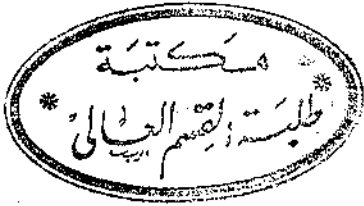


بجامعة أم القري
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
قسم الدراسات العليا الشرعية
فرع العقيدة

تمام الطالب بصفحة هذا خطه
أنا لجنة المناقشة
المناقشة داود محمد علي

ناجي محمد داود سالم
نائب



البيان عن الأستاذ الإمام شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي المتوفى ٦٨٢هـ

الإمام شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي المتوفى ٦٨٢هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراة

إعداد الطالب

٩٥٦١٠٠٢٩٧١

ناجي محمد داود

إشراف فضيلة الأستاذ الشيخ

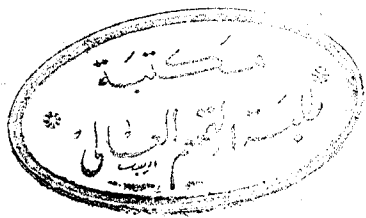
أستاذنا

الجزء



العام الجامعي ١٤٠٤ - ١٤٠٥ هـ

١٩٨٤ - ١٩٨٥ م



۱۵۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الهداء

إلى ذوي السنين بالهدى ودار ولا إيماناً مع إيمانهم

إلى البنا عشرين حق الحق والعائق له ليلتزموا به

إلى المسلمين في كل مكان ليحمدوا الله تعالى على نعمته (عليه السلام)

أهدى هذا الكتاب

بجهد

المقريضي

بسم الله الرحمن الرحيم

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور انفسنا ، ومن سيئات اعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله .

(١) يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون)

(يا ايها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تسألون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا) (٢)

(يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) (٣)

سبب اختيار الموضوع :

ما من شك في ان نعم الله تعالى على الانسان كثيرة وعظيمة . وما من شك ايضا في أن من اعظم هذه النعم نعمة العقل . فوهب الله تعالى هذه النعمة للانسان ليرفعه بها عن مرتبة الحيوان والجماد .

وشاء الله سبحانه ~~تعالى~~ أن يجعل في هذا الانسان الاستعداد للخير والشر ، فيفعل الخير أو الشر بمحض ارادته واختياره .

والانسان - وسبب وجود العقل فيه - لا يستطيع ان يعيش ويترك نفسه تتساقط دون أن يفكر في اجابة يقتنع بها عقله ، وترتاح اليها فطرته .

فهو أتى الى الدنيا على غير ارادة منه ، وسيخرج منها على غير ارادة ايضا . والسؤال المطرح على النفس الانسانية : ما الذى أتى بي الى هذه الدنيا ؟ ولماذا أتيت ؟ وهل الحياة تنتهي بالموت فقط ؟ ام هناك حياة أخرى لها خصائصها

(١) سورة آل عمران آية ١٠٢ .

(٢) سورة النساء آية ١ .

(٣) سورة الاحزاب ٧٠ - ٧١ .

ومميزاتها ؟ وهل ما اشاهده في نفسي وفيما حولي من عظيم الصنع ودقته، وجماله وروعته ، وتناسقه وانسجابه ، ألا يدل ذلك ^{على} كليات مدبرة تتصف بأسى صفات الجلال والكمال ؟ .

وما من شك ان من الناس من يصل الى هذه النتيجة ، ألا ان منهم من لا يصل . وكان من رحمة الله تعالى لعباده انه لم يترك الانسان الى عقله وفطرته فحسب ، بل ارسل رسلا وانزل معهم كتباً ، ليخبروا الناس بخالقهم وحقه عليهم الخ . وكما قلنا من قبل ، من ان الانسان قد جبل فيه الاستعداد للخير والشر ، فان من الناس من صدق بهؤلاء الرسل وآمن بهم ، ونصرهم ومنهم من كذب بهم وحاربهم وعاداهم

وتعددت طرق ووسائل واساليب شياطين الانس والجن في محاربة الرسـسـل ودعوتهم ، ومحاربة من يسير على نهجهم وسنتهم .

فتارة يحاربونهم بالسيف والسنان .

وتارة بالاستهزاء والسخرية والتكذيب .

وتارة بالنفاق والمداينة الى ان تسنح الفرصة .

وتارة يعمدون الى تحريف وتبديل ما جاءت به دعوة الحق ، فيوحدون اضلاله - بان الدعوة لم تكن يوماً غير هذا التحريف والتبديل . ولا غرابة في ان يدعو الناس جميعاً للتمسك به على انه هو دعوة الحق حتى لو كلفهم ذلك حياتهم وارواحهم . وهذا هو عينه ما حدث لأمتي الفخض والضلال ، فحرفوا دعوة انبيائهم ، وكتبهم ، وزادوا فيها من عند انفسهم ما لم يأذن به الله حتى وصفوا ربهم وانبياءهم باوصاف لا يرضيها احد هم لنفسه ، وهم مع ذلك يدعون ان كل ما ينادون به هو من عند الله تعالى - تعالى الله عن افكهم - .

وشاء الله سبحانه رحمة بعبادة ان يبين ضلال وافك وكذب هاتين الأمتين ،

فارسل خاتم الانبياء - صلى الله عليه وسلم - بالعقيدة الصحيحة - التي كان عليها

الانبياء من قبل - ومعه شريعة ناسخة لما قبلها من الشرائع جمعت بين ثناياها ما يصلح الانسان ايا كان نوعه ولونه وجنسه وارضه .

وشاء الله ايضا ان يؤمن بهذه الرسالة الخاتمة اناس بذلوا من اجلها الغالي والنفس حتى هجروا الدنيا وما فيها من زينة ولحسب ولهو ، واهل ومال وولد لا لشيء الا لينالوا رضاه سبحانه بعد ان ارتضى لهم هذا الدين عقيدة وشريعة وضج حياة ، وامرهم بان يوصلوا هذا النور الى البشرية كلها مهما كلفهم ذلك من تبعات . فحصل لهم ما ارادوا رضي الله عنهم جميعا .

ومرت العصور ، وتوالى الأيام ، وخلف من بعدهم خلف استهانوا بالأمانة ، ورضوا بان يصبحوا في ذيل القافلة بعد ان كان اسلافهم في اولها ، وان يكونوا تبعاً لغيرهم بعد ان كان اسلافهم سادة الدنيا ورؤساها ومتبوعين لا تابعين . فاهملوا الحق الذي معهم ، وتقاعدوا عن الدعوة اليه ، بل أخذ البعض يحارب هذا الحق واهله ، وابتعدوا هذا الدين عن ان يحكم واقعهم وحياتهم .

وفي غياب الحق يتنفس الباطل واتباعه . فنشط اهل الأديان المهرقة في التبشير لدنيهم في ربوع بلاد الاسلام على مرأى وسمع الكثير من ابنا المسلمين . وأخذوا ينادون بأعلى اصواتهم ان الناس لا ينجون الا باتباعهم والانخراط في سلك دينهم . وسخروا كثيرا من الطاقات والجهود المادية والبشرية في خدمة دعوتهم . وفكروا ليل نهار بالوسائل والاساليب التي تجعل الناس يلتفتون حول باطلهم .

لهذا كله احببت ان اختار موضوع رسالتي في الرد على اهل الأديان المهرقة - التي ينشط اهلها بالدعوة اليها - ليكون المسلم القارىء لهذه الرسالة على بصيرة من امره ، ويكون قد حصّن نفسه من شبههم ، وعرف ايضا الشيء الكثير عن عقائد القوم وكتبهم ، ودعوتهم ، واخلاقهم وتراثاتهم ، وموقفهم من رسول الاسلام - صلى الله عليه وسلم - ومن تبعه فيقف في وجه دعوتهم - الدعوة بانواع من المفريات -

كالصخرة العاتية التي لا تزهرزهرها عن مكانها اعنى الرياح واشدها قوة .

وشاء سبحانه ان يقع نظرى على مخطوط للامام القرافى - رحمه الله - في السرد على اهل الكتاب ، فتفحصته فوجدته قد اودع فيه الامور الكثيرة التي يحتاجها كل من يريد ان يعرف شيئا عن القوم ودينهم . فذكر المسائل المهمة التي يكتر حولها الخلاف ، وعرضها وناقشها بأسلوب واضح وجميل .

ورغبة مني في المشاركة في احيا تراث هذه الأمة ، أحببت ان اشارك في اخراج هذا المخطوط - من بين عشرات الالاف من المخطوطات لعلماء اجلاء تنتظر من يمد يده اليها - ليكون في متناول يد كل عالم ودارس ، فاكون بذلك قد رددت بمغنى الجميل لاولئك العلماء الذين افنوا اعمارهم بالعلم والتعليم ، والتأليف والتصنيف ، واكون قد أخرجت واحدا من الكتب التي تحتاج اليها الأمة في عصرنا الذي نعيش .

اليها

عطي في دراسة وتحقيق الكتاب :

قسمت عطي الى مقدمة ، ومدخل ، وبابين ، وخاتمة . فضمنت المقدمة كلمة شكر، وتحدثت فيها عن سبب اختيار الموضوع .

وجعلت المدخل في خمسة مباحث :

الاول : دعوة الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - ايقاظ للفطرة .

الثاني : الكتب المعتمدة عند اهل الكتاب والقول فيها .

الثالث : كيف هرفت التوراة .

الرابع : النصرانية وصلتها بالعهد القديم .

الخامس : اشهر فرق النصارى .

واما الباب الأول فمؤنته ب : التعريف بالمصنف ، وجلعته في فصلين :

الاول : عصر المصنف . فتحدثت فيه عن عصره السياسي والاجتماعي والعلمي .

والفصل الثاني : حياته وآثاره . فتحدثت فيه عن اسم المؤلف وكنيته ولقبه ، وشهرته وأصله ، ومولده ، ونشأته ، وشيوخه ، وتلاميذه ، ومصنفاته ، وعقيدته ، ومكانته العلمية وأقوال العلماء فيه ووفاته .

وأما الباب الثاني فجعلته في قسمين :

الأول : دراسة الكتاب ويشمل :

تحقيق اسم الكتاب وصحة نسبته الى مؤلفه ، وأهم المواضيع التي اشتمل عليها الكتاب ، و منهج المؤلف في كتابه ، وأهم مصادر الكتاب ، وتقويم الكتاب ذاكرا لمزاياه والمآخذ عليه .

القسم الثاني قسم التحقيق ويشمل :

وصف النسخ الخطية ، وعطي في التحقيق ، وصور من المخطوطة ، ونصوص الكتاب ، والخاتمة ، وفهارس الكتاب .

وأما الخاتمة فقد ذكرت فيها أهم ما توصلت اليه من خلال دراستي وتحقيقي لهذا الكتاب .

وفي الختام لا ادعي لنفسي الكمال في العمل ، إذ أن ذلك ليس من صفات البشر ، ولكنني بذلت فيه جهدي وحيلتي ، فان وفقك فذلك بفضل الله تعالى عليّ ورحمته ومنّه وكرمه ، وان جازبني التوفيق فذلك من نفسي . وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

شکر و تقدیر

شكر وتقدير

اني وقبل كل شيء احمد الله تعالى واشكره على جزيل نعمه ، وموفور عطائه ان يجعلني من طلبة العلم الشرعي ، كما اسأله سبحانه ان يجعلني من العاطلين بشريعته ، المهتدين بهدى نبيه - صلى الله عليه وسلم - الواقفين عند هدوده .

واصلني واسلم على سيد ولد آدم البصوثة رحمة للعالمين ، والهادي الى صراط مستقيم ، وعلى آله وذريته وصحابته ومن تأسوا به واتبع هداياه وسار على نهجه الى يوم الدين .

فعملاً بقوله صلى الله عليه وسلم (من لا يشكر الناس لا يشكر الله)^(١) وقولـــــــــــــــــه
(ان اشكر الناس لله عز وجل اشكرهم للناس)^(٢)

فاني ازجي خالص الشكر والتقدير لفضيلة شيخنا العلامة الاستاذ كمال هاشم نجبا على ما احاطني به من عناية ورعاية . فقد اعارني سمعه ومصره ، وفتح لي قلبه ، ولم يأل في عوني وارشادي وتوجيهي جهدا . وقد كان لتوجيهاته العلمية النافعة الأثر الكبير في اخراج هذه الرسالة كاشفة للحق وافية بالفرن على ما ارجـــــــــــــــــو ان شاء الله تعالى .

فاسأل الله سبحانه ان يكتب ذلك كله في سجل حسناته ، وان يجزيه عني خير الجزاء انه سميع قريب مجيب .

كما اتوجه بالشكر والتقدير الى القائمين على كلية الشريعة والدراسات الاسلامية اخص منهم بالذكر عميدها الدكتور علي عباس الحكي ، والدكتور حمزة الفعمر لما تلقاه الكلية منهما من رعاية واهتمام .

كما ازجي شكرى وتقديرى الى كل من انى الى اى مساعدة سواء كان ذلك فسي اعارتي لمرجع ، أو تنبيهي اليه ، او في توجيه رأى . . . أو غير ذلك .

(١) أخرجه احمد ٢٩٥/٢ وابوداود ك الألب باب في شكر المصروف ٢٥٥/٤ .

(٢) أخرجه أحمد ٢١٢/٥ .

الرموز التي استعملتها أثناء الدراسة
أو التحقيق

ك	تعني كتاب
هـ	تعني هجري
م	تعني ميلادي
ا.هـ	تعني انتهى
صح	تعني اصحاح
طبري شاکر	تعني تفسير الطبري بتحقيق احمد شاکر.

مدخل بين يدي الكتاب

وتحت مباحث :

الاول : دعوة الانبياء - عليهم السلام - ايقاظ اللفظة .

الثاني : الكتب المعتمدة عند اهل الكتاب والقول فيها .

الثالث : كيف صرفت التوراة .

الرابع : النصرانية وصلتها بالعهد القديم .

الخامس : أشهر فرق النصارى .

المبحث الأول

دعوة الانبياء ايقاظ للفطرة

ما من شك ان التدوين فطري جبلت عليه النفوس البشرية . بل ان الانسان فطر على دين الاسلام . كيف لا والله جل جلاله يقول :

" فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم " (١)

وعن ابي هريرة - رضي الله عنه - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه . . . " ثم قال ابو هريرة " واقرؤوا ان شئتم " فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله

الآية . (٢)

ويؤكد الاستاذ العقاد ان التدوين بصفة عامة اصيل في النفس ان يقول : ففي الطبع الانساني جموع الى الاعتقاد كجموع المعدة الى الطعام . . . وقد اتفق علماء المقابلة بين الاديان على تأصل العقيدة الدينية في طبائع بني الانسان من اقدم ازمنة التاريخ . (٣)

ويقول د . دراز : ان فكرة التدوين فكرة مشاعة لم تخل عنها أمة من الامم فسي القديم والحديث . . . الى ان قال : ان فكرة التدوين في جوهرها ليس هناك دليل واحد على أنها تأخرت عن نشأة الانسان . (٤)

ومع ان التدوين فطري في النفوس الا انه سبحانه لم يترك الناس يسيرون وراء ما

(١) سورة الروم آية ٣٠ .

(٢) اخبره البخاري ك القدر باب الله اعلم بما كانوا عاملين ٧ : ٢١١ ، وسلم

- واللفظ له - ك القدر باب معنى كل مولود يولد على الفطرة ٤ : ٢٠٤٧ .

(٣) كتاب " الله " ١٤ - ١٥ .

(٤) الدين ٨٢ .

توحيه اليهم فطرهم ، وترشد هم اليه عقولهم ، وذلك لأن العقل - مهما سما -
والفطرة - مهما صفت - عرضة للوقوع في الباطيل والأوهام ، فكان من رحمة الله تعالى
ان ارسل الرسل والانبياء الكثرين الى الامم المختلفة والاصقاع المتباعدة مشربين
ومنذرين حتى لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل . فارسل سبحانه رسله تنصرون
فبلغوا رسالات ربهم ، وتحملوا في ذلك من عبء الدعوة ، ومشقة التكليف ما الله به
عليهم فقالوا بذلك اعلى الدرجات واشرفها .

وكان من وظائفهم صلوات الله تعالى عليهم تعريف الناس بالله تعالى وصفاته ،
وحقه على عباده . . . فكانوا مشربين ومنذرين كما قال سبحانه " رسلا مشربين
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل . . . " (١)

وليس صحيحا ما قيل من ان الناس لم يهتدوا الى خالقهم وتوحيده الا بعد ان
مروا باطوار من العبادة توصلوا بعدها الى التوحيد . كيف يقال هذا والله تعالى
- العالم بالماضي والحاضر والمستقبل - قد أخبر انه ارسل الرسل ولم يترك البشر
الى عقولهم وفطرهم القاصرة .

قال سبحانه : " وان من أمة الا غلا فيها نذير " (٢)

وقال : " ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات . . . " (٣)

وقال : " تلك القرى نقص عليك من انبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات . . . " (٤)

وقال : " ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص
عليك . . . " (٥)

(١) سورة النساء ١٦٥ .

(٢) سورة فاطر آية ٢٤ .

(٣) سورة الروم ٤٧ .

(٤) الاعراف آية ١٠١ .

(٥) سورة غافر ٢٨ .

بل انه سبحانه أخبر أنه لا يعذب من لم تصل اليهم دعوة الرسل ان يقول :
 " وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا " (١)

من خلال ما تقدم عرفنا ان الله تعالى - رحمة بمعباده - ارسل الرسل ، وحملهم
 أمانة عظيمة ليبلغوها الى الناس ، فهل كانت دعوتهم واحدة ؟
 لا يخامر المؤمن ادنى شك في ان دعوة الرسل في اصولها واحدة ان الذى
 ارسلهم جميعا هو واحد وهو الله تعالى . وما دام ان المرسل واحد فالهدف من
 ارسالهم واحد لا يتعدد ايضا . ان ذلك الهدف هو الدعوة الى عبادة الله تعالى
 وحده دون سواه ، ولهذا خلق الله تعالى الخلق . قال سبحانه : " وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون " (٢)

وعبادته سبحانه تتحقق بتصديق كل ما جاءت به الرسل من امور عقدية كالايمان
 بالله تعالى وبصفاته ومعالم الغيب . . . الخ .

هالا لزام بالشريعة التي جاءت بها الرسل من عند الله تعالى .
 صحيح ان الشرائع تختلف من رسول الى رسول الا أن أمور العقيدة لا تختلف
 باختلاف الرسل .

والله تعالى قص علينا في كتابه طرفا من دعوة بعض هؤلاء الرسل ، وانهم جميعا
 دعوا الى عبادته تعالى وحده دون سواه .

قال سبحانه " ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين . ان لا تعبدوا
 الا الله اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم " (٣)

وقال " والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان انتم
 الا مفترون " (٤)

(١) سورة الاسراء ١٥ .

(٢) سورة الذاريات ٥٦ .

(٣) سورة هود ٢٥ ، ٢٦ .

(٤) سورة هود ٥٠ .

وقال "والى ثمود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هـ
انشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم تهوا اليه ان ربي قريب مجيب" (١)
وقال سبحانه " والى مدائن اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله
غيره . . . " (٢)

وقال سبحانه على لسان عبده المسيح بن مريم " . . . وقال المسيح يا بني اسرائيل
اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار
وما للظالمين من انصار" (٣)

وقال صلى الله عليه وسلم " انا اولى الناس بميسى بن مريم في الدنيا والآخرة .
والا نبيا " اخوة لعلات امهاتهم شتى ود ينهم واحد " (٤)
الى غير ذلك من الآيات والاحاديث الدالة على ان دعوة الرسل في اصولهم
واحدة .

ومن هؤلاء الانبياء الذين دعوا الى عبادته سبحانه وحده أنبياء اختصهم الله
تعالى بكتب انزلها عليهم واوجب على الناس الايمان بها .

فانزل الصحف على ابراهيم وموسى ، واخبرناهم عن ذلك بقوله سبحانه :
" قد افلح من تركى وذكر اسم ربه فصى . بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة
خير وابقى ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى " (٥)

وانزل التوراة على موسى فيها الهدى والنور قال سبحانه " وما قدروا الله حق
قدره ان قالوا ما انزل الله على بشر من شىء " قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى
نورا وهدى للناس . . . " (٦)

(١) هود آية ٦١ .

(٢) هود آية ٨٤ .

(٣) المائدة ٧٥ .

(٤) اخرجه البخارى ك احاديث الانبياء باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم
١٤٢ : ٤ .

(٥) سورة الاعلى ١٤ - ١٩ .

(٦) سورة الانعام ٩١ .

وقال سبحانه " وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل . . . " (١)

وانزل الزبور على داود . قال سبحانه : " . . . وآتيناه داود زبوراً " (٢)

وانزل الانجيل على عيسى وفيه الهدى والنور قال سبحانه : " وقفينا على آثارهم

بعيسى بن مريم مصداقاً لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور . . . " (٣)

وانزل الكتاب الخاتم على رسوله صلى الله عليه وسلم مهيمناً على ما قبله من الكتب

قال تعالى " وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه . . . " (٤)

هذه هي الكتب التي قصّها الله تعالى علينا في كتابه العزيز . فنوّه من بانّـه

سبحانه نزل هذه الكتب وان هوّلاء الانبياء دعوا الناس الى ما فيها ، وانّها كانت

خالية من كل شرك و الخ .

اما ما ذاعماً يدعى اليوم بالتوراة والانجيل والزبور وكتب الانبياء - التي نسبت

اليهم ممن قصّ علينا اسمهم ومن لم يقصص - وما ذاعماً نسب لغير الانبياء من الكتب

فهذا ما سأتعرض اليه في المبحث الثاني ان شاء الله تعالى .

(١) سورة الاسراء ٠٢

(٢) " " ٠٥٥

(٣) " المائدة ٠٤٦

(٤) " المائدة ٠٤٨

المبحث الثاني

الكتب المعتمدة عند اهل الكتاب والقول فيها

اعلم ان كتب القوم لم تسلم من التحريف والتبديل ، والناظر فيها يجزم بذلك دون أن يخالطه ريب أو شك . وكيف لا تكون مدلة محرفة والله تعالى قد أخبرنا بذلك في محكم كتابه . قال سبحانه في حق بني اسرائيل " من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه " . (١)

وقال " فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به . . . " . (٢)

وقال في حق النصارى " ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة . . . " . (٣)

هذا من حيث اخبار الله تعالى عن تبديل كتبهم وتحريفها " ومن اصدق من الله حديثا " . (٤) الا ان اهل الكتاب قد لا يعجبهم هذا الدليل في اثبات التحريف والتبديل ، لا تباعهم اهواءهم وشهواتهم ، وضربهم بعقولهم عرض الحائط عند ما رفضوا الايمان برسالة الاسلام . الا ان العلماء دللوا على ان هذه الكتب التي يعتد بها اهل الكتاب لا يمكن ان يكون كل ما فيها من عند الله بحجج دامغة وادلة ساطعة ، وان هذه الكتب ليست هي المنزلة على موسى وعيسى - عليهما السلام -

وأما ما نسبته اهل الكتاب من كتب لا نبياء سابقين على عيسى - عليه السلام - فلا يقل القول فيها عما قيل في التوراة والانجيل ، فكيف بالكتب التي نسبوها لغير الانبياء . ١٤ .

وأودّ هنا ان أعرف القارئ بكتب هاتين الملتين آخذاً ذلك من كتاب اظهر الحق (٥) ان انه كتاب قيم في هذا المجال .

(١) النساء ٤٦ .

(٢) المائدة ١٣ .

(٣) المائدة ١٤ .

(٤) النساء ٨٧ .

(٥) اظهر الحق من ص ٩٥ - ١٠٠ .

اعلم ان النصارى يقسمون كتبهم الى قسمين :

الأول : قسم منها يدعون انه وصل اليهم بواسطة الانبياء الذين سبقوا عيسى عليه السلام - ، ويسمونه العهد الحثيق ، أو العهد القديم .
الثاني : قسم يدعون انه كتب بالهام بعد عيسى - عليه السلام - ، ويسمونـه بالعهد الجديد .

ومجموع العهد ين يسمى ببيل ، وهو لفظ يوناني بمعنى الكتاب .

ثم ينقسم كل من العهدين القديم والجديد الى قسمين :

قسم متفق عليه عند قدماء النصارى .

وقسم مختلف فيه

القسم المتفق عليه من العهد القديم .

يبلغ عدد اسفار هذا القسم ثمانية وثلاثون سفرا : وهي :

١ - سفر التكوين ٢ - سفر الخروج

٣ - سفر اللاويين " الاخبار " ٤ - سفر العدد

٥ - سفر الاستثناء .

ومجموع هذه الاسفار أو " الكتب الخمسة " يطلقون عليها اسم " التوراة " وهو لفظ

عبراني بمعنى التعليم .

٦ - سفر يشوع بن نون ٧ - سفر القضاة .

٨ - سفر راعوث ٩ - سفر صموئيل الأول .

١٠ - سفر صموئيل الثاني ١١ - سفر الملوك الأول

١٢ - سفر الملوك الثاني ١٣ - سفر أخبار الأيام الأول

١٤ - سفر أخبار الأيام الثاني ١٥ - السفر الأول لعزرا

١٦ - سفر نحميا أو " السفر الثاني لعزرا "

١٧ - سفر ايوب ١٨ - المزامير " الزبور "

١٩ - سفر الامثال ٢٠ - سفر الجامعة

- | | |
|------------------------|-------------------|
| ٢٦ - سفر اشعيا . | ٢١ - نشيد الانشاد |
| ٢٤ - سفر مراثي ارميا . | ٢٣ - سفر ارميا |
| ٢٦ - سفر دانيال | ٢٥ - سفر حزقيال |
| ٢٨ - سفر يوشع | ٢٧ - سفر هوشع |
| ٣٠ - سفر عويد يا | ٢٩ - سفر عاموص |
| ٣٢ - سفر ميخا | ٣١ - سفر يونان |
| ٣٤ - سفر هبقوق | ٣٣ - سفر ناحوم |
| ٣٦ - سفر حجبي . | ٣٥ - سفر صفونيا |
| ٣٨ - سفر ملاخيا . | ٣٧ - سفر زكريا |

فهذه الاسفار كانت مسلحة عند قدماء المسيحيين ، واعلم ان فرقة السامريين من اليهود لا يؤمنون الا بسبعة من هذه الكتب ، وهي ما يسمى باسفار موسى الخمسة " التوراة " وسفرى يوشع بن نون ، والقضاة . ونسخة توراتهم تخالف نسخة توراة اليهود .

(القسم المختلف فيه من العهد القديم)

وعدد هذا القسم تسعة كتب :

- | | |
|----------------------------|----------------|
| ١ - كتاب استير | ٢ - كتاب باروخ |
| ٣ - جزء من كتاب دانيال | ٤ - كتاب طوميا |
| ٥ - كتاب يهوديت | ٦ - كتاب وزدم |
| ٧ - كتاب ايكليزيا ستيكس | |
| ٨ - كتاب المقابيين الأول . | |
| ٩ - كتاب المقابيين الثاني | |

(القسم المتفق عليه من العهد الجديد)

- ١ - انجيل متى
٢ - انجيل مرقس
٣ - انجيل لوقا
٤ - انجيل يوحنا

وهذه الكتب الاربعة يطلق عليها لفظ الانجيل ، وهو لفظ معرب كان في الاصل

اليوناني انكليون بمعنى : البشارة والتعليم .

- ٥ - كتاب اعمال الرسل
٦ - رسالة بولس الى اهل رومية
٧ - رسالته الاولى الى اهل كورنثوس
٨ - رسالته الثانية الى اهل كورنثوس
٩ - رسالته الى اهل غلاطية
١٠ - رسالته الى اهل افسس
١١ - رسالته الى اهل فيلبس " فيلبي " .
١٢ - رسالته الى اهل قولا سائس " كولوسي " .
١٣ - رسالته الاولى الى اهل تسالونيقي " تسالونيكي " .
١٤ - رسالته الثانية الى اهل تسالونيقي .
١٥ - رسالته الاولى الى تيموثاوس
١٦ - رسالته الثانية الى تيموثاوس
١٧ - رسالته الى تيطس " تيطوس " .
١٨ - رسالته الى فليمون
١٩ - الرسالة الاولى لبطرس
٢٠ - الرسالة الاولى ليوحنا عدا بعض الفقرات .

(القسم المختلف فيه من العهد الجديد)

وعدد هذا القسم سبعة كتب وبعض الفقرات من الرسالة الاولى ليوحنا .

والكتب السبعة هي :

- ١ - رسالة بولس الى المبرانيين
- ٢ - الرسالة الثانية لبطرس
- ٣ - الرسالة الثانية ليوحنا
- ٤ - الرسالة الثالثة ليوحنا
- ٥ - رسالة يعقوب
- ٦ - رسالة يهوذا
- ٧ - مشاهدات يوحنا .

(مصير الكتب المختلف فيها)

عقد مجمع لاكابر النصارى سنة ٣٢٥ م ليحققوا في امر الكتب المشكوك فيها
فحكموا ان كتاب " يهوديت " واجب التسليم ، وهو من القسم المختلف فيه من اسفار
العهد القديم . وابقوا سائر الكتب المختلف فيها مشكوكا فيه .
قال الشيخ رحمة الله الهندي " وهذا الامر يظهر من المقدمة التي كتبها
(جيمروم) على ذلك الكتاب .

ثم عقد مجمع آخر عام ٣٦٤ م واعترفوا بسبعة كتب جديدة اضافة الى كتاب
(يهوديت) وهذه الكتب هي :

- ١ - كتاب استير وهو من كتب العهد القديم المختلف فيها
- ٢ - رسالة يعقوب
- ٣ - الرسالة الثانية لبطرس
- ٤ ، ٥ - الرسالة الثانية والثالثة ليوحنا
- ٦ - رسالة يهوذا
- ٧ - رسالة بولس الى المبرانيين . وهذه الستة من كتب العهد الجديد
التي كان مشكوكا فيها .

وعقد مجمع آخر سنة ٣٩٧ م وزادوا على ما سبق :

- ١ - كتاب وزد م .
 - ٢ - كتاب طوميا .
 - ٣ - كتاب باروخ ، الا انهم جعلوه بمثابة جزء من كتاب ارميا .
 - ٤ - كتاب ايكليزيا ستيكس .
 - ٥ ، ٦ - كتابا المقابين . وهذه كانت من الكتب المشكوك فيها من كتب العهد القديم .
 - ٧ - كتاب مشاهدات يوحنا وهو من كتب العهد الجديد المختلف فيها .
- ثم انعقدت ثلاثة مجالس ابقت الاحكام السابقة كما هي ، وفصلت كتاب باروخ عن كتاب ارميا .

وبعد هذه المجالس اصبحت هذه الكتب مسلمة عند جمهور المسيحيين . وفي سنة ١٢٠٠ م ظهرت فرقة البروتستنت^(١) فردوا حكم اسلافهم في :

- ١ - كتاب باروخ .
- ٢ - كتاب طوميا .
- ٣ - كتاب يهوديت .
- ٤ - كتاب وزد م .
- ٥ - كتاب ايكليزيا ستيكس .

(١) فرقة من الفرق المسيحية اطلق على اصحابها سنة ١٥٢٩ م اسم البروتستنت اي فرقة او نحلة " المحتجين أو المعترضين " ظهرت هذه الفرقة كرد فعل على الوضع القائم في أوروبا ، فارادوا اصلاح الكاثوليكية من الشوائب التي علق بها - في نظرهم - .
عند
والبروتستانتية كلمة تعني اهلها : مجموع العقائد والفرق الدينية التي نجمت عن حركة الاصلاح الديني في القرن السادس عشر .

انظر : دائرة المعارف (البستاني) ٥ : ٣٧٩ فما بعدها ، دائرة معارف القرن العشرين ٢ : ١٦٤ فما بعدها ، والاسفار المقدسة ١٢١ .

٦ - كتابي المقابين .

٧ - وفي بعض ابواب كتاب استيز وسلموا البعض .

وفرقه الكاثوليك يسلمون بهذه الكتب الى الآن .

ومن المعلوم ان اليهود لا يؤمنون برسالة عيسى - عليه السلام - وبالتالي

لا يؤمنون بشيء يسمى العهد الجديد .

ومعظم طوائف اليهود يؤمنون بالتلمود ، وهو كتاب خاص بهم . والنصارى

لا يؤمنون به ولا يعتبرونه موحى به من عند الله تعالى .

هذا ، وقد تناول بعض العلماء كتب العهدين الجديد والقديم بالدراسة

والتحليل ، فصرفوا بها ، وتاريخ كتابتها ، ومدى صحتها الى غير ذلك من الامور

المتعلقة بها . (١)

من هذا العرض يتضح ان كتبهم التي يعتبرونها مقدسة كان الايمان بها محل

نزاع وخلاف ، وانه تم الايمان ببعضها على دفعات ، وانه مازال فرق من القوم

ينكرون قدسية بعض هذه الكتب . كما عرفت ان اليهود ينكرون ما يسمى بالعهد

الجديد .

هذا ، وهناك انجيل ، ورسائل ، ورؤى نسبت الى الرسل ، والى مريم

- رضى الله عنها - لم تعترف بها الكنيسة الى الآن مع كثرتها ، واعتبرتها غير قانونية ،

ومن اهمها انجيل برنابا الذى صرح تصريحاً لا شك معه في ان المسيح عليه السلام

عبد مريوب شأنه شأن غيره من الانبياء .

(١) انظر على سبيل المثال : دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة

تأليف موريس بوكاي من ص ١٧ - ٣٨ . المسيح في مصادر العقائد الغريبة

١٣ - ٣٦ ، والاسفار المقدسة ١٢ - ٢٣ حيث عرف صاحبها بكتب العهد

القديم . . .

وقد ذكرت المصادر عددا من أسماء هذه الرسائل والاناجيل. (١)

هذا ، وقد يتساءل البعض عن سبب القول بتحريف هذه الكتب ، وعن سبب
وكيفية وقوع هذا التحريف ، وعن الأدلة التي تثبت ذلك . هذا ما سأعرض له في
المبحث الثالث ان شاء الله تعالى ، متحدثا في ذلك عن العهد القديم ان هو
الاساس عند اهل الطتين .

(١) انظر تاريخ الكنيسة ٨٤ ، ١٢٤ ، المسيح في مصادر العقائد المسيحية
نقلا عن دائرة المعارف الامريكية ص ٣٦ - ٣٨ ، ومجلة المشرق العدد
٣ / السنة ١١ / ٢ آذار ١٩٠٨ م مقال للآب لويس شيخو تحت عنوان
"الاناجيل القانونية واناجيل الزور من ص ١٩٤ فما بعدها .

المبحث الثالث

(كيف حُرِّفَت التوراة)

يصلح أن يكون

ذكر ابن حزم رحمه الله مبثًا هامًا في كتابه الفصل ~~ج~~ل عنوانه " كيف حُرِّفَت التوراة " ، ومعلوم ان التوراة " اسفار موسى الخمسة " اذا وقع فيها التحريف فمن باب اولى ان يقع في غيرها .

فذكر في هذا المبحث حال التوراة بالتفصيل بعد موسى عليه السلام الى ان جاء ملكهم شاول . ثم لخص ما فصل بقوله : (فاعلموا انهم مذ دخلوا الارض المقدسة اثموت موسى عليه السلام الى ولاية اول ملك لهم وهو شاول ارتدوا سبع ردا ت فارقوا فيها الايمان واعلنوا عبادة الاصنام :

فالولها بقوا فيها ثمانية اعوام .

والثانية ثمانية عشر عاما .

والثالثة عشرين عاما .

والرابعة سبعة أعوام .

والخامسة ثلاثة اعوام وربما اكثر .

والسادسة ثمانية عشر عاما .

والسابعة اربعين عاما .

ثم قال بعد ذلك : فتأملوا !! اي كتاب يبقى مع تهادى الكفر ورفض الايمان هذه المدد الطوال في بلد صغير . . . ليس على دينهم اتباع كتابهم احد على ظهر غيرهم .

ثم ملكهم - بعد شاول - داود اربعين سنة نسبوا اليه الكثير مما لا يليق بمقامه .

(١) ثم ملكهم سليمان - ونسبوا اليه ما لا يليق - مدة اربعين سنة اخرى

ويموت سليمان افترق بنو اسرائيل :

فصار (بنو يهوذا) و (بنو بنيامين) لبني سليمان - عليه السلام - في بيت المقدس .

وصار ملك الاسباط العشرة الباقية الى ملك آخر يسكن نابلس .

قال ابن حزم - رحمه الله - بعد ذكره ملوك اسباط بني اسرائيل العشرة :

(فقد صحّ يقينا ان جميع اسباط بني اسرائيل حاشا سبط (يهوذا) و

(بنيامين) ومن كان بينهم من بنى هارون بعد سليمان - عليه السلام - مدة (مائتي عام وواحد وسبعين عاما) لم يظهر فيهم قط ايمان ولا يوما واحدا فما فوقه ، وانما كانوا عبدة أوثان ، ولم يكن قط فيهم نبي الا مخاف ، ولا كان للتوراة عندهم لا ذكر ، ولا رسم ولا اثر . ولا كان عندهم شيء من شرائعها اصلا مضى على ذلك جميع عاصمتهم وجميع ملوكهم وهم عشرون ملكا) (٢)

وكان قد قال قبل ذلك : واما ملوك الاسباط العشرة فلم يكن فيهم مؤمن قط ولا واحد فما فوقه ، بل كانوا كلهم محلنين عبادة الاوثان ، مخيفين للانبياء مانعين القصد الى بيت المقدس ، لم يكن فيهم نبي قط الا مقتولا أو هاربا مخافا . (٣)

القول في ملوك سبطي يهوذا وبنيامين وموقفهم من التوراة .

ذكر ابن حزم - رحمه الله - اسماء ملوك هذين السبطين وبين ما هم عليه من الكفر أو الايمان ، وفصل ذلك احسن تفصيل (٤)

ثم اجمل رحمه الله ما فصل ، ثم ذكر حال التوراة والمصير الذي آلت اليه فقال :

(١) الفصل ١ : ٢٩٠ ، ٢٩١ .

(٢) الفصل ١ : ٢٩٢ .

(٣) المرجع نفسه ١ : ٢٩٤ .

(٤) المرجع نفسه ١ : ٢٩١ - ٢٩٤ .

"وظهر يقينا ان (بني يهوذا) و (بنى بنيامين) كانت مدة ملكهم بعد موت سليمان - عليه السلام - اربعمائة سنة غير اعوام على اختلاف من كتبهم في ذلك في بضعة عشر عاما

ملك هذين السبطين في هذه المدة من (بنى سليمان بن داود) - عليهما السلام - تسعة عشر رجلا . ومن غيرهم امرأة تموا بها عشرين ملكا قد سمينا هم كلهم آنفا ، كانوا كفارا معلنين عبادة الاوثان حاش خمسة منهم فقط كانوا مؤمنين ولا مزيد وهم : " أشا بن أسا " ولي احدى واربعين سنة .
وابنه (يهوشافاط بن اشا) ولي خمسا وعشرين سنة .

فهذه ست وستون سنة اتصل فيهم الدين ظاهرا بعد ثلاث وعشرين سنة اتصل فيها الكفر ظاهرا وعبادة الاوثان .

ثم ثمانية اعوام (ليورام بن يهوشافاط) لم نجد له حقيقة دين ، فحطناه على الايمان بسبب ابيه .

ثم اتصل الكفر ظاهرا وعبادة الاوثان في ملوكهم وعامتهم مائة عام وستين عاما ، مع كفر سائر اسباطهم ، فعصم الكفر وعبادة الاوثان في اولهم وآخرهم . فإى كتاب او اى دين يبقى مع هذا ؟

ثم ولي (حزقيا) المؤمن تسعا وعشرين سنة ، ثم اتصل الكفر بعده في عامتهم وملوكهم وعبادة الاوثان سبعا وخمسين سنة .

ثم ولي يوشا المؤمن الفاضل احدى وثلاثين سنة .

ثم لم يزل بعده الا كافر معلن عبادة الاوثان مدة اثنين وعشرين عاما وستة اشهر منهم : من نشر اسماء الله من التوراة .

ومنهم : من احرقها وقطع أثرها - ولم نجد بعد هؤلاء من ظهر فيهم الا الكفر ، وقتل الانبياء عليهم السلام الى ان انقطع امرهم جملة بغارة بختنصر ، وسبوا كلهم ، وهدم البيت واستأصل أثره ، هذا الى غارات كانت على مدينة بيت المقدس وهيكلها

الذى لم تكن التوراة عند احد الا فيه ، لم يترك فيها شئ . مرة اغار عليهم صاحب مصر ايام " رحبعام بن سليمان " ومرتين في ايام (امصياهو) الملك من قبل صاحب العشرة اسباط الى ان املاها عليهم من حفظه " عزرا " الوراق الهاروني . وهم مقرون انه وجدها عند هم ، وفيها خلل كثير فاصلحه وهذا يكفي .

وكان كتابه عزرا للتوراة بعد ازيد من سبعين سنة من خراب بيت المقدس ومن ذلك الوقت انتشرت التوراة ونسخت وظهرت ظهورا ضعيفا ايضا ، ولم تنزل تتداولها الا يدى مع ذلك الى ان جعل انطاكيوس الملك الذى بنى انطاكية وثنا للعبادة في بيت المقدس واخذ بنى اسرائيل بعبادته وقربت الخنازير على مذبح البيت .

ثم تولى امرهم قوم من (بنو هارون) بعد مئتين من السنين ، وانقطعت القرايين فحينئذ انتشرت نسخ التوراة التي بايد يهم اليوم ، واحدث لهم احبارهم صلوات لم تكن عند هم جعلوها بدلا من القرايين ، وعطوا لها دينا جديدا ، ورتبوا لهم الكنائس في كل قرية ، بخلاف حالهم طول د ولتهم (١)

وبعد هلاك د ولتهم بازيد من اربعمائة عام ، احدثوا لهم اجتماعا في كل سبت على ما هم عليه اليوم بخلاف ما كانوا عليه طول د ولتهم ، فانه لم يكن لهم في شئ من بلادهم بيت عبادة ، ولا مجمع ذكر وتعلم ، ولا مكان قربان البتة الا بيت المقدس وحده ، وموضع السراق قبل بنيان بيت المقدس فقط . ورهان هذا :

ان في سفر " يوشع بن نون " باقرارهم ان " بني رؤيين " و " بني جادا " ونصف سبط " منسى " ان رجعوا بعد فتح بلاد الاردن وفلسطين الى بلادهم في شرق الاردن بنو مذبحا فهم يوشع بن نون وسائر بني اسرائيل بغزوهم من اجل ذلك ، حتى ارسلوا اليه : اننا لم نقمه لقربان ولا لتقديس اصلا ، ومعاذ الله ان نتخذ موضع

تقدّيس غير المجتمع عليه الذي في السرداق وميث الله . فحينئذ كف عنهم)
قال ابن حزم : (ففي دون هذا كفاية لمن له عقل في انه كتاب مبدل مكذوب
موضوع . . .) .

الى ان قال : " وفي التوراة التي ترجمها السبعون شيخا " لبطليموس " الملك
بعد ظهور التوراة ، وافشوها مخالفة للتي كتبها لهم عزرا الوراق " . (١)
عرفنا مما ساقه ابن حزم تحت عنوان " كيف حرّفت التوراة " موقف ملوكهم وعامتهم
من التوراة ، وكيف كان الارتداد وعبادة الاصنام من ملوكهم فضلا عن عامتهم ممّا
يؤدى بالطبع الى التحريف والتبديل .

وعرفنا كيف ان عزرا كتبها لهم بعد ازيد من سبعين عاما من خراب بيت المقدس
الذي كانت فيه التوراة .

وعرفنا ان توراة عزرا انتشرت انتشارا ضعيفا الى ان تولى امرهم قوم من البهارونيين
فنشروا التوراة التي بايد يهم اليوم ، وعطروا ديننا جديدا لم يعرفه اسلافهم ، وأحب
أن أفصل بعض الشيء في دور عزرا في كتابته للعهد القديم جاءلا ذلك تحت عنوان :
م (عزرا وكتب العهد القديم) م

قال الشيخ رحمه الله الهندي :

وكتب التواريخ شاهدة بان حال كتب العهد القديم قبل حادثة بختنصر كان
أبتر ، وبعد حادثته ما بقي لها غير الاسم ، ولولم يدون عزرا هذه الكتب مرة أخرى
لم توجد في زمانه فضلا عن الزمان الآخر ، وهذا الامر مسلم عند اهل الكتاب ايضا
في السفر الذي هو منسوب الى عزرا .

وفرقة البروتستنت لا يعترفون بانه كتاب سماوي ، لكن مع ذلك الاعتقاد لا تنحط
رتبته عن كتب المؤرخين المسيحيين . (٢)

(١) الفصل ١ : ٢٩٩ .

(٢) اظهر الحق ١ : ٣٥٣ - ٣٥٤ .

ثم نقل عن علمائهم اعترافهم بفقدان كتبهم ، وان عزرا هو الذى ألفها ونسقها
ثانية :

قال كليمنس اسكندر يانوس : (ان الكتب السماوية ضاعت فآلهم عزرا أن يكتبها
مرة أخرى) .

وقال ترتولين : " المشهور ان عزرا كتب مجموع الكتب بعد ما اغار اهل بابل
باورشليم " .

وقال تهيوفلكت : " ان الكتب المقدسة انعدمت رأسا فوجدتها عزرا مرة أخرى
بآلهم " . (١)

اذا عرفنا ان عزرا هو الذى كتب التوراة وغيرها ، فهل كتب ذلك بالهام ؟
ذكر الشيخ رحمة الله الهندي ان جمهور اهل الكتاب يقولون : ان السفر
الاول والثاني من اخبار الايام صنفهما عزرا باعانه حجبي وزكريا الرسولين - عليهما
السلام - فعلى هذا : السفران المذكوران اتفق عليهما الانبياء الثلاثة . (٢)
الا أن ما اعترف به علماء اهل الكتاب ببطل كون ما كتبه عزرا مع هذين النبيين
على ما يزعمون - الهاميا فكيف بما كتبه وحده ؟ ويدلل الشيخ رحمة الله على ذلك
بما يلي :

الآية السادسة من الباب السابع من السفر الأول من اخبار الايام هكذا :

(بنو بنيامين بلغ ويكر ويدبع بيل ثلاثة اشخاص) .

وفي الباب الثامن من السفر المذكور هكذا :

(ولد بنيامين ولده الاكبر بالح ، والثاني اشبيل والثالث أحمح ، والرابع

نوحاه ، والخامس رافاه) .

(١) اظهر الحق ١ : ٣٥٤ .

(٢) اظهر الحق ١ : ٣٥٣ .

وفي الآية الحادية والعشرين من الباب السادس والاربعين من سفر التكوين
هكذا :

(بنو بنيامين : بالحق ما خور واشبل وجيرا ، ونحمان ، وأمسى ، وروش ، وما فيم ،
وحوفيم وارد .)

قال الشيخ رحمه الله : ففي العبارات الثلاث اختلاف من وجهين
الاول في الاسماء . والثاني : في العدد .

حيث يفهم من الاولى : ان ابنا بنيامين ثلاثة .

وفهم من الثانية : انهم خمسة .

وفهم من الثالثة : انهم عشرة .

ولما كانت العبارة الاولى والثانية من كتاب واحد لزم التناقض في كلام مصنف واحد
وهو عزرا النبي . ولا شك ان احدى العبارات عندهم تكون صادقة والباقيتين تكونان
كاذبتين ، وتحير علماء اهل الكتاب فيه واضطربوا ونسبوا الخطأ الى عزرا . (١)

ثم نقل قول احد علمائهم آدم كلارك : ان عن العبارة الاولى :

(كتب ها هنا لاجل عدم التميز للمصنف ابن الابن موضع الابن والمكس ،

والتطابق في مثل هذه الاختلافات غير مفيد . وعلماء اليهود يقولون ان عزرا - عليه

السلام - الذي كتب هذا السفر ما كان له علم بان بعض هؤلاء بنون ام بنو الابناء .

ويقولون ايضا : ان اوراق النسب التي نقل عنها عزرا كانت اكثرها ناقصة ولا بد

لنا ان نترك امثال هذه المعاملات . (٢)

وعلق الشيخ رحمه الله على ذلك بقوله : (فانظر ايها اللبيب ها هنا كيف اضطر

اهل الكتاب طرا سواء كانوا من اليهود أو من المسيحيين ، وما وجدوا طجاً سوى

الاقرار بان ما كتب عزرا غلط ، وما حصل له التميز بين الابناء وابناء الابناء فكتب ما كتب .

(١) اظهر الحق ١ : ٣٥٢ .

(٢) “ “ ١ : ٣٥٣ .

والمفسر لما أيس من التطبيق قال أولا : التطبيق في مثل هذه الاختلافات غير مفيد .
وقال ثانيا : لا بدّ ان نترك امثال هذه المعاملات . " (١)

(المصير الذي آلت اليه كتب عزرا)

قال جان ملز كاثلك : " اتفق اهل العلم على ان نسخة التوراة الاصلية ، وكذا
نسخ كتب العهد العتيق ضاعت من ايدي عسكر بخت نصر ، ولما ظهرت نقولهم
الصحيحة بواسطة عزرا ضاعت تلك النقول ايضا في حادثة انتيوكس . " (٢)
وجاء في الباب الأول من الكتاب الأول للمقابين هكذا :

" لما فتح انتيوكس ملك ملوك الفرنج اورشليم احرق جميع نسخ العهد القديم
التي حصلت له من اي مكان بعدما قطعها . وامران من يوجد عنده نسخة من نسخ
العهد العتيق ، أو يوءى رسم الشريعة يقتل . وكان تحقيق هذا الامر في كل
شهر . . . " (٣)

قال جان ملز كاثلك بعد قوله الاول : فلم تكن شهادة لصداقة هذه الكتب ما لم
يشهد المسيح والحواريون . " (٤)

هذا ، ويمترف علماء النصارى ان اكثر من عشرين كتابا من الكتب المقدسة قد
فقد رانه لا وجود له الآن .

ونقل الشيخ رحمة الله الهندي عن طامس انگلس من علماء الكاثوليك في كتابه
المسمى " مرآة الصدق " وهو بلسان الهند وطبع في سنة ١٨٥١ م قوله " اتفق العالم
على ان الكتب المفقودة من الكتب المقدسة ليست باقل من عشرين . " (٥)

(١) اظهر الحق ١ : ٣٥٣ .

(٢) المرجع نفسه ١ : ٣٥٤ عن جان كاثلك ص ١١٥ من كتابه المطبوع في بلدة

دربي سنة ١٨٤٢ م .

(٣) ، (٤) المرجع نفسه ١ : ٤٩٤ .

(٥) المرجع نفسه ١ : ٤٧٦ .

(١) وانظر اسما هذه الكتب المفقودة نقلا عن علمائهم في كتاب اظهار الحق
ومن يدري ، لحل البشارات الصريحة التي تنص على اسم رسولنا محمد صلى الله
عليه وسلم موجودة في هذه الكتب المفقودة .

(ادلة أخرى على التحريف)

١ - اتهام النصارى اليهود بالتحريف .

جاء في المجلد الاول من تفسير هنري واسكات - كما نقل ذلك صاحب اظهار
الحق - :

ان اكستائن كان يقول : ان اليهود قد حرفوا النسخة العبرانية في بيان
زمان الاكابر الذين قبل زمن الطوفان وسعده الى زمن موسى عليه السلام .
وفعلوا هذا الامر ، لتصير الترجمة اليونانية غير محترمة ، ولعناد ^{الدين} المسيحي .
ويعلم ان قدماء المسيحيين كانوا يقولون مثله ، وكانوا يقولون : ان اليهود
حرفوا التوراة في سنة مائة وثلاثين من السنين المسيحية ^(٢) انتهى كلام صاحب
التفسير .

وقال يوسي بيس في الباب الثامن عشر من الكتاب الرابع من تاريخه :
(ذكر جستن الشهيد في مقابلة طريفون اليهودى عدة بشارات للمسيح وادعى
ان اليهود اسقطوها من الكتب المقدسة) .

وقال واتسن " انى لا اشك في هذا الأمر ان العبارات التي الزم فيها جستن
اليهودى في مباحثه طريفون بانهم اسقطوها ، كانت هذه العبارات في عهد
جستن وارينيوس موجودة في النسخة العبرانية واليونانية واجزاء من الكتاب
المقدس وان لم توجد الآن في نسخهما . . . " (٣)

(١) اظهار الحق ١ : ٤٧٢ - ٤٧٦ .

(٢) اظهار الحق ١ : ٣٤٣ .

(٣) اظهار الحق ١ : ٤٤٨ نقلا عنهما .

وأشار ابن حزم من وجه آخر الى اتهام النصارى لليهود بالتحريف. ^(١) وأشار المصنف الى ذلك الاتهام أيضا .

ومن أشار الى ذلك الاتهام المقرري في خطه ، وهو ادعاء بعض من تنصّر من اليهود ان التوراة التي بايدي اليهود محرقة وناقصة اكثر من الف وثلاثمائة سنة . ^(٢)

٢ - الاختلاف الواضح بين نسخ التوراة العبرانية والسامرية واليونانية . ووضح ذلك الشيخ رحمة الله الهندي في كتابه اظهار الحق . ^(٣)

٣ - ما وجد في ثنايا التوراة ، وكتب العهد القديم يشهد بذلك .
كذكر توراتهم وفاة موسى - مع ادعائهم انها انزلت على موسى - . . . وقد اشار المصنف الى ذلك .

وكوصفهم الله تعالى بما لا يليق فوصفوه بعدم العلم ، والعجز ، والتعصب . . . الخ .

وكوصفهم انبياء الله تعالى بما لا يرتضيه لنفسه ادنى السفلة . . . وكل هذا مثبت في ثنايا الكتاب ، وافاغ فيه المصنف رحمه الله تعالى .
هذا وقد ذكر سبينوزا في كتابه " رسالة في اللاهوت والسياسة " ^(٤) ادلة قوية تبين ان موسى لم يكتب التوراة ، بل كتبت بعده . مع ان معنى هذا الادلة سبقه اليها علماء المسلمين كابن حزم وغيره ، وسأذكر بعضها :

(١) الفصل ١ : ٢٩٩ .

(٢) خط المقيري ٢ : ٤٨٧ .

(٣) انظر اظهار الحق ١ / ٣٣٨ فما بعدها . ، وانظر كتاب " من الفرق بين التوراة السامرية والعبرانية في الالفاظ والمعاني .

(٤) انظر رسالة في اللاهوت والسياسة ص ٢٦٩ - ٢٧١ .

١ - قال سبينوزا : لا يتحدث الكتاب عن موسى - عليه السلام - بضمير الغائب فحسب وانما يعطى عنه شهادات عديدة مثل : " تحدث الله مع موسى " " كان الله مع موسى وجهها لوجه " " وكان موسى رجلا حلما جدا اكثر من جميع الناس " " موسى رجل الله " . " فسخط موسى على وكلا الجيش " " لقد مات موسى خادما لله " " ولم يبق من بعد نبي في اسرائيل كموسى " .

وعلى كل حال هذه النصوص بقوله " طريقة الكلام والشواهد ومجموع نصوص القصص كلها يدعو الى الاعتقاد بان موسى لم يكتب هذه الاسفار بل كتبها شخص آخر .

٢ - وقال بشأن رواية موت موسى ودفنه " يجب ان نذكر ايضا ان هذه الرواية لا تقص فقط موت موسى ودفنه " وحزن الايام الثلاثين للعبرانيين بل تروى ايضا انه فاق جميع الانبياء اذا قورن بالانبياء الذين عاشوا بعده " ولم يبق من بعد نبي في اسرائيل كموسى الذى عرفه الرب وجهها لوجه " فهذه شهادة لم يكن من الممكن ان يدلي بها موسى نفسه او شخص آخر اتى بعده مباشرة بل شخص عاش بعده بقرون عديدة .

٣ - وقال " يجب ان نذكر ايضا ان بعض الاماكن لم تطلق عليها الاسماء التي عرفت بها في زمن موسى بل اطلقت عليها اسماء عرفت بعده بوقت طويل ، اذ يقال " ان ابراهيم تابع اعداءه حتى (دان) وهو اسم لم تأخذه المدينة التي تحطمه الا بعد موت يشوع بمدة طويلة .

الى غير ذلك من الادلة التي ذكرها والتي تدل دلالة واضحة ان الاسفار الخمسة المنسوبة الى موسى - عليه السلام - كتبت بعده بقرون عديدة .

قال سبينوزا بعد ذكره لتلك الادلة " من هذه الملاحظات يبدو واضحا وضوح النهار ان موسى لم يكتب الاسفار الخمسة بل كتبها شخص عاش بعد موسى بقرون عديدة " .

دفع شبهة .

لا يقال ان اليهود كانوا يحفظون التوراة أو غيرها كما يفعل المسلمون في حفظهم للقرآن الكريم ، وبالتالي فانها اذا فقدت فان الكثير يحفظها في صدره فتتمسك كتابتها . لا يقال ذلك لأمر :

١ - ان التوراة لم تكن الا عند الكاهن الهاروني وحده ^(١) . وقد اشار المصنف الى ذلك .

٢ - ان الكاهن يقرأ لبني اسرائيل ما في التوراة حال اجتماعهم للمتقدسين فقط . وهذا بنص توراتهم . وانهم - اي بني اسرائيل - لم يكونوا ملزمين بالحضور الا ثلاث مرات في كل سنة ، فكيف يمكنهم حفظها ١٩ . ^(٢)

٣ - ان الكاهن أمر ان يكتب من السفر الخامس فقط شيئاً يمكن ان يقرأه الملك كل يوم ، وهذا لا بد ان يكون شيئاً يسيراً . وقد عرفت ان ملوكهم بعد سليمان لم يلتفتوا الى ذلك سوى خمسة منهم . ^(٣)

٤ - ثم ان توراتهم نصت على ان سورة واحدة هي التي أمر موسى بكتابتها وتعليمها لبني اسرائيل ^(٤) . وقد اشار المصنف رحمه الله الى ذلك .

(١، ٢، ٣) انظر الفصل ١ : ٣٠٠ .

(٤) انظر الفصل ١ : ٣٠١ .

النصرانية وصلتها بالعهد القديم

عرفت فيما سبق ان العهد القديم هو الجزء الأول - ان صح التعبير - من كتب النصراني التي يعتبرونها مقدسة ، وانها كتبت بالنهام ، وأن كل ما فيها صحيح يجب قبوله والتسليم بما فيه . لكن السؤال الذي يطرح نفسه : هل النصراني ملزمون بما في العهد القديم من امور عقدية وتشريعية ؟ وهل هم - اذا كانوا ملزمين - مخالفون لما جاء فيه أم لا ؟ .

لا شك ان المطالع على احوال النصراني يجزم بانهم مطالبون بما جاء في العهد القديم ، ولا يريد الا طناب في هذه المسألة بل اذكر بعض الادلة المؤيدة لذلك .

١ - قول المسيح - عليه السلام - " لا تظنوا اني جئت لانقض الناموس أو الانبياء . ما جئت لانقض بل لأكمل . فاني الحق اقول لكم : الى ان تزول السماء والارض لا يزول حرف واحد من الناموس حتى يكون الكل . . . " (١)

من هذا النص يتضح ان المسيح - عليه السلام - متبع لما جاء في كتب الانبياء موسى عليه السلام وغيره .

٢ - قول المسيح - عليه السلام - للمبروص الذي تم شفاؤه " فقال له يسوع انظر ان لا تقول لأحد بل اذهب ارفع نفسك للكهنة وقدم القرابين الذي امر به موسى " (٢)

٣ - محافظة المسيح - عليه السلام - على الشعائر اليهودية ، فكان يمسح الفصح معهم ، ويصوم يوم الكفارة مثلهم ، ويصلي الى قبلتهم بيت المقدس ، وعمد برادى الاردن على يد يحيى بن زكريا شأنه شأن غيره من اليهود في زمانه . . .

الى غير ذلك من الادلة الماثرة في ثنايا كتبهم .

يتضح مما سبق ان النصراني ملزمون بما في التوراة وغيرها من كتب الانبياء ، الا انهم خالفوا هذه الكتب ، وابتدعوا ديناً جديداً لم يوح به لأحد من الانبياء .

(١) انجيل متى ص ٥ : ١٧ ، ١٨ .

(٢) انجيل متى ص ٨ : ٤ .

ومخالفتهم لكتب انبيائهم تبرز فيما يلي :

أولا : المخالفة في العقيدة .

ثانيا : المخالفة في الشريعة .

وابدأ بمخالفتهم لاحكام الشريعة الواردة في كتبهم ، وامثل لذلك باثلة قليلة
خشية الاسهاب .

أعلم ان مخالفتهم لاحكام الشريعة اما بتعطيلها ومخالفتها صريحة .

واما بتأويلها تأويلا فاسدا لا يقره الشرع ولا العقل .

فمثلا اباحوا كافة المطاعم والمشروبات مع ان التوراة نصت على تحريم بعض
الاشياء المأكولة . فاحلوا اكل الخنزير وغيره مع ان التوراة حرمت ذلك عليهم . وقد اشار
المصنف الى ذلك في اكثر من موضع . (١)

هذا من حيث المخالفة الصريحة .

اما من حيث التأويل الفاسد فتأويلهم للختان ، وهو من ابرز احكام التوراة ،
عمل به النبيون جميعهم ، فأولوه تأويلا فاسدا ، وقد اشار المصنف - رحمه الله -
الى ذلك . (٢)

ومن ذلك ما ذكره المصنف عنهم في تأويلهم بعض ما حرّمته التوراة (٣)

ولم يقتصر النصارى على مخالفة كتب العهد القديم فحسب ، بل خالفوا كتب
العهد الجديد ، وذلك بالابتداع تارة ، والمخالفة الصريحة تارة أخرى .

فمثلا ابتدعوا السجود للتصاوير ، وعظموها (٤) ، وابتدعوا الاعياد الكثيرة التي

(١) انظر السؤال الثالث والمائة من الباب الثالث حيث ذكر المصنف عنهم مخالفتهم
الصريحة لما في التوراة .

(٢) انظر السؤال الخامس والاربعين من الباب الثالث .

(٣) انظر السؤال الحادى والمائة من الباب الثالث .

(٤) انظر ورقة ٩٨ ب .

لم يعرفها المسيح ولا اصحابه كميد الصليب ، وعيد ميكايل . . . واعبادا أخرى كثيرة قد اشار اليها المصنف في اكثر من موضع .^(١)

هذا من حيث الابتداء . اما من حيث المخالفة الصريحة :

فقد خالفوا المسيح - عليه السلام - حيث امرهم بعدم القتال^(٢) ، فتجد هم من اكثر الناس حرصا على القتال وسفك الدماء ، وقد اشار المصنف الى ذلك .^(٣)
وخالفوه ايضا في جعلهم دعوته - عليه السلام - دعوة عالمية مع انه صرح انه لم يرسل الا لبني اسرائيل .^(٤)

وأنه امر تلاميذه في حياته " ان لا يمشوا الى طريق الامم ، بل الى خراف بيت اسرائيل الضالة " على حد تعبير الانجيل .^(٥)

واما ما جاء في انجيل متى من قول المسيح - عليه السلام - " ان هبوا وتلمذوا جميع الامم ، وعبدوهم باسم الاب والابن وروح القدس " ^(٦) فهذا النص موضع شك عند العلماء كما قال ادولف هرتك الذي شك في ان يكون المسيح - عليه السلام - قد قاله^(٧) ، وكذلك ما ورد في انجيل مرقس ولوقا كتعليم أخير " ان هبوا الى العالم أجمع واكرزوا بالانجيل للخليفة كلها " ^(٨)

(١) انظر ورقة ٩٧ أ ، وانظر السؤال الرابع والمائة من الباب الثالث ورقة ١٢٠ أ - ١٢٠ ب .

(٢) انجيل متى ص ٥ : ٣٩ .

(٣) انظر السؤال السابع والخمسين من الباب الثالث .

(٤) انجيل متى ١٥ : ٢٤ .

(٥) متى ص ١٠ : ٥ - ٦ .

(٦) متى ص ٢٨ : ١٨ - ٢٠ .

(٧) انظر المسيح في مصادر العقائد الخيرية ص ٦١ ، وحقيقة التبشير ص ١٨ .

(٨) انجيل مرقس ص ١٦ : ١٥ ، لوقا ص ٢٤ : ٤٧ .

واود ان اوضح هنا بعض الشئ في سبب رد هذه النصوص فاقول :

يجزم بعض علماء الضرب بان انجيل مرقس قد استفاد منه كل من متى ولوقا =

.....

= وينقل صاحب كتاب حقيقة التبشير عن دائرة المعارف البريطانية مانصه :

" ان القول بان متى ولوقا استخدمتا انجيل مرقس اصبحت على وجه العموم مسلما به " حقيقة التبشير ص ١٧ .

والاصحاح السادس عشر من انجيل مرقس يتكون من عشرين عددا ، والاعداد من (٩ - ٢٠) يعتبرها العلماء غير شرعية ، وان قبولها كجزء من انجيل مرقس لم يتم الا في عام ١٨٠ م ، كما ان مؤلفها غير معروف البتة . انظر حقيقة التبشير نقلا عن بعض علماء الضرب ص ١٧ .

من هذا العرض يتضح ان دعوى التبشير بالانجيل للام كلها ، استفادته متى ، ولوقا من انجيل مرقس ، ونص انجيل مرقس الذي يفيد ذلك يقع ضمن الاعداد المشكوك فيها ، والتي لم تأخذ شرعيتها الا في القرن الثاني الميلادي .

ثم التبشير بالدعوة الى العالم اجمع يتعارض مع ما ورد في انجيل متى نفسه من ان المسيح - عليه السلام - سيعود سريعا الى الارض مرة أخرى حتى قبل ان يتم التلاميذ تبشيرهم في مدن اسرائيل نفسها ، وان عودته ويعقبها انقضاء الدهر سيتم في ذلك الجيل نفسه .

جاء في متى ان المسيح - عليه السلام - ذكر علامات انقضاء الدهر ثم قال " الحق اقول لكم لا يمضي هذا الجيل حتى يكون هذا كله " متى ص ٢٤ : ٣٤ . " والحق اقول لكم ان من القيام هاهنا لا يد وقون الموت حتى يروا ابن الانسان آتيا في ملكوته " ، متى ١٦ : ٢٨ .

وفيه ايضا انه ارسل تلاميذه وقال لهم " الى طريق امم لا تمضوا ، والى مدينة للمسامرين لا تدخلوا ، بل ان هبوا بالحرى الى خراف بيت اسرائيل الضالة .

اني الحق اقول لكم : " لا تكلمون مدن اسرائيل حتى يأتي ابن الانسان " متى ص ١٠ : ٥ - ٦ ، ٢٣ .

ويعلق الاستاذ احمد عبد الوهاب صاحب كتاب حقيقة التبشير بعد ذكره

لهذه النصوص بقوله :

=

(مخالفة النصارى للعقيدة الواردة في كتب الانبياء)

اعلم ان مخالفة النصارى للعقيدة الواردة في كتب العهد القديم اظهر واجلى من مخالفتهم لما ورد فيها من الشريعة .

فالتوراة وكتب الانبياء مصرحة تصريحاً لا لبس ولا غموض فيه ان الله تعالى واحد لا شريك له ، وان كل ما سواه مخلوق له ، والا مثله على ذلك كثيرة جداً ، مثبتة في ثنايا الكتاب الذي اقوم بتحقيقه .

فجاء النصارى وخالفوا هذه الكتب وقالوا بالوهية المسيح ، فقال بعضهم انه ثالث ثلاثة وهم الطلكانية ، وقال بعضهم ان المسيح نفسه هو الله حبل به وولده الخ . واجمعت فرقهم على القول بصحة الامة " دستور الايمان " واشتبوا بذلك الوهية المسيح . ودللوا على ذلك بان انجيل يوحنا قد نصّ على ذلك في اكثر من موضع .

واحب ان اشير ان الانجيل الثلاثة : متى ، ومرقس ، ولوقا لم تنقل ان المسيح - عليه السلام - قال عن نفسه انه الله ، أو انه مساوياً لله .

قال صاحب قصة الحضارة " ولم يقل في الانجيل الثلاثة المتشابهة متى ومرقس ولوقا انه هو والاب اله واحد او يسوى نفسه به . . . " ثم ضرب امثلة ليدعم ما ذهب اليه . (١)

= " والسؤال البدهي هنا - والذي يفرغ نفسه هو : اذا كانت عودة المسيح الى الارض ستتم بتلك السرعة ، وقبل ان يكمل تلاميذه التبشير في مدن اسرائيل المتجاورة المحيطة ، فكيف يمكن الحديث بعد ذلك عن التبشير بين امم العالم ، والتكريز بالانجيل للمخلوقة كلها ؟

ان الاجابة على هذا السؤال واضحة تماماً وهي تتفق - وما سبق بيانه - من ان دائرة التبشير المسيحي لا تتجاوز بني اسرائيل .

حقيقة التبشير ص ٢٠ .

ثم ان من الباحثين الذين لا يؤمنون بالاسلام من اكّد أنّ المسيح - عليه السلام - لم يدع انه المسيح المنتظر ، وانه لم يقل عن نفسه انه ابن الله .

قال شارل جنيير * والنتيجة الاكيدة لدراسات الباحثين ان عيسى - عليه السلام - لم يدع قط انه هو المسيح المنتظر ولم يقل عن نفسه انه ابن الله وذلك تعبير لم يكن في الواقع ليمثل بالنسبة الى اليهود سوى خطأ لغوي فاحش وضرب من ضروب السفه في الدين . كذلك لا يسمح لنا اى نعتن من نصوص الانجيل باطلاق تعبير ابن الله على عيسى ، فتلك لغة لم يبدأ في استخدامها سوى المسيحيين الذين تأثروا بالثقافة اليونانية ، انها اللغة التي استخدمها القديس بولس كما استخدمها مؤلف الانجيل الرابع (١)

واشير ايضا ان الانجيل الاربعة المنسوبة الى متى ، ولوقا ومرقس ، ويوحنا اختلف فيها اختلافا شديدا من حيث صحة نسبتها الى اصحابها ، وتاريخ كتابتها ، واللغة التي كتبت فيها وقد اشرت الى ذلك عند التمرير بها ، ناهيك عما احتوته من تناقضات . بل ان انجيل يوحنا المصحح بتجسد المسيح ، وانه الله تعالى قد صرح في مواطن أخرى بعبوديته ، وانه ليس الله تعالى كقوله " ان ابي اعظم مني " ، وان الله تعالى ارسله ، وانه لا يتكلم من عند نفسه ، وانه لا يعلم كل شئ * كما في حادثة " العازر "

ولا بأس من التذكير بان الاعتقاد بالوهية المسيح لم يكن هو الاعتقاد المتفق عليه عند جميع النصارى ، فمجمع نيقية الذي عقد سنة ٣٢٥م لم يعقد الا للرد على آريوس واتباعه الذين قالوا بعبودية المسيح - عليه السلام - وان الله تعالى واحد لا شريك له . فقرر ذلك المجمع بان المسيح اله من جوهر ابيه ، وهرموا آريوس ومن قال بمقالته ، ووضعوا ما يسمى بدستور الايمان (٢) " الامة " .

(١) المسيحية نشأتها وتطورها ص ٣٩ .

(٢) ناقش المصنف امانتهم هذه نقاشا بديعا في الباب الثالث من كتابه .

وكذلك الاعتقاد بالوهية الروح القدس ، فان مجمع القسطنطينية الاول المنعقد عام ٣٨١ م لم يعقد الا للرد على مقدونيوس القائل بان الروح القدس مخلوق وليس باله . فقرر ذلك المجمع ان الروح القدس اله غير مخلوق وانه الاقنوم الثالث من الثالوث . ولعن مقدونيوس ومن قال بمقالته . وهذا المجمع تم التثليث واعترف به كمقيدة يلحن من خالفها .^(١)

وايضا فان عقيدة الصلب كانت محل نظر عند المسيحيين في القرون الاولى جاء في تاريخ الكنيسة * ويذكر ايرينا يوس ان بعض الخنوسيين^(٢) يقسمون طبيعة المسيح ، فالمسيح جاء الى يسوع فلما مات يسوع لم يمت المسيح . أو أن المسيح لم يمت بل مات بدله سمعان القيرواني بينما وقف يسوع يضحك من غباوة اليهود .^(٣) بعض الدوسيتيه^(٤) قالوا بان الذي صلب بدلا عن المسيح هو سمعان القيرواني .^(٥)

وجاء في تفسير المنار * فقد انكر الصلب منهم فرقة السيرنثيين ، والثاتيانوسيين اتباع ثاتيانوس تلميذ يوستينوس الشهيد . وقال فوتيوس انه قرأ كتابا يسمى رحلة الرسل فيه أخبار بطرس ويوحنا وتوما وطرس وما قرأ فيه :

-
- (١) انظر هذين المجمعين في : مروج الذهب ١ : ٣١٨ ، الكامل ١ : ٣٣٠ ،
 - فلسفة الفكر الديني ٢ : ٢٧٤ ، محاضرات في النصرانية ١٣٩ فما بعدها .
 - (٢) فرقة من الفرق التي اثرت في الفكر المسيحي في القرن الثاني الميلادي . تاريخ الكنيسة ١٠٣ فما بعدها .
 - (٣) المرجع نفسه ١١١ .
 - (٤) فرقة برزت افكارها في شخصية المسيح في القرن الثاني الميلادي .
 - (٥) تاريخ الكنيسة ١٠٣ .

" ان المسيح لم يصلب ولكن صلب غيره وقد ضحك بذلك من صالبيه (١) .

هذا ، وقد ذكر مؤرخهم ابن البطريق اختلافهم الكبير في شخصية المسيح - عليه السلام - قبيل انعقاد مجمع نيقية مما جعل الملك قسطنطين يتعجب من

تباين آرائهم فطلب منهم ان يناظروا بعضهم البعض ويبينوا الدين الصحيح . (٢)
 مما تقدم يتبين ان المسيحية بعيدة كل البعد عن عقيدة وشرائع العهد القديم
 وانهم متبعون لا هوائهم وشهواتهم ، لا لما جاء في كتب العهد القديم كما يدعون .

(١) تفسير المنار ٦ : ٣٤٠ .

(٢) الجواب الصحيح نقلا عن ابن البطريق ٣ : ٢٢ - ٢٣ وانظر افكار فرقتي
 الدوسيتية والخنوسية في شخصية المسيح في تاريخ الكنيسة ١٠٢ فما بعدها
 وهما من الفرق التي اشرت في الفكر المسيحي في القرن الثاني الميلادي .

(أشهر فرق النصارى)

=====

بعد ان عرفت فيما سبق شيئا عن كتب أهل الكتاب ، وما آلت اليه ، وعن صلة
النصارى بالمهد القديم أحب ان أعرف القارئ بأشهر فرق النصارى ، فيكون القارئ
في هذا المدخل قد عرف شيئا عن القوم وكتبهم واعتقاداتهم .

اختلفت النصارى الى فرق متعددة ، كل فرقة تخالف الأخرى في الآراء والمعتقدات
وأهم فرق النصارى ثلاث فرق : الملكية ، واليعاقبة والنسطورية ، وسأذكر عقائد
هذه الفرق الثلاث من كتبهم ، ومن كتب علماء المسلمين الذين تولوا نقاشهم والرد
عليهم .

النسطورية .

هم اصحاب نسطور الذي ولد في بلدة تسمى ماراش من اعمال تركيا ، درس في
انطاكية ، وعين اسقفا على القسطنطينية سنة ٤٢٨ م .
عقد بسببه مجمع افسس عام ٤٣١ م وكفر وعزل من منصبه ، ونفي الى صحراء مصر
ومات فيها سنة ٤٥١ م .

كان نسطور يرى ان العذراء ليست ام الله حقا . وكان يعني باتحاد المسيح
بالله - تعالى الله عن قول النصارى - اشبه ما يكون بالاتصال والقربى عن طريق
الانص والرضوان . (١)

ويقول مؤرخهم ابن البطريق - كما نقل عنه ابن تيمية - :

* وكان نسطوروس يقول : ان مريم العذراء ليست بوالدة الهة على الحقيقة ولذلك

كان اثنان . احدهما : الذي هو اله مولود من الآب

والآخر : الذي هو انسان مولود من مريم ، وان هذا الانسان الذي يقول انه

مسيح بالمحبة متوحد مع ابن الله ، ويقال له : اله وابن اله ليس بالحقيقة ولكن

موهبة . . . (٢)

(١) انظر فلسفة الفكر الديني ٢ : ٣٠٢ ، ٣٠٤ .

(٢) الجواب الصحيح ٣ : ٣٦ .

وزعم ابن البطريق ايضا أن النسطورية في زمنه خالفوا قول نسطور القديم وزعموا انه كان يقول : ان المسيح جوهران واقتومان اله تام باقنومه وجوهره ، وانسان تام باقنومه وجوهره . وان مريم ولدت المسيح من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته ، لأن الأب عندهم ولد الهيا ولم يلد انسانا ، ومريم ولدت انسانا ولم تلد الهيا .^(١)

ويعرف صاحب رسالة التوحيد والتثليث ص ٨٣ برأى نسطور ويوافق في ذلك ابن البطريق فيقول : ان نسطورا اسقف القسطنطينية اعلن رأيه في خطاب القاه على سمع كثيرين بان الجزء اللاهوتي من طبيعة المسيح لم يولد من العذراء . فلا يحق ان ان تسمى والدة الاله بل والدة المسيح الانسان .

ويعرف بطرس الراهب اسقف صيدا^(٢) بعقيدة النسطورية في مقال بعنوان " في الفرق المتعارفة بين النصارى " حيث يقول : وأما النسطورية فيعتقدون انه اقنومان : اقنوم الهي ، واقنوم بشرى .

وطبيعتان : طبيعة الهية ، وطبيعة بشرية .

وفعل واحد ، ومشية واحدة الهية . وان مريم ليست والدة الاله بل والدة المسيح

ويمثل قولهم بالاتحاد بقوله : " فاما النسطورية فلزموا اتحاد المجاورة وهو الزيت والماء في القنديل " .^(٣)

ويعرف ابن حزم بمذهبههم فيقول : " وقالت النسطورية ان مريم لم تلد الاله وانما ولدت الانسان ، وان الله تعالى لم يلد الانسان وانما ولد الاله " .^(٤)

(١) انظر الجواب الصحيح ٣ : ٣٨ ، ٣٩ .

(٢) راهب اصله من انطاكية من طائفة الطكيين . اشتهر في القرن الثالث عشر

الميلادى وصار اسقفا ملكيا على صيدا . له تصانيف عدة في الفلسفة وفي دفاعه

عن عقيدة النصارى . انظر مجلة المشرق / السنة ١ / العدد ١٨ / ١٥ ايلول سنة ١٨٩٨ م ص ٨٤٠

(٣) مجلة المشرق / السنة ٧ / العدد ١٥ / ١ آب ١٩٠٤ م / ص ٧٠٤ ، ٧٠٦ .

(٤) الفصل ١ : ١١١ .

وعرف الشهرستاني برأى نسطور قائلا : " ان الكلمة اتحدت بجسد المسيح كما تشرق الشمس في كوة أو على بلور " (١)

وأما صاحب النصيحة الایمانية فقد عرف بمذ هبهم وذكر عنهم عدة آراء لهم حيث قال : " فظاهر قولهم - ای النسطورية - ان الاتحاد على معنى الساكنة ، وان الكلمة جعلته محلا وادعته ادراعا - أي جسد المسيح - ولذلك قالوا : ان المسيح جوهران واثنومان .

وقال بعضهم : ان الاتحاد وقع به كما اتحد نقش الفص بالشمع وصورة الوجه بالمرآة من غير ان يكون قد انتقل النقش من الفص الى الشمع أو الوجه الى المرآة . (٢)

وقالوا ايضا : ان المسيح شخصان وطبيعتان لهما مشيئة واحدة . وان طبيعة اللاهوت التي للمسيح غير طبيعة ناسوته وان طبيعة اللاهوت لما اتحدت بالناسوت صارت الطبيعتان بجهة واحدة وارادة واحدة واللاهوت لا يقبل زيادة ولا نقصان ولا يعتنج بشيء . والناسوت يقبل الزيادة والنقصان فكان المسيح بذلك الهيا وانا وهو اله بجوهر اللاهوت - الذي لا يزيد ولا ينقص - وهو انسان بجوهر الناسوت القابل للزيادة والنقصان .

وقالوا : ان مريم ولدت المسيح بناسوته وان اللاهوت لم يفارقه قط منذ اتحد بناسوته . (٣)

وقال بعضهم : ان معنى اتحاد الكلمة بالناسوت الذي هو الجسد هو اتخاذه له هيكلًا ومحلا وتدبيرها الاشياء عليه ، وظهورها فيه دون غيره . (٤)

(١) المل والنحل ١ : ٢٢٤ .

(٢) النصيحة الایمانية ورقة ١١ ب ، التمهيد ٨٧ ، ٨٨ ، الشامل في اصول الدين ٥٨٢ .

(٣) النصيحة الایمانية ورقة : ١١ ب - ١٢ ب .

(٤) التمهيد ٨٧ ، النصيحة الایمانية ورقة ١٢ أ .

هذا وقد اغرب الشهرستاني حين قال : " ان نسطورا ظهر في ايام المأمون " (١)

قال صاحب الكامل : " من المعجائب ان الشهرستاني ذكر ان نسطورا كان ايام المأمون وهذا مما تفرد به ، ولا اعلم له في ذلك موافقا " (٢)

اليعاقبة " الارثوذكس "

سموا بذلك نسبة لـ " يعقوب بن عداي " ٥٠٥ - ٥٧٨ م ، وكان اسقفا للرهبان .

قالوا بالطبيعة الواحدة في المسيح .

كانوا ينتشرون بكثرة في بصرى " شرقي الاردن " التي دخلها المسلمون سنة

٦٣٤ م ودفعوا للمسلمين الجزية . وبعد الاتفاق بين بطريق اليعاقبة في الشام

وطريق الاقباط في مصر أصبحت الكنائس اليعقوبية هي الحاكمة لجمهرة المسيحيين

المصريين وبعد الفتح الاسلامي لمصر أصبحت عقيدة الكنيسة القبطية الاعتقاد بأن

للمسيح طبيعة واحدة .

ويعقوب لم يكن اصل القول بهذا المذهب ، بل انه كان تابعا لما ذهب اليه

اوتيوخس الذي نفى التمييز بين الطبيعتين الالهية والبشرية في المسيح فقال : بوحدة

الطبيعة فيه . ثم عقد لاجل اوتيوخس هذا مجمع خلقدونية ٤٥١ م فكفر هذا المجمع

اوتيوخس وانصاره . ورفض الاقباط التابعون للكنيسة المصرية " قرارات هذا المجمع ،

وهذا المجمع انفصلت الكنيسة المصرية عن الكنيسة الرومانية .

وهذا المذهب احياه يعقوب البرازعي وعرف ممتنقوه فيما بعد باليعاقبة في بلاد

(٣)

الشام ، والاقباط في مصر .

ويعرف الراهب بولس - اسقف صيدا والذي اشتهر في القرن الثالث عشر الميلادي -

(١) الملل والنحل ١ : ٢٢٤ .

(٢) الكامل ١ : ٣٣٢ .

(٣) انظر فلسفة الفكر الديني ٢ : ١٥ - ١٧ ، ٢٦ ، ٢٧٥ ، محاضرات في النصرانية

١٨٠ ، ١٨١ ، رسالة التثليث والتوحيد ٨٥ ، ٨٦ .

بمذهب اليعاقبة قائلا : واما اليعاقبة فيعتقدون انه اقنوم واحد الهى ، وطبيعة واحدة الهية ، وفعل واحد الهى ، ومشيئة واحدة الهية " (١)

ويعرف العلامة ابن حزم بمذهبهم قائلا : " ان المسيح هو الله تعالى نفسه وان الله - تعالى عن عظيم كفرهم - مات وصلب وقتل ، وان العالم بقي ثلاثة ايام بلا مدبر ، ثم قام ورجع كما كان ، وان الله تعالى عاد محدثا وان المحدث عاد قديما ، وانه تعالى هو كان في بطن مريم معمولا به .

وهم في اعمال مصر ، وجميع النوبة ، وجميع الحبشة ، وطوك الاثنين المذكورين (٢) ومثل هذا عرف بمذهبهم صاحب النصيحة اليمانية (٣)

اما الشهرستاني فيعرف بهم قائلا : " هم اصحاب يعقوب قالوا بالا قانيم الثلاثة الا انهم قالوا : انقلب الكلمة لحما واما فصار الاله هو المسيح ، وهو الظاهر بجسده ، بل هو هو وغنهم اخبر القرآن الكريم : " لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم ... " (٤) المائدة ١٧ ، ٧٢ .

وذكر صاحب النصيحة اليمانية انهم اكثر من فرقة ، فذكر عنهم نحو ما ذكر ابن حزم الا انه اضاف ان منهم من يقول عن الاتحاد : " انه بمعنى المازجة صار منهما شئ " ثالث كما تمتزج النار بالفحة فيصير منها جمرة والجمرة ليست نارا خالصة ولا فحة خالصة وهذا موافق لما في تسبيحة ايمانهم من قولهم : نزل من السماء وتجسد من روح القدس وصار انسانا ... " (٥) .

(١) مجلة المشرق السنة ٧ / العدد ١٥ / آب ١٩٠٤ م / ص ٧٠٤ تحت عنوان " مقالة لبولس الراهب في الفرق المتعارفة بين النصارى " .

(٢) الفصل ١ : ١١١ .

(٣) النصيحة اليمانية ورقة : ١١١ ب .

(٤) الطل والنحل ١ : ٢٢٥ ، التمهيد ٨٧ ، الشامل ٥٨١ .

(٥) النصيحة اليمانية ورقة : ١١١ أ ، هذا وانظر ترجمة وافية ليعقوب ومذهبه وكتبه في مجلة المشرق / السنة ٩ / العدد ١٩ / تشرين أول ١٩٠٦ م حيث أعد هذه الترجمة . الخورى بطرس عزيز الكلداني . ص ٨٧١ - ٨٨١ .

ويؤيد هذا ما جاء على لسان الراهب بولس اسقف صيدا ان يقول :
 " . . . واليعاقبة مزجوه امتزاجا فاسدا بقولهم بطبيعة واحدة من طبيعتين
 فجعلوه لا الهما ولا انسانا مثل الخل والعسل اللذين اذا امتزجا استحال كل
 منهما عن طبيعته فيكون الخل غير طبيعة خل ، والعسل غير طبيعة عسل ، لا تقوم
 كل واحدة من الطبيعتين بذاتها بل قد صارتا طبيعة ثالثة . . . " .

ص ٧٠٧ من المقال السالف الذكر " في فرق النصارى " .

الملكية " الكاثوليك "

سبب تسميتهم بالملكية : سمووا بذلك لانهم ايدوا القرار الذي اتخذه مجمع
 خلقدونية ٤٥١ م ضد القائلين بالطبيعة الواحدة في المسيح . فلقبهم مخالفوهم
 ازدراء بهم بالملكيين لوقوفهم في صف الملك " مرقيانوس " أو " مرسيان " الذي كان
 بدوره يعارض المجمع ، بل عقد هذا المجمع بزعامه نواب الملك . (١)

" عقيدتهم "

يقول الراهب بولس اسقف صيدا معرفا هذه هيهم - وهو واحد منهم - :
 " ان الملكية يعتقدون ان السيد المسيح المولود من السيدة مريم اقنوم واحد
 الهى وهو المولود من الاب قبل كل الدهور . وانه طبيعتان : طبيعة الهية وطبيعة
 بشرية .

وفعلان : فعل الهى ، وفعل بشرى .

ومشيئتان : مشيئة الهية ، ومشيئة بشرية .

وان السيدة مريم والدة اله واقنوم واحد الهى " ا . هـ . (٢)

(١) انظر الموسوعة العربية الميسرة ١٧٤٢ ، رسالة التثليث والتوحيد ٨٥ - ٨٦ ،

والطل والنحل ١ : ٢٢٢ .

(٢) مجلة المشرق / السنة ٧ / العدد ١٥ / ١٩٠٤ م / ص ٧٠٣ - ٧٠٤ .

ويعرف ابن حزم - رحمه الله - بمذهبيهم قائلا : " فاعظمهم فرقة الطلكانية ، وهي مذهب جميع ملوك النصارى حيث كانوا حاشا الحبشة والنوبة ، ومذهب عامة أهل كل مملكة للنصارى حيث كانوا حاشا الحبشة والنوبة ، ومذهب جميع نصارى افريقية وصقلية والاندلس وجمهور الشام . وقولهم : ان الله تعالى . . . ثلاثة اشياء اب وابن وروح القدس . كلها لم تزل ، وان عيسى - عليه السلام - اله تام كله ، وانسان تام كله ليس احدهما غير الآخر . وان الانسان منه هو الذي صلب وقتل ، وان الاله منه لم ينله شيء من ذلك ، وان مريم ولدت الاله والانسان وانهما معا شيء واحد ابن الله . (١)

وفي التمهيد للباقلائي " وزعمت الروم - وهم الطلكية - ان معنى اتحاد الكلمة بالجسد ان الاثنين صاروا واحدا ، وصارت الكثرة قلة ، وصارت الكلمة وما اتحدت به واحدا ، وكان هذا الواحد بالاتحاد اثنين قبل ذلك " (٢)

اما الشهرستاني فعرف بمذهبيهم الا انه قال اثناء تعريفه بهم انهم يقولون : " ان القتل والصلب وقع على الناسوت واللاهوت معا " (٣) وهذا بخلاف ما يقولون هم ، وخلاف ما نقل عنهم ابن حزم وصاحب النصيحة اليمانية كما تقدم . اللهم الا اذا كان بعض منهم يقول مثل هذا القول .

أو أن الشهرستاني حكاه عنهم باعتباره لا زم مذهبهم ، لأنهم يقولون : المسيح صلب وقتل وتألّم ، واسم المسيح عند هم يقع على اللاهوت والناسوت فيكونون قائلين بالقتل والصلب ، وانهما وقعا على اللاهوت والناسوت .
ومما يدل على انهم لا يقولون ان " اللاهوت " وقع عليه القتل والصلب

(١) الفصل ١ : ١١٠ - ١١١ . والنصيحة اليمانية ورقة ١٣ ب .

(٢) التمهيد ٨٨ ، وانظر الشامل ٥٨٠ .

(٣) الطل والنحل ١ : ٢٢٢ .

- وان كان يلزمهم - ما جاء في قول بولس الراهب اسقف صيدا في القرن الثالث عشر الميلادي مؤبّخاً رأي اليعاقبة ومنكراً عليهم بقوله " فهم - اى اليعاقبة - بهذا الرأى القبيح يوجبون أنّ الههم مات ودفن ومقي في المقبرة ثلاثة ايام ودخل على الطبيعة الالهية بالآلام (١) .

هذا ، وقد عرض عقيدة الكاثوليك القس الياس مقار في كتابه المسمى " ايماني " ص ٦٣ - ٦٥ كما نقل عنه الدكتور السقا في كتابه اقانيم النصارى ٦٩ - ٧٢ جاعلاً ذلك في ثلاث واربعين نقطة توضح عقيدتهم ومذهبهم ، فمن شاء زيادة توضيح فلينظره هناك .

هذه هي اشهر فرق النصارى ، وهي مختلفة اختلافا شديدا في شخصية السيد المسيح - عليه السلام - كما ظهر ذلك من اقوالهم ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

(١) مقالة لبولس الراهب في فرق النصارى ٧٠٧ .

الباب الاول : التعريف بالمصنف

وتحتة فصلان :

الفصل الاول : عصره السياسي والاجتماعي والعلمي

الفصل الثاني : حياته ، واسماؤه وشغل :

٢- اسمه ، كنيته ، لقبه ، شهرته ، اصله ،
مولده ونشأته .

٣ - شيوخه

٤ - تلاميذه

٥ - مصنفاته

٦ - عقيدته

٧ - مكانته العلمية واقوال العلماء فيه ووفاته .

عصره السياسى

عاش المصنف - رحمه الله تعالى - بداية حياته في ظل الدولة الايوبية التى انتهت ، وعمر المصنف يزيد على العشرين بسنتين تقريبا . وعاش بقية عمره في ظل دولة المماليك البحرية (١)

فقد عاش تسعا من سني حياته الاولى في ظل حكم الملك الكامل محمد بن العادل (٢) وستين بعدها في ظل حكم ولده الملك الحادل (٣) ابن الملك الكامل ، وما يقارب العشر سنين في ظل حكم الملك الصالح نجم الدين ايوب بن الملك الكامل (٤) . وهذا به افضل نجم الدولة الايوبية .

وقد حصلت احداث هامة في ذلك العصر الذى عاش فيه المصنف مما كان له اثر في حياته وأبرز تلك الاحداث :

أ - الجهاد الذى خاضه طوك الايوبيين والمماليك ضد الفرنجة الذين كانوا يدأبون ويعدون العدة ليل نهار لفزوبلاد المسلمين ، ومحو آثار الاسلام

(١) انشأ الملك الصالح ايوب المماليك البحرية بديار مصر وقربهم اليه بعد ان اشتراهم ، وسامهم بالبحرية لسكنائهم معه في قلعة الروضة على نهر النيل . واستمرت د ولتهم حتى سنة ٧٨٤ هـ .
انظر السلوك ٣٤٠ ، الخطط المقرزية ٢ : ٢٣٦ ، عصر سلاطين المماليك ٢٢ : ١ .

(٢) توفي سنة ٦٣٥ هـ بعد ان حكم مصر اكثر من عشرين سنة .

انظر وفيات الاعيان ٨٢ : ٥ ، البداية والنهاية ١٣ : ١٤٩ .

(٣) الملك الحادل بن الكامل حكم مصر من سنة ٦٣٥ - ٦٣٧ هـ .

وفيات الاعيان ٨٤ : ٥ ، ٨٥ .

(٤) حكم مصر من سنة ٦٣٧ - ٦٤٧ هـ .

انظر السلوك ٣٣٩ ، الذيل على الروضتين ١٨٣ .

وذلك بنشر د بينهم بين المسلمين بعد احتلال اراضيهم .

فها هو الملك نجم الدين ايوب يستدعي الخوارزمية من وراء الفرات سنة ٦٤٢ هـ لمحاربة عسكر الشام الذي تحالف مع الفرنجة ضد العساكر المصرية . وقد رفع الفرنجة الصليبان على عسكر الشام ، والأقصة تصلب وبايديهم اواني الخمر تسقى الفرسان ، ودارت معركة شديدة ، وأحاط الخوارزمية بالفرنجة ، ووضعوا فيهم السيف ، فاسر منهم ثمان مائة رجل وقتل منهم ومن اهل الشام ما يقارب الثلاثين الفا . (١)

وفي سنة ٦٤٥ هـ حاصرت جيوش الملك الصالح ايوب طبرية وعسقلان واخذتهما من ايدي الفرنجة عنوة . (٢)

وفي سنة ٦٤٧ هـ قدم الملك الصالح ايوب من دمشق عندما بلغته حركة الافرنج وجعل بد مياط الحركة والأقوات ، وأمر فخر الدين بن شيخ الشيوخ ان يسير الى د مياط ليكون في مقابلة الفرنج اذا نزلوا . وكان الملك قد بلغ به المرض مبلغا ، فما كان من اهل د مياط والعساكر الا أن اغلواها ودخلها الفرنجة دون قتال . (٣)

وفي سنة ٦٤٨ هـ تسلم توران شاه ولد الملك الصالح ايوب الحكم بعد ابيه لفترة - قصيرة جدا - وحدثت موقعة كبيرة مع الفرنجة - الذين احتلوا د مياط - كانت الغلبة فيها للمسلمين ، وقتل فيها واسر من الفرنجة ما يقارب الثلاثين الفا ومن الذين اسروا ملك الفرنسيين واخوه وجماعة (٤)

(١) السلوك ص ٣١٧ ، والبداية والنهاية ١٣ : ٦٤ ، ١٦٥ .

(٢) السلوك ص ٣٢٨ ، والبداية والنهاية ١٣ : ١٧٣ ، والذيل على الروضتين

١٨٠ .

(٣) السلوك ص ٣٣٣ ، والبداية والنهاية ١٣ : ١٧٧ والذيل ١٨٣ ، وفيات

الاعيان ٨٥ : ٨٦ .

(٤) الذيل على الروضتين ١٨٣ ، ١٨٤ ، والسلوك ص ٣٥٥ ، والبداية والنهاية

١٢٨ : ١٣ .

هذا بعض ما كان من حال الفرنجة مع المسلمين في العشر سنين الأخيرة من حكم دولة الإيوبيين . طمع صليبي في احتلال بلاد المسلمين بغية محو آثار الإسلام من نفوس أبنائه ان استطاعوا .

وتسلّم المماليك البحرية حكم مصر والشام ، وللفرنجة احتلال لبعض ديار الإسلام في بلاد الشام إلى ان نهته نفوذهم واندلهم وانهك قواهم السلطان الظاهر ركن الدين بيبرس أحد أمراء البحرية والذي حكم مصر والشام من سنة ٦٥٨هـ - ٦٧٦هـ . (١)

وجاء المنصور سيف الدين قلاوون الذي حكم مصر والشام من ٦٧٨هـ - ٦٨٩هـ وجاهد أثناء حكمه بقايا الفرنجة وانتزع من أيديهم حصن المرقب . وذلك سنة ٦٨٤هـ . وغيره فيما بعد . (٢)

ومن الأحداث البارزة أيضا :

ب - جهاد سلاطين المماليك التتار ،

ما هو معلوم ان التتار قضوا على خلافة العباسيين سنة ٦٥٦هـ بعد ان دخلوا بغداد واهلكوا أهلها ، ودمروا معالمها ، واحرقوا مكباتها . ثم توجهوا إلى حلب فغربوها بعد ان فتكوا بأهلها وهدموا قلعتها ، وزحفوا نحو دمشق فاحتلوها . واتفق أمراء المماليك في مصر على تولية قطز ، لدرء خطر التتار الذين يخططون للزحف على مصر . والفعل تولى حكم مصر سنة ٦٥٧هـ . (٣) وبعث هولاكو إلى سلطان مصر سيف الدين قطز رسلا يطلبون منه الطاعة والتسليم ، فما كان من قطز - رحمه الله - الا ان قتل رسل هولاكو ، واعد العدة للاقاة التتر وهزمهم شر هزيمة في موضعين :

(١) عصر سلاطين المماليك ٢٦ : ٢٧ ، ٢٧ .

(٢) الخطط الحقيرية ٢ : ٢٣٨ ، وعصر سلاطين المماليك ٢٩ : ٢٩ .

(٣) السلوك ٢ : ٤١٧ ، ٤١٨ ، عصر سلاطين المماليك ٢٤ : ٢٥ ، ٢٥ .

- ١ - عين جالوت وهي اول هزيمة مني بها التتار منذ خروجهم من بلادهم .
٢ - بيسان . وهاتين الموقعتين دحر التتر وشتت شطبهم . وملك رحمه الله
مصر سنة الا اياما . (١)

ومما يجدر الاشارة اليه ان النصارى عندما دخل التتار دمشق احضروا مرسوما
من هولاكو بالاغتناء بامرهم ، واقامة دينهم ، فتظاهروا بالخرق في نهار رمضان ،
ورشوه على ثياب المسلمين ، وفي الطرقات ، وصبوه على ابواب المساجد ، والزمو ارباب
الحوانيت بالقيام اذا مروا بالصليب عليهم . (٢)

وفي عهد السلطان الظاهر بيبرس عاود التتار زحفهم على بلاد الشام فنهبوا
وقتلوا الا انه رحمه الله تصدى لهم وردهم على اعقابهم خائبين . (٣)
وكذلك فعل السلطان قلاوون من بعده . (٤)

ج - اقامة الظاهر بيبرس لخلافة عباسية في القاهرة بعد هدم الخلافة في بغداد . (٥)
هذه هي اهم الاحداث السياسية في عصر المصنف رحمه الله . ولكن ما هو موقف
المصنف من هذه الاحداث أو من بعضها ؟ وما مدى تأثيرها على حياته العلمية ؟
هذا ما نود ان نعرفه .

المصادر التي بين ايدينا لم تصح ان المصنف كان له شأن يذكر فيها ، لكن
من خلال القراءة لهذا الكتاب نجد ان المصنف قد تأثر بهذه الاحداث السياسية ،
فالكتاب كما هو معلوم يتصدى للرد على عقائد اليهود والنصارى الذين كانوا لا يألوون

(١) الخطط المقرزية ٢ : ٢٣٨ ، عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٥٠ .

(٢) انظر السلوك ٢ : ٤٢٥ .

(٣) انظر عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٦٠ .

(٤) المرجع نفسه ١ : ٢٩٠ .

(٥) انظر المرجع نفسه ١ : ٢٧٠ .

جهدا في صدّ المسلمين عن دينهم ، ونشر عقائد هم الباطلة بين صفوف المسلمين والمصنف قد عاش ورأى بأمّ عينه طمعهم في بلاد المسلمين من خلال حملاتهم على أرض الشام ومصر . فكان لزاما على العلماء أن يدلّوا بدلوهم ، ويبيّنوا للناس أنّ هؤلاء النصارى ليسوا على شيء ، وأن عقائد هم لا يقبلها العقل ، ولا ترتضيها الفطر السليمة الخالية من حبّ الدنيا ، وهوى النفس .

إذا فالمسلمون الآن لابدّ أن يتصدوا للفتنة الطامعين ، وهذا التصدي لابدّ أن يتوفّر فيه نوعان من السلاح :

سلاح الفكر والقلم . وسلاح السيف والسنان ، وكلا السلاحين لا ينفك أحدهما عن الآخر ، وإن كان السلاح الأوّل قد يستمر مفعوله حتى لو - لا قدر الله - أن هؤلاء النصارى الفتنة قد أصبح لهم موطئ قدم في بلاد المسلمين ، فإن هذا السلاح يقف في وجههم ، ويكشف حقيقة أمرهم ، وما هم عليه من فساد العقيدة فضلا عن فساد الخلق والمعادات . وفي ذلك عصمة لا بناء المسلمين من الانزلاق تحت تأثير شبهات الخازين المدعومة بالقوّة العسكرية ، والمفاتن الدنيوية .

ولا شك أن المصنف قد أوضح ذلك كله في كتابه ، وأما ط اللثام عن حقيقة دينهم الذي عليه يعملون ، فظهر أنّهم ليسوا على دين أحد من الأنبياء ، بل هم متبعون لروّسائهم أصحاب الشهوات والجاهات ، يلتزمون ما شرعوا لهم من دين جديد بعيد كل البعد عن الدين الذي جاء به موسى والمسيح - عليهما السلام - . وليس ادلّ على ذلك من اتیانهم بدین يعجزون هم أنفسهم عن تصويره فضلا عن

اقامة الدليل عليه كما قال ذلك المصنف عند مناظرته لأحد كبرائهم :

قال رحمه الله : " ولقد اجتمع بي بعض اعيانهم المبرز في حلبة سباقهم لبيحت في امر دين النصرانية . فقلت له بحضرة جماعة من المدول : انا لا اكلف النصارى اقامة دليل على صحة دينهم ، بل اطلب اليهم كلهم بان يصوروا دينهم تصويرا يقبله العقل ، فاذا صوروه اكتفيت منهم بذلك من غير مطالبتهم بدليل على صحته . فحاول هو

في نفسه تصوير د ينهم فعجز عنه فلما عجز قال : ما كلفنا بالتصوير بل كلفنا السيد المسيح بالاعتقاد ، فلا نلتزم ما لا يلزمنا وما ليس من ديننا . . . » (١)

الى غير ذلك من أمور ذكرها المصنف عنهم وهي مبثوثة في ثنايا الكتاب يقطع الناظر فيها بانها امور لم يوح الله بها ، وذلك لبعدها الشديد عما جاء به الانبياء السابقون ، بل هي مناقضة لما جاء به اولئك الانبياء - صلوات الله عليهم - والذين يعترف النصارى بنبوتهم .

والمصنف يبين أيضا لابناء دينه ان هؤلاء النصارى الذين اتوا من اصقاع بعيدة لغزو بلاد المسلمين يخالفون اناجيلهم المعتمدة والتي تصرّح بان المسيح - عليه السلام - نهى اتباعه ، وشدد عليهم ، ومنعهم من قتال الامم حتى لو اعتدى عليهم ، ويسوق النصوص من كتبهم المعتمدة والمصرّحة بذلك . وهم مع ذلك كلهم يحميون على المسلمين الجهاد ونشر الاسلام .

ثم يبين المصنف حال المسلمين من عدم مخالفتهم لكتاب ربهم ، وسنة نبيهم عند حطهم لواء الجهاد في سبيل الله ونشر الاسلام ليحل محل الاديان الباطلة ، والمعائد الفاسدة التي شوّهت الرسائل الربانية بتعاليمها المخالفة لما جاء به الانبياء من لدن آدم الى خاتمهم عليه الصلاة والسلام .

فالمصنف في بيانه لهذا الجانب قد يكون متأثرا بالحالة السياسية السائدة في عصره يجاهد بفكره ورأيه ويحث المسلمين على الجهاد سواء جهاد النصارى أو جهاد التتر الذين افسدوا البلاد واذلوا العباد .

ولا بأس ان نقل بعض كلامه في هذا الجانب وهو يرد على قولهم : ان دين المسلمين في غاية الضعف لا نتشاره بالسيف والقهر والفلبة وسلب الذراري والا موال . . . الى آخر كلامهم .

يقول : (فالجواب من وجوه احدها : يختص بالنصارى وهو ان الانجيل الذى بين ايديهم ناطق مصرح بالمصالحة والتزام التواضع والمذلة . . . الى ان يقول : وهذا نص الانجيل :

قال المسيح - عليه السلام - سمعتم ما قيل العين بالعين ، والسن بالسن ولكن من لطمتك على خدك الايمن فحوّل له الآخر ، ومن رام اخذ ثوبك فزده اذارك ومن سخرك ميلا فامش معه ميلين سمعتم ما قيل : احبب قريبك ، وابغض عدوك . وانما اقول لكم : احبوا اعداءكم ، واركوا على لاعينكم ، واحسنوا الى من يبغضكم ، وصلوا على من يطردهم ويخزيكم لكي تكونوا بني ابيكم . كونوا كاملين مثل ابيكم فهو كامل . (١)

فيعلق المصنف على ذلك بقوله (ومع ذلك فهم من اشدّ الناس تكالبا وحرصا على القتل والقتال ، وسط الايدي بالاذى في اقطار الارض بسلب النفوس والا موال مستبيحين لذلك يعتقدونه من اعظم القربات واثق اسباب السعادات مع تحريم انجيلهم ذلك عليهم وايجاب التزام الاستسلام لاعدائهم .

ومن استحلّ حرمة الله تعالى فهو اشدّ الناس كفرا بالله وكتبه وأحكامه .

