

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة
الدراسات العليا



أزليّة وأبدية أفعال الله تعالى عند المتكلمين
عرض ونقد

على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

في العقيدة الإسلامية

إعداد الطالب

٠٠٠٣٩٩

عبد الله عبد الرشيد عبد الله عبد الجليل

إشراف

فضيلة الأستاذ الدكتور / محمود أحمد خفاجي

١٤١٦ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وزارة التعليم العالي
جامعة أم القري
كلية الدعوة وأصول الدين

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي) : عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحليم
الكلية : الدعوة وأصول الدين قسم : العقيدة
الأطروحة مقدمة لنبيل درجة : الماستر في تخصص : العقيدة الإسلامية
عنوان الأطروحة : ((أ. زكية وأ. بديعة أ. معنان المبرهن المتكاملين عمراً ونقده على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة))

وبعد :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين

فبناء على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه - والتي تمت مناقشتها بتاريخ ١٥ / ١ / ١٤١٧ هـ - بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

الناطق الخارجي

الناطق الداخلي

المشرف

الاسم : د. أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحليم
التوقيع : [موقعه]

الاسم : د. أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحليم
التوقيع : [موقعه]

الاسم : د. أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحليم
التوقيع : [موقعه]

يعتمد

رئيس قسم

الاسم : د. أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحليم
التوقيع : [موقعه]



يوضع هذا النموذج أمام الصفحة المقابلة لصفحة عنوان الأطروحة في كل نسخة من الرسالة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

(ملخص الرسالة)

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، أما بعد : فهذه نبذة مختصرة عن مضمون الرسالة :-
العنوان : (أزلية وأبدية أفعال الله تعالى عند المتكلمين عرض ونقد على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة)
أهمية الموضوع :

١- بيان اختلاف الملل في هذه القضية بعد ظهور القول من أن الله تعالى كان ولم يفعل شيئاً، ثم فعل، وأنه فاعل بالقوة ، وأن التسلسل في أفعاله

- من جانب الماضي والمستقبل - هل هو جائز أم ممتنع؟

٢- بيان عقيدة أهل السنة والجماعة في هذه القضية مع مناقشة صحة ما نسب إلى علماء السلف من التهم والشبهات .

خطة الموضوع : قسمت البحث إلى: مقدمة وتمهيد وخمسة فصول وخاتمة

أما المقدمة : فقد بينت فيها أهمية الموضوع وأسباب اختياري له، وأما التمهيد فقد بينت فيه منهج أهل السنة والجماعة في الإيمان بالله تعالى .

وأما الفصل الأول: فقد بينت فيه مفهوم الأزلية والأبدية، وأما الفصل الثاني فقد بينت فيه عقيدة أهل السنة والجماعة في أزلية وأبدية أفعاله تعالى

وأما الفصل الثالث فقد بينت فيه اختلاف الفرق في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى مع المناقشة، وأما الفصل الرابع فكان بعنوان التسلسل وعلاقته .

بأفعال الله تعالى ، وأما الفصل الخامس فكان بعنوان : أبدية أفعال الله تعالى عند المتكلمين والرد عليهم ، أما الخاتمة فقد بينت فيها أهم

ماتوصلت إليه

أهم النتائج:

١- حددت الرسالة معنى أهل السنة والجماعة وأهم دعائمها في تقرير الأمور الاعتقادية

٢- فساد مذهب الدهرية والماتوية الذين صرفوا معنى الأزلية والأبدية لغير الله تعالى .

٣- أثبتت الرسالة البواكير الأولى لتاريخ ظهور الانحراف في أفعال الله تعالى حتى تكونت الفرق الكلامية.

٤- أثبتت الرسالة خطأ مذهب الفلاسفة المعتقدين لقدم العالم وقدم المفعولات وتصورهم الله تعالى كالعلة مع معلولها ثم سلبهم عنه القدرة والاختيار

والارادة والمشيئة ونفيهم قيام الأفعال الاختيارية بذاته تعالى .

٥- أثبتت الرسالة خطأ مذهب المعتزلة في نفيهم قيام الصفات والأفعال بذات الله ثم تناقضهم في اثباتهم حدوث أفعال الله على معنى اثبات النسب

والأحوال وابتداعهم القول بحدوث الارادة التي ليس لها (حل) وزعمهم أنها هي التي أحدثت الفعل وليست الارادة الحقيقية القائمة بذات الله تعالى

٦- أثبتت الرسالة خطأ مذهب الأشاعرة في نفيهم قيام الأفعال الاختيارية بذات الله ومتابعتهم للفلاسفة والمعتزلة في ذلك مع تناقضهم في اثبات

الأفعال المشتقة من الصفات العقلية وتجدها تحت مظلة التعلقات الحادثة والقديمة واعتبارهم قضية تجدد الأفعال الاختيارية (كالخلق والرزق

والتكوين وغيرها) مجرد أمور اعتبارية لا تقتضي مدحا ولاذما . مع الرد عليهم في تأويلهم للأفعال الاختيارية عامة ونفيهم للمعاني الحقيقية لها

٧- أثبتت الرسالة صحة عقيدة أهل السنة والجماعة في اثبات دوام الفاعلية لله تعالى أزلاً وأبداً فجنس الفعل قديم ونوعه حادث متجدد ككلمات

الله تعالى لا بداية ولا نهاية لها . وأن أفعاله التي يحدثها في نفسه هي قائمة به على ما يليق بجلاله وكماله من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل

٨- أثبتت الرسالة خطأ من نفى التسلسل في أفعال الله تعالى أو أثبتته في الفاعلين والمؤثرين .

٩- أثبتت الرسالة جواز اثبات التسلسل في الأفعال الإلهية في الماضي والمستقبل لأن الفعل يسبقه ارادة الله تعالى

كما قال سبحانه (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون)

١٠- أثبتت الرسالة أبدية الجنة والنار وأبدية حركات أهلها وبراءة الامام أحمد ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية من القول بفناء حركات أهل الخلد

هذا . وأسأل الله التوفيق والسداد ، وصلى الله على سيدنا ونبينا محمد وعلى اله وصحبه أجمعين .

العميد

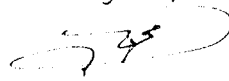
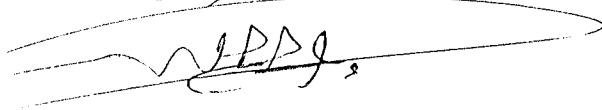
المشرف

الباحث

د / عبد الله الدميحي

أ/د . محمود أحمد حفاجي

عبد الله عبد الرشيد عبد الله عبد الجليل



شكر وتقدير

يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك على ما أسديت وأوليت وهديت وأعنت وأرشدت ووفقت، فلك الحمد أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً وسراً وعلانيةً، ولك الحمد في كل وقت وحين، وبعد وبعد شكر الله تعالى ثم شكري للوالدين الكريمين

أتقدم بالشكر الخالص والتقدير الفائق لخادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبدالعزيز، ووزارة التعليم العالي، وجامعة أم القرى والمثلة بكلية الدعوة وأصول الدين، وقسمي الدعوة والعقيدة، وأعضاء هيئة التدريس الذين أحاطوني بالتربية والتعليم والعناية والرعاية منذ دخولي الجامعة فلهم مني جزيل الشكر وثناء التقدير وأخص منهم:

- فضيلة الأستاذ الدكتور / محمود أحمد خفاجي المشرف على الرسالة المرابي الفاضل والأستاذ القدير الذي مد لي من يد العون والمساعدة العلمية والخلفية والتربوية ما أحسب أنني عاجز عن الوفاء بحقه على ما أولاه لي من أفضال وتوجيهات وآراء سديدة موفقة، فأسأل الله العظيم رب العرش الكريم أن يجزيه عني خير الجزاء وأن يشبهه بأحسن ما يحب ويرضى وان يمن عليه بثوب الصحة والعافية.

- فضيلة الدكتور أحمد بن عطيه الزهراني رئيس قسم العقيدة الذي أولاني بالحب والاحترام والنصح الخالص والتشجيع المستمر لمواصلة التعليم والتحصيل، فله مني خالص الشكر والثناء والتقدير وأسأل الله تعالى أن يجزيه عني خير الجزاء وأن يعلي درجته في الدارين.

- فضيلة الدكتور أحمد عبد اللطيف العبد اللطيف رئيس قسم الإعلام الإسلامي الذي فتح لي قلبه وبه فاستقدت الكثير الكثير من توجيهاته وآرائه وأجدني عاجز عن الوفاء بحقه ما أحسب أنني كنت مصدر إزعاج له لكثرة ما ترددت عليه، فأسأل الله المولى الكريم أن يجزيه خير الجزاء وأن يحيطه بالعناية والرعاية والتوفيق والنجاح في الدنيا والآخرة.

وثمة دعوات من القلب خالصة أرفعها إلى الله تعالى لأساتذة، وإخوة، وزملاء يضيق المكان لذكرهم ويتسع قلبي ولساني لشكرهم فأتقدم إليهم بخالص الشكر ووافر الثناء والتقدير لما قدموا لي من مساعدات وضحوا بأوقاتهم فجزى الله الجميع خير الجزاء.

المقدمة

الحمد لله المتوحد في الجلال بكمال الجمال تعظيماً وتكبيراً، المتفرد بتصريف الأحوال على التفصيل والإجمال تقديراً وتدبيراً، المتعالى بعظمته ومجده الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً، التواب الغفور الوهاب، الذي خضعت لعظمته الرقاب، وذلت لجبروته الصعاب ولانت لقدرته الشدائد الصلاب، رب الأرباب ومسبب الأسباب، وخالق خلقه من تراب، العلي العظيم، السميع البصير، اللطيف الخبير الحكيم الكريم الحي القيوم، الحي الرحيم، المنزه عن صفات المحدودين، المقدس عن شبه المخلوقين ومقالة المعطلين.

الملك الإله الحق المبين الفعال لما يريد، الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شئٍ علیم، خلق الخلق بقدرته ومشیئته، وفضل بعضهم على بعض بإرادته وحكمته، قوله صدقاً، وحكمه عدلاً، وعفوه فضلاً، يخلق ما يشاء ويختار، لامعقب لحكمه، ولا راد لقضائه من يهده الله فقد رشد، ومن يضل فلن تجد له وليا مرشداً، يعز من يشاء ويذل من يشاء سبحانه يرفع قوماً ويضع آخرين كل يوم هو في شأن.

أَحْمَدُهُ : على ما من به عليّ من الإيمان بجميع أسمائه وصفاته وأفعاله الحسان التي أثبتتها لنفسه في القرآن وأثبتها له سيد ولد عدنان.

وأشكره : شكر مقرر مصدق بحسن آلائه، مؤمن بتوحيده في ربوبيته وألوهيته راغب في جزيل ثوابه وعظيم نخره وفضله راهب وجل خائف من أليم عقابه وشديد عذابه.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، إلهاً واحداً فرداً صمداً، قاهراً قادراً فاعلاً رؤوفاً رحيماً. لم يتخذ صاحبه ولا ولداً زين في قلوب المؤمنين

الإيمان وكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان، وهو وحده المستعان، وعليه التكلان وبه استعيز من وساوس النفس والشيطان .

وأشهد أن نبينا محمدا عبده ورسوله، معلم الإنسانية، ومنقذ البرية، وهادي البشرية، بعثه الله بين يدي الساعة رحمة للعالمين ورسولا إلى جميع الثقليين. هاديا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا، فهدى الله به أعينا عميا، وآذانا صما، وقلوبا غلفا اللهم أحينا على سنته وتوفنا على ملته، وأحشرنا في زمرة صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وأزواجه أمهات المؤمنين وعلى جميع الصحابة والتابعين، ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين، ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ (١) ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا﴾ (٢)، ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا، يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما﴾ (٣).

أما بعد : فإن أصدق الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد بن عبد الله ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار (٤).

فمن مالا شك فيه أن شرف العلوم يرتبط دائما بشرف المعلوم فكذلك علم توحيد الرب سبحانه وأسمائه وصفاته وأفعاله من أشرف العلوم وأسنائها، فحاجة

١- سورة آل عمران آية (١٠٢)

٢- سورة النساء آية (١)

٣- سورة الأحزاب آية (٧٠ ، ٧١)

٤- أخرجه البخاري ١٧/٩، في الإعتصام: باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ، ١٣/١٢٥ في

العباد إليه فوق كل حاجة، وضرورتهم إليه فوق كل ضرورة، فلا حياة للقلوب، ولا أمان للنفوس إلا بإسلام القلب والوجه لربها، والإيمان الخالص لمعبودها، والتسليم الكامل لفاطرها، بأسمائه وصفاته وأفعاله، من غير تشبيه ولا تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل.

ولما علم الله تعالى إستحالة وصول العقول المجردة عن الوحي إلى توحيده في ربوبيته وأسمائه وصفاته، تجلت عناية الله تعالى فبعث الرسل وأنزل الكتب، إلى توحيده داعين، ولمن أجابهم مبشرين، ولمن خالفهم مننذرين، وجعل سبحانه مفتاح دعوتهم توحيد المعبود الحق بأسمائه وصفاته وأفعاله وتطبيق أوامره ونواهيه، وختم الله رسله برسوله محمد ﷺ وختم كتبه بكتابه القرآن الكريم.

فقام ﷺ لهذا الدين خير قيام، بلغ الرسالة وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وكشف الغمة، وجاهد في سبيله حتى أتاه اليقين، وترك ﷺ الأمة على المحجة البيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك، تركها على التوحيد الخالص والدين القيم، لم يترك خيراً إلا ودل الأمة عليه، ولم يترك شراً إلا وحذر الأمة منه، فلقبت دعوته، في النفوس صدى وفي القلوب استجابة، فدخلوا في دين الله أفواجا، يعبدون الله وحده لا يشركون به شيئاً، وحدوه سبحانه في ذاته، وفي أفعاله، وفي أسمائه، وفي صفاته وخلصوا له العبادة.

فما زالوا في وحدة، واتفاق، حتى إذا كان آخر عهدهم بدأت بعض رؤس الفتن والشُرور تظهر، من القول في القضاء والقدر، وفي نصوص الوعد والوعيد، والطعن في الصحابة، والأخذ بظواهر النصوص، كل منهم يدعي الكمال لنفسه وينتزع النصوص إنتزاعاً لنصرة مذهبه، والطعن في مخالفه.

ومما جعل هذا الخلاف يزداد قوة وضرارة، قيام الدولة العباسية بترجمة كتب الفلاسفة والرومان في موضوع الإلهيات وغيرها من العلوم في عهد المأمون. وقيام المعتزلة وغيرهم من المتكلمين بدور الصدارة في الرد على الملاحدة والزنادقة وغيرهم في إثبات وجود الله بالمنهج العقلاني مما أدى إلى خلط علم الكلام بالفلسفة وتأثر الكثيرين منهم بها وكان من أعظم نتائجه السلبية البعد عن كتاب الله والبعد عن سنة رسول الله ﷺ مما حدا ببعض المشتغلين بالكلام إلى الخوض في ذات الله وأفعاله وأسمائه وصفاته نفيًا وإثباتًا بنفس المنهج الكلامي الفلسفي.

فظهر من بين المسلمين من يقول بأن الله تعالى كان ولم يفعل شيئًا، ثم فعل ، بمعنى أنه كان معطلا عن الفعل مدة معينة من الزمن وأن أفعاله حادثة غير أزلية، ومنهم من خالفهم وقال بأن الله تعالى موجب بالذات فهو كالعلة مع معلولها والفاعل مع مفعوله، فالفعل قديم أزلي بأزلية الفاعل ، ومنهم من ادعى التسلسل في أفعال الخالق، ومنهم من نفاه، ومنهم من أراد تنزيله الرب عن التسلسل في الأفعال، فوقع في التعطيل ، ومنهم من أنكر أبدية أفعاله تعالى فأنكر أبدية الجنة والنار وغيرها من الأقوال، التي لايسع الوقت لسردها، والتي تجدد البحث والخوض فيها في هذا العصر فظهر من يؤيدهم وينتصر لهم وتولت بعض الجامعات إحياء هذه الأفكار تحت شعار الثقافة العقلية وتحت شعار الحرية الفكرية الجدلية فظهرت في الساحة كتب ورسائل تشيد بدور وآراء المتكلمين وتحط من شأن العلماء العاملين المتسكين بالكتاب وسنة سيد المرسلين وآثار الصحابة والتابعين ومن أقتفى أثرهم واتبع سبيلهم الذين استقوا هذه العقيدة من نبعها الصافي، ولم يبحثوا في هذه الأمور ولم يتعمقوا فيها ولم يقحموا عقولهم في قضايا لم يطالبهم الشارع الحكيم بالبحث فيها والحكم عليها بالعقل دون النقل، بل صدقوا وسلموا وآمنوا وعلموا

وأذعنوا وقبلوا كل قضايا التوحيد والأسماء والصفات عن قناعة وإيمان فلم تتعارض عندهم نصوص النقل الصحيح مع العقل الصريح وعملوا بعدها على تحقيق توحيد الطلب والألوهية، وفهموا خطاب الرب يتنزل على رسوله ﷺ ﴿اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ (١).

وهذا الأمر كلما أذعنت النظر والفكر فيه هالني أمرهم وحالهم، فعقدت العزم بعد استشارة الله تعالى وعونه وتوفيقه، القيام بعمل دراسة شاملة لهذه الأفكار والآراء على ضوء الكتاب والسنة قربة لله تعالى وأملا في ابتغاء مرضاته، وأن أرفع لواء الحق وأهله في الأرض من غير تعصب لفريق أو انتصار لمذهب.

وكان مما قوى الفكرة عندي أنني قمت بعمل بحث مختصر في السنة المنهجية في مادة قاعة البحث تحت إشراف استاذ المادة أ - د / محمود أحمد خفاجي وبعد محاورات ومداولات ومشاورات مع اساتذتي الفضلاء والمشايخ والعلماء وكلهم ما بين مؤيد وناصح ومعين، انتهى الأمر بي إلى أن شرح الله صدري للكتابة عن هذا الموضوع تحت عنوان ﴿أزلية وأبدية أفعال الله تعالى عند المتكلمين عرض ونقد على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة﴾ لنيل درجة الماجستير بفرع العقيدة بكلية الدعوة وأصول الدين بجامعة أم القرى. وكان مما دفعني للكتابة في هذا الموضوع أيضا الأسباب التالية :

(١) بيان عقيدة أهل السنة والجماعة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى.

(٢) اختلاف أهل الملل والنحل في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى.

وتناقضهم فيها ما بين مثبت وناقض.

٣ (إقتحام الفلاسفة والمتكلمين ومن سلك طريقهم في دراسة هذه القضايا بمنهج عقلائي بحث أدى بهم إلى تعطيل الكثير من أفعال الله تعالى الواردة في القرآن والسنة من ناحية أزليتها وأبديتها ومن ناحية تجدها وقيامها بذات الله تعالى.

٤ (تحليل لبعض الكتابات والرسائل الجامعية المؤيدة لمنهج الفلاسفة والمتكلمين في نفي قيام الأفعال الاختيارية بذات الله تعالى ونفي تجدها، ونفي حلولها بذات الله تعالى، ومدى صحة ما ذهبوا إليه في قدهم لمن خالفهم من أهل السنة والجماعة ورميهم بالبدعة والضلالة.

٥ (التحقيق في صحة ما نسب إلى علماء أهل السنة والجماعة الذين تصدوا للدفاع عن عقيدة المسلمين الخالصة من كل شبهة وشائبة وخاصة في هذه القضية، أمثال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وغيره رحمهم الله تعالى رحمة واسعة .

٦ (الإيمان الكامل بأن الأجوبة الصحيحة المؤيدة بالحجة والبرهان والدليل موجودة لدى المؤمنين بالله ورسوله اتباع السلف الصالح المعتصمين بالكتاب والسنة.

أما الدراسات السابقة للموضوع فبعد البحث والتقصي علمت أن البحث جديد في بابه جديد في موضوعه لم يسبقني إليه أحد بالبحث والدراسة والكتابة.

وأما المنهج : الذي أتبعته في هذا البحث هو المنهج التاريخي

التحليلي حيث قمت :-

أ - بجمع المادة العلمية ومراجع الرسالة من مكتبات الجامعات في المملكة وخارجها، ووجدت فيها بعض الصعوبات وخاصة في ندرة بعض مراجع المتكلمين والفلاسفة الأساسية وسافرت إلى خارج المملكة أكثر من مرة على نفقة الجامعة لهذا الغرض مع ما وجدت من جهد وعناء كبيرين في دراسة وهضم المادة العلمية ثم صايعتها بأسلوب علمي سهل وعبارة موجزة.

ب - قمت بتقديم فكرة متكاملة عن الموضوع، ثم حررت محل النزاع في القضية وعرضت الآراء كما هي من مصادرها الأصلية والثانوية. وبعد ذلك نقدت هذه الآراء نقدا علميا وبينت الرأي المرجح الذي لا يعارض النص الصحيح والعقل الصريح من غير تحيز أو تحامل على ضوء مذهب أهل السنة والجماعة.

ج - ضبت الآيات القرآنية التي وردت في الرسالة وبينت مواضعها بذكر اسم السورة ورقم الآية.

د - عزوت الأحاديث التي وردت في الرسالة إلى مصادرها من كتب السنة بذكر الكتاب والباب والجزء والصفحة ورقم الحديث مع الإشارة إلى درجة الحديث والحكم عليه إذا كان في غير الصحيحين.

هـ - التزمت عند النقل من أي مرجع أو اقتباس فكرة أو تلخيص نص أو الاستفادة منه، الإشارة إلى اسم مرجع ومؤلفه وإلى رقم جزئه وصفحته، بالإضافة إلى ذكر المحققين والطبعة وتاريخها واسم الناشر والبلدة.

و - ترجمت للأعلام الذين ورد ذكرهم في الرسالة ما عدا المشهورين منهم لعدم خفاء أحوالهم وأخبارهم ككبار الصحابة وكبار التابعين والأئمة الأربعة وأصحاب الكتب الستة وغيرهم.

ز - عرفت بالفرق والطوائف التي خاضت في الكلام في الأفعال الإلهية وغيرها والتي وردت في الرسالة من غير تطويل ممل ولا اختصار مخل باستثناء

المشهوره منها.

ح - قمت بوضع الفهارس العلمية للرسالة في آخر البحث وتشمل :

فهارس الآيات القرآنية مرتبا حسب سور القرآن.

فهارس الأحاديث النبوية حسب الحروف الهجائية.

فهارس الأعلام = = = = .

فهارس الفرق = = = = .

فهارس المصادر والمراجع = = = = .

فهارس الموضوعات وقد بينت فيها فصول الرسالة ومباحثها وكافة جزئيات الرسالة.

أما خطة البحث :-

فقد قسمت البحث حسب الموضوعات والأفكار وتسلسلها إلى مقدمة وتمهيد وخمسة فصول .

أما المقدمة: فقد تناولت فيها الأسباب التي دفعتني إلى اختيار هذا الموضوع، ووضحت المنهج الذي سرت عليه في الرسالة، مع شرح خطة البحث للرسالة.

وأما التمهيد : فقد عقدته على مبحثين:-

المبحث الأول : تعرضت فيه لبيان معنى أهل السنة والجماعة، وأهم خصائص منهجهم في تقرير أمور العقائد.

المبحث الثاني : تعرضت فيه لبيان أول الواجبات على المكلفين في الإيمان بالله ورسوله ﷺ ، عند الفلاسفة والمتكلمين وعند أهل السنة والجماعة.

وأما الفصل الأول :- فقد جعلته تحت عنوان : (مفهوم الأزلية والأبدية) .

وقسمته إلى مبحثين :-

المبحث الأول : تعرضت فيه لبيان معنى الأزلية والأبدية في اللغة.

المبحث الثاني : تعرضت فيه لبيان معنى الأزلية والأبدية في الاصطلاح

وعلاقتها في أفعال الله تعالى.

أما الفصل الثاني : فقد عقدته تحت عنوان (عقيدة أهل السنة والجماعة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى).

وقسمته إلى تمهيد ومبحثين.

التمهيد : بينت فيه معنى الأفعال الإلهية وموضوعها في اللغة والاصطلاح.

المبحث الأول : فقد تعرضت فيه لبيان الآيات القرآنية الدالة على أفعال الله تعالى وآراء المفسرين لها من أهل السنة والجماعة.

المبحث الثاني : فقد تعرضت فيه لبيان الأحاديث النبوية الدالة على أفعال الله تعالى وآراء شراح الحديث لها، من أهل السنة والجماعة.

أما الفصل الثالث :- فقد عقدته تحت عنوان : (اختلاف الفرق في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى).

وقسمته إلى أربعة مباحث :

المبحث الأول : تعرضت فيه لبيان أصل الإفتراق في هذا الباب مع بيان التسلسل التاريخي لظهور فتنة الخوض في أفعال الله تعالى.

المبحث الثاني : بينت فيه رأي الفلاسفة الاسلاميين في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى. ومناقشتهم .

المبحث الثالث : بينت فيه رأي المعتزلة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى. ومناقشتهم .

المبحث الرابع : بينت فيه رأي الاشاعرة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى ومناقشتهم.

الفصل الرابع : فقد جعلته تحت عنوان : (التسلسل وعلاقته بأفعال الله تعالى).

وقسمته إلى ثلاثة مباحث .

المبحث الأول : - بينت فيه معنى التسلسل في اللغة، وفي الاصطلاح.

المبحث الثاني:- بينت فيه رأي المتكلمين في تسلسل أفعال الله تعالى أزلا وأبدا .

المبحث الثالث : - بينت فيه رأي أهل السنة والجماعة في تسلسل أفعال الله تعالى.

الفصل الخامس :فقد جعلته تحت عنوان: (أبدية أفعال الله تعالى) .

وقسمته الى مبحثين :-

المبحث الأول : بينت فيه رأي أهل السنة والجماعة في أبدية الجنة والنار.

المبحث الثاني: بينت فيه رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار وقمت بتحليل آرائهم ومناقشتها .

أما الخاتمة : فقد ذكرت فيها أهم النتائج التي أنتهيت إليها.

وأخيراً أحمد الله تعالى أولاً وآخرأ على اتمام نعمته وتوفيقه لي في إنجاز هذا العمل على ما فيه من قصور، وحسبي أنني من البشر مع أنني بذلت فيه كل جهدي وغاية طاقتي حتى وصلت به إلى هذا المستوى الذي أرجو الله تبارك وتعالى أن يكون مفيداً، ومصدراً أميناً لطلاب الحقيقة ولا أزعم أنني قد بلغت فيه الكمال وإنما الكمال لله وحده .

ولازلت اذكر مقالة الإمام الأصفهاني (١) التي صدر بها احد كتبه فقال: إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتابا في يومه إلا قال في غده لو عُيِّر هذا لكان أحسن، ولو زيد كذا لكان يُسْتَحْسَن، ولو قُدِّم هذا لكان أفضل، ولو ترك هذا لكان أجمل، وهذا من أعظم العبر، وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر (٢)

فإن وفقت فيه للحق والهدى، فهو بمحض فضله وكرمه وتوفيقه وفتحه، وإن كانت الأخرى فمن نفسي والشيطان والله ورسوله منه بريئان، واستغفر الله من ذلك، ولا عدمت أخا، أو استازا، أو عالما ناصحا، وقف على شيء من ذلك فنبهني إليه مأجورا مشكورا.

والله أسأل أن يتقبل من الجميع تعاونهم وأن يوفقنا وإياهم إلى كل خير وأن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه الكريم إنه نعم المولى ونعم المجيب، سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك، وأتوب إليك. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن اهتدى بهديه واستن بسنته إلى يوم الدين

الباحث

١- هو محمد بن محمد صفي الدين، أبو عبدالله عماد الدين الكاتب الأصبهاني ولد في ٥١٩ هـ، وتوفي في ٥٩٧ هـ.

٢- أنظر في : مقدمة كتاب معجم الأدباء لياقوت الحموي ج٤ / ٣ المتوفى سنة ٦٢٦ هـ.

المبحث الأول : منهج أهل السنة والجماعة في تقرير العقائد.

ويشتمل على مطلبين :-

المطلب الأول : معنى أهل السنة والجماعة.

المطلب الثاني: أهم دعائم أهل السنة والجماعة في تقرير العقائد.

المطلب الأول: معنى أهل السنة والجماعة :-

بما أنني ذكرت في منهج البحث أن هذه الدراسة ستكون على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة . فأنني أجد نفسي بحاجة إلى ذكر تمهيد مبسط عن معنى أهل السنة والجماعة ومنهجهم في تقرير أمور العقائد، وهل هذا المنهج متفق في طرقه واستدلالاته مع مناهج المتكلمين والفلاسفة وغيرهم، وما سبب قبول وانتشار مذهب أهل السنة والجماعة بين المسلمين ، ومن أين أستمد أهميته وأصالته وشموليته ؟ وعلى ماذا تقوم دعائمه ومرتكزاته التي يرتكز عليها في تقريراته واستدلالاته لأمر العقائد والأحكام ؟ ولأجل ذلك سنبدأ ببيان معنى ومراد مصطلح أهل السنة والجماعة ومن هم هؤلاء ؟ وما هي ألقابهم ثم نعقبه بذكر أهم أصولهم في تقريرهم لأمر الاعتقاد والاستدلال عليها . وهل طرق المتكلمين واستدلالاتهم ونتائجهم في هذه القضايا مع أهل السنة والجماعة واحدة ؟ أم أنهم اختلفوا واختلفوا في الدلائل والوسائل واختلفوا أيضا في النتائج والثمرات خاصة في قضايا الاعتقاد والتي تهم موضوعنا ؟.

هذا ما سنعلمه وسنعرفه إن شاء الله تعالى في هذا التمهيد والذي تبدو أهميته لاننا إذا علمنا منهج الفريقين وطرق استدلالاتهم عرفنا أن النتائج ستكون طبقا للمناهج التي وضعوها وساروا عليها وهذا الأمر قد يخفى على كثير من الباحثين عند دراستهم لأمر الاختلاف في قضايا الاعتقاد بين المتكلمين وأهل السنة والجماعة.

معنى أهل السنة والجماعة :-

أولاً : معنى السنة : في اللغة : هي الطريقة والسيرة والعادة (١). ومنه قوله تعالى ﴿سنة الأولين﴾ (٢) ومنه قوله ﷺ من سن في الإسلام سنة حسنة الحديث (٣).

أما في الاصطلاح : فإن أصحاب كل فن وضعوا له تعريفات يناسب فنيهم ، فتعريف الأصوليين يختلف عن تعريف الفقهاء وغيرهم. (٤).

والسنة عند المشتغلين بتقرير عقائد السلف هي : ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه اعتقاداً ، واقتصاداً وقولاً وعملاً. (٥).

والسنة إذا أطلقت في الشرع فإنما يراد بها ما أمر به الرسول ﷺ ونهى

١- انظر : القاموس المحيط - محمد بن يعقوب الفيروز آبادي ج ٤ / ص ٢٣٧ ، فصل السين ، باب النون . دار الفكر - بيروت ط ١٣٥٨ هـ .

أنظر : لسان العرب : محمد بن مكرم بن منظور ج ١٣ ، ص ٢٢٥ ، مادة س ، دار صادر بيروت مكتبة الحرم المكي ، التعريفات : على بن محمد الجرجاني ص ١٦١ ، دار الكتاب العربي ط ١٤١٣ هـ / ٢ .

أنظر كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ج ٣/٧٠٣ .

٢- سورة الأنفال آية (٣٨) الحجر : ١٣ ، فاطر : ٤٣ ، الكهف : ٥٥

٣- اخرج مسلم : برقم (١٠١٧) في الزكاة باب الحث على الصدقة ، والنسائي : ٧٦ / ٥ ، ٧٦ في الزكاة باب التحريض على الصدقة .

٤- أنظر : ارشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول : محمد علي الشوكاني ص ٣٣ طبعة مصر ١٣٢٧ ، والسنة ومكانتها في التشريع الإسلامي ، د / مصطفى السباعي دار العروبة القاهرة طبعة ١٣٨٠ هـ ص ٦١ .

٥- انظر : مجموع الفتاوى : أحمد بن تيمية ج ١٩ ص ٣٠٦ ، ٣٠٧ بتصرف ، و جامع العلوم والحكم : عبدالرحمن بن شهاب الدين بن أحمد بن رجب ص ٢٣٠ ، دار الفكر بيروت ط ١٣٨٢ هـ و منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد : عثمان بن علي حسن ج ١ ص ٢٨ . مكتبة الرشد الرياض ١٤١٣ هـ / ٢ .

عنه، وندب عنه قولاً وفعلاً ولهذا يقال أدلة الشرع: الكتاب والسنة.
والسنة خلاف البدعة لقوله ﷺ (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) (١)
ومنه قولهم: فلان على سنة : اذا عمل على وفق ما عمل النبي ﷺ وأصحابه ،
سواءً أكان ذلك مما نص عليه الكتاب أم لم ينص بشرط ثبوته في السنة
الصحيحة، وأما ثبوته في القرآن فهو من باب أولى لأن القرآن لم ينزل الا على
الرسول ﷺ فهو أول العاملين والمطبقين له فقد كان قرآناً يمشي على الأرض
كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: (كان خلقه القرآن) (٢).
ومنه قوله (فلان على بدعة) إذا خالف القرآن والسنة وعمل الصحابة رضوان
الله عليهم والتابعين له باحسان.

ويقصدون بالسنة هنا المتابعة للنبي ﷺ في أقواله وأفعاله وأوامره ونواهيه
وما أحله وما حرمه وما فصله ووضحه وبينه وتقريراته لسائر أمور الدين
سواء كان في الاعتقاد والتوحيد أو كان في الأحكام والمعاملات أو كان في
الأخلاق والسياسة وغيرها، وهذا الذي عناه السلف الصالح في مصنفاتهم من
أئمة الحديث وغيرهم من الحفاظ ، فمنهم من أفرد كتباً خاصة في التوحيد
والاعتقاد ككتاب التوحيد للإمام البخاري ضمن الجامع الصحيح (٣) ، وكتاب

-
- ١- أخرجه مسلم (١٧١٨) بهذا اللفظ في الأفضية : باب نقض الأحكام الباطلة ج ١٢/١٦ ،
وأخرجه البخاري بلفظ (من أحدث) ٢٢١/٥ في الصلح : باب إذا اصطلحوا على جور وأخرجه
أبو داود في سننه ص ٢٨٠ ج ٤ برقم (٤٦٠٦) في كتاب السنه باب لزوم السنه .
 - ٢- أخرجه مسلم ج ٦/٢٦ ، في المسافرين باب صلاة الليل ومن نام عنه أو مرض .
 - ٣- أنظر : صحيح البخاري ج ٥ ص ١٣٩ ، دار احياء التراث العربي بيروت - بدون تاريخ، فتح
الباري شرح صحيح البخاري للحافظ : أحمد بن حجر العسقلاني ج ١٣ ص ٣٤٧ دار الفكر
بتحقيق الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز .

الايان للامام مسلم ضمن صحيحه (١)، وكتاب التوحيد للحافظ ابن خزيمة (٢)، وكتاب شرح السنة للامام البغوي (٣) وكتاب الايمان لابن منده (٤) وكتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للإمام الحافظ هبة الله بن الحسن اللالكائي (٥). وغيرهم كثير أنظر في الهامش، ومنهم من جمعها في كتب شاملة لأمر العقيدة والشريعة مثل كتب الأحاديث عامة (٦).

- ١- أنظر : صحيح مسلم بشرح النووي ج١- ص ١٤٥، عقائد التوحيد في صحيح مسلم ج١- ص ٢٢٧، وأنظر: كتب السنن في هذا الأمر.
 - ٢- أنظر : كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عزوجل الحافظ محمد بن اسحاق بن خزيمة ، تحقيق د/ عبدالعزيز الشهوان مكتبة الرشد الرياض ط ٢ ١٤١١هـ.
 - ٣- أنظر : شرح السنة للإمام الحسين بن مسعود البغوي . تحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد زهير الشاويش ط ١٤٠٣/٢ المكتب الاسلامي - بيروت ، دمشق.
 - ٤- وهو الحافظ محمد بن اسحاق بن منده ، تحقيق د/ على بن محمد بن ناصر الفقيهي . ط ٢ ١٤٠٦ هـ مؤسسة الرسالة ، وكتاب التوحيد للمؤلف . وللمحقق السابق ، طبعة الجامعة الاسلامية سلسلة عقائد السلف .
 - ٥- أنظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة . الحافظ اللالكائي ، تحقيق د/ أحمد سعد حمدان ، دار طيبة الرياض.
 - ٦- كتاب السنة للإمام أحمد بن حنبل ، مطبوع مع الرد على الجهمية تعليق وتصحيح الشيخ اسماعيل الأنصاري نشر وتوزيع الرئاسة العامة ادارة البحوث العلمية والإفتاء الرياض .
- السنة : لعبدالله بن أحمد بن حنبل تصحيح لجنة من المشايخ تحت رئاسة عبدالله بن حسن آل الشيخ الطبعة السلفية مكة المكرمة ١٣٤٩هـ، السنة : للخلال سبعة أجزاء مخطوط . طبع منه ثلاثة أجزاء. تحقيق د / عطية بن عتيق الزهراني . نشر دار الراجية ط ١/١٤١٠هـ الرياض و خلال هو: أحمد بن هارون بن يزيد خلال توفي سنة ٣١١هـ أنظر : تذكرة الحفاظ ٣ / ٧٨٥ برقم ٧٧٨، مطبعة دار احياء التراث العربي والأعلام للزركلي ١/١٩٦، وطبقات الحنابلة لأبي يعلى ١٢/٢ برقم ٥٨٢، دار المعرفة - بيروت ، السنة لأبي بكر بن أبي عاصم : تحقيق الألباني نشر المكتب الإسلامي ط ١ / ١٤٠٠، وابن أبو عاصم هو أبو بكر أحمد بن عمر الضحاك بن مخلد الشيباني من أهل بصره ولد سنة ٢٠٦ هـ وتوفي سنة ٢٨٧هـ ، وشهد جنازته مائتا ألف

وهذا الذي اهتم به السلف الصالح من الصحابة والتابعين وهو العمل بالسنة ومتابعة الرسول ﷺ فالصحابه رضوان الله عليهم اكثر الناس حرصاً واتباعاً وعملاً بالسنة.

يقول ابن مسعود رضي الله عنه: (من كان مستنأ، فليستن بمن قد مات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة، أو لك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الأمة أكبرها قلباً، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، اختارهم الله لصحبة نبيه ، ولإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم على آثارهم وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم) (١).

وقال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله (عليكم بالسنة والحديث وما ينفعكم ، وإياكم والخوض والمراء فإنه لا يفلح من أحب الكلام) وهجر الإمام أحمد بن حنبل الحارث المحاسبي عندما رد على المبتدعة بعلم الكلام وقال له : (ليس السنة أن ترد عليهم ولا يناظرون، إنما السنة أن يخبرو بالآثار فان قبلوها وإلا هجروا في الله) (٢).

وقيل لعبد الرحمن بن مهدي : إن فلانا صنف كتاباً يرد فيه على المبتدعة قال: بأي شيء ؟ بالكتاب والسنة ؟ قال: لا ، لكن علم بالمعقول والنظر فقال: أخطأ السنة ،

مصلي . أنظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٣٠/١٣ برقم ٢١٥ ، وتذكرة الحفاظ ٦٤٠/٢ .

وانظر كتب السنة الأربعة والموطأ والمسانيد والمستدركات وغيرها فإنهم جميعاً قد أفردوا بالاعتصام بالكتاب والسنة إما جملة أو تفصيلاً وبينوا فيها الأحكام والعقائد والتاريخ والمغازي والسير والتفسير وغيرها كثير لا يتسع المجال لذكرها .

١- أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ٩٧/٢ ، والخطيب التبريزي في مشكاة المصابيح ٦٨/١ باب الاعتصام بالكتاب والسنة .

٢- جلاء العينين في محاكمة الأحمدين، نعمان الألوسي : ص ١٣٤ ط ١ / المدني - القاهرة

ورد بدعة ببدعة (١).

قال معن بن عيسى : (انصرف مالك بن أنس رضي الله عنه يوماً من المسجد وهو متكئ على يدي فجاءه رجل يقال له أبو الحورية ، كان يتهم بالإرجاء ، فقال :

يا عبد الله اسمع مني شيئاً أكلمك به، وأحآجك وأخبرك برأيي

قال : فإن غلبتني قال : إن غلبتك أتبعني

قال : فإن جاء رجل آخر فكلمنا فغلبنا ؟ قال نتبعه فقال : مالك رحمه الله تعالى : يا

عبد الله بعث الله عزوجل محمداً ﷺ بدين واحد، وآراك تنتقل من دين إلى دين

قال عمر بن عبد العزيز : من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر التنقل (٢).

وقال عبد الرحمن بن مهدي (٣) (لم أر أحداً قط أعلم بالسنة ولا بالحديث

١- المرجع السابق ص ١٣١ (والهارث هو : ابو عبدالله الحارث بن أسد المحاسبي البصري

أحد الزهاد المتكلمين ، كان صوفياً زاهداً ، فقيهاً متكلماً توفي ببغداد سنة ٢٤٣ . تهذيب

التهذيب ١٣٤/٢ ، طبقات الشافعية الكبرى ١٧٥/٢ ، وتاريخ بغداد ٢١١/٨ ، حلية الأولياء

٧٣/١٠ ، ١٠٩

٢- الشريعة للأجري ، ص ٥٦ ، ٥٧ ، صون المنطق للسيوطي ص ١٢١ .

معن بن عيسى بن يحيى بن دينار الأشجعي مولا هم أبو يحيى المدني القزاز الإمام الحافظ الثبت

ولد بعد سنة ١٣٠ هـ ، وتوفي سنة ١٩٨ هـ قال أبو حاتم عنه : أثبت أصحاب مالك وأوثقهم :

معن بن عيسى كان ثقة ثبناً مأموناً . طبقات ابن سعد ٤٣٧/٥ / سير أعلام النبلاء : ٣٠٤/٩

تهذيب التهذيب : ٢٥٢/١٠ .

٣- هو أبوسعيد عبدالرحمن بن مهدي بن حسان العنبري البصري ، أحد كبار أئمة الحديث ،

إمام في الجرح والتعديل قال : فيه الإمام الشافعي : لا أعرف له نظير في الدنيا ولد سنة ١٣٥ هـ

في البصرة ، وتوفي فيها سنة (١٩٨ هـ) .

أنظر : في مقدمة كتاب : الجرح والتعديل ص ٢٥٩ لعبدالرحمن بن أبي حاتم الرازي طبعة الهند

سنة ١٣٧١ هـ مكتبة الحرم المكي ، الإعلام للزركلي ٣/٣٣٩ ، وفي تهذيب التهذيب ص ٢٧٩ ج ٦

للحافظ أحمد بن حجر العسقلاني ط ١/١٣٢٥ هـ ، حلية الأولياء للأصبهاني ٣/٩ ، وتاريخ بغداد

للخطيب البغدادي ١٠/٢٤٠ ، واللباب لابن الأثير ٣/٧٢ ، تذكرة الحفاظ للذهبي ١/٣٢٩ ، ووصل من

الذي يدخل في السنة من حماد بن زيد (١).
 وإذا كنا قد عرفنا مفهوم السنة فمن هم أهل السنة ؟
 اختلفت التعاريف في هذا • وفيما يلي نذكر أهمها وأقربها إلى الحق حتى
 يتبين لنا هل هناك فرق أم لا ؟ .

١ - السلف الصالح :-

السلف في اللغة : جمع سالف وهو كل ما تقدم وسبق ومضى (٢) ومنه قوله تعالى
 ﴿ فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين ﴾ (٣).

الصالح في اللغة : الخالص من كل عيب وفساد (٤).

أما السلف الصالح في الاصطلاح : فقد تنوعت التعريفات فقال بعضهم :-

السلف : / اسم لكل من يقلد مذهباً في الدين ويتبع أثر هذا المذهب كمذهب
 أبي حنيفة ومالك والشافعي وابن حنبل فانهم سلف لنا وأما الصحابة

شدة غضبه على الجهمية وغيرهم ممن يقول بأن القرآن مخلوق قول (لو كان لي سلطان لألقيت
 كل من يقول : إن القرآن مخلوق في نهر دجلة بعد أن أضرب عنقه) المرجع السابق.

١- هو : اسماعيل بن حماد بن زيد بن درهم الأزدي من التابعين ، نبغ في الحديث والفقه حتى
 أصبح شيخ العراق في عصره وأحد الأعلام الحفاظ، روى عنه خلق غير قليل قال عنه الإمام
 أحمد بن حنبل : كان من أئمة المسلمين ولد في البصرة سنة (٩٨ هـ) وتوفي بها سنة (١٧٩ هـ)
 أنظر تذكرة الحفاظ للذهبي ٢١١/١ ، تهذيب التهذيب لابن حجر ٩/٣ ، حلية الأولياء
 لأبي نعيم الأصفهاني ٢٥٣/٦ ، تهذيب الأسماء للنووي ١٦٧/١ ، اللباب لابن الأثير ٣٦/١ ، نكت
 الهميان للصفدي ١٤٧ ، الأعلام للزركلي ٢ / ٢٧١

٢- المعجم الوسيط ٤٤٤/١

٣- سورة الزخرف آية (٥٦)

٤- أنظر التعريفات : للجرجاني ص ١٧٢

والتابعون فإنهم سلف لهم (١)

وقال بعضهم السلف : هم المجتهدون في الدين (٢).

وقال آخرون : السلف هم الصحابة والتابعون وأهل القرون الثلاثة الأولى (٣).

وقال آخرون : السلفيون هم : ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه. فهم الفرقة الناجية وهم الفرقة المنصورة (٤) الذين صدق فيهم الحديث (لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق....) (٥).

وهناك أقوال أخرى كثيرة غير مرادة و غير كاملة في تعريفاتها أو محددة بزمان معين آثرنا عدم ذكرها خشية الإطالة (٦).

والراجع من تعريفات السلف الصالح:

تعريف الشيخ / اسماعيل عبدالرحمن الصابوني / بأنهم هم الصحابة والتابعون ، وتابعوهم وهم العلماء بأصول السنة وطرائقها وهم حراس العقيدة وحماة الشريعة الراعون لأصولها العاملون بها قولاً ، وعملاً ،

١- انظر : تاج العروس محمد مرتضى الزبيدي ١٤٣/٦ - ١٤٤ ، منشورات دار مكتبة الحياة بيروت لبنان، بالمكتبة المركزية، جامعة أم القرى م/٤١٣/م ز ت .

٢- أنظر كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم للتهانوي مادة سلف (١ / ٧٤٨)

٣- أنظر العقائد السلفية بأدلتها النقلية والعقلية لأحمد بن حجر آل أبو طامي ١١/١ ط ١٩٧٠/١ بيروت ، ولوامع الأنوار للسفاري ٢٠/١ .

٤- أنظر : عقيدة الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة : عبدالله بن حجاج ص ٦

٥- البخاري: ٢٤٩/٣، في الاعتصام: باب قول النبي ﷺ : لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، وفي الأنبياء: باب سؤال المشركين أن يريهم النبي ﷺ آية، فأراهم إنشفاق القمر، وفي التوحيد، باب قول الله تعالى : ﴿إنما أمرنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون﴾ ، ومسلم: (

١٩٢١) في الإمارة، باب قول النبي ﷺ : لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق...

٦- أنظر : تاريخ المذاهب الإسلامية : محمد أبوزهرة ص ٢١١ دار الفكر العربي.

واعتقاداً، ظاهراً وباطناً) (١).

٢ / أصحاب الحديث : قال أصحاب هذا المذهب هم المعنيون بأهل السنة لاغيرهم.

ويقول الشيخ عبدالقادر الجيلاني: أما الفرقة الناجية فهي أهل السنة والجماعة وأهل السنة والجماعة لا اسم لهم، إلا اسم واحد هو أصحاب الحديث قال البخاري محمد بن اسماعيل / قال علي بن المديني هم أصحاب الحديث (٢).

قال ابن المبارك : هم عندي أصحاب الحديث (٣) وقال شيخ الاسلام أحمد ابن تيمية : وبهذا يتبين أن أحق الناس بأن تكون هي الفرقة الناجية أهل الحديث والسنة (٤).

وقال الإمام أحمد بن حنبل إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة أصحاب الحديث فلا أدري من هم ؟ (٥) وأرى أن التعريفات السابقة لأهل الحديث والذين عرفوا بها أهل السنة هي تعريفات صحيحة ، فلا شك أن أهل السنة هم أهل الحديث الذين يجمعون بين علم الرواية والدراية، والاعتقاد والعمل، فهم أعلم الناس بأقوال الرسول ﷺ وأعظمهم تمييزاً بين صحيحها وسقيمها وأئمتهم فقهاء فيها، وأهل معرفة بمعانيها لكن القول بأنها هي المرادة وهي المنصورة والناجية دون غيرهم يخرج غيرهم من أهل القرآن والمتبعون من بعدهم باحسان يقول شيخ الاسلام أحمد بن تيمية: (ونحن لانعني بأهل الحديث

١- أنظر : عقيدة السلف : اسماعيل بن عبدالرحمن الصابوني ص ٢٣٦ ، طبعة الكردي القاهرة ١٣٢٥هـ

٢- المرجع السابق ص ٢٨

٣- المرجع السابق

٤- مجموع الفتاوي أحمد بن تيمية ج ٣ / ٣٤٧

٥- المرجع السابق

المقتصرين على سماعه أو كتابته أو روايته بل نعني بهم كل من كان أحق بحفظه، ومعرفته، وفهمه ظاهرا وباطنا، واتباعه باطنا وظاهرا، وكذلك أهل القرآن، وأدنى خصلة في هؤلاء، محبة القرآن والحديث والبحث عنها وعن معانيها، والعمل بما عملوه من موجبهما(١).

وأظهر تعريف لأهل السنة هو تعريف الإمام على بن أحمد بن حزم (أهل السنة هم أهل الحق - ومن عداهم فأهل البدعة - فإنهم الصحابة رضي الله عنهم وكل من سلك نهجهم من خيار التابعين رحمة الله عليهم) ثم أصحاب الحديث ومن أتبعهم من الفقهاء جيلا فجيلا إلى يومنا هذا ، ومن اقتدى بهم من العوام في شرق الأرض وغربها رحمة الله عليهم(٢).

ثانيا : معنى الجماعة :

الجماعة في اللغة : العدد الكثير من الناس والشجر والنبات، ويطلق على طائفة من الناس يجمعها غرض واحد (٣).

والجماعة : ضد الفرقة يقال جمع المتفرق(٤)ومنه قوله تعالى ﴿ إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ﴾ (٥)وسمي يوم القيامة بيوم الجمع لأنه سبحانه وتعالى يجمع فيه الأولين والآخرين قال تعالى : ﴿ يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ﴾(٦).

١- مجموع الفتاوى لابن تيمية ٩٥/٤

٢- الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم : ١١٢/٢، دار المعرفة بيروت ، ط ١٣٩٥هـ

٣- أنظر المعجم الوسيط لمجمع اللغة العربية واخراج د/ ابراهيم أنيس ج ١ / ١٣٥ مادة جمع

٤- أنظر لسان العرب ٥٣/٨، مادة جمع ، كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ج ١ / ٢٣٧ ط .

الخطايط . بيروت.

٥- سورة آل عمران آية (١٧٣)

٦- سورة التغابن آية ٩

أما معنى الجماعة في الإصطلاح :
فقد اختلف العلماء في المراد بالجماعة.
فقال بعضهم : هم السواد الأعظم من أهل الإسلام ويدخل فيهم أهل العلم
والاجتهاد دخولا أوليا . (١).

وقال آخرون : هم جماعة المجتهدين ، دون غيرهم من الناس (٢).

وقال آخرون : هم جماعة الصحابة على وجه الخصوص (٣).
وقال غيرهم : جماعة المسلمين اذا اجتمعوا على أمير (٤).

والرأي الراجح في المراد بالجماعة : هم جماعة المسلمين من الصحابة
والتابعين لهم باحسان إلى يوم الدين، ويعضد هذا أحاديث رسول الله ﷺ
بالاعتصام بالكتاب والسنة واتباع الجماعة، وسنة الصحابة والخلفاء
الراشدين المهديين، من بعدهم.

ومن هذه الأحاديث قوله ﷺ : في حديث الافتراق (ألا إن من قبلكم من أهل
الكتابين افترقوا على اثنين وسبعين ملة، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث

١- أنظر : الاعتصام : ابراهيم بن موسى الشاطبي ٢٦٠م طبعة دار الفكر تعريف محمد رشيد
رضا .

٢- انظر : فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣١٦/١٣ باب (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) وما
أمر النبي ﷺ بلزوم الجماعة وهم أهل العلم (كتاب الاعتصام باب السنة) ، سنن الترمذي ٦/
٣٣٥ كتاب الفتن باب ما جاء في لزوم الجماعة .

٣- المراجع السابقة .

٤- المراجع السابقة ،

وسبعين ، ثنتان وسبعون في النار ، وواحدة في الجنة ، وهي الجماعة (١). وجاء في رواية أخرى عند الترمذي في بيان الفرقة الناجية لما سئل ﷺ عنها قال: (ما أنا عليه وأصحابي) (٢)، وجاء في رواية أخرى عند الهيثمي في مجمع الزوائد : (١٠٠٠) قالوا يارسول الله من السواد الأعظم قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي من لم يمار في دين الله ومن لم يكفر أحدا من أهل التوحيد بذنب غفر له (١٠٠٠ الخ) ثم سأل رجل راوي الحديث وهو أبو أمامة، يا أبا أمامة: من رأيك ؟ أو سمعته من رسول الله ﷺ ؟ فقال الراوي إني إذ أ لجرى، بل سمعته من رسول الله ﷺ غير مرة ولا مرتين ولا ثلاثة (٣).

ومن مجموع الأدلة الثابتة الصحيحة من نصوص القرآن والسنة ندرك أن المراد بالجماعة لاتخص الصحابة فقط ولاتخص طائفة العلماء فقط، ولا تخص عوام المسلمين دون علمائهم بل الحق مجموع هذه الأقوال معا فالجماعة تشمل جماعة المسلمين يتقدمهم الصحابة والتابعون والعلماء والأئمة المجتهدون وعوام المسلمين وسوادهم ولا يختصون بزمن معين بل يرتبطون جميعا بالعمل والمتابعة للكتاب والسنة . وهذا الذي يؤيده كلام الصحابة والتابعين لهم باحسان.

١- أخرجه أبوداود في سننه ج ١٩٧/٤ ط دار الفكر ، أحمد في مسنده ج ١٠٢/٤ ، الحاكم في مستدرکه ج ١٢٨/١ ، اللالكائي في شرح السنة ٢٣/١ ، الدارمي ج ٢٤١/٢ ، الأجرى في الشريعة ص ١٨ . وصححه الألباني برقم ٢٠٤ في سلسلة الأحاديث الصحيحة من طريق معاوية بن أبي سفيان في جميع الكتب السابقة ، وأنظر الشريعة للامام محمد بن الحسين الأجرى ص ٧-٣ ، تحقيق محمد حامد الفقي ط ١٣٦٩/١ هـ مكتبة الحرم

٢- أخرجه الترمذي ج ١٣٤/٤ ، وقال حسن غريب ، قال الألباني وسنده جيد ، واحتج به شيخ الاسلام أحمد بن تيمية ، والحديث من رواية عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه .

٣- انظر : مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثمي ج ٢٥٩/٧ .

يقول الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود: (إن جمهور الناس فارقوا الجماعة ، وإن الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك) (١) ، وقال شيخ الاسلام أحمد بن تيمية : (وسموا أهل الجماعة لأن الجماعة هي الاجتماع وضدها الفرقة وإن كان لفظ الجماعة قد صار اسماً لنفس القوم المجتمعين والاجماع هو الأصل الثالث الذي يعتمد عليه في العلم والدين) (٢) .
وهناك أقاويل أخرى في تعريف الجماعة وهي في مجموعها صحيحة ولا تخرج عن الذي ذكرناها هنا (٣) .

وإذا كنا قد عرفنا السنة وأهلها ، وعرفنا كذلك الجماعة وأهلها ، فمن هم أهل السنة والجماعة ؟

أهل السنة والجماعة قطعاً هم / الذين توفرت فيهم صفات أهل السنة وصفات أهل الجماعة فجمعوا بين السنة والجماعة .
فإذا ذكرنا لفظ الجماعة مع السنة فقول: أهل السنة والجماعة كان المراد بها

١- انظر : اعلام الموقعين عن رب العالمين: لمحمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ٣/٣٩٧ تعليق طه عبدالرؤوف سعد دار الجيل ١٩٧٣ ، رواه ابن عساكر في تاريخ دمشق (١٣/٣٢٢/٢) ، وذكره الألباني في هامش كتاب مشكاة المصابيح لمحمد بن عبدالله التبريزي ج ١/٦١ ، وقال رواه ابن عساكر بسند صحيح ، وذكره العلامة عبدالرحمن بن اسماعيل المقدسي (ابوشامة) في كتابه الباعث على انكار البدع والحوادث ص ٢٢ ، تحقيق : عثمان أحمد عنبر دار الهدى مطبعة السعادة ط ١ / ١٣٩٨هـ .

٢- مجموع الفتاوى لابن تيمية ج ٣ / ١٥٧

٣- أنظر : هذه التعريفات في: أهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى : جمع محمد عبدالهادي المصري، دار طيبة للنشر ط ٤/١٤٠٩هـ ، ص ٤٦-٤٨ .

جماعة المسلمين من الصحابة والتابعين لهم باحسان من أهل القرون المفضلة العاملين بالكتاب والسنة ومن سلك سبيلهم واقتفى أثرهم واتبع هداهم قولاً وعملاً ظاهراً وباطناً.

يقول شيخ أحمد بن تيمية : (وصار المتمسكون بالاسلام المحض الخالص عن الشوب هم أهل السنة والجماعة وفيهم الصديقون والشهداء والصالحون ، ومنهم أعلام الهدى ومصابيح الدجى أولوا المناقب المأثورة والفضائل المذكورة وفيهم - الأبدال - الأئمة الذين أجمع المسلمون على هدايتهم ودرائتهم : وهم الطائفة المنصورة الذين قال فيهم النبي ﷺ (لاتزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة) (١).

وقد يدعي البعض أن مصطلح (أهل السنة والجماعة) مصطلح محدث جديد لم يكن في زمن الرسول ﷺ والحق .

أن مذهب أهل السنة والجماعة مذهب قديم وليس بحدث، وإن كان المصطلح حديثاً فلا مشاحة في الإصطلاح: يقول شيخ الاسلام أحمد بن تيمية : (مذهب أهل السنة والجماعة مذهب قديم معروف قبل أن يخلق الله تعالى أباحنيفة ومالكا والشافعي وأحمد، فانه مذهب الصحابة الذين تلقوه عن نبيهم ﷺ، من خالف ذلك كان مبتدعاً عند أهل السنة والجماعة) (٢).

لكن التسمية بأهل السنة والجماعة لم تظهر إلا بعد محنة الإمام أحمد بن حنبل

١- مجموع الفتاوى ابن تيمية ج ٣ م ١٥٩.

٢- منهاج السنة ٢٥٦/١.

في أوائل المئة الثالثة من هجرة المصطفى ﷺ حيث ثبت في وجه النفاة من
الجهمية ورد عليهم بدعهم بالكتاب والسنة وهدى الصحابة والتابعين لهم
بإحسان، فجدد معالم السنة وأظهر الله تعالى لواء الحق على يده فلقب الامام
أحمد بن حنبل بإمام أهل السنة والجماعة (١).

وإذا كنا قد عرفنا مفهوم أهل السنة والجماعة، فما هي أهم مناهجهم
وأصولهم في تقريرهم لأمر الاعتقاد؟
والإجابة عن هذا السؤال سيكون في المطلب القادم إن شاء الله تعالى.

١- أنظر : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ج ٣/٤٨٢، كتاب الامام أحمد بن حنبل : الرد على
الجهمية وكتاب معالم الانطلاقة الكبرى ص ٥٧.

المطلب الثاني : أهم دعائم أهل السنة والجماعة في تقرير العقائد.

فيما سبق عرفنا مدلول أهل السنة والجماعة ، وفيما يلي نتعرف على أهم دعائم منهجهم ، التي يسيرون على ضوئها في فهمهم لأمر العقيدة وأصول الدين وغيرها من أمور المعاد والجزاء والحساب ويردون بها ماخالفها من مناهج وآراء محدثة، ومن أهم دعائم أهل السنة والجماعة مايلي :-

١ - الاعتماد على القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة في تدعيم وتقرير أمور التوحيد والعقيدة والشريعة والسياسة وغيرها

فهو وحده المنهج الكامل الشامل قال تعالى ﴿ (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم) (١) .
وقال تعالى : ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين﴾ (٢).

وقال تعالى : ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون ﴾ (٣) .

وقال عن متابعة رسوله ﷺ : -

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور

١- سورة المائدة آية (١٥-١٦) .

٢- سورة النحل آية : (٨٩)

٣- سورة الأنعام آية (٣٨)

رحيم * ، قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ﴿١﴾ ، ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما﴾ ﴿٢﴾ .

وقال تعالى ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾ ﴿٣﴾ .

﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾ ﴿٤﴾ .

وقال ﷺ : (الا هل عسى رجل يبلغه الحديث عني، هو متكئ على أريكته ، فيقول: بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه، وما وجدنا فيه حراماً حرمناه وإن ما حرم رسول الله كما حرم الله) .
وفي رواية (الا إني أوتيت هذا الكتاب ومثله معه ...) (٥) .

وقال ﷺ : (إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم ، كمثل غيث أصاب أرضاً، فكانت منها طائفة طيبة ابتلت الماء فانبتت الكلأ والعشب الكثير، وكان منها أجادب أمسكت الماء، فنفع الله بها الناس، فشربوا منها، وسقوا ورعوا، وأصاب طائفة منها أخرى، إنما هي قيعان لاتمسك ماءً، ولاتنبت كلأ، فذلك مثل من فقه في دين الله عزوجل، ونفعه ما بعثني الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به) (٦) .

١- سورة آل عمران آية (٣١-٣٢)

٢- سورة النساء آية (٦٥)

٣- سورة الأحزاب آية : (٣٦) .

٤- سورة التوبة آية (١١٧)

٥- أخرجه أبو داود برقم (٤٦٠٤) في السنة : باب لزوم السنة وسنده صحيح ، والترمذي برقم (٢٦٦٦) في العلم باب رقم ٦٠ ، وأحمد في مسنده ١٣٠/٤ ، وابن ماجه رقم ١٢ في المقدمة : باب تعظيم حديث رسول الله ﷺ .

٦- أخرجه البخاري في العلم باب فضل من علم ج ١/١٨٥ ، ومسلم برقم (٢٢٨٢) ، في

وقال ﷺ: (مثلي ومثل ما بعثني الله كمثل رجل أتى قوما فقال: إني رأيت الجيش بعيني، وإني أنا النذير العريان، فالنجاى النجاى فأطاعته طائفة فأدلجوا، على مهلم فنجوا، وكذبت طائفة فصبحهم الجيش فاهلكهم، فاجتاحهم، فذلك مثل من اطاعني واتبع ما جئت به، ومثل من عصاني، وكذب ماجئت به من الحق(١).

وقال ﷺ (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) (٢). ويقول عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: من تعلم كتاب الله ثم اتبع ما فيه هداى الله من الضلالة في الدنيا ووقاه يوم القيامة سوء الحساب. وفي رواية : قال : من اقتدى بكتاب الله، لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا هذه الآية ﴿فمن اتبع هدى فلا يضل ولا يشقى﴾ (٣).

وقال عبد الله بن مسعود : إن أحسن الحديث كتاب الله ، وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها، وإن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين . (٤) وروى الامام أحمد في مسنده عن عبد الله بن ثابت قال : جاء عمر بن الخطاب إلى النبي ﷺ فقال: يارسول الله إني مررت بأخ لي من قريظة فكتب لي جوامع من التوراة، الا اعرضه عليك قال: فتغير وجه رسول الله ﷺ قال: عبد الله فقلت له: الا ترى ما بوجه رسوا لله ﷺ فقال عمر: رضينا بالله ربا، وبالإسلام ديننا، وبمحمد

١- البخاري برقم (٦٤٨٢) ٩٨/١٤، في الرقاق باب الانتهاء عن المعاصي ، ومسلم برقم (٢٢٨٣) في الفضائل باب شفقتة ﷺ على أمته واللفظ المسلم .

٢- البخاري تعليقا بصيغة الجزم ٢٩٨/٤، في البيوع : باب النجس ، ومسلم رقم (١٧١٨)، في الأفضية باب نقض الأحكام الباطلة ، وأبوداود في السنة : باب لزوم السنة ٥٠٦/٢، وابن ماجه في المقدمة باب تعظيم حديث رسول الله ﷺ برقم ١٦ .

٣- سورة طه آية (١٢٣) جامع الأصول لابن الأثير ج ١ / ص ٢٩٢ .

٤- البخاري ١٧/٩ في الاعتصام: باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ ، ١٣ / ١٢٥ في الأدب باب الهدى الصالح .

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رسولاً قال: فسرى عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثم قال: والذي نفسي بيده لو أصبح فيكم موسى ثم اتبعتموه وتركتم ما جئتمكم به لضللتكم، إنكم حظي من الأمم وأنا حظكم من النبيين(١).

فصلوات الله وسلامه على رسولنا تركنا على المحجة البيضاء ليلها كنهارها.
يقول أبو الدرداء (صدق الله ورسوله فقد تركنا على مثل البيضاء) (٢).

ويقول الإمام أحمد بن حنبل : (أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه اصحاب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والاقتراء بهم وترك البدع، وكل بدعة فهي ضلالة، وترك المراء والجدال والخصومات في الدين، والسنة عندنا آثار رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، والسنة تفسير القرآن وهي دلائل القرآن، وليس في السنة قياس ولا تضرب الأمثال، ولا تدرك بالعقول ولا الأهواء وإنما هو الاتباع وترك الهوى(٣).

ويقول شيخ الاسلام أحمد بن تيمية رحمه الله عليه:

(أما الاعتقاد فلا يؤخذ عني، ولا عمن هو اكبر مني، بل يؤخذ عن الله ورسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وما أجمع عليه سلف الأمة(٤).

ويقول أيضا : (من طريقة أهل السنة والجماعة اتباع آثار رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ باطنا وظاهرا، واتباع سبيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار... ويعلمون أن أصدق الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ويؤثرون كلام الله على كلام غيره من كلام أصناف الناس ويقدمون هدى محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على هدي كل أحد، بهذا سموا أهل الكتاب والسنة... وهم يزنون بهذه الأصول

١- المسند ٣/٤٧٠، ٤٧١، السنة لابن أبي عاصم ج١/٢٧، وجامع العلوم وفضله ص ٣٣٩

٢- السنة لابن أبي عاصم ١/٢٦، قال الألباني : حديث صحيح.

٣- المدخل إلى مذهب الامام أحمد بن حنبل، لابن بدران الدمشقي ص ١٩، ط . الأول : إدارة الطبعة المنيرية ، القاهرة.

٤- الفتاوى لشيخ لاسلام أحمد بن تيمية: ج ٣ ص ١٦١، درء تعارض العقل والنقل: ج ٥ ،

الثلاثة جميع ما عليه الناس من أقوال وأعمال باطنة أو ظاهرة مما له تعلق بالدين(١).

٢ - الإيمان والعمل بكل ما جاء في القرآن والسنة من أمور وعقائد في ذات الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله وأخبار المعاد والجزاء والحساب والبعث والنشور وعذاب القبر ونعيمه وغيرها مما هو ثابت في القرآن والسنة. بمعنى أن حجيتها أصل من أصول أهل السنة والجماعة.

وأن أدلتها قطعية الدلالة تفيد العلم والعمل واليقين. سواء كان الخبر عن رسول الله ﷺ عن طريق التواتر أو الأحاد مادام السند والمتن صحيحين ثابتين من غير شذوذ ولا علة وبعد أن تلقتها الأمة بالقبول والتسليم.

ولهذا قال الامام البخاري (باب ماجاء في إجازة خبر الواحد الصدوق في الآذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام و٠٠٠) ثم ساق جملة من الأحاديث الصحيحة الواردة في هذا الشأن(٢).

قال شيخ الاسلام أحمد ابن تيمية: (٠٠٠ وخبر الواحد المتلقى بالقبول يوجب العلم عند جمهور العلماء من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وهو قول أكثر أصحاب الأشعري كالاسفراييني وابن فورك(٠٠٠)(٣). ويقول أيضاً: (فالخبر الذي تلقاه الائمة بالقبول تصديقاً له أو عملاً بموجبه يفيد العلم عند جماهير الخلف والسلف(٠٠٠)(٤).

١- مجموع الفتاوى ج ٣ ص ١٠٧، ج ٦ ص ٣٦، النبوات ص ٧١، ٢١٤، الأصفهانية ص ١٢٨
صون المنطق للسيوطي ص ١٦٥، أعلام الموقعين لابن قيم الجوزية ج ١، ص ٤٩، ج ٢ ص ٢٧٩، ج ٤ ص ١١٨

٢- أنظر فتح الباري ج ١٣/ص ٢٣١

٣- مجموع الفتاوى ج ١٨/ص ٤١

٤- المرجع السابق ج ١٨/ص ٤٨

ولم يظهر القول بعدم حجية خبر الواحد إلا على أيدي المتكلمين (١). ويقول شارح الطحاوية : ابو العز الحنفي (فسدوا على القلوب معرفة الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله من جهة الرسول ﷺ وأحالوا الناس على قضايا ومقدمات خيالية سموها قواطع عقلية وبراهين يقينية وهي في التحقيق ﴿كسر اب بقيعة يحسبه الظمآن ماء﴾ (٢) ومن العجب أنهم قدموها على نصوص الوحي، فلم يظفروا بالعقول الصحيحة والنصوص النبوية، ولو حكموا نصوص الوحي لفازوا بالمعقول الصحيح الموافق للفظرة السليمة .. وخبر الواحد إذا تلقته الأمة بالقبول عملا به وتصديقا له يفيد العلم اليقيني عند جماهير الأمة وهو أحد قسمي المتواتر، ولم يكن بين سلف الأمة في ذلك نزاع (٣).

ويقول الحافظ ابن قيم الجوزية: (فاذا اجتمع في قلب المستمع لهذه الأخبار العلم بطريقتها ومعرفة حال روايتها وفهم معناه حصل العلم الضروري الذي لا يمكن دفعه، ولهذا كان أئمة الحديث الذين لهم لسان صدق في الأمة قاطعين بمضمون هذه الأحاديث شاهدين بها على رسول الله ﷺ جازمين بأن من كذب بها أو أنكر مضمونها فهو كافر (٤).

ومن راجع كتب السلف الصالح من الصحاح وغيرها يجد أنهم قد أثبتوا دلالة خبر الواحد للعلم والعمل واليقين منذ زمن الرسول ﷺ وصحابته الكرام. ومن ذلك:-

ما تواترت به الأخبار عن النبي ﷺ في ارساله الرسل والدعاة إلى ملوك

١- أنظر: شرح الأصول الخمسة للقاضي عبدالجبار ص ٧٦٨، الارشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد للامام الجويني ص ٣٥٩، والشامل في أصول الدين للمؤلف ص ٥٥٧، واسباب التقديس في علم الكلام لفخر الدين الرازي ص ٢٠٤.

٢- سورة النور: آية (٣٩)، شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٣٨، تحقيق شعيب الأرنؤوط.

٣- شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٣٨، مكتبة دار البيان دمشق. تحقيق شعيب الأرنؤوط.

٤- مختصر الصواعق المرسله للحافظ ابن قيم الجوزية اختصار الشيخ محمد الموصلي ص ٤٦١

الأرض آحادا ليبلغوا أمر التوحيد والاسلام (١) ولم يثبت عن أحد من المرسل إليه أنه قال: لانقبل لأنه خبر واحد.

وما تواترت به الأخبار من إرساله ﷺ معاذا إلى اليمن للدعوة (٢).

وكذلك خبر تحويل القبلة إلى الكعبة بمكة وتحويل الناس في مسجد قباء بمجرد سماعهم الخبر وهم في الصلاة (٣) وكذلك خبر عمر بن الخطاب (إنما الاعمال بالنيات ...) (٤).

يقول الامام أبو المظفر السمعاني / إن الخبر اذا صح عن رسول الله ﷺ ورواه الثقة والأئمة وأسندة خلفهم عن سلفهم إلى رسول الله ﷺ وتلقته الأمة بالقبول فانه يوجب العلم فيما سبيله العلم هذا عامة قول أهل الحديث والمتقنين من القائمين على السنة، وإنما هذا القول الذي يذكر أن خبر الواحد لايفيد العلم بحال ولا بد من نقله بطريق التواتر لوقوع العلم به، شيء اخترعته القدرية والمعتزلة، وكان قصدهم منه رد الأخبار، وتلقفه منهم بعض الفقهاء الذين لم يكن له في العلم قدم ثابت ولم يقفوا على مقصودهم من هذا القول (٥).

١- أخرجه البخاري برقم (٧٢٦٤) باب ما كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء والرسل واحدا بعد واحد، كتاب أخبار الآحاد والفتح: ٢٤١/١٣.

٢- أخرجه البخاري برقم (٧٣٧٢) باب ماجاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى ، كتاب التوحيد فتح الباري ج ٣٤٧/١٣، صحيح مسلم ٥٠/١، ٥١ كتاب الايمان باب الدعاء إلى الشهادتين

٣- أخرجه البخاري برقم (٧٢٥١) باب ماجاء في اجازة خبر الواحد، الفتح: ٢٣٢/١٣.

٤- أخرجه البخاري الفتح : ٧/١، ١٥، ١٢٦، ١١٧/٥، ١٧٧/٧، ١٠٠/٩، ٤٩٦/١١، ٢٩٠/١٢ برقم (١) باب بدء الوحي ومسلم (١٩٠٧) وأبوداود (٢٢٠١) والترمذي (١٦٤٧) وابن ماجه (٢٤٢٧) والنسائي ٥٨/١، ٦٠.

٥- الانتصار لأهل الحديث، ضمن كتاب صون المنطق للسيوطي ص ١٦٠-١٦٢

ويقول الإمام الشافعي : (إذا حدث الثقة عن الثقة حتى ينتهي إلى رسول الله ﷺ فهو ثابت عن رسول الله ﷺ) (١).

يقول الدكتور عاصم القريوتيم/

(وكذلك خبر الواحد الصحيح متناً وسنداً والذي تلقته الأمة بالقبول والتصديق، واتفقت الأمة على العلم به سواء كان في الاعتقاد أو في الأحكام بناء على عمل الرسول ﷺ وصحابته الكرام وعمل أهل القرون الثلاثة الأولى من التابعين للقرآن والسنة). (٢).

٣ - إن نصوص القرآن والسنة الواردة في إثبات توحيد الرب سبحانه وتعالى وإثبات صفاته وأسمائه وأفعاله وأخباره معلومة معانيها واضحة عباراتها مجهولة كفيياتها وهي على الحقيقة دون المجاز.

كما أن فهم أهل السنة والجماعة وإيمانهم لهذه النصوص، ليس كما هو لدى خصومهم النفاة الذين فهموه على ما لم يرده الله ولا ورسوله ﷺ، حيث شكوا واشبهوا فيها ومثلوها بما هي قائمة على الحوادث والمخلوقات، ثم حرفوها وعطلوا معانيها الأصلية وعلى ضوءها صنفوا كتبهم سلفاً وخلفاً ويزعمون أنها أصول دين الاسلام و مع أنهم يقرؤون آيات القرآن، ويمرون على هذه الآيات، ويفوضون معانيها إلى الله تعالى من غير تدبر ولا تعقل ولا تفكر ولا تبصر لتلك المعاني التي بينها الرسول ﷺ على مراد الله وعلى مراده ﷺ.

والله تعالى ذم صنيع قوم فعلوا مثل هذه الأفعال فقال ﴿ أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم

١- كتاب الأم ١٧٧/٧ للشافعي ، والرسالة ، للشافعي تحقيق أحمد شاكر ص ٤٥٧ .

٢- أنظر : الاسناد من الدين ومن خصائص سيد المرسلين د/عاصم القريوتي ص ٣٠ ، شرح

العقيدة الطحاوية لأبي العز الحنفي ص ٣٣٧ ، بتحقيق شعيب الأرنؤوط .

يعلمون﴾ إلى أن قال سبحانه وتعالى : ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى وإن هم إلا يظنون﴾ والأمانى : التلاوة المجردة، ثم قال تعالى: ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا، فويل لهم مما كتبت بأيديهم، وويل لهم مما يكسبون﴾(١).

فذم الله تعالى نسبة ما كتبه بأيديهم إلى الله تعالى، وذم اكتسابهم ثم ليست هناك عقيدة صحيحة ثابتة محفوظة عن الله تعالى في الكتب السماوية المقدسة كما هو ثابت في مصادر الدين الإسلامي، مع كمال البلاغة، والفصاحة، وحسن الجمال وسهولة الألفاظ والمعاني والتراكيب. وليس ذلك إلا لأن هذا الدين هو الدين الخالص عند الله تعالى الذي لا يقبل غيره إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها. فهل يعقل أن الله تعالى يضع في كتابه وخاصة في أمر توحيدِه وأسمائه وصفاته ما هو متشابه مختلف فيه؟

وهل يترك الرسول ﷺ أمته على مثل هذه الحالة مع أنه المأمور بالتبليغ والتفسير والتوضيح عن الله تعالى وتوحيدِه سبحانه وتعالى وعدم الإشراك معه؟.

وأعظم الدلائل على كمال تبليغه ﷺ شهادة صحابته له في صعيد عرفات (نشهد بأنك قد بلغت ونصحت وأديت)(٢) فاستشهد ﷺ ربه سبحانه على اقرار أمته بذلك فكيف يتركهم على هذه الشبهات وهم يشهدون له بأنه الناصح المبلغ؟ ويتنزل القرآن على كمال الدين ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾(٣) إذا بما ذا نصف من قال إن في نصوص القرآن والسنة في أمر توحيد الله تعالى وصفات الله وأفعال الله وأسمائه من المتشابه والخفاء واللبس الشيء الكثير؟.

لانصف مثل هؤلاء إلا أنه قد خفي عليهم حقيقة الدين وعلومه بسبب تقديم اعتقاد

١- سورة البقرة آية : (٧٥-٧٩).

٢- أخرجه مسلم في كتاب الحج، باب صفة حجة النبي ﷺ ج٨/١٨٤

٣- سورة المائدة آية : (٣)

الشبهة أولاً وتمكينها في قلوبهم وفي عقولهم لكثرة تعهدهم على كتب الزندقة والإلحاد والفلسفة وكثرة بعدهم لأدلة القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة، ثم بسبب حرمانهم وعدم توفيقهم لأسباب الهداية والإستقامة والفهم السليم الذي أمتن الله تعالى به على أهل السنة والجماعة (١).

ثم قد ثبت عن السلف كربيعة بن أبي عبد الرحمن فروخ التيمي، ومالك بن أنس، وأم سلمة رضي الله عنها في قوله تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ (٢) عن الاستواء يقول الرواي : (فما رأيت مالكا وجد من شيء كوجدته من مقالته، وعلاه الرخصاء - العرق - قال: وأطرق القوم وجعلوا ينتظرون ما يأتي من فيه ، قال فسرى عن مالك فقال: كيف غير معقول، والاستواء منه غير مجهول، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة، فأني أخاف أن تكون ضالاً، وأمر به فأخرج) (٣).

يقول الامام ابن عبدالبر / (أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة، والإيمان بها، وحملها على الحقيقة لا على المجاز إلا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة، وأما أهل البدع والجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلهم ينكرها، ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة، ويزعمون أن من أقر بها مشبه، وهم عند من أثبتها نافون للمعبود، والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه

١- أنظر أعلام الموقعين لابن قيم الجوزية ٣٧٥/٤، شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ص ٣٣٩.

٢- سورة طه آية (٥)

٣- أنظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة للإمام اللالكائي ج ٣، ص ٣٩٧، الأسماء والصفات للبيهقي ص ٥١٥، التدمرية لشيخ الاسلام أحمد بن تيمية ص ٤٣ تحقيق محمد بن عود السعوي ، التمهيد لابن عبدالبر ١٣٨/٧.

وسلم وهم أئمة الجماعة والحمد لله (١).

ثم إن تقسيم أسماء الله وصفات الله وأفعال الله تعالى الواردة في القرآن الكريم والسنة النبوية إلى مجاز لم يثبت عن أحد من العرب وليس له أصل في الشرع ولا في اللغة ولا قال به أحد من الصحابة ولا التابعين ولا تابع التابعين ولا أحد من الأئمة المشهورين في العلم (٢).

هذه بعض دعائم أهل السنة والجماعة في تقرير أمور العقائد (٣) ، وقد تركنا البعض الآخر، وسنتعرض لها بالتفصيل في فصول مخصصة من هذه الرسالة، وهذا هو المبحث الأول من التمهيد، أما المبحث الثاني فهو في بيان أول الواجبات عند المكلفين في الإيمان بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهو ما سنتعرض له في الصفحات القادمة.

١- التمهيد : للإمام ابن عبد البر ، ج٧ ، ص ١٤٥ طبع وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - المغرب مجموع الفتاوى لابن تيمية ١٩٨/٥ ، الدرء ٢٥٦/٦ ، وبيان تلبيس الجهمية ٣٩/٢ ، العلو للذهبي ص ١٨٢ .

٢- أنظر : الإيمان لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ص ٧٢ ، مجموع الفتاوى : ١٩٦/٥ ، الصواعق المرسلة ٣/٢-٥ ، الإمام ابن تيمية وموقفه عن التأويل د/محمد السيد الجليند ص ٣٦٠-٣٧٢ ، العقيدة السلفية بين الإمام أحمد بن حنبل والإمام ابن تيمية : د/ سيد عبدالعزيز سيللي ص ٧٦

٣- انظر بتوسع في منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد عند أهل السنة والجماعة، لعثمان علي

المبحث الثاني: واجبات المكلفين في الإيمان بالله ورسوله

ويشتمل على مطلبين: -

المطلب الأول: أول الواجبات على المكلف عند المتكلمين.

المطلب الثاني: أول الواجبات على المكلف عند أهل السنة والجماعة.

المطلب الأول : أول الواجبات على المكلفين عند المتكلمين (١) :-

اختلف المتكلمون وغيرهم في تعيين أول ما يجب على المكلفين نحو خالقهم على أقوال كثيرة نذكر منها مايلي :-

(١) ذهب بعض المتكلمين إلى أن أول واجب على المكلف هو المعرفة وهي مطلوبة لذاتها، وهي أصل المقاصد الشرعية و أكدها، وما كان كذلك فهو أحق بأن يكون أول الواجبات، أما كون المعرفة مطلوبة لذاتها فلأن شأن الوسيلة أنه إذا حصل التوسل إليه بذاتها استغنى عنها . ومعرفة الله لا يستغنى عنها بحال من الأحوال وأما كون المعرفة المذكورة أصل المقاصد الشرعية، فلأن جميع المقاصد والواجبات من نطق شهادة ، وصلاة ، وصوم لا يعتبر صحيحا في نظر الشارع ، إلا بعد حصول المعرفة والتصديق القلبي وأما كونها أكد الواجبات، فلأن وجوبها وجوب أصل بحيث إذا انعدمت انعدم الايمان، بخلاف غيرها من الواجبات، فإن انعدامه لا يضيع الايمان.(٢).

: وقد تمسك من قال أن : أول الواجبات المعرفة، بقول الرسول ﷺ : «فليكن

١- قد يظن البعض أن هذا المطلب ليس له علاقة بالموضوع أو بصلب الرسالة، والحقيقة عكس ذلك فالمطلب مهم جدا لهذه الرسالة لأننا إذا علمنا أول الواجبات عند المتكلمين وعند أهل النسبة والجماعة تبين لنا الاختلاف بين المنهجين، إضافة إلى أن المتكلمين قد تأثروا بمنهجهم فقدموا العقل على النقل وكانت نتائج بحوثهم مخالفة للكتاب والسنة .

ومع أن هناك رسائل جامعية قد كتبت في المنهجين إلا أن هذه الرسائل لم تستوف هذا الموضوع حقه من البحث والمنهجية العلمية فانظر مثلا: منهج أهل السنة والجماعة، ومنهج الأشاعرة في توحيد الله: لخالد بن عبداللطيف، رسالة ماجستير تحت إشراف الجامعة الإسلامية ج١ / ١٥٨ - ١٦١، ج٢ / ٦٢٠ مكتبة الغرباء الأثرية المدينة المنورة، ط ١ / ١٤١٦هـ

٢- أنظر: شرح المقاصد: سعد الدين التفتازاني ص ٢٩٠ - ٣٠٣، مكتبة الحرم المكي ، الشامل في أصول الدين : عبدالملك الجويني ص ١٢٠، دار المعارف الاسكندرية ط / ١٩٦٩م ، أبو الحسن الأشعري بين المعتزلة والسلف : هادي أحمد طالبني ص ٤٨ - ٥٢، جامعة ام القرى مكتبة البحث العلمي، التمهيد : القاضي محمد بن الطيب الباقلائي ، ص ٦-٢٣، المكتبة الشرقية ، بيروت ١٩٥٧م، منشورات جامعة بغداد .

أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله فإذا عرفوا ذلك « الحديث . (١).
وبالرواية الأخرى: «فليكن أول ماتدعوهم إليه عبادة الله فإذا عرفوا الله ..»
الحديث (٢).

قال ابن حجر في فتح الباري : قال أبوالمعالى عبدالمك الجويني: إنه لايتأتى
الإتيان بشئ من المأمورات على قصد الامتثال ولا الإنكفاف عن شئ من
المنهيات على قصد الإنزجار الا بعد معرفة الأمر والنهي» (٣). قلت والذي
استقر عليه الجويني رحمه الله هو وجوب النظر كما سيتضح لنا ذلك (٤).

وممن ذهب إلى هذا الرأى أبوالحسن الأشعري والباقلاني (٥) .

١- أخرجه البخاري برقم (٧٣٧٢) كتاب التوحيد، باب ماجاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى
توحيد الله تبارك وتعالى، فتح الباري شرح صحيح البخاري : الحافظ أحمد بن حجر ،
٣٤٩/١٣.

٢- أخرجه البخاري برقم (١٤٥٨) ، كتاب الزكاة، باب لا يؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة،
وباب وجوب الزكاة، وباب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء، وفي المظالم باب الاتقاء
والحذر من دعوة المظلوم، وفي المغازي باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع،
وفي التوحيد باب ماجاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى، ومسلم رقم
(١٩) ، ١٩٩/١ ، كتاب الايمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الاسلام، والترمذي رقم ٦٢٥
في الزكاة، باب ماجاء في كراهية أخذ المال في الصدقة، وأبوداود برقم (١٥٨٤)، في الزكاة،
باب الكنز ماهو ؟ وزكاة الحلبي ، والنسائي ٥/٥٥ في الزكاة باب اخراج الزكاة من بلد إلى بلد

٣- فتح الباري كتاب التوحيد ج ١٣ ص ٣٤٧. وانظر: شرح المقاصد : سعد الدين التفتازاني
ج ١ / ٤٤٢٦-٤٥، ٤٨ - ٤٩، والمواقف : عبدالرحمن الإيجي : ص ١٥١

٤- انظر : الشامل في أصول الدين: عبدالملك الجويني ص ١٢٠ - ١٢٢ ، دار المعارف -
الاسكندرية ، ط / ١٩٦٩ م .

٥- شرح المواقف: عبدالحكيم شمس الدين، ص ١٢٣ مكتبة الحرم ، المواقف : عبدالرحمن
الإيجي ص ١٥٣ ، الباقلاني وأراؤه الكلامية: د/ محمد رمضان عبدالله ص ٢٦١ ، مطبعة الأمة ،
بغداد، ط / ١٩٨٦ م أنظر : شرح المواقف: السيد علي الجرجاني ٣٢٢/٨ مطبعة السعادة -

٢) وذهب أكثر المتكلمين والفلاسفة إلى أن أول واجب على المكلف هو النظر وهذا الرأي هو الذي استقر عليه عامة الفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة والماتريدية وغيرهم.

يقول القاضي عبد الجبار: « إن سأل سائل فقال: ما أول ما أوجب الله عليك ؟ فقل النظر المؤدي إلى معرفة الله، لأنه تعالى لا يعرف ضرورة ولا بالمشاهدة فيجب أن نعرفه بالتفكر والنظر والمراد بالنظر / الفكر والفكر هو المعنى الذي يوجب كون المرء متفكراً .. » (١).

ونجده في مكان آخر من كتبه يناقش ويرد على المخالفين لمذهبه ويؤكد على النظر فيقول: « والغرض بقولنا إن النظر أول الواجبات أنه أول واجب لا ينفك واحد من المكلفين عنه ... » (٢) ويقول ابن رشد الفيلسوف: « إن الشرع قد أوجب النظر بالعقل في الموجودات » (٣) وقال الشيخ التفتازاني: لاخلاف بين أهل الإسلام في وجوب النظر في معرفة الله لكونه مقدمة للمعرفة الواجبة مطلقاً، وأما أول الواجبات فقال الأستاذ: هو النظر (٤) « وجاء في

القاهرة ط / ١٣٢٥هـ ، العقيدة النظامية : الجويني ص ٦٢ ، تحقيق محمد زاهد الكوثري ، مطبعة الأنوار ط / ١٣٦٧ هـ ، الايمان بين السلف والمتكلمين ، د / أحمد عطية الغامدي ص ١٢٩ مكتبة البحث العلمي جامعة أم القرى رقم : ١٠ ، أبو الحسن الأشعري بين المعتزلة والسلف : هادي أحمد طالب ص ١١٧ ، مكتبة البحث العلمي جامعة أم القرى رقم : ١٤٢

١- شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٦٠ - ٧٥ تعليق أحمد بن الحسين . تحقيق د/عبدالكريم عثمان . نشر مكتبة وهبة - القاهرة ، ط ١ / ١٣٨٤هـ.

٢- المحيط بالتكليف: القاضي عبد الجبار ، ص ١٥ وما بعدها، جمع الحسن بن أحمد، تحقيق عمر عزمي ، الدار المصرية للتأليف والترجمة - القاهرة، المغني في التوحيد والعدل: للمؤلف ٤١/٤ ، أبحاث الأفكار: الأمدي ١ / ل ١٩ - ٢١

٣- مناهج الأدلة في عقائد الملة: ابن رشد ص ١٣٤ ، ط ٢ / ١٩٦٤م، مكتبة الأنجلو - القاهرة.

٤- شرح المقاصد : سعد الدين التفتازاني ص ٢٩٠ - ٢٠٣ ، تحقيق د/ عبدالرحمن عميرة .

شرح المواقف / أول واجب على المكلف في مذهب جمهور المعتزلة هو النظر، وهو مذهب جمهور المعتزلة، وهو مذهب أبي اسحاق الإسفرائيني « (١) . ولهذا نرى المصنفين من المتكلمين في الاعتقاد، والتوحيد وخاصة المعتزلة يبتدئون كتبهم بتمهيد طويل في النظر والاستدلال، قائم على المنطق والكلام في معرفة الله على أساس حدوث العالم عن طريق دليل الجواهر والأعراض، ودليل الإمكان والوجوب (٢) وهو مايسمونه «بلاجهاد والتقليد» ويأمرون بالإجتهاه ولا يأخذون بالتقليد أبداً ، ومنهم من يبلغ في هذا فيكفر عوام المسلمين لأخذهم بالتقليد، وقالوا لا يحصل للعبد الايمان حتى يتعلم جميع ما هو شرط في إعتقاد المتكلمين دون من يؤمن بسذاجة، من غير نظر ولا بحث ولا تحري، ويبلغ في معرفته درجة علمائهم، كأبي الهذيل العلاف، والنظام وغيرهما، ويتدبر فيه على تقرير الدلالة ويتمكن من المناظرة والمجادلة ومن لم يبلغ تلك الدرجة كان كافراً لا يحكم له بالإيمان ولهذا حكموا بالكفر على جميع عوام المسلمين (٣)، وأخذت بقية فرق المتكلمين هذا الوجوب، منهم الأمام عز الدين النسفي، في كتابه العقائد النسفية وشرح هذا الكتاب / مسعود بن عمر التفتازاني . (٤) والإمام أبو حامد الغزالي في كتابه الاقتصار في الاعتقاد (٥) والإمام عبد الملك الجويني في كتابه الارشاد إلى قواطع الأربة في أصول الاعتقاد، و

-
- ١- شرح المواقف: عبدالحكيم شمس الدين ص ١٢٣، مكتبة الحرم .
 - ٢- أنظر: تعريفات المتكلمين للجواهر والأعراض والإمكان والوجوب في كتاب التعريفات للسيد على محمد الجرجاني ص ١٠٨، ١٩٢، ٥٤٦، ٣٢٢٦، ٣٢٣،
 - ٣- انظر هامش التمهيد : للقاضي أبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني ص ٢٨٤ ، . تحقيق الشيخ عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت ط / ١٤٠٧هـ .
 - ٤- شرح العقائد على متن العقائد لمحمد النسفي : مسعود بن عمر التفتازاني ص ١٥، شركة أحمد نايلي ويوسف ضياء الدين القاهرة - ط / ١٣٢٠هـ مكتبة الحرم المكي
 - ٥- أنظر: الاقتصار في الاعتقاد: أبو حامد الغزالي ص ١٢ - ١٣، دار الكتب العلمية

في كتابه العقيدة النظامية في الاركان الإسلامية (١)، وكذلك القاضي أبوبكر الطيب الباقلافي في كتابه تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل (٢) وكذلك الامام الفخر الرازي في كتابه أصول الدين (٣) وغيرهم من المتكلمين (٤) .

٣) وذهب آخرون إلى أن أول واجب على المكلف ليس المعرفة ولا النظر وإنما القصد إلى النظر وذهب إلى هذا الرأي عبد الملك الجويني أيضاً الذي قال: « أول ما يجب على العاقل البالغ باستكمال سن البلوغ أو الحلم شرعا القصد إلى النظر الصحيح المفضي إلى العلم بحدوث العالم... » إلى أن قال: « فالنظر واجب شرعا، وشرط وجوب النظر عندنا بثبوت السمع الدال عليه مع تمكن المكلف من الوصول إليه، فان قيل: ما الدال على وجوب النظر والإستدلال من جهة الشرع ؟ قلنا اجماع الأمة على وجوب معرفة الرب

-
- ١- أنظر الارشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد: الجويني ص ٣ - ٢٥، المكتبة المركزية جامعة أم القرى ، العقيدة النظامية للمؤلف : ص ١٣ - تحقيق د / أحمد حجازي ط ١٣٩٨/١ هـ ، مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة.
 - ٢- تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل : الباقلافي ص ٢٥- ٤١ تحقيق : عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب - بيروت ط ١٤٠٧/١هـ.
 - ٣- أنظر : اصول الدين أو معالم أصول الدين : فخر الدين محمد ابن عمر الرازي ، ص ١٩ - ٢٥ ، تقديم وتعليق : طه عبدالرؤوف، دار الكتاب العربي - بيروت ط / ١٤٠٤هـ.
 - ٤- انظر المدخل إلى دراسة علم الكلام : د/ حسن محمود شافعي ص ١١٦ و ١١٧ ، مكتبة وهبة القاهرة - ط ٢ / ١٤١١هـ ، درء تعارض العقل والنقل : شيخ الاسلام أحمد بن تيمية /١ ص ٤ ، مقدمة مناهج الأدلة في عقائد الملة : لابن رشد د/محمود قاسم ص ١٥٢ ، غاية المرام في علم الكلام : سيف الدين الأمدي مقدمة الكتاب ص ٣ - ٥ تحقيق / حسن محمود عبداللطيف ، ط / دار الكتب القاهرة ١٣٩١هـ، الله ذاتا وموضوعا: عبدالكريم الخطيب ص ٤٣٣ ، دار المعرفة بيروت ، ط ٢ / ١٣٩٥هـ ، جوهرة التوحيد: محمد أحمد العدوي ص ١٥ ، وبقية شروحاته الأخرى في مكتبة الحرم المكي، تأويلات أهل السنة: الماتريدي ص ١٤٥ ، تحقيق د/ ابراهيم عويضين - القاهرة ط/١٣٩١هـ المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، والتوحيد : للماتريدي ، ص

واستبان بالعقل أنه لايتأتى الوصول إلى اكتساب المعارف إلا بالنظر وما لايتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب» (١).
وقد ذهب أبو اسحاق الاسفرائيني أيضاً الى هذا القول : (٢).

٤ (وذهب غيرهم إلى أن أول واجب هو الشك لأن القصد إلى النظر بلاسابق شك يقتضي طلب تحصيل الحاصل أو وجود النظر مع مايمنعه وهذا قول أبي هاشم الجبائي المعتزلي (٣) .
وقال الحافظ ابن حجر: « والقائلون إن أول واجب هو الشك هم المتكلمون »
ويعني بذلك متكلمة المعتزلة (٤) .
وليس كل المتكلمين يقولون بالشك كما مر بنا، ومع ذلك فإن هذا الرأي مردود عليه من وجهين :-

١ - أن الشك غير مقدور عليه فلايكون واجباً لكونه من الكيفيات كالعلم وانما المقدور تحصيله أو استدامته بأن يحصل تصور الطرفين ويترك النظر في النسبة بينهما.
٢ - انه قول فاسد لأن الشك مما يطلب زواله فكيف يطلب حصوله والشك قبيح بعينه فكيف يكون أول واجب؟.

٥ (وذهب آخرون الى التوفيق بين المعرفة والنظر والقصد إلى النظر دون الشك وأن الخلاف لفظي ولانزاع بينهم في أن معرفة الله واجبة ومقصودة

١- انظر التفصيلات في كتاب الارشاد ص ٤ الى ص ٣٠ .

٢- انظر فتح الباري للحافظ أحمد بن حجر ج: ١٣ ص ٣٤٩

٣- انظر المقاصد: للتفتازاني ص ٢٩٠ - ٣٠٣ وشرح المواقف لعبد الحكيم شمس الدين ص

١٢٣ .

٤- انظر فتح الباري كتاب التوحيد ج ١٣، ص ٣٤٩

لذاتها (١).

٦) وقال بعضهم أول واجب هو الايمان، أى تصديق النفس بعد معرفتها بقولها
آمنت وصدقت .

وقال آخرون : أول واجب / هو الاقرار بالله سبحانه وتعالى ، وبرسله عليهم
الصلاة والسلام ، عن عقد مطابق ، وإن لم يكن بدليل .

وقال غيرهم : أول واجب / هو الاسلام ، أى الانقياد للأمر والنهي بالاعمال
وقيل : أول واجب / اعتقاد وجوب النظر .

وقيل : أول واجب / التقليد .

وقيل : أول واجب / وظيفة الوقت الذي كلف فيه .

وقيل : أول واجب / التمييز بين المعرفة والتقليد (٢) .

ويمكن لنا أن نستخلص من هذه الأقوال قولين اعتمدهما أكثر الفرق الكلامية
في بيان أول واجب على المكلف وهما :

١ - المعرفة .

٢ - النظر .

وقبل تحليل هذه الآراء ومناقشتها، نود أن نعرف رأي أهل السنة والجماعة
في أول الواجبات وهذا سوف يكون في المطلب القادم.

١- بتصريف من كتاب القول السديد في علم التوحيد : محمود أبو دقيقة، ص ٦٦ - ٦٨ ،
مطبعة ومجلة الارشاد القاهرة ط/١٩٣٦م.

٢- بتصريف من كتاب شرح هداية المرید للشيخ محمد عيش المتوفى سنة ١٢٩٩ هـ ص ٦ .
نشر الجامعة الاسلامية ليبيا، طبع ١٩٦٨م

المطلب الثاني : أول الواجبات عند أهل السنة والجماعة:-

أرى من الأهمية ، أن أذكر هنا أدلة الكتاب و السنة والتي اعتمد عليها أهل السنة والجماعة، في بيان أول الواجبات، ثم أقوم بمناقشة وتحليل آراء المتكلمين في صحة استدلالهم، ببعض الآيات القرآنية والآحاديث النبوية على وجوب المعرفة أو النظر كأول واجب على المكلفين.

وفيما يلي : نأتي بالآيات القرآنية ثم نثني بالآحاديث النبوية.

أولاً : أدلة القرآن الكريم :-

١ - آيات حثت على النظر والتفكر والتدبر منها قوله تعالى: -

﴿ أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى وإن كثيرا من الناس بقاءى ربهم لكافرون * أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها اكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ (١)

وقال تعالى : ﴿قل انظروا ماذا في السموات والأرض وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون﴾ (٢).

وقال تعالى : ﴿قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة إن هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق﴾ (٤).

قال تعالى: ﴿ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت﴾ (٥).

وقال تعالى: ﴿ أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة إن هو الا نذير مبين * أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء وأن عسى أن

١- سورة الروم آية «٩٥٨».

٢- سورة يونس آية «١٠١» ، أنظر تفسير ابن كثير : للحافظ ابن كثير ج٢/٤٣٤.

٣- سورة سبأ آية «٤٦»

٤- سورة الطارق آية « ٥ ، ٦ »

٥- سورة العاشية آية «١٧»

يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون ﴿ (١) .
وقال تعالى ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون﴾ (٢) .

وجه الدلالة من الآيات السابقة :-

جاءت هذه الآيات/ تدعو المنكرين بهذا النبي وبهذا الدين إلى التفكير والنظر في هذا الكون وما فيه، وما في الأنفس والآفاق من الآيات البينة الواضحة والشاهدة، والناطقة بعظمة الله الخالق الذي هو الله الواحد المستحق للتوحيد والإخلاص له في العبادة.

فهذه الآيات أدلة على إيجاب النظر لكل من انحرفت فيهم الفطرة. ^{أيناً} وتفيد بأن التفكير والنظر والتدبر في هذا الكون يزيد في الإيمان، وأنها آيات لأولي الألباب وليس معنى ذلك أن من لم يقم بالنظر ناقص الإيمان وأنه يلحقه إثم وذنوب على تركه النظر.

والضمير في قوله تعالى ﴿ أولم ينظروا ﴾ وفي قوله ﴿ أولم يتفكروا ﴾ وفي قوله ﴿ أفلا ينظرون ﴾ وفي قوله ﴿ أو لم يسيروا ﴾ عائد إلى الكفار والمشركين الذين يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون . فإن المؤمنين وذووا الألباب والفطر السليمة يؤمنون بالله من غير نظر ولا شك بل بالجبله والفطرة التي فطر الله الناس عليها وهذا ما أجمع عليه المفسرون من أهل السنة (٣)

١- سورة الأعراف آية «١٨٤ - ١٨٥» .

٢- سورة يوسف: آية «١٠٩» ، وانظر الآيات الأخرى الدالة على النظر في سورة فاطر آية (٤٤) ، وغافر آية (٨٢، ٢١) وسورة: ق آية (٦) ، ومحمد آية (١٠) .

٣- أنظر : تفسير الإمام الحافظ اسماعيل ابن كثير ط / ١٤٠١ دار الفكر بيروت.، تفسير سورة الأعراف آية (١٨٤ ، ١٨٥) ج ٢ / ص ٢٧١ ، تفسير سورة يونس آية (١٠١) ، ج ٢ ، ص ٤٣٤ ، تفسير سورة يوسف آية (١٠٩) ج ٢ ، ص ٤٩٧ ، تفسير سورة الغاشية آية (١٧) ج ٤ ، ص ٤٠٥ ، تفسير سورة الطارق ، آية (٥) ج ٤ ، ص ٤٩٩ .

أنظر: مختصر الإمام الطبري اختصار وتحقيق الشيخ محمد علي الصابوني ، د/صالح أحمد

ثانيا : أدلة الشهادة :-

فإذا كان الأمر كذلك فإن الآيات والأحاديث التي أعتمد عليها أهل السنة والجماعة في تعيين أول واجب على المكلف وهو (الشهادة) مبنية على فئتين من الأدلة النقلية، فالفئة الأولى منها تبين أهمية هذا الواجب ومكانته في الشريعة الإسلامية ، والفئة الثانية تقوم بتعيين هذا الواجب صراحة .

١ / الفئة الأولى : الأدلة الداعية إلى أهمية الشهادة :-

من الأدلة التي اعتمد عليها أهل السنة والجماعة في بيان أهمية الشهادة الآيات التالية :-

قال الله تعالى :- ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم﴾ (١).

وقال تعالى : ﴿فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم﴾ (٢).

وقال تعالى : ﴿فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو...﴾ (٣).

وقال تعالى : ﴿إن الدين عند الله الإسلام...﴾ (٤).

قال تعالى : ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه﴾ (٥).

وقال تعالى : ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين * إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين * ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يابني إن الله اصطفى لكم الدين

١ - سورة آل عمران آية «١٨»

٢ - سورة محمد آية «١٩»

٣ - سورة هود آية . «١٤»

٤ - سورة آل عمران آية «١٩»

٥ - سورة آل عمران آية «٨٥»

فلاتموتن إلا و انتم مسلمون أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق وإلهاً واحداً ونحن له مسلمون ﴿١﴾.

وقال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ: «بل الله فاعبد وكن من الشاكرين» ﴿٢﴾. وقال تعالى: ﴿قل أي شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أتئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وانني برئ مما تشركون﴾ ﴿٣﴾.

وقد أخبرنا الله تعالى أنه لم يرسل الرسل إلا لدعوة الناس إلى هذه الشهادة قال تعالى ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾ ﴿٤﴾ وقال تعالى ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ ﴿٥﴾ ومن إخلاص الشهادة إخلاص المتابعة للنبي محمد ﷺ فهو المبلغ عن الله وهو الذي ينزل عليه وحي الله . فلا يكتمل إيمان العبد إلا بالإيمان به وبجبهه وبالتحكيم إليه وبالتسليم بحكمه ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدون في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ ﴿٦﴾.

﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ ﴿٧﴾. أما حقوق هذه الشهادة وشروطها فليس مجال ذكرها هنا وقد ذكرها المصنفون في كتبهم .

١- سورة البقرة آية «١٣٠ - ١٣٣»

٢- سورة الزمر آية «٦٦»

٣- سورة الأنعام «١٩»

٤- سورة الأنبياء آية ٢٥

٥- سورة النحل آية ٣٦

٦- سورة النساء آية «٦٥»

٧- سورة الحشر آية «٧»

ب/ الفئة الثانية : الأئمة الداعية إلى أول الواجبات
من الأدلة التي اعتمد عليها أهل السنة والجماعة في تعيين أول واجب على
المكلف الأحاديث النبوية التالية :-

١- عن ابن عباس أن معاذاً قال: «بعثني رسول الله ﷺ قال: إنك تأتي قوما من
أهل الكتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم
أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله أفترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإن
هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد
في فقرائهم، فإن هم أطاعوا لذلك فإياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم
فانه ليس بينها وبين الله حجاب» (١).

٢ - عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ: لما بعث معاذاً إلى
اليمن ، قال: «إنك تقدم على قوم أهل كتاب، فليكن أول ماتدعوهم إليه عبادة الله
عزوجل، فإذا عرفوا الله ، فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في
يومهم وليلتهم، فإذا فعلوا فأخبرهم أن الله قد فرض زكاة تؤخذ من أغنيائهم
فترد على فقرائهم فإذا اطاعوا بها فخذ منهم، وتوق كرائم أموالهم» (٢).

٣ - عن يحيى بن عبد الله بن صيفي أنه سمع ابا معبد مولى ابن عباس يقول
«سمعت ابن عباس يقول: لما بعث النبي ﷺ معاذاً إلى نحو أهل اليمن قال: له

١- صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ١٩٧، كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين
وشرائع الاسلام، واخرجه البخاري برقم (٤٣٤٧) في المغازي ، باب بعث أبي موسى ومعاذ
إلى اليمن قبل حجة الوداع، ولفظه إنك ستأتي قوما، من أهل الكتاب فإذا جئتم فادعهم إلى أن
يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله ...) الحديث .

٢- صحيح البخاري (١٤٥٨) في الزكاة ، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة، صحيح
مسلم بشرح النووي ج ١ / ص ٢٠٠، كتاب الإيمان ، باب الدعاء إلى الشهادتين، وانظر تخريج
الحديثين ٢، ٣ ، في صفحة (٢٨ - ٢٩) من الرسالة.

إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب، فليكن أول ماتدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى، فإذا عرفوا ذلك فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم، فإذا صلوا فأخبرهم أن الله افترض عليهم زكاة أموالهم تؤخذ من غنيهم فترد على فقيرهم، فإذا أقروا بذلك فخذ منهم، وتوق كرائم أموال الناس» (١).

٤ - عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم، الا بحق الإسلام وحسابهم على الله ؟» (٢).

٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه : قال عمر بن الخطاب لأبي بكر كيف تقاتل الناس وقد قال: رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله الا الله ، فمن قال لا إله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله، فقال: ابوبكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه. فقال

١-صحيح البخاري ج ٩ ، ص ١٤٠ . كتاب التوحيد، باب ماجاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله

٢- أخرجه البخاري ٧٠/١ ، ٧١ في الايمان باب فان تابوا واقاموا الصلاة، ومسلم (٢٢) في الايمان : باب الأمر بقتال الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا الله من حديث ابن عمر وتمامه (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإن فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم الا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله) و أخرجه البخاري ٢١١/٣ ، ٢٣٣/١٢ ، ومسلم (٢١) والترمذي (٢٦١٠) ، والنسائي ١٤/٥ ، وأبوداود (٢٦٤٠) من حديث أبي هريرة، والطحاوي في شرح معاني الآثار ١٢٣/٢ من حديث أنس ابن مالك قال: قال رسول الله ﷺ (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا الله وأنّ محمداً عبده ورسوله وأن يستقبلوا قبلتنا وأن يأكلوا ذبيحتنا وأن يصلوا صلاتنا فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماءهم وأموالهم الا بحقها لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين) أحمد ٨/٤ ، وابن ماجه (٣٩٢٩).

عمر: فوالله ما هو إلا أن رأيت الله عزوجل قد شرح صدر أبي بكر للقتال ،
فعرفت أنه الحق» (١).

٦ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لعمه «قل لا إله الا الله اشهد لك بها يوم القيامة»، قال لولا أن تعيرني قريش، يقولون إنما حملة على ذلك الجزع لأقررت بها عينك، فأنزل الله ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ (٢).

٧ - عن أسامة بن زيد قال بعثنا رسول الله ﷺ: «في سرية إلى الحرقات من جهينة فادركت رجلا فقال لا إله الا الله فطعنته فوقع في نفسي من ذلك فذكرته للنبي ﷺ فقال: رسول الله ﷺ: أقال لا إله الا الله وقتلته، قال: قلت يارسول الله إنما قالها خوفا من السلاح، قال: أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا؟ فمزال يكررها علي حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ» (٣).

٨ - وجاء في حديث جندب بن عبد الله البجلي أن النبي ﷺ: دعا أسامة بن زيد

١- أخرجه البخاري ٢١٧/١٣ في الاعتصام، باب الإقتداء بسنن رسوله ﷺ، وفي الزكاة، باب وجوب الزكاة وفي استتابة المرتدين، باب قتل من أبي قبول الفرائض، ومسلم رقم ٢٠ في الايمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، والموطأ ٢٦٩/١ في الزكاة، باب ماجاء في أخذ الصدقات والتشديد فيها ، والترمذي رقم ٢٦١٠ في الايمان، باب ماجاء (أمرت أن اقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله) ، وأبوداود رقم ١٥٥٦، في الزكاة، والنسائي ١٤/٥، في الزكاة ، باب مانع الزكاة.

٢- أخرجه مسلم برقم (٢٥) في الايمان باب الدليل على صحة اسلام من حضره الموت مالم يشرع في النزاع وهو الغرغرة، والترمذي رقم ٣١٨٧ في التفسير باب ومن سورة القصص ، رقم الآية (٥٦)

٣- أخرجه البخاري ٣٩٨ /٧ في المغازي باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الرقات من جهينة، وفي الديات ، باب قول الله تعالى: ﴿وَمِنْ أَحْيَاهَا﴾ ،ومسلم رقم ٦٦ في الايمان ، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال : لا إله إلا الله ، وأبوداود رقم ٢٦٤٣ في الجهاد ، وباب على ما يقاتل المشركون.

فسأله فقال : «لم قتلته؟ قال: يارسول الله أوجع في المسلمين و قتل فلانا وفلانا وسمى له نفرا وإني حملت عليه فلما رأى السيف قال: لا إله الا الله.
قال: رسول الله ﷺ: أقتلته؟ قال نعم . قال: كيف تصنع بلا إله الا الله إذا جاءت يوم القيامة، قال يارسول الله أغفرلي ، قال: وكيف تصنع بلا إله الا الله إذا جاءت يوم القيامة. قال فجعل لايزيده على أن يقول كيف تصنع بلا إله الا الله إذا جاءت يوم القيامة» (١).

٩ - جاء في حديث أبي ذر قال: أتيت النبي ﷺ: «وهو نائم عليه ثوب أبيض ، ثم أتيته فإذا هو نائم ، ثم أتيته وقد استيقظ فجلست إليه فقال: «مامن عبد قال: لا إله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة . قلت : وإن زني وإن سرق ؟ قال : وإن زني وإن سرق، قلت وإن زني وإن سرق ؛ قال وإن زني وإن سرق ثلاثا قال: في الرابعة، على رغم أنف أبي ذر قال : الراوي فخرج أبوذر وهو يقول وإن رغم أنف أبي ذر».(٢)

١٠ - جاء في حديث ضمام بن ثعلبة فقال «يامحمد أتانا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك ؟ ، قال صدق : قال: فمن خلق السماء؟ قال الله ؟ قال فمن خلق الأرض ؟ قال الله . قال فمن نصب الجبال وجعل فيها ما جعل ؟ قال الله ؟ قال فبالذي خلق السماء والأرض ونصب هذه الجبال آله أرسلك قال نعم... الى آخر الحديث»

فسأل عن الصلوات الخمس في اليوم والليلة فصدقه الرسول ﷺ، ثم سأل عن الصوم وعن الحج فصدقه النبي ﷺ. ثم قال: والذي بعثك بالحق لا أزيد عليهن

١- أخرجه مسلم رقم ٩٧ في الايمان ، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال: لا إله إلا الله .
٢- أخرجه البخاري ٨٨/٣ ، ٨٩ ، في الجنائز ، باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه : لا إله إلا الله ، وفي التوحيد ، باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة ، ومسلم رقم ٩٤ في الايمان باب من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ، والترمذي، رقم ٢٦٤٦ في الايمان باب ما جاء في افتراق هذه الأمة .

ولا أنقص منهن فقال النبي ﷺ لئن صدق ليدخلن الجنة. (١) والأحاديث في هذا الباب كثيرة وهي ظاهرة الدلالة في تعيين (كلمة الشهادة والنطق بها) كأول واجب على المكلف عند أهل السنة والجماعة .

ونأتي الآن إلى المناقشات والتحليلات لآراء المتكلمين :-

أولا : استدل القائلون بأن أول واجب هو المعرفة بقوله ﷺ : «فاذا عرفوا» وليس الأمر كذلك .

والجواب على هذا القول من وجوه:-

الوجه الأول : أن أول واجب على المكلف هو الشهادتين وليس المعرفة والحجة في هذا الدليل الصريح من الرسول ﷺ حيث قال: لمعان بن جبل رضي الله عنه «فليكن أول ماتدعوهم إليه شهادة أن لا إله الا الله وأنني رسول الله». (٢) الوجه الثاني: أن المعرفة لا تكفي لحصول الإيمان، بل لابد من التوحيد الخالص لله تعالى من النطق بالشهادتين والإقرار والتصديق والعمل بهما وهذا ما اشار إليه الرسول ﷺ بقوله فليكن أول تدعوهم إلى أن يوحدوا الله . فيكون توجيه الحديث والنص «فاذا عرفوا توحيد الله وعبادة الله المطلوبة فأمنوا بالله واتبعوا وعملوا وطبقوا دعاهم إلى بقية الأركان.

١- البخاري في العلم : باب القراءة والعرض على المحدث ١/١٣٩ ، ١٤١ ، ومسلم في الإيمان باب السؤال عن أركان الإسلام رقم (١٢) ج ١/١٧٠ ، الترمذي في الزكاة باب إذا أديت الزكاة رقم (٦٠٤) والنسائي في الصوم باب وجوب الصيام ٤/١٢١ ، ١٢٤ ، وأبوداود في الصلاة باب ماجاء في الشرك يدخل المسجد رقم (٤/١٦)

الوجه الثالث: أن في روايات الحديث في أحدهما قوله ﷺ «فاذا عرفوا» وفي الرواية الأخرى «فان هم اطاعوا لذلك» وفي رواية أخرى «فادعوهم إلى عبادة الله فاذا عرفوا الله» فالمراد بمعرفة الله عرفوا توحيد الله والمعرفة في قوله (فاذا عرفوا) أى أقروا ودخلوا في الإسلام وأطاعوا الله واستجابوا لأوامر الله تعالى بعد الشهادتين، وكل هذه التفسيرات تأتي بعد النطق بالشهادتين قولاً، واعتقاداً، وفعلاً. لأن المعرفة بمفردها يستحيل أن تكون أول واجب فهي لا تكفي لدخول الإسلام وإلا على قولهم كان يجب أن يقبل الرسول ﷺ إيمان كفار مكة، فكفار مكة، والمشركون وأهل الكتاب كانوا يعرفون أن الدين الحق، هو الإسلام وأن الله حق، وأن محمداً ﷺ نبي مرسل كما تثبت النصوص والأدلة على ذلك ولكن الجحود والكبرياء هما اصل السبب في الرفض كما قال تعالى ﴿وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً﴾ (١). وقال تعالى: ﴿قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون، فإنهم لا يكذبونك، ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون﴾ (٢) ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون﴾ (٣). وقال الله تعالى على لسان موسى عليه السلام مخاطباً فرعون: ﴿قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلرب السموات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مثبوراً﴾ (٤). حينما أنكر فرعون الرب سبحانه قائلاً ﴿وما رب العالمين﴾ (٥).

الوجه الرابع: أن الإحتجاج بهذا الحديث يتوقف على الجزم بأنه ﷺ: نطق

١- سورة النمل آية (١٤)

٢- سورة الأنعام آية (٣٣)

٣- سورة البقرة آية (١٤٦)

٤- سورة الإسراء آية (١٠٢)

٥- سورة الشعراء آية (٢٣)

بهذه الكلمة وهي «المعرفة» وفي ذلك نظر، لأن القصة واحدة ورواة هذا الحديث قد اختلفوا، هل ورد الحديث بهذا اللفظ أم بغيره؟ والمؤكد أنه ﷺ لم يقل الا بلفظ واحد من هذه الألفاظ ، ومع احتمال أن يكون هذا اللفظ من تصرف الرواة. فالصحيح المتبادر للناظر والمتأمل والباحث أن اكثر الرواة روه بلفظ «فادعهم إلى شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله فان هم اطاعوا لك بذلك) وهذا هو الموافق للنصوص الواردة في الكتاب والسنة الصحيحة وإلى هذا ذهب أئمة السلف من أهل التفسير والحديث وغيرهم . وبهذا نقول إن أول واجب على المكلف هو الشهادتين وليست المعرفة.

الوجه الخامس : مما يقوى ويؤيد أن أول واجب على المكلفين هو الشهادتين وليست المعرفة، هو أن المخاطبين كانوا يعرفون الله سبحانه وتعالى و سواءً كانوا مشركين أو أهل كتاب أو غيرهم ولو أن المعرفة تكفي لدخول الإسلام، لكان إبليس وفرعون وقارون وأبوجهل وغيرهم من رؤساء الكفر أول المسلمين لأنهم كانوا عارفين بالله.

الوجه السادس: أن معظم الدلائل على أن أول واجب على المكلف في الايمان بالله ورسوله هو الشهادتين وليس المعرفة، تفسير الرسول ﷺ للايمان بالله ورسوله بالشهادتين . فعن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما: قال إن وفد عبدالقيس أتو النبي ﷺ فقال رسول الله: من الوفد ؟ قالوا ربيعه، قال: (مرحبا بالقوم غير خزايا ولاندامي، قال: فقالوا إنا نأتيك من شق بعيدة، و بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر، وإنا لانستطيع أن نأتيك إلا في الشهر الحرام، فمرنا بالأمر الفصل نخبره من وراءنا، وندخل به الجنة قال: فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع :

قال : أمرهم بالايمان بالله وحده قال: هل تدرون ماالايمان ؟ قالوا : الله ورسوله

أعلم قال: شهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان، وأن تؤدوا خمسا من الغنم ، ونهاهم عن الدباء والحنتم، والمزفت والنقير...) الحديث (١).

الوجه السابع : إذا كان أول واجب على المكلف هو الشهادتين فلا تقبل هذه الشهادة إلا بالإخلاص واليقين كما جاء في حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: يا أبا هريرة اذهب بنعلي هاتين فمن لقيت وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة» (٢) فمن شهد بهذه الكلمة حق الشهادة و حرّم الله عليه النار كما جاء في حديث عبادة بن الصامت سمعت رسول الله ﷺ يقول : من شهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله حرم الله عليه النار» (٣).

١- البخاري في الإيمان : باب أداء الخمس برقم/٥٣ ص١٢٩، وفي العلم : باب تحريض النبي ﷺ وفد عبدالقيس على أن يحفظوا الإيمان، وفي مواقيت الصلاة: باب قوله تعالى : ﴿منيبين إليه واتقوه﴾، وفي الزكاة: باب وجوب الزكاة، وفي الجهاد: باب أداء الخمس من الدين، وفي الأنبياء : باب نسبة اليمن إلى اسماعيل ، وفي المغازي : باب وفد عبدالقيس وفي الآداب : باب قول الرجل مرحبا ، وفي خبر الواحد ، باب وصاة النبي ﷺ وفود العرب أن يبلغوا من وراءهم وفي التوحيد: باب قول الله تعالى: ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾، واخرجه مسلم في الإيمان: باب الأمر بالإيمان: بالله تعالى ٨ رقم ١٧، وأبوداود في الأشربة: باب في الأوعية رقم (٣٦٩٢)، والترمذي في الإيمان: باب ماجاء في اضافة الفرائض إلى الإيمان رقم (١٧٤١)، والنسائي في الإيمان: باب أداء الخمس ٨/١٢٠.

٢- صحيح مسلم بشرح النووي ج ١، ص ٢٣٩. كتاب الإيمان: باب من شهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه دخل الجنة.

٣- صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ، ص ٢٢٩، في الإيمان : باب من شهد بالشهادتين حرم الله عليه النار .

الوجه الثامن : أن معرفة الله عند هؤلاء يكون بالاستدلال على الله بالطرق الكلامية والأقيسة العقلية، وأن من لم يعرف الله بهذه الطرق لم تكتمل لديه المعرفة ويلزم منه أن الصحابة والتابعين وعوام المسلمين الذين لم يأخذوا بالمعرفة على حسب منهجهم قد انحرفوا وضلوا الطريق . وهذا القول معلوم أنه في غاية الفساد . حيث لم يدعمهم دليل صحيح لا من كتاب ولا من سنة ويكفيهم أنهم خالفوا منهج الأنبياء والمرسلين وسلف هذه الأمة من الأئمة الصالحين والتابعين لهم بإحسان علما بأن المعرفة قد حصلت بأصل الفطرة. والخروج عنها، يطرأ على الشخص الذي انحرف عن أصل المعرفة، والفطرة التي فطره الله عليها وهي الإقرار بالله سبحانه وتعالى كما جاءت النصوص مصرحة بذلك.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (١) . وقال تعالى ﴿فَاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ (٢). وكما جاء في الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود الا ويولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه، أو يمجسانه، كما تنتج البهيمة جمعاء. هل تحسون فيها من جدعاء؟ ثم يقول أبوهريرة رضي الله عنه ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم﴾ (٣).

١- سورة الأعراف آية «١٧٢»

٢- سورة الروم آية «٣٠»

٣- أخرجه البخاري في الجناز ١٧٦/٣ ، ١٩٧-١٩٩ ، باب إذا أسلم الصبي، باب ما قيل في أولاد المشركين ، وأخرجه مسلم برقم : (٢٦٥٨) في القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، والموطأ رقم ٥٢ الجناز باب جامع الجناز، والترمذي رقم (٢١٣٩) في القدر: باب كل مولود يولد على الفطرة، وأبو داود رقم (٤٧١٤) في السنة باب ذراري المشركين والفتح ج-٣/٢١٩.

ثانياً : أما الذين جعلوا للمكلف أول واجب هو النظر أو القصد إلى النظر واستدلوا بآيات النظر في القرآن الكريم .

وقالوا إن المعرفة لا تتأتى إلا بالنظر والاستدلال وهي مقدمة الواجب فيكون أول واجب هو النظر.

وتعقب على هذا الرأي آخرون ، فقالوا: إن النظر ذو أجزاء يترتب بعضها على بعض فيكون أول واجب هو القصد إلى النظر وهو جزء النظر. وجمع بعضهم بين هذه الأقوال، فقال: إن من قال: أول واجب المعرفة، أراد طلباً وتكليفاً.

ومن قال أول واجب النظر أو القصد، أراد إمتثالاً، واستدلوا على صحة رأيهم ببعض الآيات القرآنية كما سبق أن ذكرنا فاستدلّاهم ورأيهم باطل وذلك من عدة أوجه:-

الوجه الأول: أن الباحث في أسباب نزول آيات النظر في القرآن الكريم يدرك تماماً. أنها نزلت تخاطب طائفة من مشركي العرب الذين كذبوا دعوة الرسول ﷺ ، وكذلك هذه الآيات نزلت تخاطب أهل الكتاب وغيرهم من أهل الغفلة، الذين لا يتدبرون ولا يتفكرون وإنما هم غثاء أتباع كل ناعق، سواء كان على حق

أم على باطل (١) فالله تعالى دعاهم الى النظر في ملكوت السموات والأرض وفي النظر إلى هذا النبي ﷺ وسيرته السابقة وهل مثله يكذب على القوم؟ لا والله حاشاه ﷺ: بأبي هو وأمي أن يكذب في دين الله، أو في غيره (٢).

الوجه الثاني:- أن الاعتراف بالخالق جل جلاله أمر فطري عند جميع الخلائق ، لأن الله خلقهم وفطرهم على حبه ومعرفته ، فهذه المعرفة بديهية . الا عند من شذ وانحرفت فطرته، فيحتاج إلى نظر، ولهذا انكرت الرسل الشك في الله ﴿قالت رسلم أفي الله شك فاطر السموات والأرض﴾ (٣)

الوجه الثالث:- أن في هذا الإيجاب على المكلفين بالنظر أو القصد إلى النظر، دعوة إلى الشك والكفر ثم الإيمان بالله من جديد، مرة أخرى، . وهذا كمثل من يطلب من العالم أن يجهل في مسألة من المسائل وهو عالم بها ثم يتعلمها على أصول، وقواعد منطقية كلامية. - وهذا مستحيل - فكيف يجهل شيئاً يعلمه ، ويعرفه حق المعرفة ؟ فلنفرض أن لديه اليقين مثلا في أن مايعتقده من توحيد الله ووجوده حق وصدق ، من غير نظرو لابرهان ، بل بالبديهة والفترة. فهل يقال له اكفر ثم انظر ؟ وهذا بلا شك لا يقبله عاقل . قال شارح الطحاوية أبو العز الحنفي: (ولهذا كان الصحيح أن أول واجب يجب على المكلف شهادة أن لا إله إلا الله لا النظر ولا القصد إلى النظر ولا الشك كما هي أقوال لأرباب الكلام المذموم بل أئمة السلف كلهم متفقون على أن أول ما يؤمر به العبد الشهادتان ...) (٤)

الوجه الرابع :- إن الدعوة إلى دين الله متوقفة على البصيرة وهي نور العلم

١- درء تعرض العقل والنقل ، لشيخ الاسلام أحمد بن تيمية ج-٨ ص٨ تحقيق د/ محمد رشاد سالم ، دار الكنوز الأدبية
٢- أنظر: كتب التفاسير التي أشرنا إليها في الصفحات السابقة
٣- سورة إبراهيم آية (١١)
٤- أنظر: شرح العقيدة الطحاوية : على بن علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي ص ١٥ ، تحقيق شعيب الأرنؤوط ، نشر مكتبة البيان - دمشق ط ١٤٠١هـ.

من الكتاب والسنة المطهرة، فأين الدليل على إيجاب النظر لعموم الخلق؟ ﴿قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين﴾ (١) إن ما أوجبه على الكل قد تكون قضية بديهية عند البعض لاتحتاج إلى نظر وهذا هو الواقع، وبناءً على ذلك فالقضية الكلية إذا كانت بديهية عند البعض سلبت عنها الكلية وأصبحت جزئية، فلا دليل على إيجاب النظر على الكل.

وخلص القول في هذا الموضوع، أن أول واجب على المكلف هو الشهادتين، لتضافر الأدلة الصريحة من كتاب الله ومن سنة رسول الله ﷺ أما النظر فليس هو بواجب على الكل وإنما هو واجب على من لايتأتى منه الشهادتين .

ونخرج من هذا التمهيد أن منهج أهل السنة والجماعة يختلف عن منهج الفلاسفة والمتكلمين في تقرير أمور الاعتقاد في الإيمان بالله ورسوله ﷺ ، وفي تحديد أول الواجبات على المكلفين . ومن هنا ندرك سبب ذم السلف للفلاسفة والكلام والمشتغلين بهما، وسبب تحذيرهم، للمسلمين منها ومن المشتغلين بها (٢).

١- سورة النمل آية ٦٤

٢- أنظر مجموع الفتاوى: أحمد بن تيمية ج٢/٥-٢٥، ج ٩/٥، ج ٤٧١/٧، ج ١٥٠/١٢، ٢٨٠-٢٨٥، ج ١٦٣/٩-١٧٣، الرد على المنطقيين، للمؤلف ص ٨٨-٩٨، تجديد علوم الدين: وحيد الدين خان ص ٦٢، القاهرة. تجديد في المذاهب الكلامية: د/عاطف العراقي ص ٣٨، دار المعارف، القاهرة، ط ١٩٨٣/٥م. الفتاوى الحديثية: أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي ص ٢٠٤، ط ١٣٩٠/٣هـ، القاهرة. صون المنطق: السيوطي ص ٢٠٢، تحقيق د/علي سامي النشار، دار الكتب العلمية بيروت، حوار بين الفلاسفة والمتكلمين: د/حسام الألوسي ص ١٠ - ١٨، المؤسسة العربية للدراسات، والنشر، بيروت ط ١٤٠٩/٢هـ. فضل علم السلف على

والذي يعيننا هنا هو هل ستكون نتائج دراسات الفريقين لأزلية وأبدية أفعال الله تعالى واحدة ؟ أم أنها ستختلف كما اختلف منهجهم في الإيمان بالله ورسوله ؟ وكما اختلف المنهجين في تحديد الوسائل والدلائل ؟ هذا ما سنعرفه في الفصول القادمة . بإذن الله تعالى والآن ننتقل إلى الفصل الأول لنتعرف على تعريفات الأزلية والأبدية في اللغة وفي الاصطلاح وآراء الفرق الخائضة فيهما .

الخلف: ابن رجب الحنبلي ص ٢٤، تحقيق محمد عبدالحكيم القاضي، المكتبة التجارية، مكة المكرمة، مختصر الصواعق المرسله، لابن قيم الجوزية ص ٨٣، اختصار محمد الموصلي دار الكتب العلمية بيروت ط ١/١٤٠٥هـ، التدمرية: أحمد بن تيمية ص ١٢ تحقيق د/ محمد بن عودة السعدي، درء تعارض العقل والنقل ، للمؤلف ج ٣٨/١ - ٤٣، تحقيق د. محمد رشاد سالم، مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن صالح العثيمين ج ٣/١٨-٢١.

الفصل الأول : مفهوم الأزلية والأبدية

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : معنى الأزلية والأبدية
في اللغة

المبحث الثاني : معنى الأزلية والأبدية
في الاصطلاح

المبحث الأول : معنى الأزلية والأبدية في اللغة

ويشتمل على مطلبين : -

المطلب الأول : معنى الأزلية في اللغة

المطلب الثاني : معنى الأبدية في اللغة

المبحث الأول : معنى الأزلية والأبدية في اللغة :-

بعد أن بينت في التمهيد السابق مفهوم أهل السنة والجماعة وأهم مناهجهم في تقرير أمور العقائد وأول الواجبات عند المتكلمين وعند أهل السنة والجماعة أود هنا أن أبين أهم التعريفات والإطلاقات اللغوية والاصطلاحية لمفهوم الأزلية والأبدية مع بيان مدى الارتباط بينهما في اللغة في أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته وأراء الفرق الخالصة فيها. نبدأ بالإطلاقات اللغوية.

المطلب الأول: معنى الأزلية في اللغة:-

الأزلية : مصدر صناعي من الأزل ، وهو في اللغة الضيق والحبس ، وأزلوا ماله من المرعى يأزلونه، إذا حبسوه.

والأزل في قولهم : (أفسد المال الأزل) بمعنى الجذب .

والإِزْلُ : بالكسر الكذب.

وأنشده ابن العربي :

يَقُولُونَ إِزْلَ حُبِّ لَيْلَى وَذِكْرَهَا وَقَدْ كَذَبُوا مَا فِي مَوَدَّتِهَا إِزْلُ

والأزْلُ : القِدَمُ ، تقول هو أزلي .

يقول الحسين بن أحمد بن فارس اللغوي : (وأرى الكلمة ليست بمشهوره، فيما

أحسب أنهم قالوا للقديم: لم يزل، ثم نسب إلى هذا فلم يستقم إلا بالاختصار،

فقالوا : يذلي ثم أبدلت الياء ألفاً، لأنها أخف فقالوا أزلي (١).

وتأزَل : بمعنى ضاق.

والآزِلُ : المحبوس لوجع أو خوف .

١- معجم اللغة : أحمد بن فارس بن زكريا ج ١/٩٤، تحقيق ودراسة زهير عبدالمحسن سلطان

والأزَلُ : شدة الزمان، وضيق العيش.

والأزَلُ : القديم ومالا أول له.

والأزَلِيُّ : القديم العريق ، ومالا أول له.(١).

المطلب الثاني : معنى الأبدية في اللغة :-

الأبدية : مصدر صناعي من الأَبَدُ، والأَبَدُ: الدهر وجمعه آبَادٌ، وأَبُود.

يقال : لا أفعل ذلك أبد الآبدين ، وأبد الآباد: أي مدى الدهر.

وفي المثل طال الأبد على لبد .

وأبدأ : ظرف زمان للمستقبل ، يستعمل مع الإثبات والنفي ويدل على

الاستمرار ومنه قوله تعالى : ﴿ خالدين فيها أبدا ﴾ (٢) وقد يقيد : ﴿إنا لن ندخلها

أبدأ ماداموا فيها ﴾ (٣).

والأبدي : هو الذي لا آخر له . (٤).

والأبد : هو الدائم .

والتأبيد : التخليد (٥).

والأَبَدُ : الرجل العظيم الخلق (٦).

١- المعجم الوسيط : مجمع اللغة العربية - القاهرة، اخراج د/ ابراهيم مدكور وزملاؤه. ط
ادارة احياء التراث الإسلامي - قطر - مكتبة البحث العلمي جامعة أم القرى رقم / ١٩٧١١، لسان
العرب : محمد بن مكرم بن منظور ، ج ١٤/١١، دار صادر بيروت ط/ ١٣٨٨هـ مكتبة البحث
العلمي ١١٣٧١.

٢- سورة البينة آية (٨) .

٣- سورة المائدة آية (٢٤)

٤- المعجم الوسيط : ٢/١ .

٥- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية : اسماعيل بن حماد الجوهري ، ج ٢ / ٤٣٩، تحقيق
أحمد عبدالغفور عطار، دار العلم للملايين - بيروت ط ١٣٩٩/٢هـ . مكتبة البحث العلمي جامعة
أم القرى ١٤٨٨٣ .

٦- معجم اللغة : لابن فارس ١١١/١

المبحث الثاني : معنى الأزلية والأبدية في الإصطلاح :-

ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : معنى الأزلية والأبدية عند الفلاسفة

المطلب الثاني : معنى الأزلية والأبدية في اصطلاح المتكلمين
ومناقشتهم .

المطلب الأول : معنى الأزلية والأبدية عند الفلاسفة

ويشتمل على مسائل :

الأولى : رأي الماديين للأزلية والأبدية

الثانية : تحليل وتعقيب

الثالثة : رأي المانوية والثانوية

الرابعة : تحليل وتعقيب

المطلب الأول : معنى الأزلية والأبدية عند الفلاسفة :-

بعد أن عرفنا المدلول اللغوي لكلمتي الأزلية والأبدية، نود أن نعرف مدلولهما في الاصطلاح عند الفلاسفة.

المتأمل في المعاجم الفلسفية يجد أن الفلاسفة لا يفرقون بين الأزلية والأبدية، فهم يدمجونها تحت تعريفاتهم للأبد، ويقسمون الأبد إلى قسمين :
الأول : دوام الوجود في الماضي فيسمونه أزلا .
الثاني : دوام الوجود في المستقبل فيسمونه أبدا .(١).

إذاً فمعنى الأزلية والأبدية عندهم : هو الأبد، وهو الزمان الذي ليس له إبتداء ولا إنتهاء.

أو هي : المدة الزمنية التي لا يتوهم إنتهاؤها بالفكر والتأمل .
أو هو : الشيء الذي لانهاية له.

ويقسمون هذا الأبد إلى قسمين :-

١ - الأبد الزماني .
٢ - الأبد اللازماني.

فالزماني : هو المدة التي ليس لها حد محدود في الماضي والمستقبل أو هو الزمان الدائم الذي ليس له إبتداء ولا إنتهاء.

يقول الدكتور جميل : عضو مجمع اللغة العربية بدمشق، معلقا على التعريف السابق : (وهو بهذا المعنى صفة من صفات الله تعالى كان ، وسيكون دائما... ولا فرق بين الأزل والأبد بالنسبة إلى الله تعالى لأن أبده عين أزله،

وأزله عين أبده بل الأزل والأبد بالنسبة إليه صفتان أظهرتهما الاضافة الزمانية لتعقل وجوب وجوده، وإلا فلا أزل ولا أبد، كان الله ولم يكن شيئاً قبله(١).

أما الأبد اللازماني عند الفلاسفة فيعرفونه بأنه : هو المطلق، أو الشيء الذي لا نهاية له، وهو مقابل للزمان، فكل حادث وكل موجود متناه هما في الزمان. أما الموجود الأبدي فليس حادثاً. وليس له قبل ولا بعد بل هو الحاضر الأبدي فليس حادثاً، وهو فوق الزمان.(٢).

وهذا الأبد اللازماني : يقسمونه إلى قسمين :-

١ - الوجود .

٢ - الكون .

فالأشياء المتناهية عندهم : هي التي توصف بالكون.

أما المطلق عندهم : فهو الذي لا يوصف إلا بالوجود. وهو ما دل على واحد غير معين (٣) والوجود ليس له ماض ولا مستقبل ولكنه في حاضر لا يزول. وأخذ أفلاطون وأرسطو هذه الفكرة وصاغها في صياغة جديدة وقالوا :

الموجود الكامل: هو الذي لا يتكون ولا يتغير وهو واحد أبدي لا حركة له ولا تغيير في وجوده، وهو التام الغير منقسم ولا صلة له بالزمان، أما الموجودات غير الكاملة فتولد وتتغير وتتكون دون انقطاع وهي في الزمان (٤).

١- المرجع السابق، ٣٠/١.

٢- المرجع السابق : ٣٠/١

٣- المرجع السابق، وانظر التعريفات : للسيد الجرجاني ص ٢٨٠، والوجود عند غيرهم من أصحاب وحدة الوجود بمحاق أوصاف البشرية، ووجود الحق ، لأنه لابقاء للبشرية عند ظهور سلطان الحقيقة. قال الجنيد علم التوحيد مبين الوجود، ووجود التوحيد مبين لعلمه، فالتوحيد بداية، والوجود نهاية، والوجد واسطة بينهما. انظر كتاب التعريفات ص ٣٢٤.

٤- المعجم الفلسفي : د/ جميل صليبان ٢٩/١.

ونخلص مما سبق أن الفلاسفة قد اتفقوا على قضايا في مفهوم الأزلية والأبدية يمكن أن نختصرها في الفقرات التالية :-

- ١ - أن الأبد هو الزمان الذي ليس له إبتداء ولا إنتهاء ويشتمل على الأزل.
- ٢ - أن الأبد ينقسم إلى قسمين :

أ / أبد زماني : وهو المدة التي ليس لها حد محدد في الماضي والمستقبل، أو هو الزمان الدائم ليس له إبتداء ولا إنتهاء.

ب / أبد لا زماني : وهو المطلق أو الشيء الذي لا نهاية له.

٣ - الموجود الكامل : هو الذي لا يتغير ولا يتكون واحد أبدي، تام غير منقسم.

٤ - موجود غير كامل : هو الذي لا يتغير و يتكون دون انقطاع وهو في الزمن.

وهذا المفهوم سيتضح لنا أكثر عندما نتعرف على آرائهم في أفعال الله تعالى من ناحية أزليتها وأبديتها.

٥ - أنهم لا يفرقون بين الأبد الزماني ، والموجود الكامل، فكلاهما متصفين بالدوام وعدم المحدودية في الزمان وليس لهما ابتداء ولا انتهاء إلا أن الموجود الكامل يفترق عن الأبد الزماني بأنه واحد أبدي لا حركة له ولا يتغير ولا يتكون.

بمعنى أنهم يجعلون معاني الأزلية والأبدية، تنطبق على الأزلي والأبدي الذي هو الفاعل الكامل، ويجعلون أيضا هذه المعاني تنطبق على المفعولات .

يقول الدكتور جميل صليبا: (وعلى ذلك فالواحد بين الأبد والزماني ليس بالرتبة والمقدار، كالفرق الذي بين العدد الغير متناهي والعدد المتناهي، أو إنما هو بالطبع لأن أحدهما غير منقسم، والآخر منقسم إلى غير نهاية وليس بينهما مقياس مشترك، وعلى ذلك أيضا يمكن أن يوصف العالم والزمان بأنهما لا

ابتداء لهما ولا انتهاء (١).

ولهذا فإنهم يقولون بأن العالم قديم وأن الفعل مساوق مع الفاعل وهذا الأمر سيتضح أكثر في الفصول القادمة (٢).

ونفس هذه الفكرة إقتبسها الفلاسفة الإسلاميون فتبنوا نظرية العلة التامة. وكان من أهم تصوراتهم لواجب الوجود أنه علة تامة أزلية لا يقوم بذاته حادث وأنه ثابت لا يتغير. وكان من نتائج هذه التصورات القول بقدم العالم، والقول بعدم علم الله تعالى بالجزئيات ، والقول بنفي قيام الصفات والأفعال بذات الله تعالى بالكلية لأنها تقتضي المغايرة والحركة والحدوث (٣).

واقتبستها أيضا الصوفية من أصحاب وحدة الوجود وال طول وال إتحاد وقالوا بالوجود المطلق، وال إتحاد وغيره.... ومن هنا ندرك إلى أي مدى إنحرف مفهوم الأزلية والأبدية عند هؤلاء. (٤) وإذا كان الفلاسفة قد اصطالحوا على هذه المفاهيم في الأزلية والأبدية فما هي آراء الماديين الطبيعيين الدهريين لمفهوم الأزلية و الأبدية ؟

رأي الماديين للأزلية والأبدية :-

يقول الماديون : «إنه ليس للكون نهاية ولا حدود، العالم أبدي، وليس له أي بداية ولن يكون له أي نهاية. ومن هنا فأى عالم غيبي غير مادي، غير موجود ولا يمكن

١- المعجم الفلسفي : ٢٩/١

٢- أنظر الفصل الثالث من الرسالة ص ٢٦٥-٢٨٤

٣- أنظر : آراء أهل المدينة الفاضلة: الفارابي ص ١٨-١٩ . مقاصد الفلاسفة : الإمام الغزالي ص ٢١٥ ، تحقيق : د. سليمان دنيا طبق دار المعارف . القاهرة ١٩٦١م.

٤- أنظر : مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٢/٢٩٤ - ٢٠٠ ، منهاج السنة النبوية

١٢١/٢ - ١٢٥ تحقيق د/محمد رشاد سالم ط ١٤٠٦هـ

أن يوجد. وفي واقع الأمر أنه إذا لم يوجد شيء غير المادة، فلا يوجد غير عالم مادي واحد . وهذا يعني أنه عند الأشياء والظواهر المختلفة في العالم المحيط بنا هناك خاصية واحدة توحيدها، هي ماديتها» (١)

ويقول في مقام آخر : «وجدت الطبيعة ليس فقط قبل الناس وإنما عموماً قبل الكائنات الحية وبالتالي مستقلة عن الإدراك وهي: الأولية . أما الإدراك فلم يستطع التواجد قبل الطبيعة فهو ثانوي».

ويقول عالم آخر من علماء المادة والطبيعة باسمه: لوموسف في قانونه عن بقاء المادة «إنه في الطبيعة لا ينشأ شيء من لا شيء ولا يختفي أبداً بلا أثر ولكن إذا كان الأمر كذلك فإن المادة والطبيعة قد وجدت دائماً، لأننا إذا سلمنا بأنه في وقت من الأوقات لم يكن هناك شيء في العالم أي لم تكن توجد مادة ، فمن أين لها أن تنشأ ؟ ولكن ما إن توجد المادة فهذا يعني أنها لم تنشأ في أي وقت من الأوقات بل وجدت دائماً وستوجد دائماً فهي أبدية وخالدة. ولهذا لم يمكن أن تخلق فلا يمكن أن يخلق مالا يمكن إفناؤه. وبذلك فالمادة لم تنشأ أبداً، بل وجدت دائماً وستوجد دائماً فهي أبدية..» (٢).

ويظهر من أقوال هؤلاء أنهم جعلوا المادة خالقة لاكتسبت صفة الأزلية والأبدية وأنه لم يعد هناك مجال للتفكير في الإله القديم المتوارث ولا مكان له في الوجود ويتبنون هذه الأفكار في نظريات علمية وأن العلم يؤيدهم في صحة ما يعتقدونه كما يزعمون.

يقول ماركس: «إن العزة الإلهية والهدف الإلهي هي الكلمة الكبيرة المستعملة

١- أسس المادية الديالكتيكية والمادية التاريخية سيركين وأخوت . ترجمة محمد الجندي ،

نشر : دار التقدم موسكو ص ٣٩ .

٢- المرجع السابق ص ٣٠ - ٣١ .

اليوم لتشرح حركة التاريخ والواقع أن هذه الكلمة لاتشرح شيئاً» (١) .
ويقول آخرون: من آئمة المادية التاريخية : «إن العلم إذ يكشف عن الصلات الطبيعية بين ظواهر الطبيعية، يطرد في تطوره الإله من الطبيعة، ويدحض خطأ المثالية، ويؤيد صحة النظرة المادية إلى العالم، والعلم يتفق مع المادية في بحثه عن الحقيقة في الحياة ذاتها، وفي الطبيعة، وهذا مايدل على أن العلم الحقيقي هو ذو طابع مادي. إن العلم مادي بطبيعته وبجوهره، والمثالية غريبة عنه وعدوة له» (٢).

يقول الشيخ محمد قطب/ فواضح أنهم يعتبرون المادة هي الأصل الذي إنشقت منه كل الكائنات الحية، وغير الحية ، بما في ذلك الانسان . وأنشأ كل مايحتمى عليه عالم الإنسان من أفكار ومشاعر.

أما المادة ذاتها فلم تخلق ، إنما كانت لأئما موجودة وستظل دائماً موجودة أى أنها أزلية أبدية موجودة بذاتها ومنشئة لغيرها.

وأما الله الأزلي الأبدي الخالق البارئ المصور المرید الفعال لما يريد فهو عندهم خرافة إبتدعها خيال الإنسان . والحقيقة الوحيدة هي المادة ، والوحدة التي تجمع الكون هي ماديته» (٣) .

ويقول الدكتور عبد المعطي : «إن الأزلي كما هو مجمع عليه عند العقلاء لا بد أن تتوفر فيه الشروط التالية: -

١ - أن يكون وجوده من ذاته ومتوقفا على ذاته . ومن ثم فإنه يكون مستغنيا في

١- بؤس الفلسفة: لكارل ماركس. ترجمة أندرية يازجي . ط. ٢ . نشر دار البيقظة العربية ومكتبة الحياة سوريا، لبنان ١٩٦٧م ص١٢٧.

٢- المادية التاريخية . ف . كيلى، م . كوفالزون، ترجمة : أحمد داود، مراجعة د. بدر الدين السباعي ، نشر : دار الجماهير . دمشق ١٩٧٠م ص٥٥.

٣- مذاهب فكرية معاصرة . محمد قطب . ط. الثالثة ١٤٠٨هـ . نشر : دار الشروق ص ٢٧٢.

وجوده وفي بقاء هذا الوجود واستمراره عن غيره، ولايستطيع غيره أن يؤثر عليه . في إيجاد أو تحويل أو اعدام.

٢ - أن يكون قديما لابدائية له ، لأنه لوكانت له بداية لكان محدثا من العدم فلايكون أزليا .

٣ - أن يكون باقيا لانهاية له ، لأنه لوكانت له نهاية لكان هناك من يستطيع إفناؤه . والماديون يسلمون بهذه الشروط الواجب توفرها فيما هو أزلي، ولكنهم يحاولون تطبيقها على المادة ويزعمون أنها أزلية فهل المادة كذلك ؟ (١) .

تحليل وتعقيب :

لطالما يتمسك الماديون المنهج العلمي، في سائر علومهم ونظرياتهم ودراساتهم، فكم كنت أود أن يظهر هذا المنهج العلمي الذي دائما مايدعون إليه هم وخاصة في هذه القضية التي خاضوا فيها كثيرا، ولكن هل الشروط السابقة التي هي من خصائص الأزلي تتفق مع المادة التي اطلقتم عليها صفات الأبدية الأزلية والسابقة في الوجود قبل الفكر وقبل وجود الانسان؟ إن قلت نعم إن هذه الخصائص تتفق كلها مع المادة . فنقول لكم أين الدليل العلمي على ذلك ؟ ومن الذي أخبركم بأنها سابقة على الفكر في الوجود ؟ وأين الشهود الذين شاهدوا المادة وهي تخلق ؟ وكيف ومتى خلق الانسان ؟ مع أنكم تقولون « إن الانسان من نتاج المادة» ثم كيف يكون هذا الانسان الذي هو من نتاج المادة الذي هو يسيطر عليها ويتحكم فيها مع أنها هي التي أوجدته ؟

١- الماركسية في مواجهة الدين ، حقائق ووثائق، د. عبد المعطي محمد بيومي ص ٢٥ - ٢٦ .

ثم أنتم الذين تقولون إن تطور العلم وخصوصا الاكتشافات الثلاثة في العلم الطبيعي : قانون حفظ الطاقة ، ونظرية التكوين الخوى للكائنات الحية ، ونظرية التطور لداروين كانت المقدمات العلمية لانتصار النظرية المادية الجدلية عن العالم التي وضعها كارل ماركس وفرديريك إنجلز .

فنقول لكم كيف تطورت المادة فجأة إلى مادة حية وليست كل المادة. بل مادة بسيطة والتي شاهدها داروين ؟ هل من دليل علمي على تطور المادة؟

ولماذا توقفت المادة الآن عن التطور إلى مواد وخلايا حية من جماد إلى حياة؟ ولماذا أيضا توقف التطور إلى حد الانسان ؟

لماذا لم تتطور إلى ما هو أعلى من الإنسان ؟ مع أن التطور قانون من قوانين المادة والقوانين لا تتوقف عن العمل وإلا فهي ليست بقوانين . وهل يعقل أن التطور يحدث مرة واحدة فقط في المادة؟ أسئلة لانجد لها جوابا ولاهم يجدون لها جوابا إلا القول إن هناك أيدي خفية عملت لنشر الإلحاد في الأرض ولتطبيق مخطط شيطاني في الأرض لاستعمار البشرية ولكي تتسفل بالبشرية إلى أسفل السافلين ويستمرروا في مخططهم الشيطاني حتى يشبوا بعقيدة جديدة ولاؤها للمادة والحياة فقط، فلا خالق لهم، ولا رقيب لهم، ولا بعث ولا نشور، وإنما هذه الحياة الدنيا فليتمتعوا بها وليطلقوا العنان لشهواتهم وغرائزهم كما يشاؤون مادام لا بعث ولا نشور ولا حياة أخرى ثانية.

