاً) ساقطة من " م " .

نفسه في ذلك (١) في السورة المذكورة بعد هذه الآية بآيات عند قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ ذِكْرِي ﴾ (٢) ، وقال : إن " من " لا تزداد في الإثبات (٣) .
﴿ يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا ﴾ : أي حقداً ﴿ للذين ءامنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ : فحق أن تجيب دعاءنا (٤) . قال المفسرون : قد علم من سياق الآية أن المستحق لمال الفيء من اتصف بالإخراج من الديار ، / والأموال ، وابتغاء مرضاة الله ، ١/٦٦
ومن تبع هؤلاء بإحسان (٥) . ولا خلاف بين أهل السير أن (٦) أول من اتصف بذلك كان أبا بكر (٧) رضي الله عنه ، وقال ابن كثير (٨) في تفسيره : وما أحسن ما استنبط الإمام مالك من هذه الآية من أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في (٩) مال الفيء نصيب لعدم اتصافه بما يمدح (١٠) الله هؤلاء أي

-
- (١) أخذ المصنف على البيضاوي رحمه الله تعالى تناقضه في قوله : إن " من " لا تزداد في الإثبات ، ثم قال : إن " من " في قول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ ﴾ زائدة ، وكلا القولين في سورة واحدة وهي سورة الأنعام ١
(٢) جزء من الآية ٦٩ ، وصدر الآية الذي فيه " من " قول الله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِن حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ .
(٣) انظر تفسير البيضاوي ١ / ٣١٥ .
(٤) روى مسلم في صحيحه أن عائشة رضي الله عنها قالت في تفسير هذه الآية : (أمرؤا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسبوهم) . صحيح مسلم بشرح النووي : كتاب التفسير ١٨ / ١٥٨
(٥) انظر : تفسير القرطبي ١٨ / ٢٢ ، وتفسير النسفي ٥ / ١٧٧ ، وتفسير ابن كثير ٨ / ٩٩ .
(٦) (أن) ساقطة من " م " .
(٧) في الأصل و " م " (أبو بكر) والصحيح إعراباً المثبت لأن الكلمة في موضع النصب .
(٨) هو : أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير بن عمرو عماد الدين القرشي : الدمشقي ، حافظ ، مؤرخ ، فقيه ، ولد في " بصرى " بالشام سنة ٧٠١ هـ ، رحل في طلب العلم إلى عدة بلدان . كانت وفاته بدمشق سنة ٧٧٤ هـ .
الظر : الدرر الكامنة ١ / ٣٧٣ ، وطبقات المفسرين للداوودي ١ / ١١١ ، والأعلام للزركلي ١ / ٣٢٠ .
(٩) (لي) ساقطة من " م " .
(١٠) في " م " (بمدح) بالباء الموحدة وهو تصحيف .

في قوله تعالى: ﴿ يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا ﴾ الآية (١) .
 وقال بعض العلماء : أقول : وعندما ثبت أن المسلم يستحق الفيء لابد من
 نسبة هؤلاء الضالين إلى الكفر بالآية المذكورة فافهم (٢) ، وقال الطبرسي من
 علمائهم (٣): نزلت في أربعمائة من صحابة / رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم حبسوا أنفسهم على طاعة الله ومنعوا التصرف
 في أسباب الدنيا ، وهكذا رواه الطوسي (٤) عن

(١) انظر : تفسير ابن كثير ٩٩ / ٨ ، و الشفا للقاضي عياض ٢ / ٣١٠ .

(٢) وقال الشوكاني : فمن لم يستغفر للصحابة على العموم ، ويطلب رضوان الله فم قد خالف أمر
 الله في هذه الآية ، فإن أحس في قلبه غلاً فم فذلك نزع من الشيطان ، ونصيب وافر من العصيان ، يفتح
 له باب من الخذلان يغدو به على نار جهنم إن لم يتدارك نفسه باللجوء إلى الله والاستغائة به أن ينزع
 عن قلبه ما طرقة من الغل خير القرون ، وذروة هذه الأمة ، فإن تمادى في ذلك حتى شتم أحداً من الصحابة
 رضي الله عنهم فقد انقاد للشيطان على عمى ، ووقع في غضب الله وسخطه ، وهذا الداء العضال
 إنما يصاب به من ابتلي بمعلم من الرافضة أو صاحب من أعداء خير الأمة الذين تلاعب بهم الشيطان حتى
 سعوا في كيد الإسلام وأهله كل السعي ورموا الدين وأهله بكل حَجَرٍ وَمَنَدَرٍ . انظر فتح القدير ٥ / ٢٠٢ .

(٣) قال الطبرسي - في تفسير قول الله تعالى : ﴿ ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا .. ﴾ الآية - :
 (أي حقداً ، أو غشاً وعداوة ، سألوا الله سبحانه أن يزيل ذلك بلفظه ، وما هنا احتراز لطيف وهو
 أنهم أحسنوا الدعاء للمؤمنين ، ولم يرسلوا القول إرسالاً ، والمعنى : اعصمنا من إرادة السوء
 بالمؤمنين ، ولا شك أن من أبغض مؤمناً وأراد به السوء لأجل إيمانه فهو كافر ، وإذا كان لغير ذلك
 فهو فاسق) . مجمع البيان في تفسير القرآن ٥ / ٢٦٢ .

(٤) هو أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي الملقب بشيخ الطائفة - عند الإمامية - ولد
 سنة ٢٨٥ هـ ، انتقل من خراسان إلى بغداد ، ثم استقر بالنجف حتى توفي ٤٦٠ هـ ، قيل إن كتبه أحرقت مراراً
 بمحض من الناس ، قال الذهبي : وأعرض عنه الحفاظ لبدعته . انظر : الفهرست للمزجم له ص ١٨٨ ، والكنى
 والألقاب لعباس القمي ٢ / ٣٩٤ ، وسير أعلام النبلاء ١٨ / ٢٢٤ ، والأعلام للزركلي ٦ / ٣١٥ .

أبي جعفر (١) ، وعن ابن عباس . انتهى .
 وليت شعري إن هؤلاء الضالين من أي وجه يقولون بكفرهم
 بعد هذه الأوصاف المذكورة في كتبهم ؟ خذلهم الله تعالى (٢) .
 ومنها :

[١١] - قوله تعالى في أواخر سورة التوبة : ﴿ لَكِن الرُّسُولَ وَالَّذِينَ
 ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ . أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ (٤) خَالِدِينَ فِيهَا
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ . الآية (٥)

/ القول في تفسيرها (٦) : ﴿ لكن الرسول والذين ءامنوا ﴾ : إيماننا
 خالصا ﴿ معه ﴾ : أي مع الرسول صلى اله عليه وسلم ، فحملهم على
 خلوص الإيمان على الرغبة في الجهاد ﴿ جاهدوا ﴾ : أي ارسول وهؤلاء
 ﴿ بأموالهم وأنفسهم ﴾ : قد مر تفسيره (٧) ، والفحوى : أنه إن نطف
 المتخلفون عن الجهاد فقد جاهد من هو خير منهم اعتقادا وعملا (٨) .
 ﴿ أولئك لهم الخيرات ﴾ : أي الحور ، جمع خَيْرٍ مخفف خَيْرٍ (٩) ، أو

(١) هو أبو جعفر الباقر . تقدمت ترجمته . انظر : ص ١٥٩ .

(٢) (تعالى) ساقطة من " م " .

(٣) الواو ساقطة من الأمل و " م " وهو خطأ .

(٤) في " م " اختصر الناسخ الآية الى هنا .

(٥) الآيتان : (٨٨ - ٨٩) .

(٦) انظر تفسير الطبري ٦ / ٤٤٣ ، وتفسير النسفي ٢ / ٢٤٤ ، وتفسير ابن كثير ٤ / ١٣٦ ،
 وتفسير البيضاوي ١ / ٤٢٧ .

(٧) انظر : ص ٢٦٤ السابقة .

(٨) انظر : تفسير النسفي ٢ / ٢٤٤ ، وتفسير أبي السعود ٢ / ٥٨٨ .

(٩) في تفسير البيضاوي : (الخيرات : جمع خيرة ، تخفيف خيرة) . ١ / ٤٢٧ .

منافع الدارين (١) ﴿ وأوليك هم المفلحون ﴾ : الفائزون بالمطالب (٢) ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ : بيان لمعظم ما لهم من الخيرات / الأخروية (٣) . فقد أتى الله تعالى ٦٧/ب في هذه الآية على الصحابة بمعاونتهم لرسوله ، ونصرتهم لدينه ببذل الأموال والأنفس ، و أخبر عن نيلهم الخيرات ، وحسن العاقبة ، والفوز الجليل الأبدي ، ومن ارتأب في مساندة رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أخبر الله تعالى به كان كافراً بإجماع المسلمين (٤) .

ومنها قوله تعالى :

[١٢] - في آخر السورة المذكورة (٥) : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ ﴾ الآية (٦) . القول في تفسيرها (٧) : ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار ﴾ : أي برأ النبي وهؤلاء من أصحابه من علقه / الذنوب (٨) كقوله تعالى : ﴿ لِيَغْفِرَ ۙ لِي ۖ وَأُحْسِنَ ۙ إِلَيَّ ۚ ﴾ ٦٨/أ

(١) انظر : تفسير القرطبي ٨ / ٢٢٤ ، وتفسير النسفي ٢ / ٢٤٤ .

(٢) انظر : تفسير أبي السعود ٢ / ٥٨٨ .

(٣) انظر تفسير الطبري ٦ / ٤٤٣ .

(٤) وانظر رسالة في الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب ص ٧ .

(٥) هي سورة التوبة .

(٦) الآية ١١٧ ، قال ابن كثير : قلن مجاهد : نزلت هذه الآية في غزوة تبوك ، وذلك حينما خرج المسلمون إليها في شدة من الأمر في سنة مجدبة ، وحر شديد ، وعسر من الزاد والماء . انظر تفسير ابن كثير ٤ / ١٦٤ .

(٧) انظر تفسير الطبري ٦ / ٥٠١ ، وتفسير ابن كثير ٤ / ١٦٤ ، وتفسير البيضاوي ١ / ٤٣٥ .

(٨) قال القرطبي : اختلف العلماء في هذه التوبة التي تابها الله على النبي والمهاجرين ، والأنصار على أقوال :

الأول : كانت التوبة على النبي صلى الله عليه وسلم لأجل إذنه للمنافقين في القعود بدليل قول الله تعالى في هذه السورة : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ ﴾ الآية ٤٣ ، وتوبته على المؤمنين من ميل قلوب بعضهم إلى التخلف عنه .

لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴿١﴾ ، وهو بعث على التوبة ، أي ما من أحد إلا ويحتاج إلى التوبة حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرون ، والأنصار ، كقوله تعالى : ﴿ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ﴾ (٢) ، إذ ما من أحد إلا ويمكن أن يحصل له مقام يستتقص (٣) دونه المقام الذي هو فيه ، والترقي إليه توبة من تلك النقيصة (٤) ﴿ الذين اتبعوه في ساعة العسرة ﴾ : أي وقت العسرة ، وهي حالهم في غزوة تبوك (٥) ، كانوا في عسرة الظهر (٦) : يعتقب العشرة منهم على بعير واحد ، وعسرة الزاد ، حتى قيل إن الرجلين كانا يقتسمان تمرًا (٧) ، وعسرة الماء ، حتى شربوا الفظ : أي ماء الكرش (٨) المعتصر .

= الثاني : أن المراد بالتوبة خلاصهم من نكاية العدو لأن من معاني التوبة الرجوع إلى الحالة الأولى .

الثالث : قال أهل المعاني : إنما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في التوبة لأنه لما كان سبب

توبتهم ذكر معهم كقول الله تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَةٌ لِلرَّسُولِ .. ﴾ . انظر : تفسير القرطبي ٢٧٨/٨ .

وتان الطبري في تفسيره لهذه التوبة : (لقد رزقه الله إنيابة إلى أمره وطاعته نبيصراً ، مبالغة عليه وسلم والمجاهدين والأنصار) وهو أول

(١) سورة الفتح جزء من الآية ٢ .

(٢) سورة النور جزء من الآية ٣١ .

(٣) في " م " (يتقص) .

(٤) انظر تفسير البضاوي ١ / ٤٣٥ .

(٥) موضع بين وادي القرى والشام ، بينة وبين المدينة اثنتا عشرة مرحلة .

انظر معجم البلدان ٢ / ١٤ .

(٦) أي ما يركب ظهره من الدواب . انظر : مختار الصحاح ص ٤٠٦ .

(٧) وكان التفريدا ولون التمرة بينهم يمصها أحدهم ثم يشرب على طعمها الماء ، ثم يمصها الآخر

ويشرب على طعمها ، وهكذا يتداولونها بينهم حتى لا يبقى منها إلا النواة . انظر :

تفسير ابن كثير ٤ / ١٦٥ ، وتفسير البضاوي ١ / ٤٣٥ .

(٨) قال أهل اللغة : الفظ : ماء الكرش يعتصر فيشرب منه عند غوز الماء في الفلوات وجمعه

فظوظ ، قال الشاعر :

كأنهم إذ يعصرون فظوظها بدجلة ، أو ماء الخريبة فزرد

انظر : تهذيب اللغة ١٤ / ٣٦٥ ، ولسان العرب ١٠ / ٢٩٠ .

انظر كيف قرنهم الله تعالى / بنبيه في درجة القبول ؟ واثني عليهم ٦٨/٦
باحتمال المشاق ، وارتكاب الضرورات في نصرة دينه ، وإعانة نبيه ؟
وكيف يتجاسر (١) هؤلاء الضالون على القدح فيهم ؟

نعوذ بالله من تسويلات الشيطان ، ومزييلات الإيمان .
قال الشهرستاني في " كتاب الملل والنحل " بعد نقل آيات منها هذه الآية :
وفي ذلك دليل على عظم قدرهم عند الله وكرامتهم ، ودرجتهم عند الرسول .
فليت شعري كيف يستجيز ذو دين الطعن فيهم بالكفر أو نسبته (١) الظلم
إليهم (٣) ؟ والعجب كل العجب من أن هؤلاء الضالين كيف يتجاسرون على
القول بكفر (٤) أشرف الصحابة بمجرد ترك المبايعة لعلي / كرم الله ٦٩/١
وجهه ولا يلتفتون إلى أن عليا كرم الله وجهه لم يكفر الذين حاربوا معه في
وقعة معاوية رضي الله عنه ، على ما وقع في نهج البلاغة الذي هو من
كتبهم المنسوبة إليه كرم الله وجهه ، حيث كتب إلى عماله يخبرهم
عمما وقع جرى بين أهل

-
- (١) في الأصل (يتجاسر) بالخاء المهملة ، والتصحيح من " م " .
(٢) في " م " (نسبة) وهو الموافق لما في الملل والنحل ١ / ١٦٤ .
(٣) انظر الملل والنحل ١ / ١٦٤ . وقال الخطيب البغدادي: وعدالة الصحابة ثابتة معلومة تعدل الله فهم
واختياره لهم في نص القرآن وذلك يقتضي طهارتهم ، والقطع بعدائهم ونزاهتهم فلا يحتاج أحد
منهم مع تعديل الله تعالى لهم المطلق على بواطنهم إلى تعديل من الخلق له ، وقد برأهم الله ورفح أقدارهم
عنده على أنه لو لم يرد من الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم فيهم شيء لأوجبت الحال التي كانوا
عليها من الهجرة والجهاد والنصرة ، وبذل المهج والأموال ، وقتل الأبناء والأولاد ، والمناصحة في الدين و
قوة الإيمان القطع بعدائهم ، وأنهم أفضل من جميع المعدلين والمركبين الذين يجيئون من بعدهم أئمة الدين .
انظر: الكفاية في علم الرواية مراجعة عبد الحليم محمد والآخرين . مطبعة السعادة ط اولى ص ٩٦ .
(٤) في " م " (بكفرهم) .

الصَّغِيرِينَ (١) : أما بعد فإن بَدءَ أمرنا أن التقينا نحن والقوم من أهل الشام بصِغِيرِينَ (٢) ربنا واحد ، ونبينا واحد ، ودعوتنا في الإسلام واحدة ، لا نستزيدهم بالإيمان بالله وبرسوله ، ولا يستزيدوننا . الأمر واحد إلا ما اختلفنا عليه من دم عثمان ، ونحن منه براء ، فقلنا لهم : تعالوا نداوي ما لا يدرك بالناثرة (٣) ونسكن العامة حتى يستد (٤) الأمر ، ويستجمع الفتوى (٥) على وضع الحق في مواضعه ، فقالوا : بل نداويه / بالمكابرة ، ثم ٦٩/ب قال : ومن لج (٦) وتمادى فهو الراكس (٧) الذي ران (٨) الذنب على قلبه (٩) . وأيضاً في الكتاب المذكور : مالي ولقريش والله لقد قاتلتهم في بدء الإسلام ، وكانوا كافرين ، ولأقاتلتهم اليوم مفتونين (١٠) ، وأيضاً في الكتاب

١) هكذا رسمت الكلمة في الأصل و " م " مشكولة ، ولعله يقصد بالصغين : جيش العراق ، وجيش الشام .

٢) صغين : بكسر الصاد وتشديد الفاء : موضع قرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي بين الرقة وبالس . انظر : معجم البلدان ٣ / ٤١٤ .

٣) أي العداوة والشحناء . انظر : مختار الصحاح ص ٦٨٥ .

٤) يستد : أي يستقيم . انظر مختار الصحاح ص ٢٩١ . والذي في نهج البلاغة (يشتد) بالشين المعجمة (٥) في نهج البلاغة (فنقوى) .

٦) أي تمادى في الخصومة . انظر : مختار الصحاح ص ٥٩٢ .

٧) أي المنقلب خاناً : انظر مختار الصحاح ص ٢٥٤ .

٨) أي غلب . انظر : مختار الصحاح ص ٢٦٦ .

٩) انظر نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار إحياء الكتاب العربي ١٩٦٣ م ١٧ / ١٤١ .

١٠) انظر نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد ٢ / ١٨٥ .

قلت : وعلق الشارح ابن أبي الحديد على هذه الفقرة بقوله : (وهذا الكلام يؤكد قول أصحابنا : إن أصحاب صفين والجمل ليسوا بكفار خلافاً للإمامية فإنهم يزعمون أنهم كفار) انظر المرجع نفسه والصفحة نفسها .

ويقصد به أي الحمد يدبُّ صحابته العزلة التفضيلية التي يرضونها علياً على عثمان رضي الله عنهما .

المذكور أنه قام إليه رجل في أثناء خطبة خطب بها فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الفتنة وهل سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال كرم الله وجهه : نعم لما نزلت آية ﴿ الْم أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (١) علمنا أن الفتنة لا تنزل بنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا فقلت : يا رسول الله ما هذه الفتنة التي أخبرك الله بها ؟ وهل من فتن بعدك ؟ قال / صلى الله عليه ٧٠/١
وسلم : (يا علي إن أمتي سيفتنون من بعدي) فقلت أليس قد قلت لي يوم أحد (٢) حيث استشهد القوم وشق عليّ : (أبشر (٣) فإن الشهادة من ورائك) ؟ فقال : (يا علي هو كذلك ، وإن القوم سيفتنون بأموالهم ، ويمنون بدينهم على ربهم ، ويتمنون رحمته) ثم قال : قلت يا رسول الله : على ما أحملهم ؟ وبأي المنازل أنزلهم ؟ على فتنة أم على ردة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا بل على فتنة) انتهى (٤) .

فظهر أن هؤلاء في قولهم بارتداد عامة الصحابة رضي الله عنهم ضالون ، تابعون للشيطان ، وخارجون عن الإيمان ، قاتلهم الله أنى يوفكون . وذلك لأن (٥) معتقدتهم من المقال مخالف لصريح ما ضبط . وفي كتبهم / من قول من زعموه إمامهم ، ومعتمدتهم من الرجال ، وأيضاً ٧٠/ب
هـ ————— هؤلاء الضالون

(١) سورة العنكبوت الآيات (١ - ٢) .

(٢) أخذ : جبل من جبال المدينة المنورة وقعت عنده غزوة أحد في السنة الثالثة من الهجرة . انظر : معجم البلدان ١ / ١٠٩ .

(٣) في " م " (البشر)

(٤) انظر نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد ٩ / ٢٠٥ ، وأورد الخبر على طول في القصة المتقى الهندي . انظر : كنز العمال ١٦ / ١٨٣ - ١٩٧ حديث ٤٤٢١٦ .

(٥) في " م " (أن) .

المسترسلون بعقولهم(١) الضعيفة لا ينظرون إلى أن قدحهم في كبار الصحابة موجب للقدح في نبيهم ، وفي معتقدتهم وإمامهم كرم الله وجهه ، بل هو موجب لتخفيف شأن سيد المرسلين عند سائر الكافرين كالنصارى واليهود . كيف وهم من أشرف عشيرته ؟ وأكابر قبيلته صلى الله عليه وسلم ؟ وبناتنا أبي بكر وعمر(٢) كانتا عند النبي(٣) وبنات النبي(٤) عند عثمان ، وبنات علي كانت عند عمر(٥) رضي الله تعالى عنهم .

وبالجملة هم راجعون إلى حسبه ونسبه صلى الله عليه وسلم حسباً ونسباً رجوع الأغصان إلى الشجر فالمدح فيهم مدح فيه (صلى الله عليه وسلم)(٦) والقدح فيهم قدح فيه / صلى الله عليه وسلم ومن برئ عن ١/٧١ الثلاثة فقد برئ عنه صلى الله عليه وسلم وعن(٧) علي كرم الله وجهه أيضاً(٨) كيف لا وهو كرم الله وجهه كان

(١) في الأصل (بقولهم) والتصحيح من " م " .

(٢) كذا في الأصل بالثنية (بنات) وذكر عمر وفي " م " سقط ذكر بنت عمر ، فقال : (وبنات أبي بكر كانت عند النبي)

(٣) يقصد عائشة بنت أبي بكر الصديق ، وحفصة بنت عمر بن الخطاب من أمهات المؤمنين رضي الله عنهم جميعاً .

(٤) يقصد النورين (رقية وأم كلثوم) رضي الله عنهما حيث تزوج عثمان رقية فلما تزفها الله تزوج بأختها أم كلثوم رضي الله عنهما جميعاً . انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٣٨ .

(٥) وهي (أم كلثوم) انظر مرتع الأبرار في التعليق على قرعة الأبصار من سيرة المصطفى المختار غالي الشنقيطي ص ٧٥ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من " م " .

(٧) أي وبرئ من علي رضي الله عنه أيضاً

(٨) (أيضاً) ساقطة من " م " .

يحافظ^(١) على حبهم حضوراً وغيبة؟ وكان يرى لهم من الخير ما يرى لنفسه؟ ومن ذلك ما كتبه هؤلاء الضالون في الكتاب المذكور: عنه كرم الله وجهه أنه لما شاوره عمر رضي الله عنه في الخروج إلى غزو الروم، قال يا خليفة رسول الله تكفل الله تعالى لأهل هذا الدين بإعزاز الحوزة^(٢)، واستر العورة، والذي نصرهم وهم قليل لا يمتنعون حيّاً لا يموت، إنك متى تسير^(٣) إلى هذا العدو بنفسك إن تتكبد لا يكون للمسلمين كافل دون أقصى بلادهم بعدك/ يرجعون إليه فابعث عليهم رجلاً مجرباً، فإن أظهرهم الله ^{٧١}/_ب فذاك، وإن تكن الأخرى كنت رداء^(٤) للناس، ومثابة للمسلمين^(٥)، وأيضا في الكتاب المذكور: مثل ذلك في مشاورته^(٦) لقتال الفرس، وفيها قال كرم الله وجهه: فكن قطبا^(٧) واستدر الرّحى بالعرب^(٨) وأيضا في الكتاب المذكور: أنه كتب إلى معاوية رضي الله عنهم على ما بايعوهم عليه، فلم يكن للشاهد أن يختار، ولا للغائب أن يرُدَّ، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار، فإن اجتمعوا على

(١) في الأصل (يحافظ) بباء موحدة . والتصحيح من " م " .

(٢) الحوزة : الناحية ، والمراد هنا بإعزاز الحوزة : حفظ البلاد . انظر مختار الصحاح ص ١٦٢

(٣) هكنا في الأصل و " م " (متى تسير) بدون جزم للفعل الواقع بعد أداة الشرط (متى) التي تجزم فعلين ، ولعل الأداة هنا بمعنى مجرد الظرف (حين) فلا تتطلب شرطاً ولا جواباً .

(٤) في " م " (رداءً) بدون ألف . والرداء : (العون) انظر : مختار الصحاح ص ٢٣٩ .

(٥) انظر نهج البلاغة بشرح الشيخ محمد عبده دار إحياء التراث العربي ١٨ / ٢ .

(٦) أي مشاوره أمير المؤمنين عمر لعلي رضي الله عنهما .

(٧) القطب : حديدة تدور عليها الرحى . انظر : القاموس المحيط ١ / ١٢٢ . وهو كناية عن بقاء أمير

المؤمنين في مركز الخلافة وتسيير شؤون المسلمين بواسطة رجاله رضي الله عن الجميع .

(٨) انظر نهج البلاغة بشرح الشيخ محمد عبده ٢ / ٢٩ .

رجل فسمّوه إماماً ، كان الله رَضِيَ ، وإن خرج من أمرهم خارج بطعن
/ أو بدعة رتبوه إلى ما خرج منه انتهى (١) .
وهذا صريح في تزكية الصحابة ، والقول بحقيقة خلافة الخلفاء الثلاثة رضي
الله عنهم (٢) .

(١) انظر نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد ١٤ / ٢٥ .

(٢) ومن صريح ذلك ثناؤه على عمر رضي الله عنه بقوله : (لله بلاء فلان [يعني عمر] ضد قوم
الأود ، وداوى العمد ، خلف الفتنة . وأقام السنة ، ذهب نقي الثوب . قليل الغيب . أحساب غيرها ، و
سبق شرها ، وادى إلى الله طاعته ، واتقاه بحقه) . نهج البلاغة بشرح الشيخ محمد عبده ٢ / ٢٢٢ .

المقصد الثاني : في الأحاديث الواردة فيهم عموماً ، وخصوصاً ، و الأحاديث الدالة على سوء ارتيادهم^(١)، وفساد اعتقادهم ، وهي كثيرة : ومنها : [١] - ما رواه البيهقي^(١) وجماعة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (لا يقبل الله لصاحب بدعة صلاةً ، ولا صوماً ، ولا صدقةً ، ولا حجاً ، ولا عمرةً ، ولا جهاداً ، ولا صرفاً^(٣) ، و^(٤) لا عدلاً^(٥)) ، يخرج من الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين)^(٦) .

/ ومنها :
ب/٧٢

[٢] - ما رواه أبو حاتم^(٧) في حزيبه^(٨) عن النبي صلى الله عليه وسلم

-
- (١) أي : قصدهم ، واختيارهم . انظر مختار الصحاح ص ٧١٦ .
(٢) هو أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى ، الحُسْرُوْرُزْدِي ، البيهقي ، الشافعي ، ولد سنة ٣٨٤ هـ ، كان شيخ خراسان وإمامها في أصول العلم وفروعه ، ومصنفاته تيف على الألف ، توفي سنة ٤٥٨ هـ . انظر وفيات الأعيان ١ / ٧٥ ، وتذكرة الحفاظ للذهبي : دار إحياء التراث العربي ٣ / ١١٣٢ ، وطبقات الشافعية للسبكي ٤ / ٨ ، وشذرات الذهب ٣ / ٣٠٤ .
(٣) سبق شرحها . انظر ص ٨٣ .
(٤) الواو ساقطة من " م " .
(٥) سبق شرحها . انظر ص ٨٣ .
(٦) لم أجده عند البيهقي ، ورواه ابن ماجة ١ / ١٩ رقم الحديث ٤٩ ، وأورده المتقي الهندي في كنز العمال ١ / ٢٢١ رقم الحديث ١١١٥ ، وعزاه إلى الديلمي ، قال الشيخ الألباني : موضوع . انظر سلسلة الضعيفة ٣ / ٦٨٤ رقم الحديث ١٤٩٣ .
(٧) هو أبو حاتم محمد بن عبد الواحد بن زكريا الخزاعي ، لا يعرف عنه غير هذا . انظر : الصواعق المحرقة ص ٤ ، وفيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي ، دار المعرفة ط ثانية ١٩٧٢ م ١ / ٥٢٩ ، وكنز العمال ١ / ٢١٨ .
(٨) في الصواعق المحرقة ص ٤ ، وفيض القدير ١ / ٥٢٩ ، وكنز العمال ١ / ٢١٨ : ((في جزئه)) .

أنه قال: (أصحاب البدع كلاب النار) (١) .
ومنها :

[٣] - ما رواه الطبراني (١) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (من
وقرأ (٣) صاحب بدعة فقد أعان على هدم الدين) (٤) .
ومنها :

[٤] - ما أخرجه الخطيب (٥) والديلمي (٦) عنه صلى الله عليه وسلم

-
- (١) رواه ابن الجوزي في العلال المتناهية . وقال : إسماعيل أحد الرواة - ليس بشيء ، قال أحمد : حدث
بأحاديث موضوعة ، ورواه ابن البناء في الرد على المتدعة ، وأورده المتقي الهندي في كنز العمال ،
وعزاه إلى الدار قطني . انظر العلال المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي تحقيق إرشاد الحق
الأثري دار العلوم باكستان ط أولى ١٣٩٩ هـ / ١ / ١٦٣ ، والرد على المتدعة لابن البناء مخطوطه
مصورة في الجامعة الإسلامية عن نسخة الظاهرية لوحة ٣ ، وكنز العمال ١ / ٢٢٣ حديث ١١٢٥ .
(٢) هو أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخدي الشافعي الطبراني ، كان رامياً في علم
الحديث حافظ عصره ومُسَنِّدَه ، ولد بعكا سنة ٢٦٠ هـ وتوفي بأصبهان سنة ٣٦٠ ، انظر : وفيات
الأعيان ٢ / ٤٠٧ ، وتذكرة الحفاظ ٣ / ٩١٢ ، ولسان الميزان ٣ / ٧٣ ، وشذرات الذهب ٣ / ٣٠ .
(٣) التوقير : التعظيم والتزوين . انظر : مختار الصحاح ص ٧٣٢ .
(٤) أورده المهيتمي ، وعزاه للطبراني . انظر : مجمع الزوائد ١ / ١٩٣ . باب في البدع والأهواء . ر
رواه البيهقي في شعب الإيمان ٦١ / ٧ رقم ٩٤٦٤ . وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ١ / ٢٧١ .
وابن عراق في تنزيه الشريعة ١ / ٣١٤ . وابن حبان في المجروحين من الحديث والضعفاء والمتروكين
١ / ٢٢٦ . قال الشيخ الألباني : ضعيف ، انظر ضعيف الجامع الصغير ٥ / ٢٥٦ رقم ٥٨٨٩ .
(٥) هو الخطيب البغدادي سبقت ترجمته . انظر : ص ٨٤ .
(٦) هو أبو شعاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه بن فنا خسرو الديلمي الهمداني : مؤرخ من علماء
الحديث ولد سنة ٤٤٥ هـ ، وتوفي سنة ٥٠٩ هـ انظر : سير أعلام النبلاء ١٩ / ٢٩٤ . وخطبات
الشافعية ٧ / ١١١ ، وشذرات الذهب ٤ / ٤٣ .

أنه قال : (إذا مات صاحب بدعة فقد فتح في الإسلام فتح) (١) . وهذه الأحاديث وردت في مطلق المبتدعة (٢) ، وتشمل الرافضة و الشيعة كما صرح به الشيخ ابن حجر في الصواعق (٣) .

وقد وردت في هؤلاء أحاديث مخصوصة / ومنها : ١/٧٣

[٥] - ما أخرجه أبو ذر الهروي (٤) ، والذهبي (٥) عن ابن عباس مرفوعا : (أنه يكون في آخر الزمان قوم يُسمّون الرافضة يرفضون

١) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٤ / ١٥٩ والديلمي في فردوس الأختيار بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب تحقيق فواز الزمرلي وآخر . دار الريان للتراث ط أولى ١٩٨٧ م ١ / ٣٥١ . رقم ١١٢٥ . وابن الجوزي في العلل المتناهية ١ / ١٣٩ . وقال : هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه . وذكره ابن عراق في تزيه الشريعة ١ / ٣١٩ ، وقال الألباني موضوع . انظر ضعف الجامع الصغير ١ / ٢٣٣ رقم ٧٩٣ .

٢) وهذه الأحاديث التي أوردها المصنف رحمه الله في دم البدع مطلقا وإن كانت غير صحيحة إلا أن معناها صحيح ، وثبتت بأحاديث صحيحة أخرى ، ولو اكتفى المصنف بنقل بعضها لكان أولى ، فإن في الصحيح غنية عن الضعيف ، ومن تلك الأحاديث على سبيل المثال : حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) رواه البخاري في صحيحه - كتاب الصلح ، باب إذا اصطلموا على صلح جور . حديث ٢٦٩٧ - ومسلم في صحيحه ٣ / ١٣٤٢ - كتاب الأفضية باب نقض الأحكام الباطلة ورد محذات الأمور حديث ١٧١٨ .

قال الإمام النووي : (وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام ، وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم فإنه مبرح في رد كل البدع والمخروعات ... وهذا الحديث مما ينبغي حفظه واستعماله في إبطال المذكرات وإشاعة الاستدلال) . وقال الحافظ ابن حجر : يعتبر هذا الحديث من أصول الإسلام ، وقاعدة من قواعده الهامة ، لأن معناه : من أخرج في الدين ما لا يشهد له أسما من أمته فلا يلتفت إلى أحواله وبدعته . قال الطرقي : فهذا الحديث يصلح أن يسمى نصف أدلة الشرع . انظر : صحيح مسلم بشرح النووي ١٦ / ١٢ ، وفتح الباري ٥ / ٣٠٢ .

٣) انظر الصواعق المحرقة ص ٤ .

٤) هو أبو ذر عبد بن أحمد - وفي ترتيب المدارك عبد الله - بن محمد بن عبد الله بن غفيرة الأنصاري الهروي من حفاظ الحديث ، من فقهاء المالكية ويقال له ابن السماك ، أصله من الفراء إلا أنه استوطن مكة ومات بها سنة ٤٣٤ ، وقيل غير ذلك . انظر : ترتيب المدارك وتقريب المسالك لعرفة أعلام مذهب مالك للقاضي عياض . تحقيق أحمد بكر ٤ / ٦٩٦ ، وتبين كذب الترمذي فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري لابن عساكر . مكتبة حسام الدين المقدسي ص ٢٥٥ . ويزيد أعلام النبلاء ٣ / ٥٥٤ . وشارات الذهب ٣ / ٢٥٤ .

٥) في " م " (الداهي) والذهبي هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز شمس الدين الذهبي ، تافط مزرخ ، علامة محقق ،

ولد بدمشق سنة ٦٧٣ هـ وتوفي بها سنة ٧٤٨ هـ .

انظر : فوات المفات ٣ / ٣١٥ ، ونكت الهميان ص ٢٤١ ، وطبقات الشافعية ٩ / ١٠٠ ، وشارات الذهب ٦ / ١٥٣ .

الإسلام فـ اقتلوهـم فـ إنهم مشـركون (١) .
ومنها :

[٦] ما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : (لا تسبوا أصحابي فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله تعالى منه صرفا ولا عدلا) (١) .
ومنها :

[٧] - ما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : (لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدناً أحدهم ولا نصيفه) (٢) .

(١) رواد ابن أبي عمير في السنة ١ / ٤٧٥ رقم ٩٨١ . قال الشيخ الألباني إسناده ضعيف ورواه أبو يعلى والبخاري ، وأورده الهيثمي وعزاه إلى الطبراني : قال الهيثمي : رجاله وثقة وإسنادهم صحيح . انظر مجمع الزوائد ١٠ / ٢٥ .

(٢) رواه الإمام أحمد في فضائل الصحابة ١ / ٥٢ . والطبراني في الأوسط ١ / ٣٩٣ . وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد وقال : فيه من لم أعرفه ١٠ / ٢٠ ، وابن أبي عمير في السنة ٢ / ٤٨٣ رقم ١٠٠٠ . والخطيب في تاريخه ١٤ / ٢٤١ . قال الشيخ الألباني : فالحديث صحيح طرقه حسن عندي على أقل الدرجات انظر : سلسلة الصحيحة ٥ / ٤٤٦ .