وأما نحن فكتابنا اوجب علينا القتال ، ونص على انه من اعظم القربات ، واعظم اسباب السعادات فحق اولياء الله وانصاره وهم كفرته واعدائه . (٢)

وكانى بلسان حال المؤلف يقول : اذا كان هؤلاء النصارى يقاتلونكم معشر المسلمين مع تحريم انجيلهم ذلك عليهم ، فما بالناس لا يقاتل اعداء الله - أي كان جنسهم - وقتالهم عندنا واجب من اعظم القربات وينال به المسلم اشرف الدرجات ، وذلك بنص آيات محكمات من كتابنا الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

(١) انجيل متى ص ٥ : ٤٣ - ٤٥ ، ٤٨ .

(٢) انظر ورقة ١٦٣ ، ٦٣ ب .

ومجمل القول : انّ المصنف قد جاهد اعداء الله من النصارى الطامعين الخازين بفكره وقلمه ، فبين حقيقتهم ، وحقيقة دينهم الذى يدعون به ، ونبؤهم المسلمين من اهل عصره على ذلك ، ليظلوا مستمسكين بدينهم مدافعين منافحين عنه ، مبينا ان جهاد اعداء الله واجب شرعي ينال به المسلم الكرامة والسعادة في الدارين .

هذا ، ولربما جاهد هم ، وجاهد غيرهم (كالتتر) بسيفه ايضا ، ولكن لم نمش على مصدر يؤيد ذلك .

هذا من حيث موقف المصنف من الحالة السياسية السائدة في ذلك العصر .
أما ما مدى تأثير تلك الحالة السياسية على حياته العلمية ؟ فمعلوم أنّ سقوط الخلافة العباسية على يد التتار ، واقامة خلافة عباسية جديدة في القاهرة ، جعلت مصر محط انظار العلماء في البلاد الاسلامية الأخرى ، فاصبحت مصر بذلك مركزا للمعلوم الاسلامية ، ولا شك ان هذا كان له اثر على المصنف الذى عاش حياته كلها في مصر ، وبالاخص على حياته العلمية . (١)

بل ان شيخ المصنف العزبن عبدالسلام ، وابا عمرو بن الحاجب قد تركا الشام وتوجعا الى مصر سنة ٦٣٩ هـ وذلك بسبب انكارهما الشديد على الصالح اسماعيل - المعروف بابي الخيش - تعاونه مع الفرنج " النصارى " ومذله لهم بعض ديار المسلمين . (٢)
وقد استفاد المصنف من علمهما ايما استفادة ، وخروجهما من الشام الى مصر لم يكن الا صدق للحالة السياسية السائدة في ذلك العصر .

(١) انظر عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٧ .

(٢) انظر طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ٢١٠ ، البداية والنهاية ١٣ : ٢٣٦ .

(عصره الاجتماعي)

من خلال الفترة التي عاشها القرافي - رحمه الله تعالى - في ظل دولتي الأيوبيين والمماليك كما تقدم نستطيع ان نقول :

ان الاوضاع الاجتماعية كانت تختلف من حاكم الى آخر . وبالتالي فان اثرها على الناس كان تبعاً لذلك فنجد مثلاً :

ان الملك الصالح نجم الدين ايوب بسط العدل في الرعية ، واحسن الى الناس واخرج الصدقات ^(١) ، ورتب عنه نواباً بدار العدل لازالة المظالم ، وكان يعمل على درء الخطر الخارجي لتبقى اوضاع بلاده مستقرة ، وبالفعل كانت البلاد في ظلّه آمنة مطمئنة . ^(٢)

بينما نجد مثلاً الملك المعز " عز الدين اييك " الذي ولي حكم مصر من سنة ٦٤٨ - ٦٥٥ هـ ظلوماً غشوماً سفاكاً للدماء افنى عوالم كثيرة بغير ذنب ليقى الهية لنفسه . ^(٣)

وما هو يولى قبلياً نصرانيا الوزارة ^(٤) وهو اول قبلي نصراني يلي وزارة مصر ، فحدث هذا القبلي مكوساً كثيرة سمّاها الحقوق السلطانية . ^(٥)

ثم نجد السلطان الظاهر بيبرس الذي حكم مصر والشام قرابة الثمانية عشر عاماً ^(٦) تجده في غاية الاهتمام بامور المسلمين ، فقد كان يكثر من الاعمال الصالحة التي يعود نفعها على الرعية ، فقد بنى مكتبة للسبيل بجوار المدرسة الظاهرية ، وقرر

(١) وفيات الاعيان ٥ : ٨٥ .

(٢) السلوك ٢ : ٣٠٦ ، ٣٤٠ .

(٣) الخطط المقرزية ٢ : ٢٣٨ ، السلوك ٢ : ٤٠٤ .

(٤) وهو شرف الدين ابوسعيد هبة الله بن صاعد الفاضل الخطط ٢ : ٢٣٧ .

(٥) الخطط المقرزية ٢ : ٢٣٧ ، والسلوك ٢ : ٣٨٤ .

(٦) حكم مصر والشام من ٦٥٨ هـ - ٦٧٦ هـ .

لمن فيه من ايتام المسلمين الخبز في كل يوم ، والكسوة في فصلي الشتاء والصيف (١)
كما كان يطعم في كل ليلة من ليالي رمضان خمسة آلاف نفس ويكسو في كل يوم ستمائة
كسوة (٢)

وله عدة اوقاف بصر منها : وقف الطرحاء لتفسيّل فقراء المسلمين وتكفينهم
ودفنهم ، وهو من اكثر الاوقاف نفعا .
ومنها : ترية الظاهر بالقرافة .

وها هو يحاسب بشدة من تسول له نفسه انتهاك حرّات الله تعالى ، فشدد
العقوبة على شاربي الخمر ومقترفي جريمة الزنا . (٣)

وكان يحاول احياء العدل بين الرعية وهذا ما جعله ينصب اربعة قضاة شرعيين
كل واحد منهم يحكم بمذّهبه الخاص به ، بعد ان كان قاضيا واحدا يقضى بالمذّهب
الشافعي ، ظنا من السلطان ان هذا الفعل يحقق العدل في الرعية (٤)
والنصارى في زمنه لم يكن لهم صولة ولا جولة ، فقد همّ باحراق بعضهم لاقامتهم
بعض الحرائق في القاهرة فشفع لهم بعض الاء شريطة ان يدفعوا مقابل ذلك
المال . (٥)

والبلاد في عهده كانت قوية محميّة من الخطر الخارجي ، مما جعل الاوضاع
الاجتماعية شبه مستقرة .

وبالجملة فقد كان من خيره سلاطين المسلمين ، شجاعا مقداما في الحروب كريما

(١) السلوك ٢ : ٥٠٤ .

(٢) السلوك ٢ : ٦٤٠ .

(٣) عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٧ .

(٤) عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٨ .

(٥) عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٨ .

محبا للخير محسنا للفقراء. (١)

هذه الاوضاع لا بد لها أن تؤثر فيمن عاصروها ومع ان المصادر التي وقفست عليها لم تصرّح باى اثر مباشر لهذه الاوضاع - قريب او بعيد - على المصنف الا أن الباحث يستطيع ان يخلص من خلال ما عرف من سيرته ان هذه الاوضاع الاجتماعية كان لها بعض الاثر عليه . فنجد المصنف مثلا يتمثل بهذين البيتين :

واذا جلست الى الرجال واشرقت في جوباطنك العلوم الشرر
فاحذر مناظرة الحسود ، فانما تفتاظ انت ويستفيد ويحرد

فمن هذين البيتين يمكن ان نخلص ان عادة اجتماعية سيئة قد كانت منتشرة حتى بين العلماء في ذلك العصر ، وای بلیة اعظم من ان ينتشر الحسد خاصة بين العلماء . وهذا ما حدا بالمصنف ان يتمثل بهذين البيتين .

ثم ان المصنف - رحمه الله - يبدوا انه كان ساخطا على بعض الحكام او معاونيهم في ذلك العصر ، كيف لا والسلطان المعز يولي وزارة مصر لنصراني ، ويفرض على الناس ضرائب ترهقهم .

ومن يدري لعله كان ساخطا على تولي بعض المماليك السلطة وحكم البلاد والعباد أو تقدمه بعض العلماء الذين هم دونه ، ويدلك على ذلك تمثله ببيتين آخرين من الشعر :

عتبت على الدنيا ، لتقديم جاهل وتأخير ندى علم فقالت : خذ العذرا
بنو الجهل ابنائي ، وكل فضيلة فابناؤها ابناء ضرتى الأخرى (٢)

ثم تصنيف المصنف لهذه المصنفات التي اعجب بها العلماء ، قد يكون للناحية

(١) عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٧ ، السلوك ٢ : ٦٤١ .

(٢) انظر تمثله هذه الابيات الديباج المذهب ١ : ٢٣٩ .

الاجتماعية وما يسود البلاد من أمن واستقرار وتشجيع للعلم اثر في اخراجها . فانتشار العدل وأمن البلاد ، وتوقير واحترام العلماء من قبل الخاصة فضلا عن العامة يسهم في اقبال العلماء على التأليف والتصنيف . وما هو الا ما القرافي يشهد له العلماء بتحرير احد عشر علما في ثمانية اشهر او ثمانية علوم في احد عشر شهرا . (١)

(١) انظر خبر تحريره هذه العلوم الديباج المذهب ١ : ٢٣٨ .

(عصره العلمي)

ما لا شك فيه ان عوامل كثيرة تشجع المرء على السير في ركب العلم ، وقد يكون ذلك منذ نعومة اظفاره ، ولا شك ان الاجواء المحيطة بالمرء قد يكون لها الأثر الكبير في نفسه ، فتشجعه على تجشم طريق العلم ليصبح في مصف اولئك العلماء الذين لهم مكانة اجتماعية خاصة تتمتع باحترام الكثيرين من الناس.

ولد القرافي رحمه الله زمن الملك الكامل الذي كان يجل العلماء ويحدثهم ويعاشرهم ، ويبيت معهم كواحد منهم ويسألهم في كل فن من الفنون . وها هو يبنى بالقاهرة دار حديث ويرتب لها وقفا جيدا .^(٢)

فاذا كان هذا حال الطوك مع العلماء . فلا بد أن نفس المرء - وان كان صغيرا - تحدثه بان يبلغ مكانتهم ليعطى بما حظوا ، وينال مما نالوا من اكرام الطوك فضلا عن غيرهم .

وها هو الملك الصالح نجم الدين ايوب يكرم العلماء ويحبهم ويسمع منهم ويبالغ في اكرامهم .

فبالغ في اكرام العزيز بن عبد السلام - رحمه الله - عند قدومه الى مصر من الشام ، وولاه خطابة جامع عمرو بن العاص وقضاء مصر .^(٣)

وبنى المدارس الصالحية ورتب فيها دروسا اربعة للفقهاء المنتمين الى المذاهب الأربعة^(٤) ، وقد نال المصنف حظه من التدريس فيها .

وقد كان هذا السلطان يجرى على اهل العلم الجرايات^(٥)

(١) هو ابو المعالي محمد بن الملك الحادل ، لقب بالملك الكامل ناصر الدين

توفي سنة ٦٣٥ هـ وفيات الاعيان ٥ : ٧٩ ، ٨٣ . والبداية والنهاية ١٣ : ١٤٩

(٢) وفيات الاعيان ٥ : ٨١ ، والبداية والنهاية ١٣ : ١٤٩ .

(٣) السلوك ٢ : ٣٠٨ ، والبداية والنهاية ١٣ : ١٥٥ .

(٤) الخطوط ٢ : ٣٧٤ ، ٢٣٦ .

(٥) السلوك ٢ : ٣٤٠ .

اما عصر المماليك البحرية والذي عاش المصنف فيه اكثر حياته فكان فيه ايضا
تشجيع للعلم والعلماء ، فقد كان الظاهر بيبرس - الذي حكم مصر والشام قرابه ثمانية
عشر عاما وتوفي قبل وفاة المصنف بزمان قليل كان - رحمه الله -
محباً للعلماء ومقرباً لهم كثيرا استشارتهم حتى ان بعضهم كان
يغلظ القول عليه فلا يحاسبه . وكان كثير الاكرام للعزبن عبد السلام (١)

وأنشأ رحمه الله - المدرسة الظاهرية ووقفها ، وجعل بها خزانة كتب تشتمل
على امهات الكتب في سائر انواع العلوم . (٢)

وأعاد خطبة الجمعة والدراسة الى الجامع الا زهر وعمره هو وجامع الحاكم بعد
ان هجرا زما طويلا (٣)

وفي هذا العصر - المملوكي - اتجهت الانظار الى القاهرة بعد سقوط الخلافة
ببغداد ، وبعد ان اقام السلطان الظاهر بيبرس خلافة عباسية ثانية ، فكان في هذا
جعل مصر موئلة لزعامة العالم الاسلامي ، وجعل القاهرة مركزا للعلوم الاسلامية (٤)
ولا شك ان هذا العامل قد أثر على حياة المصنف العلمية كما اشرت من قبل عند
حديثي عن عصره السياسي .

من هذا العرض يتبين ان هذه العوامل ساعدت المصنف على السير قدما في ركب
العلم ليلحق بالعلماء . وقد قدر الله له ذلك ، فافترف من بحر العلم ما جعله
يعد من اكبر علماء عصره .

(١) عصر سلاطين المماليك ١: ٢٧٠ .

(٢) الخطط ٢ : ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، السلوك ٢ : ٥٠٤ .

(٣) عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٨٠ .

(٤) انظر عصر سلاطين المماليك ١ : ٢٧٠ .

الفصل الثاني : حياته وآثاره .

التعريف بالقرافي

اسمه ، كنيته ، لقبه ، شهرته ، أصله ، مولده ونشأته .

(١) هو احمد بن ادريس بن عبد الرحمن بن عبد الله يلين

ويكنى ابا العباس (٢)

(٣) ويلقب بشهاب الدين .

اشتهر بالقرافي نسبة الى القرافة المحلة الخاصة من مصر سميت بذلك نسبة الى القبيلة التي سكنتها لما اختطها عمرو بن العاص ومن معه من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين ، فعرف ذلك المكان بالقرافة .

يقول رحمه الله في كتابه العقد المنظوم " الباب الثالث عشر في صيغ العموم " الاستفادة من النقل الصرفي دون الوضع اللغوي . . . وهذا الباب يكون العموم فيه مستفاداً من النقل خاصة وذلك هو اسماء القبائل التي كانت اصل تلك الاسماء لاشخاص معينة من الآدميين كتميم وهاشم .

أولاء من المياه كفسان .

أولاً امرأة كالقرافة ، فانه اسم لجدة القبيلة المسماة بالقرافة ، ونزلت هذه القبيلة بسقع من اسقاع مصر لما اختطها عمرو بن العاص ومن معه من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين ، فعرف ذلك السقع بالقرافة وهو الكائن بين مصر ومكة الاشرف وهو المسمى بالقرافة الكبيرة .

وأما سفح المقطم فمدفن وسمي بالقرافة تبعا ، ولذلك قيل له : القرافة الصغيرة (٤) .

(١) يلين بياء مثناة من تحت مفتوحة ، ولا م مشددة مكسورة ، وياء ساكنة مثناة من

تحت ونون ساكنة . انظر الديباج المذهب (١ : ٢٣٩) .

(٢) الاعلام (١ : ٩٥) .

(٣) أجمعت على ذلك كافة المصادر التي ترجمت له .

(٤) العقد المنظوم لوحة ٩٠ .

ويؤكد رحمه الله تعالى ان شهرته بالقرافي لا تعود لأنّه من سلالة هذه القبيلة ، بل لسكناه بتلك البقعة مدة يسيرة حيث يقول :

" واشتهر بالقرافي ليس لأجل اني من سلالة هذه القبيلة ، بل للسكن بالبقعة الخاصة مدّة يسيرة فاتفق الاشتهار بذلك * . (١)

فقوله هذا يؤكد أنّه سكن القرافة فعلا خلافا لما ذكره صاحب الوافي بالوفيات والمنهل الصافي حيث قال : " نسب الى القرافة من غير ان يسكنها " (٢)
لكن ، لحل قصر المدة التي قضاها بالقرافة كانت الداعي لقولهما انه لم يسكن القرافة .

هذا ، وقد ذكر اصحاب التراجم سببا آخر لهذه الشهرة ، وهو أنّ القرافي كان اذا جاء الدرس يقبل من جهة القرافة فلما اراد الكاتب ان يثبت اسمه في بيت الدرس كان غائبا فسأل عنه ف قيل له : توجه الى القرافة فقال بعض من حضر اكتبوه القرافي . (٣)

وأصله رحمه الله تعالى من صنهاجة ، وقد صرح هو بذلك حيث يقول : " وانما انا من صنهاجة الكائنة من قطر مراکش بارض المغرب " . (٤)

(١) العقد المنظوم لوحة ٩١

(٢) الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ ، والمنهل الصافي ١ : ٢١٥ .

(٣) اختلفت عبارات اصحاب التراجم في التعبير عن ذلك السبب المؤدى الى الشهرة الا انها تؤول الى الاتفاق على اصل تلك الشهرة . الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ ، المنهل الصافي ١ : ٢١٥ ، الديباج المذهب ١ : ٢٣٨ ، روضات الجنات ١ : ٣٣٢ .

(٤) العقد المنظوم لوحة ٩١ .

وصنهاجة بضم الصاد المهملّة وكسرهما وسكون النون وفتح الهاء ومع الالف جيم قبيلة مشهورة من حمير وهي في المغرب .

اللباب في تهذيب الانساب ٢ : ٢٤٩ .

وكان مولده ونشأته - رحمه الله - بمصر كما ذكر ذلك هو عن نفسه ان يقول :

" ونشأتي ومولدي بمصر سنة ست وعشرين وستمائة " ^(١) وهذا ما ذكره صاحب كشف

الظنون ، وهدية العارفين نقلا عن كتابه العقد المنظوم ^(٢)

والمصادر التي بين ايدينا لا تحدثنا عن نشأته وطفولته ، الا انها - مع ذلك -

ذكرت انه كان يتردد على مدرسة صاحب بن شكر ^(٣) طالبا للعلم يحظى بما يحظى

به اقرانه من الطلبة من راتب يأخذه من الدولة اثناء دراسته ^(٤).

(١) العقد المنظوم لوحة ٩١ .

(٢) انظر كشف الظنون ٢ : ١١٥٣ ، هدية العارفين ١ : ٩٠ .

(٣) مدرسة بالقاهرة أنشأها صاحب صفي الدين عبد الله بن علي بن شكر ، وجعلها

وقفا على المالكية . انظر خطط المقرئ ٢ : ٣٧١ - ٣٧٢ .

(٤) المنهل الصافي ١ : ٢١٥ ، والوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ .

(شيوخه)

لم تذكر لنا المصادر التي بين ايدينا سوى عدد قليل من الشيوخ الذين اتصل بهم المصنف وأخذ عنهم ، ولا ريب فقد كان اولئك من سادة علماء عصرهم . ومن هؤلاء العلماء :

١ - ابو عمرو بن الحاجب :

عثمان بن عمرو بن ابي بكر بن يونس المعروف بابن الحاجب ، والملقب

ب : جمال الدين .

اشتغل ابو عمرو بالقاهرة في صغره بالقرآن الكريم ثم بالفقه على مذهب مالك ، ثم بالعربية والقراءات ، وبرع في عدة علوم منها الاصول والعربية . دخل دمشق اكثر من مرة ، ودرس بجامعة في زاوية المالكية ، واكب الناس على الأخذ عنه والاستفادة منه . والتزم لهم الدروس وتبحر في الفنون ، وكان الأغلب عليه علم العربية . (١)

خرج من دمشق سنة ٦٣٨ هـ بصحبة الشيخ عز الدين بن عبد السلام فنزل القاهرة والتزمه الناس للأخذ عنه ثم انتقل الى الاسكندرية ليقوم بها فلم تطل مدته هناك فتوفي بها سنة ٦٤٦ هـ . (٢)

وكان ابو عمرو - رحمه الله تعالى - وقاد الذهن حاد الذكاء صاحب علوم كثيرة حتى شهد له العلماء بذلك .

قال فيه ابو شامة المقدسي : (كان ركنا من اركان الدين في العلم والعمل بارعا في العلوم الاصولية ، وتحقيق علم العربية متقنا لمذهب مالك ، وكان من اذكي الأمة قريحة ، وكان ثقة حجة متواضعا غفيرا كثير الحياء ، منصفا محبا للعلم واهله ناشرا

(١) وفيات الاعيان ٣ : ٢٤٨ ، ٢٤٩ .

(٢) وفيات الاعيان ٣ : ٢٥٠ ، والذيل على الروضتين ١٨٢ ، غاية النهاية ١ : ٥٠٩ .

(١)

له محتملا للاندى صبورا على البلوى

وقال فيه ابن خلكان " وكان من احسن خلق الله ذهنا " (٢)

وقال صاحب غاية النهاية " ومؤلفاته تنبىء عن فضله . . . لاسيما اماليه التى

(٣)

يظهر منها ما آتاه الله من عظم الذهن وحسن التصور.

وقال ابن كثير : اشتغل بالعلم فقرأ القراءات وحرر النحو تحريرا بليفا وتفقه

وساد اهل عصره ثم كان راسا في علوم كثيرة منها الاصول والفروع والعربية والتصريف

(٤)

والعروض والتفسير وغير ذلك

(٥)

وترك رحمه الله تعالى مصنفات كثيرة بدیعة فقد صنف :

(الكافية) مقدمة وجيزة في النحو .

(والشافيه) في الصرف .

(ونظم الكافية) سماء (الوافية في نظم الكافية) .

وصنف مختصرا في اصول الفقه ثم اختصره ، والمختصر الثاني ذاع صيته واشتهر .

وصنف الامالى في النحو وهو مجلد ضخيم في غاية التحقيق ومختصرا في الفقه .

ثناء المصنف عليه

وقد اثنى المصنف على شيخه عند ذكره بيتا مشكلا في كتابه الفروق ان قال :

" وقد وقع هذا البيت لشيخنا الامام المدر العالم جمال الفضلاء رئيس زمانه فسي

العلوم ، وسيد وقته في التحصيل والفهم جمال الدين الشيخ ابى عمرو بارغى الشام

وافتى فيه وتفنن وابدع فيه ونوع رحمه الله وقدس روحه الكريمة وها انا قائل لك لفظه

(٦)

الذى وقع لي بفصه ونصه . . .

(٢) وفيات الاعيان ٢٥٠:٣

(١) الذيل على الروضتين ١٨٢

(٤) البداية والنهاية ١٣: ١٧٦٠

(٣) غاية النهاية ٥٠٩

(٥) انظر هذه المصنفات في : وفيات الاعيان ٣: ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، والدياج المذهب

٢٨٩: ٢ . بغية الوعاة ٢: ١٣٥ ، وغاية النهاية في طبقات القراء ١: ٥٠٩

(٦) الفروق ١: ٦٤ .

وهذا يوكد ان ابا عمرو أحد شيوخه ، وانه أخذ عنه واستفاد منه .

٢ - عبد الحميد بن عمرو بن يونس بن خليل الخسرو شاهي (١)

يلقب ب : شمس الدين .

وولد سنة ثمانين وخمسائة بخسرو شاه .

كان فقيها ، اصوليا ، متكلم ، محققا ، بارعا في المحقولات .

قرأ على الامام الرازي واكثر الأخذ عنه ، ثم قدم الشام ودرس وافاد ، ثم توجه
الى الكرك فاقام عند صاحبها الملك الناصر داود فانه استدعاه ليقرا عليه . ثم عاد

الى دمشق فاقام بها الى ان توفي سنة ٦٥٢ هـ . (٢)

قال فيه ابو شامة : كان شيخا نبيا فاضلا متواضعا حسن الظاهر . (٣)

مصنفاته : صنف عددا من المصنفات (٤) منها :

(مختصر المذهب) في الفقه .

و (مختصر المقالات) لابن سينا .

و (تتممة الآيات البينات) .

وقد أخذ المصنف عنه حيث قال رحمه الله فيه :

" وتحرير الفرق بين علم الجنس وعلم الشخص ، وعلم الجنس واسم الجنس ، وهو

من نفائس المباحث ومشكلات المطالب . وكان الخسرو شاهي يقرره ولم اسمعه من أحد

الا منه ، وكان يقول : ما في البلاد المصرية من يعرفه . . . " (٥)

وهذا يدل على انه كان شيخا للمصنف - رحمهما الله تعالى - .

(١) خسرو شاه : بضم الخاء المعجمة وسكون السين المهملة وفتح الراء بعدها

واو ساكنة ثم شين معجمة وآخرها الهاء قرية من قرى تبريز .

(٢) البداية والنهاية ١٣ : ١٨٥ ، طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ١٦١ ، طبقات

الشافعية ١ : ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، شذرات الذهب ٥ : ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

(٣) الذيل على الروضتين ص ١٨٨ .

(٤) طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ١٦١ ، طبقات الشافعية ١ : ٥٠٤ ، شذرات

الذهب ٥ : ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

(٥) شرح تنقيح الفصول ٣٣ .

٣ - الشريف الكركي

اسمه : محمد بن عمران بن موسى بن عبد العزيز بن محمد بن حمزم

المعروف بالشريف الكركي .

ولقبه : شرف الدين .

ويكنى : ابا محمد .

ومولده : بمدينة فاس من بلاد المغرب ، ثم قدم مصر . وكان - رحمه الله - صاحب

علوم كثيرة حتى قيل : انه اتقن ثلاثين فنا من العلوم . واعتبره صاحب الديباج

المذهب شيخا للمالكية والشافعية بالديار المصرية والشامية في وقته .

قدم من المغرب فقيها بمذهب مالك ، وصحب الشيخ عز الدين بن عبد السلام ،

وتفقه عليه في مذهب الشافعي - رحمه الله - .

وذكر صاحب الديباج المذهب ان الشهاب القرافي من الذين اشتغلوا عليه

، ونقل عن القرافي قوله فيه : " انه تفرد بمعرفة ثلاثين علما وحده وشارك الناس في

علومهم " .

(١) توفي رحمه الله بمصر سنة ثمان أو تسع وثمانين وستمائة .

٤ - محمد بن ابراهيم المقدسي

اسمه : محمد بن ابراهيم بن عبد الواحد بن شرف الدين علي بن سرور

المقدسي الحنبلي .

ويكنى : ابا عبد الله . ويلقب ب : شمس الدين .

ولد رحمه الله بدمشق سنة ثلاث وستمائة .

رحل الى بغداد واقام بها مدة وتفقه فيها وتزوج بها وولد له .

(١) انظر الديباج المذهب ٢ : ٣٢٦ .

ثم انتقل الى مصر وسكنها الى ان توفي بها .

كان من احسن المشايخ صورة مع فضائل كثيرة اتصف بها . وكان صاحب دين ، واسع الصدر ، متبحرا في العلوم مع الزهد المفرط ، واحتقار الدنيا وعدم الالتفات اليها .

وكان يعتبر شيخ الحنابلة بالديار المصرية ، ومد رسهم بمدرسة الطك الصالح نجم الدين ايوب التي بالقاهرة .

تولى قضاء القضاة بالديار المصرية على مذعبه عدة سنين ثم صرف عن ذلك سنة سبعين وستمائة . واعتقل بقلعة الجبل مدة ثم افج عنه ، ولزم بيته مقيما على التدريس في المدرسة الصالحية .

توفي - رحمه الله - في محرم بمصر سنة ست وسبعين وستمائة ، ودفن بالقرافة الصغرى .

وقد أخذ القرافي عنه كما في الديباج المذهب حيث سمع عليه مصنفه كتاب " وصول ثواب القران " (١)

الشيخ عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام ٦٦٠ هـ .

سلطان العلماء ، وامام عصره ، كان مطالعا على حقائق الشريعة وفواضلها عارفا بمقاصدها سمع الحديث من أهله (٢) ، وقرأ الاصول على الشيخ سيف الدين الآمدي ، وتفقه على الشيخ فخر الدين ابن عساكر ، وتخرج على يديه جمع من التلامذة

(١) انظر الديباج المذهب ١ : ٢٣٦ ، ذيل مرآة الزمان ٣ : ٢٧٩ - ٢٨٠ ،

شذرات الذهب ٥ : ٣٥٣ - ٣٥٤ .

(٢) منهم : الحافظ ابي محمد القاسم بن الحافظ الكبير ابي القاسم بن عساكر .

وشيوخه : الشيوخ عبد اللطيف بن اسماعيل بن سعد البغدادي وحنبل بن عبد الله الرصافي ، وعمر بن محمد بن طبرزد . طبقات الشافعية الكبرى

غرودا
لجرووا عنه . (١)

ولي الخطابة والامامة بالجامع الاموي بدمشق . وبقي فيها الى ان اخرج الصالح اسماعيل المعروف بابي الخيش ، لانكار الشيخ عليه تعاونه مع الفرنج وبذله لهم بعض ديار المسلمين . فخرج من دمشق بصحبة الشيخ ابي عمرو بن الحاجب الذي شارك الشيخ في صنيعه متوجها الى الديار المصرية وذلك سنة ٦٣٩ هـ فلتقاه سلطانها الملك الصالح ايوب واكرمه وولاه خطابة جامع عمرو بن العاص بمصر والقضاء بها مدة . (٢)

ثم بنى السلطان المدرسة الصالحة بالقاهرة وفوض تدريس الشافعية بها اليه ، فتولى ذلك مباشرة . (٣)

وكان رحمه الله آمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر لا يخشى في الله لومة لائم . انكر على السلطان الملك الصالح ايوب ما كان من بيع الخمر في حانة من الحانات - دون ان يعلم السلطان بذلك - وذلك امام جنده وعسكره حتى اصدر السلطان مرسوما بابطال تلك الحانة . (٤)

وكذلك اكرمه السلطان الملك الظاهر بيبرس ، فانه لم يبائع الخليفة العباسي المستنصر حتى تقدم الشيخ وبايعه ثم تبعه السلطان . (٥) توفي بمصر سنة ٦٦٠ هـ وحضره الملك الظاهر . (٦)

مصنفاته : ترك رحمه الله تعالى مصنفات كثيرة منها :

(القواعد الكبرى) وكتاب (مجاز القرآن)

(١) منهم ابن دقيق العيد وهو الذي لقب الشيخ بـ " سلطان العلماء " وعلاء الدين ابو الحسن الباجي . والشيخ تاج الدين بن الفركاج والحافظ ابو محمد

الدمياطي . المصدر نفسه ٨ : ٢٠٩ .

(٢) طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ٢١٠ ، البداية والنهاية ١٣ : ٢٣٦ .

(٣) طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ٢١١ .

(٤) المرجع نفسه ٨ : ٢١٢ .

(٥) المرجع نفسه ٨ : ٢١٥ .

(٦) المرجع نفسه ٨ : ٢٤٨ .

واختصر القواعد الكبرى في قواعد صفري والمجاز في آخر .

وله كتاب (شجرة المعارف) وكتاب (التفسير) مجلد مختصر (والفرق بين
الايان والاسلام) (والفتاوى المصرية) وغير ذلك .^(١)

ثناء المصنف عليه واخذه عنه .

أخذ الامام القرافي الكثير عن شيخه العز بن عبد السلام ، وسجل بعض ذلك
في كتبه ، واكثر من الثناء على شيخه في مواضع من تصانيفه .

قال رحمه الله في كتابه الفروق بعد ان ذكر فرقا من الفروق :

" ولم أر احدا حرره هذا التحرير الا الشيخ عز الدين بن عبد السلام - رحمه الله
وقد سرحه - فلقد كان شديد التحرير لمواضع كثيرة في الشريعة معقولها ومنقولها
، وكان يفتح عليه باشياء لا توجد لغيره رحمه الله رحمة واسعة) .^(٢)

وقال ايضا : " لقد حضرت يوما عند الشيخ عز الدين بن عبد السلام ، وكان من
اعيان العلماء واولى الخبر في الدين ، والقيام بمصالح المسلمين خاصة وعامة
والثبات على الكتاب والسنة غير مكترث بالملوك فضلا عن غيرهم لا تأخذه في الله لومة
لائم فقد مت اليه فتيا فيها :

ما تقول ائمة الدين وفقهم الله في القيام الذي احده اهل زماننا مع انه لم يكن
في السلف هل يجوز ام لا يجوز ويحرم ؟ . فكتب اليه في الفتيا " قال صلى الله عليه
وسلم " لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا " .
وترك القيام في هذا الوقت يفضي للمقاطعة والمدابرة فلو قيل بوجهه ما كان بعيدا) .

قال القرافي : (هذا نص ما كتب من غير زيادة ولا نقصان فقرأتها بعد كتابتها
فوجدتها هكذا . . .)^(٣)

(١) طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ٢٤٨ ، البداية والنهاية ١٣ : ٢٣٥ ، ٢٣٦ .

(٢) الفروق ٢ : ١٥٧ .

(٣) الفروق ٤ : ٢٥١ .

تلاميذه

اصبح القرافي - رحمه الله تعالى - بعد اتصاله بسادة علماء عصره علما من الأئمة الاعلام الذين يشار اليهم بالبنان ، أفاد كثيرا من الناس بعلومه خاصة بعد ان عهد اليه بالتدريس بالمدرسة الصالحية ^(١) ، ومدرسة طيبرس ^(٢) ، وجامع مصر ^(٣) .

ومما لا شك فيه ان عددا جما من التلاميذ قد افادوا منه ، الا ان المصادر التي بايدينا لم تذكر سوى عدد قليل من التلاميذ منهم :

- (١) مدرسة بالقاهرة اسسها الملك الصالح نجم الدين ايوب ، ورتب فيها دروسا اربعة للفقهاء المنتمين الى المذاهب الاربعة ، وكان ذلك سنة ٦٤١ هـ ، وهو أول من عمل بديار مصر دروسا اربعة في مكان واحد . انظر خطط المقرئى ٢ : ٣٧٤ ودرس القرافي بهذه المدرسة بعد وفاة الشيخ شرف الدين السبكي ثم أخذت منه ، ثم أعيدت اليه بعد مدة ، وطت وهو يدرس بها . الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ ، والمنهل الصافي ١ : ٢١٦ .
- (٢) مدرسة بجوار الجامع الأزهر . أنشأها الامير علاء الدين طيبرس الخازندارى نقيب الجيوش ، وجعلها مسجدا لله تعالى زيادة في الجامع الأزهر . انظر خطط المقرئى ٢ : ٣٨٣ ، وانظر تدريسه بها الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ ، والمنهل الصافي ١ : ٢١٦ .
- (٣) الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ ، المنهل الصافي ١ : ٢١٦ . ويقال لهذا الجامع تاج الجوامع ، وجامع عمرو بن العاص ، وهو اول مسجد اسس بديار مصر في الطة الاسلامية بعد الفتح . خطط المقرئى ٢ : ٢٤٦ .

(١) ابن بنت الاعز

واسمه : عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن خلف بن بدر العلامي (١)

وعرف ب : ابن بنت الاعز ، ان ان جده لأمه كان يعرف بالقاضي الأعز .

ولي الوزارة مع القضاء ، ثم استعفى من الوزارة . كان فقيها ، نحويا ، ادبيا
دينا ، شاعرا ، محسنا ، فصيحا ، وكان من احسن القضاة سيرة . تولى خطابة
الازهر والتدريس بالشريفيه . (٢)

حصلت له محنة فحبس وعزل من القضاء ، ثم أخرج ، وتوجه الى الحجاز ومَدَح
رسول الله صلى الله عليه وسلم بقصيدة . ثم اعيد الى القضاء بعد عودته .
روى عن بعض الحفاظ (٣) ، وكتب عنه بعض العلماء . (٤)

قرأ الاصول على القرافي . وتعليقه القرافي على المنتخب انما صنمها لأجله
وتفقه ايضا على المزبن عبد السلام .
توفي رحمه الله بالقاهرة سنة ٦٩٥ هـ . (٥)

(١) علامة بالفتح والتخفيف قبيلة من لخم فوات الوفيات ج ٢ ص ٢٧٩ .
(٢) مدرسة بالقاهرة تمّ بناؤها سنة ٦١٢ هـ ، وهي من مدارس الشافعية ، وثقفها
الامير فخر الدين ابو نصر اسماعيل بن حصن الدولة . خطط المقرئ
٢ : ٣٧٣ .

(٣) منهم الحافظ المنذرى والمطار انظر طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ١٧٢ .
(٤) منهم الحافظ الدمياطي وابو حيان . المرجع نفسه ٨ : ١٧٢ .
(٥) انظر طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ١٧٢ فما بعدها ، فوات الوفيات ج ٢ :

(١) محمد بن ابراهيم اليقورى .

كنيته ابو عبد الله . كان عالما بالحديث والاصول . سمع الحديث من القاضي الشريف ابي عبد الله محمد الاندلسي . زار مصر في طريقه الى الحج . من مصنفاته اكمل الاكمال للقاضي عياض على صحيح مسلم ، وحاشية على كتاب شهاب الدين القرافي في الأصول .
(٢) توفي بمراكش سنة سبع وسبعمائه هـ .

رحل من بلده ، ولقي القرافي بمصر واخذ عنه واختصر كتابه الفروق ورتبه وهذبه . (٣)

(٣) شهاب الدين أبو العباس احمد بن محمد بن عبد الولي بن جبارة المقدسى الحنبلي .

مولده : ولد سنة سبع أو ثمان وأربعين وستمائه . ثم رحل الى القاهرة كان رحمه الله اصوليا مقرئا نحويًا فقيها بمذهب الحنابلة .
قرأ القراءات على الشيخ حسن الراشدي ، والنحو على ابن النحاس ومرع في ذلك وقرأ الاصول على الامام القرافي .
وقرأ عليه عدة تلاميذ (٤)
قدم دمشق ثم تحول الى حلب وقرأ بها ، ثم استوطن بيت المقدس وتصدر لاقراء القراءات .

(١) يقور بيا موحدة مفتوحة وقاف مشددة ، وراء مهطة بلد بالاندلس . الديباج المذهب ٢ : ٣١٦ .

(٢) الديباج ٢ : ٣١٦ ، الاعلام ٥ : ٢٩٧ ، وانظر نفح الطيب ٢ : ٥٣ .

(٣) شجرة النور الزكية ٤١١ .

(٤) منهم : الشريف احمد بن القرمي ، وعبد الله بن سليمان المراكشي . وعبد الرحمن ابن ابن بكر الكركي . غاية النهاية ١ : ١٢٢ .

قال فيه الذهبي : (كان اماما مقرئا بارعا فقيها نحويا نشأ في صلاح ودين وزهد . انتهت اليه مشيخة بيت المقدس)
 حج البيت الحرام وجاور بمكة المكرمة .
 توفي فجأة بالقدس سنة ثمان وعشرين وسبعمائة .
 تصانيفه : صنف شرحا كبيرا للشاطبية ، وشرحها آخر للرائية في الرسم وشرحها
 لالفية ابن معطي . (١)

(٤) محمد بن عبدالله بن راشد القفصي .

يكنى ابا عبدالله . ويعرف بابن راشد نزيل تونس ، والقفصي نسبة الى بلده .
 كان فقيها فاضلا عالما بفقهاء المالكية واماما مبرزا في العلوم .
 ولد بقفصة وتعلم بها ، ثم رحل الى تونس فاقام بها زمانا ملازما الاشتغال
 بالعلم .

ثم رحل الى الاسكندرية فتنفقه بها على جماعة (٢) . ثم رحل الى القاهرة فلقى بها
 الامام القرافي فتنفقه عليه ولازمه وانتفع به ، واجازه الامام القرافي بالامامة في اصول
 الفقه ، وفي الفقه .

(٣)

ولقي بها غير القرافي واخذ عنهم .
 حج سنة ٦٨٠ هـ ثم رجع الى المغرب بعلم جم وولي قضاء قفصة ثم عزل . توفي
 بتونس سنة ٧٣٦ هـ .

(١) انظر ترجمته شذرات الذهب ٦ : ٨٧ ، غاية النهاية ١ : ١٢٢ . وله ترجمة

مختصرة في البداية والنهاية ١٤ : ١٤٢ .

(٢) منهم القاضي ناصر الدين الالبيارى ، وضياء الدين بن الحلاف ، ومحيي الدين
 الشهير بحافي رأسه .

(٣) منهم : تقي الدين بن رقيق العيد ، وشمس الدين الاصمباني .

ومن مصنفاته : الشهاب الثاقب في شرح مختصر ابن الحاجب الفقهي

وكتاب : المذهب في ضبط قواعد المذهب .

والنظم البديع في اختصار التفريع . ونخبة الواصل في شرح الحاصل في الاصول .

والمرتبة السنّية في علم العربية والفائق في الاحكام والوثائق (. ثمانية اجزاء .) (١)

(٥) محمد بن احمد بن عثمان بن ابراهيم بن عدلان

يعرف بابن عدلان الكثاني المصري .

ويلقب بشمس الدين .

ولد رحمه الله في صفر سنة ثلاث وستين وستمائة بمصر . (٢)

ويكنى ابا عبدالله .

قال فيه صاحب طبقات الشافعية : (كان فقيها ، اماما يضرب به المثل في

الفقه ، عارفا بالاصليين ، والنحو ، والقراءات ، ذكيا نظارا ، فصيحاً ، يحبّ

عن الامور الدقيقة بعبارات وجيزة مع السرعة والاسترسال ، دينا سليم الصدر ، كثير

المروءة .

سمع وحدث ، وافق وناظر ، ودرس بعدة اماكن وشرح مختصر المزني شرحاً

مطولاً ولم يكمله . . . توفي في ثامن ذي القعدة سنة ٧٤٩ شهيداً بالطاعون . (٣)

اخذ عن عدد كبير من العلماء (٤) ، ولم يذكر احد انه اخذ عن القرافي سوى

(١) انظر ترجمته هذه في : الديباج المذهب ٢ : ٣٢٨ ولم يذكر سنة وفاته

والاعلام ٦ : ٢٣٤ ، ومعجم المؤلفين ١٠ : ٢١٣ ، ٢١٤ ، وهذه العارفين

٢ : ١٣٤ وذكر انه توفي سنة ٦٨٥ هـ .

(٢) شذرات الذهب ٦ : ١٦٤ ، طبقات الشافعية للاسنوي ٢ : ٢٣٧ ، طبقات

الشافعية الكبرى ٩ / ٩٧ .

(٣) طبقات الشافعية للاسنوي ٢ : ٢٣٧ .

(٤) منهم المعز الحرائي ، والحافظ الديماطي ، والشيخ وجيه الدين البهنسي

والاصبهاني شارح المحصول ، وابن النحاس ، وابن دقيق العيد وغيرهم . =

صاحب شذرات الذهب حيث نص على انه اخذ الاصول عنه . (١)

واذا كان هذا صحيحا فانه يكون قد تتلمذ على القرافي وعمره لم يتجاوز العشرين
بعد .

(٦) عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي :

يلقب ب : زين الدين

ويكنى : ابا محمد

تتلمذ على يد عدد من الشيوخ . (٢)

ولي قضاء بعض البلاد المصرية .

وكان من اعيان نواب الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد .

قرأ الاصول على الشهاب القرافي . وحدث بالقاهرة والمحلة .

كان رجلا صالحا ، كثير الذكر ، وله نظم كثير ، غلبه زهد ومدح في النبي

عليه السلام خرج له الحافظ تقي الدين ابو الفتح محمد بن عبد اللطيف ابن يحيى

السبكي (مشيخة) حدث بها .

توفي يوم الثلاثاء تاسع شعبان سنة ٧٣٥ هـ بالمحلة ودفن بظاهرها . (٣)

وكثيرا ما كان رحمه الله ينشد :

فر من الله الى الله

يا أيها المخرور بالله

= انظر طبقات الشافعية الكبرى ٩ / ٩٧ ، طبقات الشافعية للأسنوي ٢ : ٢٣٧

الدرر الكامنة ٣ : ٤٢٣ .

(١) انظر شذرات الذهب ٦ : ١٦٤ .

(٢) سمع من ابن خطيب المزة ، ومحمد بن اسماعيل الانطاقي وغيرهما . واجاز له

العز الحرائري وابن القسطلاني وقرأ الفروع على الظهير الترمذي . طبقات

الشافعية الكبرى ١٠ : ٩٠ .

(٣) طبقات الشافعية الكبرى ١٠ : ٨٩ ، ٩٠ والدرر الكامنة ٣ : ١٠ والبدایة

والنهاية ١٤ : ١٧٢ .

وليد به واسأله من فضله	لقد نجا من لاذ بالله
وقم له والليل في جنحه	فحبذا من قام لله
واتل من الوحي ولو آية	تكسى بها نورا من الله
وعقر الوجه له ساجدا	فمز وجه ذل لله (١)

(٧) يحيى بن على بن تمام بن يوسف السبكي

القاضي صدر الدين ابو زكريا .

تفقه على الامام جعفر بن يحيى بن جعفر المخزومي شيخ الشافعية بمصر في زمانه
 ظهور الدين التزمّنتي نسبة الى تزمّنت وهي من بلاد الصعيد (٢)

وعلى الشيخ ابي عمرو بن أبي محمد عثمان بن عبد الكريم بن احمد بن خليفة
 الصنهاجي سديد الدين التزمّنتي (٣)

وقرأ اصول الفقه على الشيخ ابي العباس شهاب الدين القرافي .

وسمع الحديث من ابن خطيب المزة وغيره .

بدع في الفقه واصوله وتولى قضا بعض البلاد المصرية .

ثم درس بالمدرسة السيفيّة (٤) بالقاهرة واستمر مدرسا لها الى حين وفاته .

توفي سنة ٧٢٥ هـ ودفن بالقرافة . (٥)

(١) طبقات الشافعية الكبرى ١٠ : ٩١ .

(٢) طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ١٣٩ وتزمّنت بفتح التاء المثناة من فوقها .

(٣) “ “ “ ٨ : ٣٣٦ .

(٤) انظر التصريف بها في خطط المقرئ ٢ : ٣٦٨ .

(٥) طبقات الشافعية الكبرى ١٠ : ٣٩١ ، ٣٩٢ ، والدرر الكامنة ٥ : ١٩٧ .

مصنفاته

- اشرى رحمه الله تعالى المكتبة الاسلامية بعدد من المصنفات ، اذكرها مرتبة على حروف الهجاء ، مقرونة باسماء المصادر والمراجع التي ذكرتها :
- الأجمة عن الاسئلة الواردة على خطب ابن نباته . (١)
 - الأجمة الفاخرة عن الاسئلة الفاجرة ، وهو الكتاب الذى اقوم بدراسته وتحقيقه .
 - الاحتمالات المرجوحة . (٢)
 - الاحكام في تمييز الفتاوى عن الاحكام وتصرفات القاضي والامام (٣)

(١) انظر الديباج المذهب في اعيان المذهب ١ : ٢٣٨ ، وهدية العارفين

١ : ٩٩٠ .

(٢) انظر الديباج المذهب ١ : ٢٣٨ ، وهدية العارفين ١ : ٩٩٠ .

(٣) انظر الديباج المذهب ١ : ٢٣٧ ، وشجرة النور الزكية ١٨٨ ، والاعلام

١ : ٩٥ ، وهدية العارفين ١ : ٩٩ ، وذكره القرافي رحمه الله في كتابه

الفروق ١ : ٣٠ .

وقد طبع هذا الكتاب بتحقيق الاستاذ الشيخ عبدالفتاح ابو غدة ، ونشره

مكتب المطبوعات الاسلامية بحلب عام ١٩٦٧ م .

ويقول القرافي - رحمه الله - مبينا سبب تأليفه الكتاب : " اما بعد فانه قد

وقع بيني وبين الفضلاء مع تطاول الايام مباحث في أمر الفرق بين الفتيا التي

تبقى معها فتيا المخالف ، وبين الحكم الذى لا ينقضه المخالف ، وبين

تصرفات الحكام وتصرفات الأئمة . ويختلف في اثبات اهلة رمضان بالشاهد

الواحد ، هل يلزم ذلك من لا يرى اثباته إلا بالشاهدين أم لا ؟ . ويختلف

اذا باع الحاكم من مال الايتام شيئا هل ذلك حكم بصحة ذلك البيع ؟ فلا

ينقضه غيره أم لا ؟ وهل اذا حكم بعدالة انسان هل لغيره ان يبطلها ؟

أم ذلك حكم لا ينقض ؟ ونحو هذه المسائل . . . الى ان قال :

فاردت ان اضع هذا الكتاب مشتملا على تحرير هذه المطالب ، واوردها

اسئلة كما وقعت بيني وبينهم ، ويكون جواب كل سؤال عقيبه ، وانبه على

غوامض تلك المواضع وفروعها في الاحكام والفتاوى وتصرفات الأئمة وسميت هذا =

- الأدلة الوجدانية في الرد على النصرانية (١)

- الاستبصار فيما يدرك بالابصار (٢)

= الكتاب : كتاب " الاحكام في تمييز الفتاوى عن الاحكام وتصرفات القاضي

والامام " . انظر الاحكام ١٨ - ١٩ .

واعتمد محققه على النسخ الخطية التالية .

- مخطوطة مكتبة شيخ الاسلام عارف حكمت في المدينة المنورة تحت رقم

(٣ فتاوى) .

- مخطوطة المكتبة الاحمدية في حلب ، وهي ضمن مجموع في كتب الحديث

الشريف تحت رقم ٣٠٦ .

- مخطوطة مكتبة الازهر ورقمها في فقه المالكية (١٧٦٦) ، عروسي عمومية

٠٤٢٢٩٨

- مخطوطة دار الكتب المصرية ذات الرقم الخاص (٢١) والمعمومي ١٨٥٠

من كتب فقه المالكية .

انظر الاحكام ، مقدمة المحقق ص ٤ فما بعدها .

(١) ذكره صاحب هداية العارفين ١ : ٩٩٠ .

(٢) انظر الديباج المذهب ١ : ٢٣٨ ، والوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ - ٢٣٤ ،

والمنهل الصافي ١ : ٢١٧ ، وهديّة العارفين ١ : ٩٩٠ .

قال صاحب الوافي بالوفيات بعد ذكره لهذا الكتاب " وهو خمسون مسألة

في مذهب المناظر كتبته بخطي وقرأته على الشيخ شمس الدين بن الاكفاني .

وذكر محقق كتاب الاستغناء ص ٢٦ ان لهذا الكتاب بعض النسخ الخطية

في :

- مكتبة اسعد افندي باستانبول برقم (١٢٧٠) نقلا عن دفتر كتيخانسة

اسعد افندي استانبول ص ٧٦ .

- مكتبة دار الكتب بالقاهرة برقم (٨٣ حكمت تيمور) نقلا عن فهرس مخطوطات

دار الكتب المصرية . . مجلة المورد مجلد ٥ / ٤٧ / ص ٢٤ / سنة ١٩٧٦ م .

- مكتبة الاسكوريال برقم (٩ / ٧٠٢) نقلا عن تاريخ الأدب العربي بروكلمان

الاصل (٤٨١ / ١)

- خزانة المكتبة الخديوية برقم ٢٢ نقلا عن فهرس الكتب العربية المحفوظة

في الكتيخانه الخديوية ٦ / ٨٨٠ .

١ - الاستثناء في احكام الاستثناء (١)

(١) ذكر هذا الكتاب في الدياج المذهب (٢٣٧ : ١) ، وشجرة النور الزكية (١٨٨) ،
وهدية العارفين (١ : ٩٩٠) .

وطبع هذا الكتاب بتحقيق الدكتور طه محسن عام ١٤٠٢ هـ ١٩٨٢ م بمطبعة
دار الارشاد ببغداد ، ونشرته وزارة الاوقاف والشؤون الدينية العراقية .
يقول القرافي رحمه الله تعالى محدثا عن سبب تأليفه الكتاب : " اما بعد ،
فان الاستثناءات العربية اوقع الله تعالى لي فيها مباحث جميلة ، وقواعد
جليلة اودعت منها شرح المحصول جملا كثيرة ، بقي على خاطري منها ما
لا يليق وضعه هنالك ، فخشيت ان يأتي الموت فيذهبها علي وعلى اخواني
من أهل العلم فاردت وضعها في هذا الكتاب . . . والهنني الله تعالى فسي
الكتاب العزيز والسنة النبوية استثناءات غامضة تحتاج الى بحث دقيق ونظر
انيق فآثرت ان اجعلها امثلة في ابواب هذا الكتاب تكميلا للفائدة بالقاعدة
الكلية في نفسها ، ومعرفة البحث في خصوص ذلك المثال ، حتى لا اكاد
اترك استثناء في كتاب الله عز وجل الا لخصته وهذبتة وبينته تشيلا به في تلك
الابواب . وكذلك ما حضرني من السنة النبوية في ذلك ان شاء الله تعالى ،
لما اشتمل عليه من النحو الجميل ، والتفسير الجليل ، والمباحث الدقيقة ،
والمعاني الرشيقة ، والقواعد العربية ، والملح الادبية ، والاجمة النافعة
والمعاهد الاصولية والفوائد الفرعية . . . الخ .

الاستثناء في احكام الاستثناء ص ٨٦ .

واعتمد محققه على ثلاث نسخ : نسخة مصورة عن مخطوطة مكتبة الشهيد علي
باشا باستانبول تحت رقم (٢٥٠٠)

ونسخة مصورة عن مخطوطة خزانة دير الاسكوريال المرقمة برقم ٦٢٠ .

ونسخة محفوظة بخزانة المكتبة الزهرية تحت رقم (١٧٨٤ نحو)

انظر الاستثناء ص ٧٤ فما بعد ها .

- الأمنية في ادراك النية . (١)
- الانتقاد في الاعتقاد . (٢)
- انوار البروق في انواع الفروق . (٣)

- (١) ورد ذكره في : الدياج المذهب ١: ٢٣٧ ، وشجرة النور الزكية ١٨٨ ،
وهدية العارفين ١: ٩٩ ، وأشار اليه القرافي في كتابه الاحكام في تمييز
الفتاوى عن الاحكام ص ٦١ .
- وقد قام بتحقيق هذا الكتاب السيد مساعد قاسم الفالح احد طلاب جامعة
الامام محمد بن سعود كلية الشريعة فرع الفقه ، وحصل على درجة الماجستير
وقد حققه ايضا ونال درجة الدكتوراة من كلية الزيتونة - الشريعة وأصول
الدين الدكتور محمد السويسي .
- (٢) ورد ذكره في الدياج المذهب ١: ٢٣٧ ، وشجرة النور الزكية ١٨٨ ، وهدية
العارفين ١: ٩٩ ، وايضاح المكنون ١: ١٣٥ . وقد ذكره المصنف في كتابه
الاستغناء في احكام الاستثناء ص ٣٥٨ ، ٣٦٣ باسم "الانقاد في الاعتقاد" .
- (٣) ذكر في الوافي بالوفيات ٦: ٢٣٣ ، والمنهل الصافي ١: ٢١٢ ، والاعلام
١: ٩٥ ، وهدية العارفين ١: ٩٩ ، معجم المؤلفين ١: ١٥٨ ، ويعرف
ايضا باسم القواعد .
- قال الصفدي بعد ذكره لهذا الكتاب "وهو كتاب جيد ، كثير الفوائد ، وه
انتفعت ، فان فيه غرائب وفوائد من علوم غير واحدة ، وكتبت بعضه بخطي"
الوافي بالوفيات ٦: ٢٣٣ .
- وقال صاحب الدياج اثناء تعريفه باشهر كتب المصنف : "وكتاب القواعد
الذي لم يسبق الى مثله ، ولا أتى أحد بعده بشبهة" .
- الدياج المذهب ١: ٢٣٧ .
- وقد طبع هذا الكتاب في اربعة اجزاء .
- يقول القرافي - رحمه الله - مبينا الباعث له على تأليف الكتاب "أما بعد ، فان
الشريعة المعظمة المحمدية زاد الله تعالى منارها شرفا وعلوا اشتطت على
اصول وفروع واصولها قسمان :

- البارز للكفاح في الميدان. (١)

= احدهما : المسمى بأصول الفقه . . .

والقسم الثاني : قواعد كلية فقهية جلية ، كثيرة العدد ، عظيمة العدد
مشتقة على اسرار الشرع وحكمه . لكل قاعدة من الفروع في الشريعة ما لا يحصى
ولم يذكر شيء منها في أصول الفقه وان اتفقت الاشارة اليه على سبيل الاجمال
. ومن ضبط الفقه بقواعده استغني عن حفظ اكثر الجزئيات ، لا ندراجها
في الكليات وقد الهمني الله تعالى بفضلها ان وضعت في اثناء كتاب
الذخيرة من هذه القواعد شيئا كثيرا مفرقا في ابواب الفقه كل قاعدة في بابها
وحيث تبني عليها فروعها ، ثم اوجد الله تعالى في نفسي ان تلك القواعد
لو اجتمعت في كتاب وزيد في تلخيصها وبيانها والكشف عن اسرارها وحكمها
لكان ذلك اظهر لمهجتها ورونقها ، وتكيفت نفس الواقف عليها بها مجتمعة
اكثر مما ان رآها مفرقة ، وربما لم يقف الا على اليسير منها هنالك لعدم
استيعابه لجميع ابواب الفقه ، وايضا يقف على قاعدة ذهب عن خاطره ما قبلها
بخلاف اجتماعها وتظايرها فوضعت هذا الكتاب للقواعد خاصة وزدت قواعد
كثيرة ليست في الذخيرة وزدت ما وقع منها في الذخيرة بسطا وايضاها . . .
ويقول عن اسم كتابه هذا : " وسميته لذلك انوار البروق في انوار
الفروق ، ولك ان تسميه كتاب الانوار والانوار ، أو كتاب " الانوار والقواعد
السنية في الاسرار الفقهية . كل ذلك لك . وجمعت فيه من القواعد خمس مائة
وشمانية واربعين قاعدة "

الفروق (١ : ٤)

هذا ، وذكر محقق كتاب الاستغناء ان لهذا الكتاب ثمانية نسخ خطية في
مكتبات العالم ، وذكر اماكن تواجدها . انظر الاستغناء ٢٧ ، ٢٨ .

(١) ذكر في الديباج ١ : ٢٨٨ ، وايضاح المكنون ١ : ١٦١ ، وهديـة

المعارفين ١ : ٩٩ .

- البيان في تعليق الايمان . (١)
- التعليقات على المنتخب . (٢)
- تنقيح الفصول في الأصول . (٣)

(١) ذكر في الدياج ٢٣٨ : ١ ، وايضاح المكنون ٢٠٦ : ١ ، وهدية العارفين

٠٩٩ : ١

(٢) ذكر في الوافي بالوفيات ٢٣٣ : ٦ ، والمنهل الصافي ٢١٦ : ١ ، وشجرة

النور الزكية ٠١٨٨

والمنتخب كتاب للفخر الرازي في اصول الفقه . انظر الوافي بالوفيات

٠٢٥٥ : ٤

(٣) ذكر في الوافي بالوفيات ٢٣٣ : ٦ ، والدياج المذهب ٢٣٧ : ١ ، والمنهل

الصافي ٢١٦ : ١ ، وشجرة النور الزكية ٠١٨٨ ، وهدية العارفين ٩٩ : ١ ،

ومعجم المؤلفين ٠١٥٨ : ١

وهو مقدمة لكتابه الذخيرة . قال القرافي - رحمه الله - : " اما بعد ، فان

كتاب تنقيح الفصول في اختصار المحصول كان الله يسره عليّ ، ليكون مقدّمة

اول كتاب الذخيرة في الفقه . . . انظر شرح تنقيح الفصول ص ٢ .

وذكر محقق الاستغناء عددا من النسخ الخطية لهذا الكتاب :

- نسختان في المكتبة الازهرية تحت رقم " ١٣٤ ، ٨٩٢ " اصول فقه .

- في مكتبة فيض الله باستانبول ضمن مجموع رقمه ٢١٥٠

- في المكتبة الوطنية بمدريد ضمن مجموع رقمه ٢ / ١١٥٣

- في المكتبة القادرية ببغداد ضمن مجموع رقمه ٠١٤٩٨

- في دار الكتب بالقاهرة نسخة رقمها (ب ١٩٥٦٥)

- في مكتبة غوطا نسخة برقم (٩٣٥)

- وشاربروكمان الى نسخ خطية منه في باريس (١ / ٦٥٥٩) وما نشست

(٧٧٧) وتونس (١ / ١٨٣١) وراصور (٢٤ / ٢٦٩) والا سكوريال (١٥٠٢)

وفاس (١٣٨٨ - ١٣٩٠)

انظر الاستغناء ٢٨ - ٢٩ .

- الخصائص ، في قواعد اللغة العربية . (١)

- الذخيرة ، في الفقه . (٢)

(١) ذكره صاحب الاعلام ١: ٩٥ ، ونبه هلال ناجي على نسخة خطية منه في الجزائر برقم (١٠٠/١) . انظر الاستغناء ٢٩ نقلا عن مخطوطات الجزائر ، مجلة

المورد : المجلد ٥ / العدد ٣ / ص ٢١٥ / سنة ١٩٧٦ م .

(٢) وهو كتاب في الفقه على مذهب الامام مالك - رحمه الله تعالى - . وأشار اليه

المصنف في كتابه الفروق ١: ٣ ، وفي الاستغناء ٧٠٤ ، كما ذكر في الوافي

بالوفيات ٦: ٢٣٣ ، والدياج المذهب ١: ٢٣٧ ، والمنهل الصافي

١: ٢١٧ ، وشجرة النور الزكية ١٨٨ ، وهدية العارفين ١: ٩٩ ، والاعلام

١: ٩٥ ، ومجمع المؤلفين ١: ١٥٨ وطبع الجزء الأول من الكتاب في

مطبعة كلية الشريعة الجامعة الازهرية ١٣٨١ هـ ١٩٦١ م وقام بتحقيق النص

ومراجعته الاستاذان المالكيان الاستاذ الشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف

والاستاذ الشيخ عبد السميع احمد امام . انظر الذخيرة ١ : ص ٧ .

قال الامام القرافي معرفا بكتابه هذا : " وادعته من اصول الفقه ، وقواعد

الشرع ، واسرار الاحكام ، وضوابط الفروع ما فتح الله به من فضله مضافا لما

اجد في كتب الأصحاب بحسب الامكان والتيسير .

وقد جمعت له من تصانيف المذهب نحو اربعين تصنيفا ما بين شرح وكتاب

مستقل ، خارجا عن كتب الحديث واللغة ، ولا يكاد احد يجد فيها فرعا الا

نقلته مضافا لما جمعته ، واطالعتها جميعها قبل وضع الباب وحينئذ اضعه

.....

واقدم بين يديه مقدمتين احدهما : في بيان فضيلة العلم وآدابه ، ليكون

ذلك صفة لطلابه .

و مقدمة في قواعد الفقه واصوله وما يحتاج اليه من نفائس العلوم

انظر الذخيرة ١: ٣٦ - ٣٧ .

ويوجد في دار الكتب المصرية خمسة اجزاء من نسخه الخطية . الجزء الاول -

والثاني تحت رقم ٣٤ فقه مالكي . وثيقة الاجزاء برقم ٣٥ فقه مالكي . ويوجد

الجزء السادس بمكتبة رواق المفارمة بالازهر الشريف .

(١) - شرح الاربعين في اصول الدين .

(٢) - شرح تنقيح الفصول في الأصول .

المحقق .

= انظر الذخيرة ١ : ١٨ - ١٩ (من كلام المحقق) .

هذا ، وقد سجل الجزء الخامس من الذخيرة دراسة وتحقيق في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة فرع الفقه بتاريخ ١٢ / ٦ / ١٤٠١ هـ ، سجله الطالب " بله الحسن عمر " ونال بذلك درجة الدكتوراة . انظر لائحة الدراسات العليا الخاصة بالجامعة الإسلامية / الفقه واصوله .

ويقوم الآن احد طلاب فرع الفقه في جامعة أم القرى بتحقيق الجزء (الرابع) من هذا الكتاب .

(١) وكتاب الاربعين في اصول الدين للفخر الرزاي . و اشار القرافي - رحمه الله -

الى كتابه هذا في عدد من مصنفاته منها : الفروق ٣ : ٢٧ ، والاستغناء في احكام الاستثناء ٣٦٣ ، والاجوبة الفاخرة .

وذكر ايضا في : الدياج المذهب ١ : ٢٣٧ ، وشجرة النور الزكية ١٨٨ ،

وهدية العارفين ١ : ٩٩ .

(٢) ذكر في الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ ، والدياج المذهب ١ : ٢٣٧ ، والضمحل

الصافي ١ : ٢١٦ ، وهدية العارفين ١ : ٩٩ ، والاعلام ٩٥ .

وقد طبع بتحقيق السيد طه عبدالرؤوف ، ونشرته مكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة .

قال القرافي رحمه الله مبينا سبب تأليفه الكتاب :

" اما بعد ، فان كتاب تنقيح الفصول في اختصار المحصول كان الله يسره علي ليكون مقدمة اول كتاب الذخيرة في الفقه ، ثم رايت جماعة كثيرة رغبوا في افراده عنها واشتغلوا به . فلما كثر المشتغلون به رأيت ان اضع له شرحا يكون عوناً لهم على فهمه وتحصيله ، وابين فيه مقاصد لا تكاد تعلم الا من جهتي ، لاني لم انقلها عن غيري ، وفيها غموض ، واوضح ذلك ان شاء الله تعالى بقواعد جلية وفوائد جميلة ابتغاء لثواب الله عز وجل ووجهه الكريم . .)

شرح تنقيح الفصول ص ٢ .

ويوجد من هذا الكتاب في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى نسخة مصورة =

- شرح التهذيب (١)

- شرح الجلاب (٢)

- العقد المنظوم في الخصوص والعموم (٣)

= عن مكتبة شستريتي برقم (٤٣٨٣) ورقمها في مركز البحث العلمي
(١٣١ اصول) .

(١) والتهذيب كتاب لابي سمييد البرازعي ، ويكنى ابا القاسم ايضا ، ويعرف
بالبرازعي وهو : خلف بن ابي القاسم الاسدي . كان من حفاظ مذهـب
مالك ، ومن المؤلفين فيه .

كان صغضا عند اصحابه ، لصحبته بعض سلاطين القيروان ، فخرج الى
صقلية والف كـتبه فيها . انظر ترتيب المدارك ٤ : ٧٠٨ - ٧٠٩ .

ذكر شرح التهذيب في الديـاج المذهب ١ : ٢٣٧ ، وشجرة النور الزكية
١٨٨ ، وهدية العارفين ١ : ٩٩ ، ومعجم المؤلفين ١ : ١٥٨ .

(٢) والجلاب ل : عبيد الله بن الحسن بن الحسين بن الجلاب المتوفي سنة
٣٧٨ هـ .

الف كتاب التفريع ، وكتاب مسائل الخلاف . انظر ترجمته في : الديـاج
المذهب ١ : ٤٦١ ، وشذرات الذهب ٣ : ٩٣ ، وكشف الظنون ١ : ٤٢٧ ،
ومعجم المؤلفين ٦ : ٢٣٨ - ٢٣٩ .

وذكر شرح الجلاب في الديـاج المذهب ١ : ٢٣٧ ، وشجرة النور الزكية
١٨٨ ، وهدية العارفين ١ : ٩٩ .

(٣) ذكر في هدية العارفين ١ : ٩٩ ، وشجرة النور الزكية ١٨٨ .

وفي مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى يوجد منه نسخة مصورة عن دار الكتب
المصرية تحت رقم (١ اصول فقه ش) ورقمها في مركز البحث العلمي بجامعة
أم القرى (١١٠ اصول فقه) ونسخة أخرى مصورة عن مكتبة ليننجراد بروسيا
برقم (١٣٧٣) ، ورقمها في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى (١٩٩ اصول
فقه) .

وقد قام الطالب احمد الختم بتحقيق ودراسة هذا الكتاب ، وقدّمه للمناقشة .

يقول القراني رحمه الله تعالى مينا الباعث على تأليفه لهذا الكتاب :

=

- العموم ورفعته . (١)
- المناظر في الرياضيات (٢)
- المنجيات والمصنفات (٣) . في الادعية وما يجوز منها وما يكره وما يحرم .

= " اما بعد فاني رأيت كثيرا من الفقهاء النبلاء الذين يشتغلون باصول الفقه ويزعمون انهم حازوا قصب السبق لا يحقق معنى العموم والخصوص في موارده حيث وجدته ، ويلتبس عليه العام والمطلق اذا انتقده . ولم اجد في كتب اصول الفقه وغيرها من صيغ العموم الا نحو عشرين صيغة ووجدت صيغ العموم في اللغة خفيًا جدًا على الفضلاء حتى اني حاولت تحريره مع من تيسر لي الاجتماع به منهم فلم اجد له يجد لتحرير ذلك سبيلا بل يبدو عند اللفظ العام بين ان يكون موضوعا لقدر مشترك بين افراده فيكون مطلقا لا عاما وبين ان يكون قد تعرض الواضع فيه لخصوصيات تلك الحال فيكون اللفظ مشتركا مع ان صيغ العموم ليست مشتركة على الصحيح من المذاهب فاردت ان اجمع في ذلك كتابا يقع التنبيه فيه على غوامض هذه المواضع واستنارة فوائدها ، وضبط فرائدها بحيث يصير للواقف على هذا الكتاب ملكة / جيدة في تحرير هذه القواعد وضبط هذه المعاهد ان شاء الله تعالى وسميته العقد المنظوم في الخصوص والعموم

انظر العقد المنظوم لوحة ١ - ٢ . رقمها في المركز ١١٠ اصول .

- (١) ذكره صاحب الديباج المذهب ٥٦٥ .
- (٢) ذكر في هدية العارفين ١ : ٩٩٠ .
- (٣) ذكر في الديباج المذهب ١ : ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، وشجرة النور الزكية ١٨٩ ، وهدية العارفين ١ : ٩٩٠ .

(١) - نفائس الاصول في شرح المحصول .

(١) اشار اليه المصنف في بعض كتبه . انظر الاستغناء في احكام الاستغناء ١٢٦ ،

٢٢٩ ، ٣٦٠ ، وشرح تنقيح الفصول ٣٠٦ .

وذكر في الدياج (٢٣٧ : ١) ، والوافي بالوفيات ٢٣٣ : ٦ .

والمنهل الصافي ٢١٦ : ١ ، وهدية العارفين ٩٩ : ١ ، ومعجم المؤلفين

١٥٨ : ١ .

يقول القرافي في بدايته معرفا به : (. . .) ورأيت كتاب المحصول للامام

الا واحد فخر الدين جمع قواعد الاوائل ومستحسنات الاواخر باحسن

العبارات والطف الاشارات وقد عظم نفع الناس به ومختصراته

فاستخرت الله تعالى في ان له ^{أجعل} شرحا اودعه بيان مشكله وتقييده مهبطه ، وتحرير

ما اختل من فهرسة سائلة والاسئلة الواردة على متنه وما عساه يوجد من الفوائد

في غيره . وجمعت له نحو ثلاثين تصنيفا في اصول الفقه للمتقدمين والمتأخرين

من اهل السنة والمعتزلة ، وارباب المذاهب الاربعة) شرح

المحصول ورقة (٢ ب ، ٣ أ) . الجزء الأول . الرقم في المركز (٢١) .

وفي مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى يوجد للجزء الاول والثاني نسخة

خطية مصورة عن مكتبة احمد الثالث بتركيا تحت رقم (١٢٥٣) . ورقم نسخة

الجزء الاول في مركز البحث (٢١) والجزء الثاني (٢٢) .

كما يوجد نسخة خطية أخرى للجزء الثاني والثالث مصورة عن دار الكتب

المصرية برقم (٤٧٢) ورقم نسخة الجزء الثاني في مركز البحث العلمي (٢٤) ،

والجزء الثالث (٢٣ اصول فقه) .

وذكر محقق كتاب الاستغناء ان هناك نسخة خطية في ثلاثة اجزاء ضمن مجموعة

محمد بدر الحسيني . انظر الاستغناء ٣٢ نقلا عن مجلة مجمع اللغة العربية

بدمشق مجلد ٥٠ / ج ٣ / ص ٦٩٧ / سنة ١٩٧٥ م .

- اليواقيت في احكام المواقيت. (١)

من خلال ما تقدم يتضح للقارىء ان القرافي - رحمه الله - له الباع الطويل في العلوم الشرعية والعقلية وغيرها وهذه المصنفات استحق ان يجعل من اكابر علماء عصره .

(١) ذكره في الديباج المذهب ١: ٢٣٧ ، وهديّة العارفين ١: ٩٩ ، وايضاح

المكنون ٢: ٧٣٢ ، والاعلام ١: ٩٥ .

وذكره المصنف في كتابه الفروق ٣: ٣٩٢ .

ويوجد منه نسخة خطية في المكتبة الوطنية في تونس تحت رقم (٤١٢٦م)

انظر الاستغناء (من كلام المحقق) ص ٣٢ ، واشير الى هذا الكتاب في

مجلة معهد المخطوطات العربية انظر المجلد ١٨ / ج ١ / ص ٣٧ / سنة

١٩٧٢م

(١) قد يمة قائمة بذاته .

ويقول في موضع آخر^(٢) " ولذلك عدلت عن بيان كيفية سماع موسى - عليه السلام - لكلام الله تعالى وهو قائم بذاته من غير حرف ولا صوت وهو مبسوط في كتبنا الكلامية وقد ذكرته مستوعبا في شرح الاربعين "

وقال^(٣) : " بل جمهور المسلمين على ان الله تعالى لم يكلم موسى - عليه السلام - بصوت بل اسمعه كلامه النفساني القائم بذاته من غير حرف ولا صوت الذي ان قال " وما على الصحيح وهو انه عليه السلام انما سمع الكلام النفسي الذي هو صفة ذات الله القائم به من غير حرف ولا صوت " وهناك شواهد أخرى ، وما ذكرت يكفي للدلالة على انه يسير على مذهب الاشاعرة في العقيدة .

وليس غريبا ان يكون القرافي كذلك : ان الشيخ عز الدين ابن عبد السلام - والذي تأثر به المصنف الى حد كبير - ، والشيخ ابن الحاجب والذي كان شيخا للمصنف ايضا كانا على مذهب الاشاعرة في العقيدة ، يدل ذلك على ذلك ما كتبه العزبي عن عبد السلام ردا على فتيا في مسألة كلام الله سبحانه ، فكتب في ذلك جوابا حمل على الملك الاشرف موسى بن الملك المعادل بن أيوب ومما جاء فيها :

" الحمد لله ذي العزة والجلال ، والقدرة والكمال الواحد الاحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد احاط بكل شيء علما ، واحصى كل شيء عددا مطلع على هواجس الضمائر ، وحركات الخواطر ، هي مريد سميع بصير ، عليم قدير ، متكلم بكلام قديم ازلي ليس بحرف ولا صوت " (٤) هـ .

(١) انظر ورقة ٢٤ ب .

(٢) انظر ورقة ٦٥ أ .

(٣) انظر ورقة ٦٥ ب - ٦٦ ب .

(٤) طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ٢١٩ ، وأكّد ذلك في معرض رده على رسالة السلطان الملك الاشرف حيث قال : " ومذهبنا ان كلام الله سبحانه قديم ازلي قائم بذاته المرجع نفسه ٨ : ٢٣٣ .

فلما وصلت الفتيا الى الملك الاشرف - رحمه الله - استشاط غضبا وقال : " هذا رجل كُتِّبَ نعتقد انه متوحد في زمانه في العلم والدين ، فظهر بعد الاختبار انه من الفجار ، لا بل من الكفار ، وكان ذلك في رمضان عند الافطار ، وعنده على سماطه عامة الفقهاء من جميع الاقطار فلم يستطع منهم احد ان يرد عليه ، بل قال بعض اعيانهم : السلطان اولى بالعفو والصفح ، ولا سيما في مثل هذا الشهر " فما كان من الشيخ ابي عمرو بن الحاجب الا ان مضى الى القضاة والعلماء والاعيان الذين حضروا هذه القضية عند السلطان ، وشدد عليهم النكير وكان ما قاله لهم : (.) اما كنتم سلكتم طريق التلطف باعلام السلطان بان ما قاله ابن عبد السلام مذهبكم ، وهو مذهب اهل الحق ، وان جمهور السلف والخلف على ذلك " ١٠ هـ . ولم يزل يعنفهم ويونجهم ، الى ان اصطلح معهم على ان يكتب فتيا بصورة الحال ويكتبوا فيها بموافقة ابن عبد السلام (١)

فالمصنف لا بد انه تأثر بشيخيه فحذا حدوهم ، وسار على منهجهم ، فكثير مما يقوله المعلم ينقش في صدر المتعلم .

(١) طبقات الشافعية الكبرى ٨ : ٢٢٦ - ٢٣٠ .

مكانته العلمية واقوال العلماء فيه ، ووفاته

لا شك ان المصنف اعتبر من أكابر علماء عصره وأفضلهم ، بل لقد جعل ثالث ثلاثة في العلم والفضل من اهل ذلك العصر كما شهد له بذلك المعاصرون له من العلماء . واليك بعض ما قيل فيه رحمه الله تعالى .

قال فيه صاحب الوافي بالوفيات ، أثنا ترجمته له :

" احمد بن ادريس المشهور بالقرافي الامام العالم الفقيه الاصولي شهاب الدين الصنهاجي كان مالكيًا امامًا في أصول الفقه ، واصل الدين عالمًا بالتفسير ومعلوم آخر وصنف في أصول الفقه الكتب المفيدة وأفاد واستفاد منه الفقهاء " .

ثم قال عند تعريفه ببعض كتبه :

" وله " انوار البروق وانوار الفروق " وهو كتاب جيد كثير الفوائد وه انتفعت ، فان فيه غرائب وفوائد من علوم غير واحدة وكتبت بعضه بخطي . (١)
ثم قال : وكان حسن الشكل والسمت . " (٢)

واجزل صاحب الديباج المذهب في الثناء عليه ان يقول بعد ذكره لاسمـــــــــــــــــه كاملاً : " . . . الامام العلامة ، وحيد دهره ، وفريد عصره . اهد الاعـــــــــــــــــلام المشهورين انتهت اليه رئاسة الفقه على مذهب مالك . وجد في طلب العلوم قبلـــــــــــــــــغ الغاية القصوى ، فهو الامام الحافظ ، والبحر اللافت المفوه المنطيق ، والآخذ بانواع الترصيع والتطهيق . دلت مصنفاته على غزارة فوائده ، واعريت عن حسن مقاصده ، جمع فاعى ، وفاق أضرابه جنسا ونوعا .

كان اماما بارعا في الفقه ، والاصول ، والعلوم العقلية ، وله معرفة بالتفسير

. الى ان قال :

(١) الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٣ .

(٢) المصدر نفسه ٦ : ٢٣٣ .

" كان احسن من القى الدروس ، وحلّى من بديع كلامه نهور الطروس . ان عرضت
 حادثة فبحسن توضيحه تزول ، وهزمته تحول . فلقد لسان الحال يقول :
 حلف الزمان ليأتين بمثلـه
 حنكثت يمينك يا زمان فكفر
 الى ان قال : والف كتبنا مفيدة انعقد على كمالها لسان الاجماع ، وتشنفست
 بسماعها الاسماع . (١)

أما ثناء علماء عصره عليه واعترافهم بفضله فقد قال الشيخ شمس الدين بن عدلان
 الشافعي : اخبرني خالي الحافظ شيخ الشافعية بالديار المصرية ان شهاب الدين
 القرافي حرّر احد عشر علما في ثمانية اشهر أو قال : ثمانية علوم في أحد عشر شهرا .
 وقال قاضي القضاة تقي الدين بن شكر : اجمع الشافعية والمالكية على ان افضل
 اهل عصرنا بالديار المصرية ثلاثة : القرافي بمصر القديمة ، والشيخ ناصر الدين بن
 المنير بالاسكندرية ، والشيخ تقي الدين بن دقيق العيد بالقاهرة . (٢)

حتى ان الامام السيوطي رحمه الله عدّه في طبقة الائمة المجتهدين في مصر
 وترجم له في طبقتهم ، ولم يجعله واحدا من العلماء الذين يلتزمون بذهب واحد . (٣)
 وكان رحمه الله تعالى رحله يأتي اليه العلماء من الاماكن والاصقاع البعيدة ،
 فقد رحل اليه الامام ابو عبد الله اليقوري . ولقيه بمصر واخذ عنه ، واختصر كتابه
 الفروق ورتبه وهذبه . (٤)

ومن رحل اليه : الامام محمد بن راشد البكري الذي حكى عن نفسه :
 " ادركت بتونس اجلة من النبلاء ، وصدورا من النحاة والادباء فاخذت عنهم . . .
 ثم رحلت الى القاهرة الى شيخ المالكية في وقته فقيد الاشكال والأقران نسيـج
 وحده ، وشر سعدة ذي العقل الوافي والذهن الصافي الشهاب القرافي كان مبرزاً

(١) الديباج المذهب ١ : ٢٣٦ - ٢٣٧ .

(٢) المرجع نفسه ١ : ٢٣٨ .

(٣) انظر حسن المحاضرة ١ : ١٧٣ .

(٤) انظر شجرة النور الزكية ١ : ٢١١ .

على النظار محرزا قصب السبق ، جامعا للفنون ، معتكفا على التعليم على السد واهل
فاهلني محل السواد من العيين ، والروح من الجسد . (١)

ما تقدم يتضح ان المؤلف كان من خيرة علماء عصره في العلم والفضل ، شهد
بذلك اهل عصره من العلماء ، وانها لشهادة ذات قيمة لصدورها عن اشـال
هولاء العلماء ، وأى شهادة اعظم من أن يشهد للمرء علماء مثله خاصة اذا كانوا
من اهل عصره ؟

واشتغل القرافي رحمه الله في غير العلوم الشرعية مما يدل على حدة ذكائه في
الابداع والاختراع .

يقول رحمه الله محدثا عن نفسه " وكذلك بلغني ان الطك الكامل وضع له شمعدان
كلما مضى من الليل ساعة انفتح باب منه وخرج منه شخص يقف في خدمة السلطان فاذا
انقضت عشر ساعات طلع شخص على اعلـى رأس الشمعدان وقال : صبح الله السلطان
بالسعادة فيعلم ان الفجر قد طلع . وعطت انا هذا الشمعدان وزدت فيه ان الشمعة
يتغير لونها في كل ساعة وفيه اسد تتغير عيناه من السواد الشديد الى البياض
الشديد ثم الى الحمرة الشديدة في كل ساعة لهما لون . . . وتسقط حصتان من
طائرين (ويدخل شخص ويخرج شخص غيره ويفلق باب ويفتح باب . واذا طلع الفجر
طلع شخص على اعلـى) الشمعدان واصبحه في اذنه يشير الى الأذان غير اني عجزت
عن صنعة الكلام " . (٢)

(١) الاحكام في تمييز الفتاوى عن الاحكام ص ١٤ نقلا عن نيل الابتهاج ص ٢٣٥ ،
والاستغناء ص ٢٢ نقلا عن المرجع نفسه .

(٢) انظر نفائس الاصول ج ١ : ورقة ١١٣ أ ميكروفيلم مصور عن مكتبة احمد الثالث
بتركيا ورقمها في مركز البحث العلمي (٢١ اصول) .
ومن (ويدخل شخص على اعلـى) زيادة من نسخة أخرى نقل عنها
محقق الاستغناء . انظر الاستغناء ص ٢٣ .

ويقول: (وصنعت ايضا صورة حيوان يمشي ويلتفت يمينا وشمالا ويصفر ، ولا يتكلم)^(١).

وها هو المؤلف كتاب " المناظر في الرياضيات " ، مما يدل على حب معرفته بالعلوم الأخرى . بل انه يحذ ان يكون للفقير معرفة بالعلوم غير الشرعية ان يقول : (وكم يخفى على الفقيه والحاكم الحق في المسائل الكثيرة بسبب الجهل بالحساب والطب والهندسة . فينبغي لذوى الهمم الحلية ان لا يتركوا الاطلاع على العلوم ما ما أمكنهم)^(٢)
قلت : صناعته لحيوان يمشي . . . لعله يكون قبيل اقباله على العلم الشرعي ، خاصة وان الشرع ينهى عن مثل هذه الصناعات .

وفاته : توفي رحمه الله بدير الطين ، وصلي عليه ، ودفن بالقرافة بعد حياة حافلة بالعلم والتعليم ، وكان ذلك سنة اثنتين وثمانين وست مائة ، وقيل سنة اربع وثمانين^(٣) والأول هو الراجح حيث جاء في الوافي بالوفيات والمنهل الصافي مانصه :

(توفي بدير الطين ظاهر مصر ، وصلي عليه ودفن بالقرافة سنة اثنتين وثمانين وست مائة . . . وكانت وفاته بعد وفاة صدر الدين ابن بنت الأعز ونفيس الدين المالكي وقبل وفاة ناصر الدين ابن المنير)^(٤)

ومعلوم أن ابن المنير توفي سنة ثلاث وثمانين وست مائة^(٥).

(١) انظر الاستغناء ص ٢٣ حيث نقل محققه هذه العبارات من نسخة أخرى لشرح المحصول .

(٢) الفروق ٤ : ١١٠ .

(٣) ذكر صاحب الديباج ان وفاته كانت سنة ٦٨٤ هـ . انظر الديباج ١ : ٢٣٩ .

(٤) الوافي بالوفيات ٦ : ٢٣٤ ، والمنهل الصافي ١ : ٢١٧ .

(٥) انظر وفاة ابن المنير في : الديباج المذهب ١ : ٢٤٥ ، وفوات الوفيات

١ : ١٤٩ ، وشذرات الذهب ٥ : ٣٨١ .

الباب الثاني

وتحت قسمه :

القسم الاول : دراسة الكتاب ويشمل :

- ١- تحقيق اسم الكتاب وصحة نسبته الى مؤلفه .
- ٢- اُهم المواضيع التي اشتمل عليها الكتاب .
- ٣- منهج المؤلف في كتابته .
- ٤- اُهم مصادر الكتاب .
- ٥- تقويم الكتاب : مزايا الكتاب .
- ٦- المآخذ على الكتاب .

القسم الثاني : قسم التحقيق ويشمل :

- ١- وصف النسخ الخطية .
- ٢- عملي في التحقيق .
- ٣- صورة منه المخطوطات .
- ٤- نص الكتاب .
- ٥- الخاتمة .
- ٦- الفهارس .

تحقيق اسم الكتاب وصحة نسبته الى مصنفه

ثبت لدى ان اسم الكتاب الذى اقوم بتحقيقه هو " الاجوبة الفاخرة عن الاسئلة الفاخرة " وذلك لأمر عدة :

- ان كافة المصادر والمراجع التي ذكرت الكتاب قد ذكرته بهذا الاسم. (١)
- ثم ان المصنف - رحمه الله تعالى - قد ذكر هذا الاسم كعنوان لكتابه بمقدمة مقدمته القصيرة حيث قال : " وسميت الكتاب : بالاجوبة الفاخرة عن الاسئلة الفاخرة " (٢)

وذكر هذا الاسم ايضا في كتابه " شرح تنقيح الفصول " (٣)

وايضا فان نسختي (أ ، ع) قد عنواننا بهذا الاسم. (٤)

ما تقدم يتضح ان المصنف قد سمي كتابه ب :

" الاجوبة الفاخرة عن الاسئلة الفاخرة " .

اما ما مدى صحة نسبة الكتاب للمصنف ؟ فهذا ما ابدأ بالاجابة عنه .

ثبت لدى - دون ادنى شك - ان الكتاب الذى اقوم بتحقيقه هو من تصنيف

الامام شهاب الدين احمد بن ادريس القرافي وذلك من وجوه عدة :

١ - أن الكتب التي ذكرت هذا الكتاب لم تنسبه الا للقرافي رحمه الله (٥) . ولا أعلم

ان هذا الكتاب نسب لغيره .

(١) انظر الديباج المذهب ١ : ٢٣٧ ، شجرة النور الزكية ١٨٨ ، هدية

المعارفين ٩٩ ، الاعلام ١ : ٩٥ ، كشف الظنون ١ : ١١ .

(٢) انظر ورقة ٢ ب .

(٣) انظر شرح تنقيح الفصول ٣٠٦ .

(٤) وزيد في نسخة أ " ردا على الملة الكافرة " . والعنوان كما في نسخة ب : " الاجوبة

الفاخرة عن الاسئلة القاصرة " وفي م : " الاجوبة الفاخرة على الاسئلة الفاخرة "

فابدلت " عن " ب " على " .

(٥) انظر الديباج المذهب ١ : ٢٣٧ ، وشجرة النور الزكية ١٨٨ ، وهدية

المعارفين ٩٩ ، والاعلام ١ : ٩٥ ، كشف الظنون ١ : ١١ .

٢ - ان ثلاثا من النسخ وهي (أ ، ب ، ع) كتب على الورقة الاولى منها عنوان الكتاب مقرونا باسم مؤلفه القرافي - رحمه الله - .

وان هذه النسخ الثلاث ذكرت اسم المصنف في بداية الكتاب فقد جاء في نسخة أ : (قال الشيخ الفقيه الامام الاوحد الفاضل الورع شهاب الدين احمد بن ادريس المالكي عرف بالقرافي نفع الله ببركاته : الحمد لله . . .)

وفي نسخة ب : (قال الامام العالم العلامة جامع اشتات الفضائل شهاب الدين المالكي احمد بن ادريس عرف بالقرافي : الحمد لله . . .)

وفي ع : (قال الشيخ الامام العالم العلامة جامع شتات الفضائل شهاب الملة والدين احمد بن ادريس المالكي المعروف بالقرافي شكر الله سميه ورحمه آمين الحمد لله . . .)

٣ - ان المصنف نفسه ذكر اسم كتابه هذا في مقدمته القصيرة فقال بمد ان تحدث عن تقسيمه لهذا الكتاب : " وسميت هذا الكتاب بالاجوة الفاخرة عن الاسئلة الفاخرة " .

٤ - أن المصنف ذكر في كتابه هذا اسما لكتاب مجمع على انه له وهو شرح الاربعين للرازي ، وأحال عليه (١) . فقد قال حول كيفية اسماع الله تعالى كلامه لموسى عليه السلام : " وقد ذكرته مستوعبا في شرح الاربعين للامام فخر الدين فمن اراده نظره هناك " .

٥ - ان المصنف ذكر في كتابه " شرح تنقيح الفصول " (٢) بحث النسخ ، ورد على اليهود والنصارى بنفس الردود التي ذكرها في كتابه هذا . فذكر خمسا من الامثلة من كتبهم وفيها دلالة على النسخ هي عينها الامثلة التي ذكرها فسي الأجمة الفاخرة .

(١) انظر ص ٨٠ تحت بحث مصنفاته .

(٢) شرح تنقيح الفصول ص ٣٠٣ - ٣٠٥ .

ثم قال بعد ذكره لهذه الامثلة : (وقد ذكرت صوراً كثيرة غير هذه في شرح
المحصل وفي كتاب " الائمة الفاخرة عن الاسئلة الفاخرة " في الرد على اليهود
والنصارى .

فهو قد نصّ على ان هذا الكتاب له بصريح العبارة .
وايضاً ، فان المصنف قد حرر مبحث التواتر في كتابه شرح تنقيح الفصول
كتحريره لنفس المبحث في كتابه الائمة الفاخرة .

٦ - ان اسلوب القرافي - رحمه الله تعالى - في كتابه هذا لا يختلف عن اسلمه في
كتبه الأخرى إلا الاختلاف الذي يتطلبه نوع الموضوع الذي يكتب فيه .
فهذه الوجوه المذكورة لا يخامر الباحث معها شك في ان الكتاب الذي اقـوم
بتحقيقه ودراسته هو من تصنيف الامام القرافي - رحمه الله - .

اهم المواضع التي اشتمل عليها الكتاب

اشتمل الكتاب الذي بين ايدينا على مواضع حساسة وهامة ، فتعرض صاحبها - رحمه الله تعالى - لذكر ابرز عقائد اليهود والنصارى ، وذكر دعاويهم وشبههم واسئلتهم . وكان بعد ذكره العقائد أو الدعاوى ، أو شبهه . . . يتولى مناقشتها والرد عليها .

وقسم المصنف كتابه الى اربعة ابواب بعد ان ذكر السبب الذي دعاه لتأليف كتابه وهو : ان نصرانيا ألّف رسالة على لسان النصارى ادعى فيها ان غيره القائل ، وانه هو السائل ، وقد ضمن رسالته هذه الاحتجاج بالقران الكريم على صحة مذهب النصرانية .

فجعل الباب الأول : في بيان ما التمس عليهم من القران الكريم ، وبين أنه لا دالة لهم فيما احتجوا فيه .

والباب الثاني جعله في : اسئلة لاهل الكتاب " اليهود والنصارى " من عاداتهم ايرادها غير الاسئلة التي وردت في الرسالة المذكورة . والجواب عنها .

وجعل الباب الثالث في اسئلة طرحها عليهم - معارضة لاسئلتهم تلك - .

وما الباب الرابع فجعله في ابداء ما في كتبهم من ادلة تدل على صحة دين الاسلام ، واثبات نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - . فذكر خمسين بشارة من كتبهم

تتضمن برسول الاسلام محمد - صلى الله عليه وسلم - . أم

بعد ان عرفنا تقسيم المصنف لكتابه أو ان اعرف القارى/المواضيع التي تطرق

اليها المصنف في هذه الابواب بشئ من التفصيل .

١ - تعرض المصنف لاعتقاد النصارى القائل بالوهية المسيح - عليه السلام .

وان اللاهوت اتحد بالناسوت . فرد على ذلك في مواطن عدة من كتابه .

ففي السؤال السادس من الباب الثاني ورقة (٤٤ ب - ٤٤ أ) ذكر عشرة اوجه

قوية - معظمها من كتبهم - تدل على عبودية المسيح - عليه السلام - وكذلك ذكر

ادلة أخرى من كتبهم تدل على عبوديته في الباب الثالث ورقة (٧١ ب - ٧٢ ب)
وطرح المصنف اسئلة بين من خلالها ان الصفات التي تمتع بها المسيح - عليه
السلام - لا تخوله ان يكون الها ، بل هو نبي كغيره من الانبياء .

فحمله وولادته ونشأته وتعلمه العلم ، واهلنته ، وصلبه ، وموته ودفنه ، ثم
قيامته ^(١) على زعمهم - ثم عدم احاطة علمه بالأمور ^(٢) كلها

ليدل دلالة واضحة على انه ليس باله ، وانه لا شئ من خصائص الالهية فيه .
ثم ان الانبياء والامم السابقة على المسيح - عليه السلام - لم تكن تعتقد الوهيته .
وتعرض الى قولهم بالاتحاد وبين فساد مبطلانه ^(٤)

واشار الى زعمهم ان الاله ثلاثة اقانيم وابطل ذلك الزعم ^(٥)

٢ - وتعرض المصنف الى كتب القوم بحمد يها القديم والجديد ، و اشار الى تحريفها
وتبديلها ، وان واضعها مستخفون بالله تعالى ورسله واحكامه .

فتعرض لكتب القديم ^{العهد} وبين انها محرفة ، وذكر كيف ان موسى عليه السلام صان
التوراة عنهم ، وجعلها عند الكاهن الهاروني وحده ، وان حفظها لم يكن
واجبا في نظر بني اسرائيل ، ثم تعرض لتحريق بخت نصر للتوراة ، وكتابه عزرا
لها ^(٦) . ثم اشار الى اعترافهم بالتحريف ^(٧)

ثم ذكر بعض ما اشتملت عليه التوراة وكتب العهد القديم من نسبة الباري
تعالى الى الكسبي ^(٨)

(١) انظر ورقة ٧٤ أ - ٧٥ أ (٧٦ ب) (٧٨ ب)

(٢) انظر ورقة ٧٧ ب (٨٣ ب)

(٣) انظر ورقة ٧٧ أ

(٤) انظر ورقة : (١٠ ب) ، (٦٤ ب - ٦٥ أ) . (٧٩ ب) (٨٤ ب) (٨٥ أ)

(٥) انظر ورقة (٨١ ب - ٨١ ب) (٨٧ أ) .

(٦) انظر ورقة (٥٥ أ - ٥٦ أ) (١٠٠ ب ، ١١١ أ) .

(٧) انظر ورقة (٦١ أ ، ٦١ ب) .

(٨) انظر ورقة (١١٢ ب)

وعدم العلم ^(١) والندم ^(٢) والاستراحة بعد الخلق ^(٣) . . . الى آخر تلك

الترهات الدالة على التحريف والتبديل .

واستدل على تحريفها ايضا بما ذكرته كتب العهد القديم من امور لا تليق

بالاولياء فضلا عن الانبياء ^(٤) الى آخر ما في العهد القديم من أمور

يجزم الناظر فيها بالتحريف والتبديل ، وانها من وضع بشر ^(٥) ، وانها بمعدة

كل البعد عن الوحي والالهام كما يدعون . ^(٦)

وتحدث - رحمه الله - عن الاناجيل ، وعرف باشهرها ، وذكر خمسة عشر

تناقضا من تناقضاتها ، وبين ان اناجيلهم منقطعة السند ، وانها عبارة عن

حكايات وتواريخ ، وكلام تلاميذ ، وان الذى نقل عن المسيح فيها لم يكن

الا شيئا قليلا ، مما يجعل هذه الاناجيل بعيدة عن الوحي والالهام الذى

يدعونه . ^(٧)

٣ - وتمعرض الى ما يسمى "بقانون الايمان" أو "شريعة الايمان" ، أو "الأمانة"

فناقش امانتهم هذه نقاشا بديما وحلل محتواها ، واورد عليها اسئلة عديدة

بين من خلالها فساد هذه الامانة وتناقضها ، وانها مخالفة لكتب العهدين

القديم والجديد . ^(٨)

(١) انظر ورقة (أ١١٥) .

(٢) انظر ورقة (أ٥٨) .

(٣) انظر ورقة (أ١١٢) .

(٤) انظر ورقة (ب٥٦ ، ب٥٧ ، ب٥٨ ، ب٥٩ ، ب٦١ ، ب٦٢ ، ب٦٣ ، ب٦٤) .

(٥) (أ١١٦ ، أ١١٥) .

(٦) انظر على سبيل المثال : (ورقة ٥٩ ب ، ٦٠ أ ، ٦٠ ب) .

(٧) وما جمل فقد تعرض للدالة على تحريف توراتهم في مواطن من كتابه انظر ورقة

(٣٧ ب ، ٥٤ ب - ٦٢ ب) (١١٠ ب - ١١٦ أ) .

(٨) انظر ورقة (١٤ ب - ١٩ أ) .

(٨) انظر ورقة (٧٨ أ ، ٨١ ب - ٨٦ ب) .

٤ - وتعرض الى النسخ في الشرائع السماوية ، وان النسخ جائز لا يمنعه مانع من ممقول أو منقول . وذكر ادلة من كتبهم تدل على وقوعه ، وان شبهتهم في منسخ النسخ شبهة لا قيمة ولا وزن لها . (١)

٥ - وتعرض لشبهة اهل الكتاب في منعهم الأكل والشرب في الجنة ، ففند هذه الشبهة بادلة قوية ، وكان من هذه الأدلة ادلة من كتبهم المعتمدة عندهم . (٢)

٦ - وتعرض للعبادات النصارى من صلاة وصيام وذكر وقرايين ، وأعياد . فناقش ذلك كله ، وبين انهم افسدوا هذه العبادات بما ادخلوا عليها من زيادات والفاظ كفر ، فيستقبلون الشرق في صلاتهم ، ويقومون لها بلا طهارة ، ناهيك عما احتوته صلاتهم من ذكر بعيد كل البعد عن الوحي الالهي والارشاد الرباني .

أما صيامهم فزادوا فيه ونقصوا باهوائهم . وابتدعوا اعيادا لهم لم يعرفها المسيح ولا اصحابه : كعيد ميكايل والنور والصليب . . . الى غير ذلك من الاعياد الكثيرة . (٣)

٧ - وتعرض الى اعتقادهم بالصلب ، وأنه بصلب المسيح تحقق الخلاص للبشرية ، وان عدم القول بالصلب يولد اشكالا كبيرا ، حيث ان اليهود والنصارى الذين اخبروا بالصلب بلغ عدد هم التواتر . وان قول المسلمين بالقاء الشبه علوغير عيسى أمر يفضي الى السفسطة (٤)

(١) انظر ورقة (٤١ ب - ٤٢ ب) .

(٢) انظر ورقة (٥٠ أ - ٥٣ أ) .

(٣) انظر حول ذكرهم وصلواتهم ورقة (١٠٢ ب - ١٠٦ أ) ، وانظر ماجاء بشأن صومهم (٩٤ - ٩٥ ب ، ٩٦ أ) . وانظر ماجاء حول اعيادهم ورقة (٩٧ أ ، ٩٧ ب) (١٢٠ أ - ١٢٠ ب) وانظر قرايينهم (٨٨ أ ، ١٢١ أ ، ١٢١ ب) . وانظر ماجاء حول طهارتهم ٩٤ أ .

(٤) انظر ورقة (٣٥ أ ، ٣٨ ب) وهما السواء الان الاول والثاني من الباب الثاني .

فناقش ذلك كله بأن عرف التواتر وشروطه ، وبين ان العدد المباشر للصلب لم يبلغ حدّ التواتر ، واستشهد بنصوص من الانجيل استنبط منها ان المصلوب غير عيسى - عليه السلام - .^(١)

ثم بين ان القول بالقاء الشبه لا يفضي الى السفسطة ، وأن الاناجيل ليست قاطعة في صلبه ، لوجود احتمالات قوية في ان المصلوب غيره . مستشهدا
(٢)
بنصوص من كتبهم .

ثم بين ان صلب المسيح - على زعمهم - لم يحقق الخلاص المأمول ، فضلا عن ان كتبهم ترد فكرة الخلاص هذه .^(٣)

٨ - وأشار في مصنفه الى مخالفة النصارى للعهد بين القديم والجديد ، فمن مخالفتهم لعهدهم الجديد سفكهم الدماء ، وحرصهم على القتال مع ان كتب العهد الجديد والانجيل وغيره تأمرهم بالبعد عن ذلك .^(٤)

اما مخالفتهم للتوراة التي جاء المسيح عاملا بها فحدث ولا حرج ، فاحلوا ترك الختان ، واباحوا كافة المطاعم الخنزير وغيره^(٥) ونهذوا التوحيد وراء ظهورهم وقالوا بالتثليث . وسنّوا احكاما من عند انفسهم وجعلوها
(٦)
شرعا لهم .

٩ - وتعرض لدوربولس ، وجعله السبب في فساد النصرانية^(٧) ، وأشار الى

(١) انظر ورقة (٣٥ ، ٣٧ ب ، ٣٨ أ) .

(٢) انظر ورقة (٣٨ ب - ٤١ أ) .

(٣) انظر السوءالين الثالث عشر ، والسابع عشر من الباب الثالث ورقة (٧٨ أ -

٧٨ ب ، ٧٩ ب) .

(٤) انظر ورقة (٦٣ أ) (١٠٠ أ - ١٠٠ ب) .

(٥) انظر ورقة (١١٦ أ - ١١٧ أ) .

(٦) انظر ورقة (١١٨ ب - ١١٩ ب) .

(٧) انظر ورقة (٨٨ ب - ٩١ أ) .

دور قسطنطين في النصرانية (١)

١٠ - وتعرض ايضا لبعض شبههم الخاصة بالقرآن الكريم ، فرد شبهتهم القائلة

بأن القرآن الكريم ليس متواترا (٢)

ورد شبهتهم كذلك في القراءات . وبين ان اختلاف القراءات لا يعني ان القرآن
اصبح يماثل الاناجيل في تعددها . (٣)

ورد قولهم ان القرآن مشتمل على اخبار غير صحيحة ، كاخبار القرآن بان مريم
ابنة عمران ، وانها أخت هارون (٤) الى غير ذلك من شبههم التي تولى
الرد عليها ، وعقد لها البابين : الأول والثاني .

١١ - ثم تعرض لمناقشة النصارى في محموديتهم وتصلييتهم على وجوههم ، وتقد يسهم
لبيوتهم بالطح . (٥)

١٢ - وتعرض لمعجزة الرسول صلى الله عليه وسلم (القرآن الكريم) وذكر وجوها
من اعجازه ، ثم ذكر بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم غير القرآن الكريم ،
وقرر انه يجب الايمان به لا تيانه صلى الله عليه وسلم بالمعجزة . (٦)

١٣ - وافرد الباب الرابع كله لذكر البشارات به صلى الله عليه وسلم من العهد بين
القديم والجديد .

هذا اهم ما ذكره المصنف في كتابه ، وذكر اشياء اخرى يجدها القارىء مشبوتة
في ثنايا الكتاب .

(١) انظر ورقة (٩١ ب)

(٢) انظر السؤال الثالث عشر من الباب الثاني وجواب المصنف عليه ورقة (٦٨ أ)
فما بعدها .

(٣) انظر السؤال الخامس عشر من الباب الثاني وجواب المصنف عليه ورقة (٧٠ أ)
فما بعدها .

(٤) انظر السؤالين الرابع والخامس من الباب الثاني وجواب المصنف عليهما
ورقة ٤٣ أ - ٤٤ أ .

(٥) انظر السؤال الثاني والمائة ، السادس والمائة ، السابع والمائة من الباب الثالث .

(٦) انظر السؤال السابع والسبعين من الباب الثالث ورقة ١٠٨ أ فما بعدها .

منهج المؤلف في كتابه

عرفنا فيما سبق الباعث الذي هذا بالمصنف لتأليف كتابه هذا ، وعرفنا ايضا ان الكتاب بجملته ما هو الا رد على اهل الكتاب اليهود والنصارى .

وقد كان منهج المصنف في الرد على اهل الكتاب متنوعا :

* فتارة يرد عليهم من خلال كتبهم التي يعتمدون عليها - وكان هذا الجانب بارزا في كتابه - (أ) كأن يكشف ما بها من تناقضات ، ليثبت انها كتب لا يوثق بها ، ولا يعتمد عليها فذكر خمسة عشر تناقضا في أناجيلهم المعتمدة .^(١) وذكر تناقضهم ايضا - في صفحات أخرى من كتابه - في قولهم : ان الناس في الجنة لا يأكلون ولا يشربون مع انهم يصرخون بان الملائكة أكلوا عند لوط و ابراهيم - عليهم السلام -^(٢)

(ب) أو يورد اشياء من كتبهم ملزمة لهم تخالف ما يعتقدون . فكلا الفريقين يعيرون على المسلمين اعتقادهم بالنسخ ، لظنهم انه يلزم منه البداء فيتصدى المصنف لهم ويبين أن النسخ موجود في كتبهم ، ويأتي بأدلة ساطعة من كتبهم ملزمة لهم وان كانوا هم لا يعتقدونه .^(٣)

والنصارى ينكرون عبودية المسيح عليه السلام فيبين المصنف ان كتبهم المعتمدة ناطقة بعبوديته وعدم ربوبيته ، ويأتي بأوضح الأدلة على ذلك .^(٤)

والفريقان ينكران الأكل والشرب في الجنة ويعيان على المسلمين اعتقادهم ذلك ، فيبرز المصنف تقرير هذه الحقيقة من خلال كتبهم التي بين ايديهم مع ذكره لأدلة أخرى من غير كتبهم ايضا .^(٥)

(١) انظر ورقة ١٥ ب - ١٨ ب .

(٢) انظر ورقة ١١٣ أ .

(٣) انظر ورقة ٤١ ب - ٤٢ ب .

(٤) انظر ورقة ٤٥ ب - ٤٩ أ .

(٥) انظر ورقة ٥٢ ب - ٥٣ أ .

