

المملكة العربية السعودية
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
قسم الدراسات العليا
شعبة العقيدة

٢١٢
٤٤٤

جهود الشيخ

محمد الأمين الشنقيطي

في تقرير عقيدة السلف

رسالة مقدمة لنيل الدرجة العالمية « الماجستير »

قام الباحث بتفصيل
ما طلبت منه من
عبد العزيز بن
علي بن
١٤١٤/١١

قام الباحث بتفصيل
المطلوب منه

إعداد الطالب

صالح بن سعد السبيعي

١٤١٤/٨/١٤

عبد العزيز بن صالح بن إبراهيم الطويان

صالح بن سعد السبيعي

إشراف

فضيلة الدكتور / أحمد بن عطية بن علي الفاضل

العام الدراسي ١٤١٢ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

المقدمة

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من
شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن
يضلل فلا هادي له . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،
وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

"يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا
وأنتم مسلمون" (١) ، "يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبثّ منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا
الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا" (٢) ،
"يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا * يصلح لكم
أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا
عظيما" (٣) .

أما بعد : فإن أصدق الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي
محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكلّ محدثة

(١) سورة آل عمران ، الآية {١٠٢} .

(٢) سورة النساء ، الآية {١} .

(٣) سورة الأحزاب ، الآيتان {٧٠-٧١} .

بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار (١) .

وبعد : فإن الله سبحانه وتعالى أرسل رسوله الكريم رحمة
لهذه الأمة ليخرجهم من الظلمات إلى النور ، وأنزل عليه الوحي فيه
الهدى والبيان ، فدعا إلى التوحيد الخالص ليكون الدين كله
لله ، وليتأله العباد ربهم تعظيما ، ومحبة ، وتوكلا ، ورغبة ،
ورهبية ، وخوفا ، ورجاء ، فيوحدوه بربوبيته والوهيته وأسمائه
ومفاته .

فدخل الناس في دين الله أفواجا ، وأظهر الله دينه على الرغم
من كيد اليهود ، ومكر المنافقين ، وحقد المشركين .

ولم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ رسالة
ربه ، وادى الأمانة ، ونمخ الأمة ، وجاهد في الله حق جهاده : لم
يترك خيرا إلا دل عليه ، ولا شرا إلا حذر منه .

والتحق عليه السلام بالرفيق الأعلى بعد أن ترك الناس على
المحجة البيضاء ليلا كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك .

قال تعالى : "اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي

(١) هذه الخطبة تسمى خطبة الحاجة ، وهي مأثورة عن النبي صلى
الله عليه وسلم . وقد أفردها الشيخ محمد ناصر الدين
الإلباني برسالة ، جمع الأحاديث الواردة فيها ، وسماها :
(خطبة الحاجة التي كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعلمها
أصحابه) .

ورغبت لكم الإسلام ديناً" (١) .

وقد حمل الامجد الاوائل من المدرسة المحمدية بعد وفاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم مشاعل النور والهدى إلى مشارق الارض
ومغاربها يبلغون رسالة ربهم ، فأثاروا الارض بعبادة الله ،
وإبطال عبادة ما سواه . وهربوا أروع الأمثال في التفتيح والغذاء .
وقد سار هؤلاء الامجد ؛ وأعنى بهم المحابة والتابعين
وتابعيهم بإحسان على هذا الطريق الواضح على بصيرة من امر
دينهم ؛ يرفضون الجاهلية عن علم ، ويدعون إلى الله على دراية .
وقد دخل في هذا الدين من قصده الإفساد ، فحاولوا صرف
المسلمين عن عبادة ربهم ودراسة كتابه العظيم وسنة نبيه صلى
الله عليه وسلم بثتى الخطط الماكرة ، سالكين بذلك أساليب
الشبهات والشبهوات ، ليكيدوا بالإسلام ، ويمكروا بأهله مكراً ،
فظهرت الفرق والمذاهب الهدامة .
لكن الله مظهر دينه ، وحافظ شريعته ، ومعز أوليائه ؛ قال
تعالى : "إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون" (٢) ، وقال :
"يظهره على الدين كله" (٣) .

(١) سورة المائدة ، الآية {٣} .

(٢) سورة الحجر ، الآية {٩} .

(٣) سورة التوبة ، الآية {٣٣} .

وهذا مقتضى حكمة الله سبحانه وتعالى ؛ لأنّ الرسول صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ولانبيء بعده ، لذلك قيض الله رجالا فقهوا كتاب ربهم وسنة نبيهم يذودون عن هذا الدين تحريف الغالين ، وتلبيس الجاهلين ، وانتحال المبطلين ؛ يردون كل بدعة بالحجج القوية ، والبراهين الساطعة .

وما زال الله سبحانه يظهر من يجدد ما اندرس من هذا الدين ، فيعيد لهذه الامة شبابها وحيويتها ، لتكون كلمة الله هي العليا ، وكلمة الذين كفروا السفلى ، والله غالب على امره ولو كره المبطلون .

لذلك بقي معتقد السلف ظاهر المعالم ، واضح السبل ، لاغموض فيه ، ولادخن .

وكل ذلك بسبب حفظ الله جل وعلا لهذا الدين ، ثم بجهود علماء السلف في العناية بإبراز هذه العقيدة المافية ، والذب عنها .

وكان من هؤلاء العلماء الاماجد الذين زادوا عن هذا الدين تحريف الغالين ، وتلبيس الجاهلين ، وانتحال المبطلين : الشيخ العلامة محمد الامين الشنقيطي رحمه الله الذي يعد بحق علما من اعلام هذه الامة المحمدية ؛ صرف وقته ، وقضى عمره ، وبذل جهده في خدمة هذا الدين ، والنصح لهذه الامة ، وتوجيهها إلى ما فيه الخير

لها في العاجلة والاجلة . فجزاه الله عن الإسلام وأهله خير
الجزاء .

سبب اختيار الموضوع :

ولما كان نظام الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية يحتتم على
طلاب الدراسات العليا الذين يتقدمون للحصول على شهادة العالمية
"الماجستير" أن يكتبوا بحثا علميا في مجال تخصصهم ، فقد بحثت عن
موضوع في تخصصي أتقدم به لنيل هذه الدرجة ، فأشار عليّ الشيخ
الفاضل عبد المحسن بن حمد العباد حفظه الله أن أوضح جهود
الشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله في خدمة عقيدة السلف ،
وقد رأيت منه استحسانا وتشجيعا ؛ إذ الشيخ عبد المحسن حفظه
الله من معاصري الشيخ الشنقيطي رحمه الله ، وممن أخذ عنه ، وسبر
شخصيته عن قرب .

وقد زادني تشجيعا على الكتابة في ذلك ؛ كون هذا الموضوع لم
يطرق من قبل ؛ فقد كتب عن الشيخ الأمين رحمه الله باحثون أفاضل
في مجال التفسير ، وأصول الفقه ، فأحببت أن أضع في هذا العقد
واسطته ؛ إلا وهي العقيدة التي علمها أشرف العلوم .
أضف إلى ذلك رغبتني في الاطلاع عن كثب على علم هذا العلامة الفاضل ،
والاستفادة مما كتب من تأليف تعدد "بحق" موسوعة علمية ترشد إلى
تبحر هذا الإمام في مختلف الفنون ، وخاصة العقيدة .

والشيخ الأمين رحمه الله من مؤسسي الجامعة الإسلامية ،
وكان له جهود في إبرازها ، ورقبها . وكفاءته النادرة ذاع
صيتها ، واشتهرت عالميا في شتى نواحي العلم والمعرفة
الإسلامية . فكان من الواجب إبراز جهوده بالدارسة
والبحث .

منهجي في هذا البحث :

وأما عن منهجي في هذا البحث فيتلخص فيما يأتي :

أولا : جمعت الجزئيات المتعلقة بالعقيدة مما قاله الشيخ
رحمه الله ، أو كتبه : يستوي في ذلك المسموع ، والمطبوع ،
والمخطوط .

ثانيا : وزعت المادة العلمية التي جمعتها على أبواب
العقيدة ، مقسما تلك الأبواب إلى فصول ، والفصول إلى مباحث ،
والمباحث إلى مطالب ، وهكذا دواليك - حسب مقتضى الحال - .

ثالثا : عند دراسة أي مسألة من مسائل العقيدة التي
عرضها الشيخ الأمين رحمه الله وقررها ، أبدأ هذه المسألة بمدخل
عام لها ، أتبعه بذكر رأي الشيخ فيها ملخما بأسلوب ، ومن
ثم أنقل كلام الشيخ الأمين رحمه الله المؤيد لما ذكرت . وبعد
ذلك أذكر أقوالا لبعض السلف في هذه المسألة مدلا بذلك على أن

كلام الشيخ رحمه الله موافق لمذهبهم ، وان" الشيخ رحمه الله متبع لهم يسير على منهجهم ويترسم خطاهم .

رابعاً : إذا كان للشيخ رحمه الله رد" على طائفة معينة
=====
ابتدعت رأيا في مسألة ما خالفت فيه معتقد السلف ، اورد ذلك مصورا رأي الفرقة التي يرد" عليها في هذه المسألة ، وناسبا هذا الرأي إلى مظانه في كتب الفرق ، ثم" اتبع ذلك بذكر كلام الشيخ في تفنيذ هذه المسألة .

خامساً : عند الترجمة للشيخ الأمين رحمه الله اعتمدت في الغالب على ما تلقيته مشافهة من بعض تلاميذه من معلومات تشمل بالشيخ ، وشخصيته ، وصفاته ، وحياته العلمية .

سادساً : عزوت الايات القرآنية الواردة في البحث إلى مواضعها
=====
في القرآن الكريم ، ذكرا اسم السورة ، ورقم الآية .

سابعاً : خرجت الأحاديث الواردة في البحث من كتب السنة :
=====
فإن كان الحديث في المحيحين او احدهما اكتفيت بالعزو إلى موضعه في الصحيح . وإذا لم يكن في المحيحين اجتهدت في تخريجه من كتب السنة الأخرى ناقلا قول علماء أهل الشأن فيه ؛ من صحيح او تحسين او تفهيف .

ثامناً : اجتهدت في الترجمة لأعلام ورد ذكرهم في هذه الرسالة .
=====

خطة البحث :

وقد سرت في هذا البحث على الخطة التالية :

قسمت الموضوع إلى مقدمة ، وتمهيد ، وبابين ، وخاتمة .

اما المقدمة : فقد اشتملت على أهم الدوافع التي حملتني على
=====

الكتابة في هذا الموضوع ، وعلى منهج البحث ، والخطة التي سرت
عليها .

واما التمهيد : فقد خصمته للتعريف بالشيخ محمد الامين
=====

رحمه الله ، وعقدت له فصلين :

الفصل الأول : في الكلام عن حياة الشيخ الشخصية :

وفيه سبعة مباحث :

المبحث الأول : نسبه ، وولادته .

المبحث الثاني : نشأته .

المبحث الثالث : قدومه المملكة ، واستقراره

فيها ، واستقبال العلماء له .

المبحث الرابع : صفاته الخلقية .

المبحث الخامس : صفاته الخلقية .

المبحث السادس : ادبه ، وذكاه ، وظرفه ،

ومن مواقفه واقواله .

المبحث السابع : وفاته .

الفصل الثاني : في الحديث عن حياته العلمية :

وفيه ستة مباحث :

المبحث الاول : طلبه للعلم وشيوخه .

المبحث الثاني : عقيدته .

المبحث الثالث : اعماله ، ووظائفه .

المبحث الرابع : تلاميذه .

المبحث الخامس : مؤلفاته .

المبحث السادس : ثناء العلماء عليه .

أما الباب الاول : فقد بيّنت فيه جهود الشيخ الامين رحمه
=====

الله في توفيق الإيمان بالله .

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الاول : في توحيد الربوبية .

الفصل الثاني : في توحيد الالهية .

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : تعريف التوحيد .

المبحث الثاني : براهين التوحيد .

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : دلالة المفات على توحيد الاكوهية .

المطلب الثاني : البراهين الكونية .

المطلب الثالث : بطلان إلهية ما سوى الله .

المبحث الثالث : أنواع العبادة .

وفيه خمسة مطالب :

المطلب الأول : الدعاء .

المطلب الثاني : التوكل .

المطلب الثالث : الولاء والبراء .

المطلب الرابع : الخوف والرجاء .

المطلب الخامس : الحكم بما أنزل الله .

المبحث الرابع : ما يفاد" إخلاص العبادة .

وفيه ستة مطالب :

المطلب الأول : الشرك بالله .

المطلب الثاني : الذبح لغير الله .

المطلب الثالث : ادعاء علم الغيب .

المطلب الرابع : الحلف بغير الله .

المطلب الخامس : السحر .

المطلب السادس : البناء على القبور .

الفصل الثالث : توحيد الاسماء والمفاتيح :

وفيه مبحثان :

المبحث الاول : جهوده في إبراز عقيدة السلف في

توحيد الاسماء والمفاتيح .

وفيه أربعة مطالب :

المطلب الاول : تعريف توحيد الاسماء والمفاتيح .

المطلب الثاني : الاسس التي يقوم عليها معتقد

السلف في المفاتيح .

المطلب الثالث : قواعد في المفاتيح .

المطلب الرابع : ذكر جملة من المفاتيح التي

ذكرها الشيخ الامين .

المبحث الثاني : موقف الشيخ الامين من اهل التاويل

وفيه أربعة مطالب :

المطلب الاول : معاني التاويل .

المطلب الثاني : بعض شبه اهل التاويل ، ورد

الشيخ الامين رحمه الله عليها .

المطلب الثالث : مقارنة بين مذهب السلف ،

ومذهب الخلف .

المطلب الرابع : رجوع بعض ائمة اهل التاويل

إلى معتقد السلف .

اما الباب الثاني : فبيّنت فيه جهود الشيخ في توضيح بقية

مباحث الإيمان .

وفيه سبعة فصول :

الفصل الأول : الإيمان بالملائكة .

الفصل الثاني : الإيمان بالكتب .

الفصل الثالث : جهوده في توضيح النبوات .

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : الإيمان بالانبياء .

وفيه خمسة مطالب :

المطلب الأول : دعوة الرسل واحدة .

المطلب الثاني : الرسل لا يعلمون الغيب .

المطلب الثالث : عممة الانبياء .

المطلب الرابع : اولو العزم من الرسل .

المطلب الخامس : هل آدم رسول أم نبي ؟

المبحث الثاني : حقيقة الخضر :

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : هل الخضر نبي أم ولي ؟

المطلب الثاني : هل الخضر حي أم ميت ؟

المبحث الثالث : الإيمان بنبينا محمد صلى الله

عليه وسلم .

وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : عموم رسالته .

المطلب الثاني : احترامه .

المطلب الثالث : تعظيمه .

المطلب الرابع : حياته البرزخية .

المبحث الرابع : معجزات بعض الانبياء .

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الاول : من معجزات نبينا محمد صلى الله

عليه وسلم .

المطلب الثاني : من معجزات موسى عليه السلام .

المطلب الثالث : معجزة صالح عليه السلام .

الفصل الرابع : جهود الشيخ الامين في توضيح اليوم الاخر

وفيه سبعة مباحث :

المبحث الاول : بعض اشراط الساعة :

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الاول : نزول عيسى عليه السلام .

المطلب الثاني : ياجوج وماجوج .

المطلب الثالث : بعض العلامات المفردى .

المبحث الثاني : القبر :

وفيه مطلبان :

المطلب الاول : عذاب القبر .

المطلب الثاني : سماع الموتى .

المبحث الثالث : البعث :

وفيه مطلبان :

المطلب الاول : براهين البعث .

المطلب الثاني : الحشر .

المبحث الرابع : الميزان .

المبحث الخامس : المرابط .

المبحث السادس : الجنة :

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الاول : نعيمها ، وبقاؤها .

المطلب الثاني : رؤية المؤمنين ربهم في الجنة .

المطلب الثالث : هل رأى رسول الله صلى الله

عليه وسلم ربه ليلة المعراج ؟

المبحث السابع : النار :

وفيه مطلبان :

المطلب الاول : عذابها .

المطلب الثاني : الردء على من قال بفنائها .

الفصل الخامس : جهود الشيخ في توفيق الإيمان بالقدر :

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الاول : مراتب القدر .

المبحث الثاني : الفرق بين الإرادة الكونية

والإرادة الشرعية .

المبحث الثالث : الهداية .

المبحث الرابع : أفعال العباد بين الإفراط والتفريط

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الاول : وسطية أهل السنة والجماعة في

أفعال العباد .

- المطلب الثاني : موقف الشيخ الامين من الجبرية .
- المطلب الثالث : موقفه من القدرية النفاة .

الفصل السادس : حقيقة الإيمان :

وفيه ستة مباحث :

- المبحث الاول : تعريف الإيمان .
- المبحث الثاني : الفرق بين الإسلام والإيمان .
- المبحث الثالث : زيادة الإيمان ونقصانه .
- المبحث الرابع : مراتب المؤمنين .
- المبحث الخامس : الكبائر .
- المبحث السادس : حكم أهل الفترة .
- الفصل السابع : جهود الشيخ الامين في توفيق الإمامة .

ثم الخاتمة : وقد ذكرت فيما اهمّ النخاع التي توصلت
=====

إليها .

وفي الختام اشكر الله العليّ القدير على توفيقه لي لإتمام
هذا البحث ، واسأله سبحانه أن يجعله خالماً لوجهه الكريم ، وأن
يتقبله بقبول حسن .

ثمّ اتقدم بالشكر الجزيل للقائمين على هذه الجامعة
المباركة ، وفي مقدمتهم فضيلة الدكتور عبدالله بن صالح العبيد
على ما قدموه لأبناء العالم الإسلامي من زاد روهي ومعنوي .

كما اتقدم بالشكر إلى شيخي الفاضل فضيلة الدكتور احمد عطية
الغامدي على حسن تعامله معي ، وصبره عليّ ، وعلى حسن توجيهه
وملاحظاته القيمة التي كان لها اكبر الاثر في إظهار هذا البحث
بمظهره الذي هو عليه .

كما واشكر جميع من اسدى إليّ نمحا او مشورة راجيا من الله
ان يجزيهم خير الجزاء .

وفي الختام أرجو من الله العليّ القدير ان يعمنا بدعوة
الشيخ الامين رحمه الله ، حيث يقول : ((ونرجو الله القريب المجيب
إذ وفقنا لخدمة هذا الكتاب المبارك ان يجعلنا مباركين ايّما
كنا ، وان يبارك لنا وعلينا ، وان يشملنا ببركاته العظيمة في
الدنيا والآخره ، وان يعمّ جميع إخواننا المسلمين الذين ياتمرون
بأوامره بالبركات والخيرات في الدنيا والآخره إنه قريب
مجيب)) (١) .

هذا وإني لاسأل الله العفو والغفران لما بدر مني من خطأ وزلات
وان يمنّ عليّ وعلى إخواني المسلمين بتوفيقه إنه جواد كريم .
وملى الله على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين .

التمهيد

حياة الشيخ محمد الامين رحمه الله وسيرته

وفيه فملان :

الفصل الأول

حياته الشخصية

وفيه سبعة مباحث :

- المبحث الأول : نسبه وولادته .
- المبحث الثاني : نشأته .
- المبحث الثالث : قدومه المملكة واستقراره فيها ،
واستقبال العلماء له .
- المبحث الرابع : صفاته الخلقية .
- المبحث الخامس : صفاته الخلقية .
- المبحث السادس : أدبه ، ودكاؤه ، وظرفه ، ومن
مواقفه وأقواله .
- المبحث السابع : وفاته .

الفصل الثاني

حياته العلمية

وفيه ستة مباحث :

- المبحث الأول : طلبه للعلم ، وشيوخه .
- المبحث الثاني : عقيدته .
- المبحث الثالث : أعماله ، ووظائفه .
- المبحث الرابع : تلاميذه .
- المبحث الخامس : مؤلفاته .
- المبحث السادس : ثناء العلماء عليه .

الفصل الأول

حياة الشيخ الأمين الشخمية

وفيه سبعة مباحث :

المبحث الأول

نسبه ، وولادته

المبحث الثاني

نشأته

المبحث الثالث

قدومه إلى المملكة

المبحث الرابع

مفاته الخلقية

المبحث الخامس

مفاته الخلقية

المبحث السادس

أدبه ، وذكاءه ، وظهره

المبحث السابع

مرفه ، ووفاته

المبحث الأول

نسبه ، وولادته

نسبه :

هو العلامة محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر بن محمد
ابن أحمد نوح بن محمد بن سيدي بن أحمد بن المختار . من اولاد
اولاد الطالب أوبك . وهذا من اولاد اولاد كرير بن الموافق بن يعقوب
ابن جاكز الأبر : جد القبيلة الكبيرة المشهورة المعروفة
بالجكنيين ، ويعرفون بتجكانت .

ويرجع نسب القبيلة إلى حمير (١) .

ولقبه : آبا : بمد : همزة ، وتشديد الباء من الإباء (٢) .

ولادته :

ولد رحمه الله عام (١٣٢٥ هـ) ، وكان مسقط رأسه رحمه الله
عند ماء يسمى (تنثيه) : من اعمال مديرية (كيفا) من القطر
المسمى ب "شنقيط" : وهو دولة موريتانيا الإسلامية الآن . علما بأن
كلمة "شنقيط" كانت ، ولا تزال تطلق على قرية من اعمال مديرية
(أطار) في أقصى موريتانيا في الشمال الغربي (٣) .

(١) انظر ترجمته بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم في اهواء البيان

. ١٩/١

(٢) انظر الممدد نفسه ١٨/١ .

(٣) انظر الممدد نفسه ١٩/١ .

المبحث الثاني

نشأته

نشأ احسن الله مثواه في جوّ يغلب عليه طلب العلم ، وروح

الغروسية .

وقد نما وترعرع وشبّ متأثراً بالوسط القبلي المحيط به ؛ وهو

وسط تحتفنه البادية ، ويغلب عليه التنقل من مكان إلى آخر طلباً

للمناخ الاصح . وإلى هذا يشير احد مشايخ الجكنيين (١) إذ يقول :

ونحن ركب من الاشراف منتظم أجلّ ذا العمر قدرا دون ادنانا

قد اتخذنا ظهور العيس مدرسة بها نبين دين الله تبياناً

فهو يصف قومه بانهم (ركب) للدلالة على استمرار تنقلهم ، ويرى

ادنى فرد من قبيلته اعلى مكاناً من اعظم رجال عمره ، وانهم

مواظبون على مذاكرة العلم ، لا يمنعم منه حلّ ولا ترحال . إنه

العلم الذي يثبت في القلوب دين الله ، ويوضح لطالبيه احكام

الشريعة (٢) .

اما كرم الطبع في هذه القبيلة : فهو سجية في جميعهم ، وامر

يشبّ فيه المغير ، ويشيب عليه الكبير . وقد الفوا الضيف لنجعة

منازلهم . ومن عاداتهم إذا نزل وفد على بيت فإنّ اهل هذا المنزل

(١) هو العلامة المختار بن بونا . (انظر : ترجمة الشيخ الامين

بقلم تلميذه عطية سالم ٢٠/١) .

(١) علماء ومفكرون عرفتهم / لمحمد المجذوب س ١٧١-١٧٢ . (في ترجمته للشيخ الامين) .

يرسلون لاهل بيت المفيف حتى لو كان معدما غدا واجدا ، ويرحل
الوفد وهو في غاية الرضا .

وفي ذلك الجو ، وفي تلك البيئة نشأ الشيخ الامين رحمه

الله .

يخبر رحمه الله عن احداث فترة طفولته بقوله : ((توفي والدي

وانا صغير اقرا في جزء عم ، وترك لي ثروة من الحيوان والمال .

وكانت سكناي في بيت اخوالي ، وامي ابنة عم أبي . وحفظت القرآن

على خالي عبدالله بن محمد المختار بن إبراهيم بن أحمد نوح ؛ جد

الاب المتقدم)) (١) .

(١) انظر ترجمة الشيخ الامين / بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم في

المبحث الثالث

قدومه إلى المملكة ، واستقراره بها ، واستقبال العلماء له

كان خروج الشيخ الأمين رحمه الله من بلاده لاداء فريضة الحج في السابع من شهر رجب ، عام (١٣٦٧ هـ) ، على نية العودة . وكان سفره برا ، وقد كتب اثناءه رسالة سماها "رحلة الحج" ، ضمنها مباحث جلية .

وبعد وصوله إلى هذه البلاد في اواخر شهر ذي القعدة ، من عام (١٣٦٧ هـ) تجددت نية بقائه . ومن عجيب الاتفاق ان ينزل رحمه الله في بعض منازل الحج ، بجوار خيمة الامير خالد السديري دون ان يعرف احدهما الآخر . وكان الامير يبحث مع جلسائه بيتا في الادب ، وهو ذواقه اديب . وامتد الحديث إلى ان سألوا الشيخ لعله يشاركهم ، فوجدوا بحرا لاساحل له . ومن تلك الجلسة وذاك المنزل بدأت العلاقة والمعرفة ، واوصاه الامير ان هو قدم المدينة ان يلتقى بالشيخين ؛ الشيخ / عبدالله بن زاحم رحمه الله ، والشيخ / عبدالعزيز بن صالح حفظه الله . وفي المدينة التقى بهما رحمه الله ، وكان صريحا معهما فيما يسمع عن البلاد ، وكانا حكيمين فيما يعرضان عليه ما عليه اهل هذه البلاد من مذهب في

(١) خرج رحمه الله من بلاده في ١٣٦٧/٧/٧ هـ ، ووصل الديار المقدسة في اواخر ذي القعدة من العام المذكور .
(انظر رحلة الحج للشيخ الامين ص ٤١ ، ٢٥٤) .

الفقه ومنهج في العقيدة . وتوطدت العلاقة بين الطرفين ، وتجددت
رغبة متبادلة في بقاءه لإفادة المسلمين ، ورغب رحمه الله في هذا
الجوار الكريم ، وكان يقول : ليس من عمل أعظم من تفسير كتاب
الله في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .
ويحدثني الدكتور محمد الخضر الناجي عن اول قدوم الشيخ رحمه
الله ، وسبب بقاءه ؛ فيقول : (كان هناك وصية من الملك
عبدالعزیز انه إذا قدم احد من العلماء الكبار يحتفظون به ،
ويحاولون إبقاءه في البلاد هنا . فجاء احد الاخوة ، اسمه الشيخ
احمد خون ، واخبر به المحكمة الشرعية ، واجتمعوا به ، وتكلم
معهم ، واعجبوا به ، وأرسلوا إلى الملك عبدالعزیز بانهم وجدوا
طلبته ، فامر ان يقيم هنا) .
وهذا لا يعارض ما كان في موسم الحج مع الامير خالد السديري ؛
فهذا حمل في موسم الحج ، وهذا حمل في المدينة . ولما منع من
الجمع بين هاتين الوصيتين ؛ لان الوصية كانت عامة من الملك
عبدالعزیز رحمه الله .

(١) ترجمة الشيخ بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم .
(انظر الهواء البيان ٣٥/١ - ٣٧ - بتمرف -) .
وانظر عن تاريخ خروجه ، ووصوله إلى الاماكن المقدسة
كتاب رحلة الحج له ص ٤١ ، ٢٥٤ .

المبحث الرابع

مفاته الخلقية

كان رحمه الله أسمر اللون ، ربعا ، معتدلا ، قوي^١ البنية
والعضلات ، عظيم العامة ، معتدلا في الفخامة ، ليس بالفخم ولا
بالرقيق . إلا أنه في آخر حياته حين اشتد^٢ به المرض رق^٣ جسمه
كثيرا (١) .

وقال عنه الشيخ بكر بن عبدالله أبو زيد حفظه الله : ((لو مر
في جمع من الناس وأنت لاتعرفه ، لقلت هذا عالم كبير ؛ لما تلمحه
فيه من النبوغ والالمنية ، ولما عليه من جلاله العلم ، ووقار
العلماء)) (٢) .

وقال ابنه د/محمد المختار إن^٤ والده كان شجاعا ، قوي
البنية . وقد صرع رجلا مشهورا بالقوة .

(١) نقل عن الأستاذ محمد الأمين بن الحسين ؛ أحد تلاميذ الشيخ ،
والمدرس بالمعهد الثانوي بالجامعة الإسلامية ، وذلك في مقابلة
أجريتها معه .

(٢) نقل عن كتاب : منهج الشيخ الشنقيطي في تفسير آيات الأحكام
للمدعي ص ٨٠ .

المبحث الخامس

صفات الخلقية

كان الشيخ الامين رحمه الله يهتم باخلاق ومزايا فاضلة عديدة
حدثني عن بعضها تلميذه : الدكتور / محمد الخضر الناجي ،
فقال : ((من اخلاقه الفاضلة انه لا ينتقم لنفسه . ويحب إذا كان له
يد في الحصول على مصالح عامة يحاول أن يتساوى فيها إخوانه
ولا يفرق بين قريب وبعيد فيهم . ومن اخلاقه ايضا انه كان يتوسط
مع إخوانه في الفكاهة والممازحة التي تدخل عليهم السرور ، وله
ملح ونوادير كثيرة في هذا المجال من غير أن يؤدي احدا .
وكنا نعتبر مجالسه مع الإخوان أيام اعياد واعياد واعياد : كأننا نجلس
في بستان ذي فواكه كثيرة ، وذي افنان كثيرة ؛ مرة في العلم ،
ومرة في المرح ، ومرة في النكت ، ولا يمكن أن يتعرض لشخص إلا غلب
غلبا شديدا . ومن اخلاقه الفاضلة قضاء حاجة الضعيف ، وغفر الطرف
عن زلة من زل عليه ، وعن إساءة من أساء إليه رحمه الله)) (١) .
كما انه رحمه الله كان معروفا بفنائل أخرى ، حدثني عن بعضها
تلميذه الاستاذ / محمد الامين بن الحسين ، فقال : ((إنه - رحمه

(١) نقل عن الدكتور محمد الخضر الناجي / الاستاذ في جامعة أم
القرى ، وهو أحد تلاميذ الشيخ رحمه الله . من حديثه عن
الشيخ في المقابلة التي أجريتها معه .

الله - معروف بسعة الخاطر ، وعدم الغضب ؛ فكانت الناس تعجب من
عدم غضبه ؛ فكل من قال له ما لا يرضيه يقابله بالحسنة على الرغم
من أنه كان من قبيلة ذات شوكة وخطورة ولاتخاف من احد ، واهله
كذلك . لكنه رحمه الله من صغره لم يعلم انه اساء إلى احد ، او
قابل احدا إلا بشيء حسن . وكان كريما ، ومن كرمه انه قال لي :
لم يسألني احد قرصة من مال واقربه ، ذلك لأنه إن كان عندي اعطيته
ولم اقربه ، وإن لم يكن عندي طلبه فذلك شأن آخر . وما يساله
احد من ماله زائد عنه إلا اعطاه إياه ، وهذا نعلمه . وكان رحمه
الله يأخذ من راتبه ويعطي لكل ضعيف من جماعته امرأة او رجل
مدقة سرا وعلانية . وكان رحمه الله يحمل لواء جماعته هنا وهناك
في إدارة مصالحهم . فكان جمع بين الدنيا والآخرة رحمه الله .
وكان مهابا لا يجلس في مجلس - حسب علمي به ، وكثرة ملازمتي له -
يستطيع احد ان يناقشه في مسألة سواء جدية او هزلية . وكان
كثير القيام بالليل ، كثير المطالعة ، كثير قراءة القرآن
والتدبر فيه)) (١) .

واخبرني الاستاذ محمد الامين بن الحسين عن بعض أخلاق الشيخ
الامين رحمه الله ايضا ، فقال : ((امور الرجولة متناهية فيه

(١) نقلنا عن الاستاذ / محمد الامين بن الحسين ؛ احد تلاميذ الشيخ .
والمدرس في المعهد الثانوي بالجامعة الإسلامية .

كلها ؛ فميج اللسان ، خطيب ، إذا اراد أن يحكم ، لا يستطيع
أحد الحاضرين الكلام معه لا في مسألة جدية ولاهزلية ولامداعبة ونحو
ذلك . وكان حسن المجلس ، صاحب دعابة خالية من الغيبة ، وخالية
من القدح ، ومما يفتب الناس . ولم يفتب أحدا حسب علمي)) (١) .
وقد حدثني ولده الدكتور عبدالله أن والده لم يكن يؤثرهم
على تلاميذه وإخوانه ؛ ومن أمثلة ذلك : ((أن سيارة الشيخ رحمة
الله عليه كان يركبها من يسبق إليها ، وكنت مرة ذهبت معه
رحمة الله عليه في وقت حار إلى المسجد النبوي ، ولما جئت معه
إلى السيارة بعد الظهر ، وجدناها امتلأت . فقال لي : يا ولدي
أذهب على رجلك . فأراد أحد الركاب أن ينزل ، فقال : لاتنزل أنت
سبقته . فكانت السيارة ؛ من سبق إليها يركب ، ومن تأخر - ولو
ابنه - يمشي على رجليه)) (٢) .

وكان رحمه الله لايرد الزوار عن بيته ، ولايقول لأحد لاتدخل ،
ولم يكن على بيته حاجب . ولكن إذا كان يشغل وجاء الزوار ، فإذا
راوه يشغل إما أن يخرجوا أو يجلسوا ، وكانوا إذا جلسوا يتفرغ
لهم ، ويترك عمله (٢) .

(١) نقلا عن الاستاذ / محمد الأمين بن الحسين .
(٢) نقلا عن الدكتور /عبدالله بن الشيخ محمد الأمين . ويشغل حاليا
ممنب عميد كلية القرآن الكريم في الجامعة الإسلامية .

وكان رحمه الله ينصح للمسؤولين ، وإذا رأى ما لا ينبغي يكتب لهم ، ويقول لهم دائما : انتم اكرمكم الله بالحرمين ، وما دمتم تهمسكون بهذا الدين فإن الله لن يغيحكم (١) .

زهد في الدنيا :

يتحدث الشيخ عطية سالم عن زهد شيخه الشيخ الامين رحمه الله في الدنيا ، فيقول : ((الواقع ان الدنيا لم تكن تساوي عنده شيئا ، فلم يكن يهتم بها . ومنذ وجوده في المملكة ، وملكته بالحكومة حتى فارق الدنيا لم يطلب عطاء ، ولا مرتبا ، ولا ترقيعا لمرتبته ، ولا حمولا على مكافأة او علاوة . ولكن ما جاءه من غير سؤال اخذه ، وما حمل عليه لم يكن يستبقيه ، بل يوزعه في حينه على المعوزين ؛ من ارامل ومنقطعين . وكنت اتولى توزيعه وإرساله من الرياض إلى كل من مكة والمدينة . ومات ولم يخلف درهما ولا دينارا . وكان مستغنيا بعفته وقناعته ، بل إن حقه الخاص ليتركه تعففا عنه ؛ كما فعل في مؤلفاته وهي فريدة في نوعها ، لم يقبل التكسب بها ، وتركها لطلبة العلم . وسمعتة يقول : لقد جئت معي من البلاد بكنز عظيم يكفيني مدى الحياة وأخشى عليه الضياع . فقلت له : وما هو ؟ قال القناعة . وكان شعاره في ذلك قول

(١) نقل عن الدكتور / عبدالله بن الشيخ محمد الامين .

الشاعر :

الجوع يطرد بالرغيف اليابس فعلام تكثر حسرتي ووساوسي
وكان اهتمامه بالمعلم ، والمعلم وحده ، وكل العلوم عنده آلة
ووسيلة ، وعلم الكتاب وحده غايته ((١) .

وحدثني ابنه عبدالله حفظه الله عن زهده فقال : ((كان رحمه
الله لا يريد الدنيا ، ولا يهتم بها ، ويحرص على الاقتصاد . ويقول :
الذي يفرحنا ان الدنيا لو كانت ميتة لاباح الله منها سد
الخلعة . وكان يقول : لم اقترض قط لاحد ، ولم ابع ، ولم اشترى ،
وتترك لي والدي ثروة فكنت اعيش منها ، وكان عندي كنز عظيم ارجو
الله ان لا يضيع مني ؛ هو القناعة)) (٢) .

وقد اخبرني ايما انه كان في المدينة ، وكان لا يوجد عنده اي
مال ، وقد وعده احد جيرانه ان يقترض له مالا . ولما اراد الشيخ
رحمه الله ان ياتي به وجدته يشغل ، وعليه ملابس متبدلة ، فرجع عنه
وكانه وجد في نفسه قليلا انه في عازه . قال : ولم اشعر حتى خرت
ساجدا في الطريق في الغبار ، ورفعت رأسي وعندي فرح ونشوة

(١) انظر ترجمة الشيخ بقلم تلميذه الشيخ عطية محمد سالم ،
المدرس في المسجد النبوي ، والقاضي بالمحكمة الكبرى بالمدينة
المنورة في مقدمة انواء البيان ١/٦١-٦٢ .
(٢) نقلا عن الدكتور / عبدالله بن الشيخ محمد الامين .

لا يعلمها إلا الله إكراما لما اعطاني من العلم ، فكيف أريد دنيا
وربي اكرمني بالعلم ، وبفهم كتاب الله . فذهبت إلى البيت وكان
الدنيا كملت لي لاستشعاري نعمة الله عليّ بما اعطاني من فهم
القرآن . وقد سدّ الله لي تلك الحاجة من غير أن أسأل أحدا
ونذهب لأحد إكراما منه وفلا ((١) .

واخبرني ولده عبدالله أيضا : قال : ((كان رحمه الله يخاف من
الدنيا ، ويكلمني بقوله : احذر من الدنيا ؛ فإنها كالماء المالح
والشيطان يكذب عليك ويقول : اجمع الأموال لتتصدق بها ، وتبني بها
المدارس ، وتعمل بها الأربطة . وهو يكذب عليك يريد أن يبيع
وقتك ، فإذا جمعت المال لانت تعطيه للناس ، ويشغلك عن عبادة
الله ، فهذا شيطان يريد أن يعرفك عن ما هو خير لك ، وأنا أقدر
الناس على أن أكون أغنى الناس ، وتركت الدنيا لأنني أعلم إذا تلطخ
بها العبد لا ينجو منها إلا من عممه الله . ولم يوجب الله عليك أن
تجمع الأموال لكي تتصدق بها على الناس ، فاحذر يا ولدي من الدنيا
واعلم أنها كالماء المالح ، وأنّ أهل الدنيا في شغل وتعب ؛
فماحب الدنيا النهار يشغل في البقاعة وفي التجارة ، وفي الليل
يفكر فيها ، ويموت عنها ، وقد لا يترحم عليه الورثة ، يقولون :
هذا ماله مات عنه . فاحذر يا بني من الدنيا)) (١) .

(١) نقل عن الدكتور/عبدالله بن الشيخ محمد الأمين .

واخبرني الدكتور محمد الخضر الناجي حفظه الله : ((ان الشيخ
لما كان في القاهرة للعلاج ، وكانت السفارة تلبى رغبة الشيخ ،
فلما انتهى من العلاج ، حسب البقية الباقية عنده من المادة التي
ارسلتها الحكومة ، وقال : ليس لنا هذا ، اعطوه لمندوب السفارة .
وجاء مندوب السفارة وقال له : سوف لن ينتفع بذلك أحد ، وهذا
يا شيخ لك ، والحكومة اعطته لك . فقال : ارسلوه لي لغرض العلاج ،
والعلاج قد انتهى لن ناخذه)) .

وكان رحمه الله زاهدا في الملابس ، ليا به للثياب ، ولا يبالي
بها ؛ حدثني الاستاذ / محمد الامين بن الحسين قال : ((حضرته يوما
في الرياض ، وكان قادما لإلقاء محاضرة في المعهد العالي للدعوة ،
وكان عليه ثوب لا يناسب في نظري الحضور ، فقلت له : نغير لك هذا
الثوب ؟ فقال : يا فلان الغيبة ليست بالثياب ، وإنما ما تحت
الثياب من العلم . ونحو ذلك)) .

حذره من الغيبة ، وتحذيره منها :

لم يكن الشيخ الامين رحمه الله يفتاب احدا ، او يسمح بغيبة
أحد في مجلسه . وكثيرا ما يقول لإخوانه : (تكايسوا) اي من
الكياسة والتحفظ من خطر الغيبة . ويقول : إذا كان الإنسان يعلم
أن كل ما يتكلم به يأتي في صحيفته ، فلا يأتي فيها إلا الشيء

الطيب (١) .

واخبرني ابنه عبدالله ((ان والده رحمه الله كان يكره الكلام في الناس ، او التكلم في الدنيا ، وكان لايرفض من طلابه ، ولا من جلسائه ان يفتابوا احدا ، ويقول لهم : "يا ابنائي وإخواني إن قتل الاولاد واخذ الاموال يهون ، لكن اخذ حسناتي وانا شايب فهذا لاسكوت عليه ، هذا خور وضعف ، وانا رجل مؤمن وهذه البقعة ملكنيها الله فلا يكون لاحد الغيبة فيها ، ولاتاكلوا لي اعراض الناس . والله لو اخذتم مالي لتفاضيت عنكم ، ولكن تاخذوا لي حسناتي وانا شايب ، هذا لامبر لي عليه " . وقد كنت يوما انا واحد الطلاب ، وكان عنده شيخ يمحم عليه تاليفاً له ، وكنا في مكة ، فقال احد الجلوس : ويكره التاليف من مقمر . فضحكت انا ، فغضب ، وقال : يا بني ماذا فعلت لك ؟ كيف تاكل الغيبة في المسجد الحرام)) .

ورعه عن الفتيا :

اخبرني ابنه عبدالله ((انه في آخر حياته اصبح لايتكلم إلا في كتاب ، او سنة . ويقول : كلام الناس لا اضعه في ذمتي . إذا كان

(١) انظر ترجمة الشيخ بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم في مقدمة

عندي على المسألة نعم" من كتاب أو سنة أقول بها ، وإذا لم يكن
عندي نعم" أقول : الله أعلم : لأن" الله يقول : "ولاتقف ما ليس لك
به علم" (١) . وفي يوم من الأيام جاءه طلبة من الكويت ، وسألوه عن
مسائل من الأمور المستحدثة ، فقال الشيخ : اجيبكم من كتاب الله
تعالى . فأشرابت اعناق الحضور لسماع هذه الإجابة من كتاب الله
تعالى ، فقال : أقول لكم : الله أعلم ، والله تعالى يقول :
"ولاتقف ما ليس لك به علم" (١) ، والله لا أعلم فيها شيئا من كتاب
ولاسنة . وكلام الناس لا أسمع في ذمتي ، اذهبوا إلى غيري .
وحدثني الدكتور محمد الخضر الناجي عن هذه المزية العظيمة من
مزايا الشيخ رحمه الله بقوله : ((من أفضل أخلاقه التي تعلمتها
منه : هو قوله : لا أدري حين يستفتى في بعض الأحيان ، والوقف عند
ما يشكبه من الأمور . ولي معه موقف في هذا الشأن : وهو أنني معه
ذات يوم ، ثقل عليّ الحال لكثرة قوله : لا أدري ، والله أعلم .
فاجتمعنا مرة منفردين ليس معنا أحد سوى الله عز وجل" ، فقلت له
يا شيخى انتم تقولون دائما في دروسكم أن" النبي" صلى الله عليه
وسلم ترك هذه الشريعة محبة بيضاء ليلا كنهارها ، لا يزيغ عنها إلا
هالك . ومقتضى هذا أنها واضحة لا لبس فيها ولا غموض يخفى على أحد .
ولمن نسأل من نثق بعلمه ومعرفته ، فكثيرا ما يجيبنا : لا أدري .

- وأنا بالذات أعنيه هو - . فقال : يا بني" هذا بينه حديث :
"إنّ الحلال بيّن وإنّ الحرام بيّن ، وبينهما أمور مشبهات ،
فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات
وقع في الحرام" (١) ، وحديث : "دع ما يريبك إلى ما لا يريبك" (٢) ؛
ومعنى هذا انه إذا كان الأمر حلالا ، وحليته واضحة ، فقل : حلال
ولا تبالى . وإذا كان الأمر حراما ودليله واضح ، فقل : حرام ،
ولا تبالى . وإذا كان مشتبها ليس دليل حرمة ولا حليته واضحا ،
فالطريق الواضح أمامك ، والذي هو كالمحجة البيضاء ان تقول :
لا أدري ؛ فهذا هو معنى كونه ترك الناس على محجة بيضاء ؛ لأنّ هذا
الحديث حديثه صلى الله عليه وسلم . فاسترحت لهذا الجواب
كثيرا ؛ إذ جاء به من غير تكلف ، وبوضوح) .

حبه للرماية :

أخبرني ابنه عبدالله عن والده انه كان يحب الرماية
والمسباحة ، وكان عنده في البيت "شوزن" ، و"ساكتون" ، وفي كل

(١) أخرجه البخاري ٤/٣ . وأخرجه مسلم ١٢١٩/٣-١٢٢٠ .
(٢) أخرجه الترمذي في سننه ٦٦٨/٤ ، وقال : "حديث حسن صحيح" .
وأحمد في مسنده ٢٠٠/١ ، ووصف محقق رياض المالحين إسناده
بأنه صحيح (انظر رياض المالحين ص ٢٧٨) .
وقال الشيخ اللبناني في مشكاة المصابيح (٨٤٥/٢) : "رواه
الزمخشري ، وإسناده صحيح" .

يوم خميس يذهب إلى الصيد (١) .

وقال لي الدكتور / محمد الخضر الناجي : ((ذهبنا مرة إلى
الماعول ، خارج حدود الحرم . واصطاد الشيخ حمامة في السماء ،
فرجعت إليها صاحبها تحوم فوقها ، فتعرضها بالبندقية ففربها ،
فانسقط الشنتين)) .

واخبرني الاستاذ / محمد الامين بن الحسين قال : ((كان الشيخ
رحمه الله يوما من الايام مع الامير عبدالله بن عبدالرحمن ، وكان
مديقا له ، وكانوا في بستان في الرياض . فقال يمزح مع الشيخ :
تقولون إنكم عرب وأهل رماية للاهداف ، فهل تستطيع أن ترمي ذلك
الطير - وكان يراه من بعيد - . فأخذ البندقية احد تلاميذ الشيخ ،
ففربه فلم يصبه . فأخذ الشيخ رحمه الله البندقية بعد أن أبعد
الطير جدا ، فرماه بتلك البندقية واصطاده . فأعجب الحاضرون بذلك.
وكان رحمه الله يحب الصيد ، لانه يتعب من ورائه ويمافر لاجله)) .

(١) نقلنا عن الدكتور عبد الله بن الشيخ محمد الامين - بتمرف في

العبارة -

والشوزن ، والساكتون : اسمان لبعض بنادق الصيد .

المبحث السادس

ادبه ، وذكاؤه ، وظرفه ، ومن مواقفه وأقواله

كان الشيخ الأمين رحمه الله أديبا ضليعا ، شهد بذلك معاصروه من العلماء ، وتلامذته . وهذا ما تراه جليا في كتبه .
يقول الشيخ محمد المجذوب : ((إن الغزارة في محفوظ الشيخ من شعر العرب دليل قاطع على تذوقه إياه . ولا بد للحافظ المتذوق أن تواتيه الموهبة على صياغته . وكذلك كان شيخنا طيب الله مثواه ؛ فهو رهيف الحس ، سريع التأثر بالكلمة البليغة . وقد سبق أن طالعنا بعض محاولاته الأولى ، فلمحنا ما وراءها من استعداد للاندفاع ، إلا أن انشغاله اليومي بالجوانب الأخرى قد أدى به إلى الانصراف عن الشعر الخالص)) (١) .

وأخبرني ابنه عبد الله أن والده رحمه الله ((كان يحب الأدب ، ويختم يوما في الأسبوع في أول زمن دراسته للأدب ، ويقول : نحن نحفظ الأدب لنستشهد به على لغة العرب .

وكان أحيانا يأتي بأبيات قد يكون ظاهرها سمجا ، ويبين أن القصد ما فيها من اللغة . وكان دائما يكرر ذا البيت (٢) :
ولولا الشعر بالعلماء يزري
لكنت اليوم أشعر من لبيد)) .

(١) علماء ومفكرون عرفتهم ص ١٩٠ .
(٢) هذا البيت ينسب للإمام الشافعي - رحمه الله - .

وقد ذكر رحمه الله أبياتا في آخر حياته تدل على قوته في

الشعر ، ذكر في اولها ان الشعر لا ينبغي له . يقول رحمه الله :

قد صد بي حلم الاكابر عن لى شفة الفتاة الطفلة المنفاج

ماء الشبيبة زارع في مدرها رمانتي روض كحق العجاج

وكانها قد ادرجت في برقع يا ويلتاه بها شعاع سراج

وكانما شمس الاميل مذابة تنساب فوق جبينها الوهاج

قال لي د/عبدالله بن الشيخ محمد الامين : ((وهذا نوع من التمثيل

لم اره قبل الشيخ رحمه الله ؛ وهو ان تجعل الشمس مرهما يدهن به

الوجه ، فهذا ابتكار في التشبيه ، لم يسبق إليه حسب علمي)) .

وقال د/عبدالله ايها : ((وكان يقول لي :

تادب إذا ما دخلت على اناس وكن منهم بمنزلة الاقل

فإن رفعوك كان الغفل منهم وإن وضعوك فقل هذا محلى

وكان رحمه الله دائما يتمثل بهذه الابيات ، وخصوصا إذا كنا

ذاهبين للميد :

قال الطريفة ما تبقي دراهمنا يوما وما بنا سرف فيها ولاخرق

إننا إذا اجتمعت يوما دراهمنا ظلت إلى طرق الخيرات تستبق

لايالف الدرهم المصروب مرتنا لكن يمر عليها وهو منطلق

حتى يصير إلى نذل يخلده يكاد من مره إياه ينمزق

واحيانا : كان رحمه الله يتمثل ببعض الابيات التي تتعلق بمكارم

(الاخلاق ، او بالفعل والتسامح) .

واخبرني الاستاذ / محمد الامين بن الحسين : ((انه رحمه الله كان شاعرا مغلقا إلى ابعد الحدود ، إلا انه صار في آخر حياته يكره ان يقال له ذلك . وطلبنا منه بعض القصائد التي قالها ، فامتنع وغضب ، وقال : أحببني إلى ان يقال : طالب علم ، من ان يقال : شاعر . هذا مع قدرته على الشعر واللغة العربية . وسمعتة يقول : حينما بدأت في قراءة اللغة العربية فتح الله عليّ في قول الشعر فتحا عجبيا ، ولاسيما في الهجو منه ، فنذرت لله عزّ وجلّ ان لا اقول هجوا باحد كائننا من كان ، ولا أمدح احدا . فكان شعره رحمه الله في الحثّ على العلم ، ونحو ذلك)) .

من مواقفه وأقواله :

اختار من مواقفه رحمه الله هذه الحادثة التي ذكرها الشيخ محمد المجذوب فقال : ((في مؤتمر العلماء الذي عقده في الرياض للبحث في موضوع الإمامة ، وقرروا فيه إلغاء بيعة المرحوم الملك سعود بن عبدالعزيز ، ومبايعة أخيه فقيد الإسلام والعروبة فيصل بن عبدالعزيز إشارا للمصلحة العامة التي لم يكن أجدر من فيصل للقيام بأعبائها : انابوا عنهم الشيخ الامين لإبلاغ قرارهم الملك سعود ، فقام بالمهمة خير قيام ، وكان لكلمته الحكيمة اطيب الوقع في نفسه ، عقّب عليها بإعلانه ثقته التامة بنميحة العلماء

وخفومهم لمقرراتهم . ولا حاجة للتنبية إلى أن مثل هذه الثقة التي
أحرزها الشيخ في أوساط أولي الأمر وكبار أهل العلم إنما تدل
على مميزات شخصية من النوع النادر ، بها استحق كل ذلك
التقدير من عارفيه)) (١) .

ومن أقواله رحمه الله : ما حدثني به ابنه د/عبدالله أن
والده قال له : ((الكرة الأرضية أصغر من أن تكون لرجل وطنياً)) .
يقول د/عبدالله : ((وما كنت أفهم هذا في البداية ، ولكن بعد ذلك
فهمت أن قمة أن المسلم كل العالم أهله ، فيحاول أن يساعدهم
ويقومهم ، وينمحمهم ، وينمر فعيفهم ، ويساعد فقيرهم ؛ لأن المسلم
للمسلم كالبنيان ، إنما المؤمنون إخوة . فكان يقول لي : يا بني
اعلم أن المسلمين في أنحاء البلاد هم إخوانك ، والمسلم لا يتقوى
ولا ينتمي لجهة عن جهة ، وإن كان الأقربون أولى بالمعروف)) .

ذكاؤه ، وظرفه - رحمه الله - :

امتاز الشيخ الأمين رحمه الله بالذكاء الشديد منذ نعومة
أظفاره ، وهذا ما شهد له به أحد شيوخه ؛ كما أخبرني بذلك
ابنه عبدالله بقوله : ((إن الله نفعه بشيخ له في مباح ، كان
يقول له : اعلم أن فروض الكفاية فرض عين عليك ؛ لأن الفقهاء

(١) علماء ومفكرون عرفتهم ص ١٨٥ .

يقولون : إذا كان هناك ذكيّ ذكاء خارقا ، فإنّ فروض الكفاية تبقى فرض عين عليه ، فاتق الله في المسلمين ، واحفظ عليهم دينهم ؛ لأنك مقتدر على أن تحفظ العلوم بسرعة) .

وكان رحمه الله سريع البديهة ، مع ظرف ودعابة ونكتة مستملحة :

فمن سرعة بديهته رحمه الله : ما حدثني به الشيخ محمد الأمين ابن الحسين قال : ((سمعت منه أنّ مندوبا من التعليم ، وهو إذ ذاك مدرس في الكليات والمعاهد في الرياض جاءه يطلب منه الشهادات العلمية أسوة بغيره من المدرسين . فقال : عندي شهادة واحدة ، ولست أعطيها لأحد . فقال : ما هي ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمدا رسول الله ، فلا أعطيها أحدا . وليس عندي غيرها . فحك الحاضرون من دعابته .

وحضرته يوما وقد ألقى محاضرة في الجامعة الإسلامية بحث فيها طلبية العلم على الصبر وعلى التحمل ، وعلى الأخلاق الحميدة ، وأن يخلصوا الدعوة لله عز وجلّ في تعليمهم للمسلمين . وأنهم سيؤذون

في سبيل الله ؛ لانهم ورثة الانبياء ، والانبياء اودوا في دعوتهم .
فقام الشيخ محمود المواف يعلق على كلام الشيخ رحمه الله قائلا :
انا اعتقد اني اخاف عليكم ان يغالى في محبتكم حتى تعبدوا ، او
نحو ذلك ، وانكم سترون كثيرا من الترحيب في العالم الإسلامي .
فالتفت إليه الشيخ الامين وقال : اود ان اسأل فضيلة الشيخ
محمود المواف : هل يستطيع ان ياتي للعراق ؟ لانه من المعلوم انه
محكوم عليه بالإعدام ، وهو من طلبة العلم . فضحك الحاضرون ، وعلى
رأسهم الشيخ عبدالعزيز بن باز قائلا : الشيخ سريع البديهة سريع
(الجواب) .

وحدثني ابنه د/عبدالله عن بعض القصص التي تدل على سرعة
بديهة والده رحمه الله فقال : ((قال لي الشيخ مرة إنه مسافر .
وكانت له ثياب تفسل ، وراه احد الجلوس وهو يقلب ثيابه ، ومن
بينهما سراويل . فظن هذا الشخص ان الشيخ يريد لبس لباسه امام
الناس ، فقال له : ولي سراويل بهذا الجمع . فقال له الشيخ :
ابشر لن البس ثيابي بحفرة الناس ، ولن نمرق مفاعيل . لان في نص
الالفية : ولسراويل بهذا الجمع شبه اقتضى عموم المنع (١)
فكان المكلم للشيخ ذكيا ، وفهم الشيخ قمده بسرعة)) (٢) .

وقال ايضا : ((ومن نكته الظريفة : انه لما تولى فضيلة الشيخ
عبدالمحسن العباد نيابة رئاسة الجامعة الإسلامية قال له الشيخ

(١) الفية ابن مالك ص ٨٠ .
(٢) وقد سمع منه هذه القصة ايضا فضيلة الشيخ عبد المحسن العباد ،
وقد أكد له الشيخ الامين ان هذه القصة حملت معه اثناء زيارته
للسودان .

يا فبيلة الشيخ انت الان كمن تزوجت امه ، لايدري هل يعزى او يهنى؟
فقال له فبيلة الشيخ عبدالمحسن حفظه الله : انا يُدعى لي فقط .
ومن نكته ايها : قال له شخص : يا فبيلة الشيخ احسن ان ياخذ
الإنسان من عرض لحيته او من طولها ؟ فقال له : ذلك مقطوع طوله
في عرفه)) .

وذكر لي د/محمد الخضر الفاجي بعض ظرفه ودعايته : منها :
(انه جاءته امرأة تشتكي من زوجها ، وكان عنده اخرى قبلها
مشرطة ان لا يكون معها احد . فجاءت عند الشيخ فقال لها : ماذا
فعل ؟ قالت : رايته يوصل لها النقود في المنديل . قال هذا طبق
نما من نصوص مختصر ابن عاشر :

ومثل ما عسر بالمنديل ونحوه كالحبل والتوكيل
والنكته في هذا : ان المصنف يتحدث عن الغسل ، وان ما عسر عن
وصول الماء إليه يوصل إليه بوسيلة ، منها المنديل او غيره .
فحك الناس كثيرا .

وكننا في نزهة برية حول وادي العاقول ، وكان الطلاب متعلقين
حول الشيخ يستمعون إلى أي شيء يمدر منه . فجاء الشيخ مختار بن
احمد مزيد ؛ احد مدرسي الحرم ، وهو شيخ فاضل ، فقال : هذه رؤيا
رايتها . فقال : ما هي ؟ قال : رايت النبي صلى الله عليه وسلم

وعليه ثياب جميلة ، وكان بيني وبين بعض الناس مناقشة وخلاف في مسألة من مسائل العلم ، وأشار إليّ وقال : الحقّ مع هذا . قال : فأمسكت ثيابه أريد أن يسمعه الناس ، فنزع مني ثيابه بسرعة . فقال له الشيخ : أمسكته لكي تعمل عليه محضر . ففحنا كثيرا . ومثل هذا كثير ، لا يحضرني الآن)) اهـ كلام الدكتور الفاجي .

المبحث السابع

وفاته

توفي رحمه الله صلى يوم الخميس ١٧/١٢/١٣٩٣ هـ . وكانت وفاته
بمكة المكرمة ، مرجعه من الحج . ودفن في مقبرة المعلاة ،
وصلى عليه سماحة رئيس الجامعة الإسلامية فضيلة الشيخ
عبدالعزیز بن عبدالله بن باز في الحرم المكي ، مع من حضر من
المسلمين بعد صلاة الظهر من ذلك اليوم .
وفي ليلة الأحد ٢٠/١٢ اقيمت عليه صلاة الغائب بالمسجد
النبوي ، وصلى عليه صاحب الفضيلة الشيخ عبدالعزيز بن صالح آل
صالح - إمام وخطيب المسجد النبوي ، ورئيس الدائرة الشرعية
بالمدينة ومحاكم منطقة المدينة - بعد صلاة العشاء مباشرة ،
وصلى عليه من حضر من الحجاج ما لا يحصى عددا (١) .

(١) انظر ترجمة الشيخ بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم في مقدمة

أهواء البيان ٧/١ .

وقد استوفى الباحث الاخ / عبدالرحمن بن عبدالعزيز

السديس هذا المبحث عن وفاته ، وذكر مراثيه .

(انظر : منهج الشيخ الشنقيطي في تفسير آيات الاحكام من

أهواء البيان ص ٦٣-٧١ - مفروب بالالة الكاتبة -) .

(وانظر أيضا : مراثي الشيخ رحمه الله في الزاد

والمعين ص ١٠٥-١١٠) .

وقد حزن عليه الناس حزنا شديدا ، ورشاه عدد كبير من

الشعراء بأبيات كثيرة ، اذكر مقتطفات منها :

فمن ذلك ما رشاه به تلميذه وابن عمه الشيخ احمد بن احمد

الجكني الشنقيطي في قصيدة طويلة ، منها (١) :

ابكي الامين وليتني من علمه ما عشت فزت بنيل كل بيان

ابكي الامين محمدا وانني ابكي الامين لشرعة القرآن

من ذا يلومك إن بكيت مغموا سمح الخليفة من بني الإنسان

ومن ذلك ايضا ما رشاه به الشيخ محمد بن عبدالله بن احمد

مزيد الجكني الشنقيطي في قصيدة طويلة ، منها (٢) :

نعي الامين نعاة قد نموا علما بحرا خلتما بموج العلم ملتطما

ابكته اجيال علم حين عد له ريع الحجون مميرا بعدما ختما

من للنوازل مثل الشيخ إن نزلت او للحوادث إن ادمت بنا كلما

ومن ذلك ايضا ما رشاه به الشيخ محمد بن مدين الشنقيطي في

قصيدة طويلة ، اذكر منها (٣) :

الله اكبر مات العلم والورع يا ليت ما قد ملى من ذاك يرتجع

يبك الكتاب كتاب الله غيبته كذا المدارس والاداب والجمع

(١) نقلا عن منهج الشنقيطي في تفسير آيات الاحكام ص ٦٤ .

(٢) انظر المعين والزاد ص ١٠٥ .

(٣) نقلا عن منهج الشنقيطي في تفسير آيات الاحكام ص ٦٨ .

حدث بما شئت من حلم ومن كرم وانشر مآثره فالباب متسع

ورشاه الشيخ محمد الامين بن مختار الجكني ، الملقب ب(التعدي)

ابن عم الشيخ رحمه الله في قميدة طويلة ، منها (١) :

هو الموت لاينفك يفجع معشرا بكوكبه الدرّي بين الكواكب

فتى لم ير الراؤون شرواه بعده ولانجبت شرواه بيض الكواكب

عجيب غريب في البرايا وإنما غرائب في العلم فوق الغرائب

ورشاه الشيخ عبدالرحمن المنير ؛ الاستاذ بالمعهد العلمي

بالمدينة المنورة بقميدة طويلة ، اسوق منها هذه الابيات(٢) :

اتاني من الانبياء ما سدّ مسمعي فكادت لها روعي يجنّ جنونها

وما كنت ادري ليتني عند حفرة عشية سواها حماها وطينها

من الشيخ ان فاهت على الخد دمعتي اكفكها صبرا ويأبى هتونها

ترقبته من حجّ مكة سالما فشحت به معلاتها وحجونها

ورشاه ايضا الشيخ احمد بن محمد بن عبدالله بن آدّ الشنقيطي

بقميدة طويلة ، اذكر منها (٣) :

اعينيّ جودا بالدموع السواكب

لمن ضوءه قد فاق ضوء الكواكب

(١) نقلا عن منهج الشنقيطي في تفسير آيات الاحكام ص ٦٩ .

(٢) انظر المعين والزاد ص ١٠٩-١١٠ .

(٣) نقلا عن منهج الشنقيطي في تفسير آيات الاحكام ص ٧٠ .

له الفحل في التفسير إن رمت باحشا

وفي الفقه والتوحيد من كل جانب

ففي النحو استاذ وفي الشعر حجة

وفي الجود بحر يرتجى للنواب

حواه ثرى المعلا فيا حسن ما هوى

إمام له في الدين أولى المراتب

وقد خلف الشيخ الامين رحمه الله ولدين عالمين فافلين ؛

احدهما ففيلة الدكتور محمد المختار رئيس قسم اصول الفقه

بالجامعة الإسلامية . والآخر ففيلة الدكتور عبدالله عميد كلية

القرآن الكريم بالجامعة الإسلامية .

جعلهما الله خير خلف لخير سلف .

الفصل الثاني

حياة الشيخ الأمين العلمية

وفيه ستة مباحث :

المبحث الأول

طلبه للمعلم ، وشيوخه

المبحث الثاني

عقيدته

المبحث الثالث

أعماله ، ووظائفه

المبحث الرابع

تلاميذه

المبحث الخامس

مؤلفاته

المبحث السادس

ثناء العلماء عليه

المبحث الأول

طلبه للمعلم ، ومشايخه

قال الشيخ عظمة سالم يخبر عن الشيخ الامين رحمه الله :
(حفظ القرآن في بيت اخواله ، على خاله عبدالله ، وعمره عشر سنوات . قال رحمه الله : ثم تعلمت رسم المصحف العثماني (المصحف الام) من ابن خالي سيدي محمد بن احمد بن محمد بن المختار ، وقرات عليه التجويد في مقرا نافع برواية ورش ، من طريق ابي يعقوب الازرق . وقالون : من رواية ابي نسيط . واخذت عنه سندا بذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ذلك وعمرى ست عشرة سنة)) (١) .

انواع الدراسة في القرآن : تعتبر الدراسة في علوم القرآن
منهجيا متكاملًا ، لا تقتصر على الحفظ والاداء ، بل تتناول معرفة رسم المصحف ؛ اي نوع كتابته ؛ ما كان موصولا او مفصولا ، وما رسم فيه المد ؛ او كان يمد ؛ بدون وجود حرف المد ، وقد يكون حرفا صغيرا ، او نحو ذلك . ثم فبط ما فيه من منشايه في الرسم او التلاوة . ومن المشهور عندهم في هذا رجز (محمد بن بوجه) المشهور ، المعروف بالبحر ، تعرض فيه لكل كلمة جاءت في القرآن مرة واحدة ، او مرتين ، او ثلاث مرات إلى سبع وعشرين مرة ؛ اي من الكلمات

(١) ترجمة الشيخ رحمه الله في انباء البيان ٢١/١-٢٢ .

المشبهة . وافرء كل" عدد بفعل ؛ فمثلا : كلمة (اعينهم) بالرفع :
جاءت ثلاث مرات ، قال فيها :

اعينهم بالرفع من غير حضور من بعد كانت وتولت وتدور
ومن الثنائي : كلمة (الاشياء) بالعين ، قال فيه :

اشياء بالعين فهل من مذكر في سبأ من قبل بانهم ذكر
وقد درس هذا كله في طفولته ، وكانت له زيادة نظم على ذلك تذييلا
لزيادة الفائدة ، كما قال على البيت الاخير مبينا حركاته
وإعرابه :

في سورة القمر خاطب وانمببا وجره وغيبه في سبأ

اي في سورة القمر تكون تلاوتها الخطاب والنمب : "ولقد اهلكنا

اشياعكم فهل من مذكر" . وفي سورة سبأ تكون تلاوتها بالغيبة والجر

"كما فعل بأشياعهم" . وهذه دراسة لاتكاد توجد إلا ما شاء الله ،

وهي من المهام العلمية لحفظها رسم القرآن من التغيير والتبديل ،

وهي من آثار تعهد الله بحفظ هذا القرآن المنزل من عنده سبحانه .

ثم قال رحمه الله : وفي اثناء هذه القراءة درست بعض المختصرات

في فقه مالك ؛ كرجز الشيخ ابن عاشر . وفي اثنائها ايها درست

دراسة واسعة في الادب على زوجة خالي ام ولد الخال ؛ - أي أن

ولد خاله يعلمه العلوم الخاصة بالقرآن ، وامه تعلمه الادب - ،

قال : اخذت عنها مبادئ النحو ؛ كالأجرومية ، وتمريعات ودروس

واسعة في انساب العرب وَايامهم ، والمسيرة النبوية ، ونظم
الغزوات لآحمد البدوي الشنقيطي ؛ وهو يزيد على خمسمائة بيت ،
وشروحه لابن أخت المؤلف المعروف بحماد ، ونظم عمود النسب
للمؤلف ؛ وهو يمدد بالآلاف ، وشروحه لابن أخته المذكور على خمسون
المدنآيين ؛ لآنه مات قبل شرح ما يتعلق بالقحطانيين .
هذه دراسة في علوم القرآن والآداب والسير والتاريخ ، كانت في بيت
آخواله ؛ على آخواله ، وآبناء آخواله ، وزوجات آخواله ؛ آي كان
بيت آخواله المدرسة الأولى له . آما بقية الفنون ؛ فقال :
أولا : الفقه المالكي ؛ وهو المذهب السائد في البلاد ؛ درست
مختصر خليل . بدأ دراسته فيه على الشيخ محمد بن صالح إلى قسم
المبادآت ، ثم درس عليه النصف من الفية ابن مالك ، ثم آخذ
بقية الفنون على مشآيخ متعددين في فنون مختلفة ، وكلهم من
الجبكنيين ، ومنهم مشآهير العلماء في البلاد ، منهم :

- ١ - الشيخ محمد بن صالح المشهور بابن آحمد الآقرم .
- ٢ - والشيخ آحمد الآقرم بن محمد المختار .
- ٣ - والشيخ العلامة آحمد بن عمر .
- ٤ - والفقيه الكبير محمد النعمة بن زيدان .
- ٥ - والفقيه الكبير آحمد بن ملود .
- ٦ - والعلامة المتبحر في الفنون آحمد فال بن آدده .

وغيرهم من المشآيخ الجبكنيين .

وقال رحمه الله : وقد آخذنا عن هؤلاء المشآيخ كل الفنون ؛

النحو ، والمصرف ، والاصول ، والبلاغة ، وبعض التفسير والحديث .
أما المنطق وآداب البحث والمنظرة : فقد حملناه بالمطالعة ؛
هذا ما أملاه عليّ رحمه الله ، وسجلته عنه .

علما بأنّ الفنّ الذي درسه على المشايخ ، او مطالعة من الكتب لم
يقتصر في تحميله على دراسته ، بل كان دائما يديم النظر ، ويواصل
التحميل ، حتى غدا في كلّ منه كانه متخصص فيه ، بل وله في كلّ
منه اجتهادات ومباحث مبتكرة (١) .

دراسة الشيخ رحمه الله وقد أوجزها الشيخ عطية سالم فيما يأتي

١ - في مبدأ دراسته تقدم أنه أتيح له في بادئ دراسته ما لم
يتح لغيره ؛ حيث كان بيت أخواله مدرسته الأولى . فلم يرحل في بادئ
أمره للطلب ، وكان وحيد والديه ، فكان في مكان التدليل والعناية .
٢ - قال رحمه الله : كنت أميل إلى اللعب أكثر من الدراسة ،
حتى حفظت الحروف الهجائية ، وبدأوا يقرئونني إياها بالحركات ؛
با فتحة ، با . بي كسرة ، بي . بو ضمة ، بو . وهكذا . فقلت لهم :
او كلّ الحروف هكذا ؟ فقالوا : نعم . فقلت : كفى ، إنني أستطيع
قراءتها كلها على هذه الطريقة ، كي يتركونني . فقالوا : اقرأها .
فقرأت بثلاثة حروف او أربعة ، وانتقلت إلى آخرها بهذه الطريقة ،
فعرفوا اني فهمت قاعدتها ، واكتفوا مني بذلك ، وتركوني . ومن

(١) انظر المصدر السابق نفسه ٢٢/١-٢٥ .

ثم " حبيت إلي" القراءة .

٣ - وقال رحمه الله : ولما حفظت القرآن ، واخذت الرسم
المخماني ، وتفوقت فيه على الاقران عذيت بي والدتي واخواني
اشد" عناية ، وعزموا على توجيهي للدراسة في بقية الفنون ،
فجهزوني والدتي بجملين ؛ أحدهما عليه مركبي وكتبي ، والآخر عليه
نفتي وزادي . ومحبني خادم ، ومعه عدة بقرات . وقد هيات لي
مركبي كأحسن ما يكون من مركب ، وملابسي كأحسن ما تكون فرحا بي
وترغيبا لي في طلب العلم . وهكذا سلكت سبيل الطلب والتحميل .
تقوم الحياة الدراسية على اساس منع الكلفة ، وتمام الالفة ،
سواء بين الطلاب انفسهم ، او بينهم وبين شيخهم ، مع كمال الادب ،
ووقار الحشمة . وقد تتخللها الطرق الادبية ، والمعاورات
الشمرية . ومن ذلك ما حدثني رحمه الله ، قال : قدمت على بعض
المشايع لادرس عليه ، ولم يكن يعرفني من قبل ، فقال عني : من
اكون ، وكان في ملا من تلامذته ، فقلت مرتجلا :

هذا فتى من بني جاكبان قد نزلا به المبا عن لسان العرب قد عدلا
رمت به همة علياء نحوكم إذ شام برق علوم نوره اشتملا
فجاء يرجو ركاما من سحائبه تكسو لسان الفتى ازهاره حلا
إذ فاق ذرعا بجمل النحو ثم ابي الا يميز شكل العين من فعلا
فقد اتى اليوم مبا مولعا كلفا بالحمد لله لا ابغى له بدلا

يريد دراسة لامية الاعمال .

وقد ملئ رحمه الله في طلب العلم قدما ، وقد الزمه بعض مشايخه
بالقران ؛ اي ان يقرن بين كل فنين حرصا على سرعة تحميلة ،
وتفرسا له في القدرة على ذلك ، فانصرف بهمة عالية في الدرس
والتحميل .

وقد خاطبه بعض اقاربه في امر الزواج ، فقال في ذلك ، وفي الحث
على طلب العلم :

غداة تزوجت بيض الملاح	دعائي الناصحون إلى النكاح
خلوب اللحظ جائلة الوشاح	فقالوا لي تزوج ذات دل
يمج الراج بالماء القراح	تبتم عن نوشرة رقاق
تذيق القلب آلام الجراح	كان لحاظها رشقات نبل
لبيلياء المحاجر كالرماح	ولاعجب إذا كانت لحاظ
ضعيفات الجفون بلا سلاح	فكم قتلنا كميثا ذا ولاحي
العيء المراج اليوم صاحي	فقلت لهم دعوني إن قلبي من
كان وجوهها فوء المباح	ولي شغل بأبكار عذارى
براقع من معانيها المحاح	اراهما في المهارق لابسات
لغهم القدم خافضة الجناح	ابيت مفكرا فيها فتفحى
وما كان الحریم بمستباح	ابحت حريمها جيرا عليها

إلى آخر ذلك ما ذكره الشيخ عطية سالم (١) .

وقال ابنه عبدالله يحكي عن والده : (كان دائما يحننا على

شعر احمد بن حنبل الشافعي ؛ لانه يحن على العلم . ويتمثل بشعره

الذي يقول فيه :

لا تسؤ بالعلم ظنا يا فتى

إن سوء الظن بالعلم عطب

لا يزهك أخى في العلم أن

عمر الجاهل أرباب الأدب

إن تر العالم نفوا مرملا

مفر كفا لم تساعده سبب

وترى الجاهل قد حاز الفنى

محرز المأمول عن كل أرب

قد تجوع الأسد في آجامها

والذئاب الفبش تعتام القتب

جرع النفس على تمصيله

مفنى المرين ذل وسفب

لا يهاب الشوك قطاف الجنى

وإبار النحل مشتار الضرب

وكان رحمه الله قد ملكت عليه محبته للعلم وفهمه أحاسيسه ، فإن

كان يقرأ قد تمل إليه الشمس ولا ينتبه ، وقد يبيع عليه

الوقت ، وقد ينتهي وقت الأكل والشرب ، ووقت المواعيد التي

عنده ، فلا بد من أن ينبهه أحد إذا كان مشتغلا بالعلم ؛ لأنه

يملك عليه شعوره .

وكان رحمه الله وهو مريض يدرس المسائل التي لا يستطيع أن يدرسها

(١) ترجمة الشيخ رحمه الله بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم

- بتصرف - (انظر الهواء البيان ٢٨/١-٣١) .

الجاهل المتعاطش للعلم ، وكنت اقرا له احيانا حتى اخرج من عنده
وانا معي دوار من كثرة ما قرأت عليه .

وكان في طلبه الاول يدرس المسائل دراسة جردية ؛ فيأخذ مثلا باب
القياس ، ويجمع كل الكتب والمراجع التي تتعلق بالقياس ويعكف
عليه حتى يحفظه ، ثم ينتقل إلى باب الاجتهاد ، ثم إلى باب
الامر . وهكذا كان يأخذ المسائل جزئية جزئية ، ولكن إذا اخذ
الجزئية يجمع لها جميع ما يميل إليه من المراجع ، ثم يدرس
المسائل بحذافيرها .

وقال لي مرة : إنه درس نما من (خليل ، في كتاب النكاح) ، وهو
(فعل : لو ببيع سلطان لغلس) ، فقال : شرحه لي شيخي بعد العمر
ولم افهمه ، وكررت قراءة الكتب ، ولم افهم . وجاء الليل فاوقدت
نارا ، وجلست اقرا على فونتها ، وجاء العشاء وصليت ، وجلست
اكرر القراءة في المراجع حتى طلع الفجر ، ثم صليت الفجر وانا لم
انم ، ثم بعد ذلك فعمت المسألة ، وكانت النتيجة قليلة ، فقلت :
لو كنت اتعبت ذهني لاستخرج مسائل من الكتاب والسنة لكنت اتيت
للمسلمين بعلم كثير (١) .

فالشيخ رحمه الله إذا وجد مسألة صعب عليه فهمها لايهدأ له بال

(١) ذكرها ايها الشيخ عطية في ترجمة الشيخ .

(انظر الهواء البيان ٣١/١) .

حتى يفهمها فهما جيدا ، ويعرف ما وراءها .

وكل العلوم درسها على شيوخه إلا فن المنطق ؛ فإنه جلس عليه ستة شهور لا يخرج من البيت إلا للملاة ، وخرج بالفية جيدة ، ومع الأسف فإن أغلبها مفقود . فهذا هو العلم الذي حمله الشيخ بنفسه . وقد أخبرني مشافهة أن كل آية في القرآن درسها على حدة ، وذكر لي الشيخ عطية عن والدي أنه قال له : لا توجد في القرآن آية قال فيها الاقدمون شيئا إلا حفظته .

وكان الشيخ رحمه الله إذا أخذ الكتاب يحاول أن يقرأه ، وفي كل الكتب التي اقتناها يكتب المسائل التي قراها في الصفحة الأولى من الكتاب .

وكان رحمه الله يحفظ الفية ابن مالك ، والفية العراقي ، والفية مراقي السعود ، ويحفظ من الشعر الشيء الكثير .

وكان يحفظ أكثر احاديث البخاري ومسلم ، وقد قال لنا في آخر حياته : ادرسوا عليّ المحيحين ، فإنني أحب أن يدرسوا عليّ .

وحدثني الدكتور / محمد الخضر الناجي عن الشيخ الأمين رحمه الله ، فقال : ((إنه قال أمامي في إحدى الجلسات أنه درس المصحف من أوله إلى آخره ، ولم يترك منه آية إلا وعرف ما قاله العلماء فيها .

ولما قال له بعض الإخوان إن " سليمان الجمل (١) لم يقل هذا . قال :
أحلف لك بالله أني أعلم بكتاب الله من سليمان الجمل بكذا ؛ لأنني
أخذت المصحف من أوله إلى آخره ، ولم تبق آية إلا تتبعته أقوال
العلماء فيها ، وعرفت ما قالوا .

وقال أيضا أمامي : إنه لم يبحث عن شيء مثل بحثه في مسألتين ،
ولم يقف منهما على مقنع . منهما معنى الأحرف السبعة والأقوال فيها
تنيف عن أربعين قولا . ثم " المسألة الثانية في مسائل إنفكاك
الجمعة » .

(١) هو سليمان بن عمر بن منصور العجيلي الأزهري ، المعروف
بالجمل . من أهل منية عجيل ؛ إحدى قرى الغربية بمصر . له
حاشية على تفسير الجلالين . مات سنة (١٢٠٤ هـ) .
(انظر : الأعلام ١٣١/٣ . ومعجم المؤلفين ٢٧١/٤) .

المبحث الثاني

عقيدته

العقيدة السائدة في موريتانيا هي العقيدة الأشعرية . ولا يعنى هذا أن جميع الناس على هذا المعتقد ، وليس فيهم سلفيون . وإنما عقيدة التاويل سائدة بين أوساط أكثر العلماء ، ومن ثم كان تلاميذهم تبعاً لهم . وإلا فإن كثيراً من العوام سلفيون بالفطرة ، يعرفون من التوحيد ما به يمح إيمانهم ، ولا يعرفون شيئاً عن العقيدة الأشعرية التي يمتقدها أكثر علمائهم (١) .

ولا يخلو زمان أو مكان من أفراد مصلحين يفهمون الوحي ، وينور الله بميرتهم فيعتنون بإبراز معتقد السلف . ومن هؤلاء كان الشيخ محمد الأمين رحمه الله ؛ الذي كان على منهج السلف الصالح ، وكان ينهل من الوحيين ؛ كتاب الله ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ويحذر من البدع والأهواء . فهو رحمه الله سلفي العقيدة يقول بما قال به الصحابة رضي الله عنهم والتابعون والأئمة المشهورون من السلف الصالح رضي الله عنهم . ولا أدل على ذلك من كلامه رحمه الله حين سئل عن مذهب أهل السنة في آيات الصفات وأحادِيثها في مديرية (النعمة) في موريتانيا قبل مجيئه إلى

(١) استفدت معنى هذا الكلام من الدكتور / محمد الخضر الناجي .

المملكة ، فاجاب رحمه الله بقوله : ((إنّ المذهب الذي يسلم صاحبه من ورطتي التعطيل والتشبيه هو مذهب سلف هذه الامة من المحابة ، والقرون المشهود لهم بالخير ، وائمة المذاهب ، وعمامة اهل الحديث . وهو الذي لاشك انه الحق" الذي لاغبار عليه ، وفابطه : مجانبة امرين : وهما التعطيل والتشبيه ؛ فمجانبة التعطيل هي ان تثبت لله جل" وعلا كل" وصف اثبتته لنفسه ، او اثبتته له نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ إذ من الضروري انه لايمف الله اعلم بالله من الله ، ولا من رسوله صلوات الله وسلامه عليه الذي لاينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى"(١) ، "أأنتم اعلم أم الله"(٢) ، "ومن اصدق من الله حديثا"(٣) ، "ومن اصدق من الله قيلاً"(٤) . ومجانبة التشبيه هي ان تعلم ان" كل" وصف اثبتته الله جل" وعلا لنفسه ، او اثبتته له نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ فهو ثابت له حقيقة على الوجه البالغ من كمال العلو" والرفعة والشرف ما يقطع علائق المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين ؛ "ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير"(٥) ، "فلا تفربوا لله الامثال إن" الله

(١) سورة النجم ، الايتان {٤-٣} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {١٤٠} .

(٣) سورة النساء ، الآية {٨٧} .

(٤) سورة النساء ، الآية {١٢٢} .

(٥) سورة الزورى ، الآية {١١} .

يعلم وانتم لاتعلمون" (١) ، "لم يكن له كفوا احد" (٢) (((٣) .

فالشيخ الامين رحمه الله كان على معتقد السلف قبل مجيئه إلى المملكة ، ولم يجد معوية ، بل كان محل "تقدير الجميع لشرف معتقده ، فصار يدرس العقيدة الصحيحة التي كان عليها قبل مجيئه . للناس .

وقد سالت الاستاذ / محمد الامين بن الحسين عن معتقد الشيخ رحمه الله قبل مجيئه ، فقال : ((نقلت منه ، واستقرات عنه انه كان على عقيدة اهل السنة والجماعة . واكبر دليل على ذلك انه حين قدم المملكة العربية السعودية ، واجتمع بابن عمه محمد بن عبدالله بن آدم ؛ الذي كان قاضيا في المحكمة الشرعية في المهد والقنفذة ووادي المفرأ ؛ ساله عن الوهابية ، هل هم كما يقال ؟ فقال له الشيخ محمد بن عبدالله : مثلك لايسال هذا السؤال ؛ فهؤلاء يرون انهم حاملون لواء الإسلام ، ولاسيما في العقيدة ، وانه هو - يعني الشيخ محمد الامين - عالم جليل قادر على الرد والبحث والاعتد والمطاء معهم ، فيجب عليه ان يجتمع مع علمائهم ، ويطلع بنفسه على ما عندهم . وانه هو - يعني نفسه - قادر على جمعه

(١) سورة النحل ، الآية {٧٤} .

(٢) سورة الإخلاص ، الآية {٤} .

(٣) وكلامه رحمه الله في ذلك طويل .

(انظر كتابه : الرحلة إلى المسجد الحرام ص ٧٢-٨٧) .

بهم . فوافق الشيخ محمد الامين على ذلك بعد قدومه المدينة من مكة . ثم اخبر الشيخ محمد عبدالله القاضي عبدالله بن زاهم رحمه الله ، فاجتمع مع الشيخ ، وساله القاضي : ماذا تسمع عنا ؟ فقال الشيخ محمد الامين : بعض الناس يثني عليكم ، ويعلمهم يقدر . فقال له : وايهم اكثر ؟ فقال : القادحون اكثر . فقال القاضي للشيخ محمد الامين : ما عندنا كالتالي : نحن لانتعلق بمخلوق دون الله ، وعلى مذهب الإمام احمد شريطة أن لا يخالف الكتاب والسنة ، ونخطئ من يؤول صفات الله عز وجل . فقال له الشيخ محمد الامين : وأنا مثلكم في هذا ؛ فإني لاؤول الصفات . وألقى محاضرة في الصفات في بيت القاضي أيام مجيئه ، فدل ذلك بقريئة واضحة انه على معتقد أهل السنة والجماعة .

وقال لي الشيخ محمد الامين وأنا اكتب معه اثناء البيان في مبحث : " افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقغالها " (١) بسورة محمد ، واخبرته بما قال لي الشيخ محمد عبدالله ، فمدقني ، وقال هذه المحاضرة هي التي جعلتها في اثناء البيان في سورة الاعراف ، وفي سورة محمد جزء منها ، فدل ذلك على أن حميلته العلمية العقديّة في الصفات لم تتغير ، وأنه كان من أهل السنة والجماعة ، ولو كانت جديدة عليه ما القاها في اول جلساته في

(١) سورة محمد ، الآية { ٢٤ } .

المدينة مع العلماء .

وقد سأل رجل وهو يلقي درسا في بيته عن المفات ، فقال له :

أكنت تقول بهذا في بلدك ؟ قال : نعم كنت أقول به) .

ويؤكد الأستاذ محمد الأمين بن الحسين بشدة أن عقيدة الشيخ

رحمه الله هي عقيدة السلف ، لم تتغير ، ولم يطرأ عليها شيء ،

ويقول : ((هذا الذي أعرفه عنه ، ومن قال غير ذلك فقد غلط ؛ لأنه

لم يلازمه رحمه الله مثلي ؛ فقد كتبت الجزء الرابع والخامس بغير

إملاء ، والسادس والسابع بإملاء ؛ لأنه رحمه الله ضعف عن

الكتابة)) .

وحدثني ابنه عبدالله أنه سأل الشيخ محمد بن عبدالله عن

معتقد والده الشيخ الأمين ؟ فقال لي : ((إنني رأيت الشيخ في جدة ؛

يعني وقت مجيئه من بلاده . وسألني عن معتقد أهل البلاد هنا ، فقلت

له : إنهم يشبهون ما أثبت الله لنفسه ، وينفون ما نفى الله عن

نفسه ، ويقفون مع النصوص . فقال هذه عقيدتي التي أدين الله بها)) .

وقد استشكلت الباحثة / سميرة بنت مقر آل محمد في عقيدة

الشيخ رحمه الله : هل أخذها عن شيخ ، أم أنه اعتمد على نفسه في

تحميلها ؟ ثم مالت إلى أنه تلقاها عن بعض مشايخه أيام الطلب ،

وبالذات الشيخ محمد بن صالح ، الشهير بابن أحمد الأثرم (١) .

(١) انظر : الشنقيطي ، ومنهجه في التفسير ص ٥٥ .

والذي يظهر لي أن" الشيخ رحمه الله لم يدرس عقيدة السلف على أحد ، وإنما تحمل عليها بنفسه . أما في أول طلبه فيبدو أنه درس على معتقد الأشاعرة ؛ لأن" أغلب ما يوجد من المشايخ على طريقة الأشاعرة في العقيدة ، خاصة بعد أن الف أحمد المقري إفتاءه في العقيدة الأشعرية ؛ وهي منظومة كانت تدرس بسهولة حفظها . هذا ما أكدته لي بعض تلاميذ الشيخ رحمه الله (١) .

وفي سؤال طرحته على الدكتور / محمد الخضر الناجي ؛ سألته هل اكتسب الشيخ رحمه الله العقيدة السلفية بالتعلم ؟ فأجاب حفظه الله قائلا : ((الشيخ بعد أن تعلم على العلماء في بلده صار له رأي الحر" والخاص ، ونظرته الثاقبة إلى الوحي خاصة ، ولذلك كاد أن يكون موصوفا ببعض الشذوذ في بعض المسائل وهو هناك قبل مجيئه ؛ نظرا لأنه كان يفتي بالوحي ، بينما المفتون كانوا يفتون بالفقه فقط . فكان" يدا استعمارية خبيثة بثت في المعمورة أن" الرجوع في الفتيا إلى القرآن والسنة لايمكن إلا للعلماء المجتهدين الكبار ، وعلى من دونهم أن يلتزم بالفقه والمذهب ، فمار الوحي لايدرس هناك ، لآكرها له ولاعدم اعتبار له ، ولكن اتقاء لله ، وأن" الكلام به من قبيل الكلام بالرأي ، فمات هناك هيئة وسياج عظيم حتى تعطلت أدلة الوحي . ولكن" الشيخ فهم أن" هذا الرأي غير صحيح فخرج عليه . وقد تكلم في (رحلة الحج) عن العقيدة كلما

(١) منهم الدكتور محمد الخضر الناجي .

ممتازاً مرتباً نفهم منه انه بدأ يستقر في فهم العقيدة قبل ان
يصل إلى هذه الديار ويستقر بها .

وسمعته يقول : إنه في اواخر أيامه في موريتانيا تبين له ان
الطريقة السلفية صحيحة ، واعتنقها وهو في موريتانيا .

فهو قد توصل بنفسه إلى العقيدة الصحيحة ؛ بسبب فهمه الثاقب
وذكائه المفرط ، ولا أعلم انه تأثر بأحد او قلده)) .

ثم سألت الشيخ محمد الناجي ايها : هل استفاد الشيخ الامين
رحمه الله من شيخه محمد بن صالح في العقيدة ؟ فأجاب قائلاً :
(معظم العلماء الذين هناك اشعريون ، وما اظن انه استفاد منه
في العقيدة ، وما مر بي هذا ، ولا اظنك تلقى احداً يقول ذلك ،
بل استفاد من الشيخ المذكور في الفقه ، والشيخ محمد بن صالح وإن
كان ينكر البدع ، لكنه ليس سلفياً)) .

ثم سألته مستفهماً : إنني سمعت ان الشيخ رحمه الله درس
العقيدة السلفية في موريتانيا قبل استقراره بالمملكة ؟ فقال :
(انا ما سمعت بهذا ، إلا إذا كان في طريقه ، او إبّان قدومه)) .

ويروي لنا د/عبدالله بن الشيخ قصة عن والده في سبب تأثره
بمعتقد السلف ، فيقول : ((قال لي الشيخ رحمه الله عليه انه مرة
جالت يده على كتاب في البلاد لرجل يسمى بالمبجل ، فإذا هو يقول :

{ كيف يصف الله نفسه بمغة ، ويأتي العبد وينفيها عنه ، والله يقول : " انتم اعلم ام الله " } ، وكلام قريب من هذا ، ففهمت ان " هذا هو الحق " .

ويؤكد الشيخ محمد الامين بن الحسين هذه القصة ، وانه سمعها من الشيخ رحمه الله ، لكنه لا يرتقي قول من قال : إنه تآثر بهذا الكتاب ، وإنما هو رأى كتابا وافيا في عقيدة اهل السنة والجماعة فاستحسنه ، ولا يدل ذلك على انه تآثر به . ويقول : ففهمت منه ان " الكتاب كتاب جميل في موضوع العقيدة السلفية ، ليس إلا .
وأخيرا : اختتم هذا المبحث ببيان ان " العبرة بالخواتيم ، وان " الشيخ رحمه الله من اولئك الذين اكرمهم الله بالانتماء لمذهب السلف ، والدفاع عنه ، والدعوة إليه ، والاعتناء به تدريسا وتاليفا .

وقد نقد الشيخ الامين رحمه الله منهج المتكلمين ، وامتدح مذهب السلف ، ورأى ان " الإنسان العاقل لابد " ان يميل إلى مذهب السلف في النهاية ؛ فقال رحمه الله في معرض كلامه على مذهب المتكلمين : ((وكل " مذهب هذه حاله فإنه جدير بالعاقل المفكر ان يرجع عنه إلى مذهب السلف)) (١) .

وقال لي الشيخ محمد الناجي ايضا : ((اتيت إليه مرة بكتاب التوحيد للشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله ، وقلت له : يا شيخ ماذا في هذا الكتاب ، هل هو كتاب طيب ؟ فقال لي : هذا كتاب ليس فيه من اوله إلى آخره إلا آيات واحاديث ، واقراه إن شئت)) .

وقال تلميذه وابن عمه الشيخ احمد بن احمد الجكني في عقيدة

يرثيه بها ، ويمدحه بعقيدته السلفية (١) :

موت الإمام الحبر من جاكاني	رزء المـ" بامة المدناني
يا للمميبة للبرية إنها	فقدت عظيم مناهل العرفان
شيخا أضاء من العقيدة نيرا	أرساه فوق دعائم البرهان
أعشى سناه كل" جهم ملحد	نبذ الكتاب لمنطق اليونان
ما إن رأيت ولا سمعت بمثله	حاو لكل" تراجم القرآن

(١) وهي طويلة تقع في ستة وعشرين بيتا .

(انظر : منهج الشيخ الخنقي في تفسير آيات الاحكام من

أهواء البيان للشيخ عبدالرحمن السديس ص ٦٤) .

المبحث الثالث

أعماله ، ووظائفه

أولا : أعماله قبل مجيئه إلى المملكة :

كانت أعماله رحمه الله كعمل أمثاله من العلماء : التدريس والفتيا . ولكنه كان قد اشتهر بالقضاء وبالفراسة فيه . ورغم وجود الحاكم الفرنسي إلا أن المواطنين كانوا عظيمي الثقة به ؛ فكانوا يأتونه للقضاء بينهم ، ويفدون إليه من أماكن بعيدة ، أو حيث يكون نازلا .

وكان الحاكم الفرنسي في البلاد يقضي بالقصاص في القتل بعد محاكمة ومرافعة واسعة النطاق ، وبعد تمحيص القضية وإنهاء المرافعة ومدور الحكم يعرض على عالمين جليلين من علماء البلد ليصادقوا عليه . ويطلق على العالمين : لجنة الدماء ، ولاينفذ حكم الإعدام قاصدا إلا بعد مصادقتها عليه .

وقد كان الشيخ الأمين رحمه الله أحد أعضاء هذه اللجنة ، ولم يخرج من بلاده حتى علا قدره ، وعظم تقديره ، وصار علما من اعلامها ، وموضع ثقة أهلها وحكامها ومحكومياتها (١) .

(١) انظر ترجمة الشيخ بقلم تلميذه الشيخ عطية محمد سالم في

ثانيا : اعماله بعد قدومه المملكة :

يحدثني تلميذه الشيخ / محمد الامين بن الحسين عن اعمال الشيخ في المملكة بعد استقراره بها ، فيقول : (كان مدرسا في المسجد النبوي ، وقد فسر القرآن فيه مرتين . ودرس في مدرسة العلوم الشرعية ، ثم انتقل إلى الرياض مدرسا في الكليات والمعاهد ، وأخيرا رجع إلى المدينة ، ودرس في الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة ، حتى توفي وهو مدرس فيها . وكان يدرس في الحرم النبوي طيلة فترة وجوده في المدينة ، لاسيما في شهر رمضان ؛ حيث كان يدرس القرآن الكريم . ومرة من المرات احميت أربعين مسجلا للموت تسجل دروسه) . كما كان رحمه الله أحد أعضاء هيئة كبار العلماء ، وعضو المجلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي(١) .

(١) انظر ترجمة الشيخ بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم في مقدمة

المبحث الرابع

تلاميذه

بعد ان تبوا الشيخ الامين رحمه الله هذه المنزلة العالية ،
وحملت له هذه الشهرة الواسعة ، صار محط انظار طلبة العلم ؛
يرحلون إليه ، ويحضرون دروسه ، ويسمعون عليه . فتلقى العلم
على يديه افواج لا يحصون من طلاب العلم ، ويصعب حصرهم ، وهم
منتشرون في هذه البلاد ، وخارجها .

يقول الشيخ عطية سالم : ((ولا يغالي من يقول : إن كل من
تخرج او يتخرج : فهو إما تلميذ له ، او لتلاميذه . فهم بمثابة
ابنائه واحفاده ، وكفى)) (١) .

ومن ابرز هؤلاء التلاميذ :

{١} - الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن عبدالرحمن بن باز ؛
رئيس الجامعة الإسلامية سابقا ، ويشغل حاليا منصب الرئيس العام
لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد . وقد درس على
الشيخ الامين المنطق في سلم الاخفري (٢) .

(١) ترجمة الشيخ ، بقلم تلميذه الشيخ عطية سالم في مقدمة الهواء

البيان ٤٦-٤٥/١ .

(٢) وكان الشيخ رحمه الله يثني على الشيخ عبدالعزيز ، ويقول :
هو علامة زمانه في الفرائض . ويثني على علمه وخلقه ، = =

{٢} - الشيخ عبدالعزيز بن صالح آل صالح : إمام وخطيب المسجد

النبوي ، ورئيس محاكم المدينة المنورة .

{٣} - الشيخ عبدالله بن غديان : عضو هيئة كبار العلماء ،

وعضو اللجنة الدائمة للإفتاء في إدارات البحوث العلمية والإفتاء

والدعوة والإرشاد ، والمدرس بالمعهد العالي للقضاء في الرياض .

{٤} - الشيخ عبدالمحسن بن حمد العباد : نائب رئيس الجامعة

الإسلامية سابقا ، ومدرس في المسجد النبوي ، وفي الجامعة

الإسلامية بالمدينة النبوية .

{٥} - الشيخ صالح بن محمد اللحيدان : عضو هيئة كبار العلماء

ونائب رئيس مجلس القضاء الأعلى .

{٦} - الشيخ عبد الله بن عبدالرحمن بن جبرين / عضو في

اللجنة الدائمة للإفتاء .

{٧} - الشيخ محمد بن صالح العثيمين / عضو هيئة كبار العلماء .

= = ويقول : جاءني زائرا مرة ، وكنت أبحث عن حديث في سنن أبي

داود ، فقال لي الشيخ عبدالعزيز : هذا الحديث في صفحة كذا ،

في جزء كذا ، فوجدته كما قال . وكنت من أيام أبحث عن هذا

الحديث . (حدثني بذلك د/ عبدالله بن الشيخ الأمين) .

وقال لي محمد : ابن الشيخ الأمين : (كان والدي يقول :

لا أرى أن في العالم أحدا مثل الشيخ عبدالعزيز بن باز في

التفاني في خدمة الإسلام والمسلمين) .

{٨} - الشيخ صالح بن فوزان الفوزان / عضو هيئة كبار

العلماء .

{٩} - الشيخ إبراهيم آل الشيخ / وزير العدل سابقا .

{١٠} - الشيخ عبدالعزيز بن محمد العبد المنعم / الامين العام

لهيئة كبار العلماء .

{١١} - الشيخ عطية محمد سالم : المدرس بالمسجد النبوي ،

والقاضي بالمحكمة الشرعية بالمدينة .

{١٢} - الشيخ راشد بن خنين : مستشار بالديوان الملكي .

{١٣} - الشيخ الدكتور علي بن ناصر الفقيهي : استاذ العقيدة

في الجامعة الإسلامية . ورئيس مجلس شئون الدعوة فيها حاليا .

{١٤} - د/عبدالله قادري استاذ الفقه في الدراسات العليا في

الجامعة الإسلامية .

{١٥} - د/عبدالعزیز بن راجي الماعدي : نائب الرئيس للبحوث

والدراسات العليا في الجامعة الإسلامية .

{١٦} - د/محمد أمان بن علي الجامي : المدرس في المسجد

النبوي حاليا ، وفي الجامعة الإسلامية سابقا .

{١٧} - الشيخ علي بن سليمان المهنا : رئيس المحكمة

المستعجلة في المدينة المنورة .

{١٨} - الشيخ أبو عبدالرحمن بن عقيل : الباحثة المعروف ،

والمستشار الشرعي بوزارة الشؤون البلدية والقروية .

{١٩} - الشيخ بكر بن عبدالله ابو زيد : وكيل وزارة العدل

للشؤون القضائية .

{٢٠} - د/عبدالعزیز القاري : استاذ مشارك في قسم الدراسات

العليا في كلية القرآن ، وخطيب مسجد قباء .

{٢١} - د/عبدالله الزايد : نائب رئيس الجامعة الإسلامية

سابقا ، واستاذ اصول الفقه في كلية الشريعة في جامعة الإمام محمد

ابن سعود الإسلامية في الرياض .

{٢٢} - الشيخ حمود بن عبدالله بن عقلاء الشعبي : استاذ في

كلية الشريعة جامعة الإمام محمد بن سعود فرع القصيم .

{٢٣} - د/محمد حمود الوائلي : استاذ في قسم الدراسات العليا

بكلية الشريعة في الجامعة الإسلامية .

{٢٤} - د/ربيع بن هادي مدخلي : استاذ في الدراسات العليا في

كلية الحديث في الجامعة الإسلامية .

{٢٥} - د/سفر بن عبدالرحمن الحوالي : رئيس قسم العقيدة

بجامعة أم القرى بمكة المكرمة .

{٢٦} - الشيخ / المأمون محمد أحمد : مدرس متقاعد . وهو من

كتاب افواء البيان .

{٢٧} - الشيخ/ محمد الامين بن الحسين : مدرس في المعهد

الثانوي بالجامعة الإسلامية . ومن أبرز تلاميذه الذين كتبوا عنه
أضواء البيان .

{٢٨} - الدكتور / محمد الخضر الناجي ضيف الله : استاذ مساعد
في جامعة أم القرى بمكة ، في قسم الكتاب والسنة . وقد لازم الشيخ
تسع سنوات ، وهو من كتّاب أضواء البيان .

{٢٩} - الدكتور / محمد مختار بن محمد الأمين (ابن الشيخ) :
رئيس قسم أصول الفقه في الجامعة الإسلامية .

{٣٠} - الدكتور / عبدالله بن محمد الأمين (ابن الشيخ) : عميد
كلية القرآن الكريم بالجامعة الإسلامية .

{٣١} - الدكتور / محمد عمر حويه : أستاذ في كلية القرآن
الكريم بالجامعة الإسلامية ، ومن كتّاب أضواء البيان .

{٣٢} - الدكتور / محمد بن السيد بن الحبيب : استاذ في جامعة
أم القرى .

{٣٣} - الدكتور / بابا بن آدم : دكتور في جامعة أم القرى ،
ومن كتّاب أضواء البيان .

{٣٤} - الشيخ / محمد أحمد بن الشيخ يحيى : مدرس متقاعد ،
وهو من كتّاب أضواء البيان .

{٣٥} - الشيخ / محمد المختار أحمد مزيد : المدرس بالمسجد
النبوي ، والجامعة الإسلامية . توفي رحمه الله عام (١٤٠٥ هـ) .

{٣٦} - السيد الامين المامي : موظف في رابطة العالم الإسلامي

سابقا . وقد توفي رحمه الله .

{٣٧} - الشيخ احمد بن احمد : مدرس في المسجد الحرام . ومن

كتاب انواء البيان .

{٣٨} - الشيخ إحسان إلهي ظهير - رحمه الله - .

وعلى العموم : فإن طلاب المعهد العلمي في الرياض - في

السنوات الثلاث الأولى من إنشائه (١٣٧١ هـ) - من تلاميذه ، وكذا

طلاب كلية الشريعة في الرياض - منذ إنشائها في عام (١٣٧٣ هـ) ،

إلى نهاية عام (١٣٨٠ هـ) - من طلابه . وطلاب كلية الشريعة في

الجامعة الإسلامية منذ إنشاء الجامعة عام (١٣٨١ هـ) ، وحتى

وفاته سنة (١٣٩٣ هـ) من طلابه كذلك .

ملاحظة : أملى علي أسماء بعض هؤلاء التلاميذ : فبيلة الشيخ
والشيخ محمد المتارين محمد المتارين
عبدالمحسن بن حمد العباد . وأملى الباقي الشيخ محمد الامين بن
الحسين بحضور بعض تلاميذ الشيخ رحمه الله من ذوي قرابته .

المبحث الخامس

مؤلفاته

خلف الشيخ رحمه الله آثارا علمية تدل على سعة علمه ، وطول نفسه في تحرير المسائل وتقريرها . وهي مؤلفات نفيسة ومفيدة . وهي على نوعين : تآليف كتبها في بلاده ، وتآليف كتبها في المملكة .

اما التي ألفها في بلاده ، فهي :

{١} - انساب العرب : وهو نظم الفه قبل البلوغ . ولما بلغ دونه ، قال : لانه لم يكن لله وإنما كان على نية التفوق على الاقران .

{٢} - رجز في فروع مذهب مالك يختتم بالعقود من البيوع

والرهون .

{٣} - الغية في المنطق .

{٤} - نظم في الفرائض .

وكل هذه المؤلفات مخطوطة .

اما مؤلفاته في المملكة ، فهي :

{١} - منع جواز المجاز في المنزل للتعبد والإعجاز . وموضوعها

إبطال إجراء المجاز في القرآن الكريم .

- {٢} - دفع إيهام الاضطراب عن أي الكتاب . وقد ابان فيه ما يشبه التعارض في بعض الآي . وقد شمل القرآن كله .
- {٣} - مذكرة الأصول على روضة الناظر . جمع في شرحها أصول الحنابلة والمالكية والشافعية . وقد كانت مقررة على كليتي الشريعة وأصول الدين في الجامعة الإسلامية .
- {٤} - آداب البحث والمناظرة . وقد أوفح فيه آداب البحث ، من إيراد المسائل ، وبيان الدليل .
- {٥} - انواء البيان لتفسير القرآن بالقرآن . وهو مدرسة كاملة تتحدث عن نفسها . وهو سبعة أجزاء كبار ، وصل فيه رحمه الله إلى نهاية (قد سمع) . وهو آخر مؤلفاته .
- {٦} - رحلة الحج إلى بيت الله الحرام .
- وكل هذه المؤلفات مطبوعة .

المحاضرات ، والرسائل :

- {١} - منهج ودراسات لآيات الاسماء والمفاتيح .
- أوفح فيها تحقيق إثبات مفاتيح الله تعالى .
- {٢} - حكمة التشريع .
- عالج فيها العديد من حكمة التشريع في كثير من أحكامه .

{٣} - المثل العليا .

أولح فيها المثالية في العقيدة والتشريع والأخلاق .

{٤} - الممالح المرسله .

بين فيها ضابط استعمالها بين الإفراط والتفريط .

{٥} - الإسلام دين كامل .

لقاها بحفرة الملك محمد الخامس ملك المغرب عند زيارته

للمدينة (١) .

وهذه المحاضرات طبعت كلها مستقلة .

وقد جمعها الشيخ سيد الامين بن المامي الجكني رحمه الله في

كتاب سماه المعين والزاد في الدعوة والإرشاد . وضمنه بعض الكلمات

للشيخ رحمه الله ، والمراثي التي قيلت فيه .

{٦} - حول شبهة الرقيق .

ولاتزال مخطوطة عند الشيخ عطية سالم .

{٧} - رسالة في حكم الصلاة في الطائرة .

كتبها استجابة لبعض علماء موريتانيا ، حين زارها في رحلته

الدعوية عام (١٣٨٥ هـ) . ولاتزال مخطوطة ؛ تقع في ست صفحات ، وقد

اطلعت عليها عند ابنه د/عبدالله .

(١) بتمرف من ترجمة الشيخ رحمه الله ، بقلم تلميذه عطية سالم في

مقدمته على أفواء البيان ١/٥١-٥٥ .

{٨} - رسالة في جواب سؤال من احد امراء بلاد شنقيط : ارسلها

إلى الشيخ يساله : هل العالم مخلوق ومرزوق من بركة النبي صلى

الله عليه وسلم ، او ذلك باسباب اخرى ؟ وقد اجاب الشيخ رحمه

الله عن ذلك بإحدى عشرة صفحة ، وهي لاتزال مخطوطة عند ولده

الدكتور عبدالله .

{٩} - رسالة متضمنة لاسئلة مقدمة من الشيخ محمد الامين بن

الشيخ محمد الخضر ، وفيها ثلاث مسائل : الاولى : مقرر العقل من

الإنسان . والثانية : هل يشمل لفظ المشركين اهل الكتاب ؟

والثالثة : هل يجوز للكافر ان يدخل مساجد الله غير المسجد

الحرام . وهي تقع في إحدى عشرة صفحة . ولا تزال مخطوطة بحوزة ولده

الدكتور عبدالله .

{١٠} - رسالة حول منع الطواف في المسمى في الدور الثاني .

وهذه ذكرها لي الشيخ محمد الامين بن الحسين .

ومن آثاره العلمية رحمه الله : اشرفة في تفسير القرآن

الكريم قالها اثناء تدريسه في المسجد النبوي ، وهي محفوظة في

تسجيلات الجامعة الإسلامية ، تقع في ثمانية وخمسين شريطا ، لو

فرغت لجات في مجلدات ضخمة .

وهي من السور التالية : - وسوف اوضحها ذاكرا رقم الشريط

اولا ، وما بعده من الارقام هي ارقام الايات المفصلة من السورة في

الشريط المذكور - .

أولا : من سورة الانعام :

- . الشريط رقم {١} : وفسر فيه الايات : (٣٣) - (٣٨) .
- . الشريط رقم {٢} : وفسر فيه الايات : (٣٨) - (٤٢) .
- . الشريط رقم {٣} : وفسر فيه الايات : (٤٢) - (٤٨) .
- . الشريط رقم {٤} : وفسر فيه الايات : (٤٩) - (٥٢) .
- . الشريط رقم {٥} : وفسر فيه الايات : (٥٣) - (٥٦) .
- . الشريط رقم {٦} : وفسر فيه الايات : (٥٧) - (٥٩) .
- . الشريط رقم {٧} : وفسر فيه الايات : (٧٤) - (٨٣) .
- . الشريط رقم {٨} : وفسر فيه الايات : (٨٣) - (٨٩) .
- . الشريط رقم {٩} : وفسر فيه الايات : (٩٠) - (٩٣) .
- . الشريط رقم {١٠} : وفسر فيه الايات : (٩٤) - (٩٧) .
- . الشريط رقم {١١} : وفسر فيه الايات : (٩٨) - (٩٩) . (١٠٣) .
- . الشريط رقم {١٢} : وفسر فيه الايات : (١٠٤) - (١٠٨) .
- . الشريط رقم {١٣} : وفسر فيه الايات : (١٠٨) - (١١١) .
- . الشريط رقم {١٤} : وفسر فيه الايات : (١١٢) - (١١٦) .
- . الشريط رقم {١٥} : وفسر فيه الايات : (١١٦) - (١٢٠) . (١٢٨) .
- . الشريط رقم {١٦} : وفسر فيه الايات : (١٢٨) - (١٣١) .

- الشريط رقم {١٧} : وفسر فيه الآيات : (١٣١) - (١٣٥)
- (١٤٤) - (١٤٤) :
- الشريط رقم {١٨} : وفسر فيه الآيات : (١٤٤) - (١٤٦)
- الشريط رقم {١٩} : وفسر فيه الآيات : (١٤٦) - (١٥٠)
- الشريط رقم {٢٠} : وفسر فيه الآيات : (١٥٠) - (١٥١)
- الشريط رقم {٢١} : وفسر فيه الآيات : (١٥١) - (١٥٢)
- الشريط رقم {٢٢} : وفسر فيه الآيات : (١٥٥) - (١٥٨)
- الشريط رقم {٢٣} : وفسر فيه الآية : (١٥٨)

ثانيا : من سورة الامراء :

- الشريط رقم {١} : الآيات (١٢) ، (٥٦) - (٥٧)
- الشريط رقم {٢} : الآيات (٥٧) - (٥٩) ، (٦٣) - (٦٤)
- الشريط رقم {٣} : الآيات (٦٤) - (٦٥)
- (٦٩) - (٧١)
- (٧٣) - (٧٤)
- الشريط رقم {٤} : الآيات (٧٤) ، (٨٠) - (٨١) ، (٨٦) - (٨٨)
- الشريط رقم {٥} : الآيات (٩٠) - (٩٣) ، (٩٦) - (٩٩)
- الشريط رقم {٦} : الآيات (١٠٠) - (١٠١) ، (١٠١) - (١٠٣) ، (١٠٥)
- الشريط رقم {٧} : الآيات (١٠١) - (١٠٦) ، (١١٥) ، (١٢٤)
- الشريط رقم {٨} : الآيات (١٢٤) - (١٢٩) ، (١٣١)
- (١٣٨) - (١٤٩)

- الشريط رقم {٩} : الآيات (١٤١) - (١٤٤)
- الشريط رقم {١٠} : الآيات (١٤٨) - (١٥٥)
- الشريط رقم {١١} : الآيات (١٠٤) ، (١٥٠) ، (١٥٦) - (١٥٩)
- الشريط رقم {١٢} : الآيات (١٥٩) - (١٦٣) ، (١٦٨) - (١٦٩)
- الشريط رقم {١٣} : الآيات (١٦٤) ، (١٧٠) - (١٧٤)
- الشريط رقم {١٤} : الآيات (١٧٥) - (١٨١)
- الشريط رقم {١٥} : الآيات (١٨٢) - (١٨٨)
- الشريط رقم {١٦} : الآيات (١٨٩) - (١٩٩)
- الشريط رقم {١٧} : الآيات (٢٠٠) - (٢٠٥)

ثالثا : من سورة الانفال :

- الشريط رقم {١} : الآيات : (٧) - (١٣)
- الشريط رقم {٢} : الآيات : (٧) - (١٠) ، (١٢) - (١٣)
- (٢٤) ، (٢٩)
- الشريط رقم {٣} : الآيات (٣٠) - (٤٠)
- الشريط رقم {٤} : الآية (٤١)
- الشريط رقم {٥} : الآيات (٤٢) - (٤٤)
- الشريط رقم {٦} : الآيات (٤٥) - (٥٠)
- الشريط رقم {٧} : الآيات (٥٠) ، (٦٠)
- الشريط رقم {٨} : الآيات (٦١) ، (٧٠)

• الشريط رقم {٩} : الايات (٧١) ، (٧٣)

رابعا : من سورة التوبة :

• الشريط رقم {١} : الايات (١) - (٥)

• الشريط رقم {٢} : الايات (١٣) - (١٦)

• الشريط رقم {٣} : الايات (١٧) - (٢٥)

• الشريط رقم {٤} : الايات (٢٨) - (٣١)

• الشريط رقم {٥} : الايات (٣١) - (٣٥) ، (٣٧)

• الشريط رقم {٦} : الايات (٣٨) - (٤٠)

• الشريط رقم {٧} : الايات (٤٠) - (٤٤) ، (٥٤)

• الشريط رقم {٨} : الايات (٥٤) - (٦٣)

• الشريط رقم {٩} : الايات (٦٣) - (٦٧)

المبحث السادس

ثناء العلماء عليه

حدثني الشيخ محمد الأمين بن الحسين قائلًا : ((إني لم أر أحدًا من العلماء إلا وهو يثنى على الشيخ الأمين رحمه الله . قال لي الشيخ محمد بن عبدالله بن آدم : سألت الشيخ عبدالله ابن زاهر رحمه الله بعد مقابلته للشيخ الأمين عند مجيئه من بلاده ومحاورته عن العقيدة : كيف رأيت صاحبني ؟ قال : لانظير له ، ولامثيل له ؛ فنحن تاتينا وفود العلماء من كل جهة ؛ لأننا عند الحرمين ، ولم أر كقدرة الشيخ محمد الأمين على الإلقاء ، ومطاوعة قلبه ولسانه في اتجاه واحد ، وحسن تعبيره عند أي أحد ممن رأيت من العلماء .

وقال الشيخ محمد بن عبدالله بن آدم : إني حضرت عند كثير من العلماء في مصر والشام ومكة والمدينة وموريتانيا ، فلم أر قط أحدًا أعلم من الشيخ محمد الأمين لافي التفسير ، ولا في اللغة العربية . وأكبر دليل على ذلك : أنه إذا أراد أن يتكلم في التفسير ، وجاءت مسألة في التفسير ، أو في الأصول أو التاريخ أو الأدب أو الحديث ، وتكلم عليها يظن السامعون أن ذلك الحديث عن تلك المسألة - لخبرته وقوته في تلك المسألة التي يتكلم فيها -

خارجا عن التفسير ، فكان رحمه الله يحفظ الادب والشعر بشكل لا يتصور .

وكان الشيخ محمد المختار يتحرك درسه الذي يدرس فيه ايام تدريس الشيخ محمد الامين في الحرم في رمضان ، ويقول : انا لا يمكن ان يفوتني درس الشيخ محمد الامين ؛ لعلمي انه العالم الوحيد الباقي في هذه الدنيا .

وكذلك الشيخ عبدالعزيز بن باز كان يجله اعظم الإجلال ، وكذا الشيخ محمد بن إبراهيم ؛ المفتي رحمه الله كان يثني عليه ثناء العلماء . ويكفي في ذلك ما قاله الشيخ محمد بن إبراهيم للملك عبدالعزيز : إن هذا الرجل مفلوت من صحراء مستعمرة ، ولو كان للإسلام في بلده دولة لما تركته يخرج ؛ لانه من العلماء الامداد)) (١) .

فكان رحمه الله محل الثناء من جميع العلماء في عمره . واخبرني د/محمد الخضر الناجي قال : ((رايت شخصا وقف اثناء تدريس الشيخ في الحرم ، وقال : ما اظن مثل هذا موجودا في العالم اليوم ابدا .

وكان يدرس معي في حلقة الشيخ احد الطلاب الذين ينتمون إلى

(١) نقلا عن الشيخ محمد الامين بن الحسين ، في المقابلة التي اجريتها معه .

الطرق واهل الطرق ، يحملون عن الشيخ فكرة ليست طيبة ، وبعضهم له موقف فده . والحق ما شهدت به الاعداء : فكنا إذا خرجنا من حلقة الشيخ نبحث عن المراجع التي تحمل هذا الكلام الذي نسمعه في الدرس فلا نجد . فقال بعبارة واضحة : إن هذا الشيخ لا يوجد مثله الآن في العالم أبدا . الله اعلم هل يمح مقارنته بالائمة الاربعة الاولين ام لا ؟ . وهو مع ذلك يحقد عليه ، لانه ضد الطريقة) .

وانقل هنا كلمة لاحد قضاة موريتانيا اثنى بها على الشيخ رحمه الله ، بسبب توفيقه لعقيدة السلف في المفات ، وذلك عندما زار الشيخ رحمه الله موريتانيا على رأس بعثة الدعوة في إفريقيا عام (١٣٨٥ هـ) ، قال فيها : (... هذا وقد بعثت الخطبة التي خطب بها رئيس الوفد محمد الأمين بن محمد المختار في زيارته للعاصمة نواكشوط روحا قيمة في نفوس المجتمع الإسلامي عامة ، وفي نفوس الموريتانيين خاصة ؛ تلك الخطبة التي ازلتم بها الشكوك عن الدين بأوضح حجة ، وأوضح براهين ، مما لا يوقع شكاً بعد اليقين . فلا شك ولاريب أن من اعتقدها اعتقاداً جازماً مؤمناً بقوله تعالى : "ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير" لا يبقى في قلبه إشكال من عدم مماثلة الخالق بالمخلوق ، ولا شك أن جميع المفات من باب واحد ؛ لأن متعلقها واحد ، وهو الذات المقدسة . ولله در العالم الأديب بابا ولد الشيخ سيدي يحيى :

واحذر التشبيه بالآيات
وهي الصفات نعم الرحمن
إما على ظاهره نبيها
ومن تناول فقد تكلفا

وفي الأحاديث عن الثقات
واجب بها الإيمان
ونحذر التاويل والتشبيها
وغير ما به علم قفا

إلى آخر أبياته المشهورة . ولا شك أن " أهل هذه البلاد تجاوزوا
الحد " وتنظموا في أمر التاويل ، وتكفيرهم لمن لم يقل به .
ويفرقون بين صفاته تعالى مجوزين التفويض في بعضها ، ويوجبون
التاويل في بعضها ، وهذا غلط ظاهر ، فلا بد من وجوب التاويل في
جميع الصفات ، أو التفويض في جميع الصفات مما لا يليق به جل وعلا (١)
" افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض " ، فالمتاويل يكل المتشابه
إلى علم الله مع التنزيه عن مشابهة الحوادث ، ولكن كل صفة وصف
الله بها نفسه أو وصفه بها رسوله صلى الله عليه وسلم يجب
الإيمان بها على مراد الله بها مع التنزيه عن مماثلة الحوادث .
وهذا هو معنى قوله تعالى : " ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير " .
وأخيرا : ولا شك أن هذه الزيارة سيزود منها العالم الإسلامي
كثيرا من التعاليم والإرشادات القيمة التي سيكون لها أثرها
الفعال في عقيدة المجتمع الإسلامي ، والسير سيرا حثيثا إلى
الامام ، والتمسك بشريعة سيد الأنام .

وليست هذه الخطبة هي أول إرشاداتكم وتعليماتكم للمجتمع

(١) التاويل والتفويض في المعنى كلاهما غير صحيح . والحق :
الإثبات مع معرفة المعنى بدون تاويل .

الإسلامي ، فقد نفيتم إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب ، وفسرتم القرآن بالقرآن ، بما لم يسبق إليه عالم في غابر الأزمان .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته)) (١) .

وبهذا الشفاء العاظم من معاصري الشيخ محمد الأمين رحمه الله تعالى تتفتح لنا منزلته الرفيعة التي يتبوؤها هذا الإمام الجليل ، وشخصيته الفذة التي حباه الله بها ، فرحمه الله رحمة واسعة ، وغفر لنا وله وللمسلمين إنه جواد كريم .

(١) نقلا عن شريط مسجل فيه بعض محاضرات الشيخ في موريتانيا ، واحداث هذه الرحلة مسجلة في ثمانية اشربة موجودة في تسجيلات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
وقد استوفى ترجمة الشيخ رحمه الله كل من :
تلميذه الشيخ عطية محمد سالم في مقدمته على اهواء البيان ٣/١-٦٤ .
والشيخ محمد المجذوب في كتابه : علماء ومفكرون عرفتهم من ص ١٧١-١٩١ .
والاخ الباحث عبدالرحمن بن عبدالعزيز السديس في رسالته الماجستير التي تحمل عنوان : منهج الشيخ الشنقيطي في تفسير آيات الاحكام من اهواء البيان ص ١-٩٧ .
والاخذ الباحثة سميرة بنت مقر آل محمد في رسالتها الماجستير التي تحمل عنوان : الشنقيطي ومنهجه في التفسير ص ٣٠-١١٧ .

الباب الأول

جهود الشيخ الأمين - رحمه الله -

في توفيق الإيمان بالله تعالى

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول

توحيد الربوبية

الفصل الثاني

توحيد الاوهية

الفصل الثالث

توحيد الاسماء والمفاتيح

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمهید :

الإيمان بالله تعالى هو الركن الأول من أركان الإيمان الستة .
لذا فإن معرفة وتحقيقه غاية كل مسلم ، ومنتهى كل طالب
للحق ؛ لأن شرف العلم من شرف المعلوم .
فمعرفة الله وعبادته أشرف المطالب ، وأعلى المقاصد ،
وبإخلاص العبادة وموابها يكون العبد من أولياء الله تعالى ، ومن
أهل دار كرامته ، وممّن تناله رحمته وهداه . ومن قمر في هذا
الجانب العظيم كان ممّن عرف نفسه بسخط الله تعالى ومقته ،
وحرما من فله وكرمه .
والله سبحانه وتعالى لما خلق الخلق لم يتركهم هملا ، بل
أنزل إليهم الكتب ، وأرسل الرسل يعلمونهم وأمر ربهم ،
ويدلونهم على طريق الرشاد .
وقد دلّ الله على نفسه ، وعرف خلقه بأسمائه وصفاته
ووجدانيته وإلهيته ، وأنه المتفرد بالعبودية كما أنه المتفرد
بالربوبية .
ودعوة الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم جاءت لتقرير هذه
المقيدة وترسيخها في قلوب العباد ، وأن يعملوا على تطبيقها
والتمسك بها .

والقرآن الكريم من اوله إلى آخره محتفمّن لعقيدة التوحيد :

إما خبر عن الله تعالى وأسمائه ومفاته وأفعاله : فهو التوحيد

العلمي الخبري .

وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له ، وخلق كل ما يعبد من

دونه : فهو التوحيد الإرادي الطلبي .

وإما أمر ونهي وإلزام بطاعته في نهيه وأمره : فهي حقوق

التوحيد ومكملاته .

وإما خبر عن كرامته لأهل توحيد وطاعته ، وما فعل بهم في

الدنيا ، وما يكرمهم به في الآخرة : فهو جزاء توحيد .

وإما خبر عن أهل الشرك ، وما فعل بهم في الدنيا من

النكال ، وما يحلّ بهم في العقبي من العذاب : فهو خبر عمّن

خرج عن حكم التوحيد .

فالقُرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه (١) .

والإيمان بالله تعالى لا يخرج عن ثلاثة أنواع :

الأول : توحيد الربوبية : وهو الإقرار بأنّ الله هو الربّ

الخالق المالك المدبّر لجميع الأمور .

الثاني : توحيد الأنوهمية : وهو الإقرار بأنّ الله هو الإله

(١) بتصريف من كلام ابن القيم في مدارج السالكين ٤٥٠/٣ .

المستحق" للعبادة وحده ، وكل" معبود سواه باطل" .

الثالث : توحيد الأسماء والصفات : وهو إثبات ما أشبته الله
=====

لنفسه ، وما أشبته له رسوله صلى الله عليه وسلم ، ونفى ما
نفاه الله عن نفسه ، وما نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم من
غير تحريف ولا تعطيل ، ولا تمثيل ولا تكليف .

وقد قرر الشيخ الأمين رحمه الله - الذي أفرد هذا البحث

لبیان جهوده في تقرير عقيدة السلف - هذا التقسيم ؛ حيث قال :

((دل" استقراء القرآن العظيم على أن" التوحيد ينقسم إلى ثلاثة

اقسام :

الأول : توحيده في ربوبيته ؛ وهذا النوع جبلت عليه فطر العقلاء .
=====

الثاني : توحيده جل" وعلا في عبادته . وضابط هذا النوع من
=====

التوحيد هو : تحقيق معنى "لا إله إلا الله" ، وهي مترتبة من نفى

وإثبات .

الثالث : توحيده جل" وعلا في أسمائه وصفاته (((١) .
=====

وهذا التقسيم ليس بدعا من الشيخ - رحمه الله - ، بل له في

ذلك سلف ؛ فقد ذكره قبله بآماد طويلة أئمة اجلاء في كتبهم ؛ من

(١) اهواء البيان ٣/٤١٠ ، ٤١١ . وانظر : المعين والزاد ٦٤ ، ٦٥ .

امثال الإمام الحافظ محمد بن إسحاق بن منده (١) رحمه الله في كتابه التوحيد ؛ فقد ابتداه رحمه الله بوحدا نيئة الله تعالى في ربوبيته مستدلا بذلك على توحيده تعالى في العبادة ، ثم شنى بتوحيد الاوهية ؛ وهو تحقيق شهادة ان لا اله إلا الله ، ثم شئت بتوحيد أسماء الله الحسنى ، وصفاته العليا (٢) .

وممكن اورد هذا التقسيم ، وأشار إليه شيخ الإسلام ابن تيمية (٣) ، وابن قيم الجوزية (٤) ، وابن ابي العز

(١) الإمام الحافظ محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده ، أبو عبدالله . محدث الإسلام . كان من اوسع العلماء رحلة واكثرهم حديثا وشيوخا ولد سنة (٣١٠ هـ ، او ٣١١ هـ) بامبمان ، وتوفي سنة (٣٩٥ هـ) .
(انظر : طبقات الحنابلة ١٦٧/٢ . وسير اعلام النبلاء ١٠-٧/١١ . والبداية والنهاية ٣٣٦/١١) .

(٢) انظر مقدمة تحقيق كتاب التوحيد لابن منده ، لفيلة الدكتور على ناصر الفقيهى ص ٣٣ .

(٣) شيخ الإسلام احمد بن عبدالله بن عبدالسلام بن تيمية الحرانى . ولد رحمه الله بحران سنة (٦٦١) ، وتوفي في سجن القلعة بدمشق سنة (٧٢٨ هـ) .

(انظر: تذكرة الحفاظ ١٤٩٦/٤ . والبداية والنهاية ١٣٢/١٤) .

وقد اورد هذا التقسيم في العقيدة التدمرية ص ٤-٥ .

(٤) الإمام ابو عبدالله محمد بن ابي بكر بن ايوب بن قيم الجوزية الزرعى الدمشقى . ولد بدمشق سنة (٦٩١) ، وتوفي بها سنة (٧٥١) . وقد لازم شيخ الإسلام ابن تيمية وسجن معه في القلعة .
(انظر: البداية والنهاية ٢٤٦/١٤ . وشذرات الذهب ١٦٨/٦) .
واورد هذا التقسيم في كتابه مدارج السالكين ٢٤-٢٥/١ .

الحنفي (١) ، والمقرئزي (٢) .

فتقسيم الشيخ الامين - رحمه الله - مطابق لدلالة القرآن على

التوحيد (٣) كما فهمه السلف - رحمهم الله - .

(١) صدر الدين محمد بن علاء الدين ؛ علي بن محمد بن ابي العز

الحنفي الصالح . ولد سنة (٧٣١) ، وولي قضاء دمشق ومصر ،

وتوفي رحمه الله بدمشق سنة (٧٩٢ هـ) .

(انظر : شذرات الذهب ٦/٣٢٦) .

وقد اورد هذا التقسيم في شرحه للعقيدة الطحاوية ص ٨٨ .

(٢) تقي الدين احمد بن علي بن عبدالقادر بن محمد بن ابراهيم بن

تميم المقرئزي الحنفي ، الإمام المؤرخ . نشأ بالقاهرة ،

وتوفي بها سنة (٨٤٥ هـ) .

(انظر : الفوء اللامع ٢/٢١) .

واورد هذا التقسيم في كتابه تجريد التوحيد ص ٤-٥ .

(٣) قال الشيخ بكر بن عبدالله ابو زيد : "هذا التقسيم الاستقرائي

لدى متقدمي علماء السلف اشار إليه ابن منده ، وابن جرير

الطبري ، وغيرهما . وقرره شيخا الإسلام ابن تيمية وابن القيم .

وقرره الزبيدي (في تاج العروس) ، وشيخنا الشنقيطي (في أضواء

البيان) ، في آخرين ، رحم الله الجميع . وهو استقراء تام

لنصوص الشرع ، وهو مطرد لدى أهل كل فن" ؛ كما في استقراء

النحاة كلام العرب إلى (اسم وفعل وحرف) . والعرب لم تُفقه

بهذا ، ولم يعتب على النحاة في ذلك عاتب . وهكذا في أنواع

الاستقراء" . (التحذير من مختصرات المابوني في التفسير ص ٣٠) .

وقد اورد الطبري رحمه الله هذا التقسيم في تكميله

(٦٠/١١) ، واورده الزبيدي في تاج العروس (٥٢٨/٢) .

وممن قال به : صديق حسن خان في كتابه الدين الخالص (٥٦/١) .

وإن كان بعضهم قد جعله قسمين ؛ ففهم " توحيد الربوبية والاسماء
والمفسات في قسم ، وسماه التوحيد العلمي . وجعل توحيد الاكوهية
قسما مستقلا ، وسماه التوحيد العملي(١) .

وهذا التقسيم قد احتوى على المراد ، ولايتعارض مع تقسيم من
جعله ثلاثة اقسام ، او اربعة (٢) ؛ فهي بمعنى واحد ، ولان " الكل"
قرروا ان توحيد الاكوهية هو معنى "لا اله الا الله" ، وقالوا بان
تحقيقه يمنع من دخول النار .

وبذلك نستنتج ان " الشيخ - رحمه الله - لم يرتض تقسيم
المتكلمين(٣) ؛ لانهم يخالفون دلالة القرآن على التوحيد ، وغاية
ما يملون إليه : توحيد الربوبية الذي اقره به المشركون .

وقد رد عليهم شيخ الإسلام ابن تيمية (٤) رحمه الله ، وبيّن
عدم جدوى هذا التقسيم الذي لايفرق بين مؤمن ومشرك .

ومن المناسب هنا ان اذكر ما اخبرني به الدكتور عبدالله بن
الشيخ الامين - رحمه الله - ان " والده كان يقول له : ((يا ولدي
اعلم ان " التوحيد ينقسم ثلاثة اقسام ، وان " هذه القسمة
استقرائية ، والاستقراء ؛ هو تتبع النصوص ؛ كما ان " النحو علم
بالاستقراء بتتبع لغة العرب ؛ إما اسم او فعل او حرف ، فكذلك

(١) انظر : مدارج السالكين ٢٥/١ .

(٢) انظر مقدمة تحقيق كتاب التوحيد لابن منده ٣٣/١ .

(٣) انظر الملل والنحل للشعرستاني ٤٢/١ .

(٤) كما في التدمرية ص ١٧٩-١٨٤ .

علمنا اقسام التوحيد من تتبع القرآن ؛ فالله تعالى قسم التوحيد
ثلاثة اقسام في سورة الفاتحة ؛ فقال : " الحمد لله " ، والله هو
المعبود بحق ، "رب العالمين" ، والرب هو الذي يربي الاشياء ،
وهذا توحيد الربوبية . ثم قال : "الرحمن الرحيم * مالك يوم
الدين" ، وهذا توحيد الاسماء والمفاتيح . وقوله : "إياك نعبد وإياك
نستعين" دل على توحيد الالهية . وتوحيد الالهية ان تكون جميع
اعمالك خالصة لله ؛ من صلاة وصيام وزكاة ونذر وخوف ورجاء وغير ذلك
مما لايجوز صرفه لإلله . وتوحيد الربوبية : ما يكون في الكون
فهو صادر عن الله تعالى . وتوحيد الالهية شكر على توحيد
الربوبية ؛ لأن الله ربك فتشكره بأن تكون أعمالك خالصة له
ولاتشارك غيره بها . أما توحيد الاسماء والمفاتيح فهو مبني على
ثلاثة أسس : الأول : تمديق الله فيما قال . الثاني : تنزيله الله
عن مشابهة خلقه . الثالث : قطع الطمع عن إدراك الكيفية .

الفصل الأول

توحيد الربوبية

الفصل الأول

توحيد الربوبية

تعريفه :
=====

هو الإقرار بأن الله تعالى رب كل شيء ، ومالكة ،
وخالقه ، ورازقه ، وأنه المحيي المميت ، النافع الفار ،
المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار (١) .

ولم أجد للشيخ الامين - رحمه الله - تعريفا لهذا النوع ،

وإنما مفاد كلامه أن الإقرار بتوحيد الربوبية أمر فطري ؛ فطر

الله عليه الخلق ، وتعرفه النفوس ؛ حيث يقول - رحمه الله - :

(هذا النوع من التوحيد جبلت عليه فطر العقلاء ؛ قال تعالى :

"ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله " الآية (٢) ، وقال : "قل من

يرزقكم من السماء والأرض أمئن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي

من الميت ويخرج الميت من الحي" ومن يدبر الأمر فسيقولون الله

فقل أفلا تتقون" ((٣)) (٤) .

فالشيخ - رحمه الله - يؤكد أن القلوب مفعورة على هذا

النوع من التوحيد ، ويدل على ذلك قوله تعالى : "أفي الله

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٣٣ .

(٢) سورة الزخرف ، الآية {٨٧} .

(٣) سورة يونس ، الآية {٣١} .

(٤) الهواء البيان ٤١٠/٣ . وانظر : الزاد والمعين ص ٦٤ .

شك" (١) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : "ما من مولود يولد إلا على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه .." (٢) .
فالنفوس البشرية فطرت على هذا النوع من التوحيد ، لكن لما وردت عليها المؤثرات الخارجية من الشهوات والشبهات خالفت فطرتها السليمة التي جبلها الله عليها .

وقد أوضح الشيخ - رحمه الله - أن "إنكار هذا النوع من التوحيد إنما هو عناد ومكابرة من عارف ؛ فقال رحمه الله : ((أما تجاهل فرعون - لعنه الله - لرهبوبيته جل" وعلا في قوله : "قال فرعون وما رب العالمين" (٣) فإنه تجاهل عارف ؛ لأنه عبد" مربوب ؛ كما دل" عليه قوله تعالى : "قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بمآثر" الآية (٤) ، وقوله : "وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوا" (٥)) (٦) .

واؤكد - رحمه الله - أن الإتيان بهذا النوع من التوحيد لا يفيد إلا "إذا فهم" إليه توحيد الألوهية ؛ فكفار مكة لم ينفعهم

- (١) سورة إبراهيم ، الآية {١٠} .
- (٢) أخرجه البخاري ٩٧/٢ . ومسلم ٢٠٤٧/٤ .
- (٣) سورة الشعراء ، الآية {٢٣} .
- (٤) سورة الإسراء ، الآية {١٠٢} .
- (٥) سورة النمل ، الآية {١٤} .
- (٦) أضواء البيان ٤٨٢/٢ . وانظر : المعدر نفسه ٤١٠/٣ ، ٣٧٤/٦ .
والمعين والزاد ص ٦٥ .

الإقرار بالربوبية ، حيث إنهم أشركوا في الألوهية ؛ فقال رحمه الله - عند تفسير قوله تعالى : "قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت" .. إلى قوله : "قل أفلا تتقون" (١) - : ((صرح الله تعالى في هذه الآية الكريمة بأن الكفار يقرون بأنه جلّ وعلا هو ربهم الرازق المدبر للأمور ، المتصرف في ملكه بما يشاء . وهو صريح في اعترافهم بربوبيته ، ومع هذا أشركوا به جلّ وعلا . والآيات الدالة على أن المشركين مقرون بربوبيته جلّ وعلا - ولم ينفعهم ذلك لإشراكهم معه غيره في حقوقه جلّ وعلا - كثيرة ؛ كقوله : "ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنّ الله" (٢) ، وقوله : "ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولنّ خلقهنّ العزيز العليم" (٣) ، وقوله : "قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سيقولون لله " إلى قوله : "فانى تسحرون" (٤) إلى غير ذلك من الآيات . ولذا قال تعالى : "وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون" (٥) . والآيات المذكورة مريحة في أن الاعتراف بربوبيته جلّ وعلا لا يكفي في الدخول في دين الإسلام إلا

(١) سورة يونس ، الآية {٣١} .

(٢) سورة الزخرف ، الآية {٨٧} .

(٣) سورة الزخرف ، الآية {٩} .

(٤) سورة المؤمنون ، الآيات {٨٤-٨٩} .

(٥) سورة يوسف ، الآية {١٠٦} .

بتحقيق معنى "لا اله الا الله" نفيًا وإثباتًا)) (١) .

ثم يؤكد - رحمه الله - ان" الآيات الدالة على توحيد

الربوبية إنما هي إلزام للمشركين ان يوحدوه في العبادة ، وان

لايمرفوا شيئًا منها لغيره ؛ حيث يقول رحمه الله : ((ويكثر في

القرآن العظيم الاستدلال على الكفار باعترافهم بربوبيته جل" وعلا

على وجوب توحيده في عبادته ، ولذلك يخاطبهم في توحيد الربوبية

باستفهام التقرير ، فإذا اقرؤا بربوبيته احتج بها عليهم على انه

هو المستحق لان يعبد وحده ، ووبخهم منكرًا عليهم شركهم به

لغيره ، مع اعترافهم بانه هو الرب" وحده ؛ لان" من اعترف بانه هو

الرب" وحده لزمه الاعتراف بانه هو المستحق لان يعبد وحده)) (٢) .

ثم" استدل" رحمه الله بآيات كثيرة على إقرار الكفار

بربوبية الله سبحانه وتعالى ، وتوبيخ الله لهم بعد إقرارهم على

شركهم في الاوهية ؛ فقال رحمه الله : ((ومن امثلة ذلك قوله

تعالى : "قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار"

إلى قوله : "فسيقولون الله" ، فلما اقرؤا بربوبيته وبخهم

(١) أهواء البيان ٤٨١/٢ ، ٤٨٢ . وانظر: المصدر نفسه ٧٤/٣ ، ٧٥ .

٤١٠ . والمعين والزاد ص ٦٥ .

(٢) أهواء البيان ٤١١/٣ . وانظر : المصدر نفسه ٨١٣/٥ .

منكرا عليهم شركهم به غيره بقوله : "قل افلا تتقون" (١) .
ومنما قوله تعالى : "قل لمن الارض ومن فيها إن كنتم تعلمون *
سيقولون لله " ، فلما اعترفوا وبخهم منكرا عليهم شركهم بقوله :
"قل افلا تذكرون" . ثم قال : "قل من رب السموات السبع ورب العرش
العظيم * سيقولون لله " ، فلما اقرؤا وبخهم منكرا عليهم شركهم
بقوله : "قل افلا تتقون" . ثم قال : "قل من بيده ملكوت كل شيء
وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون * سيقولون لله " ، فلما
اقرؤا وبخهم منكرا عليهم شركهم بقوله : "قل فاني تسحرون" (٢) .
ومنما قوله تعالى : "قل من رب السموات والارض قل الله " ، فلما
مح الاعتراف وبخهم منكرا عليهم شركهم بقوله : "قل افاتخذتم من
دونه اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا نفرا" ((٣)) (٤) .
إلى غير ذلك من الآيات التي استدلت بها رحمه الله على إقرار
الكفار بتوحيد الربوبية ، وإلزام الله سبحانه وتعالى لهم أن
يؤحدوه بالعبادة .

ثم يؤكد - رحمه الله - أن الاستفهامات التي في آيات

الربوبية استفهامات تقرير ، وليست إنكار ؛ فيقول رحمه الله :

(١) سورة يونس ، الآية {٣١} .

(٢) سورة المؤمنون ، الآيات {٨٤-٨٨} .

(٣) سورة الرعد ، الآية {١٦} .

(٤) أضواء البيان ٣/٤١١-٤١٢ .

((إن كل الاسئلة المتعلقة بتوحيد الربوبية استفهامات تقرير يراد منها انهم إذا اقرؤا رتب لهم التوبيخ والإنكار على ذلك الإقرار ؛ لأن المقر بالربوبية يلزمه الإقرار بالالوهية ضرورة ؛ نحو قوله تعالى : "أفي الله شك" (١) ، وقوله : "قل أغير الله أبفي ربًّا" (٢) . وإن زعم بعض العلماء (٣) أن هذا استفهام إنكار ، لأن استقراء القرآن دل على أن الاستفهام المتعلق بالربوبية استفهام تقرير وليس استفهام إنكار ؛ لانهم لا ينكرون الربوبية كما رأيت كثرة الآيات الدالة عليه)) (٤) .

ولاشك أن القوم لم يعرف عنهم إنكارهم للربوبية ، وإنما كان انحرافهم في جانب الالوهية ؛ وهو الانحراف الذي بعثت الرسل جميعها لتقويمه .

قال الإمام ابن القيم رحمه الله : ((والإلهية التي دعت الرسل أممهم إلى توحيد الرب بما هي العبادة ، ومن لوازمها توحيد الربوبية الذي أقر به المشركون ، فاحتج الله عليهم به ؛ فإنه يلزم من الإقرار به الإقرار بتوحيد الإلهية)) (٥) .

(١) سورة إبراهيم ، الآية {١٠} .

(٢) سورة الأنعام ، الآية {١٦٤} .

(٣) انظر : فتح القدير ١٨٦/٢ . وتفسير المنار ٢٤٥/٨ .

(٤) الهواء البيان ٤١٤/٣ .

(٥) إغاثة اللغمان ١٣٥/٢ .

وقال ابن ابي العزّ الحنفي رحمه الله عن توحيد الربوبية :
(وهذا التوحيد لم يذهب إلى نقيضه طائفة معروفة من بني آدم ، بل
القلوب مغطورة على الإقرار به اعظم من كونها مغطورة على الإقرار
بغيره من الموجودات ؛ كما قالت الرسل فيما حكى الله عنهم :
"قالت رسلم افي الله شك" فاطر السموات والأرض" (١)) (٢) .

فذلك لم يطل الشيخ رحمه الله الكلام على توحيد الربوبية ،
بل نراه (٣) استدلّ بدلائل توحيد الربوبية ؛ والتي هي الآيات
الكونية على وحدانية الله واستحقاقه للعبادة .

فتوحيد الربوبية مستلزم لتوحيد الألوهية الذي هو الغاية من
خلق العباد ، وترتيب الثواب والعقاب . وتوحيد الألوهية متضمّن
لتوحيد الربوبية ؛ إذ لا يمكن ان ينفك أحدهما عن الآخر إلا عند
المكابرة والجحود والإنكار .

(١) سورة إبراهيم ، الآية { ١٠ } .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٧ .

(٣) كما سيأتي في الفصل الثاني : (في المطلب الثاني من المبحث

الثاني) .

الفصل الثاني

توحيد الالهية

وفيه اربعة مباحث :

المبحث الاول

تعريف التوحيد

المبحث الثاني

براهين التوحيد

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الاول : دلالة المفات على توحيد الالهية

المطلب الثاني : البراهين الكونية

المطلب الثالث : بطلان إلهية ما سوى الله

المبحث الثالث

انواع العبادة

وفيه تمعيد ، وخمسة مطالب :

المطلب الاول : الدعاء

المطلب الثاني : التوكل

المطلب الثالث : الولاء والبراء

المطلب الرابع : الخوف والرجاء

المطلب الخامس : الحكم بما أنزل الله

المبحث الرابع

ما يفاد " إخلاص العبادة

وفيه ستة مطالب :

المطلب الاول : الشرك بالله

المطلب الثاني : الذبح لغير الله

المطلب الثالث : ادعاء علم الغيب

المطلب الرابع : الحلف بغير الله

المطلب الخامس : السحر

المطلب السادس : البناء على القبور

المبحث الأول

تعريف توحيد الألوهية

=====

هو اعظم انواع التوحيد ، واشرفها . وهو متضمن لتوحيد الربوبية ، فمن حقق توحيد الألوهية فقد أتى بالتوحيد الذي أراد الله من عباده ، واستمسك بحبل الله المتين ؛ لأنه المقصد الأعظم من بعثة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ، ومحور دعوتهم جميعا .

وقد حرص الشيخ رحمه الله على مسلك السلف في تعريف هذا

النوع من انواع التوحيد ، وإبراز أهميته . ووضح أنه هو معنى

"الإله إلا الله" ؛ تلك الكلمة الخالدة التي دعا إليها كل نبي أمته ، وحذرهم من مخالفتها .

وعرف الشيخ - رحمه الله - توحيد الألوهية ، وحدد لها بطله ؛

عرفه بأنه : ((توحيد جـل" وعلا في عبادته)) ، وحدد لها بطله بقوله :

((ولها بطل هذا النوع من التوحيد هو تحقيق معنى "الإله إلا الله" ؛

وهي مركبة من نفي وإثبات ؛ فمعنى النفي منها : خلع جميع أنواع

المعبودات غير الله كائنة ما كانت في جميع أنواع العبادات بإخلاص

على الوجه الذي شرعه على السنة رسله عليهم الصلاة والسلام)) (١) .

وقد أورد - رحمه الله - الأدلة من القرآن الكريم على تعريفه

لهذا النوع من التوحيد ؛ فقال : ((واكثر آيات القرآن الكريم من

هذا النوع من التوحيد ، وهو الذي فيه الممارك بين الرسل واممهم
"اجعل الالهة إلها واحدا إن" هذا لشيء عجاب" (١) . ومن الايات
الدالة على هذا النوع من التوحيد : قوله تعالى : "فاعلم انه لا إله
إلا الله واستغفر لذنبك" الآية (٢) ، وقوله : "ولقد بعثنا في كل
أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت" (٣) ، وقوله : "وما
ارسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه انه لا إله إلا أنا
فاعبدون" (٤) ، وقوله : "واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا
من دون الرحمن آلهة يعبدون" (٥) ، وقوله : "قل إنما يوحى إلي
إنما إنكم إله واحد فهل أنتم مسلمون" (٦) ؛ فقد امر في هذه
الآية الكريمة أن يقول : أن" ما أوحى إليه محمور في هذا النوع
من التوحيد ؛ لشمول كلمة "لا إله إلا الله" لجميع ما جاء في
الكتب ؛ لأنها تقتضي طاعة الله بعبادته وحده ، فيشمل ذلك جميع
العقائد والوامر والنواهي ، وما يتبع ذلك من خواص وعقاب .
والآيات في هذا النوع من التوحيد كثيرة)) (٧) .

-
- (١) سورة ص ، الآية {٥} .
 - (٢) سورة محمد ، الآية {١٩} .
 - (٣) سورة النحل ، الآية {٣٦} .
 - (٤) سورة الانبياء ، الآية {٢٥} .
 - (٥) سورة الزخرف ، الآية {٤٥} .
 - (٦) سورة الانبياء ، الآية {١٠٨} .
 - (٧) افواء البيان ٣/٤١٠ ، ٤١١ .

وعرف الشيخ - رحمه الله - توحيد الألوهية في موضع آخر بقوله : ((إن توحيد الألوهية هو معنى كلمة "لا إله إلا الله" ، وهي بلا شك متضمنة لجميع الشرائع ، فيدخل في ذلك فعل كل واجب وغيره ؛ كالمندوب ، وترك كل محرم وغيره ؛ كالمكروه)) (١) .

ويقول عن هذا التوحيد في موضع آخر زيادة في الإيضاح : ((إن الركن الأكبر الذي هو توحيد الله بأنواعه ، المستلزم إفراده بالعبادة وحده هو منتهى التحرر من الرق والعبودية للمخلوقين ؛ ومن جملتهم النفس والهوى والشيطان - كفانا الله وإخواننا المسلمين شرًا - ذلك كله والهوى والشيطان -)) (٢) .

فالشيخ - رحمه الله - اعتنى بهذا التوحيد ، شأنه شأن العلماء المحققين السائرين على منهج السلف الصالح الذين فهموا دعوة الرسل وحقيقة التوحيد ، وأنها إفراد الله بكل أنواع العبادة ، والكفر بكل ما يعبد من دون الله ، والتمييز بين حقوق الله الخاصة به سبحانه ، وبين حقوق خلقه .

وللتدليل على أن الشيخ رحمه الله لم يخرج عن منهج السلف ، بل اقتفى أثرهم في الاعتناء بهذا النوع من أنواع التوحيد أذكر تعريفًا واحدًا من تعاريف السلف لهذا التوحيد ؛ يقول الإمام

(١) معارج المعود ص ٤٠ .

(٢) منهج التشريع الإسلامي ص ١١ .

ابن تيمية (١) رحمه الله : ((فإن حقيقة التوحيد : ان نعبد الله وحده ، فلا يدعى إلا هو ، ولا يغشى إلا هو ، ولا يغتقى إلا هو ، ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يكون الدين إلا له ، لا لاحد من الخلق ، وان لا نتخذ الملائكة والنبيين اربابا ، فكيف بالائمة والشيوخ والعلماء والملوك وغيرهم)) (٢) .

ويلاحظ التوافق بين هذا التعريف ، وتعريف الشيخ رحمه الله ، بله السلف كلهم على هذا التعريف .

ولم يقتصر اعتناء الشيخ رحمه الله بهذا النوع من انواع التوحيد على مجرد ذكره وتبيين اهميته في كتبه ، بل نراه لا يدع مناسبة إلا ويحرص على التدليل على اهميته ، وتبيين انه اصل الدين واساسه ؛ يقول في محاضرة القاها في المسجد النبوي متحدثا عن هذا النوع العظيم من انواع التوحيد : ((توحيدة جل وعلا في عبادته هو الذي فيه جميع المعارك بين الرسل والامم ، وهو الذي ارسلت لتحقيقه . وحاصله هو معنى "لا اله إلا الله" ؛ فهو

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) منهاج السنة النبوية ٤٩٠/٣ .

مبني" على اصلين هما النفي والإثبات في "لا إله إلا الله" . فمعنى
النفسى منها : خلع جميع انواع المعبودات غير الله تعالى في جميع
انواع العبادة كائنة ما كانت . ومعنى الإثبات منها : هو إفراده
جل" وعلا وحده بجميع انواع العبادة على الوجه الذي شرع ان يعبد
به . وجلل" القرآن في هذا النوع : "ولقد بعثنا في كل أمة رسولا
ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت" (١) ، "وما ارسلنا من قبلك من
رسول إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون" (٢) ، "فمن يكفر
بالتاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى" الآية (٣) ،
"واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة
يعبدون" (٤) ، "قل إنما يوحى إليّ أنما لعكم إله واحد فهل أنتم
مسلمون" (٥) . والايات في هذا كثيرة جدا)) (٦) .

ونراه رحمه الله أثناء مروره ب"ام درمان" متجها إلى الديار
المقدسة يسأل عن قمة الغرائيق (٧) ، فيوضحها ، ويتكلم عن

(١) سورة النحل ، الآية {٣٦} .

(٢) سورة الانبياء ، الآية {٢٥} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {٢٥٦} .

(٤) سورة الزخرف ، الآية {٤٥} .

(٥) سورة الانبياء ، الآية {١٠٨} .

(٦) المعين والزاد ص ٦٥ .