(٣) المد : مكيال . ومقداره رطل وثلاث عند أهل الحجاز ، ورطلان عند أهل العراق . انظر النهاية لابن الأثير ٤ / ٣٠٨ . ومختار الصحاح ص ٦١٨ .

(٤) النصيف لغة : في النصف ، قال الشاعر :

لم يبقَ لها مدٌّ ولا نصيف

وهو مكيال أيضا ، انظر النهاية لابن الأثير ٥ / ٦٥ ، ومختار الصحاح ص ٦٦٣ .

(٥) صحيح البخاري ٤ / ١٩٥ فضائل الأصحاب باب رقم (٥) قول النبي صلى الله عليه وسلم (لو كنت متخذا خليلاً) وصحيح مسلم ٢ / ١٦٧ رقم ٢٥٤٠ .

ومنها :

[٨] - / ما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : (لا تسبوا /٧٣
أصحابي فإنه يجيء قوم في آخر الزمان يسبون أصحابي ، فلا تصلوا
عليهم ، ولا تصلوا معهم ولا تتكحواهم ، ولا تجالسوهم ، وإن
مرضوا فلا تعودوهم) (١) .

ومنها :

[٩] - أنه عليه الصلاة والسلام قال : (لا تؤذوا أصحابي ومن
آذاهم فقد آذاني) (٢) .

ومنها :

[١٠] - ما أخرجه الذهبي عن إبراهيم بن حسن بن حسين بن علي (٣) عن
أبيه عن جده علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : (يظهر في أمتي آخر الزمان قوم يُسمون الرافضة
يرفضون الإسلام) (٤) .

وإبراهيم بن يحيى بن إبراهيم بن يحيى بن يحيى

- ١) رواه الخلال في السنة ١ / ٤٨٣ رقم ٧٦٩ ، وذكره الخطيب في تاريخه ٨ / ١٤٤ ، ورواه بنحو
هذا اللفظ المتقي الهندي في كنز العمال ١١ / ٥٤٢ رقم ٣٢٥٤٢ . قال الذهبي : (هو منكر جداً) ٩٤٪ .
- ٢) سيأتي بنحوه عن عبد الله بن مغفل . انظر : ص ٢٨٧ .
- ٣) هو أبو الحسن إبراهيم بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . الملقب بإبراهيم
الغمر ، قيل إنه كان فيه شبه برسول الله صلى الله عليه وسلم ولد سنة ٧٨ هـ وتوفي رحمه الله سنة
١٤٥ هـ . انظر مقاتل الطالبين ص ١٨٧ ، وإتعاظ الخفا ١ / ٩ . ولسان الميزان ١ / ٤٧ .
- ٤) ذكره الذهبي في ترجمة كثير بن إسماعيل النواء . انظر : ميزان الاعتدال ٣ / ٤٠٢ . ورواه عبد
الله بن أحمد في زوائد المسند ١ / ١٠٣ . وفي السنة ٢ / ٥٤٦ . ورواه ابن أبي عاصم في السنة
٢ / ٤٧٤ رقم ٩٧٨ ، قال محققه الشيخ الألباني : إسناده ضعيف . وقال الهيثمي : فيه كثير بن
إسماعيل النواء وهو ضعيف . انظر مجمع الزوائد ١٠ / ٢٥ .

/ ومنها :

١/٧٤

[١١] - ما أخرجه الدار قطني^(١) عن علي كرم الله وجهه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (سيأتي زمان من بعدي فيه قوم لهم نَبْرٌ^(٢)) يقال لهم الرافضة ، فإن أدركتهم فاقتلهم فإنهم مشركون . قال : قلت يا رسول الله ما العلامة فيهم ؟ قال : يفرطونك^(٣) بما ليس فيك . ويطغنون على السلف^(٤) .

وأخرجه عنه من طرق أخر^(٥) نحوه ، وزاد في طريق : (وينتحلون^(٦) حينا أهل البيت وليس كذلك وآية ذلك أنهم يسبون أبا بكر وعمر) . وأخرج أيضاً من طرق متعددة عن فاطمة

(١) هو أبو الحسن علي بن عمر بن مهدي الدار قطني نسبة إلى دار القطن محلة كبيرة ببغداد ، الشافعي الإمام الحافظ ، ولد سنة ٣٠٦ هـ . وتوفي سنة ٣٨٥ هـ . قال عنه الحاكم : صار الدار قطني أوحده عصره في الحفظ والفهم والورع . انظر : وفيات الأعيان ٣ / ٢٩٧ ، وسير اعلام النبلاء ١٦ / ٤٤٩ ، وتذكرة الحفاظ للذهبي دار إحياء التراث العربي ٣ / ٩٩١ . والرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة ل محمد الكتاني ، الناشر نور محمد ١٩٦٠م ص ٢١١ .

(٢) النَّبْرُ بالتحريك : اللقب ، قال الراغب : وكأنه يكثر فيما كان ذمّاً . انظر النهاية ٥ / ٨ ، ومختار الصحاح ص ٦٤٣ ، والقاموس المحيط ٢ / ٢١ .

(٣) يفرطونك : أي يتجاوزون فيك الحد من الإفراط . انظر النهاية لابن الأثير ٣ / ٤٣٥ . وفي كتاب السنة لابن أبي عاصم ٢ / ٤٧٤ (يفرطونك) بالقاف والضاد .

(٤) رواه ابن أبي عاصم في السنة ٢ / ٤٧٤ رقم ٩٧٩ . قال الشيخ الألباني في تحريجه لكتاب السنة : إسناده ضعيف . وقوله : (وينتحلون حينا أهل البيت وليس كذلك ...) في السنة لعبد الله بن الإمام أحمد ٢ / ٥٤٧ رقم ١٢٧٢ . وفي فضائل الصحابة للإمام أحمد - زيادات القطيعي ١ / ٤٤١ .

(٥) وفي " م " (آخر) .

(٦) الواو ساقطة من " م " .

(٧) ينتحلون : أي يدعون . انظر : مختار الصحاح ص ٦٤٩ .

الزهراء (١) وعن أم سلمة (٢) رضي الله عنهما نحوه .
قال : ولهذا الحديث عندنا طرق كثيرة

/ ومنها :
٧٤/ب

[١٢] - ما رواه ابن حجر أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا
يجتمع حب عليّ وبغض أبي بكر في قلب مؤمن) (١) .
ومنها :

[١٣] - ما روي (٥) أنه عليه الصلاة والسلام قال : (خير القرون قرني ثم
الذين يلونهم ، ثم يأتي قوم يخونون ولا يؤتمنون ، ويشهدون
ولا يستشهدون ، وينذرون ولا يوفون ، ويظهر فيهم السمن) (٦) .

(١) حديث فاطمة رضي الله عنها : رواه أبو يعلى في مسنده - كما في المطالب العالية - ٩٤ / ٣ .
وأورده الهيثمي ، وعزاه إلى الطبراني في معجمه ، قال الهيثمي : ورجاله ثقات . انظر : مجمع الزوائد
٢٥ / ١٠ .

(٢) حديث أم سلمة رضي الله عنها : رواه ابن أبي عاصم في السنة ٢ / ٤٧٥ رقم ٩٨٠ . قال
الشيخ الألباني : إسناده ضعيف جدا . وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠ / ٢٤ . والخطيب في
تاريخ بغداد ١٢ / ٢٥٨ . وأورده الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ص ٣٨ .

(٣) في "الأصل" و "م" (أنا بكر) وهو خطأ نحواً . والصحيح المثلث لأن الكلمة في موضع الخبر
لأنه إذا كان على لغة من يروي إلا ساء الخبر على الأصل .

(٤) لم أجده ، وأورد الهيثمي قريباً منه أثراً موقوفاً على عليّ رضي الله عنه وعزاه إلى الطبراني . وهو
قوله : (عن أبي جحيفة قال : دخلت على عليّ في بيته فقلت : يا خير الناس بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فقال : مهلاً يا أبا جحيفة ، ألا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ؟ أبو بكر . وعمر ، ويحك يا أبا جحيفة لا يجتمع حيي . وبغض أبي بكر . وعمر في قلب
مؤمن) . قال الهيثمي : وفيه الفضل بن المختار ، وهو ضعيف . انظر مجمع الزوائد ٩ / ٥٣ . باب
فيما ورد من الفضل لأبي بكر وعمر وغيرهما من الخلفاء .

(٥) (ما روي) ساقط من " م " .

(٦) رواه البخاري ، انظر فتح الباري ١١ / ٢٤٤ . كتاب الرقاق رقم الحديث ٦٤٢٨ . ورواه
مسلم . انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٦ / ٨٧ كتاب فضائل الصحابة باب فضل الصحابة .
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم .

يعني جمع المال والحرص على النيات (١) .
ومنها :

[١٤] - ما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : (قريش ، والأنصار ، و
جهينة ، ومزينة ، وأسلم ، وغفار ، وأشجع موانئ نيس
لهم موانئ دون الله) (٢) .

/ ومنها :
i/٧٥

[١٥] - ما روي أنه عليه السلام (٣) قال : (من مات من أصحابي بأرض
قوم كان نورهم ، وقائدهم يوم القيامة) (٤) .
ومنها :

[١٦] - ما رواه حاكم (٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال :

(١) قال النووي : المراد بالسمن : كثرة اللحم ، وقيل المراد بالسمن أنهم يتكثرون ويدعون
ما ليس لهم من الشرف وغيره ، وقيل المقصود جمعهم الأموال . انظر : صحيح مسلم
بشرح النووي ١٦ / ٨٦ .

(٢) أخرجه البخاري . انظر فتح الباري ٦ / ٥٤٢ . كتاب المناقب باب ذكر أسلم وغفار ومزينة
وجهينة وأشجع رقم ٣٥١٢ : صحيح مسلم بشرح النووي ١٦ / ٧٤ كتاب فضائل الصحابة باب
فضائل غفار وأسلم وجهينة وأشجع ومزينة

(٣) في " م " (عليه الصلاة والسلام) .

(٤) رواه الترمذي في سننه ٥ / ٦٩٧ رقم ٣٨٦٥ . وقال هذا حديث غريب ، وروي هذا الحديث
عن عبد الله بن مسلم أبي طيبة عن أبي بريدة ، وضعفه الشيخ الألباني ، انظر : ضعيف الجامع الصغير
٥ / ١٠٨ (٥١٤٠) .

(٥) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم الضبي الطهماني النيسابوري
المعروف بابن البيع ، والملقب بالحاكم لتوليه قضاء نيسابور ، كان إمام الحديث في عصره ، ولد سنة
٣٢١ هـ ، وتوفي سنة ٤٠٥ هـ . انظر تاريخ بغداد ٥ / ٤٧٢ ، ووفيات الأعيان ٤ / ٢٨٠ ، وتذكرة =

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن الله^(١) اطلع على أهل بدر فقال
افعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم)^(٢)

وفي رواية : (افعلوا بعد اليوم ما شئتم ولا حرج)
ومنها :

[١٧] - حديث البشارة المشهورة ، وهو قوله عليه الصلاة والسلام :
(عشرة في الجنة : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وطلحة ، و
الزبير ، وسعد ، وسعيد بن زيد ، وعبد الرحمن بن
عوف ، وأبو عبيدة الجراح)^(٣) .

= الحفاظ ٣ / ١٠٣٩ ، ولسان الميزان ٥ / ٢٣٢ .

(١) (تعالي) مزيدة في " م " .

(٢) قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه - أي البخاري ومسلم - بهذا اللفظ على
اليقين ، وإنما أخرجاه على الظن بلفظ : (وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر ..) ووافقه الذهبي
انظر المستدرک على الصحيحين في الحديث للحاكم ط دار الفكر ١٩٧٨ م ٤ / ٧٧ ، وسنن أبي
داوود ٥ / ٤٢ رقم ٤٦٥٤ ، وانظر صحيح البخاري كتاب المغازي باب فضل من شهد
بدرأ ٧ / ٣٠٤ ، وصحيح مسلم بشرح النووي كتاب فضائل الصحابة باب فضائل حاطب بن أبي
بلتعة وأهل بدر رضي الله عنهم ١٦ / ٥٥ .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند ١ / ١٨٧ ، وفي فضائل الصحابة ١ / ١٢٠ رقم ٩٠ من حديث سعيد
ابن زيد ، ورواه ابن ماجه ١ / ٤٨ ، وأبو داوود ٥ / ٣٩ رقم ٤٦٤٩ ، و الترمذي ٥ / ٦٤٨
رقم ٣٧٤٨ .

وأخرجه الإمام أحمد في فضائل الصحابة ١ / ٢٢٩ رقم ٢٧٨ ، و الترمذي ٥ / ٦٤٧ من حديث
عبد الرحمن بن عوف . وصحح الشيخ الألباني هذا الحديث من طريق عبد الرحمن بن عوف وسعيد
ابن زيد . انظر صحيح سنن الترمذي ٣ / ٢١٨ .

/ ومنها :

ب/٧٥

[١٨] - ما روي عن أنس بن مالك رضي الله عنه آية (١) قال :
قال رسول الله عليه وسلم : (آية الإيمان حب الأنصار وآية
النفاق بغض الأنصار) (٢) .

ومنها :

[١٩] - ما روي عن البراء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : (الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن ، ولا يبغضهم إلا
منافق ، من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله) (٣) .

ومنها :

[٢٠] - ما روي أنه قال عليه الصلاة والسلام : (الله الله في أصحابي
لا تتخذوهم عرضاً^(٤) بعدي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم
فببغضي/ أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني^(٥) ، ومن آذاني فقد آذاني
آذى الله تعالى ، ومن آذى الله تعالى

(١) كذا في الأصل وهو تصحيف (أنه) ، وهي ساقطة من " م " .

(٢) صحيح البخاري ٤ / ٢٢٣ كتاب مناقب الأنصار باب حب الأنصار من الإيمان ، وصحيح
مسلم ١ / ٨٥ كتاب الإيمان رقم الحديث ٧٤ .

(٣) صحيح البخاري ٤ / ٢٢٣ كتاب مناقب الأنصار ، باب حب الأنصار من الإيمان رقم (٤) ، و
صحيح مسلم ١ / ٨٥ رقم ٧٥ .

(٤) العرضُ بالتحريك : متاع الدنيا وحطامها ، أو هو من الاعتراض : أي التكلف والدخول في
الباطل والامتناع من الحق . انظر النهاية لابن الأثير ٣ / ٣١٤ وما بعدها .

وفي كتب السنة التي خرَّجَتْ منها الحديث (غرضاً) بالغين المعجمة . ومعناه : هدفاً . انظر النهاية
لابن الأثير ٣ / ٣٦٠ ، ومختار الصحاح ص ٤٧٢ .

(٥) في " م " (آذاني) .

يوشك أن يأخذه أخذ عزيز مقتدر (١) .

ومنها :

[٢١] - ما روي أنه قال عليه الصلاة والسلام : (لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً . لكن أبا بكر أخي ، وصاحبي ولقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً) (٢) . يعني بذلك نفسه الكريمة صلى الله عليه وسلم .
ومنها :

[٢٢] - ما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : (إن أبا بكر وعمر سيديا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين ، إلا النبيين والمرسلين ، اقتذوا بأبي بكر وعمر ، / واهتدوا بهدى عمار ، وتمسكوا ٧٦/ب
بعهد ابن مسعود) (٣) .

(١) رواه الترمذي في سننه وقال حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ٥ / ٦٩٦ رقم ٣٨٦٢ .
ورواه الإمام أحمد في مسنده ٥ / ٥٤ . ورواه العقيلي في الضعفاء الكبير وقال : رثي هذا الباب
أحاديث جيدة الإسناد من غير هذا الوجه بخلاف هذا اللفظ .

انظر الضعفاء الكبير بتحقيق د / عبد المعطي قلعجي دار الكتب العلمية ط أولى ٢ / ٢٧٢ رقم ٨٣٣ ،
والخطيب البغدادي في تاريخه ٩ / ١٢٣ ، وقال الشيخ الألباني : إسناده ضعيف . انظر السنة لابن
أبي عاصم ٢ / ٤٧٩ رقم ٩٩٢ . وزيادة (أخذ عزيز مقتدر) لم أجد لها في هذه الكتب التي أوردته .
(٢) صحيح البخاري ٤ / ١٩١ كتاب فضائل الأصحاب باب قول النبي صلى الله عليه وسلم (لو
كنت متخذاً خليلاً) ، وصحيح مسلم ٢ / ١٨٥٥ رقم ٢٣٨٣ .

(٣) قوله صلى الله عليه وسلم : (إن أبا بكر وعمر سيديا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا
النبيين والمرسلين) رواه ابن ماجه ١ / ٣٨ رقم (١٠٠) وعبد الله في زوائد المسند ١ / ٨٠ ، ورواه
الترمذي ٥ / ٦١٠ - ٦١١ رقم ٣٦٦٤ - ٣٦٦٦ وصححه الشيخ الألباني في صحيح سنن ابن
ماجه ١ / ٢٤ ، وانظر سلسلة الصحيحة ٢ / ٤٨٧ . وقوله صلى الله عليه وسلم (اقتدوا بأبي بكر
وعمر واهتدوا بهدى عمار ، وتمسكوا بعهد ابن مسعود) رواه الترمذي ٥ / ٦٧٢ رقم ٣٨٠٥ ، =

ومنها :

[٢٣] - ما أخرجه ابن عساكر (١) عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً :

(إن حب أبي بكر وعمر إيمان ، وبغضهما كفر) (٢) .

فعبجا من جمهور هؤلاء الضالين كيف يقحمون أنفسهم في الكفر ببغضهما ؟ والقدح فيهما ؟ مع كثرة أمثال هذه الروايات في كتبنا (٣) وكتبهم ، من الأحاديث ، وغيرها ، ومن ذلك ما وقع في كتابهم المسمى " بكشف الغمّة " عن علي بن حسين (٤) أنه وفد إليه رجال من أهل الحِراق فنالوا

= والنظيراني في الكبير ٧٢ / ٩ ، وأورد أفيمي انظر مجمع الزوائد ٢٩٨ / ٩ ، والحاكم في المستدرک ٧٥ / ٣ وصححه ، ووافقه الذهبي ، وصححه الشيخ الألباني في صحيح مسنن الترمذي ٢٣٠ / ٣ .

(١) هو أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين المعروف بابن عساكر الدمشقي الملقب ثقة الدين الحافظ ، كان محدث الشام في وقته ومن أعيان فقهاء الشافعية ، ولد سنة ٤٩٩ هـ وتوفي بالشام سنة ٥٧١ هـ . انظر : وفیات الأعيان ٣ / ٣٠٩ ، وسیر أعلام النبلاء ٢٠ / ٥٥٤ . ومعجم الأدباء لفاقر الحسوي ١٣ / ٧٣ ، وطبقات الشافعية للسككي ٧ / ٢١٥ .

(٢) الصحيح أن هذا اللفظ مروى عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ، رواه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٩ / ٦٠١ ، ولفظه : (حب أبي بكر وعمر من الإيمان ، وبغضهما من الكفر) ، ورواه الدبليسي في فردوس الأخبار ٨ / ٢٢٥ رقم ٢٥٤١ ، قال الشيخ الألباني : ضعيف جداً . انظر : ضعيف الجامع الصغير ٣ / ٩٠ رقم ٢٦٧٩ . وأما اللفظ الذي رواه أنس رضي الله عنه فهو : (حب أبي بكر وعمر إيمان ، وبغضهما نفاق) رواه ابن عدي في الكامل ٣ / ٩٤٣ ، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٩ / ٦٠١ ، وقال الشيخ الألباني : ضعيف . انظر : ضعيف الجامع الصغير ٣ / ٨٩ رقم ٢٦٧٨ .

(٣) في " م " (كتابنا) .

(٤) هو أبو الحسن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، الهاشمي القرشي الملقب =

من أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، فلما فرغوا قال : هل أنتم من المهاجرين
الأولين ؟ قالوا : لا ، أفأنتم الذين تبؤوا الدار والإيمان ؟ قالوا : لا ، ١/٧٧
قال : وأنا أشهد أنكم لستم بمن قال الله فيهم : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ
يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا
غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) اخرجوا عني ، ثم قال إنهم
خرجوا عن الإيمان (٢) . زمن ذلك أيضاً ما وقع في كتابهم المسمى " بمطالب
السؤل " عن ورام (٣) عن جعفر الصادق أنه قال لجابر الجعفي (٤) : يا جابر

= بزین العابدین ، رابع الأئمة الاثني عشر عند الإمامية يقال له علي الأصغر للتمييز بينه وبين أخيه
علي الأكبر الذي قتل مع أبيه في واقعة كربلاء .

ولد زين العابدين بالمدينة سنة ٣٨ هـ وتوفي بها سنة ٩٤ هـ ، وقيل غير ذلك . انظر : تاريخ دمشق
لابن عساكر ١٢ / ٢٩ . ووفيات الأعيان ٣ / ٢٦٦ ، وسير أعلام النبلاء ٤ / ٣٨٦ . والأئمة الاثنا
عشر لابن طولون ص ٧٥ .

(١) سورة الخضر الآية ١٠

(٢) انظر : كشف الغمة في معرفة أحوال الأئمة لعلي بن عيسى الأربلي ، دار الأصواء بيروت
٢٩١/٢ ، وتفسير القرطبي ١٨ / ٣١ ، وفيه أيضاً أنه جاءه رجل فقال له : يا ابن بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ما تقول في عثمان ؟ فقال له : يا أخي : أنت من قوم قال الله فيهم :
﴿ للفقراء المهاجرين .. ﴾ الآية ؟ قال : لا ، قال : فوالله لئن لم تكن منهم فانت إذن من قوم قال
الله فيهم : ﴿ والذين تبوءوا الدار والإيمان ﴾ الآية ؟ قال : لا ، قال فوالله لئن لم تكن من أهل الآية
الثالثة لتخرج من الاسلام ، وهي قول الله تعالى : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
وإخواننا ... ﴾ الآية . المرجع السابق ١٨ / ٣١ ، وسير أعلام النبلاء ٤ / ٣٩٥ .

(٣) هو ورام بن أبي فراس ، من أولاد مالك بن الأشتر النخعي . انظر : روضات الجنات
للخونساري ط ثانية ١٣٤٧ هـ ص ٧٣٥ .

(٤) هو أبو عبد الله جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي الحوفي تابعي من فقهاء الشيعة مات
بالكوفة سنة ١٢٨ هـ وقيل غير ذلك . انظر : الفهرست للطوسي ص ٧٠ ، وميران =

بلغني أن قوماً بالعراق يزعمون أنهم يحبوننا ينالون من أبي بكر ، وعمر ،
ويزعمون أنني أمرتهم بذلك كذبوا والله ، فأبلغهم عني أنني إلى الله منهم
بريء ، والذي نفسي بيده/لو وليت لتقربت إلى الله بدمائهم(١) .

ب/٧٧

ومن ذلك أيضاً ما ذكره الطوسي من علمائهم في كتابه المسمى "بالشافعي"
من أنه لما بلغ علياً كرم الله وجهه قول من يُبغض أبا بكر وعمر ، فغضب
من ذلك غضباً شديداً ، وخرج إلى المسجد ، وصعد إلى المنبر ، فحمد الله
ثم قال : ما بال أقوام يذكرون سيدي قريش ، وأبوي المسلمين بما أنا بريء
منه ومنزه عنه ، وعلى ما يقولون مُعاقِبٌ . أما والذي فَلَاقَ (٢) الحبة ، وبرأ(٣)
النسمة لا يحبهما إلا مؤمن تقيٌ ، ولا يبغضهما إلا فاجر شقي صاحباً رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، ووزيراً . ثم قال في آخر الخطبة : فمن
أبغضني فليبغضهما ، فأنا منه بريء إلا إن(٤) خير هذه الأمة بعد نبيها أبو
بكر ، ثم عمر ، ثم الله أعلم / بالخير أنني هو . انتهى .

١/٧٨

فانظر إليه كرم الله وجهه كيف عظمهم ، وأثنى عليهم ، وقطع عرق الشبهة

= الاعتدال ١ / ٣٧٩ ، وتهذيب التهذيب ٢ / ٤٦ .

(١) ونقل شيخ الإسلام ابن تيمية عن الفضيل بن مرزوق أنه قال : (سمعت الحسن بن الحسن يقول
لرجل من الرافضة : والله إن قتلك لقربة إلى الله . وما أمتع من ذلك إلا بالجواز .. قال رحمه الله :
قدفت إنما تقول هذا تمزح ، قال : لا والله ما هو بالمزاح ولكنه الجد ، قال : وسمعه يقول : لمن
أمكنا الله منكم لنقطعن أيديكم وأرجلكم) الصارم المسلول ص ٥٧٠ .

(٢) الفَلَقُ : بسكون اللام : الشق . انظر : النهاية لابن الأثير ٣ / ٤٧١ ، ومختار
الصحاح ص ٥١١ .

(٣) برأ : أي خلق . قال ابن الأثير وهذه اللفظة من الاختصاص بخلق الحيوان ما ليس لها بغيره من
المخلوقات ويندر استعمالها في غير الحيوان . انظر : النهاية ١ / ١١١ ، ومختار الصحاح ص ٤٥ .

(٤) في " م " (ألا وإن) .

في أمرهم ؟ وانظر إلى هؤلاء الكافرين كيف اتفقوا على الكفر العنيد ، و الضلال البعيد ، بتتقيص سادات الإسلام ، وسبهم مخالفيين (١) لأقوال أئمتهم ، وعلمائهم المتقدمين ، ومعرضين عنها ، بمجرد العصبية في معاداة (٢) أهل الدين ؟ كيف وهو كرم الله وجهه ما كان يرضى أن يسب أصحابه أهل الشام المحاربين معه ؟ على ما كتبه عنه في كتاب نهج البلاغة من أنه قال : إنني أكره لكم أن تكونوا سبّابين ، ولكنكم لو وصفتم أعمالهم ، وذكرتم حالهم ، كان أبغ بالعدو ، وقولوا : اللهم / احقن دماءنا ، ودماءهم (٣) ، ٧٨ ب / وأصلح ذات بيننا (٤) .

وفي الكتاب المذكور عنه كرم الله وجهه أنه قال : هلك في رجلان : محب غال ، ومبغض قال (٥) ، ولعل قوله هذا كرم الله وجهه تصديق للحديث الوارد في ذلك (٦) وإظهار لوقوع مضمون ما أخبر به الرسول عليه الصلاة والسلام .

قال الشهرستاني في أوائل كتاب الملل والنحل : وبالجملة كان علي كرم الله وجهه مع الحق وكان الحق معه ، وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الأشعث بن قيس (٧) ، ومسعود

(١) في " م " (المخالفين) .

(٢) في " م " (معادات) بناء مفتوحة .

(٣) في الأصل و " م " (دمائهم) بوضع الهمزة على الياء وهو خطأ إملاء .

(٤) انظر نهج الإسلام بشرح ابن أبي الحديد ١٣ / ٨

(٥) انظر : نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد ٨ / ٣٠٦ ، والقالي : المبعوض . انظر : النهاية لابن

الأثير ٤ / ١٠٥ ، ومختار الصحاح ص ٥٥٠ .

(٦) انظر : ص ٢٩٣ الآتية .

(٧) هو الأشعث بن قيس بن معديكرب الكندي الصحابي رضي الله عنه .

التميمي^(١) ، وزيد بن حصن الطائي^(٢) ، وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبد الله بن سبأ ، وجماعة معه ، ومن الفريقين ابتدأت / البدعة والضلالة وصدق فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم: (يهلك ١/٧٩ فيك اثنان : محب غال ، ومبغض قال^(٣))^(٤) . انتهى كلامه رفع مقامه^(٥) .

(١) حدث التصحيف في هذا الاسم عند الشهرستاني في هذا الموضع الذي نقله المصنف ، والصحيح أنه (مسعر بن فدكي التميمي) ، كان على رأس الخوارج ومن شجعانهم ، والذي يؤكد أن الصحيح (مسعر) أنني وجدت الشهرستاني نفسه يذكره صحيحاً بعد هذا الموضع . انظر : الملل والنحل ١ / ١١٤ ، وتاريخ الطبري ٥ / ٤٩ ، والكامل لابن الأثير ٣ / ١٦١ .

(٢) هو زيد بن حصن الطائي من رؤوس الخوارج وشجعانهم عرضت عليه إمرتهم فأبأها ويذكر أن علياً رضي الله عنه قال له : أبشر يا عدو الله بالنار . قتله أبو أيوب يوم النهروان سنة ٣٧ هـ . انظر الكامل لابن الأثير ٣ / ٢١٠ ، والبداية والنهاية ٧ / ٢٨٥ .

(٣) سبق شرحها . انظر : ص ٢٩٢ .

(٤) روي موقوفاً على علي من قوله رواه ابن أبي عاصم في السنة ٢ / ٤٧٦ رقم ٩٨٤ ، وحسنه الشيخ الألباني ، وقال : واعلم أن هذا الحديث رقم ٩٨٧ - والأربعة قبله كلها موقوفة على علي رضي الله عنه ، ولكنها في حكم المرفوع ، لأنه من الغيب الذي لا يعرف بالرأي . وقد روي مرفوعاً من طريق الحكم بن عبد الملك عن الحارث بن حصيدة عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال لي النبي صلى الله عليه وسلم : (فيك مثل من عيسى أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه ، وأحبته النصارى حتى أنزلوه بالمنزلة التي ليس به ثم قال : يهلك في رجلان : محب مفرط يقرظني بما ليس في ، ومبغض يحملة شتاتي على أن يبغضني) . أخرجه عبد الله بن أحمد في المسند ١ / ١٦٠ ، وأبو يعلى ١ / ١٥٦ ، وابن أبي عاصم في السنة ٢ / ٤٧٧ رقم الحديث ١٠٠٤ ، وهذا بإسناد ضعيف والحكم هنا ضعيف كما في التقريب ، وكلنا في مجمع الزوائد ٩ / ١٣٣ ، وقال : رواه البزار باختصار ، وفي إسناده محمد بن كثير القرشي ، وهو ضعيف . انظر السنة لابن أبي عاصم ٢ / ٤٧٧ - ٤٧٨ .

(٥) انظر الملل والنحل ١ / ٢٧ .

المقالة الثالثة

المقالة الثالثة : في إفتاء العلماء بكفرهم : قد أفتى بذلك الإمام مالك ،
والإمام الشافعي (١) رضي الله عنهما ، ووافقهما كثير من أئمة المسلمين (٢)

(١) قال السيوطي : اعلم أن ماب الشيخين فيه وجهان لأصحابنا حكاهما القاضي حسين وغيره :
الأول : أنه كافر وجزم به المحاملي .

الثاني : أنه فاسق وعليه فتوى الأصحاب ، وقد صوب تقي الدين السبكي الرواية الأولى وهي أنه
يكفر وألف كتابه " غيرة الإيمان الجلي لأبي بكر وعمر وعثمان وعلي " بسبب رافضي وقف في
الملا ، وسب الشيخين وعثمان وجماعة من الصحابة ، فاستيب فلم يتب فحكم المالكي بقتله وقتل ،
وامتحنه السبكي فالف كتابه المذكور . انظر : إقام الحجر لمن زكى ماب أبي بكر وعمر للسيوطي
تحقيق مصطفى عاشور مكتبة الساعي بالرياض ص ٦١ .

(٢) فصل شيخ الإسلام ابن تيمية حكم الإمام أحمد رحمه الله تعالى في عموم الشيعة فقال : ان الشيعة
المفضّلين لعلي على أبي بكر رضي الله عنهما لا يختلف قوله إنهم لا يكفرون ، بل يُدْعون .
وأما الرافضة الذين ليسوا من الغلاة فيذكر عنه في تكفيرهم روايتان ، هذا حقيقة قوله المطلق . ثم
قال : وعائفة من أصحاب الإمام أحمد يحكون عنه في تكفير أهل البدع مطلقاً روايتين ، وليس الأمر
كذلك ونقل السيوطي عن محمد بن يوسف الفريابي أنه سئل عن شتم أبا بكر ؟ فقال : كافر ، قيل
: يصلّى عليه ؟ قال : لا ، قال : ومن كفر الرافضة أحمد بن يونس ، وأبو بكر بن هاني قالوا : لا
توكل ذبائح الرافضة ، لأنهم مرتدون ، وكذا قال عبد الله بن إدريس الكوفي أحد أئمة الكوفة ،
وليس للرافضي شفعة ، فلا شفعة إلا لمسلم . وقال الشيخ ملا علي القاري : (وأما من سب أحدا
من الصحابة فهو فاسق ومبتدع بالإجماع إلا إذا اعتقد أنه مباح كما عليه بعض الشيعة وأصحابهم ،
أو يترتب عليه ثواب كما هو دأب كلابهم ، أو اعتقد كفر الصحابة وأهل السنة فيهم . بل سبهم
فإنه كافر بالإجماع ، ولا يلتفت إلى خلاف مخالفتهم في مقام النزاع) . انظر : مجموع
الفتاوى ٤٨٦/١٢ ، والصارم المسلول ص ٥٦٧ - ٥٧٠ ، وإقام الحجر لمن زكى ماب أبي بكر
وعمر ص ٦٨ ، وشم العوارض في ذم الروافض مخطوط ١٣/١ ، والمسائل والرسائل المروية عن
الإمام أحمد في العقيدة ٢/٣٥٧ .

كما سبق في المقالة الثانية نقلا عن الشيخ ابن حجر (١) ، ونقل القاضي عياض (٢) عن الإمام مالك كيفية عقوبتهم من القتل وغيره ، وكل (٣) ذلك مفصل في كتابه المسمى " بالشفاء (٤) " وقد نقل عنه رضي الله عنه أيضا أنه قال : من شتم أبا بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعليا ، ومعاوية ، وعمرو /ابن العاص فإن قال : كانوا على ضلالة وكفر قتل ، ٧٩/ب وإن شتمهم كمشاتمة الناس نُكِّل (٥) نكالا شديدا (٦) .

ووقع في " الفتاوى البزازية " القول بكفرهم لقولهم برجة الأموات إلى الدنيا ، و إنكارهم خلافة الشيخين ، وغير ذلك من قباحتهم (٧) .

(١) انظر : ص ٢٣٢ .

(٢) هو أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو اليحصبي السبتي ، عالم المغرب ، وإمام أهل الحديث في وقته ، ولد بسنة عام ٤٧٦ هـ ، ثم ولي قضاءها ، وكانت وفاته بمراكش عام ٥٤٤ هـ . انظر : وفيات الأعيان ٣ / ٤٨٣ ، والإحاطة في أخبار غرناطة للسان الدين بن الخطيب تحقيق محمد عنان مكتبة الخانجي ط أولى ١٩٧٤ م ٤ / ٢٢٢ ، ، والديباج المذهب ٢ / ٤٦٣ ، وانظر أزهار الرياض في أخبار القاضي عياض لأحمد بن محمد المقرئ تحقيق مصطفى السقا وآخران مطبعة لجنة التأليف والترجمة ١٩٣٩ م ١ / ٢٣ .

(٣) (كل) ساقطة من " م " .

(٤) انظر : الشفا - بالقصر - بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض ط دار الفكر ٢ / ٣٠٧ وما بعدها .
(٥) نُكِّل : أي أصيب بعقوبة رادعة تكون عبرة لغيره . انظر مختار الصحاح ص ٦٧٩ ، والمصباح المنير ٢ / ٦٢٥ .

(٦) انظر الشفا ٢ / ٣٠٨ ، وقال السيوطي : (بل إذا ظن أنهم يستحقون السب اعتقدنا أنه يستحق الحرق وزيادة) . إقام الحجر لمن زكى ساب أبي بكر وعمر ص ٦٠ .

(٧) انظر الفتاوى البزازية المسماة بالجامع الوجيز للشيخ محمد بن محمد المعروف بابن البزاز الكردي المطبوعة بهامش الفتاوى الهندية ط المكتبة الإسلامية بتركيا ٦ / ٣١٨ .