والفريقان ينكران ايضاً نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - فيأتي المصنف باحدى
 وخمسين بشارة تدل على نبوته موجودة في كتبهم التي عليها يعولون .^(١)

(ج) أو يأتي بنصوص محكمة من كتبهم التي يؤمنون بها ويبين ان النصارى
 يخالفونها كل المخالفة مع الأمر الصريح لهم بوجوب الالتزام بها فيها .
 فيذكر مثلاً أن التوراة التي جاء المسيح ليقرها - لا لينقضها بصريح كتابهم -
 تحرم أكل الخنزير ، وتأمرهم بالختان ، وتطالب المؤمنين بها باعتقاد التوحيد
 ومع ذلك فالنصارى يقولون بالتثليث ، ويأكلون الخنزير ، ويطلقون الختان
 الى غير ذلك من الامثلة التي ساقها .

* وتارة يحاكمهم الى منطق العقل ، وقد كان هذا الجانب بارزاً في كتابه ايضاً .
 فيدلل مثلاً على فساد كتبهم المعتمدة بان العقل يجزم بعصمة الانبياء صلوات
 الله تعالى عليهم حتى لا يقع الخلل في تبليغ رسالات ربهم .
 بينما تجد كتبهم مليئة بنسبة الانبياء - عليهم السلام - الى الفسق والفجور
 والكفر - والعيان بالله - .

فداود - عليه السلام عندهم - زنى بامرأة اوريا ، ولوط زنى بابنتيه ، وهارون
 امرهم بعبادة العجل ، وسليمان ختم عمره بعبادة الاصنام . . . الى غير ذلك من
 الامثلة التي ساقها المصنف .

والعقل يجزم بان الخالق سبحانه لا يعتره النصب ولا التعب ، بينما نجد
 التوراة مصرحة بأنه خلق الخلق في ستة ايام ثم استراح في اليوم السابع ولذلك اتخذ
 اليهود السبت عيداً .

وبالباب الثالث في كثير منه يحاكمهم الى منطق العقل وسأذكر نماذج من ذلك

بالنص :

(١) انظر ورقة ١٢٤ ب - ١٣٩ أ .

السؤال الرابع عشر من الباب الثالث :

(قالوا المسيح عليه السلام مات ثم عاش . فنقول لهم : من أحياء ؟ فان قالوا
نفسه . قلنا : وهو حي أو ميت ؟ فان قالوا وهو حي لزم تحصيل الحاصل . وان قالوا
وهو ميت لزمهم المحال ، لأن الخالق للحياة لا يمكن ان يكون ميتا ، بل اقل احواله
ان يكون عالما بمن يحييه ، وقيام العلم بخير الحي محال .
وان قالوا : احياء غيره ، وهو الذي اماته لزمهم ان يكون المسيح - عليه السلام -
عبدا مربوبيا وهو المطلوب .

السؤال الخامس عشر من نفس الباب يقال لهم : " اماته المسيح عليه السلام
حكمة أو سفه ؟ فان قالوا حكمة لزمهم الثناء على اليهود بالخير ، لا عانتهم على الحكمة
وفعلهم لها . وان قالوا : سفه . نسبوا الرب تعالى الى السفه وهو كفر .
السؤال الحادى والعشرون من الباب نفسه قولهم في أول الامانة : الله تعالى
ضابط الكل ، ومالك كل شىء ، وصانع ما يرى وما لا يرى . يلزم منه : انه تعالى خالق
المسيح وروح القدس ، لانهما : اما مرثيان أو غير مرثيين . وعلى التقديرين يكونان
مخلوقين وهو خلاف معتقد هم .

السؤال الرابع والعشرون : قولهم في الامانة : ان المسيح ابن الله بـكـر
الخلايق الذى ولد من ابيه يقتضي حدوث المسيح - عليه السلام - وهم يعتقدون قدمه
فنقضوا اصلهم من حيث لا يشعرون . بيانه :
ان المولود من غيره لا بد وان يتقدم والده عليه بالزمان ثم يوجد الوالد بعده في
زمان آخر ان لو وجدا في زمان واحد لم يكن احدهما ابنا للآخر اولى من العكس .
والتأخر بالزمان هو الحادث ، لكن القوم لا يعلمون القديم من الحادث ، فلذلك
نقضوا قواعدهم من حيث لا يشعرون .
ثم قولهم بكر الخلايق يقتضي ان الخلايق الكل اولاده ويكون المسيح عليه السلام

مخلوقا ، لكون باكورة الشئ أوله . لكن في الامانة ليس المسيح - عليه السلام - بمصنوع
فالقسمان باطلان .

الى غير ذلك من الاسئلة التي كان يحاكمهم فيها الى منطق العقل .

* وتارة يرد عليهم مستندا الى اقوال من سبقه من المفسرين ، ويميز ذلك في الباب
الأول في رده عليهم اثناء استشهادهم بالقرآن الكريم على صحة دينهم .

كادعاء النصارى ان القرآن الكريم شهد بتقديم بيع النصارى وكنائسهم على
مساجد المسلمين محتجين بقوله تعالى " . . . ولولا دفع الله الناس . . . " .

فرد المصنف عليهم من خلال اقوال من سبقه من المفسرين .

وكادعائهم ان الله تعالى مدح قربان النصارى في قوله تعالى " وان قسما

الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء . . .)

وكادعائهم ان الله تعالى اخبر في القرآن الكريم ان اهل الكتاب يؤمنون بعيسى

وذلك في قوله " وان من اهل الكتاب الا ليوئمّن به " .

الى غير ذلك من الردود عليهم ، والتي استند المصنف فيها الى اقوال من سبقه

من المفسرين .

* وتارة بمقارنته عقيدة المسلمين بحقيديتهم ، وشريعة المسلمين بشريعتهم ، فهذا

هو يبين ان صفة الجود والكمال والفضل ظهرت في شريعة الاسلام لا في شريعة

النصارى - كما ادعى صاحب الرسالة - . فذكر المصنف عشرة وجوه يبين من خلالها

ان شريعتنا هي الأفضل .

وها هو يناقش النصارى الزاعمين ان المسيح هو الله - تعالى الله عن قولهم -

وانه نزل للخلاص فيناقشهم من خلال عقيدتهم التي يروونها في كتبهم والتسبيح

يذكرون فيها : ان المسيح - وهو الله عندهم - ولد من امرأة بعد ان حطت به ،

ثم بدأ يتعلم ثم اختفى من وجه اليهود ثم صلب ، ودفن ، وقام الى آخر

نزهااتهم ثم يبين - بعد ذلك - عقيدة المسلمين في الله سبحانه ، وفي عيسى عليه السلام ان يقول :

" واين هذا من قول المسلمين الذين يجلون الله تعالى عن الاتصاف بصفات الاجسام ويحيلون على جنابة الكريم ان تناله الآفات والآلام . بحث عيسى - عليه السلام - . نبيا مكرما ، ورفعته اليه مجيدا معظما ، لم يهنه بايدي الأعداء ولا سلط عليه اسباب البلاء " .

ويبين بعد ذلك ان عقيدتنا هي التي يقبلها العقل والفطرة السليمة ، ويضرب مثلا جميلا في ذلك فيقول :

" ولو ان انسانا نشأ ببعض الجزائر لا يعرف الا ديان ، ولا يخالط نوع الانسان فقيل : ان لك ربا خلقك وابدعك ، وهو رجل مثلك يبول ويتغوط ، ويبصق ويمخبط ، ويجوع ويمعطش ، ويعرى ويكسى ، ويسهر وينام ، ويتنازع مع الانام الكلام ، وان انسانا مثله ومثلك بغضه فضربه وسجنه ثم صلبه وقتله بعد ان خطم شعره ، ولطم نحوره ، فجاور الاموات ، وتعذرت عليه روح الحياة لاستنكف العقل السليم والطبع المستقيم الاعتراف بوجود هذا الاله فضلا عن الاعتراف بربوبيته ، وأنف ان يكون عبدا لله ، ويرى نفسه افضل من هذا الاله ، لسلامته من هذه الآفات . "

وها هو يبين ان معجزات نبينا كانت اكثر من معجزات انبيائهم ويسوق بعض الامثلة التي توضح ذلك .

* واحيانا كان يدل على ما يريد بالاستشهاد بوقائع التاريخ واحداثه ليبيِّن أنَّ اهل الكتاب احدثوا في دينهم اشياء لم تكن في زمن انبيائهم ، بل لم يعرفها انبياءهم .

كمعيد ميكايل ، وعيد الصليب ، وزيادة جمعة في الصوم لهرقل ، ونقل عن اصحاب التاريخ ايضا - كالمسيحي وغيره - أنَّ النصراني قد اجتمعوا على تعيين ما يعتقدونه في دينهم عشر مرات ، وانهم بين حين وحين آخر كانوا ينقضون

(١) ما قرروه وما أجمعوا عليه .

ونقل تعليل النصارى في اباحتهم سفك الدماء وقاتل الامم ، مع تحريم انجيلهم
لذلك ، لالزامهم بمخالفة كتب الله تعالى . (٢)

ونقل من كتب التاريخ حياة القديس بولس ، وكيف كان حاله قبل ان يتنصّر
فيستنتج من ذلك ان بولس كان له الدور الاكبر في افساد النصرانية . (٣)

وكذلك استشهد على تحريف التوراة من خلال ما نقل في التاريخ ان عزرا كتبها
بعد ان حرق نبوخذ نصر كتبهم وتوراتهم وان التوراة الاصلية فقدت آنذاك وان من
اليهود من يعترف ان سبعين كاهنا قد اجتمعوا على تبديل ثلاثة عشر حرفا من
التوراة . وان فرقة السامرية من اليهود تتهم اليهود بتحريف التوراة . وكذلك اتهم
النصارى لليهود بذلك . (٤)

* وتارة يرد عليهم بوقائع حدثت تؤكّد ان اكابر النصارى يعتمدون على الكذب
والخداع والضلال - بدلا من اقامة الحجة والبرهان - في جذب قلوب العوام حتى
يظلوا مستمسكين بدينهم ، ويدلل على ذلك بامثلة منها :

الحجارة التي تبكي عند قراءة الانجيل . . .

والاصنام والقناويل المعلقة في الهواء . . .

وادعائهم ظهور يد الله من بعض الكنائس في يوم معلوم من السنة لتصافح

الناس

والنور الذي ينزل في كنيسة القيامة . . . الى غير ذلك من خداعهم وتضليلهم

(٥)
العوام .

(١) انظر ورقة ٢ ب .

(٢) انظر ورقة ٦٣ ب . حول تعليلهم اباحة القتال .

(٣) انظر ورقه ٨٨ ب - ٩١ أ .

(٤) انظر ورقة ٦١ أ - ٦١ ب .

(٥) اورد المصنف ذلك في بداية كتابه .

* وتارة يرد عليهم بأسلوب السخرية والاستهزاء وكأنني به مستهجن وجود مثل هذه العقائد في عالم العقلاء .

يقول المصنف في سورة السبعين من الباب الثالث : (النصارى يقرءون في صلاة الساعة السادسة يامن سمّرت يداه على الصليب من أجل الخطيئة التي تجزأ عليها آدم . خرّق العهد المكتوب فيها خطايانا . وخلصنا يامن سمّرت يداه على الصليب وبقي حتى لصق على الخشبة بدمه .

قد احببنا الممات لموتك . اسألك بالمسامير التي سمّرت بها نجّني يا الله) .
يقول بعد ذكره لهذه الصلاة " فليت شعري من علمهم الأدب مع الهيم حتى يثنوا عليه بصفات الكمال ، ونعوت الجلال ويتقربوا اليه بذكر افضل الاحوال ...
ويقول : النصارى يقرءون في ثاني جمعة من الفطر (ان فخرتنا انما هو بالصليب الذي بطل به سلطان الموت وصرنا الى الأمل والنجاة) .

يقول معلقا على ذلك : (وينبغي لهم ان يمدحوا اليهود ، ويعظمونهم ، لانهم سبب فخرتهم . ولولا اليهود لم يكن لهم فخرة ولا جلالة ... الى ان قال (ولكن لما كان النصارى لا يموت منهم أحد اعتقدوا أنّ كلهم كذلك) . وهذا استهزاء بهم
اناس
كما هو ظاهر .

هذا ، وكان المصنف اثناء ردوده عليهم يذكر عبارات تتضمن الشتم والسباب وعذر المصنف في ذلك - والله اعلم - وجود هذه العقائد البعيدة عن الحق في ان هان بشر يظنون انهم عقلاء . تلك العقائد التي سبّت الله تعالى اعظم مسبّة بنسبة الباري سبحانه الى الجاهل والعجز ، والصاحبة ، والولد ... الى غير ذلك .
فاراد المصنف أن يبين واقع من يعتقد أمثال تلك العقائد التي لم تنزه الله تعالى عما لا يليق به ، فوصفهم بما وصفهم من الالفاظ المبتوثة في ثنايا الكتاب .

اهم مصادر الكتاب

مما لا شك فيه ان المصنف - رحمه الله تعالى - قد اعتمد على عدة مصادر . الا انه لم يشر الى أى كتاب من الكتب التي اعتمد عليها .^(١) ومع ذلك فان الباحث يستطيع ان يتعرف على تلك المصادر من خلال مقارنة ما كتبه المصنف مع الكتب التي ألفها اصحابها قبيل تصنيف مؤلفنا لكتابه هذا .

وقد تيسر لي الاطلاع على بعض تلك الكتب التي أخذ عنها المصنف ، وسأذكر أهمها مبينا بعض المواطن التي استفادها المصنف - رحمه الله - من هذه الكتب .

(١) كتاب : بذل المجهود في افحام اليهود . وصاحبه السموءل بن يهوذا المفرجي الاندلسي المتوفي سنة ٥٧٠ هـ .

فصاحب بذل المجهود الزم اليهود بنبوّة المسيح - عليه السلام - بالنص الوارد في سفر التكوين " لا يزول الطك من آل يهوذا او الراسم من بيمن ظهرا نبيهم الى ان يأتي المسيح " ثم يعلق على هذا النص .
والقرافي - رحمه الله - اورد هذا النص ايضا وعلق عليه بنحو ما علق عليه صاحب بذل المجهود .^(٢)

وذكر صاحب بذل المجهود ان علماء اليهود يعترفون بان التوراة الحالية ليست منزلة من عند الله تعالى ، وان موسى عليه السلام صان التوراة عن بني اسرائيل الا سورة واحدة منها ، وأنه جعل التوراة في ايدي الهارونيين من ابناء لاوى بن يعقوب - عليه السلام - ، وان هؤلاء الهارونيين كانوا لا يرون ان حفظ التوراة واجب ولا سنة .

ثم ذكر كيف ان بخت نصر حرق هيكلهم ودّمّر دلتهم ، وكيف ان عزرا جمع

(١) سوى اشارة الى كتابي المسبحي في التاريخ ، والصاحح للجوهري .

(٢) انظر بذل المجهود ٢٩ . وانظر ورقة ٥٠ ا عند المصنف .

التوراة من حفظه ، وانهم ما زالوا يعظمونه ويزعمون ان النور ينزل على قبره .
ثم ذكر ان جامع التوراة جاهل بالصفات الربانية ، لتجويزه على الله تعالى
التجسيم والندم على ماضى من أفعاله والا قلاع عن مثلها .
وذكر ان من سبب تحريف التوراة استيلاء الامم الكثيرة على بني اسرائيل وايدائهم
ايذاء شديدا .

وذكر ايضا أن ملوك بني اسرائيل الكفرة العصاة عباد الاصنام والاوثان كان
لهم أكبر الاثر في تحريف ما بايد يهيم من كتب .
وتعرض لحزانتهم وعلق عليها .

والمصنف رحمه الله أخذ هذا كله واثبته في كتابه (١)

وذكر صاحب بذل المجهود كيف ان اليهود يعتقدون ان داود - عليه
السلام - ولد زنا فشرح اعتقادهم ذلك من وجهين ، نقل المصنف عنه الوجه
الاول فقط (٢) ولعل صاحب " بذل المجهود " استفاد من ابن هزم الذى
بين ان التوراة كان محفوظة عند الكاهن الهاروني وحده ، وان موسى عليه
السلام لم يعلمهم الا سورة واحدة ، وبين دور ملوكهم في افساد التوراة
ودور عزرا في كتابتها (٣)

(٢) كتابا : مقامع الصليبان لأحمد بن عبد الصمد الخزرجي المتوفي ٥٨٢ هـ .

والاعلام بما في دين النصارى من الفساد والاهام للقرطبي .
اعلم ان القرطبي صاحب كتاب الاعلام قد أخذ عن كتاب مقامع الصليبان ،
واستفاد منه ، وجعل ذلك ضمن كتابه الاعلام ، وكان كتاب مقامع الصليبان

(١) انظر بذل المجهود ٤٢ - ٤٤ ، ٤٦ - ٤٧ ، وانظر ورقة ٥٤ ب - ٥٦ أ من
كتاب المصنف .

(٢) انظر بذل المجهود ٤٨ - ٥٠ ، وانظر ورقة ٥٦ ب - ٥٧ ب من كتاب المصنف

(٣) انظر الفصل ١ : ٢٨٧ - ٣٠٣ تحت عنوان " كيف حرّفت التوراة " .

من اهم مصادر القرطبي - رحمه الله - .

اذا عرفت هذا فلا يبعد أن يكون القرافي - رحمه الله - قد استفاد من كتاب
مقام الصلبان امورا اوردها صاحب الاعلام ايضا نقلا عن مقام الصلبان . الا
انه مما لا شك فيه أن القرافي أخذ عن الاعلام امورا لم يتعرض لها صاحب
مقام الصلبان .

ومن الجائز ايضا ان يكون القرافي أخذ عن الاعلام فقط ، ولم ينقل عن مقام
الصلبان الذي استفاد منه صاحب الاعلام ايما استفادة .

وسيتبين للقارى من خلال قراءة الكتاب وهوامشه ان امورا ذكرها الثلاثة
صاحب المقام . وصاحب الاعلام . والقرافي رحمهم الله تعالى . مما يدل
على استفادة وأخذ المصنف عنهما أو عن احدهما وهو " الاعلام " وما ذكر
بإيجاز امثلة لذلك .

= دور الملك قسطنطين في المسيحية ذكره صاحب المقام ص ٦٤ ، ٧٦ والاعلام
٢٤٤ - ٢٤٥ ، والقرافي . انظر السؤال الخامس والاربعين من الباب الثالث
عند المصنف .

= زعم بعضهم ان مريم تنزل من السماء على المطران بطليطة ، والتعليق على ذلك .
انظر مقام الصلبان ١٧٦ ، والاعلام ٣٨٦ ، وانظر السؤال السادس والاربعين
من الباب الثالث عند المصنف .

= قبة الزمان " العهد " ، وسبب بنائها ، واتهامهم موسى - عليه السلام - بسرقة
بعض المال المخصص لها . . .

انظر مقام الصلبان ص ١٥٧ ، ١٥٨ ، والاعلام ١٩٥ ، وانظر السؤال السادس
والتسعين من الباب الثالث عند المصنف .

= خداع النصارى للعوام بالصلبان الواقعة بسبب حجارة المغناطيس ، والثريا التي
تضيء من غير نار . . . والواقعة بسبب تلك الحجارة ايضا ، وايهام العامة بان

يد الله تظهر للناس لمصافحتها في كل سنة مرة . . .

انظر مقامع الصليان ١٧٣ - ١٧٥ ، والاعلام ٣٨٤ - ٣٨٥ ، وانظر ورقصة
٤١ ، ٥١ عند المصنف.

= الكثير من البشارات التي ذكرها ثلاثتهم ، والتي يستطيع القارى ملاحظتها
اشناء قراءته الباب الرابع من الكتاب ، الى غير ذلك من الامور التي تدل على
ان القرافى رحمه الله قد أخذ اّمّا عن المقامع - كما فعل صاحب الاعلام -
أو عن الاعلام مباشرة دون الرجوع الى مقامع الصليان .

أما المواطن التي استفادها صاحبنا من الاعلام فساد ذكر بعضها بايجاز.

= د ور بولس في افساد النصرانية وكيفية دخوله فيها .

قارن الاعلام ٢٤١ - ٢٤٤ مع السؤال الخامس والاربعين من الباب الثالث
عند المصنف.

= مخالفة النصارى لكتبهم باكلهم ما نصت التوراة على تحريمه ، وتأويلهم لذلك
تأويلا فاسدا .

قارن الاعلام تحت عنوان " خروج النصارى على تعاليم التوراة والانجيل " .

ص ٣٩٦ - ٣٩٨ ، مع السؤال الحادى والمائة عند المصنف.

= قارن الاعلام " مسألة في صيامهم " ص ٤٢٢ - ٤٢٤ مع السؤال الخمسين من
الباب الثالث عند المصنف.

= قارن الاعلام " مسألة في المعمودية " ص ٤٠٣ - ٤٠٥ مع السؤال الثانى والمائة
من الباب الثالث عند المصنف.

= قارن الاعلام " مسألة في غفران الاساقفة والقسيسين ذنوب المذنبين واختراعهم
الكفارة للعاصين " ص ٤٠٥ - ٤٠٩ مع السؤال الثالث والمائة من الباب الثالث
عند المصنف.

= قارن الاعلام ، مسألة في اعيادهم المصانة " ص ٤٢٤ - ٤٢٧ مع السؤال الرابع
والمائة من الباب الثالث عند المصنف.

= قارن الاعلام " مسألة في قربانهم " ص ٤٢٧ - ٤٢٩ مع السؤال الخامس والمائة
عند المصنف.

= قارن الاعلام " مسألة في تقديس دهرهم وبيوتهم بالطح " ص ٤٣٠ مع السؤال
السادس والمائة عند المصنف.

= قارن الاعلام " مسألة في تصليبهم على وجوههم " ص ٤٣٠ - ٤٣٢ مع السؤال
السابع والمائة من الباب الثالث عند المصنف.

الى غير ذلك من الامور الدالة على استفادة المصنف من كتاب الاعلام والتي
يجدها القارىء ماثورة في كتاب المصنف.

(٣) كتاب " تخجيل من حرف الانجيل "

يبد وان المصنف ايضا استفاد من كتاب تخجيل من حرف الانجيل لابي البقا
تقي الدين صالح بن الحسين بن محمد المتوفى سنة ٦٦٨ هـ .
وسأذكر بعض المواطن التي استفادها المصنف من هذا الكتاب ناقلا ذلك عن
المنتخب الجليل ، حيث اني لم اعثر على الاصل .

(١) قارن المنتخب الجليل في الزامه للنصارى في قولهم : " ان قتل المسيح كان
لأجل التطهير " ورقة ١٠٣ ب ، ١٠٤ أ . مع السؤال الثاني والستين من
الباب الثالث عند المصنف .

(٢) قارن السؤال الرابع والستين عند المصنف مع المنتخب ورقة ١٠٤ أ .
(٣) قارن السؤال الخامس والستين من الباب الثالث عند المصنف مع المنتخب
ورقة ١٠٤ أ .

(٤) هذا ، وقد ذكر المصنف بشارات عديدة ذكرها صاحب التخجيل ، إلا أن هذه
البشارات وردت عند غير صاحب التخجيل ايضا . وساقصر على ذكر البشارات
التي وردت عند المصنف وعند صاحب التخجيل ، ولم يتطرق اليها صاحب
مقامع الصلبان ولا صاحب الاعلام .

المنتخب الجليل .

المصنف

ورقة ١٠٩ أ .

البشارة العشرون

ورقة ١٠٩ ب

البشارة الثامنة والعشرون

ورقة ١١٠ أ

البشارة الثانية والثلاثون

ورقة ١١٠ أ

البشارة الخامسة والثلاثون

ورقة ١١٠ ب

البشارة السادسة والثلاثون

ورقة ١١٠ ب

البشارة السابعة والثلاثون

ورقة ١١٢ أ

البشارة الثامنة والاربعون

(٥) والمصنف ايضا اعتمد على كتب غير هذه الكتب . ككتب التفاسير وكتب من سبقه من المتكلمين . كما انه اعتمد على كتب العهدين القديم والجديد . وكتب التواريخ ككتاب المسيحي الذي اشار اليه في بداية كتابه ، وبعض كتب اللغة هذه أهم المصادر التي أخذ عنها المصنف بشكل مباشر ولعله أخذ عن غيرها ايضا ، إلا انه لم يتسنّ لي الرجوع اليها ، ولو أنّ المصنف - رحمه الله - ذكر المصادر التي اعتمدها - كما فعل في اكثر من كتاب له اطلعت عليه - لأعطى لكتابيه هذا قيمة افضل ، ولتمكن الباحث من الرجوع الى تلك المصادر والمراجع بسهولة وفي ذلك فائدة لا تخفى .

مزاي الكتاب

امتاز الكتاب بعدة مزايا اكسبته قيمة علمية ، وجعلته مصدرا من المصادر التي يعتمد عليها ، ويستفاد منها في موضوع علم مقارنة الأديان . وسأذكر أهم هذه المزايا .

أ - تعرض صاحبه - رحمه الله تعالى - لأهم الموضوعات المتعلقة بأهل الكتاب . (١)

فتعرض لكتبهم ، وعقائدهم ، وشبههم ، وتلبيساتهم ، وبدعهم ، وخروجهم على تعاليم دينهم قارنا ذلك كله بالتحليل والمناقشة وذكر الأدلة القوية لما يقرره ويذهب اليه .

ب - اعتماده كثيرا في مناقشته لأهل الكتاب على ما جاء في كتبهم ، ليكون ذلك ابلغ في الحجة واسطع في البرهان .

ج - حسن ترتيبه للكتاب .

ويظهر ذلك من جعله الكتاب في أربعة ابواب ، كل باب يكاد يكون منفصلا عن غيره من الأبواب الأخرى . فافرد الباب الاول : للرد على اسئلة الرسالة التي وصلت من احد النصارى .

والثاني : للاسئلة التي يولع اهل الكتاب بايرادها . والثالث : لاسئلة هو يورد ها عليهم ، والرابع : لذكره البشارات بمحمد - صلى الله عليه وسلم - من كتبهم .

فالقارى لكتابه يجد سهولة في الرجوع لأى من المواضيع التي طرقها المصنف كما لا يشعر بتشتت ذهنه اثناء القراءة .

د - جمال وقوة الاستنباطات والمناقشات العقلية التي ضمنها كتابه .

ويظهر ذلك جليا في مواطن كثيرة من كتابه : كمناقشته لأمانتهم في الباب الثالث

(١) راجع بحث "أهم موضوعات الكتاب" .

بل ان الباب الثالث بجملته - وهو اطول ابواب الكتاب - يشهد بذلك ناهيك عما جاء في الأبواب الأخرى .

هـ - جمال وروعة وساطة اسلوب الكتاب .

فقد ضمن - رحمه الله تعالى - كتابه الكثير من الأمثال ، وبعض الشعر ، والسجع الغير متكلف ، والعبارة الواضحة ، والدقة المتناهية ، مقرونا ذلك كله بالارادة الساطعة ، والحجج الدامغة الخالية من التعقيد والتي لا تحتاج الى كثير من اشغال الذهن ، الأمر الذي يشد القارى لمتابعة مطالعة الكتاب ليعرف محتواه ، ويكشف ما في ثناياه .

هذا ، وان القارى للكتاب ليشعر من اول لحظة انه يعيش مع مؤلف له الباع الطويل في الفقه واصوله ، لا لأن كتابه متضمن لمسائل فقهية أو أصولية ، بل لانه يسير في استنباطاته ومناقشاته بنفس الاسلوب الذى يسير عليه علماء الاصول والفقه .

يشعر القارى بهذا حتى لو لم يكن يعرف ان القرافي - رحمه الله تعالى - علم يشار اليه بالبنان في ميدان الفقه واصوله .

هذه هي اهم مزايا الكتاب - في نظرى - وانها لمزايا مهمة قلما توفرت - مجتمعة -

في كتاب من الكتب التي الفت في هذا العلم سواء من المتقدمين أو المتأخرين .

بعض المآخذ على الكتاب

ان كل عمل بشري عرضة للخطأ ، ان المعصوم من عصم الله تعالى . والانسان مهما كان وقاد الذكاء ، وحاد الفطنة ، وسريع البديهة ، فانه لا محالة عرضة للوقوع في الزلل والخطأ ، ولربما يقع في زلل قد يستغربه من كان اقل منه ذكاء وعلم . والذي يقرأ لعلمائنا الافاضل يجد مصداقية هذا القول ، فقد يخالف ادهم شيخه وامامه في اكثر من مسألة لغلبة ظنه ان شيخه قد جانب الصواب في تلك المسائل . وكمن عالم متأخر خالف من تقدمه من العلماء للسبب السالف الذكر .

والامام القرافي - رحمه الله - على غزارة علمه ، وحسن كتابته وجمعه وتنسيقه فان كتابه الذين بين ايدينا لا يخلو من ان يوجه اليه بعض المآخذ ، علما بانها مآخذ لا تنقص من قيمة الكتاب ، ومن الفائدة المرجوة من قراءته . واليك بعض ما أخذته على الكتاب .

(١) لم يشر المصنف الى الكتب التي اعتمد عليها مع انه كان ينقل من بعض هذه الكتب حرفيا . كما بينته في حديثي عن مصادر المصنف . صحيح أنه قد اشار الى ما أخذه عن المسيحي صاحب التاريخ الا انها كانت اشارة عامة . كما انه اشار ايضا الى أخذه عن كتب المفسرين لكن بدون تحديد لهذه الكتب . ومجمل القول في هذه الملاحظة : كان الاولى به ان يشر الى الكتب التي اعتمدها ، والتي نقل عنها بشكل حرفي ، اللهم الا ان كان عصره يعتبر هذا شيئا عاديا لا مؤاخذه ولا مطمئن فيه ، فحينئذ يكون قد عمل بما عليه اهل عصره فلا تثريب عليه . مع انني رأيت في بعض كتبه كالفروق وغيره انه ينسب لمن يأخذ عنهم .

(٢) عدم تحقق المصنف من صحة بعض الروايات التي اوردها في كتابه مع ان الاولى به ان يتحقق من مثلها عند وضعها في كتاب يرد على اهل الكتاب ، واليك

هذه الروايات : قوله " ولذلك لما ظهر عليه السلام جاءه اربعون راهبا من نجران فتأملوه فوجدوه هو الموعود به فأمنوا به في ساعة واحدة بمجرد النظر والتأمل لعلاماته " .

فهذه القصة لو حصلت لاشتهرت ، ولم أجد ها في الكتب المعتمدة التي بحثت فيها .

الآن قصة اهل نجران التي اشتهرت ورويت في الكتب المعتمدة تقول : ان هؤلاء النصارى لم يؤمنوا ، وان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب مهازلهم الا انهم رفضوا ، وطلبوا ان يرسل معهم احد اصحابه الامناء فأرسل ابا عبيدة - رضي الله عنه - كما بينت ذلك في موضعه .

ومن ذلك ايضا انه روى قصة بولس ودوره في افساد المسيحية ، وذكر في تلك الرواية ان بولس رأى نسطورا ويعقوب وطكون ، وانهم أخذوا باقواله في التثليث . . . الخ .

وهذه القصة لو تأملها المصنف لما وضعها في كتابه فهي قصة ظاهرة البطلان فان بولس قتل في رومية سنة خمس وستين للميلاد ، وقيل سنة ثمان وستين . بينما توفي نسطور سنة ٤٥١ م .

وولد يعقوب سنة ٥٠٥ م وتوفي سنة ٥٧٨ م .

وأما "مرقيانوس" أو "مرسيان" الذي كان ملكا وتسمت الملكية باسمه فانه عاش في القرن الخامس الميلادي .

من هذا يتضح ان مثل هذه الرواية باطلة لا وزن لها ، وكان الاولى بالمصنف رحمه الله ان لا يضمنها كتابه .

(٣) قال المصنف في معرض رده على النصراني الذي قال ان المراد بقوله تعالى

في سورة البقرة " ذلك الكتاب لا ريب فيه . . . " ان المراد بالكتاب الانجيل
قال " بل أجمع المسلمون قاطبة على ان المراد به القرآن ليس الا .
مع ان ما قاله النصراني هو قول بعض اهل العلم كما ذكر ذلك الطبري وبينته
في موضعه . (١)

(٤) مناقضة المصنف لنفسه احيانا . فمن ذلك :

أ - استدلاله - رحمه الله - تعالى على نبوة المسيح - عليه السلام - بالنص
التالي :

" لا يزال الملك من آل يهودا والراسم من بين ظهورنا فيهم الى ان يأتي
المسيح " فقال عقب ايراده لهذا النص " وكذلك كان ما زالت لهم ملوك
ودول الى زمن المسيح عليه السلام صاروا ذمة محقورة ورعية مأسورة وهذا
شيء لا ينكرونه وهو دليل قاطع على نبوة عيسى - عليه السلام - . (٢)
فنقل هذا اللفظ من بذل المجهود كما بينت ذلك عند الحديث عن
مصادر المصنف .

واستدل بهذا النص نفسه - لكن بتغيير الفاظه - على نبوة محمد صلى الله
عليه وسلم كما جاء في البشارة الثانية من الباب الرابع . ولعله نقل الفاظ
النص الذي اوردته في البشارة من تخجيل من حرف الانجيل . (٣)

ب - اثباته عبودية المسيح - عليه السلام - بنص من سفر اشعيا ، فحمل هذا النص
مرة على المسيح - عليه السلام - وحمله مرة أخرى على محمد صلى الله عليه
وسلم .

قال في معرض اثبات عبودية المسيح - عليه السلام - :

(١) انظر ورقة ١٤ أ والتعليق عليها .

(٢) انظر ورقة ٥٠ أ .

(٣) انظر المنتخب الجليل ورقة ١٠٨ ب .

" وثالثها قال الله تعالى في نبوة اشعيا ويعني المسيح - عليه السلام - :
هذا فتاى الذى اصطفيت ، وحببيى الذى ارتاحت له نفسي انا واضع عليه روحي
ويدعو الامم الى الحق .

فسماه عبدا مصفى على لسان اشعيا مبعوثا مأمورا بدعوة الامم اسوة بغيره
من الانبياء (١)

بينما هذا النص نفسه جعله بشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم كما في البشارة
الثلاثين من الباب الرابع مع تغيير في بعض الالفاظ .

ج - ذكر - رحمه الله - بشارة واحدة - ولكن بالفاظ مختلفة حسب الكتب التي نقل
عنها - فحمل هذه البشارة الواحدة مرة على هاجرام اسماعيل - عليها السلام -
ومرة أخرى على مكة المكرمة كما في البشارة التاسعة والعشرين ، والبشارة
الرابعة والثلاثين من الباب الرابع .

د - قال - رحمه الله - " ولذلك عدلت عن بيان كيفية سماع موسى - عليه السلام -
لكلام الله تعالى وهو قائم بذاته من غير حرف ولا صوت ، وهو مبسوط في
كتبتنا الكلامية وقد ذكرته مستوعبا في شرح الاربعين فمن اراده نظره هناك (٢)
الا انه - رحمه الله تعالى - فصل ذلك في موضع آخر من كتابه حيث
يقول : " بل جمهور المسلمين على ان الله تعالى لم يكلم موسى - عليه السلام -
بصوت بل اسمعه كلامه النفساني القائم بذاته من غير حرف ولا صوت
وسأبين كيف يتصور اسماع الكلام النفسي بغير حرف ولا صوت (٣)
الى ان قال : واما على الصحيح وهو انه - عليه السلام - انما سمع الكلام النفسي
الذى هو صفة ذات الله تعالى القائم به من غير حرف ولا صوت فمعناه يتبين
بقواعد منها . . . وبدأ يفصل في ذلك (٤)

(١) انظر ورقة ٤٥ ب .

(٢) انظر ورقة ٢٧ ب .

(٣) انظر ورقة ٦٥ أ .

(٤) انظر ورقة ٦٥ ب - ٦٦ ب .

(٥) اكتفاء المصنف احيانا بالكتب الاسلامية التي نقلت عن كتب اهل الكتاب دون رجوعه بنفسه الى تلك الكتب. وهذا ما جعله يقع في التناقض احيانا كما قد مست حيث ان كل واحد من اصحاب الكتب الاسلامية قد يعتمد على ترجمة لم يعتمد عليها الاخر ، أو أنه قد ينقل بالمعنى عن كتب اهل الكتاب.

ونظرا لعدم رجوع المصنف الى كتبهم احيانا تجده يذكر نصا قد يكون فيه ايهام للقارىء. فمثلا : عند ما تحدث عن تناقض الاناجيل قال في التناقض الثاني عشر : صعود المسيح - عليه السلام - الى السماء اغفله يوهنا ومتى وهما من الحواريين الاثني عشر " يقصد في انجيلهما " وذكره لوقا ومرقس وليس من الحواريين .

واختلفا : فقال مرقس : " ان يسوع لما قام كلم تلاميذه ثم صعد من يومه " وخالفه لوقا فقال : " انما صعد بعد قيامه باربعين يوما " .
فالقارئ يظن ان لوقا خالف مرقس في انجيله " ان المصنف يتحدث عن تناقض الاناجيل " بينما لوقا حدد مدة الاربعين يوما هذه في اعمال الرسل لا في الانجيل المنسوب اليه . هذا على اعتبار ان سفر اعمال الرسل صنفه لوقا حقا . (١)

وقد يكون فيه ايضا اغفال لدليل مهم هو بحاجة اليه ، فمثلا : من الادلة التي استدلل عليها لتحريف التوراة ما جاء فيها ان ابراهيم ولوطا عليهما السلام اطعما الملائكة خبزا ولحما . . . مع ان الملائكة اجساما روحانية لا تأكل ولا تشرب وان اهل الكتاب يعترفون بذلك .
ولو انه رجع الى كتبهم مباشرة لوجد انهم يقولون ان الله كان معهم وانهم شاركهم في الاكل - تعالى الله عما يقولون - ، وهذا وجه قوى يدل على التحريف يعضد الوجه الذى ذكره المصنف .

مع ان المصنف يذكر في موضع آخر من كتابه - ولعلّه بسبب نقله عن كتاب من الكتب الاسلامية - قول التوراة : " ان الله نزل وشرا ابراهيم بالولد " واعتبر هذا النص دليلا على تحريف التوراة . (١)

(٦) عدم التثبت في النقل احيانا فمثلا ذكر ان الياس - عليه السلام - هو الذي جعل ماء المين عذبا وانه فعل ذلك على وجه المعجزة بينما الذي فعل ذلك هو تلميذه اليسع - عليه السلام - كما في الاعلام الذي ينقل عنه المصنف ، وكما في رواية المعهد القديم . (٢)

هذه هي ملاحظاتي على كتاب المصنف - رحمه الله - ، وهي ملاحظات ليست بذى بال ، ولا تنقص من قيمة الكتاب الذي يكتفي مطالعه بمعرفة دين اهل الكتاب ، وشبههم ، وكتبهم ، وما يعتمدونه في دينهم ، مقرونا ذلك بمناقشة بدیعة جلييلة مدعومة بالادلة الساطعة القوية .

(١) انظر السوءالين (٩١ ، ٩٥) من الباب الثالث .

(٢) انظر الاعلام للمقرطبي ٤٣٠ ، وانظر الاصحاح الثاني من سفر الملوك الثاني . وانظر السوءال السادس والمائة من الباب الثالث عند المصنف .

وصف النسخ الخطية

اجتمع لدى من هذا المخطوط اربع نسخ خطية ، وجميع هذه النسخ كاملة .

النسخة الأولى : نسخة مصورة (ميكروفيلم) عن مكتبة احمد الثالث بتركيا برقم

(١٧٧٢) . وخطها حسن .

عدد اوراق هذه النسخة (١٣٩) ورقة تتكون كل ورقة من صفحتين . ومتوسط

عدد اسطرها (١٧) سطرا .

وهي نسخة قليلة الاخطاء ، خالية من السقط تماما ، مكتوب على هامشها بين

الفينة والفينة " بلغ تصحيحها " وكتب على هامش الورقة الأخيرة " بلغ تصحيحها من أوله

الى آخره " .

وقد كتب ناسخها اسمه في الورقة الأخيرة ، وانه تم الفراغ من نسخها في صفر

سنة ٧٣٧ هـ .

وناسخها هو : خليل بن علي .

واعتمدت هذه النسخة اصلا ، ورمزت اليها بحرف (أ)

ورقم هذه النسخة في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى " ٤ " .

النسخة الثانية : نسخة مصورة (ميكروفيلم) عن مكتبة جامعة برنستون مجموعة

يهودا برقم (٤٥١٤) .

عدد اوراقها (١١٤) تتكون كل ورقة من صفحتين . ومتوسط عدد اسطرها

(٢١) سطرا .

وهي نسخة فيها اخطاء ، الا انها خالية من السقط . على هامشها شرح لبعض

الكلمات الغريبة . ويبدو انها قولت على نسخة أخرى . يظهر ذلك ما كتب على

هامش بعض الورقات مثل " وفي نسخة كذا وكذا " .

ولم يذكر اسم ناسخها ، ولا السنة التي نسخت فيها ، ويبدو أنها نسخت
حديثاً . ورمزت الى هذه النسخة بالحرف (ب) ورقم هذه النسخة في مركز البحث
العلمي بجامعة أم القرى ٥٢١٥ .

النسخة الثالثة : نسخة مصورة (ميكروفيلم) عن نسخة المكتبة العثمانية بحلب
تحت رقم (٥٧١) . خطها حسن .

عدد أوراقها (١١٣) ورقة ، كل ورقة تتكون من صفحتين .
ومتوسط عدد أسطرها (٢١) سطراً . وهي كثيرة الأخطاء ، والسقط لبعض
الكلمات والجمل ، حتى ان السقط بلغ مرة ما يزيد على صفحة .
وهناك بعض التعليقات كتبت على هوامش أوراق قليلة جداً - خاصة في بدايات
النسخة تشير الى بعض التحريفات والأخطاء وتصويبها .

وتم الانتهاء من نسخها سنة ١٢٤٣ هـ كما اشار الى ذلك ناسخها .
ورمزت الى هذه النسخة بالحرف " ع " .
ورقمها في مركز البحث العلمي في جامعة أم القرى (٩٢) معارف عامة .

النسخة الرابعة : نسخة مصورة (ميكروفيلم) عن مكتبة برنستون مجموعة بهودا
برقم $\frac{2623}{3221}$.

عدد أوراقها (١٦٦) كل ورقة تتكون من صفحتين .
وكتبت بخط مغربي حسن ، متوسط عدد أسطرها (١٥) سطراً .
وهي نسخة كثيرة الأخطاء والسقط ، حتى ان السقط بلغ مرة ما يزيد على صفحة
شأنها شأن النسخة (ع) .

ولم يذكر تاريخ نسخها ، ولا اسم ناسخها ايضاً .
ورمزت الى هذه النسخة بالحرف (م) .

ورقمها في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى (٢٠١) . عقيدة .

هذا ، وفي نسختي (ع ، م) كثير من التشابه ، ولربما نقلتا عن نسخة

واحدة .

عطي في التحقيق

يتلخص عطلي في تحقيق المخطوط بما يلي :

(١) ضبط النص . وذلك بالمقارنة بين النسخ الخطية الأربع . واعتمدت نسخة

(أ) أصلا لا اعدل عما فيها إلا اذا كان ما في غيرها من النسخ أصوب

أو أظهر . وما كان من زيادة أو نقص أو اختلاف بينها وبين غيرها من النسخ

اشرت اليه في الهامش مستثنيا ما يلي :

* أهملت الاشارة الى بعض الفروق التي لا تخل بالمعنى مثل :

تعالى بدلا من سبحانه وتعالى ، وعليه السلام بدلا من صلى الله عليه

وسلم . . . الخ .

* واهملت الاشارة الى بعض الزيادات ، كزيادة (رضي الله عنه) أو نحوها

بعد ذكر أحد الصحابة مثلا . . . الخ .

* كما أهملت الاشارة الى تقديم كلمة أو تأخيرها - شريطة ان لا يخل ذلك

بالمعنى ايضا - نحو : (تغيير وتبديل) بدلا من (تبديل وتغيير) ،

(والبعث والحشر) بدلا من (الحشر والبعث) . . . الخ . والسبب في

ذلك كثرة مثل هذه الفروق .

ووضعت اية زيادة سواء من النسخ (ب ، ع ، م) أو من كتب أخرى

بين قوسين وشرت الى ذلك في الهامش .

وقد راعيت قواعد الاملاء المعاصرة ، وعلامات الترقيم ، وتقسيم الفقرات

ليسهل على القارى فهم المراد من النص .

كما انني وضعت ارقاما على يسار الصفحة لبداية كل ورقة من ورقات النسخة

(أ) ، مقسما اوراق النسخة الى (أ ، ب) ، وضعت خطا تحت كل كلمة

تبدأ بها كل صفحة من صفحات النسخة (أ) .

- (٢) نسبة الآيات القرآنية الكريمة الى مواضعها من السور .
- (٣) تخريج الاحاديث الواردة في الكتاب وعزوها الى مصادرهما المعتمدة ، وكنيت اکتفي احيانا بتخريج الحديث من صحيح البخاري ومسلم .
- (٤) بيان معاني الالفاظ الغريبة مستعينا بمعاجم اللغة .
- (٥) تخريج ما استشهد به المصنف من العهدين القديم والجديد وعزوه الى مكانه .
- (٦) علقت على نصوص الكتاب فيما رأيت فيه استكمالاً للبحث ، او ذكراً لفائدة أو توضيحاً لفكرة ، كما علقت على بعض آراء المصنف بعد ان غلب على طني بجانبه للصواب فيها ، مستعينا بآراء بعض العلماء ، وقد عزوت ما علقت الى مصدره .
- (٧) العزوا الى المصادر والمراجع التي اعتمدها المصنف ، أو التي ذكرت نصوصها ما ذكر المصنف سواء كان اصحابها من المتقدمين أو المتأخرين . وحرصت - قدر الامكان - ان اذكر رأي المصنف فيما يذكره عن اهل الكتاب من كتب اهل ملتهم بالاضافة الى كتب علماء المسلمين .
- (٨) ترجمة موجزة لما ورد في الكتاب من الاعلام والاماكن والفرق . وقد اهتمت ترجمة ما اشتهر من الاعلام والاماكن الا اذا رأيت بعض الفائدة من الترجمة لحلم أو مكان .

(٩) عمل فهرس تفصيلية للكتاب وتشمل :

- * فهرس الآيات القرآنية .
- * فهرس الاحاديث النبوية .
- * فهرس ~~الاصحاحات~~ النصوص ~~استشهد بها~~ من العهدين القديم والجديد .
- * فهرس الاعلام المترجم لهم .
- * فهرس الفرق .
- * فهرس الابيات الشعرية .
- * فهرس المصادر والمراجع .
- * فهرس الموضوعات .

123

الملك الناصر

卷之八

三

ما لبث ان انتج الامام العالم - الطاهر الميرزا محمد باقر

卷之四

12

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠



2. $\int_0^1 \frac{1}{x^2} dx$ no limit $\frac{1}{x^2} - \frac{1}{x}$

III. AHMET

1772

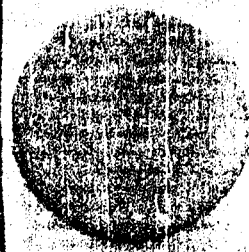
الباب الثاني في اصول الاموال الكتاب الثاني

والله اعلم بما كانوا يتوكلون بابرارها غير اسوله الرب اله الملائكة والبر
 حيا يكون لوانا في هذا الكتاب على ما طبع من كتابه المثل
 الكتاب واجوبه الحقيقة اليقينية الباب الثالث

في ما فيه اسوله غير عاده سوله او ترده على السبعين في كل
 على الجواب عننا ان شاء الله المثل الرابع
 انما ما في يد ما يد على عهد ديننا وانما يتوكل علينا الله عليه
 وسلم يكون له لا لغيره الا بما جاء به رسالته لا بما اشتهى على ما شئت
 عليه ان شاء الله تعالى في كل الاجوبه بالماضيه بالاسوله والقصور
 المستحقه من كتبهم وكتب الكتاب بالاجوبه القاضيه عن الاسوله
 القاضيه مستعينا بالله تعالى في الامور كله وهو حسبي ونعم الوكيل

باب الخامس في الاموال في الكتاب الثاني
 دون الاموال في الاموال في الكتاب الثاني
 على التسليل وجبوا في النظر السببية حتى لا يجهل من حقه ما
 يلية المهر اساتفتهم ولا يتألمون كما يعتدون في دينهم بالبر صر وضاعت
 ولولا ذلك لم يكن لهم بل لضرارهم وجوب التهور فسادهم ونا هلك
 من نورهم يفتقد ذلك المهر كماله ان شاء الله ولدت خالفتا في كل

مخلوطة "أ"



باب الثالث في اصول الاموال

قال الشيخ الفقيه الامام الاوحد الفاضل نور محمد شهاب الدين
 احمد بن ابي بكر القاسمي في دفع الله بركاته الحمد لله العظيم من
 غير عده المبادئ في غير مذهب البكر غير حسن المذهب والحق
 والاولى المنعالي في ذاته وجهها بعد ما يقوله من عده في كل الواجب
 العيون الذي هو بطلان لوروله ولم يكن له فهو الحدة واشهد ان لا اله الا
 الله وحده لا شريك له شفاؤه تسعدنا في كل الامور والشر
 ان محمد عبده ورسوله الذي بالانجيل على جميع الملائكة والشر
 انعمه صلى الله عليه وآله وآله وصحبه الذين احراهم الله في العوالم
 وشيئا ووقتهم لتفادير العلوم الربانية وآية شيئا في اجابة
 الدارين وسعدنا بها بعض فان بعض النصارى قالوا فينا رسالته
 في السان النصارى مشير الزبور هو الكتاب في كل الامور والشر
 مشتمل على الاجتهاد بالقرآن الكريم على صحة مذهب النصارى فيه
 على النصارى المنقول والاصل لدع قضايا العيون في كل باب العزير
 وحسبي والله اعلم من هذا واطال من مذهبهم والما اتيت في ان شاء الله
 تعالى في اربعة ابواب الباب الرابع في بيان النصارى
 في السان الكبير متبعين فيه رسالته حرفا الى آخرها

المزقة رد على صر

قَدِيرٌ وَلَقَدْ عَرَّفَهُمْ أَجْمَعِينَ بِمِثْقَالِ خَشْيَةِ الْإِطَاعَةِ وَفِي رِجْلِ الْكَلْبِ
 مِثْقَالُ نَفْسٍ وَصَدَّقَ الْحَقُّ فِي كَيْفِ تَحْسِينِ قَائِلِ الْوَالِدِ فَتَسْتَكُونُ مِنْهُ الْبِكْرُ فِي
 مِلْكِ الْفَضْلِ وَصَدَّقَ الْحَقُّ فِي كَيْفِ تَحْسِينِ قَائِلِ الْوَالِدِ فَتَسْتَكُونُ مِنْهُ الْبِكْرُ فِي
 خَيْرِهِ عِنْدَ كَمِ قُلْنَا بَقِيَتْ بَيْنَنَا صَلَاحُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَابِتَةً بِالْجَوَارِثِ عَلَيْهِ
 عَزَّ وَجَلَّ الْبِكْرُ وَتَأْخُذُ لِرِمَايَةِ قَائِلِ الْوَالِدِ عَلَى تَوْجِيهِ صَلَاحِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَوْ مَا لَا يَمْلِكُ الْكَلْبُ الَّذِي يَصْقِدُ مِنْ جِيءٍ لَوْ يَجِيءُ مِثْلَ جَمِيعِ كَيْفِ الْبِكْرِ
 الْبَقِيَّةُ فَإِنْ كَانَتْ كَيْفِ الْبِكْرِ لَا يَسْتَلْ لَدُنَّ بَنَاتٍ مَقْصُودٌ نَاوَالُ الْبِكْرِ لَا يَسْتَلْ
 مَعَا بَلْ جَمِيعُ مَا يَدُ أَهْلِ الْكَلْبِ لَأَنَّهُ جَمِيعُهُ فَلَهَا وَيَقْدِرُ تَسْتَكُونُ مِنْهُ الْبِكْرُ
 أَنْ يَصْقِدَ وَاصِحُهُ هَذِهِ الْبِكْرُ وَهَذِهِ الْبِكْرُ أَنْ يَصْقِدَ مِنْهُ الْبِكْرُ
 عَلَى صَلَاحِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي مَوْضِعٍ تَصَالُحُ الْقَضَا مِنْ تَحْقِيقِ الْبِكْرِ
 عَمِيتْ مِنْهُ الْجَوَارِثُ وَجِثَتْ الشَّرَائِرُ فَلَا جُلُودَ لَهَا مِنْ قُلُوبِهِمْ بِكَلَامِ الْبِكْرِ
 أَنْ يَزِيدَ أَمَلُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْوَالِدِ بِمَا يَلِيهِ كَلَامُهُ الَّذِي يَجْعَلُنَا مَخْصُومِينَ

بِدِينِهِ الْعَزِيمِ وَصِرَاطِهِ الْمُسْتَقِيمِ وَفَوْضَلِهِ وَنُورِ الْبِكْرِ
 بِدِينِهِ الْعَزِيمِ وَنُورِ الْبِكْرِ وَنُورِ الْبِكْرِ وَنُورِ الْبِكْرِ
 وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

منه مملوطة "أ"

الموقف ١٧ ص ١٢

يَجْعَلُ اللَّهُ تَعَالَى لَأَنَّهُ آمَنَ بِالْمَسِيحِ وَصَدَّقَهُ وَقَالَ إِنَّكَ أَنْتَ سَيِّدُ الْبَنِيَاءِ وَأَنْتَ عَقْدَانَا
 مَوْالِدُ الْفَتْحِ وَالْحَقُّ فِي عَيْنِي بِرِسَالَتِهِمْ وَأَنْتَ عَقْدَانَا وَالْفَتْحُ فِي الْبَنِيَاءِ وَالْبَنِيَاءُ
 بِالْبَنِيَاءِ إِلَى أَنْ تَنْتَظِرَ مَسِيحَ الْهَدْيِ لِيُطِيعَ خَيْرُ مَسِيحِ الْفَتْحِ الَّذِي لَدَيْهِ الْإِنْسَانُ
 قُوَّتُهَا وَقَدْ تَعَدَّاهُمُ السُّعَاءُ وَهُمْ لَا يَنْتَعِرُونَ الْمَسِيحَ وَهُمْ لَا يَحْسَبُونَ
 تَابِعِي إِسْرَائِيلَ لِمَنْ لَعَنَ أُمَّةً بَرِيَّةً أُمَّةً قَدْ حَبَّه أُمَّةً لَا تَقْبَلُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
 وَكَأَنَّهَا جَزَبَتْ جَبًّا رَهْوً تَخْرُجُ هَذِهِ الْأُمَّةُ وَتَقْدِرُ هَذِهِ الْأُمَّةُ لِبَيْتِ عَمْرٍو
 سَيِّدِ إِسْرَائِيلَ مِنْ عَزَّهَا لَوْ أَنَّهَا عَلَى الْحَقِّ وَفِيهَا إِذْكَ الْإِنْسَانُ قَدْ يَمُوتُ
 وَلَسْنَا نَعْلَمُ عَمَلِي فِيهِمْ سُبُوهُ إِسْرَائِيلَ بِمَجْعَةِ الْعَرْكِ وَالْعُرْوَاتِ وَالْفَتْحِ وَالْمَرْهَاتِ
 مَشْهُورَةٍ وَفِيهَا وَصِدْقًا لَا تَخَارِكُ وَلَا تَسَاوَاهَا فِيهِ أُمَّةً مِنْ الْأُمَمِ وَتَجَزُّوْهَا
 وَصَلَاةً قُلُوبِهِمْ عَلَى الْمَسِيحِ وَنُورِ الْبِكْرِ وَنُورِ الْبِكْرِ وَنُورِ الْبِكْرِ
 الْمَلَايِكَةُ يَنْبَغِي أَنَّ الرَّبَّ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ يَا أَللَّهُ الَّذِي لِي لِحَقِّي عَلَيْهِ خَافِيَةٌ تَحْتِ الْبِكْرِ
 بِالْحَقِّ قَدْ قَالَ يَكُونُ وَكَاشَفَ عِلْمَ الْخَوَارِثِ وَالْعُرُوبِ وَأَمَّ مَسِيحِي كُلَّهَا الْإِنْسَانُ
 طَائِفَةً مِنَ الْبَنِيَاءِ وَالْبَعِيدِ الْمَشَارِقِ هَذَا الطَّائِفَةُ مِنْ صَلَاحِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَكُونُ
 الْمَدَى وَالْمَشَارِقَ عَنْ أَقْلِيمِ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ فَاضَ بِرَ الْبِكْرِ الْبِكْرُ وَهَذِهِ فِي الْأَقْلِيمِ
 وَالْحَقُّ عَلَى الطَّائِفَةِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ هَذَا الْكَلَامُ الْعَظِيمُ فَإِنَّ قَعْدَرِ جَمَلِهِ عَلَى عَمَلِي
 فَتَسْتَكُونُ مِنْهُ الْبِكْرُ وَالْمَشَارِقَ الْعَظِيمَ وَفِي الْعَالَمِ تَأْخُذُ هَذَا الْكَلَامُ مِنْ صَلَاحِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

" " - about no wind at all,

وقف الله تعالى ١٤٠٧

الاجوبة الفاضلة

من الاسئلة الفاضلة

في الرد على من

التعريف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه

المؤلف الفاضل

٥٧١

كتاب الرد على من

التعريف

الحرمين الشريفين

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم . وحل الله علم سيرة النجوى والدين

انجلى الله العظيم من شئ عود الباطني من شئ عود الحسيني من شئ جبر
المنع عن الضامة والولم المنعوي في ذاته وصحته عما يقوله
من عائد وحل الواحصر العبد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفور احد
واستفهم ان الله لا اله الا الله . وموت شهادته شهادته نفسه فادبها
معلومة له بدوا مشهور اني محرابكم ورسوله النبوة بالانجيل على
جميع الامم بكلمة والبشر اني قد حل الله عليه وكلامه وكلمه النبوي
ان الله هم الله عز وجل وشيخهم ورفيعهم ليعلموا بطريق العلم الى الجنة وابنه شهيد
انجلى الله في الارض والسموات واسعدوا مسد . طار بعض النصارى قولهم
رسالة على المساء والشمس وشيخنا ان شئنا الله القادر وان الله هو الشاهد وشيخنا
عليه السلام قد جاء في ان المسيح على هذه مرتبة انصافه فوجوهه نور الشئ
عليه

المنع والخلقة لم فيه فضايا المعنوي وان كانا العبد في وقتهم مد الله على
عنه من حسنا والجلال فيهم وانما يعرف الله ان شاء الله تعالى في اربعة اربا
الباطني . وثاني في بيان ما لا يقسم عليه من الوفاء والدين مستحقا فيهم رسالته
حي جاي في والي اخر خط الباطني . الثاني في اصابة في اهل القلب النصارى
والبيوت عبادتهم يتوزعون في طائفتين طائفة المسلمين اليه طائفة النصارى
والجوراء عندهم يكون الوافق على اهل القلب في احواله جميع ما يستلزمه
اهل القلب وايعونه التعبد في الباطني . الثاني في اصابة النصارى في طائفتين
المسلمين طائفة من اهل الدين في اهل الدين في طائفتين طائفة المسلمين
التي في الباطني . الرابع في بيان ما لا يقسم عليه من الوفاء والدين مستحقا فيهم
رسالة في اهل الله عليه ولم يكونوا من اهل الله عليه الباطني في اهل الله عليه
الانجيل على ما استوفى عليه ان شاء الله تعالى في اهل الله عليه في اهل الله عليه
بما حسنه وانصوح المستحق فيهم من كسبهم
في الجوراء عن اهل الله عليه
ان مقتضاها في اهل الله عليه في اهل الله عليه في اهل الله عليه في اهل الله عليه
في الجوراء عن اهل الله عليه

أجمعين

وسمعت السرايين لما يجر الركون فلو دمع غلا واسماع
النفري: اكلنا والشاء فغلي هو المحمود بما طين بخلاله
اللون جعلنا مخصوصين بوجده النفري وصر الحسة
المستفيع وحسينا الله ونعم الركون على الفصل
حي خافه بطر الطوائف والتمسطين وعاء الدرعي

٩

استعدوا لان الله انا الله ولستم انا نحن
ولستم نحن الله واقراب اليه

٩

« ٢ »

المسنة بضمزة من الخطوط

٢٢٢

الواما

في العالم ما يلين بعدنا الحن والاسير المهرلين صلي الله
عليه وسلم فيمنعوا والتفصيص على خذوا وتحسين بسائر
وخصية: الحاله و: واخره من هذا الكتاب في انفسهم
وقصر الحن وكيعون تحسين فان فاله كيف تفهمون
بغزو الكتب وديني عن كجند عن كجند فانفسنا
جود: نبينا الحلي الله عليه وسلم بالحق ان عنيه
عن خذوا الكتب وانما يفرق ما يبعث من الحق انه على
جود: صلي الله عليه وسلم بالحق انفسنا الحن
بعتقون كصفتها وفيه: من كصفتها وفيه: الله
باركنا في تحسين انفسنا انفسنا في مضمود وان
كانت لا تحسين انفسنا انفسنا في مضمود وان
الكتاب: انفسنا في مضمود انفسنا في مضمود وان
انفسنا في مضمود انفسنا في مضمود وان
انفسنا في مضمود انفسنا في مضمود وان
انفسنا في مضمود انفسنا في مضمود وان

(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الفقيه الامام الاوحد الفاضل الورع شهاب الدين احمد بن ادريس
المالكي عرف بالقرافي نفع الله ببركاته (٢)

الحمد لله العظيم من غير عدد ، الباقي من غير مدد ، الكبير من غير جسد .
المنزه عن الصاحبة والولد ، المتعالي في ذاته وصفاته عما يقوله من عاند وجحد
الواحد الصمد (٣) الذي " لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد " (٤) واشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له شهادة تسعد (٥) قائلها سعادة الأبد (٦) . واشهد أن
محمد عبده ورسوله الذي بالتفضيل (٧) على جميع الملائكة والبشر (٨) انفراد (٩) .

(١) جاء بعد البسطة في ع : الله حسبي ونعم الوكيل . وفي م : صلى الله على
سيدنا محمد وآله وسلم .

(٢) " قال الشيخ ببركاته " ساقط من : م .
وفي ب " قال الشيخ الامام العالم العلامة جامع اشتات الفضائل شهاب الدين
احمد بن ادريس المالكي عرف بالقرافي "
وفي ع " قال الشيخ الامام العالم العلامة جامع شتات الفضائل شهاب الطلة
والدين احمد بن ادريس المالكي المعروف بالقرافي شكر الله سعيه ورحمه
آمين "

(٣) سيذكر المصنف معناها . انظر ص ٤١٢

(٤) اقتباس من سورة : الا خلاص .

(٥) في ب : سعد

(٦) عبارة (شهادة تسعد قائلها سعادة الابد) ساقط من : ع .

(٧) في ع : بالتفضل .

(٨) في ع : النبيين .

(٩) اختلف في تفضيله صلى الله عليه وسلم على الملائكة :

فذهب جمهور أهل السنة والمنتسبون الى السنة من اصحاب الائمة الاربعة
الى تفضيل الانبياء على الملائكة .

انظر تفسير الرازي ٢ : ٢١٥ ، والفتاوى ٤ : ٣٤٤ ، والحبائك في اخبار

الملائكة ١٥٦ .

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ^(١) الذين أعز الله بهم التوحيد ^(٢) وشيد . ووقفهم —
لنفائس العلوم الربانية وأيد شهادة أنجوبها في الدارين وأسعد .
أما ^(٣) بعد :

فإن بعض النصارى قد ^(٤) انشأ رسالة على لسان النصارى مشيراً أن غيره هو
القاتل ، وأنه هو السائل مشتتة على الاحتجاج بالقرآن الكريم على صحة مذهب
النصرانية . فوجدته قد التبس عليه المنقول ، واطلمت ^(٥) لديه قضايا العقول ^(٦) .
فإن كتابنا العزيز وكتبهم دالة على صحة مذهبنا وإبطال مذهبهم . وأنا أبين ذلك
إن شاء الله تعالى في أربعة أبواب :

الباب الأول : في بيان ما التبس عليه من القرآن الكريم متبعا فيه رسالته حرفا حرفا ^(٧)
إلى آخرها .

الباب الثاني : في أسئلة لأهل الكتاب النصارى واليهود عادتهم ^(٨) (يتولعون (٢٢)
بايرادها) ^(٩) غير أسئلة الرسالة المذكورة والجواب عنها ، ليكون الواقف على هذا
الكتاب قد احاط بجميع ما يسأل عنه أهل الكتاب واجوته الحقيقية ^(١٠) اليقينية .

= وزهب ابن حزم وابواسحق الاسفراييني وابوعبد الله الحلبي والباقلاني
والحسين بن الفضل البجلي والمعتزلة الى تفضيل الملائكة على جميع الانبياء .
انظر : الحباك ١٥٦ ، تفسير الرازي ٢ / ٢١٥ ، الاربعين في أصول الدين
٣٦٨ ، أصول الدين ٢٩٥ ، الكشف ٢ : ١٩٣ ، الفتاوى ٤ : ٣٥٦ .

- (١) صحبه ساقطة من : ع .
- (٢) في م : الدين .
- (٣) في م : وعد .
- (٤) قد ساقطة من : ع .
- (٥) مطموسة في : ب .
- (٦) في م : المعقول .
- (٧) في ع : بحرف .
- (٨) في ب ، ع : وعادتهم .
- (٩) في ع : ان يتولعوا بها .
- (١٠) في ب : الحقيقة .

الباب الثالث : في معارضة اسئلتهم بمائة^(١) سؤال اوردتها على الفريقين يتمنذر عليهم الجواب عنها ان شاء الله .^(٢)

الباب الرابع : في ابداء ما في كتبهم ما^(٣) يدل على صحة ديننا واثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم ليكون استدلالهم الباطل معارضا باستدلالنا الصحيح على ما ستقف عليه ان شاء الله تعالى فتكمل^(٤) الاجوبة بالمعارضة^(٥) بالاسئلة والنصوص المستخرجة من كتبهم .

وسميت^(٦) الكتاب بالأجوبة الفاخرة عن الاسئلة الفاجرة مستعينا بالله تعالى في الامر كله^(٧) وهو حسبي^(٨) ونعم الوكيل .

(الباب الأول)^(٩) : في الجواب عن الرسالة على وجه الاختصار دون الاكثار في الانتصار^(١٠) . فان النصارى أمة عمياء ، وطائفة جهلاء . قد غلب عليهم التقليد ، وتجنبوا محجة النظر السديد حتى لا يبحثون عن صحة^(١١) ما يلقيه^(١٢) اليهم اساقفتهم^(١٣) ، ولا يتأملون ما يعتمدونه في دينهم اكابرهم وطغاتهم ولولا ذلك لم يبق

(١) ذكر المصنف زيادة على ما قال سبعة اسئلة .

(٢) عبارة " ان شاء الله " ساقطة من : ب ، ع .

(٣) في ب : بما .

(٤) في ب : فيكمل .

(٥) في ع : المعارضة .

(٦) في م : سميته .

(٧) عبارة " في الامر كله " ساقطة من : ب .

(٨) في ع : حسبنا .

(٩) ما بين القوسين ساقط من : م .

(١٠) في ع : الانظار .

(١١) ساقطة من : ع .

(١٢) في ب : تلقيه .

(١٣) جاء في الصحاح : السقف بالتحريك طول في انحناء يقال رجل اسقف =

لدين النصرانية وجود ، لظهور فساد وناهيك من قوم يعتقدون ان الهيم خلق
أمة ، وان أمه ولدت خالقها . (١)

وقد حكى المسيحي (٢) في تاريخه (وغيره) (٣) أن اكابرهم اجتمعوا على تعيين (٤)
ما يعتقدونه في دينهم عشر مرات (٥)

= بين السقف . أسقف

قال ابن السكيت : ومنه اشتق/النصارى ، لانه يتخاشع وهو رئيس من رؤسائهم
في الدين . مادة سقف الصحاح وجاء في اللسان : الاسقف رئيس النصارى فسي
الدين ، والجمع اساقف واساقفة مادة سقف اللسان .
وجاء في محيط المحيط : الاسقف والسقف : الطك المتخاشع في مشيته أو
العالم .

وعند النصارى : فوق القسيس ودون المطران ، ومعناه : رقيب أو ناظر .

انظر مادة سقف في محيط المحيط والمنجد .

(١) قرر ذلك في مجمع افسس عام ٤٣١ م ، وكان سبب انعقاد ذلك المجمع الرد
على نسطور القائل بان مريم ام الانسان وليست ام الله تعالى فقرر
ذلك المجمع عدة قرارات منها أن المذراء ام الله - تعالى الله عن قولهم -
ولعنوا نسطورا .

انظر : مرجع الذهب ١ : ٣١٨ ، الكامل ١ : ٣٣٢ ، فلسفة الفكر الديني
٢ : ٢٧٥ ، محاضرات في النصرانية ١٥٤ - ١٥٥ .

(٢) في ع المسيحي ، وفي باقي النسخ المسيحي ، والصواب ما أثبتته .
والمسيحي هو : محمد بن عبيد الله بن احمد المسيحي عز الطك : أمير ،
مؤرخ عالم بالأدب له كتاب تاريخ كبير مازال مخطوطا ومقداره ثلاثة عشر الف
ورقه . وله كتب أخرى ومن كتبه درك البغية " في وصف الاديان والعبادات .
كان مولده بمصر سنة ٣٦٦ وتوفي فيها ٤٢٠ هـ وفيات الاعيان ٤ : ٣٧٧ فما
بعدها ، الاعلام ٧ : ١٤٠ ط ٣ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : م .

(٤) ساقطة من : ع وفي م : تغيير .

(٥) عقدت عدة مجامع لتقرير عقائد النصارى ، والمجامع عبارة عن اجتماع رجال =

بالقسطنطينية (١) و (٢) الاسكندرية (٣).

ومتى اجتمعوا على (٤) ان هذا المعتقد (٥) هو الحق انكروه بعد مدة وكفروا
(من يمتدده) (٦) ، واثبتوا غيره فهم حينئذ متبعون لمساوس أساقفتهم لا لرسالات

٠٣٣٥

= د بينهم في مكان ما اما لتقرير عقيدة او رفضها وحرمان وطرد المخالف لـ
اجمعوا عليه .

والمجامع عندهم قسمان : مجامع عامة تجمع رجال الكنائس في كل انحاء المعمورة
ومجامع مكانية : وهي التي تعقد في كنائس مذهب أو أمّة في دوائرها الخاصة .
وقد احصيت المجامع العامة من القرون الاولى للمسيحية الى سنة ١٨٦٩ م
فكانت عدتها عشرين مجمعا . انظر محاضرات في النصرانية ص ١٣٦ ، ١٣٧ ،
وانظر اهم تلك المجامع وسبب انعقادها وقراراتها المتخذة في : مسروق
الذهب ١ : ٣١٨ ، الكامل ١ : ٣٣٠ - ٣٣٢ ، فلسفة الفكر الديني
٢٧٤/٢ - ٢٧٦ ، ٢٩١ ، ٣٠٨ ، ٣١٩ ، ٣٥١ - ٣٥٢ . شلبي
١٩٥ - ١٩٧ ، محاضرات في النصرانية ١٣٩ فما بعدها .

(١) سميت بذلك نسبة الى الملك قسطنطين الاول وكان اسمها بيزنطية فبنى عليها
سورا وسمّاها بهذا الاسم وجعلها عاصمة لامبراطوريته الرومانية فتحملها
السلطان محمد الثاني عام ١٤٥٣ م ثم اصبحت عاصمة للدولة العثمانية وفي
عام ١٩٢٣ م حلت أنقرة محلها كعاصمة لتركيا .

انظر الروض المعطار ٤٨١ ، معجم البلدان ٤ : ٣٤٧ ، الموسوعة العربية
المصرية ١٣٨١ .

(٢) في ب : وفي .

(٣) تعتبر ثاني مدن مصر تقع على ساحل المتوسط . انشأها الاسكندر الاكبر عام
٣٣٢ ق م . ظلت عاصمة لمصر حتى عام ٦٤١ م . فتحها المسلمون بقيادة عمرو بن
الماض رضي الله عنه عام ٦٤١ م . معجم البلدان ١ : ١٨٤ فما بعدها
الموسوعة العربية المصرية ١٥٢ .

(٤) ساقطة من : م .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) ما بين القوسين غير واضح في : ب .

ومنها انهم في بلاد الروم باسرها كبرسلونه (١) ، وتركونة (٢) - ومرشيلية (٣) وفرنسة (٤) وسائر مدن الفرنج لهم ثلاثة ايام في السنة معلومة تقول فيها الاساقفة للامة (٥) : سرقت اليهود دينكم - واليهود ساكنون معهم في البلاد - فتنطلق العامة ، واهل البلد بجملتهم يطلبون اليهود فمن وجدوه قتلوه ، وأتى دارقندروا عليها نهبوها (٦) .

(١) في ب ، ع كبرسلولة . وفي الكتب الحديثة برشلونة .

وهي مدينة تقع على البحر المتوسط شمال شرق اسبانيا ، واليهود فيها يمدلون النصرى كثرة . وهي ثانية المدن الاسبانية من حيث عدد السكان وتعتبر من اكبر موانئ اسبانيا دخلها المسلمون فاتحين في القرن السابع الميلادى وخرجوا منها في سنة ٨٠٠ م . انظر : جغرافية الاندلس واورها من كتاب المسالك والممالك ٩٦ والروض المعطار ٨٦ ، ٨٧ ، الموسوعة العربية الميسرة ٣٤٩ . دائرة معارف البستاني ٥ : ٣٢٩ .

(٢) مدينة تقع في الأندلس (اسبانيا) على ساحل المتوسط . وهي ذات مياه كثيرة . كان المسلمون يكمنون فيها لغزو الروم نظرا للسراديب الواسعة التي كانت فيها . انظر آثار البلاد واخبار العباد ٥٤٥ ، الروض المعطار ٣٩٢ .

(٣) وفي الكتب الحديثة مرشيليا وهي مدينة فرنسية تقع على المتوسط ، وتعتبر ميناء اورها الجنوبي ، فيها صناعات عديدة ، يزيد عدد سكانها على نصف مليون نسمة انظر : جغرافية العالم ١ : ٥٢١ ، هذا العالم ٧٣ ، اورها دراسة فسي جغرافية القارة الطبيعية والبشرية . ٤٤٥ ، ٤٤٦ .

(٤) احدى الدول الكبرى الآن عاصمتها باريس . اعتنقت المسيحية في ق ٥ م وكان يطلق على اهلها الفرنجة . وكانت باريس هي قاعدة الفرنج ودار مملكتهم في ذلك الوقت . والافرنجة من ولد يافث هم وغيرهم .

انظر جغرافية العالم دراسة اقليمية ١ : ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، الموسوعة العربية ١٢٩٢ آثار البلاد واخبار العباد ٥٧٦ ، المسالك والممالك ١٣٧ ، ١٣٨ .

(٥) جاء بعدها في ع : واهل البلد بجملتهم .

(٦) غير واضحة في : ع .

واليهود تعلم تلك الأيام فتتحصن وتستعد^(١) لها . فاذا فرغت تلك الأيام خرج
الاسقف الكبير الى ظاهر المدينة فدخل^(٢) الى سرب^(٣) هناك فقمعد^(٤) ساعة ثم
خرج^(٥) بحق عظيم محاط^(٦) بالحلي والطيب يزعم ان الدين فيه ، ويقول لهم : قد
وجدت دينكم . فيتركون اليهود ويعاشرونهم بالمعروف الى تلك الايام بعينها عاد
الحال بحاله . وهذا مما اطبق عليه الفرنج لا ينكرونه أبدا .

ومّا^(٧) أطبق عليه النصارى في احكامهم في كرسي ملكتهم بعكا^(٨) ان احدهم
اذا ادعى على آخر^(٩) قتلوا رأس الاثنين ، ودفعوا لكل واحد منهما^(١٠)

(١) في ع : فيتحصنون ويستعدون .

(٢) في ع : ويدخل .

(٣) المثبت من : ع ، وفي باقي النسخ : سرب .

والسرب : حفير تحت الارض . وقيل بيت تحت الارض ويطلق على الموضع الذي

يحل فيه الوحشي ، والجمع اسراب . انظر مادة سرب في الصحاح واللسان .

(٤) في ع : فيقمعد .

(٥) في ع : يخرج .

(٦) في ع : مخيط .

(٧) في ب : غير واضحة .

(٨) مدينة في فلسطين على ساحل المتوسط فتحها عمرو بن العاص سنة ١٥ هـ ثم

اغتصبها الصليبيون حتى فتحها صلاح الدين ثانية عام ٥٨٣ هـ ثم استعادها

الصليبيون عام ٥٨٧ هـ ثم فتحها المسلمون مرة أخرى عام ٦٩٠ هـ . وهي

الآن وفلسطين كلها بيد اليهود تنتظر صلاحها آخر . انظر معجم البلدان

٤ : ١٤٤ ، البداية والنهاية ج ٣ ص ٣٠٠

(٩) في م : الآخر .

(١٠) ساقطة من : ب ، ع .

باسليقاً^(١) وقرنا محددا الطرف وخرجا مع نائب ولي الأمر الى باب توراً^(٢) يجتهد^(٣)

كل واحد منهما أن يضرب صاحبه بالباسليق في قرعته فمن ظفر بصاحبه فصرعه (٣ ب
(برك على صدره)^(٤) وخرس^(٥) ذلك القرن في عينه ، ثم يأخذها ولي الأمر . ويعتقدون
ان المخلوب ابدا هو المظلم الظالم^(٦) ، وان الخالب هو الصادق ، فيأخذ
الراهب ذلك المخلوب ويقرره بذنوبه ويقول له : اى شىء اقررت لي به من ذنوبك
غفر لك^(٧) ، واى شىء اخفيته عاقيبك^(٨) السيد المسيح عليه فيجتهد ذلك الرجل
بقلعة^(٩) عقله أن يهدى له^(١٠) جميع عوراته^(١١) وزلاته ثم يؤمر به فيقتل .
فانظر هذه الأحكام هل يتصور^(١٢) ان تجرى^(١٣) بين قوم لهم من العقل شىء ؟!

(١) الباسليق : عرق في الذراع يعرف بحرق البدن . محيط المحيط ٢٦ ، والرائد

١ : ٣٠١ ، والمنجد ٢٥ .

(٢) في ع : باب توراة .

(٣) في م ، ب : ويجتهد .

(٤) في ع : ركب عليه .

(٥) في ع : خرز .

(٦) ساقطة من : م .

(٧) انظر مقامع الصلبان ٣٤ كيف يدعون ان بيد اساقفتهم ومطاركتهم غفران

الذنوب والخطايا .

(٨) في ع : محاقبك .

(٩) في ع : لقلعة .

(١٠) ساقطة من : ع .

(١١) في ب : عوارة . والمقصود بالحوارة : كل ما يستحيا منه والجمع عورات مادة

عور الصحاح :

(١٢) في ع : تتصور .

(١٣) في ب : يجرى .

(١) يستمر ذلك مع الأيام ولا يخطر ببالهم أنّ المظلوم قد تضعف^(٢) قوته عن ملاقاته
الظالم فتجتمع^(٣) عليه ظلمات^(٤) وغبائن^(٥).
ثم (انّ هذه^(٦)) الاحكام لا يجدونها في الانجيل ولا في التوراة ، بل هم على
قاعدتهم في اختراع دينهم برأيهم كما حكاه المسيحي^(٧) وغيره^(٨) من المؤرخين عنهم .
ومما أطبق عليه النصارى أنّ الاسقف اذا لم يوافق^(٩) شخص على هواه حرم^(١٠) عليه
(ومعنى حرم عليه)^(١١) انّ الرب تعالى غضب عليه ، وانّ الخلائق يمتنع^(١٢) عليهم
بعد ذلك معاشرته ومؤالفته بل يتعين عليهم هجرانه وتركه . ويخطر لهم ان تلك
الحالة اذا دامت عليه تنتزع^(١٣) منه البركة ، وتموت دوابه ، ويهلك رزقه . وان مات

(١) في ع : ثم .

(٢) في ب : يضعف .

(٣) في م ، ب : فيجتمع .

(٤) مظلومة في : ب .

(٥) يقال غبنته في البيع : اى خدعته .

وغبن رأيه - بالكسر - : اذا نقضه فهو غبين اى ضعيف الرأى .

وغبن الرجل يغبنه غبنا : اذا مرّ به وهو مائل فلم يره ولم يفطن له .

وغبن الشيء : نسيه وجهله واغفله . الصحاح ، اللسان مادة غبن . فالمظلوم

سمي مغبوناً لنقض حقه وعدم الاكتراث بآمره .

(٦) في ب : فهذه .

(٧) في ع : المسيحي وفي باقي النسخ المسيحي .

(٨) في ب : وغيرهم .

(٩) في ب : توافقه .

(١٠) جاء في محيط المحيط : حرم كاهن النصارى فلانا : قطعته من شركة المؤمنين

والاسم منه الحرم . محيط المحيد والمنجد مادة حرم .

(١١) في م : ومعناه .

(١٢) المثبت من : ب ، وفي أ : غير واضحة ، وفي م تمتنع .

(١٣) في ب : ينتزع .

فيها ذهب الى السخط الدائم ، والحذاب المقيم . ويتخيلون ان الاساقفة قد صاروا
 في الأرض يتصرفون في العباد^(١) تصرف رب الارباب ، وأن بيدهم السمادة والشقاوة^(٢) أ
 مع أنهم أقل من قليل^(٣) ، وأحق من حقير^(٤) بيت الواحد من الاساقفة وعذرتة على
 فخذيه طول عمره^(٥) . يأكل الرشا في الأحكام^(٦) و^(٧) يفتدى^(٨) بالحرام ، وهو في
 الجهالة أشد من الانعام . لا يفرق بين كوعه وسوعه^(٩) ، ولا بين هره ويره^(١٠) . الكسن^(١١)
 اللسان ، اغلف^(١٢) القلب

-
- (١) سبقها في م : العالم .
 (٢) في ب : القليل .
 (٣) في م : ذليل .
 (٤) انظر ص ٥٦ . حول طهارتهم .
 (٥) ساقطة من : ب .
 (٦) في أ يفتدى ، وفي ب : يتفدى .، والمثبت من : ع ، م .
 (٧) الكوع : طرف الزند الذي يلي اصل الابهام . وقيل هو من اصل الابهام الى
 الزند وقيل غير ذلك . مادة كوع اللسان .
 والباع والبوع والبوع : ساقطة ما بين الكفين اذا بسطتهما والجمع أبواع . مادة
 بوع اللسان .
 (٨) جاء في اللسان : ما يعرف هرا من بر ، قيل معناه : ما يعرف من يهره - اي
 يكرهه - ممن يهره .
 ونقل عن الفزاري : البر اللطاف . والهر العقوق .
 وعن ابن الاعرابي : الهر دعاء الخنم الى العلف . والبر : دعاءها الى الماء .
 والمقصود هنا في هذين المثلثين : شدة الجهل والغباء .
 (٩) الا لكن : الذي لا يقيم الصربية من عجمة في لسانه .
 واللكنة : عجم في اللسان وعي . مادة لكن اللسان .
 (١٠) يقال قلب اغلف : بين الغلفة كأنه غشي بغلاف فهو لا يمي شيئا . مادة غلف
 اللسان .

سيء السمع مثل^(١) الرأي بمعزل عن الاشتغال بالفضائل ناء عن رياضات العلوم فهم
 واتباعهم لا يزالون في هذه الغفلة مستمرين^(٢) على هذه النومة حتى يأتي احدهم
 الموت فحينئذ^(٣) يستيقظ فيجد نفسه لا مع بني آدم في اتباع الحق ، ولا مع البهائم
 في الراحة من التكليف . فيصن كفيه ندما ، وتذوب^(٤) نفسه^(٥) أسفا . نسأل الله
 العفو^(٦) والمغفرة^(٧) في الدنيا والآخرة .

ولما علم هذا أقام^(٨) أن دينهم ليست^(٩) له قاعدة ينهني^(١٠) عليها ، ولا اصل
 يرجع اليه جمصوا عقول العامة بتخيلات^(١١) موهمة ، وباطيل مزخرفة وضموها
 في الكنائس والمزارات . فمن ذلك : ان^(١٢) وضعوا صورا من الحجارة اذا (قرئ
 عليها)^(١٣) الانجيل تبكي ، وتجري دموعها يشاهد ها الخاص والعام فيعتقدون
 أن ذلك لما علمته من امر الانجيل^(١٤) . ويكون لها مجارى رفاق في اجوافها من

(١) في ع : كليل . والشكل الموت والهلاك . والشكول : المرأة الفاقدة واشكلت المرأة
 ولدها وهي مثكلة بولدها . وهي مثل - بغيرها - من نسوة مثاكيل . والرجل
 ثاكل وشكلان . مادة شكل اللسان . والمقصود هنا : عديم الرأي وفاقده لقلّة
 اشتغاله بالفضائل .

(٢) في ب ، ع : مستمرين .

(٣) ، (٦) ساقطة من : ع .

(٤) في ب : تندب ، وفي ع : يذيب .

(٥) ساقطة من : ب .

(٧) جاء بعدها في ع (والعصمة في الدين و) .

(٨) الحذق والحذاقة : المهارة في كل عمل . مادة حذق اللسان .

(٩) في ب ، ع : ليس .

(١٠) في ع : يني .

(١١) في ع ، م : بتخيلات .

(١٢) في ب ، ع : انهم .

(١٣) في ع : تلي .

(١٤) جاء بعدها في ع : تبكي وتجري دموعها .

ورائها متصلة بزق (١) ملو (من الماء) (٢) يعصره (٣) بعض (٤) الشماسة (٥) فيفز (٦)

الماء في المجارى ، ويتصل بعيون تلك الاصنام .

وكذلك (٧) يصنعون اصناما يخرج اللبن من ثديها (٨) عند قراءة الانجيل وذلك (٩) بـ
بصلية (٩) وغيرها .

ومن (١٠) ذلك أصنام من حديد وقناديل وصلبان عظام مخلقة بين السماء والارض
لا تمس شيئا منها ، ولا (يمس منها شيء) (١١) . ويقولون : ان ذلك بسبب (١٢)

(١) الزق - بالكسر - السقاء . أو جلد بهجز ولا ينتف للشراب وغيره والجمع ازقاق
وزقاق وزقان .

مادة زقى اللسان ، وترتيب القاموس المحيط .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : م .

(٣) في ب : يعصر .

(٤) في ع : احد .

(٥) واحد من رؤوس النصارى الذى يخلق وسط رأسه ويلزم البيعة . والجمع شماسة .

مادة شمس اللسان وترتيب القاموس المحيط .

(٦) يقال : فز الماء يفز فريزا وفزا : ندى وسال بما فيه

مادة فز اللسان ، وترتيب القاموس المحيط .

(٧) في م : ولذلك .

(٨) في ب ، ع : ثديها .

(٩) جزيرة تتبع ايطاليا الآن ، عاصمتها بالرمو . وهي اكبر جزر المتوسط واكثرها

سكانا . فتحها المسلمون ايام الأمون . اهم مواردها الآن الزراعة ، وهي

كثيرة الانهار والعيون والمعادن .

انظر آثار البلاد ٢١٥ ، معجم البلدان ٣ : ٤١٧ ، المسالك والممالك ٢١٣

فما بعدها الموسوعة العربية الميسرة ١١٢٦ ، ١١٢٧ .

(١٠) في ب : فمن .

(١١) " يمس " غير منقوطة في : أ . ، وفي م : غير مقرونة . وفي ع : يمسها شيء وفي

ب : تمسها شيء .

(١٢) ساقطة من : م .

بركة^(١) ذلك المكان وانه برهان على عظمة الدين ، فان^(٢) ذلك لم يوجد لغيرهم من المل . ويكون سبب ذلك : حجارة من مغناطيس^(٣) عطلت في ست جهات : فوق الصنم^(٤) وتحتة ويمينه ويساره وخلفه وامامه فيجذب به كل حجر الى جهته^(٥) وليس البعض اولى من البعض فيقع التمانع فيقف^(٦) الحديد في الوسط^(٧) ولذلك لما دخل اليه بعض رسل المسلمين أمر بهدم ما حوله من البناء فسقط وذلك بقسطنطينية كرسى ملكتهم ، ومجتمع عظمائهم وعقلائهم وهذا حالهم . ومن ذلك النور الذى ينزل^(٨) بالقمامة^(٩) في البيت المقدس^(١٠) على قنديل

(١) في م ببركة .

(٢) في ع : وان .

(٣) المثبت من ع ، وفي باقى النسخ مغنيطس .

(٤) في ع : الصنم فوقه .

(٥) في م : نفسه .

(٦) في م : فيقع .

(٧) انظر مقامع الصليبان ١٧٤ ، ١٧٥ ، المنتخب الجليل ورقة ١٠٠ ب والاعلام

٠٣٨٥ .

(٨) في ع : نزل .

(٩) هي الكنيسة التي تعرف اليوم بالقيامة /

وسبب التسمية : ان اليهود جعلوا مكان المصلوب محلال للقمامة والنجاسة فلم

يزل الا مر كذلك حتى كان زمن الملك قسطنطين الاكبر ، فعمدت أمه هيلانسه

لازالة القمامة فوجدت الخشبة التي صلب الشبه عليها - على حد زعمهم - وزعموا

انه ما سبها صاحب عاهة الا شفى . فعظموا الخشبة ، وغشوها بالذهب ، ومعد

ازالتهم للقمامة بنوا مكانها الكنيسة المذكورة . انظر البداية والنهاية ٢ : ٩٦ .

(١٠) مدينة تقع في وسط فلسطين . فيها اولى القبلتين وثالث الحرمين . فتحها عمر

صلحا ، ثم سقطت بيد الصليبيين فانقذها صلاح الدين ثم سقطت بيد بريطانيا

عام ١٩١٧ م وجعلتها عاصمة فلسطين ثم سلمتها لليهود وهي الآن وفلسطين =

مخلق هناك فيشرق من ^(١) غير اتصال نار به ^(٢) في رأى العين فيوهمون ^(٣) المأمّنة
 ان الأنوار تنزل ^(٤) على ذلك الموضع من قبل الله تعالى ، لأنه موضع قبر المسيح
 عندهم الذى دفن فيه وصعد منه . وهو شىء مشاهد بالحس . وأصله : ان النفط
 اذا دب على كيفية مخصوصة ومسح به شريط رقيق في ^(٥) غاية الرقة من الحديد ومثـ
 ذلك الشريط وعمل في آخره ^(٦) فتيلة فان النار اذا مس بها أول ذلك الشريط فانها
 تجرى مع ذلك الشريط بسبب النفط الملاصق له الى أن ينتهي ^(٧) الى آخره فيشعل ^(٨)
 في ^(٩) ذلك الجسم الذى للفتيلة ^(١٠) من القطن أو غيره . ولذلك يراهن ^(١١) النفطيون ^(١٢)
 (على أنهم) ^(١٣) يقعدون في صدر ^(١٤)

= كلها بايديهم ، الروض المصطار ٦٨ - ٦٩ والموسوعة العربية ٤٥٤ .

- (١) في ع : عن .
- (٢) ساقطة من : ب .
- (٣) في ب ، ع : فيتوهم .
- (٤) جاء بعدها في ع : من السماء .
- (٥) في م : على .
- (٦) في ب : آخر ذلك الشريط .
- (٧) في ع : تنتهي .
- (٨) في ب ، ع : فيشتعل .
- (٩) ساقطة من : ع .
- (١٠) في ع : به الفتيلة .
- (١١) في ب : تراهن .
- (١٢) في ع : القبطيون .
- (١٣) طابين القوسين ساقط من : ع .
- (١٤) في ب : صدور .

بيت و^(١) يشعلون سراجا في طاق في^(٢) الجهة الأخرى من غير مباشرة . فـإذا
 راهنه احد^(٣) مدّ شريطا مع طول الحائط بداير البيت متصلا بذلك السراج ويصسه
 بالنار فتسرى^(٤) النار الى السراج ولا يشعر الناس الجالسون من اين اتقد السراج .
 وكذلك النصارى اتخذوا شريطا رقيقا لهذا القنديل يشعلونه^(٥) من اعلى القبة التي
 في المكان فيشعل^(٦) القنديل من غير نار مشاهدة^(٧) . وقد اطلع على ذلك جماعة
 منهم : الملك المعظم^(٨) اخو الملك الكامل^(٩)

(١) ساقطة من : ع .

(٢) في ع : من .

(٣) في ع : احدثهم .

(٤) في ع : فتسرع .

(٥) في ب : يشعلون .

(٦) في ب : فيشتعل ، وفي ع ويشتمل .

(٧) ذكر هذه الحيلة ايضا صاحب التخجيل ، وذكر تعليلا نحو الذي ذكره المصنف

وذكر صاحب مقام الصليان ان النصارى تدعي نزول نور على كنيسة في الاندلس
 يوحد ذبال ثريا واقفة هناك دون ان يسكها شيء ، وذكر ان حجارة المغناطيس
 هي سبب وقوفها ، ويعمل النور بالتعليق الذي بين ايدينا ، وان افريقيا بين
 كيفية حصوله لاحد امراء بني أمية وان ذلك الا مير عاقب القسيس بعد ان تأكد
 بنفسه انها حيلة وخداع وتمويه .

انظر مقام الصليان ١٧٥ ، ١٧٦ ، المنتخب الجليل ورقة ١٠١ ، ١٠١ ب ،

الاعلام للقرطبي ٣٨٥ - ٣٨٦ .

(٨) هو عيسى بن العادل ابي بكر بن أيوب . ملك دمشق والشام . اشتغل بالفقه

على مذهب ابي حنيفة وكان يقول : انا على عقيدة الطحاوي . كان يحب العلماء

ويكرمهم ويجتهد في متابعة الخير . توفي سنة ٦٢٤ هـ .

انظر الذيل على الروضتين ص ١٥٢ ، والبداية والنهاية ١٣ : ١٢١ .

(٩) هو محمد بن العادل . كان جيد الفهم يحب العلماء ويسألهم اسئلة مشككة . =

واراد المنع منه ^(١) فقالوا (له انك) ^(٢) يتحصل ^(٣) لك بهذا جملة من المال فان بطلت ^(٤)
 بطلت فتركهم على حالهم . وكذلك ^(٥) الا مرا ^(٦) المتولون لتلك ^(٧) الجهة يطلعون
 على ذلك ويخبرون به . وهذه الكيفية مسطورة في كتب النفط والرماية رأيتها انا مع ^(٨)
 معربات ^(٩) صناعات ^(١٠) هذا الشأن .

ومن ذلك أن لهم كنيسة كانوا يزعمون ان يد الله تعالى تظهر ^(١١) من الهيكل
 بها ^(١٢) (يوما معلوما) ^(١٣) من السنة يصفحه ^(١٤) الناس ، فدخل اليها بعض

= له كلام جيد على صحيح مسلم . كان ذكيا مهيبا عادلا منصفا . له حرمة وافرة
 وسطوة قوية . كانت له يدا بيضاء في رد شفر دمياط الى المسلمين بعد استيلاء
 الفرنجة عليه . توفي سنة ٦٣٥ هـ انظر وفيات الاعيان ٥ : ٨٢ ، البداية والنهاية
 ١٣ : ١٤٩ .

- (١) في ب : من ذلك .
- (٢) ما بين القوسين ساقط من : ع .
- (٣) في ب ، ع : يحصل .
- (٤) في ع : ابطلته .
- (٥) في ع : وكذا .
- (٦) ساقطة من : ع .
- (٧) المثبت من : ب ، ع ، وفي أ ، م : لهذه .
- (٨) ساقطة من : م . ومن م : معربات .
- (٩) في ب ، ع : معربات . ولم اعرف ما المقصود بهذه الكلمة ، ولعلها معربات .
- (١٠) في ع : صنائع .
- (١١) في ب : يظهر .
- (١٢) في ع : لها .
- (١٣) في ع : يوم معلوم .
- (١٤) في ع : تصافحها .

طوكهم فصافح اليد ومسكها مسكا شديدا وقال : والله لا^(١) تركت هذه اليد حتى
أرى وجه صاحبها فقال له^(٢) ^(٣) الاساقفة : اما تخشى^(٤) الرب ؟ اخرجت من دين
النصرانية ؟ فابى ان يتركها بكثرة تهويلهم حتى يرى صاحب اليد^(٥) فلما اعياهم^(٦)
امره اخبروه انها يد راهب^(٧) منهم فقتله ومنعهم من العود لذلك^(٨) فلم يحودوا^(٩) ^(١٠)
والجملة الاسهب^(١١) في هذا الباب يضيح^(١٢) الزمان لكثرتة ، وانما اردت
التنبيه على انهم يمشون^(١٣) ما هم عليه من الضلال بنوع من الشعبذة^(١٤) ،

-
- (١) في م : ما .
(٢) في أ : فقالوا ، وفي ع فقالت . والمثبت من : ب ، م .
(٣) ساقطة من : م .
(٤) جاء بعدها في ع : من .
(٥) عبارة " حتى يرى صاحب اليد " ساقطة من : م .
(٦) يقال عي بالامر وتعيا به وتعايا ، واعياه الامرا اذا لم يضبطه مادة عيي اساس
البلاغة .
(٧) في ع : الراهب .
(٨) في ع : الى ذلك .
(٩) ذكر هذه القصة صاحب مقام الصلبان وذكر ان الكنيسة في الاندلس .
وذكرها كذلك صاحب التخييل . انظر مقام الصلبان ١٧٣ - ١٧٤ والمنتخب
الجليل ١٠٠ ب . والاعلام ٣٨٤ .
(١٠) في ع : فلا سهب .
(١١) جاء بعدها في ع : فيه .
(١٢) جاء بعدها في ب : على .
(١٣) هي خفة في اليد كالسحر يرى الشيء بغير ما هو عليه اصله في رأى العيمن .
وقيل هي الخفة في كل أمر . مادة شعد اللسان . وجاء في اساس البلاغة :
فلان شعوزى ومشعوز ومشعبد وعطه الشعوزة والشعبذة وهي خفة في اليد
وأخذ كالسحر مادة شعد اساس البلاغة .

واصناف من الخيال^(١) ، لما عدوا الحق الذي يصدع القلوب^(٢) (وتقبله العقول)^(٣) .
 وانا انبهك^(٤) على^(٥) أن القوم ليس لهم حظ من النظر القويم ولا العقل المستقيم ،
 بل وجدوا آباءهم على الضلال فهم على آثارهم يهرعون^(٦) قد غرهم الجهل وعمهم
 العمى فلذلك^(٧) لم تنهض^(٨) العزيمة الى^(٩) بسط القول في الحديث معهم فـان
 مغاطبة البهائم من السفه . بل اقتضت على بيان غلط القائل لهذه^(١٠) الرسالة
 ومعارضتها بالاسئلة والنصوص من كتبهم ، لعل الله تعالى يجعل ذلك تنبيها
 (لبعض الخافلين)^(١١) فيستيقظ^(١٢) لرؤية هذه المساويء القبيحة .
 واما سلوك طريق^(١٣) الانظار العقلية ، وبيان المدارك القطعية فليس القوم
 اهلا لذلك . ولقد^(١٤) اجتمع بي بعض^(١٥) اعيانهم

(١) في ع : الحيل .

(٢) في ع : القبول .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٤) في م : انبهك .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) الهرع والهراع والاهراع : شدة السوق وسرعة العدو مادة هرع اللسان .

(٧) في م : فكذلك .

(٨) في ب : ينهض ، وفي ع : انبهض .

(٩) في ع : على .

(١٠) في ع : بهذه .

(١١) في ع : للخافلين .

(١٢) في ع : فيستيقظوا .

(١٣) ساقطة من : م .

(١٤) في ع : قد .

(١٥) زاد بعدها في ب : من .

المبرز في حلبة^(١) سباقهم ، ليبحث^(٢) في أمر^(٣) دين النصرانية فقلت بحضرة جماعة
من المدول : انا لا أكلف النصارى^(٤) اقامة^(٥) دليل على صحة دينهم بل اطالبهم
كلهم^(٦) بان يصوروا دينهم تصويرا يقبله العقل . فاذا صوروه اكتفيت منهم بذلك من
غير مطالبتهم بدليل على صحته . فحاول هو في نفسه تصوير دينهم فمجز عنه^(٧)
(فلما عجز^(٨) قال : ما كلفنا بالتصوير بل كلفنا السيد المسيح بالاعتقاد^(٩) فلا^(١٠))
نلتزم ما لا يلزمنا ، وما ليس من ديننا . فجنح الى ما قدمته لك من السكون السـ
التقليد وعدم النظر فيما يصح ويفسد^(١١) . فقلت له : الاعتقاد لا بد فيه من^(١٢) أن
يثبت^(١٣) شيئا لشيء^(١٤) أو ينفيه^(١٥) عنه فهو مركب من تصويرين :
تصور المحكوم عليه ، وتصور^(١٥) المحكوم به .

(١) في ع : حلبة .

(٢) في ع : ليحدث ، وفي م : ليتحدث .

(٣) ساقطة من : ع .

(٤) في ب : النصرانية .

(٥) في ع : باقامة .

(٦) ساقطة من : ع .

(٧) في ع : عن ذلك .

(٨) ما بين القوسين ساقط من : م .

(٩) في ع : ولا .

(١٠) في ع : يفيد .

(١١) من ساقطة من : ع .

(١٢) في ب ، ع : تثبت .

(١٣) في ع : بشيء .

(١٤) في ب ، ع : تنفيه .

(١٥) ساقطة من : م .

وأنتم على ما قلت ^(١) مكلفون بالا اعتقاد ومن كلف بمركب كلف بمفرداته فمن كلف بالا اعتقاد كلف (بالتصوير وأنتم) ^(٢) حينئذ ^(٣) مكلفون بالتصوير فصور لي دينك . فانقطع ورأى أنه قد أصيب من مأمنه ولزمه السؤال من قوله . فقال : امهلني ثلاثة ايام حتى اجتمع بابن العسال ^(٤) ، وهو رجل ^(٥) كان مشهورا عندهم بالفضيلة - على زعمهم - فلم أراه بعد ذلك ^(٦) .

فانظر الى قوم عاجزين عن تصوير دينهم فضلا عن اقامة الدليل عليه . فكيف يليق

(١) في ب : قلت ، وجاء بعدها في ع : به .

(٢) في ع : بالتصور فأنتم .

(٣) ساقطة من : م .

(٤) ذكرت ترجمته مجلة المشرق مجلد ٤ العدد ١ ، السنة الرابعة ، الاول من كانون الثاني ١٩٠١ م نقلا عن مجلة البشير الصادرة في ٣٠ تموز ١٨٩٥ م العدد ١١٨٨ حيث جاء فيها ان اسمه ابو الفرج هبة الله بن فخر الدولة ابي الفضل ابن مؤتمن الدولة ابي اسحق ابراهيم بن ابي سهل . اشتهر في اواسط القرن الثالث عشر الميلادي له تصانيف منها : مجموع اصول الدين وسموع محصول اليقين . له ترجمة للتاجيل نقلها من نسخ متعددة في زمانه حيث ترجم لصاحب كل انجيل ترجمة مختصرة في بداية انجيله . له اخوان الاول يعرف بالشيخ المصفي ابي الفضائل . وله عدة كتب منها : القوانين البيعية ، وخطب دينية طبعت في القاهرة ١٨٨٧ م والصحاح فسي جواب النصح .

والثاني : المؤتمن ابو اسحق بن فخر الدولة صنف سنة ١٣١٨ م معجما عربيا

قبطيا سماه : السلم المقفي والذهب المصفي .

انظر ص ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٠٧ من مجلة المشرق .

وانظر ترجمة اخويه من هامش مجلة المشرق ص ١٠٧ ، والله أعلم اي الثلاثة قصد المصنف .

(٥) رجل ساقطة من : ع .

(٦) وايضا عليه ان يثبت ان ما اعتقده وما يحجز عن تصويره قد طلب منه المسيح =

بالحاقل ان (يؤهلهم للحديث)^(١) معه^(٢) ، فلذلك سلكت مسلك الاقتصار^(٣)
في بيان هذه الكلمات فمنها^(٤) انه قال :

ان^(٥) محمدا صلى الله عليه وسلم لم يبحث الينا فلا يجب علينا اتباعه . انا قلنا
انه لم يرسل^(٦) الينا ، لقوله تعالى في الكتاب العزيز : " انا انزلناه قرآنا
عربيا^(٧) "

ولقوله تعالى : " وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه^(٨) "

ولقوله تعالى : " بحث في الاميين رسولا منهم^(٩) "

ولقوله^(١٠) تعالى : " . . . لتنذر قوما^(١١) ما اتاهم من نذير من قبلك^(١٢) . . . "

ولقوله تعالى : " . . . لتنذر ام القرى ومن حولها^(١٣) "

= اعتقاده وذلك بسند صحيح متصل يوجب العلم بان ما نسب الى المسيح منسوب
اليه حقا .

(١) في ع : يوسع الحديث .

(٢) في ب : معهم .

(٣) في ب ، ع : الاقتصار .

(٤) في م : منها .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) في ع : يبحث .

(٧) سورة يوسف آية " ٢ " .

(٨) سورة ابراهيم آية " ٤ " .

(٩) سورة الجمعة آية " ٢ " .

(١٠) في ع : وقوله .

(١١) ساقطة من : ب .

(١٢) سورة القصص ٤٦ ، والسجدة ٣ .

(١٣) سورة الانعام آية " ٩٢ " .

ولقوله ^(١) تعالى : " لتذرقوا ما اندر آبائهم . . . " ^(٢) ولقوله تعالى : " وانذر
عشيرتك الاقربين " ^(٣) . فلا يلزمنا الا من جاءنا ^(٤) بلساننا ، واتونا ^(٥) بالتوراة ^(٦)
والانجيل ^(٧) بلغاتنا . ^(٨)

والجواب ها هنا ^(٩) من وجوه احدها : ان الحكمة في ان الله تعالى انما ^(١٠)
يبعث رسله بالسنة قومها ليكون ذلك أبلغ (في الفهم) ^(١١) عنه . ^(١٢)

ومنه : وهو ايضا يكون أقرب لفهمه عنهم جميع مقاصدهم في الموافقة والمخالفة ، ^(١٣) ^(٦ ب)
وازالة الاعذار والعلل والأجوبة عن الشبهات المعارضة ^(١٣) ، وإيضاح البراهيس

(١) في ع : وقوله .

(٢) سورة يس آية ٦ .

(٣) سورة الشعراء آية ٢١٤ .

(٤) في ع : جاء .

(٥) ساقطة من : ع ، وفي م : وأتانا .

(٦) في ع : كالتوراة .

(٧) جاء بعدها في ع : فانهما .

(٨) في ع : بلغتنا .

(٩) ها هنا ساقطة من : ب ، ع .

(١٠) ساقطة من : م .

(١١) في ع : بالفهم .

(١٢) يقول الامام الرازي في تفسيره " ان فهمهم لاسرار تلك الشريعة

ووقوفهم على حقائقها أسهل وعن الغلط والخطأ ابعد .

انظر تفسير الرازي ١٩ : ٨٠ .