(٧) تتلخص قمة الغرائيق فيما يأتي : ذكر أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قرا سورة النجم بمكة ، فلما بلغ : = =

إخلاص العبادة لله تعالى فيقول : ((فإخلاص العبادة لله وحده هو دعوة عامة الرسل ، وأشهدهم فيه احتياطا خاتمهم صلى الله عليه وسلم ، ولذا منع بعض الأمور التي كانت مباحة عندهم احتياطا في توحيد الله في عبادته جلّ وعلا ؛ فالمسجود لمخلوق في شريعته المسمحة كفر بالله تعالى ، مع أنه كان جائزا في شرع غيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام ؛ كما قال تعالى عن يعقوب وأولاده في سجودهم ليوسف : "وخرّوا له سجدا" (١) ، ولذلك أمر نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس أنه ما أوحى إليه إلا توحيد الله تعالى في عبادته في قوله : "قل إنما يوحى إليّ إنما الحكم إليه واحد فهل أنتم مسلمون" (٢) . وقد تقرر عند الأصوليين والبيانين أن لفظ "إنما" من أدوات الحصر ، فدلّت الآية على حصر الموحى إليه صلى الله عليه وسلم في أصله الأعظم الذي هو "لا إله إلا الله" ؛

= = افرايتم اللات والعزى * ومناة الخالصة الأخرى" القى الشيطان على لسانه : تلك الفرائيق العلى ، وإن شفاعتكم لخرتجى . فلما بلغ السجدة سجد ، فسجد معه المسلمون والمشركون . وقد رجح الشيخ الشنقيطي رحمه الله عدم محتها ، وعزّد قوله بأقوال عدد كبير من العلماء الذين أنكروها . (انظر : رحلة الحج ص ١٢٨-١٣٠ . وكذا : دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب - الملحق بأفواء البيان . ٢٠٧/١٠-٢١٢ -) .

(١) سورة يوسف ، الآية {١٠٠} .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية {١٠٨} .

لانها دعوة جميع الرسل ، وغيرها من شرائع الإسلام وفروعها التابعة لها . ولهذا صار مكذب رسول واحد مكذبا لجميع الرسل ؛ لأن دعوتهم واحدة ؛ قال تعالى : "كذبت قوم نوح المرسلين" (١) ؛ أي بتكذيبهم نوحا . "كذبت عاد المرسلين" (٢) ؛ أي بتكذيبهم هودا . "كذبت قوم لوط المرسلين" (٣) ؛ أي بتكذيبهم لوطا . "كذب اصحاب الايكة المرسلين" (٤) ؛ أي بتكذيبهم شعيبا . فهذه الايات تدل على ان مكذب رسول واحد مكذب لجميع الرسل ؛ وذلك لاتحاد دعوتهم ، وهي مضمون لا إله إلا الله ((٥) .

وسياتي مزيد بيان لهذا الموضوع .

والمقصود ان الشيخ رحمه الله لم يترك مناسبة تمرر إلا

واقاض فيها في الكلام عن توحيد الالهية ، وانه دعوة جميع الانبياء

عليهم السلام ، وان الله سبحانه وتعالى ما خلق الخلق ، وارسل

الرسول ، وانزل الكتب إلا ليعبد ولا يشرك معه شيء .

ونراه كذلك - رحمه الله - يسترسل في ذكر الادلة المريحة من

القرآن الكريم الدالة على شان العبادة وعظمتها ؛ فيقول :

(١) سورة الشعراء ، الاية {١٠٥} .

(٢) سورة الشعراء ، الاية {١٢٣} .

(٣) سورة الشعراء ، الاية {١٦٠} .

(٤) سورة الشعراء ، الاية {١٧٦} .

(٥) رحلة الحج إلى بيت الله الحرام ص ١٣٤ .

((والآيات الدالة على أن "إرسال الرسل وإنزال الكتب لأجل أن يعبد الله وحده كثيرة جدا ؛ كقوله : "ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت"(١) ، وقوله : "وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون"(٢) ، وقوله : "واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون"(٣) ، وغير ذلك من الآيات)) (٤) .

والشيخ رحمه الله قد أوضح أن "توحيد الألوهية هو معنى "الإله إلا الله" التي من أجلها خلق الله الخلق ، وأرسل الرسل ، وأنزل الكتب . وببيان معنى هذه الكلمة العظيمة تكتمل الفائدة ببيان تعريف توحيد الألوهية .

(١) سورة النحل ، الآية {٣٦} .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية {٢٥} .

(٣) سورة الزخرف ، الآية {٤٥} .

(٤) أضواء البيان ٨/٣ .

معنى " لا إله إلا الله " :
=====

"لا إله إلا الله" كلمة التوحيد التي من حقها دخل الجنة ،
وكان من الأمنين يوم القيامة . وهي أصل الدين ، ودعوة جميع
الأنبياء والمرسلين ؛ من لدن نوح عليه السلام ، وحتى نبيّنا
محمد صلى الله عليه وسلم ؛ كلّ منهم يقول : اعبدوا الله
ولاتشركوا به شيئا .

ولاهمية هذه الكلمة وعظمتها قال عنها الإمام ابن القيم (١) رحمه
الله : ((كلمة قامت بها الأرض والسماوات ، وخلقت لأجلها جميع
المخلوقات ، وبها أرسل الله تعالى رسله ، وأنزل كتبه ، وشرع
شرائعه . ولأجلها نمبت الموازين ، ووسعت الدواوين ، وقام سوق
الجنة والنار . وبها انقسمت الخليقة إلى المؤمنين والكفار ،
والأبرار والفجار . فهي منشأ الخلق والأمر والثواب والعقاب ، وهي
الحقّ الذي خلقت له الخليقة ، وعنّها وعن حقوقها السؤل
والحساب ، وعليها يقع الثواب والعقاب ، وعليها نمبت القبلة ،
وعليها أسست الملة ، ولأجلها جردت سيوف الجهاد . وهي حقّ الله
على جميع العباد ؛ فهي كلمة الإسلام ، ومفتاح دار السلام . وعنّها
يلتمس الأولون والآخرون ، فلا تزول قدما العبد بين يدي الله حتى

(١) تقدمت ترجمته .

يلسأل عن مسألتين : ماذا كنتم تعبدون ؟ ، وماذا اجبتم
المرسلين ؟ . فجواب الاولى بتحقيق "لا إله إلا الله" معرفة وإقرارا
وعملا . وجواب الثانية بتحقيق "أن" محمدا رسول الله " معرفة
وإقرارا وانقيادا وطاعة)) (١) .

وقد سلك الشيخ رحمه الله مسلك السلف في تفسير معنى

"لا إله إلا الله" ؛ فقال : ((إن" معناها : لامعبود بحق" إلا

الله)) (٢) .

وهذا هو التفسير الصحيح الذي ارتفاه السلف الصالح رحمهم

الله ؛ يقول الشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب (٣)

رحمهم الله : ((ومعنى لا إله إلا الله : أي لامعبود بحق إلا إله

واحد ، وهو الله وحده لا شريك له ؛ كما قال تعالى : "وما أرسلنا

من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون" (٤) ، مع

(١) زاد المعاد ١/٣٤ .

(٢) انظر: افواء البيان ٤/٥٠٨ ، ، ٦/٢٧٣ . ومعارج المعود ص ١٤٣ .

(٣) هو الشيخ سليمان بن عبدالله بن الشيخ محمد بن عبدالوهاب .

من أئمة الدعوة المجاهدين . ولد في الدرعية سنة (١٢٠٠) .

كان قاضيا على مكة المكرمة في عهد الدولة السعودية الاولى .

مات مقتولا في الدرعية عام (١٢٣٣) عندما هاجمها إبراهيم

باشا .

(انظر: علماء نجد خلال ستة قرون ١/٢٩٣ . والاعلام ٣/١٢٣) .

(٤) سورة الانبياء ، الآية {٢٥} .

قوله تعالى : "ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت" (١) ، فمع " أن " معنى الإله : هو المعبود . ولهذا لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لكفار قريش : "قولوا لا إله إلا الله " قالوا : "اجعل الآلعة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب" (٢) . وقال قوم هود : "اجتثنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا" (٣) ، وهو إنما دعاهم إلى "لا إله إلا الله " . فهذا هو معنى "لا إله إلا الله " ، وهو : عبادة الله ، وترك عبادة ما سواه ؛ وهو الكفر بالطاغوت ، والإيمان بالله ((٤) .

ولم يقتصر الشيخ الأمين - رحمه الله - على التعريف السابق ،

بل زاد معنى "لا إله إلا الله " توفيقا بذكر ما اشتملت عليه من نفى

وإثبات ، وببيان أن الدين الإسلامي قائم على هذه الكلمة ؛ فقال

عند تفسيره لقوله تعالى : "قل إنما يوحى إلي" إنما الحكم إله

واحد فهل أنتم مسلمون" (٥) : ((إن " حصر الوحي في آية الانبياء

هذه في توحيد العبادة حصر له في أصله الأعظم الذي يرجع إليه جميع

الفروع ؛ لأن " شرائع الانبياء كلهم داخله في ضمن معنى "لا إله إلا

(١) سورة النحل ، الآية {٣٦} .

(٢) سورة ص ، الآية {٥} .

(٣) سورة الاعراف ، الآية {٧٠} .

(٤) تيسير العزيز الحميد ص ٧٣ .

(٥) سورة الانبياء ، الآية {١٠٨} .

الله " : لان" معناها خلع جميع المعبودات غير الله جل" وعلا في جميع انواع العبادات ، وإفراده جل" وعلا وحده بجميع انواع العبادات ؛ فيدخل في ذلك جميع الاوامر والنواهي القولية والفعلية والاعتقادية)) (١) .

ويقول رحمه الله في موقع آخر : ((وقد حصر الله جل" وعلا الوحي كله في هذه الكلمة ؛ حيث قال : "قل إنما يوحى إلي" إنما إنكم إله واحد فهل انتم مسلمون" (٢) ؛ وذلك أنها تحتوي على مضمون كل" الكتب السماوية والشرائع الإلهية ، وتشملها ؛ لأنها مركبة من نفي كل الآلهة - غير الله - ، ونفي عبادتها ، وإثبات كل" العبادات لله وحده . ففيها يدخل كل" تقرب إلى الله تعالى من عقائد وأعمال ، ولهذا قال النبي" صلى الله عليه وسلم : "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها" (٣) . فكل" التكليفات والحقوق مندرجة تحت هذه الكلمة ، ولهذا قال النبي" الله هود : "اعبدوا الله" ؛ أي تقربوا إليه وحده بما أمركم بالتقرب به إليه من العبادات على وجه الخفوع والذل" والمحبة ، فلا تكفي المحبة دون الخفوع والذل"؛

(١) افواء البيان ٨/٣ .

(٢) سورة الانبياء ، الآية {١٠٨} .

(٣) أخرجه مسلم ٥٣/١ .

لأنها قد تكون طبيعية ، ولا يكفي مجرد الخضوع والذل ؛ لأنه قد يكون خاضعا لمن يبغفه ، تحت قهره وسلطانه . وباجتماع ذلك يحمل كمال العبودية لله ((١) .

وبهذا يتضح اهتمام الشيخ رحمه الله بمعنى "الإله إلا الله" ، واقتداؤه في تفسيرها بسلف هذه الأمة ، وسلوكه مسلکهم من حيث إيضاح معناها غاية الإيضاح ، وبيان أنها قاعدة الدين ، ومنتهى غاية المؤمنين .

وقد كرر رحمه الله نحو هذا الكلام في عدة مواضع من كتابه أضواء البيان (٢) ، وفي غيره من كتبه (٣) .

وإذكر هنا من أقوال السلف ما يعفد فهم الشيخ رحمه الله لمعنى "الإله إلا الله" المشتملة على النفي والإثبات :

فمن ذلك : قول شيخ الإسلام ابن تيمية (٤) رحمه الله بعد كلامه على إخلاص العبادة لله : ((وذلك تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله ؛ فإنها تنفي عن قلبه ألوهية ما سوى الحق ، وتثبت في قلبه ألوهية الحق . فيكون نافيًا لألوهية كل شيء من المخلوقات ، مثبتًا

(١) معارج الصعود ص ١٣٦ . وانظر الممدر نفسه ص ٢٠٤ .

(٢) انظر : أضواء البيان ١/١٠٣ ، ، ٤٧/٢ ، ، ٢٠٥/٣ ، ٢٦٧ .

(٣) انظر : تفسير سورة النور - جمع د/عبدالله القادري - ص ١٩٧ .
ودفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب - الملحق بأضواء البيان
٢٠٤/١٠ ، ٢٢٥ - .

(٤) تقدمت ترجمته ص ٩٣ .

لألوهية ربه العالمين ، وربّ الأرض والسموات . وذلك يتضمّن اجتماع القلب على الله وعلى مفارقة ما سواه ؛ فيكون مفرقا - في علمه وقمده ، في شهادته وإرادته ، في معرفته ومحبته - بين الخالق والمخلوق ؛ بحيث يكون عالما بالله تعالى ، ذاكرا له ، عارفا به . وهو مع ذلك عالم بمباينته لخلقه ، وانفراده عنهم ، وتوحده دونهم ، ويكون محبا لله ، معظما له ، عابدا له ، راجيا له ، خائفا منه ، محبا فيه ، مواليا فيه ، معاديا فيه ، مستعينا به ، متوكلا عليه ، ممتنعا عن عبادة غيره ، والتوكل عليه ، والاستعانة به ، والخوف منه ، والرجاء له ، والموالاة فيه ، والمعاداة فيه ، والطاعة لأمره ، وامشال ذلك مما هو من خصائص إلهيته سبحانه وتعالى)) (١) .

ومن أقوال العلماء الذين اشتهر عنهم تمسكهم بمنهج السلف في مسائل العقيدة ، واهتمامهم بهذا النوع من التوحيد خاصة : اذكر قول الإمام محمد بن عبد الوهاب (٢) رحمه الله في معنى "الإله إلا الله" مؤيدا بذلك كلام الشيخ الأمين رحمه الله في هذا المعنى ؛

(١) العبودية ص ١٥٦ . وانظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١١١ .
(٢) هو شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي الوهبي التميمي . مجدد الدعوة في الجزيرة العربية . ولد في المدينة سنة (١١١٥ هـ) ، وتوفي في الدرعية سنة (١٢٠٦) .
(انظر : علماء نجد ٢٥/١) .

يقول الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله : ((فإن هذه الكلمة "لا إله إلا الله" نفي وإثبات ؛ نفي الإلهية عما سوى الله سبحانه وتعالى من المخلوقات ، حتى من المرسلين البشر وخاتمهم محمد صلى الله عليه وسلم ، وحتى من الملائكة وجبريل عليهم وعلى جميع المرسلين الصلاة والسلام ، فضلا عن غيرهم من الأنبياء والملاحين وسائر المخلوقات ؛ وإثباتها بجميع أنواعها كلها لله عز وجل "وحده لا شريك له" (١) .

والخلاصة : أن الشيخ الأمين - رحمه الله - يرى أن معنى "لا إله إلا الله" لا يقتصر على النطق بها ، بل يجب تحقيق لوازمها ، مع ترك ما يناقضها ؛ فالجهل بمعناها جهل بالدين لا ينجي من الخلود في النار ، فإن "لا إله إلا الله" هي معنى توحيد الألوهية ؛ الذي هو دعوة الرسل جميعا .

(١) مؤلفات الشيخ / القسم الأول - العقيدة : تفسير كلمة التوحيد - ص ٣٦٣ ، ٣٦٤ .

المبحث الثاني

بِإِلهٍ الْوَحِيدِ
=====

توحيد الالهوية هو غاية دعوة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ،
والحكمة من خلق الخلق . ولقد تضافرت الادلة من الكتاب والسنة على
وجوب افراد الله بالعبادة ، وانه وحده المستحق ان يعبد ويعظم .
والادلة على الوهية الله سبحانه وتعالى واستحقاقه للعبادة هي
ايضا دلائل على ربوبيته ، واسمائه وصفاته ؛ لان " توحيد الالهوية
- كما مر - متضمن لتوحيد الربوبية ، فمن اتى به فقد جاء
بالتوحيد المطلوب المنجي من دخول النار ، المقتضى دخول الجنة .
وقد اهتم " الشيخ الامين - رحمه الله - بهذه البراهين ، فأورد
في تفسيره نعوما كثيرة من القرآن الكريم ، وذكر انها تدل " على
وهدائية الله واستحقاقه للعبادة دون سواه . وهذه النصوص منها
ما هو في صفاته سبحانه وتعالى الدالة على الوهية وعظمته ،
ومنهما ما هو في آياته المنزلة والمخلوقة . وقد ذكرها في مواضع
بالاجمال ، وفي اخرى بالتفصيل . وسوف اوردها مجمعة ، ثم " امثل
كل " دليل على حدة مسترشدا بكلام الشيخ رحمه الله على فهم هذه
البراهين .

المطلب الأول

دلالة الصفات على توحيد الألوهية

ذكر الشيخ الأمين - رحمه الله - بعض الصفات الدالة على

الوهية لله سبحانه ، واستحقاقه للعبادة ؛ منها : صفة الملك ،

وصفة الوحدانية ، وصفة الألوهية ، وصفة الخلق ، وصفة القدرة .

فعند تفسير قوله تعالى : "الذي له ملك السموات والأرض ولم

يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره

تقديرا" (١) ، قال رحمه الله : ((وقد اثنى - جل - وعلا - على

نفسه في هذه الآية الكريمة بخمسة أمور ، هي أدلة قاطعة على

عظمته واستحقاقه وحده لإخلاص العبادة له :

الأول منها : أنه هو الذي له ملك السموات والأرض .

الثاني : أنه لم يتخذ ولدا سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا

والثالث : أنه لا شريك له في ملكه .

والرابع : أنه هو خالق كل شيء .

والخامس : أنه قدر كل شيء خلقه تقديرا .

وهذه الأمور الخمسة المذكورة في هذه الآية الكريمة جاءت موضحة في

آيات كثيرة)) .

ثم سرد رحمه الله آيات كثيرة تدل على كل نوع من هذه

(١) سورة الفرقان ، الآية {٢} .

- [{ ١٢٣ }] -

، رحمه الله في بيان القرآن بالقرآن ،
وهو انه له ملك السموات والارض ، فقد

جاء موضحا في آيات كثيرة ، كقوله تعالى في سورة المائدة : "الم
تعلم ان" الله له ملك السموات والارض" الآية (١) ، وقوله تعالى :
"ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من
قطمير" الآية (٢) . وجميع الايات التي ذكر فيها جل" وعلا ان" له
الملك ، فالملك فيها شامل لملك السموات والارض وما بينهما ، وغير
ذلك ؛ كقوله تعالى : "قل اللهم مالك الملك" (٣) والايات
الدالة على ان" له ملك كل" شيء كثيرة جدا معلومة ((٤) .
والامر الثاني استدل" له بقوله تعالى : "لم يلد ، ولم يولد *
ولم يكن له كفوا احد" (٥) .

والامر الثالث استدل" له بقوله تعالى في سورة سبأ : "قل
ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات
ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير" (٦) .

-
- (١) سورة المائدة ، الآية {٤٠} .
 - (٢) سورة فاطر ، الآية {١٣} .
 - (٣) سورة آل عمران ، الآية {٢٦} .
 - (٤) انفواء البيان ٢٦٥/٦ .
 - (٥) سورة الإخلاص ، الايتان {٣-٤} .
 - (٦) سورة سبأ ، الآية {٢٢} .

- { { ١٢٤ } } -

وقوله تعالى : "لمن الملك اليوم لله الواحد القهار" (١) : لأن
 قوله : "الواحد القهار" يدل على تفرده بالملك والقهر ، واستحقاق
 إخلاص العبادة كما لا يخفى . إلى غير ذلك من الآيات .
 واستدل "للأمر الرابع بقوله تعالى : "لكم الله ربكم خالق
 كل شيء لا إله إلا هو فأنى تؤفكون * كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات
 الله يجحدون" (٢) ، إلى غير ذلك من الآيات .
 واستدل "للأمر الخامس بقوله تعالى : "الذي خلق فسوى * والذي
 قدر فهدى" (٣) .

وهذا الذي أوردته قليل من كثير مما أوردته الشيخ رحمه الله
 في كتاب التفسير من أدلة قرآنية على هذه الأنواع (٤) .
 فالشيخ الأمين رحمه الله يتناول براهين التوحيد بالتوضيح في
 هذه السورة الكريمة وحدها مؤكداً أن من اتمف بهذه المفات
 العظيمة فهو المستحق أن يعبد ولا يشرك معه أحد : فالله سبحانه
 وتعالى هو النافع الضار ، المتفرد بكل كمال ، الأمر الناهي .
 قدر جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة قبل خلقه ، ثم كتبه في

(١) سورة غافر ، الآية {١٦} .

(٢) سورة غافر ، الآيتان {٦٢-٦٣} .

(٣) سورة الأعلى ، الآيتان {٢-٣} .

(٤) راجع أضواء البيان ٦/٢٦٥-٢٦٧ .

السوح المحفوظ(١) ، ثم خلقه وفق ما يريد . فسبحان المتصف بكل
كمال وجلال ، فهو الإله المعبود وحده .

وهذا ما أكدته أيضا الإمام ابن القيم (٢) رحمه الله حيث يقول :
(وإذا كان وحده هو ربنا وملكننا وإلهنا ، فلا مفزع لنا في
الشدائد سواه ، ولا ملجأ لنا منه إلا إليه ، ولا معبود لنا غيره .
فلا ينبغي أن يدعى ، ولا يخاف ، ولا يرجى ، ولا يحب سواه ، ولا يذل
لغيره ، ولا يخضع لسواه ، ولا يتوكل إلا عليه ؛ لأن من ترجوه ،
وتخافه ، وتدعوه ، وتتوكل عليه إما أن يكون مربيك والقيّم
بأمورك ومتولي شأنك ؛ وهو ربك فلا ربه سواه ، أو تكون مملوكه
وعبيده الحق ؛ فهو ملك الناس حقا ، وكلهم عبيده ومماليكه ، أو
يكون معبودك وإلهك الذي لاتستغني عنه طرفة عين ، بل حاجتك إليه
اعظم من حاجتك إلى حياتك وروحك ، وهو الإله الحق ؛ إله الناس
الذي لا إله لهم سواه ، فمن كان ربهم وملكهم وإلههم فهم جديرون أن
لا يستعبدوا بغيره ، ولا يستنصروا بسواه ، ولا يلجؤا إلى غير حماه ،
فهو كافئهم وحسبهم وناصرهم ووليهم ومتولي أمورهم جميعا بربوبيته

(١) يدل عليه حديث عبد الله بن عمرو ، يقول : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : "قدر الله المقادير قبل أن يخلق
السموات والأرض بخمسين ألف سنة" .

أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب القدر . والترمذي في
سننه (٤٥٨/٤) ، وقال : حديث حسن صحيح غريب . والنظر له

(٢) تقدمت ترجمته ص ٩٣ .

٤٤/٢ ، بلغة كتب الله مقادير الخلائق

وملكه وإلهيته لهم . فكيف لا يلتجئ العبد عند الفوازل ونزول عدوه
به إلى ربه ومالكة وإلهه)) (١) .

وعلامة القول : أن من كان متمسكا بتلك الصفات العظيمة جدير
بان يعبد وحده ولا يشرك معه أحد من خلقه ؛ وهو ما يؤكد الشيخ
الأمين رحمه الله ، وما يحتويه كلامه السابق ؛ فالموجودات كلها
واقعة تحت أمر الله ونهيه وقهره . فسبحان من تفرد بالوحدانية
والملك والاكوهية .

وهذه الصفات العظيمة الدالة على توحيد الاكوهية : قد اجمل
الشيخ رحمه الله الكلام عنها في موضع واحد ، ثم فمّل الكلام عنها
في مواضع متعددة من تفسيره .

وقد اجملت الكلام عنها فيما سبق اقتداء بصنيع الشيخ رحمه
الله ، وما انا اشرع ببيانها على وجه التفصيل اقتداء بصنيع
الشيخ رحمه الله أيضا .

فمنها :

أولا : قدرة الله على الخلق
=====

الذي يقدر على خلق الخلق ، وإبرازهم من العدم إلى الوجود هو
الذي يستحق أن يعبد وحده ؛ لأن من لا يقدر على ذلك عاجز ، والعاجز
لا يملح أن يكون إلها معبودا .

وقد فعل الشيخ رحمه الله في هذه المسألة في عدة مواضع من

تفسيره ، اكتفي بذكر موضعين منها :

فمعد تفسيره لقوله تعالى : "أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه
فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار" (١)
قال : ((أشار تعالى في هذه الآية الكريمة إلى أنه هو المستحق لأن
يعبد وحده ؛ لأنه هو الخالق وحده ، ولا يستحق من الخلق أن يعبدوه
إلا من خلقهم وإبرازهم من العدم إلى الوجود ، لأن المقمود من
قوله : "أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم"
إنكار ذلك ، وأنه هو الخالق وحده ، بدليل قوله بعده : "قل الله
خالق كل شيء" (١) ؛ أي وخالق كل شيء هو المستحق لأن يعبد وحده .
ويبين هذا المعنى في آيات كثيرة ؛ كقوله : "يا أيها الناس
اعبدوا ربكم الذي خلقكم" الآية (٢) ، وقوله : "واتخذوا من دونه

(١) سورة الرعد ، الآية {١٦} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {٢١} .

آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون" (١) ، وقوله : "أيشركون ما لا يخلق
شيئا وهم يخلقون" (٢) ، وقوله : "هذا خلق الله فأروني ماذا خلق
الذين من دونه" (٣) ، إلى غير ذلك من الآيات . لأن المخلوق محتاج
إلى خالقه ؛ فهو عبد مربوب مثلك يجب عليه أن يعبد من خلقه
وحده ، كما يجب عليك ذلك ، فأنتما سواء بالنسبة إلى وجوب عبادة
الخالق وحده لا شريك له (٤) .

وعند تفسير قوله تعالى : "قل أرايتم ما تدعون من دون الله
أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات انتوني بكتاب
من قبل هذا أو إشارة من علم إن كنتم صادقين" (٥) قال رحمه الله :
(قد ذكرنا قريبا أن قوله "ما خلقنا السماء والأرض وما بينهما
إلا بالحق" (٦) يتضمن البرهان القاطع على صحة معنى "الإله إلا
الله" ، وأن العلامة الفارقة بين المعبود بحق وبين غيره هي
كونه خالقا . وأول سورة الاحقاف هذه يزيد ذلك إيضاحا ؛ لأنه ذكر

(١) سورة الفرقان ، الآية {٣} .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {١٩١} .

(٣) سورة لقمان ، الآية {١١} .

(٤) أضواء البيان ١٠١/٣ .

(٥) سورة الاحقاف ، الآية {٤} .

(٦) سورة الاحقاف ، الآية {٣} .

من صفات المعبود بحق" انه خلق السموات والارض وما بينهما بالحق" ،
وذكر من المعبودات الاخرى التي عبادتها كفر مخلد في النار انها
لا تخلق شيئا)) (١) .

ولاشك ان" هذا البرهان من اعظم البراهين الدالة على توحيد
الالهية ؛ إذ كيف يستحق" العبادة من يعجز عن الخلق ، بل هو
مخلوق مربوب مفتقر إلى ربه وخالقه . فمن يستحق" العبادة خالق
كل شيء وربّه ومليكه ، وهو الله ربّ العالمين ، الإله المعبود
وحده سبحانه وتعالى .

(١) الهواء البيان ٣٧٢/٧ .

وقد ذكر الشيخ رحمه الله مضمون هذا المعنى في عدة
مواقع من تفسيره الهواء البيان .
(انظر مثلا : ٤٨٢/٢ ، ٢١١/٣ ، ٣٠/٤) .

ثانيا : النّافع الفار :
=====

النافع الفار من اسماء الله المزدوجة المتقابلة المقترنة التي لا يفرد احدهما عن الآخر (١) . وهي تدل على كمال الله سبحانه وتعالى ، وحكمته البالغة ؛ حيث ينفع من اطاعه بفعل الخيرات بالدنيا والإعانة عليها ، وتكون سببا لدخول الجنة . والفار لمن عماء وابتعد عن هداة ، ومآله إلى النار .

وقد اشار الشيخ رحمه الله إلى أن النافع والفار هو الله وحده ، فيجب أن يفرد بالعبادة وحده ؛ إذ أن عبادة ما سواه باطلّة ؛ لانه عاجز عن النفع والفار ، والعاجز لا يملح أن يكون إلها .

قال رحمه الله موضحا هذا المعنى عند تفسير قوله تعالى : "أفلا يرون إلا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم نفعا ولا نفعنا" (٢) : ((بيّن الله جلّ وعلا في هذه الآية الكريمة سخافة عقول الذين عبدوا العجل ، وكيف عبدوا ما لا يقدر على ردّ الجواب لمن سأله ، ولا يملك نفعا لمن عبده ، ولا نفرا لمن عماه . وهذا يدل على أن المعبود لا يمكن أن يكون عاجزا عن النفع والفار وردّ الجواب .

(١) بدائع الفوائد ١/١٦٧ .

(٢) سورة طه ، الآية {٨٩} .

وقد بيّن هذا المعنى في غير هذا الموضع ؛ كقوله في الاعراف في
القصة بعينها : "الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه
وكانوا ظالمين" (١) . ولا شك "ان" من اتخذ من لا يكلمه ولا يهديه سبيلا
لها ، فإنه من اظلم الظالمين . ونظير ذلك قوله تعالى عن
إبراهيم : "يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك
شيئا" ((٢)) (٣) .

وعند تفسير قوله تعالى : "قل افرايتم ما تدعون من دون الله
إن ارادني الله بغيره هل هن" كاشفات ضره او ارادني برحمة هل هن"
ممسكات رحمته" (٤) قال رحمه الله : ((ما ذكره جل" وعلا في هذه
الآية الكريمة من ان" المعبودات من دونه لا تقدر ان تكشف فرا اراد
الله به احدا ، او تمسك رحمة اراد بها احدا ، جاء موثقا في
آيات كثيرة كقوله تعالى : "لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك
شيئا" (٥) ...)) (٦) .

-
- (١) سورة الاعراف ، الآية {١٤٨} .
 - (٢) سورة مريم ، الآية {٤٢} .
 - (٣) انفاء البيان ٤٩٧/٤-٤٩٨ .
 - (٤) سورة الزمر ، الآية {٣٨} .
 - (٥) سورة مريم ، الآية {٤٢} .
 - (٦) انفاء البيان ٥٧/٧ .

وقد اشار الشيخ رحمه الله لهذا المعنى في عدة مواضع من
تفسير انفاء البيان .

(انظر مثلا : ٢٨٠/٣ ، ، ٥٧٢/٤ ، ، ٦٠٦/٧) .

وبذلك يوضح الشيخ رحمه الله ان "القادر على النفع والضرر"

هو المستحق للعبادة ، ولا يقدر على ذلك إلا الله سبحانه وتعالى ؛

فهو الإله المعبود وحده .

وما ذكره الشيخ - رحمه الله - لم ينفرد به ، ولم يكن اول من
قاله ، بل هو معنى معروف قاله العلماء قبله ، وهو عقيدة السلف
الصالح المستمدة من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

قال الحافظ ابن رجب (١) رحمه الله : ((فإن العبد إذا علم
انه لن يميئه إلا ما كتب الله له من خير وشر ، ونفع وضرر ، وأن
اجتهاد الخلق كلهم على خلاف المقدور غير مفيد البتة ، علم حينئذ
ان الله وحده هو الفاعل النافع ، المعطي المانع ، فواجب ذلك
للعبد توحيد ربه عز وجل ، وإفراده بالطاعة ، وحفظ حدوده ؛
فإن المعبود إنما يقصد بعبادته جلب المنافع ودفع المضار ،
ولهذا ذم الله من يعبد من لا ينفع ولا يضر ، ولا يغني عن عابده

(١) ابو الفرج عبدالرحمن بن احمد بن رجب السلامي البغدادي ، ثم
الدمشقي . ولد في بغداد سنة (٧٣٦ هـ) ، ونشأ وتوفي في
دمشق سنة (٧٩٥ هـ) .

(انظر : شذرات الذهب ٣٢٩/٦ . والاعلام ٢٩٥/٣) .

شيئا . فمن يعلم انه لا ينفذ ولا يفر ، ولا يعطي ولا يمنع غير الله اوجب
له ذلك إفراده بالخوف ، والرجاء ، والمحبة ، والسؤال ،
والطهر ، والدعاء ، وتقديم طاعته على طاعة الخلق جميعا ، وان
يتقى سخطه ، ولو كان فيه سخط الخلق جميعا)) (١) .

وخلاصة القول : ان " الشيخ رحمه الله استشهد على الوهية

الله ، واستحقاقه العبادة بكونه النافع والفار" وحده كما مرحت
بذلك الأدلة المريحة الواحة في كتاب الله تعالى .

ثالثا : الرزاق :
=====

الرزاق من اسماء الله تعالى الدالة على عظم فضله وكرمه
وسخائه ؛ فهو الذي يرزق اهل السموات والارض بانواع الخيرات
والنعم المتتالية . وكما انه يرزق عباده الدنيا وملذاتها ،
كذلك يرزق الإيمان الموصل إلى الجنة ونعيمها . ولا يقدر على ذلك
كله إلا الله وحده . فهو المستحق أن يعبد وحده لاشريك له .

وقد اوضح الشيخ رحمه الله هذا المعنى ، وأشار إلى انه لا يجوز

أن تكون العبادة إلا لمن رزق الخلق وانعم عليهم بالخيرات

المتتالية ، وهو الله سبحانه وتعالى . اما غيره فلا يستحق أن

يعبد ؛ لانه عاجز عن رزق العباد ، والعاجز لا يكون إلها ؛

فقال عند تفسير قوله تعالى : "ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم
رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون" (١) : ((ذكر جل وعلا في
هذه الآية الكريمة أن الكفار يعبدون من دون الله ما لا يملك لهم
رزقا من السموات ؛ بإنزال المطر ، ولامن الارض ؛ بإنبات النبات ،
واكد عجز معبوداتهم عن ذلك بانهم لا يستطيعون ؛ أي لا يملكون أن
يرزقوا ، والاستطاعة منفية عنهم اصلا ؛ لانهم جماد ليس فيه
قابلية استطاعة شيء . ويفهم من الآية الكريمة : انه لا يمح أن

(١) سورة النحل ، الآية {٧٣} .

يعبد إلا من يرزق الخلق ؛ لأن " اكلهم رزقه وعبادتهم غيره كفر ظاهر لكل " عاقل . وهذا المعنى المفهوم بيّنه الله في مواضع أخرى .
ثم ذكر رحمه الله بعض الآيات الدالة على هذا المعنى ؛ منها قوله تعالى : " آمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه ، بل لجوا في عتو و نفور " (١) ، وقوله : " وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون * ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون * إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين " (٢) ، وغيرها من الآيات (٣) .

وهذا المفهوم الذي قمده الشيخ رحمه الله بهذا القول ، هو عين ما ارتفاه أئمة التفسير ممن عرفوا بسلامة الاعتقاد ، ودقة إيضاح المعاني التي تحتملها الآيات ؛ أمثال الإمام ابن كثير (٤) رحمه الله الذي قال عند تفسيره لقوله تعالى : " ويعبدون من دون

(١) سورة تبارك ، الآية { ٢١ } .

(٢) سورة الذاريات ، الآيات { ٥٦-٥٨ } .

(٣) الهواء البيان ٣/٣٢٢-٣٢٣ .

وأشار لهذا المعنى أيضا في مواضع أخرى من تفسيره الهواء

البيان .

(انظر مثلا : ٣/٣٢٧ ، ، ٧/٦٦٦) .

(٤) هو الحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي ، أبو الفداء

الدمشقي . ولد سنة (٧٠١هـ) في قرية من قرى الشام ، وتوفي في

دمشق سنة (٧٧٤هـ) .

(انظر : شذرات الذهب ٦/٢٣١-٢٣٢ . والاعلام ١/٣٢٠)

الله ما لا يملك لهم رزقا .." (١) : ((يقول الله تعالى إخبارا عن
المشركين الذين عبدوا معه غيره ، مع انه هو المنعم المتفضل
الخالق الرازق وحده لاشريك له ، ومع هذا يعبدون من دونه من
الاصنام والانداد والاوزان ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض
شيئا ؛ اي لا يقدر على إنزال مطر ، ولا إنبات زرع ولا شجر . ولا يملكون
ذلك لانفسهم ؛ اي ليس لهم ذلك ولا يقدرون عليه لو ارادوه ، ولهذا
قال تعالى : "فلا تضربوا لله الامثال" (٢) ؛ اي لاتجعلوا له اندادا
واشباها وامثالا ، "إن الله يعلم وانتم لاتعلمون" (٢) ؛ اي انه
يعلم ويشهد انه لا إله إلا هو ، وانتم بجهلكم تشركون به
غيره)) (٣) .

وخلاصة القول : ان الشيخ الامين رحمه الله يستدل بهذه
المفة العظيمة ، وثبوت تفرد الباري سبحانه بها على استحقاقه
للاوهية وحده لاشريك له ؛ إذ ليس من العقل في شيء ان يأكل
الإنسان رزق ربه ويتقلب في نعمه ، ويعبد سواه .

-
- (١) سورة النحل ، الآية {٧٣} .
 - (٢) سورة النحل ، الآية {٧٤} .
 - (٣) تفسير القرآن العظيم ٥٧٨/٢ .

رابعاً : عالم الغيب :
=====

من أسماء الله سبحانه وتعالى : العليم ، الذي احاط بكل
شيء علماً : علم الامور قبل خلق السموات والارض ، ثم كتبها وقدرها
وشاءها ، ثم خلقها .

وهاهنا يوضح الشيخ رحمه الله انه لا ينبغي أن يعبد إلا من

اتصف بمفاتيح العلم ، وأما من لم يتصف بهذه المفاتيح العظيمة فهو

عبد مقهور محتاج إلى الله تعالى الإله المستحق للعبادة وحده .

يقول رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : "ولله غيب السموات
والارض وإليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما
تعملون" (١) : ((ختم الله هذه السورة الكريمة بهذه الخاتمة
العظيمة ، فكانه يقول : الذي يأمركم وينهاكم جدير بأن يطاع فلا
يعصى ، وأن يذكر فلا ينسى ؛ لأنه متمم بمفاتيح عظيمة تستوجب أن
يفرد بالطاعة ، وأن لا يعصى له أمر ، فإنه يعلم السر
وأخفى)) (٢) .

ثم يقول رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "إليه يرجع الامر
كله" (٣) : ((اي كل الامور راجعة إليه تعالى . ومن الامور الراجعة

(١) سورة هود ، الآية {١٢٣} .

(٢) معارج الصعود ص ٣٠٦ .

(٣) سورة هود ، الآية {١٢٣} .

إليه بنو آدم وأعمالهم ؛ فيجازي كلا منهم بما يستحق من خير أو شر . وفائدة الترتيب بالفاء في قوله تعالى : "فاعبده" الإشارة إلى نكتة ؛ وهو انه لا ينبغي أن يعبد ويخضع ويذل إلا لمن اتصف بهذه الصفات العظيمة ، ومثله قوله تعالى : "رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً" (١) . ويفهم من مفهوم المخالفة أن "الجاهل الذي لا يعلم الغيب لا ينبغي أن يخضع له ؛ لأنه مربوب محتاج إلى الله تعالى" (٢) .

فالشيخ يؤكد أن "المتصرف في هذا الكون هو الله وحده ، ولا يعلم الغيب غيره ، فهو المعبود بحق" دون سواه . وأما غيره من الأنبياء والملائكة والأولياء فهم عاجزون عن نفع أنفسهم ومعرفة مستقبلهم ففلا عن نفع غيرهم ؛ قال الله تعالى مخبرا عن رسوله صلى الله عليه وسلم : "ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء" (٣) .

(١) سورة المزمل ، الآية {٩} .

(٢) معارج المعود ص ٣٠٦-٣٠٧ .

(٣) سورة الاعراف ، الآية {١٨٨} .

المطلب الثاني

البراهين الكونية

ومن براهين التوحيد : الآيات الكونية التي تصك بالمخاطب
سبيل الحسن والمشاهدة ، وتدل على عين المطلوب ؛ فكل مخلوق
يدل على وحدانية الخالق وأنه هو المعبود وحده .

يتحدث الشيخ رحمه الله عن معنى الآية الكونية فيقول : ((أما
الآية الكونية القدرية فهي العلامة التي نمبها الله كونا وقدرًا
ليبين بها لخلقه أنه الرب وحده ، المعبود وحده ؛ كخلقه الحب
من السنبل ، والنوى عن النخل ، وكإتيانه بالليل بدل النهار ،
والنهار بدل الليل ، وتسخير الشمس والقمر ، وخلق النجوم
ليهدى بها . فهذه آيات كونية قدرية)) (١) .

فالآيات الكونية من عجائب صنع الله ، وهي تدل على
وحدانيته ، واستحقاقه العبادة وحده ، وقد أمرنا الله سبحانه
وتمالى أن نتفكر فيها وننظر إليها حتى نوحده في الوهيته جل
وعلا .

يقول الشيخ الأمين رحمه الله في بيان هذا الجانب : ((أمر

(١) نقلًا عن الشريط رقم {١٥} ، بصوت الشيخ رحمه الله : الوجه
الأول ؛ في تفسير سورة الانعام . وكذلك وفي فتح هذا المعنى في
شريط رقم {١٠} : الوجه الثاني ؛ تفسير السورة نفسها .

الله جلّ وعلا جميع عباده أن ينظروا ماذا خلق في السموات والأرض من المخلوقات الدالة على عظم خالقها ، وكماله ، وجلاله ، واستحقاقه لأن يعبد وحده جلّ وعلا . وأشار لمثل ذلك بقوله : "سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق" الآية (١) . ووبّخ في سورة الاعراف من لم يمتثل هذا الأمر ، وهدده بأنه قد يعاجله الموت فينقضي أجله قبل أن ينظر في أمر الله جلّ وعلا ، أن ينظر فيه لينبه بذلك على وجوب المبادرة في امتثال أمر الله جلّ وعلا في قوله : "أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم" (٢) .. ((٣) .

ويوضح لنا رحمه الله في مكان آخر الحكمة من النظر في هذه

الآيات الكونية التي أمر الله سبحانه وتعالى بالنظر إليها ، وأن

مراد الله من النظر في تلك الآيات هو الاستدلال على أنه سبحانه

المستحق للعبادة ، وأن له الكبرياء والعظمة ، وأن ما جاء به

رسول الله صلى الله عليه وسلم حق :

يقول رحمه الله مبينًا هذا الجانب عند تفسير قوله تعالى :

(١) سورة فملت ، الآية {٥٣} .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {١٨٥} .

(٣) أضواء البيان ٤٩٣/٢ .

"هو الذي يريكم آياته" (١) : ((ذكر جل" وعلا في هذه الآية الكريمة انه جل" وعلا هو الذي يري خلقه آياته ؛ اي الكونية القدرية ، ليجعلها علامات لهم على ربوبيته واستحقاقه العبادة وحده . . . فبيّن انه يريهم آياته في الافاق وفي انفسهم ، وان" مراده بذلك البيان ان يتبيّن لهم ان" ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم حق" ؛ كما قال تعالى : "سفرهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق" (٢) . والافاق : جمع افق ؛ وهو الناحية . والله جل" وعلا قد بيّن من غرائب صنعه ، وعجائب مخلوقاته في نواحي سماواته وارضه ما يتبيّن به لكل" عاقل انه هو الرب" المعبود وحده)) (٣) .

وبذلك يبيّن الشيخ رحمه الله ان" النظر وسيلة إلى عبادة الله ، وليس غاية يقف عنده المتأمل وقفة حيرة وغفلة ، وإنما نظرة تفكر واتعاظ تأخذ بماحبها إلى الحق" ، وتخرجه من الظلمة إلى النور .

وقد اوضح رحمه الله البراهين الكونية الدالة على وحدانية الله واستحقاقه للعبادة - والتي تلمسها القرآن الكريم -

(١) سورة غافر ، الآية {١٣} .

(٢) سورة فصلت ، الآية {٥٣} .

(٣) أضواء البيان ٧٤/٧-٧٥ .

بالإجمال في مواضع ، وبالتفصيل في مواضع : فذكر ستة أنواع
تمتنتها أول سورة الجاثية ، عند قوله تعالى : "إن في السموات
والارض لايات للمؤمنين * وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم
يوقنون * واختلاف الليل والنهار وما انزل الله من السماء من رزق
فاحيا به الارض بعد موتها وتمريف الرياح آيات لقوم يعقلون" (١) ،
فقال رحمه الله مبينا هذا الجانب : ((ذكر جل" وعلا في هذه الايات
الكريمة من أول سورة الجاثية ستة براهين من براهين التوحيد
الدالة على عظمته وجلاله ، وكمال قدرته ، وانه المستحق للعبادة
وحده تعالى :

الأول منها : خلقه السموات والارض .

الثاني : خلقه الناس .

الثالث : خلقه الدواب .

الرابع : اختلاف الليل والنهار .

الخامس : إنزال الماء من السماء وإحياء الارض به .

السادس : تمريف الرياح .

وذكر أن هذه الايات والبراهين إنما ينتفع بها المؤمنون
الموقنون الذين يعقلون عن الله حججه وآياته ، فكانهم هم
المختصون بها دون غيرهم ، ولذا قال : "لايات للمؤمنين" ، ثم قال :

(١) سورة الجاثية ، الايات {٣-٥} .

"آيات لقوم يعقلون" (١) . . . (((٢) .

ثم " سرد رحمه الله بعد ذلك الأدلة من القرآن الكريم ، والتي
تدل " على كل " نوع من الأنواع الستة المسالفة ، كما هي طريقته
رحمه الله في تفسير القرآن بالقرآن ؛ فاستدل " للنوع الأول بآيات
كثيرة ، منها قوله تعالى : "ومن آياته خلق السموات والأرض" (٣) .
واستدل " للنوع الثاني بآيات كثيرة ، منها قوله تعالى :
"ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون" (٤) .
ومن الآيات التي استدل " بها للنوع الثالث ؛ خلق الدواب ؛
قوله تعالى : "والله خلق كل " دابة من ماء ، فمنهم من يمشي على
بطنه ، ومنهم من يمشي على رجلين ، ومنهم من يمشي على أربع ،
يخلق الله ما يشاء إن " الله على كل " شيء قدير" (٥) .
واستدل " لاختلاف الليل والنهار بآيات كثيرة ، منها قوله
تعالى : "يقلب الله الليل والنهار إن " في ذلك لعبرة لأولي
الابصار" (٦) .

-
- . (١) سورة الجاثية ، الآية {٥} .
 - . (٢) هواء البيان ٣٢٩/٧-٣٣٠ .
 - . (٣) سورة الروم ، الآية {٢٢} .
 - . (٤) سورة الروم ، الآية {٢٠} .
 - . (٥) سورة النور ، الآية {٤٥} .
 - . (٦) سورة النور ، الآية {٤٤} .

واستدل "إنزال الماء وإحياء الأرض به آيات كثيرة ، منها قوله تعالى : "فلينظر الإنسان إلى طعامه * أنسا صببنا الماء صببًا * ثم شققنا الأرض شققًا * فأنبتنا فيها حبًا * وعنبًا وقنبًا * وزيتونًا ونخلًا * وحدائق غلبًا * وفاكهة وأبًا * متاعا لكم ولانعامكم" (١) .

واستدل "لتمريف الرياح بآيات كثيرة ، منها قوله تعالى : "ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات" (٢) . إلى غير ذلك من الآيات (٣) .

وفيما يلي أورد تفصيلا للبراهين السالفة التي مر ذكرها مجملًا ، وأورد معها براهين أخرى غيرها ذكرها الشيخ الأمين رحمه الله . ورتبها حسب أهميتها .

-
- (١) سورة عبس ، الآيات {٢٤-٣٢} .
 - (٢) سورة الروم ، الآية {٤٦} .
 - (٣) انظر : أسواء البيان ٣٢٩/٧-٣٣٣ . وانظر المصدر نفسه ٤٢٠/٤-٤٢١ .

فمنها :

أولا : خلق السموات والأرض :
=====

خلق السموات والأرض من أعظم الأدلة القاطعة على أن الله هو
المستحق أن يعبد وحده ؛ فهي دليل حيّ مشاهد ناطق على وجود
الخالق القادر المتفرد بالعبادة .

يوضح الشيخ رحمه الله هذا البرهان فيقول : ((وقد أقام الله
جلّ وعلا البرهان القاطع على صحة معنى لا إله إلا الله نفياً
وإثباتاً ؛ بخلقه للسموات و الأرض وما بينهما ، في قوله : "الذي
خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون * الذي جعل لكم الأرض فراشا
والسماء بناء" الآية (١) . وبذلك تعلم أنه ما خلق السموات والأرض
وما بينهما إلا خلقا متلبسا بأعظم الحق" ؛ الذي هو إقامة
البرهان القاطع المذكور على توحيده جلّ وعلا . عللم من استقراء
القرآن أن العلامة الفارقة بين من يستحق العبادة وبين من
لا يستحقها هي كونه خالقا لغيره ، فمن كان خالقا لغيره فهو
المعبود بحق" ، ومن كان لا يقدر على خلق شيء فهو مخلوق محتاج ،
لا يمحّ أن يعبد بحال)) (٢) .

وقال رحمه الله في موقع آخر عند تفسير قوله تعالى : "إن"

(١) سورة البقرة ، الايتان {٢١-٢٢} .

(٢) افواء البيان ٣٦٦/٧ .

إلهمك لواحد * ربّ السموات والأرض وما بينهما وربّ المشارق" (١) :

((وجه توكيده تعالى قوله : "إنّ إلهمك " بهذه الأقسام ، وب"إنّ" واللام : هو أنّ الكفار أنكروا كون الإله واحداً إنكاراً شديداً ، وتعجبوا من ذلك تعجباً شديداً ؛ كما قال تعالى عنهم : "اجعل الآفة إلهاً واحداً إنّ هذا لشيء عجاب" (٢) . ولما قال تعالى : "إنّ إلهمك لواحد" (٣) أقام الدليل على ذلك بقوله : "ربّ السموات والأرض وما بينهما وربّ المشارق" (٤) ، فكونه خالقاً السموات والأرض الذي جعل فيها المشارق والمغارب برهان قاطع على أنه المعبود وحده . وهذا البرهان القاطع الذي أقامه هنا على أنه هو الإله المعبود وحده أقامه على ذلك أيضاً في غير هذا الموضع ؛ كقوله تعالى في سورة البقرة : "وإلهمك إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم" (٥) ، فقد أقام البرهان على ذلك بقوله بعده متملاً به :

"إنّ في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبثّ فيها من كل دابة وتصريف الرياح

(١) سورة المافات ، الآيتان {٤-٥} .

(٢) سورة ص ، الآية {٥} .

(٣) سورة المافات ، الآية {٤} .

(٤) سورة المافات ، الآية {٥} .

(٥) سورة البقرة ، الآية {١٦٣} .

والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم
يعقلون" (١) ... (((٢) .

فادلة القرآن الكريم على ذلك البرهان ساطعة . وقد رأينا كيف
أورد الشيخ رحمه الله هذا الدليل ف أوضح ان " خلق السموات والارض
دليل قاطع وبرهان ساطع على ان " خالقها قدير عليم ، وحكيم خبير ،
وانه هو المستحق " لان يعبد وحده .

وقد أوضح ابن القيم رحمه الله هذا الدليل الكوني مستدلا به
على نواحي كثيرة من التوحيد ، فقال : ((ان " الارض والبحار
والهواء ، وكل ما تحت السموات ، بالإضافة إلى السموات كقطرة في
بحر . ولهذا قل " ان تجيء سورة في القرآن إلا وفيها ذكرها ؛ إما
إخبارا عن عظمتها وسعتها ، وإما إقسامها بها ، وإما دعاء للنظر
فيها ، وإما إرشادا للعباد ان يستدلوا بها على عظمة بانيتها
ورافعتها ، وإما استدلالا منه بربوبيته لها على وحدانيته ، وانه
الله الذي لا إله إلا هو ، وإما استدلالا منه بحسنها واستوائها

(١) سورة البقرة ، الآية {١٦٤} .

(٢) الهواء البيان ٦/٦٧٣ . وانظر كذلك المصدر نفسه :

٤٤٠-٤٤١/٤ ، ٧٤/٧ ، ٦٤٤ ، ٦٧٥ ، ٧٣٨ .

والتثام أجزائها ، وعدم الفطور فيها على تمام حكمته
وقدرته ((١) .

فالشخ رحمه الله يستدل" بهذه المخلوقات العظيمة على طاعة

الله وإفراده بالعبادة وحده ، ويرد" على الملاحدة المنكرين لوجود

السموات بأنهم في غاية الجهالة :

يقول رحمه الله : ((والذين ينكرون وجود السموات في غاية من
الجهل والسفه ، ولاشك" أن" هذا الرب" العظيم الذي يخلق هذه
المخلوقات العظيمة هو الجدير بالطاعة والعبادة وحده ، كما انه
الخالق وحده)) (٢) .

فهو رحمه الله يرد" على من طفى في الجهالة والإلحاد ، ويؤكد
أن" وجود السموات من أعظم الأدلة على الوهية خالقها ، وموجدتها
من العدم ، وممسكها بقدرته . كيف لا تكون موجودة وهذه
الكواكب والنجوم زينة لها دالة على مبدعها ، وخالقها ، وأنه
هو الرب" المعبود وحده سبحانه وتعالى .

(١) مفتاح دار السعادة ١/٢٤٨ .

(٢) معارج المعبود ص ٤٨ .

ثانيا : خلق الإنسان :
=====

إن من اقرب الادلة على وحدانية الله والوهيته : خلق
الإنسان ؛ فهو آية ناطقة على عجائب منعمه ودقة خلقه .
وقد دعا الله عباده إلى التفكير في أنفسهم حتى يتحقق عندهم
الإيمان بأنه الرب الخالق والإله المعبود وحده ؛ قال تعالى :
"وفي انفسكم افلا تبصرون" (١) .

وقد أشار الشيخ رحمه الله إلى هذا الدليل العظيم الذي يراه
كل إنسان في نفسه ؛ إذ أن القادر على هذا الخلق والإيجاد هو
المستحق أن يعبد وحده ؛ يقول رحمه الله عند قوله تعالى : "خلق
الإنسان * علمه البيان" (٢) : ((اعلم أولا أن خلق الإنسان ،
وتعليمه البيان من اعظم آيات الله الباهرة ؛ كما أشار تعالى
لذلك بقوله في اول النحل : "خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خميم
مبين" (٣) ، وقوله في آخر يس : "اولم ير الإنسان أنا خلقناه
من نطفة فإذا هو خميم مبين" (٤) ؛ فالإنسان بالأمس نطفة ، واليوم
هو في غاية البيان وشدة الخمام ؛ يجادل في ربه ، وينكر قدرته

(١) سورة الذاريات ، الآية {٢١} .

(٢) سورة الرحمن ، الايتان {٣-٤} .

(٣) سورة النحل ، الآية {٤} .

(٤) سورة يس ، الآية {٧٧} .

على البعث . فالمنافاة العظيمة التي بين النطفة وبين الإبانة في
الخمام ، مع أن" الله خلقه من نطفة ، وجعله خميما مبينا آية
من آياته جل" وعلا دالة على انه المعبود وحده ، وأن" البعث من
القبور حق" ((١) .

ويقول رحمه الله في موضع آخر عند قوله تعالى : "يا ايها
الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة
ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة" (٢) : ((... ثم ذكر
الحكمة فقال : "الذبيّن لكم" (٢) ؛ أي لنظهر لكم بذلك عظمتنا
وكمال قدرتنا ، وانفرادنا بالإلهية واستحقاق العبادة .
وقال في سورة المؤمن : "هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من
علقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوا" (٣) ،
وقال تعالى : "أحسب الإنسان أن يترك سدى * ألم يك نطفة من
منى" يمنى * ثم كان علقة فخلق فسوى * فجعل منه الزوجين الذكر
والأنثى * اليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى" (٤) .
والآيات بمثل هذا كثيرة . وقد أبهم هذه الاطوار المذكورة في

(١) أضواء البيان ٧/٧٣٥ .

(٢) سورة الحج ، الآية {٥} .

(٣) سورة غافر ، الآية {٦٧} .

(٤) سورة القيامة ، الآيات {٣٦-٤٠} .

قوله : "كلا إنا خلقناهم مما يعلمون" (١) ؛ وذلك الإبهام يدل على
لمعهم وعظمة خالقهم جل وعلا . فسبحانه جل وعلا ما أعظم شأنه ،
وما أكمل قدرته ، وما أظهر براهين توحيده ((٢) .

وقال رحمه الله في موضع آخر أيضا عند تفسير قوله تعالى :
"هو انشاكم من الأرض واستعمركم فيها" (٣) : ((أي إن كنتم الآن
ترون أنفسكم قد ركبتكم من جسم بعظام ولحم ودم ومفاصل ،
فاعلموا أن أملككم من هذا التراب ، فالذي أوجدكم وأوأمكم إلى
هذه الحال هو الذي لا يليق بكم أن تعبدوا غيره)) (٤) .

وقد أوضح هذا البرهان أيضا الإمام ابن القيم رحمه الله بعد
أن ذكر بعض الآيات التي أسند الله فيها خلق الإنسان لنفسه
المقدسة ، وذكر فيها الأطوار التي يتدرج فيها الإنسان أثناء
خلقه ، فقال رحمه الله : ((وهذا كثير في القرآن ؛ يدعو العبد
إلى النظر والتفكير في مبدا خلقه ، ووسطه ، وآخره ؛ إذ نفسه
وخلقه من أعظم الدلائل على خالقه وفاعله ، وأقرب شيء إلى
الإنسان نفسه ، وفيه من العجائب الدالة على عظمة الله

(١) سورة المعارج ، الآية {٣٩} .

(٢) أفواء البيان ٧٧٩/٥ .

(٣) سورة هود ، الآية {٦١} .

(٤) معارج المعود ص ١٥٨ . وانظر أفواء البيان ١٠٢/٤ ، ، ٧٧٦/٥ .

ما تنقضي الاعمار في الوقف على بعضه ، وهو غافل عنه معرض عن التفكير فيه . ولو فكر في نفسه لجزره ما يعلم من عجائب خلقها عن كفره ؛ قال الله تعالى : "قتل الإنسان ما اكفره * من أي شيء خلقه * من نطفة خلقه فقدره * ثم السبيل يصره * ثم اماته فأقبره * ثم إذا شاء أنشره" (١) . . . (٢) .

فالشـيخ الامين رحمه الله يوضح ان " خلق الإنسان بهذه

المسفة العجيبة دليل باهر على ربوبية الله سبحانه وتعالى

وتفردة بالعبادة وحده ؛ فالقادر على هذا الخلق العظيم جدير بان

تصرف إليه العبادة وحده جلّ وعلا .

(١) سورة عبس ، الآيات {١٧-٢٢} .

(٢) مفتاح دار السعادة ٢٣٧/١ .

ثالثا : إنزال السماء :
=====

قال تعالى : "وجعلنا من الماء كل شيء حي" (١) . فالحياة

قائمة على عنصرين : الماء والهواء .

وقد امتن الله على عباده بإنزال الماء إليهم بالقدر الذي

فيه ملاحظهم ونفعهم ، لينتفعوا به ، ويعرفوا خالقهم فيشكروه ،

ويحمدوه على هذه النعمة العظيمة .

وقد أوضح الشيخ رحمه الله هذا المعنى ؛ فقال عند تفسير قوله

تعالى : "أفرايتم الماء الذي تشربون * أنتم أنزلتموه من المزن

أم نحن المنزلون * لو نشاء جعلناه أجاجا فلولا تشكرون" (٢) :

((تضمنت هذه الآية الكريمة امتنانا عظيما على خلقه بالماء

الذي يشربونه ، وذلك أيضا آية من آياته الدالة على عظمته ،

وكمال قدرته ، وشدة حاجة خلقه إليه . والمعنى : أفرايتم

الماء الذي تشربون ، الذي لاغنى لكم عنه لحظة ، ولو أمدمناه

لملكتم جميعا في اقرب وقت : "أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن

المنزلون" (٣) ، والجواب الذي لاجواب غيره هو : أنت يا ربنا منزله

من المزن ، ونحن لاقدرة لنا على ذلك . فيقال لهم : إذا كنتم في

(١) سورة الانبياء ، الآية {٣٠} .

(٢) سورة الواقعة ، الايات {٦٨-٧٠} .

(٣) سورة الواقعة ، الآية {٦٩} .

هذا القدر من شدة الحاجة إليه فلم تكفرون به ، وتشربون ماءه ،
وتأكلون رزقه ، وتعبدون غيره . وما تضمنته هذه الآية الكريمة من
الامتنان على الخلق بالماء ، وانهم يلزمهم الإيمان بالله وطاعته
شكرا لنعمة هذا الماء ، كما اشار له هنا بقوله : "فلولا
تشكرون" (١) جاء في آيات آخر من كتاب الله ؛ كقوله تعالى :
"فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين" (٢) ،
وقوله : "هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر
فيه تسيمون" (٣) ، وقوله تعالى : "وانزلنا من السماء ماء
طهورا * لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا انعاما واناسي
كثيرا" (٤) ، وقوله تعالى : "واسقيناكم ماء فراتا" (٥) ، إلى غير
ذلك من الآيات)) (٦) .

ويستمرّ الشيخ رحمه الله في تفسير الآيات السابقة ، واكتفى
منها بما ذكرت ؛ إذ انه قد ابان فيه رحمه الله هذا الدليل
العظيم على وحدانية الله واستحقاقه للعبادة .

-
- (١) سورة الواقعة ، الآية {٧٠} .
 - (٢) سورة الحجر ، الآية {٢٢} .
 - (٣) سورة النحل ، الآية {١٠} .
 - (٤) سورة الفرقان ، الآيتان {٤٨-٤٩} .
 - (٥) سورة المرسلات ، الآية {٢٧} .
 - (٦) انواء البيان ٧/٧٩٢-٧٩٣ . وانظر المصدر نفسه : ٥/٧٨٤-٧٨٦ .

ورغم هذا الامتنان من الله لخلقه ، ولطفه بهم ؛ حيث انزل
الماء بقدر ، واسكنه الارض ، وهو قادر سبحانه على الذهاب به ،
رغم هذا نجد من يكفر بتلك النعمة ويجردها ، وينسب إنزال المطر
لغير الله إفتراء وبهتاناً عليه :

يقول الشيخ رحمه الله - عند تفسيره لقوله تعالى : "وانزلنا
من السماء ماء طهورا * لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا
انعاما واناسي كثيرا * ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فابى اكثر
الناس إلا كفورا" (١) - مبيننا حال تلك الفئة ، ورادا عليها ،
ومفتندا لأقوالها الرديئة : ((ولاشك أن من جملة من ابى منهم
إلا كفورا الذين يزعمون أن المطر لم ينزله منزل هو فاعل مختار ،
وإنما نزل بطبيعته ؛ فالمنزل له عندهم : هو الطبيعة . وأن
طبيعة الماء المتبختر : إذا تكاثرت عليه درجات الحرارة من
الشمس أو الاحتكاك بالرياح ، وأن ذلك البخار يرتفع بطبيعته ، ثم
يجتمع ، ثم يتقاطر ، وأن تقاطره ذلك امر طبيعي لفاعل له ، وأنه
هو المطر . فينكرون نعمة الله في إنزال المطر ، وينكرون دلالة
إنزاله على قدرة منزله ، ووجوب الإيمان به ، واستحقاقه وحده
للعباداة ، فمثل هؤلاء داخلون في قوله : "فابى اكثر الناس إلا

(١) سورة الفرقان ، الايات {٤٨-٥٠} .

كفوراً" (١) ، بعد قوله : "ولقد صرفناه بينهم ليذكروا" (١) .
وقد مرّح في قوله : "ولقد صرفناه" أنه تعالى هو مصرف الماء
ومنزله حيث شاء وكيف شاء . ومن قبيل هذا المعنى : ما ثبت في
صحيح مسلم من حديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال : صلى
بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في إثر
سماء كانت من الليل ، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : "هل
تدرون ماذا قال ربكم ؟" . قالوا : الله ورسوله أعلم . قال :
"قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر : فأما من قال : مطرنا بفضل
الله ورحمته ؛ فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا
بنوء كذا وكذا ؛ فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب" (٢) . هذا لفظ مسلم
رحمه الله في صحيحه ، ولاشك أن من قال : مطرنا ببخار كذا ؛
مسنداً ذلك للطبيعة ، أنه كافر بالله مؤمن بالطبيعة والبخار . .
. . ولاشك أن خالق السموات والأرض جلّ وعلا هو منزل المطر على
القدر الذي يشاء كيف يشاء سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون
علواً كبيراً" (٣) .

وهكذا يردّ الشيخ رحمه الله على هؤلاء الملاحدة الذين جحدوا

(١) سورة الفرقان ، الآية { ٥٠ } .

(٢) صحيح مسلم ٨٣/١-٨٤ .

(٣) أفواء البيان ٧٨٦/٥ . وانظر المصدر نفسه ٧٨٤/٥ .

وجود الربِّ سبحانه وتعالى ، وعظوه عن ربوبيته والوهيته ، وهم
يحتلبون في نعمته ، وياكلون ويشربون من فضلِه ، ويرون هذا البرهان
المعظم فلا يؤمنون .

ويؤكد رحمه الله أن الله هو المتفرد بالخلق والإيجاد ،
المنعم على الناس بفضله وقدرته ، فالواجب عليهم أن يعبدوه وحده
ولا يشركوا معه غيره ، فسبحانه من إله عظيم امتنَّ على عباده
بجميع الخيرات .

وقد أشار الشيخ عبدالرحمن السعدي رحمه الله إلى هذا
الدليل الذي ذكره الشيخ الأمين ، وجعله دليلاً على إفراد الله
بالمعبادة ؛ يقول السعدي رحمه الله عند تفسير قوله تعالى :
"والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها إن" في ذلك
لاية لقوم يسمعون" (١) : ((يذكر الله تعالى في هذه الآية نعمة من
أعظم النعم ، ليعقلوا عن الله مواعظه وتذكيره ، فيستدلوا بذلك
على أنه وحده المعبود الذي لا تنبض المعبادة إلا له وحده)) (٢) .

وبهذا يتبين أن إنزال الله تعالى للمطر بكمية مقدره ،
فيها مملحة شاملة لكل ما هو حي دليل على الوهيته وعظمته ؛ فإن
القدرة على إنزال الماء من أقوى الأدلة على أنه لامعبود سواه .

(١) سورة النحل ، الآية {٦٥} .

(٢) تيسير الكريم الرحمن ٢١٦/٤ .

رابعاً : إحياء الأرض :
=====

من البراهين الكونية الدالة على استحقاق الله للعبادة
وحده : إحياء الأرض ، وإنبات النباتات الذي امتنّ الله به على
عباده .

وقد أوضح الشيخ رحمه الله هذا البرهان بأسلوب السؤال
والجواب ؛ حيث قال رحمه الله : ((وإيفاح هذا البرهان باختصار
انّ قوله تعالى : "فليُنظر الإنسان إلى طعامه" (١) أمر من الله
تعالى لكلّ إنسان مكلف أن ينظر ويتأمل في طعامه ؛ كالخبز الذي
يأكله ، ويعيش به من خلق الماء الذي كان سبباً لنباتاته ؛ هل يقدر
أحد غير الله أن يخلقه ؟ الجواب : لا . ثمّ هبّ أنّ الماء قد خلق
بالفعل ، هل يقدر أحد غير الله أن ينزله إلى الأرض على هذا الوجه
الذي يحمل به النفع من غير ضرر ، بإنزاله على الأرض رشا صغيراً
حتى تروى به الأرض تدريجاً من غير أن يحمل به هدم ولا غرق ؛ كما قال
تعالى : "فترى الودق يخرج من خلاله" (٢) ؟ الجواب : لا . ثمّ هبّ
انّ الماء قد خلق فعلاً ، وأنزل في الأرض على ذلك الوجه الاتمّ
الأكمل ، هل يقدر أحد غير الله أن يشقّ الأرض ويخرج منها مسمار
النبات(٣) ؟ الجواب : لا . ثمّ هبّ انّ النبات خرج من الأرض ، وانشقت

(١) سورة عبس ، الآية {٢٤} .

(٢) سورة الروم ، الآية {٤٨} .

(٣) أي عبرق النبات .

عنه ، فهل يقدر احد غير الله ان يخرج السنبل من ذلك النبات ؟
الجواب : لا . ثم " هب ان " السنبل خرج من النبات ، فهل يقدر احد
غير الله ان ينمي حبه وينقله من طور إلى طور حتى يدرك ويكون
صالحا للغذاء والقوت ؟ الجواب : لا)) (١) .

وقد اوضح هذا البرهان الإمام ابن القيم رحمه الله ، وبيّن
تدرج هذا النبات في الإيجاد حتى يكون صالحا مشمرا دالا على خالقه
وموجده من العدم : يقول رحمه الله : ((إذا تأملت إخراج ذلك
النور البهي من نفس ذلك الحطب ، ثم النبات الأخضر ، ثم إخراج
تلك الثمار على اختلاف أنواعها ، وأشكالها ، ومقاديرها ،
والوانها ، ومورها ، وروائحها ، ومنافعها ، وما يراد منها . ثم
تأمل أين كانت مستودعة في تلك الخشبة وهاتيك العيدان ، وجعلت
الشجرة لها كلام " ، فهل كان في قدرة الاب العاجز الضعيف إبراز
هذا التموير العجيب ، وهذا التقدير الحكيم ، وهذه الاصباغ
الفائقة ، وهذه الطعوم اللذيذة ، والروائح الطيبة ، وهذه
المناظر العجيبة ؟ . فسل الجاحد من حولي تقدير ذلك وتمويره ،
وإبرازه ، وترتيبه شيئا فشيئا ، وسوق الغذاء إليه في تلك
المروق اللطاف التي يكاد البمر يعجز عن إدراكها ، وتلك

(١) أهواء البيان ٣٣٢/٧-٣٣٣ . وانظر المعدر نفسه ٧٩٠/٧-٧٩١ .

المجاري الدقاق ؟ فمن تولى ذلك كله ، ومن الذي اطلع لها الشمس ، وسخر لها الرياح ، وأنزل عليها المطر ، ودفع عنها الافات ... إلخ)) (١) .

فايفاح الشيخ الامين رحمه الله لهذا البرهان الدال على ان الخالق متمم بمصفات الكمال ، متفرد بالخلق والإيجاد والعبادة : يرشد كل ذي عقل ولب إلى صرف جميع أنواع العبادات لله وحده جل وعلا ، ويبعده عن عبادة ما سواه بأي نوع من انواع العبادة ، فلا شك أن الخالق اللطيف الخبير الموجد من العدم هو الإله المعبود بحق وحده جل وعلا .

وهذا الإيفاح من الشيخ رحمه الله يدل على المكانة العظيمة لهذا الدليل الذي يلزم كل جاحد ومكابر ومشارك الحجة ، ويجعل الوهية الخالق ووحدايته من الامور البديهية التي لايعرض عنها من رزقه الله عقلا مستقيما ، وفطرة سليمة .

خامسا : اختلاف الليل والنهار :
=====

الليل والنهار من الآيات العظيمة الدالة على عظمة الخالق
وكمال قدرته ، وأنه المنعم على عباده بهذه النعم الجزيلة التي
توجب عليهم أن يقابلوها بالشكر والثناء والانقياد لهذا الإله
المعظم .

يقول الشيخ رحمه الله مبينا هذا الجانب : (والآيات الدالة
على اختلاف الليل والنهار - من أعظم الآيات الدالة على عظمة الله
واستحقاقه للعبادة وحده - كثيرة جدا ، كقوله تعالى : "ومن
آياته الليل والنهار" الآية (١) ، وقوله : "وآية لهم الليل نسلخ
منه النهار فإذا هم مظلمون" (٢) ، وقوله : "يفشى الليل
النهار" الآية (٣) ، وقوله تعالى : "ولا الليل سابق النهار" (٤) ،
وقوله تعالى : "وسخر لكم الليل والنهار" الآية (٥) ، وقوله
تعالى : "إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات
والأرض لآيات لقوم يتقون" (٦) . والآيات بمثل هذا كثيرة جدا . وقوله

-
- (١) سورة فعلت ، الآية {٣٧} .
 - (٢) سورة يس ، الآية {٣٧} .
 - (٣) سورة الاعراف ، الآية {٥٤} .
 - (٤) سورة يس ، الآية {٤٠} .
 - (٥) سورة النحل ، الآية {١٢} .
 - (٦) سورة يونس ، الآية {٦} .

تعالى : " افلا تعقلون" (١) : اي تدركون بعقولكم ان" الذي ينشئ
السمع والابصار والافئدة ، ويذركم في الارض وإليه تحشرون ، وهو
الذي يحيى ويميت ، ويخالف بين الليل والنهار : انه الإله
الحق" المعبود وحده جل" وعلا ، الذي لا يمح" ان يسوى به
غيره سبحانه وتعالى علوا كبيرا)) (٢) .

واختلاف الليل والنهار من اعظم النعم التي امتن" الله بها
على عباده ، فلو كان الليل سرمدا لتعطلت الحياة ، واصبح
الإنسان في خمول وكسل . وكذلك النهار لو جعله الله سبحانه
مستمرا لكان الناس في تعب وإرهاق . لكنه العليم الخبير جعلهما
يلفتان هذه الارض ، لايتأخران عن وقتهما : فهما آيتان من آيات
الله الباهرة التي يراها العباد في اليوم مرتين تفبئ عن وحدانية
الخالق وعظمته ، وكمال قدرته ، واستحقاقه للعبادة وحده
لا شريك له .

(١) سورة المؤمنون ، الآية { ٨٠ } .

(٢) الهواء البيان ٨١٠/٥-٨١١ . وانظر الممدر نفسه ٧٣٨/٥-٧٣٩ .

سادسا : اختلاف ألوان المخلوقات :
=====

إن ما نراه حولنا في هذا الكون من مخلوقات ذات ألوان مختلفة دليل على حكمة الخالق ، وعظمته جل وعلا ، وسعة علمه .

وتنوع ألوان هذه المخلوقات برهان قاطع ، ودليل قوي على كمال الخالق ، واستحقاقه للعبادة وحده ، ودليل على سفه من ادعى أن هناك خالقا غير الله يعبد من دون الله ، أو مع الله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

ولاشك أن من صرف شيئا من خصوميات الله لغير الله فقد جاء بفاية الكفر والظلال .

يقول الشيخ الامين رحمه الله موضحا هذا الجانب : ((إن

اختلاف ألوان الادميين ، واختلاف ألوان الجبال ، والثمار ، والدواب ، والانعام ؛ كل ذلك من آياته الدالة على كمال قدرته ، واستحقاقه للعبادة وحده ؛ قال تعالى : "الم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود ، ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك" (١) . واختلاف ألوان المذكورة من

(١) سورة فاطر ، الايتان { ٢٧-٢٨ } .

غرائب صنعه تعالى وعجائبه ، ومن البراهين القاطعة على أنه هو
المؤثر جلّ وعلا ، وأنّ إسناد التأثير للطبيعة من أعظم الكفر
والضلال . وقد أوضح تعالى إبطال تأثير الطبيعة غاية الإيفاح ،
بقوله في سورة الرعد : "وفي الأرض قطع متجاورات" إلى قوله :
"قوم يعقلون" (١) . . (٢) .

ويوضح رحمه الله هذا الدليل في موضع آخر مؤكدا على أهميته
ودلالته على وحدانية الخالق العظيم ، وعلى تفردّه بالالوهية ، وأنه
لا شريك له في عبادته ، وأنه هو الخالق لكلّ شيء ، ولا يقع شيء
إلا بمشيئته وإرادته ، فليس لشيء من مخلوقاته تأثير إلا بأمره
وتدبيره ؛ فيقول رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وما ذرأ لكم
في الأرض مختلفا ألوانه إنّ في ذلك لآية لقوم يذكرّون" (٣) :
(واشار في هذه الآية الكريمة إلى أنّ اختلاف ألوان ما خلق في
الأرض من الناس والدوابّ وغيرهما من أعظم الأدلة على أنه خالق كلّ
شيء ، وأنه الربّ وحده ، المستحق أن يعبد وحده . وأوضح هذا في
آيات آخر ؛ كقوله في سورة فاطر : "لم تر أنّ الله أنزل من
السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد

(١) سورة الرعد ، الآية {٤} .

(٢) أضواء البيان ٤٨٦/٦ .

(٣) سورة النحل ، الآية {١٣} .

بيض وحممر مختلف الوانها وخرابيب سود . ومن الناس والدواب
والانعام مختلف الوانه كذلك" (١) ، وقوله : "ومن آياته خلق
السموات والارض واختلاف المنتكم والوانكم" (٢) . ولاشك ان اختلاف
الالوان والمناظر والمقادير والهيئات وغير ذلك فيه الدلالة
القاطعة على ان الله جل وعلا واحد ، لاشبيه له ، ولانظير له ،
ولاشريك له ، وانه المعبود وحده . وفيه الدلالة القاطعة على ان
كل تأثير فهو بقدرة وإرادة الفاعل المختار ، وان الطبيعة
لا تؤثر في شيء ، إلا بمشيئته جل وعلا . كما اوضح ذلك في قوله :
"وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقى بماء واحد ونفثل بعضها على بعض في الاكل إن في
ذلك لايات لقوم يعقلون" (٣) ؛ فالارض التي تنبت فيها الثمار
واحدة ؛ لان قطعها متجاورة ، والماء الذي تسقى به ماء واحد ،
والثمار تخرج متفاوتة ، مختلفة في الالوان ، والاشكال ،
والطعم ، والمقادير ، والمنافع . فهذا اعظم برهان
قاطع على وجود فاعل مختار ، يفعل ما يشاء
كيف يشاء ، سبحانه جل وعلا عن الشركاء والانداد .

(١) سورة فاطر ، الاية {٢٧} .

(٢) سورة الروم ، الاية {٢٢} .

(٣) سورة الرعد ، الاية {٤} .

ومن اوضح الادلة على ان" الطبيعة لا تؤثر في شيء، إلا بمشيئته جل"
وعلا : ان" النار مع شدة طبيعة الإحراق فيها القى فيها الحطب
وإبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام . ولاشك ان" الحطب
اصلب ، واقسى ، واقوى من جلد إبراهيم ولحمه ؛ فأحرقت الحطب
بحرما ، وكانت على إبراهيم بردا وسلاما لما قال لها خالقها :
"يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم" (١) ، فسبحان من لا يقع
شيء كائنا ما كان إلا بمشيئته جل" وعلا فعلا لما يريد)) (٢) .
فالشيخ رحمه الله استدل" بهذه الالوان العجيبة والجميلة
على حكمة الله وقدرته ، وأنه الخالق المبدع ؛ صور تلك الاشياء
فاحسن خلقها وتمويرها ، فلا تتشابه المخلوقات بأشكالها
ولبالوانها ، فلا رب" سواه ، ولاإله غيره ، ولاشريك معه من
خلقه .

ثم" يستنتج رحمه الله من هذا الدليل أيضا ان" لله المشيئة
المطلقة ؛ فما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن . وأن" من أسند
شيئا من أمور الخلق إلى غير الله فقد افتري على الله الكذب ،
واتى بغاية الكفر والفلال ؛ لانه جل" وعلا المتفرد بالخلق والامر ،
والمستحق" للعبادة وحده سبحانه وتعالى .

(١) سورة الانبياء ، الآية {٦٩} .

(٢) الهواء البيان ٣/٢٢٧-٢٢٨ .

سَابِقًا : جريان السفن :
=====

من آيات الله الباهرة الدالة على عظمته وقدرته وأنه المعبود
وحده : جريان السفن على ظهر البحر ، وتسخيرها للناس : فتعبر
بهم المحيطات ، وتنقل اثقالهم إلى بلاد بعيدة بيسر وسهولة
وأمان ، محفوظة - بحفظ الله سبحانه - من الأخطار .

وهذه الآية الكونية برهان عظيم على أن الخالق الحافظ القادر
هو الله سبحانه وتعالى ، وهو المستحق لأن يعبد وحده ، ولا يشرك
معه شيء من مخلوقاته .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله هذا البرهان عند تفسيره

لقوله تعالى : "ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام" (١) : فقال :
(أي من علاماته الدالة على قدرته واستحقاقه للعبادة وحده :
الجواري : وهي السفن ، واحدها جارية ، ومنه قوله تعالى :
"إننا لما طغى الماء حملناكم في الجارية" (٢) : يعني سفينة نوح ،
وسميت جارية : لأنها تجري في البحر وما تضمنته هذه الآية
الكريمة من أن جريان السفن في البحر من آياته تعالى الدالة
على كمال قدرته ، جاء موضحاً في غير هذا الموضع : كقوله تعالى :
"وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون * وخلقنا لهم من

(١) سورة الشورى ، الآية {٣٢} .

(٢) سورة الحاقة ، الآية {١١} .

مخله ما يركبون * وإن نشأ نفرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون *
إلا رحمة منا ومتاعا إلى حين" (١) ، وقوله تعالى : "فانجيناه
وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين" (٢) ، وقوله تعالى : "إن
في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في
البحر بما ينفع الناس" إلى قوله : "آيات لقوم يعقلون" (٣) ،
وقوله تعالى في سورة النحل : "وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من
فعله" الآية (٤) ، وقوله في فاطر : "وترى الفلك فيه مواخر
لتبتغوا من فعله" الآية (٥) . والآيات بمثل ذلك كثيرة
معلومة ((٦) .

فالشيخ الأمين رحمه الله يمتدل على استحقاق الله للعبادة
بجريان السفن التي تحمل الأثقال - في خضم البحر المتلاطم
الأمواج - بيسر وسهولة ، مكلوءة بحفظ الله سبحانه وتعالى .
ولاريب أن هذه الآية الكونية من آثار رحمة الله ، ودلائل قدرته
ووجدانيته وألوهيته ، وهي واضحة للعيان ، ولكل طالب للحق .

(١) سورة يس ، الآيات {٤١-٤٤} .

(٢) سورة العنكبوت ، الآية {١٥} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {١٦٤} .

(٤) سورة النحل ، الآية {١٤} .

(٥) سورة فاطر ، الآية {١٢} .

(٦) أضواء البيان ١٩٤/٧ .

المطلب الثالث

ادلة بطلان إلهية ما سوى الله

بعد أن ذكر الشيخ الأمين رحمه الله تعالى البراهين العظيمة الدالة على أن "المعبود بحق" هو الله سبحانه وتعالى المتمف بمصفات الجلال والكمال . أكد أن "هناك براهين قطعية دلت على أن" الآلهة المعبودة من دون الله باطلة ، وعبادتها لايرضى بها صاحب العقل السليم ؛ إذ أنها متمفة بمصفات النقص الدالة على العجز ، والتي ينزه المعبود بحق" عن الاتصاف بها .

يقول رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ، ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا" (١) : ((ذكر جل" وعلا في هذه الآية الكريمة أن" الآلهة التي يعبدها المشركون من دونه متمفة بستة أشياء ، وكل" واحد منها برهان قاطع أن" عبادتها مع الله لاوجه لها بحال ، بل هي ظلم متناه ، وجهل عظيم ، وشرك يخلد به صاحبه في نار جهنم . وهذا بعد أن اتنى الله على نفسه جل" وعلا بالأمور الخمسة المذكورة في الآية التي قبلها ، التي هي براهين قاطعة على أن" المتمف بها هو المعبود وحده .

(١) سورة الفرقان ، الآية {٣} .

والامور الستة التي هي من صفات المعبودات من دون الله :

الاول منها : انها لاتخلق شيئا ؛ اي لاتقدر على خلق شيء .

والثاني : انها مخلوقة كلها ؛ اي خلقها خالق كل شيء .

والثالث : انها لاتملك لانفسها ضرا ولانفعلا .

والرابع والخامس والسادس : انها لاتملك موتا ، ولاحياة ،

ولانشورا ؛ اي بعثا بعد الموت . وهذه الامور الستة المذكورة

في هذه الآية الكريمة جاءت مبينة في مواضع اخر من كتاب الله

تعالى)) (١) .

ثم ذكر رحمه الله الايات الدالة على هذا المعنى :

فاستدل^١ للامر الاول ؛ وهو كون الالهة المعبودة من دون الله

لاتخلق شيئا ، بقوله تعالى : "إن الذين تدعون من دون الله لن

يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له " الآية (٢) ، وبقوله تعالى : "ما

اشهدتهم خلق السموات والارض ولاخلق انفسهم وما كنت متخذ المفلين

عقدا" (٣) .

وقد بين تعالى في آيات من كتابه الفرق بين من يخلق ومن

لايخلق ؛ لان^٢ من يخلق هو المعبود ، ومن لايخلق لاتصح^٣ عبادته :

(١) اضواء البيان ٢٦٩/٦ .

(٢) سورة الحج ، الآية {٧٣} .

(٣) سورة الكهف ، الآية {٥١} .

كقوله تعالى : "يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم" الآية (١) ؛
اي : واما من لم يخلقكم فليس برب" ، ولا بمعبود لكم كما لا يخفى .
وقوله تعالى : "افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون" (٢) ، وقوله
تعالى : "ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم
قل الله خالق كل شيء، وهو الواحد القهار" (٣) ؛ اي ومن كان كذلك
فهو المعبود وحده جل" وعلا . وقوله تعالى : "ايشركون ما لا يخلق
شيئا وهم يخلقون" (٤) .

واستدل" للامر الثاني ؛ وهو كون الالهة المعبودة من دون الله
مخلوقة بقوله تعالى : "والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا
وهم يخلقون" (٥) ، وبقوله تعالى : "ايشركون ما لا يخلق شيئا وهم
يخلقون" (٦) .

واستدل" للامر الثالث ؛ وهو كونهم لا يملكون لانفسهم نفعا
ولا نفرا بقوله تعالى : "ايشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون

-
- (١) سورة البقرة ، الآية {٢١} .
 - (٢) سورة النحل ، الآية {١٧} .
 - (٣) سورة الرعد ، الآية {١٦} .
 - (٤) سورة الاعراف ، الآية {١٩١} .
 - (٥) سورة النحل ، الآية {٢٠} .
 - (٦) سورة الاعراف ، الآية {١٩١} .

ولا يستطيعون لهم نمرا ولا انفسهم ينمرون" (١) - ومن لا ينمر نفسه
فهو لا يملك لها فرا ولا نفعا - ، وبقوله تعالى : "والذين تدعون من
دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينمرون" (٢) .

واستدل " للامر الرابع والخامس والسادس ؛ وهي كونهم لا يملكون
موتا ولا حياة ولا نشورا بقوله تعالى : "الله الذي خلقكم ثم رزقكم
ثم يميتكم ، ثم يحييكم ، هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من
شيء سبحانه وتعالى عما يشركون" (٣) ؛ فقوله تعالى في هذه الآية
الكريمة : "هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى
عما يشركون" يدل " دلالة واضحة على أن " شركاءهم ليس واحد منهم
يقدر ان يفعل شيئا من ذلك المذكور في الآية ؛ ومنه الحياة
المعبر عنها ب"الخلقكم" ، والموت المعبر عنه بقوله : "ثم يميتكم" ،
والنشور المعبر عنه بقوله : "ثم يحييكم" .

وبيّن انهم لا يملكون حياة ولا نشورا في قوله : "قل هل من
شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده ، قل الله يبدأ الخلق ثم
يعيده " الآية (٤) .

وبيّن انه وحده الذي بيده الموت والحياة في آيات كثيرة :

(١) سورة الاعراف ، الايتان {١٩١-١٩٢} .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {١٩٧} .

(٣) سورة الروم ، الآية {٤٠} .

(٤) سورة يونس ، الآية {٣٤} .

كقوله تعالى : "وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا
مؤجلا" (١) ، وقوله تعالى : "ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء
اجلها" الآية (٢) . . . إلى آخر ما أورده الشيخ رحمه الله من
أدلة في هذا الباب (٣) .

فالشيخ رحمه الله يهتم بإبراز براهين التوحيد ، ويعرضها

بأسلوبه ، وعلى طريقته في تفسير القرآن بالقرآن ، مؤكدا دلالتها

على أن "الله تعالى هو المعبود بحق" وحده لا شريك له ، وأن

عبادة من دونه من أظلم الظلم ، ومن الشرك الأكبر الذي يخلد

صاحبه في النار - عيادا بالله تعالى - .

(١) سورة آل عمران ، الآية {١٤٥} .

(٢) سورة المنافقون ، الآية {١١} .

(٣) انظر انواء البيان ٢٦٩/٦-٢٧١ . وانظر أيضا : المصدر نفسه

٣١/٤ ، ٣٢ ، ٨٣٣/٥ .

وقد أشار الرازي إلى هذه البراهين في تفسيره (التفسير

الكبير ٤٨/٢٤) .

المبحث الثالث

انواع العبادة =====

تمهيد :

العبادة منهج عملي شامل ، وفق الأدلة الشرعية الثابتة .

عرفها الشيخ الامين رحمه الله بقوله : ((العبادة لغة : الذل

والخضوع ؛ فكل " مذلل : معبّد . ومنه قيل للرقيق : عبّد .

وقال الشاعر :

تباري عتاقا جاريات واتبعنت وظيفا وظيفا فوق مور معبّد (١)

وفي الاصطلاح : التقرب إلى الله جلّ وعلا بامتثال ما شرع وأمر به ،

واجتناب ما نهى عنه ، على وجه الخضوع والذلّ والمحبة (((٢) .

اما عن كمال العبودية ، فقد ذكر رحمه الله لها شرطين ، لا بد

من اجتماعهما بها ؛ وهما غاية الحبّ ، وغاية الخضوع والذلّ .

يقول رحمه الله عند تفسير قوله سبحانه وتعالى حكاية عن هود :

"قال يا قوم اعبدوا الله" (٣) : ((فكلّ التكليفات والحقوق مندرجة

تحت هذه الكلمة ، ولهذا قال نبيّ الله هود : "اعبدوا الله" ؛ أي

(١) من معلقة طرفة بن العبد . (انظر: شرح المعلقات العشر ص ٤٣).

(٢) معارج الصعود ص ٤٠ ، ٤١ .

(٣) سورة هود ، الآية {٥٠} .

تقربوا إليه وحده بما أمركم بالتقرب به إليه من العبادات على وجه الخضوع والذلّ والمحبة ، فلا تكفي المحبة دون الخضوع والذلّ ؛ لأنه قد يكون خاضعا لمن يبغضه ، تحت قهره وسلطانه . وباجتماع ذلك يحمل كمال العبودية لله ((١)) .

والعبادة تكون بالقلب واللسان والجوارح ، وكلّ واحد من هذه الأقسام تندرج تحته أنواع كثيرة . فهي باب واسع دعا الله عباده إلى ولوجه ، والمسير فيه لنيل مرفاته ؛ قال تعالى : "وأنّ هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله" (٢) .

وفي هذا المبحث سأذكر بعض ما تطرق إليه الشيخ رحمه الله من أنواع العبادة أثناء تفسيره لكتاب الله العزيز .

(١) معارج المعود ص ١٣٦ .
ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كلام حول هذا المعنى في رسالة العبودية .
(انظر : العبودية ص ١٢٧) .
(٢) سورة الانعام ، الآية {١٥٣} .

المطلب الأول

الدعاء

وهو افتقار ، وتذلل ، وطلب ممن يملك النفع والضرر في جلب خير ، أو دفع شر .

وهو من اعظم انواع العبادة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الدعاء هو العبادة ، وقرا : <وقال ربكم ادعوني استجب لكم - إلى قوله - داخرين> (١)" (٢) .

وفيه مسائل :

المسألة الأولى : نوعا الدعاء :

الدعاء ينقسم إلى نوعين :

- دعاء مسئلة : وهو سؤال الله بأسمائه الحسنی .

- دعاء عبادة : وهو التعبد لله بمقتضى هذه الأسماء .

والنوعان متلازمان (٣) .

وقد أشار الشيخ الامين رحمه الله إلى هذين النوعين ، وبيّن

انه لا اختلاف بينهما ؛ لان " من دعا الله فقد تحققت منه العبودية .

(١) سورة غافر ، الآية { ٦٠ } .

(٢) سنن الترمذي ٢١١/٥ ، وقال : "هذا حديث حسن صحيح" .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى ١٥/١٠-١١ . واقتضاء المراد المستقيم

٧٧٨/٢ . وبدائع الفوائد ١٦٤/١ ، ، ٣-٢/٣ .

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن" الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين" (١) : ((قال بعض العلماء : "ادعوني استجب لكم" : اعبدوني اشيئكم عن عبادتكم . ويدل" لهذا قوله بعده : "إن" الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين" . وقال بعض العلماء : "ادعوني استجب لكم" : اي اسألوني اعطكم . ولا منافاة بين القولين ؛ لان" دعاء الله من انواع عبادته)) (٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله موضحا هذا المعنى : ((إن" المعبود لابد" ان يكون مالكا للنفع والضرر" ، فهو يدعى للنفع والضرر دعاء مسألة ، ويدعى خوفا ورجاء دعاء العبادة ، فعلم ان" النوعين متلازمان ، فكل" دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل" دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة . وعلى هذا فقوله : "وإذا سألك عبادي عنى فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان" (٣) يتناول نوعي الدعاء ، وبكل" منها فسّرت الآية ؛ قيل : اعطيه إذا سألني ، وقيل : اشيئه إذا عبدني . والقولان متلازمان ، وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنييه كليهما ، او

(١) سورة غافر ، الآية {٦٠} .

(٢) أضواء البيان ٩٦/٧ . وانظر أيضا الممدد نفسه ١٨٣/١ .

(٣) سورة البقرة ، الآية {١٨٦} .

استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ، بل هذا استعماله في حقيقته المتضمنة للأمريين جميعاً)) (١) .

وهذا ما بينه الشيخ الأمين رحمه الله وأوضحه : أن من دعا الله دعاء المسألة فقد اعترف انه المعبود النافع الفار وحده .

المسألة الثانية : إخفاء الدعاء :

أوضح الشيخ رحمه الله أن إخفاء الدعاء أعظم من الجهر به ورفع الصوت ، فقال رحمه الله في تفسير قوله تعالى : "إذ نادى ربه نداء خفياً" (٢) : ((أي دعاه في سر وخفية . وثناؤه جل وعلا عليه بكون دعائه خفياً يدل على أن إخفاء الدعاء أفضل من إظهاره وإعلانه . وهذا المعنى المفهوم من هذه الآية جاء مصرحاً به في قوله تعالى : "قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية" الآية (٣) ، وقوله تعالى : "ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين" (٤) . وإنما كان الإخفاء أفضل من الإظهار لأنه

(١) الفتاوى ١٥/١٠-١١ .

وانظر : اقتفاء المراد المستقيم ٧٧٨/٢-٧٧٩ . وبدائع

الفوائد ٣-٢/٣ . وزاد المعاد ١/٣٣٥ .

(٢) سورة مريم ، الآية {٣} .

(٣) سورة الانعام ، الآية {٦٣} .

(٤) سورة الاعراف ، الآية {٥٥} .

اقرب إلى الإخلاص ، وأبعد من الرياء)) (١) .

وما ذهب إليه الشيخ الأمين رحمه الله من أن " إخفاء الدعاء

افضل من الجهر به قاله جمع غفير من العلماء (٢) .

فالشيخ الأمين رحمه الله إنما أراد بقوله : " إخفاء الدعاء

افضل من إظهاره " أن يؤكد أن ذلك اقرب إلى الإخلاص ، وأبعد عن

الرياء . وإذا كان الدعاء كذلك فهو احرى بالإجابة .

المسألة الثالثة : النهي عن التمدي في الدعاء :

يوضح الشيخ رحمه الله أنه لا ينبغي أن يطلب من الله ما ليس

فيه مصلحة للسائل خوفاً أن يكون مما لا يرضاه الله ولا يحبه ، فيقع

السائل في المحذور .

يقول رحمه الله موضحاً هذا المعنى عند قوله تعالى : " فلا

تسألني ما ليس لك به علم " (٣) : ((أي لا تطلب مني الشيء الذي لا تعلم

أن في طلبك إياه مصلحة ؛ لأنك إذا سألت شيئاً لا ينبغي وقوعه فقد

طلبت من الله أن يفعل ما لا ينبغي . فكانك هنا قلت : اللهم انج

(١) أهواء البيان ٢٠٣/٤-٢٠٤ .

(٢) منهم على سبيل المثال : القرطبي في الجامع لاحكام القرآن

١٤٣/٧ ، ، ٥٢/١١ . وشيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى

١٩-١٥/١٥ . وابن القيم في بدائع الفوائد ٩-٦/٣ . والاكوسي

في روح المعاني ٥٦/١٦ . وغيرهم .

(٣) سورة هود ، الآية {٤٦} .

كافرا من الكفار . فإذا جهلت شيئا فتوقف حتى تعلم أن المصلحة في طلبه . ويؤخذ من هذه الآية الكريمة : أن العبد إذا اشتبه عليه الأمر في شيء : هل في سؤاله ربه أن يقفيه مصلحة أو لا ؟ فإنه لا يسأل الله ذلك خوفا من أن يكون مما يسخط الله تعالى . . . ويؤخذ من هذا أنه لو علمك إنسان دعاء أعجميا لاتعرف معناه لا ينبغي أن تدعو به)) (١) .

وما ذكره الشيخ رحمه الله هنا من النهي عن التعدي في الدعاء وسؤال الله ما لا ينبغي سؤاله : ذكره غيره من العلماء ؛ فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((فلاعتداء في الدعاء تارة بأن يسأل ما لا يجوز له سؤاله من المعونة على المحرمات . وتارة يسأل ما لا يفعله الله ؛ مثل أن يسأل تخليده إلى يوم القيامة ، أو يسأله أن يرفع عنه لوازمه البشرية من الحاجة إلى الطعام والشراب ، ويسأله بأن يطلع على غيبه ، أو أن يجعله من المعصومين ، أو يهب له ولدا من غير زوجة ، ونحو ذلك من سؤاله اعتداء لا يحبه الله ، ولا يحبه سائله)) (٢) .

(١) معارج الصعود ص ١٢٧-١٢٨ .

(٢) الفتاوى ٢٢/١٥ .

وانظر : بدائع الفوائد ١٣/٣ . وفتح القدير للشوكاني

٥٠٢/٢-٥٠٣ . وتفسير المنار ٨٥/١٢ .

المطلب الثاني

التوكل

هو الثقة بالله ، والاعتماد عليه ، والاستعانة به مع الأخذ

بالاسباب .

وهو من اعظم انواع العبادة ، ولا يتم " إيمان العبد إلا

به ؛ قال تعالى : "فاعبده وتوكل عليه" (١) ، وقال سبحانه :

"وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين" (٢) .

عرفه الشيخ الامين رحمه الله بقوله : ((التوكل على الله :

الثقة به ، وإسناد الأمور وتفويضها إليه مع تعاطي الاسباب ؛

لان" الله أمر بها . ولا بد" مع تعاطيها من الثقة بأنه لا يقع إلا ما

أراد الله تعالى)) (٣) .

وهو رحمه الله حين وضع ان" التوكل اعتماد على الله ، وثقة

به مع تعاطي الاسباب أكد ان" التوكل لا يكون إلا على من يستحق"

العبادة ، وهو الله جل" وعلا ؛ يقول رحمه الله عند تفسير سورة

الفتاحة : ((وإتيانه بقوله : "وإياك نستعين" بعد قوله : "إياك

نعبد" فيه إشارة إلى انه لا ينبغي ان يتوكل إلا على من يستحق"

(١) سورة هود ، الآية {١٢٣} .

(٢) سورة المائدة ، الآية {٢٣} .

(٣) معارج المعود ص ٣٠٧ .

العبادة : لأن" غيره ليس بيده الأمر . وهذا المعنى المشار إليه هنا جاء مبينا واضحا في آيات آخر ، كقوله تعالى : "فاعبده وتوكل عليه " الآية (١) ، وقوله : "فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت" (٢) ، وقوله : "رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذة وكيلًا" (٣) ، وقوله : "قل هو الرحمن آمنًا به وعليه توكلنا" (٤) ، إلى غير ذلك من الآيات) (٥) .

ويذكر رحمه الله الأدلة على أن" التوكل لا ينافي الأخذ بالأسباب

فيقول : ((ومن الأدلة على ذلك : قول الله تعالى لمريم : "وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبًا جنيا" (٦) ، مع أنه تعالى لو أراد لاسقطه لها بدون هز" منها . ومن أوضح الأدلة على ذلك قول يعقوب - الذي وصفه الله بالعلم في قوله : "وإنه لذو علم لما علمناه" (٧) : "وقال يا بني" لاتدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة" (٨) محافظة عليهم من العين ، ثم قال : "وما أغنى

(١) سورة هود ، الآية {١٢٣} .

(٢) سورة التوبة ، الآية {١٢٩} .

(٣) سورة المزمل ، الآية {٩} .

(٤) سورة الملك ، الآية {٢٩} .

(٥) أضواء البيان ١٠٤/١ .

(٦) سورة مريم ، الآية {٢٥} .

(٧) سورة يوسف ، الآية {٦٨} .

(٨) سورة يوسف ، الآية {٦٧} .

عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون" (١) ؛ فقد أخذ بالأسباب والحيلة ، وصرح بأن "الاعتماد على الله تعالى وحده ؛ فهو متوكل وأخذ بالأسباب . ومما يدل " أن " السبب لا ينفع إلا بإرادة الله ما قسمه الله في سورة الانبياء وغيرها عن إبراهيم عليه السلام ؛ فالنار طبيعتها المستمرة : الإحراق ، ولكن عندما لم يرد الله لها أن تؤثر في إبراهيم أحرقت الحطب ، وكانت عليه بردا وسلاما في آن واحد ؛ كما قال تعالى : "قالوا حرقوه وانمروا آلهم إن كنتم فاعلين * قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم" (٢) . فالمؤثر في الحقيقة هو رب العالمين ، ولو شاء أن تتخلف مقتنيات الأسباب لتخلفت ، كما أنه لو شاء أن يجعل ما لم تجر العادة بأن يكون من الأسباب سببا لجعله كذلك)) (٣) .

وهذا الذي بيّنه الشيخ رحمه الله من أن " التوكل لا يتم " إلا بالأسباب مع الاعتقاد أن " الأسباب لا تفيد إلا إذا ارادها الله سبحانه وتعالى أشار إليه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بقوله : ((فالالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد . ومحو الأسباب

(١) سورة يوسف ، الآية {٦٧} .

(٢) سورة الانبياء ، الايتان {٦٨-٦٩} .

(٣) معارج المعمود ص ٢١٤ . وانظر المعمر نفسه ص ١١٣ ، ٣٠٧ .

ان تكون اسبابا : نقص في العقل ، والإعراض عن الاسباب المأمور بها قدح في الشرع . فعلى العبد أن يكون قلبه معتمدا على الله ، لاعلى سبب من الاسباب ، والله ييسر له من الاسباب ما يملحه في الدنيا والآخرة ، فإن كانت الاسباب مقدورة له ، وهو مأمور بها فعلاؤها مع التوكل على الله ؛ كما يؤدي الفرائض ، وكما يجاهد العدو ويحمل السلاح ويلبس جنة الحرب ، ولايكتفي في دفع العدو على مجرد توكله بدون أن يفعل ما أمر به من الجهاد ومن ترك الاسباب المأمور بها ، فهو عاجز مفرط مذموم)) (١) .

وأما عن ثمرات هذا التوكل ، فيذكر الشيخ الامين رحمه الله

"ان التوكل الصحيح على الله سبب للوقاية من كل مكروه ، والحفظ

من كل شر" ؛ يقول رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وافوض

أمري إلى الله إن الله بمير بالعباد * فوqاه الله سيئات ما
مكروا" (٢) : ((دليل واضح على أن التوكل الصادق على الله ،
وتفويض الامور إليه : سبب للحفظ والوقاية من كل سوء . . . وما
تضمنته هذه الآية الكريمة من كون التوكل على الله سببا للحفظ

(١) الفتاوى ٥٢٨/٨-٥٢٩ .

وانظر : مدارج السالكين ١٢٠/٢ . وشرح الطحاوية لابن

ابي العز الحنفي ص ٥٢٠ .

(٢) سورة غافر ، الايتان {٤٤-٤٥} .

والوقاية من السوء جاء مبينا في آيات آخر ، كقوله تعالى : "ومن يتوكل على الله فهو حسبه" (١) ، وقوله تعالى : "الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل * فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء" (٢) .. (٣) .

(١) سورة الطلاق ، الآية {٣} .

(٢) سورة آل عمران ، الآية {١٧٣} ح ل \

(٣) أضواء البيان ٨٩/٧ .

المطلب الثالث

الولاء والبراء

الولاء والبراء نوع من انواع العبادة ، وهما بمعنى الحب والبنف .

والولاء الذي هو الحب والنصر يكون لله ورسوله ولدينه ولعباد الله المالحين .

والبراء الذي هو البنف يكون لكل عدو لله ورسوله ولعباد الله المالحين .

ولايتهم إيمان العبد إلا بالولاء والبراء ؛ قال تعالى : "فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى" (١) .

وقد بيّن الشيخ رحمه الله هذا الموضوع اتم بيان ، وأوضح

أن من تولى الكفار وأحبهم فهو منهم ، قد انسلخ من إيمانه ، إلا

أن يكون ذلك بسبب الخوف من سطوتهم وبطشهم ، فله الرخصة في

مداراتهم في الظاهر دون الباطن .

يقول رحمه الله مبينا هذا المعنى عند تفسير قوله تعالى :

"ومن يتولهم منكم فإنه منهم" (٢) : ((ذكر في هذه الآية الكريمة

(١) سورة البقرة ، الآية {٢٥٦} .

(٢) سورة المائدة ، الآية {٥١} .

ان" من تولى اليهود والنصارى من المسلمين فإنه يكون منهم بتوليه
إياهم . وبيّن في موضع آخر ان" توليهم موجب لسخط الله ،
والخلود في عذابه ، وان" متوليهم لو كان مؤمنا ما تولاهم ، وهو
قوله تعالى : "ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت
لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون * ولو
كانوا يؤمنون بالله والنبي" وما انزل إليه ما اتخذوهم اولياء
ولكن" كثيرا منهم فاسقون" (١) . ونهى في موضع آخر عن توليهم
مبينا سبب التنفير منه ، وهو قوله تعالى : "يا ايها الذين آمنوا
لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار
من اصحاب القبور" (٢) . وبيّن في موضع آخر ان" محل" ذلك فيما
إذا لم تكن الموالة بسبب خوف وتقية ، وإن كانت بسبب ذلك
فماحبها معذور ، وهو قوله تعالى : "لايتخذ المؤمنون الكافرين
اولياء من دون المؤمنين ، ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا
ان تتقوا منهم تقاة" (٣) ؛ فهذه الآية الكريمة فيها بيان لكل
الآيات القاضية بمنع موالة الكفار مطلقا ، وإيفاح الكلام : لان"
محل ذلك في حالة الاختيار ، وأما عند الخوف والتقية فيرخس في

(١) سورة المائدة ، الايتان {٨٠-٨١} .

(٢) سورة الممتحنة ، الآية {١٣} .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {٢٨} .

موالاتهم بقدر المداراة التي يتقى بها شرهم . ويشترط في ذلك

سلامة الباطن من تلك الموالاتة :

ومن يأت الأمور على اضطرار فليس كمثل آتيها اختيارا

ويفهم من ظواهر هذه الآيات أن من تولى الكفار عمدا اختيارا رغبة

فيهم انه كافر مثلهم)) (١) .

وهذا الذي ذكره الشيخ رحمه الله اورد نحوه الإمام ابن جرير

الطبري(٢) رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : "لايتخذ المؤمنون

الكافرين اولياء من دون المؤمنين .." (٣) ، فقال : ((لاتتخذوا

ايها المؤمنون الكفارَ ظهرا وانصارا توالونهم على دينهم ،

وتظاهرونهم على المسلمين من دون المؤمنين ، وتدلونهم على

عوراتهم ؛ فإنه من يفعل ذلك فليس من الله في شيء ؛ يعني بذلك :

فقد برئ من الله ، وبرئ الله منه بارتداده عن دينه ، ودخوله في

(١) اضواء البيان ٢/١١٠-١١١ .

وانظر تفصيل ذلك أيضا في : الممدر نفسه ٢/٤٣١ ، ٤٨٤ ، ،

٢٢٩/٧ ، ٨٢٤ . ومعارج المعود ص ١٤٤ .

(٢) أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الطبري . صاحب

التفسير والتاريخ وتهذيب الآثار . إمام ثقة حافظ . ولد سنة

(٢٤٠ هـ) ، وتوفي في بغداد سنة (٣١٠ هـ) .

(انظر : البداية والنهاية ١١/١٥٦ . وسير اعلام النبلاء

١٤/٢٦٧) .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {٢٨} .

الكفر ، إلا أن تحققوا منهم تقاة ، إلا أن تكونوا في سلطانهم
فتخافوهم على أنفسكم فتظهروا لهم الولاية بالمنتكم ، وتضمروا لهم
العداوة . ولاتشايعوهم على ما هم عليه من الكفر ، ولاتعينوهم على
مسلم بفعل)) (١) .

والشيخ الامين رحمه الله حين وضع انه لاموالاة مع الكفار

إلا في الظاهر في حال الخوف والتقية أكد رحمه الله على الموالاته

بين المؤمنين بعضهم مع بعض ، لوحدة رابطة "لا إله إلا الله" التي

تجمعهم ؛ يقول رحمه الله موضحا هذا المعنى : ((إن الرابطة التي

يجب أن يعتقد أنها هي التي تربط بين افراد المجتمع وأن ينادى

بالارتباط بها دون غيرها إنما هي دين الإسلام ؛ لأنه هو الذي يربط

بين افراد المجتمع حتى يمسير بقوة تلك الرابطة جميع المجتمع

الإسلامي كأنه جسد واحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد

بالسهر والحمى . فربط الإسلام لك بأخيك كربط يدك بممصمك ، ورجلك

بمساقك)) (٢) .

وقال رحمه الله أيضا في موضع آخر : ((واعلم أنه لاخلاف بين

العلماء . . . في منع النداء برابطة غير الإسلام ؛ كالقوميات ،

(١) تفسير الطبري ٢٢٨/٣ .

(٢) الهراء البيان ٤٤١/٣ .

والعصبية النسبية ، ولاسيما إذا كان النداء بالقومية يقصد من ورائه القضاء على رابطة الإسلام وإزالتها بالكلية ؛ فإنّ النداء بها حينئذ معناه الحقيقي : أنه نداء إلى التخلي عن دين الإسلام ، ورفض الرابطة السماوية رفضا باتا ، على أن يعتاض عن ذلك بروابط عصبية قومية ، مدارها على أن هذا من العرب ، وهذا منهم أيضا مثلا . فالعروبة لايمكن أن تكون خلفا من الإسلام ، واستبدالها به صفقة خاسرة)) (١) .

وقال رحمه الله أيضا : ((وبالجملة فلا خلاف بين المسلمين أنّ الرابطة التي تربط افراد اهل الأرض بعضهم ببعض ، وتربط بين اهل الأرض والسماء هي رابطة "لا إله إلا الله" ، فلا يجوز النداء البتة برابطة غيرها ، ومن والى الكفار بالروابط النسبية محبة لهم ، ورغبة فيهم يدخل في قوله تعالى : "ومن يتولهم منكم فإنه منهم" (٢) ، وقوله تعالى : "إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير" (٣) ، والعلم عند الله تعالى)) (٤) .

(١) أضواء البيان ٤٤٥/٣ .

(٢) سورة المائدة ، الآية {٥١} .

(٣) سورة الانفال ، الآية {٧٣} .

(٤) أضواء البيان ٤٤٨/٣ .

وقال رحمه الله مبيّنا موقف المسلم من قريبه الكافر :

((... وانّ منح النداء بروابط القوميات لاينافي انه ربما انتفع

المسلم بنصرة قريبه الكافر بسبب العواطف النسبية ، والاوامر

العصبية التي لاتمتدّ إلى الإسلام بملء ؛ كما وقع من ابي طالب

للنبيّ صلى الله عليه وسلم . وقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله

عليه وسلم انه قال : "إنّ الله يؤيد هذا الدين بالرجل

الفاجر" (١) . ولكنّ تلك القرابات النسبية لايجوز ان تجعل هي

الرابطة بين المجتمع ؛ لانها تشمل المسلم والكافر ، ومعلوم انّ

المسلم عدو الكافر ، كما قال تعالى : "لاتجد قوما يؤمنون بالله

واليوم الآخر يوادون من حادّ الله ورسوله " الآية (٢) ..)) (٣) .

فالشيخ الامين رحمه الله يؤكد بهذا انّ الولاء والبراء قائم

على بغض الكفر واهله ومعاداتهم ، وعدم موالاتهم حتى تبقى للمسلم

شخصيته المتميزة بإيمانه بربه ، واعتزازه بدينه .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد . ومسلم في صحيحه

(١٠٦/١) ، كلاهما من حديث ابي هريرة .

(٢) سورة المجادلة ، الآية {٢٢} .

(٣) افواء البيان ٤٤٧/٣ .

وقد اطلال الشيخ رحمه الله النفس في هذا الموضوع ؛ فقد

تحدث عنه في الجزء الثالث من تفسيره في صفحة (٤٨-٤٩) ، ومن

صفحة (٤٤١) ، وحتى صفحة (٤٤٨) . ومثل هذا الكلام ورد في كتاب

معارض المعود ص ٢٢٣ (جمعه / تلميذه د . عبدالله قادري) .

كما يؤكد رحمه الله انه لارابطة تجمع الناس وتوحد بينهم
إلا رابطة "إلا إله إلا الله" ؛ تلك الرابطة المتينة ، والعروة
الوثقى التي تؤلف بين الأمم والافراد والشعوب والقبائل .
ويكشف رحمه الله اباطيل دعاة القومية العربية ؛ تلك الدعوة
الجاهلية المجردة عن العقيدة ، والتي تساوي بين الإسلام والكفر ،
وتلغي رابطة الدين ، وتحل محلها رابطة الوطن والجنس .
فالقومية من الحركات الهدامة المعاصرة التي ابتلي بها
المسلمون في هذا الزمن . وقد حذر منها العلماء والمصلحون ،
وبيّنوا انها حركة هدم وتخريب ، تحاول اجتثاث الإسلام من جذوره ،
واستئصال شأفته .

ومن العلماء الذين كشفوا زيف هذه الدعوة المفضلة سماحة
الشيخ عبدالعزيز بن باز (١) حفظه الله ؛ حيث بيّن بطلان هذه
الحركة وما انطوت عليه من خدع وتمويه ، وتلبيس على السذج الذين

(١) هو العلامة أبو عبدالله عبدالعزيز بن عبدالله بن عبدالرحمن
ابن باز . ولد في الرياض عام (١٣٣٠ هـ) ، وتلقى العلوم
الشرعية والعربية على ايدي كثير من علماء الرياض . يشغل
حاليا منصب الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية والإفتاء
والدعوة والإرشاد .

(انظر : علماؤنا ص ٢٩ . مقدمة مجموعة فتاوى ومقالات

متنوعة ٩/١) .

يحبون كل ناعق ، فينبذون دينهم الذي ارتفاه الله لهم ؛ ذلك الدين العالمي الخالد الذي يوحد بين الشعوب والقبائل والاطوان برابطة "لا إله إلا الله" . فالأخوة في الإسلام فوق أي اعتبار آخر ؛ لأن لها مابطا وقيما عظيمة ، وغاية تمل إليهما ؛ فمابطا الكتاب والسنة ؛ - إذ أن الحب لله ، والبغض لله ، كما هو موضح في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم - ، وقيما مجموع الدين الإسلامي ، وغاية هذه الرابطة هي الجنة دار الأبرار المتحابين في الله .

وقد أوضح الشيخ عبدالعزيز بن باز حفظه الله - في معرض كشفه عن زيف دعوى القومية العربية - الأخطاء التي تمثلها هذه الدعوة الفاسدة المفسدة ، وهي :

أولا : أن القومية تفرق بين المسلمين ، وتفعل المسلم العجمي عن أخيه العربي ، وتفرق بين العرب أنفسهم ؛ فهي معول هدم غربي استعماري يراد به تفريقنا وإبعادنا عن ديننا الذي فيه مجدنا الأكبر ، وشرفنا الأعظم ، وهو معدر عزتنا ، وسيادتنا ، وتقدمنا على الأمم .

ثانيا : أن الإسلام نهى عن دعوى الجاهلية وحذر منها . والدعوة إلى القومية من أمر الجاهلية ؛ لأنها دعوة إلى غير الإسلام ، ومناصرة لغير الحق . وكم جرّت الجاهلية على أهلها من

ويلات وحروب طاحنة وقودها النفوس والاموال والاعراض ، وعاقبتها
تمزيق الشمل ، وغرس العداوة والشحناء في القلوب ، والتفريق بين
القبائل والشعوب .

وايضا : إن" الدعوة إلى القومية دعوة إلى البغي والفخر ؛
لان" القومية ليست ديننا سماويا يمنع اهله من البغي والفخر ،
وإنما هي فكرة جاهلية تحمل اهلهما على الفخر بها ، والتعصب لها ،
والتعدي على من تطاول عليها بشيء ، وإن كانت هي الظالمة وغيرها
المظلوم .

ثالثا : إنها سلّم إلى موالة كفار العرب وملاحدتهم من أبناء
غير المسلمين ، واتخاذهم بطانة ، والاستنمار بهم على اعداء
القوميين من المسلمين وغيرهم .

ويقولون : إن" نظامها لايفرق بين عربي" وعربي" وإن تفرقت
اديانهم . فهل هذا إلا مصادمة لكتاب الله ، ومخالفة لشرع الله ،
وتعد" لحدود الله ، وموالة ومعاداة وحب" وبغض على غير دين
الله ؟ ! . ما اعظم ذلك من باطل ، وما اسواه من منهج : القرآن
يدعو إلى موالة المؤمنين ، ومعاداة الكافرين أينما كانوا ،
وكيفما كانوا ، وشرع القومية العربية يابى ذلك ويخالفه .

رابعا : إن" الدعوة إلى القومية ، والتكتل حول رايتها يفهي
بالمجتمع - بلا ريب - إلى رفض حكم القرآن ؛ لان" القوميين غير

المسلمين لن يرفضوا تحكيم القرآن ، فيوجب ذلك على زعماء القومية ان يتخذوا احكاما وفعية تخالف حكم القرآن ، حتى يستوي مجتمع القوميين في تلك الاحكام . وقد مرح الكثير منهم بذلك ، وهذا هو الفساد العظيم ، والكفر المستبين ، والردة السافرة (١) .

وهكذا نرى كلام الشيخ عبدالعزيز بن باز حفظه الله يهتك استار هذه الدعوة ، ويبين اهدافها وكيدها للإسلام واهله ، ويوضح بجلاء انعدام معتقد الولاء والبراء الشرعي عند معتنقيها .

وهذا الكلام يخرج وكلام الشيخ الامين رحمه الله من مشكاة

واحدة ؛ إذ ان " الشيخ الامين رحمه الله وفق ، وبين ، وابدأ ، واعاد ، وابان انه لارابطة تجمع اهل الارض ، وتربطهم باهل السماء ، إلا رابطة "إله إلا الله" .

وكلا الشيخين ؛ أعني الشيخ الامين رحمه الله ، والشيخ ابن باز حفظه الله أدركا خطر هذه الدعوة الفالسة المملية ، وكشفا مخططاتها واهدافها ، وبيننا أنها دعوة إلى الجاهلية التي انقذنا الله منها . فحذر الشيخان امتهم منها ، ومن شروها ، ومن مغبة السير في ركابها . فأديا بذلك واجب النصح لامتهم ، فجزاهم الله على إرشادهما ونصحهما خير الجزاء .

(١) مجموع فتاوى ومقالات متنوعة ٢٨٩/١-٣٠٩ - باختصار وتصرف - .

المطلب الرابع

الخوف والرجاء

امتدح الله من عباده من يجمع في عبادته له سبحانه بين الخوف والرجاء ، بقوله : " اولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه " (١) .

وقد جمع الله سبحانه وتعالى بين هاتين العبادتين معلما بذلك عباده ، كي لا يكون المؤمن من القانطين فيما لو اكتفى بالخوف ، وترك الرجاء . وكي لا يكون من الآمنين من مكر الله فيما لو اكتفى بالرجاء وترك الخوف من الله .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله هذا المعنى عند تفسير قوله تعالى : " وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب " (٢) ، فقال : ((بيّن جلّ وعلا في هذه الآية الكريمة انه ذو مغفرة للناس على ظلمهم ، وانه شديد العقاب ؛ فجمع بين الوعد والوعيد ليعظم رجاء الناس في فعله ، ويشتد خوفهم من عقابه وعذابه الشديد ؛ لأن مطامع العقلاء محمورة في جلب النفع ودفع الضرر . فاجتماع الخوف والطمع ادعى للطاعة . وقد بيّن هذا المعنى في آيات كثيرة ، كقوله تعالى : " فإن كذبوك فقل ربكم ذو

(١) سورة الإسراء ، الآية {٥٧} .

(٢) سورة الرعد ، الآية {٦} .

رحمة واسعة ولا يرد" باسمه عن القوم المجرمين" (١) ، وقوله : "إن
ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم" (٢) ، وقوله جل وعلا : "نبئ
عبادي اني انا الغفور الرحيم * وان عذابي هو العذاب
الاليم" (٣) ، وقوله : "غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي
الطول" الآية (٤) ، إلى غير ذلك من الآيات ((٥) .

وقال رحمه الله في موقع آخر : ((فاعلم انهما متلازمان : فمن
كان يرجو ما عند الله من الخير ، فهو يخاف ما لديه من الشر ،
كالعكس)) (٦) .

وفي الاشرطة اوضح رحمه الله موقف الإنسان من الخوف والرجاء
حال حياته وعند مماته ، فسمعتة رحمه الله يقول : ((وقد امرنا
الله ان نكون في دعائه خائفين من عذابه وعقابه ونكاله ، وطامعين
في فضله ورحمته ورافته وجوده وما عنده من الخير : لان مطامع
العقلاء محصورة في امرين : جلب النفع ، ودفع الضر . وإذا كان من
يعبد الله ، أو يدعو الله يستشعر الخوف من الله ، والطمع في

(١) سورة الانعام ، الآية [١٤٧] .

(٢) سورة الانعام ، الآية [١٦٥] .

(٣) سورة الحجر ، الايتان [٤٩-٥٠] .

(٤) سورة غافر ، الآية [٣] .

(٥) أهواء البيان ٣/٧٩-٨٠ .

(٦) أهواء البيان ٤/٢٠٠ .

شوابه وما عنده من الخير كان الخوف والطمع جناحين يطير بهما إلى الاستقامة وينبغي للمسلم إذا دعا الله أو عبد الله أن يكون جامعا بين الخوف من الله ، والطمع فيما عند الله جلّ وعلا ، فلا يترك الرجاء لئلا يكون من القانطين "إنه لا يياس من روح الله إلا القوم الكافرون" (١) ، ولا يترك الخوف فيأمن مكر الله ؛ لأنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون . فيكون خائفا من الله ، طامعا راجيا من فضل الله . والعلماء يقولون : ينبغي للإنسان وهو في أيام صحته أن يغلب الخوف دائما على الرجاء ، وأن يكون خوفه أغلب من رجائه ، فإذا حضره الموت غلب الرجاء في ذلك ليطفى على الخوف فلا ينبغي للمؤمن أن يموت إلا وهو يحسن الظنّ بالله جلّ وعلا ؛ بأنّ ربه رؤوف رحيم ، كما جاء بذلك الحديث (٢) عن النبيّ صلى الله عليه وسلم) (٣) .

وما ذكره الشيخ الأمين رحمه الله عن الخوف والرجاء ، وحال العبد بينهما أوضحه شارح الطحاوية رحمه الله بقوله :

((فالرجاء يستلزم الخوف ، ولولا ذلك لكان قنوطا وياسا . وكلّ

(١) سورة يوسف ، الآية { ٨٧ } .

(٢) يقصد قول الرسول صلى الله عليه وسلم : "لا يموتنّ احدكم إلا وهو يحسن الظنّ بالله عز وجلّ" .
(رواه مسلم في صحيحه ٢٢٠٦/٤) .

(٣) الشريط الاول من سورة التوبة ، الوجه الثاني .

واحد إذا خفته هربت منه إلا الله تعالى ، فإنك إذا خفته هربت

إليه ؛ فالخائف هارب من ربه إلى ربه ((١) .

ثم بيّن شارح الطحاوية أيضا موقف العبد من الخوف والرجاء

في حياته فقال : ((قيل : إن العبد ينبغي أن يكون رجاؤه في مره

أرجح من خوفه ، بخلاف زمن المحنة ، فإنه يكون خوفه أرجح من

رجائه)) (٢) .

أنواع الخوف :

وفي الاشرطة يوضح الشيخ الامين رحمه الله الخوف المذموم ،

والفرق بينه وبين الخوف الطبيعي الذي جبل عليه الإنسان ؛ فيقول

رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "ولم يخش إلا الله" (٣) : ((في

هذه الآية الكريمة ، وأمثالها في القرآن الكريم سؤال معروف ،

وهو أن يقال : لا يوجد احد إلا وهو يخشى من غير الله ، ويخاف من

غير الله ؛ لأن كل المخاوف والمحاذير جلبت طبائع البشر على

الخوف والخشية منها ، والذي لم يخف شيئا من المخاوف والمحاذير

هذا امر معيب . والعلماء يجيبون عن هذا جوابين ؛ بعضهم يقول :

(١) شرح الطحاوية ص ٣٧١-٣٧٢ .

(٢) الممدد نفسه ص ٣٧٢ . وانظر : مدارج السالكين ٥١/٢ .

(٣) سورة التوبة ، الآية {١٨} .

الخشية التي هي شرك بالله والتي يحذر الله منها هي خشية الاصنام والخوف من المعبودات من دون الله . وهذا النوع دلت عليه آيات كثيرة ؛ لأن " عبدة الاصنام يخوفون من يسبي" الاصنام بأن" الاصنام ستفعل له وتفعل ؛ كما قالوا لنبي" الله هود : " إن نقول إلا اعتراك بعض الهتفا بسوء قال إنني أشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لاتنظرون * إنني توكلت على الله " الآية (١) . وكذلك لما خوفوا منها نبي" الله إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ، وقالوا له : ستفعل بك أصنامنا وتفعل ، قال لهم : "وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انك اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي" الغريقين أحق" بالامن إن كنتم تعلمون" (٢) . وخوف بها نبي" الله صلوات الله وسلامه عليه ؛ كما نصر" الله عليه في سورة الزمر في قوله : "ويخوفونك بالذين من دونه" (٣) ، ثم" رد" عليهم ، قال : "ليس الله بكاف عبده" (٣) ، وفي قراءة أخرى : "بكافي عباده" . وهذا كثير في القرآن ، وهذه الخشية التي خاف صاحبها من عاقبة الاصنام كفر بالله وشرك به . وقال بعض العلماء : هي الخشية الدنيوية من الناس إذا كانت تحمل

(١) سورة هود ، الايتان {٥٥-٥٤} .

(٢) سورة الانعام ، الآية {٨١} .

(٣) سورة الزمر ، الآية {٣٦} .

الإنسان على أن يعمى الله ؛ كالذي يخشى من الكفار ، ويجبن عن الجهاد في سبيل الله ، كما تقدم في قوله : " اتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين " (١) . أما ما يعرض للإنسان من الخوف من الأشياء والمحاذير بجبلته ، فهذا امر لامخالفة فيه ؛ لأن الله لا يكلف نفسا إلا وسعها كما هو معلوم)) (٢) .

وكلام الشيخ الأمين رحمه الله عن الخوف واقسامه يؤيده كلام الشيخ سليمان بن عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب (٣) رحمه الله أجمعين حين قسم الخوف ، فذكر أن " القسم الأول : خوف السر " ؛ وهو أن يخاف من غير الله أن يصيبه بما شاء من مرض أو فقر أو قتل ، ونحو ذلك بقدرته ومشيئته ، فمن اتخذ مع الله ندا يخافه هذا الخوف فهو مشرك . الثاني : أن يترك الإنسان ما يجب عليه من الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بغير عذر إلا الخوف من الناس ، فهذا محرم . الثالث : خوف وعيد الله الذي توعد به العمارة ، وهو الذي قال الله فيه : " ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد " (٤) ، وهذا الخوف من أعلى مراتب الإيمان ، وإنما يكون

(١) سورة التوبة ، الآية { ١٣ } .

(٢) سمعته بموت الشيخ رحمه الله ، في الشريط الثاني من تفسير

سورة التوبة : الوجه الأول .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) سورة إبراهيم ، الآية { ١٤ } .

محمودا إذا لم يوقع في القنوط واليأس من روح الله . الرابع :
وهو الخوف الطبيعي ؛ كالخوف من عدو ، وسبع ، وهدم ، وغرق ، ونحو
ذلك فهذا لا يذم ، وهو الذي ذكره الله عن موسى عليه الصلاة
والسلام في قوله : "فخرج منها خائفا يترقب" (١) . . . إلخ (٢) .

وهكذا فالشيخ الأمين رحمه الله يفرق بين الخوف المذموم

المفضي إلى الشرك ، والموقع في معصية الله ، وبين الخوف

الطبيعي الذي جُبل عليه الناس ؛ فهذا لا مؤاخذة فيه لأنه خارج

عن طاقة الإنسان وإرادته .

(١) سورة القصص ، الآية {٢١} .

(٢) تيسير العزيز الحميد ص ٤٨٤-٤٨٦ - باختصار وتصرف - .

وانظر : الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٥٨/٨ .

المطلب الخامس

الحكم بما انزل الله

رسالة الإسلام عامة تشمل جميع شئون الإنسان في هذه الدنيا .
وهي تحقق له الخير العاجل والاجل ، وتمنع من لحوق الضرر به فردا
كان او جماعة .

والحكم بما انزل الله هو التطبيق لهذه الرسالة العالمية
التي تربط المخلوق بالخالق ، وتجمعه خاضعا منقادا لامر ربه
ومالكة ومعبوده ؛ قال تعالى : "وهو الله لا اله الا هو له الحمد في
الاولى والاخرة وله الحكم وإليه ترجعون" (١) .

فالحكم بما انزل الله من الإيمان بالله ، ومعنى الوهية الله
ووحدانيته ؛ إفراده بالعبادة ، والخضوع له في الحكم ، وتنفيذ
اوامره ظاهرا وباطنا ؛ فلا يتم "الإيمان إلا بتحكيم شرع الله ؛ قال
تعالى ؛ "فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما" (٢) .

يوضح الشيخ الامين رحمه الله هذا المعنى فيقول : ((اقسم

تعالى في هذه الآية الكريمة بنفسه الكريمة المقدسة انه لا يؤمن احد

(١) سورة القصص ، الآية {٧٠} .

(٢) سورة النساء ، الآية {٦٥} .

حتى يحكم رسوله صلى الله عليه وسلم في جميع الامور ، ثم " ينقاد
لما حكم به ظاهرا وباطنا ، ويسلم له تسليما كلياً من غير
ممانعة ، ولامدافعة ، ولامنازعة . وبيِّن في آية اخرى ان" قول
المؤمنين محصور في هذا التسليم الكلي ، والانقياد التام ظاهرا
وباطنا لما حكم به صلى الله عليه وسلم ، وهي قوله تعالى : "إنما
كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن
يقولوا سمعنا وأطعنا" الآية (١) (٢) .

ويقول رحمه الله في موضع آخر : ((إن" الحلال هو ما احله
الله ، والحرام هو ما حرمه الله ، والدين هو ما شرعه الله .
فكل" تشريع من غيره باطل ، والعمل به بدل تشريع الله عند من
يعتقد انه مثله او خير منه كفر بواح لانزاع فيه)) (٣) .

ثم" يسوق رحمه الله الادلة من القرآن الكريم الدالة على ان"
الحكم لله وحده ، فيقول : ((وقد دل" القرآن في آيات كثيرة على
انه لاحكم لغير الله ، وأن" اتباع تشريع غيره كفر به . ومن الآيات
الدالة على ان" الحكم لله وحده قوله تعالى : "إن الحكم إلا لله
امر الا تعبدوا إلا إياه" (٤) ، وقوله تعالى : "إن الحكم إلا لله

(١) سورة النور ، الآية {٥١} .

(٢) أضواء البيان ٣٩٦/١-٣٩٧ .

(٣) أضواء البيان ١٦٢/٧ . وانظر المصدر نفسه ٨٢/٤ .

(٤) سورة يوسف ، الآية {٤٠} .

عليه توكلت" الآية (١) ، وقوله تعالى : "إن الحكم إلا لله يقم"
الحق" وهو خير الفاضلين" (٢) ، وقوله : "ومن لم يحكم بما أنزل
الله فأولئك هم الكافرون" (٣) ، وقوله تعالى : "ولا يشرك في حكمه
احدا" (٤) ، وقوله : "كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه
ترجعون" (٥) ، وقوله تعالى : "له الحمد في الأولى والآخرة وله
الحكم وإليه ترجعون" (٦) ، والآيات بمثل ذلك كثيرة (((٧) .
ثم لما ساق رحمه الله الأدلة على أن لا حكم إلا لله سبحانه
وتعالى ، ذكر الأدلة على أن "مرف هذا الحق" الخالص لله كفر به
جل" وعلا ، فقال : ((وَأما الآيات الدالة على أن" اتباع تشريع غير
الله المذكور كفر : فهي كثيرة جدا : كقوله تعالى : "إنما سلطانه
على الذين يتولونه والذين هم به مشركون" (٨) ، وقوله تعالى :
"وإن اطعمتموهم إنكم لمشركون" (٩) ، وقوله تعالى : "الم أعهد

-
- ١) سورة يوسف ، الآية {٦٧} .
 - ٢) سورة الانعام ، الآية {٥٧} .
 - ٣) سورة المائدة ، الآية {٤٤} .
 - ٤) سورة الكهف ، الآية {٢٦} .
 - ٥) سورة القمص ، الآية {٨٨} .
 - ٦) سورة القمص ، الآية {٧٠} .
 - ٧) انواء البيان ١٦٢/٧-١٦٣ .
 - ٨) سورة النحل ، الآية {١٠٠} .
 - ٩) سورة الانعام ، الآية {١٢١} .

إليكم يا بني آدم ان لاتعبدوا الشيطان" الآية (١) . والايات بمثل ذلك كثيرة جدا)) (٢) .

وقد اطلال رحمه الله في تقرير هذا المعنى في مواضع كثيرة من تفسيره ، وذلك لاهميته ، وكثرة من خرج عن منهج الله فحكم بغير ما انزل الله في هذا العصر .

وقد اكد رحمه الله ان" من حكم بغير ما انزل الله فقد اشرك

مع الله غيره ، وخرج عن دائرة الإسلام ؛ قال رحمه الله : ((إن"

كل من اتبع تشريعا غير التشريع الذي جاء به سيد ولد آدم محمد

ابن عبدالله صلوات الله وسلامه عليه ، فاتباعه لذلك التشريع

المخالف كفر بسواج مخرج عن الملة الإسلامية والعجب ممن

يحكم بغير تشريع الله ، ثم يدعي الإسلام ؛ كما قال تعالى : "الم

تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما انزل إليك وما انزل من قبلك

يريدون ان يتحاكموا إلى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويريد

الشيطان ان يغلبهم فللا بعيدا" (٣) ، وقال : "ومن لم يحكم بما انزل

الله فأولئك هم الكافرون" (٤) ، وقال : "افغير الله ابتغي حكما

(١) سورة يس ، الآية {٦٠} .

(٢) اهواء البيان ١٦٣/٧ .

(٣) سورة النساء ، الآية {٦٠} .

(٤) سورة المائدة ، الآية {٤٤} .

وهو الذي انزل إليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناكم الكتاب يعلمون

انه منزل من ربك بالحق" فلا تكونن من الممترين" (١) . . . ((٢) .

وقال رحمه الله في موقع آخر : ((إن" من اتبع تشريع الشيطان

مؤثرا له على ما جاءت به الرسل ، فهو كافر بالله ، عابد

لشيطان ، متخذ الشيطان ربا ، وإن سمي اتباعه للشيطان بما شاء

من الاسماء ؛ لأن" الحقائق لا تتغير بإطلاق اللفاظ عليها كما هو

معلوم)) (٣) .

ويؤكد رحمه الله أن" من ترك حكم الله ، واستعاض عنه بحكم

القوانين الوضعية التي شرعها الشيطان على السنة اولياته ،

واتبعها فيما أحلت وحرمت ، وجوز التحاكم إليها رغم مخالفتها

لحكم الله جل" وعلا أنه كافر لايشك في كفره ، فيقول : ((إن" الذين

يتبعون القوانين الوضعية التي شرعها الشيطان على السنة اولياته

مخالفة لما شرعه الله جل" وعلا على السنة رسله صلى الله عليهم

وسلم انه لايشك في كفرهم وشركهم إلا من طمس الله بميرته

واعماه عن نور الوحي مثلهم)) (٤) .

(١) سورة الانعام ، الآية {١١٤} .

(٢) اهواء البيان ٤٣٩/٣-٤٤١ .

(٣) اهواء البيان ٤٧٦/١ .

(٤) المصدر نفسه ٨٤-٨٣/٤ . وانظره ايضا : ٤٤٠/٣ ، ، ٨٢/٤ ، ،

وبهذا تتجلى وقفة الشيخ الحازمة في وجه من غيّر حكم الله ،
وحكم بحكم الطواغيت ، حيث إنه يقول بكفره . بل وبكفر كل من
يشك في كفره .

وليس موقف الشيخ رحمه الله هذا على إطلاقه ، بل نراه يبيّن
في موقع آخر متى يكون الحكم بغير ما أنزل الله كفرا مخرجا عن
الملة ، ومتى يكون صاحبه مرتكبا ذنبا محرما لا يخرج من دائرة
الإسلام ، فيقول رحمه الله : ((إن الكفر والظلم والفسق كل
واحد منها ربما أطلق في الشرع مرادا به المعصية تارة ، والكفر
المخرج من الملة أخرى ؛ "ومن لم يحكم بما أنزل الله" : معارضة
للرسل ، وإبطالا لأحكام الله فظلمه وفسقه وكفره كلها كفر مخرج
عن الملة . "ومن لم يحكم بما أنزل الله" : معتقدا أنه مرتكب
حراما ، فاعل قبيحا ، فكفره وظلمه وفسقه غير مخرج عن
الملة)) (١) .

ورأي الشيخ رحمه الله هذا هو رأي الائمة الاعلام قبله ، من
أمثال الإمام ابن القيم رحمه الله الذي قال : ((إن الحكم بغير
ما أنزل الله يتناول الكافرين ؛ الأصغر والأكبر بحسب حال الحاكم ؛
فإنه إن اعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله في هذه الواقعة ، وعدل
عنه عميانا مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة ، فهذا كفر أصغر .

وإن اعتقد أنه غير واجب ، وأنه مخير فيه ، مع تيقنه أنه حكم الله ، فهذا كفر أكبر . وإن جهله وأخطاه : فهذا مخطئ له حكم المخطئين)) (١) .

وبهذا التعميل الدقيق من ابن القيم رحمه الله في هذه المسألة ندرك مدى توافق عقيدة الشيخ الأمين رحمه الله مع عقيدة السلف قبله ، وتتضح جهوده رحمه الله في تقرير عقيدة السلف والسير على منهجهم واتباع طريقهم .

ولم يكتب الشيخ الأمين رحمه الله ببيان أن " الحكم بغير ما أنزل الله يتراوح بين أن يكون خروجاً عن ملة الإسلام ، أو وقوعاً في كبيرة من كبائر الذنوب ، بل فراه يحذر المسلمين من الوعيد الذي توعد الله به من يتعاون في تنفيذ أوامره ، أو يقمّر في تحكيم شريعته بأن" عاقبته وخيمة - عيادا بالله تعالى - .

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "إن" الذين ارتدوا على أدبارهم .. " الآية (٢) : ((اعلم أن" كل" مسلم يجب عليه في

(١) مدارج السالكين ١/٣٣٦-٣٣٧ .

وانظر للاستزادة : شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص ٣٦٣-٣٦٤ - فإن" له كلاماً مشابهاً لكلام ابن القيم - . وتحكيم القوانين للشيخ محمد بن إبراهيم رحمه الله ص ٥-٧ - فإنه فمّتل في الموضوع ، وجعل القسم المخرج من الملة ستة أنواع - . ومجموع فتاوى الشيخ عبدالعزيز بن باز حفظه الله ١/٨٤ .

(٢) سورة محمد ، الآية {٢٥} .

هذا الزمان تأمل هذه الآيات من سورة محمد ، وتدبرها ، والحذر التام مما تلمنته من الوعيد الشديد ؛ لأن كثيرا ممن ينتسبون للمسلمين داخلون بلا شك فيما تلمنته من الوعيد الشديد ؛ لأن عامة الكفار من شرقيين وغربيين كارهون لما نزل الله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو هذا القرآن ، وما يبئنه به النبي صلى الله عليه وسلم من السنن . فكل من قال لهؤلاء الكفار الكارهين لما نزل الله : سنطيعكم في بعض الأمر ، فهو داخل في وعيد الآية . وأخرى من ذلك من يقول لهم : سنطيعكم في كل الأمر ؛ كالذين يتبعون القوانين الوضعية مطيعين بذلك للذين كرهوا ما نزل الله ، فإن هؤلاء لاشك أنهم ممن تتوفاهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ، وأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه ، وأنه محبط أعمالهم . فاحذر كل الحذر من الدخول في الذين قالوا : سنطيعكم في بعض الأمر)) (١) .

والشيخ الأمين رحمه الله يفرق بين النظام الإداري الذي ينظم

الأمور بدون مخالفة للشرع ؛ فهذا لا يمتنع . أما النظام المخالف لتشريع خالق السموات والأرض فالعمل به كفر بالله العظيم .

يقول رحمه الله : ((اعلم أنه يجب التفصيل بين النظام الوضعي

الذي يقتضي تحكيمه الكفر بخالق السموات والأرض ، وبين النظام

(١) أهواء البيان ٥٨٩/٧-٥٩٠ . وانظر الممدر نفسه ١٨١/٧ .

الذي لا يقتضى ذلك . وإيضاح ذلك : أن" النظام قسمان : إداري ،
وشرعي" ((١) .

ثم" يبيّن رحمه الله النظام الإداري وأدلته ، فيقول : ((أما
الإداري الذي يراد به ضبط الأمور وإتقانها على وجه غير مخالف
للشرع : فهذا لإماتع منه ، ولا مخالف فيه من المحابة فمن بعدهم .
وقد عمل عمر رضي الله عنه من ذلك أشياء كثيرة ما كانت في زمن
النبي" صلى الله عليه وسلم ؛ ككتابتة أسماء الجند في ديوان لأجل
الضبط ، ومعرفة من غاب ومن حضر فمثل هذا من الأمور
الإدارية التي تفعل لإتقان الأمور مما لا يخالف الشرع لأبأس به ؛
كتنظيم شؤون الموظفين ، وتنظيم إدارة الأعمال على وجه لا يخالف
الشرع ، فهذا النوع من الأنظمة الوضعية لأبأس به ، ولا يخرج عن
قواعد الشرع من مراعاة المصالح العامة)) (٢) .

ثم" يذكر رحمه الله النظام الذي يقتضى تحكيمه الكفر بخالق
السماوات والأرض ، ويسوق أمثلة مما يحادد الله ورسوله بها من
الأعمال التشريعية ، فيقول رحمه الله : ((وأما النظام الشرعي
المخالف لتشريع خالق السماوات والأرض فتحكيمه كفر بخالق السماوات
والأرض ؛ كدعوى أن" تفجيل الذكر على الأنثى في الميراث لبس

(١) أهواء البيان ٨٤/٤ .

(٢) أهواء البيان ٨٤/٤ .

بإنصاف ، وإنهما يلزم استواؤهما في الميراث . وكدموى أن تعدد الزوجات ظلم ، وأن الطلاق ظلم للمرأة ، وأن الرجم والقطع ونحوهما أعمال وحشية لايسوغ فعلها بالإنسان ، ونحو ذلك . فتحكيم هذا النوع من النظام في انفس المجتمع واموالهم واعراضهم وانسابهم وعقولهم واديانهم كفر بخالق السموات والارض ، وتمرد على نظام السماء الذي وضعه من خلق الخلائق ، وهو أعلم بمصالحها سبحانه وتعالى عن ان يكون معه مشرع آخر علوا كبيرا "أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله" (١) ، "قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل آله أذن لكم أم على الله تفترون" (٢) ، "ولاتقولوا لما تمف السنتم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لايفلحون" (٣) . . . (٤) .

وهكذا نرى الشيخ الأمين رحمه الله مثالا للمؤمن المجاهد المشفق على امته ، فيحذرها مغبة ما يحاك فدها من دسائس لتكفر بخالقها فيحق عليها العذاب . ويبين لها أن من اطاع مشرعي

(١) سورة الشورى ، الآية {٢١} .

(٢) سورة يونس ، الآية {٥٩} .

(٣) سورة النحل ، الآية {١١٦} .

(٤) اضاء البيان ٨٤/٤-٨٥ .

القوانين التي تحاد" شرع الله فقد استحق الوعيد الشديد من
الجبار جل" وعلا . وان" من اتبع شرع الله ، وحكم الله في كل"
امر من اموره مغيرا كان او كبيرا نال سعادة الدنيا والاخرة .

وكذلك تتضح لنا سعة افق الشيخ رحمه الله ، ودقة فقهه ،
وكثرة فقهه ، إذ يفرق بين النظام الذي هو محادة لله ورسوله
فيحذر منه ، وبين النظام الذي لا يخالف قواعد الشرع ، وينظم مصالح
العباد ، فلا يمنع منه ؛ إذ انه من امور الدنيا التي لا يخالف
فعلها شرع الله تبارك وتعالى .

المبحث الرابع

ما يفاد" إخلاص العبادة
=====

بعد ان ذكرت - فيما مر - انواع العبادة كما فحها الشيخ
الامين رحمه الله ، وبينها في كتبه ، اشرع ها هنا بذكر ما
يفاد" تلك الانواع ، وينافي إخلاص العبادة ؛ من الشرك الاكبر ،
والاصغر ، وكبائر الذنوب ، بحسب ما تطرق إليه الشيخ رحمه الله ،
ووفق منعه رحمه الله .

قال تعالى ممتنًا على المؤمنين بأنه قد بفض إلى قلوبهم
ما يفاد" إخلاص العبادة ؛ من كفر ، او فسوق ، او عميان بفضله
عليهم ، ونعمته ، ورافته بهم جل" وعلا : "ولكن" الله حبب إليكم
الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان
أولئك هم الراشدون" (١) .

ولبيان هذه الانواع التي تفاد" إخلاص العبادة قسّمت هذا

المبحث إلى مطالب :

المطلب الأول

الشرك بالله تعالى

كما ان " اعظم طاعة وعبادة علبد الله تعالى بها ، وتلقرب بها إليه هي التوحيد ، كذلك فإن " اعظم ذنب عمي الله تعالى به على الإطلاق هو الشرك ، لذلك فإن " من مات عليه لايفخر له الله ابدا ، ويدخله النار خالدا مخلدا فيها ابدا ، ويحبط جميع عمله كبيره ومغيره ؛ لانه صرف اعظم حق" من حقوق الله تعالى لغير الله تعالى فاحبط الله جميع عمله بسبب التفاته إلى غير خالقه جل" وعلا .

وقد اهتم" الشيخ الامين رحمه الله بهذا الجانب ، وذكر ان كل"

مسلم يجب عليه ان يعرف ما هي العبادة ، وما الذي يحبطها ويفسد

العمل ؛ فقال رحمه الله : ((اعلم انه يجب على كل مسلم ان يتامل في

معنى العبادة ؛ وهي تشمل جميع ما امر الله ان يتقرب إليه به من

جميع القربات ، فيخلص تقربه بذلك إلى الله ، ولايمرف شيئا منه

لغير الله كائننا ما كان)) (١) .

وقبول العبادة مبني" على امرين :

الاول : الإخلاص : وهو تجريد العبادة لله سبحانه وتعالى .

وهو معنى شهادة ان لاإله إلا الله .

(١) الهواء البيان ٦٢٦/٧ .

الثاني : العمل الصالح : وهو تجريد المتابعة لرسول الله صلى
=====

الله عليه وسلم . وهو معنى شهادة أن " محمدا رسول الله .

ودليل ذلك قوله تعالى : " فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا

صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا " (١) .

وهذا الموضوع : أعني الإشراك بالله تعالى - عيادا بالله من

ذلك - من الموضوعات الخطيرة ، لذلك اهتم " الشيخ الامين رحمه الله

ببيانه ، واطال النفس فيه جدا : فقد بيّن رحمه الله أن

المشرك لا يقبل منه عمل ، ولا يرجى له خلاص ؛ لأنه أتى بظلم عظيم ،

فمن مات وهو يشرك بالله شيئا فهو في نار جهنم خالدا فيها ؛ لأنه

مرف العباداة إلى غير الخالق الرازق المعبود وحده سبحانه وتعالى.

فقال رحمه الله : ((إن من أشرك بالله غيره ومات ولم

يتب من ذلك فقد وقع في هلاك لا خلاص منه بوجه ، ولانجاة معه

بحال)) (٢) .

لذلك أهاب الشيخ رحمه الله بكل مسلم أن يفرق بين حقوق

الله الخاصة به سبحانه ، وبين حقوق خلقه ، وأن يعطي كل ذي حق

حقه ، حتى لا يقع في هذا الأمر العظيم .

وأوضح رحمه الله أن " أعظم الحقوق الخاصة بالله تعالى : إخلاص

(١) سورة الكهف ، الآية { ١١٠ } .

(٢) الهواء البيان ٥/٦٩٠-٦٩١ . وانظر المصدر نفسه ١/٣٩٣ .

العبادة له وحده جلّ وعلا ، واخلص ما يكون واصدقه حين تحيط
الشدايد والكرب بالإنسان . فمن اخلص لله فقد عرف حقه ، واقتدى
بذبيته صلى الله عليه وسلم :

يقول رحمه الله : ((اعلم انه يجب على كل إنسان أن يميز
بين حقوق الله تعالى التي هي من خصائص ربوبيته ، والتي لايجوز
مرفها لغيره ، وبين حقوق خلقه ؛ كحق النبي صلى الله عليه وسلم
ليفزع كل شيء في موضعه على ضوء ما جاء به النبي صلى الله عليه
وسلم في هذا القرآن العظيم ، والسنة الصحيحة . وإذا عرفت ذلك
فاعلم أن من الحقوق الخاصة بالله التي هي من خصائص ربوبيته :
التجاء عبده إليه إذا دهمته الكروب ودهمته الدواهي ، لايجوز إلا
لله وحده ؛ لأنه من خصائص الربوبية . فمرف ذلك الحق لله ،
وإخلامه له هو عين طاعة الله ومرفاته ، وطاعة رسوله صلى الله
عليه وسلم ومرفاته ، وهو عين التوقير والتعظيم للنبي صلى الله
عليه وسلم ؛ لأن أعظم أنواع توقيره وتعظيمه هو اتباعه والافتداء
به في إخلام التوحيد والعبادة لله وحده جلّ وعلا)) (١) .

ثم بيّن رحمه الله الأدلة من القرآن الكريم على أن الإخلام
حق لله ؛ لأنه هو الخالق الرازق القادر على كشف الدواهي
والشدايد وحده ؛ فقال رحمه الله : ((بيّن جلّ وعلا في آيات

(١) أهواء البيان ٦١٨/٧ .

كثيرة من كتابه أن" التجاء المفطر من عباده إليه وحده في اوقات الشدة والكرب من خصائص ربوبيته تعالى . ومن اصرح ذلك : الايات التي في سورة النمل ؛ اعني قوله تعالى : "قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى" إلى قوله : "قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين" (١) ... ((٢) .

ثم" بيّن رحمه الله محل" الشاهد في هذه الايات انه قوله تعالى : "امن يجيب المفطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض إله مع الله قليلا ما تذكرون"(٣) ، فقال رحمه الله : ((فهذه المذكورات التي هي إجابة المفطر إذا دعاه ، وكشف السوء ، وجعل الناس خلفاء في الارض من خصائص ربوبيته جل" وعلا ، ولذا قال بعدها : "إله مع الله قليلا ما تذكرون" . فتأمل قوله تعالى : "إله مع الله" ، مع قوله : "امن يجيب المفطر إذا دعاه ويكشف السوء" تعلم أن" إجابة المفطرين إذا التجاوا ودعوا ، وكشف السوء عن المكروبين ، لافرق في كونه من خصائص الربوبية بينه وبين خلق السموات والارض ، وإنزال الماء ، وإنبات النبات ، ونصب الجبال ، وإجراء الأنهار ؛ لانه جل" وعلا ذكر الجميع بنسق

(١) سورة النمل ، الايات {٥٩-٦٤} .

(٢) افواء البيان ٦١٨/٧ .

(٣) سورة النمل ، الآية {٦٢} .

وحفدة ورزقكم من الطيبات" (١) ، وقال تعالى : "واسألوا الله من فضله" (٢) ، إلى غير ذلك من الآيات . وفي الحديث : "إذا سألت فاسأل الله" (٣) . وقد أثنى الله جلّ وعلا على نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالتجاءم إليه وقت الكرب يوم بدر في قوله : "إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم" الآية (٤) . فنبينا صلى الله عليه وسلم كان هو وأصحابه إذا أصابهم أمر أو كرب التجأوا إلى الله واخلموا له الدعاء ، فعلىنا أن نتبع ولا نبتدع" (٥) .