وقال الشيخ طاهر البخاري (١) من كبار أصحاب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه في "الخلاصة" (٢): الرافضي إن كان يسب الشيخين ، ويلعنهما ، فهو كافر ، والمعتزلي مبتدع إلا إذا قال باستحالة الرؤية (٣) ،

(١) هو الفخار الدين طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد بن الحسين البخاري ، من أهل بخارى ، يعد من كبار الأحناف ، ولد سنة ٤٨٢ هـ ، وتوفي سنة ٥٤٢ هـ . انظر الفوائد البهية ص ٨٤ ، والجواهر المضية في طبقات الحنفية لابن أبي الوفاء القرشي تحقيق عبد الفتاح الحلو ، مطبعة عيسى اليابسي الحلبي وشركاه ١٩٧٨ م ٢ / ٢٧٦ ، والأعلام للزركلي ٣ / ٣١٨ .

(٢) اسمه - كما ذكره المرجون لطاهر البخاري - " خلاصة الفتاوى " ويذكرون أنه مشهور معتمد وأشار الزركلي إلى أنه مخطوط . انظر الأعلام ٣ / ٣١٨ .

(٣) اختلف الناس في رؤية الباري عزوجل يوم القيامة : فنفثها المعتزلة بناء على نفهم الجهة عن الله تعالى ، لأن المرئي يجب أن يكون في جهة - على حد زعمهم - ومادامت الجهة مستحيلة فالرؤية كذلك مستحيلة ، واستدلوا بقول الله تعالى : ﴿ لا تدركه الأبصر وهو يدرك الأبصر وهو اللطيف الخبير ﴾ سورة الأنعام الآية ١٠٣ ، ويقول الله تعالى لموسى على نبينا وعليه السلام : ﴿ .. لن ترني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترني ﴾ سورة الأعراف الآية ١٤٣ . وتبعته الرافضة المعتزلة في نفي الرؤية بناء على أن أصولهم في العقائد هي أصول المعتزلة ، يقول القاضي عبد الجبار : (فأما أهل العدل بأسرهم ، والزيدية ، والخوارج ، وأكثر المرجئة فإنهم قالوا : لا يجوز أن يرى الله تعالى بالبصر ولا يدرك به على وجه ، لا لحجاب ومانع ، ولكن لأن ذلك يستحيل) .

وأما الأشاعرة فهم مع نفهم الجهة كالمعتزلة فإنهم يشنون الرؤية ، إلا أن منهم من قال يرى من جميع الجهات ، ومنهم من قال : هي رؤية بالبصيرة لا بالبصر .

وذهب أهل السنة والجماعة إلى أن المؤمنين يرون الله عزوجل يوم القيامة . ويستدلون على ذلك بآيات وأحاديث يردون بها على نفاة الرؤية : مثل قول الله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ سورة القيامة الآيتان ٢٢-٢٣ ، حيث عدي النظر (يالئ) فيكون بمعنى الإبصار ، ومثل قول الله تعالى : ﴿ فالיום الدين آمنوا من الكفار يضحكون على الأرائك ينظرون ﴾ سورة المطففين =

فحينئذ هو كافر . انتهى كلامه (١) .

وفي النوع الثالث من الفصل الثالث من كتاب الإسلام والكفر : إذا استخف بسنة ، أو حديث من أحاديثه/عليه الصلاة والسلام (٢) كفر . انتهى . ١/٨٠
وهؤلاء الضالون كم أحرقوا دواوين صحاح الأحاديث استخفافاً ، وإهانة ، كما شاهده منهم غير واحد .

وقال الإمام فخر الإسلام البزدوي في أصوله : وقد صح عن أبي يوسف (٣)

= الآيات ٣٤ - ٣٥ ، وغير ذلك من الآيات ، وأما الأحاديث فكثيرة ، قال شارح الطحاوية : (وأما الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأصحابه الدالة على الروية فمتواترة ، رواها أصحاب الصحاح والمسانيد والسنن) . ومن أمثلة ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه (أن ناساً قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : هل تضارون في القمر ليلة البدر ؟ فقالوا : لا يا رسول الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا : لا ، قال : فإنكم ترونه كذلك ..) رواه الشيخان بطوله .. انظر : فتح الباري ١٣ / ٤١٩ كتاب التوحيد باب قوله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ... ﴾ حديث ٧٤٣٧ ، وصحيح مسلم ٣ / ١٧ كتاب الإيمان باب رؤية الله في الآخرة . وانظر : المعنى في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبد الجبار تحقيق د/ محمد مصطفى حلمي وآخر الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٣٩ / ٤ ، وشرح الطحاوية ص ٢٠٩ ، وأصول أهل السنة والجماعة المسماة برسالة الثغر لأبي الحسن الأشعري تحقيق د / محمد الجلنيد دار اللواء ط ثانية ١٩٨٩ م ص ٧٢ ، والتصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة للأجري تحقيق محمد الجناب ، عالم الكتب ط ثانية ١٩٨٦ م ص ٣٦ ، وضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري عز وجل لأبي شامة تحقيق د / أحمد الشريف دار الصحوة ط أولى ١٩٨٥ م ص ٢٣ ، ومجموع الفتاوى ٦ / ٤٤٨ ، والمسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ٢ / ٢١٥ .

(١) (كلامه) ساقط من " م " .

(٢) في " م " (صلى الله عليه وسلم) .

(٣) هو أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن خنيس بن سعد بن معاوية الأنصاري ، من أجل =

رحمه الله أنه قال : ناظرت أبا حنيفة رضي الله عنه في مسألة خلق القرآن (١) ستة أشهر ، فاتفق رأبي ورأيه على أن من قال بخلق القرآن فهو كافر (٢) ، وقد صح هذا القول عن محمد (٣) رحمه الله . انتهى (٤) .

= أصحاب الإمام أبي حنيفة ، غلب عليه الرأي ، ولد سنة ١١٣ هـ ، وقيل غير ذلك ، ثم ولي قضاء بغداد ، فلم يزل بها حتى توفي سنة ١٨٣ هـ . انظر الأنساب للسمعاني ص ٤٣٩ . والانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء لابن عبد البر مكتبة المقدسي ١٣٥٠ هـ ص ١٧٢ ، والفوائد البهية ص ٢٢٥ ، وانظر : أبو يوسف حياته وآثاره وأراؤه الفقهية لمحمود مطلوب ، نشرته جامعة بغداد ط أولى ١٩٧٢ م ص ١١ .

(١) ابتدعت المعتزلة القول بخلق القرآن ، وامتنعت أهل السنة الذين وقفوا في وجه هذه البدعة وذلك في أوائل المائة الثانية وأوائل الثالثة في عصر المأمون ، أمثال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله الذي ثبت على القول بأن القرآن كلام الله تعالى منه بدأ وإليه يعود ، ليس بمخلوق لأنه صفة له جل وعلا ، وصفاته ليست مخلوقة كداته سبحانه وتعالى . انظر : شرح الأصول الخمسة ص ٥٢٨ ، ومجموع الفتاوى ٣١ / ١٢ وما بعدها ، والمسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ١ / ١٩٦ ، والمعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها ص ١١٦ ، وتبيين الإخوان على الأخطاء في مسألة خلق القرآن للتريجيري دار اللواء ط أولى ١٩٨٣ م ص ٣٠ .

(٢) انظر مجموع الفتاوى ١٢ / ٤٨٧ ، والمسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ١ / ٢٢٣ .

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن الحسن بن واقد الشيباني ، ولد بواسط ونشأ بالكوفة ، وهو الذي نشر علم أبي حنيفة بتصانيفه ، ويعتبر من المجتهدين المنتسبين إلى المذهب الحنفي ، توفي سنة ١٨٩ هـ . انظر الفوائد البهية ص ١٦٣ ، وتاج الزاجم في طبقات الحنفية لقاسم بن قطلوبغا مطبعة العاني ببغداد ١٩٦٢ م ص ٥٤ ، وطبقات الفقهاء للشيرازي تحقيق إحسان عباس . دار الرائد العربي ١٩٧٨ م ص ١٣٥ .

(٤) كشف الأسرار عن أصول البيهقي ١ / ٩ .

وهو صريح في كفر هؤلاء الضالين لاتفاقهم مع المعتزلة على كون القرآن مخلوقاً ، على ما هو مسطور في كتبنا وكتبهم ، وحمل قوله رضي الله عنه (١) - فهو كافر - على الشتم كما زاغ إليه بعض المتأخرين * خلاف الظاهر / وخلاف مقتضى طول مباحثة (٢) الإمام مع صاحبه رضي ٨٠/ب الله عنهما ، خصوصاً في حق هؤلاء الضالين الذين توافرت الحجج القاطعة على كفرهم سوى ذلك ، ووقع في " الفتاوى الناتارخانية " (٣) أن من أنكر خلافة أبي بكر ، فالصحيح أنه كافر ، وكذا خلافة عمر رضي الله عنهما . ونقل الإمام الرازي في التفسير الكبير القول بكفرهم وكفر الخوارج أيضاً (٤) . وقال الشيخ ابن حجر في الصواعق : لم نكفر القائلين بأفضلية عليّ على أبي بكر ، وإن كان خلاف ما أجمعنا عليه في كل عصر منا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : و (٥) من أكفر الرافضة من الأئمة فالأمور آخر من قبائح انضمت إلى ذلك . انتهى (٦) .

/ وقال في موضع آخر : علم من حديث الإفك (٧) أراد حديث بهتان ٨١/أ

(١) (عنه) ساقطة من الأصل ، ومثبة من " م "

* في حاشية الأصل ٨١/أ تعليق يقول : (كلام على الحافظ الكردي) .

(٢) في الأصل (مباحثه) بهاء مهملة ، والتصحيح من " م " .

(٣) لم أهد إلى هذا الكتاب بعد البحث وسؤال المختصين .

(٤) انظر التفسير الكبير ٤ / ١١٣ عند تفسير قول الله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ﴾ سورة البقرة الآية ١٤٣ .

(٥) الواو ساقطة من " م " .

(٦) انظر الصواعق المحرقة ص ٦٥ .

(٧) انظره بطوله في صحيح مسلم بشرح النووي ١٧ / ١٠٣ كتاب التوبة ، وانظر كتاب حديث الإفك في جزء مستقل لعبد الغني بن عبد الواحد المقدسي تحقيق هشام السقا ط دار عالم الكتب ١٤٠٥ هـ ص ١٧ .

عائشة رضي الله عنها أن من نسبها إلى الزنا كان كافراً ، وهو ما صرح به أنمتا وغيرهم ، لأن في ذلك تكذيب النصوص القرآنية ، ومكذبها كافر بإجماع المسلمين ، وبه يعلم القطع بكفر كثير من غلاة الروافض ، لأنهم ينسبونها إلى ذلك قاتلهم الله أنى يؤفكون . انتهى(١) .

وقال في موضع آخر: الرافضة أشد ضرراً في الدين من اليهود والنصارى(٢) .

ولما ذكره وجوه :

الأول : أن هؤلاء الضالين كلما استولوا على بلد من بلاد المسلمين أمروا أهله بسب الصحابة ، وسب الأئمة المجتهدين ، وسائر سادة أهل الدين ، وأكروههم / على ذلك بالضرب ، والقتل ، بخلاف سائر الحربيين من ٨١/ب يهود والنصارى(٣) .

الثاني : أن هؤلاء الضالين يزعمون أن الله تعالى سيسلطهم(٤) على سائر البلاد الإسلامية ، ويظهر طريقهم على الطرق كلها ، ويسعون في ذلك بالحيل سعياً بليغاً ، بخلاف سائر الكفرة(٥) .

(١) انظر الصواعق المحرقة ص ٦٧ .

(٢) انظر الصواعق المحرقة ص ٤٦ .

(٣) ولأن اليهود والنصارى أعداء ظاهرون ، ويمكن الحذر منهم ، ولأنهم لا يستطيعون أن يؤذوا المسلمين - في الغالب - إلا بطريق الحرب ، أما الرافضة الضالون فإنهم أعداء خفيون ، يعيشون في محيط الأمة الإسلامية ، ويتسترزون بقناع الإسلام ، وهم في الواقع يعملون على إفساد عقيدة المسلمين ، وتشتيت شملهم ، وهم بهذا العمل شبيهون بالخشرة الضارة التي تلدغ جسم الإنسان ولا يراها بعينه .

(٤) في " م " (يسلطهم) .

(٥) في " م " زيادة (الحربيين) .

الثالث : أنهم يظهرن للناس في أول أمرهم مسلمون ، ويسعون في استمالة قلوبهم بأنواع الحيل ، فيغتر بهم الناس ، بخلاف سائر الكفرة .

الرابع : أنهم كلما وجدوا شوكة جعلوا مسبة الصحابة ، وسائر سادة (١) الدين ، والإهانة بالمسلمين من أهم الأمور ، وعدوا ذلك من شعائر طريقتهم ، ومما يجب الاهتمام الكلي به ، وبإظهاره ، بخلاف / سائر الكفرة ، ١/٨٢ مع أنهم في زماننا هذا قد استولوا على كثير من بلاد المسلمين ، وأهل السنة ، وأخرجوا أكثر أهاليها عن طريق الحق ، إما بالإجبار ، أو بالتغريب (٢) ، ولا يزالون يسعون في إغواء من بقي منهم على السنة ، وإضلالهم (٣) .

فلا بد أن يجزم العاقل المسلم بأن محاربة هؤلاء الضالين ، والسعي لرفعهم ، ودفع فسادهم عن بلاد المسلمين ، أهم وأكثر ثواباً من محاربة سائر الحربيين ، وأن قتل واحد منهم في المحاربة يقابل قتل عدد من سائر الكفار الحربيين (٤) .

(١) في " م " (سادة) بناء مربوطة والصحيح فتحها .

(٢) التغريب : الخداع . انظر : مختار الصحاح ص ٤٧١ .

(٣) ولا يزال الأمر على هذه الحال في المناطق التي يغلب عليها الرفض حتى يومنا هذا ، فلا يستطيع أهل السنة أن يؤديوا شعائر العبادة الصحيحة في مناطقهم خوفاً من الرفض ، ويواجهون شتى صور المضايقة ، والتشهير بالرفض ، وانظر نماذج لتلك الأحوال المزرية في كتاب أحوال أهل السنة في إيران لعبد الله الغريب ط أولى ١٩٩٠م (وجاء دور الجوس) ٣ / ١٦٧ ، وتقرير عن مظالم الشيعة في باكستان قدمتها منظمة أهل السنة والجماعة في باكستان ، تعريب محمد سليم شاه دار النشر الإسلامية العالمية ١٤٠٣هـ ص ١١ وما بعدها .

(٤) ونقل علي الهيتي أيضاً عن علماء ما وراء النهر ، وعلماء الروم ، وعلماء كردستان الفتوى برجوب قتالهم ، ثم قال : (حتى أنني رأيت منقولاً عنهم : أن من قتل رافضياً فكأنما قتل وغزا سبعين كافراً من أهل الحرب لأن ضررهم أكثر من الكافر) ثم قال : (فلا شك أنه يجب قتالهم ، ويحل =

وقال أبو زرعة الرازي^(١) من أجل شيوخ مسلم^(٢) : إذا رأيت الرجل ينقص^(٣) أحداً من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه زنديق^(٤) ، وذلك لأن الرسول حق ، والقرآن حق ، وما جاء به الرسول ٨٢/ب حق ، وما أدى إلينا ذلك كله إلا الصحابة ، فمن جرحهم إنما أراد إبطال الكتاب والسنة. انتهى^(٥).

= أكل أموالهم ، وسبي نساءهم وأولادهم ، فإن رأيتي وعلمي أدى إلى ذلك ، وأقطع بجوازه ، بل بوجوبه ، وكل من يتوقف في ذلك من أهل زماننا هنا فلا شك في جهله ، وعميان بصيرته بل لا شك في كفره ، لأن الرضى بالكفر كفر ، وهؤلاء الطائفة الملعونة ما أحبه قلب فيه إيمان كما قال الله تعالى : ﴿ لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون ما أحبه قلب فيه إيمان ﴾ سورة المجادلة الآية ٢٢ . انظر : السيف البائر ص ٣٤٠ .

(١) هو أبو زرعة عبيد الله بن عبد الكريم بن فروخ بن داود الرازي ، مولى عباس بن مطرف القرشي ، المخزومي ، من حفاظ الحديث ، جالس الإمام أحمد بن حنبل ، وروى عنه مسلم في باب الدعاء ، و كان يحفظ مائة ألف حديث ، ولد سنة ٢٠٠ هـ وقيل غير ذلك ، وتوفي بالري سنة ٢٦٤ هـ .

انظر : تاريخ بغداد ١٠ / ٣٢٦ ، والجمع بين رجال الصحيحين لابن القيسراني مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند ط أولى ١٣٢٣ هـ / ١ / ٣٠٦ ، والمقصد الأرشدي في ذكر أصحاب الإمام أحمد لابن مفلح تحقيق د / عبد الرحمن العيسين مكتبة الرشيد ط أولى ١٩٩٠ م ٦٩ / ٢ ، وتهذيب التهذيب ٣٠ / ٧ .

(٢) سبقت ترجمته . انظر : ص ٩٨ .

(٣) في المصادر التي وثقت منها الخبر (ينتقص) .

(٤) قيل إن الزنديق يطلق على من يعتقد اعتقاد الثنوية ، وأنه فارسي معرب ، وقال صاحب المصباح المنير : والمشهور على ألسنة الناس أن الزنديق هو الذي لا يتمسك بشريعة ، ويقول بدوام الدهر : ر العرب تعبر عن هذا بقورها : ملحد ، ثم قال : وفي التهذيب أن الزنديق هو الذي لا يؤمن بالآخرة ، و لا يوحداية الخالق . انظر مختار الصحاح ص ٢٧٦ ، والمصباح المنير ١ / ٢٥٦ .

(٥) انظر : الكفاية للخطيب ص ٩٧ ، والإصابة في تمييز الصحابة ١ / ١١ ، والصواعق المحرقة ص ٢١١ .

وقد سبق أن هؤلاء الضالين يحكمون بكفر الصحابة رضوان الله تعالى عليهم غير ستة رجال (١) ، خصوصاً متأخروهم ، وخصوصاً الطائفة الشاهية (٢) الكافرة .

وأيضاً من أباطيل عقائدهم (٣) : أنهم ينفون العمل بإجماع الصحابة ، وغيرهم من أهل الحل والعقد ، ويحصرون الصدق فيما وافق قول الإمام المعصوم بزعمهم ، ويتفوهون بكلمات باطلة تؤول إلى نفي الإسلام رأساً ، وينفون إسلام السواد الأعظم .

وقد سبق في المقدمة / عن الإمام فخر الإسلام ، وصدر الشريعة ، و ١/٨٣ غيرهما أن منكر الإجماع كافر ، وأن نافي الإسلام مخطيء ، كافر (٤) . مع أن المجتهد في هؤلاء كالكبريت الأحمر (٥) ، بل أعز وأندر ، بل هم من

(١) انظر : ص ٢٤٤ .

(٢) لم أجد هذه التسمية التي أطلقها المصنف على متأخري الإمامية ، إلا عند البرزنجي - المتأخر عن عصر المصنف - في النوافض للروافض حيث قال : ظلت شوكة التشيع في زماننا للثاني عشرية ، لكن الآن اختلطت فرقتهم حيث إن الجامع لهم بعض الصحابة رضي الله عنهم ، وسبهم ، وموالاة أهل البيت بزعمهم ، وحبهم ، فلم يبق ما يميز بين الفرق ، وأصبح الكل يجمعهم اسم " الطائفة الشاهية " . انظر النوافض للروافض ص ٨٢ .
فلعل هذا الاسم الذي يطلقه المتأخرون على الشيعة يصدق بالإطلاق عليهم في زمان الدولة الصفوية ، فالشاهية نسبة إلى الشاهات في ذلك العصر .

(٣) ومن قبائحهم : أنهم يكسرون يد الميت الشمال ، فإذا ما سئلوا عن ذلك ، قالوا : حتى لا يأخذ كتابه بشماله ، ومن تلك الأباطيل أيضاً : قوهم : إن الملكين الملازمين لكل امرئ ليحصيا عليه قوله ، وفعله ، يتخلفان إذا تلاقى رافضي برافضي مثله ، فلا يخالطانها والحالة هذه . انظر : معرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٢٥ ، والعقيدة والشريعة في الإسلام لجولد تسيهر ص ١٨٠ .

(٤) انظر : ص ١١١ .

(٥) قال الأزهرى : الكبريت عين تجري ، فإذا جمد ماؤها صار كبريتاً ، ثم هو أبيض ، وأصفر ، وأكدر ، و =

المحرومين عن الاجتهاد على ما سبق (١) ، لبعدهم من مطارح (٢) إشراق اليقين ، وحرمانهم عن اقتباس أنوار النبوة من الصحابة والتابعين ، بمنافرتهم عنهم ، ومخالفتهم ، وبغضهم لهم ، حتى خابوا عن موارد النقل ، وأبوا (٣) إلى شوارد العقل ، أعاذنا الله تعالى من قبائح أحوالهم ، وشنائع أقوالهم .

وقال بعض علماء المغرب (٤) : وكذا من قال قولاً يتوصل به إلى تضليل الأمة ، والصحابة رضوان الله عليهم وتكفيرهم ، كقول غلاة الروافض بكفر جميع / الأمة بعد النبي عليه السلام ، حيث لم يقدموا علياً ٨٣/ب للخلافة ، وبكفر علي كرم الله وجهه أيضاً ، حيث لم يتقدم ، ولم يطلب حقه (٥) ، فهم كفار لأنهم أبطلوا الشرائع بأسرها ، ونفوا رضى الله تعالى وإرادته تعالى (٦) للشرائع والأحكام (٧) ، لكون مبناها على ما زعموه على الكفر ، والله تعالى لا يرضى لعباده الكفر ، وأيضاً يلزم من كلامهم انقطاع

= الكبريت الأحمر : يقال إنه من الجوهر ، ومعدنه خلف بلاد التبت ، في وادي النمل الذي مر عليه سليمان على نبينا وعليه السلام ، قال رؤية :

هل يعصمني حلفٌ سيخيتُ أو فضة ، أو ذهب كبريت ؟

انظر : تهذيب اللغة ١٠ / ٤٢٥ .

(١) انظر : ص ١١٢ .

(٢) المطارحة : إلقاء القوم المسائل بعضهم على بعض . انظر : مختار الصحاح ص ٣٨٩ .

(٣) أي رجعوا . انظر : مختار الصحاح ص ٢٢ .

(٤) هي بلاد الإسلام في شمال إفريقيا على حدود الأندلس ، وسمي المغرب مغرباً في مقابلة المشرق ، وقال الحموي : إن أصل هذه التسمية من أهل مصر فإنهم يسمون ما هن أيمانهم إذا استقبلوا الجنوب مغرباً ، وما هن شمائلهم مشرقاً . انظر : معجم البلدان ٥ / ١٦٩ .

(٥) انظر : قول هشام بن الحكم - من غلاة الرافضة - أن الأمة من الطبقة الأولى قد ارتدوا ، وتصريحه بكفر الصحابة رضي الله عنهم في التبيه والرد ص ٢٥ .

(٦) في الأصل (تع) وهو اختصار معارف عليه عند النساخ لكلمة (تعالى) ، والمثبت من " م " .

(٧) في " م " (وللإحكام) . وهو غير متوجه معنى .

الشرائع بأجمعها ، إذ ناقلوها ، وناقلو القرآن إلينا وإيهم على ما زعموا كفرة^(١) . نعوذ بالله من حالتهم ، وعقيدتهم ، ومذهبهم ، ومقاتلهم .

ثم كفروا في هذا الزعم من وجه آخر ، وهو لزوم سب النبي على مقتضى قولهم الباطل ، وزعمهم الفساد ، حيث أنه عليه/ الصلاة والسلام عهد ٨٤/أ إلى عليّ كرم الله وجهه ، ويعلم أنه يكفر ، إلى غير ذلك . فهذا الذي ذكره أشنع ما يقوله الجهلة والضُّلال من سائر أهل البدع والأهواء . انتهى^(٢) .

وقال الشيخ ابن حجر : فالحذر ، الحذر مما يلقون إليهم : أي إلى أهل البيت من أن كل من اعتقد تفضيل أبي بكر على عليّ رضي الله عنهما كان كافراً ، لأن مرادهم بذلك أن يقرروا عندهم تكفير الأمة من الصحابة ، والتابعين ، ومن بعدهم من أئمة الدين ، وعلماء الشريعة ، وعوامهم ، وأنه لا مؤمن غيرهم ، وهذا مؤد إلى هدم قواعد الشريعة من أصلها ، وإلغاء العمل بكتب السنة ، وما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم / وعن صحابته ، و ٨٤/ب أهل بيته ، إذ الرواة لجميع آثارهم ، وأخبارهم ، والأحاديث بأسرها ، بل الناقل للقرآن في كل عصر إلى^(٣) عصر النبي صلى الله عليه وسلم إلينا وإلى هؤلاء هم الصحابة ، والتابعون ، وعلماء الدين ، إذ ليس لنحو الرافضة رواية ، ولا دراية يدرون بها فروع الشريعة^(٤) .

١) وفي هذا منزع للعودة إلى الجاهلية ، وهدم لقواعد الإسلام ، ونفض للأيدي من الدين .

٢) وجدت هذا النص في كتاب " الأنوار لأعمال الأبرار " ليوسف الأردبيلي من فقهاء الشافعية مطبعة مصطفى محمد بمصر ٢ / ٣٢٠ .

٣) كذا في الأصل و " م " ، ولعل الأنسب في السياق ، والأوجه في المعنى (من عصر النبي ...) .

٤) ولذلك قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (فإن الأدلة إما نقلية ، وإما عقلية ، والقوم من أضل الناس في المنقول والمقول ... وهم من أكذب الناس في النقليات ، ومن أجهل الناس في العقليات ، يصدقون من المنقول بما يعلم العلماء بالاضطرار أنه من الأباطيل .) مختصر منهاج السنة ٨ / ١ .

ثم قال (١): فإذا قدحوا فيهم قدحوا في القرآن والسنة ، وأبطلوا الشريعة رأساً ، وصار الأمر كما في زمن الجاهلية . فلعنة الله ، وأليم عذابه ، وعظيم نعمته على من يفترى على الله تعالى (٢) ، وعلى رسوله بما يؤدي إلى إبطال ملته (٣) ، وهدم شريعته ، وكيف يسع للعاقل أن يحكم بكفر السواد الأعظم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . / انتهى كلامه ، رفع مقامه (٤) .
١/٨٥
وقد سبق في أوائل المقالة الثانية عن الإمام فخر الإسلام أيضاً (٥) ما يفيد ذلك (٦) .

ونقل عضد الملة والدين عن الأستاذ أبي الإسحاق الأسفرائيني (٧) : أن كل مخالف يكفرنا فنحن نكفروه (٨) ، وأن هؤلاء الكفرة قد ضربوا الجزية على المسلمين الساكنين في بلادهم ، مع ما سبق

(١) أي ابن حجر الهيتمي .

(٢) (تعالى) ساقطة من " م " .

(٣) الملة بكسر الميم : الدين والشريعة . انظر : مختار الصحاح ص ٦٢٤ .

(٤) انظر الصواعق المحرقة ص ٦٤ .

(٥) (أيضاً) ساقطة من " م " .

(٦) انظر ص ٢٣٤ .

(٧) هو أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الأسفرائيني : كان يلقب بركن الدين ، نشأ في أسفرائين ، ثم خرج إلى نيسابور ، واشتهر بالفقه ، والأصول ، والكلام ، والحديث ، مات بنيسابور ، ودفن في أسفرائين سنة ٤١٨ هـ . انظر : وفيات الأعيان ١ / ٢٨ ، وشدرات الذهب ٣ / ٢٠٩ ، والأعلام للزركلي ١ / ٥٩ .

(٨) ينطبق هذا الحكم على الرافضة ، أما ما يكفر أهل السنة والجماعة بسبب الجور فلا يحكم عليه بالكفر ، وإنما الذي يكفره أهل السنة من أنزيلت عنه الشهادة ، وأثبت عليه الجور ، ولذا نجا به أهل السنة الأسفرائيني من كفره .

من إكفارهم للسواد الأعظم ، وأنهم يقطعون رجُل من غسل رجليه (١) كما
شاهده الثقة المَجْـ تازون ببلادهم مــــنهم .

(١) لأن الراضية لا ترى إلا المسح على الرجلين ، لا غسلهما ، وليس هذا إلا من نماذج المفارقة لما أجمع عليه
المسلمون ، وتوافرت عليه الأدلة الشرعية ، مع ملاحظة أن غسل الرجلين بالماء مروى عن أنمة أهل البيت أنفسهم
رحمهم الله وقد شابهت الراضية اليهود بهذا الفعل .
انظر : الكافي للكليبي ٣ / ٢٩ ، ومن لا يحضر الفقيه ١ / ٢٤ ، ومختصر منهاج السنة النبوية ١ / ١٤ ، والوشيعية في
نقد عقائد الشيعة ص ٥٢ .

#####

#####

"

٢٠٨

المقالة الرابعة

المقالة الرابعة : في بيان حال المتأخرين منهم ، وحكم دارهم ، وإفتاء العلماء فيهما :

اعلم أن ما سبق هو بيان حال مطلق الشيعة/، والرافضة ، فلو تنزلنا ٨٥/ب عن إكفارهم جميعاً ، فلا شك أن كثيراً من متأخري هذه الفرقة سيما " الإمامية " قد التحقوا بالفرق الضالّة(١) ، كما مر مفصلاً(٢) .
ومن هؤلاء الضالين :

الطائفة الشاهية(٣) التي نقضوا(٤) قواعد متقدميهم الغير الغالين ، وناقضوهم في عقائدهم ، فاخترعوا طريقة مركبة من قوانين الإسماعيلية المشهورين بالإلحاد ، ومن قوانين سائر الغلاة الذين سبق بيان عقائدهم في المقالة الأولى مفصلاً(٥). ومالوا في بعض الأمور إلى اليهود كتأخير الإفطار في الصوم إلى تشابك النجوم(٦) ، وغير ذلك ، حتى قيل في سبب ذلك :

١) قال محب الدين الخطيب رحمه الله : ثم جاء شيعة عصرنا ينافحون عن كبراء الغلاة مثل : (عبد الله بن سبأ ، وهشام بن الحكم ، وشيطان الطاق ، وزرارة بن أعين) ويعتدرون لهم بأن ما كان يعده قداماؤهم غلوا أصبح اليوم من ضروريات التشيع في شكله الحاضر ، وهذا اعتراف ، وإعلام منهم بأن المذهب الشيعي استقر الآن على ذلك الغلو . انظر : مختصر التحفة الاثني عشرية ص د ، ومسألة التقريب للدكتور ناصر القفاري القسم الأول ص ٣٧٦ .

٢) انظر : ص ١٩٨ .

٣) سبق التعريف بها . انظر : ص ٣٠٤ .

٤) لعله أعاد الضمير مذكراً في (نقضوا) باعتبار المعنى : لأن الطائفة تشمل الرجال وغيرهم .

٥) انظر : ص ١٤٨ .

٦) قيل : إن الصائم منهم لا يفطر حتى يعد من النجوم سبعة ، وهذا مخالف لصريح القرآن ، وصحيح السنة فقد قال الله تعالى : ﴿ ثم أمروا الصيام إلى الليل ﴾ سورة البقرة آية ١٨٧ ، وبغروب الشمس يدخل الليل . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : (لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس =

إن بعض أحبار (١) اليهود (٢) كتب كتاباً مشتملاً على عقائد موافقة ١/٨٦ لعقائد اليهود ، وجعل افتتاحه وخطبته على طرز (٣) الكتب الإسلامية ، وكتب في أوله : يقول ان عبد جعفر بن محمد الباقر ، وجعله مع بعض الأثواب في صندوق مقفل ، وسلمه في بعض الخلوات إلى الإمام جعفر الصادق بطريق الأمانة ، فبقي الصندوق سنين إلى أن توفي الصادق ، وخرج من متروكاته ، ففتحوه ، ووجدوا فيه الكتاب المزبور (٤) ، فمن الناس من أنكروه لعلمه بعقائد (٥) الإمام ، و مخالفة الكتاب

= الفطر) . رواه أبو داوود في سننه ٢ / ٣٠٥ حديث ٢٣٥١ ، وانظر مختصر منهاج السنة ١ / ١٤ والسيف الباتر ص ٢٦٥ .

(١) الأحبار : جمع خبر بفتح أوله ويكسر وهو العالم من اليهود . انظر : مختار الصحاح ص ١٢٠ .
 (٢) قال صاحب السيف الباتر : إن الذي تولى كبر هذه الفعلة هو ابن السوداء . كان يحضر مجلس الصادق ، وكلمة سمع مسألة لأهل السنة كتب ما يخالفها ، ودسه كي لا يطلع عليه أحد حتى جمع من ذلك مصنفاً . ونقل السفاريني عن شيخ الإسلام ابن تيمية أن كتب إخوان الصفا أصل مذهب القرامطة ، فرمما نسبها إلى جعفر الصادق ، وهو بريء منها . انظر السيف الباتر ص ٢٤٣ .
 و مشارق أنوار اليقين لليرسي ص ٢١٠ ، ولوامع الأنوار ١ / ٨٥ .
 (٣) أي : على شكلها ، ونمطها . انظر : مختار الصحاح ص ٣٩٠ .
 (٤) سبق شرحها . انظر : ص ١٠٨ .

(٥) في " م " (لعقائد) باللام .
 * ولعل ابن السوداء هذا ليس عبد الله بن سبأ زعيم السبئية ، لأنه بعد أنه يكون أدرك عصر الصادق ، لأنه ابنه سبأ توفي في حدود سنة ٥٤ هـ ، والصادق توفي سنة ١٢٨ هـ !

المذكور لها ، ومنهم من قبله ، وعمل به لجهله (١) ، ومن ذلك فشا التشيبي
بين الرافضة .

ولما ظهرت هذه / الطائفة مالوا مع رئيسهم الملعون الملقب بشاه إلى ٨٦/
ترويج ذلك الكتاب ، وما يناسبه من العقائد الباطلة ، حتى خرجوا عن
الإسلام رأساً ، كما وصلنا من ثقة العلماء ، العاملين ،

(١) وهذه القصة الفاضحة . شاهد قروي على الجهل المركب ، والتقليد المستحکم الذي تميز به هؤلاء
الضالون ، فلر أنهم كانوا يعلمون بصدق أقوال وأحوال أئمة أهل البيت لما انطلت عليهم هذه
الخدعة اليهودية .

ويدل هذا أيضاً على أن التشيع أصبح لباساً يتستر به كل من أراد الكيد للمسلمين . والظعن في
الإسلام ، فحدث بذلك شرخاً عظيماً في جدار الأمة الإسلامية ، يتسلل من خلاله كل حاقد على
الإسلام ، رافعاً راية حب آل البيت ، ويموج في قلبه الحقد والحسد .

وقد اعترف بذلك الكشي فيما نقله عن الصادق رحمه الله . حيث يذكر أن الصادق كان يتبرم من
بعض أتباعه ، ويقول : إنه دس الغلو والزندقة على الشيعة .

وقال أبو سعيد الدارمي : حدثنا أبو الربيع قال : كان من هؤلاء الجهمية رجل ولم يكن يظهر للناس
من رأيه إلا الترفض . وانتحال حب علي بن أبي طالب رضي الله عنه . فقال له رجل ممن يخالطه ،
ويعرف مذهبه : قد علمت أنك لا ترجع إلى دين الإسلام ، ولا تعتقده ، فما الذي حملك على
الترفض ، وانتحال حب علي ؟ قال : إذن أصدقك ، إن أظهرت رأبي الذي أعتقده . رميت بالكفر
والزندقة ، وقد وجدت أقواماً ينتحلون حب علي ، ويظهرونه ، ثم يقعون بمن شاؤوا ، ويعتقدون ما
شاؤوا ، ويقولون ما شاؤوا ، فسبوا بذلك إلى الترفض ، والتشيع . فلم أر للمذهبي أمراً أطف من
انتحال حب هذا الرجل ، ثم أقول ما شئت ، وأعتقد ما شئت ، وأقع بمن شئت ، فلأن يقال
لي: رافضي . أو شيعي . أحب إلي من أن يقال : زنديق ، كافر ، وما عليّ عندي أحسن حالاً من غيره
من أقع فيهم .