أما الأدلة: على وجود الله الخالق المالك الحق جل جلاله فهي كثيرة في كتاب الله « سواء كانت عقلية أو نقلية » يوجهها الله تبارك وتعالى على شكل أسئلة يسأل هؤلاء المنحرفين الملحدين المنكرين لوجود الله والسالمين عن الله صفاته الأزلية فيقول لهم ﴿ أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء آفأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ؟ أإله مع الله ؟ بل هم قوم يعدلون. أم من جعل الأرض قراراً وجعل خلالها أنهاراً

وجعل لها رواسى وجعل بين البحرين جاحزاً؟ أإله مع الله؟ بل أكثرهم لا يعلمون * أم من يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض؟ أإله مع الله؟ قليلاً ما تذكرون * أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته؟ أإله مع الله؟ تعالى الله عما يشركون * أم من يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض أإله مع الله؟ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴿١﴾.

﴿أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون * أم خلقوا السموات والأرض؟ بل لا يوقنون﴾ ﴿أم لهم إله غير الله سبحانه الله عما يشركون﴾ ﴿٢﴾.

فهذا الإله الحق لم يزل يمهل لهم، ولم يزل يثبت لهم الآيات والدلائل على إثبات وجوده سبحانه وتعالى، وأنه الإله الحق المستحق للعبودية والألوهية والربوبية، مع ما هو مسطر في كتابه الكريم، كما قال تعالى: ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد﴾ ﴿٣﴾، ومع تزايد المنحرفين من الماديين والدهريين، نبع من بينهم من علماء النبات والحيوان وغيرهم من أثبت وحدانية الله تعالى بعد بحوثات علمية صحيحة، واعترفوا من صميم قلوبهم بأنه يجب أن يكون لهذا الكون إله واحد أحد فرد صمد قادر قاهر، هو خالق المادة والطبيعة .

يقول رسل تشارلز ارنست: استاذ الأحياء والنبات بجامعة فرنكفورت بألمانيا / «الواقع الذي ينبغي أن يسلم به هؤلاء جميع الجهود التي بذلت للحصول على المادة الحية من غير الحية قد باءت بفشل وخذلان ذريعين... ومع ذلك فإن من ينكر وجود الله لا يستطيع أن يقيم الدليل المباشر للعالم المتطلع، على أن

١- سورة النمل آية «٦٠ - ٦٤»

٢- سورة الطور آية : (٣٥، ٣٦، ٤٣)

٣- سورة فصلت آية (٥٣)

مجرد تجمع الذرات و الجزئيات من طريق المصادفة ، لا يمكن أن يؤدي إلى ظهور الحياة وصيانتها وتوجيهها بالصورة التي شاهدها في الخلايا الحية. وللشخص مطلق الحرية في أن يقبل هذا التفسير لنشأة الحياة ، فهذا شأنه وحده ! ولكنه إذ يفعل ذلك فإنما يسلم بأمر أشد إعجازاً أو صعوبة على العقل من الإعتقاد بوجود الله ، الذي خلق الاشياء ودبرها... » .

ثم يقول : «... إنني أعتقد أن كل خلية من الخلايا الحية قد بلغت من التعقد درجة يضعب علينا فهمها، وأن ملايين الملايين من الخلايا الحية الموجودة على سطح الأرض تشهد بقدرته شهادة تقوم على الفكر والمنطق. ولذلك فإنني أومن بوجود الله إيماناً راسخاً» (١).

ويقول : «ألبرت ماكوب ونشسترن المتخصص في علم الأحياء:-

«أنظر إلى البرسيم الضئيل وقد نما على أحد جوانب الطريق . فهل تستطيع أن تجدله نظيراً في روعته بين جميع ما صنعه الإنسان من تلك العدد والآلات الرائعة؟ إنه آلة حية تقوم بصورة دائبة لاتنقطع آناء الليل وأطراف النهار، بآلاف من التفاعلات الكيماوية والطبيعية، ويتم ذلك تحت سيطرة البروتوبلازم - وهي المادة التي تدخل في تركيب جميع الكائنات الحية. فمن أين جاءت هذه الآلة الحية المعقدة ؟

إن الله لم يضعها هكذا وحدها . ولكنه خلق الحياة وجعلها قادرة على صيانة نفسها، وعلى الإستمرار من جيل إلى جيل، مع الاحتفاظ بكل الخواص والمميزات التي تعيننا على التمييز بين نبات وآخر... إن دراسة التكاثر في

١- الله يتجلى في عصر العلم : مجموعة من العلماء الأمريكيين ، الدمرداش سرحان. مؤسسة

الأحياء تعتبر أروع دراسات علم الأحياء وأكثرها إظهاراً لقدرة الله» (١). ويستطرد إدوارد لوثر في رده على القائلين بأزلية المادة والطبيعة:-

«ولكن القانون الثاني من قوانين الديناميكا الحرارية يثبت خطأ هذا الرأي الأخير ، فالعلوم تثبت بكل وضوح أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزلياً فهناك انتقال حراري مستمر من الأجسام الحارة إلي الأجسام الباردة ولا يمكن أن يحدث العكس بقوة ذاتية بحيث تعود الحرارة فترتد من الأجسام الباردة إلي الأجسام الحارة. ومعنى ذلك أن الكون يتجه إلى درجة تتساوى فيها حرارة جميع الأجسام وتنبض فيها الطاقة ويومئذ لن تكون هناك عمليات كيميائية أو طبيعية ولن يكون هناك أثر للحياة نفسها في هذا الكون. ولما كانت الحياة لاتزال قائمة ، ولاتزال العمليات الكيميائية والطبيعية تسير في طريقها فإننا نستطيع أن نستنتج أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزلياً ولا استهلكت طاقته منذ زمن بعيد ، وتوقف كل نشاط في الوجود. وهكذا توصلت العلوم. - دون قصد إلي أن لهذا الكون بداية. وهي بذلك تثبت وجود الله ، لأن ماله بداية لا يمكن أن يكون قد بدأ بنفسه ولا بد له من مبدئ ، أو من محرك ، أو من خالق ، هو الإله . ولا يقتصر ما قدمته العلوم على إثبات أن لهذا الكون بداية...» (٢) .

ويقول جون كليفلان كوثران: «تدلنا الكيمياء على أن بعض المواد في سبيل الزوال أو الفناء ولكن بعضها يسير نحو الفناء بسرعة كبيرة والآخر بسرعة ضئيلة وعلى ذلك فإن المادة ليست أبدية ومعنى ذلك أنها ليست أزلية إذ أن لها بداية . تدل الشواهد من الكيمياء وغيرها من العلوم على أن بداية المادة لم تكن بطيئة أو تدريجية بل حدث بصورة فجائية وتستطيع العلوم أن تحدد لنا الوقت الذي نشأت فيه هذه المواد . وعلى ذلك فإن هذا العالم المادي لا بد أن

١- نفس المصدر السابق ص «١٠٥»

٢- الله يتجلى في عصر العلم ص ٢٧.

يكون مخلوقاً...» (١) .

ومن هنا نقول: إن المادة ليست أزلية أبدية، إنها ليست دائمة الوجود، إن لها بداية ولها نهاية، إنها وجدت بعد العدم. الله تعالى هو الذي أوجدها بما فيها من خصائص وتراكيب لكن ليست هي الخالقة وليست هي السابقة على الوجود. نعم الانسان فيه تراكيب ومواد من نفس المادة لكن الله الذي خلقه، وفطره، قبضة من الطين ونفخة من روح الله. هو الذي خلق الإنسان من صلصال من حمأ مسنون.

ثم يجب على العاقل الايمان بالله الخالق، الذي خلق المادة والطبيعة والكون بأكمله وأن الاعتراف بوجود خالق مدبر حكيم قادر لا يكفي أبداً، بل لابد من الإذعان والاستجابة الكاملة الصادقة لكل ما أمر به وما نهى عنه سبحانه وتعالى، ومن الإستجابة الصادقة لله تعالى إتباع الرسول المرسل من عند الله الذي أرسله هادياً ومبشراً وداعياً للناس أجمعين إلي كيفية عبادة الله سبحانه وتعالى، فطاعة الرسول والايمان به وإتباع ما جاء به من طاعة الله تعالى.

يقول / الشيخ عبدالرحمن الميداني: « أما البرهان على أن هذا الكون حادث وليس بأزلي ماتقدمه لنا الفلسفة القديمة والقوانين العلمية الحديثة . فالأدلة العقلية الفلسفية تثبت لنا حدوث العالم من ظاهرة التغير الملازمة لكل شئ فيه ، وذلك لأن التغير نوع من الحدوث للصورة والهيئة والصفات ، وهذا الحدوث لابد له من علة، وتسلسلاً مع العلة للمتغيرات الأولى سنصل حتماً إلى نقطة بدء نقرر فيها أن هذا الكون له بداية في صفاته وأعراضه وفي ذاته ومادته الأولى.

وحيثما نصل إلى هذه الحقيقة لابد أن نقرر أن خالقا أزليا لا يمكن أن يتصف بصفات تقتضي حدوثه، وهذا الخالق هو الذي خلق هذا الكون وأوجده بالصفات التي هو عليها..» (١).

ويقول الدكتور أحمد عوايشة: بعد هذه الأدلة القرآنية التي أثبتت بشكل علمي عقلي «إن الكون وما فيه مخلوق حادث لله سبحانه وتعالى ، حيث لم يكن ثم كان بقدرته سبحانه وتعالى ، وذلك لأنه مخلوق من العدم ، والعدم لا يمكن عقليا وعلميا أن يكون هو الأصل في الوجود ، ولابد له من إله أوجده يتصف بصفات الكمال والأزلية . ثم إن كل شئ في هذا الكون ممكن أن يكون على غير الوضع الموجود عليه وقد ثبت من خلال البحث أن جميع الممكنات محتاجة إلى الخالق الحكيم . كما أن الإتيان المدهش في هذا الكون ، لابد أن يصدر عن إله عظيم..» (٢) .

ونكتفي بهذا القدر في تحليلنا لآراء الماديين في مفهوم الأزلية والأبدية، ونخرج من هذا خطأ إدعاءهم، وزيف نسبتهم للمادة والطبيعة بالأزلية والأبدية. وننتقل إلى فريق آخر من الذين وصفوا شيئاً آخر من الحوادث والمخلوقات بصفات الأزلية والأبدية.

١- صراع مع الملاحدة حتى العظم. عبدالرحمن حسن حبنكة الميداني طبع ونشر دار القلم

بيروت ١٣٩٤ ص «١٠٥-١٠٦»

٢- موقف الإسلام من نظرية «ماركس للتفسير المادي للتاريخ . د/أحمد العوايشة ط الثانية

١٤٠٤ هـ . نشر المكتبة الإسلامية - الأردن ص ٢٧٤.

رأي المانوية والثانوية في الأزلية والأبدية :-

ممن تكلم في الأزلية والأبدية الثانوية أصحاب الإثنين الأزليين الذين يزعمون أن النور والظلمة أزليتان قديمتان بخلاف المجوس فإنهم قالوا بحدوث الظلام وذكروا سبب حدوثه. وزعم حكيم المانوية «ماني بن فاتك الحكيم» : أن العالم مصنوع مركب من أصليين قديمين أحدهما نور، والآخر ظلمة، وأنهما أزليان ، لم يزا إلا ولن يزا لا ، وأنكر وجود شيء إلا من أصل قديم وزعم أنهما لم يزا إلا قويين حساسين ، داركين سميعين ، بصيرين، و أن النور مقدم على الظلمة . فالنور إله الخير وأنه جوهر حسن فاضل كريم صاف نقي «....» (١).

فهذا مثال لإنحراف قوم عن الهدى وعبادة الله الواحد القهار الذي خلق النور والظلمة وخلق السموات والأرض وفطرهما على أحسن هيئة ، وفطر سائر المخلوقات. فانحرف هؤلاء و ضلوا الطريق، وعبدوا النور وأطلقوا لها الصفات الأزلية والأبدية، ومزجوا الدين بين المجوسية والنصرانية، مع أنهم يعترفون بنبوته عيسى عليه السلام ولايعترفون بنبوته موسى عليه السلام ومن أشنع أخطائهم وإفترائاتهم أنهم قالوا: إن النور مازال ولم يزل يولد الملائكة والآلهة والأولياء لاعلى سبيل المناكحة بل كما تتولد الحكمة من الحكيم.

ويقولون أن النور فعله الخير والصلاح والترتيب والنظام والإتقان. وأن الظلمة لم تزل تولد الشياطين والعفاريت ولم تزل تفعل الشر والفساد والضرر والغم والتشويش والتبثير والإختلاف إلي آخر ما زعموا من إفتراتهم الباطلة. (٢)

١- أنظر التفصيلات في : الملل والنحل : محمد عبد الكريم الشهرستاني ص ٢٤٥ - ٢٤٨ . ط . دار الفكر . لبنان، الفصل في الملل والأهواء والنحل : لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم ج١ / ٨١ ، دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت ط ٢ / ١٣٩٥هـ، كتاب التوحيد : للإمام أبو منصور الماتريدي . ص ١٧٢ - ١٧٦ ، تحقيق : د/ فتح الله خليفة، ط / دار الجامعة المصرية - القاهرة

تحليل وتعقيب :-

أما الرد على هؤلاء الذين أشركوا مع الله ووقعوا في الخطأ والشرك العظيم والضلال المبين حيث أنهم اتخذوا إلهين من دون الله يؤمنون بأحدهما ويكفرون بالآخر مع الإعراف أن الثاني له القدرة في الإفساد والطغيان في الأرض فنقول لهم على حسب زعمهم بإلههم الذي يؤمنون به وهو النور الذي تولد منه الآلهة والملائكة.

نقول لهم أين الدليل على ما تقولونه وتفترون على الله الكذب ؟

وهل عندكم من دليل بأن هذا النور هو الذي يسير الأفلاك ويدبر الأمر ؟

وهل عندكم من برهان على أن النور خالق وليس بمخلوق ؟

وهل عندكم من حجة تحتجون بها على أن النور متكفل بالرزق والإحياء والإماتة

وله القدرة على جلب النفع ودفع الضر للناس ؟

وهل عندكم من آية وبينه على أن النور والظلمة إلهين من دون الله يمتلكان

صفات الإرادة والقدرة والعلم والبصر والسمع والكلام وسائر صفات الكمال

التي لا ينبغي إلا أن تكون للخالق الحكيم ؟

بالتأكيد أننا لن نجد الأجوبة الشافية السليمة على هذه الأسئلة وصدق الله إذ

يقول:

﴿ إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وءاباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن

يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾ (١).

ويقول الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فاستمعوا له إن الذين تدعون من

دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه

منه ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ * ماقدروا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز * الله

يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس إن الله سميع بصير * يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور ﴿١﴾ .

ويقول سبحانه وتعالى مخاطباً هؤلاء المشركين الذين توجهوا لغير الله بالعبادة والتذل والتعظيم وهم لا يستحقون ذلك لأنهم لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً فكيف بغيرهم والله سبحانه هو القادر على ذلك قال تعالى ﴿قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أما يشركون * أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماءً فأنبأنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أءله مع الله بل هم قوم يعدلون ﴿٢﴾ .

ويصور الله سبحانه حالة المشركين مع آلهتهم كمن يقف بجانب النهر ويمد يديه إلى الماء ويطلب الماء ليبلغ إلى فيه فهل يصل الماء إلى الفم؟ فكذلك حال هؤلاء مع آلهتهم المكذوبة. لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضرراً.

قال تعالى ﴿له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال * والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والآصال * قل من رب السموات والأرض؟ قل الله. قل أفتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً؟ قل هل يستوى الأعمى والبصير؟ أم هل تستوى الظلمات والنور؟ أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار ﴿٣﴾ .

ولهذا أنكر أهل السنة والجماعة على كفر هؤلاء القوم من صرف العبادة لغير الله وإطلاق الصفات الإلهية لغير الله تعالى ومنشأ هذه الآراء إتباع الهوى والنفس والشيطان وعدم إتباع منهج الرسل والأنبياء وعدم إعمال الفكر والعقل في هذا الكون المفطور الذي يشهد بأن الله هو الإله الواحد المستحق للعبادة والمتصف بجميع الصفات الإلهية الأزلية والأبدية.

١- سورة الحج آية «٧٣ - ٧٦» .

٢- سورة النمل آية : «٥٩ - ٦٠» .

٣- سورة الرعد آية : «١٤ - ١٦» .

المطلب الثاني : معنى الأزلية والأبدية في إصطلاح المتكلمين ومناقشتهم

ويشتمل على مسائل : -

الأولى : معنى الأزلية والأبدية في إصطلاح المتكلمين

الثانية : التحليل والتعقيب

المسألة الأولى : معنى الأزلية والأبدية في إصطلاح المتكلمين :-

الأزلية: مصدر من الأزل، بفتح اللام والزال المعجمة وهو دوام الوجود في الماضي . وهو ماهية تقتضي اللامسبوقية بالغير ، وهو نفي الأولية. (١).
وقال الجرجاني: الأزل : هو استمرار الوجود في أزمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي (٢).

أما الأزلي : فهو الذي لا يكون مسبوqa بالعدم. وينقسم الموجود إلى أربعة أقسام:-

الأول : إما أن يكون الموجود أزلي وأبدي وهو الله سبحانه وتعالى.
والثاني: إما أن يكون الموجود لا أزلي ولا أبدي وهو الدنيا.
والثالث : إما أن يكون الموجود أبدي غير أزلي وهو الآخرة.
والرابع : إما أن يكون الموجود أزلي غير أبدي وهذا محال وجوده لأن ما ثبت قدمه إمتنع عدمه (٣) .

أما الأبدية : فهو من الأبد: وهو استمرار الوجود في أزمنة مقدرة غير متناهية في جانب المستقبل، أما الأبدية^{تغير} فما لا يكون منعدما (٤).

ومما سبق نلاحظ أن المتكلمين يأخذون بالقسم الأول من تعريفات الأزلي والأبدي وهو الذي يكون وجوده أزلياً وأبدياً ويقولون بأنه هو الله سبحانه

١- كشاف إصطلاحات الفنون : محمد الفاروق التهانوي ١٢٢/١، تحقيق د/ لطفى عبدالبديع، المؤسسة المصرية للنشر - القاهرة : ١٣٨٢هـ.

٢- التعريفات : على بن محمد الجرجاني ص ٣٢ تحقيق/ إبراهيم الأبيار نشر دار الكتاب العربي - بيروت ط ١٤١٣/٢هـ

٣- المرجع السابق ص ٣٤

٤- المرجع السابق ص ٢١

وتعالى، بل إنهم يأخذون هذين المصطلحين ويجعلونها صفتين لله تعالى كالبقاء بمعنى الأبدية والقدم بمعنى الأزلية.

فالبقاء: أثبتته المعتزلة والأشاعرة، على أنه صفة وجودية زائدة على الوجود (١).
وأما القدم: فكذاك أثبتته المعتزلة والأشاعرة على أنه صفة وجودية قديمة قائمة بنفسه ليست زائدة لأن القديم عندهم هو المتقدم في الوجود بلانهاية (٢)
ومع اتفاق المعتزلة والأشاعرة في إثبات البقاء والقدم لله تعالى إلا أن لكل واحدة من الفرقتين، لها أراؤها التي إنفردت بها عن الأخرى في التوحيد وإثبات صفات الرب تعالى وأفعاله وعلى ضوءها كانت لكل فرقة رأيها في أفعال الله تعالى.

فالمعتزلة: لما كانت هي الفرقة الأولى التي تصدرت المسلمين في إثبات وجود الله تعالى أمام الملحدين وغيرهم من الزنادقة الدهريين، أصبحوا يعتقدون أنهم هم وحدهم أهل التوحيد، وأنهم المعنيون به دون من سواهم، كما يقول

١- انظر: المغني: للقاضي عبدالجبار ٢٣٦/٥، والمحيط بالتكليف: للمؤلف ص ١٤٦، الانصاف: للباقلاني ص ٣٧، والتمهيد: ص ١٤، واصول الدين: للبغدادي ص ٩٠، والارشاد: للجويني ص ٧٨، ١٣٨، ولمع الأدلة: ص ٨٥، والاقتصاد: للغزالي ص ١٩، والمقصد الأسنى: ص ٩٦، والمحصل: للرازي ص ١٢٦، وأبكار الأفكار: للآمدي ص ٣٨٥، وشرح المقاصد: للتفتازاني ص ٧٩/٢، شرح المواقف: للجرجاني ص ١٦٧، تفسير الفخر الرازي: ٢٠٩/٢٩ - ٢١٣، الكشاف: الزمخشري ٦٣/٤ - ٦٤.

٢- أنظر: المحيط بالتكليف: للقاضي عبدالجبار ص ١٤٥، وشرح الأصول الخمسة: للمؤلف ص ١٨١، أصول الدين: للبغدادي ص ٨٨، ٨٩، الاقتصاد في الاعتقاد: للغزالي ص ١٩، المحصل: للرازي، ص ٥٧، وأبكار الأفكار: للآمدي ص ٣٩٥، وشرح المقاصد: للتفتازاني: ٨١/٢، شرح المواقف: للجرجاني ص ١٧٠، التفسير الكبير: للفخر الرازي ٢٠٩/٢٩ - ٢١٣، الكشاف: الزمخشري ٦٣/٤ - ٦٤.

الخياط عنهم (١) ويرون أن الله سبحانه وتعالى واحد ﴿ليس كمثله شيء﴾ (٢) وأنه سبحانه وتعالى قديم ومادونه محدث (٣) وأن القدم أخص وصف لذاته الكريمة (٤) فإنهم برزوا يحاربون كل مذهب وينقدون كل قول يرون بعقولهم أنه يتعارض مع التوحيد من جعل شريك لله يشترك معه في الأزلية، أو من يشبه الله بخلقه، أو يشبه خلقه به سبحانه، فذهبوا إلى نفي جميع صفات المحدثات عن الله تعالى، وقد أورد الشهرستاني عن المعتزلة سبب إنكارهم للصفات فقال: «إن المعتزلة لا ينكرون الصفات كوجوه وإعتبارات عقلية لذات واحدة، ولكنهم ينكرون إثبات صفات هي ذوات موجودات أزلية قديمة، قائمة بذاته تعالى: فإنها إذا كانت موجودات وذوات وراء الذات.

١ - فإما: أن تكون عين الذات فذاك مذهب المعتزلة... وبطل قول أهل السنة هي وراء الذات.

٢ - وأما إن كانت غير الذات فهي حادثة أو قديمة «وليس من مذهب السلف أنها حادثة» فيبقى أنها قديمة فإن كانت كذلك فقد شاركت الذات في القدم، فاصبحت آلهة أخرى. لأن القدم أخص وصف القديم، والإشتراك في الأخص يوجب الإشتراك في الأعم» (٥) ونلاحظ العلة في نفي الصفات عندهم هي من أجل تعدد القديم فلذلك لا يثبتون الصفات الأزلية لله، ولا يثبتون أفعال الله التي تشتق منها الأسماء والصفات. كل ذلك سببه تعدد القديم في نظرهم، وأنه يؤدي

١- الإنتصار والرد على ابن الراوندي الملحد تأليف أبوالحسين عبدالرحيم بن محمد بن عثمان الخياط المعتزلي. المتوفى سنة ٢٣١ هـ تحقيق وتعليق د/ نمبرج . ط - نشر مطبعة دار الكتب المصرية القاهرة . ص ١٣ ، ١٤ .

٢- سورة الشورى آية ١١

٣- الإنتصار ص ٥ والطبرى ج ١ ص ٢٨٦

٤- نهاية الإقدام ص ١٠٢ ، والملل والنحل ج ١ - ص ٥١

٥- نهاية الإقدام ص ١٩٩ ، الملل والنحل ص ٤٤ ، التدمرية ص ١١٧ - ١١٩ .

إلى التجسيم. لأن الله تعالى لو كان عالماً، حياً، قادراً، بعلم، وحياة، وقدرة، زائدة على ذاته وقائمة به سبحانه وتعالى، لكان جسماً. لأن العلم والقدرة والحياة تحتاج إلى محل مخصوص، والمحل المخصوص لا بد أن يكون جسماً. والله سبحانه وتعالى لا يصح أن يكون جسماً وإلا كان محدثاً (١) ولو كان الله سبحانه وتعالى حياً بحياة والحياة لا يصح الإدراك بها، إلا بعد استعمال محلها في الفعل، أو في سببه فيجب أن يكون الله تعالى جسماً محلاً للأعراض (٢).

ويقول التفتازاني معلقاً وشارحاً للقضية : «قالت المعتزلة إن إثبات الصفات بإبطال «التوحيد» لما أنها موجودات قديمة مغايرة لذات الله تعالى، فيلزم قيام غير الله تعالى، وتعدد القدماء، وقد كفرت النصارى بإثبات ثلاثة من القدماء، فما بال الثمانية، أو أكثر (٣)» ...

والصفات إما أن تكون حادثة فيلزم قيام الحوادث بذاته تعالى وإما أن تكون قديمة فيلزم تعدد القدماء وهو كفر بإجماع المسلمين وقد كفرت النصارى بزيادة قديمين فكيف بالأكثر (٤) ولهذا يستدل القاضي عبد الجبار بالآية ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة...﴾ «وهو معنى قولهم إذ أثبتوا إبناً و أباً وروحاً قديمتا وعلى هذا يقال في هؤلاء المشبهة إنهم يثبتون معبودهم ثلاثا وأربعاً وعاشراً إذ قالوا إن معه علماً وقدرة وحياة قديمة...» (٥) إلى آخر أقوالهم.

المسألة الثانية : التحليل والتعقيب :-

الحق في هذا الأمر أن يقال : إن وصف المتكلمين لله تعالى بالقدم

١- أنظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ١٦٢

٢- المصدر السابق ص ٢٠٠، ٢٠١

٣- أنظر التفصيلات في كتاب شرح العقائد النسفية، ص ٧٠ مطبعة عيسى الحلبي

٤- أنظر شرح المقاصد للتفتازاني، ج ٢ ص ٧٦ مطبعة البسبوبي

٥- سورة المائدة آية (٧٣)، انظر: شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ١٥٥-١٦٢.

والبقاء وجعلهما من أخص الصفات - دون سائر الصفات - عند المعتزلة، أو من الصفات الزائدة أو السلبية عند الأشاعرة كلها تحتاج إلى أدلة من القرآن والسنة عند أهل السنة والجماعة.

لأن إثبات الصفات لله تعالى عندهم أمر توقيفي وهو الحق الذي يتفق مع النقل والعقل مع العلم بأن الله تعالى قد أخبر بأنه هو الباقي، والبقاء له وحده، كقوله تعالى ﴿كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاکرام﴾ (١)، فالقول بأن [القدم] أخص صفات الإله] يحتاج إلى دليل صحيح من القرآن والسنة. وليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله لفظ [القديم] أنه صفة أو لاسم أو فعل له سبحانه وتعالى ومعلوم أن الكلمة يونانية الأصل إتفق المتكلمون على إطلاقها لله تعالى.

فهذا لا إعتبار لهذا اللفظ عند أهل السنة والجماعة. أما معنى ومفهوم هذا اللفظ فعند أهل السنة والجماعة ما يغنيهم عن هذا اللفظ كما سيتضح لنا ذلك في الصفحات القادمة .

أما قولهم : إن إثبات الصفات الأزلية يقتضي تعدد القدماء فيقال لهم: إن إثبات الصفات لا يقتضي تعدد القدماء، فأنتم تقولون ذلك وتستدلون بكفر النصارى لأنهم جعلوا مع الله إلهين وقالوا (إن الله ثالث ثلاثة). نعم كفروا لأنهم أثبتوا ثلاث ذوات قديمة لكل ذات له وجود مستقل في الوجود، وأن كل ذات إله. وأما أهل السنة والجماعة فيثبتون الصفات التي وصف الله تعالى بها نفسه في كتابه ووصفه بها رسوله ﷺ: لذات واحدة وهو الله الواحد فليس للمعتزلة حجة في الآية والله قد رد عليهم في الآية، فقال ﴿وما من إله إلا الله واحد﴾ (٢) فرأيهم مردود عليهم في قولهم لأهل السنة : «فكيف بمن يثبت أكثر من ثلاث صفات»

١- سورة الرحمن آية (٢٦ ، ٢٧)

٢- سورة المائدة آية ٧٣

وقد ذهب أهل السنة والجماعة إلى مناقشة هذه القضية وأفردوا لها الردود، والأجوبة الكثيرة منها ما ذكره الإمام أحمد بن حنبل في الرد عليهم في كتابه «الرد على الجهمية» فقال: قالت الجهمية لما وصفنا الله بهذه الصفات : «إن زعمتم أن الله لم يزل ونوره، والله وقدرته، والله وعظمته فقد قلتم بقول النصارى حين زعمتم أن الله لم يزل ونوره ولم يزل وقدرته. قلنا: لانقول إن الله لم يزل وقدرته ولم يزل ونوره ولكن نقول: لم يزل الله بقدرته ونوره لامتي قدر وكيف قدر . فقالوا : لاتكونون موحدين أبدا حتى تقولوا كان الله ولاشئ».

فقلنا: نحن نقول قد كان الله ولا شئ ولكن إذا قلنا: إن الله لم يزل بصفاته كلها. أليس إنما نصف إلهاً واحداً بجميع صفاته ؟ وضربنا لهم في ذلك مثلاً فقلنا: أخبرونا عن هذه النخلة أليس لها جذع وكروم وليف وسعف وخص وجمار واسمها اسم واحد، وسميت نخلة بجميع صفاتها، فكذلك الله والله المثل الأعلى بجميع صفاته، إله واحد. لانقول إنه كان في وقت من الأوقات، ولايقدر حتى خلق قدرة، والذي ليس له قدرة هو عاجز، ولانقول قد كان في وقت من الأوقات ولايعلم حتى خلق لنفسه علما والذي لايعلم هو جاهل ولكن نقول لم يزل الله عالماً قادراً مالكا لامتي ولا كيف....(١).

وشيخ الإسلام أحمد بن تيمية يرد عليهم فيقول: «فقد بين سبحانه وتعالى أنهم كفروا بقولهم: ﴿إن الله ثالث ثلاثة﴾ لقوله بعد ذلك ﴿وما من إله إلا إله واحد﴾ ولم يقل ما من قديم إلا قديم واحد وليس في القرآن ذكر قدماء ثلاثة ولاصفات ثلاثة بل ليس في الكتاب ولا في السنة ذكر القديم في أسماء الله تعالى

١- رسالة الرد على الجهمية والزندقة للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق د/ سامي علي النشار ضمن مجموعة عقائد السلف، نشر منشأة المعارف، ط/ ١٩٧١م الاسكندرية، ص ٩١

فالصفاتية لاتقول: إن الله تاسع تسعة قدام بل باسم الله تعالى عندهم يتضمن صفاته» (١).

فنخرج بالقول إن عامة المعتزلة سلكت مذهب الجهمية في نفى جميع الصفات الأزلية والأبدية لله تعالى، ولم يثبتوا إلا ذاتا مجردة عن جميع الصفات. وأطلقوا عليها لفظ القديم، وقالوا هذا هو عين التوحيد وسموا ذلك تنزيهاً له سبحانه عن مشابهة المخلوقات.

وقد ناقشهم شيخ الإسلام أحمد بن تيمية فقال: «القول في الذات كالقول في الصفات فإن الله ليس كمثله شيء لافي ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله فإذا كان له ذات حقيقة لاتماثل الذوات، فالذات متصفة بصفات حقيقة لاتماثل صفات سائر الذوات» (٢).

وإذا كان المعتزلة قد نفوا صفات الله تعالى، من أجل تعدد القدام ثم أطلقوا معاني الأزلية والأبدية للقديم، وجعلوا القدم من أخص صفات الله تعالى، فإن بقية المتكلمين قد اتبعوا المعتزلة في إطلاق معاني الأزلية والأبدية للقديم مع مخالفتهم في إثبات بعض الصفات القديمة، وقيامهم بالرد على المعتزلة في نفيتهم للصفات، ولكن مع هذا بقي لنا سؤال مهم هو هل يصح إطلاق معاني الأزلية والأبدية للقديم؟ ثم هل يصح إطلاق لفظ القديم على الله تعالى؟ كما هو دأب المتكلمين عامة؟.

والإجابة عند أهل السنة والجماعة لهذه القضية هي :-

- ١- منهاج السنة النبوية لأحمد بن تيمية ج ٢ ص ٤٩٥ - ٤٩٦،
- ٢- التدمرية تأليف شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ص ٤٣، تحقيق محمد بن عودة السعوى، درء تعارض العقل والنقل تحقيق د/ محمد رشاد سالم.

- أن معاني الأزلية والأبدية موجودة ومعلومة في الكتاب والسنة بألفاظ شاملة جامعة مانعة.

- أن لفظ الأزلي والأبدي ليسا من أسماء الله تعالى ولا من صفاته الثابتة، في نصوص القرآن والسنة فلا يصح أن يُسَمَّ الله بالأزلي والأبدي.

- أن لفظ القديم لم يثبت في القرآن ولا في السنة أنه إسم أوصفه لله تعالى (١)
 - أما القديم بمعناه اللغوي فقد ثبت في القرآن بمعنى: السابق زمانه، المتقدم الوقوع على وقته، وهو بمعنى ما مضى على وجوده زمن طويل، وهو ضد الحدوث تقول قَدَّمَ يَقْدُمُ قَدَمًا، وتقدم وهو قديم (٢)، ومن المتأخرين من أضافه إلى الله تعالى بمعنى الإخبار إذا ورد اللفظ على الإطلاق (٣) وهم بهذا قد اقتبسوه من المتكلمين لأن إطلاق القديم على الله تعالى لم تعرفه العرب في لغتها ولم يرد في القرآن إلا بمعنى المتقدم على غيره، وبمعنى العتيق (٤). قال تعالى: ﴿حتى عاد كالعرجون القديم﴾ (٥).

أما في إصطلاح المتكلمين : فالقديم يطلق على الموجود الذي لا يكون وجوده

١- أنظر: درء تعارض العقل والنقل : شيخ الاسلام أحمد بن تيمية ، ٢٨٢/١ - ٢٩٢ ، تحقيق : د/محمد رشاد سالم، شرح العقيدة الطحاوية لأبي العز الحنفي ص ٥٨ ، ٥٩ ط ٢ / ١٤٠٨ هـ بيروت نشر مكتبة المؤيد الطائف، لوا مع الأنوار البهية ، العلامة محمد أحمد السفاريني ، ٣٨/١

- ٣٩

٢- لسان العرب : ابن منظور ٤٦٥/١٢ ، مادة قدم، المعجم الوسيط : ٢٧٠/٢ ، القاموس المحيط : الفيروز آبادي ص ١٤٨٠ ، المصباح المنير: أحمد محمد الرافعي الفيومي ص ٤٥٢ ، المكتبة العلمية بيروت، مجمل اللغة : لابن فارس ، ٧٤٥/٣ .

٣- أنظر المرجع السابق

٤- المعجم الوسيط ٢٧٠/٢ .

٥- سورة يس آية (٣٥)

من غيره، وهو القديم بالذات. ويطلق على الموجود الذي ليس وجوده مسبقاً بالعدم، وهو القديم بالزمان والقديم بالذات.

ويقابله المحدث بالذات: وهو الذي يكون وجوده من غيره.

وقيل هو : مالا إبتداء لوجوده، وقيل هو الذي لا أول ولا آخر له. فكل قديم بالذات قديم بالزمان، وليس كل قديم بالزمان قديم بالذات، فالقديم بالذات أخص من القديم بالزمان (١).

وقيل هو الموجود الذي ليس لوجوده إبتداء صفة أو اسم من أسمائه تعالى ... (٢).

ولما خاض المتكلمون وغيرهم في ذات الله تعالى ووجوده ما بين مثبت مشبه، وبين ناف معطل، رد بعض أهل السنة والجماعة باستخدام هذه الألفاظ من باب الإخبار والتعبير لا من باب إطلاق الأسماء والصفات، فقالوا قديم بلا إبتداء، دائم بلا إنتهاء.

يقول شارح العقيدة الطحاوية: وقد أدخل المتكلمون في أسماء الله تعالى القديم وليس هو من أسماء الله الحسنى ...، وهذا مشهور عند أكثر أهل الكلام وقد أنكر ذلك كثير من السلف والخلف ...، والعلم بثبوت هذين الوصفين - أي القدم والبقاء - مستقر في الفطر، فإن الموجودات لا بد أن تنتهي إلى واجب الوجود لذاته قطعاً للتسلسل، وإذا تأمل الفاضل غاية ما يذكره المتكلمون والفلاسفة من الطرق العقلية وجد الصواب منها يعود إلى بعض ما ذكر في القرآن من الطرق العقلية بأفصح عبارة وأجزها، وفي طرق القرآن من تمام البيان والتحقيق ما لا يوجد عندهم مثله قال تعالى : ﴿ولا يأتونك

١- التعريفات: للجرجاني ٢٢٢/١ - ٢٢٣.

٢- المعجم الوسيط ٢٧١/٢.

بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً ﴿.....﴾ (١).

وإذا كان الفلاسفة والمتكلمون وغيرهم قد استخدموا مصطلحى الأزلية والأبدية كوصفين أو اسمين لله تعالى فإن أهل السنة الجماعة، بعد دارستهم لمعاني هذين المصطلحين قد أبطلوا إثباتهما لله تعالى، واكتفوا بما نص به النقل الصحيح، وما ثبت عنه في هذا الأمر فاستدلوا بقول الله تعالى: ﴿هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم﴾ (٢).

فالأول: هو اسم لله تعالى أشمل وأظهر وأقوى من لفظ الأزلي أو القديم. وكذلك الآخر: هو اسم من أسماء الله تعالى، وهو أشمل وأظهر وأقوى من لفظ الأبدى أو الدائم أو الذي لا يفنى ولا يبيد، وكذلك الظاهر، والباطن.

وقد فسر النبي ﷺ: هذه الأسماء بأفصح عبارة وأوجزها.

فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يأمرنا إذا أخذنا مضجعنا أن نقول: «اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ فالق الحب والنوى، ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من كل شئ أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شئ، وأنت الآخر فليس بعدك شئ، وأنت الظاهر فليس فوقك شئ، وأنت الباطن فليس دونك شئ أقض عنا الدين وأغننا من الفقر». وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتت فاطمة النبي ﷺ تسأله خادماً فقال لها قولي: «اللهم رب السموات السبع.....»

١- سورة الفرقان آية : ٣٣، شرح العقيدة الطحاوية لأبي العز الحنفي ص ٥٨، ٥٩ ط ٢ /

١٤٠٨ هـ بيروت نشر مكتبة المؤيد الطائف، وانظر مجموع الفتاوى : لشيخ الاسلام ابن تيمية

ج١/٢٤٥.

٢- سورة الحديد آية (٢) .

الحديث (١). وتفسير رسول الله ﷺ ظاهر وواضح فلأول هو الله سبحانه وتعالى الذي ليس قبله شيء فهو السابق لكل شيء من المخلوقات والجمادات وسابق للوجود كله.

وكذلك هو الآخر / سبحانه فليس بعده شيء تنتهي المخلوقات إليه فهو سبحانه الذي لا يعقبه شيء. وهو الله سبحانه الظاهر.

الذي ليس فوقه شيء وهو الظاهر بوجوده لأن كل الموجودات بظهوره تعالى ظاهر، وهو الله العظيم سبحانه الباطن الذي ليس دونه شيء فهو العالم وإليه ينتهي العلم في معرفة واحاطة الأمور الخفية فهو العالم لما بطن وخفى وحجب عن العوالم والبشرية (٢).

وندرك الآن بعد هذه الجولة السريعة كيف اختلف الناس في مفهوم الأزلية والأبدية، والتي كان من أهم أسبابها الإعراض عن منهج الأنبياء والمرسلين في التلقي عن الله تعالى، وخاصة في قضايا إلهية غيبية لاتستوعبها العقول البشرية الضعيفة والمحجورة فإذا كان هذا ظاهراً عند الفلاسفة والماديين والمانوية والثانوية.

فإن المتكلمين قد شاركوهم في الوزر وإن كانوا هم أفضل وأحسن وأقرب

١- أخرجه مسلم برقم (٢٧١٣) في الذكر باب ما يقول عند النوم جـ ٣٦/١٧ ، أبوداود (٥٠٥١) في الأدب باب ما يقول عند النوم ، والترمذي (٣٣٩٧) في الدعوات باب من الأدعية عند النوم، وابن ماجه (٣٨٧٣) في الدعاء باب ما يدعو به إذا أوى إلى فراشه، وأحمد في المسند ٤٠٤ ، ٣٨١/٢ .

٢- أنظر تفسير هذه الأسماء في فتح القدير للشوكاني . ج ٥ ص ١٦٥ طبع دار الغار لبنان .
وتفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير ج ٤ ص ٣٠٣ طبع دار إحياء الكتب العربية . تفسير روح المعاني لمحمود الألوسي ص ١٦٤ . طبع ونشر دار إحياء التراث العربي . بيروت . لبنان .

منهم للحق حيث عينوا الأزلي والأبدي بأنه هو الله تعالى الذي لم يذكره فلاسفة اليونان والماديون والمانويون والثانويون. وإن كان الفلاسفة الإسلاميون قد عينوه إلا أن حقيقة كلامهم هو الإشارة إلى الوجود، المطلق فهم تبع للفلاسفة ولهذا حمل أهل السنة والجماعة عليهم وأنكروا عليهم وردوا آراءهم ومعتقداتهم الباطلة.

وهذه القضايا سنتعرض لها بالتفصيل في الفصل الثالث بإذن الله تعالى.

وبعد الانتهاء من بيان مفهوم الأزلية والأبدية في اللغة وفي الإصطلاح ، نأتي لذكر خلاصة مباحث هذا الفصل وهو كالتالي :

١ (خطأ مذهب الفلاسفة والدهريين، وأتباعهم من الماديين وأصحاب الطبيعة والنور والظلمة وأنها جميعها خالفت النقل الصحيح والعقل الصريح في مفهوم الأزلية والأبدية.

٢ (خطأ مذهب المتكلمين الذين اطلقوا معاني الأزلية والأبدية لمصطلح القديم، ثم اطلقوا لفظ القديم على الله تعالى على أنه أخص وصف له، وأن القدم والبقاء صفتين (سلبيتين أو زائدتين على اختلاف بينهم) لله تعالى.

٣ (صحة مذهب أهل السنة والجماعة الذين تمسكوا بالكتاب والسنة وما ثبت فيهما من أسماء وصفات شاملة لمعاني الأزلية والأبدية والقدم والبقاء والدوام وغيرها من مصطلحات المتكلمين.

٤) اتفاق أهل السنة والجماعة على جواز اطلاق معنى الأزلي والأبدي
والقديم على الله تعالى من باب الإخبار بعد تحديد المعنى العام لمراد هذه
المصطلحات عند قائلها .

أما علاقة مبحث الأزلية والأبدية مع أفعال الله تعالى - فسيكون مكانه في
الفصل الثاني - فهي علاقة مهمة عند الفرق الكلامية ولها ارتباط وثيق .
حيث أن منهم من جعل أفعال الله تعالى أزلية قديمة كالفلاسفة
ومنهم من جعلها أفعالا حادثة لكن صفاتها قديمة
ومنهم من جعل الصفة قديمة وتعلق الصفة حادثة وقديمة
ومنهم من أنكر أزلية الأفعال الإلهية وأبديتها
ومنهم من أنكر أزلية الأفعال دون أبديتها
ومنهم من أثبتها لكن أولها وحرفها
وهذه القضايا جميعها سنتعرض لها بالتفصيل في الفصل الثالث والآن ننتقل
إلى الفصل الثاني .

الفصل الثاني

مقيدة أهل السنة والجماعة في أزلية

وأبديّة أفعال الله تعالى

ويشتمل على تمهيد ومبحثين :

تمهيد : الأفعال الإلهية وموضوعها

المبحث الأول : عرض الأدلة القرآنية

وأراء المفسرين

المبحث الثاني : عرض الأدلة النبوية

وأراء شراح الحديث

تمهيد : الأفعال الإلهية وموضوعها

تمهيد: الأفعال الإلهية وموضوعها:-

بعد أن تكلمنا في الفصل الأول عن تعريفات الأزلية والأبدية، وتعرضنا لمعناهما في اللغة وفي الإصطلاح، وناقشنا بعض القضايا في الأزلية والأبدية وصرفها لغير الله من الطبيعة والمادة والنور والظلمة وغيرها.

فإنه حري بنا قبل أن نبين عقيدة أهل السنة والجماعة في ازلية وأبدية أفعال الله تعالى أن نذكر الأمور التالية :

إن منهج عقيدة أهل السنة والجماعة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى، - يتوقف على ما جاءت به النصوص السمعية من الكتاب والسنة وهل دلالتها تؤكد أن هذه الأفعال أزلية قديمة ؟ أم أنها حادثة ؟ أم أنها قديمة في جنسها متجددة في نوعها وآحادها قائمة بذات الله على ما يليق بجلاله وقده ؟ هناك فرق بين ما هو قائم بذات الله تعالى وبين ما هو فعل له وهذا الفعل حادث مخلوق مفصل عنه ؟

- ويتوقف أيضاً على آراء أئمة التفسير وشراح الحديث من أهل السنة والجماعة لها.

- ويتوقف أيضاً على موقف أهل السنة والجماعة من سائر الأسماء والصفات والأفعال الإلهية التي خاض فيها الفرق الكلامية.

ولهذا سوف نعرض بعض الأفعال الإلهية الواردة في القرآن والسنة، ونعقبه ببيان آراء المفسرين وشراح الحديث لها، وقبل ذلك نبين العلاقة بين هذه الأفعال الإلهية وبين الأزلية والأبدية، ثم نمر مروراً سريعاً بتقديم لمحة عن الأفعال الإلهية، وموضوعها، وموقف المتكلمين منها ونتعرض بعد ذلك لأفعال الله تعالى بالتفصيل وموقف أهل السنة والجماعة منها.

أولاً : علاقة الأزلية والأبدية بأفعال الله تعالى :-

علاقة الأزلية والأبدية بالأفعال الإلهية هي كالتالي :

لما كان إثبات الأفعال الإلهية بجملتها على الحقيقة - عند المتكلمين وغيرهم - يؤدي إلى القول بجواز قيام الحوادث بذات الله تعالى ومعلوم عندهم ان

الحوادث لها أول - خلافا للفلاسفة الذين يتعللون عليهم بأنه لو كانت الحوادث لها أول فمعنى هذا أنه كان هناك سبب أدى إلى هذا الابتداء - فهل كان الله معطلا عن الفعل ثم ابتداء إحداث الحوادث؟ وهذا بلاشك نقص في حق الله تعالى . إذا فليست الحوادث لها ابتداء فهي قديمة أزلية، فقال المتكلمون وهذا يؤدي إلى أن الحوادث تشترك في صفة الأزلية والقدم مع الله تعالى، والحوادث أعراض وليست هي من أخص صفات الله تعالى فلأجل هذا ذهب المتكلمون إلى أن الحوادث لها ابتداء ولها أول .

وما دام الأمر كذلك فما هو القول السديد في الأفعال الإلهية عامة والتي أثبتتها النقل؟ فكان عمل بعض المتكلمين وغيرهم أن نفوا سائر أفعال الله تعالى والصفات، وبعضهم نفى بعضها وأثبت بعضها، واتفق جميعهم على نفي الأفعال الاختيارية إما تصريحاً وإما تلميحاً تحت مظلة التأويل.

وعلى هذا فالكلام في الأفعال الإلهية له علاقة بموضوع أزلية وأبدية أفعال الله تعالى، وهذه النتيجة قد تغيب عن كثير من الدارسين. ومع هذه الآراء الكثيرة، يسأل كثير من مريدي الحق ما هو رأي أهل السنة والجماعة، في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى؟ والإجابة عن هذا السؤال نرجئه إلى المباحث والمطالب القادمة.

ثانياً : معنى الأفعال في اللغة:

الأفعال : جمع فعل، والفعل: هو العمل .

وجاء في النحو/ الفعل / كلمة دلت على حدث وزمنه (١).

وجمع الفعل : فعال وأفعال: وهي الأعمال (٢).

ثالثاً: معنى الإلهية في اللغة:-

الإلهية من الإله. وأصل الكلمة من إله: وألّه إلهة، كعبَدَ عبادةً، ومنه قولهم

١- المعجم الوسيط . ج ٢ / ص ٦٩٥ ، مادة المفعولية . ط. الثانية .

٢- مجمل اللغة لأحمد بن فارس اللغوي ج ٣ / ص ٧٢٣ .

(الله) وأصله (إلاه) على فعال بمعنى مفعول لأنه مألوه أى معبود، والمتأله المتعبد وبذلك سمي الإله، إلها. وكان ابن عباس يقرأ: ﴿ ويذكر وإلهتك ﴾ (١) أى [عبادتك].

والإلاهة: الشمس (٢)، والآلهة الأصنام والإلهيات: جمع إلهية : وهي : نسبة للصفة إذ يقال : هذا علم إلهي، وصفة إلهية ، وإله من آله بمعنى عبد وفعال بمعنى مفعول «لأنه مألوه أى معبود ويجمع إله على آلهة. وإذا أطلق لفظ الإله فالمقصود هو الله تعالى مع أن إله وضع في الأصل لكل معبود لكن غلب بأل على المعبود الحق وهو الله سبحانه (٣) ، وإذا كان الأمر كذلك فهل لفظ الجلالة وهو (الله) له دلالة على أفعاله تعالى وأسمائه وصفاته؟ والاجابة على هذا السؤال في الفقرة التالية لأنه داخل في مصطلح الأفعال الالهية .

رابعاً : معنى الأفعال الإلهية في الإصطلاح:

الأفعال الإلهية : تطلق على كل مايتعلق بأفعال الله سواء كان في الماضي أو في المستقبل أو ماكان مستمرا دون انقطاع أو توقف وكذلك صفاته التي هي مشتقة من أفعاله وكذلك ما يتعلق بذاته العلية من أفعال وصفات (٤)

أما قضية لفظ الجلالة ودلالته في الأفعال الالهية فهو كالتالى :

اسم [الله] تعالى دال على جميع الأفعال الإلهية بالدلالات الثلاث الآتية :-

أ - فإنه دال على الإلهية المتضمنة لثبوت الصفات الإلهية له سبحانه مع نفي أضدادها عنه تعالى، وصفات الإلهية هي صفات الكمال المنزه عن التشبيه

١- سورة الأعراف آية ١٢٧

٢- مجمل اللغة لأحمد بن فارس اللغوي ج ١ ص ١٠١، تاج العروس ج ٩.

٣- أنظر اللسان ج ١٧ . ص ٣٥٩، المعجم الكبير لمجمع اللغة العربية ج ١، ص ٤٤٢، ودائرة المعارف الإسلامية ج ٤ ص ٢٨٦، القاموس ج ٤ ص ٢٨٠.

٤-بتصرف من كتاب المواقف للإيجي عبدالرحمن بن أحمد أنظر الموقف الخامس في الإلهيات ، المعجم الكبير لمجمع اللغة العربية ج ١/ ص ٤٤٣، والوسيط ج ١ / ص ٢٥

والمثال، وعن العيوب والنقائص.

ب - أن اسم « الله » مستلزم لجميع معاني الأسماء الحسنى دال عليها بالإجمال والأسماء الحسنى تفصيل وتبيين لصفات الإلهية التي اشتق منها اسم الله.

ج - واسم « الله » دال على كونه مألوهاً، معبوداً، تألهه الخلائق محبة وتعظيماً وإلهيته وربوبيته ورحمانيته وملكه مستلزم لجميع صفات كماله إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحي ولا سميع ولا بصير ولا قادر ولا متكلم ولافعال لما يريد ولاحكيم في أفعاله. وصفات الجلال والجمال أخص باسم « الله » وصفات الفعل والقدرة والتفرد بالضر والنفع والعطاء والمنع ونفوذ المشيئة، وكمال القوة ... وتدبير أمر الخليقة أخص باسم « الرب » وصفات الاحسان والجود والبر والحنان أخص باسم « الرحمن » (١).

فنخرج مما سبق أن الصفات الفعلية للباري سبحانه وتعالى التي صنف فيها العلماء من أهل السنة والجماعة (٢) هي في مجموعها مشتقة من أفعاله تعالى ودلالاتها ظاهرة من أخص اسم له وهو (الله) إذ لو لم يكن يفعل ذلك الفعل لما اختص منه صفة له من ذلك الفعل، وله أفعاله سبحانه وتعالى ولكن لا تشتق منها صفات فهو ينتقم ويمكر ويستهزئ ويسخر من الكافرين، وهكذا وسنعلم كثيراً عن هذه الصفات في الصفحات القادمة، ولكن هل هناك حد أو تعريف للصفات الفعلية؟ نعم هناك تعريفات كثيرة فيما يلي نذكر بعضها منها :-

جاء في شرح الفقه الأكبر: الصفات الفعلية : هي التي يتوقف ظهورها على

١- مدارج السالكين في إياك نعبد وإياك نستعين للإمام ابن القيم الجوزية ١/ص ٣٢-٣٣،

تحقيق محمد حامد فقي، دار الرشاد الحديثة، الدار البيضاء - المغرب.

٢- انظر درء تعارض العقل والنقل ج ٢/١١٦

وجود الخالق والحد بين صفات الذات وصفات الفعل مختلف فيه (١).
وعند المعتزلة : ما جرى في النفي والإثبات فهو من صفات الفعل، كما يقال خَلَقَ
لفلان ولدا ولم يَخْلُقْ لفلان، ورَزَقَ زيداً مالا ولم يَرزُقْ عمرا . ومالا يجري فيه
النفي فهو من صفات الذات كالعلم والقدرة فلا يقال لم يعلم ولم يقدر والإرادة
والكلام من صفات الفعل عندهم. (٢) .

وعند الأشعرية: أن ما يلزم من نفيه نقيضه فهو من صفات الذات فإنك لو نفيت
الحياة يلزم الموت، ولو نفيت القدرة يلزم العجز ، ولو نفيت العلم يلزم الجهل.
وما لا يلزم من نفيه نقيضه فهو من صفات الفعل ، فإنك لو نفيت الإحياء أو
الإماتة أو الخلق أو الرزق لم يلزم من نفيه نقيضه (٣).

وعند الماتريدية: « أن كل ما وصف به ولا يجوز أن يوصف بضده فهو من صفات
الذات كالقدرة والعلم والعزة والعظمة وكل ما يجوز أن يوصف به وبضده فهو
من صفات الفعل كالرأفة والرحمة والسخط والغضب» (٤).

والملاحظ من الأقوال الثلاثة أن الخلاف عندهم لفظي تقريبا، لأن المعتزلة قد
مثلت للصفات الفعلية بالخلق والرزق وكذلك فعلت الأشاعرة وكذلك فعلت
الماتريدية ، وهذا كله في الإجمال أمّا عند التفصيل فنجد إتفاقا أحيانا
وإختلافا أحيانا، وتداخلا أحيانا، فلاتجد لكل فريق ضابطا فيما يثبتون أو
ينفون أو يؤلون ، ثم هذه الصفات إثباتها عندهم لاتقتضي مدحا ولازما وإنما هي
مجرد أمور اعتبارية كما سيتضح لنا ذلك عند عرضنا لآرائهم ولهذا لاينصب

١- شرح الملا على القاري على الفقه الأكبر للملا على قاري ص ٢٠

٢- المعروف أن المعتزلة ينفون الصفات ويثبتون الاسماء ، والجهمية تنفي الأسماء والصفات.

٣- الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به : القاضي أبوبكر الطيب الباقلاني ص ٢٦ ،
تحقيق وتعليق: محمد زاهد الكوثري. ط ١٣٨٢/٢هـ مؤسسة الخانجي ، شرح الفقه الأكبر.

٤- أنظر : المرجع السابق ص ٢١.

القدح

في التعريفات السابقة بقدر ما هو منصب على لوازمها وأقصد بذلك نفس هذه الأفعال من ناحية إثباتها ولانريد أن نستبق الأحداث .

وقد ذهب صاحب كتاب (الصفات الإلهية في الكتاب والسنة) إلى أن « الصفات الفعلية هي التي تتعلق بمشيئة الله تعالى لا بأعيانها ولا بأنواعها كالقدرة والإرادة والعلم والسمع وغيرها، وأنها تتجدد حسب مشيئته تعالى وأنه هناك بعض الصفات باعتبار أصلها هي صفات ذات، وباعتبار أنواعها هي صفات فعل كالكلام وأفراده..... » (١).

ويقول الشيخ عبدالعزيز السلطان : (وضابط صفات الفعل هي التي تتعلق بالمشيئة والقدرة)

٣٣: (٢)

خامساً: موضوع الأفعال الإلهية:-

يقصد بالأفعال الإلهية أفعال الله تعالى أزلاً وأبداً من جهة إثباتها ونفيها ومن جهة فهمها وعلمها وصرف الكيف في كنهها إلى الله تعالى.

والبحث عن الإجابة الصحيحة المدعومة بالدليل الصحيح من الكتاب والسنة للأسئلة التالية. في كونه سبحانه هل له القدرة المطلقة في فعل ما يشاء؟ وهل مايقوله أهل الفرق الباطلة في أنه كان معطلا عن الفعل ثم أحدث الفعل والخلق لنفسه؟ وكذلك هل الله سبحانه وتعالى له دخل في خلق أفعال العباد؟ أم أن الخلق يخلقون أفعالهم من غير قدرة الله تعالى ومشيئته ، وأن الله لا يعلم عنهم ولا عن أفعالهم وأعمالهم قبل وقوعها؟ وإنما الأمر عنده محدث أنف. وهل الإنسان ليس له فعل؟ أم هو مجبور في الأرض ليس له حرية ولا إرادة ولاقدرة

١- انظر: الصفات الإلهية في الكتاب والسنة د/ محمد أمان ص ٢٥٥ ط ١٤١١/٢هـ ، نشر دار

الفنون جدة.

٢- الكواشف الجلية عن معاني الواسطية ص ٤٢٩ ط ١٤٠١/١٠هـ .

وإنما هو مثل الريشة في مهب الريح ؟

وهل هناك اشتراك من وجه دون وجه آخر، بين أفعال العبد، وأفعال الخالق ؟

وكذلك من أهم موضوعات الأفعال الإلهية هو معرفة أفعال الله تعالى في كتاب الله وفي سنة رسول الله ﷺ والتدبر فيها قال تعالى ﴿ ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه ليلا ثم قبضناه إلينا قبضا يسيرا وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النار نشورا وهو الذي أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته وكان ربك قديرا ﴾ (١) وهناك الأفعال الكثيرة في كتاب الله وفي سنة رسول الله ﷺ تمثل في مجموعها دلائل عظيمة لإيقاظ الفطر وإحياء التوحيد في النفوس البشرية ويستضح هذا الأمر أكثر في المباحث القادمة.

ولما كانت الأفعال الإلهية كثيرة ولايستطيع أحد إحصاءها واستقصاء القول فيها كما يقول ابن تيمية في الرد على من أثبت من الصفات ثمان صفات فقط فيقول: إن الصواب عند جماهير المثبتة وأئمة الأشعرية أن الصفات لاتنحصر في ثمانية بل لايحصرها العباد في عدد «(٢)». لهذا رأينا أن نختصر ذلك بذكر أشهر ما وقع فيه الجدل وكثر فيه النزاع بين الفرق الكلامية وبالاستقراء تبين أن النزاع اشتد في الأفعال الإلهية وغيرها من المواضيع لكنها لاتدخل في صميم هذا البحث. وأما الأفعال التي اشتد فيها النزاع فهي الأفعال الخبرية والاختيارية مثل :

- استواء الله سبحانه وتعالى على عرشه.

- اعطاء الله ومنعه وبسط يديه .

- نزول الله سبحانه وتعالى ومجيئه وإتيانه وضكته وغضبه وسخطه ورضاؤه.

١- سورة الفرقان آية (٤٥ - ٥٤)

٢- منهاج السنة للشيخ أحمد بن نيمية ٣١٧/١

- كلام الله تعالى ومكافئته للمحسن ومعاقبته للمسيء وسائر أفعاله الإختيارية.
 - تجدد سمعه وبصره وعلمه وإرادته ومشئئته وفرحه ... إلى آخر هذه الأفعال
 ونحن بإذن الله تعالى نتعرض لهذه الأفعال ومدى صحة إثباتها بالأدلة النقلية ثم
 نذيل بعدها ببيان عقيدة أهل السنة والجماعة فيها مع العلم أننا في هذا
 الفصل لانتعرض لمناقشة أقوال الفرق الأخرى في أفعال الله تعالى وإنما
 نقتصر على بيان عقيدة أهل السنة والجماعة في أفعال الله تعالى، ثم نتعرض
 لتفسيرات علماء أهل السنة والجماعة وشروحاتهم في ماجاء في القرآن
 والسنة من أفعال وكانت محل إشكال، أو أن ظاهر تلك الأفعال يوهم التشبيه
 بين صفات المخلوق وصفات الخالق.
 أما آراء الفرق الأخرى فنتعرض لها بالتفصيل في الفصل الثالث إن شاء الله
 ونأتي الآن لذكر بعض الأفعال الإلهية والإستدلال عليها من الكتاب والسنة.

المبحث الأول : عرض الأدلة القرآنية وآراء المفسرين لها

ويشتمل على مطالب : -

المطلب الأول : عرض بعض أفعال الله تعالى في القرآن الكريم

المطلب الثاني : عرض بعض آراء المفسرين للأفعال الالهية

الواردة في بعض الآيات

المبحث الأول : عرض الأدلة القرآنية وآراء المفسرين لها.
بعد معرفة الأفعال الإلهية وموضوعها يسرني هنا أن أعرض فيما يلي بعض الأدلة القرآنية، على إثبات بعض أفعال الله تعالى ثم أعقبه بعد ذلك بذكر آراء المفسرين لهذه الأدلة القرآنية من أهل السنة والجماعة (١).

المطلب الأول : عرض بعض أفعال الله تعالى في القرآن الكريم :-

قال الله تعالى: ﴿ هو الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أين ما كنتم والله بما تعملون بصير ﴾ (٢).
وفي هذه الآية أثبت الله تعالى لنفسه الأفعال التالية : « خلق، استوى، يعلم، يبصر ».

١- قد يقول قائل : ما سبب ذكره هذه الآيات والأحاديث الكثيرة ؟ وهل هناك أحد لا يؤمن بأن الله يفعل أو لا يفعل ؟
والجواب : ليس الهدف من إيراد الآيات والأحاديث التالية هو إعلام القارئ أو إخباره بأن الله يفعل أو لا يفعل، وإنما الهدف أن هذه الآيات والأحاديث فيها بعض الأفعال اللازمة والمتعدية والقائمة بذات الله تعالى والتي حصل فيها النزاع بين أهل السنة والجماعة وبين جماعة المتكلمين والفلاسفة في إثباتها لله تعالى على حقيقتها، وعند ما ينظر الباحث لكاتب ومراجع الفريقين لدى مناقشتهم لهذه القضية يرى أنهم يوردون هذه الآيات والأحاديث فانظر في هذا مثلاً عمل الإمام أحمد ابن حنبل لدى مناقشته للجهمية والرد عليهم، وكذلك رد الإمام عثمان ابن سعيد الدارمي لبشر المريسي، وكذلك مناقشات شيخ الإسلام أحمد بن تيمية مع المتكلمين والفلاسفة، وكذلك أو رد المتكلمون بعضاً من هذه الآيات عند تعرضهم لقضية نفي حلول الحوادث ووجوب التأويل لبعض النصوص النقلية التي توهم التشبيه، ونحن هنا أوردنا نماذج من هذه الآيات ووضعنا علامة خط تحت كل فعل ثم عقبنا^{بجد} ذلك بذكر رأي علماء التفسير لهذه الأفعال، وأما أماكن وصفحات الكتب والمراجع فسيظهر لنا ذلك عند مواضعها.

قال تعالى ﴿ له ملك السموات والأرض يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير ﴾ (١).
وفي هذه الآية : أثبت الله تعالى لنفسه فعل « الحياة، والموت، والقدرة على
فعل أى شئ»

قال تعالى : ﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله
يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير ﴾ (٢).

ففي هذه الآية : أثبت الله تعالى لنفسه فعل « سمع، ويسمع »، قال تعالى: ﴿ والله
يدعوا إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ (٣).

فأثبت الله لنفسه في الآية فعل « يدعو، ويهدي، ويشاء»

قال تعالى : ﴿ يحق الله الربى ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ﴾ (٤)
فأثبت الله لنفسه في الآية « يحق، يربي ، ولا يحب»

قال تعالى : ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ﴾ (٥) وأثبت
الله تعالى له الفعل في المستقبل « فسيرى »

قال تعالى : ﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في
قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً ﴾ (٦) أثبت الله تعالى له فعل «
رضي، علم، أنزل، أثاب » .

قال تعالى : ﴿ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء
وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شئ قدير * تولج الليل في
النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي

١- سورة الحديد آية (٢)

٢- سورة المجادلة آية (١)

٣- سورة يونس آية (٢٥)

٤- سورة البقرة آية (٢٧٦)

٥- سورة التوبة آية (١٠٥)

٦- الفتح آية (١٨)

وترزق من تشاء بغير حساب ﴿ (١) .

أثبت الله تعالى لنفسه الأفعال التالية في الآية السابقة « توتى، تشاء ، تنزع، تذل، تولج، تخرج، ترزق».

قال تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبيكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴿ (٢)

أثبت الله تعالى لنفسه فعل [يحب - يغفر] .

قال تعالى ﴿ ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ﴿ (٣) .

أثبت الله تعالى لنفسه فعل [يعلم] ودل ذلك على علمه بالأشياء جميعها لأنه هو الذي خلقها فيعلم جليها وخفيها وصغيرها وكبيرها (٤) .

وقال تعالى ﴿ وجاء ربك والملك صفا صفا ﴿ (٥) .

فأثبت الله له فعل [جاء] والمجئ صفة من الصفات الفعلية له سبحانه ومجيئه ليس كمجئ خلقه .

قال تعالى ﴿ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك ... ﴿ (٦) .

وهنا أيضا يثبت الله تعالى لنفسه فعل الإتيان في قوله (يأتي ربك) .

وقال تعالى ﴿ قل إن ربي يقذف بالحق علام الغيوب ﴿ (٧) فأثبت الله تعالى لنفسه فعل (يقذف) .

وقال تعالى ﴿ وأنه هو أضحك وأبكى * وأنه هو أمات وأحيا * وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تمنى * وأن عليه النشأة الأخرى * وأنه

١- سورة آل عمران آية (٢٥، ٢٦)

٢- سورة آل عمران - آية (٣١)

٣- سورة الملك - آية (١٤)

٤- دقائق التفسير . ج ٥ ص ١٣ لابن تيمية / وانظر ص ٢٢٥ .

٥- سورة الفجر آية (٢٢)

٦- سورة الأنعام آية (١٥٨)

٧- سورة السبأ - آية (٤٨)

هو أغنى وأقنى * وأنه هو رب الشعري * وأنه أهلك عاداً الأولى وثمود فما أبقي... ﴿ (١) هذه كلها صفات لله تعالى تدل على قدرته وإرادته وقوته وسلطانه وتصرفه في ملكه وتفرده في ألوهيته وعدم مشاركته في كل ذلك أحد من خلقه لملك مقرب ولا نبي مرسل.

وقال تعالى ﴿ إن بطش ربك لشديد * إنه هو بيدئ ويعيد * وهو الغفور الودود * ذو العرش المجيد * فعال لما يريد ﴿ (٢) هذه أيضاً بعض أفعاله سبحانه وتعالى [بيدئ، ويعيد، فعال لما يريد].

قال تعالى : ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين * ففضهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ذلك تقدير العزيز العليم * فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ﴿ (٣). وفي هذه الآيات بعض أفعال الله مثل [استوى، أوحى، إئتيا، قضى، أنذر، زين].

وقال تعالى ﴿ قال لاتخافا إنني معكما أسمع وأرى ﴿ (٤) وهنا أيضاً في الآية أثبت تعالى لنفسه بعض الأفعال التي يشتق منها الأسماء التي وصف بها نفسه في آيات أخرى. فمن هذه الأفعال [أسمع، أرى، قال] والمعية في الآية معية حفظ ونصرة وتأيد (٥).

قال تعالى ﴿ إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم

١- سورة النجم آية (٤٣-٥١)

٢- سورة البروج آية (١٢-١٦)

٣- سورة فصلت (١١ - ١٣)

٤- سورة طه آية (٤٦)

٥- انظر تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٥٥

مسخرات بأمره ألاله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ﴿ (١) .

وقد أثبت الله في الآية فعل [استوى، يغشى، خلق] .

قال تعالى ﴿ إن الله يحكم ما يريد ﴾ (٢) ﴿ ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ (٣) .

في الآيات بعض أفعال الله تعالى : [يحكم ، يريد، شاء، يفعل ما يريد] .

قال تعالى : ﴿ وأحسنوا إن الله يحب المحسنين ﴾ * ﴿ إن الله يحب المتقين ﴾

* ﴿ إن الله يحب المقسطين ﴾ * ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ (٤) .

الآيات السابقة أثبتت لله تعالى فعل [يحب] لأولياؤه والمتصفين بتلك الصفات التي ذكرها الله في هذه الآيات .

قال تعالى: ﴿ قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ﴾ (٥) ﴿ فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين ﴾ (٦) . أثبت الله تعالى لنفسه [أصيب، أشاء ، فسأكتبها، الرحمة، أرحم، الراحمين] .

وقال تعالى ﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ (٧) ﴿ ومن يقتل مؤمنا متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغيب الله عليه ولعنه ﴾ (٨) ﴿ ذلك بأنهم إتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه ﴾ (٩) ﴿ ولكن كره الله إنبعاثهم فثبطهم وقيل

١- سورة الأعراف آية (٥٤)

٢- سورة المائدة آية ١

٣- سورة البقرة آية (٢٥٣)

٤- سورة البقرة آية (٩٥)، التوبة آية (٤) ، الحجرات آية (٩)، البقرة آية (٢٢٢)

٥- سورة الأعراف آية (١٥٦)

٦- سورة يوسف آية (٦٤)

٧- المائدة آية ١١٩

٨- النساء آية (٩٣)

٩- محمد آية ٢٨

اقعدوا مع القاعدين ﴿ (١) .

أثبت الله تعالى لنفسه في الآيات بعض أفعاله [رضي ، غضب ، أسخط الله ، كرهه] .
وقال تعالى : ﴿فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين﴾ (٢) ، ﴿فلما آسفونا انتقمنا منهم﴾ (٣) ، ﴿فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم وهو مليم﴾ (٤) .

فأثبت الله لنفسه فعل [انتقم ، أخذناه ، فنبذناهم] .

قال تعالى ﴿ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين﴾ (٥) ، ﴿إنهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا﴾ * فمهل الكافرين أمهلهم رويدا ﴿ (٦) ، ﴿ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون﴾ (٧) .

أثبت الله لنفسه في الآيات بعض أفعاله [مكر ، أكيد كيدا ، مكرنا مكراً] .

قال تعالى : ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ (٨) ، ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه﴾ (٩) .

وكذلك أثبت الله في آيات أخرى صفة الكلام له سبحانه وتعالى وأن القرآن

١- التوبة آية (٤٦)

٢- الأعراف آية (١٣٦)

٣- الزخرف آية (٥٥)

٤- الذاريات آية (٤٠)

٥- آل عمران آية (٥٤)

٦- الطارق آية ١٥ - ١٧

٧- النمل آية (٥٠)

٨- النساء آية (١٦٤)

٩- الأعراف آية (١٤٣)

الكريم هو كلام الله وكذلك التوراة التي أنزل على موسى عليه السلام هو أيضا كلام الله .

وقال تعالى ﴿ إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾ (١) .

فأثبت الله سبحانه وتعالى لنفسه بعض الأفعال في الآية السابقة « نحي ، نكتب ، أحصيناه »

وقال تعالى : ﴿ لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين * بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون ﴾ (٢) .

في الآيات بعض أفعال الله تعالى وهي / أردنا ، نتخذ ، نقذف .

وقال تعالى : ﴿ لايسئل عما يفعل وهم يسئلون ﴾ (٣) . ﴿ أو لم ير الذين كفروا أن

السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي .. ﴾ (٤) .

﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وليبلي المؤمنين .. ﴾ (٥) .

في الآيات السابقة بعض أفعاله تعالى ﴿ يفعل ، ففتقناهما ، جعلنا ، رمى ، يبلي ﴾

وقال تعالى ﴿ وإن تعودوا نعد ﴾ (٦) ، ﴿ يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله

وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم وأعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ﴾ (٧)

١- سورة يس آية (١٢)

٢- سورة الأنبياء آية (١٧ ، ١٨)

٣- سورة الأنبياء آية (٢٣) .

٤- سورة الأنبياء آية (٣٠)

٥- سورة الأنفال آية (١٧)

٦- سورة الأنفال آية (١٩)

٧- سورة الأنفال آية (٢٤)

﴿واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فآواكم وأيدكم بنصره وورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون﴾ (١) ، ﴿لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير﴾ (٢) . ﴿الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون﴾ (٣) ، ﴿ختم الله على قلوبهم﴾ (٤) ، ﴿إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا مابعوضة...﴾ (٥) ، ﴿كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو﴾ (٦) ، ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار﴾ (٧) ، ﴿إن الله اصطفى آدم ونوحا﴾ (٨) .

وقال تعالى : ﴿الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير * ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم﴾ (٩) .

وقال تعالى : ﴿قال فالحق والحق أقول * لأملأن جهنم منك وممن تبعك منهم

١- سورة الأنفال آية (٢٦)

٢- سورة الأنعام (١٠)

٣- سورة البقرة آية (١٥)

٤- سورة البقرة آية (٧)

٥- سورة البقرة آية (٢٦)

٦- سورة المدثر آية (٣١)

٧- سورة القصص آية (١٠٣)

٨- سورة آل عمران آية (٣٣)

٩- سورة فاطر آية (١ ، ٢)

أجمعين ﴿١﴾، وقال تعالى : ﴿فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين﴾ (٢)، وقال تعالى: ﴿يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين * ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون﴾ (٣)، وقال تعالى : ﴿يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض * لا إله إلا هو فأني تؤفكون﴾ (٤).

وقال تعالى : ﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا ومال الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع﴾ (٥)، وقال تعالى: ﴿الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون * وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشي الليل النهار إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون﴾ (٦).

١- سورة ص ، آية (٨٤ ، ٨٥)

٢- سورة ص آية (٧٢).

٣- سورة الأنبياء، آية (١٠٤ ، ١٠٥)

٤- سورة: فاطر آية (٣) .

٥- سورة الرعد آية (٢٦)

٦- سورة الرعد آية (٢ - ٣)

وجه الدلالة :-

هذه بعض الأدلة من القرآن الكريم، على بعض أفعال الله، والدلالة فيها بينة على ثبوت هذه الأفعال لله تعالى بشكل عام ، ومتضمنه لأنواع أفعاله الذاتية واللازمة والمتعدية الإختيارية وغيرها، والشاهد فيها ظاهر في إخباره سبحانه وتعالى عن أفعاله وأعماله وعن أسمائه وصفاته .

ولا يخفى على كل لبيب أن من مقتضيات التوحيد ، توحيده سبحانه وتعالى في أفعاله وأسمائه وصفاته، وإذا مررنا بآية من هذه الآيات الدالة على قدرته ومشيبته، فإنه يجب علينا التسليم والإيمان بها، وهذا من كمال الإيمان للمسلم، ثم يجب علينا أن نمرها، وأن لا نتعرض ونتعمق في معرفة كيفيتها وعدم السؤال عن ماهيتها، لأن السؤال عن الماهية هو السؤال عن ماهية الرب سبحانه ولا يستطيع أحد أن يجيب عن ذلك، لأنه لا يمكن للبشر تصور ماهية الرب سبحانه وتعالى المحيط بكل شيء، العليم العظيم. والحكم على الشيء فرع عن تصوره.

وقبل أن نسترسل في هذه القضية يجدر بنا أن نعقب على هذه الآيات بذكر آراء أئمة التفسير، وما هي نتائج دراساتهم لهذه الأفعال ؟
فيما يلي نذكر بعض آراء أئمة التفسير من أهل السنة والجماعة.

المطلب الثاني : آراء المفسرين في أفعال الله تعالى :-

بعد بيان الشاهد من الآيات على وجه العموم ، نأتي الى آراء المفسرين،
وحيثما نقول المفسرين، نقصد بهم أولئك الذين تلقوا الأمة الإسلامية - سلفا
وخلفا بما فيهم جمهور المفسرين وجمهور الفقهاء والمحدثين، وشراح الحديث،
وأتباع الأئمة الأربعة وغيرهم من أئمة الدين - بالقبول والارتياح والتسليم
لكتبهم وآرائهم، لأنهم لم يخالفوا السلف الصالح ولم يتجاوزوا نصوص القرآن
والسنة، ولم يخرجوا عن قواعد وأصول ومقاصد الشريعة وعن عقيدة أهل
السنة والجماعة الذين هم أهل الحق والصدق ولم يقعوا فيما وقع فيه غيرهم
من المفسرين في آفات وأمراض التأويل والتحريف وخطر التكييف والتمثيل
والتعطيل، وسلموا من شبهة الإلحاد في أسماء الله وصفاته وأفعاله .

رأي الإمام الطبري :-

من المفسرين الذين وقع إختياري عليه هو الإمام المفسر العالم الجليل/
محمد بن جرير الطبري (١).

١- هو أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري، الإمام الجليل ، المجتهد،
ولد سنة ٢٢٤هـ في طبرستان ، رحل في طلب العلم وعمره اثنتى عشرة سنة فطاف الأقاليم
وسمع بمصر والشام والعراق ثم استقر ببغداد وتوفي بها سنة ٣١٠هـ (طبقات الشافعية لابن
السبكي ج ٢، ص ١٣٨ .

ثناء الناس على تفسيره : قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية «وأما التفاسير التي في أيدي
الناس، فأصحها تفسير ابن جرير الطبري، فإنه يذكر مقالات السلف بالأسانيد الثابتة وليس فيه
بدعة، ولا ينقل عن المتهمين ...» الفتاوى ج ٢، ص ١٩٢، مقدمات في أصول التفسير ص ١٧١
قال الإمام النووي: «أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري...» الاتقان ج ٢، ص
١٩٠، وقال ابو حامد الاسفرائيني «لوسافر رجل الى الصين حتى يحصل على كتاب تفسير محمد
بن جرير الطبري لم يكن ذلك كثيرا...» معجم الأدياء ج ١١ ص ٤٢،

قال الدكتور الذهبي : يعتبر الطبري أبا للتفسير كما يعتبر أبا للتأريخ الإسلامي وذلك بالنظر
لمافي هذين الكتابين من الناحية العلمية العالية» التفسير والمفسرون ج ١ ص ٢٠٦، انظر وفيات
الأعيان ج ٢ ص ٢٣٢ - ٢٣٣، ولسان الميزان ج ٥ ص ١٠٠ - ١٠٣، قلت: وما من شك من

يقول رحمه الله عند قوله تعالى ﴿وجاء ربك والملك صفاً﴾ (١) أى : وإذا جاء ربك يا محمد وأملاكه صفوفاً بعد صف. ثم يستشهد بالأحاديث الصحيحة ويصرح بأن الله يجيء ويأتي يوم القيامة لفصل القضاء بلا كيفية «أى على كيفية لانعلمها، وهذه الأحاديث سنذكرها بإذن الله تعالى في المبحث القادم».

والإتيان في قوله تعالى ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله...﴾ (٢) والمجئ في الآية التي قبلها صفة من صفات الله عزوجل وهي من الأفعال الاختيارية له عزوجل وهي كذلك من الصفات الذاتية القائمة بذاته المقدسة، لاينفك عنها فهو القائم لذلك الفعل متى شاء ومتى أراد لايمنعه مانع، وليس مجيئه وإتيانه كمجئ وإتيان أحد من خلقه.

ويقول في آية أخرى عند قوله ﴿فعال لما يريد﴾ هو غفار لذنوب من شاء من عبارته إذا تاب وأتاب منها معاقب من أصر عليها وأقام ، لايمنعه مانع من فعل ما أراد أن يفعله ولايحول بينه وبين ذلك حائل، لأن له ملك السموات والأرض وهو العزيز الحكيم (٣).

قلت إذا كان هذا تأويلاً فالتأويل في كلام المفسرين كإبن جرير ونحوه يريدون به تفسير الكلام، وبيان معناه ، سواء وافق ظاهره أوخالف. وهذا اصطلاح

إمامة أبي جعفر الطبري في التفسير والعقيدة وخاصة في تفسيره آيات الصفات والأفعال والتوحيد وغيرها، ومع ذلك فإنه يجب اتخاذه الحذر في بعض ما يسنده من روايات إسرائيلية وغيرها في تفسيره القيم، فياليت شعري لحقق هذا السفر العظيم، حتى تعم الفائدة.

١- سورة الفجر (٢٢) وانظر تفسر الآية في تفسر الطبري جامع البيان عن تأويل القرآن لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، ج٣٠ ص ١٨٥، الطبعة الثانية . نشر مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر.

٢- سورة البقرة آية: (٢١٠)، وانظر تفسر الآية في تفسر الطبري ج٤ ص ٢٦٦، طبعة ابن تيمية تحقيق محمود محمد شاكر.

٣- سورة البروج آية (١٦) وانظر: تفسير الآية في تفسير الطبري ج٣٠ ص ١٢٩.

معروف وهذا التأويل كالتفسير، يقبل حقه، ويرد باطله (١) ونجده كذلك عند قوله تعالى ﴿ ألم تر أن الله يعلم مافي السموات ومافي الأرض ، ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولاخمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ماكانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شئ عليم ﴾ (٢).

يقول تعالى جل ذكره لنبيه محمد ﷺ : ألم تنظر يا محمد بعين قلبك فترى ﴿ أن الله يعلم مافي السموات ومافي الأرض ﴾ من شئ لا يخفى عليه صغير ذلك وكبيره يقول جل ثناؤه: فكيف يخفى على من كانت هذه صفته أعمال هؤلاء الكافرين وعصيانهم ربهم، ثم وصف جل ثناؤه قربه من عبادہ وسماعه نجواهم ، وما يكتمونہ الناس من أحاديثهم، فيتحدثونه سراً بينهم ، فقال ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة ﴾ من خلقه ﴿ إلا هو رابعهم ﴾ يسمع سرهم ونجواهم، لا يخفى عليه شئ من أسرارهم ﴿ ولاخمسة إلا هو سادسهم ﴾ يقول: ولا يكون من نجوى خمسة إلا هو سادسهم كذلك ﴿ ولا أدنى من ذلك ﴾ يقول : ولا أقل من ثلاثة ﴿ ولا أكثر ﴾ من خمسة إلا هو معهم إذا تناجوا ﴿ أينما كانوا ﴾ يقول في أي موضع ومكان كانوا .

وعنى بقوله ﴿ هو رابعهم ﴾ بمعنى أنه مشاهدهم بعلمه وهو على عرشه. كما حدثني عبد الله بن أبي زياد قال: ثني نصر بن ميمون المضروب ، قال: ثنا بكير بن معروف، عن مقاتل بن حيان عن الضحاک، في قوله ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة ﴾ ... إلى قوله ﴿ وهو معهم ﴾ قال: هو فوق العرش وعلمه معهم ﴿ أينما كانوا ﴾ ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شئ عليم ﴾ (٣).

قلت: والمعية لله سبحانه وتعالى لخلقه في الآية معية علم واحاطة مع علوه على

- ١- انظر الموضوع بتوسع في شرح العقيدة الطحاوية ص ١٧٣ تحقيق جماعة من العلماء ط.
- ٢- سورة المجادلة آية (٧) ، وانظر : تفسير الآية في تفسير الطبري ج ١٢/٣٠
- ٣- المصدر السابق ج ٣٠ ، ص ١٢ تفسير الآية (٧) من سورة المجادلة .

عرشه وليست هذه المعية معية ذات التي تقتضي منه خلو العرش كما يقوله نفاة الأفعال وهذا ما أراده الإمام الطبري في قوله: «بمعنى أنه مشاهدتهم بعلمه وهو على عرشه». وهذا التفسير إن كان تأويلاً فهو تأويل حق وعليه أهل السنة والجماعة (١) ويتفق مع قوله تعالى ﴿وما يعلم تأويله إلاَّ الله والراسخون في

١- قال شارح الطحاوية . «التأويل في كتاب الله وسنة رسوله هو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام فتأويل الخبر هو عين المخبر به، وتأويل الأمر نفس الفعل المأمور به..» شرح العقيدة الطحاوية ص ١٧٢، ط، دار الفكر، وانظر كذلك التدمرية ص ٩٤ تحقيق محمد بن عودة، وقال شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية : (لفظ التأويل قد صار مستعملاً في ثلاثة معان: أحدها وهو اصطلاح كثير من المتكلمين في الفقه وأصوله. أن التأويل هو صرف اللفظ عن الإحتمال الراجح إلى الإحتمال المرجوح، لدليل يقترب به، وهذا هو الذي عناه أكثر من تكلم من المتأخرين في تأويل نصوص الصفات، وترك تأويلها وهل هذا محمود وحق أو مذموم وباطل؟.

والثاني : أن التأويل بمعنى التفسير وهذا هو الغالب على اصطلاح مفسري القرآن، كما يقول ابن جرير ومجاهد وقال الثوري إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به. وعلى تفسيره يعتمد الشافعي وأحمد بن حنبل والبخاري وغيرهم، فإذا ذكر أنه يعلم تأويل المتشابه فالمراد به معرفة تفسيره. وهذا التأويل هو تفسير الكلام، وهو الكلام الذي يفسر اللفظ حتى يفهم معناه أو تعرف علته أو دليله.

والثالث : أن التأويل هو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام كما قال تعالى: ﴿هل ينظرون إلاَّ تأويله ؟ يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل: قد جاءت رسل ربنا بالحق﴾ سورة الأعراف آية : ٥٣ فتأويل ما في القرآن من أخبار المعاد هو ما أخبر الله به فيه مما يكون من القيامة والحساب والجزاء والجنة والنار.... وهو ماجاء في قصة يوسف ﴿وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي.....﴾ يوسف (١٠٠) وإذا عرف ذلك فتأويل ما أخبر الله به عن نفسه المقدسة الغنية بمالها من حقائق الأسماء والصفات هو حقيقة نفسه المقدسة المتصفة بما لها من حقائق الصفات. وتأويل ما أخبر الله به من الوعد والوعيد وهو نفس ما يكون من الوعد والوعيد (التدمرية : ص ٩٦ بتصرف واختصار.

العلم (١) كما قال ابن عباس رضي الله عنه (٢) وهذا الوقف ذهب إليه بعض السلف وبعضهم وقف عند قوله ﴿إلا الله﴾ وسنأتي لتفصيل هذه القواعد في الصفحات القادمة بعد ذكر آراء المفسرين : انظر تفسير الإمام أحمد بن تيمية رقائق التفسير ج٢، ص ٣٤٣.

ونجد كذلك الإمام الطبري رحمة الله عليه لم يتوقف عند تفسيره للصفات والأفعال الإلهية فحسب بل ناقش ورداً عن الشبيه لمن تأول وحرف في أفعال الله تعالى، وألحد فيها.

فنجده مثلاً يفسر قوله تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ أي : الرحمن على عرشه إرتفع وعلا (٣) وكذلك يفسر قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ قائلاً : فإنه يعني : علا عليه (٤) ثم نراه يناقش الشبه ويرد على المتأولين قائلاً لهم:-

والعجب ممن أنكر المعنى المفهوم من كلام العرب في تأويل قول الله : ﴿ثم استوى إلى السماء﴾ الذي هو بمعنى العلو والإرتفاع، هرباً من عند نفسه من أن يلزمه بزعمه - إذا تأوله بمعناه المفهوم كذلك - أن يكون إنما علا وارتفع بعد أن كان تحتها إلى أن تأوله بالمجهول من تأويله المستنكر. ثم لم ينج مما هرب منه !

١- قال ابن عباس أنا ممن يعلم تأويله . انظر الطبري ج٢ ص ٢٢١ . عند تفسير آية (٧) من سورة آل عمران.

٢- قال الطبري : فقال بعضهم معنى ذلك وما يعلم تأويل ذلك إلا الله وحده منفرد بعلمه . ج٣ ص ١٢٢ ، وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (وجمهور سلف الأمة وخلفها على أن الوقف عند قوله (إلا الله) وقدروى عن مجاهد وطائفة أن الراسخين في العلم يعلمون تأويله، ولا منافاة بين القولين عند التحقيق.....) التدمرية ص ٩٠ ، تحقيق / محمد بن عردة .

٣- المرجع السابق ج٦١ ، ص ١٣٨ ، تفسر آية (٥) من سورة طه .

٤- المرجع السابق ، ج١٦ ، ص ٣٢٥ ، تفسير آية (٢) من سورة الرعد . طبعة دار المعارف . تحقيق محمود محمد شاركر .

فيقال له: زعمت أن تأويل قوله ﴿استوى﴾ أقبل أفكان مدبراً عن السماء فأقبل إليها؟ فإن زعم أن ذلك ليس بإقبال فعل، ولكنه إقبال تدبير.

قيل له : فكذلك قل : علا عليها علو ملك وسلطان، لاعلو انتقال أو زوال. ثم لن يقول في شيء من ذلك قولاً إلا الزم في الآخر مثله. ولو أنا كرهننا إطالة الكتاب بماليس من جنسه، لأنبأنا عن فساد قول كل قائل قال في ذلك قولاً، لقول أهل الحق فيه مخالفاً، وفيما بينا مايشرف بذي الفهم على مافيه الكفاية إن شاء الله (١) ثم قال رحمه الله: فإن قال لنا قائل: أخبرنا عن إستواء الله جل ثناؤه إلى السماء كان قبل خلق السماء أم بعده؟

قيل : بعده وقبل أن يسويهن سبع سموات ، قال جل ثناؤه: ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان..﴾ (٢) والإستواء كان بعد أن خلقها دخاناً وقبل أن يسويها سبع سموات (٣).

ونخرج من هذه النصوص كيف تمسك المفسر بعقيدة السلف الصالح وكان منهجه الإلتباع لا الابتداع وخاصة لدى تفسيره لآيات الصفات والأفعال الإلهية. وأمر آخر حيث تعرض في تفسيره لمناقشة المتكلمين الذين خاضوا في أفعال الله بمنهج أهل الكلام ونفوا قدرة الله ومشيبته في أفعال العباد وأن الله تعالى ليس له دخل في أفعال العباد والأمر مستحدث وأن الإنسان مختار حر في أفعاله ليس لله دخل في أفعاله أبداً فنجد ابن جرير الطبري يتعرض لهم ويناقشهم ويثبت عقيدة السلف الصالح مما يشهد له بذلك أنه كان عالماً متمكناً في أمور العقيدة وغيرها.....

فمثلاً يقول عند تفسيره لقوله تعالى ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ (٤) "وقد

١- المرجع السابق . ج١٦ ، ص ٤٢٨ - ٤٣١ باختصار ، تفسير آية (٢) من سورة الرعد .

٢- سورة فصلت آية : (١١)

٣- المرجع السابق تفسير الطبري ج ١ ، ص ٤٣١

٤- المرجع السابق تفسير الطبري ج ١ ، ص ٤٣١

ظن بعض أهل الغباء من القدرية أن في وصف الله جل ثناؤه النصرى بالضلال بقوله ﴿ولا الضالين﴾ وإضافة الضلال إليهم دون إضافة إضلالهم إلى نفسه وتركه وصفهم بأنهم المضللون كالذي وصف به اليهود أنه مغضوب عليهم، دلالة على صحة ماقاله إخوانه من جهلة القدرية ، جهلاً منه بسعة كلام العرب وتصاريف وجوهه.

ولو كان الأمر على ماظنه الغبي الذي وصفنا شأنه، لوجب أن يكون كل موصوف بصفة أو مضاف إليه فعل لايجوز أن يكون فيه سبب لغيره، وأن يكون كل ماكان فيه من ذلك من فعله، ولوجب أن يكون خطأ قول القائل: تحركت الشجرة إذا حركتها الرياح، واضطربت الأرض إذا حركتها الزلزلة ، وما أشبه ذلك من الكلام الذي يطول بإحصائه الكتاب. وفي قوله جل ثناؤه ﴿حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة﴾ (١) وإن كان جريها بإجراء غيرها إياها مايدل على خطأ التأويل الذي تأوله من وصفنا قوله في قوله ولا الضالين ، وإدعائه أن في نسبة الله جل ثناؤه، الضلالة إلى من نسبها إليه من النصرى تصحيحاً لما ادعى المنكرون أن يكون الله جل ثناؤه في أفعال خلقه بسبب من أجلها وجدت أفعالهم مع إبانة الله عز ذكره نصاً في أي كثيرة من تنزيله: أنه المضل الهادي ، فمن ذلك قوله جل ثناؤه ﴿أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون﴾ (٢) فأنبأنا جل ذكره أنه المضل الهادي دون غيره، ولكن القرآن نزل بلسان العرب على ماقدمنا البيان عنه ، ومن شأن العرب إضافة الفعل إلى من وجد منه الفعل

فكيف بالفعل الذي يكتسبه العبد كسباً ، ويوجده الله جل ثناؤه عيناً منشأة، بل ذلك أخرى أن يضاف إلى مكتسبه كسباً له بالقوة منه عليه، والاختيار منه له،

١- سورة يونس آية (١٢)

٢- سورة الجاثية آية (٢٣)

وإلى الله جل ثناؤه بإيجاد عينه وإنشائها تدبيراً... (١).

وهكذا نراه في مواضع كثيرة يتصدى للرد على المخالفين في الأفعال والأسماء والصفات الإلهية ويثبت رأى السلف ويذهب إلى ما ذهب إليه السلف من عدم صرف آيات الصفات عن ظاهرها مع المعارضة لفكرة التجسيم والتشبيه والرد على أولئك الذين يشبهون الله بالإنسان ونجد هذه القضايا واضحة عند تفسيره لقوله تعالى في الآية «٦٤» من سورة المائدة ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة... الآية﴾ ج٦، ص ١٩٣ وما بعدها وفي تفسيره لقوله تعالى ﴿... والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه...﴾.

وما بعدها آية ٦٧ من سورة الزمر ج ٢٤، ص ١٦ فنراه يرد عليهم بنفس أسلوبهم الكلامي والمنطقي بنصيب لا يستهان مع حرصه كل الحرص على أن يحتفظ بسننيته ضد وجوه النظر التي لا تتفق مع تعاليم أهل السنة والجماعة. والحق الذي يجب أن يقال بشأن تفسير الطبري في هذا المجال وهو نصرته مذهب أهل الحق في باب الأسماء والصفات والأفعال الربانية العلية مع ما جمعه من أقوال المفسرين الذين تقدموا عليه وما نقله للمسلمين من مدرسة ابن عباس، وابن مسعود، وعلي بن أبي طالب، وأبي بن كعب رضي الله عنهم أجمعين، وكذلك ما استفاده مما جمعه ابن جريج والسدي وابن اسحاق وغيرهم جعلت هذا التفسير من أعظم كتب التفاسير على مذهب أهل السنة والجماعة الذي هو المذهب الحق مع أن النقص والخطأ من وصف البشر والكمال المطلق لم يجعله الله لأحد من خلقه بل اختص به سبحانه لنفسه. والله سبحانه وتعالى أعلم.

رأي الإمام البغوي :- (١).

يقول رحمه الله تعالى :-

عند قوله تعالى : ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ (٢) أي : أن الرحمن على العرش (٣) ثم قال: قال الكلبى ومقاتل: استقر، وقال ابو عبيدة : سعد ، وأولت

١- هو الإمام البغوي : أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء .

ولادته : ولد سنة ٤٣٦ هـ ، وفاته : توفي سنة ٥١٠ هـ . نشأ وتعلم وتوفي في بغا إحدى قرى خراسان . لقب : بمحي السنة ، وركن الدين / وهو فقيه ، ومحدث ، ومفسر ، تفقه على القاضي حسين وسمع الحديث منه وكان تقياً ، ورعاً ، زاهداً ، قانعاً ، أنظر : وفيات الأعيان : ١ - ١٤٥ ، تهذيب بن عساكر : ٤ - ٣٤٥ ، دائرة المعارف الإسلامية : ٤ - ٢٧ .

مبلغه من العلم : كان البغوي اماماً في التفسير ، اماماً في الحديث ، اماماً في الفقه .

قال السبكي عنه في الطبقات «كان اماماً جليلاً ورعاً ، زاهداً فقيهاً ، محدثاً مفسراً ، جامعاً بين العلم والعمل ، سالكا سبيل السلف وصنف في تفسير كلام الله تعالى ، صنف كتباً كثيرة في الفقه والحديث والتفسير وبورك له في تصانيفه ورزق فيها القبول لحسن نيته» .

فمن تصانيفه : «معالم التنزيل في التفسير والتأويل» ، «شرح السنة» في الحديث «والمصابيح في الحديث» و«الجمع بين الصحيحين» و«التهذيب في الفقه» وغيرها من التصانيف المفيدة المباركة . تفسيره : معالم التنزيل في التفسير والتأويل يقع في خمس مجلدات وهو كتاب متوسط . نقل فيه عن مفسري الصحابة والتابعين ومن بعدهم

أنظر : كشف الطنون ، ج٢ ص ٢٨٥ .

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : والبغوي تفسيره مختصر عن الثعلبي لكنه صان تفسيره عن الأحاديث الضعيفة والآراء المبتدعة وسئل عن أى التفاسير أقرب إلى الكتاب والسنة : الزمخشري ، ام القرطبي ، أم البغوي ؟ .

فأجاب : أسلمها «أى أسلم الكتب الثلاثة» من البدعة والأحاديث الضعيفة البغوي ، مقدمة في أصول التفسير للشيخ أحمد بن تيمية ص ١٩ ، الفتاوى ج١٣ ص ٣٨ .

قال محمد حسين الذهبي : قرأت فيه «أى في تفسير البغوي» فوجدته بتعرض لتفسير الآية بلفظ سهل موجز وينقل ماجاء عن السلف في تفسيرها . التفسير والمفسرون ، للدكتور محمد

حسين الذهبي ، ج١ ص ٢٣٦ ط ١٣٩٦ هـ .

٢- سورة طه آية (٤)

٣- معالم التنزيل في التفسير والتأويل ، تأليف : أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي ، ج٣ ص ٣٣٦ . عند تفسيره الآية (٢) من سورة الرعد ، ط . نشر : دار الفكر ، بيروت ، لبنان

، سنة الطبع ١٤٠٥ هـ .

المعتزلة الاستواء بالاستيلاء.

فأما أهل السنة فيقولون: الاستواء على العرش صفة لله عزوجل وأثبت مالك بن أنس الاستواء فقال إنه غير مجهول والكيف غير معقول، وروي ذلك عن سفيان الثوري، والأوزاعي، والليث بن سعد، وسفيان بن عيينه، وعبد الله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهات، أمرها كما جاءت بلاكيف..»(١).

ونجده، كذلك يثبت معاني الآيات والصفات بغير كيفية لها فيثبت العلم بالصفة ويفوض الكيف بها إلى الله تعالى : يقول عند قوله تعالى : ﴿ أويأتي ربك ﴾ بلاكيف ، لفصل القضاء بين خلقه في موقف القيامة (٢).

وكذلك نجده يثبت الأفعال الاختيارية لله تعالى التي أثبتها النقل ولم يمنعها العقل فهو يفعل الخير لمن يستحق وهذا إحسان منه وفضل، ويفعل الشر لمن يستحق الشر والضلال والغواية وهذا عدل منه سبحانه وما ربك بظلام للعبيد، لأنه أحاط بكل شيء علما فهو يعلم خلقه ويعلم عن كل إنسان من أي معدن ومن أي طينة هو؟.

﴿والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا﴾(٣).

يقول عند قوله تعالى ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء﴾ (٤) أي لو شاء الله لجعلكم على ملة واحدة وهي الإسلام ولكن يضل من يشاء بخذلانه إياهم عدلا منه ويهدي من يشاء بتوفيقه إياهم فضلا منه(٥). ويقول في نفس الموضوع : «كذلك كما أضل الله من أنكر عدد الخزنة، وهدى من

١- المصدر السابق و جـ ٢، ص ٤٨١، عند تفسيره الآية (٥٥) من سورة الأعراف.

٢- معالم التنزيل ، للبغوي جـ ٢، ص ٤٤٣، سورة الأنعام آية (١٥٨)

٣- سورة الأعراف : آية (٥٨)

٤- سورة النحل:آية (٩٣) .

٥- معالم التنزيل ، للبغوي ، جـ ٣ ص ٤٤٧ .

صدق ، فكذلك هو سبحانه وتعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء» (١) ويؤكد ذلك في آية الثالثة قائلا «أي : قال الله تعالى : يا محمد لو شاء ربك لآمن في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين (٢). وفي هذا تسلية للنبي ﷺ ، وذلك أنه كان حريصا على أن يؤمن جميع الناس ، فأخبره الله جل ذكره، أنه لن يؤمن الا من سبق له من الله السعادة ، ولا يضل الا من سبق له من الله الشقاوة، ﴿وما كان لنفس أن تؤمن الا بإذن الله﴾ قال البغوي : قال ابن عباس الا بأمر الله وقال عطاء: بمشيئة الله ، وقيل بعلم الله (٣)، وأما رؤية الله تعالى فيقول فيها: «يتمسك أهل الإعتزال بظاهر قوله تعالى ﴿لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار﴾ (٤) في نفي الرؤية ، ومذهب أهل السنة إثبات رؤية الله عزوجل عيانا و قال الله تعالى ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ (٥) وقال ﴿كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون﴾ (٦) قال مالك رضي الله عنه: لولم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الله الكفار بالحجاب، وقرأ النبي ﷺ ﴿للذين احسنوا الحسنى وزيادة﴾ وفسره بالنظر الى وجه الله عزوجل. وعلم أن الإدراك غير الرؤية لأن الإدراك هو الوقوف على كنه الشئ، والإحاطة به، والرؤية المعاينة وقد تكون الرؤية بلا إدراك ، قال الله تعالى في قصة موسى عليه السلام ﴿فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون قال كلا﴾ (٧) وقال ﴿لاتخاف دركا ولا تخشى﴾ (٨) فنفي الإدراك مع إثبات الرؤية فالله

١- المصدر السابق ج ٥ ، ص ٤٨٣ ، سورة المدثر آية (٣١) .

٢- سورة يونس آية : (٩٩ ، ١٠٠)

٣- معالم التنزيل ، للبغوي ، ج ٣ ، ص ١٨٥

٤- سورة الأنعام آية (١٠٣)

٥- سورة القيامة آية «٢٢ و ٢٣»

٦- سورة الطففين آية : ١٥

٧- سورة الشعراء آية (٦١ ، ٦٢)

٨- سورة طه آية (٧٧)

عزوجل يجوز أن يرى من غير إدراك وإحاطة، كما يعرف في الدنيا ، ولا يحاط به قال الله تعالى ﴿لا يحيطون به علماً﴾ (١) فنفى الإحاطة مع ثبوت العلم .
قال سعيد بن المسيب : لاتحيط به الأبصار، وقال عطاء: كلت أبصار المخلوقين عن الإحاطة به . وقال ابن عباس ومقاتل : لاتدركه الأبصار في الدنيا، وهو يرى في الآخرة.

وقوله ﴿وهو اللطيف الخبير﴾ (٢) : قال ابن عباس رضي الله عنهما: اللطيف بأوليائه، الخبير بهم .

وقال الزهري: معنى اللطيف الرفيق بعباده وقيل الموصل للشيء باللين والرفق . وقيل اللطيف الذي يُنسى العباد ذنوبهم لئلا يخلوا، وأصل اللطيف رقة النظر في الأشياء (٣).

ويقول عند قوله تعالى ﴿وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير﴾ (٤) القاهر : الغالب، وفي القهر زيادة معنى على القدرة. وهو منع غيره عن بلوغ المراد. وقيل : هو المفرد بالتدبير يجبر الخلق على مراده. وقوله ﴿فوق عباده﴾ هو صفة الإستهلاء الذي تفرد به الله عزوجل وهو الحكيم في أمره والخبير بأعمال عباده (٥).

ويقول عند قوله ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ أى : ما عظموه حق عظمتهم . وقيل ما وصفوه حق وصفه (٦).

ويقول عند قوله تعالى ﴿بل يداه مبسوطتان﴾ (٧) ويد الله صفة من صفات ذاته،

١- سورة طه آية (١١٠)

٢- سورة الملك آية (١٤)

٣- معالم التنزيل، للبغوي، ج ٢ ص ٤٠٠. والآية من سورة الأنعام آية (١٠٣)

٤- سورة الأنعام آية : (١٨)

٥- معالم التنزيل، للبغوي، ج ٢ ص ٣٤٣.

٦- المرجع السابق ج ٢، ص ٣٩٠. سورة الأنعام آية (٩١)

٧- سورة المائدة آية ٦٤

كالسمع ، والبصر، والوجه، وكلتا يديه يمين والله أعلم بصفاته، فعلى العباد فيها الإيمان والتسليم ، وقال أئمة السلف من أهل السنة في هذه الصفات أمروها كما جاءت بلا كيف (١) وأما عن أفعاله تعالى وأنها تشتق منها الأسماء والصفات ، يقول في قوله تعالى ﴿إن الله اصطفى آدم نوحاً﴾ (٢) الآية و قال ابن عباس رضي الله عنهما قالت اليهود : نحن من أبناء إبراهيم واسحاق ويعقوب . ونحن على دينهم ، فأنزل الله تعالى الآية .

وقال البغوي يعني : أن الله اصطفى هؤلاء بالإسلام وأنتم على غير دين الإسلام و اصطفى : اختار أفتعل من الصفوة ، وهي الخالص من كل شئ (٣) . وأما قوله تعالى : ﴿ويمكرون ويمكر الله﴾ (٤) قال البغوي : قال الضحاک يصنعون ويصنع الله و قال البغوي والمكر التدبير، وهو من الله التدبير بالحق وفي قوله تعالى : ﴿وأيدكم بنصره﴾ (٥) أى قواكم وقوله ﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم﴾ بنصرته إياكم وتقويته لكم.

وفي قوله تعالى : ﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه﴾ (٦). قال سعيد بن جبیر وعطاء يحول بين المؤمن والكافر، وبين الكفر والإيمان.

وقال مجاهد: يحول بين الإنسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن ولا أن يكفر إلا باذنه سبحانه وتعالى (٧).

وأما تفسيره للصفات والأسماء فيقول رحمه الله تعالى عند تفسيره لقوله تعالى

١- معالم التنزيل للبغوي، ج٢، ص ٢٧٧.

٢- سورة آل عمران، آية «٣٣»

٣- معالم التنزيل، للبغوي ج١ ص ٤٥٢.

٤- سورة الأنفال ، آية (٣٠) . معالم التنزيل ، للبغوي ج٢ ص ٦٢٣.

٥- سورة الأنفال، آية (٢٦) . معالم التنزيل ، للبغوي ج٢ ص ٦١٩.

٦- سورة الأنفال (٢٦) معالم التنزيل و للبغوي ج٢ ص ٦١٠

٧- سورة الأنفال آية (٢٤) معالم التنزيل ، للبغوي ج٢ ص ٦١٦

﴿الرحمن الرحيم﴾ (١).

قال البغوي « قال ابن عباس رضي الله عنهما : هما إسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر » واختلفوا فيهما ، منهم من قال : هما بمعنى واحد مثل ندمان ونديم ومعناهما ذو الرحمة و ذكر أحدهما بعد الآخر تطمينا لقلوب الراغبين ، وقال المبرد : هو إنعام بعد إنعام ، وتفضل بعد تفضل ومنهم من فرق بينهما فقال : الرحمن معنى العموم ، والرحيم معنى الخصوص . فالرحمن بمعنى الرزاق في الدنيا ، وهو على العموم لكافة الخلق . والرحيم بمعنى العافي في الآخرة والعفو في الآخرة للمؤمنين على الخصوص . ولذلك قيل في الدعاء « يارحمن الدنيا ورحيم الآخرة » .

فالرحمن : من يصل رحمته إلى الخلق على العموم .

والرحيم : من يصل رحمته إلى الخلق على الخصوص . ولذلك يدعى غير الله رحيمًا ، ولا يدعى رحمن ، فالرحمن عام المعنى ، خاص اللفظ ، والرحيم ترك عقوبة من يستحقها ، وإسداء الخير إلى من لا يستحق ، فهي على الأول صفة ذات ، وعلى الثاني صفة فعل» (٢).

نلاحظ من النص السابق أن الإمام البغوي يثبت الأسماء والصفات لله تعالى وكذلك يثبت ما يدل عليه اللفظ في لغة العرب أي أنه يثبت العلم بالأسماء والصفات ويفوض الكيف إلى الله تعالى كما سبق ذلك في تفسيره للآيات الأخرى في باب الصفات ويثبت أيضا أفعال الله تعالى على ما يليق بجلاله وأن أفعال الله وإرادة الله ومشيتة الله مُقَدَّمة على أفعال وإرادة ومشيتة العبد .

ونكتفي بهذه النصوص والآراء من تفسير الإمام البغوي ولاحظنا كيف سلك المؤلف منهج السلف الصالح في باب الأفعال والصفات الإلهية ومنتقل إلى تفسير ومفسر آخر .

١- سورة الفاتحة آية (٢)

٢- معالم التنزيل في التفسير والتأويل للبغوي ج١ ص ٢٥

رأي الإمام ابن الجوزي :- (١).

يقول رحمه الله عند قوله تعالى ﴿قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن

١- هو الإمام : أبو الفرج جمال الدين عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي ينتهي نسبه إلى ابي بكر الصديق رضي الله عنه ، ولد سنة ثمان وخمسمائة للهجرة انصرف عن اللعب إلى مجالس العلم منذ صغره فأخذ العلم عن شيوخه الذين بلغ عددهم الكثير ذكر منهم ٨٧ شيخا وامتاز ابن الجوزي بميزات جعلت منه أكبر عالم في عصره مع كثرة مصنفاته في شتى الفنون والعلوم من التفسير والفقہ والحديث والتواريخ مع حظوته في الوعظ حيث كان يحضر مجلسه الملوك والوزراء وبعض الخلفاء وأصيب بحسد الحاسدين ودس الدساسين فسجن وبقي في سجنه خمس سنين من سنة ٥٩٠ هـ حتى سنة ٥٩٥ هـ، حيث أفرج عنه فقدم بغداد ، واستقبله خلق كثير، وعاد إلى الوعظ والإرشاد والكتابة ونشر العلم حتى توفاه الله ليلة الجمعة ١٢ رمضان سنة ٥٩٧ هـ، بين العشائين وقد قارب التسعين من العمر ودفن قرب مدفن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه .

ثناء الناس عليه :

١ - قال ابن خلكان : كان علامة عصره وإمام وقته في الحديث وصناعة الوعظ، صنف في فنون كثيرة منها: زاد المسير في علم التفسير، والمنتظم في التواريخ ، والموضوعات في الحديث وبالجملة فكتبه اكثر من أن تعد .

٢ - قال عنه الحافظ ابن كثير: أحد أفراد العلماء ، برز في علوم كثيرة ، وانفرد بها عن غيره، وجمع المصنفات الكبار والصغار نحواً من ثلاثمائة مصنف، وله في العلوم كلها اليد الطولى والمشاركات في سائر أنواعها من التفسير، والحديث ، والتاريخ ، والحساب ، والنجوم، والطب، والفقہ، وغير ذلك من اللغة والنحو .

٣ - وقال ابن جبير بعد أن وصف مجلسا كان ابن الجوزي يعظ فيه: وما كنا نحسب أن متكلماً في الدنيا يعطى من امتلاك النفوس والتلاعب فيها ما أعطى هذا الرجل ، فسبحان من يخصص بالكلام من يشاء من عباده .

٤ - قال الحافظ الذهبي : ما علمت أن احدا من العلماء صنف ما صنف هذا الرجل .

أما تفسيره المسمى «زاد المسير في علم التفسير» ثمان مجلدات من القطع المتوسط، وقبل تفسيره وكتابته قرأ كتب التفسير السابقة واشبعها قراءة ودراسة وقرأ العلوم المساعدة ثم ألف تفسيره مخلصاً من التطويل الممل ومن الإختصار المخل .

مدا... ﴿١﴾ أي من كان في الكفر والعمى عن التوحيد فالله تعالى جعل جزاء ضلالته أن يتركه فيها قال ابن الأنباري: خاطب الله العرب بلسانها ، وهي تقصد التوكيد للخبر بذكر الأمر يقول أحدهم : إن زارنا عبد الله فلنكرمه ، بقصد التوكيد، وينبه على أنني ألزم نفسي إكرامه، ويجوز أن تكون اللام لام الدعاء على معنى : قل يا محمد : من كان في الضلالة فالله مدله في العمر مدا . قال المفسرون: ومعنى مد الله تعالى له: إلمهاله في الغي (٢).

ويقول عند قوله تعالى ﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم﴾ (٣) إختلفوا في معنى إضافة معنى قتلهم إليه على أربعة أقوال :-
أحدها : أنه قتلهم بالملائكة الذين أرسلهم .
والثاني: أنه أضاف القتل إليه لأنه تولى نصرهم .
والثالث: لأنه ساقهم على المؤمنين وأمكنهم منهم .
والرابع: لأنه القى الرعب في قلوبهم .
وأما قوله تعالى ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ (٤) إختلفوا في معنى إضافة الرمي .

إلى ثلاثة أقوال:

أحدها : أن المعنى : وما ظفرت أنت ولا أصبت ولكن الله أظفرك وأيدك .
والثاني: وما بلغ رميك كفاً من تراب أوحصى أن تملأ عيون ذلك الجيش الكثير وإنما الله تولى ذلك .

والثالث : وما رميت قلوبهم بالرعب إذ رميت وجوههم بالتراب

١- سورة مريم ، آية «٧٥»

٢- زاد المسير، لابن الجوزي ج١ ص ١٨٠

٣- سورة الأنفال، آية «١٧»

٤- سورة الأنفال ، آية «١٧»

ويقول : عند قوله تعالى :

﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذرو الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون﴾ (١). والمعنى : أن أسماء الله حسنى، وليس المراد أن فيها ما ليس بحسن وقوله : فادعوه بها أى : نادوه بها ، كقولك : يا الله ، يارحمن. والإلحاد : العدول عن الاستقامة، ولا ينبغي لأحد أن يدعوه بمالم يسم به نفسه، فيقول يا جواد ولا يقول ياسخي، ويقول يا قوي، ولا يقول يا جلد ويقول يارحيم، ولا يقول يارفيق. لأنه لم يصف نفسه بذلك (٢).

ويتضح من النص السابق أن المصنف رحمه الله يريد أن يثبت أن الأسماء والصفات لله تعالى أمر توقيفي يتوقف على الدليل من القرآن أو من السنة، فلا يجوز لأحد أن يصف الله بوصف، أو أن يسميه باسم لم يرد عليه دليل من كتاب الله ولا من سنة رسول الله ﷺ.

ويقول أيضا عند قوله تعالى ﴿ثم استوى على العرش﴾ (٣) قد شذ قوم فقالوا العرش بمعنى الملك. وهذا عدول عن الحقيقة إلى التجوز، مع مخالفة الأثر، ألم يسمعوا قوله تعالى ﴿وكان عرشه على الماء﴾ (٤) أتراه كان الملك على الماء؟ وكيف يكون الملك ياقوتة حمراء؟

وبعضهم يقول استوى بمعنى استولى، ويحتج بقول الشاعر:

حتى استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق.

ويقول الشاعر:

مهما استويا بفضلها جميعا على عرش الملوك نغير زور.

١- سورة الأعراف ، آية : «١٨٠» المسير، لابن الجوزي، ج٣، ١٩٨.

٢- زاد المسير لابن الجوزي. ج٣ ص ١٩٨.

٣- سورة الأعراف آية «٥٤»

٤- سورة هود آية (٧)

وهذا منكر عند اللغويين ، قال ابن الأعرابي: العرب لاتعرف استوى بمعنى استولى ومن قال ذلك فقد أعظم . قالوا وإنما يقال استولى فلان على كذا ، إذا كان بعيدا عنه غير متمكن منه، ثم تمكن منه والله عزوجل لم يزل مستوليا على الأشياء والبيتان لايعرف قائلهما كذا قال ابن الفارس اللغوي ولو صحا فلا حجة فيهما لما بينا من إستيلاء من لم يكن مستوليا، نعوذ بالله من تعطيل الملحة وتشبيهه المجسمة (١).

ويقول عند قوله تعالى ﴿وما قدر الله حق قدره﴾ (٢) معنى الآية على ثلاثة أقوال:-

- ١ - ما وصفوه حق صفته ، قاله أبو العالية، واختاره الخليل.
- ٢ - ما عظموا الله حق عظمته وقاله ابن عباس، والحسن، والفراء، وثعلب، والزجاج.

٣ - ما عرفوه حق معرفته، قاله أبو عبيدة. (٣).

ويقول : في الادراك قولان في قوله تعالى ﴿لاتدركه الأبصار﴾ (٤) أحدهما : أنه بمعنى الإحاطة، .

والثاني: بمعنى الرؤية . وفي الأبصار قولان : أحدهما : أنها العيون، قاله الجمهور، والثاني: أنها العقول. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: لاتحيط به الأبصار، رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال سعيد بن المسيب، وعطاء. وقال الزجاج معنى الآية: الإحاطة بحقيقتها وليس فيها رفع للرؤية، لما صح عن رسول الله ﷺ من الرؤية، وهذا مذهب أهل السنة والعلم والحديث.

والثاني : لاتدركه الأبصار إذا تجلى بنوره الذي هو نوره، رواه عكرمة عن ابن عباس.

١- زاد المسير في علم التفسير، لأبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي، ج٣ ص ١٤٤

٢- سورة الأنعام آية (٩١)

٣- زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي ج٣، ص ٥٧.

٤- سورة الأنعام آية : «١٠٣»

الثالث : لاتدركه الأبصار في الدنيا، ويدل على أن الآية مخصوصة بالدنيا قوله تعالى ﴿وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها ناظرة﴾ (١) ففقد النظر إليه بالقيامة : وأطلق في هذه الآية ، والمطلق يحمل على المقيد.

وقوله تعالى ﴿وهو يدرك الأبصار﴾ فيه قولان: وهما الإحاطة والرؤية في الإدراك، والعيون والعقول في الأبصار، قال الزجاج: وفي هذا الإعلام دليل على أن خلقه لا يدركون الأبصار ، أى : لا يعرفون حقيقة البصر، وما الشيء الذي صاربه الإنسان يبصر من عينيه، دون أن يبصر من غيرهما من أعضائه. فأعلم الله أن خلقا من خلقه لا يدرك المخلوقون كنهه، ولا يحيطون بعلمه، فكيف به عز وجل فأما اللطيف، فقال أبو سليمان الخطابي: هو البر بعباده، الذي يطف لهم من حيث لا يعلمون، ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون. قال ابن الأعرابي: اللطيف الذي يوصل إليك أربك في رفق ومنه قولهم أطف الله بك ويقال: هو الذي لطف عن أن يدرك بالكيفية وقد يكون اللطف بمعنى الدقة والغموض، ويكون بمعنى الصغر في نعوت الأجسام، وذلك مما لا يليق بصفات الباري سبحانه .

وقال الأزهري: اللطيف من أسماء الله ، معناه الرفيق بعباده، والخبير : العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته. (٢).

ويقول أيضا عند قوله تعالى : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾. (٣).

المراد من الآية : لا يغفر لمشرك مات على شركه. وفي قوله تعالى ﴿لمن يشاء﴾ :
نعمة عظيمة من وجهين:-

أحدهما : أنها تقتضي أن كل ميت مات على ذنب دون الشرك لا يقطع عليه بالعذاب، وإن مات مصراً .

١- سورة القيامة آية (٢٢-٢٣)

٢- زاد المسير بعلم التفسير و لابن الجوزي ج٣، ص ٨٦.

٣- سورة النساء آية : ٤٨

والثاني: أن تعليقه بالمشيئة فيه نفع للمسلمين، وهو أن يكونوا على خوف وطمع (١).

وفي قوله تعالى ﴿كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله﴾ (٢) وفي معنى الآية قولان:

أحدهما: كلما جمعوا لحرب النبي ﷺ فرقمهم الله.

الثاني: كلما مكروا مكرا رده الله. (٣) ويقول في قوله تعالى: ﴿وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا﴾ (٤) أي: ما يصلح له، ولا يليق به إتخاذ الولد، لأن الولد يقتضي مجانسة، وكل متخذ ولدا يتخذه من جنسه، والله تعالى منزه عن أن يجانس شيئا أو يجانسه، فمحال في حقه إتخاذ الولد (٥).

ويقول عند قوله تعالى ﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه﴾ قوله نقذف: أي: نسلط الحق وهو القرآن على الباطل وهو كذبهم، فيدمغه: فيكسره. والمعنى: إنا نبطل كذبهم بمانبين من الحق حتى يضمحل ﴿ولكم الويل مما تصفون﴾ أي من وصفكم الله بما لا يجوز (٦) لأن المشركين قالوا إن الملائكة بنات الله فقال الله ﴿لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين﴾ (٧) والمراد بالله: الولد. رواه أبو صالح عن ابن عباس وبه قال السدي. قال الزجاج المعنى: لو أردنا أن نتخذ ولداً ذا لهو نلهي به. وقال بعضهم: المرأة رواه عطاء عن ابن عباس،

وقال آخرون: اللعب.

وقوله ﴿لَاتُخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ قال ابن جريج: لاتخذنا نساءً وولداً من أهل السماء.

١- زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي ج ٢، ص ١٣٦.

٢- سورة المائدة، آية: ٦٤.

٣- زاد المسير ص ٢٩٩.

٤- سورة مريم، آية: (٩٢).

٥- زاد المسير ج ٥، ص ١٨٥.

٦- الآية من سورة الأنبياء ورقمها ١٨ وتفسيرها في زاد المسير ج ٥ ص ٢٣٧.

٧- سورة الأنبياء آية (١٧).

رأي شيخ الإسلام أحمد بن تيمية :- (١).

١- هو الإمام شيخ الإسلام ، أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام بن عبدالله الحراني الدمشقي الحنبلي، أبو العباس، تقي الدين ابن تيمية ولد سنة ٦٦١هـ = ١٢٦٣م في حران ، ثم انتقل مع والده الى دمشق، فنشأ بها، ونبغ واشتهر وزاع صيته بين الناس، طلب إلى مصر من أجل فتوة أفتى بها فقصدها فسجن مدة ثم أنتقل إلى الإسكندرية، ثم أطلق فسافر إلى دمشق سنة ٧١٢هـ، واعتقل بها سنة ٧٢٠ وأطلق ، ثم أعيد . وتوفي معتقلا بقلعة دمشق في ليلة الإثنين من ذى القعدة من سنة ٧٢٨هـ - ١٣٢٨م كانت حياته حافلة بالجد والنشاط والتعليم والتعلم والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومحاربة البدع والخرافات وكان رحمة الله عليه كثير البحث في فنون الحكمة ، داعية إصلاح في الدين، ومجاهد، ومناضل عظيم، آية في التفسير والأصول، فصيح اللسان، انتفع بعلمه كثير من الناس ولا زال إلى اليوم، أما عن تفسيره فليس له كتاب كامل في التفسير وإنما تعرض للآيات التي أخطأ فيها كثير من المفسرين، ولهذا لم يصل إلينا كتابٌ واحدٌ كاملاً في التفسير . ولما طلب منه أحد أقربائه وأصفيائه عن كتابة تفسير للقرآن الكريم - فقد كان يلقي دروس التفسير مشافهة على تلاميذه- فأجاب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية قائلاً : (إن القرآن فيه ماهو بين بنفسه، وفيه ماقد بينه المفسرون، ولكن بعض الآيات أشكل تفسيرها على جماعة من العلماء، فربما يطالع الإنسان عليها عدة كتب ولا يتبين له تفسيرها، وربما كتب المصنف الواحد في آية تفسيراً، ويفسر غيرها بنظيره، فقصدت تفسير تلك الآيات بالدليل، لأنه أهم من غيره، وإذا تبين معنى آية تبين معاني نظائرها...) ومن هنا يتبين لنا أن الإمام ابن تيمية لم يهتم إلا ببعض الآيات التي أشكلت على غيره من المفسرين والذي يهمنا من تفسيره أن نرى رأيه في الأفعال الإلهية لله تعالى.

ثناء الناس له:

قال صاحب الدرر: ناظر العلماء واستدل وبرع في العلم والتفسير وأفتى ودرس وهو دون العشرين. ج١ : ١٤٤، (وقال صاحب البداية والنهاية : اشتغل بالعلوم، وكان ذكياً كثير المحفوظ، فصار إماماً في التفسير وما يتعلق به، عارفاً بالفقه عالماً بالأصول والفروع والنحو واللغة ، أثني عليه الكثير مثل ابن دقيق العيد، والقاضي الحنفي ابن الحريري وابن الزمكاني، قال ابن الزمكاني : اجتمعت فيه شروط الاجتهاد...) ج١٤ ص ١٤٢.

وجاء في ترجمة الذهبي في التاريخ الكبير عن ابن تيمية قوله : وأما التفسير فمسلّم إليه وله من استحضار الآيات من القرآن قوة عجيبة، ولفرط إمامته في التفسير وعظم إطلاعه يبين خطأ كثير من أقوال المفسرين، ويوحى أقوالاً عديدة وينصر قولاً واحداً موافقاً لما دل عليه القرآن

يقول الإمام أحمد ابن تيمية: (من أعظم الأصول معرفة الإنسان ربه بما نعت به نفسه من الصفات الفعلية، كقوله في هذه السورة: ﴿الذي خلق * خلق الإنسان من علق﴾ (١) و (الخلق) مذكور في مواضع كثيرة وكذلك غيره من الأفعال . وهو نوعان:-

١ (فعل يحتاج إلى مفعول به مثل (خلق) ، فإنه يقتضي مخلوقاً، وكذلك (رزق) . كقوله تعالى ﴿الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميئكم ثم يحييكم ، هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء﴾ (٢) وكذلك الهدى، والإضلال، والتعليم، والبعث، والإرسال والتكليم. وكذلك ما أخبر به من قوله: ﴿فقضاهن سبع سموات في يومين﴾ (٣) ﴿فسواهن سبع سموات﴾ (٤) ﴿والسمااء بنيناها بأبيد﴾ (٥) وقوله ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم﴾ (٦) وقوله ﴿الذي جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناء والحديث، ويكتب في اليوم والليله، من التفسير نحواً من أربعين كراريس...﴾ وقال عنه أبو الفتح اليعمرى: (..... إن تكلم في التفسير فهو حامل رأيه). وسنتطرق لهذه الشخصية ببيان وتوضيح أكثر ونتعرض لآرائه وكلام الناس فيه ونناقشها بالأدلة إن شاء الله . أنظر بتوسع: في الذيل على طبقات الحنابلة لابن عديم الحنبلي ج٢ ص ٣٨٨، فوات الوفيات ١/٣٥-٤٥، دائرة المعارف الإسلامية ١/١٠٩، الأعلام لخير الدين الزركلي ج١/١٤٤، الحافظ أحمد بن تيمية لأبي الحسن الندوي ص٢٣٧، الرد الوافر على من زعم بأن من سمى ابن تيمية شيخ الاسلام كافر للحافظ: محمد بن أبي بكر بن ناصر الدين دمشقي (٥٦-٢٢٢)

١- سورة العلق، آية (٢٠١)

٢- سورة الروم، آية (٤٠)

٣- فصلت، آية (١٢).

٤- البقرة، آية (٢٩)

٥- الذاريات آية (٤٧)

٦- البقرة، آية (٢٢)

وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ﴿١﴾ وهذا في القرآن كثير جدا .
 ٢ (فعل لازم كقوله : ﴿ثم استوى على العرش ﴾ (٢) ، ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم
 الله في ظلل...﴾ (٣) ﴿هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك﴾ (٤)
 وقوله ﴿وجاء ربك﴾ (٥) .

فأما النوع الأول : فالمسلمون متفقون على إضافته إلى الله، وأنه هو الذي
 يخلق ويرزق لكن هل قام به فعل هو الخلق؟ أو الفعل هو المفعول؟ والخلق هو
 المخلوق؟ وهذا فيه قولان عند المثبتين للصفات في الأفعال الإلهية:-

القول الأول: لايقوم به فعل وإنما الفعل هو المفعول وهذا قول طائفة منهم
 (الأشعري وأصحابه، وغير أصحابه كابن عقيل وهو أول قول القاضي أبي يعلى
 وهؤلاء لايقسمون الصفات إلى ذاتيه ومعنوية، وفعلية وهذا تقسيم لاحقيقة له.
 القول الثاني:-

أنه تقوم به الأفعال وهذا قول السلف وجمهور مثبتة الصفات ومن قال إنه يتكلم
 بمشيئته وإختياره كلاماً يقوم بذاته يمكنه أن يقول إنه يفعل بإختياره ومشيئته
 فعلا يقوم بذاته. ومن قال بقيام الأمور الإختيارية بذاته:- منهم من يصحح دليل
 الأعراض . والإستدلال على حدوث الأجسام . كالكرامية ومتأخري الحنفية،
 والمالكية، والحنابلة، والشافعية. ومنهم من لايصححه كأئمة السلف، وأئمة
 السنة، والحديث وأحمد بن حنبل والبخاري وغيرهم.

وأما الأفعال اللازمة كالإستواء والمجئ - فالناس متنازعون في نفس إثباتها

١- سورة المؤمن، آية (٦٤)

٢- سورة الأعراف ٥٤، وانظر الإستواء المذكور في آيات أخرى، سورة يونس ٣، الرعد ٢، طه

٥، الفرقان ٥٩ ، ألم السجدة : ٤، الحديد: ٤ .. (٢٩)

٣- سورة البقرة آية ٢١٠

٤- سورة الأنعام آية ١٥٨

٥- الفجر آية ٢٢

لأن هذه ليس فيه مفعول موجود يعلمونه حتى يستدلوا بثبوت المخلوق على الخلق وإنما عرفت بالخبر فالأصل فيها الخبر لا العقل والذين أثبتوا الصفات الخبرية لهم في هذه قولان.

القول الأول :-

منهم من يجعلها من جنس الفعل المتعدي لجعلها أموراً حادثة وهذا قول الأشعري ومن وافقه كالقاضي أبي يعلى، وابن الزاغوني، وابن عقيل.

القول الثاني:-

أنها دلت عليه أفعال تقوم بذاته بمشيئته واختياره كما قالوا مثل ذلك في الأفعال المتعديه، وهذا قول أئمة السنة والحديث والفقهاء، والتصوف وكثير من أصناف أهل الكلام. ولهذا صار الناس فيما ذكر الله في القرآن من الإستواء والمجئ ونحو ذلك على عدة أقوال منها:-

(١) طائفة يقولون / تجري على ظاهرها ويجعلون إتيانه من جنس إتيان المخلوق ونزوله من جنس نزولهم . وهؤلاء هم المشبهة الممثلة، ومن هؤلاء من يقول: إذا نزل خلا منه العرش فلم يبق فوق العرش.

(٢) وطائفة يقولون:- بل النصوص على ظاهرها اللائق به، كما في سائر ما وصف به نفسه، وهو ليس كمثله شيء لافي ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله. ويقولون نزل نزولا يليق بجلاله وكذلك يأتي إتيانا يليق بجلاله. وهو عندهم ينزل ويأتي. ولم يزل عاليا وهو فوق العرش ، كما قال حماد بن زيد: هو فوق العرش يقرب من خلقه كيف يشاء. وقال إسحاق بن راهوية: ينزل ولا يخلو منه العرش ونقل ذلك عن أحمد بن حنبل في رسالته. وتفسير النزول بفعل يقوم بذاته هو قول علماء أهل الحديث ، وهو الذي حكاه أبو عمر بن عبد البر عنهم، وهو قول عامة القدماء من أصحاب أحمد وقد صرح به ابن حامد وغيره.

٣ ، ٤) وطائفتان واقفتان: منهم من يقول: ماندرى ما أراد الله بهذا ومنهم من لايزيد على تلاوة القرآن. وعامة المنتسبين إلى السنة واتباع السلف يبطلون تاويل من يتأول الباطل... (١).

من النص السابق يتضح لنا أن المفسر على علم واطلاع واسع في باب الأفعال الإلهية وأنه يسير في هذا الموضوع ثابت الجنان بأدلة من القرآن والسنة تؤيد ما يقوله. وينتصر لمذهب السلف في إثباتهم لأفعال الله تعالى التي أثبتتها النقل، سواء كانت هذه الأفعال أفعالا متعدية أو أفعالا لازمة، فإثباتها لله تعالى لا يستلزم منه تشبيهه ولاغيره كما زعمت ذلك الفرق الأخرى، فالمتكلمون سواء كانوا معتزلة أو غيرهم تابعوا الفلاسفة في أن الصفات تستلزم التعدد والتركيب والإفتقار أو مشابهة المخلوقات والأشاعرة تأولوا المجيء والإستواء والنزول لأنها تستلزم الحركة والانتقال والمشابهة للحوادث - وهؤلاء سنفرد لهم البحث والمناقشة في فصول مخصصة قادمة - أما غيرهم من الذين سكتوا وقالوا السكوت أسلم.

فهؤلاء يقول في شأنهم شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (قلت لاريب انه يجب الايمان بكل ما أخبر به الرسول وتصديقه فيما أخبر به فلا يشترط في الايمان المجل العلم بمعنى كل ما أخبر به، هذا لاريب فيه وهو متفق عليه بين السلف والخلف ومازال كثير من الصحابة يمر بآية أو لفظ من القرآن لايفهمه فيؤمن به وإن لم يفهم معناه لكن هل يكون في القرآن ما لايفهمه أحد من الناس، بل ولاالرسول، عند من يجعل التأويل هو معنى الآية ويقول: إنه لايعلمه الا الله

١- دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية. تحقيق د/ محمد السيد الجليند ج-ه ص

فيلزم أن يكون في القرآن كلام لا يفهمه لا الرسول، ولا أحد من الأمة بل ولا جبريل وهذا هو المنكر الذي أنكره العلماء. وفرق بين أن يقال الرب الذي هو يأتي إتيانا يليق بجلاله، أو يقال ما ندري هل هو الذي يأتي أو أمره. فكثير من هؤلاء لا يجزم بأحدهما بل يقول أسكت، فالتسكوت أسلم.

ولاريب أن من لم يعلم فالتسكوت له أسلم، لكن هو يقول أن الرسول وجميع الأمة كانوا كذلك لا يدرون! هل المراد به هذا أو هذا؟ ولا الرسول كان يعرف ذلك؟

فقائل هذا مبطل متكلم بما لا علم له به وكان يسعه أن يسكت عن هذا لا يجزم بأن الرسول والأئمة كلهم جهال يجب عليهم التسكوت كما يجب عليه(١).

ثم يذهب المفسر بعد هذا الرد إلى إثبات أفعال الله تعالى اللازمة والمتعدية والإختيارية كما أثبتها النقل مثل النزول والإتيان والمجئ قائلًا ليس في إثبات ذلك تشبيه صفات الله وأفعاله بصفات وأفعال المخلوقين ولا فرق بينها وبين الأفعال التي تحتاج إلى مفعول فالأمر توقيفي لا غير والأحسن أن نكون مع النص.

يقول رحمه الله: (أما كون إتيانه ومجيئه ونزوله ليس مثل إتيان المخلوق ومجيئه ونزوله فهذا أمر ضروري متفق عليه بين علماء السنة ومن له عقل فان الصفات والأفعال تتبع الذات المتصفة الفاعلة، فإذا كانت ذاته مباينة لسائر الذوات ليست مثلها، لزم ضرورةً أن تكون صفاته مباينة لسائر الصفات ليست مثلها ونسبة صفاته إلى ذاته كنسبة صفة كل موصوف إلى ذاته. ولاريب أن العلي الأعلى العظيم، فهو أعلى من كل شيء، وأعظم من كل شيء فلا يكون نزوله

وإتيانه بحيث تكون المخلوقات تحيط به أو تكون أعظم منه وأكبر.

وأما لفظ الزوال والانتقال فهذا اللفظ مجمل والأحسن في هذا الباب مراعاة ألفاظ النصوص، فيثبت ما أثبتته الله ورسوله باللفظ الذي أثبتته، وينفي ما نفاه الله ورسوله باللفظ الذي نفاه، وهو أن يثبت النزول والإتيان والمجيء، وينفي المثل، والسمي والكفوء والند (١). ويقول أيضا عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿الذي خلق * خلق الإنسان من علق﴾ (٢). معرفاً نفسه لخلقه. «في هذا المقام بيان لتعريفه بما قد عرف من الخلق عموماً، وخلق الإنسان خصوصاً، وأن هذا مما تعرف به الفطرة كما تقدم. ثم إذا عرف أنه الخالق فمن المعلوم بالضرورة أن الخالق لا يكون إلا قادراً، بل كل فعل يفعله فاعل لا يكون إلا بقوة وقدرة، حتى أفعال الجمادات، كهبوط الحجر والماء وحركة النار هو بقوة فيها، وكذلك الإنسان وغيره، والخلق أعظم الأفعال، فإنه لا يقدر عليه إلا الله. فالقدرة عليه أعظم من كل قدرة وليس لها نظير من قُدرة المخلوقين، وأيضاً فالتعليم بالقلم يستلزم القدرة. فكل من الخلق والتعليم يستلزم القدرة. وكذلك كل منهما يستلزم العلم. فإن المعلم لغيره يجب أن يكون هو عالماً بما علمه إياه، وإلا فمن الممتنع أن يعلم غيره ما لا يعلمه هو. والخلق أيضاً يستلزم العلم كما قال تعالى ﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾ (٣) وذلك من جهة أن الخلق يستلزم الإرادة. فإن فعل الشيء على صفة مخصوصة ومقدار مخصوص لا يكون إلا بإرادة خصص هذا عن ذاك، والإرادة، تستلزم العلم فلا يريد المرید إلا ما شعر به وتصوره في نفسه، والإرادة، بدون الشعور ممتنعة، وأيضاً فالخلق - أي

١- دقائق التفسير ٢٥٢/٥ - ٢٥٣ بتصرف

٢- سورة العلق آية (١، ٢)

٣- سورة الملك آية (١٤)

خلق الإنسان- هو فعل لذات الإنسان الذي هو من عجائب المخلوقات وفيه من الإحكام والإتقان ما يبهر العقول، والفعل المحكم المتقن لا يكون إلا من عالم بما فعل، فالخلق، يدل على العلم(١).

ويقول عند قوله تعالى ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾ (٢).

مستدلا بالآية على إثبات رؤية الله تعالى يوم القيامة، يقول رحمه الله: (وأما الصحابة والتابعون وأئمة الإسلام المعروفون بالإمامة في الدين، كمالك، والثوري والأوزاعي والليث بن سعد والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي حنيفة وأبي يوسف وأمثال هؤلاء وسائر أهل السنة والحديث والطوائف المنتسبين إلى السنة والجماعة كالكلابية والكرامية والأشعرية والسالمية وغيرهم فهؤلاء كلهم متفقون على إثبات الرؤية لله تعالى والأحاديث بها متواترة عن النبي ﷺ عند أهل العلم.

وأما احتجاج النفاة بقوله تعالى ﴿ لا تدركه الأبصار ﴾ على نفي الرؤية فالآية حجة عليهم لا لهم، لأن الإدراك إنما أن يراد به مطلق الرؤية، أو الرؤية المقيدة بالإحاطة، والأول باطل، لأنه ليس كل من رأى شيئاً يقال أنه أدركه، كما لا يقال أحاط به، كما سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن ذلك فقال: ألسنت ترى السماء؟ قال بلى، قال أكلها ترى؟ قال: لا.

ومن رأى الجيش أو الجبل لا يقال أنه أدركها، وإنما يقال أدركها إذا أحاط بها وإذا كان المنفي هو الإدراك، فهو سبحانه وتعالى لا يحاط به رؤية كما لا يحاط به علماء، ولا يلزم من نفي إحاطة العلم والرؤية نفي العلم والرؤية بل يكون ذلك دليلاً على أنه يرى ولا يحاط به، كما يعلم ولا يحاط به،

١- دقائق التفسير، (٢١٥/٥)

٢- سورة الأنعام: (١٠٣)

فإن تخصيص الإحاطة بالنفي يقتضي أن مدرك الرؤية ليس بمنفي، وهذا الجواب قول أكثر العلماء من السلف وغيرهم....(١).

ومما سبق يتضح لنا أن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية مثبت لله تعالى الأفعال والأسماء والصفات على حقيقتها. بل إنه يفصل في جميع الأفعال الإلهية التي ورد ذكرها في القرآن والسنة ويصنفها إلى أفعال لازمة وأفعال متعدية ويناقش المخالفين فيها ويضع قاعدة عظيمة وجلييلة في مسائل الصفات والأفعال من حيث وجوب النوع مطلقا وجواز الآحاد معيننا من أفعال الباري سبحانه وتعالى وصفاته وأسمائه فيقول: (المضافات الى الله سبحانه وتعالى في الكتاب والسنة سواء كانت إضافة اسم إلى اسم أو نسبة فعل إلى اسم، أو خبر باسم عن اسم لا يخلو من ثلاثة أقسام:-

القسم الأول: إضافة الصفة الى الموصوف . كقوله تعالى ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه﴾ (٢) وقوله: ﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾ (٣).

وحديث الإستخارة : « اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك » (٤) والحديث الآخر : « اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق » (٥)

فهذا في الإضافة الإسمية.

وإما بصيغة الفعل / كقوله : ﴿علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم﴾ (٦) وقوله ﴿علم أن لن تحصوه فتاب عليكم﴾ (٧).

وإما بالخبر الذي هو جملة إسمية : كقوله : ﴿والله بكل شيء عليم﴾ (٨)، ﴿والله

١- دقائق التفسير ج ٣ ، ص ١٢٥ - ١٢٦ بتصرف.

٢- سورة البقرة آية (٢٥٥)

٣- الذاريات آية (٥٨)

٤- رواه البخاري في باب التوحيد، ج ٢ ص ٦٠ باب الدعوات.

٥- النسائي في كتاب الدعاء ج ٣، ص ٥٤.

٦- سورة البقرة آية (١٨٧)

٧- المزملة آية (٢٠)

٨- سورة البقرة، آية (٢٨٢)

على كل شيء قدير ﴿١﴾.

وإما بالخبر الذي هو جملة فعلية / كقوله : ﴿علم أن لن تحصوه﴾ (٢).

القسم الثاني / إضافة المخلوقات كقوله ﴿ناقة الله﴾ (٣) ﴿رسول الله﴾ (٤) ﴿عباد الله﴾ (٥) وقوله ﴿ذوالعرش﴾ (٦) وقوله ﴿وسع كرسيه السموات والأرض﴾ (٧) فهذا القسم لاختلاف بين المسلمين في انه مخلوق.

القسم الثالث: وهو المهم ما فيه معنى الصفة والفعل:-

مثل قوله تعالى : ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ (٨)، وقوله ﴿إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون﴾ (٩) ، وقوله ﴿إن الله يحكم ما يريد﴾ (١٠)، ﴿فعال لما يريد﴾ (١١)، وقوله ﴿وغضب الله عليه﴾ (١٢) ، وقوله ﴿فلما آسفونا انتقمنا منهم﴾ (١٣)، وقوله ﴿ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه﴾ (١٤) وقوله ﴿رضي﴾

١- سورة البقرة آية (٢٨٤)

٢- المزمّل آية (٢٠)

٣- الشمس آية (١٣)

٤- التوبة آية (١٢٠)

٥- الإنسان آية (٦)

٦- غافر آية (١٥)

٧- سورة البقرة آية (٢٥٥)

٨- النساء آية (١٦٤)

٩- يس آية (٨٢)

١٠- المائدة آية (١)

١١- البروج آية (١٦)

١٢- النساء آية (٩٣)

١٣- الزخرف آية (٥٥)

١٤- محمد آية (٢٨)

الله عنهم ورضوا عنه» (١)، وقوله ﴿وقل رب اغفر وارحم﴾ (٢)، وقوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ (٣) وقوله ﴿وجاء ربك﴾ (٤) ، وقوله ﴿أن يأتيهم الله﴾ (٥) وقوله ﴿أو يأتي ربك﴾ (٦). وكما جاء في الحديث «إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله» (٧) والحديث الآخر «يضحك الله سبحانه وتعالى إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة» (٨) والحديث الآخر «ينزل ربنا إلى سماء الدنيا...» (٩) والحديث الآخر «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات...» (١٠).

فيقول الإمام أحمد بعد ضرب هذه الأمثلة : والناس في هذا على قولين:-
القول الأول : قول المعتزلة والكلامية والأشعرية وكثير من الحنابلة ومن اتبعهم من الفقهاء وللصوفية وغيرهم وذهبوا إلى قولين اختلف أهل كل قول عن القول الآخر.

١ / أن هذا القسم لا بد أن يلحق بأحد القسمين قبله فيكون إما قديما قائما عند من يجوز ذلك وهم أهل السنة.

٢ / أن يلحق إلى القسم الثاني فيكون مخلوقا منفصلا عنه، ويمتنع أن يقوم به

١- البينة آية (٨)

٢- المؤمنون آية (١١٨)

٣- الأعراف آية (٥٤)

٤- الفجر آية (٣٢)

٥- البقرة آية (١٢٠)

٦- الأنعام آية (١٥٨)

٧- أخرجه البخاري كتاب الأنبياء باب قول الله تعالى (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه)

ج/٦/٢٦٤، ٣٠٠/٨، في تفسير سورة الاسراء بمسلم (١٩٤) في الايمان باب أدنى أهل الجنة منزلة

٨- صحيح البخاري، ٢٩/٦-٣٠، في الجهاد باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم ، ومسلم (١٨٩٠)

في الأمانة: باب بيان الرجلين يقتل احدهما الآخر

٩- البخاري ج ٢/٦٦

١٠- أخرجه ابوداود في سننه برقم ٤٧٣٨

نعت أحوال أو فعل أو شئ ليس بقديم، وهؤلاء يسمون هذه المسألة بمسألة (حلول الحوادث بذاته)، ويقولون بامتناع حلول الحوادث بذاته تعالى وهم فريقان.

أ - الفريق الأول : من يرى إمتناع قيام الصفات به، لاعتقاده أن الصفات أعراض وأن قيام العرض به يقتضي حدوثا. وهؤلاء ردوا جميع ما يضاف إلى الله سواء كان إضافة خلق أو إضافة وصف من غير قيام معنى به، وقالوا القرآن مخلوق، وليس لله مشيئة قائمة به، ولا حب ولا بغض.

ب - الفريق الثاني / مذهب الصفاتية أهل السنة و غيرهم يرون قيام الصفات به فيقولون له مشيئة قديمة، وكلام قديم واختلفوا في حبه وبغضه ورحمته وأسفه ورضاه.

القول الثاني / وهو قول الكرامية ، وكثير من الحنبلية، وأكثر أهل الحديث ، ومن تبعهم من الفقهاء والصوفية وجمهور المسلمين وأكثر كلام السلف ومن حكى مذهبهم أن هذه الصفات والأفعال ونحوها المضافة إلى الله قسم ثالث ليست من المخلوقات التي بها مشيئته المنفصلة عنه، وليست بمنزلة الذات والصفات القديمة الواجبة التي لا تتعلق بها مشيئته لا بأنواعها ولا بأعيانها. فهم يقولون / يتكلم إذا شاء ويسكت إذا شاء، ولم يزل متكلماً، وكلامه ليس مخلوق وإن كانت له مشيئة قديمة، فهو يريد إذا شاء ويغضب ويمقت، ويقرهؤلاء وأكثرهم بما جاءت به النصوص على ظاهرها مثل الاستواء أنه أستوى عليه بعد أن لم يكن مستويا عليه، وأنه يدنوا إلى عبادته ويقرب منهم ، وينزل إلى سماء الدنيا ويحيى يوم القيامة . ومنهم من يقول: تحل الحوادث به، ومنهم من لا يطلق هذا اللفظ لعدم ورود الأثر به ، وإما لإيهام معنى فاسد من أن ذلك كحلول الأعراض بالمخلوقات.

ثم يقول في موضع آخر : (وكلام السلف والأئمة والعلماء في هذا الأصل كثير منتشر، ليس هذا موضع إستقصائه.

وأما دلالة الكتاب والسنة على هذا الأصل فأكثر من أن تحصر، وقد ذكر منها الإمام أحمد وغيره من العلماء في الرد على الجهمية، كما ذكر الخلال في كتاب السنة ونقله الإمام المروزي عن أحمد بن حنبل) (١).

وبعد أن أورد شيخ الإسلام أحمد بن تيمية مجموعة كبيرة من الآيات والآحاديث التي تدل على أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته عقب عليها فقال: (وأما أكثر أهل الحديث ومن وافقهم فإنهم لا يجعلون النوع حادثاً، بل قديماً ويفرقون بين حدوث النوع وحدث الفرد، كما يفرق جمهور العقلاء بين دوام النوع ودوام الواحد من أعيانه) (٢).

ثم ذكر شيخ الإسلام أصل خطأ المبتدعة في هذه المسألة فقال وأصل وقوع ذلك في المنتسبين للإسلام والإيمان: أن أقواماً من أهل النظر والكلام أرادوا نصرة ما اعتقدوه أنه قوله - أي قول الرسول ﷺ - بما اعتقدوه أنه حجة، ورأوا أن تلك الحجة لها لوازم يجب إلزامها وتلك اللوازم تناقض كثيراً من أخباره.

وهؤلاء غلطوا في المنقول والمعقول جميعاً، كما إعتقدت المعتزلة وغيرهم من الجهمية نفاة الصفات والأفعال أنه أخبر أن كل ما سوى الذات القديمة المجردة عن الصفات محدث الشخص والنوع جميعاً، وظنوا أن هذا من التوحيد الذي جاء به، واحتجوا على ذلك بما يستلزم حدوث كل ما قامت به صفة وفعل، وجعلوا هذا هو الطريق إلى إثبات وجوده ووحدانيته وتصديق رسله،

١- درء تعارض العقل والنقل ج ٢ / ١١٥-١١٦

٢- المرجع السابق ج ٢ / ١٤٨

فقالوا إن كلامه مخلوق، خلقه في غيره، لم يقم به كلام، وأنه لا يرى في الآخرة، ولا يكون مبايناً للخلق، ولا يقوم به علم ولا قدرة ولا غيرهما من الصفات، ولا فعل من الأفعال، لا خلق للعالم، ولا إستواء ولا غير ذلك، فإنه لو قام به فعل أو صفة لكان موصوفاً محلاً للأعراض، ولو قام به فعل يتعلق بمشيئته للزم تعاقب الأفعال ودوام الحوادث، وإذا جوزوا دوام النوع الحادث أو قدمه بطل ما احتجوا به على ما ظنوا أن الرسول ﷺ أخبر به، وهم مخطئون في المنقول والمعقول، فإن الرسول ﷺ لم يخبر قط بقدوم ذات مجردة عن الصفات والأفعال، بل النصوص الإلهية متظاهرة باتصاف الرب بالصفات والأفعال وهذا معلوم لمن سمع الكتاب والسنة....(١).

وقد ذكر شيخ الإسلام أحمد بن تيمية هذه القضية وناقشها في مواضع كثيرة في كتبه، وانتصر لأهل السنة والجماعة في صحة إثباتهم أفعال الله تعالى الواردة في القرآن والسنة وتجدها على الدوام على ما يليق بجلاله وكماله. ونكتفي بما ذكرنا وننتقل إلى مفسر آخر.

رأي الإمام ابن قيم الجوزية (١): -

يقول رحمه الله تعالى عند تفسيره لسورة الفاتحة : (تضمنت الفاتحة الرد على الذين يثبتون مع الله خالقا آخر، وإن لم يقولوا إنه مكافئ له، فليست أفعالهم مقدورة لله، ولا هو الذي جعل أربابها فاعلين بل هم الذين جعلوا أنفسهم شائين مريدين فاعلين، وحقيقة قولهم أنه تعالى ليس ربا لأفعال الحيوان ولا تتناولها ربوبيته. مع أن في عموم حمده ما يقتضي حمده على طاعات خلقه، إذ هو المعين عليها والموفق لها، وهو الذي شاءها منهم، كما قال في غير موضع من كتابه ﴿وما تشاءون إلاَّ أن يشاء الله﴾ (٢). فهو محمود على أن يشاءها لهم، وجعلهم فاعليها بقدرته ومشيئته فهو المحمود عليها في الحقيقة.

وعندهم: أنهم هم المحمودون عليها، ولهم الحمد على فعلها، وليس لله حمد على نفس فاعليتها عندهم ولا على ثوابه وجزائه عليها.