فالشيخ رحمه الله بيّن أن "الإخلاص لله لا بد" أن يكون في جميع أنواع العبادة ، لا يشرك مع الله أحدا من خلقه ، ولو كان ملكا مقربا ، أو نبيا مرسلا ؛ لأنه حقّ الله الذي افترقه على عباده ، والعلامة الفارقة بين الإيمان والكفر .

ولكنّ هذا الحقّ مطرف عند بعض الناس - ممن يدعون الإسلام ، وزين لهم الشيطان سوء عملهم - إلى غير الله ، فالتجأوا إلى ذلك الغير بأنواع العبادات من رغبة ورهبة عند نزول الملمات والكروب فماتت حالهم أعظم من حال المشركين الأوائل الذين كانوا يخلمون في

(١) سورة النحل ، الآية {٧٢} .

(٢) سورة النساء ، الآية {٣٢} .

(٣) جزء من حديث ابن عباس . أخرجه الترمذي في سننه ٦٦٧/٤ .

وقال : "حديث حسن صحيح" .

(٤) سورة الأنفال ، الآية {٩} .

(٥) أهواء البيان ٦٢٥/٧-٦٢٦ . وانظر المصدر نفسه ٥٦١/٤ .

واحد في سياق واحد ، واتبع جميعه بقوله : "إله مع الله" .
فمن مرف شيئا من ذلك لغير الله توجه إليه الإنكار السماوي الذي
هو في ضمن قوله : "إله مع الله" ، فلا فرق البتة بين تلك
المذكورات في كونها كلها من خصائص الربوبية ((١) .

ويوضح الشيخ الامين رحمه الله في موضع آخر ان " كل ما لا يقدر

عليه إلا الله فهو حق" لله سبحانه وتعالى ، لا يطلب إلا منه ، وإذا

طلب من غيره كان مرفا لخصائص الله لغيره ؛ لأن الله هو المعبود

والمدعو في طلب كل خير ، ودفع كل شر في الرخاء والشدة .

فقال رحمه الله : ((واعلم أيضا رحمك الله أنه لا فرق بين ما ذكرنا

من إجابة المظطر ، وكشف السوء عن المكروب ، وبين تحصيل المطالب

التي لا يقدر عليها إلا الله كالحصول على الاولاد والاموال ، وسائر

انواع الخير ؛ فإن التجاء العبد إلى ربه في ذلك أيضا من خصائص

ربوبيته جل وعلا ؛ كما قال تعالى : "قل من يرزقكم من السماء

والارض" (٢) ، وقال تعالى : "فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه

واشكروا له" (٣) ، وقال تعالى : "يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن

يشاء الذكور" الآية (٤) ، وقال تعالى : "وجعل لكم من أزواجكم بنين

(١) اهواء البيان ٦١٩/٧-٦٢٠ .

(٢) سورة يونس ، الآية {٣١} .

(٣) سورة المنكبوت ، الآية {١٧} .

(٤) سورة الشورى ، الآية {٤٩} .

الشدايد ، ويشركون في الرخاء .

وقد وضح الشيخ الامين حال هؤلاء فقال : ((ان الله ذم الكفار وعاتبهم بانهم في وقت الشدايد والاهوال خاصة يظلمون العبادة له وحده ، ولا يعرفون شيئا من حقه لمخلوق ، وفي وقت الامن والمغاية يشركون به غيره في حقوقه الواجبة له وحده ، التي هي عبادته وحده في جميع انواع العبادة . ويعلم من ذلك ان بعض الجهلة المتسمين باسم الإسلام أسوا حالا من عبدة الاوثان ؛ فإنهم إذا دهمتهم الشدايد ، وغشيتهم الاهوال والكروب التجاوا إلى غير الله ممن يعتقدون فيه الملاح في الوقت الذي يخلص فيه الكفار العبادة لله ، مع ان الله جل وعلا أوضح في غير موضع : ان إجابة المفطر وإنجاءه من الكرب من حقوقه التي لا يشاركه فيها غيره)) (١) .

فالشيخ الامين رحمه الله ينيط اللثام عن هؤلاء الذين يفرطون في حقوق الله وخمائمهم ، وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ؛ ففاقوا المشركين في شركهم ؛ إذ دعوا اوثانهم وتوجهوا إليها في الشدة والرخاء ، والسعة والضيقة ؛ فهم اشد شركا من الذين قاتلهم النبي صلى الله عليه وسلم ، واسوا حالا منهم ؛ لان اولئك كانوا يعلمون ان من يجيب الدعاء هو الله ، فكانوا يلجؤون إليه وقت الشدايد والكرب ، ويتركون اوثانهم .

(١) افواء البيان ٦١٤/٣ .

وقد اشار إلى مشركي زماننا ، وشدة تألمهم لأوثانهم في الرغبة والرغبة الشيخ سليمان بن عبدالله (١) رحمه الله فقال :
(واما عباد القبور اليوم فلا إله إلا الله كم ذا بينهم وبين المشركين الأولين من التفاوت العظيم في الشرك ؛ فإنهم إذا أصابتهم الشدائد برا وبحرا اخلصوا لآلئهم واوشانهم التي يدعونها من دون الله ، واكثرهم قد اتخذوا ذكر إلهه وشيخه ديدنه وهجيره إن قام ، وإن قعد ، وإن عثر)) (٢) .

وقد اشار الشيخ الامين رحمه الله إلى نماذج من شرك هؤلاء الذين يدعون أنهم من أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقالون فيه ، وفي بعض المالحين زاعمين أنهم يحبونهم ويعظمونهم ، وفعلهم في الحقيقة من الأمور التي توجب سخط الله وسخط رسوله صلى الله عليه وسلم ، فيقول رحمه الله : ((أن ما انتشر في اقطار الدنيا من الالتجاء في أوقات الكروب والشدائد إلى غير الله جل وعلا كما يفعلون ذلك قرب قبر النبي صلى الله عليه وسلم وعند قبور من يعتقدون فيهم الصلاح زاعمين أن ذلك من دين الله ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم وتعظيمه ومحبة المالحين . وكله من اعظم الباطل ، وهو إنتهاك لحرمة الله وحرمة

(١) تقدمت ترجمته ص ١١٥ .

(٢) تيسير العزيز الحميد ص ٢٢٠ .

رسوله ؛ لأن" صرف الحقوق الخاصة بالخالق التي هي من خصائص
ربوبيته إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره ممن يعتقد فيهم
الملاح مستوجب سخط الله ، وسخط النبي صلى الله عليه وسلم ،
وسخط كل متبع له الحق)) (١) .

فالشيخ الأمين رحمه الله يؤكد أن" من توجه بشيء من حقوق
الله إلى غيره فقد أغضب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وخالف
طريقته ، وترك الاقتداء به ، فهو ملوات الله وسلامه عليه لم يأمر
أمتة بأن يجعلوه لله ندا ، بل كان يأمر بالاخلاص لله وإفراده
بالعبادة وحده سبحانه وتعالى . وكذا الأنبياء قبله ، وأصحابه
رضوان الله عليهم .

يقول رحمه الله مبينا هذا المعنى : ((ومعلوم أنه ملوات الله
وسلامه عليه لم يأمر بذلك هو ولا أحد من أصحابه . وهو ممنوع في
شريعة كل" نبي" من الأنبياء . والله جل" وعلا يقول : "ما كان لبشر
أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم" يقول للناس كونوا
عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون
الكتاب وبما كنتم تدرسون * ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين
أربابا أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون" (٢) ، بل الذي كان

(١) افواء البيان ٦٢٣/٧-٦٢٤ .

(٢) سورة آل عمران ، الايتان { ٧٩-٨٠ } .

يأمر به صلى الله عليه وسلم هو ما يأمره الله بالأمر به في قوله
تمالى : "قل يا اهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم
ألا نعبد إلا الله ولانشرك به شيئا ولايتخذ بعضنا بعضا آربابا من
دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا باننا
مسلمون" (١) . . (((٢) .

(١) سورة آل عمران ، الآية {٦٤} .

(٢) أضواء البيان ٦٢٤/٧ .

المطلب الثاني

الذبح لغير الله

الذبح عبادة يتقرب بها إلى الله جل وعلا ، ولا يجوز أن يتقرب

بها لغيره ؛ قال تعالى : "فعل" لربك وانحر" (١) .

وقد بيّن الشيخ الأمين رحمه الله أن من ذبح لغير الله

كائنا من كان فإنه جعله معبودا له من دون الله ، فقال رحمه

الله : ((.. فمن صرف شيئا من ذلك لغير الله فقد جعله شريكا مع

الله في هذه العبادة التي هي الذبح ، سواء كان نبيا أو ملكا ،

أو بناء أو شجرا أو حجرا ، أو غير ذلك ، لافرق في ذلك بين صالح

وطالح ، كما نرى عليه تعالى بقوله : "وليامركم أن تتخذوا

الملائكة والنبیین أربابا" (٢) ، ثم "بيّن أن فاعل ذلك كافر ،

بقوله تعالى : "إيامركم بالكفر بعد إذ أنتم

مسلمون" (٣) .. (((٤) .

وكذا نرى الشيخ الأمين رحمه الله لا يرتفي قول من فرق بين

ما ذبحه أهل الكتاب لمنم ، وبين ما ذبحوه لعيسى ، أو واحد من

(١) سورة الكوثر ، الآية {٢} .

(٢) سورة آل عمران ، الآية {٨٠} .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {٨٠} .

(٤) دفع إيهام الاضطرب - الملحق بأفواء البيان ١٠/١٠٤ - .

الملائكة ؛ حيث جعلوا الاول محرما ، والآخر مكروها ، فيرد" على هذا التفريق بان" الجميع مما ذبح لغير الله ، فيقول رحمه الله : ((إن" هذا الفرق باطل بشهادة القرآن ؛ لان" الذبح على وجه القربة عبادة بالإجماع ، وقد قال تعالى : "فصل لربك وانحر"(١) ، وقال تعالى : "قل إن" ملاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله " الآية (٢) . ((٣)). ويستشهد رحمه الله بقوله تعالى : "وما اهل" لغير الله به" (٤) ، فيقول : ((وقوله : "لغير الله " يدخل فيه الملك والنبى" كما يدخل فيه الصنم والنصب والشيطان . وقد وافقونا في منع ما ذبحوه باسم الصنم ، وقد دل" الدليل على أنه لافرق في ذلك بين النبى" والملك ، وبين الصنم والنصب ، فلزمهم القول بالمنع . واما استدلالهم بقوله : "وما ذبح على النصب"(٥) : فلا دليل فيه ؛ لان" قوله تعالى : "وما ذبح على النصب" ليس بمخصص لقوله : "وما اهل" لغير الله به" ؛ لانه ذكر فيه بعض ما دل" عليه عموم "وما اهل" لغير الله به" ((٦)).

-
- (١) سورة الكوثر ، الآية {٢} .
 - (٢) سورة الانعام ، الآية {١٦٢} .
 - (٣) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأصواء البيان ١٠٣/١٠ - .
 - (٤) سورة المائدة ، الآية {٣} .
 - (٥) سورة المائدة ، الآية {٣} .
 - (٦) دفع إيهام الاضطراب ١٠٤/١٠-١٠٥ .

وما ذهب إليه الشيخ رحمه الله من أنه لا فرق في حكم الحرمة بين ما ذبح لعيسى أو للمنم ؛ إذ أن كليهما مما قُصد به غير الله سبحانه وتعالى ، هو ما وضعه الإمام النووي (١) رحمه الله ، وبين أن من ذبح للأنبياء ، أو للأنعام فهو ممن ذبح لغير الله ، فقال : ((وأما الذبح لغير الله فالمراد به أن يذبح باسم غير الله تعالى ؛ كمن ذبح للمنم ، أو للمليب ، أو لموسى ، أو لعيسى صلى الله عليهما ، أو للكعبة ، ونحو ذلك . فكل هذا حرام ، ولا تحل هذه الذبيحة سواء كان الذابح مسلماً ، أو نصرانياً ، أو يهودياً نسطورياً عليه الشافعي ، واتفق عليه أصحابنا . فإن قصد مع ذلك تعظيم المذبوح له غير الله تعالى والعبادة له كان ذلك كفراً ، فإن كان الذابح مسلماً قبل ذلك صار بالذبح مرتدًا)) (٢) .

فلا حجة لمن فرق بين ما ذبح للمنم ، أو ذبح لعيسى عليه السلام فالكل داخل تحت قوله تعالى : "وما أهل لغير الله به" (٣) عندما ذكر ما حرّمه علينا جلّ وعلا .

ومن المسائل التي وضّحها الشيخ الأمين رحمه الله في هذا

الباب عدم جواز الذبح في مكان كان يعبد فيه غير الله ، أو كان موضعاً لعيد من أعياد الجاهلية ، وقد بيّن أشابه الله أن هذا

(١) هو الإمام أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حزام النووي الدمشقي . ولد في "نوا" سنة (٦٣١ هـ) ، وتوفي فيها سنة (٦٧٦ هـ) .
(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٤١/١٣ .
(٣) سورة المائدة ، الآية {٣} .

الذبح معمىة لله تعالى لا يقترب به إلى الله . وقد استشهد بحديث
شابت بن الضحاك قال : نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن ينحر إبلا ببوانه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
"هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد" ؟ قالوا : لا . قال :
"هل كان فيها عيد من أعيادهم" ؟ قالوا : لا . قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : "أوف بنذرك ، فإنه لأوفاء لنذر في معمىة الله ،
ولا فيما لا يملك ابن آدم" (١) .

وقد عقب رحمه الله على هذا الحديث بقوله : ((وفيه الدلالة
الظاهرة على أن النحر بموضع كان فيه وثن يعبد ، أو عيد من
أعياد الجاهلية من معمىة الله ، وأنه لا يجوز بحال . والعلم عند
الله تعالى)) (٢) .

وقد سبقه إلى نحو هذا القول شيخ الإسلام ابن تيمية : إذ عقب
على هذا الحديث بقوله : ((وهذا يدل على أن الذبح بمكان عيدهم ،
ومحل أوثانهم معمىة لله)) (٣) . ثم بيّن كون ذلك معمىة لله
من وجوه عديدة ، وقد أطل في الكلام على ذلك رحمه الله .

(١) أخرجه أبو داود في سننه ٦٠٧/٣ . وقال عنه الألباني : إسناده
صحيح . (انظر : مشكاة المصابيح ١٠٢٤/٢ ، رقم ٣٤٣٧) .
(٢) أضواء البيان ٦٨١/٥ .
(٣) اقتضاء الصراط المستقيم ٤٤٠/١ . وانظر : تيسير العزيز
، الحميد ص ٢٠١ .

المطلب الثالث

ادعاء علم الغيب

علم الغيب من خصائص الله سبحانه وتعالى ، فلا يعلم الغيب إلا هو ؛ قال تعالى : "قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب إلا الله وما يشعرون ايان يبعثون" (١) ، وقال تعالى : "وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو" (٢) .

والغيب كما ذكر الشيخ الامين رحمه الله : ((يطلق على كل ما غاب من المعلومات)) (٣) .

وهو يؤكد رحمه الله ان " الغيب لا يعلمه إلا الله ، وقد يطلع من شاء من رسله على شيء من المغيبات . يقول رحمه الله : ((اعلم المخلوقات ، وهم الرسل ، والملائكة لا يعلمون من الغيب إلا ما علمهم الله تعالى . وهو تعالى يعلم رسله من غيبه ما يشاء ؛ كما اشار له بقوله : "وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن" الله يجتبي من رسله من يشاء" (٤) ، وقوله : "عالم الغيب فلا يظهر على

(١) سورة النمل ، الآية [٦٥] .

(٢) سورة الانعام ، الآية [٥٩] .

(٣) معارج المعود ص ١٠٠ .

وقد عرفه صاحب الصحاح (١/١٩٦) : بانه كل ما غاب عنك .

وانظر : تهذيب اللغة ٢١٤/٨ .

(٤) سورة آل عمران ، الآية [١٧٩] .

غيبه أحدا * إلا من ارتضى من رسول" الآية (١) . . (((٢) .
لذلك فقد بيّن رحمه الله أن " جميع وسائل ادعاء الاطلاع على
الغيب هي من الضلال الذي نهى الله عنه ، وليس لنا إلا ما أطلع
الله عليه رسوله ، واخبرنا به صلى الله عليه وسلم ، فيقول رحمه
الله موضحا هذا المعنى : ((لما جاء القرآن العظيم بأن " الغيب
لا يعلمه إلا الله كان جميع الطرق التي يراد بها التوصل إلى شيء من
علم الغيب غير الوحي من الضلال المبين . وبعض منها ما يكون كفرا
ولذا ثبت عن النبي " صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من أتى عرافا
فمأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوما " (٣) . ولاخلاف بين
العلماء في منع العيافة (٤) ، والكهانة (٥) ، والعرافة (٦) .

(١) سورة الجن" ، الآيتان { ٢٦-٢٧ } .

(٢) أضواء البيان ١٩٦/٢-١٩٧ .

(٣) أخرجه مسلم ١٧٥١/٤ ، إلا أنه قال : "ليلة" بدل "يوما" .

(٤) هي زجر الطير للتفاؤل ، والتشاؤم بأسمائها وأصواتها وممرها .

(انظر : اللسان ١١/١٦٧ . وتهذيب اللغة ٣/٢٣١) .

(٥) الكهانة مثل العرافة - كما سيأتي - .

(انظر : المحاج ٦/٢١٩١ . وتهذيب اللغة ٦/٢٤) . واللسان

١٧/٢٤٤-٢٤٥) .

(٦) العراف : هو الحازي أو المنجم الذي يدعي علم الغيب الذي

استأثر الله بعلمه .

(انظر : المحاج ٤/١٤٠٢ . وتهذيب اللغة ٢/٣٤٧ .

واللسان ١١/١٤٢) .

والطرق (١) ، والزجر (٢) ، والنجوم . وكل ذلك يدخل في الكهانة ، لانها تشمل جميع انواع ادعاء الاطلاع على علم الغيب . وقد سئل على الله عليه وسلم عن الكهان ؟ فقال : "ليسوا بشيء" (٣) (((٤) .

ويؤكد الشيخ الامين رحمه الله ان ليس للعباد تسلط إلى معرفة

الغيب ، وان جميع الطرق التي يدعي اصحابها انها تنبئ عن الغائب

كلها من البهتان . وهذا ما اوضحه الإمام القرطبي (٥) رحمه الله

بقوله : ((قال العلماء رحمة الله عليهم : لما تمدح سبحانه بعلم

الغيب ، واستأثر به دون خلقه ، كان فيه دليل على انه لا يعلم

الغيب احد سواه ، ثم استثنى من ارتفاعه من الرسل فادعهم ما شاء

(١) هو الضرب بالحصى ، و الخط في التراب . وهو ضرب من التكنن .

(انظر : المحاج ١٥١٥/٤ . وتهذيب اللغة ٢٢٤/١٦ .

واللسان ٨٥/١٢) .

(٢) ويكون للطير ، وغيرها للتيمين بسنوحها ، او التشاؤم

ببروحها . وهو ضرب من التكنن .

(انظر : المحاج ٦٦٨/٢ . وتهذيب اللغة ٦٠٢/١٠) .

(٣) اخرجه البخاري ٢٨/٧ . ومسلم ١٧٥٠/٤ .

(٤) اهواء البيان ١٩٧/٢ .

(٥) هو ابو عبدالله محمد بن احمد بن ابي بكر بن فرج الانصاري

الخرجي الاندلسي القرطبي . من كبار المفسرين . رحل إلى

المشرق واستقر بمنية ابن خصيب في معيد مصر . وتوفي ودفن

بها سنة (٦٧١ هـ) .

(انظر : شذرات الذهب ٣٣٥/٥) .

من غيبه بطريق الوحي إليهم ، وجعله معجزة لهم ، ودلالة صادقة على نبوتهم . وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصى ، وينظر في الكتب ، ويزجر بالطير ممن ارتفاه من رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه ، بل هو كافر بالله مفتر عليه بحدسه وتخمينه وكذبه)) (١) .

إذا : فادعاء معرفة الأمور الغائبة ليس بالأمر الهيئن ، بل هو زعم بمشاركة الله تعالى الذي لا يعلم الغيب أحد سواه في علمه . ولذلك يبيئن الشيخ الأمين رحمه الله أن " بعض أهل العلم قد كفّر من يدعى معرفة الغيب ، ويسوق الأدلة التي استدلوا بها فيقول : ((وجه تكفير بعض أهل العلم لمن يدعى الاطلاع على الغيب انه ادعى لنفسه ما استأثر الله تعالى به دون خلقه ، وكذب القرآن السوارد بذلك ؛ كقوله : "قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله" (٢) ، وقوله هنا : "وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو" (٣) ، ونحو ذلك)) (٤) .

وما ذكره الشيخ رحمه الله من أن " مدعى الغيب كافر هو القول الحق " الذي تنصّره الأدلة الصريحة الدالة على أن " الغيب لله

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٩/١٩ .

(٢) سورة النمل ، الآية {٦٥} .

(٣) سورة الأنعام ، الآية {٥٩} .

(٤) أهواء البيان ١٩٩/٢ .

وحده . وانه من خصائص الوهية وربوبية جل" وعلا . والمتناول إلى معرفة الغيب هو بالحقيقة مدع لمشاركة الله تعالى في صفة من صفاته . ولاشك في كفر من ادعى هذه المنزلة .

يقول الشيخ عبدالرحمن السعدي (١) رحمه الله مؤلفا هذا الامر :
(إن" الله تعالى هو المنفرد بعلم الغيب ، فمن ادعى مشاركة الله في شيء من ذلك ؛ بكهانة أو عرافة أو غيرها ، أو صدق من ادعى ذلك فقد جعل لله شريكا فيما هو من خصائصه ، وقد كذب الله ورسوله . وكثير من الكهانة المتعلقة بالشياطين لا تخلو من الشرك والتقرب إلى الوسائط التي تستعين بها على دعوى العلوم الغيبية ، فهو شرك من جهة دعوى مشاركة الله في علمه الذي اختص به ، ومن جهة التقرب إلى غير الله)) (٢) .

وبذلك يتبين كفر من ادعى علم الغيب بأي" طريقة من الطرق الشيطانية ؛ إذ انه زعم لنفسه ما اختص الله به دون خلقه ، وكذب بالقرآن العظيم ، وبآياته الكريمة التي ذكر الله جل" وعلا فيها انه لا يعلم الغيب احد سواه جل" وعلا .

(١) هو الشيخ عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله بن ناصر بن حمد آل سعدي . ينتهي نسبه إلى بنى عمرو من قبيلة تميم . ولد في عنيزة سنة (١٣٠٧ هـ) ، وتوفي بها سنة (١٣٧٦ هـ) .
(انظر : علماء نجد ٢/٤٢٢ . والاعلام ٣/٣٤٠) .
(٢) القول السديد في مقاصد التوحيد ص ٨٤-٨٥ .

المطلب الرابع

الحلف بغير الله

حذر الرسول صلى الله عليه وسلم من الحلف بغير الله ، وذلك لسدّ الطرق الموصلة للشرك ، وحماية لجناب التوحيد ، وحتى يكون الدين كله لله .

قال عليه الصلاة والسلام : "من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك" (١) .

وهذا الشرك الذي عناه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله : "أشرك" هو الشرك الأصغر ، الذي لا يخلد صاحبه في النار ، ولكنه على خطر عظيم إن لم يتب منه .

وقد أشار الشيخ الأمين رحمه الله إلى أنه لا يجوز الحلف بغير الله ، ومن حلف فإنّ يمينه باطلة ، وإنما يكون الحلف صحيحاً إذا كان بالله ، أو بأسمائه ، أو صفاته .

قال رحمه الله : ((اعلم أنّ اليمين لا تنعقد إلا بأسماء الله وصفاته ، فلا يجوز القسم بمخلوق ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : "من كان حالفاً فليحلف بالله ، أو ليحتمت" (٢))) (٣) .

(١) أخرجه الترمذي ١١٠/٤ ، وقال : هذا حديث حسن .

(٢) أخرجه البخاري ٢٢١/٧ .

(٣) أضواء البيان ١٢٣/٢ . وانظر الممدد نفسه ٣٤/٣ .

ثم " يرد " رحمه الله على من جوز الحلف برسول الله صلى الله عليه وسلم مبيّنا أن " ذلك مصادمة للأمر النبوي الكريم المانع من الحلف بغير الله ، فيقول : ((ولاتنقض يمين بمخلوق كأننا ما كان ، كما أنه لاتجوز بإجماع من يعتد به من أهل العلم ، وبالنبوة المحيخ المريح في منع الحلف بغير الله . فقول بعض أهل العلم (١) بانعقاد اليمين به صلى الله عليه وسلم لتوقف إسلام المرء على الإيمان به ظاهر البطلان ، والله تعالى أعلم)) (٢) .

وهذا الذي قرره الشيخ الأمين رحمه الله هو ما رجحه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله حين ذكر تنازع الناس في الحلف بالنبى صلى الله عليه وسلم ، ثم قال بعد ذلك : ((إن المواب الذي عليه عامة علماء المسلمين سلفهم وخلفهم أنه لا يحلف بمخلوق ؛ لانبي ولاغير نبى ، ولاملك من الملائكة ، ولاملك من الملوك ، ولاشيخ من الشيوخ . والنهي عن ذلك نهي تحريم عند أكثرهم كمذهب أبى حنيفة وغيره ، وهو أحد القولين في مذهب أحمد)) (٣) .

وإذا كان الشيخ الأمين رحمه الله يبيّن أن ليس للمخلوق أن يحلف بغير الله ، فإنه يؤكد في موضع آخر أن " للخالق أن يقسم

(١) يصدّق الإمام أحمد - رحمه الله - . في الرواية الأولى ، انظر مجموع فتاوى / ١ / ٣٣٥

(٢) انواء البيان ١٢٣/٢ .

(٣) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣٤٩/٢٧ . وانظر : تيسير العزيز

بما شاء من خلقه ، فيقول رحمه الله : ((والله جلّ وعلا له أن يقسم بما شاء من خلقه ، ولم يقسم في القرآن بحياة أحد إلا نبينا صلى الله عليه وسلم . وفي ذلك من التشريف له صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى)) (١) .

وما بيّنه الشيخ رحمه الله من أن "للخالق أن يقسم بما شاء من خلقه أشار إليه الشيخ سليمان بن عبد الله (٢) رحمه الله بقوله : ((فإن قيل إن الله أقسم بالمخلوقات في القرآن . قيل : ذلك يختص بالله تبارك وتعالى ؛ فهو يقسم بما شاء من خلقه لما في ذلك من الدلالة على قدرة الربّ ووحدانيته ، وإلهيته ، وعلمه ، وحكمته ، وغير ذلك من صفات كماله . وأما المخلوق فلا يقسم إلا بالخالق تعالى . فالله تعالى يقسم بما شاء من خلقه ، وقد نهانا عن الحلف بغيره ، فيجب على العبد التسليم والإذعان لما جاء من عند الله)) (٣) .

وهكذا نرى الشيخ الأمين رحمه الله يؤكد أن "للخالق جلّ وعلا أن يقسم بما شاء من مخلوقاته ، وليس للمخلوق أن يقسم بأحد

(١) أهواء البيان ٣/٣٤ .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) تيسير العزيز الحميد ص ٥٩٠ .

سوى خالقه جل" وعلا ؛ لدلالة الاللة الشرعية على ذلك ، ولان" حلف
المخلوق بغير خالقه قد يجره إلى امر جد" خطير ، فقد يخرج من
الملة - عيادا بالله - ؛ لان" الحلف بغير الله ذريعة من اقوى
الذرائع الموصلة إلى الشرك الاكبر ؛ إذ ان" الحالف قد يتدرج في
تعظيم المحلوف به ، حتى يمل به إلى درجة المساواة مع الخالق جل"
وعلا ، ولايختلف اثنان ان" هذا شرك اكبر .

المطلب الخامس

السحر

السحر من الاعمال المحرمة التي تفادى التوحيد ، وهو محادة لله ورسوله .

انواعه كثيرة ، ومن اعظمها السحر الذي لا يتم إلا بالإشراك بالله ، والتقرب إلى الشياطين حتى يحققوا للساحر مراده من حصول بعض التاثيرات القبيحة فيمن يريد أن يسحره .

ومنه ما تحمل بسببه بعض التاثيرات القبيحة ؛ كالتلبيس على العقول ، أو القتل ، أو التفريق بين المتحابين ، أو اعمال اخرى كثيرة ومؤذية .

والسحر لا يقع إلا بإذن الله وإرادته الكونية ؛ قال تعالى :
"واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يفرهم ولا ينفهم" (١) .

(١) سورة البقرة ، الآية {١٠٢} .

سوى خالقه جل" وعلا ؛ لدلالة الالفة الشرعية على ذلك ، ولأن" حلف
المخلوق بغير خالقه قد يجره إلى امر جد" خطير ، فقد يخرج من
الملة - عيادا بالله - ؛ لأن" الحلف بغير الله ذريعة من أقوى
الذرائع الموملة إلى الشرك الأكبر ؛ إذ أن" الحالف قد يتدرج في
تعظيم المحلوف به ، حتى يعمل به إلى درجة المساواة مع الخالق جل"
وعلا ، ولايختلف اثنان أن" هذا شرك أكبر .

المطلب الخامس

السحر

السحر من الاعمال المحرمة التي تفادى التوحيد ، وهو محادة لله ورسوله .

انواعه كثيرة ، ومن اعظمها السحر الذي لا يتم إلا بالإشراك بالله ، والتقرب إلى الشياطين حتى يحققوا للساحر مراده من حصول بعض التأثيرات القبيحة فيمن يريد أن يسحره .

ومنه ما تحمل بسببه بعض التأثيرات القبيحة ؛ كالتلبيس على العقول ، أو القتل ، أو التفريق بين المتحابين ، أو اعمال اخرى كثيرة ومؤذية .

والسحر لا يقع إلا بإذن الله وإرادته الكونية ؛ قال تعالى :
"واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يفسرهم ولا ينفعهم" (١) .

(١) سورة البقرة ، الآية {١٠٢} .

لذلك حارب الإسلام السحر ، وحرمه على المسلمين لما فيه من ادعاء الاطلاع على المجهول ، وذلك مشاركة لله في علمه . وكذلك لما فيه من التوسل إلى الشياطين والتقرب إليهم ليساعدوه في تحقيق مآربه .

وقليل السحر وكثيره لا يتم إلا بالتعرض لغضب الله وسخطه ، وهو من السبع الموبقات .

وقد بسط الشيخ الامين رحمه الله الكلام عن السحر ، وطرقه من جميع جوانبه ، وقد اطلال النفس فيه جدا ؛ فتكلم عن تعريفه ، وهل هو حقيقة أو خيال ؟ ، وحكم متعاطيه ، وغير ذلك من المباحث .

تعريف السحر :

عرفه رحمه الله لغة بقوله : ((يطلق في اللغة على كل شيء خفي سببه ، ولطف ، ودق)) ، ولذلك تقول العرب في الشيء الشديد الخفاء : أخفى من السحر)) (١) .

أما التعريف الاصطلاحي ، فقال فيه : ((لا يمكن حده بحد جامع مانع ؛ لكثرة الأنواع المختلفة الداخلة تحته ، ولا يتحقق قدر مشترك يكون جامعا لها ، مانعا لغيرها . ومن هنا اختلفت عبارات العلماء

(١) أضواء البيان ٤/٤٤٤ . وانظر أيضا : المعذر نفسه ٤/٤٤٥ .

ومعارج الصعود ص ٥١ .

وهو قول ابن منظور في لسان العرب ٤/٣٤٨ .

في حده اختلافاً متبايناً)) (١) .

ولهذا السبب لم يعرف الشيخ الأمين رحمه الله السحر تعريفاً
اصطلاحياً ؛ لأنه يرى أنه يصعب أن يحدّ بتعريف يكون شاملاً لجميع
انواعه وطرقه .

حقيقة السحر :

اختلف الناس في السحر : هل له حقيقة ، أم خيال .
فذكر الشيخ (٢) رحمه الله أن المعتزلة (٣) وغيرهم (٤) ذهبوا إلى

(١) أضواء البيان ٤/٤٤٤ .

(٢) ذكر ذلك في أضواء البيان ٤/٤٤٤ .

(٣) المعتزلة سموا بذلك لاعتزال رئيسهم واصل بن عطاء مجلس الحسن
البصري . وقيل لاعتزالهم قول الأمة في دعواهم أن " الفاسق من
أمة الإسلام لا مؤمن ولا كافر . ولهم أصول خمسة اشتهروا بها :
التوحيد ، والعدل ، والوعد والوعيد ، والمنزلة بين
المنزلتين ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

(انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٠ ، ١١٤ . والملل والنحل

٤٣/١ . وخطط المقرئ ٢/٣٤٥ . والبرهان في معرفة عقائد أهل

الاديان ص ٤٩) .

(٤) وممن قال بهذا القول - كما ذكر الحافظ ابن حجر - أبو جعفر

الاستراباذي - من الشافعية - ، وأبو بكر الرازي - من

الحنفية - ، وابن حزم الظاهري .

(فتح الباري ١٠/٢٣٣) .

انه لاحقيقة للسحر (١) ، وانهم احتجوا بقوله تعالى : "يخيل إليه
من سحرهم انها تسمى" (٢) ، وبقوله تعالى : "فلما القوا سحر
اعين الناس" الآية (٣) .

وذهب الجمهور إلى أن " منه ما له حقيقة ، وليس خيالا فقط كما
توهم البعض .

ورجع الشيخ الامين رحمه الله ما ذهب إليه الجمهور ، وذكر
شيئا من أدلتهم ، فقال رحمه الله : ((والتحقيق الذي عليه جماهير
العلماء من المسلمين أن" السحر منه ما هو امر له حقيقة ، لا مطلق
تخييل لاحقيقة له . ومما يدل" على أن" منه ما له حقيقة قوله
تعالى : "فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه" (٤) ؛
فهذه الآية تدل" على انه شيء موجود له حقيقة تكون سببا
للتفريق بين الرجل وامراته . وقد عبر الله عنه ب "ما" الموصولة
وهي تدل" على انه شيء له وجود حقيقي . ومما يدل" على ذلك ايضا

(١) قال ذلك الزمخشري المعتزلي في الكشاف ١٠٣/٢ .
وقد رد" عليه ابن المغير في حاشية الكتاب المذكور ،
وبيّن خطأ هذا القول ، واوضح معتقد اهل السنة والجماعة .
(وانظر : بدائع الفوائد ٢٢٧/٢) .
ومن المعاصرين ايضا من ينكر حقيقة السحر .

(٢) سورة طه ، الآية {٦٦} .

(٣) سورة الاعراف ، الآية {١١٦} .

(٤) سورة البقرة ، الآية {١٠٢} .

قوله تعالى : "ومن شرّ النفاثات في العقد" (١) ؛ يعني السواحر
اللاتي يعقدن في سحرهنّ ، وينفثن في عقدهنّ . فلولا أنّ السحر
حقيقة لم يأمر الله بالاستعاذة منه ((٢) .

وهذه الأدلة التي استدلّ بها الشيخ الأمين رحمه الله على
حقيقة السحر أدلة صريحة على أنّ للسحر أثرا ، ومنه ما هو
حقيقة ومحسوس ، وليس كله خيالا .

وأما جانب الخيال في السحر : فيجعل الشيخ رحمه الله من قصة
سحرة فرعون مثالا على الخيال في السحر ، ولا يرضى قول من قال : إنّ
سحرهم حقيقة لاخيال ، فيقول رحمه الله : ((فإن قيل : قوله في
"طه" : "يخيل إليه من سحرهم" الآية (٣) ، وقوله في "الاعراف" :
"سحروا أعين الناس" (٤) الدالان على أنّ سحر سحرة فرعون خيال
لاحقيقة له ، يعارضهما قوله في "الاعراف" : "وجاءوا بسحر
عظيم" (٥) ؛ لأنّ وصف سحرهم بالعظيم يدلّ على أنه غير خيال .
فالذي يظهر في الجواب - والله أعلم - أنهم أخذوا كثيرا من
الحيال والعصى ، وخیلوا بسحرهم لأعين الناس أنّ الحبال والعصى

(١) سورة العلق ، الآية {٤} .

(٢) أضواء البيان ٤/٤٣٧-٤٣٨ . وانظر : معارج الصعود ص ٥١-٥٢ .

(٣) سورة طه ، الآية {٦٦} .

(٤) سورة الاعراف ، الآية {١١٦} .

(٥) سورة الاعراف ، الآية {١١٦} .

تسمى ، وهي كثيرة . فظن " الناظرون أن " الأرض ملئت حيات تسمى لكثرة ما القوا من الحبال والعصي ، فخافوا من كثرتها . وبتخييل سمي ذلك العدد الكثير وصف سحرهم بالمعظم . وهذا ظاهر لإشكال فيه)) (١) .

فالشخ رحمه الله يوضح أن " السحر وصف بالمعظم ؛ لكثرة ما القى السحرة من الحبال والعصي ، ولتخييلهم للناس أنها تسمى . فهذا النوع ليس السحر فيه حقيقة ، بل هو تخييل .

وقد وافق الشيخ رحمه الله في فهم هذه الآية الحافظ ابن حجر حيث إنه جعل سحر سحرة فرعون من الخيال ، لا من الحقيقة ، فقال عند قوله تعالى : "يخيل إليه من سحرهم أنها تسمى" (٢) : ((هذه الآية عمدة من زعم أن " السحر إنما هو تخييل . ولا حجة له بها ؛ لأن " هذه وردت في قصة سحرة فرعون ، وكان سحرهم كذلك ، ولا يلزم منه أن " جميع أنواع السحر تخييل)) (٣) .

فما قاله الشيخ الأمين رحمه الله من أن " السحر الذي جاء به سحرة فرعون إنما هو تخييل ، هو المصواب ؛ فلا شك أنه من

(١) أضواء البيان ٤/٤٣٨ .

(٢) سورة طه ، الآية {٦٦} .

(٣) فتح الباري ١٠/٢٣٥-٢٣٦ .

وقد ذكر نحواً من هذا الكلام الإمام ابن قتيبة في كتابه

تاويل مختلف الحديث ص ١٢٣ .

التخييل الناتج من تأثير السحر على ايمانهم حتى رأت غير الحقيقة ؛ كما قال تعالى : "سحروا اعين الناس" (١) .

وحاصل الكلام ان "السحر قسمان - كما ذكر ذلك الشيخ الامين - : حقيقي ، وخيالي . وهذا التقسيم تعضده الادلة النقلية وهو مذهب جمهور المسلمين .

قال الإمام القرطبي رحمه الله بعد ما ساق أدلة المعتزلة التي استدلووا بها على ان "السحر خيال لاحقيقة ؛ مثل قوله تعالى : "سحروا اعين الناس" (١) ، وقوله تعالى : "يخيل إليه من سحرهم انها تسمى" (٢) ، فقال : ((وهذا لاجحة فيه ؛ لاننا لانكر ان يكون التخييل وغيره من جملة السحر ، ولكن ثبت وراء ذلك امور جوزها العقل ، وورد بها السمع ؛ فمن ذلك ما جاء في هذه الآية (٣) من ذكر السحر وتعليمه ، ولو لم يكن له حقيقة لم يكن تعليمه ، ولا اخبر تعالى انهم يعلمونه الناس ، فدل على ان له حقيقة)) (٤) .

واخيرا اختتم كلام العلماء في هذا الجانب بقول أحد ائمة

(١) سورة الاعراف ، الآية {١١٦} .

(٢) سورة طه ، الآية {٦٦} .

(٣) يعني قوله تعالى (في سورة البقرة ، الآية ١٠٣) : "فيتعلمون

منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه" .

(٤) الجامع لاحكام القرآن ٣٢/٢ .

الدعوة البارزين ؛ وهو الشيخ سليمان بن عبدالله رحمه الله الذي قال : ((وقد زعم قوم من المعتزلة وغيرهم أن" السحر تخييل لاحقيقة له ، وهذا ليس بمصحيح على إطلاقه ، بل منه ما هو تخييل ، ومنه ما له حقيقة)) (١) .

حكم استعمال السحر ، وتعلمه :

أوضح الشيخ الأمين رحمه الله أن" قول جمهور العلماء - منهم أبو حنيفة ، ومالك ، وأصحاب أحمد ، وغيرهم - في الذي يستعمل السحر ويتعلمه أنه يكفر بذلك . وفي رواية عن أحمد ما يقتضي عدم كفره . ومثل الشافعي رحمه الله في هذه المسألة ، فقال : ((إذا تعلم السحر ، قلنا له : ما لنا سحر . فإن وصف ما يوجب الكفر ؛ مثل ما في سحر أهل بابل من التقرب للكواكب ، وانها تفعل ما يطلب منها فهو كافر . وإن كان لا يوجب الكفر : فإن اعتقد بإحتماله فهو كافر ، وإلا فلا)) (٢) .

وقول الشيخ الأمين رحمه الله في هذه المسألة شبيه بقول الشافعي وأصحابه ؛ حيث إنه لا يكفر الساحر إلا أن يكون في سحره

(١) تيسير العزيز الحميد ص ٣٨٣ .

(٢) انظر : أمواء البيان ٤/٤٥٥ . وانظر أيضا : شرح النووي على

مصحيح مسلم ١٤/١٧٦ . والمغني ١٢/٣٠٠ . وتيسير العزيز الحميد

ص ٣٨٤ . وكتاب الدين الخالص ٢/٢٢٢ .

شرك بالله ، فإن كان يتم" بدون الإشراك بالله فهو لا يميل إلى الكفر ، ولكنّه محرم تحريماً شديداً ، فيقول رحمه الله موضحاً هذا المعنى : ((والتحقيق في هذه المسألة هو التفصيل ؛ فإن كان السحر مما يعظم فيه غير الله كالكواكب والجن" وغير ذلك مما يؤدي إلى الكفر ، فهو كفر بلا نزاع . ومن هذا النوع سحر هاروت وماروت المذكور في سورة البقرة ؛ فإنه كفر بلا نزاع ، كما دلّ عليه قوله تعالى : "وما كفر سليمان ولكنّ الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر" (١) ، وقوله تعالى : "وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر" (٢) ، وقوله : "ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق" (٣) ، وقوله تعالى : "ولا يفلح الساحر حيث أتى" (٤) وإن كان السحر لا يقتضي الكفر ؛ كالأستعانة بخواص بعض الأشياء من دهانات وغيرها ؛ فهو حرام حرمة شديدة ، ولكنه لا يبلغ بمأخذه الكفر)) (٥) .

والشيخ الأمين رحمه الله ربط حكم السحر بما يتمل به من

أسباب ؛ فإن كانت أسبابه كفراً ، وكان لا يتم" إلا بالتقرب إلى

(١) سورة البقرة ، الآية {١٠٢} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {١٠٢} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {١٠٢} .

(٤) سورة طه ، الآية {٦٩} .

(٥) أضواء البيان ٤/٤٥٦ .

الشياطين والكواكب : فهو من انواع السحر التي يكفر متعاطيها .
وإن كانت اسبابه غير مكفرة : بمعنى أن الساحر لايعظم احدا سوى
الله ، ولايدعي انه يعلم الغيب ، ولايعرف شيئا من العبادة لغير
الله : فهذا ليس كفرا وإن اشتمل على التخويل والكذب والخداع
والغش ، بل هو عمل محرم من كبائر الذنوب .

ولإمام النووي(١) رحمه الله كلام قريب من هذا المعنى : فقد
قال رحمه الله عن حكم السحر : ((إنه قد يكون كفرا ، وقد لا يكون
كفرا ، بل معصية كبيرة . فإن كان فيه قول او فعل يقتضي الكفر
كفر ، وإلا فلا . واما تعلمه وتعليمه فحرام : فإن تضمن ما
يقتضي الكفر كفر ، وإلا فلا . وإذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفر
عزر ، واستتيب منه ، ولايقتل عندها . فإن تاب قبلت توبته)) (٢) .
وهكذا يتبين أن كلام العلماء رحمهم الله يتفق مع ما ذكره
الشيخ الامين رحمه الله من عدم كفر الساحر مطلقا ، بل الامر فيه
تفصيل - كما مر معنا - .

(١) تقدمت ترجمته ص (٢٢٧) .
(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٧٦/١٤ . وانظر للاستزادة أيضا :
فتح الباري ٢٣٥/١٠ . وتيسير العزيز الحميد ص ٣٨٤ .

حدّ السّاحر :

اختلف العلماء رحمهم الله في حدّ السّاحر : هل يقتل بمجرد فعله السحر ، او لا ؟ .

فذكر الشيخ الامين رحمه الله اقوال العلماء في هذه المسألة ، وذكر ادلتهم ، ثم ذكر ما ترجح لديه من هذه الاقوال . وسوف استعرض اقوال العلماء ، وادلتهم ، وما ترجح لدى الشيخ الامين رحمه الله في هذه المسألة :

اتفق الائمة الاربعة على قتل الساحر كفرا إذا تضمن سحره الكفر (١) .

اما إن قتل بسحره إنسانا ، ولم يكن سحره متضمنا الكفر : فإنه يقتل عند مالك والشافعي واحمد رحمهم الله . اما ابو حنيفة رحمه الله فقال : لا يقتل حتى يتكرر منه ذلك ، او يقرّ بذلك في حقّ شخص معين .

وإذا قتل فإنه يقتل حدا عندهم إلا الشافعي فإنه قال : يقتل والحالة هذه قماصا (٢) .

(١) انظر : تفسير القرطبي ٣٣/٢ . واضواء البيان ٤٥٧/٤ .

(٢) انظر : تفسير القرآن العظيم ١٤٧/١ . وشرح النووي على صحيح

اما هل يقتل الساحر بمجرد فعله السحر ؟

قال مالك وابو حنيفة ورواية عن احمد : يقتل (١) .

وقال الشافعي : الساحر إذا كان يعمل في سحره ما يبلغ به

الكفر يقتل ، فإذا عمل عملا دون الكفر لم تر عليه قتلا (٢) . وهو

رواية عن احمد (٣) .

اما عن قبول توبة الساحر : فقد منع من قبولها الإمام ابو

حنيفة ، والإمام مالك ، والإمام احمد في رواية . وقال الإمام

الشافعي والإمام احمد في رواية اخرى : تقبل توبته .

واما ساحر اهل الكتاب : فعند ابي حنيفة انه يقتل كما

يقتل ساحر المسلمين . وقال مالك واحمد والشافعي : لا يقتل ؛

يعني لقمة لبيد بن الاعمم .

واما الساحرة التي تنتسب إلى الإسلام : فعند ابي حنيفة انها

لا تقتل ، ولكن تحبس . وقال الثلاثة : حكما حكم الرجل (٤) .

ونخلص من ذلك إلى انه لاختلاف بين العلماء في قتل الساحر إذا

اشتمل سحره على الكفر ، او قتل بسحره شخصا معيننا بإقراره .

(١) انظر : المغني ٣٠٢/١٢ . وتيسير العزيز الحميد ص ٣٩١ .

(٢) انظر : فتح الباري ٢٤٧/١٠ . والمغني ٣٠٢/١٢ .

(٣) انظر : المغني ٣٠٢/١٢ . وتيسير العزيز الحميد ص ٣٩١ .

(٤) انظر : تفسير ابن كثير ١٤٧/١ . والضواء البيان ٤٥٦/٤ ، ٤٥٧ .

وإنما الخلاف في قتل الساحر الذي يشتمل سحره على عمل دون الكفر - كما مر عند ذكر اقوال العلماء في ذلك - .

وقد ترجع لدى الشيخ الامين رحمه الله أن " الساحر الذي لا يتم"

سحره إلا بالكفر : يقتل كافرا إن لم يتب ؛ لأنه قد ارتد وبدل

دينه . لكن إن استتيب فتاب وانا ب فالراجح قبول توبته :

يقول رحمه الله : ((إن" السحر نوعان منه ما هو

كفر ، ومنه ما لا يبلغ بمأخذه الكفر . فإن كان الساحر استعمل

السحر الذي هو كفر : فلا شك في أنه يقتل كافرا ؛ لقوله صلى الله

عليه وسلم : "من بدل دينه فاقتلوه" (١) . وأظهر القولين عندي في

استتابته : أنه يستتاب ، فإن تاب قبلت توبته ((٢) .

ويعلل رحمه الله ترجيحه قبول توبة الساحر ، فيقول : ((لأن"

الله لم يأمر نبيه ، ولا أمته صلى الله عليه وسلم بالتنقيب عن

قلوب الناس ، بل بالاكتفاء بالظاهر . وما يخفونه في سرائرهم

أمره إلى الله تعالى)) (٣) .

وأما ساحر أهل الكتاب : فيؤكد رحمه الله أنه يقتل ، فيقول :

((وأظهر الأقوال عندنا أنه لا يكون أشد حرمة من ساحر المسلمين ،

(١) أخرجه البخاري في المحيخ ١٦٣/٨ .

(٢) أضواء البيان ٤/٥٨ .

(٣) الممدد نفسه ٤/٥٨ .

بل يقتل كما يقتل ساحر المسلمين)) (١) .

وأما من استدلّ بقمة لبيد بن الأعمم على عدم قتل ساحر أهل الكتاب : فقد ردّه عليه الشيخ الأمين رحمه الله ، وبيّن سبب عدم قتل لبيد بن الأعمم مع أنه سحر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : ((بيّنت الروايات الصحيحة أنه ترك قتله اتقاء إشارة فتنة . فدلّ على أنه لولا ذلك لقتله . وقد ترك المنافقين لئلا يقول الناس محمد يقتل أصحابه ، فيكون في ذلك تنفير عن دين الإسلام ، مع اتفاق العلماء على قتل الزنديق ؛ وهو عبارة عن المنافق - والله أعلم -)) (٢) .

وأما المرأة الساحرة : فيرجع رحمه الله أن حكمها حكم الرجل على التعميل المتقدم ، فيقول : ((واظهر القولين عندي : أن المرأة الساحرة حكمها حكم الرجل الساحر ، وأنها إن كفرت بسحرها قتلت كما يقتل الرجل ؛ لأنّ لفظة "من" في قوله : "من بدل دينه فاقتلوه" (٣) تشمل الأنثى على أظهر القولين وأصحهما إن شاء الله تعالى . ومن الأدلة على ذلك قوله تعالى : "ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى" الآية (٤) ؛ فادخل الأنثى في لفظة "من" ،

(١) الهواء البيان ٤/٤٧١ .

(٢) المعمد نفسه ٤/٤٧١ .

(٣) تقدم تخريجه قبل صفحتين .

(٤) سورة النساء ، الآية {١٢٤} .

وقوله تعالى : "يا نساء النبي من يات منكن" الآية (١) ،
وقوله : "ومن يقنت منكن لله" الآية (٢) ، إلى غير ذلك من
الآيات ((٣) .

وللعلماء أدلة وحجج في قتل الساحر وعدمه . وقد ذكر الشيخ
الأمين رحمه الله هذه الأدلة وناقشها ، ثم رجح ما يظهر له أنه
المواب من الأقوال في ذلك . وهاك تفصيل ذلك :

أولا : الذين قالوا بقتل الساحر مطلقا : استدلوا بأثار عن
المصابة ، وحديث . فمن هذه الأثار :

{١} - قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل موته بسنة :
"اقتلوا كل ساحر" . قال الراوي : فقتلنا في يوم واحد ثلاث
سواحر (٤) .

{٢} - وما رواه مالك من أن حفصة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قتلت جارية لها سحرتها ، وقد كانت دبرتها فأمرت بها
فقتلت (٥) .

-
- (١) سورة الاحزاب ، الآية {٣٠} .
(٢) سورة الاحزاب ، الآية {٣١} .
(٣) اهواء البيان ٤/٤٥٩ .
(٤) أخرجه ابو داود ٣/٤٣١-٤٣٢ . وقال عنه الشيخ سليمان بن
عبدالله آل الشيخ : إسناده حسن .
(انظر تيسير العزيز الحميد ص ٣٩١-٣٩٢) .
(٥) الموطأ ٢/٨٧١ .

{٣} - وما رواه البخاري في تاريخه الكبير : (كان عند الوليد

رجل يلمب ، فذبح إنسانا وابان راسه ، فجاء جندب الأزدي (١)

فقتله) (٢) .

{٤} - وبما رواه الترمذي والدارقطني عن جندب قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : "حد" الساحر فربة بالسيف" (٣) .

قال الشيخ الأمين رحمه الله عن هذه الأدلة : ((فهذه الآثار

التي لم يعلم أن" أحدا من المحابة أنكرها على من عمل بها ، مع

اعتقادها بالحديث المرفوع المذكور . وهي حجة من قال بقتله

مطلقا . والآثار المذكورة ، والحديث فيهما الدلالة على أنه يقتل

ولو لم يبلغ به سحره الكفر ؛ لأن" الساحر الذي قتله جندب رضي

الله عنه كان سحره من نحو السموذة والاخت بالعيون ، حتى إنه

يخيّل إليهم أنه ابان رأس الرجل ، والواقع بخلاف ذلك . وقول

(١) هو جندب بن كعب بن عبدالله الأزدي ، أبو عبدالله الفاميدي .

الملقب ب"جندب الخير" . قال علي بن المديني ، وابن حبان :

له صحبة .

(انظر : الاستيعاب ٢١٨/١ . والإصابة ٢٥٠/١) .

(٢) التاريخ الكبير للبخاري / القسم الثاني من الجزء الأول ص ٢٢٢ .

(٣) سنن الترمذي ٦٠/٤ ، وقال : والمحيح عن جندب موقوف . وسنن

الدارقطني ١١٤/٣ .

وقال الشيخ الألباني : فميف (كما في سلسلة الأحاديث

المصيفة ٦٤١/٣) ، وقال الشيخ الأمين : لايمح" (كما في أضواء

البيان ٤٥٩/٤) .

عمر : " اقتلوا كل ساحر " يدل " على ذلك لميفة العموم (١) (((٢) .

فالشيخ رحمه الله يرى أن " هذه الأدلة قوية ومعتبرة ، ولها
وزنها في الحكم ؛ (اعني الحكم بقتل الساحر مطلقا) ؛ حيث إنها
من عمل بعض المحابة رضوان الله عليهم ، ولم يعلم أن " احدا من
المحابة انكرها على من عمل بها .

(١) قال الشيخ الامين رحمه الله عن الساحر الذي قتله جندب : " إن
سحره من نحو الشعوذة ، والاخذ بالعيون ، وليس ذلك مما يقتضي
الكفر المخرج من ملة الإسلام " (كما في اضواء البيان ٤/٤٦٢) .
ويفهم من كلامه أن " سحر التخجيل ليس كفرا .
ولست ادري كيف يتفق كلامه هنا مع كلامه عن سحر فرعون
- (الذين كان سحرهم تخجيلا) - عندما فسر قوله تعالى :
" ولا يفلح الساحر حيث أتى " فقال : ((وذلك دليل على كفره ؛ لأن
الفلاح لا ينفى بالكلية نفيا عاما إلا عمّن لاخير فيه ، وهو
الكافر)) . (اضواء البيان ٤/٤٤٢) .
وقد فعمل رحمه الله - كما مر - معنا فيما مضى - في حكم
الساحر ؛ إن كان لا يتم سحره إلا بالكفر فهو كافر ، وإن كان
لا يبلغ الكفر فهو محرم حرمة شديدة . وسحر الشعوذة والتخجيل
قد لا يتم إلا بطاعة الشيطان ، والكفر بالرحمن ، فيكفر فاعله
بالله العظيم . وعلى هذا المنهج يقال إن " سحر الشعوذة
والتخجيل ليس مما يقتضي الكفر المخرج من ملة الإسلام على
إطلاقه ، بل الامر فيه التفصيل السابق .

(٢) اضواء البيان ٤/٤٦١ .

ثانيا : أدلة من فمّلوا في الحكم على الساحر :

ذكر الشيخ الامين رحمه الله ادلة الفريق الثاني ، وهي كما

يلي :

{١} - استدلوا بما رواه البخاري بسنده عن عبدالله بن مسعود

رفي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا يحل"

دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلا بإحدى

ثلاث : النفس بالنفس ، والشيب الزاني ، والمارق من الدين

التارك للجماعة" (١) .

ووجه الاستشهاد بهذا الحديث : أن" السحر الذي لم يكفر صاحبه

ليس من الثلاث المذكورة في الحديث .

{٢} - واحتجوا بأن" عائشة رفي الله عنها باعت مديرة لها

سحرتها (٢) .

ولو وجب قتلها لما جاز بيعها .

وذكر الشيخ رحمه الله أن" بعضهم (٣) أراد أن يوفق بين أدلة

الفريقين بحمل أدلة الفريق الاول الدالة على قتل الساحر مطلقا

(١) أخرجه البخاري ٣٨/٨ .

(٢) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٣٧/٨ .

(٣) أمثال ابن المنذر - الذي نقل ذلك القرطبي عنه ، ووافقه

عليه - .

(انظر : الجامع لاحكام القرآن ٣٤/٢) .

بان" المراد السحر الذي يشتمل على كفر . اما الذي لا يبلغ سحره الكفر فتحمل عليه أدلة من قال بعدم القتل .

لكن" الشيخ رحمه الله لم يرتض هذا الجمع ، ورد" على ذلك بقوله : ((لايصح" : لأن" الآثار الواردة في قتله جاءت بقتل الساحر الذي سحره من نوع الشعوذة : كساحر جندب الذي قتله . وليس ذلك مما يقتضي الكفر المخرج من ملة الإسلام كما تقدم إيضاحه (١) : فالجمع غير ممكن ، وعليه فيجب الترجيح : فبعضهم يرجح عدم القتل : بان" دماء المسلمين حرام إلا بيقين (٢) . وبعضهم يرجح القتل : بان" أدلته خاصة ، ولايتعارض عام وخاص : لأن" الخاص يقتضي على العام عند أكثر أهل الأصول كما هو مقرر في محله ((٣) .

والشيخ الأمين رحمه الله يميل إلى القول بعدم قتل الساحر الذي لم يبلغ به سحره الكفر ، فيقول : ((والأظهر عندي أن" الساحر الذي لم يبلغ به سحره الكفر ، ولم يقتل به إنسانا انه لا يقتل ؛ لدلالة النصوص القطعية والإجماع على عصمة دماء المسلمين عامة إلا بدليل واضح . وقتل الساحر الذي لم يكفر بسحره لم يثبت فيه شيء عن النبي" صلى الله عليه وسلم ، والتجرؤ على دم مسلم

(١) تقدم قبل مفتحين .

(٢) كما قال القرطبي (انظر : الجامع لاحكام القرآن ٣٤/٢) .

(٣) أهواء البيان ٤٦٢/٤ .

من غير دليل صحيح من كتاب او سنة مرفوعة غير ظاهر عندي .
والعلم عند الله تعالى . مع ان القول بقتله قوي جدا بفعل
المحابة له من غير نكير)) (١) .

وما قاله الشيخ رحمه الله : قال به قبله الشافعي ، واحمد

- في رواية - ، وابن المنذر (٢) ، والنووي (٣) ، والقرطبي (٤) .

حل السحر عن المسحور :

يقال لحل السحر عن المسحور ، وكشفه وعلاجه : النشرة .

وقد نقل الشيخ الامين رحمه الله اختلاف العلماء في حكمها ، فذكر

انهم قد اجازها ، وبعضهم قد منع منها .

وممن اجازها : سعيد بن المسيب (٥) رحمه الله تعالى : قال

(١) اغواء البيان ٤/٤٦٢ .

(٢) هو الإمام الحافظ العلامة أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر

النيسابوري . صاحب التمانيف الرائعة في اختلاف العلماء ولد

بنيسابور سنة (٢٤٢ هـ) ، وتوفي سنة (٣١٨ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ١٤/٤٩٠-٤٩٢ . والاعلام

للزركلي ٦/١٨٤) .

وقد نقل قوله ، وقول الشافعي واحمد في ذلك صاحب تيسير

العزیز الحمید ص ٣٩١ .

(٣) كما في شرحه على صحيح مسلم ٧/١٧٦ .

(٤) كما في الجامع لاحكام القرآن ٢/٣٤ .

(٥) ابن حزن بن ابي وهب المخزومي القرشي . ابو محمد . سيد

التابعين ، واحد الفقهاء السبعة بالمدينة . توفي سنة (٥٩٤ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ٤/٢١٧ . والبداية والنهاية ٩/١٠٥) .

قتادة (١) : (قلت لسعيد بن المسيب : رجل به طبه (٢) ، - او يؤخذ
عن امراته - أيحلّ عنه ، او ينشر ؟ قال : لا بأس ، إنما يريدون
به الإصلاح ، فاما ما ينفع فلم ينه عنه) (٣) .
ومال إلى هذا المزني(٤) ، وقال الشعبي(٥) : لا بأس بالنشرة (٦) .
وكذا قال أبو جعفر الطبري . وممن كرهها : الحسن البصري(٧) .

-
- (١) هو قتادة بن دعامة بن عزيز البصري المحدث المفسر . كان من
أوعية العلم ، واحد علماء التابعين . توفي سنة (١١٧ هـ) .
(انظر : سير اعلام النبلاء ٢٦٩/٥ . والبداية والنهاية
٣٢٥/٩) .
- (٢) قال أبو عبيد : طبه : أي سحر ، يقال منه : رجل مطبوب .
ونرى انه إنما قيل له مطبوب لانه كُنِيَ بالطب عن السحر ، كما
كنوا عن اللديغ فقالوا : سليم .
(انظر : تهذيب اللغة ٣٠٢/١٣) .
- (٣) أخرجه البخاري ٢٩/٧ .
- (٤) هو أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني المصري
تلميذ الشافعي . ولد سنة (١٧٥ هـ) ، وتوفي سنة (٢٦٤ هـ) .
(انظر : سير اعلام النبلاء ٤٩٢/١٢) .
- (٥) هو الإمام الحافظ عامر بن شراحيل بن عبدالله الشعبي . راوية
التابعين . توفي سنة (١٠٤ هـ) .
(انظر : سير اعلام النبلاء ٢٩٤/٤) .
- (٦) انظر : الجامع لأحكام القرآن ٣٥/٢ .
- (٧) هو الحسن بن أبي الحسن : يمار . أبو سعيد مولى زيد بن
شابت . كان سيد اهل زمانه علما وعملا . توفي سنة (١١٠ هـ) .
(انظر سير اعلام النبلاء ٥٦٣/٤ . والبداية والنهاية ٢٧٨/٩) .
ونقل عنه الكراهة الشيخ الامين في احواء البيان ٤٦٥/٤ .

أما الشيخ رحمه الله فيرى أن "السحر إن كان يحل" بالآيات

الشرعية ، والادعية الماثورة : فهذا مباح . وإن كان لا يحل" إلا

بسحر مثله ، أو شيء ممنوع شرعا : فهذا لا يجوز .

يقول رحمه الله : ((إن" استخراج السحر إن كان بالقرآن

والمعوذتين وآية الكرسي ، ونحو ذلك مما تجوز الرقية به : فلا

مانع من ذلك . وإن كان بسحر ، أو بالفاظ عجمية ، أو بما لا يفهم

معناه ، أو بنوع آخر مما لا يجوز : فإنه ممنوع . وهذا واضح ، وهو

الصواب إن شاء الله تعالى كما ترى)) (١) .

فالشيخ رحمه الله لم يمنع النشرة إن كانت بسبب مباح شرعا .

أما النشرة التي تكون عن طريق الشيطان والسحرة : فهذه التي

منعها ؛ لأن" السحر من السبع الموبقات ، فكيف يحل" الذهاب إلى

الساحر والطلب منه أن يفك" السحر ، والله سبحانه وتعالى لم

يجعل شفاء أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيما حرم عليها .

واختم هذه المسألة بكلام للشيخ العلامة عبدالرحمن بن حسن (٢)

رحمه الله في النشرة ، يقول فيه : ((إن" ما كان منه بالسحر

(١) اغواء البيان ٤/٤٦٠ .

(٢) هو العلامة عبدالرحمن بن حسن بن شيخ الإسلام محمد بن

عبدالوهاب . ولد في الدرعية سنة (١١٩٣ هـ) ، وتوفي في

الرياض سنة (١٢٨٥ هـ) .

(انظر : علماء نجد ١/٥٦) .

فيحرم ، وما كان بالقرآن والدعوات والادوية المباحة فجازز .
والله اعلم)) (١) .

وهذا الكلام يتوافق مع ما قاله الشيخ الامين رحمه الله في هذه
المسألة .

قدر تاثير الساحر في المسحور :

اشار الشيخ الامين رحمه الله إلى أن " هناك خلافا بين العلماء
في بيان القدر الذي يمكن أن يبلغه تاثير السحر في المسحور .
وقد فمّل الشيخ رحمه الله في هذه المسألة ، وجعل لها
واسطة وطرفين .

فالتطرف الاول : لاختلاف في أن " تاثير السحر يبلغه ؛ كالتفريق
بين الرجل وامراته ، وكالمرض الذي يصيب المسحور من السحر ،
ونحو ذلك .

واستدل على ذلك بأدلة من الكتاب والسنة :

أما الكتاب : فأشار إلى قوله تعالى : "فيتعلمون منهما ما
يفرقون به بين المرء وزوجه " (٢) .

وأما من السنة : فأورد الحديث الثابت في المحيحين ، وفيه

(١) فتح المجيد ص ٢٤٣ . ويعزى هذا القول إلى الحافظ ابن القيم كما في كتاب البهجة

(٢) سورة البقرة ، الآية [١٠٢] .
سنة محمد بن عبد الوهاب بن نظر فتح المجيد ص ٤٤٣

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر ، حتى كان يرى أنه يأتي النساء ، ولاياتهم" (١) .

والطرف الثاني : لاختلاف في أن تأثير السحر لا يمكن أن يبلغه ؛ كإحياء الموتى ، وخلق البحر ، ونحو ذلك .

وأما الواسطة : فهي التي وقع فيها الخلاف بين العلماء .
وامثلتها : هل يجوز أن ينقلب الإنسان بالسحر حمارا . أو الحمار إنسانا ؟ وهل يمح أن يطير الساحر في الهواء ؟ أو يدقق جسمه حتى يتمكن من الدخول من كوة نيقة ؟ أو ينتمب على رأس قمبة ؟ أو يجري على خيط مستدق ؟ أو يمشي على الماء ، ويركب الكلب ، ونحو ذلك ؟ .

ثم ذكر رحمه الله أن بعض الناس جعل من مقدور الساحر أن يفعل هذه الأمور ، ومنهم الفخر الرازي (٢) . وبعضهم منع ذلك (٣) .

(١) أخرجه البخاري ٢٩/٧ .
(٢) هو فخر الدين محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني . ويعرف بابن الخطيب . كان من أئمة الأشاعرة ، وذكر ابن كثير أنه رجع إلى معتقد السلف . توفي سنة (٦٠٦ هـ) .
(انظر : سير أعلام النبلاء ٥٠٠/٢١ . والبداية والنهاية (٦٠/١٣) .
(٣) انظر : أهواء البيان ٤٦٦/٤-٤٦٧ .

وممن اجازة المازري (١) ، وقال : هو مذهب الاشعرية (٢) : لانه
لفاعل إلا الله تعالى (٣) .

وكذلك اجازة القرطبي ، ونقل ذلك عن بعض مشايخه ، فقال :
(قالوا : ولايبعد في السحر أن يستدق جسم الساحر حتى يتولج
في الكوات والخوخت ، والانتصاب على رأس قمبة ، والجري على خيط
مستدق ، والطيران في الهواء ، والمشي على الماء ، وركوب كلب ،
وغير ذلك . ومع ذلك فلا يكون السحر موجبا لذلك ، ولاعلة لوقوعه ،
ولاسببا مولدا ، ولايكون الساحر مستقلا به ، وإنما يخلق الله
تعالى هذه الاشياء ويحدثها عند وجود السحر ، كما يخلق الشبع

(١) هو العلامة محمد بن علي بن عمر التميمي المازري ، من كبار
فهاء المالكية . كان بصيرا بعلم الحديث . توفي سنة
٥٣٦ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ١٠٤/٢٠ . وشذرات الذهب
١١٤/٤) .

(٢) هم اتباع ابي الحسن الاشعري ، وعلى مذهبه في طوره الثاني .
وكان - في طوره الثاني - على معتقد الكلابية ، ثم رجع إلى
معتقد اهل السنة والجماعة . والاشعرية الاغلب عليهم انهم
مرجئة في باب الاسماء والاحكام ، جبرية في باب القدر ، اما في
المفاتيح فليسوا بجهمية بل فيهم نوع من التجهم .
(راجع : الفتاوى ٥٥/٦ . وانظر : الملل والنحل ص
٩٤-١٠٣ . ومقدمة تحقيق د/عبدالله شاعر لرسالة اهل الشغل لابي
الحسن الاشعري ص ٦٣-٦٨) .

(٣) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٧٥/١٤ .

عند الاكل ، والري" عند شرب الماء)) (١) .

اما موقف الشيخ رحمه الله فيختلف عن موقف من اجازه بهذا
المعنى الذي تقدم ؛ فإنه رحمه الله قد اوضح ان" هذا النوع من
السحر مقتدر للساحر على سبيل ان" الله هو خالق الاسباب
ومسبباتها . وما يجري من هذه الاعمال فالسحر سبب له .
لكنه رحمه الله يميل إلى ان" هذه الامثلة هي من نوع التخيل
والشعوذة ، ليست من نوع تغيير طبيعة الشيء إلى غيرها . وقد اكد
ان" هذا المعنى هو الاظهر عنده فقال : ((اما بالنسبة إلى ان"
الله قادر على ان يفعل جميع ذلك ، وانه يسبب ما شاء من المسببات
على ما شاء من الاسباب وإن لم تكن هناك مناسبة عقلية بين السبب
والمسبب كما قدمناه مستوفى في سورة مريم (٢) ، فلا مانع من ذلك
والله جل" وعلا يقول : "وما هم بغارين به من احد إلا بإذن

(١) الجامع لاحكام القرآن ٣٣/٢ . إلا انه لم يذكر تحويل الساحر
الإنسان إلى حمار ، والحمار إلى إنسان .
ونقل عنه الحافظ ابن حجر قوله : (والحق" ان" لبعض
امناف السحر تأثيرا في القلوب ؛ كالحب" والبغض وإلقاء
الخير والشر ، وفي الابدان ؛ بالالم والسقم . وإنما
المنكور ان" الجماد ينقلب حيوانا او عكسه بسحر الساحر ،
ونحو ذلك) .

(انظر : فتح الباري ٢٣٣/١٠) .

(٢) ذكر الشيخ ذلك في افواء البيان ٢٥٠/٤ .

الله" (١) . وأما بالنسبة إلى ثبوت وقوع مثل ذلك بالفعل فلم يقم عليه دليل مقنع ؛ لأنّ "غالب ما يستدل" عليه به قائله حكايات لم تثبت عن عدول ، ويجوز أن يكون ما وقع منها من جنس الشعوذة والاختذ بالعيون ، لا قلب الحقيقة مثلا إلى حقيقة أخرى . وهذا هو الأظهر عندي ، والله تعالى أعلم ((٢) .

وأوضح كلام الشيخ رحمه الله ببعض النقاط :

أولا : ما قاله الشيخ الأمين رحمه الله من أن "الله قادر على أن يفعل ، وأنه سبحانه يجعل بعض الأسباب لها تأثير في بعض الأشياء . هذا هو معتقد أهل السنة في أفعال الله سبحانه وتعالى . والشيخ رحمه الله بهذا الكلام يرد" على من جعل بمقدور الساحر أن يفعل ما مر" معنا من الأمثلة ، على كون الله هو الفاعل ، وأن" الساحر لا سبب له في ذلك ولا قدرة ، وإنما خلقه الله عندما يريد الساحر ذلك ، لا كونه جعله الله سببا لحصول هذه الأمور . وهذا هو قول من ينكر حكمة الله والأسباب التي جعلها الله سببا لحصول بعض الأشياء ، ولا فعل للعبد عندهم ، والله هو الفاعل . وهذا هو قول الأشاعرة كما مر" معنا .

وقد بيّن شيخ الإسلام رحمه الله مقدرات الله ، وإنما على

(١) سورة البقرة ، الآية {١٠٢} .

(٢) أهواء البيان ٤/٤٦٧-٤٦٨ .

قسمين ، فقال : ((منها ما يفعله بواسطة قدرة العبد ؛ كإفعال
العباد وما يمنعونه ، ومنها ما يفعله بدون ذلك ؛ كإنزال
المطر)) (١) .

وبهذا يتضح مراد الشيخ الأمين رحمه الله ؛ وهو أن الله
يعطي الساحر من الأسباب ما به يستطيع أن تحمل له هذه الأمور ،
والله هو خالق الأسباب ومسبباتها .

ثانيا : ما ذكر الشيخ رحمه الله من الأمثلة المختلف فيها عن
مقدورات الساحر ؛ فهي بمقدور الخلق من الجن والإنس فعلة ،
وليست بمعبة عليهم . أما المثال الذي ذكره ضمن الأمثلة ؛ وهو
أن الساحر بمقدوره أن يقلب الإنسان حمارا ، والحمار إنسانا ؛
فهذا ليس باستطاعة الخلق فعلة ؛ لأنه ليس من مقدورهم ، إلا على
سبيل التخيل والشعوذة ؛ لأن السحرة تساعدهم الشياطين ، وهذا
الأمر ليس باستطاعة الشياطين فعلة ؛ لأنها لا تستطيع قلب عين إلى
آخر ، ولا التصرف في الطبائع والحقائق ؛ كما قال شيخ الإسلام ابن
تيمية رحمه الله ؛ ((وجميع ما يختص بالسحرة والكهان وغيرهم ممن
ليس بنبي ؛ لا يخرج عن مقدور الإنس والجن . وأعني بالمقدور ؛ ما
يمكنهم التوصل إليه بطريق من الطرق فما يقدر عليه

(١) النبوات ص ٤١٧ .

الساحر من سحر بعض الناس حتى يمرض او يموت هو من مقدور الجن ،
وهو من جنس مقدور الإنس)) (١) .

وقال ايضا : ((فإنّ الساحر قد يعمد في الهواء والناس
ينظرونه ، وقد يركب شيئا من الجمادات ؛ إما قصبه ، وإما خابية ،
وإما مكنسة ، وإما غير ذلك فيعمد به الهواء ، وذلك أنّ
الشياطين تحمله . وتفعل الشياطين هذا ونحوه بكثير من العباد
والفلال من عباد الشركس وكذلك المشي على الماء : قد يجعل
له الجنّ ما يمشي عليه وهو يظنّ أنه يمشي على الماء ، وقد
يخيلون إليه أنه التقى طرفا النهر ليعبر ، والنهر لم يتغير في
نفسه ، ولكن خيلوا إليه ذلك)) (٢) .

إذا : ما يفعله الساحر من هذه الامور يكون بمساعدة الشيطان
له ، فتتفاخر قدرة الشيطان مع فعل الساحر فيحمل المطلوب .

فالشياطين يتلبسون بالسحرة ، ويحققون ماآربهم إذا
اطاعوهم ، لكن لا يستطيعون قلب عين إلى آخر ؛ لأنه ليس بمقدور
الخلق فعل ذلك ، وإنما هو الله وحده .

والشيخ الامين رحمه الله يميل إلى أنّ هذه الامور التي يظهر
منها أنّ عين الشيء انقلبت إلى أخرى هي من التخيل والشعوذة ،

(١) النبوات ص ٣٩١ .

(٢) المصدر نفسه ص ٣٩٤-٣٩٥ .

وسحر عين الراشي ، وليس من قلب الحقيقة إلى أخرى .

ولاشك أن عمل الساحر إما أن يكون بالتأثير على أمين
الناس ؛ فيرون الشيء على غير حقيقته . وإما أن يكون التأثير في
المشاهد بفعل السحر الذي يتم بتعاون الشياطين مع السحرة ؛
قال ابن القيم رحمه الله : ((إن الساحر يفعل هذا وهذا ؛ فتارة
يتمرف في نفس الراشي وإحساسه حتى يرى الشيء بخلاف ما هو به .
وتارة يتمرف في المرئي باستعانتة بالارواح الشيطانية حتى يتمرف
فيها)) (١) .

وكل ذلك - ولله الحمد - ليس فيه قلب للحقائق كما قال الشيخ

الامين رحمه الله ؛ لأن السحر كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية
رحمه الله لا يعتمد مقدور الخلق ، والخلق ليس باستطاعتهم قلب
الطبائع .

القول بانهم كفار ، فلا إشكال في ان" فعلهم ليس بحجة ؛ إذ لم يقل احد بالاحتجاج بافعال الكفار كما هو ضروري . وعلى القول بانهم مسلمون كما يدل" له ذكر المسجد ؛ لان" اتخاذ المساجد من صفات المسلمين ، فلا يخفى على ادنى عاقل ان" قول قوم من المسلمين في القرون الماضية انهم سيفعلون كذا لايعارض به النصوص الصحيحة عن النبي" صلى الله عليه وسلم إلا من طمس الله بصيرته ؛ فقابل قولهم ؛ "لنتخذن" عليهم مسجدا" (١) بقوله صلى الله عليه وسلم في مرض موته قبل انتقاله إلى الرفيق الاعلى بخمس ؛ "لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد" الحديث (٢) . يظهر لك ان" من اتبع هؤلاء القوم في اتخاذهم المسجد على القبور ملعون على لسان الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم كما هو واضح . ومن كان ملعونا على لسانه صلى الله عليه وسلم فهو ملعون في كتاب الله ، كما صح" عن ابن مسعود رضي الله عنه ؛ لان" الله يقول ؛ "وما اتاكم الرسول فخذوه" (٣) .. (((٤) . وبذلك يتضح ان" هذه الآية لاتدل على جواز البناء على القبور

(١) سورة الكهف ، الآية { ٢١ } .

(٢) أخرجه مسلم ٣٧٦/١ ، من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٣) سورة الحشر ، الآية { ٧ } .

(٤) نقلا عن اغواء البيان ١٧٧/٣ ؛ فإنني لم اعثر عليه في تفسير

كما زعم بعضهم .

وقد قال العلامة الاكوسي(١) رحمه الله : ((وكيف يمكن ان يكون اتخاذ المساجد على القبور من الشرائع المتقدمة ، مع ما سمعت من لعن اليهود والنصارى حيث اتخذوا قبور انبيائهم مساجد)) (٢) .

وهذا واضح ؛ إذ لو كان شرعاً لمن قبلنا لما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعله من الامم الماضية ، فدل على انه من الامور المحرمة عند جميع الامم ؛ لانه من وسائل الشرك . وكما هو معروف فإن الانبياء جميعهم يدعون إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، ويسدون الذرائع الموصلة إلى عبادة غيره جل وعلا .

اما استدلالهم بأنه كان في موضع مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم قبور للمشركين ؛ فقد نقل الشيخ الامين رحمه الله رده الإمام الطبري على هؤلاء فقال رحمه الله : ((واما استدلالهم بأن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة مبني في محل مقابر المشركين ؛ فسقوطه ظاهر ؛ لان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بها فنبتت وازيل ما فيها ؛ ففي المحيحين من حديث انس رضي الله

(١) شهاب الدين أبو الثناء محمود بن عبد الله الحسني الاكوسي . ولد في بغداد سنة (١٢١٧ هـ) ، وتوفي سنة (١٢٧٠ هـ) . من تمانيفه : روح المعاني .

(انظر : الاعلام ١٧٦/٧-١٧٧ . والتفسير والمفسرون ٣٥٢/١) .

(٢) روح المعاني ٢٣٩/١٥ .

عنه : "فكان فيه ما اقول لكم : قبور المشركين ، وفيه خرب ، وفيه نخل . فامر النبي" صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبتت ، ثم بالخرب فسويت ، وبالنخل فقطع . فمفوا النخل قبله المسجد ، وجعلوا عبادتيه الحجارة ... " الحديث . هذا لفظ البخاري (١) ، ولفظ مسلم قريب منه بمعناه (٢) . فقبور المشركين لاحرمة لها ، ولذلك امر صلى الله عليه وسلم بنبشها وإزالة ما فيها ، فمار الموقع كان لم يكن فيه قبر اصلا ؛ لازالته بالكلية . وهو وافح كما ترى)) (٣) .

ولذلك لا يوجد - ولله الحمد - ادلة يتمسك بها من آجاز البناء على القبور ؛ لأن" مبدا عبادة الاوثان املها من الفتنة بالمقبورين . لذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البناء على القبور ، واتخاذ المساجد عليها ، وحذر امته من ذلك . وكل ذلك من نعمه عليه السلام لامته ، ومن حرصه على حماية جناب التوحيد ؛ فالفتنة بالمقبورين من الوسائل الموصلة إلى عبادتها من دون الله جل" وعلا ، وهذا ما يريده الشيطان من المؤمنين ؛ يريد ان يفلهم فلانا بعيدا .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ١١١/١ .

(٢) انظر صحيح مسلم ٣٧٣/١ .

(٣) نقلا عن اهواء البيان ١٧٧/٣ .

وقد بيّن الشيخ الأمين رحمه الله حرمة البناء على القبور فقال : ((والتحقيق الذي لاشك فيه أنه لايجوز البناء على القبور ولاتجميها ؛ لما رواه مسلم في صحيحه وغيره عن أبي الهياج الأسدي (١) أن "علياً رضي الله عنه قال له : "ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ألا تدع تمثالاً إلا طمسته ، ولاقبراً مشرفاً إلا سويته" (٢) ، ولما ثبت في صحيح مسلم وغيره أيضاً عن جابر رضي الله عنه قال : "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمس القبر ، وأن يقعد عليه ، وأن يبني عليه" (٣) . فهذا النهي ثابت عنه صلى الله عليه وسلم ، وقد قال : "إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه" (٤) ، وقال جلّ وعلا : "وما نهاكم عنه فانتهوا" (٥) . . . (٦) .

وهذه النصوص الشرعية التي ذكرها الشيخ رحمه الله أدلة قاطعة على تحريم هذا العمل ، حتى تبقى دعوة التوحيد خالصة لله لايشوبها إشراك ؛ لذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((فهذا

(١) هو حيان بن حمين الكوفي . روى عن علي ، وعمار . وذكره ابن

حيان في الثقات . وقال العجلي : تابعي ثقة .

(انظر : تهذيب التهذيب ٦٧/٣) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٦٦٦/٢ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ٦٦٧/٢ .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه ١٤٢/٨ .

(٥) أضواء البيان ١٧٧/٣-١٧٨ .

التحذير منه ، واللعن عن مشابهة اهل الكتاب في بناء المساجد على
قبر الرجل المالح مريح في النهي عن المشابهة في هذا ، ودليل على
الحذر من جنس اعمالهم حيث لا يؤمن في سائر اعمالهم ان تكون من هذا
الجنس . ثم من المعلوم ما قد ابتلي به كثير من هذه الامة من بناء
المساجد على القبور ، واتخاذ القبور مساجد بلا بناء . وكلا الامرين
محرم ملعون فاعله بالمستفيض من السنة)) (١) .

ولذلك نرى الشيخ الامين رحمه الله يؤكد ان " عقيدة هذه الامة

المحمدية هي تحريم البناء على القبور ، وقد ايد كلامه بالنصوص

المريحة في النهي عن البناء على القبور ، وفي الامر بعدم ما بني

منها وتسويته بالارض سدا لذريعة الشرك ، وحماية لجناب

التوحيد .

الفصل الثالث

جهود الشيخ الامين في توضيح توحيد الاسماء والصفات

وفيه مبحثان :

المبحث الأول

جهوده في إبراز عقيدة السلف في الصفات

وفيه مطالب :

المطلب الأول : تعريف توحيد الاسماء والصفات .

المطلب الثاني : الاسس التي يقوم عليها معتقد السلف في الصفات .

المطلب الثالث : قواعد في الصفات .

المطلب الرابع : ذكر جملة من الصفات التي ذكرها الشيخ الامين رحمه الله .

المبحث الثاني

موقفه من اهل التاويل

وفيه مطالب :

المطلب الأول : معاني التاويل .

المطلب الثاني : بعض شبه اهل التاويل ، ورد الشيخ الامين رحمه الله عليها .

المطلب الثالث : مقارنة بين مذهب السلف والخلف .

المطلب الرابع : رجوع بعض ائمة اهل التاويل إلى معتقد السلف .

الفصل الثالث

جهود الشيخ رحمه الله في توحيد الاسماء والمفاتيح
=====

تمهيد :

إن " توحيد الاسماء والمفاتيح من اصول دين الإسلام الذي بعث الله به رسله ، وانزل به كتبه .
وتوحيد الاسماء والمفاتيح احد اقسام التوحيد الثلاثة الذي لا يتم " الإيمان إلا به ، والله سبحانه وتعالى خلق الخلق ليعرفوه ، ويعبدوه . والطريق إلى معرفة الله يكون بمعرفة اسمائه وصفاته ، والتعبد بها . وقد عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته به . والله تبارك وتعالى وصف لنا نفسه سبحانه ، ووصف رسوله صلى الله عليه وسلم . وليس لنا طريق لمعرفة إلا الكتاب والسنة ؛ لأن " الله لا يرى في هذه الدنيا ؛ كما قال تعالى : " قال ربي ارني انظر إليك قال لن تراني " (١) ، وكما قال صلى الله عليه وسلم : " إنه لن يرى احد منكم ربه حتى يموت " (٢) .
فهذا النوع من التوحيد من اشرف العلوم ، وبمعرفة يتم " إيمان العبد . وهو يستلزم ان لا يعبد إلا الله ، ولا يتوجه إلا إليه

(١) سورة الاعراف ، الآية { ١٤٣ } . أخرجه مسلم ٤٤٤٥/٩

(٢) أخرجه الترمذي ٥٠٨/٤ ، وقال : حديث حسن صحيح .

سبحانه ؛ فهو إذا مستلزم لتوحيد الانهوية ؛ فإذا أخبرنا الله
بأنه الواحد الاحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ، وبأنه
الخالق والرازق ، والمعطي والمانع فهذا يستلزم أن لانصرف شيئا من
العبادة إلا إليه ، وأن لانشرك به احدا جل" وعلا .

ولإمام ابن القيم رحمه الله كلام نفيس حول هذا المعنى يقول
فيه رحمه الله : ((فلكل" صفة عبودية خاصة هي من موجباتها
ومقتضياتها ؛ اعني من موجبات العلم بها ، والتحقق بمعرفتها .
وهذا مطرد في جميع أنواع العبودية التي على القلب والجوارح ؛
فعلم العبد بتفرد الرب" تعالى بالفر" والنفع ، والعطاء والمنع ،
والخلق والرزق ، والإحياء والإماتة ؛ يثمر له عبودية التوكل عليه
باطنا ، ولو ازم التوكل وثمراته ظاهرا . وعلمه بسمعه تعالى وبصره
وعلمه ، وأنه لا يخفى عليه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ، وأنه
يعلم السر" واخفى ، ويعلم خائفة الاعين وما تخفي المدور ؛ يثمر
له حفظ لسانه وجوارحه وخطرات قلبه عن كل" ما لا يرضى الله)) (١) .

ثم يذكر بعض المفات وآثارها ، ويختم كلامه بقوله : ((فرجعت
العبودية كلها إلى مقتضى الاسماء والمفات)) (١) .

ولذلك فاهمية هذا التوحيد في حياة المسلم عظيمة ، وآثاره في
الكون جليلة .

(١) مفتاح دار السعادة ٤٩١/٢-٤٩٢ .

وقد تكفل الله بإظهار دينه ، وبحفظه عن التبديل والتحريف حتى يبقى الدين كله لله ، وهيا له العلماء الذين يذودون عنه تحريف الغالين ، وتلبيس الجاهلين ، وانتحال المبطلين ، فكلمة ظهرت بدعة قيض الله لها من كشف زيغها وحررها على الدين ؛ لأنه لارسل ولانبيء بعد خاتم الانبياء والمرسلين صلى الله عليه وسلم . وبذلك بقي معتقد السلف ظاهرا وواضحا لا لبس فيه ولا خفاء .

وقد اهتم علماء السنة بهذه العقيدة ؛ فمنهم من الف في تسميها وتوضيحها المؤلفات العظيمة ، ومنهم من رد على من خاض فيها بغير علم ودعا إلى غير هدى .

ومن هؤلاء العلماء : الشيخ محمد الأمين رحمه الله ، الذي نمر عقيدة اهل السنة والجماعة بلسانه وقلمه ، وذاد عن حماها كل معطل ومحرف ومشبه ، وقل ان يخلو كتاب من كتبه من اهتمام بعقيدة السلف ، ودعوة إليها ؛ كما مر معنا عند الكلام على جهوده في إبراز توحيد الألوهية واهتمامه به ، وكما سيظهر لنا في هذا الفصل من اهتمامه بتوحيد الاسماء والصفات .

ومن اول الامور الدالة على اهتمام الشيخ الأمين رحمه الله بهذا النوع من التوحيد ، والتي يلاحظها الباحث عند قراءته في مؤلفاته انه جعل البحث في الصفات نوعا من انواع بيان القرآن بالقرآن ؛ فيقول رحمه الله : ((ومن انواع البيان المذكور في هذا

الكتاب المبارك ، وهو من أهمها : بيان أن " جميع ما وصف الله به نفسه في هذا القرآن العظيم من الصفات ؛ كالاستواء ، واليد ، والوجه ، ونحو ذلك من جميع الصفات؛ فهو موصوف به حقيقة لامجازا ، مع تنزيهه جل" وعلا عن مشابهة صفات الحوادث سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا . وذلك البيان العظيم لجميع الصفات في قوله جل" وعلا : "ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير"(١) ؛ فنفى عنه مماثلة الحوادث بقوله : "ليس كمثله شيء" ، وأثبت له الصفات على الحقيقة بقوله : "وهو السميع البصير" ((٢) .

ومن اهتمامه بهذا النوع من أنواع التوحيد : إبرازه وإيفاحه
بأسلوب عربي بعيد عن مصطلح أهل الكلام ؛ لتكون الفائدة في
الانتفاع به أعم" ؛ يقول رحمه الله : ((وقد أردنا أن نوضحها هنا
باختصار بأسلوب عربي خال من اصطلاح أهل المنطق وأهل البحث
والمناظرة ، لينفع الله بذلك من أراد هدايته من خلقه)) (٣) .

لذلك نراه رحمه الله يكره التعمق في آيات الصفات مشيرا إلى
أن" ذلك هو طريق السلف ، فيقول رحمه الله : ((اعلموا أن" كثرة
الخوض والتعمق في البحث في آيات الصفات ، وكثرة الاسئلة في ذلك

(١) سورة الثورى ، الآية [١١] .

(٢) أضواء البيان ٨١/١-٨٢ .

(٣) آداب البحث والمناظرة ١٢٧/٢ .

الموضوع من البدع التي يكرهها السلف)) (١) .

لأن " عقيدة السلف واضحة تقوم على نموس الكتاب والسنة ،
بعيدة عن شبه المعطلين والمشبهين ، وتربط المسلم بملفه الصالح ،
وتحجزه عن ان يتكلم في ذات الله وصفاته بغير علم .
لذلك نرى الشيخ رحمه الله مستاء من ابتعاد كثير من الناس
عن طريق السلف الصالح ، وانتهاجهم طريقة اهل المنطق التي توقع
صاحبها في تعطيل الله عن صفاته ؛ يقول رحمه الله : ((اما هذا
الكلام الذي يدرس في اقطار الدنيا اليوم في المسلمين ، فإن
اغلب الذين يدرسونه إنما يثبتون من الصفات التي يسمونها صفات
المعاني سبع صفات فقط ، وينكرون سواها من المعاني)) (٢) .
لذا فقد امتنى الشيخ رحمه الله بإظهار العقيدة الصحيحة ،
والذبة عنها ؛ فقد ابرز رحمه الله الاسس التي يقوم عليها منهج
الاسماء والصفات عند السلف ، وأن " الضابط هو الكتاب والسنة ؛
فكل ما ثبت فيهما من الصفات يوصف به الله على ما يليق بجلاله
سبحانه وتعالى . وكذلك فقد ابان رحمه الله عن كثير من الصفات
بالتفصيل وفق العقيدة الصحيحة ، مبينا ادلتها ، وسهولة ماخذها ،
وانها بعيدة عن شوائب التشبيه والتعطيل .

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٩ .

(٢) الممدد نفسه ص ١٣ .

ثم " نراه رحمه الله يبيِّن خطأ طريقة المتكلمين في الصفات ،
موضحا شبههم ، ورادا عليهم . وقد اثبت رجوع كثير من ائمتهم في
اواخر حياتهم مؤيدا ذلك بنقولات من كتبهم .

وفي الاخير يعقد مقارنة بين مذهب السلف وبين الخلف مبرزاً
مذهب السلف ، مشيراً إلى انه هو الاسلام والاحكم والاعلم ، وانه
المنجي يوم القيامة ، موضحا الاخطاء التي وقع فيها اهل التأويل ،
وان " الاعتقاد فيهم انهم اجتهدوا فأخطأوا فكان قصدهم حسناً ، غير
ان " طريقهم سيء .

هذه أبرز النقاط التي تحدث عنها الشيخ رحمه الله عند كلامه
على توحيد الاسماء والصفات .

وقد قمت بتقسيم هذا الموضوع إلى مبحثين ؛ تكلمت في الاول عن
جهود الشيخ رحمه الله في إبراز عقيدة السلف في الاسماء
والصفات ، وفي الثاني عن موقفه رحمه الله من اهل التأويل .

المبحث الأول

جهود الشيخ في إبراز عقيدة السلف في المفات
=====

المطلب الأول

تعريف توحيد الأسماء والمفات

يقوم هذا التعريف على أساسين ، ذكرهما الله في قوله تعالى :

"ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير" (١) ؛ وهما : إثبات مفات

الكمال كما جاءت بالسمع ، ونفي مفات العيوب والنقص .

وقد اعتمد الشيخ رحمه الله على هذه الآية عند تعريفه لهذا

النوع من أنواع التوحيد ؛ فقد أثبت الأسماء والمفات لله كما جاءت

في الكتاب والسنة ، مع نفي مفات النقص والعيوب .

قال رحمه الله عند تعريفه لأنواع التوحيد : ((النوع الثالث :

هو توحيده جل" وعلا في أسمائه وصفاته . وهذا النوع من التوحيد

ينبغي على أصليين ؛ كما بينه جل" وعلا :

(الأول) : هو تنزيهه تعالى عن مشابهة مفات الحوادث .

(الثاني) : هو الإيمان بكل" ما وصف به نفسه ، أو وصفه به

رسوله ، حقيقة لامجازا على الوجه اللائق بكماله وجلاله .

(١) سورة الشورى ، الآية {١١} .

ومعلوم انه لايمف الله اعلم بالله من الله ، ولايمف الله بعد الله اعلم بالله من رسول الله ، والله يقول : "انتم اعلم ام الله" (١) ، ويقول عن رسوله : "وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى" (٢) ؛ فقد بيّن تعالى نفى المماثلة عنه بقوله : "ليس كمثله شيء" ، وبيّن إثبات المفات له على الحقيقة بقوله : "وهو السميع البصير" ؛ فأول الآية يقضي بعدم التمثيل ، وآخرها يقضي بعدم التعطيل . فيتضح من الآية أن الواجب إثبات المفات حقيقة من غير تمثيل ، ونفي المماثلة من غير تعطيل . وبيّن عجز الخلق عن الإحاطة به جلّ وعلا ، فقال : "يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولايحيطون به علما" (٣) .. ((٤)) .

ويقول رحمه الله في موضع آخر : ((إن الحق الذي هو مذهب أهل السنة والجماعة إثبات هذه المفات التي أشبتها تعالى لنفسه ، والإيمان بها من غير تكليف (٥) ، ولاتشبيهه (٦) ،

(١) سورة البقرة ، الآية {١٤٠} .

(٢) سورة النجم ، الايتان {٣-٤} .

(٣) سورة طه ، الآية {١١٠} .

(٤) محاضرة (الإسلام دين كامل) ص ٩-١٠ . وانظر أهواء البيان

٣٢١/٢ ، ٤١١/٣ . ومنع جواز المجاز - الملحق بأهواء

البيان ٥٤/١٠ - .

(٥) التكليف : هو تعيين كيفية المفة .

(٦) التشبيه : هو تشبيه الشيء بالشيء لمشابهته من بعض الوجه .

وهو لايقضي التماثل .

ولاتعطيل (١) ، ولاتمثيل (٢) . . . (٣)

ويزيد رحمه الله هذا المعنى إيضاحاً ، مبيناً الطريقة الصحيحة لفهم الصفات ، والصفات الذي تتميز به صفات الله سبحانه وتعالى حتى نعتقدها في قلوبنا ، ونعتمد بها في جوارحنا ؛ فيقول : ((ومن اعتقد أن وصف الله يشابه صفات الخلق ، فهو مشبه ملحد ضال . ومن اثبت ما اثبتته لنفسه ، أو اثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم مع تنزيهه جل وعلا عن مشابهة الخلق ؛ فهو مؤمن جامع بين الإيمان بصفات الكمال والجلال ، والتنزيه عن مشابهة الخلق ، سالم من ورطة التشبيه والتعطيل . والآية التي أوضح الله بها هذا هي قوله تعالى : "ليس كمثله شيء وهو السميع البصير" ؛ فنفي عن نفسه جل وعلا مماثلة الحوادث بقوله تعالى : "ليس كمثله شيء" ، واثبت لنفسه صفات الكمال والجلال بقوله : "وهو السميع البصير" ؛ فصرح

(١) التعطيل : هو نفي الصفات ، أو بعضها عن الله سبحانه وتعالى .
(٢) التمثيل : هو أن يقال : إن صفات الله مثل صفات المخلوقين ؛ كان يقول : يد لله كأيدينا . فالمماثلة تقتضي المساواة من كل وجه ، بخلاف المشابهة .

وقد أخذت هذه التعريفات الأربعة من التحفة المهدية لابن مهدي ص ٢٥٩ ، وشرح العقيدة الواسطية : للشيخ صالح الفوزان

ص ١٤ .

(٣) منع جواز المجاز ص ٩ .

في هذه الآية الكريمة بنفي المماثلة مع الاتصاف بصفات الكمال
والجلال)) (١) .

وقال الشيخ الامين رحمه الله في موضع آخر : عند تفسير قوله
تعالى : "يبشرهم ربهم برحمة منه ورفوان" (٢) : ((فنحن معاشر
المسلمين نصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله صلى
الله عليه وسلم ، ونثبت له ما اثبت لنفسه ، منزهين خالق
السموات والارض عن مشابهة الخلق ؛ فلا نميل إلى التعطيل ، ولا إلى
التمثيل ، بل نقر بصفات الله ونؤمن بها على سبيل مخالفة صفات
الخلق ، كما علمنا الله في قوله : "ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير" (٣) .. (((٤) .

وهذا المسلك الذي سلكه الشيخ الامين رحمه الله في توضيحه
لتعريف توحيد الاسماء والصفات ، هو ما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية
رحمه الله بقوله : ((فالامل في هذا الباب - توحيد الصفات - ان
يوصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفته به رسوله نفيًا
وإثباتًا ؛ فيثبت لله ما اثبتته لنفسه ، وينفي عنه ما نفاه عن

(١) أضواء البيان ٣٠٥/٢ . وانظر : المصدر نفسه ٤١١/٣ .

(٢) سورة التوبة ، الآية {٢١} .

(٣) سورة الشورى ، الآية {١١} .

(٤) الوجه الثاني ، من الشريط رقم {٢} الخاص بتفسير سورة

التوبة .

نفسه . وقد علم ان " طريقة سلف الامة وانتمتها : إثبات ما اثبتته
من الصفات من غير تكييف ولا تمثيل ، ومن غير تحريف ولا تعطيل .
وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه)) (١) .

وقال العلامة السفاريني (٢) رحمه الله في تعريفه لهذا
التوحيد : ((توحيد الصفات : ان يوصف الله تعالى بما وصف به
نفسه ، وبما وصفه به نبيه صلى الله عليه وسلم نفيا وإثباتا ؛
فيثبت له ما اثبتته لنفسه ، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه)) (٣) .

وبهذا يتضح لنا ان " الشيخ الامين رحمه الله متبع لمنهج اهل

الحق" الذي هو وسط بين المعطلة والممثلة .

(١) العقيدة التدمرية ص ٧ .

(٢) هو العلامة محمد بن احمد بن سالم بن سليمان السفاريني . ولد

في سفارين عام (١١١٤ هـ) ، وتوفي في نابلس سنة (١١٨٨ هـ) .

(انظر : الاعلام ١٤/٦ . ومعجم المؤلفين ٢٦٢/٨) .

(٣) لوامع الانوار البهية ١٢٩/١ .

المطلب الثاني

معتقد السلف في الصفات يقوم على ثلاثة أسس

إن من الأمور الأساسية لفهم العقيدة هو ذكر المبادئ التي تقوم عليها ، والروابط المميزة لها ؛ فهي المعيار التي يعرف بها قرب الشخص أو بعده في تحقيق العقيدة الصحيحة .
وعقيدة السلف في الصفات تقوم على أسس عظيمة حرص الشيخ الأمين رحمه الله على إبرازها ، والإشارة إلى أهميتها ، وأكد أن من أحرز تلك الدعائم الثابتة فهم الصفات كما فهمها السلف المالح . وبيّن أنها الطريق الوحيد التي تأخذ بالعبد بعيداً عن أهل التعطيل والتشبيه .

وقد أوضح رحمه الله أن هذه الاسم قائمة على الكتاب والسنة

التي من اعتقدها ووعاها فقد أخذ بعقيدة الصفات طرية كما جاءت من عند الله ، وفاز بثواب الدنيا والآخرة .

قال رحمه الله : ((اعلم أن المعتقد الصحيح المنجي عند الله في آيات الصفات هو ما كان عليه السلف المالح رضي الله عنهم ، وهو مقتضى نموس القرآن العظيم . وهو مبني على ثلاثة أسس ، كلها صرح الله بها في كتابه عن نفسه ، وصرح بها رسوله صلى الله عليه وسلم في الأحاديث الصحيحة . ولا يصف الله أعلم بالله من الله :

"انتم اعلم ام الله" (١) . ولايمف الله بعد الله اعلم بالله من رسوله صلى الله عليه وسلم الذي قال سبحانه في حقه : "وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى" (٢) . . (٣) .

وهذه الاسس التي ابرزها الشيخ رحمه الله لكل من اراد أن

يفهم عقيدة السلف في المفات : ثلاثة :

(الاول) : تنزيه الله عن مشابهة الخلق .

(الثاني) : الإيمان بالمفات الثابتة بالكتاب والسنة .

(الثالث) : قطع الطمع عن إدراك الكيفية .

وقد كررها الشيخ الامين رحمه الله مرارا في مؤلفاته ومحاضراته ودروسه ، حتى ترسخ في اذهان الناس ، فتعتقد في قلوبهم .

وهذه الاسس كفيلا لمن اخذ بها أن يكون متمسكا بالعروة

الوثقى ؛ فهي طريق سلامة ، آمن من سلكها .

قال الشيخ رحمه الله موضحا اول هذه الاسس : ((هو تنزيه خالق

السموات والارض جل" وعلا عن مشابهة خلقه في شيء من ذواتهم أو

مفاتهم أو افعالهم سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا . وهذا

(١) سورة البقرة ، الآية {١٤٠} .

(٢) سورة النجم ، الايتان {٣-٤} .

(٣) آداب البحث والمناظرة ١٢٧/٢ .

الاساس الاعظم للعقيدة المحيطة : مرح الله به في قوله : "ليس
كمثله شيء" (١) ، وقوله : "ولم يكن له كفوا احد" (٢) ، وقوله :
"هل تعلم له سميا" (٣) ، وقوله : "فلا تضربوا لله الامثال" (٤) .
ومن وفقه الله لفهم هذا الاساس الاعظم ، ونزه خالقه عن مشابهة
الخلق تنزيها تاما جازما به قلبه : فإن "قلبه يكون طاهرا من
اقدار التشبيه ، وتكون عقيدته مبنية على اساس صحيح : وهو تنزيه
خالق السموات والارض عن مشابهة خلقه ، في ضوء قوله تعالى : "ليس
كمثله شيء" ، ونحوها من الايات . فإذا استحكمت هذا الاساس الاعظم
في قلب المؤمن كان استحكامه فيه سببا لتوفيقيه للاساس
الثاني)) (٥) .

ثم "بيّن رحمه الله الاساس الثاني ، فقال : ((تمديق الله
فيما اثنى به على نفسه ، وتمديق رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما اثنى على ربه . والإيمان بتلك الصفات الثابتة في القرآن
العظيم والسنة إيمانا مبنيا على اساس ذلك التنزيه)) (٦) .

-
- (١) سورة الشورى ، الآية {١١} .
 - (٢) سورة الإخلاص ، الآية {٤} .
 - (٣) سورة مريم ، الآية {٦٥} .
 - (٤) سورة النحل ، الآية {٧٤} .
 - (٥) آداب البحث والمناظرة ١٢٧/٢-١٢٨ .
 - (٦) الممدر نفسه ١٢٨/٢ .

ثم " يزيد رحمه الله هذين الاساسين إيفاحا ، ويشرع في شرحهما
شرحا وافيا فيقول : ((فهذان أساسان عظيمان : الاول : تنزيه الله
تعالى عن مشابهة خلقه . والثاني : الإيمان بمفاته الثابتة في
الوحي المحيخ إيماننا مبنيا على اساس ذلك التنزيه ، بعيدا كل
البعد عن مشابهة الخلق . وكيف يخطر في ذهن المؤمن العاقل مشابهة
الخلق لخالقهم ؛ فالممنعة لاتشبه مانعها بحال . وهذان الاساسان
اوضحهما الله في محكم كتابه إيفاحا لايتترك في الحق لبسا ولاشبهة ،
وذلك في قوله : "ليس كمثلته شيء، وهو السميع البصير" ؛ لان" قوله :
"وهو السميع البصير" بعد قوله : "ليس كمثلته شيء" فيه سر أعظم ،
وتعليم اكبر في اوضح عبارة واوجزها لايتترك في الحق لبسا .
وايفاح ذلك ان" السمع والبصر من حيث هما سمع وبصر صفتان يتصف
بهما جميع الحيوانات - ولله المثل الاعلى - . فكان" الله يقول :
يا عبدي لا يخطر في عقلك ان" سمعي وبصري يشابهان اسماع المخلوقين
وابصارهم حتى تقول ان" هذا النص يوهم غير اللائق فتؤوله او
تنفيه . بل اثبت لي سمعي وبصري كما اثبتت بهما على نفسي إثباتا
مبنيا على اساس التنزيه ، ولاحظ في ذلك قولي قبله : "ليس كمثلته
شيء" . وهذا تعليم قرآني لايتترك في الحق لبسا ولاشبهة ، فأول
الآية الكريمة الذي هو : "ليس كمثلته شيء" تنزيه تام غير تشبيه
ولاتمثيل ، فيجب علينا ان نعتقد ما دل" عليه اولها من التنزيه ،

وما دلّ عليه آخرها من إثبات الصفات ، والإيمان بها على أساس ذلك التنزيه . فلا نتنطع بين يدي خالقنا وننفي عنه صفة الكمال [التي] اشنى بها على نفسه ، ولانشبهه خالقنا بخلقه ، بل نجمع بين التنزيه أولا والإيمان بالصفات ثانيا حسبما دلت عليه آية "ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير" (١) .

وبعد هذا الشرح المستفيض من الشيخ رحمه الله لهذين الأساسين

العظيمين يوضح الأساس الثالث فيقول رحمه الله : ((هو أن تعلم أن

العقول البشرية عاجزة عن إدراك كيفية اتصاف الله جلّ وعلا بتلك الصفات ؛ لأنّ قوله تعالى : "يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما" (٢) صريح في أنّ إحاطة علم البشر به جلّ وعلا منفية نفيا باتا قرآنيا)) (٣) .

ثمّ يبيّن رحمه الله أنّ من أخلّ بأحد هذه الأسس فقد جانب الصواب ، وسار على غير هدى ، فيقول - مخبرا عن هذه الأسس - : ((من جاء بها كلها فقد وافق الصواب ، وكان على الاعتقاد الذي كان

(١) آداب البحث والمناظرة ١٢٧/٢-١٢٨ .

(٢) سورة طه ، الآية [١١٠] .

(٣) آداب البحث والمناظرة ١٢٨/٢ .

وانظر هذه الأسس الثلاثة أيضا في (منهج ودراسات) ص ٩-١٠ .
ومعارج المعهود ص ١١٤ . وتفسير سورة النور - جمع د/عبدالله

قادري - ص ١٣٨-١٤٠ .

عليه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والسلف الصالح ، ومن

اخل " بواحد من تلك الاسس الثلاثة فقد خل")) (١) .

أما من تمسك بجميع هذه الاسس العظيمة فقد سار على طريق

سلامة محقق ، وهو ناج يوم العرض الاكبر ، لانه قد استنار بالكتاب

والسنة .

قال رحمه الله : ((لو متم يا إخواني وانتم على هذا المعتقد

أترون الله يوم القيامة يقول لكم : لم نزهتموني عن مشابهة الخلق

ويلومكم على ذلك ؟ لا وكلا ، والله لايلومكم على ذلك . أترون انه

يلومكم على انكم آمنتم بمفاته ومدقتموه فيما اثنى به على نفسه

ويقول لكم : لم اثبتم لي ما اثبت لنفسي ، او اثبت لي رسولي ؟ لا

والله لايلومكم على ذلك ، ولاتأتيكم عاقبة سيئة من ذلك . وكذلك

لايلومكم الله يوم القيامة ويقول لكم : لم قطعتم الطمع عن إدراك

الكيفية ولم تحددوني بكيفية مدركة)) (٢) .

وبهذا الاسلوب الرائع من الشيخ رحمه الله في عرضه العقيدة

المحيحة في المفات ، وبسطه لها بالكلام المقنع ، ووضع القارئ

امام الامر الواقع ، وانه سيف امام الله يوم القيامة . فمن أخذ

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والمفات ص ٩ .

(٢) المصدر نفسه ص ٤٤-٤٥ . وانظر : آداب البحث والمناظرة

بتلك الأسس فإنه سوف يستتمك بالأسباب المنجية . ولكن " الخوف كل " الخوف على من حاد عنها فعتل أو حرف أو شبه ، فماذا يكون جوابه عن ذلك يوم الفزع الأكبر .

وبهذه الحجة المقنعة من الشيخ رحمه الله نستطيع أن ندرك ما كان رحمه الله يتمتع به من عقلية فذة ، وعلم واسع ، وحجة قوية ، وفهم لعقيدة السلف ، وحرص على العمل بها ونشرها بين الناس .

وبعد أن فهمنا هذه الأسس العظيمة كما قررها الشيخ الأمين رحمه الله ، ولبيان سلامة فهم الشيخ ، واتباعه لمنهج السلف ، وبعده عن سواه من المناهج المبتدعة اختتم الكلام بإيراد بعض أقوال السلف التي تؤيد ما ذكره الشيخ رحمه الله ، وتدلل على أنه مقتف آثار السلف المالح ، وعلى نهجهم يسير ، وإلى ما ذهبوا إليه يذهب :

فقد قال الإمام الشافعي رحمه الله : ((لله أسماء وصفات لايسع احدا ردها ، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه فقد كفر . واما قبل قيام الحجة فإنه يعذر بالجهل ؛ لأن علم ذلك لايدرك بالعقل ولاالرؤية والفكر ، فنثبت هذه الصفات ، ونفي عنه التشبيه كما نفي عن نفسه فقال : "ليس كمثله شيء" (١) (((٢) .

(١) سورة الشورى ، الآية { ١١ } .

(٢) فتح الباري ٤١٨/١٣ . وانظر طبقات الحنابلة ٢٨٣/١ .

وقال الإمام أبو الحسن الأشعري (١) رحمه الله : ((واجمعوا على وصف الله تعالى بجميع ما وصف به نفسه ، ووصفه به نبيه من غير اعتراض فيه ، ولا تكليف له . وأن الإيمان به واجب ، وترك التكليف له لازم)) (٢) .

وقال الإمام ابن خزيمة (٣) رحمه الله : ((فنحن وجميع علمائنا من أهل الحديث ، وتعامه واليمن والعراق والشام ومصر مذهبنا أنا نثبت لله ما أثبتته الله لنفسه ، نقره بذلك بالسنتنا ،

(١) هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر . ينتسب إلى أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكنيته أبو الحسن . ولد في البصرة سنة (٢٦٠ هـ) ، وتوفي على القول الراجح سنة (٣٢٤ هـ) في بغداد . وكان له ثلاث أحوال : كان في أولها معتزليا ، وسلك في الثانية مذهب ابن كلاب ، ورجع أخيرا إلى معتقد السلف ، وألف عدة كتب في نصرته معتقدهم ؛ ككتاب الإبانة ، ورسالة إلى أهل الشفر ، ومقالات الإسلاميين .
(انظر : البدايات والنهاية ١١/١٩٩ . وشذرات الذهب ٢/٣٠٣ . ومقدمة تحقيق د/ عبدالله شاکر لرسالة إلى أهل الشفر لأبي الحسن الأشعري) .

(٢) رسالة إلى أهل الشفر ص ٢٣٦ .

(٣) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المفيرة السلمى النيسابوري الإمام الحافظ الحجة . كان سلفي العقيدة على طريقة أهل الحديث . من منغاته : كتاب التوحيد ، وكتاب المحيح . توفي سنة (٣١١ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ١٤/٣٦٥ . والبدايات والنهاية

١١/١٦٠ . وشذرات الذهب ٢/٢٦٢) .

ونمدق ذلك بقلوبنا ، من غير أن نشبه وجه خالقنا بوجه احد من المخلوقين ، عزّ ربنا عن أن يشبه المخلوقين ، وجلّ ربنا عن مقالة المعطلين ، وعزّ أن يكون عدما كما قاله المبطلون ؛ لأنّ ما لصفة له : عدم " ، تعالى الله عما يقوله الجهميون)) (١) .

وقال حافظ المغرب الإمام ابن عبدالبر (٢) رحمه الله : ((اهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، والإيمان بها ، وحملها على الحقيقة ، لا على المجاز ، إلا انهم لا يكييفون شيئا من ذلك ، ولا يحددون فيه صفة محصورة)) (٣) .

وقال ابن قدامة المقدسي (٤) رحمه الله تعالى : ((.. وعلى هذا

(١) كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٦/١ .

(٢) هو الإمام يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر النمري القرطبي المالكي ، أبو عمر . من كبار حفاظ الحديث . ولد بقرطبة سنة (٣٦٨ هـ) . ، وتوفي سنة (٤٦٣ هـ) . له مؤلفات عظيمة ؛ منها التمهيد ، والاستيعاب . قال الذهبي عنه : "كان في أصول الديانة على مذهب السلف ، ولم يدخل في علم الكلام " . (انظر : سير اعلام النبلاء ١٥٣/١٨ . وشذرات الذهب ٣/٣١٤) .

(٣) التمهيد ١٤٥/٧ .

(٤) هو الإمام ابو محمد عبدالله بن احمد بن قدامة المقدسي . ولد سنة (٥٤١ هـ) ، وكان عالم اهل الشام في زمانه . قال ابن النجار : "كان إمام الحنابلة بجامع دمشق" . توفي بدمشق سنة (٦٢٠ هـ) . من مؤلفاته : لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد ، ودمّ التأويل ، والمغني .

(انظر : سير اعلام النبلاء ١٦٥/٢٢ . وذيل طبقات الحنابلة

لابن رجب ١٣٣/٢ . وشذرات الذهب ٨٨/٥) .

درج السلف وأئمة الخلف ، كلهم متفقون على الإقرار والإقرار
والإثبات لما ورد من الصفات في كتاب الله وسنة رسوله من غير تعرض
لتأويله)) (١) .

وقال القاضي أبو يعلى (٢) رحمه الله : ((واعلم أنه لا يجوز رد
هذه الأخبار على ما ذهب إليه جماعة من المعتزلة ، ولا التشاغل
بتأويلها على ما ذهب إليه الأشعرية . والواجب حملها على ظاهرها ،
وانها صفات لله تعالى لا تشبه سائر الموصوفين بها من الخلق ،
ولانعتقد التشبيه فيها ، لكن على ما روي عن شيخنا وإمامنا أبي
عبدالله أحمد بن حنبل ، وغيره من أئمة أصحاب الحديث أنهم قالوا
في هذه الأخبار : أمرها كما جاءت ، فحملوها على ظاهرها في أنها
صفات لله تعالى لا تشبه سائر الموصوفين)) (٣) .

وقال الإمام ابن كثير (٤) رحمه الله : ((وأما قوله تعالى :
"ثم استوى على العرش" فللناس في هذا المقام مقالات كثيرة جدا ليس

-
- (١) لمعة الاعتقاد ص ١٠ .
 - (٢) هو القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين بن محمد بن خلف
البغدادي الفراء . شيخ الحنابلة ، وعالم العراق في زمانه .
توفي سنة (٤٥٨ هـ) .
 - (انظر : سير أعلام النبلاء ٨٩/١٨ . وطبقات الحنابلة
١٩٣/٢ . والبداية والنهاية ١٠١/١٢) .
 - (٣) إبطال التأويلات لأخبار الصفات ٤٤/١ .
 - (٤) تقدمت ترجمته .

هذا بموضع بسطها ، وإنما نسلك في هذا المقام مذهب السلف
المالح : مالك ، والأوزاعي (١) ، والثوري (٢) ، والليث بن سعد (٣) ،
والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق بن راهويه (٤) ، وغيرهم من أئمة

(١) هو أبو عمرو عبدالرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي الدمشقي .
كان صاحب سنة واتباع ، وله مذهب مستقل في الفقه عمل به
فقهاء الشام والأندلس مدة . ولد سنة (٨٨) ، وقيل سنة (٩٣) في
بعلبك ، ونشأ بالبقاع ، ثم نقلته أمه إلى بيروت ، وبها توفي
سنة (١٥٧ هـ) .

(انظر : وفيات الأعيان ١٢٧/٣ . وسير أعلام النبلاء ١٠٧/٧ .
وشذرات الذهب ٢٤١/١) .

(٢) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، أمير المؤمنين
في الحديث . من أئمة المسلمين وأعلام الدين مع الاتقان والحفظ
والمعرفة والضبط والورع والزهد . وهو أحد الأئمة المجتهدين .
ولد سنة (٩٧) ، وتوفي سنة (١٦١ هـ) على القول الصحيح .
(انظر : البدايات والنهاية ١٣٧/١٠ . وسير أعلام النبلاء
٢٢٩/٧-٢٧٩) .

(٣) الليث بن سعد بن عبدالرحمن ، أبو الحارث . إمام حافظ عالم
الديار المصرية . كان فقيها كثير العلم ، صحيح الحديث ، مع
الورع والفعل . توفي سنة (١٧٥) .
(انظر : سير أعلام النبلاء ١٣٦/٨ . وشذرات الذهب ٢٨٥/١) .

(٤) هو الإمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد التميمي ثم الحنظلي
المروزي ، المعروف بابن راهويه . نزيل نيسابور . ولد سنة
(١٦١) ، وتوفي سنة (٢٣٨ هـ) . قال عنه الإمام أحمد : "الأعرف
لإسحاق في الدنيا نظيرا" .
(انظر : سير أعلام النبلاء ٣٥٨/١١ . والبدايات والنهاية
٣٣١/١٠) .

المسلمين قديما وحديثا ، وهو : إمرارها كما جاءت من غير تكييف
ولاتشبيه ولا تعطيل ، والظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي
عن الله ؛ فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه ، وليس كمثله شيء وهو
السميع البصير" ((١) .

وهكذا كانت طريقة السلف المالح رفوان الله عليهم في جميع
المفاتيح الثابتة لله بالكتاب والسنة : لا يعطلونها ، ولا يحرفونها ،
بل يجرونها على ظاهرها مع عدم التعرض للكيفية ، وكانوا يقولون
عنها إنها لاتشابه صفات المخلوقين . وهم متفقون على هذا
المنهج . وهو الذي سار عليه الشيخ الأمين رحمه الله تعالى ،
وجاهد من أجل إبرازه وتوضيحه وترسيخه في أذهان الناس .
فرحمه الله رحمة واسعة ، وجزاه خير الجزاء .

(١) تفسير ابن كثير ٢/٢٢٠ .

المطلب الثالث

قواعد في الصفات

ذكر العلماء رحمهم الله قواعد وأصولاً يقوم عليها هذا النوع من أنواع التوحيد ؛ (اعني توحيد الاسماء والصفات) . وقد حرصوا على استنباطها ووضعها بغية تسميل فهم هذا العلم ومعرفته وحفظه .

ومن هؤلاء العلماء الذين اهتموا بهذا الجانب : الشيخ الامين رحمه الله ؛ فقد جعل لإثبات الصفات والرد على المخالف قواعد ملزمة فيها تقرير للمعتقد الصحيح .

اولى هذه القواعد : القول في الصفات جميعها من

باب واحد .

قال رحمه الله : ((اولا : أن يعلم طالب العلم أن جميع الصفات من باب واحد ؛ إذ لا فرق بينها البتة ؛ لأن الموصوف بها واحد . وهو جل وعلا لا يشبه الخلق في شيء من صفاتهم البتة ، فكما انكم اثبتم له سمعا وبصرا لانثيين بجلاله لا يشبهان شيئا من اسماع الحوادث وابصارهم ، فكذلك يلزم أن تجروا هذا بعينه في صفة الاستواء ، والنزول ، والمجيء ، إلى غير ذلك من صفات الجلال والكمال التي اثنى الله بها على نفسه . واعلموا أنه رب

السموات والارض يستحيل عقلا ان يصف نفسه بما يلزمه محذور ويلزمه محال ، او يؤدي إلى نقص . كل ذلك مستحيل عقلا ؛ فإن الله لا يصف نفسه إلا بوصف بالغ من الشرف والعلو والكمال ما يقطع جميع علائق اوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين ، على حد قوله تعالى :
"ليس كمثله شيء وهو السميع البصير" (١) (((٢) .
وهذه القاعدة التي ذكرها الشيخ رحمه الله تتضمن إثبات الصفات جميعها ، وترد على الاشاعرة الذين اشبتوا بعضها ، ونفوا البعض الآخر . ففيها من الإلزام والقوة في الرد على المخالف ما يجعله يذعن ويستسلم للحق ممن ينشده ؛ لأن من الامور البديهية عدم التفريق بين المتماثلين إلا بدليل ، وقد دل السمع والعقل على انه لا يجوز التفريق بين الصفات ، وإلا كان تحكما وقولا على الله بغير علم ، وتنكبا للطريق المستقيم . فمن حاول ان يثبت البعض وينفي البعض الآخر فهو واقع في التناقض والاضطراب ، وليس امامه إلا ان يثبت جميع الصفات كما يليق بجلاله ، لذلك يقول الشيخ الامين رحمه الله : ((فلا يشكل عليكم بعد هذا صفة نزول ولا مجيء ، ولا صفة يد ولا اصابع ، ولا عجب ، ولا ضحك ؛ لأن هذه الصفات كلها من

(١) سورة الشورى ، الآية [١١] .

(٢) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٣٧ . وانظر : الفواء

البيان ٣١٨/٢ . وآداب البحث والمناظرة ١٣٦/٢ .

باب واحد . فما وصف الله به نفسه منها فهو حق ، وهو لائق
بكماله وجلاله لا يشبه شيئا من صفات المخلوقين . وما وصف به
المخلوقون منها فهو حق مناسب لعجزهم وفناهم وافتقارهم ((١) .

وقد سبق الشيخ الامين رحمه الله في تقرير هذه القاعدة
وإيضاحها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، ورد بها على من
فرق بين الصفات ، وهم الأشاعرة ، فقال رحمه الله : ((فإن كان
المخاطب ممن يقر بأن الله حي بحياة ، عليم بعلم ، قدير بقدره ،
سميع بسمع ، بصير ببصر ، متكلم بكلام ، مريد بإرادة ، يجعل ذلك
كله حقيقة ، وينازع في محبته ورضاه وغضبه وكراهيته ، فيجعل ذلك
مجازا ، ويفسره إما بالإرادة ، وإما ببعض المخلوقات من النعم
والعقوبات . قيل له :

لا فرق بين ما نفيته وما أثبتته ، بل القول في أحدهما كالقول في
الأخر . فإن قلت : إن إرادته مثل المخلوقين ، فكذلك محبته ورضاه
وغضبه ، وهذا هو التمثيل . وإن قلت : له إرادة تليق به ، كما
أن للمخلوق إرادة تليق به ، قيل لك : وكذلك له محبة تليق به ،
وللمخلوق محبة تليق به ، وله رضا وغضب يليق به ، وللمخلوق رضا
وغضب يليق به)) (٢) .

وخلاصة القول : أن هذه القاعدة العظيمة حجة لمن أثبت جميع
الصفات على ما يليق بجلال الله وكماله ، ولم يفرق بينها ؛ لأن
طريقها واحد من حيث الإثبات ونفي المماثلة وعدم العلم بالكيفية ؛
فالذي قال : "وهو السميع البصير" (٣) هو الذي قال : "بل يداه

(١) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ٤٣ .

(٢) العقيدة التدمرية ص ٣١ .

(٣) سورة الشورى ، الآية {١١} .

مبسوطان" (١) ، والجميع لانعلم كيفيته ، لانه قال سبحانه : "ليس
كمثله شيء" (٢) ، وقال : "هل تعلم له سميا" (٣) ، وقال : "لم يلد
ولم يولد ولم يكن له كفوا احد" (٤) .

القاعدة الثانية : القول في المفات كالقول

في الذات (٥) .

في هذه القاعدة يرد" الشيخ الامين رحمه الله على الذين
اختلفوا الاسماء ونفوا المفات ؛ وهم المعتزلة ، فيقول لهم : كما
انكم تشبكون لله ذاتا حقيقية على ما يليق بجلاله من غير تشبيه
لذات الخالق بذوات المخلوقين ، فكذلك مفاته ثابتة بنفس المنهج
ونفس الطريقة ، إذ لايعقل ان توجد ذات مجردة عن المفات ، فكما
ان" لله ذاتا لاتشابه ذوات المخلوقين ، فكذلك لله مفات لاتشابه
مفات المخلوقين .

وبهذه الطريقة نلزمهم إثبات المفات على ما يليق بجلال الله

وكماله .

-
- (١) سورة المائدة ، الآية {٦٤} .
 - (٢) سورة الزورى ، الآية {١١} .
 - (٣) سورة مريم ، الآية {٦٥} .
 - (٤) سورة الإخلاص ، الايتان {٣-٤} .
 - (٥) راجع : منهج ودراسات لآيات الاسماء والمفات ص ٣٨ . وأفواء
البيان ٣١٨/٢ . ومعارج العمود ص ١١٤ .

وفي تقرير هذه القاعدة يقول الشيخ الامين رحمه الله :

((الثاني : ان تعلموا ان" الصفات والذات من باب واحد ؛ فكما

اننا نثبت ذات الله جل" وعلا إثبات وجود وإيمان ، لإثبات كيفية

مكيفة محددة ، فكذلك نثبت لهذه الذات الكريمة المقدسة صفات

إثبات إيمان ووجود ، لإثبات كيفية وتحديد)) (١) .

وهذا ما أوضحه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في العقيدة

التدمرية فقال : ((القول في الصفات كالقول في الذات ؛ فإن" الله

ليس كمثله شيء ، لافي ذاته ولافي صفاته ولافي أفعاله ، فإذا كان له

ذات حقيقة لاتماثل الذوات ، فالذات متممة بصفات حقيقية لاتماثل

صفات سائر الذوات)) (٢) .

وهذا ما قرره أيضا الخطيب البغدادي (٣) رحمه الله حين قال :

((اما الكلام في الصفات ؛ فإن" ما روي منها في السنن الصحاح ،

(١) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ٣٨ . وانظر : أهواء

البيان ٣١٨/٢ . ومعارج المعود ص ١١٤ .

(٢) العقيدة التدمرية ص ٤٣ .

(٣) هو أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد البغدادي الحافظ

المحدث المؤرخ المعروف بالخطيب . أحد الأئمة الاعلام ، وصاحب

التوالييف المنتشرة في بلاد الإسلام . من أشهر مصنفاته تاريخ

بغداد . ولد سنة (٣٩٥ هـ) ، وتوفي سنة (٤٦٣ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ٢٧٠/١٨ . ووفيات الاعيان ٩٢/١ .

وشذرات الذهب ٣١١/٣) .

مذهب السلف رضي الله عنهم إثباتها وإجراؤها على ظاهرها ، ونفي
الكيفية والتشبيه عنها . والأصل في هذا أن الكلام في الصفات فرع
على الكلام في الذات ، ويحتذى في ذلك حذوه ومثاله . فإذا كان
معلوماً أن إثبات رب العالمين عز وجل إنما هو إثبات وجود
لإثبات تحديد وتكييف ، فكذلك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود
لإثبات تحديد وتكييف (١) .

وبهذا يتضح لنا أن الشيخ الأمين رحمه الله متبع للسلف مقتف
لأشارهم ، فهو حين يقرر هذه القاعدة يسلك مسلكهم ويتبنى ما
قرروه ، ويأخذ بهذه القاعدة العظيمة الملزمة لمن فرق بين الأسماء
والصفات ، أو بين الصفات والذات ؛ إذ لا يعقل أن نثبت الأسماء
وننفي الصفات ، أو نثبت الذات وننفي الصفات ، إذ الجميع من باب
واحد .

ولاريب أن هذه القاعدة ملزمة للمعطل ؛ إما أن يثبت الصفات
كما أثبت الذات من غير معرفة الكيفية ، أو ينفي ما أثبتته من
الأسماء أو الذات فيكون بذلك نافياً لوجود الله ؛ لأنه فرق بين
الذات وبين الصفات من حيث الإثبات .

(١) دم الحاويل لابن قدامة ص ١٥ . وكذا ذكر الذهبي كلام الخطيب في

القاعدة الثالثة : آيات الصفات ليست من المتشابه .

أراد الشيخ الأمين رحمه الله بإيراد هذه القاعدة أن يرد على من قال بأن آيات الصفات من المتشابه ، وهم المفوضة الذين يجعلون معرفة معاني آيات الصفات مما استأثر الله بعلمه ، وبذلك لا يثبتون لها معاني صحيحة (١) ، بل يقولون : إن هذه المتشابهات يجب القطع بأن مراد الله منها شيء يخالف ظاهرها ، ويوجبون تفويض معناها إلى الله تعالى ، ولا يجيزون الخوض في تفسيرها (٢) . ويقولون أيضا : إن صفات الله من العقائد التي لا يكتفى فيها بالظن ، بل لابد من اليقين ، ولا سبيل إليه . لذلك نتوقف ونكل التعمين إلى العليم الخبير (٣) .

فالشيخ الأمين رحمه الله يرد بهذه القاعدة الجليلة على هذا القول ، ويؤكد أن آيات الصفات ليست من المتشابه ، وإنما كيفية الصفات من المتشابه الذي لانعلمه ، والذي نكل علمه إلى الله سبحانه وتعالى (٤) . وأما إثبات الصفة على ما يليق بجلاله فهذا ليس من المتشابه ؛ قال رحمه الله : ((اعلموا أن آيات الصفات كثير

(١) انظر قانون التاويل لابن العربي ص ٦٦٦ . وقال السيوطي في

كتابه "الاتقان" (٧/٢) : "من المتشابه : آيات الصفات" .

(٢) أساس التقديس للرازي ص ٢٢٣ .

(٣) مناهل العرفان للزرقاني ١٨٣/٢-١٨٦ .

(٤) انظر التحفة المهدية ص ٢٣٤ .

من الناس يطلق عليها اسم المتشابه ، وهذا من جهة غلط ، ومن جهة
قد يسوغ ؛ كما بينه الإمام مالك بن انس بقوله : "الاستواء غير
مجهول ، والكيف غير معقول ، والسؤال عنه بدعة ، والإيمان به
واجب" (١) ، كذلك يقال في النزول : النزول غير مجهول ، والكيف
غير معقول ، والسؤال عنه بدعة ، والإيمان به واجب . واطرده في
جميع الصفات ؛ لأن هذه الصفات معروفة عند العرب . إلا أن ما وصف
به خالق السموات والأرض أكمل وأجل وأعظم من أن يشبه شيئا من صفات
المخلوقين ، كما أن ذات الخالق جل وعلا حق ، والمخلوقون لهم
ذوات ، وذات الخالق جل وعلا أكمل وأنزه وأجل من أن تشبه شيئا
من ذوات المخلوقين)) (٢) .

وما قاله الشيخ الأمين رحمه الله حول هذه القاعدة قد قال به
كثير من علماء الأمة المعتبرين ؛ من أمثال شيخ الإسلام ابن تيمية

(١) رواه البيهقي عن مالك ، وعن ربيعة الرأي في الأسماء والصفات
(ص ٥١٦) . ووصف الحافظ ابن حجر (في الفتح ٤١٧/١٣) سنده
بأنه جيد إلى الإمام مالك .

ورواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٣٩٨) ،
والدارمي في الرد على الجهمية (ص ٣٣) . وقال شيخ الإسلام ابن
تيمية (في الفتاوى ٣٦٥/٥) بعد أن ذكر قول الإمام مالك :
(وهذا الجواب ثابت عن ربيعة شيخ مالك ، وقد روي هذا الجواب
عن أم سلمة رضي الله عنها موقوفا ومرفوعا ، ولكن ليس في
إسناده من يعتمد عليه) .

(٢) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ٣٨-٣٩ .

رحمه الله ، وتلميذه ابن القيم رحمه الله ، وغيرهم . وهذا يدل
على أن الشيخ رحمه الله قد سلك منهج سلف هذه الأمة ، واقتفى
أثرهم ، وقال بقولهم ، واتبع طريقتهم .

وسأذكر بعض أقوال العلماء المؤيدة لما قاله ، فمنها قول
العلامة ابن القيم رحمه الله : ((قد فسر الإمام أحمد الآيات التي
احتج بها الجهمية من المتشابه ، وقال : "إنهم تناولوها على غير
تأويلها" (١) وبيان معناها . وكذلك المحابة والتابعون فسروا
القرآن وعلموا المراد بآيات الصفات كما علموا المراد من آيات
الأمر والنهي ، وإن لم يعلموا الكيفية ، كما علموا معاني ما أخبر
الله به في الجنة والنار وإن لم يعلموا حقيقة كنهه وكيفيته .
فمن قال من السلف : إن تأويل المتشابه لا يعلمه إلا الله بهذا
المعنى فهو حق . وأما من قال : إن التأويل الذي هو تفسيره
وبيان المراد منه لا يعلمه إلا الله فهو غلط ، والمحابة والتابعون
وجمهور الأمة على خلافه)) (٢) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في الرد على من قال
إن الصفات من المتشابه : ((من قال إن هذا من المتشابه ، وأنه

(١) انظر الرد على الجهمية والزندقة للإمام أحمد ص ١٠٤ - تحقيق

الدكتور عبدالرحمن عميرة - .

(٢) مختصر المواعق المرسله ١/١٢٥ .

لا يفهم معناه ، فنقول : اما الدليل على [بطلان] ذلك : فإنني ما اعلم عن احد من سلف الامة ، ولا من الائمة ، لا احمد بن حنبل ولا غيره انه جعل ذلك من المتشابه الداخل في هذه الآية ونفى ان يعلم احد معناه ، او جعلوا اسماء الله وصفاته بمنزلة الكلام الاعجمي الذي لا يفهم ، ولاقالوا : "إن" الله ينزل كلاما لا يفهم احد معناه . وإنما قالوا كلمات لها معان صحيحة ، قالوا في احاديث الصفات : "تمر كما جاءت" ، ونهوا عن تاويلات الجهمية - وردوها وابطلوها - التي مضمونها تعطيل النصوص عما دلت عليه ((١) .

واما ما ذكره الشيخ الامين رحمه الله من ان" جواب الإمام مالك يمح" في جميع الصفات : فهذا ما قرره ايضاً شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله حيث قال : ((وهذا الجواب من مالك رحمه الله في الاستواء شاف كاف في جميع الصفات : مثل النزول ، والمجيء ، واليد ، والوجه ، وغيرها . فيقال في مثل النزول : النزول معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . هكذا يقال في سائر الصفات : إذ هي بمثابة الاستواء الوارد به الكتاب والسنة)) (٢) .

(١) رسالة الإكليل في المتشابه والتاويل - انظر مجموع الفتاوى ٢٩٤/١٣-٢٩٥ . وانظر موافقة صريح المعقول لمحيي المنقول

. ١٢٠/١

(٢) نقض المنطق ص ٣ .

وبهذا نرى الشيخ الامين رحمه الله يقرر هذه القاعدة الجليلة ، ويبين أن المتشابه في آيات المفات ليس كما قرره المتكلمون من أنه في باب المعاني ، وإنما معانيها معلومة معروفة من لغة العرب . وإنما المتشابه كما أشار الشيخ رحمه الله يكون في باب الكيفية ؛ لأن معاني المفات من الأمور المعلومة ، أما الكيفية : فيجب الجزم بعدم إدراكها . وهو ما سبق تقريره .

القاعدة الرابعة : ليس ظاهر المفات التشبيه حتى تحتاج إلى تاويل .

يرد الشيخ الامين رحمه الله بهذه القاعدة على الاشاعرة الذين

يردون اكثر نموس المفات ؛ كما قال صاحب الجوهرة (١) :

وكل نمؤ اوهم التشبيها اوله او فوض ورم تنزيها (٢)

(١) هو إبراهيم بن إبراهيم بن حسن بن علي المالكي اللقاني .

الف جوهرة التوحيد ، وتوضيح الفاظ الاجرومية ، وقلء الوطر

من نزهة النظر . توفي سنة (١٠٤١ هـ) .

(انظر : الاعلام ٢٨/١) .

(٢) شرح الماوي على جوهرة التوحيد ص ١٣٠ .

بل صرح الماوي أن الأخذ بظواهر الكتاب والسنة من اصول

الكفر . (انظر حاشية الماوي على تفسير الجلالين ١٩/٣) .

وقال السنوسي ايما : والتمسك في اصول العقائد بمجرد

ظواهر الكتاب والسنة من غير بميرة في العقل هو اصل ضلالة

الحشوية ، فقالوا بالتشبيه والتجسيم والجهة محلا بظاهر قوله

تعالى : "الرحمن على العرش استوى" ، "امنتم من في السماء" ،

"ما خلقت بيدي" ، ونحو ذلك . (انظر شرح أم البراهين ص ٨٢

— نقلا عن علاقة الإثبات والتفويض بمفات رب العالمين ص ٥٤ —) .

وكذلك رحمه الله يرد" على المعتزلة والجهمية الذين ينفون

المفاتيح خوفا من التشبيه بمفاتيح المخلوقين كما زعموا (١) .

وقد ذكر رحمه الله حججهم في اعتقادهم أن" ظاهر المفاتيح يدل"

على المشابهة ، فقال رحمه الله : ((فزعموا أن" الظاهر المتبادر

السابق إلى الفهم من معنى الاستواء واليد مثلا في الآيات القرآنية

هو مشابهة مفاتيح الحوادث . وقالوا : يجب علينا أن نعرفه عن ظاهره

إجماعا : لأن" اعتقاد ظاهره كفر : لأن" من شبه الخالق بالمخلوق

فهو كافر)) (٢) .

ثم بيّن رحمه الله اللوازم التي تلزم هذا القول ، فقال :

((ولا يخفى على أدنى عاقل أن" حقيقة معنى هذا القول : أن" الله

وصف نفسه في كتابه بما ظاهره المتبادر منه السابق إلى الفهم

الكفر بالله والقول فيه بما لا يليق به جل" وعلا . والنبي" صلى

الله عليه وسلم الذي قيل له : "وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس

ما نزل إليهم" (٣) لم يبيّن حرفا واحدا من ذلك ، مع إجماع من

يعتد" به من العلماء على أنه صلى الله عليه وسلم لا يجوز في حقه

تأخير البيان عن وقت الحاجة إليه ، وأحرى في العقائد ولاسيما ما

(١) انظر : المفاتيح الاختيارية لشيخ الإسلام ابن تيمية (جامع

الرسائل ٧/١) .

(٢) أهواء البيان ٣١٩/٢ .

(٣) سورة النحل ، الآية {٤٤} .

ظاهره المتبادر منه الكفر والفلال المبين ، حتى جاء هؤلاء الجهلة من المتأخرين ، فزعموا أن" الله أطلق على نفسه الوصف بما ظاهره المتبادر منه لا يليق ، والنبي" صلى الله عليه وسلم كتم أن" ذلك الظاهر المتبادر كفر وضلال يجب صرف اللفظ عنه ، وكل" هذا من تلقاء أنفسهم من غير اعتماد على كتاب أو سنة ، سبحانه هذا بهتان عظيم . ولا يخفى أن" هذا القول من أكبر الفلال ومن أعظم الافتراء على الله جل" وعلا ، ورسوله صلى الله عليه وسلم ((١) .

ثم" بيّن رحمه الله القول الحق" في ظاهر الصفات انه كما يليق بجلاله سبحانه وتعالى ، وأن نصف الله كما وصف نفسه ، ووصفه رسوله صلى الله عليه وسلم ، وليس من تشابه بين صفات الله وصفات خلقه ؛ فقال رحمه الله : ((والحق" الذي لا يشك فيه أدنى عاقل أن" كل وصف وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم فظاهره المتبادر منه السابق إلى فهم من في قلبه شيء من الإيمان هو التنزيه التام عن مشابهة شيء من صفات الحوادث . فبمجرد إضافة الصفة إليه جل" وعلا يتبادر إلى الفهم أنه لامناسبة بين تلك الصفة الموصوف بها الخالق ، وبين شيء من صفات المخلوقين . وهل ينكر عاقل أن" السابق إلى الفهم المتبادر لكل" عاقل : هو منافاة الخالق للمخلوق في ذاته وجميع صفاته ، لا والله

لا ينكر ذلك إلا مكابرة (١) .

ثم " يبيّن رحمه الله السبب الذي جعل هؤلاء المعطلة يقولون
إنّ الظاهر من معاني الصفات التشبيهية ؛ فقال : ((والجاهل المفتري
الذي يزعم أنّ ظاهر آيات الصفات لا يليق بالله لأنه كفر وتشبيه ،
وإنما جرّ إليه ذلك تنجيس قلبه بقدر التشبيه بين الخالق
والمخلوق ، فإداه شؤم التشبيه إلى نفي صفات الله جلّ وعلا ،
وعدم الإيمان بها ، مع أنّه جلّ وعلا هو الذي وصف بها نفسه ،
فكان هذا الجاهل مشبها أولا ، ومعطلا ثانيا . فارتكب ما لا يليق
بالله ابتداء وانتهاء ، ولو كان قلبه عارفا بالله كما ينبغي ،
معظما لله كما ينبغي ، ظاهرا من أقدار التشبيه ، لكان المتبادر
عنده السابق إلى فهمه : أنّ وصف الله جلّ وعلا بالغ من الكمال
والجلال ما يقطع أوهام علائق المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين ،
فيكون قلبه مستعدا للإيمان بصفات الكمال والجلال الثابتة لله في
القرآن والسنة المحيطة ، مع التنزيه التام عن مشابهة صفات
الخلق ، على نحو قوله : "ليس كمثله شيء" وهو السميع
السمير" (٢) (((٣) .

(١) أضواء البيان ٣٢٠/٢ .

(٢) سورة الشورى ، الآية {١١} .

(٣) أضواء البيان ٣٢٠/٢ . وانظر : منهج ودراسات لآيات الأسماء

والصفات ص ٤٠ .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((إنه يجب على كل مسلم أن يعتقد هذا الاعتقاد الذي يحل جميع الشبه ، ويجيب عن جميع الاسئلة ؛ وهو أن الإنسان إذا سمع وصفا وصف به خالق السموات والأرض نفسه ، أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ، فليملأ صدره من التعظيم ، ويجزم بأن ذلك الوصف بالغ من غايات الكمال والجلال والشرف والعلو ما يقطع جميع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين . فيكون القلب منزها معظما له جل وعلا غير متنجس باقذار التشبيه ، فتكون أرض قلبه قابلة للإيمان والتمديق بصفات الله التي تمدح بها ، وأثنى عليه بها نبيّه صلى الله عليه وسلم على غرار "ليس كمثله شيء وهو السميع البصير" . والشر كل الشر في عدم تعظيم الله ، وأن يسبق في ذهن الإنسان أن صفة الخالق تشبه صفة المخلوق ، فيفطر المسكين أن ينفي صفة الخالق بهذه الدعوى الكاذبة الخائفة)) (١) .

وهذا الكلام الذي أورده الشيخ رحمه الله في إيفاح القاعدة المذكورة ، وفي إيفاح كيفية الرد بها على المخالفين في نقاش علمي رسمي ليس ببدع فيه ، بل قد سبقه إليه أساطين من علماء الأمة الذين جاهدوا في سبيل توضيح عقيدة الإسلام المافية النقية مستنديين في كل ما قالوه إلى الكتاب والسنة ، لذلك كان لهم قصب

(١) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ٣٦-٣٧ ، ٣٩ .

السبق في توثيق الاعتقاد المائب ، والرد " على كل " مخالف زائغ .
ففي هذا الجانب يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((من قال
إن " الظاهر غير مراد ، بمعنى أن " ظاهر صفات المخلوقين غير مراد ،
قلنا له : أصبت في هذا المعنى ، لكن أخطأت في اللفظ وأوهمت
البدعة ، وجعلت للجهمية طريقا إلى غرضهم ، وكان يمكنك أن تقول :
تمر " كما جاءت على ظاهرها ، مع العلم بأن " صفات الله ليست كمفاتيح
المخلوقين ، وأنه منزه مقدس عن كل " ما يلزم منه حدوثه أو نقصه .
ومن قال إن " الظاهر غير مراد بالتفسير ؛ وهو مراد الجهمية ، ومن
تبعهم من المعتزلة والاشعرية وغيرهم : فقد أخطأ)) (١) .
وقال الشيخ مرعي المقدسي (٢) رحمه الله : ((ومن المعلوم أنه
عليه السلام كان يحضر في مجلسه الشريف والعالم والجاهل والذكي
والبليد والاعرابي الجافي ، ثم لا يجد شيئا يعقب تلك النصوص مما
يمرفها عن حقائقها لانما ولاظاهرها كما تناولها بعض هؤلاء
المتكلمين . ولم ينقل عنه عليه السلام أنه كان يحذر الناس من

(١) الرسالة المدنية ص ٣٦ . - تحقيق الوليد بن عبدالرحمن

الغريان - .

(٢) هو مرعي بن يوسف بن أبي بكر بن أحمد الكرمي المقدسي . مؤرخ

أديب من كبار الفقهاء . ولد في طور كرم في فلسطين ، ثم

انتقل إلى القاهرة ، وتوفي بها سنة (١٠٣٣ هـ) .

(انظر : الأعلام ٢٠٣/٧ . ومعجم المؤلفين ٢١٨/١٢) .

الإيمان بما يظهر من كلامه في صفته لربه من الفوقية واليدين ونحو ذلك ، ولانقل عنه أن هذه الصفات معاني آخر باطنة غير ما يظهر من مدلولها ، ولمّا قال للجارية : "أين الله" ؟ فقالت : في السماء . لم ينكر عليها بحضرة أصحابه كي لايتوهموا أن الأمر على خلاف ما هو عليه ، بل أقرها ، وقال : "اعتقما فإنما مؤمنة" (((١))) (٢) .

فأين في كل هذا ما ظاهره التشبيه إذا كانت الصفة تابعة للموصوف . فالله يوصف من هذه الصفات بما يليق بجلاله وعظمته ، فليست صفته سبحانه مشابهة لصفات خلقه وإن اشتركت معها في اللفظ الوارد ؛ لأن صفة المخلوق تابعة لضعفه وافتقاره ، وصفة الخالق على ما يليق بكماله وعظمته وجلاله .

القاعدة الخامسة : الصفات على الحقيقة لامجاز فيها :

يؤكد الشيخ الأمين رحمه الله أن صفات الله تعالى الواردة في الكتاب والسنة هي على الحقيقة كما يليق بجلاله ، وليس كما يدعي المؤولة أنها مجاز ، فيقولون : الاستواء : معناه الاستيلاء ، واليد : القدرة ، وهكذا ، يحرفون الصفات ، ويعطلون الله عن

(١) أخرجه مسلم ٣٨٢/١ .

(٢) أقاويل الثقات ص ٨٥ . وانظر : رسالة في الاستواء والفوقية

لابي محمد الجويني - فمن رسائل المجموعة المنيرية ١٧٧/١ - .

صفات العظيمة .

قال الشيخ رحمه الله : ((إن جميع ما وصف الله به نفسه في هذا القرآن من الصفات ؛ كالأستواء ، واليد ، والوجه ، ونحو ذلك من جميع الصفات فهو موصوف به حقيقة لامجازاً (١) ، مع تنزيهه جلّ وعلا عن مشابهة صفات الحوادث سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً . وذلك البيان العظيم لجميع الصفات في قوله جلّ وعلا : "ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير" (٢) ، فنفي عنه مماثلة الحوادث بقوله : "ليس كمثله شيء" ، وأثبت له الصفات على الحقيقة بقوله : "وهو السميع البصير" ..)) (٣) .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((فإثبات الحقيقة ونفي المجاز في صفات الله هو اعتقاد كل مسلم ظاهر القلب من أقدار التشبيه ؛ لأنه لا يسبق إلى ذهنه من اللفظ الدالّ على الصفة ؛ كمفة اليد

(١) للشيخ الأمين رحمه الله رسالة مستقلة في نفي المجاز ، سماها "منع جواز المجاز في المنزل للتعبد والاعجاز" أثبت فيها أن القرآن كله حقائق لامجاز فيه ، وأن القول بالمجاز ذريعة لنفي ما أثبتته الله لنفسه من صفات الكمال بادعاء أنها مجاز . وأن المجاز يجوز نفيه . وهذا من أعظم وسائل التعميل .

(انظر مقدمة هذه الرسالة ص ٣-٤ . وهي ملحقة بأهواء

البيان ، الجزء المباشر) .

(٢) سورة الشورى ، الآية [١١] .

(٣) أهواء البيان ٨٢/١ . وانظر : المعين والزاد ص ٤١-٤٥ .

والوجه ، إلا أنها صفة كمال منزهة عن مشابهة صفات الخلق . فلا
يخطر في ذهنه التشبيه الذي هو سبب نفي الصفة وتاويلها بمعنى
لا اصل له)) (١) .

وما اشار إليه الشيخ رحمه الله أمر مجمع عليه عند السلف ،
وقاعدة تجرى على كل الصفات .

وسأذكر كلام بعض العلماء الذين سبقوا الشيخ الأمين رحمه
الله في تقرير هذه القاعدة : فمنهم : الحافظ ابن عبد البر الذي
قال : ((واهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفات الواردة كلها في
القرآن والسنة ، والإيمان بها ، وحملها على الحقيقة لا على
المجاز ، إلا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ، ولا يحدون
فيه صفة محمورة . وأما اهل البدع ، والجهمية (٢) ،

(١) أضواء البيان ٤٦٣/٧ .

(٢) الجهمية : أتباع جهم بن صفوان الراسبي مولاهم ، أبو محرز
السمرقندي ، رأس الجهمية . قتله سلم بن أحوز نائب أمبهان
سنة ثمان وعشرين ومائة . كان يقول بأنّ العباد مجبورون على
أفعالهم ، وأنّ الإيمان هو المعرفة بالله فقط ، وأنّ الجنة
والنار تغنيان ، وأنّ القرآن مخلوق . وكان ينكر صفات الله
عزّ وجلّ وأسمائه . ويقول إنّ الله في الامكنة كلها . تعالى
الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً .

(انظر : الفرق بين الفرق ص ٢١١ . والبرهان في معرفة
عقائد اهل الاديان ص ٣٤ . وسير اعلام النبلاء ٢٦/٦ . والبداية
والنهاية ٣٦٤/٩ . والخطط للمقريزي ٣٤٩/٢) .

والمعتزلة (١) ، والخوارج (٢) ، فكلهم ينكرها ، ولا يحمل شيئا منها على الحقيقة (((٣) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((ومن المعلوم باتفاق المسلمين ان" الله حي" حقيقة ، عليم حقيقة ، قدير حقيقة ، سميع حقيقة ، بصير حقيقة ، إلى غير ذلك من أسمائه وصفاته)) (٤) .

فما قرره الشيخ الأمين رحمه الله بان" الحق" في الصفات

إثباتها على الحقيقة اللانقة بجلال الله سبحانه وتعالى ، وأنها

ليست مجازا ، فلا تؤول ولا تفوض : هو الذي تعضده نصوص الشرع

واقوال السلف رضوان الله عليهم .

(١) سبق التعريف بهم .

(٢) الخوارج : سمووا بهذا الاسم لخروجهم على علي رضي الله عنه .

وهم فرق كثيرة . قال أبو الحسن الأشعري : أجمعت الخوارج على

إكفار علي" بن أبي طالب رضي الله عنه ، وأجمعوا على ان" كل"

كبيرة كفر ، إلا النجدات : فإنها لاتقول بذلك . وأجمعوا على

ان" الله يعذب اصحاب الكبائر عذابا اليما ، إلا النجدات .

(انظر : مقالات الإسلاميين ١/١٦٧ . والملل والنحل ١/١١٤ .

والخطط لمقريري ٢/٣٥٠ ، ٣٥٤ . والبرهان في معرفة عقائد اهل

الاديان ص ١٧) .

(٣) التمهيد ٧/١٤٥ .

(٤) الفتاوى ٣/٢١٨ . وانظر كلامه رحمه الله في رده على من قال

ان" صفات الله مجاز . (كتاب الإيمان ص ١٠٦ - طبعة المكتب

الإسلامي -) .