قال الدارمي : وصدق هذا الرجل فيما صرح به عن نفسه ولم يراوغ . فقد ظهر ذلك من بعض
كبرائهم أنهم يستترون بالتشيع ، ويجعلونه تشيياً لكلامهم ، مسلماً وذريعة لاصطدام المذاهب وأهل
الغفلة ، ثم يبدون بين ظهرائهم بذر كفرهم ، وزندقتهم ، ولئن كان أهل الجهل في شك من أمرهم
، إن أهل العلم منهم لعلى يقين . انظر : معرفة أخبار الرجال للكشي ص ١٤٦ ، والرد على الجهمية
لأبي سعيد الدارمي نشر زهير الشاويش تحريج محمد ناصر الدين الألباني طبعة المكتب الإسلامي ط
رابعة ١٩٨٢ م ص ١١٢ ، والفصل ٢ / ٢٧٣ .

المخالطين لهم ، وكما اطلعنا عليهم بعد بحثنا عن عقائدهم لا على سبيل
التجسس المنهي عنه^(١) ، بل لتحقيق الحق ، وإظهار الصواب ، حتى إن
كثيراً من المتصّلِّفين^(٢) ، المتوسمين بالتصنيف فيهم جعلوا سب الصحابة ، و
التبرأ^(٣) عنهم ، وسب عائشة رضي الله عنها ، ونسبتها إلى الفحش جزءاً
من الدين ، وقد مر حكم ذلك كله^(٤) . وجعل هؤلاء الضالون^(٥) سبها ، وسب
أبيها ، وسب عمر ، وسب عثمان رضي الله عنهم ، شعاراً / على ١/٨٧
المنابر والمنارات في بلادهم ، بل جعلوا ذلك بدلاً من الصلوات المفروضات
، والجمعة والجماعة ، وإن كثيراً^(٦) من عوامهم يسمون الكلاب بأسماء كبار
الصحابة ، ويكتبون أسماءهم الشريفة

١) للرافضة قسمان من الكتب : قسم يختص بالدين ، وبعقائدهم الفاسدة الفاضحة ، فهذا يضمنون به
ولا يطلع عليه إلا خواصهم . وقسم يختص بالدعاية ، وهو الذي يظهرون فيه الدعوة إلى التقريب
بينهم وبين أهل السنة ، ويعلنون من خلاله رغبتهم في الوحدة الإسلامية ، فهذا النوع يذيعونه ، وكل
ذلك بناء على عقيدة " التقية " عندهم .

فلعل الكوراني اطلع على النوع الأول .

٢) الصلّف : مجاوزة حد الظرافة ، والادعاء فوق ذلك تكبراً . يقال : (صلفت المرأة) : إذا لم تحظ
عند زوجها . انظر : مختار الصحاح ص ٣٦٧ .

٣) في " م " : (التبرء) بوضع الهمزة على السطر .

٤) انظر : ص ٣٠١ .

٥) في الأصل (الضالين) وهو خطأ ، والتصحيح من " م " .

٦) في " م " : (وكثير) .

تحت النعال(١) ، حتى يحكى أن بعض الأكراد رأى واحداً منهم على طرف سطح ، مكتوباً تحت نعله اسم واحد من الصحابة ، فغضب من قبيح(٢) فعله(٣) ، ورماه بسهم ، فأصاب موضع الاسم من نعله ، ووصل إلى بدنه الخبيث ، فخر ميتاً ، فأخذوا(٤) رامي السهم مهتمين بقتله ، وسألوه عن ذلك ، فقال في جوابهم : إنما فعلت ما فعلت بغضاً لصاحب هذا الاسم ، وإهانة له ، فاستحسنوا منه ذلك(٥) ،

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (ومن حماقاتهم تمثيلهم لمن يعضونه مثل اتخاذهم نعجة ، وقد تكون نعجة حمراء ، لكون عائشة تسمى " الحُمَيْرَاء " يجعلونها عائشة ، ويعذبونها بنتف شعرها ، وغير ذلك ، ويرون أن ذلك عقوبة لعائشة [رضي الله عنها] . ومثل اتخاذهم حلساً مملوءاً سمناً ، ثم يشقون بطنه فيخرج السمن فيشربونه ، ويقولون : هنا مثل ضرب عمر ، وشرب دمه ... وتارة يكتبون أسماءهم على أسفل أرجلهم ، حتى أن بعض الولاة جعل يضرب رجلي من فعل ذلك ، ويقول : إنما ضربت أبا بكر وعمر ، ولا أزال أضربهما حتى أعدمهما . ومنهم من يسمي كلابه باسم أبي بكر وعمر ، ويلعنهما .) مختصر منهاج السنة ١ / ٢٢ ، وانظر : التنبيه والرد ص ٣٣ .

(٢) في " م " : (قبح) .

(٣) في " م " : (نعله) بالنون .

(٤) في " م " : (وأخذوا) بالواو .

(٥) ولا شك أن الحسد يفعل بالقلوب أشد من هنا ، ولا سيما إذا كان هذا الحسد في الدين ، ولمن ؟ لرجال اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ، أثار بهم الدجى ، وبصّر بهم بعد عمى ، رضي الله عنهم وأرضى .

ولقد أحسن القائل :

=

وأحسنوا علياً (١) .

نعوذ بالله من مداحض (٢) / الشيطان ، وسوالب الرأي والإيمان . ٨٧/ب
والسبب الظاهر الأكثر في هذه الشناعات والقبايح هو اعتيادهم على معاداة
المسلمين ، ومخالفة أهل الدين ، حتى إنهم يخالفونهم في الملابس ، و
المشارب ، والمأكل ، وسائر الأمور العادية ، عناداً ، وتعصباً .
وإن كثيراً من عوامهم يفضلون علياً على محمد صلى الله عليه وسلم ،
بمجرد التعصب ، وليس لهم في أكثر ذلك تأسيس غرض ، ولا ملاحظة
استحقاق . كيف ؟ ولو كان سبهم للصحابة رضي الله عنهم بأرفع
أصواتهم ، مع رفع الأعلام ، واجتماع الصبيان والنسوان ، وعمل
الصور ، ورفعها (٣) ، صادراً عنهم على عرض (٤) ثابت ، وملاحظة
استحقاق ، لشركوا (٥) في ذلك / من يستحق اللعن قطعاً ٨٨/أ
كأبي لهب ، وفرعون ، وهامان ، ونمرود ، وإيليس (٦) . خذلهم الله

= اصبر على مَضِضِ الحَسْرِ دِ ، فإن صبرك قَاتِلُهُ

فالنَّارُ تَأْكُلُ نَفْسَهَا البَيْتَاءُ لِأَنَّهَا لَمْ تَجِدْ مَا تَأْكُلُهُ أ

(١) لعل الأنسب للأسلوب (إليه) بدلا من (عليه) . انظر: ديوانه طبعته دار صا ور - بيروت ١٩٦١ ص ٣٨٩ .

(٢) يقال : دحضت حجة الرجل : أي سقطت وبطلت ، ودحضت رجله : أي زلقت . انظر : مختار
الصحاح ص ١٩٩ .

(٣) نقل علي الهيثمي أن الرافضة تفعل تلك القبايح كلما دخل شهر الله المحرم . انظر : السيف الباتر
ص ٢٨٨ .

(٤) لعله تصحيف لـ (غرض) بالغين المعجمة ، ودليل ذلك قول المصنف قبل هذا بسطرين :
(و ليس لهم في أكثر ذلك تأسيس غرض ، ولا ملاحظة استحقاق) .

(٥) في " م " (لتركوا) .

(٦) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله - وهو يرد على هذه الفرية الرافضية :- (فإنه من المعلوم =

خذلاناً أصيراً^(١) ، وأوصلهم إلى جهنم وساءت مصيراً ، ونعوذ به من حالاتهم الشنيئة ، وضلالاتهم البيئة .

ومن كفرياتهم^(٢) : ما نقله الثقة عن رئيسهم عباس بن طهماسب^(٣) الملعون ، من أنه كان يضع قلنسوته^(٤) على الأرض ،

= أنا لو أردنا أن نعاقب ، فرعون وأبا لب ، وأبا جهل ، وغيرهم ممن ثبت بإجماع المسلمين أنهم من أكفر الناس مثل هذه العقوبة لكان هذا من أعظم الجهل . مختصر منهاج السنة ١ / ٢٢ .

(١) قال ابن منظور : أصل الإصر : الثقل ، والشد . وقيل الإصر : الإثم ، والعقوبة ، وشعر أصير : ملتف ، مجتمع ، كثير ، قال الراعي :

ولأتركن بحاجيك علامةً ثبتت على شعر ألف أصير

انظر : لسان العرب ١ / ١٥٢ .

(٢) في " م " (كفر آبائهم) .

(٣) هو الشاه عباس الأول بن طهماسب بن الشاه إسماعيل الصفوي ، كان حاكماً لخراسان أيام سلطنة أبيه ، فلما كانت سنة ١٠٢١ هـ أكره أباه على التنازل عن الملك ، وسمل عيون أخويه الصغيرين ، وحبسهما في قلعة " آلموت " ، وتولى السلطنة وليس له من العمر سوى سبع عشرة سنة ، وعرف بالزندقة والفتك ، حتى إن أول أمر أصدره كان قتل المرشد " قولي خان " الذي ساعده على توليه الحكم ، وأنشأ هذا الطاغية جيشاً من نصارى الكرج ، والأرمن ، وحرماً تركياً سمي " شاه سون " وسلحهم بسلاح المدفعية للوقوف ضد أهل السنة العثمانيين ، ونقل عاصمة الفرس من قزوین إلى أصفهان ، ثم هلك هذا الطاغية في " فرح آباد " سنة ١٠٣٨ هـ .

انظر : ریحانة الألبا وزهرة الحياة الدنيا لشهاب الدين الخفاجي تحقيق عبد الفتاح الحلو مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ط أولى ١٩٦٧ م ١ / ٢٠٨ ، والكنى والألقاب ٢ / ٤٢٤ ، و تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٥٠٢ .

(٤) القلنسوة ، والقلنسية وتجمع على قلانس ، وقلنسي : من ملابس الرؤوس . قال الشاعر :

إذا ما القلنسي والعمائم أجليهن ففیهن عن صلح الرجال حُسور =

ويحرك (١) شفثيه مكشوف الرأس (٢) ، زاعماً أنه يتكلم مع الله ، وأن الله يخاطبه بإعلام المغيبات ، و إباحة (٣) المحرمات عليهم (٤) .
ومن ذلك ما حكاه بعض العلماء المجتازين بهم أنه رأى واحداً من الطائفة القلندرية (٥) مر بقرب مجلس ذلك الملعون ، فكشف الملعون رأسه ، وحرك شفثيه على عادته ، / ثم قال للحاضرين: خذوا ذلك القلندري ، فإنه ٨٨/ب جاسوس من طرف أعدائنا ، فأسرعوا وراءه ، وأخذوه (١) ، وأحضروه إليه ، فقال له : من أين أنت ؟

= انظر : تهذيب اللغة ٩ / ٣٩٩ ، ولسان العرب ١١ / ٢٧٩ .

(١) في " م " (يتحرك) .

(٢) وكان من عادة والد هذا الطاغية أنه إذا أراد إهلاك قرية عن بكرة أبيها لا يأمر أصحابه بذلك ، وإنما يكتفي بأن يظهر لهم وقد لبس الحمرة ، وهي علامة القتل ، فإذا ما أراد الإمعان في الإهلاك سل سيفه من غمده ، فيراه جنوده ، فيبدلون طاقتهم في القتل ، والنهب ، والتخريب ، فإذا أعاد سيفه إلى غمده ترقفوا ، فتعلم الابن من أبيه الفتك والزندقة ، انظر : البدر الطالع ١ / ٣٠٦ ، وتاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٥٠٥ .

(٣) في " م " (بإباحة) .

(٤) (عليهم) ساقطة من " م " .

(٥) لم أجد هذه الطائفة ذكراً في كتب الفرق ، وعرفها الزبيدي فقال : القلندرية : لقب جماعة من شيوخ العجم ، ولست أدري ما معناها ! وعرفها محقق كتاب " الشهادة الزكية في ثناء الأئمة على ابن تيمية " فقال : إنها طائفة من المتصوفة جاؤا دمشق سنة ٦٦٥ هـ ، وكان شعارهم لبس الطراوير ، وكانوا يقصون لحاهم ، ويوفرون شواربهم خلافاً للسنة . انظر : تاج العروس ١٣ / ٤٦٣ ، و الشهادة الزكية في ثناء الأئمة على ابن تيمية لمرعي بن يوسف الكرمي تحقيق نجم عبد الرحمن خلف دار الفرقان ط أولى ١٩٨٣ م ص ٥٧ .

(٦) في " م " (فأخذوه) بالفاء .

فأجاب(١) : بأني من الفقراء السياحين المنقطعين عن الخلق ، قال : لا ! بل أنت جاسوس ، فحلف القلندري بأيمان مغلظة أنه ليس بجاسوس ، فأمر بتفتيشه ، إلى أن أمر بشق نعليه ، وقال : إن معه أربع(٢) مكاتيب من الأعداء ، فشقوا نعليه ، وأخرجوا منهما أربع مكاتيب على ما أخبره ، فأمر بقتل القلندري بأشد العذاب ، فأخذوه ضاربين له ، وسحبوه على وجهه ، إلى أن غيبوه عن نظر الحاضرين . قال العالم : فبقيت متفكراً في هذه / الواقعة ، إلى أن عزمت الخروج إلى بلادي ، بعد ثلاثة ١/٨٩ أشهر ، فوجدت القلندري المذكور ببعض مساجد قزوين(٣) ، قد حلق لحيته ، وغير لباسه ، وقد كان بيني وبينه معرفة ، فجلست عنده ، متعجبا من حياته ، وسألته عن سبب خلاصه ، فقال : أخاف أن لو كشفت السر إليك أخبرت به الناس ، وصرت سبباً لهلاكه ، فحلفت بالله على أن لا أخبر بما يخبرني ، وقلت له : إني متوجه إلى بلادي ، فقال : إن الشاه أعطاني أربعين ديناراً ، على أن ألبس تلك النعل ، وأمر على مجلسه ، وأتحمّل ما يفعلون بي من الضرب ، والسحب على الوجه ، ثم أمرني أن أتحوّل من أصفهان(٤) / إلى قزوين(٥) .

١/٨٩ ب

(١) في " م " (أجاب) بإسقاط الفاء .

(٢) تذكير العدد (أربع) هنا لعله باعتبار أن مفرد (مكاتيب) (مكتوبة) أي قراءة مكتوبة كما سيصرح به المصنف بعد أسطر . انظر : ص ٣٢ . وإلا فلر كان مفرد (مكاتيب) (مكتوباً) لكان من حق العدد التانيث (أربعة) .

(٣) هي مدينة مشهورة ، بينها وبين الري سبعة وعشرون فرسخاً . انظر : معجم البلدان ٤ / ٣٤٢ .

(٤) في الأصل (أصفهان) بالفين ، والمثبت من " م " وقد تقدم التعريف بها وبأن الصحيح أن اسمها (أصفهان) بالباء . انظر : ص ١٦٣ .

(٥) لم أقف على مصدر هذه الحكاية ، وإن صح ثبوتها فهي دليل على أن دين هذه الطائفة ، والدعوة =

ومن قبائح ذلك الملعون : أنه كان يظهر للنصارى أنه نصراني ، وللرافضة أنه رافضي ، ولأهل السنة أنه سني(١) . ومن ذلك ما حكاه جم غفير من الثقة أنه كتب إلى الأمير المغفور هَلُو خان الأردلاني(٢) : إني من أولاد المشايخ ، وعلى مذهب السنة ، إلا أن الرافضة(٣) غلبوا عليّ ، فلم أقدر على إظهار مذهبي ، فارجوا منكم أن تتعاملوا معنا معاملة الأخوة في الدين ، حتى نتقوى بكم على هؤلاء الكفرة ، ونظهر المذهب . فاغتر الأمير المذكور بكلامه ، وتوجه إليه بجميع ما له من العشائر ، والقبائل ، ولما تلاقى معه شاور على أنه يبتدئ بمقاتلة نصارى الكرج(٤)، ثم يرجع ويأمر بقتل الرافضة(٥)، فتوجهوا إلى بلاد الكرج ، وكان قد كتب خفية إلى رئيس ١/٩٠

= إليه إنما يقوم على المخرفة والتضليل ، والكذب حتى على الباري جل وعلا !

(١) وبهذا زاد قبح هذا الرافضي على المناق ذي الوجهين ، فهو ذو ثلاثة أوجه . ١

(٢) لم أجد من ترجم له ، إلا أنني وجدت صاحب كتاب " علماؤنا في خدمة العلم والدين " - عند ترجمته لأبي بكر الكوراني ، المشتهر بالمصنف - يقول : وصادف عصر تدريس أبي بكر في مدرسة جامع السور ، أيام حكومة هَلُو خان الأردلاني ، وهو الذي جدد له جامع السور ، ومدرسته ، و نصبه مدرساً بها ، وكان له فيه اعتقاد ، ومحبة وافرة ، لصلاحه ، وعلمه ، فوهب له نصف قرية (نة) ، إكراماً له ، ومساعدة في معيشته . وكانت ولادة أبي بكر هذا بعد تسعمائة وقليل هجرية . انظر : علماؤنا في خدمة العلم والدين ص ١٥٧ .

(٣) في " م " (الرافضة) بالف المد .

(٤) قال الحموي : الكرج بضم فسكون : جبل من النصارى ، كانوا يسكنون جبال القبق ، وبلد السريز ، فقويت شوكتهم حتى ملكوا مدينة تفليس ، ولهم لغة خاصة ، وملك ، ويعرف بلدهم هذا بالكرج . انظر : معجم البلدان ٤ / ٤٤٦ .

(٥) في " م " (الرافضة) .

الكرج^(١) مثل ما كتبه إلى الأمير المذكور ، فتلقى معه رئيس الكرج من غير محاربة ، فأكرمه^(٢) إكراماً زائداً ، وأدخله في مجلسه الخاص ، ثم ظفر الأمير المذكور بقراءة مكتوبة^(٣) ، وقد كتب فيه^(٤) : قد تمثل لي عيسى عليه السلام ، وأنا ابن خمسة وعشرين سنة ، وأمرني بإقامة دينه ، ونصرة شريعته ، وقال : إذا وجدت الفرصة استعن بمن يقربك من أمتي ، واليوم قد قرب لي الفرصة ، وأدخلت أمير من بقرنا^(٥) من السنين في حكمي ، فاقتله ، ومن معه من العسكر ، وقد قتلت كثيراً من الروافض قبل اليوم ، وكسرت شوكتهم ، فلا يسعهم إلا الموافقة / فيما أريد . والسلام . فلما اطلع ٩٠/ب الأمير على القضية أمر عسكره بالرحيل ، وتوجه راجعاً إلى بلاده ، ثم أرسل الملعون الخبر إلى ابنه أحمد خان^(٦) ، وأغواه عليه ، وجرى بينهما ما جرى .

و^(٧) أيضاً من قبائحه الكفرية : ما تواتر عنه من أنه كان يقول جهاراً : إن كل امرأة أباحت للناس فرجها فهي أختي ، وتحت حمايتي ، ومن ثمة اشتهر فيما بين هؤلاء الضالين أنهم يقولون للفاحشة أخت الشاه^(٨) . إلى غير ذلك من القبائح التي يتتفر عنها الألسنة والأذان .

-
- (١) ويطلق نصارى الكرج على رئيسهم لقب " برزبان " . انظر معجم البلدان ٤ / ٤٤٦ .
(٢) أي : أكرم رئيس نصارى الكرج الأمير ههلوخان الأردلاني .
(٣) أي : رسالة موجهة من الشاه إلى برزبان رئيس نصارى الكرج .
(٤) في " م " زيادة (بعد السلام) .
(٥) في " م " (بقرنا) على المضارعية .
(٦) لم أجد له ذكراً في كتب التراجم .
(٧) من قوله : (وأيضاً ... إلى قوله - في أواخر المقالة الأولى) كله ساقط من " م " .
(٨) ذكر الشيخ محمد عبد الستار التونسي أن من عقائد الشيعة جواز استعارة الفرج ، ونقل في ذلك ما رواه أبو جعفر الطوسي - من علمائهم - (عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر رحمه الله قال : =

وما ذكرناه من ادعائه تمثل عيسى عليه السلام له يشبه ادعاء رئيس القرامطة ، على ما سبق في أواخر المقالة الأولى (١) .

قال الشيخ / ابن حجر : أما قدحهم ، فإن خالف دليلاً قطعياً ، ككذب ١/٩١ عائشة رضي الله عنها ، وإنكار صحبة أبيها رضي الله عنه كان كفاً (٢) .
وتلك الفرقة الكافرة المذكورة ، متفقون في زماننا هذا على اعتقاد هاتين

= قلت له : الرجل يُحل لأخيه فرج جاريته ؟ قال : نعم ، لا بأس به ، له ما أحل له منها .
الاستبصار ٣ / ١٣٦ . وانظر الكافي ٢ / ٢٠٠ ، وبتلان عقائد الشيعة للترنوسوي ص ٨٩ .
(١) انظر : ص ٩٠٧ .

(٢) انظر : الصواعق المحرقة ص ٢١٦ ، وانظر كتابه الآخر : الإعلام بقواطع الإسلام طبعة دار الكتب العلمية بيروت ١٩٨٧ م ص ٤٨ ، وانظر : إتحاف ذوي النجابة بما في القرآن والسنة من فضائل الصحابة لمحمد العربي التميمي ١٩٨٥ م ص ٦٠ ، واعتقاد أهل السنة في الصحابة لمحمد بن عبد الله الوهبي طبعة المنتدى الإسلامي بلندن ص ٣٧ وما بعدها . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : قال القاضي : (ومن كذب عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه كفر بلا خلاف) ، ثم قال شيخ الإسلام : وصرح جماعات من أصحابنا بكفر الرافضة الذين من اعتقادهم : تكفير الصحابة ، وتسيقهم ، وسبهم .

وقال السيوطي : فتلخص أن سباب أبي بكر رضي الله عنه ، على مذهب الأحناف ، وأحد الوجهين عند الشافعية كافر ، وفي تخريج عن مالك ، وعند أحمد زندقة .

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب : ومن خص بعض الصحابة بالسب فإن كان مما تواتر النقل في فضله ، وكماله ، كالأخفاء الراشدين ، فإن اعتقد حقية سبه ، أو إباحته فقد كفر ، لتكذيبه ما ثبت قطعاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومكذبه كافر ، وإن سبه من غير اعتقاد حقية السب ، أو إباحته فقد تفسق ، لأن سباب المسلم فسوق ، وقد حكم بعض العلماء على من سب الشيخين بالكفر مطلقاً والله أعلم .

انظر على الترتيب : الصارم المسلول ص ٥٧٠ وما بعدها ، وإقام الحجر لمن زكى سباب أبي بكر وعمر ص ٧٠ ، ورسالة في الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب ص ١٩ .

الشيعة^(١) ، على ما كتبه في الرسالة التي أرسلوها إلى العراق ، وإنهم اغتام^(٢) من جهلة كفار ، وإن من تردد في كفرهم فهو على شفا جرف^(٣) هار^(٤) . نعوذ بالله من مزيلات الإسلام ، ومزلات الأقدام .
 فإن قلت : ما تقول فيما نقل عن الإمام الأعظم أبي حنيفة رضي الله عنه ، والإمام الشافعي رضي الله عنه في أحد قوليه، والشيخ أبي الحسن الأشعري^(٥) / في كتابه المسمى " بمقالات الإسلام " ^(١) ، وأبي بكر الرازي^(٦) ، والكرخي^(٨) ، والحاكم^(٩) صاحب المختصر ، في كتابه المسمى

-
- (١) وهما : قذف الصديقة عائشة ، وإنكار صحبة أبيها الصديق ، رضي الله عنهما ، وأرضاهما .
 (٢) الاغتام : جمع اغتم وهو الجاهل ، العمي الذي لا يفصح شيئا . انظر : القاموس المحيط ٤ / ١٥٧ .
 (٣) الشفا : الحافة ، والجرف : ما تجرّفه السيول ، وأكلته من الأرض . انظر مختار الصحاح ص ١٠٠
 (٤) يقال : هار البناء : إذا تهدم ، فهو هائر ، وهار . انظر : القاموس المحيط ٢ / ١٦٨ .
 (٥) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحق بن سالم ، ينتهي نسبه إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، ولد بالبصرة سنة ٢٦٠ هـ وقيل غير ذلك ، وإليه تنتسب الطائفة الأشعرية ، كان معتزلياً ، ثم كلايياً ، ثم رجع في آخر الأمر إلى مذهب السلف ، وأعلن أنه على عقيدة أهل الأثر ، توفي الأشعري رحمه الله سنة ٣٢٤ هـ وقيل غير ذلك . انظر : تاريخ بغداد ١١ / ٣٤٦ ، والبداية والنهاية ١١ / ١٨٧ ، وشذرات الذهب ٢ / ٣٠٣ .
 (٦) اسمه : " مقالات الإسلاميين ، واختلاف المصلين " قال أبو الحسن الأشعري - وهو يقرر مجمل اعتقاد أهل السنة والجماعة - : (ولا يكفرون أحداً من أهل القبلة بدين يرتكبه ، كتحوّل الزنا ، والسرقة ، وما أشبه ذلك من الكبائر ، وهم بما معهم من الإيمان مؤمنون ، وإن ارتكبوا الكبائر) . ١ / ٣٤٧ .
 (٧) هو أبو بكر محمد بن زكريا الرازي ، ولد بالري سنة ٢٥١ هـ ، ثم اشتغل بالطب والفلسفة حتى عد من الأئمة في صناعة الطب ، عمي في أخريات أيامه ، ومات ببغداد سنة ٣١١ هـ ، وقيل غير ذلك . انظر : الفهرست لابن النديم ص ٣٥٦ ، وعيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة طبعة دار الفكر بيروت ١٩٥٦ م ٢ / ٣٤٣ ، ونكت الهميان ص ٢٤٩ ، ووفيات الأعيان ٥ / ١٥٧ .
 (٨) هو أبو الحسن عبيد الله بن الحسين الكرخي ، ولد بالكرخ سنة ٢٦٠ هـ ، واشتغل بالفقه حتى انتهت إليه رئاسة الحنفية بالعراق ، كانت وفاته ببغداد سنة ٣٤٠ هـ . انظر : شذرات الذهب ٢ / ٣٥٨ ، والفوائد البهية ص ١٠٨ ، والأعلام للزركلي ٤ / ٣٤٧ .
 (٩) هو أبو الفضل محمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن عبد المجيد بن إسماعيل ، المروزي السلمي =

" بالمنقّي " (١) وغيرهم من أنهم كانوا لا يكفرون أحداً من أهل القبلة حتى صار ذلك قاعدةً لأهل السنة والجماعة (٢) ، وكانوا يقبلون شهادتهم ؟ قلت : ذلك كله محمول على من خالف في أمور متشابهة (٣)

= البلخي ، الشهير بالحاكم الشهيد ، تولى القضاء والوزارة في بخارى ، وكان إمام الحنفية في عصره ، قله الناقدون عليه حيث علقوه على رأس شجرتين حتى قطع نصفين ، وكان ذلك بالرّي سنة ٣٣٤ هـ . انظر : تاج الزاجم ص ٩١ ، وكشف الظنون ٢ / ١٨٥١ ، والفوائد البهية ص ١٨٥ ، والأعلام للزركلي ٧ / ٢٤٢ .

(١) اسمه - كما في كشف الظنون - : (المنتقى في فروع الحنفية) . قال حاجي خليفة : وفيه نوادر من المذهب ، ولا يوجد المنتقى في هذه الأعصار . انظر : كشف الظنون ٢ / ١٨٥١ .

(٢) قال الإمام النووي : (واعلم أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بدينه ، ولا يكفر أهل الأهواء والبدع ، وأن من جحد ما يعلم من دين الإسلام ضرورة حكم برده وكفره ، إلا أن يكون قريب عهد بالإسلام ، أو نشأ ببادية بعيدة ، ونحوه ممن يخفى عليه فيعرف ذلك ، فإن استمر حكم بكفره) . صحيح مسلم بشرح النووي ٢ / ١٥٠ .

(٣) عرف علماء اللغة المتشابه : فقال ابن فارس : الشين ، والباء ، والهاء (شبه) أصل واحد يدل على تشابه الشيء ، وتشاكله لونا ، ووصفاً ، والمشبّهات من الأمور : المشكلات واشتبه الأمران إذا أشكلا . قال ابن منظور : والمشبّهات من الأمور : المشكلات ، والمشبّهات : المتماثلات ، وأمور مشبهة : مشكلة ، يشبه بعضها بعضاً ، قال الشاعر :

واعلم بأنك في زما ن - مشبّهاتٍ هُنَّ هُنَّ

انظر : معجم مقاييس اللغة لابن فارس تحقيق عبد السلام هارون مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ط ثانية ١٩٧٠م ٣ / ٢٤٣ ، ولسان العرب طبعة بولاق ١٧ / ٣٩٨ والمتشابه عند المتكلمين : هو المتحد في الكيف .

وفي اصطلاح الأصوليين والفقهاء : هو ضد المحكم ، قالوا : والقرآن بعضه محكم ، وبعضه متشابه ، على ما تدل عليه الآية : ﴿ هو الذي أنزلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرَى مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ . سورة آل عمران الآية ٧ ، وقيل : إن القرآن كله محكم لقول الله تعالى : =

.....

= ﴿ كُتِبَ أَحْكِمَتْ ءَايَتُهُ ﴾ سورة هود الآية ١ ، وأجيب بأن معناه أحكمت آياته بكونها كلاماً حقاً ، فصيحاً ، بالغا حد الإعجاز ، وقيل القرآن كله متشابه لقول الله تعالى : ﴿ اللهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْخَبِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ سورة الزمر الآية ٢٣ ، وأجيب بأنه متشابه بمعنى أن بعضه يشبه بعضاً في الحق ، والصدق ، والإعجاز ، قال الزركشي : (هو إيراد القصة الواحدة في صور شتى ، وفواصل مختلفة ، وحكمته: التصرف في الكلام ، وإتيانه على ضروب ليعلمهم عجزهم عن جميع طرق ذلك) . ثم اختلف العلماء في تعيين المحكم والمتشابه : فقيل : المحكم : ما عرف المقصود منه ، إما بالظهور ، أو بالتأويل ، والمتشابه : ما امتأثر الله بعلمه ، و لا يرجى دركه أصلاً ، كقيام الساعة ، وخروج الدجال ، ورجح الإمام القرطبي هذا الرأي بقوله : هذا أحسن ما قيل في المتشابه . وقال الجرجاني : (المتشابه : هو ما خفي بنفس اللفظ ولا يرجى دركه أصلاً ، كالمقطعات في أوائل السور) .

وقال الماوردي : المحكم : ما كانت أحكامه معقولة ، والمتشابه : ما كانت معاني أحكامه غير معقولة ، كأعداد الصلوات ، واختصاص الصيام بشهر رمضان دون شعبان ، وروي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : المحكم : الناسخ ، والمتشابه : المنسوخ ، وروي عنه أيضاً أنه قال : المحكمات ثلاث آيات في سورة الأنعام : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ﴾ الآية ١٥١ ، والمتشابهات هي التي تشابهت على اليهود ، وهي أسماء حروف التهجي المذكورة في أوائل السور ، وذلك أنهم أولوها على حساب الجمل ، فطلبوا أن يستخرجوا مدة هذه الأمة فاختلط الأمر عليهم واشتبه .

وقال الراغب في المفردات : (ثم جميع المتشابهات على ثلاثة أضرب : ضرب لا سبيل إلى الوقوف عليه كوقت الساعة ، وخروج الدابة ، وضرب يستطيع الإنسان معرفته كالألفاظ الغريبة ، والأحكام الغلقة ، وضرب متزدد بين الضربين وهو الذي يختص بمعرفة بعض الراسخين في العلم ، ويخفى على غيرهم ، وهو المشار إليه بقول النبي صلى الله عليه وسلم في ابن عباس : اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل) ، وبهذا تعلم أن الوقف على قول الله تعالى : ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾ ، ووصله والوقف على ﴿ والراسخون في العلم ﴾ جائزان . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : فقد يجاب بأن في =

= الآية قراءتين : قراءة من يقف على قول الله تعالى : ﴿إلا الله﴾ ، وقراءة من يقف على قول الله تعالى : ﴿والراسخون في العلم﴾ ، وكلتا القراءتين حق ، فيراد بالأولى : المشابه في نفسه الذي استأثر الله بعلم تأويله ، ويراد بالثانية : المشابه الإضافي الذي يعرف الراسخون تفسيره أي تأويله ، ومثل هذا يقع في القرآن كثيراً .

انظر : تفسير الطبري ٣ / ١٧٢ ، والنكت والعيون تفسير الماوردي تحقيق السيد بن عبد المقصود دار الكتب العلمية ط أولى ١٩٩٢ م / ١ / ٣٦٩ ، وتفسير القرطبي ٤ / ١٠ وما بعدها ، والمفردات للراغب ص ٢٥٤ ، والتعريفات ص ٢٠٠ ، ومجموع الفتاوى ١٧ / ٣٨١ ، والإكليل في المشابه والتأويل لشيخ الإسلام ابن تيمية نشره قصي محب الدين الخطيب ط أولى ١٣٩٤ هـ ص ١٣ وما بعدها ، والبرهان في علوم القرآن للزرکشي دار المعرفة بيروت تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ط ثانية ١٩٧٢ م / ١ / ١١٢ ، وبصائر ذوي التمييز ٣ / ٢٩٦ ، وكشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ٤ / ١٧٧ .

(١) جَعَلَ صفات الباري عز وجل من المشابه مروى عن الأشاعرة ، وقد صرح به كل من : الراغب الأصفهاني ، والتفتازاني ، والفيروز آبادي . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وإنما وضع هذه المسألة متأخرو الطوائف بسبب الكلام في آيات الصفات وآيات القدر ، وغير ذلك ، وقالوا : هل يجوز أن يشتمل القرآن على ما لا يعلم معناه ؟ وهل تعبدنا بتلاوة حروفه بلا فهم ؟ فجوز ذلك طوائف متمسكين بظاهر من الآية : ﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾ ، وبأن الله يمتحن عباده بما شاء ، ومنعه طوائف ليتوصلوا بذلك إلى تأويلاتهم الفاسدة التي هي تحريف الكلم عن مواضعه ، والغالب على كلتا الطائفتين الخطأ .

انظر : المفردات ص ٢٥٤ ، ومجموع الفتاوى ١٣ / ٢٨٥ ، والإكليل في المشابه والتأويل ص ١٧ ، وشرح العقائد النسفية ضمن مجموعة الحواشي البهية على شرح العقائد النسفية مطبعة كردستان العلمية بمصر ١٣٢٩ هـ . / ١ / ٢٠٤ ، وبصائر ذوي التمييز ٣ / ٢٩٥ .

قلت : ولم يقل بهذا القول علماء اللغة ، ولا عامة علماء الفقه ، والتفسير الذين مرّ ذكرهم في بيان المراد بالمشابه ، اللهم إلا إذا قصد هؤلاء الذين جعلوا الصفات من قبيل المشابه الذي عرفه بعض =

.....

= العلماء بأن التشابه : هو تلك الآيات التي يشبه بعضها بعضاً في الحق ، والصدق ، والإعجاز ، أو التي يشبه بعضها بعضاً في اللفظ .

قال ابن القيم في الصواعق : فإن أراد هؤلاء بتشابه آيات الصفات أنها متشابهة غير متناقضة يشبه بعضها بعضاً فنعم ، وكذلك آيات الأحكام .

وأما جعل الصفات من قبيل التشابه الذي لا يفهم معناه ، ولا يعلم تأويله - بمعنى تفسيره - لا الراسخون في العلم ، ولا غيرهم فهذا مردود .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية يرحمه الله : وأما إدخال أسماء الله تعالى ، وصفاته ، أو بعض ذلك في التشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله ، أو اعتقاد أن ذلك هو التشابه الذي استأثر الله بعلم تأويله ، كما ذهب إلى ذلك طوائف من أصحابنا وغيرهم ، فإنهم وإن أصابوا في كثير مما يقولونه ، ونجوا من بدع وقع فيها غيرهم - فالرد عليهم من وجهين :

الأول : الدليل على بطلان هذا الزعم أنني لست أعلم أحداً من سلف هذه الأمة ، ولا من الأئمة المعبرين ، لا أحمد بن حنبل ، ولا غيره أنه جعل صفات المولى عز وجل من التشابه الداخل في الآية ، ونفى أن يعلم أحد معناه ، وجعل أسماء الله وصفاته بمنزلة الكلام الأعجمي الذي لا يفهم ، ولا قال أحد منهم إن الله ينزل كلاماً لا يفهم أحد معناه ، وإنما قالوا : إنها كلمات لها معان صحيحة ، فقالوا في أحاديث الصفات : (تقرر كما جاءت) ، ونهوا عن تأويلات الجهمية ، فإذن تأويل هؤلاء المتأخرين عند الأئمة تحريف باطل ، وكذلك نص الإمام أحمد في رده على الزنادقة والجهمية أنهم تمسكوا بمتشابه القرآن ، وتكلم أحمد على ذلك التشابه ، وبين معناه ، وتفسيره بما يخالف تأويل الجهمية ، وجرى في ذلك على سنن الأئمة قبله ، فهذا اتفاق من الأئمة على أنهم يعلمون معنى هذا التشابه ، وأنهم لا يسكتون عن بيانه وتفسيره ، بل يبين ، ويفسر باتفاق العلماء من غير تحريف له عن مواضعه ، أو إلحاد في أسماء الله وآياته .