١- هو الإمام الحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي، ابن قيم الجوزية ولد سنة ٦٩١هـ، سمع الحديث واشتغل بالعلم، برع في علوم متعددة لاسيما علم التفسير والحديث والأصليين، تتلمذ على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ولازمه إلى أن مات الشيخ، فأخذ عنه علما جما مع علومه السابقة، فصار فريداً في عصره في فنون كثيرة، كان كثير الإبتهاال وحسن القراءة والخلق وكان أكثر الناس في زمانه عبادة وزهدا وطول صلاة وقيام وركوع وسجود. امتحن وعذب وأوذى وحبس مع شيخه ابن تيمية، ولم يفرج عنه إلا بعد موت الشيخ، له تصانيف كثيرة منها التفسير القيم، الصواعق المرسله، القصيدة النونية، وزاد المعاد، شفاء العليل وغيرها كثيرة، وأخذ عنه العلم خلق كثير وبعد أن كمل له من العمر ستون سنة، جاءته منيته وتوفاه الله، ليلة الخميس ٢١ / رجب / سنة ٧٥١هـ، قال ابن رجب الحنبلي : (تفنن شيخنا في علوم الإسلام، وكان عارفا في التفسير، لايجاري فيه، وبأصول الدين وإليه فيه المنتهى، وبالحديث ومعانيه وفقهه ودقائق الاستنباط منه، لايلحق في ذلك، وبالفقه والأصول والعربية، وله فيه اليد الطولى، ولم أشاهد مثله في عبادته وعلمه بالقرآن والحديث وحقائق الإيمان وليس هو بالمعصوم، ولكن لم أر في معناه مثله).

انظر: الدر الكامنة: (٤٠٠/٣)، جلاء العينين / ٢٠، شذارات الذهب: (١٦٨/٦)، البداية والنهاية: (٢٤٦/٧)، فهرس المؤلفين / ٢٣٤، معجم المطبوعات: / ٢٢٢، الأعلام: (٥٦/٦).

وفي قوله ﴿وإياك نستعين﴾ (١) رد ظاهر عليهم. إذ استعانتهم به إنما تكون عن شيء هو بيده تحت قدرته ومشئته، فكيف يستعين من بيده الفعل وهو موجدته إن شاء أوجده وإن شاء لم يوجده بمعنى ليس ذلك الفعل بيده ولا هو داخل تحت قدرته ولامشيئته؟

وفي قوله ﴿إهدنا الصراط المستقيم﴾ (٢) أيضا رد عليهم، فإن الهداية المطلقة التامة هي المستلزمة لحصول الاهتداء، ولولا أنها بيده تعالى دونهم لما سأله إياها وهي المتضمنة للإرشاد والبيان والتوفيق والإقتداء، وجعلهم مهتدين (٣) يتبين لنا من النص السابق أن الإمام ابن قيم الجوزية يثبت أفعال الله تعالى لأنه هو القادر والمريد وله القدرة والمشيئة المطلقة.

وكذلك يثبت أنه سبحانه وتعالى هو الخالق لأفعال العباد وهو المعين لهم على إتمام أفعالهم وهو الهادي الذي هدى الخلق لفعل الخير والإستقامة على الدين القيم والصراط المستقيم ولو أن هذه الهداية والإعانة لم تكن بيده لم يسأله إياها .

والمفسر يقصد بهذا الرد على القدرية الذين اتفقوا على أن العبد قادر خالق لأفعاله خيرا وشرها وليس لله دخل في ذلك أبدا (٤) وهذا خطأ عظيم لأنهم بذلك نفوا قدرة الله واراادته وافعاله تعالى، وعطلوا الله عن صفاته مع أنه سبحانه هو الذي خلقهم وجعلهم قادرين، وفاعلين ومنحهم الإرادة على فعل الخير، وترك الشر فهو الذي هداهم. ولهذا لا يستحق الحمد سواه لأنه هو خالقهم وخالق أفعالهم. لقوله تعالى ﴿الله خالق كل شيء﴾ (٥) فهو الخالق على

١- سورة الفاتحة آية (٥)

٢- سورة الفاتحة آية (٦)

٣- التفسير القيم للإمام ابن القيم، جمع محمد أويس الندوي، حققه محمد حامد فقي، ج ١ /

ص ٥٤ .

٤- أنظر آراء القدرية ضمن فرق المعتزلة في الملل والنحل للشهرستاني ج ١، ص ٥٤ .

٥- سورة الزمر آية (٦٢)

الحقيقة لا على المجاز لجميع أفعالهم ولكن الشبهة التي قادت هؤلاء لمثل هذا القول، هو أنهم قالوا إن أثبتنا بأن الله هو الخالق لأفعال العباد فيقتضي بأنه هو الذي خلق الشر. فلماذا اتفقوا بأن الله منزّه أن يضاف إليه شر وظلم، وفعل هو كفر ومعصية، لأنه لو خلق الظلم كان ظالماً، كما لو خلق العدل كان عادلاً.... الى آخر ما قالوا .

وكلامهم يكون صحيحاً إذا كان الله تعالى لم يخلق في العباد القدرة والإرادة على الفعل ولم يمنحهم الفعل الذي به يميزون بين الخير والشر. ولما كان الله تبارك وتعالى قد خلق فيهم الأدوات التي بها ينسب إليهم أفعالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، فلا محذور ولا شبهة إذا ؛ لأن الله تعالى هو الذي قدر لبعض عباده فعل الخير وقدر للآخرين فعل الشر فوقع ذلك بعلم الله.

والله تعالى يقول ﴿ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ (١) وقال تعالى ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ (٢) وقال تعالى ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ، وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا * مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ ﴾ (٣) وقال تعالى ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (٤).

ويقول رحمة الله عليه في مكان آخر مستدلاً على صفات الله وأفعاله راداً على المؤلّين والمعطلين والنافين لصفات الله تعالى :-

(في إثبات صفة الرحمة لله تعالى: ما يتضمن إثبات الصفات التي تستلزمها من الحياة، والإرادة والقدرة، والسمع والبصر، وغيرها.

١- البلد آية (٨ - ١٠)

٢- الإنسان آية (٣)

٣- النساء آية (٧٨ ، ٧٩)

٤- سورة فصلت آية (٤٦)

وكذلك صفة الربوبية: تستلزم جميع صفات الفعل، وصفة الإلهية تستلزم جميع أوصاف الكمال: ذاتاً وأفعالاً، فكونه محموداً إلهياً رباً رحماناً رحيماً، ملكاً معبوداً، مستعاناً، هادياً، منعماً، يرضى ويغضب، مع نفي قيام الصفات به جمع بين النقيضين وهو أمحل المحال.

وهذا الطريق تضمن لإثبات الصفات الخبرية من وجهين:-

الوجه الأول : أنها من لوازم كماله المطلق، فإن استواءه على عرشه من لوازم علوه، ونزوله كل ليلة إلى سماء الدنيا في نصف الليل الثاني، من لوازم رحمته وربوبيته، وهكذا سائر الصفات الخبرية.

الوجه الثاني :- أن السمع ورد بها ثناءً على الله ومدحاً له، وتعرفاً منه إلى عباده بها فجدوها وتحريفها عمارت عليه مناقض لما جاءت له..(١) و مما سبق يتضح أن المفسر يعتقد بإعتقاد أهل السنة والجماعة في وجوب قيام الصفات الخبرية بالله سبحانه وتعالى وهذا من صميم موضوعنا، وكذلك يرى المفسر أن من لوازم ألوهية الله وكمالها المطلق لإثبات الصفات التي أثبتتها القرآن على ما يليق ذلك بجلال الله وكمالها مثل الاستواء والنزول كما أثبت النقل بذلك وأما تفسير الإستواء بالعلو، وتفسير النزول بالنزول حقيقة لا يقتضي منه خلو العرش ولا الحركة والانتقال ولكنه نزول على ما يليق بجلال الله وقديسه، فهو مذهب أهل الحق من السلف الصالح وأما معنى النزول في اللغة العربية فهو معلوم ومعروف لدى كل عالم باللغة العربية. ولكن، لا يخفى على كل لبيب، أن النزول و المجيء والإتيان وغيرها من الصفات، لكل صفة منها لوازم. فلا يجوز نفي هذه اللوازم عنها لافي حق الرب ولا في حق العبد ويلزمها كذلك لوازم من جهة إختصاصها بالعبد، فلا يجوز إثبات تلك اللوازم للرب ويلزمها لوازم من حيث إختصاصها بالرب، فلا يجوز سلبها عنه ولا لإثباتها للعبد فعلم مما

سبق أنه ينزل ويأتي ويجيء على هيئة وكيفية هو أعلم بها ، فيأتي كما شاء وكيفما يشاء . وهذا في سائر أفعاله التي جاء ذكرها في القرآن والسنة . (١) .

ويقول الإمام ابن قيم الجوزية عند تفسيره لقوله تعالى ﴿وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء﴾ (٢) الإنطاق فعل الله الذي لا يجوز تعطيله والنطق فعل العبد الذي لا يمكن إنكاره .

ويقول أيضا : عند قوله تعالى ﴿وأنه هو أضحك وابكى﴾ (٣) فهو المضحك المبكي حقيقة، والعبد الضاحك الباكي حقيقة، لولا المنطق الذي أنطق ، والمضحك المبكي الذي أضحك وأبكى لم يوجد ناطق ولاضاحك ولاباك . فإذا أحب عبداً أنطقه بما يحب وأثابه عليه، وإذا أبغضه أنطقه بما يكرهه فعاقبه عليه، وهو الذي أنطق هذا وهذا ، وأجرى ما يجب على لسان هذا وما يكره على لسان هذا ... وقال عند قوله تعالى : ﴿فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم﴾ (٤) فالإزاغة فعله والزيغ فعلهم، وقال عند قوله تعالى : ﴿ففهمناها سليمان﴾ (٥) فالتفهم منه سبحانه وتعالى والفهم من نبيه سليمان، وقال عند قوله تعالى : ﴿وعلمناه من لدنا علماً﴾ (٦) فالتعليم منه سبحانه، والتعلم من العبد فهذا المعنى ثابت في جميع الأفعال فهو سبحانه الذي جعل العبد فاعلا .

كقوله تعالى ﴿وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا﴾ (٧) وقوله تعالى ﴿وجعلناهم أئمة

١- كتاب مختصر الصواعق المرسله على الجهمية والمعتلة للمؤلف نفسه . ص ٣٨٩ .

٢- سورة فصلت، آية (٢١)

٣- سورة النجم آية (٤٣)

٤- سورة الصف آية (٥)

٥- سورة الأنبياء آية (٨٩)

٦- سورة الكهف آية (٦٥)

٧- سورة الأنبياء آية (٧٣)

يدعون إلى النار ﴿١﴾.

فهو سبحانه الذي جعلهم أئمة الهدى، يهدون بأمره وجعل أئمة الضلال والبدع يدعون إلى النار. بقدرته ومشينته وقضائه وحكمه، فالجعل المضاف إلى الله سبحانه يراد به الجعل الذي يحبه ويرضاه، والجعل الذي قدره وقضاه مثل قوله ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة...﴾ (٢) فهذا نفي لجعله الشرعي الديني أى ماشرع ذلك ولا أمر به ولا أحبه ولارضيه.

ومثل قوله ﴿وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار﴾ (٣) فهذا جعل كوني قدرى أى قدرنا ذلك وقضيناها ، ويراد به أنه سبحانه مكنهم من فعل ذلك وأقدرهم على فعله من غير أن يضطرهم إلى فعله، ولا أكرههم ولا أجبرهم (٤).

ونختم بهذه النصوص والنقول من آراء الإمام ابن قيم الجوزية الذي أظهر المؤلف فيها أفعال الله تعالى وأوضحها وفسرها أجمل توضيح وتفسير، وأزال الشبهة لدى فريق ذهب إلى القول بأن الله تعالى لم يخلق أفعال العباد، وأثبت المؤلف كذلك أفعال الله تعالى التي جاءت في القرآن وفي السنة وبين أنها من لوازم كماله المطلق فكما أن إستواءه على عرشه من لوازم علوه، فكذلك نزوله من لوازم رحمته وربوبيته وهكذا في سائر الصفات الخيرية (٥).

ونكتفي بهذا ومنتقل الى تفسير ومفسر آخر.

١- سورة القصص آية (٤١)

٢- سورة المائدة آية (١٠٣)

٣- سورة القصص آية (٤١)

٤- أنظر التفصيلات في شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل ، للمؤلف .

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان و الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ج ١ ص ٢٢٩ - ٢٣٧ .

٥- التفسير القيم ، للإمام ابن القيم ، ج ١ ص ٥٥

رأي الحافظ ابن كثير : - (١) توفي سنة ٧٧٤هـ.

يقول رحمه الله تعالى : عند تفسيره لقول الله تعالى : ﴿ ثم استوى على العرش ﴾ (٢) للناس في هذا المقام مقالات كثيرة جدا ليس هذا موضع بسطها وإنما نسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح مالك والأوزاعي والثوري والليث بن سعد والشافعي وأحمد وإسحاق بن راهويه وغيرهم من أئمة المسلمين قديما وحديثاً وهو إمرارها كما جاءت من غير تكييف ولاتشبيه ولا تعطيل والظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي عن الله، فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (٣) بل الأمر كما قال الأئمة

١- هو الإمام الحافظ/ عماد الدين إسماعيل بن عمرو بن كثير بن ضوء بن كثير بن زرع البصري ثم الدمشقي من مواليد عام ٧٠١هـ سمع من الآمدي والمزي وأخذ عن ابن تيمية واتبع آراءه وامتنح بسبب ذلك. كان قدوة العلماء والحفاظ، وعمدة أهل المعاني والألفاظ، له مصنفات في العلوم الشرعية ومن أعظمها تفسير القرآن الكريم في أربعة مجلدات...

تناقل الناس تصانيفه في حياته في الحديث والفقہ والتاريخ والتراجم والتفسير. تولى مشيخة الحديث بعد موت السبكي وكان قد كف بصره في آخر عمره، توفي في شعبان سنة ٧٧٤هـ ودفن بمقبرة الصوفية عند شيخه ابن تيمية.

قال عنه الحافظ ابن حجر: إشتغل بالحديث مطالعة في متونه ورجاله، وجمع التفسير، وشرع في كتاب الأحكام لم يكمل، وجمع التاريخ الذي سماه البداية والنهاية، وعمل طبقات الشافعية وشرع في شرح البخاري.... وكان كثير الإستحضار حسن المفاكحة، وصارت تصانيفه في البلاد في حياته، وانتفع بها الناس بعد وفاته.

وقال الذهبي عنه/ الإمام المفتي المحدث البارع، فقيه متفنن، محدث متقن، مفسر نقال وله تصانيف مفيدة.

وذكر صاحب الشذرات : كان كثير الإستحضار قليل النسيان، جيد الفهم.

أنظر : الدرر الكامنة ٣٧٣/١، البدر الطالع ١٥٣/١، شذرات الذهب ٢٣١/٦، طبقات المفسرين

لداودي ص ٣٢٧، التفسير والمفسرون للذهبي ج١، ص ٢٤٢، الأعلام للزركلي ٣٢٠/١.

٢- سورة الأعراف آية (٥٤)

٣- سورة الشورى آية (١٤)

منهم نعيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري: من شبه الله بخلقه كفر، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولارسوله تشبيهه ، فمن أثبت لله تعالى ماوردت به الآيات الصريحة والأخبار الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله ونفى عن الله النقائص فقد سلك سبيل الهدى. (١).

ويقول أيضا عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾ (٢). فيه أقوال للأئمة من السلف:-

أحدهما: لا تدركه في الدنيا وإن كانت تراه في الآخرة، كما تواترت به الأخبار عن رسول الله ﷺ من غير ما طريق ثابت في الصحاح والمسانيد والسنن كما قال مسروق عن عائشة أنها قالت من زعم أن محمدا أبصر ربه فقد كذب على الله واستدلت بالآية .

الثاني: خالفها ابن عباس فعنه إطلاق الرؤية . وعنه أنه رآه بفؤاده.

والثالث: قال المعتزلة بمقتضى ما فهموه من هذه الآية أنه لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة. فخالفوا أهل السنة والجماعة في ذلك مع ما ارتكبه من الجهل بما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله أما الكتاب فقوله تعالى ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ (٣) وقوله تعالى ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ (٤) قال الإمام الشافعي فدل هذا على أن المؤمنين لا يحجبون عنه. أما السنة فقد تواترت الأخبار عن أبي سعيد وأبي هريرة وأنس وجريج وصهيب وبلال وغير واحد من الصحابة أن المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة في العرصات وفي روضات الجنات.

الرابع: وقال آخرون لامنافاة بين إثبات الرؤية ونفي الإدراك ولا يلزم من نفي

١- تفسير ابن كثير للإمام أبي الفداء إسماعيل ابن كثير ، دار الفكر بيروت - لبنان ط ١٤٠١ هـ ج ٢، ص ٢٢١.

٢- سورة الأنعام آية (١٠٣)

٣- القيامة آية (٢٢-٢٣)

٤- المطففين آية (١٥)

الأخص بانتفاء الأعم. وقال آخرون الإدراك أخص من الرؤية وهو الإحاطة. قالوا ولا يلزم من عدم الإحاطة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم إحاطة العلم عدم العلم. ولهذا كانت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنهما تثبت الرؤية في الآخرة وتنفيها في الدنيا وتحتج بهذه الآية ، فالذي نفته الإدراك الذي هو بمعنى رؤية العظمة والجلال على ما هو عليه، فإن ذلك غير ممكن للبشر ولا للملائكة والشئ.. وقوله ﴿وهو يدرك الأبصار﴾ أى يحيط بها ويعلمها على ما هي عليه لأنه خلقها كما قال تعالى ﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾ (١).

ونخرج مما سبق أن المفسر يتبع منهج السلف الصالح فيثبت الأسماء والصفات والأفعال الإلهية لله تعالى على حقيقتها ولا يؤول فيها ولا يلحد فيها مع سعة في الإطلاع وبسط في الآراء المختلفة، والإعتماد على الآيات والأحاديث وآراء الصحابة والتابعين والسلف الصالح في تفسيره للآيات وخاصة في آيات الصفات.

فمثلا تفسيره لإتيان الله تعالى يوم القيامة عند قوله تعالى ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله...﴾ (٢) يقول فيها ابن كثير:

(يعني يوم القيامة لفصل القضاء بين الأولين والآخرين كما قال تعالى ﴿وجاء ربك والملك صفا صفا﴾ (٣) ، ﴿هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك...﴾ (٤) الآية .

وقد ذكر الإمام أبوجعفر بن جرير حديث الصور المشهور عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ (حتى ينتهوا إلى رسول الله ﷺ فيقول « أنا لها » فيذهب

١- انظر تفسير ابن كثير ج ٢ ، ص ١٦٢ . سورة الملك آية (١٤)

٢- سورة البقرة آية (٢١٠)

٣- سورة الفجر آية (٢٢)

٤- سورة الأنعام آية (١٥٨)

فيسجد لله تحت العرش، ويشفع عند الله في أن يأتي لفصل القضاء بين العباد فيشفعه الله ويأتي في ظلل من الغمام... (١) فنراه يثبت إتيان الله تعالى حقيقة يوم القيامة بناءً على ورود الأدلة من الكتاب والسنة.

ويقول في مشيئة الله تعالى ومشية العبد عند قوله تعالى ﴿فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً﴾ (٢) أي من شاء إهتدى بالقرآن، ثم قال: ﴿وماتشؤون إلا أن يشاء الله﴾ (٣) أي لا يقدر أحد أن يهدي نفسه ولا يدخل في الإيمان ولا يجز لنفسه نفعاً ﴿إلا أن يشاء الله إن الله كان عليماً حكيماً﴾ أي عليم بمن يستحق الهداية . وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة، ولهذا قال تعالى ﴿إن الله كان عليماً حكيماً﴾ ثم قال ﴿يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً﴾ أي يهدي من يشاء، ويضل من يشاء فمن يهده فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له... فأثبت الحافظ ابن كثير مشيئة العبد وأثبت كذلك مشيئة الله وأنها مقدمة وسابقة لمشيئة العبد، وكذلك أثبت علم الله تعالى وأنه يعلم من يستحق الهداية فيهديه، ومن يستحق الغواية فيغويه، ويمنعه الهداية.

ونراه أيضاً يثبت الأفعال الإلهية :- كما في تفسيره لقوله تعالى ﴿تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء﴾ (٤) فيقول: أي أنت المعطي وأنت المانع وأنت الذي ماشئت كان وما لم تشأ لم يكن وأنت المتصرف في خلقك الفعال لماتريد، وقوله ﴿تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل﴾ (٥) أي تأخذ من طول هذا فتزيده في قصر هذا فيعتدلان ثم تأخذ من

١- تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٤٩، وانظر الحديث في البخاري، ٣٩٥/٨، ومسلم (١٩٤)،
ومسند الإمام أحمد ٤٣٥/٢.

٢- سورة الانسان آية (٢٩-٣١)

٣- سورة التكوير آية (٢٩)

٤- سور آل عمران (٢٦)

٥- سورة آل عمران آية (٢٧)

هذا في هذا فيتفاوتان ثم يعتدلان. وقوله ﴿وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي﴾ أى تخرج الزرع من الحب والحب من الزرع والنخلة من النواة والنواة من النخلة والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والدجاجة من البيضة والبيضة من الدجاجة، وما جرى مجرى هذا. وقوله ﴿وترزق من تشاء بغير حساب﴾ أى تعطي من شئت من المال ما لا يعده ولا يقدر على إحصائه. وتقدر على آخرين لمالك في ذلك من الحكمة والارادة والمشئنة (١).

ويقول / عند قوله تعالى ﴿وتوكل على الحي الذي لا يموت﴾ (٢) أى في أمور كلها كن متوكلا على الله الحي الذي لا يموت أبدا الذي هو (الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم) الدائم الباقي السرمدي الأبدي الحي القيوم رب كل شئ ومليكه أجعله ذخرك وملجأك، وهو الذي يتوكل عليه ويفزع إليه فإنه كافيك وناصرك ومؤيدك ومظفرك) ويقول عن تفرد الله تعالى في الخلق والاختيار عند تفسيره لقوله تعالى ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة﴾ (٣) أى أنه المنفرد بالخلق، وأنه ليس له منازع ولا معقب. فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فالأمور كلها خيرها وشرها بيده ومرجعها إليه. وقوله ﴿ما كان لهم الخيرة﴾ نفي على الأصح، وقد اختار ابن جرير أن (ما) ههنا بمعنى الذي تقديره: ويختار الذي لهم فيه خيرة، وقد احتج بهذا المسلك طائفة من المعتزلة على وجوب مراعاة الأصلح والصحيح أنها نافية كما نقله ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره، فإن المقام في بيان إنفراده تعالى بالخلق والتقدير والإختيار وأنه لانظير له في ذلك ولهذا قال ﴿سبحان الله وتعالى عما يشركون﴾ أى من الأصنام والأنداد التي لا تخلق ولا تختار شيئا. ثم قال تعالى ﴿وربك يعلم

١- تفسير ابن كثير ج١ ص ٣٥٧.

٢- سورة الفرقان آية (٥٨).

٣- تفسير ابن كثير ج٣ ص ٣٢٢

ما تكن صدورهم وما يعلنون ﴿١﴾ أى يعلم ما تكن الضمائر وما تنطوي عليه السرائر ، كما يعلم ما تبديه الظواهر من سائر الخلائق وقوله ﴿ وهو الله لا إله إلا هو ﴾ (٢) أى هو المنفرد بالإلهية فلا معبود سواه، كما لارب يخلق ما يشاء ويختار سواه ... (٣)، ففي هذا المقام يثبت ابن كثير أفعال الله تعالى بالجملة كما نص القرآن على ذلك بأنه يخلق ما يشاء ويختار فالأمور كلها بيده ومرجع الخير والشر إليه. فهو المحمود عليه بعدله وحكمته وله الحكم الذي لامعقب لحكمه ، لقهره وغلبته وحكمته ورحمته... (٤).

ومن أمثلة الأفعال الإختيارية التي أثبتها الحافظ فعل الغضب لله تعالى في قوله تعالى ﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحل عليه غضبي فقد هوى﴾ (٥) فيقول: (أى كلوا من هذا الرزق الذي رزقناكم ولا تطغوا في رزقي فتأخذوه من غير حاجة وتخالفوا ما أمرتكم به فأغضب عليكم) (٦).

وأما معية الله تعالى لخلقه في قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم...﴾ (٧).

فيقول الحافظ ابن كثير : حكى غير واحد الإجماع على أن المراد بالمعية هو: معية علمه تعالى ولاشك في إرادة ذلك ، ولكن سمعه أيضا على علمه يحيط بهم وبصره نافذ فيهم فهو سبحانه وتعالى مطلع على خلقه، لا يغيب عنه من أمورهم

١- سورة القصص آية (٦٩)

٢- سورة القصص آية (٧٠)

٣- تفسير ابن كثير، ج ٣ ص ٣٩٨

٤- المصدر السابق، ج ٣ ص ٣٩٩.

٥- سورة طه آية (٨١)

٦- تفسير ابن كثير ج ٣، ص ١٦٢

٧- سورة المجادلة آية (٧)

شيء، فهو مطلع عليهم يسمع كلامهم، وسرهم، ونجواهم، ورسله أيضا مع ذلك تكتب ما يتناجون به مع علم الله به وسمعه له. (١).

ويقول عند قوله تعالى : ﴿يسأله من في السموات ومن في الأرض كل يوم هو في شأن﴾ (٢).

(وهذا إخبار عن غناه عما سواه وافتقار الخلائق إليه في جميع الآتات وأنهم يسألونه بلسان حالهم وقالهم)، وأنه كل يوم هو في شأن، ومن شأنه أن يجيب داعياً ويعطي سائلاً أو يشفي سقيماً، ويرفع قوما ويضع آخرين - ويورد الأحاديث والآثار في إثبات ذلك - وينقل قولاً عن ابن عباس نصه: (إن الله خلق لوحاً محفوظاً من درة بيضاء رفته ياقوتة حمراء قلمه نور، وكتابه نور، وعرضه ما بين السماء والأرض ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق في كل نظرة يحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء) (٣).

ويقول عند قوله تعالى : ﴿فعال لما يريد﴾ (٤).

(أي مهما أراد فعله لا معقب لحكمه ولا يسأل عما يفعل لعظمته وقهره وحكمته وعدله) (٥).

وهكذا نرى أن الحافظ ابن كثير يثبت الأسماء والصفات والأفعال لله تعالى على ما يليق بجلال الله . وفي هذا النص رد على المؤلدة والمعطلة الذين ينفون صفات الله بأولونها ويقولون إن أثبتتم الصفات لزم عليكم أن تقولوا في هذه

١- تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٢٣

٢- سورة الرحمن آية (٢٩).

٣- المرجع السابق ج ٤ / ٢٧٤

٤- سورة البروج آية (١٦)

٥- المرجع السابق: ج ٤/٤٩٧.

الآية أن الله مع خلقه بذاته وهذا قياس مع الفارق لادليل عليه وهو محال فالله من فوق سمواته مطلع وعالم بخلقه وليس هو مع خلقه وعبارته بذاته بل بعلمه وسمعه وبصره.

ونختم بهذه النقول تفسير الإمام ابن كثير الذي أثبت فيه المفسر أفعال الله تعالى وسلك مسلك السلف الصالح ولم يشبهه ولم يعطل ولم يحرف في أفعال الله ولا في صفاته ولا في أسمائه فرحمه الله رحمة واسعة ورحم علماء المسلمين أجمعين، والى تفسير آخر.

رأي العلامة / الشيخ محمد الأمين الشنقيطي :- (١).

فيما يلي نذكر رأيه في تفسير آيات الصفات والأفعال الإلهية التي وردت في كتاب الله تعالى ومن ثم نقتبس بعض ماكتبه في تفسيره أضواء البيان لدى

١- من علماء المدينة المنورة وعلم من أعلام الأمة الإسلامية في هذا العصر ، من الله عليه بتفسير كتابه العزيز وبارك له فيه وأنتشر بين الناس وهو (أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن) لكن لم يستطع أن يكمله وأدركته منيته وهو يختم تفسير سورة المجادلة عند قوله تعالى ﴿أولئك حزب الله الا إن حزب الله هم المفلحون﴾ سورة المجادلة آية (٢٢)، ثم جاء من بعده تلميذه الشيخ عطية محمد سالم فأكماله على نفس المنهاج. هو محمد الأمين بن محمد المختار بن عبدالقادر بن محمد بن أحمد بن محمد بن سيدي أحمد بن المختار الجكني الشنقيطي، ولد رحمه الله في عام ١٣٠٥هـ في تنبه، بشنقيط، بموريتانيا، حفظ القرآن الكريم ثم أخذ علوم اللغة العربية والنحو والصرف والأدب وتفقه على المذهب المالكي، وأصبح قاضيا في بلاده. ثم هاجر بلده قاصدا حج بيت الله الحرام ثم تعرف في الحج على الأمير خالد السديري ثم سكن المدينة المنورة وعزم على البقاء بعد أن تعرف على الشيخ عبدالعزيز بن صالح والشيخ عبدالله بن زاحم ، تولى التدريس بالمسجد النبوي والمعهد العلمي بالرياض لمدة عشر سنوات ثم في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة وكان يدرس التفسير والأصول وكان عضواً في مجلس الجامعة، وعضواً في هيئة كبار العلماء وعضواً في المجلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي . وكان محبوبا لدى العامة والخاصة. وموضع تقدير من جميع المسؤولين وبالأخص أصحاب الفضيلة آل الشيخ والملك عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل سعود، وقد منحه الجنسية السعودية وجميع من ينتمي إليه وفي كفالته. ومازال في نشر العلم والمعرفة والدعوة الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، والمجادلة بالتي هي أحسن حتى أنتقل الى رحمة الله . وتوفي في ضحى يوم الخميس الموافق ١٣٩٣/١٢/١٧هـ، في مكة المكرمة وهو راجع من الحج ودفن بمقبرة المعلاة وصلى عليه فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن باز رئيس الجامعة الإسلامية آنذاك . وفي ليلة الأحد ١٢/٢٠ أقيمت عليه صلاة الغائب بالمسجد النبوي وصلى عليه فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن صالح وصلى عليه من حضر من الحجاج في مكة والمدينة المنورة ما لا يحصى عددا رحمة الله عليه رحمة واسعة ورحم علماء المسلمين وأمواتهم أجمعين.

مصنفاته :- ١- منع جواز المجاز في المنزل للتعب والإعجاز، ٢- دفع إيهام الإضطراب عن أي الكتاب، ٣- مذكرة الأصول على روضة الناظر، ٤- آداب البحث والمناظرة، ٥- تفسيره أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن. وغيرها من الرسائل والمحاضرات والمؤلفات المنظومة في عدة فنون. أنظر ترجمة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي لتلميذه الشيخ عطية محمد سالم بذييل تفسير أضواء البيان ج ١٠ بآخر الكتاب.

شرحه وتفسيره للصفات الفعلية وغيرها من الصفات الإلهية وإذا قرأنا تفسيره لقوله تعالى ﴿ثم استوى على العرش﴾ (١) نجده يفتح الحديث عن هذه القضية وإشكالاتها لدى كثير من الناس، فيقول (هذه الآية الكريمة وأمثالها من آيات الصفات أشكلت على كثير من الناس، وضل بسبب ذلك خلق لا يحصى كثرة، فصار قوم إلى التعطيل، وقوم إلى التشبيه والله جل وعلا أو ضح هذا غاية الإيضاح ، ولم يترك فيه أى لبس ولا إشكال : وحاصل تحرير ذلك أنه جل وعلا بين أن الحق في آيات الصفات مركب من أمرين:

أحدهما : تنزيه الله جل وعلا عن مشابهة الحوادث في صفاتهم سبحانه وتعالى .
الثاني: الإيمان بكل ما وصف به نفسه في كتابه، أو وصف به رسوله ﷺ لأنه لا يصف الله أعلم بالله من الله . ﴿أ أنتم أعلم أم الله﴾ (٢)،

ولا يصف الله بعد الله أعلم بالله من رسول الله ﷺ الذي قال فيه ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾ (٣) فمن نفى عن الله وصفا أثبتته لنفسه في كتابه العزيز، أو أثبتته له رسوله ﷺ زاعما أن ذلك الوصف يلزمه ما لا يليق بالله جل وعلا، سبحانه هذا بهتان عظيم، ومن اعتقد أن وصف الله يشابه صفات الخلق فهو مشبه ملحد ضال، ومن أثبت لله ما أثبتته لنفسه أو أثبتته له رسوله ﷺ مع تنزيهه جل وعلا عن مشابهة الخلق، فهو مؤمن جامع بين الإيمان بصفات الكمال والجلال، والتنزيه عن مشابهة الخلق، سالم من ورطة التشبيه والتعطيل والآية التي توضح هذا، هي قوله تعالى ﴿ليس كمثله شئ وهو السميع البصير﴾ (٤) فنفى عن نفسه جل وعلا مماثلة الحوادث، وأثبت لنفسه صفات الكمال، والظاهر أن السر في تعبيره بقوله ﴿وهو السميع البصير﴾ دون أن يقول مثلا: وهو العلى العظيم أو نحو ذلك من الصفات الجامعة، هو: أن السمع والبصر

١- سورة الأعراف آية (٥٤)

٢- سورة البقرة آية (١٤٠)

٣- سورة النجم آية (٣-٤)

٤- سورة الشورى آية (١١)

يتصف بهما جميع الحيوانات. فبين أن الله متصف بهما، ولكن وصفه بهما على نفي المماثلة بين صفاته وصفات خلقه بدليل قوله ﴿ليس كمثله...﴾ (١).

ثم استعرض المؤلف بالتفصيل منهج المتكلمين وتقسيماتهم لصفات الله تعالى وليس هنا مكان عرضه .. لكننا نذكر استنباطاته وشواهدة عليهم بعد أن نذكر آراءهم يقول رحمة الله عليه:- (وسنبين أن جميع الصفات على تقسيمهم قد جاء في القرآن في وصف الخالق والمخلوق بها، وهم في بعض ذلك يقرون بأن الخالق والمخلوق موصوف بها ولا يقرون في البعض الآخر، ولكن وصف الخالق مناف لوصف المخلوق ، كمنافاة ذات الخالق لذات المخلوق ، ويلزمهم فيما أنكروا مثل ما أقروا به لأن الكل من باب واحد). (٢). فمن ذلك الصفات السبع المعروفة عندهم بصفات المعاني وهي «القدرة، والإرادة، والعلم ، والحياة، والسمع، والبصر، والكلام» فقد اتصف الله بهذه الصفات واتصف المخلوق بها أيضا والآيات القرآنية في ذلك كثيرة ذكر المؤلف أكثرها وخاصة فيما يتعلق بوصف الخالق، وما يتعلق بوصف الحارث المخلوق بها، ثم قال: (وهذه الصفات السبع المذكورة يثبتها كثير ممن يقول بنفي غيرها من صفات المعاني والمعتزلة ينفونها ويثبتون أحكامها فيقولون: هو تعالى حي قادر مرید عليم سميع بصير متكلم بذاته لا بقدرة قائمة بذاته، ولا بإرادة قائمة بذاته.

وهكذا فراراً منهم من تعدد القديم، ومذهبهم الباطل لا يخفى بطلانه وتناقضه على أدنى عاقل، لأن من المعلوم أن الوصف الذي منه الاشتقاق إذا عدم فالإشتقاق منه مستحيل، فإذا عدم السواد عن جرم مثلاً، استحال أن تقول هو

١- أضواء البيان لمحمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي ، نشر وتوزيع دار البار - مكة المكرمة ، طبع الكتب بيروت ج ٢ ص ٣٠٤ - ٣٠٥

٢- بتصريف ، نفس المرجع ج ٢/٣٠٥

أسود، إذ لا يمكن أن يكون أسود ولم يرقم به سواد، وكذلك إذا لم يرقم العلم والقدرة بذات استحالة أن تقول هي عالمة قادرة لإستحالة إصافها بذلك ولم يرقم بها علم ولاقدرة .. إلى آخر ما قال (١).

مما سبق يتبين لنا أن المؤلف قد أدرك ما يريده نفاة الصفات والأفعال من تعطيل صفات الله تعالى ورده عليهم يؤكد أنه ينتصر لمذهب السلف الصالح الذين آمنوا بنصوص القرآن وفهموه وعقلوه ولم ينكروا منه شيئاً حتى في باب صفات الله تعالى التي ظاهرها توهم التشبيه بين صفات الخالق وصفات المخلوق ولكن التشبيه قد نفاه الله تعالى بقوله ﴿ليس كمثله شيء﴾ فنفى المؤلف كما نفى السلف الصالح مشابهة صفات الله بصفات المخلوقين. أما الصفات الفعلية التي اتصف بها الخالق وكذلك اتصف بها المخلوق وقد أثبت الله النوعين في كتابه العزيز ومن أوضح الأمثلة لذلك استواء الله تعالى على

عرشه، وإستواء المخلوق ، يقول تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ (٢) هذا في إستواء الله وقد كرره الله تعالى في سبع آيات وكلها ضمن ثناء الله ومدحه على نفسه.

أما في إستواء المخلوق يقول تعالى ﴿لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه﴾ (٣)، ﴿فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك﴾ (٤)، ﴿واستوت على الجودي﴾ (٥) ومثل هذا كثير في كتاب الله تعالى توضح الصفات الفعلية للخالق والمخلوق.

يقول الشيخ محمد الأمين في مثل هذه الصفات الفعلية:

(أما الصفات الفعلية فإن وصف الخالق والمخلوق بها كثير في القرآن،

١- المصدر السابق ج٢ ص ٣٠٩

٢- سورة طه آية (٥)

٣- سورة الزخرف آية (١٣)

٤- المؤمنون آية (٢٨)

٥- سورة هود آية (٤٤)

ومعلوم أن فعل الخالق مناف لفعل المخلوق كمنافاة ذات الخالق لذات المخلوق، فمن ذلك وصفه جل وعلا نفسه بأنه يرزق خلقه قال تعالى ﴿إن الله هو الرزاق﴾ (١)، ﴿والله خير الرازقين﴾ (٢) ﴿وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها ... الآية﴾ (٣).

وقال في وصف الحادث بذلك : ﴿واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين، فارزقوهم منه﴾ (٤)، وقال ﴿وعلى المولود له رزقهن﴾ (٥).

ووصف نفسه بالعمل / ﴿أولم يرو أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً﴾ (٦).

وقال في وصف الحادث به ﴿بما كنتم تعملون﴾ (٧).

ووصف نفسه بتعليم خلقه فقال : ﴿الرحمن * علم القرآن * خلق الإنسان * علمه البيان﴾ (٨).

وقال في وصف الحادث به : ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة﴾ (٩) وجمع المثاليين في قوله تعالى ﴿تعلمونهن مما علمكم الله﴾ (١٠).

ووصف نفسه بأنه نبيء ووصفا المخلوق بذلك وجمع المثاليين في قوله تعالى: ﴿وإذ أسر النبي الى بعض أزواجه حديثا فلما نبات به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنباك هذا قال نبأني العليم

١- سورة الذاريات آية (٥٨)

٢- سورة الجمعة آية (١١)

٣- سورة هود آية (٦)

٤- سورة النساء آية (٨)

٥- سورة البقرة آية (٢٣٣)

٦- سورة يس آية (٧١)

٧- سورة المرسلات آية (٤٣)

٨- سورة الرحمن آية (١ - ٤)

٩- سورة الجمعة آية (٢)

١٠- سورة المائدة آية (٤)

الخبير ﴿١﴾.

ووصف نفسه بالإيتاء فقال: ﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن أتاه الله الملك ﴿٢﴾، وقال ﴿يؤتي الحكمة من يشاء ﴿٣﴾ وقال ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ﴿٤﴾ وقال في وصف الحارث بذلك ﴿وآتيتم إحداهن قنطارا ﴿٥﴾، ﴿وآتوا اليتامى أموالهم﴾ ﴿٦﴾ و﴿آتوا النساء صدقاتهن نحلة﴾ ﴿٧﴾ وأمثال هذه الصفات كثيرة جدا في القرآن العظيم ومعلوم أن ما وصف الله به نفسه من هذه الأفعال فهو ثابت له حقيقة على الوجه اللائق بكماله وجلاله، وما وصف به المخلوق منها فهو ثابت له أيضا على الوجه المناسب لحاله، وبين وصف الخالق والمخلوق من المنافاة كما بين ذات الخالق والمخلوق... ﴿٨﴾.

ويشترك الخالق والمخلوق بالصفات الجامعة كالعظم والكبر والعلو والملك والتكبر والجبروت ونحو ذلك. كما يقول في هذا السياق الشيخ محمد الشنقيطي (وأما الصفات الجامعة كالعظم والكبر والعلو والملك والتكبر والجبروت ونحو ذلك ، فإنها أيضا يكثر جداً وصف الخالق والمخلوق بها في القرآن الكريم) ﴿٩﴾. ثم يسوق المؤلف الأمثلة من القرآن الكريم لبيان بعض الصفات الجامعة بالنسبة للخالق والمخلوق مع بيان الاختلاف والنفي بين

١- سورة التحريم آية (٣)

٢- سورة البقرة آية (٢٥٨)

٣- سورة البقرة آية (٢٦٩)

٤- سورة الجمعة آية (٤)

٥- سورة النساء آية (٢٠)

٦- سورة النساء آية (٢)

٧- سورة النساء آية (٤)

٨- أضواء البيان ، لمحمد الأمين الشنقيطي ج٢ ص ٣١٣

٩- نفس المرجع ج٢ ص ٣١٣

ما اتصف به الخالق وما اتصف به المخلوق يقول في ذلك : «معلوم أن ما وصف به الخالق منها مناف لما وصف به المخلوق، كمنافاة ذات الخالق لذات المخلوق.

قال في وصف نفسه جل وعلا بالعلو العظم والكبر: ﴿ولا يؤده حفظهما، وهو العلي العظيم﴾ (١)، ﴿إن الله كان علياً كبيراً﴾ (٢)، ﴿عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال﴾ (٣).

وقال في وصف الحادث بالعظم : ﴿فكان كل فرق كالطود العظيم﴾ (٤)، ﴿ولها عرش عظيم﴾ (٥)، ﴿إنكم لتقولون قولا عظيماً﴾ (٦).

وقال في وصف الحادث بالكبر : ﴿لهم مغفرة وأجر كبير﴾ (٧)، وقال ﴿إن قتلهم كان خطئاً كبيراً﴾ (٨) ﴿وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾ (٩)، وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله﴾ (١٠).

وقال في وصف الحادث بالعلو : ﴿ورفعناه مكاناً علياً﴾ (١١)، ﴿وجعلنا لهم لسان صدق علياً﴾ (١٢) إلى غير ذلك من الآيات:

-
- ١- سورة البقرة آية (٢٥٥)
 - ٢- سورة النساء آية (٣٤)
 - ٣- سورة الرعد آية (٩)
 - ٤- سورة الشعراء آية (٦٣)
 - ٥- سورة النمل آية (٢٣)
 - ٦- سورة الإسراء آية (٣١)
 - ٧- سورة الفاطر آية (٧)
 - ٨- سورة الإسراء آية (٣١)
 - ٩- سورة البقرة آية (٤٥)
 - ١٠- سورة البقرة آية (١٤٣)
 - ١١- سورة مريم آية (٥٧)
 - ١٢- سورة مريم آية (٥٠)

وقال في وصف نفسه بالملك: ﴿هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس﴾ (١).
 وقال في وصف الحادث به: ﴿وقال الملك اثتوني به﴾ (٢)، ﴿وكان وراءهم ملك
 يأخذ كل سفينة غصبا﴾ (٣)، ﴿تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء﴾ (٤)،
 وقال في وصف نفسه بالعزة: ﴿فاعلموا أن الله عزيز حكيم﴾ (٥)، ﴿أم عندهم
 خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب﴾ (٦).

وقال في وصف الحادث بالعزة: ﴿قالت امرأة العزيز﴾ (٧)، ﴿فقال أكفئنيها
 وعزني في الخطاب﴾ (٨).

قلت وقد جمع الله العزة للخالق والمخلوق في آية واحدة قال تعالى ﴿يقولون لئن
 رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، والله العزة ولسوله وللمؤمنين
 ولكن المنافقين لا يعلمون﴾ (٩).

وقال في وصف نفسه جل وعلا بأنه جبار متكبر ﴿هو الله الذي لا إله إلا هو
 الملك القدوس السلام المؤمن المهيم العزيز الجبار المتكبر﴾ (١٠).

١- سورة الحشر آية (٢٣)

٢- سورة يوسف آية (٥٤)

٣- سورة الكهف آية (٧٩)

٤- سورة آل عمران آية (٢٦)

٥- سورة البقرة آية (٢٠٩)

٦- سورة ص آية (٩)

٧- سورة يوسف آية (٥١)

٨- سورة ص آية (٢٣)

٩- سورة المنافقون آية (٨)

١٠- سورة الحشر آية (٢٣)

وقال في وصف الحادث بهما: ﴿كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار﴾ (١)
 ﴿أليس في جهنم مثوى للمتكبرين﴾ (٢)، ﴿ولإذا بطشتم بطشتم جبارين﴾ (٣).
 وقال في وصف نفسه بالقوة: ﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾ (٤) ﴿إن الله
 لقوى عزيز﴾ (٥) ﴿أو لم يروا أن الله ^{الذي} خلقهم هو أشد منهم قوة﴾ (٦).

وقال في وصف الحادث بذلك: ﴿وقالوا من أشد منا قوة؟﴾ (٧) ﴿ويزدكم قوة إلى
 قوتكم﴾ (٨) ﴿إن خير من استأجرت القوي الأمين﴾ (٩) ﴿الله الذي خلقكم من
 ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة﴾ (١٠).

وأمثال هذا من الصفات الجامعة كثيرة ، ومعلوم أنه جل وعلا متصف بهذه
 الصفات حقيقة على الوجه اللائق بكماله، وإنها وصف به المخلوق منها مخالف
 لما وصف به الخالق كمخالفة ذات الخالق جل وعلا لذوات الحوادث، ولا
 إشكال في شيء من ذلك:

وكذلك الصفات التي اختلف فيها المتكلمون هل هي من صفات المعاني أو من
 صفات الأفعال ، وإن كان الحق الذي لا يخفى على من أنار الله بصيرته أنها
 صفات معان أثبتها الله جل وعلا، لنفسه كالرأفة والرحمة.
 قال في وصفه جل وعلا بهما: ﴿إن ربكم لرءوف رحيم﴾ (١١).

-
- ١- سورة غافر آية (٣٥)
 - ٢- سورة الزمر آية (٦٠)
 - ٣- سورة الشعراء آية (١٣٠)
 - ٤- سورة الذاريات آية (٥٨)
 - ٥- سورة الحج آية (٧٤)
 - ٦- سورة فصلت آية (١٥)
 - ٧- سورة فصلت آية (١٥)
 - ٨- سورة هود آية (٥٢)
 - ٩- سورة القصص آية (٢٦)
 - ١٠- سورة الروم آية (٥٤)
 - ١١- سورة النحل آية (٧)

وقال في وصف نبينا ﷺ : ﴿حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾ (١).
 وقال في وصف نفسه بالحلم: ﴿وإن الله لعليم حليم﴾ (٢).
 وقال في وصف الحادث بذلك: ﴿فبشرناه بغلام حليم﴾ (٣).
 وقال في وصف نفسه بالمغفرة: ﴿إن الله غفور رحيم﴾ (٤).
 وقال في وصف الحادث بالمغفرة: ﴿ولمّن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور﴾ (٥)،
 ﴿قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله﴾ (٦) .
 ووصف نفسه جل وعلا بالرضى ووصف الحادث به أيضا فقال: ﴿رضي الله عنهم
 ورضوا عنه﴾ (٧).
 ووصف نفسه بأنه يغضب إن انتهكت حرماته فقال: ﴿قل أؤنبئكم بشر من ذلك
 مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه﴾ (٨).
 وقال في وصف الحادث بالغضب : ﴿ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا﴾ (٩)
 والمقصود أن كل ما اتصف به جل وعلا من تلك الصفات بالغ من غايات الكمال
 والعلو والشرف ما يقطع علائق جميع أوهام المشابهة بين صفاته جل وعلا
 وبين صفات خلقه. فإذا حققت ذلك علمت أنه جل وعلا وصف نفسه بالإستواء
 على العرش وتمدح بذلك في سبع آيات من كتابه، ووصف غيره بالإستواء على
 بعض المخلوقات ولم يذكر صفة الإستواء إلا مقرونة بغيرها من صفات الكمال
 والجلال القاضية بعظمته وجلاله . فلا إشكال في ذلك فللخالق جل وعلا

١- سورة التوبة آية (١٢٨)

٢- سورة الحج آية (٥٩)

٣- سورة الصافات آية (١٠١)

٤- سورة المائدة آية (٣٤)

٥- سورة الشورى آية (٤٣)

٦- سورة الجاثية آية (١٤)

٧- سورة البينة آية (٨)

٨- سورة المائدة آية (٦٠)

٩- سورة الأعراف آية (١٥٠)

استواءاً لائقاً بكماله، وللمخلوق أيضاً استواءاً مناسباً لحاله.

وينبغي للناظر في هذه المسألة التأمل في أمور:-

الأول : أن جميع الصفات من باب واحد لأن الموصوف بها واحد، ولا يجوز في حقه مشابهة الحوادث في شيء من صفاتهم ، فمن أثبت مثلاً أنه سميع، بصير وأن سمعه وبصره مخالفان لأسماع الحوادث وأبصارهم، لزمه مثل ذلك في جميع الصفات كالاستواء واليد ونحو ذلك.

الأمر الثاني:- أن الذات والصفات من باب واحد فكما أنه جل وعلا له ذات مخالفة لجميع نوات الخلق فله تعالى صفات مخالفة لجميع صفات الخلق (١).

فإن قال قائل : إن إثبات الأفعال لله تعالى التي وردت في القرآن الكريم يوهم للإنسان ، أن ظاهر تلك الأفعال ومعانيها المتبادرة إلى الذهن فيها ما يقتضي المشابهة بصفات الحوادث . فلماذا يجب تنزيه الله تعالى عن مشابهة الحوادث ولا يخفى على كل عاقل أن مشابهة المخلوق بالخالق، أو الخالق بالمخلوق كفر فما جوابكم ؟

يجيب الشيخ محمد الأمين الشنقيطي على هذا الاعتراض قائلاً:- (اعلم أولاً: أنه غلط في هذا خلق لا يحصى كثرة من المتأخرين، فزعموا أن الظاهر المتبادر السابق إلى الفهم من معنى الاستواء واليد مثلاً: في الآيات القرآنية هو مشابهة صفات الحوادث. وقالوا يجب علينا أن نصرفه عن ظاهره إجمالاً، لأن إعتقاد ظاهره كفر، لأن من شبه الخالق بالمخلوق فهو كافر، ولا يخفى على أدنى عاقل أن حقيقة معنى هذا القول، أن الله وصف نفسه في كتابه بما ظاهره المتبادر منه السابق إلى الفهم الكفر بالله والقول فيه بما لا يليق به جل وعلا.

١- انظر الموضوع بتفصيلاته في أضواء البيان للشنقيطي ج-٢، ص ٣١٤ - ٣١٨،
بتصرف واختصار.

والنبي ﷺ الذي قيل له ﴿وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم﴾ (١) لم يبين حرفا واحدا من ذلك مع اجماع من يعتد به من العلماء على أنه ﷺ : لايجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة اليه، وأحرى في العقائد ولاسيما مآظمه المتبادر منه الكفر والضلال المبين. حتى جاء هؤلاء الجهلة من المتأخرين، فزعموا أن الله أطلق على نفسه الوصف بمآظمه المتبادر منه لايليق، والنبي ﷺ كتم ذلك الظاهر المتبادر لأنه كفر وضلال يجب صرف اللفظ عنه. وكل هذا من تلقاء أنفسهم من غير اعتماد على كتاب أو سنة، ولا يخفى أن هذا القول من أعظم الإفتراء على الله جل وعلا، وعلى رسوله ﷺ (٢) وإنما جر إليه ذلك تنجيس قلبه، بقدر التشبيه بين الخالق والمخلوق، فأداه شؤم التشبيه إلى نفي صفات الله جل وعلا وعدم الإيمان بها، مع أنه جل وعلا، هو الذي وصف بها نفسه، فكان هذا مشبها أولا، ومعتلا ثانيا، فارتكب مالا يليق بالله ابتداءا و' انتهاءا ولو كان قلبه عارفا بالله كما ينبغي معظما له كما ينبغي، طاهرا من أقدار التشبه كان المتبادر عنده السابق الى فهمه أن وصف الله جل وعلا بالغ من الكمال والجلال مايقطع أو هام علائق المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين. فيؤمن بصفات الكمال لله تعالى التي جاءت في القرآن والسنة الصحيحة مع التنزيه التام عن مشابهة صفات الخلق. فلو قال متنتع بينوا لنا كيفية الاتصاف بصفة الاستواء واليد ونحو ذلك لنعقلها؟ قلنا: أعرفت كيفية الذات المقدسة المتصفة بتلك الصفات؟ فلا بد أن يقول : لا. فنقول معرفة كيفية الاتصاف بالصفات متوقفة على معرفة كيفية الذات فسبحان من لايستطيع غيره أن يحصى الثناء عليه كما أثنى هو على نفسه(٣).

ونختم بهذا المفسر آراء المفسرين لأفعال الله تعالى التي جاء بها القرآن

١- سورة النحل آية (٤٤)

٢- أضواء البيان ج٢/٣١٩

٣- المرجع السابق ج٢/٣٢٠

الكريم. وقد علمنا أن جميع آراء المفسرين الذين نقلنا آراءهم بنصوصها من كتبهم تؤكد كلها على إثبات أفعال الله تعالى، وأنها تقوم بذات الله تعالى حقيقة، ومن هذه الأفعال ما يتصف بها الحوادث والمخلوقين، فالأفعال التي يتصف بها الله تبارك وتعالى هي لائقة بالله تعالى على ما يليق بعظمته وجلاله وقدسسه وعلوه سبحانه وتعالى .

والأفعال التي يتصف بها المخلوق هي أيضا لائقة بهم على ما يناسب حالهم وهي قائمة به على الحقيقة ومسئول عن أفعاله ومحاسب عليها. فلا تشبيه ولا تماثل بين أفعال الله وأفعال الحوادث أبداً، إلا من جهة الاسم فقط. ولا نريد أن نكرر ما سبق ذكره في أول المبحث عند بياننا للشاهد من آيات الصفات والأفعال. وهذه المفاهيم هي اللبنة الأولى لفهم قضية أزلية أفعال الله تعالى أو أباديتها عند أهل السنة والجماعة .

وبعد أن سقنا آراء المفسرين نشرع الآن لعرض الأدلة النبوية في بيان أفعال الله تعالى وموقف شراح الحديث من هذه الأفعال . وهو المبحث الثاني من الفصل الثاني، ونسأل الله التوفيق والسداد.

المبحث الثاني : عرض الأدلة النبوية وآراء شراح الحديث

ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : عرض الأدلة النبوية .

المطلب الثاني: عرض آراء شراح الحديث لها.

المطلب الأول : عرض الأدلة النبوية :-

بعد عرضنا لأفعال الله تعالى الواردة، في جملة من آيات القرآن الكريم وبعد ذكر الشاهد لها من تلك الآيات، وبيان آراء المفسرين من أهل السنة والجماعة، لتلك الأفعال، نود هنا أن نعقب ذلك المطلب بذكر بعض الأدلة من السنة النبوية على دلالة أفعال الله تعالى .

وفيما يلي نذكر نصوصا من كلام رسول الله ﷺ، ثم نعقب بعد ذلك ببيان آراء شراح الحديث لها، من أهل النسبة والجماعة.

١ - عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال: (إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل حجابهُ النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه)(١).

أثبت الحديث الأفعال التالية : (يخفض، يرفع، كشف، لا ينام، ولا ينبغي)

٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (يقبض الله الأرض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض)(٢).

أثبت الحديث الأفعال التالية: (يقبض، يطوي، يقول)

٣ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد فيضع فيها رب العالمين قدمه فيزوى بعضها إلى بعض

١- صحيح مسلم (١٧٩) في الإيمان، باب في قوله عليه السلام: إن الله لا ينام.

٢- صحيح البخارى (٤٨١٢) في تفسير سورة الزمر، باب (والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) وأطرافه برقم (٦٥١٩، ٧٣٨٢، ٧٤١٣) انظر الفتح (٥٥١/٨).

وتقول قط، قط، بعزتك وكرمك، ولا تزال الجنة تفضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة(١).

أثبت الحديث الأفعال التالية : (يضع، يزوي، ينشئ، يسكن)

٤ - عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إن الله عزوجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها)(٢).

(أثبت الحديث الفعل التالي : (يبسط يده)

٥ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره، وقد أضله في أرض فلاة، وفي رواية (لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحته بأرض فلاة، فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه الخ) الحديث(٣).

أثبت الحديث : صفة (الفرح)

٦ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: يضحك الله سبحانه

١ - صحيح البخارى (٤٨٤٨) ٤٥٦/٨ في تفسير سورة ق، باب قوله تعالى (وتقول هل من مزيد) وفي الإيمان والندى، باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته وفي التوحيد، باب قوله تعالى ﴿وهو العزيز الحكيم﴾ وأطرافه برقم (٦٦٦١) (١٣٨٤) ومسلم رقم (٢٨٤٨) في الجنة باب النار يدخلها الجباروزن والجنة يدخلها الضعفاء، والترمذى رقم (٣٢٦٨) في التفسير، باب ومن سورة (ق) انظر الفتح ٩٤/٨

٢ - صحيح مسلم (٢٧٦٠) في كتاب التوبة، باب غيرة الله تعالى.

٣ - صحيح البخارى ٩١/١١ في الدعوات، باب التوبة، ومسلم رقم (٢٧٤٧) في التوبة باب الحض على التوبة.

وتعالى إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة ... الخ) الحديث(١).

أثبت الحديث فعل : (يضحك)

٧- عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال: حين حضرته الوفاة كنت كنت كتمت

عنكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ وسوف أحدثكموه وقد أحيط بنفسى

سمعته يقول (لولا أنكم تذنبنون لذهب الله بكم، وخلق خلقاً يذنبون، فيغفر لهم)(٢).

أثبت الحديث فعل : (ذهب، خلق، يغفر)

٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إن الله يغار، وإن

المؤمن يغار، وإن غيرة الله: أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه)(٣).

أثبت الحديث فعل : (يغار)

٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (لما قضى الله

الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده إن رحمتي تغلب غضبي).

وعنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده

تسعة وتسعين وأنزل في الأرض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء تتراحم

١- صحيح البخارى ٢٩/٦ و ٣٠ في الجهاد باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم، ومسلم برقم

(١٨٩٠) في الأمانة باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة والموطأ ٤٦٠/٢ في

الجهاد، باب الشهداء في سبيل الله، والنسائي ٣٨/٦ في الجهاد، باب إجتماع القاتل والمقتول

في سبيل الله في الجنة.

٢- صحيح مسلم (٢٧٤٨) في التوبة، باب سقوط الذنوب بالإستغفار، الترمذى رقم ٣٥٣٣ في

الدعوات، باب رقم ١٠٥

٣- صحيح البخارى ٢٨١/٩ في كتاب النكاح، باب الغيرة، ومسلم رقم ٢٧٦١ في التوبة باب

غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش، والترمذى ١١٦٨ في الرضاع باب ماجاء في الغيرة.

الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه(١).

أثبت الحديث فعل : (قضى، كتب، تغلب) وأثبت الحديث (صفة الرحمة والغضب).

١٠ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: ينزل الله في السماء الدنيا لشطر الليل أو الثلث الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له ثم يبسط يديه تبارك وتعالى يقول من يقرض غير معدوم ولا ظلوم،

وعنه (من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفرله)(٢).

أثبت الحديث الأفعال التالية: (ينزل، يقول، استجيب، يبسط، يقول)

١١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل)(٣).

أثبت الحديث فعل (عجب)

١٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إذا أحب الله العبد نادى جبريل: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض).

١ - صحيح مسلم ج ١٧ ص ٦٨ كتاب التوبة باب سعة رحمة الله تعالى وأنها تغلب غضبه.

٢ - صحيح البخارى ٣٨٩/١٣، ٣٩٠ في التوحيد برقم (٧٤٩٤) باب قول الله تعالى ﴿يريدون أن يبدلوا كلام الله﴾ وفي التهجد باب الدعاء والصلاة من آخر الليل، وفي الدعوات باب الدعاء نصف الليل، ومسلم رقم ٧٥٨ في صلاة المسافرين باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والموطأ ٢١٤/١ في القرآن باب ماجاء في الدعاء، والترمذى رقم ٣٤٩٣ في الدعوات باب رقم ٨٠ وأبوداود رقم ١٣١٥ في الصلاة باب أى الليل أفضل.

٣ - صحيح البخارى ١١٠/٦ في الجهاد، باب الأسارى في السلاسل، وأبوداود برقم (٢٦٧٧) في الجهاد، باب الأسير يوثق.

وفي رواية : (إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل، فقال: إني أحب فلاناً فأحبه، قال فيحبه جبريل، ثم ينادى في السماء فيقول: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض عبداً دعا جبريل عليه السلام، فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه، قال فيبغضه جبريل، ثم ينادى في أهل السماء إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه، ثم توضع له البغضاء في الأرض) (١) أثبت الحديث فعل: (أحب، نادى، أبغض، دعا)

١٣ - عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: سرنا مع النبي ﷺ ليلة، فقال بعض القوم لو عرست بنا يارسول الله ما هذا ؟ قال: أخاف أن تناموا عن الصلاة فقال بلال: أنا أوقظكم، فاضطجعوا، وأسند بلال ظهره إلى راحلته، فغلبته عيناه، فنام، فاستيقظ النبي ﷺ وقد طلع حاجب الشمس فقال: يا بلال، أين ماقلت؟ فقال ما ألقيت عليّ نومة مثلها قط، قال: (إن الله قبض أرواحكم حين شاء، وردها عليكم حين شاء، يا بلال قم فأذن الناس بالصلاة، فتوضأ، فلما ارتفعت الشمس وابياضت، قام صلى بالناس جماعة) (٢).

أثبت الحديث فعل (قبض، شاء، رد)

١٤ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله

١- صحيح البخارى ٣٨٧/١٣ في التوحيد، باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة، وفي الأدب، باب المقت في الله تعالى، ومسلم رقم (٢٦٣٧) في البر والصلة، باب إذا أحب الله عبداً أحبه الى عباده، والموطأ ٩٥٣/٢ في الشعر، باب ماجاء في المتحابين في الله، والترمذى رقم (٣١٦٠) في التفسير، باب سورة مريم.

٢- صحيح البخارى ٢ / ٤٤ في المواقيت باب الآذان بعد زهاب الوقت وفي التوحيد، باب في المشيئة والإرادة، ماتشاؤون إلا أن يشاء الله، مسلم برقم (٦٨١) في المساجد، باب قضاء الصلاة الفائتة، واستحباب تعجيل قضائها وأبوداود رقم ٤٣٧ و ٤٣٨ و ٤٣٩ و ٢٤٠

صلى الله عليه وسلم يقول: (إن قلوب بنى آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن، كقلب واحد، يصرفه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك) (١).

أثبت الحديث فعل (يصرف) وأثبت الحديث الأصابع لله تعالى.

١٥ - عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: آخر من يدخل الجنة رجل، فهو يمشى مرةً ويكبوا مرةً، وتسعفه النار مرةً، فإذا ماجوزها إلتفت إليها فقال: تبارك الذي نجاني منك لقد أعطاني الله شيئاً ما أعطاه أحداً من الأولين والآخرين، فترفع له شجرة فيقول: أي رب أدنني من هذه الشجرة فلأستظل بظلها وأشرب من مائها فيقول الله عز وجل: يا ابن آدم لعلني إن أعطيتكها سألتني غيرها. فيقول: لا يارب، ويعاهده أن لا يسأله غيرها وربه يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها، ثم ترفع له شجرة هي أحسن من الأولى وهكذا ثلاث مرات حتى إذا أدناه منها، فيسمع أصوات أهل الجنة فيقول أي رب أدخلنيها فيقول يا ابن آدم أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها قال: يارب أتستهزئ مني وأنت رب العالمين فضحك ابن مسعود، فقال: ألا تسألونني مم أضحك؟ فقالوا ممّ تضحك؟ قال هكذا ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له ممّ تضحك يارسول الله قال من ضحك رب العالمين حين قال أتستهزئ مني وأنت رب العالمين فيقول: إني لا أستهزئ منك، ولكني على

ما أشاء قادر (١).

أثبت الحديث فعل : (يقول ^{ضيك} أعطيت، لا استهزئ، ما أشاء قادر).

١٦ - عن شريك بن عبد الله أنه قال سمعت ابن مالك يقول ليلة أسرى برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة إلى أن قال: حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى الله فيما أوحى خمسين صلاة (٢).

أثبت الحديث فعل: (دنا الجبار، أوحى الله).

١٧ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (إن يمين الله ملئى لا يفيضها نفقة سحاء الليل والنهار، أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم ينقص مافي يمينه، وعرشه على الماء، وبيده الأخرى الفيض، أو القبض يرفع ويخفض) (٣).

قال البخارى: (باب قول الله تعالى: ﴿كل يوم هو في شأن﴾ (٤) ﴿وما يأتهم من ذكر من ربهم محدث﴾ (٥) وقوله تعالى: ﴿لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا﴾ (٦) وأن حدثه لا يشبه حدث المخلوقين لقوله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (٧)

١- صحيح مسلم ، كتاب الإيمان، باب أخر أهل النار خروجاً ٤٢/٣

٢- صحيح البخارى، كتاب التوحيد، باب (وكلم الله موسى تكليماً) رقم (٧٥١٧).

٣- صحيح البخارى (٧٤١٩) كتاب التوحيد، باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم

(١٥٢: ٩) الفتح ٤٠٣/١٣

٤- سورة الرحمن آية (٢٩)

٥- سورة الأنبياء آية (٢)

٦- سورة الطلاق آية (١)

٧- سورة الشورى آية (١١)

وقال ابن مسعود: عن النبي ﷺ إن الله عزوجل يحدث من أمره ما يشاء وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة(١).

أثبت الحديث فعل: (أنفق، خلق، يرفع، يخفض يمين الله، والسخاء، واليد، يحدث من أمره ما يشاء)

١٨- عن أسامة بن زيد قال كنا عند النبي ﷺ إذ جاءه رسول إحدى بناته تدعوه إلى ابنها في الموت، فقال النبي ﷺ أرجع فأخبرها أن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأعدت الرسول أنها أقسمت لتأتيها، فقام النبي ﷺ وقام معه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل، فدفع الصبي إليه ونفسه تقعع كأنها في شن، ففاضت عيناه، فقال له سعد يارسول الله ما هذا ؟ قال: هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء(٢).

أثبت الحديث: (أخذ، أعطى)

١٩ - عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ: (من أحب لقاء الله أحب لقاءه، ومن كره لقاء الله كره لقاءه)(٣).

أثبت الحديث فعل (أحب، كره)

١- صحيح البخارى. كتاب التوحيد باب قول الله تعالى: ﴿كل يوم هو في شأن﴾ البخارى (١٨٧:٩) والفتح: ٤٩٦/١٣، وأبوداود في الصلاة باب (١٦٦).

٢- صحيح البخارى (٧٣٧٧) كتاب التوحيد باب قول الله تعالى: ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن﴾ ١٤١:٩، الفتح ٣٥٨/١٣

٣- صحيح مسلم (١٠/١٧) كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه، ومن كره لقاء الله كره لقاءه.

٢٠ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله يدينى المؤمن حتى يضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول له: أتعرف زنب كذا، أتعرف زنب كذا؟ فيقول: نعم يارب (ثلاثاً) فيقول نعم أي رب حتى إذا قرره بذنوبه ورأى نفسه أنه قد هلك قال فإنى قد غفرتها لك فيعطى كتاب حسناته ... الخ (١).

٢١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن الله عزوجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدنى قال يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبدى فلاناً مرض فلم تعده أما علمت أنك لوعدته لوجدتنى عنده، يا ابن آدم لأستطعمك فلم تطعمنى قال يارب وكيف أطعمك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنه لأستطعمك عبدى فلان فلم تطعمه، أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندى يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقنى قال يارب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال لأستسقاك عبدى فلان فلم تسقه أما إنك لو سقيته وجدت ذلك عندى (٢).

قلت: قد يرد إشكالاً على البعض في هذا الحديث بحسب ما فهموه من ظاهر الحديث، ولكن الله تعالى قد فسر ذلك الإشكال وأزاله حينما قال العبد كيف وأنت رب العالمين؟ فقال الله تعالى مرض عبدى فلان فلم تعده، أما علمت لو أنك عدته لوجدتنى عنده، أى لوجدت أجر الزيارة وثوابها عندى، وهكذا في ثواب الإطعام والسقية.

٢٢ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إن قلوب بنى آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد

١- صحيح البخارى (٢٤٤١) كتاب المظالم باب قول الله آلا لعنة الله على الظالمين، والفتح

٩٦/٥ ومسلم (٢٧٦٨) وأحمد ٧٤/٢

٢- صحيح مسلم (٢٥٦٩) في البر والصلة باب فضل عيادة المريض ١٢٥/١٦

يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله ﷺ اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك(١).

٢٣ - عن عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله ﷺ قال: ذات يوم في خطبته ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومى هذا كلُّ مالٍ نحلته عبداً حلالاً، وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب وقال إنما بعثتك لأبتليك وأبتلى بك وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرؤه نائماً ويقظان وإن الله أمرني أن أحرق قريشاً فقلت رب إذاً يثغفوا رأسي فيدعوه خبزة قال استخرجهم كما استخرجوك واغزهم نغزك وأنفق فسننفق عليك وابعث جيشاً نبعت خمسة مثله وقاتل بمن أطاعك من عصاك (... الحديث(٢).

٢٤ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة. فيقولون لبيك وسعديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك. فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا: يارب: وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً(٣).

١- صحيح مسلم (٢٦٥٤) في القدر باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء ٢٠٤/١٦

٢- صحيح مسلم (٢٨٦٥) كتاب الجنة باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة.

٣- صحيح البخارى (٦٥٤٩) كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار.

وجه الدلالة : -

هذه بعض الأدلة الصريحة على أفعال الله تعالى التي وردت في السنة النبوية الشريفة، ويكفي صحة الدلالة أن الرسول ﷺ أثبتها لله تعالى .

وهي تمثل أدلة صريحة وظاهرة على صحة إثبات الأفعال الإلهية، وصحة قيامها بذاته تعالى لأن الرسول ﷺ أثبتها لله تعالى على ما يليق بجلاله.

وقبل أن نذكر تحليلنا لهذه الأفعال والتي سبقتها أيضا في المبحث السابق نود أن نعقب على هذه الأفعال بآراء شراح الحديث من أهل السنة والجماعة حيث ننقل عنهم بعض النصوص التي تبين آراءهم.

وفي المطلب التالي نذكر هذه الآراء

المطلب الثاني : آراء شراح الحديث للأفعال الإلهية :-

بعد ذكر الشاهد للأفعال الإلهية في السنة نأتي لبيان آراء علماء الأمة من شراح الحديث والحفاظ وغيرهم من أئمة الحديث. وإذا تأملنا ماكتبوه نجد أنهم يثبتون ما أثبتته القرآن والسنة فيؤمنون بجميع أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته التي أثبتتها القرآن والحديث وينفون عن الله مانفاه القرآن والحديث ويعلمون ذلك علم اليقين لأنهم عرفوا ربهم وعلموا أنهم سيختبرون في ذلك يوم القيامة فيأتيهم الله تبارك وتعالى في صورة غير صورته التي يعرفونه فيقول أنا ربكم، فيقولون نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم الله تعالى في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم، فيقولون : أنت ربنا، فيتبعونه ... (١) إلى آخر تلك الأخبار ونحن في هذه العجالة سنقتصر على ذكر آراء علماء الحديث مع الإحالة للمصدر الذي نذكر منه، وفيما يلي نذكر آراءهم :

- قال الإمام محمد بن إدريس الشافعي : (لله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه وأخبر بها نبيه ﷺ لايسع أحداً من خلق الله تعالى قامت عليه الحجة ردها، لأن القرآن نزل بها وصح عن رسول الله ﷺ القول بها، فمن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر بالله تعالى، فأما قبل ثبوت الحجة عليه من جهة الخبر فمعذور بالجهل، لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالرؤية ولا بالكيف) (٢).

- سأل بعض الطلاب الإمام أحمد بن حنبل عن الأحاديث التي تروى مثل قوله ﷺ : «إن الله تبارك وتعالى ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا» وقوله: «إن الله يضع قدمه...» ومثل تلك الأحاديث فأجابهم فقال/ نعم ونؤمن، ونصدق بها،

١- رواه مسلم : ١٩/٣ باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم سبحانه وتعالى.

٢- نم التأويل : الإمام موفق الدين بن قدامة المقدسي ، تحقيق بدر بن عبدالله / ٢٣.

ولا كيف ، ولا معنى ، ولا نرد منها شيئاً ونعلم أن ما جاء به الرسول حق إذا كانت بأسانيد صحيحة، ولا نرد على رسول الله ﷺ قوله، ولا يوصف الله تعالى بأكثر مما وصف به نفسه، أو وصفه به رسوله بلا حد ولا غاية (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) (١) ولا يبلغ الواصفون صفته، وصفاته منه، ولا نتعدى القرآن والحديث، فنقول كما قال ونصفه كما وصف نفسه ولا نتعدى ذلك، بل نؤمن بالقرآن كله محكمه ومتشابهه ولا نزيل صفة من صفاته» (٢).

- جاء في التمهيد لابن عبد البر: أن سفيان بن عيينة قال في حديث عبد الله « أن الله يجعل السماء على أصبع» (٣) وحديث « أن قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن» (٤) وحديث « إن الله يعجب أو يضحك ممن يذكره في الأسواق» (٥) وأنه عزوجل ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة (٦) ونحو هذه الأحاديث نرويهما ونقربها كما جاءت بلا كيف (٧).

- قال محمد بن الحسن / إتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عزوجل من غير تغيير ولا وصف ولا تشبيه فمن فسر اليوم شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ وفارق الجماعة، فإنهم لم يصفوا ولم يفسروا

١- الشورى آية (١١)

٢- المصدر زم التأويل، لابن قدامة ص ٢٢

٣- أخرجه البخاري (٥٥٠/٨) ، (٣٩٣/١٣) ومسلم (٤: ٢١٤٧) الترمذي برقم ٣٢٢٨ والدر المنثور للسيوطي (٤: ٢٤٦)

٤- الحديث بهذا اللفظ أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٤٢٢ من حديث عائشة واسناده ضعيف ولكن الحديث صحيح رواه مسلم ٢٠٤٥/٤ وقد سبق أن ذكرنا الحديث (١٧٤)

٥- أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٥٥٤ ، ٥٦٩ ، ٥٧٣)

٦- البخاري (٣: ٢٩) (١١: ١٢٨) ومسلم (١: ٥٢١). وسبق أن ذكرنا الحديث بنصه وتخريجه.

٧- التمهيد لابن عبد البر : (١٤٧/٧) الدار قطني في الصفات / ٦٣.

ولكن آمنوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتوا فمن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة لأنه وصفه بصفة لاشيء (١) .

وهذا النص ليس معناه تفويض العلم بمعاني صفات الله وأسمائه وأفعاله وإنما تفويض العلم بكيفية صفات الله وأسمائه وأفعاله إلى الله تبارك وتعالى .

- يقول الإمام الحافظ محدث الشام ، أبوبكر أحمد بن الخطيب، صاحب التصانيف الكثيرة ومن مواليد سنة إثنين وتسعين وثلاثمائة للهجرة- « أما الكلام في الصفات : فإن ما روى منها في السنن الصحاح ، مذهب السلف رضى الله عنهم إثباتها ، وإجراؤها على ظاهرها ، ونفي الكيفية والتشبيه عنها ، وقد نفاها قوم فأبطلوا ما أثبتته الله ، وحققها قوم من المثبتين فخرجوا في ذلك إلى ضرب من التشبيه والتكييف ، والفصل إنما هو سلوك الطريقة المتوسطة بين الأمرين ، وبين الله بين الغالي فيه والمقصر عنه ، والأصل في هذا أن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ، ويحتذى في ذلك حذوه ومثاله ، فإذا كان معلوماً أن إثبات رب العالمين إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد وتكييف ،

فكذلك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد وتكيف ، فإذا قلنا: الله يد وسمع وبصر فإنما هي صفات لله أثبتها الله تعالى لنفسه ولانقول أنها جوارح ولانشبهها بالأيدي والأسماع والأبصار التي هي جوارح وأدوات للفعل ، ونقول إنما وجب إثباتها لأن التوقيف وربها ، ووجب نفي التشبيه عنها لقوله تعالى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (٢) وقوله ﴿ولم يكن له كفواً

١- شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة للإمام اللاكائي (٣ : ٤٣٢)

٢- سورة الشورى آية : ١١

أحد ﴿ (١) - (٢) .

وندرك من كلام الحافظ تماماً على ما كان عليه السلف الصالح من إيمان راسخ بأسماء الله وصفاته وأفعاله وردهم للتشبيه والتعطيل في هذا الباب وتمسكهم بمنهج الوسطية بإثبات جميع الصفات والأفعال الإلهية التي أثبت النقل صحتها. ونفي مانفى عنه النقل من الأفعال والصفات التي لاتليق بجلاله وقده.

- قال أبو عثمان إسماعيل بن عبدالرحمن الصابوني : «إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة يعرفون ربهم تبارك وتعالى بصفاته التي نطق بها كتابه وتنزيله، وشهد له بها رسوله على ماوردت به الأخبار الصحاح ونقله العدول الثقات ، ولايعتدون تشبيهاً لصفاته بصفات خلقه، ولايكيفونها تكييف المشبهة ، ولايحرفون الكلم عن مواضعه تحريف المعتزلة والجهمية ، وقد أعاز الله أهل السنة من التحريف والتكليف، بأن من عليهم بالتفهم والتعريف، حتى سلكوا سبيل التوحيد والتنزيه، وتركوا القول بالتعطيل والتشبيه، واتبعوا قوله عز من قائل : ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (٣) ﴿ (٤) قلت نعم هذا هو الحق ، ولهذا فأصحاب الحديث بل الأئمة منهم كانوا يؤمنون بجميع أفعال الله وصفاته وكانوا يمرونها على ظاهرها ولا يخوضون فيها ولايسألون في كيفتها، فهذا مالك إمام أهل الحجاز وهذا الثوري إمام أهل العراق ، وهذا الأوزاعي إمام أهل الشام ، وهذا الليث بن سعد إمام أهل مصر والمغرب ، ثبت عنهم وعن غيرهم خلق كثير أنهم كانوا يؤمنون بها ويمرونها على ظاهرها

١- سورة الإخلاص آية : ٤

٢- بتصرف واختصار، تذكرة الحفاظ ، للذهبي (٣ : ١١٤٢)

٣- سورة الشورى آية : ١١

٤- عقيدة السلف ، للإمام الصابوني.

ولا يؤلون فيها ولا يكيّفون فيها (١).

قال الربيع بن سليمان الشافعي لما سئل عن أفعال وصفات الله تعالى : (حرام على العقول أن تمثل الله تعالى ، وعلى الأوهام أن تحده، وعلى الظنون أن تقطع، وعلى النفوس أن تفكر، وعلى الضمائر أن تعمق ، وعلى الخواطر أن تحيط، وعلى العقول أن تعقل إلا ما وصف به نفسه أو على لسان رسوله ﷺ) (٢)

- يقول الإمام الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي :

(إن أحببت يا عبد الله الإنصاف ، فقف مع نصوص القرآن والسنن ، ثم انظر مقاله الصحابة والتابعون وأئمة التفسير في هذه الآيات ، وما حكوه من مذاهب السلف فيما أن تنطق بعلم، وإما أن تسكت بحلم، ودع المراء والجدال ، فإننا على أصل صحيح وعقد متين ، من أن الله تقدس اسمه لامثل له، وإن إيماننا بما ثبت من نعوته كإيماننا بذاته المقدسة...) ثم أورد نص حديث رسول الله مع الجارية حين سألها: أين الله فقالت في السماء فقال ﷺ أعتقها فإنها مؤمنة قائلاً: (وهكذا رأينا كل من يسأل أين الله ؟ يبادر بفطرته ويقول في السماء ففي الخبر مسألتان:

أحدهما: شرعية قول المسلم أين الله ؟

وثانيهما: قول المسؤول : في السماء . فمن أنكر هاتين المسألتين ، فإنما ينكر

عن المصطفى ﷺ (٣).

١- انظر الآجري في الشريعة (٣١٤) ، والبيهقي في الأسماء (٤٥٣) والدار قطني في الصفات

(٦٧) والذهبي في العلو (١٠٥) وابن عبد البر في التمهيد (٧: ١٤٨)

٢- ذم التأويل ، للإمام المقدسي (٢٣)

٣- مختصر العلو للحافظ شمس الذهبي اختصار الألباني ، (٨١) طبعة المكتب الإسلامي بيروت

- قال الحافظ حماد بن زيد البصري من مواليد سنة ثمان وتسعين للهجرة:- «إنما يدورون على أن يقولوا ليس في السماء إله، ومقالة السلف وأئمة السنة بل والصحابة والله ورسوله والمؤمنون أن الله عزوجل في السماء ، وأن الله على العرش وأن الله فوق سمواته، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا وحجتهم على ذلك النصوص والآثار.

ومقالة الجهمية: أن الله تبارك وتعالى في جميع الأمكنة ، تعالى الله عن قولهم بل هو معنا أينما كنا بعلمه. ومقالة متأخري المتكلمين : أن الله تعالى ليس في السماء ، ولا على العرش ، ولا على السموات ولا في الأرض ، ولا داخل العالم ، ولا خارج العالم ، ولا هو بائن عن خلقه ولا متصل بهم ، وجميع هذه الأشياء صفات الأجسام والله تعالى منزه عن الجسم وقال لهم أهل السنة والأثر، نحن لانخوض في ذلك ، ونقول ما ذكرناه إتباعا للنصوص ، وإن زعمتم ما زعمتم، ولانقول بقولكم ، فإن هذه السلوب نعوت المعدوم ، تعالى الله جل جلاله عن العدم، بل هو موجود متميز، موصوف بما وصف به نفسه، من أنه فوق العرش بلا كيف» (١).

- وقال الإمام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي الضرير إثر ما روى حديث أبي هريرة «إن الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه في رببها»: (قال غير واحد من أهل العلم في هذا الحديث وما يشبهه من الصفات ونزول الرب تبارك وتعالى إلى سماء الدنيا، قالوا: قد ثبتت الروايات في هذا، ونؤمن به ولانتوهم ولانقول كيف؟ هكذا روى عن مالك وابن عيينة وابن المبارك، أنهم قالوا في هذه الأحاديث: أمرها بلا كيف. قال: وهذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة

وأما الجهمية فأنكرت هذه الروايات ، وقالوا: هذا تشبيه، وفسروها على غير ما فسر به أهل العلم. وقالوا إن الله لم يخلق آدم بيده وإنما معنى اليد ههنا القوة

١- أنظر في السنة ، للإمام أحمد بن حنبل (٩ - ١٠) العلو ، للذهبي (١٤٦ - ١٤٧)

وقال إسحاق بن راهوية: إنما يكون التشبيه إذا قال : يد مثل يدي، أو سمع كسمعي فهذا تشبيه، وأما إذا قال كما قال الله : يد، وسمع، وبصر، فلا يقول : كيف، ولا يقول: مثل فهذا لا يكون تشبيه عنده، قال تعالى : ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (١).

- ولما دخل رجل على الإمام مالك بن أنس يسأله عن الاستواء في قوله تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾. (فأطرق الإمام مالك رأسه وعلاه الرخصاء - العرق - وانتظر القوم ما يجيء منه فيه ، فرفع رأسه إليه ، قال : الإستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة، وأحسبك رجل سوء ، وأمر به فأخرج) (٢).

وقال الإمام مالك بن أنس : الله في السماء ، وعلمه في كل مكان ، لا يخلوا منه شيء (٣).

قال الذهبي معلقاً: كيفية الإستواء لانعقلها، بل نجهلها، وأن استواءه معلوم كما أخبر في كتابه، وأنه كما يليق به ، لانتعمق ولانتحلل ولانخوض في لوازم ذلك نفياً ولا إثباتاً بل نسكت ونقف كما وقف السلف، نعلم أنه لو كان له تاويل لبادر إلى بيانه الصحابة والتابعون، ولما وسعهم إقراره والسكوت عنه ، ونعلم يقيناً مع ذلك أن الله جل جلاله لا مثل له في صفاته ولا في إستوائه ولا في نزوله، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً).

- قال أمير المؤمنين في الحديث محمد بن إسماعيل البخاري في كتابه خلق أفعال العباد: حدثنا محمد بن عبد الله جعفر البغدادي قال: سمعت أبا زكريا يحيى بن يوسف الزمي قال: كنا عند عبد الله بن إدريس فجاءه رجل فقال: يا أبا

١- العلو، للذهبي (٢١٨) ، جامع الترمذي (١٢٨/١)

٢- أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية (ص ٣٣) اللالكائي (٩٢/١) ، ندم التأويل للمقدسي (١٣) ، الصابوني في عقيدة السلف (٢٤).

٣- أخرجه الآجري في الشريعة ص ٢٨٩.

محمد ما تقول في قوم يقولون: القرآن مخلوق ... ؟
 فقال (أمن اليهود ؟ قال لا . قال فمن النصارى ؟ قال لا . قال : فمن المجوس ؟
 . قال لا . قال فمن أين ؟ قال من أهل التوحيد . قال فليس هؤلاء من أهل
 التوحيد، هؤلاء الزنادقة من زعم أن القرآن مخلوق ، فقد زعم أن الله مخلوق
 يقول الله : بسم الله الرحمن الرحيم . فالله لا يكون مخلوقا ، والرحمن لا يكون
 مخلوقا، والرحيم لا يكون مخلوقا، وهذا أصل الزنادقة من قال هذا فعليه لعنة
 الله لاتجالسوهم ولاتتناكحوهم) (١).

- وقال ضمرة بن ربيعة عن صدقة، سمعت سليمان التيمي يقول/ لوسئلت أين
 الله ؟ لقلت في السماء ، فإن قال : فأين كان عرشه ؟ قبل السماء ؟ لقلت على
 الماء ، فإن قال : فأين كان عرشه قبل الماء؟ لقلت : لا أعلم .

قال أبو عبد الله وذلك لقوله تعالى(ولايحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء)(٢).

- وقال يحيى بن معين ، سيد الحفاظ ، المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائتين للهجرة
 إذا قال لك الجهمي : وكيف ينزل ؟ فقل له : كيف يصعد ؟ (٣) . وكيف في
 الحالين منفي عن الله تعالى لامجال للعقل فيه ، فالأولى ترك السؤال عن الكيفية.
 - أخرج الإمام اللالكائي وغيره عن أم سلمة رضي الله عنها موقوفاً ومرفوعاً في
 قوله تعالى ﴿الرحمنُ على العرشِ استوى﴾ (٤) قالت: (الكيف غير معقول،
 والإستواء غير مجهول ، والإقرار به إيمان، والجحود به كفر) (٥).

١- محمد بن إسماعيل البخاري، خلق أفعال العباد، ص ١٤

٢- سورة البقرة، آية (٥٥). أنظر: في خلق أفعال العباد للإمام محمد بن إسماعيل البخاري ص
١٥.

٣- العلو، للذهبي (١٨٨)

٤- سورة طه آية (٥)

٥- أخرجه الذهبي في العلو ص ٦٥ واللاكائي (٦٦٣) والصابوني في عقيدة السلف (٢٣) وهذا
 القول محفوظ عن جماعة كربيعة الراي ومالك والإمام الترمذي وغيرهم....

- وقال الأصمعي عن العلاء بن الفضل عن أبيه قال: لما قتل عثمان فتشوا خزائنه ، فوجدوا فيها صندوقاً مقفلاً ففتحوه فوجدوا فيه ورقة مكتوب فيها:-
«هذه وصية عثمان ، بسم الله الرحمن الرحيم ، عثمان بن عفان يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، وأن الجنة حق، وأن النار حق وأن الله يبعث من في القبور ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد، عليها يحيى وعليها يبعث إن شاء الله تعالى».

فأثبت عثمان رضي الله عنه أسماء الله تعالى (الله، الرحمن ، الرحيم) وأثبت أيضاً بعض أفعال الله تعالى مثل (يبعث) ونفى عنه بعض الأفعال وهو مقتبس من القرآن ﴿إن الله لا يخلف الميعاد﴾ (١). وأثبت لله تعالى المشيئة والإرادة فقال/ (إن شاء الله تعالى).

يقول الإمام الدارمي :-

(وقد كان من مضي من السلف يكرهون الخوض في هذا وما أشبهه، وقد رزقوا العافية، وابتلينا من بعدهم عند دروس الإسلام وزهاب العلماء فلم نجد بداً من أن نرد ما أتوا به من الباطل بالحق، وقد كان رسول الله ﷺ يتخوف على أمته ويحذرهم إياهم ثم الصحابة من بعده والتابعون ، مخافة أن يتكلموا في الله وفي القرآن بأهوائهم فيضلوا ويتماروا به على جهل محتى إن بعضهم كان يتقي تفسير القرآن لأن القائل منه إنما يقول على الله) (٢).

- قال شيخ الإسلام الهروي : سئل الإمام أبو حنيفة رحمه الله: (ما تقول فيما أحدث الناس من الكلام في الأعراض والأجسام؟ فقال: هي مقالات الفلاسفة أعرض عنها عليك بالأثر وطريقة السلف وإياك وكل محدثة، فإنها بدعة) (٣)

١- سورة آل عمران آية (٩)

٢- الرد على الجهمية ، لأبي سعيد الدارمي (٢٥٩)

٣-..صون المنطق ، للسيوطي (ص ٣٢) ، وأخرجها الهروي في ذم الكلام وأبوالمظفر السمعاني وابن قدامة المقدسي في ذم التأويل (ص ٣٣)

- وقال سفيان الثوري : كنت عند ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، فسأله رجل . فقال :
« الرحمن على العرش استوى » كيف استوى ؟ .

فقال : الإستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال
عنه بدعة، ومن الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ، وعلىنا التصديق. (١).

- قال الحافظ شمس الدين الذهبي بعد أن ذكر بعض أحاديث الصفات والأفعال
الإلهية : (وقولنا في هذه الأحاديث : أننا نؤمن بماصح منها، وبما اتفق السلف
على إمراره. وإقراره، وأما ما في إسناده مقال، واختلف العلماء في قبوله
وتأويله، فإننا لانتعرض له بتقرير، بل نرويه في الجملة ونبين حاله، ثم ذكر
الأحاديث التي فيها ذكر عرش الرحمن .

فقال: (ضاعت الأفكار وطاشت العقول، وكَلَّتِ الألسنة عن العبارة عن بعض
المخلوقات فالله أعلا وأعظم «آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون» تباً لذوي العقول
الخائفة، والقلوب المعطلة والنفوس الجاحدة، لاسمع وتعقل مايقال لك، وتدبر
ما يلقي إليك، والجا إلى الإيمان بالغيب ، فليس الخبر كالمعاينة، والقرآن
مشحون بذكر العرش وكذلك الآثار بما يمتنع أن يكون مع ذلك أن المراد بذلك
الملك، فدع المكابرة والمرء فإن المرء في القرآن كفر» (٢) .

وقال الإمام أبو عمر الأوزاعي : (عليك بأثار من سلف وإن رفضك الناس، وإياك
وآراء الرجال، وإن زخر فوه لك بالقول). (٣).

١- العلو ، للذهبي ، (١٣٢) ، أحمد بن تيمية ، الرسالة الحموية (ص ٨) ، اللالكائي في شرح
أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١/٩٢) بإسناد آخر عن ابن عيينة .

٢- مختصر العلو للعلي الغفار، للحافظ شمس الدين الذهبي ، تحقيق محمد ناصر الدين
الألباني ، نشر المكتب الإسلامي بتصريف ص ٩٢ ، ١٠٠

٣- لمعة الإعتقاد ، لموفق الدين عبدالله بن أحمد بن قدامة ، ص ٩٤ ، دار الكتب القطرية .

وقال موفق الدين عبدالله بن أحمد بن قدامة: «مجئ الله لفصل القضاء يوم القيامة والرضا والمحبة والغضب والسخط والكره والنزول والعجب والضحك والإستواء والعلو والكلام جميعها صفات الله ، أجمع السلف على ثبوتها، فيجب إثباتها له من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكيف ولا تمثيل وهي صفات حقيقية لله تليق به ، ومن صفاته أنه الفعال لما يريد لا يكون شيء إلا بإرادته، أراد العالم فاعلوه، ولو عصمهم لما خالفوه، ولو شاء أن يطيعوه جميعهم لأطاعوه، خلق الخلق وأفعالهم، وقدر أرزاقهم وآجالهم، يهدي من يشاء برحمته، ويضل من يشاء بحكمته، وأنه لم يجبر أحداً على معصيته، وأن للعبد فعلاً وكسباً يجزى على حسنه بالثواب ، وعلى سيئه بالعقاب وهو واقع بقضاء الله وقدره (١).

قال أبو عمر بن عبدالبر: - روى الإمام مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبدالرحمن وأبي عبدالله الأغر جميعاً عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل ، فيقول من يدعوني فأستجيب له ؟) (٢) إلى آخر الحديث ثم قال:

(هذا حديث ثابت من جهة النقل، صحيح الإسناد ، لا يختلف أهل الحديث في صحته، وفيه دليل على أن الله تعالى في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة ، وهو من حجتهم على المعتزلة القائلين بأن الله في كل مكان، تعال الله عن قولهم. ثم قال وأهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والإيمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز، وأنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة، وأما أهل البدع من الجهمية والمعتزلة كلها والخوارج، فكلهم ينكرونها ولا يحملون

١- المصدر السابق (٥٢ - ٨٤) بتصريف وإختصار.

٢- متفق عليه، انظر: تخريج الحديث ص ١٧١ من الرسالة.

منها شيئاً على الحقيقة، ويزعمون أن من أقربها مشبه وهم عند من أقربها معطلين للمعبود، والحق فيما قاله القائلون بما ينطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم أئمة الجماعة (١).

- قال الإمام ابن قتيبة لدى شرحه لحديث « إن قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » (٢) (ونحن نقول : إن هذا الحديث صحيح ، وأن الذي ذهبوا إليه في تأويل الأصابع لا يشبه الحديث لأنه عليه السلام قال في دعائه « يامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » فقالت له إحدى أزواجه « أتخاف يارسول الله على نفسك ؟ فقال : إن قلب المؤمن ، بين أصبعين من أصابع الله عزوجل فإن كان القلب عندهم بين نعمتين من نعم الله فهو محفوظ بتينك النعمتين فلاي شيء دعا بالثبوت ؟ ولم احتج على المرأة التي قالت له : أتخاف على نفسك بما يؤكد قولها وكان ينبغي أن لا يخاف إذا كان القلب محروسا بنعمتين » (٣).

وقال الإمام أبو سعيد الدارمي المتوفى سنة ٢٨٠هـ :-

(الحمد لله الذي يعلم سر خلقه وجهرهم ويعلم مايكسبون، نحمده، بجميع محامده ونصفه بما وصف به نفسه ووصفه به الرسول، فهو الله الرحمن الرحيم ، قريب مجيب و متكلم قائل وشاء مرید ﴿فعال لما يريد﴾ (٤)، الأول قبل كل شيء و الآخر بعد كل شيء و ﴿له الأمر من قبل ومن بعد﴾ (٥)، له الأسماء الحسنی يقبض

١- أثبات صفة العلو ، للإمام موفق الدين عبدالله بن أحمد بن قدامة، طبعة الدار السلفية

الكويت، ص١٢٧، ١٢٩ الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ هـ عوالتمهيد لابن عبد البر ١٤٥/٧

٢- صحيح مسلم (٤ : ٢٠٤٥) والمستدرک للحاکم (٤ : ٣٢١) طبعة دار الجیل - بیروت - لبنان

١٣٩٣هـ

٣- تاویل مختلف الحديث ، لمحمد بن عبدالله بن مسلم بن قتيبة (ص ٢٠٩) طبعة دار الجیل -

بیروت - لبنان ١٣٩٣هـ.

٤- سورة البروج آية ١٦

٥- سورة الأعراف آية ٥٤

ويبسط و ويتكلم، ويرضى ويسخط ، يغضب، ويحب ويبغض ويكره، ويضحك، ويأمر وينهى، ذوالوجه الكريم والسمع السميع، والبصر البصير، والكلام المبين واليدين والقبضتين والقدرة والسلطان والعظمة والعلم الأزلي لم يزل كذلك ولا يزال استوى على عرشه فبان من خلقه لاتخفى عليه منهم خافية، علمه بهم محيط وبصره فيهم نافذ ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (١) إن الأمة كلها والأمم السالفة قبلها لم يكونوا يشكون في معرفة الله تعالى أنه قوق السماء بائن من خلقه (٢).

ويقول ايضا فيمن أنكر صفات الله وفسرها على خلاف ما عنى الله وعلى خلاف ما تأولها الفقهاء الصالحون من علماء أهل السنة والجماعة، وهؤلاء المنكرون يضعون اللوم على علماء المسلمين وسلفهم فيقولون عنهم بأنهم كيفونها ويشبهونها بذوات أنفسهم وفي معرض هذا يقول الإمام أبوسعيد الدارمي مدافعا عن علماء الأمة:-

أما قولك : (أن كيفية هذه الصفات وتشبيهاها بما هو موجود في الخلق خطأ، فإننا لانقول إنه خطأ بل هو عندنا كفر ، ونحن لتكييفها وتشبيهاها عما هو موجود في الخلق أشد أنفة منكم غير أنا كما لانشبهها ولانكيفها لانكفر بها، ولانبطلها بتأويل الضلال ولانكذب بها كتكذيبكم ولانفسرها كتفسيركم ...) (٣).

وقال الإمام عبدالله بن مسلم بن قتيبه المتوفى سنة ٢٧٦هـ:-

(قالوا في الضحك: هو مثل قول العرب/ ضحكت الأرض بالنبات : إذا طلع فيها ضروب الزهر وضحكت الطلعة : إذا انفتق كافورها عن بياضها،) وضحك

١- الرد على الجهمية ، للإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد الدارمي ، ضمن رسائل عقائد السلف للدكتور على سامي النشار ص ٢٥٦ . نشر مكتبة الآثار السلفية ومنشأة المعارف الإسكندرية .

٢- المرجع السابق، (٢٧٩)

٣- رد الإمام الدارمي على المريسي العنيد، (٣٨٠ - ٣٨١) بتصرف. ضمن رسائل عقائد السلف للدكتور على سامي النشار .

المزن) إذا لمع فيه البرق، وليس من هذه شيء إلا والضحك فيه معنى حدث. فإن كان الضحك الذي فروا من تشبيهه بالإنسان ، فإن في هذا تشبيها بهذه المعاني.

ولما رأى قوم من الناس إفراط هؤلاء في النفي عارضوهم بالافراط في التمثيل، فقالوا بالتشبيه المحض، وبالأقطار والحدود، وحملوا الألفاظ الجائية في الحديث على ظاهرها، وقالوا بالكيفية فيها، وكلا الفريقين غالط، وقد جعل الله التوسط منزلة العدل، ونهى عن الغلو فيما دون صفاته، من أمر ديننا فضلا عن صفاته، ووضع عنا أن نفكر فيه و كيف كان ؟ وكيف قدر ؟ وكيف خلق ؟ ولم يكفنا ما لم يجعله في تركيبنا ووسعنا، وعدل القول في هذه الأخبار، أن نؤمن بماصح منها بنقل الثقات لها. فنؤمن بالرؤية والتجلي وأنه يعجب وينزل إلى السماء وأنه على العرش استوى ونؤمن بالنفس واليدين من غير أن نقول في ذلك بكيفية أو بحد، فنرجوا أن نكون في ذلك القول والعقد على سبيل النجاة غداً إن شاء الله ... (١).

١- المرجع السابق ص ٣٩٥ .

هذه بعض أقوال أئمة الحديث والتفسير نقلتها من مصادر عقائد أهل السنة والجماعة، وهذه النقول هي غيض من فيض وإذا أردنا أن نحصي أقوالهم في هذه القضايا لاحتجنا إلى مجلدات ومجلدات، ولا يخفى على الباحث كثرة المصنفات في هذا الجانب، وخاصة ممن صنف فيها في القرون الثلاثة، الأول وبعدها وقد أشرت إلى بعضها في أول الرسالة، وليس الهدف هو إحصاء هذه النقول ولكن الهدف هو بيان ما عليه أهل السنة والجماعة في هذا الأمر ولعلنا وفقنا إلى ذلك فيما نقلته من أقوال وآراء.

تحليل وتعقيب :-

بعد النظر في كل من آيات القرآن الكريم الدالة على دوام قيام أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته به، ثم النظر في تفاسير السلف الصالح من أهل السنة والجماعة، وبعد النظر أيضا في أحاديث الرسول ﷺ الدالة على دوام قيام أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته به، ثم النظر في آراء شراح الحديث من أئمة الحديث من السلف الصالح ومن أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين وتابع التابعين ومن تبعهم بإحسان ممن أقتفى أثرهم واتبع سبيلهم. يمكن لنا أن نخرج ببعض القواعد العامة في باب الأفعال الإلهية .

(١) إثبات جميع أفعال الله تعالى الواردة في القرآن الكريم والسنة المطهرة والإيمان والتسليم بها لأنها جزء من التوحيد مع العلم لمعانيها . وتفويض كیفيتها إلى الله.

(٢) عدم طلب معرفة الكيفية لأفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته لأن من جهل كيفية الأصل والذات فهو حتماً يجهل كيفية الفرع والعرض والصفات. ومن سأل كيف استوى؟ وكيف قامت به الأفعال والصفات؟ قيل له كيف هو؟ فإن قال: لا أعلم كیفيته. قيل له كذلك نحن لانعلم كيفية واستوائه، وكيفية أفعاله وصفاته وأسمائه. ولهذا ذهب أهل السنة والجماعة إلى عدم تكييف أفعال الله وأسمائه وصفاته، لأنهم أدركوا أن العلم بكيفية الأفعال والصفات والأسماء متوقف على العلم بكيفية الذات فمادام العلم بكيفية الذات لا يمكن الوصول إلى معرفتها وإدراكها، فكذلك العلم بكيفية الصفات لا يمكن الوصول إليها لأن ذلك العلم مما اختص الله به نفسه ولا يمكن للمخلوق أن يتصور كيفية ذات الله ولا كيفية أفعاله وصفاته.

٣ (أهل السنة والجماعة لا يمثلون أفعال الله وصفاته وأسمائه بأفعال المخلوقات والحوادث لأن الله تعالى قال في كتابه : ﴿ فلا تضربوا لله الأمثال ﴾ (١) ، ﴿ ليس كمثله شيء ﴾ (٢) .

٤ (أهل السنة والجماعة يذمون التأويل ولا يرضون به في تفسير أفعال الله تعالى لأنه يؤدي إلى تعطيل أفعال الله ثم الوقوع في لوثة التشبيه ونتيجته هو التحريف للألفاظ والمدلولات .

٥ (يذهب أهل السنة والجماعة من أئمة الحديث والتفسير إلى أنه يجب مع الإيمان لأفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته معرفة معاني أفعال الله وأسمائه وصفاته والتدبر والتعقل فيها، ومناجاة الله بها .

٦ (أفعال الله كلها على الحقيقة، قائمة بالله تعالى على ما يليق بكماله وجلاله، من غير أى تشبيه أو تمثيل، وأفعال البشر كذلك على الحقيقة قائمة بهم على ما يليق بهم، وهي كسب لهم ولم يكن الله يوماً معطلا عن الفعل، بل هو المتصف بالصفات والأسماء الحسنى قبل خلق الخليقة ولم يزل هو المتصف بها، وهذا الذي يعبر عنه المتكلمون « بطول الحوادث » فالقول بطول الحوادث على معنى إثبات الأفعال والصفات الاختيارية والمتجددة بذاته تعالى هو مذهب أكثر أهل الحديث بل هو قول أئمة الحديث وهو المنقول عن سلف الأمة وأئمتها وخلق كثير من - أتباع الأئمة الأربعة، الحنفية والمالكية والشافعية

١- سورة النحل آية (٨٤)

٢- سورة الشورى آية (١١) .

والحنابلة - لا يحصى عددهم إلا الله تبارك وتعالى (١) بغض النظر عن مدى صحة استخدام مصطلحات المتكلمين مثل «حلول الحوادث» وسيأتي الكلام عن ذلك في الفصول القادمة.

(٧) أفعال الله تعالى التي أثبتتها سبحانه لنفسه وأثبتها له رسوله محمد ﷺ ، منها على الإيجاب والتفصيل مثل أنه سبحانه وتعالى : «استوى على العرش وأنه يحب التوابين ، وأنه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات، وأنه يخلق ويرزق ويكافئ ويمسك السماء أن تقع على الأرض، إلى غيرها من الأفعال الإيجابية. ومنها على النفي الإجمالي مثل أنه سبحانه وتعالى «لا ينام ، ولا يموت ، ولا يعجزه شيء ولا يعترية تعب ولا نصب، ولا ينسى ولا يظلم ، ولا يستحي من الحق....» إلى غيرها من الأفعال التي نفاها عن نفسه، فأهل السنة والجماعة يؤمنون بها جميعاً ولا يزيدون فيها ولا ينقصون منها.

(٨) يرى أهل السنة أن باب الأفعال الإلهية لامنتهى لها وكذلك أقواله لامنتهى لها، وكذلك صفاته وأسمائه، وأما ما أحصاه العلماء من التسعة والتسعين اسماً فإنما هي من أسمائه وهناك الكثير مما استأثر الله تعالى في علمه الغيب عنده.

(٩) اشتقاق الأسماء والصفات من الأفعال الإلهية، أمر توقيفي ، فلا يصح اقتباس اسم من ما أخبر الله به عن أفعاله، مثل قوله تعالى ﴿ويمكرون ويمكر الله﴾ (٢) وقوله تعالى ﴿الله يستهزئ بهم﴾ (٣) وقوله ﴿وأكيد كيدا﴾ (٤).

١- أنظر الموضوع بتوسع : في بيان تلبيس الجهمية أو نقض تأسيس الجهمية: لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية، ٢٢/١، تصحيح محمد عبدالرحمن قاسم ، مؤسسة قرطبة

٢- سورة الأنفال آية (٣٠)

٣- سورة البقرة آية (١٥)

٤- سورة الطارق آية (١٦)

فلا يقال عنه أنه سبحانه وتعالى ماكر ولا مستهزئ ولا كائد ولا يدعى بتلك الأفعال ما لم يثبت النقل بذلك .

(١٠) لم يثبت عن أحد من السلف الصالح أنه قال بالمجاز في أفعال الله تبارك وتعالى، وأما من جاء من الخلف وقال بذلك فقد خالف بقوله منهج السلف الصالح وخرج عنهم .

ومن هنا فكل من يقول بالمجاز في الأفعال الإلهية خارج عن معتقد أهل السنة والجماعة فيما خرج وشذ عنهم من أقوال وآراء . سواء كان ذلك الخروج عن قصد أو غير قصد .

(١١) الضابط والمعيار في جميع أفعال الله تعالى والتي يوهم ظاهرها ذهن السامع من التشبيه وغيره، فالحق في ذلك، أنه يعرف أولاً ما في نفس السامع والسائل فإن / كان يظن أن المراد من الظاهر هو ما تبادر إليه ذهنه وسبق عليه علمه من التشبيه والتمثيل فهو بلا شك غير مراد .

وإن كان يظن ويعتقد أن الظاهر هو ثابت لله تعالى على الحقيقة وعلى ما يليق بجلال الله تعالى من غير تشبيه ولا تعطيل ولا تمثيل ولا تكيف فهو المراد وهو الحق . وعليه أهل السنة والجماعة (١) .

(١٢) القول بأن الله تبارك وتعالى كان معطلاً عن الفعل ولم تكن الصفة قائمة به حتى بدأ في الفعل، مثل : الخلق والكلام، والعلم والقدرة والإرادة والإستواء والحب والرضا وغيرها من الأفعال هو قول محدث مبتدع وهو تقوُّل

١- أنظر الموضوع بتوسع في الرسالة التدمرية لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية تحقيق محمد بن عودة السعوي ، ص ٧٦

على الله بغير علم، ولم يقله الرسول ﷺ ولاصحابته من بعده ولا التابعين ولاسلف الأمة من أهل التفسير والحديث وغيرهم، وإنما هي أقوال أهل الكلام ويؤدي إلى تعطيل صفات الله ووصفه بما لايليق به ولهذا رد عليهم أهل الحديث والسنة. (١).

١٣) القول بأن مذهب السلف أسلم ومذهب الخلف أعلم وأحكم. قول باطل وهيئات للخلف أن يكونوا كذلك ، بل مذهب السلف أسلم وأعلم وأحكم . لأن السلف آمنوا بآيات وأحاديث الصفات والأفعال وأمروها على ظاهرها بفهم ثاقب وعلم راسخ.

١٤) لانقول إن الأمة كلها تجهل معاني تلك الأفعال والأسماء والصفات. بل في الأمة من يعلم معاني تلك الأفعال والصفات فمنهم من وضحها وفسرها، ومنهم من أقرّبها ومرّ عليها مع العلم بمعانيها ومنهم من أظهر المعنى اللغوي للفعل وللإسم والصفة ، ثم أضاف ذلك المعنى إلى أفعال الله وأسمائه وصفاته، على مايليق بكماله وجلاله، مع نفي المماثلة والمثابته بين الأفعال والأسماء والصفات الإلهية وبين أفعال وأسماء وصفات الحوادث والمخلوقات .

١٥) إن هذه الأحاديث والأفعال الإلهية التي أخبر بها الرسول ﷺ ونقلها العدول والثقات في سلسلة ذهبية متصلة من آخر السند إلى الرسول ﷺ هي أخبار تقوم بها الحجة على الأمة ويجب الإيمان بها والعمل بها فلا تقبل فلسفة المتكلمين حتى وإن كان الناقل واحداً مادام أنه ثقة عدل ضابط شهد له أقرانه ومعاصروه بذلك .

١- مختصر الصواعق المرسله، لابن قيم الجوزية، توزيع ونشر دار الباز بمكة المكرمة (ص

ولهذا وقع في الخطأ من وقع ، حينما أدخلوا أنفسهم في باب هم محجوبون عن معرفة كنهه وذاته، وليس لنا إلا التسليم والإيمان، وحينما ثبت ذلك تؤكد أننا بريئون من أولئك الغلاة الذين بالغوا في النفي وفي تنزيه الله تبارك وتعالى عن مشابهة المخلوقات وأنه لا تقوم به الحوادث ولا تقوم به الأفعال ولا معنى لهذه الأسماء والصفات وهم الجهمية (١) وأتباعهم، حتى جردوا الله تبارك وتعالى عن أسمائه وصفاته وجعلوا الله واحداً في ذاته لصفات ولا أسماء له، مع أنه تعالى يثبت لنفسه الأسماء ﴿ولله الأسماء الحسنی فادعوه بها﴾ (٢) ونعت الله نفسه في كتابه في كثير من آياته بأنه ﴿هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم * هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون * هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنی يسبح له مافي السموات والأرض وهو العزيز الحكيم﴾ (٣) .

وكذلك في نفس الوقت بريئون من أولئك الذين فوضوا علم هذه الأفعال والأسماء والصفات إلى الله تعالى وقالوا هذا أسلم، وهذا جهل منهم، فهم

١- وهم أتباع الجهم بن صفوان مولى بني راسب ينسبه قومه إلى ترمذ وينسبه آخرون إلى سمرقند، إنضم إلى الحارث بن سريج إبان فتنة خراسان في أواخر ملك بني أمية، وهو تلميذ الجعد بن درهم الذي قتله خالد القسري سنة ١٢٤، على زندقته وإلحاده، فهو أول من ابتدع القول بخلق القرآن وتعطيل الله عن صفاته. وكان الجهم وأتباعه ينكرون صفات الباري الأزلية، قتله سلم بن أحوز المازني بمرو، في آخر ملك بني أمية. أنظر : الملل والنحل : الشهرستاني ، ج ١/٨٦، مقالات الإسلاميين : أبو الحسن الأشعري، ٣٣٨/١، تحقيق : محمد محي الدين، ميزان الاعتدال ١/١٩٧، الكامل : لابن الأثير (حوادث سنة ١٢٨هـ) ، لسان الميزان : ٢/١٤٢ .

٢- سورة الأعراف آية (١٨٠)

٣- سورة الحشر آية (٢٢ - ٢٤)

يقولون إن العقل قاصر عن معرفة هذه الأسماء والصفات والأفعال فنقول إننا كيف يأمرنا الله تبارك بأن نعبد رباً نجهل صفاته ونجهل أسماءه ونجهل أفعاله؟ وإنما الصواب عندنا أننا نفوض الكيف إلى الله تعالى ولانفوض العلم بهذه الأفعال والأسماء والصفات، فنحن نعلم معنى الغفور والرحيم ونعلم معنى القهار ونعلم معنى الرحمة والغضب والسخط والحب والرضى والنزول والإستواء ونعلم معنى ينتقم ويمكر ويقذف بالحق ومعنى يستهزؤ بهم ويمدهم في طغيانهم، ومعنى يحق الله الربى ويربى الصدقات... وهكذا، لكننا نجهل كيفية إننتقامه، وكيفية مكره، وكيفية سمعه وبصره، وكيفية إستوائه، وكيفية مجيئه ووجهه.

ثم نحن إذ نتبرأ من الذين بالغوا في الإثبات حتى شبهوا الله بمخلوقاته نقول بالإشتراك في الإسم في الصفات والأسماء والأفعال بين الله تبارك وتعالى والعباد، حيث وصف الله نفسه بالعلم والرحمة والقدرة والإرادة والمشية والفرح والحب والرضى في كتابه، وكذلك وصفه رسوله محمد ﷺ في سنته (١) . ثم أخبر سبحانه وتعالى في كتابه بأن عباده يتصفون بتلك الصفات والأسماء والأفعال، أو ببعضها فالعبد : يرحم ، ويريد ، ويقدر وله مشيئة ويفرح ويرضى ويكره ويغفر. لكن هذا الإشتراك هو إشتراك في الاسم فقط فليست رحمة الله تعالى كرحمة العبد، وليس علم الله كعلم العبد بل علمه سبحانه وتعالى أعظم وأشمل وهكذا في سائر أفعاله وصفاته.

فأهل السنة والجماعة وسط بين أهل النفاة ، والمشبهة قال تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾ (٢).

فالوسطية منهج أهل الحق - أهل السنة والجماعة - في التوحيد، وفي

١- أنظر: دقائق التفسير لشيخ الإسلام أحمد ابن تيمية، تحقيق د/ محمد السيد الجليند جه

العبادة وفي الأخلاق وفي الأحكام وفي التشريع وفي سائر القضايا وليس ذلك إلا لاتباعهم القرآن والسنة وآثار الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان.

(١٦) وإنَّ أسماء و صفات الباري سبحانه وتعالى مشتقة من أفعاله، ولهذا فالأفعال مجالها أوسع من الأسماء والصفات في كتاب الله وفي سنة رسول الله ﷺ.

أما الأسماء والصفات فهي لازمة لأفعاله ولا يصح لأحد أن يشتق من أفعاله تعالى اسماً له إلاَّ إذا ثبت ذلك بالنقل، فالأفعال الإلهية تتضمن الأسماء والصفات، بينما الأسماء والصفات تندرج تحت الأفعال. وكذلك لم يثبت الله تعالى لنفسه صفة أو اسماً إلا لأنه يقوم بها.

وإذا تدبرنا في كل اسمٍ أو صفةٍ نجد أنها مشتقة من أفعاله تعالى ولايسع المجال لبيان وتفصيل جميع أسماء الله وصفاته وإنما نكتفي بذكر اسمين نموذج ومثال لهذا الأمر :

قال الله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ (١).

ورد هذين الإسمين في أول سورة من سور القرآن الكريم وهي سورة الفاتحة وهذا الثناء والمدح لنفسه سبحانه فهو المستحق للتمجيد والثناء والحمد والشكر وهو أيضاً المستحق للعبادة وإخلاص التوحيد له وحده لا شريك له.

فـ «الرحمن» على وزن فعلان من رَحِمَ على وزن فعل و«الرحيم» من فعيل والعرب كثيراً ما تبني الأسماء من «فَعَلَ ، يَفْعَلُ» على «فعالن» كقولهم من غضب : غضبان، ومن سكر : سكران ، ومن عطش : عطشان.

فكذلك قولهم «رحمن» من رحم ، لأن «فعل» إذا كان فيها مدح أو ذم بنى على وزن

«فَعِيل» وإن كانت عين فَعِلَ منها مكسورة أو مفتوحة، كما قالوا من «علم» عالم وعليم ، ومن «قدر» قادر وقدير، وليس ذلك منها بناء على أفعالها، لأن البناء من «فَعَلَ يَفْعَلُ» و «فَعِلَ يَفْعِلُ» فاعل . ولو كان «الرحمَنُ والرحيم» خارجين على بناء أفعالهما لكانت صورتها «الراحم».

وإن اعترض معترض فقال : إذا كان الرحمن أو الرحيم اسمين مشتقين من الرحمة فماوجه تكرار ذلك مع أن المعنى واحد في الإسمين ؟
الجواب : أن يقال له : ليس على ماظننت ، بل لكل كلمة منها معنى لاتؤديه الكلمة الأخرى.

فإن قيل: وما المعنى الذي انفردت به كل واحدة من هاتين الكلمتين.
قيل له: أما من جهة العربية فلا تمنع بين أهل المعرفة بلغات العرب، أن قول القائل «الرحمَنُ» أشد عدولا من قوله «الرحيم» ولاخلاف مع ذلك بينهم أن كل اسم له أصل في «فعل يفعل».

وأما من جهة الأثر والخبر : فالرحمن عام ، والرحيم خاص ، فهو سبحانه رحمَنُ لجميع خلقه ورحمته وسعت كل شيء فالكافر والمؤمن داخل في هذه الرحمة وهو سبحانه رحيم بالمؤمنين كما قال تعالى ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾ (١).
ولهذا وعد بأنه يكتب رحمته للمتقين للذين يتبعون أمره ويهتدون بهديه وهدى نبيه محمد ﷺ ﴿فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون * الذين يتبعون الرسول النبي الأمي.... الآية﴾ (٢).

وأيضاً مايدل على خصوص رحمة الله وقربها من المؤمنين قوله تعالى ﴿إن رحمة الله قريب من المحسنين﴾ (٣) .

وأما عن الرحمة العامة فقد أخبر الله تعالى عنها في كتابه ﴿وربك الغني

١- سورة الأحزاب آية «٤٣»

٢- سورة الأعراف آية : (٥٦)

٣- سورة الأعراف آية (٥٦)

ذو الرحمة ﴿١﴾.

وقوله تعالى ﴿فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين﴾ (٢).

وقول النبي ﷺ : «الراحمون يرحمهم الرحمن ، إرحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء» (٣).

يدل على الرحمة العامة ومن هنا يظهر لنا الفرق بين الاسمين ولهذا سمى الله نفسه بهما ووصف نفسه بهما.

والقصد أن هذين الاسمين مشتقين من أفعال الله تعالى . ولهذا نجد الخلاف بين أهل العلم في صفة الرحمة هل هي من صفات الذات أم من صفات الأفعال؟ والراجع أنها من صفات الذات والأفعال معا.

فهي من صفات الذات باعتبار أن الله تبارك وتعالى لم يزل متصفا بها «أى بالرحمة» فالرحمة العامة ملازمة لذاته تعالى وإن كان أفرادها تتجدد بحسب الحوادث والأحوال، وهي من صفات الأفعال - وهو الذي يترجح أكثر عند أغلب أهل العلم - لأنه سبحانه وتعالى يرحم من يشاء ، ويعذب من يشاء، وينتقم من من يشاء ويرحم متى وكيف شاء، فحيث أنها تتعلق بمشيئة الله وقدرته فهي من صفات الأفعال.

وقد اتفق السلف والخلف على إثباتها لكن خالف الخلف السلف في إثباتها على ظاهرها والوقوف على المعنى العام، لمحاولة إدراك الكنه والكيفية، ثم اللجوء إلى التأويل عند العجز عن إدراك الحقيقة وهو أمر محتم لهم،

١- سورة الأنعام : آية (١٣٣)

٢- سورة الأنعام ١٤٧

٣- رواه أبوداود ج٤ / ٢٨٥ ، في كتاب الآداب باب في الرحمة (٤٩٤١) والترمذي ج٤/٢٢٤ في كتاب البر والصلة باب ما جاء في رحمة المسلمين (١٩٢٤) وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح.

فيلجأون إليه، فقالوا «أى الخلف» أن صفة الرحمة لايجوز لإثباتها على ظاهرها لأن الرحمة رقة في القلب أو رقة تكون في الراحم. وهي ضعف وخور في الطبيعة، وتآلم على المرحوم، وهذه المعاني نقص وماكان كذلك يستحيل القيام في حقه تعالى، فإثبات الرحمة إذاً مستحيل، وقالوا: وإنما المراد لازمها أو إرادة لازمها، وهو إرادة الخير وإرادة الإحسان)... (١) إلى آخر ما قالوا، ومناقشة هذه الشبه ستكون في الفصول القادمة.. وإنما أردنا هنا توضيح مذهب أهل الحق في أفعال الله تبارك وتعالى الواردة في كتاب الله وفي سنة رسول الله ﷺ.

ثم ذكر رأي أهل العلم من السلف الصالح سواء كانوا من علماء التفسير أو من علماء الحديث كما سبق أن ذكرنا في المطالب السابقة .
وفي نهاية هذا التحليل نأتي لبيان خلاصة هذا الفصل .

خلاصة الفصل :

١ (تعرضنا في هذا الفصل لبيان معنى الأفعال الإلهية، في اللغة وفي الإصطلاح، وموضوع الأفعال الإلهية، وعلاقتها بالأزلية والأبدية.

٢ (عرضنا نماذج لبعض أفعال الله تعالى الواردة في القرآن والسنة.

٣ (ذكرنا بعض أقوال وآراء أئمة التفسير والحديث من أهل السنة والجماعة وموقفهم من الأسماء والصفات والأفعال الإلهية الواردة في الكتاب والسنة، وخاصة الأفعال الإختيارية ومسألة تجدها بذات الله تعالى على الدوام أزلاً وأبداً.

٤ (ذكرنا في التحليل والتعقيب عقيدة أهل السنة والجماعة في أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته بشكل عام إعتقاداً على الآيات والآحاديث، وآراء أئمة التفسير والحديث.

٥ (علمنا فيما سبق أن أهل السنة والجماعة يثبتون جميع أفعال الله تعالى، وأسمائه وصفاته، ويثبتون كذلك تجدد الأفعال على الدوام من غير إعتقاد أي مشابهة، أو مماثلة بالحوادث والمخلوقات وصفاتها.

ولكن : هل فعل الله تعالى قديم أم حادث ؟

وهل فعل الله تعالى أزلي أبدي ؟ أم هو أزلي غير أبدي ؟ أم هو أبدي غير

أزلي ؟ وهل هناك فرق بين أفعال الله القائمة في ذاته والمنفصلة عنه ؟

وهل هذه التساؤلات أجاب عنها الشارع الحنيف ؟ وهل هي من صلب العقيدة

ومن أهم مسائلها ؟

وهل تكلم فيها أهل السنة والجماعة ؟
أم أن القضية أثرت بعد عهد الترجمة لكتب الفلاسفة والمتكلمين ؟
وإذا كان الأمر كذلك فمن أين دخل الاختلاف في أفعال الله تعالى ؟
ولماذا ذهب بعض الفرق إلى نفي أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته بالكلية ؟
ولماذا ذهب بعض الفرق الأخرى إلى نفي بعضها دون الآخر ؟
وما سبب تعطيلهم لأفعال الله تعالى الواردة في القرآن والسنة، والتي أثبتها
السلف الصالح ؟ .

ومن هم الدعاة في إثبات أو نفي أفعال الله تعالى ؟ .
وما هي أهم مراحل تطور نشأة الفرق الكلامية الخائضة في هذه القضايا ؟
وما أسباب إنتشار بعض الفرق الكلامية بين أهل السنة والجماعة ؟ .
وهل أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته حادثة عندهم أم قديمة وما علاقة
الفلاسفة بهذه القضية نفيًا أو إيجابًا ؟ .

وما موقفهم من تعلقات الصفات القديمة عندهم ؟
وما هي نتائج هذه البحوث والآراء عند فرق المتكلمين ؟ وما موقف أهل السنة
والجماعة من تلك الآراء والنتائج ؟ وغيرها من الأسئلة .

والإجابة عن هذه الأسئلة بالتفصيل سيكون في الفصل القادم بإذن الله تعالى .

الفصل الثالث

يختلف الفرق في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى

ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : أصل الإفتراق في هذا الباب

المبحث الثاني : رأي الفلاسفة الإسلاميين .

المبحث الثالث : رأي المعتزلة

المبحث الرابع : رأي الأشاعرة

المبحث الأول : أصل الإفتراق في هذا الباب

ويشتمل على مطلب واحد : -

التسلسل التاريخي لظهور فتنة الخوض في أفعال الله تعالى

ويشتمل على مسائل :

الأولى : عهد صدر الإسلام

الثانية : بداية ظهور فتنة الخوض في أفعال الله تعالى

الثالثة : استقلال بعض الشخصيات في تبني الفرق العقائدية

الرابعة: نتائج كثرة الفرق

الخامسة: من أهم ما تتميز به هذه الفترة

السادسة: الأسباب التي أدت لنشر مذهب الأشاعرة

تمهيد :-

قبل أن ندخل في صميم البحث في بيان أساس الاختلاف، وتحرير محل النزاع في قضية أزلية، وأبدية أفعال الله تعالى، وقبل بيان أدلة كل فريق ومناقشة تلك الأدلة يجدر بنا أن نبين في هذا المبحث التسلسل التاريخي لظهور فتنة الخوض في ذات الله وأفعال الله وأسمائه وصفاته ونبدأ من زمن رسول الله ﷺ حتى القرن الخامس عشر الهجري ونتطرق في هذا التسلسل أيضا لبيان أهم الشخصيات وأهم الفرق الكلامية التي كان لها التأثير في تلك الفترات الزمنية سلبا وإيجابا، ونتعرض بشكل عام على أهم آراءهم في أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته، أما آرائهم الخاصة في الأزلية والأبدية فإننا سنرجئها إلى مبحث المناقشات، ونبين كذلك الأسباب التي أدت إلى إنتشار بعض فرق المتكلمين بين أهل السنة والجماعة.

وبما أن الحديث عن التسلسل التاريخي يطول فإننا سنقسمه إلى فترات زمنية حتى ظهور الفرق الكلامية وتأثيرها على مجريات الأمة الإسلامية في تلك الأزمنة. وبعد الإنتهاء من هذا المبحث، ننتقل إلى المباحث الأخرى في هذا الفصل حيث نتعرض فيها بالتفصيل لأدلة كل فريق في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى مع مناقشة تلك الأدلة على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة، والآن ننتقل إلى مسائل المطلب الأول والذي هو بعنوان (التسلسل التاريخي لظهور الفتن)

المسألة الأولى: عهد صدر الإسلام :-

وهي الفترة التي بعث فيها الرسول ﷺ وما زال القرآن الكريم يتنزل عليه من السماء والوحي لم ينقطع عنه حتى توفي ﷺ . وقد بلغه للناس كما أمره ربه .
والصحابه الكرام رضوان الله عليهم أجمعين يتلقون ذلك الوحي ويحفظونه ويفهمونه ويعملون به وخاصة في ما يتعلق بذات الله تبارك وتعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله، فلم يعرف عن أحد منهم أنه تردد أو استشكل عليه بعضا مما كان يتنزل عليهم في هذا الجانب وإلا لسألوا واستفسروا عنه لأنه يتعلق بالإعتقاد بالله تبارك وتعالى . وإلا فكيف نفسر تضحيتهم للدين والذود عنه ؟
وهل يعقل أنهم كانوا يضحون ويفدون لهذا الدين بأموالهم وأنفسهم وهم يجهلون عقيدته ولا يعرفون معناه ؟

والجواب: ظاهر في أعمالهم الجليلة وصدق إيمانهم بهذه العقيدة التي خضعوا لها قلبا وقالبا . مع أنه لم يؤثر عنهم أية تساؤلات أو استفسارات في جانب ذات الله عزوجل وأسمائه وصفاته وأفعاله وعن سائر الأمور الغيبية واليوم الآخر وحركات الجنة والنار وغيرها، وان وردت تساؤلات فكانت في الأحكام وفي فروع الشريعة الإسلامية .

يقول الحافظ ابن قيم الجوزية «وقد تنازع الصحابة رضي الله عنهم في كثير من مسائل الأحكام - وهم سادات المؤمنين وأكمل الأمة إيماناً - ولكن بحمد الله لم يتنازعوا في مسألة واحدة من مسائل الأسماء والصفات والأفعال» (١) ومع ذلك فقد نقلت لنا السنة المطهرة بعضا من ما حدث من تساؤلات ونزاعات، ولكنها سرعان ما اختفت وانتهت وعالجها الرسول ﷺ، فمن ذلك ما حصل من مجادلات في القدر، وأن جماعة من صحابة رسول الله ﷺ كانوا جلوسا بباب النبي ﷺ يتنازعون في القدر هذا ينزع آية وهذا ينزع آية ، ألم يقل الله كذا وكذا؟ ولما

سمعهم رسول الله ﷺ خرج إليهم فكأنما فقيء في وجهه حب الرمان ، فقال: «بهذا أمرتم ؟ أو بهذا بعثتم ؟ أن تضربوا القرآن بعضه ببعض ! إنما هلكت الأمم قبلكم في مثل هذا ، فانظروا الذي أمرتم فاعملوه، وانظروا الذي نهيتم عنه فانتهوا عنه» (١) .

وقال ﷺ أيضا : «زروني ماتركتكم فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فمانهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم» (٢).

وكذلك جوابه ﷺ لبعض الصحابة حينما تعلل أحدهم بالقدر ودعا بترك العمل . فعن علي رضي الله عنه : (قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا النبي ﷺ فقعده وقعدنا حوله، ومعه مخرصة فنكس فجعل ينكت بمخصرته، ثم قال : مامنكم من أحد، مامن نفس منفوسة إلا كتب مكانها من الجنة والنار ، الا وقد كتبت شقية أو سعيدة . فقال رجل : يارسول الله : أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل، فمن كان منا من أهل السعادة فيصير إلى عمل أهل السعادة ، وأما من كان منا من أهل الشقاوة فيصير إلى عمل أهل الشقاوة ؟ فقال ﷺ : أما أهل السعادة فييسرون لعمل السعادة، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل الشقاوة) (٣).

وأيضاً تنبيهه ﷺ للأعرابي الذي جاء يشتكي من قلة المطر:- فقال يارسول الله ؟ جهدت الأنفس وضاعت العيال ونهكت الأموال وهلكت الأنعام فاستسق الله لنا ، فإننا نستشفع بك على الله، وستشفع بالله عليك فقال

رسول الله ﷺ:

- ١- مسند الإمام أحمد (٦٨٤٥) وقال أحمد شاكر إسناده صحيح حاشية مسند أحمد ٣٣/١٠
- ٢- أخرجه البخاري برقم (٧٢٨٨) في كتاب الاعتصام باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ ، ومسلم برقم (١٣٣٧) في الحج باب فرض الحج ووالترمذي برقم (٢٦٨١) في العلم باب الانتهاء عما نهى عنه ﷺ ورواه النسائي في الحج باب وجوب الحج ج ١١٠/٥
- ٣- صحيح البخاري برقم (١٣٦٢) كتاب الجنائز باب موعظة المحدث عند القبر وقعود أصحابه حوله .

وجوه أصحابه ثم قال:

«ويحك ! إنه لا يستشفع بالله على أحد ، ويحك أتدري ما الله ؟ إن الله فوق عرشه ، وعرشه فوق سماواته» (١) .

وكذلك إشارته ﷺ إلى الشخص الذي أراد أن يشعل نار الفتنة في حياة الرسول ﷺ وأراد خالد بن الوليد قتله فنهاه الرسول عن قتله وبقي حتى ظهر في الخوارج في زمن علي يقاتل مع الخوارج ضد الخليفة علي بن أبي طالب ثم قتل وبقي مذهبه وتوسعت فرقته وخاضت في القرآن والسنة وتأولت النصوص وكان لها ثقلها في مجال الفرق الباطلة التي ظهرت بعد حادثة التحكيم بين علي ومعاوية رضي الله عنهما .

فعن أبي سعيد الخدري قال : بعث علي رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ من اليمن بذهبة في أديم مقروظ لم تحصل من ترابها، قال فقسمها بين أربعة نفر: بين عيينة بن حصن، والأقرع بن حابس، وزيد الخيل، والرابع إما علقمة بن علاثة وإما عامر بن الطفيل فقال رجل من أصحابه : كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء . فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، يأتيني خبر السماء صباحاً ومساءً . قال: فقام رجل غائر العينين ناشز الجبهة كثر اللحية ملطوق الرأس مشمر الإزار، فقال يارسول الله إرتق الله - وفي رواية - إعدل يارسول الله، فقال: ويلك ، أولست أحق أهل الأرض أن يتقي الله - وفي رواية أخرى ويلك من يعدل إذا لم أعدل - قال ثم ولى الرجل، فقال خالد بن الوليد: يارسول الله ألا أضرب عنقه، فقال: لا لعله أن يكون يصلي، قال خالد: وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه فقال رسول الله ﷺ : إني لم أومر أن

١- أخرجه أبوداود (٤٧٢٦) وابن خزيمة في التوحيد (ص ٢٠٣) والطبراني في الكبير (١٣٣/٢) والآجري في الشريعة (ص ٢٩٣) والدارقطني في الصفات (٣٨) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة والجماعة (٦٥٦) والبيهقي في الأسماء (ص ٤١٧) والدارمي (٧١) وابن عبد البر في التمهيد (١٤١:٧) والبغوي في شرح السنة (١/١٧٥) والذهبي في العلو (٣٧) وغيرهم .

وكم من مصل يقول بلسانه مالميس في قلبه فقال رسول الله ﷺ : إني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أن أشق بطونهم، قال: ثم نظر إليه وهو مقف وقال : إنه يخرج من ضئضىء -نسل وعقب وجنس- هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية. قال أظنه قال: لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل ثمود(١). ثم لم تظهر في زمن الرسول ﷺ أية خلافات أو مشكلات حول أمور العقيدة بين المسلمين لأنه وقف ﷺ أمام كل فتنة وصحح المسار للصحابه رضي الله عنهم حتى توفي صلى الله عليه وسلم والأمة الإسلامية واحدة متكاملة متعاونة متضامنة تحت شريعة الإسلام على هدى من الكتاب والسنة.

وكذلك الحال في زمن الخليفة أبي بكر رضي الله عنه، كانت الأمة متفقة في أمر التوحيد والأسماء والصفات والأفعال، إلا ما كان من أمر الإختلاف قبل خلافته فيمن يتولى الخلافة فحسم الأمر الخليفة أبوبكر الصديق فبويع للخلافة ثم كان أمر المرتدين وغيرهم فجهز الجيوش ورد الأمور إلى وضعها السليم، أما في مجال الأفعال الواردة في كتاب الله أو في سنة رسول الله ﷺ لم تظهر هناك أية خلافات تذكر إلا سؤال بعضهم الخليفة أبي بكر عن معاني بعض الألفاظ المتشابهة في القرآن الكريم فيجيبهم قائلا أى سماء تظلني ؟ وأي أرض تقلني ؟ إذا قلت في كلام الله مالا أعلم (٢).

وليس معنى هذا أنه يحرم التفسير لكنه لا يرى القول في القرآن من غير علم لأن

١- صحيح البخاري (٤٣٥١) كتاب المغازي باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع ص ٨/٦٧ وانظر تخريج الحديث ص ٤٢

٢- أخرجه أبو عبيد القاسم بن سلام بسنده وهو منقطع انظر تفسير ابن كثير ج ٤/٥٠١

عملهم مثل عبد الله بن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب وأبوموسى الأشعري وأنس بن مالك وأبوهريرة وغيرهم.

لكن الخلفاء الراشدين كانوا يقفون خلف كل من يريد أن يبحث في المتشابهات فقد روى الإمام اللالكائي - وغيره - بسنده إلى سليمان بن يسار أن رجلاً من بني غنيم يقال له صبيغ بن عسل قدم المدينة وكانت عنده كتب فجعل يسأل عن متشابه القرآن ، فبلغ ذلك عمر فبعث إليه وقد أعد له عراجين النخل فلما دخل عليه جلس. قال: من أنت ؟ قال: أنا عبد الله صبيغ. قال عمر ؟ وأنا عبد الله عمر وأومى إليه، فجعل يضربه بتلك العراجين، فما زال يضربه حتى شجبه، وجعل الدم يسيل على وجهه، فقال: حسبك يا أمير المؤمنين فقد والله ذهب الذي أجد في رأسي) ولما ظهرت الفتن قالوا لصبيغ لقد آن خروجك فقال: لا والله لقد نفعني توبة الرجل الصالح. (١).

المسألة الثانية : بداية ظهور فتنة الخوض في أفعال الله تعالى :-

بدأت بمقتل عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكثرت بعد حادثة التحكيم بين علي ابن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان . رضي الله عنهما. فبرز في صفوف المسلمين من يخوض في أفعال الله تعالى، وبرز من يقول بمشابهة المخلوق بالخالق في الأفعال والأسماء والصفات فهذا ابن سبأ اليهودي الذي أظهر الإسلام وأبطن الكفر من يهود اليمن أسلم في زمن عثمان، ثم غالى في حب آل البيت، ثم ألهَ علياً ورفعهُ إلى مرتبة الألوهية. (٢). وكان له أتباع عرفوا فيما

١- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، للإمام اللالكائي : (١١٣٨) والحافظ ابن حجر في الإصابة (١٦٩:٥) والآجري في الشريعة(٧٣) وابن بطة في الإبانة (٢:٣٥-٢) ومسلم برقم (١٠٦٥)

٢- الفرق بين الفرق للبغدادي وقد ذكر فرق الشيعة الكثيرة (٢٢٣) الملل والنحل للشهرستاني (١٧٤)

بعد بالسبئية أو السبائية، فبث عبد الله بن سبأ فيهم سمومه وماورثه من معتقدات باطلة ، فكانت السبائية أو ل مشبهة حيث شبهوا ذات الله بذوات غيره وصفاته بصفات غيره. وظهر أيضا في هذه الفترة رجل من النصارى، في الشام يقال له سوسن فأسلم ثم تكلم في القدر وفي المشيئة والإرادة والقدرة والهداية . فصار له أتباع، ثم تتلمذ على يده بعض أهل العراق وانتشر مذهبه في العراق.

قال الإمام الأوزاعي / أول من نطق في القدر: رجل من أهل العراق يقال له سوسن كان نصرانيا فأسلم - فأخذ عنه معبد الجهني وكان ينشر بدعته في دمشق فقتله عبد الملك بن مروان سنة ثمانين - وأخذ عن معبد الجهني غيلان الدمشقي (١). ولما ظهرت هذه البدعة وهي الخوض في القدر والتعلل بالقدر هب بعض التابعين يستفتون الصحابة في هذا الأمر فجاء فقهاء البصرة وثقاتهم منهم يحيى بن يعمر وحמיד بن عبد الرحمن (٢). إلى الحجاز فلقيا عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فأخبراه بأنه قد ظهر قبلهم أناس يقرؤون القرآن ويتقفرون - يتطلبون العلم - وهم يزعمون أن لا قدر - أى ليس لله تعالى قدرة في أفعال العباد- فقال ابن عمر : إذا لقيتهم فأخبرهم أنني برئ منهم، وأنهم برآء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر ، لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر خيره وشره.. (٣) فكان القول بالقدر هو فتح أول باب في إنكار أفعال الله تبارك وتعالى، لأن قولهم بالقدر هو أن الأمر

١- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١٣٩٨).

٢- أنظر في التهذيب ١١: ٣٠٥، (٤٦: ٣) والتذكرة (٧٥/١) وطبقات الحفاظ (ص ٤٠) وشذرات

الذهب (١٥١)

٣- أخرجه مسلم (٣٦: ١) وأبو داود (٤٦٩٥) والترمذي (٢٧٣٨) البيهقي (٧: ١) الإيمان لابن منده

أنف (١) أى مستحدث وحادث ففي ذلك أمرين .

أولاً: إنكار علم الله تعالى الأزلي الذي يسبق الحوادث، فهم يقولون بأن الله لم يكن يعلم في الماضي بأن عباده يفعلون كذا وكذا وحينما وقعت الأفعال منهم علمها الله أثناء وقوعها، وبعد وقوعها، وحاشا لله أن يكون كذلك بل هو العليم بكل شيء والمحيط بكل شيء .

ثانياً: أن العبد هو الذي **أوجد** أفعاله بنفسه وليس ذلك بقدره الله ولا إرادته. وقد ذكر الحافظ ابن حجر عن القرطبي أنه : قد انقرض هذا المذهب. وأن قدرية اليوم مطبقون على أن الله عالم بأفعال العباد قبل وقوعها وإنما خالفوا السلف في أن أفعال العباد مقدورة لهم وواقعة منهم على جهة الإستقلال أى أنهم ينكرون أفعال الله ويقولون أن أفعالهم ليس فيها دخل لله فالله لم يخلق أفعال العباد أبداً. (٢) وهؤلاء الذين نطقوا بالقدر **هم** القدرية مجوس هذه الأمة .

وفي مقابل هؤلاء ظهر من يرد على هؤلاء فقالوا بعكسهم أى أن الأمور جميعها وأفعال العباد كلها مقدورة بقدر الله تعالى وبعلمه وإرادته ومشيئته ثم تطورت الفكرة لديهم حتى قالوا بأن الإنسان مجبور ليست له حرية ولا إختيار ولا إرادة ولا مشيئة فهو كالريشة في مهب الريح (٣) فنفوا فعل العبد وأثبتوا أفعال الله تعالى فهو خالق أفعال العباد بعكس أولئك . ونسبوا إليه الخير والشر من غير أن يكون للإنسان أى لوم على فعل الشر فوقعوا - أولاً - في إنكار أفعال العباد، ثم وقعوا في توجيه الشر إلى الله مع أن الرسول ﷺ نفى الشر عن الله فقال والشر ليس إليك مع أنه قد وقع بعلمه ولم يردّها منهم ديانة وشرعة وإنما أرادها منهم مشيئة وتكويناً وقدراً فوقع الخطأ واللبس لدى الفريقين

١- صحيح مسلم بشرح النووي (١: ١٥٦)

٢- فتح الباري (١: ١١٩)

٣- الملل والنحل للشهرستاني (ص ٨٥)

القدرية والجبرية وكل فريق ينزع نصوص القرآن فيردها على الآخر.
 وكل هذا كان نتيجة الخوض في أفعال الله تبارك وتعالى
 وقد سبق أن ذكرنا أنه كان من نتائج حادثة التحكيم إنقسام الناس إلى فرق:
 فرقة منهم والت - الإمام علي - فسميت (بشيعة علي)، وفرقة خرجت عنه ولم
 ترض بولايته فسميت (بالخوارج) وكانت نهايتهم أن حاربهم الإمام علي بعد
 أن ناقشهم فرجع منهم كثير والبقية كفروا علياً، ومعاوية والذين اشتركوا في
 الحروب سواء مع علي أو معاوية وكفروا أصحاب الجمل وكل من خالفهم بما
 فيهم أم المؤمنين عائشة، رضي الله عنهم أجمعين واشتهروا بتكفير صاحب
 الكبيرة وأنه خالد مخلد في النار فقاتلهم الإمام علي (١).
 ومقابل الفريقين نشأت فرقة ثالثة حيث أرجأت الحكم في الفريقين خاصة وفي
 مرتكب الكبيرة عامة إلى الله تعالى وكان هذا أول أمرهم ثم ظهرت منهم بدعة
 الإرجاء وهي تأخير العمل عن الإيمان واشتهر عنهم بأنه لا يضر مع الإيمان
 معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة فإيمان عندهم هو المعرفة القلبية والتصديق
 القلبي فقط. ودخل في هذه الفرقة من الخوارج وغيرهم من القدرية والجبرية
 مع المؤسسين لهذه الفرقة (٢) ثم لم تزل هذه الآراء والأفكار حتى نمت
 وترعرعت ثم أصبحت عقيدة يعتقدها الناس من بعدهم وخاصة ممن أسلم حديثاً
 من الموالى والعوام والعجم وغيرهم، وأما سبب ذكرنا لهذه الفرق هو أن
 آراءها وأفكارها مازالت مستمرة من بعدهم وساعدت في قيام الفرق الأخرى.

المسألة الثالثة: استقلال بعض الشخصيات في تبني الفرق العقائدية :-

١- أنظر تاريخ الطبري (٥٥:٥)، البداية والنهاية (٤:٢٨٩) دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين
 الخوارج^{والبشيعة} للدكتور / أحمد محمد جلي ط الثالثة ١٤٠٨هـ ص ٥١، نشر مركز الملك فيصل للبحوث
 والدراسات الإسلامية . الرياض، الملل (١١٤)

٢- الملل والنحل (١٣٩-١٤٦) وقد ذكر أن أول من قال بالإرجاء هو غيلان الدمشقي وقد قتل

غيلان بعد عام ١٠٥هـ

تمخضت من نتائج تلك الفرق أربع شخصيات. صار كل واحد منهم إماما لجماعته وأتباعه في الضلال وسنرى كيف كان منهجهم من الأفعال الإلهية للباري تبارك وتعالى وهذه الشخصيات هي كالتالي:

الشخصية الأولى: واصل بن عطاء الغزال الأثع، أبو حذيفة، من موالي بني مخزوم، من موالي المدينة المنورة، ولد بها سنة ٨٠هـ، وتوفي سنة ١٣١هـ بالبصرة، تتلمذ على الحسن البصري. طرده شيخه الحسن البصري حينما تجرأ على الإفتاء للسائل الذي جاء إلى الإمام البصري يستفتيه في صحة حكم من يحكم بالكفر على مرتكب الكبيرة، وفي صحة من يحكم بالإرجاء على مرتكب الكبيرة وأن الكبيرة لا تضر مع الإيمان كما لا ينفع مع الكفر طاعة فسكت الإمام الحسن البصري يفكر في الجواب فسبقه تلميذه واصل فقال: أنا لا أقول أن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا بل هو في منزلة بين المنزلتين : لامؤمن ولاكافر.

وزعم واصل بن عطاء: أن الفريقين المتحاربين جيش معاوية وجيش علي بن ابي طالب، أحدهما فاسق، مع أنه يوجد في كلا الجيشين صحابة رسول الله ﷺ فقال إن أحد الفريقين فاسق فطعن في عد التهم ولم يقبل شهادة أحد منهم، وكان له حلقة يجتمع له الناس وكان شيخ الاعتزال لأنه اعتزل مجلس الإمام البصري وصار له أتباع يلقبون بالمعتزلة ولهم آراءهم تطورت شيئا فشيئا مع دخول بعض الشخصيات إليها كما سيمر معنا في الفترة القادمة - إلى أن أنكروا أفعال الله وأسمائه وصفاته . وسيأتي مزيد بحث وكلام عن واصل وأتباعه (الواصلية) وأرائهم في الأفعال الإلهية (١).

الشخصية الثانية: هو الجعد بن درهم مولى سويد بن غفلة الذي ظهر في هذه المرحلة وكان له دور في الإنحراف مع أتباعه الذين صاروا معه. وأصله من خراسان وكان أول من قال بخلق القرآن وأنكر أن يكون الله قد تكلم به على

١- أنظر بتوسع في لسان الميزان : ابن حجر العسقلاني، ٢١٤/٦، طبعة حيدر آباد/ ١٣٣١هـ، وفيات الأعيان: بن خلکان، ١٧٠/٢ طبعة مصر، ١٣١٠هـ، مروج الذهب: المسعودي: ٢٩٨/٢ طبعة القاهرة ١٢٨٣هـ، الفرق بين الفرق: البغدادي، ١٢١، الملل والنحل: الشهرستاني: ٤٨/١.

الحقيقة ، وأنكر أن يكون الله قد اتخذ إبراهيم خليلاً .
 فهو أول من أنكر صفات الله عزوجل وكان يحب الخوض في صفات الله ويشغل
 علماء زمانه . قال له وهب بن منبه (شيخه الذي كان يتردد عليه كثيراً ويسأله في
 الصفات) : (ويلك يا جعد ، أقصر المسألة عن ذلك ، إني لأظنك من الهالكين ، لولم
 يخبرنا الله في كتابه أن له يداً ماقلنا ذلك ، وأن له عيناً ماقلنا ذلك ، وأن له سمعاً
 ماقلنا ذلك ، وذكر الصفات من العلم والكلام .. وغير ذلك) (١) . ثم لم يلبث جعد
 ابن درهم أن أصبح شيخاً ومعلماً لآخر خلفاء بني أمية وهو مروان بن محمد (٢)
 وكان جعد قد تتلمذ وأخذ بدعة إنكار صفات الله تعالى بقصد التنزيه عن شيخه
 بيان بن سمعان (٣) وأخذها بيان عن طالوت ابن أخت- لبيد بن الأعصم زوج
 رابنته ، وأخذها طالوت عن لبيد بن الأعصم الساحر الذي سحر رسول الله ﷺ ،
 وأخذها لبيد عن يهودي باليمن ، - لعله ابن سبأ اليهودي - ثم انتقلت هذه
 البدعة وهي إنكار صفات الله وأسمائه وأفعاله إلى الفرق الأخرى كما سنرى
 في الصفحات القادمة ، وأخذ وزر هذه السيئة إلى يوم القيامة هو الجعد بن
 درهم ، وكانت نهايته على يد أمير الكوفة خالد بن عبد الله القسري الذي ضحى
 به يوم عيد الأضحى فخطب الناس قائلاً : أيها الناس ضحوا تقبل الله منكم
 فإني مضح بالجعد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم

١- البداية والنهاية: ابن كثير ، (٥: ٣٦٤) ، ميزان الاعتدال: الذهبي ١٨٥/١ طبعة ١٣٢٥هـ ،
 الكامل: لابن الأثير: ١٦٠/٥ ، النجوم الزاهرة: لابن تغري بردي: ٣٢٢/١ ، الاعلام الرزكلي:
 ١٢٠/٢ ، لطائف المعارف للثعالبي ص ٤٣ ، تحقيق إبراهيم الأبياري ط ١٩٦٠ القاهرة ، التاريخ
 الكبير لابن عساکر ج ٥ ص ٦٨ ، شذرات الذهب لابن عماد الحنبلي ج ١ ص ١٦٩ .

٢- هو مروان بن محمد بن مروان بن الحكم ، أبو عبد الملك ، القائم بحق الله ، ويعرف بالجعد
 وبالحمار ، آخر ملوك بني أمية . أنظر: الكامل: لابن الأثير ١١٩/٥ ، الاعلام: الرزكلي ، ٢٠٨/٧ .

٣- وقد زعم بيان بن سمعان: أن معبوده إنسان من ثور علي صورة الإنسان في أعضائه وأنه
 يفنى كله إلا وجهه انظر الفرق بين الفرق ، للبغدادي^{ص ٤٩٤ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨} جهنم بن صفوان ومكانته في الفكر
 الإسلامي خالد العلي ص ٤٩ ، ٤٧ .

موسى تكليما تعالى الله عما يقول الجعد علوا كبيرا، ثم نزل فذبحه في أصل المنبر.

الشخصية الثالثة:- الجهم بن صفوان (١)

الخزري الذي تتلمذ على الجعد بن درهم لما التقى به في الكوفة وأخذ عنه القول بنفي أفعال الله تعالى وصفاته ودعى إلى تعطيل الرب عزوجل عن أفعاله ودعى إلى القول بخلق القرآن وزاد على هذه البدع بدعا أخرى منها:-

(١) قال بالإجبار : والإظهار إلى الأعمال وأنكر الاستطاعات حيث زعم أن العبد مجبور على فعله فلا استطاعة ولاقدرة له على الإختيار في الفعل وإنما هو مسير تحت قدرة الله وليس بعدها قدرة.

(٢) وزعم أن علم الله حادث وامتنع من وصف الله تعالى بأنه شيء أوحى أو عالم أومريد وقال : لا أصفه بوصف يجوز إطلاقه على غيره كشيء موجود حي عالم مريد، لكنه وصفه بأنه (قادر موجود فاعل خالق محي مميت) لأن هذه الأوصاف مختصة به.