(١٣) ساقطة من : م ، وفي ع : المعارضة .

القاطعة . فان مقصود الرسالة ^(١) في أول وهلة انما هو البيان والا رشاد وهو —
 اتحاد اللغة اقرب . وانما أمر جماعة من الرسل — عليهم السلام — بالقتال بعد اليأس
 من النفع بالبيان . فاذا تقررت نبوة النبي في قومه قامت الحجة على غيرهم ، فانفسه ^(٢)
 اقارب الانسان ومخالطيه المطلعين على حاله ، والعارفين بوجوه الطعن عليه
 اكثر ^(٣) من غيرهم اذا ^(٤) سلموا ووافقوا فغيرهم اولى ان يسلم ويوافق .
 فهذه هي ^(٥) الحكمة في ارسال الرسول ^(٦) بلسان قومه (ومن قومه) . لا ان
 المقصود ان لا تتعدى رسالته لغير قومه .

وفرق بين قول ^(٧) " الله تعالى " وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ^(٨)
 وبين قوله : وما ارسلنا من رسول الا لقومه . فالقول الثاني هو المفيد لاختصاص
 الرسالة بهم لا الأول . بل لا فرق بين قوله " وما ارسلنا من رسول الا بلسان
 قومه " ^(٩) وبين قوله : وما ارسلنا من رسول الا مكلفا بهداية قومه فكما أن
 الثاني لا اشعار له بأنه (لم يكلف) ^(١٠) بهداية غيرهم فكذلك الأول ^(١١) .

-
- (١) من (وايضاح الرسالة) ساقط من : م .
 (٢) في ع : انكر .
 (٣) في ع : فاذا .
 (٤) المثبت من : ب ، وفي أ ، م : فهذا هو ، وفي ع : فهذه الحكمة .
 (٥) في ب : الرسل .
 (٦) ما بين القوسين ساقط من : ع .
 (٧) في ب : قوله .
 (٨) سورة ابراهيم آية ٤ .
 (٩) سورة ابراهيم آية ٤ . ومن (وبين قوله وما ارسلنا قومه) ساقط من : ع .
 (١٠) في ع : مكلف .
 (١١) جاء بعد كلمة الاول في ع : " لا اشعار له بأنه لم يرسل الى غيرهم " .

فمن لم تكن ^(١) له معرفة بدلالة الالفاظ ، ومواقع المخاطبات سوى ^(٢) بين المختلفات
وفرق بين المؤتلفات.

وثانيها : ان التوراة نزلت باللسان العبراني . والانجيل بالرومي . ^(٣) فلو صح
ما قاله لكائن النصارى كلهم مخطئين ^(٤) في اتباع احكام التوراة فان جميع فرقهم
لا يعلمون هذا اللسان الا كما (تعلم الروم) ^(٥) اللسان العربي بطريق التعليم . ^(٦)
وان يكون القبط ^(٦) كلهم والحبشة ^(٧) مخطئين ^(٨) في اتباع ^(٩) احكام ^(١٠) التوراة
والانجيل ، فان ^(١١) الفريقين غير العبراني والرومي . ولولم ينقل هذان الكتابان
بلسان القبط ، وترجم ^(١٢) كما ترجم بالعربي ^(١٣) لم يفهم قبطي ولا حبشي ولا رومي

(١) في ب ، ع : يكن .

(٢) في م : ساوى .

(٣) انظر ١٤ ب - ١٥ أ وانظر التعليق أيضا .

(٤) في ب ، ع : مخطئون .

(٥) في ب : يعلم الرومي ، وفي ع : يعلم الروم .

(٦) القبط اهل مصر وهم بنكها اى : اصلها وخالصها

الصالح وتاج العروس مادة قبط .

وجاء في محيط المحيط : هم قوم من النصارى في مصر وما يليها مادة قبط .

(٧) الحبش : جنس من السودان ، وهم الا حبش والحبشان مادة حبش اللسان .

(٨) في ب : مخطئون .

(٩) ساقطة من : م وفي ب ، ع : اتباعهم .

(١٠) ساقطة من : ب .

(١١) في ب : لأن .

(١٢) في ع : يترجما .

(١٣) في ب : بلسان العربي .

شيئا من التوراة ^(١) ، ولا قبطني ولا حبشي شيئا من الانجيل ^(٢) إلا ان يتعلموا ذلك
اللسان كما يتعلمون العربي . ^(٣)

وثالثها : انه اذا سلم انه عليه السلام رسول لقومه ورسول الله تعالى خاصة خلقه ،
وخيرة عباده ، معصومون من ^(٤) الزلل ، مبرؤون من ^(٥) الخطئ ^(٦) وهو عليه السلام قد
قاتل اليهود ^(٧) ، ومعت الى الروم يندوهم . وكتابه عليه السلام محفوظ عند هم الى اليوم

(١) جاء بعدها في ع : الانجيل .

(٢) من (ولا قبطني الانجيل) ساقط من : ع .

(٣) هذا كلام مستقيم ، ان الاحكام التي جاءت بها التوراة ، والتي طولبوا بالعمل
بها لم ترد في كتابهم ، فعليهم ان يرجعوا الى اللسان العبري كي يفهموا
هذه الاحكام ويعرفوها .

(٤ ، ٥) في ب : عن .

(٦) المثبت من : ب ، ع ، م ، وفي أ : الحطل . جاء في الصحاح الخطئ المنطق
الفاسد المضطرب . وقد خطئ في كلامه - بالكسر - خطلا واخطئ اي : افحش .
مادة خطئ الصحاح .

(٧) قاتل صلى الله عليه وسلم اليهود في عدة غزوات هي : غزوة بني قينقاع في السنة
الثانية من الهجرة ، وغزوة بني النضير في السنة الرابعة ، وغزوة بني قريظة
في السنة الخامسة ، وغزوة خيبر في السنة السابعة من الهجرة .

وعن ابن عمر رضي الله عنه ان يهود بني النضير وقريظة هاربوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم . فاجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني النضير ، وأقر قريظة
ومن عليهم . حتى هاربت قريظة بعد ذلك . فقتل رجالهم وقسم نساءهم
واولادهم واموالهم بين المسلمين . إلا أن بعضهم لحقوا برسول الله صلى الله
عليه وسلم فآمنهم واسلموا واجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود المدينة
كلهم : بني قينقاع (وهم قوم عبد الله بن سلام) . ويهود بني حارثة . =

في بلاد الروم (عند ملكهم)^(١) يفتخرون به .^(٢)
 وكتب الى المقوقس بمصر لا نذار القبط ، ولكسرى بفارس^(٣) وهو الصادق البر^(٤) (٥)
 كما^(٦) سلم أنه رسول لقومه فيكون رسول (الى الجميع)^(٧) . ولأن في جملة ما انزل عليه
 صلى الله عليه وسلم " وما ارسلناك الا كافة للناس . . . " (٨)

- = وكل يهودى كان بالمدينة .
 أخرجه مسلم ك الجهاد والسير باب اجلاء اليهود من الحجا ز ٣ : ١٣٨٢ .
- (١) مابين القوسين ساقط من : ع .
- (٢) ارسل صلى الله عليه وسلم كتابه هذا مع دحية الكلبي . راجع نص كتابه فـ في البخارى بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ٦ : ١ .
- وسلم ك الجهاد والسير باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل ٣ : ١٣٩٣ واحمد ١ : ٢٦٣ .
- (٣) ارسل كتابه هذا مع حاطب بن ابي بلتعنه فقراه وقال خيرا ، وارسل بجاريتين وكسوة وخلة للنبي صلى الله عليه وسلم الا انه لم يسلم . انظر طبقات ابن سعد ١ : ٢٦٠ .
- (٤) عن انس رضي الله عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كتب الى كسرى والى قيصر والى النجاشي والى كل جبار يدعوه الى الله تعالى . . . مسلم ك الجهاد والسير باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى ملوك الكفار ٣ : ١٣٩٧ .
- وارسل كتابه الى كسرى مع عبد الله بن حذافة السهمي . طبقات ابن سعد ١ : ٢٥٥ ، ٢٦٠ .
- (٥) في ع : المبر ، وفي م : المصدوق .
- (٦) في ع : فكل من .
- (٧) في ب ، ع : للجميع .
- (٨) سورة سبأ آية ٢٨ وزاد في ع " بشيرا ونذيرا " .

فصرح بالتعميم واندفعت شبهة من يدعي التخصيص. ^(١) فان كانت النصارى لا تعتقد ^(٢)

اصل الرسالة لا لقومه ولا لغيرهم ^(٣) فيقولون ^(٤) : اوضحوا لنا صدق دعواكم — ،

ولا يقولون ^(٥) كتابكم يقتضي تخصيص الرسالة . . . وان كانوا يعتقدون اصل الرسالة ^(٦)

لكنها مخصوصة لزمهم التعميم كما ^(٧) تقدم ^(٨) . وكذلك قوله تعالى : " بعث في الاميين (٧)

رسولا منهم " ^(٩) لا يقتضي انه لم يبعثه ^(١٠) لغيرهم . فان الملك العظيم اذا (قال

بعثت) ^(١١) الى مصر رسولا من أهلها لا يدل ذلك على

(١) قال الامام الرازي : " ولا مجال للقول ان الرسالة مخصوصة اذا اعتقدوا صدق

صاحبها . . . ولأنه لو كان رسولا الى العرب خاصة كان قوله تعالى كافة للناس

لا يناسب ذلك . " تفسير الرازي ٤ : ٣٠ .

ثم ان صاحب الرسالة نفسه اخبر انه أرسل الى الناس جميعا ففي حديث جابر

ابن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : " اعطيت خصالا لم يعطهم —

احد قبلي : وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس عامة " .

اخرجه البخاري في ك التيمم . قول الله تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا

ص ٨٦ .

(٢) في ع : يعتقدون .

(٣) في ب : لغيره .

(٤) في ب : فنقول ، وفي ع : فتقول .

(٥) في ب : تقولوا وفي ع : تقولون .

(٦) من (وان كانوا . . . الرسالة) ساقط من : م .

(٧) في ب ، ع : لما .

(٨) والا كانوا متناقضين بين قولهم بالتخصيص وبين اثباتهم رسالته مع ما جاء فيها

دالا على التعميم

(٩) سورة الجمعة آية ٢ .

(١٠) في ع : يبعث .

(١١) في ع : بعث .

على أنه ليس على^(١) يده رسالة أخرى لغيرهم ولا أنه لا يأمر قوما آخرين بغير تلك
الرسالة^(٢).

وكذلك قوله تعالى " لتنذر قوما ما انذرت آباؤهم... " ^(٣) ليس فيه انه لا ينذر^(٤)
غيرهم . بل لما كان الذي^(٥) يتلقى الوحي (أولا هم)^(٦) العرب كان التنبيه^(٧)
بالمنة عليهم بالهداية^(٨) أولى من غيرهم . وإذا قال السيد لعبد : بعثتـك
لتشتري ثوبا لا ينافي أنه امره بشراء الطعام بل تخصيص الثوب^(٩) بالذكر لمعنى
اقتضاه . وسكت^(١٠) عن^(١١) الطاهر

(١) ساقطة من : م .

(٢) قال الفخر الرازى : " احتج بهذه الآية اهل الكتاب بانه رسول الى العرب
خاصة ، فانه لا يلزم من تخصيص الشيء بالذكر نفى ما عداه . تفسير الرازى

٣ : ٣٠٠ .

(٣) سورة يسن آية ٦ . قال الفخر الرازى : " الآية تقتضى أن الرسول صلى الله
عليه وسلم ليس مأمورا بانذار اليهود ، لان آباءهم انذروا " . ثم يجيب عن ذلك ،
بان " ما " اما للاثبات أو للنفي . وعلى الوجهين لا دليل لمن يدعي ذلك .
ومعنى الآية على النفي يكون : اى ما انذروا بعد ما ضلوا عن طريق الرسول
المتقدم فيدخل في ذلك اليهود والنصارى ، لأن آباءهم الاذنون لم ينذروا
بعد ضلالهم . انظر تفسير الرازى ٢٦ : ٤٣ .

(٤) في م : يقرب .

(٥) في ع : الدين .

(٦) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٧) ساقطة من : ب .

(٨) في ع : بالهداية .

(٩) المثبت من : ب ، ع ، وفي أ ، م : للثوب .

(١٠) في ب ، م : يسكت .

(١١) في ب : من .

لان المقصد^(١) الآن لا يتعلق به . وما زالت^(٢) العقلاء في مخاطباتهم يتكلمون فيما يوجد سببه ، ويسكتون عما لم يتمين سببه وان كان المذكور والمسكوت عنه حقيـن واقعين . فذلك^(٣) الرسالة عامة .

ولما كان المقصد اظهار المنّة على العرب^(٤) خصّوا بالذكر . ولما كان ايضا المقصد^(٥) تنبيه بني اسرائيل وارشادهم^(٦) خصّوا بالذكر . وخصّص^(٧) كل فرقة من اليهود والنصارى بالذكر ولم يذكر معها غيرها في القران في تلك الآيات المتعلقة بهم . وهذا هو شأن الخطاب ابداء . فلا يفتر جاهل بان ذكر زيد بالحكم يقتضي نفيه عن عمرو .^(٨)

وكذلك قوله تعالى " وانذر عشيرتک الأقربين " ^(٩) ليس فيه دليل على ان لا ينذر غيرهم كما اذا قال القائل لغيره : أدّب ولدك لا يدل على انه اراد انه ^(١١) لا يؤدّب غلامه ، بل ذلك يدل على ان مراد المتكلم في هذا المقام تأديب الولد ،

(١) في ع : القصد .

(٢) في ع : زال .

(٣) في ع : وكذلك .

(٤) من (اظهر ... العرب) مطموس في ب .

(٥) في ب : المقصود ، وفي م : القصد .

(٦) من (خصّوا بالذكر ... ارشادهم) ساقط من : ع .

(٧) في ب : خصّص .

(٨) مادام الكلام ليس فيه ما يفيد العصر .

(٩) سورة الشعراء آية ٢١٤ .

(١٠) في ب ، ع ، م : انه .

(١١) من ع : به .

لان المقصد ^(١) مختص به ، ولعله اذا فرغ من الوصية على الولد يقول له : وغلامك
ايضا ^(٢) ادبه . وانما بدأت بالولد لاهتمامي به . ولا يقول عاقل ان كلامه الثاني
مناقض للأول . وكذلك قرابته - عليه السلام - هم اولى الناس ببه - عليه السلام -
واحسانه ، وانقاذهم ^(٣) من المهلكات ^(٤) ، فخصهم بالذكر لذلك . لا أن غيرهم غير
مراد كما ذكرنا في صورة الولد والعبد .

والجملية : فهذه ^(٥) الالفاظ الفاظ ^(٦) لغتنا ، ونحن اعلم بها . واذا كان
عليه السلام هو المتكلم بها ولم يفهم تخصيص الرسالة ولا اراده ^(٧) ، بل انذر ^(٨)
الروم والفرس وسائر الامم .

والعرب ^(٩) لم تفهم ^(١٠) ذلك ، واعداؤه من اهل زمانه لم يدعوا ذلك ولو فهموه
لا قاموا به الحجة عليه .

ونحن أيضا لم ^(١١) نفهم ذلك فما فهم ^(١٢) الا هذا النصراني الذي ساء سمعا

(١) في ب ، ع : القصد .

(٢) ساقطة من : ع .

(٣) في ب : وانقاذه ، وفي ع : وانقاذه لهم .

(٤) المثبت من : ع . وفي أ ، ب : المهلكات .

(٥) في ع : هذه .

(٦) ساقطة من : ع ، م .

(٧) المثبت من ب ، وفي أ : ارادته ، وفي ع : اراد ، وفي م : اراد به . والذي

يدل على انه لم يرد التخصيص ما تقدم من قوله عليه السلام "بعثت . . . انظر

هامش ص ١٥٤ .

(٨) ساقطة من : ع .

(٩) ساقطة من : م .

(١٠) في ب : يفهم .

(١١) في ب : لن .

(١٢) في ب : فهم ذلك .

ولم يكفروا^(١) النصرارى بالتعظيم ، و^(٢) انما كفرت^(٣) بنسبة امور^(٤) اخر اليهم
لا يليق^(٥) بجلال الربوبية ، ولا بدانة^(٦) البشرية^(٧) من الابوة والبنوة والحلول^(٨)
والاتحاد^(٩) ، واتخاذ صاحبة والا ولا د - تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا - فهذه
مغالطة في^(١٠) قوله موافق لا اعتقادنا ليس هو هذا الاعتقاد المتنازع فيه .
نعم لو ورد القرآن الكريم بهذه الأمور^(١١) الفاسدة المتقدم ذكرها وحاشاه
كان موافقا لا اعتقادهم فابن احد البابيين من الآخر .

(١) في ب ، ع : نكفروا .

(٢) الواو ساقطة من : ب .

(٣) في ع : كفروا .

(٤) في ع : أمورا .

(٥) في ب ، ع : تليق .

(٦) ساقطة من : م .

(٧) ساقطة من : ع .

(٨) الحلول : اختلف في تعريفه فقال البعض : هو اختصاص شيء بشيء بحيث

تكون الاشارة الى احدهما عين الاشارة الى الآخر .

وقال البعض : معنى حلول شيء في شيء هو ان يكون وجوده في نفسه هو

بمعينه وجوده لذلك الشيء .

وقيل : الحلول هو الحصول على سبيل التبعية .

انظر : كشاف اصطلاحات الفنون ٢ : ١٠٥ - ١٠٧ .

قال صاحب المواقف : وانه تعالى لا يجوز ان يحل في غيره ، لان الحلول هو

الحصول على سبيل التبعية وانه ينفي الوجوب الذاتي . شرح المواقف ٥ : ص ٨٤

(٩) الاتحاد : تصوير الذاتين واحدة ولا يكون الا في العدد من الاثنين فصاعدا .

التعريفات .

(١٠) في ع : و .

(١١) في ع : العقيدة .

وثانيها : انه ^(١) اذا اعترف بان ^(٢) القرآن العظيم ورد بما يعتقد انه حق فهذا دليل على ان القرآن الكريم حق . فان الباطل لا يؤكد ^(٣) الحق ، بل المؤكد ^(٤) للحق جزما ^(٥) فيكون القرآن الكريم حقا قطعا . وهذا هو سبب اسلام كثير من اخبار ^(٦) اليهود ، ورهبان ^(٧) النصرى وهوانهم : اختبروا ما جاء به عليه السلام فوجدوه موافقا لما كانوا يعتقدونه من الحق فجزموا بانه حق واسلموا واتبعوه . وما زال العقلاء على ذلك يعتبرون كلام المتكلم فان وجدوه على وفق ما يعتقدونه من الحق اتبعوه — والا رفضوه . ^(٨)

وثالثها : ان هذا برهان ناطق ^(٩) على رجحان الاسلام على سائر الملل ^(١٠) والاديان فانه مشتمل ^(١٠) على تعظيم جملة الرسل ل

(١) في ب : انها .

(٢) في ع : أن .

(٣) في ع : يولد .

(٤) في ع : المولد .

(٥) من (فان الباطل . . . جزما) ساقط من : م .

(٦) الحبر والكبر : العالم ذميا كان او مسلما بعد ان يكون من اهل الكتاب . مادة حبر اللسان .

(٧) الراهب : المتعبد في الصومعة . وأحد رهبان النصرى والجمع رهبان . وقد يكون الرهبان واحدا وجمعا مادة رهب اللسان .

(٨) وليس أدل على ذلك من اسلام عبد الله بن سلام والنجاشي ملك الحبشة وسلمان الفارسي رضي الله عنهم جميعا .

(٩) في ع : قاطع .

(١٠) في ع : اشتمل .

وجميع الكتب المنزلة^(١) . فالمسلم على امان من^(٢) جميع الانبياء عليهم السلام على كل تقدير . اما النصراني فليس على^(٣) امان من تكذيب^(٤) محمد صلى الله عليه وسلم فتعني رجحان الاسلام على غيره .
ولو سلمنا تجويز^(٥) صحة ما يقوله^(٦) النصارى^(٧) من البنوة وغيرها يكون المسلم قد اعترف لعيسى - عليه السلام - ولأُمّه - رضى الله عنها - بالفضل العظيم ، والشرف المنيف . وجهل بعض احوالهما على تقدير تسليم^(٨) صحة ما ادعاه النصارى^(٩) (والجهل)^(١٠) ببعض فضائل من وجب تعظيمه لا يوجب خطرا .

(١) قال سبحانه " آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير " البقرة ٢٨٥ .
وقال : " ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا . والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف يؤتيهم اجرهم وكان الله غفورا رحيما " النساء ١٥٠ - ١٥٢ .

- (٢) جاء بعدها في ع : تصديق .
(٣) في م : له .
(٤) جاء بعدها في ع : النبي .
(٥) ساقطة من : ع .
(٦) في ب : تقوله ، وفي ع : يقول .
(٧) المثبت من : ب وفي باقي النسخ : النصراني .
(٨) ساقطة من : ع ، م .
(٩) في م : النصراني .
(١٠) ما بين القوسين ساقطة من : ب ، والواو ساقطة من : ع .

اما النصراني^(١) فهو منكرا لصل تعظيم النبي محمد صلى الله عليه وسلم ، بل ينسب له
 للكذب^(٢) والزنا ، والجراة على سفك الدماء بغير اذن من الله تعالى . ولا يخفى
 ان هذا خطر عظيم ، وكفر كبير . فيظهر^(٣) من هذا : القطع بنجاة^(٤) المسلم
 قطعا ، وتعمين غيره للفر^(٥) والخطر قطعا . فليبادر كل عاقل حينئذ للاسلام
 يدخل الجنة بسلام .

ومنها انه قال : ان القرآن الكريم ورد بان عيسى عليه السلام روح الله تعالى ،
 وكلمته^(٦) . وهو اعتقادنا .

فالجواب^(٧) من وجوه احدها : ان من المحال ان يكون المراد الروح^(٨) والكلمة
 على ما يدعيه^(٩) النصراني^(١٠) .

(١) في م : النصراني .

(٢) في ب : الكذب ، وفي ع : الى الكذب .

(٣) في ع : فظهر .

(٤) في ب : نجاة .

(٥) في م : للفرور .

والفرور : الخطر . مادة غرر الصحاح واللسان .

(٦) يشير الى قوله سبحانه : "... انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته

القاها الى مريم وروح منه ..." النساء ١٧١

وقد ذكر الجويني في الشامل ان النصراني يتمسكون بهذه الآية .

انظر الشامل في اصول الدين ٥٩٣ .

(٧) في ب ، ع : والجواب .

(٨) في ع : بالروح .

(٩) في ع : تدعيه .

(١٠) في م : النصراني .

وكيف يليق بآدنى العقلاء ان يصف عيسى عليه السلام بصفة وينادى بها على رؤوس (٩ ب)
 الاشهاد ويطبق (١) بها الآفاق ثم يكفر من يعتقد (٢) تلك الصفة في عيسى - عليه
 السلام - (٣) ويأمر بقتالهم وقتلهم وسفك دماءهم وسبي ذراريهم وسلب اموالهم (٤)
 بل هو بالكفر أولى ، لانه يعتقد ذلك مضافا الى تكفير (٥) غيره ، والسعي في وجوه (٦)
 ضرره .

وقد اتفقت الملل كلها مؤمنها وكافرها على انه - عليه السلام - من اكمل الناس في
 الصفات البشرية خلقا وخلقا ، وعقلا ورأيا . فانها امور محسوسة . انما النزاع في
 الرسالة الربانية . فكيف يليق به عليه السلام ان يأتي بكلام هذا معناه ثم يقاتل
 معتقده ويكفره . و (٧) كذلك أصحابه - رضي الله عنهم أجمعين - . والفضلاء - من
 الخلفاء - من بعده .

(١) في ع : تطاف .

(٢) في ب ، ع : اعتقد .

(٣) يشير الى قوله تعالى " لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم وقال
 المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله
 عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من انصار . لقد كفر الذين قالوا ان الله
 ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين
 كفروا منهم عذاب اليم " المائدة ٧٢ ، ٧٣ .

(٤) يشير الى قوله تعالى : " قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون
 ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا
 الجزية عن يد وهم صاغرون " التوبة ٢٩ .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) في ع : وجوب .

(٧) ساقطة من : ع .

فهذا^(١) برهان قاطع على ان المراد غير ما فهمه هذا القائل وغير ما يعتقده النصارى .
وثانيها : ان الروح اسم الريح الذى بين^(٢) الخافقين . يقال له : ريح^(٣) وروح لغتان .
وكذلك في الجمع رياح وارواح واسم لجبريل - عليه السلام - وهو المسمى بـروح
القدس . (٤)

(١) في م : وهذا .

(٢) سبقها في ب : يخرج .

(٣) في ب : لها .

(٤) الروح بالضم : النفخ . سمي روحا ، لأنه ريح يخرج من الروح .

قال شمر : والريح عندهم قريبة من الروح كما قالوا تيه وتوه .

يقال : ملأ القرية من روحه اى : من ريح نفسه .

والريح تجمع على رياح وارواح .

والروح : يذكر ويؤنث . والجمع ارواح .

ويسمى القرآن روحا ، وكذلك جبريل - عليه السلام - قال تعالى " . . . وايدناه

بروح القدس . . . البقرة ٨٧ اى جبريل - عليه السلام - .

انظر مادة روح اللسان .

ونذهب قتادة والسدى والضحاك والربيع الى ان المقصود بالروح في هذه الآية

جبريل . واختار ذلك ابن جرير في تفسيره . تفسير الطبرى ١ : ٤٠٤ .

قال امام الحرمين : " ومما يتشبهون به كثيرا - اى النصارى - قوله تعالى " . . .

فنفخنا فيها من روحنا . . . " الانبياء ٩١ الى ان قال : (والروح ترد على معان :

فقد ترد في القرآن والمراد به الوحي وهو المعنى بقوله " وكذلك اوحينا اليك

روحنا من امرنا . . . " الشورى ٥٢ وترد والمراد به جبريل ، وهو المعنى بروح


القدس . والروح ايضا اسم ملك يصف الملائكة صفا فاذا كان اللفظ

متريدا بين معان فلا نسوغ الاسترواح الى ظاهره الا مع اقتترانه بما يفسره

وكل مفتقر الى التفسير لا يستدل بظاهره ووجه اضافته الى الله في قوله =

والروح اسم للنفس المقومة للجسم الحيواني (١)

والكلمة : اسم للفظ المفيدة من الاصوات. (٢) واسم للخبر (٣) من الكلام النفساني (٤)
ولذلك قال : (٥)

ان الكلام لفي الفؤاد  جعل اللسان على الفؤاد دليلا. (٦)

والعالم مطبق (٧) على ان نفس (٨) الانسان تحدثه بالخير والشر. وتطلق الكلمة (٩)
على الحروف الدالة على اللفظة (١٠) من الاصوات. ولهذا يقال : هذه الكلمة خط

= (من روحنا) التشریف والتكريم) اهـ. الشامل في اصول الدين ٥٩٤ - ٥٩٥ .

(١) سيذكر المصنف بعد قليل ان هذا هو المقصود في حق عيسى عليه السلام -
وانظر التعليق هناك .

(٢) جاء في اللسان : والكلمة تقع على الحرف الواحد من حروف الهجاء . وتقع على
لفظة مؤلفة من جماعة حروف ذات معنى .

والكلمة : اللفظة . " حجازية " .

قال ابن تيمية : " الكلمة في لغة العرب الجملة المفيدة . اسمية او فعلية
وهي القول التام . وكذلك الكلام عند هم هو الجملة التامة

قال تعالى " وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لآبائهم ،
كبرت كلمة تخرج من افواههم . . . " الكهف ، ٤ ، ٥ فسمى هذه الجملة كلمة
. . . . " . الجواب الصحيح ٢ : ١٣٦ .

(٣) في ع : للجزء ، وفي م : الخبر .

(٤) انظر التعليق على ورقة ٦٥ أ .

(٥) في ب ، م ، ع جاء يقال ونسى . ك .

(٦) نسب الجويني هذا البيت للأخطل . انظر الارشاد ١٠٨ ، ونسبه اليه ايضا

الرازي في تفسيره ١ : ٢٠ ، والقراfi في شرح المحصول ج ١ : ورقة ١١٠ ب .

(٧) في ب : يطبق .

(٨) ساقطة من : ع .

(٩) ساقطة من : ع .

(١٠) في ع : اللفظ .

حسن ومكتومة بالحبر .

وانا كانت الروح والكلمة لها معان عديدة فعلى ايها يحمل هذا اللفظ ؟
وحمل النصراني اللفظ على معتقده (١) تحكّم (٢) بمجرد (٣) الهوى المحض (٤)

وثالثها : وهو الجواب بحسب الاعتقاد لا بحسب الالتزام ، ان (٥) معنى الروح
المذكور في القرآن الكريم في حق عيسى - عليه السلام - هو الروح الذي بمعنى النفس
المقوم لبدن الحيوان .

ومعنى نفخ الله تعالى في عيسى - عليه السلام - من روحه : انه خلق روحاً
نفخها فيه ، فان جميع ارواح الناس يصدق (٦) انها ارواح الله تعالى وروح كل
حيوان هي روح الله تعالى (٧) ، فان الاضافة في لسان العرب تصدق حقيقة بادنسي

(١) في ع : غير حقيقته .

(٢) في ع : يحكم .

(٣) في م : مجرد .

(٤) جاء بعدها في ع : باطل .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) جاء بعدها في ع : عليها

(٧) جاء في الصحاح : زعم ابو عبيدة ان العرب تقول - الروح - لكل شي في نفسه
روح مادة روح الصحاح .

وفي اللسان الروح : النفس . يذكر ويؤنث والجمع الارواح وفي التنزيل
و يسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي . . . (الاسراء ٨٥) وتأويل الروح :
ان مابه حياة النفس . مادة روح اللسان .
قال الجويني : وقد ترد الروح والمراد به ارواح الاشخاص وهو المراد بقوله
تعالى " . . . قل الروح من امر ربي . . . " الاسراء ٨٥ الى ان قال : ثم
لا امتناع . . . في حمل الروح على ارواح الاشخاص . (الشامل ٥٩٥) .

الملايسة كقول احد حاملي^(١) الخشبة للآخر : شل^(٢) طرفك يريد طرف الخشبة .
فجمله^(٣) طرفا للحامل .

وتقول^(٤) : طلع كوكب زيد . اذا كان نجم عند طلوعه يسرى بالليل . ونسبة الكوكب
اليه نسبة المقارنة فقط . فكيف لا تضاف^(٥) كل روح الى الله تعالى وهو خالقهم^(٦)
ومديرها في جميع احوالها . ولذلك يقول بعض الفضلاء لما سئل عن هذه الآية فقال :
نفخ الله تعالى في عيسى عليه السلام روحا من ارواحه . اى جميع ارواح الحيوان
ارواح .

واما تخصيص عيسى - عليه السلام بالذكر فالتنبيه على شرف عيسى - عليه السلام - (١٠ ب)
وعلو منزلته^(٧) بذكر الاضافة اليه^(٨) ، كما قال تعالى " . . . (وما)^(٩) انزلنا على
عبدنا . . . " (١٠) " و " ان عبادى ليس لك عليهم سلطان . . . " (١١) مع ان الجميع
عبيده^(١٢) ، وانما التخصيص لبيان منزلة المخصص .

-
- (١) في م : حامل .
(٢) في ب : شد .
(٣) في ع : فجمل .
(٤) في ب : يقول .
(٥) في ع : يضاف .
(٦) في ع : متقدمة على (وهو) .
(٧) في ع : مرتبته .
(٨) في ع : الى الله تعالى . ومن قال ان تخصيصه بالذكر لعلو منزلته وشرفه الامام
الجويني . انظر الشامل ٥٩٥ .
(٩) في ع : كما .
(١٠) سورة الانفال آية ٤١ .
(١١) سورة الاسراء آية ٦٥ .
(١٢) في ع : عباده .

واما الكلمة فمعناها : ان الله تعالى اذا اراد شيئا ^(١) يقول له كن فيكون . فما من موجود الا ^(٢) هو منسوب الى كلمة كن . فلما اوجد الله تعالى عيسى - عليه السلام - قال له كن في بطن امه . فكان تخصيصه (بذلك للشرف) ^(٤) كما ^(٥) تقدم . فهذا معنى معقول متصور ليس فيه شيء كما يعتقد النصارى من ان صفة من صفات الله تعالى حلت في ناسوت المسيح عليه السلام . وكيف يمكن في العقل ان تفارق ^(٦) الصفة الموصوف ^(٧) . بل لو قيل لاحدنا ان علمك او حياتك انتقلت لزيد لانكر ذلك كل عاقل . بل الذي يمكن ان يوجد في الغير مثل تلك الصفة .
واما انها هي (في نفسها) ^(٨) تتحرك من محل الى محل فمحال ^(٩) ، لأن الحركات

(١) جاء بعدها في ب ، ع ، م : (ان) .

(٢) الواو ساقطة من : ع .

(٣) ثم كيف تحمل الكلمة على ما ادعوه مع ان بداية الآية فيها توبيخ وتقريع لهم وزجر لهم عن الغلو في الدين ، ان قال سبحانه : يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله (النساء ١٧١) .

انظر الشامل في اصول الدين ٥٩٤ .

وزهد قتادة الى ان المقصود بالكلمة في هذه الآية " وكلمته القاها " .

هو قوله : كن فكان . الطبري ١ : ٣٥ .

(٤) في ع : لذلك بالشرف .

(٥) في ب : مما .

(٦) في ب : يفارق .

(٧) ذلك أن وجود الصفة في نفسها هو وجودها في موصوفها .

(٨) ما بين القوسين ساقط من : م .

(٩) ولقولهم بانتقال الصفة الى بدن عيسى - عليه السلام - كانوا قائلين بتمدد

ذوات قديمة ، ان الانتقال من خواص الاجسام .

من صفات الاجسام . والصفة ليست جسما . فان كانت النصارى تعتقد ان الاجسام
صفات والصفات اجسام . وان احكام المختلفات وان تباينت شئ * واحد سقطت
مكالمتهم وذلك ^(١) هو الظن بهم . بل نقطع بانهم ابعد من ذلك عن موارد ^(٢) العقل
ومدارك ^(٣) النظر .

والجملة : فهذه كلمات عربية في كتاب عربي فمن كان يعرف ^(٤) لسان العرب حق
معرفته في اضافاته ^(٥) وتعريفاته وتخصيصاته وتعميماته واطلاقاته وتقييداته وسائر
انواع استعمالاته فليتحدث فيه ويستدل به . ومن ^(٦) ليس كذلك فليقلد اهل
العلماء به ويترك الخوض فيما لا يعنيه وما ^(٧) لا يعرفه .

(١١)

ومنها انه قال في الكتاب العزيز (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى
يوم القيامة . . .) ^(٨) فالجواب : ^(٩)

ان الذين ^(١٠) اتبعوه ليسوا هم النصارى الذين اعتقدوا فيه انه ابن الله ، وسلخوا

(١) سبقها في م : وذلك هو الظن من مكالمتهم .

(٢) في ع : مراد .

(٣) في ع : منازل .

(٤) في ب ، ع : يعلم .

(٥) في ع : اضافته .

(٦) في ع : لم .

(٧) ما ساقطة من : ب ، ع .

(٨) سورة آل عمران آية ٥٥ .

وجاء في أ ، ب بعد العزيز : " انه جاعل . . . " والمثبت من : ع ، م .

(٩) في ب ، ع : والجواب .

(١٠) في ع : الذي .

مسلك هؤلاء الدّبرى المتأخرين^(١) ، فان اتّباع الانسان موافقته^(٢) فيما جاء به . وكون هؤلاء المتأخرين اتبعوه محل النزاع . بل متبعوه هم^(٣) الحواريون ، ومن تابعهم قيل ظهور القول بالتثليث ، وأولئك هم الذين رفعهم الله في الدنيا والآخرة ، ونحن منهم وهم منّا ، ونحن انما نطالب هؤلاء بالرجوع الى ما كان أولئك عليه فانهم قدّس الله ارواحهم آمنوا بعيسى ومجملته^(٤) النبيين - صلوات الله عليهم اجمعين - وكان عيسى - عليه السلام - يبيّشهم^(٥) بمحمد صلى الله عليه وسلم كما تقف على نصوصه آخر هذا الكتاب ان شاء الله تعالى . فكانوا ينتظرون ظهوره صلى الله عليه وسلم ليؤمنوا به .^(٦)
(٧)

(١) عبارة " هؤلاء الدّبرى المتأخرين " ساقطة من : ع . (والدبرى) ساقطة من : ب ، م . جاء في اللسان : دبر كل شيء عقبه وموخره . يقال ابل دبرى : اذا ادبرها الحمل والقتب . مادة دبر اللسان وفي المثل : شر الرأى الدّبرى . قيل انه منسوب الى دبر البعير الذى يعجزه عن تحمّل الاحمال . كذلك هذا الرأى يعجز عن حمل الكفاية في الامور . انظر مجمع الامثال ٢ : ١١٥ .

(٢) في ع : موافقوه .

(٣) هم . ساقطة من : ع .

(٤) في ع : سائر .

(٥) في م : يبيش .

(٦) هذا ساقطة من : ع .

(٧) ومعن ذهب الى ان الذين اتبعوه هم الحواريون الضحاك ومحمد بن ابان انظر

تفسير القرطبي ٤ : ١٠٢ .

قال الفخر الرازى : " فاما الذين اتبعوا المسيح - عليه السلام - فهم الذين

كانوا يؤمنون بانه عبد الله ورسوله . واما بعد الاسلام فهم المسلمون . واما =

ولذلك لما ظهر عليه السلام جاءه اربعون راهبا من نجران فتأملوه ^(١) فوجدوه هو الموعود به فأمنوا به في ساعة واحدة بمجرد النظر والتأمل لعلاماته ^(٢).

= النصارى فهم وان اظهروا من انفسهم موافقته فهم يخالفونه اشد المخالفة . . .
تفسير الرازي ٨ : ٦٩٠ .

وروى ابن جرير عن قتادة والربيع وابن جريح ورجحه ان المقصود هم اهل الاسلام الذين اتبعوه على فطرته وطلته وسنته فلا يزالون ظاهرين على من خالفهم الى يوم القيامة . تفسير الطبري ٦ : ٤٦٢ ، ٤٦٣ (شاکر)
قلت : تلتقي هذه الاقوال جميعا دون اختلاف بينها ، ان جميعها يشترط الايمان بما جاء به ، وهو لم يأت الا بحق ، فيدخل في ذلك جميع من آمن بما جاء به من النصارى الذين قبل الاسلام أو المسلمين بعد الاسلام .

(١) في ب ، ع : يتأملونه .

(٢) اخرج قصة اهل نجران احمد في المسند ١ : ٤١٤ ، والبخارى كالمخازي باب قصة اهل نجران ٥ : ١٢٠ ، والحاكم في المستدرک ٢ : ٥٩٤ ، وابن مردويه كما ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره ٢ : ٤٥ ، وابن هشام في السيرة ٢ : ١٥٨ ، ١٦٥ - ١٦٦ وابن سعد في الطبقات ١ : ٣٥٧ ، وابونعميم في دلائل النبوة ١٢٤ .

ومجمل قصتهم : انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عيسى عليه السلام فانزل الله تعالى اوائل سورة آل عمران . وطلب الى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يباهلهم ان أبوا خبر الله تعالى في عيسى - عليه السلام . فاتفق رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم على ذلك . بيد ان العاقب والسيد وهما صاحبا نجران قد قال احدهما للآخر : لا تفعل فوالله لئن كان نبيا فلاعننا لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا . فاتفقا على ذلك . وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه عن تركهم المباهلة ، وطلبوا اليه ان يبعث احد اصحابه مع وفد هما ليتولى القضاء بينهم على ان يدفعوا مقابل ذلك الجزية ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا عبيدة معهم .

فهؤلاء هم الذين اتبعوه وهم المرفوعون المعظمون . وأما هؤلاء النصاري
 فهم^(١) الذين كفروا به مع^(٢) من كفر ، وجعلوه سببا لانتهاك حرمة الربوبية بنسبة^(٣)
 واجب الوجود المقدس عن صفات البشر (الى الصاحبة)^(٤) والولد الذي ينفر^(٥)
 منهما اقل رهبانهم حتى انه قد^(٦) ورد ان الله تعالى اذا قال لعيسى - عليه (١١ ب)
 السلام - يوم القيامة (...) أنت قلت للناس اتخذوني واممي الهين من دون الله
 ...^(٧) يسكت^(٨) اربعين سنة خجلا من الله تعالى حيث جعل سببا للكفر
 به ، (وانتهاك)^(٩) حرمة جلاله .^(١٠) فخواص الله تعالى يألمون ويخجلون من اطلاقهم^(١١)

= ومن خلال هذه الروايات لم اعثر على ان وفد نجران آمن به صلى الله عليه وسلم .
 هذا وقد ذهب صاحب الاعلام الى ما ذهب اليه المصنف انظر الاعلام ص ٢١٩ .

(٢ ، ١) ساقطتان من : م .

(٣) المثبت من : ب ، ع ، م وفي أ : تنبيه .

(٤) في ع : للصاحبة .

(٥) في ب : تنفر .

(٦) قد ساقطة من : ع .

(٧) سورة المائدة ١١٦ . عبارة (من دون الله) ساقطة من : م .

(٨) في ع : سكت .

(٩) في ع : لانتهاك .

(١٠) لم اعثر على هذا الاثر في كتب الاثر او غيرها .

قال الالوسي : (...) وفي بعضها - يعنى الروايات - يرتعد خوفا لا يفتح له

باب الجواب خمس مائة عام ثم يلهمه الله تعالى الجواب بعد فيقول : سبحانه

... تفسير الالوسي ٣ : ٦٦ .

(١١) في ع : اطلاقهم .

على انتهاك الحرمه وان لم يكن لهم فيها مدخل ولا (لهم بها)^(١) تعلق ، فكيف اذا كان لهم بها^(٢) تعلق من حيث الجملة . ومن (عاشر)^(٣) امثال الناس ورؤساءهم وله عقل قويم ، وطبع مستقيم غير طبع النصارى ادرك هذا ، فعا آذى أحد^(٤) عيسى - عليه السلام - ما آذته هؤلاء النصارى . نسأل الله^(٥) العفو والعافية بحنه وكرمه .

ومنها انه قال : ان^(٦) القرآن الكريم شهد بتقديم بيع النصارى وكنائسهم على مساجد المسلمين بقوله^(٧) تعالى (. . .) ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات^(٨) ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا . . .)^(٩) فقد جعل الصوامع والبيع مقدمات على المساجد ، وجعل فيها ذكر الله كثيرا . وذلك يدل على ان النصارى في زعمهم على الحق فلا ينبغي لهم العدول عما هم عليه ، لأن العدول عن الحق انما يكون للباطل . فالجواب^(١٠) من وجوه احدها :

ان المراد بهذه الآية ان الله تعالى يدفع المكارة عن الاشرار بوجود الأخيار في كل عصر . فما من زمان الا واهله من الاخيار سبب لسلامة الاشرار من الفتن (١٢ أ)

(١) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٢) في ب : فيها .

(٣) في ع : كان من .

(٤) في ع : واحد .

(٥) ساقطة من : م .

(٦) ساقطة من : ع .

(٧) في ع : لقوله .

(٨) ساقطة من : ع .

(٩) سورة الحج آية ٤٠ . وسيشرح المصنف معنى الصوامع وغيرها بعد قليل .

(١٠) في ب : والجواب .

والمحسن . فزمان موسى - عليه السلام - سلم^(١) فيه أهل الأرض من بلا* يعمهم بسبب
 من فيه من أهل الاستقامة على الشريعة الموسوية . وزمان عيسى - عليه السلام - سلم^(٢)
 فيه أهل الأرض بسبب من فيه من أهل الاستقامة على الشريعة العيسوية . وزمان محمد
 صلى الله عليه وسلم سلم فيه أهل الأرض بسبب من فيه من أهل الاستقامة على الشريعة
 المحمدية . وكذلك سائر الأزمان الكائنة بعد الأنبياء* - عليهم السلام - كل من كان
 مستقيماً على الشريعة^(٤) الماضية فهو^(٥) سبب سلامة البقية .^(٦) فلولا أهل الاستقامة
 في زمن موسى - عليه السلام - لم تبق صلاة^(٧) يعبد الله فيها على الدين الصحيح
 لعموم الهلاك فينقطع^(٨) الخير بالكلية . وكذلك في سائر الأزمان ولولا^(٩) أهل الخير
 في زماننا لم يبق مسجد يعبد الله تعالى فيه على الدين الصحيح لعموم غضب الله
 تعالى عن أهل الأرض .

(١) المثبت من : ب ، ع ، وفي أ ، م : يسلم .

(٢) في م : يسلم .

(٣) المثبت من : ب ، ع ، وفي أ ، م : يسلم .

(٤) في ب : الشرائع .

(٥) في ب ، ع : هو .

(٦) في ب : الباقية .

روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله تعالى يدفع بالمحسن عن المسي*

وبالذي يصلي عن الذي لا يصلي وبالذي يتصدق عن الذي لا يتصدق ، وبالذي

يحج عن الذي لا يحج . انظر تفسير الرازي ٢٣ : ٤٠ وفي الآية أقوال أخرى

(٧) في ع : صومعة .

(٨) في ب : وينقطع .

(٩) في ب ، ع : فلولا .

والصوامع ^(١) : امكنة الراهبان في ازمنة الاستقامة حيث يعبد الله تعالى فيها على دين صحيح . وكذلك البيعة والصلاة والمسجد . وليس ^(٢) المراد هذه المواطن اذا كفر بالله تعالى فيها ودلت شرائعه ، وكانت محل العصيان والطفيان لا محل التوحيد والايمان .

وهذه المواطن في ازمنة الاستقامة لا نزاع فيها انما النزاع عند ما ^(٣) تغيــرت احوالها ، وذهب التوحيد ، وجاء التثليث وكذبت الرسل والانبياء - عليهم السلام - وصار ذلك يتلى في الصباح والمساء ، فعينئذ ^(٤) هي اقبح بقعة على وجه الارض ، والعن ^(٥) مكان يوجد ^(٦) فلا تجعل هذه الآية دليلا على تفضيلها . ^(٧)

(١٢ ب)

(١) في ع : الصومعة .

(٢) في ب : فليس .

(٣) في ب ، ع : لما .

(٤) غير مقروءة في : م .

(٥) في ع : والفى .

(٦) في ع : وجد .

(٧) في ع : فضيلتها .

قال الازهرى : فان قال قائل لم جعل الله هدمها من الفساد وجعلها كالمساجد وقد جاء الكتاب بنسخ شريعة النصارى واليهود ؟ فالجواب فـي ذلك : ان البيع والصوامع كانت متعبدات لهم ان كانوا مستقيمين على ما امروا به غير مدلين ومغيرين . فاخبر الله جل ثناؤه انه لولا دفعه الناس عن الفساد ببعض الهدم مت متعبدات كل فريق من اهل دينه وطاعته في كل زمان . فبدأ بذكر البيع على المساجد لان صلوات من تقدم من انبياء بني اسرائيل واممهم كانت فيها قبل نزول الفرقان وقبل تبديل من بدل . واهدت المساجد وسميت بهذا الاسم بعد هم فبدأ جل ثناؤه بذكر الاقدم واخر ذلك الاحدث لهذا

(المعنى) . تهذيب اللغة ج ٢٣ : ٤١ .

وثانيها : ان الله تعالى قال : (. . صوامع وبيع وصلوات . .)^(١) بالتنكير والجمع المنكر لا يدل عند العرب على اكثر من ثلاثة من ذلك المجموع بالاتفاق ونحن نقول : انه^(٢) قد وقع في الدنيا ثلاث من البيع وثلاث من الصوامع كانت^(٣) افضل مواضع العبادات بالنسبة الى ثلاثة مساجد ، وذلك ان البيع التي^(٤) كان^(٥) عيسى عليه السلام - وخواصه من الحواريين يعبدون الله تعالى فيها هي افضل من^(٦) جمع من المساجد^(٧) ثلاثة أو أربعة لم يصل^(٨) فيها الا السفلة من المسلمين وهذا لا نزاع فيه . انما^(٩) النزاع في البيع والصوامع على العموم واللفظ لا يقتضيه ، لانه جمع منكسر وانما يقتضيه ان لو كان^(١٠) مصرفا كقولنا : البيع بالألف^(١١) واللام .

وثالثها : ان هذه الآية تقتضي^(١٢) ان المساجد افضل بيت عبد الله تعالى

= وذهب الرازي ايضا ان تقديرها في الذكر انما كان لسبقها في الوجود . تفسير

الرازي ٢٣ : ٤١ .

(١) سورة الحج آية ٤٠ .

(٢) ساقطة من : ع .

(٣) في ب : كان .

(٤) في ع : الذي .

(٥) في ب : كانت .

(٦) ساقطة من : ع .

(٧) جاء بعدها في ع : (وجميع المساجد) .

(٨) في ع : يفصل .

(٩) في ع : وانما .

(١٠) في ب : كانت .

(١١) ساقطة من : ع .

(١٢) في ب : تدل .

فيه عكس ما قاله هذا ^(١) الجاهل بلسان ^(٢) العرب . وتقريره : ان الصنف القليل
المنزلة عند الله تعالى اقرب للهلاك من العظيم المنزلة . والقاعدة العربية : ان
الترقي في الخطاب الى الأعلى فالأعلى ابداء في المدح والذم ، والتفخيم ، والاقتنان
فنقول ^(٣) في المدح : الشجاع البطل . ولا نقول ^(٤) : البطل الشجاع ، لانك تعد
راجعا عن الأول .

وفي الذم : العاصي الفاسق . ولا تقول ^(٥) : الفاسق العاصي .

وفي التفخيم : فلان يغلب المائة والالف . ولا تقول : يغلب الالف والمائة .

وفي الاقتنان : لا ابخل عليك بالدرهم ولا ^(٦) بالدينار ولا ^(٧) تقول بالدينار ولا ^(٨)
(١٣ / أ)
بالدرهم .

والسر في الجميع انك تعد راجعا عن الأول لقبه قرتك عما كنت فيه الى ما هو ادنى

منه .

اذا تقرر ذلك ظهرت ^(٩) افضلية المساجد ، ومزيد شرفها على غيرها وان هدمها

اعظم من هدم غيرها لا يوصل اليه الا بعد تجاوز (ما يقتضي) ^(١٠) هدم غيرها كما

تقول : لولا السلطان لهلك الصبيان ^(١١) والرجال والأمرء ^(١٢) ،

(١) جاء بعدها في ع : (القائل) .

(٢) في ب : بلغة .

(٣) ، (٤) المثبت من : ب ، ع . وفي أ ، م : فيقول .

(٥) ، (٦) في ع : تقل .

(٦) في ع : بالدينانير .

(٨) ساقطة من : ب .

(٩) في ب ، ع : ظهر .

(١٠) في ع : وتقضي .

(١١) في م : السلطان .

(١٢) في ع : العبيد والأحرار .

فترتقي^(١) ابدا للأعلى^(٢) فالأعلى لتفخم^(٣) امر عدم السلطان ، وان وجوده سبب عصمة هذه الطوائف . أمّا (لو قلت)^(٤) : لولا السلطان لهلك الابطال والصبيان لعدّ كلاما متهافتا .^(٥)

ورابعها : ان الآية تدل على ان المساجد افضل بيت وضع على وجه الارض للمعابد من وجه آخر ، وذلك ان^(٦) القاعدة العربية ان الضمائر انما يحكمم بعودها الى^(٧) اقرب مذكور . فاذا قلت : جاء زيد وخالد واكرمه . فالأكرم خاص بخالد ، لانه الأقرب . فقله تعالى (. . يذكر فيها اسم الله كثيرا . . .)^(٨) يختص^(٩) بالأخير الذي هو المساجد ، لان قوله " فيها " ضمير فيختص^(١٠) بالقريب وهذا^(١١) قول المفسرين . فتكون المساجد قد اختصت^(١٢) بكثرة ذكر الله تعالى وهو يقتضي ان غيرها لم يساوها في كثرة^(١٣)

(١) في ع : ترتقي .

(٢) في ع : الى الاعلى .

(٣) في ب ، ع : لتفخم . وفي م : ليفخم .

(٤) في ع : قولك .

(٥) ونقل الحافظ ابن كثير عن بعض العلماء قولهم : " هذا ترق من الاقل الى

الاكثر الى ان ينتهي الى المساجد وهي اكثر عمارا ، واكثر عبادا وهم ذوو القصد

الصحيح " . تفسير ابن كثير ٥ : ٤٣٣ .

(٦) (٧) في ع : على .

(٨) سورة الحج آية ٤٠ .

(٩) في ع : مختص .

(١٠) في م : ويختص .

(١١) جاء بعدها في ع : هو .

(١٢) في ع : خصصت .

(١٣) في ع : الكثرة في .

الذكر فتكون ^(١) افضل وهو المطلوب ^(٢).

فائدة : الصومعة (موضع الرهبان) ^(٣) . وسميت بذلك لحدّة اعلاها ودقته . ومنه

قول العرب : اصممت الشريدة ^(٤) اذا رفعت اعلاها .

(١) في ب ، م : فيكون .

(٢) ومن ذهب الى ان المواضع التي يذكر فيها اسم الله كثيرا هي مساجد المسلمين رفيع وقتادة كما روى الطبري ذلك بسنده عنهما .

وروى ابن جرير بسنده عن الضحاك ان ذكر الله كثيرا لا يختص بالمساجد ، ان ان جميعها يذكر فيها اسم الله تعالى كثيرا .

وهذا قول الكلبي ومقاتل ايضا كما ذكر ذلك الفخر الرازي في تفسيره .

انظر تفسير الطبري ١٧ : ١٧٧ . تفسير الرازي ٢٣ : ٤١ .

قال ابن جرير (واولى هذه الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك " لهدمت صوامع الرهبان ، وبيع النصرى ، وصلوات اليهود وهبى كنائسهم ، ومساجد المسلمين التي يذكر فيها اسم الله كثيرا . . .)

وعلى ترجيحه بقوله : لان ذلك هو المعروف في كلام العرب المستفيض فيهم

تفسير الطبري ١٧ : ١٧٨ .

فأيد الطبري القاعدة القائلة ان الضمير يعود لا قرب مذكور .

وهذا هو ما اختاره الرازي في تفسيره ان يقول : (والا قرب انه مختص بالمساجد تشريفا لها بان ذكر الله يحصل فيها كثيرا) . تفسير الرازي

٢٣ : ٤١ .

قال ابن كثير " فقد قيل الضمير في قوله (يذكر فيها) عائد الى المساجد ،

لأنها اقرب المذكورات " تفسير ابن كثير ٥ : ٤٣٣ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : م .

ومن ذهب الى ان الصوامع للرهبان : الفراء في معاني القرآن ، والطبري كما تقدم .

جاء في اللسان : الصومعة منار الراهب .

(٤) ساقط من : م .

جاء في اللسان : اتانا بشريدة مصعة اذا دقت وحدد رأسها .

ومنه ^(١) قولهم : رجل اصم القلب : اذا كان حاد الفطنة ^(٢) .
 والصلاة : اسم لمعتقد اليهود . واصلها بالعبراني صلوتا ^(٣) فغيرت ^(٤) .
 والبيع : اسم لمعتقد النصارى . اسم مرتجل غير مشتق ^(٥) .
 والمسجد اسم لمكان السجود ^(٦) . (فان مفعل) ^(٧) في لسان العرب اسم
 للمكان ، واسم للزمان الذى يقع فيه الفعل نحو : المضرب لمكان ^(٨) الضرب وزمانه .
 ومنها انه قال : ان ^(٩) القرآن العظيم دل على تعظيم الحواريين والانجيل .
 وأنه غير مـ _____ دل ^(١٠) .

-
- (١) في ع : منهم .
 (٢) انظر اللسان مادة صم .
 (٣) في ع : صلوات .
 (٤) في ع : فغيرت .
 (٥) جاء في اللسان : البيعة - بالكسر - كنيسة النصارى . وقيل كنيسة اليهود
 والجمع بيع .
 ومن ذهب الى ان المقصود بالبيع بيع النصارى : رفيع وقتادة والضحاك والفراء
 واختاره ابن جرير . وقيل غير ذلك . انظر تفسير الطبرى ١٧ : ١٧٦ ، معاني
 القرآن ٢ : ٢٢٧ .
 (٦) جاء في اللسان المسجد والمسجد : الذى يسجد فيه . قال الزجاج : كل
 موضع يتعبد فيه فهو مسجد . قال وكان حكمه ان لا يجيء على مفعل . ولكن
 احد الحروف التي شذت فجاءت على مفعل . مادة سجد اللسان .
 (٧) في م : والمفعل .
 (٨) في ع : مكان .
 (٩) ساقطة من : ب ، ع .
 (١٠) سبقها في م : " كتاب " .

بقوله تعالى " و ^(١) أنزلنا اليك الكتاب بالحق ^(٢) مصداقا لما بين يديه من الكتاب ^(٣) " ^(٤) ، وإذا ^(٥) صدقها ^(٦) لا تكون جدلة ولم (يطرأ التغيير) ^(٧) عليها

بعد ذلك ، لشهرتها في الا عصار والا مصار فيتعذر تغييرها .

ولقوله تعالى في القرآن ^(٨) (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) ^(٩) .

والكتاب هو : الانجيل ، لقوله تعالى " فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزهر والكتاب المنير " ^(١٠) والكتاب هاهنا هو ^(١١) الانجيل ،

(١) في ب : " انا .

(٢) ساقطة من : ب ، ع .

(٣) في ب : التوراة .

(٤) سورة المائدة آية ٤٨ .

(٥) مزموسة في : ب .

(٦) في ب : صدقها .

(٧) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٨) في ع : الانجيل .

(٩) سورة البقرة آية ١ ، ٢ .

(١٠) سورة آل عمران ١٨٤ .

في أ ، ب ، م : وان يكذبوك فقد كذبت

وفي ع : فان كذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات والزهر والكتاب المنير .

جاء اللبس من ورود عدة آيات بهذا المعنى ففي سورة فاطر آية (٤) : " وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور " وفي آية ٢٥ من نفس السورة : " وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسل بالبينات وبالزهر والكتاب المنير " فادخلت هذه الآيات ببعضها كما هو ملاحظ .

(١١) ساقطة من : م .

(١)

لأنه لو اراد القرآن لم يقل ذلك بل قال هذا .

ولقوله تعالى : " . . . آمنتم بما انزل الله من كتاب . . . " (٢)

فالجواب (٣) : ^{أن} نحن تعظيم الحواريين لا نزاع فيه ، وأنهم من خواص عباد الله

الذين اتبعوا عيسى - عليه السلام - ولم يبدلوا ، وكانوا معتقدين لظهور نبينا محمد

صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان على (٤) ما دلّت عليه كتبهم على ما اذكره (٥) في الباب

الرابع ان شاء الله تعالى ، وانما كفر وخالف الحادثون بعدهم . (٦)

وأمّا تصديق القرآن العظيم لما بين يديه فمعناه (٧) : ان الكتب المتقدمة عند

نزولها قبل تغييرها وتخبيطها كانت حقا موافقة للقران ، والقران موافق لها .

وليس (٨) المراد الكتب الموجودة اليوم . فان لفظ التوراة والانجيل انما ينصرفان (٩/١٤ أ)

(الى المنزلين) (٩) . وسأبين ان الموجود الآن غيرهما في كثير من المعاني والوجوه

(١) في ع : وانه .

(٢) سورة الشورى : آية ١٥ .

(٣) في ب ، ع : والجواب .

(٤) ساقطة من : م .

(٥) في ع : سأذكره .

(٦) الحواريون كانوا مؤمنين بان عيسى عبد الله ورسوله ، ولم يقل احد منهم

بالوحيته كما دل ذلك قوله تعالى : " وان اوحيت الى الحواريين ان آمنوا

بي ومرسولي قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون ان قال الحواريون يا عيسى ابن

مريم هل يستطيع ربك . . .) المائدة ١١١ ، ١١٢ .

فآمنوا بانه رسول ، وفرقوا بينه وبين الله بقولهم هل يستطيع ربك . . .

(٧) في ع : بمعنى .

(٨) ساقطة من : م .

(٩) في ب ، ع : للمنزلين .

قلت : وتتم الآية (. . .) ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله . . .) =

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى " ذَلِكَ الْكِتَابُ . . . " (١) وَأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْإِنْجِيلَ فَمِنْ الْإِفْتِرَاءِ (٢)
 الْعَجِيبِ وَالتَّحِيلِ (٣) الْخَرِيبِ . بَلْ (٤) أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ قَاطِبَةً عَلَى (٥) أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ

= فَقَدْ رَوَى الطَّبْرِيُّ بِسَنَدِهِ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ أَنَّ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ قَالَ : أَنَّ مَعْنَى
 مَهِيْمَنَا عَلَيْهِ : أَنَّ الْقُرْآنَ أَمِينٌ عَلَى الْكُتُبِ فِيمَا إِذَا أَخْبَرْنَا أَهْلَ الْكِتَابِ فِى
 كِتَابِهِمْ بِأَمْرٍ . أَنَّ كَانَ فِى الْقُرْآنِ فَصْدُوقًا وَلَا فَكْذُوبًا . تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٠ : ٣٧٨
 (شَاكِر)

وَهَذَا لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَخْبَرْنَا بِهِمْ يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَالنَّاطِرُ فِى
 الْعَهْدِ الْجَدِيدِ أَيْضًا يَجِدُ التَّحْرِيفَ وَالتَّهْدِيلَ قَدْ بَلَغَ ذُرْوَتَهُ فَهُوَ يَصْرَحُ
 بِالْوَهْمَةِ الْمَسِيحِ وَصَلْبِهِ . . . الخ . وَالْقُرْآنُ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ يَنْكَرُ ذَلِكَ أَشَدَّ
 الْإِنْكَارَ فَوْجِبَ حَمْلُ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ مُصَدِّقٌ لَتِلْكَ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ لَا الْكُتُبِ
 الْمُبَدَّلَةِ وَالْمَحْرَفَةِ .

وَذَكَرَ ابْنُ كَثِيرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ فِى بَعْضِ الرِّوَايَاتِ عَنْهُ فِى قَوْلِهِ تَعَالَى
 " مَهِيْمَنَا " أَيْ حَاكِمًا عَلَى مَا قَبْلَهُ مِنَ الْكُتُبِ . تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ٣ : ١١٩ .
 وَنَقَلَ أَبُو حَيَّانٍ فِى تَفْسِيرِهِ قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ : " وَلَفْظَةُ الْمَهِيْمِ أَخْصَ مِنْ هَذِهِ
 الْإِلْفَافِ " شَاهِدٌ ، وَمَوْثِقٌ ، وَمُصَدِّقٌ وَرَقِيبٌ " ، لِأَنَّ الْمَهِيْمِ عَلَى الشَّيْءِ
 هُوَ الْمَعْنَى بِأَمْرِهِ الشَّاهِدُ عَلَى حَقَائِقِهِ الْحَافِظُ لِحَالِهِ فَلَا يَدْخُلُ فِيهِ مَا لَيْسَ
 مِنْهُ . وَالْقُرْآنُ جَعَلَهُ اللَّهُ مَهِيْمَنَا عَلَى الْكُتُبِ يَشْهَدُ بِمَا فِيهَا مِنَ الْحَقَائِقِ وَعَلَى
 مَا نَسَبَ الْمُحَرِّفُونَ إِلَيْهَا فَيُصَحِّحُ الْحَقَائِقَ وَيُبْطِلُ التَّحْرِيفَ .

٣ : ٥٠١ - ٥٠٢ .

(١) سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةٌ ٢ . وَجَاءَ بَعْدَ الْكِتَابِ فِى : ع " لَا رَيْبَ فِيهِ " .

(٢) فِى : ع : الْأَمْرُ .

(٣) غَيْرُ مَقْرُوءَةٍ فِى م ، وَفِى ب ، ع : التَّخْيِيلُ .

(٤) فِى : ع : وَقَدْ .

(٥) سَاقِطَةٌ مِنْ : ع .

القرآن ليس الا (١)

وانا أخبر الناطق بهذا اللفظ وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المراد هذا الكتاب كيف يليق أن يحمل على غيره . فان كل واحد (٢) مصدق فيما يدعيه ففي قول (٣) نفسه . انما (٤) ينازع في تفسير قول (٥) غيره ان امكنت منازعته . (٦) واما الاشارة بذلك التي (٧) اغتربها هذا السائل فاعلم ان للاشارة ثلاثة

احوال :

(١) في ب : الانجيل .

قلت : هذا مذهب عامة المفسرين كما ذكر الطبري . فقد روى بسنده عن مجاهد وعكرمة وابن جريج والسدي ان تأويل (ذلك الكتاب) اي هذا الكتاب . تفسير الطبري ٢٥ : ١ شاكرو .

وذكر ابن كثير ان هذا ما ذهب اليه ابن عباس وسعيد بن جبير ومقاتل وزيد ابن اسلم . و اشار الى ان العرب تقارض بين هذين الاسمين من اسماء الاشارة فيستعملون كلا منهما مكان الآخر وهذا معروف في كلامهم . تفسير ابن كثير ٦٠ : ١ .

ونسب صاحب زاد المسير ذلك الى ابي عبيدة والكسائي والا خفش انظر زاد المسير ٢٣ : ١ .

هذا وقد ذهب البعض الى ان المقصود به التوراة والانجيل كما حكى ذلك الطبري . ثم قال بعد ذكره هذا القول : (وانا وجه تأويل (ذلك) الى هذا الوجه فلا مؤونه فيه على متأوله كذلك ، لان (ذلك) يكون حينئذ اخبارا عن غائب على صحة . تفسير الطبري ٢٢٨ : ١ شاكرو .

(٢) المثبت من : ع وفي أ ، ب ، م : أحد .

(٣) في ب : قوله .

(٤) في ب : وانما .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) في ع : منازعة .

(٧) في ع : الذي .

(١) ذاك للقريب ، وذاك للمتوسط ، وذلك للبعيد ، لكن البعد والقرب يكون
تارة بالزمان ، وتارة بالمكان ، وتارة بالشرف ، وتارة بالاستحالة . ولذلك قالت
زليخا^(٢) في حق يوسف - عليه السلام - لما اجتمعت مع نسوة المدينة ويوسف - عليه
السلام - بالحضرة وقد قطعن ايديهن من (الدهش بحسنه)^(٣) فذلك
الذي لمتني فيه^(٤) اشارة لبعده - عليه السلام - في شرف الحسن .
وكذلك^(٥) القرآن العظيم لما عظمت رتبته في الشرف اشير اليه بذلك .
وقيل اشير اليه بذلك^(٦) لبعده مكانه ، لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ^(٧)
وقيل لبعده زمانه ، لأنه وعد به في الكتب المنزلة قد يما^(٨) .
وقيل لما كان اصواتا . والصوت يستحيل بقاءه فصار بسبب هذه الاستحالة في
غاية البعد ، لأن المستحيل ابلغ من البعيد .

-
- (١) في ع : هذا .
(٢) هي امرأة العزيز التي راودت يوسف عن نفسه .
(٣) في ع : حسنه .
(٤) سورة يوسف آية ٣٢ .
(٥) في ع : فذلك .
(٦) من (وقيل بذلك) ساقط من : م .
(٧) ، (٨) انظر تفسير الرازي ٢ : ١٣٠ . والبحر المحيط ١ : ٣٦ ، فقد ذكرنا
هذين الوجهين اللذين ذكرهما المصنف .

ومما يوهد ان الاشارة تعود للقرآن الكريم ما جاء في وصف الكتاب بانه هدى
للمتقين وما دلت عليه الآيات من ان من صفات هؤلاء المتقين ايمانهم بما
انزل على الرسول ، وايمانهم بالكتب النازلة على الانبياء من قبله . ومعلوم
ان الذي يهتدى هؤلاء المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم هو القرآن الكريم .

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى "جَاءُوا بِالْبَيْنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ" ^(١) فَاعْلَمْ ^(٢) أَنَّ السَّلَامَ ^(٣)

فِي لِسَانِ الْعَرَبِ تَكُونُ : لَا سِتْفِرَاقَ الْجِنْسِ نَحْوُ : هَرَمٌ ^(٤) اللَّهُ الْخَنزِيرُ وَالظُّلْمُ . (١٤/١٢)

وَالْمَعْدُ نَحْوُ قَوْلِكَ لِمَنْ رَأَى أَهَنْتَ رَجُلًا : أَكْرَمْتَ الرَّجُلَ بَعْدَ أَهَانَتِهِ . وَلَهَا

مَحَامِلُ كَثِيرَةٌ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعُهَا ^(٥) فَتَحْمَلُ فِي كُلِّ مَكَانٍ عَلَى مَا يَلِيقُ بِهَا . فَهِيَ

فِي قَوْلِهِ تَعَالَى " . . . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ . . . " ^(٦) لِلْمَعْدِ لِأَنَّهُ مُوَعَدٌ بِهِ

مَذْكُورٌ عَلَى السَّنَةِ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - فَصَارَ مَحْلُومًا ، فَاشِيرٌ إِلَيْهِ بِأَمِ الْمَعْدِ . ^(٧)

وَهِيَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى " . . . بِالْبَيْنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ " ^(٨) لِلْجِنْسِ أَشَارَةٌ

إِلَى جَمِيعِ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ ^(٩) فَلَيْسَ الْمُرَادُ هَاهُنَا (الْمُرَادُ تَمْت) ^(١٠) وَلَا يُمْكِنُ

أَنْ يَفْهَمَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ إِلَّا مِنْ فَهْمِ لِسَانِ الْعَرَبِ فَهَمَا مُتَقَنَّا .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أَمْرًا لَهُ (بَانَ يَقُولُ) ^(١١)

(١) الْمَثْبُوتُ مِنْ : بَ لَصَوَابِهِ . وَفِي أ ، م : وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ . وَالْآيَةُ فِي سُورَةِ

آلِ عِمْرَانَ (١٨٤) .

(٢) فِي ع : اعْلَمْ .

(٣) فِي ع : الْأَلْفُ وَاللَّامُ .

(٤) فِي ع : ذُمَّ .

(٥) فِي ع : مَوْضِعٌ بِسَطْطِهَا .

(٦) سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةُ (٢) .

(٧) انْظُرْ تَفْسِيرَ الرَّازِيِّ ٢ : ١٣ ، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١ : ٣٦ .

(٨) الْمُنِيرُ سَاقِطَةٌ مِنْ : ع . وَفِي أ : بِالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ ، وَالْمَثْبُوتُ مِنْ : ب ، ع وَهُوَ

الصَّوَابُ ، لِأَنَّهُ مَا زَالَ يَتَحَدَّثُ عَنْ آيَةِ آلِ عِمْرَانَ رَقْمَ ١٨٤ .

(٩) سَاقِطَةٌ مِنْ : ع ، م .

(١٠) فِي ع : إِلَّا هَذَا . وَ (تَمْت) غَيْرُ مَقْرُوءَةٍ فِي ب وَلَا أَدْرِي مَا الْمَقْصُودُ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ .

(١١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ : ع .

"آمنت بما انزل الله من كتاب...".^(١) فالمراد الكتب المنزلة لا المبدلة ، وهذا لا يمتري فيه عاقل . ونحن ننازعهم في ان ما بايديههم منزلة^(٢) بل هي^(٣) مبدلة مغيرة في غاية الوهي^(٥) والضعف ، وسقم الحفظ^(٦) والرواية والسند بحيث لا يوثق بشئ منها .

وبيانه : ان الانجيل^(٧) خمسة^(٨) . تعرف النصارى منها اربعة مشهورة .

(١) سورة الشورى آية ١٥ .

(٢) جاء بعدها في ع : لا .

(٣) جاء قبلها في ب : ليس .

(٤) ساقطة من ب .

(٥) في ع : الوهن .

(٦) في ع : الحظ .

(٧) في ع : الانجيل .

(٨) كانت الانجيل أكثر من ذلك بكثير . الا ان الكنيسة تعتبر غير الاربع

انجيل كاذبة وهذه الانجيل كانت موجودة في العصر الاول للمسيحية حتى

يقال انها جاوزت السبعين ومنها ما هو باق حتى اليوم . وقد جمع فابريسيوس

هذه الانجيل الكاذبة وطبعها في ثلاثة مجلدات .

وقد اعترف آدم كلارك من مفسريهم بذلك ، ان قال في الجزء السادس من

تفسيره : (من المحقق ان الانجيل الكثيرة الكاذبة كانت رائجة في اول القرون

المسيحية ، وان كثرة هذه الأحوال الكاذبة غير الصحيحة أجبرت لوقا على

تحرير الانجيل) . انظر الديانات والعقائد في مختلف العصور ٣ : ٤٦٩ .

هذا ، وقد ذكر صاحب الديانات والعقائد واحدا وخمسين انجيلا من

تلك الانجيل التي رفضتها الكنيسة . انظر الديانات والعقائد ٣ : ٤٧٠ -

٤٧٧

وذكر الآب لويس شيخو ستة عشر انجيلا غير معترف بها . انظر مجلة المشرق

العدد ٣ / سنة ١٩٠٨ م / تحت عنوان : الانجيل القانونية وانجيل الزور

ص ١٩٤ وما بعدها .

والخامس لا يعرفه^(١) إلا القليل منهم . فالأربعة^(٢) الأول : انجيل متى^(٣) . وهو من الحواريين الاثني عشر وشر^(٤) بانجيله^(٥) باللغة السريانية بارض فلسطين بعد صعود المسيح - عليه السلام - الى السما* بثمان سنين . وعدة^(٦) اصحاحاته ثمانية وستون اصحاحا .

(١) جا* بعدها في ع : أحد .

(٢) في م : والاربعة .

(٣) متى : احد الرسل الاثني عشر . وهو من الحواريين . وكان عشارا ينسب اليه الانجيل الاول . وفي نسبته اليه شك ان الوقت الذي كتب فيه الانجيل غير معروف يقينا ، وكذلك اللغة التي كتب فيها . الا ان الاكثرين على انه كتب بالعبرانية . والموجود منه الآن ترجمته باليونانية ولا يعرف باليقين من هو المترجم ، ومتى ترجمه ، ولا يعرف حاله من عدالة أو ضبط . وهم يقررون ان الاصل العبراني مفقود ، وان الموجود باللسان العبراني الآن ترجمة الترجمة اليونانية .

وعدد اصحاحاته في النسخ المتداولة في عصرنا ثمانية وعشرون اصحاحا . اما متى فقد استقر في الحبشة يدعو حيث قتل بها عام ٦٢ أو ٧٠ م انظر : انجيل متى ص ٩ : ٩ ، ص ١٠ : ٣ . والموسوعة العربية الميسرة ١٦٤٥ واطهار الحق ١ : ١٢٩ - ١٣٠ . والديانات والعقائد ٣ : ٣٢١ ، ٣٣٢ ومحاضرات في النصرانية ٥٠ - ٥٢ وانظر البشارات والمقارنات ٤١ - ٤٢ ، ٤٧ .

(٤) في ب : نشر . وفي ع : فسر .

(٥) في ع : انجيله .

(٦) في ع : عدد .

وانجيل مرقس (١) وهو (٢) من السبعين وشر (٣) بانجيله باللغة الفرنجية بمد ينسة رومية (٤) بعد صعود المسيح - عليه السلام - (الى السماء) (٥)

(١) اسمه يوحنا مرقس . وهو ابن اخت برنابا الرسول . وزميل بطرس وبولس ولوقا . لم يكن حواريا بالاتفاق . وقيل انه من السبعين . صاحب برنابا وبولس السى انطاكية . واتخذ الاسكندرية مستقرا له ، وانشأ بها اول كنيسة ، وتمصرف بالكراسة المرقسية ، وكان اول اسقف بالاسكندرية . ظل يدعو هناك الى ان ثار عليه الوثنيون فسجنوه ثم قتلوه عام ٦٨ م . ثم حمل جثمانه في القرن التاسع الى البندقية .

ينسب اليه الانجيل المعروف باسمه . قيل انه كتب انجيله باليونانية وفي تاريخ ابن البطريق - كما نقل عنه محمد الصادق العطار وابوزهرة - ان بطرس رئيس الحواريين كتب انجيل مرقس عن مرقس في مدينة رومية ونسبه اليه . واختلف في زمن تأليفه . وصرح بعض علماءهم ان من العلماء المتقدمين من شك في الباب الأخير من أنجيله كما نقل ذلك صاحب اظهار الحق . وعدد اصحاحاته في النسخ المتداولة في عصرنا ستة عشر اصحاحا .
انظر : الموسوعة العربية الميسرة ١٦٨٦ ، دائرة معارف القرن العشرين ١ : ٦٥٥ ، البشارات والمقارنات ١ : ٣٩ ، الاسفار المقدسة ٦٩ ، ٧٤ ، الديانات والعقائد ١ : ٣٣٧ ، اظهار الحق ١ : ١٣٠ .

(٢) في م : وهي .

(٣) في ب : نشر .

(٤) كانت عاصمة للامبراطورية الرومانية ، واصبحت فيما بعد من اعظم مدن النصارى وكان البابا بروما هو المدير لأمر النصارى . فيها كنائس كثيرة من اهمها كنيسة القديس بطرس . ثم جعلت عام ١٨٧٠ م عاصمة للمملكة الايطالية ولا تزال كذلك الا ان سلطة البابا الزمنية ابطلت .

انظر آثار البلاد واخبار العباد ٥٩١ ، دائرة المعارف البستاني ٩ : ٧٢ ، ٨٩

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ب ، ع .

(١٥ / أ)

بائنتي عشرة ^(١) سنة ، وعدة ^(٢) اصحاحاته ثمانية واربعون اصحاحا .

وانجيل لوقا ^(٣) وهو من السبعين ، وشر بانجيله بالاسكندرية باللغة اليونانية

وعدة ^(٤) اصحاحاته ثمانية ^(٥) وثمانون اصحاحا .

وانجيل يوحنا ^(٦) وهو من الاثني عشر ،

(١) في كافة النسخ : اثني عشر . ولعل المصنف ينقل عن مقدمة ترجمة انجيل

مرقس لابن عسال . انظر المشرق / العدد ١ / السنة الرابعة / الاول من كانون

الثاني ١٩٠١ م .

(٢) في ع : عدد .

(٣) ينسب اليه الانجيل الثالث . كتب انجيله بعد الانجيلين السابقين وهو من

تلاميذ بولس ، وليس من الحواريين ولا من اصحابهم . كان طبيبا ، وقيل

مصورا . رافق بولس . وولس يذكر هذه الرفقة في رسائله .

يقول في رسالته الثانية الى تيموثاوس " لوقا وحده معي " ص ٤ : ١١ .

ويقول في رسالته الى اهل كولوسي " يسلم عليكم لوقا الطبيب الحبيب " ص

٤ : ١٤ .

مات مقتولا سنة ٧٠ م . ومجمل القول :

اختلفوا في شخصية كاتبه . وفي صناعته ، وفي القوم الذين كتب لهم ، وفي

تاريخ تأليفه .

ونسب صاحب اظهار الحق الى ان من علمائهم من يقول : ان من القدماء من

كان يشك في بعض الآيات من الباب الثاني والعشرين من انجيل لوقا .

وعدة اصحاحاته في النسخ المتداولة اربعة وعشرون اصحاحا .

انظر : اظهار الحق ١ : ١٣٠ ، محاضرات في النصرانية ٥٧ ، ٥٥ الاسفار

المقدسة ٧٥ ، دائرة معارف القرن العشرين ١ : ٦٥٥ ، الموسوعة العربية

الميسرة ١٥٧٨ ، البشارات والمقارنات ١ : ٤٠ ، ٤١ .

(٤) في ع : عدد .

(٥) في ب : ثلاثة .

(٦) احد الرسل الاثني عشر حتى ص ١٠ : ٢ . ينسب اليه الانجيل الرابع ، =

(١) بنجريله في مدينة افسيس (٢) من بلاد رومية بعد صعود المسيح - عليه
السلام - (الى السماء) (٤) بثلاثين (٥) سنة.

= وتنسب اليه ايضا ثلاث رسائل وكتاب الرؤيا . يعتقد النصارى ان المسيح
- عليه السلام - استودع الله عنده بعد رفعه ، ان كان يحبه كثيرا . صح

١٩ : ٢٦ - ٢٧ .

صح الانجيل المنسوب اليه بالوهية المسيح . الا ان الشك كبير في نسبه هذا
الانجيل ليوحنا ، فقد بدأ الشك منذ القرن الثاني الميلادي ونقل صاحب
اظهار الحق عن علماء محققين - ليسوا مسلمين - ان هذا الانجيل ليس من
تصنيف يوحنا الحواري .

ومجمل القول : الشك كبير في نسبة الانجيل ليوحنا ، وفي معرفة من هو كاتبه
على وجه اليقين واين عاش كاتبه ؟ ، ولمن كتبه ؟ ومتى كتبه ؟ لا يقين فسي
ذلك كله .

وعدة اصحاحاته واحد وعشرون اصحاحا في النسخ المتداولة .

انظر الموسوعة العربية الميسرة ١٩٨٩ ، اظهار الحق ١ : ١٣١ - ١٣٤ ،
محاضرات في النصرانية ٥٧ - ٦١ ، الاسفار المقدسة ٦٩ . المسيح في مصادر
العقائد المسيحية ٧٠ ، والبشارات والمقارنات ٤٢ - ٤٣ .

(١) في ب : نشر .

(٢) مدينة اغريقية قديمة على شاطئ اسيا الصغرى الغربي . خضعت لروما عام
١٣٣ ق م . زارها بولس لنشر المسيحية فيها . يقال انها مدينة اصحاب
الكهف . انظر الموسوعة العربية الميسرة ١٧٩ . الروض المعطار ٤٩ ، وآثار
البلاد ٤٩٨ .

(٣) في ع : اعمال .

(٤) مابين القوسين ساقط من : ب .

(٥) في ع : بثمانين . انظر مقدمة ترجمة ابن عسال لانجيل يوحنا عن مجلة المشرق/
العدد / السنة الرابعة / الاول من كانون الثاني ١٩٠١ م .

وعدة^(١) اصحاحاته في النسخ القبطية ثلاثة وثلاثون اصحاحا .

و^(٢) الانجيل الخامس يسمى انجيل الصبوة . ذكر فيه الاشياء التي صدرت من المسيح - عليه السلام - في حال طفوليته .^(٣) ينسب^(٤) لبطرس^(٥) عن مريم عليها السلام وفيه زيادة ونقصان . وقد ترك فيه كثيرا من اعلام المسيح - عليه السلام - ومشاهير معجزاته . ويذكر فيه قدوم المسيح - عليه السلام - وامه - رضي الله عنهما - ويوسف النجار^(٦) الى صعيد

(١) في ع : عدد .

(٢) الواو ساقطة من : ب ، وفي ع : وأما .

(٣) في ب : الطفولية .

وهذا الانجيل يسمى انجيل الطفولة . وهو انجيل قديم جدا . كان مكتوبا باليونانية . ينسب لبطرس رئيس الحواريين وكان يعتبر الانجيل الخامس . وجد منه هنري سيك في القرن السابع عشر نسخة عربية طبعها في أوروبا . دائرة معارف القرن العشرين ١ : ٦٥٦ ، مجلة المشرق / مجلد ١١ / ص ٢٠٠ / العدد ٣ ، السنة ١١ ، ٢ آذار ١٩٠٨ م حيث عرف به الاب لويس شيخو .

(٤) في ب : تنسب . وسبقها في ع : وهو .

(٥) احد الرسل الاثنى عشر . ولد في بيت صيدا من الجليل . اسمه الاصل سمعان قال له المسيح - على زعمهم - انه سيدعى كيفا ومعناه بالسريانية الصخرة فأخذ بطرس اسمه هذا الذي هو باليونانية مرادف لكيفا بالسريانية والذي أصبح يعرف به اقام في انطاكيا ثم نزع الى روما داعيا حيث قتل فيها . له هناك كنيسة كبيرة باسمه بنيت عام ٣٢٦ م . ثم جددت في ق ١٥ م وارتفاع قبتها ١٣٨ مترا .

تنسب اليه رسالتان . الاولى موجهة الى المرتدين اليهود ، والثانية الى اليهود واليونانيين .

انظر الموسوعة العربية الميسرة ٣٧٨ ، دائرة المعارف للبستاني ٥ : ٤٧٢ - ٤٧٣ .

(٦) هو خطيب مريم رضي الله عنها ومن بيت داود من بيت لحم . هاجر الى

ثم عودته الى ناصرة^(١) وهي قرية عند بيت المقدس واليهما ينسب^(٢) النصارى .
وفي هذه الانجيل الاربعة من التناقض والتعارض والتكاذب ، ومصادمة^(٣)
بعضها لبعض أمر عظيم . حتى ان من وقف عليها يشهد^(٤) بصريح عقله انها ليست
الانجيل المنزل من عند الله . وان اكثره من اقوال الرواة واقستهم^(٥) . وان نقلته
افسده بما^(٦) الحقوا فيه من حكايات وامور غير مسموعة من المسيح - عليه السلام -
ولا من اصحابه مثل : حكاية صورة الصلب^(٧) والقتل ، واسوداد الشمس ، وتغيير
لون القمر ، وانشقاق الهياكل^(٨) .

= الناصرة ، ومارس مهنة النجارة فيها . كان من المحافظين على الشرائع
والطقوس اليهودية . كاد يفسخ خطوته من مريم عند ما علم بحملها الا انه
عدل عن ذلك عند ما علم بحقيقة امرها . لعله توفي قبل بدء المسيح - عليه
السلام - بتبليغ رسالته . انظر قاموس الكتاب المقدس ١١١٨ .
(١) مدينة بشمالي فلسطين بينها وبين طبريا ثلاثة عشر ميلا . عاش فيها المسيح
- عليه السلام - قبيل دعوته . قال البعض : ان المسيح ولد فيها . وقال
البعض الآخر : بل انتقلت أمه به اليها . فيها كنائس قديمة . ويحج المسيحيون
اليها . وقيل منها اشتق اسم النصارى .
الموسوعة العربية الميسرة ١٨١٧ ، معجم البلدان ٥ : ٢٥١ .

(٢) في ع : تنسب .

(٣) في ع : مضادة .

(٤) في ع : شهد .

(٥) في ب : وأقاصيصهم . وفي ع : اناصيصهم .

(٦) في ع : " و " .

(٧) في ع : الصليب .

(٨) في ب ، ع : الهيكل .

انظر حول قضية الصلب ، والظلام على الارض ، وانشقاق الهيكل مع تصريح لوقا =

وهذه الامور ^(١) انما جرت في زعمهم - بعد المسيح - عليه السلام - بسبب قتله . (١٥ / ب)
 فكيف ^(٢) تجعل ^(٣) من الانجيل ، والانجيل الحق انما هو الذي نطق به المسيح
 - عليه السلام - . واذنا ^(٤) كان كذلك انخرمت ^(٥) الثقة بهذا الانجيل لا ^(٦) سيما
 وهو اربعة والمنزل واحد . وهذه الاربعة اطلبت في اقطار متباعدة بلغات مختلفة ^(٧)
 واقلام متباينة . مع ان كل واحد منها ذكر من الاقاصيص والحكايات ما لم يذكره
 الآخر . فليت شعري اى شئ منها اوفيهما هو المنزل من عند الله تعالى ، والمنزل
 واحد بلغة واحدة على نظام واحد .
 ثم ان لوقا ومرقس ليسا من الحواريين ^(٨) بل نقلا عن غيرهما ^(٩) (عن المسيح) ^(١٠)

= بان الشمس اظلمت .

متى ص ٢٧ : ٢٧ - ٥١ . مرقس ص ١٥ : ١٦ - ٣٨ .

لوقا ص ٢٣ : ٣٣ - ٤٦ .

اما يوحنا فلم يذكر سوى صورة الصليب يوحنا ص ١٩ : ١٦ - ٣٠ هذا ، ولم
 يذكر انجيل من الانجيل المقدولة تغير لون القمر .

(١) ساقطة من : م .

(٢) في ع : وكيف .

(٣) في م : يجعل .

(٤) مطموسة في ب .

(٥) في ع : عزيت .

(٦) في ع : ولا سيما .

(٧) في ب : مختلفات .

(٨) انظر هامش ص ١٨٩ - ١٩٠ حيث عرفت بشخصيتيهما .

(٩) في ب : غيرهم .

(١٠) في ع : واسندوه للمسيح .

- عليه السلام - فهما ينقلان كلام غير المسيح - عليه السلام - والحجة انما هي في كلامه عليه السلام - فلا حجة في هذين الانجيليين البتة ^(١) . وقد قال لوقا في صدر انجيله : (ان اناسا راموا ترتيب الامور التي نحن بها عارفون كما عهد ^(٢) الاناسا اولئك الصفوة الذين كانوا خداما للكلمة . فرأيت انا ان ^(٣) كنت تابعا ان اكتب لك ايها الأخ العزيز تأويلا تعرف به حقائق الامر الذي وعظت به ^(٤) .

فقد اعترف انه لم يلق المسيح - عليه السلام - ولا خدمه . وانما كتابه تأويلات جمعها مما وعظ به خدام الكلمة . وها انا اسرد عدة من تناقضاتها ^(٥) ليعلم ^(٦) تغييرها وتبدلها ، وعدم الوثوق بشيء ^(٧) منها . فانه ليس البعض اولى من البعض . التناقض الأول : قال متى : من ^(٨) يوسف خطيب مريم - عليها السلام - وهو

(١) النقل عن غير المسيح بسند صحيح متصل حتى يصل اليه - عليه السلام - لاشيء فيه . وانما سقطت الحجة بسبب فقد الاناجيل السند المتصل . ليس في هذين الانجيليين فقط ، بل وسائر الاناجيل ، فضلا عن احتواء هذه الاناجيل لأمور يقطع الحاقل بان الكثير منها ليس من عند الله عز وجل .

(٢) في ع : عرفه .

(٣) في ع : ان .

(٤) والنص كما في الانجيل المتداول : " اذا كان كثيرون قد أخذوا بتأليف قصة في الامور المتيقنة عندنا كما سلمها اليها الذين كانوا منذ البدء معانين وخداما للكلمة . رأيت انا ايضا ان قد تتبعت كل شيء من الاول بتدقيق ان اكتب على التوالي اليك ايها العزيز تأويلا لتعرف صحة الكلام الذي علمت به " .

لوقا ص ١ : ١ - ٤ .

(٥) في : ب ، م : تناقضها .

(٦) في ب : لتعلم .

(٧) في ب : شيء . وجاء قبلها وفي م : بها .

(٨) في ع : ابن ، وفي م : هي .

المسمى يوسف النجار الى ابراهيم الخليل - عليه السلام - اثنان واربعون ولادة . (١٦/أ)
 وقال لوقا : اربعة وخمسون . (١)

التناقض الثاني : قال لوقا : قال جبريل الملك لمريم بناصره انك ستلدن ولدا
 اسمه يسوع يجلسه الرب على كرسي ابيه داود ويملكه على بيت يعقوب . (٢)
 واكذبه يوحنا وغيره وقال : (٣) بل حمل يسوع - هذا الذي وعده الله بالملك -
 الى القائد فيلاطس (٥) ، وقد البسه شهرة الشياطين وتوجه (٦) بتاج من الشوك ، وصفوه
 وسخروا منه ففاوضه فيلاطس طويلا فلم يتكلم له : اما (٧) فقال ان لي عليك سلطانا
 ان شئت صلبتك ، وان شئت اطلقتك . فاجابه يسوع - عليه السلام - لولا انك أعطيت
 ذلك من السماء لم يكن لك علي سلطان . ومن أجل ذلك خطيئتي التي اسلمتني

(١) انظر متى ص ١ : ١٧ - لوقا ص ٣ : ٢٣ - ٣٤ .
 وانظر مقامع الصلبان ٦١ ، اظهر الحق : ١٦٠ - ١٦٢ . وانظر الفصل
 ٢ : ٣١ وتعليق ابن حزم على نسب المسيح الذي ذكره متى . وشفاء الغليل
 ٤١ وما بعدها .

(٢) انظر لوقا ص ١ : ٢٦ - ٣٣ .
 (٣) في ب ، ع : فقال . وزاد بعدها في ع : يوحنا .
 (٤) في ع : دخل ، وفي م : حل .
 (٥) يلقب بالبنطي . اقامه الرومان واليا على اليهودية سنة ٢٩ م . واستمر حكمه
 بضع سنين . في عهده صلب معبود النصرى . يصفه النصرى بالقسوة والحرص
 على المنافع الشخصية ، وهو الذي سلم معبودهم لليهود . ثم بعد الصلب
 سمح باخذ جسد المصلوب ودفنه . قيل انه اقبل من منصبه لقسوته ، ونفي الى
 فرنسا ومات فيها .

انظر قاموس الكتاب المقدس ٢٠٧ ، ٢٠٨ .

(٦) في ب : توجهه .

(٧) في ع : الم .

اليك عزيمة . وصلبه بعد ذلك .^(١) وهو تناقض فاحش :

احدها : يجعل يسوع - عليه السلام - ملكا عظيما لبني اسرائيل . والاخر :
يصفه^(٢) بهذه الذلة والمهانة .

ثم ان هذا الملك لم يتفق قط . اما على رأيهم ، فلانه صلب^(٣) . وهو في غاية
الخمول .

واما على رأينا فان^(٤) الله تعالى رفعه من غير ملك ولا مهانة^(٥) فهذا لا اصل
له .

ثم ان محاولة تجرى بين ملك^(٦) جبار وعيسى - عليه السلام - (اى شئ^(٧))
ادخلها في الانجيل المنزل^(٨) من السماء ، بل يقطع^(٩) بان هذا غير منزل .

(١) يوحنا ص ١٩ : ١ : ١٦ وفيه (فقال له بيلاطس اما تكلمني ؟ الست تعلم
ان لي سلطانا ان اصلي بك ، وسلطانا ان اطلقك . اجاب يسوع : لم يكن لك
علي سلطان البتة لو لم تكن قد اعطيت من فوق . لذلك الذي اسلمني اليك
خطية اعظم . . .) يوحنا ص ١٩ : ١٠ - ١٢ .

(٢) المثبت من ع ، م ، وفي أ : اتصفه . وفي ب : يضعه .

(٣) في ع : صلت . هذا ، وقد اتفقت الاناجيل الاربعة على صلبه .

(٤) في ب ، ع : فلان .

(٥) ان يقول سبحانه (. . .) وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله
وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم
به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما)

النساء ١٥٢ - ١٥٨ .

(٦) ساقطة من : ب .

(٧) ما بين القوسين ساقط من : ب . وشئ غير مقروء في : م .

(٨) ساقطة من : م .

(٩) في ب ، ع : تقطع .

التناقض الثالث : قال لوقا : لَمَّا نَزَلَ ^(١) بَيْسُوعٌ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - (الجزء من اليهود) ^(٢) ظَهَرَ ^(٣) لَهُ مَلَكٌ مِنَ السَّمَاءِ ، لِيَقْوِيَهُ ، وَكَانَ يَصْلِي مُتَوَاتِرًا ^(٤) ، وَصَارَ ^(٥) عِرْقُهُ كَعَبِيْطِ الدَّمِ . وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ مَتَّى وَلَا مَرْقُسُ وَلَا يُوحَنَّا . وَإِذَا تَرَكُوا ذَلِكَ لِسَمِ يَوْءٍ مِنْ أَنْ يَتْرَكُوا مَا هُوَ أَهَمُّ مِنْهُ ^(٦) الْفَرَائِضَ وَالْأَحْكَامَ . وَإِنْ كَانَ التَّرِكَ صَحِيحًا فَتَكُونُ ^(٧) الزِّيَادَةُ كَذِبًا ^(٨) فِي النُّسْخَةِ ^(٩) الْآخَرَى وَهَذَا هُوَ التَّحْرِيفُ وَالتَّبْدِيلُ مَعَ أَنْ نَقْلَ لُوقَا يَقْتَضِي رَفْعَ الْمَسِيحِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - إِلَى السَّمَاءِ ، لِأَنَّ الْمَلَكَ لَا تَغْلِبُهُ ^(١٠) الْيَهُودُ ، وَمَا ^(١١) نَزَلَ إِلَّا لِلْعَصَةِ ^(١٢) مِنَ الْإِذَى وَالرَّفْعَ هَذَا ظَاهِرُ الْحَالِ ،

(١) في ع : انزل اليهود .

(٢) في ع : من الجزء .

(٣) في ب : فظهر .

(٤) في م : تواترا .

(٥) جاء في انجيل لوقا ص ٢٢ : ٤٣ - ٤٤ .

(. .) وظهر له ملاك من السماء يقويه وان كان في جهاد كان يصلي بأشد

لجاجة ، وصار عرقه كقطرات دم نازلة على الارض . جاء في اللسان : يقال :

لحم عبيط بين العبطة : طرى . وكذلك الدم والزعفران . قال الليث : يقال

زعفران عبيط يشبه بالدم العبيط . مادة عبط اللسان .

(٦) في م : بل .

(٧) في ع : فقد ترك .

(٨) ساقطة من : ع .

(٩) في جميع النسخ : النسخ .

(١٠) في ب : يقتله ، وفي م : يغبله .

(١١) سبقها في ع : انه .

(١٢) في ع : على العصمة .

وهو مبطل^(١) معتقد النصراني في الصلب.

ثم تقوية الطك ان كانت^(٢) لللاهوت المتحد بالناسوت فمحال ، لان الله تعالى لا يحتاج الى تقوية بغيره^(٣) . وان كانت^(٤) للناسوت فحينئذ هو غير اللاهوت فمسا حصل الاتحاد الذي يقولونه .

التناقض الرابع : قال يوحنا وهو اصغر الاربعة : ان اول آية اظهرها المسيح - عليه السلام - تحويل الماء خمر^(٥) . ولم يذكرها الثلاثة . واذ^(٦) اغفلوا^(٧) مثل هذا كانوا متهاونين بالدين . وان كانت لم تصح عندهم فكيف ينقل^(٨) الدين عن شخص واحد وهو يوحنا ، وشرط ثبوت اصل الاديان التواتر^(٩) .

التناقض الخامس : قال يوحنا : ان المسيح - عليه السلام - غسل اقدام تلاميذه ومسحها بمنديل كان في وسطه . وامرهم ان يقتدوا به في التواضع^(١٠) . ولم يذكر ذلك الثلاثة ، فان كان كذبا فقد^(١١) دخل واهل الخلل . أو^(١٢) صدقا فلم اغفلوه ؟

(١) في ع : يبطل .

(٢) في ب ، ع : كان .

(٣) في م : لغيره .

(٤) في ع : كان .

(٥) يوحنا ص ٢ : ٧ - ١١ .

(٦) في ع : فاذا .

(٧) في ع : غفلوا عن .

(٨) في م : ينتقل .

(٩) انظر ورقة ٣٥ أ ، ٣٥ ب .

(١٠) يوحنا ص ١٣ : ٤ - ١٦ .

(١١) فقد ساقطه من : ب ، ع .

(١٢) في ب : وان كان .

(١)
(قد دخل الخلل)التناقض السادس : قال يوحنا قال يسوع ^(٢) - عليه السلام - انى لو كنت اناالشاهد لنفسي لكانت شهادتي باطلة . و ^(٣) لكن غيرى يشهد ^(٤) لي . فانا أشهد ^(٥) لنفسي وابي ايضا يشهد لي انه ارسلني . وقد قالت ^(٦) توراتكم ان شهادة رجلين صحيحة . ^(٧)

(١) طابين القوسين ساقط من : ع .

(٢) في ب ، ع : يسوع . وفي م اليوسع .

(٣) ساقطة من : م .

(٤) في ع : شهد .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) في م : قال .

(٧) والنص كما في يوحنا ص ٨ : ١٣ - ١٨ : " . . . فقال له الفريسيون انت

تشهد لنفسك ! شهادتك ليست حقًا . اجاب يسوع وقال لهم : وان كنت اشهد لنفسي فشهادتي حق ، لاني اعلم من اين اتيت والى اين اذهب . واما انتم فلا تعلمون من اين آتي ، ولا الى اين اذهب . انتم حسب الجسد تدنئون . اما انا فلست ادين احدا . وان كنت انا ادين فدينونتي حق ، لاني لست وحدى بل انا والآب الذى ارسلني . وايشا في ناموسكم مكتوب ان شهادة رجلين حق . انا هو الشاهد لنفسي ويشهد لي الآب الذى ارسلني . يتضح من هذا النص ان المسيح لم يبطل شهادته لنفسه . الا انه جاء في الاصحاح الخامس من نفس الانجيل ما هو موافق لغرض المصنف :

" ان كنت اشهد لنفسي فشهادتي ليست حقًا . الذى يشهد لي هو آخر وانا اعلم ان شهادته التي يشهد بها لي هي حق . . . والآب نفسه الذى ارسلني يشهد لي . " يوحنا ص ٥ : ٣١ - ٣٢ ، ٣٧ . فالمؤلف كما يبدو استشهد بالنصين معا .

هذا ، وقد ذكر صاحب مقام الصليبان هذا التناقض ص ٦٠ ، واطهار الحق

فجعلوا الله تعالى رجلا ، وأثبتوا شهادته لنفسه مع القول ببطلانها . وهذا كلام ينزه ^(١) عنه المسيح - عليه السلام - وأصحابه .

التناقض السابع : قال يوحنا : لما مضى المسيح - عليه السلام - ليوحنا المعمدان ^(٢) ليتعمد منه قال له المعمدان ^(٣) حين رآه ^(٤) : هذا خروف الله الذي يحمل ^(٥) خطايا العالم وهو الذي قلت لكم انه يأتي بعدى وانه أقوى مني ^(٦) . وقال متى : لما رآه المعمدان قال اني لمحتاج الى ان أنصبغ على يدك فكيف جئتني تنصبغ على يدي ١٢ وأرسل اليه بعد ذلك أنت الآتي أو ننتظر غيرك ؟ ^(٨) . ومرقس لم يقل شيئا من ذلك . واختلفت ^(٩) الثلاثة : فجزم الأول ، وجعله الثاني غير عالم (حتى سأله) ^(١٠) ، وسكت الثالث بالكلية ^(١١) .

-
- (١) في م : تنزه . وفي ع : منزه .
 (٢) (٣) في ع : المعمدان . والمقصود به يحيى بن زكريا - عليهما السلام - وانظر المقصود بالتعميد عند التعليق على ورقة ١١٧ ب .
 (٤) في ب : يراه .
 (٥) في ب : كمل .
 (٦) يوحنا ص ١ : ٢٩ - ٣٠ . وجملته (انه اقوى مني) جاءت في متى ص ٣ : ١١ . ومرقس ص ١ : ٢ .
 (٧) في ع : انصبغ .
 قال في الصحاح : صبغة الله : دينه . ويقال اصله من صبغ النصارى اولادهم في ماء لهم . مادة صبغ الصحاح .
 (٨) متى ص ٣ : ١٣ - ١٤ ، ص ١١ : ٣٢ .
 (٩) في ع : فاختلف .
 (١٠) ما بين القوسين ساقط من : ع .
 (١١) قلت : اذا عرفنا ان الروح لم ينزل عليه الا بعد التعميد كما في متى ص ٣ : ١٦ ، فان النص الذي ساقه المصنف من انجيل يوحنا والذي استدل به على =

التناقض الثامن :

- قال متى : يوسف خطيب مريم - رضي الله عنها - اسم ابيه يعقوب^(١)
 وقال لوقا : اقام^(٢) يسوع ثلاثين سنة يظن انه ابن يوسف بن هال^(٣) . فجعل
 اسم ابيه هالا . والأول جعله يعقوب . وهو تكاذب^(٤) .

= ان المعمدانى كان يعرفه قبيل التعميد لا يفيد ذلك ، ان لعلّه قال ذلك
 بعد تعميده خاصة اذا عرفنا قول المعمدانى - كما جاء في انجيل يوحنا -
 " وشهد يوحنا قائلا انى قد رأيت الروح نازلا مثل حمامة من السماء فاستقر
 عليه . وانا لم اكن أعرفه . يوحنا ص ١ : ٣٢ ، ٣٣ .
 لكنّ التناقض واضح وجلى بين ماورد في انجيل متى ويوحنا من جهة وبين
 ماورد في اصحاحين من نفس انجيل متى من جهة أخرى .
 ففي الاصحاح الثالث من انجيل متى ١٣ - ١٤ ان المعمدانى كان يعرف
 المسيح قبل التعميد . وهذا مصادم لما في انجيل يوحنا المصرح به ما عرفه
 الا بعد التعميد وذلك بنزول الروح عليه . يوحنا ص ١ : ٣٢ ، ٣٣ .
 ثم ان الاصحاح الثالث من انجيل متى - المصرح بمعرفة المعمدانى قبيل
 التعميد - مصادم للاصحاح الحادى عشر من نفس الانجيل والمصرح بأن
 المعمدانى لم يعرفه الا بعد التعميد بفترة طويلة عندما ارسل اليه تلميذين
 من تلامذته يسألانه عن شخصيته .

وبالطبع فان الاصحاح الحادى عشر مصادم ايضا لما في يوحنا المصرح بأن
 المعمدانى عرفه بعد التعميد بنزول الروح عليه . ان هذا الاصحاح
 - الحادى عشر من متى - يفيد انه لم يعرفه حتى بعد نزول الروح عليه .
 هذا ورواية لوقا موافقه لرواية الاصحاح الحادى عشر من انجيل متى .
 انظر اظهر الحق ١ : ١٧٧ حيث ذكر هذا التناقض ايضا .

(١) عبارة " اسم ابيه يعقوب " ساقطة من : ع . وانظر متى ص ١ : ١٦ .

(٢) في ع : مكث .

(٣) لوقا ص ٣ : ٢٣ .

(٤) انظر اظهر الحق ج ١ : ١٦٠ ، شفاء الخليل ٤٥ ، ٤٦ .

ثم ان قضية ^(١) عيسى - عليه السلام - في كونه ولد من غير أب كانت في غاية الشهرة عند بني اسرائيل حتى آذوا مريم - عليها السلام - أذى عظيما برميها بالزنا . ووصلت القضية ^(٢) الى اقطار الأرض ، فكيف يخفى على عيسى - عليه السلام - ذلك ثلاثين سنة . ^(٣)

التناقض التاسع : قال متى (صلب مع المسيح - عليه السلام - لسان عن يمينه) (١٧) :
وشماله كان يهزآن به جميعا ويميرانه . ^(٤)

وقال لوقا : انما هزأ به احدهما ، وكان الآخر يقول لصاحبه : اما تتق الله تعالى ؟ اما نحن فبالعدل ^(٥) جوزينا . وأما هذا فلم يعمل قبيحا . ثم قال للمسيح - عليه السلام - اذكرنى في ملكوتك . فقال : حقا انك ^(٦) تكون معي اليوم فسي الفردوس . فكذب قول متى انهما يهزآن به . واغفل هذه القضية مرقس ويوحنا ^(٨)

(١) (٢) في ع قصة .

(٣) النص كما في الانجيل المتداول " وهو على ما كان يظن ابن يوسف بن هالسي " لوقا ص ٢٣ : ٢٣ . فالظن حسب ما جاء في الانجيل الحالي ليس من عيسى بل من غيره .