والدليل^{الثاني} على أن هذا ليس من جنس التشابه الذي لا يُفهم معناه أن نقول : لا ريب أن الله سمي نفسه في القرآن بأسماء مثل : (الرحمن ، والودود ، والعزیز ، والجبار ، والرؤوف) ونحو ذلك ، ووصف =

.....

= نفسه بصفات مثل : " سورة الإخلاص " ، و " آية الكرسي " ، وآخر " الحشر " ، وغير ذلك من الصفات . فيقال لمن ادعى أن هذا من المتشابه الذي لا يُعلم معناه : أتقول هذا في جميع ما سمي الله ، أو وصف به نفسه ؟ ، أم في البعض ؟ فإن قال : هذا في الجميع كان ذلك عناداً ظاهراً ، وجحداً لما يعلم من دين الإسلام بالاضطرار ، بل هو كفر صريح ، وصبيان المسلمين ، بل وكل عاقل يفهم هذا . وإن أقر بفهم معاني البعض دون البعض قيل له : ما الفرق بين ما أثبتته ؟ وبين ما نفيت ، أو سكت عن إثباته ، ونفيه ؟ فإن الفرق إما أن يكون من جهة السمع ، أو من جهة العقل ، وكلا الوجهين باطل .

انظر : مجموع الفتاوى ١٣ / ٢٩٤ وما بعدها (بتصرف) ، والصواعق المنزلة ١ / ١٠٤ .
وقد اهتم شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بالرد على القائلين بأن آيات الصفات من قبيل المتشابه الذي لا سبيل إلى فهم معناه ، فقال : (وعلى قول هؤلاء كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بأحاديث الصفات ، والقدر ، والمعاد ، ونحو ذلك ، مما هو نظير متشابه القرآن عندهم ، ولم يكن يعرف معنى ما يقوله ، وهذا لا يظن بأقل الناس) .

مجموع الفتاوى ١٧ / ٣٩٦ ، ثم يقول شيخ الإسلام : والدليل على الذي قلناه : إجماع السلف ، فإنهم فسروا جميع القرآن ، قال مجاهد : عرضت القرآن على ابن عباس من الفاتحة إلى الناس مرات أفقه عند كل آية وأسأله عنها . وقال الحسن البصري : (ما أنزل الله آية إلا وهو يحب أن يعلم فيماذا أنزلت ؟ وماذا عنى بها ؟ وما استثنى من ذلك لا متشابهها ، ولا غيره) .

انظر : مجموع الفتاوى ١٧ / ٣٩٥ ، والإكليل في المتشابه والتأويل ص ١٥ . ويقول محققا " الصواعق المنزلة " لابن القيم : ولم يثبت عن أحد من علماء الأمة الذين صنفوا في اعتقاد السلف أنه قال : إن آيات الصفات من قبيل المتشابه ، بل لقد أكدوا أنها من المحكم الواضح البين ، والدليل على ذلك أن الصحابة رضي الله عنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كثير من الأحكام ، ولم يثبت أنهم سألوه عن شيء من آيات الصفات وأخبارها ، ولم يثبت أنهم تنازعوا في شيء من ذلك ، إذ لو حصل شيء من ذلك لنقله إلينا النقلة والرواة ، كما نقلوا عنهم كل صغيرة =

= وكبيرة ، ولذلك فإننا نجد ابن القيم رحمه الله يؤكد ذلك فيقول : (تنازع الناس في كثير من الأحكام ، ولم يتنازعوا في آيات الصفات وأخبارها في موضع واحد ، بل اتفق الصحابة ، والتابعون على إقرارها ، وإمرارها مع فهم معانيها ، وإثبات حقائقها ، وهذا يدل أنها أعظم النوعين بياناً ، وأن العناية ببيانها أهم لأنها من تمام تحقيق الشهادتين) .

وهذا المقريري رحمه الله تعالى يصرح بمثل ما ذكره ابن القيم فيقول : (ومن أمعن النظر في دواوين الحديث النبوي ، ووقف على الآثار السلفية علم أنه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم ، على اختلاف طبقاتهم ، وكثرة عددهم ، أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم ، وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، بل كلهم فهموا معنى ذلك ، وسكتوا عن الكلام في الصفات) .
انظر : الصواعق المنزلة على الطائفة الجهمية والمعطلة لابن القيم تحقيق الدكتور أحمد عطية

الغامدي ، وشيخنا الدكتور علي ناصر فقيهي ٩ / ١ ، وخطط المقريري ٣٥٦ / ٢ .

قلت : ولعل الكوراني تبع غيره من العلماء السابق ذكرهم في هذا المزلق وهو اعتبار الصفات الإلهية من قبيل التشابه الذي يعذر المخالف فيه ، وهو رحمه الله أراد أن يحج القائلين بأنه لا يكفر أحد من أهل القبلة فضر من غير قصد كما قال الشافعي رحمه الله :

رام نفعاً فضر من غير قصد ومن البر ما يكون عقوقاً

انظر : ديوان الشافعي جمع محمد عفيف الزغبى ص ٦٦ .

(١) اختلفت الطوائف في نسبة خلق الأعمال : فذهبت الجهمية الجبرية إلى أن الله هو خالق فعل العبد ، وغلوا حتى جعلوا الله هو الفاعل لفعل العبد ، وأن العبد لا فعل له ، بل هو مجبور على ما يصدر عنه من أفعال ، ومثله بالريشة في مهب الريح .

وذهبت المعتزلة القدرية إلى أن العبد هو الفاعل لفعله ، وغلوا أيضاً حتى جعلوا العبد هو المحدث والخالق لفعله ، والله تعالى لا يخلق أفعال العباد .

وأرادت الأشعرية التوسط بين الجبرية والقدرية فأحدثت نظرية الكسب ، وحارت أفهامهم ، =

بعد اتفاهه على ما هو من ضروريات الدين كحدوث العالم^(١) ، وحشر

= وتضاربت أقوالهم فيها ، وقد تقدم الحديث عن الكسب والرد على القائلين به . انظر : ص ١٣٦ .
ووفق الله أهل السنة والجماعة إلى الصواب في هذه القضية العقديّة الهامة فقالوا : إن أعمال العباد لها
جانبان :

أ- ما يتعلق بالله تعالى وأنه خالق أفعال العباد كلها من طاعة ، ومعصية ، وخير ، وشر .
ب- ما يتعلق بالعبد المباشر للفعل ، وأنه مختار ، فاعل لفعله على الحقيقة ، وفعله قائم بنفسه
ومنسوب إليه مدحاً ، وذمّاً ، نفعاً ، وضراً . ويستدل أهل السنة والجماعة بأدلة كثيرة من الكتاب
والسنة ، منها قول الله تعالى : ﴿ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ سورة الصافات الآية ٩٦ ، قال
الإمام الغوري : إن هذه الآية دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ، ومنها قول الله تعالى : ﴿
وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ سورة التكرير الآية ٢٩ .
انظر تفصيل المسألة في : خلق أفعال العباد للإمام البخاري ص ٢٥ ، وتفسير الغوري ٤ / ٣٦ ،
والاعتقاد على مذهب أهل السنة والجماعة للبيهقي تصحيح أحمد مرسي ١٩٦١م ص ٦٠ ، وحز
الغلاصم في إفحام المخاصم عند جريان النظر في أحكام القدر لابن الحاج القفطي تحقيق عبد الله
البارودي مؤسسة الكتب الثقافية ط أولى ١٩٨٥م ص ١٠٣ ، ومجموع الفتاوى ٨ / ١١٧ ، وشفاء
العليل لابن القيم ص ١٠٩ وما بعدها . وانظر : رسالة " أفعال العباد بين أهل السنة ومخالفهم "
لعبد العزيز الحميدي بحث غير منشور ص ١٠ . للما بمسّير .

(١) تحدث الإمام البيهقي عن حدوث العالم فقال : قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ
انظروا ماذا في السموات والأرض ﴾ سورة يونس الآية ١٠١ يعني - والله تعالى أعلم - : ما فيهما
من الآيات الواضحات ، والدلالات البينات ، لأن المرء إذا تأمل هيئة هذا العالم ببصره ، واعتبر بفكره
وجده كالييت المبني المعد فيه جميع ما يحتاج إليه ساكنه من أواني وعتاد ، فالسمااء المرفوعة كالسقف
، والأرض التي دحيت كالسباط ، والنجوم منيرة كالمصابيح ، والكنوز مخزونة كالذخائر ، وأنواع
النبات مهياة للمطاعم والملابس ، وصنوف الحيوانات مسخرة للمراكب ، والإنسان كالمُملَك =

الأجساد(١) ، وتعظيم الصحابة ، وقبول ما ورد به صريح الكتاب ، وصريح السنة ، وما أشبه ذلك(٢) . كذا حقه / بعض المحققين . ثم قال : ١/٩٢ ولا نزاع في كفر* أهل القبلة المواظب على الطاعات طول العمر ، مع اعتقاد قدم العالم ، ونفي الحشر ، ونفي العلم بالجزئيات ، ونحو ذلك ، وكذا صدور شيء مما يوجب الكفر . ونسب ذلك إلى " شرح المقاصد " (٣) . وعند ذلك يتعجب من استشكال(٤) العلامة التفتازاني(٥) في " شرح العقائد " الجمع بين قولهم : لا نكفر أحداً من أهل القبلة ، وقولهم بكفر القائل بخلق القرآن ، و سب الشيخين ، ونحوهما : كالمعتزلة ، والشيعية(٦) .

= البيت المخول ما فيه ، وفي هذا دلالة واضحة على أن هذا الكون مخلوق بتدبير ، وتقدير ، ونظام ، وأن له صانعاً ، حكيماً ، تام القدرة ، بالغ الحكمة . انظر : الاعتقاد ص ٧ ، والكليات للكفوي ٢٥٤/٢ .

(١) الإيمان بحشر الأجساد : أي الإيمان بالحياة الأخروية وما فيها من حساب ، وقد يعبر عنه بالمعاد ، والنشأة الآخرة .

انظر تفصيل ذلك ، وكيفية البعث وما يتبعه في تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتین للراغب الأصبهاني تحقيق عبد المجيد النجار دار الغرب الإسلامي ط أولى ١٩٨٨ م ص ١٩٧ ، والتذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي تحقيق أحمد حجازي السقا مطبعة الحلبي ١٩٨٠ م ١ / ٢١٨ ، والمواقف ص ٣٧٢ .

(٢) في " م " زيادة (كالعلماء المتقدمين الغير الغالين في هؤلاء) .

(٣) انظر : شرح المقاصد للتفتازاني تحقيق د / عبد الرحمن عميرة عالم الكتب ط أولى ١٩٨٩ م ٥ / ٢٢٨ .

(٤) في " م " (اشتكال) بإسقاط السين .

(٥) سبقت ترجمته . النظر : ص ٩٧ .

(٦) انظر : شرح العقائد النسفية ١ / ٢٠٦ .

كذا في الأصل ، ولعل المناسب للعلوب (تكفير) . والله أعلم .

والتطبيق بين الكلامين بالاجتهاد ، وعدمه كما وقع لبعض معاصرينا شططاً^(١) ، وفتح لباب الضلالة والكفر ، بل التطبيق إنما هو على الوجه الذي سبق آنفاً^(٢) من التقييد بالأمور المتشابهة ، أو حمل أهل القبلة ٩٢/ب على من يمثل^(٣) لضروريات شريعة أهل القبلة ، إذ لا خلاف في كفر ساجد الصنم مثلاً ، وإن كان من أهل القبلة ، على أن الاجتهاد إذا خالف الإجماع القطعي الذي حكموا بكفر جاحده وهو إجماع الصحابة رضي الله عنهم ، النازل منزلة القرآن ، والخبر المتواتر ، كفر المجتهد المعتقد به ، على ما حقق في محله^(٤) .

وأما ما ذكره المولى الخيالي^(٥) من أن الإكفار بالأمور المذكورة قول من لم يوافق الشيخ الأشعري في تلك القاعدة ، وأكفر المعتزلة ، والشيعية فلا إشكال لعدم اتحاد القائل^(٦) . فليس / بشيء ، لأن تلك القاعدة مما^(٧) اتفق ٩٣/أ

(١) الشَطَطُ : مجاوزة الحد في الأمر ، وعدم الترفيق فيه . انظر : مختار الصحاح ص ٣٣٧ .

(٢) انظر : ص ٣٢٣ .

(٣) في " م " (يمثل) بإسقاط التاء .

(٤) انظر : روضة الناظر ٢ / ٤٠١ ، وحاشية الفتازاني على شرح العضد لمختصر المنتهى ٢ / ٢٨٩ .

(٥) في " م " (خيالي) وهو : أحمد بن موسى ، شمس الدين الخيالي من علماء الدولة العثمانية كان مدرساً بالمدرسة السلطانية في بروسة ، ثم في أزيق بتركيا ، كانت ولادته سنة ٨٢٩ هـ ، ووفاته سنة ٨٦٢ هـ وقيل غير ذلك . انظر : الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية لطاش كبرى زاده دار الكتاب العربي ١٩٧٥ م ص ٨٥ ، والفوائد البهية ص ٤٣ ، والبدر الطالع ١ / ١٢١ ، والأعلام للزركلي ١ / ٢٤٧ .

(٦) انظر : حاشية الخيالي على شرح العقائد النسفية ضمن مجموعة الحواشي البهية ١ / ٢٠٥ .

(٧) (مما) ساقطة من " م " .

عليها الجمهور من الفقهاء ، والمتكلمين . على ما أشرنا إليه (١) ، وصرح به صاحب المواقف (٢) ، وكذا الإكفار بالأمور المذكورة .

ثم إن محققي المتأخرين منا لما رأوا متأخري هؤلاء الضالين مجتمعين على ما ذكرنا من العقائد القبيحة ، والأفعال الشنيعة ، غيروا اعتذاراً لقوم في حقهم ، وردهم على من أكفرهم ، كما هو مبسوط في الكتب الكلامية . ألا يرى أن الشيخ ابن حجر رحمه الله أكفرهم بما رده أصحابنا في حق متقدميهم ، وذلك لإمكان التوجيه في الرد في حق متقدميهم ، بخلاف / متأخريهم الضالين ، كالطائفة الشاهية (٣) ، وغيرهم من الذين هم ٩٣ب / أشد ضرراً في الدين من اليهود والنصارى ، كما سبق (٤) .

وممن صرح بكفارهم ، وأفتى به فيما بلغنا : العالم ، الزاهد ، المحقق ، المدقق ، مفتي الثقلين ، أستاذ الفريقين ، المولى أبو السعود (٥) ، قدس الله سره (٦) .

ومنهم : العالم الفاضل ، والمدقق ، الحافل ، المولى جلال الدين الدواني (٧) ، مع

(١) انظر : ص ٢٢٣ .

(٢) قال الإيجي : (جمهور المتكلمين ، والفقهاء على أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة ، والمعتزلة الذين قبل أبي الحسين تحامقوا فكفروا الأصحاب) المواقف ص ٣٩٢ .

(٣) سبق التعريف بها . انظر : ص ٣٠٤ .

(٤) انظر : ص ٣٠١ ، و (كما سبق) ساقط من " م " .

(٥) تقدمت ترجمته . انظر : ص ٢٣١ .

(٦) في " م " (قدس سره) بإسقاط لفظ الجلالة .

(٧) في الأصل (جلال الدين) بإسقاط اللام ، والتصحيح من " م " .

(٨) هو : محمد بن أسعد ، جلال الدين ، الصديقي ، الدواني الشافعي ولد في (دوان) من بلاد كازرون سنة ٨٣٠ هـ ، وسكن شيراز ، اشتغل بالفلسفة حتى عد من الفلاسفة ، وولي قضاء =

كمال خبرته بحال هؤلاء الضالين^(١) .

ومنهم : الفاضل ، الكامل ، المولى عصام الدين الأسفرائيني^(٢) مع كثرة ممارسته لهم ، وطول موانسته بهم .

/ ومنهم : العالم ، الزاهد المولى ، الشيخ ، الصالح ، العكاري^(٣) . ١/٩٤
ومنهم : المحقق ، الكامل ، المولى محمد البرقلعي^(٤) .

ومنهم : الفقيه ، الكامل ، المولى يوسف البرسفي^(٥) ، مصنف كتاب " المسائل والدلائل " .

= فارس حتى توفي بها سنة ٩١٨ هـ ، وقيل غير ذلك . انظر : الضوء اللامع ١٣٣ / ٧ ، وشذرات الذهب ١٦٠ / ٨ ، والبدر الطالع ١٣٠ / ٢ ، والأعلام للزركلي ٢٥٧ / ٦ .

(١) انظر : رده على الرافضة في كتابه " الحجج الباهرة في إفحام الطائفة الكافرة الفاجرة " ، فقد عقد فصلاً في أواخر الكتاب سرد فيه الشناعات ، والمعتقدات الفاسدة التي أخذ منها العلماء القول بتكفيرهم ومن ذلك قوله : (لا يلومون في ذلك إلا أنفسهم إذا كفرناهم ، ونجسناهم من وجوه قطعية ، ثابتة في القرآن لأنهم هم الذين جنوا على أنفسهم هذه الجناية ، وجرؤوا على أنفسهم هذه الجريمة) ١/٥٢ ، والكتاب مخطوط ، يقوم زميلنا عبد الله حاج علي بتحقيقه لنيل شهادة الماجستير .

(٢) في " م " (الأسفرائيني) ، وقد تقدمت ترجمته . انظر : ص ٢٣٧ .

(٣) هو : الشيخ الصالح رمضان بن عبد الحق العكاري ، فقيه حنفي ، من أهل دمشق قال عنه المحيي : كان عالماً بالفقه والعربية ، وبرع فيهما ، ثم تولى خطابة جامع سنان باشا ، وكان يفتي بدمشق في حياة العمادي المفتي . ولد العكاري سنة ٩٨٤ هـ ، وتوفي سنة ١٠٥٦ هـ ، له حاشية على شرح العقائد للسوسني . انظر : خلاصة الأثر للمحبي ١٦٧ / ٢ ، وهدية العارفين ٣٧٠ / ٥ ، والأعلام للزركلي ٦٠ / ٣ .

(٤) لم أعثر بعد البحث في المظان - على ترجمته .

(٥) هو يوسف الأصم الصفراني الكردي البرسفي ، قيل إنه كان يطالع بعض كتبه فمر عليه عسكر كثير وتلوث ثيابه بالطين ، ولم يشعر بهم فلعب بالأصم ، قال المحيي : كان من أفاضل المحققين ، قرأ =

ومنهم : البارع ، الوارع(١) ، المولى حسين الشيفكي(٢) ، صاحب الفضائل الجلية ، والمقامات السنوية ، وغيرهم ممن عاصروهم ، وممن بعدهم من العلماء المتبحرين .

وإن منهم من بلغ الدرجة الوسطى الكافية / في الاجتهاد . ٩٤/ب
وأيضاً (٣) أفتوا بأن دارهم دار كفر : أي دارهم المخصوصة بهم ، بخلاف الديار التي يداري أهلها مع هؤلاء الضالين ، مع كونهم على السنة السنوية ، وإقامتهم للجماعة ، والجمعة ، ومدحهم للصحابة رضي الله عنهم ، ودعائهم لسلطان الإسلام ، خادم الحرمين(٤) ، أيده الله تعالى .
وأفتى بذلك العالم الزاهد الرباني : جدي ، المحقق ، المولى أبو بكر الكوراني(٥) ، صاحب التصانيف المشهورة " كالوضوح " (٦) ، و " الطبقات " (٧) ، و " سراج الطريق " (٨) ، و " رياض الخلود " (٩) ، وغير ذلك .
وقال : إن رفضة زماننا مرتدون ، وإن (١٠) ذبيحتهم مئنة .

= في بلاده على كثير من الشيوخ وكانت وفاته بعد الألف بقليل . من مؤلفاته : " تفسير القرآن " سماه " منقول التفاسير " وهو مشهور ببلاد الأكراد ، و " المسائل والدلائل " في الفقه ، وحواشي كثيرة . انظر : خلاصة الأثر ٤ / ٥٠٩ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٦٣١ .
(١) كذا في الأصل و " م " ولعل الوصف الصحيح من " الوَرَع " أن يقال (البارع الوَرِع) قال الرازي : يقال للرجل وَرِعٌ : إذا كان تقياً . انظر مختار الصحاح ص ٧١٧ .
(٢) لم أهد - رغم البحث - إلى ترجمته .
(٣) هكذا في الأصل و " م " وهو اختصار لكلمة (أيضاً) كما سبقت الإشارة إليه ، والتبني عليه .
(٤) يقصد المصنف بذلك سلطان زمانه : السلطان محمد خان الرابع العثماني .
(٥) سبقت ترجمته . انظر : ص ٢٣ .
(٦-٧-٨-٩) انظر : موضوعات تلك الكتب وصفاتها في هدية العارفين ٦ / ٢٦٠ ، وعلماؤنا في خدمة العلم والدين ص ١٥٦ .
(١٠) (إن) ساقطة من " م " .

وأيضاً (١) / أفتي بذلك رئيس المفسرين خالي العزيز : المولى ١/٩٥
عبد الكريم الكوراني (٢) ، (ابن المولى المذكور) (٣) ، مصنف : " التفسير
الواضح " (٤) ، وغيره من التصانيف المعتبرة مع تبحره في العلم ، وكمال
خبرته بحال هؤلاء الضالين ، حتى إنه غزاهم مع الأمير المرحوم ، العادل
هلوخان الأردلاني (٥) ، وقتل هو بنفسه منهم جماعة ، ولكونه رحمه الله
رجلاً جسيماً ، مهيباً ، قد لبس أنفـس ما يلبس من الألبسة الخضر ، حكى أن
هؤلاء كانوا يقولون في المحاربة : نظن أن هذا الفارس علي رضي الله عنه
، أغاظه (٦) أعمالنا ، فصالح أهل السنة فيعينهم علينا .

وأما من / قال بمنع مقاتلتهم من علماء الإسلام فلعله أراد منع مقاتلة ٩٥/ب
أهالي البلاد التي وقعت في حوطة هؤلاء الضالين ، مع استسلامهم لجماعة
الإسلام بأدنى فرصة ، وكون معاملتهم مع هؤلاء الضالين ، مداراة (٧) .
كيف لا وقد اتفق العلماء على وجوب

(١) في " م " رسمت الكلمة هكذا (أيضاً) وهو اختصار متعارف عليه عند النساخ .

(٢) تقدمت ترجمته . انظر : ص ٢٣ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من " م " ، ويقصد بالمولى المذكور : جده أبا بكر الكوراني المذكور قبله

(٤) وذكر عبد الكريم المدرس أنه وصل في هذا التفسير إلى سورة النحل ، وأنه في ثلاث مجلدات .

انظر : علماؤنا في خدمة العلم والدين ص ٣١٨ .

(٥) تقدمت ترجمته ، وأن اسمه في كتاب " علماؤنا في خدمة العلم والدين " ص ٣١٩ (هُـلُـوْخـان)

بهاتين . انظر : ص ٣١٩ من هذه الرسالة .

(٦) في " م " (غاظه) بإسقاط الهمزة .

(٧) في " م " (مدارة) بإسقاط الألف الثانية . والمدارة : ملاينة القوم لائقاء شرهم .

انظر : مختار الصحاح ص ٢٠١ .

مقاتلة البغاة^(١) المسلمين إذا كان لهم منعة ؟

قال فخر الإسلام في^(٢) بغاة المسلمين : إذا كان لهم شوكة ، ومنعة وجبت المجاهدة لمحاربتهم ، ووجب قتل أسرائهم ، والتدفيف^(٣) على جريحهم ، ولم نضمن نحن أموالهم ، ودماءهم ، ولم نحرم نحن عن الميراث/ بقتلهم ، ١/٩٦ لأن الإسلام جامع ، والقتل حق^(٤) .

فإذا كان هذا قول العلماء في الباغيين المسلمين ، فكيف في هؤلاء الضالين ، الكافرين ؟ .

ووقع في كتاب " المنفق والمختلف " ^(٥) : أن مذهب الإمام مالك أن أمارات الكفر إذا ظهرت في بلاد يصير حكمها حكم دار حرب^(٦) .

(١) البغاة : جمع باغ ، والباغي في اللغة : التعدي ، ومن معانيه : الطلب ، ثم اشتهر في العرف ، في طلب مالا يخل من الجور والظلم . انظر : مختار الصحاح ص ٥٩ ، وفي اصطلاح الفقهاء : هو الخروج عن طاعة إمام الحق . انظر : شرح فتح القدير لابن الهمام الحنفي على الهداية شرح بداية المبتدى للمرخياني مطبعة مصطفى البابي الحلبي ط أولى ١٩٧٠ م ٦ / ٩٩ ، وتهذيب الأسماء واللغات للنووي ط دار الكتب العلمية ، القسم الثاني ١ / ٣٠ .

(٢) (في) ساقطة من " م " .

(٣) التدفيف على الجريح : الإجهاز عليه ، والإسراع في قتله . انظر مختار الصحاح ص ٢٠٧ ، والقاموس المحيط ٣ / ١٤٥ .

(٤) انظر : الكلام عن البغاة في شرح فتح القدير لابن الهمام الحنفي ٦ / ٩٩ ، وغازي الحنفي ، أما الجهر

(٥) ذكره حاجي خليفة ومحمد رياضي زاده ، ومؤلفه محمد بن عبد الله الجوزي النيسابوري الحنفي . انظر : كشف الظنون ٢ / ١٥٨٥ ، وأسماء الكتب المتمم لكشف الظنون ص ٢٧٥ .

(٦) قال صاحب رحمة الأمة في اختلاف الأئمة : والظاهر من مذهب الإمام مالك أن أحكام الكفر إذا ظهرت في بلدة تصير دار حرب ، وهو مذهب الشافعي وأحمد ، وأما أبو حنيفة فيشترط اجتماع ثلاث علامات :

وفي كتب أصحابنا " كالفصول العمادية " (١) ، و " الدرر والغرر " (٢) ، وسائر كتب الفتاوى بذلك تصريحات كثيرة . وقد سبق أن هؤلاء الكفرة جعلوا أمارات الكفر شعاراً فيما بينهم ، ونحن ننزلنا إلى أنهم في دارهم كالكفرة الأصلية حكماً بلا خلاف ، / ومن خرج من بلادهم إلى بلادنا فلا بد ٩٦/ب من بيان حاله ، فإن صدر ما يكفر به أجرينا عليه مقتضى كفره أو لا ، فلا . فإن قلت : يحتمل أن يكون بينهم من المسلمين رجال ، أو يكون في أيديهم من أموالهم شيء .

قلت : لا فرق بينهم ، وبين سائر الحربيين في ذلك الاحتمال .

فإن قلت : إنهم يتلفظون بالشهادتين .

قلت : لا بد مع ذلك من استبرائهم عما كفروا به ، كما قرره جمهور الفقهاء (٣) ، والحال أنهم لا يستبرئون (٤) عما كفروا به ، ولو قطعوا إرباً إرباً (٥) ، على أنهم كالزنادقة كما سبق نقلاً

== الأولى : أن تظهر في تلك البلدة أحكام الكفر .

الثانية : أن لا يبقى فيها مسلم ولا ذمي .

الثالثة : أن تكون متاخمة لدار الحرب .

انظر : رحمة الأمة في اختلاف الأئمة لمحمد بن عبد الرحمن الدمشقي عني بشره عبد الله الأنصاري ١٩٨١م ص ٣٥٢ .

(١) وهو كتاب في فروع الحنفية لجمال الدين بن عماد الدين الحنفي ، رتبها على أربعين فصلاً في المعاملات فقط . انظر كشف الظنون ٢ / ١٢٧٠ ، وأسماء الكتب المتمم لكشف الظنون ص ٢٤٤ .

(٢) للمولى المعروف " بملأ خسرو " محمد بن فرامرز ، كان قاضياً لعسكر السلطان محمد بن مرادخان . انظر أسماء الكتب المتمم لكشف الظنون ص ١٦٢ .

(٣) انظر : صحيح مسلم بشرح النووي ١ / ٢٠٦ باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله

(٤) في " م " (يبرؤن) .

(٥) الإرب بكسر أوله : العضو ، وجمعه (آراب) ، و (آراب) . انظر : مختار الصحاح ص ١٣ .

عن أبي زرعة (١) الرازي (٢) .

وتوبة الزنديق لا تقبل ، قال النووي (٣) : / قال الروياني (٤) في ١/٩٧
" الحلية " (٥) : والعمل على هذا (٦) ، وعليه الإمام الأعظم ، أبو حنيفة ،
والإمام مالك ، والإمام أحمد بن حنبل (٧) في [إحدى (٨) روايته] (٩) .

(١) في الأصل و " م " (ذرعة) بالدال ، وهو تصحيف .

(٢) انظر : ص ٣٠٣ .

(٣) هو أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن ، محي الدين الحزامي ، الحوراني ، النووي ،
الشافعي ، علامة في الفقه ، والحديث ، ولد في (نوا) من قرى (حوران) بالشام سنة ٦٣١ هـ ،
وتفرغ للعلم ، ومدارسة العلماء في دمشق ، وألف تصانيفه المشهورة ، ثم توفي سنة ٦٧٦ هـ .
انظر : الإعلام بوفيات الأعلام للذهبي تحقيق رياض مراد وآخر طبعة دار الفكر المعاصر بيروت
ص ٢٨٢ ، وطبقات الشافعية للسبكي ٨ / ٣٩٥ ، وشذرات الذهب ٥ / ٣٥٤ ، ومعجم المؤلفين
لكحالة ١٣ / ٢٠٢ .

(٤) هو أبو المحاسن عبد الواحد بن إسماعيل بن أحمد ، فخر الإسلام الروياني ، فقيه شافعي من أهل
(رويان) قرية بنواحي طبرستان ، ولد سنة ٤١٥ هـ ، واشتغل بالفقه ، وبلغ من تمكنه فيه أنه قال :
لو احترقت كتب الشافعي لأمليتها من خاطري ، قيل إن الإسماعيلية قتلوه وهو بجامع آمل
سنة ٥٠٢ هـ . انظر : وفيات الأعيان ٢ / ٣٦٧ ، وسير أعلام النبلاء ١٩ / ٢٦٠ ، وطبقات
الشافعية للسبكي ٧ / ١٩٣ ، وشذرات الذهب ٤ / ٤ .

(٥) في " م " (الجلية) بالجيم ، واسمه : " حلية المؤمن " . انظر : معجم المؤلفين لكحالة ٦ / ٢٠٦ .

(٦) انظر : روضة الطالبين وعمدة المفتين للنووي طبعة المكتب الإسلامي ١٠ / ٧٦ .

(٧) هو إمام أهل السنة أبو عبد الله أحمد بن حنبل بن هلال الشيباني ، المروزي ، البغدادي ، إمام
المذهب الحنبلي ، وأحد الأئمة الأربعة ولد في بغداد سنة ١٦٤ هـ ، نشأ منكباً على طلب العلم
وسافر في سبيله أسفراً كثيرة ، وسجن بسبب ثباته في وجه المعتزلة أيام الخليفة المأمون عندما قسروا
الناس على بدعة القول بخلق القرآن . توفي رحمه الله سنة ٢٤١ هـ . انظر : تاريخ بغداد ٤ / ٤١٢ .
وسير أعلام النبلاء ١١ / ١٧٧ ، والبداية والنهاية ١٠ / ٣٢٥ .

(٨) في الأصل و " م " (أحد) على التذكير ، و (روايته) على الإفراد ، والصحيح المثبت ، لأن
(رواية) مؤنثة ، والأصح في الأسلوب : (في إحدى روايته) على تثنية الروايتين .

(٩) وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : قال أحمد في رواية أبي طالب في الرجل يشتم عثمان : هذا زندقة ،
وقال في رواية المروزي : من شتم أبا بكر ، وعمر ، وعائشة ما أراه على الإسلام .

فيتلخص في سب الصحابة رضي الله عنهم روايتان : الأولى : أن سابههم رضي الله عنهم يكفر ، و
الثانية : يُفسقُ ، وعلى هاتين الروايتين استقر قول القاضي ، وغيره . انظر : الصارم المسلول ص ٥٧١

الخطمة

خاتمة : في التكلم إجمالاً فيما سبق ، وبيان ما حصل منه :
اعلم أنا قد بينا في هذه الرسالة معظم عقائد الشيعة ، والرافضة ، بالنقل عن
الكتب المعتمدة ، والعلماء المهرة ، وبيننا ما أثبت الأئمة ، والعلماء به
كفرهم من الآيات ، والأحاديث ، وذكرنا ما كفروا به من الأفعال ، و
العقائد (١) ، ومن أفتى بكفرهم من العلماء ، سيما علماء المذاهب الثلاثة (٢) :
مذهب الإمام الأعظم (٣) أبي حنيفة ، ومذهب (٤) الإمام الشافعي ، ومذهب (٥)
الإمام مالك رضي الله / تعالى عنهم ، مع التحقيق ٩٧/ب
في ذلك كله ، وأثبتنا كون دار متأخريهم المخصوصة بهم دار كفر
بلا شبهة ، وأوضحنا أن إفتاء العلماء المتأخرين في حق هؤلاء
الضالين إنما كان مع علم ، وورع ، واختبار ، ومن يقدح فيهم ، و
يخطئهم في فتوَاهم كبعض معاصرينا* القاصرين (١)

(١) في " م " (من العقائد والأفعال) بتقديم العقائد .

(٢) لعله يقصد إجماع هذه المذاهب الثلاثة على ذلك ، وإلا فإن مذهب الإمام أحمد بن حنبل استقر
على روايتين : إحداهما : التكفير ، والأخرى التفسير ، كما نقله المصنف عن النووي ونقله النووي
عن الروياني . انظر : ص ٣٤٨ .

(٣) في الأصل (أعظم) والتصحيح من " م " .

(٤) (مذهب) ساقطة من " م " .

(٥) (مذهب) ساقطة من " م " .

* في " م " ٣٩ / أ تعليق يقول : (تعريض لمحي الدين الجزري) ولم أجد له ترجمته .

(٦) لم أجد من يقدح في حكم تكفير الرافضة من علماء القرن الحادي عشر الهجري سوى الملا علي
القاري الهروي في رسالته التي يرد بها على الرافضة حيث يقول : (ولهذا لم يذكر الفقهاء
كفر الرافضي في كلمات الكفر ، ولا في باب الارتداد ، فإن كان عند أحدٍ نقل قابل للاعتماد فعليه
بالبیان في معرض ميدان الاعتقاد) . شم العوارض في ذم الروافض ١٥ / ب ، فاعمل
الكوبراني يقصده وأمثاله .

فهو مخطيء لابن أخت خالته^(١) ، مضر للدين في مقالته ، ولعمري إنه يستحق أن يُظنَّ ببعض الظن ، ويقعقع بالشَّنّ^(٢) ، فإن هذا ليس منكراً شديداً يسعى لرفعه أو ضرراً واقعاً في الإسلام يهتم بدفعه ، وهو ليس بمنفرد بالعلم بأن الأئمة عدوا المتقدمين من هؤلاء الضالين مسلمين في الجملة ، / وجوزوا إمامتهم ، وقبلوا شهادتهم ، وبأن العلماء ردوا ١/٩٨ على من أكفرهم ، واعتذروا عنهم ، وبأنهم أصحاب تأويل ، وبأنهم يتكلمون بالشهادتين ، وبأنهم من أهل القبلة ، إلى غير ذلك ، بل الأئمة والعلماء الذين أفتوا بكفرهم أعلم بذلك ، وبغيره من أحوالهم ، وأن متأخريهم الضالين لم يبقوا على شيء من عقائد متقدميهم الغير الغالين^(٣) ، وإن كثيراً من عوامهم الذين هم أهل الخيام لا يعلمون شهادة ، ولا صلاة ، ولا قبلة ،

(١) هذا اللغز أتى به المصنف على سبيل التهكم ، ويقصد به أن الذي يقدر في هذا الحكم فهو مخطئ لنفسه من حيث لا يدري !