(٣) وزعم بفناء الجنة والنار وأن الايمان هو المعرفة فلا فعل ولاعمل لأحد غير الله وماينسب إلى المخلوق من ذلك فهو على المجاز. (٢). وقد تتلمذ على الجهم وأخذ عنه هذه الضلالات بشر المريسي وأخذ عن بشر الوزير أحمد بن أبي دؤاد الذي سلط الخلفاء العباسيين لتعذيب أئمة أهل السنة بإجبارهم على القول بخلق القرآن . كما سيمر معنا بعضا منها. ولما اشتهر أمره في

١- السمرقندي، أبو محرز، من موالى بني راسب، رأس الجهمية، قال الذهبي عنه: (الضال المبتدع، هلك في زمان صغار التابعين، وقد زرع شرا عظيما) توفي سنة ١٢٨هـ. أنظر: ميزان الاعتدال: الذهبي ١/١٩٧، الكامل: لابن الأثير، حوادث سنة ١٢٨هـ، لسان الميزان: لابن حجر: ١٤٢/٢، خطط المقرئ: ٣٤٩/٢، ٣٥١، الإعلام: الزركلي: ١٤١/٢، جهم بن صفوان ومكانته في الفكر الإسلامي، خالد العلي، المكتبة الأهلية بغداد ط/١٩٦٥ ص ٦١-٧١، ١٠٨.

٢- الفرق بين الفرق، للبغدادي (١٩٩)، تذكرة الحفاظ (١: ١٥٩)

أصبهان وقيل بعضهم في مرو، قتله نائب الخليفة في مرو سالم بن أحوز، أما آراؤه فقد أنتشرت بين أتباعه.

الشخصية الرابعة:- مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي، البلخي.

أصله من بلخ، انتقل إلى البصرة، وتوفي بها سنة ١٥٠هـ، بالغ في إثبات الصفات حتى جسم وكان يأخذ من اليهود والنصارى، وكان يشبه الرب بالمخلوقات... (١). قال عنه الإمام أبوحنيفة النعمان: أتانا من المشرق ريان خبيثان: جهم معطل ومقاتل مشبه... (٢)، فكان مقاتل هو أول من دعى إلى التشبيه والتجسيم بين أفعال وصفات المخلوق وبين أفعال وصفات الخالق، وقد لقيت دعوته إستجابة عند الفرق الأخرى، فنادت بالتجسيم والتشبيه وسموا فيما بعد بالحشوية والمشبهة .

المسألة الرابعة: نتائج كثرة الفرق :-

تتسم هذه الفترة بأمور مهمة كان لها الدور الكبير في التأثير على تسلسل الإنحراف والخوض في أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته وهي كالتالي:

١ - دخول كثير من الطوائف الأخرى في الإسلام مثل اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم .

١- التذكرة للذهبي، (١: ١٦٠)، تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ج١٣/١٦٩، الفرق بين الفرق للبغدادي ص ١٦٧، وفيات الأعيان لابن خلكان ج٢ ص ١١٢، البداية والنهاية لابن كثير ج٩ / ٣٥٠، مقالات الإسلاميين ج١ ص ٢١٤، المواقف للإيجي ص ٢٧٣، المنتقى من منهاج الاعتدال لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ص ١٥.

٢- ميزان الاعتدال للذهبي طبعة الحلبي (٤: ١٧٥)، تاريخ الطبري (١٣: ١٦٤)، الإعلام: للزركلي:

٢ - دخول كثير من المناطق والبلاد التي كانت موطناً للأفكار والمعتقدات والديانات المختلفة بعد مد الفتوحات الإسلامية واتساعها.

٣ - إقدام الخليفة المأمون إلى ترجمة كتب الفلاسفة من المنطق والكلام والعلوم الأخرى.

٤ - مجادلة الدهريين وغيرهم من الذين كانوا يجادلون المسلمين بالمنطق والكلام والإستدلال العقلي مما اضطر المسلمين إلى العكوف على دراسة المنطق وعلم الكلام، وكان من أعظم سلبيات هذا العمل هو خروج طائفة من المتكلمين والعقلانيين الإسلاميين على الخوض في سائر أمور العقيدة بنفس المنهج العقلاني الذي كانوا يستدلون به على وجود الله تعالى.

٥ - كان من نتائج إختلاط المسلمين بغيرهم من الشعوب والأمم نشوء فرق كثيرة من الذين أسلموا حديثاً ولازال لديهم أفكاراً سابقة موروثة قديمة في الإلهيات، ثم محاولة مزج تلك الأفكار والمعتقدات مع الإسلام وعقائده، وشرائعه.

٦ - دخول كثير من المنافقين للإسلام بقصد التحريف وتفرقة وحدة المسلمين والعمل في إفساد عقائد المسلمين بالخوض في ذات الله وافعال الله .

٧ - عدم مجالسة أصحاب الفرق والدعوات للعلماء من أهل السنة والجماعة ومن السلف الصالح من التابعين وتابعيهم في مدارسهم وحلقاتهم ومواعظهم مع إعجاب كل ذي رأي برأيه ومتابعة الهوى، الذي كان له الأثر الأكبر في الإنحراف عن منهج القرآن والسنة وآثار الصحابة والتابعين لهم بإحسان.

ولقد كان من نتائج كثرة الفرق وتداخل بعضها في بعض أن تولدت فرق متميزة جديدة تحمل الأفكار والمعتقدات السابقة، بمنهج عقلي علمي، وكان لها مدارس وتلاميذ وشيوخ، ومن أهم وأعظم تلك الفرق التي كان لها ثقلها في التأثير على مجتمعات أهل السنة والجماعة هي : فرقة المعتزلة.

وفيما يلي نذكر أهم رجالاتها الذين كانت لهم آراء واعتقادات خاصة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى مقابل فرق الفلاسفة اليونانيين والإسلاميين (١) .

ظهور فرقة المعتزلة وأهم رجالاتها (١) :-

١ - واصل بن عطاء وقد تقدمت ترجمته (٢) نادى بالوسطية بين أفكار الخوارج وأفكار المرجئة وبين أفكار جهم، ومقاتل، رأس المعتزلة ورئيسها الأول وقد قرر لأصحابه مذهبه وما يعتقده في أفعال الله تعالى من أراء تبنتها فرقته (الواصلية) وهي على مايلي:-

١ - نفي صفات الله تعالى من العلم والقدرة والإرادة ، وأنه يستحيل أن يوجد إلهين قديمين أزليين ومن أثبت معنى صفة قديمة فقد أثبت إلهين.

٢ - أن العبد هو الفاعل للخير والشر وليس لله تعالى قدر في أفعال العبد قال واصل في ذلك «إن الباري تعالى حكيم عادل، لايجوز أن يضاف إليه شر ولا ظلم ولايجوز هو الفاعل للخير والشر، والإيمان والكفر، والطاعة والمعصية»

١- انظر : فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة للقاضي عبدالجبار و أبو القاسم البلخي و الحاكم الجشمي تحقيق فؤاد سيد نشر الدار التونسية - تونس ، المكتبة المركزية جامعة أم القرى (٢١٩/٥) ص ١٢ ، ١١٥ ، فرق وطبقات المعتزلة (المنية والأمل لابن المرتضى) تحقيق د/ علي سامي النشار، عصام الدين محمد علي ط ١٩٧٢م نشر دار المطبوعات الجامعية المكتبة المركزية جامعة أم القرى (٢١٩/٥) ص ٣ - ١١ ، علم الكلام ومدارسه د/ فيصل بدر عون ط ١٩٧٧ ، نشر مكتبة سعيد رأفت جامعة عين شمس، ص ١٦٧ - ٢٤٢ ، دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية د/ عرفان عبدالحميد، نشر مؤسسة الرسالة ط ١٤٠٤هـ، بيروت ص ١٠٣-١٣٠، تاريخ الفرق الإسلامية ونشأة علم الكلام عند المسلمين علي مصطفى الغرابي ص ٤١ - ١٠١ ، المكتبة المركزية جامعة أم القرى ٢١٧ ، أهم الفرق الإسلامية (السياسية والكلامية) د/ البير نصري نادر ط ٢ / ١٩٦٦ ص ٦٧ - ٨٣ ، المكتبة المركزية جامعة أم القرى ٢٧٠ ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين فخر الدين الرازي، ص ٣٨ - ٤٥ ، المكتبة المركزية جامعة أم القرى ٢٧٠ ، المعتزلة زهدي جار الله مطبعة مصر القاهرة، ط / ١٣٦٦ هـ، ص ٢ - ٢٤١ ، في علم الكلام دراسة فلسفية لأراء الفرق الإسلامية ج١ (المعتزلة) د/ أحمد محمود صبحي ص ١٢-٢٤٠ .

٢- أنظر ترجمته في صفحة (١٠١) من الرسالة، فرق وطبقات المعتزلة ص ٤١ - ٤٧ ، فضل الإعتزال ص ٦٤ .

(١)، وقد نشر مذهب الاعتزال في الأفاق، فبعث من أصحابه عبد الله بن الحارث إلى المغرب، وحفص بن سالم إلى خراسان، والقاسم إلى اليمن وأيوب إلى الجزيرة، والحسن بن زكوان إلى الكوفة، وعثمان الطويل إلى أرمينية (٢).

٢ - أبو الهذيل حمدان بن الهذيل العلاف مولى عبد القيس شيخ المعتزلة و أنفرد عن واصل بأمور هي:-

١ - أن الباري تعالى عالم بعلم ، وعلمه ذاته، قادر بقدرة، وقدرته ذاته، حي بحياة، وحياته ذاته. وهو يقصد بهذا أن الصفات ليست معاني قائمة من غير الذات بل هي من ذات الله . وهو بهذا يقول بتعدد الذوات كقول النصارى بالأقانيم الثلاثة - وهذا القول أشد من قول النصارى. والفرق بين قول القائل: عالم بذاته لا يعلم، وبين قول القائل: عالم بعلم هو ذاته ما يلي

فأما الأول : نفي الصفة، والثاني: إثبات ذات هو بعينه صفة، أو إثبات صفة هي بعينها ذات. فأبوا الهذيل يثبت ذاتا هو بعينها صفة وهو ما يعرف بأحوال أبو الهذيل

٢ - القول بانقطاع حركات أهل الخلدن ، والحكم بفناء الجنة والنار، وتجتمع الذات في سكون دائم لأهل الجنة، وتجتمع الآلام في سكون دائم لأهل النار. قال البغدادي : من فضائح أبي الهذيل، قوله بفناء مقدرات الله عزوجل، حتى لا يكون بعد فناء مقدراته قادراً على شيء. ولهذا زعم بفناء نعيم أهل الجنة و أهل النار.

٣ - قوله في الإستطاعة أنها عرض من الأعراض غير السلامة والصحة و الفرق بين أفعال القلوب وأفعال الجوارح، فقال لا يصح وجود أفعال القلوب منه مع

١- الملل والنحل ، للشهرستاني (١: ٤٤)، الفرق بين الفرق للبغدادي ٩٦-٩٩

٢- الأعلام: الزركلي، ١٠٨/٨، ١٠٩، تاريخ الإسلام: الذهبي: ٣١١/٥، النجوم الزاهرة: ابن تغري

عدم القدرة (١).

٣ - إبراهيم بن سيار بن هاني النظام (٢)، ويعتبر من أوائل المتكلمين، الذين درسوا علم الكلام واطلعوا على كتب المتكلمين من الإغريق والرومان ، فالنظام هذا، قد طالع كثيرا في كتب الفلاسفة والمتكلمين وخط كلامهم بكلام المعتزلة، وانفرد عن أصحابه بمسائل في أفعال الله تعالى منها:-

١ - أنه زاد على القول بنفي القدر خيره وشره، وأن الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي وليست هي مقدورة للباري تعالى خلافا لأصحابه الذين قالوا بأنه قادر عليها لكنه لا يفعلها لأنها قبيحة والنظام يرى أن إثبات قدرة الله على فعل القبيح قبيح، ولهذا نفى قدرة الله على الشرور.

٢ - أن الباري ليس موصوفا على الإرادة في الحقيقة، وإذا وصف بكونه مريدا لأفعال العباد فالمعنى أنه أمر بها ونه عنها ... إلى آخر ما قال مع إنكاره لصفات الله تعالى وأسمائه الحسنى إلا ما أثبتته العقل كالصفات العقلية فهو يثبت منها الاسماء المجردة فقط من غير أن تقتضي الصفات والأفعال . وذهب أيضا إلى القول بأنه لا يمكن الاشتقاق من الاسم أبدا (٣).

٤ - أحمد بن خابط المتوفى سنة ٢٣٢، وصاحبه الفضل الحديثي، زعما أن للخلق ربين وخالقين : أحدهما قديم هو الله ، والآخر مخلوق وهو عيسى عليه السلام وزعم في قوله تعالى ﴿وجاء ربك﴾ (٤) أي أن الذي يأتي هو عيسى ابن مريم وهو

١- فرق وطبقات المعتزلة ص ٥٤-٥٨، فضل الاعتزال ص ٦٧-٧٣، ١١٣، ١٤٠، الملل والنحل ، للشهرستاني (١: ٥٢)، الفرق بين الفرق: للبغدادي (١٠٢-١١٣)

٢- الأعلام : الزكلي: ٤٣/١، تاريخ بغداد: الخطيب البغدادي: ٩٧/٦.

٣- فرق وطبقات المعتزلة ص ٥٩-٦٢، فضل الاعتزال ص ٦٣-٧٣، الملل والنحل، لشهرستاني

(٥٣)

٤- سورة الفجر آية ٢٢

المراد أيضا بقوله ﴿إن الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن﴾ وبقوله «يضع الجبار قدمه أى قدم عيسى ابن مريم، وزعم القول بالتناسخ، ونفى رؤية الله تعالى وأول جميع النصوص في الرؤية وقال إن المراد منها رؤية العقل الأول الذي هو أول مبدع وهو العقل الفعال منه تفيض الصور وهو ما عناه الرسول ﷺ بقوله (أول ما خلق الله تعالى العقل...) (١).

٥ - معمر بن عباد السلمي المتوفى سنة ٢٢٠هـ. وهو أعظم القدرية فرية في تدقيق القول بنفي الصفات ونفي القدر خيره وشره، لإنفرد عن أصحابه بمسائل منها:

أنه قال / إن الله تعالى لم يخلق شيئا غير الأجسام ، فأما الأعراض فإنها من إختراعات الأجسام.

ومنها أنه قال / إن الأعراض لاتتناهى في كل نوع، وكل عرض قام بمحل فإنما يقوم به لمعنى أوجب القيام، ولذلك سمي.

ومنها أنه قال / إن الإرادة من الله تعالى للشيء غير الله، وغير خلقه للشيء وليس للإنسان فعل سوى الإرادة وأفعاله التكليفية من القيام والقعود والحركة والسكون كلها مستندة إلى إرادته وعنده أن الإنسان معنى أوجوه غير الجسد، وهو عالم قادر، مختار حكيم ليس بمتحرك ولا ساكن ولا متكون ولا متمكن ولا يرى ولا يمس ولا يحس ولا يجس ولا يحويه مكان ولا يحصره زمان.....

ومنها أنه / كان ينكر القول بأن الله تعالى قديم، لأن قديم أخذ من قدم يقدم فهو قديم، وهو فعل وهو يشعر بالتقدم الزماني، ووجود الباري تعالى ليس بزمني (٢).

١- الفرق بين الفرق، للبغدادي (٢٦٠-٢٦١)، الملل والنحل، للشهرستاني (٦٠)

٢- المعتزلة زهدي جار الله ص ١٣٠، طبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ٥٤-٥٨، فرق وطبقات المعتزلة للنشار ص ٦٣، فضل الاعتزال للقاضي عبد الجبار ص ٦٧-٧١، المقالات للأشعري (٥٤٨/٢)، الملل للشهرستاني (٦٨-٦٥/١).

قال عنه أبو الحسن الأشعري : (قال معمر بالتعجيز لله، وأنه ما خلق حياةً ولا موتاً، ولا صحةً ولا سقمًا، ولا قوةً ولا عجزاً، ولا يوصف الله بالقدرة على أن يخلق قدرةً لأحد، ومما زعمه أصحابه أن القرآن الكريم عرض وأنه فعل للمكان الذي يسمع من شجرة فهو فعل لها، وحيثما سمع فهو فعل للمحل الذي حل فيه..) (١).

٦ - بشر بن المعتمر ومن ذهب مذهبه المتوفى سنة ٢٢٦هـ آمن بنفي الصفات والأفعال الإلهية وبجميع آراء المعتزلة ثم انفرد عنهم بمسائل منها ما يتعلق بالأفعال الإلهية ومن عنده بدأ دور الاعتزال المشيع في مدرسة بغداد ومما قال:-

١ - أن الله تعالى قادر على تعذيب الطفل، ولو فعل ذلك كان ظالماً إياه.
٢ - أن إرادة الله فعل من أفعاله، وهي على وجهين: صفة ذات ، وصفة فعل، فأما صفة الذات فهي: أن الله تعالى لم يزل مريداً لجميع أفعاله، ولجميع الطاعات من عباده فإنه حكيم ولا يجوز أن يعلم الحكيم صلاحاً وخيراً ولا يريد. وأما صفة الفعل فإن أراد بها فعل نفسه في حال إحداثه فهي خلقه له، وهي قبل الخلق لأن مابه يكون الشيء لا يجوز أن يكون معه، وإن أراد بها فعل عبادة فهي الأمر به (٢).

٧ - عيسى بن صبيح المكنى بأبي موسى، الملقب بالمردار، ويسمى راهب المعتزلة ومما انفرد عن أصحابه أنه قال:-

١ - أن الله تعالى يقدر على أن يكذب ويظلم، ولو كذب وظلم كان إلهاً كاذباً ظالماً

١- المقالات للأشعري (١/١٩٢، ٢/٥٦٤، ٥٤٨)

٢- فضل الاعتزال للقاضي عبد الجبار ص ٧٢-٧٤، فرق وطبقات المعتزلة للنشار ص ٦١-٦٣، طبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ٥٢-٥٣، الملل والنحل للشهرستاني (١/٦٤) المقالات لأبي الحسن الأشعري ج١ ص ٣١٥.

تعالى الله عن قوله.

٢ - أن الناس قادرون على مثل القرآن فصاحة، ونظاماً، وبلاغة، وبالغ في القول بخلق القرآن وكفر من قال بقدمه.

٣ - كفر كل من قال بأن الله تعالى يرى بالأبصار، وكفر كل من قال بأن أعمال العباد مخلوقة لله وبالغ في التكفير فقال إنهم كافرون في قولهم لا إله إلا الله، بل كفر أهل الأرض جميعهم إلا هو وأصحابه. (١)

٨ - ثمامة بن أشرس النميري من أقرانه وتلاميذه / أحمد بن أبي دواد الإسكافي والبلخي والجعفرائي وممن سبقه المرदार. زعيم القدرية في زمن المأمون والمعتصم والواثق وقيل هو الذي أغوى المأمون بأن دعاه للإعتزال، ومم انفرد عن أصحابه المعتزلة قوله :-

١ - أن من لم يضطره الله تعالى إلى معرفته لم يكن مأموراً بالمعرفة وليس عليه تكاليف بل هو كسائر الحيوانات، ولهذا عوام الدهرية والنصارى والزنادقة يصيرون في الآخرة تراباً.

٢ - أن الأفعال المتولدة أفعال لفاعل لها، وهذه الضلالة تؤدي إلى إنكار صانع العالم، لأنه لو صح وجود فعل بلا فاعل، لصح وجود كل فعل بلا فاعل ولم يكن حينئذ في الأفعال دلالة على فاعلها، ولا كان في حدوث العالم دلالة على صانعه.

١- طبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ٧٠-٧٥، فضل الاعتزال للقاضي عبدالجبار ص ٧٤-٧٧،

فرق وطبقات المعتزلة للنشار ص ٢١٠-٢١١، الملل، للشهرستاني (٦٩)

٣ - إن الإنسان لافعل له إلا الإرادة ، وما عداها فهو حدث لامحدث له (١).

٩ - هشام بن عمرو الفوطي المتوفى سنة ٢٢٦هـ الذي بالغ في القدر، وبالغ في نفي أفعال الله تعالى، وامتنع من إطلاق إضافات أفعال إلى الله تعالى حتى وان ثبت ذلك في القرآن والسنة فمن أقواله في الأفعال القرآنية أنه قال:

(١) إن الله لا يؤلف بين قلوب المؤمنين، بل هم المؤتلفون باختيارهم، والله تعالى قد أثبت في كتابه بأنه هو الذي ألف بينهم وليس أحد من خلقه ولا رسوله ﷺ، قال تعالى: ﴿ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم﴾ (٢) فرد النص القرآني.

(٢) إن الله لا يحب الإيمان إلى المؤمنين ولا يزينة في قلوبهم ولم يختم الله على قلوب الكفار ولم يطبع على قلوبهم ولم يجعل بين أيدي الكفار سدا وهكذا بالغ في نفي إضافات الأفعال إلى الله تعالى، مع أن الله تعالى قال في كتابه ﴿حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم﴾ (٣) وقال سبحانه ﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم﴾ (٤) وقال تعالى ﴿بل طبع الله عليها بكفرهم﴾ (٥) وقال تعالى ﴿وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا﴾ (٦).

(٣) إن الأعراض لا تدل على كونه خالقا، ولا تصلح الأعراض دلالات ، بل

١- طبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٣-٦٧، فرق وطبقات المعتزلة للنشار ص ٢١٢، فضل الاعتزال للقاضي عبد الجبار ص ٢٥٧-٢٦١، الفرق بين الفرق للبغدادي (١٥٧)، الملل

لشهرستاني (٧١)

٢- سورة الأنفال آية ٦٣

٣- سورة الحجرات آية (٧)

٤- سورة البقرة آية (٧)

٥- سورة النساء (١٥٥)

٦- سورة يس (٩)

٤) أنكر ونفى في أن الله تعالى خلق الكافر، لأن الكافر كفر، وزعم أن الجنة والنار ليستا مخلوقتين الآن، إذ لافائدة في وجودهما، وهما خاليتان لا ينتفع بهما (١).

٥) حرم على الناس أن يقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل، لأن وكيلا يقتضي موكلا فوكله ولكنه كان يقول حسبنا الله ونعم المتوكل، وهو بهذا رد نصوص القرآن والسنة المتواترة بهذا الدعاء المأثور.

١٠ - أبوعلي محمد بن عبد الوهاب الجبائي وإبنة أبوهاشم عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي، توفي الجبائي سنة ٢٩٥هـ وتوفي ابنه سنة ٣٢١هـ ومما انفرد أبوعلي عن أصحابه أنه قال:

١ / أنه سمى الله عزوجل مطيعا لعبده إذا فعل مراد العبد.

٢ / وزعم أن أسماء الله تعالى جارية على القياس، وأجاز اشتقاق راسم له من كل فعل فعله فسمى الله بأنه محبل النساء، لأنه لامحبل للنساء في الحقيقة سواه.

٣ / وزعم أن الباري لا يوصف بالكامل لأن الكامل هو من تمت خصاله وأبعاضه، ولما كان الله عزوجل لا يوصف بالأبعاض لم يجز أن يوصف بالكامل في ذاته من جهة الأفعال.

٤ / أتفق هو وابنه على نفي رؤية الله تعالى بالأبصار يوم القيامة وإثبات الفعل للعبد خلقا وإبداعا، وإضافة الخير والشر والطاعة والمعصية إليه، واستقلالاً واستبداداً - أي نفي قدرة الله -.

٥ / حكما بأن الله تعالى متكلم بكلام يخلقه في محل، وحقيقة الكلام عندهما أصوات مقطعة وحروف منظومة والمتكلم من فعل الكلام لامن قام به الكلام.

٦ / وزعم الجبائي أن الله تعالى عالم لذاته، قادر حي لذاته ومعنى لذاته أي

١ - طبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ٦١، فضل الاعتزال للقاضي عبد الجبار ص ٧١، الملل للشهرستاني (٧٣) ، الفرق بين الفرق (١٤٥)، المقالات للأشعري (١٦٨).

لا يقتضي كونه عالما صفة هي علم أحوال توجب كونه عالما، ومعنى كونه سميعا وبصيرا أى أنه حي لا آفة به، وخالفه إابنه فقال هو عالم لذاته، بمعنى أنه ذوحالة هي صفة معلومة وراء كونه ذاتاً موجوداً (١).

وقبل الختام من هذه الفترة يجدر بنا أن نذكر خبر آخر رجل منهم حيث جمع معتقدات المعتزلة وآرائهم في كتبه التي ألفها ودافع عنها وهي التي بقيت حتى وقتنا هذا.

١١ - إنه القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني، الأسد آبادي، كان أشعريا في الأصول، شافعيا في الفروع حتى سن الأربع والعشرين، ثم اعتنق عقيدة المعتزلة بعد تتلمذه على شيخه أبي اسحاق بن عياش تلميذ أبي هاشم الجبائي، ومكث على الدراسة حتى فاق الأقران، وفتق علم الكلام، ونشر بروده، ووضع الكتب الكثيرة التي بلغت المشرق والمغرب، وضمنها من دقيق الكلام وجليله ما لم يتفق لأحد مثله، وإليه أنتهت الرياسة في المعتزلة في زمنه، حتى صار شيخها وعالمها وصار الإعتماد على كتبه ورسائله مما جعل مسائله وكتبه تنسخ كتب السابقين من المعتزلة، ثم عينه وزير مؤيد الدولة / صاحب بن عباد قاضيا للقضاة، حتى عام ٣٦٧هـ ثم عزل عنها فتوجه للتدريس وله تلاميذ منهم الحسين بن المرتضى وغيره، وسنعمد على كتبه عند نقلنا لآراء المعتزلة عامة في مبحث المناقشات مع المعتزلة.

وأما عن آرائه هو شخصيا في أفعال الله تعالى فهو يمثل فيها دور من سبقه من المعتزلة في إنكار أفعال الله تعالى وأنها غير داخلة في أفعال العباد رداً

١- فرق وطبقات المعتزلة للنشار ص ٢٢٠، المعتزلة لزهدي جارالله ص ١٤٨، فضل الاعتزال للقاضي عبد الجبار ص ٣٣٠، طبقات المعتزلة لابن المرتضى ص ٩٤، تاريخ الفرق الاسلاميه لعلي الغرابي ص ٣١٨، الملل للشهرستاني (٨٢)، الفرق بين الفرق للبغدادي (١٦٧)

على الجبرية وهي آراء الجهم بن صفوان. وانكار الصفات الإلهية لأنها تؤدي إلى تعدد القدماء، وأنها من صفات الحوادث والله لا تقوم به الحوادث، ولانريد أن نستبق الأحداث حيث سنتطرق لهذه الآراء بالتفصيل، وليس معنى دور النهاية أن القاضي عبد الجبار كان آخرهم وإنما أقصد أنه لم يكن للمعتزلة دوراً قيادياً أو سياسياً أو فكرياً سوائاً في البحث والتصنيف أو في المجادلة والمناظرة والاتصال بالسلطين والأمراء، إلا ما ظهر على فترات بسيطة في خراسان مثل نبوغ الزمخشري المعتزلي الأديب اللغوي، وكان آخر أمره أن كتب في تفسير القرآن الكريم وفيه من كل شيء إلا التفسير، أي أنه حشد اعتزالياته في آيات الصفات وغيرها، وقد حصلت لهم من انتصارات على يد الوزير منصور الكندري المعتزلي، وعلى يد الشيعة والباطنية وغيرهم في عدة أماكن وكانوا قد اعتقدوا بمعتقدات المعتزلة، في أيام دولة السلاجقة في حكم الأمير طغرل بك السلجوقي سنة ٤٥٠هـ. (١).

المسألة الخامسة : من أهم ما تتميز به هذه الفترة :-

- ١ - انتشار الفرق الباطلة من الشيعة والزيدية والباطنية وغيرها ومتابعتها لمعتقدات المعتزلة في إنكار الأفعال الإلهية، والاستهلاك في تحكيم العقل وتأويل الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التي تعترض منهجهم .
- ٢ - استمرار البحث في موضوع الأفعال الإلهية على ضوء المنهج الكلامي.
- ٣ - دخول الشيعة والزيدية والفرق الباطنية وغيرهم في التصنيف في العقيدة باسم التوحيد ومن ثم الخوض في الصفات والاسماء والأفعال الإلهية وغيرها من الموضوعات بالتساؤل تارة وبالتحريف تارة وبالتعطيل تارة، ومتابعة أغلب آراء المعتزلة، ومن هؤلاء :-

١- انظر: فرق وطبقات المعتزلة للنشار ص ١١٨-١٢٠، البغدادي «الفرق بين الفرق ص ٩٤، وابن حزم في الفصل (٣/٣)، والغزالي في الاقتصاد ص ٣٧، والجويني في الإرشاد ص ١٠٦، والشهرستاني في نهاية الإقدام ص ٧٩، والخياط المعتزلي في الانتصار ص ١١٧، ود/ عرفان عبد الحميد في دراسات في الفرق ص ٢٦٩ وغيرها

من الشيعة/ أبوسهل النوبختي والحسن بن النوبختي.
ومن الزيدية/ محمد بن الحسن بن القاسم الداعي بأبي عبدالله، وأبو العباس
الحسيني والإمام المؤيد بالله وأخوه الإمام أبوطالب، ومحي الدين العلوي،
وأبورشيد النيسابوري، والشريف المرتضى وغيرهم من الفرق الأخرى لا يتسع
المجال لذكرهم.

٤ - انتشار مذهب المتكلمين بين أهل السنة والجماعة وكان من نتائج ذلك
انقسام أهل السنة والجماعة إلى قسمين :-

أ - أهل السنة والجماعة (السلف) وهم أتباع الإمام أحمد بن حنبل ومن
سبقهم الذين تمسكوا بالنقل ولم يهملوا العقل، لأن النقل والعقل
مصدرهما واحد فلا تعارض بين العقل والنقل أبداً، لكنهم في الوقت
نفسه رفضوا قبول المنهج الكلامي حيث نموا علم الكلام ومن أخذ به،
وقد استمرت المناظرات بينهم وبين رؤس الأشاعرة والصفاتية الذين
كانوا أسلاف الأشاعرة مثل عبدالله بن كلاب واتباعه ومناظرته مع الإمام
أحمد بن حنبل، ومثل مناظرة الأشعري مع البربهاري شيخ حنابلة بغداد .

ب - أهل السنة والجماعة (الخلف) وهم جمهور الأشاعرة - الذين أخذوا
بالمنهج العقلاني في البحث والإستدلال، على ذات الله وأفعاله تعالى
والرد على باطل المعتزلة وغيرهم من أهل الطول والاتحاد والفلاسفة
الاسلاميين - المنتشرين في العالم الإسلامي في الشام ومصر والشمال
الأفريقي والأندلس وبلاد ماوراء النهرين.

وفيما يلي نذكر أهم الشخصيات التي كان لها الدور الأكبر في تنظيم
وتأسيس وترتيب المذهب الأشعري

ظهور فرقة الأشاعرة وأهم رجالاتها: -

أبو الحسن الأشعري : على بن إسماعيل بن إسحاق الذي ينتهي نسبه إلى الصحابي الجليل أبو موسى الأشعري، ولد / سنة سبعين ومائتين - ٢٧٠هـ (١) قدم بغداد، وأخذ الحديث عن زكريا بن يحيى الساجي، وكان يجلس في حلقة أبي إسحاق المروزي.

وأخذ علم الكلام عن شيخه أبي علي الجبائي شيخ الاعتزال في زمانه ومن رؤسائهم وأصبح من كبار متكلميهم ومن خطبائهم ومن المناظرين والمجادلين لهم . وبقي في الاعتزال حتى بلغ الأربعين سنة، ثم بدأ يفكر في صحة مذهب المعتزلة ولماذا تحارب المعتزلة ؟ وبدأت الأسئلة الكثيرة تنهال عليه ولا يجد لها جوابا ومن تلك الأسئلة التي طلب لها جوابا من شيخه الجبائي فلم يستطع أن يجيبه : «ماقولك في ثلاثة: مؤمن وكافر وصبي ؟ فقال الجبائي: المؤمن من أهل الدرجات، والكافر من أهل الهلكات، والصبي من أهل النجاة.

فقال الأشعري : فإن أراد الصبي أن يرقى إلى أهل الدرجات هل يمكن ؟ قال الجبائي: لا، يقال له: إن المؤمن قد نال هذه الدرجة بالطاعة وليس لك مثها، قال الأشعري: فإن قال : التقصير ليس مني، فلو أحبيتني كنت عملت من الطاعات كعمل المؤمن، قال الجبائي: يقول الله له، كنت أعلم أنك لوبقيت لعصيت ولعوقبت، فراعيت مصلحتك، وأمتك قبل أن تنتهي إلى سن التكليف، قال الأشعري فلو قال الكافر: يارب علمت حاله كما علمت حالي فهلا راعيت مصلحتي مثله فأمتني صغيرا؟ فانقطع الجبائي (٢) .

١- قال ابن الأثير ولد سنة ٢٦٠هـ للهجرة أنظر في الكامل ج٨/٤٩١، أنظر في ترجمة الأشعري تاريخ بغدادي للبغدادي ج١١، ص٣٤٧، وطبقات الشافعية للسبكي ج٢ ص٢٤٨، وفيات الأعيان ج٣ ص٣٩٨، البداية والنهاية (١٩٩/٦)

٢- السبكي ، طبقات الشافعية ج٢ ص٢٥١

فاحتار الأشعري ولما كثرت عليه مثل هذه الأسئلة والشبهات قام فصلى ركعتين واستهدى الله الطريق المستقيم، فرأى النبي ﷺ في المنام فشكا إليه فقال له الرسول ﷺ عليك بسنتي (١) فانكب على القرآن والسنة، وغاب عن الناس خمسة عشر يوما وخرج بعدها إلى الجامع بالبصرة وأعلن براءته من الإعتزال وانخلع من ثوبه وكان ذلك دليلاً لانخلاعه من عقيدة المعتزلة، ورفع بكتبه الجديدة التي ألفها على مذهب السلف إلى الناس.

وقد استمر الأشعري في حياته الفكرية على ثلاث مراحل:-

١ - مرحلة الإعتزال.

٢ - مرحلة المنهج الكلامي حيث جمع بين العقل والنقل - أي أفكار المعتزلة والقرآن والسنة .

٣ - مرحلة الرجوع إلى عقائد السلف بالكلية وإثبات جميع أفعال الله في القرآن والسنة.

أما أتباعه فلم يتركوا آراءه: الذي كان عليه سابقا حيث أخذوا بالمنهج العقلي وطوروه، وأصلوا له أصولا وفروعا.

أما آراء الإمام الأشعري في الأفعال الإلهية قبل التحول فهي كالتالي ولكن هنا إعتراض وهو :

قد يسأل سائل فيقول، مالداعي لذكر آرائه بعد رجوع الأشعري إلى مذهب السلف؟ نعم إن الداعي هو أن هذه الآراء التي كان عليها قد أخذها أتباعه وانتشرت بين الناس وجاء من طور تلك الآراء وخاض فيها وتمسك ببعضها وزود في بعضها ولهذا لا بد أن نذكر تلك الآراء :

أولا: الوجود : يستدل الإمام الأشعري على وجود الله بأحكام الصنع والتدبير في العالم والمخلوقات ويجعل ذلك واجبا على جميع المكلفين.

١- ابن عساكر تبين كذب المفترى فيما نسب إلى الإمام الأشعري ص ٤٠

ثانيا: ذات الله تعالى : يقول في ذلك بأن الله تبارك وتعالى واحد ﴿ليس كمثله شيء﴾ (١) عالم قادر حي ليس بجسم لأن الجسم هو الطويل العريض ولم يطلق الله على نفسه ولم يسمه به رسوله.

ثالثا: الصفات : الله سميع بسمع بصير ببصر متكلم بكلام نفسي ولفظي، وعالم، قادر، حي، مرید. ويستحيل أن يتصف بحد هذه الصفات.

رابعا: صفات الله تعالى ليست عين ذاته ولاغير ذاته.

فصفات الله قائمة بذاته أي انها ليست هي ذاته ولاهي غيره، فهو بهذا يخالف المعتزلة لأنه يرى في موقفهم تعطيلًا للصفات فضلا عن ترادف مفاهيمها، لأنهم قالوا عالم وعلمه ذاته وقادر وقدرته ذاته وذلك خوفا من الاعتقاد المسيحي بالأقانيم الثلاثة، غافلين من أن معنى الصفة ليست عين ذات الموصوف فالعلم غير العالم هي المشكلة التي ظلت تواجه المعتزلة إلى أن قال أبوهاشم بنظريته في الأحوال.

خامسا - صلة علم الله الأزلي بالمعلومات المحدثّة:-

يستوي العلم الإلهي بماكان وماهو كائن وماسيكون فلا يتباين علم الله بالماضي. عن علمه بالمستقبل فمعلومات الله بالنسبة لعلمه على وتيرة واحدة لا فرق فيها بين ماض ومستقبل منجز ومتوقع ومن ثم لا يتبدل العلم الإلهي ولا يتغير ازاء انتقال من عدم إلى وجود، وليس كذلك الانسان إذ المستقبل غيب وإن علم بشيء فعلمه ظني، ومن ثم كان التغيير في العلم الانساني من جهل إلى علم فتغيير المعلوم أدى إلى تغيير العلم وهذا أدى إلى تغيير العالم. وبهذا حل مشكلة صلة العالم الأزلي بالمعلومات الحادثة.

سادسا: الصفات الخبرية: صفات الله جميعها على ظاهرها وحقيقتها ولايجوز اخراجها إلى المجاز إلا بحجة. فأثبت اليمين وبقية الصفات دون تأويل بلاكيف ولاتشبيه وأثبت الرؤية والكلام.

﴿والله خلقكم وما تعملون﴾ (١) وأغفل معه خلق الانسان لفعله بمعنى أن الفعل يضاف إلى الانسان لأنه هو الذي قام بالفعل والله تعالى أثبت الكسب لعباده «ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه» (٢) وهناك آيات تؤكد جانب نسبة الفعل للانسان وهذا مقابل لمعتقدات المعتزلة فانهم قالوا بأن العبد يخلق فعله. فرد عليهم بأن الله يخلق فعل العباد، وأيضاً ذهب الأشعري إلى أنه يجوز على الله أن يكلف العباد ما يطيقون فجائز منه أن يعاقب على الذنب الصغير ويعذب المؤمنين وأن يؤلم الأطفال في الآخرة وهو بهذا يريد ان يهدم مبدأ المعتزلة في الوجوب على الله إذ لا يستحيل على الله شيء ولا يجب عليه شيء.

ثامناً: إثابة المطيع ومعاقبة العاصي ومعرفة الحسن والقبح يجب بالسمع دون العقل ولا يجب على الله شيء بالعقل لا الصلاح، ولا الأصلاح، ولا اللطف وأصل التكليف لم يكن واجبا على الله إذ لم يرجع إليه نفع، ولا اندفع به عنه ضرر، وهو قادر على مجازاة العبد ثواباً وقادر على الإفضال عليهم ابتداءً وتكرماً وتفضلاً (٣).

تاسعاً: أن الايمان هو التصديق بالجنان وأما القول باللسان والعمل بالأركان فهو من فروع (٤).

وبهذا ننتهي من آراء الإمام الأشعري في الأفعال الإلهية ونأتي إلى تلميذ تلميذه ألا وهو الامام الباقلاني لنرى رأيه في الأفعال الإلهية.

أبوبكر محمد بن الطيب الباقلاني : ظهر في الساحة بعد الإمام أبي الحسن الأشعري الإمام أبوبكر محمد بن الطيب الباقلاني المتوفى سنة ٤٠٣هـ وهو

١- سورة الصافات آية ٦٩

٢- سورة النساء آية ١١١

٣- الملل والنحل : للشهرستاني . ص ١٠٢

٤- نفس المرجع ص ١٠١

الكلامي بناءً منظماً فوضع المقدمات التي تبني عليها الأدلة ورتبها وهذا ما جعل شيخ الإسلام ابن تيمية يعده أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري بقوله «ليس فيهم مثله قبله ولا بعده». وأما عن حياته العلمية والعملية وكتبه ومصنفاته فالوقت لا يتسع لبيانها هنا (١) قال عنه ابن كثير: «القاضي أبوبكر الباقلائي، رأس المتكلمين على مذهب الشافعية من أكثر الناس كلاماً وتصنيفاً في الكلام، كان في غاية الذكاء والفطنة...» (٢).

مذهبه:

- في العلم : العلم هو معرفة المعلوم على ما هو به : ولم يقل معرفة الشيء، لأن العلم يشمل الشيء «أي الموجود من وجهة النظر الأشعرية» وما ليس بشيء «أي المعدوم» فالعلم يشمل الموجود والمعدوم.
- والعلم نوعان : علم قديم هو علم الله تعالى، وعلم محدث وهو علم المخلوقين وينقسم إلى قسمين.
- ١ (علم ضروري : كاستحالة الجمع بين النقيضين .
- ٢ (علم نظري مثل الاستدلال بقياس التمثيل أو قياس الغائب على الشاهد (٣).
- في المعلوم: يتفق مع العلم كما سبقت الإشارة بالموجود والمعدوم.
- الموجود: هي الشيء الثابت الكائن.
- أما المعدوم: فهو ما ليس بشيء وينقسم إلى خمسة أقسام:-
- ١ - المستحيل الممتنع وقوعه كاجتماع النقيضين.
- ٢ - غير الموجود حالياً ولكن سيوجد فيما بعد كقيام الساعة والجزاء من ثواب أو عقاب مما أخبر الله أنه سيفعله.

١- أنظر مقدمة ابن خلدون ص ٣٢٦، مقدمة كتاب التمهيد للمؤلف نفسه ص ١٥، ابن خلكان في

فيات الأعيان ج ٣ ص ١٠٤، البداية والنهاية (٣٦٣/٦)

٢- البداية والنهاية (٣٧٤/٦)

٣- مذاهب الإسلاميين ، د/ عبدالرحمن بدوي (١/٥٩٨)، الإنصاف، للباقلاني (١٤-١٨).

٣ - غير الموجود حالياً ولكنه موجود في الماضي كأفعالنا الماضية مما وقعت في أمسنا ثم مضت وأنقضت.

٤ - معدوم في الماضي وفي المستقبل : إذ أخبر الله أنه لا يكون وإن كان في مقدوره أن يكون كرد أهل المعاد إلى الدنيا.

٥ - الممكن وهو ما يمكن أن يكون ويمكن أن لا يكون فذلك في علم الله المغيب على الانسان.

الموجودات : فعلى قسمين :

١) قديم لم يزل والقديم هو المتقدم في الوجود على غيره ومن ثم فهو يشمل ما هو أزلي وماله لاحق في الوجود والمعنى الأول يشير إلى الله.

٢) ومحدث لوجوده أول .

والمحدثات ثلاثة أقسام : جسم وجوهر وعرض.

فالجسم / هو المؤلف .

الجوهر / هو الذي يقبل الأعراض .

والعرض / هو ما يصح بقائه وهو يعرض في الجسم والجوهر

والأعراض: مثل الألوان والطعوم والروائح والحياة والحدوث والعلم.

ثانياً: الاستدلال على وجود الله:-

أ / بالموجودات المحدثه من الأجسام والجواهر والأعراض وأنها تحتاج

إلى محدث لها وهو الله.

ودليل حدوث الموجودات في العالمين العلوي والسفلي هو :

أن الأعراض حادثة طارئة إنَّ حين تتحرك ينقطع السكون، وحين تسكن تتوقف

الحركة، والأجسام لاتنفك عن الأعراض، إنَّ لا أجسام ولاجواهر بدون

أعراض، وما لاينفك عن الحوادث فهو حادث، فالعالم بأسره حادث.

ب) لكل مُحدثٍ مُحدثٍ بالضرورة: كما أنه لاكتابة بدون كاتب ولاصورة بدون مصور،

ولابناء إلا وله بان، وهكذا... فوجب أن تكون صور العالم وحركات الفلك

متعلقة بصانع صنعها.

ج) صانع المحدثات لا يكون شبيهاً لافي الجنس ولا في الصورة ، فلايجوز أن

يكون محدثاً. وإلا احتاج إلى محدث، ولتسلسل الأمر إلى غير نهاية ولاستحال

وجود شيء من المحدثات.

د (الصفات الإلهية تنقسم إلى قسمين:-

أ / صفات الذات: الله عالم قادر حي مريد سميع بصير عالم إذ لا يصح أن يتصف الله باضارها، وهو لم يزل عالماً قادراً حياً مريداً سميعاً بصيراً متكلاً له الوجه والعينين واليدين وهو الباقي.

ب / أما صفات الفعل:- فهي الدالة على أفعاله تعالى وهي: الخلق، والرزق، والعدل، والاحسان، والتفضل، والانععام، والثواب، والعقاب، والحشر، والنشر، وكل صفة كان سبحانه موجوداً ومتصفاً بها قبل فعله لها.

هـ) صلة الذات بالصفات:- يهدف الباقلاني بهذا الأمر نقض رأي المعتزلة حين وحدوا بين الذات والصفات وجعلوا الصفات عين الذات. أما هو فيفرق بين الصفة والموصوف (١).

فالصفة / هي الشيء الذي بالموصوف أو يكون له ويكسبه الوصف أو النعت، وقد تكون طارئة له كالسواد والبياض والإرادة (٢).

أما الموصوف / كقولنا عن الله أنه عالم حي قادر منعم متفضل، فهو غير الصفة، لأن الوصف قضية يحكم عليها صدقاً أو كذباً، بينما الصفة إسم مفرد لا يحتمل الصدق والكذب. وهو يقصد بهذا إثبات رأي الأشاعرة. أن صفات الله لا هي ذاته ولا هي غيره، إذ الصفة ليست هي الموصوف، ولا هي غيره، إذ الإسم هو المسمى، ولا يكون الإسم غير المسمى.

و) الله مريد لكل مافي العالم من شرور وفساد وظلم دون أن يلزم عن ذلك وصفه سبحانه بالسفه. لأن في ذلك قياساً للغائب على الشاهد، أو إطلاق أحكام تجري على الأفعال الإنسانية لا يصح إطلاقها على الأفعال الإلهية. (٣).

وجائز من الله تكليف ما لا يطاق أو إيلاء الأطفال يوم القيامة دون أن يفيد ذلك الجور من الله (٤).

١- نهاية الاقدام للشهرستاني ص ٧٦.

٢- التمهيد، للباقلاني ص ١١٣-٢١٤.

٣- التمهيد للباقلاني : ص ٣٤١

٤- المرجع السابق ص ٣٤٢

- رؤية الله ممكنة يوم القيامة دون افادة الجسمية.
- الأفعال تحسن وتقبح لأمر الله بها أو نهيها عنها. ولا يوصف الأمر ولا النهي بالحسن أو القبح.

إذا خلق الله أفعال العباد فإن تلك الأفعال تنسب إلى العباد لا إلى خالقها وقدرة الله مطلقة ومشيئته شاملة.

- قضية إثبات الصفات الخبرية لله تعالى والتي لا يمكن إثباتها إلا بنص من كتاب أو سنة ولهذه القضية جانبان:-

١/ جانب إثبات الصفات الخبرية لله : كإثبات الوجه واليدين والعينين والجنب والساق من غير تأويلات المعتزلة، كذلك إثبات الإستواء لابعنى الاستيلاء ولكن دون تجسيم المجسمة في إفادة الحاسة بين الله والعرش.

كذلك يوصف الله بأنه يغضب ويرضى ويحب ويبغض ويوالي ويعادي دون إفادة التغير في ذات الله.

٢/ جانب إنكار إطلاق أية تسمية لم ترد في القرآن الكريم أو الحديث الشريف فلا يوصف الله بالعقل، كما لا يوصف بالشهوة، حتى إن قصد بذلك إرادته لأفعاله (١).

الأرزاق : ذهب المعتزلة إلى أن الله يرزق الحلال دون الحرام الذي يكتسبه العاصي وقد خالفهم الأشاعرة بتول الله الأرزاق حلالها وحرامها.

الأسعار: كذلك نفت المعتزلة أن يكون الله مسعر السلع لكن الباقلاني قد أرجع الغلاء إلى فعل الله الذي يخلق الرغبة لدى المشتري....

الآجال: يؤكد الباقلاني أن المقتول يموت بأجله المقدر ولا يصح أن يقال إنه لولم يقتل لكان حيا لأن ذلك يخالف الآية.

الإيمان : يرى الباقلاني أن الإيمان هو ما وقر في القلب أو التصديق.

أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد التميمي تتلمذ على أبي اسحاق الإسفرائيني وقد تخرج الإسفرائيني، على يد أبي الحسن الباهلي، الذي أخذ الكلام على المذهب الأشعري من أبي الحسن الأشعري (١). فقيه شافعي، إمام في الأصول والفروع كان ماهراً في فنون كثيرة من العلوم. ومع ما أعتقده من مذهب الأشاعرة إلا أنه كانت له آراء إنفرد بها عن المذهب الأشعري. وكان له دورين أحدهما : سلبي والآخر إيجابي.

أما السلبي / فإنه نقل صورة مشوهة تماماً عن المعتزلة وعن أهل السنة منذ القرن الخامس الهجري فلم يتذكر دور المعتزلة في الدفاع عن الإسلام ومحاربتهم الزنادقة والدهريين وقد قال البغدادي / إن المتكلمين من أصحابنا قالوا بانقطاع التوارث بينهم وبين أهل السنة والجماعة. (٢).

أما الايجابي / فيتمثل في صياغة آراء الأشاعرة لعلها مجرد فكر لفرقة من فرق المتكلمين وإنما على أنها عقيدة لجمهور أهل السنة من المسلمين. وكان يستقر في أذهان الناس هذا لولا ظهور إمام مذهب السلف ابن تيمية الذي كشف عن أن عقائد الأشاعرة لا يمكن أن ترد كلها إلى رسول الله أو إلى أئمة السلف

وسياتي مزيد توضيح لهذا الأمر. والحق أن أكثر آراء الأشاعرة قبل ^{ومن أتى من بعده} البغدادي تعبر عن روح الإسلام. لكن ابتداءً من البغدادي لم يفرقوا بين ماهو أصل من صميم العقيدة يجب التمسك به أو ما هو من فروع مسائل الدين لا يتعدى أصول الدين. ونحن من هنا نمر مروراً موجزاً وسريعاً على رجال المتكلمين من الأشاعرة الذين تكلموا في الأفعال الإلهية وأما التفصيلات

١- البداية والنهاية لابن كثير (٤٨/٦)

٢- وقد كفر بعضهم بعضاً ومن خرج منهم عن الاعتراض فقد حرم على نفسه أن يأكل من مال أبيه لأنه مازال على الاعتراض وفي هذا المنوال قصص كثيرة ذكرها البغدادي

والمناقشات فإنها في المباحث القادمة إن شاء الله.

آراء البغدادي في الأفعال الإلهية :

١ - القدرة والعلم والحياة والإرادة والسمع والبصر والكلام صفات أزلية لله تعالى قائمة به .

٢ - تأويل الوجه واليدين والإستواء والعرش مع التنزيه من أن تكون أعضاء كاعضاء المخلوقات.

٣ - الهداية والضلال من الله تعالى فهو يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

٤ - العلم قسمان:

أ / علم أزلي إلهي . ب / علم إنساني وهو إما ضروري أو كسبي.

٥ - العالم هو كل شيء غير الله عزوجل ويتألف من الأجسام والجواهر والأعراض. والأعراض صفات قائمة بالجواهر من حركة وسكون وطعم ولون ورائحة وحرارة وبرودة... وإذا كانت الأجسام حادثة كان العالم كله حادث، وكل ما هو حادث جائز الفناء عليه وإذا أراد الله فناء جسم لم يخلق البقاء فيه على حد تعبير الأشعري، أو قطع عنه الأكوان والألوان على حد تعبير الباقلاني، وكل من قال بحدوث العالم أجاز الفناء عليه.

أبوالمعالي الجويني: - هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني

النيسابوري ولد عام ٤١٩هـ، درس على والده عبد الله بن يوسف وكان فقيها أصوليا لغويا، من أئمة الأشاعرة، خرج في زمن محنة الأشاعرة حيث وشى بينهم وبين الحاكم طغرلبيك وزيره منصور الكندري وكان معتزليا فصدر الأمر بقبض الجويني وأصحابه ففر الجويني إلى الحرم وبقي فيها أربع سنوات حتى

هدأت الحرب عليه ثم عاد إلى نيسابور عام ٤٥٥هـ فقربه الوزير نظام الملك ودرس بالمدرسة النظامية إلى آخر حياته وتوفي سنة ٤٧٨هـ وانتشرت في المدارس النظامية عقيدة الأشاعرة بواسطته (١).

آراؤه : نجد الجويني قد استفاد من فلسفة اليونان التي أكسبته كما أكسبت غيره من الأشاعرة على المقدرة على الجدل وقوة الإستدلال، مع بقاءه متكلماً أشعرياً في الصميم وكذلك نجده في تحديد المصطلحات الكلامية والفلسفية بأسلوب دقيق وهو بهذا لم يخرج عن آراء مؤسس المذهب بل اتفق معه وخاصة في مسألة الصفات التي من أجلها فارق شيخه مذهب الاعتزال. وأما طريقته في عرض الموضوعات هي التي استقرت لدى الباقلاني، والبغدادي ومعظم المتكلمين من بعده وهي على النحو التالي:-

١ (الإستهلاك بالحديث عن العلم وطرقه وتعريف المصطلحات مثل الجوهر والجسم والعرض.

٢) في الإلهيات

١ - إثبات حدوث العالم وحاجته إلى الصانع والرد على المخالفين كالدهريه وغيرهم.

٢ - الرد على اليهود والنصارى

٣ - الكلام في الأسماء والصفات.

٤ - جواز رؤية الله.

١- البداية والنهاية لابن كثير (١٣٦/٦)، وفيات الأعيان: لابن خلكان ٣٤١/٢، طبقات الشافعية:

السبكي ١٦٥/٥، سير أعلام النبلاء: الذهبي ٥٠٦/١٨، شذرات الذهب: ابن عماد الحنبلي ٣٥٨/٣،

الجويني إمام الحرمين: د/فوقية حسين ص ١٣، تبين كذب المفتري ص ٣١٢، الإمام الجويني

لمحمد الزحيلي ص ٢٥.

٥ - خلق أفعال العباد.

٦ - التعديل والتجوير.

٧ - الصلاح والأصلح...

٨ - الثواب والعقاب في الآخرة....

٩ - في الآجال والأرزاق والأسعار.

٣) هجو مه على المشبهة والحشوية ووصفهم بالجهل ويقصد بذلك الكرامية وغلاة المجسمة أمثال مقاتل بن سليمان وداود الخوارزمي وهشام بن الحكم وأهل الحلول والاتحاد.

٤) رده على الفلاسفة كان أكثر من أئمة السابقين حيث اختصوا بالرد على المعتزلة فقط (١)

أبو حامد الغزالي : هو / محمد بن محمد بن أحمد الطوسي، ولد بطوس عام ٤٥٠هـ من أعمال خراسان تلقى العلم على يدى إمام الحرمين الجويني وغيره، عاش الغزالي في فترة الانقسامات وعهد الدويلات الصغيرة حيث السلاجقة والفاطمية، والمرابطين والصلبيين ، وعاش أيضا الصراع الفكري بين المذاهب، وأشدّها خطرا الإسماعيلية الباطنية، فرد عليهم بطلب من الخليفة المستنصر بالله. وقد أورثت الغزالي الصراعات الفكرية أزمة روحية بعد أن

١- انظر : آراؤه مفصلة في كتبه منها: الإرشاد ص ١٤، ٣٣، ٤٠، ١٦١، ٢٢٦، ٣٣٣، ٤٠٧، ١٥٥، ١٥٩، الشامل ص ٥٦٢، ٥٦٤، ٥٥٦، ٥٥٣، ١٠٠، ٥٥٠، والنظامية : ص ٢١. أما عن رجوع الإمام الجويني عن الكلام فقد ذكر صاحب سير أعلام النبلاء عن أبي الفتح الطبري الفقيه أنه قال : دخلت على أبي المعالي في مرضه فقال: (اشهدوا علي أنني قد رجعت عن كل مقالة تخالف السنة، وأني أموت على ما يموت عليه عجائز نسيابور)، وقوله أيضا : (لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما اشتغلت بالكلام) سير أعلام النبلاء ج١٨/٤٧٤.

درس جميع المذاهب الدينية فيها فأقعدته عن التدريس عام ٤٨٨هـ فسافر إلى الحجاز واختفى مدة سنتين في العزلة والرياضة وتزكية النفس وتصفية القلب وبعد عشر سنين انتهى إلى الإيمان أن الصوفية هم السالكون وأن سيرتهم أحسن السير وطريقتهم أصوب الطرق.. توفي الغزالي عام ٥٠٥هـ (١).

منهجه : - ينقسم إلى قسمين :

الأول : حدد الغزالي تحديدا جديدا لقواعد العقائد لمذهب الخلف من أهل السنة. ويعد المصنفون في الفرق أن في عهد الغزالي وصل الفكر الأشعري دور الإكتمال والإستقرار. وهذه القواعد هي:

التقديس ثم التصديق، ثم الاعتراف بالعجز ثم السكوت ثم الإمساك ثم الكف ثم التسليم لأهل المعرفة . وأنه يحتم النظر في حقيقة الذات الإلهية على العامة وقد أدرج ضمن العوام الأدباء والعلماء والمحدثين والمفسرين والفقهاء والمتكلمين وأجاز التأويل للراسخين في العلم وهم الأولياء الغارقون في بحار المعرفة المجردون عن دنيا الشهوات. (٢).

الثاني : تصنيفه في الإلهيات :-

١ - في ذات الله تعالى :- بأنه واحد لا شريك له، فرد لا مثيل له، صمد لا ضد له متوحد لا ند له، قديم لا أول له، أبدي لا نهاية له، لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال، هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم، ليس بجسم مصور، ولا جوهر محدود مقدر، لا يماثل الأجسام، لا يحده المقدار ولا تحويه

١- البداية والنهاية لابن كثير (١٨٥/٦).

٢- إجماع العوام عن علم الكلام ، للغزالي ص ٢٥٢

الأقطار، ولا تحيط به الجهات، مستوي على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراد، إستواءاً منزهاً عن المماسة والإستقرار والتمكن والتحول والإنتقال، وهو فوق العرش والسماء بل هو رفيع الدرجات على العرش وهو الآن على ما عليه كان مباين بصفاته عن خلقه... (١).

(٢) الصفات القديمة الأزلية عنده هي السبع الصفات. الحياة والعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام. حكم عليها بأنها قائمة بذاته لا يجوز أن يقوم شيء منها بغير ذاته.

- وأنها قديمة لأنها لو كانت حادثة كان القديم سبحانه محلاً للحوادث وهو محال.
- وأن الأسماء المشتقة لله تعالى من هذه الصفات السبع صادقة عليه أزلاً وأبداً فهو في القدم كان حياً قادراً عالماً سمياً وبصيراً متكلماً مريداً.
- وأما ما يشتق له من الأفعال كالرازق والخالق والمعز والمذل فقد اختلف في أنه فعال في الأزل أم لا؟ (٢).

(٣) في أفعال الله تعالى فيجوز أن يكلف عباده، بما يطيقون وما لا يطيقون.
- وأنه قادر على إيلاء الحيوان البرئ عن الجنائيات.
- وأنه لا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده.
- وأنه لا يجب عليه الثواب لعباده إن هم أطاعوه.
- وأنه لا يجب على العباد معرفة الله إن لم يرد الشرع بذلك. (٣).

١- كتاب الأربعين في أصول الدين، للغزالي ص ٣

٢- الاقتصاد في الاعتقاد، للغزالي ص ١١٩-١٦٧

٣- المرجع السابق ص ١٦٨-١٨٤.

محمد بن تومرت : (٤٨٥-٥٢٤ هـ) أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن تومرت المنعوت بالمهدي الهرغي، ينسب إلى الحسن بن علي بن أبي طالب والله أعلم (١) وهو من جبال السوس في أقصى بلاد المغرب، ونشأ هناك وتلقى ثقافته الأولى ثم ارتحل إلى الأندلس ثم إلى المشرق طلباً للعلم فانتهى إلى العراق، ولازم الإمام الغزالي ثلاث سنوات، وبشره بأنه سيكون له شأن عظيم، ثم ارتحل إلى المغرب بعد عشر سنوات وأسس دولة الموحدين دعا إلى التوحيد الخالص وتأويل الآيات التي تتعلق باستوائه تعالى على العرش ودعا إلى إتباع مذهب الأشعرية في الاعتقاد وأخذ عن المعتزلة بعض آرائهم، وأخذ عن الشيعة فكرة عصمة الإمام، وسمى أتباعه بالموحدين. وكان أول حاكم للدولة تلميذه عبد المؤمن.

أهم آرائه الكلامية:-

(١) الإفتتاح بالعلم وطرق العلم تنحصر في ثلاثة : الحس والعقل والسمع.

الحس على ثلاثة أقسام: متصل ومنفصل وما يجده الإنسان في نفسه.

والعقل على ثلاثة أقسام: واجب وجائز ومستحيل.

والسمع على ثلاثة أقسام: الكتاب والسنة والاجماع.

(٢) في العلم:

والعلم ينقسم إلى ثلاثة أقسام : العلم بالدين، والعلم بالدنيا والعلم بما

يتصل إليهما

والعلم بالدين على ثلاثة أقسام: العلم بالله، العلم بالرسول، والعلم بما

جاءت به الرسل. والعلم بالله ينقسم على ثلاثة أقسام:-

١- وفيات الأعيان : لابن خلكان (٤٦/٥)، موسوعة أعلام الفلسفة العرب والأجانب لروني إيلي

ألفا ج ١ / ١٣ ، ط ١ / ١٤١٢ هـ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت.

(١) العلم بما يجب له. (٢) العلم بما يجوز عليه. (٣) العلم بما يستحيل عليه.

فالعلم بما يجب له مفهومه على ثلاثة : الوجود والوحدانية والكمال.
والعلم بما يجوز عليه ثلاثة، إيجاد العلم، وإعدامه بعد وجوده، وإعادته
بعد إعدامه والعلم الذي يستحيل عليه ثلاثة: التشبيه، والتشريك،
والنقائص.

أما العلم بوجوده فينبني على نفي التشبيه، والتشبيه على ثلاثة أنواع:-
التقييد بالزمان والتقييد بالجنس. والأول : هو التغير، والثاني : هو التحيز ،
والثالث: هو التأليف.

والعلم بالوحدانية ينبي على نفي الشريك والشريك على ثلاثة أنواع:-
(١) الإتصال / وهو القول بتعدد الصفات لله فإنها غير ذاته ويفضي ذلك إلى
شرك الإتصال .

(٢) الانفصال / وهو القول بتعدد الآلهة ويؤدي إلى شرك الانفصال.
(٣) الحلول / وهو القول بتجسد الألوهية أو حلول اللاهوت في الناسوت وهو
شرك الحلول.

(٢) يجب التصديق برؤية الله من غير تشبيه ولا تكليف .
(٣) أن كل ما وجد من الخلائق سبق به قضاء الباري وقدره، الأرزاق مكتوبة
والآثار مكتوبة والأنفاس معدودة والآجال محدودة. وكل ما سبق به قضاؤه وقدره
واجب لامحالة من ظهورها كما سبق قضاء الباري سبحانه وقدرها في أزليته من
غير زيادة ولانقضان.

(٤) مع أن مذهب ابن تومرت هو الجبر الذي يقتضي القول بجواز تكليف
مالإيطاق في نطاق إطلاق مشيئة الله فقد خالف مشايخه من الأشاعرة فقال بعدم
جواز تكليف مالإيطاق وإنما التكليف في نطاق ما يحتمله المكلف.

هـ (الثواب والعقاب مرتبطان بالتكليف.

وظاهر مذهب ابن تومرت يتبنى موقف الأشاعرة تماما بصدد أفعال الله كما يتفق معهم بصدد مسائل أخرى. وقد كان الفضل لابن تومرت في نشر عقائد الأشاعرة في المغرب الأقصى والأندلس مع أنهم مالكية في الفقه (١).

الإمام الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ - ١١٥٣م) : هو أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، ولد ببلدة شهرستان بين نيسابور وخوارزم عام ٤٧٩هـ (٢) تنقل بين مراكز العلم في فارس وما حولها دارسا للعلوم الدينية ثم مدرسا لها ثم رحل إلى بغداد مدرسا في المدرسة النظامية عام (١٠هـ / ١١٦م) وشهرته كمؤرخ للفرق والديانات أكثر من شهرته كمتكلم، أما عن مصنفاته فانظر في الهامش (٣).

منهجه وآراؤه :

١ (في ذات الله تعالى أسمائه وصفاته: يرى الشهرستاني بأن البارئ تعالى واحد في ذاته لا قسم له، وواحد في صفاته لا شبيه له وواحد في أفعاله لا شريك

١- انظر: في علم الكلام دراسة فلسفية لآراء الفرق الإسلامية في أصول الدين، للأشاعرة، د/أحمد صبحي . ط ٨٢. م مؤسسة الثقافة الجامعية - الإسكندرية، الفرق الإسلاميين، عبدالرحمن بدوي ص ٢٥٠ - ٢٧٨.

٢- انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان ج١/٤٨٢، معجم البلدان لياقوت الحموي مادة شهرستان، لسان الميزان لابن حجر ج٥ / ٢٦٣، طبقات الشافعية للسبكي ج٤ / ٧٨، الوافي بالوفيات للسفدي ج٣ / ٢٧٨، مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده ج١ / ٢٦٤، الاعلام للزركلي ج ٦ / ٢١٥.

٣- أهم مؤلفاته / الملل والنحل، ونهاية الأقدام في علم الكلام، مصارعة الفلاسفة، وغيرها من الرسائل والمناظرات، انظر ثبت مؤلفاته في كتاب مصارعة الفلاسفة ص ١٨-٢٢

له، لا يشبه شيء من المخلوقات بوجه من وجوه المشابهة والمماثلة فليس الباري بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا في مكان ولا في زمان ولا هو قابل للأعراض ولا بمحل للحوادث وبهذا يبطل الشهرستاني وجوه التشبيه بينه وبين المخلوقات والحوادث والله مستغن عن المحل والحيز جميعاً لا أحد له ولا إجتماع ولا إفتراق وليس بداخل في العالم ولا خارجه أما التعطيل فإنه يرد على جميع الوجوه الذي يؤدي إلى تعطيل الباري أو تعطيل صفاته وأسمائه:-

مثل تعطيل الصنع عن الصانع وهو قول الدهرية أو تعطيل الصانع عن الصنع وهو قول الفلاسفة أو تعطيل الباري عن الصفات والأسماء أزلاً وهو مذهب الغالية من الشيعة والباطنية ويرد عليهم قائلاً: إن من أثبت صانعا وذكر إسماء له فإن الإشتراك في الأسماء لا يوجب إشتراكاً في المعاني وأن أسماء الباري تتلقى من السمع وقدورد السمع بأنه سبحانه علم قدير حي قيوم سميع بصير.

وهو بهذا يثبت لله تعالى الأسماء والصفات السبعة فقط. ويرد على المنكرين بتلك الصفات من المعتزلة والشيعة وغيرهم ويؤكد بأن تلك الصفات قديمة أزلية وأن كلامه أزلي أيضاً (١).

(٣) وأن الحسن والقبح واجب شرعاً وليس عقلاً.

(٤) وأنه يبطل القول في أفعال الله تعالى بالعلة أو بالصلاح والأصلح.

(٥) ثم تكلم عن الجوهر والفرد وأثبت إلى أن الجسم ينتهي بالتجزئة إلى حد لا يقبل الوصف بالتجزئي وهو ما يسمى بنظرية الذرة. (٢).

١- انظر نهاية الإقدام في علم الكلام للشهرستاني (٩٠ - ٣٥٥).

٢- أنظر الموضوع في ملحق نهاية الإقدام ص ٥٠٥-٥١٧. وكذلك في دراسات في الفرق

- فخر الدين الرازي :- هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين بن علي تيمي القبيلة، ولد في مدينة هراة إحدى مدن الري في طبرستان عام ٥٤٣هـ، لقب بفخر الدين بعد شهرته بين الناس، تلقى علوم الفقه والأصول على والده ضياء الدين، شافعيًا في الفروع، أشعريًا في الأصول، تتلمذ في الكلام والحكمة وأصول الفقه على مجد الدين الجيلي الذي تتلمذ عليه السهروردي المقتول صاحب الفلسفة الاشرافية، ولازم الجيلي وعرف منه فلسفة الفارابي وابن سينا وانعكس ذلك على مؤلفاته وعلى مذهبه الأشعري، فهو مفسر متكلم فقيه فيلسوف طبيب واعظ أصولي كيميائي، ولكن شهرته كمفسر ثم متكلم، أول من استحدث التفسير الكوني للآيات مستعينًا بالفلسفة والمنطق والعلم، ينتصر للمذهب الشافعي في آيات التشريع ليرد على المعتزلة والشيعة وخصوم الأشاعرة في آيات الإعتقاد جاب البلاد وناظر العلماء، واتصل بالأمرء والسلطين وانتقاداته لمذهب الكرامية أثارت الناس فخرج من بلاد ماوراء النهر إلى بلدة الري وبعد إتصالاته بالسلطين وأسفاره رجع إلى بلدة هراة واشتغل بالتدريس والوعظ يقصده جميع طبقات الناس قال ابن خلكان «فاق أهل زمانه في علم الكلام والمعقولات وعلوم الأوائل وكان يلحقه الوجد حال الوعظ فيبكي ويندم على حياته وينشد تلك الأبيات .

نهاية إقدام العقول عقال وأكثر سعي العالمين ضلال

وأرواحنا في وحشة من أجسامنا وحاصل دنيانا أذى ووبال

ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

فتاب من أيام شبابه وتمنى أن يكون قنع الايمان كإيمان عجائز نيسابور ثم تاب
واستغفر ومات أول عيد الفطر من عام ٦٠٦ هـ (١) .

١- انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان ج ٣ / ٣٨١، شذارات الذهب لابن العماد ج ٥ / ٢١، الكامل في التاريخ لابن الأثير ج ١٢ / ١٢٠، طبقات الشافعية للسبكي ج ٥ / ٣٣، النجوم الزاهرة لابن تغري بردي ج ٦ / ١٩٧، كشف الظنون حاجي خليفة ج ٢ / ٤٥٢.

آراؤه :-

١ - التوسع في المقدمات والمصطلحات المقتبسة من كلام الفلاسفة في الطبيعيات والإلهيات كالإشارة إلى تعريف الواجب والممكن والإستدلال على وجود الله بدليل الإمكان

٢ - لم ير الرازي أن بطلان الدليل يؤذن ببطلان المدلول كما كان يرى الباقلاني.

ويقدم إثني عشر إعتراضاً على أدلة الأشعري على إمكان رؤية الله ومع ذلك فهو يؤكد الرؤية ويؤكد ابن خلدون أن هذه طريقة المتأخرين المباشرة لطريقة المتقدمين.

٣ / يرى أن الإقتباس من كلام الفلاسفة لايحول دون نقدهم فيما خالفوا فيه العقائد الإيمانية فهو أشعري المذهب مضموناً، فلسفي المنهج قالباً. ومن عنده إبتدأ الخلط بين مسائل الكلام والفلسفة.

٤ / يرى أن العقل مرجح على النقل لأن ترجيح النقل على العقل يقتضي القبح في العقل المستلزم للقبح في النقل، إذ النقل مستند العقل مفتقر إليه، فالنقل مثلاً يستند إلى صدق الرسول، ولا يعرف صدق الرسول إلا بالعقل ولهذا لا يمكن إثبات صدق الرسول بالنقل.

وإذا عارضت الظواهر النقلية براهين العقل، أوقامت الدلائل العقلية القاطعة على ثبوت شيء ثم وجدنا أدلة النقل يشعر ظاهرها بخلاف ذلك، فانه باطل أن تصدق الظواهر النقلية وتكذب الظواهر العقلية، لأنه لايمكننا أن نعرف صحة الظواهر النقلية إلا إذا عرفنا بالدلائل العقلية إثبات الصانع وصفاته وكيفية دلالة المعجزة على صدق الرسول ، وإذا لم تثبت هذه الأصول خرجت الدلائل النقلية عن كونها مفيدة، فالقبح في العقل لتصحيح النقل يفضي

إلى القدر والنقل معا (١).

١٥ معرفة الله واجبة بالنظر ويستدل على النظر بأدلة الوجود والإمكان والحدوث (٢).

٦ / صفات الله: الألفاظ الدالة على صفات الله ثلاثة أقسام:-

١ - ما يدل على صفة ثابتة في حق الله تعالى قطعا، وهي على ثلاثة أقسام:-

أ / ما يجوز ذكرها مفردا أو مضافا كقوله أنه موجود وشيء وأزلي

وقديم .

ب / ما يجوز ذكرها مفردا ولا يجوز ذكره مضافا فيقال ياخالق، ولا يقال

ياخالق الخنازير.

ج / ما يجوز ذكرها مضافا ولا يجوز ذكرها مفردا فلا يقال يامشيء يامنزل

يامحرك.

٢ - ما يمنع ثبوتها في حق الله تعالى ولا يجوز إطلاقها عليه وإن ورد بها السمع

وجب تأويلها كلفظ النزول والصورة والمجئ.

٣ - أمور ثابتة في حق الله تعالى ولكنها مقرونة بكيفيات يمنع ثبوتها حيث

المسمى مركب من أمور ثابتة في حق الله تعالى ومن كيفية يمتنع ثبوتها لله تعالى

كالمكر والخداع والإستهزاء فلا يصح إطلاقها لله تعالى وإن ورد التوقف به

أطلقناه في حق الله تعالى بعين ذلك اللفظ (٣).

وتنقسم الصفات إلى صفات ذاتية ومعنوية و فعلية :-

فالذاتية : هي الدالة على الذات كالوجود والشيء القديم.

١- محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين، للرازي ص ٣٢ طبعة الحسينية.

٢- المرجع السابق ص ٨٤.

٣- لوامع البينات شرح أسماء الله والصفات للرازي ص ١٧ - ١٨.

وأما الجوهر فلا يجوز إطلاقه لفظاً إن قصد بالجوهر ما هو متحيز أوله مقدار وكمية، أما إن قصد به القائم بذاته فنحن نسميه بهذا المعنى جوهرًا فالمعنى صواب ولكن اللفظ خطأ، ومرد أسماء الله إلى السمع، والله تعالى منزّه عن المكان والجهة والحيز غير حال في العالم ولا مباين عنه في شيء ومعرفة كنه الذات أعلى وأجل وأغمض من معرفة كنه الصفات فإذا عزلنا الوهم والخيال عن معرفة الصفات والأفعال فلأن نعزلهما في معرفة الذات أولى وأحرى (١).

فالمعنوية : هي الدالة على معان قائمة بذات الله تعالى كقولنا عالم قادر حي مريد سمع بصير متكلم ولا يصح صرف هذه الألفاظ إلى المجاز كما هو رأي المعتزلة حيث قالت أن السمع والبصر صفتان زائدتان على العلم فصرفها إلى العلم مجاز ولا يصح ذلك إلا عند العارض وعلى الخصم أن يقيم الحجة على إمتناع إتيان سببانه بالسمع والبصر.

أما الفعلية : هي الألفاظ الدالة على صدور أثر من آثار قدرته تعالى ثم ناقش رأي المعتزلة في صفات الفعل هل هي قديمة أم حادثة ؟.

٧ / أفعال الله تعالى لا تكون لأجل أغراض فهي توقيفية وليست توفيقية فلا تعليل لأفعال الله ولا يجب أن تكون أفعاله معللة، وإلا لكانت عليه، وتلك العلة معللة بعلّة أخرى وللزم التسلسل وإنما لا بد من الإنتهاء إلى ما لا يكون معللاً (٢) ونحن نكتفي بهذا وسنتعرض لآرائه في الأفعال الإلهية بشيء من التفصيل في الفصول القادمة.

١- أساس التقديس في علم الكلام للرازي ص ٢٦

٢- معالم أصول الدين للرازي ص ٨٣ - ٨٥، ونهاية العقول، للرازي أيضا ج ٢ ص ٦٠.

عضد الدين الإيجي : هو عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار بن أحمد الإيجي الشيرازي (١) ولد عام ٧٩٨هـ في شيراز، لازم الشيخ زين الدين الهنكي تلميذ البيضاوي، غضب عليه صاحب كرمان لنزاع بينه وبين الأبهرى فحبس وبقي في الحبس إلى أن مات عام ٧٥٦هـ من أشهر تلاميذه (سعد الدين التفتازاني (٢)) من أهم مؤلفاته كتابه المواقف ومع الإيجي يصل علم الكلام عند الأشاعرة ذروته وتمامه وكماله فكتابه المواقف هذا مع شرح الجرجاني عليه يتميز بنسق متكامل في عرض الموضوعات وترتيب محكم لم يتمكن متكلم أشعري من بعده أن يزيد عليه فضلاً عن أن يجاربه، فهو يوازي القاضي عبد الجبار لدى المعتزلة عند الأشاعرة.

ثم بدأ من بعد الإيجي فترة التدهور والانحطاط وبدأ عصر الشروح والحواشيء والامتون والأراجيز، وهو ما حصل فعلاً حتى وقتنا الحاضر في القرن العشرين الميلادي.

آراءه :-

- ١ / وجوب النظر في معرفة الله تعالى وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.
 - ٢ / إفادة الأدلة النقلية اليقين متوقف على عدم معارضتها للأدلة العقلية.
 - ٣ / إثبات الصانع بأدلة الحدوث والإمكان وواجب الوجود.
- فإذا ثبت أنه تعالى واجب فقد ثبت أنه أزلي أبدي وأن ذاته مخالفة لسائر الذوات.

١- أنظر: طبقات الشافعية للسبكي ج١/٦، ١٠٨، بغية الوعاه في طبقات اللغويين والنحاه للجلال الدين السيوطي ص ٢٩٦، مفتاح السعادة ج١، ١٦٩، الأعلام للزركلي ج ٣/٢٩٥.

٢- أنظر ترجمته : الدرر الكامنة لابن حجر ج٤/٣٥٠، مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده ج١/١٦٥، بغية الوعاه لجلال الدين السيوطي ص ٣٩١، الأعلام للزركلي ج٧/ ٢١٩، وسنذكر آراءه في مبحث المناقشات .

٤ / في أفعال الله تعالى له مقاصد:-

منها: / أن أفعال العباد الإختيارية واقعة بقدرة الله تعالى وحدها وليس للعبد قدرة فيها.

ومنها/ إبطال التوليد لأن جميع الممكنات إلى الله تعالى إبتداء .

ومنها/ أنه تعالى مرید لجميع الكائنات غير مرید لما لا يكون.

ومنها/ أن الحسن ما حسنه الشرع والقبيح مانهى عنه الشرع ولاحكم للعقل في حسن الأشياء وقبحها.

ومنها / أن الله تعالى لايفعل القبح وأنه يجوز تكليف ما لايطاق فهو يفعل مايشاء ويحكم مايريد لامعقب لحكمه.

ومنها/ أن أفعاله تعالى ليست معلة بالأعراض لأنه لوكان فعله تعالى لغرض لكان ناقصا لذاته مستكমা بتحصيل ذلك الغرض... (١).

وأما ما بعد مرحلة الإيجي فهو عصر الشروح، والحواشي، والمختصرات والأراجيز، والمتون (٢).

هذه بعض الوقفات على مبحث أصل الإفتراق في هذا الباب وقد تكلمنا فيها عن أهم فرقتين كلاميتين كان لها ثقلها ووزنها في الخوض في الأفعال الإلهية، وسيوضح لنا الأمر بشكل مفصل مع بيان موقف أهل السنة والجماعة من تلك الآراء في المباحث القادمة، وهناك فرق أخرى كانت لها آراؤها أثرتنا عدم ذكرها للإطالة، ولأنها لاتخرج في مجملها عن آراء الفرقتين السابقتين، وأما ما اختلفت فيها هذه الفرق من آراء فسنذكرها في أماكنها في مباحث المناقشات بإذن الله تعالى .

١- المواقف في علم الكلام للإيجي (٣١١ - ٣٣٢)

٢- أنظر : متن السنوسية، للسنوسي المتوفى سنة ٨٩٥هـ، واسم كتابه عقيدة أهل التوحيد الصغرى، وجوهرة التوحيد للشيخ إبراهيم اللقاني، المتوفى سنة ١٠٤١هـ، وأرجوزة الدرديري المسمى بـ (الخريدة البهية)، وحشو الإعتقاد في كتاب تحفة المرید حاشية جوهرة التوحيد للباجوري، المتوفى سنة ١٢٧٧هـ، وغيرها من الحواشي.

المسألة السادسة: الأسباب التي أدت لنشر مذهب الأشاعرة :-

نعلم يقينا أن عقائد الأشاعرة لاتسمح بأن تكون عقيدة راسخة لجمهور المسلمين على مدى السنين والقرون مع مافيهها من إحالات وتأويلات عقلانية بعيدة كل البعد عن منهج السلف وسنرى ذلك عند مناقشاتنا لهم، ولكن مع ذلك، ما هو السبب الذي أدى إلى إنتشار مذهبهم دون المذاهب الأخرى ؟

إن سبب إنتشار مذهب الأشعرية يعود للأمور التالية:-

١ (نشأة المذهب في بغداد- حيث موطن الثقافات والأفكار والعقائد المختلفة - أدى إلى تفوق هذا المذهب على المذاهب الأخرى وخاصة بعد إنتصاراته على المعتزلة والرد على آرائهم الباطلة بالمنهج الكلامي العقلاني الذي أنشأه الكلابي وجماعته والتي سميت فيما بعد بالصفاتية أو الكلابية.

٢ (دعم الملوك والأمراء وأصحاب السلطة لهم، باعتبار أنهم يمثلون مذهب أهل السنة والجماعة كعمل الدولة الأيوبية على سائر مملكتها، وكذلك نظام الملك وزير الحاكم السلجوقي في بلاد ماوراء النهرين، وعمل محمد بن تومرت في المغرب والأندلس، وكذلك عمل السلطان طغرل بك في خراسان.

٣ (كسب قلوب ومودة جمهور المسلمين وعاطفتهم حيث ردوا هؤلاء على المعتزلة الذين فتنوا الناس وقتلوهم وامتحنوهم في دينهم وخاصة حادثة محنة الإمام أحمد بن حنبل وأنهم دائما في مناظراتهم ومواعظهم يؤكدون بقولهم هذا رأي وقول أئمة السلف...)

٤ (ساعد في إنتشار المذهب ظهور بعض العلماء والمفكرين الأفاضل بالدفاع عن عقيدة الأشاعرة كالإمام الباقلاني والجويني والغزالي والرازي وغيرهم.

٥ (إلتماس الحلول الوسطى والتوفيق بين عقلانية المعتزلة وآراء السلف في أمور العقيدة، وبين أهل الحديث وأهل الرأي في الفقه، وبين الفقهاء

والصوفية في الشريعة وبين الدين والفلسفة في الحكمة، والتي عرفت فيما بعد بالمدارس التوفيقية.

وبعد سرد التسلسل التاريخي لظهور فتنة الخوض في أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته لدى الفرق الكلامية، وبعد بيان مراحل تطور ونشأة المذاهب والفرق الكلامية (المعتزلة والأشاعرة) وبعد بيان آراء بعض رجالها في هذه القضايا عامة، وبعد بيان الأسباب التي أدت إلى إنتشار بعض المذاهب بين أهل السنة والجماعة نأتي الآن فنسأل ونقول : لماذا اختلفت آراء المعتزلة وآراء الأشاعرة أمام آراء أهل السنة والجماعة في قضايا التوحيد وأصول الدين ؟

ولماذا اختلفت آراء كل شخصية عن الشخصية الأخرى في الفرقة الواحدة ؟ ومن أين استمد هؤلاء آراءهم ؟ ومن كانوا يقصدون بهذه الآراء ؟ هل كانوا يقصدون الفلاسفة والرد عليهم أم غيرهم ؟ وكذلك من أين استقت كل فرقة قواعدها الكلامية في تأسيس مناهجها في القضايا الإلهية ؟

ثم السؤال المهم أيضا :

ما هو المدخل الرئيسي لدى الفلاسفة والفرق الكلامية في قضية أزلية وأبدية أفعال الله تعالى بالذات ؟ وللإجابة عن هذه الأسئلة نقول :

إن الإجابات المفصلة لجوهر الإختلاف بين الآراء لدى الفرق الكلامية والفلاسفة وبين آراء الشخصيات المتعددة في الفرقة الواحدة تجاه هذه القضايا بالتفصيل سيكون في المباحث القادمة.

ولهذا عرضنا في الصفحات السابقة - باختصار - عن بعض آراء الشخصيات في فرقتي المعتزلة والأشاعرة ومررنا عليها مروراً عاماً من غير تحليل ومناقشة

لأننا أردنا هنا العرض التاريخي التحليلي بالتسلسل الفكري للخوض في أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته وبقية أبواب ومسائل التوحيد عامة. وسوف نخصص لكل فرقة مبحثاً نعرض فيه أهم الآراء بالنسبة لأزلية وأبدية أفعال الله تعالى ثم نقوم بالمناقشة والتحليل .

والذي نود ذكره هنا هو أن الخوض في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى بشكل منظم ومقعد لم يظهر ابتداءً إلا من عند الفلاسفة. فالحديث في هذه القضايا بالتفصيل مرتبط بكلام الفلاسفة وأرائهم في إثبات واجب الوجود وتصورهم له، ثم قضية متابعة الفلاسفة الإسلاميين لهم. وهل ارتفقوا على أزلية وأبدية العالم؟ وهل هو متقدم مع الله تعالى تقدم ذات وفعل؟ أم أن العالم قديم، وأفعاله قديمة؟ وماذا كان موقف المتكلمين من نظرية الفلاسفة هذه؟

هل اتبعوهم؟ أم خالفوهم؟ فإن خالفوهم فماذا كان رد الفلاسفة عليهم؟ وهل اتفقت المعتزلة والأشاعرة في الرد على الفلاسفة؟ أم أن كل فرقة اتخذت لها طريقاً ومسلماً في الرد يختلف عن الأخرى ثم ما موقف أهل السنة والجماعة من هذه الردود؟ وما موقف كل من الفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة من الأفعال الإلهية من ناحية أزليتها وأبديتها ومن ناحية تجدها بين وقت وآخر؟ وهل هناك علاقة للإرادة والقدرة والخلق والإيجاد لهذه القضية؟

وحتى تتضح هذه الأمور، ومناقشة أهل السنة والجماعة لهذه الآراء فإننا نخصص المبحث القادم لعرض رأي الفلاسفة ومناقشته، والمبحث الذي يليه في بيان رأي المعتزلة ومناقشته، والمبحث الذي يليه في بيان رأي الأشاعرة ومناقشة رأيهم. وننتقل الآن إلى المبحث الثاني.

المبحث الثاني : رأي الفلاسفة في أفعال الله تعالى:

ويشتمل على تمهيد ومطلبين :-

تمهيد : أفعال الله تعالى عند فلاسفة الإغريق .

المطلب الأول : أفعال الله تعالى عند فلاسفة الإسلاميين .

المطلب الثاني : مناقشة الفلاسفة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى.

تمهيد: أفعال الله تعالى عند فلاسفة الإغريق :-

دلت الأخبار والنصوص والمصنفات العديدة على أن فلاسفة الإغريق، هم أول من تكلم في أزلية أفعال الله تعالى، بناءً على تصورهم في قدم العالم، أو قدم المادة الأولى التي تكونت منها أجزاء العالم (١).

فهذا (هرقليطس) (٤٧٥-٥٤٠) يقول بالدور العام المتكرر الذي لا بداية له ولانهاية ، ومن قبله قال به تلميذ طاليس أنكسيمندريس (١١٠ - ٤٥٧) (٢) كما كان أفلاطون يرى أن المادة قديمة، كانت في حال من الفوضى، وأن الله نظمها (٣) وجاء في نظرية أفلوطين (٤) : في الفيض التي تقول (إن الله تعالى هو الواحد الأوحد المطلق اللامتناهي وهو لا يتصف بأية صفة إيجابية، لأنه يخالف كل شيء، ويسمو على كل شيء ،... وهو حضور دائم بذاته أمام ذاته، وهو لا يخضع للوجود، لأنه مصدر كل وجود، ... وهذا الواحد لا يمكن أن يظل غارقاً في وحدته إلى الأبد، لكن يشع منه نور ينتشر فيفيض على ما حوله دون أن ينقص منه شيء... وينتج عنه إنبثاق شبيه له هو الأَقنوم الثاني أو العقل، ألا ترى إلى الحرارة التي تشع من اللهب، إنها شبيهة باللهب لكنها أقل كمالاً منه... وهذا الأَقنوم يشبه الواحد في وحدته، ولكنه يقبل الكثرة ، فيتأمل ذاته فيصدر عنه، أَقنوم ثالث وهو النفس الكلية ، أو نفس العالم التي ينشأ عنها المكان

- ١- يوسف كرم : تاريخ الفلسفة اليونانية، ص ٧٨، الطبعة الخامسة، النهضة المصرية ٦٦٩١
- ٢- المرجع السابق ص ١٤، ١٥، ١٧، ١٨، وانظر: مسوعة أعلام الفلسفة لروني إيلي ألفاج-١/ ٢٥٨-١٠٦ ط ١٤١٢/١ هـ نشر دار الكتب العلمية بيروت، تاريخ الفلسفة الأوروبية في العصر الوسيط ليوسف كرم ص ٤٠، ١٨٢ ط / دار القلم بيروت، الفلسفة الإغريقية د / محمد غلاب ج / ص ٧١ - ٧٣.
- ٣- د/ أحمد فؤاد الأهواني: أفلاطون، ص ١٣٠، طبعة دار المعارف بمصر، يوسف كرم ص ٨٤.
- ٤- أنظر ترجمته : في مسوعة أعلام الفلسفة ج١/ ١٠٦-١٠٨

والزمان ، وبذلك تكون قابلة للكثرة الحسية... الخ(١) والناظر فى كتب فلاسفة الإغريق فى الإلهيات عامة يجدهم يقولون بأزلية أفعال الله تعالى بناءً على تصورهم أن الله تعالى علة تامة، وأن أفعاله لازمة له، فالعالم كله قديم عندهم، وقدموا البراهين والحجج على ذلك.

فوجب الوجود عندهم: أنه حي بذاته باق بذاته، عالم بذاته، لايعتريه تغيير، وتأثر من غيره ، فهو تعالى غير محتاج إلى غيره، ولا متغير بسبب من غيره، سواء كان التغير زمانياً، أو مكانياً، ولهذا فأفعاله أزلية ، وحركات العالم أزلية.

وممن اشتهر بإثبات قدم العالم وقدم الحجج والبراهين على ذلك بعد أرسطو(٢) أبرقلس (٣) ، وقدم ذكر هذه الحجج الشهرستاني فى كتابه الملل والنحل وقام بالرد عليها، وذكرها د/عبدالرحمن بدوى فى كتابه الأفلاطونية المحدثة عند العرب، وقد ترجمت هذه الحجج من اليونانية إلى العربية، على يد إسحاق بن حنين ، وأول من رد على أبرقلس يحيى النحوي فى كتابه: (الرد على أبرقلس) وقد تأثر بكتاب يحيى النحوي الإمام الغزالي فى كتابه تهافت الفلاسفة فى رده على الفلاسفة القائلين بقدم العالم ، وتأثر كذلك به أبو البركات البغدادي فى كتابه المعتبر (٤)والذي يهمنى هنا أن فلاسفة الإغريق كانوا

١- د/ يحيى هو يدي: دراسات فى علم الكلام ص ٢٠٤، نقلا عن كتاب (الإيضاح فى الخير المحض) لأرسطو والذي نشره د/عبدالرحمن بدوى فى كتابه (الأفلاطونية المحدثة عند العرب).

٢- أنظر ترجمته: فى موسوعة أعلام الفلسفة ج١/٧٢

٣- أنظر ترجمته: فى أعلام الفلسفة ج١/٨

٤- أنظر: د/ عبدالرحمن بدوى الأفلاطونية المحدثة عند العرب ص٧٩ والشهرستاني فى الملل والنحل ص ٣٧٦، ٤٠٤ ، ود/ يحيى هو يدي، دراسات، فى علم الكلام والفلسفة ص ١٦٣، ٢٠٢، المعتبر لأبى البركات البغدادي ص١٩٨، الطبيعة: أرسطوطاليس ج١/ص ٥، ترجمة اسحاق حنين، تحقيق د/عبدالرحمن بدوى ط ١٣٨٤، الدار القومية - القاهرة، مكتبة البحث العلمى، رقم

يصرحون بقدوم العالم ، وأن العالم أزلي وأن الجسم المستدير المتحرك حركة دائرية هو أزلي ولاوقوف لحركته، كما ثبت هذا عن أرسطو وغيره (١) ولكن هل كان هذا هو رأي جميع فلاسفة الإغريق؟ والجواب لا . فقد كان من أوائل فلاسفة الإغريق من يرى بحدوث موجودات العالم بمبادئها، وبسائطها ومركباتها. (٢).

وإذا كنا قد عرضنا آراء فلاسفة الإغريق في أزلية أفعال الله تعالى القائلين بالأزلية، والقدم، والنافين لحدوث أفعال الله تعالى، والنافين كذلك لقيام الحوادث بذات الله تعالى ، كل ذلك من أجل صفات واجب الوجود التام من كل وجه، الذي لايعتريه أى تغيير، أقول إذا كانوا كذلك فما هو رأي الفلاسفة الإسلاميين الذين حاولوا الجمع بين الفلسفة والدين؟ هذا ما سنعرفه في الصفحات القادمة.

المطلب الأول: أفعال الله تعالى عند الفلاسفة الإسلاميين:-

لقد إقتفى الفلاسفة الإسلاميون ، أثر أرسطوا و أشياعه في القول بقدوم العالم وبالتالي القول بقدوم أفعال الله تعالى ، وأنها أزلية بأزلية الله تعالى، مقارنة المفعول لفاعله، والعلة لمعلولها (٣) وتبنوا نظرية الصدور الأفلاطونية أو نظرية الفيض الأفلاطونية في تدعيم رأيهم ، ويعتبر الفارابي : أبو نصر محمد بن محمد بن طرخان (٢٥٩، ٣٣٩) هـ أول فيلسوف إسلامي تأثر في فلسفته بنظرية

١- الشهرستاني: الملل والنحل ص ٣٧٩ - ٣٨٥، د/عبدالرحمن بدوي: أرسطو عند العرب ص ٨

الطبعة الثانية ١٩٧٨م

٢- الشهرستاني: مصارع الفلاسفة ص ٩٧، تحقيق سهير محمد مختار

٣- لأن الأزلى يستحيل أن يكون فعلا لفاعل مختار، ولما كان المبدأ الأول عندهم أزليا حكموا

بكون العالم الذي هو فعله أزليا .

الفيض الأفلاطونية (١) وأثبت القول بقدم أفعال الله تعالى ، وتابعه الفلاسفة من بعده في ما ذهب إليه مع توضيح وتوسيع للفكرة.

وإذا تأملنا منهج الفلاسفة الإسلاميين فيما ذهبوا إليه من آراء نجد أنهم قد بدؤوا فكرتهم بنظرتهم إلى الوجود، حيث قسموه إلى وجود ممكن وهو واجب الوجود بالغير، وإلى وجود واجب وهو واجب الوجود بالذات. يصور الفارابي ذلك فيقول : (إن الوجود على ضربين: أحدهما: إذا اعتبر ذاته لم يجب وجوده ويسمى ممكن الوجود.

الثاني: إذا اعتبر ذاته وجب وجوده، ويسمى واجب الوجود، وإذا كان ممكن الوجود إذا فرضناه غير موجود لم يلزم منه المحال، ولا غنى بوجوده عن علة ، فإذا صار واجب الوجود بغيره.. ثم يقول: فيلزم من هذا أنه كان مما لم يزل ممكن الوجود بذاته، واجب الوجود بغيره (٢).

وخلاصة هذا النص أن الممكن متأرجح بين الوجوب بالغير والاستحالة بالغير فإن وجد فبعلة أوجدته ويكون في تلك الحالة واجب الوجود، وإن عدم فبعلة : هي عدم علة الوجود. مع العلم بأنهم يجعلون المراد بالممكن هو المحكوم عليه بدوام الوجود بدوام علته وهو المادة الأولى الأزلية (أصل العالم) وهذا يعني أن الفلاسفة لا يمنعون تعاقب الكون والفساد على الحوادث الزمانية، ويفهم من ذلك من تقسيمهم للقديم إلى :-

- قديم بالذات : وهو الذي ليس لذاته مبدأ

- قديم بالزمان: وهو الذي لا أول لوجوده.

وتقسميهم للحوادث إلى :

- حادث بالذات : وهو الذي لذاته مبدأ .

١- أنظر : موسوعة أعلام الفلسفة ج ٢/ ١٢٦، ابن خلكان : وفيات الأعيان، ج ١، ص ٧٦، للزكريا
 كافي علماء الإسلام لابن أبي عمير، ط ١٩٦٥ م
 الأعلام ج ٧ ص ٢٠

٢- الفارابي: عيون المسائل، ص ٤ مطبعة المؤيد، نشر المكتبة السلفية ١٩١٠م

- حادث بالزمان وهو الذي لزمانه إبتداء (١).

فالقديم بالزمان: هو بعينه الحادث الذاتي وهو المادة الأولى الأزلية (أصل العالم) وهو المقصود دائما بوصف الأزلية ودوام الوجود لدوام علته التامة المباشرة وهو الله تعالى واجب الوجود بذاته.

أما الحادث الزماني وهو موضوع الفساد فليس معلولا مباشرا لواجب الوجود بذاته بل هو صادر عن الله بتوسط موجود آخر وهي العقول التي صدرت عن الله من الأول إلى العاشر.

ويفهم مما سبق أن الفارابي وابن سينا وغيرهم من الفلاسفة الإسلاميين يرون بضرورة وجود الممكن وأزليته، وأن ممكن الوجود يجب وجوده مع وجود السبب ولا يمكن أن يتصور عدمه وعلته التامة.

وهذا ما يؤكد الفارابي في فصوص الحكم فيقول: (الماهية المعلومة لا يمتنع وجودها من ذاتها وإلا لم توجد، ولا يجب وجودها بذاتها وإلا لم تكن معلولة، فهي في حد ذاتها ممكنة الوجود ويجب بشرط مبدئها وتمتنع بشرط لا مبدئها...) (٢) ومن ثم ذهبوا إلى إصدار واعتناق آراء محدثة في أفعال الله تعالى نذكر منها ما يخص موضوعنا:-

منها أنهم لما تناولوا أفعاله تعالى هل هي أزلية أبدية، أكدوا القول على أنه تعالى متصف بعدة صفات كلها تؤكد وتقرر كونه تعالى علة تامة أزلية لا يجوز قيام أمر حادث بذاته تعالى وأنه واجب الوجود من جميع جهاته، ولا يتأخر عن وجوده وجود منتظر ولا إرادة منتظرة، ولا علم منتظر، ولا صفة من الصفات التي تكون لذاته منتظرة (٣).

ومن هنا أنهم يجعلون واجب الوجود ثابت لا يتغير، لأن معنى التغير: حدوث صفة

١- ابن سينا: النجاة، ص ٣٥٥، مطبعة السعادة مصر - ١٣٣١هـ.

٢- الفارابي: فصوص الحكم ص ١٢٦ - ١٢٨ ضمن كتاب المجموع مطبعة الخانجي ١٩٠٧م.

٣- انظر ابن سينا: النجاة ص ٣٧٢، الفارابي: آراء أهل المدينة الفاضلة ص ١٨.

لم تكن أو زوال صفة وحدث أخرى (١).

ومنها أنهم ينفون التركيب والانقسام عن واجب الوجود أياً كان نوعه (٢). وإذا كان القديم بالزمان هو الحادث بالذات ، وهو المادة الأولى الأزلية ، لايقوم بذاته حادث فهو تام من جميع الوجوه. فلا يجوز أن يتأخر عنه شيء من أوصاف كماله وجلاله ذاتيا أو فعليا فأفعاله أزلية لأن القول بحدوث أفعاله يقتضي التركيب والتغير ولهذا نفوا عن الله تعالى الصدور لأكثر من واحد متابعة للنظرية الإفلاطونية ولشبهة التركيب والتغير والتكثر، فقالوا لا يصدر عن الواحد إلا واحد، ولو صدر عنه إثنان لاقتضى إثنينية في ذات الواحد فمادام الأول واحداً يجب أن يكون الصادر عنه واحداً.

يقول ابن سينا (٣) : (.... أول الموجودات عن العلة الأولى واحد بالعدد، وذاته وماهيته موجودة لافي مادة ... بل المعلول الأول عقل محض ..) (٤)

ويقول أيضا: (تكثر الاعتبارات والجهات ممتنع في المبدأ الأول، لأنه واحد من كل جهة، مثال عن أن يشمل على حيثيات مختلفة، واعتبارات متكررة فإذن لم يمكن أن يصدر عنه أكثر من واحد) (٥).

يقول الإمام الغزالي : (قال الفلاسفة: إن الله متقدم على العالم بالإتفاق، فإن أريد أنه متقدم عليه بالذات، بالزمان، لزم أن يكون الله والعالم قديمين أو

١- أنظر آراء أهل المدينة الفاضلة ص ١٩ للفارابي

٢- ابن سينا: النجاة ص ٣٧١، الإشارات والتنبيهات ص ٤٤، شرح الطوسي على الإشارات ص ٤٤ القسم الثالث

٣- انظر: موسوعة أعلام الفلسفة ج ١/ ٢٨

٤- النجاة : ص ٣١٢- ٣١٣ الشفاء ، ص ٤٠٤، الرسالة العرشية ص ١٥، مقاصد الفلاسفة للغزالي ص ٢١٦ طبعة دار المعارف ١٩٦١، الأمدي : غاية المرام تحقيق حسن محمد عبد اللطيف ، ص ٢٠٤، أبحاث الأفكار ج ١ ص ٢١٨، الملل والنحل ص ٥١٤،

٥- الإشارات القسم الثالث والرابع ص ٦٤٦، ٦٤٧.

حادثين، وكونهما حادثين محال، فثبت أن الله والعالم قديمان الخ(١). ويتعلل الفلاسفة على مبادئهم هذه في صدور العالم، بأنه : لو فرض أن الباري تعالى لم يصدر عنه العالم في الأزل ، بل صدر عنه فيما لايزال، فمعنى ذلك : عدم وجود مرجح للوجود أزلاً ، بل إن هذا الوجود مجرد إمكان صرف، فإذا حدث العالم مثلاً على رأى المتكلمين - بعد ذلك لم يخل أحد أمرين:-

إما أن يتجدد مرجح يقتضي الوجود بعد أن لم يكن وإما لم يتجدد مرجح - فإن لم يتجدد مرجح، ولم يتميز حالة الترك على حالة الفعل في الفاعل فإن العالم سيبقى على الإمكان الصرف ، أو يلزم الترجيح بلا مرجح، وعدم الترجيح بلا مرجح أصل هام في دليل إثبات الواجب .

وأما إن تجدد مرجح وتميزت حالة الفعل على حالة الترك في الفاعل، فالفلاسفة يوجهون أسئلة لهذا الحدوث فيقولون:-

لِمَ لَمْ يحدث العالم قبل حدوثه؟ ويقولون يستحيل أن يكون ذلك لعجز القديم عن الإيجاد أزلاً، أو يكون لاستحالة وجود العالم أزلاً.

فإن الأول يؤدي إلى أن ينقلب القديم الواجب من العجز إلى القدرة.

والثاني يؤدي إلى أن ينقلب العالم من الإستحالة إلى الإمكان وكلاهما محال. ويستحيل كذلك أن يحال عدم الإيجاد أزلاً إلى نفي الغرض أزلاً ، ثم تجدد غرض ، أو يحال على فقدان آلة ثم وجودها، لأن الباري تعالى لايفعل لغرض ولا بواسطة آلة.

والأقرب أن يحال عدم الإيجاد أزلاً إلى الإرادة بمعنى أن الواجب لم يرد وجوده أزلاً إلا أنه لو كان الأمر كذلك ، للزم من ذلك أنه تعالى صار مريداً لوجوده، بعد أن لم يكن مريداً، فتكون الإرادة قد حدثت في ذاته بعد أن لم تكن، وحدثت الإرادة في ذاته محال لأنه واجب الوجود من كل وجه، وحدثت

الإرادة لافي ذاته لايجعله مريداً ، لأنه حدث من غير جهة الله تعالى وبدون سببه فليكن العالم حادثاً لامحدث له على أساس عدم الفرق بين الحادث والمحدث (أى أن العالم قديم)(١) وأما أن نفرض أن العالم حدث بإحداث الله فلم يحدث الآن ولم يحدث قبل؟

إن كان الحدوث لعلّة أو غرض أو قدرة أو طبيعة عاد الكلام إلى علّة حدوثها ولزم التسلسل، إذ أ العالم قديم لأن الله تعالى واجب الوجود لجميع صفاته، فهو تعالى تام الفاعلية منذ الأزل، فوجب أن يكون فاعلاً دائماً وأن يكون مفعوله أزلياً(٢) وصدور العالم عن الله أزلاً هو من تمام كماله وفاعليته، والقول بحدوث العالم هو وصف له بالعجز وهذا محال. وإثبات الإرادة الحادثة التي من شأنها التخصيص والترجيح هو أيضاً محال لأنه ترجيح بلا مرجح يلزم منه التسلسل. وخلاصة القول أن الفلاسفة يتخذون من إعتناقهم نظرية العلة التامة وفكرة الترجيح بلا مرجح وغيرها من نظريات الفيض والصدور أساساً قوياً في تدعيم رأيهم في الأمور التالية:

١ - القول بقديم وأزلية أفعال الله تعالى ، وأوضح دليل يثبت لنا ذلك تبنيهم فكرة القول بقديم العالم، وقدم أجزاء ومركبات وموجودات العالم لأنه لايجوز عندهم تأخر المفعولات الإلهية عن فاعلها ومبدعها وهو الله تعالى.

يقول ابن سينا: (جميع ما سوى الله فعله، وصدر عنه لذاته، ولايشترط أن يسبقه عدم ولازمان، لأن الزمان تابع للحركات وهو من فعلها...)(٣).

١- أنظر: تهافت الفلاسفة: الغزالي ص ٨٨-٩١، بتصريف، تحقيق. د/سليمان دنيا ج٤/١٣٨٥. دار المعارف . القاهرة.

٢- الإشارات والتنبيهات ص ١٠٨ - ١١٠ لابن سينا، وكذلك تهافت الفلاسفة للغزالي ص ٩٠ - ٩٢، النجاة لابن ص ٤١٥ - ٤١٦

٣- ابن سينا: الرسالة العرشية ص ٣١، وانظر تهافت التهافت لابن رشد ص ١٣٩ والشفاء ص ٣٧٩، النجاة ص ٢٩٢.

٢ - القول بنفي قيام الحوادث بذات الله تعالى، بناء على أنه سبحانه وتعالى فاعل بالإيجاب ، وأن أفعاله أزلية قديمة، وأما وجواز قيام الحوادث معناه جواز تجدد الأفعال في ذاته وهذا يؤدي إلى تغيير معلومات الله، وواجب الوجود ثابت لا يتغير، لأن معنى التغير حدوث صفة لم تكن ، أو زوال صفة وحدث أخرى، وليس أوضح لهذا الأمر مما صرح به الفارابي من أن: وجوده تعالى بما يفيض عنه وجود غيره، ليس بأكمل من وجوده الذي هو بجوهره، ولا وجوده الذي هو بجوهره أكمل من الذي يفيض عنه وجود غيره بل هما جميعا ذاتا واحدة (١).

وهذا يعني استحالة تصور قيام امر حادث بالذات، ناشيء عن الإيجاد والإبداع فلا يحتاج الباري إلى أى معنى يقوم به ، ولا آلة قائمة بذاته ولاخارجة عن ذاته فأى معنى من معاني الاحتياج ينافي وجوب وجوده، وهذا هو تحقيق كونه تعالى علة تامة أزلية فهو واحد وفعله الأول واحد لأنه لو صدر عنه إثنان لكان ذلك المصدر على جهتين مختلفتين، والإثنينية في الفعل تقتضي الإثنينية في الفاعل فيكون مركبا والخلاصة أنه ليس له صفات ثبوتية وليس له أفعال متجددة ولا يعقل فيه معان متعددة لأنها تؤدي جميعا إلى التركيب (٢).

وبنفس هذه الشبه وغيرها من التغير نفوا علم الله تعالى بالجزئيات (٣)

١- أنظر الفارابي: آراء أهل المدينة الفاضلة ص ١٩ ، ٢٤ .

٢- ابن سينا: الرسالة العرشية ص ١٥، الإشارات والتنبيهات، تحقيق د/سليمان دنيا ص ٢١٦ ، أحمد بن تيمية ، الفتاوى ج ١٧، ص ٢٢٧، الرد على المنطقيين ص ٣١٤، ابن رشد: فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الإتصال ، تحقيق محمد عمارة ص ٧٦ . طبقة دار المعارف ، الطبعة الثامنة ١٩٨٣م

٣- أنظر تهافت التهافت لابن رشد ج ٢/ص ٦٧٥، سليمان دنيا ط/دار المعارف مصر ١٣١٩، تهافت الفلاسفة للغزالي ص ٢٠٧، تحقيق د/سليمان دنيا ، الإشارات ج ٣/ص ٢٢٦، النجاة

المطلب الثاني : مناقشة الفلاسفة في أزلية أفعال الله تعالى وأبديتها:-

رأينا فيما سبق أن قول الفلاسفة بأزلية أفعال الله تعالى كان معتمداً على القول بقدم العالم بناءً على تصورهم لأدلة وقواعد عقلية ظنوا صحتها وصدقها وهي في أساسها باطلة.

ويهمنا الآن مناقشة هذه القضية:-

١ - قولهم : بأن المبدع علة تامة موجب بذاته، وأن العالم معلول له ، موجب له، مفيض له متقدم عليه بالشرف والعلية والطبع، فإنه يقال لهم: لو كان علة تامة موجبة يقترن بها معلولها، لم يكن في العالم شيء محدث، فكل قول يقتضي أن يكون شيء من العالم أو من أفعال الله تعالى قديماً لازماً لذات الله فهو قول باطل. لأنه يؤدي إلى أن الله تعالى علة تامة لا يتأخر عنها شيء من معلولها. وحدث الحوادث دليل على أن فاعل الحوادث ليس بعلة تامة في الأزل، وإذا انتفت العلة التامة في الأزل. بطل القول بقدم شيء من العالم(١).

٢ - قولهم :إن حدوث الحوادث بلاسبب حادث ممتنع لأنه يؤدي إلى تقدير ذات معطلة عن الفعل ثم فعلت من غير حدوث سبب.

ويقال لهم :إن هذا الاعتقاد، باطل، لأنه لا يدل على قدم شيء بعينه من أفعال الله تعالى سواء العالم ، أو الأفلak، أو أجزاء العالم، أو غيرها من أفعال الله تعالى. وإنما يدل على أنه سبحانه وتعالى لم يزل فعالاً.

وإذا قدر أنه فعال لأفعال تقوم بنفسه، أو لمفعولات حادثه شيئاً بعد شيء كان ذلك وفاءً بموجب هذه الحجة (أي أنه سبحانه لم يزل فعالاً) مع القول بأن كل ماسوى الله محدث بعد أن لم يكن ، فنوع الحوادث لاتزال تحدث شيئاً بعد شيء

من أعظم البراهين على بطلان ما ذهبوا إليه (١).

٣ - قولهم: إن الواحد لا يصدر عنه إلا واحد، لأنه لو صدر عنه إثنان أو أكثر لاقتضى ذلك إثنينية في ذات الواحد، ولكنه واحد من كل جهة، ولا يمكن أن يصدر عنه أكثر من واحد... إلى آخر كلامهم.

فيقال لهم :

أولاً: من قال لكم إن الواحد لا يصدر عنه إلا واحد، وأين الدليل على ذلك؟ ومعلوم بديهية أن الواحد لا يصدر عنه واحد أبداً في العالم المشهود، بل لا بد من توفر الزوجين في كل شيء حتى يصدر عنه واحد أو أكثر من واحد.

ثانياً: إذا أردتم بقولكم إن الواحد هو الله تعالى وأنه لا يصدر عنه إلا واحد فهذا أيضا باطل بالعقل والنقل، فكيف يكون المدلول عليه هو الدليل مع أنكم لاتعلمون حقيقة ذلك الواحد، ولاتعلمون كذلك كيفية الصدور منه وعنه فالواحد الذي تثبتونه هو وجود مجرد عن الصفات الثبوتية والسلبية ولاحقيقة له في الخارج ويمتنع تحققه، وإنما هو أمر يقدر في الأزهان كما تقدر الممتنعات (٢).

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (ولهذا من قال: إن الله لا يصدر عنه إلا واحد، لأن الواحد لا يصدر عنه إلا واحد كان جاهلاً، فإنه ليس في الوجود واحد صدر عنه وحده شيء لا واحد ولا إثنان، إلا الله الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون) (٣)

ثالثاً: مما يدل على بطلان ما ذهبتم إليه أن بعض أئمتكم لم يقتنعوا بهذا القول بل رفضوه بالكلية كابن رشد، وأبي البركات البغدادي

١- أنظر منهاج السنة ج ١، ص ١٤٩

٢- المرجع السابق ج ١ ص ٤٠٢.

٣- التدمرية: شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ص ٢٣١ - ٢١٢. تحقيق محمد السعوي

وغيرهما(١).

رابعاً: ولو قدر تعدد المصدر: فهو تعدد أمورٍ إضافية، وتعدد الإضافات والسلوب ثابتة له بالاتفاق، ولو فرض أنه تعدد صفات فهذا يستلزم القول بثبوت الصفات وهذا حق (٢).

خامساً: على فرض صحة قولهم أن الصادر الأول لا يصدر عنه إلا واحد ، وهذا الواحد إن كان واحداً من كل وجه، لزم أن لا يصدر عنه إلا واحداً وهلم جرا . لكن لم يصدر عنه واحد فقط بل صدر عنه أكثر من واحد. وهذا خلاف ما ذهبتم إليه. والحق: إن الصدور عن الله تعالى ليس كصدور الحرارة عن النار أو عن الشمس، بل هو سبحانه فاعل بالمشيئة والإرادة والاختيار وكلامهم يبطل المشيئة والإرادة والاختيار لله تعالى وحاشا لله أن يكون كذلك... (٣).

٤ - أما قولهم : أن أفعال الله قديمة بناءً على إعتقادهم بقديم العالم واتفاقهم على ذلك ، ومعنى ذلك أنه يمتنع عدم العالم .

فقد علم : أن ما ثبت قدمه من العالم أو شيء منه، إمتنع عدمه فيما أن يكون قديماً بنفسه، أو قديماً بغيره، والقديم بنفسه واجب بنفسه، والقديم بغيره واجب بغيره، وكل من قال إن العالم قديم أو شيء منه ، فلا بد أن يقول: هو واجب بنفسه أو بغيره، ولو لم يكن واجباً بنفسه لكان ممكناً مفقراً إلى غيره (أى أنه محدث).

١- أنظر: في تهافت التهافت لابن رشد ج١ / ص ٢٩٢ ، ٣٥٠

٢- منهاج السنة ج١ ، ص ٤٠٢

٣- منهاج السنة : ج١ ، ص ٤٠٢

وقد ثبت أن ما كان محدثاً يستحيل أن يكون قديماً، وما كان قديماً بنفسه يستحيل أن يكون قديماً بغيره، وقد فرضتم أنه قديم بنفسه، فثبت أن ما هو قديم بنفسه فهو واجب بنفسه. أما القديم بغيره: فأكثر العقلاء يمنع أن يكون شيء قديماً بفاعل.

ومن جوز ذلك فإنه يقول: قديم بقدم موجه الواجب بنفسه ففاعله لا بد أن يوجبه، فيكون علة وجوبه أزلية.

أما إذا لم يوجبه، فقد جاز وجوده وعدمه، ومع وجوب عدمه يمتنع وجوده.

فيقال بعد هذا: فمالم يكن موجوداً بنفسه، ولا قديماً بنفسه، وليس هناك في الأزل شيء يوجب وجوده، لزم عدمه، فصح بذلك تلك القاعدة التي تقول: «إن ما ثبت قدمه إمتنع عدمه، وما جاز عدمه إمتنع قدمه» وتقدير الكلام: أن العالم جائز العدم، فامتنع أن يكون قديماً. وكل من يقول بقدم العالم أو قدم أفعاله فقوله باطل لأنه قد ثبت عدمه. (١).

هذه هي أهم الردود على أدلة الفلاسفة فيما ذهبوا إليه من أن العالم قديم وأن أفعاله مقارنة لوجوده مقارنة العلة لمعلولها وهناك الكثير من الأدلة على بطلان القول بأزلية أفعال الله تعالى التي قال بها الفلاسفة (٢) ومنتقل إلى ذكر نوع آخر من الأدلة طالما لم تهتم بها الفلاسفة مع أنها من أهم وأعظم الأدلة وهي مقدمة على كل دليل عقلي ألا وهي الأدلة النقلية.

● الأدلة النقلية على بطلان القول بأزلية أفعال الله تعالى بناءً على قولهم

بقدم العالم :-

لقد أثبتت الآيات القرآنية في كتاب الله تعالى قضية خلق وإيجاد العالم، والذي

١- أنظر منهاج السنة ج ١، ص ١٦٧-١٩٨.

٢- أنظر: في الرسالة الصفدية لابن تيمية ج ١ ص ١٣١، ١٣٥، مجموعة الرسائل الكبرى ج ١ ص ٣٣٠-٣٣٢ الفتاوي ج ٨، ص ٨٦ - ٨٨، درء تعارض العقل والنقل ج ١ ص ٣٣٠-٤٠٦،

ج ٢، ٢٨٢، ٢٨٨، ج ٣، ٢٦٩، ١٦٣ تهافت الفلاسفة للغزالي ص ٢٨٨

يعتبر من بعض أفعال الله . وتشير هذه الآيات إلى أن الله تعالى أحدث هذا الفعل في مدة معلومة مقدرة ونحن نشير إلى مجموعة من هذه الآيات الكريمة:-

١ - قال الله تعالى: ﴿ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون. الآية ﴾ (١)

٢ - قال الله تعالى: ﴿ الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم ، هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ (٢).

٣ - وقال الله تعالى: ﴿ الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل ﴾ (٣) أما الآيات الدالة على أن أفعاله تعالى ليست قديمة، ولا أزلية - كما ادعت ذلك

الفلاسفة - وأنها تتجدد من وقت لآخر، ومن زمن إلى زمن فهي كثيرة منها قوله تعالى: ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة ﴾ (٤)، ﴿ يسئله من في

السموات والأرض كل يوم هو في شأن ﴾ (٥).

﴿ ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ (٦).

﴿ إنه هو يبدئ ويعيد * وهو الغفور الودود * ذو العرش المجيد * فعال لما يريد ﴾ (٧).

﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ (٨).

﴿ إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ (٩).

أما كيفية تجديد الفعل والخلق فورد ذلك إلى الله تعالى، وإذا نظرنا وتأملنا

١- سورة : السجدة آية (٤)

٢- سورة: الروم آية (٤٠)

٣- سورة الزمر آية (٦٢)

٤- سورة القصص : آية (٦٨)

٥- سورة الرحمن: آية (٢٩)

٦- سورة البقرة: آية (٢٥٣) .

٧- سورة البروج: آية (١٦-١٣)

٨- سورة: يس آية (٨٢) .

٩- سورة النحل: آية (٤٠) .

وتدبرنا نصوص القرآن الكريم، فإننا نجد الإجابة عن قضية تجديد الخلق والفعل، والإيجاد على ما يلي :

قال تعالى: ﴿إنا كل شيء خلقناه بقدر * وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب﴾ (٢).

وفي حديث إبراهيم مع ربه حينما سأله عن كيفية إحيائه تعالى للموتى، أجابه سبحانه وتعالى بأن هذا يتم في تلك اللحظة الخاطفة على النحو التالي: (وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحي الموتى * قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعياً) (٣).

يقول الدكتور يحيى هويدي : (إن الإسلام قد دلنا فيما يتعلق بمشكلة خلق الله للعالم نظرية متكاملة تقوم على فكرة رئيسية وهي الخلق في اللحظة الخاطفة، وكل أمر صدر عن الله أو يصدر عنه في هذا العالم، وكل أمر سيصدر عنه أيضاً في العالم الآخر مرهون باللحظة الخاطفة يقول تعالى ﴿إنا كل شيء خلقناه بقدره * وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر﴾ (٤) وينبها إلى أنه إذا أراد أن يعطي الحق على الباطل فإن هذا لا يحتاج منه إلا أن يقذف بالحق على الباطل، فإذا هو زاهق، والقذف يدل على سرعة الأداء و الفعل ...) (٥)

ووجه الدلالة من الآيات السابقة مايلي :

أن الله تبارك وتعالى أحدث هذا العالم المشهود وما فيه من مخلوقات علوية

١- سورة : القمر آية (٥١ ، ٥٠)

٢- سورة النحل : آية (٧٧)

٣- سورة البقرة : آية (٢٦٠) .

٤- سورة القمر آية (٥١-٥٠)

٥- دراسات في علم الكلام : د/ يحيى هويدي ص ٢٣٥

وسفلية وهذه الحوادث من أفعال الله.

وهذا الإحداث والإيجاد هو فعل من أفعال الله تعالى الذي يدل على عدم أزلية هذا الفعل وأن هذا الخلق والإيجاد تم في مدة معلومة مقدره بستة أيام، كما قال تعالى، في كتابه الكريم في الآيات السابقة.

فهل من شركاء المشركين من يفعل من ذلك من شيء؟ سبحانه وتعالى عما يشركون أين هذه الآلهة المزعومة من الخلق والإيجاد وتوفير الرزق والإماتة والإحياء؟ .

والخلاصة: أن في الآيات دلالة ظاهرة على حدوث خلق السموات والأرض والكون وما فيه. وأنها ليست قديمة. كما أن العالم ليس بقديم.

أما الأحاديث النبوية فقد أثبتت أن الله تبارك وتعالى هو الأول الذي ليس قبله شيء وأنه سبحانه كان ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والأرض ونشير إلى بعض هذه الأحاديث:-

١ - فعن عمران بن الحصين ، رضي الله عنه عن النبي ﷺ : أنه قال : (كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء، وخلق السموات والأرض(١)٢) - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء أقضي عنى الدين واغنى من الفقر (٢).

٣ - وعن عبادة بن الصامت، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن أول ما خلق الله القلم، فقال له : أكتب، قال : يارب، وماذا أكتب؟ قال: أكتب مقادير كل شيء

١- أخرجه البخاري: ١٢٤/٩ (كتاب التوحيد) باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم)

٢- أخرجه مسلم ج٨، ص ٧٨، (كتاب الذكر والدعاء و باب مايقول عند النوم)

حتى تقوم الساعة. (١).

ووجه الدلالة من هذه الأحاديث: إخبار النبي ﷺ عن الله تعالى الذي كان وحده ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء، وخلق القلم، وكتب في اللوح مقادير الخلائق حتى تقوم الساعة، وخلق السموات والأرض، فدل ذلك أن خلقه سبحانه للسموات والأرض والعالم بما فيه لم يكن أزليا بل هو حادث وجد بعد أن لم يكن موجوداً.

والآن يمكننا أن نرد على الفلاسفة القائلين بأزلية أفعال الله تعالى بناءً على قولهم بقديم العالم فنقول لهم: إن آيات القرآن الكريم والأحاديث النبوية ذهبت إلى خلاف ما ذهبتم إليه من قدم العالم، وإنما أثبتت الآيات والأحاديث حدوث العالم الذي يمكننا أن نستنتج منه أن هذا الإيجاد والخلق فعل متجدد من أفعال الله تعالى الحادثة، والتي تتجدد في كل وقت حسب ما يحدثه الله تعالى بإرادته ومشيئته وقدرته.

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (الذي نطقت به الكتب والرسول أن الله خالق كل شيء مما سوى الله من الأفلاك والملائكة، وغير ذلك مخلوق ومحدث، كائن بعد أن لم يكن، مسبوق بعدم نفسه، وليس مع الله شيء قديم بقدمه في العالم: لا الأفلاك، ولا الملائكة سواء سميت عقولاً أو نفوساً أو لم تسم) (٢).

أما قضية نفي قيام الحوادث بذات الله تعالى فنرجئه إلى ما بعد مناقشتنا لرأي المعتزلة والأشاعرة لأنهم قد اتفقوا جمعياً على رأي واحد في هذه القضية.

وبعد هذه المناقشة، يمكن لنا أن نذكر خلاصة هذا المبحث، قبل أن تنتقل إلى مبحث آخر.

١- أخرجه أبوداود (٤٧٠٠) في السنة باب القدر، والترمذي (٢١٥٦) في القدر، واحمد ٣١٧/٥

والآجري في الشريعة ص ١٧٧

٢- الصفية ج١ ص ٣١-٤١، وانظر منهاج السنة ج١ ص ٣٥٩

الخلاصة :-

مما سبق يتضح لنا أن الفلاسفة يعتقدون بأزلية أفعال الله تعالى ، حيث قالوا إن العالم قديم وإن مفعولات الله أزلية واجبة الوجود، والذي قادهم إلى ذلك إعتمادهم على نظرية العلة التامة الذي يلزمه مفعوله، والذي هو معلوله وموجبه ومقتضاه فلا يتأخر عنه. وليس معهم دليل على قدم شيء من العالم ، ولا أن الله قارنه شيء من مفعولاته، ولكن غاية مامعهم أنه لم يزل فاعلا، وإثبات نوع الفعل لا يستلزم إثبات فعل معين ولا مفعول معين، فقولهم بأزلية الفعل بناءً على قدم العالم من الأفلاك ، أو العقول ، أو النفوس أو غيرها ليس لهم عليه حجة. بل هذا مما يلزمهم القول بحوادث تحدث بلا فاعل أصلا، أو قولهم هذا يتضمن أن الحوادث لا يحدث لها وكل ما يذكرونه من الشبهه على نفي حدوث العالم يلزمهم مثله في حدوث كل حادث مثل قولهم إن الفاعل لا بد له من غرض، وقولهم إن التأثير إن كان قديما لزم قدم الأثر... إلى غير ذلك.

وإنما وقع التلبس عليهم، لما أخذوا يحتجون على قدم العالم أو قدم الأفلاك بحجج ليس فيها ما يقتضي ذلك، بل إما أن تقتضي الحجة نفي الفعل والإحداث بالكلية فيلزم فسادها بالضرورة، وإما أن تقتضي أن كل حادث مسبوق بحادث، وهذا لا يدل على قدم هذا العالم، بل على أن الرب لم يزل فاعلا، إما أفعالا تقوم بنفسه، وإما مفعولات منفصلة تحدث شيئا بعد شيء ، وليس في هذا ما يقتضي صحة كلام الفلاسفة (١)

المبحث الثالث: رأي المعتزلة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى.

ويشتمل على : -

تمهيد : المعتزلة بين أزلية وأبدية أفعال الله تعالى وبين حدوثها.

المطلب الأول : رأي القائلين بشيئية المعدوم.

المطلب الثاني: مناقشة هذا الرأي.

المطلب الثالث: رأي القائلين بحدوث أفعال الله تعالى.

المطلب الرابع: مناقشة هذا الرأي.

تمهيد : المعتزلة بين أزلية وأبدية أفعال الله تعالى وبين حدوثها:-

تختلف المعتزلة في أفعال الله تعالى باختلافاً بينا، فمنهم من يقول بأن أفعال الله تعالى أزلية قديمة بناءً على أن المعدوم شيء ثابت في الأزل، وما ظهوره إلى الوجود العيني من اللاوجود إلا عملية إنتقال، ولايكسبه صفة جديدة، لأن كل وصف يجوز ثبوته في حال الحدوث فهو ثابت له بإعتباره معدوماً (١)، وقد دافع بعض الباحثين المعاصرين عن هذا الرأي وقرره عند أكثر المعتزلة (٢).

ومنهم من يقول بأن أفعال الله تعالى غير أزلية ويرون أنها حادثة مسبوقة بالعدم ، كانت بعد أن لم تكن، وأنه سبحانه وتعالى صار فاعلاً قادراً على الفعل والكلام بعد أن لم يكن قادراً عليه، ولأجل ذلك صار الفعل والكلام ممكناً منه بعد أن كان ممتنعاً وأنه أنقلب من الإمتناع الذاتي إلى الإمكان الذاتي (٣). ومهما يكن من أمر فإن جمهور المعتزلة قد مهدوا لأنفسهم طريق الوصول إلى العلم بالله عن طريق أفعاله سبحانه وتعالى.

يقول القاضي عبد الجبار: (إن الأصل في الوصول إلى العلم بالله تعالى لا يعد أحد أمرين ، إما أن يكون حكماً صادراً عنه، أو فعلاً واقعاً من قبله. والأحكام إنما تصدر عن العلل، والله تعالى ليس بعلة، لأنه لو كان كذلك لأدى إلى وجوب ثانٍ معه فيما لم يزل، فبقي أن الطريق إليه إنما هو الأفعال...)(٤).

وموضوعنا الذي يعنينا هنا هو أفعال الله تعالى أزليتها، وأبديتها وأعتقد أن

١- أنظري : الفرق بين الفرق ، للبغدادي ص ١٦٣ ، مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري

ج١ ، ص ٢٣٨ ، ٢٤٩ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ٧٧ ،

٢- وانظر : دراسات في علم الكلام والفلسفة للدكتور يحيى هو يدي.

٣- أنظر الفتاوى ، لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج١٨ ، ص ٢١٢ ، وانظر في شرح الأصول

الخمسة ص ١٨٢-١٩٠

٤- القاضي عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ص ٨٩-٩١

مبحث أفعال الله تعالى عندهم له علاقة وثيقة بشيئية المعدوم، الذي يثبته المعتزلة.

وإذا أردنا أن نوضح موقف المعتزلة من أفعال الله تعالى فإننا نجدهم ينقسمون إلى فريقين:

الفريق الأول:

ذهب هذا الفريق إلى إثبات شيئية المعدوم، وأنه شيء ثابت موجود، ولا فرق بينه وبين الوجود العيني، وتصريحهم بأزلية الأفعال والمفعولات من حيث أنها أفعال ومفعولات قبل كونها. مما جعل بعض من صنف عنهم من المخالفين لهم، أن يلحق المعتزلة بالفلاسفة في القول بقدوم العالم (الذي هو فعل من أفعال الله تعالى الأزلية) وفي الحقيقة، هناك بعض النصوص التي يشتم منها هذا الرأي وهو متابعتهم وتأبيدهم لفكرة القول بقدوم العالم وقيام المادة الأزلية التي صنع منها العالم، ومع صحة تلك النصوص وصحة هذا القول، فليس القول بقدوم أفعال الله تعالى هو مذهب جمهور المعتزلة أو غالبيتهم وسنتطرق لهذه النقطة بشيء من التفصيل بعد ذكر النقطة الثانية.

الفريق الثاني:

خالف الفريق الأول ولم يذهب إلى القول بشيئية المعدوم، لكنه وخالف الفلاسفة في قدم العالم وأثبت حدوثه، وأقر بعد ذلك أن أفعال الله حادثة، مسبوقة بالعدم، وتكاد النصوص والمصنفات تجمع على هذا الرأي من خلال إثباتهم أن الحوادث لها إبتداء، ومن خلال ردودهم على القائلين بأزلية أفعال الله تعالى وهذه النقطة تثبت على المعتزلة أكثر من النقطة الأولى، وهو أمر ظاهر في عامة المعتزلة من خلال كتبهم ومصنفاتهم وسنتناول هذه القضية بالتفصيل والنقد بعد عرض القضية الأولى إن شاء الله تعالى.

المطلب الأول : رأي القائلين بشيئية المعدوم:-

وهم المبالغون في إثبات المعدوم ، وأنه شيء ثابت في العدم، وهم الذين تأثروا بنظريات أرسطوا وأبرقلس وأتباعهم المثبتين لقدم المادة والصورة والهيولا، وتأثروا بنظريات الفيض والصدور الأفلاطونية في القول بأزلية المعلومات والأجسام وأزلية الأفلاك وحركاتها الدائمة الأبدية السرمدية(١).
وأول من أبدع أزلية الشيئية في حال عدمها ، هو أبو عثمان الشحام شيخ أبو علي الجبائي، وتبعه عليها طوائف من القدرية المبتدعة من المعتزلة والرافضة (٢)

وخلاصة قولهم: أن كل معدوم يمكن وجوده فإن حقيقته وماهيته وعينه ثابتة في العدم، لأنه لولا ثبوتها لما تميز المعلوم المخبر عنه من غير المعلوم، ولما صح قصد ما يراد إيجاده، لأن القصد يستدعي التميز، والتميز لا يكون إلا في شيء ثابت... (٣)

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (وهذا القول ... ، فيه شبه بقول القائلين بقدم العالم، أو القائلين بقدم مادة العالم وهيولاه المتميزة عن صورته...) (٤)
وقد ذهب الدكتور يحي هويدي إلى تعميم القول بقدم العالم على المعتزلة قائلاً:
(أول من قال بقدم العالم هم المعتزلة، وهم من المتكلمين، ونستطيع أن نرجع الصورة التي قدمها المعتزلة لقدم العالم إلى ما كانوا قد عرفوه من أراء أفلاطون وأرسطو في المادة أو الهيولا الأولى التي تصورها أفلاطون (محاورة طيماوس) تصوراً غامضاً كما لو كانت في حالة من الفوضى، وعدم التحديد أو اللاتعين المطلق، وتصورها أرسطو على أنها متحركة حركة دائمة، ولكنهما قد اشتركا أو اتفقا في تصورهما على أنها موجودة مع الإله

١- أنظر : د/يحي هويدي، دراسات في علم الكلام والفلسفة ص ١٤٧ .

٢- المرجع السابق ص ١٤٨

٣- أحمد بن تيمية ، مجموعة الرسائل جـ ٤ ، ص ٨ .

٤- نفس المرجع . ص ٨

منذ القدم... (١).

وقبل مناقشة هذا الفريق نود أن نأتي ببعض النصوص والشواهد التي
أوردوها لئلا يتهم لشيئية المعدوم.

ذهب أبو الحسين عبد الرحيم الخياط إلى القول بأن: الجوهر جوهر في القدم
وأن العرض عرض في القدم وأن السواد سواد في القدم. وأطلق على
المعدوم لفظ الثبوت. (٢)

وذهب أبو علي الجبائي، وابنه أبو هاشم أيضاً إلى أن: كل وصف يستحقه
الحادث لنفسه، أو لجنسه فإن الوصف ثابت له في حال عدمه.

وزعم أن الجوهر كان في حال عدمه جوهرًا، وكان العرض في حال عدمه عرضاً
وكان السواد سواداً والبياض بياضاً في حال عدمه (٣).

وقال عباد بن سليمان المعتزلي: (لم يزل الله عالماً بالمعلومات، ولم يزل عالماً
بالأشياء ولم يزل عالماً بالجواهر والأعراض، ولم يزل عالماً بالأفعال، ولم يزل
عالماً بالخلق.....

وكان يقول: (المعلومات معلومات لله قبل كونها، والمقدورات مقدورات قبل
كونها والأشياء أشياء قبل أن تكون... والأفعال أفعال قبل أن تكون...
والمخلوقات مخلوقات قبل أن تكون، والمفعولات مفعولات قبل أن تكون... (٤).
ومن كلامهم أيضاً.

(أن الخلق كان خلقاً من المعدوم، وليس من العدم، وفرق عند المعتزلة بين
العدم والمعدوم، فالعدم هو الممتنع، والمعدوم هو الممكن الثابت الذي يجوز
أن يوجد، فليس الخلق من العدم كالخلق من المعدوم، لأن الخلق من العدم
معناه أن ما لم يكن أصبح كائناً، أو موجوداً.

١- د/ يحي هيوبيدي، دراسات في علم الكلام ص ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩.

٢- الشهرستاني: الملل والنحل ص ٩٧، البغدادي: الفرق بين الفرق ص ٦٤.

٣- نفس المرجع ص ٦٤، وقد سبقت الترجمة عن الجبائي وابنه.

٤- علي بن اسماعيل الأشعري: المقالات ج ٢ ص ٢٣٩-٢٤٠.

أما الخلق من المعدوم فمعناه: أن ما كان على نحو ما (أى ما كان له صفة الثبوت منذ القدم) أصبح كائناً على نحو آخر (أى إنتقل إلى الوجود العيني). وأكثر المعتزلة إثباتاً لهذا هو الخياط وأتباعه ولذلك سموا بالمعدومية لإفراطهم بوصفهم المعدوم بأكثر أوصاف الموجودات (١). فإذا كان المعدوم شيئاً ثابتاً موجوداً قبل وجود الحوادث ، وكذلك الجسم إذا كان شيئاً ثابتاً موجوداً باعتباره معدوماً وجوداً سابقاً على الحوادث دل ذلك على قدم الجسم ، كما ذهب إلى ذلك الخياط. وإذا كانت الجواهر والأعراض في حالة العدم جواهر وأعراضاً فليس معنى ذلك إلا قدم الجواهر والأعراض. وإذا قالوا بأنها لم تنزل أعياناً وجواهر وأعراضاً ، ولم يكن حدوثها لمعنى سوى أعيانها فقد لزمهم القول بوجودها في الأزل. وصاروا بذلك القول في التحقيق إلى معنى قول الذين قالوا بقدم العالم الذي هو مفتوح حرمه صفة الله تعالى. ولهذا نجدهم يصرحون بأزلية أفعال الله تعالى كما قالوا إن الأفعال أفعال قبل أن تكون. والمفعولات مفعولات قبل أن تكون. (٢).

المطلب الثاني: مناقشة المعتزلة القائلين بأزلية المعدوم:-

إذا كانت المعتزلة تقول بأن المعدوم شيء ثابت في العدم وبالغوا في إثبات الشيء المعدوم ومنه أخذ بعض الباحثين على المعتزلة القول بقدم العالم فهل صحيح أن كل المعتزلة تقول بقدم العالم ؟ و قدم أفعال الله ومفعولاته ؟ . الحقيقة : ليس كل المعتزلة يذهبون إلى هذا والدليل على ذلك ما سنثبته عن جمهور المعتزلة في خلق العالم ولكن مع هذا فإن هذه المبالغة من هؤلاء

١- أنظر: البغدادي : في الفرق بين الفرق ص ١٢٣ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٢٧ ، الشهرستاني : في الملل ص ٧٧ .

٢- أنظر: الأشعري في المقالات ج١ ، ص ٢٣٩ - ٢٤٤ ، الشهرستاني : في الملل ص ٧٦

المعتزلة في إثبات المعدوم وشيئيته. فيه شبه بقول القائلين بقدم العالم، أو بقدم مادة العالم كما قال بذلك شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : وفيما يلي نناقش هذا القول :

أولاً : إن سبب قولهم بشيئية المعدوم -والله أعلم - ظنهم أن المعدوم الذي يخلقه الله المتميز في علمه وقدرته أنه ثابت موجود في الخارج له شيء من صفات الوجود والوجوب. وليس الأمر كذلك، وإنما هو متميز في علم الله وكتابه وهؤلاء دخل عليهم الإشتباه من طريق علم الله تعالى بما يكون وما هو كائن وما كان ، فرأوا أن الله سبحانه يعلم ما لم يكن قبل كونه وهذا العلم بالشيء الذي قبل أن يكون هو موجود ثابت. وهذا باطل فمن أين لهم ذلك العلم مع أن الواقع خلاف ذلك.

فالواحد منا يعلم الموجود، والمعدوم الممكن، والمعدوم المستحيل، ولكن ليس بمجرد العلم والتصور تكون تلك المعلومات والأشياء والأعيان ثابتة في الوجود فمثلاً: يعلم الإنسان ما كان كقوم فرعون وأصحاب الأيكة وقوم ثمود وغيرهم، ويعلم ما يكون كالموت والحشر والجنة والنار وغير ذلك، ويعلم ما لا يكون من المستحيلات كأن يتصور الإنسان نفسه أنه أصبح ملك الدنيا، أو أنه يطير في طبقات الجو العليا من غير جناح، أو أنه إنقلب إلى إنسان صغير طوله نصف السنتيمتر لكن هل هذه العلوم والتصورات ثابتة موجودة حاضرة؟ والجواب طبعا لا. لأنه ليس من الشرط كل من تصور شيئاً وجب ثبوته وحضوره في الوجود العيني (١)

ثانياً: ثبوت الشيء في العلم والتقدير ليس هو ثبوت العين في الواقع والخارج وإنما هو تقدير سابق، كما ثبت في الحديث الصحيح عن عبدالله بن

عمرو عن النبي ﷺ قال: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة» (١) وليس معنى ذلك أن الخلائق كلها موجودة ثابتة بعينها وأجسامها. بل بخلقها سبحانه حسب الأزمنة والحوادث كما يشاء سبحانه وتعالى.

ثالثاً:- الذي عليه أهل السنة والجماعة وعامة عقلاء بني آدم من جميع الأصناف، أن المعدوم ليس في نفسه شيء، وأن ثبوته ووجوده وحصوله شيء واحد، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع .

قال الله تعالى لذكرياً: ﴿وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً﴾ (٢) فأخبر أنه لم يك شيئاً وقال الله تعالى ﴿أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً﴾ (٣) وقال تعالى: ﴿أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون﴾ (٤) فأنكر عليهم إعتقاد أن يكونوا خلقوا من غير شيء خلقهم، أم خلقوا هم أنفسهم. ولهذا قال جبير بن مطعم: لما سمعت رسول الله ﷺ قرأ هذه السورة أحسست بفؤادي قد انصدع وفي رواية كاد قلبي أن يطير... (٥) ولو كان المعدوم شيئاً لم يتم الإنكار، إذ جاز أن يقال ما خلقوا إلا من شيء، لكن هو معدوم فيكون الخالق لهم شيئاً معدوماً.

وقال الله تعالى: ﴿فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً﴾ (٦) ولو كان المعدوم شيئاً لكان التقدير لا يظلمون موجوداً ولا معدوماً، والمعدوم لا يتصور أن يظلموه. أما قوله ﴿إن زلزلة الساعة شيء عظيم﴾ (٧) فهو إخبار عن الزلزلة الواقعة أنها

١- أخرجه مسلم (١٦٥٣) في القدر: باب حجاج آدم وموسى، والبيهقي في الصفات ص ٣٧٤.

٢- سورة مريم آية ٩

٣- سورة مريم آية ٦٧

٤- سورة الطور آية ٣٥.

٥- أنظر: تفسير ابن كثير ج ٤، ص ٢٤٥

٦- سورة مريم آية ٦٠

٧- سورة الحج آية ١

شيء عظيم وليس إخبار عن الزلزلة في نفس الحال والوقت، ولو أريد به نفس الوقت والساعة لكان المراد بها شيئاً عظيماً في العلم والتقدير.

رابعاً: قولهم: بأن الماهيات والأعيان غير مجعولة ولا مخلوقة، وأن وجود كل شيء قدر زائد على ماهيته قول مردود.

فإن الذي عليه أهل السنة والجماعة: أن الماهيات مجعولة وأن ماهية كل شيء عين وجوده، وأنه ليس وجود الشيء قدراً زائداً على ماهيته، بل ليس في الخارج إلا الشيء الذي هو الشيء وهو عينه ونفسه وماهيته وحقيقته، وليس وجوده وثبوته في الخارج زائد على ذلك.

وشبهة هؤلاء المعتزلة أن الإنسان عندهم يعلم ماهية الشيء ولا يعلم وجوده ومن تدبر تبين له حقيقة الأمر في الفرق بين الوجود العلمي والعيني، وهذا الفرق ثابت في الوجود، والعين والثبوت، والماهية.

فثبوت هذه الأمور في العلم والكتاب والكلام ليس هو ثبوتها في الخارج والإنسان إذا تصور ما هية فقد علم وجودها الذهني، ولا يلزم من ذلك الوجود الحقيقي الخارجي، فكان الفرق من جهة المحل لا من جهة الماهية والوجود.

ولهذا كان أول ما أنزل الله على نبيه محمد ﷺ سورة ﴿إقرأ باسم ربك الذي خلق﴾ وذكر فيها النوعين فقال: ﴿إقرأ باسم ربك الذي خلق * خلق الإنسان من علق﴾ فذكر جميع المخلوقات بوجودها العيني عموماً ثم خصوصاً، فخص الإنسان بالخلق بعد ما عم غيره، ثم قال ﴿إقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم﴾ (١) فخص التعليم للإنسان بعد تعميم التعليم بالقلم، وذكر القلم لأن التعليم بالقلم هو الخط وهو مستلزم لتعليم العلم، لأن العبارة تطابق المعنى، فصار تعليمه بالقلم مستلزماً للمراتب الثلاث: اللفظي والعلمي

والرسمي ، بخلاف ما لو اطلق التعليم، أو ذكر تعليم العلم فقط لم يكن ذلك مستوعبا للمراتب.

فذكر في السورة الوجود العيني والعلمي، أما إثبات وجود الشيء في الخارج قبل وجوده فهو امر معلوم الفساد بالعقل والسمع وهو مخالف للكتاب والسنة والإجماع(١).

وبهذا يظهر لنا أن القول بشيئية المعلوم في الخارج قول باطل لمخالفته صريح الكتاب والسنة والإجماع، كما أن العقل يرده ولا يقول به لأنه يؤدي إلى القول بقدوم مادة العالم كما يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، وغيره من أرباب العقول والنهي واتباع الرسول ﷺ.

المطلب الثالث : رأي القائلين بحدوث أفعال الله تعالى :-

يضم هذا الفريق جمهور المعتزلة عامة والذين يتفقون، على أن أفعال الله تعالى ليست أزلية -خلافًا للفلاسفة- بناءً على قولهم بحدوث العالم، فلا يصح عندهم أن تكون أفعاله تعالى موجبة، سابقة على الوجود بالعلية والطبع، لأنها لو كانت موجودة في القدم، لما أمكن تصور إحداثها، لأن الموجودات لا يمكن إيجادها، وبالتالي لا يمكن أن يكون العالم مثلاً فعلاً لله تعالى. ومن أجل هذا حاول المعتزلة إثبات حدوث العالم، كي يصلوا منه إلى أمور منها:-

(١) الرد على الفلاسفة القائلين بقدم العالم.

(٢) إثبات محدث العالم وموجده الذي يتوقف عندهم العلم به إلا عن هذا الطريق العقلي المنطقي.

لذا فقد إعتمد المعتزلة القول بحدوث أفعال الله تعالى بناءً على نظرية الجوهر الفرد ويعتبر أبو الهذيل العلاف هو أول من استخدم هذه النظرية لإثبات حدوث أفعال الله تعالى ، وتابعه بقية المعتزلة سواء من البصرة أو غيرها، وقد اقتبس هذه النظرية من أصحاب مذهب الذرة اليونانية.

قال أبو رشيد النيسابوري:

(إن أول من أثبت الدلالة المبنية على الدعاوى الأربع (١)، في حدوث الجسم هو أبو الهذيل العلاف ثم تبعه على ذلك سائر شيوخنا...) (٢) وطريقة المعتزلة في إثباتهم حدوث أفعال الله تعالى تتلخص في الأمور التالية..

١- إثبات الجوهر وهو : ماله حجم ، وقيل: ماله حيز يشغله، والحيز هو المكان، أو ما يقدر تقدير المكان عن أنه يوجد فيه غيره.

١- انظر بيانها ص ٢٨٨، أ، ب، ج، د

٢- أبو رشيد سعيد بن محمد النيسابوري: في التوحيد ديوان الأصول، تحقيق د/محمد

عبدالهادي أبوريادة. نشر المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة والطباعة والنشر ص ١٠١

وينقسم الجوهر إلى قسمين:-

- الجسم: وهو الذي يتألف من جوهرين فأكثر.
- الجوهر الفرد: وهو الموجود المتحيز الذي له مكان يشغله، وليس له إئتلاف ولا تركيب بحال من الأحوال، فهو لا يقبل القسمة لافعلا ولا فرضا ولا وهما.
- وهذا الجوهر الفرد: هو الذي أثبتته المعتزلة واتخذت منه قاعدة للقول بحدوث أفعال الله .

٢ - إثبات الأعراض التي تظهر على الأجسام كالألوان والطعوم والروائح والحرارة والبرودة والآلام والأصوات وهذه مدركة، أما غير المدركة كالحياة والموت والقدرة وغيرها من الإرادة الحادثة وأضدادها. والعرض هو / ما يستحيل عليه البقاء، وقيل هو المعنى القائم بالجوهر.

٣ - إثبات حدوث هذه الأعراض من خلال أنه يجوز عليها العدم والبطلان، ودليل عدمها وبتلانيها أن الجسم المجتمع إذا تفرق بطل إجتماعه، وأن الجسم المتحرك إذا سكن بطلت حركته.

٤ - إثبات حدوث الأجسام والجواهر، وطريقة معرفة حدوثها أنها لم تنفك من الحوادث، ولم تتقدمها، وما لم يخل من المحدث يجب أن يكون مثله محدثا (١) ودلالة حدوث الأجسام والجواهر مبنية على دعاوى منها:

أ / أن في الأجسام معاني هي الإجماع والإفتراق والحركة والسكون.
ب / أن هذه المعاني محدثة.

ج / أن الجسم لم ينفك عنها ولم يتقدمها.

د / أنها إذا لم تنفك عنها ولم تتقدمها وجب حدوثها مثلها (٢).

وهذه الطريقة لم ينفرد بها المعتزلة فقط، وإنما أخذ بها بقية الفرق الكلامية

١- أنظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبدالجبار ص ٩٤-٩٥

٢- المرجع السابق ص ٥٩-٦٩ بتصريف، وانظر التعريفات لعلي بن الجرجاني باب الجيم في

تعريف الجسم والجوهر والجزء ص ٧٨، ٧٩، ٨٣

من الأشاعرة والماتريدية وغيرها . . . (١) . . .

وسميت هذه الطريقة [دليل الحدوث] ومؤداه : أن العالم ينقسم إلى جواهر وأعراض، وأنه منحصر في هذين القسمين فلا يخرج عنهما ولا بد من إثبات حدوث كل من الجواهر والأعراض لإثبات حدوث العالم.

وجمهور المتكلمين يذهبون إلى هذا القول أيضاً، كما سيتضح لنا فيما بعد. أما أدلة العلاف في إثبات حدوث أفعال الله تعالى- والتي تمسك بها المعتزلة من بعده- فهي كالتالي:

(١) منها قوله : (أن للأشياء المحدثات كلاً وجميعاً وغايةً، ينتهي إليه في العلم بها والقدرة عليها وذلك لمخالفة القديم للمحدث، فلما كان القديم ليس بذى غاية ولانهاية ولايجري عليه بعض ولاكل فوجب أن يكون المحدث ذا غاية ونهاية وأن له كلا وجميعاً...)

وقال: (وجدت المحدثات ذات أبعاد، وما كان كذلك فواجب أن يكون له كلٌ وجميع، ولو جاز أن تكون أبعاد لا كل لها جاز أن يكون كل وجميع ليس بذى أبعاد فلما كان هذا محالاً كان الأول مثله) ..

(٢) ومن أدلته أيضاً: استدلاله بقوله تعالى: ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ (٢) و﴿بكل شيء محيط﴾ (٣) وبقوله ﴿وأحصى كل شيء عددا﴾ (٤) قال : (فقد ثبت بقول الله عزوجل أن للأشياء كلا، وأثبت نفسه عالماً به محيطاً له والإحصاء والإحاطة لا تكون إلا لمتناه ذى غاية...)(٥).

١- أنظر: الإنصاف للباقلاني: ص ٦ تحقيق زاهد الكوثري ط. الثانية، لمع الأدلة للجويني ص ٧٦، تحقيق د/فوقية حسين ط. الأولى، التوحيد لأبي منصور الماتريدي، تحقيق فتح الله خليف.

دار المشرق- بيروت. ص ١١-٩١، ١٤١-١٤٢، ٢٣١-٢٣٣

٢- سورة البقرة آية (١٠٩)

٣- سورة فصلت آية (٥٤)

٤- سورة الجن آية (٢٨)

٥- عبدالرحيم الخياط المعتزلي : الانتصار ص ٦١-٧١، المطبعة الكاثوليكية - بيروت ١٩٥٩م.

ومعنى كلامه:

« أن هناك فرقا بين القديم والمحدث، فالمحدث له كل وجميع وغاية ، فهو محدود الذرع والمساحة، وكل شيء محدود لابد أن يكون ذا أبعاد، إذن المحدثات لها أجزاء.

ومادام كل محدث محدود المساحة أي له نهاية ، فلا بد أن تكون الأجزاء التي يتألف منها الحوادث لها نهاية أيضا، أي أنها أجزاء لاتتجزأ، ومما يؤكد هذا أن الله تعالى قال في كتابه بأنه عليم ومحيط بكل شيء وأنه أحصى كل شيء عددا، ولا يكون العلم والإحاطة والإحصاء إِلَّا لذي نهاية القول وكل ماله نهاية له أول . إذاً الأشياء محدثة ولها أول» (١).

ومن هنا أطلقوا القول بأن جميع الحوادث لها إبتداء ولها أول مادام أن أحادها لها أول.