وهكذا نرى شدة عناية الشيخ الامين رحمه الله بعقيدة
السلف ، وتقعيده القواعد لإيفاحها . وكذا شدة اهتمامه
بتسهيلا ، وشدة حرصه على تفهيمها للناس ؛ حيث أرشد
طالب العلم إلى الأخذ بهذه الأصول السهلة الميسرة التي
تأخذ بيد طالب الحق ، وتوصله إلى مبتغاه ؛ إلى عقيدة
الإثبات مع التنزيه ، فلا يغلو في الإثبات حتى يشبه الله
بخلقه ، ولا يغلو في التنزيه حتى يعطل الله جل وعلا عن
صفاته ، بل يثبتها إثباتا يليق بجلال الله وعظمته وكماله ،
منزها لها عن مشابهة صفات الحوادث ، متبعيا لقول مولاه جل
وعلا : "ليس كمثل شيء ، وهو السميع البصير" (١) .

(١) سورة الشورى ، الآية [١١] .

المطلب الرابع

ذكر جملة من الصفات التي ذكرها الشيخ الامين رحمه الله

فيما يلي اورد كلام الشيخ الامين رحمه الله مفعلا عن بعض الصفات التي كثر الكلام حولها بين السلف ومخالفهم ، وذلك كي ابيّن مدى التطابق بين ما سبق أن نقلته عنه من منهج وقواعد قعدها ، واستند إليها في الإثبات والرد على الخصوم ، وبين ما ساورده من كلامه التغميلي حول بعض الصفات .

وسنلاحظ عند الكلام عن الصفات تفعيلا أن الشيخ الامين رحمه الله قد اهتم بذكر رأيه في الصفات في نوء الدليل ، ووفق المنهج المرسوم . وسنلاحظ ايضا انه لا يطيّل في الحديث عنها ؛ لانه اكتفى ببيان المنهج ، ووضع القواعد العامة التي تشترك فيها سائر الصفات .

ومن الصفات التي فمّل الشيخ الامين رحمه الله فيها الكلام :
صفة الاستواء ، وصفة الكلام ، وصفة اليدين ، وصفة المعية ، وصفة العلم ، وصفة العلو ، وصفة العظمة ، وصفة الكبرياء ، وصفة القدرة ، وصفة السمع ، وصفة البصر ، وصفة الحياة ، وصفة القيومية ، وصفة الوجه ، وصفة العين ، وصفة القدم ، وصفة الغلب ، وصفة الرحمة ، وصفة المجيء .

{١} - صفة الاستواء :

الاستواء على العرش(١) من صفات الله الفعلية الثابتة على ما يليق بجلاله وكماله ، فلا يتطرق إلى تشبيه معناها ، بل تثبت من غير كيف ، وفق منهج السلف الذين يثبتون الصفات من غير كيف - كما مرّ آنفاً - .

وهذه الصفة العظيمة اطلال المتكلمون حولها النقاش ، وحشدوا لردّها كلّ ما استطاعوا من جدل وسفسطة ، وكلها تفضّل أمام سبع آيات من القرآن الكريم اثبتت الله بها على نفسه واصفا لها بالاستواء على العرش ، وجعلها من صفات الكمال التي يمتدح بها جلّ وعلا .

وقد قرّر الشيخ الامين رحمه الله هذه الصفة بأسلوب سهل ، وبدون تعقيد مستشهدا على ذلك بالنقل من آيات القرآن الكريم مؤكداً أنّ هذه الصفة من صفات الجلال والكمال ، وهي ثابتة لله على ما يليق بجلاله ، فقال رحمه الله : ((اعلموا أنّ هذه الصفة التي هي صفة الاستواء صفة كمال وجمال ، تمدح بها ربّ السموات والأرض .

(١) قال الشيخ الامين رحمه الله في العرش : (والعرش سرير الملك ، ويطلق على السقف ، والمراد به هنا عرش الرحمن الذي ذكره الله عزّ وجلّ في سبعة مواضع من كتابه ، واصفاً نفسه باستوائه عليه جلّ وعلا) . (معارج المعود ص ٤٩) .

والقرينة على انها صفة كمال وجلال ان " الله ما ذكرها في موضع من كتابه إلا محووبة بما يبهر العقول من صفات جلاله وكماله)) (١) .

ثم " استدل " رحمه الله على هذه الصفة العظيمة بكلام الله سبحانه وتعالى ، الذي امتدح نفسه بها في سبعة مواضع من القرآن الكريم .

والشيخ رحمه الله حين يورد هذه الآيات الكريمات يؤكد انه لامجال معها لتأويل متناول ، او تحريف محرف ، وان " الحق " مع من اذبحها لله كما يليق بجلاله ؛ وهم اهل السنة والجماعة .
وقد اورد رحمه الله هذه الآيات السبعة التي ذكر الله فيها
الصبح
استواءه على عرشه حسب ترتيبها في القرآن الكريم ، مبتدأ بقوله تعالى في سورة الاعراف : " إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يفيشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا له الخلق والامر تبارك الله ربه العالمين " (٢) .

ثم " عقب رحمه الله على إيراده الآية بقوله : ((فهل لاحد ان يفيشى شيئا من هذه الصفات الدالة على الجلال والكمال)) (٣) .

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٢٨ . وانظر : رحلة

الحج ص ٨١ .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {٥٤} .

(٣) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٢٨ .

ثم ذكر رحمه الله الموضع الثاني الذي ذكر فيه الاستواء ؛
وهو قوله تعالى في سورة يونس : "إن ربكم الله الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع إلا
من بعد إذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه افلا تذكرون * إليه مرجعكم
جميعا وعد الله حقا إنه يبدأ الخلق ثم يعيده" (١) ، وعقب على
هذه الآيات الكريمات بقوله : ((فهل لأحد أن ينفي شيئا من هذه
المغات الدالة على هذا الكمال والجلال)) (٢) .

ثم ذكر رحمه الله الموضع الثالث من سورة الرعد ، وهو قوله
تعالى : "الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على
العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل
الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون * وهو الذي مد الأرض وجعل فيها
رؤاسي وانهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يفتي الليل
النهار إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون * وفي الأرض قطع متجاورات
وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد
ونفضل بعضها على بعض في الأكل إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون" (٣) .
ثم قال رحمه الله بعد ذكر هذه الآيات الكريمات : ((فهل لأحد أن

(١) سورة يونس ، الآيتان {٣-٤} .

(٢) منهج ودراسات لآيات الأسماء والمغات ص ٢٩ .

(٣) سورة الرعد ، الآيتان {٤-٤} .

ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال والكمال)) (١) .
ثم ذكر رحمه الله الموضع الرابع من سورة طه ، من قوله
تعالى : "طه * ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى * إلا تذكرة لمن
يخشى * تنزيلاً ممن خلق الأرض والسماوات العلى * الرحمن على العرش
استوى * له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت
الثرى * وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر * وأخفى * الله لا إله إلا
هو له الأسماء الحسنى" (٢) ، ثم قال رحمه الله : ((فهل لأحد أن
ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال والكمال)) (٣) .

ثم ذكر رحمه الله الموضع الخامس ، من سورة الفرقان ، وهو
قوله تعالى : "وتوكل على الحي * الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به
بذنوب عباده خبيراً * الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة
أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيراً" (٤) ، وقال بعد
ذلك : ((فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا

الكمال والجلال)) (٥) .

ثم ذكر رحمه الله الموضع السادس ، وهو من سورة السجدة ،

(١) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ٣٠ .

(٢) سورة طه ، الآيات {١-٨} .

(٣) منهج ودراسات ص ٣١ .

(٤) سورة الفرقان ، الأيتان {٥٨-٥٩} .

(٥) منهج ودراسات ص ٣١ .

وهو قوله تعالى : "الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي" ولاشفيح افلا تتذكرون * يدبر الامر من السماء إلى الارض" (١) ، ثم قال بعد ان اورده : ((فهل لاحد ان ينفي شيئا من هذه الصفات الدالة على الغاية من الجلال والكمال)) (٢) .

ثم ذكر رحمه الله الموضوع السابع من المواضع التي ذكرت فيها هذه الصفة العظيمة : وهو قوله تعالى في سورة الحديد : "هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم * هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم اين ما كنتم والله بما تعملون بصير" (٣) (٤) .

وبعد أن أورد الشيخ رحمه الله هذه الآيات الكريمات الدالة على ثبوت اتماف الله سبحانه وتعالى بهذه الصفة العظيمة ، نوه بأن بعض المتكلمين تجرأ على هذه الصفة الكريمة التي وصف الله تعالى بها نفسه فحرفها عن موضعها ، وانتحل لها من تلقاء نفسه

(١) سورة السجدة ، الايتان {٤-٥} .

(٢) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٣١ .

(٣) سورة الحديد ، الايتان {٣-٤} .

(٤) منهج ودراسات ص ٣٢ . وانظر : اضواء البيان ١٦/٢-١٨ . وآداب

البحث والمناظرة ١٣٢/٢ .

معاني عطلتها عن معناها الحقيقي المتضمن للكمال المطلق ،
زاعما ان " إثباتها على ظاهرها يجعلها صفة نقص لايجوز اتمام الرب"
بها ، لذلك تؤول بمعنى آخر غير المعنى الظاهر المتبادر إلى
الذهن .

يقول الشيخ الامين رحمه الله مبيننا حال هؤلاء القوم :
(فالشاهد ان " هذه الصفات التي يظن " الجاهلون انها صفة نقص ،
ويتجهجون على رب " السموات والارض بانه وصف نفسه بصفة نقص ، ثم"
يسببون عن هذا ان ينفوها ويؤولوها ، مع ان " الله جل " وعلا تمدح
بها ، وجعلها من صفات الجلال والكمال ، مقرونة بما يبرهن من صفات
الجلال والكمال . وهذا يدل " على جهل وهوس من ينفي بعض صفات الله
جل " وعلا بالتاويل)) (١) .

ولإبعاد الشبهة التي استقرت في عقول المؤولة ؛ وهي ان " صفة
الاستواء تشابه صفة المخلوق ، لذلك تحرف إلى استولى ، او غيرها
أكد رحمه الله ان " السلف لايقصدون بإثباتهم صفة الاستواء لله
انها تشابه صفة استواء المخلوق ، فكما ان " لله الخالق ذاتا
لاتشابه الذوات ، كذلك له صفات لاتشبه الصفات .

ولذلك ذكر رحمه الله ان " اتمام المخلوق بالاستواء هو على ما
يليق به ، كما ان " استواء الخالق جل " وعلا على ما يليق به . وان "

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٣٢ .

المفحة وإن اشتركت في المعنى ، إلا أن كل صفة تتبع موصوفها .
فالله تعالى يقول عن استواء الإنسان : "لتستووا على ظهوره ، ثم
تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه" (١) ، ويقول سبحانه : "فإذا
استويت أنت ومن معك على الفلك" الآية (٢) ، ويقول عن استواء
السفينة : "واستوت على الجودي" الآية (٣) .

ثم قال رحمه الله بعد ما ذكر هذه الآيات الكريمت : ((وإن
للخالق جل وعلا استواء لائقا بكماله وجلاله ، وللمخلوق أيضا
استواء مناسب لحاله ، وبين استواء الخالق والمخلوق من
المنافاة ما بين ذات الخالق والمخلوق ، على نحو "ليس كمثل شيء
وهو السميع البصير" (٤))) (٥) .

وبذلك يقطع الشيخ رحمه الله الطريق على الجاهلين الذين
شبهوا الله بخلقه ، ثم عطلوه عن صفة الكمال التي أثبتتها لنفسه
فهو رحمه الله يؤكد أن صفة الاستواء التي اتمف بها الله سبحانه
وتعالى ليست كما تصور لكم عقولكم ، بل هو استواء لانعلم
كيفيته ، كما اننا لانعرف كيفية الذات ، فله سبحانه من هذه

(١) سورة الزخرف ، الآية {١٣} .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية {٢٨} .

(٣) سورة هود ، الآية {٤٤} .

(٤) سورة الشورى ، الآية {١١} .

(٥) أضواء البيان ٣١٨/٢ .

المفة ما يليق بجلاله وعظمته من غير تشبيه أو تكييف . وهذا هو المذهب الحق الذي تدل عليه نموس الوحي المثبتة للمفات ؛ لأن المنهج والطريقة في ذلك واضحة لم يدعنا الله تعالى فيها لعقولنا حين قال : "ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير" (١) ؛ فالمفات ثابتة ، وأما الكيفية فمنفية ؛ إذ كيف نعرف كيفية صفته سبحانه ، ونحن لم نعلم كيفية ذاته . تعالى الله عما قاله المبطلون علوا كبيرا .

فالشيخ رحمه الله ينطلق في كلامه من الكتاب والسنة ، ومن مفهوم السلف الصالح ؛ المحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان . سئل الإمام مالك رحمه الله عن الاستواء ، فقال : ((الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة)) (٢) .

وقال الأوزاعي رحمه الله : ((كنا والتابعون متوافرون نقول : إن الله تعالى ذكره فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته جل وعلا)) (٣) .

(١) سورة الشورى ، الآية [١١] .

(٢) تقدم تخريجه ص [٣٠٦] .

(٣) الاسماء والمفات للبيهقي ص ٥١٥ .

وقال الشيخ أبو نصر السجزي (١) : (واثمتنا : كسفيان الشوري (٢) ، ومالك بن انس ، وسفيان بن عيينة (٣) ، وحماد بن سلمة (٤) ، وحماد بن زيد (٥) ، وعبدالله بن المبارك (٦) ، والفهيل

(١) هو الإمام الحافظ شيخ السنة أبو نصر عبيد الله بن سعيد بن حاتم الوائلي السجستاني . توفي سنة (٤٤٤ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٦٥٤/١٧ . وشدرات الذهب ٢٧١/٣) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) هو الإمام سفيان بن عيينة بن ميمون ، مولى محمد بن مزاحم اللخمي الكوفي ، ثم المكي . حافظ العصر ، وأحد أئمة الحديث . ولد سنة (١٠٧) ، وتوفي سنة (١٩٨) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٤٥٤/٨ . وشدرات الذهب ٣٥٤/١) .

(٤) هو الإمام حماد بن سلمة بن دينار البصري . من كبار المحدثين . توفي سنة (١٦٧ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٤٤٤/٧ . وشدرات الذهب ٢٦٢/١) .

(٥) هو الإمام حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهضمي ، أبو إسماعيل البصري . أحد أئمة الحديث . ولد سنة (٩٨) ، وكان هريرا . وتوفي سنة (١٧٩ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٤٥٦/٧ ، ٤٦٦ . والبداية

والنهاية ١٨٠/١٠) .

(٦) هو الإمام عبدالله بن المبارك بن واضح ، أبو عبدالرحمن الحنظلي المروزي . أحد أئمة الحديث . قال عنه ابن معين : ذاك أمير المؤمنين في الحديث . ولد سنة (١١٨ هـ) ، وتوفي سنة (١٨١ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٣٧٨/٨ . والبداية والنهاية

١٨٣/١٠) .

ابن عياض (١) ، واحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه (٢) ؛ متفقون على ان" الله سبحانه بذاته فوق العرش ، وعلمه بكل" مكان ، وانه ينزل إلى السماء الدنيا ، وانه يغضب ويرضى ويتكلم بما شاء)) (٣) .

فهذه عقيدة اهل السنة والجماعة في استواء الله سبحانه وتعالى على عرشه ؛ فهم يؤمنون بها على مراد الله من غير تكييف لمعناها ، ولا مشابهة لها بمفة المخلوقين .

والشيخ رحمه الله متبع لطريقة السلف المستندة إلى نصوص الوحي ، فهو من دعاة الاتباع ، ومن أشد" اعداء الابتداع .

موقف المتكلمين من مفعة الاستواء ،

ورد" الشيخ الامين رحمه الله عليهم :

وفي معرض إيضاح الشيخ الامين رحمه الله لهذه المفعة بيّن رأي المتكلمين فيها ، وذكر انهم اكثروا من الخوض فيها حتى نفوها بأدلة جدلية كلامية عقيمة استدلوا بها لإبطال الحق" وإحقاق الباطل

(١) هو الإمام الفقيه بن عياض بن مسعود بن بشر التميمي

الخراساني . احد الائمة العباد والزهاد . توفي سنة (١٨٧ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ٤٢١/٨ . والبداية والنهاية

. ٢٠٦/١٠ . وشذرات الذهب ٣١٦/١) .

(٢) تقدمت ترجمته ص ٢٩٧ .

(٣) سير اعلام النبلاء ٦٥٦/١٧ .

حتى تجرا كثير من الناس ممن يدعي الإسلام على تعطيل هذه الصفة عن ربّ السموات والأرض بهذه الأدلة الواهية التي يعارضون بها كلام الله سبحانه وتعالى (١) ، ولهم تاويلات مختلفة في نفي تلك الصفة عن الله ، ولكنّ مؤدى الكل واحد من حيث تعطيل الله جلّ وعلا عن الاتصاف بهذه الصفة العظيمة ، وتحريفها عن الاستواء إلى الاستيلاء (٢) .

وقد ناقشهم الشيخ الأمين رحمه الله مناقشة علمية رصينة أظهر من خلالها كثيرا من التحريفات التي وقعوا فيها ، واستوعب مزاعمهم وأدلتهم التي جمعوها ، وبيّن أنهم بهذه المزاعم يريدون التوصل إلى نفي الاستواء عن الله سبحانه وتعالى .

ومن هذه المزاعم التي ذكروها : قالوا : إنّ قوله : على العرش استوى مجاز ؛ فنفوا الاستواء ؛ لأنه مجاز ، وقالوا : معنى استوى : استولى . وشبهوا استيلاءه باستيلاء بشر بن مروان على العراق . وقالوا أيضا : إنّ الاستواء يوهم غير الائق بالله لاستلزامه مشابهة استواء الخلق ، فجاؤوا بالاستيلاء لأنه هو الائق

(١) انظر : منهج ودراسات لآيات الأسماء والمفاتيح ص ٢٧ ، ٢٨ .
(٢) انظر : الإرشاد ص ٤٠ ، ٤١ . وشرح الأصول الخمسة لعبدالجبار المعتزلي ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ . وانظر أيضا : مختصر الصواعق المرسله ٢/٣٧٩ ، ٣٨٠ .

به بزعمهم (١) .

ونبته رحمه الله إلى مشابهة المؤولة لليهود الذين بدلوا
كلام الله وحرفوه ، فغضب الله عليهم ولعنهم ، وذكر أن " المؤولة
سلكوا الطريق نفسه الذين سلكه اليهود ؛ فقال رحمه الله مبينا
هذا المعنى : ((ولو تدبروا كتاب الله لمنعمهم ذلك من تبديل
الاستواء بالاستيلاء ، وتبديل اليد بالقدرة ، او النعمة ؛ لأن" الله
جل" وعلا يقول في محكم كتابه في سورة البقرة : "فبدل الذين ظلموا
قولا غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء
بما كانوا يفسقون" (٢) ، ويقول في الاعراف : "فبدل الذين ظلموا
منهم قولا غير الذي قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما
كانوا يظلمون" (٣) . فالقول الذي قاله الله لهم ، هو قوله :
"حطة" ؛ وهي فعلة من الحط" بمعنى الوضع ؛ خبر مبتدأ محذوف ؛ اي
دعاؤنا ومسالمتنا لك حطة لذنوبنا ؛ اي حط" وفعما عنا ، فهي بمعنى
طلب المغفرة . وفي بعض روايات الحديث في شأنهم انهم بدلوا هذا
القول بان زادوا نونا فقط ؛ فقالوا : حنطة ؛ وهي القمح . واهل
التأويل قيل لهم على العرش استوى ، فزادوا لاما فقالوا استولى .

(١) انظر : انواء البيان ٤٥٢/٧ . وانظر ايضا : المصدر نفسه

٤٥٤/٧ . وآداب البحث والمناظرة ١٣٥/٢ . ورحلة الحج ص ٨٤ .

(٢) سورة البقرة ، الآية {٥٩} .

(٣) سورة الاعراف ، الآية {١٦٢} .

(٤) انظر ص ٤/٣١٤ ، وفيه انهم مالوا حبة شمره بدل حطه
وفي سنن الامام احمد انهم (معلوا حطه) قال فبدلوا فقالوا حنطه في شفرة

وهذه "اللام" التي زادوها اشبه شيء بالنون التي زادها اليهود في قوله تعالى : "وقولوا حطة" (١) ، ويقول الله جل وعلا في منع تبديل القرآن بغيره : "قل ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي ان اتبع إلا ما يوحى إلي" إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم" (٢) . ولاشك ان من بدل استوى باستولى مثلا لم يتبع ما أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فعليه ان يجتنب التبديل ، ويخاف العذاب العظيم الذي خافه رسول الله صلى الله عليه وسلم لو عصى الله فبدل قرآنا بغيره ، المذكور في قوله : "إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم" (٢) . واليهود لم ينكروا ان اللفظ الذي قاله الله لهم هو لفظ حطة ، ولكنهم حرفوه بالزيادة المذكورة . واهل هذه المقالة لم ينكروا ان كلمة القرآن هي استوى ، ولكن حرفوها وقالوا في معناها : استولى . وإنما أبدلوها بها لأنها اصلح في زعمهم من لفظ كلمة القرآن التي توهم غير اللائق ، وكلمة استولى في زعمهم هي المنزهة اللائقة بالله ، مع انه لايعقل تشبيهه أشنع من تشبيهه استيلاء الله على عرشه المزعوم باستيلاء بشر على العراق)) (٣) .

(١) سورة البقرة ، الآية [٥٨] .

(٢) سورة يونس ، الآية [١٥] .

(٣) أضواء البيان ٧/٤٥٢-٤٥٤ .

وبهذه الازامات التي ساقها الشيخ الامين رحمه الله برهن على صحة حكمه في المؤولة بانهم سلكوا مسلك اليهود في تحريف كلام الله تعالى ، ومعارفته . فليس كلامه رحمه الله مجرد دعوى يلقيها على عواهنها ، بل ضمن ذلك امثلة من القرآن الكريم ليتضح وجه الشبه بين اليهود والمؤولة .

ثم يناقش الشيخ رحمه الله هؤلاء المؤولة في صميم تاويلهم ، فيطرح عليهم عدة اسئلة ينسف من خلالها تاويلهم الباطل ؛ إذ هذه الاسئلة لاتحتمل إلا إجابة واحدة لايستطيع المؤولة أن يقولوا بها . وهذه الاسئلة التي يطرحها الشيخ رحمه الله هي من لوازم قولهم الشنيع في تاويل صفة استواء الرب سبحانه وتعالى ؛ فيقول رحمه الله : ((هل كان أحد يفالب الله على عرشه حتى غلبه على العرش واستولى عليه ؟ وهل يوجد شيء إلا والله مستول عليه ، فالله مستول على كل شيء . وهل يجوز أن يقال إنه تعالى استولى على كل شيء غير العرش ؟ فافهم)) (١) .

وهكذا يظهر الشيخ رحمه الله شناعة هذا القول ، وما يلزم

= = أمر اليهود بأن يقولوا حطة فابوا ، وقالوا حنطة لهوان وكذلك الجهمي قيل له استوى فابى ، وزاد الحرف للنقمان قال استوى استولى وذا من جهــــــــــــــــله لغة وعقلا ما هما سيان نون اليهود ولا م جهمي هما في وحي رب العرش زائدتان (انظر : المقامد وتمحيح القواعد لاحمد بن عيسى ص ٢٦) .

(١) انهواء البيان ٤٥٤/٧ .

عليه من لوازم كفرية إن اعتقدها المؤول ، كل ذلك بأسلوب مقنع
يلتزم فظاعة قول المؤولة الذين قالوا على الله بغير علم .
وأخيرا يجهز الشيخ الأمين رحمه الله على تأويلهم ناسفا له من
أساسه ، فبيِّن لهم أن المحذور الذي فروا منه ؛ وهو خوفهم
من تشبيه استواء الخالق بالمخلوق ، قد وقعوا فيه حين أولوا
استوى باستولى . فيسألهم مستفسرا منهم هل تقدمون باستيلاء
الله على عرشه استيلاء مشابهة لاستيلاء بشر بن مروان على العراق ،
أم تريدون استيلاء خاصا كما يليق بجلال الله وعظمته . وبلاشك فهم
سيجيئون بالجواب الأخير ؛ إذ هم قد أولوا الاستواء بالاستيلاء فرارا
من التشبيه . وهذه الطريقة ليس أمامهم من منفذ يخرجون منه إلا
أن يدعوا للحق ، ويقولوا بقول أهل السنة والجماعة دون تلاعب
باللفاظ ؛ إن الله مستو على العرش استواء يليق بجلاله سبحانه ؛
إذ لفظ "استوى" هو اللفظ الذي أثنى الله به على نفسه ، وتعبدنا
بتلاوته ، فهو أحق بأن يوصف الله تعالى به .
وفي ذلك يقول رحمه الله : ((تشبيه استيلاء الله على عرشه
باستيلاء بشر بن مروان على العراق هو أفظع أنواع التشبيه ، وليس
بلائق قطعا . إلا أن يقول : إن الاستيلاء المزعوم منزله عن مشابهة
استيلاء الخلق ، مع أنه ضرب له العثل باستيلاء بشر على العراق ،
والله يقول : "فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وانتم

لا تعلمون" (١) ، ونحن نقول : ايها المؤول هذا التاويل : نحن نسالك إذا علمت انه لابد من تنزيه احد اللفظين ؛ اعني لفظ "استوى" الذي انزل الله به الملك على النبي صلى الله عليه وسلم قرآنا يتلى ، كل حرف منه عشر حسنات ، ومن انكر انه من كتاب الله كفر . ولفظ "استولى" التي جاء بها قوم من تلقاء انفسهم من غير استناد إلى نص من كتاب الله ، ولا سنة رسوله ، ولا قول احد من السلف . فاي الكلمتين احق بالتنزيه في رأيك ؟ ؛ الاحق بالتنزيه كلمة القرآن المنزلة من الله على رسوله ، ام كلمتكم التي جئتم بها من تلقاء انفسكم من غير مستند اصلا ؟ ونحن لا يخفى علينا الجواب الصحيح عن هذا السؤال إن كنت لاتعرفه ((٢) .

وهذه الطريقة المقنعة التي سلكها الشيخ رحمه الله تستعمل في كل تاويل فروا إليه خشية المشابهة ؛ فإذا لم يقولوا فيه كما يليق بجلاله لزمتمهم مشابهة الخالق بالمخلوق ، ووقعوا فيما فروا منه . وحينئذ نقول لهم : نحن نثبت الصفات لله ، ونقول : كما يليق بجلاله ، وهذه صفات اثنى الله بها على نفسه ، وتعبدنا بتلاوتها كما اوضح ذلك كله الشيخ الامين رحمه الله تعالى .

(١) سورة النحل ، الآية {٧٤} .

(٢) أهواء البيان ٧/٤٥٤-٤٥٥ . وانظر : منهج ودراسات ص ٥٠ .

وقد سبق الشيخ 'الامين' إلى سلوك هذه الطريقة شيخ الإسلام ابن تيمية في رده على المؤولة (١) . وهذا من الأدلة الجلية على اقتداء الشيخ الامين رحمه الله بسلفه المالح من العلماء الاجلاء الذين ردوا على من انحرف عن الطريق المستقيم ، وجادلوا من عاند منهم ، وقارعوا حججهم الواهية الباطلة بحجج في غاية القوة والوضوح والاقناع .

ولم يكتف الشيخ الامين رحمه الله بإيراد تلك الحجة الظاهرة الساطعة البيان رادا بها هذا التاويل ، بل نجده رحمه الله يفرد مبحثا مستقلا لمناقشة المتكلمين في ردهم صفة الاستواء ، يقيم فيه عليهم الحجة بمقتضى قواعدهم التي فعدها لنفي معاني الصفات التي لاتوافق أهواءهم ؛ فهم يقولون : لو كان الله مستويا على العرش لكان مشابها للخلق ، لكنه غير مشابه للخلق ، فهو غير مستو على العرش . وبهذه الطريقة القياسية نفوا صفة الاستواء الثابتة في سبعة مواقع من كتاب الله تعالى .

يقول رحمه الله موضعا ذلك : ((نحب أن نذكر كلمة قميرة لجماعة قرؤوا في المنطق والكلام ، وظنوا نفي بعض الصفات من أدلة كلامية ؛ كالذي يقول مثلا : لو كان مستويا على العرش لكان مشابها للحوادث ، لكنه غير مشابه للحوادث ، ينتج : فهو غير مستو على

(١) راجع العقيدة التدمرية ص ٤٥-٤٦ .

العرش . هذه النتيجة الباطلة تفاد^١ سبع آيات من المحكم المنزل ،
ولكننا الآن نقول في مثل هذا (١) على طريق المناظرة والجدل
المعروف عند المتكلمين ؛ نقول : هذا قياس استثنائي مركب من
شرطية متممة لزومية ، استثنائية ؛ استثنى فيه نقيض التالي ،
فانحج نقيض المقدم ، حسب ما يراه مقيم هذا الدليل . ونحن نقول :
إنه تقرر عند عامة النظائر أن^٢ القياس الاستثنائي المركب من شرطية
متممة لزومية يتوجه عليه القدح من ثلاث جهات :

١ - يتوجه عليه القدح من جهة استثنائية .

٢ - ويتوجه عليه من جهة شرطيته إذا كان الربط بين المقدم

والتالي ليس بمحيح .

٣ - ويتوجه عليه من جهة شرطيته إذا كان الربط بين المقدم

وهذه القضية كاذبة الشرطية . فالربط بين مقدمها وتاليها كاذب
كذبا بحتا ، ولذا جاءت نتيجتها مخالفة لسبع آيات .

إيفاحه : أن نقول : قولكم لو كان مستويا على العرش لكان

مشابها للحوادث . هذا الربط بين لو واللام كاذب كاذب كاذب ، بل

هو مستو على عرشه كما قال من غير مشابهة للحوادث ، كما أن^٣

سائر صفاته واقعة كما قال من غير مشابهة للخلق . ولا يلزم من

استوائه على عرشه كما قال أن يشبه شيئا من المخلوقين في صفاتهم

(١) يريد القدح في القياس الاستثنائي الذي أوردوه .

البته ، بل استواؤه صفة من صفاته ، وجميع صفاته منزهة عن مشابهة الخلق ، كما أن ذاته منزهة عن مشابهة ذوات الخلق . ويطرد هذا في مثل هذا ، وعلى كل حال فالجواب عن شيء واحد من هذا يطرد في الجميع)) (١) .

وهكذا يرد عليهم الشيخ الأمين رحمه الله بمنطقهم ، مبيناً أن هذه القاعدة الجدلية ، والدليل الجدلي الذي اتخذوه ذريعة لنفي الاستواء : كاذب من أساسه ، فلا شك أن النتيجة التي رتبوها على هذا الدليل الكاذب ستكون كاذبة أيضاً ، وبذلك يتضح أن صفة الاستواء ثابتة لله سبحانه وتعالى كما يليق بجلاله وعظمته بأدلة النقل ؛ من كتاب وسنة . ولاشك أن العقل السليم الذي لم تدخله الآراء الفاسدة والشبهات لا يعارض الدليل الصحيح ، بل يسلم له ؛ فالعقل السليم يوافق الدليل الصحيح .

بقي أن أنبه إلى أن الشيخ الأمين رحمه الله رغم معرفته للجدل والمنطق ، ومعرفته لقواعده وجزئياته - كما تبين لنا من هذا الرد - إلا أنه لم يجعله أساساً لإثبات الصفات ، بل لم يستخدمه في ميث التوحيد إلا للرد على من يعتقدده ويأخذ به ، وذلك لإقامة الحجة عليهم ، وإبطال حججهم بمنطقهم الذي يفهمونه .

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٤١-٤٢ . وانظر : آداب البحث والمناظرة ١٢٢/٢-١٢٦ . ومنع جواز المجاز في المنزل للتعبد والإعجاز - الملحق بأضواء البيان ١٠/٥٧-٦٢ - .

{٢} - مِصْفَةُ الْكَلَامِ :

الكلام من صفات الله الثابتة على ما يليق بجلاله سبحانه . وهو صفة ذاتية باعتبار نوع الكلام ، وصفة فعل لتعلقه بمشيئة الله باعتبار افراد الكلام (١) .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يقول الله عز وجل" يوم القيامة : يا آدم . فيقول : لبيك ربنا وسعديك . فينادي بصوت : إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثا إلى النار" (٢) .

فهو سبحانه وتعالى لم يزل متكلما إذا شاء ، ومتى شاء ، وكيف شاء . وهو متكلم بصوت يسمع (٣) : يسمعه من شاء من خلقه : سمعه موسى عليه السلام من غير واسطة ، وسمعه من أذن له من ملائكته ورسله . وهو سبحانه وتعالى يكلم المؤمنين في الآخرة ويكلمونه .

هذا معتقد سلف الأمة في صفة كلام الله سبحانه وتعالى . وهو ما قرره الشيخ الامين رحمه الله ، وبيّنه خير بيان : فقد قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "فأجره حتى يسمع كلام الله" (٤)

-
- (١) انظر : الفتاوى لشيخ الإسلام ٢١٩/٦ . وانظر أيضا : الصفات الإلهية للدكتور محمد امان ص ٢٦٢ .
- (٢) أخرجه البخاري في الصحيح ٢٤١/٥ . ومسلم في الصحيح ٢٠١/١ .
- (٣) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ص ١٨٠ .
- (٤) سورة التوبة ، الآية {٦} .

((هذه الآية الكريمة من سورة براءة نص صريح في أن هذا الذي نقرؤه ونتلوه هو بعينه كلام الله ؛ فالموت صوت القاري ، والكلام كلام الباري ؛ لأن الله صرح أن هذا المشرك المستجير يسمع كلام الله يتلوه عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم . هذا المحفوظ في الصدور ، المقروء باللسنة ، المكتوب بالماحف هو كلام الله جل وعلا بمعانيه والفاظه . ولاشك أن أصل الكلام صفة لله جل وعلا ونحن لانحب إكثار الخوض فيه ولكن نقول : إن الكلام صفة الله التي لم يزل متمصفا بها ، ولم يتجرد يوما عن كونه متكلمًا . فالكلام صفته المتمصفا بها أزلا ، لم يتجرد يوما عن كونه متكلمًا ، وهو في كل وقت يتكلم بما شاء كيف شاء على الوجه اللائق بكماله وجلاله ؛ فكلامه صفة ليس بمخلوق)) (١) .

وهذا النمى من كلام الشيخ رحمه الله واضح الدلالة على أن عقيدته في كلام الله هي عقيدة السلف ؛ أن الله يتكلم حقيقة متى يشاء ، وكيف يشاء ، وأننا لانعلم كيفية كلامه سبحانه وتعالى ، والقرآن الكريم كلام الله غير مخلوق ، وفي ذلك رد على الجهمية والمعتزلة ، وهو ما سوف أوضحه فيما بعد إن شاء الله .

(١) الشريط الاول من تفسير سورة التوبة ، الوجه الاول ، عند تفسير قوله تعالى : "فأجره حتى يسمع كلام الله" . وانظر : مذكرة اصول الفقه للشيخ الأمين ص ٥٤ ، ١٨٩ . واضواء البيان ٣٠٩/٢ . ومنهج ودراسات ص ١٦ . ورحلة الحج ص ٧٦ .

ومن الأدلة على أن عقيدة الشيخ الأمين رحمه الله في صفة الكلام هي عقيدة السلف عينها ، أن ما قاله أئمة السلف عن صفة الكلام مطابق تمام المطابقة لما ذكره الشيخ الأمين رحمه الله :

فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((إن الله لم يزل متكلمًا إذا شاء ، وأنه يتكلم بصوت كما جاءت به الآثار . والقرآن وغيره من الكتب الإلهية كلام الله تكلم به بمشيئته وقدرته ، وليس ببائن عنه مخلوقا ، ولا يقولون إنه صار متكلمًا بعد أن لم يكن متكلمًا ، ولا أن كلام الله تعالى من حيث هو : هو حادث ، بل مازال متكلمًا إذا شاء ، وإن كان كلم موسى وناداه بمشيئته وقدرته ، فكلامه لا ينفد)) (١) .

وقال في موضع آخر مبينًا القول الحق في القرآن : ((فالقرآن الذي نقرؤه هو كلام الله مبلغًا عنه لاسموعًا منه ، وإنما نقرؤه بحركاتنا وأصواتنا ، الكلام كلام الباري ، والصوت صوت القاري ، كما دل على ذلك الكتاب والسنة مع العقل)) (٢) .

وقال تقي الدين عبد الغني المقدسي (٣) : ((مذهب أهل الحق أن الله عز وجل لم يزل متكلمًا بكلام مسموع مفهوم مكتوب)) (٤) .

(١) الفتاوى ١٧٣/١٢ .

(٢) الفتاوى ٩٨/١٢ . وانظر المعبر نفسه ٢٤٤/١٢ .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) انظر عقيدة المقدسي ص ٦١ .

وقال ابن أبي العز الحنفي(١) : ((والحق أن التوراة والإنجيل والزيور والقرآن من كلام الله حقيقة ، وكلام الله تعالى لا يتناهى ؛ فإنه لم يزل يتكلم بما شاء إذا شاء كيف شاء ، ولا يزال كذلك كلام الله محفوظ في المدور ، مقروء باللسنة ، مكتوب في المصاحف)) (٢) .

وقال العلامة عبد الباقي المواهبي(٣) : ((فلم يزل الله متكلماً كيف يشاء ، إذا شاء بلا كيف ، يأمر بما شاء ويحكم)) (٤) .

فهذا هو مذهب السلف الحق في إثبات صفة الكلام لله سبحانه وتعالى . وهو ما سار عليه الشيخ الأمين رحمه الله في إثبات هذه الصفة وإيضاحها ، وتقرير المعتقد الصحيح فيها مستنداً إلى أدلة الوحي .

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ١٩٢ .

(٣) هو عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر البعلبي . ولد سنة

(١٠٠٥ هـ) في بعلبك ، وتوفي سنة (١٠٧١ هـ) في دمشق .

(انظر : الاعلام ٢٧٢/٣) .

(٤) العين والاثر ص ٦٥ .

موقف المتكلمين من صفة الكلام ،

ورد^١ الشيخ الأمين رحمه الله عليهم

أكثر المتكلمون من أشاعرة ومعتزلة وجمامية وغيرهم من الخوض في صفة الكلام ، حتى قيل إنما سمي علم الكلام بهذا الاسم اخذا من كثرة ما قيل فيها . ونظرا لما عرف عن القوم من حبا في الإطالة والسفسطة والاختذ بالجدل العقيم الذي لا يسمع عقله ولا نقل من أجل تقرير الباطل ؛ فقد تشعبت فيها الأقوال ، حتى ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أنها سبعة أقوال ، أو تزيد (١) ، وذكر العلامة أبو العز الحنفي شارح الطحاوية تسعة أقوال في صفة الكلام (٢) . ولكن سوف اقتصر على أشهر هذه الأقوال التي انتشرت وذاع صيتها ، والتي ذكرها الشيخ الأمين رحمه الله ، وهما قول المعتزلة والجمامية ، وقول الأشاعرة والكلابية (٣) ؛ فقد ذكرهما رحمه الله

(١) انظر الفتاوى ١٦٣/١٢ .

(٢) شرح الطحاوية ص ١٨٠ .

(٣) الكلابية : هم أتباع أبي محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب الذي

سلك الأشعري مسلكه في طوره الثاني .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (الكلابية والأشعرية خير من هؤلاء - يقدم النجارية والهرارية - في باب الأسماء والمفاتيح فإنهم يثبتون لله المفاتيح العقلية ، وأنتمهم يثبتون المفاتيح الخبرية في الجملة ، كما فعلت أقوالهم في غير هذا الموضع . وأما في باب القدر ، وسائر الأسماء والأحكام فأقوالهم = =

وكرر عليهما بالتفنيد والإبطال بالحجج الدامغة من النقل والعقل .

فالقول الاول : قول المعتزلة والجهمية : القائلين ان "كلام

الله عز وجل" مخلوق خلقه الله منفصلا عنه (١) .

والقول الثاني : قول الكلابية والاشاعرة : القائلين ان "الكلام

معنى واحد قديم قائم بذات الله ، هو الامر والنهي والخبر

والاستخبار ؛ إن عبر عنه بالعربية كان قرآنا ، وإن عبر عنه

بالعبرانية كان تورا (٢) .

وسياتي مزيد إيضاح لكلامه عند الرد عليهم .

الرد على الجهمية والمعتزلة :

سبق ان ذكرت ان " الجهمية والمعتزلة نفوا صفات الله سبحانه

وتعالى ، ومن الاولى ان ينفوا صفة الكلام عن الله ، ولذلك قالوا

عن كلام الله أنه مخلوق .

= = متقاربة) .

(الفتاوى ١٠٣/٣ . وانظر : مقالات الإسلاميين ٢٤٩/١ ،

٢٥١ ، ، ٢٢٥/٢ ، ٢٢٧) .

(١) شرح الامول الخمسة ص ٥٢٨ .

(٢) اصول الدين للبيضاوي ص ١٠٦ . والإرشاد ص ٩٩ . والمواقف ص

٢٩٣ . وشرح الصاوي على جوهرة التوحيد ص ١٠١ ، ١٠٤ .

وانظر أيضا : الفتاوى ١٦٥/١٢ . والبرهان ص ٣٧ . ومختصر

المواعق ٥١٣/٢ .

وهذا ما صرح به عبد الجبار المعتزلي (١) بقوله : ((وَأَمَّا مذهبنا في ذلك فهو أن القرآن كلام الله تعالى ووحيه ، وهو مخلوق محدث)) (٢) .

وقد بيّن الشيخ الأمين رحمه الله خطأ هذا القول وجهالة قائله ، واستدل بالأدلة السمعية على بطلان هذا الرأي البعيد عن جادة الصواب والحق : فقال في تفسير النداء المذكور في قوله تعالى : "وناديناه من جانب الطور الأيمن" الآية (٣) : ((فهو كلام الله اسمه نبيه موسى . ولا يعقل أنه كلام مخلوق . ولا كلام خلقه الله في مخلوق كما يزعم ذلك بعض الجهلة الملاحدة : إذ لا يمكن أن يقول غير الله : "إنه أنا الله العزيز الحكيم" (٤) ، ولا أن يقول "إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني" (٥) . ولو فرض أن الكلام المذكور قاله مخلوق افتراء على الله كقول فرعون : "أنا ربكم الأعلى" (٦) على سبيل فرض المحال ، فلا يمكن أن يذكره الله في معرض

(١) عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار العمداني الاسترأبادي . من كبار أئمة المعتزلة . ولد سنة (٣٥٩ هـ) ، وتوفي سنة (٤١٥) . (انظر : سير أعلام النبلاء ، ٢٤٤/١٧ . ومعجم المؤلفين

٧٨/٥ . والأعلام ٢٧٣/٣) .

(٢) شرح الأصول الخمسة ص ٥٢٨ .

(٣) سورة مريم ، الآية {٥٢} .

(٤) سورة النمل ، الآية {٩} .

(٥) سورة طه ، الآية {١٤} .

(٦) سورة النازعات ، الآية {٢٤} .

انه حق" وصواب . فقوله : "إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني"(١) ، وقوله : "إنه أنا الله العزيز الحكيم"(٢) صريح في أن" الله هو المتكلم بذلك مراعاة لاحتمال غير ذلك ، كما هو معلوم عند من له أدنى معرفة بدين الإسلام)) (٣) .

الرد" على الكلابية والاشعرية :

ذهب الكلابية والاشعرية إلى أن" الله متكلم بكلام قائم بذاته أزلا وأبدا ، لا يتعلق بمشيئته وقدرته ، إن عبر عنه بالعربية كان قرآنا ، وإن عبر عنه بالعبرانية كان تورا ، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلا .

ونفسوا ان يكون الله متكلمًا بحرف وصوت ؛ زاعمين أن" كلامه سبحانه نفسي" . أما القرآن الكريم : فقد صرحوا بأنه مخلوق محدث ليس كلام الله ، بل هو عبارة عن كلام الله (٤) .

وقد بيّن الشيخ الامين رحمه الله موقفهم من هذه الصفة بعبارة سهلة موجزة ، فقال : ((اعلم أن" كثيرا من المتكلمين

(١) سورة طه ، الآية {١٤} .
(٢) سورة النمل ، الآية {٩} .
(٣) أهواء البيان ٢٩٣/٤-٢٩٤ .
(٤) أصول الدين للبغدادي ص ١٠٦ . والإرشاد ص ٩٩ . والمواقف ص ٢٩٣ . والبرهان ص ٣٧ . وانظر : الفتاوى ١٦٥/٢ .

يؤمنون أن" كلام الله معنى قائم بذاته ، مجرد عن اللفاظ والحروف .
والامر عندهم هو اقتضاء الفعل بذلك المعنى القائم بالنفس ،
المجرد عن الميعة . ولأجل هذا الاعتقاد الفاسد قسموا الامر إلى
قسمين : نفسي" ولفظي" . فالامر النفسي عندهم هو ما ذكرنا ، والامر
اللفظي هو اللفظ الدال" عليه كميعة "افعل" (((١) .

ثم" لما فصل رحمه الله معتقدتهم وموقفهم من كلام الله
سبحانه وتعالى ، رد" رحمه الله على معتقدتهم الفاسد مبيننا
بطلانه بالأدلة القوية المقنعة ، مبرزاً القول الحق" في هذه
المسألة : فقال رحمه الله : ((إذا علمت ذلك فاعلم أن" هذا
المذهب باطل ، وأن" الحق" أن" كلام الله هو هذا الذي نقرؤه
بالفاظه : فالكلام كلام الباري ، والموت صوت القاري . وقد صرح
تعالى بذلك في قوله : "فأجره حتى يسمع كلام الله" (٢) ، فصرح بأن"
ما يسمع ذلك المشرك المستجير بالفاظه ومعانيه كلامه تعالى .
واقام الحجج على أن" ما في النفس إن لم يتكلم به لا يسمى كلاما ؛
كقوله في قصة زكريا : "قال آيتك ألا تكلم الناس" (٣) ، مع أنه
أشار إليهم كما قال : "فاوحى إليهم أن سبحوا" (٤) ، فلم يكن ذلك

(١) مذكرة أصول الفقه للشيخ الامين ص ١٨٨-١٨٩ .

(٢) سورة التوبة ، الآية {٦} .

(٣) سورة مريم ، الآية {١٠} .

(٤) سورة مريم ، الآية {١١} .

المعنى القائم بنفسه الذي عبر عنه بالإشارة كلاما . وكذلك قصة
مريم : "إني نذرت للرحمن صوما" الآية (١) ، مع قوله : "فاشارت
إليه" (٢) ، وفي الحديث : "إن الله عفى لامتي عما حدثت به
انفسها ما لم تتكلم او تعمل به" (٣) . واتفق أهل اللسان على
أن "الكلام : اسم ، وفعل ، وحرف . وأجمع الفقهاء على أن من حلف
لايتكلم لا يحنث بحديث النفس ، وإنما يحنث بالكلام" (٤) .

وهكذا يتبين لنا مدى فهم الشيخ الأمين رحمه الله لعقيدة
السلف ، وتقريره لها : بإثبات الكلام لله تبارك وتعالى كما يليق
بجلاله وعظمته ، والرد على الكلابية والاشعرية الذين قسموا الكلام
إلى كلام نفسي وكلام لفظي ، جاعلين كلام الرب جل وعلا من القسم
الأول . ولاريب أن هذا التقسيم لم يقل به أحد من العقلاء ، وأن
الزعم بأن كلام الله نفسي قول على الله بغير علم .

ولم يكتف الشيخ الأمين رحمه الله بما ذكره آنفا ، بل استطرده
في مواضع أخرى مبينا أن الكلام في لغة العرب هو ما نطق به

(١) سورة مريم ، الآية { ٢٦ } .

(٢) سورة مريم ، الآية { ٢٩ } .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ١١٦/١-١١٧ ، بلفظ مقارب لما ذكره الشيخ
رحمه الله ، وفيه : "تجاوز" بدل "عفى" ، مع تقديم وتأخير في
بعض الفاظه .

(٤) مذكرة أصول الفقه ص ١٨٨-١٨٩ .

وتلفظ به ، وسمع ، لما كان في النفس ؛ إذ ما كان في النفس
لا يسمى كلاما ، بل يقيد بما يدل عليه ، فيقال : حديث النفس ، أو
قول النفس ؛ يقول رحمه الله موضحا هذا الجانب : ((وإذا أطلق
الكلام في بعض الأحيان على ما في النفس ، فلا بد أن يقيد بما يدل
على ذلك ؛ كقوله تعالى : "ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله
بما نقول" الآية (١) . فلو لم يقيد بقوله "في أنفسهم" لانصرف إلى
الكلام باللسان)) (٢) .

وبهذا يتضح لنا بطلان مذهب الأشاعرة والكلابية لتهاافت محتوياته
أمام الأدلة الدامغة من الكتاب والسنة ، والتي يستند إليها
الشيخ رحمه الله فيما ذهب إليه من رد أو تقرير .

{ ٣ } - صفة الـيـديـن :

صفة الـيـديـن صفة خبرية ذاتية حقيقية ثابتة لله سبحانه وتعالى
كما يليق بجلال الله ؛ قال الله تعالى : "ما منعك أن تسجد لما
خلقت بيدي" (٣) ، وقال تعالى : "بل يداه مبسوطتان" (٤) . وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله عز وجل يبسط يده

(١) سورة المجادلة ، الآية {٨} .

(٢) مذكرة أصول الفقه ص ١٨٩ .

(٣) سورة ص ، الآية {٧٥} .

(٤) سورة المائدة ، الآية {٦٤} .

بالليل ليقبض مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليقبض مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها" (١) .

وقد دلت الآيات والأحاديث النبوية الكثيرة على هذه الصفة العظيمة لربنا سبحانه وتعالى .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله هذه الصفة ، وبيّن أنها صفة كمال لله سبحانه وتعالى وصف بها نفسه ، وهي لاتشابه صفات المخلوقين ؛ فقال رحمه الله : ((فالظاهر المتبادر من لفظ اليد بالنسبة للمخلوق ، هو كونها جارحة هي عظم ولحم ودم . هذا هو المتبادر إلى الذهن في نحو قوله تعالى : "فاقطعوا أيديهما" (٢) . والظاهر المتبادر من اليد بالنسبة للخالق في نحو قوله تعالى : "ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي" (٣) أنها صفة كمال وجلال ، لانفة بالله جل" وعلا ، ثابتة له على الوجه اللائق بكماله وجلاله . وقد بيّن جل" وعلا عظم هذه الصفة وما هي عليه من الكمال والجلال ، وبيّن أنها من صفات التأثير كالقدرة ؛ قال تعالى في تعظيم شأنها : "وما قدروا الله حق" قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون" (٤) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ٢١١٣/٤ .

(٢) سورة المائدة ، الآية {٣٨} .

(٣) سورة ص ، الآية {٧٥} .

(٤) سورة الزمر ، الآية {٦٧} .

وبيِّن أنها صفة تاشير كالقدرة في قوله تعالى : "قال يا إبليس
ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي" (١) : فتمريحه تعالى بأنه خلق
نبيه آدم بهذه الصفة العظيمة التي هي من صفات كماله وجلاله يدل
على أنها من صفات التاشير كما ترى ((٢) .

وهذا الكلام من الشيخ الأمين رحمه الله هو معتقد السلف جميعا
في صفة اليمين لله سبحانه وتعالى على الحقيقة كما يليق بجلاله ،
وانها لاتشابه يدي المخلوق كما أن ذات الله سبحانه وتعالى
لاتشابه ذات المخلوق .

قال الإمام ابن خزيمة رحمه الله : ((نحن نقول : الله جل وعلا
له يدان كما أعلمنا الخالق البارئ في محكم تنزيله وعلى لسان
نبيه المطفى صلى الله عليه وسلم ، ونقول : كلتا يدي ربنا عز
وجل يمين)) (٣) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((وقد تواتر في السنة
مجى اليد في حديث النبي صلى الله عليه وسلم ، فالمفهوم من هذا
الكلام أن لله تعالى يدان مختمتان به ذاتيتان له كما يليق
بجلاله ، وأنه سبحانه خلق آدم بيده دون الملائكة وإبليس ، وأنه

(١) سورة ص ، الآية {٧٥} .

(٢) أهواء البيان ٧/٤٤٤-٤٤٥ . وانظر : رحلة الحج ص ٧٩ .

(٣) التوحيد لابن خزيمة ١/١٩٣ .

سبحانه يقبض الارض ويطوي السموات بيده اليمنى ، وأن يديه مبسوطتان . ومعنى بسطهما بذل الجود وسعة الإعطاء)) (١) .

وهكذا نرى أن تناول الشيخ رحمه الله لهذه الصفة ينطلق من اتباعه لمنهج الوحي ، وسلوكه مسلك السلف ، ولذلك جاء تقريره للمذهب الحق المستند إلى الدليل في غاية القوة والبيان .

موقف الشيخ الأمين رحمه الله ممن تناول هذه الصفة :

أول المتكلمون هذه الصفة كدابهم في تحريف الصفات التي لاتنطبق مع أقيستهم وعقولهم ، فعدها من المتشابهة : فأولتها المعتزلة بمعنى القوة أو النعمة (٢) ، وقال متأخرو الأشاعرة : هي بمعنى القدرة (٣) . أما متقدموا الأشاعرة فأثبتوها صفة لله تعالى على ما يليق بجلاله كما هو معتقد السلف (٤) .

وقد رد الشيخ الأمين رحمه الله على من تناول هذه الصفة الكريمة ، مظهرا زيف دعواهم ، ومبييِّنا أن إثبات هذه الصفة على ما يليق بالله لا يباح إلا ذوو القلوب المريضة بالتشبيه : فقال :

-
- (١) الرسالة المدنية ص ٤٥ .
 - (٢) شرح الأصول الخمسة ص ٢٢٨ .
 - (٣) مشكل الحديث ص ٢٤٣ . وأصول الدين ص ١١٠ . والإرشاد ص ١٤٦ .
والمواقف ص ٢٩٨ .
 - (٤) أصول الدين ص ١١١ .

((ولايمح" هنا تاويل اليد بالقدرة البتة ؛ لإجماع اهل الحق" والباطل كلهم على انه لايجوز تشبيه القدرة . ولايخطر في ذهن المسلم المراجع عقله دخول الجارحة التي هي عظم ولحم ودم في معنى هذا اللفظ الدال" على هذه الصفة العظيمة من صفات خالق السموات والارض)) (١) .

ثم" ذكر رحمه الله شعبهم التي يتعلقون بها ، ورد" عليها ، وبيّن اللوازم التي تلزم هذا القول ؛ فقال : ((فاعلم أيها المدعي ان" ظاهر لفظ اليد في الآية المذكورة وامثالها لايليق بالله ؛ لان" ظاهرها التشبيه بجارحة الإنسان ، وانها يجب صرفها عن هذا الظاهر الخبيث . ولم تكف بذلك حتى ادعت الإجماع على صرفها عن ظاهرها . إن" قولك هذا كله افتراء عظيم على الله تعالى وعلى كتابه العظيم ، وإنك بسببه كنت أعظم المشبهين والمجسمين . وقد جرك شؤم هذا التشبيه إلى ورطة التعطيل ؛ فنغيت الوصف الذي أثبتته الله في كتابه لنفسه بدعوى انه لايليق به ، وأولته بمعنى آخر من تلقاء نفسك بلا مستند من كتاب ولاسنة ولاإجماع ولاقول أحد من السلف . وماذا عليك لو صدقت وآمنت بما مدح به نفسه على الوجه اللائق بكماله وجلاله من غير كيف ولاتشبيه ولاتعطيل . وبأي موجب سوغت لذهنك أن يخطر فيه صفة المخلوق عند

(١) أضواء البيان ٤٤٥/٧ . وانظر : رحلة الحج ص ٨٤ .

ذكر صفة الخالق ؟ وهل تلتبس صفة الخالق بصفة المخلوق على أحد حتى يفهم صفة المخلوق من اللفظ الدال على صفة الخالق ؟ (١) .

وبعد هذا الرد من الشيخ رحمه الله على المؤولة ، والذي ابان فيه زيف دعاويهم ، وانها لا حظ لها من كلام الله ولارسوله ولاإجماع المسلمين ، ولايدل عليها عقل ولاسمع : نراه رحمه الله يحذر المؤولة ويخوفهم بالله ان يتجرؤوا على تحريف وصف الله لنفسه ، مبيّنا لهم ان كيفية صفات الرب جل وعلا لايحيط بها احد ، ولايستطيع مخلوق معرفة كنهها ، فهي ثابتة لله جل وعلا كما يليق بجلاله ؛ فيقول رحمه الله : ((فاحش الله يا إنسان ، واحذر من التقول على الله بغير علم ، وآمن بما جاء في كتاب الله مع تنزيه الله عن مشابهة خلقه . واعلم ان الله الذي احاط علمه بكل شيء لا يخفى عليه الفرق بين الوصف اللائق به والوصف غير اللائق به ، حتى يأتي إنسان فيتحكم في ذلك فيقول : هذا الذي وصفت به نفسك غير لائق بك ، وانا انفيه عنك بلا مستند منك ولا من رسولك ، وآتيك بدله بالوصف اللائق بك ؛ فاليد مثلا التي وصفت بها نفسك لاتليق بك لدلالاتها على التشبيه بالجراحة ، وانا انفيها نفيا باتا وابدلها لك بوصف لائق بك وهو النعمة او القدرة مثلا ، او

(١) أضواء البيان ٧/٤٤٥-٤٤٦ .

الجود)) (١) .

وهكذا نلاحظ القوة التي يختص بها الشيخ رحمه الله في إفصاح الحق ودمغ الباطل ، ففيها من الغيرة على الحق ومحاربة الباطل ما يجعلها قارعة على رؤوس المعطلين .

إشكال ، وثوئيبه :

أورد الشيخ الأمين رحمه الله قضية قد تشكل على بعض الناس . ومضمونه : أن القرآن الكريم والسنة النبوية وإجماع السلف دل على أن الله متمف بأن له يدين - بالتثنية - . وكذلك أجمعوا على أن الله لا يوصف بصفة الأيدي - بالجمع - ، مع أن الله وصف نفسه بذلك ، فقال : " أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون" (٢) . فلماذا أجمع السلف على تقديم آية " لما خلقت بيدي" على آية " مما عملت أيدينا" ؟ (٣) .

وقد أجاب الشيخ رحمه الله عن هذا السؤال : أنه لاتعارض ولا إشكال بين الآيتين ، وأن صيغ الجموع لها معنيان . وقد بيّن

(١) أضواء البيان ٤٤٦/٧ .

(٢) سورة يس ، الآية {٧١} .

وانظر : كلام شيخ الإسلام ابن تيمية حول هذا المعنى (في

الرسالة المدنية ص ٤٩) .

(٣) انظر : أضواء البيان ٤٦٣/٧ .

رحمه الله هذه المعاني مدلا عليها بآيات من القرآن الكريم ؛
فقال : ((الجواب : انه لاختلاف بين اهل اللسان العربي ، ولابيين
المسلمين أن" صيغ الجموع تأتي لمعنيين ؛ أحدهما : إرادة
التعظيم فقط ، فلا يدخل في صيغة الجمع تعدد أصلا ؛ لأن" صيغة الجمع
المراد بها التعظيم إنما يراد بها واحد . الثاني : أن يراد
بميغة الجمع معنى الجمع المعروف . وإذا علمت ذلك فاعلم أن"
القرآن العظيم يكثر فيه جدا إطلاق الله جل" وعلا على نفسه صيغة
الجمع ؛ يريد بذلك تعظيم نفسه ، ولا يريد بذلك تعددا ، ولا أن" معه
غيره سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا ، كقوله تعالى : "إنا نحن
نزلنا الذكر وإنا له لحافظون"(١) ؛ فميغة الجمع في قوله : "إنا"
وفي قوله : "نحن" ، وفي قوله : "نزلنا" ، وقوله : "حافظون"
لا يراد بها أن" معه منزلا للذكر وحافظا له غيره تعالى ، بل هو
وحده المنزل له والحافظ له . وكذلك قوله تعالى : "أفرايتم ما
تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون"(٢) ، وقوله : "أأنتم
أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون"(٣) ، وقوله : "أأنتم أنشأتم
شجرتها أم نحن المنشئون"(٤) ، ونحو هذا كثير في القرآن جدا ،

(١) سورة الحجر ، الآية {٩} .

(٢) سورة الواقعة ، الايتان {٥٨-٥٩} .

(٣) سورة الواقعة ، الآية {٦٩} .

(٤) سورة الواقعة ، الآية {٧٢} .

وبه تعلم أن " صيغة الجمع في قوله : "إنا" ، وفي قوله : "خلقنا" ،
وفي قوله : "عملت أيدينا" إنما يراد بها التعظيم ، ولا يراد بها
التمدد أملا . وإذا كان يراد بها التعظيم لا التعدد علم بذلك أنها
لا تصح بها معارضة قوله : "لما خلقت بيدي" (١) ؛ لأنها دلت على صفة
اليدين ، والجمع في قوله : "أيدينا" لمجرد التعظيم . وما كان
كذلك لا يدل على التعدد ، فيطلب الدليل من غيره ، فإن دل على
أن المراد بالتعظيم واحد حكم به . فقوله مثلا : "وإننا له
لحافظون" (٢) قام فيه البرهان القطعي أنه حافظ واحد . وكذلك
قوله : "أم نحن الخالقون" (٣) ، "أم نحن المنزلون" (٤) ، "أم نحن
المنشئون" (٥) ؛ فإنه قد قام في كل ذلك البرهان القطعي على أنه
خالق واحد ، ومنزل واحد ، ومنشئ واحد . وأما قوله : "مما عملت
أيدينا" فقد دل البرهان القطعي على أن الله موصوف بصفة اليدين
كما صرح به في قوله : "لما خلقت بيدي" كما تقدم إيضاحه قريبا .
وقد علمت أن " صيغة الجمع في قوله : "لحافظون" ، وقوله : "أم نحن
الخالقون" ، وقوله : "أم نحن المنزلون" ، وقوله : "أم نحن

(١) سورة ص ، الآية {٧٥} .

(٢) سورة الحجر ، الآية {٩} .

(٣) سورة الواقعة ، الآية {٥٩} .

(٤) سورة الواقعة ، الآية {٦٩} .

(٥) سورة الواقعة ، الآية {٧٢} .

المنشئون" ، وقوله : "خلقنا لهم مما عملت أيدينا" (١) ، لا يراد بشيء منه معنى الجمع ، وإنما يراد به التعظيم فقط)) (٢) .
وهذا الجواب من الشيخ رحمه الله مقنع لمن أراد الحق ومعرفة معتقد السلف ؛ فهو مقنع لطالب الحق غاية الإقناع بما اشتمل عليه من تقرير علمي رصين .

وقد نبهه الشيخ الأمين رحمه الله إلى أن قوله تعالى في سورة الذاريات : "والسماء بنيناها بأيدي وإنا لموسعون" (٣) أن هذه الآية ليست من آيات المفات ، وأن "أيدي" لا يراد منها صفة اليد ، وإنما هي بمعنى القوة ؛ فقال رحمه الله : ((قوله تعالى في هذه الآية الكريمة : "بنيناها بأيدي" ليست من آيات المفات المعروفة بهذا الإسم ؛ لأن قوله : "بأيدي" ليس جمع يد ، وإنما الأيدي : القوة ، فوزن قوله هنا : "بأيدي" : فعل ، ووزن الأيدي : أفعول ؛ فالهمزة في قوله : "بأيدي" في مكان الفاء ، والياء في مكان العين ، والدال في مكان اللام . ولو كان قوله تعالى :

(١) سورة يس ، الآية [٧١] .

(٢) أضواء البيان ٧/٤٦٣-٤٦٥ .

وانظر كلام أبي الحسن الأشعري في الإبانة (ص ١٠٤) ، وكلام شيخ الإسلام ابن تيمية في العقيدة التدمرية (ص ٧٥) عن هذا الإشكال .

(٣) سورة الذاريات ، الآية [٤٧] .

"بأيدي" جمع يد ، لكان وزنه افعلًا ، فتكون الهمزة زائدة ، والياء
في مكان الفاء ، والبدال في مكان الميم ، والياء المحذوفة
- لكونه منقوصا - هي اللام . والأيدي والآد في لغة العرب بمعنى
القوة ، ورجل أيدي : قوي ، ومنه قوله تعالى : "وأيدناه بروح
القدس" (١) : أي قويناه . فمن ظن أنها جمع يد في هذه الآية فقد
غلط غلطا فاحشا ، والمعنى : والسماء بنيناها بقوة ((٢) .

{٤} - صفة المعية :

تطرق الشيخ الامين رحمه الله لهذه الصفة من عدة جوانب :
احدها : اقسامها . وثانيها : الجمع بينها وبين استواء الله على
عرشه . وثالثها : الرد على الجهمية القائلين إن الله معنا
بذاته .

أولا : تقسيم المعية : اوضح الشيخ الامين رحمه الله أن
المعية تنقسم إلى قسمين : خاصة وعامة : فقال رحمه الله :
(إن لله معية خاصة ومعية عامة . فالمعية الخاصة بالنمر
والتوفيق والإعانة ، وهذه لخموس المتقين المحسنين : كقوله

(١) سورة البقرة ، الآية {٨٧} .

(٢) أهواء البيان ٦٦٩/٧ .

وانظر كلام أبي الحسن الأشعري (في الإبانة ص ١٠٠-١٠١)

عن هذه المسألة .

تعالى : "إن الله مع الذين اتقوا" الآية (١) ، وقوله : "إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم" الآية (٢) ، وقوله : "إنني معكما أسمع وأرى" (٣) ، وقوله : "لا تحزن إن الله معنا" (٤) . ومعنيّة عامّة بالإحاطة والعلم : لانه تعالى اعظم وأكبر من كل شيء ، محيط بكل شيء . فجميع الخلائق في يده أصغر من حبة خردل في يد احدنا ، وله المثل الأعلى)) (٥) .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((وإما المعية العامة لجميع الخلق : فهي بالإحاطة التامة والعلم ونفوذ القدرة ، وكون الجميع في قبضته جلّ وعلا)) (٦) .

ثانيا : الجمع بين معيته سبحانه ، واستوائه على عرشه
=====

جلّ وعلا .

لاشك أن من كان عالما بأحوال عباده ، مطلعاً عليهم ، ومعيماً عليهم ، يسمع أقوالهم ، ويرى أفعالهم ، ويدبر جميع أمورهم : أنه معهم حقيقة ، وإن كان فوق عرشه حقيقة ؛ لأن

-
- (١) سورة النحل ، الآية {١٢٨} .
 - (٢) سورة الانفال ، الآية {١٢} .
 - (٣) سورة طه ، الآية {٤٦} .
 - (٤) سورة التوبة ، الآية {٤٠} .
 - (٥) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأهواء البيان ١٧٦/١٠ - ١٧٧ .
 - (٦) المصدر نفسه ٣٩٠/٣ . وانظر كلام شيخ الإسلام في الفتاوى ٢٤٩/١١ . وكلام الإمام ابن كثير في تفسيره ٣٢٢/٤ .

المعية لا تستلزم الاجتماع في مكان (١) . ومعيته لا تشبه معية مخلوق لمخلوق ، بل هي معية على ما يليق بجلاله .

وقد أشار الشيخ الامين رحمه الله إلى هذا المعنى ؛ فقال :
(إنه تعالى مستو على عرشه كما قال بلا كيف ولا تشبيه ، استواء لانقا بكماله وجلاله ، وجميع الخلائق في يده اصغر من حبة خردل ، فهو مع جميعهم بالإحاطة الكاملة والعلم التام ، ونفوذ القدرة سبحانه وتعالى علوا كبيرا . فلا منافاة بين علوه على عرشه ومعيته لجميع الخلائق ؛ الا ترى - ولله المثل الاعلى - ان " احدنا لو جعل في يده حبة من خردل انه ليس داخلا في شيء من اجزاء تلك الحبة مع انه محيط بجميع اجزائها ومع جميع اجزائها . والسماوات والارض ومن فيهما في يده تعالى اصغر من حبة خردل في يد احدنا ، وله المثل الاعلى سبحانه وتعالى علوا كبيرا . فهو اقرب إلى الواحد منا من عنق راحلته (٢) ، بل من حبل وريده (٣) ، مع انه مستو على عرشه ،

-
- (١) من القواعد المثلى للشيخ ابن عثيمين ص ٥٩ - بتمرف - .
(٢) يشير رحمه الله إلى قوله صلى الله عليه وسلم : "والذي تدعونه اقرب إلى احدكم من عنق راحلة احدكم" .
(أخرجه مسلم في صحيحه ٢٠٧٧/٤) .
(٣) يشير رحمه الله إلى قوله تعالى : "ونحن اقرب إليه من حبل الوريد" . (سورة ق ، الآية {١٦}) .

لا يخفى عليه شيء من عمل خلقه جلّ وعلا)) (١) .

ثالثاً : الردّ على الجهمية القائلين إنّ الله معنا بذاته :
=====

يرى الجهمية أنّ الله في كلّ مكان ، وأنه معنا بذاته (٢) .

وقد استدلوا بقوله تعالى : "وهو معكم أينما كنتم" (٣) ، وقوله :

"وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سرّكم وجهركم" (٤) ، إلى غير

ذلك من الآيات .

وقد ردّ عليهم الشيخ الأمين رحمه الله مبيناً لهم أنّ هذا

الفهم لهذه الآية غير صحيح ؛ فالله سبحانه هو الذي أحاط

بمخلوقاته ، ولا تحيط به جلّ وعلا ، فهو أكبر من كلّ شيء ؛ فقال

رحمه الله : ((اعلم أنّ ما يزعمه الجهمية من أنّ الله تعالى في

كلّ مكان مستدلين بهذه الآية (٥) على أنه في الأرض ؛ ضلال مبين ،

(١) دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب - الملحق بأضواء البيان

٢٨٥/١٠ - وانظر : أضواء البيان ٣/٣٩٠ .

ولشيخ الإسلام رحمه الله ، والحافظ ابن القيم رحمه الله

كلام حول هذا المعنى . (انظر : الفتاوى ١٠٣/٥ . ومختصر

المواعظ ص ٤٩١-٤٩٢) .

(٢) انظر الردّ على الجهمية للإمام الدارمي ص ١٨ .

(٣) سورة الحديد ، الآية {٤} .

(٤) سورة الانعام ، الآية {٣} .

(٥) يقصد قوله تعالى : "وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سرّكم

وجهركم" . (سورة الانعام ، الآية {٣}) .

وجهل بالله تعالى ؛ لأنّ جميع الامكنة الموجودة احقر واصغر من ان يحلّ في شيء منها ربّ السموات والارض الذي هو اعظم من كلّ شيء ، واعلى من كلّ شيء ، محيط بكلّ شيء ولايحيط به شيء ، فالسموات والارض في يده جلّ وعلا اصغر من حبة خردل في يد احدنا - وله المثل الاعلى - ، فلو كانت حبة خردل في يد رجل ، فهل يمكن ان يقال : إنه حالّ فيها ، او في كلّ جزء من اجزائها ؟ لا ، وكلا هي اصغر واحقر من ذلك . فإذا علمت ذلك : اعلم انّ ربّ السموات والارض اكبر من كلّ شيء ، واعظم من كلّ شيء ، محيط بكلّ شيء ولايحيط به شيء ، ولايكون فوقه شيء . "ولايعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولافي الارض ، ولااصغر من ذلك ولااكبر إلا في كتاب مبين" (١) سبحانه وتعالى علوا كبيرا ، لانحصى ثناء عليه هو كما اثنى على نفسه ، "يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولايحيطون به علما" (٢) (((٣) .
وبهذا يتضح لنا بطلان هذا القول القبيح الذي هو حلول صرف ؛ إذ يلزم منه انّ الله تعالى حالّ في كلّ مكان ، ليس في مكان دون آخر ، ويلزم منه ان تكون الاماكن القذرة ، واجواف الخنازير محلا لله سبحانه وتعالى عما يقول المبطلون علوا كبيرا .

(١) سورة سبأ ، الآية {٣} .

(٢) سورة طه ، الآية {١١٠} .

(٣) أضواء البيان ١٨٢/٢-١٨٣ . ولشيخ الإسلام ابن تيمية كلام حول

هذا المعنى في الفتاوى (٢٣٠/٥) .

{٥} - صفة العلم :

العلم من صفات الله الذاتية ، فهي لا تنفك عنه جلّ وعلا .
وعلمه سبحانه وتعالى محيط بكلّ شيء ، أزلا وأبدا . وهو أحد مراتب
القدر الأربعة ؛ فقد علم الله سبحانه وتعالى جميع ما هو كائن ،
ولم يطلع على غيبه أحدا من خلقه ، إلا ما أطلع عليه رسله تاييدا
لهم في دعوتهم الناس إلى الإيمان به جلّ وعلا .

وقد أوضح الشيخ رحمه الله هذه الصفة العظيمة فقال : ((علم
الغيب صفة مختصة بالله تعالى ، وقد نفاها عن كلّ خلقه . وكونه
يطلع بعض خلقه على بعض الغيب لا يقتضي أن يوصفوا بما وصف
به)) (١) .

وقال رحمه الله في موضع آخر ، عند تفسير قوله تعالى :
"فلنقمنّ عليهم بعلم وما كنا غائبين" (٢) : ((بيّن تعالى في هذه
الآية الكريمة أنه يقمّنّ على عباده يوم القيامة ما كانوا يعملونه
في الدنيا ، وأخبرهم بأنه جلّ وعلا لم يكن غائبا عما فعلوه أيام
فعلهم له في دار الدنيا ، بل هو الرقيب الشهيد على جميع الخلق ،
المحيط علمه بكلّ ما فعلوه من صغير وكبير ، وجليل وحقير .
وبيّن هذا المعنى في آيات كثيرة ، كقوله : "ما يكون من نجوى

(١) معارج الصعود ص ١٠٣ .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {٧} .

ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولاخمس إلا هو سادسهم ، ولاأدنى من ذلك
ولاأكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة
إنّ الله بكلّ شيء عليم" (١) ، وقوله : "يعلم ما يلج في الأرض
وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء وما يمرج فيها وهو معكم
أينما كنتم" (٢) ، وقوله : "وما تكون في شأن وما تملو منه من
قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه ، وما
يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولافي السماء ولاصغر من ذلك
ولاأكبر إلا في كتاب مبين" (٣) (((٤) .

{٦} - صفات العلوّ والعظمة والكبرياء :

ذكر الشيخ الامين رحمه الله مفتي العلوّ والعظمة عند تفسير
قوله تعالى : "وهو العليّ العظيم" (٥) ؛ فقال رحمه الله : ((وصف
نفسه جلّ وعلا في هذه الآية الكريمة بالعلوّ والعظمة ، وهما من

-
- (١) سورة المجادلة ، الآية {٧} .
 - (٢) سورة الحديد ، الآية {٤} .
 - (٣) سورة يونس ، الآية {٦١} .
 - (٤) أضواء البيان ٢/٢٩١ . وانظر : المصدر نفسه ٢/٣٠٣ ، ٣٠٨ .
ومنهج ودراسات ص ١٥-١٦ . ورحلة الحج ص ٧٦ . ومعارج المعود ص
٤٥ ، ٤٧ ، ٦٧ ، ١٠٠ . وانظر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية عن صفة .
العلم في الفتاوى ٦/٣٤٠ .
 - (٥) سورة الشورى ، الآية {٤} .

الصفات الجامعة كما قدمنا في سورة الاعراف(١) وما تضمنته هذه الآية الكريمة من وصفه تعالى نفسه بهاتين الصفتين الجامعتين لكل "كمال وجلال ، جاء مثله في آيات اخر : كقوله تعالى : "ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم" (٢) ، وقوله تعالى : "إن الله كان عليا كبيرا" (٣) ، وقوله تعالى : "عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال" (٤) ، وقوله تعالى : "وله الكبرياء في السموات والارض" الآية (٥) ، إلى غير ذلك من الآيات)) (٦) .

وذكر رحمه الله صفة الكبرياء عند تفسير قوله تعالى : "وله الكبرياء في السموات والارض وهو العزيز الحكيم" (٧) : فقال رحمه الله : ((ذكر جل وعلا في هذه الآية الكريمة أن له الكبرياء في السموات والارض ؛ يعني أنه المختص بالعظمة والكمال والجلال والسلطان في السموات والارض ؛ لأنه هو معبود أهل السموات والارض ، الذي يلزمهم تكبيره وتعظيمه وتمجيده والخضوع والذل له)) (٨) .

-
- (١) انظر أضواء البيان ٣١٣/٢ .
 - (٢) سورة البقرة ، الآية {٢٥٥} .
 - (٣) سورة النساء ، الآية {٣٤} .
 - (٤) سورة الرعد ، الآية {٩} .
 - (٥) سورة الجاثية ، الآية {٣٧} .
 - (٦) أضواء البيان ١٥٠/٧-١٥١ . وانظر الممدد نفسه ٣١٣/٢-٣١٤ .
 - (٧) سورة الجاثية ، الآية {٣٧} .
 - (٨) أضواء البيان ٣٦١/٧ . وانظر : رحلة الحج ص ٧٨ . ومنهج ودراسات ص ٢٣ .

ثم ذكر رحمه الله أن ما تضمنته هذه الآية الكريمة جاء مبينا في آيات آخر ؛ فذكر عدة آيات في القرآن الكريم ، ومنها : قوله تعالى : "وله المثل الأعلى في السموات والأرض" (١) ؛ فقال رحمه الله : ((معناه أن له الوصف الأكمل الذي هو أعظم الأوصاف وأكملها وأجلها في السموات والأرض . وفي حديث أبي هريرة وأبي سعيد ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : "إن الله يقول : العظمة إزاري ، والكبرياء ردائي ، فمن نازعني في واحد منهما أسكنته ناري" (((٢) (٣) .

{٧} - صفة القدرة :

صفة القدرة من الصفات الذاتية . وقد ذكرها الشيخ رحمه الله

-
- (١) سورة الروم ، الآية {٢٧} .
(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٢٣/٤) بلفظ مقارب عن أبي سعيد وأبي هريرة قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "العزة إزاره والكبرياء رداؤه ، فمن ينازعني عذبتة " .
وأخرجه أبو داود (في سننه ٣٥٠/٤-٣٥١) عن أبي هريرة بنحو اللفظ الذي أورده الشيخ ، وفيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قال الله عز وجل" : الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري ، فمن نازعني واحدا منهما قذفته في النار" .
وكذا أخرجه ابن ماجه (في السنن ١٣٩٧/٢) بلفظ أبي داود إلا أن فيه : "القيته في جهنم" بدل " قذفته في النار" .
(٣) أسواء البيان ٢٦١/٧ . وانظر : الممدد نفسه ١٣٦/٥ . وإبطال التاويلات ٢٣٢/١ . والفتاوى ٢٥٣/١٠-٢٥٤ .

عند تفسير قوله تعالى : "وهو على كل شيء قدير" (١) ، قال : ((اي قادر . وهذه الصفة التي هي صفة القدرة : هي التي يوجد الله جل وعلا بها الممكنات . وهو تعالى قادر على ما يشاء ، وما لم يشاء ؛ مثال ذلك : انه تعالى شاء إيمان أبي بكر وهدايته ، وقد هداه للإيمان ، ولم يشأ إيمان أبي جهل ، وهو قادر عليه ، ولم تتعلق به مشيئته ، فلم يوجد . وكل صفات الله عز وجل من الكمال ؛ بحيث لو تصور شيء من المبالغة في الصفة فهي فوق ذلك)) (٢) .

{ ٨ } - صفات السمع والبصر :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "أبصر به وأسمع" (٣) : ((اي ما أبصره وما أسمعته جل وعلا . وما ذكره في هذه الآية الكريمة من اتمامه جل وعلا بالسمع والبصر ذكره أيضا في مواضع آخر ؛ كقوله : "ليس كمثله شيء وهو السميع البصير" (٤) ، وقوله : "قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله

(١) سورة هود ، الآية {٤} .

(٢) معارج المعبود ص ٤٤ . وانظر : أضواء البيان ٣٠٧/٢ . ورحلة الحج ص ٧٦ . وآداب البحث ١٣٢/٢ . ومنهج ودراسات ص ١٣ .

وانظر أيضا : الفتاوى ١٨/٦ .

(٣) سورة الكهف ، الآية {٢٦} .

(٤) سورة الشورى ، الآية {١١} .

يسمع تحاوركما إن" الله سميع بمير" (١) . وقوله تعالى : "الله
يمطفي من الملائكة رسلا ومن الناس إن" الله سميع بمير" (٢) .
والآيات بذلك كثيرة جدا)) (٣) .

{٩} - صفات الحياة والقيومية :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وعنت الوجوه للحى"
القيوم" (٤) : ((الحى" : المتصف بالحياة ، الذي لا يموت أبدا .
والقيوم : صيغة مبالغة ؛ لأنه جل" وعلا هو القائم بتدبير شئون
جميع الخلق ، وهو القائم على كل" نفس بما كسبت . وقيل :
القيوم : الدائم الذي لا يزول)) (٥) .
وصفة القيومية صفة ذاتية باعتبار ، وفعلية باعتبار ؛

-
- (١) سورة المجادلة ، الآية [١] .
 - (٢) سورة الحج ، الآية [٧٥] .
 - (٣) أضواء البيان ٨١/٤ . وانظر : الممدر نفسه ٣٠٨/٢ . ورحلة
الحج ص ٧٦ . وآداب البحث والمناظرة ١٣٢/٢ . ومنهج ودراسات ص
١٤ . وانظر أيضا : كتاب التوحيد لابن خزيمة ١٠٦/١ .
 - (٤) سورة طه ، الآية [١١١] .
 - (٥) أضواء البيان ٥١٨/٤ . وانظر كلام الشيخ الأمين رحمه الله عن
صفة الحياة فى : أضواء البيان ٣٠٨/٢ . ورحلة الحج ص ٧٦ .
وآداب البحث ١٣٢/٢ . ومنهج ودراسات ص ١٤ .
وقد تكلم على صفة الحياة من السلف ، فقال نحو من كلام
الشيخ الأمين ، كل" من شيخ الإسلام ابن تيمية (فى الفتاوى
٦٨/٦) ، وابن أبي العز (فى شرح الطحاوية ص ١٢٤) ، وغيرهما .

فالله سبحانه وتعالى قائم بنفسه ، ومقيم لغيره جلّ وعلا .
وهذه الصفة تشبه صفة الكلام من حيث كونها صفة ذاتية فعلية ؛
إذ أن صفة الكلام صفة ذاتية باعتبار نوع الكلام ، وفعلية باعتبار
أفراد الكلام .

{ ١٠ } - صفة الوجه :

قال رحمه الله : ((والوجه صفة من صفات الله العلى وصف بها
نفسه . فعلىنا أن نصدق ربنا ، ونؤمن بما وصف به نفسه مع
التنزيه التام " عن مشابهة صفات الخلق)) (١) .

{ ١١ } - صفة العين :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "بأعيننا ووحينا" (٢) :
((العين صفة لله تعالى لائقة بجلاله ، لا تشبه صفة المخلوقين .
وإنما جمعت هنا لمناسبة إضافتها إلى الضمير المجموع

(١) أضواء البيان ٤٥٠/٧ . وانظر المصدر نفسه ٣٣٢/٢ ، ١٩٩/٤ .

٤٥٧/٦ . وكلام الشيخ هذ يشبه كلام من سبقه من علماء

وليس لكلام يشبه ما أورده الشيخ الأول عن هذه الصفة

الكريمة . (انظر مثلاً : التوحيد لابن خزيمة ٢٤/١-٢٥ .

والفتاوى ٦٨/٦ . ومختصر المواعق ص ٤١٧) .

(٢) سورة هود ، الآية { ٣٧ } .

للتعظيم)) (١) .

{ ١٢ } - صفة القدم :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "لاملان" جهنم من الجنة والناس أجمعين" (٢) : ((وثبت في بعض الأحاديث أن النار لا يزال الله يلقي فيها ، وتقول : هل من مزيد . فيفزع رب العزة قدمه عليها فتقول : قط قط (٣) . وهذه صفة لله تعالى لائقة بجلاله تثبت كغيرها على أساس التنزيه)) (٤) .

{ ١٣ } - صفة الغضب :

قال رحمه الله : ((اعلم أن الغضب صفة وصف الله بها نفسه

-
- (١) معارج المعود ص ١١٣ .
وللسلف رحمهم الله كلام حول هذه الصفة الكريمة يشبه ما أورده الشيخ الأمين رحمه الله . (انظر مثلا : التوحيد لابن خزيمة ٩٦/١-٩٧ . والفتاوى ٦/٦٨) .
(٢) سورة هود ، الآية {١١٩} .
(٣) يشير رحمه الله إلى الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه (٤٧/٦) ، ومسلم في صحيحه (٢١٨٦/٤) - (١٨٧) .
(٤) معارج المعود ص ٣٠٤ .
وممن تكلم من السلف على هذه الصفة بكلام يشبه كلام الشيخ الأمين : القاضي أبو يعلى في إبطال التاويلات لأخبار المفات (١٩٥/١) ، وشيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى (٦٨/٦) ، وغيرهما .

إذا انتهكت حرماته ، تظهر آشارها في المعضوب عليهم . نعوذ بالله
من غضبه جلّ وعلا . ونحن معاشر المسلمين نمرها كما جاءت ؛
فنمدق ربنا في كلّ ما وصف به نفسه ، ولانكذب بشيء من ذلك مع
تنزيهنا التام له جلّ وعلا عن مشابهة المخلوقين سبحانه وتعالى
عن ذلك علوا كبيرا)) (١) .

فهي إذا صفة ثابتة لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته ؛
لا يشبه غضبه غضب خلقه ، كما أن صفاته كلها لا تشبه صفات خلقه ؛ إذ
الصفات تتبع المتصف بها ، كما سبق أن قرر الشيخ الأمين رحمه الله
ذلك .

{ ١٤ } - صفة الرحمة :

وفي بيان هذه الصفة يقول رحمه الله : ((الرحمة صفة الله
التي اشتق لنفسه منها اسمه الرحمن ، واسمه الرحيم ؛ وهي صفة
تظهر آشارها في خلقه الذين يرحمهم ، وصيغة التفضيل في قوله :
"وأنت خير الراحمين" (٢) ؛ لأنّ المخلوقين قد يرحم بعضهم بعضا ،

(١) أضواء البيان ٤/٤٨٨ . وانظر الممدد نفسه ٣١٦/٢ .
وللسلف رحمهم الله كلام حول هذه الصفة يطابق ما أورده
الشيخ الأمين رحمه الله . (انظر مثلا : التدمرية ص ٤٦ . وسير
أعلام النبلاء ١٧/٦٥٦) .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية {١٠٩} .

ولاشك ان "رحمة الله تخالف رحمة خلقه ؛ كمخالفة ذاته وسائر صفاته لذواتهم وصفاتهم" (١) .

{ ١٥ } - صفة المجيء :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وجاء ربك والملك صفا صفا" (٢) : ((ومثل هذا من صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه يمر" كما جاء ، ويؤمن بها ، ويعتقد انه حق" ، وانه لا يشبه شيئا من صفات المخلوقين . فسبحان من احاط بكل شيء علما ، "يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما" (٣))) (٤) .

{ ١٦ } - صفة العجب :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "بل عجبت ويسخرون" (٥) : ((هذه الآية الكريمة على قراءة حمزة والكسائي فيها إثبات العجب لله تعالى ، فهي إذا من آيات الصفات على هذه

(١) اضواء البيان ٨٣٤/٥ . وانظر المصدر نفسه ١٠١/١ ، ، ٣١٥/٢ .
ورحلة الحج ص ٧٩ . ومنهج ودراسات ص ٢٦ . ومعارج المعود ص ٣٠ ، ٥٠ ، ١٢٠ ، ١٨٢ ، ٢١٩ . وانظر ايضا الفتاوى ١٨/٦ .

(٢) سورة الفجر ، الآية { ٢٢ } .

(٣) سورة طه ، الآية { ١١٠ } .

(٤) اضواء البيان ٢٨٤/٢ .

(٥) سورة المافات ، الآية { ١٢ } .

القراءة)) (١) .

{ ١٧ } - صفة النور :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "الله نور السموات
والارض" (٢) : ((وصف الله بأنه نور . ومن أسمائه تعالى : النور .
ومما يدل على وصفه به قوله تعالى : "وأشرقت الارض بنور
ربها" (٣)) (٤) .

وقد ذكر الشيخ الامين رحمه الله بعض الصفات بإيجاز ، وبيّن
انها ثابتة لله سبحانه وتعالى على ما يليق بجلاله : مثل صفة
الإرادة (٥) ، وصفة الرضى (٦) ، وغيرهما .

وقد سرد الشيخ رحمه الله بعض الصفات ، فقال : ((فلا يشكل
عليكم بعد هذا صفة نزول ولامجيء ، ولاصفة يد ولا اصابع ، ولاعجب ،
ولاضحك : لان هذه الصفات كلها من باب واحد : فما وصف الله به

(١) أضواء البيان ٦/٦٨٠ .

ولابي يعلى كلام قريب من هذا الكلام . (انظر : إبطال

التأويلات ١/٢٤٥) .

(٢) سورة النور ، الآية {٣٥} .

(٣) سورة الزمر ، الآية {٦٩} .

(٤) تفسير سورة النور ص ١٣٨ . - جمعه الدكتور عبدالله قادري - .

(٥) أضواء البيان ٢/٣٠٧ .

(٦) المصدر نفسه ٢/٣١٦ .

نفسه منها : فهو حق" ، وهو لائق بكماله وجلاله ، لا يشبه شيئا من صفات المخلوقين . وما وصف به المخلوق منها : فهو حق" مناسب لعجزهم وفنائهم وافتقارهم)) (١) .

وبهذا يتضح لنا من الصفات التي ذكرها الشيخ الامين رحمه الله مفعلة ، ومن الأخرى التي سردا سردا أن" منهج رحمه الله هو منهج السلف ؛ لا يتجاوزون الكتاب والسنة ؛ فما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم أثبتوه لله على ما يليق بجلاله وكماله . وما نفاه الله عن نفسه ، أو نفاه عنه رسوله محمد صلى الله عليه وسلم نفوه عن الله جل" وعلا . وهم في إثبات الصفات ينزهون الله تبارك وتعالى عن مشابهة المخلوقين تنزيها لا يميل إلى التعطيل ، بل يتقيّدون بقوله جل" وعلا : "ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير" (٢) .

وبما أوردته من كلام الشيخ الامين رحمه الله حول الصفات يتضح لنا أنه رحمه الله سلفي العقيدة والمنهج ؛ فعلى منهج السلف في الإثبات سار ، وبما قالوا به قال رحمه الله رحمة واسعة وأجزل له المثوبة .

(١) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ٤٣-٤٤ . وانظر كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله : في مختصر المواعق المرسله (٣٦٥/١) .

(٢) سورة الشورى ، الآية { ١١ } .

المبحث الثاني

موقف الشيخ رحمه الله من اهل التاويل

المطلب الأول

معاني التاويل

=====

التاويل له معان ثلاثة : اوضحها الشيخ الامين رحمه الله

وفصلها ، وهي :

الأول : بمعنى العاقبة ، وما يؤول إليه الحال .

والثاني : بمعنى التفسير .

والثالث : صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع إلى الاحتمال

المرجوح لدليل يقتزن به . وهذا الأخير من وضع المتأخرين .

قال الشيخ رحمه الله مبينا هذه الأقسام بأدلتها : ((اعلموا

أن التاويل يطلق في الاصطلاح مشتركا بين ثلاثة معان :

١ - يطلق على ما تؤول إليه حقيقة الأمر في ثاني حال . وهذا

هو معناه في القرآن نحو قوله تعالى : "ذلك خير وأحسن

تأويلا" (١) ، "ولما ياتهم تأويله" (٢) ، "يوم يأتي تأويله يقول

(١) سورة النساء ، الآية [٥٩] .

(٢) سورة يونس ، الآية [٣٩] .

الذين نسوه من قبل" (١) : اي ما تؤول إليه حقيقة الامر في ثاني حال .

٢ - ويطلق التاويل بمعنى التفسير ، وهذا قول معروف ؛ كقول

ابن جرير : القول في تاويل قوله تعالى : كذا ؛ اي تفسيره .

٣ - اما في اصطلاح الاصوليين : فالتاويل هو صرف اللفظ عن

ظاهره المتبادر منه لدليل ((٢) .

ثم "بيّن رحمه الله ان" التاويل بمعناه الاخير له ثلاث

حالات . وذكر رحمه الله تلك الحالات مقرونة بادلتها ، مبينا

المقبول منه من غير المقبول ؛ فقال رحمه الله : ((وصرف اللفظ عن

ظاهره المتبادر منه له عند علماء الاصول ثلاث حالات :

١ - إما ان يصرّفه عن ظاهره المتبادر منه لدليل صحيح من كتاب

او سنة . وهذا النوع من التاويل صحيح مقبول لانزاع فيه . ومثال

هذا النوع : ما ثبت عن النبي" صلى الله عليه وسلم انه قال :

"الجار احق" بسقبه" (٣) ؛ فظاهر هذا الحديث ثبوت الشفعة للجار .

وحمل هذا الحديث على الشريك المقاسم حمل للفظ على محتمل مرجوح

(١) سورة الاعراف ، الآية {٥٣} .

(٢) منهج ودراسات لآيات الاسماء والمفاتيح ص ٣٣-٣٣ . وانظر : أضواء

البيان ٣٢٩/١ . وذكر هذه الانواع شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه

الله . (انظر العقيدة التدمرية ص ٩١) .

(٣) أخرجه البخاري ٤٧/٣ .

والسقب ، والمقرب : القرب . (حاشية البخاري ٤٧/٣) .

غير ظاهر متبادر . إلا أن حديث جابر المحيخ : "فإذا ضربت الحدود
ومرقت الطرق فلا شفعة" (١) دل على أن المراد بالجار الذي هو
أحق بمقبيه خصوم الشريك المقاسم . فهذا النوع من صرف اللفظ
عن ظاهره المتبادر منه لدليل واضح من كتاب أو سنة يجب الرجوع
إليه . وهذا التأويل يسمى تأويلا صحيحا ، وتأييلا قريبا . ولأمانع
منه إذا دل عليه النص .

ب - الثاني : هو صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لشيء
يعتقده المجتهد دليلا ، وهو في نفس الأمر ليس بدليل . فهذا يسمى
تأويلا بعيدا ، ويقال له : فاسد . ومثكل له بعض العلماء
بتأويل الإمام أبي حنيفة رحمه الله - لفظ امرأة - في قوله صلى
الله عليه وسلم : "أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها
باطل" (٢) ؛ قالوا : حمل هذا على خصوص المكاتبه تأويل بعيد ؛ لأنه
صرف للفظ عن ظاهره المتبادر منه ؛ لأن "أي" في قوله : "أيما
امرأة" صيغة عموم ، وأكدت صيغة العموم ب"ما" المزيدة للتوكيد .
فحمل هذا على صورة نادرة هي المكاتبه حمل للفظ على غير ظاهره

(١) أخرجه البخاري في الصحيح ٤٧/٣ بنحوه ، وفيه : "فإذا وقعت"
بدل : "فإذا ضربت" .

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ٣٩٩/٣ ، وقال : حديث حسن . وقال
الشيخ الألباني في إرواء الغليل ٢٤٣/٦ : صحيح .

لغير دليل جازم يجب الرجوع إليه)) (١) .

ثم "بيّن رحمه الله التاويل الذي نحن بعمده ، والمعنى في هذا المبحث ، والذي ينطبق على تاويل اهل الكلام لمفاتيح الله ، وعلى تاويل الباطنية الذين يقولون "إن لكل نص ظاهرا وباطنا ؛ فيؤولون جميع نموص الدين بما تشتهي أنفسهم .

وقد بيّن الشيخ رحمه الله أن " هذا النوع لا يستحق " أن يسمى تاويلا ، وإنما هو اعتداء ، وتلاعب بنموص الشرع ؛ فقال رحمه الله : ((وإما حمل اللفظ على غير ظاهره لا لدليل ؛ فهذا لا يسمى تاويلا في الاصطلاح ، بل يسمى لعبا ؛ لأنه تلاعب بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم . ومن هذا تفسير غلاة الروافض قوله تعالى : "إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة" (٢) ؛ قالوا : عائشة . ومن هذا النوع صرف آيات المفاتيح عن ظواهرها إلى محتملات ما أنزل الله بها من سلطان ؛ كقولهم : "استوى" بمعنى "استولى" ، فهذا لا يدخل في اسم التاويل ، لأنه لا دليل عليه البتة ، وإنما يسمى في اصطلاح اهل الامول ؛ لعبا ؛ لأنه تلاعب بكتاب الله جل وعلا من غير دليل ولا مستند . فهذا النوع لا يجوز لأنه تعجم على كلام رب العالمين

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والمفاتيح ص ٣٣-٣٤ . وانظر افواء البيان ١/٣٥٩ .

(٢) سورة البقرة ، الآية {٦٧} .

والقاعدة المعروفة عند علماء السلف : أنه لا يجوز صرف شيء من كتاب الله ، ولا سنة رسوله عن ظاهره المتبادر منه إلا بدليل يجب الرجوع إليه)) (١) .

وقد ذكر شارح الطحاوية هذه المعاني الثلاثة، فقال عن المعنى الثالث منها : ((والتأويل في كلام المتأخرين من الفقهاء والمتكلمين هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدلالة توجب ذلك . وهذا هو التأويل الذي تنازع الناس فيه ، فيه كثير من الأمور الخيرية والطلبية . والتأويل الصحيح منه الذي يوافق ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة ، وما خالف ذلك فهو التأويل الفاسد)) (٢) .

والتأويل بالمعنى الثالث طغى على المعنيين الآخرين ، وكتب له من الذيوع والانتشار بين الفقهاء والاصوليين والمتكلمين بحيث أصبح هو المتبادر إلى الذهن عند سماع لفظ التأويل ، مع أنه لم يكن معروفا بلغة العرب ، ولا عند السلف (٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن المعنى الثالث :

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٣٣-٣٤ . وانظر أضواء البيان ١/٣٣٠ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٣٥ .

(٣) انظر قسم الدراسة في تحقيق قانون التأويل / محمد السلماني ص ٢٣٤ . وابن تيمية وقضية التأويل ص ١٣٣ .

((وهذا التاويل لا يكون إلا مخالفا لما يدل عليه اللفظ ويبيته .
وتسمية هذا تاويلا لم يكن في عرف السلف ، وإنما سمي هذا وحده
تاويلا طائفة من المتأخرين الخائفين في الفقه وأصوله والكلام ،
وقن " هؤلاء ، أن " قوله : "وما يعلم تاويله إلا الله " (١) يراد به هذا
المعنى ، ثم " ماروا في هذا التاويل على طريقين : قوم يقولون :
إنه لا يعلمه إلا الله . وقوم يقولون : أن " الراسخين في العلم
يعلمونه . وكلا الطائفتين مخطئة : فإن " هذا التاويل في كثير من
المواقع أو أكثرها ، وعامتها من باب تحريف الكلم عن مواضعه : من
جنس تاويلات القرامطة والباطنية . وهذا هو التاويل الذي اتفق سلف
الامة واثمتها على ذمه ، وماحوا بأهله من اقطار الارض ، ورموا في
آثارهم بالشهب)) (٢) .

وقال ابن قدامة رحمه الله : ((إن " المحابة رضي الله عنهم
اجمعوا على ترك التاويل بما ذكرنا عنهم . وكذلك أهل كل " عمر
بعدهم ، ولم ينقل التاويل إلا عن مبتدع أو منسوب إلى بدعة)) (٣) .
وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن المتأولة أنهم
يزعمون ((أن " النصوص الواردة في المفات لم يقعد بها الرسول أن

(١) سورة آل عمران ، الآية {٧} .

(٢) نقض المنطق ص ٥٨ . وانظر : الفتوى الحموية الكبرى ص ٤٠ .
ومختصر المواعق ص ١١ . وشرح الطحاوية ص ٢٣٢-٢٣٧ .

(٣) ذم " التاويل ص ٤٠ .

يعتقد الناس الباطل ، ولكن فقد بها معاني ، ولم يبين لهم تلك المعاني ولادلهم عليها ، ولكن اراد ان ينظروا فيعرفوا الحق بمقولهم ، ثم يجتهدوا في صرف النصوص من مدلولها . ومقصوده امتحانهم وتكليفهم وإتباع اذهانهم وعقولهم في ان يبرهوا كلامه عن مدلوله ومقتضاه ويعرف الحق من غير جهته)) . ثم قال رحمه الله : ((وهذا قول المتكلمة والجهمية والمعتزلة ومن دخل معهم في شيء من ذلك)) (١) .

وهؤلاء المؤولة منهم المقلون ومنهم الكثير من التاويل ؛ فالمعتزلة تؤول جميع الصفات ، والاشاعرة يرون تاويل بعض الصفات ، والجميع من الاشاعرة والمعتزلة يرون الايمان بنصوص المعاد ، وينكرون على الباطنية الذين يؤولونها ، لكن للباطنية ان تلزمهم بتاويل نصوص المعاد فياسا على تاويلهم لنصوص الصفات ، فيصحبوا مؤولة لجميع النصوص كالباطنية سواء بسواء . او يثبتوها مثل اهل السنة الذين يثبتون نصوص الكتاب والسنة كما اراد الله جل وعلا (٢) . وبذلك تقوم الحجة على الباطنية والجهمية والمعتزلة والاشاعرة الذين يؤولون النصوص جميعها ، او بعضها .

(١) الفتوى الحموية الكبرى ص ٣٨ . وانظر كلام شيخ الإسلام عن معاني

التاويل الثلاثة في التدمرية ص ٩١-٩٢ .

(٢) انظر : موافقة مريح المعقول لمحيح المنقول ١١٦/١-١١٧ .

والفتوى الحموية ص ٣٨ . والصفات الإلهية ص ١٤٧ .

ولاشك ان التاويل بمعناه الاخير معول هدم للدين الإسلامي ،
وتحريف لكلام الله سبحانه وتعالى وكلام رسوله صلى الله عليه
وسلم ، فلا يستحق هذا المعنى ان يسمى تاويلا ، بل هو تحريف
وتلاعب بنصوص الوحي ، وفيه من الجناية على العقيدة الإسلامية ما
يؤدي إلى هدمها ومسخها في اذهان من اتخذ التاويل طريقا ومنهجاً
نعود بالله من ذلك .

المطلب الثاني

بعض شبه أهل التناويل ، ورد^١ الشيخ عليها
=====

لأهل التناويل شبه قدحت بأذهانهم عطلوا بها صفات الله ،
فكلما جاءتهم آية وحديث يخالف عقولهم وأفكارهم حرفوه وعطلوه .
وقد بنوا معتقدهم على هذه الشبه التي أصطلوها من عند أنفسهم
زاعمين أنهم ينزهون الله عن صفات النقص ومشابهة الحوادث ، وهم
في الحقيقة قد شبهوه بالجمادات والمعدومات ، وعطلوه عن صفات
الكمال التي امتدح بها نفسه سبحانه ، وأثنى عليه بها رسوله
صلى الله عليه وسلم .

ومن هذه الشبه :

الشبهة الأولى : قولهم أن^٢ ظاهر الصفة غير مراد : لأن^٣

ظاهرها التشبيه .

قال صاحب الجوهرة :

وكل^٤ نعر^٥ أوهم التشبيها أوله أو فوض ورم تنزيها (١)

ومعنى هذا أن^٦ كل^٧ نعر^٨ في القرآن الكريم والسنة النبوية فيه

صفة لله سبحانه وتعالى ، ويوهم المشابهة بصفات المخلوقين بزعمهم

يمصرف عن ظاهره ؛ مثل الإستواء : الذي أولوه بالاستيلاء . واليد :

(١) شرح الماوي على جوهرة التوحيد ص ١٢٨ .

التي اولوها بالقدرة . والعين : التي اولوها بالرعاية .
والمحبة : بإرادة الإحسان . وهكذا .

وقد ذكر الشيخ الامين رحمه الله مضمون دعواهم هذه ، فقال
رحمه الله : ((زعم كثير من النظار الذين عندهم فهم ان" ظواهر
آيات الصفات واحاديثها غير لائقة بالله : لان" ظواهرها المتبادرة
منها هو تشبيه صفات الله بصفات خلقه . وعقد ذلك المنقري" (١)
في إضائه في قوله :

والنم" إن اوهم غير اللائق بالله كالتشبيه بالخلاتق
فامرفه عن ظاهره إجماعا واقطع عن الممتنع الاطماعا (٢) (((٣)
وقد رد" رحمه الله على هذه الدعوى ردا مقنعا مفحما ، حيث
قال : ((وهذه الدعوى الباطلة من اعظم الافتراء على آيات الله
تعالى واحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم . والواقع في نفس الامر
ان" ظواهر آيات الصفات واحاديثها المتبادرة منها لكل" مسلم راجع

(١) هو احمد بن محمد بن احمد بن يحيى بن عبدالرحمن المقرئ
المغربي . ولد في تلمسان ، ونشأ بها ، ودخل مصر عام (١٠٢٨) .
وتوفي فيها عام (١٠٤١ هـ) .

(انظر مقدمة شرح إضائه الدجنة المسماة ب"رائحة
الجنة" لعبدالغني النابلسي ص ٧-٨ . والاعلام ١/٢٣٧) .

(٢) إضائه الدجنة في عقائد اهل السنة ، مع شرحها ص ١٤٨ ط
الاولى ، عام ١٣٧٧ هـ .

(٣) اضواء البيان ٧/٤٤٣ .

عقله هي مخالفة صفات الله لمفاتي خلقه . ولا بد ان نتساءل هنا فنقول : اليس الظاهر المتبادر مخالفة الخالق للمخلوق في الذات والمفاتي والافعال ؟ والجواب الذي لاجواب غيره : بلى . وهل تشابهت صفات الله مع صفات خلقه حتى يقال إن اللفظ الدال على صفته تعالى ظاهره المتبادر منه تشبيها بمفاتي الخلق ؟ والجواب الذي لاجواب غيره : لا . فبأي وجه يتصور عاقل ان لفظ انزله الله في كتابه مثلا دالا على صفة من صفات الله أشنى بها تعالى على نفسه يكون ظاهره المتبادر منه مشابها لمفاتي الخلق ؟ سبحانك هذا بهتان عظيم : فالخالق والمخلوق متخالفان كل التخاليف ، وصفاتهما متخالفة كل التخاليف ، فبأي وجه يعقل دخول صفة المخلوق في اللفظ الدال على صفة الخالق ؟ أو دخول صفة الخالق في اللفظ الدال على صفة المخلوق مع كمال المناقاة بين الخالق والمخلوق ؟ فكل لفظ دل على صفة الخالق ظاهره المتبادر منه أن يكون لائقا بالخالق منزها عن مشابهة صفات المخلوق . وكذلك اللفظ الدال على صفة المخلوق لا يعقل أن تدخل فيه صفة الخالق (١) .

ثم بيّن رحمه الله هذا التفصيل في الفرق بين صفات الله وصفات خلقه بمثال يوضح به أن الظاهر المتبادر من صفات الله هو كما يليق بجلاله ، لا يشابه صفة المخلوقين : قال رحمه الله :

(١) أهواء البيان ٤٤٤/٧ .

((فالظاهر المتبادر من لفظ اليد بالنسبة للمخلوق هو كونها جارحة هي عظم ولحم ودم ، وهذا هو الذي يتبادر إلى الذهن في نحو قوله تعالى : "فاقطعوا أيديهما" (١) ، والظاهر المتبادر من اليد بالنسبة للخالق في نحو قوله تعالى : "ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي" (٢) أنها صفة كمال وجلال لاثقة بالله جل وعلا ، ثابتة له على الوجه اللائق بكماله وجلاله)) (٣) .

الشبهة الثانية : قولهم أن "التأويل إجماع .

يرى المتأولة أن "التأويل مجمع عليه . وقد تقدم قول المقرئ

في إهائه :

فاصرفه عن ظاهره إجماعا واقطع عن الممتنع الاطماعا (٤)

وقد كذب الشيخ رحمه الله حكاية هذا الإجماع ، وبيّن أنه لا أساس له من الصحة . وعقب على قول المقرئ بقوله : ((إجماع مفقود أصلا ، ولا وجود له البتة ؛ لأنه مبني على شرط مفقود لا وجود له البتة ؛ فالإجماع المعدوم المزعوم لم يرد في كتاب الله ، ولا في

(١) سورة المائدة ، الآية {٣٨} .

(٢) سورة ص ، الآية {٧٥} .

(٣) أضواء البيان ٤٤٥/٧ . وانظر : المصدر نفسه ٣١٩/٢ ، ٤٥١/٧ . ومنهج ودراسات ص ٣٥ . ومنع جواز المجاز في المنزل للتعبد

والإعجاز - الملحق بأضواء البيان ٥٥/١٠ - .

(٤) إهائه الدجنة في عقائد أهل السنة ص ١٤٨ .

سنة رسوله ، ولم يقله احد من اصحاب رسول الله ، ولا من تابعيهم
ولم يقله احد من الائمة الاربعة ، ولا من فقهاء الاممار المعروفين .
وإنما لم يقولوا بذلك ؛ لانهم يعلمون أن " ظواهر نصوص الوحي لاتدل"
إلا على تنزيه الله عن مشابهة خلقه . وهذا الظاهر الذي هو تنزيه
الله لا داعي لمرفها عنه كما ترى)) (١) .

وقد سبق الشيخ الامين رحمه الله إلى القول بأن" التأويل
ليس من طريقة السلف كل" من شيخ الإسلام ابن تيمية (٢) ،
والذهبي (٣) ، وغيرهما . بل نرى العلامة عبد الباقي الواهبي على
تحريم التأويل في صفات الله ، فقال رحمه الله : ((يحرم تأويل ما
يتعلق به تعالى وتفسيره ؛ كناية الاستواء ، وحديث النزول ، وغير
ذلك من آيات الصفات ، إلا بصادر عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
أو بعض الصحابة . وهذا مذهب السلف قاطبة)) (٤) .

ولاشك أنه لم يمدر عن الله ولا عن رسوله ما يوجب التأويل ،
وإنما ما يوجب الإثبات .

(١) أضواء البيان ٧/٤٥١-٤٥٢ .

(٢) الفتاوى ٦/٣٩٤ .

(٣) سير اعلام النبلاء ١٠/٦١٠ .

(٤) العين والآخر ص ٣٥-٣٦ .

الشبهة الثالثة : قولهم أن "المفات مجاز .

يرى المؤولة أن "المفات التي يؤولونها ليست على الحقيقة ، بل هي من المجاز . والمجاز باب واسع ، يمكن من خلاله تعطيل المفات .

وقد رد " الشيخ الامين رحمه الله على هذه الشبهة فقال : ((إن " الله تبارك وتعالى موصوف بتلك المفات حقيقة لامجازا ؛ لانا نعتقد اعتقادا جازما لايتطرق إليه شك أن " ظواهر آيات المفات واحاديثها لاتدل " البتة إلا على التنزيه عن مشابهة الخلق ، واتمافه تعالى بالكمال والجلال . وإثبات التنزيه والكمال والجلال لله حقيقة لامجازا لاينكره مسلم . ومما يدعو إلى التمريح بلفظ الحقيقة ونفي المجاز كثرة جاهلين الزاعمين أن " تلك المفات لاحقائق لها ، وانها كلما مجازات . وجعلوا ذلك طريقا إلى نفيها ؛ لأن " المجاز يجوز نفيه ، والحقيقة لايجوز نفيها . فقالوا : مثلا : اليد مجاز يراد به القدرة والنعمة ، أو الجود ؛ فنفوا صفة اليد لانها مجاز . وقالوا : "على العرش استوى" مجاز ؛ فنفوا الاستواء لانه مجاز)) (١) .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((ومن المعلوم أن " هذه المفات

(١) انواء البيان ٤٥٢/٧ . وانظر الممدر نفسه ٤٦٣/٧ .

لو كان يقصد بها شيء آخر من المجازات التي يحملها عليها
المؤولون لبادر صلى الله عليه وسلم إلى بيانه ؛ لأنه لا يجوز في
حقه صلوات الله عليه وسلامه تأخير البيان عن وقت الحاجة إليه ،
ولاسيما في العقائد)) (١) .

الشبهة الرابعة : الصفة التي لا يشتق منها تؤول .

قال رحمه الله : ((ومن الغريب أن بعض الجاحدين لصفات الله
المؤولين لها بمعان لم ترد عن الله ولا عن رسوله يؤمنون فيها
ببعض الكتاب دون بعض ؛ فيقولون بأن الصفات السبع التي تشتق
منها أوصاف ثابتة لله مع التنزيه ، ونعني بها القدرة والإرادة
والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام ؛ لأنها يشتق منها قادر حي
عليم إلخ . وكذلك في بعض الصفات الجامعة ؛ كالعظمة والكبرياء
والملك والجلال مثلا ؛ لأنها يشتق منها العظيم والمتكبر والجليل
والملك . وهكذا يجحدون كل صفة ثبتت في كتاب الله وسنة رسوله
صلى الله عليه وسلم لم يشتق منها غيرها ؛ كصفة اليد والوجه ،
ونحو ذلك . ولاشك أن هذا التفريق بين صفات الله التي أثبتتها
لنفسه ، أو أثبتتها له رسوله صلى الله عليه وسلم لاوجه له البتة
بوجه من الوجوه ، ولم يرد عن الله ولا عن رسوله صلى الله عليه

(١) رحلة الحج للشيخ الأمين رحمه الله ص ٨٣ .

وسلم الإذن في الإيمان ببعض صفاته وجمد بعلمها ، وثاويله ؛ لانها لايشق منها . وهل يتمور عاقل ان يكون عدم الاشتقاق مسوغا لجمد ما وصف الله به نفسه ؟ ولاشك عند كل مسلم راجع عقله ان عدم الاشتقاق لايرد به كلام الله فيما اثنى به على نفسه ، ولاكلام رسوله فيما وصف به ربه . والسبب الموجب للإيمان إيجابا حتما كليا هو كونه من عند الله ، وهذا هو الذي علم الراسخون في العلم انه الموجب للإيمان بكل ما جاء عن الله سواء استأثر الله بعلمه ؛ كالمتشابه ، أو كان ممن يعلمه الراسخون في العلم ، كما قال الله عنهم : "والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا" (١) ((٢) .

الشبهة الخامسة : المفة التي ليس لها آثار تؤول .

قال الشيخ الامين رحمه الله : ((وما يزعمه بعلمهم من أن القدرة والإرادة مثلا ، ونحوهما ليست كاليد ، والوجه بدعوى أن القدرة والإرادة مثلا ظهرت آثارهما في العالم العلوي والسفلي بخلاف غيرهما كمفة اليد ونحوها . فهو من اعظم الباطل ، ومما يوضح ذلك ان الذي يقوله هو وابوه وجده من آثار مفة اليد التي خلق الله

(١) سورة آل عمران ، الآية {٧} .

(٢) أهواء البيان ٤٤٧/٧ .

بها نبيه آدم)) (١) .

الشبهة السادسة : أن الاستواء والعلو والفوقية

تستلزم الجهة .

ذكر رحمه الله هذه الشبهة ، ورد عليها ، وفصل في المعنى المراد من الجهة ، فقال : ((واعلم أن ما يزعمه كثير من الجهلة من أن ما في القرآن العظيم من صفة الاستواء والعلو والفوقية يستلزم الجهة ، وأن ذلك محال على الله ، وأنه يجب نفي الاستواء والعلو والفوقية ، وتاويلها بما لا دليل عليه من المعاني : كنه باطل . وسببه سوء الظن بالله وكتابه ، وعلى كل حال فمدعى لزوم الجهة لظواهر نصوص القرآن العظيم ، واستلزام ذلك للنقص الموجب للتأويل . يقال له : ما مرادك بالجهة ؟ إن كنت تريد بالجهة مكانا موجودا انحصر فيه الله ، فهذا ليس بظاهر القرآن ، ولم يغله أحد من المسلمين . وإن كنت تريد بالجهة : العدم المحض فالعدم عبارة عن لاشيء ؛ فمبنيز أولا بين الشيء الموجود ، وبين لاشيء)) (٢) .

وقد رد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله على هذه الشبهة (٣)

(١) أهواء البيان ١٤٨/٧ .

(٢) أهواء البيان ١٥٩/٧-١٦٠ .

(٣) انظر العقيدة التدمرية ص ٦٦ .

بنحو كلام الشيخ الامين رحمه الله .

الشبهة السابعة : قول المفوضة : إن قولكم حقيقة

لامجازا لم يرد عن السلف .

وقد رد الشيخ الامين رحمه الله على هذه الشبهة ردا مقنعا .

فقال : ((إنما قلنا حقيقة لامجازا لقطعنا وجزمنا بان تلك

المفاتيح التي مدح الله بها نفسه صفات كمال وجلال منزها عن مشابهة

صفات الخلق ؛ كتثنيه ذاته عن مشابهة ذواتهم . وجميع العقلاء إذا

راجعوا عقولهم تحققوا ان الظاهر المتبادر لكل مسلم هو مخالفة

الله لخلقه وتنزيهه عن مشابهتهم في صفاتهم وذواتهم وافعالهم ؛

فالظاهر المتبادر من صفة الاستواء والوجه واليد مثلا انها صفات

كمال وجلال منزها عن كل ما يخطر في قلوب الجهلة من مشابهة صفات

الخلق . وإذا كان ظاهرها المتبادر منها التنزيه وعدم المشابهة

فإثباتها حقيقة لا محذور فيه ؛ لان إثبات الكمال والتنزيه لله

لامحذور فيه البتة)) (١) .

وقال في موضع آخر : ((إن سبب نفوره (٢) من لفظة الحقيقة ونفي

المجاز هو ما ينطوي عليه قلبه من سوء الظن بكلام الله في كتابه .

وان ظاهره المتبادر منه الكفر والتشبيه . ولو هداه الله إلى ما

(١) المعين والزاد ص ٤٣ .

(٢) يقصد المفوض .

هدى إليه السلف الصالح من اليقين الجازم بأن ما مدح الله به نفسه في كتابه بالغ من الكمال والتنزيه ما يقطع علائق الوسوس واوهام التشبيه ؛ لانه جل وعلا لا يمكن بحال أن يشبهه شيء من خلقه لما وقع فيما وقع فيه ؛ فقد كان في بادئ الامر يتبادر إلى ذهنه التشبيه لظنه أن ظواهر آيات الصفات تستلزم التشبيه ، وكان ثانيا معطلا بدعواه أن ما مدح الله به نفسه في كتابه من الصفات كالاستواء ، واليد لاحقيقة له . وأي جهل بالله ، وأي إلحاد في آياته اعظم من دعوى أن معاني آياته لاحقيقة لها . سبحانه هذا بهتان عظيم . وعلى كل حال فإننا نقطع بأن ما مدح الله به نفسه في كتابه كله كمال وجلال منزه أتم التنزيه عن مشابهة الخلق ، وأن حقيقة ذلك الكمال والجلال ثابتة له تعالى حقا ؛ لأن من أسمائه تعالى الحق ؛ فهو جل وعلا حق ، وعبادته وحده حق ، وجميع صفاته حق ، وكل ما اثنى به على نفسه حق يقين . فمن ادعى على شيء من صفاته التي مدح بها نفسه أنها لاحقيقة لها متهجما عليها بادعائه أن ظاهرها المتبادر منها الكفر الذي هو مشابهة صفات الخلق . فالله جل وعلا حسبه ، وسيجازيه الجزاء اللائق به)) (١) إلى أن قال رحمه الله : ((وقد قال الإمام

(١) المعين والزاد ص ٤٣-٤٤ .

مالك رحمه الله : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . فلو كان الاستواء لاحقيقة له عنده لما صرح بأن الإيمان به واجب ، ولقال : إنه يجب تأويله بمعنى آخر ، وأنه مجاز ولا حقيقة له)) (١) .

وقال رحمه الله أيضا في معرض الرد عليهم : ((إن أصل الحقيقة في اللغة التي نزل بها القرآن (فعيلة) بمعنى: فاعل ، من قول العرب : حق الشيء ، بمعنى ثبت . أو بمعنى مفعول من حققت الشيء - بنخفيف القاف - إذا أثبته . وإذا علمت أن الحقيقة معناها من معنى مادة الثبوت ، فثبوت صفات الله دلت عليه نصوص الوحي دلالة قاطعة لانزاع فيها . فمعنى اتمامه بمفاته حقيقة بدلالة المطابقة : هو كونها ثابتة له حقا . وهذا هو معنى نصوص الوحي ، فلا زيادة فيه البتة على المعنى الذي دل عليه الوحي . وقد ذكرنا آنفا أن من أسمائه الحق ، وذلك مستلزم لأن مفاته كلها حق ، وكل ما هو ثابت حقيقة فهو حق ، وبهذا تعلم أن نفي الحقيقة عن بعض الصفات مستلزم لنفي ثبوتها ، ونفي ثبوت ما أثبته الله لنفسه محادة له جل وعلا من حيث لا يشعر ذلك النافي . وأما نفي المجاز عن صفات الله فقد أوضحناه في رسالة مستقلة ، ومن أوضح

(١) المعين والزاد ص ٤٥ .

أدلته أن الغائلين بالمجاز منذ نشأ المجاز مجمعون على أن من الفوارق بينه وبين الحقيقة في اصطلاح البيانين أن كل مجاز يجوز نفيه باعتبار الحقيقة ومعلوم أن ما مدح الله به نفسه في كتابه لا يجوز نفي شيء منه ، وذلك يستلزم منع المجاز فيؤول : لأن وجود المجاز يستلزم جواز النفي كما وضحنا)) (١) .

وما قاله الشيخ الأمين رحمه الله في رده على هذه الشبهة قد قاله غيره من أئمة أهل السنة والجماعة : كالإمام ابن عبد البر رحمه الله الذي قال : ((أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، وحملها على الحقيقة لا على المجاز ، إلا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ، ولا يحدون فيه صفة محمودة)) (٢) .

وفي ختام هذا المبحث نشير إلى أن الشيخ الأمين رحمه الله أورد سؤالين بلسان أهل التناويل ، ثم أجاب عليهما ، ونسفهما من أساسهما موضحاً أنهما مجرد شبهة تدور في مخيلة المتأولة

(١) الزاد والمعين ص ٤٥-٤٦ .

(٢) التمهيد ١٤٥/٧ .

وهذه المسألة من المسائل التي نوقش فيها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله حين حبس . وقد رد عليهم بالرد المفتح .

(انظر : الفتاوى ١٨٨/٣ ، ١٩٩) .

وانظر كلام الإمام أبي الحسن الأشعري عن الحقيقة .

(في رسالة أهل الشعر ص ٢١٣ ، ٢١٦) .

يلقونها في اسماع من يمفي إليهم ليبدلوا كلام الله ويحرفوا
معانيه .

وقد اورد الشيخ رحمه الله سؤاله الاول ، بقوله : ((اعلم
انه إن قال معطل متنطع : نحن لانعقل كيفية استواء مثلا منزهة عن
مشابهة كيفية استواء الخلق ، فبيئنا لنا كيفية معقولة منزهة
عن مشابهة كيفيات استواء الخلق لنعتقدها ؛ لانا لم تدرك عقولنا
كيفية استواء منزهة عن ذلك ؟)) (١) .

ثم " اجاب الشيخ رحمه الله عن هذا السؤال مبيننا ان " اشباه
هذا السؤال يورده المعاند ليبطل به المعتقد السلفي ، وقد سد
رحمه الله على المعاند كل الطرق التي سلكها للنيل من العقيدة .
فاجاب عن هذا السؤال بجوابين ، يكفي واحد منهما لدمج حجتهم ،
فقال : ((الاول : ان يقال : هل عرفت كيفية الذات الكريمة
المقدسة المتمفة بتلك الصفات ؟ فلا بد " ان يقول : لا . فإن قال :
لا ، قلنا له : معرفة كيفية الاتصاف بالصفات متوقفة على معرفة
كيفية الذات ؛ لان " الصفات تختلف باختلاف موصفاتها ؛ فكل " صفة
بحسب موصفها)) (٢) .

(١) آداب البحث والمناظرة ١٣٠/٢ . وانظر منهج ودراسات لآيات
الاسماء والصفات ص ٤٥ .

(٢) آداب البحث والمناظرة ١٣٠/٢ . وانظر : منهج ودراسات ص ٤٥ .
واقواء البيان ٣٢٠/٢ ، ، ٤٥٠/٧ .

وفي هذه الإجابة تظهر لنا براعة الشيخ الأمين رحمه الله : فهو قد بدأ مع السائل وانطلق معه من قاعدة يتفقان عليها ، وأوضح له أن " الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات : فإذا كنت تثبت لله ذاتا حقيقية لاتشبه ذوات خلقه ، وهذا أمر نتفق عليه : إذ لاتشبه ذات الله الذوات ، ولانعلم كيفيتها ، فمن البديهي إذا أن صفات الله تختلف عن صفات خلقه ، وأن لانعلم كيفيتها . وحينئذ فليس أمام هذا المعترض إلا أن يرضخ أمام هذا الجواب المقنع ، ويسلم . ولم يكتف الشيخ رحمه الله بما سبق ، بل أورد مثالا فيه عبرة لمن أراد الله هدايته : برهانا صادقا مشاهدا في الوجود ، وحجة بالغة ، فقال : ((ألا ترى - والله المثل الأعلى - أن لفظة رأس مثلا إذا أضفتها إلى الإنسان فعلت : رأس الإنسان ، وأضفتها إلى الوادي أو أضفتها إلى الجبل ، فعلت : رأس الجبل ، وأضفتها إلى المال فعلت : رأس المال : أن لفظة الرأس لعظة واحدة ، وأنها اختلفت حقانفها اختلافًا عظيمًا بحسب اختلاف إضافاتها . وهذا في اختلاف الإضافات إلى مخلوقات حقيرة ، فما بالك بالاختلاف الواقع بين ما أضيف إلى الخالق وما أضيف إلى خلقه : فالفرق بين ذلك كالفرق بين ذات الخالق وذوات المخلوقين)) (١) .

(١) آداب البحث والمناظرة ١٣١/٢ . وانظر منهج ودراسات ص ٤٥-٤٦ .
وأهواء البيان ٤٥١/٧ .

وبهذا يوضح الشيخ الامين رحمه الله قاعدة مهمة : وهي ان
اللفاظ قبل الإضافة والتخصيص هي معان مشتركة ، ولكنها بعد الإضافة
والتخصيص تخص من اضيفت إليه . وهذا ملحوظ فيما بين المخلوقات ،
فكيف بين الخالق جلّ وعلا وبين المخلوق : صفات الله جلّ وعلا
تشارك مع صفات المخلوق في المعنى العام الكلي ، وتفترق بعد
الإضافة والتخصيص .

بل هي تفترق بعد الإضافة والتخصيص بين المخلوقات انفسهم :
فلفظة اليد مثلا من المعاني المشتركة ، لكن إذا قلت : يد الباب ،
او يد الإنسان ، او يد الطائر ، او يد الحيوان : ظهرت النتيجة
الدالة على التفاوت فيما بين هذه المخلوقات ، فكيف بين الخالق
جلّ وعلا وبين خلقه ، إنها والله لأعظم مباينة .

أما الشقّ الثاني من الجواب على هذا السؤال : فهو
خاصّ بمن اثبت بعض الصفات ، وأول البعض الآخر : فيلزمه ان يثبت
بقية الصفات كما يليق بجلاله سبحانه ، مثل ما قال في بعضها :
إذ الكلّ لانعلم كيفيتها ، والمشابهة منتفية عن الجميع : قال
رحمه الله : ((الوجه الثاني : هو ان تقول : هل عرفتم كيفية
منزّهة عن مشابهة الخلق في السمع والبصر مثلا ؟ فلا بدّ ان يقولوا
ايضا : لا ، ولكننا نعلم انّ سمع الله وبصره منزّهان عن مشابهة
أسماع الخلق وأبصارهم . فإن قالوا ذلك ، قلنا : ونحن نقول مثل

ذلك في الاستواء ، وسائر المعات الثابتة بالوحي الصحيح)) (١) .
وبعد هذا البسط الواضح من الشيخ الامين رحمه الله في
الإجابة عن هذا السؤال الإجابة المقنعة التي تزيل الشبه ، وتمحو
التمسورات التي يحسبها أصحابها علما ومهارة يخدعون بها السذج
ويبلبلون أفكارهم ومعتقداتهم : أريد أن أقول : إن الشيخ الامين
رحمه الله بهذه الإجابة الواضحة دلل على أنه قد أوتي علما وافيا
وحجة بالغة في مجادلة الخصوم ، واعطى مثلا واضحا للداعية في
الاسلوب الذي ينبغي أن يحتذى به في إقناع الخصم من غير إشارة
اليفغاء والجدل . فرحم الله الشيخ الامين رحمة واسعة .

أما السؤال الثاني :

فقد أورده رحمه الله بعوله : ((اعلم إن قال معطل متنطع :
إن القرآن العظيم نزل بلغة العرب ، والاستواء في لغتهم هو هذا
الذي نشاهده في استواء المخلوقين ، فإثباته لله يستلزم التشبيه
بالخلق بحسب الوضع العربي الذي نزل به القرآن)) (٢) .

وقد رد رحمه الله على هذا السؤال ، وبيّن بطلانه من

وجهين :

(١) آداب البحث والمناظرة ١٣١/٢ .

(٢) آداب البحث والمناظرة ١٣١/٢ . وانظر : أهواء البيان ٤٤٩/٧ .

الاول : أن" المعترض لم يفرق بين الخالق والمخلوق ، لكن العرب لم يفعلوا في هذا الخطأ ؛ فهم يعرفون ما بين الخالق والمخلوق من مباينة ، وأن" للخالق صفات تليق بعظمته ، وهي صفات كمال لانقص فيها ، وللمخلوق صفات مناسبة تليق بما هو عليه من النقص والضعف ؛ فقال رحمه الله موضحا هذا المعنى : ((الاول : أن" العرب الذين نزل القرآن بلغتهم يعلمون كل" العلم من معاني لغتهم أن" بين الخالق والمخلوق ، والرازق والمرزوق ، والمحیی والمحيى، والممیت والممات ، إلى آخره فوارق عظيمة هائلة مستلزمة للاختلاف التام بين صفات الخالق والمخلوق والرازق والمرزوق . وأن" اصل اللفظة يقتضي أن تكون صفة كل" منهما مناسبة لحاله ؛ فعظمة صفة الخالق كعظمة ذاته ، وانحطاط صفة المخلوق عنها كانحطاط ذاته عن عظمة ذاته . وما كان يلتبس ذلك على عوام المسلمين في زمنه صلى الله عليه وسلم ، فما كان يخطر في عقولهم مشابهة صفة الخالق لصفة خلقه ، بل يعلمون أن" صفة الخالق لائقة به ، وصفة المخلوق لائقة به ، والفرق بينهما كالفرق بين الذات والذات)) (١) .

أما الشق" الثاني من الجواب : فقد عنى به الشيخ رحمه الله من أثبت بعض الصفات من غير كيف ، وأول الباقي : أنه يلزمه

(١) آداب البحث والمناظرة ١٣١/٢ . وانظر : أهواء البيان

إثبات الجميع لله من غير كيف ، أو نفي الجميع ؛ لأنها تشابه صفات المخلوقين ؛ فقال رحمه الله : ((الوجه الثاني : أن العرب الذين نزل القرآن بلغتهم لا يعرفون للسمع والبصر مثلا كيفية إلا هذا المعنى المشاهد في المخلوقين بالحاسة التي هي جارحة ، فيلزم قولكم أن يكون إثبات السمع والبصر ونحوهما من الصفات يستلزم التشبيه بحسب الوضع العربي الذي نزل به القرآن . فإن قالوا : لا يلزم من كون الوضع العربي يراد فيه بمعنى السمع والبصر ما هو مشاهد في المخلوقات أن يكون سمع الله وبصره مشابهيين لاسماع الخلق وابصارهم ، لتنزيه صفاته عن مشابهة معاتهم . قلنا : وكذلك نقول في الاستواء ونحوه ، ولا وجه البتة للفرق بين السمع والبصر وبين الاستواء ، والمشاهد من الجميع في المخلوقات لا يليق بالله جل وعلا ، والذي اتمف الله به من الجميع منزه عن مشابهة صفات الخلق ؛ كتنزيه سائر صفاته وذاته عن مشابهة صفات الخلق وذواتهم)) (١) .

ونلاحظ في هذا الجواب قوة الحجة التي عرضها الشيخ الامين رحمه

(١) آداب البحث والمناظرة ١٣١/٢-١٣٢ .

وانظر الإجابة عن هذين السؤالين أيضا : في أضواء البيان

٣٢٠/٢ ، ، ٤٤٩/٧-٤٥١ . ومنهج ودراسات لآيات الاسماء

والصفات ص ٤٥ .

الله ، إذ أنه قد استخدم حجة المنازع المثبت لبعض الصفات ،
فألزمه أن يقول في بعض الصفات كما قال في بعضها الآخر ؛ إما
إثباتا ، وإما نفيا ؛ لأن التفريق بينهما قول على الله بغير علم
وتحكم بغير دليل . وقد دلت الأدلة السمعية والعقلية على ثبوت
الصفات لله من غير كيف .

المطلب الثالث

مقارنة بين مذهب السلف والخلف
=====

السلف يثبتون صفات الله على الحقيقة ، ويفوضون الكيفية إلى
العليم الخبير ؛ فلا يحرفون ، ولا يعطلون ، ولا يشبهون ، ولا يفوضون
المعنى .

وقد غلط المتكلمون في فهم معتقد السلف ، ورجحوا عليه مذهب
الحلف ؛ قال البيجوري (١) : ((طريقة الحلف اعلم واحكم لما فيها
من مزيد الإيضاح ، والرد على الخصوم . وهي الأرجح . وطريقة
السلف اسلم لما فيها من السلامة من تعيين معنى غير مراد له
تعالى)) (٢) .

فكذب على السلف حيث جعل معتقدهم التفويض المحض ، والجهل
بكلام الله وعدم العلم والفقه ؛ فأمنوا باللفظ وجهلوا المعنى .
وجعل الخلف اعلم وافقه واحكم طريقة ؛ لأنهم صرفوا اللفظ إلى
معاني بنوع من التكلف (٣) .

(١) هو إبراهيم بن محمد بن أحمد البيجوري ؛ شيخ الجامع الأزهر في
وقته . أشعري العقيدة . له عدة مؤلفات منها : تحفة المرید
شرح جوهرة التوحيد . توفي سنة (١٢٧٧ هـ) .

(انظر : الأعلام ٧١/١ . ومعجم المؤلفين ٨٤/١) .

(٢) تحفة المرید ص ٩١ .

(٣) انظر العقيدة الحموية الكبرى ص ١٤ .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله خطأ هذه المقالة وتهاافتها ،
وجورها ؛ حيث اتهمت السلف بالجهل بكلام الله ، والتفويض المحض ،
ورد^١ عليها ، وأكد أن^٢ طريق السلامة متضمن العلم والحكمة ؛ إذ
لإسلامة إلا بالعلم والحكمة ؛ فقال رحمه الله : ((ومفوا مذهب
السلف بأنه أسلم ، وهي صيغة تفضيل ، من السلامة . وما كان
يفوق غيره ، ويفضله في السلامة فلا شك أنه أعلم منه وأحكم)) (١) .
وقال رحمه الله في موضع آخر : ((إن^٣ مذهب السلف أسلم
وأحكم وأعلم ، وقولهم : مذهب السلف أسلم ؛ إقرار منهم بذلك ؛
لان^٤ لفظ أسلم : صيغة تفضيل من السلامة ، وما كان يفضل غيره
ويفوقه في السلامة فهو أحكم منه وأعلم . وبه يظهر أن^٥ قولهم :
ومذهب الخلف أحكم وأعلم : ليس بصحيح ، بل الأحكم الأعلم هو الإسلام
كما لا يخفى)) (٢) .

فلا وجه لجعل الخلف أعلم وأحكم من السلف ، مع اعترافهم
بان^٦ مذهب السلف أسلم ؛ فالسلامة إذا وجدت في شيء فلا بد^٧ أن
يكون أحكم وأعلم ؛ إذ من المستحيل أن توجد السلامة في شيء
لا تتوفر فيه الحكمة والعلم ؛ إذ السلامة من ثمراتهما .
والشيخ الأمين رحمه الله لا يرضى هذا الفهم الناقص لمعتقد

(١) منهج ودراسات لآيات الأسماء والمفاتيح ص ٤٦-٤٧ .

(٢) آداب البحث والمناظرة ١٣٦/٢ .

السلف : إذ هو تجهيل لهم ، وتفضيل لاهل الجدل والسفسطة (١) عليهم .
وفيه انتفاص للمحابة والتابعين ومن سلك سبيلهم من صالح الامة :
إذ هم المعنيون بكلمة "السلف" .

ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله رد" على هذه المقولة رد"
به على الأشاعرة ، فقال : ((وتارة يجعلون إخوانهم المتأخرين
أحذق وأعلم من السلف ، ويقولون : "طريفة السلف أسلم ، وطريفة
هؤلاء أعلم وأحكم" ، فيمفون إخوانهم بالفضيلة في العلم والبيان
والتحقيق والعرفان ، والسلف بالنقص في ذلك والتفصير فيه ، أو
الخطأ والجهل . وغايتهم عندهم أن يقيموا أعدائهم في التقصير
والتفريط . ولاريب أن" هذا شعبة من الرفض : فإنه وإن لم يكن
تكفيراً للسلف ، كما يفوله من يفوله من الرافضة والخوارج ،
ولاتفسيقاً لهم كما يفوه من يفوله من المعتزلة والزيدية وغيرهم
كان تجهيلاً لهم وتخطئة وتضليلاً ، ونسبة لهم إلى الذنوب
والمعاصي ، وإن لم يكن فسقاً ، فزعموا أن" أهل القرون المفضولة
في الشريعة أعلم وأفضل من أهل القرون العاضلة . ومن المعلوم
بالضرورة لمن تدبر الكتاب والسنة وما اتفق عليه أهل السنة
والجماعة من جميع الطوائف أن" خير قرون هذه الامة في الاعمال
والاقوال والاعتقاد وغيرها من كل" فضيلة أن" خيرها القرن الاول ،

(١) يراد بالسفسطة الخداع والتمويه في الكلام .
راجع : بيان تلبيس الجهمية لابن تيمية ١/٣٢٢-٣٢٤ .

ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم)) (١) .

وقال شيخ الإسلام رحمه الله أيضا في موضع آخر يمدح منهج السلف : ((ومن تدبر كلام ائمة السنة المشاهير في هذا الباب علم انهم كانوا أدق" الناس نظرا ، وأعلم الناس في هذا الباب بمحيح المنقول ومريح المعقول ، وإن" اقوالهم هي الموافقة للمنصوص والمعقول ، ولهذا تأتلف ولا تختلف ، وتتوافق ولا تتناقض . والذين خالفوهم لم يفهموا حقيقة اقوال السلف والائمة ، فلم يعرفوا حقيقة المنصوص والمعقول ، فتشعبت بهم الطرق ، وماروا مختلفين في الكتاب ، مخالفين للكتاب ، وقد قال تعالى : "وإن" الذين اختلفوا

في الكتاب لفي شقاق بعيد" (٢)) (٣) .

وقد رد" العلامة مرعي الكرمي رحمه الله على من قال بأن" مذهب السلف اسلم ، ومذهب الخلف احكم واعلم بقوله : ((مذهب السلف اسلم ، ودع ما قيل من أن" مذهب الخلف اعلم ؛ فإنه من زخرف الاقاويل ، وتحسين الاباطيل ؛ فإن" اولئك قد شاهدوا الرسول والتنزيل ، وهم ادري بما نزل به الامين جبريل ، ومع ذلك فلم

(١) الفتاوى ١٥٧/٤-١٥٨ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل ٣٠١/٢ .

(٣) سورة البقرة ، الآية {١٧٦} .

يكونوا يخوضون في حقيقة الذات)) (١) .

وبعد معرفة حقيقة مذهب السلف الذي احتلظ على المتكلمين فلم يفهموه ، بيّن لنا الشيخ الامين رحمه الله موقف السلف من صفات الله تعالى بياناً يدلّ على انّ معتقد السلف هو الاسلم والاعلم والاحكم ، فقال رحمه الله : ((إنّ من كان على معتقد السلف الصالح إذا سمع مثلاً قوله تعالى : "على العرش استوى" امتلاً قلبه من الإجلال والتعظيم والإكبار لمعة ربّه العالمين التي مدح بها نفسه ، وأثنى عليه بها ، فجزم بانّ تلك المعة التي تمدح بها خالق السموات والأرض بالغة من غايات الكمال والجلال ما يقطع علائق اوهام المشابهة بينهما وبين صفات الخلق ؛ لأنّ المعة لا يمكن أن تشبه مانعها في ذاته ، ولا في شيء من صفاته . وبإجلال تلك المعة وتعظيمها وحملها على اشرف المعاني اللائقة بكمال من وصف بها نفسه وجلاله يسهل على ذلك المؤمن السلفي أن يؤمن بتلك المعة ويثبتها لله كما أثبتتها الله لنفسه على أساس التنزيه ؛ فيكون اولاً : منزهاً سالماً من أضرار التشبيه ، وثانياً : مؤمناً بالصفات معدداً بها على أساس التنزيه ، فيكون سالماً من أضرار التعطيل ،

فيجمع بين التنزيه والإيمان بالمفاتيح على نحو "ليس كمثله شيء" وهو السميع البصير" (١) ، فمعتقده طريق سلامة محققة ؛ لأنه مبني على ما تضمنته آية "ليس كمثله شيء" الآية من التنزيه ، والإيمان بالمفاتيح ، فهو تنزيه من غير تعطيل ، وإيمان من غير تشبيه ولا تمثيل . وكل هذا طريق سلامة محققة ، وعمل بالقرآن . فهذا هو مذهب السلف) (٢) .

وقال رحمه الله أيضا : ((والسلف الصالح رضي الله عنهم ما كانوا يشكون في شيء من ذلك ، ولا كان يشكل عليهم . إلا ترى إلى قول الفرزدق ، وهو شاعر فقط ، وأما من جهة العلم فهو عامي : وكيف أخاف الناس والله قابض على الناس والسبعين في راحة اليد فمن علم مثل هذا من كون السموات والأرضين في يده جل" وعلا أصغر من حبة خردل ، فإنه عالم بعظمة الله وجلاله ، لا يسبق إلى ذهنه مشابهة صفاته لمفاتيح الخلق . ومن كان كذلك زال عنه كثير من الإشكالات التي اشكلت على كثير من المتأخرين)) (٣) .

وبعد أن ذكر الشيخ الأمين رحمه الله طريقة السلف ، وبيّن أنها أعلم وأحكم وأسلم ، وشرح لنا موقفهم من صفات الباري

-
- (١) سورة الشورى ، الآية {١١} .
(٢) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ٤٧-٤٨ . وانظر : آداب البحث والمناظرة ١٣٣/٢ .
(٣) أهواء البيان ٣٢١/٢ .

سبحانه وتعالى ، وذكر أن " معتقدهم هو المعتقد الذي لا يخيب
معتقده ، ولا يفل مسترشده ، فهو طريق محقق السلامة . شرع يذكر
لنا في المقابل مذهب الخلق ، وما يترتب عليه من أخطاء شنيعة ،
تجعل معتقده يشطط عن الطريق السوي ، فيتهجم على صفات الله قائلا
فيها بغير علم ولا هدى ؛ فقال رحمه الله : ((وأما ما يسمونه مذهب
الخلق ؛ فالحامل لهم فيه على نعي الصفات وتاويلها هو قسدهم
تنزيه الله عن مشابهة الخلق . ولكنهم في محاولتهم لهذا التنزيه
وقعوا في ثلاث بلايا ليست واحدة منها إلا وهي أكبر من اختها ؛
الأولى من هذه البلايا الثلاث ؛ أنهم إذا سمعوا قول الله تعالى
"ثم استوى على العرش" ؛ زعموا أن " ظاهر الاستواء في الآية هو
مشابهة استواء المخلوقين ؛ فتهجموا على ما وصف الله به نفسه في
محكم كتابه ، وادعوا عليه أن " ظاهره المتبادر منه هو التشبيه
بالمخلوقين في استوائهم ؛ فكانهم يقولون لله ؛ هذا الاستواء الذي
اثنيت به على نفسك في سبع آيات من كتابك ظاهره قدر نجم لا يليق
بك ؛ لأنه تشبيه بالمخلوقين ، ولا شيء من الكلام أفذر
وانجس من تشبيه الخالق بخلقه . سبحانك هذا بهتان
عظيم . ومذه هي البليّة الأولى التي هي تعجّم على نصوص الوحي ،
وادعاء أن " ظاهرها تشبيه الخالق بالمخلوق ، وناهيك بها بليّة .
ثم " لما تقررت هذه البليّة في أذهانهم ، وتقدّرت قلوبهم بأفذار

التشبيه ، اضطروا بسببها إلى نفي صفة الاستواء فرارا من مشابهة الخلق التي افترضوها على نموس القرآن انها هي ظاهرها . ونفي الصفة التي اثنى الله بها على نفسه من غير استناد إلى كتاب أو سنة هو البلية الثانية التي وقعوا فيها ؛ فحملوا نموس القرآن أولا على معان غير لائقة بالله ، ثم نفوها من أصلها فرارا من المحذور الذي زعموا)) (١) .

ثم ذكر رحمه الله الخطأ الثالث الذي وقع فيه المنحرفون عن منهج السلف ، فقال : ((والبلية الثالثة : انهم يفسرون الصفة التي نفوها بصفة أخرى من تلقاء انفسهم ، من غير استناد إلى وحي مع ان" الصفة التي فسرها بها هي بالغة غاية التشبيه بالمخلوقين ؛ فيقولون : "استوى" ظاهره مشابهة استواء المخلوقين فمعنى استوى : استولى ، ويستدلون بقول الراجز في اطلاق الاستواء على الاستيلاء :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مفرق
ولا يدرون انهم شبهوا استيلاء الله على عرشه الذي زعموه باستيلاء بشر بن مروان على العراق . فأي تشبيه بمفات المخلوقين أكبر من هذا ؟ . وهل يجوز لمسلم أن يشبه صفة الله التي هي الاستيلاء

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والمفات ص ٤٨-٤٩ . وانظر : آداب البحث والمناظرة ١٣٣/٢-١٣٤ .

المزعوم بممفة بشر التي هي استيلاؤه على العراق ؟ وصفة الاستيلاء
من أوغل الممفات في التشبيه بممفات المخلوقين : لأنّ فيها
التشبيه باستيلاء مالك الحمار على حماره ، ومالك الشاة على
شاته ، ويدخل فيها كلّ مخلوق مهر مخلوقا واستولى عليه . وفي هذا
من أنواع التشبيه ما لا يحميه إلا الله ((١) .

وبعد ما ذكر الشيخ الأمين رحمه الله هذه الأمور الشنيعة التي
وقع فيها من سلك مسلك الحلف ، بيّن أنّهم نتيجة تحريمهم وقعوا
في شرّ مما فروا منه : فالسلف أثبتوا معات الله التي امتدح
الله بها نفسه ، واثنى بها عليه رسوله صلى الله عليه وسلم كما
يليق بجلاله وكماله . وأهل التحريف أثبتوا معات ما أنزل الله بها
من سلطان ، وقالوا كما يليق بجلاله . فأيّ الفريقين أحقّ بالأمن ؟
وقد قال رحمه الله في بيان حالهم : ((فإن زعم من شبه أولا ،
وعطل ثانيا ، وشبه ثالثا أيضا أنّ الاستيلاء المزعوم منزه عن
مشابهة استيلاء المخلوقين . فلنا له : نحن نسالك ونطلب منك
الجواب بإنصاف : أيهما أحقّ بالتنزيه عن مشابهة الخلق : الاستواء
الذي مدح الله به نفسه في محكم كتابه ، وهو في نفس القرآن الذي
يتلى ، ولتاليه بكلّ حرف منه عشر حسنات ؛ لأنه كلام الله . أم
الأحقّ بالتنزيه هو الاستيلاء الذي جنتم به من تلقاء أنفسكم من

(١) منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ص ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ .

غير استناد إلى وحى ؟ ولا شك أن "الجواب أن" اللفظ الوارد في القرآن أحق بالتنزيه والحمل على أشرف المعاني واكملها من اللفظ الذي جاء به معطل من كيسه الخاص لاستند له من الوحي . وبهذه الكلمات القليلة يظهر لكم أن مذهب السلف أسلم وأحكم (واعلم) (١) .

وهكذا ختم الشيخ رحمه الله هذه المقارنة التي أظهر فيها معتقد السلف في صفات الله سبحانه وتعالى مبينا حال اهله عند سماعهم لصفات خالقهم جل وعلا ، مؤكدا أن طريقهم طريق سلامة محققة ، بخلاف مذهب الخلف الذين تعجموا على صفات الله ووقعوا في أخطاء شنيعة جعلتهم ممقوتين عند اهل الإيمان .

وقد دعا الشيخ الأمين رحمه الله لمن التبس عليه الأمر ممن ابتعدوا عن منهج السلف ، وكان مقدمهم حسنا أن يغفر الله لهم وإن يتجاوز عن آثامهم ؛ لأنهم لم يتعمدوا تشبيه الله وتعطيله عن صفاته ، وإن كان مسلكتهم فاسداً مخالفاً لمراد الله سبحانه وتعالى ، فقال رحمه الله : ((ونحن نرجو أن يغفر الله تعالى للذين ماتوا على هذا الاعتقاد ؛ لأنهم لا يقدمون تشبيه الله بخلقه ، وإنما يحاولون تنزيهه عن مشابهة خلقه ؛ فقدمهم حسن ، ولكن طريقهم إلى

(١) منهج ودراسات لآيات الاسماء والصفات ص ٤٩-٥٠ . وانظر : آداب

ذلك القصد سيئة . وإنما نشأ لهم ذلك السوء بسبب انهم ظنوا لفظ
المفظة التي مدح الله بها نفسه يدلّ ظاهره على مشابهة صفة
الخلق ؛ فنظروا المفضة التي ظنوا أنها لا تليق فمدا منهم لتنزيه
الله ، وأولوها بمعنى آخر يقتضي التنزيه في ظنهم ، فعم كما قال
الشافعي :

رام نعتا فخر^١ من غير قصد ومن البر^٢ ما يكون عقوقا (١)
ونحن نرجو ان يغفر الله لهم خطاهم ، وان يكونوا داخلين في قوله
تعالى : "وليس عليكم جناح فيما اخطاتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم
وكان الله غفورا رحيمًا" (٢) . وخطوهم المذكور لاشك فيه ، ولو
وقعهم الله لتطهير قلوبهم من التشبيه اولا ، وجزموا بأن ظاهر
صفة الخالق هو التنزيه عن مشابهة صفة المخلوق ، اسلموا مما
وقعوا فيه . ولاشك ان النبي صلى الله عليه وسلم عالم كل
العلم بأن الظاهر المتبادر مما مدح الله به نفسه في آيات
المعات هو التنزيه التام عن صفات الخلق ، ولو كان يخطر في ذهنه
ان ظاهره لا يليق لأنه تشبيه بصفات الخلق ، لبادر كل المبادرة
إلى بيان ذلك ؛ لأنه لا يجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة
إليه ، ولا سيما في العوائد ، ولا سيما فيما ظاهره الكفر والتشبيه .

(١) ديوان الإمام الشافعي ص ٦٧ - جمع / محمد الزعبي - .

(٢) سورة الاحزاب ، الآية [٥] .

فسكوت النبي صلى الله عليه وسلم عن بيان هذا يدل على أن ما
زعمه المؤولون لا أساس له كما ترى)) (١) .

وبذلك يظهر لنا موقف الشيخ الأمين رحمه الله ممن مات على هذا
المعتقد ؛ حسن الظن في نيته ، وأنه لم يعتمد التعميل وإن وقع
فيه ، ودعاء الله له بالمغفرة والتجاوز عن المآثم والزلات ؛ لأن
مقدمهم حسن ، لكنهم لم يفلحوا في الوصول إليه .

أما موقفه رحمه الله من معتنقي هذا المذهب من الأحياء ؛ فهو
موقف المحذر لهم من سوء العاقبة والمنقلب ؛ فخوفهم بالله ،
وأمرهم بخشيته ، والإيمان بما امتدح به نفسه ، وبيّن لهم أن
كلامهم قول على الله بغير علم ، وبهتان عظيم ؛ فقال رحمه الله :
(فاخش الله يا إنسان ، واحذر من القول على الله بلا علم ، وآمن
بما جاء في كتاب الله مع تنزيه الله عن مشابهة خلقه . واعلم أن
الله الذي أحاط علمه بكل شيء لا يخفى عليه الفرق بين الوصف
اللائق به والوصف غير اللائق به ، حتى يأتي إنسان فيتحكم في ذلك ،
فيقول : هذا الذي وصفت به نفسك غير لائق بك ، وأنا أنفخه عنك بلا
مستند منك ، ولا من رسولك ، وآتيك بدله بالوصف اللائق بك ؛ فاليد
مثلا التي وصفت بها نفسك لا تليق بك لدالتهما على التشبيه

(١) افواء البيان ٧/٤٤٨-٤٤٩ .

بالجارحة ، وأنا أنفيها عنك نغيا باتا ، وأبدلها لك بوصف لائق بك
وهو النعمة أو القدرة مثلا ، أو الجود . سبحانك هذا بهتان عظيم .
"فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا فد أنزل الله إليكم
ذكرا * رسولا يتلو عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا
وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور" (١) (((٢) .