(٢) يقعق بالشَّنّ : القعقة : أصوات السلاح ، والجلود اليابسة . والشَّنُّ ، والشنان : الجلد اليابس ويقال في المثل : (فلان لا يقعق له بالشنان) أي : لا يخدع ، ولا يروعه ما لا حقيقة له ، قال النابغة :

كأنك من جمال بني أقيش يُقعقع خلف رجليه بشنن

انظر : لسان العرب ١١ / ٢٤٦ ، وديوان النابغة اليباني طبعة دار صادر ص ١٢٣ .

فمعنى كلام المصنف : أن الذي يقدر في حكم هؤلاء العلماء الفخام يستحق أن يظن به كل شيء ، وقد خدع بذلك نفسه .

(٣) والحق الكوراني علي بن أحمد الهيتي في تعليل إجماع المتأخرين من العلماء على كفر الرافضة دون المتقدمين حيث يرى الهيتي أن السبب هو أن المتقدمين من العلماء لم يطلعوا على كفيات الرافضة ، ولم يشاهدوا مخالفتهم ، كما اطلع على كثير من ذلك العلماء المتأخرون ، لا سيما الذين عاشوا بين ظهرانيهم ، أو الذين خالطوهم على سبيل الجيرة ، ولأن الرافضة لم يتظاهروا بأباطيلهم ، وشنائعهم في زمان العلماء المتقدمين ، كما هو حالهم الذي شاهده العلماء المتأخرون ، وخصوصاً في بلاد العجم =

كحيوانات عجماء^(١) ، بلا وازع ديني ، ولا ضابط شرعي ، كما شاهدناهم ، وأخبرنا من شاهدتهم مراراً ، حتى / حتى بعض من أثق به : أنه ٩٨/ب وقع أسيراً بين أيديهم في بعض الغزوات فسأل عنهم القبلة وقت الصلاة فقالوا : ما ندري أنت على أي دين ؟ ومن أي ملة ؟ وعن أي شيء تسأل ؟ ونحن لا نعرف غير^(٢) أن علياً في السماء ، وسيفه في الأرض . وأيضاً : هؤلاء النحارير^(٣) ، الفضلاء ، كانوا أعلم بقوانين الشرع ، وبعقائد هؤلاء الضالين من غيرهم ، كما سبق^(٤) ، والحكم الفاسد برد فتواهم ، وبانحطاطهم عن درجة الفتوى لا يخلو إما أن يكون مع الحكم بكفرهم ، لإكفارهم المسلمين بزعم الزاعم ، أو لا يكون كذلك ، وعلى الأول : فحاشا لجلالة هؤلاء الذين / كان كل واحد منهم أفضل أقرانه ، ووحيد ٩٩/أ زمانه ، أن يكونوا كافرين ، وحال من يكفرهم لا يخفى في قانون الشرع ، وعلى الثاني : لا يبقى فرق بين الغواية ، والرشاد ، ولا رسم للكفر والارتداد . ومن هنا صح أن البلاهة أدنى إلى الخلاص من فطنة بتراء ، وحق قول الشاعر :

إذا لم يكن للمرء عين صحيحةً فلا غرو أن يرتاب والصبح مسفراً^(٥)

= التي هي مستتق الرفض ، ووكر التشيع . انظر : السيف الباتر ص ٣٣٠ .

(١) يقال للبهيمة عجماء ، وإنما سميت عجماء لأنها لا تتكلم . انظر : مختار الصحاح ص ٤١٥ .

(٢) في " م " مكان غير (إلا) .

(٣) النحارير : جمع نخير بكسر أوله : وهو العالم المتقن . انظر : مختار الصحاح ص ٦٤٩ .

(٤) انظر : ص ٣٤١ .

(٥) ^{سم الطويل} وقريب من معناه قول المتنبّي :

وما انتفاع أخي الدنيا بناظره إذا استوت عنده الأنوار والظلم

انظر : أمثال المتنبّي للصاحب بن عباد شرح زهدي يكن ط ثانية ص ١٥١ .

هذا^(١) آخر ما أردنا إيراده من الآيات والأخبار ، والمباحث والأنظار ، في بيان حكم الطائفة الخذلة الطغام^(٢) ، الرافضين لجماعة الإسلام ، وما يتعلق بذلك من المدارك والنقول ، / ومسائل الفروع والأصول . ٩٩/ب

والحمد لله الذي وفقنا للصدق والصواب ، ويسر لنا الاعتصام بالسنة والكتاب ، والصلاة والسلام على رسوله المبعوث بفصل الخطاب والسنن والآداب ، وعلى آله خير الآل ، وأصحابه خير الأصحاب^(٣) .

قد^(٤) وقع الفراغ من ترقيم^(٥) الكتاب المسمى

" باليமானيات المسلولة على الرافضة المخذولة "

في اليوم السادس والعشرين من شهر شعبان المعظم من شهر سنة سبعين وألف هجرية ، والحمد لله وحده ، والصلاة على من لا نبي بعده .

(١) في " م " (وهنا) .

(٢) سبق شرحها . انظر : ص ٧٦ .

(٣) في " م " زيادة (بدور السعادة والاهتداء ، ونجوم الهداية والافتداء) .

(٤) هذا من كلام ناسخ الأصل ، وفي ختام نسخة " م " يقول الناسخ : (قد وقع الفراغ من تنسيق الكتاب المسمى " باليமானيات المسلولة على الرافضة المخذولة " عن يد الفقير الحقير السيد محمد بن عبد الله السيواسي ، الشهير بكوسمة حاج محمد زاده ، أكرمهم الله تعالى بالحسنى والزيادة ، في يوم الحادي والعشرين من شهر الله الأصم لسنة إحدى وستين وائة وألف) . لوحة ٤٠ / ب من " م " ومعنى تنسيق الكتاب : أي تزيينه بالكتابة . انظر : مختار الصحاح ص ٦٨٠ . وشهر الله الأصم هو رجب .

(٥) الترقيم : الكتابة . انظر : مختار الصحاح ص ٢٥٣ .

###

*

الفهارس

الفهارس العامة

- أ- فهرس الآيات القرآنية : ٣٤٦
- ب- فهرس الأحاديث النبوية : ٣٤٨
- ج- فهرس الأنسـعار : ٣٥٠
- د- فهرس الفرق وانطوائف والأديان : ٣٥١
- هـ- فهرس المواضع والبلدان : ٣٥٧
- و- فهرس الأعلام : ٣٦٠
- ز- فهرس المصادر والمراجع : ٣٧٢
- ح- فهرس الموضوعات : ٤٠٨

فهرس الآيات القرآنية

الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿ يَوْمَنونَ بالغيب ﴾	البقرة	٣	٢٣٧
﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا .. ﴾	-	١٤٣	٢٥٣
﴿ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللّهُ فِي ظُلَلٍ ... ﴾	-	٢١٠	١٥٩
﴿ فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ .. ﴾	-	٢١٣	٢٢٤
﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ .. ﴾	آل عمران	١١٠	٢٥٩
﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّهِ .. ﴾	-	١٢٦	٨٦
﴿ لِيَعْلَمَ اللّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ .. ﴾	-	١٤٠	٢٥٩
﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ .. ﴾	النساء	٥٩	١٠٨
﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ .. ﴾	-	١١٥	٢٦٣
﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ ... ﴾	-	١٦٨-١٦٩	٢٦٣
﴿ وَلَوْ شَاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى... ﴾	الأنعام	٣٥	٢٣١
﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾	-	٤٢	٢٦٦
﴿ .. وَلَكِنْ ذِكْرِي .. ﴾	-	٦٩	٢٦٧
﴿ وَكَذَلِكَ نَصِرَافُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا .. ﴾	-	١٠٥	٢٢٩
﴿ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ ... ﴾	-	١١٢-١١٣	٢٢٩
﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى ... ﴾	الأعراف	٥٩	٢٣٩
﴿ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَاأُخْدُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾	-	١٤٥	٢٥٥
﴿ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ ... ﴾	-	١٥٧	٢٤٠
﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا ... ﴾	الأنفال	٧٤	٢٤٠
﴿ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللّهِ أَكْبَرُ ﴾	التوبة	٧٢	٢٥٢
﴿ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ .. ﴾	-	٨٨-٨٩	٢٦٩

الآية _____ السورة رقم الآية الصفحة

٢٤٩	١٠٠	=	﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ ... ﴾
٢٠٤	١٠٥	=	﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ .. ﴾
٢٧٠	١١٧	=	﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ .. ﴾
٢٢٥	١٥	النحل	﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ﴾
٩٠	٩٠		﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ .. ﴾
٢٣٢	٩٣	=	﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً .. ﴾
٢٢٣	٥٤	مريم	﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ... ﴾
٢٢٢	٥٢	الحج	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ ... ﴾
٢٧١	٣١	النور	﴿ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ﴾
٩٢	٣٥		﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ .. ﴾
٢٤٥	٢٧	الفرقان	﴿ يَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾
٢٦٠	٥٩	النمل	﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ .. ﴾
٢٧٤	٢-١	العنكبوت	﴿ الْم أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ ... ﴾
٢٧٠	٢	الفتح	﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ .. ﴾
٢٣٨	١٨	=	﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ .. ﴾
٢٢١	٢٩	=	﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ ... ﴾
٢٣٤	٢٢	المجادلة	﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ .. ﴾
٢٦١	٧	الحشر	﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ... ﴾
٢٦١	١٠-٩-٨		﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا ... ﴾
٢٦٠	١٧	النبأ	﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفِصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ﴾

فهرس الأحاديث النبوية

رقم الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٢٨٧	أنس بن مالك	آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق
٨٣		إذا ظهرت البدع وسب أصحابي
٢٨٠		إذا مات صاحب بدعة فقد
٢٧٩		أصحاب البدع كلاب النار
٢٨٧	عبد الله بن مغفل	اللّٰه اللّٰه في أصحابي لا تتخذوهم
٢٨٧	البراء بن عازب	الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن ،
٢٨٨		إن أبا بكر وعمر سيذا كهول أهل الجنة
٢٨٦	أبو هريرة	إن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا
٢٨٩	أنس	إن حب أبي بكر وعمر إيمان
٢٨٠	ابن عباس	أنه يكون في آخر الزمان قوم يسمون
٢١٧		الترك عصاي
٢٨٤		خير القرون قرني ثم الذين
١٢٠		ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة
٢٨٣	علي بن أبي طالب	سيأتي زمان من بعدي فيه قوم لهم
٢٨٦		عشرة في الجنة : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان
٢٨٥		قريش والأنصار ، وجهينة ، ومزينة
٢٤٢	جابر بن عبد الله	كلكم في الجنة إلا صاحب الجمل
٢٨٢		لا تؤذوا أصحابي ومن آذاهم فقد
٢٨٢		لا تسبوا أصحابي فإنه يجيء قوم في آخر

٢٨١		لا تسبوا أصحابي فمن سبهم
٢٨١		لا تسبوا أصحابي فو الذي نفسي بيده
٢٨٤		لا يجتمع حب علي وبغض أبي بكر في
٢٧٨		لا يقبل الله لصاحب بدعة
٢٨٨		لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً
٢٨٥		من مات من أصحابي بأرض قوم كان
٢٧٩		من وقر صاحب بدعة فقد أعان
٢٧٤	علي بن أبي طالب	يا علي إن أمتي سيفتتون من بعدي
٢٥٧		(حديث شهادة الأمة) يجاء بنوح يوم القيامة
٢٠٦	علي بن أبي طالب	يخرج رجل من أهل بيتي اسمه كاسمي
٢٨٢		يظهر في أمتي آخر الزمان قوم يسمون
١١٤		يقاتل آخر عصابة من أمتي الدجال
١١٣	أبو هريرة	يكون في آخر الزمان دجالون كذابون
٢٩٣	علي بن أبي طالب	يهلك فيك اثنان محبّ غال

فهرس الأبيات الشعرية

البحر الوافر القافية القائل الصفحة

ألا إن الأئمة من قريش سواء كثير أو السيد الحميري ١٨٣

لحبّ الموقدان إليّ موسى الوقود جرير ٢٣٩

البحر الطويل

إذا لم يكن للمرء عين صحيحة مسفر ٣٤٢

حلفت لها بالله حلقة فاجر صال امرؤ القيس ٢٤٠

البحر الكامل

غلط الأمين فجازها عن حيدر أميناً رافضي ١٧٠

فهرس الفرق والطوائف والأديان

الصفحة	الفرقة أو الطائفة
	أ
١٧٦	آل يقطين
٢٠٢	الاثنا عشرية
١٩٨	الأخبارية
١٨٤	الإسحاقية
١٨١	بنو إسرائيل
٣١٠-٢١٨-٢١٧-١٨٩-١٨٦	الإسماعيلية (الباطنية)
٢٠٢	الإسماعيلية (غير الباطنية)
١٣٧-١٣٦-١٢٣	الأشاعرة
٢٠١	الأفطحية
٣١٤	الأكراد
٣١٠-١٩٨-١٩٧-١٤٧	الإمامية
٣٢٣-٣١٩-١٩٥-١٣٤-١٢٣	أهل السنة والجماعة
٣٤١-٣٣١-٣٣٠-٣٢٣	أهل القبلة
٢٥١-٢٤٩	الأنصار
	ب
١٩٩	الباقرية
١٨١	البدائية
١٩٦	البترية
١٦٩-١٦٧-١٤٦	البزيعية
٣٣٦	البغاة

١٥٨		البنائية
	ت	
٣٠٦-٣٠٥		التابعون
١٨٦		التعليمية
١٥١		التناسخية
	ج	
١٩٣		الجارودية
١٣٥-١١٤		الجبرية
١٩٩		الجعفرية
١٣٥		الجهمية
	ح	
١٥٠		الحلولية
٢١٦		بنو حمدان
	خ	
١٦٦-١٤٦		الخطابية
٣٠٠-٢٩٢-١٧٧-١٣٢-١١٥		الخوارج
	ذ	
١٧٠		الذمية
	ر	
-١١٣-١٠٣-٩٣-٩٢-٧٩		الرافضة
٢٨٠-٢١٦-١٩٩-١٩٦-١٩٢		
٣٢٠-٣١٩-٣١٢-٣١٠-٣٠١		
٣٤٠-٣٣٤		

١٧٨	الرزامية
٢٦٧	الروم
	ز
٣٣٧	الزنادقة
١٩٣-١٩٢-١٩١-١٤٧	الزيدية
	س
١٥٥	السبئية
١٨٧	السبعية
١٩٧-١٩٦-١٩٤-١٤٦	السلامانية
	ش
٣٣٢-٣١٢-٣١٠-٣٠٤	الشاهية
٢٠١	الشميطية
١٧٧	الشيطنانية
١١٥-١١٠-٩٣-٩٢-٨١-٧٩	الشيعة
١٧٧-١٧٦-١٥٢-١٤٦-١٣٩	
٢٠٠-١٩٣-١٩٢-١٩١-١٨٩	
٣١٠-٢٨٠-٢٥٩-٢٥٨-٢٥٥	
٣٤٠-٣٣١-٣٣٠	
	ص
١٩٦-١٤٦	الصالحية
٢٣٣-٢٣٢-١٩٨-١٩٤-١٩٣	الصحابية
٢٥٨-٢٤٥-٢٤٥-٢٤٤-٢٣٨	
٣٠٣-٢٧٧-٢٧١-٢٦١-٢٥٩	
٣١٤-٣١٣-٣٠٦-٣٠٥-٣٠٤	
٣٣٤-٣٣١-٣٣٠-٣١٥	

	ض	الضرارية
١٣٦		
	ع	العامّة
١٦٨		
١٧١		العلباتية
١٦٨		العمرية
١٧١		العينية
	غ	الغرابية
١٦٩		
٢١٨-١٥٨-١٥٢-١٤٨-١٤٧		الغلاة
٣١٠-٣٠٥-٣٠١-٢٩٢		
	ف	الفرس
٢٧٦		
	ق	القدرية
١٧٧		
٣٢١-٢١٦-١٨٦		القرامطة
٢٣٧-٢٤٢-٢٤٠		قريش
٣٠٧		القلندرية
	ك	الكامية
١٥٧		
١٨٤		الكيالية
١٧٥-١٤٧		الكيسانية

م

١٨٠	المختارية
١٣٣	المرجئة
١٨٧	المزدكية
١٩٨-١٣٧	المشبهة
١٧٤-١٢٨-١١٥-١١٤-٩٦	المعتزلة
٣٠٠-٢٣٠-٢١٦-١٩٨-١٩٧	
٣٣١-٣٣٠	
١٦٨-١٤٦	المعمرية
١٦٠-١٤٥	المغيرية
١٦٨	المفضلية
١٧٩	المفوضة
١٨٦	الملاحدة
٢٦٤-٢٥١-٢٤٩	المهاجرون
٢٧٦-٢٧١	
٢٠١	الموسوية
١٧١	الميمية

ن

٢١٦-١٣٧-١٢١	الناجية
٢٠٢	الناوسية
١٣٦-١٣٣	النجارية
٣١٩-٣٠١-٢٧٥-٢٥٥-١٥٢	النصاري

١٨٤-١٨٣		النصيرية
١٧٦		النعمانية
	هـ	
١٧٥		الهاشمية
١٧٢		الهشامية
	و	
١٩٨		الوعيدية
	ي	
١٠٣		اليزيدية
٣٠١-٢٧٥-٢٥٥-١٥٢		اليهود
	٣١١-٣١٠	
١٧٦		اليونسية

فهرس المواضع والبلدان

الصفحة	الموضع أو البلد
	أ
٢٤٧	أحد
	ب
٢١٧-٢١٢	بغداد
	ت
٢٧١	تبوك
	ج
١٩٢	جبال الديلم
١٦٣	جبل أصبان
١٨٣-١٨٢	جبل رضوى
٢١٢	الجسر الأعظم
١٩٣	الجيل
	ح
٢٤٠	الحديبية
	خ
١٩٢-١٧٩	خراسان
٢٤٢	خير
	د
٢١١	دالية
٢١٠	دمشق

٢١٢	ر	الرقعة
٣٤		الريّ
٢٠٨-٢٠٥	س	سواد الكوفة
٢٩٢-٢٧٣-٢١٥	ش	الشام
٢١٦	ص	الصعيد
٢٧٣		صفيّين
١٧٧	ط	الطاق
٣٢٢-٢٩١-٢٤٤-٨١	ع	العراق
٢١١	ف	الفرات
٣١٨	ق	قزوين
٢١٦-١٩٠-١٨٩		قلعة آلموت
٢١٨	ك	كربلاء
٣٢٠-٣١٩		الكرج

٢٠٢-٨٠	كوران
١٩١	الكوفة
	م
١٥٦	المدائن
٢٦٦-٢٦٤	المدينة
٢١٥	مصر
٣٠٥	المغرب
٢٦٤-٢٤٢-٢١٣	مكة

فهرس الأعملام (١)

الاسم	رقم الصفحة
آدم عليه السلام	١٦٢-١٨٧-٢٠٧
إبراهيم عليه السلام	١٨٧
إبراهيم بن الحسن بن الحسين	الغمر (٢٨٢)
إبراهيم بن سينا	النظام (١١٥)-١١٦
إبراهيم بن محمد	الأسفرائيني (٣٠٧)
إبراهيم بن محمد	صاحب الدعوة العباسية (١٧٨)
إبراهيم بن محمد عصام الدين	الأسفرائيني (٢٣٧)-٣٣٣
إبراهيم خان العثماني	السلطان (٩٠)
إبليس	٣١٥
أحمد بن حجر	الهيتمي (١٠٣)-١١٢-١١٧-٢٣٢-
	٢٤٣-٢٥٩-٢٦٠-٢٨٠-٢٨٤-
	٢٩٦-٣٠٠-٣٠٦-٣٢١-٣٣٢

(١) فرقت بين أرقام الصفحات التي ورد فيها ذكر العلم ، ورقم الصفحة التي ترجمت له فيها ، بوضع الأخير بين قوسين . فليلاحظ .

(٢٧٨)	البيهقي	أحمد بن الحسين
(٣٣٨)	الإمام	أحمد بن حنبل
٢٢٣-(١٠٧)	ابن كمال باشا	أحمد بن سليمان
٢٠٩-٢٠٨-(٢٠٥)	المعتضد بالله	أحمد بن طلحة
٣٢٠	الشاه الصفوي	أحمد خان بن عباس
٢٧٩-(٨٢)	الخطيب البغدادي	أحمد بن علي
(١٨٤)		أحمد بن الكيال
٢٠٧	ابن الحنفية	أحمد بن محمد
٢٠٩	الطائي	أحمد بن محمد
(٣٣١)	الخيالي	أحمد بن موسى
(١٧٣)	ابن الراوندي	أحمد بن يحيى
(٢٣١)	الكواشي	أحمد بن يوسف
(٢١٨)	الأردبيلي	إسحاق بن أمين الدين صفي الدين
٢٢٣		إسماعيل عليه السلام
(١٨٦)	الصادق	إسماعيل بن جعفر
٢٥١-(٢٢٢)	الجوهري	إسماعيل بن حماد
٣١٢-(٢١٧)	الشاه الصفوي	إسماعيل بن عباس
(٢٦٧)	الدمشقي	إسماعيل بن كثير
(١٨٢)	الحميري	إسماعيل بن محمد السيد

الأشعث بن قيس رضي الله عنه التميمي ٢٩٢
أنس بن مالك رضي الله عنه ٢٨٩-٢٨٧

ب

بتر القومي ١٩٧
بجكم الراتقي التركي (٢١٤)
البراء بن عازب رضي الله عنه ٢٨٧
بزيع بن موسى الحائك (١٦٧)-١٤٦
أبو بكر الصديق رضي الله عنه -٢٨٣-٢٧٥-١٩٩-١٩٤
-٢٩١-٢٩٠-٢٨٩-٢٨٨-٢٨٦-٢٨٤
٣٢١-٣١٣-٣٠٦-٢٩٦

بيان بن سمعان التميمي ١٥٩-(١٥٨)

ج

جابر بن عبد الله رضي الله عنهما (٢٤٢)
جابر بن يزيد الجعفي (٢٩٠)
جعفر بن أحمد المقتدر بالله (٢١٣)
جعفر الصادق أبو عبد الله (١٦٦)-١٦٧-١٨٥-١٨٦
جنكيز خان بن بيسوكي المغولي (٢١٧)

ح

الحسن بن بهرام الأعصم القرمطي (٢١٥)
الحسن بن صالح بن حي ١٩٧

٢١٦-(١٨٨)	الإسماعيلي	الحسن بن الصباح
٣٢١-٢٠٧-١٨٧-١٦٦	طالب رضي الله عنهما	الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما
(١٣٢)	الأطروش	الحسن بن علي ناصر
(٩٩)	الصغاني	الحسن بن محمد
٣٣٤-(٢٣)	أبو بكر الكوراني	حسن بن هداية
(١٢٩)	البصري	الحسن بن يسار
(٢١١)	الثعلبي	الحسين بن حمدان بن حمدون
٢١٢-(٢١٠)	صاحب الشامه	الحسين بن زكرويه
٣٣٤		حسين الشيفكي
١٨١-١٧١-(١٦٦)	طالب رضي الله عنهما	الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما
(١٣٤)	النجار	الحسين بن محمد
(٩٨)	البعوي	الحسين بن مسعود
	خ	
(١٦٠)-١٤٥	القسري	خالد بن عبد الله
٢٤١	الخزاعي	خراش بن أمية الكعبي رضي الله عنه
٢٠٩-(٢٠٨)	ابن أبي الفوارس	خلف بن عثمان
	ر	
(٣٣٣)	العكاري	رمضان بن عبد الحق
	ز	
٢٨٦-١٩٥		الزبير بن العوام رضي الله عنه
(٢٠٩)	القرمطي	زكرويه بن مهرويه
١٩٤-(١٩٣)	أبو الجارود	زياد بن المنذر

(٢٩٣)	الطائي	زيد بن حصين
١٩٤-(١٩١)		زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنه
	س	
(٢٠٨)		سبك الديلمي
٢٨٤		أم سلمة رضي الله عنها
(٢٧٩)	الطبراني	سليمان بن أحمد
(١٩٤)	الرقبي	سليمان بن جرير
(٢١٣)	الجنابي	سليمان بن حسن
(٢١٤)	القرمطي	سنبر بن الحسين
	ش	
١٦٢		النبي شيث عليه السلام
(٢٧٩)	الديلمي	شبيرويه بن شهردار
	ص	
٢٤٣	المنافق	صاحب الجمل الأحمر
	ط	
(٢٩٧)	البخاري	ظاهر بن أحمد
٢٨٦-١٩٥		طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه
	ع	
٣٢١-٣١٣-٣٠١-٢٧٥-١٩٥		عائشة رضي الله عنها
٣١٩-٣١٨-٣١٧-(٣١٦)	الشاه	عباس بن طهماسب
(٢٨٠)	أبو ذر الهروي	عبد بن أحمد
(١٧٤)	زرارة	عبد ربه بن أعين

عبد الرحمن بن أحمد عضد الدين الإيجي	(١١٦) - ١٣٧ -
	٣٣٢ - ٣٠٧ - ٢٢٤
عبد الرحمن بن مسلم	أبو مسلم الخراساني (١٧٨)
عبد الرحمن بن ملجم	المرادي (١٥٦)
عبد الكريم بن أبي بكر	الكوراني (٢٤) - ٣٣٥
عبد الله بن أحمد بن إسماعيل	المدثري (٢١٠) - ٢١١
عبد الله بن جعفر	الأفطح (٢٠١)
عبد الله بن سبأ	ابن السوداء اليهودي (١٥٥) - ٢٩٣
عبد الله بن عباس رضي الله عنه	٢٦١ - ٢٦٩ - ٢٨٠
عبد الله بن عمر	البيضاوي (١٠٦) - ١٠٨ - ١١٧ -
	٢٢٢ - ٢٢٩ - ٢٣٦ - ٢٣٨ - ٢٤١ -
	٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٥٥ - ٢٦٥ - ٢٦٢ - ٢٦٦
عبد الله بن عمرو بن حرب	الكندي (١٧٥) - ١٧٦
عبد الله بن محمد بن الحنفية	أبو هاشم (١٥٩) - ١٧٥ - ١٧٦
عبد الله بن محمود	صدر الشريعة (١٠٤) - ١١٥ - ٣٠٤
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه	٢٨٨
عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر	(١٦٢) - ١٦٣
عبد الواحد بن إسماعيل	الروياتي (٣٣٨)
عبد الوهاب بن علي	السبكي (٩٩) - ١١٧
عبيد الله بن الحسين	الكرخي (٣٢٢)
عبيد الله	أبو زُرعة الرازي (٣٠٣) - ٣٣٨

١٩٥-٢٤٠-٢٤٢-٢٧٣-٢٧٥	عثمان بن عفان رضي الله عنه
٣١٣-٢٩٦-٢٩٠-٢٨٦-٢٧٦	
(١١١)	عثمان بن عمر ابن الحاجب
(١٧٩)	عطاء بن حكيم المقنع الخراساني
(١٧١)	العباء بن دراع الأسدي
١٤٥-١٤٠-١٣٢	علي بن أبي طالب رضي الله عنه
١٧٤-١٧١-١٧٠-١٦٩-١٦٥-١٦٣-١٥٩-١٥٧-١٥٦-١٥٥-١٤٦	
-٢٧٢-٢٤٤-١٩٨-١٩٥-١٩٤-١٩٢-١٨٤-١٨٣-١٧٩-١٧٨	
٣٣٥-٣١٥-٣٠٠-٢٩٢-٢٩١-٢٨٣-٢٨٢-٢٧٦-٢٧٥-٢٧٤	
٣٣٨-٣٣١-(٣٢٢)	علي بن إسماعيل أبو الحسن الأشعري
(٢٠١)	علي بن إسماعيل ابن ميثم التمار
(٢٨٩)	علي بن الحسن ابن عساكر
(٢٨٩)	علي بن الحسين زين العابدين
(٢٤٥)	علي بن الحسين الشريف المرتضى
(٢٨٣)	علي بن عمر الدار قطني
-٢٣٤-١١٤-(٩٥)	علي بن محمد البزدوي
٣٣٧-٣٠٤-٢٩٨	
(١٤٥)	علي بن محمد الشريف الجرجاني
٢١٢-(٢١١)	علي المكتفي بالله
٢٨٨	عمار بن ياسر رضي الله عنه
-٢٨٨-٢٨٦-٢٨٣-٢٧٦-٢٧٥	عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٣١٣-٣٠٠-٢٩٦-٢٩١-٢٩٠-٢٨٩	

(١٦٠)	عمرو بن أبي عفيف
٢٩٦	عمرو بن العاص رضي الله عنه
(١٦٨)	عمير بن البيان العجلي
(٢٩٦)	عياض بن موسى اليحصبي القاضي
٣٢١-٢٠٧-١٧٨-١٦٥	عيسى بن مريم عليه السلام
	ف
٢٨٣-٢٧٥-١٧١	فاطمة الزهراء رضي الله عنها
(١٨٩)	فُدائي الملحد
(٢٠٧)	الفرج بن عثمان القاشاني
٣١٥	فرعون
(٢١٥)	الفضل بن جعفر المطيع لله
٢٦٨-٢٥٨-(٢٤٥)	الفضل بن الحسن الطبرسي
	ق
(٢١١)	القاسم بن عبيد الله الكاتب
٢٠٥	قرمط (كرمته) زعيم القرامطة
٣١٨-٣١٧	القلندري
	ك
(١٥٧)	أبو كامل
١٨٣-(١٨٢)	كثير بن عبد الرحمن الشاعر
	ل
٣١٥	أبو لهب
٢٠٧	لوط عليه السلام

م

٣٣٨-٣٣٦-٢٩٦-٢٩٥-٢٧٦-٢٣٢-(١١١)	الإمام مالك بن أنس
-١٢١-١٢٠-١١٤-٨٣٠-١١٣-٨٢-٧٥	محمد صلى الله عليه وسلم
-٢٤٠-٢٠٦-١٩٤-١٨٧-١٧٩-١٧١-١٧٠-١٦٩-١٢٨	
-٢٦٨-٢٦٣-٢٦٢-٢٦١-٢٥٩-٢٥٧-٢٥٤-٢٤٥-٢٤٣-٢٤٢	
-٢٨٢-٢٨١-٢٧٩-٢٧٨-٢٧٦-٢٧٥-٢٧٤-٢٧٢-٢٧١-٢٦٩	
٣١٥-٣٠٧-٣٠٥-٣٠٣-٣٠٠-٢٩٢-٢٩١-٢٨٨-٢٨٦-٢٨٤-٢٨٣	
٣٣٤-٢١٩-٩٠-(٨٧)	محمد بن إبراهيم خان الرابع السلطان
١٦٧-(١٦٦)١٤٦	محمد بن أبي زينب أبو الخطاب
(٢٢٤)	محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
٢٨٢-(٢٨٠)	محمد بن أحمد الذهبي
-٢٣٣-١٩٧-(١١٦)	الإمام محمد بن إدريس الشافعي
٣٢٢-٢٩٥	
(٣٣٢)	محمد بن أسعد الدواني
٢٥١-(٩٨)	محمد بن إسماعيل البخاري
(١٨٧)	محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق (المهدي)
(٢٩)	محمد باشا كوبريلي
٣٣٣	محمد البرقلعي
٢٩١-(٢٦٨)	محمد بن الحسن الطوسي
(٢٩٩)	محمد بن الحسن بن واقد الشيباني
(٣٢٢)	محمد بن زكريا الرازي

محمد بن عبد الكريم	الشهرستاني	(١١٥) - ١٣٤ - ١٣٦
		١٤٥ - ١٤٩ - ١٥٤ - ١٥٨ - ١٦٥
		١٧٤ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٩٤ - ١٩٩
		٢٠٤ - ٢٧٢ - ٢٩٢
محمد بن عبد الله	الحاكم	(٢٨٥)
محمد بن عبد الله بن الحسن	النفس الزكية	(١٦١) - ١٩٤
محمد بن عبد الواحد	أبو حاتم الخزازي	(٢٧٨)
محمد بن علي بن أبي طالب	ابن الحنفية	(١٥٨) - ١٨٠ - ١٨١
		١٨٢ - ٢٠٧
محمد بن علي	الباقر	١٤٥ - (١٥٩) - ١٦٠ - ١٦٤
		١٦٥ - ١٩٣ - ١٩٩ - ٢٦٩
محمد بن علي بن الحسين		١٤٥ - ١٤٦
محمد بن علي	رئيس الإسماعيلية	١٨٩
محمد بن عمر	فخر الدين الرازي	(١٠٢) - ١١٧
		١٨٩ - ٢٥٨
		٢٩٨ - ٣٠٠
محمد بن محمد	الحاكم الشهيد	(٣٢٢)
محمد بن مصطفى العمادي	أبو السعود	(٢٣١) - ٢٣٢ - ٢٥٢
		٢٥٥ - ٣٣٢
محمد بن نصير الدين	الطوسي	٢٤٤
محمد بن نعمان	شيطان الطاق	(١٧٧)
محمد بن هارون	أبو عيسى الوراق	(١٧٣)

(٢٢١)	الفيروز آبادي	محمد بن يعقوب
(٢٣٠)	أبو حيان	محمد بن يوسف الأندلسي
-٢٥٥-٢٢٩-(٢٢٧)	الزمخشري	محمود بن محمد
٢٦٦-٢٥٦		
(١٨٠)	الثقفي	المختار بن أبي عبيد
١٨١-(٢٩٣)	التميمي	مسعر بن فدكي
٣٣٠-(٩٧)	التفتازاني	مسعود بن عمر
٣٠٣-٢٥١-(٩٨)	القشيري	مسلم بن الحجاج
٢١١-(٢١٠)		المطوق
٢٩٦-٢٧٦-٢٧٢-٢٤٤		معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه
(٢١٤)	المعز لدين الله	معد بن إسماعيل
(١٦٧)-١٤٦	الشعيري	معمر بن خيثم
١٦١-(١٦٠)-١٤٥	العجلي	المغيرة بن سعيد
(١٦٨)	الجعفي	مفضل بن عمر
(١٦٣)-١٤٥	العجلي	أبو منصور
٢٢٥-١٨٧		موسى عليه السلام
(٢٠١)	الكاظم	موسى بن جعفر
	ن	
-٢٩٩-٢٩٧-(١١٦)	الإمام أبو حنيفة	النعمان بن ثابت
-٣٣٨-٣٢٢-٣٠٠		
٣١٥		نمرود
١٨٧		نوح عليه السلام

هـ

٣١٥		هامان
٢٨٥-١١٣		أبو هريرة رضي الله عنه
١٧٤-١٧٣-(١٧٢)	الرافضي	هشام بن الحكم
١٧٣-(١٧٢)	الجواليقي	هشام بن سالم
٣٣٥-(٣١٩)		ههلوخان الأردلاني

و

١٣١-١٢٩-(١٢٨)	الغزال	واصل بن عطاء
(٢٩٠)	النخعي	ورام بن أبي فراس

ي

(٢٠١)		يحيى بن أبي شميظ
(٢٠٩)	القرمطي	يحيى بن زكرويه
٢٠٧		يحيى بن زكريا عليه السلام
(٣٣٨)	النووي	يحيى بن شرف
(٢٩٨)	أبو يوسف	يعقوب الأنصاري
(٣٣٣)		يوسف البرسفي
(٢٤١)	أبو عمر	يوسف بن عبد البر
(١٧٦)	القمي	يونس بن عبد الرحمن

#####

فهرس المصادر والمراجع

أولا - مصادر ومراجع أهل السنة :

- القرآن الكريم

أ- الكتب المطبوعة :

أ

* الآثار الباقية عن الفروخ الخالدة لأبي الريحان البيروني مكتبة المثنى بغداد .

* اداب البحث والمناظرة للشيخ محمد الأمين الجكني الشنقيطي شركة المدينة للطباعة والنشر جدة ١٣٨٨ هـ .