فيمتنع عندهم أن تكون هناك حوادث لا أول لها (٢) وإذا كان المعتزلة قد أثبتوا حدوث العالم باستخدام الجواهر الفردة فإن الفلاسفة يثيرون بعض الأسئلة وهي عن سبب حدوث العالم، ولماذا تأخر حدوثه إلى هذا الوقت ؟ ويستحيل تأخر حدوثه لعجز القديم عن الإيجاد أزلاً ؟ مع توفر العلة ويجب المعتزلة عن سبب حدوث العالم من أنه راجع للإرادة الإلهية الحادثة التي لامحل لها، وهذا ما يوضحه أبو الهذيل العلاف، فيقرر: « أن خلق الشيء الذي هو تكوينه بعد أن لم يكن هو غيره. فالخلق عنده غير المخلوق ويفسر الخلق الذي هو غير المخلوق بأمرين هما:-

(١) إرادته تعالى.

(٢) قوله للشيء (كن).

وقد يستدل بظاهر قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ

١- أنظر دراسات في علم الكلام د/ يحيى هويدي ص ١٨٤-١٨٥

٢- أنظر المحيط بالتكليف، ص ٦٦-٦٧ المعارض عبد الحبير

فيكون^(١) ولكن ماهي العلاقة بين الإرادة ، وقوله تعالى كن؟ هل هما قديمان فيقتضي ذلك عموم تعلق الإرادة بقوله كن؟ أم هما حادثان قائمان بذاته تعالى ، فيستدعي ذلك قيام الأفعال بذاته تعالى ؟

يجيب أبو الهذيل العلاف عن هذه العلاقة قائلا: (إن الخلق الذي هو القول والإرادة مع المخلوق في حاله، وليس بجائز أن يخلق الله شيئا لايريده، ولايقول كن فهما حادثان لافي محل) (٢) وخالصة قوله:

أن الخلق عبارة عن إرادة وقول حادثان لا في محل بهما يكون الإيجاد ويتحقق الموجود من أفعاله سبحانه وتعالى.

ويعلل المعتزلة إثباتهم للإرادة الحادثة «والتي هي عندهم فعل من أفعال الله تعالى» (٣). بقولهم: «لو كان القديم تعالى مريداً بإرادة قديمة لوجب أن تكون هذه الإرادة مثلاً لله تعالى» (٤) (ولو كان مريداً لذاته لوجب أن يكون مريداً لجميع المرادات) ثم إن تلك الإرادة لا تخلق، إما أن تكون حالة في ذات القديم تعالى، أو في غيره، أولاً في محل، فلا يجوز أن تكون حالة في ذاته تعالى وإلا كان يجب أن يكون محلاً للحوادث ، وذلك يقتضي تحيزه، وكونه محدثاً، وقد ثبت قدمه، وإذا كان حالاً في غيره فذلك لا يخلو: إما أن يكون حياً، أو جماداً، ولا يجوز أن يكون حالاً في الحي، وإلا كان بإيجاب الحكم له أولى، ولا يجوز أن يكون حالاً في الجماد، إذ لو صح طولها في الجماد لصح طولها في بدن الحي أيضاً، لأنه ما من عرض من الأعراض يصح طولها في الجماد إلا ويصح طولها

١- سورة النحل آية (٤٠).

٢- أنظر المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبدالجبار ج٦، ص ١٣٧-١٤٢، المقالات للأشعري ج٢، ص ٥١٠.

٣- شرح الأصول الخمسة ص ٤٣١.

٤- المرجع السابق ، ص ٤٤٧.

في الحي، والمعلوم خلافه فليس إلا أن الإرادة موجودة لافي محل(١).
ونلاحظ مما سبق إعتناق المعتزلة لنظرية الجوهر الفرد الأمر الذي أدى بهم
إلى إثبات إرادة حادثة لايجوز بحال من الأحوال أن تكون إرادة قديمة لله تعالى
ولايجوز أن يكون الله تعالى مريدا لذاته لأن ذلك يقتضي المثل والتحيز
والحدوث، ولهذا نجدهم يصرحون بذلك، فعندهم لايجوز أن يكون القديم قديما
بالفاعل، لأن من حق الفاعل أن يكون متقدما على فعله، وما تقدمه غيره لايجوز أن
يكون قديما، لأن القديم هو مالا أول لوجوده.

ولايجوز أيضا أن يكون القديم قديما لمعنى لأن ذلك المعنى لا يخلو إما أن يكون
موجودا أو معدوماً، ولايجوز أن يكون معدوماً لأن العدم مقطعة الاختصاص،
ولأن الإيجاب إما أن يصدر عن الصفة المقتضاة عن صفة الذات وهي مشروطة
بالوجود فلا يجوز أن يكون معدوماً، وإذا كان موجوداً فلا يخلو إما أن يكون
قديماً أو محدثاً، ولايجوز أن يكون محدثاً لأن العلة لا تتراخى عن المعلول، ولا
يجوز أن يكون قديما لأنه ليس بأن يكون القديم قديماً لهذا المعنى، أولى من
أن يكون هذا المعنى قديماً للقديم، وهذا يؤدي إلى أن لا تتميز العلة من
المعلول، وكذلك فإن المعنى إذا شارك القديم للزم منه الإحيتاج إلى معنى آخر
وأدى ذلك إلى التسلسل (٢). وكذلك هذه المعاني تحتاج إلى محال محدثة،
وما يحتاج في الوجود إلى المحدث حتى لا يوجد من دونه يجب حدوثه.

وقالوا أيضا: (إن هذه الصفات الصادرة عن هذه المعاني متجددة فيجب في
المؤثر فيها الموجب لها أن يكون متجدداً، فإذا ثبت تجدها ثبت حدوثها...)
(٣).

١- المرجع السابق ص ٤٤٩. ولم يكتف المعتزلة بجعل الإرادة الحادثة سببا في حدوث أفعال
الله تعالى، بل إنهم تعدوا ذلك، حيث جعلوا بعض الصفات الإلهية حادثة وقد تبعهم على هذا
المسلك رجال آخرون من غير المعتزلة.

٢- شرح الأصول الخمسة ص ١٠٨.

٣- المرجع السابق ص ١١٠.

وإذا كانت المعتزلة قد ذهبوا إلى القول بحدوث إرادة لافي محل لإثبات نفي قيام المعاني والحوادث بذات الله تعالى فإنهم أيضا يذهبون إلى القول بحدوث الأكوان فيقولون: (وأحد ما يدل على حدوث الأكوان، هو أنها لو كانت قديمة لوجب في الصفات الصادرة عنها أن تكون واجبة فيما لم يزل، والصفة متى وجبت إستغنت بوجودها عن العلة...) (١) .

ومن هنا قرر المعتزلة أن القديم تعالى واحد بذاته مخالف للحوادث، وأفعاله تعالى ليست قديمة لأنها لو كانت قديمة لشاركته في صفة القدم، وبالتالي فهي ليست أزلية والعالم ليس بأزلي بل هو حادث بحدوث الجواهر والأعراض القائمة به الدالة على أن لها محدثا مباينا عنها أحدثها وهو الله تعالى . الذي يستحيل أن يكون مثلها بل يتنزه عنها، لأنه لو كان مثلها لأدى ذلك إلى التسلسل فيجب أن يكون محدثها غير متصف بنفس صفاتها، من الإجماع والإفتراق والحركة والسكون والجهة والتحيز والفرح والحزن واللذة والألم والمنفعة والمضرة، والغضب والرضا وغيرها من المعاني والصفات.

ومن هنا نستطيع أن نتكلم عن الأسس التي اعتمد عليها المعتزلة في نفي قيام المعاني القديمة والحادثة بذات الله تعالى فيمكن تلخيصها في النقاط التالية

١- إثبات المعتزلة حدوث الأجسام لإثبات حدوث ما يقوم بها من المعاني الحادثة، لأن هذه المعاني، إنما هي من خصائص الأجسام ولايجوز خلوها عنها فهي الدليل على حدوث ما تقوم به من الجواهر والأجسام لأن الجسم لا يخلو من

الأكوان الأربعة من الحركة والسكون والإجماع والإفتراق (١) أما أحكام هذه المعاني:-

١ / فعن طريق حلولها في ذات المتحرك.

ب / وأنها حادثة بعد أن لم تكن لأنه قد ثبت أنه ما من معنى من هذه المعاني إلا وينتفى بالضد.

٢- الأمر الثاني في نفي الحوادث القائمة بذات الله تعالى قائم على نفي الجسمية وأحكامها عنه تعالى، فالله تعالى ليس بجسم ومن ثم لا يجوز أن يكون محلاً للمعاني والصفات لأن القول بأنه محل للمعاني والصفات هو حكم له بأنه جسم متميز وإذا نفوا عنه كونه محل للمعاني إنتفى عنه الجسمية والتحيز، أما الشبه التي إستدل بها المعتزلة على أنه تعالى ليس بجسم لكي ينفوا بها المعاني القديمة والحادثة فهي كالتالي:

زعمهم أنه سبحانه وتعالى لو كان جسماً لم يكن بد من تحيزه، فإنه إذا لم يكن كذلك لم ينفصل عن غيره، أما إذا كان متميزاً وجب أن لا ينفصل عن كونه كائناً في جهة والكائن في جهة لا يكون كائناً فيها إلا لمعنى محدث ، فالقول فيه بأنه جسم يعيده إلى أنه محدث مع ثبوت الدلالة على قدمه.... (٥)

ويمكن لنا تلخيص مذهب المعتزلة ودليلهم على نفي قيام الحوادث بذاته تعالى على مايلي:-

أولاً : لما ثبت عند المعتزلة أن المعاني لا تقوم بالأجسام إلا لكونها متحيزة فدل

١- القاضي عبدالجبار: المحيط بالتكليف ص ٤١، ديوان الأصول لأبي رشيد النيسابوري.

تحقيق د/محمد عبدالهادي ص ٢٥.

٢- المحيط بالتكليف ص ١٩٨

ذلك عندهم إستحالة قيام الصفة بالموصوف إلا إذا كان الموصوف متحيزاً ولما كان الله سبحانه وتعالى منزهاً عن التحيز والجسمية وجب عندهم عدم حلول الحوادث به تعالى، لأنها تقتضي الجسمية والتحيز.

ثانياً: إستخدام المعتزلة نفس الإستدلال وهو نفي الجسمية والتحيز عن الله تعالى إلى نفي المعاني القديمة القائمة بذاته تعالى كالعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام والحياة لأن قيام الصفات مطلقاً بذات الله يستلزم التركيب والتجسيم فقالوا: ^{عنهم} ((لو كان الباري حياً بحياة، والحياة لا يصح الإدراك بها إلا بعد إستعمال محلها في الإدراك ضرباً من الإستعمال، لوجب أن يكون القديم تعالى جسماً وذلك محال وكذلك الكلام في القدرة فلا يصح الفعل بها إلا بعد إستعمال محلها في الفعل ضرباً من الإستعمال فيجب أن يكون الله جسماً محلاً للأعراض)) (١).

ويصرح أبورشيد النيسابوري : بأن القادر بقدرة لا يكون إلا جسماً (٢) لأن الله تعالى لو كان عالماً بعلم قديم، وقادراً بقدرة قديمة وحياً بحياة قديمة لشاركته تلك الصفات في القدم ولو شاركته في القدم لشاركته في الألوهية (٣).

واتفقوا على أن الإرادة والسمع والبصر ليست معاني قائمة بذاته، ولكن اختلفوا في وجوه وجودها، واتفقوا على أن كلامه تعالى محدث مخلوق في محل وهو حرف وصوت كتب أمثاله في المصاحف. ونفوا عن الله تعالى الجهة

١- القاضي عبدالجبار: شرح الأصول الخمسة ص ١٦٢.

٢- أبورشيد النيسابوري: ديوان الأصول ص ٥٣٥.

٣- الشهرستاني : الملل والنحل ص ٤٤

والمكان والتحيز والتغير والتأثر والانتقال وما ثبت في النقل شيء من ذلك
وجب عندهم تأويله (١).

ولما كان هذا النفي للمعاني القديمة يؤدي إلى تجريد الله تعالى عن صفاته وأنه
أمر غير معقول جاء منهم من أثبت الصفات والمعاني القديمة ولكنهم لم
يفرقوا بين الذات والصفة فجعلوا الصفة هي الذات والذات هي الصفة
ومن الذين ذهبوا إلى هذا أبو الهذيل العلاف: فقال: «إن الباري تعالى عالم
بعلم، وعلمه ذاته، قادر بقدرته، وقدرته ذاته حي بحياة وحياته ذاته...» (٢)،
ويعني أن الذات تسمى باعتبار تعلقها بالمعلوم علما وبالمقدور قدرة ونحو ذلك.
وجاء غيره كالنظام والجاحظ فأثبتا بعض الصفات ولكن جعلها تعود إلى معنى
السلب فمعنى كونه تعالى عالما عندهما أنه ليس بجاهل ومعنى كونه قادراً أنه
ليس بعاجز وهكذا ..

وجاء آخرون كأبي هاشم الجبائي وأتباعه فأثبتوا أحوالاً وراء الذات وقالوا
لله تعالى عالمية وقادرية لا علما ولا قدرة وقالوا بأن هذه الأحوال ليست بموجودة
ولامعدومة.

واختلفوا أيضاً في صفات الأفعال: فهل يقال أن الباري لم يزل غير خالق ولا
رازق ولا جواد أم لا؟ على ثلاثة أقوال :-

(١) فذهب عباد بن سليمان وأتباعه، إلى القول بأنه: لا يقال إن الباري لم يزل خالقاً،
ولا يقال لم يزل غير خالق وكذلك ... قولهم في سائر الصفات والأفعال. (أي
السكوت مطلقاً لا إثباتاً ولا نفياً).

١- الشهرستاني: الملل والنحل ص ٤٥.

٢- المرجع السابق ص ٤٩-٥٠، مقالات الإسلاميين للأشعري ج ٢، ص ٤٨٢

٢) وذهب الجبائي وأتباعه: الى أن الباري لم يزل غير خالق ولا رازق فإذا قيل لهم: فلم يزل غير عادل؟ قالوا : لم يزل غير عادل ولا جائز؟ ولم يزل غير محسن ولا سيء، ولم يزل غير صادق ولا كاذب، قالوا لأننا إذا قلنا لم يزل غير صادق وسكتنا أو هم أنه كاذب، وكذلك إذا قلنا: لم يزل غير حلِيم وسكتنا أو هم أنه سفيه ولكن نقيده فيما يقع عند الإيهام.. إلى آخر كلامهم.

٣) وذهب معتزلة بغداد والبصرة، إلى أن الباري عزوجل لم يزل غير خالق ولا رازق ، ولا يقولون لم يزل غير عادل ولا محسن ولا جواد ولا صادق ولا حلِيم لا على تقييد ولا على إطلاق (١).

واختلفوا في صفات الذات على أربعة أقوال:

القول الأول : زعموا أن للباري علم وأرجعت علمه إلى أنه عالم، وله قدرة وأرجعت قدرته إلى أنه قادر ولم يطلقوا هذا في شيء من صفات الذات والقائل بهذا النظام وأكثر معتزلة البصرة وبغداد.

القول الثاني :

زعموا أن الله تعالى علم بمعنى معلوم، وله قدرة بمعنى مقدر ولم يقولوا ذلك من صفات الذات إلا في العلم والقدرة.

القول الثاني : وزعموا أن الله تعالى علما هو هو ، وقدرة هي هو، وحياة هي هو وسمعا هو هو، وكذلك في سائر الصفات، والقائل بهذا أبو الهذيل وأصحابه.

القول الرابع : وهم أصحاب عباد بن سليمان السابق ذكرهم، فقالوا : لا يقال لله علم، ولا يقال لله قدرة، ولا سمع، ولا بصر، ولا يقال لا علم له ولا لا قدرة له (١).

هذا هو إستدلال المعتزلة لقضية الخلق والإيجاد في إثبات أو نفي أزلية وأبدية أفعال الله تعالى، ونخرج بعد هذا العرض بالأمور التالية:

١ - إستدلال المعتزلة على حدوث أفعال الله تعالى بالإرادة الحادثة التي لا محل لها والدالة على أنه قادر مختار في الأزل (٢).

٢ - الرد على الفلاسفة القائلين بإيجاب أفعال الله تعالى، ويظهر ذلك جليا في مناقشتهم للفلاسفة، في قدم العالم، ثم إثبات حدوث العالم (٣).

٣ - نفي المعتزلة قيام المعاني القديمة والحادثة، بذات الله تعالى وتأويل جميع النصوص النقلية التي تثبت شيئا من تلك المعاني وذلك تبعاً للفلاسفة متعلقة بأن إثباتها يؤدي إلى القول بأن الله متحيز، وفي جهة، ومتغير، وشبيه بالحوادث، والأعراض (٤) - تمسك المعتزلة بنظرية الجوهر الفرد في الإستدلال على وجود الله وإثبات حدوث العالم ومتابعة بقية المتكلمين لهم في هذا الأمر.

ونكتفي بهذا القدر من تصوير رأى المعتزلة، وأعتقد أنه قد وضح مذهبهم وبنات أدلتهم.

١ - أبو الحسن الأشعري : المقالات . ج ١ ، ص ٢٦٥ .

٢ - أنظر شرح الأصول الخمسة ص ٥٥١ ، المحيط بالتكليف ص ١٥٣ .

٣ - أنظر شرح الأصول الخمسة ص ١١٥ .

٤ - شرح الأصول الخمسة ص ١٢٣ ، ٢٤٨ ، ١٦١ ، المغني في أبواب العدل والتوحيد ، ج ٤ ، ص

المطلب الرابع : مناقشة القائلين بحدوث أفعال الله تعالى :-

لقد تبين لنا فيما سبق أن جمهور المتكلمين من المعتزلة والأشاعرة وغيرهم يذهبون إلى القول بحدوث أفعال الله تعالى وأن العالم عندهم حادث بالزمان عن طريق إثبات الجواهر والأعراض والأجسام وإثبات أنها متغيرة وكل متغير حادث فالعالم المركب من الجواهر والأعراض إذاً حادث، ثم جعلوا حدوث العالم عمدتهم لإثبات وجود الله تعالى فالعالم حادث وكل حادث لابد له من محدث. وهذا المحدث واحد بذاته ليس بجسم ولا عرض ولا جوهر، حي عالم قادر مختار مرید قديم، ذاته صفاته. وصفاته ذاته، مع إختلاف فيما بينهم في الإرادة التي بها أحدث الله العالم هل هي حالة في ذاته ؟ أم أنها لا في محل ؟ لكن الذي لاخلاف بينهم هو أن العالم حادث بمعنى أن أفعال الله تعالى حادثة وليست قديمة ولا أزلية وجدت بعد عدم وأن بينه وبين وجود الله فاصلا لانهاية له من الزمان فهل هذا القول من المعتزلة والأشاعرة يعتبر صوابا ؟ وهل طريقتهم لإثبات صحة تلك القضية تعتبر صحيحة وهل لهذه الآراء علاقة ورابطة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى ؟ وهل هذه الإجابات حلت الإشكال في قضية الخلق والإيجاد التي بدأت بين الفلاسفة والمتكلمين ؟

فيمايلي نقوم بالتحليل والنقد للإجابة عن هذه الأسئلة في النقاط التالية :-

١ - مدى صحة الإستدلال على الله تعالى وعلى أفعاله وصفاته بالجواهر والأعراض لدى المعتزلة والأشاعرة

- الحق أن السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان لم يرد عنهم شيء من هذا الكلام ولم يتواتر عن أحد منهم أنه أستدل على الله أو على صفة من صفاته أو على فعل من أفعاله بالأجسام والأعراض والجواهر

الفردة وغيرها (١) وإنما الذي ورد عنهم أنهم آمنوا بما جاء في القرآن بأنه سبحانه ﴿فعال لما يريد﴾ (٢) وأن الفعل صفة كمال والذي يفعل أكمل من الذي لا يفعل، لذا فالله تعالى وصف نفسه بأنه فعال ، وفعال صيغة مبالغة، فكل كمال يتصف به المخلوق يجوز أن يتصف به الخالق من غير أن يلحقه زم أو نقص فالله أولى وأحق بأن يتصف به. وكل نقص تنزهه عنه المخلوق فالله أولى بأن يتنزه عنه ولهذا لم نجد أحداً من السلف تكلم في إرادة الله تعالى هل هي في محل أم لا ؟

ولما جاء هؤلاء ودرسوا علم الكلام وأرادوا إثبات وجود الله تعالى أتوا بمنهج في الاستدلال مخالف لطريقة القرآن ومنهج السلف الصالح رضوان الله عليهم فاستخدموا دليل الجوهر الفرد لإثبات وجود الله وإثبات حدوث العالم وإثبات حدوث أفعال الله تعالى، ولم يعتد السلف بهذه الطريقة لمخالفتها منهج القرآن وعدوا هذا العمل بدعة في الدين.

٢ - ولهذا استنكر العلماء هذه الطريقة وأبطلوا هذا الدليل لأنه يؤدي إلى تعطيل الله تعالى وتجريده عن صفاته وأفعاله عند المعتزلة ويلقي بظلال التأويل عند الأشاعرة والسبب في ذلك أنهم قاسوا الله تعالى الغائب عن نظرهم بالشاهد من الجواهر والأجسام والأعراض فكل ما ثبت من صفات للجواهر والأعراض من الحركة والسكون والتغير والتحيز والمكان والحدوث والاجتماع والإفتراق نفوه عن الله تعالى لأنه يستحيل أن يتصف الله تعالى بشيء من ذلك فهو إله واحد ليس كمثل شيء ولم يكملوا الآية بأنه ، هو السميع البصير. ومن هنا وجدنا أن نظار المتكلمين لم يتفوقوا على هذه

(١) انظر: درء تعارض العقل والنقل لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج١/٣٩ - ٤٨

٢- سورة البروج آية (١٦)

الطريقة ، وهي محل نزاع بينهم وقد لا يتقرر بعض بنودها ،
ولقد جاء شيخ الإسلام أحمد بن تيمية فأبطل القول بالجواهر الفرد وأبطل
استخدام هذه الطريقة في إثبات وجود الله وفي إثبات صفاته وأفعاله يقول
رحمه الله : ((فالمتكلمون الذين يثبتون الجواهر الفرد ، كجمهور المعتزلة
والأشعرية وغيرهم ، ويقولون إن العالم لم يخل من الحركة والسكون ومن
الإجماع والإفتراق وهي حادثة ، فالعالم مستلزم للحوادث ونقول: إثبات
الجواهر الفرد باطل ، والأجسام ليست مركبة من الجواهر الفردة ولا من
الهيولي والصورة ، بل الجسم واحد في نفسه ، وإذا ثبت أن الجسم يقبل
التفريق فإنه لا يقبله إلى غير نهاية ، وإنما يقبله إلى غاية ونهاية وبعدها لا يقبل
التفريق وإنما تتحول إلى جسم آخر كما هو في الماء يقبل التفريق حتى يتحول
هواءً .

ولما كان دليل هؤلاء المتكلمين مبني على مقدمتين إثبات الجواهر الفردة ،
وإثبات أن الأجسام مركبة منها أو إثبات أن السكون أمر وجودي والنزاع
في ذلك مشهور والبرهان عند التحقيق لا يقوم إلا على تقيض ذلك)) (١) .
فعلم أن هذا الدليل لا يؤدي الغرض المطلوب ، مع ما فيه من نقد وقدح ، ومخالفة
لمنهج السلف الصالح رضوان الله عليهم . والمسلمون لا يحتاجون لإثبات شيء
مما جاءت به الرسل لمثل هذه الطرق الباطلة .

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية :-

فإن إعتراض معترض فقال : ما ذكرتموه يدل على أنه يمتنع أن يكون العالم
خالياً من الحوادث ، ولكننا نقول (أي المعترض) : إنه لم يزل مشتملاً على
الحوادث ، والقديم هو أصل العالم كالأفلاك ونوع الحوادث مثل جنس حركات

الأفلاك فأما أشخاص الحوادث فإنها حادثة بالإتفاق، وحينئذ فالأزلي مستلزم لنوع الحوادث للاحداث معين فلا يلزم قدم جميع الحوادث ولاحداث جميعها بل يلزم قدم نوعها وحدث أعيانها كما يقول أهل السنة منكم من أن الرب لم يزل متكلماً إذا شاء وكيف شاء ويقولون إن الفعل من لوازم الحياة، والرب لم يزل حياً فلم يزل فعالاً كما هو معروف عن أئمتكم كأحمد بن حنبل وجعفر الصادق وغيرهم....).

فرد شيخ الإسلام على هذا الاعتراض قائلاً:

(هذا قياس باطل وتشبيهه فاسد، وذلك أن هؤلاء - (أى أهل السنة والجماعة) - إذا قالوا هذا، قالوا: الرب نفسه يفعل شيئاً بعد شيء أو يتكلم بشيء بعد شيء وهذا ليس بممتنع بل هو جائز في صريح العقل فإن غاية ما يقال: أن يكون وجود الأول وانقضاؤه في الثاني، كما يكون وجود الوالد شرطاً في وجود الولد،

وأما قولهم: إن الفاعل لم يزل فاعلاً، كان المعقول منه أنه لم يزل يحدث شيئاً بعد شيء، لم يعقل منه أنه لم يزل مفعوله المعين مقارناً له لم يتقدم عليه بزمان أصلاً، وأيضاً فالرب تعالى إذا لم يحدث شيئاً إلا بقدرته ومشئته، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ﴿إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون﴾ (١).

فلا بد أن يريد الفعل قبل أن يفعله، ولا بد أن يكون قبل المفعول، والعقلاء يعلمون الفرق بين ما يفعله الفاعل لاسيما ما يفعله باختياره وبين ما هو صفة له من لوازم ذاته، ويعلمون أن لون الإنسان وطوله وعرضه، ليس مراداً له ولا مقدوراً له ولا مفعولاً له لأنه لازم له لا يدخل تحت قدرته ومشئته وأما أفعاله الداخلة تحت قدرته ومشئته فهي أفعاله مقدورة مرادة، فإذا قدر أن هذه لازمة

لذاته كاللون والقدر كان هذا غير معقول، بل كان هذا مما يعلم به أن هذه ليست أفعالا له ولا مفعولات بل صفات له (١).

٣ - وعلى كل فالإستدلال بحدوث الأجسام لقيام الأعراض بها لإثبات حدوث العالم ومن بعده إثبات الصانع طريقة باطلة والإعتراض منصب على بطلان هذه الطريقة ليس على إثبات واجب الوجود، وكذلك الإستدلال بإمكان الأجسام التي هي طريقة الفلاسفة كابن سينا وغيره مبنية على نفي الصفات وهي طريقة التركيب فالمتصف بالصفات مركب عندهم والمركب مفتقر إلى أجزائه وهذه الطريقة لاتصلح في الإستدلال كما سيتضح لنا ذلك. وكذلك الإستدلال على الله تعالى بإمكان الصفات سواء كانت واجبة أو ممكنة قديمة أو حادثة وهذه الحجة مبنية على تماثل الأجسام وهي طريقة باطلة (٢). أما الإستدلال بحدوث الصفات والأعراض على وجود الصانع فهذا مسلك صحيح أثبته القرآن الكريم كقوله تعالى : ﴿ أفرايتم ما تمنون. أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ﴾. وكقوله تعالى : ﴿ أفرايتم ما تحرثون. أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ﴾. وكقوله تعالى : ﴿ أفرايتم النار التي تورون. أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ﴾ (٣).

لكن المتكلمين قصرُوا في هذا الإستدلال من وجهين :-

الأول : أنهم لا يستدلون بنفس الحدث، بل يجعلون الحدث دليلا على إمكان الحادث ثم يقولون والممكن لا بد له من مرجح، وهذا الإمكان هو ما يثبته ابن

١- شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : منهاج السنة ج١، ص ٢١٢ - ٢٢٥ بتصرف.

٢- شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول. ج٢، ص ٢٨٣

٣- سورة الواقعة آية : (٥٨ وما بعدها) ، وانظر تعليق ابن تيمية على الآيات في الدرء ج٨ ،

سينا فيجعلون القديم الأزلي ممكنا يقبل الوجود والعدم وهذا مما خالفوا فيه سلفهم وسائر العقلاء فإنهم متفقون على أن الممكن الذي يقبل الوجود والعدم لا يكون إلا حادثا.

الثاني : أنهم جعلوا الإستدلال بحدوث الصفات والأعراض مبنيا على مسألة الجوهر الفرد وأن الأجسام مركبة منها، وأن الحادث إنما هو اجتماع الجواهر. وافتراقها، وحركتها وسكونها وهذه الأربعة هي الأكوان عندهم، فهم بهذا لم يسلكوا طريقة القرآن الكريم حيث ذكر سبحانه وتعالى ما خلقه من الجواهر التي هي أعيان قائمة بأنفسها مع ما نشاهده من أحداث الصفات والأعراض والإستدلال بها على الخالق سبحانه، وهؤلاء قد خالفوا طريقة القرآن الكريم من وجهين :-

- أ - أنهم جعلوا الحوادث إنما هي أعراض لا أعيان.
- ب - أنهم استدلوا بذلك على حدوث محل هذه الصفات والأعراض، بناءً على أن الحادث صورة وهي عرض ولها محل، فتكون الأجسام التي هي محل هذه الأعراض حادثة، وهذا لا يتم إلا ببيان إمتناع حوادث لا أول لها. ثم أرادوا أن يستدلوا بذلك على حدوث سائر الأجسام فاحتاجوا أن يبنوا ذلك على تماثل الأجسام.

وهذه ثلاث مقدمات ينازعهم فيها أكثر العقلاء بل يبينون فسادها بصريح المعقول فهي من جنس طريقة المعتزلة (١)

وخلاصة القول :

أن نقول إن هذه الطرق الكلامية ليست هي الطرق العقلية التي دل القرآن عليها ولا أرشد إليها. فطرق القرآن صحيحة عقلية لا يمكن لعاقل أن ينازع فيها،

فحدوث المحدثات مشهود معلوم بالحس، وافتقار المحدث إلى محدث معلوم بضرورة العقل، بل العقل يعلم إفتقار كل ما يعلم حدوثه إلى محدث، كما يعلم إفتقار جنس المحدثات إلى محدث، فتعلم الأعيان الجزئية الموجودة في الخارج، كما تعلم القضية الكلية الشاملة لها، إلى سائر ما في هذا الباب من الآيات الدالة على معرفة الصانع سبحانه (١) فالموجود إما غني عن كل ما سواه، وإما مفتقر إلى غيره، والفقير إلى غيره لابد له من غني بنفسه، فعلم ثبوت الغني بنفسه على التقديرين (٢).

فالقول الصواب الذي عليه السلف والأئمة من بعدهم في قضية الخلق والإيجاد هو: أن الأثر يتعقب التأثير التام، فهو سبحانه إذا كَوَّن شيئاً كان عقب تكوينه له كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٣) وهذا هو المعقول كما يكون الطلاق و العتق عقب التطبيق والإعتاق، والإنكسار والإنقطاع عقب الكسر والقطع، فهو سبحانه ماشاء كان، ومالم يشأ لم يكن، فما شاء الله وجب بمشيئته وقدرته، وما لم يشأه إمتنع لعدم مشيئته له فهو موجب بمشيئته وقدرته، لابذات خالية عن الصفات، وهو موجب له إذا شاءه لاموجب له في الأزل بل هو سبحانه يخلق ما يشاء ويختار فهو الفاعل المختار بالمشيئة والقدرة (٤).

٤ - وأما قول المتكلمين: بأن الأجسام تتناهى في تجزئتها وإنقسامها حتى تصير أفراداً فكل جزء لايتجزأ وليس له طرف واحد حتى جعلوا هذا الكلام

١- شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: درء التعارض ج٧، ص ٢٣٥-٢٤١ بتصريف.

٢- شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: موافقة صحيح المنقول ج٢، ص ٢٨٣

٣- سورة ياسين آية (٨٢)

٤- شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: درء التعارض ج٤، ص ٢٩٣-٢٩٥ بتصريف

هو المتفق عليه بين المسلمين كما قال بذلك الجويني فنقول : قولكم هذا غير صحيح ولم يثبت ذلك عن أحد من السلف ولا أئمتهم وإنما ثبت مثل هذا عند طوائف المتكلمين (١).

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (وأعجب من هذا أنهم (أى المتكلمين) يجعلون إثبات الجوهر الفرد دين المسلمين حتى يعد منكره خارجا عن الدين ، كما قال أبو المعالي وذووه ، بقولهم : إتفق المسلمون على أن الأجسام لا تنتهى في تجزأتها وإنقسامها حتى تصير أفراداً وكل جزء لا يتجزأ ولا ينقسم. وإنما نعلم بالإضطرار من دين الإسلام أن الرسول ﷺ والصحابة والتابعين وأئمة المسلمين لم يبنوا شيئاً من أمر الدين على ثبوت الجوهر الفرد ولا إنتفائه وليس المراد بذلك أنهم لم ينطقوا بهذا اللفظ فإنه قد تجدد بعدهم ألفاظ إصطلاحية يعبر بها عما دل عليه كلامهم في الجملة، وذلك بمنزلة تنوع اللغات وتركيب الألفاظ والمفردات، وإنما المقصود أن المعنى الذي يقصده المثبتة والنفاة بلفظ الجوهر الفرد لم يبين عليها أحد من سلف الأمة وأئمتها مسألة واحدة من مسائل الدين ولا ربطوا بذلك حكماً علمياً ولا عملياً... وإنما أطبق أئمة الإسلام على ذم من بنى دينه على الكلام في الجواهر والأعراض ثم هؤلاء الذين ادعوا توقف الإيمان بالله واليوم الآخر على ثبوته قد شكوا فيه، وقد نفوه في آخر عمرهم كإمام المتأخرين من المعتزلة أبى الحسين البصري، وإمام المتأخرين من الأشعرية أبى المعالي الجويني ، وإمام المتأخرين من الفلاسفة والمتكلمين أبى عبد الله الرازي...) (٢).

فما اتخذته المعتزلة والأشاعرة دليلاً لإثبات حدوث أفعال الله تعالى بالإعتماد على الجواهر الفردة لا يؤدي إلى غرضهم أولاً. مع ما فيه من نزاع وذلك لأن

١- نفس المرجع ج ٥، ص ٣٩١-٣٩٢.

٢- أحمد بن تيمية بيان تلبيس الجهمية ج ١، ص ٢٧٢-٢٨٣ بتصريف.

إثبات الجواهر الفردة يؤدي إلى إثبات خلق العالم، كما أن إنكار الجواهر الفردة يؤدي إلى إثبات خلق العالم. فمن الذين أنكروا الجواهر الفردة إبراهيم النظام فأثبت حدوث العالم (١) وكذلك أنكر ابن سينا الجوهر الفرد مثل النظام لكنه لم يصل إلى حدوث العالم بل وصل إلى القول بقدم العالم. (٢).

ولما كان هذا الدليل يصلح للطرفين ويخدم الفريقين في إثبات حدوث العالم وفي إثبات قدم العالم وجب القول بعدم صلاحية هذا الدليل مع ما في استخدام هذا الدليل من مخالفة لمنهج الأنبياء والمرسلين والكتب السماوية والسلف الصالح كما سبق أن ذكرنا .

٥ - وإذا ذهب المتكلمون بعد هذا إلى القول بأن الله سبحانه وتعالى كان ولا عالم، ثم كان ومعه عالم وأن العالم حادث، بمعنى أنه صار موجوداً بعد أن كان معدوماً وأن بينه وبين وجود الله فاصلاً لانهاية له من الزمان وأن أفعال الله تعالى حادثة وليست قديمة ولا أزلية فإن قولهم هذا فيه نظر لأنه يستلزم منه أن البارئ تعالى لم يزل معطلاً عن الفعل أو غير قادر عليه ثم صار فاعلاً وقادراً من غير تجدد سبب أصلاً أو جب له القدرة والفعل أو سبب اقتضى إمكانه.

وهذا يستلزم الانقلاب من الإمتناع الذاتي إلى الإمكان الذاتي مع مافي هذا القول أيضاً من وصف الله بالعجز والتعطيل عن الفعل مدة لاتقاس بها مدة فاعليته وهذا نقص يجب تنزيه الله عنه. (٣).

١- أنظر الإنتصار : للخياط المعتزلي ص ٤٠ - ٤١، وانظر دراسات في علم الكلام د/يحيى

هويدي. ص ١٩١ - ١٩٥

٢- ابن سينا : النجاة ص ١٦٤ - ١٦٨، والإشارات والتنبيهات ص ٣ - ٢٢ القسم الثاني.

٣- ابن تيمية : منهاج السنة ج١، ص ١٥٦، بتصرف.

ويلزمهم أيضا أن الحادث إذا حدث بعد أن لم يكن محدثا فلا بد أن يكون ممكنا والإمكان ليس له وقت محدد، فمامن وقت يقدر إلا والإمكان ثابت قبله فليس لإمكان الفعل وصحته مبدأ ينتهي إليه فيجب أنه لم يزل الفعل ممكناً جائزاً فيلزم جواز حوادث لا نهاية لها(١). ومعلوم أن الممكن لا يترجح أحد طرفيه على الآخر إلا بمرجح تام يستلزم وجوده وإلا لبقى وجوده جائزاً ممكناً غير لازم فلا يوجد، فما يزعمه المتكلمون من أن القادر المختار يمكنه ترجيح الفعل على الترك بدون أمر مرجح ممتنع عند عامة العقلاء، وكذلك القول بحدوث حادث بلا محدث ممتنع أيضا.

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (وترجح أحد المتماثلين بلا مرجح معلوم الفساد بالضرورة)(٢). ومقصودهم وهدفهم من هذا هو نفي الإرادة لله تعالى على حقيقتها فراراً من لوثة التشبيه بالأجسام والجواهر الفردة، ولذلك أنكرت عليهم الفلاسفة وغيرهم في سبب حدوث أفعال الله تعالى . وهذا ما جعل المعتزلة أنفسهم يختلفون في نفي الإرادة وإثباتها بمنهج مخالف للسلف الصالح.

٦ - أما ما ذهب إليه بعض المعتزلة:

من أن الفاعل للعالم أحدث العالم بإرادة حادثة و أن إرادته محدثة ولا يصح عندهم أن يريد بإرادة قديمة (٣).

١- ابن تيمية : منهاج السنة ج١ ، ١٥٨ - ١٦٠ بتصرف .

٢- ابن تيمية الدرء ج ٨ ، ص ٨١ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ .

٣- القاضي عبدالجبار : الإغني في أبواب العدل والتوحيد : ج ٦ ، ص ٣ ، شرح الأصول الخمسة

فيقال لهم: قولكم هذا باطل. لأنه قد ثبت أن إحداث المحدثات موقوف على الإرادة ، فلو كانت الإرادة محدثة لأفتقر إحداثها إلى إرادة أخرى ولزم التسلسل ، والقول بالتسلسل باطل فما يؤدي إليه مثله من القول بحدوث الإرادة باطل (١) ومعلوم أن الإرادة صفة ، والصفة قديمة بقدم موصوفها (٢).

أما قولهم أن الله تعالى أحدث العالم بإرادة حادثة لا في محل فهو أيضا باطل من وجوه:-

الأول : أن وجود عرض لا في محل بعيد عن العقول ، ولو جاز ذلك فلم لايجوز وجود سواد لا في محل وبياض لا في محل ؟ وهكذا القول في سائر الأعراض ويستحيل كون الإرادة لا في محل، فإن الإرادة من جملة الأعراض ، واحتياج الأعراض إلى المحل صفة ذاتية لها، ومن المحال ثبوتها دون الوصف الذاتي (٣) مع أن السلف لم يرد عنهم إطلاق إرادة لا في محل بل ورد عنهم أن الله تعالى متصف بإرادة على ما يليق بجلاله من غير تشبيهه ولا تمثيل ومن غير تكييف ولا تعطيل فهو المريد لأفعاله وإذا أراد أن يفعل أو أن يخلق شيئا قال له كن فكان كما قال تعالى: ﴿إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون﴾ (٤) ﴿ولكن الله يفعل ما يريد﴾ (٥) وغيرها من الآيات .

١- أنظر الأربعين في أصول الدين للرازي ص ١٥٣ ، ١٥٤ ، ونهاية الإقدام للشهرستاني ص ٢٤٥ .

٢- ابن تيمية : منهاج السنة ج ٢ ، ص ٩٥ .

٣- أنظر : نهاية الإقدام ص ٢٤٣ ، الأربعين في أصول الدين ، ص ١٥٤

٤- سورة يس آية (٨٢)

٥- سورة البقرة آية (٢٥٣)

الثاني : يلزم من قولكم أن الله تعالى أراد أن يحدث أفعاله لا في محل وأن يكون الله تعالى مريداً بإرادة قائمة لا في ذاته، ولو جاز أن يكون تعالى مريداً بإرادة قائمة لا في ذاته لجاز أن يكون عالماً بعلم قائم لا في ذاته، وقادر بقدره قائمة لا في ذاته إلى غير ذلك من الصفات... وإذا كانت هذه اللوازم باطلة بطل ما يؤدي إليها من القول بأن الله مريد بإرادة لا في محل (١).

الثالث : إذا كانت المخلوقات متصفة بصفة المريدية، فلو جوزت إرادة لا في محل لكانت نسبة تلك الإرادة إلى ذات الله تعالى كنسبتها إلى سائر الذوات فوجب أن توجب صفة المريدية لكل من يصلح أن يكون مريداً لعدم الإختصاص ، ويلزم منه أن كل ما يريد الله يريده كل الأحياء، وهذا معلوم فساده وبطلانه ونخرج مما سبق بطلان قول المعتزلة

من أن الله تعالى مريد عندهم بإرادة حادثة لا في محل بل هو سبحانه وتعالى مريد بإرادة أزلية قديمة قائمة في ذاته متصف بها سبحانه على ما يليق بجلاله وعظمته.

٧ - وأما ما ذهب إليه النظام والكعبي والجاحظ من نفي الإرادة عن الله تعالى على الحقيقة وأنه إن وصف سبحانه وتعالى بها فإنه لا يوصف بها إلا مجازاً . فإذا ثبت عندهم أن الله تعالى مريد في الأزل فليس معناه إلا أنه عالم قادر غير مكره على فعله، ولا كاره له، وإذا ثبت أيضاً أنه مريد لأفعاله فليس معناه إلا أنه خالق لأفعاله على وفق علمه.(٢).

وقال القاضي عبدالجبار: (وقال إبراهيم النظام إن إرادة الله تعالى إنما هي فعله أو أمره وحكمه)(٣). ويقول القاضي أيضاً: (والمحكي عن شيخنا أبي الهذيل -رحمه الله- أن إرادة الله غير المراد، فأرادته تعالى لما خلقه هي خلقه

١- أنظر : غاية المرام في الكلام للآمدي ص ٥٩، وشرح العقائد النسفية للفتازاني ص ٦٩

٢- أنظر: الفرق بين الفرق ص ١٨٢، ونهاية الإقدام ص ٢٣٨، وأصول الدين ص ٩٠

٣- المغني في أبواب العدل والتوحيد ج٦ ص ٤.

له... وإرادته لطاعات العباد هي أمرهم بها (١).

وقال القاضي: (وقال الجاحظ : إنه تعالى مرید بمعنى أن السهو منه في أفعاله
والجهل بها لايجوز عليه) (٢)

والرد على هذا أن نقول لهم :-

إن قولكم في نفي الإرادة باطل لأنه يلزم من قولكم وصف الله تعالى بالعجز وهو
صفة نقص تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ويلزم أيضاً أن تكون أفعاله غير
إختيارية شبيهة بالأفعال الطبيعية عند أهل الطبائع (٣).

ثم نقول لهم : إذا زعمتم أنه قد كان في سلطان الله عزوجل الكفر والعصيان وهو
لايريدها، وأراد أن يؤمن الخلق أجمعون فلم يؤمنوا فقد وجب على قولكم أن ما
شاء الله أن يكون لم يكن، وأكثر ما شاء الله أن لا يكون كان لأن الكفر الذي كان
وهو لايشاؤه تعالى عندكم أكثر من الإيمان الذي كان وهو يشاؤه، وعلى هذا ما
شاء الله أن يكون لم يكن، وهذا جحد لما أجمع عليه المسلمون من أن ماشاء الله
أن يكون كان وما لم يشأ لا يكون (٤).

وإذا كانت المعتزلة قد أثبتت الفاعل لهذا العالم بالإستدلال بالجواهر والأجسام
أمام الدهرية وغيرهم وأثبتت كذلك أن مفعولاته سبحانه وتعالى ليست قديمة أو
ليست أزلية بمعنى أن مفعولاته ليست موجبة له كمقارنة الفاعل للمفعول أو العلة
لمعلولها. وأنه إنما أحدث أفعاله: إما من غير إرادة ومثاله الجائع مع الرغيفين،
أو بإرادة حادثة، أو بإرادة قائمة لا في محل.
فيقال لهم: قولكم هذا فيه حق وباطل.

١- المرجع السابق ج٦، ص ٤

٢- المرجع السابق ج٧، ص ٤

٣- نهاية الإقدام ص ٢٤٥، والإقتصاد في الإعتقاد ص ١٠٩

٤- الأشعري : الإبانة عن أصول الديانة ص ١٦٣، والإقتصاد في الإعتقاد للغزالي ص ١٠٨

فأما الحق :

فهو أنكم أثبتم الفاعل لهذا العالم وهذا القول أحسن من قول الفلاسفة والدهرية ، وأنكم كذلك أثبتم أن الله تعالى قادر عالم مرید مختار وإن كان في هذا نظر (١).

وأما الباطل :

فإنكم قد جانبتم الصواب لما أولتم الإرادة بالإرادة الحادثة التي لامحل لها في تعليلكم سبب حدوث أفعال الله تعالى في الزمن الذي حدث فيه العالم وغيره من المفعولات الإلهية ولأجل ذلك استغل الفلاسفة وغيرهم قولكم هذا فقالوا لكم: يلزم من كلامكم أن الفعل كان ممتنعاً في وقت من الأوقات وأنه كانت هناك فترة لا يوجد فيها أفعال لله تعالى ويلزم من ذلك أنه سبحانه وتعالى كان معطلاً لا قدرة له ولا إرادة ولا إختيار ولا مشيئة وهذا محال على الله تعالى. والحقيقة هذه جراءة منكم وتناول على الله من غير دليل ولا بصيرة لا من كتاب ولا من سنة، والسبب في كل ما وقعتم فيه هو إعتادكم الكامل على الأدلة العقلية القائمة على الجواهر الفردة وغيرها وإعراضكم للأدلة النقلية الصحيحة.

٨ - أشغل المعتزلة أنفسهم بالكلام في الجواهر والأعراض وأثبتوا أن الأعراض والمعاني حادثة ولا تقوم إلا بالأجسام المتحيزة وهذا أمر لانزاع فيه .

١- حيث خلطتم بين الذات والقدرة والإرادة والعلم فقلتم بأن علمه هو ذاته وقدرته هي ذاته وإرادته هي ذاته وأنها ليست هي هو إلى آخر إختلافاتكم في هذا الباب وللزيادة لمن أراد فلينظر آراء المعتزلة في هذه المواضيع في: الإنتصار للخياط ص ٨٢-٨٥، رسائل العدل والتوحيد ج٢ ، ص١٣٧، ١٣٨، شرح الأصول الخمسة ص ٤٤٠ وما بعدها، المغني في أبواب العدل والتوحيد ج٦ ، ص وغيره.

وانظر النقد: في بيان تلبيس الجهمية : ج١ ، ص ٦٠٥ - ٦٠٧، والتدمرية^١ والصفدية^٢ والفتاوى ج٤، ص ٧٢٦، ومنهاج السنة^٣ ودرء تعارض العقل والنقل وغيرها من كتب أهل السنة والجماعة كالتوحيد لابن خزيمة ص ٣٣، وصحيح

البخاري وشرحه لابن حجر ج١٣ ص ٣٧٢ ، وانظر في الرسالة في الفصل الأول والثاني .

ولكنهم أخطأوا لما ماثلوا بين صفات الأجسام في كونها أعراضاً حادثة قائمة بمتحيز، وبين صفات الباري في كونها قديمة باقية قائمة بذاته تعالى بمعنى الإختصاص الناعت لابعنى القيام بمتحيز كما قال ابن قيم الجوزية.

وإذا كانت المجسمة قد أخطأت لما ماثلت بين الباري وبين الجواهر في التحيز والمشابهة في الذات. فإن المعتزلة خالفت المجسمة في ذلك وأثبتت الذات الإلهية الواحدة المخالفة لسائر الذوات والتي هي ليست بجسم ولكنها في الوقت نفسه نفت عنه الصفات القائمة به فراراً من تشبيه الباري بالأعراض والمعاني القائمة بالجسم.

وهنا يأتي سؤال للمعتزلة وهو / أنكم إذا كنتم قد أثبتم ذاتاً لله تعالى مخالفة لسائر الذوات فلم لا تثبتون له الصفات التي وصفها هو سبحانه لنفسه في كتابه ووصفها له نبيه ﷺ بنفس شرط الذات بأن تكون مخالفة لسائر صفات الذوات التي شاهدتموها فلا تكون عرضاً ولا تكون حالة في ذات الباري طول العرض في الجسم بل هي قائمة به كما يليق بجلاله وعظمته من غير تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل ولا تشبيه؟ ثم يأتي سؤال آخر وهو / أنكم لما نفيت صفات الباري تعالى عنه سبحانه كنتم قد مثلتم صفاته بالأعراض والمعاني الحادثة فهل عندكم من علم أو بينة على أن صفاته أعراضاً ومعاني حادثة؟ ثم كيف أخضعت الصفات الإلهية القديمة لما شاهدتموه من صفات الجواهر والأجسام؟ وما الدليل على صحة ما تذهبون إليه غير قياس التمثيل؟

وإذا كنتم قد نزهتم الباري عن الجسمية والتحيز في نفيكم الصفات عنه فقد وقعتم فيما فررتم منه لما أثبتم له الأسماء من أنه عالم قادر مريد. فكما أنكم لم تشاهدوا قدرة ولا علماً ولا إرادة إلا وهي قائمة بمتحيز فكذلك لم تشاهدوا عالماً قادراً مريداً سميعاً إلا قائماً في جسم متحيز.

والحق: أن استعمالكم دليل قياس الغائب على الشاهد في ماهية الصفات هو الذي أوقعكم في الباطل حيث قستم وطبقتم قوانين العقل على عالم السماء

والأرض. ولهذا إشتد إنكار السلف على أولئك الذين يأخذون بقياس التمثيل ويستعملونه في التوحيد وفي أصول الدين حيث لا يصح أن يكون دليلاً لإثبات صفات الله تعالى وتوحيده وأفعاله .

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: ((والله تعالى له المثل الأعلى ، فلا يجوز أن يقاس على غيره قياس تمثيل يستوي فيه الأصل والفرع، ولا يقاس مع غيره قياس شمول تستوي أفراده في حكمه فإن الله سبحانه ليس مثلاً لغيره، ولا مساوياً له أصلاً. بل مثل هذا القياس هو ضرب الأمثال لله وهو من الشرك والعدل بالله ... ولهذا ذكر الوزير أبو المظفر بن هبيرة في كتاب الإيضاح في شرح الصحاح : أن أهل السنة يحكون أن النطق بإثبات الصفات وأحاديثها يشتمل على كلمات متداولات بين الخالق وخالقه، وتخرجوا من أن يقولوا : مشتركة لأن الله تعالى لا شريك له بل لله المثل الأعلى، وذلك هو قياس الأولى والأخرى، فكما ثبت للمخلوق من صفات الكمال فالخالق أحق به وأولى، وأخرى به منه، لأنه أكمل منه ولأنه هو الذي أعطاه ذلك الكمال، فالمعطي لغيره أولى أن يكون هو موصوفاً به... وعلى هذا فجميع الأمور الوجودية المحضة يكون الرب أحق بها، لأن وجوده أكمل، ولأنه هو الواهب لها فهو أحق باتصافه بها، وجميع الأمور المحضة يكون الرب أحق بالتنزيه عنها لأنه عن العدم أبعد من سائر الموجودات فإذا ثبت له صفات الكمال من الحياة والعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر وغير ذلك بهذه الطرق القياسية العقلية التي فيها المثل الأعلى كان ذلك إعتباراً صحيحاً وكذلك في النفي. فهذا أصل ينبغي معرفته.)) (١)

يقول الدكتور/ إبراهيم مدكور : (إن نزعة المعتزلة العقلية دفعتهم لأن يطبقوا قوانين العقل على عالم السماء كما طبقوه على عالم الأرض، فقادتهم إلى آراء لا تخلو من جرأة ، وانتهت بهم إلى فلسفة إلهية لا تلتزم دائماً بكل ما ينبغي من معاني الجلال والكمال، ومبدؤهم القائل بقياس الغائب على الشاهد لا يمكن أن

يسلم به على إطلاقه (١)

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (نحن نعلم بالاضطرار من دين الرسول وسلف الأمة بطلان قول هؤلاء ، وأن الرسول ﷺ لم يأمر أحداً بهذه الطرق ولا علق إيمانه ومعرفته بالله بهذه الطرق ولما ابتدع هذه الطرق من ابتداعها أنكر ذلك سلف الأمة وأئمتها وسمو هؤلاء بالبدعة والضلالة (٢).

ثم يقول : (والكلام على فساد مقالة هؤلاء وبيان تناقضها بصريح المعقول المطابق لصحيح المنقول مذكور في غير هذه الكلمات فجميعهم يفرون من شيء فيقعون في نظيره أو في شر منه، مع ما يلزمهم من التحريفات والتعطيلات، ولو أمعنوا النظر لسوا بين المتماثلات، وفرقوا بين المختلفات كما تقتضيه المعقولات ، ولكانوا من الذين أتوا العلم الذين يرون أن ما أنزل إلى الرسول هو الحق من ربه ويهدي إلى صراط العزيز الحميد، ولكنهم من أهل المجهولات المشبهة بالمعقولات، يسفستون في العقلية ويقرمطون في السمعيات (٣).

فظهر من هذا فساد ما ادعته المعتزلة من نفي قيام المعاني القديمة بذات الله تعالى إستدلالاً بالمعاني القائمة بالجواهر. حيث أن هذا القياس قياس مع الفارق مع ما في ذلك من هجر لما جاء في القرآن الكريم ولما جاء في سنة سيد المرسلين من إثبات المعاني القديمة لله تعالى على ما يليق بجلال الله وعلى مراد رسوله ﷺ.

٩ - أما دعوى أن الله تعالى ليس بجسم ولا متحيز ولا تقوم به الأعراض الحادثة ولا تقوم به كذلك مطلق الصفات القديمة لأنها تستلزم حدوثه فيقال لهم :-

إن أهل الحق لا يستخدمون هذه المصطلحات السلبية في تنزيه الله تعالى

١ - د/ إبراهيم مذكور: في الفلسفة الإسلامية منهج وتطبيق ج-٢، ص ٣٧-٣٨.

٢ - أحمد بن تيمية: درء التعارض ج-٨، ص ١٢

٣ - التدمرية ص ١٩.

أولاً، لأن هذه الطريقة لا يحصل بها المراد فلا يجوز أن يستدل على الأظهر الأبين بالأخفى، مع عدم إثبات النقل بشئ منها لافي الإثبات ولا في النفي.

ثم إذا أنتم نفيتم عن الله تعالى الجسمية وأنه ليس بجسم فكيف قلتم بأنه حي عليم قدير ؟ وأنتم لاتعلمون موجوداً حياً عالماً قادراً إلا جسماً فقد أثبتموه على خلاف ما علمتم. وهذا تناقض منكم.

ثم إذا ثبت أن الأجسام تقوم بها المعاني والأعراض فإن أهل السنة والجماعة يفرقون بين ما يقوم بذات الله تعالى من الصفات والمعاني القديمة والحادثه، وبين ما يقوم بالأجسام والأعراض.

وقبل هذا وذاك فإن سلف الأمة لم يشبهوا الله تعالى بالأجسام وإنما أثبتوا ما جاء في كتاب الله وما جاء في سنة رسول الله ﷺ ولم يستعلموا هذه المصطلحات المبتدعة المحدثه لافي الإثبات ولا في النفي ولا في الرد على من وصف الله تعالى بالنقائص كالحزن والبكاء وغير ذلك (١).

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (ولهذا لما كان الرد على من وصف الله تعالى بالنقائص بهذا الطريق طريقاً فاسداً: لم يسلكه أحد من السلف والأئمة ، فلم ينطق أحد منهم في حق الله بالجسم لانفياً ولا إثباتاً ولا بالجوهر والتحيز ونحو ذلك لأنها عبارات مجمله لاتحقق حقاً ولا تبطل باطلا) (٢).

وقال أيضاً : (فلفظ ((الجسم)) لم يتكلم به أحد من الأئمة والسلف في حق ^{الله تعالى} لا نفياً ولا إثباتاً ، ولازموا أحداً ولا مدحوه بهذا الاسم ، ولازموا مذهباً ولا مدحوه بهذا الاسم....) (٣).

فعلم بالنقل والعقل أن هذه الألفاظ والمصطلحات مبتدعة في الأمة، يجب التوقف

١- بيان تلبيس الجهمية لابن تيمية ج ١ ص ٤٧-٥٦ ، ١٠٠ ، ١٠٤

٢- ابن تيمية : الفتاوى ج ٣ ، ص ٧٩ - ٨١

٣- ابن تيمية : بيان تلبيس الجهمية ج ١ ، ص ٤٧

فيها ومعرفة مقاصد قائلها ومرادهم منها في تنزيه الله تعالى نفيًا أو إثباتًا.

أ - فقولهم إن الله تعالى ليس بجسم :-

ظنا منهم أن ذلك تنزيها لله تعالى عن الجسمية ، وأن كل من أثبت لله تعالى صفة تقوم به فهو مجسم لأن الصفات لا تقوم إلا بجسم مركب من الجواهر الفردة أو من المادة والصورة.

فيقال لهم : لانوافق على ما قلتم ، لأننا لا نعلم مرادكم من قصدكم (ليس بجسم) فماذا تقصدون بالجسم ؟

فإن قالوا : نقصد بالجسم هو المركب الذي كانت أجزاؤه مفرقة فجمعت ، أو مايقبل التفريق والانفصال ، أو المركب من المادة والصورة، والله تعالى منزه عن ذلك كله، والله يرى وتقوم به الصفات ويشار إليه.

فيقال لهم : هذا معنى صحيح ، ثابت بصحيح المنقول وصريح المعقول ، وأما اللفظ فبدعة نفيًا وإثباتًا، وليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله شيئًا من هذا بل ولا في قول أحد من سلف الأمة وأئمتها.

وأما إن قالوا : نقصد بالجسم كل ما يشار إليه ويرى وترفع إليه الأيدي وله طول وقصر وعرض وعمق وما كان كذلك فهو مركب من المادة والصورة ومركب من الأجزاء التي لا تقبل القسمة ولهذا لانثبت له شيئًا من الصفات ولا تقوم به هذه الصفات سواء كانت حادثة أو قديمة.

فيقال لهم : هذا قول باطل من جهة المعنى ومن جهة اللفظ.

فاللفظ : الذي هو الجسم : لا يعرف في اللغة بهذه المعاني وإنما تعريفه في اللغة

أنه البدن، والغليظ والكثيف (١) ومنه قوله تعالى ﴿ وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ﴾ (٢) وكذلك قوله تعالى: ﴿ وزاده بسطة في العلم والجسم ﴾ (٣).
 أما تعريفكم للجسم بأنه المركب من الجواهر الفردة فهذا محل نزاع لأنه كثرت فيه التعريفات وكل تعريف يختلف عن التعريف الآخر. وكل هذه التعريفات لا يجوز أن نصف الله بها ولا أن ننفيها عنه، لأنها لم ترد من جهة الشرع لا إثباتاً ولا نفيًا، فاللفظ مردود والمعنى مردود (٤).

فإن قالوا : نحن ننفي عنه الجسمية لأنها تقتضي قيام الصفات والأفعال وهي حوادث لأن الجسم حادث والصفات حادثه . وفي هذا نقص لله تعالى وصفة بالحوادث.

يقال لهم: قولكم منقوض بإثبات الأسماء الحسنى ، فإن الله حي عليم قدير، فإن أمكن إثبات حي عليم قدير وليس بجسم، أمكن أن يكون له حياة وعلم وقدرة وليس بجسم، وإن لم يكن إثبات ذلك، فما كان جوابكم عن إثبات الأسماء كان جوابنا عن إثبات الصفات.

وهذه المعاني التي تعقلونها وتثبتونها هي الصفات سواء سميتموها أحكاماً أو أحوالاً، أو معاني أو غير ذلك فليس الإعتبار بالألفاظ بل بالمعاني المعقولة (٥).

ب / وأما قولهم : إن إثبات المعاني القديمة والحادثه التي هي من صفات الجواهر والأعراض المتحيزة لله تعالى يستلزم منه أن الله تعالى متحيز بمعنى أنه أحاط به شيء من الموجودات .

١- سورة المنافقون آية (٤) .

٢- سورة البقرة آية (٢٤٧) .

٣- الصحاح للجوهري ج٥ ، ص ١٨٨٧ ، لسان العرب لابن منظور ج ١٢ ، ٩٩

٤- منهاج السنة ، ج ٢ ص ٢٢٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٥٥٤ ، والفتاوى ج ٤ ، ص ١٥١ - ١٥٢

٥- نفس المصدر ج ٢ ص ٢٢٢

فيقال لهم: هذا قول باطل، لأن الله سبحانه وتعالى ليس بداخل في هذا العالم، بل هو بائن من خلقه، وماتم موجود إلا الخالق والمخلوق. وإذا كان الخالق بائنا عن المخلوق إمتنع أن يكون الخالق في المخلوق، وامتنع أن يكون متحيزاً بهذا الاعتبار وإن أراد بالحيز أمراً عديمياً، فالأمر العدمي لاشيء، وهو سبحانه بائن عن خلقه فإذا سموا العدم الذي فوق العالم حيزاً، وقالوا يمتنع أن يكون فوق العالم فراراً من التحيز، فهذا معنى باطل، لأنه ليس هناك موجود غيره حتى يكون فيه وقد علم بالعقل والشرع أنه بائن عن خلقه.

وإذا نظرنا من جهة اللغة : فإن المتحيز في اللغة : إسم لما يتحيز إلى غيره، كما قال تعالى : ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يُومِتْهُ دَبْرَهُ إِلَّا مَتَحْرِفًا لِقِتَالٍ، أَوْ مَتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ﴾ (١).

وهذا لا بد أن يحيط به حيز وجودي ، ولا بد أن ينتقل من حيز إلى حيز، ومعلوم أن الخالق جل جلاله لا يحيط به شيء من مخلوقاته، فلا يكون متحيزاً بهذا المعنى اللغوي.

وأما هؤلاء المتكلمون فالمتحيز في إصطلاحهم : كل جسم متحيز، والجسم ما يشار إليه فتكون السموات والأرض وما بينهما متحيزاً، يريدون به معنى موجوداً تارة، وتارة يريدون به معنى معدوماً، ويفرقون بين مسمى الحيز ومسمى المكان ويدعون وجود موجود لا يكون مبايناً لغيره، ولا مداخلاً له ، وهذا ممتنع في بداية العقول، لكن يدعون أن القول بامتناع ذلك هو من حكم الوهم لا من حكم العقل، ثم إنهم تناقضوا فقالوا: لو كان فوق العرش لكان جسماً لأنه لا بد أن يتميز ما يلي هذا الجانب عما يلي هذا الجانب .

فيقال لهم: معلوم بضرورة العقل أن إثبات موجود فوق العالم ليس بجسم أقرب إلى العقل من إثبات موجود قائم بنفسه ليس بمباين للعالم ولا بمدخل له، فإن جاز إثبات الثاني، فإثبات الأول أولى.

وإذا قلت: نفي هذا الثاني من حكم الوهم الباطل، قيل لكم: فنفي الأول أولى أن يكون من حكم الوهم الباطل. (١) ج ١ / وأما قولهم: إن الله في جهة أو أنه ليس في جهة.

فإن أرادوا في الإثبات بقولهم إن الله في جهة أمراً موجوداً، وكل ما سواه مخلوق له فهذا فاسد.

وإن أرادوا بإثبات الجهة أمراً عديمياً وهو ما فوق العالم، وقالوا إن الله فوق العالم فقد أصابوا، وليس فوق العالم موجود غيره، فلا يكون سبحانه في شيء من الموجودات.

وأما إذا فسرت الجهة بالأمر العدمي، فالعدم لاشيء.

وهذا ونحوه من الإستفسار بعد بيان المراد من اللفظ يزيل عامة الشبه.

فإذا قالوا: لو روى سبحانه وتعالى لكان في جهة، وهذا ممتنع والرؤية ممتنعة.

قيل لهم إن أردتم بالجهة أمراً وجودياً، فالمقدمة الأولى ممنوعة، وأن أردتم بها أمراً عديمياً فالثانية ممنوعة، فيلزم بطلان إحدى المقدمتين على كل تقدير فتكون الحجة باطلة؛ وذلك أنهم إن أرادوا بالجهة أمراً وجودياً، لم يلزم أن يكون كل امرئ في جهة وجودية فإن سطح العالم الذي هو أعلاه ليس في جهة وجودية، ومع هذا تجوز رؤيته، فإنه جسم من الأجسام. فبطل قولهم: كل مرئي لابد أن يكون في جهة وجودية إن أراد بالجهة أمراً وجودياً.

وإن أرادوا بالجهة أمراً عديمياً منع المقدمة الثانية، فإنه إذا قال أحد: الباري ليس في جهة عدمية، وقد علم أن العدم ليس بشيء، كان حقيقة قوله: أن الباري لا يكون موجوداً قائماً بنفسه، حيث لا موجود إلا هو. وهذا باطل.

وإن قالوا: يستلزم أن يكون الرب مشاراً إليه ترفع الأيدي إليه في الدعاء، وتعرج الملائكة والروح إليه، ونحو ذلك من اللوازم.

قيل لهم: لانسلم إنتفاء هذه اللوازم.

فإن قالوا: ما استلزم هذه اللوازم فهو جسم.

قيل لهم: إن أردتم أن من هذه صفاته يسمى جسماً فهذا باطل في اللغة وفي الشرع (١) وخلاصة القول في مثل هذه الألفاظ أنها ألفاظ مجملة لا تثبت ولا تنفى حتى يعلم مراد قائلها ، كما قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (وأما الألفاظ التي تنازع فيها من إبتدعها من المتأخرين مثل : لفظ « الجسم » و « الجوهر » و « المتحيز » و « الجهة » ونحو ذلك فلا تطلق نفياً ولا إثباتاً حتى ينظر مقصود قائلها، فإن كان قد أراد بالنفي والإثبات معنى صحيحاً موافقاً لما أخبر به الرسول ﷺ صوب المعنى الذي قصده بلفظه، ولكن ينبغي له أن يعبر عنه بألفاظ النصوص ، ولا يعدل إلى هذه الألفاظ المبتدعة إلا عند الحاجة مثل أن يكون الخطاب مع من لا يتم المقصود معه إلا بهذه الألفاظ.

وأما إن أريد بها معنى باطل نفى ذلك المعنى، وإن جمع بين حق وباطل، أثبت الحق وأبطل الباطل. (٢).

وإذا كان السلف يقفون هذا الموقف مع هذه الألفاظ المجملة خشية من أن يشبهوا الله تعالى بالحوادث أو أن يصفوه بصفات مخلوقاته، فإنهم كما سبق يفرقون بين ما يقوم بذات الله من صفات قديمة باقية، قائمة بذاته تعالى، وبين ما يقوم بالأجسام والأعراض من حوادث لا تبقى، وتقوم بمتحيز.

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (إن العقل الصريح يحكم بأن الصفة إذا قامت بمحل عاد حكمها على ذلك المحل لاعلى غيره، فالمحل الذي قامت به الحركة والسواد والبياض كان متحركاً أسود أبيض لاغيره.

وكذلك الذي قام به الكلام والإرادة والحب والبغض والرضا، هو الموصوف بأنه المتكلم المرید المحب المبغض الراضي دون غيره، وما لم يقم به الصفة لا يتصف بها، فما لم يقم به كلام وإرادة وحركة وسواد وفعل، لا يقال له: متكلم ولا مرید ولا متحرك ولا فاعل وأما إذا لم يكن هناك معنى يتصف به ، فلا يسمى بأسماء لمعاني.

١- منهاج السنة النبوية ج٢، ص ٥٥٨.

٢- منهاج السنة النبوية لابن تيمية ج٢ ص ٥٥٤-٥٥٥.

والمعتزلة سموه حياً عالماً قادراً، مع أنه عندهم لاحياة له ولاعلم ولا قدرة، وسموه مريداً متكلماً مع أن الإرادة والكلام قائم بغيره، وكذلك سموه خالقاً فاعلاً مع أنه لم يقم به خلق ولا فعل، فقوله من جنس قولهم ونصوص الكتاب والسنة قد أثبتت إتصافه بالصفات القائمة به.

واللغة توجب أن صدق المشتق مستلزم لصدق المشتق منه، فيوجب إذا صدق راسم الفاعل والصفة المشبهة، أن يصدق راسم المصدر، فإذا قيل: قائم وقاعد، كان ذلك مستلزماً للقيام والعود، وكذلك إذا قيل: فاعل وخالق كان ذلك مستلزماً للفعل والخلق، وكذلك إذا قيل: متكلم ومريد، كان ذلك مستلزماً للكلام والإرادة، وكذلك إذا قيل حي عالم قادر، كان ذلك مستلزماً للحياة والعلم والقدرة (١).

وإذا قالت المعتزلة وغيرهم من المتكلمين:

إن تفسير قيام الشيء بالبارئ تعالى، وبالجسم يختلف في كل منها الآخر فقيام الجسم بذاته: معناه: التحيز بالذات: أى كون الشيء مشاركاً إليه بالإشارة الحسية بأنه هنا أو هناك (٢) أما قيام البارئ بذاته تعالى: فمعناه: المستغني من جميع الوجوه (٣) أى استغناؤه سبحانه عن المحل، والمكان، والمخصص.

فإننا نقول لهم:

أفلا نستطيع أن نفرق بين ما يقوم بالبارئ تعالى من صفات، وبين ما يقوم بالأجسام من صفات؟ هذا ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة في جواز قيام المعاني والصفات القديمة بالبارئ تعالى مع تفريقهم بين ما يقوم بالأجسام وبين ما يقوم بالبارئ، وهذا التفسير على معنيين:-

المعنى الأول: هو التبعية فى التحيز بمعنى أن يكون تحيز الصفة تابعا لتحيز الموصوف (٤). وهذا المعنى منفي عن ذات البارئ وصفاته، وإنما هو معنى ثابت

١- منهاج السنة النبوية لابن تيمية ج٢ ص ١٢٧.

٢- كشف اصطلاحات العلوم والفنون للتهانوى ج٥ ص ١٢٢٥.

٣- الغنية في أصول الدين لأبى سعيد النيسابوري تحقيق عماد الدين أحمد حيدر. ص ٧٣.

٤- كشف اصطلاحات العلوم والفنون ج٦ ص ١٤٨٩.

للموصوفات المتحيزة بذاتها حيث يكون تحيز الصفة تابعاً لتحيز الموصوف وهذا موضع إ اتفاق بين المعتزلة والأشعرية.

المعنى الثاني: الإختصاص الناعت : وهو أن يختص شيء بآخر إختصاصاً يصير به ذلك الشيء نعتاً للآخر والآخر منعوتاً به (١). ويفاد من قيام الصفة بالموصوف على هذا المعنى الثاني وجوب تمييز الموصوف عن غيره بتلك الصفة الثابتة من غير أن تقتضي ذلك بالضرورة تحيزاً لموصوفٍ بالأصالة ولا تحيز الصفة بالتبع، ومن ثم فإنه يدخل فيه الباري عزوجل وصفاته، وتدخل المجردات وصفاتها بل إنه يدخل فيه ما تختص به الأعراض من وصف، كاتصاف الحركة بالسرعة والبطء، وإتصاف الصوت بالغلظة والدقة والحسن والقبح، وإتصاف العلم بأنه ضروري وكسبي (٢).

وقد نقل التهانوي عن عبد الحكيم السياكوتي قوله: (وهذا القول - أي تفسير قيام الصفة بالموصوف بمعنى الإختصاص الناعت - هو المختار لعمومه لأوصاف الباري تعالى، فإنها قائمة به من غير شائبة تحيز في ذاته وصفاته (٣)، ويتضح مما سبق فساد قول المعتزلة في نفهم قيام الباري تعالى بالصفات القديمة أو المعاني القديمة ومجانبتهم الصواب في إعطائهم أحكام المعاني والأعراض الحادثة للمعاني القديمة للباري سبحانه مع موافقتهم المجسمة في بعض مقدمات أدلتهم مع أن العاقل إذا تدبر في كتاب الله تعالى وجد فيه أن الله سبحانه قد اتصف بصفات قديمة من العلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام والحياة وغيرها، ووصف بعض مخلوقاته الحادثة الكائنة بعد عدم بنفس تلك الصفات منها (٤) :- قوله تعالى : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ (٥) وسمى بعض عبارته حياً فقال

١- كشف اصطلاحات العلوم والفنون للتهانوي ج ١ ، التعريفات للجرجاني ص ٢٨

٢- مفتاح السعادة لابن قيم الجوزية ، ج ٣ ، ص ٣٧

٣- كشف اصطلاحات العلوم والفنون للتهانوي ج ١ ، ص ٤٧٠

٤- أنظر : نماذج من الآيات القرآنية في ما يتعلق بهذا الموضوع في هذه الرسالة ص ٩٥ - ١٠٤

٥- سورة البقرة آية : (٢٥٥)

تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ (١) وليس الحي مثل الحي فقوله تعالى (الحي) في الآية الأولى هو اسم الله مختص به، والحي في الآية الثانية اسم للحي المخلوق مختص به، وإنما يتفقان إذا أطلقا مجردا عن التخصيص ولكن ليس للمطلق مسمى موجود في الخارج، ولكن العاقل يفهم من المطلق قدراً مشتركاً بين المسميين، وعند الإختصاص يقيد ذلك بما يتميز به الخالق عن المخلوق، والمخلوق عن الخالق.

ولابد من هذا في جميع أسماء الله تعالى وصفاته وأفعاله، فيفهم فيها ما دل عليه الاسم بالمواطأة والاتفاق، وما دل عليه بالإضافة والإختصاص المانعة من مشاركة المخلوقات للخالق في شيء من خصائصه سبحانه وتعالى (٢).

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (وإذا كان من المعلوم بالضرورة أن في الوجود ما هو قديم واجب بنفسه، ومنه ما هو محدث ممكن، يقبل الوجود والعدم، فمعلوم أن هذا موجود وهذا موجود ولا يلزم من إتفاقهما في مسمى ((الوجود)) أن يكون وجود هذا مثل وجود هذا بل وجود هذا يخصه، ووجود هذا يخصه، وإتفاقهما في اسم عام لا يقتضي تماثلهما في مسمى ذلك الاسم عند الإضافة والتقييد والتخصيص ولا في غيره، فلا يقول عاقل إذا قيل: (إن العرش شيء موجود وإن الذباب-مثلا- شيء موجود) إن هذا مثل هذا لاتفاقهما في مسمى الشيء والوجود لأنه ليس في الخارج شيء موجود وغيرهما يشتركان فيه بل الذهن يأخذ معنى مشتركاً كلياً هو مسمى الاسم المطلق، وإذا قيل هذا موجود، وهذا موجود فوجود كل منهما يخصه لا يشركه فيه غيره مع أن الاسم حقيقة في كل منهما (٣).

وفي خاتمة هذه المناقشة لآراء المعتزلة فيما ذهبوا إليه من آراء في قضية أزلية وأبدية أفعال الله تعالى يمكن لنا أن نخرج بنتائج هذه المناقشة في صحة أو فساد ما ذهبوا إليه من آراء وهي كالتالي:

(١) إن قولهم بحدوث أفعال الله بناءً على إستدلالهم بحدوث الجواهر والأجسام

١- سورة الروم آية : (١٩)

٢- أنظر: التدمرية لابن تيمية: ص ٢١-٢٢ تحقيق محمد بن عودة السعوي.

٣- المرجع السابق ص ٢٠-٢١

ومتابعة بقية المتكلمين لهم من أشاعرة وما تريديّة وغيرهم، هو قول مخالف لمنهج أهل السنة والجماعة لأنه يلزم من قولهم وجود فترة لم يكن فيها أفعال حادثة وكان الله تعالى معطلا عن الفعل وهذا ما احتج به الفلاسفة وغيرهم على المعتزلة وغيرهم فيما ذهبوا إليه.

(٢) إن إرجاع المعتزلة صفات المعاني إلى الذات ونفيهم زيادة الصفات عن الذات أو التعبير عنها بالأحوال أو أنها حادثة لافي محل أو أنها حالة في غيره خشية منهم في الوقوع في القول بتعدد القدماء لأن القدم من أخص الأوصاف له تعالى فيجب أن لا يشاركه فيه غيره هو أمر محدث في الدين لم يسبقهم إليه أحد من الصحابة والتابعين وسلف الأمة مع ما في ذلك من تعطيل لكثير من النصوص النقلية. التي أثبت بها النقل فيما يتعلق بذات الله تعالى وأفعاله وصفاته الذي لا يمكن لأحد أن يفسرها حسب عقله وفهمه بل العمل في هذا مطلوب فيه إقتداء هدى السلف الصالح رضوان الله عليهم أجمعين حيث آمنوا وسلموا وأثبتوا ما أثبته النقل باللفظ والمعنى على مراد الله وعلى مراد رسول الله ﷺ بما يليق بجلاله وكماله من غير تكيف ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل بل بإثبات المعنى والعلم وتفويض الكيف. لكن المعتزلة لم يقتدوا بالسلف الصالح ولم يستسلموا للنصوص بل عارضوا كل ذلك بعقولهم فذهبوا إلى أن هذه الصفات لم يقم على ثبوتها دليل عقلي، وإنما وردت في السمع وهي أدلة ظنية الدلالة، معارضة بالأدلة العقلية القطعية الدلالة.

وهذا مذهب باطل وطريقة مبتدعة ولهذا أنكر المسلمون هذه الآراء الإعتزالية ولم يقبلوها أبدا وخير دليل في هذا محنة الإمام أحمد بن حنبل في إثباته كلام الله تعالى وأنه ليس بمخلوق.

(٣) نفيهم للصفات الخبرية والأفعال المتجددة لله تعالى الحادثة بحجة أنها تقتضي التغير والتغير من صفات الأعراض القائمة بالأجسام وسوف نرجى مناقشة هذا الأمر في مبحث قيام الحوادث وحلولها بذات الله تعالى حيث وافقت المعتزلة في هذا الفلاسفة كما وافقتهم في نفي الصفات القديمة القائمة بذات الله تعالى.

ونكتفي بهذا القدر في مناقشة آراء المعتزلة في قضية أزلية أفعال الله تعالى وأما الأبدية فقد خصصنا له فصلا آخر لمناقشتهم فيها، والآن ننتقل إلى المبحث الرابع .

المبحث الرابع : عرض رأي الأشاعرة ومناقشة أدلتهم.

ويشتمل على :-

المطلب الأول : عرض رأي الأشاعرة.

المطلب الثاني: مناقشة رأي الأشاعرة.

المطلب الأول : عرض رأي الأشاعرة:

ذهب الأشاعرة إلى القول بحدوث أفعال الله تعالى موافقين بذلك المعتزلة وغيرهم من المتكلمين، واتخذوا من دليل الحدوث مستنداً قوياً لإثبات حدوث العالم، سالكين بذلك نفس المسلك الذي سلكته المعتزلة وهو الإعتماد على نظرية الجوهر الفرد، ويعتبر الإمام أبو بكر محمد بن الطيب الباقلائي، أول من بحث تلك المسائل، ودرس هذه المقدمات بعد أن أخذها من المعتزلة وهذبها ونقحها (١). ثم جاء بعده إمام الحرمين أبو المعالي الجويني ، والإمام الرازي والغزالي والآمدي وغيرهم مقررين وموضحين نفس الفكرة وهي القول بحدوث أفعال الله تعالى وأن العالم حادث وليس بقديم ولا أزلي (٢).

-
- ١-أنظر: مقدمة ابن خلدون ص ٥١٩، الصغدي لابن تيمية، تحقيق . د/محمد رشاد سالم، ج١، ص ٢٧٤، وبيان تلبيس الجهمية، لابن تيمية، تعليق وتصحيح محمد بن عبدالرحمن بن قاسم ج١ ص ٢٨٠، الباقلائي وآراؤه الكلامية / د/محمد رضا عبداللّه ط/١٩٨٦ مطبعة الأمة بغداد ص ٣٧
- ٢- عبدالملك بن عبدالله الجويني إمام الحرمين: الشامل في أصول الدين، تحقيق د/ على سامي النشار. نشر منشأة المعارف الإسكندرية طبعة ١٩٦٩م . ص ١٢٣ - ٢٢٩.
- محمد بن عمر الرازي: أصول الدين. ص ٤١ - ٤٧، ط/ ١٤٠٤هـ، نشر: دار الكتاب العربي ، بيروت، مراجعة طه عبدالرؤوف.
- سيف الدين الآمدي: غاية المرام في علم الكلام تحقيق حسن عبداللطيف، لجنة أحياء التراث الإسلامي القاهرة: ١٣٩١. جامعة ام القرى ، مركز البحث الإسلامي تحت رقم ٢٤٠/أس؛ ص ٢٠-٩.
- أبو حامد محمد الغزالي الخرساني: الإقتصاد في الاعتقاد، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣هـ، ص ١٢.
- السيد الشريف على بن محمد الجرجاني: شرح المواقف في علم الكلام، الجزء الخامس تحقيق د/أحمد المهدي الناشر مكتبة الأزهر للطباعة القاهرة: ص ٤٤-٤٣.
- القاضي عبدالرحمن بن أحمد الإيجي: المواقف في علم الكلام، عالم الكتب للنشر والتوزيع .

والمتأمل في مصادر الأشاعرة عامة في هذه القضية يجدهم يهتمون كثيراً بأمور مهمة لديهم قبل البحث في وجود الله وصفاته وأفعاله منها: -

١ - الإسهاب في بيان أقسام العلم وأقسام المعلومات وأقسام الموجودات وإثبات حدوثها .

٢ - التدرج بعد ذلك إلى إثبات حدوث العالم وحدث الجواهر والأعراض .

٣ - الدخول في كلام أفعال واجب الوجود، ويتلخص في ثلاثة قواعد:

أ / أنه لا خالق إلا الله تعالى .

ب / نفي الغرض والمقصود عن أفعال واجب الوجود.

ج / بيان حدوث المخلوقات وقطع تسلسل الكائنات عن طريق إبطال

القول بلزوم القدم، وعن طريق إثبات الحدوث بعد العدم.

٤ - إثبات أزلية الذات وأزلية الصفات - وسيأتي الكلام عن هذا في

الصفحات القادمة -

٥ - بيان صفات الأفعال وبيان حدوثها لأن الله يتصف بها وقتاً دون وقت، ولأنها

تتعلق بالعالم وتدبيره، فالعالم محدث لاقديم مع أنهم قد خالفوا المعتزلة في

جعلهم صفتي الإرادة والكلام من صفات الذات، وهما عند المعتزلة من صفات

الأفعال وخالفهم الماتريدية إلى أن صفات الأفعال كصفات الذات من حيث كونها

أزلية قديمة مع الله تعالى، وهكذا في صفة الخلق والإيجاد، فقالوا إن الله تعالى

خالق في الأزل، ثم اعتبروا تجدد صفة الإرادة والكلام والخلق والإيجاد

وسائر صفات الأفعال أموراً حادثَةً إعتباريةً ثانويةً لا تقتضي كمالاً ولا نقصاً (١) وقبل أن نخوض في جوهر القضية نأتي لمعرفة وإستدلال الأشاعرة على حدوث أفعال الله تعالى، ولنأخذ مثلاً على فعل من أفعال الله تعالى المنفصلة عنه ألا وهو حدوث العالم.

للأشاعرة في إثبات حدوث العالم مسلكان :

المسلك الأول : أن الدليل على حدوث العالم هو : تغيره من حال إلى حال، ومن صفة إلى صفة . ثم استدلوا على صحة هذا التغير بحديث عمران بن الحصين رضي الله عنه: (كان الله ولم يكن شيء قبله...) (٢)، واستدلوا كذلك على صحة التغير للعالم بأقول الكواكب في قصة إبراهيم عليه السلام وتغيرها وتنقلها من حال إلى حال دليل على صحة قولهم بحدوث العالم وحدث أفعال الله (٣).

المسلك الثاني : أن جميع مافي العالم العلوي والسفلي لا يخرج عن الجواهر والأعراض والعالم مؤلف من هذين الجنسيتين، وأن الأعراض حادثه، والجواهر لا تخلوا منها فدل ذلك على حدوث العالم بأسره، وإذا كان العالم حادثاً فلا بد له من محدث وهو الله تعالى. (٤)، ثم بعد هذه المقدمة العقلية تدخل

١- أنظر: التمهيد للباقلاني ص ٢٢-٢٥، ٣-٣٢، شرح المواقف للجرجاني ص ٥ - ٢٥، غاية المرام في علم الكلام للآمدي ص ٢٥، ١٣٤، ٢٠١، ٢٥٨، الإرشاد للجويني ص ٦٣ و ١٠٩، أصول الدين للبغدادي ص ٤ - ١٠، والمقاصد للتفتزاني ج ٢/٨٠، الباقلاني وآراؤه الكلامية د/ محمد رمضان عبدالله ص ٤٧٩، نهاية الإقدام للشهرستاني ص ١٥١.

٢- المرجع السابق ص ٣٠، وانظر تخريج الحديث ص ٣٣٤.

٣- المرجع السابق ص ٣٠.

٤- الباقلاني : تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل ، تحقيق الشيخ عماد الدين أحمد حيدر نشر مؤسسة الكتب الثقافية. بيروت - لبنان الطبعة الأولى. ١٤٠٧هـ ص ٤١، وانظر الإرشاد إلى

قواطع الأدلة في أصول الإعتقاد ، للجويني ص ١٨ وما بعدها، انظر الإنصاف للباقلاني ص ١٥-٢٥

الأشاعرة في البحث فيما يجب إثباته لله تعالى وفيما ينبغي أن ينفى وينزه عنه. فهل يجوز أن يكون شبيهاً للعالم والحوادث؟ أم أنه يجب أن يكون منزهاً عن صفات الحوادث؟ هذا ما بحثه الأشاعرة بعد أن إنتهوا من الكلام عن الجواهر والأعراض والأجسام. تحت عنوان **صفات الله تعالى** وقسموها إلى:-

صفات الذات:

وهي الصفات التي لم يزل ولا يزال موصوفاً بها، فهي أزلية قديمة وجدت مع الله ولا تنتفك عنه مثل: الإرادة، والحياة، والعلم، والقدرة، والسمع، والبصر، والكلام، وهم بذلك قد اختلفوا عن المعتزلة في إثبات صفات قديمة أزلية وخاصة في صفة الإرادة التي هي حادثة لا في محل عند المعتزلة وهي هنا قديمة أزلية لا تنتفك عن الله تعالى وبهذه الإرادة القديمة اختلفت عن المعتزلة في تفسيرها لقضية الخلق والإيجاد في أفعال الله تعالى.

صفات الأفعال:

وهي التي تدل على أفعال الباري سبحانه في الكون مثل الخلق والرزق والإحسان والإنعام والإحياء والإماتة والخفض الرفع وغيرها من الصفات التي كان الله موجوداً قبل فعله لها.

ومن الصفات الفعلية الصفات الخيرية كالغضب والرضا والمحبة والرحمة والسخط والإتيان والمجيب والنزول والعلو وغيره....

فهذه المعاني يجب أن تؤوّل عندهم، فيؤوّل الغضب والسخط بالعقوبة، ويؤوّل الرضا والمحبة والرحمة بالإثابة، يقول الباقلاني في ذلك: (إن معنى غضبه على من غضب عليه ورضاه عن من رضي عنه، وحبه لمن أحبه، وموالاته لمن والاه،

مع إختلاف في الأسلوب والبيان ولكن الآلات والغايات واحدة ولم نرد أن نذكر جميع نصوصهم هذا وإنما اكتفينا بالإشارة والعزو للمعلومية.

وعداوته لمن عاداه، المراد بجميع ذلك: إثابة من رضي عنه وأحبه وتولاه وعقوبة من غضب عليه وأبغضه وعاداه.. (١).

وإلى مثل هذا التأويل ذهب بقية الأشاعرة، (٢) فقالوا في الإستواء بأنه المراد به الإستيلاء وهو القصد والإرادة وهو فعل من أفعال الله وذهبوا أيضا إلى تأويل الإستواء بالتخيز وهو الوقوع في قبضة القدرة، وأولوا النزول: بمعنى اللطف والرحمة. (٣).

وقالوا في تفسير قوله تعالى ﴿وجاء ربك... الآية﴾ (٤) أى وجاء أمر ربك وقال بعضهم إنه فَعَلَ فِعْلاً سَمِيَ بِهِ نَفْسَهُ جَائِئاً كَمَا سَمِيَ نَفْسَهُ بِالْخَلْقِ وَالرِّزْقِ خَالِقاً وَرَازِقاً.

وقالوا في تفسير الجنب في الآية ﴿يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله﴾ (٥). أى أنه [أمر الله] فيما يتصل من شرائعه التي شرعها لعباده وحقوقه المفترضة فتعين صرف الجنب عند حقوقهم إلى الله تعالى المتصلة بأوامر ه وزواجره.

وقالوا في قوله تعالى ﴿أأمنتم من في السماء﴾ (٦) أن المراد بمن في السماء هو حكمه وأمره وسلطانه وقد يراد به: ملكا مسلطا على عذاب مستوجب

١- الباقلائي: الإنصاف ص ٣٩

٢- أنظر الجويني في كتابه الشامل ص ٥٥٠، الإرشاد للجويني ص ٣٩، والآمدي في أبقار الأفكار ص ٤٧٠، والجرجاني في شرح المواقف، ج ٥/ص ١٧٢، تحقيق د/أحمد المهدي، الإقتصاد في الإعتقاد للغزالي ص ٢٩.

٣- أنظر الآمدي في غاية المرام في علم الكلام ص ١٤٢، والرازي في التأسيس ص ١٢٥، ١٣٤، والغزالي في الإقتصاد في الإعتقاد ص ٣٧-٣٩.

٤- سورة الفجر: آية (٢٢)

٥- سورة الزمر آية (٥٦)

٦- سورة الملك آية (٧١).

العذاب، وقال بعضهم : هو جبريل.

وقالوا في قوله تعالى: ﴿ولتصنع على عيني﴾ (١). أى ولتربى بمرأى منى وحفظ.
وقالوا في قوله تعالى : ﴿تعرج الملائكة والروح إليه﴾ (٢). (ربما توهم بعض
الحشوية أن لهم في الآية مستروحا في إثبات الإختصاص بالجهات وليس الأمر
على ما قدروه وإنما المعنى أى يعرجون إلى حيث يأمرهم متقربين إليه
مستسلمين لأمره) (٣). وقالوا في تفسير جواب الجارية لما سألها ﷺ : أين
الله ؟ قالت في السماء.. الحديث (٤) على أنها لم ترد الجهة ولم تقصد المكان
وإنما أرادت كونه تعالى خالق السماء فكأنه ﷺ قال أين موقع معرفة الله منك؟
فكلمها على ما قدرها عليه وحسبها معتقدة له.

ولهذا نفت الأشاعرة الجهة والحيز والمكان عن الله تعالى فقالت إنه تعالى
ليس في جهة من الجهات ولا في مكان في الأمكنة ، ولو كان الرب في مكان أو
في جهة للزم قدم المكان أو الجهة ولاقديم سوى الله تعالى، ولو كان في مكان
لكان متحيزاً، ولو كان متحيزاً لكان مساوياً لسائر المتحيزات في الماهية (٥)

١- سورة طه: آية (٣٩)

٢- سورة المعارج آية (٤)

٣- الجويني : الشامل في أصول الدين ص ٥٤٣-٥٦٩، التمهيد للباقلاني ص ١٤٩، وأصول
الدين للبغدادي ص ٧٦، ولمع الأدلة للجويني ص ٩٤.

٤- الحديث أخرجه مسلم برقم (٥٣٧) في المساجد ومواضع الصلاة : باب تحريم الكلام في
الصلاة ونسخ ما كان من إباحته، وابدوداود رقم (٩٣٠) في الصلاة باب تسميت العاطس في
الصلاة ، والنسائي م٣-١٤-١٨ في السهو ، باب الكلام في الصلاة. وأحمد في مسنده (٤٤٧/٥)،
(٧٧) من رواية معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه.

٥- شرح المقاصد للتفتازاني ، ج٢، ص ٤٨، وغاية المرام في علم الكلام للآمدي ص ١٩٣،
وأبكار الإفكار له أيضا ص ٥٢١، والأربعين في أصول الدين للرازي ص ١٠٦، والمحصل له ص
١١٣، ومعالم أصول الدين ص ٣١، وأساس التدريس ص ٤٥، ونهاية الإقدام للشهرستاني ص

وقالوا إنه تعالى ليس جوهرًا ولا عرضاً، وليس وجوده وجوداً زمانياً، وأنه سبحانه وتعالى يمتنع أن يقوم بذاته حادثاً (١).

قال الآمدي: (إتفق العقلاء من أرباب الملل وغيرهم على استحالة قيام الحوادث بذات الرب تبارك وتعالى) (٢)، واختلفوا كذلك في قضية الخلق والإيجاد وفي بيان كيفية الخلق وكيفية حدوث الحوادث لإيجاد السبب الذي به حدث الفعل بعد عدمه، وكأن القضية متسلسلة، من الفلاسفة إلى المعتزلة ثم إلى الأشاعرة. لمعرفة العلاقة بين الفاعل والمفعول، في الإيجاد فمنهم من ذهب في تفسير هذه العلاقة إلى القول بأن الله تعالى إذا أراد أمراً قال له (كن) (٣) ، ومنهم من قال: هو الإرادة وحدها، وسيأتي مزيد بيان في هذا .

أما الصفات المتجددة التي لا وجود لها في الأعيان فما كان منها حالاً فقد اتفق المتكلمون على امتناع إتصاف الرب بها غير أبو الحسين البصري المعتزلي فإنه قال: تتجدد عالميات الله بتجدد المعلومات وأما ما كان من النسب والإضافات والتعلقات فمتفق عندهم على جواز إتصاف الرب تعالى بها فيقولون إنه موجود مع العالم بعد أن لم يكن وإنه خالق العالم بعد أن لم يكن (٤)، ولكن هذه النسب والإضافات جعلوها أموراً إعتبارية لا وجود لها في الخارج وليس في إثباتها كمال ولا في نفيها نقص للذات الإلهية عندهم كما سيتضح لنا ذلك.

ويستدلون على نفي قيام الحوادث بذات الله تعالى بأدلة منها:

(١) حجة إبراهيم عليه السلام على عبدة الكواكب بأحوال الكوكب وتغيره من حال إلى حال .

١٠٤ بالإضافة إلى المراجع السابقة (١ ، ٢ ، ٣) من الصفحة السابقة .

١- الجرجاني : شرح المواقف ج ٥ ص ٥٣-٦٣ بتحقيق د/أحمد المهدي .

٢- الآمدي : أبقار الأفكار ج ١ ص ٤٧٦-٤٧٧ ، نسخة دار الكتب ، علم الكلام .

٣- سورة يس آية (٨٢)

٤- المرجع السابق ج ١ ، ص ٤٧٨ .

- ٢) حديث عمران بن الحصين كان الله ولم يكن شيء قبله.. الحديث(١).
- ٣) دليل حدوث العالم المكون من الجواهر والأعراض وبما أن الأعراض حادثة وهي ملازمة للجواهر فملازم الحادث حادث مثله، ولو قام لله حادث لكان حادثاً مثله وهذا ممتنع. (٢).
- ٤) دليل الكمال والنقص ومعناه أن الذات الإلهية موصوفة بصفات الكمال (٣) أزلا مع عدم اتصافه سبحانه بصد ذلك الكمال أو الخلو عنه لأن إثبات صفة ليست من صفات الكمال له تعالى غير جائز(٤).

ولهذا فالأفعال الإختيارية يؤولونها، لأن إثباتها على حقيقتها يؤدي إلى مشابهته تعالى بالحوادث. يقول الباقلاني:
 (إن الغضب والرضا ونحو ذلك لا يخلو إما أن يكون المراد به إرادته النفع والضرر فقط أو يكون المراد به نفور الطبع وتغيره عند الغضب ورقته وميله وسكونه عند الرضا. فلما لم يجز أن يكون الباري ذا طبع يتغير وينفر، ولا ذا طبع يسكن ويرق، وأن هذه من صفات المخلوقين وهو يتعالى عن جميع ذلك، ثبت أن المراد ببيغضه ورضاه ورحمته وسخطه، وإنما هو إرادته وقصده إلى نفع من كان في معلومه أنه ينفعه، وضرر من سبق في علمه وخبره أنه يضره لاغير ذلك...

١- البخاري ٦٦/٨ في المغازي ، باب وفد تميم ، وباب قدوم الأشعريين وأهل اليمن، وفي بدء الخلق ، باب ما جاء في قول الله تعالى : ﴿وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ وفي التوحيد باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم ، والترمذي رقم ٣٩٤٦ في المناقب باب في ثقيف وبنى حنيفة، أخرجه أحمد في المسند ١٢٦/٤ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ٤٣٦ .

٢- انظر: الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد للإمام الجويني، تحقيق د/محمد يوسف موسى، ص ١٧ - ١٨

٣- نهاية الإقدام للشهرستاني ص ٢٠١ .

٤- الإسفرائيني: التبصير في الدين ص ٩٨ .

ويقول : يجب أن يعلم أن كل ما يدل على الحدوث أو على سمة النقص فالرب تعالى يتقدس عنه فمن ذلك أنه تعالى متقدس عن الإختصاص ، بالجهات والإتصاف بصفات المحدثات وكذلك لا يوصف بالتحول، والإنتقال، ولا القيام، ولا القعود... (١).

ويقول أيضا :

ويجب أن يعلم أن الحوادث كلها مخلوقة لله نفعها وضرها وكلها تقع مرادة لله .. ولا فرق بين الإرادة والمشية والإختيار والرضا والمحبة.. فمن رضي سبحانه عنه. لم يزل راضيا عنه لا يسخط عليه أبدا، وإن كان في الحال عاصيا ومن سخط عليه فلا يزال ساخطاً عليه ولا يرضى عنه أبدا وإن كان في الحال مطيعا مثال ذلك أنه سبحانه لم يزل راضياً عن سحرة فرعون وإن كانوا في حال طاعة فرعون على الكفر والضلال، وكذلك الصديق والفاروق رضي الله عنهما لم يزل راضياً عنهما في حال عبادة الأصنام ، وكذلك لم يزل ساخطاً على إبليس وبلعم، وبرصيص في حال عبادتهم لعلمه بمآلهم وما يصير إليه حالهم.. (٢).

ونراه يرجع ويرد المشية والمحبة والرضا والغضب والسخط والكره، والولاية والعداوة إلى الإرادة وأن الإرادة صفة لذاته غير مخلوقة مريدبها لكل حادث في سمائه وأرضه بما يتفرد سبحانه بالقدرة على إيجاده. (٣). لكن الأشاعرة مع إستخدامهم هذه العلل في تأويلاتهم للصفات الفعلية وغيرها من المعاني فإننا نجدهم يثبتون الصفات العقلية على حقيقتها من غير تأويل لها وهذا ما أنكره عليهم أهل السنة والجماعة وعدوه تناقضاً منهم.

ولما كانت هذه الصفات السبعة مشتقة من أفعال الله تعالى فإننا نجدهم يدخلون مباشرة بعد الكلام في هذه الصفات والأفعال إلى الكلام في أحكام الصفات.

١- الباقلاني: الانصاف ص ٤٠ - ٤١

٢- المرجع السابق ص ٤٣ - ٤٥

٣- المرجع السابق ص ٤٣ - ٤٥

فيوجدون لها الشروط والأحكام ومن تلك الأحكام :-

قولهم / إن هذه الصفات السبع ليست في الذات، بل زائدة عليها، فلا يعقل أن يكون صانع العالم ومحدث الأفعال عالماً بلا علم، بل هو عالم بعلم وحي بحياة وقادر بقدرة وهكذا بقية الصفات مخالفة بذلك المعتزلة والفلاسفة الذين قالوا بأن القديم ذاتٌ واحدةٌ قديمة ولايجوز إثبات ذوات قديمة متعددة.

وقولهم إن هذه الصفات السبعة قائمة بذاته تعالى لايجوز أن يقوم شيء منها بغير ذاته، سواء كان في محل أو لم يكن في محل مخالفة بذلك المعتزلة الذين حكموا بأن الإرادة لا تقوم بذاته لأنها حادثة وليس هو محلاً للحوادث ولا يقوم بمحل آخر لأنه يؤدي إلى أن يكون ذلك المحل هو المريد به فهي لا في محل وكذلك الكلام يقوم بذاته لأن الكلام حادث ولكن يقوم بجسم هو جمار.

وقولهم : أيضاً إن هذه الصفات السبع كلها قديمة لأنها إن كانت حادثة كان القديم سبحانه محلاً للحوادث وهو محال.

وقالوا كذلك إن الأسماء المشتقة لله تعالى من هذه الصفات السبعة صادقة عليه أزلاً وأبدأً فهو في القدم كان حياً قادراً عالماً سميعاً بصيراً متكلماً.

أما ما يشتق له من الأفعال كالرازق والخالق والمعز والمذل فقد اختلف في أنه يصدق عليه أزلاً أم لا ؛ فقال قوم منهم هو صادق أزلاً إذ لو لم يصدق لكان إتصافه به موجباً للتغير، وقال قوم لا يصدق إذ لا خلق في الأزل فكيف يكون خالقاً والكل استدل بقول القائل : (إن السيف في الغمد يسمى صارماً وعند حصول القطع به في حالة الإقتران يسمى صارماً).

والغزالي: يجعل الفريقين على الحق فمن قال يصدق عليه أزلاً إسم الخالق

بالمعنى الذي يسمى السيف في الغمد صارما فهو محق ومن قال أنه لا يصدق عليه أزلاً، إستدللاً بالمعنى الذي يطلق حالة المباشرة في القطع فهو محق أيضاً.. (١). ولكن مع هذا يرد هنا بعض التساؤلات منها:-

(١) إذا كانت الأفعال التي اشتقت منها الصفات حادثة، فهل يقوم بذات الله تعالى حادث عند حدوث هذه الأفعال؟ .

السؤال الثاني: وإذا كان الإيجاد حادثاً فهل هو وصف كمال حادث يلزم من عدم وجوده أزلاً كون البارئ تعالى ناقصاً في الأزل.

ويجيب الأشاعرة عن هذين السؤالين بما يلي:-

أما جوابهم عن السؤال الأول: وهو هل حدوث الوجود يقتضي حدوث الإيجاد في ذات البارئ؟ .

فأجابوا بقولهم: إن قضية الخلق أو الإيجاد بالمعنى المصدري ليس بالضرورة أن يكون أمراً وجودياً حتى يمكن الإشتقاق منه فنقول البارئ تعالى خالق ولكن يكفي صحة الإشتقاق أن يكون الخلق أمراً اعتبارياً لا تحقق له في الخارج ويتعلل الأشاعرة على كون الخلق بالمعنى المصدري أمراً اعتبارياً دون أن يكون أمراً وجودياً قديماً أو حادثاً بأمور :-

١ - أنه إن كان قديماً لزم قدم المخلوق وقد ثبت حدوث كل ماسوى الله.

٢ - وإن كان حادثاً احتاج إلى خلق آخر وهكذا إلى ما لانهاية له ولزم التسلسل

في أمور مجتمعة ومرتبة وهو ممتنع عند كل من الفلاسفة و المتكلمين (٢).

١- أنظر : الإقتصاد في الإعتقاد للغزالي ص ١٠٠ - ١٠١،

الباقلاني: التمهيد ص ٢٦٣ .

٢- تفسير سورة الفاتحة للرازي ص ١٣٤ نشر عبدالرحمن محمد المطبعة البهية المصرية .

فضلا عن أنه لاختلاف بين الأشعرية والماتريدية في منع حدوث الخلق أو التكوين لكونه أمراً وجودياً وإلزام قيام الحوادث بذاته.

فالصفات الفعلية - كما قال الرازي - ليست عبارة عن حالة ثابتة لذات الله تعالى ولا معنى قائماً بذات الله تعالى بل هي عبارة عن مجرد صدور بالآثار عنه. (١)

فليس في المذهب الأشعري إلا الخالق تعالى بقدرته القديمة، وإرادته الأزلية والمخلوق الحادث الذي تتعلق به قدرته تعالى القديمة على وفق إرادته تعالى، وتعلق القدرة أمر اعتباري، وهو الذي يصفونه بالخلق أو الإيجاد أو التكوين ولا يقتضي كون الخلق أمراً اعتبارياً أن لا يكون الباري تعالى موجوداً بالفعل لأنه تعالى غني لا يحتاج فعله إلى مباشرة أو معاناة.

وهذا هو التصور الحقيقي لحقيقة الفعل عند الأشاعرة، ولهذا نرى إصرارهم على القول باعتبارية التكوين، مادامت القدرة قديمة ولا شيء غيرها كافية عند التعلق في إيجاد الموجود ولهذا نجد الشيخ إبراهيم الكوراني ينسب إلى الإمام الأشعري قوله: ((إن هذه الصفات - أي العقلية - لا تحدث في الذات شيئاً جديداً لأنها ليست أموراً موجودة في الخارج والحادث الذي يمتنع حلوله بذاته تعالى هو الأمر الموجود بعد العدم (٢)).

ولكن الماتريدية ردت رأى الأشاعرة هذا في اعتبارية الخلق والفعل فذهبت إلى اعتبار الخلق والإيجاد أمراً وجودياً قديماً قائماً بالذات. كما أن بعض أئمة الماتريدية ذهبوا إلى القول بضرورة وجود أمر معين زائد على القدرة به يكون الإيجاد والتأثير بين الفاعل وغيره، لأن إمتياز الفاعل عن غيره إن كان إمتيازاً بالقوة فالقدرة المطلقة كافية في ذلك الإمتياز، وإن كان إمتيازاً بالفعل

١- لوامع البينات شرح أسماء الله تعالى والصفات، للرازي: مراجعة طه عبدالرؤوف سعد ص

٢- الشيخ إبراهيم الكوراني: القول المبين في مسألة التكوين، مخطوط بدار الكتب المصرية

كان المراد هو صدور المفعول عنه(١).

فحاصل قول الأشاعرة أن هذه الصفات لما كانت أموراً اعتبارية من قبيل الإضافات فلا مانع من إتصاف الحق تعالى بها بعد أن لم يكن متصفاً بها لأنها لا تحدث في الذات شيئاً جديداً حتى يلزم من هذه الإضافات حلول الحوادث وإنما يلزم إتصافه تعالى بأمر اعتباري جديد وتجدد الإعتبارات أمر جائز عندهم. فالأمور الإعتبارية هي التعلقات.

والتعلق عندهم / إقتضاء الصفة الإلهية أمراً زائداً على قيامها بالذات(٢) كإقتضاء القدرة - وهي صفة وجودية - إيجاد الموجود، وإقتضاء الإرادة الإلهية - وهي صفة وجودية أزلية - تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه.. وهذه التعلقات كما سبق أن ذكرنا لا وجود لها في الخارج عندهم وإنما هي أمور اعتبارية.

والأمر الإعتباري عندهم / هو ما لا تحقق له إلا بحسب فرض العقل وإن كان موصوفه متصفاً به في نفس الأمر، كالوجوب، والإمكان والقدم، والحدوث... (٣) وضابط الإعتبارات عندهم: أن كل ما يتكرر مفهومه، ويتصف كل فرد منه بمفهومه أمر اعتباري لا وجود له في الخارج وإلا لزم التسلسل المحال.

فالإيجاد ليس أمراً وجودياً لأنه لو كان أمراً وجودياً لزم احتياجه إلى

١- أنظر حاشية الخيالي على النسفية (مجموعة الحواشي البهية) ج ١ ص ١٣٠، حاشية العصام على النسفية (مجموعة الحواشي البهية) ج ٢ ص ١٩١، حاشية قول أحمد على الخيالي (مجموعة الحواشي البهية) ج ٢ ص ١٠٩.

٢- إبراهيم بن أبي الحسن البناني: شرح مقدمات السنوسي- المطبعة المنيرية الطبعة الأولى سنة ١٣٠٤هـ ص ٤٤، إبراهيم بن محمد البيجوري: شرح البيجوري على الجوهرة المسمى تحفة المرید على جوهرة التوحيد، نشر الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٩٦٧م ص ٨٩.

٣- سعد الدين التفتازاني ج ١ ص ٨٨، التهانوي: كشف إصطلاحات العلوم والفنون ج ١ ص

إيجاد ثان، والثاني إلى ثالث، ويلزم التسلسل المحال.
 والتخصيص بالإرادة ليس أمراً وجودياً لأنه لو كان أمراً وجودياً للزم إحتياجه
 إلى تخصيص ثان والثاني إلى ثالث ويلزم التسلسل (١).
 وإذا اعترفت الأشاعرة بأن للصفات الإلهية تعلقات وإضافات واعتبارات فهل
 هذه التعلقات قديمة أزلية؟ أم أنها حادثة؟ أم أنها مشتركة منها ما هو قديم
 ومنها ما هو حادث؟

يجيب الأشاعرة بأن هناك تعلقات قديمة وتعلقات حادثة حيث يقسم الأشاعرة
 الصفات من حيث التعلق إلى قسمين:-

١ - قسم لا يتعلق وهو الحياة:

فهذه لا تتطلب أمراً زائداً على قيامها بذات الباري تعالى، لأنها ليست من
 صفات التأثير كالقدرة والإرادة، ولا من صفات الإنكشاف كالعلم والسمع
 والبصر، ولا من صفات الدلالة كالكلام، وإنما هي شرط في صحة ثبوت المعاني.

٢ - قسم له تعلق بما سوى الذات وهي تعلقات قديمة وحادثه :-

وهو بقية صفات المعاني من العلم، والقدرة، والإرادة، والسمع، والبصر،
 والكلام، والإجماع بينهم شبه حاصل على أزلية تعلق العلم، والإرادة، والكلام.
 فالعلم له تعلق واحد تنجزه قديم، ويكون مفاده العلم بتعلقه إحاطة علمه تعالى
 أزليا إحاطة تفصيلية بالواجبات والجائزات والمستحيلات .

والإرادة لها تعلقان قديمان:-

أحدهما : صلوحه قديم وهو صحة تخصيص الشيء في الأزل ببعض ما يجوز

١- أنظر في إثبات أن تعلقات الصفات أموراً اعتبارية وإبطال مذهب المخالفين بأبكار الأفكار
 للأمدى - تحقيق د/ أحمد المهدي ص ٤٢٢ - ٤٢٣ . حاشية الأمير علي على شرح عبدالسلام على
 الجوهرة ص ٩٢ ، طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

عليه من الأمور المتقابلة.

والثاني: تنجيزي قديم: وهو قصده تعالى أزلا تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه فيما لا يزال.

وأما الكلام فله تعلق واحد تنجيزي قديم ومفاد ذلك دلالة كلامه تعالى في الأزل على جميع الأمور الواجبة والجائزة والمستحيلة (١) وقبل أن نتكلم عن التعلقات الحادثة يجدر بنا أن نتطرق قليلا لقضية (كلام الله تعالى حيث أن هذه القضية لها إرتباط وثيق بقضية بحثنا حول أزلية أفعال الله وأبديتها .

فالكلام الإلهي عندهم: قديم وهو معنى قائم بالذات ليس بحرف ولا صوت (٢). ولا يختلف ولا يتغير لأن الكلام الحقيقي هو المعنى الموجود بالذات (٣) القائم بذات الله، وهو الأمر والنهي والخبر والإستخبار إن عبر عنه بالعربية كان قرآنا، وإن عبر عنه بالعبرية كان تورا (٤).

وجاء في شرح المواقف /

ونقول هو الكلام حقيقة وهو قديم بذاته تعالى لامتناع قيام الحوادث.. هو المعنى النفسي الذي يعبر عنه بصيغة الخبر والأمر (٥)، وقد يجعل للكلام أمارات وعلامات فيكون قولاً باللسان تارة، وقد يستخدم الحرف والصوت بهيئة معينة وترتيب معين للدلالة على ما يقوم بالذات وقد يستخدم الإشارة والرمز والخط والرسم للدلالة على الكلام النفسي أيضا لكنه مع ذلك كلام قديم ليس بحادث وأما الأدلة النقلية من القرآن والسنة والتي قد يستفاد منها الحدوث

١- انظر : الفتح المبين في تعلقات صفات رب العالمين للشيخ أحمد بن حسن الجوهري مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٦٧٦، علم الكلام ص ٦٥، شرح البيجوري على الجوهرة.

٢- الباقلائي: الإنصاف ص ١٠٦، الإقتصاد في الإعتقاد للغزالي: ص ٧٣-٨٥ شرح المواقف للجرجاني ، ج ٥، ص ١٤٧-١٥٠.

٣- الباقلائي: الإنصاف ص ١٠٦-١٠٩.

٤- أنظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٢٢-١٢٣، الإقتصاد في الإعتقاد للغزالي ص ٩٥-١٠٠.

٥- على بن محمد الجرجاني: شرح المواقف ص ١٥٠-١٥١ بتصريف.

فأولوها بأنها خاصة للألفاظ والحروف للدلالة على حدوثها وهذه الألفاظ والحروف ليست عين كلامه تعالى (١) وعلى هذا الإعتبار فسروا تكليم الله تعالى لعبده موسى عليه السلام واستخدام الحروف والألفاظ في كلامه تعالى لموسى عليه السلام ليس إلا للدلالة على ما في نفسه سبحانه من المعاني القديمة القائمة (٢) لأنه لو كان كلامه تعالى محدثاً فلا يخلو إما أن يحدثه في نفسه سبحانه، أو أن يحدثه قائماً بنفسه لافي محل، أو أن يحدثه قائماً بنفسه لأنه صفة والصفة لا تقوم بنفسها، ويستحيل أن يحدثه بغيره لأنه يقتضي أن يكون ذلك الغير هو الأمر الناهي، فلم يبق إلا أنه قديم وأن الله لم يزل متكلماً وكلامه غير مخلوق (٣).

أما التعلقات الحادثة : فيرى الأشاعرة إثبات تعلقات حادثة لبعض الصفات كالقدرة، والسمع، والبصر. فالقدرة يثبتون لها تعلقين:-

- ١ - صلوحى قديم : بمعنى أنها في الأزل صالحة للإيجاد والإعدام على وفق تعلق الإرادة الأزلية فيما لا يزال.
- ٢ - تنجيزى حادث : وهو تعلقها بالممكن حال الوجود تعلق تأثير وهو المعبر عنه بإيجاد (٤).

أما صفات السمع والبصر: فقد نقل البغدادي عن أبي الحسن الأشعري وبقية الأشاعرة المتأخرين أن السمع والبصر يتعلقان بجميع الموجودات فلا مانع

- ١- ابن فورك: مجرد مقالات الأشعري ورقة / ٢٨.
- ٢- محمد بن عبدالله الحسيني الألويسي: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم ج ٢٠ ص ٧٤ ، الطبعة الرابعة ١٩٨٥، بيروت - لبنان .
- الآمدي : غاية المرام في علم الكلام ص ١١٠-١١٢.
- ٣- أبو الحسن الأشعري: اللمع ص ٤٣-٤٤ ، الأربعين للرازي ص ١٧٩ ، ومعالم الدين ص ٦٢ ، والتمهيد للباقلاني ص ٢٣٨
- ٤- شرح البيجوري على الجوهرة ص ٧٠.

أن تنكشف الأصوات للبصر وأن تنكشف المرئيات للسمع (١).

وذهب التفتازاني : إلى أنه لا مانع من تعلق السمع بالمسموعات ومن تعلق البصر بالمبصرات. (٢) وذهب غيره من الأشاعرة أيضاً إلى أن السمع والبصر صفتان قديمتان تعدان المتصف بهما لإدراك المسموعات والمبصرات (٣).

وذهبوا إلى القول بأن صفتي السمع والبصر لهما نوعين من التعلق:

١ (تنجيري قديم : وهو تعلقهما بذات الله تعالى وصفاته.

٢ (تنجيزي حادث : وهو تعلقهما بذوات المخلوقين وصفاتهم بعد وجودهم

ولا يخرج كلامهم عن تعلقات الصفات في بقية الصفات الأخرى عن هذا.

وعلى كل فإن الأشاعرة لا يرون القول بحدوث الصفات ولا يرون القول بقيام

الحوادث أو حلولها بذات الله تعالى وكل هذه الإعتبارات والتعلقات إنما هي فهم

من ذلك هو تنزيه الله تعالى على رأيهم من قيام الحوادث بذاته.

ولهذا لا يرون تجدد الفعل الإلهي لله تعالى كمالاً ولا نقصاً ولا فرق عندهم بين أن

يوجد الفعل في الأزل أو أن يوجد بعده بزمن وهذا ما يؤكدونه في مناقشاتهم،

وأجوبتهم بأن الإيجاد ليس صفة حقيقية قائمة بذات الله تعالى فلا يقال إنها

كمال أو نقص .

يقول الإمام محمد عبده : (وأما ما ذكره من الخالقية، فلا نقول بأنها أمر

حقيقي حدث للباري تعالى بذاته، أو استلزم ذلك بل أقول : إنها اعتبار محض،

ولم يقع في الخارج سوى الحادث المخلوق) (٤) وهذا هو ما يؤكد التفتازاني

من قبله بقوله: (إن الإلزام بحدوث الإدراك السمعي والبصري من قبل

المثبتين لقيام الحوادث غير وارد في محل النزاع لأنها إضافات واعتبارات

١- أصول الدين للبغدادي ص ٩٧، طبعة بيروت الطبعة الأولى ١٩٨١م.

٢- شرح المقاصد ج ٢، ص ٧٢.

٣- شمس الدين بن محمود الأصفهاني: شرح مطالع الأنظار على متن طوابع الأنوار للقاضي

عبدالله بن عمر البيضاوي، المطبعة الخيرية ط . الأولى ١٣٢٣هـ ص ١٨٢-١٨٣

٤- الشيخ محمد عبده: بين الفلاسفة والكلاميين ج ٢، ص ٥٢٦-٥٢٧.

لاوجود لها في الخارج فلا قيام لها بالذات(١).

ويقول الغزالي : (وأما أهل الحق فإنهم قالوا إن الحادثات تحدث بإرادة قديمة تعلق بها فميزتها عن أضرارها المماثلة لها .
ثم يقول : (وكل فريق مضطر إلى إثبات صفة شأنها تمييز الشيء عن مثله وليس ذلك إلا الإرادة فكان أقوم الفرق قيلا وأهداهم سبيلا من أثبت هذه الصفة ولم يجعلها حادثة بل هي قديمة وهذا مما لا يستغني عنه فريق من الفرق وبه ينقطع التسلسل..)(٢).

ويعول الرازي أيضاً : على الإرادة القديمة بأنها تخصص الممكن أو ترجحه ببعض ما يجوز عليه من الأمور المتقابلة في وقت الإيجاد والفعل فيقول:
((إن الإرادة صفة حقيقتها التخصيص .. وإنا وجدنا بعض أفعال الله متقدمة وبعضها متأخرة مع أن ما تقدم كان يجوز في العقل أن يتأخر، وما تأخر كان يجوز في العقل أن يتقدم، وإذا كان كذلك أفتر ذلك التقدم والتأخر إلى مرجح ومخصص لامتناع حصول الرجحان لاعتن مرجح فإن قلنا: أن ذلك المرجح قد يكون القدرة أو العلم أو أى صفة أخرى لكن لايجوز أن يكون المرجح هو القدرة لأن خاصية القدرة الإيجاد وذلك بالنسبة إلى جميع الأوقات على السوية ولايجوز أن يكون المرجح هو العلم لأن العلم بالوقوع في زمان معين تبع للوقوع في ذلك الزمان المعين، فلو كان هو تبعا لذلك العلم لزم الدور فثبت أنه لا بد من شيء آخر يكون مخصصا مرجحا سوى القدرة والعلم وظاهره أن الحياة والكلام والسمع والبصر لاتصلح لذلك ولا بد من إثبات صفة وراء هذه الصفات

١- شرح المقاصد للتفتازاني ج ٢ ص ٥٢ .

٢- الغزالي: الإقتصاد في الإعتقاد ص ٦٩ ، ٧٠ .

خاصيتها الترجيح والتخصيص وتلك الصفة هي المسماة بالإرادة(١).

ونجده أيضا يفرق بين الإرادة والتكوين فيقول (إن المفهوم من التخصيص غير المفهوم من التكوين فإذا اختلف المفهومان وتغاير الاعتباران سميانا مفهوم مبدأ التخصيص بالإرادة، وسميانا مفهوم مبدأ الإيجاد والتكوين بالقدرة(٢).

ويؤكد الإمام الرازي على كون الإرادة قديمة وليست محدثة كما ذهب إلى ذلك المعتزلة بقوله: (والدليل على صحة ما ذكر - أي أنه تعالى يريد بإرادة قديمة - أنه ثبت بالبرهان أن كل محدث فإن حدوثه مختص بوقت معين مع أنه يجوز في العقل تقدمه أو تأخره عن ذلك الوقت المعين، فإذا تخصيص الحادث بذلك الوقت المعين إنما كان بالإرادة فلو كانت الإرادة محدثة لكان حدوث تلك الإرادة موقوف على إرادة أخرى ولزم التسلسل وهو محال، فثبت أن إرادة الله تعالى قديمة(٣)، هذا هو منهج الأشاعرة في قضية الخلق والإيجاد الذي يعتبرونه فعلا من أفعال الله تعالى.

وبعد هذه الدراسة في مذهبهم ومصادرهم في ما يتعلق بموضوعنا حول أزلية وأبدية أفعال الله تعالى يمكن لنا أن نخرج بنقاط مهمة ملخصة في البنود التالية :-

١ - أنهم يقدمون كلامهم في ما يتعلق بذات الله سبحانه وتعالى من صفات

١- انظر الأربعين في أصول الدين للرازي ص ١٤٧، الخمسون في أصول الفقه ص ٤٠، محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين، تحقيق طه عبدالرزاق وبذيله تلخيص المحصل لنصر الدين الطوسي الطبعة الأولى الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ - دار الكتاب العربي - بيروت لبنان ص ٢٤٣، نهاية العقول في رواية الأصول مخطوط جامعة أم القرى رقم ١٨٧، ١٢٧ب/

٢- الأربعين ص ١٤٩.

٣- الخمسون ص ٤٤

وأفعال وغيرهما بالكلام عن الجواهر والأعراض والأجسام وإثبات حدوثها وأن هذه الأجسام والأعراض والجواهر متحيزة، في جهة، متغيرة حادثة وكائنة بعد أن لم تكن والله سبحانه وتعالى منزه عنها فهو سبحانه ليس بجسم ولا بعرض ولا متحيز ولا في جهة ولا يقبل التغير وكل فعل أو صفة يؤدي إثباتها لله تعالى بأن يكون متحيزاً أو متغيراً يجب نفيها عنه. ومن هنا ذهبوا إلى القول بامتناع حلول المعاني والحوادث بذات الله تعالى.

٢ - إثباتهم حدوث أفعال الله تعالى وأن أفعاله ليست أزلية لأنها لو كانت أزلية لوجب أن تكون معه مقارنة له وهذا يؤدي إلى القول بقدمها ومن هنا حكموا بأن العالم حادث ليس بقديم ولا أزلي ومن ثم تبنو أن الحوادث لها إبتداء وأنه كان الله وحده ولا فعل له ثم كانت هناك فترة لا يوجد فيها فعل وأنه كان معطلا عن الفعل، ثم أحدث الله أفعاله.

٣ - تأويلهم لجميع النصوص النقلية من الكتاب والسنة لتنزيه الله تعالى بناءً على رأيهم المبني على شبهة الحدوث والتغير والجسمية والتركيب والتحيز وغيره لأن الأخذ بظواهر النصوص، يؤدي إلى القول بالجسمية وأن يكون سبحانه مشابها بالحوادث ولهذا وجب عندهم تأويل تلك النصوص.

٤ - استدلالهم على صحة أقوالهم بأدلة نقلية منها :-

قوله تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام: ﴿فلما رأى الشمس بازغة قال هذا

ربي فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون ﴿١﴾. وقوله ﷺ : (كان الله ولم يكن شيء قبله) (٢).

٥ - إعتبارهم أن الصفات الفعلية ليست حالة ثابتة لذات الله، ولا معنى قائما بذاته تعالى بل هي عبارة عن مجرد صدور الآثار عنه وإنما هي من قبيل الأمور الاعتبارية ومن قبيل التعلقات الحادثة الذي لا يستدعي قيام أمر حادث بذات الرب تعالى فليس وجوده كمال ولا عدمه نقص له سبحانه وتعالى ولا معنى للخالق إلا أنه وجد المخلوق منه بقدرته، ولا معنى للرازق إلا أنه وصل الرزق إلى العبد بسبب إيصاله وهكذا في بقية أفعال الله تعالى.

٦ - إثباتهم أن محدث الأفعال من العالم وغيره يجب أن يكون عالماً بعلم، حياً بحياة، قادراً بقدرة، مريداً بإرادة، سميعاً بسمع، مبصراً ببصر، متكلماً بكلام، وهذه الأسماء والصفات قديمة صادقة عليه أزلاً وأبداً لا تنفك عنه فسيتحيل إتيان فعل من ميت، ويستحيل إتيان الإتيان والكمال في الصنع من جاهل ويستحيل إظهار الفعل إلى الوجود من ضعيف مقهور ويستحيل أن من يكون ذا حياة وعلم وإرادة وقدرة غير سميع ولا بصير ولا متكلم ولا مريد. فهذه الصفات يجب إثباتها لله تعالى كما ينبغي لجلاله وكماله من غير تشبيه ولا تمثيل ومن غير تكيف ولا تعطيل....

ونكتفي بهذا القدر من عرض آراء الأشاعرة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى والتي أنهت رأيها بالقول بأن أفعال الله تعالى ليست أزلية تبعا لجمهور المتكلمين من معتزلة وما تريدية وغيرها ومنتقل إلى مبحث المناقشة.

١- سورة الأنعام آية (٧٨)

٢- الحديث أخرجه البخاري أنظر ص (٣٣٤) من الرسالة .

المطلب الثاني : مناقشة رأي الأشاعرة :-

فيما سبق ناقشنا المعتزلة وما اتفق الأشاعرة معهم فيه من القول بحدوث أفعال الله تعالى وأنها غير أزلية وأن الحوادث لها إبتداء وأبطلنا طريقتهم. وقلنا : أن هذه طريقة محدثة مبتدعة في دين الإسلام ، لم يثبت عن أحد من سلف الأمة رضوان الله عليهم أجمعين مع ما فيها من مسالك طويلة عريضة (١) ونود هنا أن نفرّد الأشاعرة بالمناقشة على وجه التفصيل في المسائل التالية :-

المسألة الأولى : الصفات السبعة وعلاقتها بأفعال الله تعالى أزلا وأبدا .

المسألة الثانية : الأدلة النقلية والعقلية على قيام الأفعال الاختيارية بالله تعالى أزلا وأبدا .

المسألة الثالثة : مدى صحة أدلتهم في نفي قيام الأفعال الحادثة بذات الله تعالى.

وفيما يلي نتناول كل قضية من هذه القضايا بشيء من التفصيل والتحليل والنقد على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة .

المسألة الأولى : الصفات السبعة وعلاقتها بأفعال الله تعالى أزلا وأبدا :-

لقد تبين لنا عند عرضنا لرأي الأشاعرة أنهم يثبتون لله تعالى سبع صفات سموها صفات معاني، وقد أثبتوا تلك الصفات بالعقل والشرع ، فقالوا: قد دل العقل على استحالة حدوث العالم من غير محدث له، وهذا المحدث يجب أن يكون متصفا بصفات وجودية قديمة أزلية زائدة على ذاته، فهو عالم بعلم قادر بقدرة، مريد بإرادة ، سميع بسمع ، بصير ببصر، حي بحياة، متكلم بكلام (٢).

١- أنظر : بيان تلبيس الجهمية لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج١ ، ص ٢٥٥ - ٢٥٨ ، وانظر مناقشة المعتزلة في هذه الرسالة ص ٢٨٩ - ٢٩٣ ، ٣٠٦ - ٣٣ .

٢- أنظر : شرح المواقف للجرجاني ، تحقيق د/أحمد المهدي ص ٧٧-١٦٣ وغاية المرام في

فالعالم المتقن دل على العلم ، وإيجاده من العدم دل على القدرة، وتخصيصه لأحد المقدورين دل على الإرادة، ومن كان عالماً قادراً مريداً وجب أن يكون حياً سميعاً بصيراً متكلماً وقالوا إن النصوص النقلية قد أثبتت صحة ما ذهبوا إليه، وقالوا أيضاً إن الأسماء المشتقة من هذه الصفات صادقة عليه أزلاً وأبداً .

ونحن نقف مع الأشاعرة عند هذه الصفات بعض الوقفات :-

أ - قبل أن نتكلم عن هذه الصفات الأزلية وعلاقتها بأفعال الله تعالى أزلاً وأبداً، نرى أن نبدأ مناقشتنا بتوطئة مهمة لها علاقة قوية بتخصيص إثبات هذه الصفات السبعة دون غيرها وهو أن أهل الحق من سلف الأمة أثبتوا لله تعالى الأسماء والصفات والأفعال الواردة في كتاب الله تعالى وفي سنة رسول الله ﷺ وكذلك نفوا عن الله تعالى كل مانفاه الله تعالى عن نفسه في كتابه وكل ما نفاه عنه رسوله ﷺ في سنته من غير اللجوء إلى طرق المتكلمين المحدثه، حيث لم يثبت عن أحد منهم ممن صنف في التوحيد وإثبات صفات الرب تعالى من أهل القرون المفضلة أنهم قسموا صفاته تعالى هذه التقسيمات، واتخذوا هذه الطرق العقلية المبنية على حدوث الأعراض والمعاني القائمة بالأجسام وغيرها، ولا نريد أن نسرد أسماء المصنفين وأسماء كتبهم في هذا الأمر فقد سبق أن ذكرناهم في الفصول السابقة (١).

ومن جهة أخرى قد يقول قائل إن هؤلاء الأشاعرة أثبتوا هذه الصفات بالعقل

١- أنظر مثلاً كتاب صحيح البخاري في باب التوحيد وكذلك صحيح مسلم والتوحيد لابن خزيمة ، والإيمان لابن منده، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي، والإبانة لابن بطه، والحجة في بيان المحجة للأصبهاني وغيرها من كتب السنة، وانظر التمهيد ص ٣، ٤ من الرسالة.

والشرع معا دون غيرها فيقال له ، ليس فقط هذه الصفات التي تثبت بالعقل والشرع بل جميع صفات الله تعالى تثبت بالعقل والشرع فحصرهم صفات الله تعالى فى هذه السبعة فقط لادليل لهم عليه من كتاب ولا من سنة مع ما فيه من مخالفة لمنهج السلف الصالح الذين أخذوا بصحيح المنقول وصريح المعقول .

وكذلك مر علينا أن الأشاعرة لما استدلوا بالأجسام والأعراض وغيرها على حدوث العالم وقرروا بعد ذلك أن الله تعالى منزه عن صفات الأجسام والحوادث والمخلوقات ثم أثبتوا له الصفات السبعة دون غيرها لأن العقل أثبتها.

فإنه يقال لهم في هذا الذي ذهبوا إليه / إن كنتم قد نفيتم عن الله تعالى باقي الصفات لمشابهتها للأجسام في الجسمية، والصفات الحادثة لها من الأعراض وغيرها، فكيف أثبتم لله تعالى هذه الصفات السبعة وأنتم تعلمون أنه مامن موجود مخلوق عاقل حادث إلا وهو يتصف بهذه الصفات السبعة، وغيرها من الصفات ؟.

فإن كان جوابكم: أن هذه الصفات قائمة بذات الله تعالى على ما تليق به سبحانه وتعالى، كما أنها قائمة بالمخلوقين على ما تليق بهم.

فإننا نقول لكم : إذآ لماذا اقتصرتم على هذه الصفات فقط ؟ فإن أهل السنة والجماعة يثبتون جميع صفات الله الواردة في القرآن والسنة على ما يليق بجلال الله وعظمته، وللمخلوقين أيضاً على ما تليق بهم.

فإن قلتم : إن الفعل الحادث دل على القدرة ، والتخصيص دل على الإرادة ، والإحكام دل على العلم وهذه الصفات مستلزمة للحياة والحي لا يخلو عن السمع والبصر والكلام أو ضد ذلك .

فنقول لكم : فلنفترض أن ما سلكتموه من الدليل العقلي لا يثبت إلا هذه الصفات فإنه لا ينفي بقية الصفات فعدم الدليل المعين لا يستلزم منه عدم المدلول المعين ومع ذلك يمكن إثبات بقية الصفات بنظير ما أثبتتم به هذه السبع صفات فقط، فالإحسان إلى العباد يدل على الرحمة كدلالة التخصيص على الإرادة، وإكرام الطائعين يدل على محبتهم ، وعقاب الكافرين يدل على بغضهم.. وهكذا في بقية الصفات.

فإن قلتم: الغضب غيان دم القلب لطلب الإنتقام.

فيقال لكم: فكذلك الإرادة ميل النفس إلى جلب منفعة أو دفع مضرة، فإن قلتم: هذه إرادة المخلوق فيقال لكم فكذلك هذا غضب المخلوق (١).

وخلاصة القول:

في هذا الأمر أن يقال لكم : إن إثباتكم لبعض الصفات على حقيقتها بالعقل والشرع وتأويلكم لبقية الصفات الأخرى التي أثبتها العقل والشرع أيضا هو تناقض منكم حيث يلزمكم في الصفات الأخرى ما أثبتتموه في الصفات السبعة الأولى، وتأويلكم لها من غير قرينة شرعية هو تعطيل للصفة وتعطيل الصفة هو نفيها ومن هنا اشتد إنكار السلف عليكم.

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية :

« ولهذا لا يوجد لنفاة بعض الصفات دون بعض الذين يوجبون فيما نفوه إما التفويض وإما التأويل المخالف لمقتضى اللفظ قانون مستقيم فإذا قيل لهم: لم

١- أنظر القضية بتوسع في التدمرية: لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ص ٣١-٣٢، تحقيق د. محمد السعوي.

تأولتم هذا وأقررتم هذا والسؤال فيهما واحد؟ لم يكن لهم جواب صحيح فهذا تناقض في النفي .

وكذا تناقضهم في الإثبات ، فإن من تأول النصوص على معنى من المعاني التي يثبتها فإنهم إذا صرفوا النص عن المعنى الذي هو مقتضاه إلى معنى آخر لزمهم في المعنى المصروف إليه ما كان يلزمهم في المعنى المصروف عنه ، وهذا الكلام لازم لهم في العقلية وفي تأويل السمعيات : فإن من أثبت شيئاً ونفى شيئاً بالعقل ألزم فيما نفاه من الصفات التي جاء بها الكتاب والسنة نظير ما يلزم فيما أثبته ، ولو طوب في الفرق بين المحذور في هذا وهذا لم يجد بينهما فرقاً « (١) .

والحق أن مرد هذا ومرجعه هو إعتادهم على العقل فقط مع الاستعانة والمتابعة لمناهج المتكلمين من معتزلة وغيرهم .

ولهذا قلّ أن نجد كتاباً من كتب التوحيد والعقيدة وأصول الدين عند الأشاعرة خالياً من الكلام عن الجواهر والأعراض وإثبات حدوثها ومن ثم الاستدلال بحدوثها على محدثها، وأن محدثها ينبغي أن يكون مخالفاً لها وأن الحوادث يجب أن تبدأ من نقطة معينة عندها تكونت الحوادث وإلا وجب التسلسل وهكذا ...

وقد مر معنا في عرضنا لرأيهم الشيء الكثير، وهذا هو عين المخالفة لمنهج الأنبياء والمرسلين والتابعين لهم بإحسان من بعدهم .

أما الكلام عن الصفات السبعة وعلاقتها بأفعال الله تعالى أزلاً وأبداً فإننا نقسم الكلام فيه إلى النقاط التالية:-

(١) قد علمنا أن الأشاعرة يثبتون لله تعالى سبع صفات قديمة أزلية خلافاً

للجهمية والمعتزلة - وهي العلم، والحياة ، والقدرة، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، وهذه الصفات قائمة بذاته على الحقيقة ، لازمة له ولاتنفك عنه، ولكن هنا أسئلة تطرح نفسها في هذا المجال وهي :

هل علم الله تعالى قديم أزلي لايتجدد ؟ وهل قدرته واحدة أزلية قديمة غير متجددة ؟

وهل ارادته قديمة أزلية واحدة غير متجددة بهاخص كل شيء كان وسيكون؟ وهل سمعه وبصره وكلامه قديم أزلي به تم كل شيء فسمع كل شيء كان وسيكون؟ وهكذا أبصر كل مرئ في الماضي والمستقبل والحاضر ؟ وهكذا في كلامه

تعالى هل هو معنى قديم قائم بالنفس لا يحتاج إلى صوت وإلى حروف ولايتجدد ؟ فهذا المعنى القديم كلم موسى وعيسى ومحمداً عليهم الصلاة والسلام ؟ أم أنه منه ما هو ما ضي قد إنتهى ومنه ما سيحدث يوم القيامة ومنه ما هو متجدد يومياً في تكليمه لملائكته الموكله بشئون الخلق والتدبير والتصريف؟ أم أن جنسه ونوعه باق قديم وأما آحاده فمتجدد وفان ؟ وهل لكل مراد إرادة خاصة ؟ ولكل معلوم علم خاص به ؟ ولكل مسموع سمع خاص به أو لكل مرئ رؤية خاصة به ؟ ولكل نبي كلام خاص به؟ وغيرها من الأسئلة الكثيرة والسؤال المهم في موضوعنا .

ما هو جواب الأشاعرة على هذه الأسئلة المتعلقة بهذه الصفات القديمة الأزلية؟ الذي لاحظناه من كلام الأشاعرة أنهم يفرون من الإجابة الواضحة الصريحة لهذه التساؤلات، ويحومون حول الجواب بأقوال أخرى بعيدة عن عقيدة السلف ، كل ذلك خوفاً من القول بجواز قيام الحوادث بذات الله تعالى .

فيقولون : إن هناك تعلقات قديمة بين الصفات السبعة وبين أفعاله وهذه التعلقات ما هي إلا مجرد أمور إعتبارية، لافرق عندهم في وجودها وفي عدمها، ولا يترتب عليها كمال أو نقص ، بمعنى أن هذه الأمور الإعتبارية وجودها

لايعتبر كمالاً ومدحاً لله تعالى كما أن عدمها لايعتبر نقصاً ولازماً لله تعالى.

ثم هناك أمر آخر، وهو أنهم يقسمون هذه التعلقات إلى تعلقات قديمة في العلم والإرادة والكلام، وإلى تعلقات قديمة وحادثة في السمع والبصر، ويقولون إن الإجتماع شبه حاصل عندهم على أزلية تعلق العلم والإرادة والكلام، فالعلم له تعلق واحد تنجيزي قديم ، وكذلك الإرادة لها تعلقان قديمان صلوحي قديم وهو صحة تخصيص الشيء في الأزل ببعض ما يجوز عليه ، وتنجيزي قديم وهو قصده تعالى أزلاً تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه من الأمور المتقابلة فيما لايزال.

وكذلك الكلام القديم القائم بذات الله تعالى له تعلق واحد تنجيزي قديم كما أشرنا إلى ذلك سابقاً، ومن هنا نستطيع أن نقول إذا كانت تعلقات العلم والإرادة والكلام كلها قديمة أزلية فإن تجدد هذه الصفات بأفعال مختلفة كما عرضها القرآن الكريم والسنة النبوية كلها أمور إعتبارية لا تقتضي مدحاً ولا زماً ، وأن مراداته ومعلوماته ومفعولاته الكلامية كلها أزلية قديمة سواء كانت موجودة أو غير موجودة فقد قصدها وأرادها أزلاً ليس منها شيء متجدد لأن القول بتجدها يؤدي إلى القول بقيام الحوادث وحلولها في ذات الله تعالى بزعمهم، وقبل أن نحكم بصحة هذه الإجابات وصدقها من عدمها فإننا نقول لماذا لم تضيفوا إلى هذه التعلقات القديمة الأزلية تعلقات السمع والبصر ؟ ولماذا جعلتم لصفتي السمع والبصر تعلقات حادثة دون غيرها من الصفات ؟ فقلتم إن السمع يتعلق بالمسموعات وإن البصر يتعلق بالمبصرات لافرق بين قديمها

وحادثها (١).

وقولكم بتعلقات حادثة لصفات السمع والبصر والقدرة تلزمكم القول بقيام الحوادث بذات الله تعالى على مصطلحكم. ثم أنتم بهذا المسلك أثرتم على أنفسكم كثيراً من التهم من غيركم حيث احتجت الفلاسفة عليكم وغيرهم بأن الله إذا لم يكن متصفاً ببعض الصفات ولم يكن كاملاً حتى أحدث له هذه الأفعال التي سميتوها بتعلقات حادثة أو قديمة، على زعمكم .

ثم إنكم مع ذلك لم توفقوا إلى الجواب الصحيح مع قولكم بقدم الإرادة والقدرة والعلم والكلام وقدم تعلقاتها ، لأنه إذا كانت التعلقات قديمة فلا فرق بينهما وبين الصفة، فعلى قولكم هذا فالتعلقات إذاً أزلية وهذا ممتنع عقلاً والنقل قد أثبت تجدد هذه التعلقات.

فانظر مثلاً في تجدد كلام الله تعالى وحدث أفراده يقول تعالى ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون﴾ (٢)، ويقول ﷺ : (إن الله يحدث من أمره ما شاء ، وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة) (٣) وغيرها من الأفعال والصفات المجردة والتي أتيتها النقل كما مر معنا في الفصل الثاني من رسالة .

والحق أن ما فررتم منه في صفة العلم والإرادة والكلام وتعلقاتها وقعتم فيه هنا في تعلقات السمع والبصر والقدرة.

١- التفنازاني شرح القاصد ج٢، ص ٧٢ ، الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز للعز بن عبدالسلام ص ١٣٧ ، شرح العقائد النسفية مجموعة الحواشي ج١ ، ص ٣١٦

٢- سورة الأنبياء آية (٢)

٣- رواه ابن مسعود بالفاظ مختلفة في : البخاري ١٥٢/٩ كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى : كل يوم هو في شأن، سنن النسائي بشرح السيوطي ١٦/٣ - ١٧ ، كتاب السهو : باب الكلام في الصلاة ، المسند ط المعارف ٢٠٠/٥ رقم ٣٥٧٥ ، ٣٣٩/٥ - ٣٤٠ (٣٨٨٥) ، ٢١/١٦ (رقم ٣٩٤٤) ، ٩١ / ٦ (٤١٤٥) صحيح ابوداود برقم ٨٥٧ .

وهذا تناقض منكم وهروب عن قول الحق وعدم الإذعان والإتباع لله سبحانه وتعالى فيما أثبتته عن نفسه بكلامه الواضح الذي لاعوج فيه في القرآن الكريم. وما أثبتته له رسوله ﷺ كما في الحديث السابق وغيره فإما أن تنفوا هذه التعلقات المتجددة في أفعاله سبحانه عامة وإما أن تثبتوها عامة كما أثبتها النقل الصحيح وقبلها وأقربها العقل الصريح.

ثم إنكم مع هذا كله قد خالفتم السلف وقتلتم في صفات الله وأفعاله ما لم يقله السلف وقسمتم أفعاله المتجددة من هذه الصفات إلى صلوبي وتنجيزي قديم وحادث أو قديم فقط أو حادث فقط، وهذا كله لم يقل به أحد قبلكم من أئمة أهل السنة والجماعة ولم يرد دليل نقلي ولا عقلي مع ما فيه من التناقضات الشيء الكثير. وأكبر دليل على ذلك باختلافكم في هذه التعلقات فمن قائل بأن تعلقات السمع والبصر حادثة ، ومن قائل بأنها تعلقات قديمة ؟ ومن قائل بأنها صفات قديمة فقط، ومن قائل بأنها هي العلم الأزلي الذي يتحقق لدى وجود المرثيات والمسموعات ومن قائل بأنها مدركات للسمع وللبصر، ومن قائل بأنها إضافات لاتقوم بالذات (١).

وأما أدلة هذه الآراء من الكتاب والسنة فهي خالية منها، بل الذي حصل أنه قد استدل بعض منكم بالرؤي المنامية كما أورده أبو عذبة الحسن بن عبد المحسن في كتابه « نتائج أفكار الثقات فيما للصفات من التعلقات » عن أحد الصوفية بأنه قال: نوديت من ربي قل للجاهلين بي إن سمعي وبصري يتعلقان

١- الآمدي : غاية المرام في علم الكلام ص ١٢١- ١٤٢. شرح المواقف : لسعد الدين التفتازاني : ص ١٤٢-١٤٥، الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولايجوز الجهل به : للباقلاني ص ٣٧-٣٩ ، شرح عقيدة التوحيد الكبرى للسوسني ص ٢٨٤-٢٨٥.

بالممكن المعدوم يعني الذي تعلق علم الله بوجوده، وأما الذي تعلق علم الله بعدمه فلا يتعلقان به أصلاً... « (١).

وهذه الاختلافات الكثيرة هي من أعظم الأدلة على ضعف ووهن ما ذهبتم إليه من نفي تجدد أفعال الله تعالى (وخاصة في صفتى السمع والبصر) وأهل السنة والجماعة كما سبق أن ذكرنا قد آمنوا بتجدها كما أثبتها النقل فلم يعترضوا لها بالنفي ولا بالتأويل المحرف بل أثبتوها على حقيقتها لله تعالى على ما تليق بجلال الله من غير تشبيه ولا تمثيل. كما قال تعالى ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (٢) . وقوله تعالى ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ...﴾ (٣) وقوله ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمْ إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (٤) وقوله تعالى ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَا لَنَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ (٥) وقوله ﴿وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...﴾ (٦) وغيرها من النصوص الصريحة في هذا الشأن.

١- نتائج أفكار الثقات فيما للصفات من التعلقات لأبي عذبة مخطوط بمكتبة الأزهر ورقة ٦ . ، وانظر مراجع الأشاعرة في اختلافاتهم في تعلقات الصفات بين القدم والحدوث في : حاشية الغفاري على شرح المواقف ج ٨ ، وما بعدها ، شرح المقاصد لسعد الدين التفتازاني ، ج ٢ ، ص ٥٢ ، شرح عقيدة التوحيد الكبرى للسبكي ص ٢٨٤ ، أصول الدين للبغدادي ص ٩٧ ، اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر لعبد الوهاب الشعراني ج ١ ، ص ٦١ وغيرها من كتب ورسائل الأشاعرة، ومنها قضية قيام الحوادث بين النافين والمثبتين لعبد العزيز إبراهيم بحيري،

جامعة الأزهر، كلية أصول الدين ص ٤٥٠

٢- سورة طه آية (٤٦)

٣- سورة المجادلة آية (١)

٤- سورة المجادلة آية (١)

٥- سورة الزخرف آية (٨٠)

٦- سورة آل عمران آية (٧٧)

ومن هنا يدرك كل عاقل لبيب كيف استحوزت فكرة حلول الحوادث الناتجة عن قياسهم الباطل للخالق وصفاته وأفعاله، بالأجسام الحادثة وصفاتها وأفعالها وتحركاتها وتغيراتها، فنفوا من أجل ذلك أكثر أفعال الله وصفاته لتشابهها وتمائلها بالأجسام. كما تبين لنا ذلك عند عرضنا لآرائهم حيث سيطرت عليهم لوثة الخوض من التشبيه والتغير والتركيب والحدوث وغيرها من المعاني الحادثة.

ولهذا لانتعجب أبدأً حينما نجد بعض أئمتهم المتأخرين لم يعترفوا بهذه الآراء ولم يقبلوها كما لإمام الرازي في المطالب العالية، فبعد أن حرر محل النزاع في الصفات الحقيقية (السبعة) وتجدها ذهب إلى القول صراحة بتجدد هذه الصفات كما ذهب إليه أرباب العقول من أهل السنة والجماعة (١)، لكن الأشاعرة اعتبرت هذا القول هو قول بجواز قيام الحوادث بذات الله تعالى (٢).

أما قولكم بأن تجدد الصفة هو أمر اعتباري لا يعد كمالاته ولا نقصاً فإن أهل الحق يقولون لكم: إذا كان تجدد الصفة عند المخلوقين يعتبر كمالاته وعدمه يعتبر نقصاً وعيباً وزمناً، فكيف إذا كان الله تعالى هو واهب هذه الكمالات؟ أفليس إتصافه بالأفعال الاختيارية وتجدها له بها سبحانه وتعالى على ما يليق بجلاله وعظمته من باب أولى؟ بشرط أن لا يلحقه في إتصافه بها زمناً أو نقصاً. والحق أنه ليس في إتصافه بها ذم أو عيب، لأنه لو كان شيء من ذلك لتنزه عنه سبحانه والذي صح وثبت في كتابه سبحانه أنه راتصف بها وأثبتها لنفسه وكذلك أثبتها

١- المطالب العالية من العلم الإلهي للرازي تحقيق د. أحمد السقا ص ١٠٦-١٠٨ طبعة بيروت

سنة ١٩٨٧م.

٢- انظر: قضية قيام الحوادث بذات الله تعالى بين المثبتين والنافين: عبدالعزيز ابراهيم بحيري

له رسوله ﷺ والمؤمنون يتقبلون ذلك من غير أي شك أو شبهة أو إعتراض .
ومن أمثلة ما جاء في كتاب الله تعالى قوله تعالى ﴿ إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ (١) حيث علق سبحانه الإرادة للمستقبل بقوله ﴿ أردناه ﴾
والذي جاء على صيغة أخرى في قوله تعالى ﴿ إذا أراد شيئاً ﴾ (٢) فمجرد أمره تعالى للشيء الذي يريده سبحانه وتعالى بقوله كن فيكون، فالإرادة إذاً سابقة على الأمر ، وبعد الأمر بـ (كن) يكون الشيء وكلما أراد شيئاً سبحانه وتعالى فإن إرادته تتجدد حسب مراده للشيء إما إثباتاً وإما نفيًا وإما حبا وإما بغضا وإما وجوداً وإما عدماً وإما إكراماً وإما عقوبةً وعذاباً ومن الأفعال الإلهية المتجددة في صفة الإرادة التي وردت في القرآن الكريم قوله تعالى ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ (٣) وقوله ﴿ ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ﴾ (٤) وقوله ﴿ ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ﴾ (٥) وقوله ﴿ وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له ﴾ (٦) وقوله ﴿ وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ﴾ (٧) وقوله ﴿ ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ (٨) وقوله ﴿ إن الله يحكم ما يريد ﴾ (٩) وقوله ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما

١- سورة النحل آية (٤٠)

٢- سورة يسن آية (٨٢) .

٣- سورة البقرة آية (١٨٥)

٤- سورة الذاريات آية (٥٧)

٥- سورة القصص آية (٥)

٦- سورة الرعد آية (١١)

٧- سورة يونس (١٠٧)

٨- سورة البقرة آية (٢٥٣)

٩- سورة المائدة آية (١)

يصعد في السماء ﴿١﴾ وهكذا في بقية الأفعال المتجددة القائمة بذات الله على ما يليق بجلاله وقده وعظمته والتي فيها الدلالة الواضحة على قيام الأفعال به ولولا ذلك لم يكن فعّالا ولا موصوفا بصفات الكمال فالفعل من لوازم الحياة والرب لم يزل فعّالا ولا يزال موصوفا بالفعل (٢).

ولانريد أن نستقصي الأفعال المشتقة لبقية الصفات فالقرآن الكريم ملئ بهذه الأفعال وهكذا السنة النبوية المطهرة وقد سقنا نماذج منها في الفصول السابقة في أكثر الصفات الإلهية الواردة في الكتاب والسنة.

فالشاهد مما سبق أن قول الأشاعرة بإرادة قديمة أزلية وتأخر مرادها والتعبير عنها بحدوث الأفعال، قول ظاهر الفساد فيه كثير من المغالطات. فيقال لهم: كيف تثبتون إرادة أزلية قديمة تقتضي منها أن يكون سبحانه مريداً وفعّالاً أزلاً ثم تثبتون له أفعالاً حادثة وتستدلون على ذلك بحدوث العالم القائم على الجواهر والأعراض؟ ولقد كان المعتزلة أوفق منكم وإن كانوا على خطأ حيث قالوا إن العالم حادث، ومحدثه أحدثه بإرادة حادثة، وأنتم خالفتموهم فقلتم إن العالم حادث ومحدثه أحدثه بإرادة قديمة غير حادثة، وسلكتم نفس المسلك في مقدورات الله تعالى وأنه قدرها بقدرة قديمة وكذلك في معلومات الله تعالى وفي كلام الله .