(٤) متى ص ٢٧ : ٠٤ .

(٥) في ع : بالعدل .

(٦) في ع : ان .

(٧) لوقا ص ٢٣ : ٣٩ - ٤٣ .

(٨) ان لم يذكر مرقس سوى صلب لصين معه دون ان يذكر شيئا عن الاستهزاء وكذلك يوحنا الا أنه لم يذكر انهما لصين . انظر مرقس ص ١٥ : ٢٧ ، يوحنا ص ١٩ : ١٨ وانظر اظهر الحق ١ : ١٨١ حيث ذكر هذا التناقض . وشفاء الغليل ٥٣ - ٥٤ .

ومن المحال ان يحدث مثل هذا ولا يشيع^(١) في ذلك الوقت . فان كان صحيحا فلم تركاه ؟ أو كذبا فلم اختلقه^(٢) الآخر ؟

التناقض العاشر : قال لوقا " ان ابن الانسان لم يأت ليهلك نفوس الناس ولكن لينجي^(٣) ."

وقال الباقر^(٤) " ان ابن الانسان لم يأت ليلق على الارض سلامة لكن سيفا ويضرم فيها نارا^(٥) " و^(٦) هذا كلام تبرير^(٧) التلاميذ عنه ، لأن الأول جعله رحمه للعالمين . والآخرون^(٨) جعلوه نقمة عليهم .

التناقض الحادي عشر : قال متى ان مريم^(٩) خادمة^(١٠) المسيح - عليه السلام -

(١) في ع : يسمح .

(٢) في ع : اختلف ، وفي م : اخلقه .

(٣) لوقا ص ٩ : ٥٦ .

(٤) من (ابن الانسان الباقر) ساقط من : ع .

(٥) انظر متى ص ١٠ : ٣٤ .

قلت : ناقض لوقا نفسه ان روى في انجيله في موضع آخر منه " جئت لالقي نارا على الارض . . . اتظنون اني جئت لاعطي سلاما على الارض ؟ كلا اقول لكم بل انقساما . . . " لوقا ص ١٢ : ٤٩ ، ٥١ . ولم أعر على النص في مرقس ويوحنا . وانظر اظهر الحق ١ : ١٨٨ .

(٦) ساقطة من : ع .

(٧) غير مقروءة في : ب ، وفي ع : ننزه .

(٨) في ع : الآخر .

(٩) هي مريم المجدلية التي أخرج المسيح منها سبعة شياطين ، فأمنت به وتبعته وانجيل يوحنا صرح بانها المجدلية . انظر انجيل يوحنا ص ٢٠ : ١ ، قاموس

الكتاب المقدس ٨٥٨ .

(١٠) في ع : جارية .

جاءت لزيارة قبره عشية السبت ، ومعها امرأة أخرى ^(١) ، وإذا ملك قد نزل من السماء وقال لهما : لا تخافا فليس يسوع هاهنا . قد قام من بين الأموات . ثم لقيهما المسيح عليه السلام فقال ^(٢) : لا بأس عليكما . قولا لاخواني ينطلقون ^(٣) الى الجليل ^(٤) . وقال يوحنا : جاءت وحدها ^(٥) يوم الأحد بفلس فرأت الصخرة رفعت عن القبر فأسرعت الى شمعون ^(٦) ، وتلميذ آخر فاخبرهما ان المسيح عليه السلام قد أخذ من تلك المقبرة ، ولا ادري اين دفن . فخرج شمعون وصاحبه فابصرا الاكفان ^(٧) ^(١٨/أ) موضوعة ناحية عن ^(٨) القبر . فبينما هي كذلك ^(٩) التفتت فرأت المسيح - عليه السلام - قائما فلم تعرفه ، وحسبته ^(١٠) حارس البستان فكلمها فعرفته وقال لها ^(١١) : انسى لم أصعد بعد . اذهبي الى اخوتي ^(١٢) فقولي : اني منطلق الى ابي وابيكم ، والهي والهكم ^(١٣) .

-
- (١) هي مريم أم يعقوب بن حلفي . احد الرسل الاثنى عشر ، وهي من اللواتي رافقن المسيح - عليه السلام - . قاموس الكتاب المقدس ١٠٧٥ ، ١٠٧٦ .
- (٢) في ب : وقال . (٣) في ع : انطلقوا .
- (٤) في ب : الخليل ، وفي م : انجيل . وانظر متى ص ٢٨ : ١ - ١٠ .
- (٥) في ع : واحدة .
- (٦) هو بطرس رئيس الحواريين .
- (٧) في ع : لا يمان .
- (٨) ساقطة من : ع ، وفي ب : من .
- (٩) جاء بعدها في ع : وقد .
- (١٠) في ع : حبسته .
- (١١) ساقطة من : ع .
- (١٢) في ب : اخواني .
- (١٣) يوحنا ص ٢٠ : ١ - ١٧ .

فأحد هما يذكر^(١) أن الطك (هو الذي)^(٢) أمّنها^(٣) والآخر يقول : هو المسيح - عليه السلام - .

وأحد هما يقول : عشية السبت^(٤) . والآخر (يقول : هو)^(٥) يوم الأحد .
وأحد هما يحكي عن مريم وحدها . والآخر عنها مع غيرها^(٦) .
ويجعل^(٧) النصارى هذا الكلام (مع اضطرابه)^(٨) أصلاً لمعتقدهم و^(٩) يقولون :
قد قال : اني منطلق الى أبي . ويفعلون عن قوله : وأبيكم . وعن قوله : الهي .
ويقبلون في أصل دينهم قول^(١٠) امرأة واحدة . مع أن هذا الكلام لو وجد فسي
كلام المغفلين لم يقبل واستهجن .

ولا يظهر في مرآة عقلم كيف يعبدون من ولد (في رطوبات الارحام)^(١١)

١ ١

(١) في ب : يقول .

(٢) مابين القوسين ساقط من : ع . (٣) في ب ، ع : أتاها .

(٤) يشير الى رواية انجيل متى . الا أن الانجيل المتداول والمنسوب الى متى

ليس فيه عشية السبت . وفيه " وبعد السبت عند فجر أول الاسبوع . . . " صح

٢٨ : ١

(٥) مابين القوسين ساقط من : ب . (هو) ساقطة من : ع .

(٦) مطموسة في ب .

والتناقض ظاهر بين ماورد في مرقس وبين ماورد في يوحنا . فقد جاء في مرقس

" وباكرًا جدًا في أول الاسبوع أتينا الى القبر إذ طلعت الشمس صح ١٦ : ٢ بينما

يقول يوحنا " باكرًا والظلام باق . . . " صح ٢٠ : ١ .

(٧) في ع : تجعل .

(٨) مابين القوسين ساقط من : م .

(٩) الواو ساقطة من : ع .

(١٠) في ع : شهادة .

(١١) في ع : من بطون الوداج .

ودمائها ، ونشأ في ضعف الطفوليَّة ولأوائها^(١) . يمتريه^(٢) الا مراغ والا سقام ،
والانكاد والآلام ، والحاجة الى الشراب والطعام والنمام ، ثم يصفع على زعمهم ويصلب
وبهان ، ثم ييكي عليه ويندب بالثكلان^(٣) ، ويلتبس على من رآه بناطور البستان . فلو
ان اليهود بالخوا في الهزء والسخرية بالنصارى ماقدروا ان يقولوا اكثر من هذا
الهذيان .

التناقض الثاني عشر : صعود المسيح عليه السلام - (الى السماء)^(٤) اغفله
يوحنا ومتى وهما من الحواريين (الاثني عشر)^(٥) . وذكره لوقا ومرقس ولبس^(٦) من (١٨/ب)
الحواريين ، واختلفا :

فقال مرقس : ان سيدنا يسوع لما قام كلم تلاميذه تكليما ثم صعد من يومه^(٧) .
وخالفه لوقا فقال : انما صعد بعد قيامة اربعين^(٨) يوما^(٩) . مع ان الصعود

(١) ساقطة من : ع .

(٢) المثبت من : ب ، م وفي أ : تمتوره ، وفي ع : تفتوره .

(٣) غير مقروءة في : ع .

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٦) سبقها في ع : هما .

(٧) مرقس ص ١٦ : ٩ - ١٩ .

(٨) في ع : اربعين .

(٩) انظر اعمال الرسل " المنسوب الى لوقا كما في قاموس الكتاب المقدس ٨٨ "

ص ١ : ٣ حيث جاء فيه انه مكث اربعين يوما ثم صعد . اما انجيل لوقا
لم يذكر المدة التي قضاها بعد قيامته - على زعمهم - الا انه ذكر انه صعد
بعد ان تحدث اليهم مغفلا الايام التي قضاها قبيل صعوده . لوقا ص ٣٦

أمر^(١) عظيم لا ينبغي ان يخفى على التلاميذ^(٢) ويعلمه غيرهم.

التناقض الثالث عشر : قال متى قال يسوع : حقا اقول لكم ان قوما من القياام هاهنا لا يذوقون الموت حتى يرز ابن^(٣) الانسان آتيا في ملكوته^(٤). وقد مضى^(٥) نحو الف سنة ولم يأت في ملكوته ومات القياام ومن بعد هم. فدل على ان هذا الكلام كذب وافتراء وهو يخرم^(٦) الثقة بجميع ما يقولونه.

التناقض الرابع عشر : (قال متى^(٧)) قال المسيح - عليه السلام - للتلاميذ الاثني عشر : انتم الذين تكونون في الزمن الآتي جلوسا على اثني عشر كرسيًا تدنسون اثني عشر سبطا^(٨) (من) بني اسرائيل . فشهد للكل بالفوز^(٩) والزعامة^(١٠) ثم نقض ذلك متى^(١١) بنفسه فقال : مضى أحد^(١٢) التلاميذ الاثني عشر وهو يهوذا صاحب صندوق الصدقة^(١٣) فارتشى على يسوع بثلاثين درهما ، وجاء بالشرط

-
- (١) ساقطة من : ع .
 (٢) في ع : التلامذة .
 (٣) المثبت من : ع ، م . وفي أ : مطموسة .
 (٤) متى صح ٢٤ : ٣٤ ، مرقس صح ٩ : ١ ، لوقا صح ٩ : ٢٧ .
 (٥) في ب : فقد ، وفي م : قد .
 (٦) في م : يحرم .
 (٧) ما بين القوسين ساقط من : ع .
 (٨) ما بين القوسين زيادة من : ع .
 (٩) في م : والفوز .
 (١٠) ساقطة من : م ، وفي ع : الرعاية . وانظر متى صح ١٩ : ٢٨ .
 (١١) ساقطة من : ع .
 (١٢) في ع : امجد .
 (١٣) في ب : الصداقة . ويهوذا هو : يهوذا بن سمعان الاسخريوطي ، احد =

اليه . فقال له يسوع ^(١) : الويل لك خير لك ان لا تولد ^(٢) .

^(٣) التناقض الخامس عشر : قال متى لما حمل يسوع الى فيلاطس القائد قال : اى شر

عمل هذا ؟ فصرخ اليهود وقالوا : يصلب يصلب . فأخذ القائد ماءً وغسل يديه

وقال : انا برى من دم هذا الصديق وانتم ابصر . ^(٤)

واكذبه يوحنا فقال : بل ضرب يسوع وسلمه ^(٥) اليهم . وهو تناقض صريح .

ولنقتصر على ^(٦) هذه النهضة من تهافت الأناجيل وما اشتطت عليه من الزلزال ^(٧) (١٩ / أ)

والاباطيل . ومن طالع كتبهم واناجيلهم وجد فيها من العجائب ما يقضي ^(٨) له بان

القوم تفرقت شرائعهم واحكامهم ونقولهم ^(٩) تفرق ايدي سبأ

= التلاميذ الاثنى عشر ، وهو الذى دل على المسيح - على زعمهم - قاموس الكتاب

المقدس ١٠٨٩ .

(١) في ع : يسوع .

(٢) متى ص ٢٦ : ١٤ - ١٥ ، ٢٤ ، ١٥ .

(٣) في ع : شىء .

(٤) متى ٢٧ : ٢٢ - ٢٤ وفيه (فاجاب جميع الشعب وقالوا : دمه علينا وعلى

اولادنا حينئذ اطلق لهم باراباس واما يسوع فجلده واسلمه ليصلب .

(٥) في ب : ثم سلمهم . وانظر يوحنا ص ١٩ : ١ ، ١٦ ، وفيه انه جلده ثم اسلمه

اليهم مع تصريحه بان فيلاطس لم ير علة فيه لا يقاع العقوبة .

من هذا يظهر ان النسخ المتداولة للانجيليين متى ويوحنا لا تعارض بينهما في

هذه القضية . ولعل النسخ التي اعتمدها المصنف غير المتداولة بيننا فسي

هذا الزمان والتي نقل منها العبارات السابقة .

(٦) ساقطة من : ب .

(٧) في ب : يقتضي .

(٨) في ع : وعقولهم .

(٩) سبأ : مدينة في اليمن كانت ذا حضارة . وهي مدينة بلقيس الوارد ذكرها في =

وان القوم لا يلتزمون^(١) مذهبا .

والعجب ان اناجيلهم حكايات وتواريخ وما جرايات^(٢) وكلام كفرة وكهنة وتلامذة وغيرهم . حتى انى احلف بالله الذى لا اله الا هو ان تاريخ^(٣) الطبرى عند المسلمين اصح نقلا من الانجيل . ويعتمد العاقل عليه أكثر^(٤) . مع ان التاريخ لا يجوز عند المسلمين ان يبنى عليه شيء من امر^(٥) الذي

= القرآن الكريم . وكان بها السّدّ الذى خرقة سيل العرم .
يقال تفرق ايدى سبأ : مثل يضرب باهل تلك المدينة ان تفرقوا تفرقا
لا اجتماع معه وذلك عند خراب سد مأرب ، فتفرقوا عن ارضهم بعد أن اباد
الله خضراءهم واذ هب اموالهم وباعد بين اسفارهم ومزقوا كل ممزق .
انظر الروض الممطار ٣٠٢ ، مجمع الامثال ٢ : ٤ ، ٥٥ .
وجاء في ع بعد كلمة سبأ "وعلم وتحقق ان"

(١) في ع : يلزمون .

(٢) في ع : محاربات .

(٣) في ب : التواريخ .

والطبرى هو : محمد بن جرير بن يزيد الطبرى . ابو جعفر . استوطن
بغداد واقام بها الى حين وفاته ، وهو صاحب التفسير المعروف . له مصنفات
أخرى منها كتاب التاريخ الذى ازمع ان يجعله في ثلاثين الف ورقة الا انه
اختصره - لضعف همّة تلامذته - في نحو ثلاث الآف ورقة . توفي رحمه الله سنة
عشر وثلاثمائة .

انظر طبقات المفسرين ٢ : ١٠٦ وما بعدها .
وتاريخه هذا طبع اكثر من طبعة منها طبعة محققة حققها الاستاذ محمد
أبو الفضل ابراهيم ونشرت هذه الطبعة دار المعارف بمصر في عدة مجلدات .

(٤) جاء بعدها في ع : منه .

(٥) في ع : امور .

وانما هو فكاها في المجالس . (١) ويقولون مع ذلك : الانجيل كلام^(٢) الله تعالى انزله الينا . وامر^(٣) السيد المسيح باتباعه .^(٤) فليت شعري أين هذا الانجيل المنزل

من عند الله تعالى ؟ واين كلماته من بين هذه الكلمات ؟

ثم (الذي ينقلونه)^(٥) عن عيسى - عليه السلام - من لفظه وهو القليل لا يلزم أن

يكون منزلا من عند الله تعالى ، لأن المسيح - عليه السلام - كان يتكلم بأشياء على

وجه النصيحة ، و (من مقتضى)^(٦) الطباع البشرية وغير ذلك . فهذا كله ليس من

عند الله . ولذلك لا يقول المسلمون كل ما تكلم به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن ،

ونقل عنه القرآن نقلا متواترا يقطع به بصحته خلفا وسلفا .^(٧)

واما النصارى فلا يتمين لهم شيء مما انزل الله تعالى ابدا فضلا عن نقله

بعد تعيينه .^(٨) فانظر هذه الحال ما اشد بعدها عن الصواب وما أخلصها للشك

والارتباب . ومع ذلك لا يستحيون ويجاهرون بقولهم : نحن متمسكون بالانجيل (٩/ب)

المنزل^(٩) من عند الله . وهو مضبوط عن الخلل ، برى من الزلل . فهم جديرون

(١) هذا الكلام ليس على إطلاقه ، فبعض التواريخ عند المسلمين رووها اصحابها

بالسند وتحدث بعضها عن امور الدين ، فان صح السند واتصل أخذ بتلك

الرواية والآ فلا .

(٢) في ع ، م : كتاب .

(٣) في ع : امرنا .

(٤) في ع : بأشياءه .

(٥) في ب ، ع : الذين ينقلونه .

(٦) في ع : ما تقتضي .

(٧) من (ونقل عنه سلفا) ساقط من : م .

(٨) في ع : تقييده .

(٩) سبقها في ع : المعظم .

بان يضحك عليهم أبد الدهر ، وان شئت قلت ييكن عليهم .

واعجب من ذلك صومهم الذى يتكرر عليهم في كل عام يصومون نحو الشهرين والشهران فيهما واجب وغير واجب باجماعهم . وان ا (سألتهم سائل)^(١) ما عدد الواجب ؟ لم يجد فيهم من^(٢) (٣) (٤) يعرفه^(٥) . فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . ولقد عذرت بعض الفضلاء لما سمعته يوما يقول : النصارى^(٦) عرة^(٧) على^(٨) ولد آدم .

ومنها انه قال : ان القرآن الكريم^(٩) اثنى على اهل الكتاب بقوله تعالى (قل^(١٠) يا ايها الكافرون لا اعبد ما تعبدون ولا انتم عابدون (ما اعبد)^(١١) . . الى قوله (لكم دينكم ولي دين)^(١٢)

-
- (١) في ب ، ع : سألتهم .
 (٢) في ب ، ع ، م : تجد .
 (٣) ساقطة من : ب .
 (٤) في ع : احدا .
 (٥) انظر السؤال الخمسين من الباب الثالث حيث يفصل المصنف هذه المسألة .
 (٦) سبقها في ع : صوم .
 (٧) جاء في اللسان فلان عرة أهله اى يشينهم وقال ابن الاعرابي العرة : الخلة القبيحة .
 والعرّة : الجرب . مادة عرر اللسان .
 (٨) ساقطة من : ب .
 (٩) عبارة " ان القرآن الكريم " ساقطة من : ع .
 (١٠) " قل " زيادة من : ع .
 (١١) ما بين القوسين ساقط من : ب .
 (١٢) سورة الكافرون الآيات ١ ، ٢ ، ٣ ، ٦ وفي ع : ذكر السورة كاملة .

ويقوله تعالى (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتى هي احسن الا الذين ظلموا منهم) (١)

والظالمون : (انما هم) اليهود عبدة العجل وقتلة الانبياء .

ويقوله (٣) تعالى (وقولوا آمنا بالذى انزل الينا وانزل اليكم والهناء والهكم واحد ونحن له مسلمون) (٤) ولم يقل كونوا له مسلمين .

ويقوله تعالى (لتجدن) (٥) اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) (٦)

فذكر جميل (٧) صفاتنا وجميل (٨) نياتنا (٩) ونفى عنا الشرك بقوله (١٠) تعالى

(... والذين اشركوا ...) (١١) وسوى بيننا وبين غيرنا بقوله (١٢) تعالى (١٣) (٢٠ / أ)

(١) سورة العنكبوت س آية ٤٦ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ع . ونقل ابن تيمية هذا الفهم عنهم في الجواب

الصحيح ٣٥ : ٢

(٣) في ع : لقوله .

(٤) سورة العنكبوت س آية ٤٦ .

(٥) سبقها في ب : واو .

(٦) سورة المائدة آية ٨٢

(٧) في ع : حميد .

(٨) ساقطة من : م .

(٩) في ع : ثنائنا .

(١٠) في ع : لقوله .

(١١) في ع : الذى .

(١٢) سورة المائدة آية ٨٢ .

(١٣) في م : لقوله .

(ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابغين من آمن بالله واليوم الآخر
(١) فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (٢)
فالجواب : (٣)

أما قوله تعالى " قل يا ايها الكافرون " (٤) الى آخرها فمعناها (٥) ان قريشا
قالت له عليه السلام اعدوا آلهتنا عاما ، ونعيد الهك عاما فأمره الله تعالى ان يقول
لهم ذلك (٦) . فليس المراد النصارى ولو كان المراد النصارى لم ينتفعوا (٧) بذلك ،
لأن قوله تعالى (لكم دينكم ولي دين) (٨) معناه : الموادة والمشاركة ، فان الله
تعالى اول ما بعث نبيه - عليه السلام - امره اولا بالارشاد بالبيان (٩) ليهتدى من
قصده الاهتداء . فلما قويت شوكة الاسلام امره بالقتال بقوله تعالى (يا ايها النبي
جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وماواهم جهنم ومثس المصير) (١٠)
قال (١١) العلماء : نسخت هذه الآية نيفا وعشرين آية منها *

-
- (١) طابين القوسين ساقط من : ب .
(٢) سورة البقرة آية ٦٢ .
(٣) في ب ، ع ، م : والجواب .
(٤) سورة الكافرون (١)
(٥) عبارة " الى آخرها فمعناها " ساقطة من : ب .
(٦) انظر اسباب النزول للواحدى (٢٦١) ، لباب النقول ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، معالم
التنزيل ٧ : ٣٠٥ - ٣٠٦ .
(٧) في ع : ينتفوا .
(٨) سورة الكافرون آية ٦ .
(٩) في ع : والبيان .
(١٠) سورة التوبة آية ٧٣ .
(١١) في ع : قالت .

(١) لكم دينكم ولي دين (١) و (..... لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) (٢)
 و (لست ^{عليه} عليكم بمسيطر) (٤) وغير ذلك ، وليس في المتاركة والاقتصار على الموعظة
 دليل على صحة الدين المتروك . (٥)

وقوله تعالى (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) (٦) دليل

على أنهم على الباطل

- (١) سورة الكافرون آية ٦ .
- (٢) سورة المائدة من آية ١٠٥ .
- (٣) في ع : ليست .
- (٤) سورة الفاشية ٢٢ ، واختلف في نسخ هذه الآية . انظر الايضاح لناسخ
 القرآن ومنسوخه . ٣٨٥ .
- (٥) قال مكي رحمه الله (اعلم ان الله جل ذكره لطيف بعباده حكيم في تدبيره
 خبير بما تؤول اليه امور خلقه . ولما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ، وكان
 المسلمون قليلا عددهم ، خفيفة كلمتهم امرهم بالاغراض عن المشركين ، والصبر
 على اذاهم والعفو عنهم ، والغفران لهم املاء للمشركين ، واستدراجا لهم
 لنتنم ^{لنتنم} حكمتهم وقضاؤه فيهم . فاقام المسلمون على ذلك بمكة عشرة اعوام فلما كثر
 عددهم وتقوت كلمتهم ، وهاجروا الى المدينة انزل الله عليهم : (قاتلوا
 الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) التوبة ٢٩ وانزل (اقتلوا
 المشركين حيث وجدتموهم) التوبة ٥ ونزل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة
) البقرة ١٩٣ ، الانفال ٣٩ ونزل (يا ايها النبي جاهد الكفار
 والمنافقين واغلظ عليهم) التوبة ٧٣ فنسخ ذلك جميع ما
 امروا به في اول الاسلام بعد وصولهم الى المدينة من الصفح والعفو والصبر على
 الاذى والمغفرة) الايضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ١٠٣ - ١٠٤ .
 وقال القرطبي في الآية (يا ايها النبي جاهد) " هذه الآية نسخت كل شيء
 من العفو والصلح والصفح " تفسير القرطبي ٨ : ٢٥٠ .
- (٦) المنكوت آية ٤٦ .

فانهم لو كانوا على الحق ما احتجنا للجدال معهم فهي تدل على عكس ما قالوا .^(١)

()

(١) في ع قالوه . اختلف العلماء في نسخ هذه الآية

فذهب قتادة الى أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى " قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر . . . حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون " التوبة ٢٩ . وذهب مجاهد الى أنها محكمة يراد بها ن ووالعهد ، ولا يجادلوا ، انما يجادل من لا عهد له ، ويقا تل حتى يعطي الجزية .

وذهب ابن زيد الى ان الآية محكمة الا انها خاصة بالذين آمنوا من اهل الكتاب الذين كانوا يحدثون بأشياء من التوراة ، فنهى سبحانه المسلمين عن مجادلته لعل ما يحدثون به يكون حقًا . انظر الايضاح ٣٣٠ - ٣٣١ .

وانظر رأى مجاهد وابن زيد و قتادة في تفسير الطبرى ٢١ : ٢٠١ .

وقد روى البخارى بسنده عن ابي هريرة رضى الله عنه قال : كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ، ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا آمنا بالله وما انزل اليه وما انزل اليكم . . .) الآية .

البخارى ك الاعتصام باب قوله عليه السلام لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء ٨ : ١٦٠ .

وقال جماعة : هي محكمة لمن اراد الاستبصار في الدين فيجادل بالتى هي أحسن ، ليكون انجع فيه كما قال سبحانه : رادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي احسن . . .) النحل ١٢٥ .

قلت : وائى ما يكون الا مر فلا تعلق للنصارى بهذه الآية وذلك : لأن الآية تخاطب المؤمنين بان لا يجادلوا اهل الكتاب الا بالتى هي احسن . . . وأهل الكتاب هم اليهود والنصارى معا .

ثم ان الحكم الثابت مقاتلة اليهود والنصارى حتى يعطوا الجزية أو يسلموا ، ولو كان أحدهما على الحق لما اوجب الله تعالى على المسلمين قتالهم . =

وقوله تعالى (... الا الذين ظلموا منهم...)^(١) المراد من^(٢) طفى ولم يقصد الا رشاد^(٣) من كل طائفة . ولا يختص ذلك باليهود فانا نعدل معه عن الدليل والبرهان الى السيف والسنان^(٤) .
وامره تعالى لنا^(٥) بان نؤمن بما انزل الله على اهل الكتاب صحيح ولكن ايمن

= وايضا : فان الله تعالى استثنى بقوله (... الا الذين ظلموا منهم...)
وسياتي الحديث عن الاستثناء بعد قليل .

(١) العنكبوت آية ٤٦ .

(٢) في ب : سبقها الا .

(٣) في ب ، م ، : الاسترشاد .

(٤) ذهب مجاهد الى ان المقصود بقوله تعالى (... الا الذين ظلموا منهم...)

هم اهل الحرب ومن امتنع منهم عن اداء الجزية . وعلى هذا تكون الآية قد

تحدثت عن اهل الطتين ممن طفى وفى كما ذهب الى ذلك المصنف . انظر

تفسير ابن كثير ٦ : ٢٩٢ ، وتفسير الطبرى ٢١ : ١ ، تفسير القرطبي

١٣ : ٣٥١ ، قال ابن كثير في قوله تعالى (الا الذين ظلموا منهم...)

اي حادوا عن وجه الحق وعموا عن واضح المحجة وعاندوا وكابروا فحينئذ

ينتقل من الجدل الى الجلال ويقاثلون بما يردعهم ويمنعهم . تفسير ابن كثير

٦ : ٢٩٢ .

ويرى ابن تيمية ما رآه المصنف ان يقول : (فان الظالم باع معتد مستحق

للمقومة ، فيجوز ان يقابل بما يستحقه من المقومة ، لا يجب الاقتصار معه على

التي هي احسن بخلاف من لم يظلم فانه لا يجادل الا بالتي هي احسن . واهل

الكتاب اسم يتناول اليهود والنصارى) .

الجواب الصحيح ٢ : ٣٧ .

(٥) ساقطة من : ع .

ذلك المنزل ؟ والله ان وجوده وتعيينه ^(١) اعز من عنقا^(٢) مفرب^(٣) ، وقد تقدم بيانه في تناقض الانجيل ^(٤) .

وامّا قوله تعالى : "... ونحن له مسلمون" ^(٥) فخاص بنا امرنا تعالى ان نقول ذلك لنتبع فيه ، فهو دليل أمرهم بالاسلام عكس ما قاله ^(٦) ولو ^(٧) لم يكن لهم امرا لكانوا ^(٨) ما مورين بآيات غير هذه الآية ^(٩) كقوله ^(١٠) تعالى (.. يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ..) ^(١١)

(١) ساقطة من : ب ، وفي ع : بعينه .

(٢) الآية تدل على اننا نؤمن بما انزل الله اليهم ، وفرق بين ما انزل اليهم وبين ما كتبوه وتقولوه بالسنتهم . فالناظر في كتبهم الآن يجزم بتحريفها وتبديلها كيف لا والله اخبر بذلك .

قال ابن كثير في قوله تعالى " قولوا آمنا ... اذا اخبروا بما لا يعلم صدقه ولا كذبه فهذا لا نقدم على تكذيبه ، لانه قد يكون حقا ، ولا على تصديقه فلعلمه أن يكون باطلا ولكن نؤمن به ايمانا مجملا معلقا على شرط وهو ان يكون منزلا لا مبدلا ولا مؤلا " اهـ .

تفسير ابن كثير ٦ : ٢٩٢ وهذا عين ما افاده حديثه صلى الله عليه وسلم والذي رواه البخارى وذكرته قبل قليل .

(٣) في ع : مر .

(٤) في ع : الانجيل .

(٥) سورة العنكبوت آية ٤٦ .

(٦) في ب : قالوا ، وفي م : قالوه .

(٧) لو ساقطة من : ع .

(٨) في ع : وكانوا .

(٩) في ب : الآيات .

(١٠) في ب : لقوله .

(١١) سورة آل عمران آية ٦٤ .

الآية . وقوله ^(١) "تعالى" . . . يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق . . . " ^(٢) وغير ذلك . (وهو) ^(٣) كثير .

وأما مدح النصارى بأنهم اقرب ^(٤) مسودة ، وانهم متواضعون فسلم لكن (لا يمنع هذا ^(٥)) ان يكونوا كفرة مخلدين في النيران ، وغضب الديان ، لأن (السجاييا ^(٦)) والآداب الكسبية ^(٧) تجتمع مع الكفر والايان كالامانة ، والشجاعة ، والظرف ^(٨) ، واللفظ ، وجودة العقل . فليس ^(٩) فيه دليل على صحة دينهم . ^(١٠)

(١) في ب : بقوله . وفي م : لقوله .

(٢) سورة الطائفة آية ٧٧ ، " غير الحق " غير موجودتين في : ع .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٤) في ب : اقربهم .

(٥) في ع : ذلك لا يمنع .

(٦) في ع : الصفات الجبلية .

(٧) في ب : السكينة ، وفي م : الكسبية .

(٨) في ع : الطرف .

(٩) في ع ، م : وليس .

(١٠) قلت : المراد بالنصارى في هذه الآية ليسوا هم النصارى الذين يقولون بالتثليث ، وانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم . بل هم النصارى الذين كانوا على منهاج عيسى المبشر بمحمد صلوات الله عليهما . فالآية تتحدث عن اولئك الذين لا يستكبرون عن قبول الحق عند سماعه .

روى ابن جرير بسنده عن سعيد بن جبير ومجاهد والسدي ان هذه الآية نزلت في الوفد الذي ارسله النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما قرأ عليهم القرآن اسلموا .

وروى عن قتادة بسنده في تفسير هذه الآية : انها تتحدث عن صفة قوم كانوا على شريعة عيسى - عليه السلام - من اهل الايمان . فلما بعث الله تعالى نذره محمدا صلى الله عليه وسلم آمنوا به . انظر تفسير الطبري ٧ : ١ - ٣ . =

وَأَمَّا نَفْيُ الشَّرِكِ عَنْهُمْ فَالْمُرَادُ الشَّرِكُ ^(١) بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ لَا الشَّرِكُ بِعِبَادَةِ الْوَلَدِ
واعتقاد ^(٢) التثليث . وسببه أنهم مع التثليث يقولون : الثلاثة واحد فاشاروا إلى
التوحيد بزعمهم بوجه من الوجوه . ويقولون : نحن ^(٣) لا نعبد إلا الله لكن الله
تعالى هو المسيح ، و ^(٤) نعبد المسيح والمسيح هو الله تعالى . تعالى الله سبحانه
عن قولهم . فهذا وجه التوحيد من حيث الخطأ . ثم يعكسون ذلك فيقولون : الله
ثالث ثلاثة . ^(٥)

وَأَمَّا عِبَادَةُ الْأَوْثَانِ فَيَصْرَحُونَ بِتَعَدُّدِ الْأَلِهَةِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ . وَلَا يَقُولُ أَحَدٌ مِنْهُمْ (١/٢١)
أَنَّ الصَّنَمَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى . فَكَانُوا ^(٦) بِاسْمِ الشَّرِكِ أَوَّلَى مِنَ النَّصَارَى .

= وَأَيُّمَا كَانَ الْأَمْرُ : فَالْآيَةُ تَتَحَدَّثُ عَنْ قَوْمٍ قَالُوا أَنَا نَصَارَى آمَنُوا عِنْدَ سَمَاعِهِمْ
الْحَقَّ وَلَمْ يَسْتَكْبِرُوا عَنْ قَبُولِهِ بِدَلِيلِ الْآيَةِ الَّتِي تَلِيهَا : " وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ
إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ " . الْمَائِدَةُ ٨٣ .

وَإِذَا : فَمَدَحٌ هُوَ لَا يَدُلُّ عَلَى مَدْحٍ غَيْرِهِمْ مِمَّنْ يَقُولُونَ أَنَا نَصَارَى .

(١) فِي م : لِلشَّرِكِ .

(٢) ساقطة من : ب .

(٣) ساقطة من : ع .

(٤) ساقطة من : ع .

(٥) وَقَدْ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى اعْتِقَادِهِمْ ذَلِكَ وَحَكَمَ بِكُفْرِهِمْ :

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ

اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة

وأما والله النار وما للظالمين من انصار . لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ

ثَلَاثَةٌ . . .) الْمَائِدَةُ ٧٢ ، ٧٣ .

(٦) فِي ع ، م : وَهُمْ .

وكان^(١) النصراني باسم الكفر أولى حيث جعلوا الله تعالى بعض مخلوقاته ، وعبدوا الله تعالى وذلك المخلوق . فساووا^(٢) عبدة الاوثان في عبادة غير الله تعالى ، وزادوا بالاتحاد والصاحبة والا ولا فلا يفيدهم كون الله تعالى خصص كل طائفة من الكفار باسم هو أولى بها في اللغة مدحا ولا تصويبا لما هم عليه .

ومنها انه قال^(٣) : انه^(٤) مدح^(٥) قرباننا وتواعدنا ان اهلنا^(٦) ما معنا بقوله^(٧) تعالى (ان^(٨) قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين . قالوا نريد ان نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم ان قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين قال عيسى بن مريم اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين . قال الله اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذابا لا أعذبه احدا من العالمين)^(٩) .

(١) في ع : كانت .

(٢) في ع ، م : فشاركوا .

(٣) ساقطة من : ب .

(٤) ساقطة من : ع ، م .

(٥) في ع : يمدح .

(٦) ساقطة من : م .

(٧) في م : لقوله .

(٨) سبقها في أ : " و " .

(٩) في ب ، م : ذكر الآيات حتى كلمة الشاهدين ، ثم جاء بعدها (الى قوله

تعالى اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذابا لا أعذبه احدا من العالمين) .

وفي ع : ذكر الآيات حتى كلمة قلوبنا ثم جاء بعدها (الى قوله فمن يكفر بعد

منكم فاني اعذبه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين .

فالمائدة هي ^(١) القران الذى يتقرب ^(٢) به في كل قداس ^(٣).

فالجواب ^(٤) : ان من العجائب ان يدعي ان المائدة التي نزلت من السماء هي

القران الذى يتقربون به . مع ان الذى يتقربون به من مصنوعات الارض . و اين المائدة

من القران ١١ نعوذ بالله ^(٥) تعالى من الخذلان . بل معنى الآية أن الله ^(٦/٢١)

تعالى طرد عادته واجرى سنته انه متى بعث للعباد امرا قاهرا للايمان لا ^(٦) يمكن

العبد ^(٧) معه الشك ^(٨) فمن لا ^(٩) يؤمن ^(١٠) عجل له العذاب لقوة ظهور الحجّة .

كما ان قوم صالح لما اخرج (الله تعالى) ^(١١) لهم الناقة من الحجر (فلم يؤمنوا) ^(١٢)

عجل لهم العذاب . ^(١٣)

= والآيات في سورة المائدة ١١٢ - ١١٥ .

(١) ساقطة من : م ، وفي ع : على .

(٢) في ب : نتقرب .

(٣) ساقطة من : م ، وفي ع : قرابين .

(٤) في ب ، ع ، م : والجواب .

(٥) في ب : من الله .

(٦) في ع : سبقها واو .

(٧) في ع : احدا .

(٨) في ع : التشكك .

(٩) في ب ، ع : لم .

(١٠) جاء بعدها في ع : " بعد ذلك " .

(١١) ما بين القوسين ساقط من : م .

(١٢) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(١٣) قوم صالح قبيلة مشهورة يقال لهم ثمود باسم جد هم ، وكانوا عربا يسكنون

الحجر الذى بين الحجاز وتبوك . طلبوا آية من نبيهم باخراج ناقة عشرا

من الهضبة ، فاستجاب الله لنبيه باعطائه تلك الآية ، الا ان الكثيرين لم =

وكانت هذه المائدة جسما كينونيا ^(١) عليه خبز وسمك نزل من السماء يقوت القليل منه ^(٢) الخلق العظيم العدد ، فامروا ان يأكلوا ولا يدّخروا فخالقوا وادّخروا فسخّهم الله تعالى . ^(٣)

= يؤمنوا ، وعقروا الناقة بعد ذلك فارسل الله عليهم الصيحة بعد ايام ثلاثة من عقرها .

انظر تفسير الطبري " شاكر " ١٢ : ٥٢٤ وما بعدها عند تفسيره الآيات التي تحدثت عن قصتهم (٧٣ - ٧٨) من سورة الاعراف وقصص الانبياء لابن كثير ١ : ١٤٥ وما بعدها .

هذا وقد ذكر سبحانه قصة صالح وقومه في عدة سور من كتابه الكريم منها سورة الاعراف ٧٣ - ٧٩ ، هود ٦١ - ٦٨ ، الحجر ٨٠ - ٨٤ ، الشعراء ١٤١ - ١٥٩ ، النمل ٤٥ - ٥٣ ، القمر ٢٣ - ٣٢ .

(١) في ع : كبيرا ، وفي م : كثيرا .

(٢) في م : منهم .

(٣) روى ابن جرير ، وابن ابى حاتم - كما ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره ٣ : ٢٢١ بسنده عن ابن عباس ان الله تعالى انزل المائدة عليها سبعة ارغفة وسبعة احوات تحطبها الملائكة حتى وضعتها بين ايديهم فاكل منها آخر الناس كما اكل اولهم . تفسير الطبري (شاكر) ١١ : ٢٢٩ .

وممن ذهب الى ان خبزا وسمكا كانا على المائدة : ابو عبد الرحمن السلمى ووهب بن المنبه واسحق بن عبد الله كما روى ذلك ابن جرير بسنده عنهم . انظر تفسير الطبري (شاكر) ١١ : ٢٣٢ .

وروى الترمذى ، والطبرى ، وابن ابى حاتم في تفسيره - كما ذكر ذلك ابن كثير في التفسير - حديثا مرفوعا من طريق الحسن بن قزعة البصرى ، اخبرنا سفيان ابن حبيب ، حدثنا سعيد عن قتادة عن خلاص بن عمرو عن عمار بن ياسر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " انزلت المائدة من السماء خبزا

ولحما ، وامروا ان لا يخونوا ولا يدّخروا لئلا فخانوا وادّخروا ورفعوا لفساد =

ونزول مثل هذا من السماء كخروج الناقة من الصخرة الصماء . فأخبر^(١) الله تعالى ان من لم يؤمن بعد نزول المائدة عجلت له العقوبة . ولا تعلق للمائدة بقربانهم البتة بل المائدة معجز عظيم خارق ، والقربان أمر معتاد ليس فيه شئ من الاعجاز البتة ، فاین أحد البابین من الآخرولا العمی والضلال^(٢) ؟
ومنها أنه قال : ان الله تعالى اخبر خبرا جازما انا نوء من بعيسى - عليه السلام -

= فمسخوا قردة وخنازير .

قال الترمذی هذا حديث قد رواه ابو عاصم " الضحاك بن مخلد " وغير واحد عن سعيد بن ابي عروبة ، عن قتادة عن خلاص عن عمار موقوفا ، ولا نعرفه الا من حديث الحسن بن قزعة .

ثم روى الترمذی حديثا بنحوه عن سعيد بن ابي عروبة ولم يرفعه وقال : وهذا اصح من حديث الحسن بن قزعة ولا نعلم للحديث المرفوع اصلا .

انظر الترمذی ك التفسير باب ومن سورة المائدة ٥ : ٢٦٠ وتفسير الطبري

(شاكر) ٢٢٨ : ١١ ، تفسير ابن كثير ٣ : ٢٢١

وقال بعضهم : كانت تنزل وعليها ثمر من ثمار الجنة . تفسير الطبري شاكر ٢٢٩ : ١١ وما بعدها .

واما ابن جرير فلم يجزم بما كان على المائدة ان قال :

(واما الصواب من القول فيما كان على المائدة فان يقال كان عليها ما كسول .

وجائزان يكون سمكا وخبزا ، وجائزان يكون ثمرا من ثمر الجنة ، وغير نافع

العلم به ، ولا ضار الجهل به ، اذا اقرتالي الآية بظاهرها احتله التنزيل .

تفسير الطبري شاكر ٢٣٢ : ١١ .

(١) في ج ، م : الخبر .

(٢) قال ابن كثير " هذه قصة المائدة واليها تنسب السورة ، فيقال سورة المائدة

وهي ما امتن الله به على عبده ورسوله عيسى - عليه السلام - لما اجاب دعاه

بنزولها . فانزلها الله آية ودلالة معجزة باهرة ، وحجة قاطعة . " اهـ .

تفسير ابن كثير ٣ : ٢١٩ .

بقوله تعالى (وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته . . .)^(١) فكيف نتبع^(٢) من
 من أخبر الله تعالى عنه انه شاك في أمره بقوله تعالى (وانا أو^(٤) اياكم لعلى هدى
 أو في ضلال مبين)^(٥) وأمره في سورة^(٦) الفاتحة . ان يسأل الهداية الى الصراط
 المستقيم صراط الدين أنعم^(٧) عليهم غير المفضوب عليهم ولا الضالين .
 والمنعم عليهم هم النصارى . والمفضوب عليهم هم^(٨) اليهود . والضالون هم^(٩)
 عبدة الاصنام .^(١٠) فالجواب :

ان النصارى لما لعبوا في كتابهم بالتحريف والتخليط صار ذلك لهم^(١١) سجيّة
 واصبح الضلال والاضلال لهم طويّة ، فسهل^(١٢) عليهم تحريف القرآن وتغيير (أ/٢٢)
 معانيه لا غرضهم الفاسدة . والقرآن الكريم برىء من ذلك . وكيف يخطر لهم هذه
 التحكيمات بغير دليل ولا برهان بل بمجرد الاوهام والوسواس .
 اما قوله تعالى " وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته . . . " ^(١٣)

(١) سورة النساء آية ١٥٩

(٢) في ع : يتبع .

(٣) في ع ، م : لقوله .

(٤) المثبت من : ب ، ع ، م وفي أ : (واياكم) .

(٥) سورة سبأ آية ٢٤ .

(٦) في ب : السورة .

(٧) في ب : أنعمت .

(٨) ساقطة من : م .

(٩) ساقطة من : ب ، ع ، م .

(١٠) ذكر هذه الشبهة على لسانهم ابن تيمية في الجواب الصحيح ٢ : ٨٢ .

(١١) ساقطة من : ع .

(١٢) في ب : يسهل ، وفي ع : تسهل ، وفي م : سهل .

(١٣) سورة النساء آية ١٥٩ .

ففيه تفسيران ^(١) احدهما : ان كل كافر اذا عاين الملائكة عند قبض روحه (ساعة الموت) ^(٢) ظهر (له منهم) ^(٣) الانكار عليه بسبب ما كان عليه من الكفر فيقطع حينئذ بفساد ما كان عليه ، ويؤ من بالحق على ما هو عليه ، فان الدار ^(٤) الآخرة لا يبقى فيها تشكك ^(٥) ولا ضلال . بل تموت ^(٦) الناس كلهم مؤمنين موحدين على قدم الصدق ، ومنهاج الحق .

وكذلك يوم القيامة بعد الموت لكنه ايمان لا ينفع ولا ^(٧) (يمتد به) ، وانما يقبل الايمان من العبد حيث يكون متمكنا من الكفر فاذا عدل عنه وآمن بالحق كان ايمانه من كسبه وسعيه فيؤجر عليه . اما ^(٨) اذا اضطر اليه فليس له فيه أجر . ^(٩) فما من احد من اهل الكتاب الا ويؤ من ^(١٠) نبوة ^(١١) عيسى - عليه السلام - وعبوديته ^(١٢)

(١) ذكر الطبرى تفسيراً ثالثاً الا انه ضعفه وهو : ان كل كتابي لا يموت حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم . انظر تفسير الطبرى (شاكر) ٩ : ٣٨٦ .
ولعل المصنف لم يذكره لضعفه او اكتفى بالتفسيرين المشهورين للآية الكريمة .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٣) في ب : لهم منه .

(٤) في ع ، م : دار .

(٥) في ع : شكك .

(٦) في ب ، ع : يموت .

(٧) في ع : يعتمد عليه .

(٨) في ب : وأما .

(٩) في ب ، ع ، م : شيء .

(١٠) في ع : ليؤمنن .

(١١) في ب : نبوة .

(١٢) ساقطة من : ع .

لله تعالى قبل موته لكن (قهرا فلا)^(١) ينفعه في الخلو^(٢) من النيران وغضب
الديان^(٣) .

التفسير الثاني : ان عيسى - عليه السلام - ينزل في آخر الزمان عند ظهور
المهدي^(٤)

(١) في ع : هولا ، وفي م : لا .

(٢) في ع : الخلاص .

(٣) روى ذلك عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن والضحاك . انظر تفسير

الطبري (شاكر) ج ٩ : ٣٨٢ - ٣٨٦ .

(٤) احد الخلفاء الراشدين ، والأئمة المهديين ، يظهر في آخر الزمان - وهو
غير مهدي الشيعة المنتظر - اسمه موافق لاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكذلك اسم ابيه .

قال ابن كثير : (وهو محمد بن عبد الله العلوي الفاطمي الحسني رضي الله
عنه - نسبة الى الحسن بن علي - وفي زمانه تكون الثمار كثيرة والزروع
غزيرة والمال وافر والسلطان قاهر والدين قائم والمد وراغم ، والخير في ايامه
دائم) ١٠ هـ . الفتن والملاحم ١ : ٢٩ ، ٣١

وجاء في ذكره احاديث كثيرة اذكر منها حد يثين على سبيل المثال :

عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقتل عند كنزكم ثلاثة
كلهم ابن خليفة ثم لا يصير الى واحد منهم . ثم تطلع الرايات السود من قبل
المشرق فيقتلونكم قتلا لم يقتله قوم . . . فاذا رأيتموه فبايعوه ولو حبوا على
الثلج فانه خليفة الله المهدي .

رواه ابن ماجة . ك الفتن باب خروج المهدي ٢ : ١٣٦٧ .

قال ابن كثير : وهذا اسناد قوي .

وعن ابي سعيد الخدري قال : خشينا ان يكون بعد نبينا حدث فسالنا نبى
الله صلى الله عليه وسلم فقال : ان في امتي المهدي يخرج يعيش خمسا أو سبعا =

بعد أن يفتح المسلمون قسطنطينية^(١) من الفرنج^(٢) ، فيكسر الصليب^(٣) ، ويقتل^(٤) (٢٢/ب) الخنزير ولا يبقى على الأرض إلا المسلمون ، ويستأصل اليهود بالقتل ، ويصرح بأنه عبد الله ونبيه فيضطر النصارى إلى تصديقه حينئذ : لا خبره لهم^(٥) بذلك^(٦) .
وعلى التفسيرين ليس لهم^(٥) فيه دلالة على أن النصارى الآن على خير^(٦) .

= أوتسما (الشاك احد الرواة) قال قلنا : وما ذاك ؟ قال سنين . قال : فيجىء إليه رجل فيقول يا مهدي : اعطني اعطني . قال : فيحشي له في ثوبه ما استطاع ان يحمله .

اخرجه الترمذى وحسنه . ك الفتن باب ما جاء في المهدي ٤ : ٥٠٦ هـ هذا وقد عقد ابن كثير فصلا في الاحاديث الواردة في شأنه والتي اخرجها الأئمة الحفاظ في كتبهم - في مصنفه الفتن والملاحم ص ٢٤ - ٣٢ فمن اراد المزيد فلينظر هناك .

(١) في ع : القسطنطينية .

(٢) في ب : الافرنج .

(٣) في ب : الصليب .

(٤) ساقطة من : ع .

(٥) ساقطة من : ب ، م .

(٦) ومن ذهب الى ان اهل الكتاب يؤمنون بعيسى قبل موته وذلك عند نزوله

أبو هريرة وابن عباس والحسن وقتادة وابن وهب ، وهو اختيار ابن جرير .

انظر تفسير الطبرى ج ٩ : ٣٨٠ - ٣٨١ (شاكر) . وانظر رأى ابن جرير

٩ : ٣٨٦ - ٣٨٩ والايمن به ايمان برسالة الاسلام الذى يدعو هو نفسه اليها

عند نزوله ان انها خاتمة الشرائع ولا شريعة بعدها ، لأن صاحبها خاتم

النبين .

ونزوله عليه السلام في آخر الزمان جاء في احاديث كثيرة بلغت درجة التواتر

كما صرح بذلك غير واحد من اصحاب الحديث .

وَمَا قَوْلُهُ تَعَالَى (وَأَنَا أَوْ^(١) إِيَّاكُمْ لَعَلِّي هَدَى أَوْ فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ) فَمَنْ^(٢) مَحَاسِن^(٣)

القرآن الكريم

= قال ابن جرير بعد ان ذكر الخلاف في معنى وفاة عيسى - عليه السلام - :
(وأولى هذه الأقوال بالصحة عندنا قول من قال معنى ذلك اني قابضك من
الارض ورافعك الي لتواتر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ينزل
عيسى بن مريم فيقتل الدجال . تفسير الطبرى (شاكر) ٦ : ٤٥٨ .
وقال ابن كثير : " تواترت الاحاديث عنه صلى الله عليه وسلم بنزول عيسى
- عليه السلام - قبل يوم القيامة اماما عادلا وحكما مقسطا . تفسير ابن كثير

٧ : ٢٢٣ .

وقال المحدث الشيخ ناصر الدين الالباني من المحدثين : اعلم ان احاديث
الدجال ونزول عيسى - عليه السلام - متواترة يجب الايمان بها . . . هامش
شرح الطحاوية ٥٦٥ .
ومن هذه الاحاديث :

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده
ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع
الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خير من
الدنيا وما فيها . ثم يقول ابو هريرة وان من اهل الكتاب الا ليوءنن به قبل
موته . . . البخارى ك احاديث الانبياء باب نزول عيسى بن مريم هاكم

٤ : ١٤٣ ومسلم ك الايمان باب نزول عيسى بن مريم ١ : ١٣٥ .

هذا وقد صنف المحدث الشيخ محمد انور شاه الكشميرى الهندى كتابا سماه
" التصريح بما تواتر في نزول المسيح " وحققه الشيخ ابو غدة . ونشره مكتب
المطبوعات الاسلامية بحلب فمن شاء الوقوف على تلك الاحاديث فليرجع لذلك
الكتاب .

(١) المثبت من : ع ، م ، وفي أ ، ب : " وإياكم " .

(٢) سورة سبأ آية ٢٤ .

(٣) في ب : فهو من ، وفي ع : فهو .

من تـلـطـف^(١) الـخـطـاب وحسن الارشاد . فانك اذا قلت لفيرك : انت كافر فآمن
ربما ادركته الانفة فاشتد اعراضه عن الحق فاذا قلت له : احدا كافر ينبغي^(٢) ان
(نسعى في خلاصه)^(٣) من عذاب الله تعالى فهلم (بنا نبحث)^(٤) عن الكافر منـا
فنخلصه ، فان ذلك اوفر لداعيته^(٥) في الرجوع الى الحق والفحص عن الصواب . فاذا
نظر فوجد نفسه هو الكافر فر من الكفر من غير (منافرة منك)^(٦) عنده ، ويفرح
بالسلامة^(٧) ويسر منك بالنصيحة . هكذا هذه الآية سهلت الخطاب على^(٨) الكفار
ليكون ذلك اقرب لهدايتهم .^(٩)

(١) في ع : لفظ ، وفي م : لطف .

(٢) في ب : فينبغي .

(٣) في ب ، ع ، م : يسعى في خلاص نفسه .

(٤) في ع : نفحص .

(٥) في ع : للداعية .

(٦) في ع : مناص تكمل ، وفي م : تنافر منك .

(٧) في ع : باسلامه .

(٨) في ب ، ع ، م : مع .

(٩) قال ابن كثير عند تفسيره هذه الآية : هذا من باب اللف والنشر . اى واحد

من الفريقين مهمل والآخر محقق لا سبيل الى ان تكونوا انتم ونحن على الهدى

او على الضلال بل واحد مّا مصيب . ونحن قد اقمنا البرهان على التوحيد

فدل على بطلان ما انتم عليه من الشرك بالله . تفسير ابن كثير ٦ : ٥٠٤ .

هذا ، وقد اورد هذه الشبهة على لسانهم ابن تيمية في الجواب الصحيح ان

قال بعد ذكره الآيات التي قبلها (فلما ذكر " اى الله تعالى " ما دل على

وجوب توحيده ، وبيان ان اهل التوحيد هم على الهدى ، وان اهل الشرك

على الضلال قال : (وانا واياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين) يقول : ان احد

الفريقين اهل التوحيد - الذين لا يعبدون الا الحق - واهل الشرك لعلى هدى =

ومنه قول صاحب فرعون المؤمن بموسى - عليه السلام - (يا قوم لكم الملك اليوم
 ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا)^(١) الى قوله : وان يك
 كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذى يعدكم)^(٢) فخصهم
 أولا بالملك والظهور لتبسط^(٣) نفوسهم مع علمه بانه وبال عليهم ، وسبب طغيانهم .
 ولم يجزم في ظاهر اللفظ بصدق موسى عليه السلام مع قطعه بصدقه ، بل جعله (٢٣ / أ)
 معلقا على شرط لئلا ينفرهم فينجبوا^(٤) عن الصواب . فكل من صح قصده في هداية

= أو في ضلال مبين . وهذا من الانصاف في الخطاب الذى كل من سمعه من
 ولي وعد وقال لمن خوطب به : قد انصفك صاحبك . كما قال العادل الذى
 ظهر عدله للظالم الذى ظهر ظلمه : الظالم اما انا واما انت . لا للشك في
 الامر الظاهر ، ولكن بيان ان احدا ظالم ظاهر الظلم وهو انت لا أنا
 وفي القرآن في بيان مثل هذا ما لا يحصى الا بكلفه ، بل قطب القرآن وسائر
 الكتب مدارها على عبادة الله وحده ، فكيف يقال : ان الرسول كان يشك هل
 المهتدى هم أم اهل الشرك ؟ وهل يقول هذا الا من هو في غاية الجهل
 والعناد (١٠ هـ) .

الجواب الصحيح ٢ : ٧٨ - ٧٩ .

(١) سورة غافر آية ٢٩ .

(٢) نفس السورة آية ٢٨ . فالمؤلف ذكر الآية الثانية قبل الاولى . فمؤلف
 آل فرعون خصهم بالملك والظهور بعد ان قال لهم (. . . .) أتقتلون رجلا
 ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك
 صادقا يصبكم بعض الذى يعدكم ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب . يا قوم
 لكم الملك اليوم ظاهرين (. . . .)

(٣) في م : ليسط .

(٤) في ع : فيحجبوا .

الخلق سلك معهم ما هو اقرب لهدايتهم ،

وكذلك قوله تعالى لموسى وهارون في حق فرعون (فقولوا له قولاً لنا لعله يتذكر
(١) أو يخشى) .

وقوله لنبينا (٢) محمد صلى الله عليه وسلم (... ولو كنت فظا غليظ القلب
لا نفضوا من حولك ...) (٣) (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي
احسن ...) (٤) فهذا كله من محاسن الخطاب لا من موجبات الشك والارتياب . (٥)

واما امره (تعالى لنبيه) (٦) محمد (٧) صلى الله عليه وسلم ولائته (٨) بالدعاء والهداية
الى الصراط المستقيم فلا يدل على عدم حصول الهداية في الحال ، لأن القاعدة
اللفظية ان الأمر والنهي ، والدعاء ، والوعد والوعيد . والشرط وجزاءه انما يتعلق
بالمستقبل من الزمان دون الماضي والحاضر ، فلا يطلب الا المستقبل المفقود
فان (٩) ما عداه قد تعيّن وقوعه او عدم وقوعه فلا معنى لطلبه . (١٠)

والانسان باعتبار المستقبل لا يدري ماذا قضي عليه فيسأل (١١) الله الهداية

(١) سورة طه آية ٤٤ .

(٢) ساقطة من : ع ، م ، وفي ب : لمحمد .

(٣) سورة آل عمران آية ١٥٩ .

(٤) سورة العنكبوت آية ٤٦ .

(٥) وكيف اذا كان شاكا يدعوهم الى التوحيد ويطلبه منهم ، ويقاثلهم من أجله .

(٦) مابين القوسين ساقط من : م ، ع . و (لنبيه) ساقطة من : ب .

(٧) في ب : محمدا ، وفي ع ، م : لمحمد .

(٨) في ب : أمته .

(٩) في ب ، ع ، م : لأن .

(١٠) في ع : لطلبته .

(١١) في ب : فنسأل .

في المستقبل ليأمن^(١) سوء الخاتمة . كما أن النصراني^(٢) إذا قال : اللهم أمتني على ديني لا يدل على أنه غير نصراني وقت^(٣) الدعاء ، ولا أنه غير مصمم على صحة دينه . وكذلك سائر الأدعية .

وأجمع^(٤) المسلمون (والمفسرون)^(٥) على أن المفضوب عليهم اليهود ، وأن الضالين^(٦) النصارى فتبدل ذلك بما قاله مصادمة ، ومكابرة ومغالطة وتحريف (٢٣ / ب) وتبدل فلا يسمع من مدعيه .^(٧)

(١) في ب ، ع : لنأمن .

(٢) في ب : النصارى .

(٣) سبقها في ب : الى .

(٤) في ب : اجتمع .

(٥) طابين القوسين ساقط من : م ، ع .

(٦) جاء بعدها في ع : هم .

(٧) جاءت الاحاديث الصحيحة مبينة ومفسرة لقوله تعالى غير المفضوب عليهم ولا

الضالين .

قال الطبري حدثني احمد بن الوليد الرطبي ، قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي ، قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، عن اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن عدي ابن حاتم ، قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم المفضوب عليهم اليهود .

وأخرج من طريق شعبه عن سماك بن حرب ، قال سمعت عباد بن حبيش يحدث عن عدي . . . الحديث وأخرجه احمد والترمذي وابن خزيمة من هذا الطريق ايضا . وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث سماك .

انظر مسند أحمد ٤ : ٣٧٨ ، وابن خزيمة في كتاب التوحيد ١٥٨ ، والترمذي ٥ : ٢٠٣ ، وتفسير الطبري " شاكر " ١ : ١٨٥ ، ١٨٦ . وقد حكم الشيخ أحمد شاكر بصحة هذين الاسنادين ورقم الحديثين كما في تفسير الطبري

.....
 = أما قول الترمذى " حسن غريب لا نعرفه الا من حديث سماك " ، فان ابن جرير أخرج هذا الحديث من طريق غير طريق سماك كما تقدم .
 قال الحافظ ابن كثير : " وقد روى حديث عدى هذا من طرق " تفسير ابن كثير ٤٦ : ١

وأخرج الطبرى بنفس الاسنادين ايضا عن عدى رضي الله عنه قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم " ولا الضالين " قال النصارى .
 انظر الحديثين برقم (٢٠٧ ، ٢٠٨) : ١ ٩٣ تفسير الطبرى " شاكر " قال ابن جرير : فكل حائد عن قصد السبيل ، وسالك غير المنهج القويم فضال عند العرب ، لاضلاله وجه الطريق . فلذلك سمى الله جل ذكره النصارى ضاللا ، لخطئهم فى الحق منهج السبيل . واخذهم من الدين فى غير الطريق المستقيم .

فان قال قائل : اوليس ذلك ايضا من صفة اليهود ؟

قيل بلى !

فان قال : كيف خصّ النصارى بهذه الصفة ، وخص اليهود بما وصفهم به من انهم مفضوب عليهم ؟

قيل : كلا الفريقين ضلال " مفضوب عليهم " ، غير ان الله جل ثناؤه وسم كل فريق منهم من صفته لعباده بما يعرفونه به ، ان ذكره لهم او اخبرهم عنه . ولم يسمّ واحدا من الفريقين الا بما هو له صفة على حقيقته ، وان كان له من صفات الذم زيادات عليه . " ا . هـ .

تفسير الطبرى (١ : ١٩٥) (شاكر)

والى هذا ذهب ابن القيم ان يقول : انقسم الناس بحسب معرفة الحق والعمل به الى هذه الاقسام الثلاثة : المنعم عليهم ، والمفضوب عليهم ، والضالين لأن العبد اما ان يكون عالما بالحق أو جاهلا به .

والعالم بالحق اما ان يكون عاملا بموجبه او مخالفا له . فهذه اقسام المكلفين .
 = فالعالم بالحق المامل به : هو المنعم عليه . . .

.....

= والعالم به المتبع هواه : هو المفضوب عليه .

والجاهل بالحق: هو الضال .

والمفضوب عليه ضال عن هداية العمل . والضال : مفضوب عليه لضلاله عن العلم الموجب للعمل . فكل منهما ضال مفضوب عليه ، ولكن تارك العمل بالحق بعد معرفته به اولى بوصف الغضب واحق به .

ومن هاهنا كان اليهود احق به ، كقوله تعالى في حقهم:

"بئسما اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما انزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباؤوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين" البقرة

٩٠ والجاهل بالحق احق باسم الضلال . ومن هنا وصفت النصارى

به في قوله تعالى " قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا

اهواء قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل " المائدة ٧٧
انظر مدارج السالكين ١ : ١١ ، وانظر بدائع الفوائد ٢ : ٢٩ وما بعدها وانظر

اقتضاء الصراط المستقيم ص ٥ .

وذكر ابن كثير في تفسيره آراء الكثير من السلف من ان المفضوب عليهم اليهود ،

وان الضالين هم النصارى ثم ذكر عن ابن ابي حاتم قوله : (ولا اعلم بيمين

المفسرين في هذا اختلافا)

انظر تفسير ابن كثير ١ : ٤٦ .

هذا وقد رد ابن تيمية على ادعاء النصارى انهم هم المنعم عليهم بقوله :

(اما قولهم المنعم عليهم نحن النصارى ، فمن المعجائب التي تدل على فرط

جهل صاحبها فيا سبحان الله ! الم يعرف العام والخاص علما لا تمكن

المنازعة فيه من دين محمد صلى الله عليه وسلم ، ودين أمته الذي تلقوه عنه

من تكفير النصارى ، وتجهيلهم وتضليلهم واستحلال جهادهم ، وسبى حريمهم

واخذ اموالهم ، ما يناقض كل المناقضة ان يكون محمد صلى الله عليه وسلم

وامته في كل صلاة يقولون : اللهم اهدنا صراط النصارى . . . ولو كانوا يسألون

الله هداية طريق النصارى لدخلوا في دين النصارى ، ولم يكفروهم =

ومنها انه قال : ليس من عدل الله تعالى ان يطالبنا باتباع رسول^(١) لم يرسله

الينا ، ولا وقفنا على كتابه بلساننا .

فالجواب^(٢) : انه عليه السلام لو لم يرسل اليهم فليت شعري من كتب الى قيصر

هرقل ملك الروم ، والى المقوقس أمير القبط يدعوهم الى الاسلام^(٣) ، ولولا ذلك لم

= ويقا تلوهم ويضعوا عليهم الجزية التي يؤءونها عن يد وهم صاغرون . ولم يشهدوا عليهم بانهم من اهل النار .

وانما المنعم عليهم هم الذين ذكرهم الله في قوله (ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا) النساء ٦٩ ، فهو لا الذين أمر الله عباده أن يسألوا هداية صراطهم .

وأما النصارى الذين كانوا على دين المسيح قبل النسخ والتبديل فهم ممن المنعم عليهم كما ان اليهود الذين كانوا على دين موسى قبيل النسخ والتبديل كانوا من المنعم عليهم .

وأما النصارى بعد النسخ والتبديل فهم من الضالين .

الجواب الصحيح ٢ : ٨٢ - ٨٤ .

هذا وقد روى الطبرى عن ابن عباس بسنده أن معنى صراط الذين انعمت عليهم " طريق من انعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من الملائكة والنبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، الذين اطاعوك وعبدوك " . وهذا ما اختاره ابن جرير .

تفسير الطبرى ١ : ١٧٧ ، ١٧٨ (شاكر) .

(١) في ب : رسول الله .

(٢) في ع ، م : والجواب .

(٣) انظر ورقة ٧ أ والتعليق عليها .

يسلط السيف على دين النصرانية (الى)^(١) اليوم (ستائة سنة)^(٢) .

" وليس يقر في الانذهان شيء : اذا احتاج النهار الى دليل .^(٣)

ومنها انه قال : لو علم المسلمون مرادنا^(٤) بالأب^(٥) والابن وروح القدس

لما^(٦) انكروا علينا . فان^(٧) مرادنا بالأب : الذات^(٨) . و بالابن^(٩) : النطق

الذى هو القائم بتلك الذات . و بروح^(١٠) القدس : الحياة . والثلاثة (الله

واحد^(١١)) . هذه الثلاثة يعتقدونها المسلمون ، ونحن لم نطلق ذلك^(١٢) من

قبيل^(١٣) أنفسنا . بل في الانجيل قال عيسى - عليه السلام - : اذهبوا الى سائر

(١) ما بين القوسين زيادة من : ع .

(٢) في ع . سيم . اى : الى عصر المصنف رحمه الله تعالى .

(٣) في الديوان :

وليس يصح في الأفهام شيء : اذا احتاج النهار الى دليل .

انظر ديوان ابي الطيب المتنبى بشرح ابي البقاء العكبرى المسمى بـ " التبيان

في شرح الديوان " . ٣ : ٩٢ .

(٤) (٥) مطموستان في : م .

(٦) في ع : ما .

(٧) في ب : وان .

(٨) ساقطة من : م .

(٩) في ع : الابن .

(١٠) في ب ، ع ، م : روح .

(١١) في ع : الالهة واحدة .

(١٢) ساقطة من : ب .

(١٣) في ع ، م : قبل .

الام وعدهم (١) باسم (٢) الاب والابن وروح القدس (٣).

وفي أول القرآن : بسم الله الرحمن الرحيم . فاقصر على هذه الثلاثة (٤) : الابن والاب و روح (٥) القدس .

ونريد (٦) بقولنا المسيح ابن (٧) مولود من الله تعالى بلا حدث قبل الدهور

انه لم يزل نطقا ، ولم يزل الله تعالى ناطقا . ثم ارسل الله تعالى نطقه من غير مفارقة الأب الوالد (٨) كما ترسل (٩) الشمس ضوءها من غير مفارقة القرص الوالد (١٠)

له (١١) ، وكما (١٢) يرسل الانسان كلامه الى غيره من غير مفارقة العقل الوالد له (١٣/٢٤)

فتجسم النطق انسانا من الروح (١٣) القدس ، ومن مريم رضي الله عنها ، وولد منها بالطبيعة البشرية لا بالالهية . (١٤)

(١) في ع : غدهم .

(٢) في ع : بالاسم .

(٣) متى ص ٢٨ : ١٩ .

(٤) المثبت من ب ، ع ، م : وفي أ : الثلاث .

(٥) في ع : الروح .

(٦) غير مقروءة في : ب . وفي ع : يريد .

(٧) جاء بعدها في ع ، م : مريم .

(٨) في ع ، م : الولد .

(٩) في ب : يرسل .

(١٠) في ع : والوالد .

(١١) انظر تمثيلهم هذا في تاريخ ابن البطريق كما ينقل عنه ابن تيمية في الجواب

الصحيح ٣ : ٨٤ ، ٨٥ .

(١٢) في ب : كذلك .

(١٣) في ع : روح .

(١٤) انظر تمثيلهم في تاريخ ابن البطريق . الجواب الصحيح ٣ : ٨٨ .

فاذا قلنا ^(١) المسيح ابن الله (لا) ^(٢) نريد ^(٣) بنوة بشرية ، وان له ولدا ^(٤) من صاحبة ^(٥) . وقد اثبت القرآن الولد بمعنى المنطق لقوله تعالى (ووالد وما ولد) ^(٦) وسبب تجسم كلمة الله تعالى انسانا ان الله تعالى لا يخاطب الا بحجاب ، لأن اللطائف لا تظهر الا في الكثايف فظهر في الانسان ، لأنه اشرف خلقه كما خاطب موسى - عليه السلام - من ^(٧) العوسجة ^(٨) . ففعل المعجز بلا هوته ، واطهر ^(٩) المعجز بناسوته والفعال للمسيح - عليه السلام - كما تقول : زيد ميت بجسده ^(١٠) باق بنفسه . وكذلك ^(١١) صلب الناسوت دون ^(١٢) اللاهوت كما ان ^(١٣) الحديدية المحمّاة يطرق حديدها ويقطع دون ناريتها ^(١٤) ، ولذلك ^(١٥) سمى القرآن

-
- (١) في ع : قلت .
 (٢) ما بين القوسين زيادة من : ب .
 (٣) في ع : تريد .
 (٤) في ع : والدا .
 (٥) في ع : صاحبه .
 (٦) سورة البلد آية ٣ .
 (٧) في ع : في .
 (٨) جاء في تهذيب اللغة : العوسج : شجر كثير الشوك معروف ، وهي ضروب منها ما يثمر ثمرا أحمر يقال له المصع . تهذيب اللغة مادة عسج ١ : ٣٣٨ .
 (٩) في جميع النسخ المعجز ، والصواب ما اثبتته .
 (١٠) في ع : بحسك .
 (١١) في ب ، م : لذلك .
 (١٢) في ع : وولي .
 (١٣) في ع : في .
 (١٤) في ع : بادوتها .
 (١٥) في ع : كذلك .

عيسى - عليه السلام - روح الله وكلمته ^(١) ، واسمه عيسى فيكون ^(٢) الخالق واحدا وهو الأب ونطقه وحياته ، ولا يلزم من تعدد ما تعدد الخالقين كما تقول ^(٣) : الخياط خيط الثوب ، ويد الخياط خيطة الثوب ^(٤) . ولا يلزم ان يقال : خيط الثوب خيطان بل خياط واحد . كذلك قولنا : الله تعالى وروحه وكلمته اله واحد . ولا يلزمنا أننا عبدنا ثلاثة كما لا يلزم اذا قلنا ^(٥) : عقل الانسان ونطقه وحياته : ثلاثة اناسي . ^(٦)

فالجواب ^(٧) : اما قوله نريد بالأب الذات . وبالأب النطق . وبروح القدس (٢٤ / ب) الحياة ، فلا كفر فيه ، وانما الاطلاق منكر . ^(٨)

واما ما اعتمد عليه من نص الانجيل فقد تقدم ان انجيلهم ليس شيئا ^(٩) يعتمد عليه ، ولا هو مضبوط النقل ولا مضبوط المعنى

(١) اشارة الى قوله سبحانه (انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القاها

الى مريم وروح منه) النساء (٧١)

(٢) في ع : ويكون .

(٣) في م : يقول .

(٤) من (ويد الخياط . . الثوب) ساقط من : ع .

(٥) جاء بعدها في ع : الله تعالى وروحه وكلمته اله واحد ان .

(٦) ذكر هذه الشبهة على لسانهم ابن تيمية في الجواب الصحيح . ٢ : ٢٤٨ ، ٢٥٢

(٧) في ب : الجواب ، وفي ع ، م : والجواب .

(٨) ان هذه الالفاظ لا تستعمل في تلك المعاني ، فالظاهر من لفظ الأب هو

من له ولد من غيره ، والمعروف من لفظ الابن هو من له أب ، والمعروف من

لفظ روح القدس جبريل على ارادة المعنى اللقبى .

وانظر رد ابن تيمية عليهم فيما اذا ارادوا انها صفات له سبحانه في الجواب

الصحيح ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٩) في أ : شيء والمثبت من : ب ، م .

- و لا يوثق منه ^(١) بشيء في الدين ، وقد تقدم بسط ذلك في تناقضه . ^(٢)
- وأما ما ^(٣) في القرآن من بسم الله الرحمن الرحيم فتفسيركم له غلط وتحريف كما فعلتم في الانجيل ، لأن الله تعالى عندنا في البسمة معناه : الذات الموصوفة ^(٤) بصفات الكمال ، ونعوت الجلال .
- والرحمن الرحيم " وصفان له سبحانه وتعالى باعتبار الخير والاحسان الصادرين ^(٥) عن قدرته . فان صفات الله تعالى منها : ^(٦)
- سلبية ^(٧) نحو : الأزلي ^(٨) أي : لا أول له والصد أي : لا جوف له . ^(٩)

- (١) في ع : منها .
- (٢) انظر ورقة ١٥ ب - ١٨ ب حول تناقض الانجيل .
- (٣) ما ساقطة من : أ ، ع ، والمثبت من : ب ، م .
- (٤) في ع : الموصوف .
- (٥) في ع ، م : الصادران .
- (٦) قال الشيخ هراس في شرحه على الواسطية " والرحمن الرحيم اسمان كريمان من اسمائه الحسنى الآن على اتصافه تعالى بصفة الرحمة . وهي صفة حقيقية له سبحانه على ما يليق بجلاله . ولا يجوز القول ان المراد بها لا زمها كإرادة الاحسان ونحوه . شرح الواسطية ٦ وسيأتي مزيد تفصيل بعد قليل .
- (٧) وهي كل صفة مدلولها عدم امر لا يليق به سبحانه .
- انظر شرح جوهرة التوحيد ٧٤ .
- (٨) في ع : الاول . وقد عبر القرآن الكريم عن هذه الصفة بالأول قال سبحانه : (هو الاول والآخر . . .) الحديد ٣ ويطلق المتكلمون على هذه الصفة " القدم " .
- (٩) ومن ذهب الى هذا المعنى : مجاهد والحسن البصري والضحاك بن مزاحم كما روى ذلك بسنده عنهم ابن أبي عاصم في السنة ١ : ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٣ .
- وقد حكم الشيخ الالباني على صحة تلك الاسانيد وجودتها . =

.....

= وانظر تفسير الطبري ٣٠: ٣٤٤، ٣٤٥.

وروي ذلك عن ابن عباس ايضا - لكن بسند ضعيف كما قال الشيخ الالباني -
واخرجه ابن ابي عاصم في كتابه السنة ايضا ١: ٢٩٩. وانظر تفسير الطبري
٣٠: ٣٤٤.

وساق بسند حسن - كما قال الشيخ الالباني - عن ابن مسعود رضي الله عنه
ان معنى الصمد : السيد الذي قد انتهى سؤده . السنة ١: ٢٩٩.
وساق بسند صحيح ايضا عن ابي وائل ان معنى الصمد : السيد الذي لا شيء
اسود فيه . السنة ١: ٣٠٠.

وساق بسند صحيح عن الحسن وهو قول قتادة ايضا ان معنى الصمد : الباقي
بعد خلقه السنة ١: ٣٠١.

وعن الشعبي بسند صحيح انه الذي لا يأكل الطعام . السنة ١: ٣٠٢.
وبسند جيد عن ابراهيم النخعي انه الذي يصمد اليه الناس في حوائجهم
١: ٣٠٣.

هذا وقد روى الطبري في تفسيره حديثا مرفوعا في معنى الصمد .
قال حدثنا العباس بن ابي طالب قال ثنا محمد بن عمر عن عبيد الله بن
سميد قال ثنا صالح بن حيان عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال - لا اعلمه
الا قد رفعه - قال : الصمد الذي لا خوف له . تفسير الطبري ٣٠: ٣٤٥.
قال ابن كثير بعد ذكره رواية الطبري لهذا الحديث : وهذا غريب جدا ،
والصحيح انه موقوف على عبيد الله بن بريدة . تفسير ابن كثير ٨: ٥٤٧، ٥٤٨.
وهذا الحديث رواه الطبراني - كما ذكر ذلك الشيخ ناصر - حيث قال :
والحديث رواه الطبراني عن بريدة مرفوعا وسنده ضعيف .

انظر تعليق الشيخ ناصر على كتاب السنة ١: ٢٩٩

قال ابن كثير في تفسيره : " وقد قال الحافظ ابو القاسم الطبراني في كتاب السنة
له ، بعد ايراده كثيرا من هذه الأقوال في تفسير " الصمد " : وكل هــ =

ومنها ثبوتية قائمة بذاته وهي سبعة (١) : العلم (٢) والارادة (٣) والقدرة (٤) ،
والحياة (٥) والكلام (٦)

= صحيحة ، وهي صفات ربنا عز وجل ، هو الذي يصمد اليه في الحوائج ، وهو الذي قد انتهى سؤده ، وهو الصمد الذي لا خوف له ، ولا يأكل ولا يشرب وهو الباقي بعد خلقه * - تفسير ابن كثير ٨ : ٥٤٨ .

(١) في ب : السبعة .

(٢) جاء في شرح الجوهرة ٩٤ : (صفة أزلية قائمة بذاته تنكشف بها المعلومات عند تعلقها بها .)

وقال الشيخ هراس في تعريفه لتلك الصفة : (والعلم صفة لله عز وجل بها يدرك جميع المعلومات على ما هي به فلا يخفي عليه منها شيء *) . شرح الواسطية ص ٣٢ .

(٣) وهي صفة قديمة زائدة على الذات قائمة بها شأنها التخصيص فتخصص كل

ممكن ببعض ما يجوز عليه . شرح الجوهرة ٨٩ .

والسلف يقسمون الارادة الى ارادة كونية ، وترادفها المشيئة . وهي تتعلق بكل ما يشاء الله فعله واحداثه ، فهو سبحانه اذا اراد شيئا وشاءه كان عقب ارادته له كما قال : (فعال لما يريد) البروج ١٦ ، و (انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون) .

وشرعيه : وتتعلق بما يأمر الله به عباده ويرضاه وهي المذكورة في مثل قوله تعالى " يريد الله بكم اليسر . . . " .

انظر شرح الواسطية ص ٣٦ - ٣٧ .

(٤) صفة أزلية قائمة بذاته سبحانه يتأتى بها ايجاد كل ممكن واعدامه على وفق

الارادة شرح الجوهرة ٨٧ ، شرح الواسطية ص ٥٢ .

(٥) اي اتصاف ذاته بالحياة ، وهي صفة أزلية تقتضي صحة العلم . ودليل وجوبها

له تعالى اتصافه سبحانه بالعلم والقدرة والارادة وغيرها شرح الجوهرة ٩٩ .

(٦) سيأتي مزيد تفصيل انظر ص ٢٥٥ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ .

(١) والسمع (٢) والبصر .

ومنها فعلية خارجة عن ذاته تعالى يستحيل قيامها به نحو : الرزق والهبات والخلق والاحسان . فتسميه الرازق^(٣) الوهاب الخالق المحسن باعتبار افعاله لا^(٤) باعتبار صفة قديمة^(٥) قائمة بذاته^(٦) .

(١) عرفه الاشاعرة بقولهم : صفة ازلية قائمة بذاته تتعلق بالمسموعات أو بالموجودات فتدرك ادراكا تاما . شرح الجوهرية ١٠٧ .

وقال الشيخ هراس في شرحه معنى السميع : انه المدرك لجميع الاصوات مهما خفت ، فهو يسمع السر والنجوى بسمع . وان سمعه صفة ازلية قائمة به ، وسمعه لا يشبه اسماع خلقه . شرح الواسطية ص ٣٥ .

(٢) وهو صفة ازلية تتعلق بالمبصرات او بالموجودات فتدرك ادراكا تاما . شرح الجوهرية ١٠٩ .

وقال الشيخ هراس في معنى البصير : المدرك لجميع المرئيات من الاشخاص والالوان مهما لطفت ، او بعدت ، فلا تؤثر على رؤيته الحواجز والاستار ، وهو من فصيل بمعنى مفضل ، وهو دال على ثبوت صفة البصر سبحانه على الوجه الذي يليق . شرح الواسطية ٣٥ . ثم ذكر حديثا يدل على انه سبحانه يسمع بسمع ويرى بعين . شرح الواسطية ٣٦ .

(٣) في ع : الرزاق .

(٤) عبارة (باعتبار افعاله لا) ساقطة من : ع .

(٥) ساقطة من : ع ، م .

(٦) وهذا الذي ذهب اليه المصنف من منع قيام صفات الافعال به سبحانه هو مذهب الاشاعرة وغيرهم من المتكلمين . انظر رأى الاشاعرة في المواقف وشرحها ص ٥٣ وما بعدها .

قال الطحاوى رحمه الله : (مازال بصفاته قدما قبل خلقه لم يزد بكونهم شيئا لم يكن قبلهم من صفته . وكما كان بصفاته أزليا ، كذلك لا يزال عليهم ابد يا) .

والرحيم معناه : المحسن في الآخرة خاصة ^(١) لخلقه بفضلِهِ . ولذلك يقال :

= قال الشارح : اى ان الله تعالى لم يزل متصفا بصفات الكمال : صفات الذات وصفات الفعل . ولا يجوز ان يعتقد ان الله وصف بصفة بعد ان لم يكن متصفا بها ، لأن صفاته سبحانه صفات كمال ، وفقد ها صفة نقص . ولا يجوز ان يكون قد حصل له الكمال بعد ان كان متصفا بضده ، ولا يرد على هذا ، صفات الفعل ، والصفات الاختيارية ونحوها : كالخلق والامانة والاحياء والاتيان والمجئ والنزول والغضب والرضى والاستواء . . .

وان كانت هذه الأحوال تحدث في وقت دون وقت ، لأن هذا الحدث بهذا الاعتبار غير ممتنع ، ولا يطلق عليه انه حدث بعد ان لم يكن . . . ومثل ذلك بالكاتب فقال :

الكاتب في حال الكتابة هو كاتب بالفعل ، ولا يخرج عن كونه كاتباً في حال عدم مباشرته الكتابة .

ثم قال : وحلول الحوادث بالرب تعالى المنفي في علم الكلام المذموم لم يرد نفيه ولا اثباته في كتاب ولا سنة وفيه اجمال :

فان اريد بالنفي انه سبحانه لا يحل بذاته المقدسة شيء من مخلوقاتـــــــــــــــه المحدثه ، ولا يحدث له وصف متجدد لم يكن فهذا نفى صحيح .

وان اريد به نفي الصفات الاختيارية من انه لا يفعل ما يريد ، ولا يتكلم بما شاء اذا شاء ولا انه يغضب ويرضى لا كأحد من الورى ، ولا يوصف بما وصف به نفسه من النزول والاستواء والاتيان كما يليق بجلاله وعظمته فهذا نفى باطل .

شرح الطحاوية ١٢٧ وما بعدها .

(١) فـى ع : لخاصة .

يارحمن الدنيا والآخرة . ويارحيم الآخرة .

(١) أبلغ من الرحيم لشموله الدارين . (٢)

(١) في ع : والرحمن .

(٢) لحل المصنف رحمه الله اعتمد في تفسيره للرحمن الرحيم على ما روى عنه صلى

الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم قال " الرحمن رحمان الآخرة والدنيا ،

والرحيم : رحيم الآخرة " فقد اخرج هذا الحديث ابن جرير في تفسيره قال :

حدثنا اسماعيل بن الفضل قال حدثنا ابراهيم بن الحلاء . قال حدثنا

اسماعيل بن عياش عن اسماعيل بن يحيى عن ابن ابي مليكة عن حدثه عن

ابن مسعود .

ومعمر بن كدام عن عطية العوفي عن ابي سعيد - الخدرى . . . الحديث .

انظر تفسير الطبرى (شاكر) ١ : ١٢٧ .

قال ابن كثير : (روى الحافظ بن مردويه من طريقين عن اسماعيل بن عياش

عن اسماعيل بن يحيى عن معمر عن عطية عن ابي سعيد قال . . . الحديث .

ثم ذكر الحافظ ابن كثير طريق ابن جرير ، ثم عقب على ذلك بقوله :

(وهذا غريب جدا ، وقد يكون صحيحا الى من دون رسول الله صلى الله عليه

وسلم ويكون من الاسرائيليات لا من المرفوعات . . .) تفسير ابن كثير ١ : ٣٣ .

هذا ، وقد اشار الشيخ احمد شاكر الى ان هذا الحديث موضوع لا اصل له

واشار الى اقوال العلماء في اسماعيل بن يحيى .

انظر تفسير الطبرى (شاكر) البهامش ١ : (١٢١ - ١٢٢ ، ١٢٧ .

واسماعيل بن يحيى هذا قال فيه صالح بن جزرة : كان يضع الحديث . وقال

فيه الازدى ركن من اركان الكذب لا تحل الرواية عنه .

ونص الذهبي على انه مجمع على تركه . الميزان ١ : ٢٥٣ .

ثم ان في حديث ابن مسعود جهالة ان لا يعرف من الذى حدث عن ابن مسعود

ثم ان عطية العوفي تابعي ضعيف كما نص على ذلك الذهبي في الميزان .

الميزان ٣ : ٧٩ .

وأما النطق والحياة فلا مدخل لهما في الرحمن الرحيم . بل هو ^(١) تحريف منه للقرآن .

وإذا بطل المستند من الاناجيل ، والقرآن حرم هذا الاطلاق ، فان اطلاق (٢٥ /)

= هذا ، وقد ذكر الطبري رحمه الله الفرق بين الرحمن والرحيم - واطال في ذلك - وهو يرى ان الرحمن اشدّ مبالغة من الرحيم . انظر تفسير الطبري (شاكر) ١ : ١٢٦ - ١٢٨ .

قال الحافظ ابن كثير : الرحمن الرحيم اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة ، ورحمان اشدّ مبالغة من رحيم . وفي كلام ابن جرير ما يفهم حكاية الاتفاق على هذا . . .) تفسير ابن كثير ١ : ٣٥ .

وقد ذكر الفرق بينهما شيخ المصنف الحزبن عبدالسلام في كتابه ، فوائده في مشكل القرآن) ص ٣٨ ، ٣٩ .
ونذهب ابن القيم الى ان الرحمن دال على صفة الذات . اي الذي الرحمة وصفه .

والرحيم : دال على صفة الفعل .
قال في بدائع الفوائد : (. . .) ان الرحمن دال على الصفة القائمة به سبحانه والرحيم : دال على تعلقها بالمرحوم . فكان الأول للوصف ، والثاني للفعل .

فالأول : دال على ان الرحمة صفته .
والثاني : دال على انه يرحم خلقه برحمته . وإذا اردت فهم هذا فتأمل قوله : (وكان بالمؤمنين رحيما) الاحزاب ٤٣ (انه بهم رؤوف رحيم) التوبة ١١٢ ولم يجي قط رحمن بهم . فعلم ان رحمن هو الموصوف بالرحمة .
ورحيم هو الراحم برحمته . ١٠ هـ .

بدائع الفوائد ١ : ٢٤ .

وعلق الشيخ خليل هراس على قول ابن القيم هذا بقوله :
(وهذا احسن ما قيل في الفرق بينهما) . شرح الواسطية ص ٦ .

(١) ساقطة من : ع .

الموهومات لما لا يليق بالربوبية يتوقف^(١) على ثقل صحيح ثابت عن الله تعالى ، وليس هو عندكم فكنتم عصاة بهذا^(٢) الا طلاق .

وأمّا قولكم ان النطق موجد^(٣) فغلط . فان الموجد انما هو القدرة دون غيرها وكل صفة من صفات الله تعالى لها خاصية لا توجد لغيرها .^(٤)

فالقدرة^(٥) : توجد .

والارادة : تخصص الممكن بازمانه^(٦) واحواله .

والعلم : يكشف الواجبات والممكنات والمستحيلات على ماهي عليه .

والسمع : ادراك يختص بالكلام النفسي^(٧) ، والصوت اللساني^(٨) .

(١) في ع : موقوف .

(٢) في ع : بمعد .

(٣) في ع : يوجد .

(٤) من (وكل صفة ... لغيرها) ساقط من : م .

(٥) من (دون غيرها ... فالقدرة) ساقط من : ع .

(٦) في ع : في زمانه .

(٧) في ب : النفساني .

(٨) الصوت لا يختص باللسان . ففي حديث عبد الله رضي الله عنه قوله : فلقد رأيت

الماء من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولقد كنا نسمع تسبيح

الطعام وهو يوءكل .

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان

يقوم يوم الجمعة الى شجرة أو نخلة ، فقالت امرأة من الانصار ، أو رجل :

يا رسول الله ، الا نجعل لك منبرا ؟ قال : ان شئتم . فجعلوا له منبرا ،

فلما كان يوم الجمعة دفع الى المنبر ، فصاحت النخلة صياح الصبي ، ثم نزل

النبي صلى الله عليه وسلم فضمها اليه ، تثنّ أنين الصبي الذي يسكن . قال :

كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها .

والبصر : ادراك خاص ^(١) يختص بالموجود دون المعدوم بخلاف العلم فانـه
يعمهما .

والكلام النفسي الذي هو النطق : يكون منه الأمر والنهي والخبر والاستخبار
دون التأثير . ^(٢) فلا ^(٣) يجوز ان يعتقد ^(٤) ان ^(٥) الایجاد ^(٦) اللقدرة ليس ^(٧) الا
والبراهين ^(٨) على هذه المطالب في كتبنا الكلامية ليس هذا موضعها .
قوله : ونريد بنبوة ^(٩) المسيح وولادته ^(١٠) من الله تعالى بلا حدث انـه
لم يزل نطقا ، ولم يزل الله تعالى ناطقا . قلت : هذا كلام ^(١١) غير معقول أصلا
الا على وجه لا يبقى ^(١٢) لدين النصرانية (معه) ^(١٣) أثر وتقريره :

= اخرجهما البخارى ك المناقب باب علامات النبوة في الاسلام : ١٧١ ، ١٧٣
فالظاهر ان تخصيصه الصوت باللسان ليفرق بين الكلام النفسي عند الاشاعرة
والكلام الذي هو حروف واصوات .

- (١) ساقطة من : ب ، ع ، م .
- (٢) في ع : الهمام .
- (٣) في ع : ولا .
- (٤) في ع : يخصص .
- (٥) ساقطة من : ب ، ع .
- (٦) ساقطة من : ع .
- (٧) مطموسة في : م .
- (٨) في ب : والبرهان . وسبقها في ع ، م : اكثر .
- (٩) في ب : نبوة ، وفي ع : نبوة .
- (١٠) في ع : وولاده ، وفي م : ولادته .
- (١١) في ب : لكلام .
- (١٢) في ع : ينهني .
- (١٣) ما بين القوسين زيادة من : ع .

ان النطق صفة قائمة بذات الله تعالى ، وقد سلمتم ذلك فهو من المعاني لا من الاجسام . بل هو كالعلم والحياة والارادة . فان أردتم ان عيسى - عليه السلام - المتجسد ^(١) انه ^(٢) (لم يزل) ^(٣) من ^(٤) هذه الصفة المعنوية فهو من باب قلب الحقائق الذي يستحيل وقوعه في زمن من الازمان فضلا عن كونه لم يزل كذلك كما يستحيل ان السواد يكون بياضا ، أو العلم (يكون طعما) ^(٥) ، أو الرائحة ^(٦) لونا . كذلك يستحيل ان يكون النطق انسانا . فهذا التفسير غير معقول ولا مقصور . وان أردتم انه لم يزل نطقا ، أى : لم يزل الله تعالى يخبر عن وجود عيسى - عليه السلام - في أزله فهو صحيح مقصور ^(٧) ، لأن خبر الله تعالى يتعلق بجميع الاشياء : الموجودات ، والمعدومات الماضية ، والحاضرات والمستقبلات ، لكن هذا التفسير لا (يبقى معه) ^(٨) لدين النصرانية وجود . فان خبر الله تعالى كما

(١) في م : المتحد .

(٢) انه ساقطة من : ع ، م

(٣) في ع : ولم يزله ، وفي م : لم تزل .

(٤) ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٥) في ع : ظنا ، وفي م : يكون ظنا .

(٦) سبقها في ع : تكون .

(٧) هذا على رأى الاشاعرة القائلين بان كلامه معنى نفسى واحد وهوبه أمر

ناه مخبر

أما على ما ذهب اليه السلف من ان كلامه تعالى حروف واصوات ، قاله سبحانه

لم يكن في الازل مخبرا بوجود عيسى ، ان هذا فرد من افراد الكلام وافراد

الكلام حادثة : وان كان يعلم ألا انه سيوجد . وهل يتصور ان الله تعالى

لم يزل ولا يزال يقول : ان عيسى سيوجد ؟ !

(٨) في ع : يبقى .

يتعلق بوجود عيسى عليه السلام يتعلق بوجود كل واحد من اليهود وغيرهم فـ في
الأزل ولم يزل^(١) كل واحد من اليهود نطقا بهذا التفسير. فينبغي ان يكون
كل واحد من اليهود ابن الله تعالى . ولا مزية لعيسى - عليه السلام - على احد
من اليهود^(٢) في ذلك (بل ولا)^(٣) على شيء من الحشرات.

وان^(٤) اردتم تفسيراً ثالثاً فقولوه فانه غير معقول من قولكم لم يزل المسيح -
عليه السلام - نطقاً . فظهر ان احد الأمرين لازم وهو : اما ابطال مذهب النصارى ،
أو يكون كلامهم غير معقول^(٥) فضلا عن إقامة الدليل عليه . فانهم لا يتكلمون بكلام
الا مثل هذا لا يتحصل منه شيء .

قوله : ثم ارسل الله نطقه من غير مفارقة ، قلت : هذا غلط وعي وعدم بصيرة
فان ارسال الشيء اتصاله بغيره البايين له . وهو غير معقول في كل صفة من الصفات^(٦)

النطق وغيره . فيستحيل^(٧) ارسال الالوان ، والطعوم والروائح ، والعلىوم^(٨) / ٢٦ أ
والظنون الا مع انتقال محالها ، اما بمفردها فمحال ببديهة العقل ، ومن شك في
ذلك فليس بمعاقل . ومحل هذا النطق يستحيل عليه الحركة والاتصال والانفصال
فانه ليس بجسم باتفاق الفريقين .

(١) ساقطة من : م .

(٢) من (ابن الله . . . اليهود) ساقط من : ع .

(٣) في ع : الآ .

(٤) في ع : فان .

(٥) من (من قولكم لم يزل معقول) ساقط من : ع ، م .

(٦) في ب : صفات .

(٧) في ب : ويستحيل .

واما ارسال الشمس لضوئها فليس معناه : ان ^(١) صفة قائمة بالشمس اتصلت بالغير،

بل الله تعالى يخلق الأنوار والأضواء في اجرام الهواء الكائن بين السماء والأرض.

فالضوء الحاصل في كل جزء من الهواء غير الضوء الحاصل في الجزء الآخر ، وغير
الضوء القائم بجرم الشمس. ^(٢)

(١) ساقطة من : ع .

(٢) هذا التمثيل منهم غير صحيح ، ان أنهم ينصون في امانتهم - كما سيأتي -

ان المسيح اله حق من اله حق من جوهر ابيه ، وهو مساو للأب في الجوهر .
فجعلوه جوهرًا ورثا . وهذا بخلاف ضوء الشمس ، والنطق بالنسبة للانسان
ان ان الضوء القائم بالشمس ليس شمسا ، ولا جوهرًا قائم بنفسه ، وليس
ساويا للشمس .

ومعلوم ان نطق زيد ليس هو نفس زيد ، بل هو صفة له . فالنطق والضوء
صفتان لزيد والشمس ، والصفة غير الموصوف لا تحتاجها اليه . كما ان يـ
الخياط ليست هي الخياط ، وهي غير مساوية له . انظر النصيحة الايطانية
ورقة ٤٣ ب ، ٤٤ أ .

قال ابن تيمية : " اما اذا جعلتم ذلك - الكلمة او العلم والحياة - صفات
لله تعالى كما ان الضوء والنطق والحرارة صفات لما تقوم بها امتنع ان تحمل
بغيرها ، وامتنع مع الحلول ان تكون فاعلة فعل الشمس والنفس . وانتم جعلتم
الكلمة والحياة حالة بغيره سبحانه ، وجعلتم ما يحل به الهيا خالقا ومعلوم
انه لا أحد من العقلاء يجعل ما يحل فيه ضوء النار نارا ، ولا ما يحصل
فيه شعاع الشمس شمسا ، ولا ما يحصل فيه نطق زيد وعلمه هو نفس زيد
فكان جعلكم المسيح هو الخالق للعالم مخالفا لتمثيلكم . " الجواب الصحيح

٢٥٧ : ٢ .

وابطل هذا التمثيل في موضع آخر من كتابه من عدة وجوه اذكر بعضها : ان
الشعاع ليس متولدا من جرم الشمس بل هو حادث بائن عن جرم الشمس
ولكنها سبب في حصوله . ولهذا يشبه به العلم الحاصل في قلب المتعلم بسبب =

فها هنا ^(١) صفات عديدة ، وموصوفات كثيرة لم يرسل ^(٢) منها صفة واحدة بل

= تعلم العلم من غير ان يكون من ذات علم العالم . ولهذا يشبه علم العالم بالسراج الذى يقتبس كل احد من نوره وهو لم ينقص بخلاف تولد المولود عن والده فانه متولد من عينة .

والشعاع القائم بالهواء والأرض ليس هو قائما بذات الشمس . . . بل هو عرض قائم بمحل آخر والعرض الواحد لا يكون في محلين .

والنصارى يقولون : ان الكلمة التي هي علم الله متولدة منه ، وهي قد يمتدة ازلية والصفة قائمة بالموصوف . فالصفة مثل ما يقوم بذات الشمس من استدارة

وضوء فذاك صفة لها ، وهو غير الشعاع القائم بالهواء فان ذاك بائن عنها فكيف يجعل هذا هو هذا ؟ ! . فان قالوا نحن مقصودنا ان حكمة الله وعلمه نوره انزله الى المسيح وافاضه على المسيح كما يفيض الشعاع عن الشمس قيل لهم : فهذا قدر مشترك بين المسيح وسائر الانبياء فلا اختصاص للمسيح بذلك .

ثم ان القول بان الله ارسل نطقه من غير مفارقة الأب الوالد . . . تمثيل باطل فالشمس نفسها لم تسكن في الهواء والأرض وانما سكن شعاعها ، فوزانة ان يقال : فكذلك سكن نور الله وهراته وهداه ، وروحه ، وهذا اذا قيل لا شيء فيه ولا اختصاص للمسيح وحده به .

ثم ان القول بان الله ساكن في المسيح فوزانه ان تكون الشمس نفسها ساكنة في موضع صغير من الارض ، فلو ان أحدا قال ذلك لعد خارجا عن دائرة العقلاء فكيف بالله تعالى وهو اكبر من كل شيء تدعون انه سكن في بطن مريم؟

انظر الجواب الصحيح ٣ : ٨٤ - ٨٧ .

وايضا : فان الضوء عرض فيلزمهم ان الاله عرض حل في الانسان ، والانسان هو الجوهر ، وهذا في غاية الفساد . انظر الفصل ١ : ١١٧ .

(١) في ب : وها هنا .

(٢) في ب ، ع : ترسل .

كل صفة لازمة لمحلها لم تفارقه ^(١) . فان أردتم ان الله تعالى خلق في ^(٢) عيسى عليه السلام نطقا بما طلبه الله تعالى من العباد أو بغيره ^(٣) ، فكذلك سائر الانبياء عليهم السلام . بل العلماء والمشرعون ^(٤) كذلك خلق الله تعالى في نفوسهم الاخبار عن احكامه تعالى ، فان كان عيسى عليه السلام بهذا ^(٥) ابنا فالعلماء كلهم ^(٦) كذلك ، والا فلا أحد من خلق الله تعالى ابنا وهو الحق .
واما ارسال الانسان كلامه لغيره (عن فكره) ^(٧) فذلك اما : بالكتابة ^(٨)
فالمرسل حينئذ اجسام ورقوم سود في اجسام بيض ، ونطقه القائم بنفسه لم يرسله ^(٩)
بل ارسل ما يدل عليه .

واما ان يوصي من يخبره بمقاصده ^(١٠) مشافهة فهو صوت صدر على ^(١١) لسانه (٢٦ / ب)
سمعه رسوله فقال ذلك الرسول اصواتا أخر لذلك الغير . والأصوات من خواص
اللسان وقصبة الرئة ^(١٢) لا تكون الا في الاجسام .

-
- (١) في ب : يفارقه .
(٢) ساقطة من : ع .
(٣) في ع : لغيره .
(٤) في ب ، ع : المشرعون .
(٥) في م : هذا .
(٦) ساقطة من : ع .
(٧) في ع : في ذكره .
(٨) في ب : بالكتاب .
(٩) في ع : يرسل .
(١٠) في ب : لمقاصده .
(١١) في ع ، م : عن .
(١٢) جاء في صحاح الأحاديث ان الطعام سمع تسبيحه وهو يوءكل ، وسمع اكثر من واحد بكاء النخلة . . . الخ . انظر ص ٢٤٨ - ٢٤٩ من هذه الرسالة .

ولذلك احلناها على الله تعالى ، لأنه ^(١) ليس بجسم ، بل الثابت لله تعالى انما هو الكلام النفسي الذي ليس باصوات ، ولا اصوات دالة عليه . ^(٢)

وعلى كل تقدير : فلم يرسل الانسان كلامه النفسي ولا الصوتي ، بل النفسي قائم بنفسه ، والصوتي سمعه رسوله ^(٣) (وعدم لحينه) ^(٤) لم ^(٥) يأخذه الرسول ^(٦) معه . فعلم ان هذا التمثيل غير مطابق لدعواكم . بل جهل ^(٧) بالحقائق واحكامها وما هي عليه . ^(٨)

(١) في ع : فانه .

(٢) قلت : هذا على مذهب الاشاعرة ، اما السلف : فالله تعالى يتكلم بما شاء ومتى شاء وكلامه قديم ، وافراده حادثة . ويتكلم بصوت ، وكلامه لا يشبهه كلام المخلوقين .

قال عبد الله بن انيس رضي الله عنه " سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله يحشر العباد يوم القيامة فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : انا الطك وانا الديان لا ينبغي لأحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة واحد من اهل النار يطلبه بمظلمة " اخرجه احمد عن جابر عن عبد الله بن انيس . . . ج ٣ : ٤٩٥ ، والبخاري في افعال العباد ٤٠ ، وفي الصحيح لك التوحيد باب قوله ولا تنفع الشفاعة عنده . . . ٨ : ٩٤ بلفظ : " يذكر عن جابر عن عبد الله بن انيس . . . " وفي الادب المفرد ٣٣٧ .

(٣) جاء بعدها في ع : فقال ذلك الرسول .

(٤) في ع : وصد م لجييه .

(٥) في ع : ولم .

(٦) في ع : والرسول .

(٧) في ع : هو جهل .

(٨) وقد رد ابن تيمية - رحمه الله - على تمثيلهم هذا فذكر تسعة وجوه بدیعة في

ابطاله . انظر الجواب الصحيح ٣ : ٨٨ - ١٠٣ .

فان قلت ان الله تعالى امر عيسى - عليه السلام - فقال ما يدل على احكام الله تعالى للخلق ، فهو والانبياء سواء في ذلك فلا معنى لاختصاصه بالنبوة^(١) .
 قوله : فتجسم^(٢) النطق انسانا من الروح القدس ، ومن مريم - رضي الله عنها - الى آخر كلامه . قلت : هذا موضع الخط والجهل والكفر وعدم الانسانية بالكلية . كيف يتخيل عاقل ان النطق يصير جسما ؟ ! وذلك كقول القائل^(٣) : الالوان والطعموم والروائح صارت (جمالا و)^(٤) برازين^(٥) ، فمن قام به لون قام به برزون . ومن قام به رائحة قام به جمل أو فرس ، وكيف يتخيل عاقل ان المعاني تنقلب اجساما مع ان المعاني مفتقرة للمحال^(٦) لذاتها والاجسام مستغنية عن المحال لذاتها فكيف ينقلب المفتقر لذاته مستغنيا لذاته وذلك كانقلاب الممكن واجبا لذاته ، او^(٧) الزوج (٢٢ / أ) فردا ، او^(٨) الفرد زوجا ، او^(٩) السواد بياضا . فان كنتم تجوزون^(١٠) هذا كله (وليس^(١١) لكم) من العقول^(١٢) .

(١) ساقطة من : ع .

(٢) في م : فيجسم .

(٣) في ب : القائلون .

(٤) مابين القوسين ساقط من : م .

(٥) المثبت من : ب ، م وفي أ : برزازين .

جاء في اللسان : البرزون : الدابة . والانشى برزونة . وجمعه برازين .

والبرازين من الخيل : ماكان من غير نتاج الحرب . مادة برزن اللسان .

(٦) في ع : الى المحال .

(٧) (٨) في ع : " و " .

(٩) في ب ، ع : " و " .

(١٠) في ب : يجوزونه .

(١١) في ع : فليس لهم .

(١٢) في ب : العقل . وفي ع : المعقول .

ما تدركون ^(١) به ^(٢) هذه الاحكام - وهو الظن بكم - سقطت مكالمتكم ، لأن الكلام مع البهائم عبث وسفه . وان كنتم تعقلونها فارجموا عن قولكم تجسم ^(٣) النطق الرياني في عيسى بن مريم . واعترفوا ببطلان ^(٤) البنوة المبنية عليه ، وان عيسى - عليه السلام - فيه وجهان واعتباران : هو من وجه اله ، ومن وجه انسان . فالآفات ^(٥) والصلب ترد على الوجه الانساني . ويصير هذا الكلام كله ^(٦) كفرا وجنونا ، لأن المبني على الأصل الفاسد فاسد .

قوله : ان القرآن الكريم اثبت هذه ^(٧) البنوة بقوله تعالى " ووالد وما ولد " ^(٨) قلت : هذا افتراء على الله تعالى ، وعلى كتابه ، وعلى المسلمين . انما اقسام الله تعالى بآدم وذريته ^(٩) .

(١) في ب : يدركون .

(٢) ساقطة من : ب ، م .

(٣) في ب ، ع : بتجسم .

(٤) في ب : بطلان .

(٥) في ع : والآفات .

(٦) ساقطة من : ع .

(٧) ساقطة من : ع ، م .

(٨) سورة البلد آية ٣ .