* الإبادة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة لابن بطنة العكبري تحقيق رضا بن نعان معطي دار الراهة بالرياض ١٤٠٩ هـ .

* ابن الحاجب النحوي آثاره ومذهبه لطارق الجنابي مطبعة أسعد ديسان .

* أبو يوسف حياته و آثاره و آراؤه الفقهية لمحمود مطلوب نشرته جامعة بغداد ط أولى ١٩٧٢ م .

* إيعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء للمعريزي تحقيق د / جمال الدين الشيال طبعة القاهرة ١٩١٧ م .

* الاجتهاد وأذواره لعبد الرحيم الأفغاني رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة الكاتبة .

* الاجتهاد وطبقات مجتهدى الشافعية لمحمد حسن هيتو ، مؤسسة الرسالة بيروت ١٤٠٩ هـ .

* اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والمومية لابن القيم مكتبة ابن تيمية ١٩٨٨ م .

* الإحاطة في أخبار غرناطة للسان الدين بن الخطيب تحقيق محمد عنان مكتبة الخانجي ط أولى ١٩٧٤ م .

* الأحكام السلطانية والولايات الدينية للماوردي مطبعة معارف الباقى الحلبي وشركاه ط أولى ١٩٧٣ م .

- * الإحكام في أصول الأحكام للإمامي مطبوعة على د بييج ١٣٨٧ هـ
- * أحكام القرآن للجصاص دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع
- * أحوال أهل السنة في إيران لعبد الله الغريب ط أولي ١٦٦٠ م (وجاء دور المحوس) .
- * الأخبار الطوال لأبي حنيفة الدينوري تحقيق سبب السنم عامر وأحمد وزارة الثقافة بمصر ط أولي ١٦٦٠ م .
- * أخبار القرامطة د / سهيل : دار طبعة دار الكونثر
- * أخبار القضاة لوكيع بن حبان تحقيق ص: العزيز المراغي ، عالم الكتب بيروت ١٣٤٩ هـ
- * الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة لابن كثير في النيدوري دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٥ هـ .
- * أدب القضاء لابن أبي النجم السافعي تحقيق د / محمد الزميلي .
- * أربع مسائل اسماعيلية تحقيق عارف تامر دار الكشاف السعودية ١٩٥٢ م.
- * إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم تفسير أبي السعود بحقيقه عند القادر عطا مكتبة الربيع الحديثة .
- * إرشاد الفحول إلى معرفة الحق من علم الأصول للشوكاني ، مكتبة محمد علي صبح .
- * أزهار الرياض في أخبار القاضي عياض لأحمد المقرئ تحقيق مصطفى السقا وأخران مطبعة لجنة التأليف والترجمة ١٩٣٩ م .
- * استنبول وحصارة الخلافة الإسلامية ليرنارد لويس نعريب د / سيد رضوان الدار السعودية للنشر ط ثانية ١٩٨٢ م .
- * الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر تحقيق علي السجاوي مطبعة نهضة مصر .
- * أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير تحقيق محمد الدار أيران طبعة دار الشعب

- أسماء الكتب المتمم لكشف الظنون لعبد اللطيف رياضي زادة تحقيق
التونجي مكتبة الخانجي بمصر ١٣٩٥ هـ .
- الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني ط أولى ١٣٨٨ هـ .
- أصول أهل السنة والجماعة المسماة رسالة الثغر لأبي الحسن الأشعري
تحقيق د / محمد الجلنيد دار اللواء بالرياض ط ثانية ١٩٨٩ م .
- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن لمحمد الأمين الجنكي الشنقيطي
مطبعة المدني بالقاهرة .
- الاعتصام للشاطبي تحقيق سليم بن عيد الهلالي دار ابن عفان بالخبر
١٤١٢ هـ .
- اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للفخر الرازي ومعه المرشد المعين
إلى اعتقادات فرق المسلمين والمشركين لطفه عبد الرؤوف وآخر مكتبة
الكلية الأزهرية ١٩٧٨ م .
- الاعتقاد على مذهب أهل السنة والجماعة للبيهقي تصحيح أحمد موسى
١٩٦١ م .
- الأعلام للزركلي طبعة ثانية ١٩٦٩ م ونسخ أخرى .
- أعلام الإسماعيلية لمصطفى غالب دار اليقظة العربية بيروت ١٩٦٤ م
- إعلم أهل الحاضر برجال من الماضي الغابر لأبي تراب الظاهري دار
القبلة للثقافة الإسلامية ط أولى ١٩٨٥ م .
- الإعلم بقواطع الإسلام لابن حجر الهيتمي دار الكتب العلمية بيروت
توزيع دار الباز للنشر .
- الإعلم بوفيات الأعلم للذهبي تحقيق رياض مراد وآخر طبعة دار الفكر
المعاصر بيروت .
- أعلم التراث الإسلامي د / عبد الفتاح الحلو مكتبات عكاظ ط أولى
١٩٨١ م .

- أعلام الموقعين عن رب العالمين لابن القيم تعليق طه عبد الرؤوف دار الجيل للطباعة والنشر .
- إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء لراغب الطباخ المطبعة العلمية ١٣٤٥ هـ .
- إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان لابن القيم تحقيق محمد حامد الفقي مطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٩٣٩ م .
- الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني طبعة دار الكتب المصرية ١٩٣٥ م .
- الإقصاد في فقه الله لعبد الفتاح الصعيدي وحسين موسى دار الفكر العربي ط ثانية .
- أفعال العباد بين أهل السنة ومخالفهم لعبد العزيز الحميدي رسالة ماجستير غير منشورة .
- الإكليل في المتشابه والتأويل لشيخ الإسلام ابن تيمية نشره قصي محب الدين الخطيب ط أولى ١٣٩٤ هـ .
- الألقاب الإسلامية في التاريخ والوثائق والآثار للدكتور حسن الباشا دار النهضة العربية القاهرة ١٩٧٨ م .
- إقام الحجر لمن زكى ساب أبي بكر وعمر للسيوطي تحقيق مصطفى عاشور مكتبة الساعي بالرياض ١٩٨٩ م .
- الإمام زيد المفترى عليه لشريف أحمد الخطيب المكتبة الفيصلية ١٩٨٤ م .
- الإمام الصادق لأبي زهرة دار الفكر العربي .
- الإمام محمد بن إدريس الشافعي للدكتور مصطفى الشكعة دار الكتاب اللبناني بيروت ١٤٠٤ هـ .
- إمتاع العقول بروضة الأصول لعبد القادر شيبه الحمد ط أولى ١٣٨١ هـ .

- * أمثال المتنبي للصاحب بن عباد شرح رهندي يكن ط ١٩٧٥ م .
- * الانتصار والرد على ابن الزاوي الملقب بعبد الرحيم الخياط المعتزلي المطبعة الكاثوليكية بيروت ١٩٧٥ م .
- * الإنصاف في تنبيه على المسائل التي أوجبت الخلاف للفظ من تحقيق محمد الداية دار الفكر دمشق ١٢٨٥ هـ .
- * أدوار التنزيه وأسرار التأويل تفسير البيضاوي مطبعة مصطفى البابي الحلبي بيروت ط أولى ١٩٦٨ م .
- * الأئیس المطرب بروض الفرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس لابن أبي زرع الفاسي دار المنصور للطباعة ١٩٧٩ م .

ب

- * الباعث على انتشار البدع والحوادث لأبي شامة المقدسي تحقيق عثمان أحمد عنبر دار الهدى للنشر بالقاهرة ١٣٦٨ هـ .
- * البحر المحیط تفسير أبي حيان الأندلسي طبعه دار الفكر ط ثانية ١٩٧٨ م .
- * بدائع الزهور من وقائع الدهور لمحمد بن إياس المصري ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة - ط ٤ - ١٣٧٤ هـ .
- * البدء والتاريخ للبلخي وينسب للأقدمي مكتبة المتنبي بغداد .
- * البداية والنهاية لابن كثير تحقيق د / أحمد أبو ملحم وأنشرون دار الكتب العلمية بيروت ١٩٨٥ م .
- * اندر انطالع بمحاسن من بعد القرن السابع للشوكاني مكتبة ابن تيمية بالقاهرة .
- * البدع وانتهي عنها لابن وصاح الفرطبي تحقيق محمد وهمان دار البصائر ط ثانية ١٤٠٠ هـ .
- * البرهان في أصول الفقه للجويني تحقيق د / عبد العظيم الديب دار الأنصار بالقاهرة ط ثانية ١٤٠٠ هـ .
- * البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان للسكسكي تحقيق د / المبرورش مكتبة المنار بالأردن ١٤٠٨ هـ .

- البرهان في علوم القرآن للزركشي دار المعرفة بيروت تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ط ثانية ١٩٧٢ م .
- بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيرز آبادي تحقيق محمد النجار وآخر طبعة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ١٣٩٣ هـ .
- بطلان عقائد الشيعة وبيان حقيقتها ومفترياتهم على الإسلام من مراجعهم الأساسية لمحمد عبد الستار التونسي .
- البغوي ومنهجه في التفسير لعفاف عبد الغفور دار الفرقان عمان ١٤٠٢ هـ .
- بغية الملتمس في تاريخ رجال أهل الأندلس للضبي دار الكاتب العربي ١٩٦٧ م .
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار الفكر ط ثانية ١٩٧٩ م .
- البلاغة الواضحة لعلي الجارم وآخر طبعة دار المعارف لبنان .
- بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية لشيخ الإسلام ابن تيمية تصحيح محمد بن عبد الرحمن بن قاسم ط أولى للملك فيصل ١٣٩١ هـ .
- بيان مذهب الباطنية وبطلانه منقول من كتاب " قواعد عقائد آل محمد " للدليمي تصحيح ر - شذو طمان مكتبة المعارف بالرياض ط ثانية ١٩٨٢ م
- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب لابن عذارى المراكشي تحقيق برفنسال دار الثقافة بيروت .
- بيان الهدى من الضلال في الرد على صاحب الأغلال لإبراهيم السويحي النجدي . المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٦٩ هـ .
- البيان والتبيين للجاحظ تحقيق عبد السلام هارون مكتبة الخانجي بالقاهرة ط خامسة ١٩٨٥ م .

* بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه في العقيدة لخليل المصلي
رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة الكاتبة .

ت

* تاج التراجم في طبقات الحنفية لقاسم بن قطلوبغا مطبوعة العاني بغداد
١٩٦٢ م .

* تاج العروس للزبيدي تحقيق عبد الكريم العزباوي طبعة حكومة الكويت .
* تاريخ ابن خلدون المسمى ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر
ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر تصحيح خليل شحادة وآخر دار الفكر
ط أولى ١٩٨١ م .

* تاريخ ابن الوردي المطبوعة الحيدرية بالنجف ١٣٨٩ هـ .
* تاريخ أخبار القرامطة لثابت بن سنان تحقيق سهيل زكار مؤسسة الرسالة
١٣٩١ هـ .

* تاريخ الأدب العربي لكارل بروكلمان عربي عبد الحليم النجار دار
المعارف ١٩٦٣ م .

* التاريخ الإسلامي لمحمود شاکر المكتب الإسلامي ط ثانية ١٩٨٧ م .
* تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام للذهبي تحقيق محمد
العرقسوسي مؤسسة الرسالة ط أولى ١٩٨٢ م .
* تاريخ الأمم والملوك للطبري تحقيق أبو الفضل إبراهيم دار السويديان
بيروت .

* تاريخ الأمم والملوك للطبري تحقيق أبو الفضل إبراهيم دار السويديان
بيروت طبعة أخرى .

* تاريخ الأمم والملوك للطبري تحقيق أبو الفضل إبراهيم دار المعارف
بمصر ط ثانية ١٩٦٦ م .

* تاريخ بغداد أو مدينة السلام للخطيب البغدادي دار الكتاب بيروت .
* تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين تعريب د / محمود حجازي وآخر
طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧ م .

- تاريخ حكماء الإسلام لظهير الدين البيهقي تحقيق محمد كرد علي مطبعة الترقى بدمشق طبعة ثانية ١٣٦٥ هـ .
- تاريخ الجهمية والمعتزلة لجمال الدين القاسمي مطبعة المنار ١٣٣١ هـ .
- تاريخ الخلفاء للسيوطي تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ط أولى ١٩٥٢ م .
- تاريخ دمشق لابن عساكر مصور بالأوفست من نسخة المكتبة الظاهرية بدمشق نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة .
- تاريخ الدولة العلية العثمانية لمحمد فريد المحامي تحقيق ^{إجماله} عباس دار النفائس ط خامسة ١٩٨٦ م .
- تاريخ الشعوب الإسلامية لكارل بروكلمان تعريب نبيه فارس وآخر دار العلم للملايين ط خامسة ١٩٦٨ م .
- تاريخ الشعوب الإسلامية لعبد العزيز نوار دار الفكر العربي .
- تاريخ العلم العثماني لأحمد تيمور المطبعة السلفية ١٣٤٧ هـ .
- تاريخ الفرقة الزيدية د / فضيلة الشامي طبعة النجف ١٩٧٢ م .
- تاريخ الفكر الإسلامي في اليمن الزيدية ، الشافعية ، الإسماعيلية ، لأحمد حسين شرف الدين ط ثانية ١٩٨٠ م .
- التبصرة في القراءات السبع لمكي بن أبي طالب القرطبي تحقيق محمد غوث الندوي دار السلفية .
- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين لأبي المظفر الأسفرائيني تعليق محمد زاهد الكوثري مطبعة الأنوار ط أولى ١٩٤٠ م
- تبين كذب المفتري فيما نسب لأبي الحسن الأشعري لابن عساكر مكتبة حسام الدين المقدسي .
- تبين المعاني في شرح ديوان ابن هاني تصحيح د / زاهد علي طبعة المعارف بمصر ١٣٥٢ هـ .

- * تثبت دلائل النبوة للقاضي عبد الجبار الهمداني تحقيق الدكتور عبد الكريم عثمان . دار العرب بيروت ١٣٨٦ هـ .
- * التحفة الحليمية في تاريخ الدولة العلية لإبراهيم حليم مطبعة ديوان عموم الأوقاف ط أولى ١٩٠٥ م .
- * تحفة المحبين و الأصحاب في معرفة ما للمؤمنين من الأنساب للأصمغاري تحقيق محمد العروسي المكتبة العتيقة ١٣٦٠ هـ .
- * التحفة المهدية شرح الرسالة التدمرية لفالح آل مهدي طبع بمطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ط ثانية ١٤٠٦ هـ .
- * التحقيق التام في علم الكلام لمحمد الحسيني الطواهري .
- * تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مرذولة للبيروني . حيدر آباد ١٣٧٧ هـ
- * تذكرة الحفاظ للذهبي دار إحياء التراث العربي طبعة الهند ط سابعة .
- * التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي تحقيق أحمد حجازي السقا مطبعة الحلبي ١٩٨٠ م .
- * تراث الإنسانية (سلسلة الحضارة الإنسانية) وضع ورارة الثقافة والإرشاد القومي بمصر - القاهرة .
- * تراجم الأعيان من أنباء الزمان للبوريني تحقيق د / صلاح الدين المنجد طبعة المجمع العلمي العربي بدمشق ١٩٦٣ م .
- * ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك للقاضي عياض تحقيق د / أحمد بكير محمود مكتبة الحياة بيروت ١٩٦٨ م .
- * التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة للأجري تحقيق محمد الجناب عالم الكتب ط ثانية ١٩٨٦ م .
- * التعريفات للشريف الجرجاني دار الكتب العلمية ط أولى ١٩٨٣ م .
- * التعريف بأمر المؤمنين في الحديث إعداد لجنة إحياء كتب السنة
- * التعزيز الشرعي في الشريعة الإسلامية د / عبد العزيز عامر دار الفكر العربي ط خامسة ١٩٧٦ م .

* تغيير التنقيح في الأصول لابن كمال باشا مطبعة سي باستنبول
١٣٠٨ هـ .

* تفسير القرآن الجليل للنسفي طبعة المكتبة الأموية بدمشق .

* تفسير القرآن العظيم لابن كثير طبعة جديدة مصححة دار المعرفة
بيروت ط أولى ١٩٨٧ م .

* التفسير الكبير للفخر الرازي دار إحياء التراث العربي بيروت .

* التفسير والمفسرون للدكتور محمد الذهبي ط ثانية ١٩٧٦ م .

* تفصيل النشاطين وتحصيل السعادتين للراغب الأصبهاني تحقيق
عبد المجيد النجار دار الغرب الإسلامي ط أولى ١٩٨٨ م .

* تقرير الاستناد في تفسير الاجتهاد للسيوطي تحقيق محمد عمار المراد
بحث ليسانس غير منشور .

* تقرير عن مظالم الشيعة في باكستان لمنظمة أهل السنة والجماعة
في باكستان تعريب محمد سليم شاه دار النشر الإسلامية العالمية
فيصل آباد ١٤٠٣ هـ .

* تلبيس إبليس لابن الجوزي تحقيق لجنة من كبار العلماء مطبعة دار
إحياء الكتب العربية .

* التلويح على التوضيح لمتن التنقيح في أصول الفقه للتفتازاني مطبعة
محمد علي صبيح القاهرة ١٣٧٧ هـ .

* تناسخ الأرواح لمصطفى الكيك طبعة منشأة المعارف بالإسكندرية لطلال
جزري وشركائه .

* التنبيهات السنوية على العقيدة الواسطية لعبد العزيز بن ناصر الرشيد
ط ثانية .

* تنبيه الإخوان على الأخطاء في مسألة خلق القرآن للتويجري دار اللواء
ط أولى ١٩٨٣ م .

- * تهذيب الأسماء واللغات للنووي طبعة دار الكتب العلمية .
- * تهذيب تاريخ ابن عساكر لابن بدران الحنبلي طبع بمعرفة أحمد عبيد مطبعة الترقى بدمشق ط أولى .
- * تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني طبعة دار صادر بيروت .
- * تهذيب اللغة لأبي منصور الأزهري تحقيق عبد السلام هارون ومراجعة محمد علي النجار ، الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٤ م .
- * توضيح الكافية الشافية للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٦٧ هـ .
- * تيسير التحرير في أصول الفقه لمحمد أمين شاه تحقيق محي الدين عبد الحميد وأخران مكتبة محمد علي صبيح بالقاهرة ١٣٥٢ هـ .
- * تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان للشيخ عبد الرحمن السعدي طبعة مؤسسة مكة للطباعة توزيع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ١٣٩٨ هـ .

ث

- * ثمار القلوب في المضاف والمنسوب لأبي منصور الثعالبي تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار نهضة مصر ١٩٦٥ م .

ج

- * جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله لابن عبد البر دار الكتب العلمية بيروت ١٩٧٨ م .
- * جامع البيان في تأويل القرآن تفسير الطبري دار الكتب العلمية بيروت ط أولى ١٩٩٢ م .
- * الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي مطبعة مصطفى البابي الحلبي ط ثانية . ١٩٦٨ م .
- * جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي طبعة الحلبي بمصر .

* الجامع لأحكام القرآن تفسير القرطبي مكتبة دار الكتب المصرية ١٩٥٢ م .

* الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي تحقيق محمود الطحان مكتبة المعارف بالرياض ١٤٠٣ هـ .

* جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس للحميدي الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦ م .

* جلاء العينين في محاكمة الأحمدين لنعمان الألووسي مطبعة المدني بالقاهرة ١٣٨١ هـ .

* الجمع بين رجال الصحيحين لابن القيسراني مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند ط أولى ١٣٢٣ هـ .

* جمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وآخر المؤسسة العربية الحديثة للطبع ط أولى ١٩٦٤ م .

* جنكيزخان وجحافل المغول لهارلد ترجمة متري أمين مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٦٢ م .

* الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي لابن القيم تحقيق سعد اللحام دار إحياء العلوم بيروت ط الثالثة ١٤١١ هـ .

* الجواب المقنع المحررفي الرد على من طغى وتجبر بدعوى أنه عيسى أو المهدي المنتظر لمحمد حبيب الله الشنقيطي دار الشروق بجدة ط سادسة ١٩٨١ م .

* الجواهر المضية في طبقات الحنفية لابن أبي الوفاء القرشي تحقيق عبد الفتاح الحلو مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ١٩٧٨ م .

ح

* حاشية البناني على شرح المحلي لمتن جمع الجوامع للسبكي مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه .

- * حاشية التفتازاني على شرح العضد لمختصر ابن الحاجب مراجعة
شعبان محمد مكتبة الكليات الأزهرية بمصر ١٩٧٣ م .
- * حاشية الخيالي على شرح العقائد النسفية ضمن مجموعة الحواشي البهية
مطبعة كردستان العلمية بمصر ١٣٢٣ هـ .
- * حاضر العالم الإسلامي تأليف لوثرروب ستودارد بتعليق الأمير شكيب
أرسلان دار الفكر العربي .
- * حديث الإفك للحافظ عبد الغني المقدسي^{تمتبه} هشام السقا مراجعة محمود
الحداد دار عالم الكتب الرياض ١٩٨٥ م .
- * حز الغلاصم في إفحام المخاصم عند جريان النظر في أحكام القدر
لابن الحاج القفطي تحقيق عبد الله البارودي مؤسسة الكتب الثقافية ط
أولى ١٩٨٥ م .
- * الحسام المسلول على منتقصي أصحاب الرسول لمحمد بن عمر بحرق
اليمني تحقيق حسين مخلوف مطبعة المدني ط أولى ١٩٦٧ م .
- * الحسن البصري آدابه وحكمه ، نشأته ، حياته لابن الجوزي تقديم حسن
السندوبي .
- * الحسن بن الصباح في قلعة الموت لعمر أبي النصر ط ثانية ١٩٧٠ م .
- * حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي تحقيق محمد
أبو الفضل إبراهيم دار إحياء الكتب العربية .
- * حقيقة البدعة وأحكامها لسعيد ناصر الغامدي مكتبة الرشيد بالرياض ط
أولى ١٩٩٢ م .
- * الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى للدكتور / محمد ربيع مدخلي مكتبة
لينة ط أولى ١٩٨٨ م .
- * حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصبهاني دار الكتاب العربي
بيروت ط الثالثة ١٩٨٠ م .

* الحوادث والبدع للطرطوشي تحقيق علي بن حسن الأثري دار
الأصفهاني بجدة .

* الحيوان للجاحظ تحقيق عبد السلام هارون ط ثانية ١٩٦٥ م .

خ

* خبيئة الأكوان في افتراق الأمم على المذاهب والأديان لمحمد صديق
حسن خان مطبعة الجوانب ١٢٩٦ هـ .

* خزانة الأدب للبغدادي . طبعة صادر بيروت .

* خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر محمد أمين بن فضل الله
المحبي الحموي الدمشقي المطبعة الوهبية بالقاهرة ١٣٨٤ هـ .

* خلاصة تاريخ الكرد وكردستان لمحمد أمين زكي العراقي تعريب محمد
علي عوني مطبعة السعادة ١٩٣٦ م .

* خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل للإمام البخاري
مؤسسة الرسالة بيروت ط أولى ١٩٨٤ م .

* الخوارج الأصول التاريخية لمسألة تكفير المسلم د / مصطفى حلمي دار
الأنصاري بالقاهرة ط أولى ١٩٧٧ م .

د

* دائرة المعارف الإسلامية لهيوار تعريب محمد الفتدي وآخرون طبعة
دار المعرفة .

* دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين الخوارج والشيعية للدكتور / أحمد
علي جلي طبعة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض
ط أولى ١٩٨٦ م .

* الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني تحقيق محمد
جاد الحق دار الكتب الحديثة بمصر ط ثانية ١٩٦٦ م .

* الدر المصان في سيرة المظفر سليم خان لعلي الإشبيلي تحقيق هانس
أرنست دار إحياء الكتب العربية ١٩٦٢ م .

* الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي مطبعة محمد دمج بمصر .
* الدولة الحمدانية في الموصل و حلب د / فيصل السامر مطبعة الجامعة
١٩٧٣ م .

* الدولة العثمانية دولة إسلامية مفترى عليها للدكتور / عبد العزيز
الشناوي مطبعة جامعة القاهرة ١٩٨٠ م .

* الديباج المذهب في ذكر أعيان المذهب لابن فرحون المالكي دار الكتب
العلمية بيروت .

* ديوان الإمام الشافعي جمع وتعليق محمد عفيف الزعبي دار المطبوعات
الحديثة جدة ط خامسة ١٩٨٨ م .

* ديوان جرير بشرح محمد بن حبيب تحقيق د / نعمان دار المعارف
بمصر .

* ديوان السيد الحميري جمع وتحقيق شاكر هادي شكر مكتبة الحياة .
* ديوان طرفة بن العبد شرح الأعم الشنتمري تحقيق درية الخطيب
ولطفي الصقال طبعة مجمع اللغة العربية بدمشق ١٣٩٥ هـ .

* ديوان طرفة بن العبد طبعة دار صادر طبعة أخرى .

* ديوان النابغة الذبياني طبعة دار صادر .

ذ

* ذكر محنة الإمام أحمد بن حنبل جمع حنبل بن إسحاق بن حنبل تحقيق
الدكتور / محمد نغش ط ثانية .

* ذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين المخالفة للسنة والمنتدعين لعبد الله
اليافعي تحقيق د / موسى الدويش دار البخاري للنشر ط أولى ١٤١٠ هـ .

* ذم الكلام للهروي تحقيق عبد الرحمن الشبل رسالة جامعية غير منشورة .

ر

* رجال الشيعة في الميزان لعبد الرحمن الزرعبي ط أولى ١٩٨٣ م .

* رحمة الأمة في اختلاف الأئمة امحمد بن عبد الرحمن الدمشقي نشره
عبد الله الأنصاري ١٩٨١ م .

* الرحلة العياشية (ماء الموائد) لأبي سالم العياشي وضع فيها رسها محمد
حجي دار المغرب للتأليف و ترجمة الرباط ط ثانية ١٩٧٧ م .

* الرد على الجهمية لأبي سعيد الدارمي تحقيق زهير الشاويش نخريج
محمد ناصر الدين الألباني طبعة المكتب الإسلامي ط أولى ١٩٨٢ م .

* الرد على الرافضة لأبي حامد المقدسي تحقيق عبد الوهاب خليل الرحمن
الدار السلفية بالهند ط أولى ١٩٨٣ م .

* رسالة في الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب تحقيق د /
ناصر بن سعد الرشيد ط ثانية .

* روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للألوسي دار إحياء
التراث العربي .

* روضة الطالبين وعمدة المفتين للنووي طبعة المكتب الإسلامي .

* روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن
حنبل لابن قدامة المقدسي دار الندوة الجديدة بيروت .

ز

* الزمخشري للدكتور / احمد الحوفي دار الفكر العربي ط أولى ١٩٦٦ م .

س

* سلسلة الأحاديث الصحيحة للشيخ الألباني ، المكتب الإسلامي ١٣٧٨ هـ

* سلسلة الأحاديث الضعيفة للشيخ الألباني ، المكتب الإسلامي ١٣٨٣ هـ

* سلسلة علماء أكراد من إصدار جمعية علماء كردستان تقديم د /

مصطفى مسلم مطابع الشريف توزيع مؤسسة الجريسي ط أولى ١٤١٢ هـ .

* سمط اللآلي في شرح أمالي القتالي للوزير البكري الأونسي تحقيق

عبد العزيز الميمني دار الحديث للطباعة بيروت ط ثانية ١٩٨٤ م .

- * سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي للعصامي المكي . المطبعة الثانية
 - * سنن أبي داوود تحقيق مصطفى البابي الحلبي ١٣٧١هـ .
 - * سنن ابن ماجه طبعة دار إحياء الكتب العربية .
 - * السنة لابن أبي عاصم تحقيق الشيخ الألباني المكتب الإسلامي ط أولى ١٤٠٠هـ
 - * السنة للإمام أحمد بن حنبل - عشر رسائل تحقيق محمد حامد الفقي ،
المطبعة المحمدية ١٣٨٠هـ .
 - * السنة للخلال تحقيق د / عطية عتيق الزهراني . دار الراية للنشر
والتوزيع ط أولى ١٩٨٩ م .
 - * سير أعلام النبلاء للذهبي تحقيق محمد العرقسوسي مؤسسه الرسالة ط
أولى ١٩٨٢ م .
 - * السيرة النبوية لابن هشام تحقيق مصطفى السقا وآخرون مطبعة مصطفى
البابي الحلبي ط ثانية ١٩٥٥ م .
 - * السيف البائر لأرقاب الشيعة الرافضة الكوافر لعلي بن أحمد الهيتي
تحقيق محمد السويطي رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة الكاتبة .
- ش
- * شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي دار الآفاق الجديدة
بيروت .
 - * شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار تعليق أحمد بن الحسين تحقيق
د / عبد الكريم عثمان مكتبة وهبة بمصر ط أولى ١٩٦٥ م .
 - * شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي تحقيق د / أحمد سعد
حمدان الغامدي دار طيبة بالرياض ١٤٠٢ هـ .
 - * شرح ديوان امرئ القيس للأعلم الشنتمري تصحيح ابن أبي شنب الشركة
الوطنية ١٩٧٤ م .
 - * شرح ديوان جرير لمحمد الصاوي مكتبة الحياة .
 - * شرح عضد الملة والدين الإيجي لمختصر ابن الحاجب مكتبة الكليات
الأزهرية بمصر ١٩٧٣ م .

* شرح العقائد النسفية ضمن مجموعة الحواشي البهية مطبعة كردستان العلمية بمصر ١٣٢٩ هـ .

* شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي تحقيق جماعة من العلماء تخريج الألباني دار الفكر العربي .

* شرح العمدة لابن الطيب تحقيق د / عبد المجيد أبو زنيد مكتبة العلوم والحكم ط أولى ١٤١٠ هـ .

* شرح فتح القدير لابن الهمام الحنفي على الهداية شرح بداية المبتدي للمرغيناني مطبعة مصطفى البابي الحلبي ط أولى ١٩٧٠ م .

* شرح القصائد العشر للخطيب التبريزي تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ط ثانية ١٩٦٤ م .

* شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للشيخ عبد الله الغنيمان توزيع مكتبة الدار بالمدينة المنورة ط أولى ١٤٠٥ هـ .

* شرح الكوكب المنير لمحمد الفتوحى تحقيق محمد حامد الفقى مكتبة السنة المحمدية ١٣٧٢ هـ .

* شرح مختصر روضة الناظر في أصول الفقه لنجم الدين الطوفي تحقيق بابا بن آده رسالة دكتوراه غير منشورة .

* شرح منهاج البيضاوي لشمس الدين الأصفهاني . تقيمه عبد الكرم الخلة مكتبة الرسي ١٤١١ هـ .

* الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة لابن بطة العكبري تحقيق رضا بن نعيان معطي ط ثانية ١٤١١ هـ .

* الشعر والشعراء لابن قتيبة طبعة دار الثقافة بيروت ١٩٦٤ م .

* الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض طبعة دار الفكر مطبعة علي صبيح بالقاهرة ١٣٧٦ هـ .

* شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن القيم تحرير الحساني حسن عبد الله مكتبة التراث بالقاهرة .

* شفاء الغليل فيما في كلام العرب من الدخيل لشهاب الدين الخفاجي تعليق محمد عبد المنعم خفاجي ط أولى ١٩٥٢ م .

* الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية لطاش كبرى زادة دار الكتاب العربي ١٩٧٥ م .

* الشهادة الزكية في ثناء الأئمة على ابن تيمية لمرعي بن يوسف الكرمني تحقيق نجم عبد الرحمن خلف دار الفرقان ط أولى ١٩٨٣ م .

* الشيعة وأهل البيت لإحسان إلهي ظهير إدارة ترجمان السنة لاهور باكستان ط سابعة ١٤٠٤ هـ .

* الشيعة والتشيع فرق وتاريخ لإحسان إلهي ظهير إدارة ترجمان السنة لاهور باكستان ط ثانية ١٤٠٤ هـ .

ص

* الصارم المسلول على شاتم الرسول لشيخ الإسلام ابن تيمية طبعة عالم الكتب .

* صحيح الجامع الصغير وزيادته للسيوطي تحقيق الألباني ط الثالثة ١٤٠٨ هـ .

* صحيح سنن الترمذي باختصار السند للألباني مكتب التربية العربي لدول الخليج ١٤٠٨ هـ .

* صحيح سنن ابن ماجة للألباني مكتب التربية العربي لدول الخليج ط الثالثة ١٤٠٨ هـ .

* صحيح مسلم بشرح النووي دار إحياء التراث العربي بيروت ط أولى ١٣٤٧ هـ .

* الصفات الإلهية في الكتاب والسنة النبوية في ضوء الإثبات والتنزيه للدكتور / محمد أمان الجامي طبعة المجلس العلمي لإحياء التراث الإسلامي بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ط أولى ١٤٠٨ هـ .

* صفة الصفوة لابن الجوزي تحقيق محمود فاخوري تخريج محمد قلعجي دار الوعي بحلب ١٣٩٣ هـ .

- * صفة الغرباء (الفرقة الناجية - الطائفة المنصورة) لسلمان بن فهد
العودة دار ابن الجوزي ط ثانية ١٤١٢ هـ .
- * الصلة في تاريخ أئمة الأندلس و علمائهم ومحدثيهم وفقهائهم وأدبائهم لابن
بشكوال تصحيح عزت العطار مكتبة المثنى بغداد ١٩٥٥ م .
- * الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة لابن حجر الهيتمي
تعليق عبد الوهاب عبد اللطيف مكتبة القاهرة ١٣٧٥ هـ .
- * الصواعق المنزلة على الطائفة الجهمية والمعطلة لابن القيم تحقيق د /
أحمد عطية الغامدي و د / علي بن ناصر الفقيهي طبع بمطابع الجامعة
الإسلامية بالمدينة المنورة ١٤٠٧ هـ .

ض

- * الضعفاء الكبير للعقيلي تحقيق د / عبد المعطي قلجعي دار الكتب العلمية
ط أولى ١٤٠٤ هـ .
- * ضعيف الجامع الصغير وزيادته للألباني المكتب الإسلامي ط ثانية
١٤٠٨ هـ .
- * ضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري لأبي شامة تحقيق د / أحمد
الشريف دار الصحوة ط أولى ١٩٨٥ م .
- * الضوء اللامع لأهل القرن التاسع للسخاوي مكتبة الحياة بيروت .
- * ضوابط المعرفة وأصول الاستدلال والمناظرة لعبد الرحمن حبنكة
الميداني دار القلم دمشق ١٣٩٥ هـ .

ط

- * طبقات الحنابلة للقاضي أبي يعلى طبعة دار المعرفة بيروت .
- * طبقات الشافعية الكبرى للسبكي تحقيق عبد الفتاح الحلو وآخر مطبعة
عيسى البابي الحلبي ١٣٨٨ هـ .
- * طبقات الشعراء لابن المعتز تحقيق عبد الستار فراج دار المعرفة ط ثانية

- * طبقات الفقهاء للشيرازي تحقيق احسان عباس دار الرائد العربي ١٩٧٨م
- * الطبقات الكبرى لابن سعد طبعة دار صادر بيروت .
- * طبقات المفسرين للداودي تحقيق علي عمر مكتبة وهبة ١٣٩٢ هـ .
- * طبقات المفسرين للسيوطي تحقيق علي عمر مكتبة وهبة ١٣٩٦ هـ .

ع

- * العبر في خبر من غير للذهبي تحقيق محمد بسيوني زغلول دار الكتب العلمية بيروت ط أولى ١٩٨٥ م .
- * العدة في أصول الفقه للقاضي أبي يعلى الحنبلي تحقيق أحمد المبارك مؤسسة الرسالة بيروت ١٤٠٠ هـ .
- * عصر الخليفة المقتدر بالله للكبيسي مطبعة النعمان النجف ١٣٩٤ هـ .
- * عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان لمحمد بن يوسف الصالحي . مكتبة الإيمان بالمدينة المنورة ١٣٩٤ هـ .
- * عقيدة الرجعة عند الشيعة لضياء الرحمن أبرلي رسالة ماجستير غير منشورة .
- * عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي للدكتور صالح العبود طبعة المجلس العلمي لإحياء التراث بالجامعة الإسلامية الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ .
- * عقيدة الفرقة الناجية للشيخ محمد بن عبد الوهاب المكتب الإسلامي ١٣٩٧ هـ .
- * العقيدة الواسطية لشيخ الإسلام ابن تيمية - طبعة الأمير خالد .
- * العقيدة والشريعة في الإسلام لأجناس جولد تسيهر تعريب محمد يوسف موسى وآخران دار الكتب الحديثة ط ثانية ١٣٧٨ هـ .
- * علاقة الإثبات والتفويض بصفات رب العالمين لرضا بن نعيان معطي - مطبعة التراث - الطبعة الثالثة .