وهذا لا يمكن لعاقل لبيب أن يأخذ به أو حتى يقتنع به عقلا. لأنه إذا كانت صفة الإرادة والعلم والقدرة قديمة، وكذلك تعلقاتها أيضا قديمة

١- سورة الأنعام آية (٢٥)

٢- أنظر الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية لعبدالعزیز السلیمان ص ١٥٠

فلم تنجز مراداته أزلا ثم لماذا أثبت حدوث المخلوقات والمفعولات وزعمتم أن لأفعال الله تعالى بداية خلافا على قولكم بقدّم الصفات وقدام تعلقاتها؟ ثم لماذا تناقضتم في إثباتكم لهذه الصفات دون غيرها حيث نفيتم أفعاله سبحانه وتعالى الإختيارية كإكرامه للطائعين وملاقاتهم نضرة وسروراً ومحادثتهم من غير ترجمان ومناداته لآدم بأن يخرج بعث النار وهكذا في سائر أفعاله المتجددة التي سيفعلها سبحانه كما نطق بذلك القرآن والحديث على ما يليق به تعالى؟ .

فإن قلتم إن سبحانه أحدث مراداته، بإرادة وتعلق (صلوحي وتنجيزي) قديمين كان معنى ذلك أن الفعل قديم وهذا فيه متابعة للفلاسفة يستلزم منه مقارنة الفاعل لمفعوله والعلة لمعلولها . وبالتأكيد لا تقبلون بهذا الإلزام لكن قولكم يلزم ذلك .

وإن قلتم إن الله تعالى أوجد مراداته بإرادة قديمة وتعلق قديم لكن الفعل حادث .

فهذا هو التناقض بعينه، ثم إذا اعتبرنا قولكم هذا صحيحا فلماذا خالفتم فقلتم بعد هذا أنه سبحانه لا تقوم به الأفعال الحادثة والمتجددة وعبرتم عن ذلك باستحالة حلول الحوادث وامتناعه بذات الله .

فعلى قولكم هذا إما أن تكون أفعاله قديمة، وهذا ممتنع عندكم، وإما أن تكون أفعاله حادثة، وهذا الذي تقولونه وهذا ممتنع أيضا لأنه يلزم وجود فترة كان الله تعالى فيها غير فاعل وغير قادر وغير مريد وهذا محال ونقص وتقول على الله تعالى بغير علم ولا دليل.

وإما أن تكون أفعاله متتابعة فكل فعل قبله فعل وكل فعل بعده فعل ولكل فعل إرادة سابقة له متجددة وهذا الذي فررتم منه ولم تقولوه مع أن النصوص

النقلية تؤيد ذلك والعقل الصريح يوافق ولا يمنع ذلك. فإذا أراد سبحانه شيئاً قال له [كن] فكان. فالإرادة إذاً سابقة، والأمر بعده وعقبه.

فلا مفر إذاً من القول بتجدد إرادة الله مع كل مراد، وكذلك تجدد قدرة الله تعالى مع كل مقدور، وتجدد علمه تعالى مع كل معلوم كما قال تعالى ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول... ﴾ (١) وقوله تعالى ﴿ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ﴾ (٢) ﴿ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم... الآية ﴾ (٣) ﴿ ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شيء قدير ﴾ (٤) ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ﴾ (٥) ﴿ يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شيء قدير ﴾ (٦) ﴿ وهو على جمعهم إذا يشاء قدير ﴾ (٧) وهكذا في بقية أفعاله تعالى المتجددة القائمة بذاته سبحانه وتعالى على ما يليق بجلاله وعظمته فهو سبحانه مازال فاعلاً في الأزل وهو على ذلك لم يزل فعالاً إلى الأبد كما قال تعالى ﴿ فعال لما يريد ﴾ (٨).

١- سورة البقرة آية (١٤٣)

٢- سورة آل عمران آية (١٤٢)

٣- سورة الأنعام آية (٦٥)

٤- سورة العنكبوت آية (٢٠)

٥- سورة الحج آية (٣٩)

٦- سورة النور الآية (٤٥)

٧- سورة الشورى آية (٢٩)

٨- سورة البروج آية (١٦).

ويوضح شيخ الإسلام هذا فيقول:

(وأما قوله تعالى ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه﴾ (١) وقوله ﴿ولنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا﴾ (٢) ونحو ذلك من الآيات فهذا هو العلم الذي يتعلق بالمعلوم بعد وجوده، وهو العلم الذي يترتب عليه المدح والذم والثواب والعقاب). وقد روى عن ابن عباس أنه قال في هذا : لنرى، وكذلك المفسرون قالوا: لنعلمه موجوداً بعد أن كنا نعلم أنه سيكون.

وعامة السلف وأئمة السنة والحديث على أن المتجدد أمر ثبوتي كما دل عليه النص (٣).

٣ (أما احتجاج الأشاعرة بأن تجدد الأفعال الإلهية لهذه الصفات القديمة السبعة أنها مجرد أمور إعتبارية سواء سموها تعلقات أو نسب أو إضافات أو غيرها فيقال لهم: الحق في هذا كما سبق أن ذكرنا أنها ليست مجرد أمور إعتبارية، بل لا بد أن يكون كمالاً، لأن الله تعالى يتنزه عن كل عبث ونقص. فالفعل الحارث يكون كمالاً وقت حدوثه ووجوده، كما أنه يكون نقصاً وذنماً قبل وجوده.

فمناداته مثلاً لموسى عليه السلام كانت كمالاً لما جاء موسى عليه السلام لمناجاة ربه ولو ناداه قبل ذلك لكان نقصاً، والله منزّه عنه، لأن أفراد الحوادث يمتنع قدمها وما امتنع قدمه لم يكن عدمه في القدم نقصاً.

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (فما وجد من الحوادث في ذاته أو بائناً عنه كان وجوده وقت وجوده هو الكمال، وعدمه وقت عدمه هو الكمال، وكان عدمه وقت وجوده أو وجوده وقت عدمه نقصاً يتنزه الله عنه سبحانه وتعالى، فقد تبين الفرق بين نوع الحوادث وأعيانها، وأن النوع لو كان حادثاً بذاته بعد أن لم

١- سورة البقرة آية (١٤٣)

٢- سورة الكهف آية (١٢)

٣- مجموع الفتاوى: ج ١ ص ٤٩٦ بتصريف.

يكن لزم كماله بعد نقصه أو نقصه بعد كماله(١). فلا يعقل بعد هذا أن يقال : إن الله أراد ويريد كل شيء بإرادة قديمة وتعلق قديم، وأن يقال بأنه سبحانه علم ويعلم وسيعلم كل شيء بعلم قديم وتعلق قديم غير متجدد، وأنه سبحانه تكلم ويتكلم وسيتكلم بكلام نفسي قديم في الأزل.

فإن قيل: معنى ذلك أنكم تحكمون بقديم الفعل ، أو باستمرارية الفعل والمرادات والمقدورات والمعلومات وتجدها ، وأنه لم يزل متكلماً وفاعلاً منذ الأزل وهذا القول يلزم منه وجود كلام لا إبتداء له، وإذا لم يزل متكلماً وجب أن لا يزال كذلك، فيكون متكلماً بكلام لانهاية له وهذا يستلزم وجود ما لا يتناهى من الحوادث وتسلسلها ودوام فاعلية الرب تعالى ، وهذا محال.

فيقال لهم: هذا ليس بمحال، بل هو الحق الموافق للنقل والعقل ، ولهذا أهل السنة والجماعة يقولون إن كلمات الله لانهاية لها وكلمات الله تعالى لا تخطو منها الأفعال الكثيرة التي لا يستطيع أحد حصرها كما قال تعالى : ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم﴾(٢).

وقوله تعالى: ﴿قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا﴾(٣).

أما القول : بأن وجود ما لا يتناهى من الحوادث محال . فإنه يقال لهم : هذا الكلام وإن صح فإنه لا يثبت إلا في المخلوقات الحادثة وعلى أفعال العباد.

أما أنه يضاف إلى أفعال الله تعالى وأنه يستحيل أن يكون دائم الفاعلية

١- مجموع الفتاوى ج٦، ص ٣٢٦.

٢- سورة لقمان آية (٢٧)

٣- سورة الكهف آية (١٠٩)

وأنه يستحيل أن لا تتناهى مفعولاته فهذا باطل فهو سبحانه القادر العزيز المرید القهار الغالب أزلاً وأبداً ولا يعجزه شيء. طبقاً للأدلة الواردة في القرآن والسنة. مع أن هذا المصطلح لم يثبت في القرآن الكريم في ذات الله نفيًا ولا إثباتًا، ولم يصدر عن أحد من الأنبياء والمرسلين وأتباعهم مثل هذا القول وإنما صدر من أهل الكلام بناءً على دليلهم الذي استدلوا به على حدوث العالم وحدث الأجسام والأعراض وأنها لا تخلو من الحوادث، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث.

وهذا دليل باطل عقلاً وشرعاً، وهو أصل الكلام الذي ذمه السلف وهو أصل قول الجهمية نفاة الصفات.

ثم هذا القول إذا ميز بين حقه وباطله كما سبق أن ذكرنا علم أنه لا يصلح أن يكون حجة لهم بل هو حجة عليهم، لأنه يدل على حدوث ماسوى الله فكل ما لا يخلو من الحوادث أى من الممكنات المفترقة فهو حادث، فأخذوا هذا قضية كلية وقاسوا فيها الخالق على المخلوقين قياساً فاسداً وأخذوا كذلك قولهم (القابل للشيء لا يخلو عنه وعن ضده) قضية كلية فقاسوا فيها الخالق بالمخلوق وهذا أساس خطأهم (١).

٤) فالقول بدوام الفعل لله تعالى مع إرادته وقدرته القديمتان أزلاً وأبداً ليس بمحال وإن أدى إلى التسلسل فهو تسلسل جائز عقلاً وشرعاً. كما سنتعرض لذلك بالتفصيل في الفصل القادم بإذن الله تعالى ولكن الذي نؤكد هنا أن مذهب السلف قائم على دوام فعل الله تعالى لأن الحي لا يكون إلا فعلاً كما قال الإمام البخاري وذكر ذلك نعيم بن حماد وعثمان بن سعيد وابن خزيمة وغيرهم خلق كثير بأن أفعاله وكلماته لانهاية لها فكل فعل مسبق بفعل، وكل كلام مسبق بكلام قبله إلى ما لا نهاية .

فهو سبحانه يفعل ويتكلم ويخفض ويرفع ويريد ويعلم ويقدر بمحض قدرته

ومشيئته . وكل هذا من غير تشبيه أو تمثيل أو تحريف أو تعطيل فما جاء عن الله فهو على ما يليق بالله، وما ثبت للمخلوقين فهو ثابت لهم على ما يليق بهم وأهل السنة والجماعة على هذا الأمر ثابتين ومؤمنين .

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (فأما كونه سبحانه وتعالى يتكلم بكلمات لانهاية لها وهو يتكلم بمشيئته وقدرته وهذا هو الذي يدل عليه صحيح المنقول وصريح المعقول وهو مذهب سلف الأمة وأئمتها ، والفلاسفة توافق على دوام هذا النوع وقدمائهم يوافقون على قيام ذلك بذات الله تعالى كما يقوله أئمة المسلمين وسلفهم) (١).

لكن أهل الكلام ظنوا أن معنى كون الله خالقا لكل شيء أنه سبحانه وتعالى لم يزل معطلا لا يفعل شيئا ولا يتكلم بشيء أصلا، بل هو وحده موجود بلا كلام يقوله ولا فعل يفعله ثم إنه أحدث ما أحدث من كلامه ومفعولاته المنفصلة عنه فأحدث العالم وغيره، ولما كان حقيقة هذا القول أن الله سبحانه وتعالى لم يكن قادراً على الفعل في الأزل ، بل قادراً عليه بعد أن لم يكن قادراً عليه أنكره أهل السنة والجماعة عليهم وهذا ما حصل في خراسان حينما نقم أهلها على الجويني وأتباعه. (٢).

وكان أساس الخطأ في ما وقعت فيه الأشاعرة هو سيطرة تلك المقدمات العقلية على عقولهم .

حيث قالوا إن العالم مكون من الجواهر والأعراض والجواهر لا تخلوا من الأعراض والأعراض حادثة وما لا يخلوا من الحوادث فهو حادث . فالمعتزلة نفوا الصفات ونفوا الحوادث عن الله تعالى ولم يثبتوا إلا ذاتا مجردة عن الصفات.

وأما أئمة الأشاعرة وهم الكلابية فإنهم قالوا تقوم به الصفات القديمة ولا تقوم

١- أحمد بن تيمية : مجموع الفتاوى ج ٥ ، ص ٥٣٦ .

٢- المصدر السابق ج ٥ ، ص ٥٤١ بتصرف

به الحوادث لأنها أعراض غير باقية، وصفات الله تعالى باقية بخلاف الأعراض القائمة بالمخلوقات.

ولو قامت الحوادث بذات الله تعالى لم يخل أن يكون مثلها لأن القابل للشيء لا يخلو منه أو من ضده وما لا يخلوا عن الحوادث فهو حادث وحاشا لله تعالى أن يكون حادثاً.

وأئمة السلف الصالح ينكرون هذا القول ويقولون هذا الكلام لا دليل عليه من كتاب ولا من سنة ولا من أثر من آثار الصحابة والتابعين .

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (ثم جاء أبو الحسن الأشعري ، فاتبع طريقة ابن كلاب وأمثاله وذكر في كتبه مقالة أهل السنة والحديث ... لكن ابن كلاب وأتباعه لم يثبتوا لله أفعالاً تقوم به تتعلق بمشيئته وقدرته، بل ولا غير الأفعال مما يتعلق بمشيئته وقدرته، والمعتزلة استطالوا على الأشعرية ونحوهم من المثبتين للصفات بما وافقوهم عليه من نفي الأفعال القائمة بالله تعالى ... واضطروهم إلى أن فسروا تأثير القدرة في المقدور هل هو قديم أزلي، أم هو حادث أزلي ؟ أم منه ما هو قديم وحادث ولهذا فر القاضي أبوبكر إلى قول، وأبو إسحاق الإسفرائيني إلى قول، وأبو المعالي الجويني إلى قول لما رأوا ما في هذا القول من التناقض) (١) فلهذا ينبغي للعاقل أن يقف من هذه المقالات موقف الحكيم الناقد البصير حتى لا يندفع بها فينسب من غير أن يشعر إلى نفي أفعال الله تعالى أو نفي تجدها . لأنها قائمة على مزاعم عقلية قد يغتر بها الغافل والجاهل ولا يعلم أنها خالية من البرهان واليقين والدليل .

ومع ما سبق فإن السلف لا يشبهون إرادات الله تعالى الحادثة والخاصة لكل مراد وكذلك مقدرات الله الخاصة والمتجددة في كل وقت وزمان وما يقوم بذات الله تعالى من كلام حادث متجدد أو ما يقوم بذاته من علم متجدد أو غير ذلك من الأفعال والمعاني التي تقوم به سبحانه وتعالى، بما يقوم بالأجسام والجواهر من أعراض حادثة وإن إتصف بها بعض مخلوقاته تعالى كما أثبت ذلك سبحانه وتعالى في كتابه. فما الإشكال في أن نقول تتجدد لله تعالى إرادات

وقدرات وعلوم وغيرها كما يليق بجلاله وقدرته وعظمته كما تتجدد للمخلوق إرادات خاصة وقدرات خاصة كالمخلوقات؟؟ والموفق والهادي من وفقه الله وهداه إلى هذا التفريق الموافق لما جاء في القرآن والسنة في الإثبات ونفي المماثلة والمشابهة، وهو العدل في هذه القضية . حيث لم ننف تجدد الأفعال التي أثبتها القرآن ، ولم نؤول فيها ذلك التأويل الذي أدى الفرق الكلامية إلى نفيها وتعطيلها .

٥) أما تسمية الصفات الإلهية أعراضاً وتسمية المعاني التي تتعلق بمشيئته وقدرته حوادثاً فهي مصطلحات محدثة في الإسلام لم يقله أحد من السلف وأئمتهم، بل هو قول مخالف لما عليه جماهير العقلاء من جميع الطوائف بل من الناس من يقول إنه معلوم الفساد بالاضطرار من دين الإسلام ثم ليس هو عرف أهل اللغة ولا عرف سائر أهل العلم ، والحقائق المعلومة بالسمع والعقل لا يؤثر فيها اختلاف الاصطلاحات ، وأصوبها ما وافق لغة القرآن الكريم وهدى الرسول ﷺ وهدى السلف الصالح فما نطق به الرسول ﷺ والصحابة الكرام رضوان الله عليهم جاز النطق به باتفاق المسلمين ، وما لم ينطقوا به فإن تلك المصطلحات يستفصل عن قولها وما مراده منها فإن كان المعنى صحيحاً موافقاً للكتاب والسنة قبل المعنى ورد اللفظ وإن كان المعنى باطلاً رد اللفظ ورد المعنى كما سبق أن ذكرنا ذلك في كلامنا عن الجهة والجسم والحيز وغيرها....

٦) وأما القول / بأن ما يقبل الحوادث لا يخلو منها وما لم يخل من الحوادث فهو حادث فيقال لهم:

أولاً : من أين لكم أن ما يقبل الحوادث لا يخلو أن يكون حادثاً مثله ؟ إن هذه المقدمة تحتاج لدليل عقلي ونقلني والواقع غير ذلك .

فقد يقبل الحوادث ، وهو غير حادث، وقد يقبل الحوادث وهو حادث، وأقل ما

يقال في هذا أن هذه المقدمة متنازع في صحة ثبوتها وصدق دلالتها (١).
ثانيا : ماذا قصدتم (بأن ما يقبل الحوادث لا يخلوا منها ، وما لم يخل من
الحوادث فهو حادث) بحادث معين أو ما يسبق الحادث المعين كالإنسان فهو
حادث، والذي يأتي بعده مثله حادث، والذي قبله حادث حتى يتوقف هذا الحادث
إلى حادث أول وهو آدم عليه السلام فهذا حق لا ريب فيه أما إذا أردتم
بالحوادث الأفعال المتجددة من الصفات العقلية وغيرها والتي تتكون شيئا بعد
شيء إلى ما لانهاية كما هو في أفعال الله تعالى فهذا باطل مردود عليكم
بالنصوص القرآنية والسنة.

وأنتم أخذتم هذه القاعدة وطبقتموها في أفعال الله تعالى المتجددة في حدوث
إرادته وكلامه وقدرته وسمعه وبصره ومشيبته وعلمه، وسائر صفاته الفعلية
والخبرية والاختيارية.

يقول الدكتور/ أحمد سعد حمدان (فهذه المسألة تعني نفي جميع صفات الله
تعالى عزوجل الفعلية كالإستواء والمجيئ والنزول إلى السماء الدنيا
والرضى والغضب ونحو ذلك مما ورد به النصوص لأنها عندهم حوادث، فلوجاز
حلولها في ذات الله تعالى لكان مخلوقا حسب القاعدة التي قعدوها لإثبات
الخالق) (٢).

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (ثم إن المستدلين بذلك أي بحدوث العالم
على حدوث الأجسام قالوا: إن الأجسام لاتخلوا عن الحوادث، وما لا يخلو عن
الحوادث فهو حادث ثم تنوعت طرقهم في المقدمة الأولى، فتارة يثبتونها بأن
الأجسام لاتخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان، وتارة يثبتونها بأن الأجسام

١- أنظر : مجموع الفتاوى : لابن تيمية جـ ٢١ / ٢٤١-٣٤١، أنظر مجموعة الرسائل والمسائل
جـ ٣، ص ٣٦٥-٣٦٦، ٤٤٣-٤٤٤، مجموع الفتاوى جـ ٥ ص ٥٣٧-٥٤٠ لابن تيمية ، ابحار الأفكار
للأمدي تحقيق د/أحمد المهدي ص ٥٠٩، الأربعين للرازي ص ٢٠ شرح المواقف جـ ٨ ص ٣٧
٢- فطرية المعرفة: د/أحمد سعد حمدان ص ٢٢٩، ط ١٤١٥هـ، دار طيبة - الرياض

لاتخلو عن الإجتماع والإفتراق وهما حادثان، وتارة يثبتونها بأن الأجسام لاتخلو عن الأكوان الأربعة الاجتماع والإفتراق والحركة والسكون وهي حادثة... ، وهذا الكلام مجمل، فإنه إذا أريد به ما لا يخلو عن الحادث المعين أو مالا يسبق الحادث المعين فهو حق بلاريب ولا نزاع فيه، وكذلك إذا أريد بالحادث جملة ماله أول أو ماكان بعد العدم ونحو ذلك، وأما إذا أريد بالحوادث الأمور التي تكون شيئاً بعد شئ لا إلى أول وقيل إنه مالا يخلو عنها، وما لم يخل عنها فهو حادث لم يكن ذلك ظاهراً ولا بيناً.. (١) .

وقد قرر شيخ الإسلام أحمد بن تيمية مسألة إمتناع قيام الحوادث بذات الله تعالى بحجة أن الأجسام لاتخلو عن الحوادث، ومالا يخلوا عن الحوادث فهو حادث وأن الله تعالى لاتقوم به الحوادث، وأبطل هذه القاعدة في أكثر كتبه ورد على المتمسكين بها من الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم (٢) .

ويكفي هنا أن نعلم أن أهل السنة والجماعة لم ينظروا إلى مثل هذه القواعد المحدثثة المبتدعة في فهمهم ودراستهم لأفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته وإنما أزعنوا وسلموا لما جاء في كتاب الله وفي سنة رسول الله ﷺ من غير إعتقاد أي شبهة أو مماثلة بالحوادث المخلوقة لدى المخلوقين.

١- مجموع الفتاوى : لابن تيمية ج١٢/١٤٠-١٤٢ .

٢- أنظر : مجموعة الرسائل والمسائل: لابن تيمية ٣/٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، مجموعة الفتاوى لابن تيمية ج٥/٥٦٠ - ٥٦٩ ، ج١٢/١٤٠-١٤٤ ، ودرء تعارض العقل والنقل ج١/٣٢٠ ، ج٢/٣-١٤٧ ، ج٤/١٨-٢٢ ، ٤٥-٦١ ، ٨٢-٨٤ ، منهاج السنة النبوية ج٢/٢٧٠-٢٨٨ .

المسألة الثانية : الأدلة النقلية والعقلية على قيام الأفعال الاختيارية بإزاء الله أزلاً وأبداً :-

لقد تبين لنا مما سبق في عرضنا لآراء الأشاعرة أنهم يؤولون جميع أفعال الله تعالى تأويلاً يخل بالمعنى الحقيقي للمدلول الصحيح لنفس الفعل والصفة وهذه الأفعال التي سنتكلم عنها هنا هي الأفعال المشتقة للصفات السبعة . وبقية الأفعال والصفات التي لم يثبتها الأشاعرة أصلاً على زعمهم لمشابهتها الحوادث والتغير والحركة.

ولم ينفرد الأشاعرة بهذا الرأي بل سبقهم أو تبعهم في هذا المضمار غيرهم من الفرق الكلامية كالفلاسفة والجهمية والمعتزلة وغيرهم . فلهذا فإن هذه المناقشة ليست مقتصرة على الأشاعرة فقط وإنما الأشاعرة وغيرهم بدءاً من الفلاسفة والجهمية والمعتزلة وجمهور المتكلمين السابقين منهم والمتأخريين والمعاصرين (١).

ولقد سقنا نماذج كثيرة من آيات القرآن الكريم وصحيح الأحاديث النبوية المطهرة ، وبيننا آراء المفسرين وشراح الحديث من أهل السنة والجماعة (٢) وسنتناول القضية هنا من جهة ثانية ، وهي دلالة هذه النصوص القرآنية والنبوية لصحة إثبات الأفعال الإلهية وصحة قيامها بذات الباري تعالى كما قال بذلك السلف الصالح في ردودهم على الجهمية وغيرهم لكن النفاة يعتبرون دلالة هذه

١- أنظر رسالة : قضية قيام الحوادث بين النافين والمثبتين: عبدالعزيز إبراهيم بحيري ص ٢١٦ - ٢٦٨ ، مكتبة كلية أصول الدين، جامعة الأزهر، القاهرة، مسائل العقيدة الإسلامية بين التفويض والتأويل: د/عبدالعزیز سيف النصر عبدالعزيز ، ج٢/٢٣٧-٢٧٥ ، ٣٣٣-٣٤٩ ، مكتبة كلية أصول الدين جامعة الأزهر، ابن تيمية ليس سلفياً، منصور محمد محمد عويس . ص ٧-١٩ ، دار النهضة العربية ط١/١٩٧٠م القاهرة، وانظر آراء الفلاسفة في هذه الرسالة ص ٢٦٥ ، ٢٧٤ ، وانظر آراء المعتزلة في هذه الرسالة ص ٢٩٤-٣٠٥ .

٢- أنظر الفصل الثاني من الرسالة ص ٩١ - ٢٠٦

النصوص دلالة ظنية غير قطعية؛ لأن الدلالة العقلية قاطعتها حسب زعمهم فالدلالة الأصلية عندهم يجب أن يتفق فيها الدلالة النقلية مع الدلالة العقلية، وإن من ما يبطل زعمهم ويثبت صحة إعتقاد السلف في إثباتهم قيام الأفعال الإختيارية مايلي :-

(١) قد ثبت بالسمع إتصاف الله تعالى بالأفعال الإختيارية كالقبض، والطي والإتيان والمجبي والنزول ، والاستواء، والضحك، والغضب، والرضا، والمحبة، والسخط، والرمي، والقذف، والإحداث، والمناولة، والعجب، والنظر، والرؤية، والإستحياء، والقرب، والسمع، والبصر، والإرادة والكلام، والعلم والخلق وغيرها من الأفعال القائمة به.

فكل فعل سواء كان متعدياً أو لازماً لا بد له من فاعل، سواء كان فعله مقتصراً على نفسه أو متعدياً إلى غيره مع العلم أن الفعل المتعدي لا يتعدى إلى الغير حتى يقوم بالفاعل أولاً، أو حتى يكون بإرادة الفاعل كما قال تعالى: ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ (١)، ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ (٢) ، ﴿ إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ﴾ (٣) ﴿ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش.. ﴾ (٤) فلا بد لهذه الأفعال من فاعل وهو الله تعالى، وهذا معلوم بالسمع والعقل.

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (معلوم بالسمع اتصاف الله تعالى بالأفعال الإختيارية القائمة به، كالاستواء إلى السماء، والإستواء على العرش، والقبض، والطي والإتيان والمجبي، والنزول ونحو ذلك. بل والخلق، والإحياء،

١- سورة الطلاق آية (٢ ، ٣)

٢- سورة آل عمران آية (٣١)

٣- سورة الأنفال آية (٩٢)

٤- سورة السجدة آية (٤)

والإماتة، فإن الله تعالى وصف نفسه بالأفعال اللازمة كالإستواء، وبالأفعال المتعدية كالخلق، والفعل المتعدي مستلزم للفعل اللازم فإن الفعل لا بد له من فاعل، سواء كان متعدياً إلى مفعول أو لم يكن، والفاعل لا بد له من فعل، سواء كان فعلاً مقتصراً عليه أو متعدياً إلى غيره، والفعل المتعدي إلى غيره لا يتعدى حتى يقوم بفاعله، إذ كان لا بد له من الفاعل وهذا معلوم سمعاً وعقلاً (١).

٢ - إن أهل اللغة العربية متفقون على أن الإنسان إذا قال : قام فلان وقعد أو أكل فلان الطعام وشرب الماء فإنه لا بد أن يقوم بالفاعل في اللازم والمتعدي، ولا بد أن يكون في الفعل المتعدي إلى المفعول به مافي الفعل اللازم وزيادة. ثم إنه يستحيل أن يقوم الفعل من غير أن يتعلق بالفاعل أولاً.

وهكذا في أفعال الله الثابتة في القرآن والسنة بنفس اللغة العربية فإن تلك الأفعال اللازمة والمتعدية قائمة بالخالق جل جلاله على ما يليق به سبحانه وتعالى. ومن جوز أن يقوم بذات الله فعل لازم له لم يمكنه أن يمنع قيام فعل متعدي إلى الغير لأن سبب إحداث الفعل اللازم هو نفس السبب في إحداث الفعل المتعدي وهذا أمر واضح عند أهل اللغة العربية فنفي قيام الأفعال بذات الله تعالى باطل، كما أن إثبات قيام الفعل اللازم دون المتعدي أيضاً باطل، بل الثابت والصحيح إثبات قيام جميع الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى كما أثبت ذلك النقل الصحيح ولم يعارضه العقل الصريح. (٢).

٣ - ومع توافر وتعاضد الأدلة النقلية على صحة إثبات قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى فإنه لا خلاف في إثباتها عقلاً بأن يقال مثلاً: إذا قدر إثتان أحدهما موصوف بصفات الكمال- التي هي أعراض وحوادث على مصطلحات

١- درء تعارض العقل والنقل: لابن تيمية ج٢، ص ٣-٤ .

٢- انظر درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ج٢ ص ٤

المتكلمين والنفاة- كالفعل والبطش والعلم والرضا والإتيان والنزول والقدرة، والآخر يمتنع أن يتصف بهذه الصفات كان الأول أكمل، كما أن المتصف بهذه الصفات أكمل من الجمادات.

وكذلك إذا قدر إثنان أحدهما يجب نعوت الكمال ويفرح بها ويرضاها، والآخر لافرق عنده بين صفات الكمال وصفات النقص، فلا يحب لاهذا ولا هذا، ولا يرضى ولا يفرح بهذا ولا بهذا كان الأول أكمل من الثاني.

وكذلك إذا قدر إثنان أحدهما يبغض المتصف بصد الكمال كالظلم والجهل والكذب ويبغض على من يفعل ذلك، والآخر لافرق عنده بين الجاهل والعالم، وبين الكاذب والصادق، وبين الظالم والعادل فلا يبغض هذا ولا هذا، ولا يبغض على هذا ولا على هذا كان الأول أكمل من الثاني.

ولله المثل الأعلى فإن الله تبارك وتعالى موصوف بصفات وأفعال الكمال على ما يليق بجلاله فهو سبحانه يحب المحسنين ويثيب المتقين ويجزل المثوبة للصابرين ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات في الدنيا والآخرة. وهو سبحانه يبغض ويكره الظلم والكذب ويبغض على من فعل ذلك ويسخط على الكافرين ويعاقب الظالمين وهذه كلها أفعال وصفات كمالية تقوم بذات الله تعالى على ما يليق بجلاله أزلاً وأبداً.

بمعنى أنه لم يزل متصفاً بها، لافرق بينها وبين صفات الذات، فهو كما أنه موصوف بصفاته أزلياً، كذلك لا يزال عليها أدياً، ومن اعتقد أن الله وصف بهذه الصفات الفعلية بعد أن لم يكن متصفاً بها فقد جانب الحق والصواب لأن صفات الله تعالى كلها صفات كمال، وفقدتها صفة نقص أما حدوث هذه الأفعال وتجدها في وقت دون وقت كما في الآيات والأحاديث الدالة على ذلك، فإن هذا الحدوث بهذا الاعتبار غير ممتنع عقلاً وشرعاً فلا يطلق عليه أنه حدث بعد أن لم يكن. فمن تكلم وغضب ورضي وقبض وبسط ونزل وجاء في هذا اليوم مثلاً، وكان قد تكلم، وغضب على العاصي ورضي على المؤمن، وقبض وبسط بالأمس مثلاً

لا يقال له إنه حدث له ذلك ولم يكن متصفاً بها قبل ذلك. فالكاتب في حال الكتابة هو كاتب بالفعل، ولا يخرج عن كونه كاتباً في حال عدم مباشرته الكتابة (١).

٤ - قد يعتبر نفي الأفعال القائمة بذات الله تعالى صواباً، إذا أمكن وجود ذاتٍ كاملةٍ مجردةٍ عن هذه الأفعال والصفات، فكيف إذا كان ذلك ممتنعاً؟ لأننا لانعلم وجود ذاتٍ مجردة عن الصفات والأفعال فضلاً عن أن تكون تلك الصفات والأفعال كاملة أو غير كاملة والله المثل الأعلى فهو الإله المتصف بالصفات والأفعال الكاملة المنزهة عن النقص كما أثبت ذلك النقل الصحيح لأنه يستحيل أن تكون ذات الله تعالى كاملة بدون الصفات والأفعال.

٥ - ومعلوم أن الذات القادرة على الفعل وتجدها، أكمل من الذات التي لا يمكنها أن تفعل بنفسها شيئاً، بل هي كالجماد ولهذا جرت العادة على السنة العرب حينما يسأل أحدهم أخاه ماذا فعل ربك اليوم؟ فيجيبه قائلاً يرفع قوماً ويضع آخرين ومصداقه في كتاب الله قوله تعالى: ﴿يسئله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن﴾ (٢).

٦ - ثم إذا اعتبرنا صحة نفي أفعال الله تعالى، لكان كل ما نطق به الرسول ﷺ وكل ما جاءت به النصوص في هذا الأمر هو عين الضلال، وهذا باطل فدل نطقه وإثبات النصوص بذلك هو تمدح وثناء لله تعالى وصفات كمال على ما يليق به سبحانه.

٧ - ثم إذا اعتبر النفاة صحة إثبات ذات حقيقية لا كالذوات، وصحة إثبات بعض الصفات وأفعالها المشتقة منها على الحقيقة فلماذا لا يصح إثبات أفعال حقيقية للصفات الاختيارية؟ فإن الإلزامات التي يلتزمون بها في نفي الأفعال هي نفس الإلزامات التي تلزمهم في إثباتهم للصفات الوجودية وأفعالها المشتقة.

١- أنظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٦-٨٦ بتصرف.

٢- سورة الرحمن آية (٢٩)

فلا مفر إذاً للنفاة بعد هذا إلا من إثبات الأفعال الإختيارية كما أثبتنا النقل الصحيح وقبلها العقل الصريح، وجميع الإلزامات إنما هي صادقة لأفعال المخلوقين، أما أفعال الله تعالى فإنها متباينة لما هو ثابت للمخلوقين والمحدثين، وكذلك ليست هي على المجاز، بل هي على الحقيقة وما ذكره المتأولون من وجوب التأويل بسبب الجسمية والحيز والجهة والتغير والحدوث وغيرها فهي باطلة، وقد ناقشناها في المباحث السابقة و هذه الشبهات إنما تلزم المخلوق، والله سبحانه وتعالى غني عن هذه اللوازم، والكل فقير إليه وإتصافه بالصفات والأفعال الإختيارية لايلزم منه أن يكون جسماً أو متميزاً، أو أن يكون داخل العالم، أو أن يكون محدوداً بمكان أو متحركاً كتحرك المخلوق الذي يلزم منه خلو المكان أو أن يكون متغيراً كتغير الحوادث.

وإنما يفعل سبحانه ما يشاء بمحض مشيئته وإرادته وقدرته مع القول بقدم نوع الفعل وحدوث آحاده، وتجدد أفراده كلما أراد فعل أمر معين. فمن أثبت قدم الفعل أزلاً وأبداً لزم منه أن يكون المفعول على حال واحدة أزلاً وأبداً وهذا مخالف للمشاهدة والواقع، فهو سبحانه يرفع بالقرآن أقواماً ويضع به آخرين، وهو يعز من يشاء، ويذل من يشاء، ويعطي من يشاء، ويمنع من يشاء، ويعطي الملك لقوم وينزعه من آخرين وهذه الأفعال متجددة مع تجدد الأقسام والأمم والشعوب والدول والممالك وهو وحده الحي القيوم القادر المريد الفعال على كل شيء.

يقول شيخ الإسلام: (^{أجره} وحينئذ فالذي هو من لوازم ذاته نوع الفعل لافعل معين ولا مفعول معين وهذا إنما يكون في الذات التي تقوم بها الأمور الإختيارية وتفعل بالقدرة والمشية، بل وتتصف بما أخبرت به الرسل من أن الله يحب ويبغض ويرضى ويسخط ويكره ويفرح، وغير ذلك مما نطق به الكتاب والسنة فأما إذا لم يكن إلا حال واحدة أزلاً وأبداً، وقدر أن لها معلولاً، لزم

أن يكون على حال واحدة أزلاً وأبداً..... ولهذا يبين سبحانه وتعالى الأداة على إثبات الصانع بإحداثه الحوادث المشهودة، كإنزال المطر، وإنبات النبات، وخلق الإنسان وغيره(١).

وأمر آخر وهو أن إتصافه بهذه الأفعال لا يلزم منها مشابهته بأفعال الحوادث فمثلاً :

١ - في إثبات الغضب لله تعالى كما جاء النص بذلك ثم معرفتنا بأن الغضب في الشاهد هو علاقة مقارنة لغلين دم القلب لدفع المنافي قبل وجوده، كما أن الحياء مقارن لحمرة الوجه، والوجل مقارن لصفرة في الوجه، وهكذا في بقية الآثار والمعاني التي تقوم بالمخلوق.

فلو قدر أن هذا حقيقة غضبنا لم يلزم أن يكون غضب الله تعالى مثل غضبنا، كما أن حقيقة ذات الله تعالى ليست كذواتنا.

وكذلك إذا قدر حيان أحدهما يضحك مما يضحك منه والآخر لا يضحك قط كان الأول أكمل من الثاني، وإذا كان الضحك مستلزماً لشيء من النقص فالله منزّه عن ذلك، وليس حقيقة الضحك مطلقاً مقرونة بالنقص، كما أن ذواتنا مقرونة بالنقص ولما أثبت الله لنفسه الضحك وجب إثباته والإيمان به ومعرفة معناه وتفويض الكيف فيه.

وكذلك وصفه تعالى بالتعجب والإستهزاء والنزول والمجيب والإتيان وغيرها وحقائق تلك الأفعال ليست كحقائق استواء ونزول ومجيب وإتيان الخلق بل إن معاني تلك الأفعال معلومة لنا وأما كفياتها وحقائقها فهي كما تليق بجلاله وعظمته كما أن ذاته معلومة لنا ونثبتها إثبات وجود وهذه أيضاً نثبتها إثبات وجود.

فتأويل المتكلمين عامة والأشاعرة خاصة لهذه الأفعال وغيرها هو في الحقيقة خروج عن مذهب السلف الصالح الذين لم 'يأولوا' هذه الأفعال، مع أن

المفروض إن كان هذا الذي أدعته الفرق الكلامية حقاً وصواباً كان يجب أن يوضحه الرسول ﷺ وصحابته الكرام من بعده، من وجوب تأويل تلك الأفعال، وأن ظواهرها تفيد المشابهة بالحوادث. وهذا ما سنناقشه معهم في بعض الأفعال المهمة كنموذج للبقية وفيما يلي نبدأ ببعضها.

١ - فعل الإستواء والعلو :-

لقد علمنا أن الأشاعرة ومن سبقهم من المتكلمين والفلاسفة ينفون عن الله تعالى إثبات هذه الأفعال، ومنها فعل الإستواء والذي فسره السلف بأنه العلو والإرتفاع كما يليق بجلاله، ونفوا هذا العلو والإستواء، بحجة التغير والحركة والزوال والحدوث وغيره. (١).

والحق في هذا أن هذا خلاف السمع والعقل وفيما يلي نثبت صحة إتصاف الله تعالى بالإستواء والعلو بأدلة عقلية ونقلية منها :-

١ - أن يقال : إذا ثبت بالعقل أن الله تعالى مبين للمخلوقات ، وأن العالم كروي، وأن العلو المطلق فوق الكره، لزم منه أن يكون الله تعالى في العلو بالضرورة.

فيقال: أولاً : القول بأن الفلك مستدير هو قول جماهير علماء المسلمين، والنقل بذلك ثابت عن الصحابة والتابعين، ومن تبعهم بإحسان.

ثانياً: أن يقال علو الخالق على المخلوق، وأنه فوق العالم أمر مستقر في الفطر، واتفقت عليها جميع الأمم (٢).

ثالثاً: أن يقال إن جميع الناس بما فيهم النفاة حينما يضطرون إلى مناجاة الله ودعائه فإنهم مضطرون أيضاً إلى توجه قلوبهم إلى العلو حيث أنهم لايتوجهون

١- انظر : منهاج السنة النبوية: لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج٢/٣٢٨، تحقيق د/محمد

رشاد سالم، وانظر رأي الأشاعرة في الرسالة ص ٢٣٦-٢٦٢

٢- انظر : مجموع الفتاوى: لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج٥/١٨٨-٥٢٧.

بقلوبهم إلى أي جهة أخرى وهذا بعينه يتضمن إقرارهم بالعلو. وفي القرآن الكريم آيات كثيرة أثبتت العلو والفوقية والإستواء لله تعالى وهكذا السنة النبوية الشريفة (١).

فما لمانع في إثبات ذلك على الحقيقة كإثباتنا للسمع والبصر والقدرة والإرادة والكلام وغيرها من الصفات؟

ويتعجب الباحث المنصف الناظر في كتب هؤلاء المتكلمين الذين صنفوا في أصول الدين من نفيهم لهذه الأفعال وعدم نظرهم إلى آيات الكتاب والسنة في هذا الشأن وقلة فهمهم وعلمهم بالكتاب والسنة مقابل تمكنهم من علوم الكلام والفلسفة وغيرها الأمر الذي جعلهم يلوون أعناق النصوص لنظرياتهم وآرائهم الكلامية والعقلية.

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (وأحاديث العلو وما يتضمن هذا المعنى فأضعاف أضعاف أحاديث الرؤية، فأبو الحسين وأمثاله من المعتزلة وكذلك

١- انظر في ذلك مثلاً: قوله تعالى: ﴿يخافون ربهم من فوقهم﴾ وقوله تعالى: ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم﴾ سورة الأنعام آية (٣)، وقوله تعالى ﴿بل رفعه الله إليه﴾ سورة النساء آية (١٥٨)، ﴿إني متوفيك ورافعك إلي﴾ سورة آل عمران آية (٥٥)، ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ سورة الفاطر آية (١٠)، ﴿أأمنتم من في السماء﴾ سورة الملك آية (١٦)، ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله﴾ سورة الزخرف آية ٨٤، وغيرها من الآيات التي فيها وجوه الدلالات على علو الله تعالى على عرشه، فتارة يخبر أنه خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ومثل هذا الإستواء مذكور في سبعة مواضع من القرآن، وتارة يخبر بعروج الأشياء صعودها وارتفاعها إليه، وتارة يخبر بنزولها منه أو من عنده، وتارة يخبر بأنه في السماء .

وأما الأحاديث الصحيحة في هذا الباب فهي كثيرة كما سبق ذكرنا لها مثل شهادة المرأة وإشارتها إلى السماء لما سألها صلى الله عليه وسلم أين الله؟ وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء...) وغيرها من الأحاديث انظر: مجموعة الرسائل والمسائل : لابن تيمية جـ ١/٢٠٠،

الرازي وأمثالهما من فروخ الجهمية هم من أقل الناس علما بالأحاديث النبوية وأقوال السلف الصالح في أصول الدين وفي معاني القرآن وفيما بلغوه من الحديث حتى أن كثيراً منهم لا يظن أن السلف تكلموا في هذه الأبواب.

ومن كان له علم بهذا الباب، علم أن كلام السلف في هذه المسائل الأصولية كمسألة إثبات الصفات الخبرية وغير ذلك أضعاف أضعاف كلامهم في مسائل الحد، والإخوة، والطلاق، والظهار، والإيلاء، وتيمم الجنب، ومس المحدث للمصحف، وسجود السهو، ومسائل الإيمان، والنذور، والفرائض، وغير ذلك مما تواتر به النقل عنهم)... (١).

ومع إثبات العلو بالسمع، واعتراف الفطر السليمة على الجبلية بالتوجه القلبي وقصده في حال السجود والركوع وفي حال الدعاء والإبتهاال الأمر الذي جعل إمام الحرمين يحترمه، ولا يجد جواباً لما سأله أحدهم بقوله: ماذا نفسر ما طبعت عليه قلوبنا من طلب العلو حين التوجه إلى الله؟ فلم يجد جواباً إلا أن قال: لقد حيرني الهمداني (٢).

ومع عدم وجود نص ظاهر أو خفي خلاف ما أثبته السلف من إثبات العلو ودلالة جميع النصوص المتنوعة على هذا المعنى مع الإختلاف في التعبير من حيث إخباره تعالى بأنه على العرش استوى، وعروج الملائكة إليه وصعود الأشياء إليه، وبرفع بعض الأنبياء، إليه ونزول الملائكة من عنده إلى الأنبياء بالأوامر والأخبار فإن غاية ما يذهب إليه هؤلاء النفاة هو تأويل العلو بأنه علو رتبة أو فوقية قهر وسلطان.

وهذا التأويل مردود لأنه قد علم عقلاً أن فوقية الرتبة والمكان والقهر والسلطان لا تكون إلا بين شيئين اشتركا في معنى ما وتفاضل أحدهما عن الآخر بشيء من هذا .

وهذا بالنسبة لله تعالى محال، فلا شريك ولا منازع له في ملكه وفي صفاته وأفعاله وكذلك في راستوائه وعلوه. مع أنه لم يرد أن سبحانه مدح نفسه بأنه أفضل خلقه

١- درء تعارض العقل والنقل ج٧ ص ٣١-٣٢

٢- الكلمات النقليات لابن تيمية مخطوط بدار الكتب برقم ٨٧٠ مواظ ص ٣٩.

أو بأنه أفضل من السموات والأرض وليس هناك نص في هذا إلا في سياق الرد على من عبد مع الله غيره وأشرك في عبادته سواء فيأتي النص ليثبت من أنه سبحانه هو الأحق والمستحق للعبادة كقوله تعالى ﴿أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار﴾ (١). ثم هل هناك من دليل عقلي أو نقلي ما يناقض وصفه تعالى بالعلو؟ والحق ليس هناك شيء من ذلك. وإنما تتضافر الأدلة العقلية والنقلية على إثبات قول واحد وهو العلو لله تعالى (٢).

وبهذا نختم هذا الفعل الذي يجمع بين صفة خبرية سمعية وهي العلو وبين فعل اختياري حقيقي قائم بذات الله تعالى وهو الإستواء الذي بمعنى العلو والإرتفاع، والنفاة وإن كان لهم أثر في هذا الباب فإنما يكون في جعل النفوس حائرة إلى أين يتوجه الخلق بالدعاء بنفيهم العلو والفوقية وفتحوا الباب للحلول والإتحاد.

أما تأويل الإستواء بالإستيلاء والذي قد استقر عند المتكلمين وغيرهم فإنه يقال لهم في ذلك:-

١ (لقد تكرر هذا الفعل في القرآن في عدة مواضع وفي كلها لم يرد اللفظ إلا بكلمة إستوى ولم يأت ولومرة واحدة بكلمة استيلاء أو قصد أو عمد حتى يكون سائغا للقول بذلك. قال الأصفهاني : كنت عند ابن الأعرابي فأتاه رجل فقال: مامعنى قول الله عزوجل: ﴿الرحمٰن على العرش استوى﴾؟

فقال ابن الأعرابي : هو على عرشه كما أخبر. فقال يا أبا عبد الله، إنما معناه إستولى، فقال ابن الأعرابي: ما يدريك؟ العرب لاتقول إستولى على الشيء

١- سورة يوسف ٣٩

٢- انظر الصواعق المرسله لابن قيم الجوزية، ج ٢ ، ص ٣١٩، أنظر: مجموع الفتاوي لإبن تيمية ج ١٦ ص ٩٧، وما بعدها ج ٥ ص ١٢٢.

- حتى يكون له مضاد فأيهما غلب فقد استولى، أما سمعت قول النابغة:
- ألا لمثلك أو من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد. (١).
- ٢ - ولما سئل الأخفش : هل وجدت في اللغة إستوى بمعنى إستولى ؟ فقال الأخفش : هذا ما لاتعرفه العرب ولا هو جائز في كلامها ولا في لغتها وقد ذكر القصة الخليل بن أحمد في كتابه الإفصاح. (٢).
- ٣ - وأما إستدلال المتكلمين بتأويل الإستواء بالاستيلاء ببيت الشعر :
- قد استوى بشرٌ على العراق من غير سيف أودم مهراق .
- فإذا صح هذا البيت فإنه يكون حجة عليهم لالهم، لأن بشرًا لم يستول على العراق وإنما استولى عليها أخوه عبد الملك بن مروان ، ولم تكن هناك مغالبة بين بشر وأخيه حتى يقال إن أحدهما قد غالب الآخر.
- وقد استقصى بعض العلماء أكثر الردود والمناقشات في بطلان هذا التأويل ولانريد أن نكرر ذلك (٣)

والحقيقة إن هؤلاء بشروهم في هذه التأويلات لهذه الأفعال والأسماء قد ارتكبوا عدة محاذير منها:-

١ - أنهم فهموا النصوص على ما لم تدل عليه النصوص، فشبها الله بخلقه في أفعاله وصفاته لما قالوا إن إثباتها على الإطلاق أو على ظاهرها يؤدي إلى إثبات الجهة والحيز والحركة وغيرها وهذا هو التمثيل بعينه.

٢ - أنهم عطلوا النصوص عما دلت عليه لما شرعوا في تأويلها على غير

١- أنظر تهذيب اللغة للأزهري: ١٢٣/١٣-١٢٥، لسان العرب ١٩/١٤٠-١٤١، صحيح البخاري : ١٢/٩، تفسير الطبري ١/٤٢٨، والبيت ورد في ديوان النابغة (قافية الدال) ص ٦٧ بيروت- دار الكتاب العربي.

٢- مجموع الفتاوى: لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج٥/١٤٦

٣- أنظر في بطلان تأويل الإستواء بالاستيلاء أو باستولى أو بالقصد وغيره في الفتاوى ج٥

، ص ١٣٦-١٤٩، مختصر الصواعق المرسله : لابن قيم الجوزية ص ٣٠٦-٣٢٠

مدلولها. (١) وكان الأجر والأولى الإكتفاء بما جاء عن السلف في هذه الأفعال وعدم التدخل فيها بآراء كلامية أو شبه فلسفية عقلية. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في هذا (والقول الفصل في هذا : هو ما عليه الأمة الوسط من أن الله استوى على عرشه، إستواءً يليق بجلاله ويختص به، فكما أنه بكل شيء عليم، وعلى كل شيء قدير، وأنه سميع بصير، ونحو ذلك. فكذلك هو سبحانه فوق العرش لانثبته لفوقيته خصائص فوقية المخلوق على المخلوق ولو ازمها) (٢).

٢ - فعل النزول :-

أما تأويلهم للنزول بنزول رحمته أو ملائكته أو أمره فإنه يقال لهم في ذلك :- إن المستقرى لمعاني النزول الواردة في القرآن الكريم يجدها على ثلاثة أقسام:

القسم الأول نزول مقيد من عند الله . كما في قوله تعالى : ﴿تنزيل الكتاب من الله﴾ (٣) وقوله: ﴿نزله روح القدس من ربك﴾ (٤).

القسم الثاني: نزول مقيد من السماء : كقوله تعالى: ﴿وأنزلنا من السماء ماءً آ طهوراً﴾ (٥) والسماء راسم جنس لكل ما علاء والنزول هنا نزول من علو إلى أسفل على حسب ما تعارفت عليه العرب.

قوله تعالى
القسم الثالث : النزول المطلق غير المقيد بمبدأ النزول مثل ﴿هو الذي أنزل

١- انظر: مجموع الفتاوى : لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج٣/٤٨-٥١

٢- العقيدة الحموية لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية: ١/ ٤١٨ ، وانظر : مجموع الفتاوى لابن

تيمية: ج٣/٢٦٠-٢٦٤ ، ١٤٢-١٤٣ ، ج٥/٥٨٠

٣- سورة الزمر آية : (١) .

٤- سورة النحل آية : (١٠٢) .

٥- سورة الفرقان آية (٤٨) .

السكينة ﴿١﴾، ﴿وأنزلنا الحديد﴾ (٢) ، ﴿وأنزل لكم من الأنعام﴾ (٣) ﴿وقل رب أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين﴾ (٤) .

وهذا النزول قد فسره البعض من المفسرين بأنه بمعنى جعل أو خلق، كما في قوله ﴿وأنزلنا الحديد﴾ (٥)، ﴿أنزل لكم من الأنعام﴾ (٦) أنزل الحديد بمعنى خلقه، وقال بعضهم أنزل الأنعام بمعنى جعل أو خلق وسواء صح هذا أو هذا فإن العرب تقصد من معنى النزول هو الذي لا يكون إلا من علو.

فإن إنزال الحديد غالباً ما يكون من أعالي الجبال ، وإنزال الأنعام إما من أصلاب الآباء إلى بطون الأمهات، أو من بطون الأمهات إلى الوجود الخارجي، كلها فيها معنى النزول من علو إلى أسفل.

ومما يؤكد هذا أن العرب لم تستعمل النزول فيما خلق من السفليات، فلم يقل أحد أنزل النبات ولا أنزل المرعى. أما نزول الله تعالى إلى السماء الدنيا فقد فهمنا معنى النزول في لغة العرب بأنه من علو إلى أسفل.

والواجب في هذا إثبات فعل النزول لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته نزولاً حقيقياً لعل المجاز، من غير أن نلتزم منه خلو العرش أو الحركة، أو اختلاف ساعات الليل من مكان إلى مكان. فإن هذه الإلزامات إنما تلزم المخلوقات ومن كان داخل العالم. والله تعالى منزّه عن المخلوقات وصفاتهم وهو بائن من خلقه ليس في داخل العالم بذاته ولا تحويه العالم ولا يتعاقب عليه الليل والنهار ولا الزمان، لأنه خالق الزمان وخالق النهار والليل. (٧) ومما يدل على

١- سورة الفتح آية (٤)

٢- سورة الحديد آية (٢٥)

٣- سورة الزمر آية (٦).

٤- سورة المؤمنون آية (٢٩)

٥- سورة الحديد آية (٢٥)

٦- سورة الزمر آية (٦)

٧- أنظر : مجموع الفتاوى : ج ٥/٣٢١ ، ٣٦٦ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، ٣٩٧ .

بطلان تأويل النزول بنزول أمره أو ملائكته أو رحمته بأن هذا النزول عام يحدث في كل وقت فرحمته تنزل على العباد في كل وقت، والملائكة تنزل بالأمر في كل وقت.

أما نزول الرب سبحانه فإنه محدد مخصص في وقت معين وهو جوف الليل الآخر وذلك كل ليلة ، أو في عشية عرفة ، وذلك في كل سنة.

وينتهي هذا النزول إلى السماء الدنيا. (١)

وكذلك مما يدل على بطلان تأويل النزول بالخشوع والخضوع والرقعة والشفافية لقلب المؤمن: أن ذلك حاصل للعباد في الأرض، والنزول ليس إلى الأرض وإنما إلى السماء الدنيا.

ثم لو كان النازل من السماء في الثلث الآخر كل ليلة ملكا أو أمرا أو رحمة لما قال من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ أو لما قال هل من سائل فأعطيه سئله؟ هل من مستغفر فأغفر له ؟ هل من تائب فأتوب عليه؟ لأنه لا يستطيع الملك أن يغفر الذنوب ويعطي حاجات العباد وإنما هو الله تعالى الغفار لذنوب عباده المعطي الجواد الكريم. فدل ذلك على أن النزول حقيقة لله تعالى على ما يليق بجلاله (٢) والحقيقة أن جميع الإلزامات واحدة عند الأشاعرة وغيرهم ولاداعي من تكرارها فقد تكلمنا بما فيه الكفاية. وفي هذا القدر حجة كافية لبطلان ما ذهبوا إليه من نفي الأفعال الإختيارية لله تعالى ونفي الصفات الخيرية أو السمعية مع بطلان تقسيماتهم لهذه الصفات والأفعال التي أثبتتها المتصف بها في كتابه من غير أن يقسم صفاته هو إلى هذه التقسيمات (٣) .

وننتقل إلى المطلب الثالث في مناقشة الأشاعرة وهو صحة استدلالهم بالأدلة النقلية من عدمها في نفي حلول الحوادث بذات الله تعالى.

١- مجموع الفتاوى : ج٥/٤٧٠-٤٩٣

٢- انظر شرح حديث النزول: لابن تيمية ص ٩٩-١١٠، والرد على الجهمية للدارمي ص ٣١،

موافقة صريح المعقول: لابن تيمية ٤، ٣/٢، ١١٩، ومختصر الصواعق المرسله لابن قيم الجوزية

ص ٣٦٣--٣٩، تأويل مختلف الأحاديث لابن قتيبة ص ٢٧٤.

٣- ↑ مجموع الفتاوى: لابن تيمية : ج٥/٥٢٨-٥٣٣.

المسألة الثالثة : مدى صحة إستدلال النفاة بالأدلة النقلية لنفي حلول الحوادث بذات الله.

١ / استدلال النفاة على نفي قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى بقول الله تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام: ﴿فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين﴾. (١).

فقالوا هو الحركة ويستحيل أن يكون الله متصفاً بفعل أو بصفة فيها شيء من الحركة والتغير والحدوث. فكمال الألوهية في نفي الطول والأقول عن الله تعالى كما اعترف بذلك إبراهيم عليه السلام في إمتناعه لعبادة إله يتحرك ويتغير وليس ذلك إلا هذا الأقول والحركة من صفات الأجسام الحادثة والله منزه عن ذلك. وقد اتفق الفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة في هذا الإستدلال لنفي قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى (٢).

الرد على هذا الإستدلال :-

إن أهل السنة والجماعة يرون بطلان هذا الإستدلال (٣) وليس فيه حجة لهم بل هو حجة عليهم وذلك بالوجوه التالية:-

الوجه الأول: أن الأقول باتفاق أهل اللغة والتفسير هو الغياب والإحتجاب .

الوجه الثاني: أنه لو استدل بالحركة لكان الإستدلال من حين بزوغ الكوكب ولم يؤخر الدلالة إلى حين الغروب.

الوجه الثالث: أن قصة إبراهيم عليه السلام هي على تقيض مطلوبهم أكثر دلالة ، فإنه لم يجعل الحركة منافية لماقصده، بل المنافي هو الأقول.

١- سورة الأنعام آية (٧٦) ، أنظر .

٢- أنظر : أبقار الأفكار ، للآمدي ج١ ص ٤٨٢-٤٨٣ تحقيق د/أحمد المهدي .

٣- عثمان بن سعيد الدارمي : رد الإمام عثمان بن سعيد على بشر المريسي العنيد ص ٥٥

الوجه الرابع: أن إبراهيم عليه السلام لم يكن معنيا بقوله ﴿هذا ربي﴾ (١) أنه رب العالمين على أي وجه قاله ، ولا اعتقد ذلك قومه ولاغيرهم، وإنما كان الذي يقول ذلك من يتخذه رباً يعبده لينال بذلك أغراضه كما كان عباد الكواكب والشمس والقمر يفعلون ذلك، وكان قومه من هؤلاء ، ولم يكونوا جاحدين للصانع بل مشركين به . ولهذا قال لهم: ﴿ أفرايتم ما كنتم تعبدون - أنتم وآبائكم الأقدمون- فإنهم عدو لي إلا رب العالمين﴾ (٢) .

الوجه الخامس : إن استعمال لفظ الأفول في الممكن الذي يقبل الوجود والعدم من أعظم الكذب على اللغة والتفسير، فإن المخلوقات الموجودة - كالشمس والقمر والكواكب والادميين وغيرهم - لايسمون في حال حضورهم أفلين، وهؤلاء الأشاعرة اجترؤوا على ذلك لما جعلت الجهمية وأهل الكلام المحدث المتحرك أفلاً فجعلوا كل متحرك أفلاً، وزعموا أن إبراهيم عليه السلام إحتج بالحركة على إمتناع كون المتحرك رب العالمين. فلما قال هؤلاء هذا. قال أولئك نحن نجعل كل ماسوى الرب أفلاً، فجعلوا السموات والأرض وكل ماسواه أفلاً وفسروا بذلك القرآن، وهذا لايعرف في لغة العرب أن الأفول بمعنى التحرك والإنتقال، ولابمعنى التغير الذي هو إستحالة من صفة إلى صفة (٣) .

الوجه السادس : إن إبراهيم عليه السلام لما قال ﴿لا أحب الأفلين﴾ (٤) إنما قال ذلك رداً على من كان يتخذ كوكباً يعبده من دون الله، لا رداً على من قال إن

١- سورة الأنعام آية ٧٦

٢- سورة الشعراء آية ٧٥-٧٧

٣- أنظر الدرء ج ٨ ص ٣٥٥ - ٣٥٦

٤- سورة الأنعام آية (٧٦)

الكوكب هو رب العالمين فإن هذا لم يقله أحد مع أن قومه كانوا مشركين
يقرون بعبادة الله لكن يشركون معه الكواكب في العبادة والتقرب لها.

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: (والناس إذا قيل لهم التغيير على الله ممتنع
فهموا من ذلك الإستحالة والفساد، مثل إنقلاب صفات الكمال إلى صفات نقص
أو تفرق الذات. ونحو ذلك مما يجب تنزيه الله عنه.

وأما كونه سبحانه يتصرف بقدرته فيخلق، ويستوي، ويفعل مايشاء بنفسه ويتكلم
إذا شاء ونحو هذا فهذا لايسمونه تغييرا، ولكن حجج النفاة مبناها على ألفاظ
مجملة موهمة كما قال الإمام أحمد: يتكلمون بالمتشابه من الكلام ويلبسون على
جهال الناس بمايشبهون عليهم، حتى يتوهم الجاهل أنهم يعظمون الله، وهم إنما
يقودون قولهم إلى فرية على الله.

ومن أعجب الأشياء، واحتجاجهم بقصة إبراهيم الخليل عليه السلام، وهم مع
إفترائهم فيها على التفسير واللغة، إنما هي حجة عليهم لا لهم، وبكل
حال إبراهيم عليه السلام لم يجعل الحركة والانتقال مانعة من حب المتصف
بذلك كما جعل الأقول مانعاً، فعلم أن ذلك ليس من صفات النقص التي تنافي
كون المتصف بها معبود عند إبراهيم) (١).

٢ / استدلال المتكلمون (معترلة وأشاعرة) على نفي حلول الحوادث بذات الله
تعالى أيضا بحديث عمران بن الحصين (كان الله ولم يكن شيء قبله) (٢).

١- درء تعارض العقل والنقل ج٤ ، ص ٧٥ - ٧٩

٢- أخرجه البخاري ٦٦/٨ ، باب وفد تميم، وباب قدوم الأشعريين وأهل اليمن، وفي بدء الخلق
، باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده، وفي التوحيد باب وكان
عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم والترمذي رقم (٣٩٤٦) في المناقب، باب ثقيف وبني
حنيفة، وأخرجه أيضا أحمد في المسند ٤/٤٢٦، ٤٣١، ٤٣٦.

وزعموا أن المقصود من الحديث هو الإخبار بأن الله كان موجوداً وحده، ثم إنه إبتدأ إحداث جميع الحوادث، وإخباره بأن الحوادث لها إبتداء بجنسها، وأعيانها مسبقة بالعدم، فجنس الزمان حادث، وجنس الحركات والمتحركات حادث.

فالله تعالى عندهم لاتقوم به الحوادث ولاتقوم به الحركات والمتحركات بمعنى أنه لاتقوم به الأفعال الإختيارية وليست هي على حقيقتها بل هي على المجاز لأن وصفه تعالى بها وصفه بالحوادث والحوادث كلها مخلوقة كائنة بعد عدم، والله تعالى أزلي أبدي (١) .

الرد على هذا الإستدلال :-

إن مما يجب معرفته قبل الرد على إستدلال المعتزلة والأشاعرة بهذا الحديث على نفي قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى. هو أن جميع شراح الحديث من أهل السنة والجماعة ذهبوا لدى شرحهم لهذا الحديث إلى القول بأن المراد من الحديث هو إخباره ﷺ عن خلق هذا العالم المشهود والموجود بعد عدم ، والذي خلقه الله في ستة أيام، ثم إستوائه تعالى على العرش كما أخبر القرآن العظيم بذلك في أكثر من موضع: ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء﴾ (٢) (فخلق الأرض في يومين وخلق الجبال في يومين وخلق السموات في يومين) قال تعالى : ﴿قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين * وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين * ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين * فقضهن سبع سموات في يومين وأوحى في

١- أنظر : المراجع في مبحث عرض رأي الأشاعرة في الرسالة ص ٣٢٥-٣٥٥ .

٢- سورة الهود آية (٧)

كل سماء أمرها..... الآية ﴿١﴾.

وقد روى الإمام مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال : قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء . (٢) وروى الإمام الترمذي وأبو داود وغيرهما عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال: (أول ما خلق الله القلم فقال له: أكتب؟ قال: وما أكتب؟ قال: ما هو كائن إلى يوم القيامة) فكان القلم أول ما خلق من هذا العالم، وكان مخلوقا قبل خلق السموات والأرض وكان خلقه بعد العرش كما دلت عليه النصوص وهو قول جمهور السلف .

أما ما ذهب إليه المتكلمون بالاستشهاد بحديث عمران ابن الحصين على أن جميع الحوادث لها ابتداء وأن جنس الحركات والمتحركات وجنس الزمان جميعها حادث. وأن الله لا تقوم به الحوادث (أي لا تقوم به الأفعال المتجددة الاختيارية) فهو إستشهاد في غير محله، والحديث لا يدل على ذلك وإن دل فإنه يدل على حدوث هذا العالم المشهود الذي خلقه الله سبحانه في ستة أيام وكان عرشه على الماء، ولا يمكن أن نستدل بحدوث وخلق هذا العالم المشهود، على إثبات أو نفي قيام أفعال الله تعالى، والمتجددة مع إرادته وعلمه في كل وقت وفي كل شأن بحسب إرادته وقدرته ومشئته. فالحديث إنما يدل على ما أجمع عليه أهل السنة والجماعة من حدوث وخلق هذا العالم المشهود وليس على حدوث جميع أفعال الله تعالى القائمة بنفسه، والذي يدل على صحة إستدلال أهل السنة والجماعة وسلف الأمة وبطلان قول المتكلمين بالحديث وغيرهم وجوه كثيرة منها:-

١- سورة فصلت آية (٩ - ١٢)

٢- أخرجه مسلم: (١٦٥٣) في القدر: باب حجاج آدم وموسى .

٣- حديث صحيح ، أخرجه الترمذي في القدر (٢١٥٦) وفي التفسير (٣٣١٦)، وأبو داود

(٤٧١٠) ، في السنة : باب في القدر، وأبمد ٣١٧/٥، والآجري في الشريعة ص١٧٧

الوجه الأول : أن قول أهل اليمن : (جئناك لنسألك عن أول هذا الأمر) فإما أن يكون الأمر المشار إليه هذا العالم ، أو جنس المخلوقات، فإن كان المراد هو الأول كان النبي ﷺ قد أجابهم: لأنه أخبرهم عن أول خلق هذا العالم وإن كان المراد الثاني لم يكن قد أجابهم ، لأنه لم يذكر أول الخلق مطلقاً بل قال: (كان الله ولاشيء قبله) فلم يذكر إلا خلق السموات والأرض ولم يذكر خلق العرش مع أن العرش مخلوق أيضاً، فعلم أنه أخبر بأول خلق هذا العالم، لا بأول الخلق مطلقاً (١) .

الوجه الثاني : إن قول أهل اليمن: (هذا الأمر) إشارة إلى حاضر موجود والأمر يراد به المصدر ويراد به المفعول به وهو المأمور الذي كونه الله بأمره، وهذا مرادهم ، ولو سألوهم عن أول الخلق مطلقاً لم يشيروا إليه بهذا لأنهم لم يشهدوه فكيف يشيرون إليه فعلم أن سؤالهم كان عن أول هذا العالم المشهود.

الوجه الثالث : أن قوله ﷺ « كان الله ولم يكن شيء قبله » قد روى بألفاظ ثلاثة وهي (معه، وغيره، وقبله) والمجلس كان واحداً فعلم أن أحد الألفاظ هو الذي أخبر به الرسول ﷺ، واللفظين الآخرين روي بالمعنى، وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه لفظ [قبله] فإذا ثبت هذا لم يكن في هذا اللفظ تعرض لابتداء الحوادث ولا لأول مخلوق.

الوجه الرابع: أنه قال فيه : كان الله ولم يكن شيء قبله، أو معه ، أو غيره، وكان

١- أنظر: شرح حديث عمران بن الحصين وكلام شيخ الإسلام أحمد بن تيمية بالتفصيل في

عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء .
فأخبر عن هذه الثلاثة بلفظ الواو، ولم يذكر في شيء منها ثم، وإنما جاء ثم في
قوله «خلق السموات والأرض» .

والرواة متفقون في الجمل الثلاث المتقدمة على أنها ذكرت بلفظ الواو
ومعلوم أن لفظ الواو لا يفيد الترتيب على الصحيح الذي عليه الجمهور فلا
يفيد الإخبار بتقديم بعض ذلك على بعض، وإن قدر أن الترتيب مقصود؛ إما من
ترتيب الذكر لكونه قدم بعض ذلك على بعض وإما من الواو عند من يقول به
فإنما فيه تقديم كونه كون العرش على الماء، وتقديم كون العرش على كتابته في
الذكر كل شيء، وتقديم كتابته في الذكر كل شيء على تقديم خلق السموات
والأرض، وليس في هذا ذكر أول المخلوقات مطلقاً، بل ولا فيه الإخبار بخلق
العرش والماء وإن كان ذلك كله مخلوقاً كما أخبر به في مواضع آخر، لكن في
جواب أهل اليمن إنما كان مقصوده إخباره إياهم عن بدء خلق السموات
والأرض وما بينهما، وهي المخلوقات التي خلقت في ستة أيام لابتداء ما
خلقه الله قبل ذلك.

الوجه الخامس أن يقال لا يجوز أن يجزم بالمعنى الذي أراده الرسول ﷺ إلا
بدليل يدل على مراده، فلو قدر أن لفظه يحتمل هذا المعنى وهذا المعنى لم
يجز الجزم بأحدهما إلا بدليل، فمن جزم
بأن الرسول ﷺ أراد ذلك المعنى الآخر فهو مخطئ.

الوجه السادس: أن كثيراً من الناس يجعلون هذا عمدتهم من جهة السمع
فيقولون: بأن الحوادث لها ابتداء، وأن جنس الحوادث مسبوق بالعدم إذ لم
يجدوا في الكتاب والسنة ما ينطق به، مع أنهم يحكون هذا عن المسلمين
واليهود والنصارى وليس معهم بذلك نقل: لاعتن الصحابة ولا التابعين لهم

بإحسان، ولا عن الكتاب والسنة فضلاً عن أن يكون هو قول جميع المسلمين.
وبعضهم يظن أن من خالف ذلك فقد قال بقدوم العالم، ووافق الفلاسفة لأنه نظر
في كثير من كتب الكلام فلم يجد فيها إلا قولين:
١ - إما القول بقدوم العالم إما صورته وإما مادته، سواء قيل هو موجود بنفسه
أو معلول لغيره.

٢ - وإما قول من رد على هؤلاء من أهل الكلام : الجهمية والمعتزلة
والكرامية، الذين يقولون: إن الرب لم يزل لا يفعل شيئاً ولا يتكلم بشيء، ثم
أحدث الكلام والفعل بلا سبب أصلاً.

وتبعته الكلابية باختلاف بسيط فقالوا / إن الرب لم يزل لا يفعل شيئاً، ولا يتكلم
بمشيئته وقدرته، ثم حدث ما حدث بقدرته ومشيئته، إما قائماً بذاته أو منفصلاً
عنه عند من يجوز ذلك ، وإما منفصلاً عنه عند من لم يجوز قيام ذلك بذاته، ومعلوم
أن هذا القول أشبه بما أخبرت به الرسل من أن الله خالق كل شيء،
وأنه خلق السموات والأرض في ستة أيام. فمن ظن أنه ليس للناس إلا هذان
القولان وكان مؤمناً بأن الرسول لا يقول إلا حقا يظن أن هذا هو قول الرسول
ومن أتبعهم. ثم إذا طولب بنقل هذا القول عن الرسول لم يمكنه ذلك ولم يمكن
لأحد أن يأتي بآية ولا بحديث ليبدل على ذلك لانصاً ولا ظاهراً ولا قولاً عن أحد من
الصحابة والامن التابعين.

ثم بهذا قد جعلوا ذلك معنى حدوث العالم الذي هو أول مسائل أصول الدين
عندهم حيث بنوا عليه حدوث جنس الحوادث وكنس الحركات وكنس الأفعال
والذي يلزم منه عدم وجود أفعال الله تعالى في زمن من الأزمان حيث كان الله
تعالى فيه معطلاً عن ذلك، وهذا الكلام بطلانه وفساده ظاهر وبيّن، فهل يعقل أن
يكون الله تعالى صاحب القدرة والعظمة والإرادة والتصرف والتدبير معطلاً
لا يفعل شيئاً؟ كلا لا يكون الله تعالى معطلاً عن أفعاله وإرادته وقدرته. ولذلك كان
كمال الإيمان في الإيمان بالله تعالى وبأسمائه وصفاته وأفعاله والذي سنسأل
عنه يوم القيامة والذي أجمع عليه الرسل والصحابة والتابعون لهم بإحسان
إلى يوم الدين.

الوجه السابع: أنهم لما اعتقدوا أن هذا هو دين الإسلام أخذوا يحتجون عليه بالحجج العقلية المعروفة لهم، وعمدتهم (امتناع حوادث لا أول لها) وبها أثبتوا حدوث كل موصوف بصفة وسموا ذلك إثباتا لحدوث الأجسام، فكذا الخالق سبحانه وتعالى يجب أن يكون منزهاً عن هذه الحوادث والأجسام وصفاتها، فلزمهم على ذلك نفي صفات الرب عزوجل وأفعاله الاختيارية بالفلاسفة بالغوا في هذا حتى أثبتوا ذاتاً شاملةً كاملةً موجبة وأطلقوا عليها واجب الوجود بذاته الذي يجب أن توجد مفعولاته معه.

والمعتزلة قد لحقتهم أيضاً بنفس الحجة فأثبتوا ذاتا مجردة عن الصفات ولكن مفعولاته لم تكن موجبة له بل باختيار وإرادة حادثة لامحل لها.

والأشاعرة أيضاً قد لحقتهم بنفس الحجة فأثبتوا بعض الصفات وبعض الأفعال المشتقة من تلك الصفات التي أثبتوها ثم نفوا باقي الصفات والأفعال بنفس الشبهة. فكان حقيقة قول هؤلاء جميعاً تكذيباً لما جاء به الرسول ﷺ بل تكذيباً لما نطلق به القرآن الكريم من إثبات الأفعال والصفات والأسماء التي فيها وصف مشترك في الإسم فقط كالحب والرضا والغضب والنزول والمجئ والإتيان والإستواء وغيرها(١).

الوجه الثامن: أن قول هؤلاء وإستشهادهم بالحديث لو كان حقا لكان أجل من أن يحتج عليه بلفظ محتمل في خبر لم يروه إلا واحد، وكان ذكر هذا في القرآن والسنة من أهم الأمور، لحاجة الناس إلى معرفة ذلك، لما وقع فيه من الإشتباه والنزاع والإختلاف. فلما لم يكن في السنة ما يدل على هذا المطلوب لم يجز إثباته بما يظن به أنه معنى الحديث. حيث جردوا قوله ﷺ (كان الله ولا شيء معه) عن سائر الألفاظ والمدلولات في هذا الحديث وصيغته وسؤال أهل اليمن، ثم ظنوا أن معنى الحديث هو إخباره ﷺ بتقدم الله تعالى على كل شيء

. ثم نسبوا هذين الظنين إلى الرسول ﷺ وليس لديهم علم ولا دليل ولا ظن يستند إلى صحة إثبات واحدة من المقدمتين.

الوجه التاسع: أن الغلط في معنى الحديث هو من عدم المعرفة بنصوص الكتاب والسنة والمعقول الصريح، وهو الذي أو قع كثيراً من النظار وأتباعهم في الحيرة والضلال.

فبقوا حائرين مرتابين بين أن يكون الفعل مقارنا للفاعل أزلاً وأبداً وبين أن يكون الفاعل متقدماً على فعله أزلاً وأبداً. مع أن الذي استقر في الفطر أن كون الشيء المفعول مخلوقاً يقتضي أن الشيء وجد بعد أن لم يكن موجوداً ولهذا كل ما أخبر الله به في كتابه من أنه خلق السموات والأرض مما يفهم جميع الخلائق أنهما حدثتا بعد أن لم تكونا ولكن ليس معنى ذلك أن جنس الحوادث مسبوقة بالعدم أو أن لها إبتداء بل أفراد الحوادث كالعالم الذي فيه السموات والأرض وما فيها من مخلوقات فهي حادثة ولاشك، وهذا الذي غفل عنه هؤلاء

فأهل السنة والجماعة يثبتون لله تعالى أفعاله وصفاته الإختيارية التي نطق بها القرآن والحديث الصحيح، وأن تلك الأفعال صادقة عليه أزلاً وأبداً على ما يليق بجلاله وعظمته ، لانتطاول عليها بالتشبيه ولا بالتمثيل، ولا بالتأويل ولا بالتعطيل، ونقول بأن هذه الأفعال التي جاء ذكرها في النقل تقوم به سواءً منها اللازمة أو المتعدية، أما الأفعال القائمة بالمخلوقين والمنفصلة عنه سبحانه وتعالى فهي لاتقوم به كأفعال العباد مع أنه هو الخالق والمقدر والمريد لها(١).

الفصل الرابع

التسلسل وملاقته بأفعال الله تعالى

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول: معنى التسلسل في اللغة والإصلاح

المبحث الثاني: عرض رأي المتقدمين لشيخ الإسلام
أحمد ابن تيمية ومناقشة آرائهم

المبحث الأول : معنى التسلسل في اللغة والإصطلاح

ويشتمل على مطالب :

المطلب الأول : معنى التسلسل في اللغة

المطلب الثاني : معنى التسلسل في الإصطلاح

المطلب الثالث : التحليل والمناقشة

المبحث الأول :معنى التسلسل في اللغة وفي الإصطلاح .

المطلب الأول : معنى التسلسل في اللغة:-

أصل كلمة التسلسل من سلسل ، والسلسل: الماء العذب أو البارد، وتسلسل الماء: جرى في حدور، وثوب مسلسل ومتسلسل ردئ النسيج .
والسلسلة : اتصال الشيء بالشيء ، وبالكسر : دائرة من حديد ونحوه .
وسلاسل البرق و السحاب : ما تسلسل منه، وواحدتها سلسلة وسلسل .
والسلاسل : رمل يتعقد بعضه على بعض وينقاد، ومن الكتاب سطوره .
وتسلسل الثوب : لبس حتى رقا .
وثوب مسلسل: فيه وشي مخطط .
وقيل معنى يتسلسل أنه إذا جرى أو ضربته الريح يصير كالسلسلة .
وشيء مسلسل : متصل بعضه ببعض ، ومنه سلسلة الحديد .
وتسلسل : جرى .
والتسلسل : التقاطع إلى ما لانهاية .(١) .

المطلب الثاني : معنى التسلسل في الإصطلاح :

هو ترتيب أمور غير متناهية، وأقسامه أربعة: إما أن يكون في الآحاد المجتمعة في الوجود، أو لم يكن فيها، كالتسلسل في الحوادث، والأول إما أن يكون فيها الترتيب أولاً، والثاني : كالتسلسل في النفوس الناطقة والأول إما أن يكون فيها الترتيب طبيعياً كالتسلسل في العلل والمعلولات والصفات والموصوفات أو وضعياً كالتسلسل في الأجسام ، والمستحيل عند الحكم

١- أنظر الفيروز آبادي : القاموس المحيط في مادة سلسل ص ١٣١٣ طبعة مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية سنة ١٤٠٧هـ . تحقيق مكتب تحقيق التراث .

محمد بن أبي بكر الرازي : مختار الصحاح ص ٣١٠ . نشر دار الكتب العربية بيروت .

الأخير دون الأولين (١)، وقال التهانوي في تعريف التسلسل: (وعند الحكماء: عبارة عن ترتيب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود سواء كان الترتيب وضعياً أو عقلياً، وهذا تعريف للتسلسل المستحيل عند الحكماء. وأما التسلسل مطلقاً: فهو ترتيب أمور غير متناهية عند الحكماء وكذلك عند المتكلمين .

وبالجملة: فاستحالة التسلسل عند الحكماء مشروطة بشرطين:

(١) اجتماع الأمور الغير متناهية في الوجود.

(٢) والترتيب بينها إما وضعياً أو طبيعياً.

وعند المتكلمين ليست مشروطة بهذين الشرطين بل كل ما ضبطه الوجود يستحيل فيه التسلسل، ويؤيده أقسام التسلسل الأربعة السابقة.

وتلخيص ما قاله الحكماء: هو أنه إذا كانت الآحاد موجودة معاً بالفعل، وكان بينها ترتيب أيضاً: فإذا جعل الأول من إحدى الجملتين بإزاء الأول من الجملة الأخرى كان الثاني (٢) بإزاء الثاني قطعاً. وهكذا فيتم التطبيق المستلزم للمحال بلاشبهة.

وتقريره: أن يقال لو تسلسلت الأمور المترتبة الموجودة معاً لأمكن أن تفرض هناك جملتان مبدأ إحداهما على مبدأ الأخرى فالأول من إحداهما بإزاء الأول من الأخرى والثاني بالثاني وهلمَّ جرا فالناقصة إما مثل الزائدة واستحالتها ظاهرة، وإن لم تكن مثلها وذلك لا يتصور إلا بأن يوجد جزء من التامة لا يكون بإزائه جزء من الناقصة وعند هذا الجزء تنقطع الناقصة فتكون متناهية والزائدة لاتزيد عليها إلا بمتناهٍ. والزائد على المتناهي بمتناهٍ متناهٍ فيلزم تناهي الزائدة أيضاً. وهذا الدليل هو المسمى ببرهان التطبيق .

١- أنظر: التعريفات للجرجاني ص ٨٠ . تحقيق إبراهيم الأبياري . دار الكتاب العربي، كشاف

إصطلاحات الفنون :التهانوي ج٣/٦٨٩، شركة خياط الكتب - بيروت

٢- هكذا في الكشاف، وأظنه والله أعلم (الأول)

وأما إذا لم تكن الآحاد موجودة فلا يتم التطبيق لأن وقوع آحاد إحداهما بإزاء آحاد الأخرى ليس في الوجود الذهني لاستحالة وجودها مفصلة في الذهن دفعة ومن المعلوم أنه لا يتصور وقوع بعضها بإزاء بعض إلا إذا كانت موجودة معاً تفصيلاً إما في الخارج أو في الذهن. وكذا لا يتم التطبيق إذا كانت الآحاد موجودة معاً. إذ لا يلزم من كون الأول بإزاء الأول كون الثاني بإزاء الثاني والثالث بإزاء الثالث، وهكذا الجواز أن تقع آحاد كثيرة من أحديها بإزاء واحد من الأخرى لكن العقل لا يقدر على استحضار ما لا نهاية له مفصلة لا دفعة ولا في زمان متناه. حتى يتصور التطبيق أو يظهر الخلف، بل ينقطع التطبيق بانقطاع الوهم والعقل.

وأما المتكلمون: فيقولون بجريان التطبيق في الأمور المتعاقبة أي الغير المجتمعة في الوجود كالحركات الفلكية وفي الأمور المجتمعة سواء كان بينهما ترتيب طبيعي كالعلل والمعلولات، أو وضعي كالأبعاد، أو لا يكون هناك ترتيب أصلاً كالنفوس الناطقة المفارقة.

وقول الحكماء إذ ليست مجتمعة في الخارج في زمان أصلاً... قلنا لا يخفى أنه لا يلزم من عدم اجتماع الآحاد في زمان عدمها مطلقاً فإن كل واحد منهما موجود في زمانه وذلك لأن عدم اللاحق ليس سلب الوجود مطلقاً بل سلب الوجود في الزمان الثاني، وكذا عدم السابق ليس سلب الوجود في الزمان الأول فالتطبيق يجري بين الآحاد المترتبة الغير المتناهية سواء كانت مجتمعة أو متعاقبة وأيضاً فالعدم السابق مطلقاً بحدوث العالم والعدم اللاحق غيبوبة زمانية وليس عدماً حقيقياً أن رفع الشيء بعد ثبوته عن نفس الواقع محال يحكم به النظر الصحيح فاللازم هنا هو الاجتماع بحسب الواقع لا بحسب الزمان.

وما ظنوا أنه لا بد ههنا من تقدم أو تأخر إما وضعاً أو طبعاً وهما من الإضافات المتكررة فيجب إجتماعهما واجتماع موصوفهما في وجود. وذلك

الوجود ليس إلا الوجود الخارجي لعدم إكتفاء الوجود الذهني الإجمالي في التطبيق وانتفاء الوجود الذهني التفصيلي مطلقا كلام خال عن التحصيل لأن ذلك الوجود هو الوجود الخارجي في نفس الواقع، والمتقدم والمتأخر مجتمعان في هذا الوجود فإن كلاً منهما موجود بهذا الوجود في زمانه وكونهما من الإضافات المتكررة لا يستدعي أن يكون في زمان واحد بل أن يكونا في الواقع معاً ألا ترى أن المعدات غير متناهية، والمعد متقدم على معدوده بحسب الوجود الخارجي وهما لا يجتمعان في زمان واحد.

وتحقيق أن ما لا بد في التطبيق هو التقدم والتأخر بمعنى منشأ الانتزاع وهما لا يلزم أن يكونا مجتمعين في الزمان بل في الواقع.

وكذا ما ظنوا من أن في ربط الحادث بالقديم لا بد من التسلسل على سبيل التعاقب لأن القديم ليس علة تامة للحادث وإلا يلزم التخلف فيكون مع شرط حادث وينتقل الكلام إليه وهكذا إلى غير النهاية ساقط عن درجة التحقيق لأن أزلية الإمكان لا تستلزم إمكان الأزلية فالقديم علة للحادث ولا يلزم التخلف لامتناع وجوده في الأزل .

ولا يقال : على تقدير التعاقب لا يحتاج إلى الترتيب وإنما يحتاج إليه على تقدير الاجتماع لتحقيق التقدم والتأخر الزمانيين بين الآحاد المتعاقبة ولو بالفرض.... (١).

وخلاصة كلام التهانوي : أنه يذهب إلى إبطال التسلسل في الأمور الموجودة كما قال: (بل كل ما ضبطه الوجود يستحيل فيه التسلسل) ويستدل على صحة بطلان التسلسل ببرهان التطبيق وهو بهذا يسلك مسلك المتكلمين الذين يبطلون التسلسل ويقابلهم الفلاسفة الذين جوزوا التسلسل، أما الأمور الغير متناهية والتي لا يمكن ضبطها بالوجود كمراتب الأعداد فإنها عندهم أمور وهمية.

يقول التهانوي في هذا الشأن : (فثبت أن كل ما ضبطه الوجود يجري فيه التطبيق وما ليس ضبطه الوجود فلا، كمراتب الأعداد فإنها وهمية محضة فلا يكون زهابها في التطبيق إلا باعتبار الوهم، لكنه عاجز عن ملاحظة تلك الأمور الوهمية التي لاتنتهى فتقطع تلك الأمور بانقطاع الوهم ثم يقول: والحكم بجواز التسلسل في الأمور الإعتبارية ليس بصحيح على الإطلاق) (١) .

والمأمل في مباحث ومناظرات الفلاسفة والمتكلمين يجد أن أساس الاختلاف في قضية خلق العالم ما بين حدوثه عند المتكلمين، وقدمه عند الفلاسفة يجد أن الفريقين يستدلان بالتسلسل، فالمتكلمون يستدلون على حدوث العالم بانقطاع التسلسل، والفلاسفة يستدلون على قدم العالم بجواز التسلسل، وجواز وجود ما لايتناهى من الحوادث المتجددة في الأفلاك القديمة والصورة والهيولا (٢) كما سبق أن ذكرنا حيث رد الفلاسفة على المتكلمين في تسميتهم الأجسام والأعراض حوادث. فلا يخلو: إما أن تقولوا بجواز تسلسل الحوادث، وإما أن تنفوا بعدم جواز ذلك .

فإن قلتم بجواز تسلسل الحوادث وأن الأجسام حدثت بشرط حوادث متعاقبة بطل دليلكم على امتناع التسلسل في الآثار، وأمكن حينئذ أن يكون الجسم القديم لم يزل متحركا، فبطل دليلكم على حدوث الجسم. وإن قلتم لايجوز تسلسل الحوادث في الآثار، وقد قلتم بحدوث الأجسام من غير سبب حادث لزم أن لا يكون حدوث الحوادث متوقفا على سبب حادث ...) (٣).

١- كشف إصطلاحات الفنون، للتهانوي ج١/٧٦٣-٧٦٦.

٢- أنظر: في الرسالة ، ص٢٦٥-٢٨٤ ، ٢٩٤-٣٠٥، الباقلاني وآراؤه الكلامية، د/ محمد رمضان عبدالله ص ٣٤٩-٣٦٥.

٣- أنظر: مناقشات الفلاسفة والمتكلمين في هذه القضية في : موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج٢ / ٢٠٩-٢١١.

والمتكلمون قد وقعوا بين أمرين لما قالوا بامتناع تسلسل الحوادث: إما أن يقولوا بالترجيح بلا مرجح، وإما أن يقولوا بجواز التسلسل (١). ولأجل هذا اختلفت الأقوال في هذه القضية ما بين مجوز ومانع ومتوقف، وفيما يلي نذكر أهم أقسام التسلسل (الممتنع والجائز): -

التسلسل نوعان :-

١ / تسلسل في المؤثرات:

وهو كتسلسل العلة وكتسلسل الفاعلين والخالقين والمحدثين مثل أن يقال: هذا الفاعل له فاعل آخر وهذا الخالق له خالق آخر، وهذا المحدث له مُحدث آخر إلى ما لانهاية، فهذا ممتنع عقلاً وشرعاً عند جميع العقلاء، بل مما اتفق عليه أكثر أهل الملل .

ويدخل في هذا الامتناع تسلسل المعلولات والمفعولات لأن كل محدث لا يوجد بنفسه، فهو معدوم باعتبار نفسه، فإذا قدر من هذا المعدوم ما لا يتناهى لم تصر الجملة موجودة واجبة بنفسها فإن انضمام المحدث إلى المحدث والمعدوم إلى المعدوم والممكن إلى الممكن لا يخرج عن كونه مفتقراً إلى الفاعل له.

بل كثرة ذلك تزيد حاجتها وافتقارها إلى الفاعل، مثل أن يقال : هذا الابن له أب سابق له والأب له أب سابق له وهكذا حتى يقف هذا التسلسل لدى الأب الأول وهو آدم عليه السلام وهذا الأب وجوده أيضاً يتوقف على الفاعل والخالق الذي خلقه وهو الله تعالى وهنا يقف التسلسل ويمتنع تسلسله كما أن التسلسل في الفاعلين ممتنع أيضاً.

ويدخل في تسلسل المفعولات والمعلولات جميع مخلوقات الله تعالى المنفصلة عنه المباينة له فإن جميعها لها ابتداء، وعندها يتوقف التسلسل إلى الفاعل لها

وهو الله تعالى (١).

٢ / تسلسل في الآثار كوجود حادث بعد حادث أو حادث قبل حادث وفيه ثلاثة أقوال:-

أ / قول أبو الهذيل العلاف والجهم بن صفوان وأتباعهما:-

حيث منعوا مثل هذا التسلسل في الماضي والمستقبل جميعا، وليس معهم دليل إلا دليل حدوث الأعراض والأجسام، والقول بتسلسل الحوادث يؤدي إلى قدمها فأزليتها، فدوام امتناع الحوادث، وهذا هو سبب إنكارهم للتسلسل في الماضي والمستقبل..

ب / قول الأشاعرة والمعتزلة وأتباعهم :-

حيث نفوا تسلسل الحوادث في الماضي دون المستقبل وهو قول أكثر أهل الكلام كما سبق أن مر معنا في أول مبحث، حيث استدلوا على صحة إثبات امتناع تسلسل الحوادث في الماضي ببرهان التطبيق، وزيادة الشفع والوتر، وعقود الأعداد، ومعلومات الله مع مقدوراته ونحو ذلك من الأدلة التي سنتعرض لها في مبحث المناقشات إن شاء الله تعالى.

ج / قول أهل السنة والجماعة الذين يفرقون بين النوع والعين فالعين التسلسل فيه ممتنع، أما النوع فلا مانع منه، حيث يجوزون مثل هذا التسلسل في الماضي والمستقبل فلا مانع من وجود الحادث الذي أحدثه الله تعالى، وأن يكون قد أحدث قبله مثله، وقبل ذلك الحادث أحدث حادثا قبله، وهكذا إلى ما لانهاية في الماضي. ونفس الأمر في المستقبل، فلا مانع^{من} وجود حادث بعده حادث وبعده حادث، إلى ما لانهاية في المستقبل، مادام المحدث لهذه الحوادث هو الله تعالى القادر القهار الصمد المريد القوي العزيز الذي لا يغلب فهو على كل شيء قدير وهو سبحانه الفعال لما شاء ولما يشاء. فأى مانع يمنعه من

١- منهاج السنة لابن تيمية ج١ ص ٤٣٦ - ٤٣٧، والفتاوى ج٥ ص ٥٣٥، مجموعة الرسائل

والمسائل ج٤ ص ٣٤٢ ابن تيمية السلفي للهراس ج٥/١٢٦.

أن يفعل ويحدث الحوادث وهو الأول والآخِر والظاهر والباطن الذي لا شيء قبله والآخِر الذي لا شيء بعده؟ فهو فاعل وقادر ومريد بالقوة منذ الأزل وإلى الأبد. ولهذا أطلق على نفسه في كتابه بأنه هو الفعال لما يريد سبحانه وتعالى (١).

ونكتفي هنا بهذا القدر من عرض آراء المعاني الإصطلاحية للتسلسل لدى الفرق الكلامية وننتقل إلى المطلب التالي للمناقشة والتحليل.

١- أنظر: منهاج السنة النبوية: لابن تيمية ج١/١٧٦، تحقيق د/محمد رشاد سالم، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرّة المضية في عقيدة الفرقة الناجية: للشيخ محمد السفاريني ج١، ص٢٥٨، تعليق الشيخ عبدالرحمن أبابطين، والشيخ سليمان بن سحمان، شرح حديث النزول: لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ص ١٥٧، مجموع الفتاوى لابن تيمية ج٨/٨٧-٨٩، ج١٦/٣٨٦، ابن تيمية السلفي محمد خليل هراس، ص١٣٨، ابن تيمية المفترى عليه : سليم الهلالي ص ٦٨-١٠٤.

المطلب الثالث : التحليل والمناقشة .

لقد علمنا فيما سبق أن المتكلمين والفلاسفة ينفون قيام الأفعال الإختيارية، وينفون كذلك الصفات الفعلية، والخبرية، وكذلك الصفات الأخرى، باختلاف واستثناء فرق إلى أخرى في إثبات بعضها ونفي بقية الصفات. وإذا ما تأملنا سبب نفيهم لهذه الصفات وخاصة الأفعال الإختيارية والمتجددة نجد أنهم يتعللون بقولهم أنها تؤدي إلى التسلسل، والتسلسل في الأفعال يؤدي إلى القول بقدوم الأفعال، وقد قاسوا هذه الأفعال على الأجسام فاعتبروا هذه الأفعال تقوم مقام الأعراض والحوادث، وبما أن الله تعالى واحد فرد صمد ليس بجسم وليس بعرض فكذا أفعاله الإختيارية والمتجددة لا تقوم به، لأنها حوادث ولأنها تستلزم أن تكون لا أول لها وهذا مستحيل. وقد ناقشنا هذه الشبه في المباحث السابقة ولا داعي لتكرارها ويكفي أن نعلم أن المتكلمين يبطلون التسلسل في أفعال الله تعالى، وأنهم يثيرون هذه الشبهة على أهل السنة والجماعة ويضعون باللوم عليهم لأنهم أثبتوا لله تعالى الأفعال الإختيارية كما أثبتها القرآن والسنة، فقالوا معنى قولكم هذا : أنه ليس لأفعاله تعالى بداية ولا نهاية، وهذا يلزم منه التسلسل في أفعاله.

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية:

(والحجة المشهورة لهؤلاء المتكلمين أنه لو كان خلق المخلوقات بخلق لكان ذلك الخلق إما قديما وإما حادثا، فإن كان قديما لزم قدم كل مخلوق، وهذا مكابرة وإن كان حادثا، وقام بالرب لزم قيام الحوادث به، وإن لم يقم به كان الخلق قائما بغير الخالق وهذا ممتنع، وسواء قام به أو لم يقم يفتقر ذلك الى خلق آخر

ويلزم التسلسل هذا عمدتهم (١).

ومع أنهم أثبتوا أن أفعاله تعالى لها بداية لكن مع هذا تناقضوا فأثبتوا له الأحوال والنسب والإضافات وأثبتوا تجدها وتجدر العلاقات للصفات القديمة وهذا في حد ذاته يلزمهم القول بالتسلسل، ويلزمهم القول بقيام الحوادث بذاته ويلزمهم نقض قاعدتهم التي تقول أن الحوادث لها أول (٢). ولهذا نجد أبا الحسين المعتزلي وغيره يذهبون إلى القول بتجدد العالمية وتجدد المعلومات كما سبق أن ذكرنا (٣)، أما الإضافات أو النسب فيذهب الأشاعرة بجواز تجدها وأنه تعالى موجود مع العالم بعد أن لم يكن معه (٤). لكنهم منعوا جميعاً قيام الحوادث بذات الله تعالى ومنعوا أن يكون الله تعالى محلاً للحوادث. لأنه على زعمهم يؤدي إلى التسلسل وإلى أنه قد تجدد له صفة لم يكن هو متصفاً بها من قبل وهذا الأمر قد يعتبر صحيحاً ومقبولاً إذا كان الله تعالى متصفاً بها في الأزل، فلما لم يكن ذلك أزلاً بطل هذا القول مع أنه يلزم منه أزلية المفعولات فمادامت صفاته تعالى صفات كمال فخلوه عنها

١- مجموع الفتاوى ج ٥ ص ٥٢٩.

٢- أنظر غاية المرام في علم الكلام للآمدي . تحقيق حسن محمود عبداللطيف ص ٢٤٦-٢٤٧.

٣- أنظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبدالجبار ص ١٨٢ - ٢٠٠، تحقيق د/ عبدالكريم عثمان، في التوحيد للنيسابوري، تحقيق د/ محمد عبدالهادي ص ٤٩٣ - ٥٢٥، وانظر في الرسالة في الفصل الثالث ص ٢٨٠ - ٢٩٩، ٢٤٠ - ٢٤٨.

٤- أنظر : شرح المواقف في علم الكلام : علي بن محمد الجرجاني، الموقف الخامس، ت / د/ أحمد المهدي ، ص ٥٣ - ٦١، وأبكار الأفكار للآمدي ج ١، ص ٧٢، نهاية الإقدام للشهرستاني ص ٢١٥ - ٢٢١، الأربعين للرازي ص ١٤١ - ١٤٢، مقالات الإسلاميين ج ١ / ٣١٣، وموافقة صحيح المنقول لشيخ الإسلام ابن تيمية ١٩٣/٢، نشأة الفكر الفلسفي للدكتور النشار ج ٣٣٦، مجموعة الحواشي البهية على شرح العقائد النسفية للتفتزاني وملا أحمد الجندي وعبدالحكيم السالكوتي ج ٢ ص ٩٢-١٤٢، الشامل للجويني ص ٣٥٠، ٥٢٩، ٦٢٩، وانظر الرسالة : ص

نقص، والنقص عليه محال فلا يكون شيء من صفاته حادثاً وإلا كان خالياً عنه قبل حدوثه (١) يقول التفتزاني: (لو جاز قيام الحادث بذاته لجاز أزلا، واللازم باطل) (٢).

ويقول الهراس : (إتفق المتكلمون من أشاعرة ومعتزلة على منع قيام الحوادث بذاته تعالى، والفلاسفة مع تجويزهم قيام الحادث بالقديم حسب ما ذهبوا إليه من قيام الحركات الحادثة بالأفلاك القديمة منعوا أيضا قيام الحوادث بذاته حتى أنكروا علمه تعالى بالجزئيات لما تبين لهم أن ذلك العلم لا يكون إلا متغيرا تبعا لتغير المعلومات، وكذلك نفوا إرادته....) (٣).

وقد ذهب أهل السنة والجماعة إلى أن تجدد الفعل في وقت دون وقت قد يكون كاملاً كما هو في تكليم الله تعالى لموسى عليه السلام فتكليمه لموسى في جبل الطور كان كاملاً، وعدم الكلام مع موسى قبل هذا الوقت كان أيضا كاملاً، وهكذا في الأفعال المتجدده وجودها وقت وجودها تكون كاملاً له بما أراده وقدره، وعدمها في وقت عدمها تكون كاملاً. ولانقول أن تجددت له صفة محدثة لم يكن هو متصفاً بها بل صفاته قديمة أزلية كلها. وأما تجدد الأفعال كالخلق والرزق والإماتة والإحياء وغيرها من الأفعال كما نص عليها النقل فلا مانع أن تكون كاملاً وقت حدوث تلك الأفعال ووجودها في الواقع .

ثم إن هذه الأفعال التي ورد ذكرها في النقل إما أن تقوم بنفسه، وإما أن تقوم بغيره، فإن قامت بغيره فإما أن يكذب النقل الذي أثبت بأنه هو الفاعل لها، أو أن تصدق هذه الأفعال لذلك الغير الذي قامت به هذه الأفعال ولما ذهب أهل السنة والجماعة بإثبات هذه الأفعال لله تعالى، وأنها تقوم على الحقيقة، إعتبر النفاة هذا الإثبات هو قول بجواز الحوادث بذات الله تعالى وعدم أوليتها

١- أنظر شرح المواقف للجرجاني ص ٥٣ - ٦١

٢- المرجع السابق ص ٥٦

٣- ابن تيمية السلفي ص ١٢٥

وهو بعينه التسلسل المحال.

والحق : أن أهل السنة والجماعة وإن جوزوا مثل هذا النوع من التسلسل فإنهم لم يتجاوزوا النقل الصحيح والعقل الصريح، لأنه تسلسل في الآثار، وهو أن يكون نوع الأثر يعقبه نوع آخر، أو يسبقه نوع آخر، وهكذا إلى ما لانهاية في جانب الماضي والمستقبل، وهذا الأمر تصوره ليس ببعيد على العقل، فقد ضرب الله الأمثلة في كتابه، ومنها على سبيل المثال إخباره تعالى عن نعيم أهل الجنة في قوله تعالى ﴿ أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ﴾ (١) فكيف يكون الأكل دائماً وقد نفذ وانتهى ما تم أكله وتناوله؟

فدل ذلك على أن جنس الطعام دائم غير منتهي وإنما الذي ينتهي هو آحاد وأفراد الطعام والمأكولات المتجددة كل وقت.

والإله الحق سبحانه وتعالى إذا كانت كلماته وأفعاله لانهاية لها في جانب المستقبل - كما قال تعالى : ﴿ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ (٢) ﴿ لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي ﴾ (٣) - فما المانع من عدم نهايتها في جانب الماضي أليس هذا هو الكمال له تعالى ؟

بلى هذا هو الكمال له تعالى ، ولهذا تواترت الأخبار عن أئمة السلف الصالح بعد الأدلة السابقة بهذا فقالوا : إن الله تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء، ومتى شاء، وكيف شاء، وأنى شاء فهو سبحانه كما قال الإمام البخاري وعثمان بن سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهم، الحي لا يكون إلا فعلاً فالله تعالى هو الحي الفعال، ولم يكن ربنا تعالى قط في وقت من الأوقات معطلاً عن كماله من الكلام والإرادة والفعل .

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (وجمهور أهل الحديث وطوائف من أهل

١- سورة الرعد آية (٣٥)

٢- سورة لقمان آية (٢٧)

٣- سورة الكهف آية (١٠٩).

الكلام يقولون : بل هنا قسم ثالث قائم بذات الله تعالى متعلق بمشيئته وقدرته، كما دلت عليه النصوص الكثيرة. ثم ^{إن} بعض هؤلاء قد يجعلون نوع ذلك حادثاً، كما تقوله الكرامية، وأما أكثر أهل الحديث ومن وافقهم فإنهم لا يجعلون النوع حادثاً، بل قديماً ويفرقون بين حدوث النوع وحدث الفرد من أفراده، كما يفرق جمهور العقلاء بين دوام النوع ودوام الواحد من أعيانه فإن نعيم أهل الجنة يدوم نوعه ولا يدوم كل واحد من الأعيان الفانية، ومن الأعيان الحادثة ما لا يفنى بعد حدوثه كأرواح الآدميين فإنها مبدعة كانت بعد أن لم تكن ومع هذا فهي باقية دائمة ... (١).

ويقول العلامة المحقق القاضي علي بن علي ابن محمد ابن أبي العز الدمشقي: (مازال بصفاته قديماً قبل خلقه، لم يزد لكونهم شيئاً لم يكن قبلهم من صفته وكما كان بصفاته أزلياً كذلك لا يزال عليها أبدياً) (٢).

قال شارح الطحاوية: (ومن المعلوم بالفطرة أن كون المفعول مقارناً لفاعله لم يزل ولا يزال ممتنع محال، ولما كان تسلسل الحوادث في المستقبل لا يمنع أن يكون الرب سبحانه هو الآخر الذي ليس بعده شيء فكذا تسلسل الحوادث في الماضي لا يمنع أن يكون سبحانه وتعالى هو الأول الذي ليس قبله شيء ، والمثبت إنما هو الكمال الممكن الوجود، وحينئذ فإذا كان النوع دائماً، فالممكن الأكمل هو التقدم على كل فرد من الأفراد بحيث لا يكون في أجزاء العالم شيء يقارنه بوجه من الوجوه، وأما دوام الفعل فهو أيضاً من الكمال فإن الفعل إذا كان صفة كمال فدوامه دوام كمال، والتسلسل لفظ مجمل لم يرد بنفيه ولا إثباته كتاب ولا سنة ليجب مراعاة لفظه، وهو ينقسم إلى واجب وممتنع وممكن .

١- موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول جـ ٢ ص ٨٠ - ٨١ .

٢- شرح العقيدة الطحاوية ص ٦٨

فالتسلسل في المؤثرين محال ممتنع لذاته، وهو أن يكون مؤثرون كل واحد منهم استفاد تأثيره مما قبله^{لا} إلى غاية.

والتسلسل الواجب : ما دل عليه العقل والشرع من دوام أفعال الرب تعالى في الأبد، وأنه كلما انقض لأهل الجنة نعيم أحدث لهم نعيماً آخر لانفاد له.

وكذا التسلسل في أفعاله سبحانه من طرف الأزل، وأن كل فعل مسبوق بفعل آخر، فهذا واجب في كلامه، فإنه لم يزل متكلماً إذا شاء، ولم تحدث له صفة الكلام في وقت، وهكذا أفعاله التي هي من لوازم حياته، فإن كل حي فعال والفرق بين الحي والميت : الفعل.

وأما التسلسل الممكن، فالتسلسل في مفعولاته من هذا الطرف، كما تتسلسل في طرف الأبد، فإنه إذا لم يزل حياً قادراً مريداً متكلماً وذلك من لوازم ذاته ... فالفعل ممكن له بموجب هذه الصفات، وأن يفعل أكمل من لا يفعل، ولا يلزم من هذا أنه لم يزل الخلق معه، فإنه سبحانه متقدم على كل فرد من مخلوقاته تقدماً لا أول له، فلكل مخلوق أول، والخالق سبحانه لا أول له...، وكل قول سوى هذا فصريح العقل يرده ويقضي ببطلانه، وكل من اعترف بأن الرب تعالى لم يزل قادراً على الفعل لزمه أحد أمرين لا بد له منهما:

إما أن يقول بأن الفعل لم يزل ممكناً، وإما أن يقول لم يزل واقعا، وإلا تناقض تناقضاً بيناً، حيث زعم أن الرب تعالى لم يزل قادراً على الفعل، والفعل محال ممتنع لذاته، لو أراد له لم يمكن وجوده، بل فرض إرادته عنده محال وهو مقدور له وهذا قول يناقض بعضه بعضاً(١).

إذاً نستطيع أن نخرج من هذا الكلام بنقاط مهمة في القضية وهي :

(١) أن القول بجواز تسلسل الحوادث في الماضي والمستقبل هو القول الصحيح فإنه سبحانه لم يزل حياً والفعل من لوازم حياته .

(٢) أن قوله تعالى(ذو العرش المجيد. فعال لما يريد^(٢)) يستفاد منه أنه تعالى يفعل

بإرادته ومشيبته وأنه لم يزل كذلك لأنه ساق ذلك عن نفسه تعالى في معرض المدح والثناء على نفسه وأن ذلك من كماله وجلاله تعالى. فلا يصح أن يكون عادماً أو فاقداً لهذا الكمال في وقت من الأوقات و (ما) موصولة عامة في الآية أي أنه يفعل كل ما يريد أن يفعله. وأن فعله وإرادته متلازمان فما أراد أن يفعل فعل وما فعله فقد أراد بخلاف المخلوق فإنه يريد ما لا يفعل وقد يفعل ما لا يريده فما ثم فعال لما يريد إلا الله وحده.

٣) إثبات إرادات متعددة بحسب الأفعال وأن كل فعل له إرادة تخصه هذا هو المعقول في النظر فشأنه سبحانه أنه يريد على الدوام.

فلا يختص الفعال وهو الله تعالى ... بالفعل في الماضي دون المستقبل، أو في المستقبل فقط، بل له القدرة على الفعل في الماضي والحاضر والمستقبل، ولا يمتنع أن تكون له أفعال وقبلها أفعال ، وقبلها أفعال إلى ما شاء الله تبارك وتعالى وليس هناك دليل على منع ذلك بل في هذا كمال الله تعالى، أما العالم المشهود قد أجاب عنه الرسول ﷺ (كان الله ولم يكن شيء قبله) وقد خلق العرش والقلم قبل خلق السموات والأرض وكان عرشه على الماء وقد قدر الخلائق قبل خلقه للسموات والأرض بخمسين ألف سنة.

أما تجدد هذه الأفعال والحوادث إلى ما لانهاية في المستقبل ليس بمتنع لا عند أهل السنة والجماعة ولا عند غيرهم من أهل الكلام من المعتزلة والأشاعرة وغيرهم من المتكلمين لكن بقي الاختلاف بينهم وبين أهل السنة والجماعة في إثبات هذه الأفعال على حقيقتها لله تعالى وعدم تأويلها. ذلك التأويل الذي يؤدي إلى تعطيلها وتمثيلها ونفيها عن حقيقتها حسب مدلول اللغة والشرع الذي خاطب الله به أصحاب هذه اللغة الذين علموا وعرفوا معاني تلك الأفعال وجعلوا كیفيتها، وليست هذه القضية قضية سهلة أو أنها فرعية وجزئية لا يترتب عليها

شيء كما يظن المتكلمون وأتباعهم، بل هي قضية عظيمة يترتب عليها تعطيل

الكثير من نصوص القرآن والسنة، وتعطيل أفعال الله تعالى وفي هذا خطر عظيم حيث الوقوع في التعطيل والتحريف والتمثيل ومن هنا شدد أئمة أهل السنة والجماعة وعلمائهم في الإنكار عليهم والرد على شبهاتهم، ورميهم بالبدعة.

أما قول أبا الهذيل والجهم فقولهما باطل، لأن جواز تجدد الحوادث والنسب والأحوال والإضافات عند المتكلمين وجواز تجدد الحادث بالقديم عند الفلاسفة كل ذلك مما يبطل قولهما بامتناع التسلسل في المستقبل. ويبطل قولهم أيضا بامتناع التسلسل في الماضي عدم وجود دليل عقلي أو نقلي على صحة قولهم.

أما قول بعض المتكلمين بأن التسلسل في الماضي يؤدي إلى أزلية المفعول والحوادث واشتراكها في قدم وأزلية الرب فهذا قول باطل، لأن هذا القول يلزمهم فيما أثبتوه من العالمية والقادرية والإرادية وغيرها من الصفات التي جعلوها قديمة أزلية.

ويقال لهم مالفرق بين إلزامكم أيها المتكلمون أهل السنة والجماعة بالتسلسل في أفعال الله تعالى في الماضي وإثباتها في المستقبل وبين إثباتكم أنتم الصفات القديمة لله تعالى وإثبات تعلقات قديمة لبعض تلك الصفات ؟

فإذا أثبتتم أن إثبات الأفعال الإختيارية لله تعالى على حقيقتها يستلزم التسلسل وأن كل فعل يفتقر إلى فعل سابق له إلى ما لا نهاية ، فكذلك يلزمكم أيضا نفس الإلزام لإثباتكم الصفات الأزلية القديمة وتعلقاتها وتقدمية الحادث .
ثم مالفرق بين إثباتكم للتسلسل في المستقبل دون الماضي؟ فجميع الإلزامات التي تلزمون بها من أثبت التسلسل في الماضي تلزمكم أنتم أيضا مقابل تجويزكم للتسلسل في المستقبل. وهذا هو عين التناقض.

فإن أهل السنة والجماعة يلزمونكم أيضا، بأن إثباتكم للصفات القديمة وإثبات تعلقات قديمة لبعضها يستلزم التسلسل وأن كل فعل من الأفعال المشتقة من

الإرادة والقدرة والسمع والبصر والكلام والعلم يفتقر إلى فعل قبله وهكذا إلى ما لانهاية .

ثم بعد هذا نرجع فنقول إن أهل السنة والجماعة لم يخوضوا الكلام في التسلسل وإنما المتكلمون هم الذين ألزموهم، لأنهم أثبتوا قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى وهذا الإلزام مردود عليهم، لأنهم أثبتوا قيام الصفات القديمة وتعلقاتها القديمة والحادثة بل القول السديد والصحيح أن أهل السنة والجماعة يثبتون قيام جميع الصفات والأفعال الواردة في النقل الصحيح بذات الله تعالى من غير أي تشبيه أو تمثيل أو تكييف أو تحريف وعلى ما يليق بجلال الله وعظمة الله.

وإذا ثبت أن المخلوقات تتصف ببعض تلك الصفات والأفعال فإنها قائمة بالمخلوقين على ما تليق بهم فلا مشابهة بين صفات المخلوقين وبين صفات الله تعالى وأفعاله إلا الإشتراك في الإسم، والله تعالى قد أثبت ذلك في كتابه.

والمتكلمون يعلمون ذلك تماما . ولهذا رد أئمة أهل السنة والجماعة على إلزام المتكلمين بالتسلسل بأنه لآمانع من التسلسل في أفعال الله تعالى في الماضي أو في المستقبل فالكل سيان عنده سبحانه وتعالى وهذا لا يستلزم منه تعدد قدماء، أو أزلية موجبة في المفعولات مع الفاعل . بل الصفات القديمة ، والأفعال القديمة الجنس حادثة الآحاد والأفراد وليس في هذا أي مانع أو شبهة لأن هذا هو الأقرب للعقل والموافق للنقل والله أعلم.

فكما أن هذه الصفات القديمة فكذلك بقية الصفات الخيرية وغيرها قديمة وأما الأفعال المشتقة من الصفات فكما أخبر بذلك القرآن الكريم والسنة النبوية، فهذه الأفعال لآمانع من القول في تسلسل آحادها وأفرادها أما الجنس فهي قديمة النوع بمعنى أنه قادر على إيجاد هذه الأفعال بالقوة.

أما ما يتعلل به المتكلمون من بطلان التسلسل في الماضي ببرهان التطبيق

كما هو معروف عند الجويني وغيره من المتكلمين (١) وخلصته : أنهم يقدرون الحوادث من زمن الهجرة مثلا إلى ما لا يتناهى، ويقدرون الحوادث من زمن الطوفان إلى ما لا يتناهى أيضا ثم يوازنون بين الجملتين، فيقولون: إن تساوتا لزم مساواة الزائد للناقص، وهذا ممتنع، وإن تفاضلتا لزم أن يكون فيما لا يتناهى تفاضل وهو محال (٢) .

ومعلوم أن هذا الإستدلال إستدلال فاسد، ولا يسلم به أحد من العقلاء، لأن حصول مثل هذا التفاضل ممتنع، بل المعلوم والصواب أن الحوادث مثلا من الطوفان إلى ما لا نهاية له في المستقبل أعظم من الحوادث من زمن الهجرة إلى ما لا نهاية له في المستقبل، وكذلك من زمن الهجرة إلى ما لا بداية له فإن ما لا نهاية له من هذا الطرف وهذا الطرف ليس أمرا محصورا محدودا موجودا حتى يقال هما متوازنان في المقدار، فكيف يكون أحدهما أكثر؟ بل كونه لا يتناهى معناه أنه يوجد شيئا بعد شيء دائما، فليس هو مجتمعا محصورا، الإشتراك في عدم التناهي لا يقتضي التساوي في المقدار إلا إذا كان ما يقال عليه أنه لا يتناهى قدرا محدودا، وهذا باطل، فإن ما لا يتناهى ليس له حد محدود، ولا مقدار معين، بل هو بمنزلة العدد المضعف، فكما أن إشتراك الواحد والعشرة والمائة والألف في التضعيف الذي لا يتناهى لا يقتضي تساوي مقاديرها، فكذلك هذا .

وأىضا فإن هذين هما متناهيان من أحد الطرفين وهو الطرف المستقبل، وغير متناهيين من الطرف الآخر وهو الماضي. وحينئذ فقول القائل يلزم التفاضل فيما لا يتناهى غلط، فإنه إنما حصل في المستقبل وهو الذي يلينا وهو متناه، ثم هما لا يتناهيان من الطرف الذي لا يلينا وهو الأزل، وهما متفاضلان من الطرف الذي يلينا وهو طرف الأبد، فلا يصح أن يقال: وقع التفاوت فيما لا يتناهى، إذ

١- انظر: الإرشاد إلى قواطع الدلة في أصول الإعتقاد : لعبدالمك الجويني ص ٢٦-٢٧ .

٢- أنظر: شرح العقائد النسفية للتفتازاني ص ٦٠

هذا الأمر يشعر بأن التفاوت حصل في الجانب الذي لا آخر له وليس الأمر كذلك، بل إنما حصل التفاضل في الجانب المنتهى الذي له آخر فإنه لم ينقض (١).

وكذلك قولهم : إن مما يدل على بطلان التسلسل في الماضي دون المستقبل : أنك إذا قلت : لا أعطيك درهما إلا أعطيتك بعده درهما، كان هذا ممكنا، ولو قلت : لا أعطيك درهما حتى أعطيتك قبله درهما، كان هذا ممتنعا.

فإنه يقال لهم في ذلك :

هذه الموازنة ليست صحيحة، بل الموازنة الصحيحة أن تقول: ما أعطيتك درهما إلا أعطيتك قبله درهما، فتجعل ما ضيا قبل ماضي، كما جعلت هناك مستقبلا بعد مستقبل، وأما قول القائل : لا أعطيك درهما حتى أعطيتك درهما قبله فهو نفي للمستقبل حتى يحصل مثله في المستقبل، ويكون قبله، فقد نفى المستقبل حتى يوجد المستقبل، وهذا ممتنع، أما نفي الماضي حتى يكون قبله ماضي فإن هذا ممكن، والعطاء المستقبل إبتدأؤه من المعطي، والمستقبل الذي له ابتداء، وإنتهاء لا يكون قبله مالا نهاية له، فإن وجود مالا نهاية له فيما يتناهى ممتنع (٢).

ولهذا ذهب الإمام محمد عبده إلى إبطال الإستدلال ببرهان التطبيق واعترض عليه معارضة شديدة واصفا إياه بأنه سفسطة وأوهام كاذبة، وأن العقل لايسوغ إنطباق الرأسين إلا بجذب الناقص ليصل إلى الرأس الزائد، أو بنمو الناقص، أو بذبول الزائد، أو بتقلص الناقص، أو بتكاثف الزائد، أو بانحناء الزائد...، وأن الإنطباق عن طريق الجذب محال لأنه يستدعي طرفا

١- أنظر: منهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج١/٤٣٥ - ٤٣٦.

٢- أنظر: منهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج١/ ٤٣٥-٤٣٦، شرح العقيدة الطحاوية، ص ٧٧، ٧٨، موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول ج٢/١٢٠، ٢١٢.

فيما لا طرف له، أما الانطباق عن طريق النمو أو الذبول فلا يستلزم محالا، لأن المقدار في النمو يجوز أن يكون هو المقدار في الذبول وكذا الأمر في حالتي التخلخل والتكاثف، أما الانطباق عن طريق الإنحناء فلا يلزم من إنطباق الرأسين إنطباق كل جزء على كل جزء ولا التناهي لأن الزيادة دائما لاتزال في الوسط....)(١) ومع بطلان الإستدلال ببرهان التطبيق واختلاف بعضهم ببعض نعود فنقول إذا كان المتكلمون لا يجدون جوابا كافيا لبيان سبب حدوث الفعل الذي ذهبوا إليه أو قولهم أن الإرادة القديمة هي التي رجحت هذا الحدوث بلا سبب للترجيح كما ذهب إلى ذلك الإمام الغزالي وغيره حيث ذهب أن الله فاعل بالقوة أزلاً ما اجتهداً منه وحلاً لمشكلة التسلسل لأنه قادر على الفعل وليس فاعلا على الحقيقة أزلاً فقال: (والكشف للغطاء عن هذا أن السيف في الغمد يسمى صارما، وعند حصول القطع به، وفي تلك الحالة على الاقتران يسمى صارما، وهما بمعنيين مختلفين فهو في الغمد صارم بالقوة وعند حصول القطع صارم بالفعل، فبالمعنى الذي يسمى السيف في الغمد صارما يصدق اسم الخالق على الله تعالى في الأزل..) ثم يؤكد على سبب حدوث الفعل بالإرادة القديمة الأزلية وأن ذلك هو الحق قطعاً للتسلسل (فكان أقوم الفرق قِيلا وأهداهم سبيلا من أثبت هذه الصفة ولم يجعلها حادثة. بل قال هي قديمة متعلقة بالأحداث في وقت مخصوص، فكان الحدوث في ذلك الوقت لذلك، وهذا مما لا يستغني عنه فريق من الفرق وبه ينقطع التسلسل) (٢).

وما ذهب إليه الغزالي لا يعالج المشكلة بل يؤدي إلى اتصاف الله تعالى بصفة لاكمال فيها لأن كمال صفة الخلق والإرادة وغيرها في إثبات اتصافه سبحانه بها بالفعل لا بالقوة فحسب. مع إثبات الأدلة الشرعية لذلك.

ويؤدي أيضاً إلى التناقض في جعل الصفة قديمة وجعل متعلقاتها حادثة في

١- أنظر: التفصيلات في كتاب الشيخ محمد عبده بين الفلاسفة والكلاميين ج١ ص ١١٢-١١٣.

٢- الإقتصاد في الإعتقاد للغزالي ص ٧٠، ١٠١.

الأوقات المخصوصة وجعل ذلك هو سبب الحدوث. ولهذا تناقض الغزالي فعلا في هذا الأمر فأثبت هنا تعلقات حادثة مع قدم وأزلية الإرادة، ثم نفى حلول حادث بذاته حتى لا يرتقي الوهم إلى حادث يستحيل قبله حادث أو لا يرتقي إليه فإن لم يرتق الوهم إليه لزم جواز إتصافه بالحوادث أبداً، ولزم منه حوادث لا أول لها فذهب إلى استحالة تعلق الحادث بالصفة القديمة (١).

وكل هذه التناقضات من المتكلمين سببها هو الفرار من القول بحوادث لا أول لها حتى لا يوافقوا الفلاسفة في القول بقدم العالم فأبطلوا التسلسل في الماضي فوقعوا فيما هو أخطر منه حيث نفوا الصفات والأفعال الاختيارية وتجدها ثم تناقضوا في إثباتهم تعلقات الصفات القديمة كما سبق أن ذكرنا.

وخلاصة القول :

هو إثبات جواز تسلسل أفعال الله في جانب الماضي والمستقبل شريطة أن يكون سبحانه هو المتقدم على كل فرد من أفعاله أو مفعولاته تقدماً لا أول له، حيث أن لكل مخلوق أول، والخالق سبحانه لا أول له، فهو وحده الخالق، وكل ما سواه مخلوق كائن بعد أن لم يكن، ولا يلزم من هذا أن أفعاله أو مفعولاته لم تنزل معه أو مقارنة له. (٢).

وقد سبق إلى هذا الجواز فطاحة الفلاسفة والمتكلمين. وقول أهل السنة والجماعة بذلك لا يعني متابعتهم لهم، وكونهم أخطأوا في قضايا لا يعني أنهم أخطأوا في جميعها بل منهم من وافق قوله ورأيه أدلة القرآن والسنة وخاصة في هذه القضية.

١- أنظر المرجع السابق ص ٩١.

٢- انظر: شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٧، منهاج السنة النبوية لابن تيمية ج ١/١٤٨-١٤٩

فهذا أبو البركات البغدادي يذهب إلى هذا القول (١).
يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وأما أبو البركات صاحب (المعتبر) ونحوه
فكانوا بسبب، عدم تقليدهم لأولئك، وسلوكهم طريقة النظر العقلي بلا تقليد،
واستنارتهم بأنوار النبوات، أصلح قولاً في هذا الباب . فأثبت علم الرب
الجزئيات...، وكذلك أثبت صفات الرب وأفعاله..، فهؤلاء يقولون: إنما حدثت
الحوادث شيئاً بعد شيء لما يقوم بذات الرب من الأسباب الموجبة لذلك،
فلا يثبتون أموراً متجددةً مختلفة عن واحد بسيط لاصفة له ولا فعل، بل وافقوا
قول أساطين الفلاسفة الذين كانوا قبل أرسطو، الذين يثبتون ما يقوم بذات
الرب من الصفات والأفعال...) (٢).

ويكفينا بعد تظافر وتعاضد الأدلة القطعية من القرآن الكريم والسنة النبوية
وآثار الصحابة والتابعين لهم بإحسان في إثبات الأفعال الاختيارية لله تعالى
وأنها قديمة الجنس حادثة النوع وأن تسلسلها جائز في جانب الماضي
والمستقبل بشرط أن تكون الأفعال أو المفعولات قائمة بذات الله تعالى أما
أفعال المخلوقين فهي قائمة بالمخلوقين (٣). ومنتقل إلى المبحث الثاني .

١- انظر: المعتبر في الحكمة: أبو البركات هبة الله بن ملكا البغدادي، ج٣/٤٥-٤٨، ١٥٩-١٦٣،
منهاج السنة النبوية لابن تيمية، ج١/٣٤٨-٣٤٩، موقف أبو البركات البغدادي من الفلسفة
المشائية: د/أحمد الطيب ص ٢٦٠-٢٨٠، ٣٩٥-٣٩٨، مكتبة كلية أصول الدين بجامعة القاهرة، الرد
على المنطقيين : لابن تيمية ص ٤٦٤، وإغاثة اللهفان من مصايد الشيطان لابن قيم الجوزية
ج٢/٢٥٥

٢- منهاج السنة النبوية : لابن تيمية ج١/٣٤٨-٣٤٩.

٣- أنظر : الدرء ج ٣ ص ٤٤-٤٥ ، ١٤٣ - ١٤٧

المبحث الثاني: عرض رأي المنتقدين لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ومناقشة آرائهم.

ويشتمل على مطالب:-

المطلب الأول : عرض آراء المنتقدين لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية في التسلسل.

المطلب الثاني : التحليل والمناقشة .

المطلب الأول : عرض رأي المنتقدين لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية في التسلسل .

تبين لنا فيما سبق منهج أهل السنة والجماعة في إثباتهم قيام الأسماء والصفات والفعال بذات الله تعالى بناءً على الأدلة الشرعية الصحيحة الثابتة بالكتاب والسنة.

وتبين لنا أيضاً زيف ووهن حجج الفلاسفة والمتكلمين على نفیهم قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى بحجة أنها تستلزم حلول الحوادث بذات الله تعالى وتستلزم التسلسل وعدم الأولیة مع مشاركتها الذات في الأزلیة والأبدیة. وقد ناقشنا هذه الشبه، وناقشنا كذلك قضية التسلسل الواجب والممتنع والممكن في أفعال الله تعالى ووضحنا مذهب أهل السنة والجماعة في تجویزهم تسلسل أفعال الله تعالى وأن نوعها دائم من جهة الأزل والأبد وأن عینها منتهی من الطرفين، وناقشنا المانعین للتسلسل من جانب الماضي ٤ أو من جانب الماضي والمستقبل وفيما يلي نستعرض بعض المنتقدين الذين يضعون اللوم على كل من أثبت تجدد الأفعال الإختيارية من جانب الماضي والمستقبل، وأن هذا القول هو خروج عن منهج السلف الصالح:-

(١) ممن اتهم شيخ الإسلام أحمد بن تيمية القول بالتسلسل في أفعال الله تعالى منصور محمد عويس في كتابه (ابن تيمية ليس سلفياً) (١).

فبعد أن أورد عدة نصوص عن كثير من أئمة الأشاعرة وغيرهم وأقحم في وسطها بعض نصوص أئمة السنة والفقهاء كالإمام أبي حنيفة، ومالك، وأحمد بن حنبل، والإمام الشافعي، ووضع تلك النصوص تحت عنوان تصوير مذهب السلف عند غير ابن تيمية في الآيات والأحاديث المتشابهة فبدأ بالرازي، وابن خلدون، وسعد الدين التفتازاني، وإبراهيم اللقاني، وإبراهيم الباجوري، وأبو حامد الغزالي، والدكتور عبد الحليم محمود، ومحمد البيه، والزرقاني

صاحب مناهل العرفان وغيرهم.

ثم بدأ يتهم على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية فقال: (إن ابن تيمية يقول بقيام الحوادث بذاته تعالى، وأن التسلسل ليس بمحال في ما مضى، وقد اضطر - أي ابن تيمية - إلى أن يقول بجواز التسلسل فيما مضى لأنه قال بقدم جنس الصفات والأفعال مع حدوث آحادها، وخروجها إلى الوجود شيئاً بعد شيء لا إلى أول، فاضطر إلى أن يقول بجواز التسلسل في الماضي والمستقبل جميعاً، ثم مضى في الرد مبتدئاً بتسجيل ما ذكره الأستاذ الشيخ محمد خليل هراس الذي يرى أن ابن تيمية سلفي فقد أثبت (أي الهراس) أن ابن تيمية قد تبع الكرامية في هذا القول، وذكر أن الهراس اعترف بخطأ شيخه أحمد ابن تيمية في تأسيس قاعدة قدم الجنس وحدث الأفراد، وأن الهراس انتصر لكلام التفتازاني في رده على جلال الدواني، وقد قرر الهراس في بحثه بأن تجويز ابن تيمية قيام الحوادث بذاته تعالى من المآخذ التي أخذت عليه، وأن هذه القاعدة لا يطمئن إليه العقل كثيراً، ثم يعقب بعد نقولاته من كتاب الشيخ الهراس بقوله: (ما ذكره الأستاذ الشيخ هراس يعتبر دعامة في بحث (ابن تيمية ليس سلفياً) لأن الأستاذ الشيخ هراس من المعجبين بشخصية ابن تيمية فإذا كان هذا هو رأي أنصاره فماذا يكون رأي خصومه ومعارضيه فقد شهد شاهد من أحبابه ومؤيديه. فحطّص الحق بأن ابن تيمية ليس سلفياً، وليس عجيباً أن ينصف الباحث الحقيقة، ولكن العجيب أن يعرف الباحث الحقيقة وهي: (خطأ ابن تيمية تارة والشك فيما يقوله تارة أخرى) ومع هذا يصر على تسمية كتابه ابن تيمية السلفي ولو التزم تعبير نفسه فيما نحن بصدده لقال: (ابن تيمية السلفي إرعاءً) (١).

ويقول أيضاً: (إننا قد نعجب إذا رأينا من أنصار ابن تيمية من يعارضه أو يشك فيما قاله، ولكننا نزداد عجباً حينما نرى ابن تيمية نفسه يعترف بأنه متناقض وياليت إحساسه بالتناقض يجعله يرجع عما يقول، ويفئ إلى الحق، ولكنه

لم يتراجع وكان الآراء ومناقشتها جعلته ينتقل من صراع إلى صراع، ومن جدال إلى جدال فأحدث هذا الانتقال من هنا وهناك ومن قيل وقال، ومن اعتراض وجواب إلى اعتراض على الجواب، إلى جواب على الاعتراض، وهكذا فأحدث هذا كله دوارة في الفكر حتى إن ابن تيمية قابل التناقض ووقف به الأمر إلى قبول هذا التناقض والاعتراف به وكأنه بعد تلك الجولة الجدلية تصيب منه عرق الفكر حتى لهث إعياءاً، وجمد وهناً وخموداً، وعجزاً وركوداً فلم يسعه إلا أن يؤثر القول بأنه متناقض.... إلى آخر كلامه (١).

وقال أيضاً : في الرد على شيخ الإسلام في قضية قيام الحوادث بذات الله تعالى : (قل لنا يا ابن تيمية : لقد أثبت في صدر كلامك أن الحوادث التي يراد بها الأعراض والنقائص الله منزه عنها، ولكن قل لنا هل هناك حوادث وأعراض متصفة بالكمال الذي لا يلحقه نقص فعلي ؟ وهل تجيز قيام هذا النوع من الحوادث بذات الله تعالى ؟ إن مفهوم كلامك يفيد هذا وإذا سلمنا جدلاً بمقدمتك هذه الخاطئة التي لاتستند إلي شيء من العقل والشرع فإن عجز كلامك يرد عليك، فقد قلت : ولكن يقوم به ماشاءه ويقدر عليه . إذن هذا الحادث الذي أجزت قيامه بذات الله تعالى هو المشاء من الله وهو المقدور عليه . وهل المشاء إلا مخلوقاً ؟ وهل المقدور إلا مخلوقاً ؟

وهنا ننتقل إلى سؤال آخر وهو :

هل المخلوق كامل أم ناقص ؟ لاشك أن المخلوق ناقص. بدليل أنه مشاء مقدر، وهنا سؤال آخر وهو : أنت وكل مؤمن متفق في إثبات كل كمال لله تعالى يليق بجلاله عزوجل أليس كذلك ؟ بلى الكل متفق على هذا إذن تعال لنصل معا إلى نتيجة دعواك لنعرف سوياً الحقيقة في وضوح ويسر إن دعواك قيام الحوادث بذات الله تعالى وبعبارة أخرى أن قيام المخلوق بذات الله تعالى (لأن الحادث مخلوق) وبعبارة ثالثة قيام الناقص بالله الكامل. وبعبارة رابعة

اتصاف الله الكامل بالناقص ماذا تكون النتيجة يا ابن تيمية: كيف يكون ذلك؟
هل الله الكامل يقوم به الناقص؟

أو بعبارة أخرى: هل الله الكامل يتصف بالناقص؟

أليس في هذا سلب للكمال الذي لا يختلف مؤمن في إثباته لله عزوجل؟

قد يقال ومالدليل على أن قيام الحوادث بالكامل ينقص الكامل؟

والجواب أن عبارة قيام الحوادث بذات الله تعالى تساوي في مدلولها اتصاف الله الكامل بالحوادث أي اتصاف الله الكامل بالناقص والدليل على أن اتصاف الكامل بالناقص ينقص الكامل وهو أنه لو اتصف الكامل بالناقص فإما أن الناقص ينقص الكامل أم لا فإن كان الأول فهو المطلوب إثباته وهو أن اتصاف الكامل بالناقص ينقصه، وإن كان الثاني يكون الخلف لأن الأصل في الكامل ألا يحل به النقص أبداً وإلا تنافى كونه كاملاً، وكان حادثاً، والله تعالى منزّه عن الحدوث فلو قلنا بجواز اتصاف الكامل بالناقص لكان الخلف إذ يكون كاملاً لا كاملاً والخلف باطل إذا ثبت الأصل وهو كون الله الكامل لا يتصف بالناقص (١) وقال أيضاً: (بيان خطأ ابن تيمية في نسبة ما ادعاه إلى السلف)، حيث أتى بنصوص محمد زاهد الكوثري في نسبة القول بقيام الحوادث بذات الله إلى أحمد والبخاري وغيرهما من السلف كذب صريح وتقول قبيح فقال: وإني الفت نظر حضرة القارئ إلى هذه العقيدة وهل تتفق مع دعوى أنه إمام دونه كل إمام؟ بل هل تتفق هذه العقيدة مع دعوى أنه في عداد المسلمين؟

ويقول: (فعلى كل فإن ابن تيمية قد خالف السلف بهذا الخوض وهذا الجدل ويا ليتته انتهى به إلى حق بل إلى باطل. فمخالفته أشد، إن كلام ابن تيمية باطل وغير صحيح مطلقاً ، لأن عقيدة ابن تيمية هذه جرتة إلى أخطاء شنيعة

وعقائد فاسدة فيها جسارة باطلة). (١).

ثم أبطل القول بالتسلسل باستخدام برهان التطبيق الذي بينا بطلانه في المبحث السابق (٢). وبعد تهجماته الكثيرة قال في آخر كتابه : إن ابن تيمية قد تبع الكرامية في هذا الزعم الباطل وهو قيام الحوارث بذات الله تعالى، فإن هذا الدوار الفكري، والشرود الذهني، والجدال الضار بالعقيدة؟ أين هذا من صفاء السلف وضياء بصيرتهم، وقوة إيمانهم ونقاء ضميرهم وإشراق قلوبهم وطهارة فطرتهم وسلامة عقيدتهم؟

وبالتالي أين نقاء عقيدة السلف وصفائهم من هذا الجدل الخاطيء الذي خاض فيه ابن تيمية الذي نهى عنه الدين وخصوصا إذا أوصل إلى ما وصل إليه ابن تيمية غير السلفي؟ (٣)، إن مثله حينما يدعي أنه يدعو إلى ما كان عليه السلف كمثل رجل معه زجاجة منظرها جميل جذاب ووضع عليها من الخارج ورقة مكتوبا عليها (ماء ورد) ولكن حينما ملأها لم يملأها بحسب عنوانها بل ملأها (خلا) فمظهرها الخارجي مليح وباطنها قبيح، إن ابن تيمية قال إنه متمسك بالسلف ولكنه في التطبيق قد اختلف من أجل هذا كان عنوان البحث (ابن تيمية ليس سلفيا) (٤).

وبعد تهجماته الكثيرة قال في آخر كتابه :

(فلا يستبعد ابن تيمية على نفسه أن يأتي في عام ١٣٨٩هـ - ١٩٧٠م من يقول أنت مخطيء ولست سلفيا زل لسانك وأخطأ بيانك في حق ربك وفي حق الأنبياء والمرسلين) (٥).

١- المرجع السابق ص ١٣٧ - ١٣٩

٢- المرجع السابق ص ١٤٩

٣- المرجع السابق ص ١٥٥

٤- المرجع السابق ص ١٦٢

٥- المرجع السابق ص ٢٦٣.

٢) من الذين انتقدوا رأي شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في جواز قيام الحوادث بذات الله تعالى أيضا عبدالعزيز بحيري إبراهيم المدرس المساعد بقسم العقيدة والفلسفة بكلية أصول الدين بجامعة الأزهر في كتابه (قيام الحوادث بين النافين والمثبتين) والتي جعلها رسالة لنيل درجة الدكتوراه سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م فبعد أن صدر الرسالة بأراء النافين لقيام الحوادث من الفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة الذين سماهم أهل السنة والجماعة ، وبين أن من أهم أصول الأشاعرة التأويل والتفويض للصفات الخبرية ومنع قيام الحوادث بذات الله ثم بدأ يكيل من التهم والذم على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في قضية قيام الحوادث بذات الله تعالى ويصفه بالبدعة والجرأة على النصوص ويذم جميع المثبتين بدءاً بأبي البركات البغدادي، والكرامية، والرازي في إثباته التعلقات الحادثة، وحمل الكاتب

ويقول أيضا (في القرن الثامن الهجري ، ظهر الإمام ابن تيمية حيث قامت فلسفة الإلهية من أولها إلى آخرها على ضرورة قيام الحوادث بذاته تعالى، وتكمن خطورة مذهب ابن تيمية في ادعاء أن ما روجه في ذلك هو مذهب السلف الصالح رضوان الله عليهم) ص ٥٧٢.

ويقول أيضا: (وكذلك بدأ واضحا أن تتبع ابن تيمية لإمام الحرمين فيما رد به على الدهريين ما هو إلا جدل لاطائل من ورائه ليسلم له مايدعيه من أزلية جنس الحوادث، وقيام الحوادث بذات الله تعالى وأنى له ذلك ؟) ص ٤١٣.

وحمل الكاتب على جملة من القضايا صدر بها كتابه وفيها الدلالة الواضحة على مدى وعيه وهضمه وفهمه لقضية الأفعال الإختيارية وعلاقتها بالتسلسل في الآثار ويمكن أن نلخصها في العناصر التالية:-

١ / قرر أن نفي قيام الحوادث بذات الله تعالى يمكن أن يقرر على أنه مذهب جمهور المسلمين وحقيقة قوله هذا هو نفي قيام الأفعال الإختيارية والمتجددة بذات الله تعالى ورد النصوص النقلية وتأويلها.

٢ / إصراره على إثبات حدوث العالم، وأن الحوادث لها أول ، وأن سبب ترجيح الحدوث هو الإرادة الأزلية القديمة.

٣ / إصراره على القول بقدوم الإرادة الإلهية وحدث أفعاله تعالى مع نفيه جواز دوام أفعاله تعالى.

٤ / استعانته ببعض النصوص النقلية التي تثبت ما كتبه الله وقدره وشاءه أزلاً على نفي تجدد الحوادث .

٥ / انتصاره للمتكلمين على نفي الأفعال الاختيارية بدليل الكمال والنقص ورده لقياس الأولى الذي جاء القرآن بمثله في تقريره لأصول الدين.

٦ / إنكاره لدليل الإمكان الذي بواسطته يمكن إثبات الأفعال الإختيارية عقلاً مع صحة إثباته شرعاً لكثرة ورود^{الأدلة} النقلية.

وهذه العناصر قد ناقشناها في مباحث الرسالة والذي يهمنا هنا حملته على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية حيث ختم رسالته قائلاً:

(فمن أين أتى ابن تيمية ؟ وهو يدعي السلفية في كل مايقوله، بوجوب قيام صفة حادثة بذات الله عند إحداثه الحوادث ويرى أن ذلك غير ممتنع ؟ لأنه هو الذي يحدثها في ذاته)(١).

وقال في آخر الرسالة : (ومع أن البعض القليل من أئمة السلف والخلف قد صرح بكفر من قال بحدوث الصفات القائمة بذات الله تعالى إلا إنني أرى أن أقصى ما يقال في الحكم على هذا الرأي هو أنه (بدعة) إلا إذا أراد مثبت الصفة الحادثة وصف الله تعالى بالنقص أزلاً) (٢).

فجعل شيخ الإسلام أحمد بن تيمية من أهل البدع الذين حرفوا وغيروا دين الله

١- قضية قيام الحوادث بين النافين والمثبتين عبدالعزيز بحيري إبراهيم، مكتبة كلية أصول الدين بجامعة الأزهر ص ٤٣٤

٢- المرجع السابق ص ٥٧٤.

ونحن نكتفي بهذين الكتابين وبهاتين الشخصيتين وهناك آراء أخرى تركناها
خشية التكرار (١)

ومنها ما قد كفانا الرد عليها كالحافظ محمد بن أبي بكر ابن ناصر الدين
الدمشقي المتوفى سنة ٨٤٢هـ الذي رد على الكثيرين ممن كفر شيخ الإسلام
أحمد ابن تيمية، وقد حقق الكتاب الشيخ زهير الشاويش، لذا فانني اعتمد
على الرد على هذين الكتابين لأن أغلب الآراء التي ذكرها في مجموعها لها
علاقة قوية بموضوعنا .

وننتقل إلى مطلب التحليل والمناقشة.

١- انظر: في هذا مثلاً كلام شعيب الأرنؤوط في هامش كتاب شرح العقيدة الطحاوية والذي
لايخرج كلامه عن ما أوردناه، ويدل دلالة واضحة على عدم فهمه للقضية واستدلاله بكلام
الهراس الذي أيد شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في قيام الحوادث بذات الله تعالى، ص ٦٩ .

المطلب الثاني : التحليل والمناقشة .

أولاً : مناقشة آراء منصور محمد محمد عويس في كتابه ابن تيمية ليس سلفياً .

بعد حمد الله تعالى وشكره : فان أغلب نقده لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية كان قد اعتمد عليه من كتاب الشيخ محمد خليل هراس وهو (ابن تيمية السلفي) وقبل أن نتكلم عن الشيخ الهراس وآرائه نود أولاً أن نذكر ما ذكره الشيخ الهراس في قضية قيام الحوادث وملاحظاته على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية:-

يقول الشيخ الهراس : بعد أن عرض مذهب الفلاسفة القائلين بإيجاب وأزلية أفعال الله تعالى ومثالهم على ذلك قدم العالم، ومذهب المتكلمين القائلين بحدوث أفعال الله تعالى ومثالهم على ذلك حدوث العالم بدأ يصور بعد هذا مذهب ابن تيمية قائلاً :

(ولم يهتد الفريقان للقول الوسط، وهو أن المؤثر التام مستلزم أن يكون أثره عقب تأثيره لامع التأثير ولا متراخياً عنه كما قال تعالى ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . (١) فهو سبحانه يكون كل شيء عقب تكوينه لامع تكوينه في الزمان ولا متراخياً عن تكوينه .. ثم يقول الهراس ويعتقد ابن تيمية أنه بهذا الحل الوسط قد وفق لحل المشكلة ... ولكن ما معنى هذا الإستعطاف والإستتباع وهل هو مقتض لقدم العالم أو حدوثه ؟ يجب ابن تيمية على هذا بأنه يجب أن نفرق بين شيئين :

١ - أنواع الحوادث أو أجناسها . ٢ - وبين أعيانها أو أشخاصها .

أما النوع فقديم ، وأما أعيان الحوادث فحادثة.....)

ثم يقول الهراس : (وربما كان هذا المذهب في نظرنا هو أقرب إلى العقل

والشرع من غيره... (١).

ويقول أيضا : (ولكن كيف يقول ابن تيمية بقدّم جنس الصفات والأفعال مع حدوث آحادها؟ وهل الجنس شيء آخر غير الأفراد مجتمعة كما قررنا؟ وهل للكلي وجود إلا في ضمن جزء من جزئياته حادثا فكيف يكون الكلي قديما؟ ثم أتى بالأجوبة من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية ...) (٢).

ويقول أيضا : (ولكن هل معنى هذا أن ابن تيمية يقول بالنزول الحقيقي الذي يقتضي هبوط الباري جل شأنه من على العرش إلى السماء الدنيا؟ وهل يجوز عليه الحركة والانتقال؟ ثم يجيب قائلا :

لم أجد لابن تيمية نصاً يفيد هذا ، بل مذهبه الصريح الذي يذكره في عامة كتبه أن الله فوق سماواته على عرشه بائن من خلقه وأنه لا يحصره ولا يحيط به شيء من مخلوقاته كما أنه لا يحل في شيء منها .

وإذاً فلا معنى للنزول عنده إلا أنه صفة لله عزوجل لا يماثل نزول الخلق كما أن استواءه لا يماثل استواء الخلق ، فإن الله عنده لا يماثله شيء لافي ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله) ص ١٤٦ .

ويقول أيضا : بعد أن رد على مذهب الأشاعرة والكلابية وغيرهم في صفة الكلام الذين ذهبوا إلى أنه تعالى متكلم بكلام قائم بذاته أزلاً وأبداً لا يتعلق بمشيئته وقدرته وقالوا بأن الكلام معنى واحد في الأزل : (وقد اعترض ابن تيمية على هذا المذهب من وجوه كثيرة منها : أن يقال لهم إن كون الكلام معنى واحد هو الأمر والنهي والخبر غير معقول فنحن إذا عربنا التوراة والإنجيل

١- أنظر: ابن تيمية السلفي ص ١٦٣ ط ١٤٠٤/١هـ دار الكتب العلمية بيروت توزيع دار الباز مكة المكرمة.

٢- المرجع السابق ص ١٢٧

لم يكن معنى ذلك معنى القرآن ، وكذلك معنى ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (١). ليس هو معنى ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ (٢) .. ثم يقول الهراس : (والحق أن الإلزام قوي ليس من السهل التخلص منه وقد اعترف محققوا المتأخرين من الأشاعرة بذلك...،

ثم يقول: يرى ابن تيمية أن الله تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء وأن الكلام صفة له قائمة بذاته يتكلم بها بمشيئته واختياره ويستدل لذلك بأنه وقع الاتفاق على أنه تعالى متكلم ولا يعقل من المتكلم إلا من قام به الكلام وتكلم بمشيئته واختياره..) ثم يتساءل الهراس بعد أن عرض مذهب شيخ الإسلام في صفة الكلام : فهل يجوز ابن تيمية قيام الحوادث بذاته تعالى ؟

والجواب أن ابن تيمية لا يرى من ذلك مانعا لامن جهة العقل ولا من جهة النقل بل يرى أن العقل والنقل متضافران على وجوب قيام الأفعال الإختيارية به تعالى، وأما تلك المقدمة القائلة إن مالا يخلو من الحوادث فهو حادث فهي صحيحة إن إريد أحاد الحوادث وأفرادها المتعاقبة في الوجود فإن لكل واحد منها مبدأ ونهاية فما لم يخل منها فهو إما أن يكون معها أو بعدها وعلى كلا التقديرين يكون حادثاً وأما إن إريد جنس الحوادث فهي باطلة فإن الجنس يجوز أن يكون قديماً وإن كان فرد من أفرادها حادثاً....(٣).

ثم يقول : (ولكننا نتعجل فنقول إن ابن تيمية قد بنى على هذه القاعدة (قدم الجنس وحدث الأفراد) كثيراً من العقائد وجعلها مفتاحاً لحل مشاكل كثيرة في علم الكلام وهي قاعدة لا يطمئن إليها العقل كثيراً فإن الجملة ليست شيئاً أكثر من الأفراد مجتمعة فإذا فرض أن كل فرد منها حادث لزم من ذلك حدوث

١- سورة الإخلاص آية (١)

٢- سورة المسد آية (١)

٣- ابن تيمية السلفي ص ١٢٢

الجملة قطعاً (١).

هذه بعض مقتطفات كلام الشيخ الهراس ونسأل الكاتب منصور محمد عويس هل ترى في نظرك أن الشيخ الهراس فيما كتب عن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية كان ناقداً له أم كان مؤيداً ؟

الجواب الذي ذكرته في كتابك بأن الهراس كان ناقداً له مع التحفظ، والحق أنه لم يكن ناقداً له بل كان مؤيداً، والشاهد على ذلك أن آخر عبارة كتبها في كتابه هي / (وربما كان هذا المذهب في نظرنا هو أقرب الى العقل والشرع من غيره) إذأ هو متبرء منك ومن أمثالك أتباع الأشاعرة والمعتزلة.

والذي يوضح هذا أكثر ما أعتقده وتمسك به وتقرّب به إلى الله عبادة وإيماناً وتوحيداً في كتابه الذي كتبه في آخر حياته رحمه الله وهو : (دعوة التوحيد) نشر مكتبة الصحابة طنطا شارع الجنبية الغربي - مصر.

يقول في هذا الكتاب مناقشاً نفاة الصفات والأفعال الإختيارية: (يراد بصفة الذات ما تكون لازمة للذات أزلاً وأبدأ لا يتصور إنفكاكها عنه وذلك كصفة الحياة والقدرة والعلم والعزة والعظمة والكبرياء والجلال الخ.

ويراد بصفة الفعل ما يحدثه سبحانه في ذاته بمشيئته وقدرته من أفعال على وفق علمه وحكمته كالخلق والرزق والإحياء والإماتة والحب والرضى والكراهة والمقت والنزول والإستواء والقول والتكليم والمجئ والإتيان إلخ.....، فمن الناس وهم الأشعرية من لم يثبت الا صفاتا أزلية لازمة لذاته وحدودها بسبع صفات وهي : (العلم والقدرة والإرادة والحياة والسمع والبصر والكلام) ونفوا صفات الفعل الإختيارية فمنها ما جعلوه تعلقات للقدرة كالخلق والرزق والإحياء والإماتة ونحوهما ، ومنها ما جعلوه تعلقات للإرادة مثل المحبة والرضى والغضب والكراهية، والذي حملهم على نفي هذه الصفات

اعتقادهم أن القديم لا يكون محلاً للحوادث لأن ذلك يفضي في زعمهم إلى حدوث القديم ولم يفرقوا بين جنس الحوادث وأشخاصها ولا بين حادث يحدثه هو في ذاته بمشيئته وقدرته وبين حادث يحدثه في غيره فلزمهم نفي ما لا يحصى من صفات الفعل التي وردت بها النصوص الصريحة من الكتاب والسنة من كونه سبحانه يتكلم متى شاء ويحب ويرضى عن المؤمنين بعد إيمانهم ويبغض ويسخط على الكافرين بعد كفرهم ، وأنه إذا خلق المخلوقات رآها وسمع أصوات عباده ومن كونه يجيء يوم القيامة وينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة ويدنوا من الحجاج عشية عرفة ويعجب من قنوط عباده وقرب خيره ويضحك إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة الخ...

والذي كان عليه سلف هذه الأمة إثبات جميع ماورد به الكتاب والسنة من الصفات لافرق بين صفة الذات وصفة الفعل ولا فرق بين ما كان من الأفعال متعلقا بالذات كالاستواء على العرش والمجئ والإتيان والنزول الخ أو ما كان متعديا إلى غيره كالخلق والرزق والإحياء والإماتة وأنواع التدبير المختلفة.... (١).