(٩) ومن ذهب الى ذلك مجاهد وقتادة وابوصالح والضحاك وسفيان الثوري

وسعيد بن جبير والسدي والحسن البصري وغيرهم . وقيل فيها غير ذلك .

وزهب ابن جرير الى انها عامة في كل والد وما ولد . انظر تفسير الطبري

٣٠ : ١٩٥ - ١٩٦ .

قال ابن كثير : " وهذا الذي ذهب اليه مجاهد واصحابه حسن قوى ، لأن

الله تعالى لما اقسم بآدم القرى وهي المساكن اقسم بعمده بالساكن وهو آدم =

فليس للنصراني^(١) ان يتسلط^(٢) بالتحريف على كتابنا كما تسلط^(٣) على كتابهم^(٤).

قوله : وسبب تجسم^(٥) الكلمة ان اللطيف لا يظهر الا في الكثيف كما خاطب

الله تعالى موسى - عليه السلام - من العوسجة .

قلت : هذا ايضا من الجهالات النصرانية ولم قلت^(٦) : ان اللطيف لا يظهر

الا في الكثيف ؟ بل يجوز ان يخلق الله تعالى لنا علما ضروريا (بكل لطيف)^(٧)

على ما هو^(٨) عليه من غير ان يحل ذلك اللطيف في غيره ، ولا يتحد بسواه ، كما ان

الخلق يعلمون وجود الله تعالى وصفاته الملا بدلالة صنمته^(٩) عليه قبل^(١٠) (٢٧/ب)

ما تدعونه^(١١) من الاتحاد الحادث^(١٢) في زمن عيسى - عليه السلام - و^(١٣) يلزم

النصاري في هذا المقام أمور^(١٤) شنيعة :

= ابو البشر وولده . تفسير ابن كثير ج ٨ : ص ٤٢٥ وقيل في الآية اقولا آخر

انظر تفسير الطبري ٣٠ : ١٩٥ ، ١٩٦ .

(١) المثبت من : ع ، م ، وفي أ ، ب للنصاري .

(٢) (٣) في ب : تتسلط .

(٤) في ع ، م : كتابه .

(٥) ساقطة من : م . وفي ع : تجسيم .

(٦) من (كما خاطب ... قلت) ساقط من : ع .

(٧) في ع : يحل بلطيف .

(٨) في ب : هي .

(٩) في ب : صنمه .

(١٠) في ع : قيل . وفي م : فبطل .

(١١) في ب ، ع : يدعونه .

(١٢) سبقها في ع : " و " .

(١٣) الواو ساقطة من : ع .

(١٤) في ع : أمورا .

(١) (اَما بطلان) مذ هبهم ان صَحَّ ظهور اللطيف مع الغنى عن الكثيف . أو يكون الخلائق : آدم - عليه السلام - وغيره من الانبياء - عليهم السلام - وجميع الخلائق لم يظهر لهم من صفات الله تعالى ، وكمال ذاته شئاً قبل عيسى - عليه السلام - ان (٢) لم يكن قبله اتحاد (٣) ، لأن (٤) هذا الاتحاد شرط للظهور عندهم . وان كان الظهور (٥) حاصلًا قبله كان الاتحاد الحاصل لعيسى (٦) - عليه السلام - حاصلًا لجميع الخلائق العالمين بالله تعالى وبصفاته (٧) ، الذين ظهرت لهم الصفات الربانية ، والمعارف الالهية . وحينئذ لا اختصاص لعيسى - عليه السلام - ولا مزية له حتى يجعل ابن الله تعالى دون الناس اجمعين . ولم يتحد الكلام لموسى - عليه السلام - بالعوسجة ، بل سمع كلام الله تعالى وهو قائم بذاته . وقد (٨) تقدم استحالة مفارقة الصفة للموصوف (٩) ، فكيف ينتقل كلام الله تعالى للمشجرة حتى يسمعه (١٠) موسى - عليه السلام - فهذا (١١) ايضا من الافتراء على قصة موسى - عليه السلام - .

(١) في ع : ان .

(٢) المثبت من : ع ، وفي باقى النسخ : ان .

(٣) في ب : الاتحاد .

(٤) سبقها في ع : " و " .

(٥) في ع : المظهر .

(٦) ساقطة من : م .

(٧) في ب : وصفاته .

(٨) ساقطة من : ب .

(٩) في ع : الموصوف .

(١٠) في ب ، ع ، م : سمعه .

(١١) في ب : وهذا .

ومن اين للنصارى عقل يفهمون^(١) به احوال الانبياء - عليهم السلام - في دقائق
 الطكوت. وعجائب^(٢) اسرار الربوبية مع انهم قد جهلوا احكام المعاني ، وجوزوا عليها
 أن تكون اجساما . ولذلك عدلت عن بيان كيفية سماع موسى - عليه السلام - لكلام
 الله تعالى وهو قائم بذاته (من غير)^(٣) حرف ولا صوت ، وهو مبسوط في كتبنا^(٤) (٢٨ / أ)
 الكلامية^(٥) . وقد ذكرته مستوعبا^(٦) في شرح الاربعين^(٧) للامام فخر الدين
 فمن اراده نظره هناك^(٨).

وهذا التقرير يظهر فساد تمثيلهم^(٩) بالحديدة^(١٠) والخياط فان ذلك فرع
 تجسد المعنى وانتقاله للناسوت ، وقد ظهر بطلانه .

-
- (١) في ع : يقيمون .
 (٢) سبقها في ع : دقائق .
 (٣) في ب ، ع ، م : بخير .
 (٤) ساقطة من : ع .
 (٥) ساقطة من : م ، وفي ع : مستوعبا .
 (٦) انظر ص ٨ . عند الحديث عن مصنفاته .
 (٧) هو محمد بن عمر بن الحسين الرازي مفسر ، اصولي ، متكلم . شافعي المذهب .
 امام وقته في العلوم العقلية ، وأحد الائمة في العلوم الشرعية . كان ذا ثروة ،
 وكان يخدمه اكثر من ثلاثمائة تلميذ . قيل انه ندم بسبب شغله في علم الكلام ،
 من تصانيفه : التفسير الكبير ، المحصول ، الاربعين ، اعجاز القرآن
 وغير ذلك . طبقات الشافعية للحسيني ٨٢ ، طبقات المفسرين

٢ : ٢١٣ - ٢١٥ .

- (٨) الا ان المصنف سيفصل في ذلك انظر ورقة ٦٥ ب ، ٦٦ أ .
 (٩) في ع : تشبيههم .
 (١٠) في ع : الحديدة .
 وانظر رت ابن تيمية على تمثيلهم هذا في الجواب الصحيح ٣ : ٤٠ - ٤٢ وانظر
 الفصل ١ : ١١٧ .

واما تصريح القرآن الكريم بكون عيسى - عليه السلام - روح الله وكلمته ^(١) ، فقد تقدم الجواب عند ^(٢) قوله : الله ^(٣) وكلمته وروحه اله واحد ، فلا يلزمنا القول بثلاثة الهه ، كما تقول ^(٤) : الانسان وعقله وحياته : ثلاثة ^(٥) وهو انسان واحد .

قلنا ^(٦) : بل يلزمكم ، لانكم قلتم الكلمة انتقلت للمسيح - عليه السلام - فاستحق العبادة (لأجل ما انتقل اليه ^(٧) من) ^(٨) الكلمة ، والله تعالى يستحق العبادة لذاته من غير أن ينتقل له من غيره ^(٩) شيء ، والروح القدس الذي هو الحياة . ونحن ننكر عليكم هذا الاطلاق ايضا ، لما فيه من (الايهام باحوال) ^(١٠) الاجسام الحيوانية تسوية ^(١١) بالله تعالى . وتقولون في صلاتكم :

" والروح القدس (مساو ^(١٢) لك) في الكرامة " ولا تفضلون ^(١٣) احد الثلاثة على الآخر .

-
- (١) في ع : وكلمة الله .
- (٢) في ب ، ع : عنه .
- (٣) ساقطة من : ع .
- (٤) في م يقول .
- (٥) ساقطة من : ع ، م ، وفي س جاء بعدها : اشياء .
- (٦) في ع : قل . وانظر رد ابن تيمية على هذا التمثيل في الجواب الصحيح
- ٢ : ٢٤٨ فما بعدها .
- (٧) المثبت من : ب ، م ، وفي أ : له .
- (٨) في ع " الى ان انتقلت منه " .
- (٩) في ع : غير .
- (١٠) في ع ، م ، ب : ايهام احوال .
- (١١) في ع : وتسويتها .
- (١٢) في ع : ما وليك .
- (١٣) في ب : يفضلون .

فالثلاثة عندكم مستوية مستحقة للعبادة والخضوع . فلكم ثلاثة آلهة بالضرورة .
 ووزنه ^(١) في الانسان ان يعتقد معتقد ان عقله ^(٢) قد انتقل للجمل ^(٣) فاستحق
 تعظيما كتعظيم ^(٤) الانسان ، لاجل ما انتقل اليه .

وروحه ايضا تستحق ^(٥) تعظيم الانسانية . فيكون لنا ثلاث اناس جزما . وانما كان
 الانسان واحدا ، لأن صفاته لم تتعد ^(٦) ولم تعدل ^(٧) صفة ^(٨) من صفاته (٢٨ / ب)
 ذاته في التعظيم . بل المعظم واحد وهو الانسان لما اشتمل عليه من كمال العقل ،
 وجميل الصفات . فكان ينبغي للنصارى اذا قصدوا هذا المعنى ان يقولوا كما قال
 المسلمون : المعظم باستحقاق العبادة والعبودية ^(٩) واحد وهو الله تعالى لكمال
 صفاته وشرف ذاته . وليس شيء من صفاته مستحقا للعبادة كان منتقلا لوجوه ^(١٠)
 الانتقال . أو ^(١١) كانت الصفة قائمة بذاته . ولا يستحق ^(١٢) (العبادة الموجبة) ^(١٣)

-
- (١) في ع : ولو ان .
 (٢) في ع : عقل .
 (٣) في ع : الى الجمل .
 (٤) في ع : لتعظيم .
 (٥) ساقطة من : ع ، وفي ب : يستحق .
 (٦) في جميع النسخ : تتعداه .
 (٧) في ع : يعدل ، وفي م : تعدل .
 (٨) في جميع النسخ : بصفة .
 (٩) في م : والعبودية .
 (١٠) في م : ووزنا . وفي ع : لوجود .
 (١١) في ع : ان .
 (١٢) في ع : تستحق .
 (١٣) ما بين القوسين ساقط من : ع ، م .

للالهية^(١) الا ذات^(٢) واحدة موصوفة بصفات الكمال لا شئ من صفاتها ولا غير صفاتها . فهذا هو التوحيد المحقق الذي عليه المسلمون .

اما النصارى فاعتقدوا استحقاق العبادة للذات او بعض الصفات ومن حلّ فيه بعضها فكانوا قائلين بتعدد الالهة بالضرورة ، فلا معنى لقولهم^(٣) ان ذلك لا يلزمنا . (وانما^(٤) لا) يلزمهم ذلك اذا قالوا : المسيح - عليه السلام - لا يستحق العبادة^(٥) ، ولا نصلي^(٦) له ولا نعبده ومن عبده كفر ، لأنه عبد من حلّت فيه صفته فهو غير الله تعالى ، ومن عبد غير الله تعالى فهو مشرك^(٧) .

فائدة^(٨) : بل من عظم صفة من صفات الله تعالى علمه أو حياته أو كلامه أو سمعه أو بصره تعظيم الله تعالى فهو كافر^(٩) مشرك مع الله غيره قائل بتعدد الالهة^(١٠) . فلا معنى لانكار ذلك منهم .

(١) في ع : الالهية .

(٢) في ع : ذاتا .

(٣) ساقطة من : ب .

(٤) في ع : وان لم . و (لا) ساقطة من ب ، م .

(٥) في ب : للعبادة .

(٦) في ع : يصلي .

(٧) في ب : فمن .

(٨) ساقطة من : ب .

(٩) ساقطة من : ب .

(١٠) في م : الالهة . ان المسمى باسم الله في قول لا اله الا الله هو الذات بجميع

صفاتها ، وليس الله علما للذات وحدها ، ولا لصفة من صفاتها .

واذا : فالمعبود هو الذات بصفاتها اللازمة لها ، فلا تعبد الذات وحدها

مجردة عن جميع الصفات ، ولا صفة من صفاتها ، ان هذا معناه : قول بتعدد

المعبود .

ولا شك ان النصارى لغليلة الجهل عليهم لا يفهمون معنى الاله (١) ، ولا أى شىء

هو الموجب (٢) لاستحقاق العبودية فلذلك عبدوا ثلاثة آلهة وهم لا يشعرون ، فهم (٢٩/أ)

كمن لا يفهم حقيقة القتل (ثم يقتل) (٣) ثم ينكر على من (ينسب له) (٤) القتل (٥)

ويتعجب منه ويغلطه . فينبغي لهذه الطائفة النصرانية ان تبكي وتنوح على فقد

العقل (قبل ان (٦) تبكي على فقد الدين . فانها وهبها الله تعالى عقلا سألت

عن حقيقة الاله (٧) حتى تعلمها بحدودها ، وشروطها ، وخصوص ماهيتها وما يجب

للالهية (٨) ، وما (٩) يستحيل عليها (١٠) ، واى شىء اذا فقد لا يكون المحل مع

فقد الاله ، فانها (١١) علمت هذه الأمور كلها كما علمها (١٢) المسلمون استيقظت

من سكرة (١٣) جهلها ، وظهر (١٤) لها انها تعب

(١) في ب : الالهة .

(٢) في ع : الواجب .

(٣) ما بين القوسين ساقط من ع ، م .

(٤) في ع : نسب اليه ، وفي م : ينسب (اليه) .

(٥) جاء بعدها في ع ، م : وقد قتل .

(٦) في ع : وان .

(٧) في ع ، م : الالهية .

(٨) ساقطة من ع .

(٩) (ما) ساقطة من ب .

(١٠) ساقطة من ع .

(١١) في ب : واذا .

(١٢) في ع ، م : عليها .

(١٣) في ب : سكر .

(١٤) في ب : فظهر .

ثلاثة الهة ^(١) ، وان المتعين (ألا تعبد الا الهًا واحدًا) ^(٢)

(١) قانون ايمانهم " امانتهم " الذي اتفقت عليه جميع فرق النصارى - كما سيأتي
نصه - يصرح بعبادتهم ثلاثة آلهة الآب ، والابن ، والروح القدس .
اما قولهم ان هؤلاء الثلاثة واحد فهو قول غير معقول اصلا فضلا عن أن
نصوص الانجيلهم تدحض ذلك الادعاء دحضا واضحا ، حيث ان المتتبع لنصوص
الانجيل يظفر بنصوص كثيرة جدا يعلم منها ان المسيح - عليه السلام - ذاتا
مستقلة تتمتع بصفات مغايرة لما يسمونه بالآب وروح القدس ، وساذكر اربع
نصوص فقط لا مجال لتأويلها تدل على ان المسيح - عليه السلام - هو غير
الآب والروح القدس

أ - جاء في انجيل متى ص ١٢ : ٣١ ، ٣٢ " لذلك اقول لكم كل خطيئة
وتجديف يغفر للناس ، ومن قال كلمة على ابن الانسان يغفر له واما من
قال على الروح القدس فلن يغفر له لا في هذا العالم ولا في الآتي " .

ب - وفي انجيل مرقس ١٣ : ٣٢ (واما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بهما
أحد ولا الملائكة الذين في السماء ولا الابن الا الآب) .
ج - وفي انجيل مرقس ايضا ص ١٦ : ١٩ " ثم ان الرب بعدما كلمهم ارتفع
الى السماء وجلس عن يمين الله " .

د - وفي انجيل يوحنا ص ١٤ : ٢٨ " لو كنتم تحبونني لكم تفرحون لاني قلت
لكم امضي الى الآب لأن أبي اعظم مني " .

والنصوص كما قلت كثيرة جدا كلها دالة على ان المسيح ذات مستقلة - تركتها
خشية الاطالة - وهم جميعا مصرحون بعبادتهم الآب والابن وروح القدس
يوصفهم آلهة كما في امانتهم المتفق عليها بين جميع فرقهم .

(٢) في ب : الا يعبد الا اله واحد ، وفي ع ، م : الا يعبد الا واحد .

فان قالوا نحن لانعبد المسيح - عليه السلام - ولا نعظم الكلمة تمظيم العبادة
 ، ولا نصلي لها حلت الكلمة ام لا ، ولا يستحق العبادة الا الله وحده دون صفاته
 العلا حلت ام لا ^(١) . فهذا حق لانكره عليهم ، ويكونون موحدين ، وانما يبقى
 الانكار في القول بالحلول والاتحاد ^(٢) (على اختلاف) ^(٣) مذاهبهم ، ويجحد ^(٤) النبوة .
 فبهذه الطرق ^(٥) نكفرهم لا بتلك ان صرحوا بما ذكرته . والمصحح بهذا هم ^(٦) النسطورية
 دون اليعاقبة والطكية ^(٧) .
 والفريقان يكفرونهم ^(٨) . وهم اقرب النصارى الى الصواب . وليس للمسيح - عليه
 السلام - عند هم مزية على سائر الانبياء الا انه افضلهم فقط ، كما نقول نحن : ان محمدا
 صلى الله عليه وسلم افضلهم .
 ومنها انه قال : اذا احتججنا ^(٩) ببعض القرآن لا يلزمنا بقيته ، لأنه كمكتوب
 أخرجه صاحب الدين بمائة دينار ، وفيه مكتوب انه قد وقي . فان ^(١٠) ذلك لا ينفج (٢٩/ب)
 المديون .

-
- (١) من (ولا يستحق العبادة ... لا) ساقطة من : ع .
 (٢) تقدم معنى الحلول والاتحاد انظر ص ١٥٩ (لهاش) .
 (٣) في ع : لا اختلاف .
 (٤) في ع : يجحد .
 (٥) في ع ، م : الطريق .
 (٦) في جميع النسخ : هو .
 (٧) في م : الطوكية . وانظر التعريف بهذه الفرق ص ٣٤ وما بعدها .
 (٨) في ع : نكفرهم ، وفي م : يكفرهم .
 (٩) في م : احتجا .
 (١٠) في ع : ان .

قلنا : هذا التمثيل غير مستقيم ، فان كتاب الدين ان كانت البينة فيه على القبض والوفاء نفع^(١) المديون . وان كانت البينة فيه^(٢) على القبض ون الوفاء فهذا هو الذي لا ينفج . وبينة صحة القرآن هو^(٣) المعجزة الدالة على عصمة الرسول عليه السلام . والمعصوم كلامه كله (حق و) صدق فهو كالمكتوب الذي فيه البينة على القبض والوفاء يحتج بجميع ما فيه .

ومنها انه (قال : ان)^(٥) قالوا لم اطلقتم لفظ الابن والروح والأقانيم^(٦) مع أن^(٧) ذلك يومهم انكم تعتقدون تعدد^(٨) الآلهة ، وان الآلهة ثلاثة اشخاص مركبة ، وانكم تعتقدون بنوة المباشرة .^(٩)

قلنا^(١٠) للمسلمين : هذا كاطلاق المتشابه عندكم من لفظ اليد والمعين ونحوهما^(١١) يومهم^(١٢) التجسيم^(١٣)

(١) في ب : يقع فيه .

(٢) ساقطة من : ب .

(٣) في ع ، م : هي .

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٦) في ع : الاقانتهم .

(٧) ان ساقطة من : ع .

(٨) سبقها في ع : توهم .

(٩) ورد هذا السؤال على لسانهم في الجواب الصحيح ٣ : ١٣٨ .

(١٠) في ع : قلت .

(١١) في ع : نحوه .

(١٢) سبقها في ع : ما . وفي م : توهم .

(١٣) في ع : التجسم .

(١)

وانتم لا تعتقدونه .

قلنا : انما يطلق المسلمون التشابه بعد ثبوته نقلا متواترا يقطع ^(٢) به ^(٣) عن الله تعالى أنه أمر بتلاوته ^(٤) امتحانا لعباده ^(٥) ، ليضل من يشاء ، ويهدي من يشاء وليعظم ثواب المهتدين حيث حصلوا الهداية بعد التعب في ^(٦) وجوه النظر ،

(١) هذه الاطلاقات في كتاب الله تعالى ، وفي سنة رسوله - عليه الصلاة والسلام - ليست من قبيل التشابه ، ولا تستلزم التجسيم . بل انما نشئت ما أثبت الله تعالى لنفسه في كتابه ، وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فنقول : لله يد ليست كأيدى أحد من خلقه ، وعين لا كعين أحد من خلقه الخ وذلك لورود هذه الصفات في آيات كريمة واحاديث ثابتة نذكر منها :-
قوله سبحانه مخاطبا ابليس اللعين (. . . يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدى) سورة ص آية ٧٥ . وقوله سبحانه : " ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم . . .) الفتح . ١٠ .
وفي صحيح مسلم عن ابي موسى عن النبي عليه السلام قال : (ان الله عز وجل يسطر يده بالليل ، ليتوب مسيء النهار ويسطر يده بالنهار ، ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها .
لك التوبة باب قبول التوبة من الذنوب ٤ : ٢١١٣ . وانظر مزيد تفصيل فى كتاب التوحيد واشبات صفات الرب ٤٢ - ٤٤ .

(٢) في ب : نقطع .

(٣) ساقطة من : ب .

(٤) في ب : تلاوته .

(٥) في م : فالعبادة .

(٦) في ع : من .

ويعظم عذاب الضالين حيث قطعوا (لا في)^(١) موضع^(٢) القطع . ولم ينقلوا ذلك
عن امرأة^(٣) كما اتفق^(٤) في الانجيل ، بل ما^(٥) اقتصر المسلمون على الجمع القليل
بل^(٦) اعتمدوا على العدد الذي يستحيل عليهم الكذب . فلما^(٧) تحققوا ان الله
تعالى امرهم بفعل^(٨) ذلك^(٩) نقلوه .

واما النصارى فاطلقوا بمعنى ذلك من قبل أنفسهم كالا قانيم^(١٠) والجوهر^(١١)

ومعناها نقلوه نقلا لا تقوم به حجة في أقل الاحكام ، فضلا عن احوال الربوبية ، (١/٣٠)
فهم عصاة لله^(١٢) تعالى حيث اطلقوا عليه ما لم يثبت عندهم بالنقل ، بل لو طلبوا
بالرواية لانجيلهم لعجزوا عن الرواية فضلا عن النقل القطعي^(١٣) . فلا تجد^(١٤) أحدا
له رواية في الانجيل يرويه^(١٥) واحد عن واحد الى عيسى - عليه السلام - . وأقل

(١) في ع : الآل .

(٢) في ع : مواضع .

(٣) في ب ، ع : امره .

(٤) جاء بعدها في ب : ذلك .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) في ع : بعدما .

(٧) في م : فلموا .

(٨) ساقطة من : ب ، وفي ع : بنقل .

(٩) في ب : بذلك .

(١٠) سيذكر المصنف معناها انظر ص ٥٠٤ .

(١١) في ب : الجواهر . وسيذكر المصنف معنى الجوهر بعد قليل .

(١٢) في م : الله .

(١٣) في ع : القطع .

(١٤) في ب : يجد .

(١٥) في م : يرويها .

الكتب عند المسلمين من ^(١) الأدبيات وغيرها يروونها ^(٢) عن قائلها . فتأمل الفرق بين الأمتين ، والبون الذى بين الدينين . هو لا * المسلمون ضبطوا كل شئ م والنصارى اخطوا كل شئ * ، وهم ^(٣) مع ذلك يعتقدون ^(٤) أنهم على شئ * . ^(٥)

ومنها انه قال : المسلمون ينكرون علينا اطلاق الجوهر على الله تعالى وليس بمفكر ، لأن الموجودات منحصرة في الجواهر ^(٦) والأعراض ، لأن الموجود ^(٧) اما ^(٨) غير مفتقر في وجوده الى غيره وهو الجوهر ^(٩) . أو مفتقر في وجوده الى غيره وهو العرض . ولا واسطة بين قولنا مفتقر في وجوده وغير مفتقر . ويستحيل عليه تعالى ان يكون عرضا فيتحين ان يكون جوهرًا لضرورة الحصر فيهما . ^(١٠)

وأما قول المسلمين : ان الجوهر هو ^(١١) الذى يقبل العرض ويشغل الحيث فيستحيل ^(١٢) اطلاقه على الله تعالى فليس كذلك .

-
- (١) ساقطة من : ع ، م .
 (٢) في ب : يرونها .
 (٣) هم ساقطة من : ب ، ع ، م .
 (٤) ساقطة من : م .
 (٥) جاء * بعدها في ع ، م : (الا انهم هم الكاذبون)
 (٦) في ع : الجوهر .
 (٧) في ب : الموجودات .
 (٨) في ع : واما .
 (٩) والجوهر عند هم ما قام بنفسه كما ذكر ذلك عنهم امام الحرمين انظر الشامل ٥٧٢ ، والارشاد ١٤٣ . ومعنى قيامه بنفسه : تحيزه بنفسه بالآ يكون تابعاً في تحيزه لغيره .
 (١٠) ساقطة من : ب .
 (١١) ساقطة من : م .
 (١٢) في م : يستحيل .

بل الذى يشغل الحيز^(١) ويقبل العرض هو الجوهر الكثيف . اما اللطيف كالضوء
والنفس والحقل فلا .

قلنا : هذا كلام من لا يعلم^(٢) الجوهر ، ولا يعرف^(٣) العرض ، ولا يضبط
علما^(٤) من المعلوم كانه نصراني فان هذه خصيصةهم .

أما ما يفترق في وجوده لغيره^(٥) ، وما لا يفترق فهو^(٦) الواجب الوجود لذاته
والممكن الوجود لذاته . فهذا تفسير الواجب^(٧) والممكن لا تفسير الجوهر والعرض . (٣٠ / ب)

فاين احد البابين من الآخر . بل الجوهر والعرض كلاهما من اقسام ما يفترق في
وجوده (الى غيره)^(٨) فنتبرع^(٩) للنصارى الآن بتفسير هذه الحقائق فنقول :-

الجوهر : هو التحيز لذاته الذى لا يقبل القسمة .^(١٠)

فقلنا^(١١) لذاته : احترازا^(١٢) من العرض .

(١) في ب : الخبز .

(٢) في ع : يعرف .

(٣) في ع : يعلم .

(٤) في ع : شيئا .

(٥) جاء بعدها في ع : فهو الممكن .

(٦) في ب : وهو .

(٧) من (الوجود لذاته تفسير) ساقط من : ع .

(٨) في ع : وغيره .

ان ان الجواهر والاعراض من اقسام الحادث ، والحادث محتاج الى من

يحدثه . انظر الشامل في اصول الدين ١٤٠ .

(٩) في ع ، م : فنشرع .

(١٠) يقصد المصنف هنا : الجوهر الفرد . وانظر تعريف الجوهر في الارشاد ٤٦ ،

٤٧ ، والشامل ٤٠١ ، ٤٠٢ .

(١١) في ب : قولنا .

(١٢) في ب : احتراز .

(فانه متحيز ^(١)) ، لاجل قيامه بالجواهر .
 وقولنا : لا يقبل القسمة ^(٢) : احترازا ^(٣) من الجسم فانه يقبل القسمة .
 والجسم هو : المتحيز لذاته الذي يقبل القسمة ^(٤) . وقد ظهرت ^(٥) فائدة
 هذه القيود ^(٦) مما ^(٧) تقدم .
 والعرض هو : المعنى المفتقر الى متحيز يقوم به ^(٨) ، لا ^(٩) أنه يفتقر اليه في
 وجوده ، بل وجود العرض وغيره من الله تعالى .
 (اذا تقرر) ^(١٠) هذا ظهر خطوهم في اطلاقهم لفظ الجوهر على الله تعالى ^(١١) .

-
- (١) في ع : لانه تحيز . (٢) في ع : بالقسمة .
 (٣) في ب : احتراز .
 (٤) انظر تعريف الجسم في : الارشاد ٤٢ - ٤٣ ، الشامل في أصول الدين
 ٤٠١ - ٤٠٢ .
 (٥) في ع : ضربت .
 (٦) في ع : القيوم .
 (٧) في ع ، م : بما .
 (٨) وعرف الجرجاني العرض بقوله : ما يتعرض في الجوهر مثل الالوان والطعموم
 والذوق واللمس وغيره مما يستحيل بقاءه بعد وجوده . التعريفات ١٥٤ .
 هذا ، وقد اختلفت عبارات المتكلمين في تعريفه ، وكلها راجعة الى حصول
 واحد كما قال امام الحرمين . فمنهم من قال : ما لا يبقى وجوده .
 ومنهم من قال : هو الذي يقوم بخيره .
 ومنهم من قال : ما كان صفة لغيره . انظر الشامل ١٦٧ ، ١٦٨ .
 (٩) في م : الا .
 (١٠) في ع : انى تقرر .
 (١١) ان ان اسماء على الصحيح توقيفية ، فلا يطلق عليه اسم ما لم يأذن الشارع
 باطلاقه حتى ولو كان المعنى صحيحا بالنسبة اليه سبحانه .

وظهر بطلان تفسيرهم للجواهر والعرض. بل على تفسيرهم للجواهر^(١) يلزم ان لا يكون القابل للعرض ، والمشاغل للحيز جوهرا ، لأن وجوده من الله تعالى ، بل الله تعالى هو (خالق التحيزات)^(٢) وغيرها .

ومن المجيب^(٣) قوله : ان الجوهر اللطيف لا يشغل حيزا ، ولا يقبل عرضا . ثم مثله بالنفس والعقل والضوء .

اما النفس : فانها متحيزة ، وهي^(٤) تقوم بها الاعراض ، لانها تقوم بها^(٥) العلوم ، والظنون ، والاعتقادات ، والآلام ، واللذات^(٦) ، وغير ذلك . وكلها أعراف نفسانية ، لكنه لا يعرف حقيقة العرض فلذلك نفى الاعراض عن النفس .

وكذلك العقل : يقوم^(٧) به الفكر ، والعبر ، والمعارف ، وغيرها وهي اعراض .

وأما الضوء : فمعرض يقوم^(٨) بجواهر الهواء ، ليس من الجواهر في شيء ، وهو

يمتد انه جوهر فمثل به . فحديث النصارى كله عجب^(٩) حتى لو وجد^(١٠) عندهم (٣١ / أ) صواب^(١١) كان عجبا .^(١٢)

(١) من (والعرض بل للجواهر) ساقط من : ع ، م .

(٢) في ع : الخالق للتحيزات .

(٣) في ع : العجائب .

(٤) ساقطة من : ع .

(٥) عبارة (الاعراض لانها تقوم بها) ساقط من : ع .

(٦) في ب : الذات .

(٧) في م : تقوم .

(٨) في ع : يكون .

(٩) في ع ، م : عجيب .

(١٠) في ع ، م : وجدت .

(١١) في م : صوابا .

(١٢) في ع : عجيبا .

ومنها أنه قال : الله له عدل وفضل وهو سبحانه وتعالى يتصرف بهما ، فارسل

موسى - عليه السلام - بشريعة العدل لما فيها من التشديد (فلما استقرت) (١)

في نفوسهم ، وقد بقي الكمال الذى لا يضعه الا اكمل الكلام وهو الله تعالى . ولما كان جواباً (٢) تمين ان وجود بافضل الموجودات (وليس في الموجودات) (٣) اجود

من كلمته - يعني نطقه - فجاد بها ، واتحدت بافضل المحسوسات وهو الانسان ليظهر (٤) قدرته (٥) فحصل غاية الكمال ولم يبق بعد الكمال الا النقص.

قلنا : اما شريعة موسى - عليه السلام - فكانت عدلا وفضلا ، وقيل ان يقع فسي

العالم عدل مجرد ، وانما وقع ذلك لأهل النار خاصة كما لم يقع الفضل وحده الا لأهل الجنة . (٦) وتقرير هذا الباب :

ان كل جود واحسان فهو فضل من الله تعالى ، وجود (٧) لا يجب عليه فعله .

فما (٨) عرى عن الخير والاحسان البتة (٩) فهو العدل المخص ، لأن الطك ملكه

(١) في ع : لما استقر .

(٢) في م : جودا .

(٣) في ع : ما .

(٤) في م : لتظهر .

(٥) في ع : بقدرته .

(٦) يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم " . . . لا يدخل احدا الجنة عمله . قالوا

ولا أنت يا رسول الله قال : ولا انا الا ان يتفدني الله بمغفرة ورحمة "

البخارى ك الرقاق باب القصد والمداومة على العمل ج ٢ : ١٨٢ ، وسلم

لك صفات الصائفين باب لن يدخل احد الجنة بعمله ٤ : (٢١٧) .

(٧) ساقطة من : ع ، م .

(٨) في ع : وما .

(٩) ساقطة من : ع .

وهو مالكة ، والتصرف ^(١) في الملك المملوك ^(٢) كيف كان عدل ليس بظلم ^(٣) . انما يكون الظلم في مملوك الغير ، فان وقع الخير المحض فهو الفضل ^(٤) المحض وهذا هو شأن ^(٥) اهل الجنة .

انما تقرر هذا فشرية موسى - عليه السلام - كان فيها من الاحسان انواع كثيرة فتلك كلها فضل كتحرير القتل والغصب ^(٦) والزنا والقذف والسكر من الخمور المعفية ^(٧) للمعقول ، وانما اباح منها ^(٨) اليسير الذي لا يصل الى حد السكر . (٣١ / ب)

(١) في ب : والمتصرف .

(٢) في ع : والمملوك . وفي م : سبقها " و " .

(٣) الى هذا ذهبت الاشعية فيرون ان كل مقدور ممكن . وكل ممكن فله ان يفعله

لانه المالك على الاطلاق ، وتصرف المالك في ملكه ايا كان التصرف لا يعد ظلما

فلا يتصور للظلم حقيقة في حقه تعالى . فنفيه لعدم تصويره بالنسبة له .

لكن الحق ان الله تعالى ، وان كان هو المالك على الاطلاق ، الا ان من

الممكنات ما لا يفعله مع كمال قدرته عليه ان كانت حكمته تأبى فعله . فهو وان

كان قادرا على الظلم ينقض ثواب او زيادة عذاب . . . الا انه لا يفعله وحرمة

على نفسه كما في الحديث القدسي :

" يا عباد : اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا "

مسلم ك البر والصلة والآداب باب تحريم الظلم ٤ : ١٩٤٤ .

(٤) في ب : التفضل .

(٥) في م : بيان .

(٦) في ع : الغصب .

(٧) في ع : المخيرة .

(٨) في ب ، م : فيها .

و^(١) كإباحة الفواكه واللحوم والزواج^(٢) وغير ذلك . وهذه^(٣) كلها انواع من الفضل .
ثم ان عيسى - عليه السلام - جاء^(٤) مقررا لها ، وعاملا بمقتضاها وصتمملا
لاحكامها ولم يزد^(٥) شيئا من الاحكام^(٦) وانما زاد المواعظ والأمر بالتواضع والرقعة
والرأفة . فلم يأت عيسى - عليه السلام - بشريعة أخرى حتى يقال انها الفضل ،

(١) الواو ساقطة من : م .

(٢) في ع : الارواح .

(٣) هذه ساقطة من : ع ، م .

(٤) ساقطة من : م .

(٥) في ع : يرد .

(٦) اختلف العلماء في ذلك . فذهب بعضهم الى ان شريعة عيسى - عليه السلام -
نسخت بعض احكام التوراة مستشهدين بقوله تعالى (ومصدق لما بين يدي
من التوراة ، ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم . . .) آل عمران ٥٥ .
قال ابن كثير عند تفسيره الآية : " . . . ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم . . .)
فيه دلالة على ان عيسى - عليه السلام - نسخ بعض شريعة التوراة ، وهو
الصحيح من القولين .

ومن العلماء من قال : لم ينسخ منها شيئا ، وانما احل لهم بعض ما كانوا
يتنازعون فيه فاخطؤوا ، فكشف لهم عن المغطى في ذلك كما قال لهم في الآية
الأخرى (. . . ولا بين لكم بعض الذي تختلفون فيه . . .) الزخرف ٦٣ . هـ .
تفسير ابن كثير ٢ : ٣٦ .

قال ابن جرير عند تفسيره الآية : (. . . مع ان عيسى كان - فيما بلغنا -
عاملا بالتوراة لم يخالف شيئا من احكامها الا ما خفف الله عن اهلها فسي
الانجيل ما كان مشددا عليهم فيها " أ . هـ . تفسير الطبري (شاكر) ٦ : ٤٣٨ .
ثم ساق بسنده عن وهب بن منبه ، وقتادة ، والربيع وابن جريج وجعفر بن
الزبير ، والحسن انه احل لهم بعض ما كان حرم عليهم مثل لحوم الابل والشحوم
... وغير ذلك . انظر تفسير الطبري شاكر ٦ : ٤٣٨ - ٤٤٠ .

بل ^(١) مقتضى ما قاله (ان تكون ^(٢)) شريعة الفضل هي شريعتنا ، لأنها هي
 الشريعة المستقلة التي ليست تابعة لغيرها ، ولا مقلدة لسواها وهذا هو اللائق ^(٣)
 بمنصب الكمال ان يكون متبوعا لا تابعا ، (فهذه ^(٤) الحجة) عليه لا له .
 ثم ^(٥) قوله : لا يوضع الاكمل الا هو سبحانه فهو باطل ، لانه لا حجر ^(٦) عليه
 سبحانه في ملكه ^(٧) فيأمر ^(٨) بعض خلقه بوضع الاكمل . ويرسل ^(٩) للناس ^(١٠) باوامر ^(١١)
 و بشرائع ^(١٢) هي في غاية جلب المصالح ودرء المفاسد ، كما هي شريعتنا المعظمة .
 ثم ^(١٣) قوله : (ان الله) ^(١٤) جواد ^(١٥) فجاد باعظم الموجودات وهو كلمته
 فجعله متجسدا بافضل المحسوسات وهو الانسان باطل ^(١٦) لوجوه :

-
- (١) في ع : على
 (٢) في ع : فتكون .
 (٣) في ع : الأليق .
 (٤) في ع : فالحجة .
 (٥) ساقطة من : ع .
 (٦) في ع : حجة .
 (٧) في ع : ملاك .
 (٨) في ع : قيام .
 (٩) في ع : ويرسله .
 (١٠) في م : الناس .
 (١١) جاء بعدها في ع : ونواهي .
 (١٢) في ب ، ع : شرائع .
 (١٣) في ع : واما ، وفي م (وفي) .
 (١٤) ما بين القوسين ساقطة من : ع ، م .
 (١٥) سبقها في م : هو .
 (١٦) في ع : فباطل .

احدها : ان الجود بالشيء فرع^(١) امكانه فان الكرم بالمستحيل محال . فينبغي ان يبين أولاً تصور انتقال الكلام النفسي من ذات الله تعالى الى مريم رضى الله عنها ثم يقيم الدليل على وقوع^(٢) هذا الممكن بعد اثبات امكانه . وقد تقدّم بيان استحالة ذلك .

وثانيها : سلمنا انه ممكن^(٣) لكن لم^(٤) قلتم ان الكلام هو افضل الموجودات ولم لا يكون العلم افضل منه ، لأن الكلام تابع للعلم .

وثالثها : ان الذات الواجبة^(٥) الوجود التي الصفات قائمة بها افضل من (١/٣٢) الصفات^(٦) : لأن الصفات (تفتقر للذات)^(٧) في قيامها . والذات لا تفتقر^(٨) لمحل^(٩) بخلاف الصفة .^(١٠)

ورابعها : ان صفتين من الصفات أو^(١١) الصفات يحطتها مع الذات افضل من

(١) ساقطة من : ع .

(٢) ساقطة من : ع .

(٣) في ع : يمكن .

(٤) في م : لو .

(٥) في ع : الواجب .

(٦) في ع : الصلاة .

(٧) في ب : يفتقر الذات . وفي ع : تفتقر الى الذات .

(٨) في ب : يفتقر .

(٩) في ع : الى محل .

(١٠) في ب : الصفات .

ومع كون صفاته تعالى تفتقر الى محل تقوم به ، وهو ذاته تعالى ، إلا ان ذاته تعالى لا توجد بدون الصفات اللازمة لها ، فلا يتصور وجود ذات مجردة عن جميع الصفات .

(١١) في ع ، م : " و " .

الكلام وحده . ولم يقل ^(١) احد باتحاد هذا فلا فضل لم (يحصل حينئذ) ^(٢)

ولما كان كلام النصراني نوعا من الوسواس اتسع الخرق عليه والرد .

ثم ^(٣) انا ابين ان صفة (الكمال والجلود) ^(٤) والفضل ظهرت في شريعتنا اكثر من

جملة الشرايع ، ويانه من وجوه :

احدها : ان معجزات جميع الشرائع ذهبت بذهاب انبيائها فوق الخبط فسي

تلك الشرائع بعد طول المدة ، وموت الفرقة الذين ^(٥) شاهدوا المعجزات ، وجيء

قوم لم يشاهدوا ^(٦) نبيا ^(٧) ، ولا معجزة فطفوا ومفوا وضلوا واضلوا ^(٨) ودثرت ^(٩)

تلك الشرائع بهذا السبب فلم تتم المصلحة بسبب هذا ^(١٠) المعارض ^(١١)

ومعجزة شرعنا ^(١٢) هي القرآن الكريم برصفه ^(١٣) ونظمه ، وما اشتمل ^(١٤) عليه

(١) في ع : نقل .

(٢) في ع : تحصل حسدا .

(٣) في ع : وها .

(٤) في ع : الكلام والوجود .

(٥) في ب : التي . والاظهر الفرق الذين .

(٦) في ع : يجاهدوا منها .

(٧) ساقطة من : ع .

(٨) ساقطة من : م .

(٩) في ع : درست .

(١٠) في ب : هذه .

(١١) في ع : المعارض .

(١٢) في ع : نبينا عليه الصلاة والسلام .

(١٣) في ب ، ع ، م : بوصفه .

(١٤) في ب : يشتمل .

من المفيات ، وحلاوة السماع حلاوة لا يخلقها ^(١) الآباد ، ولا يسأها ^(٢) الترداد
 ووجدنا فيه من المعجزات نحو عشرة آلاف معجزة مسطورة في كتب هذا الشأن ^(٣) واحدة
 منها كافية فكيف بالجميع ^(٤) !! . وجميعها باقى ^(٥) بمشاهدة الأخلاف بعد الاسلاف ،
 والابناء بعد الآباء فلا يزيد الاسلام الا قوة ، ولا الايمان والتوحيد الا جده ^(٦)
 ولله الحمد على ذلك . فتمت المصلحة واستمرت ، ودحضت ^(٧) (الضلالات ودثرت) ^(٨) .
 فهذا ^(٩) هو الكمال الاشرف ^(١٠) والفضل المفقود .

(٣٢ / ب)

وثانيها : ان كل نبي بعث ^(١١) الى قومه خاصة ، ومحمد صلى الله عليه وسلم
 بعث (الى ^(١٢) الثقلين) جميعا الانس والجن على اختلاف انواعها . ^(١٣) وبيان ذلك :

(١) في ع ، م : تخلقها .

يقال : اخلق الدهر الشئ : ابلاه . وكذلك اخلق السائل وجهه . وهو على
 المثل . اللسان مادة خلق . والمعنى : وحلاوة السماع لا يلبسها تطاول الايام
 والسنين .

(٢) في ب : يشينها .

(٣) من (فيه من المعجزات . . . الشأن) ساقط من : ع ، م .

(٤) من هذه الكتب : اعجاز القرآن للباقلاني حققه الاستاذ سيد سقر ، ومعتزك

الاقران في اعجاز القرآن للسيوطي حققه الاستاذ على محمد البجاوى .

(٥) ساقطة من : ع .

(٦) في ع : حده .

(٧) في ع : رسخت ، وفي م : ادحضت ، وجاء بعدها في ب : به .

(٨) في ع : الدلالات وقرت .

(٩) في ب : وهذا .

(١٠) في م : المنوف .

(١١) في م : يبعث .

(١٢) في ع : للمتقين . وفي م : للثقلين .

(١٣) يدل على ذلك قوله تعالى في سورة الجن : " قل اوحى اليّ انه استمع نفر من =

ان اكمل الشرائع المتقدمة شريعة التوراة مع ان موسى - عليه السلام - لم يبعث
 الا لبنى اسرائيل . ولما أخذهم من مصر وعدّى^(١) البحر لم يعد لمصر ولا وعظ اهلها
 ولا عرج عليهم . ولو كان رسولا اليهم لما اهتمهم ، بل انما جاء لفرعون ليسلم لسه
 بني اسرائيل^(٢) فقط . فلما انقضى هذا الغرض (لم^(٣) يعد) لمصر البتة . واذا كان
 هذا حديث موسى - عليه السلام - فغيره أولى . وقد أخبرنا سيد المرسلين بذلك^(٤)
 ولا شك ان المصالح اذا عمت كانت اكمل فشريعتنا اكمل وهو المطلوب .
 وثالثها : ان هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس فتكون شرائعها^(٥) افضل
 الشرائع .

أما انها افضل فلقوله تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس . . .)^(٦)
 ولأنها صنف من العلوم ما لم يصنف في ملّة من الملل ، حتى ان العالم الواحد

-
- = الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهdy الى الرشd فأما به
 وما جاء في سورة الاحقاف . انظر الآيات ٢٩ - ٣٢ .
 ومن أراد المزيد فعليه بمطالعة رسالة الماجستير (الجن ووجوب الايمان
 بهم) اعداد : عبدالقادر عيد .
 (١) في ع ، م : دخل .
 (٢) ولعل المصنف استدل على ذلك من قوله تعالى مخاطبا موسى وهارون عليهما
 السلام :
 (فاتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم قد جهنك
 بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى) طه ٤٧ .
 (٣) في م : لما بعد .
 (٤) جاء في الحديث عن جابر قال : قال صلى الله عليه وسلم " اعطيت خصالا لم
 يعطهن احد قبلي ، كان كل نبي يبعث الى قومه خاصه ، وبعثت الى كل احر
 وأسود . . . مسلم كالمساجد باب مواضع الصلاة ١ : ٣٧٠ .
 (٥) في ع : شريعتها .
 (٦) سورة آل عمران ١١٠ .

منهم يصنف الف كتاب (في ^(١) الكتاب) المجلدات ^(٢) المديدة في العلوم المتباينة ،
ولعله لا يوجد في شريعة الاسرائيليين كلهم من اليهود والنصارى من التصانيف مثل
هذا الحدود فيكون ^(٣) العالم متا قدر ^(٤) شريعتهم بجملتها ، وكم فيها ^(٥) من
عالم !

ولأن ^(٦) العلوم القديمة كلها انما ^(٧) حررت ^(٨) فيها من : الحساب والهندسة
، والطب ، والموسيقى ^(٩) ، والهيئة ، والمنطق ^(١٠) ، وغير ذلك . وجدت هــي
علوم لم تكن ^(١١) لغيرها من : النحو ، واللغة والعربية البديعة ، وسط وجوه ^(١٢) (٣٣ / أ)
الاعراب الذي ^(١٣) صنف فيه الدواوين العظيمة . وعلوم الحديث ^(١٤) على اختلاف
انواعها ، وعلوم القرآن الكريم على سمعتها ، وعلم العروض ، والنثر ، والنظم ، وغير ذلك
من العلوم الخاصة بها . ^(١٥)

-
- (١) في ب : في الكتب ، وفي ع : من الكتب .
 - (٢) في ب : المجلدة .
 - (٣) في ع : ليكون .
 - (٤) في ع : بقدر .
 - (٥) في ع : لنا ، وفي م : فينا .
 - (٦) في ع : وأى .
 - (٧) سبقها في ع : " و " .
 - (٨) المثبت من : ب . وفي أ ، م تحررت ، وفي ع : يحدث .
 - (٩) في ب : الموسيقى .
 - (١٠) في ع : المنصف ، وفي م : النطق .
 - (١١) في ع : يكن .
 - (١٢) في ع : التي .
 - (١٣) في ع : الاحاديث .
 - (١٤) ساقطة من : ع .

وهم^(١) أولى معلوم غيرهم لتلخيصها ، وإظهار بجهتها^(٢) ، وإزالة فاسدها
عن صحيحها ، ومسطها بعد قبضها عند غيرها . فصار علم الوجود^(٣) منحصرا فيها
أولا وآخر فتكون^(٤) أفضل .

ولأنّ ما وهبه الله تعالى لهم من جودة^(٥) العقول^(٦) ، وقوّة الإدراك وتيسير
ضبط العلم^(٧) لم يحصل لغيرها ، مضافا لقوّة الحفظ ، وجودة الضبط الذي لم
ينقل عن أمة من الأمم . و^(٨) هو دليل كثرة علومها ، ولولا ذلك لم تكثر^(٩) العلوم
فيها ولها .

فأمّا^(١٠) أنها إذا كانت أفضل الأمم فتكون^(١١) شريعتها أفضل الشرائع فلأنها
إنما نالت ذلك ببركة شريعتها^(١٢) ، واتباع نبيّها صلى الله عليه وسلم ، ومتى كانت
الثمرة أفضل كان المشرع أفضل .

(١) في ع : هو .

(٢) في ع : صحتها .

(٣) في ب : الموجود .

(٤) في ب : فيكون .

(٥) في ع : قوّة .

(٦) في ب ، م : العقل .

(٧) في ح : العلوم .

(٨) ساقطة من : ع .

(٩) في ب ، م : يكثر .

(١٠) في ب ، ع ، م : وأمّا .

(١١) في ب ، ع ، م : تكون .

(١٢) جاء بعدها في م : أفضل الشرائع ولا نها اتباع ...

ورابعها : ان الله تعالى جعل عبادة الأمة ^(١) في هذه الشريعة على سيرة
 الملائكة - عليهم السلام - تسوية بين الملائكة و هذه ^(٢) الأمة في صفة ^(٣) العبادة ،
 فكل الأمم يصلون همجا من غير ترتيب الا هذه الأمة تشرع ^(٤) تصلي صفوفًا كما تصلي
 الملائكة لقوله تعالى اخبارا عن قول الملائكة " وانا لنحن الصافون وانا لنحسب
 المسبحون " ^(٥)

والشريعة المشتطة على احوال الملائكة أفضل من غيرها فشريعتنا أفضل الشرائع ^(٦).

وخامسها : ان سائر الامم امروا بتطهير الباطن عن الرذائل والاخلاق الشيطانية (٣٣ / ب)

فقط . وهذه الأمة أمرت بذلك وزيد لها وحدها الأمر بتطهير الظاهر بالوضوء
 والغسل واجتناب النجاسات والقاذورات ، (فيقف الراهب ^(٧)) يناجي ربه ويمثل ^(٨)
 بين يديه لخطابه ^(٩) ، والعذرة قد تحجرت على شعر ^(١٠) سوءته ، والقاذورات قد

(١) في ب : هذه الأمة .

(٢) سبقها في ع : بين .

(٣) في ع ، م : صنف .

(٤) ساقطة من : ب ، وفي ع ، م : شرع لها .

(٥) سورة الصافات ١٦٥ ، ١٦٦ .

وفي الحديث عن حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فضلنا
 على الناس بثلاث : جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة . . . (مسلم ك المساجد

٠٣٧١ : ١

(٦) ساقطة من : ع ، م .

(٧) في ع : والراهب يقف .

(٨) في ب ، ع ، م : يتمثل .

(٩) ساقطة من : ع .

(١٠) مطموسة في : ب .

غلبت^(١) على أطرافه وسحنته^(٢) ، حتى لو وقف ذلك الراهب قدام شيخ ضيعفه
 لمقته وقبح حالته^(٣) ، فكيف بملك الطوك ورب الارباب^(٤) .
 واصر^(٥) المسلم اذا ناجى ربه ان^(٦) يكون نقي الباطن نظيف^(٧) الظاهر حسن
 الهيئات^(٨) مستقبلا أفضل الجهات ملازما للسكينة والوقار تاركا للعبث والنفار ،
 (فكل حالاته^(٩) هي (اعلى^(١٠) ما) يعمل مع افضل الطوك فان^(١١) كان النصراني
 لا يدرك الفرق^(١٢) بين هاتين الشريعتين ، ولا بين الهيئتين^(١٣) فهو معذور ،
 لأنه قد^(١٤) فسد مزاج دماغه بروائح العذرات ، وعي قلبه بملابسة القاذورات فسي
 المطعومات^(١٥) والمشرومات حتى انهم يقولون : ليس ثم نجاسة البتة . ومثل هذا

(١) في ع : علت . وفي م : غلب .

(٢) في م : سحيته . جاء في الصحاح : السحنة بالتحريك : الهيئة ، وقد يسكن
 يقال : هو له قوم حسن سحتهم . مادة سحن الصحاح .

(٣) في ع : حاله .

(٤) انظر كلام المصنف حول طهارتهم ورقة ٩٤ ، وانظر الهامش ايضا .

(٥) في ع : واما .

(٦) سبقها في ع : فيطلب منه .

(٧) في أ : نضيف .

(٨) في ع ، م : الهيئة .

(٩) في م : وكل حالته .

(١٠) في ع : اعلام .

(١١) في ب : وان .

(١٢) في ع : الفقر .

(١٣) في ع : النبيين .

(١٤) ساقطة من : ع .

(١٥) من (عي قلبه . . . المطعومات) ساقط من : ع ، م .

(١)

واقل منه يحذر الناس في فساد عقولهم .

وسادسها : ان هذه الشريعة امرت باستقبال افضل الجهات (٢) وهو (٣)

البيت الحرام ، لأنه افضل من البيت المقدس لأمر :

منها : انه (أقدم بناءً) (٤) بأربعين سنة والتقدم (٥) دليل الفضل (٦)

ومنها : ان آدم - عليه السلام - انما تيب عليه عنده (٧) بصرفه (٨)

ومنها : ان جميع الانبياء - عليهم السلام - آدم فمن دونه حجّ به بخلاف البيت

المقدس (٩) . وجميع الشرائع انما أمرت بالتوجه في الصلاة الى البيت المقدس . (١٠ / ٣٤)

(١) سبقها في ع ، م : (دماغهم و) .

(٢) سبقها في ع : سائر .

(٣) في ب : هي .

(٤) في م : أقدمها .

(٥) في ع : القدم .

(٦) يدل على ذلك حديث أبي ذر قال : قلت يا رسول الله : أي مسجد وضع في

الأرض أول ؟ قال : المسجد الحرام . قلت : ثم أي ؟ قال المسجد الأقصى .

قلت كم بينهما ؟ قال : أربعون سنة . ، وابتدأ أدركتك الصلاة فصلّ فهو مسجد .

مسلم ك المساجد ومواضع الصلاة ١ : ٣٧٠ .

(٧) ساقطة من : ع .

(٨) لم اعثر على تخريجه .

(٩) ساق الا زرقى بسنده الى ابن عباس ، وكعب الاخبار ان آدم حج البيت .

انظر اخبار مكة ١ : ٣٩٠ - ٤٢٠ .

وساق بسنده الى ابن عباس ان موسى عليه السلام حج البيت ١ : ٧٢٠ .

وساق بسنده ايضا الى محمد بن اسحق ان ابراهيم واسماعيل حجّا البيت

١ : ٦٧٠ .

وساق الطبري بسنده عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ان آدم قد حج =

وسابحها : ان الله تعالى جوز في شريعة موسى - عليه السلام - ان يتزوج الرجل (من النساء ما شاء)^(١) فراعى مصلحة الرجال دون النساء فانهم يتضررون^(٢) بالخيرة والاهمال اذا كثرن . وحجر في شريعة عيسى - عليه السلام - على ما زاد على المرأة الواحدة^(٣) ، فراعى مصلحة النساء دون الرجال ، لانهم يتضررون بالاقتصار على الواحدة . وقد^(٤) لا تلائم فتكون في حيز العدم^(٥) .

وفي شريعتنا جمع بين مصالح الفريقين فجعل للرجل اربع نسوة فلا ضرر عليه ، ولم يكثر ضرر المرأة باكثر من ثلاث فكانت شريعتنا أتم . واليهود^(٦) اليوم لا يزيدون على الاربع^(٧) تشبيها^(٨) بالمسلمين .

- = البيت . تاريخ الطبرى ١ : ١٢٥ .
- وساق الطبرى والازرقى بسنده عن قتادة (. . . ان آدم عليه السلام أتى البيت فطاف به ، ومن بعده من الانبياء) .
- انظر أخبار مكة ١ : ٤٢ ، وتاريخ الطبرى ١ : ١٢٣ .
- (١) المثبت من : ب . وفي باقي النسخ : من شاء من النساء .
- (٢) في م : فانهم يتضررون .
- (٣) ساقطة من : ع .
- (٤) في ب : فقد .
- (٥) جاء في الانجيل : " واقول لكم ان من طلق امرأته الا بسبب الزنا ، وتزوج بأخرى يزني ، والذي يتزوج بمطلقة يزني " متى صح ١٩ : ٩ .
- فهذا يدل على ان من تزوج أخرى على امرأته دون ان تكون مطلقة للزنى يكون زانيا ، ومعلوم ان الزنا ممنوع فهذا منع للزواج بأخرى على امرأته مالم تكن زانية .
- (٦) مطموسة في : ع .
- (٧) المثبت من : ع ، وفي أ ، ب : الاربعة وفي م : أربعة .
- (٨) في ع ، م : تشبيها .

وثانها : ان جميع الشرائع انما يؤذن لهم (في الصلاة ^(١)) في البيع ،
 وشريعتنا وردت بالصلاة في كل موضع ظاهر في ^(٢) جميع اقطار الأرض ^(٣) . ومعلوم
 أن الصلاة ^(٤) و تعظيم الله تعالى فيها وبها يكون اكثر من الاول ، لأن الانسان
 قد يتعذر ^(٥) عليه البيع ^(٦) لكونه في البرية أو السفر . أو يتيسر له لكن يبدو ^(٧) له
 وتفتر ^(٨) عزيمته قبل وصوله اليها . فتكون الصلاة وتعظيم الله تعالى بها ^(٩) في غاية
 القلة .

وفي هذه الشريعة جميع الأرض مسجد فيكون تعظيم الله تعالى واجلاله في غاية
 الكثرة ، فتكون هذه الشريعة أفضل الشرائع ^(١٠) وهو المطلوب .

(١) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٢) في ع : من .

(٣) فقد جاء في الحديث عن حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 (. . .) وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا ، وجعلت تربتها لنا طهورا اذا لم
 نجد الماء . سلمك المساجد ١ : (٣٧) .

(٤) الواو ساقطة من : ع .

(٥) في ع : تعذر .

(٦) في ع ، م : البيعة .

(٧) يقال : بدا له في هذا الامر شيئا بداء : أى نشأ له فيه رأى . وهو ذو بدوات
 مادة بدا الصحاح .

(٨) في ب : يفتز .

(٩) في م ، ع : فيها .

(١٠) ان اباحة الصلاة في اماكن متعددة فيه ايضا تكثير للشهود للمسلم بالعمل
 الصالح بخلاف ما اذا قصرت الصلاة على اماكن محدودة كالبيع .

وتاسعها : ان جميع الشرائع لم (تجعل فيها الغنائم لأحد حلال)^(١) ، بل تقدم للنيران^(٢) فتحرقها . واحلت الغنائم في هذه الشريعة^(٣) . ومعلوم بالضرورة ان صون المالية^(٤) عن الضياع ، والاستعانة على الدين والدنيا بها^(٥) أوقع في (٣٤/ب) نظر الحكمة ، وأتم في مراعاة المصلحة فتكون هذه الشريعة أفضل الشرائع^(٦) وهو المطلوب .

وعاشرها : انا لانعلم في شريعة من الشرائع اعلاما بالاوقات المعينة للصلوات بشئ^{*} يشتمل على مصلحة غير الاعلام . قال يهود يعلمون بالبوق^(٧) .
والنصارى بضرب^(٨) خشبة على خشبة ، أو نوع آخر من الجمادات

- (١) في ب ، ع ، م : " لم تحل فيها الغنائم لأحد " وكلمة تحل في هذه النسخ مصحفة كالتالي . في ب : يجل ، وفي ع : تحل ، وفي م : يهل .
- (٢) في ب : النيران . وفي ع ، م : للنار .
- (٣) ففي الحديث عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلي . كان كل نبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى كل امة واسود ، واحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي . .) مسلم ك المساجد ج ١ : ٣٧١ .
- (٤) في ع : المال .
- (٥) ساقطة من : م ، وفي ع : به .
- (٦) سبقها في ع : من .
- (٧) جاء في اللسان : والبوق : الذي ينفخ فيه ويזمر .
وانشد الاصمعي : زمر النصارى زمرت في البوق .
مادة بوق اللسان . والصحاح .
- وكأن اليهود هم الذين اختصوا به في زمن المصنف لا النصارى .
- (٨) في م : بصوت .

يسمونه الناقوس^(١) وفير هاتين الطتين تعلم^(٢) بالنيران .
 ومعلوم ان هذه الأمور لا تحصل^(٣) الا مصلحة الاعلام . وشرع^(٤) في هذه الشريعة
 وحدها الأذان محصلاً^(٥) للاعلام^(٦) ، ومصلحة^(٧) أفضل الثناء على الملك العلام ،
 وتجديد كلمة الايمان ، وتفخيم^(٨) قدر رسول الملك الديان ، والحنى^(٩) على الصلاة ،
 وجميع^(١٠) سبل النجاة بقوله^(١١) : حي على الصلاة ، حي على الفلاح . والفلاح خير
 الدنيا والآخرة .

وكلمة حي : امر وتحضيض على ما بعدها . وفيه (ايقاظ للفاقلين)^(١٢) ، وانتشار
 ذكر الذاكرين بالمجاورة للمؤمنين^(١٣) . وفيه اعلاء شعار التوحيد ، وانواع التمجيد

-
- (١) وهو الذى تضرب به النصارى لاوقات الصلاة .
 قال جرير : لما تذكرت بالديرين أرقني : صوت الدجاج وضرب بالنواقيس مادة
 نفس الصحاح .
 (٢) في ع : يعلم .
 (٣) في ع : يحصل بها .
 (٤) في م : يشرع .
 (٥) في ب ، م : محصل ، وفي ع : يحصل .
 (٦) في ب : الاعلام .
 (٧) في ع : يحصل ، وفي م : محصل .
 (٨) المثبت من : ب ، وفي أ : مطموسة . وفي م : يفتخم .
 (٩) في ع : والحضور .
 (١٠) في ع : جمع .
 (١١) في م : لقوله .
 (١٢) في ب ، م : ايقاض الفاقلين . وفي ع : ايقاظ (الفاقلين) .
 (١٣) في ع : للمؤذنين .

بدوى الاصوات بين الأرض والسماوات على أعلى^(١) البنيات^(٢). وابن هذا من النفخ
في البوقات (وفراقع الخشب)^(٣)

ومعلوم ان هذه مصالح جليلة ، ومناقب فضيلة لم تقرر^(٤) إلا في هذه الشريعة
المحمدية ، وهذه الأمة الطاهرة الزكية . وذلك يوجب شرفها على غيرها . وهو
المطلوب .

ولنقتصر على هذه النبذة في هذا المختصر اللطيف ، والأ فحاسب هذه الشريعة
لا يحصى عددها^(٥) ، ولا يخبو^(٦) زندها^(٧) ، وهذا هو آخر الرسالة والجواب عنها
ان شاء الله تعالى^(٨) .

(١) سبقها في ع : ثنيات .

(٢) في ع : الثنيات ، وفي ب : البنيان ، وفي م : البينات .

(٣) في ع : فواقع الحسيات .

(٤) في ب ، ع : تقرر .

(٥) في م ، ع : عددها .

(٦) يقال : خبت النار والحرب والحدة تخبو خبوا وخبوا : سكنت واطفئت وخمد

لهبها ، وهي خابية . مادة خبا اللسان .

(٧) في م : ريدها .

(٨) في ع : والحمد لله . وما بين القوسين ساقط من : ب ، م .

الباب الثاني

في الجواب عن اسئلة عبثوا بها ، ولنذكر منها (خمسة عشر سؤالا)^(١) تكميلا (١/٣٥)
للقاعدة .

السؤال الأول : قالوا^(٢) : اليهود والنصارى أمتان عظيمتان طبقوا مشارق
الأرض ومغاربها ، وكلهم يخبران المسيح - عليه السلام - صلب وهم عدد يستحيل
تواطؤهم على الكذب .

والانجيل ايضا مخبر عن الصلب ، فاذا جوزتم^(٣) كذبهم^(٤) و كذب ما^(٥) يدعى
الانجيل ، وان مثل هذا الخبر كذب ، وان مثل هؤلاء* يمكن تواطؤهم على الكذب
لزم المحال من وجوه :

احدها : يتعذر عليكم كون القرآن متواترا .

وثانيها : ان قاعدة التواتر تبطل بالكلية ، فان غاية خبر التواتر ان يصل الى
مثل هذا .

وثالثها : ان انكار الامور المتواترة جحد^(٦) للضرورة فلا يسمع ، فلو قال انسان :
الخبر عن وجود بخداد ودمشق كذب ، لم يسمع ذلك منه ، وعدّ خارجا عن دائرة
العقلاء . وحينئذ يتعين ان القول بالصلب حق ، وان اخبار القرآن والمسلمين عن^(٧)

(١) في م : عشرة .

(٢) في ب : قالت ، وفي ع : قال .

(٣) في ع : صورتهم .

(٤) ساقطة من : م .

(٥) في ع : من .

(٦) في ع : جحدوا .

(٧) في ع : عند .

عدم ذلك مشكل (١).

والجواب من وجوه :

أحدها : ان جميع النصارى واليهود على كثرتهم يوردون (٢) هذا السؤال ، وهم لا يعلمون حقيقة التواتر ولا شروطه (٣) وان فهم ذلك وغيره هذه (٤) الأمة المحمدية ، والملة (٥) الاسلامية ، لشرفها وعلو قدرها ، واختصاصها بمعاهد العلوم وازمتها دون غيرها ، وها انا اوضح ذلك فاقول :

التواتر (٦) له شروط :

الشرط الأول : (ان يكون المخبر (٧) عنه) امرا محسوسا . ويدل على اعتبار

هذا الشرط ان الأمة العظيمة قد تخبر عن القضايا العقلية وهي (٨) باطلة كاخبار (٣٥/ب) المعطلة عن عدم الصانع

(١) في م : متكررا .

يشير الى قوله سبحانه " وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا) . النساء ١٥٧ .

(٢) سبقها في ع : لا .

(٣) في ع ، م : شرطه .

(٤) في ع : لهذه .

(٥) في ع : الأمة .

(٦) عرّف المصنف التواتر في كتاب آخر له وهو شرح تنقيح الفصول ص ٣٤٩ بقوله :

(خبر اقوام عن امر محسوس يستحيل تواترهم على الكذب عادة) . وانظر

شرح نخبة الفكر في مصطلح اهل الأثر ص ١٠ .

(٧) في ع : (تكون القضايا المخبر عنها) .

(٨) في م : فهي .

والمجسمة عن التجسيم ، والفلاسفة عن ^(١) تقدم ^(٢) العالم ، وهم ^(٣) كثير مع بطلانه .

وسببه : ان مجال النظر ، وصحة الخبر يكثر فيها وقوع الخطأ فلا يثق الانسان بالخبر ^(٤) عن العقليات حتى ينظر فيجد البرهان القطعي يعضد ^(٥) ذلك الخبر فحينئذ يقطع بصحة ذلك الخبر . ^(٦)

اما الامور المحسوسة مثل البصرات ونحوها فشديدة البعد عن الخطأ ، وانما يقع الخلل من التواطؤ على الكذب . فاذا كان المخبرون يستحيل تواطؤهم على الكذب حصل القطع بصحة الخبر .

الشرط الثاني : استواء الطرفين والواسطة . وتحرير هذا الشرطان المخبرين لنا اذا كانوا يستحيل تواطؤهم على الكذب وكانوا هم المباشرين لذلك الأمر المحسوس المخبر عنه حصل العلم بخبرهم . وان لم يكن المخبر لنا هو المباشر لذلك الأمر المحسوس ، بل ينقلون عن غيرهم (أنه أخبرهم) ^(٧) بذلك فلا بد ان يكون ذلك ^(٨) الغير المباشر عددا يستحيل تواطؤهم على الكذب . فان ^(٩) جاز الكذب عليه وهو أصل هؤلاء المخبرين لنـ

(١) المثبت من : ب ، م ، وفي أ : عند ، و (عند) ساقطة من : ع .

(٢) في ع : عدم .

(٣) في ع ، م : هو .

(٤) ساقطة من : ع .

(٥) في ع : فيعضد .

(٦) من (فحينئذ ... الخبر) ساقطة من : ع .

(٧) في ع : انهم اخبروهم .

(٨) ساقطة من : ب .

(٩) في ب ، م : فانه ان ، وفي ع : فانه اذا .

(١٠) جاء بعدها في ع : " لم نثق به " .

فإذا (لم نثق ^(١) بالأصل) لم نثق ^(٢) (بط يفرع ^(٤)) عليه . فلا يلزم من كـون
 المخبرين ^(٥) لنا يستحيل تواطؤهم على الكذب حصول العلم بخبرهم لجواز ^(٦) فساد ^(٧)
 أصلهم المعتمدين عليه . فيتمين أن يكون الأصل عددا يستحيل تواطؤهم على
 الكذب . فهذا معنى قولنا : استواء الطرفين في كونهما عددا يستحيل تواطؤهم
 على الكذب (شرط) ^(٨) . فان كان المخبر لنا عددا يستحيل تواطؤهم على الكذب ^(٩) ، (١/٣٦)
 وأصلهم الذي ينقلون عنه كذلك لكن أصلهم لم يباشر ذلك الأمر المحسوس بل ينقل ^(١٠)
 عن غيره أيضا فاصل ذلك الأصل يجب أن يكون عددا يستحيل تواطؤهم على الكذب
 أيضا لما تقدم .

وفي هذه الصورة حصل طرفان وواسطة .

فالتطرفان : المخبر لنا والمباشر الأول .

والواسطة : الذي ^(١١) بينهما .

فيجب استواء الطرفين ، والواسطة أو ^(١٢) الوسائط أن كثرت في كونهم عددا

(١) في م : نثق .

(٢) في ب : الأصل لم يثق .

(٣) في ب : يثق ، وفي م : نثق .

(٤) في ب : الفرع .

(٥) في ب ، ع ، م : المخبر .

(٦) ساقطة من : ع ، م .

(٧) في ع ، م : لفساد .

(٨) الزيادة من : م .

(٩) من (على الكذب فهذا معنى قولنا . . . الكذب) ساقط من : ع .

(١٠) ساقطة من : ع .

(١١) في ب : التي .

(١٢) في ب ، م : " و " .

رطلا آخر من ذلك المائع ثم اريناه لذلك الانسان ^(١) وقلنا له ^(٢) : هذا الماء هو عين الماء الأول أو مثله فانه اذا انصف يقول : الذي ادركه بحسي ان هذا ماء بالضرورة ، اما انه عين الاول أو مثله فلا اعلم . لكن الحس لا يحيط بذلك . (هذا ^(٣) في) المائعات .

وكذلك كف من تراب ، أو اوراق الاشجار ، أو انواع الحبوب كالحنطة الواحدة ^(٤) اذا أخذ منها خفتان ^(٥) أو نحو ذلك .

وكذلك الحيوانات الوحشية شديدة الالتباس على الحس ^(٦) (اذا اتحد) ^(٧) النوع واللون و السن ^(٨) والغلظ . وانما ^(٩) كثرت الفروق في الحيوانات الانسية وسر ذلك :

ان اسباب النشأة في الوحشية مشتركة كالمياة والمراعي والبراري والحيوان الانسي يختلف ذلك فيه بحسب مقتنيه ^(١٠) اختلافا كثيرا فينشأ بحسب دواعي بني آدم ففي السعة والضيق ، وايتار انواع من الحلف على غيره ، ومكان مخصوص على غيره ، والكرام الحيوان أنواعا من الاعمال والرياضة دون غيرها فيختلف الحيوان الانسي بحسب ذلك .

(١) من (ووضعتنا فيه رطلا آخر الانسان) ساقط من : ع .

(٢) من (ووضعتنا فيه رطلا آخر له) ساقط من : م .

(٣) في ع : من .

(٤) في ب : خفتان .

(٥) في ب ، ع ، م : " و " .

(٦) في م : الوحش .

(٧) في ع : ان لا يجد .

(٨) في ب : اللين .

(٩) في ع : ان .

(١٠) في ب : مقتنيه .

ثم يتصل ذلك بالنطف بالتوليد مضافا الى ما يحصل للولد من داعية مربيته ^(١) فيعظم
الاختلاف.

^(٢) والحيوان الوحشي سلم ^(٣) عن ^(٤) جميع ذلك فتشابهت أفراد نوعه ، ولا يكاد
الحس يفرق بين شخصين ^(٥) منه البتة .

اذا تقرر ان الحس لا سلطان له على الفرق ^(٦) بين المثليين ، ولا التمييز بين
الشبهين ^(٧) فيجب القطع (بان كون المصلوب) ^(٨) هو خصوص عيسى - عليه السلام -
دون شبهة أو مثله ليس مدركا بالحس . واذا لم يكن مدركا بالحس ^(٩) جاز أن يخرق
الله تعالى العادة ^(١٠) لعيسى - عليه السلام - بخلق شبهه في غيره ^(١١) كما

(١) ساقطة من : ع .

(٢) في ع : في .

(٣) في م : يسلم ، وفي ع : فيسلم .

(٤) في ع : من .

(٥) في ب ، ع ، م : نوعين .

(٦) في ع ، م : التفريق .

(٧) في ب : الشبهتين .

(٨) المثبت من : ع ، وفي أ : (ان كون الصلب) وفي ب ، م : (أن يـكـون
المصلوب) .

(٩) (واذا لم يكن مدركا بالحس) ساقطة من : م .

(١٠) في ع ، م : عادته .

(١١) ويرى ابن حزم رأيا آخر في معنى قوله تعالى " ولكن شبه لهم " حيث يرى أن شيعة

النصارى الذين شاهدوا الصلب لم يكن عددهم يبلغ التواتر ، وان الشرط

واعوانهم الذين صلبوه مجموعة صغيرة كاذبة . وان هذه الفئات التي لم تبلغ

التواتر شبهوا على من قلدتهم فاخبروهم ^{انهم} صلبوه وقتلوه وهم كاذبون في ذلك =

اخرق^(١) له العادة في احياء الموتى وغيره ، ثم يرفعه ويصونه عن اهانته اعدائه وهو
اللائق بكريم الآية في (الاحسان لخاصة)^(٢) انبيائه واوليائه .

وانذا جوز العقول^(٣) مثل هذا مع ان الحس لا مدخل له في ذلك^(٤) بقي^(٥) اخبار (٢٧) /

= عالمون انهم كذبة . - وذكر حادثة مشابهة داعما رأيه . -
يقول - رحمه الله - : وقوله تعالى " وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ، انما
هو اخبار عن الذين يقولون بتقليد اسلافهم من النصارى : انه - عليه السلام -
قتل وصلب فهو لا " شبه لهم القول اي ادخلوا في شبهة منه . وكان المشبهون
لهم شيوخ السوء في ذلك الوقت وشرطهم المدعون لهم انهم قتلوه وصلبوه وهم
يعلمون انه لم يكن ذلك ، وانما اخذوا من امكنهم فقتلوه وصلبوه في استتار
ومنع من حضور الناس ثم انزلوه ودفنوه تمويهاً على العامة الذين شبه لهم الخبر
ويرى أنه لو كان المعنى انه اصبح الناس يرونه كانه المسيح نفسه - وذلك بخلق
شبه المسيح في المصوب لكان ذلك خروجاً من قائله الى السفطائية
انظر الفصل ١ : ١٢٤ ، ١٢٥ .

وقد ذكر هذا الوجه الذي ذكره ابن حزم في معنى الآية الرازي في تفسيره
وعزاه لكثير من المتكلمين . وذكر ان ذلك لا يقدح في التواتر : ان عدد الذين
شاهدوا الصلب لم يصل الى حد التواتر . تفسير الرازي ١١ : ١٠٠ .

(١) في ع : خرق .

(٢) في ب : احسانه بخاصة .

(٣) سبقها في م : العاقل .

(٤) جاء بعدها في م : بل .

(٥) في ع : بعد .

القرآن الكريم عن عدم الصلب لعيسى عليه السلام ^(١) سالما ^(٢) عن كل معارض (مؤيدا
بكل ^(٣) حجة ، وسقط السؤال بالكلية ^(٤) .

وثانيها : لو ^(٥) سلمنا ان الحسن يتعلق بالترقة بين المثلين ^(٦) والتمييز بين
الشبهين لكن لا يسلم ^(٧) ان ^(٨) العدد المباشر للصلب كانوا ^(٩) بحيث يستحيل
تواطؤهم على الكذب . ويدل على انهم ليسوا كذلك أن الحواريين فروا عنه ^(١٠) ، لأنه
لو وجد ^(١١) أحد منهم لقتله اليهود فحينئذ عدد التواتر متعذر ^(١٢) من جهة
شيعة ^(١٣) النصارى . فخير النصارى عن اسلافهم لا يفيد علما بل هو

(١) عبارة "لعيسى عليه السلام" ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٢) في ع : سالبا .

(٣) في ع : نابذا لكل .

(٤) واحتمل القول ان الحسن اذا جاز ان يخطى فلا يميز
بين المتماثلين وجب الرجوع حينئذ في تمييز احدهما من الآخر الى ما جاء به
الصادق الذي قام الدليل على صدقه ، والذي أخبر بأن الذي صلب ليس
عيسى - عليه السلام - ولكنه آخر شبيه به . وكان ذلك تكربة منه سبحانه لعيسى
- عليه السلام - وقد أخبر الله بذلك كما في سورة النساء ١٥٧ ، ١٥٨ .

(٥) ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٦) المثبت من : ب ، ع ، م ، وفي أ : الملتين .

(٧) في ب : نم .

(٨) ساقطة من : م .

(٩) في ع : كان كثيرا . وفي م : كاثرا .

(١٠) متى ص ٢٦ : ٥٦ ، مرقس ص ١٤ : ٥١ .

(١١) في ب : وجدوا .

(١٢) في ع : يتعذر ، وسبقها في ب : مستحيل .

(١٣) في ع : سمع .

(١) وتخمين لا عبرة به ، ولذلك^(٢) قال الله تعالى : (... وما قتلوه^(٣) يقيناً . بل رفعه الله اليه ...^(٤) . أى هم لا يتيقنون ذلك بل يحزرونه^(٥) بالظن والتخمين .

وأما من جهة الطّة اليهودية فلأن المباشر منهم للصلب^(٦) انما هو الوزعة واعوان^(٧) الولاة وذلك في مجرى^(٨) المادة^(٩) يكون نفراً قليلاً كالثلاثة ونحوها يجوز عليهم الكذب ولا يفيد خبرهم العلم^(١٠) . وكون^(١١) العادة خولفت وخج^(١٢) للصلب عدد يستحيل تواطؤهم على الكذب يفتقر الى نقل متواتر . فانه لو وقع ونقل باخبار الآحاد لم يحصل لنا علم بالصلب ، فان المتواترات اذا نقلت باخبار^(١٣) الآحاد سقط^(١٤) اعتبارها في افادة العلم لجواز كذب الناقـل

- (١) جاء بعدها في ب : ظن .
 (٢) في م : وكذلك .
 (٣) في م : صلبوه . وفي ع : سبق وما قتلوه " وما صلبوه ولكن شبه لهم " .
 (٤) سورة النساء من الآيتين ١٥٧ ، ١٥٨ .
 (٥) في ع ، م : يجوزونه . انظر الفصل : ١ : ١٢٣ ، ١٢٤ حيث ذكر ان خبر الصلب ليس متواتراً .
 (٦) في ب ، ع : الصلب .
 (٧) في ب : أوعوان .
 (٨) ساقطة من : ع ، م .
 (٩) في م : العدة .
 (١٠) انظر الفصل : ١ : ١٢٣ .
 (١١) في ب : يكون ، وفي ع : يكون .
 (١٢) في ب : خروج .
 (١٣) في م : اخبار .
 (١٤) في ب : اسقط .

فلا يكون عدد التواتر ^(١) حاصلًا في نفس الأمر.

والنصارى واليهود انما يعتمدون على التوراة والانجيل . ولا يوجد يهودى ولا نصراني على وجه الأرض يروى التوراة ^(٢) والانجيل عدلا عن عدل الى موسى أو عيسى عليهما السلام . واذ تعذرت عليهم رواية العدل عن العدل فالولى ان يتمنذر التواتر . ولم يبق في الكتابين الا اخبار وتواريخ بعيدة الزمان جدا بحيث ان التواريخ الاسلامية أصح منها ^(٣) لقرب عهدها ^(٤) مع أنه لا يجوز الاعتماد في فروع الديانات على شيء من التواريخ فضلا عن أصول الأديان .

واذا ظهر ان مستند هاتين ^(٥) الامتين العظيمتين في العدد في غاية الضعف كان اخبارها في نفسها في غاية الضعف ^(٦) ، لأن الفرع لا يزيد على اصله .
وثالثها ^(٧) : ان نصوص الانجيل والكتب النصرانية متظافرة دالة على عدم صلب عيسى - عليه السلام - بخصوصه ^(٨) وذلك من وجوه :

احدها : قال لوقا : صعد يسوع الى جبل الجليل ^(٩) ،

(١) في ب : المتواتر .

(٢) في ب ، م : أو .

(٣) في ع : منهما .

(٤) ساقطة من : م ، وفي ع : الزمان .

(٥) في ع ، م : هذين .

(٦) عبارة "كان اخبارها في نفسها في غاية الضعف" ساقطة من : م .

(٧) في ع : رابعها .

(٨) في م : بخصوصيته .

(٩) في جميع النسخ الخليل . والصواب الجليل . والانجيل المتداولة اكتفت

بالقول : "جبل عال" . الا ان اصحاب القاموس المقدس جعلوا هذه الحادثة

تحت عنوان "خدمة المسيح الأخيرة في الجليل" واسموها ظاهرة التجلي . =

ومعه بطرس (١) ويعقوب (٢) ويوحنا فبينما (٣) هو يصلي ان تغير منظر وجهه عما كان عليه وابيضت ثيابه فصارت تلمع كالبرق . وانا بموسى (٤) بن عمران واليا (٥) قد ظهرنا له ، وجاءت سحابة فاظلتهم فوق النور على الذين كانوا (٦) معه . (٧)

= انظر قاموس الكتاب المقدس ٨٧٧ .

والجليل : اسم عبري معناه دائرة أو مقاطعة . طول هذه المقاطعة ٩٠ ميلا وعرضها ٢٥ ميلا . وهي ارض جبلية خصبة - من ارض فلسطين - تنمو فيها الحبوب وتكثر فيها الجبال . ويبلغ ارتفاع بعضها الى ٤٠٠٠ قدم . ومعظم رسل المسيح فيها . قاموس الكتاب المقدس ٢٦٥ ، ٢٦٦ .

(١) في ع : بطرس .

(٢) هو يعقوب بن زبدي احد الرسل الاثني عشر والأخ الاكبر ليوحنا صاحب الانجيل الرابع . امها سالومة اخت مريم - رضى الله عنها - . امر هيرودس اغريباس بقطع رأسه سنة ٤٤ م - وكان أول الرسل قتلا . قاموس الكتاب المقدس

١٠٧٥١ .

(٣) في ع : فبينما .

(٤) في ب ، م : موسى .

(٥) في ع : الياس . وفي م : السما . جاء في قاموس الكتاب المقدس " ايليا اسم عبري ومعناه " الهى ييهوه " والصيغة اليونانية لهذه الاسم هي (الياس) اهد . وهم يحترفون بانه نبي عظيم . وله معجزات عظيمة . وفي اعتقاد اهل الكتاب انه رفع حيا الى السما . وفي العهد القديم بشارة بان الله سيرسل ايليا النبي قبل مجيى عيسى عليه السلام . وعند النصارى ان يحيى بن زكريا هو الذى يتقدم المسيح بروح ايليا وقوته . قاموس الكتاب المقدس ١٤٤ ، ١٤٥ .

(٦) ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٧) متى ص ١٧ : ١ - ٨ . لوقا ص ٩ : ٢٨ - ٣٦ .

ومرقس ص ٩ : ٢ - ٨ . الا انه لم يصرح بنوم التلاميذ .

فظهر الانبياء عليهم السلام ، وتظليل السحاب ، ووقوع النوم على التلاميذ
 دليل ظاهر على الرفع الى السما وعدم الصلب . والا فلا معنى لظهور هذه الآيات (١)
 وثانيها : ما (٢) في الانجيل ان المصلوب استسقى اليهود فاعطوه خلا (٣) مذاقا
 (٤) فذاقا بمر (٥)

(١) الا ان رواية الانجيل المتداولة تدل على أنه مكث معهم بعد هذه الحادثة
 ان جاء في رواية متى : ان التلاميذ خافوا جدا وسقطوا على وجوههم ، فجاء
 المسيح - عليه السلام - ولمسهم وقال لهم : قوموا ولا تخافوا ، فرفعوا
 اعينهم فلم يروا الا المسيح وحده . متى ص ١٧ : ٥ - ٨ .
 وفي رواية مرقس انهم كانوا خائفين لا يدرون ما يتكلمون من الخوف ، ونظروا
 حولهم بخته فلم يروا احدا غير المسيح . مرقس ص ٩ : ٥ - ٨ .
 ورواية لوقا الدالة ايضا على خوفهم عند سماعهم الصوت وظلال السحابة لهم
 وانهم بعد ذلك لم يروا الا المسيح وحده . لوقا ص ٩ : ٣٤ - ٣٦ .
 وقال لوقا عقب ذكر الحادثة : " وفي اليوم التالي ان نزلوا من الجبل استقبله
 جمع كثير . . . " لوقا ص ٩ : ٣٧ . فهذا يدل على انه لم يرفع وقتها حسب
 رواية هذه الانجيل .

(٢) ساقطة من : ع .

(٣) ذكر متى انهم اعطوه خلا ممزوجا بمرارة . واما يوحنا فصريح بانهم اعطوه خلا
 وسكت على صفته . وقال مرقس : اعطوه خمرا ممزوجة بمر .

انظر متى ص ٢٧ : (٣٤) . ومرقس ص ١٥ : ٢٣ ، ويوحنا ص ١٩ : ٢٩ .

(٤) في أ ، ب : مذاقا بمر .

و (مذاقا بمر) غير مقروءة في : م . وفي ع : ومرا . والمعنى خلا ممزوجا بمرارة .
 جاء في الصحاح المذيق : اللبن الممزوج بالماء . وقد مذقت اللبن فهو مذكوق
 ومذيق . مادة مذاق اللسان .

(٥) في م : قداه .

(أ/٣٨)

ولم يسفه فنأدى "الهى الهى لسم خذلتني" (١)

والا ناجيل مصرحة بأنه عليه السلام - كان يطوى اربعين يوما و^(٢) اربعين ليلة

ويقول للتلاميذ : ان لي طعاما لستم تصرفونه . (٣) (٤)

ومن يصبر اربعين يوما على العطش والجوع كيف يظهر^(٥) الحاجة والمذلة والمهانة

لاعداءه واعداؤه الله بسبب عطش يوم وليلة . فانه عندهم لم يمكث على خشبة اكثر من

هذا^(٦) : لا جمع^(٧) الاناجيل على ان الصلب في الساعة الثالثة من يوم الجمعة ثم

انزل من يومه ودفن ليلة السبت ، واقام^(٨) يوم^(٩) السبت كله مدفونا ثم طلب ليلة

الأحد بفلس فلم يوجد .

ومنهم من قال : اقام ليلة الأحد . (١٠)

(١) متى ص ٢٧ : ٣٤ - ٤٦ .

ومرقس ص ١٥ : ٢٣ - ٣٤ .

(٢) في ب : أو .

(٣) في ع : تقربون ، وفي م : تقربونه .

(٤) جاء في انجيل متى " فبعد ما صام اربعين نهرا ، واربعين ليلة جاء أخيرا .

متى ص ٤ : ٢ ، ولوقا ص ٤ : ١ - ٣ .

(٥) في ع ، م : أظهر .

(٦) في ب : يوم وليلة .

(٧) في ع : لا اجتماع .

(٨) في ع : فاقام .

(٩) ساقطة من : ب ، ع ، م .

(١٠) المصحح بأنه صلب في الساعة الثالثة هو مرقس ص ١٥ : ٢٥ . ولم يذكر غيره

الساعة . وياتفاق بين الاناجيل انه انزل ودفن ليلة السبت . وان رجلا سارا

اسمه يوسف تولى دفنه . وان نساء طلبن جسده اول الاسبوع فلم يجدنه

لوقا ص ٢٣ : ٥٠ - ٥٥ ص ٢٤ : ١ - ٣ .

هذا ما لا يفعله ادنى الناس فكيف بخواص الانبياء فكيف بالرب تعالى عما
يدعونه . فيكون ^(٢) حينئذ (المدعي للعطش) ^(٣) غيره . وهو المطلوب .
وثالثها : قوله " الهى الهى لم غدلتني وتركتني " ^(٤) ^(٥) وهو كلام يقتضي عدم
الرضى بالقضا ، وعدم التسليم لأمر الله تعالى ، وعيسى - عليه السلام - منزّه عن ذلك
فيكون المصلوب غيره لاسيما ^(٦) وهم يقولون : ان المسيح - عليه السلام - انما

= ومرقس ص ١٥ : ٤٢ - ٤٧ . ص ١٦ : ١ - ٦ .
ومتى ص ٢٧ : ٥٧ - ٦١ . ص ٢٨ : ١ - ٦ .
ويصح انجيل مرقس ان طلب الجسد كان اول الاسبوع وكانت الشمس طالعة
خلافا لما ذكرته الانجيل الثلاثة من ان الجسد طلب والظلام مازال موجودا .
انظر مرقس ص ١٦ : ٢ . متى ص ٢٨ : ١ . لوقا ص ٢٤ : ١
يوحنا ص ٢٠ : ١
هذا ، والانجيل كلها عدا مرقس تنفل وقت قيامه من القبر ، الا انه
تصرح كما عرفت من قبل بان الجسد طلب في فجر اول الاسبوع فلم يوجد .
ومرقس يصرح بان قيامه من القبر - على حد زعمه - كان في أول الاسبوع . فعلى
هذا : يكون الجسد قد بقي ليلة السبت وليلة الاحد مدفونا ، وان القيام
كان فجر الاحد .

انظر مرقس ص ١٦ : ٩ .

- (١) في ع : كما .
- (٢) المثبت من : ب ، وفي أ ، م : فكيف .
- (٣) في ع : الطدع العطش .
- (٤) في ب : فتركتني .
- (٥) انظر متى ص ٢٧ : ٤٦ .
- (٦) ساقطة من : ب .

تصني ونزل ليوثر العالم بنفسه ، ويخلصه من الشيطان ورجسه .^(١) فكيف يروون عنه انه
 تهرم^(٢) بالايثار ، واستقال من^(٣) السثار مع روايتهم في توراتهم ان ابراهيم واسحق
 ويعقوب وموسى وهارون - عليهم السلام - لما حضرهم الموت كانوا مستبشرين بملقائهم
 ربه ، فرحين بانقلابهم الى سعيهم لم يجزعوا^(٥) من الموت ولا هابوه^(٦) ولا

استثقلوا^(٧) مذاقه ولا عابوه مع انهم عبيده ، والمسيح بزعمهم ولد ورب فكان ينبغي^(٨) (٣٨/ب)
 ان يكون أثبت منهم . ولما لم يكن كذلك دل على ان المصلوب^(٩) غيره . وهو المطلوب .
 السؤال الثاني : قالوا : القول بالقاء الشبه على (غير)^(١٠) المسيح عليه السلام
 يفضي الى السفسطة^(١١) ، والدخول في الجهالات وما لا يليق بالمعلاء . بيانه :^(١٢)

انا^(١٣) اذا جوزنا القاء شبه الانسان على غيره فاذا رأى الانسان ولده لم يشق

(١) سيأتي ذلك مفصلاً . انظر التعليق على ورقة ١٧٤ .

(٢) في م : يهرم .

(٣) في ع : بالاشياء .

(٤) ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٥) المثلث من : ب ، م ، وفي ع : يفزعوا . وفي أ : يجزعون .

(٦) في م : هابوا .

(٧) في ب ، ع ، م : استقالوا .

(٨) في ب : المط .

(٩) في ب : الثا .

(١٠) ما بين القوسين زيادة من : ع ، م .

(١١) في ع : السفلة ، وانظر تفسير الرازي ١١ : ٩٩ - ١٠٠ .

(١٢) في ب ، م : هيانه ، وفي ع : وبيان ذلك .

(١٣) سبقها في م : ولذلك .

بانه ولده ، ولعله غيره القى عليه شبه ولده . وكذلك القول في امرأته ^(١) وسائر معارفه لا يثق الانسان بأحد منهم ولا يسكن اليه . ونحن نعلم بالضرورة أن الانسان يقطع بان ابنه (هو ابنه) ، وان كل واحد من معارفه (هو هو) ^(٣) من غير شك ولا ريبه . بل القول بالشبه ^(٤) يمنع من ^(٥) الوثوق بمدينة الانسان ووطنه اذا دخله ، ولعله مكان آخر القى عليه الشبه فلا يثق بوطنه ، ولا ^(٦) بمسكنه ^(٧) ، ولا بشيء مما يعرفه ويألفه . بل اذا غشى الانسان عينه عن صديقه بين يديه ثم فتحها في الحال ينبغي له ^(٨) ان لا يقطع بانه صديقه لجواز ^(٩) ان يلتقى شبهه على غيره . لكن جميع ذلك خلاف الضرورة فيكون القول بالشبه خلاف الضرورة ^(١٠) فلا يسمع (كالقول ان) ^(١١) الواحد نصف المشرة .

والجواب من وجوه احدها : ان هذا تهويل ^(١٢) ليس عليه تمويل . بل البراهين

(١) في ع : المرأة .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ب .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : م . و (هو) ساقطة من : ع .

(٤) في ع : بالشك .

(٥) ساقطة من : ع ، م .

(٦) لا ساقطة من : ب .

(٧) في ع : بمكانه ، وفي م : يسكنه .

(٨) له ساقطة من : ع ، م .

(٩) في ع : ويجوز .

(١٠) من (فيكون القول . . . الضرورة) ساقط من : م .

(١١) في ع ، م : كالخبر عن كون .

(١٢) زاد بعدها في ع : ليس نهويل .

القاطحة ، والأدلة الساطعة قائمة على ان ^(١) الله تعالى خلق الانسان وجطة أجزاء

العالم . وان حكم الشيء حكم مثله . فما من شيء خلقه الله تعالى في العالم الا وهو (٣٩ / أ)

قادر على خلق مثله ان لو تعذر خلق مثله ^(٢) لتعذر ^(٣) خلقه في نفسه فيلزم ^(٤) أن يكون خلق الانسان مستحيلا ، بل جطة العلم وهو محال بالضرورة .

وانا ثبت ان الله تعالى قادر على خلق مثل ^(٥) لكل ^(٦) شيء في العالم فجميع

صفات جسد عيسى - عليه السلام - لها أمثال في حيز الامكان (في العدم) ^(٧) يمكن

خلقها في محل آخر غير جسد عيسى عليه السلام ، فيحصل الشبه قطعا ، فالقول

بالشبه قول بأمر ^(٨) ممكن (لا بما ^(٩)) هو ^(١٠) خلاف الضرورة .

ويؤنس ^(١١) ذلك أن التوراة مصرحة بأن ^(١٢) الله تعالى خلق جميع ما للحياة

في عصاة موسى - عليه السلام - وهو اعظم من الشبه . فان جعل حيوان (يشبه حيوانا) ^(١٣)

(١) ان ساقطة من : ع .

(٢) عبارة " ان لو تعذر خلق مثله " ساقط من : م .

(٣) في م : فان تعذر .

(٤) في م : يلزم .

(٥) من (ان لو تعذر خلق مثله لتعذر مثل) ساقط من : ع .

(٦) في ع ، م : كل .

(٧) في ع : والعدم .

(٨) بامر . ساقطة من : ع .

(٩) ما بين القوسين ساقط من م . وفي ع : الا أنه .

(١٠) ساقطة من : ع .

(١١) في ع : ويؤيد .

(١٢) في ع : ان .

(١٣) في ع : شبه حيوان .

أقرب من جمل نبات (يشبه حيوانا) . وقلب العصا مما أجمع عليه اليهود والنصارى^(٢)
 كما أجمعوا على قلب النار لآبراهيم - عليه السلام - بردا وسلاما^(٣) . وعلى قلب لـون
 يد موسى - عليه السلام -^(٤) وعلى انقلاب (الماء خمر)^(٥) وزيتا^(٦) لانبيا^(٧) الله
 تعالى - عليهم السلام -

وإذا جؤزوا مثل هذا^(٨) فيجوز القاء الشبه من غير استحالة .

وثانيها : أن الانجيل ناطق بأن المسيح - عليه السلام - نشأ بين أظهر^(٩)
 اليهود في^(١٠) مواسمهم وأعيادهم

(١) في ع : شبه حيوان .

(٢) سفر الخروج ص ٤ : ١ - ٣ .

(٣) لم اعثر على هذا النص . وذكر ذلك صاحب التخجيل وعزاه الى السفر الاول من التوراة . انظر المنتخب الجليل ورقة ١٠٦ ب .

(٤) سفر الخروج ص ٤ : ٦ ، ٧ .

(٥) في ع : الخمر ماء .

جاء في انجيل يوحنا : ان أول الآيات التي فعلها المسيح - عليه السلام - في الجليل هي تحويل الماء خمر . يوحنا ص ٢ : ٢ - ١٠ .

(٦) لم اعثر على هذا النص . وانظر النصيحة اليمانية حيث نص على ان اليسع حول الماء زيتا . ورقة ٤٧ ب .

وفي سفر الطوك الاول ص ١٢ : ١٣ - ١٦ ان ايليا " الياس النبي " قد كثر القليل من الزيت .

وكذلك اليسع كما في سفر الطوك الثاني ص ٤ : ٢ - ٧ .

(٧) في ع ، م لانبيا .

(٨) في ب : ذلك .

(٩) في ب : ظهور .

(١٠) سبقها في ع : " و " .

وهياكلهم يحفظهم ^(١) ، ويعلمهم ، وينظرهم ، ويعجبون من براعته وكثرة تحصيله
حتى يقولوا ^(٢) :

اليس هذا ابن يوسف ^(٣) ؟ اليس أمه مريم ؟ اليس اخوته ^(٤) عندنا ؟ فمن

أين ^(٥) له هذه الحكمة ^(٦) ؟ وإذا كان في غاية الشهرة والمعرفة عندهم ، وقد ^(٣٩/ب)

نص الانجيل على انهم وقت الصلب لم يحققوه حتى دفعوا لاحد ^(٧) تلاميذه ثلاثين

درهما ليدلهم عليه . فجاء ^(٨) ليلة ^(٩) ليلة ^(١٠) الجمعة لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر ^(١١)

نيسان وصعد جماعة من اليهود معهم السيوف والعصي من عند رؤساء الكهنة

وقال لهم ^(١٢) التلميذ - واسمه يهوذا - : الرجل الذي اقبله هو مخلصكم فامسكوه .

(١) في ع : يظهر .

(٢) المثبت من : ب . وفي أ ، ع ، م : يقطون .

(٣) جاء بعدها في ع : النجار .

(٤) في ع : ابواه .

(٥) ابن ساقطة من : ع .

(٦) انظر : متى ص ١٣ : ٥٤ - ٥٦ . مرقس ص ١ : ٦ - ٣ . لوقا ص

٤ : ٢٢ .

ثم ان المسيح نفسه قال لهم عند ط د ل عليه يهوذا : كل يوم كنت اجلس معكم

اعلمكم في الهيكل ولم تصغوني . متى ص ٢٦ : ٥٥ . مرقس ١٤ : ٤٩

لوقا ص ٢٢ : ٥٣ .

(٧) في ع : لبعض .

(٨) متى ص ٢٦ : ١٤ ، ١٥ .

(٩) فجاء ساقطة من : ع .

(١٠) سبقها في ع : في .

(١١) شهر ساقطة من : ع .

(١٢) لهم ساقطة من : ع .

فلما جاء قال : (سلام عليكم)^(١) يا معلم الخير (ثم قبله)^(٢) فقال^(٣) له يسوع^(٤) :
 (لهذا^(٥) جئت) ؟ يا صاحب فوضموا ايديهم عليه وربطوه . فتركه التلاميذ كلهم
 وهربوا ، وتبعه بطرس من بعيد^(٦) فقال له رئيس الكهنة بالله الحي انت المسيح ؟
 فقال (له المسيح)^(٧) : انت قلت ذاك .^(٨) وانا أقول لكم : انكم^(٩) من الآن لا ترون
 ابن الانسان حتى تروه جالسا عن^(١٠) يمين القوة^(١١) آتيا^(١٢) في سحاب السماء .
 فهذا اللبس العظيم مع^(١٣) تلك الشهرة العظيمة نحو ثلاثين سنة فـ
 المحاورات العظيمة والمجادلات البالغة تدل على^(١٤) وقوع الشبه قطعا .
 وثالثها : ان في الانجيل انه أخذ في حندس^(١٥) من الليل مظلم من^(١٦)

-
- (١) في ب : السلام عليكم ، وفي ع ، م : السلام عليك .
 (٢) في ع : وقبله .
 (٣) في ع ، م : قال .
 (٤) في ع : يوسع .
 (٥) في ب : الهك أحبت ، وفي ع : لهذا جئت .
 (٦) في ع : بعد .
 (٧) طابين القوسين ساقط من : ع .
 (٨) في ع ، م : ذلك .
 (٩) انكم ساقطة من : ع .
 (١٠) في ع : على .
 (١١) سبقها في ع : " و " .
 (١٢) انظر متى ص ٢٦ : ٤٨ - ٥٠ ، ٥٨ ، ٦٣ - ٦٤ .
 (١٣) في ع ، م : بعد .
 (١٤) على ساقطة من : ع .
 (١٥) الحندس : الليل الشديد الظلمة . مادة حندس الصحاح .
 (١٦) في ع : بين .

بستان فشوهت صورته ، وغيّرت محاسنه بالضرب والسحب وانواع النكال . ومثل هذه الحالة توجب اللبس بين الشئ * وخلافه ^(١) فكيف بين الشئ * وشبهه ^(٢) ؟ ! فمن أين للنصارى أو اليهود القطع بأن المصلوب هو عين المسيح - عليه السلام - دون شبهه ؟ بل انما يحصل الظن ^(٣) والتخمين كما قال الله تعالى (وما قتلوه ^(٤) يقينا . بل رفعه الله اليه ...) ^(٥)

ورابعها : قال يوحنا : كان يسوع - عليه السلام - مع تلاميذه بالبستان فجاء ^(٦) اليهود في طلبه فخرج اليهم - عليه السلام - ^(٧) و ^(٨) قال لهم : من تريدون ؟ قالوا يسوع - وقد خفي شخصه عنهم - ففعل ذلك مرتين وهم ينكرون صورته . ^(٩) وذلك

(١) سبقها في ب : بين .
(٢) جاء في انجيل يوحنا - مامعناه - ان المسيح كان وقت القبض عليه في بستان ، وان القبض عليه تمّ وقت الظلام ان جاءوا ومعهم المشاعل والمصابيح والسلاح ، وأنه هو اسلم نفسه اليهم عند مجيئهم مع يهوذا ، وانهم اوثقوه بعد ان قبضوا عليه . ولم يصرح بانهم ضربوه . انظر انجيل يوحنا ص ١٨ : ١٢ .
اما الانجيل الثلاثة الأخرى فتصرح بانهم ضربوه ولكموه بعد ان جيء به الى رئيس الكهنة .

انظر متى ص ٢٦ : ٦٧ - ٦٨ . مرقس ص ١٤ : ٦٢ - ٦٥ . لوقا ص ٢٢ : ٦٣ - ٦٥ .

(٣) في ع : بالظن .
(٤) في ع : سبق وما قتلوه (وما صلبوه ولكن شبه لهم) .
(٥) سورة النساء من الآيتين ١٥٧ ، ١٥٨ .
(٦) من (كان يسوع عليه السلام مع تلاميذه ... السلام) ساقط من : ع .
(٧) (الواو) ساقطة من : ع .
(٨) في م : ما .
(٩) يوحنا ص ١٨ : ١ - ٨ .

دليل الشبه ، ورفع عيسى - عليه السلام - لا سيما وقد حكى بعض النصارى ان المسيح - عليه السلام - قد أعطي قوّة التحوّل من صورة الى صورة .

وخامسها : قال متى ^(١) : بينما ^(٢) التلاميذ يأكلون طعاما مع يسوع - عليه

السلام - قال : كلّم تشكّون في هذه الليلة ، لأنّه مكتوب اني اضرب الراعي فتتفرّق ^(٣)

الغنم . فقال بطرس : لو شك جميعهم لم أشك أنا . فقال يسوع : الحق أقول لك ^(٤) : انك في هذه الليلة تنكرني قبل ان يصيح الديك . ^(٥) فقد ^(٦) شهد ^(٧)

عليهم بالشك ، بل خيارهم بطرس فانه خليفته عليهم . فقد انخرمت الثقة باقوالهم ،

(وجزمهم بعد م) ^(٨) القاء ^(٩) الشبه على غيره . ^(١٠) وصحّ قوله تعالى (. . .) وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن . . .) ^(١١)

وسادسها : ان ^(١٢) في الانجيل لمتى ان يهودا دلّ عليه بثلاثين درهما

(١) متى ساقطة من : ع .

(٢) في ع : بين .

(٣) في ب : فتفرّق ، وفي ع : فيفرّق ، وفي م : فتتفرّق .

(٤) في ع : لكم .

(٥) انظر متى صح ٢٦ : ٣١ - ٣٤ ، ومرقس ١٤ : ٢٢ - ٢٧ .

(٦) فقد ساقطة من : ع .

(٧) في ع : فيشهد .

(٨) ساقطة من : م . وفي ع : والزمهم .

(٩) في م : بالقاء .

(١٠) في ب : غيرهم .

(١١) سورة النساء آية ١٥٧ . وجاء بعد كلمة الظن في م : فيبطل السؤال .

(١٢) ان ساقطة من : ع ، م .

دفعها له ^(١) اليه ^(٢).

وزاد مرقس انهم لما قبضوه تخلص عنه التلاميذ وهربوا ، فاتبعه شاب عريان ، وهو
ملتفتا فراموا قبضه فاسلم الرداء ونجا عريانا ^(٣).

زاد ^(٤) لوقا : ان ابلاطس ^(٥) القائد ^(٦) لما علم أنه (من طاعة) ^(٧) هردوس
(بعثه ^(٨) اليه) .

وزاد يوحنا : ان المسيح - عليه السلام - تقدم للجماعة وقال من تريدون ؟
فقالوا ^(٩) : يسوع . فقال ^(١٠) : انا هو ، وكان يهودا الدال عليه واقفا معهم .

(فلما قال ^(١٢) لهم انا هو قهقروا ^(١٣) الى خلف فتساقطوا في الأرض . ثم سأله ^(١٤))
فقال ^(١٥) : من تريدون ؟

(١) في ب : اليه .