وهكذا نراه رحمه الله يرجو لمن مات المغفرة والرحمة ، ويخاف
على الحي ، فيعظه ويأمره أن يتدارك نفسه ، ويعظم خالفه .
فيمعه بما امتدح به نفسه ، وانزله في كتابه ، فلا يمف الله اعلم
من الله ، فهو العليم الحبير .

(١) سورة الطلاق ، الايتان { ١٠-١١ } .

(٢) افواء البيان ٤٤٦/٧-٤٤٧ .

المطلب الرابع

رجوع بعض ائمة اهل التاويل عن مذهب الخلف إلى معتقد السلف
=====

فانى ائمة المتكلمين في خدمة مذهب الخلف والدعوة إليه
والدفاع عنه ، وافنوا اعمارهم في تقويته وتمويبه ، وتضعيف
وتجهيل معتقد السلف . ولكن " الله غالب على امره ؛ فمن " عليهم
بالمداية ، ورجعوا إلى معتقد السلف المالح ، فاثبتوا الصفات
ونفوا الكيفية .

وقد اثبتوا رجوعهم بمؤلفات حذروا الناس من خلالها من علم
الكلام واهله ، وحشواهم على اعتقاد معتقد السلف لانه الاسلام والاعلم
والاحكم .

ولقد كان للشيخ الامين رحمه الله وقفة متأنية عند هذه
الظاهرة ؛ حيث جعلها من الامور التي تقام بها الحجة على بقية
القوم الذين اصروا على باطلهم ، ولم يراجعوا مذهبهم .
وقد ذكر رحمه الله رجوع هؤلاء الائمة إلى معتقد السلف ، وحذر
من امر منهم على مذهبه السابق من مغبة فعله ، مبينا له ان
الطريق الذي انتهجه غير محمود العاقبة ؛ إذ فيه من التعجم على
آيات الله وصفاته ، ومن رمي سلف هذه الامة بالتشبيه والتجسيم
الشيء الكثير .

قال رحمه الله : ((واعلم أن أئمة الفاضلين بالتأويل رجعوا قبل موتهم عنه ؛ لأنه مذهب غير مأمون العاقبة ؛ لأن مبناه على ادعاء أن ظواهر آيات الصفات وأحاديثها لاتليق بالله ؛ لظهورها وتبادرها في مشابهة صفات الخلق ، ثم نفى تلك الصفات الواردة في الآيات والأحاديث لأجل تلك الدعوى الكاذبة المشؤومة ، ثم تأويلها بأشياء آخر ، دون مستند من كتاب أو سنة أو قول صحابي أو أحد من السلف . وكل مذهب هذه حاله فإنه جدير بالعاقل المفكر أن يرجع عنه إلى مذهب السلف . وقد أشار تعالى في سورة الفرقان أن وصف الله بالاستواء صادر عن خبير بالله وبصفاته ، عالم بما يليق به وبما لا يليق ، وذلك في قوله تعالى : "الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيراً" (١) ؛ فتأمل قوله : "فاسأل به خبيراً" ، بعد قوله : "ثم استوى على العرش الرحمن" تعلم أن من وصف الرحمن بالاستواء ، على العرش خبير بالرحمن وبصفاته ، لا يحفى عليه اللائن من الصفات وغير اللائق . فالذي نبأنا بأنه استوى على عرشه هو العليم الخبير الذي هو الرحمن ، وقد قال تعالى : "ولا ينبذك مثل خبير" (٢) . وبذلك تعلم أن من يدعي أن الاستواء يستلزم التشبيه ، وأنه غير لائق :

(١) سورة الفرقان ، الآية [٥٩] .

(٢) سورة فاطر ، الآية [١٤] .

خير خبير ؛ نعم والله هو خير خبير . وسنذكر إن شاء الله أن
أئمة المتكلمين المشهورين رجعوا كلمهم عن تاويل الصفات ((١) .
ثم " شرع رحمه الله في إيراد هؤلاء السعداء بما قبضتم فردا فردا :

{١} - أبو الحسن الأشعري رحمه الله :

أوضح الشيخ الأمين رحمه الله أن "أبا الحسن الأشعري رجع عن
مذهبه إلى معتقد السلف ، كما تدل " على ذلك مؤلفاته الأخيرة ،
فهو بريء من أشعرية اليوم الذين يدعون أنه حرك بعض صفات الباري
جل " وعلا .

قال رحمه الله : ((فمن ادعى على أبي الحسن الأشعري أنه يؤول
صفة من الصفات كالوجه ، واليد ، والاستواء ، ونحو ذلك ، فقد
افتري عليه افتراء عظيما . بل الأشعري رحمه الله معرج في كتبه
العظيمة التي منغها بعد رجوعه عن الاعتزال ؛ ك {الموجز} ، و
{مقالات الإسلاميين واختلاف الممليين} (٢) ، و {الإبانة عن أصول
الديانة} (٣) أن " معتقده الذي يدين الله به هو ما كان عليه السلف
المالح من الإيمان بكل " ما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله

(١) أهواء البيان ٤٦٧/٧-٤٦٨ .

(٢) انظر مقالات الإسلاميين ٣٤٥/١-٣٥٠ ؛ حيث مرع بمعتقده .

(٣) انظر الإبانة ص ١٧ . وكذا انظر : رسالة إلى أهل الخفر ؛ فهي

على معتقد السلف أيضا .

صلى الله عليه وسلم ، وإثبات ذلك كله من غير كيف ولا تشبيه ولا تعطيل . وأن ذلك لا يمح تأويله ، ولا القول بالمجاز فيه . وأن تأويل الاستواء بالاستيلاء هو مذهب المعتزلة ومن ضاهاهم . وهو اعلم الناس بأقوال المعتزلة ؛ لأنه كان أعظم إمام في مذهبهم قبل أن يهديه الله إلى الحق)) (١) .

ونقل من كتابه الإبانة ، ومفالات الإسلاميين ما يثبت صحة رجوعه إلى معتقد السلف ، وتركه لمذهب الخلف .

يعول الإمام أبو الحسن - رحمه الله - بعد ما ذكر أن مذهبهم في الصعات هو مذهب السلف - رحمهم الله - ، وأنه يذهب إلى ما ذهب إليه الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - : ((قولنا الذي نقول به ، وديانتنا التي ندين بها : التمسك بكتاب ربنا عز وجل ، وبسنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وما روي عن صحابه والتابعين وأئمة الحديث ، ونحن بذلك معتمدون ، وبما كان يقول به إبر عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل - نصر الله وجهه ، ورفع درجته وأجزل مثوبته - فاطنون ، ولمن حالف قوله مجانبون ؛ لأنه الإمام الفاضل ، والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق ، ودفع به الضلال ، وأوضح به المنهاج ، وقمع به بدع المبتدعين ، وزيع الزائغين ، وشك الشاكين . فرحمة الله عليه من إمام مقدم ، وجليل معظم ، وكبير معمم ، وعلى جميع أئمة المسلمين)) (٢) .

{ ٢ } - القاضي أبو بكر البافلاني (٣) رحمه الله :

قال عنه الشيخ الأمين رحمه الله : ((أما كبيرهم الذي هو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى أبي الحسن الأشعري ، وهو القاضي محمد بن الطيب ، المعروف بأبي بكر البافلاني ، فإنه كان يؤمن بالصعات على مذهب السلف ، ويمنع تأويلها منعا باتا ، ويقول فيها بمثل ما قدمنا عن الأشعري)) (١) .

ثم نعل الشيخ الأمين رحمه الله من أحد كتب البافلاني ، وهو

(١) أضواء البيان ٤٥٤/٧ . وانظر : فتاوى شيخ الإسلام ٧٢/٤ .

(٢) الإبانة عن أصول الديانة للأشعري ص ١٧ .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر البصري . أوجد المتكلمين . وكان على طريقة الأشعري . توفي سنة (١٤٣ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ١٧/١٩٠ . والبداية والنهاية ١١/٣٧٣) .

(٤) أضواء البيان ٤٦٨/٧-٤٦٩ .

كتاب "التمهيد" (١) ما دلل به على صحة رجوعه إلى معتقد السلف .
وقد نقل عنه شيخ الإسلام ابن تيمية نقولا من الكتاب المذكور
تدل " على صحة رجوعه إلى مذهب السلف ، منها قوله : ((فإن قال :
فهل تقولون إنه في كل مكان ؟ قيل له : معاذ الله ، بل مستو
على عرشه كما أخبر في كتابه فقال : "الرحمن على العرش
استوى" . . .)) (٢) .

وقال في موضع آخر من كتابه التمهيد : ((صفات ذاته التي لم
يزل ولا يزال موصوفا بها ، وهي الحياة ، والعلم ، والقدرة ،
والسمع ، والبصر ، والكلام ، والإرادة ، والبقاء ، والوجه ،
والعينان ، واليدان ، والغضب ، والرضا . . .)) (٢) .

{ ٣ } - إمام الحرمين ، أبو المعالي الجويني (٣) :

ذكر الشيخ الأمين رحمه الله رجوع أبي المعالي الجويني إلى
معتقد السلف ، فقال : ((واعلم أن إمام الحرمين أبا المعالي
الجويني ، كان في زمانه من أعظم أئمة القائلين بالتأويل ، وقد
قرر التأويل وانتصر له في كتابه الإرشاد ، ولكنه رجع عن ذلك في
رسالته : العقيدة النظامية (٤))) (٥) .

ثم نقل رحمه الله مقتطفات من هذه العقيدة موضحا رجوعه إلى

(١) انظر التمهيد ص ٢٦٠ .

(٢) نقل ذلك عنه شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتوى الحموية ص ٥٨ .

(٣) أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله
الجويني ، إمام الحرمين . توفي سنة (٤٧٨ هـ) ، وكان من أئمة
الاشاعرة .

(٤) انظر : سير اعلام النبلاء ٤٦٨/١٨ . وشذرات الذهب ٣/٣٥٨ .

(٥) انظر العقيدة النظامية ص ٢٣-٢٥ .

(٥) أضواء البيان ٧/٤٧٢ .

وانظر : الفتاوى ٧٣/٤ . وشرح العقيدة الطحاوية ص ٢٢٨ .

وقد ذكر الذهبي رحمه الله أنه تاب ورجع إلى عقيدة

السلف ، ونقل نموذا من العقيدة النظامية مدلا على قوله .

(انظر : سير اعلام النبلاء ١٨/٤٧٢-٤٧٣) .

معتقد السلف ، وتوبته من طريقة الحلف .

من ذلك ما ذكره ، الذهبي من ان الجويني قال لأصحابه في مرض موته : ((أشهدوا عليّ أني قد رجعت عن كل معاملة فلتها أخالف فيها ما قال السلف الصالح ، وأنني أموت على ما تموت عليه عجائز نيسابور)) (١) .

ونقل عنه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أنه قال في مرض موته : ((لقد حفت البحر الخضم ، وحليت أهل الإسلام وعلومهم ، ودخلت فيما نهوني عنه ، والآن إن لم يتداركني ربي برحمته فالويل لابن الجويني ، وها أنذا أموت على عقيدة امي . .)) (٢) .
ويقصد بعقيدة أمه ، أو ما تموت عليه عجائز بلده الغطرة الصافية النقية من الشوائب .

{ ٤ } - أبو حامد العزالي (٣) رحمه الله :

قال عنه الشيخ رحمه الله : ((وكذلك أبو حامد العزالي ، كان في زمانه من أعظم الفاضلين بالتأويل ، ثم رجع عن ذلك ، وبيّن ان "الحق" الذي لاشك فيه هو مذهب السلف)) (٤) .
ونقل رحمه الله من كتابه إجماع العوام شواهد مستدلا بها على صحة رجوعه إلى طريقة السلف ، وحتم ذلك بقوله : ((وذكر غير واحد عن العزالي أنه رجع في آخر حياته إلى تلاوة كتاب الله وحفظ الأحاديث الصحيحة ، والاعتراف بان "الحق" هو ما في كتاب الله وسنة رسوله ، وذكر بعضهم أنه مات وعلى صدره صحيح البخاري رحمه الله)) (٤) .

(١) انظر مختصر العلو للذهبي ص ٢٧٥ .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ٧٣/٤ .

(٣) هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي العزالي ، ولد سنة (٤٥٠ هـ) ، وتوفي سنة (٥٠٥ هـ) . وكان من أئمة الأشاعرة والمتصوفة .
(انظر : سير أعلام النبلاء ٣٢٢/١٩ . وشذرات الذهب ١٠/١-١١) .

(٤) أضواء البيان ١٧٣/٧-١٧٤ .
وقد ذكر رجوعه إلى معتقد السلف غير واحد من العلماء ، (انظر إضافة إلى مصادر الحاشية السابقة : الفتاوى ٧٢/٤ . ودرء تعارض العقل والنقل ١/١٦٢ . والبداية والنهاية لابن كثير ١٧٣/١٢ . وشرح الطحاوية ٢٢٧) .

{٥} - الفخر الرازي (١) رحمه الله :

ذكر الشيخ رحمه الله توبته ، فقال : ((واعلم ايها أن" الفخر الرازي كان في زمانه اعظم ائمة التاويل ، رجع عن ذلك المذهب إلى مذهب السلف معترفا بأن" طريق الحق" هي اتباع القرآن في صفات الله)) (٢) .

ونقل الشيخ الامين رحمه الله من كتاب الرازي "اقسام اللذات" ما يدل" على رجوعه وتوبته .

فمن ذلك ما نقله عنه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - من قوله : ((لقد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية فما رايتها تشفي عليلا ، ولا تروى غليلا ، ورايت أقرب الطرق طريقة القرآن ؛ اقرا في الإثبات : "الرحمن على العرش استوى" (٣) ، "إليه يجمع الكلم الطيب والعمل المالح يرفعه" (٤) ، واقرا في النفي : "ليس كمثله شيء" (٥) ، "ولا يحييطون به علما" (٦) ، "هل تعلم له سميا" (٧) . ومن حرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي)) (٨) .

{٦} - الشهرستاني (٩) :

(١) فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين القرشي الطبرستاني ، ويعرف بابن الخطيب . كان من ائمة الأشاعرة ، وذكر ابن كثير ، وغيره أنه رجع إلى معتقد السلف . توفي سنة (٦٠٦ هـ) .
(انظر: سير اعلام النبلاء ٢١/٥٠٠-٥٠١ . والبداية والنهاية ١٣/٦٠) .

(٢) أضواء البيان ٧/٤٧٥ .
وقد ذكر رجوعه إلى معتقد السلف غير واحد من العلماء .
(انظر إضافة إلى مصادر الحاشية رقم (١) : الفتاوى ٧٢/٤-٧٣ . ودرء تعارض العقل والنقل ١/١٦٠ . ومجموعة الرسائل الكبرى ١/٩٧ . والبداية والنهاية ١٣/٥٥ . وشرح الطحاوية ٢٢٧) .

(٣) سورة طه ، الآية {٥} .

(٤) سورة فاطر ، الآية {١٠} .

(٥) سورة الشورى ، الآية {١١} .

(٦) سورة طه ، الآية {١١٠} .

(٧) سورة مريم ، الآية {٦٥} .

(٨) انظر مصادر الحاشية رقم (٢) .

(٩) هو محمد بن عبدالكريم بن أحمد ، أبو الفتح الشهرستاني . شيخ أهل الكلام . ولد في شهرستان سنة (٤٧٩) ، وتوفي سنة (٥٤٨ هـ) .
(انظر : سير اعلام النبلاء ٢٠/٢٨٦ . وشدرات الذهب ٤/١٤٩) .

قال عنه الشيخ الأمين رحمه الله : ((وذكروا عن الشهرستاني أنه لم يجد عند الفلاسفة والمتكلمين إلا الحيرة والندم ، وقد قال في ذلك :

لعمري لقد طفت المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعا كعبه حائر على ذقن أو قارعا سنم نادم (١)
وأمثال هذا كثير)) (٢) .

وهذا يدل على تحيره وتخطئه ، واضرابه في نهاية حياته ، وقد فطن إلى ما وقع فيه من تخطئ ، وتذبذب إلى صحة مذهب السلف الموافق للفطرة ، فقال كلمته : ((فعلينا بدين العجائز فهو من أسنى الجوائز)) (٣) .

وما ذلك إلا لأن دين العجائز سالم من شوائب علم الكلام وترهاته .

وبعد أن ذكر الشيخ الأمين رحمه الله من رجعوا من أئمة أهل التأويل عن مذهبهم إلى معتقد السلف (٤) ، وجه نداء إلى المتعصبين من المتأولة يحثهم فيه على الرجوع إلى الحق والتزام معتقد سلف

(١) نهاية الإقدام ص ٣ .

(٢) أضواء البيان ١٧٥/٧-١٧٦ .

وممن ذكر رجوعه من السلف : ابن تيمية في الفتاوى

(٧٣/٤) ، وفي درء تعارض العرف والنقل (١٥٩/١) . وابن أبي

العز الحنفي في شرح الطحاوية (ص ٢٢٨) .

(٣) نهاية الإقدام ص ٢ .

(٤) وممن رجع إلى معتقد السلف، ولم يذكره الشيخ الأمين رحمه الله

الإمام أبو محمد عبد الله بن يونس الجويني والد إمام الحرمين

المتوفى سنة (٤٣٨ هـ) ، وقد ألف رسالة سماها : (إثبات

الاستواء والوقفية) ينصح فيها إخوانه بالرجوع إلى

معتقد السلف ، ويثبت فيها رجوعه إلى معتقد السلف ، وهي تقع

في (١٢) صفحة .

(انظر : مجموعته الرسائل المنيرية ١٧٤/١-١٨٧ .

وانظر أيضا : الأعلام ١٤٦/٤-١٤٧) .

هذه الامة ؛ فقال رحمه الله : ((فيا ايها المعاصرون المتعمبون
لدعوى ان" ظواهر آيات المفات واحاديثها خبيث لايليق بالله
لاستلزامه التشبيه بمفات الخلق ، وانها يجب نفيها وتاويلها بمعان
ما انزل الله بها من سلطان ، ولم يقلها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ولا احد من اصحابه ، ولا من التابعين . فمن هو سلفكم في
هذه الدعوى الباطلة المخالفة لإجماع السلف ؟ إن كنتم تزعمون ان"
الاشعري يقول مثل قولكم ، وأنه سلفكم في ذلك فهو بريء منكم ومن
دعواكم . وهو مصرح في كتبه التي منفيها بعد الرجوع عن الاعتزال
ان" القائلين بالتاويل هم المعتزلة ، وهم خصومه وهو خصمهم ، كما
اوضحنا كلامه في الإبانة والمقالات . وقد بيئنا ان" اساطين القول
بالتاويل قد اعترفوا بأن" التاويل لا مستند له ، وان" الحق" هو
اتباع مذهب السلف ، كما اوضحنا ذلك عن ابي بكر الباقلاني ، وابي
المعالي الجويني ، وابي حامد الغزالي ، وابي عبدالله الفخر
الرازي ، وغيرهم ممن ذكرنا)) (١) .

وفي الختام يومئذ بتقوى الله ، وعدم التعرض لمفاته
بالتحريف او التعطيل ، والا يقولوا على الله بغير علم ، فيقول
رحمه الله : ((وفي الختام نوصي أنفسنا وإخواننا المسلمين

(١) أهواء البيان ٤٧٦/٧ .

بتفري الله تعالى . وعدم التهجم على الله تعالى وعلى كتابه
بالدعوى الباطلة ، والتمسك بنور الوحي الصحيح في المعتقد
وغيره ؛ لأن " السلامة متحققة في اتباع الوحي ، وليست متحققة في
شيء غيره :

ونهج سبيلي واضح لمن اهتدى

ولكنما الأهواء عمّت فاعمتر ((١) .

وبهذا البيان الرابع الذي حتم به الشيخ الأمين رحمه الله
نصيحته لأهل التأويل ، لم يبق أمام أصحاب العقول السليمة من
المتأولة المعاصرين - بعد أن تبرأ كبار أئمتهم وشيوخهم من
هذه العقيدة العاسدة ، وحذروا منها ، وأعلنوا رجوعهم عنها إلى
معتقد السلف - إلا أن يراجعوا مذهبهم ، ويرجعوا عنه إلى معتقد
السلف ؛ إذ لا عذر لأحد منهم بعد أن أعلن أئمتهم المتبرعون رجوعهم
إلى المعتقد الحق ، وماتوا عليه .

(١) آداب البحث والمناظرة ١٣٦/٢ . وانظر أهواء البيان

الباب الثاني

حموده في توفيق بقيّة مباحث الإيمان

وفيه سبعة فصول :

الفصل الأول

الإيمان بالملائكة

الفصل الثاني

الإيمان بالكتب

الفصل الثالث

الإيمان بالنبوات

الفصل الرابع

الإيمان باليوم الآخر

الفصل الخامس

الإيمان بالقدر

الفصل السادس

حقيقة الإيمان

الفصل السابع

الإمامة

الفصل الأول

الإيمان بالله

الفصل الأول

الإيمان بالملائكة =====

الملائكة ، والجن من المخلوقات المغيبة ، التي لا تراها أعين

بني آدم ؛ فهم من عالم الغيب .

والملائكة عباد مكرمون خلقهم الله من نور ، يسبحون الليل

والنهار لا يفترون ، لا يعلم عددهم إلا الله ، وكلهم الله سبحانه

بوظائف وأعمال مختلفة .

قال تعالى يحكي عنهم : "فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون

له بالليل والنهار وهم لا يسأمون" (١) ، وقال : "لا يعصون الله ما

أمرهم ويفعلون ما يؤمرون" (٢) ، وقال : "وما يعلم جنود ربك إلا

هو ، وما هي إلا ذكرى للبشر" (٣) . وقال صلى الله عليه وسلم :

"خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجن من نار ، وخلق آدم

مما وصف لكم" (٤) .

والإيمان بالملائكة ركن من أركان الإيمان ؛ لقوله تعالى : "آمن

الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله

(١) سورة فملى ، الآية {٣٨} .

(٢) سورة التحريم ، الآية {٦} .

(٣) سورة المدثر ، الآية {٣١} .

(٤) أخرجه مسلم ٢٢٩٤/٤ .

وملائكته .. " (١) .

ويجب الإيمان تمييزاً بمن ورد ذكرهم في الكتاب والسنة من
الملائكة بأسمائهم وأعمالهم : فاعظمهم جبريل الموحى الذي
به حياة القنوب ، ينزل به على الأنبياء ، وميكائيل الموكل بالقطر
والنبات ، وإسرافيل الموكل بنفخ الصور .

فهؤلاء الثلاثة موكلون بما فيه حياة الإنسان .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يعون : " اللهم رب جبريل
وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب
والشهادة .. " (٢) .

ويجب الإيمان إجمالاً بمن لم يرد تعيينه باسمه المحموم ، ولا
تعيين نوعه المحموم (٣) .

وقد أشار الأمين رحمه الله إلى بعض وظائف الملائكة : فقال :
((الملائكة يرسلها الله في شئون وأسر محتلمة ، ولذا عبر عنها
بالمعسمات ، ويدل لهذا قوله تعالى : "المديرات أمرا" (٤) :

(١) سورة البقرة ، الآية { ٢٨٤ } .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٥٣٤/١ .

(٣) انظر : إغاثة اللماح ١٢٧/٢ . وشرح العقيدة الواسطية للشيخ
محمد الصالح العثيمين - مخطوط - ن ٣٣ . والكواشف الجليلة ص

(٤) سورة النازعات ، الآية { ٥ } .

فمنهم من يرسل لتسخير المطر والرياح ، ومنهم من يرسل لكتابة
الاعمال ، ومنهم من يرسل لقبض الارواح ، ومنهم من يرسل لإهلاك
الامم ؛ كما وقع لقوم صالح)) (١) .

ثم " تطرق رحمه الله إلى ذكر الملائكة الموكلين بكتابة اقوال
بني آدم ، فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : " إذ يتلقى
المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد * ما يلفظ من قول إلا لديه
رقيب عتيد " (٢) : ((والمتلقيان هما الملكان اللذان يكتبان اعمال
الإنسان . وقد دلت الآية الكريمة على أن" مقعد أحدهما عن يمينه ،
ومقعد الآخر عن شماله وقوله تعالى في هذه الآية الكريمة :
" ما يلفظ من قول " : أي ما ينطق بنطق ، ولا يتكلم بكلام " إلا لديه " :
أي : إلا والحال أن" عنده رقيباً ؛ أي ملكاً مراقباً لأعماله ، حافظاً
لها ، شاهداً عليهما ، لا يفوته منها شيء . "عتيد" : أي حاضر ، ليس
بفنائب يكتب عليه ما يقول من خير وشر" . وما تضمنته هذه الآية
الكريمة من أن" الإنسان عليه حفظة من الملائكة يكتبون أعماله ،
جاء موضحاً في آيات كثيرة من كتاب الله ؛ كقوله : " وإن" عليكم

(١) أمواء البيان ٦٦١/٧ . وانظر الممدر نفسه ٢٧٤/٣ .

وذكر هذا الكلام في الشريط رقم {٤} ، من تفسير سورة
الانعام ، عند تفسير قوله تعالى : " ولا أقول لكم أني
ملك" . (سورة الانعام ، الآية {٥}) .

(٢) سورة ق ، الآية {١٨} .

لحافظين * كراما كاتبين * يعنمون ما تفعلون" (١) ، وقوله تعالى :
"ام يحسبون اننا لانسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم
يكتبون" (٢) ، وقوله تعالى : "وترى كل امة جاشبة كل امة تدعى
الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون * هذا كتابنا ينطق عليكم
بالحق" انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون" (٣) (((٤) .

وقد اوضح رحمه الله ان كتابه اعمال العباد لا تتعارف مع
احاطة الله بكل شيء علما ، وإنما ذلك لحكم ارادها الله جل
وعلا : يقول رحمه الله : ((إن الذي خلق الإنسان ويعلم ما توسوس
به نفسه ، وهو اقرب إليه من حبل الوريد ، في وقت كتابة الحفظة
اعماله لاجابة له لكتب الاعمال : لانه عالم بها لا يحفى عليه منها
شيء ، وإنما امر بكتابة الحفظة للاعمال لحكم اخرى : كقيامه الحجة
على العبد يوم القيامة ، كما اوضحه بقوله : "ونخرج له يوم
القيامة كتابا يلغاه منشورا * اقرا كتابك حفى بنفسك اليوم عليك
حسبنا" (٥) (((٦) .

(١) سورة الانعطار ، الايتان {١٠-١١} .

(٢) سورة الزحرف ، الآية {٨٠} .

(٣) سورة الجاشية ، الآية {٢٨} .

(٤) اضاء البيان ٦٤٨/٧-٦٥٠ .

(٥) سورة الإسراء ، الايتان {١٣-١٤} .

(٦) اضاء البيان ٦٤٨/٧ .

وتعرض رحمه الله للخلاف الحاصل في كتابة الحفظة لاقوال
العباد ؛ هل تشمل المباح ، او تقتصر على ما فيه ثواب وعقاب
فقط ؛ فذكر للعلماء قولين ، ولم يرجح أحدهما على الآخر ؛ فقال :
(قال بعضهم (١) : يكتب عليه كل شيء ، حتى الاثمين في المرض .
وهذا ظاهر قوله تعالى : "ما يلغظ من قول إلا لديه رقيب عتيد" (٢) ؛
لان قوله "من قول" : نكرة في سياق النفي زيدت قبلها لفظة "من" ،
فهي نكرة صريح في العموم . وقال بعض العلماء (٣) : لا يكتب من
الاعمال إلا ما فيه ثواب أو عقاب . وكلهم مجمعون على انه لاجزاء إلا
فيما فيه ثواب أو عقاب ؛ فالذين يقولون لا يكتب إلا ما فيه ثواب أو
عقاب ، والذين يقولون يكتب الجميع : متفقون على إسقاط ما لا ثواب
فيه ولا عقاب ، إلا أن بعضهم يقولون : لا يكتب أصلا ، وبعضهم
يقولون : يكتب أولا ، ثم يمحي . وزعم بعضهم أن محو ذلك ، وإثبات

(١) قاله ابو الحوزاء ، ومجاهد . (انظر الجامع لاحكام القرآن
٩/١٧) . وذكره ابن كثير (في التفسير ٢٢٤/٤) ، عن طاوس .
وقال علي بن ابي طلحة ، عن ابن عباس قال : يكتب كل ما تكلم
به من خير أو شر ، حتى إنه ليكتب قوله : اكلت ، وشربت ،
وذهبت ، وجئت ، ورأيت . حتى إذا كان يوم الخميس عرض قوله
وعمله ، فأقر منه ما كان فيه من خير أو شر ، وألقى سائره ،
وذلك قوله تعالى : "يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم
الكتاب" . (تفسير ابن كثير ٢٢٤/٤) .

(٢) سورة ق ، الآية {١٨} .

(٣) قاله عكرمة . (انظر الجامع لاحكام القرآن ٩/١٧) .

ما فيه ثواب وعقاب هو معنى قوله تعالى : "يمحو الله ما يشاء ويثبت" الآية (١) . والذين قالوا : لا يكتب ما لاجزاء فيه ، قالوا : إن في الآية نعتا محذورا سوغ حذفه العلم به : لأن كل الناس يعلمون ان الجائز لأثراب فيه ولا عقاب ، وتفدير النعت المحذوف : ما يلغظ من قول مستوجب للجزاء)) (٢) .

الجن

أما الجن : فقد حذفوا من النار ، كما قال تعالى : "والجان خلقناه من قبل من نار السموم" (٣) .
رهم أمه مكنفه بالعباده : فمنهم المؤمن ، والكافر ، والمعاصي : قال تعالى : "وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون" (٤) .
وقال تعالى : "أرأيتك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا حاسرين" (٥) . وقال تعالى :
"ولمن خاف مقام ربه جنتان" (٦) .

(١) سورة الرعد ، الآية [٣٩] .

(٢) أضواء البيان ٦٥١/٧ .

(٣) سورة الحجر ، الآية [٢٧] .

(٤) سورة الذاريات ، الآية [٥٦] .

(٥) سورة الاحقاف ، الآية [١٨] .

(٦) سورة الرحمن ، الآية [٤٦] .

وهم يأكلون ويشربون ويتناسلون ، ولهم ذرية ؛ قال تعالى :
"افتخذونه وذريته اولياء من دوني وهم لكم عدو" (١) . وهم يغنون
ويموتون مثل الإنس ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "والجن والإنس
يموتون" (٢) .

وقد اختلف في إبليس ؛ هل خلق من جنس الملائكة ، أم من الجن ؟
فتطرق الشيخ الامين رحمه الله إلى ذكر هذين القولين ، مع أدلة
كل منهما ؛ فقال رحمه الله : "وحجة من قال أن أصله ليس من
الملائكة أمران ؛ أحدهما : عممة الملائكة من ارتكاب الكفر الذي
ارتكبه إبليس ، كما قال تعالى عنهم : "لايعصون الله ما أمرهم
ويفعلون ما يؤمرون" (٣) ، وقال تعالى : "لايسبقونه بالقول وهم
بأمره يعملون" (٤) . الثاني : أن الله صرح في هذه الآية الكريمة
بأنه من الجن ، والجن من غير الملائكة ؛ قالوا : وهو نص قرآني
في محل النزاع . واحتج من قال انه ملك في الأصل بما تكرر في
الآيات القرآنية من قوله : "فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا
إبليس" (٥) ، قالوا : فأخراجه بالاستثناء من لفظ الملائكة دليل على

(١) سورة الكهف ، الآية {٥٠} .

(٢) أخرجه البخاري ١٦٧/٨ .

(٣) سورة التحريم ، الآية {٦} .

(٤) سورة الانبياء ، الآية {٢٧} .

(٥) سورة الحجر ، الآية {٣٠} . وسورة ص ، الآية {٧٣} .

انه منهم . وقال بعضهم : والظواهر إذا كثرت صارت بمنزلة النعم ،
ومن المعلوم أن الأصل في الاستثناء الاتصال ، لا الانقطاع ، قالوا :
ولاحجة لمن خالفنا في قوله تعالى : "كان من الجن" (١) : لأن
الجن قبيلة من الملائكة ، خلفوا من بين الملائكة من نار السموم :
كما روى ابن عباس . والعرب تعرف في لغتها إطلاق الجن على
الملائكة ، ومنه قول الأعشى في سليمان بن داود :

وسخر من جن الملائك تسعة قياما لديه يعملون بلا أجر
قالوا : ومن إطلاق الجن على الملائكة قوله تعالى : "وجعلوا بينه
وبين الجنة سببا" (٢) . عند من يقول بأن المراد بذلك قولهم :
الملائكة بنات الله ، سبحانه وتعالى عن كل ما لا يليق بكماله وجلاله
علوا كبيرا)) (٣) .

ثم ذكر رحمه الله من رجح القول الأول ، فقال : ((وممن جزم
بأنه ليس من الملائكة في الأصل لظاهر هذه الآية الكريمة : الحسن
البحري ، ونصره الزمخشري (٤) في تفسيره)) (٥) .

-
- (١) سورة الكهف ، الآية {٥٠} .
 - (٢) سورة الصافات ، الآية {١٥٨} .
 - (٣) أهواء البيان ١٢٠/٤ .
 - (٤) هو محمود بن عمر الزمخشري ، أبو القاسم . ولد سنة (٤٦٧) ،
وتوفي سنة (٥٣٨) .
 - (٥) انظر البداية والنهاية ٢٣٥/١٢ . وشذرات الذهب ١١٩/٤ .
 - (٥) أهواء البيان ١٢٠/٤ .

ثم ذكر ايضا من رجح القول الاخير ، فقال : ((وقال القرطبي في تفسيره سورة البقرة : إن كونه من الملائكة هو قول الجمهور ؛ ابن عباس ، وابن مسعود ، وابن جريج (١) ، وابن المسيب (٢) ، وقتادة (٣) ، وغيرهم . وهو اختيار الشيخ أبي الحسن ، ورجحه الطبري ، وهو ظاهر قوله : "إلا إبليس" (٥) (((٤) .

ثم رجح رحمه الله أن أصله من الجن فقال : ((وأظهر الحجج في المسألة حجة من قال إنه غير ملك ؛ لأن قوله تعالى : "إلا

(١) هو الحافظ شيخ الحرم عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج الأموي المكي . أول من دون العلم بمكة . ولد سنة (٨٠ هـ) ، وتوفي سنة (١٥٠ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٣٢٥/٦ . والبداية والنهاية

. (١١٠/١٠) .

(٢) هو الإمام سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي المخزومي سيد التابعين ، وأحد العلماء الاثبات ، والفقهاء الكبار ، توفي سنة (٩٤ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٢١٧/٤ . والبداية والنهاية

. (١٠٥/٩) .

(٣) هو قتادة بن دعامة بن عزيز السدوسي البصري المحدث المفسر . كان من أوعية العلم ، وأحد كبار علماء التابعين . توفي سنة

. (١١٧ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٢٦٩/٥ . والبداية والنهاية

(٣٢٥/٩) . لم أعرفه

(٥) انظر : الجامع لاحكام القرآن ٢٠٢/١ .

(٦) أضواء البيان ١٢٠/٤ .

إبليس كان من الجن" ففسن" الآية (١) ، وهو اظهر شيء في الموضوع من نموس الوحي ، والعلم عند الله تعالى)) (٢) .

وما رجحه الشيخ الامين رحمه الله من كون إبليس من الجن" هو ما تظمنن" النفس إليه ؛ لتضافر الادلة عليه ، وقد قال إبليس عن نفسه : "قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين" (٣) ، وجاء في الحديث : "خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجن" من مارح من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم" (٤) ؛ فهذا صريح في كونه من الجن" ، وهو ما رجحه أيضا شيخ الإسلام ابن تيمية ؛ فقد قال عن إبليس لعنه الله : ((وجعله بعض الناس من الملائكة لدخوله في الامر بالسجود ، وبعضهم من الجن" لأن" له قبيلة وذرية ، ولكونه خلق من نار ، والملائكة خلقوا من نور . والتحقيق : انه كان منهم باعتبار صورته ، وليس منهم باعتبار أصله ، ولا باعتبار مثاله)) (٥) .

هل يدخل المؤمنون من الجن" الجنة ؟

تطرق رحمه الله إلى هذه المسألة ، وذكر لاهل العلم قولين

-
- (١) سورة الكهف ، الآية {٥٠} .
 - (٢) أضواء البيان ١٢١/٤ . وانظر المصدر نفسه ٢٩٣/٢ .
 - (٣) سورة الاعراف ، الآية {١٢} .
 - (٤) أخرجه مسلم ٢٢٩٤/٤ .
 - (٥) مجموع فتاوى ابن تيمية ٣٤٦/٤ .

فيها ، ورد " على من منع من دخولهم الجنة مرجحا ان " المؤمنين من الجن " يدخلونها ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : " يا قومنا اجيبوا داعي الله وامنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب اليم " (١) : ((تمسك جماعة من العلماء ؛ منهم الإمام ابو حنيفة رحمه الله تعالى بظاهر هذه الآية ، فقالوا : إن " المؤمنين المطيعين من الجن " لا يدخلون الجنة . مع انه جاء في آية اخرى ما يدل " على ان " مؤمنهم في الجنة ، وهي قوله تعالى : " ولمن خاف مقام ربه جنتان " (٢) ؛ لانه تعالى بيّن شموله للجن " والإنس بقوله : " فباي " آلاء ربكما تكذبان " (٣) . ويستأنس لهذا القول بقوله تعالى : " لم يظمئهم " إنس قبلهم ولاجان " (٤) ؛ لانه يشير إلى ان " في الجنة جنا يظمئون النساء كالإنس)) (٥) .

ثم قال رحمه الله : ((إن " آية الاحقاف نم " فيها على الغفران والإجارة من العذاب ، ولم يتعرض فيها لدخول الجنة بنفي ولا إثبات ، وآية الرحمن نم " فيها على دخولهم الجنة ؛ لانه تعالى قال فيها :

" ولمن خاف مقام ربه ")) (٥) .

(١) سورة الاحقاف ، الآية {٣١} .

(٢) سورة الرحمن ، الآية {٤٦} .

(٣) سورة الرحمن ، الآية {٤٧} .

(٤) سورة الرحمن ، الآية {٥٦} .

(٥) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأضواء البيان ١٠/٢٦٣ - .

وقال رحمه الله أيضا : ((وحاصل فقه هذه المسألة : أن الجن مكلفون على لسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بدلالة الكتاب والسنة وإجماع المسلمين ، وأن كافرهم في النار بإجماع المسلمين ، وهو صريح قوله تعالى : "الاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين" (١) ، وقوله تعالى : "كفكبوا فيها هم والغارون * وجنود إبليس اجمعون" (٢) ، وقوله تعالى : "قال ادخلوا في امم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار" (٣) ، إلى غير ذلك من الآيات . وأن مؤمنهم اختلف في دخولهم الجنة ، ومنشأ الخلاف الاحتلاف في فهم الآيتين المذكورتين . والظاهر دخولهم الجنة كما بيئنا ، والعلم عند الله)) (٤) .

ولاريب أن ما قاله الشيخ الامين رحمه الله هو الحق في هذه المسألة لما نقله من النصوص الصريحة في دخول مؤمنهم الجنة . ويؤيده أيضا قوله تعالى : "ولكل درجات مما عملوا" (٥) ؛ فهو دليل على ثوابهم وعقابهم . وقال تعالى : "وانا لما سمعنا الهدى

(١) سورة هود ، الآية {١١٩} .

(٢) سورة الشعراء ، الايتان {٩٥-٩٤} .

(٣) سورة الاعراف ، الآية {٣٨} .

(٤) دفع إيهام الاضطراب ٢٦٨/١٠ . وانظر اضواء البيان ٤٠١/٧ .

. ٧٥٧ ، ٧٥٦ .

(٥) سورة الاحقاف ، الآية {١٩} .

الفصل الثاني

الإيمان بالكتب

آمنًا به ، فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا" (١) ؛ فإله سبحانه وتعالى يثيب على الإيمان ، ويعاقب على الكفر .

وقد نقل شيخ الإسلام عن أكثر أهل العلم أن " مؤمن الجن" يدخل الجنة ، ورحمه ، فقال بعد أن ذكر إجماع العلماء على دخول كافرهم النار ، وساق الآيات الدالة على ذلك : ((وأما مؤمنهم فأكثر العلماء على أنهم يدخلون الجنة ، وقال طائفة : بل يميرون ترابًا كالدواب . والأول أصح" ؛ وهو قول الأوزاعي ، وابن أبي ليلى (٢) ، وأبي يوسف (٣) ، ومحمد (٤) . ونقل ذلك عن مالك والشافعي وأحمد ، وهو قول أصحابهم)) (٥) .

-
- (١) سورة الجن ، الآية {١٣} .
(٢) هو الإمام أبو عيسى عبدالرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي . ولد في خلافة المديق . قتل بوقعة الجماجم سنة (٨٢ هـ) .
(انظر سير اعلام النبلاء ٤/٢٦٢) .
(٣) هو القاضي أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي . أنبل تلاميذ أبي حنيفة ، توفي سنة (١٨٢ هـ) .
(انظر : سير اعلام النبلاء ٨/٥٣٥ . والبداية والنهاية ١٠/١٨٦) .
(٤) هو محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني ، صاحب أبي حنيفة ، توفي سنة (١٨٩ هـ) .
(انظر : سير اعلام النبلاء ٩/١٣٤ . والبداية والنهاية ١٠/٢١٠) .
(٥) النبوات ص ٣٩٧ . وانظر الفتاوى ٤/٢٣٣ ، ١١/٣٠٦ .

الفصل الثاني

الإيمان بالكتب

الإيمان بالكتب ذو شقين ؛ إيمان تكميلي ، وآخر إجمالي .
فالتكميلي أن نؤمن بكل " الكتب المنزلة على المرسلين ، والتي
سماها الله تعالى في كتابه ؛ كالقرآن ، والتوراة ، والإنجيل ،
والزبور ، وصحف إبراهيم وموسى .

والإجمالي : أن نؤمن بأن " لله سوى ذلك كتباً أنزلها على
أنبيائه ، لا يعرف اسماءها وعددها إلا هو ، فيها الهدى والنور
والرشاد . ولا يفرق بين الواحد والآخر ؛ قال تعالى : "قولوا آمنا
بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق
ويعقوب والاسباط ، وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم
لانفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون" (١) .

هذا مع الإيمان أن " القرآن الكريم ناسخ لكل " الكتب السابقة ،
ومهيمن عليها ، وأنه خاتمة الكتب المنزلة ، وأنه محفوظ من
التحريف ؛ فهو الكتاب الذي يجب على جميع الإنس والجن " العمل
به (٢) .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله هذا الركن العظيم الذي

(١) سورة البقرة ، الآية {١٣٦} .

(٢) انظر شرح الطحاوية ص ٣٥٠ . ومعارج القبول ٩١/٢-٩٥ .

لايتم" الإيمان إلا به : حيث قال رحمه الله : ((قوله تعالى : "وما
انزل إلى إبراهيم" (١) : لم يبيّن هنا هذا الذي أنزل إلى
إبراهيم ، ولكنه بين في سورة الأعلى أنه صحف ، وأنّ من جملة ما
في تلك الصحف : "بل تؤثرون الحياة الدنيا ، والآخرة خير
وابقى" (٢) ، وذلك في قوله : "إنّ هذا لفي الصحف الأولى صحف
إبراهيم وموسى" (٣) . قوله تعالى : "وما أوتي موسى وعيسى" (١) :
لم يبين هنا ما أوتيّه موسى وعيسى ، ولكنه بينه في مواضع أخرى ،
فذكر أنّ ما أوتيّه موسى هو التوراة المعبر عنها بالصحف في قوله :
"صحف إبراهيم وموسى" (٣) ، وذلك كقوله : "ثم آتينا موسى
الكتاب" (٤) ، وهو التوراة بالإجماع . وذكر أنّ ما أوتيّه عيسى هو
الإنجيل ، كما في قوله : "وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه
الإنجيل" (٥) ، وقوله تعالى : "والنبيون من ربهم لانفرق بين أحد
منهم" (٦) : أمر الله النبيّ صلى الله عليه وسلم والمسلمين في
هذه الآية أن يؤمنوا بما أوتيّه جميع النبيين ، وأن لايفرقوا بين

(١) سورة البقرة ، الآية {١٣٦} .

(٢) سورة الأعلى ، الايتان {١٦-١٧} .

(٣) سورة الأعلى ، الايتان {١٨-١٩} .

(٤) سورة الأنعام ، الآية {١٥٤} .

(٥) سورة الحديد ، الآية {٢٧} .

(٦) سورة البقرة ، الآية {١٣٦} .

احد منهم ، حيث قال : "قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا" إلى قوله : "وما أوتي النبيون من ربهم لاتفرق بين احد منهم" (١) ، ولم يذكر هنا هل فعلوا ذلك او لا ؟ ولم يذكر جزاءهم إذا فعلوه ، ولكنه بين كل ذلك في غير هذا الموضع ؛ فصرح بأنهم امتثلوا الامر بقوله : "آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لاتفرق بين احد من رسله" (٢) . وذكر جزاءهم على ذلك بقوله : "والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم أولئك سوف نؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحیما" ((٣)) (٤) .

أما القرآن الكريم : فيقول رحمه الله عنه : ((القرآن هو مطر أرض القلوب ، إذا نزل مطر القرآن على أرض القلوب أشمرت القلوب ثمراتها الرائحة اليانعة من الإيمان بالله ، والتقوى ، والخشية ، والإنابة ، والإيثار ، وطاعة الله جل وعلا ، والخوف منه ، والانقياد لاوامره ، واجتناب نواهيه كما أن مطر السحاب هو مطر الأرض المثمر فيها كذلك القلب الطيب إذا نزلت عليه امطار القرآن ؛ زواجره ، ونواهيه ، ومواعظه ، وحلاله ،

(١) سورة البقرة ، الآية {١٣٦} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {٢٨٥} .

(٣) سورة النساء ، الآية {١٥٢} .

(٤) أضواء البيان ١/١٤٨-١٤٩ .

وحرامه اشمر ذلك القرآن في ذلك الغلب ثمرات أحسن من ثمرات الارض الطيبة إذا نزل عليها المطر فاشمر الإيمان بالله ... وامتثال أمر الله واجتناب نواهيه ، وكل "خملة حسنة" . كالخشية من الله ، والتوبة عند الزلات ، والإنابة إليه ، والسخاء ، والشجاعة ، والرضى بقدر الله ، والإيثار ، وعدم الشح" ، إلى غير ذلك من الخصال الكريمة الجميلة)) (١) .

ثم "يمف رحمه الله هذا القرآن بقوله : ((هو كتاب الله جل" وعلا الذي هو آخر كتاب نزل من السماء ، وهو أعظم كتاب سماوي على أعظم رسول أرسله الله إلى الأرض : فهو آخر الكتب السماوية ، دليل على آخر الرسل وخاتمهم صلى الله عليه وسلم : جمع الله فيه علوم الكتب السابقة ، ولذا كان القرآن مهيمنا على الكتب السابقة ... وإنما سمي هذا القرآن كتابا : لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ ، كما قال تعالى : "بل هو قرآن مجيد * في لوح محفوظ" (٢) . ومكتوب في صحف عند الملائكة ... "في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة" (٣) . وأيضا مكتوب عند المسلمين ، كما قال تعالى :

(١) الشريط رقم {٢} من تفسير سررة الاعراف ، عند تفسير قوله

تعالى : "والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه" ، الآية {٥٨} .

(٢) سورة البروج ، الايتان {٢١-٢٢} .

(٣) سورة عبس ، الايتان {١٣-١٤} .

"رسول من الله يتلو صحفا مطهرة * فيها كتب قيمة" (١) (((٢) .

وقد اشار رحمه الله إلى أن "القرآن وحي من الله سبحانه
وتعالى ؛ فقال عند قوله تعالى : "علم القرآن" (٣) : ((اي علم
نبيه صلى الله عليه وسلم القرآن ، فتلقته أمته عنه . وهذه الآية
الكريمة تتضمن رد " الله على الكفار في قولهم : إنه تعلم هذا
القرآن من بشر كما تقدم ، في قوله : "ولقد نعلم أنهم يقولون
إنما يعلمه بشر" (٤) ، وقوله تعالى : "فقال إن هذا إلا سحر
يؤثر" (٥) ؛ اي يرويه محمد عن غيره)) (٦) .

ثم " أوضح رحمه الله أن "القرآن الكريم مهيمن على الكتب
السابقة ، فافح لما حرفة اليهود والنصارى ، ولما كتموه من
الحق" ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "يا اهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من
الكتاب" الآية (٧) : ((لم يبيِّن هنا شيئا من ذلك الكثير الذي

-
- (١) سورة البينة ، الايتان {٢-٣} .
 - (٢) الشريط رقم {٢٢} من سورة الانعام ، عند تفسير قوله تعالى :
"وهذا كتاب انزلناه مبارك" الآية {١٥٥} .
 - (٣) سورة الرحمن ، الآية {٢} .
 - (٤) سورة النحل ، الآية {١٠٣} .
 - (٥) سورة المدثر ، الآية {٢٤} .
 - (٦) احواء البيان ٧/٧٣٣ . وانظر الممدر نفسه ٧/٧٠٢ .
 - (٧) سورة المائدة ، الآية {١٥} .

يبينه لهم الرسول صلى الله عليه وسلم مما كانوا يخفون من الكتاب ؛ يعني التوراة والإنجيل ، وبيّن كثيرا منه في مواضع آخر . فما كانوا يخفون من احكام التوراة : رجم الزاني المحمن ، بينه القرآن في قوله تعالى : " ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون" (١) ؛ يعني يدعون إلى التوراة ليحكم بينهم في حد الزاني المحمن بالرجم ، وهم معرضون عن ذلك منكرون له . ومن ذلك ما أخفوه من صفات الرسول صلى الله عليه وسلم في كتابهم ، وإنكارهم أنهم يعرفون أنه هو الرسول ، كما بينه تعالى بقوله : "وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين" (٢) . ومن ذلك إنكارهم أن الله حرم عليهم بعض الطيبات بسبب ظلمهم ومعاصيهم ؛ كما قال تعالى : "فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم" (٣) ، وقوله : "وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وإنا لصادقون" (٤) ؛ فإنهم أنكروا هذا .

(١) سورة آل عمران ، الآية {٢٣} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {٨٩} .

(٣) سورة النساء ، الآية {١٦٠} .

(٤) سورة الانعام ، الآية {١٤٦} .

وقالوا : لم يحرم علينا إلا ما كان محرماً على إسرائيل ، فكذبهم القرآن في ذلك في قوله تعالى : "كل" الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فاتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين" (١) . ومن ذلك كتتم النصارى بشارة عيسى بن مريم لهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد بينها تعالى بقوله : "وإذ قال عيسى بن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم ممدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد" (٢) ، إلى غير ذلك من الآيات المبينة لما أخفوه من كتبهم)) (٣) .

ثم " يطرح رحمه الله سؤالاً ، ويجيب عليه ، فيقول رحمه الله : ((إن قيل : ما الفرق بين التوراة والقرآن ، فإن كلا منهما كلام الله أنزله على رسول من رسله صلوات الله وسلامه عليهم . والتوراة حرفت وبدلت كما بيناه آنفاً ، والقرآن محفوظ من التحريف والتبديل لو حرف منه أحد حرفاً واحداً فابدله بغيره ، أو زاد فيه حرفاً ، أو نقص منه آخر ، رد" عليه آلاف الأبطال من سفار المسلمين ففلا عن كبارهم . فالجواب : أن" الله استحفظهم التوراة واستودعهم إياها

(١) سورة آل عمران ، الآية {٩٣} .

(٢) سورة الصف ، الآية {٦} .

(٣) أضواء البيان ٥٧/٢-٥٨ .

فخانو الامانة ، ولم يحفظوها ، بل ضيعوها عمدا . والقرآن العظيم لم يكل الله حفظه إلى احد حتى يمكنه تضييعه ، بل تولى حفظه جل وعلا بنفسه الكريمة المعدسة ، كما اوضحه بقوله : "إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون"(١) ، وقوله : "لاياتيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه " الآية (٢) ، إلى غير ذلك من الآيات)) (٣) .

وأختم هذا الفصل بهذه الكلمة الجامعة للشيخ الأمين رحمه الله عن القرآن الكريم : حيث يقول عند تفسير قوله تعالى : "وهذا كتاب أنزلناه مبارك" (٤) : ((وهذا القرآن كله بركات وخيرات ؛ لأن الله قال إنه مبارك ، والمبارك كثير البركات ؛ لأنه فيه خير الدنيا والآخرة ، يعتقد الإنسان عقائده ، ويحل حلاله ، ويحرم حرامه ، ويتأدب بآدابه ، ويعتبر بأمثاله وقصمه ، فيكون على أكمل حال في الدنيا والآخرة ، فهو فيه البركات والخيرات لمن وفقه الله للعمل به جل وعلا ، ولذا بينا مرارا أنه أعظم نعمة أنزلها الله على خلقه ، ولذا علمهم أن يحمدوه على هذه النعمة والبركات في هذا القرآن العظيم : "الحمد لله الذي أنزل على عبده

(١) سورة الحجر ، الآية {٩} .

(٢) سورة فصلت ، الآية {٤٢} .

(٣) أضواء البيان ٢/١٠٠-١٠١ .

(٤) سورة الانعام ، الآية {٩٢} .

الكتاب" (١) ، وبيّن إيراشه علامة الاصطفاء ، وبين أن ذلك فغل كبير من الله ، حيث قال في فاطر : "ثم" اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا" (٢) ؛ فبيّن أن إراث هذا الكتاب لا يكون إلا لمن اصطفاه الله . ثم قال في معرض التنويه به : "ذلك هو الفغل الكبير" (٢) ؛ أي إراثنا الكتاب إياهم عن نبيهم هو الفغل من الله الكبير عليهم ، كما قال هنا : انه مبارك . وقوله : "ممدق الذي بين يديه" (٣) ؛ معناه أن القرآن العظيم مصدق للكتب السماوية التي قبله ، وتمديقه لها من جهات متعددة ، منها : انه لا يخالفها ، وأن العلامات التي كانت على النبي وعن كتابه الذي ينزل عليه جاءت كلها مطابقة ، وأن ما تدعو إليه الكتب السماوية من التوحيد وطاعة الله ومكارم الاخلاق كذلك جاء القرآن آمرا به . وعن تمديقه للكتب السماوية انه يهيمن عليها ، ويمنعها من التحريف كلما ارادوا ان يحرفوا منعهم القرآن ، كما قال :
"ومهيمننا عليه" (٤) (((٥) .

(١) سورة الكهف ، الآية {١} .

(٢) سورة فاطر ، الآية {٣٢} .

(٣) سورة الانعام ، الآية {٩٢} .

(٤) سورة المائدة ، الآية {٤٨} .

(٥) من الشريط رقم {٩} من سورة الانعام ، عند تفسير قوله تعالى :

"وهذا كتاب انزلناه مبارك" . الآية {٩٢} .

وهكذا يرشد الشيخ الأمين رحمه الله إلى الإيمان بهذه الكتب
العظيمة على وجه الإجمال ، ويبيِّن أنها قد حُرِّفت ، إلا أن هيمنة
القرآن العظيم عليها تدلُّ على مواطن التحريف ، لذا وجب الإيمان
على وجه التفصيل بالقرآن الكريم الذي تولى الله جلَّ وعلا حفظه
بنفسه المقدسة ، فسلم مما لحق بالكتب الأخرى ، فهو الكتاب
الخاتم المنزل على النبي الحاتم ، المحفوظ بحفظ الله له ،
المهيمن على سائر الكتب السماوية السابقة .

الفصل الثالث

جمود الشيخ الأمين في توفيق النبوات

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول

الإيمان بالأنبياء

- المطلب الأول : دعوة الرسل واحدة .
- المطلب الثاني : الرسل لا يعلمون الغيب .
- المطلب الثالث : عممة الأنبياء .
- المطلب الرابع : اولو العزم من الرسل .
- المطلب الخامس : هل آدم رسول أم نبي ؟

المبحث الثاني

حقيقة الخضر

- المطلب الأول : هل الخضر نبي أم ولي ؟
- المطلب الثاني : هل الخضر حي أم ميت .

المبحث الثالث

الإيمان بنبيِّنا محمد صلى الله عليه وسلم

- المطلب الأول : عموم رسالته .
- المطلب الثاني : احترامه .
- المطلب الثالث : تعظيمه .
- المطلب الرابع : حياته البرزخية .

المبحث الرابع

معجزات بعض الأنبياء

- المطلب الأول : من معجزات نبيِّنا محمد صلى الله عليه وسلم .
- المطلب الثاني : من معجزات موسى عليه السلام .
- المطلب الثالث : معجزة صالح عليه السلام .

الفصل الثالث

جمود الشيخ الاميين رحمه الله في توضيح النبوات
=====

تمهيد : تعريف النبي والرسول لغة وشرعا :

اولا : تعريف النبي والرسول لغة :

النبي لغة مشتق من النبا : وهو الخبر ، كما في قوله

تعالى : "عم يتساءلون * عن النبا العظيم" (١) .

وقيل : إن النبي مأخوذ من النبوة ، والنباوة : وهي الارتعاع :

لارتفاع قدره ، ولأنه شرف على سائر الخلق ، فاصله غير مهموز .

وقيل : النبي : الطريق . والانبياء طرق الهدى (٢) .

أما الرسول لغة : فهو الذي يتابع اخبار الذي بعثه ، اخذا

من قولهم : جاءت الإبل رسلا ، أي متتابعه .

والرسول : اسم من أرسلت . وأصل الرسل : الانبياء على

التؤدة (٣) .

(١) سورة النبا ، الآيتان {١-٢} .

(٢) انظر : المحاج للجوهري ٧٤/١ . وتهذيب اللغة ٤٨٦/١٥ .

والمفردات للراغب الأصفهاني ص ٤٨١-٤٨٢ . ولسان العرب ١٦٢/١ .

(٣) انظر : تهذيب اللغة ٣٩١/١٢ . والمفردات للراغب الأصفهاني ص

١٩٥ . ولسان العرب ٢٨٤/١١ .

ثانيا : تعريف النبي والرسول شرعا :

=====

تعددت الآراء في تعريف النبي والرسول إلى اقوال كثيرة (١) ،

واشهرها :

أن الرسول من أوحى إليه بشرع ، وأمر بتبليغه . والنبي من

أوحى إليه بشرع ، ولم يؤمر بتبليغه (٢) .

وهذا التفريق لايسلم من الاعتراض ؛ لأن الإنسان الذي دون

النبي مأمور بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإبلاغ الناس

أمور دينهم ، وعدم كتمان العلم . فكيف بالنبي الذي هو منبأ

عن الله سبحانه وتعالى ؛ لاشك أن مسؤوليته اعظم ، وموقفه أخطر .

وقد دلت النصوص على أن الانبياء مأمورون بالإبلاغ ؛ فقال تعالى :

"وما أرسلنا من قبلك من رسول ولانبي" إلا إذا تمنى ألقى الشيطان

في أمنيته .." (٣) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : "عرفت علي الامم

فرايت النبي ومعه الرهيط ، والنبي ومعه الرجل والرجلان ،

والنبي ليس معه أحد .." (٤) .

(١) انظر: الجامع لاحكام القرآن ٥٤/١٢ . وإعلام النبوة للماوردي ص

٣٧-٣٨ .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ص ١٦٧ . ولجامع الانوار

البهية ٤٩/١ .

(٣) سورة الحج ، الآية {٥٢} .

(٤) أخرجه البخاري في الصحيح ١٩٩/٧ . ومسلم في الصحيح ١٩٩/١ ،

عن ابن عباس رضي الله عنهما ، واللفظ لمسلم .

لذلك لم يرتض الشيخ الامين رحمه الله هذا التعريف ، وبين
تعارضه مع النصوص ، فقال في معرض الرد " عليه موضحا القول الحق "
في هذه المسألة : ((وآية الحج هذه (١) تبين أن " ما اشتهر على
السنة أهل العلم من أن " النبي " هو من أوحى إليه وحى ولم يؤمر
بتبليغه ، وأن " الرسول هو النبي " الذي أوحى إليه وأمر بتبليغ ما
أوحى إليه : غير صحيح : لأن " قوله تعالى : " وما أرسلنا من
قبلك من رسول ولا نبي " الآية (٢) يدل " على أن " كلا منهما مرسل ،
وأنهما مع ذلك بينهما تفاوت . واستظهر بعضهم أن " النبي " الذي هو
رسول أنزل إليه كتاب وشرع مستقن " مع المعجزة التي ثبتت بها
نبوته ، وأن " النبي " المرسل الذي هو غير الرسول : هو من لم ينزل
عليه كتاب ، وإنما أوحى إليه أن يدعو الناس إلى شريعة رسول
قبله : كانبيا بني إسرائيل الذين كانوا يرسلون ويؤمرون بالعمل
بما في التوراة كما بينه تعالى بقوله : " يحكم بها النبيون الذين
اسلموا " الآية (٣))) (١) .

وهذا التعريف الذي أخذ به الشيخ الامين رحمه الله أسلم من
غيره من التعريفات : لذلك ارتضاه غير واحد من العلماء

(١) يعني قوله تعالى : " وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي " .

(٢) سورة الحج ، الآية {٥٢} .

(٣) سورة المائدة ، الآية {٤٤} .

(٤) أضواء البيان ٧٣٥/٥ . وانظر رحلة الحج ص ١٣٦-١٣٧ .

السابقين ؛ منهم البيضاوي (١) رحمه الله الذي قال في الفرق بين النبي و الرسول : ((الرسول من بعثه الله بشريعة جديدة يدعو الناس إليها ، والنبي يعمه ، ومن بعثه لتقرير شرع سابق ؛ كانبيا بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهما السلام . لذلك شبه النبي صلى الله عليه وسلم علماء أمته بهم ، فالنبي " اعم " من الرسول)) (٢) .

ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعريف قريب من هذا التعريف : يقول فيه رحمه الله : ((فالنبي هو الذي ينبئه الله ، وهو ينبي بما أنبا الله به ، فإن أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله ليبلغه رسالة من الله إليه فهو رسول ، وأما إذا كان إنما يعمل بالشريعة قبله ، ولم يرسل هو إلى أحد يبلغه عن الله رسالة فهو نبي" وليس برسول إلى أن قال : - فقوله : "وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي" (٣) دليل على أن النبي مرسل ، ولا يسمى رسولا عند الإطلاق ؛ لأنه لم يرسل إلى قوم بما لا يعرفونه ، بل كان يأمر المؤمنين بما يعرفونه أنه حق" كالعالم ، ولهذا قال

(١) هو ناصر الدين عبدالله بن عمر الشيرازي . ولد في مدينة البيضا بفرس ، وتوفي سنة (٦٨٥ هـ) .

(انظر : البداية والنهاية ٣٢٧/١٣ . وشدرات الذهب

٣٩٢/٥ . والاعلام ١١٠/٤) .

(٢) انوار التنزيل واسرار الحاويل للبيضاوي ٥٧/٤ .

(٣) سورة الحج ، الآية {٥٢} .

النبي " صلى الله عليه وسلم : " العلماء ورثة

الانبياء " (١) (((٢) .

(١) أخرجه ابو داود في سننه ٥٧/٤ ، رقم ٣٦٤١ . وقال الابياني

في مشكاة المصابيح (١/٧٤ ، رقم ٢١٢) : إسناده حسن .

(٢) النبوات ص ٢٥٥-٢٥٦ .

المبحث الأول

الإيمان بالانبياء

المطلب الأول

دعوة الانبياء واحدة

جميع الرسل متفقون في الدعوة إلى التوحيد الخالص ، والنهي عن الشرك ؛ فالغاية التي بعثوا من أجلها : أفراد الله بالعبادة ، والنهي عن جميع الموبقات ؛ من الكفر والفسوق والعميان ؛ فالشرائع كلها تدعو إلى هذه الغاية العظيمة ، فهذه مهمة جميع الرسل من نوح عليه السلام إلى رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فكل واحد من الانبياء والرسل عليهم السلام يقول لقومه : "اعبدوا الله ما لكم من إله غيره" (١) .

وقد اهتمّ الشيخ الأمين رحمه الله بتوضيح هذه المسألة الجليلة التي هي وسيلة لأعظم غاية من أجلها خلق الخلق وأوجدت الكائنات ؛ فقال رحمه الله : ((كلّ دعوات الرسل هي مضمون "لا إله إلا الله" التي قام عليها أمر السموات والأرض ، وخلقنا من أجلها الجنة والنار ، وبعث رسل الله عليهم الصلاة والسلام . ولهذا كان

(١) سورة المؤمنون ، الآية {٢٣} .

كل رسول إنما يبدأ فومه بالدعاء إليها ، كما قال تعالى : "وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون" (١) (((٢) .

وأوضح الشيخ رحمه الله في موضع آخر أن من كذب رسولا فقد كذب جميع الرسل ؛ لأن دعوتهم واحدة ؛ فكلهم يدعوا إلى التوحيد الخالص ؛ فقال رحمه الله : ((إن من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع المرسلين ، ومن كذب نذيرا واحدا فقد كذب جميع النذير ؛ لأن أصل دعوة جميع الرسل واحدة ، وهي مضمون "لا إله إلا الله" كما أوضحه تعالى بقوله : "ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت" (٣) . وقوله تعالى : "وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون" (٤) وقوله تعالى : "واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون" (٥) . وأوضح تعالى أن من كذب بعضهم فقد كذب جميعهم في قوله تعالى : "ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا

(١) سورة الأنبياء ، الآية {٢٥} .

(٢) معارج المعود ص ١٣٦ .

(٣) سورة النحل ، الآية {٣٦} .

(٤) سورة الأنبياء ، الآية {٢٥} .

(٥) سورة الزخرف ، الآية {٤٥} .

بين ذلك سبيلا * اولئك هم الكافرون حقا" الآية (١) ، وأشار إلى ذلك في قوله : "لانفرق بين أحد من رسله" (٢) ، وقوله : "لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون" (٣) ، وقوله تعالى : "والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم اولئك سوف يؤتيتهم اجرهم" الآية (٤) . وقد أوضح تعالى في سورة الشعراء أن "تكذيب رسول واحد تكذيب لجميع الرسل ، وذلك في قوله : "كذبت قوم نوح المرسلين" (٥) ، ثم بين أن "تكذيبهم للمرسلين إنما وقع بتكذيبهم نوحا وحده حيث افرد ذلك بقوله : "إذ قال لهم اخوهم نوح ألا تتقون * - إلى قوله - قال رب إن قومي كذبون" (٦) . وقوله تعالى "كذبت عاد المرسلين" (٧) ، ثم بين أن "ذلك بتكذيب هود وحده ، حيث أفردته بقوله : "إذ قال لهم اخوهم هود ألا تتقون" (٨) . ونحو ذلك في قوله تعالى في قصة صالح وقومه ، ولوط وقومه ، وشعيب وأصحاب الأيكة ، كما هو معلوم ، وهو واضح لاختفاء فيه . ويزيده

-
- (١) سورة النساء ، الآيتان {١٥٠-١٥١} .
 - (٢) سورة البقرة ، الآية {٢٨٥} .
 - (٣) سورة البقرة ، الآية {١٣٦} .
 - (٤) سورة النساء ، الآية {١٥٢} .
 - (٥) سورة الشعراء ، الآية {١٠٥} .
 - (٦) سورة الشعراء ، الآيات {١٠٦-١١٧} .
 - (٧) سورة الشعراء ، الآية {١٢٣} .
 - (٨) سورة الشعراء ، الآية {١٢٤} .

إيفاحا قوله صلى الله عليه وسلم : "إننا معاشر الانبياء أولاد علات
ديننا واحد" (١) : يعني أنهم كلهم متفقون في الاصول ، وإن اختلفت
شرائعهم في بعض الفروع)) (٢) .

وفي موضع آخر أشار الشيخ الأمين رحمه الله إلى أن "نبينا
محمدًا صلى الله عليه وسلم هو أشدّ الانبياء احتياطا في حماية
جناب التوحيد الذي هو أصل دعوة الرسل : فقال رحمه الله :
(إحلاص العبادة لله وحده هو دعوة عامة الرسل ، وأشهدهم فيه
احتياطا خاتمهم صلى الله عليه وسلم ، ولذا منع بعض الامور التي
كانت مباحة عندهم احتياطا في توحيد الله في عبادته جلّ وعلا :
فالسجود لمخلوق في شريعته السمحة كفر بالله تعالى مع أنه كان
جائزا في شرع غيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام ، كما قال تعالى
عن يعقوب وأولاده في سجودهم ليوسف : "وخرّوا له سجدا" (٣) ، ولذلك
أمر نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس : إنه ما أوحى إليه
إلا توحيد الله تعالى في عبادته في قوله تعالى : "قل إنما يوحى
إليّ" إنما إلهمم إله واحد فهل أنتم مسلمون" (٤) . وقد تقرر عند

(١) مروى عن أبي هريرة من طرق متعددة ، وبالعاظ متغاربة : رواه

البخاري في الصحيح ١٤٢/٤ . ومسلم في الصحيح ١٨٣٧/٤ .

(٢) أضواء البيان ٧٢٧-٧٢٨/٧ . والعلات جمع علّة وهي لغة وهم بنو رجل واحد

(٣) سورة يوسف ، الآية [١٠٠] . وقال ابن جرير عن عليّ بن أبي حمزة :

(٤) سورة الانبياء ، الآية [١٠٨] . (إذ أصل ديننا واحد وهو التوحيد وإن اختلفت

شروع الشرائع وقيل : المراد أن أركانهم مختلفة)

فتح الباري ٤٨٩/٦

الاصوليين والبيانيين ان" لفظ إنما من أدوات الحصر ، فدللت الآية على حصر الموحى إليه صلى الله عليه وسلم في أصله الاعظم الذي هو لا إله إلا الله ؛ لأنها دعوة جميع الرسل ، وغيرها من شرائع الإسلام وفروعها التابعة لها . ولهذا صار مكذب رسول واحد مكذبا لجميع الرسل ؛ لأن" دعوتهم واحدة)) (١) .

وهكذا يتضح لنا اهتمام الشيخ الامين رحمه الله ببيان هذه المسألة العظيمة ؛ حيث اقام الأدلة على أن" الرسل بعثوا بالدعوة إلى توحيد العبادة ، وأن" أصل دينهم واحد ، وهو مضمون شهادة أن لا إله إلا الله .

ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كلام في العقيدة التدمرية يؤيد ما قاله الشيخ الامين رحمه الله ؛ فقد أوضح رحمه الله أن" جميع الانبياء على دين الإسلام ، وأن" رأس الإسلام مطلقا شهادة أن لا إله إلا الله ، وبها بعث الله جميع رسله عليهم الصلاة والسلام (٢) .

(١) رحلة الحج ص ١٣٤ .

(٢) انظر العقيدة التدمرية ص ١٦٧ ، ١٧٤ .

المطلب الثاني

الرسول لا يعلمون العيب

علم الغيب من خصائص الانوهمية ، وليس من صفات الانبياء ؛ لانهم بشر اصطفاهم الله لتبليغ اوامره ونواهيه ، ولا يعلمون من المستقبل إلا ما اطلعهم الله عليه ، واذن لهم به .

وقد تناول الشيخ الامين رحمه الله هذا الموضوع بذكر الأدلة التي تؤكد عجز الانبياء عن الاطلاع على أمور كانت تحمهم ، واحوال كانوا عاجزين عن معرفة الحقيقة فيها ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وعنده معارج الغيب لا يعلمها إلا هو" (١) : ((وهذه الآية الكريمة تدل "على أن" الغيب لا يعلمه إلا الله ، وهو كذلك ؛ لأن" الخلق لا يعلمون إلا ما علمهم خالقهم جل" وعلا . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : من زعم أن" رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر بما يكون في غد فقد اعظم على الله الفرية . والله يقول : "فل لا يعلم من في السموات والارض الغيب إلا الله" (٢) اخرجته

مسلم (٣) (((٤) .

(١) سورة الانعام ، الآية {٥٩} .

(٢) سورة النمل ، الآية {٦٥} .

(٣) صحيح مسلم ١٥٩/١ .

(٤) اشواء البيان ١٩٥/٢ .

ثم ذكر رحمه الله ان الله امر نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان يعلن للناس انه لا يعلم الغيب ، وذلك في قوله : "قل لا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم اني ملك ان اتبع إلا ما يوحى إلي" (١) ، ثم ساق رحمه الله امثلة ووقائع حصلت للرسول تدل على انهم لا يعلمون من الغيب إلا ما اطلعهم الله عليه ؛ فذكر اولاً امثلة ووقائع حصلت لرسولنا صلى الله عليه وسلم تدل على انه لا يعلم الغيب ، ثم اتبعها بوقائع حصلت لعدد من الانبياء عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام تدل ايضاً على انهم لا يعلمون من الغيب إلا ما اطلعهم الله عليه ؛ فقال رحمه الله : ((لما رميت عائشة رضي الله عنها بالافك لم يعلم ؛ اهي بريئة ام لا ، حتى اخبره الله تعالى بقوله : "اولئك مبرءون مما يقولون" (٢) . وقد ذبح ابراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام عجله للملائكة ، ولاعلم له بانهم ملائكة حتى اخبروه ، وقالوا له : "إنا أرسلنا إلى قوم لوط" (٣) . ولما جاؤوا لوطاً لم يعلم ايضاً انهم ملائكة ، ولذا "سيء بهم وفراق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب" يخاف عليهم من ان يفعل بهم قومه فاحشتم المعروفة ، حتى قال : "لو ان لي بكم قوة

(١) سورة الانعام ، الآية {٥٠} .

(٢) سورة النور ، الآية {٢٦} .

(٣) سورة هود ، الآية {٧٠} .

أو آوي إلى ركن شديد" ، ولم يعلم خبرهم حتى قالوا له : "إنا رسل ربك لن يملوا إليك" الآيات(١) . ويعقوب عليه السلام ابضت عيناه من الحزن على يوسف ، وهو في مصر لا يدري خبره حتى أظهر الله خبر يوسف . وسليمان عليه السلام مع أن" الله سخر له الشياطين والريح ، ما كان يدري عن أهل مارب قوم بلقيس حتى جاءه الهدد ، وقال له : "أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبينا يقين" الآيات(٢) . ونوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ما كان يدري أن" ابنه الذي غرق ليس من أهله الموعود بنجاتهم ، حتى قال : "رب" إن" ابني من أهلي وإن" وعدك الحق" الآية (٣) . ولم يعلم حقيقة الأمر حتى أخبره الله تعالى بقوله : "يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فلا تسألني ما ليس لك به علم إنني أعظك أن تكون من الجاهلين"(٤) . وقد قال تعالى عن نوح في سورة هود : "ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب" الآية (٥) . والملائكة عليهم الصلاة والسلام لما قال لهم : "انبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين * قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما

(١) سورة هود ، الآيتان {٨٠-٨١} .

(٢) سورة النمل ، الآيات {٢٢-٢٨} .

(٣) سورة هود ، الآية {٤٥} .

(٤) سورة هود ، الآية {٤٦} .

(٥) سورة هود ، الآية {٣١} .

علمتنا" (((١))) (٢) .

ثم "عقب رحمه الله على هذه الامثلة بقوله : ((فقد ظهر ان
اعلم المخلوقات : وهم الرسل ، والملائكة لا يعلمون من الغيب إلا ما
علمهم الله تعالى ، وهو تعالى يعلم رسله من غيبه ما شاء ؛ كما
أشار له بقوله : "وما كان الله ليظلمكم على الغيب ، ولكن" الله
يجتبي من رسله من يشاء" (٣) ، وقوله : "عالم الغيب فلا يظهر على
غيبه أحدا * إلا من ارتضى من رسول" الآية (٤))) (٥) .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((وقد أطلع الله جل وعلا
نبينا صلى الله عليه وسلم على أمور كثيرة من المغيبات ، حتى إنه
قام ذات يوم يخطب في قومه من بعد صلاة الفجر حتى الظهر ، ثم صلى
الظهر وقام يخطب فيهم حتى صلى العصر ، ثم قام يخطب حتى صلى
المغرب ، وذكر أموراً كثيرة هائلة في ذلك اليوم ، حفظها من حفظ ،
ونسيتها من نسي (٦) . وقد أخبر الله جل وعلا انه هو المختص بعلم
الغيب ، حيث نفاه عن كل أحد سواه ، وأثبتته لنفسه ، كما قال

(١) سورة البقرة ، الايتان {٣١-٣٢} .

(٢) أضواء البيان ٢/١٩٥-١٩٦ .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {١٧٩} .

(٤) سورة الجن ، الايتان {٢٦-٢٧} .

(٥) أضواء البيان ٢/١٩٦-١٩٧ .

(٦) انظر صحيح مسلم ٤/٢٢١٧ .

سبحانه : "قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب إلا الله وما يشعرون ايان يبعثون" (١) ((٢) .

وقد سئل رحمه الله : ايجوز اطلاق علم الغيب على أحد من الرسل الذين اطلعهم الله على بعض المفهيات كما يطلق على الذي يعلم مسائل الفقه أنه فقيه أم لايجوز ذلك ؟ .

فاجاب رحمه الله على هذا السؤال إجابة معصلة قال فيها :

((إن ذلك لايجوز أبدا ؛ لأن علم الغيب صعه محتمة بالله تعالى . وقد نعاها عن كل خلقه . وكونه يطلع بعض خلقه على بعض الغيب لايفتني أن يوصعوا بما وصف به ، وليس هذا من تعظيم الرسل كما يزعم بعضهم ، بل إن تعظيم الرسل في نفي علم الغيب عنهم ؛ لانهم هم الذين أخبرونا أن علم الغيب محتم بالله تعالى ، وانهم لايعلمون إلا ما علمهم به هو . وفرق بعيد بين ما ذكر من كون من يعلم بعض المسائل الفقهية يطلق عليه أنه فقيه ، وبين من اطلعه الله على بعض الغيب ؛ فإن الأول علم مسائل الفقه بملكة راسخة فيه يستطيع بها أن يصل إلى علم المسائل باستمرار . أما الثاني فلا طريق له إلى الوصول إلى علم الغيب فيه إلا ما أخبره الله به . وهذا آخر الرسل وأفضلهم ؛ نبينا صلى الله عليه وسلم يقول الله

(١) سورة النمل ، الآية {٦٥} .

(٢) معارج المعود ص ١٠٢ .

تعالى عنه : "قل لا املك لنفسي نفعا ولاضرا إلا ما شاء الله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما ممني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون" (١) . والله جل وعلا يخاطب خلقه بقوله : "ويسالونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا" (٢) : فهل فطن الذين يزعمون أن الرسول صلى الله عليه وسلم علم كل المغيبات لهذه الآيات وامثالها مما يمعب حمرة ، ثم هو صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في آخر حياته يقول : "لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ولجعلتها عمرة" (٣) . وقد سبق أن الله تعالى أطلعه على كثير من المغيبات ، ومما أخبر به ووقع ما جاء في صحيح مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال : "والذي نفسي بيده لتتركن القلاص (٤) فلا يسعى عليها" (٥) . ومن أكثر الناس حفظا ورواية لما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من المغيبات : حذيفة وأبو هريرة رضي الله عنهما (٦) .

-
- (١) سورة الاعراف ، الآية [١٨٨] .
 - (٢) سورة الإسراء ، الآية [٨٥] .
 - (٣) أخرجه البخاري في صحيحه ١٢٨/٨ . ومسلم في صحيحه ٨٧٩/٢ ، من حديث عائشة رضي الله عنها .
 - (٤) القلاص من النوق : الشابة . وهي من النوق بمنزلة الجارية من النساء . وجمعها قلاص - بضمتيين - ، وقلاص . وجمع القلاص : قلاص .
 - (مختار الصحاح للرازي ص ٥٤٨) .
 - (٥) أخرجه مسلم في صحيحه ١٣٦/١ ، من حديث أبي هريرة ، وقد ذكره الشيخ الامين رحمه الله بالمعنى ، وليس فيه والذي نفسي بيده .
 - (٦) معارج المعهود ص ١٠٣-١٠٤ . وانظر : المصدر نفسه ص ١١٢ . واضواء البيان ٣٤٠/٢ . ودفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب - الملحق باضواء البيان ٣٠٢/١٠ - .

المطلب الثالث

عصمة الانبياء

الله سبحانه وتعالى اصطفى لرسالته وتبليغها افضل خلقه ،
واكملهم خلقا وحلقا ، وعممهم من الزلات والخطايا ، وبراهم من كل
عيب مشين ، حتى يزدوا امانة الوحي إلى اممهم .

والانبياء هم قدوة البشر ، وطرق الهدى ، ومصايح الدجى : فهم
الهداة الذين امرنا الله بالافتداء بهم : قال تعالى : "وجعلناهم
اُمة يهدون بامرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة
وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين" (١) ، وقال تعالى : "أولئك
الذين هدى الله فبهداهم اقتده" (٢) .

وقد أوضح الشيخ الامين رحمه الله هذه المسألة ، وأبان
التفصيل فيها مبينا الإجماع على القول بعصمتهم في التبليغ ،
وذاكرا الخلاف في عصمتهم من المعاصر ، ومؤكدا أن "المعاصر إذا
صدرت منهم فإنهم سرعان ما يتوبون إلى الله وينيبون إليه ، فتكون
كان لم تكن ، وينالون بذلك منزلة اعلى من منزلتهم السابقة :
فقال رحمه الله : ((واعلم أن جميع العلماء أجمعوا على عصمة

(١) سورة الانبياء ، الآية {٧٣} .

(٢) سورة الانعام ، الآية {٩٠} .

الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم في كل ما يتعلق بالتبليغ .
واختلفوا في عممتهم من المفائر التي لاتعلق لها بالتبليغ اختلافا
مشهورا معروفا في الاصول . ولاشك أنهم صلوات الله عليهم وسلامه إن
وقع منهم بعض الشيء فإنهم يتداركونه بمدق الإنابة إلى الله حتى
يبلغوا درجة أعلى من درجة من لم يقع منه ذلك ، كما قال هنا :
"وعصى آدم ربه فغوى" ، ثم أتبع ذلك بقوله : "ثم اجتباه ربه فتاب
عليه وهدى" (١) ((٢) .

وقال الامين رحمه الله في موضع آخر بعد ان ذكر اقوال العلماء
في عممة الانبياء : ((الذي يظهر لنا ان الصواب في هذه المسألة
ان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم لم يقع منهم ما يزي
بمراتبهم العلية ومناصبهم السامية ، ولايستوجب خطأ منهم ولانقما
فيهم صلوات الله وسلامه عليهم . ولو فرضنا انه وقع منهم بعض
الذنوب فإنهم يتداركون ما وقع منهم بالتوبة والإخلاص ومدق الإنابة
إلى الله حتى ينالوا بذلك أعلى الدرجات ، فتكون بذلك درجاتهم
أعلى من درجة من لم يرتكب شيئا من ذلك . ومما يوضح هذا قوله
تعالى : "وعصى آدم ربه فغوى * ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى" (١)
فانظر اي اثر يبقى للعميان والغي بعد توبة الله عليه واجتباؤه ؛

(١) سورة طه ، الآيتان {١٢١-١٢٢} .

(٢) أضواء البيان ٤/٥٢٢-٥٢٣ .

أي اصطعانه إياه وهدايته له . ولاشك أن بعض الزلات ينال صاحبها بالتوبة منها درجة أعلى من درجته قبل ارتكاب تلك الزلة . والعلم عند الله تعالى)) (١) .

وقول الشيخ الأمين رحمه الله مطابق تمام المطابقة لما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله الذي قال : ((الأنبياء صلوات الله عليهم معصومون فيما يحبرون به عن الله سبحانه . وفي تبليغ رسالاته باتفاق الأمة . ولهذا وجب الإيمان بكل ما أوتوه . . . - إلى أن قال رحمه الله : - وأما العصمة في غير ما يتعلق بتبليغ الرسالة فللناس فيه نزاع والقول الذي عليه جمهور الناس وهو الموافق للأثار المنقولة عن السلف إثبات العصمة من الإقرار على الذنوب مطلقاً)) (٢) .

(١) أضواء البيان ٥٣٨/٤ .
(٢) فتاوى شيخ الإسلام ٢٨٩/١٠ - ٢٩٣ . وانظر المصدر نفسه ٣١٩/٤ - ٣٢٠ . . ١٤٧/١٥ - ١٤٨ .

المطلب الرابع

أولو العزم من الرسل

أشار الشيخ الأمين رحمه الله إلى أن "أولي العزم من الرسل خمسة ، هم المذكورون في قوله تعالى : "وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا" (١) .

ولم يرتض رحمه الله قول من قال إنهم جميع الرسل ، بل قال عند تفسير قوله تعالى : "فأمبر كما صبر أولو العزم من الرسل" (٢) : ((اختلف العلماء في المراد بأولي العزم من الرسل في هذه الآية الكريمة اختلافا كثيرا ، وأشهر الأقوال في ذلك أنهم خمسة ، وهم الذين قدمنا ذكرهم في الأحزاب ، والشورى : وهم نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليهم الصلاة والسلام . وعلى هذا القول فالرسل الذين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يمبر كما صبروا أربعة ، فمار هو صلى الله عليه وسلم خامسهم . واعلم أن القول بأن المراد بأولي العزم جميع الرسل عليهم

(١) سورة الأحزاب ، الآية {٧} .

(٢) سورة الأحقاف ، الآية {٣٥} .

الملة والسلام ، وأن " لعظة "من" في قوله : "من ارسل" بيانية (١)
يظهر انه خلاف التحقيق ، كما دل" على ذلك بعض الآيات القرآنية :
كقوله تعالى : "فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت" الآية (٢) :
فأمر الله جل" وعلا نبيه في آية العلم هذه بالصبر ، ونهاه عن أن
يكون مثل يونس : لأنه هو صاحب الحوت . وكفوله : "ولعد عهدنا إلى
آدم من قبل فني ولم نجد له عزما" (٣) : فآية العلم ، وآية طه
المذكورتان كلتاهما تدل" على أن" أولى العزم من الرسل الذين
أمر النبي" صلى الله عليه وسلم بأن يصبر كصبرهم ليسوا جميع
الرسل ، والعلم عند الله تعالى)) (٤) .

وما فرره الشيخ الأمين رحمه الله هو المشهور عند العلماء .
قال السعاري(٥) رحمه الله : ((أهل العزم : أي أهل الثبات
والجد" من الرسل ، وهم على المشهور : إبراهيم الحلي ، وموسى
الكليم ، وعيسى الروح ، ونوح النجي" ، فيكونون خمسة بنينا

(١) انظر : لوامع الانوار البهية ٢/٢٩٩ : فقد ذكر اختلاف العلماء
في تحديد اولي العزم من الرسل ، ونقل عن ابن زيد قوله إنهم
جميع الرسل .

(٢) سورة العلم ، الآية {١٨} .

(٣) سورة طه ، الآية {١١٥} .

(٤) أضواء البيان ٧/٤٠٨ . وانظر المصدر نفسه ١/٥٢٣ ، . ٥٧٢/٦ .

(٥) تقدمت ترجمته .

محمد صلى الله عليه وسلم ، وهم المذكورون في قوله تعالى : " واذ
اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح . و ابراهيم وموسى وعيسى بن
مريم " (١) ؛ فإنهم اصحاب الشرائع ، وقدم نبينا صلى الله عليه
وسلم تعظيما له ، وتكريما لشانه . وهؤلاء الذين اجتهدوا في تاسيس
الشرائع وتقريرها ، وصبروا على تحمل المشاق من قومهم ، ومعاداة
الطاغين فيها) (٢) .

(١) سورة الاحزاب ، الآية {٧} .

(٢) نواع الانوار البهية ٢/٢٩٩ .

المطلب الخامس

هن آدم رسول أم نبي

وردت في القرآن أدلة تشعر بان " آدم عليه السلام هو أول الرسل : مثل قوله تعالى : "ولقد بعثنا في كل أمة رسولا" (١) ، وقوله تعالى : "ثم اجنباه ربه" (٢) ، وقوله تعالى : "فإما ياتينكم مني هدى" (٣) .

قال الإمام الطبري (٤) رحمه الله في تفسيره : ((لأن آدم كان هو النبي صلى الله عليه وسلم أيام حياته بعد أن أهبط إلى الأرض والرسول من الله جر شأوه إلى ولده ، فعير جائز أن يكون معنيا - وهو الرسول صلى الله عليه وسلم - بعوله : "فإما ياتينكم مني هدى" خطابا له ولزوجته : إما ياتينكم مني هدى : النبياء ورسول إلا على ما وصفت من التاويل)) (٥) .

وقال القرطبي (٦) رحمه الله : ((سئل رسول الله صلى الله

(١) سورة النحل ، الآية {٣٦} .

(٢) سورة صه ، الآية {١٢٢} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {٣٨} .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) جامع البيان ٢٤٧/١ .

(٦) تقدمت ترجمته .

عليه وسلم عن آدم انبيء مرسل هو ؟ فقال : "نعم نبيء مكلّم" (١) .
قال ابن عطية (٢) : وقد تناول بعض الناس ان تكليم آدم كان في
الجنة ، فعلى هذا تبقى خاصية موسى ((٣) .

وفي المقابل وردت أدلة تثبت ان آدم عليه السلام لم يكن
رسولا ؛ منها : قوله تعالى : "كان الناس أمة واحدة فبعث الله
النبیین مبشرين ومنذرين" (٤) ، وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث
الشفاعة : "فيأتون نوحا فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى
الأرض" (٥) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : "أول نبيء أرسل نوح" (٦) .
وقد جمع الشيخ الأمين رحمه الله بين هذين القولين ؛ فقال
رحمه الله : ((والظاهر انه لا طريق للجمع إلا من وجهين : الأول :

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي أمامة ، ولفظه : ان
رجلا قال : يا رسول الله انبيء كان آدم ؟ قال : "نعم ، مكلّم" .
(الإحسان في ترتيب صحيح ابن حبان ٢٤/٨) .

(٢) هو العلامة أبو محمد عبدالحق بن أبي بكر غالب بن عبد الرحمن
ابن عطية المحاربي الأندلسي . كان إماما في الفقه والتفسير
واللغة العربية . ولد سنة (٤٨٠) ، وتوفي سنة (٥٤١ هـ) .
(انظر : سير أعلام النبلاء ٥٨٦/١٩ . والأعلام ٢٨٢/٣ - إلا

انه ذكر انه ولد سنة (٤٨١) ، وتوفي سنة (٥٤٢) -) .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٧٢/٣ .

(٤) سورة البقرة ، الآية {٢١٣} .

(٥) انظر صحيح مسلم ١٨٤/١-١٨٥ .

(٦) رواه الديلمي في مسنده ، وضعف الألباني إسناده ، وقال :

"كن الحديث صحيح ؛ فإن له شاهدا قويا عن أبي هريرة

مرفوعا" . (انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٨٠/٣) .

أن " آدم أرسل لزوجته وذريته في الجنة ، ونوح أول رسول أرسل في الأرض . ويدل " لهذا الجمع ما ثبت في الصحيحين وغيرهما . ويقول : "ولكن اتتوا نوحا ؛ فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض" الحديث(١) ؛ فقوله : "إلى أهل الأرض" لو لم يرد به الاحتراز عن رسول بعث لغير أهل الأرض ، لكان ذلك الكلام حشوا ، بل يفهم من مفهوم محالفته ما ذكرنا ، ويستأنس له بكلام ابن عثية (٢) (((٣) . ثم ذكر رحمه الله الوجه الثاني ، فقال : (("إن آدم أرسل إلى ذريته وهم على الخطرة لم يصدر منهم كفر فإطاعوه . ونوح هو أول رسول أرسل لغوم كافرين ينهاهم عن الإشراف بالله تعالى ، ويأمرهم بإخلاص العبادة له وحده . ويدل " لهذا الوجه قوله تعالى : "وما كان الناس إلا أمة واحدة" الآية (٤) ؛ أي على الدين الحنيف ، أي حتى كفر قوم نوح . وقوله : "كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين" الآية (٥) ، والله أعلم)) (٦) .

وهذا جمع حسن ؛ وفق الشيخ رحمه الله من خلاله بين أدله

(١) أخرجه البخاري في الصحيح ١٧٢/٨ . ومسلم في الصحيح ١٨٤/١ .

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ١٧٢/٣ .

(٣) أضواء البيان ٢٨٦/١ .

(٤) سورة يونس ، الآية {١٩} .

(٥) سورة البقرة ، الآية {٢١٣} .

(٦) أضواء البيان ٢٨٦/١ .

الغريقيين ، ولم يرجح قول أحدهما على الآخر .

وللشيخ حافظ حكمي(١) رحمه الله كلام مماثل للوجه الأخير من كلام الشيخ الأمين رحمه الله ، قال فيه : ((إن نوحا أول الرسل والنبيين بعد الاختلاف ؛ قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : "إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده" (٢) ؛ لأن أمته أول من اختلف وغيّر وبدل ، كما قال تعالى : "كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم" (٣) ، وإلا فآدم قبله كان نبيا رسولا ، وكان الناس أمة واحدة على دينه)) (٤) .

(١) هو العلامة حافظ بن أحمد بن علي الحكمي . إمام وعالم سلفي . ولد سنة (١٣٤٢) بقرية السلام بالقرب من جيزان . كان آية في الذكاء وسرعة الحفظ والفهم . توفي سنة (١٣٧٧ هـ) .
(انظر : الاعلام ١٥٩/٢ . والمستدرک علی معجم المؤلفين ص

. (١٨٣

(٢) سورة النساء ، الآية {١٦٣} .

(٣) سورة غافر ، الآية {٥} .

(٤) معارج القبول ٩٨/٢ .

المبحث الثاني

حفيظة الخمر =====

تمهيد :

الخمر هو صاحب موسى عليه السلام الذي ورد ذكره في قوله تعالى : "فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما" (١) . وورد ذكره في السنة . في قوله صلى الله عليه وسلم : "بينما موسى في ملا من بني إسرائيل جاءه رجل فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك ؟ قال : لا . فأوحى الله إلى موسى : بلى عبدا الخمر .." الحديث (٢) .

وقد غلت الموقية في قصة الخمر . وجعلت منها مصدرا للوحي والإلهام والعقائد والتشريع : ((فقد زعموا أن الخمر هي إلى أبد الدهر ، وأنه صاحب شريعته وعلم باطني يختلف عن علوم الشريعة الظاهرية ، وأنه ربي وليس بنبي" . وأن علمه علم لدني موهوب له من الله بغير وحي الأنبياء . وأن هذه العلوم تنزل إلى جميع الأولياء في كل وقت قبل بعثة الرسل صلى الله عليه وسلم وبعد

(١) سورة الكهف . الآية [٦٥] .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ١٢٦/٤ . ومسلم في صحيحه ١٨٥٢/٤ .

بعثته ، وأن هذه العلوم أكبر وأعظم من العلوم التي مع الانبياء ، بل وعلوم الانبياء لاتدانيها ولاتفاهيها ؛ فكما أن الخضر - وهو ولي فقط في زعمهم - كان أعلم من موسى ، فكذلك الاولياء من امة محمد هم أعلم من محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأن محمدا عالم بالشرعية الظاهرة فقط ، والولي عالم بالحقيقة الصوفية ، وعلماء الحقيقة أعلم من علماء الشرعية . وزعموا كذلك أن الخضر يلتقي بالاولياء ويعلمهم هذه الحقائق ، ويأخذ لهم العمود الصوفية ، وأن الحقائق الصوفية تختلف عن الحقيقة المحمدية ، ولذلك فلكل ولي شريعته المستقلة ، فما يكون معمية في الشريعة ؛ كسرب الخمر والزنا والسواط قد يكون حقيقة صوفية وقربة إلى الله حسب العلم الباطني . وكذلك في امر العقائد ومساائل الإيمان فلكل ولي كشفه الخاص ، وعلمه الخاص اللدني الذي قد يختلف مع الوحي النبوي)) (١) .

وقد بين العلماء (٢) في القديم والحديث حقيقة الخضر ،

(١) الفكر الصوفي ص ١٣٣ .

(٢) فمن هؤلاء ابن الجوزي الذي ألف فيه كتابا سماه "عجلة المنتظر في شرح حالة الخضر" ، والحافظ ابن حجر أفرده بكتاب سماه "الزهر النضر في نبأ الخضر" . وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ، وابن القيم في المنار المنيف في المحيح والضعيف .

وردوا على هذه المزاعم التي يزعمها الزنادقة ، ومن تلاعب بهم
الشياطين والهوى .

ومن هؤلاء العلماء : الشيخ الامين رحمه الله الذي تحدث عن اهم
الامور التي تكتنف حياة الخضر ، من الخلاف في حياته ونبوته ؛ حيث
ناقش أدلة الفاضلين بحياته وعدم نبوته مناقشة دقيقة بالحجج
الواضحة ، والادلة المريحة . ورد ما ينسج حوله من قصص خيالية
وروايات مرفوعة .

وكذا رد على من جوز العمل باللاهام ، وعلى من قال إن الولي
يسعه الخروج عن الرحي المحمدي كما وسع الحضرة الخروج عن شريعة
موسى . وقد وصف الشيخ الامين رحمه الله هذا المنيع بأنه
زندقة .

المطلب الأول

هل الخضر نبيّ أو وليّ ؟

قال الشيخ الامين رحمه الله : ((العلماء مختلفون في الخضر :

هل هو نبيّ ، أو رسول ، أو وليّ ؟ كما قال الراجز :

واختلفت في خضر اهل العقول قيل نبيّ أو وليّ أو رسول

وقيل ملك)) (١) .

ثمّ رجح رحمه الله نبوته عليه السلام ، ونصر هذا القول ،

واستدلّ به وفق طريقته في تفسير القرآن بالقرآن ؛ فقال رحمه

الله : ((يفهم من بعض الآيات أنّ هذه الرحمة المذكورة هنا

رحمة نبوية ، وأنّ هذا العلم الدنبي علم وحى ، مع العلم

بأنّ في الاستدلال بها على ذلك مناقشات معروفة عند العلماء .

اعلم أولا : أنّ الرحمة تكرر إطلاقها على النبوة في القرآن ،

وكذلك العلم المؤتى من الله تكرر إطلاقه فيه على علم الوحي .

فمن إطلاق الرحمة على النبوة قوله تعالى في الزخرف : "وقالوا لولا

نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم * أهم يقسمون رحمة

ربك" الآية (٢) ؛ أي نبوته حتى يتحكموا في إنزال القرآن على رجل

(١) أضواء البيان ١٥٨/٤ . وانظر شرح النووي على مسلم ١٣٦/١٥ .

(٢) سورة الزخرف ، الايتان {٣١-٣٢} .

عظيم من القريريتين . وقوله تعالى في سورة الدخان : "فيها يعرق
كز" أمر حكيم * أمرا من عندنا إنا كنا مرسلين * رحمة من
ربك .." الآية (١) . وقوله تعالى في آخر القصص : "وما كنت ترجو أن
يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك .." الآية (٢) . ومن إطلاق إيتاء
العلم على النبوة قوله تعالى : "وانزل الله عليك الكتاب والحكمة
وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما" (٣) . وقوله :
"وإنه لذو علم لما علمناه .." الآية (٤) . إلى غير ذلك من
الآيات)) (٥) .

ثم" تابع رحمه الله ذكر أدنته في نصره هذا العزل فقال :
(ومعلوم أن" الرحمة وإيتاء العلم اللدني أعم" من كون ذلك عن
طريق النبوة وغيرها . والاستدلال بالأعم" على الأخص" فيه أن" وجود
الأعم" لا يستلزم وجود الأخص" كما هو معروف . ومن أظهر الأدلة في أن"
الرحمة والعلم اللدني اللذين امتن" الله بهما على عبده الخضر عن
طريق النبوة والوحي قرره تعالى عنه : "وما فعلته عن أمري" (٦) :

(١) سورة الدخان ، الآيتان {٤-٥} .

(٢) سورة القصص ، الآية {٨٦} .

(٣) سورة النساء ، الآية {١١٣} .

(٤) سورة يوسف ، الآية {٦٨} .

(٥) أضواء البيان ١٥٨/٤ .

(٦) سورة الكهف ، الآية {٨٢} .

اي وإنما فعلته عن أمر الله جل" وعلا ، وأمر الله إنما يتحقق عن طريق الوحي ؛ إذ لا طريق تعرف بها أوامر الله ونواهيه إلا الوحي من الله جل" وعلا ، ولاسيما قتل الأنفس البريئة في ظاهر الأمر ، وتعييب سفن الناس بخرقها ؛ لأن" العدوان على أنفس الناس وأموالهم لا يمح" إلا عن طريق الوحي من الله تعالى . وقد حصر تعالى طريق الإنذار في الوحي في قوله تعالى : "قل إنما أنذركم بالوحي" (١) ، وإنما صيغة حمر)) (٢) .

وقد ساق رحمه الله أدلة أخرى في تحقيق نبوة الخضر ، أبرزها بقوله : ((ومما يستأنس به للقول بنبوته تواضع موسى عليه الصلاة والسلام له في قوله : "هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا" (٣) ، وقوله : "ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصي لك أمرا" (٤) ، مع قول الخضر له : "وكيف تمير على ما لم تحط به خيرا" (٥))) (٦) .
وبعد أن أيد رحمه الله القول بنبوة الخضر عليه السلام بالأدلة

(١) سورة الأنبياء ، الآية {٤٥} .

(٢) أضواء البيان ٤/١٥٨-١٥٩ .

(٣) سورة الكهف ، الآية {٦٦} .

(٤) سورة الكهف ، الآية {٦٩} .

(٥) سورة الكهف ، الآية {٦٨} .

(٦) أضواء البيان ٤/١٦٢ .

وممن قال بنبوته الإمام القرطبي . (انظر الجامع لاحكام

القرآن ١١/١٢-١٥) .

الواضحة ، تطرق إلى مسألة خطيرة لها مؤيدوها وتابعوها : ألا وهي
مسألة كون الولي" يجوز له الخروج عن الطريفة المحمدية بطريفة
الإلهام ، كما وسع الحشر الخروج عن شريعة موسى عليهما السلام
- بزعمهم - . وقد ناقش الشيخ الأمين رحمه الله هذه المسألة
مناقشة علمية رصينة ، مبينا تهافت هذه المسألة وسقوط أدلتها ،
وقد وصفها بأنها مؤامرة خطيرة للإنحلال من دين الإسلام ، وفتح باب
الشر" ، وتبرير عمى الزنادقة .

وقد بدأ الشيخ الأمين رحمه الله مناقشته لأصحاب هذا المبدأ
الهدام بطرح سؤال على السنة أصحاب هذا القول : فحواه أن" علم
الحشر كان عن صرين الإلهام ، وأجاب عليه رحمه الله بقوله :
(فالجواب : أن" المعرر في الأصول أن" الإلهام من الأربياء لايجوز
الاستدلال به على شيء لعدم العصمة ، وعدم الدليل على الاستدلال به .
بل ولوجود الدليل على عدم الاستدلال به . وما يزعمه بعض المتصوفة
من جواز العلم بالإلهام في حق" الملهم دون غيره ، وما يزعمه بعض
الجبرية أيضا من الاحتجاج بالإلهام في حق" الملهم وغيره ، جاعلين
الإلهام كالوحي المسموع ، مستدلين بظاهر قوله تعالى : "فمن يرد
الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام" (١) ، وبخبر : "اتفوا فإسأ

(١) سورة الأنعام ، الآية {١٢٥} .

المؤمن فإنه ينظر بنور الله" (١) كله باطل لا يعول عليه لعدم اعتماده بدليل ، وغير المعموم لاشقة بخواطره ؛ لأنه لا يامن دسيسة الشيطان . وقد ضمنّت الهداية في اتباع الشرع ، ولم تضمن في اتباع الخواطر والإلهامات . والإلهام في الاصطلاح : إيقاع شيء في القلب يثلج له المدر من غير استدلال بوحى ولانظر في حجة عقلية ، يختص الله به من يشاء من خلقه . أما ما يلهمه الأنبياء مما يلقيه الله في قلوبهم فليس كالإلهام غيرهم ؛ لأنهم معمومون بخلاف غيرهم . قال في مراقي السعود في كتاب الاستدلال (٢) :

وينبذ الإلهام بالعراء . أعني به إلهام الأولياء
وقد رآه بعض من تموقا وعممة النبي توجب اقتفاء
وبالجملة : فلا يخفى على من له إمام بمعرفة دين الإسلام أنه لا طريق
تعرف بها أوامر الله ونواهيه ، وما يتقرب إليه به من فعل وترك
إلا عن طريق الوحي . فمن ادعى أنه غني في الوصول إلى ما يرضي
ربه عن الرسل ، وما جاؤوا به ولو في مسألة واحدة ، فلا شك في
زندقته . والآيات والأحاديث الدالة على هذا لا تحصى ، قال تعالى :
"وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا" (٣) ، ولم يقل حتى نلقي في

(١) أخرجه الترمذي ٢٩٨/٥ ، رقم ٣١٢٧ . وقال الشيخ الألباني :

ضعيف . (انظر : الأحاديث الضعيفة ٢٩٩/٤ ، رقم ١٨٢١) .

(٢) انظر شرح مراقي السعود على أصول الفقه ص ٢٨٨ .

(٣) سورة الإسراء ، الآية {١٥} .

العلوب إلهاما . وقال تعالى : "رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل" (١) . وقال : "ولو أنا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلنا رسولا فنقتبع آياتك .. الآية (٢) . والآيات والأحاديث بمثل هذا كثيرة جدا
وبذلك تعلم أن ما يدعيه كثير من الجهلة المدعين بالتصرف من أن لهم ولاشياهم طريقا باطنية توافق الحن عند الله . ولو كانت مخالفة لظاهر الشرع . كتحالفة ما فعله الحضر لظاهر العلم الذي عند موسى - زندقة ودريعة إلى الإلحاح بالكلية من دين الإسلام بدعوى أن الحق في أمور باطنية تحالف ظاهره ((٣) .

وهكذا يتضح موقف الشيخ الأمين رحمه الله من هذه المسألة الضخيمة ؛ حيث حشد الأدلة الكثيرة الدالة على نبوة الحضر عليه السلام . وتعمد ما أشاره المتصرف من الضلالات والانحرافات بالهدم وبيّن بالحجة تعافت أدلتهم . وما استعملوه من الحكايات والروايات الضعيفة والموضوعة في إثبات حجتهم المعتمية إلى التزندق والخروج من ملة الإسلام .

بارزہ

فمشاركة الشيخ الأمين رحمه الله لعلماء الأمة مشاركته فحاله .

(١) سورة النساء . الآية (١٦٥) .

(٢) سورة طه . الآية (١٣٤) .

(٣) أصواء البيان ٤/١٥١-١٦٠ .

تدل على رسوخ موقفه في الذود عن حياض العقيدة المافية ، وهكذا كان رأي العلماء المخلمين ؛ منهم الحافظ ابن حجر (١) رحمه الله الذي قال : ((وكان بعض اكابر العلماء يقول : اول عقدة تحل من الزنادقة (٢) اعتقاد كون الخضر نبيا ؛ لان الزنادقة يتذرعون بكونه غير نبي" ، إلا ان " الولي افضل من النبي" كما قال قائلهم :
مقام النبوة في برزخ فويق الرسول ودون الولي")) (٣) .

(١) هو الحافظ أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني المصري . من كبار المحدثين ، وصاحب التصانيف الكثيرة المشهورة ، منها فتح الباري شرح صحيح البخاري . توفي سنة (٨٥٢ هـ) .
(انظر : شذرات الذهب ٢٧٠/٧) .

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((لفظ الزنادقة لا يوجد في كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، كما لا يوجد في القرآن . وهو لفظ أعجمي معرب من كلام الفرس بعد ظهور الإسلام . وقد تكلم به السلف والائمة في توبة الزنديق ونحو ذلك . والزنديق الذي تكلم الفقهاء في قبول توبته في الظاهر المراد به عندهم المنافق الذي يظهر الإسلام ويبطن الكفر ، وإن كان مع ذلك يملئ ويموم ويحج ويقرا القرآن ، وسواء كان في باطنه يهوديا او نصرانيا او مشركا او وثنيا ، وسواء كان معظلا للمانع وللنبوة ، او للنبوة فقط ، او للنبوة نبينا صلى الله عليه وسلم فقط : فهذا زنديق ، وهو منافق . وما في القرآن والسنة من ذكر المنافقين يتناول مثل هذا بإجماع المسلمين)) .
(نقلا عن لوامع الأنوار البهية ٣٩٤/١) .

(٢) الزهر النضر في نبا الخضر لابن حجر ص ٢٧ .
ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في درر المناقب والمل والنمل ١٠/٤٠٤ ان ابيك المذكور لابن عمر

ولشيخ الإسلام ابن تيمية كلمة تتعلق بمسالتنا هذه ، قال فيها
رحمه الله : ((لفظ الشرع والشريعة إذا أريد به الكتاب والسنة
لم يكن لأحد من أولياء الله ولا لغيرهم أن يخرج عنه ، ومن طن أن
لأحد من أولياء الله طريقا إلى الله غير متابعة محمد صلى الله
عليه وسلم باطنا وظاهرا ، فلم يتابعه باطنا وظاهرا فهو كافر .
ومن احتج في ذلك بقصة موسى مع الخضر كان غالطا من وجهين ؛
أحدهما أن موسى لم يكن مبعوثا إلى الخضر ، ولا كان على الخضر
اتباعه ؛ فإن موسى كان مبعوثا إلى بني إسرائيل ، وأما محمد صلى
الله عليه وسلم فرسالته عامة لجميع الثقليين ؛ الجن والإنس ، ولو
أدركه من هو أفضل من الخضر كإبراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم
اتباعه ، فكيف بالخضر سواء كان نبيا أو وليا . ولهذا قال الخضر
لموسى : "أنا على علم من علم الله علمني الله لاتعلمه ، وأنت
على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه" (١) ، وليس لأحد من
الثقليين الذين بلغتهم رسالة محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول
مثل هذا . الثاني : أن ما فعله الخضر لم يكن مخالفا لشريعة
موسى عليه السلام ، وموسى لم يكن علم الأسباب التي تبیح ذلك ،
فلما بينها له وافقه على ذلك) (٢) .

(١) رواه البخاري في الصحيح ١٤٨/٤ . ومسلم في الصحيح ١٨٤٧/٤ .
(٢) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ١٤١-١٤٢ .
وانظر : الفتاوى ٢٣٢/٢-٢٣٤ ، ، ٤٢٥/١١ .

وقال الإمام ابن أبي العرّ الحنفي رحمه الله : ((وأما من يتعلق بقمة موسى مع الخضر عليه السلام في تجويز الاستغناء عن الوحي بالعلم اللدني الذي يدعيه بعض من عدم التوفيق فهو ملحد زنديق ؛ فإنّ موسى عليه السلام لم يكن مبعوثاً إلى الخضر ، ولم يكن الخضر مأموراً بمتابعتة ، ولهذا قال له : أنت موسى نبيّ بني إسرائيل ؟ قال : نعم . ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى جميع الثقلين ، ولو كان موسى وعيسى حينئذٍ لكانا من أتباعه ، وإذا نزل عيسى عليه السلام إلى الأرض إنما يحكم بشريعة محمد . فمن ادعى أنه مع محمد صلى الله عليه وسلم كالخضر مع موسى ، أو جوز ذلك لأحد من الأمة فليجدد إسلامه ، وليشهد شهادة الحق ؛ فإنه مفارق لدين الإسلام بالكلية ، ففلا عن أن يكون من أولياء الله ، وإنما هو من أولياء الشيطان . وهذا الموضوع مغرق بين زنادقة القوم وأهل الاستقامة)) (١) .

وبهذا تحبّب دقة فهم الشيخ الأمين رحمه الله لعقيدة السلف رحمهم الله ؛ إذ من قرأ كلماته ، وقرأ كلام السلف رحمهم الله أدرك مدى التوافق والتطابق بين منهج الشيخ رحمه الله ومنهجهم ؛ وهذا يدلّ على أنهم يردون مورداً واحداً ، ويمدرون عن المورد نفسه .

(١) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٧٧ .

المطلب الثاني

هل الخضر حيّ أم ميّت ؟

تعرض الشيخ الأمين رحمه الله لهذه المسألة ، وأطال فيها النفس جدا ، وأكثر من الكلام فيها (١) : فذكر اختلاف العلماء في وفاته ، ثم سرد أدلة من قال بأنه حيّ ، وناقش أدلتهم ، وردّ عليها ، ورجح رحمه الله وفاته بعدة براهين وحجج قوية : فقال رحمه الله : ((اعلم أن العلماء اختلفوا في الخضر : هل هو حيّ إلى الآن ، أو هو غير حيّ ، بل ممن مات فيما مضى من الزمان ؟ فذهب كثير من أهل العلم إلى أنه حيّ ، وأنه شرب من عين تسمى عين الحياة . وممن نصر القول بحياته : القرطبي في تفسيره (٢) ، والنووي في شرح مسلم (٣) وغيره ، وابن الملاح (٤) ، والنقاش (٥) ،

(١) كتب عن هذه المسألة ما لا يقلّ عن ست عشرة صفحة من تفسيره .

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ٢٩/١١ .

(٣) انظر شرح النووي على مسلم ١٣٥/١٥ .

(٤) هو الحافظ تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الكردي . من أشهر مؤلفاته كتابه في علوم الحديث المعروف

بمقدمة ابن الصلاح . ولد سنة (٥٧٧) ، وتوفي سنة (٦٤٣ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ، ١٤٠/٢٣ . والبداية والنهاية

١٧٩/١٣) .

(٥) هو الحافظ محمد بن علي بن عمر بن مهدي الاصبهاني الخليلي

أبو سعيد النقاش . محدث حافظ ، توفي سنة (٤١٤ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ، ٣٠٧/١٧ . وشذرات الذهب ٢٠١/٣) .

وغيرهم ؛ قال ابن عطية : وأظن النقاش في هذا المعنى ؛ يعني حياة الخضر وبقاءه إلى يوم القيامة ، وذكر في كتابه أشياء كثيرة من علي بن أبي طالب وغيره ، وكلها لا تقوم على ساق . انتهى بواسطة نقل القرطبي في تفسيره (١) (((٢) .

ثم ذكر الشيخ الأمين رحمه الله أن أقوى ما يستند عليه من قال بحياته ما ذكره ابن عبد البر في التمهيد عن علي رضي الله عنه قال : " لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وسجي بثوب ، هتك هاتف .. إلخ " (٣) ، فذكر الحديث في تعزية المحابة بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فكانوا يرون أنه الخضر عليه السلام (٤) .

وقد رد الشيخ رحمه الله هذا الأثر من وجهين ؛ فقال : ((الاول ؛ انه لم يثبت ذلك بسند صحيح ؛ قال ابن كثير في تفسيره : وحكى النووي وغيره في بقاء الخضر إلى الآن ، ثم إلى يوم القيامة قولين ، ومال هو وابن الملاح إلى بقاءه ، وذكروا في ذلك حكايات عن السلف وغيرهم . وجاء ذكره في بعض الأحاديث ، ولا يمح شيء من ذلك . وأشهرها حديث التعزية ، وإسناده ضعيف . اهـ (٥) .

(١) انظر الجامع لاحكام القرآن ٢٩/١١ .

(٢) افواء البيان ١٦٣/٤ .

(٣) التمهيد لابن عبد البر ١٦٢/٢ . ولم يسنده ، ولم يذكر الخضر .

(٤) انظر افواء البيان ١٦٣/٤ .

(٥) تفسير ابن كثير ٩٩/٣ . وانظر كلام ابو الخطاب بن دحية عن هذا

الأثر ص { { ٥٠٠ } } من هذا البحث .

الثاني : انه على فرض ان " حديث التعزية صحيح ، لايلزم من ذلك عقلا ولاشرعا ولاعرفا ان يكون ذلك المعزي هو الخضر ، بل يجوز ان يكون غير الخضر من مؤمني الجن" ؛ لان " الجن" هم الذين قال الله فيهم : "انه يراكم هو وقبيله من حيث لاترونهم" (١) ، ودعوى ان " ذلك المعزي هو الخضر تحكم بلا دليل . وقولهم : كانوا يرون انه الخضر ليس حجة يجب الرجوع اليها ؛ لاحتمال ان يخطئوا في ظنهم ، ولايدل ذلك على إجماع شرعي معصوم ، ولاتمسك لهم في دعواهم انه الخضر كما ترى)) (٢) .

ثم " رجع رحمه الله موت الخضر عليه السلام مؤيدا ذلك بعدة أدلة ؛ فقال رحمه الله : ((الذي يظهر لي رجحانه بالدليل في هذه المسألة ان " الخضر ليس بحي" ، بل توفي ، وذلك لعدة أدلة : الاول : ظاهر عموم قوله تعالى : "وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت" فهم الخالدون" (٣) ؛ فقوله : "لبشر" نكرة في سياق النفي ؛ فهي تعم " كل" البشر ؛ فيلزم من ذلك نفي الخلد عن كل" بشر من قبله ، والخضر بشر من قبله ، فلو كان شرب من عين الحياة وصار خالدا إلى يوم القيامة لكان

(١) سورة الاعراف ، الآية {٢٧} .

(٢) أضواء البيان ١٦٤/٤ .

(٣) سورة الانبياء ، الآية {٣٤} .

الله قد جعل لذلك البشر الذي هو الخضر من قبله الخلد .
الثاني : قوله صلى الله عليه وسلم : " اللهم إن تهلك هذه العصابة
من أهل الإسلام لاتعبد في الأرض" (١) . . . أي لاتقع عبادة لك في الأرض .
فاعلم أن ذلك النبي يشمل بعمومه وجود الخضر حيا في الأرض ؛ لأنه
على تقدير وجوده حيا في الأرض فإن الله يعبد في الأرض ،
ولو على فرض هلاك تلك العصابة من أهل الإسلام ؛ لأن الخضر
ما دام حيا فهو يعبد الله في الأرض
الثالث : إخباره صلى الله عليه وسلم بأنه على رأس مائة سنة من
الليلة التي تكلم فيها بالحديث لم يبق على وجه الأرض أحد ممن هو
عليها تلك الليلة . فلو كان الخضر حيا في الأرض لما تأخر بعد
المائة المذكورة)) (٢) .

ثم ساق الشيخ الامين رحمه الله عدة روايات لهذا الحديث ؛
منها ما رواه ابن عمر : " ارايتكم ليلتكم هذه فإن على رأس مائة
سنة منها لايبقى ممن هو على ظهرها احد" (٣) ، ومنها ما رواه أبو
سعيد الخدري : "لاتاتي مائة وعلى الأرض نفس منفوسة اليوم" (٤) .
ثم ذكر رحمه الله المرجح الرابع والآخر الدال على وفاة

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ١٣٨٤/٣ .

(٢) أهواء البيان ١٦٤/٤-١٦٦ .

(٣) أخرجه مسلم ١٩٦٥/٤ .

(٤) أخرجه مسلم ١٩٦٧/٤ .

الخضر عليه السلام وعدم بقائه ، فقال : ((الرابع : أن الخضر لو كان حيا إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم لكان من أتباعه ، ولنصره وقاتل معه ؛ لأنه مبعوث إلى جميع الثقليين الإنس والجن ، والآيات الدالة على عموم رسالته كثيرة جدا ؛ كقوله تعالى : "قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا" (١) ، وقوله تعالى : "تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا" (٢) ، وقوله تعالى : "وما أرسلناك إلا كافة للناس" (٣) . ويوضح هذا أنه تعالى بيّن في سورة آل عمران أنه أخذ على جميع النبيين الميثاق المؤكد أنهم إن جاءهم نبينا صلى الله عليه وسلم ممدقا لما معهم ان يؤمنوا به وينصروه ، وذلك في قوله : "وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول ممدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه . قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا . قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين * فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون" (٤) . وهذه الآية الكريمة على القول بأن المراد بالرسول فيها نبينا صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال ابن عباس وغيره ؛ فالامر واضح على أنها عامة ؛ فهو صلى الله عليه

(١) سورة الاعراف ، الآية {١٥٨} .

(٢) سورة الفرقان ، الآية {١} .

(٣) سورة سبا ، الآية {٢٨} .

(٤) سورة آل عمران ، الايتان {٨١-٨٢} .

وسلم يدخل في عمومها دخولا اوليا . فلو كان الخبر حيا في زمنه
لجاءه ونمره وقاتل تحت رايته . ومما يوضح انه لا يدركه نبي" إلا
اتبعه ما رواه الإمام احمد ، وابن ابي شيبة (١) ، والبزار (٢) من
حديث جابر رضي الله عنه أن " عمر رضي الله عنه أتى النبي صلى
الله عليه وسلم بكتاب أمابه من بعض اهل الكتاب ، فقرأه عليه ،
فغضب وقال : "لقد جئتكم بها بيناء نقيه ، لاتسالوهم عن شيء
فيخبرونكم بحق" فتكذبوا به او بباطل فتمدقوا به ، والذي نفسي
بيده لو أن" موسى كان حيا ما سمعه إلا أن يتبعني" (٣) اهـ . قال
ابن حجر في الفتح : ورجاله موثقون ، إلا أن" في مجالد
لعفا (٤) ((٥) .

-
- (١) هو الإمام أبو بكر عبدالله بن محمد بن القاسي ابي شيبة ؛
إبراهيم بن عثمان العبسي . سيد الحفاظ . منف المسند والمنف
والتفسير .
(انظر : سير اعلام النبلاء ١١/١٢٢ . والبداية والنهاية
١٠/٣٢٨) .
- (٢) هو الإمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبدالخالق البصري البزار .
صاحب المسند الكبير . من كبار الحفاظ . ولد بعد سنة (٢١٠) ،
ومات بالرمة سنة (٢٩٢ هـ) .
(انظر : سير اعلام النبلاء ١٣/٥٥٤ . وشذرات الذهب ٢/٢٠٩) .
- (٣) مسند الإمام احمد ٣/٣٨٧ ، مع اختلاف يسير في بعض الفاظه .
(٤) فتح الباري ١٣/٣٤٥ .
(٥) افواء البيان ٤/١٦٨-١٦٩ .

وقد اورد الشيخ الامين رحمه الله كلاما للقرطبي في إسقاط ونقض أدلة من قال بوفاة الخضر ، ونمر القول بحياته ، وذكر وجهة نظره وناقشها مناقشة دقيقة أجاب فيها على إشكالاته ، ورد عليه فيها ؛ فقال رحمه الله : ((واعلم أن جماعة من اهل العلم ناقشوا الادلة التي ذكرنا انها تدل على وفاته ؛ فزعموا انه لايشمله عموم : "وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد" (١) ، ولاعموم حديث : "أرايتكم ليلتكم هذه فإنه على رأس مائة سنة لم يبق على ظهر الارض احد ممن هو عليها اليوم" (٢) كما تقدم)) (٣) .

ثم ذكر رحمه الله دعوى القرطبي ومناقشته لأدلة من قال بوفاته بنمها ؛ ((قال أبو عبد الله القرطبي في تفسيره رحمه الله : ولاحجة لمن استدل به ؛ يعني الحديث المذكور على بطلان قول من يقول : إن الخضر حي لعموم قوله : "ما من نفس منفوسة . . ." (٤) ؛ لأن العموم وإن كان مؤكدا الاستغراق ليس نصا فيه ، بل هو قابل للتخمين ، فكما لم يتناول عيسى عليه السلام فإنه لم يمت ولم يقتل ، بل هو حي بنم القرآن ومعناه ، ولايتناول الدجال مع أنه

(١) سورة الانبياء ، الآية {٣٤} .

(٢) سبق تخريجه قبل ثلاث صفحات .

(٣) أضواء البيان ١٧١/٤-١٧٢ .

(٤) سبق تخريجه قبل ثلاث صفحات .

حديث

حي "بدليل" الجماسة (١) ، فكذلك لم يتناول الخضر عليه السلام ،
وليس مشاهدا للناس ، ولا ممن يخالطهم حتى يخطر ببالهم حالة
مخاطبة بعضهم بعضا ، فمثل هذا العموم لا يتناوله . وقيل إن "اصحاب
الكهف احياء ويحجون مع عيسى عليه السلام كما تقدم . وكذلك فتى
موسى في قول ابن عباس كما ذكرنا اه منه ((٢)) (٣) .

ثم "اجاب رحمه الله عن هذه الإشكالات وتبعتها ، وومفها
بالسقوط ، فقال : (كلام القرطبي هذا ظاهر السقوط كما لا يخفى على
من له إلمام بعلوم الشرع ، فإنه اعترف بأن "حديث النبي" صلى
الله عليه وسلم عام في كل "نفس منفوسة عموما مؤكدا ؛ لأن" زيادة
"من" قبل النكرة في سياق النفي تجعلها نفا مريحا في العموم
لاظاهرا فيه كما هو مقرر في الامول ولو فرضنا صحة ما قاله
القرطبي رحمه الله تعالى من أن "ظاهر العموم لان" فيه ، وقررنا
أنه قابل للتخصيص كما هو الحق" في كل "عام" ، فإن "العلماء
يجمعون على وجوب استصحاب عموم العام" حتى يرد دليل مخصص صالح
للتخصيص سندا ومتنا . فالدعوى المجردة عن دليل من كتاب او سنة
لايجوز ان يخص بها نفي" من كتاب او سنة إجماعا . وقوله : "إن"

(١) اخرجه مسلم ٢٢٦١/٤ .

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ٢٩/١١ .

(٣) أضواء البيان ١٧٢/٤ .

عيسى لم يتناول عموم الحديث" فيه ان" لفظ الحديث من اصله لم يتناول عيسى ؛ لان" النبي" صلى الله عليه وسلم قال فيه : "لم يبق على ظهر الارض ممن هو بها اليوم احد" (١) فخص ذلك بظهر الارض ، فلم يتناول اللفظ من في السماء ، وعيسى قد رفعه الله من الارض كما صرح بذلك في قوله تعالى : "بل رفعه الله إليه" (٢) ، وهذا واضح كما ترى . ودعوى حياة اصحاب الكهف ، وفتى موسى ظاهرة السقوط ، ولو فرضنا حياتهم فإن" الحديث يدل" على موتهم عند المائة كما تقدم ، ولم يثبت شيء يعارضه . وقوله : "إن" الخضر ليس مشاهدا للناس ، ولا ممن يخالطهم حتى يخطر ببالهم حالة مخاطبة بعضهم بعضا" ، يقال فيه : إن" الاعتراف يتوجه عليه من جهتين : الاولى : ان" دعوى كون الخضر محجوبا عن اعين الناس كالجن" والملائكة دعوى لادليل عليها ، والامل خلافها ؛ لان" الامل ان" بنى آدم يرى بعضهم بعضا لاتفاقهم في الصفات النفسية ومشابھتهم فيما بينهم . الثانية : انا لو فرضنا أنه لا يراه بنو آدم ، فالله الذي اعلم النبي" بالغيب الذي هو : "هلاك كل" نفس منغوسة في تلك المائة" عالم بالخضر ، وبأنه نفس منغوسة . ولو سلمنا جدلا أنه فرد نادر لاتراه العيون ، وان" مثله لم يقم بالشمول في العموم ؛

(١) سبق تخريجه .

(٢) سورة النساء ، الآية { ١٥٧ } .

فأمح القولين عند علماء الأصول شمول العام والمطلق للفرد النادر والفرد غير المقصود ، خلافا لمن زعم أن الفرد النادر وغير المقصود لايشملهما العام ولا المطلق ((١) .

ثم ذكر رحمه الله أقوال الأصوليين تاييدا لما ذهب إليه ، ثم قال : ((وما ذكره القرطبي في خروج الدجال من تلك العمومات بدليل حديث الجساسة لدليل فيه : لأن الدجال أخرجه دليل صالح للتخصيص ، وهو الحديث الذي أشار له القرطبي ، وهو حديث ثابت في الصحيح من حديث فاطمة بنت قيس رضي الله عنها ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إنه حدث به تميم الداري (٢) ، وأنه أعجبه حديث تميم المذكور : لأنه وافق ما كان يحدث به أصحابه من خبر الدجال ...)) (٣) . ثم ساق رحمه الله الحديث بطوله (٤) .

وقد عتّب على ذلك بقوله : ((لهذا نرى صحيح مريح في أن الدجال حي موجود في تلك الجزيرة البحرية المذكورة في حديث تميم الداري المذكور ، وأنه باق ، وهو حي حتى يخرج في آخر الزمان . وهذا نرى صالح للتخصيص يخرج الدجال من عموم حديث موت كل نفس في

(١) أهواء البيان ١٧٢/٤-١٧٣ .

(٢) هو تميم بن أوس بن خارجة بن سود بن جذيمة اللخمي الداري .

صحابي قيل إنه توفي سنة (٦٠ هـ) .

(انظر : الاستيعاب ١٨٤/١ . والإصابة ١٨٣/١-١٨٤) .

(٣) أهواء البيان ١٧٥/٤-١٧٦ .

(٤) سبق تخريجه قبل مفتحين .

تلك المائة . والقاعدة المقررة في الأصول أن " العموم يجب إبقاؤه على عمومه ؛ فما أخرجه نم " مخصص خرج من العموم وبقي العام " حجة في بقية الأفراد التي لم يدل " على إخراجها دليل وهو الحق " ومذهب الجمهور . وغالب ما في الكتاب والسنة من العمومات يخرج منها بعض الأفراد بنم " مخصص ، ويبقى العام " حجة في الباقي)) (١) . ثم " ختم الشيخ رحمه الله هذا المبحث بقوله : ((وبهذا كله يتبين أن " النصوص الدالة على موت كل " إنسان على وجه الأرض في ظرف تلك المائة ، ونفي الخلد عن كل " بشر قبله تتناول بظواهرها الخضر ولم يخرج منها نم " صالح للتخصيص كما رأيت . والعلم عند الله)) (٢) .

وبذلك أشبع الشيخ الأمين رحمه الله هذه المسألة بحثا وتحقيقا وأماط اللثام عن جوانبها ، وأسقط رحمه الله ما ذهب إليه القرطبي وغيره من القول بحياة الخضر عليه السلام ، وناقشه مناقشة جيدة .

ويجدر بنا أن نورد بعض أقوال الأئمة الذين حققوا وفاته عليه السلام ، ولم يتقبلوا القمص والروايات التي تشير إلى حياته وبقائه في هذه الدنيا :

(١) أضواء البيان ١٧٦/٤ .

(٢) الممدر نفسه ١٧٧/٤ .

فمنهم العلامة أبو الخطاب بن دحية (١) الذي قال : ((.. ولا ثبت اجتماع الخبر مع أحد من الأنبياء إلا مع موسى كما قرأ الله تعالى من خبرهما . وجميع ما ورد في حياته لا يصح منها شيء باتفاق أهل النقل ، وإنما يذكر ذلك من يروي الخبر ولا يذكر علته ؛ إما لكونه لا يعرفها ، وإما لوضوحها عند أهل الحديث . وأما ما جاء عن المشايخ فهو مما يتعجب منه ، كيف يجوز لعامل أن يلقي شخصاً لا يعرفه فيقول له : أنا فلان ، فيمدقه . وأما حديث التمزية الذي ذكره أبو عمر : فهو موضوع)) (٢) .

وقد سئل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن الخبر وإلياس ، وهل هما معمران ؟ فأجاب : ((إنهما ليسا في الأحياء ، ولا معمران . وقد سأل إبراهيم الحربي (٣) أحمد بن حنبل عن تعمير الخبر وإلياس ، وإنهما باقيان يثريان ، ويروى عنهما ، فقال الإمام أحمد : من أحال على غائب لم ينصف منه ، وما ألقى هذا إلا الشيطان ، وسئل

(١) هو العلامة مجد الدين أبو الخطاب عمر بن حسن بن علي بن

الجهميل بن دحية بن خليفة الكلبي . توفي سنة (٦٣٣ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٣٨٩/٢٢ . وشدرات الذهب ١٦٠/٥) .

(٢) الزهر النضر في نبأ الخبر ص ٤٢-٤٣ .

(٣) هو الإمام إبراهيم بن إسحاق بن بشير بن إسحاق الحربي . كان

إماماً في العلم ، رأساً في الزهد . ولد سنة (١٩٨ هـ) ، وتوفي

(٢٨٥ هـ) .

(انظر : سير أعلام النبلاء ٣٥٦/١٣ . وشدرات الذهب ١٩٠/٢) .

البخاري عن الخضر وإلياس : هل هما في الأحياء ؟ فقال : كيف يكون هذا ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "لا يبقى على رأس مائة سنة ممن هو على وجه الأرض أحد" (١) ، وقال أبو الفرج بن الجوزي (٢) : قوله تعالى : "وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد" (٣) ، وليس هما في الأحياء . والله أعلم ((٤) .

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله : ((وأقوى الأدلة على عدم بقائه عدم مجيئه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانفراده بالتعمير من بين أهل الأعمار المتقدمة بغير دليل شرعي)) (٥) .
وبهذا يتضح لنا صحة ما ذهب إليه الشيخ الأمين رحمه الله ، ويتبين أن قوله هو القول الذي ذهب إليه أهل التحقيق من أهل العلم ، وأن قول من قال ببقاء الخضر حيا وخلوده قول متهاافت
لادليل عليه . والله أعلم .

(١) سبق تخريجه .

(٢) هو العلامة الواعظ عبدالرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد البكري البغدادي ، المعروف بابن الجوزي . ولد سنة (٥١٠ هـ) وتوفي سنة (٥٩٧ هـ) .

(انظر : الذيل على طبقات الحنابلة ٣٩٩/١ . وشذرات

الذهب ٣٢٩/٤) .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية {٣٤} .

(٤) الفتاوى ٣٣٧/٤ .

(٥) الزهر النضر في نبأ الخضر ص ١١٥ .

المبحث الثالث

الإيمان بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

تمهيد :

الإيمان بنبوته صلى الله عليه وسلم أصل عظيم من أصول الإيمان فلا يحمل الإيمان إلا بطاعته فيما أمر ، واجتناب ما نهى عنه وزجر ، واحترامه ، والاعتقاد بأنه رسول الله إلى الناس كافة ، وأنه أفضل الأنبياء وخاتمهم ، وأنه خليل الرحمن ، وصاحب الشفاعة العظمى والمقام المحمود والحوض المورود ، وأن طاعته من طاعة الله ، ومحبته من محبة الله ، وأنه مقدم على النفس والأهل والولد ؛ قال تعالى : "وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا" (١) ، وقال تعالى : "قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله" (٢) .

يقول الشيخ الأمين رحمه الله : ((إن جميع حسنات هذه الأمة في صحيفة النبي صلى الله عليه وسلم ، فله مثل أجور جميعهم ؛ لأنه صلوات الله عليه وسلامه هو الذي سن لهم السنن الحسنة جميعها في الإسلام ، نرجو الله له الدرجة الرفيعة ، وأن يملي ويسلم عليه

(١) سورة الحشر ، الآية {٧} .

(٢) سورة آل عمران ، الآية {٣١} .

اتم" صلاة وازكى سلام)) (١) .

وقد اهتم" رحمه الله ببيان هذا الاصل العظيم في مواضع من مؤلفاته ؛ فأشار إلى عموم رسالته ، ومحبته واحترامه ، وأشار إلى حياته البرزخية ، وذكر شيئا من معجزاته العظيمة .

المطلب الأول

عموم رسالته صلى الله عليه وسلم

نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء والمرسلين ،
فلا نبي بعده ؛ لذلك فرسالته عالمية للإنس والجن ، والابيض
والاسود ، والعربي والعجمي .
وقد أكد الشيخ الامين رحمه الله عموم رسالته صلى الله عليه
وسلم ، وساق الأدلة على ذلك من الكتاب الكريم ؛ فقال رحمه
الله عند تفسير قوله تعالى "وأوحى إلي" هذا القرآن لأنذركم به
ومن بلغ" (١) : (صرح في هذه الآية الكريمة بأنه صلى الله عليه
وسلم منذر لكل من بلغه هذا القرآن العظيم كأننا من كان . ويفهم
من الآية أن الإنذار به عام لكل من بلغه ، وأن كل من بلغه ولم
يؤمن به فهو في النار ، وهو كذلك . وأما عموم إنذاره لكل من
بلغه فقد دلت عليه آيات آخر أيضا ، كقوله : "قل يا أيها الناس
إني رسول الله إليكم جميعا" (٢) ، وقوله : "وما أرسلناك إلا كافة
للناس" (٣) ، وقوله : "تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون

(١) سورة الانعام ، الآية {١٩} .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {١٥٨} .

(٣) سورة سبأ ، الآية {٢٨} .

للعالمين نذيرا" (١) . وأما دخول من لم يؤمن به النار : فقد مرج
به تعالى في قوله تعالى : "ومن يكفر به من الأحزاب فالنار
موعدة" (٢) . وأما من لم تبلغه دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم
فله حكم أهل الفترة الذين لم يأتهم رسول . والله أعلم ((٣) .

(١) سورة الفرقان ، الآية {١} .

(٢) سورة هود ، الآية {١٧} .

(٣) أضواء البيان ١٨٨/٢ . وانظر : الممدر نفسه ٣٣٤/٢ ، ،

١٠٤/٣ ، ، ٢٦١/٦ ، ٣٣٧ . ومعارج الصعود ص ٧٤ .

المطلب الثاني

احترام الرسول صلى الله عليه وسلم

بيّن الشيخ الأمين رحمه الله أن "المسلم مطالب باحترام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتأدب معه في المخاطبة بأن لا يرفع الصوت فوق صوته عليه الصلاة والسلام . وبما أنه صلى الله عليه وسلم قد انتقل إلى الرفيق الأعلى ، فقد نبه رحمه الله إلى أن حرمة في الممات كحرمة في الحياة ؛ فلا ترفع الأصوات عند السلام عليه عند قبره ؛ إذ هذا من المنكرات التي ينبغي إزالتها .

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي" ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وانتم لا تشعرون" (١) : ((وهذه الآية الكريمة علّم الله فيها المؤمنين أن يعظموا النبي صلى الله عليه وسلم ويحترموا ويوقروه فنهام عن رفع أصواتهم فوق صوته ، وعن أن يجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ؛ أي ينادون باسمه يا محمد ، يا أحمد ، كما ينادي بعضهم بعضا . وإنما أمروا أن يخاطبوه خطابا يليق بمقامه ليس كخطاب بعضهم لبعض ؛ كأن يقولوا : يا نبي الله ، أو يا رسول الله ، ونحو ذلك)) (٢) .

(١) سورة الحجرات ، الآية {٢} .

(٢) أضواء البيان ٦١٥/٧ .

شم" أكد رحمه الله أن" هذا الخلق من علامات كمال التقوى ،
ومن تمسك به فله الأجر الجزيل من الله ؛ فقال : ((وقد بيّن
تعالى أن" توقيره واحترامه صلى الله عليه وسلم بغض" الصوت عنده
لايكون إلا من الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ؛ أي أخلصها لها ،
وان" لهم بذلك عند الله المغفرة والأجر العظيم ، وذلك في قوله
تعالى : "إن" الذين يغفون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين
امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم" (١) (((٢) .

وأنكر رحمه الله ما يحمل عند قبر النبي" صلى الله عليه وسلم
من رفع الأصوات وعدم السكينة ، مبينا أن" احترام رسول الله صلى
الله عليه وسلم وخفض الأصوات عند السلام عليه يكون في حياته وبعد
مماته ؛ فقال رحمه الله : ((ومعلوم أن" حرمة النبي" صلى الله
عليه وسلم بعد وفاته كحرمته في أيام حياته ، وبه تعلم أن" ما
جرت به العادة اليوم من اجتماع الناس عند قبره صلى الله عليه
وسلم وهم في صخب ولغط ، وأصواتهم مرتفعة ارتفاعا مزعجا كله
لايجوز ، ولايليق ، وإقرارهم عليه من المنكر (٣) . وقد شدد عمر رضي

(١) سورة الحجرات ، الآية {٣} .

(٢) أضواء البيان ٦١٦/٧ .

(٣) وقد أشار إلى ذلك الإمام ابن القيم رحمه الله بقوله :

أولم يقل من قبلكم للرافعي الأصوات حول القبر بالانكران
لاترفعوا الأصوات حرمة عيده ميتا كحرمته لدى الحيوان = =

الطهه مطهه الصالحين فملى برجلين رافعا ايوااضها فلي مسجدده فملى الطهه عليه وسلم ، وقال : لو كنتمنا من اهل المدينة لاوجعتكما فربا ((١)) (٢) .

وانكر الشيخ الامين رحمه الله ايضا على من يفع يده اليمنى على اليسرى حال السلام عليه صلى الله عليه وسلم ، فقال رحمه الله : ((فلا ينبغي للمسلم عليه صلى الله عليه وسلم ان يفع يده اليمنى على اليسرى كهينة المملى ؛ لان هينة الصلاة داخله في جملتها ، فينبغي ان تكون خالصة لله ، كما كان صلى الله عليه وسلم هو واصحابه يخلصون العبادات وهينتها لله وحده)) (٣) .

فالشيخ رحمه الله يحذر المسلمين من هذه المنكرات التي تحدث عند قبره صلى الله عليه وسلم ، ويدعوهم إلى احترامه صلى الله عليه وسلم كما كان يفعل الرعيل الاول رضوان الله عليهم ؛ إذ كانوا من اشد الناس موافقة له عليه السلام ، ومن أبعد الناس عن مخالفته أو ابتداع ما ليس من دين الله .

== (انظر توفيق المقامد وتمحيح القواعد في شرح قميدة

الإمام ابن القيم (١٥٧/٢) .

(١) صحيح البخاري ، ك الصلاة ٩٣/١ .

(٢) اضواء البيان ٦١٧/٧ .

(٣) المصدر نفسه ٦٢٤/٧ .

المطلب الثالث

تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم

اهتمَّ الشيخ الأمين رحمه الله ببيان خطورة الغلوِّ في مدح الرسول صلى الله عليه وسلم وتعظيمه ، وخلق بعض صفات الألوهية أو الربوبية عليه . وقد وصف فاعل ذلك بأنه من أعداء الله ورسوله ، ومن الكاذبين في ادعائهم محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبالمقابل نهى عن الاستخفاف برسول الله والاستهزاء به وترك تعظيمه بما هو أهله . وبيَّن أن ذلك كفر مخرج من الملة ؛ إذ كلا الطرفين ذميم .

وقد أكد الشيخ رحمه الله أن الواجب في حقه احترامه عليه السلام بالامتثال لأوامره ، واجتناب نواهيه ، ووصفه بما يليق به كعشر اختمه الله تعالى بالرسالة ؛ فقال رحمه الله : ((اعلم أن عدم احترام النبي صلى الله عليه وسلم المشعر بالغضب منه أو تنقصه صلى الله عليه وسلم والاستخفاف به أو الاستهزاء به ردة عن الإسلام وكفر بالله . وقد قال تعالى في الذين استهزؤا بالنبي صلى الله عليه وسلم وسخروا منه في غزوة تبوك لما ضلت راحلته : "ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوف ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله

نه يسر

كنتم تستهزئون * لاتعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم" (١) (((٢) .

ثم " اشار رحمه الله إلى الطرف الآخر ؛ وهو الغلو" فيه صلوات
الله وسلامه عليه ، فقال : ((واعلم أن" كل" عاقل إذا رأى رجلا
متدينا في زعمه ، مدعيا حبه" النبي" صلى الله عليه وسلم وتعظيمه
وهو يعظم النبي" صلى الله عليه وسلم ويمدحه بأنه هو الذي خلق
السموات والأرض ، وأنزل الماء من السماء ، وأنبت به الحقائق ذات
البهجة . وأنه صلى الله عليه وسلم هو الذي جعل الأرض قرارا ،
وجعل خلالها أنهارا ، وجعل لها رواسي ، وجعل بين البحرين
حاجزا فإن" ذلك العاقل لا يشك في أن" ذلك المادح المعظم في
زعمه من أعداء الله ورسوله ، المتعديين لحدود الله)) (٣) .

وقد سئل رحمه الله : هل العالم كله مخلوق ومرزوق من بركة
النبي" صلى الله عليه وسلم ؟ فأجاب بأن" الحكم التي خلق من
أجلها العالم ورزق كلها إلهية ربانية ، لانبوية . ثم" ساق
البراهين والأدلة من القرآن الكريم ، والتي تنص" على أن" الله
خلق الخلق لعبادته ... إلى أن قال رحمه الله في آخر الجواب :
(وعلى كل" حال فسيدينا وسيد الخلائق كلها محمد صلى الله عليه

(١) سورة التوبة ، الآية {٦٥} .

(٢) أهواء البيان ٦١٧/٧-٦١٨ .

(٣) المصدر نفسه ٦٢٤/٧ . (أن ذلك شرك في الربوبية والألوهية معا)

وسلم أعطاه الله جلّ وعلا من التشريف والتعظيم والتكريم وعلوّ الشان في العالم العلوي والسفلي مما هو ثابت في كتاب الله والسنة المحيحة ما هو في أشدّ الغنى عن ادعاء تعظيمه بأمور لا أساس لها ، ولا مستند لها البتة ، ولم يقل صلى الله عليه وسلم حرفا منها . فعلى المسلم أن يتثبت ويتحفظ ، وألا يقول على نبينا صلى الله عليه وسلم شيئا إلا بعد ثبوت صحته ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم روى عنه سبعون من أصحابه أنه قال : "من كذب عليّ متعمدا فليتبوا مقعده من النار" (١) . وعلى كلّ حال فمن المعلوم الواضح أنه لا يخفى لأحد أن يقول : إنّ فرعون ، وهامان ، وقارون ، وعافر ناقة صالح ، وأبا جهل ، وأمّية بن خلف ، ونحوهم من أئمة الكفر خلقوا من بركة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وكذلك سائر المشركين والكفار ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم خير كله ، ولا ينشأ عنه إلا خير محض ، كما لا يخفى) (٢) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ١٠/١ ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٢) نقلا عن رسالة مخطوطة صغيرة الحجم ، هي عبارة عن جواب لسؤال ورد عليه من أحد أمراء بلاد شنقيط ، يسأله : هل الخلق مخلوق ومرزوق ببركة النبيّ محمد صلى الله عليه وسلم ؟ . وقد توسع رحمه الله في الإجابة عن هذا السؤال ، والمخطوطة تقع في إحدى عشرة صفحة .

ثم " ارشد رحمه الله إلى الواجب على المسلم من معرفة حق
الله وحق رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومن المحبة المادقة
والتعظيم المطلوب من العباد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛
فقال : ((فعلينا معاشر المسلمين أن نتنبه من نومة الجهل ، وأن
نعظم ربنا بامتثال امره ، واجتناب نهيه ، وإخلاص العبادة له ،
وتعظيم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم باتباعه والافتداء به في
تعظيم الله والإخلاص له ، والافتداء به في كل ما جاء به . وألا
نخالفه صلى الله عليه وسلم ولانعمية ، وألا نفعل شيئا يشعر بعدم
التعظيم والاحترام ؛ كرفع الأصوات قرب قبره صلى الله عليه وسلم .
وقمدنا النميحة والشفقة لإخواننا المسلمين ليعملوا بكتاب الله ،
ويعظموا نبيه صلى الله عليه وسلم وتعظيم الموافق لما جاء به صلى
الله عليه وسلم ، ويتركوا ما يسميه الجهلة محبة وتعظيما ، وهو
في الحقيقة احتقار وازدراء وانتهاك لحرمة الله ورسوله صلى الله
عليه وسلم . "ليس بأمانيتكم ولا أمانتي" أهل الكتاب من يعمل سوءا
يجز به ولايجد له من دون الله وليا ولانميرا * ومن يعمل من
المالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولايظلمون
نقيرا" (((١))) (٢) .

(١) سورة النساء ، الايتان {١٢٣-١٢٤} .

(٢) الهواء البيان ٦٢٥/٧ .

وقد أوضح رحمه الله أن "المحبة المحيطة لرسول الله صلى الله عليه وسلم هي التي تبعث على الاقتداء بهديه ، والاتباع لسنة ، وترك ما يخالف سبيله عليه السلام ، فقال رحمه الله : ((إن علامة المحبة المادقة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم هي اتباعه صلى الله عليه وسلم . فالذي يخالف ويدعي أنه يحبه فهو كاذب مفتر" : إذ لو كان محبا له لاطاعه . ومن المعلوم عند العامة أن المحبة تستجلب الطاعة ، ومنه قول الشاعر :

لو كان حبك صادقا لاطعته إن المحب لمن يحب مطيع)) (١) .

فالشيخ الامين رحمه الله يرشد إخوانه المسلمين إلى عدم الإفراط أو التفريط في تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم ، فلا يعطى صفات الاموهية ، ولا ينقص قدره وحقه من الاحترام والمحبة التي من ابرز علاماتها الاتباع لشرعه وترسم خطاه ، والسير على هديه عليه الصلاة والسلام .

المطلب الرابع

حياة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في البرزخ

اوضح الشيخ الامين رحمه الله ما يتعلق بحياة نبينا صلى الله عليه وسلم ، مبينا انه وسائر الانبياء احياء عند ربهم حياة برزخية هي اكمل واعلى من حياة الشهداء الذين قال الله فيهم : "ولاتحسبن" الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون" (١) ، وقال عن نبيه صلى الله عليه وسلم مخبرا انه يموت كما يموت البشر : "وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد اذ ان مت" فهم الخالدون" (٢) .

فحياته صلى الله عليه وسلم في قبره حياة اكمل من حياة الشهداء ، لكنها ليست كحياته على وجه الارض ، فهي حياة برزخية لاتزيل عنه اسم الموت ، وهي غير معلومة لنا .

قال الشيخ الامين رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "ولاتقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء" الآية (٣) : ((هذه الآية تدل" بظاهرها على ان" الشهداء احياء غير اموات ، وقد

(١) سورة آل عمران ، الآية {١٦٩} .

(٢) سورة الانبياء ، الآية {٣٤} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {١٥٤} .

قال في آية أخرى لمن هو أفضل من كل الشهداء : صلى الله عليه وسلم : "إنك ميت وإنهم ميتون" (١) . والجواب عن هذا : ان الشهداء يموتون الموتة الدنيوية ، فتورث أموالهم ، وتنكح نساؤهم بإجماع المسلمين . وهذه الموتة هي التي أخبر الله نبيه انه يموتها صلى الله عليه وسلم . وقد ثبت في الصحيح عن صاحبه الصديق رضي الله عنه انه قال لما توفي صلى الله عليه وسلم : "بابي أنت وأمي ، والله لا يجمع الله عليك موتتين ؛ أما الموتة التي كتب الله عليك فقد متتها . وقال : من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات" (٢) ، واستدل على ذلك بالقرآن ، ورجع إليه جميع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وأما الحياة التي اثبتها الله للشهداء في القرآن ، وحياته صلى الله عليه وسلم التي ثبتت في الحديث انه يرد بها السلام على من سلمت عليه (٣) ؛ فكلتاها حياة برزخية ليست معقولة لاهل الدنيا ؛ أما في الشهداء فقد نص تعالى على ذلك بقوله : "ولكن لاتشعرون" (٤) ، وقد فسرها

(١) سورة الزمر ، الآية {٣٠} .

(٢) انظر صحيح البخاري ١٩٤/٤ .

(٣) انظر سنن أبي داود ٥٣٤/٢ . وقال النووي (في رياض

المالحين ص ٥٣٠-٥٣١) : "بإسناد صحيح" ، وقال الألباني في

تعليقه على مشكاة المصابيح (٢٩١/١) : "وإسناده حسن" .

(٤) سورة البقرة ، الآية {١٥٤} .

النبي" صلى الله عليه وسلم بانهم تجعل ارواحهم في حواصل طيور
خفر ترتع في الجنة ، وتاوي إلى قناديل معلقة تحت العرش ، فهم
يتنعمون بذلك (١) وأما ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من انه
لايسلم عليه احد إلا رد" الله عليه روحه حتى يرد" عليه السلام ،
وأن" الله وكل ملائكة يبلغون سلام امته (٢) ؛ فإن" تلك الحياة
ايضا لايعقل حقيقتها اهل الدنيا ؛ لانها ثابتة له صلى الله عليه
وسلم ، مع أن" روحه الكريمة في أعلى عليين مع الرفيق الأعلى فوق
أرواح الشهداء ، فتعلق هذه الروح الطاهرة التي هي في أعلى عليين
بهذا البدن الشريف الذي لاتأكله الأرض يعلم الله حقيقتها ولايعلمها
الخلق ، كما قال في جنس ذلك : "ولكن لاتشعرون" (٣) (((٤) .

ثم" فنؤد بالادلة والبراهين القوية ما قد يتوهم من أن"
حياته صلى الله عليه وسلم في قبره كحياته في الدنيا ، فقال رحمه
الله : ((ولو كانت كالحياة التي يعرفها اهل الدنيا لما قال
المديق رضي الله عنه إنه صلى الله عليه وسلم مات ، ولما جاز

(١) انظر صحيح مسلم ١٥٠٣/٣ .

(٢) أخرجه الدارمي في سننه ٤٠٩/٢ . وقال الايباني في تعليقه على
مشكاة المصابيح (٢٩١/١) : "وإسناده صحيح . وصححه الحاكم ،
ووافقه الذهبي" .

(٣) سورة البقرة ، الآية {١٥٤} .

(٤) دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب - الملحق بأضواء البيان

دفنه ولا نصب خليفة غيره ، ولا قتل عثمان ، ولا اختلف اصحابه ، ولا جرى على عائشة ما جرى ، ولسالوه عن الاحكام التي اختلفوا فيها بعده ؛ كالعول ، وميراث الجد ، والإخوة ، ونحو ذلك . وإذا صرح القرآن بأن الشهداء احياء في قوله تعالى : "بل احياء" ، وصرح بأن هذه الحياة لا يعرف حقيقتها اهل الدنيا بقوله : "ولكن لاتشعرون" ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم اثبت حياته في القبر بحيث يسمع السلام ويرده ، واصحابه الذين دفنوه صلى الله عليه وسلم لاتشعر حواسهم بتلك الحياة ؛ عرفنا انها حياة لا يعقلها اهل الدنيا ايضا . ومما يقرب هذا للذهن حياة النائم ؛ فإنه يخالف الحي في جميع التمرفات ، مع أنه يدرك الرؤيا ويعقل المعاني . والله اعلم ((١) .