* العلل المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي تحقيق إرشاد الحق الأثري دار العلوم باكستان - الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ .

* علماؤنا في خدمة العلم والدين لعبد الكريم المدرس - طبع بمعرفة محمد القره داغي - دار الحرية للطباعة بغداد - ط أول ١٩٨٣ م .

* العلم الشامخ في تفضيل الحق على الآباء والمشايخ لصالح المقبل مكتبة دار البيان .

* العواصم من القواصم لابن العربي - تحقيق محب الدين الخطيب المكتبة الفيصلية ١٩٨٤ م .

* عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير لابن سيد الناس - طبعة دار المعارف .

* عيون الأخبار لابن قتيبة الدينوري مطبعة دار الكتب المصرية .

* عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة - طبعة دار الفكر بيروت ١٩٥٦ م .

غ

* غاية السؤل في علم الأصول لابن عبد الهادي تحقيق ضيف الله العمري

* الغاية القصوى في علم دراية الفتوى للبيضاوي تحقيق علي القره داغي دار النصر بالقاهرة .

* غاية المرام في علم الكلام للأمدي - تحقيق حسن محمود عبد اللطيف

لجنة إحياء التراث الإسلامي بمصر ١٩٧١ م .

* الغنية لطالبي طريق الحق لعبد القادر الجيلاني مكتبة مصطفى البابي

الحلبي ١٣٧٥ هـ .

ف

* الفتاوى البزارية المسماة بالجامع الوجيز للكردي مطبوعة بهامش

الفتاوى الهندية - طبعة المكتبة الإسلامية بتركيا .

- فتح الباري - شرح صحيح الإمام البخاري لابن حجر العسقلاني تحقيق عبد العزيز بن باز ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .
- الفتح السماوي بتخريج أحاديث تفسير القاضي البيضاوي لزين الدين المناوي - تحقيق أحمد مجتبي دار العاصمة الرياض الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني مطبعة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر الطبعة الثانية ١٩٦٤ م .
- الفتح المبين في طبقات الأصوليين للمراغي مطبعة محمد أمين دمج وشركاه بيروت ط ثانية ١٣٩٤ هـ .
- الفتوح لابن أعثم الكوفي طبعة دار الكتب العلمية .
- فجر الإسلام لأحمد أمين لجنة التأليف والترجمة بالقاهرة ط ثلاثة ١٣٥٤ هـ .
- فردوس الأخبار بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب تحقيق فواز الزمرلي وآخر - دار الريان للتراث الطبعة الأولى ١٩٨٧ م .
- الفرق الإسلامية لمحمود البشبيشي المطبعة الرحمانية - القاهرة ١٣٥٠ هـ .
- الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد دار المعرفة للطباعة والنشر .
- الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم تحقيق الدكتور محمد إبراهيم نصر وآخر - دار الجيل ١٩٨٥ م .
- فضائح الباطنية لأبي حامد الغزالي تحقيق عبد الرحمن بدوي مؤسسة دار الكتب الثقافية .
- فضائح الصوفية / عبد الرحمن عبد الخالق مكتبة ابن تيمية بالكويت ١٤٠٤ هـ .

* فضائل الصحابة للإمام أحمد بن حنبل تحقيق وصيّ الله بن محمد مركز
البحث العلمي جامعة أم القرى ١٤٠٣ هـ .

* فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة لأبي القاسم البلخي والقاضي عبد
الجبار والحاكم الجشمي - تحقيق فؤاد سيد الدار التونسية للنشر ١٩٧٤ م .
* فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة في الموصل لسالم عبد الرزاق
أحمد ١٩٧٥ م .

* فهرس مخطوطات مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة

* فهرس مخطوطات المكتبة المحمودية بالمدينة المنورة

* الفوائد البهية في تراجم الحنفية للعلامة اللكنوي ، تعليق النعساني دار
المعرفة ١٣٢٤ هـ .

* الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة للشوكاني تحقيق عبد الرحمن
المعلمي اليمني ط ثانية بيروت المكتب الإسلامي ١٣٩٢ هـ .

* فواتح الرحموت - شرح مسلم الثبوت مطبوع مع المستنصفي للغزالي
المطبعة الأميرية ببولاق ١٣٢٢ هـ .

* فوات الوفيات والتذييل عليها لمحمد شاکر كتبي تحقيق إحسان عباس
طبعة دار صادر ١٩٧٤ م .

* فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي دار المعرفة طبعه ثانية
١٩٧٢ م .

ق

* القاموس المحيط لفيروز آبادي مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده
بمصر ط ثانية ١٩٥٢ م .

* القرامطة أصلهم نشأتهم تاريخ حروبهم - لعارف تامر مكتبة الحياة
بيروت .

* القرامطة لابن الجوزي تحقيق محمد الصباغ نشر المكتب الإسلامي .

* القرامطة أصلهم نشأتهم تاريخ حروبهم - لعارف تامر مكتبة الحياة

* قواعد عقائد آل محمد - للدليمي تصحيح السيد عزة العطار الحسيني مطبعة السعادة القاهرة ١٣٦٩ هـ .

ك

* الكامل في التاريخ لابن الأثير - علق عليه نخبة من العلماء دار الكتاب العربي بيروت ط رابعة ١٩٨٣ م .

* الكامل في اللغة والأدب للمبرد مؤسسة المعارف - بيروت

* كتاب الإيمان ومعالمه وسننه واستكمالته ودرجاته لأبي عبيد القاسم بن سلام تحقيق محمد ناصر الدين الألباني - طبعة المكتب الإسلامي - طبعة ثانية ١٩٨٣ م .

* كتاب الكبائر للشيخ محمد بن عبد الوهاب بتعليق فضيلة الشيخ إسماعيل الأنصاري مكتبة المعارف بالرياض توزيع رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد .

* الكتاب المقدس وهو المعبر عنه عن التوراة والإنجيل المحرفتين .

* الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل للزمخشري دار المعرفة بيروت .

* كشف الأسرار عن أصول البزدوي لعلاء الدين البخاري دار الكتاب العربي بيروت طبعة جديدة بالأوفست ١٩٧٤ م .

* كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس للعجلوني - تصحيح أحمد القلاش - مكتبة التراث الإسلامي بحلب .

* كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون - لحاجي خليفة دار السعادة تركيا مطبعة العالم ١٣١٠ هـ .

* الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي - مراجعة عبد الحليم محمد وأخران مطبعة السعادة - الطبعة الأولى .

* الكليات للكفوي - د / عدنان درويش وآخر ، وزارة الثقافة والإرشاد القومي بدمشق ١٩٧٦ م .

- * كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال للمتقي الهندي تصحيح بكرى حيانى وأخران كتبة التراث الإسلامى بحلب ١٩٦٩ م .
- * الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة للغزى - تحقيق جبرائيل جبور - مطبعة محمد أمين دمج وشركاه - بيروت ١٩٤٥ م .

ل

- * لباب التأويل في معاني التنزيل تفسير الخازن مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر ط ثانية ١٩٥٥ م .
- * اللباب في تهذيب الأنساب لابن الأثير الجزرى طبعة دار صادر بيروت
- * لسان العرب لابن منظور نسقه وعلق عليه ووضع فهرسه علي شيرى دار إحياء التراث العربى للطباعة والنشر والتوزيع .
- * لسان العرب لابن منظور طبعة دار صادر - بيروت ط الأولى ١٩٨٨ م .
- * لسان الميزان لابن حجر العسقلانى - مكتبة العلوم والحكم
- * لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرّة المضيّة في عقيدة الفرقة المرضية لمحمد بن أحمد السفاريني بتعليقات الشيخ عبد الرحمن أبا بطين والشيخ سليمان بن سحمان طبعة المكتب الإسلامى ط ثانية ١٩٨٥ م .

م

- * المذاهب الإسلامىة لمحمد أبى زهرة مطبعة ومكتبة الآداب بالقاهرة .
- * مذاهب الإسلاميين لعبد الرحمن بدوى دار العلم للملايين بيروت ط ثالثة ١٩٨٧ م .
- * مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان لليافعى ط ثانية بيروت مؤسسة الأعلمى للمطبوعات ١٣٩٠ هـ .
- * مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع لابن عبد الحق الحنبلى تحقيق علي البجاوى دار إحياء الكتب العربىة بالقاهرة ١٣٧٤ هـ .

- * مرتع الأبرار في التعليق على قرّة الأبصار من سيرة المصطفى المختار لغالي الشنقيطي تحقيق محمد أحمد سالم .
- * مروج الذهب ومعادن الجوهر للمسعودي شرح د / مفيد قميحة دار الكتب العلمية بيروت ط أولى ١٩٨٦ م .
- * مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثمى بتحريّر الحافظين العراقي وابن حجر دار الكتاب بيروت ط ثانية ١٩٦٧ م .
- * مجموع الفتاوى لابن تيمية ط الملك فهد بن عبد العزيز آل سعود ط أولى ١٣٩٨ هـ .
- * محاضرات الجامعة الإسلامية في موسمها الثقافي ٩٨ - ١٣٩٩ هـ .
- * المحصول في علم الأصول للرازي دار الكتب العلمية بيروت ط أولى ١٩٨٨ م .
- * مختار الصحاح للرازي - المكتبة الأموية طبعة جديدة منقحة ١٩٧٨ م .
- * مختصر السيرة النبوية لابن هشام اختصار محمد الزغبى وآخر دار النفائس بيروت ط ثانية ١٩٧٩ م .
- * مختصر المنتهى لابن الحاجب المالكي مكتبة الكليات الأزهرية بمصر ١٩٧٣ م .
- * مختصر منهاج السنة للشيخ عبد الله الغنيمان ط ١٤١٠ هـ .
- * مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة للدكتور ناصر القفاري دار طيبة للنشر والتوزيع الطبعة الثانية ١٤١٣ هـ .
- * المستدرك على الصحيحين في الحديث للحاكم طبعة دار الفكر ١٩٧٨ م
- * المستنصفى للغزالي مطبوع مع فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت طبعة بولاق .
- * المسند للإمام أحمد بن حنبل وضع فهرسته الشيخ الألباني مؤسسة قرطبة

- المسودة في أصول الفقه لآل تيمية حققه محمد محي الدين عبد الحميد مطبعة المدني .
- مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف لمحمد عليان المرزوق المطبوع في آخر الكشاف .
- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي تأليف أحمد بن محمود الفيومي دار الكتب العلمية بيروت .
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية لابن حجر العسقلاني تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي المطبعة العصرية بالكويت ١٣٩٣ هـ .
- معادن الذهب في الأعيان المشرقة بهم حلب لأبي الوفاء العرضي ت ١٠٧١ هـ تحقيق الدكتور عبد الله الغزالي .
- المعارف لابن قتيبة تحقيق ثروت عكاشة دار المعارف بمصر ط ثمانية ١٩٦٩ م .
- معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد للحكمي المطبعة السلفية .
- معالم التنزيل - تفسير البغوي تحقيق خالد العك و آخر طبعة دار المعرفة
- المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها لعواد بن عبد الله المعتق دار العاصمة بالرياض ١٤٠٩ هـ .
- المعتمد في أصول الفقه لابن الطيب البصري تحقيق محمد حميد الله دمشق - المعهد العلمي الفرنسي للدراسات العربية ١٣٨٤ هـ .
- المعتمد في خلافة المعتضد بالله العباسي - دراسة تحليلية - د / عبد الكريم حتاملة ط أولى ١٩٨٥ م .
- معجم الأعلام لبسام الجابي ، الجفان والجوابي للطباعة والنشر ط أولى ١٩٨٧ م .
- معجم الأدباء لياقوت الحموي دار إحياء التراث العربي بيروت .

- * المعجم الأوسط للطبراني تحقيق د / محمود الطحان مكتبة المعارف بالرياض ط أولى ١٩٨٦ م .
- * معجم البلدان لياقوت الحموي دار صادر ١٩٧٧ م .
- * المعجم الكبير للطبراني تحقيق حمدي السلفي الدار العربية للطباعة بغداد
- * معجم لغة الفقهاء د / محمد قلعه جي وآخر دار النفائس طبعة ثانية ١٩٨٨ م .
- * معجم مصطلحات الصوفية د / عبد المنعم الحصري دار المسيرة بيروت ١٩٨٠ م .
- * معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية لعاتق البلادي دار مكة ط أولى ١٩٨٢ م .
- * معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة - مكتبة المثنى بغداد .
- * المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم^{براليقي} تحقيق أحمد شاکر ط طهران ١٩٦٦ م .
- * المعرفة والتاريخ ليعقوب البسوي تحقيق د / أكرم ضياء العمري
- * المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبد الجبار تحقيق مصطفى حلمي وآخر الدار المصرية للتأليف والترجمة .
- * مغني اللبيب عن كتب الأعراب لجمال الدين ابن هشام الأنصاري تحقيق د / مازن المبارك وآخر دار الفكر بيروت ط خامسة ١٩٧٩ .
- * مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة لابن القيم - دار الكتب العلمية .
- * مفتاح السعادة ومصباح السيادة لطاش كبرى زادة - تحقيق كامل بكري وآخر دار الكتب الحديثة .
- * المفصل في الألفاظ الفارسية المعربة وضعه د / صلاح الدين المنجد ط دار الكتاب الجديد ١٩٧٨ م .

* منظومة الكواكبي في أصول الفقه لمحمد بن حسن الكواكبي المطبعة العلمية ١٣١٧ هـ .

* منهاج الوصول إلى معرفة الأصول للبيضاوي طبعة عالم الكتب بيروت ١٤٠٥ هـ .

* منهاج الوصول مع شرحه نهاية السؤل للأسنوي ط / محمد علي صبح ومعه البدخشي .

* منهج البغدادي في تحقيق النصوص اللغوية من خلال خزانة الأدب د / أحمد الخراط . دار القلم بدمشق ١٤٠٨ هـ .

* موارد الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد - تحقيق د / أكرم ضياء العمري دار طيبة الرياض ط ثانية ١٩٨٥ م .

* المواقف في علم الكلام لعضد الدين الإيجي مطبعة العلوم ١٣٥٧ هـ .

* موقف المعتزلة من السنة النبوية ومواطن انحرافهم عنها لأبي لبابة حسين دار الواء بالرياض ١٣٩٩ هـ .

ن

* النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي طبعة المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة .

* نشأة الأشعرية وتطورها د / جلال موسى دار الكتاب اللبناني بيروت ط أولى ١٩٧٥ م .

* نشر البنود على مراقبي السعود لعبد الله بن إبراهيم العلوي الشنقيطي دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٩ هـ .

* النشر في القراءات العشر لابن الجزري تصحيح علي الصباغ دار الكتب العلمية .

* نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب لأحمد المقري تحقيق إحسان عباس دار صادر ١٩٦٨ م .

* نكت الهميان في نكت العميان لصلاح الدين الصفدي بمطبعة أحمد زكي بك المطبعة الجمالية بمصر ١٩١١ م .

* النكت والعيون تفسير الماوردي تحقيق السيد بن عبد المقصود دار الكتب العلمية ط أولى ١٩٩٢ م .

* نماذج رائعة من بطولات الصحابة رضي الله عنهم لعبد الله بن يوسف العجلاني ط أولى

* نهاية السؤل في شرح منهاج الوصول للبيضاوي تأليف الأسنوي طبعة عالم الكتب .

* النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير تحقيق محمود الطناحي دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٣٨٥ هـ .

* النوافض للروافض للبرزنجي تحقيق نور هداية وحيد رسالة دكتوراه في الجامعة الإسلامية غير منشورة .

هـ

* هجر المبتدع لبكر أبي زيد دار ابن الجوزي ط ثانية ١٤١٠ هـ .

* هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادي المكتبة الإسلامية بطهران ١٣٨٧ هـ .

و

* الوافي بالوفيات لصلاح الدين الصفدي باعتناء إحسان عباس النشرات الإسلامية لصاحبها هلموت ريتز ١٩٦٩ م .

* الوصول إلى علم الأصول لابن برهان البغدادي تحقيق د / عبد الحميد أبو زنيد مكتبة المعارف ١٩٨٣ م .

* وفيات الأعيان لابن خلكان تحقيق إحسان عباس طبعة دار صادر ١٩٦٩ م .

ي

* اليزيدية ومنشأظهر لأحمد تيمور باشا ط ثانية ١٣٥٢ م .

ب- الكتب المخطوطة :

- * الإقناع المحيط في معنى الكسب - - - - - للمدينة المنورة للإبراهيم بن حسن الكوراني مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ٨٠ / ١٢٦
- * تفسير سورة الكوثر بالحروف المهملة لزين العابدين الكوراني مخطوط في المكتبة المحمودية بالمدينة المنورة برقم ٢٧١١ / خ
- * تلخيص تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر تفسير الكواشي مخطوط في الجامعة الإسلامية مصور عن الفيلم رقم (١٣٢١)
- * تهذيب حاشية التهذيب لزين العابدين الكوراني في مكتبة باريس الوطنية برقم ١٩٨٦٠ وقد حصلت على صورة منه بمساعدة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض .
- * الحجج الداحضة على إفحام الطائفة الكافرة الفاجرة للدواني يقوم زميلنا عبد الله حاج علي بتحقيقه ودراسته لنيل شهادة الماجستير .
- * حلية أهل الفضل والكمال باتصال الأسانيد بكمل الرجال للعجلوني مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ٤٢ / ٢٣١
- * الرد على المبتدعة لابن البناء مخطوط مصور في الجامعة الإسلامية عن نسخة الظاهرية .
- * رسالة في بيان الفرق الضالة للشريف الجرجاني مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ١٣ / ٢٢ مجاميع .
- * شم العوارض في ذم الروافض لملا علي القاري مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ١٣ / أ .
- * النور السافر بأخبار القرن العاشر للعيد روسي مخطوط في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ٢٦٣ / ٩٠٠ .

ثانياً : مصادر الشيعة :

أ

* الأئمة الاثنا عشر لابن طولون . تحقيق د/ صلاح الدين المنجد دار
صادر ١٩٥٨م .

* أربع رسائل إسماعيلية تحقيق عارف تامر دار الكشاف بيروت
١٣٧٢ هـ

* الاستبصار فيما اختلف من الأخبار لأبي جعفر الطوسي تحقيق حسن
الموسوي الخرسان دار الكتب الإسلامية طهران ط الثالثة .

* أصل الشيعة وأصولها لمحمد الحسيني الكاشف الغطاء مكتبة النجاح
بالقاهرة ط عشرة ١٣٧٢ هـ .

* أعلام الإسماعيلية لمصطفى غالب ، دار اليقظة العربية - بيروت: ١٩٦٤م

* أعيان الشيعة لمحمد الأمين دار التعارف للمطبوعات بيروت .

* الأنوار النعمانية لنعمة الله الموسوي الجزائري مؤسسة الأعلمي
للمطبوعات بيروت ط رابعة ١٩٨٤ م .

* أوائل المقالات في المذاهب المختارات للمفيد مكتبة الدوايدي قم بايران .

ت

* تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة د / عبد الله فياض مؤسسة الأعلمي
للمطبوعات بيروت ط ثانية ١٩٧٥ م .

* تاريخ الدعوة الإسماعيلية د / مصطفى غالب دار الأندلس بيروت ط
ثانية ١٩٦٥ م .

ح

* الحركات الباطنية في الإسلام د / مصطفى غالب دار الكتاب العربي
بيروت .

* الحقائق الخفية عن الشيعة الفاطمية والاثني عشرية محمد حسين
الأعظمي طبعة الهيئة المصرية العامة للتأليف .

د

* دائرة المعارف المسماة بمقتبس الأثر ومجدد ما دثر للأعلمي طبعة دار
المعارف .

ر

* روضات الجنات لمحمد باقر الموسوي الخوانساري دار المعرفة بيروت.

ش

* الشيعة في التاريخ محمد بن حسين الزين العاملي طبعة دار
الأثار بيروت .

* الشيعة في الميزان محمد جواد مغنية دار التعارف بيروت ط رابعة
١٣٩٩ هـ .

ع

* عقائد الإمامية لمحمد بن رضا المظفر مطبعة النجاح بالقاهرة ١٣٩١ هـ.
* عقيدة الشيعة الإمامية محمد باقر الشريعتي الأصفهاني المطبعة
العلمية بقم .

غ

* الغيبة لأبي جعفر الطوسي منشورات مكتبة بصيرني قم بايران .
* الغيبة لمحمد إبراهيم النعماني مؤسسة الأعلمي بيروت ط أولى
١٩٨٣ م .

ف

* فرق الشيعة للحسين بن موسى النوبختي دار الأضواء بيروت ط ثانية
١٩٨٤ م .

* الفروع من الكافي للكليني صححه علي أكبر الغفاري دار الكتب
الإسلامية طهران ط أولى ١٣٨٨ هـ .

* الفصول المهمة في أصول الأئمة للحر العاملي منشورات مكتبة بصيرني
قم بايران ط ثالثة .

* الفهرست للنصير الطوسي محمد صادق آل بحر العلوم المطبعة الحيدرية
بالنجف ط ثانية ١٣٨٠ هـ .

ك

* كشف الغمة في معرفة أحوال الأئمة لعلي بن عيسى الأربلي دار
الأضواء بيروت .

* كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد للطوسي شرح ابن المطهر الحلي
مؤسسة الأعلمي بيروت ط أولى ١٩٧٩ م .

* الكنى والألقاب لعباس القمي المطبعة الحيدرية بالنجف ط ثانية ١٩٦٩ م .

م

* مجمع البيان في تفسير القرآن للطبرسي مطبعة العفان بسوريا ١٩٣٧ م .
* المراجعات للموسوي دار الأندلس لبنان ط خامسة .

* مروج الذهب للمسعودي دار الكتي العلمية بيروت ط أولى ١٩٨٦ م .

* مشارق أنوار اليقين لرجب البرسي مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت .

* معرفة أخبار الرجال للكشي المطبعة المصطفوية .

* مقاتل الطالبين لأبي الفرج الأصفهاني المطبعة الحيدرية بالنجف ط ثانية

* المقالات والفرق لسعد الأشعري القمي مطبعة حيدري طهران بايران .

* من لا يحضره الفقيه للصدوق دار الأضواء بيروت .

ن

* نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد دار المعرفة بيروت .

* نهج البلاغة بشرح الشيخ محمد عبده تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد

طبعة دار الفكر .

فهرس الموضوعات

الموضوع	انصفحة
شكر وتقدير	ج
مقدمة الدراسة	هـ
أسباب اختيار الموضوع	ط
بعض المسعوبات التي واجهتني في إعداد هذا البحث	ى
خطة البحث	ك
عملي في تحقيق الكتاب	م
القسم الأول : دراسة المؤلف و الكتاب	١
الفصل الأول : دراسة حياة المؤلف	٢
المبحث الأول : العصر الذي عاش فيه المؤلف	٦
المطلب الأول : الحالة السياسية	٤
صلة الكوراني بالأحداث السياسية في عصره	٨
المطلب الثاني : الحالة الاجتماعية	٩
المطلب الثالث : الحالة العلمية	١١
العلماء الذين يترجح أنهم عاصروا الكوراني	١٢
المطلب الرابع : الحالة الدينية	١٤
انتشار الفرق الصوفية في هذا العصر	١٤
المبحث الثاني :	
حياة المؤلف الشخصية :	١٧
المطلب الأول : اسمه ونسبه	١٨
المطلب الثاني : أسرته	٢٣

- ٢٦ المطلب الثالث : من شاركه من العلماء في النسبة إلى كوران
- ٢٨ المبحث الثالث : حياته العلمية :
- ٢٩ المطلب الأول : ثقافته
- ٣١ المطلب الثاني : عقيدته ومذهبه
- ٣٢ المطلب الثالث : شيوخه وتلاميذه
- ٣٥ المطلب الرابع : اثاره ومؤلفاته
- ٣٨ الفصل الثاني : دراسة الكتاب :
- ٣٩ المبحث الاول : وصف الكتاب :
- ٤٠ المطلب الأول : اسم الكتاب
- ٤١ المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى مؤلفه
- ٤٣ المطلب الثالث : نسخ الكتاب و أوراقيها وأماكن وجودها
- ٤٤ المطلب الرابع : خط النسختين وناسخاهما وتاريخ نسخهما
- ٤٦ المطلب الخامس : النسخة الأصلية وسبب اختيارها
- ٤٧ المطلب السادس : سبب تأليف الكتاب
- ٤٩ المطلب السابع : موضوع الكتاب
- ٥١ المبحث الثاني : دراسة تقويمية للكتاب :
- ٥٢ المطلب الأول : منهج المؤلف في الكتاب وتحليل موضوعاته
- ٥٦ الكتب التي ألفت في الرد على الرافضة قبل عصر المصنف
- ٥٧ الكتب التي ألفت في عصر الكوراني
- ٥٨ الكتب التي ألفت بعد عصر الكوراني
- ١٠ المطلب الثاني : مصادر المؤلف في الكتاب
- ٦٦ المطلب الثالث : مميزات الكتاب وبعض المآخذ عليه

٦٦	* على في تحنين الكتاب -- نماذج من المخطوطتين
	القسم الثاني : نص الكتاب المحقق :
٧٦	خطبة المؤلف :
٨٠	سبب تأليف الكتاب :
٩٠	تقديم المصنف كتابه إلى السلطان محمد الرابع ووزيره محمد باشا
٩٢	تصريح المؤلف بمنهجه في الكتاب
٩٤	المقدمة
٩٥	تعريف الاجتهاد
٩٦	قاعدة أهل السنة كل مجتهد يخطئ ويصيب
٩٦	قاعدة المعتزلة كل مجتهد مصيب
٩٦	شروط الاجتهاد
١٠١	درجات المجتهدين
١٠٤	لا يشترط في الاجتهاد علم الكلام
١٠٥	تعريف القياس
١٠٧	ما النسبة بين الاجتهاد والقياس ؟
١١٠	الليل على حجية القياس
١١٠	إنكار الشيعة لحجية الإجماع
١١١	الأدلة العقلية والنقلية على جواز تجزي الاجتهاد
١١١	نافي الإسلام مخطئ كافر اجتهد أو لم يجتهد
١١١	هل كل من انتحل شبهه أكثر أهل البدع يكون مجتهداً ؟
١١٣	تلبيسات منتحلي الشبه

- المراد بالامة ني قول النبي صلى الله عليه وسلم :
- (يقائل آخر عصابة من امتي النجال) ١١٤
- حكم منكر الاجماع ١١٤
- ليس لمجتهد نقض ما حكم به اجتهاد غيره ١١٥
- حكم فتوى المقلد للمجتهد ١١٧
- تعليل الكوراني لإتيانه بهذه المقدمة
- في الاجتهاد في رده على الرافضة ! ١١٧
- المقالة الأولى في بيان فرق أدل القبلة عموماً وتفصيل
- عقائد الشيعة والرافضة ١١٩
- الكلام عن فرق الأمة ١٢٠
- كبار الفرق الإسلامية ١٢١
- بيان الفرقة الناجية والرد على المصنف ١٢٢
- الأشاعرة ١٢٣
- المعتزلة ١٢٨
- سبب تلقيبهم بهذا الاسم ١٢٩
- قولهم بالمنزلة بين المنزلتين والرد عليه ١٣٠
- عدد فرقهم ١٣١
- الخوارج ١٣٢
- سبب هذه التسمية ١٣٢
- عدد فرقهم ١٣٢
- المرجئة وعدد فرقهم ١٣٣
- معنى الإرجاء ١٣٣

- ١٣٣ التجارية وإلى من ينسبون
- ١٣٤ الحدبة و سب تسميتهم
- ١٣٥ فرق انجبرية
- ١٣٥ الجهمية
- ١١١ الضرارية
- ١٣١ محاولة المصنف الدفاع من كسب الأشاعرة والرد عليه
ادعاء المصنف تناقض الذين ينسبون الاشاعرة مرة
- ١٣٧ إلى الجبرية ومرة إلى الناجية والرد عليه
- ١٣٧ المشبهة
- ١٣٩ هل تعتبر هذه الطوائف انقرضت بانقراض أعيانها ؟
- ١٣٩ الشيعة
- ١٤٠ سب هذه التسمية
- رد المصنف على من عرف الشيعة بأنهم هم الذين شايعوا حاكما رضي
- ١٤٥ الله عنه وقال جمهورهم بإمامته وبأن الإمامة لا تخرج عن أولاده
- ١٤٦ عدد فرق الشيعة
- ١٤٧ اصول فرق الشيعة
- ١٤٨ الغلاة من الشيعة
- ١٥٠ التحولية
- ١٥١ التناسحية
- ١٥٢ قول الغلاة بارجعة الأموات والرد عليهم
- ١٥٣ البداء
- ١٥٥ عدد فرق الغلاة
- ١٥٥ السبئية
- ١٥٧ الكاملية

١٥٨	البنائية
١٦٠	انمغدية
١٦١	الجناحية
١٦٢	المنصورية
١٦٥	حملهم الجنة والنار على موالاته رجال معينين
١٦٦	الخطابية
١٦٦	تبرؤ الصادق من الخطابية
١٦٨	المعمرية
١٦٨	العمرية أو العجلية
١٦٨	المفضلية
١٦٩	نجويزهم شهادة الزور موافقيهم على مخالفتهم
١٦٩	الغرابية
١٧٠	الذمية الذين يذمون سيد الخاق صلى الله عليه وسلم
١٧١	الميمية
١٧١	العينية
١٧٢	الهشامية
١٧٣	مقالات الهشامين في التجسيم
١٧٤	انهاشمية
١٧٦	النعمانية أو (الشيطنية)
١٧٧	زعم شيطان الطاق أن الفرقة الناجية هي الشيعة!
١٧٨	الرزامية
١٧٩	المفوضة

١٨٠	المختاربة أو (الكيسانية)
١٨١	البدائية
١٨٢	تبرو ابن الحنفية من المختار بن أبي عبيد وأتباعه الضائين
١٨١	شاعرا الكيسانية السيد الحميري وكثير عزة
١٨٣	النصيرية
١٨٤	الإسحاقية
١٨٤	تصنيف الكوراني في الرد على الحارثية
١٨٤	الكيالية
١٨٦	الإسماعيلية (القرامطة)
١٨٩	قصة النحر الرازي مع الباطنية
١٩١	الزيدية
١٩٢	الرافضة وسبب هذا اللف
١٩٣	الجارودية
١٩٤	السايمانية
١٩٦	طعن السايمانية على الرافضة في مقالاتي البداء والتقية
١٩٦	الصالحية
١٩٧	الإمامية
١٩٨	تكفيرهم للصحابة رضي الله عنهم
١٩٩	الباقرية
١٩٩	تبرو الباقر والصادق من حماقات الرافضة
٢٠٠	قول الصادق في الإرادة
٢٠٠	قراه في القرآن

٢٠٠	قوله في الدعاء
٢٠١	أموسوية
٢٠١	الأفطحة
٢٠١	الشمبضية
٢٠١	الإسماعيلية (غير الباطنية)
٢٠٢	الناوسية
٢٠٢	الاثنا عشرية
٢٠٣	تحير الاثني عشرية في تحديد مدة غيبة القائم المنتظر !
٢٠٥	أصول القرامطة ومبدأ ظهورهم
٢١٣	قوة شوكة القرامطة في عهد المقتدر بالله وقلعهم الحجر الأسود
٢١٦	استيلاء الحسن بن الصباح على قلعة ألموت
٢١٧	صلاة القرامطة بالشاهات الصوفية في فارس
	استنهاض المصدق لسلطان محمد الرابع في
٢١٨	يخلص المسلمين من شر فتنة الرافضة في زمنه
	المقالة الثانية : في الآيات التي تشهد بكفرهم
٢٢١	والأحاديث الواردة فيهم
٢٢١	المقصد الأول : في الآيات
٢٢١	قوله تعالى : ﴿ محمد رسول الله والذين معه .. ﴾
٢٣٢	الرد الذي أخذ الكوراني من هذه الآية
٢٣١	تكفير الإمام مالك للرافضة
٢٤٢	قوله تعالى : ﴿ تجد قوماً يؤمنون ... ﴾
٢٣٨	الرد الذي أخذ الكوراني من هذه الآية

- ٢٤٥ تصريح الطبرسي بعدالة الصحابة
- ٢٤٥ ثناء المرتضى على الصحابة
- ٢٤٩ قوله تعالى : ﴿ والسبقون الأولون .. ﴾
- ٢٥٣ الرد الذي أخذه الكوراني من هذه الآية
- ٢٥٣ قوله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم ... ﴾
- ٢٥٨ تصريح الطبرسي بنزول هذه الآية في شأن الصحابة
- ٢٦٠ تكفير ابن حجر الهيتمي للرافضة
- ٢٦٣ اعتراف الطوسي بنزول هذه الايات في شأن الصحابة
- ٢٧٤ رد الكوراني الجامع على الرافضة
- ٢٧٨ المقصد الثاني : في الأحاديث الواردة في عموم المبتدعة
- ٢٨٠ الأحاديث الواردة خصوصا في الرافضة
- ٢٨٩ نقولات الكوراني في الرد على الرافضة من كتبهم
- ٢٩٥ المقالة الثالثة : في إفتاء العلماء بكفرهم
- ٢٩٥ فتوى الإمام مالك
- ٢٩٥ فتوى الإمام الشافعي
- ٣٠١ قول ابن حجر الهيتمي : الرافضة أشد ضررا من اليهود والنصارى
- ٣٠١ تعليق المصنف عليه
- ٣٠٣ قول أبي زرعة الرازي في الرافضة
- ٣٠٥ تعليل بعض علماء المغرب لتكفير الرافضة
- ٣٠٦ لزوم سب النبي صلى الله عليه وسلم بسب الصحابة
- المقالة الرابعة : في بيان حال المتأخرين منهم
- ٣١٠ وحكم دارهم وإفتاء العلماء فيهما

- الطائفة الشاهية
 ٣١٠ قصة الكتاب الذي دسه ابن السوداء في كتب
- الرافضة ونسبه إلى جعفر الصادق
 ٣١١
- الأسباب التي حملت الرافضة على معاداة أهل السنة
 ٣١٥ قصة الكردي الذي رمى الرافضي بسهم بسبب
- كتابة اسم أحد الصحابة تحت نعله
 ٣١٤
- الطائفة القاندرية
 ٣١٧
- تفصيل ابن حجر الهيتمي القول في سب الصحابة رضي الله عنهم
 ٣٢١
- القول في تكفير أهل القبلة
 ٣٢٣
- الرد على زعم المصنف أن الأسماء والصفات من قبيل المتشابه
 ٣٢٦ سرد المصنف لأسماء العلماء المتأخرين الذين
- ذهبوا إلى تكفير الرافضة
 ٣٣٢
- حكم دار الرافضة
 ٣٣٧
- يشترط في من ينطق بالشهادتين الاستبراء عما يحصل به الكفر
 ٣٣٧
- الخاتمة
 ٣٤٠
- رد الكوراني على من يقدح في إجماع العلماء المتأخرين
 ٣٤٠
- على القول بكفر الرافضة
 بيان كون متأخري الرافضة لم يبقوا على شيء

٣٤١	من عقائد متقدميهم غير الغالين
٣٤٤	الفهارس
٣٤٥	الفهارس العامة
٣٤٦	فهرس الآيات القرآنية
٣٤٨	فهرس الأحاديث النبوية
٣٥٠	فهرس الأبيات الشعرية
٣٥١	فهرس الفرق والطوائف والأديان
٣٥٧	فهرس المواضع والبلدان
٣٦٠	فهرس الأعلام
٣٧٢	فهرس المصادر والمراجع
٣٧٢	أولاً : المصادر والمراجع العامة :
٣٧٢	أ- الكتب المطبوعة :
٤٠٣	ب- الكتب المخطوطة :
٤٠٤	ثانياً : مصادر الشيعة والرافضة :
٤٠٦	فهرس الموضوعات