ولعل فيما ذكرناه من كلام الشيخ محمد خليل هراس فيه الكفاية للرد على الأخ منصور محمد عويس حيث اعتمد على رد آراء شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في إبطال قيام الأفعال الإختيارية بذاته تعالى بآراء تلميذه المعجب بشيخه في الكتاب الذي الفه بعنوان ابن تيمية السلفي.

إذاً كل ما سجله من كلمات عن الهراس من كتابه (ابن تيمية السلفي) إنما كانت تلك الكلمات من الهراس كأسئلة تقريرية وذلك لإثبات بطلان مذاهب المتكلمين وبطلان آرائهم في هذا الباب خاصة لبيان مذهب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية على حقيقته في الصفات الخبرية وفي صفة الكلام وفي أفعال الله تعالى الإختيارية، وإن كان هناك بعض (التحفظ كما يقول العويس)

الشكوك من اعتقاد الشيخ الهراس لصحة مذهب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وصدق إنتمائه له فقد أثبت ذلك جليا فيما كتبه في كتابه دعوة التوحيد الذي أثبت صدق إنتمائه إلى أهل السنة والجماعة فضلا عن إنتمائه فقط إلى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وإن كان الشيخ ابن تيمية خير من يمثل مذهب أهل السنة والجماعة في قرنه الذي ولد فيه ومن بعده حتى هذه الساعة.

أما قوله : (قل لنا يا ابن تيمة: لقد أثبت في صدر كلامك أن الحوادث التي يراد بها الأعراض والنقائص، الله منزه عنها، ولكن قل لنا هل هناك حوادث وأعراض متصفة بالكمال الذي يلحقه نقص فعلى فهل تجيز قيام هذا النوع من الحوادث بذات الله تعالى، إن مفهوم كلامك يفيد هذا ، وإذا سلمنا جدلا بمقدمتك هذه الخاطئة التي لا تستند إلى شيء من العقل والشرع فإن عجز كلامك يرد عليك.

فقد قلت : (ولكن يقوم به ماشاءه ويقدر عليه) إذن هذا الحادث الذي أجزت قيامه بذات الله تعالى هو المشاء من الله وهو المقدور عليه، وهل المشاء إلا مخلوقا؟ وهل المقدور ناقص بدليل أنه مشاء مقدور ... وهل الله الكامل يقوم به الناقص؟ وهل الله الكامل يتصف بالناقص؟.

وأجبت فقلت : أن عبارة قيام الحوادث بذات الله تعالى تساوي في مدلولها اتصاف الله الكامل بالناقص)

أما الرد على هذه الشبهة فهي كالتالي :-

أولا : لقد تبين لنا أنك قد فهمت مصطلح [الحوادث] بمعنى المخلوقات الكائنة بعد عدم المنفصلة عنه سبحانه كما هي في أفعال المخلوقين من الحوادث والأعراض الظاهرة والمتجددة لهم، ثم استخدمت هذا المفهوم

بتمامه وكماله على أفعال الله تعالى القائمة به والتي يفعلها بمشيئته وقدرته وهذا أول درجات الإلتباس والإختلاط حيث شبهت أفعال الله تعالى بأفعال عباده ولهذا وضعت أسئلة تؤكد صحة دعواك بأن المقدور مخلوق وأن المخلوق حادث وإنني أوجه أسئلة لك أرجو منك الإجابة عليها وهي : هل كل مخلوق حادث ؟ وهل كل حادث مخلوق ؟

فإن أجبت بنعم : لزمك منه أن تعلقات الكلام والإرادة والقدرة والسمع والبصر حوادث . إذا فالقرآن الكريم الذي هو كلام الله تعالى مخلوق حادث لأن القرآن لم يكن موجودا منذ الأزل في الدنيا .

وإن قلت : لا : لزمك أن بعض المخلوقات ليست حادثه وبعض الحوادث ليست مخلوقة، ومنه أفعال الله تعالى التي يحدثها في نفسه سبحانه وتعالى من الإرادات والقدرات المتجددة ويدخل فيها سائر تعلقات الصفات والنسب والإضافات والأحوال التي تثبتونها . إذا أنت واتباعك من المتكلمين تثبتون قيام الحوادث بذات الله تعالى من غير أن تصرحوا بذلك تحت ستار الإضافات والنسب والأحوال والكسب وغيرها....

و مع هذا فإن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية الذي قلت أنه ليس من السلف، وأنه خالفهم حيث أثبت الحوادث لله تعالى من غير دليل من الكتاب والسنة قد رد عليك وعلى أمثالك الذين يسهون الناس بأنهم ينزهون الله في الحقيقة بهم الذين يعطلونه ويصفونه بالنقصائص وها أنا قد أنقل لك نصوصا من كتبه لعكس وقفت عليها فإن لم تقف عليها فقف الآن وتدبر لها جيدا يقول رحمه الله :

(وأما مصطلح حلول الحوادث بذات الله فإن السلف لم يطلقوا هذا المصطلح على الله تعالى لانفيا ولا إثباتا، فإن أراد به القائل أنه قيام أفعاله تعالى المتجددة والإختيارية الواردة في القرآن والسنة بذاته تعالى فالمعنى صحيح واللفظ مبتدع محدث، وإن أراد قيام أفعال المخلوقات المنفصلة عنه كالبكاء والزواج والغفلة والنسيان والظلم والسرقه والغضب وغيرها فالمعنى

(باطل) (١)

ويقول أيضا : (وإذا قالوا - أي المتكلمون - لاحتله الحوادث أو هموا الناس أن مرادهم أنه لا يكون محلا للتغيرات والإستحالات ونحو ذلك من الأحداث التي تحدث للمخلوقين فتحيلهم وتفسدهم، وهذا معنى صحيح، ولكن مقصودهم بذلك أنه ليس له فعل اختياري يقوم بنفسه ولا كلام ولا فعل يقوم به يتعلق بمشيئته وقدرته، وأنه لا يقدر على استواء أو نزول أو إتيان أو مجيء، وأن المخلوقات التي خلقها لم يكن منه عند خلقها فعل أصلا، بل عين المخلوقات هي الفعل، ليس هناك فعل ومفعول وخلق ومخلوق بل المخلوق عين الخلق والمفعول عين الفعل، ونحو ذلك) (٢) .

ثم هناك سؤال آخر وهو أليس أنت وأتباعك تقولون بأن الله تعالى متكلم بكلام قائم بذاته أزلا وأبدا لا يتعلق بمشيئته وقدرته وأنه معنى واحد في الأزل هو الأمر بكل مأمور والنهي عن كل محذور والخبر عن كل مخبر عنه وهذا الأمر والنهي والخبر صفات للكلام لا أنواع له ؟

فإن قلت نعم : لزمك منه أن تجعل معنى ﴿قل هو الله أحد﴾ (٣) هو نفس معنى ﴿تبت يدا أبي لهب﴾ (٤) وأن معنى آية الكرسي هو معنى آية الدين فهذا غير معقول ولا يقول به أحد لكن معنى قولكم إنه معنى واحد قديم أزلي لزم منه هذا . فإذا كنتم تجوزون أن تكون الحقائق المتنوعة شيئا واحدا فجوزوا أن يكون العلم والقدرة والكلام والسمع والبصر صفة واحدة (٥) واعتقد أنكم

١- انظر : مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج٣/٤٦١-٤٦٢، ٤٨١ .

٢- موافقة صحيح المنقول لشيخ الإسلام ابن تيمية ج٢، ص ٨

٣- سورة الإخلاص آية (١)

٤- سورة المسد آية (١)

٥- انظر : مجموعة الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج٣ ص ٩٢ .

لاتقولون بهذا .

ولهذا فر عن الإجابة عن هذه الإلزامات شيخك الإمام الرازي فقال : (والحق أن ما أورد من الإشكال على القول باتحاد الكلام وعود الاختلاف إلى التعلقات والمتعلقات مشكل وعسى أن يكون عند غيرنا حله، ولعسر جوابه ذهب بعض أصحابنا إلى القول بأن كلام الله تعالى القائم بذاته خمس صفات مختلفة ...) (١) .

ثم نقول لك هل أنت تثبت لله تعالى الصفات القديمة ؟ وستجيب بالتأكيد بنعم . وهنا أسألك سؤالاً آخر وهو هل تثبت تعلقات هذه الصفات الحادثة والمتجددة . فإن أجبت بنعم، فقد لزمك ما ألزمت به شيخ الإسلام ابن تيمية من أنه يثبت الحوادث لله تعالى، ثم هل تنازع في هذه الصفات وتعلقاتها القائمة بالمخلوقين على حقيقتها فهل هي قائمة بها أم لا ؟ فإنك بالتأكيد ستجيب بنعم . إذا نقول لك أنت متناقض كيف تثبت لله تعالى الصفات القديمة وتعلقاتها ؟ وقد اتصف المخلوقات بها فإنك ستقول بالتأكيد ما يقوم بذات الله من الصفات القديمة وتعلقاتها فهي كما تليق بذاته سبحانه، وما يقوم بذات المخلوقات فهي كما تليق بهم وهنا نقول لك إن شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية رحمه الله لم يتعدى النصوص الشرعية في إثباته لله تعالى الصفات والأفعال الاختيارية والمتجددة التي سميتها بحلول الحوارث.

يقول : شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (وأما من جهة العقل: فمن جوز أن يقوم بذات الله تعالى فعل لازم له كالمجئ والإستواء ونحو ذلك، لم يمكنه أن يمنع قيام فعل يتعلق بالمخلوق كالخلق والبعث والإماتة والإحياء، كما أن من جوز أن تقوم به صفة لاتتعلق بالغير كالحياة لم يمكنه أن يمنع قيام الصفات المتعلقة بالغير كالعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر، ولهذا لم يزل أحد من العقلاء بإثبات أحد الضربين دون الآخر، وإذا كان كذلك كان حدوث ما يحدثه الله تعالى

من المخلوقات تابعا لما يفعله من أفعاله الإختيارية القائمة بنفسه وهذا سبب الحدوث، والله تعالى حي قيوم لم يزل موصوفا بأنه يتكلم بما يشاء، فعال لما يشاء ... وعلى هذا يزول الإشكال (١) فليعلم هذا الناقد وأمثاله : أن أهل السنة والجماعة لا يجوزون قيام الأعراض والحوادث المخلوقة القائمة بالعباد وأفعالهم أن تقوم بذات الله تعالى أبدا .

وإن قالوا بقيام الحوادث بذات الله تعالى فإن مقصودهم بذلك إثبات أفعال الله تعالى القائمة بذاته تعالى والمتجددة في نفسه وهذه الأفعال كما سبق أن ذكرنا منها أفعال لازمة ومنها أفعال متعدية تصل نفعها إلى العباد والمخلوقين.

ولا يقولون أيضا بأن الناقص الحادث يقوم بالكامل . بل يقولون بأن الفعل المتجدد الذي يفعله سبحانه في وقت يريده هو ويشاؤه ويقدره هو كمال في نفس الوقت، وفي وقت لا يفعله ولا يكون الفعل موجوداً فعدمه هو كمال لله تعالى في نفس الوقت، ولهذا أسألك بربك أيهما تحب في إلهك أن يكون إلهك وربك له القدرة على الفعل وعلى الترك وعلى تجدد الفعل وإحداثه مرات بعد مرات وعلى الدوام ؟

أم أن يكون إلهك لا يفعل وإن فعل فقد يفعل مرة واحدة في الأزل وهذا فيه الكفاية فليس من داع أن يتجدد له فعل حادث قائم بذاته ؟

والله تعالى قد قبح مثل هذا الإله في القرآن الكريم فقال: ﴿ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون * فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وانتم لا تعلمون * ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ، ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوتون الحمد الله بل أكثرهم لا يعلمون وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء، وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأتى بخير هل يستوي هو ومن يأمر

بالعدل وهو على صراط مستقيم ﴿١﴾.

وهل تشك في نسبة وادعاء إبراهيم عليه السلام في إثبات الأفعال المتجددة لربه ومعبوده الذي اتخده إلهاً يسجد له؟ وهل تشك في صحة تجدد هذه الأفعال الإلهية والمتعدية نفعها إلى جميع العباد فرداً فرداً منذ خلق الخليقة بل وحتى قيام الساعة في الجنة؟ يقول تعالى: ﴿ قال أفأرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدو لي إلا رب العالمين الذي خلقني فهو يهدين. والذي هو يطعمني ويسقين. وإذا مرضت فهو يشفين. والذي يميتني ثم يحيين والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لأبي إنه كان من الضالين ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم﴾ (٢).

فهل تشك في تجدد الأفعال الإلهية الواردة في هذه الآيات وغيرها من الآيات والأحاديث والقائمة بذاته تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته وقده من غير مشابهة بالحوادث والمخلوقات فهو وحده الذي يشفي ويهدي ويخلق ويرزق ويغفر ويطعم ويسقي ويشفي ويخزي من يشاء من عباده سبحانه وتعالى وغيرها من أفعاله تعالى الثابتة الصحيحة والمتجددة؟ أم أنك تقول بأن هذه الأفعال يجب أن تحذف من القرآن لأنه من باب قيام الناقص بالكامل أو بعبارة أخرى قيام المخلوق بالخالق أو بعبارة ثالثة - قيام الحوادث بذات الله تعالى التي تساوي في مدلولها اتصاف الله الكامل بالناقص أو يجب أن تؤل لأن ظاهرها يوهم التشبيه وقيام الحوادث كما هو مذهب مشايخك من الأشاعرة النافين؟ على كل لا نريد أن ندخل في تفاصيل كثيرة فيكفيك أنك نفيت أفعال الله تعالى

١- سورة النحل آية (٧٢ - ٧٦)

٢- سورة الشعراء آية (٧٥ - ٨٩)

وأردت أن تثبت التهمة على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية بأنه يقول بأن الناقص يقوم بالكامل وأن المخلوق الحادث يقوم بالكامل .

وشيخ الإسلام أحمد بن تيمية برئ من استلزاماتك هذه ومن تصوراتك المبنية على المشابهة والمماثلة بأفعال الحوادث والمخلوقات، ولهذا فإن شيخ الإسلام قد وقف موقفا واضحا من هذه الألفاظ والمصطلحات الكلامية الدخيلة على الأمة الإسلامية . حيث أن مصطلح قيام الحوادث وحلول الحوادث وغيرها لم ترد عن السلف ولم ترد في النصوص لا بالإثبات ولا بالنفي كما سبق أن ذكرنا ذلك في المباحث السابقة من هذه الرسالة .

وأما قولك بأن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ليس سلفيا :-

فمن أنت حتى تثبت ذلك وهل أنت تمثل إماما ، أو حافظا أو عالما أو مفسرا من أئمة أهل السنة والجماعة ما أنت وأمثالك إلا شرزمة مركونة في زاوية من الأرض تجادل بالباطل في عالم وإمام قد أثبت الأعداء والأصدقاء وجهابذة العلم من أئمة الحديث والفقه والتفسير على إمامته وعلى صدق إنتمائه لمنهج أهل السنة والجماعة .

ويكفي أن الله تعالى أحيا علوم هذا الشيخ الفاضل الكريم حتى وصلت المشرق والمغرب وانكب المسلمون المهتدون على الإهتداء بها والتنوير عليها في هذا العصر الذي بدت آثار الصحوة والرجعة إلى جادة الحق والصواب ولزوم الصراط المستقيم ظاهرة، فما هي كتبه وكتب تلاميذه كابن قيم الجوزية وابن كثير والذهبي وغيرهم منتشرة في الأرض مازال الناس ينتفعون بها بل وترجمت إلى لغات الأعاجم المختلفة.

أسأل الله أن يتجاوز عنك وعننا وعن جميع المسلمين وإنني لازلت أذكر وصية العلماء بعدم التعرض للعلماء وعدم غيبتهم وعدم النيل منهم وإن كانت هناك أخطاء ظاهرة للمرء فإنه يجب أن يستفصل عنها عند أقرب الناس معرفة بعلوم وآراء ذلك العالم، لا يبحث عن الإجابة عنها عند من يجهل بتلك العلوم كأفراخ

المعتزلة والأشاعرة الذين تعشعشت أذهانهم وأفكارهم وقلوبهم بمورثات الفلاسفة والمتكلمين من العلوم الكلامية المذمومة القائمة على تقديم العقل والكلام على النصوص الشرعية الثابتة الصحيحة . فالله الهادي إلى سواء السبيل .

وهنا أجد لزاماً على أن أذكر بعض تزكيات أئمة أهل السنة والجماعة لصدق وصحة معتقد وسلفية شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وصدق إنتمائه إلى أهل السنة والجماعة:-

١ / ثناء أهل الحديث وأئمتهم على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية :-

لعل هذه النقول وهذه التزكيات لاترضي أهل الكلام لأنهم يعتبرون أهل الحديث والعاملين فيه أنهم حشوية مشبهة يثبتون لله تعالى صفات الأجسام والحوادث والمعاني القائمة بها ولهذا فإنني لا أنظر إلى أقوالهم هذه لأنها لاتقوم على حجة ولا بينة ويكفينا أن ما يثبته أئمة الحديث قد ثبت تواترها وصحة الإسناد فيها إلى رسول الله ﷺ الذي لاينطق عن الهوى بل هو وحي يوحى آمن بجميع ما أخبر به ﷺ السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم من بعدهم بإحسان.

أ - يقول الشيخ العلامة محمد بن عبد البر الأنصاري الخزرجي السبكي الشافعي (١). ٧٧٧ هـ. « والله يافلان ما يبغض ابن تيمية إلا جاهل أو صاحب هوى، فالجاهل لايدري ما يقول، وصحاب الهوى يصدده على الحق بعد معرفته به » (٢).

ويقول صاحب كتاب الطبقات : ومما وجد في كتاب^{٧٣} كتب العلامة القاضي

١- انظر : الدر الكامنة لابن حجر ج٣/٤٩٠، طبعة حيدر آباد، ١٩٥٠م، الوافي بالوفيات :

للصفدي ج٣/٢١٠، ط/استنبول ١٩٣١م.

٢- الرد الوافر: ابن ناصر الدين الدمشقي ص ٢٣٥، تحقيق زهير الشاويش.

أبو الحسن السبكي إلى الحافظ أبي عبدالله الذهبي في أمر الشيخ تقي الدين: أما قول سيدي: في الشيخ/فالمملوك يتحقق كبر قدره، وزخارة بحره وتوسعه في العلوم الشرعية والعقلية، وفرط زكائه واجتهاده وبلوغه في كل من ذلك المبلغ الذي يتجاوز الوصف، والمملوك يقول ذلك دائماً، وقدره في نفسي أعظم من ذلك وأجل مع ما جمع الله له من الزهادة والورع والديانة ونصرة الحق والقيام فيه، لا لغرض سواه وجريه على سنن السلف وأخذه من ذلك بالمأخذ الأوفى وغرابة مثله في هذا الزمان بل من أزمان. (١).

ب / وقال الشيخ العلامة محمد بن يوسف أبوحيان الأندلسي الغرناطي أستاذ النحاة في وقته مدح شيخ الإسلام أحمد بن تيمية لما اجتمع به في مصر:-
ما رأت عيناى مثل ابن تيمية، ثم مدحه على البديهة فقال:

لما أتينا تقي الدين لاح لنا	داع إلى الله فرد ماله وزر
على محياه من سيما الألى صحبوا	خير البرية نور دونه القمر
حبر تسربل منه دهره حبراً	بحر تقازف من أمواجه الدر
قام ابن تيمية في نصر شرعتنا	مقام سيد تيم إذ عصت مضر
فأظهر الحق إذ آثاره درست	وأحمد الشر إذ طارت له شر
كنا نحدث عن حبر يجيئ بها	أنت الإمام الذي قد كان ينتظر (٢)

١- المرجع السابق ص ٢٣٧.

٢- تواترت. هذه القصيدة عن أبي حيان في: إنباء الغمر ٣٣٤/٢، النجوم الزاهرة ١١/١٠٠،

١٢١، نفح الطيب ٥٧٨/٢، طبقات ابن رجب ٣٩٢/٢.

ج / وهذا الإمام محمد بن علي ابن دقيق العيد شيخ الإسلام عمدة الفقهاء
والمحدثين الحافظ المالكي الشافعي : (١) ت (٧٠٢ هـ) .

لما أجمع به في مصر وسمع كلامه قال له / ما كنت أظن أن الله تعالى بقي يخلق
مثلك، وقال أيضا : لما اجتمعت بابن تيمية رأيت رجلاً العلوم كلها بين عينيه يأخذ
منها ما يريد ويدع ما يريد . (٢) وقال العلامة زين الدين عبد الرحمن بن علي التفهني
الحنفي البارع في الفقه وأصوله والتفسير والعربية والقياس والمنطق الذي
انتهت إليه المذهب الحنفي (٣) :

(إن الشيخ تقي الدين ابن تيمية كان على ما نقل إلينا من الذين شروه، وما أطلعنا
عليه من كلام تلميذه ابن قيم الجوزية الذي سارت تصانيفه في الآفاق كان عالماً
متفناً متقناً متقللاً من الدنيا معرضاً عنها، متمكناً من إقامة الأدلة على الخصوم
حافظاً للسنة عارفاً بطرقها، عالماً بالأصلين، أصول الدين وأصول الفقه، قادراً على
الإستنباط لإستخراج المعاني لايلومه في الحق لومة لائم، قائم على أهل البدع
المجسمة، والهلولية، والمعتزلة والروافض وغيرهم، مع أنه لم ينقل عن ابن
تيمية، كلام يقتض كفراً ولا فسقاً، ولا ما يشينه في دينه وقد كتبت في زمنه محاضر
لجماعة من العلماء العدول إطلعنا عليها، بأنه لم يقع منه شيء مما يشينه في دينه،

١- الدرر الكامنة : لابن حجر ٩١/٤ ، الأعلام للزركلي ٢٨٣/٦ .

٢- الرد الوافر ص ١٠٦-١٠٧

٣- من مواليد (٧٦٤ هـ) توفي ٨٣٥ أنظر أبناء الغمر ٩٨/٢ ، ٣ / ٢٠٢ ، ٤٨٦ ، النجوم الزاهرة

ووصفوه في تلك المحاضر بأعظم مما قلناه من أوصافه المتقدمه (١).

وقال الإمام الحافظ العلامة بدر الدين العيني صاحب شرح صحيح البخاري:-
 (ومن الشائع المستفيض أن الشيخ الإمام العالم العلامة تقي الدين ابن تيمية
 من شم عرائين الأفاضل ، ومن جم براهين الأمثال، الذي كان له من الأدب مآدب
 تغذي الأرواح، ومن نخب الكلام له سلافة تهز الأعطاف المراح، ومن يانع ثمار
 أفكار ذوي البراعة، طبعه المفلق في الصناعة، الخالية عن وصمة الفجاجة
 والبشاعة، وهو الكاشف عن وجوه مخدرات المعاني نقابها، والمفترع عرائس
 المباني بكشف جلبابها، وهو الذاب عن الدين طعن الزنادقة والملحدين، والناقد
 للمرويات عن النبي سيد المرسلين، وللمأثورات من الصحابة والتابعين).

وهو الإمام الفاضل البارع التقي النقي الوارع الفارس في علمي الحديث
 والتفسير، والفقهاء والأصوليين بالتقرير والتحري، والسيف الصارم على
 المبتدعين، والحبر القائم بأمور الدين، والأمار بالمعروف والنهاء عن المنكر، ذو
 همة وشجاعة وإقدام فيما يروع ويزجر، كثير الذكر والصوم والصلاة والعبادة
 وخشن العيش والقناعة، من دون طلب الزيادة، وكانت له المواعيد الحسنة،
 والأوقات الطيبة البهية مع كفه عن حطام الدنيا الدنية، وله المصنفات المشهورة
 المقبولة، والفتاوى القاطعة غير المعلولة وقد كتب على بعض مصنفاته قاضي

القضاة كمال الدين الزمكاني رحمه الله تعالى :

ماذا يقول الواصفون له
هو حجة لله ماهر

وصفاته جلت عن الحصر
هو بينا أعجوبة الدهر

ورثاه الإمام زين الدين عمر ابن الوردي رحمه الله بقصيدة منها : -

عشا في عرضه قوم سلاط	لهم من نثر جوهره التقاط
تقي الدين أحمد خير حبر	خروق العضلات به تخاط
توفي وهو محبوس فريد	وليس له إلى الدنيا انبساط
ولو حضوره حين قضى لألفوا	ملائكة النعيم به أحاطوا
فيا لله ما ذا ضم لحد !	ويا لله ما غطى البلاط
هم حسدوه لما لم ينالوا	مناقبه فقد مكروا وشاطوا
وكانوا عن طرائقه كسالى	ولكن في أذاه لهم نشاط
وحبس الدر في الأصداف فخر	وعند الشيخ بالسجن اغتباط
بآل الهاشمي له اقتداء	فقد ذاقوا المنون ولم يواطوا
إمام لا ولاية كان يرجو	ولا وقف عليه ولا رباط
ولا جاراكم في كسب مال	ولم يعهد له بكم اختلاط
سيظهر قصدكم يا حابسيه	وبينكم إذا نصب الصراط
فها هو مات عنكم واسترحتم	فعاطوا ما أردتم أن تعاطوا
وحلوا واعقدوا من غير رد	عليكم قد طوى ذاك البساط

فمن قال: هو كافر فهو كافر حقيق ، ومن نسبه إلى الزندقة فهو زنديق (١) وأما ثناء التلاميذ لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية فهي كثيرة، فقد كانوا أقرب الناس له، تلقوا عنه الأدب والتربية والتعليم وعلم الكتاب والسنة، منهم الحافظ عماد الدين وثقة المحدثين وعمدة المؤرخين وعلم المفسرين أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الشافعي، والإمام العلامة محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية صاحب التصانيف والفنون والعلوم، والإمام الذهبي وغيرهم كالحافظ المزي .

وأما المستشرقون الذين مدحوه وأثنوا عليه فكثير :

وإنني لولا الإطالة لذكرت كلماتهم ولكن أعلم بأن الباحث منصور محمد محمد عويس لن يرضى إلا أن يكون مع الزمرة الذين كانوا يكتبون ضده ويصفونه بالبدعة والزندقة.

فنقول بعد هذا سامحك الله وسامح أمثالك الذين صرف الله عنهم نور العلم والحكمة فحرموا الإهتداء في أهم أمور أصول الدين، ورضوا أن يكونوا من أذئاب المتكلمين من فروخ المعتزلة والفلاسفة وغيرهم.

وإنني لعلى يقين بأن المسلمين وخاصة علماءهم الربانيين والعاملين وطلاب العلم والمعرفة والأدب والبصيرة في الدين فيما مضى وفي زماننا وفي المستقبل سيعظمون هذا العالم الرباني وسينهلون من علومه ومعارفه وسيصنفون للشيخ فيما ألصق له من تهم هو منها برئ كبراءة الذئب من دم يوسف عليه السلام.

أما قوله (فلا يستبعد ابن تيمية على نفسه أن يأتي في عام ١٣٨٩هـ سنة ١٩٧٠م من يقول له أنت مخطئ ولست سلفياً زل لسانك وأخطأ بيانك في حق ربك وفي حق الأنبياء والمرسلين).

فأقول بعد حمد الله : هذا الكلام يدل على مدى بلوغ الغرور والعظمة فيك حتى تغتر بعلمك القليل الذي وهبه الله لك فتصف الناس بالجهالة وتأتي بعد عدة قرون

١- الرد الوافر : ابن ناصر الدين الحافظ محمد بن أبي بكر . تحقيق زهير الشاويش ، المكتب

فتمسح اسم شيخ الإسلام أحمد بن تيمية من سجل علماء السلف الصالح. وتدعي بأنه ليس سلفياً. فمن ياترى هو الذي يكون سلفيا عندك ؟ هل هو أنت وأمثالك من المتكلمين الذين ينفون صفات الله، ويعطلونها، وينفون قيام الأفعال الإختيارية بذات الله، ويرضون بالعقل والفلسفة حكماً من دون القرآن والسنة.

فيا ترى : من هو الذي لم يكن سلفيا أنت أم شيخ الإسلام ؟ وياترى من الذي زل لسانه واخطأ بيانه في حق ربه أنت أم شيخ الإسلام ؟

والحق : أن شيخ الإسلام يعتبر من أئمة السلف الصالح ومن أئمة أهل السنة والجماعة ومن المجددين لمعالم الدين رغم أنف المتكلمين بشهادة العدول الثقات من أئمة الفقه والتفسير والحديث، ولم يزل لسانه، ولم يخطئ بيانه في حق ربه وفي حق الأنبياء والمرسلين.

لقد أدى حق الله تعالى، وحق الشهادتين حتى حبس ومات في حبسه، وأحيا سنن الأنبياء والمرسلين في دعوة الناس لعبادة الله وحده وإخلاص العبادة له في تحقيق توحيد الطلب والقصد والأسماء والصفات، أما أنت فلا أشك أبداً بأنك أنت الذي زل لسانه وأخطأ بيانه في حق الله تعالى من تجريده سبحانه من صفاته وأفعاله وتشبيهه بالحوادث والأجسام، وعدم التسليم لما جاء في كتابه وسنة نبيه في الإيمان بصفاته وأفعاله لكن التسليم منك وأتباعك لعلوم الفلسفة والمنطق والكلام من الجواهر والأعراض وصفاتها، ثم دراسة صفات الله تعالى عرضاً عنها وإعطاء العقول حريتها فوقعت فيما وقعتم فيه من تغيير معالم الدين وسنن الأنبياء والمرسلين إلى مباحث جدلية وجعلتم الهدف الأكبر هو إثبات الذات الإلهية المجردة إما عن جميع الصفات أو عن بعضها - كالاختيارية وتعلقاتها- وكأن الخوض الكثير في هذا المجال بهذه العلوم أحدثت لديكم دواراً فكرياً كانت نتائجه تعطيل النصوص القرآنية والتي هي من أعظم الأخطاء وبعد كل تلك الصولات والجولات الجدلية تصببتم عرق الفكر، ولهتتم إعياءاً، وجمدتم وهناً وخموداً وعجزاً وركوداً، ويكفيكم ما لحقكم من وراء بحوثاتكم ذم أئمة المسلمين وعامتهم لكم.

يقول الإمام الطحاوي : (فمن رام علم ما حظر عنه علمه، ولم يقنع بالتسليم فهمه، حجه مرامه عن خالص التوحيد، وصاف المعرفة، وصحيح الإيمان) (١)

وإذا كان الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان الثوري وغيرهم من أئمة الحديث والتفسير والفقه من السلف قد حرموا الجدل والكلام، لأنه يؤدي إلى ما أدرك أنت وأمثالك من التخبط والنيل من علماء الأمة وشتمهم والإغترار بما عندك من سيئ الكلام، وأظنك لا تتردد بأن تقول هذا كلام الحشوية، فاسمع ما قاله كبار مشايخك في آخر حياته ألا وهو الغزالي : (وهذا - أي تحريم الخوض في الكلام بعد ما ذكر رأي الأئمة الأربعة والسلف - إذا سمعته من مُحدِّث أو حشوي ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا، فاسمع ممن خبر الكلام ثم قاله بعد حقيقة الخبرة وبعد التغلغل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر، وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف أو تعريف أو إيضاح...) (٢) .

فلأجل هذا ليس بغريب ولا عجيب أن يكون شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وأئمة الحديث والتفسير وكل من أثبت قيام الأفعال الاختيارية على حقيقتها لله تعالى وجواز دوامها وتعاقبها مخطئون مخالفون مبتدعون عندك ! أما أنت والمتكلمون معك في نظرك على الحق والصواب .

ومع ما سبق أقول لك : إن كنت أشعريا فانظر ما كتبه علماء الأشاعرة في شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وإن كنت من المثقفين فانظر ما كتبه المثقفون وعلماء الأدب والدعوة والتاريخ والفكر في شيخ الإسلام أحمد بن تيمية والتي نقلت بعضها في الصفحات القادمة.

وإنني لا أريد أن أناقشك مناقشة علمية لأن جميع آرائك أو بالأصح شبهاتك قد رددنا عليها في صفحات هذه الرسالة، فالرسالة، بكاملها رد عليك وعلى أمثالك من المتكلمين.

١- شرح العقيدة الطحاوية ص ١٦٣

٢- شرح العقيدة الطحاوية ص ١٦٦.

أسأل الله بأسمائه الحسنی وصفاته العلی أن یهدینا ویهدیک إلى جادة الطريق المستقیم.

٢ / الرد والتحلیل لآراء الناقد لشیخ الإسلام أحمد بن تیمیة المسمى نفسه بعبد العزیز بحیری إبراهیم المدرس بقسم العقيدة والفلسفة بجامعة الأزهر:-
 یقول عبد العزیز / (فمن أين أتى ابن تیمیة - وهو یدعی السلفية فی كل ما یقوله -
 بوجوب قیام صفة حادثة بذات الله عند إحداثه الحوادث ویری أن ذلك غیر ممتنع
 لأنه هو الذي یحدثها فی ذاته).

نحن نقول له بعد حمد الله : لقد أثبت فی رسالتك وأنت ترد علی المعتزلة فی نفیهم
 قیام المعانی القديمة والحادثة بذات الله تعالی. فأثبتت أنت قیام المعانی القديمة
 بذات الله تعالی .

وقلت : والحق ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة حیث فرقوا بین ذات الباری
 تعالی و بین الجواهر والأجسام بأخص صفات الجوهر، وهي التحیز وقبوله
 للعرض لأن طرد دلیل حدوث الجواهر یقتضی حدوث كل متحیز قابل للعرض.

كذلك فرقوا بین صفات الأجسام فی كونها أعراضاً حادثة لا تقوم، بمتحیز، و بین
 صفات الباری تعالی من حیث كونها قديمة، باقیة قائمة بذات الله تعالی بمعنی
 الإختصاص الناعت ثم وضحت ذلك بأن مصطلح (قیام الشيء بذاته) عند المتكلمین
 یختلف معناه فی الجسم عنه فی الباری تعالی (أي أنهم یفرقون بین ما یقوم
 بذات الله و بین ما یقوم بالأجسام) واستدللت علی ذلك بمصطلحات التهانوی وبكلام
 ابن قیم الجوزیة و غیره فی تعریف الإختصاص الناعت وهو أن یختص شيء بأخر
 إختصاصاً یصیر به ذلك الشيء نعتاً للآخر والآخر منعوتاً به أوله.

وقلت : ویفاد من قیام الصفة بالموصوف علی هذا المعنی الثاني وجوب تمييز
 الموصوف عن غیره بتلك الصفة الثابتة من غیر أن یقتضی ذلك بالضرورة تحیز
 الموصوف بالأصالة، ولا تحیز الصفة بالتبع ، ومن ثم فإنه یدخل فی الباری عزوجل
 وصفاته، بل إنه یدخل فی ما تختص به الأعراض من وصف.. وقلت أيضاً: وقد نقل
 التهانوی عن عبد الحکیم السیالكوتي قوله (وهذا القول - أي تفسیر قیام الصفة

بالموصوف بمعنى الإختصاص الناعت - هو المختار لعمومه لأوصاف الباري تعالى، فإنها قائمة به من غير شائبة تحيز في ذاته وصفاته.

ثم قلت : ومن ذلك يتضح أن المعتزلة قد جانبوا الصواب في إعطائهم أحكام المعاني والأعراض الحارثة للمعاني القديمة .(١).

وقلت أيضا في مدى صحة الدليل في نفي قيام الحوادث بذاته تعالى عند المعتزلة : (ولا أدري بعد ذلك ما المحال إذن في قول أهل السنة والجماعة أن الصفات القديمة ثابتة وقائمة بذاته تعالى وهذا لا يقتضي كون الموصوف جسماً

بل أبعد من ذلك ما المحال إذا قال القائلون بقيام الحوادث الثابتة لذات الله، والتي لا يعقل بالتحيز، بل بصفة يختص بها)

وقلت : إن أهل السنة والجماعة هم من ذكرهم الإمام عبد القاهر البغدادي في تعريفه لهم بأنهم الصفاتية الذين يثبتون الصفات الإلهية على نحو لا يلزم منه تعطيلاً ولا تشبيهاً ومن سار على نهجهم من أئمة الفقه والحديث والتفسير واللغويين والأدباء والصوفية بل وعمامة البلدان التي تغلب فيها شعائر أهل السنة والجماعة . ثم محقت على هذا فقلت ومما سبق نستطيع أن نقرر أن أهل السنة والجماعة هم السلف الصالح الذين أثبتوا الصفات الإلهية الذاتية وال فعلية والخبرية على نحو لا يلزم منه تمثيلٌ ولا تشبيهُ ولا تعطيل، ونزهوا الباري تعالى عن كل ما يلزم منه حدوثاً أو إحتياجاً ثم أضفت مع فئات المسلمين المتكلمين من الأشاعرة والماتريدية .

وقلت : في ضمن الأصول العامة المجمع عليها بينهم فيما يتصل بالله والعالم أنه:- لا يحدث في العالم شيء إلا بإرادته تعالى، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وأن جميع صفاته تعالى القائمة بذاته لا تكون إلا صفات كمال أزلية(٢).

وقلت أيضا : (وحق ما قال ابن تيمية : أن دعوى المدعي وجود حي عليم قدير بلا حياة ولا علم ولا قدرة كدعوة قدرة وعلم وحياة لا يكون الموصوف بها حيا عليما

١- رسالة عبدالعزیز بحیري : قيام الحوادث بين النافين والمثبتين ص ٨٨-٩٠، ٩٦، ١٠٣

٢- المرجع السابق ص ١٠٦ - ١٠٧

مقديراً ، بل دعوى شيء موجود قائم بنفسه قديم أو محدث عربي عن جميع الصفات ممتنع في صريح العقل(١).

وقلت أيضاً : وينقل الإمام أحمد ابن تيمية عن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه قال أبو عبد الله قال لي عبد الرحمن بن إسحاق : كان الله ولا قرآن، فقلت : مجيباً كان الله ولا علم فالعلم من الله له، وعلم الله من الله، والعلم غير مخلوق، فمن قال إنه مخلوق فقد كفر بالله وزعم أن الله مخلوق فهذا الكفر البين الصراح).

وقلت أيضاً : (وينقل الإمام ابن تيمية عن الحافظ أبو الشيخ الاصبهاني قوله في كتاب السنة : قرأت في كتاب شاكر عن أبي زرعة قال: إن الذي عندنا أن القوم لم يزالوا يعبدون خالقاً كاملاً بصفاته، ومن زعم أن الله كان ولا علم، ثم خلق سمعاً وبصراً فقد نسبه إلى النقص ، وقائل هذا كافر لم يزل كاملاً بصفاته لم يحدث فيه صفة ولا تزال عنه صفة ، قبل أن يخلق الخلق أبعد ما خلق الخلق كاملاً بصفاته(٢))
وقلت أيضاً : في تحرير محل النزاع : إن ثمة نوعين من الحوادث لا يجوز بمقتضى تلك القضية أن تقوم بذاته تعالى: النوع الأول : هو تلك الصفات الثبوتية الحقيقية التي ثبت بالعقل والشرع وإتصاف الحق بها وهي الحياة والعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام.

فالممتنع في هذه الصفات بمقتضى أنها كمالات - هو حدوثها للذات لأنه ليس بمحل للحوادث ، ثم قلت مع ملاحظة الخلاف في صفة التكوين فمن أثبته معنى وجوريا كالماتريديّة نص على قدمه ومن رآه إضافةً وأمرأً إعتبارياً لم يمتنع من إطلاق القول بحدوثه كالأشاعرة (٣).

وقلت أيضاً : (وهنا يوضح التفتازاني أن الحادث الممتنع إتصافه تعالى به الموجود بعد العدم خلافاً للكرامية).

١- المرجع السابع ص ١١٣ ، أقتبسه المؤلف من مجموع الفتاوى لابن تيمية ج ٣ طبع بيروت ١٣٩٨هـ .

٢- المرجع السابق ص ١٣٤

٣- نفس المرجع ص ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٤٦

أما إتصافه بسلب أمر لا يستحيل إتصاف الباري تعالى به ككونه غير رازق لزيد الميت، أو الإضافات المحضة التي لا ترجع إلى صفة حقيقية قائمة بالذات ككونه قبل العالم أو معه أو بعده، أو تعلقات الصفات الحقيقية ككونه خالقا للعالم بعد أن لم يكن أو الأحوال عند القائلين ، مثل هذه الأمور التي أوردها الرازي والتي هي العمدة في تمسك المجوزين قضية قيام الحوادث وأنها قائمة بالذات فلا تكون واردة في محل النزاع (١).

ثم أثبت : أن ضابط الاعتبارات مفاده أن كل ما يتكرر مفهومه، ويتصف كل فرد يفرض منه بمفهومه، فهو أمر إعتباري لا وجود له في الخارج وإلا لزم التسلسل المحال، وجعلت الإيجاد الذي هو صفة الخلق أمراً إعتبارياً وليس حقيقياً لأنه يستلزم التسلسل . إلى آخر ما قلت في رسالتك من أقوال فنحن نوجه إليك أسئلة على صحة دعواك على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في أنه أتى ولاتدري من أين أتى وهو الذي نقلت عنه وبسنده أقوال الإمام أحمد بن حنبل والحافظ الأصبهاني تحت عنوان نصوص سلفية صريحة على قدم الصفات ونفي قيام أمر حادث بذات الله تعالى، ثم قلت في نقدك له وهو يدعي السلفية وقلت عنه (وحق ما قال ابن تيمية في صفحة ١٣ في إثباته للأسماء والصفات السبعة).

فهل تدعي بأنه ليس من السلف ؟ إن أجبت بالإيجاب، فلماذا نقلت عنه وبإسناده نصوصاً سلفية صريحة تؤكد على قدم الصفات ونفي قيام أمر أوصفت حادثة لم يكن سبحانه متصفاً بها في الأزل بذات الله تعالى ؟، ثم هل لديك نص صريح بأن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية يدعي أو يثبت أو يقول بحدوث صفة جديدة لم يكن الله متصفاً بها ولم يرد عليها نص من قرآن أو سنة؟

إن هذا تناقض عجيب تقدح في سلفية ابن تيمية ، وتدعي أنه من السلف في نقولاتك عنه في مباحث رسائلك وتقول بأن مقاله في قدم الأسماء والصفات السبعة حق، ثم تقدح فيه وتتهمه بأمر لم يقله ولم يدعيه ؟

إن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في جميع كتبه في العقائد وخاصة في باب

الصفات والأفعال الإختيارية والخبرية لم يتعد نصوص القرآن والسنة بحرف واحد. الذي قاله هو تجدد هذه الأفعال من وقت لوقت حسب إرادته وقدرته ومشئته، وهذا قد أثبتته أنت بنفسك في الأصول العامة التي اتفق عليها أهل السنة والجماعة من أن الله تعالى لا يحدث في العالم شيئاً إلا بإرادته تعالى فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

فما هو قولك ؟ إذا شاء الله تعالى أن يرزق عباده وأن يرحمهم وأن يفرح بتوبتهم وأن يضحك من رجلين يقتل أحدهما الآخر فيدخلان الجنة، وأن يعز من يشاء وأن يذل من يشاء وأن يلفظ بعباده، وأن يغيثهم وينصرهم ويحفظهم أليست كل هذه الأفعال لله تعالى متعددة نفعها إلى عباده ؟ فهل هذه الأفعال قائمة به؟ أم أنها قائمة بغيره؟

إن قلت إنها قائمة به على ما تليق بجلاله وعظمته فقد أصبت لأن الله يتصف بها وهي صادقة عليه وكذلك الأسماء المشتقة من تلك الأفعال والصفات لأنه هو الفاعل لها فهو الرزاق وهو الرحمن وهو المعز والمذل واللطيف والناصر والحافظ وهكذا في بقية الأفعال والأسماء والصفات الواردة في القرآن والسنة، أما صفات الفرح والضحك والغوث والنسيان والمكر وغيرها التي لم تشتق منها الأسماء في القرآن والسنة فلا يسمى الله بها لأن النص لم يثبت بذلك فالأمر توقيفي على ماورد فقط ؛ إذاً أهل السنة والجماعة يثبتون جميع الأفعال الواردة في القرآن والسنة ويثبتون الأسماء المشتقة من تلك الأفعال بشرط ثبوت تلك الأسماء في القرآن والسنة أما التي لم تشتق لها الأسماء فهي تثبت كما هي ويوصف بها الله تعالى وهي قائمة بذاته على ما تليق بجلاله.

أما إذا قلت بأنها لا تقوم به : فقد نفيت عن الله تعالى أفعالاً هو يفعلها بنفسه ووقعت في التعطيل والإلحاد.

ثم مامعنى إثباتك تعلقات حادثة وقديمة للصفات الحقيقية ؟ أليست هذه التعلقات هي أفعال متجددة للقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام وهي لم تزل تتجدد كل وقت ؟ فكيف تجيز لنفسك ولأتباعك من الأشاعرة والمعتزلة وغيرهم صحة إثبات

أفعال حادثة متجددة تحت شعار (التعلقات والاضافات والنسب والأحوال وغيرها)
ثم تعارض في إثبات تعلقات أو إضافات أو نسب أو حوادث متجددة أو أفعال
إختيارية أثبت العقل والشرع صحتها كما أثبت صحة تعلقات الصفات القديمة
السبعة؟

قل لي بربك ما هو الفرق في تجويزك لإثبات تعلقات حادثة وقديمة للصفات السبعة
ومنحك وتحريمك لغيرها من الصفات والأفعال والتعلقات الأخرى ؟

لئن قلت لأنها تستلزم صفات الحوادث والأعراض من الحركة والسرعة وغيرها
فأقول لك: دلني بربك على مخلوق سميع بصير قادر مرید عالم متكلم غير حادث خالياً
من الحركة والسكون والمجئى والإتيان وغيرها من صفات الحوادث ؟ فإنك
ستقول هذا خاص بالله تعالى بمعنى الإختصاص الناعت ونحن نفرق بين ما يقوم
بالمخلوق من صفات ومعاني وأفعال قديمة أو تعلقات حادثة وبين ما يقوم بذات الله
تعالى. فنقول لك : فكذلك أثبت الأفعال الإختيارية لله تعالى بمعنى الإختصاص
الناعت فما يقوم بذات الله من هذه الأفعال المتجددة ليست كما تقوم بالأجسام
والحوادث فإن قلت إن العقل يمنع إتصاف الله تعالى بهذه الصفات لأنها تؤدي إلى
القول بقيام الحوادث بذاته تعالى .

فنقول فكذلك العقل يمنع إتصاف الله تعالى بتلك الصفات السبعة وتعلقاتها
الحادثة والقديمة وسائر الإضافات والأمور الإعتبارية للخلق والإيجاد والرزق
وغيرها لأنها من صفات الحوادث وإثباتها يؤدي إلى القول بقيام الحوادث بذات
الله تعالى .

إذ أ. كلامك عن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية بهذا الأسلوب إما يدل على ^{عدم} فهمك وعدم
إستيعابك للقضية، وإما يدل على إصرارك وتماديك في تعصبك للهوى والتبعية
المقيبة لأشعريتك وولاءك لفروخ الفلاسفة والمتكلمين من المعتزلة والجهمية
وغيرهم من أهل الكلام والمنطق الذين لم يرضوا بدلالة القرآن والسنة في إثبات
أفعال الله تعالى وصفاته التي وضحت لك أجمل توضيح من غير تلبيس أو تشبيه
أو تمثيل في مراجع السلف الصالح التي عمت بها المكتبات والتي استدلت

بأكثرها كما في مراجع رسالتك.

ثم ما الحرج في أن يحدث الله تعالى في ذاته أموراً وإرادات وغيرها من مايشأؤه ويختاره سبحانه وتعالى؟ وقد أثبت ذلك أنت تحت الأصول المجمع عليها . فلم يقل أحد بأن هذا الإحداث هو صفة حادثة جديدة لم يكن متصفاً بها في الأزل بل الذي عليه أهل السنة والجماعة وأئمتهم هو أن الله تعالى متصف بصفات الكمال من الفعل والخلق والرزق وغيرها فالذي يفعل أكمل من الذي لايفعل والذي يخلق أكمل من الذي لا يخلق قال تعالى ﴿ أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تَذَكَّرُونَ ﴾ (١) وعلى هذا فالله تعالى لم يزل متصفاً بصفات الكمال ، ليس هناك وقت لم يكن سبحانه متصفاً بها ولهذا فتفسيرك لكلام حبر الأمة عبد الله بن عباس هو عين التعطيل والتأويل وكذب وافتراء عليه، وتقول عليه بما لم يقله:

فأنت نقلت نص حبر الأمة عبد الله بن عباس من كتاب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ، ص ٣٦٦، في شرحه لحديث عمران بن الحصين :

حيث أتى الشيخ بنص الصحابي عبد الله بن عباس (كان الله ولا يزال) ولم يقيد كونه بوقت دون وقت ويمتنع أن يحدث له غيره صفة ، بل يمتنع توقف شيء من لوازمه على غيره سبحانه فهو المستحق لغاية الكمال وذاته هي المستوجبة لذلك، فلا يتوقف شيء من كماله ولو ازم كماله على غيره بل نفسه المقدسة، وهو المحمود على ذلك أزلاً وأبداً).

فقلت وهذا معناه أن الله لا تحدث في ذاته صفة لأنه يمتنع أن يحدث له غيره تلك الصفة، ويمتنع أن يحدث هو في ذاته المقدسة صفة لأنه يستحيل توقف شيء من كمالاته أو لوازم كمالاته على غيره من الحوادث.

فهل قال عبد الله بن عباس الصحابي الجليل: إن الله لا يحدث في ذاته صفة هو متصف عليها أزلاً؟ أو يمتنع أن تتجدد لله صفة قديمة أو خبرية؟ أليس هذا تفسير خاطئ واستنباط باطل خال من الفهم والإدراك؟ أما إتهامك لشيخ الإسلام

أحمد بن تيمية بأنه أحدث لله صفة لم يكن هو متصفاً عليها أزلًا بكلام الإمام أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه الذي صرح بقدم الصفات وأزليتها غير مفرق فيها بين صفات الذات وصفات الفعل « لم يزل ولا يزال تعالى بأسمائه وصفاته الذاتية والفعلية لم يحدث له اسم ولا صفة ... وصفاته في الأزل غير محدثة ولا مخلوقة فمن قال إنها مخلوقة أو محدثة أو توقف أو شك فيها فهو كافر بالله تعالى.

فقل لي بربك ؟ هل قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية بأن الحادث الموجود بعد عدم والمنفصل عن الله تعالى هو قائم بذات الله تعالى ؟ أليس هذا هو الحادث الممتنع اتصافه وقيامه بالباري تعالى الذي أثبتته التفتازاني فهل قال ابن تيمية بخلاف هذا ؟

وهل خالف شيخ الإسلام أحمد ما قاله الإمام أبو حنيفة ؟

إذاً ما تقصده أنت من لفظ الحوارث لم يقصده شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، كذلك لم يقصد شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية (بتجدد الحوارث) ما قصده الإمام أبو حنيفة من (حدوث صفة جديدة لم يكن متصفاً بها أزلًا ولم تثبت تلك الصفة نقلاً) وإنما على يقين أنك لم تقصد غير هذا لأن مذهبك هو نفي قيام الأفعال الاختيارية بذات الله تعالى تحت ستار نفي قيام الحوارث بذات الله تعالى، ولأجل ذلك حشوت رسالتك بالدفاع عن الأشاعرة في قضية تأويل الصفات الخبرية وتفويض المعاني والكيفيات لتلك الصفات، وأدعيت أن هذا هو مذهب السلف . ومعلوم أن أئمة الفقه والحديث والتفسير كالشافعي وأحمد بن حنبل ومالك بن أنس وأبي حنيفة رحمهم الله تعالى وغيرهم وجميع أهل العلم والبصيرة والفقه والدين يعلمون أن السلف يفوضون في الكيف فقط ولا يفوضون في المعنى. ولذلك ورد عنهم الإِسْتِواء معلوم، و غير مجهول والكيف غير معلوم، فياليتك وقفت عند هذا الأمر الذي وقف عليه السلف بل إنك تجاوزتها فأولت تلك المعاني بتأويلات المعتزلة وغيرهم فجعلت الإِسْتِواء بمعنى الإِسْتِواء وصدرت المبحث الخامس من رسالتك بقولك : (وردت في القرآن الكريم وفي أحاديث الرسول ﷺ بعض الظواهر

التي توهم التشبيه وقيام الحوادث بذاته تعالى فقد يضطرنا الشيخ ابن تيمية إلى إعادة البحث فيها مرة أخرى....)

فاعتقدت بالشبهة أولاً، ثم أولت وحرفت، لكن السلف الصالح آمنوا وقبلوا وسلموا من غير اعتقاد بشبهة أو تمثيل....

فأقول لك سبحان الله العظيم يبعث الرسول محمد ﷺ وينزل عليه الوحي ويخبر هو عن هذه الصفات والأفعال ويستجيب الصحابة رضوان الله عليهم في قبولها وفهمها وعلم و عمل بها وهكذا التابعون ومن تبعهم من بعدهم ولم يقل أحد منهم بأن ظواهر تلك النصوص توهم التشبيه ثم تأتي أنت بعد أربعة عشر قرناً من وفاة الرسول ﷺ وتقول بأن ظواهر النصوص توهم التشبيه وقيام الحوادث بذاته تعالى : فلا يعدو الأمر أحد أمرين إما أنك أعلم من رسول الله ﷺ وصحابته الكرام وغيرهم فتريد أن تضيف لنا أموراً لم يكن يعلمها رسول الله ﷺ أو خفيت عليه أو نسيها أو سلم الأمر فيها إلى الله تعالى.

وإما أنك مشبه ممثل قد عشعش في عقلك وفكرك فكرة عقيدة الأجسام والأعراض والحوادث والتي على ضوءها تريد إثبات الصفات والأفعال لله تعالى فيجب عندك أن يكون الله تعالى خلاف الأجسام والأعراض والجواهر وما يعتريها ويتجدد فيها من صفات وحوادث فإما أن تنفي جميع الصفات والأفعال عن الله تعالى وخاصة الصفات الوجودية وتعلقاتها وكذلك الخبرية والفعلية وغيرها لأنها تقوم بالحوادث أيضاً وهذا مانلزمك به فليس بعض النصوص توهم التشبيه وقيام الحوادث بل الصفات القديمة توهم التشبيه وقيام الحوادث وتجدها من وقت لآخر والتي سميتها بالنسب والإضافات والأحوال والتعلقات.

إذا تأويلك للصفات الخبرية لأنها توهم التشبيه وقيام الحوادث لازم عليك في السمع والبصر والكلام والإرادة والعلم والحياة لأنه جميعها توهم التشبيه إذا قسنا صفات الله وأفعاله على ضوء الجواهر والأجسام الفردية وصفاتها.

ثم تأويلك مثلاً للإستواء بالإستيلاء: لم يثبت عن أحد من السلف إلا المعتزلة ومن هذا حذوهم، وإنك تستدل ببعض نصوص الأئمة لإثبات حجتك وتدعيم رأيك وهذه

النصوص هي بعينها حجة عليك فاستشهدت بنص ابن الجوزي في أن الناس على ثلاث مراتب في أخبار الصفات.

الأولى / إمرارها كما جاءت وهذا هو تفويض الكيف الثانية/ التأويل وقد قال [وهو مقام خطر] وهذا رد عليك في إختيارك التأويل.

الثالثة / القول فيها بمقتضى الحس ولم يثبت مثل هذا عن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وغيره من علماء السلف .

وأما قولك : (إن فلسفة ابن تيمية من أولها إلى آخرها تقوم على ضرورة قيام الحوادث بذاته تعالى وأن خطورة مذهبه فيما يدعيه من أنه مذهب السلف الصالح) . وللدرد عليك في هذا فأني أقول لك :

إذا لم يكن مذهب السلف الصالح إثبات جميع صفات الله وأفعاله تعالى الواردة في القرآن والسنة وعدم إثبات بعضها ونفي بعضها فهل يكون مذهب السلف الصالح هو مذهب الأشاعرة والمتكلمين النافين لأكثرها أو المثبتين لبعضها؟ أو بالأصح النافين لما نفته عقولهم و المثبتين لما أثبتته عقولهم الطاعنين لأدلة القرآن والسنة المعرضين عنها لعدم قطعيتها في الدلالة ؟

فهل مذهب السلف الصالح ما تدعيه أنت في رسالتك من نفي تجدد الأفعال الإختيارية لله تعالى الذي من أجله سننظر مرغمين لحذفها من القرآن الكريم فنمحو ونحذف قوله تعالى ﴿ يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ﴾ (١) ونحذف إخباره تعالى عن فعله كل يوم ﴿ يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن ﴾ (٢)، ونحذف قوله تعالى ﴿ فعال لما يريد ﴾ (٣)، ﴿ إن الله يحكم ما يريد ﴾ (٤).

وليس حقاً على الله تعالى أن يتدبر شؤون العباد، ولا تعرض عليه الأعمال كل اثنين

١- سورة الرعد آية (٣٩)

٢- سورة الرحمن آية (٢٩)

٣- سورة البروج آية (١٦)

٤- سورة المائدة آية (١)

وخميس، ولا يطلع لأعمال العباد وأفعالهم ولا يغفر ولا يعفو ولا يعطي ولا يرحم لأن هذه الأفعال كلها حوادث يستحيل أن تقوم بذات الله تعالى، وأهي صفات أزلية قديمة كما ادعيت أنت فهي قديمة لا تتجدد وتجددها ليس فيها (كمال أو ذم) إلى آخر ما ذكرت.

وأولوا الألباب والنهي يعلمون فساد مازهدت إليه، والذي ليس من ورائه سبب إلا إتباع الهوى وإرضاء أئمة الكلام والفلسفة فحسبنا الله عليك وكفى وهو أحكم الحاكمين.

أما دعواك بأن من أثبت قيام الحوادث بذات الله تعالى فلا يكفر لكن أقصى ما يقال في الحكم على من أثبت ذلك بأنه مبتدع فقد كنت فيه رحوما وكراما حيث تنازلت من تكفير من أثبت صفة لله حادثه لم يكن متصفاً بها في الأزل ووصفته بالبدعة. فأقول لك :

أولاً : هذا حكم باطل لأن، سلف الأمة كالإمام أبي حنيفة وغيره إنما كفروا من أثبت صفة لله تعالى لم ترد في القرآن ولا في السنة كمن قال بأن الله جسم كالأجسام المخلوقة، أو أن الله متصف بالضعف والخور وغيرها نعوذ بالله وحاشا الله أن يكون كذلك .

وأنت تنازلت عن هذا الحكم إلى درجة أهون من هذا إلى البدعة وهذا يدل دلالة واضحة على علمك الغزير ومدى تعظيمك لمولانا العظيم الخبير.

وعلى هذا فقد أخطأ من استحل دم الجعد بن درهم والجهنم بن صفوان وأمثالهم. ^{فولاد}
ثانياً : إن كنت تقصد بأن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية (مبتدع) فإنك بهذا قد ارتقيت درجات علماء الجرح والتعديل من الحفاظ وأمراء المؤمنين في الحديث وغيرهم الذين تورعوا ووضعوا مراتب الجرح والتعديل في الحكم على سيرة الشخص وعدالته فجئت اليوم وقفت على كلام الحفاظ وأئمة الجرح في شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ووصفته بالبدعة والجرأة والجدل الكلامي وغيره.

وهذا أيضا يدل دلالة واضحة على مدى الغرور العلمي والإنصاف المنهجي في

أصول البحث العلمي الذي تتبعته وكانت لديك طرقاً أخرى تستطيع أن تسلكها لكنك آثرت هذه الطريقة على غيرها لشيء في نفسك فسامحك الله وأيقظ للحق بصيرتك

ومع هذا فلا ندعي العصمة لعلمائنا مهما وصلوا في العلم والحفظ والورع، ولكن العالم اذا أخطأ، نقول بأنه أخطأ وليس في هذا عيب لأنه غير معصوم عن ذلك وشيخ الإسلام أحمد بن تيمية منهم ولهذا أقرب الناس له تلميذه الحافظ ابن كثير لما ذكر سيرة شيخه ابن تيمية : قال :

(وبالجملة كان - رحمه الله - من كبار العلماء ، وممن يخطئ ويصيب ، ولكن خطاه بالنسبة إلى صوابه كنقطة في بحر لحي، وخطؤه أيضاً مغفور له (١) كما صح في البخاري» إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر (٢). ومع هذا فانظر ما قاله الحافظ ابن حجر العسقلاني الذي يذهب إلى التأويل في آيات وأحاديث الصفات أي أنه يأخذ بمنهج الأشاعرة لكنه مع ذلك لم يصل درجة علمك ووصفك لشيخ الإسلام ابن تيمية بالبدعة يقول رحمه الله :-

وشهرة إمامة الشيخ تقي الدين أشهر من الشمس، وتلقيبه بشيخ الإسلام في عصره باق إلى الآن على الألسنة الزكية ويستمر غداً كما كان بالأمس ، ولاينكر ذلك إلا من جهل مقداره، أو تجنب الإنصاف ، فما أغلظ من تعاطى ذلك وأكثر عثاره فالله تعالى هو المسؤول إن يقينا شرور أنفسنا وحصائد ألسنتنا بمنه وفضله.

ولو لم يكن من الدليل على إمامة هذا الرجل إلا ما نبه عليه الحافظ الشهير علم الدين البرزالي في تاريخه : أنه لم يوجد في الإسلام من اجتمع في جنازته لما مات، ما اجتمع في جنازة الشيخ تقي الدين وأشار إلى أن جنازة الإمام أحمد كانت حافلة جدا شهدها مئات الألوف، ولكن لو كان بدمشق من الخلائق نظير من كان ببغداد أو أضعاف ذلك لما تأخر أحد منهم عن شهود جنازته، وأيضا فجميع

١- البداية والنهاية : لابن كثير ٤/١٣٩.

٢- أخرجه البخاري في الإعتصام بالكتاب والسنة : باب أجر الحاكم اذا اجتهد فأصاب أو أخطأ.

من كان ببغداد إلا القليل كانوا يعتقدون إمامة الإمام أحمد، وكان أمير بغداد وخليفة الوقت ان ذاك في غاية المحبة له والتعظيم ، بخلاف ابن تيمية فكان أمير البلد حين مات غائباً، وكان أكثر من بالبلد من الفقهاء قد تعصبوا عليه حتى مات محبوساً بالقلعة، ومع هذا فلم يختلف منهم عن حضور جنازته والترحم والتأسف عليه إلا ثلاثة أنفس تأخروا خشية على أنفسهم من العامة.

ومع حضور هذا الجمع العظيم فلم يكن لذلك باعث إلا اعتقاد إمامته وبركته، لاجتماع سلطان ولاغيره وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال : (أنتم شهداء الله في الأرض) (١) ولقد قام على الشيخ تقي الدين جماعة من العلماء مراراً بسبب أشياء أنكروها عليه من الأصول والفروع وعقدوا له بسبب ذلك عدة مجالس بالقاهرة ودمشق، ولايحفظ من أحد منهم أنه أفتى بزندقته ولا حكم بسفك دمه، مع شدة المتعصبين عليه حينئذ من أهل الدلالة ، حتى حبس بالقاهرة ، ثم بالاسكندرية ، ومع ذلك فكلهم معترف بسعة علمه وكثرة ورعه وزهده، ووصفه بالسخاء والشجاعة وغير ذلك من قيامه في نصره الإسلام والدعاء إلى الله تعالى في السر والعلانية.

فكيف لاينكر على من أطلق أنه كافر؟

وليس في تسميته بذلك ما يقتضي ذلك فانه شيخ في الإسلام بلاريب، والمسائل التي أنكرت عليه ما كان يقولها بالتشهي، ولايصر على القول بها بعد قيام الدليل عليه عناداً وهذه تصانيفه طافحة بالرد على من يقول بالتجسيم والتبرئ منه.

ومع ذلك فهو بشر يخطئ ويصيب فالذي أصاب فيه وهو الأكثر فيستفاد منه ويترحم عليه بسببه، والذي أخطأ فيه لايقلد فيه، بل هو معذور ، لأن أئمة عصره شهدوا له بأن أدوات الاجتهاد اجتمعت فيه، حتى كان أشد المتعصبين عليه، والقائمين في إيصال الشر إليه وهو الشيخ كمال الدين الزملكاني شهد له بذلك وكذلك الشيخ صدر الدين ابن الوكيل الذي لم يثبت لمناظرته غيره.

١- أخرجه البخاري (١٣٠١) في الجنائز : باب ثناء الناس على الميت . ج١/٤٦٠

ومن أعجب العجب أن هذا الرجل كان من أعظم الناس قياماً على أهل البدع من الروافض والحلولية، والاتحادية، وتصانيفه في ذلك كثيرة شهيرة وفتاويه فيهم لاتدخل تحت الحصر فياقرة أعينهم إذا سمعوا بكفره، وياسرورهم إذا رأوا من يكفر من لا يكفره أحد.

فالواجب على من تلبس بالعلم، وكان له عقل أن يتأمل كلام الرجل من تصانيفه المشتهرة، أو من السنة من يوثق به من أهل النقل، فيفرد من ذلك ما ينكر فيحذر منه على قصد النصح، ويثني عليه بفضائله فيما أصاب من ذلك كدأب غيره من العلماء.

ولو لم يكن للشيخ تقي الدين من المناقب إلا تلميذه الشهير شمس الدين ابن قيم الجوزية صاحب التصانيف النافعة السائرة، التي انتفع بها الموافق والمخالف لكان غاية في الدلالة على عظيم منزلته، فكيف وقد شهد له بالتقدم في العلوم، والتميز في المنطوق والمفهوم أئمة عصره من الشافعية وغيرهم، فضلاً عن الحنابلة، فالذي يطلق عليه مع هذا الكفر أو على من سماه شيخ الإسلام، لا يلتفت إليه، ولا يعول في هذا المقام عليه، بل يجب رده على ذلك، إلى أن يراجع الحق، ويدعن للصواب، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وحسبنا الله ونعم الوكيل، قاله وكتبه أحمد بن علي بن محمد بن حجر الشافعي (١).

فما رأيك فيما كتبه الحافظ ابن حجر؟ هل كنت مصيباً فيما ادعيت؟ وهل كنت على حق؟ أم أنك لازلت تريد الزيادة من الأدلة والبراهين على صحة مذهب مثبتي الصفات والأفعال لله تعالى على حقيقتها وأنها لا يدخل فيها شيء مما يقوم بالحوادث والأجسام؟

وعلى كل حال: فكلام الباحث لا يخرج أكثره عن كلام الباحث السابق منصور في اعتماده على كلام الهراس وحملته القوية على أئمة أهل السنة والجماعة كشيخ

الإسلام أحمد بن تيمية وتلاميذه.

لذا لا أريد أن أكرر هنا ما سبق أن ذكرته في الصفحات السابقة في نقد برهان التطبيق، وموقف السلف من لفظ الحوادث، ودليل الكمال والنقص، وثناء الأئمة عليه وموقفه من هذه القضية، وغيرها من الشبه التي إعتد عليها الباحث، ومع هذا فإنني أحيله إلى هذه المناقشات في الرسالة.

لأننا لم نقصد بهذه الرسالة تفنيد وتقرير جميع ما كتبه هؤلاء الناقدين في كتبهم، وإنما كانت الدراسة منصبية فقط على مبحث التسلسل وحلول الحوادث ومنهجهم فيه وموقفهم من أئمة السلف.

لذا فإنني أحيله أيضاً إلى كتب السلف في هذه القضية وقد رأيت يذکر أسماء كثيرة منها، ثم يتعجب من تحول الشيخ محمد الهراس حيث ذهب إلى إثبات قيام الحوادث بذات الله تعالى وإلى إعتقاد قدم جنس الأفعال الإلهية وحدث آحادها وأفرادها، فأقول : لا تتعجب فهذا من فضل الله وهداية الله وتوفيقه فهو سبحانه يهدي من يشاء إلى سلوك المنهج القويم ومع هذا فإن الأمر أمر إيمان وإسلام وتسليم وسوف تسأل ونسأل ويسأل كل مسلم عن إيمانه بربه وتوحيده لخالقه يقول تعالى ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ (١).

ونكتفي بهذا و ننتقل إلى الفصل الخامس من الرسالة ونسأل الله تعالى أن يثبتنا جميعاً على الحق وأن يعصمنا ويعصم إخواننا المسلمين في كل مكان من الزلل والخطأ وخاصة في أفعال الله تعالى وصفاته إنه سميع مجيب.

الفصل الخامس : أبدية أفعال الله تعالى

ويشتمل على مباحث :

المبحث الأول : رأي أهل السنة والجماعة
في أبدية الجنة والنار

المبحث الثاني : رأي المتكلمين في أبدية
الجنة والنار ومناقشتهم

مدخل أبدية أفعال الله تعالى:-

قبل الخوض في بيان مباحث هذا الفصل، نود أن نمهد له بتوطئة مهمة مختصرة تربط السابق واللاحق وهو على الترتيب:-

تكلّمنا فيما سبق عن أزلية أفعال الله تعالى وناقشنا آراء المتكلمين وغيرهم سواء الذين يقولون بأزلية الأفعال كالفلاسفة القائلين بقدم العالم وقدم مفعولاته تعالى، أو ^{الذين} يقولون بحدوث الأفعال كالتكلمين القائلين بحدوث العالم وحدوث سائر مفعولاته، وبيننا من خلال المناقشات رأي أهل السنة والجماعة فيها وبقي لنا الآن الحديث عن أبدية أفعال الله تعالى وآراء المتكلمين فيها، والناظر في كلامهم يرى ويعلم يقينا أنهم يجعلون هذه القضايا من صميم أصول الدين عندهم، ويختمون بها حديثهم عن أفعال الله تعالى لذا فإنه لزام علينا أن نختم بحثنا في هذه الرسالة عن هذه القضية المهمة وما هو رأي أهل السنة والجماعة في أبدية أفعاله تعالى؟ كذلك ماذا يقول المتكلمون في هذه القضية؟ وهل لهذه القضية علاقة قوية بين جواز أو منع حلول الحوادث بذات الله تعالى وبمعنى أصح جواز قيام الأفعال الاختيارية أو عدم جوازها بذات الله تعالى؟

ولهذا فإننا سنبدأ حديثنا في هذه القضية ببيان رأي أهل السنة والجماعة أولا. ثم ببيان رأي المتكلمين، ثم نذكر خلاصة هذا الفصل إن شاء الله تعالى

المبحث الأول : رأي أهل السنة والجماعة في أبدية أفعال الله تعالى.

لقد علمنا فيما سبق عقيدة أهل السنة والجماعة في أزلية أفعال الله تعالى، حيث يثبتون لله تعالى قيام الأسماء والصفات والأفعال بذاته تعالى على حقيقتها الواردة في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة.

ويثبتون كذلك تجدد تلك الأفعال وأنه سبحانه متصف بذلك على الدوام أزلا وأبداً، فدوام فاعليته تعالى هو أصل مذهب أهل السنة والجماعة لتضافر النصوص النقلية والعقلية على ذلك، وقد تكلمنا عن الأزلية في المباحث السابقة وهنا نؤكد القول عن أبدية أفعاله تعالى فنقول:

إن أهل السنة والجماعة يذهبون إلى أبدية جنس أفعاله تعالى إلى مالانهاية وحدث أفعاله تعالى بنص القرآن والسنة.

فلما كان هو سبحانه وتعالى هو : ﴿ الأول والآخِر والظاهر والباطن ﴾ (١) وله وحده البقاء والكمال والدوام كما قال تعالى : ﴿ الله الصمد ﴾ (٢)، ﴿ كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ﴾ (٣) ويقول شارح الطحاوية : (لا يفنى ولا يبيد) هذا إقرار بدوام بقائه سبحانه وتعالى) وقول الشيخ : قديم بلا ابتداء ، دائم بلا إنتهاء هو معنى إسمه الأول والآخِر (٤).

فإن قيل فهل أفعاله تعالى التي سيفعلها في المستقبل وإلى ما لانهاية هل هي حادثة أم قديمة ؟ أم مخلوقة أم متجددة ؟

فيقال له: أفعاله تعالى الإختيارية أجناسها وأنواعها أبدية قائمة بذاته تعالى إلى ما لانهاية كما هي أزلية، أما الأفراد والآحاد فهي حادثة ومتجددة أيضا

١- الحديد آية (٣)

٢- الاخلاص آية (٢)

٣- الرحمن آية (٢٦ ، ٢٧)

٤- ابن أبي العز الحنفي : شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢ ، ٥٥

إلى مالانهاية حسب إرادته وقدرته ومشيئته في المستقبل ، بالتمام كما هو الأمر في الماضي.

أما أفعاله تعالى المنفصلة عنه والتي أحدثها سبحانه وتعالى بعد أن لم تكن كالعالم وكالجنة والنار والعرش والحدود العين ونعيم أهل الجنة وعذاب وشقاء أهل النار وغيرها فهي راجعة إلى إرادته ومشيئته سبحانه وتعالى إن حكم لها بالأبدية والبقاء إلى مالانهاية فهي باقية أبدية سرمدية، وإن حكم لها بالفناء فهي فانية . ومرجع ومرد ذلك إلى علم الله تعالى وإلى ما جاء في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، فما جاء النقل بإثبات البقاء له من المخلوقات والحوادث فهي باقية ، وما جاء النقل بنفي ذلك وإثبات الفناء له فهي فانية بمعنى أن المسلمين لا يتنطعون في الخوض في أفعاله تعالى من ناحية بقاءها وأبديتها أو فنائها وانتهائها إلا بما أثبت به القرآن والسنة فقط.

ونحن هنا أمام مثلين حادثين موجودين الآن خلقهما الله سبحانه وتعالى بعد أن لم يكونا وهما الجنة والنار، وطالما تكلم في شأنهما المتكلمون وتفرقت فيهما آراؤهما من ناحية أبعديتهما وفنائهما ، ومن ناحية وجودها وعدمها. لذا فإننا سنتعرض لهذين الفعلين الحادثين ونبين فيهما عقيدة أهل السنة والجماعة.

أبدية الجنة والنار في القرآن الكريم والسنة المطهرة:-

قبل أن نتكلم عن أبدية الجنة والنار في القرآن والسنة ، يجب علينا أن نعلم أموراً عنهما : فهل الجنة والنار موجودتان الآن ؟ أم أنهما غير موجودتين وغير مخلوقتين كما يدعي ذلك بعض المتكلمين كالجهنم بن صفوان وغيره؟ وهل الجنة والنار يصح وصفهما بالأزلية والقدم أم أنهما حادثتان موجودتان بعد عدم ؟

والحق : أن أهل السنة والجماعة يذهبون إلى القول بأن الجنة والنار مخلوقتان حادثتان موجودتان بعد عدم وهما الآن معدتان ومجهزتان لكنهما غير أزليتين لأنهما لم توجدا مع وجود الله تبارك وتعالى كما ادعى الفلاسفة ذلك ، والدليل على عدم أزليتهما تضافر الأدلة على خلقهما ووجودهما بعد عدم كما أثبتت النصوص ذلك. وسنورد بعضاً منها بعد أسطر، وهذه الأدلة هي نفسها التي تدل على وجودهما وإحداثهما من الله تبارك وتعالى، وفيها الرد على من أنكر وجود الجنة والنار والرد كذلك على من ادعى أزليتهما أيضاً-
يقول الله تبارك وتعالى في كتابه الكريم عن الجنة والنار وعن إعدادهما وتجهيزهما :-

﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين﴾ (١).

﴿سابعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله...﴾ (٢).

١- سورة آل عمران : ١٣٣

٢- سورة الحديد : ٢١

ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى * عندها جنة المأوى ﴿ (١).
 أما عن النار : - فقال تعالى ﴿ إن جهنم كانت مرصدا * للطاغين مآبا ﴾ (٢).
 وهناك الأحاديث الكثيرة في صحة وجود الجنة والنار وأنها مخلوقتان
 موجودتان بعد عدم منها:-

- ١ (حديث أنس بن مالك رضي الله عنه في قصة الاسراء وفيه : (ثم انطلق بي جبرائيل حتى أتى سدرة المنتهى ، فغشيها الوان لا أدري ما هي ، قال : ثم دخلت الجنة ، فإذا هي جناز اللؤلؤ، وإذا ترابها المسك) (٣).
- ٢ (حديث عبد الله بن عباس في قصة خسوف الشمس وفيه : (إنني رأيت الجنة ، فتناولت عنقودا ولو أصبته ، لأكلتم منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت النار فلم أر منظرا كالיום قط أفظع ، ورأيت أكثر أهلها النساء ... الحديث) (٤).
- ٣ (حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وفيه (إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة) (٥).
- ٤ (حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبرائيل إلى الجنة فقال اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها، فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها، فرجع فقال: وعزتك، لا يسمع

١- سورة النجم : ١٣ - ١٥

٢- سورة النبأ آية ٢١ - ٢٢

٣- البخاري ٤٦٦٦/٨/٤٦٩ في تفسير سورة النجم ، ومسلم ج ١ في الإيمان باب معنى قول الله عزوجل ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ ، وأحمد ٤٩/٦ ، ٥٠ .

٤- البخاري ٤٤٠/١ ، ٤٤٧ / ٢ في الصلاة : باب إذا صلى وقدامه تنور، أو نار أو شيء مما يعبد ، باب صلاة الكسوف جماعة . ، ومسلم برقم ٩٠١ ، ٩٠٧ في الكسوف باب ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار.

٥- البخاري ١٩٣/٣ في الجنائز: باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي، وفي بدء الخلق: باب ماجاء في صفة الجنة، وفي الرقائق: باب سكرات الموت، ومسلم رقم (٢٨٦٦) في الجنائز، والترمذي رقم (١٠٧٢) في الجنائز: باب ماجاء في عذاب القبر، والنسائي ١٠٧/٤ في الجنائز: باب وضع الجريدة على القبر، وأحمد في المسند ١٦/٢ ، ٥١ ، ١١٣ ، ١٢٣ .

بها أحد إلا دخلها، فأمر بالجنة فحفت بالمكاره ، فقال : إرجع فانظر إليها وما أعددت لأهلها فيها، قال: فنظر إليها ثم رجع فقال: وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد، قال ثم أرسله إلى النار ، قال : إذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها قال: فنظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضا، ثم رجع فقال : وعزتك لا يدخلها أحد سمع بها، فأمر بها فحفت بالشهوات، ثم قال: إذهب فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها فذهب فنظر إليها فرجع فقال: وعزتك لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها (١). وهذا حديث صريح عن وجود الجنة والنار وأنهما مخلوقتان الآن، والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدا .

أما حجة القائلين بعدمها الآن، لأنهما لو وجدتا الآن لوجب إضطراراً فناؤهما يوم القيامة وهلاك من فيها لقوله تعالى ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ (٢)، ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ (٣) وكما استدلوا بآيات القرآن الكريم استدلوا أيضا بنصوص السنة منها :

- الحديث الوارد في غراس الجنة : (من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة) (٤).

- حديث إبراهيم عليه السلام (أقرئ أمتك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء ، وأنها قيعان، وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) (٥).

- واستدلوا أيضا بقوله تعالى عن امرأة فرعون ﴿رب ابن لي عندك بيتا في

١- أبوداود برقم (٤٧٤٤) في السنة باب في خلق الجنة والنار، والترمذي (٢٥٦٣) في صفة الجنة باب ماجاء حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات ، والنسائي ٤،٣/٧ في الإيمان ، والنذير باب الحلف بعزة الله ، وأحمد في المسند ٣٣٢/٢، ٣٧٣ وسنده حسن.

٢- سورة القصص آية : ٨٨

٣- سورة آل عمران آية : ١٨٥

٤- الترمذي : (٣٤٦٠) ، (٣٤٦١) في الدعوات باب فضل سبحان الله . ورجاله ثقات إلا أن فيه تدليس أبي الزبير ، وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب لانعرفه إلا من حديث أبي الزبير عن جابر .

٥- الترمذي (٣٤٥٨) في الدعوات : باب غراس الجنة ، الألباني في الأحاديث الصحيحة (١٠٥) والمسند ٥ / ٤١٨ ، ومجمع الزوائد

الجنة ﴿١﴾ .

والرد على هؤلاء من وجوه :-

أولاً : قد تواترت النصوص القرآنية و الأحاديث الصحيحة على وجود الجنة والنار وأنهما مخلوقتان الآن . فادعائكم بأنها موجبة للفناء يوم القيامة بدليل قوله تعالى ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ ، ادعاء باطل ، ثم استدلالكم بالآيات على إثبات فناء الجنة والنار يدل على عدم فهمكم لكلام الله تعالى عامة، ويدل أيضا إعترافكم بوجود الجنة والنار ضمناً، لأنه كيف يفنيهما الله تعالى وهما غير موجودتان ؟ ثم مع عدم إعترافكم بهذه الإلزامات، فالآية ليست حجة لكم بل هي حجة عليكم، لأن من المعلوم حقاً بين سائر المفسرين من أهل السنة والجماعة أن الله تعالى لما ذكر في الآية أن ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ فسّر ذلك، إلى: أن الهلاك سيكون لكل شيء ما كتب الله له سبحانه وتعالى الفناء والهلاك وأراده وقدره، أما الجنة والنار والعرش ومما شاء الله تعالى من مخلوقات فإنها غير فانية بدليل قوله تعالى ﴿ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله﴾ (٢) .

وقيل أيضا إن المراد بالإستثناء في قوله إلا وجهه : أي إلا ملكه . وإلا: ما أريد به وجهه تعالى من الأعمال الصالحة . إذ الآية ليست دليلاً لكم، وإنما هي دليل عليكم .

ثانياً : إن أردتم أنهما الآن معدومتان فهذا مردود عليكم بأحاديث صحيحة منها قوله ﷺ عن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة (٣) . ومنها قوله ﷺ : إنها جنان وإن ابنك قد أصاب الفردوس الأعلى (٤) .

١- سورة التحريم آية (١١)

٢- سورة الزمر آية (٦٨)

٣- أخرجه مسلم (١٨٨٧) في الإمارة باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة .

٤- أخرجه البخاري (٢٦٥٤) في الجهاد : باب من أتاه سهم غرب فقتله

ثالثاً : أما استدلالكم بسؤال امرأة فرعون بأن يبني الله لها بيتاً عنده في الجنة فليس فيه دليل على عدم وجود الجنة والنار ، ولا يمنع وجود الجنة والنار ثم سؤال الله تعالى ببناء بيت في الجنة التي أعدت للمتقين ، أو غرس تربة الجنة بالتسبيح والتهليل والتحميد والتكبير وغيرها من الأعمال الصالحة كترك الكذب ولو كان المرء مازحاً، وترك المراء ولو كان المسلم محقاً، وغيرها من الأعمال الصالحة التي أثبت بها النقل الصحيح والتي لا تمنع من وجود الجنة والنار. ثم ما المانع إذا أثبت الله تعالى وجودهما، ثم أثبت أنه كتب الفناء على من في السموات ومن في الأرض باستثناء من شاء سبحانه وتعالى من مخلوقاته وملائكته واللوح والقلم والعرش والجنة والحدور العين والخدم المخلدون ، والنار وخرزنتها وأهلها وغيرها مما شاء الله تعالى لها البقاء ؟

فهو سبحانه على كل شيء قدير وله سبحانه الأمر كله فهو يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد.

ونخلص مما سبق بطلان استدلال القائلين بعدم وجود الجنة والنار ، وبطلان قول من قال بأزليتهما ، لأنهما خلقتا كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه وأنها موجودتان ومعدتان .

أما أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات أبدية الجنة والنار وأقوالهم فيها فهي ^{في الروايات} : لقد اتفق أهل السنة والجماعة من السلف والخلف على بقاء الجنة والنار وعلى القول بأبديتهما ، وأنها لا تفنيان أبداً ولا تبديدان، ونبدأ بالحديث عن أبدية الجنة، ثم نتكلم عن أبدية النار وأما الأدلة التي استدلوها بها على ذلك فهي كثيرة منها:-

أ / أدلة القرآن الكريم : قال تعالى ﴿وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين

فيها مادامت السموات والأرض إلا ماشاء ربك عطاء غير مجذوذ (١) أي غير مقطوع ولا ينافي ذلك قوله تعالى ﴿إلا ماشاء ربك﴾ لأن هذا الاستثناء قد اختلف فيه السلف فقال بعضهم معناه : إلا مدة مكثهم في النار وهذا لمن دخل النار منهم ثم أخرج منها .

وقال آخرون معناه : إلا مدة مقامهم في الموقف .

وقال آخرون معناه : إلا مدة مقامهم في القبور .

وقال آخرون معناه : هو استثناء الرب ولا يفعله كما تقوله العرب والله لأضربنك إلا غير ذلك وأنت لا تراها إلا ضارباً ، بل تجزم بضربه .

وقال آخرون إلا بمعنى (الواو) وهذا قول بعض النحاة وهو ضعيف .

وقال آخرون إلا بمعنى (لكن) فيكون الاستثناء منقطعاً وهذا الذي رجحه أئمة التفسير كالإمام الطبري وابن كثير والشوكاني والزمخشري والقرطبي والبغوي وابن الجوزي وغيرهم من المفسرين .

يقول الإمام الطبري : (إن الله تعالى لا خلف لوعده وقد وصل الاستثناء بقوله ﴿عطاء غير مجذوذ﴾ (٢) قال ونظيره أن يقول اسكنتك داري حولاً إلا ما شئت أي سوى ما شئت ولكن ما شئت من الزيادة عليه في السكن (٣) .

وقال آخرون إن معنى الاستثناء هو : إعلامهم بأنهم مع خلودهم في الجنة لا يخرجون عن مشيئته ولا ينافي ذلك عزمته وجزمه لهم بالخلود كما في قوله تعالى ﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لاتجد لك به علينا وكيلاً﴾ (٤) .

وقوله ﴿فإن يشأ الله يختم على قلبك﴾ (٥) وقوله ﴿قل لو شاء الله ماتلوته عليكم

١- سورة هود (١٠٨)

٢- سورة هود آية (١٠٨)

٣- جامع البيان في تفسير القرآن: محمد بن جرير الطبري ج٧٢/١٢، المطبعة الكبرى-

ط/١٣٢٨هـ

٤- سورة الإسراء آية (٨٦)

٥- سورة الشورى آية (٢٤)

ولا أدراكم به) (١) ونظائره كثيرة حيث يخبر عباده سبحانه أن الأمور كلها بمشيئته فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وقال غيرهم: إن ما ا بمعنى إلا من شاء الله دخوله النار بذنوبه من السعداء .

قال شارح الطحاوية (وعلى كل تقدير فهذا الإستثناء من المتشابه وقوله تعالى

﴿عطاء غير مجذوذ﴾ (٢) وكذلك قوله ﴿وما هم منها بمخرجين﴾ (٣)

وقال تعالى : ﴿لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى﴾ (٤).

قال المفسرون وهذا الاستثناء منقطع ، وإذا ضمته إلى الإستثناء السابق في

قوله تعالى ﴿إلا ماشاء ربك﴾ تبين المراد من الآيتين وهو استثناء محمول على

معنى الوقت الذي لم يكونوا فيه في الجنة من مدة الخلود. كاستثناء الموتة

الأولى من جملة الموت، فهذه مودة تقدمت على حياتهم الأبدية) (٥).

ب / أما أدلة السنة النبوية على أبدية الجنة ودوامها فهي أيضا كثيرة منها:-

قوله ﷺ : (من يدخل الجنة ينعم ، لا يبأس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه) (٦).

وقوله ﷺ : (ينادي مناد يا أهل الجنة إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا

وأن تشبوا فلا تهرموا أبدا، وأن تحيوا فلا تموتوا أبدا) (٧).

وقوله ﷺ : (إن في الجنة مجتمعا للحوار العين يرفعن أصواتا لم يسمع

١- سورة يونس آية (١٦)

٢- سورة هود آية (١٠٨)

٣- سورة الحجرات آية (٤٨) ،

٤- سورة الدخان آية : (٥٦)

٥- شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص ٤٢٠

٦- أخرجه مسلم (١٧ / ١٧٤) في الجنة وصفة نعيمها باب في دوام نعيم أهل الجنة والدارمي

٣٣٢/٢ ، وأحمد ٣٧٠/٢ ، ٤٠٧ ، ٤١٦ ، ٤٦٢ مع زيادة (وله في الجنة مالا عين رأت ولا أذن

سمعت ولا خطر على قلب بشر .

٧- أخرجه مسلم (٢٨٣٧) باب في دوام نعيم أهل الجنة ، والترمذي (٢٥٢٦) باب ما جاء في

صفة الجنة ونعيمها ح ٦٧٤ / ٦ ، وأحمد في المسند ٢١٩ / ٤ ، ح ٣٨ / ٩٥٦ .

الخالق بمثلها يقلن : نحن الخالدات فلا نبئد - أي لانهلك ولا ننفى نحن
 الناعمات فلا نبأس ، نحن الراضيات فلا نسخط، طوبى لمن كان لنا وكنا له (١).
 وقوله ﷺ : (ويقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت) (٢)
 فدل مما سبق أن الأدلة من القرآن والسنة تعضد القول بأبدية الجنة وأهلها
 ودوام حياتهم فيها وهذا هو مذهب السلف والخلف.

أما عن أبدية النار ودوامها:

فإننا قبل أن نذكر أدلة أهل السنة والجماعة في أبدية النار نفيًا أو إثباتًا
 يجدر بنا أن نورد الأقوال المختلفة في هذه القضية ونضم لها أقوال أهل
 السنة والجماعة فمنهم من يقول:

١ / أنها أبدية : فمن دخلها لا يخرج منها أبد الآباد سواء كانوا أهل معاصي
 من أمة التوحيد أو غيرهم وهذا قول الخوارج، والمعتزلة.

٢ / أنها باقية طبيعية : ومن دخلها فإنهم يعذبون فيها ثم تنقلب طبيعتهم وتبقى
 طبيعية النارية فيهم يتلذذون بها لموافقاتها لطبعهم وهذا قول الاتحادية كابن
 عربي وغيره.

٣ / أنها غير أبدية : حيث أن أهلها يعذبون فيها وقتاً ثم يخرجون منها وهذا
 قول اليهود ﴿ وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة قل أتخذتم عند الله
 عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون * بلى من كسب سيئة
 وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (٣).

٤ / أنها تبقى خالية من غير أحد : حيث يخرج منها أهلها وتبقى على حالها.

- ١- صحيح الترمذي ج ٢ ، ص ٩٣ صفة الجنة ، باب ماجاء في كلام الحور العين.
- ٢- أخرجه البخاري ٣٢٥/٨ ، باب قوله عزوجل ﴿ وأندرهم يوم الحسرة ﴾ ، ومسلم (٢٨٤٩) ، في
 الجنة وصفة نعيمها وأهلها : باب النار يدخلها الجبارون ، والنار يدخلها الضعفاء ، والترمذي
 (٣١٥٥) في أبواب تفسير القرآن ، باب : ومن سورة مريم ، وأحمد في المسند ٣٧٧/٢ ، ٤٢٣ ،
 ٥١٣ ، والدارمي : ٣٢٩/١ في الرقائق باب في ذبح الموت.

٥ / أنها تفنى بنفسها : لأنها حادثة وما ثبت حدوثه إستحالة بقاؤه وهذا قول الجهم وأتباعه.

٦ / تفنى حركات أهل النار : فيصيرون جماداً لا يحسون فيها بألم وعذاب وغيره، وهذا قول أبا الهذيل العلاف.

٧ / أن الله يخرج منها من يشاء ، ثم يبقيها شيئاً فشيئاً ثم يفنيها فإنه جعل لها أمداً تنتهي إليه.

٨ / أن الله يخرج منها من يشاء كما ورد في السنة ، ويبقى فيها الكفار بقاءً لا انقضاء له، قال شارح الطحاوية: [وهذان القولان لأهل السنة وماعداها فهي ظاهر البطلان] (١).

وأما أدلة القولين الأخيرين فهي التالى :

أ / أدلة القائلين بفناء النار ،

ذهب أصحاب هذا القول وهم فريق من أهل السنة والجماعة إلى القول بفناء النار واستدلوا على صحة قولهم بنصوص من القرآن الكريم كقوله تعالى :

﴿قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم﴾ (٢).

وقوله ﴿فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت

السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد﴾ (٣). وليس هناك ذكر

أي شيء بعد الإستثناء كما هو لأهل الجنة . وقوله تعالى ﴿لابئين فيها

أحقاباً﴾ (٤).

فالقول بفناء النار دون الجنة منقول عن عمر وابن مسعود وأبي هريرة وأبي

سعيد وغيرهم وعبد الله بن حميد في تفسيره إلى عمر رضي الله عنه أنه قال : (لو

١- شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٢٢

٢- سورة الأنعام آية (١٢٨)

٣- سورة هود آية (١٠٦-١٠٧)

٤- سورة النبأ آية (٢٣)

لبث أهل النار في النار كمقدار رمال عالج لكان لهم على ذلك وقت يخرجون فيه (١) وهذا مذكور في تفسير قوله ﴿لأبئثين فيها أحقاباً﴾ (٢).

والنار موجبة غضبه والجنة موجبة رحمته وقد سبقت رحمته غضبه والله قد أخبر عن عذابه بأنه (عذاب يوم عظيم - أليم - وعقيم) ولم يخبر في موضع واحد عن نعيم أهل الجنة أنه نعيم يوم .

وقد قال تعالى ﴿عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء﴾ (٣).

قال تعالى حكاية عن الملائكة : ﴿ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً﴾ (٤).

فلا بد أن تسع رحمته هؤلاء المعذبين فلو بقوا في العذاب لا إلى غاية لم تسعهم رحمته، وقد ثبت في الصحيح تقدير يوم القيامة بخمسين ألف سنة (٥) ، قال شارح الطحاوية : (والمعذبون فيها متفاوتون في مدة لبثهم في العذاب بحسب جرائمهم وليس في حكمة أحكم الحاكمين ورحمة أرحم الراحمين أن يخلق خلقا يعذبهم أبد الآباد عذاباً سرمدياً ، لانهاية له وأما أنه يخلق خلقا ينعم إليهم ويحسن إليهم نعيماً سرمدياً فهذا من مقتضى الحكمة والاحسان.

١- رواه سليمان بن حرب، عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن الحسن، قال: قال عمر بن الخطاب.... ومن حديث حجاج بن منهال عن حماد بن سلمة، عن حميد، عن الحسن أن عمر بن الخطاب قال.... وهذا سند رجاله ثقات، لكنه منقطع، لأن الحسن لم يسمع من عمر والواسطة مجهولة بسند فيه تألف، ومثل هذا المطلب لا يثبت بمثل هذه الأخبار الضعيفة، وقال الألباني : اسناده ضعيف لانقطاعه. رفع الأستار محمد الصنعاني تحقيق الألباني ص ٦٥، حاوي الأرواح ابن قيم الجوزية ٧٣/٢، شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٢٠.

٢- سورة النبأ آية (٢٣)

٣- سورة الأعراف آية (١٥٦)

٤- سورة غافر آية (٧)

٥- أخرجه مسلم (٩٨٧) والنسائي ١٢/٥ ، ١٤ في الزكاة باب التغليظ في حبس الزكاة عن أبي هريرة ، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده ج٢ / ١١٢ ، وأخرجه الحاكم في مستدركه ٤ /

وأما ما ورد من الخلود فيها والتأبيد فهذا حق مسلم لانزاع فيه وهذا يقتضي الخلود في دار العذاب مادامت باقية، وإنما يخرج منها في حال بقائها أهل التوحيد، ففرق بين من يخرج من الحبس وهو حبس على حاله وبين من يبطل حبسه بخراب الحبس (١) .

وشارح الطحاوية يريد بهذا أن يثبت حجة القائلين بفناء النار بعد خروج أهلها منها لكنه تردد في الأمر فساعة يريد أن يثبت الفناء مصورا مقررا قول القائلين بالفناء ، ثم يأتي ويجزم أدلة القائلين بالأبدية فيقول: وما ورد من الخلود والتأبيد فكله حق مسلم لانزاع فيه .. ثم يقول وذلك يقتضي الخلود في دار العذاب مادامت باقية.

على كل فهل كل ما ورد وثبت من الأدلة عند هؤلاء، وما ثبت لهم من آثار وأقوال عن الصحابة وغيرهم هو الراجح والصواب ؟ أم أن جميعها محمولة على إخراج أهل المعاصي من أمة التوحيد وفناء نارهم ولا يدخل فيها بقية أهل النار الذين قد حكم الله لهم بالخلود في النار، هذا ما سنعرفه في الفقرة التالية :-

ب / أما أدلة القائلين ببقائها وعدم فنائها- والذي هو مذهب جمهور السلف والخلف من أهل السنة والجماعة فهو على النحو التالي :-

أ / من القرآن الكريم.

١ - قوله تعالى ﴿ ولهم عذاب مقيم ﴾ (٢)،

﴿ لا يفترون عنهم وهم فيه ملبسون ﴾ (٣)،

﴿ فلن نزيدكم إلا عذابا ﴾ (٤)،

١ - شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٢٣، بتصريف واختصار .

٢ - سورة المائدة آية (٣٧)

٣ - سورة الزخرف آية (٧٥)

٤ - سورة النبأ آية (٣)

- ﴿ خالدین فیہا أبدا ﴾ (١)،
وما هم بمخرجین ^{ضربا} ﴿ (٢)،
﴿ وما هم بخارجین من النار ﴾ (٣)،
﴿ لا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط ﴾ (٤)،
﴿ لا یقضى علیهم فیموتوا ولا یخفف عنهم من عذابها ﴾ (٥)،
﴿ إن عذابها کان غراما ﴾ (٦)،
قوله تعالى ﴿ ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فیها دار الخلد جزاء بما كانوا
بآیاتنا یجحدون ﴾ (٧)،
وقوله تعالى ﴿ إنا نسیناکم وذوقوا عذاب الخلد بما کنتم تعملون ﴾ (٨).

-
- ١- سورة النساء آية (٥٧) سورة الأحزاب آية (٦٥) سورة الجن آية (٢٣)
٢- الحجر آية (٤٨)
٣- البقرة آية ١٦٧
٤- الاعراف آية (٤٠)
٥- فاطر آية (٣٦)
٦- فرقان آية (٦٥)
٧- سورة فصلت آية (٢٨)
٨- سورة السجدة (١٤)

ب / من السنة المطهرة.

قوله صلى الله عليه وآله : (يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، ثم يقوم مؤذن بينهم : يا أهل النار لاموت ، ويا أهل الجنة لاموت ، خلود) (١).

وقوله صلى الله عليه وآله (يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال : يا أهل الجنة هل تعرفون هذا ؟ فيشربون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت ، قال : ويقال يا أهل النار هل تعرفون هذا ؟ فيشربون وينظرون ، ويقولون نعم ، هذا الموت ، قال فيؤمر به فيذبح قال ثم قال يا أهل الجنة خلود فلا موت. ويا أهل النار خلود فلا موت) (٢).

وقوله صلى الله عليه وآله : (إذا كان يوم القيامة أتى بالموت كالكبش الأملح فيوقف بين الجنة والنار ، فيذبح وهم ينظرون ، فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل الجنة ولو أن أحداً مات حزناً لمات أهل النار) (٣).

وقوله صلى الله عليه وآله : (فإذا أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، قال: أتى بالموت ملياً ، فيوقف على السور الذي بين أهل الجنة وأهل النار ثم يقال: يا أهل الجنة فيطلعون خائفين ، ثم يقال يا أهل النار فيطلعون مستبشرين يرجون الشفاعة فيقال لأهل الجنة والنار . هل تعرفون هذا ؟ فيقولون هؤلاء وهؤلاء قد عرفناه هو الموت الذي وكل بنا ، فيضجع فيذبح ذبحة على السور الذي بين الجنة والنار ، ثم يقال: يا أهل الجنة خلود لاموت، ويا أهل النار خلود لاموت) قال الترمذي حديث حسن صحيح (٤).

وقال الترمذي : والمذهب في هذا عند أهل العلم من الأئمة مثل سفيان الثوري

١- صحيح البخاري كتاب الرقائق ، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب فتح الباري ٤٠٦/١١ .

٢- مسلم كتاب الجنة وصفة نعيمها ٤ / ٢١٨٨

٣- الترمذي عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً وقال حديث حسن صحيح باب ماجاء في خلود أهل الجنة وأهل النار ٤ / ٦٩٣ برقم (٢٥٥٨)

٤- الجامع الصحيح لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي ج ٤ ص ٦٩٢ رقم ٢٥٥٧ باب ما جاء في خلود أهل الجنة وأهل النار .

ومالك بن أنس وابن المبارك وابن عيينة ووكيعة وغيرهم أنهم رووا هذه الأشياء (١).

قال الطحاوي : (والجنة والنار مخلوقتان، لاتفنيان ولاتبيدان) (٢).

وقال ابن حزم : (إتفقت فرق الأمة كلها على أن لافناء للجنة ولانعيمها ، ولا للنار ولالعذابها ، إلا الجهم بن صفوان) (٣)، وقال أيضا في مراتب الاجماع : (... وأن النار حق وأنها دار عذاب لاتفنى، ولايفنى أهلها بلانهاية..) (٤).

وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (وقال أهل الإسلام جميعاً ليس للجنة والنار آخر ، وأنهما لاتزالان باقيتين ، وكذلك أهل الجنة لايزالون في الجنة يتنعمون، وأهل النار في النار يعذبون، ليس لذلك آخر ولا لمعلومات الله عزوجل ومقدوراته غاية ولانهاية) (٥).

ولما سئل شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله عن صحة حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ : أنه قال سبعة لامتوت ولاتفنى ولاتذوق الفناء: النار وسكانها، واللوح ، والقلم ، والكرسي ، والعرش ؟

فقال رحمه الله : هذا الخبر بهذا اللفظ ليس من كلام النبي ﷺ وإنما هو من كلام بعض العلماء .

وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة والجماعة على أن من المخلوقات ما لا يعدم ولايفنى بالكلية كالجنة والنار والعرش وغير ذلك ، ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام المبتدعين، كالجهم بن صفوان ومن وافقه من المعتزلة ونحوهم، وهذا قول باطل يخالف كتاب الله وسنة رسوله ﷺ

١- المرجع السابق ص ٦٩٢

٢- شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٧٦

٣- الفصل في الملل والأهواء والنحل : لابن حزم ٤ / ٨٣

٤- مراتب الاجماع : لابن حزم ص ١٩٣ دار الآفاق الجديدة بيروت ط ، أولى ١٩٧٨م.

٥- درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية : ج ٢ ص ٣٥٧-٣٥٨ تحقيق د/محمد رشاد وسالم.

وإجماع سلف الأمة وأئمتها... (١).

ولما تأولت الجهمية بأن الله هو الآخر بعد الخلق فلا يبقى شيء ولا أرض ولا جنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب ولا عرش ، وزعموا أن شيئاً مع الله لا يكون فقال الإمام أحمد بن حنبل : (وقلنا : أخبرنا الله عن الجنة ودوام أهلها فيها فقال : لهم فيها نعيم مقيم) (٢). قال جل وجهه (مقيم) وقال : (خالد بن دينار فيها أبدأ) (٣)

وقال : (أكلها دائم) (٤). فإذا قال تعالى (دائم) فمعناه لا ينقطع أبدأ ، وقال : (ما هم منها بمخرجين) (٥)، وقال (وإن الآخرة هي دار القرار) (٦)، وقال (وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون) (٧) وقال (ما كثرين فيها أبدأ) (٨).

وقال : (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون) (٩). وقال : (وفاكهة كثيرة * لامقطوعة ولا ممنوعة) (١٠)، وذكر أهل النار فقال : (لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها) (١١).

١- مجموع فتاوى شيخ أحمد بن تيمية ج ١٨ ، ص ٣٠٧ ، وانظر ما قاله أيضاً في موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ج ٢ ص ٧٢ ، بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ج ١ ، ص ١٥٧ .

٢- سورة التوبة آية (٢١)

٣- سورة النساء آية (٥٧)

٤- سورة الرعد آية (٣٥)

٥- الحجر آية (٤٨)

٦- سورة غافر آية (٣٩)

٧- العنكبوت آية (٦٤)

٨- الكهف (٣)

٩- آل عمران (١٠٧)

١٠- الواقعة (٣٣، ٣٢)

١١- سورة انفطار آية : (٣٢)

- ﴿ أولئك يئسوا من رحمتي ﴾ (١).
 وقال : ﴿ لاينالهم الله برحمة ﴾ (٢).
 وقال : ﴿ ونادوا يامالك ليقض علينا ربك قال إنكم ماكثون ﴾ (٣).
 وقال : ﴿ سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص ﴾ (٤).
 وقال : ﴿ خالدین فیها أولئك هم شر البرية ﴾ (٥).
 وقال : ﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ﴾ (٦).
 وقال : ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ﴾ (٧) وقال : ﴿ إنها عليهم مؤصدة ﴾ (٨).
 ومثله في القرآن كثير (٩).
 ويدل من هذا النص أن الإمام أحمد بن حنبل يذهب إلى القول بأبدية الجنة والنار طبقا للنصوص الواردة بذلك ويرد بها على الجهمية القائلين بقاء الجنة والنار وغيرها.
 وقد عقد الإمام القرطبي في كتابه (التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة) بابا بعنوان (باب ماجاء في خلود أهل الدارين وذبح الموت على الصراط...).

-
- ١- العنكبوت آية (٢٣)
 - ٢- الأعراف آية (٤٩)
 - ٣- الزخرف آية (٧٧)
 - ٤- إبراهيم (٢١) .
 - ٥- البينة آية (٦)
 - ٦- النساء آية ٥٦
 - ٧- سورة السجدة آية (٢٠)
 - ٨- الهمزة آية (٨)
 - ٩- أحمد بن حنبل : الرد على الزنادقة والجهمية ص ١٠١ ضمن مجموعة رسائل عقائد السلف .
 د . سامي النشار . .

ثم بعد أن أورد الآيات والآحاديث قال : (هذه الآحاديث مع صحتها نص في خلود أهل النار فيها لا إلى أمد، مقيمين على الدوام والسرمد من غير موت ولا حياة ولا راحة ولا نجاة ... فمن قال إنهم يخرجون منها وإن النار تبقى خالية بجملتها خاوية على عروشها وأنها تفنى وتزول فهو خارج عن مقتضى المعقول ومخالف لما جاء به الرسول ﷺ، وما أجمع عليه أهل السنة والأئمة العدول ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ (١)، وإنما تخلى جهنم وهي الطبقة العليا التي فيها العصاة من أهل التوحيد ... (٢).

وقال الإمام العلامة ابن قيم الجوزية : (قال أبو عبد الله أحمد بن حنبل: هذه مذاهب أهل العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المتمسكين بعروتها المعروفين بها المقتدى بهم فيها من لدن أصحاب نبينا ﷺ إلى يومنا هذا وأدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مخالف مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق) وساق أقوالهم إلى أن قال : (وقد خلقت الجنة وما فيها، وخلقت النار وما فيها ، خلقهما الله عزوجل ، وخلق الخلق لهما ، ولاتفنيان ، ولا يفنى ما فيها أبداً، فإن احتج مبتدع أو زنديق بقوله عزوجل ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ (٣) وبنحو هذا من متشابه القرآن قيل له : كل شيء من ما كتب الله عليه الفناء والهالك هالك والجنة والنار خلقتا للبقاء لا للفناء ولا للهلاك وهما من الآخرة لامن الدنيا ، والهور العين لا يمتن عند قيام الساعة ولا عند النفخة ولا أبداً ، لأن الله عزوجل خلقهن للبقاء لا للفناء، ولم يكتب

١- سورة النساء آية (١١٥)

٢- محمد بن أحمد القرطبي التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، ج ٢ ، ص ٥٢٦ ،

تحقيق د . أحمد حجازي ، دار المعرفة بيروت طبعة ١٤٠٢هـ

٣- سورة القصص آية (٨٨)

عليهن الموت فمن قال خلاف هذا فهو مبتدع وقد ضل عن سواء السبيل) (١). وإن كان الحافظ ابن قيم الجوزية لم يصرح هنا بأبدية النار بل ألمح إلى ذلك دون تعليق وإنكار لكنه صرح وجزم بأبدية النار في كتابه : طريق الهجرتين وباب السعادتين تحت عنوان : (فصل في أن الله خلق دارين وخص كل دار بأهل). فقال : (والله سبحانه مع كونه خالق كل شيء فهو موصوف بالرضا والغضب والعطاء والمنع، والخفض والرفع والرحمة والانتقام فاقتضت حكمته سبحانه أن يخلق داراً لطالبي رضاه العاملين بطاعته المؤثرين لأمره القائمين بمحابه وهي الجنة وجعل فيها كل شيء مرضي ومأهأ من كل محبوب ومرغوب ومشتهى ولذيذ وجعل الخير بحدافيره فيها وجعلها محل كل طيب من الذوات والصفات والأقوال.

وخلق داراً أخرى لطالبي أسباب غضبه وسخطه المؤثرين لأغراضهم وحظوظهم على مرضاته العاملين بأنواع مخالفته القائمين بما يكره من الأعمال والأقوال الواصفين له بما لايليق به الجاحدين لما أخبرت به رسله من صفات كماله ونعوت جلاله وهي جهنم وأودعها كل شيء مكروه وسجنها ملئ من كل شيء مؤذ ومؤلم إلى أن قال، فهاتان الداران هما دار القرار) (٢).

وقال أيضا في كتابه الوابل الصيب : (ولما كان الناس على ثلاث طبقات طيب لايشينه خبث، وخبث لاطيب فيه، وآخرون فيهم خبث وطيب، كان دور ثلاث دار الطيب المحض، ودار الخبيث المحض، وهاتان الداران لاتفنيان، ودار لمن معه خبث وطيب وهي الدار التي تفنى وهي دار العصاة، فإنه لايبقى في جهنم

١- محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية : حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ص ٧٩ - ٨٠ ، تحقيق د. السيد الجميلي . نشر دار الكتاب العربي . الطبعة السادسة ١٤١٢ هـ بيروت - لبنان .

٢- ابن قيم الجوزية : طريق الهجرتين وباب السعادتين ، تحقيق عبدالله إبراهيم الأنصاري طبع على نفقة الشيخ أحمد بن فاع آل ثاني . قطر . ص ٢٥٤ ، ٢٥٥ لا يوجد سنة الطبع

من عصاة الموحدين أحد، فإنهم إذا عذبوا بقدر جرائمهم أخرجوا من النار فأدخلوا الجنة، ولاتبقى إلا دار الطيب المحض ودار الخبيث المحض (١).
 وقال الإمام أبو جعفر الطبري في قوله تعالى عن أهل النار: ﴿ خالدين فيها مادامت السموات والأرض ﴾ (٢) أي ما كثرين في جهنم أبداً على الدوام مادامت السموات والأرض، والعرب إذا أرادت أن تصف الشيء بالدوام أبداً قالت : هذا دائم بدوام السموات والأرض بمعنى أنه دائم أبداً، فخطبهم جل ثناؤه بما يتعارفون به بينهم وقوله : ﴿ إلا ماشاء ربك ﴾ فالإستثناء في أهل التوحيد) وهذا إختيار الإمام الطبري (٣).

وقال الزمخشري في الآية : فيه وجهان :

(أحدهما : أن تراد سموات الآخرة وأرضها وهي دائمة مخلوق للأبد

والثاني : أن يكون عبارة عن التأييد ونفي الإنقطاع) (٤)

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني: (والسابع : يزول عذابها ويخرج أهلها منها، جاء هذا عن بعض الصحابة أخرجه عبد بن حميد في تفسيره من رواية الحسن عن عمر . وهو منقطع ولفظه: لو لبث أهل النار عدد رمل عالج لكان لهم يوم يخرجون فيه، وعن ابن مسعود ليأتين عليها زمان ليس فيها أحد. وقال عبيد الله بن معاذ معلقا : كان أصحابنا يقولون: يعني به الموحدين . قلت : وهذا الأثر عن عمر لو ثبت حمل على الموحدين) (٥).

يقول العلامة عبدالرحمن بن ناصر السعدي في تفسيره لقوله تعالى ﴿ فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات

١- ابن قيم الجوزية ، الوابل الصيب ورافع الكلم الطيب ، تحقيق . إسماعيل الأنصاري توزيع

دار الإفتاء ص ٤٩

٢- سورة هود آية (١٠٧)

٣- أنظر : تفسير الطبري ١٢ / ١١٧ سورة هود آية (١٠٧)

٤- أنظر تفسير الزمخشري الكشاف ، ٤٣/٢ . والقرطبي ٩٩/٩ .

٥- الحافظ : أحمد بن حجر العسقلاني : فتح الباري ج ١١ ، ص ٤٢٢

والأرض إلا ماشاء ربك ﴿١﴾ أي خالدين فيها أبداً، إلا المدة التي شاء الله أبداً ألا يكونوا فيها كما قاله جمهور المفسرين ، فالإستثناء على هذا راجع إلى ما قبل دخولها، فهم خالدون فيها جميع الأزمان، سوى الزمن الذي قبل الدخول فيها) (٢).

وقد عقد الدكتور عمر سليمان الأشقر في كتابه اليوم الآخر (الجنة والنار) فصلاً بعنوان : النار خالدة لا تبديد وأورد فيه أقوال الأئمة من أهل السنة والجماعة وقال النار خالدة لا تفنى ولا تبديد، وأهلها فيها خالدون، ولا يخرج منها إلا عصاة الموحدين، أما الكفرة والمشركون فهم فيها خالدون (٣).

وقال الشيخ حافظ ابن أحمد الحكمي مؤلف كتاب معارج القبول : (البحث الثالث في دوامهما وبقائهما بإبقاء الله لهما ، وأنهما لا تفنيان أبداً ولا يفنى من فيهما، ثم أورد الآيات الكريمة على أبدية الجنة والنار ثم قال فأخبرنا تعالى في هذه الآيات وأمثالها أن أهل النار الذين هم أهلها خلقت لهم وخلقوا لها وأنهم خالدون فيها أبد الآبدين ودهر الداهرين ، لافكك لهم منها ولا خلاص، ولات حين مناص ، فأخبر تعالى عن أبديتهم فيها بقوله ﴿ إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً ﴾ (٤). ونفى تعالى خروجهم منها بقوله ﴿ وما هم بخارجين من النار ﴾ (٥)، ونفى تعالى إنقطاعها

١- سورة هود آية : (١٠٦ ، ١٠٧)

٢- عبدالرحمن بن ناصر السعدي : تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان جـ ٣ ، ص ٤٦١ طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارة البحوث والعلمية والإفتاء الرياض ١٤١٠هـ على نفقة الأمير سلطان بن عبدالعزيز .

٣- د.عمر الأشقر : اليوم الآخرة الجنة والنار ص ٤١ نشر مكتبة الفلاح الكويت الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ

٤- سورة الأحزاب : ٦٤ ، ٦٥

٥- سورة البقرة آية (١٦٧)

عنهم بقوله ﴿ ولا يخفف عنهم من عذابها ﴾ (١)، وقوله تعالى ﴿ لا يفتّر عنهم ﴾ (٢).
 ونفى فناءهم فيها بقوله عز وجل ﴿ لا يموت فيها ولا يحيي ﴾ (٣)... (٤).
 وقال الشيخ محمد أحمد السفاريني عند شرحه الدرّة المضية في عقيدة الفرقة
 المرضية :

وأجزم بأن النار كالجنة في وجودها وأنها لم تتلف
 وأجزم بأن النار (لم تتلف) أي لن تهلك ولن تبديد ، يعني أن النار لا تنفنى
 ولا يفنى أهلها كالجنة وما فيها - أي كما أن الجنة لا تنفنى ولا يفنى أهلها- (٥)
 وقال الحافظ ابن كثير : (وقد اختلف المفسرون في المراد من هذا
 الإستثناء على أقوال كثيرة حكاها الشيخ ابن الجوزي ، وغيره من علماء
 التفسير ، ونقل أيضاً كثيراً منها الإمام أبو جعفر بن جرير رحمه الله في كتابه
 واختار هو ما نقله عن خالد بن معدن والضحاك وقتادة وابن سنان ورواه ابن
 أبي حاتم عن ابن عباس والحسن أيضاً أن الإستثناء عائد على العصاة من
 أهل التوحيد ممن يخرجهم الله من النار بشفاعة الشافعين، من الملائكة
 والنبيين والمؤمنين، حتى يشفعون في أصحاب الكبائر ، ثم تأتي رحمة أرحم
 الراحمين فتخرج من لم يعمل خيراً قط، وقال يوماً من الدهر لا إله إلا الله كما
 وردت بذلك الأخبار . الصحيحة المستفيضة عن رسول الله ﷺ بمضمون ذلك
 من حديث أنس وجابر وأبي سعيد وأبي هريرة وغيرهم من الصحابة ولا يبقى بعد
 ذلك في النار إلا من وجب عليه الخلود فيها ولا محيد له عنها ، وهذا الذي عليه
 كثير من العلماء قديماً وحديثاً في تفسير هذه الآية . أي قوله تعالى (فأما الذين

١- سورة فاطر آية : (٣٦)

٢- سورة الزخرف آية : (٣٦)

٣- سورة طه آية : (٧٤)

٤- حافظ أحمد حكيم : معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد ج ٢

، ٢٣٩-٢٤٠ ، طبع ونشر دار الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة الأولى بدون تاريخ .

٥- محمد أحمد السفاريني : لوأمع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية ج ٢ ، ص ٢٣٢

شقوا ففي النار خالدین فیها..... الآية ﴿ ١ ﴾
 وقد روى في تفسيرها عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وأبي هريرة وعبد الله بن عمرو وجابر وأبي سعيد وغيره من الصحابة، عن أبي مجاز والشعبي وغيرهما من التابعين، وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وإسحاق بن راهوية وغيرهما من الأئمة في أقوال غريبة... (١).

ويقول الإمام الشوكاني: فأما الذين سبقت لهم الشقاوة فمستقرون في النار لهم فيها زفير وشهيق وقد اختلف العلماء في بيان معنى هذا التوقيت في قوله تعالى ﴿ خالدین فیها مادامت السموات والأرض ﴾^٢، لأنه قد علم بالأدلة القطعية تأييد عذاب الكفار في النار وعدم إنقطاعه عنهم، وثبت أيضاً أن السموات والأرض تذهب عند إنقضاء أيام الدنيا، فقالت طائفة: إن هذا الإخبار جار على ما كانت العرب تعتاده، إذا أرادوا المبالغة في دوام الشيء، قالوا هو دائم مادامت السموات والأرض ومنه قولهم: لا آتیک ما جن لیل، وما اختلف الليل والنهار، وماناح الحمام، ونحو ذلك، فيكون معنى الآية، أنهم خالدون فيها أبداً لا إنقطاع لذلك ولا إنتهاء له، وقيل أن المراد سموات الآخرة وأرضها، فقد ورد ما يدل على أن للآخرة سموات وأرضاً غير هذه الموجودة في الدنيا، وهي دائمة بدوام دار الآخرة (٢).

الخلاصة: في أبدية النار:-

مما سبق تبين لنا أن القائلين بأبدية النار أدلتهم قوية ومتضافرة من القرآن

١- الحافظ ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ج ٢، ص ٤٦١ تفسير سورة هود آية (١٠٧) طبعة دار الفكر، وانظر معالم التنزيل في التفسير والتأويل للإمام البغوي ج ٣، ص ٢٤٣ طبعة دار الفكر.

٢- أنظر: تفسير فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية في علم التفسير للإمام محمد بن

علي الشوكاني ج ٢، ص ٥٢٥

٣- سورة هود آية (١٠٧)

والسنة وآراء السلف الصالح وغيرهم وهو الذي يدل عليه ظاهر النصوص ،
وينبغي التسليم لذلك، أما أدلة القائلين بفناء النار فإنه يحمل بالتأكيد على فناء
نار الموحدين من أهل المعاصي الذين يخرجهم الله تعالى برحمته وشفاعة
الشافعين من أنبيائه وعباده الصالحين وعلى هذا القول يحمل أقوال
الصحابة والتابعين وغيرهم، ولا يمكن بحال من الأحوال أن تحمل أقوالهم على
فناء النار بأكملها وأن أهل النار جميعهم يخرجون منها إلا إذا ولج الجمل
في سم الخياط.

ثم بعد هذا كله فإنه ينبغي للمؤمن أن يفوض ويسلم الأمر إلى الله تعالى وإلى
إرادته ومشئته فهو سبحانه الفعال لما يريد ، ولا يسأل عما يفعل والعبيد كلهم
يسئلون ، لكن حكم أهل السنة والجماعة بأبدية الجنة والنار نابع من فهمهم
وعلمهم لأدلة القرآن والسنة ، ثم هناك أمر آخر وهو أننا لو تركنا الفرصة
للقول بخروج أهل النار جميعهم من النار لكان ذلك ترخيصا وتلميحا للكفرة
والملحدين والزنادقة وغيرهم بأنهم سيدخلون الجنة ويخرجون من النار وعلى
هذا فيصدق قولهم بأنهم لن يمكثوا في النار إلا أياما معدودة وقد رد الله تعالى
على هذه الآمال وعلى هذه الآمال فقال تعالى ﴿وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما
معدودة ، قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا
تعلمون بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها
خالدون﴾. ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها
خالدون﴾ (١).

وهذه الآيات ظاهرة الدلالة على خلود الفريقين أهل الجنة وأهل النار ولا فرق
بين خلود أهل النار في النار وخلود أهل الجنة في الجنة وهذه الآيات
صريحة في الدلالة على أبدية أهل النار وأبدية أهل الجنة وهذا الذي أميل
إليه مع تظافر وتعاضد بقية الأدلة من الكتاب والسنة ، وأقوال أهل العلم من

السلف والخلف من أهل السنة والجماعة.

أما ما أشار إليه الباحث / فيصل عبدالله ، في رسالته المقدمة لنيل درجة الماجستير من جامعة أم القرى سنة ١٣٩٩هـ والذي ذهب إلى القول بترجيح رأي من قال بفناء النار وعذابها بعد إنقضاء المدة، وأن هذا هو الذي يتفق مع رحمة الله تعالى فهو أيضا قول فيه من الغموض الشيء الكثير.

فإن أراد أهل التوحيد فمن رحمة الله أن يخرجهم من النار ويدخلهم الجنة وقد ثبت في السنة خروج آخر الناس من النار من أهل التوحيد الذي يعطيه الله عشرة أضعاف الدنيا(١)

ثم إن أراد بفناء النار فقط. فأى رحمة تتعلق في فناء النار ؟ أو بقاءها؟ فسواء أفناها أو أبقاها ليس في هذا من حرج لأنها مخلوقة خلقها الله سبحانه وتعالى، ثم هناك غموض آخر من الباحث حيث توقف عن مصير أهل النار إذا أفنى الله النار حيث قال : (وأما مصير أهلها بعد فنائها وإنقطاع العذاب عنهم فهو مما يجب التوقف فيه).

وهذا الذي ذهب إليه الباحث يدل على عدم إستيعابه للنصوص الواردة في بقاء النار وخلودها ، وخلود أهلها فيها بعد إخراج أهل التوحيد منها كما دلت السنة المستفيضة في هذا ، وخلود الجنة وخلود أهلها فيها.

وهذا من كمال حكمة الله تعالى وعدله حيث جعل الجنة وما فيها من النعيم المقيم الذي لا يزول ولا يحول ولا يفنى داراً خالداً أبدياً سرمدياً لأوليائه.

وجعل النار وما فيها من العذاب دار البوار والقرار ودار الخلد لأعدائه وكتب الله في ذلك كتاباً قبل خلق السموات والأرض فعن عائشة رضي الله عنها قالت: دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازة جبيء من الأنصار فقلت يارسول الله طوبى لهذا ، عصفور من عصفير الجنة ، لم يعمل سوءاً ولم يدركه فقال: (أو غير ذلك يا عائشة ، إن الله خلق للجنة أهلاً، خلقهم لها وهم في

(١) أنظر تخريج الحديث في الرسالة ص ١٧٢

أصلاب آبائهم ، وخلق للنار أهلا، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم(١).
 وصدق الله تعالى إذ قال : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون)(٢).

وقد روى الإمام أحمد في مسنده فقال: حدثنا روح هو ابن عبارة حدثنا مالك وحدثنا اسحاق حدثنا مالك عن يزيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار والجهني أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ... ﴾ الآية فقال عمر بن الخطاب سمعت رسول الله ﷺ سئل عنها فقال : (إن الله خلق آدم عليه السلام ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية قال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية قال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون) فقال رجل يارسول الله ففيم العمل ؟ قال رسول الله ﷺ ؟ ، إذا خلق الله العبد للجنة استعمله بأعمال أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار استعمله بأعمال أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار(٣)، فإن قال قائل هذه الأحاديث وغيرها لاتدل على خلود أهل النار فيها ولاتدل على أبدية النار. فيقال له قد قال الله تعالى في كتابه ﴿ لا يقضى عليهم فيموتوا ، ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور ﴾(٤)، وقال تعالى : ﴿ وما هم بخارجين من

١- أخرجه مسلم (٢٦٦٢) في القدر : باب حكم موت أطفال المسلمين، وأبوداود (٤٧٣)، والنسائي، ٢٥٧/٤، وابن ماجه ٨٢، وأحمد، ٤١/٦، ٢٠٨.

٢- سورة الأعراف آية (١٧٩)

٣- الفتح الرباني ترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني : أحمد عبدالرحمن البناء، ج١٨/١٤٥، رقم (٢٧٩)، ج٢٠/٣٠ رقم (٩٥)، ط/دار الحديث- القاهرة.

٤- سورة فاطر آية : (٣٦)

٥- سورة الأعراف آية : (٦٧٢)

النار ﴿١﴾، ﴿وما هم منها بمخرجين﴾ (٢).

وقال ﷺ : في ذكر ذبح الموت بين الجنة والنار فينادى مناد فيقول : (يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلاموت) (٣) فكيف يقال لأهل النار بالخلود مع فناء النار ؟ وبطلانه ظاهر واضح .

فله سبحانه الحكمة الكاملة يهدي من يشاء وييسر لهم أسباب الهداية والإستقامة ، ويدخلهم الجنة بفضلهم ورحمته، و يضل من يشاء، ويمنع عنهم الهداية وأسبابها ويدخلهم النار كل ذلك بمقتضى عدله سبحانه وتعالى وله الحمد سبحانه في الحالين فكل خير ورحمة وفضل منه منة وتكرماً، وكل عذاب وعقاب وحرمان منه عدلاً وحقاً ولا يظلم ربك أحداً وهو أعلم بالشاكرين.

﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين﴾ (٤).

ويظهر لي أن الباحث قد تبع آراء ابن قيم الجوزية التي كان يقول بها ثم رجع عنها في كتبه التي صنفها في آخر حياته، في فناء النار كما ذكره ابن قيم الجوزية في كتبه مثل حادي الأرواح والصواعق، وشفاء العليل، ولم يراجع الباحث بقية كتبه التي رجع عنها من القول بفناء النار.

والحقيقة ليس هذا رأي الباحث فقط ، فقد تبعه آخرون في هذا المسلك ممن يظن أن هذا هو قول ابن قيم الجوزية، بل ربما تعدى ذلك وقال بل هو رأي شيخه واستاذه شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ، والنصوص السابقة عن الشيخ وتلميذه يدحض حجج هؤلاء المتهمين لهذين الشيخين مع جلاله قدرهما وعظيم منزلتهما وعلمهما.

١- سورة البقرة آية (١٦٧)

٢- سورة الحجر آية (٤٨)

٣- أخرجه البخاري ، انظر تخريج الحديث ص ٤٧٤، من الرسالة.

٤- سورة الأنعام آية (٥٣)

ثم مع هذا فإن الخطأ وارد بعد عصمة رسول الله ﷺ على أي شخص كان ولكن ديننا علمنا أن من اجتهد فأخطأ له أجر ، ومن اجتهد فأصاب فله أجران ولكن الذي ثبت عنهما غير ذلك فقد اتفقا الشيخ وتلميذه بالقول بأبدية النار وخلود أهلها فيها كما هو الحال في الجنة وخلود أهلها فهما داران لايفنيان كما سبق أن أشرنا إلى بعض نصوصهما ولكن الذي أشير إليه هو أنه يجب على القارئ والباحث التأمل والتأني في القراءة وفي النقل حتى يستطيع أن يفرق بين ما يسطره الشيخ أحمد بن تيمية من أقوال الفرق الكلامية، وبين ما يتبناه ويعتقده، فهذا الأمر يجب أن يعلم ويتفطن له.

وبهذا نختم هذا المبحث والذي نخرج منه بأمور منها:-

- إعتقاد أهل السنة والجماعة، بأبدية أفعال الله تعالى كما هي أزلية؛ ليس بمعنى مقارنة العلة لمعلولها، بل بمعنى قدم الجنس وحدث الأفراد. لأنه هو الفعال وحده سبحانه وتعالى، وهو الباقي وله الدوام وحده وما دام هو الباقي وهو الحي والصد، فأفعاله باقية ببقاء الله سبحانه وتعالى لايمنعه من فعله أحد. أما آحاد أفعاله والتي هي حادثة كالعلم وما فيها وكالسموات السبع والجنة والنار وغيرها فهي تحت تصرفه وتدييره، وأمره ومشيئته فما أراد الله له البقاء أبقاه وكتب له البقاء كالجنة والنار، وما أراد له الفناء والزوال والانتهاه فهو فان ومنتهي بأمره سبحانه وتعالى له بالفناء كالسموات والأرض ومن فيهما إلا من شاء الله له البقاء، القول ببقاء الجنة والنار وخلود الدارين وأهلها هو قول جمهور السلف والخلف من أهل السنة والجماعة وهو الذي عليه الصحابة والتابعون ومن تبعهم بإحسان.

أن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : لم يقل بفناء النار ولم يرد عنه شيء من ذلك ومن قال بذلك أو أحال إلى شيء من كتبه فذلك كذب ظاهر حيث لم يثبت عنه شيء من ذلك بل ليس له إلا قول واحد وهو القول بأبدية النار والجنة كما أثبتنا ذلك من جملة كتبه ومقالاته التي اطلعنا عليها وإن كان هناك شيء قد أثبت فيه

القول بفناء النار فإننا لم نجده ولم نطلع عليه مع أنه يناقض ما صرح به فيما نقلنا عنه، في مناقشاته مع الجهمية وغيرهم من القائلين بفناء النار، وقوله رحمه الله بأن هذا الأمر ليس مما أجمع عليه المسلمون بل هو قول منفرد عنهم.

أما ما ذكره أبوبكر الحصيني الدمشقي (١).

وكذلك ما ذكره العلامة محمد بن إبراهيم ابن الوزير (٢)، وكذلك ما أشار إليه الحافظ ابن حجر (٣)، وما ذكره أيضا محمد بن إسماعيل الصنعاني (٤) من إتهامهم جميعا لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية وكذلك تلميذه ابن قيم الجوزية فهي إتهامات باطلة لأن النصوص الصريحة عنهما قد أثبتت قولهما بأبدية الجنة

١- دفع سُبِّهِ مِّنْ سُبِّهِ وتمرد ونسب ذلك إلى الإمام أحمد، لأبي بكر الحصيني ص ٥٧-٦٠ طبعة الحلبي سنة ١٣٥٠هـ - مصر - القاهرة

٢- انظر العواصم والقواصم للإمام محمد بن إبراهيم ابن الوزير ج ٣ ص ٢٩٩، والمقصد الأسنى للغزالي ص ٦٧-٦٩، تحقيق د. فضل شحاته حيث انتصر الغزالي قول القائلين بفناء النار وذكر حججهم، وإيثار الحق على الخلق لابن الوزير ص ٢١٦ وما بعدها

٣- أنظر فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ البخاري للحافظ ابن حجر العسقلاني ج ١١ ص ٤٢٢ حيث قال وقد مال بعض المتأخرين إلى هذا القول - أي بزوال عذاب النار وخروج أهلها - ونصره بعدة أوجه من جهة النظر وهو مذهب ردي مردود على قائله...

٤- أنظر رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار لمحمد بن إسماعيل الصنعاني ص ٤ تحقيق الألباني طبعة الكتب الإسلامي الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥هـ، وصاحب الفتوحات الإلهية سليمان بن عمر العجلي الشافعي ص ٤٢٥ ج ٢ الحلبي. ومحقق كتاب الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة لإسماعيل بن محمد الأصفهاني ج هامش ص ٢٦٣ وهي رسالة دكتوراه في جامعة أم القرى، وكشف الأستار في إبطال كلام من قال بفناء النار للإمام الشوكاني وكلام الشيخ شعيب الأرنؤوط، في تعليقه على شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٢٢ وغيرها من الكتب والمقالات التي حملت الرد المباشر أو الغير مباشر إما تلميحا أو تصريحاً على شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وتلميذه الحافظ ابن قيم الجوزية وقد أثبتنا براءتهما من هذه الأقوال والله الحمد والمنة..

والنار مع أن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ليس له نص صريح في القول بفناء النار فعلم من ذلك أن إتهاماتهم جميعها باطلة ويدخل في هذا ما ذكره الشيخ محمد ناصر الألباني في مقدمته لكتاب الأمير الصنعاني، والنصوص الصريحة الثابتة تبطل ما ذكر عنهما والله الحمد والمنة في ذلك أولاً وآخرأ .

ثم مع هذا فقد ألف الدكتور على بن على الحربي رسالة بعنوان (كشف الأستار لإبطال إدعاء فناء النار المنسوب لشيخ الإسلام أحمد ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية) أثبت فيها المؤلف براءة شيخ الإسلام وتلميذه عن القول بفناء النار والعجيب في الأمر أن هؤلاء الذين اتهموا شيخ الإسلام بذلك لم يراجعوا كتبه وخاصة في مناقشاته مع المتكلمين القائلين بفناء النار والجنة، كالجهم بن صفوان وغيره.

فكيف ينكر عليهم ثم هو يقول بذلك على فرض صحة إتهامهم ؟ إذاً شيخ الإسلام أحمد بن تيمية لا يقول أبداً بفناء النار وسيظهر لنا هذا أكثر في المبحث القادم في مناقشاتنا مع القائلين بفناء الجنة والنار وحركاتهم .

أما ما حكاه عنه تلميذه بأن لشيخه كلام مستفيض في هذا الأمر، فهو لم يقل بأن شيخه يقول بفناء الجنة والنار، أو بفناء النار فقط لانفياً ولا إثباتاً . أما الورقات الثلاث التي وجدت ضمن كتاب رفع الأستار للصنعاني فهي لكتاب مجهول من خطوط القرن الحادي عشر الهجري فلا تعتبر من مصنفات شيخ الإسلام أحمد بن تيمية لانتفاء الشروط المنهجية والبحث العلمي. ومع فرض صحة نسبة تلك الورقات إلى شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية فإنها في الرد على من قال بفناء الجنة والنار، وهذا ما أكد عليه صاحب العقود الدرية من أن شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية له كتاب أو قاعدة في الرد على من قال بفناء الجنة والنار (١)، ثم مع هذا فالأمر فيه قولان لأهل السنة والجماعة، وقد قلت أن من قال بفناء النار منهم إنما يحمل قولهم على فناء نار الموحدين، وخروجهم منها برحمة الله تعالى كما دلت عليها النصوص والآثار. والذي أجزم به شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية لا يقول بفناء النار أبداً لأنه يناقش الجهمية وغيرهم،

ويرد عليهم في قولهم بفناء الجنة والنار، فكيف يأتي الشيخ بنفسه ثم يثبت ما أنكره ورد عليهم؟ وفي هذا القدر كفاية وإشارة لأولي الألباب والله أعلم. وأما ما ذكره ابن قيم الجوزية من القول الأول على أبدية الجنة وفناء النار فهو لابن قيم الجوزية، وليس لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية.

وفي الحقيقة أردنا بهذا التعليق: خصوم شيخ الإسلام أحمد بن تيمية الذين يزعمون بين الفينة والأخرى بأنه قال بفناء النار فيها فأردنا إبطال ذلك ونحن نطالب بالدليل إلى الآن بصحة دعواهم هذه التي لا بينة لهم فيها ولا برهان. وهذا بالطبع مردود عليهم، والبراءة للشيخ رحمه الله تعالى.

- بطلان قول من قال أن الجنة والنار غير موجودتان الآن، لأن وجودهما الآن عبث لأنهما ستفنيان يوم القيامة لقوله تعالى ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ (١) وقد رد أهل السنة والجماعة على هؤلاء بأن المراد بقوله ﴿كل شيء هالك﴾ (٢) أي مما كتب الله عليه الفناء وأما الجنة والنار والعرش والقلم، وغيرها لم يكتب لها الفناء.

- بطلان الأقوال الستة التي ذكرها المصنفون في تفسيرهم لقوله تعالى ﴿فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد﴾ (٣).

وخاصة منهم من قال بفناء النار وببقية الأقوال الأخرى والتي سنتكلم عن بعضها بالتفصيل في مبحث المتكلمين في أبدية الجنة والنار. ونقف في هذا المبحث إلى هنا والله تعالى أعلم.

١- سورة القصص آية (٨٨)

٢- سورة القصص آية (٨٨)

٣- سورة الهود آية (١٠٦)

المبحث الثاني : رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار ومناقشتهم .

ويشتمل على مطلبين:-

المطلب الأول : عرض رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار.

المطلب الثاني : مناقشة رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار.

المطلب الأول : عرض رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار:-

لقد ذهب المعتزلة والأشاعرة إلى القول بأبدية أفعال الله تعالى دون الأزلية ولهذا منعوا التسلسل في الماضي (١) كما سبق أن مر معنا في التسلسل في أفعال الله تعالى.

وتجوزهم التسلسل في المستقبل دون الماضي موضع تساؤل كبير فإذا كانوا لايجوزن في الماضي لأنها تستلزم الأزلية فكيف يجوزونه في المستقبل وهي تستلزم الأبدية والدوام السرمدى الأبدى للأفعال الإلهية التي يسمونها حلول الحوادث بذاته تعالى، والعلة في المنع والجواز واحدة؟ حيث أنها تستلزم صفات القديم من الأبدية والأزلية بناءً على مصطلحاتهم، وهذا الأمر كاف في تناقض قولهم بجواز تجدد أفعاله تعالى في الماضي دون المستقبل، وهذا هو ما احتجت به الفلاسفة عليهم وغيرهم كما سبق أن ذكرنا.

أما الأمر الآخر وهو رأيهم في الأفعال الحادثة الكائنة بعد عدم كالجنة والنار فإنهم قد اتفقوا على ما جاء في القرآن والسنة من ^{عدم الرجاء} دوام أبدية الجنة وأهلها ^{إكلاً} من شذ منهم، أما دوام النار ودوام أهلها بما فيهم أهل التوحيد من العصاة فقد اختلفوا فيها وكل فرقة رأيا فممنهم من قال بخلود أهل التوحيد في النار، فليس في كتاب الله كما يزعمون إلا مؤمن وكافر، فالمؤمن يستحق الثواب والفوز والجنة بعمله، والكافر يستحق العقاب والعذاب نتيجة فعله ومخالفته لأمر ربه. (٢) ومن المعتزلة من انفرد منهم أيضاً بفناء الجنة والنار أي القول

١- أنظر: المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبدالجبار ج ٤ ص ٢٧٧ تحقيق د . مصطفى حلمي، غاية المرام في علم الكلام للآمدي ص ٣٠٢-٣٠٣، الرسالة ص ٣٣٥-٣٥٥، ٤٠٧

٢- أنظر: المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبدالجبار ج ٤ ص ٢٧٧ تحقيق د . مصطفى حلمي.

بعدم الأبدية وعدم دوام أفعال الله تعالى كما ذهب أبو الهذيل العلاف فيما وصلنا عنه من آراء في هذه القضية والعمدة في هذا عن كتب أو نقل عنه أو ممن سمعه والله تعالى أعلم على مامات عليه وإنما نكتفي بما وصلنا عنه في كتب الفرق.

يقول الشهرستاني : (إن مما انفرد به أبو الهذيل عن سائر المعتزلة قوله :)
 إن حركات أهل الخلدن تنقطع، وإنهم يصيرون إلى سكون دائم خموداً،
 وتجتمع اللذات في ذلك السكون لأهل الجنة ، وتجتمع الآلام في ذلك السكون
 لأهل النار ...) (١). وقال الإمام الأشعري : وقال أبو الهذيل العلاف بانقطاع
 حركات أهل الجنة والنار وأنهم يسكنون سكوناً دائماً (٢).

بل إن هذا الرأي وهو القول بفناء الجنة والنار وفناء حركات أهلها قد سبق
 إليه غير أبي الهذيل ألا وهو الجهم بن صفوان ثم تبعه أبو الهذيل وغيره وقد
 أخذ الجهم هذا القول عن شيخه الجعد بن درهم.

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية : (نعيم الجنة وعذاب النار دائمان مع
 تجدد الحوادث فيهما، وإنما أنكر ذلك الجهم بن صفوان، فزعم أن الجنة
 والنار تفنيان، وأبو الهذيل العلاف زعم أن حركات أهل الجنة والنار تنقطع
 ويبقون في سكون دائم، وذلك لأنهم لما اعتقدوا أن التسلسل في الحوادث
 ممتنع في الماضي والمستقبل قالوا هذا القول الذي ضلهم ...) (٣).

ولأجل هذا أيضاً ذهب إلى القول بأن أفعال الله تعالى لها آخر. يقول الإمام

١- الملل والنحل للشهرستاني : ج١/ ص ٥٤، وأما بقية الكلام عن مذهب أبي الهذيل فانظر
 في : لسان الميزان للذهبي ٥/٤١٣-٤١٤، ابن خلكان ٣/٣٩٦، تاريخ بغداد . ٣/٣٦٦-٣٧٠، والفرق
 بين الفرق ٧٣ - ٧٩، المقالات ١/٢١٧، ٢٢٤، ٢٢٥، على مصطفى الغرابي : أبو الهذيل العلاف

٢- مقالات الإسلامية : أبو الحسن الأشعري : ج ٢ ، ص ١٦٧، وانظر : اصول الدين للرازي
 ص ٢٣٨، والفصل لابن حزم ٤/٨٣ وما بعدها ، وشرح المواقف للجرجاني ج٨، ص ٣٠٤

٣- منهاج السنة النبوية ج١ ص ١٤٦.

الأشعري : (واختلفوا أيضاً هل لأفعال الله سبحانه آخر أم لا آخر لها ؟ على قولين :

فقال : جهم بن صفوان : لمقدورات الله تعالى ومعلوماته غاية ونهاية ولأفعاله آخر، وأن الجنة والنار تفنيان ويفنى أهلها حتى يكون الله سبحانه آخراً لاشيء معه كما كان أولاً، لاشيء معه...) (١) وقد استدلل الجهم بن صفوان على القول بفناء الجنة والنار بالأدلة من كتاب الله تعالى منها قوله تعالى ﴿ هو الأول والآخر ﴾ (٢) الآية . وفسرها بأن يكون الله تعالى آخراً لاشيء معه كما كان أولاً لاشيء معه. واستدل أيضاً بقوله تعالى ﴿ خالدين فيها أبداً ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك .. ﴾ (٣) .

وفسر الخلود في الآيتين على المبالغة والتأكيد دون الحقيقة في التخليد كما يقال خلد الله ملك فلان، فالآية اشتملت على الشريطة والإستثناء بالنسبة للنعيم والعذاب، أما الخلود والتأييد فلا شرط فيه ولا إستثناء (٤).

وقد ذهب ابن حزم بأن بعض الرافضة شاركت جهماً في القول بفناء الجنة والنار لكن كتب الفرق والمقالات لم تكتب عن ذلك شيئاً. وعلى كل حال فإننا سندرس هذه الفكرة ونناقشها على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة، وقد تبين لنا أن القائلين بفناء الجنة والنار وحركات أهلها هما الجهم بن صفوان وأبو الهذيل العلاف، أما القائلين بتأييد أهل النار فيها عامّة بالإضافة إلى الفاسقين من أهل التوحيد فإن هذا ما أجمعت عليه المعتزلة ونحن سنناقش هاتين الشبهتين وغيرهما فيما يأتي .

١- مقالات الإسلامية ج١ ، ص ٢٤٤

٢- سورة الحديد آية رقم (٣)

٣- سورة هود آية رقم (١٠٨)

٤- أنظر الرد على الجهمية للإمام أحمد بن حنبل ص ٣٨ - ٣٩ ، مقالات الإسلامية ج١ ص ٣١٢ ، الفرق بين الفرق ص ١٢٨ ، الفصل ج٤ ص ٨٣ ، التبصير في الدين ص ٩٦ ، شرح حديث

المطلب الثاني : مناقشة رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار: -

لقد لاحظنا من خلال أقوال كتاب الفرق والمقالات وغيرهم ممن أثبتوا عنهم القول بفناء الجنة والنار كالجهم بن صفوان وأبو الهذيل العلاف وغيرهم كالرافضة وأتباعهم و عمدتهم في الإستدلال على حدوث الأجسام و حدوث ما لم يخلو من الحوادث، ولذلك نفى هؤلاء دوام الحوادث ودوام تسلسلها في الماضي والمستقبل وإذا كان أبو الهذيل العلاف قد وافق الجهم على هذا المبدأ إلا أنه أضاف فناء الحركات لكونها متعاقبة شيئاً بعد شيء . وهذا الكلام ظاهر فساده وبطلانه، لأنه يؤدي إلى إمتناع حدوث العالم وهو حادث.

ومعلوم أن الحادث إذا حدث بعد أن لم يكن محدثاً، فلا بد أن يكون ممكناً والإمكان ليس له وقت محدود، وما من وقت يقدر إلا والإمكان ثابت فيه وليس لإمكان الفعل وجوازه وصحته مبدأ ينتهي إليه، فيجب أنه لم يزل الفعل ممكناً جائزاً صحيحاً.

فيلزم أنه لم يزل الرب قادراً عليه، فيلزم جواز حوادث لانهاية لها في الأزل وفي الأبد.

وإذا ثبت التسلسل في الحوادث، فإنه كما سبق أن ذكرنا أن لفظ التسلسل مجمل، لم يرد نفيه ولا إثباته في النقل الصحيح، لكن يستفصل عن مراد قائله، وقد علمنا أن التسلسل منه ماهو واجب، ومنه ماهو ممتنع، ومنه ماهو ممكن وجائز سواء كان في الماضي أو في المستقبل .

أما التسلسل الواجب : فهو ما دل عليه العقل والشرع من دوام أفعال الرب سبحانه وتعالى في الأبد كما هو في الأزل.

ومن ذلك دوام نعيم أهل الجنة ، وكلما انقضى لهم نعيم أحدث لهم نعيماً آخر لانفاد له.

ولذلك قال تعالى واصفاً نعيم الجنة وثمراتها وطعامها ﴿مثل الجنة التي وعد

المتقون تجري من تحتها الأنهار أكلها دائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا
وعقبى الكافرين النار ﴿١﴾.

ومعلوم أن أفراد وآحاد الطعام والأكل منتهي وفان فكيف يقول تعالى أكلها
دائم وظلها ؟

فثبت أن المراد بالدوام إنما هو نوع وجنس الأكل والطعام والنعيم والراحة
والسكون والظل كما قال تعالى ﴿وفاكهة كثيرة لامقموعة ولاممنوعة﴾ (٢).
وكما قال تعالى ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من
تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا﴾ (٣)
ثم الأمر الآخر وهو أن الإدعاء بفناء الجنة والنار وفناء أهلها ينفقسه
الدليل العقلي والنقلي، فمن حيث الدليل النقلي فقد تواترت النصوص من
القرآن الكريم والسنة النبوية على دوام وأبدية الجنة والنار وأهلها وقد
ذكرنا أكثرها في المبحث السابق ، فلا يوجد دليل واحد على فناء النار، أو
فناء الجنة لاتلميحا ولا تصريحاً.

أما من ناحية العقل : فلا خلاف بأن فناء الجنة والنار أو عدم فنائهما يرجع
إلى إرادة الله تعالى ومشيتته سبحانه فهو الفعال لما يريد ، فله الأمر أولاً
وآخرأ.

وقد علمنا أن أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً يذهبون إلى القول بأبدية الجنة
والنار وأهلها، ولهذا اشتد إنكار السلف على هؤلاء المبتدعة الذين
يتناولون على القرآن والسنة ويغترون بأدلتهم وشبهاتهم العقلية التي تبطلها
الأدلة القطعية من القرآن والسنة ، وإجماع المسلمين.

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمة : (..... ثم مالا يتناهى - أي من الأفعال

١- سورة الرعد آية (٣٥)

٢- سورة الواقعة (٣٢ ، ٣٣)

٣- سورة النساء آية (٥٧)

والحوادث - في المستقبل موجود باتفاق أهل الملة وعامة الفلاسفة، ولم ينازع في ذلك إلا من شذ كالجهم وأبي الهذيل ونحوهما ممن هو مسبق بإجماع المسلمين محجوج بالكتاب والسنة مخصوم بالأدلة العقلية، مع مخالفة جماهير العقلاء من الأولين والآخرين) (١).

ولست الآن في صدد ذكر من اعترض أو رد على الجهم بن صفوان وأتباعه، وإلا فهناك الكثير من الردود أهمها رد الإمام أحمد بن حنبل على الجهمية في هذه القضية وغيرها من نفي الصفات ودفع شبهة التشبيه والجسمية .

• أما شبهة المعتزلة والقائلين بخلود أهل الكبائر من أهل التوحيد فهي كما يلي :

لقد تبين لنا فيما سبق أفراد أبي الهذيل العلاف بالقول بفناء الجنة والنار وفناء حركات أهلها . مع أن المعتزلة يعتقدون أن القادر لنفسه يجب أن لا تتناهى مقدوراته (٢).

وهنا نلاحظ أن جمهور المعتزلة يذهبون إلى القول بخلود أهل الكبائر من أهل التوحيد واستدلوا لذلك أدلة من القرآن الكريم.

وأدلتهم هذه التي استدلوا بها هي عامة لاتخرج من أمرين ، فإما أن هذه الآيات المراد بها خلود أهل الكفر والإلحاد في النار فضم هؤلاء إليها أهل الكبائر من الموحدين والمسلمين.

وإما أن هذه الآيات المراد بها الفاسقين وأهل الكبائر من الموحدين، فخالفوا جمهور المفسرين من أهل السنة والجماعة في تأويل تلك الآيات وفسروها على رأيهم وأطلقوا الخلود على أهلها وقالوا ليس في كتاب الله إلا مؤمن وكافر. ونحن فيما يلي نناقش هذه الأدلة التي أيدوا بها رأيهم:-

يقول القاضي عبد الجبار: (إن الفاسق يخلد في النار ويعذب فيها أبد الآبدين

١- موافقة صحيح المنقول لابن تيمية ج ٢ ص ١٢٣ .

٢- المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبد الجبار: ج ٤ ، ص ٢٧٧ .

ودهر الداهرين) (١). ثم أيد القاضي هذا الحكم بأدلة من القرآن الكريم فقال في قوله تعالى :-

﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً ﴾ (٢). ووجه الإستدلال عنده هو أنه تعالى بين أن من قتل مؤمناً عمداً جازاه الله جهنم خالداً فيها وعاقبه وغضب عليه ولعنه.... وفي ذلك ما قلناه (٣)، ويقول أيضاً: ويدل على أن قتل المؤمن على وجه التعمد يستحق به الخلود في النار، ولا يمكن حمل الكلام في الآية على الكافر إذا قتل متعمداً.... (٤) إلى آخر ما قال.

وقال أيضاً: في قوله تعالى ﴿ إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون ﴾ (٥).

(إن المجرم اسم يتناول الكافر والفاسق جميعاً فيجب أن يكون مرادين بالآية معنيين بالنار، لأنه تعالى لو أراد أحدهما دون الآخر لبيّن، فلما لم يبيّن دل على أنه أرادهما جميعاً، ويقول: الآية تدل على أن الوعيد بالخلود، لأنه لم يخص مجرماً من مجرم، وبين أنهم خالدون في النار، والخلود هو الدوام الذي لا انقطاع له) (٦).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ وإن الفجار لفي جحيم ﴾ (٧): (الآية تدل على أن الفاجر وإن كان من أهل الصلاة فهو من أهل الوعيد ومن أهل النار، وأنه

١- شرح الأصول الخمسة للقاضي عبدالجبار ص ٦٦-٦٩٣

٢- سورة النساء آية (٩٣)

٣- شرح الأصول الخمسة ص ٦٥٩

٤- متشابه القرآن للقاضي عبدالجبار ج ١ ، ص ٢٠١-٢٠٢ ، نشر دار النصر للطباعة سنة

١٣٨٦هـ، وشرح الأصول الخمسة ص ٦٥٩، وانظر ما قاله الزمخشري في خلود أهل الكبائر في

تفسيره ج ٢ ص ٤٣٠، ٤٣١، وقد رد عليه الإمام الشوكاني في تفسيره ج ٢ ص ٥٢٧-٥٢٨

٥- سورة الزخرف آية (٧٤)

٦- متشابه القرآن ج ٢ ص ٦٠٩

٧- سورة الانفطار آية (١٤)

إذا لم يتب ومات على ذلك فهو في الجحيم لا يغيب عنها، وذلك يدل على الخلود، لأنهم إذا لم يغيبوا عنها ولالحقهم موت وقتها فليس إلا العذاب الدائم(١).