(٢) متى ص ٢٦ : ١٤ - ١٥ .

(٣) مرقس ص ١٤ : ٥٠ - ٥٢ .

(٤) سبقها في ب ، م : " و " .

(٥) المثبت من : ب ، ع ، م وفي أ : ابلاطس .

(٦) القائد ساقطة من : م .

(٧) مابين القوسين ساقط من : م . وفي ع : من " أطاع " .

(٨) في م : لعنه الله . وانظر لوقا ص ٢٣ : ٦ - ٧ .

(٩) في ع : قالوا .

(١٠) في م : قال .

(١١) عبارة " فقال انا هو " ساقطة من : ع .

(١٢) في ع ، م : فقال .

(١٣) في ع ، م : فنظروا .

(١٤) في ب ، ع ، م : وقال .

(١٥) في ب : يريدون .

فقالوا^(١) : يسوع . فقال^(٢) : قد قلت لكم انا هو . فان كنتم انما تريدونني فاطلقوا هو^(٣) .

وذكر لوقا : ان يهودا الدال عليه لما بصر^(٤) ما فعل به ندم^(٥) ورد^(٥) الدراهم وقال : اخطأت ان (تللت)^(٦) دما^(٧) صالحا . فقالوا له : ما عليا انت برئ^(٨) ، والقي^(٩) الدراهم في البيت ، وتوجه الى موضع (خنق فيه نفسه)^(١٠) . فنقول^(١١) : هذه الانجيل^(١٢) ليست قاطعة (في صلبه)^(١٣) بل فيها اختلافات^(١٤) منها :

(١) في ع ، م : قالوا .

(٢) فقال ساقطة من : م ، وفي ع : قال .

(٣) يوحنا ص ١٨ : ٤ - ٨ .

(٤) في ب : ابصر وفي ع ، م : نظر .

(٥) في ع ، م : تقدم .

(٦) في ب : نللت ، وفي م : للت ، وفي ع : داللتكم فرأيتكم تقتلون

جاء في اللسان : تلّه يتلّه تلا ، فهو متلول وتليل : صرعه . مادة تلل اللسان ،

(٧) في ع : ربا .

(٨) في ع : ترى .

(٩) في ب ، ع ، م : فالقي .

(١٠) في م : . جسوا فيه يقسم ، وانظر هذه الرواية في انجيل متى ص ٢٧ : ٣ - ٥

ولم أعر عليها في انجيل لوقا كما نسبها المصنف .

(١١) في م : فيقول .

(١٢) في م : الانجيل .

(١٣) في ع : بصلب .

(١٤) في ع ، م : احتمالات .

انه يحتمل ان يهودا كذب^(١) في قوله لهم^(٢) هو هذا . ويدل على وقوع ذلك .
ويقويه^(٣) ظهور الندم بعد هذا . وقول المسيح - عليه السلام - له : يا صديق^(٤)
لم أقبلت^(٥) ؟ ولو كان مصرا على الفساد لما سمّاه صديقا .
ولأن الانجيل شهد ان المسيح - عليه السلام - شهد^(٦) للتلاميذ الاثنى عشر^(٧)
عشر بالسعادة^(٨) . وشهادته حق ، والسعيد لا يتم منه هذا الفساد العظيم
الذي شرع^(٩) فيه . و^(١٠) يهودا احد الاثنى عشر^(١١) فيلزم^(١٢) :
اما كون^(١٤) يهودا مادل .

-
- (١) في ع ، م : يكذب .
(٢) في أ ، ب : لهم (مقدمة على (في قوله) والمثبت من : ع ، م .
(٣) المثبت من : ع ، م . وفي أ : تقويه . وفي ب : يقربه .
(٤) في م : صدقي .
(٥) متى ص ٢٦ : ٥٥٠ .
(٦) في م ، ع : يشهد .
(٧) في م : الاثنا .
(٨) جاء في انجيل لوقا ان الاثنى عشر قد بشرهم المسيح بانهم سيأكلون ويشربون
معه في ملكوته ، وأنهم سيجلسون على كراسي يد ينون اسباط اسرائيل الاثنى
عشر .

- لوقا ص ٢٢ : ٢٨ - ٣٠ .
(٩) المثبت من : ع ، م ، وفي أ : اذا .
(١٠) في ع : تشرع .
(١١) الواو ساكنة من : ع ، م .
(١٢) في م : الاثنا .
(١٣) متى ص ١٠ : ٤ .
(١٤) في ع : يكون .

اوكون^(١) المسيح مانطق^(٢) بالصدق .

او أن كتابكم محرف . اختاروا واحدة من هذه الثلاث .

ومنها : انه يحتمل ان المسيح - عليه السلام - ذهب في الجماعة الذين اطلقهم

الأعوان^(٣) ، وكان المتكلم معهم^(٤) غيره^(٥) ممن يريد ان يبيع نفسه من الله تعالى وقاية

للمسيح - عليه السلام - . وهذا ليس ببعيد في اتباع الانبياء عليهم السلام لاسيما

اتباع الاله على زعمكم^(٦)

ومنها أن الأعوان أخذوا عليه رشوة واطلقوه كما أخذ واداء الشاب المتقصد م (١٤/أ)

(١) في م : كان .

(٢) في ع : شهد .

(٣) المسيح هو الذي طلب من الاعوان اخلاء طرف من كانوا معه مقابل الامساك

به على حد زعم انجيل يوحنا ص ١٨ : ٤ - ٩ .

(٤) في ع ، م : منهم .

(٥) في ع : غيرهم .

(٦) في ب : زعمهم . يريد المصنف ان الذي خاطبهم ليس المسيح وانما احد

اتباعه .

وروى ابن ابي حاتم اثرا - كما ذكر ذلك ابن كثير - عن ابن عباس رضي الله عنهما

ان المسيح طلب من أحد اتباعه ان يلقي عليه شبهه فتطوع واحد منهم .

قال ابن كثير : اسناده صحيح الى ابن عباس . تفسير ابن كثير ٢ : ٤٠١ .

وعلى هذا يكون الاعوان قد امسكوا بالشاب المتطوع ظنا منهم انه هو المسيح

- عليه السلام - .

وروى ذلك عن غير ابن عباس رضي الله عنهما ، ان روى الطبري ذلك عن وهب

المنبه ، وقتادة ، والسدي ، وابن جريج وابن اسحق .

انظر تفسير الطبري (شاكر) ٩ : ٣٧٠ - ٣٧١ ، ٣٧٣ .

ذكره^(١) واطلقوه . واذنا نقلتم ان يهودا التلميذ مع جلالته قبل الرشوة على ان يعين على أخذه فقبول الأعوان الرشوة^(٢) في اطلاقه أقرب^(٣).

ومنها : انه يحتمل ان الله تعالى صور لهم شيطانا^(٤) أو غيره بصورته^(٥) فصليبه ورفع المسيح عليه السلام اليه ويدل على ذلك :

انهم سألوه فسكت^(٦) . وفي تلك السكته تعينت^(٧) تلك الصورة ، وهذا ممكن والله تعالى على كل شيء قدير .

وانتم ليس عندكم نصوص قاطعة بصليبه لما بينا فيها من الاحتمالات .
واليهود^(٨) ليسوا قاطعين بذلك لأنهم^(٩) انما^(١٠) اعتمدوا على قول يهوذا
فاى ضرورة^(١١) تدعوكم الى اثبات

(١) مرقس ص ١٤ : ٥٠ - ٥٢ .

(٢) في م : للرشوة .

(٣) من (ومنها ان الاعوان أخذوا عليه . . . اقرب) ساقط من : ع .

(٤) في ب : الشيطان .

(٥) في م : على صورته .

(٦) يريد المصنف ما جاء في انجيل متى " ولكن أخيرا تقدم شاهدا زورا وقال : هذا

قال اني اقدرا ان أنقض هيكل الله وفي ثلاثة ايام أبنيه . فقام رئيس الكهنة وقال له : اما تجيب بشي ؟ ماذا يشهد به هذان عليك . وأما يسوع فكان

ساكتا . متى ص ٢٦ : ٦٠ - ٦٣ .

(٧) في ع : تقضب . وفي م : تضييب .

(٨) جاء بعدها في ب ، م ، ع : أيضا .

(٩) في م : لانهم .

(١٠) في ع ، م : ما .

(١١) في م : صورة .

انواع^(١) الالهانة والعذاب في حق رب الارباب على زعمكم ايها الدواب (التي تقضي^(٢))
من ضعف عقولهم المعجب^(٣) العجائب^(٤).

عجبي ^(٥) للمسيح بين النصارى	والى أى والد نسبوه
اسلموه (الى اليهود) وقالوا ^(٦)	انهم بعد قتله ^(٧) صلبوه
واذا كان ما يقولون ^(٨) حقاً	وصحيحاً فإين كان ابوه
حين خلّى ابنه رهين الاعداء	اتراهم ^(٩) أرضوه ام أغضبوه ^(١٠)
فلئن كان راضياً باذاهم	فاحمدوهم لأنهم عذبوه
ولئن كان ساخطاً فاتركوه	واعبدوهم لا نهم ^(١١) غلبوه ^(١٢)

(١) انواع : ساقطة من ع ، م .

(٢) في ب : الذى يقضي ، وفي م : الذى يفضي .

(٣) ساقطة من : ع .

(٤) جاء بعدها في ب : شعر .

وانظر الاعلام للقرطبي حيث ناقشهم في مسألة صلب المسيح والاحتمالات الواردة
في ذلك ص ١٢٤ فما بعدها .

(٥) في م : عجبا .

(٦) في م : لليهود .

(٧) في م : قتل .

(٨) في ع : تقولون .

(٩) في ع : وتراهم .

(١٠) جاء بعد هذا البيت في ع :

اذا اعداؤه ضربوه

يشفق الوالد الرؤوف على الابن

(١١) في ع ، م : فانهم .

(١٢) جاء بعدها في ب :

.....

= وفي نسخة أخرى :

عجبا للمسيح بين النصارى
ثم جاءوا لنا باغرب من ذا
ان حكمنا بصحة القتل والصلب
حين قالوا ان الاله ابوه
حين قالوا بانهم صلبوه
اخبرونا في اين كان ابوه

هذا ، وجاء في لزوميات المعصرى ٢ : ٤٠٩ .

اسهب الناس في المقال وما
عجبا للمسيح بين اناس
اسلمته الى اليهود النصارى
يشفق الحازم اللبيب على الطفل
واذا كان ما يقولون في عي
كيف خلق وليده للاعداء
واذا ما سألت اصحاب دين
لا يد ينون بالعقل ولكن
يظفر الا بزلّة سهبه
والى الله والد نسبوه
واقروا بانهم صلبوه
اذا ما لداته ضربوه
سى صحيحا فاين كان ابوه
ام يظنون انهم غلبوه
غيروا بالقياس ما رتبوه
باباطيل زخرف كذبوه

ولا بن القيم رحمه الله تعالى قصيدة بدیعة احب ان اطلع القارى عليها في
هذا المقام :

اعباد المسيح لنا سؤال
اذا مات الاله بصنع قوم
وهل ارضاه ما نالوه منه ؟
وان سخط الذى فعلوه فيه
وهل بقي الوجود بلا اله
وهل خلت الطباق السبع لما
وهل خلت العوالم من اله
وكيف تخلت الاملاك عنه
وكيف اطاقت الخشبات حمل الا
نريد جوابه ممن وعاه
اماتوه . فما هذا الاله ؟
فبشرهم اذا نالوا رضاه
فقوتهم اذا اوهت قواه
سميع يستجيب لمن دعاه ؟
ثوى تحت التراب ، وقد علاه ؟
يدبرها ، وقد سمرت يداه ؟
بنصرهم ، وقد سمعوا بكاه ؟
له الحق شد على قفاه ؟

وهذه الأبيات برهان قاطع (على النصارى) لا يحتاج معها الى شئ آخر فلقد
اصبحوا هزأة ^(٢) للناظر ^(٣) ، (ومضغة) ^(٤) للناظر ^(٥) . ولله سرفى ابعادهم عن مقام

وكيف دنا الحديد اليه حتى	=	يخالطه ، ويلحقه اذاه ؟
وكيف تمكنت ايدى عداه		وطالت حيث قد صفعوا قفاه ؟
وهل عاد المسيح الى حياة		ام المحي له رب سواه ؟
وياعجبا لقبر ضم ربنا		واعجب منه بطن قد حواه
اقام هناك تسعا من شهر		لدى الظلمات من حيض غذاه
وشق الفرج مولودا صفيرا		ضعيفا ، فاتحا للثدى فاه
ويأكل ، ثم يشرب ، ثم يأتي		بلازم ذاك ، هل هذا اله ؟
اعباد الصليب لأى معنى		يعظم او يقبح من رماه ؟
وهل تقضي العقول بغير كسر		واحراق له ولمن بغاه ؟
اذا ركب الاله عليه كرهنا		وقد شددت لتسمير يداه .
فذاك المركب الطعون حقا		فدسه ، لا تبسه ان تراه .
يهان عليه رب الخلق طرا		وتعبده ؟ فانك من عداه .
فان عظمت من اجل أن قد		حوى رب العباد ، وقد علاه .
وقد فقد الصليب ، فان راينا		له شكلا تذكرنا سنياه
فهلا للمقبور سجدت طرا		لضم القبر ربك في حشاه ؟
فيا عبد المسيح افق ، فهذا		بدايته ، وهذا منتهاه

اغاثة اللهفان ٢ : ٢٩٠ - ٢٩٢

- (١) في ع ، م : للنصارى .
(٢) في ع : عبرة ، وفي م : عرة .
(٣) في ب ، ع ، م : للناظرين .
(٤) في ع : مضغة .
(٥) في ب ، ع ، م : للناظرين .

الكرامة ، وتخصيصهم بحضيض^(١) السخط والندامة لما طبعوا عليه^(٢) من الجهالة
(واللامعة)^(٣)

(٤١ / ب)

السؤال الثالث يشترك فيه اليهود والنصارى وهو :

ان المسلمين يدعون ان الشريعة المحمدية نسخت كثيرا من أحكام التوراة كتحریم
الشحوم^(٤) ، وصيد السبت^(٥) ، ومخالطة الحائط^(٦) ، ولحوم الابل^(٧) .
وتحریم^(٨) اليسير من الخمر^(٩) ونحو^(١٠) ذلك

(١) في ع : بخصيص .

(٢) في ب : عليهم .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ع ، م . وجاء بعد كلمة (الجهالة في ع : والله سبحانه وتعالى بكل شيء عليم

(٤) انظر تفسير الطبرى (شاكر) ٦ : ٤٣٩ حيث روى بسنده عن قتادة والربيع وابن جريج ان الشحوم كانت محرمة على بني اسرائيل في شريعة موسى الى ان جاء المسيح فاحلها . وانظر تحريمها عليهم في اللاويين ص ٢٢ : ٢٣ .

(٥) حرمت التوراة اى عمل في السبت ، وشددت العقوبة في ذلك . انظر خروج ص ٢٠ : ١٠ ، ص ٣١ : ١٥ .

(٦) انظر سفر اللاويين ص ١٥ : ١٩ - ٢٤ .

(٧) انظر سفر اللاويين ص ١١ : ٠٤ .

(٨) في ع : تحليل .

الواو هنا للاستئناف . اى شريعتنا حرمت اليسير من الخمر الذى كان عندهم مباحا .

(٩) جاء في سفر التثنية ص ١٤ : ٢٦ ما نصه .

(وانفق الفضة في كل ما تشتهي نفسك . في البقر والغنم والخمر والمسكر وكسل ما تطلب منك نفسك . .) . فظاهر النص لا يتناول اباحة اليسير فقط .

(١٠) في ب : نحو ، وفي ع : نحوه .

(وهو)^(١) محال ، لأن القول بالنسخ يقتضي تجويز البداءة والندم على الله تعالى وهو محال فالنسخ محال^(٢) ، فتكون^(٣) شريعة التوراة مستمرة الى قيام الساعة ، والشريعة المدعية للنسخ باطلة وهو المطلوب .

ثم انا نقول : الفعل ان كان مصلحة حسنا في نفسه وجب ان لا يحرم . أو مفسدة في نفسه وجب ألا يؤمر به ، فالقول بالنسخ يؤدى الى انقلاب الحقائق بان يصير الحسن قبيحا ، والقبيح حسنا ، وقلب الحقائق محال (فالنسخ محال)^(٤) وايضا : كلام الله تعالى قديم^(٥) ، وحكمه كلامه^(٦) . فيكون الأمر والنهي قد يمين فيجتمع^(٧) الأمر الذى في الفعل الواحد والنهي^(٨) وهو محال فيكون النسخ المفضي اليه محالا^(٩) وهو المطلوب .

فالجواب^(١٠) من وجوه احدها :

(١) في ع : فهل .

(٢) من (لأن القول بالنسخ . . . محال) ساقط من : ع .

(٣) في ع : ان تكون .

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٥) هذا على مذهب الاشاعرة من ان كلامه تعالى المعنى النفسى القائم بذاته ، وان كلامه واحد لا يختلف الا باختلاف التعليق ، وانه ينقسم أزلا الى امر ونهي وخبر . . . الى غير ذلك من انواع الكلام . انظر ورقة ١٦٥ - ١٦٦ أ حيث سيفصل المصنف في ذلك ، وانظر التعليق هناك .

(٦) سبقها في ع : " و " .

(٧) في ع : فيقع .

(٨) (والنهي) مقدمة على كلمة الذى في : ب ، ع اى " الأمر والنهي الذى " .

(٩) المثبت من : ب . وفي باقى النسخ : محال .

(١٠) في ب : والجواب ، وفي ع : الجواب .

ان النسخ ليس فيه بداء ولا ندم ، لان البداء والندم : ان^(١) يظهر ما لم يكن ظاهرا قبل ذلك^(٢) كما يبدو للانسان في سفره أو^(٣) يندم عليه اذا ظهر له ان الاقامة هي المصلحة وقبل ذلك كان جاهلا بمصلحة^(٤) الاقامة^(٥) . والله سبحانه وتعالى بكل شيء عليم ، فالبداء والندم عليه^(٦) محالان . لكن^(٧) معنى النسخ : انه سبحانه وتعالى علم في الأزل ان تحريم الشحوم^(٩) مصلحة للمكلفين في الزمان الفلاني ، ومفسدة للمكلفين^(١٠) في الزمان الفلاني ، ويعلم في الأزل أنه^(١١) تعالى^(١٢) يشرعه في وقت المصلحة وينسخه^(١٣) وقت المفسده فالحكم^(١٤) الناسخ والحكم المنسوخ كلاهما معلوم^(١٥) لله تعالى ازلا وابدا ، ولم يتجدد في العلم ما لم يكن

(١) في ب : انما .

(٢) (ذلك) ساقطة من : ب ، ع .

(٣) في ب : " و " .

(٤) في ب : لمصلحة .

(٥) من (اذا ظهر له ان الاقامة . . . الاقامة) ساقط من : م .

(٦) من (اذا ظهر له ان الاقامة . . . عليه) ساقط من : ع .

(٧) جاء بعدها في ع : (على الله تعالى) . وفي ب : محال .

(٨) سبقها في م : " و " .

(٩) المثبت من : ب ، ع ، م ، وفي أ : اللحوم .

(١٠) في م : للمكلف .

(١١) في ع : أن الله .

(١٢) في ع : شرعه . وفي أ مضمومة . والمثبت من : ب ، م .

(١٣) جاء بعدها في ب (في) وفي ع : نسخه .

(١٤) في ب : والحكم .

(١٥) في م : معلومات .

معلوما حتى يلزم البداء ، بل ^(١) الاحكام تابعة لمصالح الأوقات ، واختلاف الامم وليس في هذا شيء من المحال . ^(٢)

وثانيها : اتفاق اليهود والنصارى على أن آدم - عليه السلام - شرع الله تعالى له تزويج الأخ من أخته التي ليست ^(٣) توأمة مع اتفاقنا على تحريم ذلك بعد آدم عليه السلام ^(٤) . وهذا هو حقيقة النسخ فقد اعترفوا به فلا يكون محالا

(١) في ع : في .

(٢) قال الباقلاني في التمهيد : " وليس يمتنع ان يكون مثل الصلاح في وقت فسادا في وقت آخر ، ومثل الطاعة في وقت معصية في وقت آخر ، ومثل الحسن في وقت قبيحا في غيره .

الا ترى ان الاكل والشرب والعلاج بالكي والقطع طاعة حسن صواب مصلحة عند الجوع والعطش وحدوث الامراض المقتضية للعلاج وفعل ذلك اجمع عند الشيع ، والرى ، والصحة ، والغنى عن التداوى قبيح وسفه ومعصية لله عز وجل . فليس يمتنع ان تكون هذه العبادات السمعية نحو الصلاة والصوم والتوجه الى بيت المقدس ، وترك العمل في السبت مصلحة في وقت ومفسدة في غيره وطاعة وصوابا في وقت ومعصية وسفه في وقت آخر . " التمهيد ١٨٥ .

وانظر ايضا اظهار الحق ١ : ٥١٠ .

(٣) ليست ساقطة من : م .

(٤) انظر حول اباحة ذلك زمن آدم عليه السلام تاريخ الطبرى ١ : ١٣٩ ، ١٤٠ ، ومنتخب التخجيل ورقة ٩٦ ب ، ومروج الذهب ١ : ٣٥ . وقد نصت التوراة على تحريم ذلك في شريعة موسى - عليه السلام -

جاء في سفر اللاويين ص ١٨ : ٩ (عورة اختك بنت ابيك او بنت امك المولودة في البيت أو المولودة خارجا لا تكشف عورتها . . .) . وانظر سفر التثنية ص ٢٢ : ٢٢ .

هذا ، وهناك نص في التوراة يفيد حل زواج الأخت لأب ، فجاء في قصة =

على الله تعالى . (١)

وثالثها : ان من احكام التوراة ان السارق اذا سرق في المرة الرابعة تثقب (٢)
اذنه ويباع وقد اتفقنا على نسخ ذلك فيكون النسخ جائزا اجماعا فلا يكون محالا (٣)
على الله تعالى . (٤)

ورابعها : (ان فريقا) (٥) النصارى واليهود متفقون على أن في التوراة ان الله تعالى فدى ولد ابراهيم بالذبح وذلك اشد انواع النسخ ، لانه نسخ قبل (٦) فعل شئ من نوع (٧) الأمور أو (٨) افراده . فاذ (٩) شهدت التوراة باشد انواع النسخ فجواز غيره بطريق الأولى . (١٠)

= ابراهيم مع ابيمالك قول ابراهيم - عليه السلام -

"وبالحقيقة ايضا هي أختي ابنة أبي غير انها ليست ابنة أمي فصارت لي زوجة"
سفر التكوين ص ٢٠ : ١٢ . وانظر اظهار الحق ١ : ٥١٤ . ثم حرم ذلك في شريعة موسى كما عرفت .

(١) انظر شرح تنقيح الفصول للمصنف ٣٠٣ .

(٢) المثبت من : ب ، ومن شرح تنقيح الفصول للمصنف ص ٣٠٥ ، وفي أ : ينقب ، وفي ع ، م : شقت .

(٣) في ب : المحال .

(٤) انظر شرح تنقيح الفصول ٣٠٥ . وانظر حكم السرقة خروج ص ٢٢ : ٢

(٥) في ع ، م : فريقا .

(٦) في م : بل .

(٧) نوع ساقطة من : ع .

(٨) في ب ، ع : "و" .

(٩) في ب ، ع ، م : واذا .

(١٠) تكوين ص ٢٢ : ١ - ٣ . وانظر شرح تنقيح الفصول للمصنف ٣٠٥ واظهار

الحق ١ : ٥١٣ . ومنتخب التخبيل ورقة ٩٦ / ب .

وخامسها : ان ^(١) في التوراة ان الجمع في النكاح بين الحرّة والأمة كان جائزا في شرع ابراهيم ^(٢) - عليه السلام - لجمعه ^(٣) بين سارة الحرّة وهاجر الأمة وقد حرّمته التوراة . ^(٤)

وسادسها : في التوراة قال الله لموسى - عليه السلام - : أخرج انت وشعبك ^(٥) من مصر لترثوا ^(٦) الأرض المقدسة التي وعدت بها اباكم ^(٧) ابراهيم ان اورشليم نسله ^(٨) . فلما صاروا الى التيه قال الله تعالى : لا تدخلوها لانكم عصيتموني ^(٩) وهو عين النسخ .

وسابعها : تحريم ^(١٠) السبت فانه لم يزل العمل مباحا الى زمن موسى - عليه السلام - وهو ^(١١) عين النسخ . ^(١٢)

-
- (١) ان ساقطة من : ب ، ع ، م .
 (٢) الثبت من : ع . وفي أ ، ب ، م : يعقوب . وفي شرح تنقيح الفصول للمصنف " ابراهيم " ص ٣٠٥ .
 (٣) في م : لشرعه الجمع .
 (٤) انظر سفر التكوين ص ١٦ : ٣ حول جمع ابراهيم عليه السلام بين سارة الحرّة وهاجر الأمة .
 (٥) في ع : شيعتك .
 (٦) في ع : لترث . وفي م : الى .
 (٧) في ب : اباؤكم .
 (٨) سفر الخروج ص ٦ : ٦ - ٨ .
 (٩) انظر سفر العدد ص ١٤ : ٢٢ - ٢٣ . وشرح تنقيح الفصول للمصنف ص ٣٠٥ .
 (١٠) سبقها في ع ، م : ان في التوراة .
 (١١) في ع : فهو .
 (١٢) انظر سفر الخروج حول حرمة السبت ص ٢٠ : ١٠ ، ص ٣٥ : ١ - ٣ ، وشرح تنقيح الفصول ص ٣٠٥ ، منتخب التخجيل ورقة ٩٦ ب .

وثامنها : ان في التوراة ما هو اشد من الندم والبداة ففيها مرغى ملك اليهود
(حزقيا ^(١) واوحى) الله تعالى الى اشعيا ^(٢) عليه السلام : قل لحزقيا ^(٣)
يوصي فانه يموت من علته هذه . فاخبره فيكى حزقيا ^(٤) وتضرع ^(٥) . قاوحى الله
تعالى الى اشعيا انه ^(٦) يقوم من علته ^(٧) ، وينزل الى الهيكل بعد ثلاثة أيام . وقد

(١) في أ ، ب ، م : (حزقيال) واوحى ، وفي ع : حرفتال قاوحى .
والصواب حزقيًا وليس حزقيال كما يتضح من نصوص العهد القديم .
وحزقيًا : اسم عبرى معناه الرب قد قوى أو الرب قوة . وهو ابن آحاز ملك
يهودا . اشترك مع ابيه في الحكم عام ٧٢٨ ق م وكان هو الحاكم الفعلي .
وكان صالحا فرسم الهيكل ، واعاد تنظيم خدماته الروحية ، وطرح التماثيل
التي عبدت من دون الله . واثناء حكمه بدأت الفزوات الاشورية والتي كانت
علما على حكمه . وعاصره من الانبياء اشعيا ، هوشع ، ميخا . توفي عام ٦٩٣
ق م . تاركا ابنه منسى ليعتلي العرش . قاموس الكتاب المقدس ٣٠٥ - ٣٠٦ .
(٢) اشعيا ومعنى الاسم : الرب يخلص . وهو نبى يعترف به اليهود والنصارى
تنبأ في يهودا ايام عزيا وآحاز وحزقيا ملوك يهودا . يقال انه عاش الى ان جاوز
الثمانين من العمر . وتنبأ نحو ستين عاما . واسم ابيه آموص . يقال انه قتل على
يد الملك منسى . والبعض يعتبره اعظم انبياء العهد القديم . وله سفر في
العهد القديم يسمى سفر اشعيا وهو من الاسفار المهمة في نظر اليهود
والنصارى .

انظر التعريف به وسفره قاموس الكتاب المقدس ٨١ - ٨٥ .

(٣) في ع : لحرفتال ، وفي أ ، ب ، م : حزقيال .

(٤) في ع : حرفتال . وفي أ ، ب ، م : حزقيال .

(٥) في ع ، م : صرخ .

(٦) في ع : ان .

(٧) في ع : ساعته .

زيد في عمره خمس عشرة (٢) سنة (٣) ومثله في التوراة كثير .

وتاسعها : في السفر الأول لما نظر بنو الله بنات الناس حسانا ونكحوا منهم
قال الله تعالى : لا (٤) يسكن (٥) الروح بعدها في بشر واقامتهم (٦) مائة وعشرين
سنة . (٧)

فاخبرت التوراة انه لا يعيش أحد (٨) اكثر من هذا . ثم أخبرت ان ارفخشذ (٩)
عاش بعد (١٠) (ما ولد له صالح) (١١) اربع مائة وثلاث سنين . (١٢)

(١) في ساقطة من : ب .

(٢) في ب : عشر .

(٣) سفر الملوك الثاني ٢٠ : ٦٠١ ، وسفر اشعيا ٣٨ : ١ - ٦ .

(٤) في ع : بعدها الآ .

(٥) في ب ، م : تسكن . وفي ع : اسكن .

(٦) المثبت من : ب ، ع ، م وفي أ : افا منهم .

(٧) سفر التكوين ٦ : ١ - ٣ .

(٨) في ع : احدثهم .

(٩) في الكتاب المقدس : ارفخشذ . وهو ابن لسام بن نوح . وقد ولد قبل

الطوفان بسنتين ، وعند ما كان عمره خمسا وثلاثين سنة ولد له صالح .

انظر قاموس الكتاب المقدس ٥١ .

(١٠) في ع ، م : بعدها .

(١١) في ع " وولد له بتاريخ " وفي الكتاب المقدس : صالح وهو اسم سامي معناه

برعم او نبتة .

(١٢) سفر التكوين ص ١١ : ١٣ .

(١) وارغو (٢) مائتي سنة)

وابراهيم عليه السلام مائة (٣) سنة (٤) وذلك كثير في التوراة . واذا صرحت
توراة اليهود بمثل هذه الامور لا يسمح كلامهم بعد ذلك في النسخ .

وعاشرها : ان النسخ على وفق رعاية المصالح ، (ورعاية المصالح) جائزة (٥)
على الله تعالى .

بيان (٧) ان النسخ على وفق رعاية المصالح ان (٨) (الامم مختلفون) (٩) في القوة

والضعف ، واليسار والاعسار (١٠) ، ولين القلوب وظظها ، واقبالها (١١ / ٤٣)

(١) في الكتاب المقدس : رعو . وهو اسم عبري معناه صديق . قاموس الكتاب المقدس

٤٠٦ . والنص المتداول (وعاش رعاثنتين وثلاثين سنة وولد سروج . وعاش

رعو بعد ما ولد سروج مائتين وسبع سنين) تكوين ص ١١ : ٢٠ ، ٢١ .

(٢) مابين القوسين ساقط من : ع .

(٣) في م : ثلاثمائة .

(٤) جاء في سفر التكوين ص ٢٥ : ٧ : ان ابراهيم عليه السلام كان عمره عند

وفاته مائة وخمسا وسبعين سنة .

اما قول المصنف انه عاش مائة سنة فخطأ ظاهرا ان لو كان الامر كما قال لما كان
له به حجة .

هذا ، وقد جعل ابن حزم - رحمه الله تعالى - هذا النص من الادلة على

تناقض التوراة وكذب واضعها وطققها . انظر الفصل ١ : ٢٠٩ .

(٥) مابين القوسين ساقط من : ع .

(٦) في ع : جائز .

(٧) سبقها في ع : " و " .

(٨) في ع ، م : لأن .

(٩) مابين القوسين ساقط من : ع ، وفي م : الامم " يختلفون " .

(١٠) في ب : العسار .

وعتيها^(١) . بل الانسان الواحد تختلف أحواله في الأزمنة المختلفة ، فاذا^(٢) شرع الله تعالى حكماً^(٣) لمعنى ثم تغير ذلك المعنى فمقتضى رعاية المصالح نسخ ذلك الحكم بضده^(٤) أو نقيضه كما لو^(٥) أوجب الذبح على ابراهيم عليه السلام وعلى اسحق^(٦) - عليه السلام - لتظهر الانابة والتسليم لقضاء الله تعالى من^(٧) الاثنين فلما ظهر ذلك منهما (وحصلت)^(٨) مصلحة الابتلاء فرعاية المصالح تقتضي^(٩) نسخ^(١٠) وجوب الذبح فيكون النسخ^(١١) على وفق رعاية المصالح .
وامّا انه اذا كان على وفق رعاية المصالح يكون^(١٢) جائزاً فلأن رعاية المصالح

(١) في ع : غيرها ، وفي م : عسرها .

(٢) في ع : واذا .

(٣) في م : حدا .

(٤) في ب ، ع ، م : الى ضده .

(٥) لو ساقطة من : ع .

(٦) اختلف في الذبح هو اسحق ام اسماعيل ؟ على اقوال عدة .

قال ابن كثير: وقد ذهب جماعة من أهل العلم الى ان الذبح هو اسحق وحكي ذلك عن طائفة من السلف حتى تقل عن بعض الصحابة ايضاً وليس ذلك في كتاب ولا سنة وما أظن ذلك تلقي الا عن اخبار اهل الكتاب . . . تفسير ابن كثير ٢: ٢٣٠ .

ومعلوم ان اهل الكتاب يجزمون بان الذبح هو اسحق . انظر سفر التكوين ٢٢: ١ - ١٣ .

(٧) في ع : (في) .

(٨) ما بين القوسين ساقط من : م .

(٩) في ب : يقتضي .

(١٠) ساقطة من : ع .

(١١) في ع : بالنسخ .

(١٢) عبارة (واما انه اذا كان على وفق رعاية المصالح يكون) ساقطة من : ع .

جائزة^(١) على الله تعالى اجماعا وانما اختلف الناس هل تجب^(٢) أم لا ؟ ومذهب
أهل الحق عدم الوجوب لما قد تقرر في اصول الدين^(٣) .

السؤال الرابع : قالت^(٤) اليهود والنصارى : القرآن مشتمل على ما ليس بصحيح
فلا يكون من عند الله . بيان اشتماله على ذلك^(٥) : ما ينقله^(٦) المسلمون عنه ممن
قوله تعالى : " ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها . . . " ^(٧) ومريم ليست ابنة عمران
لأن عمران ابو موسى عليه السلام . وبين موسى - عليه السلام - . ومريم رضى الله عنها -
نحو^(٨) ستمائة سنة . فإين عمران من مريم - رضى الله عنها - حتى يكون اباها ؟ .
^(٩) والجواب من وجهين :

أحدهما : انه (نقل)^(١٠) ان اباها - رضى الله عنها - كان اسمه عمران^(١١)

(١) عبارة " فلأن رعاية المصالح جائزة) ساقط من : ع .

(٢) في ب ، ع ، م : يجب .

(٣) جاء بعدها في ع : والله أعلم .

ومعلوم ان رعاية المصالح غير واجبة على الله تعالى عند أهل الحق ، إلا انه
تعالى لا يفعل الا ما تقتضيه حكمته .

(٤) في ب ، م : قال .

(٥) سبقها في ع : ما ليس بصحيح .

(٦) في ب : نقله .

(٧) سورة التحريم آية ١٢ .

(٨) نحو ساقطة من : م .

(٩) الواو ساقطة من : ب .

(١٠) في ع ، م : تعالى أخبر .

(١١) ذكر ابن جرير في تفسيره ، والخزرجي في مقام الصليان نسب مريم رضى الله
عنها . انظر تفسير الطبرى (شاكر) ٦ : ٣٢٨ ، مقام الصليان ١٦٥ .

فلا^(١) يلزم من ان^(٢) اسم ابي موسى عمران ان^(٣) لا يسمى غيره عمران ، واعتقاد وجوبه ذلك جهل .

وثانيها : سلمنا ان اسم ابيها ليس عمران الا ان عمران ابا^(٤) موسى - عليه (٤٣ / ب) السلام - جدّها ، لانها من بني اسرائيل ، والانسان يضاف لجدّه^(٥) البعيد كما يضاف لجدّه القريب ، ولولا ذلك لبطلت التوراة والانجيل في تسمية البطون والاشعاب المتأخرة عن يعقوب عليه السلام بني اسرائيل لان يعقوب عليه السلام^(٦) هو اسرائيل ولم يلد هم ، بل بينه و (بينهم)^(٧) المئون من السنين ، ومع ذلك فكل من جاء الى يوم القيامة يسمى من بني اسرائيل وهذا لا غرو^(٨) فيه ، وانما ينكر ذلك من هو جاهل بوضع^(٩) اللغات وموارد الاستعمالات .
وكذلك^(١٠) كل انسان يولد^(١١) الى يوم القيامة يسمى^(١٢) ابن^(١٣) آدم

(١) في ب ، ع ، م : ولا .

(٢) في ب ، ع : كون .

(٣) ان ساقطة من : ع .

(٤) في جميع النسخ : أبو .

(٥) في م : الى جدّه .

(٦) عبارة (بني اسرائيل لان يعقوب عليه السلام) ساقطة من : م .

(٧) في ع : بين هوءلاء .

(٨) في ع : عذر .

(٩) في ب : بمواضع .

(١٠) في ب : ولذلك .

(١١) في ع ، م : يوجد .

(١٢) المثبت من : ب ، ع ، م . وفي أ : فيسمى .

(١٣) في ع : من .

- عليه السلام - ولم تزل العرب وغيرها من الامم تضيف الانسان الى احد اجداده دون
ابيه اذا كان أشرف أو أشهر. وعمران - عليه السلام - كان^(١) في غاية الشهرة فلذلك
أضيفت^(٢) اليه^(٣) ليتحقق السامع مورد الثناء ومحل الابتلاء^(٤) فيها^(٥) دون
غيرها^(٦).

السؤال الخامس : قالت^(٧) اليهود والنصارى ما يستدرك^(٨) على المسلمين
ما^(٩) في كتابهم من جعل مريم - رضي الله عنها - اخت هارون - صلوات الله عليه -
ومينهما ستائة سنة فلا تكون أخته ، فكيف يخبر كتابهم بأنها أخته ؟ !
فالجواب^(١٠) من وجهين :

احدهما : انه روى انه^(١١) كان في زمنها^(١٢) عابد يسمى هارون ، وكانت
رضي الله عنها في غاية العبادة ، فلما جاءت بعيسى - عليه السلام - من غير زوج

- (١) عبارة (اشرف أو أشهر وعمران عليه السلام كان) ساقطة من : ع .
- (٢) في ع ، م : أضيف .
- (٣) اليه ساقطة من : ب .
- (٤) في ب : الابتداء .
- (٥) فيها ساقطة من : ع .
- (٦) جاء بعدها في ع : والله أعلم . هذا ، وسأبين بعد قليل انهم كانوا
يسمون باسماء انبيائهم وصالحينهم .
- (٧) في ب ، م : قال .
- (٨) في م : نستدرك .
- (٩) ما ساقطة من : ع .
- (١٠) في ب ، ع ، م : والجواب .
- (١١) انه ساقطة من : ب .
- (١٢) في ب : زماننا ، وفي م : زمانها .

واتهمها رضى الله عنها بنوا اسرائيل بالزنا قيل لها : يا أخت هارون - اى : - في

العبادة - ما كان ابوك امراً سوءاً وما كانت أمك بغياً^(١) . متعجبين كيف يصدر (٤٤ / أ)
القبیح من غير محله . (٢)

وأصل الأخوة التساوى في الصفة ، ومنه قوله تعالى " ... كلما دخلت امرأة
لعنت اختها ... " (٣) اى مساويتها (٤) في الكفر . (٥)

(وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها ...) (٦) اى مساويتها (٧) في
الدلالة . (٨)

(٩) و تقول (١٠) العرب : هذه الغزوة (١١) أخت تلك (١٢) الغزوة ، وهذه الواقعة (١٣)

(١) (يا أخت هارون ما كان ابوك امراً سوءاً وما كانت أمك بغياً) آية ٢٨ من سورة
مريم .

(٢) انظر تفسير الطبرى ١٦ : ٧٧ ، وتفسير ابن كثير ٥ : ٢٢١ حيث ذكرنا هذا
الوجه .

(٣) سورة الاعراف آية ٣٨ .

(٤) في ب : مساويتها .

(٥) في ع : الضلالة .

(٦) سورة الزخرف آية ٤٨ .

(٧) في م : مساواتها .

(٨) من (وما نريهم من آية ... في الدلالة) ساقطة من : ع .

ومن (اى مساويتها في الكفر ... اختها) ساقطة من : م .

(٩) الواو ساقطة من : ع .

(١٠) في ب : يقول .

(١١) (١٣) في ع : العروة .

(١٢) في ع : هذه .

أخت تلك الواقعة ، وهذه النعل ^(١) أخت تلك النعل ^(٢) . ومنه مؤاخاة الفواصل في السجع وغيره .

واصل ذلك كله المساواة ^(٣) . وسمي اخ النسب أخوا (لمساواته ^(٤) أخاه) في الخروج من تلك البطن لأمه أو ^(٥) ذلك الظهر لأبيهما . ولما اجتمعت المساواة في الصفتين للشقيق ^(٦) قويت الأخوة فيه فيسمى ^(٧) شقيقا كالعصا اذا شقت ^(٨) بنصفين ^(٩) فان المساواة بينهما في غاية القوة .

وقيل (للاخراج لأب ، وللاخراج لأُم) ^(١٠) إشارة ^(١١) للجهة التي وقعت فيها المساواة . فلما حصلت المساواة بين مريم رضي الله عنها وبين ذلك العابد سميت أخته على القاعدة .

وقيل كان في ذلك الزمان فاسق ^(١٢) يسمى ^(١٣) هارون فلما اعتقدوا فيها التهمة

(١) ، (٢) في ب ، ع : النملة .

(٣) في ع : التساوى .

(٤) في ع : لتساويهما .

(٥) في ع : " و " .

(٦) في ع : في الشقيق .

(٧) في ع : فسمي ، وفي م : يسمى .

(٨) في م : اشتقت .

(٩) في ع ، م : نصفين .

(١٠) في ب : للاخراج للأب وللاخراج للأم .

(١١) في ع : ايثارا .

(١٢) المثبت من : ع ، وفي باقي النسخ : فاسقا .

(١٣) في م : سمي .

جعلوها أخته ، اى في ذلك الفعل القبيح . (١)

وثانيهما (٢) قيل انها من ذرية موسى - عليه السلام - وهو أخو هارون ، فقيل لها أخت هارون (٣) كما جاء في التوراة في الفصل الحادى عشر في السفر الخامس : ان الله تعالى قال : انى ساقم لبنى اسرائيل نبياً من اخوتهم مثلك اجعل كلامى على فيه . (٤)

واخوة بني اسرائيل بجملتهم هم بنو اسماعيل فجعل بني أخي أبيهم اخوتهم (٤٤/ب)
فلذلك سميت مريم - رضى الله عنها - أخت هارون - عليه السلام - (٥)

(١) وهذا الوجه مروى عن سعيد بن جبير كما روى ذلك ابن ابي هاتم ، وذكره ابن كثير في تفسيره . انظر تفسير ابن كثير ٥ : ٢٢١ . وانظر حكاية ابن جرير لهذا الوجه عن بعض اهل العلم . انظر تفسير الطبرى ١٦ : ٧٨ . وذكر هذا الوجه في مقام الصلبان ١٦٦ .

(٢) في م : ثانيها .

(٣) ذكر هذا الوجه الطبرى ١٦ : ٧٨ .

وابن كثير في تفسيره ٥ : ٢٢١ .

(٤) سفر التثنية ص ١٨ : ١٢ .

(٥) والحق انها ليست اختا لهارون النبي ، الا انهم كانوا يسمون باسماء انبيائهم وصالحهم ، ويدل على ذلك حديث المغيرة بن شعبه قال : لما قدمت نجران سألتوني فقالوا : انكم تقرؤون يا أخت هارون ، وموسى قبل عيسى بكذا وكذا فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت عن ذلك فقال : (انهم كانوا يسمون بانبيائهم والصالحين قبلهم) .

أخرجه مسلم - واللفظ له - في كتاب الآداب باب النهي عن التكني بابي القاسم ٣ : ١٦٨٥ . والترمذى في التفسير باب ومن سورة مريم ٥ : ٣١٥ وقال حديث

غريب صحيح ، والطبرى ١٦ : ٧٨ .

وهذا الحديث يدفع ما أخرجه ابن ابي حاتم بسنده عن محمد بن كعب القرظي =

السؤال السادس : قالت النصارى : وافقنا^(١) المسلمون على ان المسيح - عليه السلام - كان يحيى الموتى ، واحياء الموتى مختص^(٢) بالله تعالى فيصح^(٣) قولنا : ان^(٤) المسيح هو الله تعالى ، وببطل^(٥) قول المسلمين انه عبد من عبيد^(٦) الله ، لأن احياء الموتى دليل قاطع على ذلك . ولذلك^(٧) بحث الله النبيين على كثرتهم ولم^(٨) يكن فيهم من يحيى الموتى فدل ذلك على ان الاحياء^(٩) لا يكون الا لله . ولذلك : ان النمرود^(١٠) لما تعدى طور العبودية حاجة ابراهيم - عليه السلام -

= كما ذكر ذلك ابن كثير - من ان مريم هي أخت هارون لبيه وأمه ، وانها هي التي قصت اثر موسى عليه السلام . وقد وصف ابن كثير هذا القول بالخطأ المحض . انظر تفسير ابن كثير ٥ : ٢٢١ .

(١) في ع : وافقت .

(٢) في ع : يختص .

(٣) في ع ، م : فيصح .

(٤) سبقها : في ع : على .

(٥) في ع : بطل .

(٦) في ب : عبد .

(٧) في ع : كذلك .

(٨) في ع : فلم .

(٩) في م : الحياء .

(١٠) قال ابن جرير : وقيل ان الذى حاج ابراهيم في ربه جبار كان ببابل يقال

له : نمرود بن كنعان بن كوش بن سام بن نوح . وقيل : انه نمرود بن فالخ

ابن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح .

وساق عن قتادة والربيع انها قالا : كنا نحدث انه ملك يقال له نمرود وهو

اول ملك تجبر في الأرض ، وهو صاحب الصرح ببابل . تفسير الطبرى (شاكر)

بأن الله يحيي ويميت. ^(١) ولولا أن الأحياء والاماتة خاصان ^(٢) بالله تعالى لـم
يحسن ذلك من ابراهيم - عليه السلام - . وحيث وافق المسلمون على صحة ذلك قامت
الحجة ^(٣) القاطعة على المسلمين بربوبية المسيح - عليه السلام - وصحة قول النصارى ،
وان المسلمين هم المشركون لجعلهم مع الله تعالى من يشاركه في احياء الموتى .
وان النصارى هم الموحدون ، لانهم لم ^(٤) يشركوا ^(٥) مع الله تعالى غيره في خواص
ملكه . وهذا سوءال عظيم على المسلمين مثبت ^(٦) لشركهم ووحدانية النصارى ، واعظم
دليل على صحته تصديق القرآن العظيم ^(٧) بقوله ^(٨) تعالى " قل يحييها الذي انشاها
أول مرة . . . " ^(٩) فجعل تعالى الأحياء لمن له الانشاء ، وعيسى - عليه السلام -
احياها فيكون انشاها أول مرة ^(١٠) . وهذا هو الله قطعاً . والعجب من المسلمين

= وفي قاموس الكتاب المقدس : نمرود بن كوش بن هام بن نوح . صياد جبار ،
وملك قدير ، ومؤسس الاسرة الحاكمة في بابل . قاموس الكتاب المقدس (٩٧٨)
(١) يشير الى قوله تعالى : (الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الله
الملك ان قال ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال انا احيي واميت)

البقرة آية ٢٥٨ .

(٢) في م : خاصتان .

(٣) في م : بحجة .

(٤) لم ساقطة من : م .

(٥) في م : اشركوا .

(٦) في ع ، م : مبين .

(٧) في ب ، م : لصحته . وفي ع : على صحته .

(٨) في ع : لقوله ، وفي م : كقوله .

(٩) سورة يس آية ٧٩ .

(١٠) (وعيسى عليه السلام . . . مرة) ساقطة من : ع .

(أ/٤٥)

كيف ينفلون عن مثل هذا وهو صريح القرآن ،

والجواب ^(١) من وجوه أحدها : انكم لم تفهموا قول الله تعالى في القرآن
ولا قول المسلمين ان ^(٢) عيسى - عليه السلام - كان يحيي الموتى ^(٣) ، فان المسلمين
من اولهم الى آخرهم متفقون على ان الاحياء والا مائة لا يكونان الا لله تعالى ، ويستحيل
ان يجعل ^(٤) ذلك لاحد من الخلق كائنا من ^(٥) كان . وان عيسى - عليه السلام -
لم يحي قط ميتا ، ولا ابرأ اكمه ^(٦) ، ولا ابرص . وانما الفاعل لهذه الأمور ^(٧) هو الله
تعالى عند ارادة المسيح - عليه السلام - ، لا ^(٨) ان (المسيح - عليه السلام -
كان يفعل ذلك . كما ان موسى - عليه السلام - لم يكن ليقلب ^(٩) لون يديه ^(١٠) ، ولا يحول
جمادية عصاه ^(١١) ، بل الله تعالى هو الفاعل لذلك ^(١٢) عند ارادته .

(١) المثبت من : ب ، ع ، م ، وفي أ : فالجواب .

(٢) في ع : بان .

(٣) نص القرآن الكريم على ان عيسى - عليه السلام - كان يحيي الموتى باذن الله

تعالى ويبرئ الاكمه والابرص وذلك في قوله سبحانه : (وابرئ الاكمه والابرص
واحي الموتى باذن الله . . .) آل عمران آية ٤٩ .

(٤) في م : تجعل .

(٥) في ب ، ع : ما .

(٦) الاكمه : الذي يولد اعمى . وقد كمه - بالكسر - كمها . قال رؤبه : " هرّجست

فارتد ارتداد الاكمه " . مادة كمه الصحاح .

(٧) جاء بعدها في م : انما .

(٨) في م : لأن .

(٩) في ب ، ع ، م : يقلب

(١٠) في ب ، ع ، م : يده . وانظر سفر الخروج حول قلب لون يده صح ٤ : ٦ .

(١١) في ع ، م : العصا . وانظر سفر الخروج في معجزة العصا صح ٤ : ٢ ، ٣ .

(١٢) في ب : كذلك .

فالمعجزة في اختصاص^(١) ارادتهما^(٢) بهذه^(٣) الآثار، (لا أنهما)^(٤) الفاعلان لها ، فهذا معنى قوله تعالى ، وقول المسلمين ان عيسى - عليه السلام - كان يحي الموتى ، وكان^(٥) يبرئ^(٦) الاكمه والابرص .
ومن جملة^(٧) جهالات النصارى اعتقادهم انه - عليه السلام - كان هو^(٨) الفاعل لنفس الاحياء أو^(٩) الابرء . ولا عجب في ذلك فان جهلهم اعظم من هذا .
والذى^(١٠) حاج به ابراهيم - عليه السلام - (النمرود)^(١١) انما هو نفس

-
- (١) في ب : اقتران .
(٢) المثبت من : ب ، م ، في ع : ارادته . وفي أ : ارادتها .
(٣) في ع ، م : لهذه .
(٤) في ب : لانهما .
(٥) كان : ساقطة من : ب ، ع ، م .
(٦) ولذلك جعل صاحب المواقف ان من شروط المعجزة ان تكون فعل الله .
انظر المواقف في تعريف المعجزة وشروطها وكيفية حصولها ووجه دلالتها
ص ٣٣٩ - ٣٤٢ .

وقال صاحب النصيحة اليمانية : " ان الافعال الالهية ظهرت عليه ولم يكن هو الفاعل لها - اى عيسى عليه السلام - كما ظهرت على يدي الانبياء عليهم السلام والفاعل لها هو الله عز وجل دونهم وان نسبت اليهم لظهورها على ايديهم . " النصيحة اليمانية ورقة ٢٦ / ب .

- (٧) جملة ساقطة من : ب .
(٨) هو ساقطة من : ع .
(٩) في ب ، ع ، م : " و " .
(١٠) في ب : فالذى .
(١١) في ع : (انما هو النمرود في) .

الاماتة والاحياء الذين هما خاصان^(١) بالله تعالى فليعلم ذلك . ولذلك حسن احتجاجة - عليه السلام - عليه .^(٢)

وكذلك (المراد نفس^(٣) الاحياء) في قوله تعالى " قل يحييها الذي انشاها

اول مرة ... " ^(٤) فلا يحيي على الحقيقة الا المنشئ ، فاندفع الاشكال ، واجتمعت (٤٥ / ب)

النصوص من غير تناقض ، وصح^(٥) مذهب الاسلام^(٦) وانهم الموحدون^(٧) حقا ، ومطل الكفر " ان الباطل كان زهوقا " ^(٨)

و^(٩) ثانيهما : سلمنا بان^(١٠) الاماتة والاحياء انفسهما كان يفعلهما^(١١) ، لكن

قد شهد الانجيل ان الحواريين كانوا يفعلون ذلك .^(١٢) بل نصر الانجيل على ان كل

(١) في ب ، م : خاصتان .

(٢) عليه ساقطة من : ع ، م .

(٣) في ع ، م : نفس الاحياء هو المراد .

(٤) سورة يس آية ٧٩ .

(٥) في م : فصح .

(٦) في ب : المسلمين .

(٧) سبقها في ع : هم .

(٨) اقتباس من سورة الاسراء آية ٨١ .

(٩) الواو ساقطة من : م .

(١٠) في ب ، ع ، م : ان .

(١١) في ع : بفعليهما .

(١٢) ورد في الانجيل ان المسيح خاطب تلاميذه قائلا " اذهبوا الى خراف بيت

اسرائيل الضالّة ، وفيما انتم ذاهبون اكرزوا قائلين : انه قد اقترب ملكوت السموات .

اشفوا مرضى . طهروا برصا . اقيموا موتى . اخرجوا شياطين . مجاننا اخذتم

مجاننا اعطوا . " متى ص ١٠ : ٦ - ٨ . وهذا يدل على انه امرهم ان يفعلوا =

- من استقام على شريعة عيسى - عليه السلام - يفعل كفعلة (١)
 وان داود - عليه السلام - احيا ميتا (بعد مائتين) (٢) . وان الياس واليسع (٣)
 وحزقيال (٤) وغيرهم كانوا يحيون الموتى (٥) . فان كان هذا يدل على الرهبة ، والالهية

= معجزات مثل التي كان يفعل .

وفي سفر اعمال الرسل أن من التلاميذ من احيا الموتى كبطرس .

انظر اعمال الرسل ص ٩ : ٣٦ - ٤١ .

(١) جاء في انجيل يوحنا : (الحق الحق اقول لكم . من يؤمن بي فالاعمال التي

انا اعطيها يعطيها هو ايضا ، ويعمل اعظم منها .) يوحنا ص ١٤ : ١٢ .

(٢) في ع : بعد ما دفنوه . ولم اعثر على هذا النص .

(٣) في العهد القديم : اليسع . وهو تلميذ الياس عليهما السلام . يصفه العهد

القديم بأنه صاحب معجزات عظيمة كثيرة . ورث النبوة بعد رفع الياس السرى

السما ، واخذ رداء الياس بعد رفعه . وبعد موته أتى بعيت ووضع في نفس

القبر الذى فيه اليسع فمادت الحياة الى جسم الميت حالما مس جثمانه عظام

اليسع .

هذا ما قيل في العهد القديم . انظر قاموس الكتاب المقدس ١١١ - ١١٢ .

(٤) حزقيال : اسم عبرى معناه الله يقوى . وهو واحد انبياء بني اسرائيل . ولد

ونشأ في فلسطين . وسبي من يهوذا عام ٩٧ هـ ق .م وكان في ذلك الوقت شابا ،

وعاش مع المسيحيين اليهود على نهر خابور وهو قناة في ارض بابل . بدأت نبوته

قبل خراب الهيكل بسبع سنين . له سفر يعرف بسفر حزقيال وهو من اسفار

العهد القديم المعترف بها عند الطميين . قاموس الكتاب المقدس ٣٠١ - ٣٠٥ .

(٥) اليسع احيا صبيا كما في سفر الملوك الثاني ص ٤ : ٣٢ - ٣٦ .

واحيا الياس ابن الأرملة كما في سفر الملوك الاول ص ١٧ : ٢٠ - ٢٤ .

وقد احيا حزقيال الكثير من الأموات . سفر حزقيال ص ٣٧ : ٣ - ١٠ .

وانظر المنتخب الجليل ورقة ٥٥ ب ، والنصيحة الايمانية ورقة ٤٧ أ ، ٤٧ ب .

فليكن^(١) الحواريون كلهم ، وداود - عليه السلام - آلهة مساويين^(٢) المسيح^(٣) - عليه السلام - في الالهية ، وجميع ما ينسب اليه^(٤) . ولما لم يقل بذلك أحد دل على بطلان ما اعتمدوا عليه في الهية عيسى - عليه السلام - . فان قالوا غير عيسى - عليه السلام - كان يحيى باذن^(٥) عيسى - عليه السلام - بخلافه قلنا : هذا قائم في حق عيسى - عليه السلام - وهو انه^(٦) انما كان يحيى^(٧) باذن الله تعالى فيستوون^(٨) .

و^(٩) ثالثها : قال الله تعالى في نهضة اشعيا - ويعني^(١٠) المسيح عليه السلام - هذا فتاى الذى اصطفت ، وهبى الذى ارتاحت له^(١١) نفسي ، انا واضع عليه^(١٢)

(١) المثبت من : ع ، م . وفي أ ، ب : فلتكن .

(٢) في م : متساويين .

(٣) في ب ، ع ، م : للمسيح .

(٤) وذكر هذا الالتزام ايضا ابن القيم في كتابه هداية الحيارى ٢٧٨ .

(٥) سبقها في ع ، م : الموتى .

(٦) (انه) ساقطة من : ع .

(٧) في ع ، م : يحيى الموتى .

(٨) في ع : ويرى .

وهذا صرح القرآن الكريم ان الاحياء كان باذن الله تعالى ، فلولا اذن الله

تعالى واقدار الله له على ذلك لما وجد منه - عليه السلام - .

(٩) الواو ساقطة من : م .

(١٠) في ب : نعني .

(١١) في ع : اليه .

(١٢) عليه ساقطة من : م . وفي ع : فيه .

(١) . روحي ، ويدعو الامم الى الحق .

فسماه عبدا مصطفى^(٢) على لسان اشعيا^(٣) ، مبعوثا مأمورا بدعوة الامم اسوة بغيره من الانبياء . وهذا هو^(٤) ما نطق به القرآن وهو المطلوب .

لا يقال الفتى هو الولد عندنا ، لأننا نقول : ليس ذلك عندكم ، لما في السفسر (٤٦ / أ)
الأول من التوراة : لما بلغ ابراهيم - عليه السلام - ان الطوك أغاروا^(٥) على سدوم^(٦) ،

(١) جاء في سفر اشعيا^(١) (هوذا عبدي الذي اعضده . مختارى الذي سرت به

نفسى . وضعت روحي عليه ، فيخرج الحق للامم . صح ٤٢ : ١ - ٢ .

فالملاحظ ان الترجمة الحديثة لسفر اشعيا^(٢) ابدلت كلمة (فتى) بـ (عبدي)
وهذا غاية ما يريد ان يصل اليه المصنف .

ورواية انجيل متى الذي ينقل عن سفر اشعيا^(٣) جاء هذا النص فيه كالنص الذي
اورده المصنف^(٤) هوذا فتى الذي اخترته . حببي الذي سرت به نفسي اضع

روحي عليه فيخبر الامم بالحق^(٥) متى صح ١٢ : ١٨ .

(٢) مصطفى ساقطة من : ع .

(٣) هو ساقطة من : ع .

(٤) كقوله سبحانه على لسان المسيح - عليه السلام - : " قال اني عبد الله اتاني

الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا اين ما كنت واوصاني بالصلاة والزكاة

ما دمت حيا) مريم ٣٠ ، ٣١ .

وكقوله " وان قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم صدقا لما

بين يدي من التوراة " .

الصف : ٦ . وقوله سبحانه " ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله

الرسل وانه صدقة كانا ياكلان الطعام " المائدة ٧٥ .

(٥) في ع : جاؤوا . وفي م : غاروا .

(٦) هي أعظم مدينة من مدائن قوم لوط عليه السلام . والى اهلها ارسل بالدعوة

وهي واقعة بارض الشام . وقيل كان سدوم ملكا وسميت المدينة باسمه ، وكان

ظالما جائرا حتى قيل : اجور من قاضي سدوم . وقد اهلكها الله تعالى =

وسبوا لوطا ابن اخي ابراهيم - عليهما السلام - عبا^(١) فتيانه ثلاثمائة وثمانية عشر رجلا و سار^(٢) في طلب العدو فهزمه^(٣) واستنقذ^(٤) لوطا وماشيته وجميع ماله^(٥) .

ولم يكن اولاد ابراهيم - عليه السلام - هذا العدد باتفاق اليهود والنصارى .

وفي الانجيل لمتى^(٦) : سر المسيح - عليه السلام - . بعد قيامه من الدفن على

جماعة من تلاميذه يصيدون السمك فقال : يا فتيان هل عندكم من طعام ؟ فاطعموه جزاء من حوت ، وشيئا من شهد العسل^(٧) .

واطلاق لفظ الفتى في التوراة والانجيل على غير الولد كثير^(٨) . وقد حمله النصارى

= واهلها . بسبب ما كانوا عليه من الاتيان بالفاحشة . انظر الروض المعطار ٣٠٨

وفي قاموس الكتاب المقدس : وتقع سدوم تحت الماء اليوم في جنوب البحر الميت

انظر ص ٤٦١ .

(١) في ع : عين .

(٢) في م : ساروا .

(٣) في ع : ففروا منهم . وفي م : فهزمهم .

(٤) في ع : استنقذوا .

(٥) انظر سفر التكوين ص ١٤ : ١٤ - ١٦ .

(٦) (لمتى) ساقطة من : ع .

(٧) لم اعثر عليه في انجيل متى ، وهذه الرواية التي ساقها المصنف هي عبارة عن

منج لروايتي لوقا ويوحنا . فمحل الشاهد جاء في يوحنا وهو (قول المسيح

لهم : يا ظلمان العلى عندكم ادا ما ؟) يوحنا ص ٢١ : ٥٥ .

ورواية لوقا : (وبينما هم غير مصدقين من الفرح ومتعجبون قال لهم : اعندكم

ها هنا طعام ؟ فناولوه جزاء من سمك مشوى ، وشيئا من شهد العسل ، فأخذ

واكل قدامهم .) لوقا ص ٢٤ : ٤١ - ٤٣ .

(٨) ومن ذلك ما جاء في سفر اشعيا ص ٩ : ١٦ - ١٧ : (وصار مرشدا وهذا

الشعب مضلين ، ومرشده مبتلين ، لاجل ذلك لا يفرح السيد بفتيانه . . .)

والمقصود : عبدة .

في هذا الموضع ^(١) على الولد فاتوا للفظ ^(٢) لاضلال فيه حملوه ^(٣) على الضلال وهو
 شأن اهل الشقاوة والعناد . وانما ^(٤) اللائق اذا ورد لفظ الضلال ^(٥) حمل على
 الهداية ^(٦) كما هو ^(٧) شأن اهل السعادة والرشاد ف سبحانه ^(٨) الذي ^(٩) جعل
 الجهل شعارهم ، والضلال دثارهم ، (ليقضي الله امرا كان مفعولا) ^(١٠)
 اذا تقرر معنى ما في الانجيل فحينئذ نقول ^(١١) : قد صرح متى بأن (الله
 تعالى) ^(١٢) مصطفى ^(١٣) ومنهم ، وان المسيح - عليه السلام - (مصطفى و) ^(١٤) معطي ^(١٥)
 ومنهم ^(١٦) عليه ،

-
- (١) في ب : المواضع .
 (٢) في ع ، م : بلفظ .
 (٣) سبقها في ب : " و " .
 (٤) في ع : وأما .
 (٥) في ع : الضلالة .
 (٦) يقصد ان اللفظ اذا كان محتملا معنى يتنافى مع الدين ، وجب حمله على
 معنى يتلاءم وهداية الرسول الذي جاء به .
 (٧) الزيادة من : ب ، ع ، م .
 (٨) في ع : وشأن .
 (٩) في ب ، ع ، م : من .
 (١٠) اقتباس من سورة الانفال آية ٤٢ .
 (١١) في ب : يقول .
 (١٢) ما بين القوسين ساقط من : ع .
 (١٣) سبقها في ع : احد ، وفي ب : معطي .
 (١٤) ما بين القوسين زيادة من : ع ، م .
 (١٥) ساقطة من : ع ، م .
 (١٦) المثبت من : ب ، ع . وفي أ ، م : منكما .

وفتى من فتیان بني آدم ^(١) . وهو المطلوب .

ورابعها : قال متى : اخذ ابليس يسوع المسيح عليه السلام ، وأخرجه الى
البرية ، ليجره ^(٢) وقال له : ان كنت انت ابن ^(٣) الله فقل لهذه الحجارة تصير
خبزا . فقال المسيح - عليه السلام - : انه مكتوب انه ^(٤) ليس بالخبز ^(٥) وحده يحيي ^(٦)
الانسان ، (بكلمة ^(٧) تخرج ^(٨) من الله تعالى . فأخذه ابليس ومضى به حتى
أقامه على اعلى ^(٩) جبل في الأرض ، وراه جميع ملك العالم وقال : هذا كله لى ،
وانا اعطيك ان سجدت لي سجدة واحدة . فقال : اغرب عني يا شيطان فانه مكتوب :
للبه الهك اسجد ، و ^(١٠) له وحده اعبد . فمضى به ابليس ، واقامه على جناح
الهيكل وقال له ^(١١) : انطرح ^(١٢) من هاهنا الى اسفل فانه مكتوب ان يرسل بعض
ملائكته ^(١٣)

(١) يقصد ما جاء في متى والمنقول عن سفر اشعيا (هوذا فتى الذى اخترته
حبيبى الذى سرت به نفسى ، اضع روحي عليه فيخبر الامم بالحق) متى صح

١٨ : ١٢ .

(٢) ليجره ساقطة من : ع .

(٣) ابن ساقطة من : ع .

(٤) انه ساقطة من : ع .

(٥) في م : بخبز .

(٦) في ع : واحي .

(٧) في ع : بالكلمة .

(٨) في ب : يخرج .

(٩) اعلى ساقطة من : م .

(١٠) الواو ساقطة من : ب ، ع .

(١١) له ساقطة من : م .

(١٢) الشبت من : ب ، وفي أ ، م : انظر ، وفي ع : انطرح .

(١٣) في م : ملائكة .

(١) فيحطك (٢) حتى لا تعثر رجلك بحجر (٣) فقال المسيح عليه السلام : و (٤) مكتوب ايضا
لا تجرب الرب الهك . فضى (٥) ابليس وتركه (٦) ، وجاءت الملائكة تحرسه ، وصام المسيح
- عليه السلام - عند ذلك ثلاثين يوما بلياليها (٧) .

فقد صرح المسيح - عليه السلام - في هذه القصة بانه (٨) يعبد الله تعالى
ومسلوك الأدب معه على سنة العباد في عدم تجربة الرب تعالى (٩) .

وكيف (١٠) يجرب ابليس المسيح عليه السلام ويسحبه من مكان الى مكان ، ويسومه
السجود له ، وهو خالق كل شيء ، واله العالم عندكم ، وعلى هذا التقدير يكون

(١) في ب ، ع : فتحطك .

(٢) بحجر ساقطة من : م .

(٣) الواو ساقطة من : ب .

(٤) ايضا ساقطة من : ع .

(٥) جاء بعدها في م : عنه .

(٦) في ع : فتركه .

(٧) بلياليها ساقطة من : ع .

وانظر متى صح ٤ : ١ - ١٠ . يتضح من النسخ المتداولة لانجيل متى ان آخر

ما طلب ابليس من المسيح هو ان يسجد له ثم فارقه . اما الترتيب الذي ساقه

المصنف فهو موافق لما جاء في انجيل لوقا ٤ : ٣ - ١٣ .

وفي روايتي متى ولوقا ان المسيح بعد أن صام اربعين يوما واربعين ليلة جاء

ابليس يجربه ، فالصوم كان قبل التجربة ، والمدة ليست ثلاثين يوما كما قال

المصنف بل اربعون يوما بلياليها .

انظر متى صح ٤ : ١ - ٣ ، ولوقا ٤ : ١ - ٣ .

(٨) في ع : انه .

(٩) من (وسلوك الادب . . . تعالى) ساقط من : ع ، م .

(١٠) في م : فكيف .

ابليس لا^(١) مطمع (له)^(٢) فيه ، فلما طمع فيه ، وعامله بتلك^(٣) المعاملة ، واعترف
المسيح عليه السلام بالعبودية ، ولزم^(٤) الأدب مع الله تعالى دل ذلك على انه
عبد لا رب وهو المطلوب.^(٥)

وخامسها : قال متى : سمع هيرودس^(٦) ملك اليهود خبر يسوع عليه السلام (٤٧/أ)
فقال^(٧) لفلمانه : ترى يوحنا قد قام من بين الأموات ، وهذه القوى تعمل معه ؟ !
وكان هيرودس قد قتل^(٨) يوحنا المعمدان^(٩) في السجن^(١٠) ، وهو يحيى بن زكريا^(١١)

(١) جاء قبلها في جميع النسخ عدا ع : انه .

(٢) ما بين القوسين زيادة من : ع .

(٣) في م : بذلك .

(٤) في ع : لزوم .

(٥) انظر تعليق ابن حزم على هذه التجربة للمسيح في الفصل : ٢ : ٣٦ ، ٣٧ .

(٦) في ع : هردوس .

وهو الابن الثاني لهيرودس الكبير من زوجته الرابعة السامرية . تثقف في روما
ثم عاد وعين حاكما على الجليل . بنى مدينة طبريا ، وجلس على العرش وذهب
الى روما ليحيطه الامبراطور لقب ملك فغضب عليه ونفاه الى ليون ثم الى اسبانيا
تزوج بامرأة أخيه فويحه يحيى بن زكريا فأمر بقطع رأسه وهو الذى سمّاه المسيح
ثعلبا . حكم من عام ٤ ق م - ٣٩ م . قاموس الكتاب المقدس ص ١٠١١ .

(٧) في ع : قال .

(٨) من (اترى يوحنا . . . قد) ساقط من : ع .

(٩) في ع : اقتلوا .

(١٠) في ع : الممداني .

(١١) في ع : السجو .

واعطى (راسه لابنه هيروديا)^(١) وكانت قد تمت ذلك عليه يوم رقصت في مجلس لمولود^(٢)
ولد له . فجاء^(٣) التلاميذ^(٤) فاخبروا يسوع - عليه السلام - بحساب^(٥) يوحنا
فجزع^(٦) يسوع وخرج من وقته من الموضع الذى كان فيه منفردا^(٧) .
والله تعالى عالم بجميع المعلومات (محيط بسائر)^(٨) الكائنات قادر على جميع
الممكنات جلها^(٩) ودفعها واعطاها وضعا . فلما لم يعلم المسيح - عليه السلام - حتى
أخبره التلاميذ ، وخاف من الجبار ، لعجزه عن دفع الجبارة كان ذلك دليلا
قاطعا^(١٠) على أنه عبد محتاج^(١١) خلق من جملة الخلق له مالههم ، وعليه ما عليهم

(١) في ع : واحدة كاهنة هدايا .

وهيروديا هي ابنة ارسطوبولس ، تزوجت هيرودس ابن هيرودس الكبير بعد
ان طلقت أخاه مريمنا (الذى يدعى فيليس) ولذا منحها يحيى بن زكريا
وندت بمعطها الى ان عرضت ابنتها على طلب رأسه من زوجها فقتله ، وقيمت
مع زوجها هيرودس انتياس حتى بعد ان نفاه الامبراطور الى ليون وسكنت معه
هناك . قاموس الكتاب المقدس ١٠١٢ .

(٢) في ع : مولود .

(٣) فجاء ساقطة من : ع .

(٤) سبقها في ع : من .

(٥) في ع : بمات .

(٦) في ب : فخرج .

(٧) انظر متى ص ١٤ : ١ - ١٣ . ومرقس ص ٦ : ١٦ - ٣٠ وفيه " ان هيرودس

صنع عشا لعظمائه وقواده في مولده فرقصت هيروديا "

(٨) في ب : محيط سائر ، وفي ع : محيط .

(٩) في ع : سلها .

(١٠) قاطعا ساقطة من : ع .

(١١) في م : يحتاج .

وهو المطلوب.

فان قالوا : نحن نسلم ان يسوع - عليه السلام - يخاف ويألم ، ويجوع ^(١) ويمشط
وتصيبه ^(٢) جميع آفات البشر لكن ذلك مخصوص بناسوته دون لا هوته قلنا : الاتحاد
عندكم لم يبق اللاهوت متميزا عن الناسوت ، فلذلك لا ^(٣) يمكنكم تخصيص احوال ^(٤)
(البشرية بها) ^(٥).

وسادسها ^(٦) : قال متى قال رجل للمسيح - عليه السلام - : يا معلم صالح .
فقال : لا (تقل لي) ^(٧) صالح . لا صالح الا الله تعالى الواحد ^(٨) . فاضاف المسيح
- عليه السلام - لربه ^(٩) الوحدة ، وخصّصه بالصلاح ، ونفاه عن نفسه ، وذلك ينافي
الالهية ويثبت المبودية ، ويبطل ^(١٠) التثليث وهو المطلوب.

وسابعها : قال متى : " مرّ يسوع عليه السلام بشجرة ^(١١) تين ^(١٢) وقد جاع (٤٧/ب)

(١) في ع ، م : يجزع .

(٢) في ع ، م : يصيبه .

(٣) في ع : لم .

(٤) في ع : باحوال ، والاظهر " احواله " .

(٥) مابين القوسين ساقط من : ع ، بها ساقطة من : م .

(٦) ساقطة من : ب .

(٧) في ع : يعلم .

(٨) انظر متى ص ١٩ : ١٦ - ١٧ ، ومرقس ص ١٠ : ١٧ - ١٨ ، لوقا ص

١٨ : ١٨ - ١٩ وذكر هذا الوجه ايضا صاحب النصيحة الايمانية في فضح

الطّة النصرانية ورقة ٦٨ أ .

(٩) في ع ، م : لله .

(١٠) في ع : فيطل ، وفي م : فيبطل .

(١١) في ب : بشجر .

(١٢) تين ساقطة من : م .

فقصدها فلم يجد فيها سوى الورق فقال : لا يخرج ^(١) منك ثمرة الى الأبد ، فبيست
الشجرة ^(٢) لوقتها فتعجب ^(٣) التلاميذ فقالوا : كيف بيست ؟ ! فقال : الحق اقول
لكم : انه لو كان لكم ايمان بغير شك ، وقلتم للجبل تعال واسقط في البحر لفصل
وكان كل ما سألتوه تنالوه ^(٤) وذلك يدل من وجوه :

احدها ^(٥) جوعه وهو ينافي الربوبية و (يثبت العبودية) ^(٦) .

وثانيها : عدم علمه (بعدم ثمرة) ^(٧) الشجرة ، والله تعالى بكل شيء عليم فدل
على أنه بشر لا يعلم الا ما علم . وذلك يثبت عبوديته وينافي الهيته ^(٨) .

(وثالثها) : غضبه على الشجرة لما انخرم ^(٩) عليه ^(١٠) أطه قوى عليه ^(١١) غضبه ،
وهذه خاصية ^(١٢) البشرية ، وضافية للربوبية .

ورابعها : تعجب التلاميذ من بيستها بقوله ^(١٣) . ولو كانوا يعتقدون أنه

(١) في ع : تخرج .

(٢) الشجرة ساقطة من : ع .

(٣) في ع : فمجب .

(٤) متى ص ٢١ : ١٨ - ٢٢ .

(٥) احدها ساقطة من : ب .

(٦) في م : مثبت للعبودية .

(٧) في ع : بثمره .

(٨) في ب : الالهية .

(٩) مابين القوسين ساقط من : ب .

(١٠) في ب ، ع : انجزم .

(١١) عليه ساقطة من : ب ، ع .

(١٢) في ب ، ع : خاصة .

(١٣) في ع : لقوله .

الله تعالى لم^(١) يتعجبوا^(٢) من ذلك فان اليسوع^(٣) عند النصارى هو خالق^(٤)
العالم ، والذي تاب على آدم ، وميده^(٥) كل شيء* ، والتلاميذ لم يعتقدوا ذلك
فيه فدل ذلك على عبوديته - عليه السلام - وضلال النصارى .

(٦) وخاصتها : قوله لهم : لو كان ايمانكم^(٧) بخير شك لطاوعكم الجبل ، ونلتهم
ما سألتموه . دل ذلك على أنه انما ظهرت كرامته^(٨) - عليه السلام - في الشجرة
بايمانه الصادق لا^(٩) بكونه اله العالم والا كان^(١٠) يكون الجواب :
لو كنتم مثلي الهيا^(١١) وابناء لله^(١٢) تعالى لفعلتم مثل فعلي ، ولا^(١٣) كان
يحسن ذكر الايمان . فلما^(١٤) علل به دل ذلك على انه من البشر^(١٥) ، وعلى اثبات (٤٨)

-
- (١) في ع : لما .
(٢) في ع ، م : يحبوا ، وفي ع : تعجبوا .
(٣) في ب ، ع : يسوع .
(٤) في ب : الخالق .
(٥) في ع : وحده .
(٦) الواو ساكنة من : ب .
(٧) في ع : لكم ايمان .
(٨) في ب : شئتم .
(٩) في ع : كرامته .
(١٠) في ع : فلا .
(١١) في ب : لكان .
(١٢) المثبت من ب ، وفي أ : اله ، وفي ع ، م : الهة .
(١٣) في ب ، ع ، م : الله .
(١٤) في ع : ولما .
(١٥) في ب ، ع ، م : ولما .
(١٦) المثبت من : ع ، وفي أ : سسه ، وغير مقروءة في ب ، وفي م : نيته .

عبوديته ، وابطال الهيته وهو المطلوب .

وثامنها ^(١) : قال لوقا ورد امر قيصر ^(٢) بتدوين الناس فمضى ^(٣) يوسف ومريم
- رضي الله عنهما - وهي حامل بالمسيح - عليه السلام - ليكتبا ^(٤) مع الناس ،
فضربها المطلق فولدت ^(٥) عليه السلام ، ولفته في الخرق ^(٦) ، وتركته في مذود ^(٧) حيث ^(٨)
نزلا ، فلما تمت له ثمانية أيام ^(٩) سموه يسوعا ، ولما اكملوا ايام تطهيرهم ^(١٠)
اقاموا ^(١١) ليقربوا عنه زوج ^(١٢) يام أوفرخي حمام كسنة الناموس . ^(١٣)

(١) في ب : وسادسها ، وفي ع : وثامنها .

(٢) في ب : فيض .

قيصر : اسم اسرة رومانية . واسم الامبراطور الاصلي " كائس " الا أنه أخذ اسم
الأسرة قيصر عن يوليوس قيصر الذي كان أخا لجده لأمه . حكم هذا الامبراطور
من ٣١ ق م - ١٤ م . وفي زمانه ولد المسيح - عليه السلام - . وكان هيرودس
الكبير قد عين ملكا على فلسطين من قبله . انظر قاموس الكتاب ١٣٧ .

(٣) في أ ، ع : مضى . والمثبت من : ب ، م .

(٤) عبارة (وهي حامل بالمسيح عليه السلام) ساقطة من : م .

(٥) في ع : ليكتب .

(٦) في ب : فولدت عيسى . وفي ع : فوضعت عليه السلام .

(٧) في ع : الخرق . وفي م : الخروق .

(٨) في ع مروء .

(٩) في ع : وحيث .

(١٠) في ع : أعوام .

(١١) في ب : تطهرهم .

(١٢) في ب ، م : اقاموه .

(١٣) زوج ساقطة من : ع .

ثم رجعوا^(١) الى ناصرتهم^(٢) ، وكان^(٣) الصبي ينشأ ويتقوى^(٤) بالروح ، ويمتلئ^(٥) بالحكمة ، وكانت نعمة^(٥) الله تعالى عليه^(٦) فلما تمت له اثنتا^(٧) عشرة سنة مضوا^(٨) به الى اورشليم ، وعطاه في الهيكل بين العلماء والشيخوخ ينجيهم ويسمع منهم ، ثم أخذاه وانصرفا به^(٩) .

فنشأته في الارحام ، ولفه في الخرق ، ونشأته نشأة الصبيان اولا فاولا ، وتعلمه من العلماء^(١٠) ما لم يعلم ، وتفهمه ما لم يكن يفهم واستفادته ممن تقدمه^(١١) من الشيخوخ ، كل واحدة^(١٢) من هذه دليل قاطع على انه عبد مريوب لا رب معبود ، وتعالى الله تعالى رب الا رباب ان تحويه معالف الدواب ، بل لا تحويه الاقطار ، ولا يحده المقدار ، بل لا تحيط به الجهات ، ولا تكنه^(١٣) الارضون والسموات ، فالنجاة النجاة^(١٤) من هذا المذهب الذي ————— م

(١) في ع ، م : رحلوا .

(٢) في ع : ناصيتهم .

(٣) في ب ، ع ، م : فكان .

(٤) في ع : يقوى .

(٥) في ع ، م : نعم .

(٦) سبقها في ع : متواليه .

(٧) في أ : اثني ، وفي ب ، م : اثنا عشر ، وفي ع : اثني عشر .

(٨) في ع : ذهبوا .

(٩) قارن لوقا ص ٢ : ١ - ٢٤ ، ٣٩ ، ٤٠ - ٤٧ ، ٥١ .

(١٠) في ع ، م : العلم .

(١١) في ب : تقدم . وفي ع : يفيد .

(١٢) في ب ، ع ، م : واحد .

(١٣) في ب : يكتنفه .

(١٤) المثبت من : م ، ع . وفي أ ، ب : النجا النجا .

والوحي الوحي (١) في حل عقد (٢) هذا التصميم (٣)

وتاسعها : قال لوقا قال رجل ليسوع - عليه السلام - اتبعك الى حيث تمضي (٤) (٤٨)
 ياسيدى . فقال (٥) له يسوع - عليه السلام : " للشعب اجحار ، وللطيور اوكرار ،
 وابن (٦) الانسان فليس (٧) له موضع يسند رأسه " (٨)
 فسمى نفسه ابن الانسان مناقضة لما تقوله (٩) النصارى . وقد (١٠) كرر - صلوات
 الله عليه - هذه العبارة في (١١) مواضع كثيرة من الانجيل (١٢) . ولعله وليس

(١) الميث من : ب ، م . وفي أ : اليجا وفي ع : الرجا الرجا .
 والوحي : السرعة . يمد ويقصر . والوحي الوحي أى : البدار البدار والسرعة
 السرعة . الصحاح ، واللسان مادة وهي .

(٢) في ع : عقدة .

(٣) في ع : التشميم ، وفي م : التنظيم .

(٤) في ع : بعضى .

(٥) في ع ، م : قال .

(٦) في م : وان .

(٧) في ع : ليس .

(٨) لوقا ص ٩ : ٥٢ ، ٥٨ .

(٩) في م : يقوله .

(١٠) في ب : فقد .

(١١) في م : الى .

(١٢) جاء في قاموس الكتاب المقدس : (ويوجد في الربعة الاناجيل ثمانية وسبعون

مثلا يستخدم فيها يسوع المسيح هذه العبارة " ابن الانسان " عن نفسه

ولذا فان هذه العبارة تدل على الانسانية الحققة . . . وهي في نفس الوقت تصلح

في الاشارة الى حياته المتواضعة على الارض كالانسان الكامل (قاموس الكتاب

(١) من حالة الانبياء - صلوات الله عليهم اجمعين - ان يكون اطلع على ما
سيقوله (٢) النصارى فيه ، وما يجترئون (٣) على الربوبية بسببه ، فكان عليه السلام يكرر
(ما يكون سببا) (٤) للهداية لمن اهتدى (٥) ، وعذرا له - عليه السلام - اذا سئل
عن ذلك في الموقف غدا ، (٦) ومع ذلك فلم يفد ذلك النصارى لفرط (٧) جهلهم وشدة
ضلالهم .

ووصف نفسه عليه السلام بغاية التخلي عن الملك حتى لا يطك (مسقطا لرأسه) (٨)
ولا يحوز (٩) شيئا لنفسه وهذا (١٠) غاية العبودية .
وعاشرها : قال مرقس في انجيله (قال يسوع) (١١) : " ان نفسي هزينة حتى

(١) في ع ، م : يبعد .

(٢) في ع : ستقول ، وفي م : سبقوا اليه .

(٣) في ب : يخبرون . وفي ع : يتحارون .

(٤) في ع : سبب ما يكون . و (سببا) ساقطة من : م .

(٥) في ع : يهتدى .

(٦) غدا ساقطة من : ع .

هذا الوجه الذى ذكره المصنف غاية الحسن ، والا ما معنى تكرار هذه
العبارة قرابة الثمانين مرة في الانجيل الاربعة ؟ . وتحليل النصارى بان
من قبيل التواضع غير مقبول خاصة والمقام مقام تبليغ العقيدة فلم يورد هذه
العبارة وهذه الكثرة اذا كان هو الله او ابن الله ؟ !! تعالى الله عما
يقولون علوا كبيرا .

(٧) سبقها في ع : شيئا .

(٨) في ع : مسقط رأسه .

(٩) في ب ، م : يحوز .

(١٠) في ع : هذه .

(١١) ما بين القوسين زيادة من : ع ، م . وسبق الزيادة في م : ان نفسي .

الموت ثم خر على وجهه يصلي^(١) لله^(٢) تعالى وقال : ايها الآب كل شيء بقدرتك
أخرجني هذا الكأس لكن كما تريد ، لا كما أريد^(٣) أنا^(٤) . وهو يدل من وجوه :
احدها : أنه وصف نفسه بالحزن ، والله تعالى لا يحزن ، بل هو من خصائص
البشر .

وثانيها : قول مرقس (يصلي لله)^(٥) والمعبود غير العابد فلا يكون هو الله
تعالى .

وثالثها : انه أخبر عنه انه سأل الله تعالى تأخير الموت ، والسائل غير المسؤول
فلا يكون هو الله تعالى .^(٦)

(ورابعها)^(٧) : قوله كما تريد لا كما أريد . جعل ارادة الله تعالى غير ارادته (٤٩ / ١)
فلا يكون هو الله تعالى .^(٨)

فهذه^(٩) الوجوه كلها دالة على عدم الربوبية وثبات العبودية وهو المطلوب .

السؤال السابع : قالت اليهود : اجمع المسلمون معنا على صحة شريعة

(١) في ع ، م : فصلى .

(٢) في ب : الله .

(٣) في م : يريد .

(٤) مرقس ص ١٤ : ٣٢ - ٣٦ .

(٥) في ع ، م : فصلى .

(٦) من (انه أخبر عنه تعالى) ساقط من : ع .

(٧) ما بين القوسين ساقط من : ع .

(٨) قوله " ايها الآب كل شيء بقدرتك " يدل على عبوديته ، ان لم يجعل لنفسه

شيئا غير ما أقدره الله عليه .

(٩) في ب ، ع ، م : وهذه .

موسى - عليه السلام - وانه الصادق البر وقد قال : تمسكوا بالسبت مادامت السموات والارض. ^(١) فلا يكون ^(٢) بعده رسالة أخرى . فتبطل رسالة عيسى - عليه السلام - ولانها انما تثبت بالمعجزة ، والمعجزة انما تحصل ^(٣) العلم لمن ^(٤) باشرها حتى يفرق بينها وبين السحر ، والسيما ، والشعبذة .

قالوا : ونحن ايها اليهود باشر اسلافنا امر عيسى - عليه السلام - ، وهم ^(٥) عدد يستحيل تواطؤهم على الكذب ، وحققوا امره فوجدوه يتعاطى ^(٦) نوعا ممن السيميا فنظر ^(٧) الناس احياء الموتى وليس كذلك . وكذلك جميع ما يعتقده المسلمون انه معجزة دالة على صدقه . فينبغي تقليدنا ، لانا نحن ^(٨) المباشرون ^(٩) لحقيقة ما جاء به ، ونحن يستحيل ^(١٠) تواطؤنا على الكذب فيكون خبرنا قاطعا ضروريا فمن ادعى خلاف ذلك فدعواه باطلة بالضرورة .

والجواب عن شبه اليهود ، واثبات نبوة عيسى - عليه السلام - من وجوه اربعة :

(١) النص الوارد في سفر الخروج " كل من صنع عملا يوم السبت يقتل قتلا ، فيحفظ

بنى اسرائيل السبت ليضعوا السبت في اجيالهم عهدا ابديا ، وهو بينى

ومين اسرائيل علامة الى الأبد " خروج ص ٣١ : ١٥ - ١٧ .

(٢) في م : تكون .

(٣) في ع : يحصل .

(٤) سبقها في ع : بها .

(٥) في ب : هو .

(٦) في ع : متعاطيا .

(٧) في ب ، ع ، م : فيظن .

(٨) نحن ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٩) في ب : المباشرين .

(١٠) في ع : تستحيل .

البرهان العقلي (على نبوة عيسى) (١) - عليه السلام - ان (٢) النبي من جاء بالمعجزة وهو - عليه السلام - جاء بالمعجزة (٣) ، فيكون نبيا .

(أما أن النبي) (٤) من هو كذلك فبالاتفاق ، ولأننا (٥) لا نعلم بكونه - عليه (٦/٤٩) السلام - نبيا غير (٦) هذا (٧) .

وأما أنه - عليه السلام - جاء بالمعجزة فلأن أحياء الموتى من أعظم المعجزات (٨)

وأما قولهم : لا يعلم المعجزة إلا من باشرها فمنوع ، بل إذا نقلت أحوال الشخص مع ما ظهر على يده جزم العقل بنبوته . وكذلك (٩) بالنقل تتفاوت (١٠) مقامات الأنبياء - عليهم السلام - ، والأولياء (١١) ، والعلماء ، والمطـوك ،

(١) في م : دل على نبوته .

(٢) سبقها في ع ، م : وهو .

(٣) عبارة " وهو عليه السلام جاء بالمعجزة " ساقطة من : ع .

(٤) في ع : وكذلك .

(٥) في ع : لأننا .

(٦) في ع ، م : إلا .

(٧) المعجزة إذا توفرت بشروطها تدل على صدق مدعي النبوة ، إلا أنها ليست

الطريق الوحيد لمعرفة نبوة النبي ، فهناك طرق أخرى غيرها ، فعرفت

خديجة نبوته صلى الله عليه وسلم والمعجزة لما تظهر بعد ، وكذلك ورقة بن

نوفل ، والنجاشي ، وهرقل قيصر الروم . وقد فصل ذلك شيخ الإسلام في

بعض كتبه . انظر على سبيل المثال : شرح العقيدة الاصفهانية ص ٨٨ فما

بعدها .

(٨) عبارة (فلأن أحياء الموتى من أعظم المعجزات) ساقطة من : م .

(٩) في ع ، م : ولذلك .

(١٠) المثبت من : ع ، وفي أ ، م : تفاوت ، وفي ب : يتفاوت .

(١١) الأولياء ساقطة من : ع .

(والأُم)^(١) الماضية ما ينقل لنا عنهم ، ويقطع^(٢) بكثير من احوالهم التي كانوا عليها .

وأما قولهم انهم عدد يستحيل^(٣) تواطؤهم على الكذب ، فيكون مخالفهم مخالفا للضرورة فليس بصحيح ، بل غلط محض ، وجهل صرف ، فإن هذه المقدمة انما تفيد^(٤) في التواتر . والتواتر انما يكون (في الأمور)^(٥) الحسيات كما تقدم بيانه ، والنبوة والرسالة ليست^(٦) من الأمور الحسية فلا عبرة^(٧) بكثرة الناقلين فيها^(٨) كما لو اخبروا عن قدم العالم فانه لا يفيد خبرهم علما^(٩) .^(١٠)

واحوال المسيح عليه السلام في^(١١) زهده وصدقته ، وايثاره لآخرته^(١٢) واعراضه عن الدنيا امر معلوم من التواريخ^(١٣) القديمة ، والرسائل المنزلة التي قام المعجز^(١٤)

(١) مابين القوسين ساقط من : ع .

(٢) في ع ، م : نقطع .

(٣) في ع : تستحيل .

(٤) في ب : يفيد .

(٥) مابين القوسين ساقط من : ع .

(٦) في أ ، ع : ليسا . والمثبت من : ب ، م .

(٧) في ع : يعتد .

(٨) في ع : عنها ، وفي م : فيهما .

(٩) في م : ما .

(١٠) يقصد العلم بالنبوة والرسالة .

(١١) في ب : " و " .

(١٢) في ع : لاخوانه . وفي م : لاخواته .

(١٣) في ع : الكتب .

(١٤) في ب ، م : المعجزة .

(على تصديق رسلها)^(١) فيحصل القطع بنبوته عليه السلام وهو المطلوب.

وثانيها : وافقت اليهود لعنهم الله على ظهور الخوارق على يده ، وانما قالوا :

هي من قبيل السيميا . وتارة يقولون : هي من قبيل^(٢) الشياطين^(٣) . وعلى كمل^(٤)

تقد ير جميع ما يقولونه يلزمهم في قلب العصا شعبانا^(٥) ، واليد بيضاء^(٦) وقلق^(٦) (٥٠ / أ)

البحر^(٧) ، ونتق^(٨) الجبل ، وسائر معجزات رسلهم عليهم السلام . فما هو جوابهم

عن معجزات رسلهم - عليهم السلام -^(٩) هو جوابنا عن عيسى - عليه السلام - حرفا

بحرف.

وثالثها : ان نص التوراة يقتضي نبوته عليه السلام ، وهوان فيها " لويا سور

شيط ميهودا ومحقيق ميين زعلا ، وتفسيره : لا يزال الملك من^(١٠) آل يهودا ،

والراسم^(١١) من^(١٢) بين (ظهورنا فيهم)^(١٣)

(١) في ع : بتصديق انزالها .

(٢) في ب ، ع : هو .

(٣) في ب : قبل .

(٤) في ع : الشيطان .

(٥) خروج ص ٤ : ٢ ، ٣ .

(٦) في ع : البيضاء . وانظر سفر الخروج ص ٤ : ٦ .

(٧) خروج ص ١٤ : ٢١ - ٢٣ .

(٨) ساقطة من : ع ، م .

(٩) من (فما هو جوابهم ... السلام) ساقط من : م .

(١٠) في ع : في .

(١١) الراسم ساقطة من : م .

(١٢) ساقطة من : ب ، م .

(١٣) في ع ، م : ظهرانيهم .

الى ان يأتي المسيح^(١). وكذلك كان مازالت لهم طوك ودول الى زمن^(٢) المسيح عليه السلام صاروا ذمة محقورة ، ورعية مأسورة . وهذا شيء لا ينكرونه ، وهو دليل قاطع على نبوة عيسى - عليه السلام -^(٣) ، وأن موسى أخبر انهم يكونون في ذلك الوقت على باطل ، وان الحق يأتي مع المسيح - عليه السلام - فيدحض^(٤) الباطل بالحق . وهذه سنن المرسلين^(٥) ، سنة الله تعالى في خلقه وكذلك^(٦) قال الله تعالى " بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه " (٧)^(٨) وقال تعالى : " . . . ان الباطل كان زهوقا " (٩) .

وفي هذا المقام كبرت اليهود ، واشتد عنادها ، وقالت هو المسيح الدجال^(١٠)

(١) والنص كما في سفر التكوين ٤٩ : ١٠ " لا يزال قضيب من يهوذا ، ومشتري من بين رجليه حتى يأتي شيلون ، وله يكون خضوع شعوب " .

(٢) في ع : زمان .

(٣) مع ان المصنف في الباب الرابع يجعل هذا الكلام بشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وكأنه نسي انه جعله هنا مختصا بالمسيح - عليه السلام - .

(٤) في ع : فقد دحض .

(٥) جاء بعدها في م : ابدأ .

(٦) في ب ، ع : لذلك .

(٧) جاء بعدها في ع ، م : (فاذا هوزاهق) .

(٨) سورة الانبياء آية ١٨ .

(٩) سورة الاسراء آية ٨١ .

(١٠) يقصد المصنف : ان اليهود حملت النص على غير عيسى - عليه السلام - ، وانهم

ينتظرون نبيا من جنسهم ، وما دام انه لا انبياء بعد عيسى - عليه السلام -

ومحمد صلى الله عليه وسلم ، فهم اذا ينتظرون المسيح الدجال الذي تواترت

الأخبار بمجيئه في آخر الزمان .

الذى يأتي في آخر الزمان ، ويزعمون انه ينصر دين موسى - عليه السلام - ويظهر الحق على يده ، مع أن ملكهم^(١) قد ذهب من نحو ألف سنة (إلى اليوم)^(٢) مع أن نص التوراة انه يستمر حتى يأتي المسيح - عليه السلام - وهو مكابرة ظاهرة .^(٣)^(٤)

السؤال^(٥) الثامن : قالت اليهود والنصارى : لو ثبت الأكل والشرب ، والنكاح

في الجنة مع انها دار الكرامة العظمى ، والمنزلة العليا التي ابدع الله تعالى (٥٠ / ب) فيها جلائل الاحسان ، ومقامات الامتان لكانت محل^(٦) الحاجات ، وابداء العورات ، ومصب القاذورات ، وذلك ينافي كمالها ، ويخرم^(٧) تمامها . ولذلك ان كثيرا ممن له انفة المروءة ، وبهية الرئاسة^(٨) يأنف من الأكل بمشهد الناس ، فان تحريك الاشفاق ، واختلاف^(٩) اللهوات^(١٠) ، وطحن الأضراس ، وارتجاج الرأس عورة ظاهرة ، ومنقصة بادية ، ولذلك يستعد لها الناس المنازل والخلوات ، ويأنفون من ايقاعها^(١١) في الطرقات

(١) في ع : كلهم .

(٢) في ع : (من) اليوم ، وما بين القوسين ساقط من : م .

(٣) سبقها في ع : منهم .

(٤) انظر بذل المجهود ٢٩ .

(٥) غير مقروءة في : ب .

(٦) في ع : على .

(٧) في ب ، ع : يحرم .

(٨) في ع : الرئاسة .

(٩) في م : الاختلاف في .

(١٠) اللهاة : الهنة المطبقة في أقصى سقف الفم ، والجمع اللهاء ، واللهوات ، واللهيات أيضا . مختار الصحاح ص ٦٠٧ .

(١١) في ب : وقوعها .

والجلوات ^(١) ، حتى جعل من جملة قواعد الشرع : ان ذلك مغل ^(٢) بالمروءات (وسقط
 للشهادات) ^(٣) . فدل ذلك على انه من افحش العورات واذا كان هذا الاكل والشرب
 فالنكاح أولى ، لأن ^(٤) فيه انكشاف العورتين ، وذهاب الحرمتين ، وارتفاع
 الحياء ^(٥) مضافا لصب القاذورات من الفروج ، وما يحصل من الفضلات المستقذرة ^(٦)
 بسبب الولوج والخرج ، ويكفي في نقائص ^(٧) هذه الأمور انها من خصائص هذه ^(٨)
 البهائم البعدة لطور ^(٩) الانسان عن طور ^(١٠) الملائكة ^(١١) ، والمدخل في هيئز
 البهيمية ^(١٢) . فان الطك عقلا بلا شهوة ، والبهيمية ^(١٣) شهوة بلا عقل ، والانسان
 عقل وشهوة ، ولذلك ^(١٤) توسط ^(١٥) بين الفريقين وهما ين بوصفيه ، كلا ^(١٦) الجهتين ^(١٧) .

(١) ساقطة من : ع . والمقصود بها : الاماكن المكشوفة .

(٢) في ع : يخل .

(٣) في ع : ويسقط الشهادات ، وفي م : ويسقط الشهادات .

(٤) المثبت من ع ، م . وفي أ ، ب : لأنه .

(٥) في م : الحياتين .

(٦) (من الفروج وما يحصل من الفضلات المستقذرة) ساقط من : ع .

(٧) في ع : تعارض .

(٨) هذه ساقطة من : ع .

(٩)(١٠) في ب : لظهور .

(١١) في ع : الملكية .

(١٢) في ب ، م : البهيمية .

(١٣) في ب ، ع ، م : البهائم .

(١٤) في ب ، ع ، م : فذلك .

(١٥) في م : توسط .

(١٦) كلا ساقطة من : م .

(١٧) في م : المهيئتتين .

فان (١) ظهر ما في هذه الامور من النقص وجب الحزم (٢) بعدمها (٣) من الجنسة المقدسة المخصوصة بخاية النعمة و تمام (٤) الكرامة.

والجواب من وجوه أحدها : ان النعيم الجسماني الذي يثبت المسلمون ليس (٥/أ) مفسرا بما ذكرتموه (٥) من التشنيع (٦) والتشيع (٧) ، بل على (٨) وفق الكرامة الريانية والسعادة الأبدية ، وتقريره :

(٩) (انا نجد) في هذه الدار الملائكة الجسمانية تترتب (١٠) على أسباب عادية فالملائكة : اما علوم (١١) خاصة حسية كادراك الحلاوة ، وانواع الطعوم الملائمة ، وادراك الاراييح (١٢) المناسبة لجوهر (١٣) النفس البشرية ، وادراك الملاسة (١٤) للجسام الموافقة لجواهر الطباع . وادراك البصرات (١٥) من (١٦) الالوان والاضواء ،

(١) في ع ، م : واذا .

(٢) في م : الحزم .

(٣) في م : بعلمها .

(٤) في ع ، م : قيام .

(٥) المثبت من : ب ، ع ، م : وفي أ : ذكرته .

(٦) في م : الشنيع .

(٧) في ب : التشيع ، وفي ع : البشع .

(٨) سبقها في ع : هو

(٩) في م : ان تجد .

(١٠) في ع : قد ترتبت .

(١١) في ع : معلوم .

(١٢) في ع : الارايح .

(١٣) في م : نحو هو .

(١٤) في ع : الملاسة .

(١٥) في م : البصورات .

(١٦) من مطموسة في : ب .

وتفاصيل انواع الحسن والجمال ، وغيرها من المبصرات السارة ^(١) للنفس ، وكذلك ^(٢) القول في بقية الحواس .

واما ادراك لاهوال نفسانية كاستشعار النفس حصول الشراب والغذاء عند حاجتها للاغذاء والارتواء ^(٣) ونحو ذلك . فهذه هي ^(٤) الملان الجسمانية ، ولذلك حدد الفضلاء اللذة بقولهم : هي ادراك الملائم . فجمعوا الجميع في هذا الحدّ الشامل .

واما اسبابها العادية فهي المباشرة لانواع المأكّل والمشارب والمناكح ونحو ذلك . ثم هذه المباشرة تقترب ^(٥) بها في العادة حاجات للمتطلبات ، وقاذورات تقترب بالمباشرات ^(٧) . فالمسلمون يدعون ^(٨) من هذه الاقسام الثلاثة الاولين ^(٩) فقط دون الثالث ^(١٠) ، فيثبتون اللذات ، واسبابها مجردة ^(١١) عن القاذورات وانواع الحاجات فيقولون : الاكل والشرب والنكاح في الجنة من غير ألم جوع ، ولا عطش ، ولا بصاق (٥١/ب)

(١) في م : السارية .

(٢) في م : لذلك .

(٣) في ع : الارتواء .

(٤) في ع ، م : في .

(٥) في ب : يقترب .

(٦) في ب : يقترب ، وفي ع : تقارب .

(٧) في ع ، م : المباشرات .

(٨) في ب : يدعون .

(٩) الاولين : ساقطة من : م . وفي ع : ما هو الا ليق .

(١٠) في ع : غيره .

(١١) في ع : مجردة .

ولا مخاط ولا دمع ^(١) ، ولا بول ، ولا غائط ، ولا ريح منتن ، ولا حيض ولا مني ، ولا
 رطوبات مستقدرة ، ولا ابداء عورة منقصة ، ولا زوال ابهة معتبرة ^(٢) ، ولا شيء مما
 يعاب بنوع نقيضه ^(٣) ، بل يجد الموء من غاية ما يكون من لذّة الأكل بمباشرة أنفس ^(٤)
 المأكّل من غير بصاق ، ولا تلويث ^(٥) ، ولا الم جوع سابق ولا شين ^(٦) لاحق .
 وكذلك يحصل (اعظم ما) ^(٧) يكون من لذّة الشرب ^(٨) عند ^(٩) مباشرة

(١) في ع : وجمع .

(٢) في ع ، م : معيرة . وجاء بعدها في ع : ولا شبق .

(٣) في ع : تقضيه ، وفي م : يقتضيه .

جاء في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم " أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر ، ولا يبصقون
 فيها ولا يمتخطون ، ولا يتخطون . آنتهم فيها الذهب ، أمشاطهم من
 الذهب والفضة ، ومجارهم الألوة ، ورشحهم المسك . . .) رواه البخاري
 ك بدء الخلق باب ما جاء في صفة الجنة ٤ : ٨٦ .

ومسلم ك الجنة . . . باب في صفات الجنة وأهلها ٤ : ٢١٨٠ ، والترمذي ك

صفة الجنة باب ما جاء في صفة أهل الجنة ٤ : ٦٧٨

وفي رواية جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ان أهل الجنة
 يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتخطون ولا يمتخطون)

مسلم ك الجنة . . ص ٢١٨٠ .

الألوة الالنجوج : من أسماء الحود الذي يتخربه ومن أسمائه الكباء . جامع

الاصول ١٠ : ٥٢٧ .

(٤) في م : نفس .

(٥) جاء بعدها في ع : لاحق .

(٦) في ع ، م : شيء .

(٧) في ع : المطعم بما .

(٨) في ع : المشرب .

(٩) في ع : من غير .

(أشرف المشروبات)^(١) من غير عطش ولا حاجة سابقة ، ولا تلويث لاحق ولا شئ^٢ يعاب .

وكذلك يحصل الجماع بمباشرة أبطل الموطوءات من الحوريات والآدميات التي كل واحدة منهن^(٢) لو ظهرت لأهل الارض لهما ما اجمعون^(٣) بجمالها^(٤) ، وتحيرت عقولهم بجلالها وديع^(٥) حسنها ، وفائق محاسنها ، ورائق تركيبها في جملة ما وتفصيلها ، مكسوة من الحلبي والحل ما أقله خير من ملك الدنيا وما فيها^(٦) قد نشأت في السعادة الأبدية ، و (هيئة الكرامة)^(٧) الإلهية ، وابدعت بمتسع شمول

(١) في ع : الشراب .

(٢) منهن ساقطة من : م .

(٣) في أ ، ب ، م : اجمعين ، والمثبت من : ع .

(٤) في ع : بكمالها .

(٥) في ب : بدائع .

(٦) جاءت أحاديث كثيرة في صفة نساء أهل الجنة من الحوريات والآدميات فقد

جاء في حديث أبي هريرة الذي أخرجه البخاري ومسلم : (. . .) ولكل واحد

منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم من الحسن . . .) البخاري ك

بدء الخلق باب ما جاء في صفة الجنة ٤ : ٨٦ .

ومسلم ك الجنة . . . باب في صفات الجنة وأهلها ٤ : ٢١٨٠ .