ثم استشهد رحمه الله بكلام ابن القيم ، فقال : ((قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في كتاب الروح ما نمه : ومعلوم بالضرورة أن جسده صلى الله عليه وسلم في الأرض طري مطرى ، وقد سألته المحابة : "كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت" ؟ فقال : "إن الله حرم على الأرض أن تاكل أجساد الانبياء" (٢) . ولو لم يكن جسده

(١) دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب - الملحق بأضواء البيان

. - ٣١-٣٠/١٠ .

(٢) أخرجه ابن ماجه ٣٤٥/١ . وأبو داود ٦٣٥/١ ، وليس فيه : "إن تاكل" . وقال النووي في رياض الصالحين (ص ٥٣٠) : بإسناد صحيح .

في فريجه لما اجاب بهذا الجواب . وقد صح عنه انه خرج بين ابي بكر وعمر ، وقال : "هكذا نبعث" (١) ، هذا مع القطع بان روحه الكريمة في الرفيق الاعلى في اعلى عليين مع ارواح الانبياء . وقد صح عنه انه رأى موسى يعمل في قبره ليلة الإسراء ، وراه في السماء السادسة او السابعة (٢) ؛ فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر وإشراف عليه وتعلق به بحيث يعمل في قبره ، ويرد سلام من يسلم عليه ، وهي في الرفيق الاعلى ، ولاتنافي بين الامرين ؛ فإن "شان الارواح غير شان الابدان" (٣) .

ثم عقب رحمه الله بقوله : ((وهو يدل على ان الحياة المذكورة غير معلومة الحقيقة لاهل الدنيا ، قال تعالى : "بل احياء ولكن لا تشعرون" (٤) . والعلم عند الله)) (٥) .

(١) اخرجه الإمام احمد بعدة اسانيد (في فضائل المحابة ١٠٥/١ ، ١٦٤ ، ٢٠٢ ، ٣٩٥) بلفظ : دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد ، وابو بكر عن يمينه ، وعمر عن يساره ، وقال : "هكذا نبعث" .

ومدار الاسانيد على سعيد بن مسلمة الاموي ، وهو ضعيف .

(انظر تهذيب التهذيب ٤/٨٣-٨٤) .

(٢) انظر صحيح مسلم ١/١٥٠ ، ٤/١٨٤٥ .

(٣) الروح ص ٦٤ .

(٤) سورة البقرة ، الآية {١٥٤} .

(٥) دفع إيهام الانطراب ١٠/٣١ .

المبحث الرابع

معجزات الانبياء
=====

تمهيد :

المعجزة كما عرفها الإمام السفاريني رحمه الله هي : ((ما خرق العادة من قول أو فعل ، إذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التحدي ابتداء ، بحيث لا يقدر احد عليها ولا على مثلها و لا على ما يقاربها)) (١) .

فالله سبحانه وتعالى أيّد أنبياءه بالآيات الدالة على صدقهم فيما جاؤوا به من عند ربهم .

يقول الشيخ الامين رحمه الله : ((ما ارسل الله من رسول إلا محبوبا بالمعجزات التي تصدقه وتؤيده . وقد بيّن ذلك الصادق المصدوق بقوله صلى الله عليه وسلم : " ما من الانبياء من نبي" إلا اعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذي أوتيت وحيا أوحى الله إلي" ، فأرجوا أن أكون أكثرهم تابعا" (٢) : وهو صريح انه ما ارسل الله رسولا إلا أيده بما يدل على صدقه ، كما قال تعالى : " تلك القرى نقم" عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم

(١) لوامع الانوار البهية ٢/٢٩٠ .

(٢) أخرجه البخاري في الصحيح ٦/٩٧ . ومسلم في الصحيح ١/١٣٤ .

بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل" (١) ، وقال تعالى:
"لقد أرسلنا رسلنا بالبينات" (٢) . والآيات في ذلك كثيرة
جدا (((٣) .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((إن من آياته التي يريها
بعض خلقه : معجزات رسله ؛ لأن المعجزات آيات ؛ أي دلالات ،
وعلامات على صدق الرسل ، كما قال تعالى في فرعون : "ولقد آريناه
آياتنا كلها فكذب وأبى" (٤) . وبيّن في موضع آخر أن من آياته
التي يريها خلقه : عقوبته المكذبين رسله ؛ كما قال تعالى في قصة
إهلاكه قوم لوط : "ولقد تركنا منها آية بيّنة لقوم يعقلون" (٥) .
وقال في عقوبته فرعون وقومه بالطوفان والجراد والقمل إلخ :
"فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات
مفصلات" الآية (٦) (((٧) .

وسوف أذكر بعض معجزات الأنبياء عليهم السلام ، التي تطرق إلى
ذكرها الشيخ الأمين رحمه الله بادئنا بمعجزات نبينا عليه السلام .

-
- (١) سورة الاعراف ، الآية {١٠١} .
 - (٢) سورة الحديد ، الآية {٢٥} .
 - (٣) معارج المعود ص ١٤١-١٤٢ .
 - (٤) سورة طه ، الآية {٥٦} .
 - (٥) سورة العنكبوت ، الآية {٣٥} .
 - (٦) سورة الاعراف ، الآية {١٣٣} .
 - (٧) أضواء البيان ٧/٧٥ .

المطلب الأول

من معجزات رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم

أولا : القرآن الكريم :
=====

هو معجزة رسولنا صلى الله عليه وسلم الباقية الخالدة التي لا تنقضي عجائبه ؛ قال تعالى : "لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد" (١) .

وقد أشار الشيخ الأمين رحمه الله إلى أن "الله جل" وعلا تحدى العرب أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، أو بعشر سور مثله ، أو بسورة مثله ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تمديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين" (٢) : ((مرح تعالى في هذه الآية الكريمة أن "هذا القرآن لا يكون مفترى من دون الله مكذوبا به عليه . وأنه لاشك في أنه من رب العالمين جل" وعلا ، وأشار إلى أن "تمديقه للكتب السماوية المنزلة قبله ، وتفصيله للعقائد والحلال والحرام ونحو ذلك ، مما لاشك أنه من الله جل" وعلا : دليل على أنه غير مفترى ، وأنه لاريب في كونه من رب"

(١) سورة فملت ، الآية {٤٢} .

(٢) سورة يونس ، الآية {٣٧} .

العالمين . وبيّن هذا في مواضع آخر كقوله : "لقد كان في قصصهم
عبرة لأولي الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تمديق الذي بين يديه
وتفصيل كل شيء، وهدى ورحمة لقوم يؤمنون" (١) ، وقوله : "وما
تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون" (٢) ، وقوله :
"وبالحق أنزلناه وبالحق نزل" (٣) ، والآيات في مثل ذلك كثيرة .
ثم إنه تعالى لما صرح هنا بأن هذا القرآن ما كان أن يفترى على
الله أقام البرهان القاطع على أنه من الله : فتحدى جميع الخلق
بسورة واحدة مثله ، ولاشك أنه لو كان من جنس كلام الخلق لقدر
الخلق على الإتيان بمثله ، فلما عجزوا عن ذلك كلهم حمل اليقين
والعلم الضروري أنه من الله جلّ وعلا . قال جلّ وعلا في هذه
السورة : "أم يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من
استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين" (٤) ، وتحداهم أيضا في سورة
البقرة بسورة واحدة من مثله ، بقوله : "وإن كنتم في ريب مما
نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله " الآية (٥) ، وتحداهم في هود
بعشر سور مثله ، بقوله : "أم يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور

(١) سورة يوسف ، الآية { ١١١ } .

(٢) سورة الشعراء ، الآيتان { ٢١٠-٢١١ } .

(٣) سورة الإسراء ، الآية { ١٠٥ } .

(٤) سورة يونس ، الآية { ٣٨ } .

(٥) سورة البقرة ، الآية { ٢٣ } .

مثله مفتريات" الآية (١) ، وتحداهم في الطور به كله بقوله :
"فلياتوا بحديث مثله إن كانوا مادقين" (٢) ، وصرح في سورة بني
إسرائيل بعجز جميع الخلائق عن الإتيان بمثله بقوله : "قل لئن
اجتمعت الإنس والجن" على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لياتون بمثله
ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا" (٣) كما قدمنا ، وبيّن أنهم لياتون
بمثله أيضا بقوله : "فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا" الآية (٤) (((٥) .
وقال رحمه الله أيضا : ((وبيّّن جلّ وعلا هنا أن الإعجاز
القرآني دليل قطعي وبرهان يقيني على صدق الوحي وصحة الرسالة :
"فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله" (٦) (((٧) .
وقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "فاتوا بعشر سور
مثله" (٨) : ((أي في الفصاحة ، والبلاغة ، وصدق الأخبار ، وعدل
الاحكام : فإنّ هذه الأمور مع ما يذكر الله من بدائع صنعه من
إعجاز القرآن إذ لا يتجرا أحد أن يقول أنا خلقت السموات والأرض ،

(١) سورة هود ، الآية {١٣} .

(٢) سورة الطور ، الآية {٣٤} .

(٣) سورة الإسراء ، الآية {٨٨} .

(٤) سورة البقرة ، الآية {٢٤} .

(٥) أضواء البيان ٢/٤٨٣-٤٨٤ . وانظر الممدر نفسه ٢/٢٠٣ .

(٦) سورة هود ، الآية {١٤} .

(٧) معارج الصعود ص ٦٦ .

(٨) سورة هود ، الآية {١٣} .

ونمبت الجبال إلا رمي بالجنون والسفه بخلاف ربّ السموات والأرض
جلّ وعلا)) (١) .

وقال رحمه الله أيضا عند تفسير قوله تعالى : "تلك من أنباء
الغيب نوحها إليك" (٢) : ((الإشارة إلى ما مضى من قصص نوح من
دعوته قومه إلى عبادة الله ، وعنادهم له ، ومحاورته معهم في شأن
اتباعه من المؤمنين ، وصنعه السفينة ، واستهزائهم به ، وما جعل
الله له من العلامة على إهلاكهم ، وأمره له بحمل المؤمنين ومن كل
الحيوانات زوجين في السفينة . وما كان من أمره مع ابنه ، وعتاب
الله له في ذلك ، ورجوعه وتوبته إلى الله ، ثم ما تبع ذلك من
الخاتمة له ولقومه المؤمنين بالسلامة ، والهلاك للكافرين : أي تلك
القصص التي أخبرناك بها من الأمور التي هي غائبة عن الناس ، وفي
هذا أعظم معجزة للرسول صلى الله عليه وسلم ؛ حيث إنه أمي لا يقرأ
ولا يكتب ، وإذا به يخبر عن غرائب التاريخ التي مضى عليها آلاف
السنين بفيض واطقان ، فليست إلا بوحي من الله جلّ وعلا)) (٣) .

فيا له من معجزة خالدة على مرّ الأيام والدهور ، لاتنقضي
عجائبه ، ولا يملّ مع التكرار .

(١) معارج المعود ص ٦٦ .

(٢) سورة هود ، الآية {٤٩} .

(٣) معارج المعود ص ١٣٠ .

ثانيا : الإسراء والمعراج :
=====

الإسراء والمعراج من معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم :
أسرى به الله سبحانه وتعالى ليلا من مكة المكرمة إلى بيت المقدس ،
ثم عُرِج به إلى السماء ، ووصل إلى سدرة المنتهى .

قال تعالى : "سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام
إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا" (١) .

وقد اختلف في كيفية الإسراء : هل هو بالروح ، أم بالروح

والجسد معا ؟ وهل كان ذلك يقظة أم مناما (٢) ؟ .

وقد أشار الشيخ الأمين رحمه الله إلى هذا الاختلاف ، ورجح أنه

بجسده وروحه ، يقظة لامناما . وقد ذكر عدة مرجحات ، فقال رحمه

الله : ((ظاهر القرآن يدل على أنه بروحه وجسده صلى الله عليه

وسلم ، يقظة لامناما ؛ لأنه قال : "بعبده" ، والعبد عبارة عن

مجموع الروح والجسد ، ولأنه قال : "سبحان" . والتسبيح إنما يكون

عند الأمور العظام ، فلو كان مناما لم يكن له كبير شأن حتى يتعجب

منه . ويؤيده قوله تعالى : "ما زاغ البصر وما طغى" (٣) : لأن

البصر من آلات الذات لا الروح . وقوله هنا : "لنريه من

(١) سورة الإسراء ، الآية {١} .

(٢) راجع فتح الباري ٢٣٧/٧ . وشرح الطحاوية ص ٢٤٥ .

(٣) سورة النجم ، الآية {١٧} .

آياتنا" (١) . ومن اوضح الادلة القرآنية على ذلك : قوله جلّ وعلا :

"وما جعلنا الرؤيا التي اريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة

في القرآن" (٢) ؛ فإنه رؤيا عين يقظة ، لا رؤيا منام ، كما صحّ عن

ابن عباس وغيره . ومن الادلة الواضحة على ذلك : انها لو كانت

رؤيا منام لما كانت فتنة ولا سببا لتكذيب قريش ؛ لأن رؤيا المنام ليس

محلّ إنكار ؛ لأن المنام قد يرى فيه ما لا يمحّ ، فالذي جعله الله

فتنة هو ما رآه بعينه من الفرائب والعجائب ، فزعم المشركون أن

من ادعى رؤية ذلك بعينه فهو كاذب لامحالة ، فصار فتنة لهم .

وكون الشجرة الملعونة التي هي شجرة الزقوم على التحقيق فتنة لهم

أن الله لما أنزل قوله : "إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم" (٣) .

قالوا : ظهر كذبه لأن الشجر لا ينبت بالأرض اليابسة ، فكيف ينبت

في أصل النار وركوبه صلى الله عليه وسلم على البراق يدلّ

على أن الإسراء بجسمه ؛ لأن الروح ليس من شأنه الركوب على

الدواب كما هو معروف . وعلى كل حال : فقد تواترت الأحاديث

المحيحة عنه أنه أسري به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ،

وأنه عرج به من المسجد الأقصى حتى جاوز السموات السبع . وقد دلت

(١) سورة الإسراء ، الآية {١} .

(٢) سورة الإسراء ، الآية {٦٠} .

(٣) سورة المافات ، الآية {٦٤} .

الاحاديث المذكورة على أن الإسراء والمعراج كليهما بجسمه وروحه
يقظة لا مناما (١) ، كما دلت على ذلك أيضا الآيات التي ذكرنا .
وعلى ذلك من يعتد به من أهل السنة والجماعة (٢) ، فلا عبرة بمن
انكر ذلك من الملحدين ((٣) .

ثم اجاب رحمه الله على حديث شريك ، عن انس رضي الله عنه ،
والذي فيه أن الإسراء كان مناما ، فقال رحمه الله : ((وما ثبت
في الصحيحين من طريق شريك ، عن انس رضي الله عنه أن الإسراء
المذكور وقع مناما (٤) لاينافي ما ذكرنا مما عليه أهل السنة
والجماعة ، ودلت عليه نصوص الكتاب والسنة لإمكان أن يكون رأى
الإسراء المذكور نوما ، ثم جاءت تلك الرؤيا كفلق الصبح ، فأسرى
به يقظة تمديقا لتلك الرؤيا المنامية : كما رأى في النوم أنهم
دخلوا المسجد الحرام ، فجاءت تلك الرؤيا كفلق الصبح ، فدخلوا
المسجد الحرام في عمرة القضاء عام سبع يقظة لامناما تمديقا لتلك

(١) انظر صحيح البخاري ٩١/١ ، ٧٧/٨ . وصحيح مسلم ١٤٥/١ ،
وما بعدها .

(٢) انظر : عقيدة الحافظ عبدالغني المقدسي ص ٨٠ . ولمعة الاعتقاد
ص ٢٤ . وكلام الطحاوي في شرح الطحاوية ص ٢٤٥ . والشريعة
للأجري ص ٤٩٠ . وشرح النووي على صحيح مسلم ٢٠٩/٢ .

(٣) أضواء البيان ٣٩١/٣-٣٩٣ .

(٤) حديث شريك أخرجه البخاري في صحيحه ٢٠٣/٨ . ومسلم في
صحيحه ١٤٨/١ .

الرؤيا ، كما قال تعالى : "لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق"
لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين .." الآية (١) . ويؤيد
ذلك حديث عائشة المحيح : "فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق
الصبح" (٢) ، مع أن جماعة من أهل العلم قالوا : إن شريك بن
عبدالله بن أبي نمر ساء حفظه في تلك الرواية المذكورة عن انس ،
وزاد فيها ونقص ، وقدم واخر . ورواها عن انس غيره من الحفاظ
على الصواب ، فلم يذكروا المنام الذي ذكره شريك المذكور (٣) .
وانظر رواياتهم بأسانيدهم ومحتونها في تفسير ابن كثير (٤) رحمه
الله تعالى ؛ فقد جمع طرق حديث الإسراء جمعا حسنا
باتقان (٥) .

ثالثا : إخباره عن ترك الإبل . وتعطيها آخر الزمان :

ذكر الشيخ الامين رحمه الله حديث أبي هريرة انه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والله لينزلن ابن مريم حكما

-
- (١) سورة الفتح ، الآية {٢٧} .
 - (٢) أخرجه البخاري في صحيحه ٣/١ .
 - (٣) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم ٢/٢٠٩-٢١٠ . وزاد المعاد لابن القيم ٤٢/٣ .
 - (٤) تفسير القرآن العظيم ٢/٢٢-٢/٣ .
 - (٥) افواء البيان ٣/٣٩٣-٣٩٤ .

عادلا ، فليكسرن" المليب ، وليقتلن" الخنزير ، وليضعن"
الجزية . ولتترككن" القلاص فلا يسعى عليها ، ولتذهبن"
الشحناء والتباغض والتحاسد ، وليدعون إلى المال ، فلا يقبله
أحد" (١) .

ثم قال رحمه الله معلقا على هذا الحديث : ((ومحل" الشاهد
من هذا الحديث الصحيح : قوله صلى الله عليه وسلم : "ولتترككن"
القلاص فلا يسعى عليها" : فإنه قسم من النبي" صلى الله عليه
وسلم أنه ستترك الإبل فلا يسعى عليها . وهذا مشاهد الآن
للاستغناء عن ركوبها بالمراكب المذكورة . وفي الحديث معجزة
عظمى تدل" على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم . وإن
كانت معجزاته صلوات الله عليه وسلامه أكثر من أن
تحصر)) (٢) .

وكما قال الشيخ الأمين رحمه الله فإن" معجزات نبينا صلى
الله عليه وسلم أكثر من أن تحصر ، لكن لما لم يذكر الشيخ
الأمين رحمه الله سوى هذه المعجزات اقتضت على ما ذكره رحمه
الله .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ١٣٦/١ .
(٢) أضواء البيان ٢١٩/٣ . وقال شيخ رحمه الله صلى الله عليه وسلم في ذلك في ص ١٨٨ عند قوله تعالى
(وَيَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) (وقد شهد ذلك في إنعام الله على عباده بمركوبات
لم تكن معلومة وقت نزول آياته كالطائرات والقطار والسيارات .

المطلب الثاني

من معجزات موسى عليه السلام

قال الشيخ الامين رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات" الآية (١) : ((قال بعض اهل العلم : هذه الآيات التسع هي العما ، واليد ، والسنون ، والبحر ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والصفادع ، والدم آيات مفعلات (٢) . وقد بيّن جلّ وعلا هذه الآيات في مواضع آخر : كقوله : "فألقي عماه فإذا هي شعبان مبين * ونزع يده فإذا هي بيضاء للناظرين" (٣) ، وقوله : "ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقم من الثمرات" الآية (٤) ، وقوله : "فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم" (٥) ، وقوله : "فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والصفادع والدم آيات مفعلات" (٦) ، إلى غير ذلك من الآيات المبيّنة لما ذكرنا .

(١) سورة الإسراء ، الآية {١٠١} .

(٢) ذكره القرطبي عن ابن عباس ، والفحاك ، إلا أنه قال : "اللسان" بدل "السنون" .

(٣) سورة الشعراء ، الآيتان {٣٢-٣٣} .

(٤) سورة الاعراف ، الآية {١٣٠} .

(٥) سورة الشعراء ، الآية {٦٣} .

(٦) سورة الاعراف ، الآية {١٣٣} .

وجعل بعضهم الجبل بدل السفين (١) ، وعليه فقد بيّن ذلك بقوله
تعالى : "وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة" (٢) ، ونحوها من
الآيات (٣) .

(١) ذكره القرطبي عن مالك . (انظر الجامع لأحكام القرآن
٢١٧/١٠) .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {١٧١} .

(٣) أضواء البيان ٦٣٢/٣ . وانظر معارج المعود ص ٢٣٥ .

المطلب الثالث

من معجزات صالح عليه السلام

قال الشيخ الامين رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية" (١) : ((الكلام يدل على انهم اقترحوا عليه ان ياتيهم بمعجزة ، وبالاخص الناقة ؛ فقالوا : اخرج لنا ناقة عظيمة عشراء من الجبل او المخرة تدل على صدق دعواك الرسالة . فملى ركعتين ودعا الله ، فاضطربت المخرة ، حتى خرجت منها الناقة العشراء الجوفاء العظيمة ، فكانت المواشي تشرد منها فتشرب جميع المياه ، ويسقيهم كلهم من لبنها ، واليوم الآخر تترك المياه فتستقي مواشيهم ؛ كما قال تعالى : "قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم" (٢) ، وقال تعالى : "ونبئهم ان الماء قسمة بينهم كل شرب محتمر" (٣) ، وقال تعالى : "ومنعنا ان نرسل بالآيات إلا ان كذب بها الاولون ، وآتينا شمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفا" (٤) (((٥) .

(١) سورة هود ، الآية {٦٤} .

(٢) سورة الشعراء ، الآية {١٥٥} .

(٣) سورة القمر ، الآية {٢٨} .

(٤) سورة الإسراء ، الآية {٥٩} .

(٥) معارج المعود ص ١٦٢ .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((فأخرج الله الناقة من تلك
المخرة معجزة لصالح ، وفتنة لهم ؛ أي ابتلاء واختبارا ، وذلك أن
تلك الناقة معجزة عاينوها ، وأن الله حذرهم على لسان نبيه صالح
من أن يمسخوها بسوء ، وأنهم إن تعرضوا لها بأذى أخذهم الله
بعذابه)) (١) .

وقد ذكر الامين رحمه الله أنها معجزة لكونها خرجت من المخرة
لا لكونها تشرب كل الماء ، أو لكثرة لبنها .

وذكر رحمه الله أيضا أن قوما يزعمون أن فصيل الناقة هو
الدابة التي تخرج آخر الزمان ، ثم بيّن عدم صحة ذلك ،
فقال : ((وكل ذلك قصص لامعول عليها ، ولاشبهت لها ، والله أعلم
بقمة الفصيل ؛ لأن القرآن لم يبيّن ما كان مصيره ، ولم
يبيّنه . ولم يثبت خبره بوجي صحيح ، وإنما هي روايات يحكيها
المؤرخون والمفسرون)) (٢) .

(١) أضواء البيان ٧/٧٢١ .

(٢) ذكره رحمه الله في الشريط رقم {٣} ، من تفسير سورة
الاعراف ، عند تفسير قوله تعالى : "هذه ناقة الله لكم
آية" (الاعراف ، الآية ٧٣) .

الفصل الرابع

جمود الشيخ الامين في توفيق اليوم الآخر

وفيه سبعة مباحث :

المبحث الأول

بعض اشراط الساعة

المطلب الاول : نزول عيسى .

المطلب الثاني : ياجوج وماجوج .

المطلب الثالث : بعض العلامات المفردى .

المبحث الثاني

القبر

المطلب الاول : عذاب القبر .

المطلب الثاني : سماع الموتى .

المبحث الثالث

البعث

المطلب الاول : براهين البعث .

المطلب الثاني : الحشر .

المبحث الرابع

الميزان

المبحث الخامس

المراط

المبحث السادس

الجنة

المطلب الاول : نعمها وبقاؤها .

المطلب الثاني : رؤية المؤمنين ربهم في الجنة .

المطلب الثالث : هل رأى رسول الله ربه ليلة المعراج .

المبحث السابع

النار

المطلب الاول : عذابها .

المطلب الثاني : الرد على من قال بفنائها .

الفصل الرابع

جهود الشيخ الأمين رحمه الله في توضيح عقيدة السلف

في اليوم الآخر

تمهيد :

الإيمان باليوم الآخر أمل من أصول الإيمان الذي لا يتم " إيمان العبد إلا به ، فمن أنكره فقد كفر ؛ قال تعالى : "ليس البر" أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن" البر" من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین" (١) ، وقال تعالى : "ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل" ضللاً بعيداً" (٢) .

وقد عده رسول الله صلى الله عليه وسلم من أركان الإيمان في حديث جبريل المشهور ، فقال : " أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره" (٣) .

ومن مقدمات اليوم الآخر ما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يكون قبل الموت من أشراط الساعة وأماراتها ، وما

(١) سورة البقرة ، الآية {١٧٧} .

(٢) سورة النساء ، الآية {١٣٦} .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ٣٧/١ .

يكون بعد الموت من فتنة القبر ونعيمه وعذابه ، والنسخ في
المور ، والبمبث ، والنشور ، والحشر ، والحوض ، والميزان ،
والمراط ، والجنة ، والنار ، ورؤية الله سبحانه وتعالى في
الجنة ، وغير ذلك من احوال الآخرة التي اخبرنا الله ورسوله
عنها ، والتي ينبغي على العبد تصديقها ، والعمل بما يجلب مرضاة
الله ، ويجنب سخطه ؛ قال تعالى : "اعبدوا الله وارجوا اليوم
الآخر ولا تعثوا في الأرض مفسدين" (١) ، وقال تعالى : "إنما توعدون
لعادق * وإن الدين لواقع" (٢) .

وقد اهتم الشيخ الامين رحمه الله بهذا الركن العظيم ، فأشار
في ثنايا مؤلفاته إلى كثير من احوال اليوم الآخر ، فمما في
بعضها ، واجمل في البعض الآخر . ومما فمما في رحمة الله من هذه
الاحوال : سماع الموتى ، والبمبث ، والمراط ، وأبدية النار ،
والرد على من قال بفنائها ، وبرؤية المؤمنين لربهم يوم
القيامة .

وسوف أرتب ما ذكره الشيخ رحمه الله عن اليوم الآخر كما يمر
بها العبد في رحلته إلى دار القرار .
وقد وصف رحمه الله رحلة الإنسان من بدء خلقه إلى استقراره في

(١) سورة المنكبوت ، الآية {٣٦} .

(٢) سورة الذاريات ، الايتان {٥-٦} .

إحدى الدارين في الآخرة ، موضحا سبب تسميتها بالدار الآخرة ؛
فقال رحمه الله : ((وإنما قيل لتلك الدار : الدار الآخرة ؛ لأنها
هي آخر المنازل ، فلا انتقال عنها البتة إلى دار أخرى . والإنسان
قبل الوصول إليها ينتقل من محل " إلى محل " ؛ فأول ابتدائه من
التراب ، ثم " انتقل من أصل التراب إلى أصل النطفة ، ثم " إلى
العلقة ، ثم " إلى المصفة ، ثم " إلى العظام ، ثم " كما الله
العظام لحما ، وأنشأها خلقا آخر ، وأخرجه للعالم في هذه
الدار ، ثم " ينتقل إلى القبر ، ثم " إلى الحشر ، ثم " يتفرقون
"يومئذ يصدر الناس أشتاتا" (١) ، فسالك ذات اليمين إلى الجنة ،
وسالك ذات الشمال إلى النار ، "ويوم تقوم الساعة يومئذ
يتفرقون * فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة
يحبسون * واما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك
في العذاب محضرون" (٢) ، فإذا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار
النار ، فعند ذلك تلقى عما التسيار ، ويذبح الموت ، ويقال : يا
أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت . ويبقى ذلك
دائما لا انقطاع له ولا تحول عنه إلى محل آخر . فهذا معنى وصفها
بالآخرة ؛ كما أوضحه جل " وعلا بقوله : "ولقد خلقنا الإنسان من سلالة

(١) سورة الزلزلة ، الآية {٦} .

(٢) سورة الروم ، الآيات {١٤-١٦} .

من طين * ثم جعلناه نطفة في قرار مكين * ثم خلقنا النطفة علقة
فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا الملقحة عظاما فكسونا العظام لحما ثم
أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين * ثم إنكم بعد
ذلك لميتون * ثم إنكم يوم القيامة تبعثون" (١) (((٢) .

(١) سورة المؤمنون ، الايات {١٢-١٦} .
(٢) افواء البيان ٣/٢٦٣-٢٦٤ . وانظر الممدر نفسه ٤٢/٥ . ومعارج
المعود ص ١٥٢ .

وهذا المعنى موجود بصوت الشيخ رحمه الله في الشريط رقم
{٩} من تفسير سورة الانعام ، عند تفسير قوله تعالى :
"والذين يؤمنون بالاخرة يؤمنون به" (سورة الانعام ، الاية
٩٢) .

المبحث الأول

بعض اشراط الساعة
=====

تمهيد :

الساعة من الغيب الذي استأثر الله تعالى بعلمه ، ولم يطلع عليه لا ملكا مقربا ، ولا نبيا مرسلا ؛ قال تعالى : "يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت في السموات والأرض لاتاتيكم إلا بغتة" (١) .

ومن الاحاديث الدالة على ذلك حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بشعر : "تسألونني عن الساعة ، وإنما علمها عند الله ، واقسم بالله ما على الأرض من نفس منقوسة تأتي عليها مائة سنة" (٢) . وكذا حديث جبريل المشهور حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم : فاخبرني عن الساعة ؟ فقال : "ما المسؤول عنها بأعلم من السائل" (٣) .

فكل هذه النصوص تدل على أن الساعة لا يعلمها إلا الله وحده .

(١) سورة الاعراف ، الآية { ١٨٧ } .

(٢) أخرجه مسلم في الصحيح ١٩٦٦/٤ .

(٣) أخرجه مسلم في الصحيح ٣٧/١ .

وهذا ما أوضحه الشيخ الأمين رحمه الله بقوله عند تفسير قوله تعالى : "قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو" الآية (١) :

((هذه الآية الكريمة تدل على أن وقت قيام الساعة لا يعلمها إلا الله جل وعلا ، وقد جاءت آيات أخر تدل على ذلك أيضا كقوله تعالى : "يسألونك عن الساعة أيان مرساها * فيم أنت من ذكراها * إلى ربك منتهاها" (٢) ، وقوله : "وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو" (٣) . وقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنها الخمس المذكورة في قوله تعالى : "إن الله عنده علم الساعة" الآية (٤))) (٥) .

وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد أخفى الساعة عن الخلق فقد جعل لها علامات تدل على قرب وقوعها ، وردت في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد قسم العلماء هذه العلامات إلى علامات مفترى ، وعلامات كبرى ، وهي كثيرة جدا .

وقد أشار الشيخ رحمه الله إلى بعض هذه العلامات :

-
- (١) سورة الاعراف ، الآية {١٨٧} .
 - (٢) سورة النازعات ، الآيات {٤٢-٤٤} .
 - (٣) سورة الانعام ، الآية {٥٩} .
 - (٤) سورة لقمان ، الآية {٣٤} .
 - (٥) افواء البيان ٣/٣٢٩ . وانظر المصدر نفسه ٦/٦٠٤ .

المطلب الأول

نزول عيسى عليه السلام

من اشراط الساعة الكبرى : نزول عيسى عليه السلام من السماء حكما عدلا ، فيكسر المليب ، ويقتل الدجال والخنزير ، ويضع الجزية ، ويحكم بشريعة الإسلام . ويظهر ياجوج وماجوج فيدعو عليهم فيموتوا ببركة دعائه (١) .

ثم " يمكث في الارض سبع سنين (٢) ، فينتشر الامن في الارض ، وتظهر الارض بركاتها ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والذي نفسي بيده ليوشكن" ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا ، فيكسر المليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويغيث المال حتى لا يقبله احد ، حتى تكون المسجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها" (٣) .

وقد تحدث الشيخ الامين رحمه الله عن نزول عيسى عليه السلام ، وانه من علامات الساعة ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وانه لعلم للساعة فلا تمترن" بها" (٤) : ((التحقيق ان" الضمير في

(١) انظر : النهاية لابن كثير ١/١٩٤ . وشرح الطحاوية ص ٥٦٥ .

(٢) راجع صحيح مسلم ٤/٢٢٥٨-٢٢٥٩ .

(٣) صحيح البخاري ٤/١٤٣ .

(٤) سورة الزخرف ، الآية {٦١} .

قوله "وانه" راجع إلى عيسى ، لا إلى القرآن ، ولا إلى النبي" على
الله عليه وسلم . ومعنى قوله : "المعلم للساعة" على القول الحق
الصحيح الذي يشهد له القرآن العظيم والسنة المتواترة هو أن
نزول عيسى في آخر الزمان حياة علم للساعة ؛ أي علامة لقرب
مجيئها ؛ لأنه من أشرافها الدالة على قربها ((١) .

وقد تطرق الامين رحمه الله عند ذكره لنزول عيسى عليه السلام
إلى شبهة يعتقدها من لا تحقيق عندهم بزعمهم أن" عيسى قد توفي(٢)
مثل اعتقاد فلان اليهود والنصارى ، ويستدلون على ذلك بقوله
تعالى : "إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلي" (٣) ،
وبقوله تعالى : "فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم" (٤) .
وقد رد" رحمه الله هذا الفهم ، وبيّن انه لا دلالة في الايتين على
أن" عيسى عليه السلام قد توفي .

وقد استعان الشيخ الامين رحمه الله في رد" مفهوم معلوم
اللفظة أثناء تفسيره لهاتين الايتين ، وذكر اختلاف اهل الاصول في

(١) افواء البيان ٢٦٣/٧ .
(٢) انظر كلام الشيخ محمد عبده في تفسير المنار ٣١٦/٣-٣١٧ .
والشيخ محمود شلتوت في الفتاوى ص ٥٩-٨٢ ؛ حيث انكرا رفع
عيسى ببدنه ، ونزوله في آخر الزمان ، وقالا عن الاحاديث :
إنها احاديث آحاد .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {٥٥} .

(٤) سورة المائدة ، الآية {١١٧} .

الحقيقة اللغوية والحقيقة العرفية . وقد اطل رحمه الله في تقرير ذلك .

وخلاصة كلامه رحمه الله انه جعل لقوله تعالى : "إني متوفيك" اربعة توجيهات للمراد بالوفاة ، كلها تنفي مزاعم من قال بوفاته عليه السلام ، وقد بيّن هذه التوجيهات بقوله : ((الاول : أن قوله تعالى : "متوفيك" لا يدل على تعيين الوقت ، ولا يدل على كونه قد مضى . وهو متوفيه قطعاً يوماً ما ، ولكن لا دليل على أن ذلك اليوم قد مضى . وأما عطفه : "ورافعك إلي" على قوله "متوفيك" فلا دليل فيه ؛ لإطباق جمهور أهل اللسان العربي على أن الواو لاتقتضي الترتيب ولا الجمع ، وإنما تقتضي مطلق التشريك)) (١) .

ثم ذكر رحمه الله التوجيه الثاني والثالث ، فقال : ((إن معنى "متوفيك" أي مني ، ورافعك إلي : أي في تلك النوم . وقد جاء في القرآن إطلاق الوفاة على النوم في قوله تعالى : "وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار" (٢) ، وقوله : "الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها" (٣) ، وعزا ابن كثير هذا القول للاكثرين ، واستدل بالآيتين المذكورتين (٤) .

(١) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بالاضواء ، ٥١/١٠ - .

(٢) سورة الانعام ، الآية [٦٠] .

(٣) سورة الزمر ، الآية [٤٢] .

(٤) تفسير ابن كثير ٣٦٦/١ .

الوجه الثالث : أن متوفيك ، اسم فاعل توفاه ، إذا قبضه وحازه إليه ، ومنه قولهم : توفى فلان دينه ؛ إذا قبضه إليه . فيكون معنى "متوفيك" على هذا : قابلك منهم إلي حيا . وهذا القول هو اختيار ابن جرير (١) . وأما الجمع بأنه توفاه ساعات أو أياما ، ثم أحياه ، فالظاهر أنه من الإسرائيليات . وقد نهي صلى الله عليه وسلم عن تمديقها وتكذيبها ((٢) .

ثم قال رحمه الله : ((وأما الوجه الرابع من الأوجه المذكورة سابقا : أن الذين زعموا أن عيسى قد مات قالوا : إنه لاسبب لذلك الموت ، إلا أن اليهود قتلوه وملبوه . فإذا تحقق نفي هذا السبب وقطعهم أنه لم يمت بسبب غيره تحققنا أنه لم يمت أصلا . وذلك السبب الذي زعموه منفي يقينا بلا شك ؛ لأن الله جل وعلا قال : "وما قتلوه وما ملبوه" (٣) ، وقال تعالى : "وما قتلوه يقينا بل رفعه الله إليه" (٤) . ولمير رفعه ظاهر في رفع الجسم والروح معا كما لا يخفى)) (٥) .

أما الآية الثانية : وهي قوله تعالى : "فلما توفيتني" : فقد

(١) تفسير الطبري ٢٩١/٣ .

(٢) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بالانواء ، ٥١/١٠ - ٥٢ - .

(٣) سورة النساء ، الآية {١٥٧} .

(٤) سورة النساء ، الايتان {١٥٧-١٥٨} .

(٥) انواء البيان ٢٧٣/٧ .

نفى الشيخ الامين رحمه الله دلالتها على موت عيسى عليه السلام من
وجهين ، فقال رحمه الله : ((الاول منهما : أن عيسى يقول ذلك يوم
القيامة ، ولاشك انه يموت قبل يوم القيامة ؛ فأخباره يوم
القيامة بموته لا يدل على انه الآن قد مات كما لا يخفى .
والثاني منهما : أن ظاهر الآية انه توفي رفع وقبض للروح والجسد ،
لاتوفي الموت . وإيضاح ذلك : أن مقابله لذلك التوفي بالديمومة
فيهم في قوله : "وكننت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما
توفيتني" الآية (١) تدل على ذلك ؛ لانه لو كان توفي موت لقال :
ما دمت حيا ، فلما توفيتني ؛ لأن الذي يقابل بالموت هو
الحياة ؛ كما في قوله : "واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت
حيا" (٢) . اما التوفي المقابل بالديمومة فيهم فالظاهر انه توفي
انتقال عنهم إلى موضع آخر . وغاية ما في ذلك هو حمل اللفظ على
حقيقته اللغوية مع قرينة صارفة عن قصد العرفية . وهذا لإشكال
فيه)) (٣) .

وفي الختام يقول رحمه الله : ((والحاصل أن القرآن

(١) سورة المائدة ، الآية {١١٧} .

(٢) سورة مريم ، الآية {٣١} .

(٣) أضواء البيان ٢٧١/٧-٢٧٢ . وانظر الممدد نفسه ٣٤٢/١ ،

٢٦٣/٧-٢٧٥ . ودفن إمام الاطرباب - الملحق بالأضواء

المعظيم على التفسير المحيح ، والسنة المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم كلاهما دال على ان عيسى حي ، وانه سينزل في آخر الزمان ، وان نزوله من علامات الساعة ، وان معتمد الذين زعموا انهم قتلوه ، ومن تبعهم هو : إلقاء شبهة على غيره ، وامتقادهم الكاذب ان ذلك المقتول الذي هو شبه بعيسى هو عيسى)) (١) .

فالشيخ رحمه الله يابى المسلك الذي يصادم التفسير المحيح والسنة المتواترة .

وما ذهب إليه الشيخ رحمه الله هو مذهب أساطين ائمة المفسرين : كالطبري (٢) ، والقرطبي (٣) ، وابن تيمية (٤) ، وابن كثير (٥) .

(١) اهواء البيان ٢٧٣/٧ .

(٢) انظر تفسير الطبري ٢٩١/٣ .

(٣) انظر تفسير القرطبي ٦٥/٤ .

(٤) انظر فتاوى شيخ الإسلام ٣٢٢/٤-٣٢٣ .

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٣٦٦/١-٣٦٧ .

المطلب الثاني

خروج ياجوج وماجوج

خروج ياجوج وماجوج من علامات الساعة الكبرى .

وقد دلّ على خروجهم الكتاب والسنة ؛ فمن الكتاب قوله

تعالى : "حتى إذا فتحت ياجوج وماجوج وهم من كل حدب

ينسلون" (١) ، وقوله تعالى : "ثم اتبع سببا * حتى إذا بلغ بين

السيدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا * قالوا يا ذا

القرنين إن ياجوج وماجوج مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجا على

أن تجعل بيننا وبينهم سدا" (٢) .

وأما من السنة فما روته زينب بنت جحش رضي الله عنها : أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول : "لا إله إلا

الله ، وييل للعرب من شرّ قد اقترب ، فتح اليوم من ردم ياجوج

وماجوج مثل هذه " ، وحلق بأصبعيه ؛ الإبهام والتي تليها . قالت

زينب بنت جحش : فقلت : يا رسول الله أنك وفيما المالحون ؟

قال : "نعم إذا كثر الخبث" (٣) .

(١) سورة الانبياء ، الآية {٩٦} .

(٢) سورة الكهف ، الآيات {٩٢-٩٤} .

(٣) صحيح البخاري ١٠٩/٤ . وصحيح مسلم ٢٢٠٧/٤ .

ومنها حديث حذيفة بن اسيد الغفاري رضي الله عنه قال : اطلع
النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر ، فقال : ما
تذاكرون ؟ قالوا : نذكر الساعة . قال : "إنها لن تقوم حتى تروا
قبلها عشر آيات" ، فذكر الدخان ، والدجال ، والدابة ، وظلوع
الشمس من مغربها ، ونزول عيسى عليه السلام ، ويأجوج وماجوج ،
وثلاث خسوف : خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة
العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم (١) .
وقد سلك الشيخ الامين رحمه الله مسلك السلف في الإيمان
بهذه العلامة التي تكون في آخر الزمان دليلا على قرب قيام
الساعة ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "قال هذا رحمة
من ربي فإذا جاء وعد ربي جعله دكاء وكان وعد ربي حقا" (٢) :
(إن هذه الآية الكريمة ، وآية الانبياء قد دلنا في الجملة على
أن "السد" الذي بناه ذو القرنين دون يأجوج وماجوج إنما يجعله
الله دكاء عند مجيء الوقت الموعود بذلك فيه ، وقد دلنا على أنه
بقرب يوم القيامة ؛ لأنه قال هنا : "فإذا جاء وعد ربي جعله دكاء
وكان وعد ربي حقا * وتركنا بعلمهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في

(١) صحيح مسلم ٢٢٢٥/٤-٢٢٢٦ .

(٢) سورة الكهف ، الآية {٩٨} .

المور .. " (١) (((٢) .

ثم " تعرض رحمه الله إلى زعم بعض المعاصرين أن " ياجوج وماجوج هم روسية ، وأن " السد " فتح منذ زمن طويل (٣) ، فرد " هذا القول وفتّده لمصادمته للنموس المريحة ، وحكى شبهتهم وبيّن تفاهتها ؛ فقال رحمه الله : ((إذا قيل : إنما تدلّ الآيات المذكورة في الكهف والانبياء على مطلق اقتراب يوم القيامة ؛ من ذلك " السد " واقترابه من يوم القيامة لاينافي كونه قد وقع بالفعل كما قال تعالى : " اقتراب للناس حسابهم " الآية (٤) ، وقال : " اقتربت

(١) سورة الكهف ، الآيتان { ٩٨-٩٩ } .

(٢) اضواء البيان ١٨١/٤ .

(٣) لم أجد من ذكر أنهم روسية ، إلا أن " الشيخ سيد قطب رحمه الله يرى (في كتابه ظلال القرآن ٢٢٩٤/٤) من باب الترجيح لا من باب اليقين أن " ياجوج وماجوج هم التتار الذين دمروا الخلافة العباسية وافسدوا في الأرض .

وللشيخ عبدالرحمن السعدي رحمه الله رسالة مطبوعة ضمن كتاب المين جمع / الشيخ عبدالعزيز المسند ص ٧٧ ، أثبت فيها أن " ياجوج وماجوج هم دول الكفر الموجودة الآن من الروس وغيرهم من أمم الكفر . لكنه رحمه الله يرى في تفسيره (تيسير الكريم الرحمن ٢٦٣/٥) أنهم أمة تخرج في آخر الزمان ، وأن " السد " باق إلى الآن .

وقد أثبت د/عبدالرزاق العباد في رسالته الشيخ عبدالرحمن بن سعدي وجهوده في العقيدة (ص ٥٥) أن التفسير آخر مؤلفات الشيخ السعدي ، فلعله رجع عن قوله هذا .

(٤) سورة الانبياء ، الآية { ١ } .

الساعة وانشق القمر" (١) ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم :
"ويل للمغرب من شر" قد اقترب ، فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج
مثل هذه - وحلّق بامبعيه الإبهام والتي تليها - "الحديث (٢)
..... فقد دلّ القرآن والسنة المحيطة على أن اقتراب ما ذكر
لايستلزم اقترانه به ، بل يمحّ اقترابه مع مهلة . وإذا فلا ينافي
دكّ السدّ المأسي المزعوم الاقتراب من يوم القيامة ، فلا
يكون في الآيات المذكورة دليل على أنه لم يدكّ السدّ إلى
الآن)) (٣) .

وقد اجاب رحمه الله على هذه الشبهة فقال : ((فالجواب ما
قدمنا أن هذا البيان بهذه الآيات ليس وافيا بتمام الإيفاج إلا
بغميمة السنة له ، ولذلك ذكرنا أننا نتمم مثله من السنة لأنها
مبيّنة للقرآن)) (٤) .

ثم ساق رحمه الله حديث النّوّاس بن سمان رضي الله عنه
الطويل ، المرفوع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه :
"فبينما هو كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى أن قد أخرجت عبادا لي
لايدان لاحد بقتالهم ، فحرز عبادي إلى الطور . ويبعث الله ياجوج

(١) سورة القمر ، الآية {١} .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) أهواء البيان ٤/١٨٢-١٨٣ .

(٤) المصدر نفسه ٤/١٨٣ .

وماجوج ، وهم من كل حذب ينسلون ، فيمرّ أوائلهم على بحيرة
طبرية فيشربون ما فيها ، ويمرّ آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة
ماء . ويحصر نبيّ الله عيسى واصحابه حتى يكون رأس الثور لاحدهم
خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم . فيرغب نبيّ الله عيسى
واصحابه ، فيرسل الله عليهم النصف (١) في رقابهم فيمبحون فرسى
كموت نفس واحدة . ثمّ يهبط نبيّ الله عيسى واصحابه إلى الأرض فلا
يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملاء زهمهم ونتنهم ، فيرغب نبيّ الله
عيسى واصحابه إلى الله ، فيرسل الله طيرا كاعناق البخت (٢)
فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ، ثمّ يرسل الله مطرا لا يكلنّ منه
بيت مدر (٣) ولا وبر (٤) ، فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلفة (٥) ، ثمّ

-
- (١) النصف عند العرب : ديدان تولد في أجواف الحيوان من الناس
وغيرهم . وفي انوف الإبل والغنم . (انظر تهذيب اللغة ١٤٦/٨) .
(٢) البخت : معرب ، وهو الإبل الخراسانية تفتح بين الإبل العربية
والفالج . (انظر تهذيب اللغة ٣١٢/٧) .
(٣) المدر : قطع الطين اليابس . ومنه سميت القرية المبنية
بالطين واللين : المدرة . (انظر تهذيب اللغة ٢٢١/١٤-٢٢٢) .
(٤) الوبر : الوبر صوف الإبل والأرنب وما أشبهها .
(انظر تهذيب اللغة ٢٦٤/١٥) .
(٥) الزلف : وجه المرأة . ويقال : البركة تطفح مثل الزلف .
وقيل : المحفة ، وقيل : الروضة .
(انظر تهذيب اللغة ٢١٢/١٣) .

يقال لآلئ ا انبهي شمرك ، وروي بركتك ... " (١) (((٢) .
ثم عقّب رحمه الله على هذا الحديث بقوله : ((وهذا الحديث
المحصح قد رأيت فيه تمريح النبي صلى الله عليه وسلم بأن الله
يوحي إلى عيسى بن مريم خروج ياجوج وماجوج بعد قتله الدجال . فمن
يدعي أنهم روسية ، وأن السد قد اندك منذ زمان فهو مخالف
لما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم مخالفة صريحة لا وجه لها .
ولاشك أن كل خبر ناقض خبر الصادق الممدوق صلى الله عليه وسلم
فهو باطل ؛ لأن نقيض الخبر الصادق كاذب ضروري كما هو معلوم .
ولم يثبت في كتاب الله ولا سنة نبيه صلى الله عليه وسلم شيء
يعارض هذا الحديث الذي رأيت صحة سنده ، ووضوح دلالة على
المقصود)) (٣) .

ثم ذكر الشيخ الأمين رحمه الله شبهة عقلية توصلوا بها إلى
نفي وجود ياجوج وماجوج وراء السد إلى الآن ، وهي زعمهم أنه لو
كانوا وراء السد لأن لاطلع عليهم الناس ؛ لتطور وسائل المواصلات ،
لكن لما لم يطلع عليهم أحد فليسوا وراء السد . وبذلك نفوا
وجودهم .

(١) أخرجه مسلم ٢٢٥٣/٤-٢٢٥٤ .

(٢) أهواء البيان ١٨٣/٤ .

(٣) المعذر نفسه ١٨٥/٤ .

وقد نقض الشيخ الامين رحمه الله هذه الشبهة العقلية ، ورد^١
عليها ، فقال : ((فقولكم : لو كانوا موجودين وراء السد^٢
إلى الآن لاطلع عليهم الناس : غير صحيح ؛ لإمكان أن يكونوا
موجودين والله يخفي مكانهم على عامة الناس حتى يأتي الوقت
المحدد لإخراجهم على الناس . ومما يؤيد إمكان هذا ما ذكره الله
تعالى في سورة المائدة من انه جعل بني إسرائيل يتيهون في الأرض
أربعين سنة ، وذلك في قوله : "قال فإنها محرمة عليهم أربعين
سنة يتيهون في الأرض" الآية (١) ؛ وهم في فراخ قليلة من الأرض
يمشون ليلاً ونهارهم ، ولم يطلع عليهم الناس حتى انتهى أمد
التيه ؛ لأنهم لو اجتمعوا بالناس لبيّنوا لهم الطريق . وعلى كل^٣
حال فربك فعّال لما يريد ، وأخبار رسوله صلى الله عليه وسلم
الثابتة عنه صادقة)) (٢) .

فالشيخ رحمه الله لا يرضى هذا القول الذي يمسّ العقيدة
ويمادها ، والذي يبنى على أدلة باطلة وتوهمات فاسدة ، بل يقف
رحمه الله أمامه فيكشف عواره ، ويرده بالحجج القوية والبراهين
النامعة ليحمل الاطمئنان إلى المعتقد الصحيح ، وليزهق الباطل
وينتصر الحق .

(١) سورة المائدة ، الآية {٢٦} .

(٢) أضواء البيان ١٨٦/٤ .

وما ذكره الشيخ الامين رحمه الله في ياجوج وماجوج ، وولعه
باسلوبه القوي المقنع ، وفنئد اقوال اصحاب التاويلات الفاسدة
في هذا الباب ؛ كل ذلك من الادلة على اقتفائه اثر سلف هذه الامة
رحمهم الله الذين وضحوا هذا المعتقد ايما إيضاح ، وردوا على
المخالفين لهذه العقيدة المبنية على الكتاب والسنة .

فهذا ابن قدامة رحمه الله يقول : ((ويجب الإيمان بكل ما
اخبى به النبي صلى الله عليه وسلم ، وصح به النقل عنه فيما
شاهدناه او غاب عنا ؛ نعلم انه حق ومدق . وسواء في ذلك ما
عقلناه وجعلناه ولم نطلع على حقيقة معناه ؛ مثل حديث الإسراء
والمعراج ، ومن ذلك اشراط الساعة ؛ مثل خروج الدجال ،
ونزول عيسى بن مريم عليه السلام فيقتله ، وخروج ياجوج وماجوج ،
وخروج الدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، واشباه ذلك مما صح به
النقل)) (١) .

وقال شارح الطحاوية : ((واحاديث الدجال ، وعيسى بن مريم
عليه السلام ينزل من السماء ويقتله ، ويخرج ياجوج وماجوج في
ايامه بعد قتله الدجال فيهلكهم الله اجمعين في ليلة واحدة ببركة
دعائه عليهم ، يفتق هذا المختصر عن بسطها)) (٢) .

(١) لمعة الاعتقاد ص ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ .

(٢) شرح الطحاوية ص ٥٦٥ .

المطلب الثالث

بعض العلامات المغفري

ذكر الشيخ الامين رحمه الله بعض العلامات الدالة على قرب الساعة بطريقة الاستنباط من نموس الوحي ، مما يدل على سعة علمه وفهمه للنموس وقوة ملكته .

ومن العلامات التي ذكرها الشيخ رحمه الله : قيام دولة لليهود في آخر الزمان ؛ فقد سئل رحمه الله : هل في الكتاب والسنة ما يدل على قيام دولة لليهود في آخر الزمان ؟ فاجاب رحمه الله : ((انه ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل بالعلامة المعروفة عند الاموليين بدلالة الإشارة على وجود دولة لهم في آخر الزمان . اما النصر الذي دل على ذلك بدلالة الإشارة : فقوله صلى الله عليه وسلم : "لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود ، حتى يقول الحجر وراءه اليهودي : يا مسلم هذا يهودي ورائي فاقتله" رواه البخاري بهذا اللفظ (١) ، ومسلم (٢) عن ابي هريرة رضي الله عنه فهذا نصر صحيح من النبي صلى الله عليه وسلم انه لابد من قتال المسلمين واليهود حتى تكون عاقبة النصر والظفر

(١) صحيح البخاري ٢٣٢/٣ .

(٢) صحيح مسلم ٢٢٣٩/٤ .

للمؤمنين . والمقاتلة بحسب الوضع اللغوي تقتضي وجود القتال من طائفتين مقتلتين ؛ لأن" المفاعلة تقتضي الطرفين وضعا ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : "تقاتلوا اليهود" على وجود جنس مقاتل من اليهود . وذلك إنما يكون من طائفة متحدة الكلمة تحت طاعة أمير يقاتل بهم ، وذلك هو معنى دلالة الحديث على وجود دولة في آخر الزمان ؛ لأنهم لو كانوا دائما عليهم ممنون قوله تعالى : "وقطعناهم في الأرض أما" (١) ، وكانوا متفرقين غير مجتمعين أبدا تحت أمير على كلمة واحدة : ما صح" قتالهم مع المسلمين الذي نص" عليه الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح)) (٢) .

من العلامات المغرى :

وفي مقابل ذلك : سمعت الشيخ رحمه الله يؤكد أن" الإسلام سيظهر في آخر الزمان كما أظهره الله في أوله ، فقال رحمه الله : ((الدين فيما مضى ظهر على جميع الأديان ، وعلى الدول الكبار المعروفة ؛ كالدولة الكسروية ، والدولة القيمرية ، ولم يبق منهم إلا من يعطي الجزية عن يد وهو صاغر ، أو مسلم . وانتشر في أقطار الدنيا في شرقها وغربها ، وظهر على كل"

(١) سورة الاعراف ، الآية {١٦٨} .

(٢) رحلة الحج إلى بيت الله الحرام ص ٢٣٨-٢٣٩ .

الاديان ، وسياتي ذلك في آخر الزمان ايضاً ، كما جاء في احاديث صحيحة كثيرة انه لايبقى في آخر الزمان احد إلا كان مسلماً ، ولم يكن في المعمورة غير دين الإسلام ؛ هذا معنى قوله : "ليظهره على الدين كله" (١) ، ولو كره المشركون إظهاره)) (٢) .

ولعلّ " مما يستشهد به في هذه المسألة قوله تعالى : "وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم" (٣) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : "إنّ الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها ، وإنّ أمّتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها .." (٤) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : "إنه سيفتح لكم مشارق الأرض ومغاربها .." (٥) .

والشيخ رحمه الله لم يمثّل في ذلك الانتصار الكبير : متى يتحقق ؟ وعلى يد من يكون ؟ .

وقد ذكر ابن جرير الطبري رحمه الله عن بعض العلماء أنّ ذلك

(١) سورة التوبة ، الآية {٣٣} .

(٢) الشريط رقم {٥} من تفسير سورة التوبة ، عند تفسير قوله

تعالى : "ليظهره على الدين كله" الآية {٣٣} .

(٣) سورة النور ، الآية {٥٥} .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه ٢٢١٥/٤ .

(٥) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣٦٦/٥ .

عند خروج عيسى حين تمير الملل كلها واحدة (١) .
ويرى بعض المفسرين المعاصرين أن ذلك قبل عيسى ، وأن الإسلام
سحكون له الغلبة قبل قيام الساعة (٢) . والله أعلم .

(١) جامع البيان ١١٦/١٠ .

(٢) تفسير المنار ٣٩٢/١٠ .

المبحث الثاني

القبر

تمهيد :

من عقيدة أهل السنة والجماعة : الإيمان بعذاب القبر ونعيمه ،
وانه إما حفرة من حفر النار ، أو روضة من رياض الجنة .
دل" على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : "إن" القبر أول منازل
الآخرة ؛ فإن نجا منه فما بعده أيسر منه ، وإن لم ينج فما بعده
أشد" منه " (١) .

قال تعالى : "وحاق بآل فرعون سوء العذاب * النار يعرضون
عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد
العذاب" (٢) ، وقال جل" وعلا : "ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون
العذاب الأكبر لعلمهم يرجعون" (٣) ، وقال : "يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل" الله الظالمين
ويفعل الله ما يشاء" (٤) .

-
- (١) رواه الترمذي في سننه ٥٥٣/٤ ، وقال : "حديث حسن غريب" .
وحسنه الألباني (انظر صحيح الجامع ٣٤٧/١ ، رقم ١٦٨٤) .
(٢) سورة غافر ، الايتان {٤٥-٤٦} .
(٣) سورة السجدة ، الآية {٢١} .
(٤) سورة إبراهيم ، الآية {٢٧} .

ومن الاحاديث الدالة على عذاب القبر : حديث انس بن مالك رضي
الله عنه ، قال : قال نبي الله صلى الله عليه وسلم : "إن
العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه ، إنه ليسمع قرع
نعالهم . قال : يأتيه ملكان فيقعدانه ، فيقولان له : ما كنت تقول
في هذا الرجل ؟ قال : فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله
ورسوله . قال : فيقال له : انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك
الله به مقعدا من الجنة " . قال نبي الله صلى الله عليه وسلم :
"فيراها جميعا" (١) .

وقد تعرض الشيخ الامين رحمه الله لعدة مسائل في هذا الباب ،
ولبيان هذه المسائل قسمت هذا المبحث إلى مطالب .

(١) أخرجه البخاري في الصحيح ١٠٢/٢ . ومسلم في الصحيح
٢٢٠٠/٤-٢٢٠١ ، واللفظ له .

المطلب الأول

عذاب القبر

ذكر الشيخ الامين رحمه الله أن "عذاب القبر حق" لامرية فيه ؛ فقال عند تفسير قوله تعالى : "وإن" للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن " اكثرهم لا يعلمون" (١) : ((الظاهر أن" قوله : "عذابا دون ذلك" هو ما عذبوا به في دار الدنيا من القتل وغيره ؛ كما دل" على ذلك قوله : "ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر" الآية (٢) ، وقوله تعالى : "قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم" (٣) ، إلى غير ذلك من الآيات . ولا مانع من دخول عذاب القبر في ذلك ؛ لأنه قد يدخل في ظاهر الآية . وما قيل في معنى الآية غير هذا لا يتجه عندي ، والعلم عند الله تعالى)) (٤) .

هل يعذب الميت ببكاء أهله عليه ؟

تناول الشيخ الامين رحمه الله مسألة تعذيب الميت ببكاء أهله عليه ؛ كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم : "إن"

(١) سورة الطور ، الآية {٤٧} .

(٢) سورة السجدة ، الآية {٢١} .

(٣) سورة التوبة ، الآية {١٤} .

(٤) أمواء البيان ٦٩٥/٧ . وانظر المصدر نفسه ٥٥١٠٥٤٨/٤ ، ، ٩٠/٧ .

الميت ليعذب ببكاء اهله عليه" (١) ، وفي رواية : "الميت يعذب في قبره بما نوح عليه" (٢) .

وبيِّن رحمه الله عدم معارضته لقوله تعالى : "ولاتزر وازرة وزر اخرى" (٣) ؛ إذ قد يظن من لا يعلم أن تعذيب الميت ببكاء الحي عليه من مؤاخذة العبد بذنب غيره ، وليس الامر كذلك . وقد اجاب عن هذه المسألة بجوابين ؛ فقال رحمه الله : ((الاول : ان يكون الميت اوصى بالنوح عليه ؛ كما قال طرفة بن العبد في معلقته :

إذا مت فانهيني بما انا اهله وشقي علي الجيب يا ابنة معبد
لانه إذا كان اوصى بأن ينجح عليه ، فتعذيبه بسبب إيمانه
بالمنكر ، وذلك من فعله لا فعل غيره . الثاني : أن يعمل نهيهم
عن النوح عليه قبل موته ، مع انه يعلم انهم سينوحون عليه ؛ لأن
إهماله نهيهم تفريط منه ومخالفة لقوله تعالى : "قوا أنفسكم
واهلكم نارا" (٤) . فتعذيبه إذا بسبب تفريطه وتركه ما امر الله
به من قوله : "قوا أنفسكم" الآية ، وهذا ظاهر كما ترى)) (٥) .

(١) صحيح البخاري ٨٠/٢ .

(٢) صحيح البخاري ٨٢/٢ .

(٣) سورة الإسراء ، الآية {١٥} .

(٤) سورة التحريم ، الآية {٦} .

(٥) أهواء البيان ٤٧٠/٣-٤٧١ . وللقرطبي كلام حول هذا المعنى .

(انظر الجامع لاحكام القرآن ١٥١/١٠) .

قال عبدالله بن المبارك : ((إذا كان ينههم في حياته ففعلوا
شيئا من ذلك بعد وفاته لم يكن عليه شيء . والعذاب عندهم يعني
العقاب)) (١) .

هذا عن كلام الشيخ الأمين رحمه الله عن عذاب القبر ،
أما نعيم القبر : فلم أجد له رحمه الله كلاما في ذلك ؛ إذ من
دأبه رحمه الله أنه يفسر القرآن بالقرآن ، ولم تات مناسبة
يتحدث فيها عن نعيم القبر .

ويكفي في إثبات عذاب القبر ونعيمه : قوله صلى الله عليه
وسلم : " إن أحدم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ؛ إن
كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فيقال :
هذا مقعدك حتى يبعثك الله إلى القيامة " (٢) .

(١) انظر احكام الجنائز للابناني ص ٢٩ ؛ فقد ذكر قولين في
المراد بالتعذيب ؛ الاول بمعنى التألم والحزن ، والثاني
بمعنى العقاب ؛ وهو القول الراجح ، وعليه جمهور العلماء .
(٢) أخرجه البخاري في الصحيح ١٠٣/٢ . ومسلم في الصحيح ٢١٩٩/٤ .

المطلب الثاني

سَمَاعُ الْمَوْتَى

- سَمَاعُ الْمَوْتَى مِنَ الْمَسَائِلِ الْخَلْفِيَّةِ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ ؛
- فَمَنْهُمْ مَنْ يَرَى أَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ الْمَوْتَى لَا يَسْمَعُونَ ؛
- وَيَسْتَثْنُونَ مَا وَرَدَ فِيهِ النَّصُّ ؛ مِثْلَ حَدِيثِ خَفَقِ نَعَالِ الْمَشِيعِينَ بَعْدَ الدَّفْنِ ، وَسَمَاعِ أَهْلِ الْقَلْبِ يَوْمَ بَدْرٍ لِنَدَاءِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَخَطَابِهِ لَهُمْ ؛ فَهُوَ سَمَاعٌ مَخْصُوصٌ بِبَعْضِ الْأَحْوَالِ .
- وَقَالَ أَصْحَابُ هَذَا الْقَوْلِ : إِنَّ هَذِهِ قَفَايَا جَزْئِيَّةٌ لَا تُشَكِّلُ قَاعِدَةً كَلِّيَّةً يَمَارِضُ بِهَا الْأَصْلَ الْمَذْكُورَ (١) .
- وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَرَى أَنَّ الْمَوْتَى يَسْمَعُونَ كَلَامَ مَنْ كَلَّمَهُمْ ، وَأَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ سَلَامَ الْأَحْيَاءِ وَخَطَابَهُمْ . وَيُرُونَ أَنَّ هَذَا السَّمَاعَ غَيْرَ مَخْصُوصٍ بِوَقْتٍ مُعَيَّنٍ ، وَلَا بِإِنْسَانٍ مُعَيَّنٍ (٢) .
- وَقَدْ اسْتَدَلَّ الْفَرِيقُ الْأَوَّلُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : "وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِنْ فِي الْقُبُورِ" (٣) ، وَبِقَوْلِهِ : "إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الْمَمِّ" الدُّعَاءُ
-
- (١) انظر مقدمة تحقيق كتاب ^{للأولى كَتَبَتْ} آيات البينات ص ٤٠-٤١ شيخ اللبناني .
- (٢) انظر : المصدر نفسه ص ٣٧ . وتفسير القرطبي ١٣/١٥٤ - وهو الراجح عنده - . وأحوال القبور لابن رجب ص ٧٦-٧٧ . وأضواء البيان ٦/٤٢١-٤٣٩ .
- (٣) سورة فاطر ، الآية {٢٢} .

إذا ولوا مدبرين" (١) .

واستدل "المجيزون بحديث أهل القليب ، وحديث قرع النعال ، وقالوا : إنه غير مخصص بأحد ، ولا بوقت ؛ إذ لا دليل على التخصيص . وأجابوا عن الآيتين : أن " المراد بالموتى هنا : الأشقياء الذين لا يسمعون الحق " سماع هدى وقبول (٢) .

وقد استطرد الشيخ الأمين رحمه الله في بيان هذه المسألة ، والخلاف الذي وقع فيها ، ورجح سماع الأموات لكلام الأحياء وخطابهم ، و استدل " على ذلك بحديث القليب ، وحديث خفق النعال ، وقال إنه غير مخصص بوقت ، ولا بإنسان . ومما قاله رحمه الله : ((اعلم أن" الذي يفتني الدليل رجحانه هو أن" الموتى في قبورهم يسمعون كلام من كلمهم ، وأن" قول عائشة رضي الله عنها ، ومن تبعها : أنهم لا يسمعون ؛ استدلالا بقوله تعالى : "إنك لا تسمع الموتى" (١) ، وما جاء بمعناها من الآيات : غلط منها رضي الله عنها ، وممن تبعها . وإيضاح كون الدليل يقتضي رجحان ذلك مبنى" على مقدمتين ؛ الأولى منهما : أن" سماع الموتى ثبت عن النبي" صلى الله عليه وسلم في أحاديث متعددة ثبوتها لامطعن فيه ، ولم يذكر صلى الله عليه وسلم أن" ذلك خاص" بإنسان ولا بوقت .

(١) سورة النمل ، الآية { ٨٠ } .

(٢) انظر أضواء البيان ٦/٤١٦-٤٢١ .

والمقدمة الثانية : هي ان النصوص الصحيحة عنه صلى الله عليه
وسلم في سماع الموتى لم يثبت في الكتاب ولا في السنة شيء
يخالفها ، وتاويل عائشة رضي الله عنها بعض الآيات على معنى يخالف
الاحاديث المذكورة : لا يجب الرجوع إليه ؛ لأن غيره في معنى الآيات
أولى بالمواب منه ، فلا ترد النصوص الصحيحة عن النبي صلى الله
عليه وسلم بتاويل بعض المحابة بعض الآيات)) (١) .

وساق الشيخ رحمه الله أدلة للمقدمة الأولى ؛ منها حديث أهل
القليب الذي رواه أبو طلحة رضي الله عنه ، وفيه : " ... حتى قام
على شفة الركي ، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم : يا فلان
ابن فلان ، ويا فلان بن فلان أيسرکم انکم اطعتم الله ورسوله ؟ فإننا
قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟
قال : فقال عمر : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تكلم من
اجساد لا ارواح لها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي
نفس محمد بيده ما انتم بأسمع لما أقول منهم " . قال قتادة :
أحياهم الله له حتى اسمعهم قوله توبيخا وتمغيرا ونقمة وحسرة
وندامة (٢) .

وقد عقب الشيخ الأمين رحمه الله على هذا الحديث بقوله :

(١) أهواء البيان ٤٢١/٦ .

(٢) أخرجه البخاري في الصحيح ٩-٨/٥ .

((فهذا الحديث الصحيح أقسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم أن
الأحياء الحاضرين ليسوا بأسمع لما يقول صلى الله عليه وسلم من
الموتى بعد ثلاث . وهو نص صحيح صريح في سماع الموتى ، ولم يذكر
صلى الله عليه وسلم في ذلك تخميما . وكلام قتادة الذي ذكره عنه
البخاري اجتهاد منه فيما يظهر)) (١) .

وقد ذكر الأمين رحمه الله أيضا حديث القليب من رواية عمر بن
الخطاب (٢) ، وابنه عبد الله (٣) ، وأنس (٤) ، ثم ختمها بقوله :
((فيها التمريح من النبي صلى الله عليه وسلم بأن الأحياء
الحاضرين ليسوا بأسمع من أولئك الموتى لما يقوله صلى الله عليه
وسلم . وقد أقسم صلى الله عليه وسلم على ذلك ولم يذكر
تخميما)) (٥) .

واستدل الشيخ الأمين أيضا بما رواه البخاري عن أنس رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ**
وَتَوَلَّى وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نَعَالِهِمْ ، أَتَاهُ مَلَكَانِ
فَأَقْعَدَاهُ ، فَيَقُولَانِ لَهُ : مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ : مُحَمَّدٌ صَلَّى

(١) أهواء البيان ٤٢٢/٦ .

(٢) انظر صحيح مسلم ٢٢٠٢/٤ .

(٣) انظر صحيح البخاري ١٠١/٢ ، ، ٩/٥ .

(٤) انظر صحيح مسلم ٢٢٠٣/٤ .

(٥) أهواء البيان ٤٢٢/٦ .

الله عليه وسلم ؟ فيقول : اشهد انه عبد الله ورسوله . فيقال له :
انظر إلى مقعدك من النار ابذلك الله به مقعدا في
الجنة " الحديث (١) .

وعقب عليه الشيخ رحمه الله بقوله : ((وقد رايت في هذا
الحديث الصحيح تمريح النبي صلى الله عليه وسلم بأن الميت في
قبره يسمع قرع نعال من دفنوه إذا رجعوا . وهو نعم صحيح صريح في
سماع الموتى ، ولم يذكر صلى الله عليه وسلم فيه تخميما)) (٢) .

وذكر حديث انس هذا من طريق مسلم (٣) .

ومن الاحاديث التي استدل بها رحمه الله على سماع المقبورين
حديث عائشة رضي الله عنها انها قالت : كان النبي صلى الله عليه
وسلم كلما كان ليلتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من
آخر الليل إلى البقيع ، فيقول : "السلام عليكم دار قوم مؤمنين ،
واتاكم ما توعدون غدا مؤجلون ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون .
اللهم اغفر لاهل بقيع الخرقد" (٤) .

ثم ذكر الشيخ رحمه الله لهذا الحديث شواهد أخرى ، وعقب
عليها بقوله : ((وخطابه صلى الله عليه وسلم لاهل القبور بقوله :

(١) أخرجه البخاري في الصحيح ١٠٢/٢ . بِالرَّحْمَةِ مَعَارِبِ

(٢) أهواء البيان ٤٢٢/٦ .

(٣) انظر صحيح مسلم ٢٢٠٠/٤-٢٢٠١ .

(٤) انظر صحيح مسلم ٦٦٩/٢ .

"السلام عليكم" ، وقوله : "إننا إن شاء الله بكم" ، ونحو ذلك يدلّ دلالة واضحة على أنهم يسمعون سلامه ؛ لأنهم لو كانوا لا يسمعون سلامه وكلامه لكان خطابه لهم من جنس خطاب المعدوم . ولا شك أن ذلك ليس من شأن العقلاء ، فمن البعيد جدا مدوره منه صلى الله عليه وسلم)) (١) .

وقد ختم الشيخ رحمه الله هذا المبحث بقوله : ((إن الذي يرجحه الدليل أن الموتى يسمعون سلام الأحياء وخطابهم ، سواء قلنا إن الله يرد عليهم ارواحهم حتى يسمعوا الخطاب ويردوا الجواب ، أو قلنا إن الأرواح أيضا تسمع وترد بعد فناء الاجسام)) (٢) .

وهذه المسألة - كما مر - خلافية ، وكل أدلتها . وللشيخ الأمين رحمه الله سلف فيما ذهب إليه ؛ فكثير من العلماء قالوا بسماع الموتى ؛ بل لقد قال ابن عبد البر : "إن الأكثرين على ذلك" ، وهو اختيار ابن جرير الطبري (٣) ، والقرطبي (٤) ، وابن كثير (٥) ، وابن

(١) أضواء البيان ٤٢٦/٦ .

(٢) الممدر نفسه ٤٣٨/٦-٤٣٩ .

(٣) انظر روح المعاني ٥٥/٢١ .

(٤) الجامع لاحكام القرآن ١٥٤/١٣ .

(٥) تفسير القرآن العظيم ٤٣٨/٣ .

- القيّم (١) ، وابن رجب (٢) رحمهم الله .
ومن العلماء من خصّ السماع بما ورد السمع بسماعه ، وهو
اختيار الشوكاني (٣) ، والاكوسي (٤) ، والالباني (٥) .

-
- (١) الروح ص ١٠ ، ٢٠ ، ٢١ . وزاد لمعاد ٣ / ٦٨٥
(٢) احوال القبور ص ٧٦-٨١ .
وابن رجب : هو الحافظ عبدالرحمن بن الحسن بن محمد بن
ابي البركات مسعود البغدادي ثم الدمشقي . محدث حافظ فقيه .
ولد في بغداد سنة (٧٠٦) ، وتوفي بدمشق سنة (٧٩٥ هـ) .
(انظر : شذرات الذهب ٦ / ٣٣٩ . ومعجم المؤلفين ٥ / ١١٨) .
(٣) فتح القدير ٤ / ١٥١ .
والشوكاني : هو العلامة محمد بن علي بن محمد بن
عبدالله الشوكاني اليماني المنعاني . ولد عام (١١٧٣ هـ)
بمجرة شوكان باليمن ، ونشأ في منعاء ، وتوفي فيها عام
(١٢٥٠ هـ) . وكان عالما بالتفسير والحديث والفقه .
(انظر الاعلام ٦ / ٢٩٨) .
(٤) روح المعاني ٢١ / ٥٨ .
والاكوسي : هو شهاب الدين ابو الثناء محمود بن عبدالله
الحسيني الاكوسي . ولد في بغداد سنة (١٢١٧ هـ) ، وتوفي سنة
(١٢٧٠ هـ) .
(انظر : التفسير والمفسرون ١ / ٣٥٢ . والاعلام ٧ / ١٧٦) .
(٥) مقدمة تحقيق الآيات البيّنات ص ٤٠ .
والالباني : هو ابو عبدالرحمن محمد بن ناصر الدين بن
نوح الالباني . من كبار المحدثين في هذا العصر . ولد في
مدينة اشقودرة في البانيا سنة (١٣٣٣ هـ) . ثم انتقلت
عائلته إلى بلاد الشام ، ولا يزال على قيد الحياة .
(انظر علماءنا ص ٤٠-٤٣) .

ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كلام وسط بين القولين :
وهو ان " الميت يسمع سماعا لا يعيده : فقد قال رحمه الله :
(فإن" قوله : "إنك لاتسمع الموتى" (١) إنما أراد به السماع
المعتاد الذي ينفع صاحبه : فإن" هذا مثل ضرب للكفار ، والكفار
تسمع الموت ، لكن لاتسمع سماع قبول بعفه واتباع ، كما قال
تعالى : "ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء
ونداء" (٢) ، فهكذا الموتى الذين ضرب لهم المثل لا يجب ان ينفي
عنهم جميع السماع المعتاد انواع السماع كما لم ينف ذلك عن
الكفار ، بل قد انتفى عنهم السماع المعتاد الذي ينتفعون به ،
واما سماع آخر فلا ينفي عنهم)) (٣) .

والعجيب ان" الشيخ الامين رحمه الله نقل كلام شيخ الإسلام هذا
ضمن ادلته على سماع الموتى ، ثم" بنى عليه حكما فقهيا ، وهو
ترجيحه جواز تلقين الميت (٤) مع ان" كلام ابن تيمية رحمه الله
يقول بان" الميت يسمع سماعا لا يعيده ، وقد سئل شيخ الإسلام رحمه
الله عن تلقين الميت في قبره بعد الفراغ من دفنه : هل صح" فيه
حديث عن النبي" صلى الله عليه وسلم ، أو عن صحابته .. ؟ فاجاب
رحمه الله : ((هذا التلقين المذكور قد نقل عن طائفة من الصحابة
انهم امروا به : كابي امامة الباهلي ، وغيره ، وروي فيه حديث عن
النبي" صلى الله عليه وسلم ، لكنه مما لا يحكم بمحتة ، ولم يكن
كثير من الصحابة يفعل ذلك ..)) (٥) .

وعلى كل" : فما رجحه الشيخ الامين - رحمه الله - من جواز
تلقين الميت محل" نظر : لأن" التلقين بعد الموت من الاشياء التي
لم يرد فيها دليل صحيح من كتاب أو سنة صلي .

(١) سورة النمل ، الآية {٨٠} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {١٧١} .

(٣) الفتاوى ٢٩٨/٤ .

(٤) أضواء البيان ٤٣٥/٦ - ٤٣٧ .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٩٦/٢٤ .

المبحث الثالث

البعث

تمهيد :

- البعث لغة : يقال بعثه وابتعثه بمعنى أرسله فانبعث .
وقولهم : كنت في بعث فلان : أي في جيشه الذي بعثت معه .
والبعوث : الجيوش . وبعثته الناقة : اثرتها . وبعثه من منامه :
أي أهبطه . وبعث الموتى : نشرهم ليوم البعث (١) .
- قال الشيخ الأمين رحمه الله : ((والبعث : التحريك من سكون ؛
فيشمل بعث النائم والميت وغير ذلك)) (٢) .

والبعث اصطلاحاً : أن يبعث الله تعالى الموتى من القبور
بأن يجمع أجزاءهم الأملية ، ويعيد الأرواح إليها (٣) ؛ لقوله
تعالى : "قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم" (٤) .
قال الحافظ ابن كثير رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وَأَنْ"

(١) الصحاح للجوهري ٢٧٣/١ . وانظر المفردات للراغب الأصفهاني

ص ٥١ .

(٢) أفواء البيان ٢٣/٤ .

(٣) لوامع الأنوار البهية ١٥٧/٢ .

(٤) سورة يس ، الآية [٧٩] .

الله يبعث من في القبور" (١) : ((أي يعيدهم بعد ما صاروا في

قبورهم ربما ، ويوجدهم بعد العدم)) (٢) .

عَالِئِمَانِ فَبِالْبَيْتِ أَصْلُ سَعَادَةِ الْفَرْدِ وَالْمَجْتَمَعِ ؛ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا آمَنَ

بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَبْعَثُ الْخَلْقَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ فَيَحَاسِبُهُمْ ، وَيَجَازِيهِمْ عَلَى

أَعْمَالِهِمْ ؛ فَمَنْ أَحْسَنَ جُوزِي بِالْإِحْسَانِ ، وَمَنْ أَسَاءَ عَذِبَ بِالنَّيْرَانِ ،

وَإِذَا آمَنَ أَنْ اللَّهَ سَيَقْتُلُ مِنَ الظَّالِمِ لِلْمَظْلُومِ ، حَتَّى مِنَ الْحَيَوَانِ ؛

فَإِنَّ دَابِرَ الشَّرِّ يَنْقَطِعُ ، وَيَسْوَدُ الْخَيْرُ فِي الْمَجْتَمَعِ ، وَتَعْمُ

الْغَفِيلَةُ وَالظَّمَانِيَّةُ الْكُلَّ .

لِذَلِكَ أَجْمَعْتَ عَلَيْهِ الشَّرَائِعَ السَّمَاوِيَّةَ ، وَأَنْذَرْتَهُ بِرَسُولِ

أَمَمِهِمْ (٣) ؛ قَالَ تَعَالَى : "كَلِمَاتُ الْقُرْآنِ فِيهَا فُجُوهٌ سَالِمٌ خَزَنَتُهَا أَلَمْ

يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ

مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ" (٤) .

(١) سورة الحج ، الآية {٧} .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٤٠٨/٣ .

(٣) انظر : فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٦٦/٤ ، ، ٣٠/٩-٣٣ .

ولوامع الانوار البهية ١٥٨/٢ .

(٤) سورة الملك ، الآيتان {٨-٩} .

المطلب الأول

براهين البعث

ذكر الله سبحانه وتعالى البراهين على هذا الحدث العظيم
بأدلة معنوية وحسية ليرسخ هذا المعتقد في القلوب ، فيبعث على
العمل والاستمساك بالعروة الوثقى .

وقد تحدث الشيخ الامين رحمه الله عن هذه البراهين في ثنايا
تفسيره ، فاستنبطها من الآيات الكريمة الدالة على وقوع البعث
لامحالة ؛ لأنها قول الخالق العظيم الذي لا أحد أصدق منه قيلا ؛ فهي
لا تقبل التوقف أو التردد .

ويحسن التنبيه هنا على أن بعض براهين البعث قد استشهد
بها الشيخ الامين رحمه الله على توحيد الكوهمية ، وقد اشار إلى
ذلك عند براهين التوحيد ، وذكر انه اعادها لاهميتها (١) .
ولاشك أن هذا ليس بتكرار ؛ إذ انه تناول كل قضية من جانب
يختلف عن الجانب الذي تناول به القضية الأخرى .

وقد ذكر رحمه الله ستة براهين على البعث ، وذكر عند كل
برهان ما يعفده من الآيات على طريقته رحمه الله في تفسير القرآن
بالقرآن .

(١) انظر اهواء البيان ٣٣٤/٧ .

البرهان الأول : خلق الناس

استدل " الشيخ الأمين رحمه الله على أن " من خلق الناس من
العدم قادر على إعادتهم بعد فنائهم ؛ حيث قال رحمه الله : ((خلق
الناس أولا المشار إليه بقوله : "اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين
من قبلكم" (١) ؛ لأن" الإيجاد الأول أعظم برهان على الإيجاد الثاني .
وقد أوضح ذلك في آيات كثيرة كقوله : "وهو الذي يبدأ الخلق ثم"
يعيده" الآية (٢) ، وقوله : "كما بدأنا أول خلق نعيده" (٣) ،
وكقوله : "فسيقولون من يعيدنا فل الذي فطرهم أول مرة" (٤) ،
وقوله : "قل يحييها الذي أنشأها أول مرة" (٥) ، وقوله : "أفبعينا
بما خلقناهم بل هم في لبس" الآية (٦) ، وكقوله : "يا أيها الناس
إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلفناكم من تراب" (٧) ، وكقوله :
"ولقد علمتم النشأة الأولى" (٨) . ولذا ذكر تعالى أن " من أنكر

-
- (١) سورة البقرة ، الآية {٢١} .
 - (٢) سورة الروم ، الآية {٢٧} .
 - (٣) سورة الأنبياء ، الآية {١٠٤} .
 - (٤) سورة الإسراء ، الآية {٥١} .
 - (٥) سورة يس ، الآية {٧٩} .
 - (٦) سورة ق ، الآية {١٥} .
 - (٧) سورة الحج ، الآية {٥} .
 - (٨) سورة الواقعة ، الآية {٦٢} .

البعث فقد نسي الإيجاد الاول ؛ كما في قوله : "وخرّب لنا مثلاً ونسي خلقه" الآية (١) ، وقوله : "ويقول الإنسان انذا ما مت" لسوف أخرج حيا * اولاً يذكر الإنسان اننا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً" (٢) . ثم رتب على ذلك نتيجة الدليل بقوله : "فورك لنحشرنهم" الآية (٣) إلى غير ذلك من الآيات)) (٤) .

وقال رحمه الله ايها ا ((من خلقهم اولاً من طين ، وامله التراب المبلول ، لايشك عاقل في قدرته على خلقهم مرة اخرى بعد ان صاروا تراباً ؛ لان إعادة لايعقل أن تكون اصعب من البدء)) (٥) .

-
- (١) سورة يس ، الآية [٧٨] .
 - (٢) سورة مريم ، الآية [٦٦-٦٧] .
 - (٣) سورة مريم ، الآية [٦٨] .
 - (٤) أضواء البيان ١/١١٥-١١٦ .
 - (٥) أضواء البيان ٦/٦٧٩ . وانظر الممدر نفسه ٣/٢٢٣ ، ، ٥/٢٦-٢٧ ، ، ٧/٣٣٥-٣٣٦ ، ، ٧٨٤-٧٨٦ .

البرهان الثاني : خلق المخلوقات التي اكبرها السموات والارض

بيّن الشيخ الامين رحمه الله ان " من قدر على إيجاد هذه المخلوقات العظيمة فهو قادر على بعث الخلق يوم القيامة : فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "استغفتم اهم اشدا خلقا ام من خلقنا" (١) : ((جواب الاستفتاء المذكور الذي لاجواب له غيره هو ان يقال : من خلقت يا ربنا من الملائكة ومردة الجن والسموات والارض والمشارك والمغارب والكواكب اشد خلقا منا : لانها مخلوقات عظام اكبر واعظم منا ، فيتضح بذلك البرهان القاطع على قدرته جل وعلا على البعث بعد الموت : لان من المعلوم بالضرورة ان من خلق الاعظم الاكبر كالسموات والارض وما ذكر معهما قادر على ان يخلق الاصغر الاقل كما قال تعالى : "الخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس" (٢) : اي ومن قدر على خلق الاكبر فلا شك انه قادر على ان يخلق الاصغر : كخلق الإنسان خلقا جديدا بعد الموت)) (٣) .

ثم سرد رحمه الله الآيات الدالة على هذا البرهان ، فقال :

((وقال تعالى : "اوليم الذي خلق السموات والارض بقادر على ان

(١) سورة الصافات ، الآية {١١} .

(٢) سورة غافر ، الآية {٥٧} .

(٣) أضواء البيان ٦/٦٧٨ .

يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم" (١) ، وقال تعالى : " أولم يروا
أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن
يحيي الموتى بلى إنه على كل شيء قدير" (٢) ، وقال تعالى :
" أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق
مثلهم" (٣) ، وقال تعالى في النازعات موضعا الاستفتاء المذكور في
آية المافات هذه : " انتم أشد خلقا أم السماء بناها * رفع
سمكها فسواها * واغظن ليلها واخرج فجاها * والأرض بعد ذلك
دحاها * أخرج منها ماءها ومرعاها * والجبال أرساها * متاعا لكم
ولأنعامكم" (٤) (((٥) .

-
- (١) سورة يس ، الآية {٨١} .
 - (٢) سورة الأحقاف ، الآية {٢٣} .
 - (٣) سورة الإسراء ، الآية {٩٩} .
 - (٤) سورة النازعات ، الآيات {٢٧-٣٣} .
 - (٥) انباء البيان ٦/٦٧٨ . وانظر المصدر نفسه ١/١١٦ ، ، ٢٢٣/٣ ، ، ٣٣٤/٧ .

البرهان الثالث : إحياء الأرض بعد موتها

قال الشيخ الامين رحمه الله : ((من احيا الارض بعد موتها قادر على إحياء الناس بعد موتهم : لأنّ الجميع احياء بعد موت . فمن الايات الدالة على ذلك : قوله تعالى : "ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إنّ الذي احيائها لمحيي الموتى إنه على كل شيء قدير" (١) ، وقوله تعالى : "وترى الارض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج * ذلك بأنّ الله هو الحقّ وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير * وأنّ الساعة آتية لا ريب فيها وأنّ الله يبعث من في القبور" (٢) ، وقوله تعالى : "فانظر إلى آسار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها إنّ ذلك لمحيي الموتى وهو على كل شيء قدير" (٣) ، وقوله تعالى : "وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون" (٤) . ففوله : "كذلك نخرج الموتى" : أي نبعثهم من قبورهم احياء كما

(١) سورة فصلت ، الآية {٣٩} .

(٢) سورة الحج ، الايات {٥-٧} .

(٣) سورة الروم ، الآية {٥٠} .

(٤) سورة الاعراف ، الآية {٥٧} .

اخرجنا تلك الثمرات بعد عددها ، واحيينا بإخراجها ذلك البلد الميت . وقوله تعالى : " يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون" (١) ؛ يعني تخرجون من قبوركم احياء بعد الموت . وقوله تعالى : "واحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج" (٢) ، إلى غير ذلك من الايات) (٣) .

وعلى رحمة الله على هذه البراهين بعد ذكرها بقوله :
(فهذه البراهين الثلاثة يكثر جدا الاستدلال بها على البعث في كتاب الله) (٤) .

-
- (١) سورة الروم ، الآية {١٩} .
(٢) سورة ق ، الآية {١١} .
(٣) اثناء البيان ٣٣٦/٧ . وانظر المصدر نفسه ١١٦/١ ، ٢٢٣/٣ ، ٣٦٧/٦ ، ٦٤٦/٧ ، ٧٨٩-٧٩١ .
(٤) اثناء البيان ٢٢٤/٣ .

البرهان الرابع : إحياء بعض الاموات في الدنيا

دليل على إحياء جميع الخلق يوم القيامة

ذكر الشيخ الامين رحمه الله هذا البرهان ، وساق له خمسة ادلة من كتاب الله تعالى ؛ اربعة منها فيها ذكر أناس عاشوا بعد الموت ؛ فقال رحمه الله : ((هناك برهان رابع يكثُر الاستدلال به على البعث وهو إحياء الله بعض الموتى في دار الدنيا كما تقدمت الإشارة إليه في سورة البقرة ؛ لأنّ من أحيا نفسا واحدة بعد موتها قادر على إحياء جميع النفوس ؛ "ما خلقكم ولابعثكم إلا كنفس واحدة" (١) . وقد ذكر جلّ وعلا هذا البرهان في سورة البقرة في خمسة مواضع : الأول : قوله : "ثمّ بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون" (٢) . الثاني : قوله : "قلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون" (٣) . الثالث : قوله جلّ وعلا : "فقال لهم الله موتوا ثمّ أحياهم" (٤) . الرابع : قوله : "فأماته الله مائة عام ثمّ بعثه قال كم لبثت قال لبثت

(١) سورة لقمان ، الآية {٢٨} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {٥٦} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {٧٣} .

(٤) سورة البقرة ، الآية {٢٤٣} .

يومًا أو بمعنى يوم قال بل لبخت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك
لم يتسنه وانظر إلى حمارك ولنجملك آية للناس وانظر إلى العظام
كيف ننشزها ثم " نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله
على كل شيء قدير" (١) . الخامس : قوله تعالى : "قال فخذ أربعة
من الطير فمرهن" إليك ثم " اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم"
ادعهن" يأتينك سعيًا وأعلم أن" الله عزيز حكيم" (٢) (((٣) .

-
- (١) سورة البقرة ، الآية {٢٥٩} .
(٢) سورة البقرة ، الآية {٢٦٠} .
(٣) أضواء البيان ٢٢٤/٣ . وانظر المصدر نفسه ١٤١/١ .

البرهان الخامس : إخراج النار من الشجر الأخضر

قال تعالى : "أفرايتم النار التي تورون * أنتم أنشأتم

شجرتها أم نحن المنشئون" (١) .

قال الشيخ الأمين رحمه الله عند تفسير هذه الآيات :

((والجواب الذي لأجواب غيره : أنت يا ربنا هو الذي أنشأت

شجرتها ، ونحن لأقدرة لنا بذلك . فيقال : كيف تنكرون البعث وأنتم

تعلمون أن من أنشأ شجرة النار وأخرجها منها قادر على كل شيء .

وما تضمنته هذه الآية الكريمة من كون خلق النار من أدلة البعث

جاء موضحا في (يس) في قوله تعالى : "قل يحييها الذي أنشأها

أول مرة وهو بكل خلق عليم * الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا

فإذا أنتم منه توقدون" (٢) ؛ فقوله في آخر (يس) : "توقدون" ؛ هو

معنى قوله في الواقعة : "تورون" ، وقوله في آية (يس) : "الذي

جعل لكم من الشجر الأخضر نارا" بعد قوله : "يحييها الذي أنشأها

أول مرة" دليل واضح على أن خلق النار من أدلة البعث)) (٣) .

(١) سورة الواقعة ، الايتان {٧١-٧٢} .

(٢) سورة يس ، الايتان {٧٩-٨٠} .

(٣) أضواء البيان ٧/٧٩٥ .

البرهان السادس : إيلاج الليل بالنهار والنهار بالليل

قال الشيخ الأمين رحمه الله : ((استدل" على قدرته على الخلق والبعث ، فقال : " ألم تر أن" الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل" يجري إلى أجل مسمى وأن" الله بما تعملون خبير * ذلك بأن" الله هو الحق" وأن" ما يدعون من دونه الباطل وأن" الله هو العلي" الكبير" ((١)) (٢) .

وهذه البراهين التي استدل" بها الشيخ الأمين رحمه الله على

النشأة الثانية أدلة واضحة ومريحة من كتاب الله سبحانه وتعالى .

وقد استدل" بها غيره من العلماء ؛ أمثال الإمام ابن القيم رحمه الله ؛ حيث أورد أكثرها في كتابه إعلام الموقعين (٣) . وكذلك الإمام ابن أبي العز" الحنفى شارح الطحاوية ؛ ذكر خمسة منها (٤) .

(١) سورة لقمان ، الآيتان { ٢٩-٣٠ } .

(٢) انواء البيان ٧٣٩/٥ .

(٣) إعلام الموقعين ١/١٤٠-١٤٣ .

(٤) شرح الطحاوية ص ٤٦٠-٤٦٢ .

المطلب الثاني

الحشر

الحشر : هو جمع الناس حفاة ، عراة ، غرلا ، بهما ، على صعيد

واحد للحساب والجزاء يوم القيامة (١) .

وقد دلّ الكتاب والسنة على الحشر ؛ فقال تعالى : "ويوم

نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا" (٢) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "تحشرون حفاة عراة غرلا" ،

قالت : عائشة : فقلت : يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم

إلى بعض ؟ فقال : "الامر أشدّ من أن يهتمّم ذاك" (٣) .

ولقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله الحشر ، وكيفيته ،

وانواعه ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "يوم تشقق

الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير" (٤) : ((أي تشقق الأرض

عنهم في حال كونهم مسرعين إلى الداعي ؛ وهو الملك الذي ينفخ في

المور ، ويدعو الناس إلى الحساب والجزاء . وما تضمنته هذه الآية

الكريمة من أنّ الناس يوم البعث يخرجون من قبورهم مسرعين إلى

(١) انظر : لمعة الاعتقاد ص ٢٦ . وأضواء البيان ١١٢/٤ .

(٢) سورة الكهف ، الآية {٤٧} .

(٣) صحيح البخاري ١٩٥/٧ .

(٤) سورة ق ، الآية {٤٤} .

المحشر قاصدين نحو الداعي جاء في آيات آخر من كتاب الله ؛
كقوله تعالى : "يوم يخرجون من الاجداث سراعا كأنهم إلى نصب
يوفون" (١) ، وقوله تعالى : "ونفخ في الصور فإذا هم من الاجداث
إلى ربهم ينسلون" (٢) (((٣) .

وقال أيضا رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "لقد جنتمونا
كما خلقناكم أول مرة" (٤) : ((إي والله لقد جنتمونا كما خلقناكم
أول مرة ؛ أي حفاة عراة غرلا ؛ أي غير مختونين . كل واحد منكم
فرد لا مال معه ، ولا ولد ، ولا خدم ، ولا حشم)) (٥) .

وقد أوضح الشيخ رحمه الله أن "الحشر عام" لجميع
المخلوقات ؛ حيث قال : ((إن هذا الحشر المذكور شامل للعقلاء
وغيرهم من اجناس المخلوقات ، وهو قوله تعالى : "وما من دابة في
الارض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من
شيء ثم" إلى ربهم يحشرون" (٦) (((٧) .

-
- (١) سورة المعارج ، الآية {٤٣} .
 - (٢) سورة يس ، الآية {٥١} .
 - (٣) أضواء البيان ٦٥٥/٧-٦٥٦ .
 - (٤) سورة الكهف ، الآية {٤٨} .
 - (٥) أضواء البيان ١١٤/٤ . وانظر الممدد نفسه ٥١٦/٤ .
 - (٦) سورة الانعام ، الآية {٣٨} .
 - (٧) أضواء البيان ١١٢/٤ . وانظر الممدد نفسه ٤٣٩/٦ .

اقسام المحشورين ، وكيفية حشرهم :

{١} - حشر المتقين :

قال الشيخ الامين رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا" (١) : ((ذكر جل" وعلا في هذه الآية الكريمة أن" المتقين الذين كانوا يتقونه في دار الدنيا بامتثال امره واجتناب نهيه يحشرون إليه يوم القيامة في حال كونهم وفدا ... والوفد من يأتي إلى الملك مثلا في امر له شأن)) (٢) .

ثم" بيّن رحمه الله كيفية حشرهم ، فقال : ((وجمهور المفسرين على أن" معنى قوله : "وفدا" : أي ركبانا . وبعض العلماء يقول : هم ركبانا على نجائب من نور من مراكب الدار الآخرة . وبعضهم يقول : يحشرون ركبانا على صور من أعمالهم المألحة في الدنيا في غاية الحسن وطيب الرائحة ... - إلى أن قال : - وركوبهم المذكور إنما يكون من المحشر إلى الجنة .

أما من القبر فالظاهر أنهم يحشرون مشاة بدليل حديث ابن عباس الدال" على أنهم يحشرون حفاة عمراة غرلا . هذا هو الظاهر ، وجزم به القرطبي ، والعلم عند الله)) (٣) .

(١) سورة مريم ، الآية {٨٥} .

(٢) أضواء البيان ٤/٣٩٠-٣٩١ .

(٣) أضواء البيان ٤/٣٩١-٣٩٢ .

{٢} - حشر الكافرين وشياطينهم :

قال الشيخ الامين رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "هو ربك
لنحشرنهم والشياطين ثم" لنحفرنهم حول جهنم جثيا" (١) :
(اقسم جل" وعلا بنفسه الكريمة انه يحشرهم : اي الكافرين
المنكرين للبعث ، وغيرهم من الناس ، ويحشر معهم الشياطين الذين
كانوا يفلونهم في الدنيا ، وانه يحضرهم حول جهنم جثيا . وهذا
الامر ان اللذان ذكرهما في هذه الآية الكريمة اشار إليهما في غير
هذا الموضع . اما حشره لهم ولشياطينهم : فقد اشار إليه في
قوله : "احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون
الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم" (٢) ((٣) .

وقال رحمه الله أيضا : ((قوله تعالى : "احشروا الذين ظلموا
وازواجهم" : اي اجمعوا الظالمين واشباههم ونظراءهم فاهدوهم إلى
النار ليدخلها جميعهم . وبذلك نعلم ان قول من قال : المراد
بازواجهم : نساؤهم اللاتي على دينهم : خلاف الصواب . وقوله :

(١) سورة مريم ، الآية [٦٨] .

(٢) سورة المافات ، الآية [٢٣] .

(٣) الهواء البيان ٣٤٥/٤ .

"وما كانوا يعبدون من دون الله" : أي احشروا مع الكفار
الشركاء التي كانوا يعبدونها من دون الله ليدخل العابدون
والمعبودات جميعا النار)) (١) .

(١) أهواء البيان ٦/٦٨١-٦٨٢ . وانظر : المصدر نفسه
٦/٤٣٩-٤٤٠ . ودفع إيمان الاضطراب - الملحق بأهواء البيان
١٠/٢٢٧-٢٢٨ .

المبحث الرابع

الميزان

=====

الميزان لغة : اسم لآلة التي توزن بها الاشياء .

والوزن : معرفة قدر الشيء ؛ يقال : وزنته وزنا ، وزنة .

والمتمعارف في الوزن عند العامة : ما يقدر بالقسط والقبان (١) .

والميزان شرعا : هو ما ينصبه الله يوم القيامة لوزن اعمال

العباد ؛ ليجازيهم على اعمالهم . وهو ميزان حسي له كفتان

ولسان .

وقد دل عليه الكتاب والسنة ؛ قال تعالى : "ونفع الموازين

القسط ليوم القيامة" (٢) . وقال صلى الله عليه وسلم : "كلمتان

خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى

الرحمن ؛ سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم" (٣) . وقال صلى

الله عليه وسلم عن ساقى عبدالله بن مسعود : "إنهما لفي

الميزان أثقل من جبل أحد" (٤) .

(١) المفردات ص ٥٢٢ .

(٢) سورة الانبياء ، الآية {٤٧} .

(٣) أخرجه مسلم ٢٠٧٢/٤ .

(٤) رواه أحمد في المسند ٤٢٠/١-٤٢١ . وقال الالباني في تعليقه

على شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٧٤) : "بمسند حسن" .

وقد اوضح الشيخ الامين رحمه الله حقيقة الميزان ، وسرد الالة على وجوده ، وانه حق ثابت . وقد رجح في الاخير انها موازين عدة لا واحد .

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين" (١) : ((ذكر جل وعلا في هذه الآية الكريمة انه يضع الموازين القسط ليوم القيامة ، فتوزن أعمالهم وزنا في غاية العدالة والإنصاف ، فلا يظلم الله أحدا شيئا ، وإن عمله من الخير أو الشر وإن كان في غاية القلة والدقة كمثل حبة من خردل ، فإن الله يأتي به ؛ لأنه لا يخفى عليه شيء ، وكفى به جل وعلا حاسبا لإحاطة علمه بكل شيء . وبيّن في غير هذا الموضع أن الموازين عند ذلك الوزن منها ما يخف ، ومنها ما يثقل ، وإن من خفت موازينه هلك ، ومن ثقلت موازينه نجا)) (٢) . ثم سرد رحمه الله الآيات الدالة على ذلك من القرآن الكريم كعادته في تفسير القرآن بالقرآن ، ورجح رحمه الله تعدد الموازين ؛ فقال : ((وقوله في هذه الآية : "ونضع الموازين" جمع ميزان . وظاهر القرآن تعدد الموازين لكل شخص ؛ لقوله : "فمن

(١) سورة الانبياء ، الآية {٤٧} .

(٢) أضواء البيان ٤/٥٨٣-٥٨٤ .

شقلت موازينه" (١) ، وقوله : "ومن خفت موازينه" (٢) ؛ فظاهر القرآن يدل على أن العامل الواحد موازين يوزن بكل واحد منها صنف من أعماله (٣) ؛ كما قال الشاعر :

ملك تقوم الحادشات لعدله فلكل حادثة لها ميزان

والقاعدة المقررة في الأصول : أن ظاهر القرآن لا يجوز العدول عنه إلا بدليل يجب الرجوع إليه . وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية الكريمة : الأكثر على أنه إنما هو ميزان واحد ، وإنما جمع باعتبار تعدد الأعمال الموزونة (٤) (((٥) .

وأثبت رحمه الله أن العامل يوزن ، واستدل بحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : "إنه ليأتي الرجل

-
- (١) سورة الاعراف ، الآية {٨} .
 - (٢) سورة الاعراف ، الآية {٩} .
 - (٣) ذكر ذلك الرازي في تفسيره (٢٩/١٤) ، وقال : الاظهر إثبات الموازين يوم القيامة ، لاميزان واحد . وقال : فلا يبعد أن تكون لأعمال القلوب ميزان ، وللجوارح ميزان ، ولما يتعلق بالقول ميزان .
 - وذكره القرطبي (انظر الجامع لأحكام القرآن ١١/١٩٤) ، ولم يرجحه .
 - (٤) انظر تفسير القرآن العظيم ٣/١٨٠ . وهو ما رجحه الحافظ ابن حجر رحمه الله (انظر فتح الباري ١٣/٥٤٧) .
 - (٥) أضواء البيان ٤/٥٨٣-٥٨٤ .

العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة " . وقال
اقرؤوا : "فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا" (١)(٢) . ثم قال رحمه
الله : ((وفيه دلالة على وزن الاشخاص)) (٣) .

ويحسن بنا أن نحتتم هذا المبحث بأقوال السلف في حقيقة
الميزان ، وأنه يجب الإيمان به كما هي عقيدة أهل السنة
والجماعة :

قال أبو إسحاق الزجاج (٤) رحمه الله : ((اجمع أهل السنة على
الإيمان بالميزان ، وأن أعمال العباد توزن يوم القيامة ، وأن
الميزان له لسان ، وكفتان ، ويميل بالأعمال)) (٥) .

وقال ابن أبي العزّ الحنفي رحمه الله : ((... فثبت وزن
الأعمال والعامل ومخالف الأعمال ، وثبت أن الميزان له كفتان ،

(١) سورة الكهف . الآية [١٠٥] .

(٢) رواه البخاري في الصحيح ٢٣٦/٥ . ومسلم في الصحيح ٢١٤٧/٤ .

(٣) أضواء البيان ١٩٥/٤ .

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن سري بن سهل ، أبو إسحاق الزجاج . كان
فاضلاً ، دينياً ، حسن الاعتقاد ، عالماً بالنحو واللغة . توفي
سنة (٣١١ هـ) .

(انظر : البداية والنهاية ١٥٩/١٣ . ومعجم المؤلفين

. (٣٣/١

(٥) فتح الباري ٥٤٨/١٢ .

والله تعالى اعلم بما وراء ذلك من الكيفيات ، فعلينا الإيمان
بالغيب كما اخبرنا الصادق صلى الله عليه وسلم من غير زيادة
ولانقمان)) (١) .

(١) شرح الطحاوية ص ٤٧٥ .

المبحث الخامس

المصراط
=====

المصراط لغة : قال الشيخ الامين رحمه الله : ((المصراط في لغة

العرب : الطريق الواضح والمستقيم الذي لا اعوجاج فيه ، ومنه قول
جرير :

امير المؤمنين على مصراط (إذ اعوج الموارد مستقيم)) (١) .

وأما شرعا : فهو جسر منصوب على متن جهنم ، يمر عليه

الناس إلى الجنة ، فمنهم من يمر كالطرف ، ومنهم كالريح ، ومنهم

من يمر كشد الرجل ؛ يرمل رملا ، فيمرون على قدر أعمالهم ، حتى

يمر الذي نوره على إبهام قدمه ، ومنهم من يخطف فيلقى في

النار ؛ فمن مر على المصراط دخل الجنة (٢) .

وقد ورد في ذكر المصراط احاديث ، منها : قوله صلى الله عليه

وسلم : "... ويضرب المصراط بين ظهري جهنم ، فأكون أنا وأمتي أول

من يجيزها . ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل . ودعوى الرسل يومئذ :

اللهم سلم سلم . وفي جهنم كالليب مثل شوك السعدان ، هل رأيتم

(١) أهواء البيان ٢٠٣/٧ . وانظر : لسان العرب ٣١٣/٧ . والمفردات

للراغب الاصعصاني ص ٢٨٠ .

(٢) انظر شرح الطحاوية ص ٤٦٩-٤٧٠ . وفتاوى شيخ الإسلام

١٤٦/٣-١٤٧ .

السعدان ؟ قالوا : نعم يا رسول الله . قال : فإنها مثل شوكة
السعدان ، غير أنه لا يعلم ما قدر عظمها إلا الله عز وجل ، تخطف
الناس بأعمالهم ، فمنهم الموبق بقي بعمله ، أو الموثق بعمله ،
ومنهم المخردل أو المجازي أو نحوه " (١) .

والمروور على الصراط هو المذكور في قوله تعالى : "وإن منكم
إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا" (٢) .

وقد اختلف العلماء في المراد بالورود في قوله تعالى : "وإن
منكم إلا واردها" إلى أقوال كثيرة ، ذكر الشيخ الأمين رحمه الله
أربعة منها ؛ فقال : ((الاول : أن المراد بالورود : الدخول .
ولكن الله يصرف أذاها عن عباده المتقين عند ذلك الدخول .
الثاني : أن المراد بورود النار المذكور : الجواز على الصراط ؛
لأنه جسر منسوب على متن جهنم . الثالث : أن الورود المذكور :
هو الإشراف عليها والقرب منها . الرابع : أن حظ المؤمنين من
ذلك هو حرمة الحمى في دار الدنيا)) (٣) .

-
- (١) أخرجه البخاري في صحيحه ١٧٩/٨ . وانظر صحيح مسلم ١٦٣/١ .
(٢) سورة مريم ، الآية {٧١} .
(٣) افواء البيان ٣٤٨/٤ . وانظر : روح المعاني ١٢٢-١٢١/١٦ .
وقد ذكر هذه الأقوال : القرطبي ، وزادها قولا خامسا : أن
الورود النظر إليها في القبر ؛ فينجي منها الفائز ، ويملاها
من قدر عليه دخولها . (الجامع لأحكام القرآن ٩٢/١١) .
وذكر ابن رجب الأقوال الأربعة السابقة ، إلا أنه ذكر بدل = =

ثم "استدل" للقول الاول : ((ان" ورود النار جاء في القرآن في آيات متعددة ، والمراد في كل" واحد منها : الدخول . فاستدل" بذلك ابن عباس على ان" الورود في الآية التي فيها النزاع هو الدخول ؛ لدلالة الآيات الأخرى على ذلك ؛ كقوله تعالى : "يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار وبئس الورد المورد" (١) ؛ قال : فهذا ورود دخول . وكقوله : "لو كان هؤلاء آفة ما وردوها وكل" فيها خالدون" (٢) ؛ فهو ورود دخول أيضا . وكقوله : "ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا" (٣) ، وقوله تعالى : "إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون" (٤) . وبهذا استدل" ابن عباس على نافع بن الأزرق (٥) في ان" الورود : الدخول)) (٦) .

= = الإشراف عليها والقرب منها : ان" الورود خاص" بالمحضرين حول جهنم . (انظر التخويف من النار ص ٢٠٠) .

(١) سورة هود ، الآية {٩٨} .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية {٩٩} .

(٣) سورة مريم ، الآية {٨٦} .

(٤) سورة الأنبياء ، الآية {٩٨} .

(٥) هو نافع بن الأزرق بن فيس الحنفي البكري الوائلي الحروري .
راس الأزارقة . وإليه نسبتهم . كان أمير قومه وفقههم . من

اهل البصرة . قتل في الأهواز يوم دولا ب سنة (٦٥ هـ) .

(انظر : الاعلام ٣٥١/٧-٣٥٢) .

(٦) الصواء البيان ٣٤٩/٤ .

ثم قال رحمه الله : ((واحتج من قال بأن" ورود : الإشراف
والمقاربة بقوله تعالى : "ولما ورد ماء مدين" الآية (١) ، قال :
فهذا ورود مقاربة وإشراف عليه . وكذا قوله تعالى : "فأرسلوا
واردهم" الآية (٢) . ونظيره من كلام العرب : قول زهير بن أبي سلمى
في معلقته :

فلما وردن الماء زرقا جمامه ^{القائل} ^و ^{فمن} ^{عمى} ^{الحافر} ^{المتخيم} (٣)
قالوا : والعرب تقول : وردت الخالفة البلد ، وإن لم تدخله ،
ولكن قربت منه . واحتج من قال بأن" ورود في الآية التي نحن
بمعددها : ليس نفس الدخول بقوله تعالى : "إن" الذين سبقت لهم منا
الحسنى أولئك عنها مبعدون * لا يسمعون حسيسا وهم فيما اشتهت
انفسهم خالدون" (٤) : قالوا : إبعادهم عنها المذكور في هذه الآية
يبدل على عدم دخولهم فيها ، فالورود غير الدخول .
واحتج من قال بأن" ورود النار في الآية بالنسبة للمؤمنين : حر
الحمى في دار الدنيا بحديث : "الحمى من فيح جهنم فأبردوها

(١) سورة القمر ، الآية {٢٣} .

(٢) سورة يوسف ، الآية {١٩} .

(٣) انظر شرح المعلقات العشر ص ٥٨ .

(٤) سورة الانبياء ، الايتان {١٠١-١٠٢} .

بالماء" (١) ، وهو حديث متفق عليه من حديث عائشة واسماء
ابنتي أبي بكر ، وابن عمر ، ورافع بن خديج رضي الله عنهم .
ورواه البخاري أيضا مرفوعا عن ابن عباس ((٢) .

ثم "نمر رحمه الله القول الأول : القائل بأن" ورود بمعنى
الدخول ، واستدل" على ذلك بأربعة أدلة : فقال : ((الأول : ما
ذكره ابن عباس رضي الله عنهما من أن" جميع ما في القرآن من ورود
النار : معناه دخولها ، غير محل" النزاع ، فدل" ذلك على أن"
محل" النزاع كذلك ، وخير ما يفسر به القرآن القرآن .
الدليل الثاني : هو أن" في نفس الآية فريضة دالة على ذلك : وهي
أنه تعالى لما خاطب جميع الناس بأنهم سيردون النار برهم وفاجرهم
بقوله : "وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا" (٣) ،
بيّن مميّزهم ومآلهم بعد ذلك الورود المذكور بقوله : "ثم ننجي
الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها" (٤) : أي نترك الظالمين فيها

(١) أخرجه البخاري ٨٩/٤-٩٠ ، ومسلم ١٧٣١/٤-١٧٣٢ : من حديث ابن
عباس ، وعائشة ، وابن عمر . والبخاري ٨٩/٤-٩٠ ، ومسلم
١٧٣٣/٤ : من حديث رافع بن خديج بلفظ : "الحمى من فور جهنم
فأبردوها عنكم بالماء" . ومسلم ١٧٣٣/٤ : من حديث أسماء .

(٢) أضواء البيان ٣٤٩/٤-٣٥٠ .

(٣) سورة مريم ، الآية {٧١} .

(٤) سورة مريم ، الآية {٧٢} .

دليل على ان" ورودهم لها : دخولهم فيها ، إذ لو لم يدخلوها لم
يقبل : "ونذر الظالمين فيها" ، بل يقول : وندخل الظالمين . وهذا
واضح كما ترى . وكذلك قوله : "ثم" ننجي الذين اتقوا" دليل على
انهم وقموا فيما من شأنه انه هلكة ، ولذا عطف على قوله : "وإن
منكم إلا واردها" قوله : "ثم" ننجي الذين اتقوا" ((١) .

اما الدليل الثالث : فقد استدل" رحمه الله بحديث جابر ، قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لا يبقى بر" ولا فاجر
إلا دخلها ، فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على
إبراهيم ، حتى إن" للنار ضجيجا من بردهم ، ثم" ينجي الله الذين
اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا" ((٢) .

ثم" قال رحمه الله : ((إن" حديث جابر المذكور يعتد بظاهر
القرآن وبالآيات الأخرى التي استدل" بها ابن عباس)) ((٣) .

(١) أضواء البيان ٣٥٠/٤ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣٢٩/٣ باختلاف يسير . وقال الشيخ
الأمين عن إسناده : "لا يقل عن درجة الحسن" (انظر أضواء
البيان ٣٥١/٤) .

قال الشيخ الألباني : (عن أبي سمية ، عنه . وأبو سمية
مجهول كما قال الذهبي . وقد صححه هو والحاكم ، وفيه نظر ليس
هذا موضع بيانه) . (كلمة الإخلاص لابن رجب ص ٤١ ، بتحقيق محمد
ناصر الدين الألباني) .

(٣) أضواء البيان ٣٥٢/٤ .

أما الدليل الرابع : فقد استدل " رحمه الله بآثار جاءت عن علماء السلف رضي الله عنهم ، كلهم يقولون : إنه ورود دخول (١) ، وختتم كلامه رحمه الله بالرد" على أدلة من منع الدخول : فقال رحمه الله : ((واجاب من قال بأن" الورود في الآية : الدخول عن قوله تعالى : "اولئك عنها مبعدون"(٢) : بأنهم مبعدون عن عذابها والمها ، فلا ينافي ذلك ورودهم إليها من غير شعورهم بأنهم ولا حر" منها واجابوا عن الاستدلال بحديث "الحمى من فيح جهنم" بالقول بموجبه : قالوا : الحديث حق" صحيح ، ولكنه لا دليل فيه لمحل" النزاع : لأن" السياق صريح في أن" الكلام في النار في الآخرة ، وليس في حرارة منها في الدنيا : لأن" أول الكلام قوله تعالى : "فوربك لنحشرنهم والشياطين * ثم" لنحفرنهم حول جهنم جثيا - إلى أن قال - وإن منكم إلا واردها"(٣) : فدل" على أن" كل" ذلك في الآخرة لا في الدنيا كما ترى)) (٤) .

-
- (١) انظر أضواء البيان ٣٥٢/٤ . وتفسير القرآن العظيم ١٣٢/٣-١٣٣ . وهذه الآثار عن خالد بن معدان ، وعبدالله بن رواحة رضي الله عنه ، وأبي ميسرة ، وعبدالله بن المبارك ، عن الحسن البصري : كلهم يقولون : إنه ورود دخول .
- (٢) سورة الانبياء ، الآية { ١٠١ } .
- (٣) سورة مريم ، الآيات { ٦٨-٧٢ } .
- (٤) أضواء البيان ٣٥٢/٤ . وانظر هذا المبحث في دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأضواء البيان ١٩٢/١٠-١٩٣ .

وتفسير ورود اختلاف فيه المحابة ، ومن بعدهم من

العلماء (١) .

والشيخ الامين رحمه الله حين يرجح أن" الورود بمعنى الدخول

لم يأت بشيء مبتدع ، بل قاله غيره من علماء التفسير ؛ أمثال

القرطبي(٢) رحمه الله ، وغيره . بل قد قال الاوسى : ((ذهب

إلى ذلك جمع كثير من سلف المفسرين واهل السنة)) (٣) .

وبالمقابل رجح بعض العلماء أن" الورود : هو المرور على الصراط ؛

ومن هؤلاء ابن أبي العز الحنفي رحمه الله الذي قال : ((اختلف

المفسرون في المراد بالورود المذكور في قوله تعالى : "وإن منكم

إلا واردها" (٤) ما هو ؟ والظاهر الأقوى أنه المرور على

الصراط)) (٥) .

وكذلك الحافظ ابن رجب رحمه الله الذي قال : ((ومما يستدل

به على أن" الورود ليس هو الدخول : ما خرجه مسلم من حديث جابر

قال : أخبرتني أم بشر أنها سمعت النبي" صلى الله عليه وسلم

(١) انظر التخويف من النار لابن رجب ص ١٩٣ . واضواء البيان

. ٣٥٢/٤

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ٩٣/١١ .

(٣) انظر روح المعاني ١٢١/١٦ .

(٤) سورة مريم ، الآية [٧١] .

(٥) شرح الطحاوية ص ٤٧١ .

يقول عند حفصة : "لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة
أحد من الذين بايعوا تحتها" . قالت : بلى يا رسول الله .
فانتهرها . فقالت حفصة : "وإن منكم إلا واردها" (١) . فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : "قد قال الله عز وجل" : <ثم ننجي
الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا> (٢) " (٣) (((٤) .

وكذلك الإمام الشوكاني (٥) رحمه الله قال : ((وقد توقف كثير
من العلماء عن تحقيق هذا الورد وحمله على ظاهره : لقوله
تعالى : "إن الذين سبقتم لنا الحسنى أولئك عنها
مبعدون" (٦) ولا يخفى أن القول بأن الورد هو المرور على
المراط ، أو الورد على جهنم وهي خامدة : فيه جمع بين الأدلة من
الكتاب والسنة ، فينبغي حمل هذه الآية على ذلك)) (٧) .

-
- (١) سورة مريم ، الآية {٧١} .
 - (٢) سورة مريم ، الآية {٧٢} .
 - (٣) أخرجه مسلم في صحيحه ١٩٤٢/٤ .
 - (٤) التخويف من النار ص ١٩٤ .
 - (٥) تقدمت ترجمته .
 - (٦) سورة الانبياء ، الآية {١٠١} .
 - (٧) فتح القدير ٣/٣٤٤ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((وَأَمَّا الْوُرُودُ
الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : "وَأِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا" (١) : فَقَدْ فَسَّرَهُ
الذَّهَبِيُّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ الْمَحِيحِ ؛ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي
صَحِيحِهِ عَنْ جَابِرٍ : بِأَنَّهُ الْمُرُورُ عَلَى الْمَرَاطِ (٢) . وَالْمَرَاطُ هُوَ
الْجَسْرُ ، فَلَا بَدَّ مِنَ الْمُرُورِ عَلَيْهِ لِكُلِّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ؛ مَنْ كَانَ
صَغِيرًا فِي الدُّنْيَا ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ)) (٣) .

(١) سورة مريم ، الآية {٧١} .

(٢) أخرجه مسلم ١٩٤٢/٤ . وقد تقدم قبل صفحة .

(٣) الفتاوى ٢٧٩/٤ .

المبحث السادس

الجَنَّةُ =====

الجنة لغة : عرفها الشيخ رحمه الله بقوله : ((والجنة في لغة

العرب : البستان . ومنه قول زهير بن أبي سلمى :

كان عيني في غربي مقتلة من النواضح تسقي جنة سحفا

فغولته : جنة سحفا ؛ يعني بستانا طويل النحل .

وفي اصطلاح الشرع : هي دار الكرامة التي اعد الله لأوليائه

يوم القيامة)) (١) ، ((وفيها نهر يطرد ، وغرفة عالية ، وشجرة

مثمرة ، وزوجة حسناء . بل فيها ما تشتهي الانفس ، وتلذذ الاعين ؛

مما لا عين رأت ، ولا اذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر)) (٢) ؛

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يقول الله تعالى : اعددت

لعبادي المالحين ما لا عين رأت ، ولا اذن سمعت ، ولا خطر على قلب

بشر" (٣) .

(١) افواء البيان ١٦١/٧ .

(٢) معارج المعود ص ٨٤ . وانظر الممدر نفسه ص ٢٦٢ .

(٣) صحيح مسلم ٢١٧٤/٤ .

المطلب الأول

نعيم الجنة

أشار الشيخ الأمين رحمه الله إلى نعيم الجنة ، وموره .
وذكر أن " هذا النعيم باق لا يفتنى ولا ينفذ . وذكر كثيرا من الآيات
التي تتحدث عن أوصاف هذا النعيم المقيم ؛ فقال رحمه الله عند
تفسير قوله تعالى : "جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار
لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله المتقين" (١) : ((ذكر جل" وعلا
في هذه الآية الكريمة أن" المتقين يدخلون يوم القيامة جنات عدن .
والعدن في لغة العرب : الإقامة ؛ فمعنى جنات عدن : جنات إقامة في
النعيم لا يرحلون ولا يتحولون . ويبيّن في آيات كثيرة أنهم مقيمون
في الجنة على الدوام ، كما أشار له هنا بلفظ عدن ؛ كقوله :
"لا يبغون عنها حولا" (٢) ، وقوله : "الذي أحلنا دار المقامة من
فعله" الآية (٣) ، والمقامة : الإقامة)) (٤) .
ثم قال رحمه الله : ((وقوله في هذه الآية الكريمة : "تجري

(١) سورة النحل ، الآية {٣١} .

(٢) سورة الكهف ، الآية {١٠٨} .

(٣) سورة فاطر ، الآية {٣٥} .

(٤) أهواء البيان ٢٦٥/٣ .

من تحتها الانهار" (١) : بيّن انّ اّراع تلك الانهار في قوله : "فيها
انهار من ماء غير آسن - إلى قوله - من غسل مصفى" (٢) .
وقوله هنا "لهم فيها ما يشاؤون" (٣) وضح في مواضع آخر :
كقوله : "لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد" (٤) ، وقوله : "وفيها
ما تشتهيہ الانفس وتلد الاعين وانتم فيها خالدون" (٥) ، وقوله :
"لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولا" (٦) ،
وقوله : "لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين" (٧) ،
وقوله : "ولكم فيها ما تشتهي انفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من
غفور رحيم" (٨) ، إلى غير ذلك من الآيات . وقوله في هذه الآية :
"كذلك يجزي الله المتعيين" (٩) : يدلّ على أنّ تقوى الله هو السبب
الذي به تنال الجنة . وقد أوضح تعالى هذا المعنى في مواضع آخر
كقوله : "تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا" (١٠) .

-
- ٠ (١) سورة النحل ، الآية {٣١} .
 - ٠ (٢) سورة محمد ، الآية {١٥} .
 - ٠ (٣) سورة النحل ، الآية {٣١} .
 - ٠ (٤) سورة ق ، الآية {٣٥} .
 - ٠ (٥) سورة الزخرف ، الآية {٧١} .
 - ٠ (٦) سورة الفرقان ، الآية {١٦} .
 - ٠ (٧) سورة الزمر ، الآية {٣٤} .
 - ٠ (٨) سورة فمّلت ، الايتان {٣٢-٣١} .
 - ٠ (٩) سورة النحل ، الآية {٣١} .
 - ٠ (١٠) سورة مريم ، الآية {٦٣} .

وقوله : "وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض
أعدت للمتقين" (١) ، وقوله : "إن المتقين في جنات وعيون" (٢) ،
وقوله : "إن المتقين في جنات ونعيم" (٣) ، إلى غير ذلك من
الآيات (٤) .

وتحدث الشيخ رحمه الله عن خلود الجنة وخلود أهلها ، وذلك

عند تفسير قوله تعالى : "ماكثين فيه أبدا" (٥) ، فقال : ((أي
خالدين فيه بلا انقطاع . وقد بيّن هذا المعنى في مواضع آخر
كثيرة ، كقوله : "وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما
دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ" (٦) ؛ أي غير
مقطوع ، وقوله : "إن هذا لرزقنا ما له من نفاد" (٧) ؛ أي ما له
انقطاع وانتهاء ، وقوله : "ما عندكم ينفد وما عند الله
باق" (٨) ، وقوله : "الآخرة خير وأبقى" (٩) ، إلى غير ذلك من

-
- (١) سورة آل عمران ، الآية {١٣٣} .
 - (٢) سورة الحجر ، الآية {٤٥} .
 - (٣) سورة الطور ، الآية {١٧} .
 - (٤) انفاء البيان ٢٦٥/٣-٢٦٦ .
 - (٥) سورة الكهف ، الآية {٣} .
 - (٦) سورة هود ، الآية {١٠٨} .
 - (٧) سورة ص ، الآية {٥٤} .
 - (٨) سورة النحل ، الآية {٩٦} .
 - (٩) سورة الأعلى ، الآية {١٧} .

. (الآيات) (١) .

وتحدث الشيخ رحمه الله عن نعيم الجنة وملذاتها ، وذلك عند
تفسير قوله تعالى : "وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعين وأنتم
فيها خالدون" (٢) ؛ فقال : ((وما دلت عليه هذه الآية الكريمة من
أنّ الجنة فيها كلّ مشتمى ، وكلّ مستلذ ؛ جاء مبسوطا موضحة
أنواعه في آيات كثيرة من كتاب الله ، وجاء أيضا إجمالا شاملا لكلّ
شيء من النعيم . أما إجمال ذلك ؛ ففي قوله تعالى : "فلا تعلم نفس
ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون" (٣) .
وأما بسط ذلك وتعميله ؛ فقد بيّن القرآن أنّ من ذلك النعيم
المذكور في الآية : المشارب ، والمأكّل ، والمناكح ، والفرش ،
والسرر ، والأواني ، وأنواع الحلّي ، والملابس ، والخدم ، إلى غير
ذلك . وسنذكر بعض الآيات الدالة على كلّ شيء من ذلك ؛
أما المأكّل ؛ فقد قال تعالى : "لكم فيها فاكهة كثيرة منها
تأكلون" (٤) ، وقال : "ولحم طير مما يشتهون" (٥) ، وقال تعالى :

(١) أضواء البيان ١٠/٤ .

(٢) سورة الزخرف ، الآية {٧١} .

(٣) سورة السجدة ، الآية {١٧} .

(٤) سورة الزخرف ، الآية {٧٣} .

(٥) سورة الواقعة . الآية {٢١} .

"وفاكهة كثيرة لامقظوعة ولاممنوعة" (١) ، وقال تعالى : "كلما رزقوا
منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتوا به
متشابها" الآية (٢) ، إلى غير ذلك من الآيات .
اما المشارب : فقد قال تعالى : "إن الأبرار يشربون من كأس كان
مزاغها كافورا * عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا" (٣) ،
وقال تعالى : "ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا * عينا فيها
تسمى سلسبيلا" الآية (٤) ، وقوله تعالى : "يطوف عليهم ولدان
مخلدون باكواب وأباريق وكأس من معين * لا يمدعون عنها
ولا ينزفون" (٥) ، وقال تعالى : "يطاف عليهم بكأس من معين * بيناء
لذة للشاربين * لافيهما غول ولا هم عنها ينزفون" (٦) ، وقال تعالى :
"فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه
وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل ممقى ولهم فيها من
كل الثمرات" (٧) ، وقال تعالى : "كلوا واشربوا هنيئا بما

-
- (١) سورة الواقعة ، الآيتان {٣٢-٣٣} .
 - (٢) سورة البقرة ، الآية {٢٥} .
 - (٣) سورة الإنسان ، الآيتان {٥-٦} .
 - (٤) سورة الإنسان ، الآيتان {١٧-١٨} .
 - (٥) سورة الواقعة ، الآيات {١٧-١٩} .
 - (٦) سورة المافات ، الآيات {٤٥-٤٧} .
 - (٧) سورة محمد ، الآية {١٥} .

اسلفتم في الايام الخالية" (١) . إلى غير ذلك من الآيات
واما ما يتكئون عليه من الفرض والسرر ونحو ذلك : ففي آيات

كثيرة ؛ كقوله تعالى : "متكئين على فرش بطائنها من استبرق" (٢) ،
وقوله تعالى : "هم وازواجهم في ظلال على الأرائك متكئون" (٣) ،
وقوله تعالى : "على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين" (٤) ؛
والسرر الموضونة هي المنسوجة بقضبان الذهب . وقوله تعالى :
"إخوانا على سرر متقابلين" (٥) ، وقوله تعالى : "فيها سرر
مرفوعة" (٦) ، وقوله تعالى : "متكئين على رفرف خضر
وعبقرى" حسان" (٧) ، إلى غير ذلك من الآيات .
واما خدمهم : فقد قال تعالى في ذلك : "يطوف عليهم ولدان

مخلدون" الآية (٨) ، وقال تعالى في سورة الإنسان في معة هؤلاء
الغلمان : "إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا" (٩) .

(١) سورة الحاقة ، الآية {٢٤} .

(٢) سورة الرحمن ، الآية {٥٤} .

(٣) سورة يس ، الآية {٥٦} .

(٤) سورة الواقعة ، الايتان {١٥-١٦} .

(٥) سورة الحجر ، الآية {٤٧} .

(٦) سورة الفاشية ، الآية {١٣} .

(٧) سورة الرحمن ، الآية {٧٦} .

(٨) سورة الواقعة ، الآية {١٧} .

(٩) سورة الإنسان ، الآية {١٩} .

وذكر نعيم الجنة بأبلغ صيغة في قوله تعالى : "وإذا رايت شم
رايت نعيما وملكا كبيرا" (١) . والآيات الدالة على انواع نعيم
الجنة ، وحنانها ، وكمالها ؛ كالظلال ، والعيون ، والانهار ،
وغير ذلك كثيرة جدا . ولنكتف منها بما ذكرنا ((٢) .

وهكذا يصف الشيخ الامين رحمه الله الجنة ، ونعيمها ،
وملذاتها بأبلغ وصف ، وفق منهجه في بيان القرآن بالقرآن ؛
فيوضح ما أعد الله لأوليائه في دار كرامته ، وما يتفقتل به جل
وعلا عليهم من الخلود في النعيم المقيم .

(١) سورة الإنسان ، الآية {٢٠} .

(٢) أضواء البيان ٧/٢٨٣-٢٨٤ .

المطلب الثاني

رؤية المؤمنين ربهم في الجنة

اعظم نعيم الجنة وملذاتها رؤية المؤمنين وجه ربهم الكريم الذي ليس كمثل شئ .

والمؤمنون يرون ربهم في الجنة من فوقهم رؤية بصرية كما جاءت النصوص من القرآن والسنة النبوية :

فمن القرآن : قوله تعالى : "وجه يومئذ ناضرة * إلى ربها

ناظرة" (١) ، وقوله : "كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون" (٢) ، وقوله جل " شأنه : "على الأرائك ينظرون" (٣) .

ومن السنة : قوله صلى الله عليه وسلم : "إنكم سترون ربكم

كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته . فإن استطعتم أن لاتغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس ، وصلاة قبل غروب الشمس فافعلوا" (٤) ، وقال صلى الله عليه وسلم : "إنكم سترون ربكم عيانا" (٥) .

(١) سورة الفیامة ، الآيتان { ٢٢-٢٣ } .

(٢) سورة المطففين ، الآية { ١٥ } .

(٣) سورة المطففين ، الآية { ٢٣ } .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه - واللفظ له - ١٧٩/٨ . ومسلم في الصحيح ٤٣٩/١ .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه ١٧٩/٨ .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله هذه المسألة العظيمة من خلال تفسيره للآيات الدالة على رؤية الرب سبحانه وتعالى ؛ فذكر حقيقة الرؤية ، وأدلتها ، ومعتقد أهل السنة في إثباتها في الآخرة ومنعها في الدنيا ، وذكر في المقابل أدلة المعطلة النافين لرؤية الله سبحانه وتعالى ، وبيّن خطأ استدلالهم ، وردّ عليهم .
ومما قاله رحمه الله : ((وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قوله تعالى : "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة" (١) ؛ الحسنى : الجنة ، والزيادة : النظر إلى وجه الله الكريم (٢) ، وذلك هو أحد القولين في قوله تعالى : "ولدينا مزيد" (٣) . وقد

(١) سورة يونس ، الآية {٢٦} .

(٢) قال البيهقي رحمه الله : هذا تفسير استفاض واشتهر فيما بين الصحابة والتابعين ، ومثله لا يقال إلا بالتوقيف (انظر لوامع الأنوار البهية ٢/٢٤٢) .

وقد أخرج مسلم عن مهيب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إذا دخل أهل الجنة الجنة قال يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل" . ثم تلا هذه الآية : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) . (صحيح مسلم ١/١٦٣) .

(٣) سورة ق ، الآية {٣٥} .

وانظر في تفسير هذه الآية : الرد على الجهمية

تواترت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بإبصارهم . وتحقيق المسألة : أن رؤية الله جل وعلا بالأبصار جائزة عقلا في الدنيا والآخرة . ومن أعظم الأدلة على جوارها عقلا في دار الدنيا : قول موسى : "رب انظر انظر إليك" (١) : لأن موسى لا يخفى عليه الجائز والمستحيل في حق الله تعالى . وأما شرعا : فهي جائزة وواقعة في الآخرة : كما دلت عليه الآيات المذكورة ، وتواترت به الاحاديث الصحاح . وأما في الدنيا : فمنوعة شرعا كما تدل عليه آية "الاعراف" (٢) هذه . وحديث : "إنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا" (٣) (((٤) .

أما من منع رؤية الله : فهم المعتزلة والجهمية ومن تبعهم من الخوارج والإمامية . وقولهم باطل مردود بالكتاب والسنة (٥) . وقد استدلوا على ما ذهبوا إليه بأدلة من القرآن الكريم : منها

(١) سورة الاعراف ، الآية { ١٤٣ } .

(٢) قوله تعالى : "قال لن تراني" . (الاعراف ، ١٤٣) .

(٣) لم أجده بهذا اللفظ . وهو في أسنن الترمذي (٥٠٨/٤) بلعظ : "إنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت" . وقال : "حديث حسن صحيح" .

(٤) أهواء البيان ٣٣٢/٢ . وانظر المصدر نفسه ٢٦٢/٣ ، ٤٠١ ، .

١٩٩/٤ ، ٦٥٤/٧ . ودفع إيهام الاضطراب - الملحق بأهواء

البيان ١٢٢/١٠ ، ٣١٢ - . وآداب البحث والمناظرة ٥١/٢ .

وتفسير سورة النور ص ١٤١ ، ١٥٧ - جمع د/عبدالله قادري - .

(٥) انظر : شرح الطحاوية ص ٢٠٤ .

قوله تعالى : "لاتدركه الابصار" (١) ، وقوله تعالى : "لن ترائي" (٢) ، وقوله تعالى : "وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة" (٣) ، وغيرها من الأدلة .

وقد استعرض الشيخ الامين رحمه الله هذه الأدلة ، وبهتكن انما لاتعارض معتقد السلف في إثبات رؤية الله بالابصار يوم القيامة ، ودفع التوهم الذي التبس على هؤلاء المعطلة ؛ فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "لاتدركه الابصار" الآية (٤) : ((هذه الآية الكريمة توهم ان الله تعالى لا يرى بالابصار . وقد جاءت آيات اخر تدل على انه يرى بالابصار ؛ كقوله تعالى : "وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها ناظرة" (٥) ، وكقوله : "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة" (٦) ؛ فالحسنى : الجنة . والزيادة : النظر إلى وجه الله الكريم . وكذلك قوله : "لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد" (٧) على احد القولين . وكقوله تعالى في الكفار : "كلا إنهم

(١) سورة الانعام ، الآية {١٠٣} .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {١٤٣} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {٥٥} .

(٤) سورة الانعام ، الآية {١٠٣} .

(٥) سورة القيامة ، الايتان {٢٢-٢٣} .

(٦) سورة يونس ، الآية {٢٦} .

(٧) سورة ق ، الآية {٣٥} .

عن ربهم يومئذ لمحجوبون" (١) : يفهم من دليل خطابه ان "المؤمنين ليسوا محجوبين عن ربهم . والجواب من ثلاثة اوجه : الاول : ان "المعنى : "لاتدركه الابرار" : اي في الدنيا ، فلا ينافي الرؤية في الآخرة . الثاني : انه عام مخصوص برؤية المؤمنين له في الآخرة ، وهذا قريب من المعنى الاول . الثالث : وهو الحق " : ان "المنفي" في هذه الآية الإدراك المشعر بالإحاطة بالكنهه . أما مطلق الرؤية فلا تدل" الآية على نعيه ، بل هو ثابت بهذه الآيات القرآنية والاحاديث المحيطة واتفاق اهل السنة والجماعة على ذلك . وحاصل هذا الجواب : ان "الإدراك اعم" من مطلق الرؤية : لان" الإدراك المراد به الإحاطة ، والعرب تقول : رأيت الشيء وما ادركته . فمعنى لاتدركه الابرار : لاتحيط به ، كما انه تعالى يعلمه الخلق ، ولايحيطون به علما . وقد اتفق العقلاء على ان" نفي الاخر" لايستلزم نفي الاعم" : فانتفاء الإدراك لايلزم منه انتفاء مطلق الرؤية ، مع ان" الله تعالى لايدرك كنهه على الحقيقة احد من الخلق : والدليل على هذا الوجه : ما اخرجه الشيخان من حديث ابي موسى مرفوعا : "حجابه النور ، او النار ، لو كشفه لاحرق سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه" (٢) . فالحديث صريح في

(١) سورة المطففين ، الآية [١٥] .

(٢) أخرجه مسلم ١/١٦١-١٦٢ .

عدم الرؤية في الدنيا ، ويفهم منه عدم إمكان الإحاطة
مطلقاً)) (١) .

وقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "قال رب انظر
إليّ قال لن تراني" الآية (٢) : ((استدلّ المعتزلة النافون لرؤية
الله بالأبصار يوم القيامة بهذه الآية على مذهبهم الباطل . وقد
جاءت آيات تدلّ على أن نفي الرؤية المذكور إنما هو في الدنيا ،
وأما في الآخرة : فإنّ المؤمنين يرونه جلّ وعلا بأبصارهم ، كما
صرح به تعالى في قوله : "وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها
ناظرة" (٣) ، وقوله في الكفار : "كلا إنهم عن ربهم يومئذ
لمحجوبون" (٤) ؛ فإنه يفهم من مفهوم مخالفته أن المؤمنين ليسوا
محجوبين عنه جلّ وعلا)) (٥) .

وقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "وإذ قلتم يا موسى
لسن نسؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الماعقة وانتم
تنظرون" (٦) : ((واستدلّ المعتزلة بهذه الآية وأمثالها على أن

(١) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأضواء البيان ١٠/١٢٠-١٢١ - .

(٢) سورة الاعراف ، الآية {١٤٣} .

(٣) سورة القيامة ، الآيتان {٢٢-٢٣} .

(٤) سورة المطففين ، الآية {١٥} .

(٥) أضواء البيان ٢/٣٣٢ .

(٦) سورة البقرة ، الآية {٥٥} .

رؤية الله مستحيلة استدلال باطل ، ومذهبهم والعياذ بالله من أكبر الفلال وأعظم الباطل . وقول الزمخشري في كلامه على هذه الآية :
"إن الله لا يرى : قول باطل ، وكلام فاسد . والحق" الذي لاشك فيه
"أن" المؤمنين يرون الله بأبصارهم يوم القيامة ؛ كما تواترت به
الاحاديث عن الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم ، ودلت عليه
الآيات القرآنية منطوقا ومفهوما)) (١) .

وبهذا العرض الشيق من الشيخ رحمه الله لادلة السلف رحمهم
الله في إثبات رؤية الباري جل" وعلا في الآخرة ، وبهذا الرد"
القوي" على ادلة المنكرين وشبههم : يتضح للمتمسك أن" الحق" في
جانب السلف الذين تمسكوا بالنصوص فلم يؤولوها بعقولهم .

واذكرها هنا أفوالا لبعض السلف رحمهم الله في إثبات رؤية
الرب" جل" وعلا يوم القيامة ، وانها حق" لا مرية فيه :

قال الإمام ابن القيم رحمه الله : ((قد دل" القرآن والسنة
المتواترة وإجماع الصحابة وأئمة الإسلام وأهل الحديث ؛ عمابة
الإسلام ونزل الإيمان وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم
على أن" الله يرى يوم القيامة بالأبصار عيانا كما يرى القمر ليلة
البدر صحوا ، وكما ترى الشمس في الظهيرة)) (٢) .

(١) أهواء البيان ٣٠٤/٦-٣٠٥ . وانظر المصدر نفسه ٢٠٦/٢ .

(٢) حادي الأرواح ص ٢١١ .

وقال العلامة ابن أبي العزّ الحنفي رحمه الله : ((وقد روى
احاديث الرؤية نحو ثلاثين صحابيا . ومن احاط بها معرفة يقطع بان
الرسول صلى الله عليه وسلم قالها)) (١) .

وبذكر هذين المثاليين من قولسي هذين الإمامين الجليلين يتضح
مذهب السلف رحمهم الله في هذه المسألة ؛ من إثبات الرؤية
البهيرية كما جاءت النصوص من الكتاب والسنة المتواترة ،
وذلك اعظم ما يعطاه المؤمن في الجنة من النعيم ، نسأل الله
بمنته وفعله ان يرزقنا ذلك إنه جواد كريم .

(١) شرح الطحاوية ص ٢١٠ .

المطلب الثالث

هل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربّه ليلة المعراج ؟

ذكر الشيخ الامين رحمه الله أن الصحابة اختلفوا في هذه المسألة ؛ فقال : ((اختلف العلماء : هل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء بعين راسه أو لا ؟ فقال ابن عباس وغيره : رآه بعين راسه . وقالت عائشة وغيرها : لم يره . وهو خلاف مشهور بين اهل العلم معروف)) (١) .

وقد جمع الشيخ رحمه الله بين هذه الأقوال ، مرجحاً عدم رؤية الرسول صلى الله عليه وسلم لربه سبحانه وتعالى ، واعتمد في هذا الجمع والترجيح على نص من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المسألة ؛ فقال رحمه الله : ((التحقيق الذي دلت عليه نصوص الشرع انه صلى الله عليه وسلم لم يره بعين راسه . وما جاء عن بعض السلف من انه رآه : فالمراد به الرؤية بالقلب ؛ كما في صحيح مسلم (٢) : أنه رآه بعزاده مرتين لابعين الرأس (٢) . ومن أوضح الأدلة على ذلك : أن أبا ذر رضي الله عنه ، وهو هو في صدق اللهجة سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه المسألة بعينها ،

(١) أضواء البيان ٣/٣٩٩ .

(٢) أخرجه مسلم في الصحيح ١/١٥٨ .

فافتاه بما مقتضاه انه لم يره)) (١) .

ثم ذكر حديث ابي ذر رضي الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل رأيت ربك ؟ قال : "نور انى اراه" (٢) . وذكر رواية اخرى لهذا الحديث عن عبد الله بن شقيق قال : قلت لابي ذر : لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسألته . فقال : عن أي شيء كنت تسأله ؟ قال : كنت أسأله : هل رأيت ربك ؟ قال ابو ذر : قد سألت . فقال : "رأيت نورا" (٣) .

ثم ختم هذه المسألة بقوله : ((والتحقيق الذي لاشك فيه هو ان معنى الحديث هو ما ذكر من كونه لايمكن احد من رؤيته لقوة النور الذي هو حجابيه . ومن اصرح الادلة على ذلك ايضا : حديث ابي موسى المتفق عليه : "حجابيه النور او النار ، لو كشفه لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه" (٤) ، وهذا هو معنى قوله صلى الله عليه وسلم : "نور انى اراه" (٢) : أي كيف اراه وحجابيه نور ، ومن صفة انه لو كشفه لاحرق ما انتهى إليه بصره من

(١) افواء البيان ٣/٣٩٩ .

(٢) أخرجه مسلم في الصحيح ١/١٦١ .

(٣) صحيح مسلم ١/١٦١ .

(٤) أخرجه مسلم في الصحيح ١/١٦١-١٦٢ .

خلقها ((١)).

وبهذا الجمع بين الروايات ينتفي التعارض ، وتتم الموافقة بين الأدلة ، ويتضح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير ربه جلّ وعلا بعيني رأسه ، بل كانت الرؤية قلبية .

وقد قال بهذا الجمع عدد غفير من أئمة السلف رحمهم الله : منهم شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله الذي قال : ((وإما الرواية فالذي ثبت في الصحيح عن ابن عباس أنه قال : "رأى محمد ربه بعواده مرتين" (٢) ، وعائشة أنكرت الرؤية : فمن الناس من جمع بينهما ، فقال : عائشة أنكرت رؤية العين ، وابن عباس أثبت رؤية العواد . واللفاظ الثابتة عن ابن عباس هي مطلقة ومقيدة بالعواد : تارة يقول : رأى محمد ربه ، وتارة يقول : رآه محمد . ولم يثبت عن ابن عباس لعظ صريح بأنه رآه بعينه . وكذلك الإمام أحمد تارة يطلق الرؤية ، وتارة يقول : رآه بعواده . ولم يقل أحد أنه سمع أحمد يقول رآه بعينه ، لكن طائفة من أصحابه سمعوا بعض كلامه المطلق ففهموا منه رؤية العين ، كما سمع بعض الناس مطلق كلام ابن عباس فعلم منه رؤية العين . وليس في الأدلة ما يقتضي أنه

(١) الصواعق البيان ٣/٤٠٠ .

(٢) أخرجه مسلم ١/١٥٨ .

راه بعينه ، ولا ثبت ذلك عن احد من الصحابة ولا في الكتاب والسنة
ما يدل على ذلك ، بل النصوص المحيطة على نفيه ادل : كما في
صحيح مسلم عن ابي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم : هل رايت ربك ؟ فقال : "نور انى اراه" (١) ((٢) .

(١) اخرجه مسلم ١/١٦١ .

(٢) الفتاوى ٦/٥٠٩-٥١٠ .

المبحث السابع

النَّار =====

المطلب الأول

النار ، وعذابها -----

النار دار العذاب ، أعدّها الله للكافرين والعماة .
فيها أشدّ العذاب ، وصنوف العقوبات ، وحرّتها ملائكة غلاظ
شداد ، والكفار محلّدون فيها ، ضمامهم الزقوم ، وشرابهم
الحميم .

قال تعالى يحذر منها عباده المؤمنين : "يا أيها الذين آمنوا
قوا أنفسكم وأهليكم نارا * وفودها الناس والحجارة * عليها
ملائكة غلاظ شداد لا يعمون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون" (١) .
وقال تعالى : "إنّ جهنم كانت مرصدا * للطاغين مآبا * لابئين
فيها أحقابا * لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا * إلا حميما ومساقا *
جزاء وفاقا" (٢) . وقال تعالى : "وإنّ جهنم لموعدهم أجمعين * لها
سبعة أبواب لكلّ باب منهم جزء مقسوم" (٣) .

(١) سورة التحريم ، الآية {٦} .

(٢) سورة النبا ، الآيات {٢١-٢٦} .

(٣) سورة الحجر ، الآيتان {٤٣-٤٤} .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ناركم هذه التي يوقد ابن آدم جزء من سبعين جزءا من حر جهنم" . قالوا : والله إن كانت لكافية يا رسول الله . قال : "فإنها ففلت عليها بتسعة وستين جزءا ، كلها مثل حرها" (١) .

وقال عليه الصلاة والسلام : "يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان تبصران ، وأذنان تسمعان ، ولسان ينطق ، يقول : إني وكلت بثلاثة : بكل جبار عنيد ، وبكل من دعا مع الله إلها آخر ، وبالممورين" (٢) .

وقد تحدث الشيخ الأمين رحمه الله عن صفة النار : عدد أبوابها ، وأن لها بصرًا ولسانًا وإرادة ، وأنها أشد من نار الدنيا بسبعين ضعفًا .

ومما قاله رحمه الله في وصف شدتها : ((ونار الآخرة لو شددت نار الدنيا إلى منتهاها لكانت نار الآخرة أشد منها بسبعين ضعفًا . وهي مسودة مظلمة يحطم بعضها بعضها)) (٣) .

وقال في وصف شرابها عند تفسير قوله تعالى : "والذين كفروا

(١) أخرجه البخاري في الصحيح ٩٠/٤ . ومسلم في الصحيح ٢١٨٤/٤ - واللفظ له - .

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ٧٠١/٤ ، وقال : حديث حسن غريب صحيح . وقد صححه الألباني (انظر صحيح الجامع ١٣٣٨/٢) .

(٣) معارج المعود ص ٢٥٢ .

لهم شراب من حميم" (١) : ((ذكر في هذه الآية الكريمة أن" الذين كفروا يعذبون يوم القيامة بشرب الحميم ، وبالعذاب الليم ، والحميم : الماء الحار . وذكر أوصاف هذا الحميم في آيات أخر ؛ كقوله : "يطوفون بينها وبين حميم آن" (٢) ، وقوله : "وسفوا ماء حميما فقطع أمعاءهم" (٣) ، وقوله : "يصب" من فوق رؤوسهم الحميم يصر به ما في بطونهم والجلود" (٤) ، وقوله : "وإن يستفيثوا يفاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه" الآية (٥) ، وقوله : "فشاربون عليه من الحميم * فشاربون شرب الميم" (٦) . وذكر في موضع آخر أن" الماء الذي يسقون صديد - أعادنا الله وإخواننا المسلمين من ذلك بغضله ورحمته - ، وذلك في قوله تعالى : "من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد * يتجرعه ولا يكاد يسيغه" الآية (٧) . وذكر في موضع آخر أنهم يسقون مع الميم العساق ؛ كقوله : "هذا فليذوقوه حميم وغساق * وأحر من شكله أزواج" (٨) ، وقوله :

-
- (١) سورة يونس ، الآية {٤} .
 - (٢) سورة الرحمن ، الآية {٤٤} .
 - (٣) سورة محمد ، الآية {١٥} .
 - (٤) سورة الحج ، الايتان {٢٠-١٩} .
 - (٥) سورة الذهب ، الآية {٢٩} .
 - (٦) سورة الواقعة ، الايتان {٥٥-٥٤} .
 - (٧) سورة إبراهيم ، الايتان {١٧-١٦} .
 - (٨) سورة ص ، الايتان {٥٨-٥٧} .

"لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا * إلا حميما وغمساقا" (١) ؛
والغمساق : صديد اهل النار - اعادنا الله والمسلمين منها - ،
وامله : غسقت العين : سال دمعها . وقيل : هو لغة البارد
المنتخن . والحميم الاتي : الماء البالى غاية الحرارة . والمهل :
درة دري (٢) الزيت أو المذاب من النحاس والرصاص ونحو ذلك .
والآيات المبينة لانواع عذاب اهل النار كثيرة جدا)) (٣) .

واما عدد ابواب جهنم ؛ فقد ذكره الشيخ رحمه الله عند تفسير
قوله تعالى : "فادخلوا ابواب جهنم" الآية (٤) ، فقال : ((لم
يبين هنا عدد ابوابها ، ولكنه بيّن ذلك في سورة الحجر في
قوله جلّ وعلا : "لها سبعة ابواب لكل" باب منهم جزء مقسوم" (٥)
ارجو الله أن يعيذنا وإخواننا المسلمين منها ومن جميع ابوابها
إنه رحيم كريم)) (٦) .