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لخدمة فسي

سبيل الله أو روعة خير من الدنيا وما فيها . . . ولو أن امرأة من نساء أهل

الجنة أطلعت إلى الأرض لاضأت ما بينهما ، ولطأت ما بينهما ريحا ، ولنصيفها

على رأسها خير من الدنيا وما فيها .

أخرجه الترمذي ك فضائل الجهاد باب ما جاء في فضل الفدو والرواح فسي

سبيل الله ٤ : ١٨١ .

نصيفها : أي خمارها .

(٧) في ب ، ع ، م : هيئة للكرامة .

القدرة الربانية ، ومع ذلك فقد ^(١) تناسب خلقها و ^(٢) خلقها . طبعتم على الميل من غير نفاق ، وعلى المحبة من غير ازوار . ^(٣) قد ^(٤) وصلت في ^(٥) محبة المؤمن وتعظيمه والأدب معه ، واطهار المسرة به ، و (الشرف بقربه) ^(٦) الى أفضل الغايات ، وتجاوزت في الحسن والاحسان الى ^(٧) اقصى النهايات ^(٨) .

وللحسن بالاحسان ^(٩) معنى ورونق اذا امكن الانسان بينهما الجمع .

فنظرة اليها خير من جميع ممالك الأرض ، وزورة ^(١٠) منها أواليها تنسب

مؤلمات ^(١١) يوم العرض فيحصل ^(١٢) من لذة (جماع هذه) ^(١٣) ما هو لائق ^(١٤) بهذا (٥٢ / أ)

(١) فقد ساقطة من : ع .

(٢) في ع : في .

(٣) في ع : ازوار .

(٤) قد ساقطة من : م .

(٥) في ع : من .

(٦) في ع : والبشرية .

(٧) الى ساقطة من : ع ، م .

(٨) في ب : النهاية ، وفي م : الغايات .

(٩) في ب ، ع : والاحسان .

(١٠) في ب : زروة . والزور : الذي يزورك . ورجل زور ، وقوم زور ، ونساء زور ،

يكون للواحد ، والجمع ، والمذكر ، والمؤنث بلفظ واحد ، لانه مصدر .

مادة زور الصحاح .

(١١) في ع : منزعات .

(١٢) في ع : فحصل .

(١٣) في ع ، م : جماعها .

(١٤) في ع : اللائق .

الطور المعجب^(١) ، والرونق الغريب من غير انزال فضلات ، ولا رطوبات مستقذرات منزهة عن جميع الدنئات ، بل كل حالة منها^(٢) في غاية الرتب العليا وكل جزء (من اجزاء حسننها)^(٣) في غاية الشرف والجلالة ، فلا عورة لها ولا للمؤمن ، ولا سوءة^(٤) فيها ولا فيه ، لأن العورة انما ثبتت^(٥) في هذه الدار ، لكونها مخرج النجاسات والشعر والنتن والرطوبات . فاذا ذهبت هذه المعيبات المنقصات ذهبت^(٦) لذهابها^(٧) العورات ، ومقيت المحال الشريفة^(٨) شريفة عليّة لا ينسب اليها خصلة دنية^(٩) .

-
- (١) في ب : المعجب .
 (٢) في ع : فيها .
 (٣) في ب : منها .
 (٤) في م : شعر .
 (٥) في م : تثبت .
 (٦) المثبت من : م ، وفي باقي النسخ : ذهب .
 (٧) في م : بذهابها .
 (٨) الشريفة : ساقطة من ب ، ع ، م .
 (٩) جاءت احاديث شريفة تبين أن أهل الجنة لا يروا عورات بعضهم البعض ، ففي صحيح مسلم عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 (ان المؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلا . للمؤمن فيها اهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا) .
 وفي رواية (في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمن) .
 مسلم ك الجنة . . . باب في صفة غياص الجنة ٤ : ٢١٨٢ .

وإذا كان هذا هو^(١) الذى يعتقده المسلمون من الجمع بين النعيم الروحاني
 المتعلق بالارواح من ادراك جلال الله تعالى وجماله ، وتفاصيل^(٢) صفاته ، والآية
 المتجددة^(٣) على مر^(٤) الأبد .
 والنعيم الجسماني الذى^(٥) تقدم تحقيقه^(٦) هو اللائق بالكرم الالهي والاحسان
 الرباني . فان الاقتصار على النعيم الروحاني تقصير (من قائله)^(٨) في^(٩) سمعة
 النعمة ، وتعام الكرامة ، وان ما يقوله^(١٠) المسلمون^(١١) يجزم^(١٢) العقل الشريف
 بان مثله لا تعرى^(١٣) عنه دار اريدت لغاية الاكرام ، وان تكون^(١٤) على غاية التصام ،
 بل لو فرض عدم هذه الملائكة البديعة منها^(١٥) لقال العقل الوافر : لو كان فيها
 هذه^(١٦) الملائكة لكانت أتم وأكمل ، وهي أولى بقول الشاعر :

-
- (١) هو ساقطة من : ع ، م .
 (٢) في ع : تفاضل ، وفي م : تفاصيل .
 (٣) في ع ، م : المستجدة .
 (٤) في ع : ممر .
 (٥) في ب : النعم .
 (٦) سبقها في م : في .
 (٧) في م : بحقيقة .
 (٨) في ع : وهو مغل بما قابله .
 (٩) في م : من .
 (١٠) في ع : تقوله .
 (١١) المسلمون ساقطة من : ع .
 (١٢) في ع ، م : بجزم .
 (١٣) في ع : يمرى .
 (١٤) في ب : يكون .
 (١٥) في ع : فيها .
 (١٦) في ب : هذا .

ليس فيها ما يقال لـه كطت^(١) لوان^(٢) اذا كسلا^(٣)

فظهر اصابة المسلمين للصواب ببيان^(٤) الجواب ، واندفع السوءال .

وثانيها : قال لوقا قال يسوع عليه السلام : " اذا صنعت وليمة (فادع المساكين) (٥) ٥٢/٥٢

والضعفاء ، لتكون مجازاتك في قيامة^(٦) الصديقين . فقال من حضر : طوبى لمن

يأكل^(٧) خبزا في ملكوت الله تعالى " (٨) فما فهم عنه الحاضرون الا النعيم الجسماني .

وثالثها : قال حطة الانجيل قال يسوع لتلاميذه^(٩) : اني ذاهب اعد لكم

مائدة^(١٠) في الطكوت (لتأكلوا وتشربوا وتجلسوا)^(١١) على كراسي^(١٢) المجد^(١٣) .

(١) في ع : تجمطت .

(٢) في ع : بان .

(٣) في ع : كسلا .

(٤) في ع ، م : فبان .

(٥) في ع : فادفع للمساكين .

(٦) في ع : اقامة .

(٧) في م : مالك .

(٨) لوقا ص ١٤ : ١٢ - ١٥ .

(٩) في ع : لتلاميذه .

(١٠) في ب ، م : مائدتني . وفي ع : ما .

(١١) المثبت من : ب . وفي باقي النسخ لتأكلون وتشربون وتجلسون .

(١٢) في ب : كراسي .

(١٣) ذكر هذه الحجة صاحب الفصل ٢ : ١٠٩ - ١١٠ ، والمقام ١٨٨ ، والاعلام

٠٤٣٥

واشار اليها صاحب النصيحة الایمانية - بعد ان اورد نص الانجيل - بقوله :

وهو مخالف لا اعتقادهم في الاكل والشرب انظر ورقة ٧٥ ب .

وانظر لوقا ٢٢ : ٢٨ - ٣٠ ان جاء فيه (انتم الذين ثبتوا معي في تجاريسي ، =

ورابعها : في الانجيل شرب المسيح - عليه السلام - مع تلاميذه عصيرا وقال :

اني لست شاربا من هذه الكرمة حتى اشربها معكم حديثا في ملكوت السموات .^(١)

وخامسها : في الانجيل قال المسيح - عليه السلام - انكم ستأكلون وتشربسون

على مائدة أبي .^(٢) فسمى الله تعالى أبا ، أي يعامل^(٣) بالاحسان كما يعامل الوالد^(٤) ،

والنصارى الى اليوم يقولون للقس^(٥) يا ابونا^(٦) بهذا^(٧) المعنى . وقالت اليهود^(٨)

(... نحن ابناء الله ...) ^(٩) ومرادهم ما ذكرناه .^(١٠)

= وانا اجعل لكم كما جعل لي أبي ملكوتا لتأكلوا وتشربوا على مائدتي فليس لي

ملكوتي ، وتجلسوا على كراسي تدبرون اسباط اسرائيل الاثني عشر) .

(١) متى ص ٢٦ : ٢٩ ، ومرقس ص ١٤ : ٢٥ . وذكر هذه الحجة صاحب

الفصل ٢ : ١٠٩ ، ١١٠ ، والمقام ١٨٧ ، والاعلام ٤٣٥ .

(٢) هذه الحجة هي نفس الحجة الثالثة التي ذكرها المصنف قبل قليل والمستنبطة

من انجيل لوقا ص ٢٢ : ٢٨ - ٣٠ .

(٣) في ع : يعاملني .

(٤) في م : الولد .

(٥) في م : للتفنين .

(٦) في م : بابا .

(٧) في م : بهذه .

(٨) جاء بعدها في ع : والنصارى .

(٩) جاء بعدها في ع : واحباؤه .

ونص الآية : (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم

يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله

ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير) المائدة ١٨ .

(١٠) في ب ، ع : ذكرناه .

وسادسها : في الانجيل قال المسيح ^(١) - عليه السلام - طوبى (للجوع
المطاش) ^(٢) فانهم يشبعون . ^(٣)

وسابعها : في الانجيل قال المسيح عليه السلام لتلاميذه : (اعطوا للطعام
الفاني) ^(٤) ، بل للطعام ^(٥) الباقي في الحياة المؤبدة ، لأن ذلك قد حتمه ^(٦) الله
تعالى . فصرح عليه السلام بان في الجنة الأكل والشرب ، والشبع والتفكه .
وأما الجماع فقال في الانجيل : من ترك زوجة أو بنين ^(٧) أو حقلا من اجلي فانه

(١) في ب : للمسيح .

(٢) في ع : للجائع المطاش .

(٣) جاء بعدها في ع : ويروون . وانظر لوقا ص ٢١ : ٦ .

(٤) في ع : اغلوا الآ الطعام التالي .

(٥) في ع : الطعام .

(٦) في ب : حكمه . وتام النص كما في يوحنا ٦ : ٢٤ - ٢٧ (فلما رأى الجمع
ان يسوع ليس هو هناك ولا تلاميذه دخلوا هم ايضا السفن ، وجاءوا الى كفر
ناحوم يطلبون يسوع ، ولما وجدوه في عبر البحر قالوا له يا معلم متى صرت
هنا ١٢ أجابهم يسوع وقال : الحق الحق اقول لكم . انكم تطلبونني ليس
لانكم رأيتم آيات ، بل لانكم اكلتم من الخبز فشبعتم . اعطوا لا للطعام
البائد ، بل للطعام الباقي . للحياة الابدية الذي يحط بكم ابن الانسان ، لأن
هذا الله الآب قد حتمه) .

فالوصية - حسب الانجيل المتداول - للجمع لا للتلاميذ . وذكر هذا الوجه
صاحب المقام بلفظ " فارغبوا في طعام لا يفنى في الحياة الدائمة " ص ١٨٨ .
والاعلام ص ٤٣٥ .

(٧) في ع : شنتين .

(أ/٥٣)

(١) يعطى في الجنة مائة ضعف ويرث الحياة الدائمة.

فقد صرح بأنه يعطى في الجنة مائة زوجة ومائة بستان ، لأن^(٢) الحقل الكرم

وهذه النصوص كلها حجج على النصارى .

واما اليهود فمن وجوه احدها : في السفر الأول من التوراة ان الله تعالى

غرس فردوسا^(٣) في جنة عدن ، واسكنه آدم^(٤) ، وغرس له من كل شجرة طيبة المأكلةشبيهة الطعم ، وتقدم اليه اني قد جعلت جملة شجر^(٥) الجنة لك^(٦) مأكلا سوىشجرة معرفة الخير والشر . ثم^(٧) قال الله تعالى : لا يحسن ان يبقى آدم وحدهفألقي عليه سباتا^(٨) ، ونزع ضلعا من اضلاعه ثم اخلف له عوضه لحما ، ثم خلقالله تعالى من ذلك الضلع^(٩) هواء فتزوجها آدم^(١٠).

(١) جاء في انجيل متى ص ١٩ : ٢٩ (وكل من ترك بيوتا أو اخوه أو أخوات أو أبا

أو أمّا أو امرأة أو أولادا أو حقولا من اجل اسمي ياخذ مائة ضعف ، ويرث

الحياة الابدية) . وهذا النص غير ظاهر في انه يأخذ هذه الاضعاف فـ

الحياة الابدية ، ان يحتمل أن يأخذها في الدنيا . وأما مرقس ولوقا قد نصّا

انه يأخذ هذه الاضعاف في الدنيا ، وانه بعد موته يرث الحياة الابدية .

انظر مرقس ص ١٠ : ٢٨ - ٣٠ . ولوقا ص ١٨ : ٢٨ - ٣٠ .

(٢) في م : فان .

(٣) في ع : غروسا .

(٤) سبقها في ع : حمله .

(٥) في ب : شجرة .

(٦) في م : كل .

(٧) ثم ساقطة من : ب .

(٨) في م : سينا ، وفي ع : نسا يانا .

(٩) في ع : العضو .

(١٠) انظر سفر التكوين ص ٢ : ١٥ - ٢٥ . والاعلام ٤٣٤ ، والمقامع ١٨٧ . =

فنصت التوراة على أن المأكولات ^(١) في الجنة .

وثانيها : في السفر الأول ^(٢) : قبل ان يخسف بها ^(٣) (يشبه فردوس) ^(٤) الله تعالى . ^(٥)

وثالثها : في السفر الأول * أمّا هابيل الشهيد فأنّه يجزى بدل الواحد سبعة ^(٦) وهو دليل على ^(٧) المكافأة ^(٨) من جنس العمل ، وكان قد قرب من ابكار غنمه فوعده الله تعالى على الواحد بسبع . ^(٩)

= لا يقال ان الجنة كانت في الارض ، لأن الله تعالى اهبطه من الجنة ليعمر

الارض التي خلق منها . انظر سفر التكوين ٣ : ١٩ ، ٢٣ ، والمقامع ١٨٧ .

(١) في م : المأكولات .

(٢) عبارة * في السفر الاول * ساقطة من : ع .

(٣) في ع : بما .

(٤) في م : تنبيه فهو سر من .

(٥) لم اعثر على النص . ولعل المقصود بالنص - والله أعلم - ان الارض قبل الخسف

كانت تشبه الفردوس ، ومعلوم ان الارض فيها الاكل والشرب ، فتشبيها

بالفردوس دل على ان في جنة الفردوس الاكل والشرب فلا يكون التنعم في الجنة

روحيا فقط على ما يدعى .

(٦) لم اعثر على هذا النص في التوراة ، والنص الموجود بشأن هابيل هو :

(وقدّم هابيل من ابكار غنمة ومن سمانها ، فنظر الرب الى هابيل وقربانه ،

ولكن الى قايين وقربانه لم ينظر ، فاغتاظ جدا وسقط وجهه ، فقال الرب

لقايين لماذا اغتظت ؟ ا ان احسنت افلا رفع ...) التكوين ص ٤ : ٤ - ٧

(٧) على ساقطة من : م .

(٨) في ب ، م : المكافات ، وفي ع : للمكافات .

(٩) في ب : سبعا .

ورابعها : في نبوة اشعيا عليه السلام : يا معاشر العطاش الجياع ^(١) ، توجهوا الى الماء والورود ، ومن ليس له (فضة فليذهب) ^(٢) يستسقي ^(٣) ، ويأكل ويتزود من الخمر واللبن . ^(٤) موافقة لقوله تعالى في القرآن العظيم " . . . فيها أنهار من ماء غير آسن . وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار من خمر لذة للشاربين ، وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات . . . " ^(٥) .

فقد تظافت كتب اليهود والنصارى على النعيم الجسماني ، وهو كثير في كتبهم (٥٣ ب) ولكنهم قوم لا يعقلون .

تنبيه : كثر ^(٦) التنبيه ^(٧) على احوال الآخرة في شرعنا اكثر من التوراة والانجيل حتى لم يكثر ^(٨) الله تعالى ذكر شيء ^(٩) في القرآن اكثر ^(١٠) من ذكر البعسث ، وبالغ فيه حتى أخبر وحلف سبحانه وتعالى فقال :

-
- (١) الجياع ساقطة من : ب .
 (٢) في ع : قصد فيذهب .
 (٣) المثبت من : ب ، م ، وفي أ : لمستقى ، وفي ع : ويسقي .
 (٤) والنص كما في اشعيا ص ٥٥ : ١ .
 (ا) ايها العطاش جميعا هلموا الى المياه . والذي ليس له فضة تعالىوا اشتروا وكلوا . هلموا اشتروا بلا فضة ، ولا ثمن خمرنا ولبننا .
 فالظاهر ان هذا وعد على العمل الصالح بالمجازاة بالاكل والشرب في الجنة . وانظر الاعلام ٤٣٦ ، ومقام الصلبان ١٨٩ حيث استدل القرطبي والخزرجي بهذا النص على الاكل والشرب .

(٥) سورة محمد آية ١٥ .

(٦) كثر ساقطة من : ع .

(٧) في م : التنبيه .

(٨) في ع ، م : يكن .

(٩) في م : شيئا .

(١٠) اكثر ساقطة من : م .

(زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن (١) . . . (٢) وهو كثير .
 وخرج البيهقي مجلدا (٣) كبيرا (٤) فيما املاه (٦) عليه السلام (٧) من احوال
 القيامة . (٨)

وسبب الاكثار (٩) عندنا (من ذكره) (١٠) اكثر من بني اسرائيل وجوه :
 احدهما : ان بني اسرائيل كثيفو (١١) الطباع والتخوف بالموت والمات المستقبليات

- (١) جاء بعدها في ب : ثم لتبعثن بما عطتم وذلك على الله يسير .
 (٢) سورة التغابن آية ٧ .
 (٣) هو ابوبكر احمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي . كان ملازما لبيتته
 لا يخرج الا في اوقات الصلاة . قال فيه السمعاني : كان اماما في اللغة والنحو
 والتفسير والقراءة . له كتب كثيرة منها : الاسماء والصفات ، السنن الكبير ،
 السنن والآثار ، شعب الايمان . والبعث - وهو الذي قصده المصنف - . توفي
 سنة ٤٥٨ هـ .
 انظر : تذكرة الحفاظ ٣ : ١١٣٢ فما بعدها ، بغية الوعاة ١ : ٣٤٦ .
 (٤) في ع : مجددا .
 (٥) في م : كثيرا .
 (٦) في ع : اعلمه .
 (٧) السلام ساقطة من : م .
 (٨) في ب : الآخرة . وكتابه البعث والنشور منه نسختان مخطوطتان في مكتبة
 شستربيتي برقم (٣٩٠٩) ، ورقم (٣٢٨٠) ، وميكروفيلم مصور عن هاتين
 النسختين بمكتبة مركز البحث في جامعة أم القرى برقم (١٤٩ ، ١٥٠) . وفي
 المركز ايضا نسخة ميكروفيلم مصورة عن نسخة الشيخ صبحي السامرائي ببغداد
 برقم ١٥٧٢ ، ورقم هذه النسخة في المركز ٤٤ .
 (٩) في م : الا يثار .
 (١٠) ما بين القوسين ساقط من : ع .
 (١١) في ع : كشفوا .

والترغيب بالمشوات (١) الآتيات (٢) انما يوثر (٣) في وافر العقل كثير الحزم متوفر (٤)
اليقظة .

وامّا الكثيف الطبع فكالبهيمة (٥) لا يوثر في زجره (٦) الا المنغاس (٧) المباشـر
(في جلد ها) ، امّا (٨) ما يأتي في غد فلا يوثر في استصلاحها . (٩)
ولما جعل الله تعالى هذه الأمة غير أمة أخرجت للناس (وافرة العلوم) (١١)
كثيرة العلوم شديدة الخشية مراعية للعاقبة خصّها الله تعالى بذكر الأهم من
(امر) (١٢) معادها (١٣) ليتوفر (١٤) عملها لمعادها ، ويكثر (١٥) للقاء الله تعالى
استعدادها . واقتصر في حق بني اسرائيل بوعدا (١٦) بعمارة بلادها ،

-
- (١) في ع : السرّات .
(٢) في ب : المستقبلات .
(٣) في ع ، م : توثّر .
(٤) في م : متوافر ، وفي ع : متوافر التيقظ .
(٥) في ب : كالبهائم .
(٦) في ب : زجرها .
(٧) في ع : بالاشخاص .
(٨) في ب ، ع ، م : لجلدها .
(٩) في ب : وأما .
(١٠) في ع ، م : استصلاحه .
(١١) في ع : واخرها الى اليوم .
(١٢) ما بين القوسين زيادة من : ب ، ع ، م .
(١٣) في ب : المعاد .
(١٤) في م : لتتوفر .
(١٥) في ع : تكثر .
(١٦) بوعدا ساقطة من : م .

وصلاح^(١) اجسادها ، وتنمية ارزاقها^(٢) واولادها^(٣) .

وثانيها : انهم كانوا عاتين متمردين ، والمتمرد انما يتحدث معه بالزواج—

الحاضرة ، والمؤهلات الماجلة^(٤) .

وهذه الأمة اشرق ايمانها في صدورها اشراق الشمس ، واثت^(٥) داعي ربهـا

حين^(٦) ناداها لهداها^(٧) ماشية على الرؤوس^(٨) وقالوا له^(٩) : اقترح ما شئت

فانا (له بالذلون)^(١٠) ، ولسنا نقول : اذهب انت^(١١) وربك فقاتلا انا هاهنا

قاعدون^(١٢) . فعموطت بالتصريح^(١٣) على^(١٤) المعنى الصحيح ، واطلعت على اسرار

(١) في م : واصلاح .

(٢) في ع : ازواجها ، وفي م : ارواحها .

(٣) في أ : من (واقتصر في حق بني اسرائيل . . . واولادها) متقدمة على

" ولما جعل الله هذه الأمة خيرامة أخرجت . . . استعدادها " . وانظر

القرطبي حيث ذكر هذا الوجه في كتابه الاعلام ٤٣٦ .

(٤) انظر الاعلام ص ٤٣٦ .

(٥) في ع ، م : واجابت .

(٦) في م : حتى .

(٧) في م : بهداها .

(٨) في م : الرو .

(٩) له ساقطة من : م .

(١٠) في ع : الباذلون .

(١١) انت ساقطة من : م .

(١٢) يشير الى قوله تعالى على لسان اليهود مخاطبين موسى عليه السلام (فاذهب

انت وربك . . .) المائدة ٢٤ .

(١٣) في ع : بالصريح .

(١٤) المثبت من : ع ، م ، وفي أ ، ب : عن .

الغيب لانها لا يعتريناها (١) الريب ، ولله در الشاعر (٢) حيث يقول :
والخل كما (يبدى لي) سرائره (٣) مع (٤) الصفا ويخفيها (٥) مع الكدر .
وثالثها : ان زمانها كان ابعد عن القيامة من زماننا (٦) ، ولم يكونوا يـرد
عليهم شيئا من اشراط الساعة ، ونحن قرب زماننا (٧) منها ، ووردت آياتها (٨)
علينا ، وهو عليه السلام أول علامات الساعة (٩) . (ثم وردت) (١٠) السنة بعلاماتها ،
ووقع كثير منها ونحن نباشره كما قال صلى الله عليه وسلم : تلد الأمة ربتها (١١) ،

-
- (١) في ع : يريها .
(٢) في ع ، م : القائل .
(٣) في ع : تبد ولك .
(٤) في م : من .
(٥) في ع : ويدها .
(٦) انظر الاعلام ٤٣٧ .
(٧) من (ولم يكونوا ... قرب زماننا) ساقط من : ع .
(٨) في ع ، م : أيامها .
(٩) جاء في الحديث عن سهل رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " بعثت انا والساعة كهاتين . ويشير باصبعيه فيمدهما " .
البخارى ك الرقاق باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين ٧ : ١٩٠ .
وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " بعثت انا والساعة كهاتين ، وقال : وضم السبابة والوسطى " . سلم ك الفتن واشراط الساعة باب قرب الساعة ٤ : ٢٢٦٩ .
(١٠) في م : ففهمت .
(١١) في ب ، ع ، م : ربتها .

ويتعالى رعاء الشاء في البنيان . (١) (٢) وتبيض (٣) القبور ، وتشيد (٤) القصور ،
ولا يوقر الصغير الكبير (٥) . الى غير ذلك ما وردت (٦) السنة به . فكذا (٧) بالحدِيث
في أمر الساعة ، والاكتار منه أولى منهم .
ورابعها : انه سبق في علم الله تعالى بعثة (٨) محمد (٩) صلى الله عليه وسلم

(١) البنيان : ساقطة من : م .
(٢) اخرج البخارى بسنده عن أبي هريرة الحديث المتضمن سواء جبريل للرسول
عليه السلام عن الاسلام والايمان والاحسان والساعة وأنه سأله (متى الساعة ؟
قال : ما المسؤول عنها باعلم من السائل وساخبرك عن اشراتها : اذا ولدت
الأمّة ربّها ، واذا تناول رعاة الابل البهم في البنيان . . .) ك الايمان باب
سواء جبريل النبي . . . ج ١ ص ١٨ .
وفي رواية مسلم عن عمر رضي الله عنه : (. . قال فاخبرني عن اماراتها . قال :
ان تلد الأمّة ربّتها ، وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في
البنيان) مسلم ك الايمان باب بيان الايمان والاسلام . ١٠٠٠ : ٣٧ - ٣٨ .
والمقصود بولادة الأمّة " ربّها ، ربّتها " اى : سيدها ان الرب : السيد
والمالك ، والصاحب ، والمدبر والمربى ، والمولى ، والمراد به في الحديث :
السيد والمولى ، وهي الأمّة تلد للرجل فيكون ابنها مولى لها ، وكذلك ابنتها ،
لانها في الحسب كابنيها . والمراد : ان السبي يكثر والنعمة تفشو في الناس وتظهر
(رعاء الشاء) : الرعاء جمع راع . والشاء : جمع شاه . انظر جامع الاصول
١ : ٢١٢ ، ٢١٣ .

- (٣) في م : تبيض .
(٤) في م : تشييد .
(٥) انظر معنى هذا الحديث في مجمع الزوائد ٧ : ٣٢٥ الا انه ضعفه .
(٦) في م : فهمت .
(٧) في ع : فكلما .
(٨) في ب : بعث .
(٩) في أ ، م : محمدا ، والمثبت من ب ، ع .

وانه يجعله ^(١) افضل الرسل وآخرها ^(٢) ، فأخر ^(٣) الله تعالى بسط ^(٤) ذلك ليخصه به فيكون ^(٥) عليه السلام اكثر علما واعلاما ، وهداية وافهما ، وتكون أمته اكثر فضلا على الامم بالعلوم والحقائق كما فضل مذهبها في شرعها على سائر المذاهب ^(٦) .

وخاصتها : ان هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم أوفر نصيبا من نعم ^(٧/٥٤) الآخرة من سائر الانبياء - عليهم السلام - ، وكذلك أمته اكثر اتساعا في الآخرة ففي النعيم الجسماني (والنفساني) ^(٧) من سائر الامم ^(٨) ، وهم اكثر (عدد أهل) ^(٩) النعيم كما قال عليه السلام :

(١) في م : جمعه .

(٢) يدل على ذلك ما أخرجه مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انا سيد ولد آدم يوم القيامة . واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول مشفع . ك الفضائل باب تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق ٤ : ١٢٨٢ .

ويدل على كونه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء قوله تعالى : (ما كان محمد ابا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما) الاحزاب آية ٤٠ .

وروى مسلم عن ابي هريرة وابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله (. . . .) وانا خاتم النبيين . ك الفضائل باب ذكر كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ٤ : ١٢٩١ .

(٣) في ع : فان .

(٤) في ع : قدر .

(٥) في ع : فكان .

(٦) انظر الاعلام ٤٣٦ .

(٧) ما بين القوسين ساقط من : ع ، وفي م : ونفساني .

(٨) عبارة " من سائر الامم " ساقطة من : م .

(٩) المثبت من : ب ، ع ، م ، وفي أ : عدد ابل .

"اني لا رجوان تكونوا" ^(١) ثلثي اهل الجنة ... ^(٢) فزاد وا على سائر الامم نعيمها وعددا ، فكان تخصيصهم (ببسط امر) ^(٣) المعاد ^(٤) انسب من غيرهم ، فلذلك لا تجد تفاصيل الحشر ، والبعث ، والصراط ، والميزان ، واحوال ^(٥) الجنان والنيران ، وما يتفق ^(٦) في المحشر من الوقائع ، وما يكون في القبور قبل ذلك ^(٧) ما ^(٨) تجد منه في هذه المطلة ^(٩) ^(١٠) .

(١) في ع : يكونوا .

(٢) اخرج البخارى وسلم وابن ماجه عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ... اني لا رجوان تكونوا شطراهل الجنة ، سأخبركم عن ذلك . ما المسلمون في الكفار الا كشجرة بيضاء في ثور اسود أو كشجرة سوداء في ثور ابيض " . وفي رواية " نصف اهل الجنة " البخارى ك الرقاق باب كيف الحشر ٧ : ١٩٥ .

وسلم ك الايمان باب كون هذه الامة نصف اهل الجنة (: ٢٠٠ ، وسنن ابن ماجه ك الزهد ص ١٤٣٢ .

والترمذى عن عمران بن الحصين وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (...) اني لأرجوان تكونوا نصف اهل الجنة فكبروا ، قال : لا ادري قبال الثلثين أم لا ٤٠ .

الترمذى ك تفسير القرآن باب ومن سورة الحج ٤ : ٣٢٢ وقال : حديث حسن صحيح .

(٣) في ع : بأمر .

(٤) في م : المعلم .

(٥) في ب ، ع ، م : اهل .

(٦) يتفق ساقطة من : ب .

(٧) ذلك ساقطة من : م .

(٨) في ب : كط .

(٩) في ع : الامة .

(١٠) انظر الاعلام ٤٣٦ .

قاله تعالى هو المحمود حمدا يليق بهلاله على ما خصنا^(١) به من الرسالة
المحمدية ، والكرامات الابدية ، والمواهب السرمدية .

السؤال التاسع : قالت اليهود : من العجائب ان المسلمين^(٢) يدعون ان التوراة
فيها تبديل وتغيير ، وانها ليست على وضعها المنزل من عند الله تعالى مع انها
منتشرة في (الشرق والغرب)^(٣) وسائر اقطار الارض وهي على^(٤) نظام واحد لا اختلاف
فيها^(٥) ولا تغيير^(٦) (ولا تبديل)^(٧) ، وينقلون^(٨) عن^(٩) قرآنهم (ان فيه)^(١٠)
ان الله تعالى اخبرنا^(١١) انا نحرف (... الكلم عن مواضعه ...)^(١٢) مع اننا
ما حرفنا ولا^(١٣) بدلنا او هذه كتبنا تحكم بيننا وبينهم هل فيها تبديل ام لا ؟ فكيف^(١٤)

-
- (١) في ب : خصنا .
(٢) في ب : المسلمون .
(٣) في ع ، م : المشرق والمغرب .
(٤) على ساقطة من : م .
(٥) في ب : فيه .
(٦) في م : تغيير .
(٧) ما بين القوسين ساقط من : ع .
(٨) في م : ويقولون .
(٩) في ع : في .
(١٠) ما بين القوسين ساقط من : ع ، م .
(١١) في ع : عنها .
(١٢) اشارة الى قوله تعالى (من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ...)
النساء ٤٦ .
(١٣) في ع : وما .
(١٤) في ع ، م : كيف .

يخبرون عنا بما^(١) لم يكن ؟! وذلك قدح عظيم في حقهم . والجواب من وجوه :

احدها : ان احبار اليهود يعلمون علما يقينا أن هذه التوراة ليست المنزلّة (١/٥٥)

على بني اسرائيل بعينها بسبب^(٢) ان موسى - عليه السلام - صان التوراة عن بني اسرائيل ، ومنعها منهم ، وخصّ بها بني عمه اولاد ليوى^(٣) ، وذلك قول التوراة

" ويختوب موسى ران هتورا هزوت وتيناه ال هكوا هينيم بني ليوى "

تفسيره^(٤) : وكتب^(٥) موسى هذه التوراة واعطاها لائمة بني اسرائيل . وكان^(٦)

بنو هارون الائمة وقضاة اليهود وهكذا^(٧) . ولم يبدل^(٨) موسى - عليه السلام -

(١) في م : ما .

(٢) بسبب ساقطة من : م .

(٣) لاوى : اسم عبرى معناه مقترن . وهو ثالث ابنا يعقوب من ليثة . ولد له ثلاثة

من الولد منهم قهات ومات لاوى في مصر وعمره ١٣٧ سنة . ونسله يمسرف

باللاويين وموسى وهارون عليهما السلام من نسله من عائلة ولده قهات . كان

هذا النسل قد افرز لىخدم المقدس ، وذلك بسبب رجوعهم من تلقاء انفسهم

لعبادة الله عندما عبد بنوا اسرائيل العجل الذهبي . وكانوا هم الأقرب الى

التابوت ون سائر الناس .

انظر قاموس الكتاب المقدس ٨٠٦ ، ٨٠٧ .

(٤) تفسيره ساقطة من : ع .

(٥) في م : ليت .

(٦) في ب : وكانوا .

(٧) والنص كما في سفر التثنية ص ٣١ : ٢٤ - ٢٦ " فعندما كمل موسى كتابته

هذه التوراة في كتاب الى تمامها ، أمر موسى اللاويين حاملي تابوت عهد الرب

قائلا : خذوا كتاب التوراة هذا ، وضموه بجانب تابوت عهد الرب الهكم

ليكون شاهدا عليكم " .

(٨) المثبت من ب ، ع ، وفي أ ، م : يبدل .

لبنى اسرائيل الا نصف^(١) سورة يقال لها ها ازينو^(٢) ، وهي التي علمها موسى - عليه السلام - لبنى اسرائيل وذلك قول التوراة " وتختوب موسى ات هيشبرا هزوت ويكمداه لبنى اسرائيل " .

تفسيره^(٤) : وكتب موسى هذه السورة^(٥) وعلمها لبنى اسرائيل^(٦) . وهذا دليل على ان موسى - عليه السلام - لم يعط لبنى اسرائيل الا هذه السورة ، ولم يكن^(٨) بنو اسرائيل يعلمون^(٩) من بقية التوراة شيئا . ثم ان الهارونيين^(١٠) الذين خصوا^(١١) بالتوراة لم يكونوا يعتقدون^(١٢) ان حفظها واجب ولا سنة ، بل كان الحفظ فيهم لبعضها يقع بطريق الاتفاق ، وعلى

(١) سيقول المصنف فيما بعد انها سورة . وذكر ابن حزم هذه السورة انظر الفصل

١ : ٣٠١ - ٣٠٢ .

(٢) في ع : ارسو . (٣) المثبت من : ب ، ع ، م . وفي أ : علمها .

(٤) تفسيره ساقطة من : ب .

(٥) في ع : التوراة .

(٦) في ب : بنى .

(٧) انظر سفر التثنية ص ٣١ - ٢٢ . وانظر نص ما اسماء المؤلف بالسورة في سفر

التثنية ص ٣٢ . والترجمة المتداولة تسميه نشيدا .

وقد نقل المصنف عن كتاب بذل المجهود في افحام اليهود ما تقدم من صيانة

موسى للتوراة عن بنى اسرائيل ، وتعليمهم نصف سورة . . . الخ .

انظر بذل المجهود ٤٢ ، ٤٣ .

(٨) في م : تكن .

(٩) يعلمون ساقطة من : م .

(١٠) في ع : الفارونيين .

(١١) في ع : حتموا .

(١٢) في م : يعتقدوا .

سبيل الفضيلة كما يحفظ^(١) المسلمون التواريخ ونحوها ، ليكون ذلك^(٢) لهم فضيلة
بين الناس لا (أنهم مأمورون)^(٣) بها شرعا ، فان كذبوا^(٤) في ذلك نطالبهم^(٥)
بنقل خلافه من التوراة فلا يجدونه^(٦) (٧).

ثم^(٨) قتل بخت نصر^(٩) الهارونيين على دم يحيى بن زكريا . وكان اصل (هذا
ان)^(١٠) يحيى بن زكريا صلوات الله عليهما^(١١) انكر على ملك بني اسرائيل في زمانه

(١) في ع : يحفظه .

(٢) ساقطة من : ع .

(٣) في ع ، م : انه مأمور .

(٤) في ع : انكروا وكذبوا ، وفي م : كانوا .

(٥) في م : فطالبهم .

(٦) في ب ، م : يجدوه .

(٧) قارن مع يذل المجهود ص ٤٤ حيث قال : (ولم يكن حفظ التوراة فرضا ولا سنة
بل كان كل واحد من الهارونيين يحفظ فصلا من التوراة . . .) .

(٨) في م : لم .

(٩) وهو ابن نبوبلاسر الذى اسس الدولة البابلية الجديدة سنة ٦٢٥ ق م .
منهيا بذلك حكم الامبراطورية الاشورية . واعلن نبوخذ نصر نفسه خليفة
لابيه على العرش سنة ٦٠٥ ق م . وتم سبي اليهود " سبط يهوذا " على يده
عبر مراحل اربع : عام ٦٠٥ ، ٥٩٧ ، ٥٨٧ ، ٥٨٢ ق م . واحرق هيكلهم
حكم ثلاثا واربعين سنة وتوفي عام ٥٦٢ ق م .

انظر قاموس الكتاب المقدس ٤٥٨ ، ٩٥٥ .

(١٠) في ب : (ذلك) ان ، وما بين القوسين ساقط من : ع .

(١١) من (وكان اصل هذا . . . عليهما) ساقط من : م .

زوجة لابنة امراته ^(١) فـضرب عنقه ^(٢) ودفن ، فبقي كلما ردم ^(٣) فار الدم مع طـول (٥٥ / ب)
 الايام حتى قدم بخت نصر فقال : ما هذا الدم ؟ ^(٤) فقيل انه يفور . كلما ردم فـسار .
 فقال (بخت نصر) ^(٥) انه يقول : خذوا بثأري فقتل من بني اسرائيل عليه ^(٦) سبعين
 الفا فسكن الدم . ^(٧)

- (١) في ع : زوجته .
 (٢) عنقه ساقطة من : ع ، م .
 (٣) في ب ، ع ، م : ا ر د م .
 (٤) عبارة " ما هذا الدم " ساقطة من : ع .
 (٥) ما بين القوسين ساقطة من : ب ، ع ، م .
 (٦) عليه ساقطة من : ع .
 (٧) الرواية التي ساقها المصنف من ان الملك كان يريد الزواج من ابنة امراته
 ... الخ مروية عن السدي انظر الكامل ١ : ٣٠٢ .
 وروى الحاكم بسنده الى ابن عباس قال : اوحى الله الى محمد صلى الله عليه
 وسلم اني قتلت بيحي بن زكريا سبعين الفا ، واني قاتل باين ابنتك سبعين
 الفا وسبعين الفا . ٢ : ٥٩٢ .
 وروى بسنده ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : بعث عيسى بن مريم
 ويحي بن زكريا في اثني عشر الفا من الحواريين يعلمون الناس . قال : وكان فيما
 ينهونهم عنه نكاح ابنة الأخ . قال : وكانت لملكهم ابنة أخ يريد ان يتزوجها
 فكانت لها كل يوم حاجة يقضيها فلما بلغ ذلك أمها قالت لها : اذا دخلت
 على الملك فسألك حاجتك فقل حاجتي ان تدبح لي يحي بن زكريا . فلما
 دخلت عليه سألتها حاجتها فقالت : حاجتي ان تدبح يحي بن زكريا . فقال :
 سليمان فير هذا . فقالت : ما أسألك الا هذا فلما ابت عليه دعا يحي ، ودعا
 بداشت فذبحه فدرت قطرة من دمه على الارض فلم تزل تخلي حتى بعث الله بخت
 نصر عليهم فجاءته عجوز من بني اسرائيل فدلته على ذلك الدم فالتقى الله في
 قلبه ان يقتل على ذلك الدم منهم حتى يسكن فقتل سبعين الفا منهم مرة
 واحدة حتى سكن .

.....

= المستدرك ٢ : ٥٩٢ وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

وزهب عطاء والحسن البصرى وابن المسيب ان حادثة بخت نصر بعد المسيح - عليه السلام - بمدة فقد ذكر ابن كثير رواية عن سعيد بن المسيب مفادها ان بخت نصر قدم دمشق فاذا هو بدم يحيى يخلو فسأل عنه فاخبروه فقتل على دمه سبعين الفا فسكن . ثم قال : وهذا اسناد صحيح الراىن المسيب وهو يقتضي أنه قتل بدمشق وان قصة بخت نصر كانت بعد المسيح كما قال عطاء والحسن البصرى .

انظر الهداية والنهاية ٢ : ٥٥ .

وروى الطبرى بسنده عن ابن اسحق ان الله سلط ملكا من ملوك بابل يسمى خردوس على بني اسرائيل بعد رفع عيسى - عليه السلام - وقتل يحيى . الخ . تاريخ الطبرى ١ : ٥٩٠ - ٥٩٢ . والكامل ١ : ٣٠٣ - ٣٠٥ .

وذكر صاحب مروج الذهب رواية قريبة من رواية ابن اسحق الا انه قال : قتل على دمه الولا حتى سكن الدم ١ : ٦٣ .

أما ما نص عليه النصارى هو أن يحيى عليه السلام عمّد المسيح وأن المسيح حال قتل يحيى كان موجودا ، وان هيرودس هو الّا مريقتل يحيى لأن يحيى عليه السلام نهاه ان يتزوج امرأة اخيه . وان بخت نصر توفي قبل يحيى والمسيح - عليهما السلام - باكثر من خمسمائة سنة .

انظر قصة قتل يحيى انجيل متى ص ١٤ : ٣ - ١٣ ، ومرقس ٦ : ١٧ - ٢٨ ، وتاريخ الطبرى ١ : ٥٩٠ .

وضعف ابن الاثير ان يكون بخت نصر هو الذى فعل ما فعل من اجل دم يحيى ان يقول :

(الروايات القائلة بان بخت نصر هو الذى خرب بيت المقدس ، وقتل بنى اسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا باطل عند اهل السير والتاريخ ، وذلك =

فلما رأى عزرا^(١) أن القوم قد أحرق هيكلهم ، وزالت دولتهم وعدم كتابهم جميع من محفوظاته^(٢) ، ومن الفصول التي كان يحفظها الكهنة مالفق منه هذه^(٣) التوراة

= انهم مجمعون على ان بخت نصر غزا بني اسرائيل عند قتلهم نبيهم اشعيا في عهد ارميا بن حلقيا ، وبين عهد ارميا وقتل يحيى اربعمئة سنة واحدى وستون سنة عند اليهود والنصارى (. . .) . الكامل ١ : ٣٠٣ .
وابن كثير ايضا ضعف ان يكون الدم دم يحيى لان يحيى بعد بخت نصر بمدة انظر الهداية والنهاية ٢ : ٣٩٠ .

من هذا العرض يتضح ان بخت نصر - كما قال اهل التاريخ - كان قبل يحيى عليه السلام بقرون عديدة ، وأن الذى قتل من بني اسرائيل اما ان يكون غير بخت نصر على دم يحيى عليه السلام .
واما ان يكون هولكن ليس على دم يحيى عليه السلام بل على دم غيره . والله تعالى أعلم .

(١) في م : عنبرا . وفي ع : عزيز .
كان يلقب بالكاتب ، وكان مع الذين سبوا ، وعمل موظفا في بلاط امبراطور الفرس ، ومستشارا له في شئون الطائفة اليهودية التي كانت تقيم فيما بين النهرين منذ ايام السبي . واخذ اذنا من الامبراطور بالسماح لهم بالعودة الى القدس على ان يوالون الفرس في علاقاتهم الخارجية . واليهود يعتبرونه مؤسس نظم اليهودية المتأخرة التي وضعت في القرن ٥ ق م ولقبوه بالكاهن والكاتب . ويعتقد اليهود انه هو الذى جمع اسفار الكتاب المقدس ونظمها
انظر قاموس الكتاب ٦٢١ ، وانظر ما كتبه عنه في مقدمة الرسالة حول كتابته
لاسفار العهد القديم ص ١٨ وما بعدها .

(٢) في ع ، م : محفوظاتهم .

(٣) سبقها في ب : في .

التي بأيديهم الآن^(١) ، وذلك بعد سبعين سنة بعد بخت نصر ، فلذلك بالغوا
 في تعظيم عزرا^(٢) غاية المبالغة ويزعمون ان النور^(٣) ينزل على قبره الى الآن .
 فالذي بأيديهم^(٤) على الحقيقة كتاب عزرا^(٥) ، وليس هو^(٦) كتاب الله تعالى
 واذا اعتبرت فصولها دلت على ان الذي جمعها رجل جاهل بالصفات^(٧) الربانية
 والآداب النبوية على ما ستقف عليه ان شاء الله تعالى ، ولذلك نسب الى الله
 تعالى صفات التجسيم والندامة على ما مضى من افعاله ، وأنه ندم على الطوفان وقد
 أقطع عن مثلها^(٨) .

(٩) وما زالت الامم التي استولت عليهم كالكلدان

(١) الآن ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٢) في م ، ع : عزرا .

(٣) في ب : التوراة .

(٤) في ب ، ع ، م : في ايديهم .

(٥) في ع : عزيز ، وفي م : عزيرا .

(٦) هو ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٧) في م : الصفات .

(٨) كندمه وحرزته على خلق الانسان على حد زعمهم . انظر تكوين ٦ : ٥ وانظر

ندمه على الطوفان وخراب الارض تكوين ٨ : ٢٠ ، ٢١ . وانظر هذا المجهود

ص ٤٤ .

(٩) في أ : كالدانيين ، وفي ب كالكدانيين وفي ع : كالشدايين ، وفي

م : كالدانيين ، والمثبت من هذا المجهود ان المصنف ينقل عنه هنا

حرفا بحرف انظر هذا المجهود ٤٦ .

والكلدانيون هم الذين كانوا يسكنون جنوب بابل وهم الجنس الغالب فيها

من ٧٢١ - ٥٣٩ ق م وكانوا يشغلون كل مناصب الدولة والسيادة فيها ،

وكان نبوخذ نصر أحد ملوك الكلدانيين . انظر قاموس الكتاب المقدس ٧٨٥ .

والبابليين والفرس^(١) واليونان والنصارى يقصدونهم اشد قصد ، ويطلبون^(٢) استئصالهم
وخراب بلادهم وحرقت كتبهم حتى جاء الاسلام فوجدهم^(٣) تحت ذمة الفرس الا يهود
العرب.

واشد^٢ من ذلك طوكهم العصاة الطفافة^(٤) الاسرائيليون الذين عبدوا الاصنام،
وتركوا احكام التوراة وشرعها الدهر الطويل. ^(٥) و مع تطاول هذه^(٦) الافات^(٧) ^(٨/٥٦)
وتواترها^(٨) من^(٩) غيرهم ومنهم ، ومنع^(١٠) الامم لهم^(١١) لاسيما الفرس منعوهم من
الختان والصلاة ، لعلمهم ان معظم صلواتهم دعاء على الامم بالبوار وعلى العالم
بالخراب سوى بلادهم التي هي ارض كنعان. ^(١٢)

(١) حكم اهل فارس اليهود ما يزيد على المائتي سنة وذلك من احتلال كورش لبابل
عام ٥٣٩ حتى احتلال الاسكندر لفلسطين عام ٣٣٢ ق م . قاموس الكتاب المقدس

٠٦٦٨

(٢) في ب : يطلب .

(٣) في م : فوجدوا .

(٤) في ع : سبقها واو .

(٥) الواو ساقطة من : ع ، م .

(٦) في م : هذا .

(٧) في ع : الاوقات .

(٨) المثبت من : ب ، وفي أ : تواترها ، وفي ع ، م : فتواترها .

(٩) في ع : سبقها ممنوع .

(١٠) ساقطة من : م ، وفي ع : لا يقات .

(١١) في ع : بهم .

(١٢) هو ابن حام ، وحفيد نوح - عليه السلام - . والارض التي عرفت بارض كنعان
هي تلك الارض التي سكنتها ذريته وهي الاراضي الواقعة غربي الاردن ، وتعتبر
فلسطين من اراضي كنعان . انظر قاموس الكتاب المقدس ٧٨٩ .

ولذلك^(١) لما رأَت اليهود ذلك اخترعوا أدعية مزجوا^(٢) بها فصولا من صلواتهم
وسمّوها^(٣) الخزنة^(٤) وصاغوا لها الحانا وصاروا يجتمعون اوقات الصلوات على

تلحينها وتلاوتها . الخزنة
والفرق بين هذه الخزنة^(٥) وبين الصلاة : ان الصلاة^(٦) بغير تلحين^(٧)
ويتلوها^(٨) وحده ولا يجوز ان يجهر بالصلاة غيره . والخزنة^(٩) يشاركه^(١٠) في
الجهر جماعة فكانت الفرس اذا انكرت عليهم قالوا نحن (نلحن و) نلحن^(١١) على^(١٢)
انفسنا فكفوا^(١٣) عنهم^(١٤) .

ومن تدبرهم^(١٥) ذهب الفرس واقرروا^(١٦) نحن على^(١٧)

(١) في ع : وكذلك .

(٢) في ع : شرحوا .

(٣) في ع : يسمونها .

(٤) (٥) في ب ، ع : الخزنة .

(٦) الصلاة ساقطة من : ع .

(٧) في ع ، م : لحن .

(٨) في ب : فتتلوها .

(٩) سبقها في ع : واما ، وفي ب ، ع : الخزنة .

(١٠) في ب ، م : تشاركه .

(١١) ما بين القوسين ساقط من : ع ، م .

(١٢) في ب : بنوح .

(١٣) في ع : فخلوا .

(١٤) جاء بعدها في ع : وعن تبد يلهم .

(١٥) في ب : تدبرهم .

(١٦) في ع : وامنهم .

(١٧) على ساقطة من : ع .

أد يانهم^(١) وهم على الخزنة^(٢) وجعلوها عيداً^(٣) من السنن المستحبة في الأعياد
والمواسم عوضاً عن^(٤) الصلاة وهي^(٥) من جملة دبرهم^(٦) وتغييرهم لشرعهم^(٧)
وقيل ان التوراة لما فقدت بالتحريق والتقطيع (بعد القتل)^(٨) اخبرتهم امرأة

(١) في ع : اذ انهم ، وعبرة " وأقررناهم نحن على اد يانهم " ساقطة من : م .

(٢) في ع ، ب : الخزنة .

(٣) في ع : عندهم .

(٤) في م : من .

(٥) في ع : وهو ، وعبرة " وهي من جملة " ساقطة من : م .

(٦) في ع : تبدلهم .

(٧) انظر بذل المجهود ٤٦ ، ٤٧ . واغاثة اللهبان ٢ : ٣٦٦ ، ٣٦٧ حول دور
طوكهم في تغيير شرعهم ، وكذلك أمر حزانتهم . وكلمة حزانة لعلها مأخوذة من
الحزن ، خاصة انهم قالوا للفرس نحن ننوح ونلحن . . . وهذا ما اشار اليه
الاستاذ محمد حامد الفقي ان يقول : (في المخطوطة والمطبوعة من اغاثة
اللهبان (الخزنة) بالخاء المصحمة وفي بذل المجهود بالخاء المهيطة .
ويظهر والله اعلم انها بالخاء المهيطة من الحزن ، لأن ذلك هو الذي يناسب
حال اولئك المنكوبين المحزونين المفضوب عليهم من الله ومن خلقه وهذا والله
اعلم هو الذي يصنعونه عند حائط المبكى في بيت المقدس وهو الجدار الذي
يزعمون انه على آثار هيكل سليمان ويحلمون بانهم ستمود لهم دولة يقوم فيها
امرهم ويجدون مجد اسرائيل وغابوا وخسروا . فان الله قد حكم عليهم حكماً
مبرماً لا يقدر احد من الخلق ان يبرمه مهما بلغ من عظمة الاسباب وآلات الحرب
والقتال ذلك قول الله تعالى " وان تأذن ربك ليمحئن عليهم الى يوم القيامة من
يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم) ٧ : ١٦٧ . الخ (
قلت في بذل المجهود طبع مطبعة الفجالة الجديدة الخزنة - بالخاء المصحمة
- ولعل الاستاذ الفقي اطلع على المخطوطة او طبعة اخرى والله اعلم .

(٨) في ع : والقتل .

ان زوجها دفن تورا مدفونة^(١) في مكان . فنبشوها بعد الدهر الطويل ، فأخذوا^(٢) منها ما تيسر ، وتركوا منها ما تحقق^(٣) وتمسك^(٤) .

فهذا اصل توراتهم كما تراه ! ثم انهم مع هذا الأصل الواهي الذي لا يوشق بشيء^(٥) منه ليس على وجه الارض^(٦) بشر يروى التوراة عدل عن عدل ، بل هي^(٥٦/ب) تلفيقات^(٧) مجهولات ، وتواريخ موضوعات بحيث أن التواريخ الاسلامية خير منها واصح بكثير لقرب عهد^(٨) زمانها ، فان بعد الزمان المفرط يقتضي مزيد عدم الوثوق اكثر . مع ان المسلمين لا يجيزون الاعتماد^(٩) على التواريخ في شيء من الاحكام^(١٠) البتة .

وهم يجعلون هذه التلفيقات والتواريخ عمدة لمعادهم ، وشريعة لخالقهم ، ومناحة مما^(١١) ورد عليهم من الحق ، وهو غاية الخذلان . فظهر بهذا التقرير ان التوراة التي بايديههم لا يقطع^(١٢) ولا يظن ان شيئاً منها من عند الله تعالى

(١) سبقها في ب : مكتومة و (مدفونة) ساقطة من : ع .

(٢) في ب ، ع : واخذوا .

(٣) تحقق ساقطة من : م ، ع .

(٤) جاء بعدها في ع : وتغير وهذا القول لم اعثر عليه عند احد غير المصنف .

(٥) في م : شيء .

(٦) جاء بعدها في ب : منهم .

(٧) في ع : ملفقات .

(٨) عهد ساقطة من : ع ، م .

(٩) في م : الاعداد .

(١٠) في ع ، م : اديانهم .

(١١) في ب : لما .

(١٢) في ع : تقع .

(١) وهو المطلوب.

وثانيها : ان في التوراة ان داود - عليه السلام - ممرين (٢) . وتفسيره عندهم : ابن زنا ، لأنه عندهم : ابن بيشاي (٣) بن عابد . وأم (٤) عابد يقال (٦) لها : روث الموابية (٧) من بنى مواب . وقالوا في مواب (٨) : لما اهلك الله تعالى أمة لوط - عليه السلام - ونجا بابنتيه فقط (٩) توهمت ابنتاه ان الأرض قد (١٠) خلت مـنـ يستبقين (١١) منه نسلا فقالت الكبرى للصغرى : ان ابانا لشيخ ، ولم يبق في الأرض

(١) هذا الكلام ليس صحيحا على إطلاقه ، ان القرآن الكريم صدق بعض ما جاء في التوراة .

(٢) في م : ممرى . وفي بذر المجهود الذي ينقل عنه المصنف (مزيير) ص ٤٨ .

(٣) في ب : بيشاي ، وفي بذر المجهود : نيساي ، وفي الكتاب المقدس يسى .

جاء في قاموس الكتاب المقدس ١٠٦٥ " يسى اسم عبري ربما كان معناه رجل وهو ابن عويد ، وابو داود ، وابن ابن راعوث وبوعز . كان له ثمانية بنين منهم داود عليه السلام ، وكانت له ابنتان من زوجة غير ام داود ، وكان ذا غنى ومكانة* .

(٤) في الكتاب المقدس : عويد . وهو اسم عبري معناه : عبد . قاموس الكتاب المقدس ٦٤٥ .

(٥) في ع : واما .

(٦) يقال ساقطة من : م .

(٧) في الكتاب المقدس : راعوث . وراعوث كما جاء في قاموس الكتاب المقدس ص ٣٩٠ " اسم موابي ربما كان معناه جميلة . وهي فتاة موابية تزوجت اولا " بمحلون بن اليمالك " من سبط يهوذا ، ولما مات زوجها لصقت بحماتها " نمي " ورافقتها الى بيت لحم تاركة وراءها بيت ابيها في مواب فتزوجها بوعز ، وهذا صارت ضمن سلسلة نسب داود عليه السلام . والسفر الثامن من اسفار العهد القديم معنون باسمها " وانظر بذر المجهود ٤٨ .

(٨) مواب هذا سيمرّف به المصنف على لسان اهل الكتاب بعد قليل . قاتلهم الله في قولهم هذا .

(٩) فقط ساقطة من : ع .

(١٠) قد ساقطة من : ب .

(١١) في ع : تستبقيان .

(من يأتينا كسبيل)^(١) البشر . هلمي^(٢) نسقي ابانا خمرنا ونضاجمه لنستبقي من
 ابينا نسلا ففعلتا^(٣) . فولدت احدهما مؤاب يعني^(٤) انه من الآب . والثانية
 سمّت ولدها ابن عمي^(٥) . معناه^(٦) : انه من قبيلتها^(٧) . والولدان عند اليهود اولاد
 زنا^(٨) ، لأنهما^(٩) من الأب وابنتيه . وداود عليه السلام عند هم من هذه الذرية ،
 فهو ولد زنا عند هم^(١٠) ، لعنهم الله فما اجسرهم على اعراس الانبياء - عليهم السلام - (٥٧ / أ)

(١) في ع : ما يتناسل منه . وفي م : ما يتناسل به .

(٢) في ع : بل .

(٣) في ع : ففعلتا .

(٤) في ب : معناه ، وفي م : فمعناه ، وفي ع : ومعناه .

(٥) في ع ، م : عمرو .

(٦) في ع : سبقها واو .

(٧) في ع ، م : قبيلها . وانظر سفر التكوين ص ١٩ : ٣٠ - ٣٨ .

(٨) في ب : الزنا .

(٩) في ع : لأنه .

(١٠) عندهم : ساقطة من : ع .

ذكر المصنف كيف انهم جعلوا داود - عليه السلام - ولد زنا من وجه واحد
 وذلك من راعوث الموءابية - على زعمهم - . إلا أنّ اهل الكتاب يجعلونه ولد
 زنا من وجه آخر أيضا ، لكنهم في هذه المرة جعلوه من جهة آبائه ، وتفصيل
 ذلك : ان نسب داود - عليه السلام - كما في انجيل متى وهو موافق لما في
 العهد القديم كالتالي : داود بن يسى بن عويد بن بوغز " زوج راعوث "
 ابن سلمون بن نجشون بن عمينا داب بن آدام بن حصرون بن فارص ابن يهوذا
 ابن يعقوب . . . الخ وفارص هذا ابن يهوذا من كنته " ثامار " حملت به
 وبأخيه بعد ان زنى " يهوذا " بها على حد زعمهم - قاتلهم الله - .
 فانظر كيف جعلوا داود وسليمان - عليهما السلام - من هذا السلالة . والنصارى
 يضيفون نسب المسيح عليه السلام الى داود عليه السلام .

(١)

بل على دمائهم.

ومثل هذه الحكاية كثير في التوراة يسمونها^(٢) النجاسات. وناهيك بكتاب
 مشتمل^(٣) على النجاسات فكيف^(٤) تليق نسبته الى الله تعالى ! . فيقطع العاقل
 (ان)^(٥) شرب لوط - عليه السلام - الخمر وزناه بابتغيه كذب مع قيام الادلة على عصمة
 الانبياء - عليهم السلام - ، وان الله تعالى شرفهم نسبا وخلقا وخلقا^(٦) وسيرة
 وسريرة ، بحيث لا يوجد في نسب نبي ولا شيء من احواله ما يكون سببا للطعن عليه ،
 وهو مقتضى^(٧) الحكمة ، والا لما صلح جملته رسولا عن الله تعالى ، ولما حصلت
 حكمة الرسالة بسبب^(٨) نفور الخلق واحتضامهم^(٩) لجهته^(١٠) ، بل أقل الملوك في الدنيا

= جاء في قاموس الكتاب المقدس ١٠٨٥ " فارص احد اسلاف داود والمسيح "

وانظر قصة يهوذا مع ثامار كنته وولادتها لفارص وزارح سفر التكوين ص ٣٨ :

١٢ - ٣٠ .

وقد ذكر هذا الوجه ابن حزم في الفصل ١ : ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، صاحب بـذل

المجهود ٥٠ - ٥١ .

(١) في ع : ديانهم .

(٢) في م : ويسمونهم .

(٣) في ب : يشتمل ، وفي ع : اشتمل .

(٤) في ب ، ع ، م : وكيف .

(٥) في ع : ببطلان .

(٦) خلقا ساقطة من : ع .

(٧) سبقها في ع : من .

(٨) في م : سبب .

(٩) في ع : واقتضائهم ، وفي م : واقتضائهم .

(١٠) في م : بجهته .

لا يعتمد^(١) مثل هذا فكيف برب الارباب ! .
ثم تأمل^(٢) اذا سكر الشيخ الكبير كيف يتأتى منه نكاح امرأتين ثم وطؤهما ،
وحملهما^(٣) معا في الليلة الواحدة .^(٤) !
فهذه القصة غارقة في بحر البهتان ، قاضية على التوراة بانها مشتملة على الافك^(٥)
والمدوان ، وسبب هذا الأفك^(٦) المداوة التي مازالت بين بني اسرائيل و^(٧) بين
بني عمون^(٨) وبني^(٩) موآب^(١٠) ، (بحث الواضع)^(١١) على تلفيق هذا^(١٢) المحال ،
ليكون عارا كبيرا في حق^(١٣) بني عمون وبني^(١٤) موآب - لئله الله تعالى فيما افترى
لحنا كثيرا^(١٥) -

-
- (١) جاء بعدها في ع ، م : على .
(٢) جاء بعدها في ب ، م : كيف .
(٣) الحثيث من : ع ، وفي أ ، ب ، م : حبلا .
(٤) في سفر التكوين ، وهذا المجهود الذي ينقل عنه المصنف ان الجماع قد تم
في ليلتين متعاقبتين لا في ليلة واحدة .
(٥) في ع : الآفات .
(٦) في ع ، م : الكذب .
(٧) الواو ساقطة من : ع .
(٨) في ع : عمرون ، وفي ب : ماموسة .
(٩) في ع ، ب سبقها : بين .
(١٠) في ب ، ع : موآب .
(١١) في م : بينت للواضع .
(١٢) هذا ساقطة من : ع .
(١٣) حق ساقطة من : ب .
(١٤) بني ساقطة من : ب ، ع ، م .
(١٥) في م : كبيرا .

وسبب الحداوة : ان موسى عليه السلام كان ^(١) وضع الامة في الهارونيين ^(٢) ثم (٥٧/٢)
استولى الداوديون ^(٣) عليهم ، فكان المرتب لهذه التوراة هارونيا ، فظهر اشتغال
التوراة على التفسير والبهتان وهو ^(٤) المطلوب .
وثالثها : في التوراة قال الله تعالى لابراهيم - عليه السلام - لقد وصل الي
اثم سدوم وعامور ^(٥) فقلت ^(٦) انزل الان فانظر ^(٧) هل ضيعوا ^(٨) وأثموا كما بلغنسى
والا عرفت ^(٩) ذلك . ^(١٠)

وفي هذا الكلام نسبة الباري تعالى الى عدم العلم بالمفنيات ^(١١) ، ونسبة
الملائكة الى عدم الصدق وانهم متهمون عند الله تعالى . وهذا الكلام في غاية البعد

-
- (١) كان ساقطة من : ع ، م .
(٢) انظر سفر الخروج ص ٤٠ : ١٢ - ١٧ .
(٣) المثبت من : ب ، م ، ع ، وفي أ : الداوديين .
(٤) في ب : فهو .
(٥) كانت عامورا من اعظم قرى قوم لوط ، فاهلكها الله تعالى بسبب فعل اهلها
الفاحشة . انظر الروض المصطار ٣٠٨ ، ومعجم البلدان ٤ : ٧١ .
(٦) في ب : فقال .
(٧) فانظر ساقطة من : ع .
(٨) في ع : صنعوا .
(٩) في ب : عرف .
(١٠) والنص كما في سفر التكوين ١٨ : ٢٠ ، ٢١ " ان صراخ سدوم وعمورة قد كثر
وغطيتهم قد عظمت جدا . انزل وارى هل فعلوا بالتام حسب صراخها الاتي
الي والّا فأعلم .
(١١) في م : بالمفنيات .

عن (١) جلال (٢) الربوبية والملائكة الكرام ، فيقطع العاقل بكذبه فتكون التوراة مشتتة على الكذب ، والتخيير وهو المطلوب .

ورابعها : في التوراة أن ابراهيم - عليه السلام - أطمع الملائكة خبز مكة (٣) وصنع لهم عجلا سمينا ، وسقاهم لبنا وسمنا . (٤)

وأن لوطا عليه السلام اطمعهم فطيرا (٥) . مع أن اهل الكتابين (٦) ينكرون قول المسلمين بالنعيم الجسماني ويقولون : لا طعام في الجنة ولا شراب ولا نكاح ، (٧) حال اهل الجنة كحال الملائكة لا يأكلون ولا يشربون (٩) - وذلك (١٠) غفلة عظيمة ،

فان كان هذا (١١) صحيحا فانكارهم على المسلمين باطل ، وان كان باطلا فتكون التوراة مشتتة على الباطل ، فهي مشتتة عليه (١٢) على كل تقدير . (١٣) مع أننا نقطع

بأن الملائكة - صلوات الله عليهم - لم يأكلوا عندهما (١٤) شيئا لقوله تعالى (١/٥٨)

(١) في ع ، م : من .

(٢) في ع : جلالة .

(٣) في ع : مكة .

(٤) سفر التكوين ص ١٨ : ٦ - ٨ .

(٥) سفر التكوين ص ١٩ : ٣ .

(٦) في ب : الكتاب .

(٧) في ع ، م : الاسلام .

(٨) في ع : " و " .

(٩) انظر انجيل متى ص ٢٢ : ٣٠ .

(١٠) في ب ، م : هذه ، وفي ع : فهذه .

(١١) جاء بعدها في م : انكارا .

(١٢) في ب : على الباطل .

(١٣) في ب : التقدير .

(١٤) في ع : عندهم .

(١)

(فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم . . .)

وخامسها : في التوراة جمع اسرائيل - عليه السلام - بين اختين في عصمته وهما
 اليا (٢) وراهيل (٣) ابنتا لابان (٤) والجمع بين الاختين بنص التوراة حرام (٥) ، وهم

(١) سورة هود آية ٧٠ .

(٢) في م : التا . وانظر قصة زواج يعقوب منهما في سفر التكوين ص ٢٩ :

١٦ - ٣٠ .

واسمها كما ورد في الكتاب المقدس : ليفة . وهو اسم عبري معناه بقرة وحشية .
 وهي ابنة لابان الكبرى ، وكانت اقل جمالا من اختها لان عينيها ضعيفتان .
 وزوجها ابوها ليعقوب بحيلة بعد ان خدم سبع سنين لاجل اختها راحيل
 توفيت بعد ما رحل يعقوب لمصر ، وكانت قد ولدت له ست بنين ، وابنة اسمها
 دينة . قاموس الكتاب المقدس ٨٢٦ .

(٣) راحيل اسم عبري معناه الشاه . وهي ابنة لابان الصغرى خدم لاجلها يعقوب
 عليه السلام عند لابان سبع سنين ثم لم يظفر بها بل اعطي اختها ، فاضطر
 لان يخدم سبع سنين اخر حتى تزوجها . وهي ام يوسف وبنيامين . قيل انها
 ماتت عند ولادة بنيامين على حد زعم اهل الكتاب . قاموس الكتاب المقدس
 ٣٩٠ .

(٤) لابان . اسم عبري معناه الابيض . وهو لابان بن بتوئيل وحفيد ناحور اخي
 ابراهيم عليه السلام ، واخو رفقة زوجة اسحق - عليه السلام - وخال يعقوب
 عليه السلام الذي مكث عند لابان عشرين سنة ، منها اربع عشرة سنة خدمة
 لقاء زواجه من ابنتيه ، وباقي المدة خدمة من أجل الحصول على المواشي
 ويدعى اهل الكتاب ان لابان عبد مع الله تعالى الاوثان واستخدم طريقا
 الصرافة والرجم بالخياب . قاموس الكتاب المقدس ٨٠٥ .

(٥) وقد ذكر ابن حزم زواج يعقوب من الاختين مع انه حرام في شريعة موسى
 كدليل على النسخ . انظر الفصل ١ : ١٨١ .

لا يعترفون بالنسخ ، فيكون هذا كذبا على اسرائيل عليه السلام ، لانه معصوم ، ونبي
مكرم يجعل عن الوطء الحرام ، وهو دليل اشتغال توراتهم على الكذب والبهتان ^(١) وهو
المطلوب.

وسادسها : في السفر الأول من التوراة أنّ الله تعالى لما رأى معاصي بني
آدم قد كثرت على الارض قال لقد ندمت ان خلقت آدم ^(٣) فارسل ما ^(٤) الطوفان
فاباد ما على الأرض من الحيوان ^(٥) ، وانه لما فعل ذلك ندم ايضا وقال : لا اعود
فعل ^(٦) ذلك ^(٧).

وهو كلام يقتضي أنّ الله تعالى لا يعلم ما سيكون ، وانه تعتريه ^(٨) صفات ^(٩)
البشر من الندم والبداة والاسف.

ومن العجب انهم ينكرون النسخ لثلا يلزم البداة ، وهم يمتقدون البداة والندم
فما ادرى من أي أمرهم اعجب .

ثم في هذا الكلام الندم ، والندم على الندم ^(١٠) ، وهو لو فعله والي ضيعة

(١) يلزمهم هذا انهم لا يعترفون بالنسخ ، وبالتالي فيكونون قد كذبوا على
يعقوب في توراتهم بقولهم أنّه - عليه السلام - جمع بين الاختين .

(٢) في م : ابن .

(٣) سفر التكوين ص ٦ : ٦ ، ٧ .

(٤) ما ساقطة من : ع .

(٥) سفر التكوين ص ٧ : ١٧ - ٢٣ .

(٦) في ع : افعل .

(٧) سفر التكوين ص ٨ : ٢١ .

(٨) في ب ، ع ، م : يعتريه .

(٩) صفات مطموسة في : ع .

(١٠) عبارة " والندم على الندم " ساقطة من : م .

لاستحق^(١) العزل ، فكيف تليق^(٢) نسبته الى رب^(٣) الارباب سبحانه وتعالى

(عن قول)^(٤) هذه الطائفة الطمونة . وذلك ابلغ دليل على اشتغال توراتهم على

الكذب والجهل والكفر^(٥) فضلا عن التبديل والتغيير .

(٥٨ / ٣)

وسابغها : في التوراة أنّ نوحا - عليه السلام - نام في خيمته فكشفت الريح عورته

فضحك منه ابنه^(٦) حام فدعا عليه وعلى عقبه .^(٧)

فاين هذا الخلق الذميم ، والطبع السقيم ، والعقوبة العظيمة على من جنى ومن

لم يجن على جناية صغيرة من خلق العقلاء فضلا عن الاولياء فضلا^(٩) عن الانبياء

وهل^(١٠) هذا الا من ترهات العوام ، وخرافات المجائز اتخذه^(١١) اليهم

قرانا يقرأ^(١٢) ، وجعلوه أنزل من عند الله تعالى . كلا والله تعالى الله عما يقولون

علوا كبيرا ، وجلت رسله ورسائله عن هذا (الافتراء)^(١٣)

(١) في ع : لا يستحق .

(٢) في ب ، م : يليق .

(٣) في ع : الرب .

(٤) في ب : عما يقول . وفي ع : عما تقوله .

(٥) سبقها في ع : الضلال .

(٦) ابنه ساقطة من : ب .

(٧) سفر التكوين ص ٩ : ٢٠ - ٢٧

(٨) في ع : العظيم .

(٩) فضلا ساقطة من : ب .

(١٠) في ع ، م : فهل .

(١١) في ع : اتخذه .

(١٢) في ع : يقرؤونه .

(١٣) في ب : علوا كبيرا .

وثامنها : في التوراة ان روبيل^(١) بكر يعقوب - عليه السلام - زنى بسرية ابيه
يعقوب عليه السلام وافترشها^(٢) ، فلما حضرت يعقوب الوفاة قرعه وعيّه بين اخوته
وقال له : نجست^(٣) فراشي وامتهنته^(٤) ولست اعطيك السهم الزائد^(٥) .
قالوا : وكان من سنة ابراهيم - عليه السلام - توريث البكر سهمين وغيره سهم^(٦) .
فاى حكمة في ذكر هذه القبائح في التوراة يعير^(٧) بها سبط عظيم ، ومآثر^(٨)
(الآباء)^(٩) (مفاخر الابناء)^(١٠)

-
- (١) في الكتاب المقدس : رأوين . اسم عبرى معناه (هوذا ابن) وهو بكم
يعقوب من ليثة . انجب اربعة من الاولاد . واعلن يعقوب - عليه السلام - ان
رأوين يكون فائرا كالما^١ وان الرئاسة لا تكون له - وادعوا عليه كذبا انه دنس
فراش ابيه فحرم امتياز البكرية . انظر ترجمته في قاموس الكتاب المقدس ٣٩٣ .
(٢) سفر التكوين ص ٣٥ : ٢١ ، ٢٢ .
(٣) في ع : تجنب .
(٤) سبقها في ع : قد .
(٥) والنص كما في سفر التكوين ص ٤٩ : ٣ - ٥ (رأوين انت بكرى قوتي ، وأول
قدرتي فضل الرفعة ، وفضل العز . فائرا كالما^١ . لا تتفضل ، لانك صعدت
على مضجع ابيك . حينئذ دنسته . على فراش صعد) . وانظر الفصل ١ : ٢٣٤ ،
والاعلام ١٩٧ .
(٦) سفر التثنية ٢١ : ١٧ ، والاعلام ١٩٧ . والنص كما في سفر التثنية (بل يعرف
ابن المكروهة بكرا ليعطيه نصيب اثنين من كل ما يوجد عنده ، لانه هو
اول قدرته له حق البكرية) .
(٧) في ب : تعير .
(٨) في ب : وما ترى ، وفي ع : وما يرى .
(٩) في م : الا فآخر الانبياء ، وفي ع : الانبياء .
(١٠) في ع : الا مفاخر الآباء .

ثم فيه من التناقض ان في التوراة ان ابراهيم - عليه السلام - ورث ماله ولده
اسحق وحرم^(١) اسماعيل^(٢) . و^(٣) مع ان في هذا الفصل انه كان يورث البكر سهمين
وغيره سهما ، وهي^(٤) غفلة من اليهود ، وجهالة بكتب الله تعالى وما دخلها من
التبديل والتغيير .

وانتم معاشر المسلمين تعلمون ان سيد المرسلين محمد بن عبد الله بـ
عبد المطلب صلى الله عليه وسلم قال : " نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة"^(٥) ^(٦)
فأخبر عن جميع الانبياء عليهم السلام بانهم^(٧) لا يورثون . وهو^(٨) لا يخبرون^(٩) في
توراتهم^(٩) أنهم^(١٠) يورثون فيكون خبر المعصوم مقدما على خبرهم ، واخبارا عن
تبديل هذا الموضع^(١١) وهو المطلوب .

-
- (١) في ع : واحرم .
(٢) جاء في سفر التكوين ص ٢٥ : ٦٠ ، ٥ (واعطى ابراهيم اسحق كل ما كان له
واما بنو السراى اللواتي كانت لابراهيم فاعطاهم ابراهيم عطايا وصرفهم عن
اسحق . . .) .
(٣) الواو ساقطة من : ب .
(٤) في ع ، م : فهي .
(٥) في ب : تركناه .
(٦) أخرجه أحمد في المسند ٢ : ٤٦٣ ، وأخرج البخارى باب فرض الخمس ٤ : ٤٢ ،
ومسلم ك الجهاد والسير باب قوله صلى الله عليه وسلم " لا نورث ما تركناه
صدقة " ٣ : ١٣٨ ، والترمذى ك السير باب ما جاء في تركه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ٤ : ١٥٧ ، ١٥٨ ، وابوداود ك الخراج والامارة
٣ : ١٤٢ . جميعهم بلفظ " لا نورث ما تركناه صدقة " وليس فيه عبارة " نحن
معاشر الانبياء " .

- (٧) في ب ، ع ، م : انهم .
(٨) في ع : يحيون .
(٩) في ع : التوراة .
(١٠) انهم ساقطة من : م .
(١١) في ع ، م : المواضع .

وتاسعها : في التوراة أنّ يهوذا^(١) بن يعقوب - عليه السلام - زنى بكننته
تامور^(٢) ، ووهبها على ذلك خاتمه وعصاه ، (وأنها حطت)^(٣) منه ، وصار شهيرة
في بني اسرائيل^(٤) . مع أنّ في التوراة أنّه كان حظيا^(٥) عند أبيه ودعا له بتخليد
الطك والنبوة في عقبه^(٦) . فلا نبوة يهوذا صانوها عمّا لا^(٧) يليق^(٨) بادن السفلة من
الفاحشة وسوء السمعة ، ولا دعا يعقوب - عليه السلام - صانوه عن^(٩) عدم الاجابة
بل اعقبوه بالمار والفضيحة . وذلك كله ينافيه^(١٠) ما للانبياء - عليهم السلام - من

(١) يهوذا اسم عبري معناه " حميد " وهو رابع ابنا يعقوب من ليئة وولد فيما
بين النهرين . واعطي هذا الاسم بسبب ان امه شكرت الله عند ولادته . كان
حظيا عند ابيه ، وحصل على بركته - ولد له من ثمار كنته ابنا هــ
" فارص وزاح " قاموس الكتاب المقدس ١٠٨٥

(٢) ثامار في النسخ المتداولة . وهو اسم عبري معناه نخلة . وهي زوجة " عير " و
" اونان " ولدى يهوذا . واما لفارص وزاح " ولدى يهوذا . قاموس الكتاب
المقدس ٢٣٣ .

(٣) في ع : فحطت .
(٤) سفر التكوين ص ٣٨ : ١٢ - ١٩ ، وانظر الفصل ١ : ٢٣٩ ، وهذا المجهود
٥٠ ، ٥١ ، والاعلام ١٩٧ . وزناه بها على حد زعم سفر التكوين دون علمه
بانها كنته ، بل ظنها واحدة من الزانيات .

(٥) في ب : خطيبا .
(٦) والنص كما في سفر التكوين ص ٤٩ : ٨ - ١٠ " يهوذا اياك يحمي اخوتك
يدك على قفا اعدائك . يسجد لك بنو ابيك . يهوذا جرواسد . من فريسة
صعدت يا ابني . جثا وريث كاسد وكليوة من ينهضه . لا يزول قضيب من يهوذا
ومشترع من بين رجليه حتي يأتي شيلون وله يكون خضوع شعوب " .

(٧) لا ساقطة من : ب .

(٨) في م : تليق .

(٩) في ع : من .

(١٠) في ع : ينافي .

العصمة ، بل ما وجب لهم من صون الله تعالى لهم في جميع أحوالهم عما يوجب
 وصمتهم^(١) واحتقارهم في^(٢) نفوس شيعتهم^(٣) واممهم^(٤) . وذلك دليل التبديل والافتراء
 (والكذب والبهتان)^(٥) على الله تعالى ، وعلى خاصته^(٦) - صلوات الله تعالى
 عليهم أجمعين - .

وعاشرها : (في التوراة)^(٧) ان دينا^(٨) بنته يعقوب - عليه السلام - خرجت
 فرآها مشرك وهو سحيم بن خمور^(٩) رئيس القرية فافترعها ، وانزل العار بـيعقوب
 - عليه السلام - فتنصل^(١٠) ابوه خمور الى يعقوب عليه السلام ، وامن والتـــزم (٥٩/ب)

(١) في ب : وصمهم ، وفي ع : معصيتهم ، وفي م : عصمتهم .

(٢) في ع : من .

(٣) في ب : شيعتهم .

(٤) في ع : اممهم .

(٥) مابين القوسين ساقط من : ع .

(٦) في م : خاصيته .

(٧) مابين القوسين ساقط من : ع ، م .

(٨) في النسخ المتداولة " دينة " وهو اسم عبري معناه " دينونة " وهي ابنة

يعقوب من ليثة ولم يكن ليعقوب بنات سواها . انظر قاموس الكتاب المقدس ٣٨٣

(٩) في النص المتداول " شكيم " وهو ابن حمور الحوى . وشكيم اسم عبري معناه

" كتف " وكان امير مدينة شكيم " نابلس " حاليا . وفي ايام يعقوب - عليه السلام -

سكنها " الحويون " .

وحمور اسم عبري معناه " حمار " ، وكان اميرا لشكيم ايضا . والاب وابنه قتلها

ولدا يعقوب .

والحويون : احد اجناس كنعان . انظر قاموس الكتاب المقدس ٣٢٠ ، ٣٢٩ ،

٥١٤ .

(١٠) في ع : ففعل . وفي م : فيتنصل .

الاحكام هو واهل القرية ، وان بني يعقوب قالوا لأهل القرية : ان اجبتم^(١) سنتنا
وديننا فاختتنوا لنصير^(٢) شعبا واحدا . (ومكروا بهم)^(٣) فلما اختتن كل أهل
القرية دخلوا عليهم بالسلاح وهم لا يستطيعون الدفع عن انفسهم فقتلوهم اجمعين
واخذوا اموالهم وحريمهم . ولما علم يعقوب - عليه السلام - بالقصة^(٤) هرب ليلا
على جمل خوفا وترك البلاد .^(٥)

فحكموا على الانبياء^(٦) (اولاد يعقوب) - عليهم السلام - بانهم قتلوا المؤمنين
(ومن لم يؤذهم)^(٧) بسبب من الاسباب ، وانتهبوا الاموال والحريم^(٨) بعد صدور
الاسلام والانابة الى الله تعالى المتضيين^(٩) لحسن^(١٠) المعاملة وسط الاحسان .
وهذه امور لا تليق بآدمي (السقطة)^(١١) من ذوى المراتب^(١٢) فضلا عن الانبياء .

(١) في ب : تحييتهم .

(٢) في ع : نصيرا .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ع ، م .

(٤) في ع ، م : بالقصة .

(٥) تكوين ص ٣٤ : ١ - ٣٠ .

وانظر الفصل ١ : ٢٣٤ ، والاعلام ١٩٨ .

(٦) في ع : واولادهم .

(٧) في ع : ولم يردوهم . وفي م : ومن لم (يؤذيهم) .

(٨) في أ ، ب ، ع : الحرم . والمثبت من : م .

(٩) في ع : المنصفين . وفي م : المتصفين .

(١٠) في م : يحسن .

(١١) في ع : واحد .

(١٢) في ع ، م : المراتب .

- عليهم السلام - ، مع ان هذه (الأمور)^(١) ينقلونها على سبيل (التاريخ)^(٢) ،
ويسمونها النجاسات لا أن الله تعالى أوحى بذلك الى موسى - عليه السلام - فأى
صواب في نقل النجاسات الكاذبة ، والقبايح^(٣) المستمرة على مرّ الايام لاسيما في
حق الانبياء - عليهم السلام - . واذ استهانوا بالتوراة الى هذه الغاية فأى وثوق
يبقى بها^(٤) فيها^(٥) ! بل أقل التواريخ الاسلامية أثبت منها^(٦) لقرب زمانه .^(٧)
الحادى عشر^(٨) : في التوراة قال الله تعالى لابراهيم - عليه السلام - ان ذريتك
بمصر^(٩) ستستعبد^(١٠) اربعمئة سنة^(١١) . وقال مؤرخوهم^(١٢) لم يمكثوا الا (٦٠ / أ)
مائتين وثلاثين سنة^(١٣) ، والخلف^(١٤) على الله تعالى محال فهم وكتبهم الكاذبون .

-
- (١) في ب : الاشياء .
(٢) في ب ، ع ، م : نقل التواريخ .
(٣) في ب ، ع ، م : الفضائح .
(٤) في ع ، م : ينقل .
(٥) في ع : ما .
(٦) منها ساقطة من : ع .
(٧) في م : زمانها .
(٨) في أ ، ب ، ع : حادى عشرها ، وفي م : عاشرها .
(٩) بمصر ساقطة من : ع ، م .
(١٠) جاء بعدها في م : بعد ، وفي ع : ستعبد بعد . . .
(١١) سنة ساقطة من : ع . وانظر سفر التكوين ص ١٥ : ١٣ .
(١٢) في ع : مؤرخهم .
(١٣) من (لم يمكثوا . . . سنة) ساقط من : م .
وانظر الفصل حيث الزمهم ابن حزم ان هذا العدد من السنين في التوراة
محرف . ١ : ٢١٥ .
(١٤) في ع : واطلق .

الثاني عشر : في التوراة في نسخة منها أن آدم - عليه السلام - عاش مائة وثلاثين سنة ، ثم ولد على شبهه ولدا فسماه شيئا .^(١)
وفي نسخة أخرى أنه^(٢) لم يرزق شيئا إلا بعد مائتين (وخمسين سنة) .^(٣)
وعاش بعد ولادته (ثمان مائة)^(٤) سنة ، فكان جميع عمره (تسعمائة)^(٥) وثلاثين سنة .^(٦)

وفي نسخة الف (وثلاثون) سنة .^(٧)
ثم عاش^(٨) (ستمائة وخمس سنين)^(٩) فولد له انوش . وعاش بعد ولادة انوش (تسعمائة)^(١٠) سنة واثنى عشرة سنة .^(١١)

-
- (١) سفر التكوين ص ٥ : ٣ . وهذا يتفق مع النسخة العبرانية . اظهر الحق ٣٩٩ : ١ . وانظر شفاء الخليل ص ٣٣ .
- (٢) انه ساقطة من : ب ، ع .
- (٣) في ع : وخمس سنين . في النسخة السامرية انه رزق شيئا بعد مائة وعشرين سنة . وفي اليونانية بعد مائتين وعشرين سنة .
- انظر اظهر الحق ٣٩٩ : ١ نقلا عن تفسير هنري واسكات .
- (٤) في ع ، م : خمسمائة .
- (٥) في ع : سبعمائة سنة واثنى عشر سنة . وفي م : سبعمائة واثنى عشر سنة .
- (٦) انظر سفر التكوين ص ٥ : ٤ ، ٥ .
- (٧) في ع : ثلاثمائة .
- (٨) جاء بعدها في ب ، ع ، م : شيت .
- (٩) في ب ، ع ، م : مائة وخمسين .
- (١٠) في ع : سبعمائة سنة واثنى عشرة . وفي م سبعمائة واثنى عشر .
- هذا ، والنسخة اليونانية تفيد ان عمر شيت عندما رزق بالولد كان مائتان وخمس سنين ، بينما تفيد النسختان العبرانية والسامرية ان عمره كان مائة وخمس سنين . انظر اظهر الحق ٣٩٩ : ١ .
- (١١) جاء في سفر التكوين ص ٥ : ٦ - ٨ (وعاش شيت مائة وخمس سنين وولد =

وفي نسخة أخرى (تسعمائة وسبع سنين)^(١) واستمر هذا التكاثر والتناقض
 في^(٢) مشاهير اولاده^(٣) - عليه السلام - فلا تكاد^(٤) نسخة توافق أخرى .
 وإذا كان هذا تحريفهم وتبديلهم وتهاونهم فيما لا غرض لهم فيه من اعمار^(٥)
 الانبياء - عليهم السلام - ، وفضائح اسلافهم ومعظم^(٦) رسلهم فكيف يكون حالهم
 في كذبهم على رسول الله محمد بن عبد الله - صلى الله عليه وسلم - وما يتملق
 لهم به^(٧) من^(٨) غرض .
 ولنقتصر^(٩) على هذا القدر من دبرهم فهو امر يملأ الصحف وتصدأ له الاسماع
 والقلوب ، وانما القصد بيان كذبهم في قولهم ان التوراة في غاية الضبط والتحريـر ،
 وانها سالمة من الكذب والتحريف ، وقد ظهر ما هي عليه من عدم النظام .
 الثالث عشر^(١٠) : في آخر السفر الخامس ان موسى عليه السلام توفي في أرض

= انوش وعاش شيت بعدما ولد انوش ثمانى مائه وسبع سنين وولد بنين وبنات فكانت
 كل ايام شيت تسع مائه واثنيتي عشرة سنة ومات فييد وان المصنف ذكر جميع
 سني حياته .

(١) في ع : ستمائة وسبع وستين سنة .

(٢) في ع : عن .

(٣) في ب : اولاد آدم .

(٤) في ب : يكاد .

(٥) في ع : اسما .

(٦) في ع : معظمي

(٧) به ساقطة من : ب .

(٨) من ساقطة من : ب ، ع ، م .

(٩) من بداية هذه الكلمة يبدأ السقط في : ع ، م ويستمر حتى كلمة تفييرات .

(١٠) في ب : وثالث عشرها .

مؤاب ، ودفن في الوادي في أرض مؤاب ^(١) بازاء بيت فغورا ^(٢) ولم يعرف انسان موضع قبره الى اليوم . وكان قد أتى على موسى - عليه السلام - ان توفي مائة وعشرون سنة ، ولم يضعف بصره ، ولم يتشيخ وجهه ، وكى على موسى - عليه السلام - بنو اسرائيل ثلاثين يوما في غريب ^(٣) مؤاب . فلما تمت ايام حزنهم على موسى - عليه السلام - امتلأ يوشع بن نون ^(٤) من روح الحكمة ، لأن موسى - عليه السلام - كان وضع يده على رأسه في حياته وكان بنو اسرائيل يطيعونه ويعطون ^(٥) كما امر الرب موسى - عليه السلام - . ^(٦)

هذا آخر كلام التوراة ، وهو تاريخ حدث بعد موسى - عليه السلام - بالضرورة

(١) وهي القسم الشرقي من البحر الميت لمملكة الاردن اليوم . قاموس الكتاب المقدس

٠٩٢٧

(٢) جاء في قاموس الكتاب المقدس ص ٢٠٥ بيت فغور مكان في الفسجة . والفسجة اسم عبري معناه " قسم ، قطعة " وهو جزء من سلسلة جبال عاريم الواقع في الطرف الشمالي الشرقي من البحر الميت ، والبحر الميت تحت سفوح الفسجة . انظر التحريف بالفسجة ص ٦٧٨ من المرجع نفسه .

وحسب رواية الكتاب المقدس تثنية ٣٤ : ٦ ان موسى عليه السلام دفن في ارض مؤاب مقابل بيت فغور .

(٣) في النسخة المتداولة عربات مؤاب .

(٤) في النص المتداول : يشوع بن نون . وكان اسمه هوشع ، ثم دعاه موسى - عليه السلام - يشوع وهو من سبط افرايم . ولد في مصر ، وكان في البداية خادما لموسى - عليه السلام - ثم عينه بعد ذلك خليفة له على بني اسرائيل . دخل ارض كنعان واحتلها . وهناك سفر من اسفار العهد القديم ينسب اليه الا ان الكثير من العلماء يشكون في تلك النسبة . انظر قاموس الكتاب المقدس ١٠٦٨ وما بعدها .

(٥) في ب : يعلمون .

(٦) انظر سفر التثنية ص ٣٤ : ٥ - ٩

والفصل ١ : ٢٨٥ ، والاعلام ٠٨٨

فهو من غير المنزل قطعا ، بل هي ^(١) كلام القائل * ولم يعرف انسان موضع القبر
الى اليوم . اى اليوم ^(٢) الذى كتب فيه هذا التاريخ . ^(٣) ولا يعترفون بان التوراة
زيد فيها ما ليس منها ^(٤) ، بل الجميع عند هم كلام الله تعالى . وهو جهل عظيم
منهم . واذا زيد فيها مثل هذا امكن ان يقال : تلك ^(٥) الحكايات الركيكة زينت
بالأهوية والاغراض وليست منزلة من عند الله تعالى ، بل يسقط الاحتجاج بجميع
التوراة ، لأن باب الزيادة والنقصان قد انفتح فلا يوثق بشئ * بمد ذلك ، ويجب
اجتناب الجميع خشية أن يكون زيد وهو محرم كما اذا اختلطت الميتة بالمذكاة يحرم
الجميع .

والذى يغلب على الظن ان السفر الأول الذى هو سفر البعد^(٦) والانساب^(٦) (٦١/أ)
زيد بجملته وهم لا يشعرون .

الرابع عشر : انه قد تكرر في التوراة : وكلم الرب موسى وقال له : اقبنى حساب
بنى اسرائيل . ^(٧) وكلم الرب موسى ^(٨) وقال له : كلم ^(٩) بنى اسرائيل ^(١٠)

(١) في ب : هو .

(٢) ساقطة من ب .

(٣) انظر الفصل ١ : ٢٨٥ ، الاعلام ٨٨ ، رسالة في اللاهوت والسياسة ٢٦٩ .

(٤) في ب : فيها .

(٥) في ب : ان تلك .

(٦) يعرف الآن بسفر التكوين .

(٧) والنص كما في سفر العدد ص ٤ : ٢١ ، ٢٢ (وكلم الرب موسى قائلا خذ

عدد بنى جرشون ايضا حسب بيوت آبائهم وعشيرتهم . وانظر الاعلام ص ١٨٩ .

(٨) عبارة (وكلم الرب موسى) ساقطة من ب .

(٩) في ب : وكلم .

(١٠) انظر على سبيل المثال تكرر عبارة " وكلم الرب موسى قائلا كلم بنى اسرائيل . . . "

في : سفر اللاويين ص ٤ : ١ ، ص ٥ : ١٤ ، ص ٦ : ٢٤ ، ص ٨ : ١٠ =

وهذه العبارات ^(١) يقطع الحاقل بانها ليست من كلام الله تعالى ، ولا من كلام موسى - عليه السلام - بل حكايات من قول الخير لمعنى ما وقع ^(٢) ، ولعل هذا الحاكي اخل باللفظ والمعنى أو بالمعنى وحده ، ولم تثبت عندنا عدالته ولا معرفته ، بل لعله عدول الدين ^(٣) قصد الفساد ^(٤) والتبديل والتغيير فيحصل القطع بان هذه التوراة لا يجوز الاعتماد على شىء منها ، وانها مخيرة قطعا .

الخامس عشر : ان اليهود تعترف بان ^(٥) سبعين كوهانا اجتمعوا على تبديل ثلاثة عشر حرفا من التوراة بعد المسيح - عليه السلام - في زمن القياصرة ^(٦) ، ومن اجترأ على تبديل حرف من كتاب الله وتحريفه لا يوثق به فيما يدعي أنه كتاب الله تعالى ، ان لعله حرفه .

والكوهان هو المقدم في اصول دياناتهم ^(٧) ، وصاحب هيكلمهم ، ولا يكون الا من ولد هارون - عليه السلام - .

واتفق اليهود على ان التوراة ما كانت توجد الا عند الكوهان وحده ^(٨) . فاذا كان

= وسفر العدد ص ٣ : ١٤ ، ١٤٤٠ . ص ٤ : ١٧٠ ، ٢٢٠

ص ٥ : ١١٠ ، ٥٠١ . ص ٦ : ٢٢٠ ، ١

(١) في ب : العبارة .

(٢) وانظر رسالة في اللاهوت والسياسة ٢٦٩ حيث ذكر نحو ما ذكر المصنف .

(٣) في ب : الدين .

(٤) في ب : الافساد .

(٥) في ب : ان .

(٦) انظر الاعلام ١٩١ . قال ابن حزم مؤكدا تبديل التوراة وتغييرها : (وايضا

فان في التوراة التي ترجمها السبعون شيخا لبطليموس الملك بعد ظهر

التوراة وافشوها مخالفة للتي كتبها لهم عزرا الوراق) . الفصل ١ : ٢٩٩ .

(٧) في ب : اديانهم .

(٨) وقد أكد ابن حزم والقرطبي رحمهما الله ذلك . انظر الفصل ١ : ٢٩٩ - ٣٠٠ ،

والاعلام ١٩٠ .

هذا ثناؤهم الجميل فعلى من يحصل التحويل ، بل يجزم الماقل بوقوع التفسير

(٦١ب)

والتبديل .

السادس عشر : طائفة من اليهود يقال لهم السامرية ^(١) اتفق اليهود ^(٢) على انهم حرفوا التوراة تحريفا شديدا ، والسامرية يدعون عليهم مثل ذلك التحريف ^(٣) وأهل ^(٤) الفريقين صادقان فاين حينئذ في التوراة شئ يوثق به مع تقابل هذه الدعاوى من فرق اليهود ؟ ! فكفونا بانفسهم عن انفسهم . ^(٥)

وكذلك النصارى ايضا يدعون على اليهود انهم حرفوا في التوراة التواريخ ونقصوا من تاريخ آدم - عليه السلام - الفا ونحو المائتي ^(٦) سنة ، حتى ينازعوا ^(٧) في زمن ظهور المسيح - عليه السلام - ويقدموه . ^{(٨) (٩)}

(١) فرقة من فرق اليهود يقولون ان مدينة القدس هي نابلس ، وهي من بيوت المقدس على ثمانية عشر ميلا ، ولا يعرفون حرمة لبيت المقدس . لهم توراة غير توراة اليهود الحالية . ويطلبون كل نبوة في بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام ويوشع ، وهم لا يحترفون بالبحث . انظر الفصل ١ : ١٧٧ ، ١٧٨ . هذا وقد صنف الدكتور احمد حجازى السقا كتابا ذكر فيه بعض الفروق بين التوراة السامرية والعبرانية في الالفاظ والمعاني . طبع دار الانصار بالقاهرة .

(٢) في ب : اليهودية .

(٣) انظر الاعلام ١٩١ .

(٤) في ب : ولعل .

(٥) في ب : غيرهم .

(٦) في أ ، ب : المائتين .

(٧) في ب : تنازعوا .

(٨) في ب : تقدموه .

(٩) انظر الفصل ١ : ٢٩٩ ، والاعلام ١٩١ . وذكر المقرئى ان بعض من تنصر من اليهود ادعى بان اليهود قاموا بتحريف التوراة التي بايد يهم ذاكرا التعليل نفسه الذى أورده المصنف . انظر خطط المقرئى ٢ : ٤٨٧ ، وانظر شفاة الخليل في بيان ما وقع في التوراة والانجيل من التبديل ٣٢ ، ٣٣ .

وهذه أمور لا يدعي الجزم معها بعدم تحريف التوراة إلا معاند متعسف . فان قالوا : كان النبيون صلوات الله عليهم وسلامه يحكمون بها الى زمن المسيح - عليه السلام - ، والا نبياء - عليهم السلام - معصومون عن الباطل ، وهذا يبطل جميع ما يذكره المسلمون فانهم ^(١) وافقونا ^(٢) على حكم النبيين بها لقول القرآن العظيم " ... يحكم بها النبيون ^(٣) " قلنا : الجواب من وجهين احدهما : لعزل النبيين عليهم السلام كان يوحى اليهم بالمصحيح منها . ^(٤)

وثانيها : نسلم ان كل شيء حكموا به هو ^(٥) صحيح فلم قلتم انهم حكموا بجملتها ؟ ^(٦)

ثم الذي حكموا به غير معين فسقط الاستدلال بالجميع فلا يفيدكم حكمهم شيئا . ثم ان التفسير لم يتعين له زمان فلعله كان وقع بعد النبيين ^(٧) و بعد المسيح - عليه السلام - . ^(٨)

(١) فانهم ساقطة من : ب .

(٢) في ب : ووافقونا .

(٣) سورة المائدة آية ٤٤ .

(٤) انظر الاعلام ١٩٢ .

(٥) في ب : وهو .

(٦) انظر الاعلام : ١٩٢ .

(٧) الواو ساقطة من : ب .

(٨) انظر الاعلام ١٩١ ، ١٩٣ . قال ابن حزم مبينا انه لا حجة لهم في الآية

(نعم . هذا حق على ظاهره كما هو ، وقد قلنا : ان الله تعالى انزل

التوراة وحكم بها النبيون الذين اسلموا " كموسى " و " هارون " و " داود " و

" سليمان " ومن كان بينهم من الانبياء - عليهم السلام - ، ومن كان في ازمانهم

من الربايين والاهبار الذين لم يكونوا انبياء ، بل كانوا حكاما من قبل

السابع عشر : في التوراة في سفر ملاحيم ^(١) ان داود عليه السلام اطلع من قصره (٦٢/أ)

فرأى امرأة من نساء المؤمنين تغتسل في دارها فمشقها ، وبعث اليها فحبسها
اياما حتى حملت ثم ردها ، وكان زوجها (ويسى) ^(٢) أوربا ^(٣) غائبا في العسكر .
ولما علمت المرأة بالحمل ^(٤) ارسلت به الى داود - عليه السلام - فبعث داود - عليه
السلام - الى ^(٥) اهاب ^(٦) بن صوريا ^(٧) قائده على العسكر يأمره ان يبعث اليه

= الانبياء عليهم السلام قبل حدوث التبديل . هذا نص قولنا . وليس في هذه
الآية انها لم تبدل بعد ذلك اصلا لا بنص ولا بدليل الفصل

٣١٦ : ١

على انه يلزمهم اذا تمسكوا بما جاء في القرآن من قوله تعالى (يحكم بهم
النبيون) يلزمهم ان يتمسكوا بما اثبتته القرآن من تحريفهم * يحرفون الكلم عن
مواضعه * فالصادق في بعض يجب أن يكون صادقا في الكل .

(١) يسمى هذا السفر في الترجمة المقدولة صموئيل الثاني . انظر ترجمة صاحب
السفر في قاموس الكتاب المقدس ٥٥٢ .

(٢) مابين القوسين ساقط من : ب .

(٣) وهو من اصل " حثي " ، والحثيون سكنوا أرض كنعان قبل دخول العبرانيين
اليها . وكان أوربا هذا مؤمنا ، وكان قائدا من قواد جيش داود - عليه السلام -
كما في الكتاب المقدس ولم يحرف عنه شيء آخر اكثر مما جاء في هذه الرواية
الطيفة . انظر قاموس الكتاب المقدس ١٣٦ ، وانظر التمرير بالحثيين ص ٢٨٦
من المرجع نفسه .

(٤) في ب : بالهبل .

(٥) الى ساقطة من : ب .

(٦) في ب : اويان ، وفي الكتاب المقدس يوءاب .

وهو بكر اولاد " صرويه " أخت داود ورئيس جيشه ، ارتكب عدة جرائم مما جعل
داود عليه السلام يوصي ابنه سليمان بمحاسبتها ، والفعل تمت محاسبتها
وهلك . هكذا جاءت سيرته في الكتاب المقدس .

انظر قاموس الكتاب المقدس ١١٠٠ .

(٧) في الكتاب المقدس " صرويه " وهي أخت داود عليه السلام . قاموس الكتاب ١١٠٠ .

باوريا ، فجاءه فصنع له طعاما وخمرا حتى سكر وامره بالانصراف الى اهله ، ليواقمها
فينسب الحمل اليه ، ففهم اوريا ذلك فتخابث ^(١) ولم يمش الى اهله ، فلما يئس
داود - عليه السلام - منه رده الى المعسكر وكتب الى القائد (ان يصدر) ^(٢) به القتال
مستقلا ^(٣) له فقتل اوريا ^(٤) وقتل معه من المؤمنين سبعة آلاف ، ففرغ القائد
من داود - عليه السلام - لقتل هذا العدد العظيم وقال للرسول : اذا انت اخبرت
الملك داود بقتل الناس ورأيت قد غضب فقل له سريعا ان اوريا قد قتل فيهم ،
ففعل الرسول ، وسكن داود - عليه السلام - بعد الغضب ، وسربموت اوريا ،
وهانت عليه من اجل موته دماء المؤمنين . ^(٥)

فانظر هذه الفواشع العديدة المنكرة ، والصفات المستفجرة هل تليق باولي
الديانات ^(٦) فكيف بمعدن النبوات ؟ ! وهل يحسن ذكرها من ذوى المروءات
فكيف يوحى بها الى الارض والسموات . فلعنهم الله لعنا دائما ابدا ما اجرأهم على (٢٢/ب)
الله تعالى وعلى رسله . ولولم يكن في التوراة الا هذا الموضع لقطع العاقل بتبديلها
وتحريفها وانها لفقت بالاهوية والاغراض .

الثامن عشر : في التوراة في سفر ملاحيم ان سليمان بن داود - صلوات الله
عليهما وسلامه - ختم عمره بعبادة الاصنام والسحر . ^(٧) كذبوا قاتلهم الله أنسى
يوهفكون ، وصدق الله العظيم وكتابه الكريم

(١) في ب : فتجانب .

(٢) الثبت من : ب وفي أ : مطموسه .

(٣) في ب : مستقلا .

(٤) اوريا ساقطة من : ب .

(٥) انظر القصة في سفر صموئيل الثاني ص ١ : ١١ - ٢٥ . والفصل ١ : ٢٣٩ ،

والاعلام ١٩٩ .

(٦) في ب : الدنات .

(٧) انظر سفر الطوك الاول ص ١ : ١١ - ١١ . والفصل ١ : ٢٣٩ - ٢٤٠ ،

والاعلام ٢٠٠ .

"واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين —
كفروا...".^(١) فلعنة الله ولعنة^(٢) الملائكة اجمعين عليهم وعلى من يصدقهم السي
(يوم الدين) .^(٣)

ثم هذه الحكايات القبيحة والاكاذيب الشنيعة التي في التوراة تبطل من التوراة
بما فيها من الثناء العظيم على هؤلاء الرسل الكرام ثناءً يتعذر معه مقارنة هذه
الامور فضلاً عن ملاستها .^(٤)

وانما اعنت النظر في الفصلين جزمنا بان هذه الفواشش مفتعلات ، وان التوراة
امتلات بتدريالات وتغييرات .^(٥)

ولنقتصر على هذا القدر من دبرهم ، لانه^(٦) امر^(٨) يملأ^(٩) الصحف^(١٠) وتصدأ
له^(١١) الاسماع^(١٢) والقلوب . وانما القصد بيان كذبهم في قولهم ان التوراة^(١٣) في غاية
الضبط والتحريير ، وانها سالمة من الكذب والتحريف وقد ظهر ما هي عليه من عدم
النظام ، واشتمالها على ما يقطع بكذبه في حق الله تعالى ، وفي حق انبيائه - عليهم السلام - . (١/٦٣)

(١) سورة البقرة آية ١٠٢ .

(٢) لعنة ساقطة من : ب .

(٣) المثبت من : ب . وما بين القوسين مطموس في : أ .

(٤) انظر الاعلام ٢٠١ .

(٥) من (ولنقتصر على هذا القدر من دبرهم وتغييرات) ساقط من : ع ، م .

(٦) في م ، ع : ترهاتهم .

(٧) في م ، ع : فهي .

(٨) امر ساقطة من : ع ، م .

(٩) في ع : تملأ .

(١٠) في ع ، م : المصاحف .

(١١) في ع ، م : لها .

(١٢) في ع : السامع .

(١٣) في م ، ع : كتبهم .