ثم ذكر رحمه الله أن النار تتكلم وتبصر ؛ فقال رحمه
الله : ((اعلم أن التحقيق أن النار تبصر الكفار يوم القيامة ؛

-
- (١) سورة النبا ، الايتان {٢٤-٢٥} .
 - (٢) دردي الزيت وغيره : ما يبقى في اسفله . وامله : ما يركد في
اسفل كل مائع ؛ كالأشربة والأدهان . (لسان العرب ٣/١٦٦) .
 - (٣) انواء البيان ٢/٤٧٧ .
 - (٤) سورة النحل ، الآية {٢٩} .
 - (٥) سورة الحجر ، الآية {٤٤} .
 - (٦) انواء البيان ٣/٢٦٢ .

كما صرح الله بذلك في قوله هنا : "إذا رأتهم من مكان بعيد" (١) ؛
ورؤيتها إياهم من مكان بعيد تدل على حدة بمرها كما لا يخفى .
كما أن النار تتكلم كما صرح الله به في قوله : "يوم نقول لجهنم
هل امتلأت وتقول هل من مزيد" (٢) ، والاحاديث الدالة على ذلك
كثيرة ؛ كحديث محاجة النار مع الجنة (٣) ، وكحديث اشتكائها إلى
ربها فأذن لها في نفسين (٤) ، ونحو ذلك . ويكفي في ذلك أن الله
جل وعلا صرح في هذه الآية أنها تراهم ، وأن لها تغيظا على
الكفار ، وأنها تقول سل من مزيد)) (٥) .

وقال رحمه الله في موضع آخر عند تفسير قوله تعالى : "إذا
ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا وهي تفور * تكاد تميز من الغيظ" (٦) :
(إشبات أن النار حسا وإدراكا وإرادة ، والقرآن أثبت للنار
أنها تفتاظ ، وتبهر ، وتكلم ، وتطلب المزيد ؛ كما قال هنا :
"تكاد تميز من الغيظ" (٧) ، وقال : "إذا رأتهم من مكان بعيد

(١) سورة الفرقان ، الآية {١٢} .

(٢) سورة ق ، الآية {٣٠} .

(٣) لعنه يعني حديث : "احتجت النار والجنة ، فعالت هذه : يدخلني
الجبارون والمتكبرون .". أخرجه مسلم في صحيحه ٢١٨٦/٤ .

(٤) انظر صحيح البخاري ٨٩/٤ .

(٥) أهواء البيان ٢٨٨/٦-٢٨٩ .

(٦) سورة الملك ، الايتان {٧-٨} .

(٧) سورة الملك ، الآية {٨} .

سمعوا لها تفيظا وزفيرا" (١) ، وقال : "يوم نقول لجهنم هل امتلأت
وتقول هل من مزيد" (٢) (((٣) .

وقد ردّ الشيخ الامين رحمه الله على من تناول تلك النصوص
ومرفها عن حقيقتها : فقال رحمه الله : ((واعلم انّ ما يزعمه
كثير من المفسرين وغيرهم من المنتسبين للعلم من انّ النار
لا تبمر ، ولا تتكلم ، ولا تغتاض ، وانّ ذلك كله من قبيل المجاز ، او
انّ الذي يفعل ذلك خزنتها : كله باطل ، ولا معول عليه : لمخالفته
نصوص الوحي الصحيحة بلا مستند . والحقّ هو ما ذكرنا . وقد اجمع
من يعتد به من اهل العلم على انّ النصوص من الكتاب والسنة
لا يجوز مرفها عن ظاهرها إلا بدليل يجب الرجوع إليه كما هو معلوم
في محله . وقال القرطبي في تفسيره هذه الآية الكريمة : إنّ القول
بانّ النار تراهم هو الاصحّ (٤) (((٥) .

وقد ذكر الشيخ الامين رحمه الله انّ اهل النار هم اكثر
الخلق : فقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "ولكنّ اكثر

(١) سورة الفرقان ، الآية {١٢} .

(٢) سورة ق ، الآية {٣٠} .

(٣) تحفة الشيخ عطية سالم لاهواء البيان ٣٩٥/٨ .

(٤) انظر الجامع لاحكام القرآن ٧/١٣ .

(٥) اهواء البيان ٢٨٩/٦ . وانظر المعدر نفسه ٦٥٣/٧ .

الناس لايؤمنون" (١) : ((هذه الآية تدل على ان اكثر الناس ليسوا
بمؤمنين ؛ فاهل النار هم الاكثر ؛ كما بيّن ذلك في آيات كثيرة
واحاديث ؛ كما قال تعالى : "وما اكثر الناس ولو حرصت
بمؤمنين" (٢) ، وقال تعالى : "ولقد هل قبلهم اكثر الاولين" (٣) .
وقد بينت الاحاديث المحيحة ان نصيب النار تسعة وتسعون
وتسعمائة من الالف ، وان نصيب الجنة واحد من الالف" (٤) (((٥) .
ثم بيّن الشيخ الامين رحمه الله ان اهل النار يدخلونها
جماعة جماعة ؛ كما دل على ذلك قوله تعالى : "كلما دخلت امة
لعنت اختها" (٦) (٧) .
ويتضح من وصف الشيخ الامين رحمه الله للنار - اعادنا الله
منها بكرمه - شدة تتبعه للاثر ، ودقة فهمه له ، وتوضيح الوصف
بالادلة من القرآن الكريم ، كما هو دأبه رحمه الله في تفسير
القرآن بالقرآن .

-
- (١) سورة هود ، الآية {١٧} .
 - (٢) سورة يوسف ، الآية {١٠٣} .
 - (٣) سورة المافات ، الآية {٧١} .
 - (٤) انظر : صحيح البخاري ١٩٥/٧-١٩٦ . صحيح مسلم ٢٠١/١ .
 - (٥) معارج الصعود ص ٧٥ .
 - (٦) سورة الاعراف ، الآية {٣٨} .
 - (٧) انظر تحفة الشيخ عطية سالم لاضواء البيان ٣٩٥/٨ .

المطلب الثاني

بقاء النار ، والرد على من قال بفنائها

دل الكتاب والسنة على ابدية النار ، وبقاء ما فيها ممن يستحق البقاء تحت انواع العذاب . اما الموحدون فلا بد من خروجهم منها برحمة ارحم الراحمين .

والآيات والاحاديث الدالة على ذلك كثيرة ؛ منها قول الله تعالى : "إن الله لعن الكافرين واعد لهم سعيرا * خالدين فيها ابدا لا يجدون وليا ولا نصيرا" (١) ، وقال تعالى : "يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم" (٢) ، وقال تعالى : "لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها" (٣) . ومن الاحاديث حديث الشفاعة الطويل ، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم : "... ثم اعود الرابعة فاقول ما بقى في النار إلا من حبسه القرآن ، ووجب عليه الخلود" (٤) . وقال صلى الله عليه وسلم : "يدخل الله اهل الجنة الجنة ، ويدخل اهل النار النار ، ثم يقوم مؤذن بينهم ، فيقول : يا اهل الجنة لاموت ، ويا اهل

(١) سورة الاحزاب ، الايتان {٦٤-٦٥} .

(٢) سورة المائدة ، الآية {٣٧} .

(٣) سورة فاطر ، الآية {٣٦} .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه ١٤٧/٥ .

النار لاموت ، كل " خالد فيما هو فيه " (١) . وعن أبي سعيد ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون . ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال بخطاياهم - فماتهم الله إماتة ، حتى إذا كانوا فحما أذن في الشفاعة ... " (٢) .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله هذه المسألة ، ودرسها من جوانب عدة في معرض تفسيره لبعض الآيات المتعلقة بالموضوع ؛ فقد أشار في مواضع إلى بقاء أهل النار وعدم موتهم ، وذكر الأدلة على ذلك . وأكد في مواضع أخرى عدم خروج الكفار من النار ، بل خلودهم الأبدى فيها . وانصاح رحمه الله في أماكن متفرقة في تقرير عدم فناء النار ، ورد على من قال بذلك . ومن كلامه يرحمه الله في عدم موت أهل النار ، ما قاله عند -----
تفسير قوله تعالى : "ونادوا يا مالك ليغيث علينا ربك قال إنكم ماكثون" (٣) : ((وقوله تعالى في هذه الآية الكريمة : "قال إنكم ماكثون" دليل على أنهم لا يجابون إلى الموت ، بل يمكثون في النار معذبين إلى غير نهاية . وقد دل القرآن العظيم على أنهم لا يموتون

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ٢١٨٩/٤ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ١٧٢/١ .

(٣) سورة الزخرف ، الآية {٧٧} .

فيها فيستريحوا بالموت ، ولا تلقى هي منهم ، ولا يخلف منهم عذابها ،
ولا يخرجون منها . اما كونهم لا يموتون فيها : فالذي دل عليه قوله
هنا : "قال إنكم ماكثون" (١) قد دلت عليه آيات من كتاب الله :
كقوله تعالى : "إنه من يات ربه مجرماً فإن له جهنم لا يموت فيها
ولا يحيى" (٢) ، وقوله تعالى : "ويتجنبها الاثقى * الذي يملئ النار
الكبرى * ثم لا يموت فيها ولا يحيى" (٣) ، وقوله تعالى : "والذين
كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا" الآية (٤) ، وقوله
تعالى : "ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت" الآية (٥) ((٦) .
وقال رحمه الله في موضع آخر : ((وقال تعالى في عدم موتهم في
النار : "لا يقضى عليهم فيموتوا" (٧) ، وقال تعالى : "ويأتيه الموت
من كل مكان وما هو بميت" (٨) ، وقال تعالى : "كلما نفخت جلودهم
بدلناهم جلوداً غيرها ليزوقوا العذاب" (٩) ، وقال تعالى : "إنه من

(١) سورة الزخرف ، الآية {٧٧} .

(٢) سورة طه ، الآية {٧٤} .

(٣) سورة الاعلى ، الآيات {١١-١٣} .

(٤) سورة فاطر ، الآية {٣٦} .

(٥) سورة إبراهيم ، الآية {١٧} .

(٦) الهاء البيان ٢٨٥/٧-٢٨٦ .

(٧) سورة فاطر ، الآية {٣٦} .

(٨) سورة إبراهيم ، الآية {١٧} .

(٩) سورة النساء ، الآية {٥٦} .

يات ربه مجرماً فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى" (١) ، وقال
تعالى : "ويجتنبها الأشقي * الذي يملئ النار الكبرى * ثم لا يموت
فيها ولا يحيى" (٢) ، ولما قالوا : "ليفص علينا ربك" (٣) اجابهم
بقوله : "إنكم ماكثون" (٣) (((٤) .

ثم ذكر الشيخ الامين رحمه الله الادلة على عدم خروج امن
النار : فقال : ((واما كونهم لا يخرجون منها : فقد جاء موضحا في
آيات من كتاب الله : كقوله تعالى في البقرة : "كذلك يريهم الله
أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار" (٥) ، وقوله
تعالى في المائدة : "يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين
منها ولهم عذاب مقيم" (٦) ، وقوله تعالى في الحج : "كلما ارادوا
ان يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها" الآية (٧) ، وقوله تعالى في
السجدة : "كلما ارادوا ان يخرجوا منها أعيدوا فيها" (٨) ، وقوله

-
- (١) سورة طه ، الآية {٧٤} .
 - (٢) سورة الاعلى ، الايات {١١-١٣} .
 - (٣) سورة الزخري ، الآية {٧٧} .
 - (٤) أفواء البيان ٩٣/٧ .
 - (٥) سورة البقرة ، الآية {١٦٧} .
 - (٦) سورة المائدة ، الآية {٣٧} .
 - (٧) سورة الحج ، الآية {٢٢} .
 - (٨) سورة السجدة ، الآية {٢٠} .

تعالى في الجاثية : "فاليوم لا يخرجون منها ولا هم يستمتعون" (١) .
إلى غير ذلك من الآيات)) (٢) .

أما كلامه رحمه الله عن بقاء النار ، وعدم فنائها : فقد

أطال النفس فيه جدا ، وناقش من قال بفنائها بالادلة السمعية
والمنطقية ، وتعقب أدلتهم واسقطها ، وأوضح معنى الآيات التي
توهم فناء النار ، مبينا أن لادالة فيها على ذلك .

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "قال النار مثواكم
خالدين فيها إلا ما شاء الله" (٣) : ((هذه الآية الكريمة يفهم
منها كون عذاب أهل النار غير باق بقاء لانقطاع له أبدا .
ونظيرها قوله تعالى : "فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها
زفير وشهيق * خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء
ربك" (٤) . وقوله تعالى : "لابئين فيها أحقابا" (٥) . وقد جاءت
آيات تدل على أن عذابهم لانقطاع له ؛ كقوله : "خالدين فيها
أبدا" (٦) (((٧) .

-
- (١) سورة الجاثية ، الآية {٣٥} .
 - (٢) أضواء البيان ٢٨٦/٧ .
 - (٣) سورة الانعام ، الآية {١٢٨} .
 - (٤) سورة هود ، الآيتان {١٠٦-١٠٧} .
 - (٥) سورة النبا ، الآية {٢٣} .
 - (٦) سورة النساء ، الآية {١٦٩} .
 - (٧) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأضواء البيان ١٢٢/١٠ - .

ثم ذكر الشيخ رحمه الله الجواب عن هذا الإشكال ، دافعا
التعارض ، ونافيا التوهم ، ومبيِّنا أن هذه الآيات يمكن أن تحمل
على أحد ثلاثة أوجه : فإما مبينا هذه الأوجه : ((أحدها : أن
قوله تعالى : "إلا ما شاء الله" (١) : معناه : إلا من شاء الله
عدم خلوده نبيها من أهل الكبائر من الموحدين . وقد ثبت في
الأحاديث الصحيحة أن بعض أهل النار يخرجون منها ، وهم أهل
الكبائر من الموحدين ، ونفس ابن جرير هذا القول عن قتادة (٢) ،
والضحاك (٣) ، وأبي سنان (٤) ، وحالد بن معدان (٥) ، واختاره ابن
جرير . وغاية ما في هذا القول : إطلاق "ما" ، وإرادة "من" ،
ونظيره في القرآن : "فانكحوا ما طاب لكم من النساء" (٦) .

(١) سورة الأنعام ، الآية {١٢٨} .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي ، أبو محمد : صاحب التفسير .

تابعي جليل . توفي سنة (١٠٢ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ٥٩٨/٤ . والبداية والنهاية

٢٣١/٩) .

(٤) هو ضرار بن مرة الكوفي الشيباني . إمام ثقة فاضل . توفي

سنة (١٢٢ هـ) . (تهذيب التهذيب ٤/١٥٧) .

(٥) هو الإمام أبو عبد الله خالد بن معدان بن أبي كرب الكلاعي

الحمصي . تابعي جليل ، شيخ أهل الشام . توفي سنة (١٠٣ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ٥٣٦/٤ . والبداية والنهاية

٢٣٩/٩) .

(٦) سورة النساء ، الآية {٣} .

الثاني : ان المدة التي استثناهها الله هي المدة التي بين بعثهم

من قبورهم واستقرارهم في مميرهم . قاله ابن جرير ايضا .

الوجه الثالث : ان قوله : "إلا ما شاء الله" (١) فيه إجمال ، وقد

جاءت الآيات والأحاديث الصحيحة مبرحة بأنهم خالدون فيها أبدا ،

وظاهرها أنه خلود لانقطاع له . والظهور من المرجحات ، فالظاهر

مقدم على المجمل كما تقرر في الأصول ((٢) .

وفي موضع آخر قال في الجمع بين هذه الآيات : ((والجواب الحق

ان أهل النار الكفرة خالدون فيها خلودا لانقطاع له البتة .

والاستثناء بالمشيئة كما صرح به في أهل النار صرح به كذلك في أهل

الجنة ، مع أنه لا يقول أحد ممن يقول بانقطاع النار بانقطاع

الجنة ؛ كما قال تعالى هنا في سورة هود : "خالدين فيها ما دامت

السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجدود" (٣) ؛ وهذه المشيئة

مجملة ، لم نعرف ما أخرجته . والأدلة المنغملة وضحت ان المشيئة

اقتضت الخلود الأبدي ؛ كما قال تعالى في أهل الجنة : "إن هذا

لرزقنا ما له من نفاذ" (٤) ، وقال تعالى : "ما عندكم ينفد وما

عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا

(١) سورة الأنعام ، الآية {١٢٨} .

(٢) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بالأضواء ١٠/١٢٣ - .

(٣) سورة هود ، الآية {١٠٨} .

(٤) سورة ص ، الآية {٥٤} .

يعملون" (١) ، وقال تعالى : "إن" المجرمين في عذاب جهنم خالدون *
لايعتر عنهم وهم فيه مبسوثون" (٢) ، وقال تعالى : "والذين يقولون
ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما" (٣) ، وقال
تعالى : "خالدين فيها لايجف عنهم العذاب ولا هم ينضرون" (٤) ، وقال
تعالى : "ماواهم جهنم كلما حبت زنادهم سعيرا" (٥) ، والغرض بعد
كلما يتكرر بتكررها ؛ فمن ادعى عبوة لنار نهائيه تعنى بها ليس
بعده سعير ، يرد" عليه بهذه الآية . ولو قيل للعبد : كلما جاء
أحد اكرمه لزمه ذلك ، ولاحق" له أن يتعذر بأنه لم يفهم
التكرار)) (٦) .

أما قوله تعالى : "لابئين فيما احبابا" (٧) : فليست دالة على
فناء النار كما زعم من قال بفنائها ، وقد ذكر الشيخ الامين أنها
لا تدل" على ذلك من عدة اوجه ، أظهر هذه الأوجه عنده بيانه في

-
- (١) سورة النحل ، الآية {٩٦} .
 - (٢) سورة الزخرف ، الايتان {٧٥-٧٤} .
 - (٣) سورة العرفان ، الآية {٦٥} .
 - (٤) سورة البقرة ، الآية {١٦٢} .
 - (٥) سورة الإسراء ، الآية {٩٧} .
 - (٦) معارج المعهود ص ٢٥٥ . هذا ولم يشر الشيخ رحمه الله إلى
الوجهين السابقين ، مما يدل" على أن" الوجه الثالث هو
الراجع عنده ، فافتصر على ذكره .
 - (٧) سورة النبا ، الآية {٢٣} .

قوله : (("لابشين فيما احقابا" : متعلق بما بعده : أي لابشين فيما احقابا في حال كونهم لا يذوقون فيما بردا ولا شرابا إلا حميما وغساقا ، فإذا انقضت تلك الاحقاب عذبوا بأنواع آخر من أنواع العذاب غير الحميم والغساق . ويدل لهذا ترميحه تعالى بأنهم يعذبون بأنواع آخر من أنواع العذاب غير الحميم والغساق في قوله : "هذا فليذوقوه حميم وغساق * وآخر من شكله أزواج" (١) (((٢) .

أما مناقشته رحمه الله لمن قال بغناء النار : فقد أورد عليهم رحمه الله بالتقسيم والسير خمس حالات تكون عليها النار ، ويكون عليها أهلها ، ثم أجاب عن أربع حالات منها بما يدل على بطلانها مؤكدا إجابته بآيات قرآنية : فقال رحمه الله : ((إن المقام لا يخلو من إحدى خمس حالات بالتقسيم الصحيح ، وغيرها راجع إليها : الأولى : أن يقال بغناء النار ، وأن استراحتهم من العذاب بسبب فنائها . الثانية : أن يقال إنهم ماتوا وهي باقية . الثالثة : أن يقال إنهم أخرجوا منها وهي باقية . الرابعة : أن يقال إنهم باقون فيها إلا أن العذاب يخف

(١) سورة ص ، الايتان { ٥٧-٥٨ } .

(٢) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأهواء البيان ٣٠٧/١٠ - .
وانظر معارج العمود ص ٢٥٦ ؛ فقد ذكر فيه الشيخ الامين

عليهم ، وذهب العذاب راسا واستحالته لذه فاكتعينا به لدلاله نفيه
على نفيهما . وكل " هذه الالسام الاربعة يدل القرآن على بطلانه)) (١) .
وقد اجاب رحمه الله على الحالة الاولى بقوله : ((اما فناؤها :
فقد نم " تعالى على عدمه بقوله : " كلما حبت زدناهم سعيرا " (٢) .
وقد قال تعالى : " إلا ما شاء ربك " (٣) في خلود اهل الجنة وخلود
اهل النار ، وبيّن عدم الانقطاع في خلود اهل الجنة بقوله :
" مطاء غير مجدود " (٤) ، وبقوله : " إن هذا لرزقنا ما له من
نقاد " (٥) ، وقوله : " ما عندكم ينعقد وما عند الله باق " (٦) .
وبيّن عدم الانقطاع في خلود اهل النار بقوله : " كلما حبت زدناهم
سعيرا " (٢) . فمن يقول إن " لنار خبوة ليس بعدها زيادة سعير :
رد " عليه بهذه الآية الكريمة . ومعلوم أن " كلما " تفتي التكرار
بتكرر الفعل الذي بعدها ، ونظيرها فونه تعالى : " كلما نفجت
جلودهم بدلناهم جلودا غيرها " الآية (٧) (((٨) .

(١) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بالاصراء ١٢٤/١٠ - .

(٢) سورة الإسراء ، الآية {٩٧} .

(٣) سورة هود ، من الآيتين {١٠٧ ، ١٠٨} .

(٤) سورة هود ، الآية {١٠٨} .

(٥) سورة ص ، الآية {٥٤} .

(٦) سورة النحل ، الآية {٩٦} .

(٧) سورة النساء ، الآية {٥٦} .

(٨) دفع إيهام الاضطراب ١٢٥/١٠ .

وأما الحالة الثانية فقد بيّن الشيخ رحمه الله بطلانها بقوله : ((وأما موتهم : فقد نمّ" تعالى على عدمه بقوله : "لا يقضى عليهم فيموتوا" (١) ، وقوله : "لا يموت فيها ولا يحيى" (٢) ، وقوله : "ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت" (٣) . وقد بيّن صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح أن الموت يجرى به يوم القيامة في صورة كبش أملح ، فيذبح . وإذا ذبح الموت حمل اليقين بأنه لا موت ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : "ويقال : يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت" (٤) (((٥) .

ومن الحالة الثالثة أجاب رحمه الله بقوله : ((وأما إخراجهم منها : فنمّ" تعالى على عدمه بقوله : "وما هم بخارجين من النار" (٦) ، وبقوله "كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها" (٧) ، وبقوله : "وما هم بخارجين منها ولمع عذاب مقيم" (٨) (((٩) .

-
- (١) سورة فاطر ، الآية {٣٦} .
 - (٢) سورة طه ، الآية {٧٤} .
 - (٣) سورة إبراهيم ، الآية {١٧} .
 - (٤) صحيح البخاري ٣١٦/٤ . وصحيح مسلم ٢١٨٨/٤ .
 - (٥) دفع إيهام الاضطراب ١٠/١٢٥ .
 - (٦) سورة البقرة ، الآية {١٦٧} .
 - (٧) سورة المسجدة ، الآية {٢٠} .
 - (٨) سورة المائدة ، الآية {٣٧} .
 - (٩) دفع إيهام الاضطراب ١٠/١٢٥ .

واما الحالة الرابعه ، فقد اجاب عنها رحمه الله بقوله :

(واما تحفيف العذاب عنهم : فمنّ تعالى على عدمه بقوله :

"ولا يخوف عنهم من عذابها كذلك نجزي كلّ كفور" (١) ، وقوله : "فلن
نزيدكم إلا عذابا" (٢) ، وقوله : "لا يعتر عنهم وهم فيه
مبلسون" (٣) ، وقوله : "إنّ عذابها كان غراما" (٤) ، وقوله :

"سوف يكون لزاما" (٥) ، وقوله تعالى : "لا يخفف عنهم العذاب ولا هم
ينظرون" (٦) ، وقوله : "ولهم عذاب مغيم" (٧) ، ولا يخفى أنّ قوله :

"ولا يخفف عنهم من عذابها" (٨) ، وقوله : "لا يعتر عنهم" (٩) : كلاهما
يعمل في سياق النفي : فحرف النفي ينفي المصدر الكامن في الفعل ،
فهو في معنى : لا تحفيف للعذاب عنهم ، ولا تعتير له . والقرن
بفنائها يلزمه تحفيف العذاب وتعتيره المنفيان في هذه الايات . بل
يلزمه ذهابهما رأسا ، كما انه يلزمه نفي ملازمة العذاب المنصوم

(١) سورة فاطر ، الآية {٣٦} .

(٢) سورة العبا ، الآية {٣٠} .

(٣) سورة الزخرف ، الآية {٧٥} .

(٤) سورة الفرقان ، الآية {٦٥} .

(٥) سورة الفرقان ، الآية {٧٧} .

(٦) سورة آل عمران ، الآية {٨٨} .

(٧) سورة المائدة ، الآية {٣٧} .

(٨) سورة فاطر ، الآية {٣٦} .

(٩) سورة الزخرف ، الآية {٧٥} .

عليها بقوله : "فسوف يكون لزاما" (١) ، وقوله : "إن عذابها
كان غراما" (٢) . وإقامته المنصوص عليها بقوله : "ولعم عذاب
مقيم" (٣) . فظاهر هذه الآيات عدم فناء النار المصروح به في قوله :
"كلما خبت زناهم سعيرا" (٤) (((٥) .

ثم ختم هذه الردود بقوله : ((إذا تبيّن بهذه النصوص بطلان
جميع هذه الأقسام ، تبيّن القسم الخامس الذي هو خلودهم فيها
أبدا بلا انقطاع ولا تخفيف بالتقسيم والسبر الصحيح)) (٦) .

ثم أورد الشيخ الأمين رحمه الله ما احتج به من قال بفناء
النار ، فقال : ((وما احتج به بعض العلماء (٧) من أنه لو فرض أن

(١) سورة الفرقان ، الآية {٧٧} .

(٢) سورة الفرقان ، الآية {٦٥} .

(٣) سورة المائدة ، الآية {٣٧} .

(٤) سورة الإسراء ، الآية {٩٧} .

(٥) دفع إيهام الاضطراب - الملحق بأضواء البيان ١٢٥/١٠ - ١٢٦ - .

(٦) الممدر نفسه ١٢٧/١٠ .

(٧) ذكر الشيخ الأمين رحمه الله أن من قال بذلك الإمام ابن
القيم رحمه الله في كتابه حادي الأرواح (انظر معارج المعود ص
٢٥٥) . وقد نبّهه د/عبدالله قادري ؛ تلميذ الشيخ الأمين على
أن ابن القيم رحمه الله لم يجزم بفناء النار ، وإنما ساق
أدلة القائلين بذلك موضحا أوجه استدلالهم . ومن عادته رحمه
الله أنه إذا ذكر اختلاف العلماء بيّن أدلتهم ووجهها حتى
كانه هو صاحب القول ، وإن كان في الواقع لم يجزم به ، أو
كان على خلافه . ثم ذكر د/ عبدالله قادري دليلين على عدم =

الله اخبر بعدم فنائها ان" ذلك لا يجمع فناءها : لانه وعيد ، وإخلاف الوعيد من الحسن لا من الخبيث . وان" الله تعالى ذكر انه لا يخلف وعده ، ولم يذكر انه لا يخلف وعيده . وان" الشاعر قال :

وإني إذا أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز موعدتي ((١) .

وقد رد" رحمه الله على هذه السببه بقوله : ((فاظهار عدم صحتة لأمرين : الأول : انه يلزم جواز الا يدخل النار كافر : لان"

= = قول ابن القيم بفناء النار : الأول : فوه بعد ذكر الآراء في فناء النار وبعائها : (إن قيل : وإلى أين انتهى قدمكم في هذه السمائه العظيمة الشأن التي هي أكبر من الدنيا بأضفاف مضاعفة ؟ فين : إلى فوه تعالى : "إن" ربك فعّان لما يريد" ، وإلى هنا انتهى قدم أمير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه : حيث ذكر دخول اهل الجنة الجنة ، واهل النار النار ، وما ينعاه هؤلاء وهؤلاء . وقال : ثم" يفعل الله بعد ذلك ما يساء . بس وإلى هنا انتهت أقدام الخلاق) . الأمر الثاني : انه رحمه الله صرح في كتاب الوابل الصيب ان" النار كاجنة لاتعنى . وان" النار التي تعنى التي يعذب الله فيها عمارة المؤمنين الذين لا يحددون في النار . وبهذا يعلم ان" ابن القيم قطع بعدم فناء النار ، وان" كلامه الذي فيه احتمال : في كتاب حادي الأرواح يجب ان يفسر بكلامه الصحيح المبين في كتاب الوابل الصيب . ولا شك ان" فضيلة شيخنا المفسر هو اطلع على هذا النص" من الرايس الصيب لأخذ به في مذهب ابن القيم : لأنه صاحب أضواء البيان الذي يفسر القرآن بالقرآن . وكلام الناس يفسر بعفه بعفا . انتهى باختصار من تعليق د/الغادري على معارج الصعود ص ٢٥٧ .

(١) دفع إيهام الاضطراب ١٢٦/١٠ . وانظر معارج الصعود ص ٢٥٥ .

الخبر بذلك وعيد ، وإخلافه على هذا القول لباي به . الثاني :
انه تعالى صرح بحق وعيده على من كذب رسله ، حيث قال : "كل"
كذب الرسل فحق وعيد" (١) . وقد تقرر في مسلك النص من مسالك
العلمة ان الفاء من حروف التعليل ؛ كقولهم : سما فسجد ؛ اي
سجد لعله سهوه . وسرق فقطعت يده ؛ اي لعله سرقته . فقوله :
"كل" كذب الرسل فحق وعيد" (١) ؛ اي وجب وقوع الوعيد عليهم لعله
تكذيب الرسل . ونظيرها قوله تعالى : "إن كل" إلا كذب الرسل فحق"
عقاب" (٢) . ومن الادلة المريحة في ذلك : تمريجه تعالى بان قوله
لايبدل فيما أوعد به اهل النار ؛ حيث قال : "لا تختموا لدي" وقد
قدمت إليكم بالوعيد * ما يبدل القول لدي" وما انا بظلام
للعبيد" (٣) . ويستأنس لذلك بظاهر قوله : "واخشوا يوما لا يجزي
والد عن ولده - إلى قوله - إن" وعد الله حق" (٤) ، وقوله : "إن"
عذاب ربك لواقع" (٥) . فالظاهر ان الوعيد الذي يجوز إخلافه وعيد
عمامة المؤمنين ؛ لان الله بيّن ذلك بقوله : "ويغفر ما دون ذلك

-
- (١) سورة ق ، الآية {١٤} .
 - (٢) سورة ص ، الآية {١٤} .
 - (٣) سورة ق ، الايتان {٢٨-٢٩} .
 - (٤) سورة لقمان ، الآية {٣٣} .
 - (٥) سورة الطور ، الآية {٧} .

لمن يشاء" ((١)) (٢) .

وفي آخر هذا المبحث أجاب رحمه الله عن شبهة للملاحة : وهي
قولهم : ((لاشك ان ربكم في غاية الإنصاف والعدل ، ولكن يشكل
عليه الجواب على هذا السؤال ، وهو : كيف يكون عصيان الكافر في
مدة قليلة جدا ، وعذابه يستمر إلى ما لانهاية ، مع ان مقتضى
العدل ان يعذب بعدد ما عصي ؟ فايين الإنصاف وَايِن العدل ؟)) (٣) ؛
فقال رحمه الله : ((والجواب ان سبب هذا الاستمرار هو ملازمة
الخبث لذلك الكافر دائما ، وعدم معارضة له في أي حال من
الأحوال ؛ فهو منظر عنيه لايزول ، وباستمرار السبب الذي هو الخبث
استمر المسبب الذي هو العذاب ، والدليل على استمرار خبثه :
قوله تعالى : "ولو ترى إذ وقفوا على النار فعانوا يا ليتنا ترد
ولانكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين * بل بدأ لهم ما كانوا
يحبون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون" (٤) ؛
فبديومته السبب الذي هو الخبث دام المسبب الذي هو
العذاب)) (٥) .

(١) سورة النساء ، الآية {١١٦} .

(٢) دفع إيهام الاضطراب ١٠/١٢٧ ، وانظر معارج المعود ص ٢٥٦ .

(٣) معارج المعود ص ٢٥٨ .

(٤) سورة الأنعام ، الايتان {٢٧-٢٨} .

(٥) معارج المعود ص ٢٥٨ .

وقال الشيخ الامين رحمه الله في موضع آخر : ((ولاغرابة في ذلك ؛ لان" خبثهم الطبيعي دائم لايزول ، فكان جزاؤهم دائما لايزول . والدليل على ان" خبثهم لايزول : قوله تعالى : "ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم" الآية (١) . فقوله : "خيرا" نكرة في سياق الشرط ؛ فهي تعم" ، فلو كان فيهم خير ما في وقت لعلمه الله ... وعذاب الكفار لإهانة والانتقام ، لا للتطهير والتمحيص ، كما أشار له تعالى بقوله : "ولايزكيهم" (٢) ، وبقوله : "ولهم عذاب مهين" (٣) . والعلم عند الله تعالى)) (٤) .

والقول بعدم فناء النار - الذي نصره الشيخ الامين رحمه الله ودلل له ، ورد" على الشبه التي أوردها المخالفون ، وناقشهم مناقشة جادة مبطلا بذلك مذهبهم - هذا القول هو معتقد أهل السنة والجماعة . أما ما نسب إلى شيخ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه العلامة ابن القيم رحمهما الله من القول بفناء النار فلا يمح" ؛ إذ لا يوجد في مؤلفات شيخ الإسلام رحمه الله - على كثرتها - ما يدل" على انه قال بهذا القول ، بل تحده دائما يؤكد على عدم فناء النار ؛ من ذلك قوله : ((وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل

(١) سورة الانفال ، الآية {٢٣} .

(٢) سورة البقرة ، الآية {١٧٤} .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {١٧٨} .

(٤) دفع إيهام الاضطراب ١٠/١٢٧-١٢٨ .

السنة والجماعة عنى أن* من المحلوفات ما لا يعدم ولا يعنى
بالكلية : كاسنة والنار والعرش ، وغير ذلك . ولم يعنى بفناء
جميع المحلوفات إلا ضائفة من أهل الكلام المبتدعين : كجهم بن
صفوان ، ومن وافقه من المعتزلة ونحوهم . وهذا قول باطن
يخالف كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسلف الأمة
والمتمم)) (١) .

وأما ابن النعيم رحمه الله : فقد حقق موقعه د/علي بن علي
جابر اليماني : حيث قال : ((إن* للعلامة ابن النعيم في هذه
المسألة ثلاثة مراقف : الأول : الميس إلى القول بفناء النار :
(٢)
كونه نصر ذلك بكثرة الوجوه البالغة خمسة وعشرين وجهاً بأدلتها
المحيرة للعقول كما سبق بيانه عن الحادي ، ومختصر الصواعق ،
وشفاء العنيد . الثاني : الترتيب : كما هو صريح كلامه في هذه
المراجع المذكورة . الثالث : القول بأبديته أن النار تنميحاً

(١) الفتاوى ٣٠٧/١٨ .

وقد كتبه د/علي بن علي جابر اليماني رسالة في الذبيح عن
شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن النعيم . ورد ما اشتهر على
السنة بعض الناس من نسبة القول بفناء النار إليهما . وقد
أورد عن شيخ الإسلام ابن تيمية خمسة عشر نصاً من كلام ابن
تيمية نخبها من كتبه المعتمدة ، يؤكد في هذه النصوص كلها
على عدم فناء النار .

(انظر كشف الاستار لإبطال ادعاء فناء النار ص ٦٠-٦٩) .

(٢) كون الإمام ابن النعيم رحمه الله ينصر هذا وجهه على سبيل المناظرة لابن علي بن
بل المشهور عنه للترقيف أو الجزم بعدم فناءها .

وتمريرها ... - إلى أن قال : - وهذا هو الأخير من كلام ابن القيم رحمه الله كما يبدو لي . والله أعلم ((١) . ثم " أيد ذلك بنصوص من كلام العلامة ابن القيم رحمه الله (١) .

(١) انظر كشف الاستار لإبطال ادعاء فناء النار المنسوب لشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية ص ٧٨-٨٢ .
وانظر كلام ابن القيم في عدم فناء النار والقول بأبديتها في كتبه : الوابل الميبس ص ٣٤ . وزاد المعاد ٦٨/١ . وطريق المجرتين ص ٢٥٤-٢٥٥ .

التصنيف الخامس

جهود الشيخ الامين في توضيح الايمان بالقدر

وفيه اربعة مباحث :

المبحث الاول

مراتب القدر

المبحث الثاني

العرق بين الإرادة الحرة والإرادة الشرعية

المبحث الثالث

المدى

المبحث الرابع

أفعال العباد بين الإكراه والتفريط

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الاول : وسطية أهل السنة والجماعة في أفعال العباد .

المطلب الثاني : موقف الشيخ الامين من الجبرية .

المطلب الثالث : موقفه من التفريط النفاة .

الفصل الخامس

جهود الشيخ الامين في توفيق الايمان بالقدر

القدر لفظة : القضاء والحكم ومبلغ الشيء . والتقدير :

التروية والتفكر في تسوية الامر (١) .

وشرعا : ما سبق به العلم . وجرى به القلم مما هو كائن

إلى الأبد . وانه عز وجل " قدر مقادير الخلاق وما يكون من الاشياء

قبل ان تكون في الازل ، وعلم سبحانه انها ستقع في اوقات معلومة

عنده تعالى ، وعلى صفات مخصوصة ، فهي تقع على حسب ما

قدرها (٢) .

والإيمان بالقدر : احد اركان الإيمان الستة التي لا يتم

الإيمان إلا بها ، كما جاءت في حديث جبريل عليه السلام لما سأل

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان ، فأجاب : " الإيمان ان

تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر

خيره وشره " (٣) .

الظر

(١) القاموس المحيط ٥٩١/٢ .

(٢) لوامع الانوار البهية ٣٤٨/١ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ٣٧/١ .

وفد دل على وجوب الإيمان بالقدر أدلة كثيرة من القرآن

الكريم والسنة النبوية :

ومن الآيات العرانيية : قوله تعالى : "إنا كن شيء خلقناه

بقدر" (١) ، وقوله سبحانه : "وكان أمر الله قدرا معدورا" (٢) ،

وقوله جل وعلا : "وكل شيء عنده بمقدار" (٣) ، وقوله تعالى : "ما

أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها

إن ذلك على الله يسير" (٤) .

ومن الأحاديث النبوية : حديث جابر بن عبد الله الأنصاري رضي

الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا يرمن عبد

حتى يرمن بالقدر خيره وشره حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن

ليخطئه ، وأن ما احتواه لم يكن ليصيبه" (٥) . وحديث علي رضي

الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا يرمن عبد

حتى يرمن بأربع : يشهد أن لا إله إلا الله وأبي محمد رسول الله

بعثني بالحق ، ويرمن بالموت ، وبالبعث بعد الموت ، ويرمن

(١) سورة الفجر ، الآية ٤٩ .

(٢) سورة الاحزاب ، الآية [٣٨] .

(٣) سورة الرعد ، الآية ٨ .

(٤) سورة الحديد ، الآية [٢٢] .

(٥) أخرجه الترمذي في سننه ٢٥١/٤ ، وقال : "هذا حديث غريب لا يعرفه إلا من حديث عبد الله بن سيمون ، وعبد الله بن ميمون منكر الحديث" ، والحديث صححه الألباني . (النس سلسلة الأحاديث الصحيحة ٥٦٦/٥) .

بالقدر" (١) . وحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "كل شيء بقدر ، حتى العجز والكيس" (٢) .

وقد عرض الشيخ الامين رحمه الله عقيدة القدر في ثنايا تفسيره عند كلامه على بعض الآيات المتعلقة بهذا الباب : فذكر بعض مراتب القدر ، وتكلم عن افعال العباد ، والفرق بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية ، واقسام الهداية .

وتصدي رحمه الله لشبه القدرية النفاة ، والجبرية ، فغناها وابطل احتجاجهم بها ، واقام الحجة عليهم مستدلا بالآيات القرآنية ، والبراهين العقلية .

ولبيان ذلك كله قسمت هذا الفصل إلى مباحث :

-
- (١) أخرجه الترمذي في سننه ٤٥٢/٤ . وقال الالباني في تعليقه على مشكاة المصابيح (٣٧/١) : "وسنده صحيح . وصححه الحاكم على شرطهما ، ووافقه الذهبي " .
- (٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٢٠٤٥/٤ .

المبحث الأول

بيانه لمراتب القدر
=====

مراتب العفاء والقدر عند أهل السنة والجماعة أربع ، لا يتم

إيمان العبد بالقدر إلا بإيمانه بهن^(١) :

المرتبة الأولى : العلم : وهي أن يؤمن الإنسان بأن " الله بكل

شيء عليم : يعلم ما كان ، وما يكون قبل أن يكون ، ويعلم ما لم يكن لو كان كيف يكون .

المرتبة الثانية : الكتابة : وهي الإيمان بأن " الله كتب عنده

في اللوح المحفوظ مقادير كل شيء قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة .

المرتبة الثالثة : المشيئة : وهي الإيمان بأنه ما وجد من

موجود إلا بمشيئة الله تعالى ، وما عدم من معدوم إلا بمشيئته تعالى .

المرتبة الرابعة : الخلق : وهي الإيمان بأن " الله تعالى خالق

كل شيء ، فما من موجود في السموات والأرض إلا الله خالقه ، حتى

الموت خلقه الله وإن كان هو عدم الحياة (١) .

(١) انظر شفاء العليل لإمام ابن القيم ص ٢٩ . والقضاء والقدر

للشيخ محمد بن صالح العثيمين ص ٢١-٢٤ .

وقد دلّ القرآن الكريم على هذه المراتب :

قال تعالى : " ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض

إن ذلك في كتاب" (١) ، وقال تعالى : "من شاء منكم أن يستقيم

وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين" (٢) ، وقال تعالى :

"الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً" (٣) .

وقد تناول الشيخ الأمين رحمه الله بعض هذه المراتب أثناء

تفسيره للآيات المتعلقة بالقدر ؛ فقد أشار رحمه الله إلى مرتبة

العلم عند تفسيره لقوله تعالى : "كما بدأكم تعودون * فريقا هدى

وفريقا حق" عليهم الضلالة" (٤) ، فقال : ((أن معنى "كما بدأكم

تعودون" : أي كما سبق لكم في علم الله من سعادة أو شقاوة ،

فإنكم تصيرون إليه ، فمن سبق له العلم بأنه سعيد صار إلى

السعادة ، ومن سبق له العلم بأنه شقي صار إلى الشقاوة)) (٥) .

وقال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "ولو ردوا لعادوا

لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون" (٦) : ((هذه الآية الكريمة تدلّ على

(١) سورة الحج ، الآية {٧٠} .

(٢) سورة التكويد ، الآيتان {٢٨-٢٩} .

(٣) سورة الملك ، الآية {٢} .

(٤) سورة الاعراف ، الآيتان {٢٩-٣٠} .

(٥) الهوا ، البيان ٢/٢٩٧ .

(٦) سورة الانعام ، الآية {٢٨} .

ان " الله جل " وعلا الذي احاط علمه بكل " موجود ومعدوم يعلم
المعدوم الذي سبق في الازل انه لا يكون لو وجد كيف يكون : لانه يعلم
ان " رد " الكفار يوم الغيامة إلى الدنيا مرة أخرى لا يكون ، ويعلم
هذا الرد " الذي لا يكون لو وقع كيف يكون)) (١) .

وقال رحمه الله عند فوه تعالى : "وما جعلنا القبلة التي

كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه " (٢) :

((معنى فوه تعالى : "إلا لنعلم " : أي علما يترتب عليه الثواب

والعقاب ، فلا ينافي كونه عالما به قبل وقوعه . وقد أشار تعالى

إلى انه لا يستعيد بالاحتبار علما جديدا : لانه عالم بما سيكون ،

حيث قال تعالى : "وليتلى الله ما في صدوركم وليمحص ما في

قلوبكم والله عليم بذات الصدور" (٣) : ففوه : "والله عليم بذات

المدور" بعد فوه : "ليتلى" دليل على انه لا يفيد الاحتبار علما

لم يكن يعلمه سبحانه وتعالى عن ذلك ، بل هو تعالى عالم بكل " ما

سيمسله حلفه ، وعالم بكل " شيء قبل وقوعه . كما لا خلاف فيه بين

المسلمين "لا يعزب عنه مثقال ذرة" (٤) الآية)) (٥) .

(١) أضواء البيان ١٨٨/٢ .

(٢) سورة البقرة ، الآية {١٤٣} .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {١٥٤} .

(٤) سورة سبأ ، الآية {٣} .

(٥) دفع إيهام الاضطراب ٢٨/١٠ . وانظر : أضواء البيان ٣٠٣/٢ = =

أما مرتبة الكتابة : فقد تحدث عنها الشيخ الأمين رحمه الله

عند قوله تعالى : "ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير" (١) ، فقال :
(ذكر جل" وملا في هذه الآية الكريمة أن" كل" ما أصاب من المصائب في الأرض : كالقحط والجذب والجوائح في الزراعة والثمار ، وفي الأنفس : من الأمراض والموت كله مكتوب في كتاب قبل خلق الناس وقبل وجود المصائب)) (٢) .

وقال رحمه الله أيضا : ((الشقي من كتب عليه الشقاء أزلا عند الله تعالى : فإنه جل" وعلا قدر مقادير الخلق قبل أن يوحدوا ، وصر" ف مشيئاتهم وأعمالهم إلى ما كتب . ولما سأل بعض أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم عن العمل : أهو خطة مدبرة قد فرغ منها ، أم هو انف ؟ قال صلى الله عليه وسلم : "لا بل فيما حفت به الأقدام وجرت به المقادير" . قيل له : ففيم يعمل العاملون ؟ قال : "كل" ميسر لما خلق له" (٣)) (٤) .

== ٤٩١ ، ، ٨٠/٤ ، ، ٢٠٧/٦ ، ، ٢٧٧ ، ، ٥٩١/٧ ، ، ٥٩٢ . ومعارج
المعود ص ٦٧ .

(١) سورة الحديد ، الآية {٢٢} .

(٢) أضواء البيان ٨١٤/٧ .

(٣) صحيح مسلم ٢٠٤٠/٤-٢٠٤١ .

(٤) معارج المعود ص ٢٥١ .

وقال رحمه الله أيضا : ((فهو سبحانه قد كتب على كل واحد من الناس ما هو رافع به من شاء أو سعادته ، وخير أو شر قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة (١)) (٢) .

أما مرتبة المشيئة : فقد تحدث عنها الشيخ الأمين رحمه الله
عند قوله تعالى : "ولاتطع من أفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه
وكان أمره فرطاً" (٣) ، فقال : ((وقوله في هذه الآية الكريمة :
"من أفلنا قلبه" يدل على أن ما يعرض للعبد من غفلة ومعصية
إنما هو بمشيئة الله تعالى ؛ إذ لا يقع شيء البتة فأنفا ما كان إلا
بمشيئته الكونية القدرية جبراً وعلاً "وما تشاؤون إلا أن يشاء
الله.." الآية (٤) ، "ولو شاء الله ما أشركوا" (٥) ، "ولو شئنا
لأتينا كل نفس هداها" (٦) ، "ولو شاء الله لجمعهم على
الهدى" (٧) ، "أحكم الله على قلوبهم.." الآية (٨) ،
"وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفهموه وفي آذانهم

(١) راجع صحيح مسلم ٤/٢٠٤٢-٢٠٤٤ .

(٢) معارج المعود ص ٣٠٢ . وانظر أصواء البيان ٣/٢٦٨ .

(٣) سورة الكهف ، الآية {٢٨} .

(٤) سورة الإنسان ، الآية {٣٠} .

(٥) سورة الأنعام ، الآية {١٠٧} .

(٦) سورة السجدة ، الآية {١٣} .

(٧) سورة الأنعام ، الآية {٣٥} .

(٨) سورة البقرة ، الآية {٧} .

وقرأ" (١) ، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن "كل" شيء من
خير وشر" لا يقع إلا بمشيئة خالق السموات والأرض)) (٢) .
وقال الشيخ الأمين رحمه الله أيضا عند تفسير قوله تعالى :
"ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا" الآية (٣) : ((مرح تعالى
في هذه الآية الكريمة أنه لو شاء إيمان جميع أهل الأرض لآمنوا كلهم
جميعا . وهو دليل واضح على أن" كفرهم واقع بمشيئته الكونية
القدرية . وبيّن ذلك أيضا في آيات كثيرة : كقوله تعالى : "ولو
شاء الله ما أشركوا" الآية (٤) ، وقوله : "ولو شئنا لآتينا كل"
نفس هداها" (٥) ، وقوله : "ولو شاء الله لجمعهم على الهدى" (٦) .
إلى غير ذلك من الآيات)) (٧) .

أما مرتبة الخلق : فقد تحدث عنها الشيخ الأمين رحمه الله عند
تفسير قول الله تعالى : "ولذلك خلقهم" (٨) : فقال : ((أي خلقهم
لان يختلفوا إلى مؤمن وكافر ، وبرّ وفاجر ، وشقيّ وسعيد : ليصرف

-
- (١) سورة الأنعام ، الآية {٢٥} .
 - (٢) أضواء البيان ٩٠/٤ .
 - (٣) سورة يونس ، الآية {٩٩} .
 - (٤) سورة الأنعام ، الآية {١٠٧} .
 - (٥) سورة السجدة ، الآية {١٣} .
 - (٦) سورة الأنعام ، الآية {٣٥} .
 - (٧) أضواء البيان ٤٩٢/٢ . وانظر المصدر نفسه ٢٢١/٣ .
 - (٨) سورة هود ، الآية {١١٩} .

كثيرة إلى ما كتب له في الأزل ، ولتظهر فيهم آثار صفات الله تعالى
واسمائه من رحمة ورضا ، وثواب للمطيعين ، وفهر وجبروت وشدة
عذاب للعاصين)) (١) .

وقال أيضا : (("ولذلك خلقهم" : أي أراد ذلك منهم فدرا عند
وجودهم ، فوجدوا كما أراد الله ؛ فان تعالى : "إنما أمره إذا
أراد شيئا أن يقول له كن فيكون" (٢))) (٣) .

(١) معارج المعود ص ٣٠٢ .

(٢) سورة يس ، الآية {٨٢} .

(٣) معارج المعود ص ٣٠٣ . وانظر دفع إيهام الاضطراب ١٥٨/١٠ .

المبحث الثاني

الفرق بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية
=====

منشا الضلال في القدر هو من التسوية بين الإرادة الكونية

والإرادة الشرعية ؛ كما فعل الجبرية والقدرية :

فالقدرية قالوا : "إن المعاصي والذنوب ليست محبوبة لله ،

ولامرضية ، فليست مقدره ولا مقضية ، فهي خارجة عن مشيئته وخلقه .

والجبرية قالوا : الكون كله بقضاء الله وقدره فيكون محبوبا

مرضيا (١) .

وأهل السنة والجماعة ابمروا الحقيقة كلها ، فآمنوا بالحق

الذي عند كل واحد من الفريقين ، ونفوا الباطل الذي تلبس به

كل واحد منهما ؛ فهم يقولون : "إن الله وإن كان يريد المعاصي

قدرا فهو لا يحبها ولا يرضاهما ولا يأمر بها ، بل يبغضها وينهى

عنها (٢) .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله الفرق بين الإرادة الكونية

والإرادة الشرعية ، فقال رحمه الله : ((وتحقيق النسبة بين الإرادة

الكونية والإرادة الشرعية الدينية أنه بالنسبة إلى وجود المراد

(١) انظر شرح الطحاوية ص ٢٧٩ . ومدارج السالكين ١/٢٥١-٢٥٢ .

(٢) انظر القضاء والقدر للدكتور عمر الأشقر ص ١٠٣ .

وعدم وجوده : فالإرادة الكونية أعم مطلقا : لأن كل مراد شرعا يتحقق وجوده في الخارج إذا أريد كونا وقدرا : كإيمان أبي بكر ، وليس يوجد ما لم يرد كونا وقدرا ولو أريد شرعا : كإيمان أبي لهب . فكل مراد شرعي حصل بالإرادة الكونية ، وليس كل مراد كوني حصل مرادا في الشرع . وأما بالنسبة إلى تعلق الإرادتين بعبادة الإنس والجن لله تعالى : فالإرادة الشرعية أعم مطلقا ، والإرادة الكونية أعم مستقلا : لأن كل فرد من أفراد الجن والإنس أراد الله منه العبادة شرعا ، ولم يبردها من كنهم كونا وقدرا : فتعم الإرادة الشرعية عبادة جميع الثقلين ، وتختص الإرادة الكونية بعبادة السعداء منهم كما قدمنا من أن الدعوة عامة والتوفيق خاص : كما بينه تعالى بقوله : "والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم" (١) : فصرح بأنه يدعرك الكل ويهدي من شاء منهم . ونيسب النسبة بين الإرادة الشرعية والقدرية العموم والخصوص من وجه ، بل هي العموم والخصوص المطلق كما بيئنا ، إلا أن إحداهما أعم مطلقا من الأخرى باعتبار ، والثانية أعم مطلقا باعتبار آخر كما بيئنا ، وانعلم عند الله تعالى) (٢) .

(١) سورة يونس ، الآية {١٥} .

(٢) دفع إيهام الاضطراب ١٠/١٦٠-١٦١ .

وقال الشيخ رحمه الله في موضع آخر : ((إنَّ الإرادة نوعان :
كونية قدرية ؛ وهي مشيئة الله وقوع الشيء أو عدم وقوعه .
وإرادة شرعية دينية ؛ بحيث يطلب المراد باعتبار الشرع ؛ بحيث لو
أدى الإنسان ما أريد منه شرعا أثيب ، وإن لم يؤد ذلك استحق
العقاب والنكال والعذاب . والإرادة الشرعية لاتستلزم الإرادة
الكونية القدرية ؛ لأنَّ النفوذ وعدمه يتعلق بالإرادة القدرية ،
ولايتعلق ذلك بالإرادة الشرعية . فالشيء الذي يراد إرادة شرعية
مطلوب شرعا ، لكن قد يريده الله كونا ، وقد لا يريده كونا وقدرا
فلا يقع)) (١) .

وهذا التفريق بين الإرادة الكونية والشرعية هو معتقد أهل
السنة والجماعة كما تقدم القول في ذلك . وممن ذكر هذا الفرق من
علماء السلف : شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله حيث يقول :
((الإرادة في كتاب الله على نوعين ؛ أحدهما : الإرادة الكونية ؛
وهي الإرادة المستلزمة لوقوع المراد التي يقال فيها ما شاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن ... وأما النوع الثاني : فهو الإرادة
الدينية الشرعية ؛ وهي محبة المراد ورفاهه ومحبة أهله والرضا
عنهم وجزاؤهم بالحسن ... فهذه الإرادة لاتستلزم وقوع المراد إلا

(١) معارج المعهود ص ٣٠٢ . وانظر دفع إيهام الاضطراب ١٠/١٢٩ ،
١٣٣ ، ١٥٩ . وأهواء البيان ٧/٢٢٢ .

أن ينسب إليه النوع الأول من الإرادة . ولهذا كانت الأقسام أربعة :

أحدها : ما تعلقت به الإرادتان : وهو ما وقع في الوجود من الأعمال

المباحة : فإن الله إرادته إرادة تدين وشرع ، فأمر به وأحبه
ورفضه وأراده إرادة كون قوع ، ولور ذلك لما ثان . الثاني :

ما تعلقت به الإرادة الدينية فقط : وهو ما أمر الله به من الأعمال
المباحة ، فعصى ذلك الأمر الكفر والعجار : فترك خبها إرادته
دين ، وهو محبها ويرضاها لو وقعت ولو لم تقع . الثالث : ما

تعلقت به الإرادة الكونية فقط : وهو ما قدره وشاءه من
الحوادث التي لم يأمر بها : كالمباحات والمعاصي فإنه لم يأمر
بها ولم يرضها ولم يحبها : إذ لو لا يأمر بالعشاء ، ولا يرضى
لعباده الكفر ، ولو لا مشيئته وقدرته وحنه نها لما كانت ولما
وجدت : فإنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . والرابع : ما

لم تنسب به هذه الإرادة ولا هذه : فهذا ما لم يكن من أنواع
المباحات والمعاصي)) (١) .

وقال إمام ابن أبي العز الحنفي رحمه الله مفرقا بين
الإرادة الكونية ، وإرادة الشرعية : ((إن الله تعالى يريد

(١) مجموع الفتاوى ١٨٧/٨-١٨٩ . وانظر أيضا : المصدر نفسه
١٤٠/٨ . ولوامع الأنوار البهية ٣٣٨/١ .

الكفر من الكافر ويشاؤه ، ولايرفاه ولايحبه ؛ فيشاؤه كونا .
ولايرفاه ديناً)) (١) .

وبهذا يتضح مذهب السلف في هذه المسألة التي كانت منشا
اللبال والتخبط في باب القدر ؛ بسبب عدم تفريق المخالفين بين
الإرادتين . وهدى الله اهل السنة والجماعة بسبب تمسكهم
بالاملين العظيمين إلى التمييز بين الإرادتين ، فوافقوا بمعتقدهم
ما جاء في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) شرح الطحاوية ص ٢٧٧ .

المبحث الثالث

الهداية =====

الهداية نوعان : هداية دلالة على الحق وإرشاد ؛ وهي لجميع الخلق ، وهي التي يقدر عليها الرسل واتباعهم ، قال الله تعالى : "ولكل قوم هاد" (١) . وهداية توفيق وتشبث من الله ، منة منه وفلا لعباده المتقين ؛ وهي التي لا يقدر عليها إلا الله ، قال تعالى : "إنك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء" (٢) (٣) .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله نوعي الهداية ، فقال رحمه الله : ((إن الهدى يستعمل في القرآن استعمالين ؛ أحدهما عام ، والثاني خاص . أما الهدى العام فمعناه إبانة طريق الحق وإيضاح المحجة سواء سلكها المبيِّن له أم لا . ومنه بهذا المعنى قوله تعالى : "وأما شمود فهديناهم" (٤) ؛ أي بيَّننا لهم طريق الحق على لسان نبينا صالح عليه وعلى نبينا الملاء والسلام ، مع أنهم لم يسلكوها ، بدليل قوله عز وجل "فاستحبوا العمى على الهدى" (٤) .

(١) سورة الرعد ، الآية {٧} .

(٢) سورة القصص ، الآية {٥٦} .

(٣) انظر الجامع لاحكام القرآن ١/١١٢-١١٣ .

(٤) سورة فملت ، الآية {١٧} .

ومنه أيضا قوله تعالى : "إنا هديناه السبيل" (١) أي بيئنا له طريق الخير والشر ، بدليل قوله : "إما شاكرا وإما كفورا" (١) .
وأما الهدى الخاص : فهو تفهّل الله بالتوفيق على العبد . ومنه بهذا المعنى قوله تعالى : "فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام" (((٢) (٣) .

وقال الشيخ الامين ايضا : ((إنّ الهدى المثبت له صلى الله عليه وسلم هو الهدى العام الذي هو البيان والدلالة والإرشاد . وقد فعل ذلك صلى الله عليه وسلم فبيّن المحجة البيضاء حتى تركها ليلا كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك . والهدى المنفى عنه في آية "إنك لاتهدي من أحببت" (٤) هو الهدى الخاص الذي هو التفهّل بالتوفيق ؛ لأنّ ذلك بيد الله وحده ، وليس بيده صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال : "ومن يرد الله فتحته فلن تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم" الآية (٥) (((٦) .

-
- (١) سورة الإنسان ، الآية {٣} .
 - (٢) سورة الانعام ، الآية {١٢٥} .
 - (٣) دفع إيهام الاضطراب ٨/١٠ .
 - (٤) سورة القصص ، الآية {٥٦} .
 - (٥) سورة المائدة ، الآية {٤١} .
 - (٦) الهواء البيان ١٢٦/٧-١٢٧ . وانظر المصدر نفسه ٢٦٨/٣ .
- . ٤٥٦/٦ . . ١٤٧/٤

ثمّ وفتح الشيخ الامين رحمه الله انّ التوفيق الخاصّ هو ملك لله يمنّ به على من يشاء من عباده ؛ فقال عند تفسير قوله تعالى : "قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين"(١) : ((فملكه تعالى وحده للتوفيق والهداية هو الحجة البالغة على خلقه ؛ يعني فمن هديناه وتفضلنا عليه بالتوفيق فهو فضل منا ورحمة . ومن لم نفعل له ذلك فهو عدل منا وحكمة ؛ لانه لم يكن له ذلك ديننا علينا ولا واجبا مستحقا يستحقه علينا ، بل إن اعطينا ذلك ففضل ، وإن لم نعطه فعدل)) (٢) .

وتقسيم الشيخ الامين رحمه الله للهداية لهذين النوعين ليس بدعما ، بل قد سبقه إليه ائمة السلف رحمهم الله ؛ منهم الإمام ابن القيم رحمه الله الذي قال في توضيح نوعي الهداية : ((قوله : "اهدنا المراد المستقيم" يتضمن طلب الهداية ممن هو قادر عليها ، وهي بيده إن شاء اعطاها عبده ، وإن شاء منعه إياها . والهداية معرفة الحقّ والعمل به ، فمن لم يجعله الله تعالى عالما بالحقّ عاملا به لم يكن له سبيل إلى الاهتداء ؛ فهو سبحانه المتفرد بالهداية الموجبة للاهتداء التي لا يتخلف عنها ؛ وهي جعل العبد مريدا للهدى محبا له مؤثرا له عاملا به ، فهذه الهداية ليست إلى

(١) سورة الانعام ، الآية [١٤٩] .

(٢) الهواء البيان ٧/٢٢٣ .

ملك مقرب ولانبي" مرسل ، وهي التي قال سبحانه فيها : "إنك لاتهدي
من احببت ولكن" الله يهدي من يشاء" (١) ، مع قوله تعالى : "وإنك
لاتهدي إلى صراط مستقيم" (٢) ؛ فهذه هداية الدعوة والتعليم
والإرشاد ، وهي التي هدى بها شهود فاستحبوا العمى عليها ، وهي
التي قال تعالى فيها : "وما كان الله ليفضل" قوما بعد إذ هداهم
حتى يبين لهم ما يتقون" (٣) ؛ فهداهم هدى البيان الذي تقوم به
حجته عليهم ، ومنعمهم الهداية الموجبة للاهتداء التي لايفضل" من
هداه بها ، فذاك عدله فيهم ، وهذا حكمته ؛ فأعطاهم ما تقوم به
الحجة عليهم ، ومنعمهم ما ليسوا له باهل ولايليق بهم) (٤) .

وقال رحمه الله أيضا يتكلم عن القسم الثاني من أقسام
الهداية ؛ الا وهو تفنل الله على العبد بتوفيقه رحمة
منه وفلاجل" وعلا ؛ ((التوفيق هو ان لايكلك الله إلى
نفسك ، وان" الخذلان هو ان يخلي بينك وبين نفسك ؛ فالعبيد

-
- (١) سورة القصص ، الآية {٥٦} .
 - (٢) سورة الشورى ، الآية {٥٢} .
 - (٣) سورة التوبة ، الآية {١١٥} .
 - (٤) شفاء العليل ص ٥٣ . وانظر : الممدد نفسه ص ٦٥ . وبدائع
الفوائد ٣٥/٢ . ولوامع الانوار البهية ٣٣٤/١ . وشرح العقيدة
الطحاوية ص ٥٠٠ .

متقلبون بين توفيقه وخذلانه ، بل العبد في الساعة الواحدة يقال
نميبه من هذا وهذا ... فإن وفقه فبفضله ورحمته ، وإن خذله
فبعدله وحكمته . وهو المحمود على هذا وهذا له اتم حمد واكمله ،
ولم يمنع العبد شيئاً هو له ، وإنما منعه ما هو مجرد فضله
وعطائه ، وهو اعلم حيث يضعه واين يجعله)) (١) .

(١) مدارج السالكين ٤١٣/١ . وانظر شرح الطحاوية ص ٥٠٠ .

المبحث الرابع

افعال العباد بين الإفراط والتفريط
=====

المطلب الأول

وسطية اهل السنة والجماعة في افعال العباد

ذكر الشيخ الامين رحمه الله ان هذه المسألة قد قل فيها
القدرية والجبرية ، وهدى الله فيها اهل السنة والجماعة إلى
القول الحق بإذنه ؛ فقال رحمه الله : ((اما القدرية ففلوا
بالتفريط ؛ حيث زعموا ان العبد يخلق عمل نفسه استقلا من غير
تأثير لقدرة الله فيه . واما الجبرية ففلوا بالإفراط ؛ حيث زعموا
ان العبد لا عمل له اصلا حتى يؤاخذ به . واما اهل السنة
والجماعة فلم يفرطوا ولم يفرطوا ؛ فاشتوا للعبد افعالا
اختيارية - ومن الضروري عند جميع العقلاء ان الحركة الارتعاشية
ليست كالحركة الاختيارية - ، واشتوا ان الله خالق كل شيء ؛
فهو خالق العبد وخالق قدرته وإرادته . وتأثير قدرة العبد لا يكون
إلا بمشيئة الله تعالى ؛ فالعبد وجميع افعاله بمشيئة الله
تعالى ، مع ان العبد يفعل اختيارا بالقدرة والإرادة اللتين

خلقهما الله فيه فعلا اختياريا يشاب عليه ويعاقب)) (١) .

وقد بسط الشيخ الأمين رحمه الله عقيدة أهل السنة والجماعة في القدر ، وبين وسطيتهم بين الغالين والمفرطين ، وقررها احسن تقرير : فأتى بخلاصة معتقد السلف في القدر : فقال رحمه الله : ((إن الله تبارك وتعالى قدر مقادير الخلق قبل أن يخلق الخلق ، وعلم أن قوما سائرهم إلى الشقاء ، وقوما سائرهم إلى السعادة : فريق في الجنة وفريق في السعير . وأقام الحجة على الجميع ببعث الرسل وتأييدهم بالمعجزات التي لا تترك في الحق لبسا ، فقامت عليهم حجة الله في أرضه بذلك . ثم إنه تعالى وفق من شاء توفيقه ، ولم يوفق من سبق لهم في علمه الشقاء الأزلي ، وخلق لكل واحد منهم قدرة وإرادة يقدر بها على تحصيل الخير والشر ، وصرق قدرهم وإرادتهم بقدرته وإرادته إلى ما سبق لهم في علمه من أعمال الخير المستوجبة للسعادة وأعمال الشر المستوجبة للشقاء . فاتوا كل ما أتوا ، وفعلوا كل ما فعلوا طائعين مختارين غير مجبورين ولا مفعورين : "وما تشاؤون إلا أن يشاء الله" (٢) ، "قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم

(١) دفع إيهام الاضطراب ٣٣٠/١٠ . وانظر معارج المعود ص ٢٩٧-٢٩٨ .

(٢) سورة الإنسان ، الآية {٣٠} .

اجمعين" (١) (((٢) .

وبهذه الخلاصة الجامعة أبرز الشيخ الأمين رحمه الله عقيدة السلف في القدر موضحاً وسطية أهل السنة والجماعة بين الخالين والجافين .

وقد سبقه إلى بيان هذه الوسطية علماء أجلاء من أهل السنة والجماعة ؛ منهم شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله الذي قال : ((اعلم أن العبد فاعل على الحقيقة ، وله مشيئة ثابتة ، وله إرادة جازمة ، وقوة مألحة . وقد نطق القرآن بإثبات مشيئة العباد في غير ما آية ؛ كقوله : "من شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين" (٣) ، ونطق بإثبات فعله في عامة آيات القرآن : "يعملون" ، "يفعلون" ، "يؤمنون" ، "يكفرون" ، "يتفكرون" ، "يحافظون" ، "يتقون" . وكما أنا فارقنا مجوس الأمة بإثبات أنه تعالى خالق ، فارقنا الجبرية بإثبات أن العبد كاسب فاعل مانع عامل ، والجبر المعقول الذي أنكره سلف الأمة وعلماء السنة هو أن يكون الفعل صادراً على الشيء من غير إرادة ولا مشيئة ولا اختيار ؛ مثل حركة الأشجار بهبوب الرياح)) (٤) .

(١) سورة الأنعام ، الآية {١٤٩} .

(٢) أضواء البيان ٧/٢٢٣-٢٢٤ .

(٣) سورة التكوير ، الآية {٢٨} .

(٤) مجموع الفتاوى ٨/٣٩٣-٣٩٤ .

وقال رحمه الله أيضا : ((الاعمال والاقوال والطاعات والمعاصي هي من العبد ؛ بمعنى انها قائمة به ، وحاصلة بمشيئته وقدرته ، وهو المتمتع بها والمتحرك بها الذي يعود حكمها عليه . وهي من الله بمعنى انه خلقها قائمة بالعبد وجعلها عملا له وكسبا ؛ كما يخلق المسببات باسبابها ؛ فهي من الله مخلوقة له ، ومن العبد صفة قائمة به واقعة بقدرته وكسبه ؛ كما إذا قلنا هذه الثمرة من الشجرة ، وهذا الزرع من الأرض ؛ بمعنى انه حدث منها ، ومن الله بمعنى انه خلقه منها : لم يكن بينهما تناقض)) (١) .

(١) نقلا عن لوامع الانوار البهية ٣١٣/١ .

المطلب الثاني

موقف الشيخ الامين من الجبرية

اوضح الشيخ الامين رحمه الله معتقد الجبرية ، وبيّن انهم وقعوا في التفريط حيث زعموا أن " العبد لافعل له ، بل هو مجبور من قبل الله لامشيئة له في حركة ولاسكون (١) .

وقد ردّ رحمه الله على هذه القرقة الفالة في مواطن عديدة من تفسيره ، واورد شبههم التي يتعلقون بها ، فاسقطها واقام عليهم الحجة بالآيات القرآنية والبراهين العقلية ؛ فقال رحمه الله في معرض الردّ عليهم : ((وادعاء أن" العبد مجبور لإرادة له ضروري" السقوط عند عامة العقلاء . ومن اعظم الضروريات الدالة عليه أن" كل" عاقل يعلم أن" بين الحركة الاختيارية والحركة الاضطرابية كحركة المرتعش فرقا ضروريا لاينكره عاقل . وانك لو ضربت من يدعي أن" الخلق مجبورون وفقات عينه مثلا ، وقتلت ولده واعتذرت له بالجبر فقلت له : انا مجبور ولاإرادة لي في هذا السوء الذي فعلته بك ، بل هو فعل الله وانا لادخل لي فيه ؛ فإنه لايقبل منك هذه الدعوى بلا شك ، بل يبالغ في إرادة الإنتقام منك قائلا : إن"

(١) انظر معارج المعود ص ٢٩٨ . ولعلها (الأفرط وليست التفريط)

هذا بإرادتك ومشيئتك)) (١) .

وهكذا يَمُور لنا الشيخ الأمين رحمه الله تغاهة هذا المعتقد ،
ويبيِّن أنه لايقوم على اساس صحيح ، بل ولاينظر إلى حقيقة القدر
إلا من عين واحدة .

وقد تطرق رحمه الله إلى ذكر بعض شبه الجبرية التي أقاموا
عليها مذهبهم ، فأوردها رحمه الله بصيغة مناظرة بين جبري
وسني : فقال رحمه الله : ((لو فرضنا أن جبريا ناظر سنيا ،
فقال الجبري : حجتي لربي أن أقول : إنني لست مستقلا بعمل ، وإنني
لابد أن تنفذ في مشيئته وإرادته على وفق العلم الأزلي ، فانا
مجبور . فكيف يعاقبني على امر لاقدرة لي أن احيد عنه ؟
فإن السني يقول له : كل الأسباب التي أعطاها للمهتدين
أعطاها لك ؛ جعل لك سمعا تسمع به ، وبصرا تبصر به ، وعقلا تعقل
به ، وأرسل لك رسولا ، وجعل لك اختيارا وقدرة ، ولم يبق بعد ذلك
إلا التوفيق ، وهو ملكه المحض ، إن أعطاه ففعل ، وإن منعه فعدل ؛
كما أشار له تعالى بقوله : "قل فله الحجة البالغة فلو شاء
لهداكم اجمعين" (٢) ؛ يعني أن ملكه للتوفيق حجة بالغة على
الخلق ؛ فمن أعطيه ففعل ، ومن منعه فعدل)) (٣) .

(١) أضواء البيان ٢٢٤/٧ .

(٢) سورة الانعام ، الآية {١٤٩} .

(٣) دفع إيهام الاضطراب ٣٣١/١٠ .

وهذه الشبهة التي اوردها الشيخ الامين رحمه الله وردت عليها
قد ردت عليها غير واحد من السلف رحمهم الله بنحو ردت الشيخ
الامين رحمه الله ؛ منهم العلامة ابن القيم رحمه الله الذي قال
يرد على هذه الشبهة الجبرية : ((لما احتج بالقدر على إبطال
الامر والنهي إلا من هو من أجل الناس واطلمهم واتبعهم لهواه .
وتأمل قوله تعالى بعد حكايته عن أعدائه واحتجاجهم بمشيئته وقدره
على إبطال ما أمرهم به رسوله ، وأنه لولا محبته ورضاه به لما
شاء منهم : "قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين" (١) ؛
فأخبر سبحانه أن الحجة له عليهم برسله وكتبه وبيان ما ينفعهم
ويضرهم وتمكنه من الإيمان بمعرفة أوامره ونواهيه ، واعطاهم
الاسماع والأبصار والعقول ، فثبتت حجته البالغة عليهم بذلك
وافمحت حجتهم الباطلة عليه بمشيئته وقضائه)) (٢) .

وأورد الشيخ الامين رحمه الله أيضا للجبرية شبهة أخرى
يبينون عليها معتقدتهم الفاسد ، وردت عليها ، وفننتها . وقد
ذكرها رحمه الله مرارا لأهميتها ؛ فقال رحمه الله ذاكرا للشبهة

(١) سورة الانعام ، الآية { ١٤٩ } .

(٢) شفاء العليل ص ١٧ .

وانظر رفع الشبهة والفرر عن يحتج على فعل المعاصي

بالقدر للعلامة مرعي الكرمي ص ٣٠ .

ورادا عليها : ((فإن قيل : إذا كانوا لا يستطيعون السمع ، ولا يسمعون ولا يفقهون : لأن الله جعل الاكثة المانعة من الفهم على قلوبهم ، والوقر الذي هو الثقل المانع من السمع في آذانهم : فمهم مجبورون . فما وجه تعذيبهم على شيء لا يستطيعون العدول عنه والانصراف إلى غيره ؟ فالجواب : ان الله جل وعلا بيّن في آيات كثيرة من كتابه العظيم ان تلك الموانع التي يجعلها على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم : كالختم والطبع والغشاوة والاكثة ونحو ذلك إنما جعلها عليهم جزاء وفاقا لما بادروا إليه من الكفر وتكذيب الرسل باختيارهم : فأزاع الله قلوبهم بالطبع والاكثة ونحو ذلك جزاء على كفرهم : فمن الآيات الدالة على ذلك : قوله تعالى : "بل طبع الله عليها بكفرهم" (١) : أي بسبب كفرهم ، وهو نص قرآني صريح في ان كفرهم السابق هو سبب الطبع على قلوبهم . وقوله : "فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم" (٢) ، وهو دليل أيضا واضح على ان سبب إزاغة الله قلوبهم هو زيغهم السابق . وقوله : "ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم" (٣) ، وفي قوله تعالى : "في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ... الآية" (٤) ، وقوله : "ونقلب

(١) سورة النساء ، الآية {١٥٥} .

(٢) سورة الصف ، الآية {٥} .

(٣) سورة المنافقون ، الآية {٣} .

(٤) سورة البقرة ، الآية {١٠} .

افئدتهم وابمارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة ونذرهم في طفيانهم
يعمهون" (١) ، وقوله تعالى : "كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون" (٢) ، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن "الطبع على
القلوب ومنعها من فهم ما ينفع : عقاب من الله على الكفر السابق
على ذلك . وهذا الذي ذكرنا هو وجه رد" الشبهة الجبرية التي
يتمسكون بها في هذه الآيات المذكورة وأمثالها في القرآن
العظيم" (٣) .

وقد رد" على هذه الشبهة أيضا عدد من أئمة السلف : منهم
العلامة ابن القيم رحمه الله الذي قال مبينا سبب الختم والطبع
والران على القلوب : ((ولكنه عقوبة على كفرهم وإعراضهم السابق ؛
فإنه سبحانه يعاقب على الفلال المقدور بإفلال بعده ، ويثيب على
الهدى بهدى بعده ، كما يعاقب على السيئة بسيئة مثلها ، ويثيب
على الحسنه بحسنه مثلها - إلى أن قال : - فإنه إذا دعى
عبده إلى معرفته ومحبته وذكره وشكره فابى العبد إلا اعراضا
وكفرا قفى عليه بأن اغفل قلبه عن ذكره ، وصده عن الإيمان به ،

(١) سورة الانعام ، الآية { ١١٠ } .

(٢) سورة المطففين ، الآية { ١٤ } .

(٣) أسواء البيان ١٤٤/٤-١٤٥ . وانظر : المصدر نفسه ٦٥٣/٦ ،
١٠٩/٧-١١٠ . ودفن إيهام الاضطراب ١٠/٩-١٠ . ومعارج المعود ص

وحال بين قلبه وبين قبول الهدى ؛ وذلك عدل منه فيه ، وتكون عقوبته بالختم والطبع والصدء عن الإيمان كعقوبته له بذلك في الآخرة مع دخول النار وكذلك عمّاهم عن الهدى في الآخرة عقوبة لهم على عمّاهم في الدنيا ، ولكن أسباب هذه الجرائم في الدنيا كانت مقدورة لهم واقعة باختيارهم وإرادتهم وفعلهم ، فإذا وقعت عقوبات لم تكن مقدورة ، بل قضاء جار عليهم ماض عدل فيهم)) (١) .

وقد اجاب أيضا عن هذه الشبهة الإمام ابن ابي العز الحنفي رحمه الله الذي قال : ((والجواب الصحيح عنه ان يقال : إن ما يبتلى به العبد من الذنوب الوجودية وإن كانت خلقا لله تعالى ، فهي عقوبة له على ذنوب قبلها ؛ فالذنوب يكسب الذنب ، ومن عقاب السيئة السيئة بعدها ؛ فالذنوب كالأمراض التي يورث بعضها بعضها)) (٢) .

(١) شفاء العليل ص ٨٦ .

(٢) شرح الطحاوية ص ٤٩٧ .

وقد ردّ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله على هذه الشبهة

بنحو ردود هؤلاء السلف رحمهم الله .

(انظر الفتاوى ٣٣١/١٤) .

المطلب الثالث

موقف الشيخ الامين رحمه الله من القدرية النفاة

بيّن الشيخ الامين رحمه الله معتقد القدرية في افعال العباد
موضحا انهم وقعوا في الإفراط في هذا الباب بإنكارهم القدر وجعلهم
العبد مستقلا بكل ما يفعل ، ليس لمشيئة الله دخل في ذلك (١) ؛
فقال رحمه الله في معرض الرد عليهم : ((ومن اعظم الادلة القطعية
الدالة على بطلان مذهب القدرية ، وان العبد لا يستقل
بافعاله دون قدرة الله ومشيئته : انه لا يمكن احدا ان ينكر علم
الله بكل شيء قبل وقوعه ، والايات والاحاديث الدالة على هذا
لا ينكرها إلا مكابر . وسبق علم الله بما يقع من العبد قبل وقوعه
برهان قاطع على بطلان تلك الدعوى . وإيضا ذلك : انك لو قلت
للقدري : إذا كان علم الله في سابق ازله تعلق بانك تقع منك
السرقه او الزنا في محل كذا في وقت كذا ، واردت انت بإرادتك
المستقلة في زعمك دون إرادة الله الا تفعل تلك السرقه او الزنا
الذي سبق بعلم الله وقوعه ، فهل يمكنك ان تستقل بذلك ؟ وتعيّر
علم الله جملا بحيث لا يقع ما سبق في علمه وقوعه في وقته المحدد
له ؟ . والجواب بلا شك هو : ان ذلك لا يمكن بحال ؛ كما قال

(١) انظر معارج المعود ص ٢٩٧ .

تعالى : "وما تشاؤون إلا أن يشاء الله" (١) ، وقال الله تعالى :
"قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين" (٢) . ولا إشكال
البتة في أن الله يخلق للعبد قدرة وإرادة يقدر بها على الفعل
والترك ، ثم يصرّف الله بقدرته وإرادته قدرة العبد وإرادته إلى
ما سبق به علمه فيأتيه العبد طائعا مختارا غير مقهور ولا مجبور ،
وغير مستقل به دون قدرة الله وإرادته ؛ كما قال تعالى : "وما
تشاؤون إلا أن يشاء الله" (١) (((٣) .

وهذا المعتقد الذي قرره الشيخ الأمين رحمه الله هو عين ما
قرره قبله أئمة السلف رحمهم الله ؛ مثل شيخ الإسلام ابن تيمية
رحمه الله الذي قال : ((إن أئمة أهل السنة يقولون : إن الله
خالق أفعال العباد ، كما أن الله خالق كل شيء ، وأنه تعالى
خالق الأشياء بالأسباب ، وأنه تعالى خلق للعبد قدرة بما يكون
فعله ، وأن العبد فاعل لفعله حقيقة)) (٤) .

ومنهم العلامة ابن القيم رحمه الله الذي قال في معرض حديثه
عن عقيدة السلف في القدر : ((فإنهم يثبتون قدرة الله على جميع
الموجودات ؛ من الأعيان والأفعال ، ومشيئته العامة ، وينزهونه أن

(١) سورة الإنسان ، الآية {٣٠} .

(٢) سورة الأنعام ، الآية {١٤٩} .

(٣) أضواء البيان ٧/٢٢٤-٢٢٥ .

(٤) نقلا عن لوامع الأنوار البهية ١/٣١٣ .

يكون في ملكه ما لا يقدر عليه ، ولا هو واقع تحت مشيئته ، ويشبتون
القدر السابق ، وان "العباد يعملون على ما قدره الله وقضاه وفرغ
منه ، وانه لا يشاؤون إلا ان يشاء الله ، ولا يفعلون إلا من بعد
مشيئته ، وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن" (١) .

ثم " اخذ رحمه الله يوضح معتقد اهل السنة في افعال العباد ،
فقال : ((حركاتهم واعتقاداتهم افعال لهم حقيقة ، وهي مفعولة
لله سبحانه ، مخلوقة له حقيقة ، والذي قام بالرب" عز" وجل" علمه
وقدرته ومشئته وتكوينه . والذي قام بهم هو فعلهم وكسبهم
وحركاتهم وسكناتهم : فهم المسلمون المملون القائمون القاعدون
حقيقة ، وهو سبحانه هو المقدر على ذلك القادر عليه الذي شاءه
منهم وخلقهم لهم ، ومشئتهم وفعلهم بعد مشيئته : فما يشاؤون إلا
ان يشاء الله ، وما يفعلون إلا ان يشاء الله" (١) .

واما عن مذهب القدرية النفاة في هذا الباب :

فقد تعرض له الشيخ الامين رحمه الله في مواضع عديدة من

تفسيره ، فرد" عليه ، وبين بطلانه وتفاهته ، واسقط

الادلة التي قام عليها ، وبين تفاهتها :

قال رحمه الله عند تفسير قوله تعالى : "من يهدي الله فهو

المعتد ومن يفلل فلن تجد له وليا مرشدا" (١) : ((ويؤخذ من هذه الآيات وأمثالها في القرآن الكريم بطلان مذهب القدرية : "أن العبد مستقل" بعمله من خير أو شر" ، وأن" ذلك ليس بمشيئة الله بل بمشيئة العبد ، سبحانه جل" وعلا عن أن يقع في ملكه شيء بدون مشيئته ، وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا)) (٢) .

وقال رحمه الله أيضا عند تفسير قوله تعالى : "ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله ... إلى قوله : - وكانوا قوما بورا" (٣) : ((واعلم أن" ما ذكره الزمخشري في هذه الآية وأطلب فيه من أن" الله لا يضل" احدا : مذهب المعتزلة ؛ وهو مذهب باطل ، في غاية الوضوح من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، فأياك أن تفتخر" به)) (٤) .

وأورد الشيخ رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : "قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين" (٥) قول الزمخشري الذي أساء الأدب مع كلام الله ، وضرب لهذه الآية مثلا بقوله : ((ونظيره أن يقول العدلي للمجبر : إن كان الله تعالى خالقا للكفر في القلوب

(١) سورة الكهف ، الآية { ١٧ } .

(٢) أضواء البيان ٤٠/٤ .

(٣) سورة الفرقان ، الايتان { ١٧-١٨ } .

(٤) أضواء البيان ٣٠٠/٦ .

(٥) سورة الزخرف ، الآية { ٨١ } .

ومعذبا عليه عذابا سرمدا ، فاننا اول من يقول هو شيطان وليس
بالله)) (١) .

وقد رد الشيخ الامين رحمه الله على هذا القول الشنيع وبيّن
فساد معتقده ، فقال : ((فانظر قول هذا الضال " في نربه المثل في
معنى هذه الآية الكريمة بقول الضال " الذي يسميه العدلي : إن كان
الله خالقا للكفر في القلوب .. إلخ . فخلق الله للكفر في
القلوب وتعذيبه الكفار على كفرهم مستحيل عنده كاستحالة نسبة
الولد لله . وهذا المستحيل في زعمه الباطل إنما علق عليه افطع
أنواع المستحيل ؛ وهو زعمه الخبيث ان " الله إن كان خالقا للكفر
في القلوب ومعذبا عليه فهو شيطان ، لا إله إلا الله سبحانه وتعالى
عما يقول الظالمون علوا كبيرا . فانظر رحمك الله فظاعة جهل هذا
الإنسان بالله ، وشدة تناقضه في المعنى العربي للآية ؛ لأنه جعل
قوله : إن كان الله خالقا للكفر ومعذبا عليه بمعنى " إن كان
للرحمن ولد " (٢) ؛ في أن " الشرط فيهما مستحيل . وجعل قوله في
الله انه شيطان - لا إله إلا الله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون
علوا كبيرا - كقول النبي صلى الله عليه وسلم : " أنا اول
العابدين " . فاللزام لكلامه ان يقول : لو كان خالقا للكفر فاننا

(١) اهواء البيان ٣٠٢/٧ .

(٢) سورة الزخرف ، الآية {٨١} .

اول العابدين . وقد اعرضت عن الإطالة في بيان بطلان كلامه وشدة
ضلاله وتناقضه : لشناعته ووضوح بطلانه ؛ فهي عبارات مزخرفة ،
وشقشقة لاطائل تحتها ، وهي تحمل في طياتها الكفر والجهل
بالمعنى العربي للآية ، والتناقض الواضح ولا يخفى تمريح
القرآن بان" الله خالق كل شيء ؛ كما قال تعالى : "الله خالق
كل شيء" الآية (١) ، وقال تعالى : "وخلق كل شيء فقدره
تقديرًا" (٢) ، وقال : "هل من خالق غير الله" (٣) ، وقال تعالى :
"إنا كل شيء خلقناه بقدر" (٤) . فالإيمان بالقدر خيره وشره الذي
هو من عقائد المسلمين جعله الزمخشري" يقتضي ان" الله شيطان ،
سبحان الله وتعالى عما يقوله الزمخشري" علوا كبيرا ، وجزى
الزمخشري بما هو اهله ((٥) .

-
- (١) سورة الزمر ، الآية {٦٢} .
 - (٢) سورة الفرقان ، الآية {٢} .
 - (٣) سورة فاطر ، الآية {٣} .
 - (٤) سورة القمر ، الآية {٤٩} .
 - (٥) اضواء البيان ٣٠٣/٧-٣٠٤ . وانظر المصدر نفسه ٥٩٧/٣ ، ،
٢٧٥ ، ٩٠/٤ .

إشكال ، وتوضيح

في آخر هذا المبحث اورد إشكالا طرحه الشيخ الامين رحمه الله بطريقة سؤال وجواب ، ولاهميته اسوقه كما اورده :

قال رحمه الله عند تفسير قول الله تعالى : "ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولايزالون مختلفين" (١) : ((وهنا يرد إشكال يسأل عنه طالب العلم : وهو : ما المانع من جعل الناس امة واحدة : إما مهتدين على دين واحد ، وإما كفارا كلهم ؟ وما الحكمة في جعلهم مختلفين ؟ . والجواب : ان "رب" السموات والأرض غني غنى مطلقا بذاته ، خلق الخلق لتظهر فيهم اسرار أسمائه وصفاته ، وعلامات ملكه وسلطنته وقهره . ومن صفاته تعالى ما يدل على الرحمة والرافة والشفقة ، ومنها ما يدل على العزة والقهر والجبروت والغلبة : فلو جعل الناس كلهم مهتدين لما ظهر للخلق كمال الإنصاف والعدل ، ولما ظهر للناس شدة قهره وجبروته . ولو جعلهم كلهم كفارا لما ظهر للناس آثار رحمته ورافته وعطفه وجوده وإحسانه . ولهذا هدى الله تعالى قوما وطبعهم على الطيب من الاعمال ، وصرف نياتهم إلى ما سبق به الازل لهم من الخير ؛ لتظهر فيهم آثار أسمائه الدالة على الرحمة وغيرها من صفات الإحسان

(١) سورة هود ، الآية {١١٨} .

والجود والكرم . وخلق آخرين وطبعهم على الخبث ، وصرف نياتهم إلى ما كتب لهم في الأزل وفي سابق علمه من الشقاء ؛ لتظهر فيهم آثار قدرته ، وشدة بطشه ، وكمال عدله وإنصافه)) (١) .

ولابن أبي العزّ الحنفى رحمه الله كلام قريب من هذا الكلام بيّن فيه الإمام ابن أبي العزّ رحمه الله بعض الحكم من خلق الخير والشرّ والمتضادات ؛ فقال : ((ومنها ظهور آثار أسمائه القهرية ؛ مثل القهار ، والمنتقم ، والعدل ، والمارّ ، والشديد العقاب ، والسريع الحساب ، وذو البطش الشديد ، والخافض ، والمذلّ . فإنّ هذه الأسماء والأفعال كمال لا بدّ من وجود متعلقها . ولو كان الجنّ والإنس على طبيعة الملائكة لم يظهر أثر هذه الأسماء . ومنها ظهور آثار أسمائه المتفمنة لحلمه وعفوه ومغفرته وستره وتجاوزه عن حقه ، وعنته لمن شاء من عبّيده . فلولا خلق ما يكرهه من الأسباب المفضية إلى ظهور آثار هذه الأسماء لتعطلت هذه الحكم والفوائد . وقد أشار النبيّ صلى الله عليه وسلم إلى هذا بقوله : "لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ، ولجاء بقوم يذنبون ويستغفرون فيغفر لهم" (٢) . ومنها ظهور آثار أسماء الحكمة والخبرة ؛ فإنه

(١) معارج المعود ص ٢٩٤-٢٩٥ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٢١٠٦/٤ .

الحكيم الخبير الذي يفتح الاشياء مواضعها ... فهو اعلم حيث يجعل
رسالاته ، واعلم بمن يملح لقبولها ويشكره على انتحائها إليه ..
واعلم بمن لا يملح لذلك ... (((١) .

(١) شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٨١-٢٨٢ .
وانظر : مدارج السالكين ١/٤٠٨-٤٠٩ . وشفاء العليل ص
٢٠٢-٢٠٣ . ولوامع الانوار البهية ١/٣٤٠ .

الفصل السادس

حقيقة الإيمان

وفيه مباحث :

المبحث الأول

تعريف الإيمان

المبحث الثاني

الفرق بين الإسلام والإيمان

المبحث الثالث

زيادة الإيمان ونقصانه

المبحث الرابع

مراتب المؤمنين

المبحث الخامس

الكبائر

المبحث السادس

حكم أهل الفترة

الفصل السادس

حقيقة الإيمان

تمهيد :

المؤمن يعيش في هذه الدنيا مطمئن البال ، مرتاح الفمير ؛
لانه ينعم بنعمة الإيمان التي امتن الله بها عليه ، وامتن بها
على من يشاء من عباده . اما الذي لم يهتد إلى وحى الله سبحانه
وتعالى : فهو يعيش حالة قلق عميق الاثر في نفسه ؛ لانه جاهل
لمعنى وجوده في هذه الدار ؛ فهو لا يدري لماذا خلق ، ومن اجل ماذا
يعيش . فسعادة الإنسان في الدارين مبنية على قوة إيمانه
بالله تعالى وقربه منه ؛ فمن اطاع الله ، واستمسك بالعروة
الوثقى ، واعرض عن وساوس الشيطان فقد فاز فوزا عظيما .
فبالإيمان يستحق العبد دخول الجنة ، وبالإيمان وحده ينجو الإنسان
من عذاب الله في الدارين .

قال تعالى : "والعصر * إن الإنسان لفي خسر * إلا الذين

آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر" (١) .

(١) سورة العصر ، الايات {١-٣} .

فالإيمان هو الفاصل بين أهل السعادة وأهل الشقاوة في

الدنيا والآخرة ؛

ففي الدنيا : وعد الله المؤمنين بالنصر ، والتمكين ،

والولاية ، والدفاع عنهم ، والهداية ، والاستخلاف ، وعدم تسليط

الكافرين عليهم ، والرزق الطيب ، والعزة ، والحياة الطيبة .

وفي الآخرة : تحدث الله تعالى عن حالهم فيها ؛ فقال :

"إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس

نزلا * خالدون فيها لا يبغون عنها حولا" (١) .

وقد أخبر الله تعالى في مواضع كثيرة من كتابه الكريم عن

جزاء المؤمنين ، وما أعد لهم في الآخرة من الطيبات مما لا عين

رات ، ولا اذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

(١) سورة الكهف ، الايتان { ١٠٧-١٠٨ } .

المبحث الأول

تعريف الإيمان =====

الإيمان لغة : -----

قال أهل اللغة (١) : بان " معنى الإيمان في اللغة :

التصديق .

وقد رد " هذا المعنى اللفوي شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله
مبيّناً فسادَه من ستة عشر وجها . وحقّق أن " معنى الإيمان في

اللغة : الإقرار (٢) .

أما الشيخ الامين رحمه الله فالظاهر من كلامه في معنى الإيمان

لغة انه التصديق : يقول رحمه الله : ((اما الإيمان اللفوي : فهو

يشمل كل " تصديق : فتصديق الكافر بان " الله هو الخالق الرازق

يصدق عليه اسم الإيمان لغة مع كفره بالله ، ولا يصدق عليه اسم

الإيمان شرعا . وإذا حققت ذلك علمت أن " الإيمان اللفوي يجمع

الشرك ، فلا إشكال في تقييده به . وكذلك الإسلام الموجود دون

الإيمان في قوله تعالى : " قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما

(١) انظر : المحاح ٢٠٧١/٥ . ولسان العرب ٢١/١٣ . والمفردات ص

(٢) انظر الفتاوى ٢٩٢-٢٩٣/٧ ، ٥٢٩-٥٣١ .

يدخل الإيمان في قلوبكم" (١) : فهو الإسلام اللغوي : لأن " الإسلام الشرعي" لا يوجد ممن لم يدخل الإيمان في قلبه . والعلم عند الله تعالى)) (٢) .

فالشيخ رحمه الله يرى أن " الإيمان لغة : التمديق . ولا اثر للخلاف الحاصل في المعنى اللغوي" : إذ العبرة بالمعنى الشرعي" الذي تعبدنا الله به .

الإيمان شرعا :

من اصول أهل السنة والجماعة : أن " الإيمان قول باللسان ، واعتقاد بالجنان ، وعمل بالأركان . يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية (٣) .

وقد بيّن الشيخ الأمين رحمه الله هذا الأصل العظيم بقوله : ((إن " الحق" الذي لاشك فيه الذي هو مذهب أهل السنة والجماعة أن " الإيمان شامل للقول والعمل مع الاعتقاد . وذلك ثابت في

(١) سورة الحجرات ، الآية {١٤} .

(٢) أضواء البيان ٧٥/٣ .

(٣) انظر : الشرح والإبانة على اصول الديانة ص ١٧٦-١٧٧ . والدرة فيما يجب اعتقاده لابن حزم ص ٣٢٦ . وشرح السنة للبخاري ٢٨/١-٣١ . والعقيدة الواسطية ص ١٧٨ . وشرح العقيدة الطحاوية ص ٣٨٣ .

احاديث صحيحة كثيرة ؛ منها حديث وفد عبد القيس (١) المشهور ،
ومنها حديث : "من قام رمضان إيماناً واحتساباً" الحديث (٢) ؛
فسمى فيه قيام رمضان إيماناً ، وحديث : "الإيمان بضع وسبعون
شعبة" (٣) ، وفي بعض رواياته : "بضع وستون شعبة ؛ أعلاها
شهادة ان لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الاذى عن الطريق" (٣) .
والاحاديث بمثل ذلك كثيرة ، ويكفي في ذلك ما أورده البيهقي (٤) في
شعب الإيمان) (٥) .

وقال رحمه الله ايضاً في موقع آخر : ((إن مسمى الإيمان
الشرعي المحيي ، والإسلام الشرعي المحيي : هو استسلام القلب

(١) قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لو فد عبد القيس :
"اتدرون ما الإيمان بالله وحده" ؟ قالوا : الله ورسوله
اعلم . قال : "شهادة ان لا إله إلا الله وان" محمداً رسول الله
وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وان تعطوا من
المفتم الخمس" ؛ ففسر الإيمان بالأعمال .

أخرجه البخاري في صحيحه ١٩/١ . ومسلم في صحيحه ٤٦/١ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ١٤/١ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ٦٣/١ ، إلا ان فيه : "أفعلها" بدل
"أعلاها" .

(٤) هو الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي . الحافظ
الكبير . كتب الحديث وحفظه في صباه . ولد سنة (٣٨٤) ، وتوفي
سنة (٤٥٨ هـ) .

(٥) انظر سير اعلام النبلاء ١٦٣/١٨ . وشذرات الذهب ٣/٣٠٤ .

(٥) انباء البيان ٢٠١/٧ .

بالاعتقاد ، واللسان بالإقرار ، والجوارح بالعمل)) (١) .

فالشيخ رحمه الله يؤكد انه لا يحمل الإيمان الشرعي إلا بالقول

والاعتقاد والعمل ، لا يكفي واحد من هذه الامور ، بل لابد من الإتيان

بها جميعا . وهذا ما اتفق عليه السلف رضوان الله عليهم :

قال الإمام الشافعي رحمه الله : ((وكان الإجماع من المحابة

والتابعين من بعدهم ، وممن ادركناهم يقولون : إن الإيمان قول

وعمل ونية ، لا يجزئ واحد من الثلاثة إلا بالآخر)) (٢) .

وقال الإمام ابن عبد البر رحمه الله : ((أجمع اهل الفقه

والحديث على أن الإيمان قول وعمل ، ولا عمل إلا بنية . والإيمان

عندهم يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية . والطاعات كلها عندهم

تسمى إيمانا)) (٣) .

وهذه الأقوال تشعرنا باتباع الشيخ الأمين رحمه الله لمنهج

السلف رحمهم الله في تقرير العقيدة ؛ فهو متبع لطريقة السلف

غير مبتدع ، وبما قالوا به يقول ، وإلى ما ذهبوا إليه يذهب .

كما أكد الشيخ الأمين رحمه الله انه عند إطلاق مسمى الإيمان

تدخل الاعمال فيه ، اما إذا قرن الإيمان بالعمل ؛ فالمراد به أصل

(١) أضواء البيان ٦٣٦/٧ . وانظر المصدر نفسه ٤٤٠/٦ ، ، ٢٧٩/٧ .

(٢) الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٩٦ .

(٣) التمهيد ٢٣٨/٩ .

الإيمان الذي في القلب :

يقول الشيخ رحمه الله : ((الإيمان إذا ذكر مفردا : شمل الأعمال . وإذا ذكر معه العمل : انصرف إلى الإيمان الأكبر الذي هو الإيمان القلبي . والقلب هو موضع الإيمان ، والجوارح تبع له ؛ كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم : "الا وإن" في الجسد ملغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، الا وهي القلب" (١) (((٢) .

ثم ذكر الشيخ الأمين رحمه الله أن "للعمل المالح ثلاثة شروط لا بد من توفرها حتى يسمى إيمانا ؛ فقال رحمه الله : ((لا يكون العمل صالحا إلا إذا اجتمعت فيه ثلاثة أمور : الأول : أن يكون مطابقا للشرع ؛ لأنه لا يقبل عمل غير مطابق لما شرع الله تعالى ؛ كما قال جل "وعلا ؛ "ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله" (٣) . الثاني : أن يكون العمل مخلما لله تعالى ؛ بأن قمد به صاحبه وجه الله ، ونقتاه من شوائب إرادة المخلوقين ؛ كما قال تعالى : "وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين" (٤) .

الثالث : أن يكون العمل مبنيا على أساس العقيدة الصحيحة ؛ لانها

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ١٩/١ .

(٢) تفسير سورة النور ص ١٩٤ . جمع د/ عبدالله قادري .

(٣) سورة الشورى ، الآية [٢١] .

(٤) سورة البينة ، الآية [٥] .

للعمل كالاساس للبناء ، ولذلك قال تعالى هنا : "إن" الذين آمنوا
وعملوا الصالحات" (١) ؛ فقدم الإيمان الذي هو العقيدة الصالحة على
العمل (٢) .

وبهذه الشروط الثلاثة التي ذكرها الشيخ الامين رحمه الله
يستحق ان يسمى العمل إيمانا ؛ لانه تحقق فيه تجريد العبادة
لله وحده سبحانه وتعالى ، وتجريد المتابعة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم .

(١) سورة الكهف ، الآية {١٠٧} .

(٢) معارج المعود ص ٨٣ . وانظر تفسير سورة النور ص ١٩٤ ، جمع
د/ عبدالله قادري . والمعين والزاد ص ٦٧ . واضواء البيان
٣/٣٥٢-٣٥٣ .

وقد اشار لهذه الشروط شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله
في العبودية ص ١٧٠ .

المبحث الثاني

الفرق بين الإسلام والإيمان

=====

الإسلام والإيمان كما هو مقرر في قواعد أهل السنة والجماعة :
إذا اجتمعا افترقا ، وإذا افترقا اجتمعا (١) ؛ أي إذا اجتمعا
باللفظ افترقا بالمعنى ؛ فيشمل الإسلام الأعمال الظاهرة ،
والإيمان الأعمال الباطنة . وإذا افترقا باللفظ اجتمعا بالمعنى ؛
فيشمل كل واحد منهما الأعمال الظاهرة والباطنة .

وقد صرح بهذا المعنى الشيخ الأمين رحمه الله ، وذكر أمثلة
لورود الإيمان متضمنا للإسلام ، شاملا للأعمال الظاهرة والباطنة .
وبيّن رحمه الله أن الإيمان يطلق أحيانا على الأعمال القلبية
فقط ؛ فيكون مغايرا لمعنى الإسلام :

يقول رحمه الله في بيان ذلك كله عند تفسير قوله تعالى :
"الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين" (٢) : ((ظاهره المغايرة
بين الإيمان والإسلام . وقد دلّ بعض الآيات على اتحادهما ؛ كقوله
تعالى : "فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين * فما وجدنا فيها غير

(١) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم ١٤٨/١ . وجامع العلوم
والحكم ص ٢٦ .

(٢) سورة الزخرف ، الآية {٦٩} .

بييت من المسلمين" (١) . ولانفاة في ذلك ؛ فإن " الإيمان يطلق تارة على جميع ما يطلق عليه الإسلام من الاعتقاد والعمل ؛ كما ثبت في الصحيح من حديث وفد عبدالقيس (٢) . والاحاديث بمثل ذلك كثيرة ، ومن امرحها في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " الإيمان بلغ وسبعون - وفي بعض الروايات الثابتة في الصحيح - وستون شعبة اعلاها شهادة ان لا إله إلا الله ، وادناها إماطة الاذى عن الطريق" (٣) ؛ فقد سمي صلى الله عليه وسلم " إماطة الاذى عن الطريق" إيماناً . وقد اطلال البيهقي رحمه الله في شعب الإيمان في ذكر الاعمال التي جاء الكتاب والسنة بتسميتها إيماناً . فالإيمان الشرعي التام" ، والإسلام الشرعي التام" معناهما واحد . وقد يطلق الإيمان إطلاقاً آخر على خصوص ركنه الاكبر الذي هو الإيمان بالقلب ؛ كما في حديث جبريل الثابت في الصحيح (٤) . والقلب مفضة في الجسد إذا ملحت ملح الجسد كله ؛ فغيره تابع له . وعلى هذا تحمل المغايرة في الجملة بين الإيمان والإسلام . فالإيمان على هذا الإطلاق اعتقاد ، والإسلام شامل للعمل . واعلم ان" مغايرته تعالى بين الإيمان والإسلام في قوله تعالى : "قالت

(١) سورة الذاريات ، الايتان {٣٥-٣٦} .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) سبق تخريجه .

الامراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم" (١) ؛ قال بعض العلماء : المراد بالإيمان هنا : معناه الشرعي ، والمراد بالإسلام : معناه اللغوي ؛ لأن "إدعان الجوارح وانقيادها دون إيمان القلب : إسلام لغة لاشرعاً . وقال بعض العلماء : المراد بكل" منهما معناه الشرعي ، ولكن نفي الإيمان في قوله : "ولما يدخل الإيمان" يراد به عند من قال هذا : نفي كمال الإيمان ، لانفي أصله . ولكن "ظاهر الآية لايساعد على هذا ؛ لأن" قوله : "ولما يدخل" فعل في سياق النفي ، وهو صيغة عموم على التحقيق وإن لم يؤكد بمصدر ، ووجهه واضح جدا كما قدمنا مرارا)) (٢) .

وما ذكره الشيخ الامين رحمه الله هو قول المحققين من اهل العلم كما نقله الإمام النووي(٣) عن ابي عمرو بن الملاح رحمه الله ، وغيره .

وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : ((لكن التحقيق ابتداء هو ما بينه صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الإسلام

(١) سورة الحجرات ، الآية {١٤} .

(٢) افواء البيان ٢٧٨/٧-٢٧٩ . وانظر المصدر نفسه ٦٣٦/٧-٦٣٩ .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١٤٨/١ .

والإيمان ؟ ففسر الإسلام بالأعمال الظاهرة ، والإيمان بالإيمان
بالأمول الخمسة . فليس لنا إذا جمعنا بين الإسلام والإيمان أن
نجيب بغير ما أجاب به النبي صلى الله عليه وسلم .
وأما إذا أفرد اسم الإيمان فإنه يتضمن الإسلام ، وإذا أفرد
الإسلام فقد يكون مع الإسلام مؤمناً بلا نزاع . وهذا هو
الواجب)) (١) .

المبحث الثالث

زيادة الإيمان ونقمانه =====

اهل السنة والجماعة يقولون : الإيمان قول وعمل ؛ يزيد

بالطاعة ، وينقص بالمعصية (١) .

والخلاف في مسألة زيادة الإيمان ونقمانه فرع عن الخلاف في

تحديد معنى الإيمان الشرعي ؛ فمن قال من المبتدعة : إن الإيمان

هو التمديق ، ولم يدخل العمل ، قال بعدم الزيادة والنقمان . ومن

قال بقول اهل السنة والجماعة أن الإيمان قول واعتقاد وعمل ،

قال بأنه يزيد وينقص .

وقد أوضح الشيخ الأمين رحمه الله هذه المسألة ، وبين أن

الإيمان يزيد وينقص ؛ يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية .

واستشهد على ذلك بآيات من القرآن الكريم ؛ فقال رحمه الله

عند تفسير قوله تعالى : "نحن نقص عليك نبأهم بالحق" إنهم فتية

آمنوا بربهم وزدناهم هدى" (٢) : ((ويفهم من هذه الآية الكريمة أن

(١) انظر شرح اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة للكاشي ٩٦٠/٥ .

والشريعة للأجري ص ١١٧-١١٨ ؛ فقد نسبوها إلى الإمام مالك ،

وسفيان بن عيينة ، والاوزاعي .

(٢) سورة الكهف ، الآية {١٣} .

من آمن بربه وأطاعه زاده ربه هدى ؛ لأنّ الطاعة سبب للمزيد من الهدى والإيمان . وهذا المفهوم من هذه الآية الكريمة جاء مبينا في مواضع آخر ؛ كقوله تعالى : "والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم" (١) ، وقوله : "والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا" الآية (٢) ، وقوله تعالى : "يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا" الآية (٣) ، وقوله : "فاما الذين آمنوا فزادتهم إيماننا وهم يستبشرون" (٤) ، وقوله تعالى : "هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماننا مع إيمانهم" الآية (٥) ، وقوله تعالى : "يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به" الآية (٦) ، إلى غير ذلك من الآيات . وهذه الآيات المذكورة نصوص صريحة في أنّ الإيمان يزيد ، مفهوم منها أنه ينقص أيضا ، كما استدلّ بها البخاري رحمه الله على ذلك . وهي تدلّ دلالة صريحة لاشك فيها . فلا وجه معما للاختلاف في زيادة الإيمان ونقصه كما

-
- ١) سورة محمد ، الآية {١٧} .
 - ٢) سورة العنكبوت ، الآية {٦٩} .
 - ٣) سورة الأنفال ، الآية {٢٩} .
 - ٤) سورة التوبة ، الآية {١٢٤} .
 - ٥) سورة الفتح ، الآية {٤} .
 - ٦) سورة الحديد ، الآية {٢٨} .

تري . والعلم عند الله تعالى)) (١) .

وقال رحمه الله في موضع آخر بعد ما ذكر الآيات المتقدمة :
(وتدل" هذه الآيات بدلالة الالتزام على انه ينقص ايها ؛ لان" كل"
ما يزيد ينقص . وجاء ممرحا به في احاديث الشفاعة المحيحة ؛
كقوله : "يخرج من النار من قال لا اله الا الله ، وفي قلبه
مقال حبة من إيمان" (٢) ، ونحو ذلك)) (٣) .

وقال رحمه الله ايها ؛ ((والحق" الذي لاشك فيه ان" الإيمان
يزيد وينقص كما عليه اهل السنة والجماعة . وقد دل" عليه الوحي
من الكتاب والسنة ، كما تقدم)) (٤) .

فالشيخ الأمين رحمه الله على عقيدة السلف في هذه القضية
وغيرها ؛ فهو يقول : إن" الإيمان يزيد وينقص . واما المبتدعة ومن
حاد عن الطريق المستقيم فإنهم انكروا زيادة الإيمان ونقصانه .
وقولهم لامستند له صحيح ، ولاتؤيده الادلة .

(١) افواء البيان ٢٨/٤-٢٩ .

(٢) اخرج البخاري في صحيحه (١٦/١) بالفاظ متقاربة ، ومسلم في
صحيحه ١٨٢/١ . وكذا الإمام احمد في مسنده (١٧/٣) ، والترمذي
في السنن (٧١١/٤ ، ٧١٤) بالفاظ متقاربة ايها .

(٣) افواء البيان ٣٤٦/٢ .

(٤) افواء البيان ٦٠٤/٧ . وانظر المصدر نفسه ٣٦٢/٤ ، ٥٧٤/٦ .
ومعارج المعود ص ٢٤٨ .

المبحث الرابع

مراتب المؤمنين =====

هذه المسألة مترتبة على التي سبقتها ؛ وهي زيادة الإيمان ونقصانه . فالذي حقق شعب الإيمان كلها أعلى مرتبة من الذي اقتصر على بعض الشعب .

والمؤمنون الكمّل عندهم من تفاصيل علوم الإيمان ، ومعارفه وأعماله ما لا يقاس بعلوم كثير من المؤمنين وأعمالهم وأخلاقهم ؛ ولهذا فالمؤمنون على ثلاث مراتب (١) .

وقد ذكر الشيخ الأمين رحمه الله مراتبهم مستشهدا بقوله تعالى : "ثم" أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الغفل الكبير * جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير * وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور * الذي احلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب" (٢) ؛ فقال رحمه الله : ((فقد بيّن تعالى في هذه الآية الكريمة أن إيراث هذه الأمة

(١) انظر التوضيح والبيان لشجرة الإيمان للشيخ السعدي ص ٣٦ .

(٢) سورة فاطر ، الايات {٣٢-٣٥} .

لهذا الكتاب دليل على أن الله اصطفاها في قوله : "ثم" اورثنا
الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا" ، وبين انهم ثلاثة اقسام :
الاول : الظالم لنفسه : وهو الذي يطيع الله ، ولكنه يعميه
ايضا ، فهو الذي قال الله فيه : "خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى
الله ان يتوب عليهم" (١) . والثاني : المقتمد : وهو الذي يطيع
الله ولا يعميه ، ولكنه لا يتقرب بالنوافل من الطاعات .
والثالث : السابق بالخيرات : وهو الذي يأتي بالواجبات ، ويجتنب
المحرمات ، ويتقرب إلى الله بالطاعات والقربات التي هي غير
واجبة . وهذا على اصح الاقوال في تفسير الظالم لنفسه والمقتمد
والسابق ((٢) .

وقال رحمه الله في موضع آخر : ((واظهر الاقوال في المقتمد ،
والسابق ، والظالم أن المقتمد : هو من امتثل الأمر ، واجتنب
النهي ، ولم يزد على ذلك . وأن السابق بالخيرات : هو من فعل
ذلك ، وزاد بالتقرب إلى الله بالنوافل ، والتورع عن بعض
الجائزات خوفا من ان يكون سببا لغيره . وأن الظالم هو المذكور
في قوله : "خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب

(١) سورة التوبة ، الآية { ١٠٢ } .

(٢) الهاء البيان ١٦٤/٦-١٦٥ .

عليهم " الآية (١) . والعلم عند الله تعالى)) (٢) .

وقال رحمه الله في موضع آخر أيضا : ((وعدنا على لسانه صلى الله عليه وسلم وعدا يزيل الطمع من الفرق ، وهو ما صح عنه أن مؤمننا في الجنة وإن زنى وإن سرق ، وجعلنا ثلاث طوائف في كتابه المنير : قال : "فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير" (٣) . ووعد جميع الطوائف الثلاث بدخول الجنات والتحلية بالأساور ولبس الحرير : قال : "جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير" (٤) : فأتى في قوله "يدخلونها" بواو الجمع الشاملة للظالم لنفسه ، وقدمه لنلا يقنط ، وأخّر السابق بالخيرات لنلا يعجب بعمله فيحبط ، وخاطب المسرفين منا خطابا تجعل لذته الأهم سميعة ، قال : "قل يا عبادي الذين أسرفوا على انفسهم لاتقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا" (٥) : فاعجب لامة يخاطب الله مسرفيها هذا الخطاب في الآيات البيئات

(١) سورة التوبة ، الآية {١٠٢} .

(٢) أضواء البيان ١١٦/٢ .

(٣) سورة فاطر ، الآية {٣٢} .

(٤) سورة فاطر ، الآية {٣٣} .

(٥) سورة الزمر ، الآية {٥٣} .

المحكّمات من الكتاب)) (١) .

فالشّيح الامين رحمه الله قال بانّ المؤمنين على ثلاث مراتب ، كلّ مرتبة تخالف سابقتها في الفل : فهم متفاوتون حسب اجتهادهم في الاعمال ، وطريقة ادائهم لها . وليسوا كما قالت المرجئة على درجة واحدة من الإيمان .

وقد قال بهذا التقسيم شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، ومما قاله : ((فقد قسم سبحانه الأمة التي اورثها الكتاب وامطفاها ثلاثة اصناف : ظالم لنفسه ، ومقتد ، وسابق بالخيرات . وهؤلاء الثلاثة ينطبقون على الطبقات الثلاث المذكورة في حديث جبريل "الإسلام" ، و "الإيمان" ، و "الإحسان" ... ومعلوم انّ الظالم لنفسه إن أريد به من اجتنب الكبائر ، والتائب من جميع الذنوب ؛ فذلك مقتد او سابق ؛ فإنه ليس احد من بني آدم يخلو عن ذنب ، لكن من تاب كان مقتدا ، او سابقا . كذلك من اجتنب الكبائر كفرت عنه السيئات ؛ كما قال تعالى : "إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم" (٢) . فلا بدّ ان يكون هناك ظالم لنفسه موعود بالجنة ولو بعد عذاب يطهر من الخطايا)) (٣) .

(١) رحلة الحج ص ٣٩-٤٠ .

(٢) سورة النساء ، الآية {٣١} .

(٣) مجموع الفتاوى ٤٨٥/٧ .

فالناس متفاوتون في درجات إيمانهم ، وقربهم من بارئهم بحسب
ما أدوا من واجبات وطاعات ، واجتنبوا من محرمات . فلا ريب أن
التفاوت الذي ذكره الشيخ الأمين رحمه الله مستدلا عليه بالقرآن
الكريم حقيقة واقعة لامراء فيها .

نسأل الله جل وعلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن
يجعلنا من أعلاهم درجة ؛ من السابقين بالخيرات الذين هم أمثل
الطوائف الثلاث إنه جواد كريم .

المبحث الخامس

الكبائر =====

دللت النصوص من الكتاب والسنة على أن الذنوب تنقسم إلى

كبائر ومفائر .

أما الكتاب : فمنها قوله تعالى : "الذين يجتنبون كبائر الإثم

والفواحش إلا اللثم" (١) ، وقوله تعالى : "إن تجتنبوا كبائر ما

تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما" (٢) ، وقوله

تعالى : "الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم

يفغرون" (٣) .

ومن السنة : حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : "الملوات الخمس ، والجمعة إلى

الجمعة ، ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن" إن اجتنبت

الكبائر" ، وفي رواية : "ما لم تغش الكبائر" (٤) .

وأوضح الشيخ الأمين رحمه الله انقسام الذنوب إلى مفائر

وكبائر ، وبيّن معنى الكبائر ، وهل تنحصر بعدد معين ، وأكد أن

(١) سورة النجم ، الآية {٣٢} .

(٢) سورة النساء ، الآية {٣١} .

(٣) سورة الشورى ، الآية {٣٧} .

(٤) رواه مسلم في صحيحه ٢٠٩/١ .

اجتناب الكبائر مكفر للمفائر ؛ فقال رحمه الله عند قوله تعالى : "ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولاكبيرة إلا احماها" (١) : ((وقد مرّح تعالى بأن المنهيات منها كبائر ، ويفهم من ذلك أن منها صفائر . وبيّن أن اجتناب الكبائر يكفر الله به الصفائر ؛ وذلك في قوله : "إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم" (٢) . ويروى عن الفهليل بن عياض في هذه الآية انه قال : "سجوا من الصفائر قبل الكبائر" (٣) .

وهذا التقسيم واضح الدلالة من الكتاب والسنة والإجماع ؛ قال الإمام ابن القيم رحمه الله : ((فقد دل الكتاب والسنة وإجماع المحابة والتابعين بعدهم على أن الذنوب كبائر وصفائر)) (٤) . أما عن تعريف الكبيرة ؛ فقد ذكر الشيخ الأمين رحمه الله اختلاف العلماء فيه على أقوال متعددة ؛ فقال : ((واعلم أن أهل العلم اختلفوا في حد الكبيرة ؛ فقال بعضهم (٥) : هي كل ذنب استوجب حدا من حدود الله . وقال

(١) سورة الكهف ، الآية {٤٩} .

(٢) سورة النساء ، الآية {٣١} .

(٣) أضواء البيان ١١٨/٤ .

(٤) الجواب الكافي لابن القيم ص ١٣٤ .

(٥) روى ابن جرير عن الفحاك قوله : "الكبائر كل موجب أوجب الله

لاهلها النار ، وكل عمل يقام به الحد فهو في النار" .

(جامع البيان للطبري ٤٢/٥) .

بعضهم (١) : هي كل ذنب جاء الوعيد عليه بنار او لعنة او غضب او عذاب . واختار بعض المتأخرين (٢) حدّ الكبيرة بانها هي كل ذنب دلّ على عدم اكتراث صاحبه بالدين . وعن ابن عباس أنّ الكبائر اقرب إلى السبعين منها إلى السبع . وعنه أيضا : انها اقرب إلى سبعائة منها إلى سبع (٣) (((٤) .

ثم ذكر الشيخ الامين رحمه الله القولّ الراجح في حدّ الكبيرة : فقال : ((والاظهر عندي في ضابط الكبيرة انها كل ذنب اقترب بما يدلّ على انه اعظم من مطلق المعمية ؛ سواء كان ذلك الوعيد عليه بنار ، او غضب ، او لعنة ، او عذاب ، او كان وجوب الحدّ فيه ، او غير ذلك مما يدلّ على تغليب التحريم وتوكيده)) (٥) .

وقد ردّ رحمه الله على من قال إنّ المعاصي لا تنقسم إلى

(١) مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما . (انظر تفسير الطبري ٤١/٥) .

(٢) قال الفزالي في ضابط الكبيرة : "إنّ كلّ معصية يقدم المرء عليها من غير استشعار خوف ، ولا إحساس بندم ، بل يرتكبها متهاونا بها مستجرنا عليها فهي كبيرة .
(انظر تنبيه الغافلين ص ١٣٣) .

(٣) تفسير ابن جرير الطبري ٤١/٥ . وانظر : مدارج السالكين ٣٢/١ .

(٤) اهواء البيان ١٩٩/٧ . وانظر : المصدر نفسه ١١٨/٤ .

(٥) اهواء البيان ١٩٩/٧-٢٠٠ .

كباثر وصفائر ، بل كلها كباثر ، وأكد أن الذنوب منها ما هو كبير ، ومنها ما هو صغير ؛ كما دل عليه التنزيل ؛ فقال رحمه الله : ((مع أن بعض أهل العلم (١) قال : إن كل ذنب كبيرة . وقوله تعالى : "إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه" الآية ، وقوله : "إلا اللمم" : يدل على عدم المساواة ، وأن بعض المعاصي كباثر وبعضها صفائر . والمعروف عند أهل العلم : أنه لا صغيرة مع الإصرار ، ولا كبيرة مع الاستغفار . والعلم عند الله تعالى)) (٢) . ثم رجح رحمه الله أن الكبائر ليس لها حد معين ، وأنه لا يمكن حصرها ؛ فقال رحمه الله : ((التحقيق أنها لا تنحصر في سبع ، وإن ما دل عليه من الأحاديث على أنها سبع (٣) لا يقتضي انحمارها في ذلك العدد ؛ لأنه إنما دل على نفي غير السبع بالمفهوم ، وهو مفهوم لقب ، والحق عدم اعتباره . ولو قلنا إنه مفهوم عدد لكان غير متعبد أيضا ؛ لأن زيادة الكبائر على السبع مدلول عليها بالمنطوق . وقد جاء منها في الصحيح عدد أكثر من سبع ، والمنطوق

(١) ممن أنكر أن يكون هناك صفائر وكباثر : أبو إسحاق الإسفرايني .

وحكى القاضي عياض رحمه الله هذا المذهب عن بعض المحققين .

(انظر : مدارج السالكين ٣١٠/١ . وشرح النووي على صحيح

مسلم ٨٤/٢-٨٥) .

(٢) افواء البيان ٢٠٠/٧ .

(٣) إشارة إلى حديث : "اجتنبوا السبع الموبقات" . رواه البخاري

في صحيحه ١٩٥/٣ .

مقدم على المفهوم ، مع أن مفهوم العدد ليس من أقوى المفاهيم)) (١) .

ثم ذكر رحمه الله أمثلة للكبيرة من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : ((واعلم أن كبائر الإثم ليست محدودة في عدد معين . وقد جاء تعيين بعضها ؛ كالسبع الموبقات ؛ أي المملكات لعظمتها . وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة أنها : "الإشراك بالله ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق" ، والسحر ، واكل الربا ، واكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحرمات الغافلات المؤمنات" (٢) . وقد جاءت روايات كثيرة (٣) عن النبي صلى الله عليه وسلم في تعيين بعض الكبائر ؛ كعقوق الوالدين ، واستحلال حرمة بيت الله الحرام ، والرجوع إلى البادية بعد الحجرة ، وشرب الخمر ، واليمين الغموس ،

(١) انواء البيان ١٩٩/٧ .

وانظر تحرير هذه المسألة ، وبيان اختلاف العلماء في تعريف الكبيرة ، وهل تحدد بعدد معين في المصادر التالية : تفسير الطبري ٤١/٥-٤٢ . وفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٦٥٠/١١ . وشرح النووي على صحيح مسلم ٨٥/٢ . وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٤١٢/١٠ . وشرح العقيدة الطحاوية ص ٤١٤ . وتفسير المنار لمحمد رشيد رضا ٤٦/٥ .

(٢) صحيح البخاري ١٩٥/٣ .

(٣) انظر تفسير الطبري ٣٨/٥ .

والسرقة ، ومنع فضل الماء ، ومنع فضل الكلا ، وشهادة الزور .
وفي بعض الروايات الثابتة في الصحيح عن ابن مسعود : "إن" اكبر
الكبائر : الإشراك بالله الذي خلق الخلق ، ثم " قتل الرجل ولده
خشية أن يطعم معه ، ثم " زناه بحليلة جاره " (١) ، وفي بعضها
أيضا : "إن" من الكبائر تسبب الرجل في سبب والديه " (٢) ، وفي
بعضها أيضا : أن " أسباب المسلم فسوق وقتاله كفر " (٣) ؛ وذلك
يدل على أنهما من الكبائر . وفي بعض الروايات : أن " من
الكبائر الوقوع في عرض المسلم ، والسبتين بالسبب " (٤) .
وفي بعض الروايات أن " منها جمع الملاتين من غير عذر " (٥) ، وفي

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ٢٠٧/٨ . ومسلم في صحيحه ٩٠/١ ، مع
اختلاف يسير .

(٢) انظر صحيح مسلم ٩٢/١ ، ولفظ الحديث فيه : "من الكبائر شتم
الرجل والديه ... الحديث .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ٨١/١ .

(٤) أخرجه أبو داود في سننه ١٩٣/٥ ، مع اختلاف يسير .

(٥) أخرجه الترمذي في سننه (٣٥٦-٣٥٧/١) ، عن ابن عباس ، عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من جمع بين ملاتين من غير

عذر فقد أتى بابا من أبواب الكبائر" . وقد ضعفه الترمذي من

أجل حنش ؛ أحد رواة الحديث عن عكرمة ، وقال : "والعمل على هذا

عند أهل العلم أن لا يجمع بين الملاتين إلا في السفر أو بعرفة" .

وأخرج ابن أبي حاتم عن عمر : "من الكبائر جمع بين

الملاتين ، والفرار من الزحف ، والنهبة" . وقال الحافظ ابن

كثير (في التفسير ٤٨٤/٢) : "وهذا إسناد صحيح" .

بعضها : أن " الياس من روح الله ، والامن من مكر الله " (١) ؛
ويدلّ عليهما قوله تعالى : " إنه لا يياس من روح الله إلا القوم
الكافرون " (٢) ، وقوله : " فلا يامن مكر الله إلا القوم
الخاسرون " (٣) . وفي بعضها أن "سوء الظن" بالله " (٤) ؛
ويدلّ له قوله تعالى : " ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين
والمشركات الظانين بالله ظننّ سوء عليهم دائرة السوء وغيب
الله عنهم ولعنهم وأعدّ لهم جهنم وساءت معيرا " (٥) . وفي بعضها
أن " منها " الإصرار بالوصية " (٦) . وفي بعضها أن " منها "

(١) روى ابن جرير بسنده عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال :
" أكبر الكبائر الإشراك بالله ، والياس من روح الله ،
والقنوط من رحمة الله ، والامن من مكر الله " . (تفسير ابن
جرير ٤٠/٥) . وقال الحافظ ابن كثير (في التفسير ٤٨٤/٢) :
" وهو صحيح إليه بلا شك " .

(٢) سورة يوسف ، الآية { ٨٧ } .

(٣) سورة الاعراف ، الآية { ٩٩ } .

(٤) أخرج ابن مردويه عن ابن عمر أنه قال : " أكبر الكبائر سوء
الظنّ بالله عزّ وجلّ " . قال الحافظ ابن كثير (في تفسيره
٤٨٤/٢) : " حديث غريب جدا " .

(٥) سورة الفتح ، الآية { ٦ } .

(٦) " الإصرار في الوصية من الكبائر " ؛ قال ابن أبي حاتم : " هو
صحيح عن ابن عباس من قوله " . (انظر تفسير ابن كثير ٤٨٥/٢) .

أما إثم الحيف في الوصية فهو في حديث أبي هريرة
المرفوع الذي أخرجه ابن ماجه في سننه (٩٠٢/٢) ، وأبو داود
في سننه (٣٨٩/٣) .

الفلول (١) ؛ ويدل له قوله تعالى : "ومن يغفل يات بما غل" يوم
القيامة" (٢) ؛ وقد معنا معنى الفلول في سورة الانفال ، وذكرنا حكم
الغال . وفي بعضها : ان " من اهل الكبائر الذين يشترون بعهد
الله وايمانهم ثمنا قليلا ؛ ويدل له قوله تعالى : "اولئك لاخلاق
لهم في الآخرة ولايكلمهم الله ولاينظر إليهم يوم القيامة ولايزكئهم
ولهم عذاب اليم" (٣) . ولم نذكر اسانيد هذه الروايات ونموص
متونها خوف الإطالة . واسانيد بعضها لاتخلو من نظر ، لكنها لايكاد
يخلو شيء منها عن بعض الشواهد الصحيحة من كتاب الله او سنة
رسوله صلى الله عليه وسلم)) (٤) .

ثم ذكر الشيخ الامين رحمه الله ان "الكبيرة لاتحبط العمل

المالح ؛ فقال عند قوله تعالى : "ولاياتل اولوا الغفل منكم

والسمة ان يؤتوا اولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل

الله" (٥) ؛ ((في هذه الآية الكريمة دليل على ان" كباثر الذنوب

لاتحبط العمل المالح ؛ لان" هجرة مسطح بن اثاثة من عمله المالح ،

(١) انظر صحيح مسلم ١٤٦١/٣ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية {١٦١} .

(٣) سورة آل عمران ، الآية {٧٧} .

(٤) الفواء البيان ١٩٧/٧-١٩٩ .

وقد ذكرها باسانيدها الحافظ ابن كثير في تفسيره

. ٤٨٤-٤٨٣/٢

(٥) سورة النور ، الآية {٢٢} .

وقذفه لعائشة من الكبائر ، ولم يبطل هجرته ؛ لأنّ الله قال فيه
بعد قذفه : "والمهاجرين في سبيل الله" ؛ فدلّ ذلك على أنّ هجرته
في سبيل الله لم يحبطها قذفه لعائشة رضي الله عنها ((١) .

ثمّ نقل رحمه الله قول القرطبي مستشهدا به على صحة ما
قاله : قال القرطبي : ((في هذه الآية دليل على أنّ القذف وإن كان
كبيرا لا يحبط الاعمال ؛ لأنّ الله تعالى وصف مسطحا - بعد قوله -
بالمجرة والإيمان . وكذلك سائر الكبائر . ولا يحبط الاعمال غير
الشرك ؛ قال تعالى : "لئن أشركت ليحبطنّ عملك" ((٢) (٣) .

ثمّ تعقب الشيخ الأمين القرطبي بقوله : ((وما ذكر من أنّ
الآية وصفت مسطح بالإيمان لم يظهر من الآية ، وإن كان
معلوما)) (٤) .

أما اجتناب الكبائر : فهو مكفر للمفائر ؛ كما ذكر الشيخ
الأمين رحمه الله عند قوله تعالى : "الذين يجتنبون كبائر الإثم
والفواحش إلا اللّم" (٥) ؛ فقال : ((واظهر الأقوال في قوله : "إلا
اللّم" : أنّ المراد باللّم صفائر الذنوب . ومن أوفح الآيات

(١) أهواء البيان ١٦٢/٦-١٦٣ .

(٢) سورة الزمر ، الآية {٦٥} .

(٣) الجامع لاحكام القرآن ١٣٨/١٢ .

(٤) أهواء البيان ١٦٣/٦ .

(٥) سورة النجم ، الآية {٣٢} .

القرآنية في ذلك قوله تعالى : "إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه" الآية (١) ؛ فدلّت على أن اجتناب الكبائر سبب لغفران المفائر ، وخير ما يفسر به القرآن القرآن . ويدلّ لهذا حديث ابن عباس الثابت في الصحيح قال : ما رايت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة ، عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : "إنّ الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا ، أدرك ذلك لامحالة ؛ فزنا العين النظر ، وزنا اللسان النطق ، والنفس تمنى وتشتهي ، والفرج يمدق ذلك أو يكذبه" ((٢)) (٣) .

أما حكم صاحب الكبييرة : فلم أجد الشيخ
الأمين رحمه الله تكلم عليه كلاما مريحا ، وإنما أشار في مواضع من تفسيره إلى أن أهل الكبائر لا يخلدون في النار يوم القيامة ؛ من ذلك ما ذكره عند تفسير قوله تعالى : "كلّ كذب الرسل فحوق" وعيد " (٤) من أن الوعيد للكفار لا يتخلف ، أما العمارة فلا يمتنع إخلاله (٥) ، وذكر رحمه الله عذاب الكفار ، فقال : ((وليس فيه تطهير ولا تمحيص لهم ، بخلاف عمارة المسلمين فإنهم وإن عذبوا

(١) سورة النساء ، الآية {٣١} .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٢٠٤٦/٤ .

(٣) أضواء البيان ١٩٦/٧ .

(٤) سورة ق ، الآية {١٤} .

(٥) انظر أضواء البيان ٦٤٦/٧ .

فسيصيرون إلى الجنة بعد ذلك العذاب . فليس المقمود بعذابهم مجرد الإهانة ، بل ليؤولوا بعده إلى الرحمة ودار الكرامة)) (١) .
وقال عند قوله تعالى : "قال النار مثواكم خالدین فیها إلا ما شاء الله" (٢) : ((معناه إلا من شاء الله عدم خلوده فیها من اهل الكبائر من الموحدين)) (٣) .

وهذه النصوص تؤكد أن عقيدة الشيخ الامين رحمه الله في صاحب الكبيرة انه تحت المشيئة ؛ إن شاء الله عذبه ، وإن شاء غفر له وعفا عنه .

وهذا ما اكده لي الشيخ عطية سالم - وهو من تلاميذ الشيخ الامين الذين لازموه طيلة حياته - ؛ فقد سألته عن حكم الشيخ رحمه الله على صاحب الكبيرة ؟ فقال : إنه كان يتحدث في مجالسه أن صاحب الكبيرة تحت المشيئة .

وهذه عقيدة اهل السنة والجماعة ؛ فهم لا يكفرون من ترك بعض الواجبات ، أو فعل بعض المحرمات التي هي دون الشرك والكفر كما يفعله اهل الوعيد ، ولا يعطونه الإيمان الكامل كما يفعله اهل الوعد من المرجئة . بل صاحب الكبيرة عندهم مؤمن بإيمانه ، فاسق

(١) اهواء البيان ٣٤٤/٧ .

(٢) سورة الانعام ، الآية {١٢٨} .

(٣) دفع إيهام الاضطراب ص ١٢٢ .

بمعميته ، ناقص الإيمان ، لا ينفون عنه مطلق الإيمان ، ولا يثبتون له الإيمان الكامل ، وهو باق عندهم في عداد المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم .

ومن فعل المعاصي نزل إلى مرتبة الظالم لنفسه - كما مر -
إثناء الكلام على مراتب المؤمنين - .

قال الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام (١) رحمه الله : ((إن المعاصي والذنوب لاتزيل إيماننا ، ولاتوجب كفرا . ولكنها إنما تنفي من الإيمان حقيقته وإخلاصه الذي نعت الله به أهله واشترطه عليهم في مواضع من كتابه)) (٢) .

وبهذا يتبين لنا أن الشيخ الأمين رحمه الله يقول بما قال به السلف رحمهم الله في حكم العمارة ، وأنهم لا يخرجون بمعميتهم عن حظيرة المؤمنين ، بل هم مؤمنون ناقصوا الإيمان ، وهم تحت المشيئة إن شاء الله عذبهم بعدله ، وإن شاء عفا عنهم بمنه وكرمه سبحانه وتعالى .

(١) هو الإمام الحافظ أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله البغدادي . أحد أئمة اللغة والفقه والحديث . ولد سنة (١٥٧) وتوفي بمكة سنة (٢٢٤ هـ) .

(انظر : سير اعلام النبلاء ١٠/٤٩٠ . والبداية والنهاية ٣٠٤/١٠) .

(٢) كتاب الإيمان لأبي عبيد ص ٨٩ . تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .

المبحث السادس

حكم اهل الفترة =====

بحث الشيخ الامين رحمه الله هذه المسألة عند قوله تعالى :
"وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا" (١) ؛ فذكر فيها قولين لاهل العلم
مع ادلتهم من الكتاب والسنة . ثم ناقش هذين القولين ، وجمع
بين الادلة التي ظاهرها التعارض ، ورجح رحمه الله ما يقتضيه
الدليل رجحانه .

اما القول الاول في هذه المسألة فهو : ((ان كل من مات على

الكفر فهو في النار ، ولو لم يات نذير . واستدلوا بظواهر آيات
من كتاب الله ، وباحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم .
فمن الآيات : قوله تعالى : "ولا الذين يموتون وهم كفار اولئك
اعتدنا لهم عذابا اليما" (٢) . وقوله : "إن الذين كفروا وماتوا
وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين" (٣) ،
وقوله : "إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من ائدهم
ملء الارض ذهباً ولو افتدى به اولئك لهم عذاب اليم وما لهم من

(١) سورة الإسراء ، الآية {١٥} .

(٢) سورة النساء ، الآية {١٨} .

(٣) سورة البقرة ، الآية {١٦١} .

ناصرين" (١) ، وقوله : "إن" الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء" (٢) ، وقوله : "ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق" (٣) ، وقوله : "إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة" الآية (٤) ، وقوله : "قالوا إن" الله حرمهما على الكافرين" (٥) ، إلى غير ذلك من الآيات . وظاهر جميع هذه الآيات العموم ؛ لأنها لم تخصص كافرا دون كافر ، بل ظاهرها شمول جميع الكفار ((٦) .

ومن الأحاديث التي ذكرها الشيخ الأمين رحمه الله مدلا بها للقول الأول : ما أخرجه مسلم في صحيحه عن أنس أن رجلا قال : يا رسول الله أين أبي ؟ قال : "في النار" . فلما مضى دعاه فقال : "إن" أبي وأباك في النار" (٧) .

ولمسلم أيضا عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "استأذنت ربي أن استغفر لامي فلم يأذن لي .

-
- (١) سورة آل عمران ، الآية [٩١] .
 - (٢) سورة النساء ، الآية [٤٨] .
 - (٣) سورة الحج ، الآية [٣١] .
 - (٤) سورة المائدة ، الآية [٧٢] .
 - (٥) سورة الاعراف ، الآية [٥٠] .
 - (٦) الهواء البيان ٤٧٤/٣ .
 - (٧) صحيح مسلم ١٩١/١ .

واستادنته أن أزور قبرها فاذن لي" (١) . إلى غير ذلك من الأحاديث
الدالة على عدم عذر المشركين .

والقول الثاني : قالت جماعة من أهل العلم : إن أهل

الفترة معذورون بأنهم لم يأتهم نذير ، ولو ماتوا على الكفر .
واستدلوا بقوله تعالى : "رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس
على الله حجة بعد الرسل" (٢) ؛ فصرح في هذه الآية الكريمة بأنه
لا بد أن يقطع حجة كل أحد بإرسال الرسل مبشرين من أطاعهم
بالجنة ، ومنذرين من عصاهم بالنار . وقوله تعالى : "ولو أنا
أهلكناهم بعد آياتك من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا
فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى" (٣) ، وقال تعالى : "ولولا أن
تميهم مميبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا
رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين" (٤) ، وقوله جل وعلا : "ذلك
أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون" (٥) ، وقوله : "يا
أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن

(١) صحيح مسلم ٦٧١/٢ .

(٢) سورة النساء ، الآية {١٦٥} .

(٣) سورة طه ، الآية {١٣٤} .

(٤) سورة القصص ، الآية {٤٧} .

(٥) سورة الانعام ، الآية {١٣١} .

تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير" الآية (١) ،
وقوله : "وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم
ترحمون * ان تقولوا إنما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن
كنا عن دراستهم لغافلين * او تقولوا لو انا انزل علينا الكتاب
لكنا اهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة" الآية (٢) ،
وقوله تعالى : "كلما القي فيها فوج سالهم خزنتها ألم يأتكم
نذير * قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من
شيء" الآية (٣) . وقد عرض الشيخ الامين رحمه الله مناقشة كل طرف
للاخر ، وما يحتج به أحدهما على الآخر ، وأطال في إيراد ذلك (٤) .
ثم ذكر ما ترجح لديه في هذه المسألة فقال : ((والذي يظهر
رجحانه بالدليل هو الجمع بين الأدلة : لأن الجمع واجب إذا أمكن
بلا خلاف . ووجه الجمع بين هذه الأدلة هو عذرهم بالفترة ،
وامتحانهم يوم القيامة بالأمر باقتحام نار : فمن اقتحمها دخل
الجنة : وهو الذي كان يصدق الرسل لو جاءته في الدنيا . ومن
امتنع عذب بالنار : وهو الذي كان يكذب الرسل لو جاءته في

(١) سورة المائدة ، الآية {١٩} .

(٢) سورة الأنعام ، الآيات {١٥٥-١٥٧} .

(٣) سورة الملك ، الآية {٩} .

(٤) انظر أسواء البيان ٣/١٧١-١٨٤ . ودفع إيهام الاضطراب

الدنيا ؛ لان" الله يعلم ما كانوا عاملين لو جاءتهم الرسل .
وبهذا الجمع تتفق الادلة : فيكون اهل الفترة معذورين ، وقوم منهم
من اهل النار بعد الامتحان ، وقوم منهم من اهل الجنة بعده ايضا .
ويحمل كل" واحد من القولين على بعض منهم علم الله مصيرهم واعلم
به نبيه صلى الله عليه وسلم فيزول التعارض)) (١) .

ثم" ذكر رحمه الله انه رجح هذا القول لامرين :

((الاول : ان" هذا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وثبوته
عنه نعم" في محل" النزاع ، فلا وجه للنزاع البتة مع ذلك . قال
الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسير هذه الآية التي نحن
بمدها بعد ان ساق الاحاديث الكثيرة الدالة على عذرهم بالفطرة
وامتحانهم يوم القيامة ، رادا على ابن عبدالبر تضعيف احاديث
عذرهم ، وامتحانهم ؛ بان" الآخرة دار جزاء لاعمل ، وان" التكليف
بدخول النار تكليف بما لا يطاق ، وهو لا يمكن ، ما نمه : والجواب
عما قال ان" احاديث هذا الباب منها ما هو صحيح كما قد نمه على
ذلك كثير من ائمة العلماء . ومنها ما هو حسن . ومنها ما هو
ضعيف يتقوى بالمحبح والحسن . وإذا كانت احاديث الباب الواحد

(١) دفع إيهام الاضطراب ١٠/١٨٤-١٨٥ .

متملة متعاضة على هذا النمط افادت الحجة عند الناظر

فيها)) (١) .

اما المرجح الثاني : فقال رحمه الله : ((إن الجمع بين الأدلة واجب متى ما أمكن بلا خلاف ؛ لأن أعمال الدليلين أولى من إلغاء أحدهما ، ولا وجه للجمع بين الأدلة إلا هذا القول بالعدر والامتحان . فمن دخل النار فهو الذي لم يمتثل ما أمر به عند ذلك الامتحان ، ويتفق بذلك جميع الأدلة . والعلم عند الله تعالى)) (٢) .

(١) أضواء البيان ٤٨٢/٣ . وانظر تفسير ابن كثير ٣١/٣ .

والشيخ الأمين رحمه الله لم يذكر حديثاً ينص على حكم أهل الفترة ، وإنما اكتفى بكلام ابن كثير السابق . وقد روى الإمام أحمد عن الأسود بن سريع أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : اربعة يوم القيامة : رجل أمم لا يسمع شيئا ، ورجل أحمق ، ورجل هرم ، ورجل مات في فترة . فاما الأسم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما اسمع شيئا . واما الأحمق فيقول : رب لقد جاء الإسلام والمبنيان يحذفوني بالبعر . واما الهرم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئا . واما الذي مات في الفترة فيقول : رب ما أتاني لك رسول . فيأخذ مواشيهم ليطيئنه ، فيرسل إليهم ان ادخلوا النار . فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما .

(مسند الإمام أحمد ٢٤/٤ . وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة ٤١٨/٣ ، رقم ١٤٣٤) .

(٢) أضواء البيان ٤٨٤/٣ . وانظر دفع إيهام الاضطراب ٦٧-٦٦/١ ،

الفصل السابع

جمود الشيخ الامين في توضيح مباحث الإمامة

ونقل رحمه الله عن الحافظ ابن كثير ما يؤيد ما ذهب إليه فقال : ((وقال ابن كثير رحمه الله تعالى ... ما نمه : ومنهم من ذهب إلى أنهم يمتحنون يوم القيامة في العرصات ؛ فمن اطاع دخل الجنة ، وانكشف علم الله فيهم بسابق السعادة ، ومن عصى دخل النار داخرا وانكشف علم الله فيه بسابق الشقاوة . وهذا القول يجمع بين الأدلة كلها ، وقد صرحت به الأحاديث المتقدمة المتعاضدة الشاهد بعضها لبعض . وهذا القول هو الذي حكاه الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري عن أهل السنة والجماعة ، وهو الذي نمره الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب الاعتقاد ، وكذلك غيره من محققي العلماء والحفاظ والنقاد ((١)) (٢) .

وممن قال بعذر أهل الفترة : شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله حيث قال : ((لا يهلكهم الله ويعذبهم حتى يرسل إليهم رسولا . وقد رويت آثار متعددة من أن* من لم تبلغه الرسالة في الدنيا فإنه يبعث إليه رسول يوم القيامة في عرصات القيامة)) (٣) .

(١) تفسير القرآن العظيم ٣/٣٠ .

(٢) أضواء البيان ٣/٤٨٣ .

(٣) مجموع الفتاوى ١٧/٣٠٨ .

الفصل السابع

جهود الشيخ الامين في توفيق مباحث الإمامة

الإمامة لفظة :

الإمام : كل من ائتم به قوم كانوا على الصراط المستقيم ، او كانوا ضالين . وإمام كل شيء قيمته والمصلح له . والقرآن إمام المسلمين . وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم إمام الأئمة . والخليفة إمام الرعية . وإمام الجند قائدهم (١) .

الإمامة اصطلاحاً :

عرفها ابن خلدون بقوله : ((هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الآخروية والدنيوية الراجعة إليها ، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا)) (٢) .

(١) لسان العرب ١٢/٢٤-٢٥ .

(٢) المقدمة لابن خلدون ص ١٩١ .

وقد اهتم الشيخ الامين رحمه الله بالإمامة ، وتناولها في اربع عشرة صفحة ، تحدث فيها عن وجوب نصب الإمام ، والامور التي تنعقد بها الإمامة ، وشروطها ، ومتى تفسخ ، وهل يجوز نصب خليفتين ، وهل للإمام ان يعزل نفسه ، وهل يجب الإشهاد على عقد الإمامة ؟ . وقد استطرده رحمه الله في تقرير هذه المسائل .

اولا : وجوب نصب الإمام :

قال الشيخ الامين رحمه الله : ((من الواضح المعلوم من ضرورة الدين ان المسلمين يجب عليهم نصب إمام تجتمع به الكلمة ، وتنفذ به احكام الله في ارضه . ولم يخالف في هذا إلا من لا يعتد به .. واكثر العلماء على ان وجوب الإمامة الكبرى بطريق الشرع : كما دلت عليه الآية المتقدمة (١) واشباهها وإجماع الصحابة رضي الله عنهم ، ولان الله تعالى قد يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن : كما قال تعالى : " لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس" (٢) : لان قوله : " وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد" فيه إشارة إلى أعمال السيف عند الإباء بعد إقامة الحجة)) (٣) .

(١) هي قوله تعالى في سورة البقرة : "إني جاعل في الارض خليفة" .

(٢) سورة الحديد ، الآية {٢٥} .

(٣) أضواء البيان ١٢١/١ .

وقد اوضح الإمام القرطبي رحمه الله ذلك ، وذكر الادلة الشرعية

الدالة على وجوب نصب الإمام (١) .

ثانيا : الامور التي تنعقد بها الإمامة :

ذكر الشيخ الامين رحمه الله أن " الإمامة تنعقد بعدة امور ،

فقال : ((الاول : ما لو نعت" صلى الله عليه وسلم على أن" فلانا هو

الإمام فإنها تنعقد له بذلك . وقال بعض العلماء (٢) : إن" إمامة

أبي بكر رضي الله عنه من هذا القبيل ؛ لأن" تقديم النبي" صلى

الله عليه وسلم له في إمامة الصلاة وهي اهم" شيء : فيه إشارة

إلى التقديم للإمامة الكبرى ، وهو ظاهر . الثاني : اتفاق اهل

الحل" والعقد على بيعته ، وقال بعض العلماء (٣) : إن" إمامة ابي

بكر منه لإجماع اهل الحل" والعقد من المهاجرين والانصار عليها بعد

الخلاف ، ولاعبارة بعدم رضي بعضهم ؛ كما وقع من سعد بن عبادة رضي

الله عنه من عدم قبوله بيعة ابي بكر رضي الله عنه . الثالث : أن

(١) انظر الجامع لاحكام القرآن ١/١٨٢-١٨٣ .

(٢) نسبه الإمام ابن ابي العز" الحنفي إلى الحسن البصري ،

وجماعة من اهل الحديث . (انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٣٣) .

(٣) قال الإمام ابن ابي العز" عن إمامة ابي بكر : "وذهب جماعة من

اهل الحديث والمعتزلة والاشعرية إلى انها ثبتت بالاختيار" .

(شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٣٣) .

يعهد إليه الخليفة الذي قبله : كما وقع من أبي بكر لعمر رضي الله عنهما . ومن هذا القبيل جعل عمر رضي الله عنه الخلافة شورى بين ستة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وهو عنهم راض . الرابع : أن يتغلب على الناس بسيفه ، وينزع الخلافة بالقوة حتى يستتب له الأمر ، وتدين له الناس لما في الخروج عليه حينئذ من شق^٢ عما للمسلمين وإراقة دماهم . قال بعض العلماء : ومن هذا القبيل قيام عبدالملك بن مروان على عبدالله بن الزبير وقتله إياه في مكة على يد الحجاج بن يوسف ، فاستتب^١ الأمر له (١) .

وقد ذكر هذه الأمور التي تنعقد بها الإمامة الإمام القرطبي (٢) رحمه الله .

ثالثا : الشروط الواجب توافرها في الإمام :

ذكر الشيخ الأمين رحمه الله الشروط التي لابد^٣ من توافرها في الإمام لتمح^٤ إمامته ، وهي :

الأول : أن يكون قرشيا . وذلك مشروط بإقامتهم الدين ، وإطاعتهم لله ورسوله ، فإن خالفوا أمر الله فغيرهم ممن يطيع

(١) أضواء البيان ١/١٢٢ .

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ١/١٨٥-١٨٦ . ونسب رحمه الله

القول الرابع إلى سهل بن عبدالله التستري ، وابن خويز

منداد .

الله تعالى وينفذ أوامره أولى منهم .

الثاني : كونه ذكرا . ولاخلاف في ذلك بين العلماء : لقوله صلى
=====

الله عليه وسلم : "لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة" (١) .

الثالث : كونه حرا . فلا يجوز ان يكون عبدا . ولاخلاف في هذا
=====

بين العلماء . اما لو تغلب عبد حقيقة بالقوة فإن طاعته تجب

إخمادا للفتنة ، ومونا للدماء ، ما لم يامر بمعصية .

الرابع : ان يكون بالغا . فلا تجوز إمامة المبيء إجماعا لعدم
=====

قدرته على القيام بأعباء الخلافة .

الخامس : ان يكون عاقلا . فلا تجوز إمامة المجنون ولا
=====

المعتوه . وهذا لانزاع فيه .

السادس : ان يكون عدلا . فلا تجوز إمامة فاسق . واستدل عليه
=====

بعض العلماء بقوله تعالى : "قال إني جاعلك للناس إماما قال ومن

ذريتي قال لاينال عهدي الظالمين" (٢) . ويدخل في اشتراط العدالة

اشتراط الإسلام : لأن العدل لا يكون غير مسلم .

السابع : ان يكون ممن يملح ان يكون قاضيا من قضاة المسلمين
=====

مجتهدا يمكنه الاستغناء عن استفتاء غيره في الحوادث .

الثامن : ان يكون سليم الاعضاء غير زمني ولاعمى ونحو ذلك .
=====

(١) صحيح البخاري ٩٧/٨ .

(٢) سورة البقرة ، الآية {١٢٤} .

ويدلّ لهذين الشرطين الأخيرين : اعني العلم ، وسلامة الجسم قوله
تعالى في طالوت : "إنّ الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم
والجسم" (١) .

التاسع : أن يكون ذا خبرة وراي حصيف بأمر الحرب ، وتدبير
=====
الجيوش ، وسدّ الثغور ، وحماية بيعة المسلمين ، وردع الامة ،
والانتقام من الظالم ، والاخذ للمظلوم .

العاشر : أن يكون ممن لاتبه رقة في إقامة الحدود ، ولافزع
=====
من حرب الرفاب ولاقطع الاعفاء (٢) .

وقد ذكر هذه الشروط ايضاً : الإمام القرطبي رحمه الله ، إلا
أنه زاد شرطاً هو الإسلام (٣) ، مع أنه ذكر الشرط السابع بلفظه ،
وهو يفني عن زيادة هذا الشرط .

وقد توفرت هذه الشروط كلها في الخلفاء الراشدين رضي الله
عنهم ، لذلك صحت خلافتهم ؛ قال الشيخ الامين رحمه الله عند قوله
تعالى : "ولينمرن" الله من ينصره إنّ الله لقويّ عزيز" (٤) مخبراً
عن صحة خلافة الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم : ((هذه الآيات
تدلّ على صحة خلافة الخلفاء الراشدين ؛ لأنّ الله نصرهم على

(١) سورة البقرة ، الآية {٢٤٧} .

(٢) باختصار من افواء البيان ١/١٢٣-١٢٩ .

(٣) انظر الجامع لاحكام القرآن ١/١٨٦-١٨٧ .

(٤) سورة الحج ، الآية {٤٠} .

اعدانهم لانهم نصروه ؛ فاقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامروا
بالمعروف ، ونهوا عن المنكر . وقد مكن لهم ، واستخلفهم في الارض
كما قال : "وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم في الارض" الآية (١) . والحق " ان" الايات المذكورة تشمل
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكل من قام بنصرة دين
الله على الوجه الاكمل . والعلم عند الله)) (٢) .

وقال عن إمامة المديق ابي بكر رضي الله عنه عند قوله
تعالى : "مرات الذين انعمت عليهم" (٣) : ((يؤخذ من هذه الآية
الكريمة صحة إمامة ابي بكر المديق رضي الله عنه ؛ لانه داخل فيمن
امرنا الله في السبع المثاني والقرآن العظيم ؛ اعني الفاتحة بان
نساله ان يهدينا صراطهم . فدل ذلك على ان" صراطهم هو الصراط
المستقيم ؛ وذلك في قوله : "اهدنا الصراط المستقيم * صراط الذين
انعمت عليهم" . وقد بيّن الذين انعم عليهم ، فعد منهم المديق .
وقد بيّن صلى الله عليه وسلم ان" ابا بكر من المديقين ؛ فاتضح
انه داخل في الذين انعم الله عليهم ؛ الذين امرنا الله ان نساله
الهداية إلى صراطهم ، فلم يبق لبس في ان" ابا بكر المديق رضي
الله عنه على الصراط المستقيم ، وان" إمامته حق")) (٤) .

(١) سورة النور ، الآية {٥٥} .

(٢) اهواء البيان ٧٠٤/٥ .

(٣) سورة الفاتحة ، الآية {٦} .

(٤) اهواء البيان ١٠٤/١-١٠٥ .

وقد ذكر الشيخ الامين رحمه الله بعض المسائل التي تتعلق

بالإمامة ، واجاب عنها :

المسئلة الاولى : إذا طرا على الإمام الاعظم فسق ،

او دعوة إلى بدعة ، هل يكون ذلك سببا لعزله والقيام عليه ،

او لا ؟

اجاب رحمه الله على هذا السؤال بقوله : ((قال بعض

العلماء (١) : إذا مار فاسقا ، او داعيا إلى بدعة ، جاز القيام

عليه لخلعه . والتحقيق الذي لاشك فيه انه لايجوز القيام عليه

لخلعه إلا إذا ارتكب كفرا بواحا عليه من الله برهان)) (٢) .

ثم " استشهد رحمه الله بعدة أحاديث : منها حديث عبادة بن

الصامت رضي الله عنه قال : بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

على السمع والطاعة في منشطنا ، ومكرهنا ، وعسرنا ، ويسرنا ،

واثرة علينا ، وان لاننازع الامر اهله ، قال : "إلا أن تروا كفرا

بواحا عندكم فيه من الله برهان" (٣) . وحديث أم سلمة رضي الله

عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "ستكون أمراء ،

(١) وحكى القرطبي هذا القول عن الجمهور فقال : "قال الجمهور :

إنه تنفسخ إمامته ، ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم " .

(الجامع لاحكام القرآن ١/١٨٧) .

(٢) افواء البيان ١/١٢٩ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ٣/١٤٧٠-١٤٧١ .

فتعرفون وتذكرون . فمن عرف برئ ، ومن انكر سلم . ولكن من رضى
وتابع" . قالوا : يا رسول الله افلا نقاتلهم ؟ قال : "لا ، ما
ملوا" (١) .

ثم قال رحمه الله : ((والاحاديث في هذا كثيرة . فهذه النصوص
تدل على منع القيام عليه ولو كان مرتكبا لما لايجوز ، إلا إذا
ارتكب الكفر المريح الذي قام البرهان الشرعي من كتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم انه كفر" بواج ؛ اي ظاهر" ، باد ، لا
لبس فيه . وقد دعا المأمون والمعتصم والواثق إلى
بدعة القول بخلق القرآن ، وعاقبوا العلماء ممن أجلها
بالقتل والحرب والحبس وانواع الإهانة . ولم يقل أحد بوجوب
الخروج عليهم بسبب ذلك ، ودام الامر بفتح عشرة سنة حتى ولي
المتوكل فأبطل المحنة ، وأمر بإظهار السنة .
واعلم انه اجمع جميع المسلمين على انه لاطاعة لإمام ولاغيره في
معصية الله . وقد جاءت بذلك الاحاديث المحيطة المريحة التي لا
لبس فيها ولامطمئن ؛ كحديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : "السمع والطاعة على المرء المسلم
فيما احب" وكره ، ما لم يؤمر بمعصية ، فإن امر بمعصية فلا سمع

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ١٤٨٠/٣ بدون لفظة "يا رسول الله" .

ولاطاعة " أخرجه الشيخان وأبو داود (١) . وعن علي بن أبي طالب رضي
الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في السرية
الذين أمرهم أميرهم أن يدخلوا في النار : "لو دخلوها ما خرجوا
منها أبدا ، إنما الطاعة في المعروف" (٢) . وفي الكتاب العزيز :
"ولا يعصينك في معروف" (٣) (((٤) .

وهذا الذي ذكره الشيخ الأمين هو معتقد أهل السنة ؛
قال القاضي عياض رحمه الله مخبرا عن معتقد أهل السنة في الإمام
الفاسق : ((جماهير أهل السنة من الفقهاء والمحدثين
والمتكلمين لا ينعزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق ، ولا يخلع ،
ولا يجوز الخروج عليه بذلك ، بل يجب وعظه وتخويله ؛ للاحاديث
الواردة في ذلك)) (٥) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ١٠٥/٨-١٠٦ - واللفظ له - . ومسلم
في صحيحه ١٤٦٩/٣ . وأبو داود في سننه
٩٣/٣-٩٤ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ١٤٦٩/٣ .

(٣) سورة الممتحنة ، الآية {١٢} .

(٤) أفواء البيان ١٣٠/١-١٣١ .

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم ٢٢٩/١٢ .

المسألة الثانية : هل للإمام أن يعزل نفسه ؟
=====

ذكر الشيخ الأمين رحمه الله في هذه المسألة قولين لأهل

العلم : الأول : أن " له عزل نفسه . وعزاه للقرطبي . والثاني :

ليس له عزل نفسه ؛ لأنه تقلد حقوق المسلمين .

وعقب رحمه الله على هذين القولين بقوله : ((إن كان عزله

لنفسه لموجب يقتضي ذلك ؛ كماخامد فتنة كانت ستشتعل لو لم يعزل

نفسه ، أو لعلمه من نفسه العجز عن القيام بأعباء الخلافة ؛ فلا

نزاع في جواز عزله لنفسه . ولذا أجمع جميع المسلمين على

الثناء على سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ الحسن بن علي

رغم الله عنهما ؛ لعزله نفسه وتسليمه الأمر إلى معاوية بعد أن

بايمه أهل العراق ؛ حقنا لدماء المسلمين . وأثنى عليه بذلك

قبل وقوعه جده ؛ رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله : "إن

ابني هذا سيد ، ولعل" الله أن يملح به بين فئتين من

المسلمين" (١) ((٢) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ٢١٦/٤ .

(٢) انصواء البيان ١٣٣/١ . وانظر الجامع لأحكام القرآن

المسألة الثالثة : هل يجوز نصب خليفتين
=====

كلاهما مستقل دون الآخر ؟

ذكر الشيخ الامين رحمه الله ثلاثة اقوال لاهل العلم في ذلك :

الاول : جواز ذلك مطلقا . ونسبه للكرامية .

الثاني : لايجوز تعدد الإمام الاعظم . ونسبه للجمهور (١) .

الثالث : التفصيل . فيمنع نصب إمامين في البلد الواحد

والبلاد المتقاربة ، ويجوز في الاقطار المتناحية : كالاندلس
وخراسان (٢) .

ونقل رحمه الله قول القرطبي في هذه المسألة : ((لكن إن

تباعدت الاقطار وتباينت ؛ كالاندلس وخراسان جاز ذلك)) (٣) .

ونقل ايضا قول ابن كثير : ((وهذا يشبه حال خلفاء بني

العباس بالعراق ، والفاطميين بمصر ، والامويين بالمغرب)) (٤) .

ولم يختر رحمه الله قولا من هذه الاقوال الثلاثة ، وإنما اكتفى

بسردها ، ونقل كلام بعض العلماء في ذلك .

(١) قال الإمام النووي : "اتفق العلماء على أنه لايجوز أن يعقد

لخليفتين في عمر واحد" .

(شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٢٣٣) .

(٢) انظر افواء البيان ١/١٣١-١٣٢ .

(٣) الجامع لاحكام القرآن ١/١٨٨ .

(٤) تفسير القرآن العظيم ١/٧٢ .

المسألة الرابعة : هل يجب الإشهاد على عقد الإمامة ؟
=====

ذكر الشيخ الامين رحمه الله قولين لاهل العلم في هذه

المسألة :

الاول : لا يجب ؛ لانه يحتاج إلى دليل من النقل ، وهذا

لادليل عليه منه .

الثاني : يجب الإشهاد عليه ؛ لثلا يدعى مدع ان" الإمامة

عقدت له سرا ، فيؤدي ذلك إلى الشقاق والفتنة (١) .

ولم يختر رحمه الله واحدا من هذين القولين أيضا .

وهكذا فممثل الشيخ الامين رحمه الله القول في الإمامة

وما يتعلق بها من مسائل ؛ إذ هي من اهم" المسائل التي يجب

العناية بها ؛ لما يترتب عليها من وحدة الامة ، ومون

حقوقها ، ورفع راية الدين ، والسدود عنه ، وإقامة

أمره .

(١) انظر أضواء البيان ١٣٣/١-١٣٤ .

وقد حكى القرطبي هذين القولين عن المالكية .

(انظر الجامع لاحكام القرآن ١/١٨٦) .

الختام

الحمد لله الربّ الكريم ، الذي بنعمته تمّ المالحات ،
وبتوفيقه تقضى الحاجات ، فقد تمّ هذا البحث ، وتوصلت فيه إلى

النتائج التالية :

{١} - إنّ عقيدة الشيخ رحمه الله هي عقيدة السلف الصالح

التي تركز على الوحيين ؛ الكتاب والسنة .

وقد وافقهم في جميع محتويات العقيدة ، ولم يخرج عن منهجهم

قيّد انملة ؛ فقد عرف الإيمان بأنه قول وعمل واعتقاد ، يزيد

بالطاعة ، وينقص بالمعصية .

كما قسم التوحيد إلى ثلاثة أقسام ؛ الربوبية ، والالوهية ،

والاسماء والمفاتيح .

وأوضح بقية مباحث الإيمان الأخرى ؛ كالإيمان بالملائكة ،

والكتب ، والرسل ، واليوم الآخر ، والقضاء والقدر ؛ خيره

وشره ، وذكر جزئياً هذه المباحث .

{٢} - أظهر رحمه الله هذه العقيدة ، ودعا إليها في جميع

كتبه ، ومحاضراته ، ودروسه . وكان لا يترك مناسبة إلا وحرس على

ذكرها والدعوة إليها .

{٣} - أبرز رحمه الله العقيدة المافية ، واستنبطها من نصوص

القرآن الكريم بأسلوبه الرائع وطريقته المعروفة في تفسير القرآن
بالقرآن .

{٤} - أكد رحمه الله أن" الآيات الدالة على توحيد الربوبية
في القرآن الكريم إنما هي إلزام للمشركين أن يوحّدوا الله في
العبادة .

{٥} - اهتم" رحمه الله بعقيدة السلف في الاسماء والصفات ،
وجعلها من أنواع البيان المذكورة في ضوء البيان ، ومن أهمها .
وأن" جميع ما وصف الله به نفسه في القرآن العظيم فهو موصوف به
حقيقة لامجازا .

{٦} - سلك رحمه الله قاعدة الإمام مالك الذهبية في الصفات :
(الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والسؤال عنه بدعة ،
والإيمان به واجب) ، واطردها في جميع الصفات ؛ لأنها كلها في باب
واحد .

{٧} - اهتم" رحمه الله بذكر رايه في الصفات في ضوء الدليل ،
ووفق المنهج المرسوم . فلا يطيل الحديث عنها ؛ لأنه قد اكتفى
ببيان المنهج ، وتوضيح العقائد التي تشترك فيها سائر الصفات .

{٨} - لم يؤول رحمه الله أي" صفة من صفات الله سبحانه
وتعالى ، ولم يرتض التاويل بأي شكل من أشكاله .

{٩} - أبرز عقيدة السلف بأسلوب عربي مختصر بعيد عن مصطلحات

اهل الكلام . وكان رحمه الله يكره التعمق في آيات الصفات والخوض فيها ، ويقول : هي من البدع التي كرهها السلف .

{ ١٠ } - جعل رحمه الله قواعد وغوابط واسما في إثبات الصفات

لتسهيل فهمها وحفظها .

{ ١١ } - نقد رحمه الله منهج اهل الكلام عن دراية وفهم ،

وناقشه ، واستعرض شبه اهل الكلام ، ورد عليها بحجج في غاية

القوة والإقناع مدارها الكتاب والسنة .

{ ١٢ } - كان رحمه الله من العلماء العالمين بالجدل والمنطق ،

واسلوب البحث والمناظرة . لكنه لا يجعله اساسا يثبت به صفات الله

ويهدر الادلة السمعية ، بل لم يستخدمه في مبحث التوحيد إلا للرد

على دليلهم الجدلي بلغتهم ، مبينا انه من اساسه كاذب بلا شك ،

وان النتيجة سوف تكون كاذبة .

{ ١٣ } - أكد رحمه الله ان معتقد السلف هو الاسلام والاحكام

والاعلم ، وانه المنجي يوم القيامة .

{ ١٤ } - كان رحمه الله ذا حجة مقنعة ، وعقلية فذة ، وعلم

واسع ، وفهم لعقيدة السلف على اصولها المحيطة ، وعمل على نشرها

بين الناس .

{ ١٥ } - رجح رحمه الله ان الساحر الذي لم يبلغ به سحره

الكفر ، ولم يقتل به إنسانا ، انه لا يقتل .

{١٦} - رجع رحمه الله وفاة الخضر عليه السلام ، ونبوته ،

وناقش أدلة الفائلين بحياته وعدم نبوته مناقشة دقيقة ، مؤيدة
بالحجج الواضحة والأدلة المريحة ، وردّ ما يقال حوله من قصص
خيالية ، وروايات موضوعة .

{١٧} - ردّ رحمه الله على من جوز العمل بالإلهام ، وأنّ

الولي يسمع الخروج عن الوحي المحمدي ، وقال عنها : إنها
زندقة .

{١٨} - له مشاركات لعلماء الأمة فعالة في التمدي للتيارات

الإلحادية ، وموقف راسخ في الذود عن حياض العقيدة الصافية .

{١٩} - عند المناقشة مع المخالفين يذكر رحمه الله قول

المخالف بإنصاف مع حجته ، ولا ينقص من قدره ، بل يرد عليه بحياد
وعدم تعصب .

{٢٠} - مؤلفات الشيخ رحمه الله عظيمة الفوائد ، ومنهل عذب ،

ومعين لا ينضب . وعلى رأسها أضواء البيان ؛ فإنه لفي قبولا

واهتماما من العلماء والباحثين . لكن تنقمة الطباعة الجيدة ،
والتحقيق المتقن لتدارك الأخطاء التي تخلّ بالمعنى .

{٢١} - هناك رسائل مهمة للشيخ رحمه الله تدلّ على سعة علمه

وهي لاتزال مخطوطة . ولو طبعت وأخرجت لعمت الفائدة منها .

{٢٢} - محاضرة الشيخ رحمه الله المسماة : منهج ودراسات لآيات

الاسماء والمفاتيح : هي اسم على مسمى : ابرز فيها الشيخ رحمه الله عقيدة السلف في المفاتيح ، مع توضيح المنهج والقواعد والاسس التي يقوم عليها ، وأشار إلى طريقة المخالفين مبينا ومنها .
فلو قررت هذه الرسالة على المعاهد والكليات في بابها ، فهي جديرة بالعناية والدراسة .

{ ٢٣ } - هناك اشرطة للشيخ رحمه الله في تفسير بعض سور القرآن الكريم بموته ، سبق ان اشرت إلى ارقامها والايات المفصلة .

وكذا رحلته إلى افريقيا للدعوة ، فيها محاضرات وكلمات .
فلو فرغت ، وطبعت لكانت اجزاء كثيرة ، فيها العلم النافع الغزير . هيا الله لها من يخرجها وينشرها .

{ ٢٤ } - وفي الاخير : احمد الله الذي وفقني لإتمام هذا البحث ، فقد خرجت منه بغوائد جليلة : حيث من " الله علي" بقراءة بعض كتب السلف في العقيدة والتفسير والتراجم ، واطلعت على اكثر مباحث العقيدة ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وفي الختام أسأل الله العليّ القدير العلم النافع ، والرزق الطيب ، والعمل المتقبل لي وإخواني المسلمين ، إنه وليّ ذلك والقادر عليه . وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . والحمد لله ربّ العالمين .

الفهارس

وتشتمل على :

- {-١} فهرس الايات القرآنية .
- {-٢} فهرس الاحاديث النبوية .
- {-٣} فهرس الاعلام المترجم لهم .
- {-٤} فهرس المصادر والمراجع .
- {-٥} فهرس الموضوعات .

فهرس

الآيات

القرآنية

فهرس الآيات

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
من سورة الفاتحة		
١	الحمد لله رب العالمين	٩٦
٢	الرحمن الرحيم	٩٦
٣	مالك يوم الدين	٩٦
٤	إياك نعبد وإياك نستعين	٩٦
٦	صراط الذين أنعمت عليهم	٧٣٧
من سورة البقرة		
٧	ختم الله على قلوبهم ..	٦٥٩
١٠	في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ..	٦٧٩
٢١	يا أيها الناس اعبدوا ربكم ..	١٢٧ . ١٧١
٢١	اعبدوا ربكم الذي خلقكم ..	٥٧٥
٢١	الذي خلقكم والذين من قبلكم ..	١٤٥
٢٢	الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء ..	١٤٥
٢٣	وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا	٥٢٢
٢٤	فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا	٥٢٣
٢٥	كلما رزقوا منها من شجرة رزقا ..	٦١٠
٣١	انبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين	٤٦٤
٣٢	قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا	٤٦٤
٣٨	فإما يأتينكم مني هدى	٤٧٣
٥٥	وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى ..	٦١٦ . ٦١٨
٥٦	ثم بعثناكم من بعد موتكم	٥٨١
٥٨	وقولوا حطة	٣٣٣
٥٩	فيدل الذين ظلموا قولا غير الذي ..	٣٣٢
٦٧	إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة	٣٧٩
٧٣	فقلنا اضربوه ببعضها ...	٥٨١
٨٩	وكانوا من قبل يستفتحون ..	٤٤٥
١٠٢	واتبعوا ما تتلوا الشياطين ..	٢٣٨ . ٢٤٤

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٠٢	وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا	٢٤٦
١٠٢	وما يعلمان من أحد حتى يقولا ..	٢٤٦
١٠٢	فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين ..	٢٤١ ، ٢٦٠
١٠٢	وما هم بضارين به من أحد إلا ...	٢٦٣
١٢٤	قال إنني جاعلك للناس إماما ..	٧٣٥
١٣٦	قولوا آمنا بالله وما أنزل ...	٤٤٠
١٣٦	وما أنزل إلى إبراهيم ...	٤٤١
١٣٦	وما أوتى النبيون من ربهم ...	٤٤١ ، ٤٤٣
١٣٦	لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون	٤٥٨
١٤٠	انتم أعلم أم الله	٦٠ ، ١٤٠ ، ٢٨٨
١٤٣	وما جعلنا القبلة التي كنت عليها ..	٦٥٧
١٥٤	ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله ...	٥١٤
١٥٤	بل أحياء ولكن لا تشعرون	٥١٨
١٥٤	ولكن لا تشعرون	٥١٥ ، ٥١٦
١٦١	إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار ..	٧٢٤
١٦٢	خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ..	٦٣٩
١٦٣	وإلکم إله واحد لا إله إلا هو ..	١٤٦
١٦٤	إن في خلق السموات والأرض ..	١٤٧
١٦٤	آيات لقوم يعقلون	١٦٨
١٦٧	كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات ..	٦٣٥
١٦٧	وما هم بخارجين من النار	٦٤٢
١٧١	ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق ..	٥٧١
١٧٤	ولا يذكهم	٦٤٨
١٧٦	وإن الذين اختلفوا في الكتاب ..	٤٠٦
١٧٧	ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق	٥٣٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٨٦	وإذا سالك عبادي عنى فإنى قريب ..	١٧٧
٢١٣	كان الناس أمة واحدة فبعث الله ...	٤٧٤ ، ٤٧٥
٢٤٣	فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ..	٥٨١
٢٤٧	إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة	٧٣٦
٢٥٣	وأيدناه بروح القدس	٣٥٩
٢٥٥	ولا يؤوده حفظهما وهو العلى العظيم	٣٦٦
٢٥٦	فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله ..	١١٠ ، ١٨٦
٢٥٩	فأماته الله مائة عام ثم بعثه	٥٨٢
٢٦٠	قال فخذ أربعة من الطير فصرهن ..	٥٨٢
٢٨٥	آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ..	٤٢٨ ، ٤٤٢
٢٨٥	لانفرق بين أحد من رسله ..	٤٥٨

من سورة آل عمران

٧	والراسخون فى العلم يقولون آمنا به	٣٩٠
٢٣	ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا ...	٤٤٥
٢٦	قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك ..	١٢٣
٢٨	لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء ..	١٨٧ ، ١٨٨
٣١	قل إن كنتم تحبون الله فاتبعون ...	٥٠٢
٥٥	إذ قال الله يا عيسى إنى متوفيك ..	٥٤٢
٦٤	قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة ..	٢٢٤
٧٧	أولئك لأخلاق لهم فى الآخرة ..	٧١٩
٧٩	ما كان لبشر أن يؤتیه الله الكتاب ..	٢٢٣
٨٠	ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة ...	٢٢٣ ، ٢٢٥
٨٠	أيا مكرم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون	٢٢٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٠٢	وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا	٢٤٦
١٠٢	وما يعلمان من احد حتى يقولا ..	٢٤٦
١٠٢	فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين ..	٢٤١ ، ٢٦٠
١٠٢	وما هم بضارين به من احد إلا ...	٢٦٣
١٢٤	قال إني جاعلك للناس إماما ..	٧٣٥
١٣٦	قولوا آمنا بالله وما انزل ...	٤٤٠
١٣٦	وما انزل إلى إبراهيم ...	٤٤١
١٣٦	وما اوتي النبيون من ربهم ...	٤٤١ ، ٤٤٣
١٣٦	لانفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون	٤٥٨
١٤٠	انتم اعلم ام الله	٦٠ ، ١٤٠ ، ٢٨٨
١٤٣	وما جعلنا القبلة التي كنت عليها ..	٦٥٧
١٥٤	ولاتقولوا لمن يقتل في سبيل الله ...	٥١٤
١٥٤	بل احياء ولكن لاتشمرون	٥١٨
١٥٤	ولكن لاتشمرون	٥١٥ ، ٥١٦
١٦١	إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار ..	٧٢٤
١٦٢	خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ..	٦٣٩
١٦٣	والهكم إله واحد لا إله إلا هو ..	١٤٦
١٦٤	إن في خلق السموات والارض ..	١٤٧
١٦٤	لايات لقوم يعقلون	١٦٨
١٦٧	كذلك يريهم الله اعمالهم حسرات ..	٦٣٥
١٦٧	وما هم بخارجين من النار	٦٤٢
١٧١	ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق ..	٥٧١
١٧٤	ولايزكيهم	٦٤٨
١٧٦	وإن الذين اختلفوا في الكتاب ..	٤٠٦
١٧٧	ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق	٥٣٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٨٦	وإذا سالك عبادي عنى فإنى قريب ..	١٧٧
٢١٣	كان الناس امة واحدة فبعث الله ...	٤٧٤ . ٤٧٥
٢٤٣	فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ..	٥٨١
٢٤٧	إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة	٧٣٦
٢٥٣	وايدناه بروح القدس	٣٥٩
٢٥٥	ولا يؤوده حفظهما وهو العلى العظيم	٣٦٦
٢٥٦	فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله ..	١١٠ . ١٨٦
٢٥٩	فاماته الله مائة عام ثم بعثه	٥٨٢
٢٦٠	قال فخذ اربعة من الطير فمرهن ..	٥٨٢
٢٨٥	آمن الرسول بما انزل إليه من ربه ..	١٢٨ . ٤٤٢
٢٨٥	لانفرق بين احد من رسله ..	٤٥٨

من سورة آل عمران

٧	والراسخون فى العلم يقولون آمنا به	٣٩٠
٢٣	الم تر إلى الذين اوتوا نصيبا ...	٤٤٥
٢٦	قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك ..	١٢٣
٢٨	لايتخذ المؤمنون الكافرين اولياء ..	١٨٧ . ١٨٨
٣١	قل إن كنتم تحبون الله فاتبعون ...	٥٠٢
٥٥	إذ قال الله يا عيسى إنى متوفيك ..	٥٤٢
٦٤	قل يا اهل الكتاب تعالوا إلى كلمة ..	٢٢٤
٧٧	اولئك لاخلق لهم فى الآخرة ..	٧١٩
٧٩	ما كان ليشر ان يؤتیه الله الكتاب ..	٢٢٣
٨٠	ولا يامرکم ان تتخذوا الملائكة ...	٢٢٣ . ٢٢٥
٨٠	ایامرکم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون	٢٢٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٨١	وإذ أخذ الله ميثاق النبيين ..	٤٩٣
٨٢	فمن تولى بعد ذلك فأولئك ...	٤٩٣
٨٨	لا يخفف عنهم ولا هم ينظرون	٦٤٣
٩١	ومن يشرك بالله فكأنما خر ...	٧٢٥
٩٣	كل الطعام كان حلا لبني إسرائيل ..	٤٤٦
١٠٢	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ..	١
١٣٣	وسارعوا إلى مغفرة من ربكم ..	٦٠٨
١٤٥	وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله	١٧٣
١٥٤	وليبتلي الله ما في صدوركم ..	٦٥٧
١٥٨	قل يا أيها الناس إني رسول الله ..	٥٠٤
١٦١	ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة	٧١٩
١٦٩	ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله	٥١٤
١٧٣	الذين قال لهم الناس إن الناس ..	١٨٥
١٧٨	ولهم عذاب معين	٦٤٨
١٧٩	وما كان الله ليظلمكم على الغيب ..	٢٢٩ ، ٤٦٤

من سورة النساء

١	يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي ..	١
٣	فانكحوا ما طاب لكم من النساء ..	٦٣٧
١٨	ولا الذين يموتون وهم كفار ..	٧٢٤
٣١	إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ..	٧١٠ ، ٧١٢
٣٢	واسألوا الله من فضله ..	٧٢١ ، ٧١٣
٣٤	إن الله كان عليا كبيرا	٢٢٠
٤٨	إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار ..	٣٦٦
		٧٢٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٥٦	كلما نجت جلودهم بدلناهم جلودا ..	٦٣٤ ، ٦٤١
٥٩	ذلك خير واحسن تاويلا	٣٧٦
٦٠	الم تر إلى الذين يزعمون أنهم ...	٢٠٦
٦٥	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما ..	٢٠٣
٨٧	ومن اصدق من الله حديثا	٦٠
١١٣	وانزل الله عليك الكتاب والحكمة ..	٤٨١
١١٦	ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ..	٦٤٧
١٢٢	ومن اصدق من الله قيلا	٦٠
١٢٣	ليس بامانيكم ولا ماني اهل الكتاب ..	٥١٢
١٢٤	ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى ..	٢٥١ ، ٥١٢
١٣٦	ومن يكفر بالله وملائكته ...	٥٣٥
١٥٠	ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ..	٤٥٨
١٥١	اولئك هم الكافرون حقا ..	٤٥٨
١٥٢	والذين آمنوا بالله ورسله ...	٤٤٣ ، ٤٥٨
١٥٥	بل طبع الله عليها بكفرهم ...	٦٧٩
١٥٧	وما قتلوه وما صلبوه ولكن ...	٥٤٤
١٥٧	وما قتلوه يقينا	٥٤٤
١٥٨	بل رفعه الله إليه ...	١٩٧ ، ٥٤٤
١٦٠	فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم ..	٤٤٥
١٦٣	إنا اوحينا إليك كما اوحينا إلى ..	٤٧٦
١٦٥	رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون ...	٤٨٥ ، ٧٢٦
١٦٩	خالدين فيما أبدا	٦٣٦
من سورة المائدة		
٣	وما اهل لغير الله به ...	٢٢٦

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٣	وما ذبح على النصب	٢٢٦
٣	اليوم اكملت لكم دينكم واتممت ...	٣
١٥	يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما	
	كنتم تخفون من الكتاب	٤٤٤
١٩	يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة	
	من الرسل ان تقولوا ...	٧٢٧
٢٣	وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين	١٨١
٢٦	قال فإنها محرمة عليهم اربعين سنة ..	٥٥٣
٣٧	يريدون ان يخرجوا من النار ...	٦٣٢ ، ٦٣٥
٣٧	وما هم بخارجين منها ولهم عذاب ..	٦٤٢
٣٧	ولهم عذاب مقيم	٦٤٣ ، ٦٤٤
٣٨	فاقطعوا ايديهما ...	٣٥١ ، ٣٨٦
٤٠	الم تعلم ان الله له ملك السموات ..	١٢٣
٤١	ومن يرد الله فتنه فلن تملك له ..	٦٦٨
٤٤	يحكم بها النبيون الذين اسلموا ..	٤٥٣
٤٤	ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون	
		٢٠٥ ، ٢٠٦
٤٨	ومهيمننا عليه	٤٤٨
٥١	ومن يتولهم منكم فإنه منهم ..	١٨٦ ، ١٩٠
٦٤	بل يداه مبسوطتان ..	٣٠٢ ، ٣٥٠
٧٢	انه من يشرك بالله فقد حرم الله ..	٧٢٥
٨٠	ترى كثيرا منهم يتولون الذين ...	١٨٧
٨١	ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي ..	١٨٧
١١٧	وكننت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ..	٥٤٥
١١٧	فلما توفيتني كنت انت الرقيب ...	٥٤٢

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

من سورة الأنعام

٣	وهو الله في السموات وفي الأرض ...	٣٦٢
١٩	واوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم ..	٥٠٤
٢٥	وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه	٦٦٠
٢٧	ولو ترى إذ وقفوا على النار ...	٦٤٧
٢٨	بل بدا لهم ما كانوا يخفون ...	٦٤٧
٢٨	ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ...	٦٥٦
٣٥	ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ..	٦٥٩ . ٦٦٠
٣٨	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير ..	٥٨٦
٥٠	قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ...	٤٦٢
٥٧	إن الحكم إلا لله يقمّ الحقّ	٢٠٥
٥٩	وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو	٢٢٩ . ٢٣٢
		٤٦١ . ٥٤٠
٦٠	وهو الذي يتوفاكم بالليل ...	٥٤٣
٨١	وكيف أخاف ما أشركتم ...	٢٠٠
٩٠	أولئك الذي هدى الله فبهداهم اقتده	٤٦٧
٩٢	وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق ..	٤٤٧
٩٢	مصدق الذي بين يديه ...	٤٤٨
١٠٣	لاتدركه الأبصار	٦١٦
١٠٧	ولو شاء الله ما أشركوا ...	٦٥٩
١١٠	ونقلب أفئدتهم وأبصارهم	٦٨٠
١١٤	أفغير الله أبتغي حكما ...	٢٠٧
١٢١	وإن اطعمتموهم إنكم لمشركون	٢٠٥
١٢٥	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره ..	٦٦٨

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٢٨	قال النار متواكم خالدين فيها ...	٦٣٦ ، ٧٢٢
١٢٨	إلا ما شاء الله	٦٣٧ ، ٦٣٨
١٣١	ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى ...	٧٢٦
١٤٦	وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر	٤٤٥
١٤٧	فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة	١٩٧
١٤٩	قل فله الحجة البالغة ...	٦٦٩ ، ٦٧٤
		٦٧٧ ، ٦٧٨
		٦٨٣
١٥٣	وان هذا صراطي مستقيما ...	١٧٥
١٥٤	ثم آتينا موسى الكتاب	٤٤١
١٥٥	وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه ..	٧٢٧
١٥٦	ان تقولوا إنما انزل الكتاب على ..	٧٢٧
١٥٧	او تقولوا لو انا انزل علينا	٧٢٧
١٦٢	قل إن ملاتي ونسكي ومحياي ومماتي ..	٢٢٦
١٦٤	قل اغير الله ابني ربا وهو رب ...	١٠٣
١٦٥	إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور ..	١٩٧

من سورة الأعراف

٧	فلنقمن عليهم بعلم وما كنا غائبين	٣٦٤
٨	فمن ثقلت موازينه	٥٩٢
٩	ومن خفت موازينه	٥٩٢
١٢	قال انا خير منه خلقتني من نار ..	٤٣٦
١٣	وهو الذي يريكم آياته ..	١٤١
٢٧	إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم	٤٩١

رقم الاية	جزء من الاية	رقم الصفحة
٢٩	كما بداكم تعودون	٦٥٦
٣٠	فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة	٦٥٦
٣٨	قال ادخلوا في امم قد خلت ...	٤٣٨
٣٨	كلما دخلت امة لعنت اختها	٦٣١
٥٠	قالوا إن الله حرمهما على الكافرين	٧٢٥
٥٣	يوم ياتي تاويله يقول الذين نسوه ..	٣٧٧
٥٤	إن ربكم الله الذي خلق السموات ..	٣٢٢
٥٤	يفشي الليل النهار	١٦١
٥٧	وهو الذي يرسل الرياح بشرا ...	٥٧٩
٦٣	فارسلنا عليهم الطوفان والجراد ..	٥٣٠
٧١	اجتنتنا لنعبد الله وحده ونذر ...	١١٦
٩٩	فلا يامن مكر الله إلا القوم الخاسرون	٧١٨
١٠١	تلك القرى نقمم عليك من انبائها ..	٥٢٠
١١٦	فلما ألغوا سحروا اعين الناس ...	٢٤١ ، ٢٤٢ ،
		٢٤٤
١١٦	وجاؤوا بسحر عظيم	٢٤٢
١٣٠	ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ..	٥٣٠
١٣٣	فارسلنا عليهم الطوفان والجراد ..	٥٢٠
١٤٣	قال رب انظر إليك قال لن تراني	٢٧٦ ، ٦١٥ ،
		٦١٨
١٤٣	لن تراني	٦١٦
١٤٨	ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم ..	١٣١
١٥٨	قل يا ايها الناس إنني رسول الله ..	٤٩٣
١٦٢	فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير ...	٣٣٢
١٦٨	وقطعناهم في الأرض امما ...	٥٥٦

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٧١	وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة ..	٥٣١
١٨٥	أولم ينظروا في ملكوت السموات ..	١٤٠
١٨٧	يسألونك عن الساعة أيان مرساها ..	٥٣٩ ، ٥٤٠
١٨٨	قل لا أملك لنفسي نفعا ولا نفرا ..	٤٦٦
١٨٨	ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت ...	١٣٨
١٩١	أيشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون	١٢٨ ، ١٧١ ،
		١٧٢
١٩٧	والذين تدعون من دونه لا يستطيعون ...	١٧٢

من سورة الأنفال

٩	إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم	٢٢٠
١٢	إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم	٣٦٠
٢٣	ولو علم الله فيهم خيرا لسمعهم	٦٤٨
٢٩	يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله	٧٠٥
٧٣	إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض ...	١٩٠

من سورة التوبة

٦	فأجره حتى يسمع كلام الله	٣٤٠ ، ٣٤١ ،
		٣٤٨
١٣	اتخشونهم فالله أحق أن تخشوه ..	٢٠١
١٤	قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ...	٥٦١
١٨	ولم يخش إلا الله ..	١٩٩
٢١	يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان ..	٢٨٥
٣٣	ليظهره على الدين كله	٣ ، ٥٥٧ ،
٤٠	لاتحزن إن الله معنا	٣٦٠

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٩٥	ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نحوض ونلعاب	٥١٠
١٠٢	خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ..	٧٠٩ ، ٧٠٨
١١٥	وما كان الله ليضل قوما بعد ...	٦٧٠
١٢٤	فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً ..	٧٠٥
١٢٩	فإن تولوا فقل حسبى الله ...	١٨٢

من سورة يونس

٣	إن ربكم الله الذي خلق السموات ...	٣٢٣
٤	إليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا ..	٣٢٣
٤	والذين كفروا لهم شراب من حميم ...	٦٢٧
٦	إن في اختلاف الليل والنهار ...	١٦١
١٥	إنى أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم	٣٣٣
١٩	وما كان الناس إلا أمة واحدة ...	٤٧٥
٢٥	والله يدعو إلى دار السلام ...	٦٦٣
٢٦	للذين أحسنوا الحسنى وزيادة	٦١٤ ، ٦١٦
٣١	قل من يرزقكم من السماء والأرض ...	٩٨ ، ١٠٠
٣٤	قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ..	٢١٩ ، ١٠٢
٣٧	وما كان هذا القرآن أن يفترى ...	٥٢١
٣٨	أم يقولون افتراه قل فاتوا بسورة ..	٥٢٢
٣٩	ولما يأتهم تأويله ...	٣٧٦
٥٩	قل أرايتم ما أنزل الله لكم ...	٢١٢
٦١	وما تكون في شأن وما تتلوا منه ..	٣٦٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٦١	وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة ..	٣٦٣
٩٩	ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم ..	٦٦٠
من سورة هود		
٤	وهو على كل شيء قدير	٣٦٨
١٣	ام يقولون افتراه قل فاتوا ...	٥٢٣
١٣	فاتوا بعشر سور مثله ...	٥٢٣
١٤	فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا ...	٥٢٣
١٧	ومن يكفر به من الأحزاب فالنار ...	٥٠٥
١٧	ولكن اكثر الناس لا يؤمنون	٦٣١
٣١	ولا اقول لكم عندي خزائن الله ...	٤٦٣
٣٧	بأعيننا ووحينا	٣٧٠
٤٤	واستوت على الجودي ...	٣٢٧
٤٥	ربّه إنّ ابني من أهلي وإنّ وعدك ...	٤٦٣
٤٦	يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل ..	٤٦٣
٤٦	فلا تمانن ما ليس لك به علم ...	١٧٩
٤٩	تلك من انباء الغيب نوحيها إليك ..	٥٢٤
٥٠	قال يا قوم اعبدوا الله ...	١٧٤
٥٤	إن نقول إلا اعتراك بعض آلهمنا	٢٠٠
٥٥	فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون ..	٢٠٠
٦١	هو الذي انشاكم من الارض ...	١٥١
٦٤	ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية ..	٥٣٢
٧٠	إننا ارسلنا إلى قوم لوط	٤٦٢
٨٠	إننا رسل ربك لن يعملوا إليك ...	٤٦٣

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٩٨	يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم ...	٥٩٧
١٠٦	فاما الذين شقوا ففي النار لهم ...	٦٣٦
١٠٧	خالدين فيها ما دامت السموات ..	٦٣٦
١٠٧	إلا ما شاء ربك ...	٦٤١
١٠٨	واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين	٦٠٨ ، ٦٣٨
١٠٨	إلا ما شاء ربك ...	٦٤١
١٠٨	عطاء غير مجدود	٦٤١
١١٨	ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة	٦٨٨
١١٩	ولذلك خلقهم ..	٦٦٠
١١٩	لاملان جهنم من الجنة والناس ...	٣٧١ ، ٤٣٨
١٢٣	ولله غيب السموات والارض ..	١٣٧
١٢٣	فاعبده وتوكل عليه ..	١٨١ ، ١٨٢

من سورة يوسف

١٩	فارسلوا واردهم ...	٥٩٨
٤٠	إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا ..	٢٠٤
٦٧	وقال يا بني لاتدخلوا من باب واحد ..	١٨٢
٦٧	وما أغني عنكم من الله من شيء ..	١٨٣
٦٧	إن الحكم إلا لله عليه توكلت ...	٢٠٥
٦٨	وإنه لذو علم لما علمناه ...	١٨٢ ، ٤٨١
٨٧	إنه لا يبياس من روح الله إلا القوم ..	١٩٨ ، ٧١٨
١٠٠	وخرؤا له سجدا ..	١١١ ، ٤٥٩
١٠٣	وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين	٦٣١
١٠٦	وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون	١٠٠
١١١	لقد كان في قصصهم عبرة ...	٥٢٢

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

من سورة الرعد

٣	الله الذي رفع السموات بغير عمد ..	٣٢٣
٤	وفي الارض قطع متجاورات ...	١٦٤ ، ١٦٥
٦	وإن ربك لذو مغفرة للناس ...	١٩٦
٧	ولكل قوم هاد	٦٦٧
٨	وكل شيء عنده بمقدار	٦٥٣
٩	عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال	٣٦٦
١٦	قل من رب السموات والارض قل الله ..	١٠٢
١٦	ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه ..	١٢٧ ، ١٧١
١٦	قل الله خالق كل شيء ..	١٢٧
٣٩	يمحو الله ما يشاء ويثبت ..	٤٣٢

من سورة إبراهيم

١٠	قالت رسلم افي الله شك ..	١٠٤
١٠	افي الله شك	٩٩ ، ١٠٣
١٦	من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد	٦٢٧
١٧	يتجرعه ولا يكاد يسيغه ...	٦٢٧
١٧	ويأتيه الموت من كل مكان	٦٣٤ ، ٦٤٢
٢٧	يخبت الله الذين آمنوا بالقول ..	٥٥٩
٣٠	ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد	٢٠١

من سورة الحجر

٩	إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ٣ ، ٣٥٦ ،
	٤٤٧ ، ٣٥٧

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٢٢	وانزلنا من السماء ماء فاسفيناكموه	١٥٤
٢٧	والجان خلقناه من قبل من نار السموم	٤٣٢
٣٠	فسجد الملائكة كلهم اجمعون	٤٣٣
٤٣	وان جهنم لموعدهم اجمعين	٦٢٥
٤٤	لها سبعة ابواب لكل باب منهم ..	٦٢٥ ، ٦٢٨
٤٥	ان المتقين في جنات وعيون	٦٠٨
٤٧	اخوانا على سرر متقابلين	٦١١
٤٩	نبئن عبادي اني انا الغفور الرحيم	١٩٧
٥٠	وان عذابي هو العذاب الاليم	١٩٧

من سورة النحل

٤	خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم ..	١٤٩
١٠	هو الذي انزل من السماء ماء ...	١٥٤
١٢	وسخر لكم الليل والنهار ...	١٦١
١٣	وما ذرا لكم في الارض مختلف ألوانه	١٦٤
١٤	وترى الفلك مواخر فيه ..	١٦٨
١٧	افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون	١٧١
٢٠	ايشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون	١٧١
٢٩	فادخلوا ابواب جهنم ...	٦٢٨
٣١	جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها ..	٦٠٦ ، ٦٠٧
٣١	كذلك يجزي الله المتقين	٦٠٧
٣٦	ولقد بعثنا في كل امة رسولا ...	٤٥٧
٣٦	بعثنا في كل امة رسولا ...	٤٧٣
٥٠	لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ...	٤٣٣

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٦٥	والله انزل من السماء ماء فاحيا ...	١٥٧
٧٢	وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ..	٢٢٠
٧٣	ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم ..	١٣٤ ، ١٣٦
٧٤	فلا تفربوا لله الامثال إن الله ..	٦١ ، ١٣٦ ،
		٢٨٩ ، ٣٣٦
٩٦	ما عندكم ينفد وما عند الله باق	٦٠٨ ، ٦٤١
١٠٠	إنما سلطانه على الذين يتولونه ..	٢٠٥
١٠٣	ولقد نعلم انهم يقولون إنما يعلمه ..	٤٤٤
١١٦	ولا تقولوا لما تمف السنتكم الكذب ..	٢١٢
١٢٨	إن الله مع الذين اتقوا ...	٣٦٠
من سورة الإسراء		
١	سبحان الذي اسرى بعبده ليلا ...	٥٢٥
١	لنريه من آياتنا ...	٥٢٦
١٣	ونخرج له يوم القيامة كتابا ...	٤٣٠
١٤	اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم ...	٤٣٠
١٥	ولا تزر وازرة وزر اخرى ..	٥٦٢
١٥	وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا	٤٨٤ ، ٧٢٤
٣٦	ولا تتف ما ليس لك به علم ...	٣٣
٥١	فسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم	٥٧٥
٥٧	اولئك الذين يدعون يبتغون ...	١٩٦
٥٩	وما منعنا ان نرسل بالآيات إلا ان ..	٥٣٢
٦٠	وما جعلنا الرؤيا التي اريناك ..	٥٢٦
٨٥	ويسألونك عن الروح قل الروح ...	٤٦٦

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٨٨	قل لئن اجتمعت الإنس والجن ..	٥٢٣
٩٧	ماواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا	٦٣٩
٩٧	كلما خبت زدناهم سعيرا	٦٤١ ، ٦٤٤
٩٩	اولم يروا ان الله الذي خلق ...	٥٧٨
١٠١	ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ..	٥٣٠
١٠٢	قال لقد علمت ما انزل هؤلاء إلا رب ..	٩٩
١٠٥	وبالحق انزلناه وبالحق نزل ..	٥٢٢
من سورة الكهف		
١	الحمد لله الذي انزل على عبده ..	٤٤٨
٣	ماكثين فيه ابدا	٦٠٨
١٣	نحن نعلم عليك نباهم بالحق ...	٧٠٤
١٤	من يهدي الله فهو المهتد ومن يفلل ..	٦٨٥
٢١	قال الذين غلبوا على امرهم لفتخذن ..	٢٦٩ ، ٢٧٠
٢٦	ابصر به واسمع	٣٦٨
٢٦	ولايشرك في حكمه احدا	٢٠٥
٢٨	ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا	٦٥٩
٢٩	وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل ..	٦٢٧
٤٧	ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة ..	٥٨٥
٤٨	لقد جنتمونا كما خلفناكم اول مرة	٥٨٦
٤٩	ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ..	٧١٣
٥٠	إلا إبليس كان من الجن ففسق ...	٤٣٦
٥٠	كان من الجن ...	٤٣٤
٥٠	افتتخذونه وذريته اولياء ...	٤٣٣

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٥١	ما اشهدتهم خلق السموات والارض ...	١٧٠
٦٥	فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة ..	٤٧٧
٦٦	هل اتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا	٤٧٢
٦٨	وكيف تمبر على ما لم تحط به خبرا	٤٨٢
٦٩	ستجدني إن شاء الله صابرا ..	٤٨٢
٨٢	وما فعلته عن أمري ...	٤٨١
٩٢	ثم اتبع سببا	٥٤٧
٩٣	حتى إذا بلغ بين السدين وجد ...	٥٤٧
٩٤	قالوا يا ذا القرنين إننا يا جوج ..	٥٤٧
٩٨	قال هذا رحمة من ربي فإذا جاء ...	٥٤٨
٩٨	فإذا جاء وعد ربي جعله دكاء ...	٥٤٩
٩٩	وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ..	٥٤٩
١٠٥	فلا نقيم له يوم القيامة وزنا	٥٩٣
١٠٧	إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ..	٦٩٣ ، ٦٩٩
١٠٨	خالدين فيها لا يبغون عنها حولا	٦٩٣ ، ٦٩٩
١٠٨	لا يبغون عنها حولا	٦٠٦
١١٠	فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل ...	٢١٦

من سورة مريم

٥	وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك ..	١٨٢ ، ٣٢٨
٧	فاوحى إليهم أن سبحوا بكرة ...	٣٤٨
١٠	قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال ..	٣٤٨
٢٦	إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم ...	٣٤٩
٢٩	فاشارت إليه ..	٣٤٩
٣١	واوماني بالعملة والزكاة ما دمت حيا	٥٤٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٤٢	يا ايت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ..	١٣١
٤٢	لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ...	١٣١
٥٢	وناديناه من جانب الطور الايمن ..	٣٤٦
٦٣	تلك الجنة التي نورث من عبادنا ..	٦٠٧
٦٥	هل تعلم له سميا	٢٨٩ ، ٣٠٢
٦٧	ويقول الإنسان انذا ما مت لسوف ...	٥٧٦
٦٨	فو ربك لنحشرنهم والشياطين ...	٥٧٦ ، ٥٨٨
		٦٠١
٦٩	ثم لننزعن من كل شيعة ايهم ...	٦٠١
٧٠	ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى ...	٦٠١
٧١	وإن منكم إلا واردها كان على ربك ..	٥٩٦ ، ٥٩٩
		٦٠١ ، ٦٠٢
		٦٠٣ ، ٦٠٤
٧٢	ثم فنجي الذين اتقوا ونذر ...	٥٩٩ ، ٦٠٣
٨٥	يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا	٥٨٧
٨٦	ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا	٥٩٧
من سورة طه		
١	طه	٣٢٤
٢	ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى	٣٢٤
٣	إلا تذكرة لمن يخشى	٣٢٤
٤	تنزيلا ممن خلق الأرض والسماوات ...	٣٢٤
٥	الرحمن على العرش استوى	٣٢٤
٦	له ما في السماوات وما في الأرض ..	٣٢٤

رقم الاية جزء من الاية رقم الصفحة

٣٢٤	وإن تجهر بالقول فإنه يعلم ..	٧
٣٢٤	الله لا إله إلا هو له الاسماء الحسنی	٨
٣٤٧ ، ٣٤٦	إننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى	١٤
٣٦٠	إننى سمكتما اسمى وأرى	١٩
٥٢٠	ولقد أريناه آياتنا كلها ...	٥٦
٢٤٢ ، ٢٤١	يخيل إليه من سحرهم أنها تسمى	٦٦
٢٤٤ ، ٢٤٣		
٢٤٦	ولقد علموا لمن اشتراه ما له ...	٦٩
٦٣٥ ، ٦٣٤	إنه من يات ربه مجرماً فإن له ...	٧٤
٦٤٢	لا يموت فيها ولا يحيى	٧٤
١٣٠	أفلا يرون إلا يرجع إليهم قولا ..	٨٩
٢٩١ ، ٢٨٣	يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ..	١١٠
٣٧٣ ، ٣٦٣		
٣٦٩	وعنت الوجوه للحي القيوم ...	١١١
٤٧١	ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ..	١١٥
٤٦٨	وعصى آدم ربه فغوى	١٢١
٤٧٣ ، ٤٦٨	ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى	١٢٢
٧٢٦ ، ٤٨٥	ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله ..	١٣٤

من سورة الأنبياء

٥٤٩	اقترب للناس حسابهم ...	١
١١٠ ، ١٠٧	وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا ...	٢٥
١١٥ ، ١١٣		
٤٥٧		
٤٣٣	لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون	٢٧

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٣٠	وجعلنا من الماء كل شيء حي ..	١٥٣
٣٤	وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ..	١٩١ ، ٥٠١
		٥١٤ ، ١٩٥
٤٥	قل إنما أنذركم بالوحي ..	١٨٢
٤٧	ونضع الموازين القسط ليوم القيامة	٥٩٠ ، ٥٩١
٦٨	فألوا حرقوه وانمروا آلتكم ...	١٨٣
٦٩	قلنا يا نار كوني بردا وسلاما ..	١٨٣
٦٩	يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم	١٦٦
٧٣	وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ...	٤٦٧
٩٦	حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج ...	٥١٧
٩٨	إنكم وما تعبدون من دون الله ...	٥٩٧
٩٩	لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها ...	٥٩٧
١٠١	إن الذين سبقتم لنا الحسنى ..	٥٩٨ ، ٦٠٣
١٠١	اولئك عنها مبعدون	٦٠١
١٠٢	لا يسمعون حسيها وهم فيما اشتتت ...	٥٩٨
١٠٤	كما بدأنا أول خلق نعيده ..	٥٧٥
١٠٨	قل إنما يوحى إليّ أنما يحكم ...	١٠٧ ، ١٠٨
		١١٠ ، ١١١
		١١٦ ، ١١٧
		٤٥٩

من سورة الحج

٥	يا أيها الناس إن كنتم في ريب ...	١٥٠ ، ٥٧٥
		٥٧٩

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٦	ذلك بان" الله هو الحق" وانه يحيي..	٥٧٩
٧	وان" الساعة آتية لا ريب فيها ...	٥٧٩
٧	وان" الله يبعث من في القبور	٥٧٣
١٩	يمبه" من فوق رؤوسهم الحميم	٦٢٧
٢٠	يصفر به ما في بطونهم والجلود	٦٢٧
٢٢	كلما ارادوا ان يخرجوا منها ...	٦٣٥
٣١	حنفاء لله غير مشركين به ..	٧٢٥
٤٠	وليؤمنن" الله من ينصره ..	٧٣٦
٥٢	وما ارسلنا من قبلك من رسول ...	٤٥٢ ، ٤٥٣ ،
		٤٥٤ .
٧٠	الم تعلم ان" الله يعلم ما في ...	٦٥٦
٧٣	ان" الذين تدعون من دون الله لن ..	١٧٠
٧٥	الله يصطفى من الملائكة رسلا ...	٣٦٩

من سورة المؤمنون

١٢	ولقد خلقنا الإنسان من سلاة من طين	٥٣٨
١٣	ثم جعلناه نطفة في قرار مكين	٥٣٨
١٤	ثم خلقنا النطفةعلقة فخلقنا ...	٥٣٨
١٥	ثم انكم بعد ذلك لميئون	٥٣٨
١٦	ثم انكم يوم القيامة تبعثون	٥٣٨
٢٣	اعبدوا الله ما لكم من إله غيره	٤٥٦
٢٨	فإذا استويت انت ومن معك على الفلك	٣٢٧
٨٠	أفلا تعقلون	١٦٢
٨٤	قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون	١٠٠

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٨٥	سيفولون لله قل افلا تذكرون	١٠٠
٨٦	قل من رب السموات السبع ورب العرش ..	١٠٠
٨٧	سيفولون لله قل افلا تتقون	١٠٠
٨٨	قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ..	١٠٠
٨٩	سيفولون لله قل فاني تسحرون	١٠٠
١٠٩	وانت خير الراحمين	٣٧٢

من سورة النور

٢٢	ولاياتل اولوا الفضل منكم والسعة ..	٧١٩
٢٦	اولئك مبرؤون مما يقولون	٤٦٢
٣٥	الله نور السموات والارض ...	٣٧٤
٤٤	يغلب الله الليل والنهار ...	١٤٣
٤٥	والله خلق كل دابة من ماء ...	١٤٣
٥١	إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا ..	٢٠٤
٥٥	وعد الله الذين آمنوا منكم ...	٥٥٧ . ٧٣٧

من سورة الفرقان

١	تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ..	٤٩٣ . ٥٠٥
٢	الذي له ملك السموات والارض ولم ...	١٢٢
٢	وخلق كل شيء فقدره تقديرا	٦٨٧
٣	واتخذوا من دونه آلهة ...	١٢٨ . ١٦٩
١٢	إذا رأتهم من مكان بعيد ...	٦٢٩ . ٦٣٠
١٦	لعم فيهما ما يشاؤون خالدين ...	٦٠٧
١٧	ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون ..	٦٨٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٨	قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ..	٦٨٥
٤٨	وانزلنا من السماء ماء طهورا	١٥٤ . ١٥٥
٤٩	لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه ...	١٥٤ . ١٥٥
٥٠	ولقد صرفناه بينهم ليذكروا ..	١٥٤ . ١٥٥
		١٥٦ .
٥٨	وتوكل على الحي الذي لا يموت ...	٣٢٤
٥٩	الذي خلق السموات والارض وما بينهما ..	٣٢٤ . ٤١٧
٦٥	والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب ..	٦٣٩
٦٥	إن عذابها كان غراما	٦٤٣ . ٦٤٤
٧٧	فسوف يكون لزاما	٦٤٣ . ٦٤٤

من سورة الشعراء

٢٣	قال فرعون وما رب العالمين	٩٩
٣٢	فالقى عصاه فإذا هي شعبان مبين	٥٣٠
٣٣	ونزع يده فإذا هي بيضاء للناظرين	٥٣٠
٣٦	ولقد بعثنا في كل امة رسولا ...	١٠٧ . ١١٠
		١١٣ . ١١٦
٦٣	فاوحينا إلى موسى أن اهرب ...	٥٣٠
٩٤	فككبوا فيها هم والغاوون	٤٣٨
٩٥	وجنود إبليس اجمعون	٤٣٨
١٠٥	كذبت قوم نوح المرسلين	١١٢ . ٤٥٨
١٠٦	إذ قال لهم اخوهم نوح الا تتقون	٤٥٨
١٠٧	إني لكم رسول أمين	٤٥٨
١٢٣	كذبت عاد المرسلين	١١٢ . ٤٥٨

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٢٤	إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون	٤٥٨
١٥٥	قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب ..	٥٣٢
١٦٠	كذبت قوم لوط المرسلين	١١٢
١٧٦	كذب أصحاب الآية المرسلين	١١٢
٢١٠	وما تنزلت به الشياطين	٥٢٢
٢١١	وما ينبغى لهم وما يستطيعون	٥٢٢

من سورة النمل

٩	إنه أنا الله العزيز الحكيم	٣٤٦ ، ٣٤٧
١٤	وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ..	٩٩
٢٢	أحطت بما لم تحط به وجنتك من سبأ ..	٤٦٣
٢٣	إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت ...	٤٦٣
٢٤	وجدتها وقومها يسجدون للشمس ..	٤٦٣
٢٥	ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبأ ..	٤٦٣
٢٦	الله لا إله إلا هو رب العرش ...	٤٦٣
٢٧	قالوا سننظر أصدقت أم كنت ..	٤٦٣
٢٨	أذهب بكتابي هذا فألقه إليهم ..	٤٦٣
٥٩	قل الحمد لله وسلام على عباده ...	٢١٨
٦٠	أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم ..	٢١٨
٦١	أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها ...	٢١٨
٦٢	أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف ..	٢١٨
٦٣	أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ..	٢١٨
٦٤	أمن يبدؤ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم	٢١٨
٦٥	قل لا يعلم من في السموات والأرض ...	٢٢٩ ، ٢٣٢
		٤٦١ ، ٤٦٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

٨٠ إنك لاتسمع المم الدعاء ... ٥٦٥ ، ٥٧٠

من سورة القصص

٢٢	فخرج منها خائفا يترقب ..	٢٠٢
٢٣	ولما ورد ماء مدين ...	٥٩٨
٤٧	ولولا ان تمبيهم مصيبة بما قدمت ..	٧٢٦
٥٦	إنك لاتعدي من احببت ولكن الله ...	٦٦٧ ، ٦٦٨
		٦٧٠
٧٠	وهو الله لاإله إلا هو له الحمد ...	٢٠٣
٧٠	له الحمد في الاولى والآخره وله ...	٢٠٥
٨٦	وما كنت ترجو ان يلقي إليك الكتاب ..	٤٨١
٨٨	كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم ..	٢٠٥

من سورة العنكبوت

١٥	فانجيناه واصحاب السفينة ...	١٦٨
١٧	فابتنفوا عند الله الرزق واعبدوه ..	٢١٩
٣٥	ولقد تركنا منها آية بينة ...	٥٢٠
٣٦	اعبدوا الله وارجو اليوم الآخر ..	٥٣٦
٦٩	والذين جاهدوا فينا لنهدينهم ...	٧٠٥

من سورة الروم

١٤	ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون	٥٣٧
١٥	فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات ..	٥٣٧
١٦	واما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ..	٥٣٧

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٩	يخرج الحي من الميت ...	٥٨٠
٢٠	ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم ...	١٤٣
٢٢	ومن آياته خلق السموات والأرض ...	١٤٣ ، ١٦٥
٢٧	وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده ..	٥٧٥
٢٧	وله المثل الأعلى في السموات والأرض	٣٦٧
٤٠	الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم ...	١٧٢
٤٦	ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات ..	١٤٤
٤٨	فترى الودق يخرج من خلاله ...	١٥٨
٥٠	فانظر إلى آثار رحمة الله كيف ...	٥٧٩
من سورة لقمان		
١١	هذا خلق الله فاروني ماذا خلق ...	١٢٨
٢٨	ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة ..	٥٨١
٢٩	الم تر أن الله يولج الليل ...	٥٨٤
٣٠	ذلك بأن الله هو الحق وأن ...	٥٨١
٣٣	واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ..	٦٤٦
٣٤	إن الله عنده علم الساعة ...	٥٤٠
من سورة السجدة		
٤	الله الذي خلق السموات والأرض ...	٣٢٥
٥	يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ...	٣٢٥
١٣	ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ..	٦٥٩ ، ٦٦٠
١٧	فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة ..	٦٠٩
٢٠	كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا ..	٦٣٥ ، ٦٤٢

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

٢١ ولنذيقنهم من العذاب الاذى دون ... ٥٥٩ ، ٥٦١

من سورة الأحزاب

٥	وليس عليكم جناح فيما أخطأتم ...	٤١٣
٧	وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ...	٤٧٠ ، ٤٧٢
٣٠	يا نساء النبي من يات منكن ...	٢٥٢
٣١	ومن يقنت منكن لله ورسوله ...	٢٥٢
٦٤	إن الله لعن الكافرين وأعد لهم ..	٦٣٢
٦٥	خالدين فيها أبدا لا يجدون ...	٦٣٢
٧٠	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ..	١
٧١	يملح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم	١

من سورة سبأ

٣	لا يعزب عنه مثقال ذرة ...	٦٥٧
٢٢	قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله ..	١٢٣
٢٨	وما أرسلناك إلا كافة للناس ...	٤٩٣ ، ٥٠٤

من سورة فاطر

٣	هل من خالق غير الله ...	٦٨٧
١٢	وترى الفلك فيه مواخر ...	١٦٨
١٣	ذلكم الله ربكم له الملك ...	١٢٣
١٤	ولا ينبئك مثل خبير	٤١٧
٢٢	وما انت بمسمع من في القبور	٥٦٤
٢٦	لمن الملك اليوم لله الواحد القهار	١٢٤
٢٧	الم تر ان الله انزل من السماء ..	١٦٣

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٢٧	بيض وحمرة مختلف ألوانها وجرابيب ..	١٦٥
٢٨	ومن الناس والدواب والأنعام ...	١٦٣
٣٢	ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا ..	٧٠٧
٣٢	فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ..	٧٠٩
٣٢	ذلك هو الغل الكبير	٤٤٨
٣٣	جنات عدن يدخلونها يحلون فيها ...	٧٠٧ ، ٧٠٩
٣٤	وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا ..	٧٠٧
٣٥	الذي اهلنا دار المقامة من فضله ..	٦٠٦ ، ٧٠٧
٣٦	والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى ..	٦٣٤
٣٦	لا يقضى عليهم فيموتوا ...	٦٣٢ ، ٦٣٤
		٦٤٢
٣٦	ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي ..	٦٤٣
من سورة يس		
٣٧	وآية لهم الليل نسلخ منه النهار ..	١٦١
٤٠	ولا الليل سابق النهار ...	١٦١
٤٢	وخلقنا لهم من مثله ما يركبون	١٦٨
٤٣	وإن نشأ نفركم فلا صريح لهم ...	١٦٨
٤٤	إلا رحمة منا ومتاعا إلى حين	١٦٨
٥١	ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث ..	٥٨٦
٥٦	هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك ...	٦١١
٦٠	الم اعهد إليكم يا بني آدم ...	٢٠٦
٧١	أولم يروا أنا خلقنا لهم مما ..	٣٥٥
٧١	خلقنا لهم مما عملت أيدينا ..	٣٥٨

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٧٧	اولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة .. ١٤٩	
٧٨	وهرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من ... ٥٧٦	
٧٩	قل يحييها الذي انشاها اول مرة .. ٥٧٢ ، ٥٨٣ ، ٥٧٥	
٨٠	الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا .. ٥٨٣	
٨١	او ليس الذي خلق السموات والارض .. ٥٧٨	
٨٢	إنما امره إذا اراد شيئا ان يقول .. ٦٦١	

من سورة الصافات

٤	إن" إلكم لو احد ١٤٦	
٥	رب السموات والارض وما بينهما ... ١٤٦	
١١	فاستفتهم اهم اشد خلقا ام من خلقنا .. ٥٧٧	
١٢	بل عجبت ويسخرون ٣٧٣	
٢٢	احشروا الذين ظلموا وازواجهم .. ٥٨٨	
٤٥	يطاف عليهم بكاس من معين ٦١٠	
٤٦	بيضاء لذة للشاربين ٦١٠	
٤٧	لافيها غول ولاهم عنما ينزفون ٦١٠	
٦٤	إنها شجرة تخرج من أصل الجحيم ٥٢٦	
١٥٨	وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ٤٣٤	

من سورة ص

٥	اجعل الائمة إلما واحدا .. ١٠٧ ، ١١٦	
	١٤٦	
١٤	إن كل" إلا كذب الرسل فحق" عقاب ٦٤٦	

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٥٤	إن هذا لرزقنا ما له من نفاد	٦٠٨ ، ٦٣٨ ، ٦٤١
٥٧	هذا فليذوقوه حميم وغساق	٦٢٧ ، ٦٤٠
٥٨	وآخر من شكله أزواج	٦٢٧ ، ٦٤٠
٧٣	فسجد الملائكة كلهم أجمعون	٤٣٣
٧٥	قال يا إبليس ما منعك أن تسجد ...	٣٥٢
٧٥	ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي	٣٥٠ ، ٣٥١
		٣٨٦
٧٥	لما خلقت بيدي	٣٥٧

من سورة الزمر

٣٠	إنك ميت وإنهم ميتون	٥١٥
٣٤	لعم ما يشاؤون عند ربهم ..	٦٠٧
٣٦	ويخوفونك بالذين من دونه ..	٢٠٠
٣٨	قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ..	١٣١
٤٢	الله يتوفى الأنفس حين موتها ...	٥٤٣
٥٣	قل يا عبادي الذين أسرفوا على ...	٧٠٩
٦٢	الله خالق كل شيء	٦٨٧
٦٥	لئن أشركت ليحبطن عملك ...	٧٢٠
٦٧	وما قدروا الله حق قدره والأرض ..	٣٥١
٦٩	وأشرق الأرض بنور ربها ...	٣٧٤

من سورة غافر

٣	غافر الذنب وقابل التوب شديد ...	١٩٧
٥	كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من ...	٤٧٦

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٤٤	وافوض أمري إلى الله إن الله...	١٨٤
٤٥	فوقاه الله سيئات ما مكروا...	١٨٤
٤٥	وحاق بآل فرعون سوء العذاب	٥٥٩
٤٦	النار يعرضون عليها غدوا وعشيا...	٥٥٩
٥٧	لخلق السموات والأرض أكبر من...	٥٧٧
٦٠	وقال ربكم ادعوني استجب لكم...	١٧٧ ، ١٧٦
٦٢	ذلكم الله ربكم خالق كل شيء ..	١٢٤
٦٣	كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات...	١٢٤
٦٧	هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ..	١٥٠

من سورة فصلت

١٧	وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا...	٦٦٧
٣١	ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم...	٦٠٧
٣٢	نزلا من غفور رحيم	٦٠٧
٣٧	ومن آياته الليل والنهار...	١٦١
٣٨	فإن استكبروا فالذين عند ربك...	٤٢٧
٣٩	ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة ..	٥٧٩
٤٢	لاياته الباطل من بين يديه...	٤٤٧ ، ٤٤٦
٥٣	سنريهم آياتنا في الآفاق وفي...	١٤١ ، ١٤٠

من سورة الشورى

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١١	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير	٦٠ ، ٢٧٩
		٢٨٢ ، ٢٨٥
		٢٨٩ ، ٢٩٣
		٣٠٠ ، ٣٠١
		٣٠٢ ، ٣١٢
		٣١٦ ، ٣١٩
		٣٢٧ ، ٣٢٨
		٣٦٨ ، ٣٧٥
		٤٠٨
٢١	أم لهم شركاء شرعوا لهم	٢١٢ ، ٢٩٨
٣٢	ومن آياته الجوار في البحر كالاعلام	١٦٧
٣٧	الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش ..	٧١٢
٤٩	يحب لمن يشاء إناشا ويحب لمن ...	٢١٩
٥٢	وإنك لتعدي إلى صراط مستقيم	٦٧٠

من سورة الزخرف

٩	ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ..	١٠٠
١٣	لتستووا على ظهوره ثم تذكروا ...	٣٢٧
٣١	وقالوا لولا نزل هذا القرآن على ...	٤٨٠
٣٢	أهم يقسمون رحمة ربك	٤٨٠
٤٥	واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ..	١٠٧ ، ١١٠
		١١٣ ، ٤٥٧
٦١	وإنه لعلم للساعة فلا تمترن بها ..	٥٤١
٦٩	الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين	٧٠٠

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٧١	وفيها ما تشتهيهِ الانفس وتلذ الاعين	٦٠٧ ، ٦٠٩
٧٣	لكم فيها فاكهة كثيرة منها تاكلون	٦٠٩
٧٤	إنّ المجرمين في عذاب جهنم خالدون	٦٣٩
٧٥	لايفتر عنهم وهم فيه مبلسون	٦٣٩ ، ٦٤٣
٧٥	لايفتر عنهم	٦٤٣
٧٧	ونادوا يا مالك ليقض علينا ...	٦٣٣
٧٧	ليقض علينا ربك	٦٣٥
٧٧	قال إنكم ماكثون	٦٣٤
٧٧	إنكم ماكثون	٦٣٥
٨٠	ام يحسبون انا لانسمع سرهم ونجواهم	٤٣٠
٨١	قل إن كان للرحمن ولد فانا اول ...	٦٨٥ ، ٦٨٦
٨٧	ولئن سالتهم من خلقهم ليقولن الله ..	٩٨

من سورة الدخان

٤	فيها يفرق كلّ امر حكيم	٤٨١
٥	امرا من عندنا إنا كنا مرسلين	٤٨١

من سورة الجاثية

٣	إنّ في السموات والارض لايات للمؤمنين	١٤٢
٤	وفي خلقكم وما يبثّ من دابة آيات ..	١٤٢
٥	واختلاف الليل والنهار وما انزل ...	١٤٢
٥	آيات لقوم يعقلون	١٤٣
٢٨	وترى كلّ امة جاثية	٤٣٠
٣٥	فاليوم لا يخرجون منها ولاهم يستعتبون	٦٣٦
٣٧	وله الكبرياء في السموات والارض	٣٦٦

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

من سورة الأحقاف

١٢٨	.. قل أرايتم ما تدعون من دون الله	٤
٤٣٢	اولئك الذين حق عليهم القول ...	١٨
٤٣٨	ولكل درجات مما عملوا ...	١٩
٤٣٧	.. يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا	٣١
٥٧٨	اولم يروا أن الله الذي خلق ...	٣٣
٤٧٠	فاصبر كما صبر اولوا العزم ...	٣٥

من سورة محمد

١٠٧	.. فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر	١١
٦٠٧ ، ٦١٠	فيما انهار من ماء غير آسن ...	١٥
٦٢٧	وسفوا ماء حميما فقطع امعاءهم	١٥
٧٠٥	والذين اهتدوا زادهم هدى ...	١٧
٦٢	.. افلا يتدبرون القرآن أم على قلوب	٢٤
٢٠٩	.. إن الذين ارتدوا على ادبارهم	٢٥

من سورة الفتح

٧٠٥	.. هو الذي أنزل السكينة في قلوب	٤
٧٠٨	.. ويعذب المنافقين والمنافقات	٦
٥٢٨	.. لقد صدق الله رسوله الرؤيا	٢٧

من سورة الحجرات

٥٠٦	.. لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي	٢
٥٠٧	.. إن الذين يغطون أصواتهم عند	٣

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

٧	ولكن الله حبيب إليكم الإيمان ...	٢١٤
١٤	قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ...	٧٠٢
١٤	قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ...	٦٩٥

من سورة ق

١١	واحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج	٥٨٠
١٤	كل كذب الرسل فحق وعيد	٦٤٦ ، ٧٢١
١٥	افعيينا بالخلق الاول بل هم في لبس...	٥٧٥
١٦	ونحن اقرب إليه من حبل الوريد	٣٦١
١٨	إن يتلقى المتلقيان عن اليمين ..	٤٢٩ ، ٤٣١
١٩	ما يلغظ من قول إلا لديه رقيب عتيد	٤٢٩ ، ٤٣١
٢٨	لاتختموا لدي وقد قدمت إليكم ..	٦٤٦
٢٩	ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام ..	٦٤٦
٣٠	يوم نقول لجهنم هل امتلات وتقول ...	٦٢٩ ، ٦٣٠
٣٥	لعم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد	٦٠٧ ، ٦١٤ ،
		٦١٦
٤٤	يوم تشقق الارض عنهم سراعا ..	٥٨٥

من سورة الذاريات

٥	إنما توعدون لمادق	٥٣٦
٦	وإن الدين لواقع	٥٣٦
٢١	وفي أنفسكم أفلا تبصرون	١٤٩
٣٥	فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين	٧٠١
٣٦	فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين	٧٠١

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٤٧	والسماء بنيناها بايد وانا لموسعون	٣٥٨
٥٦	وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون	١٣٥ ، ٤٣٢
٥٧	ما اريد منكم من رزق وما اريد ...	١٣٥
٥٨	إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين	١٣٥

من سورة الطور

٧	إن عذاب ربك لواقع	٦٤٦
١٧	إن المتقين في جنات ونعيم	٦٠٨
٣٤	فليأتوا بحديث مثله ..	٥٢٣
٤٤	وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ...	٣١٠
٤٧	وإن للذين ظلموا عذابا دون ذلك ...	٥٦١

من سورة النجم

٣	وما ينطق عن الهوى	٢٨٨ ، ٢٨٣ ، ٦٠
٤	إن هو إلا وحي يوحى	٢٨٨ ، ٢٨٣ ، ٦٠
٣٢	الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش ..	٧٢٠ ، ٧١٢

من سورة القمر

١	اقتربت الساعة وانشق القمر	٥٥٠
٢٨	ونبئهم أن الماء قسمة بينهم ...	٥٣٢
٤٩	إنا كل شيء خلقناه بقدر	٦٨٧ ، ٦٥٣

من سورة الرحمن

٢	علم القرآن	٤٤٤
---	------------	-----

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٣	خلق الإنسان	١٤٦
٤	علمه البيان	١٤٦
٤٤	يطوفون بينها وبين حميم آن	٦٢٧
٤٦	ولمن خاف مقام ربه جنتان	٤٣٧ ، ٤٣٢
٤٧	فبأي آلاء ربكما تكذبان	٤٣٧
٥٤	متكئين على فرش بطائنها من استبرق...	٦١١
٥٦	لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان	٤٣٧
٧٦	متكئين على رفرف خضر وعبقري...	٦١١
من سورة الواقعة		
١٥	على سرر موضونة	٦١١
١٦	متكئين عليها متقابلين	٦١١
١٧	يطوف عليهم ولدان مخلدون	٦١١ ، ٦١٠
١٨	باكواب واباريق وكاس من معين	٦١٠
١٩	لا يمدعون منها ولا ينفون	٦١٠
٢١	ولحم طير مما يشتهون	٦٠٩
٣٢	وفاكهة كثيرة	٦١٠
٣٣	لامقطوعة ولا ممنوعة	٦١٠
٥٤	فشاربون عليه من الحميم	٦٢٧
٥٥	فشاربون شرب العيم	٦٢٧
٥٨	افرايتم ما تمنون	٣٥٦
٥٩	انتم تخلقونه ام نحن الخالقون	٣٥٦
٥٩	ام نحن الخالقون	٣٥٧
٦٢	ولقد علمتم النشأة الاولى	٥٧٥

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٦٨	افرايتم الماء الذي تشربون	١٥٣
٦٩	انتم انزلتموه من المزن ...	١٥٣ ، ٣٥٦
٦٩	ام نحن المنزلون	٣٥٧
٧٠	لو نشاء جعلناه اجاجا فلولا تشكرون	١٥٣
٧٠	فلولا تشكرون	١٥٤
٧١	افرايتم النار التي تورون	٥٨٣
٧٢	انتم انشاتم شجرتها ام نحن ...	٣٥٦ ، ٥٨٣
٧٢	ام نحن المنشثون	٣٥٧

من سورة الحديد

٣	هو الاول والآخر والظاهر والباطن ..	٣٢٥
٤	هو الذي خلق السموات والارض في ستة ..	٣٢٥
٤	يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها ..	٣٦٥
٤	وهو معكم اينما كنتم	٣٦٢
٢٢	ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في ...	٦٥٣ ، ٦٥٨
٢٥	لقد ارسلنا رسلنا بالبينات ...	٥٢٠ ، ٧٣٢
٢٧	وقعينا بعيسى بن مريم ...	٤٤١
٢٩	يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ..	٧٠٥

من سورة المجادلة

١	قد سمع الله قول التي تجادلك في ...	٣٦٩
٧	ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ..	٣٦٥
٨	ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله ..	٣٦٥
٢٢	لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم ...	١٩١

رقم الآية جزء من الآية رقم الصفحة

من سورة الحشر

٥٠٢	وما آتاكم الرسول فخذوه ...	٧
٢٧٣	وما نهاكم عنه فانتهوا ..	٧

من سورة الممتحنة

١٨٧	يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا قوما ..	١٣
-----	---------------------------------------	----

من سورة الصف

٦٧٩	فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم	٥
٤٤٦	وإذ قال عيسى بن مريم يا بني ...	٦

من سورة المنافقون

٦٧٩	ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على ..	٣
١٧٣	ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها ..	١١

من سورة الطلاق

١٨٥	ومن يتوكل على الله فهو حسبه	٣
٤١٥	فاتقوا الله يا أولى الألباب ...	١٠
٤١٥	رسولا يتلو عليكم آيات الله	١١

من سورة التحريم

٦٢٥	يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم ...	٦
٥٦٢	قوا انفسكم واهليكم نارا ...	٦
٤٢٧	لا يعمون الله ما أمرهم ويفعلون	٦

من سورة الملك

٢	الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم ..	٦٥٦
٧	إذا ألغوا فيها سمعوا لها شهيقا ...	٦٢٩
٨	تكاد تميز من الغيظ كلما ألغى ...	٦٢٩
٨	كلما ألغى فيها فوج سألهم خزنتها ..	٥٧٣ ، ٧٢٧
٩	قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا ..	٥٧٣
٢١	أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك ...	١٣٥
٢٩	قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا ..	١٨٢

من سورة القلم

٤٨	فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت ..	٤٧١
----	---------------------------------------	-----

من سورة الحاقة

١١	إنا لما طغى الماء حملناكم في ...	١٦٦
٢٤	كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم ..	٦١١

من سورة المعارج

٣٩	كلا إنا خلقناهم مما يعلمون	١٥١
٤٣	يوم يخرجون من الأجداث سراعا ...	٥٨٦

من سورة الجن

١٣	وإنا لما سمعنا الهدى آمنا به ...	٤٣٩
٢٦	عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا	٢٣٠ ، ٤٦٤
٢٧	إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك ..	٢٣٠ ، ٤٦٤

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

من سورة المزمل

٩ ربِّ المشرق والمغرب لا إله إلا هو ... ١٣٨ ، ١٨٢

من سورة المدثر

٢٤ فقال إن هذا إلا سحر يؤثر ٤٤٤

٣١ وما يعلم جنود ربك إلا هو ٤٢٧

من سورة القيامة

٢٢ وجوه يومئذ ناضرة ٦١٣ ، ٦١٦ ،

٦١٨

٢٣ إلى ربها ناظرة ٦١٣ ، ٦١٦ ،

٦١٨

٣٦ ايحسب الإنسان أن يترك سدى ١٥٠

٣٧ ألم يك نطفة من منى يمى ١٥٠

٣٨ ثم كان علقة فخلق فسوى ١٥٠

٣٩ فجعل منه الزوجين الذكر والانثى ١٥٠

٤٠ ليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى ١٥٠

من سورة الإنسان

٣ إنا هديناه السبيل إما شاكرا ... ٦٦٨

٥ إن الأبرار يشربون من كأس كان ... ٦١٠

٦ عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها .. ٦١٠

١٧ ويمقون فيها كاسا كان مزاجها زنجبيلا ٦١٠

١٨ عينا فيها تسمى سلسبيلا ٦١٠

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
١٩	إذا رأيتمهم لؤلؤا منثورا	٦١١
٢٠	وإذا رأيتمهم رأيت نعيما وملكا ...	٦١٢
٣٠	لمن شاء منكم أن يستقيم ...	٦٧٤
٣٠	وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ...	٦٥٩ ، ٦٧٣ ، ٦٨٣ ، ٦٧٤

من سورة المرسلات

٢٧	واسقيناكم ماء فراتا	١٥٤
----	---------------------	-----

من سورة النبأ

١	عم يتساءلون	٤٥١
٢	عن النبا العظيم	٤٥١
٢١	إن جهنم كانت مرصدا	٦٢٥
٢٢	للطاغين مآبا	٦٢٥
٢٣	لابئين فيها أحقابا	٦٢٥ ، ٦٣٦ ، ٦٣٩
٢٤	لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا	٦٢٥ ، ٦٢٨
٢٥	إلا حميما وغساقا	٦٢٥ ، ٦٢٨
٢٦	جزاء وفافا	٦٢٥
٣٠	فلن نزيدكم إلا عذابا	٦٤٣

من سورة النازعات

٥	فالمدبرات أمرا	٤٢٨
٢٤	فقال أنا ربكم الأعلى	٣٤٦

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٢٧	انتم اشد خلقا ام السماء بناها	٥٧٨
٢٨	رفع سمكها فسواها	٥٧٨
٢٩	واغطق ليلها واخرج لهاها	٥٧٨
٣٠	والارض بعد ذلك دحاها	٥٧٨
٣١	اخرج منها ماءها ومرعاها	٥٧٨
٣٢	والجبال ارساها	٥٧٨
٣٣	متاعا لكم ولانعامكم	٥٧٨
٤٢	يسالونك عن الساعة ايان مرساها	٥٤٠
٤٣	فيم انت من ذكراها	٥٤٠
٤٤	إلى ربك منتهاها	٥٤٠
من سورة عبس		
١٣	في صحف مكرمة	٤٤٣
١٤	مرفوعة مطهرة	٤٤٣
١٧	قتل الإنسان ما اكفره	١٥٢
١٨	من أي شيء خلقه	١٥٢
١٩	من نطفة خلقه فقدره	١٥٢
٢٠	ثم السبيل يمره	١٥٢
٢١	ثم أماته فأقبره	١٥٢
٢٢	ثم إذا شاء أنشره	١٥٢
٢٤	فلينظر الإنسان إلى طعامه	١٤٤ ، ١٥٨
٢٥	انا صبينا الماء صبا	١٤٤
٢٦	ثم شققنا الارض شقا	١٤٤
٢٧	فانبتنا فيها حبا	١٤٤

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
٢٨	وعنبا وقضبيا	١٤٤
٢٩	وزيتونا ونخلا	١٤٤
٣٠	وحدائق غلبيا	١٤٤
٣١	وفاكهة وابا	١٤٤
٣٢	متاعا لكم ولانعامكم	١٤٤

من سورة التكوير

٢٨	لمن شاء منكم ان يستقيم	٦٥٦
٢٩	وما تشاؤون إلا ان يشاء الله رب ...	٦٥٦

من سورة الانفطار

١٠	وإنّ عليكم لحافظين	٤٣٠
١١	كراما كاتبين	٤٣٠
١٢	يعلمون ما تفعلون	٤٣٠

من سورة المطففين

١٤	كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا ...	٦٨٠
١٥	كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون	٦١٣ ، ٦١٧
٢٣	على الارائك ينظرون	٦١٨ ، ٦١٣

من سورة البروج

٢١	بل هو قرآن مجيد	٤٤٣
٢٢	في لوح محفوظ	٤٤٣

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

من سورة الأعلى

١٢٤	الذي خلق فسوى	٢
١٢٤	والذي قدر فهدى	٣
٦٣٥ ، ٦٣٤	ويجنبها الأشقى	١١
٦٣٥ ، ٦٣٤	الذي يملئ النار الكبرى	١٢
٦٣٥ ، ٦٣٤	ثم لا يموت فيها ولا يحيى	١٣
٤٤١	بل تؤثرون الحياة الدنيا	١٦
٦٠٨ ، ٤٤١	والآخرة خير وأبقى	١٧
٤٤١	إن هذا لفي الصحف الأولى	١٨
٤٤١	صحف إبراهيم وموسى	١٩

من سورة الغاشية

٦١١	فيما سرر مرفوعة	١٣
-----	-----------------	----

من سورة الفجر

٣٧٣	وجاء ربك والملك مضا	٢٢
-----	---------------------	----

من سورة البينة

٤٤٤	رسول من الله يتلو صحفا مطهرة	٢
٤٤٤	فيها كتب قيمة	٣
٦٩٨	وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين ..	٥

من سورة الزلزلة

٥٣٧	يومئذ يمدر الناس أشداتا	٦
-----	-------------------------	---

رقم الآية	جزء من الآية	رقم الصفحة
-----------	--------------	------------

من سورة العصر

٦٩٢	والعصر	١
٦٩٢	إن الإنسان لفي خسر	٢
٦٩٢	إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ..	٣

من سورة الكوثر

٢٢٦ ، ٢٢٥	فملىء لربك وانحر	٢
-----------	------------------	---

من سورة الإخلاص

٣٠٢ ، ١٢٣	لم يلد ولم يولد	٣
١٢٣ ، ٦١	ولم يكن له كفوا أحد	٤
٣٠٢ ، ٢٨٩		

من سورة الفلق

٢٤٢	ومن شر النفاثات في العقد	٤
-----	--------------------------	---

فهرس

الأحاديث

والآثار

فهرس الأحاديث والآثار

رقم الصفحة

طرف الحديث

حرف الألف

- ٤٨٤ اتفوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله
- ٦١٤ إذا دخل أهل الجنة الجنة قال ...
- ٢٢٠ إذا سألت فاسأل الله
- ٢٧٣ إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ...
- ٤٩٢ أرايتكم ليلتكم هذه فإنه على رأس مائة سنة ...
- ٧٢٦ استاذنت ربي أن استغفر لامي ، فلم ياذن لي ...
- ٣٠٦ الاستواء غير مجهول ، والكيف ... - أثر عن مالك -
- ٧١٦ الإشراك بالله ، وقتل النفس التي حرم الله ...
- ٦٠٥ أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين .. - حديث فديسي -
- ٢٥٢ اقتلوا كل ساجر - أثر عن عمر -
- ٧١٧ أكبر الكبائر : الإشراك بالله الذي خلق الخلق ...
- ٤٩٢ اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام ...
- ٤٢٨ اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل
- ٦٣٣ أما أهل النار الذين هم أهلها ...
- ١١٧ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ..
- ٤٨٧ أنا على علم من علم الله علمنيه الله ...
- ٥٣٥ أن تؤمن بالله وملائكته ...
- ٢٧٣ أن لاتدع تمثالا إلا طمسته ، ولاقبرا مشرفا ...
- ٢٥٢ أن حفصة زوج النبي قتلت جارية لها ... - أثر -
- ٤٥٩ إننا معاشر الأنبياء أولاد علات ، ديننا واحد ...
- ٧٤١ إن ابني هذا سيّد

رقم الصفحة	طريف الحديث
٧٢٥	إنّ ابي و اباك في النار
٥٦٣	إنّ احدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالفداة ...
١	إنّ الحمد لله نحمده ونستعينه ...
٣٤	إنّ الحلال بيّن وإنّ الحرام بيّن ...
٢٦١	إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر حتى ...
٥١٧	إنّ الله حرم على الأرض أن تاكل اجساد الانبياء
٥٥٧	إنّ الله زوى لي الأرض فرايت مشارقها ...
٣٤٩	إنّ الله عفى لامتي عما حدثت به انفسها ...
٧٢١	إنّ الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا ...
٣٥١	إنّ الله - عزّ وجلّ - يبسط يده بالليل ...
٣٦٧	إنّ الله يقول : العظمة إزاري ، والكبرياء ...
١٩١	إنّ الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
٥٦٠	إنّ العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه ...
٥٥٩	إنّ القبر أول منازل الآخرة
٥٦٢	إنّ الميت ليعذب ببكاء اهله عليه
٣٧١	إنّ النار لايزال الله يلقي فيها وتقول ...
٦١٣	إنكم سترون ربكم عيانا ...
٦١٣	إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ...
٦١٥	إنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا ...
٥٤٨	إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات ...
٥٥٧	إنه سيفتح لكم مشارق الأرض ...
٢٧٦	إنه لن يرى احد منكم ربه حتى يموت ...
٥٩٣	إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة ...
٥٩٠	إنهما لفي الميزان اثقل من جبل احد

رقم الصفحة	طرف الحديث
٤٧٤	اول نبيّ ارسل : نوح ...
٧٣٨	إلا ان تروا كفرا بواحا ...
٦٩٨	الا وإنّ في الجسد مفسدة
٦٥٢	الإيمان ان تؤمن بالله وملائكته
٧٠١ ، ٦٩٦	الإيمان بضع وسبعون شعبة ...
٣٧٨	أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها ...

حرف الباء

٢٥٥	باعث عائشة رضي الله عنها مدبرة لها ... - اثر -
٤٧٧	بينما موسى في ملا من بني إسرائيل

حرف التاء

٥٨٥	تحشرون حفاة عراة غرلا ...
٥٣٩	تسالونني عن الساعة ، وإنما علمها عند الله ...

حرف الثاء

٦٣٢	ثمّ اعود الرابعة ، فاقول ما بقى في النار إلا ...
-----	--

حرف الجيم

٣٧٧	الجار احقّ بسقيه
-----	------------------

حرف الحاء

٥٦٦	حتى قام على شفة الركي ، فجعل يناديهم ...
٦٢٢ ، ٦١٧	حجابه الخور ، او النار ، لو كشفه لاحرقن ...

رقم الصفحة	طرف الحديث
٢٥٣	حدّء الساحر ضربة بالسيف
٧٠١	حديث جبريل
٤٩٦	حديث الجساسة
٧٠١ ، ٦٩٦	حديث وفد عبد القيس
٥٩٩	الحمى من فيح جهنم فأبردوها ...

حرف الخاء

٤٣٦ ، ٤٢٧	خلقت الملائكة من نور ...
-----------	--------------------------

حرف الدال

١٧٦	الدعاء هو العبادة دع ما يريبك إلى ما لا يريبك
-----	--

حرف الراء

٦٢٣	راى محمد ربه بغواذه مرتين
٦٢٢	رايت نورا

حرف السين

٧٣٩	ستكون امراء ، فتعرفون وتنكرون ...
٧٤٠	السمع والطاعة على المرء المسلم فيما احبه وكره ..
٥٦٨	السلام عليكم دار قوم مؤمنين

حرف الصاد

٧١٢	الملوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان ...
-----	---

حرف العين

- ٥٦٧ العبد إذا وضع في قبره ، وتولى ...
٤٥٣ عرضت عليّ الامم ، فرأيت النبيّ ومعه الرهط ...
٤٥٥ العلماء ورثة الانبياء

حرف الفاء

- ٣٧٨ فإذا ضربت الحدود ، وصرفت الطرق ...
٢٧٢ فامر النبيّ صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين ..
٥٥٠ فبينما هو كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى ...
٢٧٢ فكان فيه ما أقول لكم : قبور المشركين ...
٥٢٨ فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت ...

حرف القاف

- ١٢٥ قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات ...

حرف الكاف

- ٢٥٣ كان عند الوليد رجل - اشر عن جندب الأزدي -
٥٩٠ كلمتان خفيفتان على اللسان ...
٦٥٤ كل شيء بقدر ، حتى العجز والكيس

حرف اللام

- ٢٦٨ لعن رسول الله زائرات القبور ، والمتخذين ...
٢٧٠ لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور ...

رقم الصفحة	طرف الحديث
٣١٥	لما قال للجارية : أين الله ؟ فقالت : في السماء . قال : اعتقها فإنها مؤمنة
٧٣٥	لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة
٤٦٦	لو استقبلت من أمري ما استدبرت
٧٤١	لو دخلوها ما خرجوا منها أبدا ...
٦٨٩	لو لم تذنبوا ، لذهب الله بكم ...
٢٣١	ليسوا بشيء

حرف الميم

٥٣٩	ما المسؤول عنها بأعلم من السائل
٥١٩	ما من الأنبياء من نبي" إلا أعطي من الآيات ...
٩٩	ما من مولود يولد إلا على الفطرة
٢٣٠	من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له ملاة ...
٢٥٠	من بدل دينه فاقتلوه
٢٣٤	من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك
٤٦١	من زعم أن" رسول الله يخبر بما يكون في غد ...
٦٩٦	من قام رمضان إيماناً واحتساباً ...
٢٣٤	من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت
٥١١	من كذب علي" متعمداً فليتبوا مقعده من النار
٥٦٢	الميت يعذب في قبره بما نوح عليه

حرف النون

٦٢٦	ناركم هذه التي يوقد ابن آدم جزء من سبعين جزءاً ..
٥٤٧	نعم إذا كثر الخبث

- ٢٧٣ نعى رسول الله ان يجمص الفبر وان يقعد عليه ...
٦٢٢ ، ٦٢٤ نور انى اراه

حرف الهاء

- ١٥٦ هل تدرون ماذا قال ربكم ؟
٢٢٨ هل كان فيها وثن من اوثان الجاهلية يعبد ؟

حرف الواو

- ٤٣٣ والجن والانس يموتون
٣٦١ والذي تدعونه اقرب الى احدكم من عنق راحلته ...
٥٦٦ والذي نفس محمد بيده ما انتم باسمع لما اقول ...
٥٤١ والذي نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ...
٥٢٩ والله لينزلن ابن مريم حكما عادلا ...
٥٢٩ ولتتركن الفلاس فلا يسعى عليها ...
٤٧٥ ولكن انتوا نوحا
٥٩٥ ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون انا وامتى ...
٥٥٠ ويل للعرب من شر قد اقترب

حرف اللام ألف

- ٥٤٧ لا اله الا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ...
٦٥٨ لا ، بل فيما جفت الاقلام
٤٩٢ لاتاتى مائة وعلى الارض نفس ...
٥٥٥ لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود ...
٦٠٠ لايبغى بر ولافاجر الا دخلها ، فتكون على المؤمنين ..

رقم الصفحة	طرف الحديث
٢٥٥	لايحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ...
٥١٦	لايملك عليه أحد إلا رد الله روحه ...
١٩٨	لايموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ...
٦٥٤	لايؤمن عبد حتى يؤمن بأربع
٦٥٣	لايؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره ...

حرف الياء

٦٤٢	يا اهل الجنة خلود فلا موت ...
٥٦٦	يا فلان بن فلان ، ويا فلان بن فلان ايسركم ...
٦٢٦	يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان ...
٧٠٦	يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ...
٦٣٣	يدخل الله اهل الجنة الجنة ...
٣٤٠	يقول الله عز وجل يوم القيامة : يا آدم

فهرس

الأعلام

المترجم لهم

فهرس الأعلام المترجم لهم

اسم العلم المترجم له - رقم الصفحة

حرف الألف

٣٠٩	إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني
٥٠٠	إبراهيم بن إسحاق بن بشير بن إسحاق الحربي
٤٠٣	إبراهيم بن محمد بن أحمد البيجوري
٥٩٣	إبراهيم بن محمد بن سري بن سهل الزجاج
٧٤	أحمد بن أحمد
٦٩٦	أحمد بن الحسين بن علي البيهقي
٩٣	أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية
٧٤	أحمد بن عبد الممد
٣٠٣	أحمد بن علي بن ثابت البغدادي = الخطيب
٢٤٣	أحمد بن علي بن حجر العمقلائي
٩٤	أحمد بن علي بن عبد القادر المقرئزي
٤٩٤	أحمد بن عمرو بن عبد الخالق
٣٨٤	أحمد بن محمد بن أحمد بن يحيى بن عبد الرحمن المقرئ
٢٩٧	إسحاق بن إبراهيم بن مخلد = ابن راهويه
١٣٥	إسماعيل بن عمر بن كثير
٢٥٨	إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني

حرف الباء

٧٣	بابا بن آدم
٧٢	بكر بن عبد الله أبو زيد

حرف التاء

- ٧٤ التلميذي محمود
٤٩٨ تميم بن اوس بن خارجة بن سود بن جذيمة اللخمي

حرف الجيم

- ٢٥٣ جندب بن كعب بن عبد الله الازدي

حرف الحاء

- ٤٧٦ حافظ بن احمد بن علي الحكمي
٢٥٨ الحسن بن ابي الحسن البصري
٧٤ الحسين بن عبدالرحمن
٣٢٩ حماد بن زيد
٣٢٩ حماد بن سلمة
٧٢ حمود العفلاء

حرف الراء

- ٧٢ راشد بن خنين
٧٢ ربيع بن هادي مدخلي

حرف السين

رقم الصفحة	اسم العلم المترجم له
٧٢	سفر بن عبدالرحمن الحوالي
٢٩٧	سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري
٣٢٩	سفيان بن عيينة
١١٥	سليمان بن عبدالله بن الشيخ محمد بن عبدالوهاب
٥٨	سليمان بن عمر الجمل
٧٢	سليمان المهنا
٧٤	السيد الامين المامي

حرف الصاد

٧١	صالح بن محمد اللحيان
----	----------------------

حرف الضاد

٦٣٧	الصحاك بن مزاحم الغلابي
٦٣٧	ضرار بن مرة الكوفي

حرف العين

٢٥٨	عامر بن شراحيل بن عبدالله الشعبي
٣٤٣	عبدالباقي بن عبدالباقي بن عبدالقادر البعلبي
٣٤٦	عبدالجبّار بن أحمد بن عبدالجبّار الهمداني المعتزلي
٤٧٤	عبدالحقّ بن أبي بكر ؛ غالب بن عبدالرحمن المحاربي
١٣٢	عبدالرحمن بن أحمد بن رجب
٥٧٠	عبدالرحمن بن الحسن بن محمد = ابن رجب الحنبلي

رقم الصفحة

اسم العلم المترجم له

٥٠١	عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب
٧٢	عبد الرحمن بن أبي الحسن : علي بن محمد البكري
٢٩٧	ابو عبد الرحمن بن عقيل
٤٣٩	عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الازاعي
٢٣٣	عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري
٧٢	عبد الرحمن بن ناصر السعدي
٧١	عبد العزيز بن راجي الماعدي
١٩٢	عبد العزيز بن صالح آل صالح
٧٢	عبد العزيز بن عبد الله بن باز
٦٣٧	عبد العزيز القاري
٧٢	عبد الله بن خالد بن معدان بن أبي كرب الكلاعي
٤٥٤	عبد الله الزايد
٧١	عبد الله بن عمر الشيرازي
٧٢	عبد الله بن غديان
٣٢٩	عبد الله بن أحمد قادري
٤٧	عبد الله بن المبارك
٤٩٤	عبد الله بن الشيخ محمد الأمين
٧١	عبد الله بن محمد بن أبي شيبه
٤٣٥	عبد المحسن بن حمد العباد
٤٢٠	عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج
٤٨٩	عبد الملك بن عبد الله بن يوسف أبو المعالي الجويني
٧١	عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الكردي
٢٩٤	عطية محمد سالم
	علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري

اسم العلم المترجم له رقم الصفحة

٧١ علي بن ناصر الفقيهي

٥٠٠ عمر بن حسن بن علي بن الجميل بن دحية الكلبي

حرف الغين

٧٥ غالي بن محمد الامين

حرف الفاء

٢٣٠ الفليل بن عياض

حرف القاف

٧٢٣ القاسم بن سلام بن عبدالله البغدادي

٢٥٨ قتادة بن دعامة بن عزيز البصري السدوسي

حرف اللام

٢٩٧ الليث بن سعد بن عبدالرحمن الفهمي

حرف الميم

٧٣ المامون محمد احمد

٧٥ محفوظ بن سيدات

٢٥٧ محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري

٢٣١ محمد بن احمد بن ابي بكر القرطبي

رقم الصفحة	اسم العلم المترجم له
٢٨٦	محمد بن أحمد بن سالم السفاريني
٧٤	محمد احمد بن الشيخ يحيى
٢٩٤	محمد بن إسحاق بن خزيمة
٩٣	محمد بن إسحاق بن مندة
٧٢	محمد امان بن علي الجامي
٧٥	محمد بن الامين بن ايده
٧٣	محمد الامين بن الحسين
٩٣	محمد بن ابي بكر بن قيم الجوزية
١٨٨	محمد بن جرير الطبري
٤٣٩	محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني
٢٩٦	محمد بن الحسين بن محمد البغدادي = أبو يعلى
٧٢	محمد حمود الوائلي
٧٣	محمد الخضر الناجي
٧٣	محمد بن السيد بن الحبيب
٧٤	محمد سيد قال
٤١٩	محمد بن الطيب بن محمد الباقلائي
٧٤	محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن محمود
٤٢٢	محمد بن عبدالكريم بن أحمد ، أبو الفتح الشهرستاني
٦١	محمد بن عبدالله بن آد
٢٩٥	محمد بن عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي
٧٢	محمد بن عبدالله بن أحمد مزيد
٧٥	محمد العروسي
٦٠٣	محمد بن علي بن محمد الشوكاني المنعاني
٢٦٢	محمد بن علي بن عمر المازري

رقم الصفحة	اسم العلم المترجم له
٤٨٩	محمد بن علي بن عمر بن مهدي الالمبھاني الخليلي
٤٢٢	محمد بن عمر بن الحسين القرشي = فخر الدين الرازي
٢٦١	محمد بن عمر بن حسين الرازي
٧٣	محمد عمر حويه
٤٢١	محمد بن محمد بن محمد بن احمد الطوسي = الفزالي
٧٤	محمد المختار احمد مزيد
٤٧	محمد المختار بن الشيخ محمد الامين
٧٣	محمد المهدي
٥٧٠	محمد بن ناصر الدين بن نوح الالباني
٢٧١	محمد بن عبدالله الحسيني الاكوسي
٤٣٤	محمود بن عمر الزمخشري
٧٥	مختار بن الشيخ محمد المجتبى
٣١٤	مرعي بن يوسف بن ابي بكر الكرمي المقدسي
٧٤	ممطفي عبد المممد
٧٥	موسى الحكمي

حرف النون

٥٩٧	نافع بن الازرق بن قيس الحنفي البكري الحروري
٣٢٩	ابو نمر السجزي

حرف الهاء

٢٧٣	ابو الهياج الاسدي
-----	-------------------

رقم الصفحة

اسم العلم المترجم له

حرف الياء

٢٢٧	يحيى بن شرف بن مري النوي
٧٤	يحيى بن المولود
٤٣٩	يعقوب بن إبراهيم بن حبيب
٢٩٥	يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر

المصادر والمراجع

ثبوت

المصادر

والمراجع

ثبت المصادر والمراجع

- أ -

- {١} - الإبانة : للاشمعري . تحقيق /عبدالقادر الارناؤوط . مكتبة دار البيان الاولى ، عام ١٤٠١ هـ .
- {٢} - إبطال التاويلات لآخبار المفات : لابي يعلى . تحقيق /محمد النجدي . ط الاولى ، ١٤١٠ هـ . مكتبة دار الإمام الذهبي ، الكويت .
- {٣} - الإتقان في علوم القرآن : للسيوطي . ط دار المعرفة ، بيروت - لبنان .
- {٤} مكرر - الإحسان في ترتيب صحيح ابن حبان . قدم له ونبطه : كمال يوسف الحوت . ط دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .
- {٥} - احكام الجنائز : للاباني . ط الرابعة ، ١٤٠٦ هـ ، المكتب الإسلامي .
- {٥} - آداب البحث والمناظرة : للشيخ محمد الامين الشنقيطي . اشرف على طبعه عطية محمد سالم . طبع بمطابع شركة المدينة للطباعة والنشر ، ١٣٨٨ هـ .
- {٦} - الإرشاد : للجويني . تحقيق /محمد يوسف موسى ، وعلى عبدالمنعم عبدالحميد . مطبعة السعادة ، ١٣٦٩ هـ .
- {٧} - إرواء الغليل : للشيخ محمد ناصر الدين الابياني . ط الاولى ١٣٩٩ هـ ، المكتب الإسلامي .
- {٨} - أساس التقديس في علم الكلام : للفخر الرازي . طبعة مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر ، عام ١٣٥٤ هـ .
- {٩} - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لابن عبدالبر . تحقيق /علي محمد الجاوي . ط مطبعة نهضة مصر بالقاهرة .
- {١٠} - الإسلام دين كامل . محاضرة القاها الشيخ محمد الامين في المسجد النبوي . ط دار المدني ، جدة .

- {١١} - الإمامة في تمييز المحابة : لابن حجر العسقلاني . ط مطبعة
نهضة مصر بالقاهرة .
- {١٢} - اصول الدين للبغدادي . ط الثانية ، ١٤٠٠ هـ . ط دار
الكتب العلمية ، بيروت - لبنان .
- {١٣} - اهواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن : للشيخ محمد
الامين الشنقيطي . طبع المطابع الاهلية للاؤفست . الرياض ، ١٤٠٣
هـ . على نفقة سمو الامير احمد بن عبدالعزيز .
- {١٤} - الاعلام : للزركلي . ط الثانية ، ١٩٨٩ م . دار العلم
للملايين ، بيروت .
- {١٥} - اعلام الموقعين عن رب العالمين : لابن القيم . راجعه وعلق
عليه / طه عبدالرؤوف سعد . دار الجيل للنشر والتوزيع ، بيروت -
لبنان ، ١٩٧٣ م .
- {١٦} - اعلام النبوة : للماوردي . تحقيق /محمد شريف سكر . ط ١ ،
١٤٠٨ هـ ، ط دار إحياء العلوم ، بيروت .
- {١٧} - إغاثة اللغمان لابن القيم . تحقيق /محمد حامد الفقي . دار
المعرفة ، بيروت .
- {١٨} - اقاويل الثقات : لمرعي المقدسي . تحقيق /شعيب الارناؤوط .
ط الاولى ، ١٤٠٦ هـ .
- {١٩} - اقتضاء المراد المستقيم : لابن تيمية . تحقيق د/ناصر
العقل . ط الاولى ، ١٤٠٤ هـ .
- {٢٠} - الفية ابن مالك . ط الاولى ، ١٤٠٤ هـ . مكتبة طيبة ،
المدينة المنورة .

- {٢١} - الإمام ابن تيمية وقضية التاويل : محمد سيد الجليند . ط
الثانية ، ١٤٠٣هـ . شركة مكتبات عكاظ للنشر والتوزيع .
- {٢١} مكرر - انوار التنزيل واسرار التاويل : للبيضاوي . طبع
بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى بمصر .
- {٢٢} - احوال القبور : لابن رجب . ط الثانية ، ١٤٠٧ هـ . ط دار
الحجرة . القاهرة .
- {٢٣} - الايات البيئات : نعمان الالوسي . تحقيق /الشيخ ناصر الدين
الالباني . ط المكتب الإسلامي ، ١٤٠٥ هـ .
- {٢٤} - الإيمان : لابي عبيد ؛ القاسم بن سلام . تحقيق /محمد ناصر
الدين الالباني . دار الازم . ط الثانية ، ١٤٠٥ هـ .
- {٢٥} - الإيمان : لابن تيمية . ط الثالثة ، ١٤٠١ هـ . ط المكتب
الإسلامي .

— با —

- {٢٦} - بدائع الفوائد : لابن القيم . طبعة المطبعة المنيرية .
بدون تاريخ .
- {٢٧} - البداية والنهاية : لابن كثير . دقق أصولها مجموعة من
العلماء . ط الاولى ، ١٤٠٨ هـ . دار الريان للتراث ، القاهرة .
- {٢٨} - البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان : للسككي الحنبلي .
تحقيق د/بسام علي سلامة العموشة . مكتبة المنار ، ط الاولى ،
١٤٠٨هـ .

— تا —

- {٢٩} - تاج العروس : للزبيدي . تصوير دار مكتبة الحياة ،
بيروت - لبنان .
- {٣٠} - التاريخ الكبير : للبخاري . دار الكتب العلمية ، بيروت -
لبنان .

- {٣١} - تاويل مختلف الحديث : لابن قتيبة . دار الكتاب العربي .
بدون تاريخ .
- {٣٢} - تجريد التوحيد : للمقرئزي . طبع بمطابع الجامعة الإسلامية ،
١٤٠٨ هـ . وطبعة مكتبة السلام العالمية .
- {٣٣} - التحذير من مختمرات الصابوني : للشيخ بكر بن عبدالله
ابو زيد . ط الاولى ، ١٤٠٩ هـ ، دار الراية ، الرياض .
- {٣٤} - تحكيم القوانين : للشيخ محمد بن إبراهيم . ط الثانية ،
عام ١٤٠٣ هـ . مطابع شركة الصفحات الذهبية المحدودة .
- {٣٥} - تحفة المرید شرح جوهرة التوحيد : شرح جوهرة التوحيد
للبيجوري . طبعة دار الكتب العالمية ، بيروت ، ط الاولى ،
١٤٠٣ هـ .
- {٣٦} - التحفة المعدية : لابن مهدي . تمحيح وتعليق عبدالرحمن بن
صالح المحمود . ط الثانية . ١٤٠٥ . مكتبة الحرمين .
- {٣٧} - التخويك من النار : لابن رجب . تحقيق /بشير عون . مكتبة
المؤيد ، دمشق ، ط الثانية ، ١٤٠٩ هـ .
- {٣٨} - التدمرية : لابن تيمية . تحقيق /محمد بن عودة السعوي . ط
الاولى ، ١٤٠٥ هـ . . طبع بشركة العبيكان للطباعة والنشر بالرياض .
- {٣٩} - تذكرة الحفاظ : للذهبي . تموير دار إحياء التراث
العربي ، بيروت - لبنان .
- {٤٠} - تفسير سورة النور : للشيخ محمد الامين . جمع د/عبدالله
قادري . مكتوب على الالة الكاتبة .
- {٤١} - تفسير الطبري = جامع البيان . ط مطبعة دار الفكر ،
١٤٠٥ هـ .

- {٤٢} - تفسير القرآن العظيم = تفسير ابن كثير . ط دار الفكر .
بدون تاريخ . وط دار المعرفة ، ١٣٨٨ هـ .
- {٤٣} - التفسير الكبير : لفخر الدين الرازي . ط دار إحياء التراث
العربي ، بيروت ، ط الثالثة .
- {٤٤} - تفسير المنار = تفسير القرآن الحكيم : للشيخ محمد رشيد
رضا . ط الثانية ، دار المعرفة ، بيروت .
- {٤٥} - التفسير والمفسرون : د/محمد حسين الذهبي . ط الثانية ،
١٣٩٦ هـ . دار الكتب الحديثة .
- {٤٦} - التمهيد : للباقلاني . المكتبة الشرقية ، بيروت .
بتحقيق : ريتشارد يوسف مكارشي اليسوعي .
- {٤٧} - التمهيد : لابن عبد البر . الناشر : وزارة الاوقاف والشؤون
الإسلامية بالمغرب .
- {٤٨} - تنبيه الغافلين عن اعمال الجاهلين : للنحاس . حققه وعلق
عليه /عماد الدين عباس سعيد . ط الاولى ، دار الكتب العلمية ،
١٤٠٧ هـ .
- {٤٩} - التوضيح والبيان لشجرة الإيمان : للشيخ عبدالرحمن السعدي .
مكتبة المعارف ، الرياض ، ط ١٤٠٦ هـ .
- {٥٠} - توضيح المقاصد وتمحيح القواعد : لابن عيسى . شرح نونية
ابن القيم . ط الثانية ، ١٤٠٦ هـ ، المكتب الإسلامي .
- {٥١} - تهذيب التهذيب : لابن حجر العسقلاني . تصوير دار صادر ،
بيروت - لبنان .
- {٥٢} - تهذيب اللغة : للازهري . تحقيق /عبدالسلام هارون . ط
المؤسسة المصرية العامة للتأليف . ط دار القومية العربية
للطباعة ، ١٣٨٤ هـ .

{٥٣} - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان : للشيخ
عبدالرحمن السعدي . تحقيق /محمد زهري النجار . ط الإفتاء ، عام
١٤٠٤ هـ .

{٥٤} - تيسير العزيز الحميد : للشيخ سليمان بن عبدالله . ط
الخامسة ، ١٤٠٢ هـ ، بيروت ، المكتب الإسلامي .

- ح -

{٥٥} - حاشية الماوي على تفسير الجلالين . ط دار الفكر ، بيروت ،
١٤٠٦ هـ .

- ج -

{٥٦} - الجامع لاحكام القرآن = تفسير القرطبي . ط الاولى ، ١٤٠٨ هـ
دار الكتب العلمية .

{٥٧} - جامع الرسائل والمسائل : لابن تيمية . ط الاولى ، ١٤٠٣ هـ ،
دار الكتب العلمية .

{٥٨} - جامع العلوم والحكم : لابن رجب . دار المعرفة للطباعة
والنشر . بدون تاريخ .

{٥٩} - الجواب الكافي : لابن القيم . دار الندوة الجديدة ، بيروت
لبنان ، ١٤٠٥ هـ .

- خ -

{٦٠} - خطبة الحاجة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعلمها أصحابه : للشيخ الالباني . ط الرابعة ، ١٤٠٠ هـ . المكتب
الإسلامي .

{٦١} - الخطط : للمقرئزي . ط دار صادر ، بيروت .

- د -

{٦٢} - درء تعارض العقل والنقل : لابن تيمية . تحقيق /محمد رشاد
سالم . توزيع مكتبة ابن تيمية .

{٦٣} - الدرة فيما يجب اعتقاده : لابن حزم الظاهري . تحقيق /احمد
ابن ناصر الحمد ، ود/سعيد عبدالرحمن القرقي . ط الاولى ، ١٤٠٨ هـ
مطبعة المدني .

{٦٤} - دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب : للشيخ محمد الأمين .
الملحق بأفواء البيان - المجلد العاشر - .

{٦٥} - الدين الخالص : لمحمد صديق حسن خان . تحقيق / محمد زهري
النجار . طبع بمطبعة المدني بمصر ، ١٣٧٩ هـ .

{٦٦} - ديوان الإمام الشافعي . جمع محمد الزعبي . مكتبة المعرفة
بحمص ، ومكتبة دار العلم للطباعة والنشر بجدة ، ط الثالثة .

- ذ -

{٦٧} - ذم" التاويل : لابن قدامة المقدسي . تحقيق : بدر البدر . ط
الدار السلفية ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .

{٦٨} - الذيل على طبقات الحنابلة : لابن رجب . دار المعرفة . طبع
بمطبعة السنة المحمدية ، ١٣٧٢ هـ .

- ر -

{٦٩} - رائحة الجنة في شرح إضاءة الدجنة . ط الاولى ، ١٣٧٧ هـ .

- {٧٠} - الرحلة إلى المسجد الحرام : للشيخ محمد الأمين . ط الاولى

١٤٠٣ هـ ، دار الشروق ، جدة .
- {٧١} - الرد على الجهمية : للدارسي . تحقيق /زهير الشاويش .

المكتب الإسلامي ، ط الرابعة ، ١٤٠٢ هـ .
- {٧٢} - الرد على الجهمية والزنادقة : لإمام احمد . تحقيق /

عبدالرحمن عميرة . دار اللواء ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٢ هـ .
- {٧٣} - رسالة إلى اهل الثغر : للاشعري . تحقيق/ عبدالله

الجنيدى . ط الاولى ، ١٤٠٩ هـ ، مكتبة العلوم والحكم بالمدينة .
- {٧٤} - رسالة في الاستواء والفوقية : لأبي محمد الجويني .

موجودة ضمن رسائل المجموعة المنيرية .
- {٧٥} - رسالة مخطوطة صغيرة : للشيخ محمد الأمين : جواب على سؤال

ورد عليه من أحد امراء شنقيط . يقع في إحدى عشرة صفحة .
- {٧٦} - الرسالة المدنية : لابن تيمية . تحقيق / الوليد بن

عبدالرحمن الفريان . ط الاولى ، ١٤٠٨ هـ . مطبعة دار طيبة
بالمدينة .
- {٧٧} - رفع الشبهة والفرر عن يحتج على فعل المعاصي بالقدر :

لمرعي الكرمي . مكتبة المحوة ، الكويت . تحقيق /عادل الجطيلي .
ط الاولى ، ١٤١٠ .
- {٧٨} - الروح : لابن القيم . تحقيق /محمد اسكندريلدا . دار الكتب

العلمية ، ط الاولى ، ١٤٠٢ هـ .
- {٧٩} - روح المعاني : للآلوسي . إدارة الطباعة المنيرية . دار

إحياء التراث العربي ، بيروت . بدون تاريخ .

{٨٠} - رياض المالحين : للنووي . تحقيق /عبدالعزيز رباح ، واحمد يوسف الدقاق . ط الرابعة ، ١٤٠١ هـ . دار المأمون للتراث .

- ز -

{٨١} - زاد المعاد : لابن قيم الجوزية . تحقيق /شعيب وعبدالقادر الارناؤوط . ط الثالثة ، ١٤٠٢ هـ . مؤسسة الرسالة .

{٨٢} - الزهر النضر في نبي الخضر : لابن حجر . علق عليه /سمير حسين حلبي . ط الاولى ، ١٤٠٨ هـ . دار الكتب العلمية .

- س -

{٨٣} - سلسلة الاحاديث المحيحة : للشيخ الالباني . ط الرابعة ، ١٤٠٥ هـ . المكتب الإسلامي .

{٨٤} - سلسلة الاحاديث الضعيفة : للشيخ الالباني . ط الخامسة ، ١٤٠٥ هـ . المكتب الإسلامي .

{٨٥} - سنن الدارقطني . تحقيق /عبدالله هاشم يماني المدني . ط شركة الطباعة الفنية المتحدة .

{٨٦} - سنن ابي داود . إعداد وتعليق /عبيد الدعاس . ط الاولى ، ١٣٨٨ هـ ، دار الحديث .

{٨٧} - سنن ابن ماجه . حقق نمومه وعلق عليه /محمد فؤاد عبدالباقي . ط دار الفكر ، بيروت .

{٨٨} - سنن الترمذي . تحقيق /احمد محمد شاكِر . ط الثانية ، ١٣٩٨ . ط مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، القاهرة .

{٨٩} - السنن الكبرى : للبيهقي . تموير دار الفكر ، بيروت - لبنان .

{٩٠} - سنن النسائي . تموير دار إحياء التراث العربي ، بيروت -
لبنان .

{٩١} - سير اعلام النبلاء : للذهبي . ط مؤسسة الرسالة ، ط
الرابعة ، ١٤٠٦ هـ .

- ش -

{٩٢} - شذرات الذهب : لابن العماد . منشورات دار الافاق
الجديدة ، بيروت .

{٩٣} - الشرح والإبانة على اصول الديانة : للعكبري . تحقيق / رها
نعمان معطي . ط ١٤٠٤ هـ . المكتبة الفيصلية ، مكة .

{٩٤} - شرح أم البراهين : للسنوسي . ط دار الفكر ، بيروت -
لبنان .

{٩٥} - شرح الامول الخمسة : لعبدالجبار المعتزلي . ط الثانية ،
١٤٠٨ ، مكتبة وهبة .

{٩٦} - شرح السنة : للبغوي . تحقيق / شعيب الارناؤوط ، وزهير
الشاويش . ط المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٧١ م .

{٩٧} - شرح الماوي على جوهرة التوحيد . توزيع دار الإخاء ،
١٩٨٠ م .

{٩٨} - شرح اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة : للالكائي . تحقيق/
د . احمد سعد حمدان . ط دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض ،
الطبعة الاولى .

{٩٩} - شرح العقيدة الطحاوية : لابن ابي العز الحنفي : حققها
جماعة من العلماء ، وخرج احاديثها اللبناني . ط المكتب الإسلامي ،
بيروت ، ١٣٩٩ هـ .

- {١٠٠} - شرح العقيدة الواسطية : للشيخ صالح الفوزان . ط
الرابعة ، ١٤٠٧ هـ ، مكتبة المعارف .
- {١٠١} - شرح العقيدة الواسطية : للشيخ محمد صالح العثيمين .
مخطوطة .
- {١٠٢} - شرح مراقب السعود على أصول الفقه : لمحمد الأمين الجكني
الشنقيطي . الناشر : دار ابو الوفاء ، ١٣٧٨ هـ .
- {١٠٣} - شرح المعلقات العشر : للشيخ أحمد الأمين الشنقيطي . دار
الكتاب العربي ، ١٤٠٤ هـ .
- {١٠٤} - شرح النووي على صحيح مسلم . ط دار إحياء التراث ، ط
الثانية ، ١٣٩٢ هـ .
- {١٠٥} - الشريعة : للأجري . تحقيق /محمد حامد الفقي . ط الأولى ،
١٤٠٣ هـ . دار الكتب العلمية .
- {١٠٦} - شفاء العليل : لابن قيم الجوزية . تموير دار المعرفة ،
بيروت ، عن ط عام ١٣٢٣ هـ ، بالمطبعة الحسينية .
- {١٠٧} - الشنقيطي ، ومنهجه في التفسير . إعداد الطالبة سميرة
ابنة صقر آل محمد . مكتوب على الآلة الكاتبة .
- {١٠٨} - الشيخ عبدالرحمن السعدي ، وجهوده في العقيدة :
د/عبدالرزاق بن الشيخ عبد المحسن العباد . ط الأولى ، ١٤١١ هـ ،
مكتبة الرشد للنشر والتوزيع .

- ص -

- {١٠٩} - المحاج : للجوهري . الطبعة الثانية ، ١٤٠٢ هـ ، على
نفقة الشيخ حسن شربتلي .
- {١١٠} - صحيح البخاري . ط المكتبة الإسلامية ، إستانبول ، تركيا ،
١٩٨٩ م .

{١١١} - صحيح الجامع المغير : للشيخ الالباني . ط المكتب
الإسلامي ، ١٤٠٥ هـ .

{١١٢} - صحيح مسلم . حقق نومه وعلق عليه / محمد فؤاد
عبدالباقي . ط الثانية ، ١٣٩٨ هـ ، دار الفكر ، بيروت .

{١١٣} - المفاتيح الاختيارية : لابن تيمية . ضمن جامع الرسائل
والمسائل ، المجموعة الثانية . تحقيق د/محمد رشاد سالم . مطبعة
المدني ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .

{١١٤} - المفاتيح الإلهية : للدكتور محمد أمان . ط المجلس العلمي
في الجامعة الإسلامية ، ١٤٠٨ هـ .

{١١٥} - المين : للشيخ عبدالعزيز المسند . ط الأولى ، ١٤١٠ هـ .
مطابع الفرزدق .

- ض -

{١١٦} - الضوء اللامع لأهل القرن التاسع : للمخاوي . تموير بيروت،
دار مكتبة الحياة .

- ط -

{١١٧} - طبقات الحنابلة : لابن أبي عمير . دار المعرفة ، بيروت .
مطبعة السنة المحمدية ، ١٣٧٢ هـ .

{١١٨} - طريق العجرتين : لابن القيم . صححه وراجعه : إبراهيم
الانصاري . طبع على نفقة الشيخ حمد بن صالح آل ثاني .

- ع -

{١١٩} - علماء نجد خلال ستة قرون : للبسام . ط الأولى . مكتبة
ومطبعة النهضة الحديثة .

{١٢٠} - علماء ومفكرون عرفتهم : للشيخ محمد المجذوب . ط
الثانية . ١٤٠٣ هـ . عالم المعرفة .

{١٢١} - علماءنا : إعداد فهد البدراني ، وفهد البراك . ط الأولى،
١٤١٠ هـ . طباعة مكتب المهندس .

- {١٢٢} - العبودية : لابن تيمية . ط الخامسة ، ١٣٩٩ هـ . المكتب الإسلامي .
- {١٢٣} - عقيدة الحافظ تقي الدين عبدالغني المقدسي . تحقيق / عبدالله بن محمد البصيري . ط الاولى ، مطابع الفرزدق .
- {١٢٤} - العقيدة النظامية : للجويني . تقديم وتحقيق د / احمد حجازي السقا . الناشر : مكتبة الكليات الازهرية ، ط الاولى ، ١٣٩٨ هـ . مطبعة دار الشباب بالعباسية .
- {١٢٤} مكرر - علاقة الإثبات والتفويض بمفاتيح رب العالمين : للدكتور رها نعيان معطي . شركة المبيكان للطباعة ، ط ١ ، ١٤٠٢ هـ .
- {١٢٥} - العيين والاثار : للمواهبى . تحقيق / عصام رواح قلعجي . ط الاولى ، ١٤٠٧ هـ . دار المأمون للتراث .
- ف -
- {١٢٦} - فتح الباري : لابن حجر . تحقيق / محب الدين الخطيب . المكتبة السلفية ، ط الثالثة ، ١٤٠٧ هـ .
- {١٢٧} - فتح القدير : للشوكاني . ط دار الفكر ، بيروت ، ١٤٠١ هـ .
- {١٢٨} - فتح المجيد : للشيخ عبدالرحمن بن حسن . ط ١٤٠٣ . توزيع الإدارات العلمية للبحوث والإفتاء والدعوة والإرشاد .
- {١٢٩} - الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان : لابن تيمية تحقيق/عبدالقادر الأرنؤوط . مكتبة دار البيان ، دمشق ، ١٤٠٥ هـ .
- {١٣٠} - الفرق بين الفرق : للبغدادي . تحقيق / محمد محيي الدين عبدالحميد . الناشر : دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .
- {١٣١} - الفتوى الحموية الكبرى : لابن تيمية . تقديم / محمد عبدالرزاق حمزة . مطبعة المدني ، ١٤٠٣ هـ .
- {١٣١} مكرر - فضائل المحابة : للإمام أحمد . بتحقيق : وصي الله ابن محمد عباس . ط مؤسسة الرسالة . نشر مركز البحث العلمي في جامعة أم القرى في مكة المكرمة ، ط الاولى ، ١٤٠٣ هـ .
- {١٣٢} - الفكر الموفى : للشيخ عبدالرحمن عبدالخالق . مكتبة ابن تيمية ، الكويت ، ط الثالثة ، ١٤٠٦ هـ .

{١٣٣} - في ظلال القرآن : للشيخ سيد قطب . ط دار الشروق ، ط
التاسعة ، ١٤٠٠ هـ .

- ق -

{١٣٤} - قانون التاويل : لابن العربي . تحقيق/محمد السليمانى . ط
الاولى ، ١٤٠٦ هـ . نشر دار القبلة للثقافة الإسلامية ، جدة .

{١٣٥} - القاموس المحيط : للفيروز آبادي . طبع مؤسسة الرسالة ،
بيروت ، ط الاولى ، ١٤٠٦ هـ .

{١٣٦} - القضاء والقدر : للشيخ محمد المالح العثيمين . محاضرة .
ط الاولى ، ١٤١١ هـ . دار الالف للنشر والتوزيع .

{١٣٧} - القضاء والقدر : د . عمر الاشقر . دار الفانص ، الكويت،
ط الاولى ، ١٤١٠ هـ .

{١٣٨} - القواعد المثلى : للشيخ محمد المالح العثيمين . مكتبة
المعارف ، الرياض ، ١٤٠٥ هـ .

{١٣٩} - القول السديد : للشيخ عبدالرحمن السعدي . ط الجامعة
الإسلامية بالمدينة .

- ك -

{١٤٠} - كتاب الاسماء والمفاتيح : للبيهقي . دار الكتب العلمية ،
بيروت .

{١٤١} - كتاب التوحيد : لابن خزيمة . تحقيق / د.عبدالعزیز
الشعوان ، ط الاولى ، ١٤٠٨ هـ . دار الرشيد للنشر والتوزيع .

{١٤٢} - كتاب التوحيد : لابن مندة . تحقيق / د. علي بن ناصر
الغبيهي . ط الاولى . طبع مطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة .
توزيع مركز شؤون الدعوة بالجامعة .

{١٤٣} - الكشاف : للزمخشري . ط دار الفكر ، بيروت . بدون تاريخ .

{١٤٤} - كشف الاستار . بقلم د . علي جابر الحربي . ط الاولى ،

١٤١٠ هـ . دار طبية بمكة .

{١٤٥} - الكواشف الجليلة لشرح العقيدة الواسطية : للشيخ

عبدالعزیز السلیمان . ط الثانية ، ١٣٩٠ هـ . مطبعة دار السعادة ،
القاهرة .

- ل -

{١٤٦} - لمعة الاعتقاد : لابن قدامة . خرج احاديثها / بدر بن

عبدالله البدر . ط الاولى ، ١٤٠٦ هـ ، دار السلفية ، الكويت .

{١٤٧} - لسان العرب : لابن منظور . مكتبة دار صادر ، بيروت ،

بدون تاريخ .

{١٤٨} - لوامع الانوار البهية : للسفاري . ط الثانية ، ١٤٠٥ هـ

المكتب الإسلامي .

- م -

{١٤٩} - مجموع فتاوى شيخ الإسلام . طبعة خادم الحرمين الملك فهد .

إشراف الرئاسة العامة ، شؤون الحرمين الشريفين ، ١٤٠٤ هـ .

{١٥٠} - مجموع فتاوى الشيخ عبدالعزيز بن باز . الطبعة الثانية ،

١٤٠٨ هـ . طبع بشركة العبيكان للطباعة والنشر ، الرياض .

{١٥١} - المجموعة المنيرية . إدارة الطباعة المنيرية . ط الاولى ،

عام ١٣٤٣ هـ .

{١٥٢} - مختصر المواثق المرسله : لابن القيم . تمحيح زكريا علي

يوسف . مكتبة المتنبي ، القاهرة . مطبعة دار البيان بعابدين .

{١٥٣} - مدارج السالكين : لابن القيم . تحقيق/محمد حامد الفقي .

دار الكتاب العربي ، ١٣٩٢ هـ .

- {١٥٤} - مذكرة اصول الفقه : للشيخ محمد الامين . ط المكتبة
السلفية بالمدينة المنورة ، ١٣٩١ هـ .
- {١٥٥} - المستدرک على معجم المؤلفين : لعمر رضا كحالة . مؤسسة
الرسالة . الطبعة الثانية ، ١٤٠٨ هـ .
- {١٥٦} - مسند الإمام أحمد . وبهامشه المنتخب من كنز العمال .
دار صادر ، بيروت .
- {١٥٧} - مشكاة المصابيح : للتبريزي . تحقيق الالباني . ط الثانية
١٤٠٥ هـ . المكتب الإسلامي .
- {١٥٨} - مشكل الحديث : لابن فورك . ط ١٤٠٠ هـ . دار الكتب
العلمية ، بيروت .
- {١٥٩} - المعين والزااد . جمع سيد الامين بن المامي الجكني . ط
الاولى ، ١٣٩٦ هـ .
- {١٦٠} - معجم المؤلفين : لعمر رضا كحالة . دار إحياء التراث
العربي ، بيروت .
- {١٦١} - معارج المعود : للشيخ محمد الامين . جمع / د . عبدالله
قادري . طبع دار المجتمع ، ط الاولى ، ١٤٠٨ هـ .
- {١٦٢} - معارج القبول : للشيخ حافظ حكيم . المطبعة السلفية
ومكتبتها . بدون تاريخ .
- {١٦٣} - المفني : لابن قدامة . تحقيق / د . عبدالله بن عبدالمحسن
التركي ، و د . عبدالفتاح محمد الحلو . ط الاولى ، ١٤٠٦ هـ .
- {١٦٤} - مقدمة ابن خلدون . ط الخامسة ، ١٩٨٤ م . دار القلم ،
بيروت .

- { ١٦٥ } - الملل والنحل : للشهرستاني . تحقيق / محمد سيد كيلاني .
ط ١٤٠٠ هـ . دار المعرفة ، بيروت .
- { ١٦٦ } - مفتاح دار السعادة : لابن القيم . دار نجد للنشر
والتوزيع ، ١٤٠٢ هـ .
- { ١٦٧ } - المفردات في غريب القرآن : للراغب الامفهانى . ط ١٣٨١ هـ
شركة ومكتبة ممطفى البسابى الحلبي ، مصر . تحقيق / محمد سيد
كيلاني .
- { ١٦٨ } - مقالات الإسلاميين : للاشعري . تحقيق /محمد محيي الدين
عبدالحميد . ط الثانية ، ١٣٨٩ هـ .
- الزل للتصد والإعجاز
- { ١٦٩ } - منع جواز المجاز في المتميد والإعجاز : للشيخ محمد
الامين . الملحق بالجزء العاشر بأضواء البيان ، ط ٣ ، ١٤٠٣ . على
نفقة سمو الامير احمد بن عبدالعزيز .
- { ١٧٠ } - منهاج المسلم : لابي بكر الجزائري . دار الشروق ، ط
السابعة ، ١٤٠٧ هـ .
- { ١٧١ } - منهج التشريع وحكمته : للشيخ محمد الامين . محاضرة طبعت
بمطابع الجامعة السلامية ، ط الاولى .
- { ١٧٢ } - منهج الشيخ الشنقيطي في تفسير آيات الاحكام من أضواء
البيان : إعداد عبدالرحمن السديس . مكتوب على الآلة الكاتبة .
- { ١٧٣ } - منهج ودراسات في آيات الاسماء والصفات : للشيخ محمد
الامين . ط الرابعة ، ١٤٠٤ هـ . دار السلفية ، الكويت .
- { ١٧٤ } - مناهل العرفان : للزرقاني . دار إحياء الكتب العربية .
١٣٦٢ هـ .
- { ١٧٥ } - موافقة صحيح المنقول لمريح المعقول : لابن تيمية . ط دار
الكتب العلمية ، بيروت . بهامش منهاج السنة النبوية .

{ ١٧٦ } - المواقف في علم الكلام : للإيجي . ط عالم الكتب ، بيروت .

{ ١٧٧ } - مواهب الجليل من تفسير البيضاوي : للشيخ محمد كنعان .

{ ١٧٨ } - الموطأ : لمالك بن أنس . ط دار الحديث . تصحيح / محمد

فؤاد عبد الباقي .

{ ١٧٩ } - مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب . - قسم العقيدة - .

طبع بمطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض .

- ن -

{ ١٨٠ } - النبوات : لابن تيمية . ط دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٤٠٢ هـ .

{ ١٨١ } - نقض المنطق : لابن تيمية . تحقيق / محمد عبدالرزاق حمزة ،

وسليمان المنيع . مكتبة السنة المحمدية ، ١٤٠٧ هـ . تصحيح /

محمد حامد الفقي .

{ ١٨٢ } - نهاية الإقدام : للشهرستاني . تحقيق : الفرد جيوم .

لندن ، ١٩٣٤ م .

{ ١٨٣ } - النهاية في الفتن والملاحم : لابن كثير . تحقيق / محمد

أحمد عبدالعزيز ، ط دار الحديث ، ١٤٠١ هـ .

- و -

{ ١٨٤ } - الوابل الميب في الكلم الطيب : لابن قيم الجوزية .

تحقيق/ بشير محمد عون . الناشر : مكتبة دار البيان . دمشق .

{ ١٨٥ } - وفيات الأعيان : لابن خلكان . تموير دار الثقافة ،

بيروت - لبنان .

فهرس

الموضوعات

فهرس المؤلفوعات

رقم الصفحة	العنوان
١	المقدمة
٥	سبب اختيار الموضوع
٦	منهجى فى هذا البحث
٨	خطة البحث
١٧	الباب الاول : حياة الشيخ وسيرته
١٨	الفصل الاول : حياته الشخصية
١٩	المبحث الاول : نسبه وولادته
٢٠	المبحث الثانى : نشاته
٢٢	المبحث الثالث : قدومه إلى المملكة
٢٤	المبحث الرابع : صفاته الخلقية
٢٥	المبحث الخامس : صفاته الخلقية
٢٨	زهده فى الدنيا
٣١	حذره من الغيبة وتحذيره منها
٣٢	ورعه عن الفتيا
٣٤	حبه للرماية
٣٦	المبحث السادس : ادبه وذكاؤه وظرفه
٣٨	من مواقفه واقواله
٣٩	ذكاؤه وظرفه
٤٤	المبحث السابع : وفاته
٤٥	ما قيل فى رثائه
٤٨	الفصل الثانى : حياة الامين العلمية
٤٩	المبحث الاول : طلبه للعلم ، ومشايخه
٤٩	أنواع الدراسة فى القرآن
٥١	مشايخه
٥٢	دراسة الشيخ رحمه الله

العنوان	رقم الصفحة
المبحث الثاني : عقيدته	٥٩
المبحث الثالث : أعماله ووظائفه	٦٨
أعماله قبل مجيئه إلى المملكة	٦٨
أعماله بعد قدومه المملكة	٦٩
المبحث الرابع : تلاميذه	٧٠
المبحث الخامس : مؤلفاته	٧٦
المحاضرات والرسائل	٧٧
أشرطة في تفسير بعض آيات القرآن	٨٠
المبحث السادس : ثناء العلماء عليه	٨٤
الباب الثاني : جهود الشيخ في بيان الإيمان بالله	٨٩
تمهيد	٩٠
تقسيم الشيخ لأنواع التوحيد	٩٢
الفصل الأول : توحيد الربوبية	٩٨
تعريفه	٩٨
القلوب مغطورة على هذا النوع من التوحيد	٩٩
دلالات توحيد الربوبية لإزام للاعتراف بالالهوية	١٠١
الاستفهامات التي في آيات الربوبية تقريرية	١٠٢
الفصل الثاني : توحيد الالهوية	
المبحث الأول : تعريف التوحيد	١٠٦
معنى لا إله إلا الله	١١٤
المبحث الثاني : براهين التوحيد	١٢١
المطلب الأول : دلالة الصفات على توحيد الالهوية	١٢٢
قدرة الله على الخلق	١٢٧
النافع الضار	١٣٠
الرازق	١٣٤

رقم الصفحة	العنوان
١٣٧	عالم الغيب
١٣٩	المطلب الثاني : البراهين الكونية
١٤٥	خلق السموات والأرض
١٤٩	خلق الإنسان
١٥٣	إنزال الماء
١٥٨	إحياء الأرض
١٦١	اختلاف الليل والنهار
١٦٣	اختلاف ألوان المخلوقات
١٦٧	جريان السفن
١٦٩	المطلب الثالث : أدلة بطلان إلهية ما سوى الله
١٧٤	المبحث الثالث : أنواع العبادة
١٧٤	تمهيد
١٧٦	المطلب الأول : الدعاء
١٨١	المطلب الثاني : التوكل
١٨٦	المطلب الثالث : الولاء والبراء
١٩٦	المطلب الرابع : الخوف والرجاء
١٩٩	أنواع الخوف
٢٠٣	المطلب الخامس : الحكم بما أنزل الله
٢١٠	النظام قسمان : إداري وشرعي
٢١٤	المبحث الرابع : ما يفاد" العبادة
٢١٥	المطلب الأول : الشرك
٢٢٥	المطلب الثاني : الذبح لغير الله
٢٢٩	المطلب الثالث : إدعاء علم الغيب
٢٣٤	المطلب الرابع : الحلف بغير الله
٢٣٨	المطلب الخامس : السحر

رقم الصفحة	العنوان
٢٣٩	تعريف السحر
٢٤٠	حقيقة السحر
٢٤٥	حكم استعمال السحر وتعلمه
٢٤٨	حدّ الساحر
٢٥٧	حلّ السحر عن المسحور
٢٦٠	قدرة تأثير الساحر في المسحور
٢٦٨	المطلب السادس : البناء على القبور
الفصل الثالث : جهود الشيخ في توضيح توحيد الاسماء والصفات	
٢٧٦	مقدمة
٢٧٩	اهتمام الشيخ بهذا النوع من انواع التوحيد
المبحث الاول : جهود الشيخ في إبراز عقيدة السلف في	
٢٨٢	الصفات
المطلب الاول : تعريف توحيد الاسماء والصفات ٢٨٢	
المطلب الثاني : معتقد السلف في الصفات يقوم على	
٢٨٧	ثلاثة أسس
٢٩٩	المطلب الثالث : قواعد في الصفات
٢٩٩	جميع الصفات من باب واحد
٣٠٢	القول في الصفات كالقول في الذات
٣٠٥	آيات الصفات ليست من المتشابه
٣٠٩	ليس ظاهر الصفات التشبيه
٣١٥	الصفات على الحقيقة لامجاز فيها
٣٢٠	المطلب الرابع : ذكر جملة من الصفات
٣٢١	صفة الإستواء
موقف المتكلمين من صفة الإستواء ، وردّ الشيخ	
٣٣٠	عليهم
٣٣٧	إلزام المتكلمين بمقتضى قواعدهم

العنوان	رقم الصفحة
صفة الكلام	٣٤٠
موقف الشيخ من المتكلمين في صفة الكلام	٣٤٤
الرد على الجهمية والمعتزلة	٣٤٥
الرد على الكلابية والاشعرية	٣٤٧
صفة اليبدين	٣٥٠
موقف الشيخ ممن تناول هذه الصفة	٣٥٣
إشكال ، وتوليحه	٣٥٥ مكرر
صفة المعية	٣٥٩
تقسيم المعية	٣٥٩
الجمع بين معيته الله سبحانه واستوانه على عرشه	
	٣٦٠
الرد على الجهمية القائلين بان الله معابذاته	
	٣٦٢
صفة العلم	٣٦٤
صفة العلو والعظمة والكبرياء	٣٦٥
صفة القدرة	٣٦٧
صفتي السمع والبصر	٣٦٨
صفتي الحياة والقيومية	٣٦٩
صفة الوجه	٣٧٠
صفة العين	٣٧٠
صفة القدم	٣٧١
صفة الغضب	٣٧١
صفة الرحمة	٣٧٢
صفة المجيء	٣٧٣
صفة العجب	٣٧٣
صفة النور	٣٧٤

العنوان	رقم الصفحة
المبحث الثاني : موقف الشيخ من اهل التاويل	٣٧٦
المطلب الاول : معاني التاويل	٣٧٦
المطلب الثاني : بعض شبه اهل التاويل ، ورد	
الشيخ عليها	٣٨٣
الشبهة الاولى : ظاهر المفة غير مراد	٣٨٣
الشبهة الثانية : التاويل إجماع	٣٨٦
الشبهة الثالثة : المفات مجاز	٣٨٨
الشبهة الرابعة : المفة التي لايشق منها	
تؤول	٣٨٩
الشبهة الخامسة : الصفة التي ليس لها آثار	
تؤول	٣٩٠
الشبهة السادسة : الاستواء والعلو والغوقية	
يستلزم الجهة	٣٩١
الشبهة السابعة : قول المفوضة : إن قولكم	
حقيقة لامجاز لم يرد عن	
السلف	٣٩٢
لو قال معطل : نحن لانعقل كيفية استواء منزهة عن مشابهة	
كيفية استواء الخلق ، فبينوا لنا كيفية معقولة .	
والرد من وجهين .	٣٩٦
لو قال معطل : إن القرآن نزل بلغة العرب ، والاستواء	
بلغتهم هو هذا الذي نشاهده في استواء المخلوقين ،	
فإثباته لله يستلزم التشبيه . وقد رد عليهم الشيخ	
بجوابين	٣٩٩
المطلب الثالث : مقارنة بين مذهب السلف ومذهب	
الخلف	٤٠٣
الرد على من قال : مذهب السلف أسلم ، ومذهب	

رقم الصفحة	المنوان
٤٠٤	الخلق اعلم واحكم
	الاطباء الشنيعة التي يتضمنها مذهب الخلف
٤٠٩	
	المطلب الرابع : رجوع بعض ائمة اهل التاويل عن
٤١٦	مذهب الخلف إلى معتقد السلف
٤١٨	أبو الحسن الأشعري
٤١٩	أبو بكر الباقلاني
٤٢٠	إمام الحرمين أبو المعالي الجويني
٤٢١	أبو حامد الغزالي
٤٢٢	الفخر الرازي
٤٢٢	الشهرستاني
	محمد بن عبدالله بن يوسف الجويني ، والد
٤٢٣	إمام الحرمين
٤٢٣	نداء من الشيخ إلى المتأولة
٤٢٦	الباب الثالث : جهوده في توفيق بقية مباحث الإيمان
٤٢٧	الفصل الاول : الإيمان بالملائكة
٤٢٧	تعريفهم ، وبعض وظائفهم
٤٣٢	الجن
٤٣٣	هل إبليس من الملائكة أم من الجن
٤٣٦	هل يدخل مؤمنوا الجن الجنة
٤٤٠	الفصل الثاني : الإيمان بالكتب
٤٤٢	القرآن الكريم
٤٥١	الفصل الثالث : جهود الشيخ في توفيق النبوات
	تمهيد
٤٥١	تعريف النبي والرسول لغة
٤٥٢	تعريف النبي والرسول شرعا

رقم الصفحة	المنوان
٤٥٦	المبحث الاول : الإيمان بالانبياء
٤٥٦	المطلب الاول : دعوة الانبياء واحدة
٤٦١	المطلب الثاني : الرسل لا يعلمون الغيب
٤٦٧	المطلب الثالث : عصمة الانبياء
٤٧٠	المطلب الرابع : اولو العزم من الرسل
٤٧٣	المطلب الخامس : هل آدم رسول أم نبي
٤٧٧	المبحث الثاني : حقيقة الخضر تمهيد
٤٨٠	المطلب الاول : هل الخضر نبي أم ولي
	مسألة خبطيرة ، والرد عليها : هل يمع الولي
٤٨٣	الخروج عن الطريقة المحمدية ؟
٤٨٩	المطلب الثاني : هل الخضر حي أم ميت
	المبحث الثالث : الإيمان بنبوته نبينا محمد صلى الله
٥٠٢	عليه وسلم
	تمهيد
٥٠٤	المطلب الاول : عموم رسالته
٥٠٦	المطلب الثاني : احترامه عليه السلام
٥٠٩	المطلب الثالث : تعظيمه عليه السلام
٥١٤	المطلب الرابع : حياته في البرزخ
٥١٩	المبحث الرابع : معجزات الانبياء تمهيد
	المطلب الاول : من معجزات رسولنا محمد صلى الله
٥٢١	عليه وسلم
٥٢١	اولا : القرآن الكريم
٥٢٥	ثانيا : الإسراء والمعراج
	ثالثا : إخباره عن تعطيل الإبل وتركها في آخر

رقم الصفحة	العنوان
٥٢٨	الزمان
٥٣٠	المطلب الثاني : من معجزات موسى عليه السلام
٥٣٢	المطلب الثالث : من معجزات صالح عليه السلام
٥٣٥	الفصل الرابع : جهود الشيخ في توضيح اليوم الآخر
٥٣٥	تمهيد
٥٣٩	المبحث الأول : بعض اشراط الساعة
	تمهيد
٥٤١	المطلب الأول : نزول عيسى عليه السلام
٥٤٢	الرد على من زعم وفاة عيسى
٥٤٧	المطلب الثاني : خروج ياجوج وماجوج
	الرد على من زعم من المعاصرين أن ياجوج وماجوج هم روسية
٥٤٩	هم روسية
	الرد على شبهة عقلية مفادها : لو أن ياجوج وماجوج وراء السد الآن لاطلع عليهم الناس لتطور المواصلات
٥٥٢	المواصلات
٥٥٥	المطلب الثالث : بعض العلامات المفردى
٥٥٥	قيام دولة لليهود في آخر الزمان
٥٥٦	ظهور الإسلام على الأديان في آخر الزمان
٥٥٩	المبحث الثاني : القبر
٥٥٩	تمهيد : الإيمان بعذاب القبر ونعيمه
٥٦١	المطلب الأول : عذاب القبر
٥٦١	هل يعذب الميت ببكاء أهله عليه
٥٦٤	المطلب الثاني : سماع الموتى
٥٧٢	المبحث الثالث : البعث
٥٧٢	تعريف البعث لغة
٥٧٤	المطلب الأول : براهين البعث

المعنـوان	رقم الصفحة
البرهان الاول : خلق الناس	٥٧٥
البرهان الثاني : خلق المخلوقات	٥٧٧
البرهان الثالث : إحياء الارض بعد موتها	٥٧٩
البرهان الرابع : إحياء بعض الاموات في الدنيا	٥٨١
البرهان الخامس : إخراج النار من الشجر الاخضر	٥٨٣
البرهان السادس : إيلاج الليل بالنهار والنهار بالليل	٥٨٤
المطلب الثاني : الحشر	٥٨٥
اقسام المحشورين	٥٨٧
حشر المتقين	٥٨٧
حشر الكافرين وشياطينهم	٥٨٨
المبحث الرابع : الميزان	٥٩٠
تعريف الميزان	٥٩٠
تعدد الموازين	٥٩١
المبحث الخامس : الصراط	٥٩٥
تعريف الصراط	٥٩٥
اختلاف العلماء في المرور على الصراط	٥٩٦
معاني الورود	٥٩٨
المبحث السادس : الجنة	٦٠٥
تعريف الجنة	٦٠٥
المطلب الاول : نعيمها ، وخلود أهلها	٦٠٦
المطلب الثاني : رؤية المؤمنين ربهم في الجنة	٦١٣

رقم الصفحة	المنوان
٦١٥	ادلة النافين لرؤية الله ، وبيان خطأ استدلالهم ، والرد عليهم
٦٢١	المطلب الثالث : هل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ليلة المعراج ؟
٦٢٥	المبحث السابع : النار
٦٢٥	المطلب الأول : النار ، وعذابها
٦٣٢	المطلب الثاني : بقاء النار ، والرد على الفانلين بفنائها
٦٣٣	كلامه رحمه الله على عدم موت أهل النار
٦٣٥	كلامه على عدم خروج الكفار من النار
٦٣٦	كلامه على عدم فناء النار
٦٤٠	مناقشته لمن قال بفناء النار
٦٤٤	الرد على أدلة من قال بفناء النار
٦٤٧	شبه للملاحة ، والرد عليها
٦٥٢	الفصل الخامس : جهود الشيخ في توضيح الإيمان بالقدر
٦٥٢	تعريف القدر
٦٥٥	المبحث الأول : مراتب القدر
٦٥٦	مرتبة العلم
٦٥٨	مرتبة الكتابة
٦٥٩	مرتبة المشيئة
٦٦٠	مرتبة الخلق
٦٦٢	المبحث الثاني : الفرق بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية
٦٦٧	المبحث الثالث : نوعي الهداية
٦٧٢	المبحث الرابع : أفعال العباد بين الإفراط والتفريط

العنوان	رقم الصفحة
المطلب الاول : وسطية اهل السنة والجماعة	٦٧٢
المطلب الثاني : موقفه من الجبرية	٦٧٦
المطلب الثالث : موقفه من القدرية النفاة	٦٨٢
إشكال ، وتوضيح	٦٨٨
الفصل السادس : حقيقة الإيمان	٦٩٢
تمهيد	
المبحث الاول : تعريف الإيمان :	
لغة	٦٩٤
شرعا	٦٩٥
شروط العمل الصالح	٦٩٨
المبحث الثاني : الفرق بين الإسلام والإيمان	٧٠٠
المبحث الثالث : زيادة الإيمان ونقصانه	٧٠٤
المبحث الرابع : مراتب المؤمنين	٧٠٧
المبحث الخامس : الكبائر	٧١٢
حد الكبيرة	٧١٣
امثلة للكبيرة	٧١٦
الكبيرة لاتحبط العمل الصالح	٧١٩
حكم صاحب الكبيرة	٧٢١
المبحث السادس : حكم اهل الفترة	٧٢٤
قولي العلماء في اهل افترة	٧٢٤
الراجح من هذين القولين ، وسبب الترجيح	٧٢٧
الفصل السابع : جهود الشيخ في الإمامة	٧٣٠
تعريف الإمامة	٧٣١
وجوب نصب الإمام	٧٣٢
الامور التي تنعقد بها الإمامة	٧٣٣
الشروط الواجب توفرها في الإمام	٧٣٤

العنوان	رقم الصفحة
مسائل في الإمامة :	
المسألة الأولى : إذا طرا على الإمام الاعظم فسق ، او دعوة إلى بدعة ، هل يكون ذلك سببا لعزله والغيام عليه	
أم لا ؟	٧٣٨
المسألة الثانية : هل للإمام أن يعزل نفسه ؟	٧٤١
المسألة الثالثة : هل يجوز نصب خليفتين كلاهما مستقل	
دون الآخر	٧٤٢
المسألة الرابعة : هل يجب الإشهاد على عقد الإمامة ؟	
	٧٤٣
	٧٤٤
الخاتمة	