● أما الرد على هذه الآراء فإنه يقال لهم فيها :

أولاً : الآيات التي استدلت بها المعتزلة على خلود أهل الكبائر جميعها محمولة على الكفار، فحملها على الموحدين قول باطل ولا دليل عليه. مع الجرأة في الحكم على أمر راجع إلى الله تعالى بالخلود لأهل الكبائر أبد الآبدين ودهر الدهرين وهذا يتنافى مع رحمة الله تعالى وفضله لأهل المعاصي من الموحدين مع أن من مات من أهل الكبائر من غير توبة أجمع أهل السنة والجماعة أن أمره إلى الله تعالى إن شاء عذبه بعدله، وإن شاء رحمه وغفر له وأدخله الجنة برحمته والله تعالى يقول ﴿ولله مافي السموات وما في الأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم﴾(٢).

يقول الإمام البغوي : (أتفق أهل السنة على أن المؤمن لا يخرج عن الإيمان بارتكاب شيء من الكبائر إذا لم يعتقد إباحتها، وإذا عمل منها شيئاً فمات قبل التوبة لا يخلد في النار، كما جاء به الحديث ، بل هو إلى الله ، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه بقدر ذنوبه، ثم أدخله الجنة برحمته)(٣).

ثم مع هذا فنحن نأتي لكل آية من الآيات التي استدلت بها القاضي عبد الجبار المعتزلي وننظر رأي المفسرين من أهل السنة والجماعة هل قالوا بما قال به المعتزلة أم لا ؟، الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً ﴾ الآية .

١- متاشبه القرآن ج٢ ، ص ٦٨٢

٢- سورة آل عمران آية (١٢٩)

٣- شرح السنة البغوي ج١ ص ١٠٣، وانظر ما ذكر في هذا الأمر في كتاب : عقيدة السلف أصحاب الحديث للشيخ الصابوني ص ٧١-٧٢، تفسير الإمام الطبري ج٥، ١٢٦، فتح القدير للشوكاني ج٢ ص ٥٢٧، لوامع الأنوار للسفاريني ج١ ص ٣٧٩، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٤١٧ لابن أبي العز، مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ج١١ ص ١٨٤ وغيرها.

هذه الآية فيها الخلود في النار لمن استحل القتل ، ومن استحل ما حرم الله فهو كافر إجماعاً ، والكافر مخذ والإمام القرطبي قد أسند قولاً عن ابن عباس في معنى قوله تعالى (متعمداً) فقال : أي مستحلاً لقتله ، فهذا يؤول إلى الكفر إجماعاً ، والكافر مخذ...) (١) وبهذا المعنى قال الطبري (٢).

يقول أبو السعود / في تفسيره للآية : (ولا دليل في الآية للمعتزلة في قولهم بخلود عصاة المؤمنين في النار لما قيل أنها في حق المستحل...) (٣).

الآية الثانية والثالثة :

﴿ إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون ﴾ ، ﴿ وإن الفجار لفي جحيم ﴾ (٤).

فيقال لهم فيها : إن المراد بالمجرمين هم الكفار كما قال الطبري : وهكذا في الآية الأخرى فالمراد بالفجار أيضاً هم الذين كفروا بربهم (٥).

والذي يدل على ذلك قوله تعالى ﴿ أولئك هم الكفرة الفجرة ﴾ (٦) فكيف تحمل هذه الآيات على أهل الكبائر من الموحدين ؟

ثم مع التسليم بأن هذه الآيات عامة في الخطاب وأنها ليست خاصة للكفار فإنه يقال للمعتزلة وأتباعهم إن هذه الآيات العامة قد خصصتها نصوص العفو والتوبة الدالة على خروج الموحدين من النار كقوله تعالى ﴿ وهو الذي يقبل

١- تفسير القرطبي ج١ ص ١٩٩ .

٢- أنظر مختصر الطبري ج١ ص ١١٩ للصابوني .

٣- تفسير أبي السعود ج٢ ص ٢١٧ .

٤- سورة الزخرف آية (٧٤) سورة الإنفطار آية (١٤)

٥- تفسير الطبري ج٢٥ ، ص ٩٨ ، ج٣٠ ص ٥٦ ، وأنظر أيضاً رزاد المسير لابن الجوزي ج٧

ص ٣٢٩ ، أبو السعود ج٥ ص ٤٩ ، وتفسير الفخر الرازي ج٣ ص ١٧١ .

٦- سورة عبس آية (٤٢)

التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون ﴿١﴾.

وهذا كله إن لم يتب صاحب الكبيرة، أما إن تاب ورجع فلا يخلد في النار أبداً بل لا يدخلها أبداً كما قال تعالى ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً* يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً* إلا من تاب...﴾ (٢) الآية .

ثم مع هذا فإن القائل بخروج أهل الكبائر من النار هو نبينا محمد ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى وقد تواترت عنه الأخبار بذلك كما بينا ذلك بما لا يدع مجالاً للشك فما حكم من أنكر قول الرسول ﷺ وتناول عليه؟ واغتر بما عنده من شبهات وآراء فاسدة إلا العقاب الشديد جزاء ما اقترف لسانه وقلمه ولم يرجع عن غوايته مع معرفته الهدى والنور.

ثم من الغرابة جداً أن ترى باختلاف فرق المعتزلة بعضهم مع بعض، فكيف يقولون بأبدية أهل النار وخلود أهل الكبائر فيها، ومنهم من يقول بفناء النار وأهلها وفناء الجنة وأهلها؟

ثم أيضاً كيف يحكمون بخلود أهل الكبائر أبداً الآبدين ودهر الداهرين بمعنى تجويزهم تسلسل أفعال الله تعالى إلى ما لانهاية في المستقبل ثم ينكرون تسلسل أفعال الله تعالى إلى ما لا بداية له في الماضي؟

والشبهة والمحذور والعلة واحدة في المستقبل وفي الماضي؟
والحقيقة التي يمكن أن نختم بها حديثنا في هذا المبحث هو تذبذب فرق النفاة لإثبات قيام الأفعال الإختيارية وحلولها بذات الله تعالى مع أنهم يثبتونها

١- سورة الشورى آية (٢٥).

٢- سورة الفرقان آية (٦٨-٧٠)

وهم لا يشعرون بها وهي ظاهرة في مباحثهم وكلامهم كتجويزهم الأحوال والنسب والإضافات وغيرها...

وقد أثبتنا والله الحمد في هذا البحث صحة مذهب السلف الصالح من أهل السنة والجماعة حول أبدية الجنة والنار وأبدية أهلها بعد خروج الموحدين منها وحكيما إتفاق أهل السنة والجماعة على ذلك على ضوء آيات الكتاب وأحاديث السنة النبوية المطهرة الأمر الذي نستطيع الخروج به وهو صحة اعتقاد أهل السنة والجماعة من إثبات أبدية أفعال الله تعالى وصحة حلول الأفعال الإختيارية به أزلاً وأبداً.

كما يليق ذلك بجلال الله وعظمته على حسب ما ثبت في القرآن والسنة غير متنطعين بأهوائنا ولا ممثلين ولا مشبهين ولا معطلين ولا محرفين. وصلى الله وسلم على خير خلقه محمد النبي الأمي وعلى آله وأزواجه وذرياته وأهل بيته والصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين . والله تعالى أعلم.

الخاتمة

الحمد لله على إحسانه، والشكر له على توفيقه وامتنانه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له تعظيماً لشأنه، وأشهد أن نبينا محمداً عبده ورسوله الداعي إلى رضوانه، اللهم صلي وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه وأعوانه، أما بعد.

فقد وفقني الله تعالى بمنه وفضله وكرمه على إتمام موضوعات هذه الرسالة، وأود في هذه الخاتمة أن أعرض باختصار أهم النتائج والفوائد التي توصلت إليها وخرجت بها بعد هذه الدراسة. وهي كالتالي :-

١) بينت الرسالة معنى أهل السنة والجماعة وهم الصحابة والتابعون ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبينت أيضاً معنى السلف الصالح ومن هم؟ وبينت معنى أهل الحديث والسنة ومن هم ؟ وبينت كذلك تاريخ نشأة مصطلح أهل السنة والجماعة وهل هو قديم أم حديث؟ .

٢) بينت الرسالة أهم دعائم أهل السنة والجماعة في تقرير أمور العقائد والأسماء والصفات والأفعال من الاعتقاد والعلم والفهم والعمل ظاهراً وباطناً بما ورد في القرآن والسنة.

٣) أثبتت الرسالة صحة اعتقاد أهل السنة والجماعة في أن الشهادتين هما أول الواجبات على المكلفين في الإيمان بالله تعالى أما النظر والمعرفة فهو أول واجب عند من لا يتحقق الإيمان إلا به كمثل من انحرفت فطرته.

٤) أثبتت الرسالة فساد منهج المتكلمين في الإيمان بالله تعالى في المسائل والدلائل، واعتمادهم النظر كأول واجب على المكلفين عامة.

٥) أثبتت الرسالة فساد مذهب الدهريين الذين حرفوا ونفوا الصفات الأزلية والأبدية لله تعالى وصرفوها للمادة والطبيعة.

٦ (أثبتت الرسالة فساد مذهب المانوية، والثانوية الذين حرفوا ونفوا الصفات الأزلية والأبدية لله تعالى، وصرفوها للنور والظلمة.

٧ (أثبتت الرسالة البواكير الأولى لتاريخ ظهور الإنحراف في أفعال الله تعالى، والمبالغة فيها ما بين الإثبات والنفي، حتى تكونت الفرق الكلامية وغيرها.

٨ (أثبتت الرسالة خطأ مذهب الفلاسفة المعتقدين بأزلية وأبدية أفعال الله تعالى بناءً على قدم العالم وقدم الفاعل والمفعولات وتصورهم الله تعالى كالعلة مع معلولها وسلبهم عنه القدرة والإختيار والإرادة والمشية وسائر الصفات والأفعال.

٩ (أثبتت الرسالة بطلان مذهب الفلاسفة في نفيهم قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى بالرغم من تمسكها بالأزلية والأبدية لأفعال الله تعالى عزوجل.

١٠ (بينت الرسالة خطأ مذهب المعتزلة في نفيهم قيام الصفات والأفعال بذات الله تعالى، وتناقضهم في إثباتهم حدوث أفعال الله تعالى على معنى جواز إثبات النسب والإضافات والأحوال إلى الله تعالى، وابتداعهم القول بحدوث الإرادة التي لامحل لها في بيانهم سبب تأخير حدوث الفعل في الوجود.

١١ (أثبتت الرسالة بطلان مذهب الأشاعرة في نفيهم قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى، ومتابعتهم للفلاسفة والمعتزلة في ذلك. مع تناقضهم في إثبات الأفعال المشتقة من الصفات العقلية وتجدها تحت مظلة التعلقات الحادثة والقديمة، واعتبارهم قضية تجدد الأفعال الإختيارية للذات الإلهية أموراً

إعتبارية مجردة لا يترتب على وجودها مدح ولا على عدمها ذم، واختلافهم في إيمانهم للنصوص المثبتة للأفعال الاختيارية ثم تعرضهم في تأويلها وتحريفها وتعطيلها عن معانيها الأصلية إلى معان أخرى مرجوحة لا تقوم عليها قرائن شرعية ولا لغوية.

(١٢) أثبتت الرسالة سبب وقوع الفلاسفة والمتكلمين في تعطيل أفعال الله تعالى والبعد عن منهج أهل السنة والجماعة، واغترارهم بمصطلحات كلامية فلسفية أساسها قياس الشاهد على الغائب. كاعتقادهم أن أثبت الأفعال الاختيارية لله تعالى وأثبت تجدها يلزمه إثبات قيام الحوادث بذات الله تعالى، ويلزمه إثبات حلول الحوادث بذات الله تعالى، ويلزمه إثبات حوادث لا أول لها^{عند التكلمين} ويلزمه إثبات الجهة والمكان والتحيز والتغير والحركة والسكون والحدوث وغيرها.....

(١٣) بينت الرسالة صحة عقيدة أهل السنة والجماعة في إثبات دوام الفاعلية لله تعالى أزلاً وأبداً، وأن الفعل ليس مساوقاً لله تعالى كمساوقة العلة مع معلولها وليس هو حادثاً موجوداً بعد عدم بمعنى أن الفعل كان معدوماً وأنه سبحانه كان معطلاً عن الفعل ثم أحدث الفعل.

بل دوام الفاعلية لله يعني أن الفعل جنسه قديم ونوعه حادث. فأفعاله وكلماته ومقدوراته ومعلوماته ومراداته لا نهاية لها في الأزل والأبد واعتقادهم هذا نابع من إيمانهم للأدلة الصحيحة الواردة في القرآن الكريم ومنها قوله تعالى: ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم﴾ (١)، وقوله تعالى ﴿قل لو كان البحر

مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً ﴿١﴾
 فإذا كانت أفعاله تعالى غير متناهية في جانب المستقبل فكذلك هي غير متناهية
 في جانب الماضي لأن ما امتنع عدمه في الأبد امتنع عدمه في الأزل، أما دليل
 تجدد الأفعال لله تعالى فمنها قوله تعالى : ﴿ يسأله من في السموات والأرض كل
 يوم هو في شأن ﴾ (٢) وقوله ﷺ : (إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفض
 القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل
 الليل... الحديث) (٣) وغيرها الواردة في الرسالة.

وأما دليل فاعلية الله تعالى فقوله تعالى ﴿إن ربك فعال لما يريد﴾ (٤).

وأما دليل قدرة الله تعالى وراختياره فقوله تعالى : ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار
 ما كان لهم الخيرة﴾ (٥).

١٤) أثبتت الرسالة جواز تسلسل أفعال الله تعالى من جانب الماضي
 والمستقبل عند أهل السنة والجماعة ، وأن الفعل يسبقه إرادة الله تعالى كما
 قال تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) (٦)، وإنما الممتنع
 هو تسلسل العلل والفاعلين والخالقين.

١٥) أثبتت الرسالة فساد من نفى التسلسل في أفعال الله تعالى في الماضي
 والمستقبل كالجهم بن صفوان وأتباعه، وكذلك فساد من انفرد بنفي تسلسل

١- سورة الكهف آية (١٠٩)

٢- سورة الرحمن آية (٢٩)

٣- صحيح مسلم أظرف ص ١٦٨.

٤- سورة هود آية (١٠٧)

٥- سورة القصص آية (٦٨)

٦- سورة يس آية (٨٢)

الأفعال الإلهية في المستقبل دون الماضي كالمعتزلة والأشاعرة وبقية المتكلمين.

١٦) بينت الرسالة زيف شبهات المعترضين لرأي شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في تجويزه إثبات الصفات والأفعال الإختيارية ومتابعته لأهل السنة والجماعة في القول بدوام فاعلية الله تعالى طبقاً لما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، ويظهر هذا الوهن في أمور منها:-

- أ) إنكارهم دوام أفعال الله تعالى إلى ما لانهاية من جهة الماضي .
- ب) إنكارهم لأفعال الله تعالى الواردة في القرآن والسنة، وإصرارهم على تأويلها وتعطيلها .
- ج) محاولتهم اليائسة في إثباتهم المجاز في أفعال الله تعالى وأسمائه وصفاته وأنها ليست على الحقيقة.
- د) دفاعهم المرير للوثة التشبيه، ومبالغتهم في تنزيه الله تعالى عن الحركة، والتغير والتحيز والجهة والمكان والحدوث والتجدد وغيرها، الذي أدى بهم إلى تجريد الله تعالى عن صفاته وأفعاله.
- هـ) تناقضهم في إثبات صفاتٍ وأفعالٍ حادثة كخالقية والرازقية .
- و) جرأتهم اللامحدودة في رد وتلوية أعناق النصوص القرآنية والنبوية مقابل إيمانهم ويقينهم الكامل بالمناهج والطرق العقلية والكلامية.
- ز) تهورهم الشديد في اتهامهم شيخ الإسلام أحمد بن تيمية بالبدعة والضلالة مع شهادة أئمة الحديث والفقهاء والتفسير له بالعلم وسعة الاطلاع والورع والزهد والدفاع عن عقيدة السلف الصالح.
- ح) ولاؤهم لأصول الأشعرية والمعتزلة والفلاسفة دون منهج أهل السنة والجماعة المبنية على القرآن والسنة.

١٧) أثبتت الرسالة اتفاق أئمة التفسير والفقهاء والحديث في إثبات الأفعال الإختيارية ودوامها لله تعالى، واتفاقهم على تفسيق وتبديع نفاة الأفعال

والأسماء والصفات.

١٨) أثبتت الرسالة اتفاق أهل السنة والجماعة في أن العالم المشهود والمفطور وما فيه من سموات وأراضين وغيرها كلها حوادث، وأن الله تعالى ليس داخلًا في هذا العالم ولا حالًا فيه وكذلك صفاته وأفعاله الإختيارية وغيرها.

١٩) أثبتت الرسالة إتفاق أئمة الفلاسفة القدماء، وبعض الفلاسفة الإسلاميين كأبي البركات البغدادي، وابن رشد، وبعض المتكلمين كالرازي وغيره بجواز حلول الحوادث وقيامها وتسلسلها بذات الله تعالى.

٢٠) بينت الرسالة بطلان اتفاق الفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة على نفي قيام الأفعال الإختيارية بذات الله تعالى تحت مظلة نفي قيام الحوادث بذات الله تعالى.

٢١) أثبتت الرسالة بطلان اتفاق المعتزلة والأشاعرة على أن الله تعالى كان معطلًا عن الفعل ثم ابتداءً بعد زمن بإحداث الحوادث تحت مصطلح امتناع حوادث لا أول لها.

٢٢) أثبتت الرسالة فساد شبهة المعتزلة والأشاعرة في تأويلاتهم الباطلة للأدلة النقلية المثبتة للأفعال الإلهية.

٢٣) أثبتت الرسالة فساد بطلان استدلال الفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة وغيرهم بالأدلة النقلية والعقلية في نفي حلول الحوادث بذات الله تعالى.

٢٤) أثبتت الرسالة خطأ مذهب النافين لأبدية الجنة وأهلها وأبدية النار وأهلها.

٢٥) أثبتت الرسالة بطلان أدلة القائلين بأن الجنة والنار غير مخلوقتين الآن.

٢٦) أثبتت الرسالة تناقض المتكلمين في إثباتهم أبدية الأفعال الإلهية دون أزليتها.

٢٧) أثبتت الرسالة أبدية الجنة والنار وأبدية حركات أهلها.

٢٨) أثبتت الرسالة عدم أبدية نار الموحدين حيث تفنى نارهم ويدخلون الجنة.

٢٩) أثبتت الرسالة براءة شيخ الإسلام أحمد بن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية من القول بفناء الجنة والنار، وأهلها وذلك بما ثبت عنهما في كتبهما.

والله تعالى أعلم ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن اقتفى أثره
واتبع سبيله إلى يوم الدين، سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت ،
أستغفرك وأتوب إليك والحمد لله رب العالمين.

الفهارس

فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
		((سورة الفاتحة))
٦	١٤٠	﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾
٢	١٩٩، ١١٨	﴿الرحمن الرحيم﴾
٧	١١٠	﴿غير المغضوب عليهم﴾
٥	١٤٠	﴿وياك نستعين﴾
		((سورة البقرة))
١٤٠	١٥٤	﴿ءأنتم أعلم أم الله﴾
١٠٩	٢٨٩	﴿إن الله على كل شئ قدير﴾
٢٦	١٠٢	﴿إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً﴾
٢٢٢	٩٩	﴿إن الله يحب التوابين﴾
١٥	٢٢٦، ١٠٢	﴿ختم الله على قلوبهم﴾
٢٢	١٢٦	﴿الذي جعل لكم الأرض فراشاً﴾
١٤٦	٤٦	﴿الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما﴾
١٨٧	١٣٣	﴿علم الله أنكم كنتم تخفون أنفسكم﴾
٢٠٩	١٦٠	﴿فاعلموا إن الله عزيز حكيم﴾
٢٩	١٢٦	﴿فسواهن سبع سموات﴾
٧٥-٧٩	٢٥	﴿يسمعون كلام الله﴾
٢٥٥	٣٢٣	﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾
١٥	١٩٤، ١٢٠	﴿الله يستهزء بهم﴾
٢٥٨	١٥٨	﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في﴾
٢١٠	١٣٥، ١٤٧، ١٣٠، ١٠٦	﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله﴾
٢٦٠	١٧٣	﴿وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف﴾
٩٥	٩٩	﴿وأحسنوا إن الله يحب المحسنين﴾
٢٨٢	١٣٣	﴿والله بكل شئ عليم﴾
٢٨٤	١٣٤	﴿والله على كل شئ قدير﴾
١٤٣	١٥٩	﴿وإن كانت لكبيرة إلا على الذين﴾
٤٥	١٥٩	﴿وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾
٢٤٧	٣١٨	﴿وزاده بسطة في العلم والجسم﴾
٢٥٥	١٣٤	﴿وسع كرسيه السموات والأرض﴾
٢٣٣	١٥٧	﴿وعلى المولود له رزقهن﴾
٨٠-٨٢	٤٨٩، ٤٧٤، ٤٨٩	﴿وقالوا لن تمسنا النار﴾
١٤٣	١٩٨	﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾

الآية	(٥١٧)	رقمها	الصفحة
﴿ولا يحيطون بشئ من عمله﴾		٢٥٥	١٨٥،١٣٣
﴿ولا يؤودوه حفظهما وهو العلي العظيم﴾		٢٥٥	١٥٩
﴿ولكن الله يفعل ما يريد﴾		٢٥٣	٣٦٣،٢٧٢
﴿ولو شاء الله ما قتلوا﴾		٢٥٣	٩٩
﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها﴾		١٤٣	٣٦٣،٣٦٢
﴿وما هم بخارجين من النار﴾		١٦٧	٤٨٦،٤٧٨،٤٧٦
﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه﴾		-١٣٠	٣٩
		١٣٣	
﴿يؤتي الحكمة من يشاء﴾		٢٦٩	١٥٨
﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريدكم العسر﴾		١٨٥	٣٥٩
﴿يمحق الله الربا ويربي الصدقات﴾		٢٧٦	٩٦
((سورة آل عمران))			
﴿أم حسبتم ان تدخلوا الجنة﴾		١٤٢	٣٦٢
﴿ان الدين عند الله الإسلام﴾		١٩	٣٩
﴿ان الله اصطفى آدم﴾		٣٣	١١٧،١٠٢
﴿ان الله لا يخلف الميعاد﴾		٩	١٨٦
﴿تؤتي الملك من تشاء﴾		٢٦	١٦٠،١٤٨
﴿تولج الليل في النهار * وتولج النهار في الليل﴾		٢٧	٩٦،١٤٨
﴿شهد ان اله أنه لا إله إلا هو والملائكة﴾		١٨	٣٨
﴿فأما الذين ابيضت وجوههم﴾		١٠٧	٤٨١
﴿قال كذلك الله يفعل ما يشاء﴾		٤٠	٥٠٦
﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني﴾		٣١	٩٧،٣٧٢،١٨،١٧
﴿قل اللهم مالك الملك﴾		٣٦	٩٧
﴿كل نفس ذائقة الموت﴾		١٨٥	٤٦٩
﴿والراسخون في العلم﴾		٧	٩٩
﴿وسارعوا الى مغفرة من ربكم﴾		١٣٣	٤٦٧
﴿ولا يكلمهم ٠٢ الله ولا ينظر إليهم﴾		٧٧	٣٦٧
﴿ولله ما في السموات وما في الأرض﴾		١٢٩	٥٠٥
﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾		٧	١٠٨
﴿ومن يبتغ غير الإسلام﴾		٨٥	٣٩
﴿يا أيها الذين ءامنوا اتقوا الله حق تقاته﴾		١٠٢	(ب)

((سورة النساء))

١٥٩	٣٤	﴿إن الله كان عليا كبيرا﴾
١٢٣	٤٨	﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾
١٤١	٧٩ - ٧٨	﴿أينما تكونوا يدرككم الموت﴾
١٢٦	١٥٥	﴿بل طبع الله عليها بكفرهم﴾
٥٠٢،٤٨١،٤٧٨	٥٧	﴿خالدين فيها أبدا﴾
٤٠،١٨	٦٥	﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك﴾
٤٨٢	٥٦	﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها﴾
١٥٨	٤	﴿وآتوا النساء صدقاتهن نحلة﴾
١٥٨	٢	﴿وآتوا اليتامى أموالهم﴾
١٥٨	٢٠	﴿وآتيتم إحداهن قنطارا﴾
١٥٧	٨	﴿وإذا حضر القسمة﴾
٥٠٢	٥٧	﴿والذين ءامنوا وعملوا الصالحات﴾
٤٠٥،١٣٤	٩٣	﴿وغضب عليه﴾
١٠٠،١٣٤	١٦٤	﴿وكلم الله موسى تكليما﴾
١٠٠	٥٤	﴿ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين﴾
٤٨٣،٤٦٢	١١٥	﴿ومن يشاقق الرسول بعد ما تبين﴾
٥٠٥،٥٠٤،٩٩	٩٣	﴿ومن يقتل مؤمنا متعمدا﴾
((ب))	١	﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم﴾

((سورة المائدة))

٤٥٧،٣٥٩،١٣٤،٩٩	١	﴿إن الله يحكم ما يريد﴾
١٦٢	٣٤	﴿إن الله غفور رحيم﴾
٥٥	٢٤	﴿إنا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها﴾
١١٦	٦٤	﴿بل يدها مبسوطتان﴾
١٥٧	٤	﴿تعلمونهن مما علمكم الله﴾
١٧	١٦-١٥	﴿قد جاءكم من الله نور كتاب مبين﴾
١٦٢	٦٠	﴿قل أؤنبئكم بشر من ذلك﴾
١٢٤	٦٤	﴿كلما أوقدوا نارا للحرب أطفئها الله﴾
٧٧	٧٣	﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة﴾
١٤٤	١٠٣	﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة﴾
١١٢	٦٤	﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة﴾
٤٧٧	٣٧	﴿ولهم عذاب مقيم﴾
٧٨	٧٣	﴿وما من إله إلا إله واحد﴾
هـ	٣	﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾

((سورة الأنعام))

١١٤، ١٣٥	١٥٨	﴿أو يأتي ربك﴾
٣٨٦	٧٦	﴿فلما جن عليه الليل رای كوكبا﴾
٣٤٦	٧٨	﴿فلما رأى الشمس بازغة﴾
٣٥٩	٢٥	﴿فمن يريد الله أن يهديه يشرح صدره﴾
٤٧٥	١٢٨	﴿قال النار مثواكم خالدين فيها﴾
٣٨٧	٧٦	﴿قال هذا ربي﴾
٤٦	٣٣	﴿قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون﴾
٣٩	١٩	﴿قل أي شئ أكبر شهادة﴾
٣٨٧	٧٦	﴿لا أحب الأفلين﴾
١٢٢، ١١٥، ١٠٢	١٠٣	﴿لا تدركه الأبصار﴾
١٧	٣٨	﴿ما فرطنا في الكتاب من شئ﴾
١٤٧، ١٢٧، ٩٧	١٥٨	﴿هل ينظر إلا أن تأتيهم الملائكة﴾
٤٩٢	٥٣	﴿وكذلك فتنا بعضهم ببعض﴾
١٢٢، ١١٦	٩١	﴿وما قدره الله حق قدره﴾
١١٦	١٠٣	﴿وهو القاهر فوق عباده﴾

((سورة الأعراف))

٩٨	٥٤	﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض﴾
٢٠٠	٥٦	﴿إن رحمة الله قريب﴾
٣٧	١٨٥	﴿أولم يتفكر ما بصاحبهم من جنة﴾
١٤٥، ١٣٤، ١٢٧، ١٢١	٥٤	﴿ثم استوى على العرش﴾
١٠٠	١٣٦	﴿فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم﴾
٩٩	١٥٦	﴿فسأكتبها للذين يتقون﴾
١٠٠	١٤٣	﴿ولما جاء موسى لميقتنا﴾
٩٩	١٥٦	﴿قال عذابي أصيب به من أشاء﴾
	٤٩	﴿لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة﴾
٤٩١، ٤٩	١٧٢	﴿وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم﴾
١١٤	٥٨	﴿والبلد الطيب يخرج نباته﴾
٤٧٨	٤٠	﴿ولا يدخلون الجنة حتى﴾
٤٩١	١٧٩	﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس﴾
١٩٧	١٨٠	﴿ولله الأسماء الحسنى﴾
١٦٢	١٥٠	﴿ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا﴾
٨٩	١٢١	﴿ويذكر﴾

((سورة الأنفال))

٣	٣٨	﴿سنة الأولين﴾
٣٧٢	٩٢	﴿ان تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فِرْقَانًا﴾
١٢١، ١٠١	١٧	﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾
٢٢٦	٦٣	﴿مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾
١٠١	١٩	﴿وَأَنْ تَعُودُوا نَعِدْ﴾
١٠٢	٢٦	﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾
١٠١، ١١٨	٢٤	﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ﴾
١٢٠، ١٠١	١٧	﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾
٣١٩	١٦	﴿وَمَنْ يُؤَلِّمُ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا﴾
١١٧	٣٠	﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾
١٠١	٩٤	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا﴾

((سورة التوبة))

٩٩	٤	﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾
١٦٢	١٢٨	﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾
١٣٤	١٢٠	﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾
١٨	١١٧	﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾
٤٨١	٢١	﴿لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ﴾
٩٦	١٠٥	﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِسِيرِ اللَّهِ عَمَلَكُمْ﴾
٩٩	٤٦	﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ﴾

((سورة يونس))

١٢٧	٣	﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾
١١١	١٢	﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ﴾
٣٦	١٠١	﴿قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
٤٧٣، ٤٧٢	١٦	﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ﴾
٣٥٩	١٠٧	﴿وَأِنْ يَرِدْكَ بَخِيرٌ فَلَا رَادَ لِفَضْلِهِ﴾
٩٦	٢٥	﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ﴾
١١٥	١٠٠	﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ﴾

((سورة هود))

٥١٢	١٠٧	﴿إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِمَا يُرِيدُ﴾
٥٠٠، ٤٨٨، ٤٨٥	١٠٧	﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾
٤٧٢، ٤٧١	١٠٨	﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ مُجْدُودٌ﴾
٤٩٦، ٤٧٥	١٠٦	﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا﴾
٣٩	١٤	﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا﴾

الآية	(٥٢١)	رقمها	الصفحة
﴿وكان عرشه على الماء﴾		٧	١٢١
﴿وما من دابة في الأرض﴾		٦	١٥٧
﴿وهو الذي خلق السموات والأرض﴾		٧	٣٨٩
﴿ويزدكم قوة إلى قوتكم﴾		٥٢	١٦١
((سورة يوسف))			
﴿أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار﴾		٣٩	٣٨١
﴿قاله خير حافظا﴾		٦٤	٩٩
﴿قالت امرأة العزيز﴾		٥١	١٦٠
﴿وقال الملك انتوني به﴾		٥٤	١٦٠
﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا﴾		١٠٩	٣٧
((سورة الرعد))			
﴿أكلها دائم﴾		٣٥	٤٠٨
﴿ثم استوى على العرش﴾		٢	١٢٧، ١١٠
﴿عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال﴾		٩	١٥٩
﴿الله الذي رفع السموات﴾		٢	١٠٣
﴿له دعوة الحق﴾		١٤-١٦	٧٢
﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء﴾		٢٦	١٠٣
﴿مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار﴾		٣٥	٥٠٢، ٥٠١، ٤٨١
﴿وإذا أراد الله بقوم سوءا﴾		١١	٣٥٩
﴿يمحووا الله ما يشاء ويثبت﴾		٣٩	٤٥٦، ٤٥٧
((سورة إبراهيم))			
﴿سواء علينا أجزعنا أم صبرنا﴾		٢١	٤٨٣
﴿قالت رسلهم أفي الله شك﴾		١١	٥٠
((سورة الحجر))			
﴿وما هم منها بمخرجين﴾		٤٨	٤٩٢، ٤٧٨، ٤٧١
((سورة النحل))			
﴿إن ربكم لرءوف رحيم﴾		٧	١٦٣
﴿إنما قولنا لشيء إذا أردناه﴾		٤٠	٣٥٩، ٢٩٠، ٢٧٢
﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق﴾		١٧	٤٥٤
﴿قل نزله روح القدس من ربك﴾		١٠٢	٣٨٣
﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس﴾		٤٤	١٦٤
﴿وما أمر الساعة إلا كلمح البصر﴾		٧٧	٢٧٣
﴿ونزلنا عليك الكتاب تبيانا﴾		٨٩	١٧

الآية	(٥٢٢)	رقمها	الصفحة
﴿ويعبدون من دون الله﴾		٧٦-٧٢	٤٣٨
	((سورة الإسراء))		
﴿إن قتلهم كان خطئا كبيرا﴾		٣١	١٥٩
﴿إنكم لتقونون قولا عظيما﴾		٣١	١٥٩
﴿قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء﴾		١٠٢	٤٦
﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا﴾		٨٦	٤٧٢
	((سورة الكهف))		
﴿قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي﴾		١٠٩	٤٠٨، ٣٦٤
﴿وما كثرن فيها أبدا﴾		٣	٤٨١
﴿وعلمناه من لدنا علما﴾		٦٥	١٤٣
﴿وكان وراثتهم ملك﴾		٧٩	١٦٠
﴿ولنعلم أي الحزبين أحصا لما لبثوا أمدا﴾		١٢	٣٦٣
	((سورة مريم))		
﴿فأولئك يدخلون الجنة﴾		٦٠	٢٨٤
﴿قل من كان في الضلالة﴾		٧٥	١١٩
﴿وجعلنا ليم لسان صدق عليا﴾		٥٠	١٥٩
﴿ورفعناه مكانا عليا﴾		٥٧	١٥٩
(وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا)		٩	٢٨٤
﴿وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا﴾		٩٢	١٢٤
(أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا)		٦٧	٢٨٤
	((سورة طه))		
﴿الرحمن على العرش استوى﴾		٥	١٨٥، ١٨٤، ١٥٦، ٢٦
﴿فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى﴾		١٢٣	١٩
﴿قال لا تخافا إنني معكما﴾		٤٦	٣٥٧، ٩٨
﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾		٨١	١٥٠
﴿لا تخاف دركا ولا تخشى﴾		٧٧	١١٧
﴿لا يموت فيها ولا يحي﴾		٧٤	٤٨٧
﴿ولتصنع على عيني﴾		٣٩	٣٣٢
	((سورة الأنبياء))		
﴿أولم يرى الذين كفروا﴾		٣٠	١٠١
﴿بل نذف بالحق على الباطل﴾		١٨	١٢٤، ١٠١
﴿ففهمناها سليمان﴾		٨٩	١٤٣
﴿لا يسئل عما يفعل﴾		٢٣	١٠١
﴿لو أردنا أن نتخذ لهوا﴾		١٧	١٢٥، ١٠١
﴿وجعلناهم أئمة يهدونا بأمرنا﴾		٧٣	١٤٣

الآية	(٥٢٣)	رقمها	الصفحة
﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا﴾		٢٥	٣٨
﴿يوم تطوي السماء كطي﴾		١٠٤	١٠٣
((سورة الحج))			
﴿إن الله لقوي عزيز﴾		٧٤	١٦١
﴿إن زلزلة الساعة شئ عظيم﴾		١	٢٨٤
﴿وإن الله لعليم حلِيم﴾		٥٩	١٦٢
﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له﴾		٧٦-٧٣	٧١
﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا﴾		٣٩	٣٦٢
((سورة المؤمنون))			
﴿فإذا استويت أنت ومن معك﴾		٢٨	١٥٦
﴿وقل رب أنزلني منزلاً مباركاً﴾		٧٩	٣٨٤
﴿وقل رب اغفر وارحم﴾		١١٨	١٣٥
((سورة النور))			
﴿يخلق الله ما يشاء﴾		٤٥	٣٦٢
((سور الفرقان))			
﴿إن عذابها كان غراماً﴾		٦٥	٤٧٨
﴿توكل على الحي الذي لا يموت﴾		٥٨	١٣٩
﴿ثم استوى على العرش﴾		٥٩	١٢٧
﴿وأنزلنا من السماء ماءً طهوراً﴾		٤٨	٣٨٣
﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر﴾		٧٠-٦٨	٥٠٧
﴿ولا يأتونك بمثل إلا﴾		٣٣	٨٣
((سورة الشعراء))			
﴿أفرأيتم ما كنتم تعبدون﴾		٧٧-٧٥	٤٣٨، ٣٨٧
﴿فكان كل فرق كالطود العظيم﴾		٦٣	١٥٩
﴿فلما تراء الجمعان﴾		٦٢-٦١	١١٥
﴿وإذا بطشتم بطشتم جبارين﴾		١٣٠	١٦١
﴿وما رب العالمين﴾		٢٣	٤٦
((سورة النمل))			
﴿أمن خلق السموات والأرض﴾		٦٤-٦٠	٦٥، ٦٤
﴿قل الحمد لله وسلام على عباده﴾		٦٠-٥٩	٧٢
﴿قل ماتوا برهانكم إن كنتم صادقين﴾		٦٤	٦٥
﴿ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم﴾		١٤	٤٥
﴿ولها عرش عظيم﴾		٢٣	١٥٩
﴿ومكروا مكراً ومكرنا مكر﴾		٥٠	١٠٠

((سورة القصص))

١٦١	٢٦	﴿إن خير من استأجرت القوي الأمين﴾
٤٩٦،٤٨٣،٤٦٩	٨٨	﴿كل شئ هالك إلا وجهه﴾
٢٧٢،١٤٩،١٠٢	٦٨	﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار﴾
٣٥٩	٥	﴿ونريد أن نمن على الذين﴾
١٥٠	٧٠	﴿وهو الله لا إله إلا هو﴾

((سورة العنكبوت))

٤٨٣	٢٣	﴿أولئك ينسوا من رحمتي﴾
٣٦٢	٢٠	﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم﴾
٤٨١	٦٤	﴿وإن الدار الآخرة﴾

((سورة الروم))

٣٦	٩-٨	﴿أو لم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله﴾
٢٧٢،١٢٦	٤٠	﴿الله الذي خلقكم ثم رزقكم﴾
١٦١	٥٤	﴿الله الذي خلقكم من ضعف﴾
٤٩	٣٠	﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً﴾
٣٢٤	١٩	﴿يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي﴾

((سورة لقمان))

٥١١،٥٠٨،٣٦٤	٢٧	﴿ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام﴾
-------------	----	-----------------------------------

((سورة السجدة))

٤٧٨	١٤	﴿إنا نسيناكم وذوقوا عذاب﴾
٣٧٢	٤	﴿ثم استوى على العرش﴾
٤٨٣	٢٠	﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها﴾
٢٧٢	٤	﴿الله الذي خلق السموات والأرض﴾

((سورة الأحزاب))

٤٨٦	٦٥-٦٤	﴿إن الله لعن الكافرين﴾
٤٧٨	٦٥	﴿خالدين فيها أبدا﴾
٢٠٠	٤٣	﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾
١٨	٣٦	﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة﴾
(ب)	٧١-٧٠	﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا﴾

((سورة سبأ))

٩٧	٤٨	﴿قل إن ربي يقذف بالحق﴾
٣٦	٤٦	﴿قل إنما أعظمكم بواحدة﴾

((سورة فاطر))

١٠٢	١	﴿الحمد لله فاطر السموات والأرض﴾
-----	---	---------------------------------

الآية	(٥٢٥)	رقمها	الصفحة
﴿لهم مغفرة وأجر كبير﴾		٧	١٥٩
﴿وما يفتح الله للناس من رحمة﴾		٢	١٠٢
﴿يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم﴾		٣	١٠٣
((سورة يس))			
﴿أولم يروا أنا خلقنا لهم﴾		٧١	١٥٧
﴿إنا نحن نحي الموتى ونكتب﴾		١٢	١٠١
﴿إنما أمره إذا أراد شيئا﴾		٨٢	٥١٢،٤٢٨،٢٧٢،١٣٤
			٣٥٩،٣٠٦،٣٣٣،٣٠٩
﴿حتى عاد كالعرجون القديم﴾		٣٥	٨١
﴿وجعلنا من بين أيديهم سدا﴾		٩	٢٢٦،٨١
((سورة الصافات))			
﴿فبشرناه بغلام حليم﴾		١٠١	١٦٢
((سورة ص))			
﴿أم عندهم خزائن رحمة ربك﴾		٩٢	١٦٠
﴿فإذا سويته ونفخت﴾		٨٢	١٠٣
﴿فقال أكفانيها وعزني في الخطاب﴾		٢٣	١٦٠
﴿قال فالحق والحق أقول﴾		٨٤	١٠٣،١٠٢
﴿لأملئن جهنم منك﴾		٨٥	١٠٢
((سورة الزمر))			
﴿أليس في جهنم مثوى للمتكبرين﴾		٦٠	١٦١
﴿تنزيل الكتاب من الله﴾		١	٣٨٣
﴿الله خالق كل شيء﴾		٦٢	١٤٠
﴿وأنزل لكم من الأنعام﴾		٦	٣٨٤
﴿والأرض جميعا قبضته يوم القيامة﴾		٦٧	١١٢
﴿ونفخ في الصور فصعق﴾		٦٨	٤٧٠
﴿يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله﴾		٥٦	٣٣١
((سورة غافر))			
﴿ذو العرش﴾		١٥	١٣٤
﴿الذي جعل لكم الأرض قرارا﴾		٦٤	١٢٦
﴿ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما﴾		٧	٤٧٦
﴿فإن الآخرة هي دار القرار﴾		٣٩	٤٨٣
﴿كل قلب متكبر جبار﴾		٣٥	١٦٠
((سورة فصلت))			
﴿أولم يروا أن الله الذي خلقهم﴾		١٥	١٦١
﴿بكل شيء محيط﴾		٥٤	٢٨٩

١١٠، ١٠٩، ٩٨	١١	﴿ثم استوى إلى السماء﴾
٤٧٨	٢٨	﴿ذلك جزاء أعداء الله النار﴾
٦٥	٥٣	﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم﴾
١٢٦	١٢	﴿فقضنا من سبع سموات﴾
٣٩٠	١٢-٩	﴿قلء إنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض﴾
١٤١	٤٦	﴿من عمل صالحا فلنفسه﴾
١٤٣	٢١	﴿وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا﴾
١٦١	١٥	﴿وقالوا من أشد منا قوة﴾
		((سورة الثورى))
٤٧٢	٢٤	﴿فإن يشأ الله يختم على قلبك﴾
١٦٢	٤٣	﴿لمن عزم الأمور﴾
١، ١٧٣، ١٥٤، ١٤٥، ٧٦	١١	﴿ليس كمثلث شئ وهو السميع البصير﴾
١٨١، ١٩٠، ١٨٤، ٨٠		
٥٠٧، ٥٠٦	٢٥	﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده﴾
٣٦٢	٢٩	﴿وهو على جمعهم إذا يشاء قدير﴾
		((سورة الزخرف))
٣٥٧	٨٠	﴿أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم﴾
٥٠٦، ٥٠٤	٧٤	﴿إن المجرمين في عذاب جهنم﴾
٨	٥٦	﴿فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين﴾
١٣٤، ١٠٠	٥٥	﴿فلما اسفونا انتقمنا منهم﴾
٤٨٧، ٤٧٧	٧٥	﴿لا يفتن عنهم وهم فيه مبلسون﴾
١٥٦	١٣	﴿لنستوا على ظهوره ثم تذكروا﴾
٤٨٣	٧٧	﴿ونادوا يا مالك ليقضي علينا ربك﴾
		((سورة الدخان))
٤٧٣	٥٦	﴿لا يدعون فيها الموت إلا﴾
		((سورة الجاثية))
١١١	٢٣	﴿أفرأيت من اتخذ إلهه هواه﴾
١٦٢	١٤	﴿قل للذين ءامنوا يغفروا للذين﴾
		((سورة محمد)) صلى الله عليه وسلم
١٣٤، ٩٩	٢٨	﴿ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله﴾
٣٩	١٩	﴿فاعلموا أنه لا إله إلا الله﴾
		((سورة الفتح))
٩٩	١٨	﴿لقد رضي الله عن المؤمنين﴾
٣٨٤	٤	﴿هو الذي أنزل السكينة﴾

		((سورة الحجرات))	
٩٩	٩	﴿إن الله يحب المقسطين﴾	
٢٢٦	٧	﴿حبيب إليكم الإيمان﴾	
		((سورة الذاريات))	
١٣٣، ١٦١، ١٥٧	٥٧	﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾	
١٠٠	٤٠	﴿فأخذناه وجنوده﴾	
٣٥٩	٥٧	﴿ما أريد منهم من رزق﴾	
١٢٦	٤٧	﴿والسماء بنينها بأيدينا ولموسعون﴾	
		((سورة الطور))	
٢٨٤، ٦٥	٣٦-٣٥	﴿أم خلقوا من غير شيء﴾	
		((سورة النجم))	
٧١	٢٣	﴿إن هي إلا أسماء سميتوهما﴾	
١٤٣، ٩٧	٤٣	﴿وأنه هو أضحك وأبكى﴾	
٤٦٨	١٥-١٣	﴿ولقد رءاه نزلة أخرى﴾	
١٥٤	٤-٣	﴿وما ينطق عن الهوى﴾	
		((سورة القمر))	
٢٧٣	٥١-٥٠	﴿إننا كل شيء خلقناه بقدر﴾	
		((سورة الرحمن))	
١٥٧	٤-١	﴿الرحمن علم القرآن﴾	
٤٦٥، ٧٨	٢٧-٢٦	﴿كل من عليها فإن﴾	
٣٧٥، ٢٧٢، ١٧٣، ١٥١	٢٩	﴿يسأله من في السموات والأرض﴾	
٥١٢، ٤٥٧			
		((سورة الواقعة))	
٥٠٢، ٤٨١	٣٣-٣٢	﴿وفاكهة كثيرة لامقطوعة﴾	
		((سورة الحديد))	
١٦٧	٤	﴿ثم استوى على العرش﴾	
٩٦	٢	﴿له ملك السموات والأرض﴾	
٥٠٠، ٤٦٥، ١٤٩، ٨٣	٢	﴿هو الأول والآخر والظاهر﴾	
٩٥	٤	﴿هو الذي خلق السموات والأرض﴾	
٣٨٤	٢٥	﴿وأنزلنا الحديد فيه بأس﴾	
٤٦٧	٢١	﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾	
		((سورة المجادلة))	
١٥٠	٢٢	﴿أولئك حزب الله﴾	
١٥٠، ١٠٧	٧	﴿ألم تر أن الله يعلم ما في السموات﴾	
٣٥٧، ٩٦	١	﴿قد سمع الله﴾	

((سورة الحشر))

١٩٧، ١٦٠	٢٣	﴿هو الله الذي لا إله إلا هو الملك﴾
١٠٠	٢٢	﴿هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب﴾
٤٠	٧	﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾

((سورة الصف))

١٤٣	٥	﴿فلما زأغوا أزاغ الله قلوبهم﴾
-----	---	-------------------------------

((سورة الجمعة))

١٥٨	٤	﴿ذلك فضل الله﴾
-----	---	----------------

١٥٧	٢	﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا﴾
-----	---	--------------------------------

((سورة المنافقون))

٣١٨	٤	﴿وإذ أُنذرتهم تعجبك أجسامهم﴾
-----	---	------------------------------

((سورة التغابن))

١١	٩	﴿يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن﴾
----	---	---

((سورة الطلاق))

٣٧٢	٣-٢	﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجا﴾
-----	-----	------------------------------

((سورة التحريم))

٤٦٩	١١	﴿رب انبي لي عندك بيتا في الجنة﴾
-----	----	---------------------------------

١٥٨	٣	﴿وإذ أمر النبي إلى بعض أزواجه﴾
-----	---	--------------------------------

((سورة الملك))

١١٦، ١٣١، ١٤٧، ٩٧	١٤	﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾
-------------------	----	-------------------------------------

((سورة المعارج))

٣٣٢	٤	﴿تخرج الملائكة والروح إليه﴾
-----	---	-----------------------------

((سورة الجن))

٢٨٩	٢٨	﴿وأحصى كل شئ عددا﴾
-----	----	--------------------

((سورة المزمل))

١٣٤، ١٣٣	٢٠	﴿علم أن لن تحصوه فتاب عليكم﴾
----------	----	------------------------------

((سورة المدثر))

١٠٢	٣١	﴿كذلك يضل الله من يشاء﴾
-----	----	-------------------------

((سورة القيامة))

١٤٦، ١٢٣، ١١٥	٢٣-٢٢	﴿وجود يومئذ ناضرة﴾
---------------	-------	--------------------

((سورة الإنسان))

١٤١	٣	﴿إنا هديناه السبيل إما شاكرا﴾
-----	---	-------------------------------

١٣٤	٦	﴿عباد الله﴾
-----	---	-------------

١٤٨	٣١-٢٩	﴿فمن شاء اتخذ﴾
-----	-------	----------------

((سورة المرسلات))

١٥٧	٤٣	﴿بما كنتم تعملون﴾
-----	----	-------------------

الآية	(٥٢٩)	رقمها	الصفحة
	((سورة النبأ))	٣٠	٤٧٧
﴿فمن نزيدكم إلا عذابا﴾ ﴿لا يثنى فيها أحقابا﴾		٢٣	٤٧٦، ٤٧٥، ٤٦٨
	((سورة عبس))	٤٢	٥٠٦
﴿ألئك هم الكفرة الفجرة﴾		٢٩	١٣٩، ١٤٨
﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله﴾	((سورة المطففين))	١٥	١٤٦، ١١٥
﴿كلا إنهم عن ربهم يومئذ﴾	((سورة البروج))	١٥-١٦	٢٧٢، ١٣٤
﴿ذو العرش المجيد﴾ ﴿فعل لما يريد﴾		١٦	١٨٩، ١٥١، ١٣٤، ١٠٦، ٤٥٧، ٣٦٢، ٣٠٠
﴿إن بطش ربك لشديد﴾	((سورة الطارق))	١٢	٩٨
﴿إنهم يكيدون كيدا﴾		١٥	١٠٠
﴿فلينظر الإنسان مم خلق﴾ ﴿وأكيد كيدا﴾		٥-٦	٣٦
﴿وأفلا ينظرون﴾	((سورة الغاشية))	١٦	١٠٠
﴿وجاء ربك والملك﴾	((سورة الفجر))	١٧	٣٦
١٣٥، ١٤٧، ٣٣٥	٩٧، ١٠٦، ٢٢٠، ١٢٧		
	((سورة البلد))	٨-١٠	٣٣١، ٢٢٢
﴿ألم نجعل له عينين﴾		١٣	١٤١
﴿ناقة الله﴾	((سورة الشمس))		١٣٤
﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾	((سورة العلق))	١-٥	٢٨٥
﴿الذي خلق * خلق الإنسان من علق﴾		١-٢	١٣١، ١٢٦
﴿خالدين فيها أبدا﴾	((سورة البينة))	٨	٥٥
﴿خالدين فيها أولئك هم﴾		٦	٤٨٣
﴿يرضى الله عنهم ورضوا عنه﴾		٨	١٦٢
	((سورة الهمزة))	٨	٤٨٣
﴿إنها عليهم مؤصدة﴾			

الصفحة	رقمها	(٥٣٠)	الآية
٤٣٠،٤٣٥	١	((سورة اللهب))	﴿تَبَّتْ يَدَا﴾
٤٣٠	١	((سورة الإخلاص))	﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
١٨٠	٤		﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ﴾
٤٣٥،٤٦٥	٢		﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾

فهرس الأحاديث النبوية

((أ))

رقم الصفحة	التخريج	الحديث
١٧٢	البخاري	آخر من يدخل الجنة
٤٥٩	البخاري	إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران
١٧٤	البخاري	أرجع فأخبرها
٤٣	البخاري	أقال لا إله إلا الله وقتلته
٤٢	مسلم	أقتلته؟ قال نعم، قال كيف تصنع
٤٦٩	الترمذي	أقرئ أمتك السلام وأخبرهم
١٣	أبوداود	ألا إن من قبلكم من أهل الكتابيين
٢٠٨	البخاري ومسلم	ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء
١٨	أبوداود	ألا هل عسى رجل ليبلغه الحديث عنه
٤٠	البخاري	أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا
٤١	البخاري	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا
٤٦٠	البخاري	أنتم شهداء الله في الأرض
٤٦٨	البخاري ومسلم	أنى رأيت الجنة فتناولت عنقودا
٤٩٤	البخاري	أو غير ذلك يا عائشة
٣٩٠	الترمذي، وأبوداود	أول وما خلق الله القلم
١٧٠	البخاري	إذا أحب الله العبد
١٣٥	أبوداود	إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل
٤٧٩	الترمذي	إذا كان يوم القيامة أتى بالموت
٤٦٨	متفق عليه	إن أحدكم إذا مات
١٦٨	مسلم	إن الله عزوجل يبسط يده بالليل
٢٧٥	أبوداود	إن أول ما خلق الله القلم
١٧١	مسلم	إن الله إذا أحب عبدا دعى
١٧٦	البخاري	إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة
٤٩١، ٢٢٣	الإمام أحمد	إن الله خلق آدم عليه السلام ثم
١٧٤	البخاري	إن الله عزوجل يحدث من أمره
١٧٧	مسلم	إن الله عزوجل يقول يوم القيامة
٥١٢، ١٦٧	مسلم	إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام
١٧٩	البخاري	إن الله يجعل السماء
٣٥٥، ٣٦٣	البخاري	إن الله يحدث أمره ماشاء
١٧٥	البخاري	إن الله يدني المؤمن
١٧٩	ابن عاصم	إن الله يعجب أو يضحك
١٧٩	البخاري	إن الله يغار وأن المؤمن يغار
١٧٨	مسلم	إن ربي أمرني أن أعلمكم
١٣٥	البخاري	إن ربي غضب اليوم غضبا
٤٧٤، ٤٧٣	الترمذي	إن في الجنة مجتمعا للحوار

رقم الصفحة	التخريج	الحديث
١٨٩	مسلم	إن قلب المؤمن بين اصبعين من
١٧٩	مسلم	إن قلوب العباد بين اصبعين من
١٧٥، ١٧٣	مسلم	إن قلوب بني آدم
١٩، ١٨	البخاري	إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم
١٧٣	البخاري	إن يمين الله ملئ
٤١	مسلم	إنك تأتي قوم من أهل الكتاب
٤٢، ٤١	البخاري	إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب
٢١٣	الإمام أحمد	إنما هلك الأمم قبلكم بمثل هذا
٣٤٠	مسلم	أين الله ، قالت في السماء
((ث))		
٤٦٨	البخاري ومسلم	ثم انطلق بي جبرائيل حتى أتى سدرة المنتهى
((ح))		
١٥٠	البخاري ومسلم	حتى ينتهي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : البخاري ومسلم أنا لها فيذهب فيسجد...
((خ))		
٤٧٨	مسلم، والنسائي، وأحمد، والحاكم	خمسين ألف سنة
((ذ))		
٢٠٧	البخاري ومسلم	ذروني ما تركتكم
((ر))		
٢٠١	أبوداود، الترمذي	الراحمون يرحمهم الرحمن
((ض))		
١٣٨	البخاري ومسلم	ضحك الله من رجلين
((ع))		
١٧٠	البخاري	عجب الله من قوم يدخلون الجنة
((ف))		
٤٤، ٤٢، ٤١، ٢٩	البخاري	فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله
٤٥، ٣٠	البخاري	فليكن أول ماتدعوهم إليه عبادة الله
١٨٣	مسلم	فيأتيهم الله تعالى في صورته
((ق))		
٤٣		قال صلى الله عليه وسلم صدق قال: فمن خلق السماء
٤٦	البخاري	قال هل تدري ما الإيمان
٤٧	مسلم	قال يا أبا هريرة اذهب بنعلي
٣٩٩	مسلم	قدر الله مقادير الخلائق
٤١	مسلم	قل لا إله إلا الله أشهد لك
((ك))		
٤٢٩، ٢٧٤، ٤١٩، ٤٠٥	مسلم	كان الله ولم يكن شئ معه (أو قبله)

رقم الصفحة	التخريج	الحديث
٢٨٤	مسلم	كتب الله مقادير الخلائق
١٣	الهيثمي	كلهم في النار إلا السواد الأعظم
((ل))		
١٦٧	البخاري	لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول
١٥٤٩	البخاري	لا تزال طائفة من أمتي على الحق
١٦٨	البخاري	لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم
١٦٩	مسلم	لما قضى الله الخلق كتب في كتابه
٢٧٤	مسلم	اللهم أنت الول فليس قبلك شيء
١٣٣	البخاري	اللهم إني استخيرك
١٣٣	النسائي	اللهم بعلمك الغيب وقدرتك
٨٣	مسلم	اللهم رب السموات ورب الأرض
١٦٩	مسلم	لولا أنكم تذنبون لذهب الله بكم
((م))		
١٢	الترمذي	ما أنا عليه وأصحابي
٤٣	البخاري	ما من عبد قال لا إله إلا الله
٤٩	البخاري	ما من مولود إلا ويولد على الفطرة
٢٠٧	البخاري	ما منكم من أحد
١٩	البخاري	مثل ومثل ما بعثني الله كمثل رجل
١٧٤	مسلم	من أحب لقاء الله
١٩	البخاري	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه
٣	مسلم	من سن في الإسلام سنة حسنة
٤	مسلم	من عمل عملاً ليس عليه أمرنا
٤٦٩	الترمذي	من قال سبحان الله وبحمده
٤٧٣	البخاري ، وأحمد	من يدخل الجنة ينعم
((و))		
١٨٤	البخاري ومسلم	وأنه عز وجل ينزل إلى سماء الدنيا
٢٠	الإمام أحمد	والذي نفسي بيده
١٧٤	البخاري	وأنا الجبار رب العزة
٢٠٧	أبوداود، ابن خزيمة، الطبراني، الدار قطني	ويحك أتدري ما تقول ؟
٤٧٥	البخاري	ويقال يا أهل الجنة خلود
((ي))		
٤٨١	البخاري	يا أهل الجنة الجنة
٤٩٣	البخاري	يا أهل الجنة خلود
١٧٣	البخاري	يا بلال أين ما قلت
٤٤	البخاري	يا محمد أتانا رسولك فزعم لنا
٤٧٩	مسلم	يجاء بالموت يوم القيامة

رقم الصفحة	التخريج	الحديث
١٦٨، ١٣٥	البخاري	يضحك الله سبحانه وتعالى إلى رجلين
١٦٧	البخاري	يقبض الله الأرض ويطوي السماء
٤٧٣	مسلم، الترمذي، وأحمد	ينادي مناديا يا أهل الجنة
١٧٠	البخاري	ينزل الله إلى سماء الدنيا
١٣٥	البخاري	ينزل ربنا إلى سماء الدنيا
١٨٨، ١٧٨	البخاري ومسلم	ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة

فهرست الآثار

رقم الصفحة	القائل	الأثر
٢١٧	أبو حنيفة	أتانا من المشرق رأيان خبيثان
٦، ٥	عبدالرحمن مهدي	أخطأ السنة ورد بدعة ببدعة
٤١١	عبدالله بن عباس	أشيء من شك
٢١٠	عمر بن الخطاب	أنا عبدالله عمر
٢١١	الأوزاعي	أول من نطق بالقدر
٥١٢	عبدالله بن عباس	أي مستحلا لقتلك
٢١٥	خالد بن عبدالله القسري	أيها الناس ضحوا تقبل الله منكم
٢٣	الشافعي	إذا حدث الثقة عن الثقة
١٩٣	يحيى بن معين	إذا قال لك الجهمي وكيف ينزل
١١٥، ١٩١	الإمام مالك	الإستواء غير مجهول
١٩٥	ربيعة بن أبي عبدالرحمن	الإستواء غير معقول والكيف غير معقول
١٩	عبدالله بن مسعود	إن أحسن الحديث كتاب الله
٩	أحمد بن حنبل	إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة
١٢	أبو أمامة	إني أذا لجرئ بل سمعته
١٩	عمر بن الخطاب	إني مررت بأخي لي من قريظة
٢١	الإمام البخاري	باب ماجاء في إجازة خبر الواحد
٤٨٣	أحمد بن حنبل	وأخبرنا الله عن الجنة ودوام أهلها
		((ب))
١٧٥	البخاري	باب قول الله تعالى كل يوم هو في شأن
		((ع))
٦	الإمام أحمد	عليكم بالسنة، والحديث وما ينفعكم
		((ك))
٤	عائشة رضي الله عنها	كان خلقه القرآن
٤٥٨	مالك بن أنس	كل أحد يؤخذ قوله ويترك إلا
١٩٤	أم سلمة	الكيف غير معقول والإستواء غير مجهول -
		((ل))
١٨٦	الفضل	لما قتل عثمان فتشوا خزانته
رقم الصفحة	القائل	الأثر

١٩١	مالك بن أنس	الله في السماء وعلمه في
٤٨٥،٤٧٦	الحسن عن عمر	لو ثبت أهل النار
٢١١	ابن عمر	لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً
١١٦	مالك بن أنس	لو لم ير المؤمنون ربهم
٤٨٥	ابن مسعود	ليأتين عليها زمان

((م))

١٩	عبدالله بن عباس	من اقتدى بكتاب الله لا يضل في الدنيا
١٩	عبدالله بن عباس	من تعلم كتاب الله ثم مآبغ ما فيه هداه الله
٦	عمر بن عبدالعزيز	من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر التتقل
٦	ابن مسعود	من كان مستنقاً فليستين بمن قد مات

((ن))

١١٨	ابن عباس	نحن من أبناء إبراهيم إسحاق
١٨٤	أحمد بن حنبل	نعلم ونؤمن بها ونصدق بها

((و))

٣٢٨	أحمد بن حنبل	وأما الألفاظ التي تنازع فيها
٣٣١	أحمد بن تيمية	وإذا كان من المعلوم بالضرورة
٤٨٢	الترمذي	والمذهب في هذا عند أهل العلم
٣٣١	عبدالحكيم	وهذا القول أي تفسير قيام الصفة
	السيالكوتي	
٢١٥	وهب بن منبه	ويك يا جعد أقصر المسألة

(ه)

٤٨٢	مالك	هذا الخبر بهذا اللفظ ليس
٩	ابن المبارك	هم عندي أصحاب الحديث
١٩٥	أبو حنيفة	هي مقالات الفلاسفة

((ي))

٧	يا عبدالله بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم مالك بن أنس	بدين واحد
---	---	-----------

فهرس الأعلام

(أ)

١٣٨، ١٣٧، ١٣٣، ١٢٩، ١٢٦، ١٢٥، ١٠٩، ٩٣، ٨٠، ٧٩، ٢٠، ١٥، ١٤، ١٠	أحمد بن تيمية
٣١٥، ٣١٤، ٣٠٨، ٣٠٦، ٣٠١، ٢٨٦، ٢٨٣، ٢٨٠، ٢٧٥، ٢٦٩، ٢٣٩، ٢٣٥	
٤٢٩، ٤٢٨، ٤٢٥، ٤٠٨، ٤٠٥، ٣٨٨، ٣٨٣، ٣٧٩، ٣٧٢، ٣٦٦، ٣٦٣، ٣٢١	
٤٩٩، ٤٩٥، ٤٩٣، ٤٩٢، ٤٦٠ - ٤٤٥، ٤٤٣، ٤٤٠، ٤٣٣، ٤٣٢، ٤٣١، ٤٣٠	
٥١٥، ٥١٣، ٥٠٢	
٣، ٣٢٥، ٢٣٠، ١٧٨، ١٤٥، ١٣٧، ١٣٥، ١٣٢، ١٢٧، ٢٠، ١٦، ١٥، ١٠، ٨، ٦	أحمد بن حنبل
٥٠٣، ٤٩١، ٤٨٣، ٤٦٠، ٤٥٩، ٤٥٥، ٤٥٠، ٤٢٣، ٨٨	
٤٧٢، ٤٧١، ٤٢٠، ١٣٢، ١٢٨، ٢٠، ١٩	اسحاق بن راهوية
١٨١، ٢١١، ١٨٧، ١٤٥، ١٣٢، ١١٤	الأوزاعي
٣٦٧، ٢٥٠، ٢٤٠، ٢٣٥، ٢٣٠، ١٢٨، ٣٠	أبو الحسن الأشعري
٣٦٧، ٢٣٩، ٣٤، ٣٢	الاسفرائيني
٤٥٥، ٤٥٨، ٢١٧، ١٨٦، ١٣٢، ١٥، ٨	أبي حنيفة
١٣٢	أبي يوسف
١٢٨، ١٢٧	ابن عقيل
١٢٨، ١٢٧	أبو يعلى
٤٨٧، ٤٥٧، ١١٩	
٤٦١، ٤٤٨، ٤٤٥، ٤٤٢، ٣١٣، ٢٠٦، ١٤٤، ١٤٢، ١٤١، ١٤٠، ١٣٩، ٢٢	الإمام ابن الجوزي
٥١٥، ٤٩٢، ٤٨٤	ابن القيم الجوزية
٤٠٩، ٢٠١، ٥١، ٢١	أبو العز الحنفي
٥٠٠، ٤٩٧، ٢٣١، ٢١٠، ١٦٨، ١٦٧، ١٢٨	أبو موسى الأشعري
٢٢٥، ٢١٦	أحمد بن أبي داود
٢٢١	أيوب
٢٢٢	أحمد بن خابط
٤١٨، ٢٨٠، ٢٦٠	أرسطو
٢٨٠، ٢٦٠	ابرقلس
٢٨٠، ٢٥٩	أفلاطون
٣٠٦، ٢١٤	الحسن البصري
٤٢٠	ابراهيم الباجوري
٤٩١	اسحاق بن حنين
٤٨٧، ٤٨٠، ٢١٠، ١٦٨، ١٦٧، ١٤٦	انس بن مالك
٥٠٥، ٤٧٨، ١١٧	الإمام البيهقي
٤٨٧، ٤٧٢، ٢٥٩، ١٤٩، ١٠٥	الإمام أبو جعفر الطبري
٥٠٠، ٤٩٩، ٤٧٥، ٤٠٣، ٣١٠، ٢٩٧، ٢٩٦، ٢٩١، ٢٩٠، ٢٨٩، ٢٨٧، ٢٢١	أبو الهذيل العلاف
٥٠٣، ٥٠١	

٢١٠، ١١٢	أبي ابن كعب
١١٣	أبو عبيرة
٥٠٦، ٤٨٧، ٤٤٥، ٣٦٣، ٢١٠، ١٤٦، ١٢٢، ١١٧، ١١٢، ١٩	ابن عباس
٤٨٧، ٤٥٩، ٤٤٥، ٢٣٥، ١٤٨، ١١٩	ابن كثير
٤٨٧، ٢٧٤، ٢١٠، ١٧٣، ١٦٩، ١٦٧، ١٤٧، ١٤٦، ٤٠	أبو هريرة
١٢٨	ابن الزاغوني
٤٩١	ابن عبادة
٤٩١	أبي أنيسة
٤٨٧	ابن سنان
٤٨٧، ٢٠٧، ١٧٦، ١٤٦	أبي سعيد الخدري
٤٨٧	ابن أبي حاتم
٤٨٨، ٤٧٥، ١٧٤، ١٢٨، ١١٩، ١٤	ابن مسعود
١٨٨، ١٧٩، ١٢٨، ٢٦	بن عبد البر
٤٩٤، ٤٨٥، ٤٦١، ٤٥٩، ٢١٢، ٣٤	ابن حجر العسقلاني
٤٨٦	ابن أحمد الحكمي
١١٢	ابن جريج
١٣	أبو أمامة
١١٢	ابن اسحاق
١١٢	ابن الفارس اللغوي
٣٨١، ١٢٣	ابن الأعرابي
٤٩١، ٢١٣، ١٧٤، ١٣	أم المؤمنين عائشة رضي الله
	عنها
١٧٤	أسامة بن زيد
١٦٩	أبو أيوب الأنصاري
٢١٠	ابن سبأ
٢٨٠، ٢٢٧	أبو علي محمد بن عبد الوهاب
	الجبائي
٢٩٦، ٢٨١، ٢٢٧، ٣٤	أبو هاشم عبد السلام بن محمد
	الجبائي
١٨٠	أبو بكر أحمد بن الخطيب
٢٢٨	أبي اسحاق بن عياش
٢٣٧	أبي اسحاق المروزي
٤٠٨، ٣٦٥	ابن خزيمة
٤٨٠	أبي زرعة
٢٨٧، ٢٩٥، ٢٣٠	أبو رشيد النيسابوري
٢٦٩، ٣١	ابن رشيد
٢٨١	أبو الحسن عبد الرحيم الخياط
٢٨٠	أبو عثمان الشحام
٤٩٤	أبو بكر الحصيني الدمشقي
٣٣٣	أبو الحسن البصري المعتزلي

(٥٤٠)

الإمام علي بن أحمد بن حزم
أبو المظفر السمعاتي

٢٣

(ب)

٣٢٧،٢٥٥،٢٥٠،٢٤٠،٢٣٨،٢٣٧،٢٣٤،٣٣،٣٠

الباقلاني

٢١٦

بشر المريس

٢٢٤

بشر بن المعتمر

٢٦٠،٢٣٩،٢١

البغدادي

١٠٧

بلال

٢١٥

بيان بن سمعان

٢٥٣

البيضاوي

(ت)

٤٤٨

التهانوي

٣٩٠،١٨٣

الترمذي

٤٥٥،٤٠٧،٣٤٣،٧٧

الفتازاني

(ث)

٢٢٥

ثمارة بن أشرس

(ج)

٤٨٧

جابر

٢٩٧

الجبائي

٢٨٤

جبير بن مطعم

١٤٦

جريح

٤٩٩،٤٥٨،٢١٤

الجعد بن درهم

٥١٣،٤٥٨،٤٠٣،٢١٦

الجهم بن صفوان

٢١١

الجهني

٢٤٠،٣٠

الجويني

(ح)

١٢٣،١٨٣

حماد بن زيد

٤٨٥،١٢٢

الحسن

٢٢١

الحسن بن ذكوان

٢٢١

حفص بن سالم

٢١١

حميد بن عبدالرحمن

(خ)

٢١٥

خالد بن عبدالله القسري

٤٨٧

خالد بن معدان

١٢٢

الخليل

١٢٣

الخطابي (أبوسليمان)

٣٨٢

الخليل بن أحمد الفراهيدي

(٥٤١)

(د)

٢٤٢

داوود الخوازمي

(ر)

٥١٤،٤٢٥،٣٨٠،٣٥٠،٢٤٩،١٠٧،٣٣

الرازي

١٨٢

الربيع بن سليمان الشافعي

١٨٧،٢٦

ربيعة بن أبي عبد الرحمن

(ز)

٢٣١

زكريا يحيى الساجي

٤٨٥،٢٢٩

الزمخشري

٤٢٧

زهير الشاويش

٤٤٢

زين الدين التفهني الحنفي

٢٥٣

زين الدين الهنكي

(س)

٢١٧

سالم بن احوز

١٢٤،١١٢

السدي

١٧٤

سعد بن عباد

١٢٢،١١٦

سعيد بن المسيب

١١٧

سعيد بن جبير

٤٧٩،٤٤٧،١٨٧،١٣٢،١١٤

سفيان الثوري

١٧٩،١١٤

سفيان بن عيينة

١٨٥

سليمان التميمي

٢١٠

سليمان بن يسار

(ش)

٤٢٠،١٧٨،١٤٥،١٣٢

الشافعي

١٧٣

شريك بن عبد الله

٢٣٠،٢٢٨

الشريف المرتضى

٢٤٧

الشهرستاني

٤٨٨،٤٧٢

الشوكاني

(ص)

٢٢٨

الصاحب بن عباد

٤٦٠

صدر الدين ابن الوكيل

٢١٠

صبيح بن عسل

٤٤٦

صهيب

(ض)

١٨٥

ضمرة بن ربيعة

١١٧،١٠٧

الضحاك

(ط)

٢٥٥،٢٤٠،٢٢٩

طغرليك السلجوقي

٢٥٩

طاليس

٤٤٧

الطحاوي

(٥٤٢)

٢١٥ طالوت ابن أخت لبيد

(ع)

٤٨٥ عبد بن حميد

٣٢٣ عبدالحكيم السالكوتي

٤٩١ عبدالحميد بن عبدالرحمن

٤٥٠ عبدالرحمن بن اسحاق

٤٧٥ عبدالله بن حميد

٧٦ عبدالرحمن بن مهدي

٤٨٥ عبدالرحمن بن ناصر السعدي

٤٤٨ عبدالعزيز بحيري ابراهيم

١٠ عبدالقادر الجيلاني

٤٤٩ عبدالقاهر البغدادي

٢٢١ عبدالله بن الحارث

١٩ عبدالله بن ثابت

٤٦٨، ٢١١ عبدالله بن عمر

٤٨٨، ٣٩٠، ٢٨٣، ١٧٥، ١٧١ عبدالله بن عمرو

١٨٨ عبدالله بن قدامة

٢٣٠ عبدالله بن كلاب

١١٤ عبدالله بن المبارك

١٨٥، ١٨٤ عبدالله بن ادريس

٢٤٠ عبدالله بن يوسف

٢٢١ عثمان الطويل

٤٠٨، ٣٦٥ عثمان بن سعيد الدارمي

١٨٦، ٢١٠ عثمان بن عفان

٢٥٣ عضد الدين الإيجي

١٢٤، ١١٧ عطاء

١٠ على بن المديني

٢٠٧، ١١٢ علي بن أبي طالب

٤٧٥، ٣٣٥، ٢١٠، ٤٠ عمر بن الخطاب

٤٥٤، ٣٩٠، ٣٢٩ عمران بن حصين

١٢٢ العوفي

٢٢٤ عيسى بن الصبيح

(ف)

٢٦٧، ٢٤٩ الفارابي

(ق)

٥٠٣، ٣١٠، ٢٢٨، ٣٧٧ القاضي عبدالجبار

٥٠٦، ٤٧٢، ٢١٢ القرطبي

٣٦٧ القاضي أبوبكر

٢٢١ القاسم

(٥٤٣)

(ك)

٤٦٠،٤٤٤
١١٣
٢٥٥
كمال الدين الزمלקاني
الكلبي
الكلبي

(ل)

٢١٥
٢٣٢،٢١٤
ليبيد بن أعصم
الليث بن سعد

(م)

٢٢٥،٢١٨
٢٣٠
،٤٤٧،١٨٤،١٣٢
١١٧
١٦٣،١٥٨،١٥٣
٤٢٨
٤٢٣
٤٢٧
١٧٨
٤٩٤
٤٩٥،٤٩٤
١٧٩
٢٥٥،٢٤٥
٤٤٠
١٨٤
٤٩٥
٤٤١
٢٣٠
٢١٥
١٧٤،٢٣
٢١٣،٢١٠
٢٢٥
٢٢٣
٧
٢٤٢،٢١٧
٢٤٠،٢٢٩
٤٣٢،٤٣١
المأمون
المؤيد بالله
مالك
مجاهد
محمد أمين الشنقيطي
محمد العويس
محمد الكوثري
محمد بن أبي بكر
محمد بن إدريس الشافعي
محمد بن ابراهيم ابن الوزير
محمد بن اسماعيل الصنعاني
محمد بن الحسن بن القاسم
محمد بن تومرت
محمد بن عبدالبر الأنصاري
محمد بن عبدالله البغدادي
محمد بن ناصر الألباني
محمد يوسف أبو ميان
محي الدين العلوي
مروان بن محمد
معاذ بن جبل
معاوية بن أبي سفيان
المعتصم
معمر بن عباد السلمى
معن بن عيسى
مقاتل بن سليمان
منصور الكندري
منصور محمد عويس

(ن)

١٤٦
نعيم بن حماد الخزاعي

(و)

٢٢٥
٢٢٠،٢١٤
واثق
واصل ابن عطاء

٢١٥

وهب بن منبه

٤٨٠

وكيع

(هـ)

٤٢٧، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣

الهراس

٢٥٩

هرقليطس

١٨٦

الهوري

٢٢٦

هشام بن عمر الفوطي

١٣

الهيثمي

(ي)

١٨٥

يحيى بن معين

٢١١

يحيى بن يعمر

٢٦٠

يحيى النحوي

٢٨٠، ٢٧٢

يحيى هويني

٤٢

يحيى بن عبد الله الصيفي

فهرست الفرق

٤٧٥،٦٠	الإتحادية
٢٤٢	الإسماعيلية
٥١٠،٤٥٠،٣٣٥،٣٠٠،٢٩٩،٢٥٣،٢٣٩،٢٣٠،١٢٩،٧٥،٣١،٦	الأساعرة
٥١٣،٥٠٩،٤٥٤،٣٥٠،٢٨٤،٢٣٩،١٩٥،١٠٤،٤٠،٢٨،١٠،٦	أهل السنة والجماعة
٣٥٨،٢٢٩	الباطنية
٥١٠،٧٠	الثانوية
٢٢٩،٢١٣	الجبرية
٥٠٣،٤٩١،٤٨١،٣٩٣،٣٨٠،١٥٧،٧٩،٢٨،١٦	الجهمية
٤٤٢،٤٤٠،٣٣٢،٢١٧	الحشوية
٤٤٢،٢٤٢،٢٣٠،٦٠	الحلولية
٤٧٤،٢٠٨،١٨٨،٢٧	الخوارج
٥٠٩،٤٢٥،٣١١،٢٤١،٢٢٥	الدهرية
٢٣٩،٢١٨،٨٥،٧٥،٦٥،٦٠	الدهريين
٥٠١،٥٠٠،٤٤٢،٢٨٠	الرافضة
٤٨٨،٤٤٢،٢٢٥،٧٥	الزنادقة
٢٢٩	الزيدية

١٣٤، ١٣٢

النسائية

٢١٠

السبئية

١١٧، ١١٢، ١١٠، ١٠٩، ١٠٥، ٧٦، ٥١، ٤٨، ٤٦، ٢٦، ٢٢، ٩، ٨، ٦، ٣

السلف

١٨٤، ١٨١، ١٨٠، ١٤٥، ١٤٢، ١٣٦، ١٣٣، ١٢٩، ١٢٧، ١٢١، ١١٨

٢٣، ٢١٩، ٢١٨، ٢٠٥، ٢٠٤، ٢٠٣، ١٩٥، ١٩٢، ١٨٨، ١٨٧، ١٨٦

٣٨، ٣٥، ٣٤٨، ٣٢٥، ٣٢١، ٣١٧، ٣٠٩، ٣٠٦، ٢٩٩، ٢٥٥، ٢٣٩

٥٠، ٨٠، ٢٠، ٤٨، ٤٧١، ٤٦٢، ٤٤٠، ٤٥٧، ٤٥٦، ٤٣٤، ٤٢٥، ٣٩٠

٢٤٩، ٢٤٧، ٢٤٥، ٢٣٠، ٢٢٩، ٢١٣

الشيعة

٤٤٩، ٢٥٥، ٢٣٠، ١٣٦، ٨٠

الصفاتية

٢٤٢

الصابيين

٤٤٩، ٢٥٦، ٢٤٣، ١٣٥، ٦٠

الصوفية

٢١٨

العقلانيين

٢٤٢

غلاة المجسمة

٢٤٢، ٢٢٢، ٢١٩، ٢١٨، ٢٠٤، ١٢٩، ٨٢، ٥٦، ٥١، ٣١، ٢، ح، و، ز، ح

الفلاسفة

٤٠١، ٣٦١، ٣٥٥، ٣٣٦، ٣٢٥، ٣٠٨، ٢٩٩، ٢٩٠، ٥٧، ٢، ٢٤٨،

٥٠١، ٤٩٨، ٤٥٣، ٤٤٥، ٤٤٠، ٤٢٠، ٤١٧، ٤٠٧، ٤٠٥،

ط، ٢٦٢، ٢٣٠، ٦٠،

الفلاسفة الإسلاميين

٢٦١، ٢٥٩، ٧٥

فلاسفة الإغريق

٢٨٠، ٢٥٢، ٢٢٢، ٢١٢، ١٤٠، ١١١، ٢٣

القدرية

٤٥٠، ٣٩٣، ٢٣٢، ١٣٢

الكرامية

٤٢٩,٣٩٣,٢٢٥,١٣٢	الكلاية
٥١,٠٤٠,٣٠٢٨٨,٢٠٤,٩٣,٨٧,٨٦	الكلامية
٤٥٠,٤٤٩,٣٤٧,٣٣٧,٢٨٩,٩١,٣١	الماتريديّة
٨٥,٦٠	الماديين
٥١٠,٨٤,٧٠	المانوية
١,١٥٥,١٢٩,١١٠,٨٨,٧٧,٥٤,٣٨,٣١,٢١,٢	المتكلمين
٣,٣٠,٣,٢٩٩,٢٥٧,٢٣٢,٢٢٢,٢١٨,٢٠,٥,٢٠,٤,١٩٣,١٨٣,٦١	
٤,٤٦٦,٤٥٧,٤٢٠,٣٧٤,٣٣٧,٣٢٧,٣٢٥,٣٢٢,٣٠,٩,٣٠,٨,٠,٦	
٥١٣,٥٠,٩,٩٧	
٧٠	المجوسية
٢٢٠	المرجئة
١٢٨	المشبهة
٣٤٨,٣٣٠,٢٩٧,٢٩٠,٢٨٥, ٢٧٥,٢٥١,٢٢٥ ,١٣٥١٣٧ ,٧٥	المعتزلة
٤,٣١,٤١١,٤٠,٧,٤٠,٣,٣٩٤,٣٩٣,٣٨٨,٣٧٩,٣٦٨,٣٦٠,٣٥٣,	
٤,٩٩,٤٩٨,٤٧٤,٤٨٠,٤٥٦,٤٥٥,٤٥٣,٤٥٢,٤٤٨,٤٤٥,٤٤٠,	
٥١٣,٥١٠,٥٠,٤,٥٠,٣,٥٠٠	
٧٥,ج	الملحدين
١٥١	المؤلة
١٥١	المعطلة
٢٢٥	النصرانية

(٥٤٨)

المعدومية

٢٢٠،٢١٤

الواصلية

فهرس المراجع

- القرآن الكريم
الابانة عن أصول الديانة
أبو الحسن الأشعري (ت ٣٢٤هـ) تحقيق : د. فوقية حسين محمود ط ١/١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م دار الانصار بالقاهرة .
- الابانة عن شريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذمومة
عبدالله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي (ت ٣٨٧هـ) تحقيق : رضا بن نعيان معطي ط ١/١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م
دار الراية بالرياض .
- ابن الجوزي بين التأويل والتفويض
د/ أحمد بن عطية الزهراني، جامعة أم القرى، مركز البحث العلمي، رقم ٩٠٨ .
- الابداع في مضار الابداع
على محفوظ ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م ، دار المعرفة - بيروت .
- ابن تيمية
الإمام محمد أبو زهرة - دار الفكر العربي
- ابن تيمية السلفي
د/ محمد خليل هراس دار الكتب العلمية بيروت ط ١/١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .
- ابن تيمية المقترى عليه
سليم الهلالي ، المكتبة الإسلامية عمان، ط ١/١٤٠٥هـ - الاردن .
- ابن تيمية بطل الاصلاح الديني
محمود مهدي الاستانبولي، المكتب الاسلامي ط ٢/١٤٠٣هـ ، بيروت .
- ابن تيمية ضمن سلسلة اعلام العرب
محمد يوسف موسى المركز العربي للثقافة والعلوم - بيروت .
- ابن تيمية ليس سلفيا
منصور محمد عويس . دار النهضة العربية ط ١/١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م .
- ابن تيمية وقضية التأويل
محمد السيد الجنيد - شركة مكتبات عكاظ الرياض جدة، ط ٣/١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ابن تيمية وموقفه من الفكر الفلسفي
د/ عبدالفتاح أحمد فؤاد ط ٢/١٩٨٧م دار الدعوة الاسكندرية .
- ابن حزم وموقفه من الإلهيات عرض ونقد
د/ أحمد بن ناصر الحمد، جامعة أم القرى ط ١/١٤٠٦هـ .
- أبو الحسن الأشعري بين المعتزلة والسلف
هادي بن أحمد طالبني، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي رقم / ١٤٢ .
- اثبات صفة العلو
بن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) تحقيق : د. أحمد بن عطية الغامدي ط ١/١٤٠٩هـ مؤسسة علوم القرآن بيروت
مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة .
- اجتماع الجيوش الإسلامية
ابن القيم الجوزية (ت ٧٥١هـ) ط ١/المكتبة السلفية المدينة المنورة .
- احياء علوم الدين
أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥هـ) وبذيله كتاب المغني في تخريج مافي الاحياء من الأخبار للحافظ
العراقي (ت ٨٠٦هـ) دار المعرفة بيروت ١٤٠٢هـ .
- اخطار الغزو الفكري على العالم الاسلامي
د/ صابر طعيمة عالم الكتب . بيروت . ط ١/١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

-اخلاق أهل القرآن-

الحافظ محمد بن الحسين الآجري ، تحقيق محمد عمرو بن عبداللطيف اشرف المكتب السلفي لتحقيق التراث . ط ١٤٠٦/١هـ، دار الكتب العلمية - بيروت.

-آداب البحث والمناظرة-

محمد الأمين الشنقيطي، شركة المدينة جدة السعودية.

-آراء أهل المدينة الفاضلة-

الفارابي أبو نصر ، تقديم وشرح : إبراهيم جزيني - دار القاموس الحديث - بيروت - لبنان

-الاربعين في اصول الدين-

الغزالي : أبوحامد محمد بن محمد . تحقيق : محمد مصطفى أبو العلا ، مكتبة الجندي.

-الاربعين في دلائل التوحيد-

لأبي إسماعيل عبدالله بن محمد الهروي ، تحقيق د/علي بن محمد الفقيهي.

-ارسطو عند العرب-

د/ عبدالرحمن بدوي -مكتبة النهضة المصرية - ١٩٤٧م القاهرة.

-الإشارات والتنبيهات-

ابن سينا الشيخ الرئيس أبو علي الحسين بن عبدالله (ت ٤٢٨هـ) وشرحها لنصر الدين الطوسي . تحقيق :

سليمان دنيا ، دار المعارف - القاهرة، ط ١٩٧١/٢م

-الاستقامة-

أحمد بن تيمية، تحقيق د/محمد رشاد سالم ، ط ١٤٠٣/١هـ، طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

-أركان الإسلام والايمان من الكتاب والسنة-

اعداد محمد بن جميل زينو مطابع المشعوري للأوفست.

-الاسئلة والاجوبة الأصولية على العقيدة الواسطية-

عبدالعزیز محمد السلیمان - ط ١٣٩٤/٥هـ - ١٩٧٤م. مكتبة الرياض الحديثة.

-اساس التقديس في علم الكلام-

فخر الدين محمد بن عمر الخطيب (ت ٦٠٦هـ) - طبع مصطفى البابي الحلبي ١٣٣٥هـ.

-اساليب الغزو الفكري للعالم الاسلامي-

د/ علي محمد جريشة ، ومحمد شريف الزبيق - دار الاعتصام - القاهرة.

-اسد الغابة في معرفة الصحابة-

ابن الأثير علي بن محمد بن محمد بن عبدالواحد الشيباني . المكتبة الاسلامية.

-الاسناد من الدين ومن خصائص أمة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم

د/ عاصم بن عبدالله القريوتي ط ١٤٠٦/١هـ مكتبة المعلا

-الاصابة في تمييز الصحابة-

ابن حجر العسقلاني - ط/ المكتبة التجارية القاهرة ، ١٣٥٨هـ - ١٩٣٩م.

-اصول أهل السنة والجماعة المسماة برسالة الثغر-

أبو الحسن الأشعري ، تحقيق د/محمد السيد الحليني، دار انواء ط ١٤١٠/٢هـ الرياض.

-اصول الايمان-

محمد بن عبد الوهاب، طبعة رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء ، مراجعة ، وتعليق/ إسماعيل محمد الانصاري،

تقديم عبدالله بن عبداللطيف ال الشيخ.

-اصول التخریج ودراسة الاساتيد-

د/ محمود الطحان مكتبة المعارف - الرياض ط ١٤١٢/٢هـ - ١٩٩١م.

-الأصول الثلاثة عند المعتزلة وموقف المسلمين منها.

د/ صالح الشيباني، جامعة أم القرى ، مكتبة البحث العلمي رقم /١٦ .

-اصول الدين-

عبدالقاهر البغدادي (ت ٤٢٩هـ) ط ١٤٠١/١هـ دار الأمانة الجديد بيروت .

- اصول الدين ((معالم أصول الدين))
فخر الدين عمر الخطيب الرازي ، تحقيق : طه عبدالرؤوف سعد - دار الكتاب العربي - بيروت ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.
- اضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن
محمد الأمين الشنقيطي (ت ١٣٩٢ هـ) طبعة دار الافتاء بالرياض ١٤٠٣ هـ.
- اطراف مسند الإمام أحمد بن حنبل
أحمد بن حجر العسقلاني، تحقيق د/زهير بن ناصر الناصر، ط ١/١٤١٤ هـ، دار ابن كثير - بيروت
- اظهار الحق
رحمت الله الهندي (ت ١٣٠٨ هـ) تحقيق د.أحمد حجازي السقا دار التراث العربي.
- الاعتصام
الشاطبي : (ت ٧٩٧ هـ) ط/١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م دار المعرفة - بيروت.
- الاعتقاد الخالص من الشك والانتقاد
علاء الدين علي بن إبراهيم العطار (ت : ٧٢٤ هـ) ، تحقيق علي حسن علي الحلي، دار الكتب الأثرية ط ١/١٤٠٨ هـ الاردن : الزرقاء.
- الاعتقاد على مذهب السلف اهل السنة والجماعة
الحافظ أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨) دار الكتب العلمية بيروت، ط ٢/١٤٠٦ هـ
- اعتقاد فرق المسلمين والمشركين
محمد بن عمر الرازي، مراجعة د/علي سامي النشار، مطبعة التأليف والترجمة والنشر، ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٨ م، القاهرة.
- الإعلام
الزركلي (ت ١٢٩٥ هـ) ط ٦/١٩٨٤ م دار النعم نلملايين - بيروت.
- الإعلام العلية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية
الحافظ عمر بن علي النيزارت (٧٤٩) ، تحقيق : زهير الشاويش المكتب الاسلامي ط ٣/١٤٠٠ هـ - بيروت . -
تحقيق د/ صلاح الدين المنجد . ط ١/١٣٩٦ - ١٩٧٦ م - دار الكتب الجديد - بيروت.
- إعلام الموقعين عن رب العالمين
ابن قيم الجوزية تحقيق : عبدالرحمن الوكيل - مكتب ابن تيمية القاهرة.
- إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان
ابن القيم (ت ٧٥١ هـ) تحقيق : محمد حامد انقضي دار المعرفة - بيروت . مكتبة الدعوة الاسلامية.
- افلاطون
د / عبدالرحمن بدوي مكتبة النهضة المصرية ط ٣/١٩٥٤ م.
- افلوطين عند العرب
د/ عبدالرحمن بدوي مكتبة النهضة المصرية ط ٢/ بدون تاريخ القاهرة.
- اقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات
مرعي بن يوسف الكرمي (ت ١٠٣٣ هـ) تحقيق : شعيب الأرنؤوط، ط ١/١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م مؤسسة الرسالة بيروت.
- الاقتصاد في الاعتقاد
أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) ط ١/١٤٠٣ هـ دار الكتب العلمية.
- الاقتصاد في الاعتقاد
أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) اعداد وتقديم د/ أحمد طلعت الغنام.
- اقتضاء الصراط المستقيم
ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) دار الحديث .
- الاكليل في المتشابه والتأويل
شيخ الإسلام ابن تيمية - دار السلفية ١٣٩٤ هـ. ضمن مجموعة الرسائل والمسائل.

- الأم

محمد بن إدريس الشافعي، الرياض الحديثة . دار المعرفة بيروت ، ط ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م .

- الله يتجلى في عصر العلم

نخبة من العلماء الامريكين ، ترجمة : د.الدمردش سرحان - مؤسسة الحلبي.

- الامام زيد بن علي المقتري عليه

صالح أحمد الخطيب، المكتبة القيسلية ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

- الإنتصار والرد على ابن الراوندي الملحد

أبو الحسين عبدالرحيم بن محمد عثمان الخياط المعتزلي ت - ٢٣١هـ - ط، ١٩٢٥ - القاهرة.

- الانصاف فيما يجب اعتقاده ولايجوز الجهل به

أبو بكر بن الطيب الباقلاني، (٦٠٣هـ) تحقيق : زاهد الكوثري ط ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م مؤسسة الخاتجي

للطباعة، تحقيق : عماد الدين أحمد حيدر ، ط ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م عالم الكتب - بيروت.

- اهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى

جمع واعداد محمد عبدالهادي المصري ط ١٤٠٩هـ / ٤ - دار طيبة الرياض.

أهم الفرق الإسلامية السياسية والكلامية

د/ البير نصري نادر ، ط ١٩٦٦م ، المكتبة المركزية جامعة أم القرى / ٢٧٠ .

- ايثار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق

محمد بن إبراهيم بن علي ابن الوزير ، شركة طبع الكتب العربية - القاهرة .

- الايمان

الحافظ محمد بن إسحاق ابن منده. (ت ٣٩٥هـ) تحقيق : د علي بن ناصر الفقيهي، ط ١٤٠١هـ الجامعة

الإسلامية بالمدينة المنورة.

- الإيمان بين السلف والمتكلمين

أحمد عطية الغامدي، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي، رقم / ١٠

- الباعث على انكار البدع والحوادث

أبوشامة الشافعي (ت ٦٦٥هـ) ، تحقيق / عادل عبدالمنعم ابوالعباس مكتبة الساعي - الرياض.

- الباقلاني واراؤه الكلامية

د/ محمد رمضان عبدالله ، مطبعة الأمة - بغداد - ١٩٨٦م .

- بدائع الفوائد

ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تصحيح محمود غاتم غيث ط ١٣٩٢هـ / ٢ ، مكتبة القاهرة.

- البداية والنهاية

ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) اعتناء عبدالعزيز النجار ، مكتبة الاصمعي الرياض.

- البرهان في معرفة عقائد اهل الأديان

السكسكي (ت ٦٨٣هـ) تحقيق : د / بسام علي سلامة العموش ، مكتبة المنار - الاردن ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م .

- بغية المرتاد

شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية . تحقيق د/موسى بن سليمان الدويش مكتبة العلوم والحكم . ط ١٤٠٨هـ -

١٩٨٦م .

- بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية

شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية (ت ١٩٨٨م) ، تحقيق : محمد ابن عبدالرحمن بن قاسم .

- بيان فضل علم السلف على علم الخلف

الحافظ ابن رجب الحنبلي ، تحقيق : محمد بن ناصر العجمي . دار السلفية - الكويت ط ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م .

- تأويل مختلف الحديث

ابن تيمية (ت ٧٧٦هـ) تحقيق : عبدالقادر أحمد عطار ، ط ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م مؤسسة الكتب الثقافية.

- تاج العروس من جواهر القاموس

محمد مرتضى الزبيدي، دار مكتبة الحياة - بيروت - لبنان، المكتبة المركزية جامعة أم القرى م/٣١٣

تاريخ الفرق الإسلامية ونشأة علم الكلام عند المسلمين

علي الغرابي ، المكتبة المركزية ، جامعة أم القرى ٢١٧

- تاريخ الفلسفة اليونانية

يوسف كرم - مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة ط ١٣٨٩/٥ هـ / ١٩٧٠ م.

- تاريخ بغداد

الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) دار الكتاب العربي - بيروت .

- التبصير في الدين

أبو المظفر الاسفرايني (ت ٤٧١ هـ) تحقيق : كمال يوسف الحوت ، ط ١٤٠٣/١ هـ عالم الكتب، تحقيق وتعليق

الشيخ محمد زاهد الكوثري مطبعة الانهار ط ١٩٤٠/١ م.

- تبیین كذب المفترى

ابن عساكر (ت ٥٧١ هـ) دار الكتاب العربي - بيروت .

- تجريد التوحيد المفيد

المقرئزي (ت ٨٥٤ هـ) ضمن عقيدة الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة ، تقديم عبدالله حجاج ، شركة السلام العالمية.

- التجسيم عند المسلمين (مذهب الكرامية)

د/سهير محمد مختار - ط/١٩٧١م، مكتبة الحرم المكي/ ٢١٥

- التحف في مذاهب السلف

محمد علي الشوكاني ، تقديم : عبدالعزيز بن عبدالله بن باز ، الرئاسة العامة للإفتاء - الرياض.

- تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف

الحافظ يوسف المزي ، تحقيق عبدالصمد شرف الدين ، ط ١٤٠٣/٢ هـ ، المكتب الإسلامي - بيروت.

- التحفة المهدية شرح الرسالة التدمرية

فالح بن مهدي آل مهدي ط ١٤٠٥/٢ هـ مكتبة الحرمين - الرياض.

- تذكرة الحفاظ

الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) تصحيح عبدالرحمن المعلمي ، دار احياء التراث السلفية.

- الترغيب والترهيب

المنذري (ت ٦٥٦ هـ) تحقيق مصطفى محمد عمارة ، دار الاخاء بيروت.

- تطهير الاعتقاد من أدران الإلحاد

الأمير الصنعاني (١١٨٢ هـ) رئاسة البحوث العلمية - السعودية. تحقيق : إسماعيل الانصاري.

- التعريفات

الجرجاني (ت ٨١٦ هـ) ط ١٤٠٣/١ هـ دار الكتب العلمية - بيروت.

- تعليقات على الأشارات والتنبيهات

د/ سليمان دنيا - لابن سينا - ما بعد الطبيعة - طبع شركة عيسى الحلبي.

- التفسير والمفسرون

د / محمد حسين الذهبي، دار الكتب الحديثة ط ١٣٩٦ هـ / ٢ - ١٩٧٦ م.

- تفسير التابعين

د. محمد عبدالرحيم محمد - المكتبة التجارية (مصطفى الباز) مكة المكرمة ط ١ / ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م.

- تفسير روح البيان

البردسوي إسماعيل حقي ، دار سعادت . مطبعة عثمانية ١٣٣٠ هـ.

- تفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب المسماة (عناية القاضي وكفالة الراضي على تفسير البيضاوي.

نشر ، دار صادر - بيروت .

- التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط

ابن حيان محمد بن يوسف بن علي الاندلسي الغرناطي - مكتبة ومطابع النصر الحديثة - الرياض.

- تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل ، وبهامشه تفسير البغوي .
الخازن علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي - المكتبة التجارية الكبرى بمصر .
- التفكير الفلسفي في الإسلام
عبدالحليم محمود - مكتبة الانجلو المصرية ط ١٣٨٧/٢ هـ - ١٩٦٨ م .
- التفسير القيم
ابن قيم الجوزية محمد بن أبي بكر - جمعه : محمد اريس الندوي - حققه : محمد حامد النقي - لجنة التراث العربي - لبنان .
- تفسير النسفي
النسفي : أبو حفص عمر بن محمد النسفي ، دار احياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه .
- التفسير الكبير (مفاتيح الغيب)
محمد بن عمر الرازي - دار الكتب العلمية طهران ط ١٣٢٧/٢ هـ - ١٩٠٩ م - القاهرة .
- تفسير سورتى النصر والاخلاص
الحافظ ابن رجب الحنبلي تحقيق : محمد بن ناصر العجمي ، ط ١٤٠٧/١ هـ - ١٩٨٦ م الكويت الدار السنفية .
- تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل
البغوي (ت ٥١٦ هـ) ط ١٤٠٣/١ هـ ، تحقيق : خالد عبدالرحمن العك ومروان سوار ، ط ١٤٠٧/٢ هـ - ١٩٨٧ م دار المعرفة - بيروت .
- تفسير القرآن العظيم
ابن كثير (ت ٧٧٤ هـ) دار الكتب العلمية - بيروت .
- التفسير الكبير
الإمام فخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي ٦٠٦ هـ المطبعة العامرية بمصر (ط ١٣٢٤/٢ هـ) .
- التفسير الكبير
أحمد ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) تحقيق : د . عبدالرحمن عميرة ط ١٤٠٨/١ هـ ، ١٩٨٨ م دار الكتب انعمية - بيروت .
- تقريب التهذيب
أحمد ابن حجر (ت ٨٥٢ هـ) تحقيق : محمد عوامة ط ١٤٠٦/١ هـ دار الرشيد - سوريا .
- تلبيس إبليس
ابن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ) دار الكتب العلمية - بيروت .
- التنبهات السنية على العقيدة الواسطية
عبدالعزیز بن ناصر الرشيد ط ١٤٠٠/٢ هـ - ١٩٨٠ م - مكتبة الرياض الحديثة - الرياض .
- تهافت الفلاسفة
أبو حامد الغزالي: تحقيق د/سليمان دنيا، ط ١٩٧٢/٥ م ، دار المعارف - القاهرة .
- تهذيب اللغة
الأزهري (ت ٣٧٠ هـ) تحقيق : عبدالسلام هارون - الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٣٨٤ هـ .
- تهذيب التهذيب
ابن حجر العسقلاني . ط حيدر آباد ١٣٥٢-١٣٢٧ .
- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان
عبد الرحمن بن ناصر السعدي (ت ١٣٧٦ هـ) تحقيق : محمد زهري البخاري طبع دار الإفتاء - الرياض ١٤٠٤ هـ .
- تهافت التهافت
ابن رشد : ابوالوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد ت - ٥٩٥ هـ) تحقيق : د.سليمان دنيا طبع دار المعارف ط ١٩٦٩/٢ م .

- جامع الاصول في أحاديث الرسول
إبن الأثير الجزري - دار الفكر - بيروت - لبنان .
- الجبر والإختيار في الفكر الإسلامي
د/صالح الشيبني، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي رقم / ٣٤٧ .
- الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي
الإمام محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت ٢٩٧ هـ) تحقيق : أحمد محمد شاكر، دار الكتب العلمية - بيروت.
- جامع العلوم والحكم
ابن رجب (ت ٧٩٢ هـ) ١٣٩٣ هـ مكتبة مصطفى البابي الحلبي.
- جامع بيان العلم وفضله
ابن عبدالبر (ت ٤٦٣ هـ) دار الكتب العلمية - بيروت.
- الجامع لاحكام القران
القرطبي (ت ٦٧١ هـ) دار احياء التراث العربي ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- الجانب الالهي من التفكير الاسلامي
د/ محمد البيهي : مكتبة وهبة ط ٦ / ١٩٨٠ م.
- الجرح والتعديل
ابن أبي حاتم (ت ٣٢٧ هـ) ط / ١٣٧٢ هـ دائرة المعارف العثمانية ، الهند .
- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح
أحمد ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) مطابع المجد التجارية.
- الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى
محمد ربيع هادي المدخلي، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي رقم ١٠٦ .
- حاشية على الخيالي
عبدالله بن حسن الكانقري، مكتبة الحرم المكي
- حدوث العالم بين الفلاسفة والمتكلمين
فؤاد المقلس : كلية أصول الدين - القاهرة)
- الحيدة (المناظرة الكبرى في محنة خلق القرآن)
عبدالعزیز المكي (ت ٢٤٠ هـ) بيروت ط ١ / ١٩٨٣ م.
- حاشية على شرح العقائد العضدية
محمد عبده ، تحقيق د / سليمان دنيا - طبع مصطفى البابي الحلبي ط ١ / ١٩٥٨ م.
- حاشية البيجوري المسماة (بتحقيق المقام على كفاية العوام في علم الكلام)
للقضاعي - مطبعة مصطفى الحلبي البابي - وأولاده ، بمصر.
- حاشية البيجوري على متن السنوسية
إبراهيم البيجوري مطبعة دار الكتب العربية.
- حاشية الاصول الثلاثة
محمد بن عبدالوهاب ، تحقيق : عبدالرحمن بن قاسم الحنبلي النجدي - الادارة العامة - الرياض ١٤١١ هـ.
- حادي الارواح إلى بلاد الافراح
ابن القيم (ت ٧٥١ هـ) تحقيق : يوسف على بديوي تقديم محي الدين مستو - ط ١ / ١٤١١ هـ مكتبة دار التراث
المدينة المنورة.
- حاضر العالم الاسلامي
لوثرروب ستودار الامريكي، ترجمة عجاج نويهض ط ٤ / ١٣٩٤ هـ دار الفكر - بيروت.

-الحجة في بيان المحجة-

ابوقاسم إسماعيل الاصبهاني (ت ٥٣٥ هـ) تحقيق د/ محمد بن ربيع المدخلي - ومحمد بن محمود ابورحيم ط ١٤١١/١ هـ - ١٩٩٠ م دار الراية - الرياض .

-الحسنة والسيئة-

ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) تقديم : د . جميل غازي ، دار الكتب العلمية .

-حلية الاولياء-

أبونعيم الاصفهاني (ت ٤٣٠ هـ) دار الكتب العلمية .

-الحدود والحقائق في شرح الالفاظ المصطلحة بين المتكلمين والامامية-

لأبي أشرف صاعد البريدي : تحقيق د/ حسين محفوظ - مطبعة المعارف - بغداد ١٩٧٠ م .

-خلق افعال العباد-

محمد إسماعيل البخاري ت ٢٥٦ هـ ، مؤسسة الرسالة ط ١٤١١/٣ هـ - ١٩٩٠ م

-الخمسون في اصول الفقه (مخطوط)-

الإمام فخر الدين الرازي رقم (٤١٧٦) المكتبة الأزهرية .

-الخطط (المواعظ الاعتبار بذكر الخطط والآثار)-

تقي الدين أحمد بن علي المقرئ ، ط الاميرية ببولاق القاهرة ١٢٧٠

-دائرة المعارف الإسلامية-

فنسك واخوانه ، ترجمة محمد ثابت أفندي وزملاؤه ، ط ١٣٥٣ هـ ، مكتبة الحرم / ٢١٠ دم أ

-الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة-

أحمد ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٣ هـ) تحقيق : محمد جاد الحق دار الكتب الحديثة - مصر ط ١٣٨٥/٢ هـ .

-الدر المنتور في التفسير بالمأثور-

السيوطي (ت ٩١١ هـ) ط ١٤٠٣/٢ هـ دار الفكر - بيروت .

-درء تعارض العقل والنقل-

أحمد ابن تيمية : (ت ٧٢٨ هـ) تحقيق : د/ رشاد محمد سانم ط ١٤٠٢ هـ مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .

-دراسات في الفرق والمذاهب القديمة المعاصرة-

عبدالله الأمين دار الحقيقة - بيروت . ط ١ / ١٩٨٦ م .

-دراسات في علم الكلام والفلسفة الإسلامية-

د/ يحيى هويدي دار الثقافة - القاهرة - ١٩٨٥ م .

-الدرر السنية في الأجوبة النجدية-

عبدالرحمن بن قاسم ، ط ١٣٨٥/٢ هـ - المكتب الإسلامي - بيروت .

-الدر النصيد في اخلاص كلمة التوحيد-

الشوكاتي (ت ١٢٥٠ هـ) مكتبة الصحابة - الكويت .

-دعوة التوحيد-

د/ محمد خليل مراس - مكتبة الصحابة .

-دقائق التفسير الجامع لتفسير ابن تيمية-

شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) تحقيق د/ محمد السيد الجليند - مؤسسة علوم القرآن - بيروت ط

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م دار القبلة الإسلامية جدة .

-دلائل النبوة-

البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) تحقيق : د/ عبدالمعطي قلوجي ط ١ / ١٤٠٨ هـ ١٩٨٨ م دار الريان للتراث - القاهرة

-الديانات والعقائد في مختلف العصور-

أحمد عبدالغفور عطار ط ١ / ١٤٠١ هـ مكة المكرمة .

-الدين

د / محمد عبدالله دراز ط/ ١٤٠٠هـ دار القلم - الكويت.

-الدين الخالص

محمد صديق حسن خان (ت ١٢٠٧هـ) تحقيق: محمد زهري النجار، مكتبة دار التراث - القاهرة.

-ذم التأويل

ابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) تحقيق بدر البدر، دار السلفية - الكويت ١٤٠٦هـ.

-ذم ما عليه مدعو التصوف

محمد موفق الدين عبدالله بن قدامة المقدسي - تحقيق زهير الشاويش - المكتب الاسلامي ط ٣/ ١٤٠٤-١٩٨٤ بيروت.

-الذيل على طبقات الحنابلة

ابن رجب انحيلي (ت ٧٩٥هـ)، تصحيح محمد حامد الفقي مطبعة السنة المحمدية ١٣٧٢هـ.

-رؤية الله تعالى

د / أحمد بن ناصر آل حمد . جامعة أم القرى - مكة المكرمة ١٤١١هـ - ١٩٩١م.

-رجال الفكر والدعوة في الإسلام

تأليف / أبو الحسن علي الحسيني الندوي - تعريب سعيد الأعظمي الندوي - الجزء الثاني دار القلم - الكويت.

-رد الإمام الدارمي على بشر المريسي

عثمان بن سعيد الدارمي ط ١/ ١٣٥٨ - مطبعة أنصار السنة الحمدية.

-الرد الوافر

ابن ناصر الدين الدمشقي ت (٨٤٢هـ) تحقيق زهير الشاويش، المكتب الاسلامي، بيروت ط ١/ ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م

-الرد على الجهمية

عثمان بن سعيد الدارمي (ت ٢٨٠هـ) ضمن عقائد السلف، نشر د/ علي سامي النشار، و د/ عمار جمعي الطالب، منشأة المعارف بالاسكندرية ١٩٧١م.

-الرد على الزنادقة والجهمية

الإمام أحمد بن حنبل - المطبعة السلفية .

-الرد على المنطقيين

شيخ الإسلام ابن تيمية ط ٤/ ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م - الناشر ادارة ترجمان السند / لاهور باكستان.

-رسائل الكندي الفلسفية

الكندي ت - ٢٥٣هـ. تحقيق د/ محمد عبدالهادي أبو ريد: ط ٢/ ١٩٧٨م. دار الحقيقة - بيروت . ط ١ / ١٩٨٦م.

-رسالة الامارة والامر

ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) ضمن مجموعة الرسائل الكبرى دار احياء التراث العربي.

-رسالة التوحيد

محمد عبده - دار احياء العلوم - بيروت - لبنان ط ٦/ ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م.

-الرسالة العرشية

ابن تيمية / أحمد بن عبدالحليم، ضمن مجموعة الرسائل والمسائل.

-الرسالة العرشية

ابن سينا الحسين بن عبدالله، مطبعة مجلس دائر المعارف العثمانية حيدر آباد ١٣٥٣هـ.

-رسائل إخوان الصفاء وخلان الوفاء

إخوان الصفاء، ط ١٣٧٦هـ، دار بيروت، دار صادر - بيروت مكتبة البحث العلمي جامعة أم القرى (٢٢٣٨٨)

-رسالة في الذب عن أبي الحسن الأشعري

عبدالمك بن عيسى بن درباس ٥٧٦-٦٥٩هـ تحقيق د/ علي بن محمد الفقهي - ط ١/ ١٤٠٤هـ ١٩٨٤م.

- رسالة في الرد على الرافضة
محمد بن عبدالوهاب - تحقيق د/ ناصر بن سعد الرشيد - دار طيبة - الرياض .
- رسالة في سر القدر
ابن سينا - مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد ١٣٥٣ هـ .
- الرسل والرسالات
د / عمر سليمان الاشقر . مكتبة الفلاح - الكويت .
- رفع الاستار لابطال ادلة القائلين بقاء النار
محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني (ت ١١٨٢ هـ) تحقيق / محمد ناصر الدين الألباني ط ١/١٤٠٥ هـ المكتب الاسلامي .
- رفع الملام عن الإثمة الأعلام
ابن تيمية - تحقيق زهير الشاويش - المكتب الاسلامي - بيروت ط ٢/١٤٠٤ هـ ١٩٨٤ م .
- الروح
ابن القيم (ت ٧٥١ هـ) تحقيق : محمد اسكندر يلدا ط ١/١٤٠٢ هـ دار الكتب العلمية .
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني
الآلوسي محمود بن عبدالله دار الطباعة المنيرية - بيروت - لبنان .
- زاد المسير في علم التفسير
ابن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ) ط ٤/١٤٠٧ هـ المكتب الاسلامي - بيروت .
- زاد المعاد في هدي خير العباد
ابن القيم (ت ٧٥١ هـ) تحقيق : شعيب د/ عبدالقادر الأرناؤوط ط ٧/١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م مؤسسة الرسالة - بيروت .
- السحر بين الحقيقة والخيال
د/ أحمد بن ناصر ط ١٤٠٨ هـ مكتبة التراث - بمكة المكرمة .
- سلسلة الاحاديث الصحيحة
محمد ناصر الدين الألباني ط ٤/١٤٠٨ هـ ، مكتبة المعارف بالرياض والمكتب الاسلامي بيروت - دمشق .
- سلسلة الاحاديث الضعيفة
محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف بالرياض والمكتب الاسلامي بيروت - دمشق .
- السلفية مرحلة زمنية مباركة لامذهب اسلامي .
محمد سعيد رمضان البوطي - دار الفكر - دمشق ط ١/١٩٨٨ م . مكتبة الحرم المكي /٤١٢ .
- السنة
الخلال (ت ٣١١ هـ) تحقيق : د/عطية الزهراني ط ١/١٤١٠ هـ دار ابن القيم - الدمام .
- سنن ابن ماجه
الحافظ محمد بن يزيد القزويني، (ت ٢٧٥ هـ) تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي ، المكتبة العلمية - بيروت .
- سنن ابي داود
الحافظ سليمان بن الأشعث السجستاني / تعليق ومراجعة : محمد محي الدين عبدالحميد (ت ٢٧٥ هـ) ومعه كتاب : معالم السنة للخطابي (ت ٣٨٨ هـ) ، اعداد وتعليق عزت عبيد الدعاس ، وعادل السيد ط ١/١٣٩٣ هـ دار الحديث سورية .
- سنن الدارمي
عبد الله بن عبدالرحمن بن الفضل الدارمي (ت ٢٥٥ هـ) تحقيق : فواز أحمد زمرلي وخالد السبع العلمي ط ١/١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م دار الريان للتراث - القاهرة .
- السنن الكبرى
البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) دار الفكر - بيروت .

- سنن النسائي

الحافظ أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣ هـ) ترقيم عبدالفتاح ابو غدة ط ١٤٠٩/٢ هـ ١٩٨٨ م مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب.

- سير اعلام النبلاء

الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) تحقيق : مجموعة من المحققين ، ط ١ / ١٤٠٩ هـ مؤسسة الرسالة - بيروت.

- الشامل في اصول الدين

عبدالمك الجويني - امام الحرمين ، تحقيق : د/ على سامي النشار - فيصل بديعون - سهير محمد مختار

- شذرات الذهب

ابن العماد الذهبي (ت ١٠٨٩ هـ) دار المسيرة - بيروت.

- شرح اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة

هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي ٤١٨ هـ تحقيق : د/ احمد سعد حمدان دار طيبة - الرياض.

- شرح الجديد لجوهرة التوحيد

محمد أحمد العوي، ط ١/١٣٦٦ هـ، مكتبة الحلبي القاهرة، مكتبة الحرم المكي ٢١٤/٢ م ش .

- شرح السنة

الحسين بن مسعود البغوي ت / ٥١٦ هـ تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وزهير الشاويش ، ط ٢/١٤٠٣ هـ المكتب

الإسلامي - بيروت.

- شرح الاصول الخمسة

القاضي عبدالجبار الهمداني (ت ٤١٥ هـ) تحقيق : د/ عبدالكريم عثمان ط ٢/١٤٠٨ هـ مكتبة وهبة القاهرة.

- شرح العقائد النسفية

التفتازاني (ت ٧٩٣ هـ) تحقيق : أحمد حجازي السقا ط ١/١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة.

- شرح العقيدة الطحاوية

على ابن أبي العز الدمشقي (٧٩٢ هـ) تحقيق : شعيب الأرنؤوط - مكتبة المؤيد - الطائف - ودار انبيان دمشق

ط ١/١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.

- شرح العقيدة الاصفهانية

ابن تيمية أحمد بن عبدالحليم، تقديم : حسنين محمد مخلوف . ط ١/ دار الكتب الحديثة.

- شرح العقيدة الطحاوية الميسر

د/ محمد بن عبدالرحمن الخميس ، دار الوطن - الرياض.

- شرح العقيدة الواسطية

محمد خليل هراس ط ٨/الجامعة الإسلامية، د/صالح الفوزان ط ٤/١٤٠٧ هـ مكتبة المعارف - الرياض.

- شرح السلم في المنطق للأخضري

عبدالرحيم فرج الجندي - دار القومية العربية - القاهرة.

- شرح المقاصد العضدية

جلال الدين محمد بن اسيد الدواني : ت - ٩٢٨ هـ

- شرح المقاصد

التفتازاني (ت ٧٩٣ هـ) تحقيق : د عبدالرحمن عميرة ، ط ١/١٤٠٩ هـ عالم الكتب.

- شرح جوهرة التوحيد

للشيخ إبراهيم اللقاني (ت ١٠٤١ هـ) شرح الشيخ إبراهيم البيجوري (ت ١٢٧٧ هـ) ط ١/١٤٠٣ هـ دار الكتب

العلمية - بيروت.

- شرح جوهرة التوحيد

عبدالسلام بن إبراهيم اللقاني - تحقيق / محمد محي الدين عبدالحميد - مطبعة السعادة بمصر الناشر المكتبة

التجارية الكبرى.

-شرح حديث النزول

أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية ، تحقيق محمد بن عبدالرحمن الخميس ط ١/١٤١٤هـ ، نشر دار العاصمة الرياض.

-شرح كتاب الفقه الاكبر

للإمام أبي حنيفة (ت ١٥٠هـ) شرح الملا علي القاري (ت ١٠١٤هـ) ط ١/١٤٠٤هـ دار الكتب العلمية-بيروت.

-شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد

لموفق الدين عبدالله بن قدامة المقدسي (ت ٥٤١ - ٦٢١هـ ، محمد صالح العثيمين.

-الشريعة

الآجري (ت ٣٦٠هـ) تحقيق : محمد حامد الفقي ط ١/١٤٠٣هـ دار الكتب العلمية.

-شعب الايمان

البيهقي (ت ٤٥٨هـ تحقيق محمد السعيد زغلول ، ط ١/١٤١٠هـ دار الكتب العلمية.

-الشفاء

القاضي عياض (ت ٥٤٤هـ) تحقيق / علي محمد البجاوي دار الكتاب العربي - بيروت (دار الفكر ١٤٠٥هـ

١٩٨٥م

-الشفاء (الطبيعيات)

النفس ابن سينا تصدير ومراجعة د/ابراهيم مذكور - تحقيق / الاب د / جورج قنواتي - وسعيد زايد، مكتبة البحث العلمي جامعة أم القرى (٤٠٠٨).

-الشفاء (الالهيات)

ابن سينا (ت ٤٢٨هـ) تحقيق : د/محمد يوسف موسى وآخرين الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية ١٩٦٠م.

-شفاء العليل

ابن القيم (ت ٧٥١هـ) تحرير الحسائي حسن عبدالله دار التراث ، القاهرة.

-الشهادة الزكية في ثناء الائمة على ابن تيمية

تأليف مرعي بن يوسف الكرعي الحنبلي (ت ١٠٣٣هـ) تحقيق : نجم عبدالرحمن خلف - ط ١/١٤٠٥هـ ١٩٨٥م، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان.

-الشيخ محمد عبده بين الفلاسفة والكلاميين

محمد عبده ، تحقيق د/ سليمان دنيا - دار احياء الكتب العربية ط ١/١٩٥٨-١٣٧٧هـ .

-الصارم المنكي في الرد على السبكي

للحافظ عبدالله بن عبدالهادي المقدسي (ت ٧٤٤هـ) تحقيق : إسماعيل بن محمد الانصاري، مكتبة ابن تيمية.

-الصاح

الجوهري (ت ٣٩٣هـ) تحقيق : أحمد عبدالغفور عطار ط ٢/١٤٠٢هـ .

-صحيح الجامع الصغير وزيادته

نجم ناصر الدين الأرنؤبي تحقيق : بدر بن يوسف المعنوق ط ١/١٤٠٥هـ ١٩٨٥م دار الخفاء للكتاب الاسلامي.

-صحيح مسلم شرح النووي

مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١هـ) تحقيق : أ/ فؤاد عبدالباقي ط / ١٤٠٣هـ دار الفكر.

-الصفات

الدار قطني (ت ٣٨٥هـ) تحقيق : د / علي بن محمد ناصر انفيهي ط ١/١٤٠٣هـ .

-الصفات الالهية بين السلف والخلف

عبدالرحمن الوكيل الشيخ ، نشر مكتبة أنصار المحمدية

-الصفات الالهية في الكتاب والسنة

د/ محمد بن أمان الجاهي - ط ٢/١٤١١هـ - ١٩٩١م

-الصفات الخبرية بين الإثبات والتأويل

عثمان عبدالله آدم، جامعة أم القرى، مكتبة البحث انعمي / ١٣٤

-صفة الإرادة الإلهية في الفكر الإسلامي

خليل الرحمن عبدالرحمن، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي، ٢٦٧.

-صفة الصفوة

ابن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ) تحقيق : محمود فاخوري، و د/محمد رواش ط ٣/١٤٠٥ هـ دار المعرفة - بيروت.

-صفة القدرة الإلهية في الفكر الإسلامي

محمد السيد الشريف، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي / رقم / ٧٠٤.

-الصواعق المرسلّة

(على الجهمية والمعتلة) ابن القيم الجوزي. تحقيق : د/ على بن محمد الدخيل الله - دار العاصمة الرياض ط ٢ / ١٤١٢ هـ.

-ضعيف الجامع الصغير وزيادته

محمد ناصر الدين الألباني ط ٢/١٣٩٩ هـ المكتب الاسلامي

-الضوء اللامع

السخاوي (ت ٩٠٢ هـ) دار مكتبة الحياة - بيروت.

-ضوابط المعرفة واصول الاستدلال والمناظرة

عبدالرحمن حبنكة الميداني ط ٣ / ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م ، دار القلم دمشق.

-طبقات الحنابلة

ابن أبي يعلى (ت ٥٢٥ هـ) دار المعرفة - بيروت

-طبقات الشافعية

عبدالرحمن الأنسوي (٧٧٢ هـ) ط ١/١٤٠٧ هـ ، دار الكتب العلمية.

-طبقات الشافعية الكبرى

النسبكي (ت ٧٧١ هـ) تحقيق محمود الطناحي عبدالفتاح الحلبي ١/١٣٨٣ هـ.

-طبقات الصوفية

ابوعبدالرحمن السلمي (ت ٤١٢ هـ) نور الدين شريبة القاهرة ١٩٥٣ هـ.

-الطبقات الكبرى

ابن سعد (ت ٢٣٠ هـ) دار صادر - بيروت.

-طبقات المفسرين

عبدالرحمن السيوطي الشافعي

-الطبيعة

ارسطوطاليس ، ترجمه إسحاق بن حنين ، تحقيق عبدالرحمن بدوي، ١٣٨٥ هـ، السدار القومية - القاهرة، مكتبة

البحث العلمي، جامعة أم القرى (٥٠٦٠)

-عبدالله بن كلاب وآراؤه الإعتقادية في ضوء عقيدة السلف

سالم وهبي ساناقلتي، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي، رقم ١٥٢١.

-العبودية

أحمد ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) ط ٥/١٣٩٩ المكتب الاسلامي

-عقيدة الشيخ محمد بن عبدالوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي

د/ صالح بن عبدالله العبود، الجامعة الإسلامية، مكتبة الحرم / ٤٧١٩٨

-العقائد الإسلامية

سيد سابق - دار النصر للطباعة ط ٢/١٣٨٧ هـ

-عقائد السلف للأمة

على سامي - وعمار حمص الطالباني ، مكتبة الآثار السلفية - منشأة المعارف الاسكندرية ١٩٧١ م.

- العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية
محمد أحمد بن عبدالهادي الحنبلي - تقديم على صبح المدني مطبعة المدني ، المؤسسة السعودية المصرية
-في العقيدة الإسلامية بين السلفية والمعتزلة
د/ محمود أحمد خفاجي، ط ١/١٣٩٩هـ، مطبعة الأمانة القاهرة جامعة ام القرى - المكتبة المركزية / ٢٦٠
-عقيدة الإمام ابن قتيبة
د/ علي بن نفيح العلياني، ط ١/١٤١٢هـ، مكتبة الصديق - الطائف، مكتبة الحرم ٢١٤/ع ع ع
-العقيدة الإسلامية
(٢٠٠ سؤال وجواب) حافظ أحمد حكيم ، دار الاصلاح.
-علم العقيدة الإسلامية في ضوء الكتاب والسنة
أحمد علي الملا، ط ١/١٤٠٦هـ دار اليمامة - دمشق، مكتبة الحرم المكي، ٢١٤/٠٧ م أ د
-عقيدة الحافظ
تقي الدين عبدالغني بن عبدالواحد المقدسي (ت ٦٠٠هـ) تحقيق : عبدالله بن محمد البصيري ، الادارة العامة
للطبوع والترجمة. الرياض - السعودية - ط ١/١٤١١هـ - ١٩٩٠م.
-العقيدة السلفية بين الإمام أحمد ابن حنبل والإمام أحمد ابن تيمية
د / سيد عبدالعزيز السيلي ط ١/١٩٩٣م نشر دار المنار - القاهرة - المكتبة التجارية - مكة المكرمة.
-عقيدة الفرقة الناجية
محمد بن عبدالوهاب - تقديم عبدالله حجاج مكتبة التراث الاسلامي - القاهرة.
-العقيدة الطحاوية
للامام الطحاوي - تعليق عبدالعزيز بن عبدالله باز - الرياض - السعودية ١٤٠٩هـ
-العقيدة النظامية
امام الحرمين عبدالملك بن عبدالله بن يوسف الجويني ٤٧٨هـ ، تحقيق د/ أحمد حجازي السقا ١٣٩٩-١٩٧٩م،
-مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة.
-العقيدة الواسطية
أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني ، تعليق / محمد بن عبدالعزيز بن مانع ، الرئاسة العامة للإفتاء بالرياض - ١٤١٢هـ.
-عقيدة اهل التوحيد الكبرى
محمد عبدالستار نصار، تحقيق السنوسي - دار الطباعة المحمدية ط ١/١٩٧٣م.
-العقيدة في الله
د/ عمر سليمان الأشقر ، مكتبة الفلاح - الكويت ط ٥/١٩٨٤م
-علم الكلام ومدارسه
فيصل بدرعون، مكتبة الحرية الحديثة ١٩٨٩م. القاهرة.
-العقد الثمين في رسائل ابن عثيمين
محمد الصالح العثيمين، ط ١/١٤١٢هـ، دارالثقة - مكة، مكتبة الحرم المكي ٢١٤/ع م س
-غاية المرام في علم الكلام
الأمدي (ت ٦٣١هـ) تحقيق : حسن محمود عبداللطيف المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - القاهرة.
-فاتحة القرآن (تفسير جزء عم وسورة الفاتحة)
محمد محمود الصواف ، شركة دار العلم - جدة - السعودية.
-فتح المجيد
عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ ، الرئاسة العامة للإفتاء - الرياض - السعودية ١٤١١هـ.
-فقه الكتاب والسنة ورفع الحرج عن الائمة
ابن تيمية ، دار الباز - مكة المكرمة.

-فتاوي اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء

جمع وترتيب أحمد بن عبدالرزاق الدويش ط ١٤١١/١ هـ شركة العبيكان : الرياض.

-الفتح الرياتي ترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني

أحمد عبدالرحمن البناء، ط ٢/دار إحياء التراث العربي. القاهرة.

-فتح الباري

ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) تحقيق : محب الدين الخطيب ، وترقيم : محمد فؤاد عبدالباقي ط ١٤٠٨/٤ هـ - المكتبة السلفية - القاهرة.

-فتح القدير

الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) ط ١٣٨٣/٢ هـ ، مصطفى البابي الحلبي مصر .

-الفتح المبين تعلقات صفات رب العالمين

الشيخ أحمد بن حسن بن عبدالكريم الشهير بالجوهري ت ١١٨٢ هـ - مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٦٧٦ علم الكلام - ميكرو فيلم ٣٩٢٨١

-الفتوحات المكية

ابن عربي (ت ٦٣٨ هـ) ط / يولاق ١٨٧٦ م.

-الفتاوى الحموية الكبرى

ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) نشر : محب الدين الخطيب ط ١٣٩٨/٣ هـ السلفية - القاهرة . وأيضا ضمن مجموعة الرسائل الكبرى ، دار التراث العربي.

-فرق وطبقات المعتزلة

ابن المرتضى ، تحقيق د/ علي سامي النشار ، ط / ١٩٧٢ م ، نشر دار المطبوعات الجامعية، المكتبة المركزية جامعة أم القرى ، ٢١٩/٥ .

-الفرق بين الفرق

البغدادى (ت ٤٢٩ هـ) تحقيق لجنة احياء التراث العربي في دار الآفاق الجديدة - بيروت ط ١٤٠٢/٥ هـ - ١٩٨٢ م.

-الفرقان بين اولياء الرحمن واوليا الشيطان

ابن تيمية : دار عدني للطباعة والنشر . مصر.

-فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال

ابن رشد ٥٩٥ هـ تحقيق: محمد عمارة - دار المعارف ط ١٩٨٣/٢ م.

-الفصل في الملل والاهواء والنحل

ابن حزم (ت ٤٥٦ هـ) تحقيق : د . محمد إبراهيم نصر . د / عبدالرحمن عميرة ط / ١٤٠٥ هـ دار الجيل - بيروت.

-فضائح الباطنية

الغزالي ، تحقيق د/ عبدالرحمن بدوي ، دار القومية - القاهرة ١٣٨٣ هـ - ١٩٩٤ م.

-فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة

القاضي عبد الجبار وأبو القاسم البلخي والحاكم الجشمي، تحقيق فؤاد سيد، نشر الدار التونسية - تونس / المكتبة المركزية جامعة أم القرى ، ٢١٩/٥

-فضل علم السلف على الخلف

ابن رجب البغدادي الحنبلي ، تحقيق : محمد عبدالحكيم القاضي - مكتبة التجارية - مكة المكرمة - مصطفى أحمد الباز.

-الفطرة والعقيدة الإسلامية

د/ حافظ الجعبري، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي، رقم ١٨٥.

- فطرية المعرفة وموقف المتكلمين منها

د/ أحمد بن سعد بن حمدان ، ط ١/١٤١٥ ، دار طيبة - الرياض .

- فلاسفة الإسلام

د/ فتح الله خليف - دار الجامعات المصرية - الاسكندرية .

- الفلسفة الاغريقية

د/ غلاب محمد ط ١/١٩٣٨ م القاهرة .

- فلسفة العصور الوسطى

د / عبدالرحمن بدوي ، دار الكتب بيروت ط ٣/١٩٧٩ م .

- الفلسفة اليونانية مقدمات ومذاهب

بيصار محمد - دار الكتاب اللبناني .

- فلسفة علم الكلام في الصفات الالهية

د / عبدالعزيز سيف النصر ط ١/١٩٨٣ م .

- الفهرست

ابن النديم (٣٨٥ هـ) دار المعرفة - بيروت

- الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة

الشوكاني : ت ١٢٥٠ هـ تحقيق/ عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني دار الكتب العلمية - بيروت .

- في الفلسفة الإسلامية وتطبيقه

د/ إبراهيم مدكور - جامعة أم القرى ، المكتبة المركزية / ٢٧٠

- فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة

الغزالي ، تحقيق د/ سليمان دنيا ، ط ١/١٣٨١ هـ ، دار حياء الكتب العربية ، مكتبة البحث العلمي ، جامعة أم القرى

(٢٢٢٥)

- في علم الكلام دراسة فلسفية لآراء الفرق الإسلامية في أصول الدين

تأليف د / أحمد محمود صبحي / ط ٥/١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م . (جزءان) دار النهضة العربية - بيروت .

- قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة

ابن تيمية ت ٧٢٨ هـ ، تحقيق : د ربيع المدخلي ط ١/١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م مكتبة لينة .

- القرآن المبين كيف نزل به الروح الامين

د/ محمد البحيري إبراهيم ، دار الطباعة المحمدية ط ٢/ ١٩٨٤ م .

- القضاء والقدر في الإسلام

د/ فاروق دسوقي . دار الدعوة القاهرة (فرع الاسكندرية) - ٢٨٩١ م .

- قضية قيام الحوادث بذاته تعالى بين النافين والمثبتين

عبدالعزيز بحيري إبراهيم / اشراف قنديل محمد قنديل ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م . جامعة الأزهر - مكتبة كلية أصول

الدين .

- قضية الوجود والعدم في علم الكلام

د / محمد عبدالمهيمن ، رسالة دكتوراه ، بكلية أصول الدين - القاهرة .

- القواعد المثلى في صفات الله واسمائه الحسنی

محمد الصالح العثيمين ، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - ١٤٠٨ هـ / السعودية .

- القول السديد في الرد على من انكر تقسيم التوحيد

عبدالرزاق بن عبدالمحسن العباد البدر - مكتبة الغرباء الأثرية المدينة المنورة - السعودية .

- القول السديد في مقاصد التوحيد

عبدالرحمن بن ناصر بن سعدي مطبعة الإمام - مصر .

- القول المبين في مسألة التكوين

الشيخ إبراهيم الكوراني ، مخطوط بدار الكتب المؤية تحت رقم ٣٧٣ عقائد تيمر ميكرو فليم ٣٠٤٣٧

- الكامل في التاريخ
ابن الأثير (ت ٦٣٠ هـ) ط ١٤٠٣/٤ هـ دار الكتاب العربي - بيروت.
- كتاب الاربعين في اصول الدين
محمد بن عمر الرازي ط ١٣٥٣/١ هـ - مجلس دائر المعارف العثمانية ببلدة حيدر آباد الدكن.
- كتاب الارشاد إلى قواطع الادلة في اصول الاعتقاد
عبدالمك الجويني، تحقيق د/محمد يوسف موسى، مكتبة الخاتجي - مصر ، ط/١٣٦٩ هـ
- كتاب الشريعة
محمد بن الحسين الآجري، تحقيق د/عبدالله الدميجي، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي، رقم ١١٣٠.
- كتاب الايمان
د/ محمد نعيم ياسين ، مكتبة التراث الإسلامي - القاهرة.
- كتاب الايمان
الحافظ أبي بكر عبدالله العبيسي (١٩٥ - ٢٣٥)، تحقيق / محمد ناصر الدين الألباني - دار الأرقم - الكويت.
- كتاب البحث العلمي
د/ عبدالوهاب إبراهيم أبو سليمان دار الشروق، جده / ط ١٤٠٨-١٩٨٧ م.
- الكتاب المفيد في معرفة حق الله على العبيد المسمى مجموعة التوحيد
أحمد بن تيمية، محمد بن عبدالوهاب، ط/١٣٤٢، مطبعة أم القرى، مكة المكرمة- مكتبة الحرم، ٢١٤ م ت م
- كتاب التوحيد وقرّة عيون الموحدين
عبدالرحمن بن حسن بن عبدالوهاب النجدي، ١٢٨٥ هـ ، تحقيق / بشير محمد عون.
- كتاب التوحيد ومعرفة اسماء الله وصفاته
الحافظ محمد بن إسحاق بن منده، تحقيق د/علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، مطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، السعودية.
- كتاب الصفدية
أحمد ابن تيمية تقي الدين أحمد بن عبدالحليم، تحقيق، د / محمد رشاد سالم - ١٤٠٦ هـ.
- كتاب العلو للعلو الغفار في صحيح الاخبار وسقيمتها
محمد بن أحمد الذهبي، تصحيح محمد رشيد رضا، ط/١٣٩٢ هـ، مكتبة الحرم، ٢١٤
- كتاب مجموع الرسائل المفيدة
حافظ بن أحمد الحكمي ، وآخرين، ط ١٣٩٣/٣ هـ/ شركة مطابع الجزيرة - الرياض، مكتبة الحرم المكي ٢١٤، م ر م.
- كتاب توحيد الخالق
عبدالمجيد الزنداني، دار المجتمع - جدة، السعودية، ط ١٤٠٨ هـ/٣ - ١٩٨٧ م.
- كتاب صفات الله عزوجل
صالح على المسند - دار المدني - القاهرة، ط ١٤١٢/٢ هـ - ١٩٩١ م.
- كتاب هداية الحيارى
ابن قيم الجوزي (٧٥١ هـ) مكتبة المعارف - الرياض
- كتابة البحث العلمي ومصادر الدراسات الإسلامية
د / عبدالوهاب إبراهيم ابوسليمان، ط ١/١٤٠٠ هـ، دار الشروق - جدة.
- كشاف اصطلاحات العلوم والفنون
الشيخ المولى محمد على بن علي التهانوي، (منشورات شركة خياط للكتب والنشر)
- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل في وجوه التأويل
محمود بن عمر الزمخشري - مطبعة الاستقامة - ط ١٣٧٣/٢ هـ - ١٩٥٣ م. مطبعة مصطفى البابي الحلبي مع كتاب الانصاف بما تضمنه الكشاف من الاعتزال - لأحمد بن محمد بن المنير الإسكندري.
- كشاف الاستار
د / علي بن علي جابر الحربي اليماني، ط ١/١٤١٠ هـ، نشر دار طيبة - مكة المكرمة.

-كشف الشبهات في التوحيد

محمد بن عبد الوهاب (١١١٥-١٢٠٦هـ) ط ١/٥ ١٤٠١هـ، المطبعة السنافية القاهرة.

-الكندى فيلسوف العرب

أحمد فؤاد الأهواني، سلسلة أعلام العرب ط/ ١٩٨٥م، مصر

-الكواشف الجلية عن معاني الواسطية

عبد العزيز محمد السلطان، معهد إمام الدعوة بالرياض، الطبعة الرابعة.

-لسان العرب

ابن منظور (ت ٧١١هـ) دار صادر - بيروت.

-لسان الميزان

ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) دار الفكر للنشر والتوزيع - بيروت. وكذلك ((طبع حيدر آباد ط/ ١٣٣١هـ

-لمع الأدلة في عقائد اهل السنة والجماعة

امام الحرمين الجويني، تحقيق: د/ فؤاد حسين محمود. الدار المصرية للتأليف والترجمة - ط ١/١٣٨٥هـ - ١٩٩٥م.

-لمعة الاعتقاد

ابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) ط ٤/١٣٩٥هـ، المكتب الاسلامي.

-لوامع الانوار الالهية

الشيخ / محمد السفاريني الحنبلي (ت ١١٨٨هـ) ط: المدني - القاهرة.

-لوامع البيئات في شرح اسماء الله والصفات

محمد بن عمر الرازي، ت (٦٠٦هـ) تحقيق / طه عبدالرؤوف سعد - مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م.

- محصل افكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين

محمد عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ) تحقيق: طه عبدالرؤوف سعد، وبذيله تلخيص المحصل للعلامة نصر الدين الطوسي - نشر دار الكتاب العربي ط ١/ ١٩٨٤م. بيروت - لبنان

-مختصر الصواعق المرسلّة

لابن القيم (ت ٧٥١هـ) اختصار محمد الموصلي ١/١٤٠٥هـ دار الكتب العلمية.

-مدارج السالكين

ابن القيم (ت ٧٥١هـ) ط ١/ ١٤٠٣هـ دار الكتب العلمية

-المدرسة السلفية وموقف رجالها من المنطق وعلم الكلام

د / محمد عبدالستار نصار الستار - دار الانصار ط ١/ ١٣٩٩هـ.

-المسايرة في علم الكلام

ابن الهمام الإمام كمال الدين بن محمد ت ٩٦١هـ، تحقيق الشيخ محمد محي الدين عبدالحميد، الطبعة الأولى.

-المستدرك على الصحيحين

الحاكم (ت ٤٠٥هـ) وبذيله التلخيص للذهبي (ت ٧٤٨هـ) دار الكتاب العربي - بيروت.

-المسند

الإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ) المكتب الاسلامي ط ٥/١٤٠٥هـ، بتحقيق أحمد شاکر. دار المعارف - القاهرة ١٩٥٤م.

-مشكاة المصابيح

محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي، تحقيق الألباني، المكتب الإسلامي، ط ٣/١٤٠٥هـ - بيروت.

-المصطلحات الكلامية في أفعال الله تعالى عرض ونقد

أحمد محمد طاهر عمر، جامعة أم القرى، مكتبة البحث العلمي، رقم ١٥٠٧.

-المطالب العالية من العلم الالهي

محمد عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ) تحقيق د/ أحمد السقا بيروت ط ١/ ١٩٨٧م

- معارج القبول بشرح سلم الوصول، إلى علم الأصول في التوحيد
حافظ بن أحمد الحكمي، الطبعة السلفية، مكتبة الحرم المكي / ٢١٤- ح ح م.

- المعجم الوسيط

إبراهيم مصطفى وزملائه، اشراف عبدالسلام هارون، ط/ مجمع اللغة العربية، ١٣٨٠هـ
-معجم البلدان

ياقوت الحموي، دار صادر، ط / ١٣٧٤هـ، بيروت.

-معجم الزوائد ومنبع الفوائد

على أبو بكر الهيثمي، ط ١٤٠٦هـ، مكتبة المعارف، بيروت.

- المعجم الفلسفي

د / جميل صليبان - دار الكتاب اللبناني - بيروت ١٩٧١ م . (في جزئين)

- المعجم الكبير

الحافظ سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق حمد السلفي، ط ١٩٨٤/٢ م.

-معجم المؤلفين

عمر رضا كحالة : نشر المثني - ودار احياء التراث العربي - بيروت ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م

-المعرفة عند مفكري المسلمين

د/ محمد غلاب، الدار المعرفة للتأليف والترجمة، دار الجيل - الفجالة - مكتبة البحث العلمي جامعة أم القرى
(٢٧٧٢).

- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي

د. أ. بي دنستك ، بمشاركة الاستاذ/ محمد فؤاد عبدالباقي - طبع مكتبة بريل لندن ١٩٢٦م.

-المفسرين بين التأويل والاثبات في آيات الصفات

محمد بن عبدالرحمن المغراوي - دار طيبة للنشر والتوزيع - الرياض ط ١ / ١٤٠٥هـ .

-مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين

أبو الحسن الأشعري، تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد، ط ٢/ ١٣٨٩هـ، مكتبة النهضة - القاهرة

-ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل

الحافظ أحمد بن إبراهيم الغرناطي، تحقيق سعيد الفلاح، ط ١/ ١٤٠٣هـ ، دار الغرب الإسلامي - بيروت.

-من افلاطون إلى ابن سينا

د/ جميل صليبا (محاضرات في الفلسفة العربية) جامعة دمشق ط ١٣٨٣هـ ١٩٦٤م.

-الملل والنحل

الشهرستاني (ت ٥٤٨ هـ) تحقيق : محمد سيد الكيلاني ط / ١٣٩٦هـ مصطفى البابي الحلبي - مصر.

المنار المنيف في الصحيح والضعيف

ابن قيم الجوزية، تحقيق عبدالفتاح أبوغدة، ط ٢/ ١٤٠٢هـ نشر مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب - سوريا.

-مناهج الأدلة في عقائد الملة

ابن رشد (ت ٥٩٥ هـ) تحقيق : محمود قاسم ط ٣ / مكتبة الانجلو المصرية بالقاهرة.

-مناهج البحث عند مفكر الإسلام

د / على سامي دار المعارف ط ٤ / ١٩٧٨م.

-المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام اهل الرفض والاعتزال ،(هو مختصر منهاج لاين

تيمية)

شمس الدين محمد الذهبي - تحقيق محي الدين الخطيب.

-المنطق الصوري والرياضي

د / عبدالرحمن بدوي . مكتبة النهضة المصرية ط ٣ / ١٩٦٨م

-منهاج السنة النبوية

أحمد ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) تحقيق : د/ محمد رشاد سالم ط ١ / ١٤٠٦ هـ جامعة الإمام محمد سعود الإسلامية

- الرياض.

-مقاصد المكلفين فيما يتعبد به لرب العالمين

د/ عمر الأشقر، مكتبة الفلاح ط/١/١٤٠١هـ الكويت

-منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد

عثمان بن علي حسن، مكتبة الرشد - الرياض - ط ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

-منهج الإمام الشوكاني في العقيدة

د/ عبدالله نومرك، مكتبة دار العلم - الرياض

-منهج إمام الحرمين دراسة العقيدة عرض ونقد

د/ أحمد بن عبداللطيف آل عبداللطيف، ط/١/١٤١٤هـ مطبعة مركز الملك فيصل - الرياض.

منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة

خالد عبداللطيف ط/١/١٤١٦هـ نشر مكتبة الغرياء الأثرية - المدينة المنورة.

-منهج ودراسات الآيات والاسماء والصفات

محمد الأمين الشنقيطي (ت ١٣٩٣هـ) ١٤٠١هـ الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.

-مناقب الإمام أحمد بن حنبل

عبدالرحمن بن الجوزي، تحقيق د/عبدالله التركي، ط/١/١٣٩٩هـ، مكتبة الخاتجي - مصر

موسوعة أعلام الفلسفة (العرب والأجانب)

روني إبلي الفاء، ط/١/١٤١٢هـ، نشر دار الكتب العلمية بيروت.

-موسوعة الفرق والجماعات

د/ عبدالمنعم الخفي، ١٤١٣هـ، دار الرشاد، القاهرة.

-موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول

أحمد ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ)، ط ١/١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م دار الكتب العلمية - بيروت.

-المواقف في علم الكلام

عضد الدين الأيجي (ت ٧٥٦هـ) عالم الكتب، وشرحه للشريف الجرجاني (ت ٨١٦هـ) ط / دار الطباعة

العامة.

موقف ابن تيمية من فلسفة ابن رشد

د / الطيلاوي محمود سعد مطبعة الأمانة - مصر - ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.

موقف الإمام ابن تيمية من الأشاعرة

د/ عبدالرحمن بن صالح المحمود، ط ١/١٤١٥هـ، نشر مكتبة الرشد - الرياض.

-الموضوعات

عبدالرحمن ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) تحقيق : عبدالرحمن محمد عثمان ط ٢/١٤٠٧هـ مكتبة ابن تيمية -

القاهرة.

-الموطأ

الإمام مالك بن أنس - (ت ١٧٩م) تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي ط / دار الحديث.

-ميزان الاعتدال

الذهبي (ت ٧٤٨هـ) تحقيق على محمد البجاوي وفتحية على البجاوي - دار الفكر العربي

-المحيط بالتكليف

عبدالجبار بن أحمد ابن الهمداني (ت ٤١٥هـ) جمع الحسين بن متوية

تحقيق : د / عمر عزمي المؤسسة المصرية للتأليف والنشر القاهرة.

-المرشد السليم في المنطق الحديث والقديم

عوض الله حجازي - الطبعة الرابعة - دار الطباعة المحمدية بالأزهرية بالقاهرة.

-المعني في ابواب التوحيد والعدل

إملاء عبدالجبار بن أحمد الهمداني، تحقيق د / محمد مصطفى حلمي و د / أبو الوفاء الغنيمي د/ عبداللطيم

محمود، سليمان دنيا - المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر.

- معيار العلم في فن المنطق

أبو حامد محمد بن محمد الغزالي ، تحقيق : محمد مصطفى أبو العلا.

- المباحث المشرقية في علم الالهيات والطبيعات (جزءان)

الإمام فخر الدين محمد عمر الرازي - مكتبة الأسد ب طهران ١٩٦٦ هـ.

- مجموعة الرسائل والمسائل

ابن تيمية ، ط ١/١٤٠٣ هـ، دار الكتب العلمية - بيروت.

- مجموعة الرسائل والمسائل النجدية

محمد بن عبد الوهاب، مكتبة الحرم المكي / ٢١٤ م ر

- المجموعة العلمية السعودية

عبدالله بن محمد بن حميد، ط ١/١٣٩١ هـ، مطبعة النهضة الحديثة، مكة المكرمة - مكتبة الحرم ٢١٤، م ج م.

- معاني القرآن واعرابه

إبراهيم بن السري الزجاج، تحقيق د/ عبدالجليل شلبي، ط ١/١٤٠٨ هـ، عالم الكتب، بيروت

- معاني القرآن

سعيد بن مسعدة البلخي الأخفش، تحقيق د/ الأمير، ط ١/١٤٠٥ هـ عالم الكتب - بيروت.

- معاني القرآن

يحيى بن زياد الفراء، ط ٣/١٤٠٣ هـ، عالم الكتب - بيروت.

- معجم مقاييس اللغة

ابن فارس ، أبو الحسين أحمد ، تحقيق : عبدالسلام هارون ط ١/١٣٦٦ هـ القاهرة.

- منطق ارسطو

ارسطوطاليس - الفيلسوف اليوناني المعروف ت ٣٢٢ ق. م. تحقيق : د/ عبدالرحمن بدوي - دار القلم بيروت ط

١/١٩٨٠ م .

- موقف أبو البركات البغدادي من الفلسفة المشائية

رسالة دكتوراه، بمكتبة كلية أصول الدين - القاهرة.

- محاضرات في الفلسفة الإسلامية

د / يحيى هويدي - مكتبة النهضة المصرية.

- المعتزلة

عواد بن عبدالله المعتق ، دار العاصمة - الرياض

- المعتزلة بين القديم والحديث

محمد العبد، طارق عبدالحكيم، ط ١/١٤٠٨ هـ، دار الأرقم برمنجهام، مكتبة الكوثر - الرياض.

- مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة

الحافظ جلال الدين السيوطي الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - ١٤٠٩ هـ .

- مقدمة في أصول التفسير

ابن تيمية ، تحقيق محمود محمد نصار مكتبة التراث الاسلامي - القاهرة.

- مقدمة عقائد السلف

د / على سامي ، منشأة المعارف بالاسكندرية ١٩٧٨ م

- مجموع فتاوي ورسائل

محمد بن صالح العثيمين ، جمع : فهد بن ناصر السليمان - دار الوطن - الرياض. ط ١/١٤١٢ هـ

- المعتزلة ومشكلة الحرية الانسانية

د/ محمد عمارة دار الشروق - مصر

- مختصر العلو للعلي الغفار

الحافظ شمس الدين الذهبي ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني - المكتب الاسلامي ط ١/١٩٨١ م دمشق

- المنطق الصوري والرياضي

عبدالرحمن بدوي - ط ٥ / ١٩٨١ م وكالة المطبوعات - الكويت

-المنطق الارسطي القديم

د/ طلعت غنام - ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٩ م.

-مقدمات وابحاث تمهيدية في العقيدة الإسلامية

محمد نمر الخطيب دارالعربية - بيروت - لبنان ط ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.

-المشاهدات المعصومية عند قبر خير البرية

محمد سلطان المعصومي المكي - رئاسة ادارة البحوث العلمية - السعودية.

-المدرسة السلفية

د / محمد عبدالستار أحمد نصار - جامعة الأزهر ، مكتبة كلية اصول الدين ١٣٩٢ هـ

-مسائل العقيدة الإسلامية بين التفويض والتاويل

د / عبدالعزيز سيف النصر جامعة الأزهر - مكتبة طلية اصول الدين ٦١٦ - عام ١٣٩٣ هـ

-النبوات

شيخ الإسلام ابن تيمية - المطبعة السلفية - القاهرة. ١٣٨٦ هـ.

-نتائج أفكار الثقات فيما للصفات من التعلقات

الإمام الحسن بن عبدالمحسن أبو عذبة - مخطوط بمكتبة الأزهر تحت رقم ٥١٧

-النجاة في الحكمة المنطقية والطبيعية والإلهية

ابى علي احسين بن عبدالله ابن سينا (٤٢٨ هـ) ط ١٣٣١ هـ مطبعة السعادة ، بمصر، وكذلك تحقيق د/ماجد

مخدي - دار الأفاق الجديد - بيروت ط ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٥ م.

-الانحراف في الاعتقاد وأسبابه ومظاهره وعلاجه في الإسلام

سليمان بن محمد سعيد العوفي، جامعة ام القرى، مركز البحث العلمي رقم /١١٨٩.

-نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام

على سامي النشار دار المعارف . ط ١٩٧٧ م - القاهرة.

-نقد تعليقات الالباني على شرح الطحاوية

إسماعيل محمد الانتصاري مكتبة الإمام الشافعي - الرياض - السعودية ط ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.

-نقض ابى سعيد عثمان الدارمي على بشر المريسي

الدارمي : (ت ٢٨٠ هـ) ضمن عقائد (السلف) نشر ، د على سامي النشار وعمار حمص الطالبى منشأة المعارف
بالاسكندرية.

-نقض المنطق

أحمد ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) تصحيح محمد حامد الفقى ، مكتبة السنة المحمدية القاهرة.

-نهاية العقول في دراية الأصول

محمد بن عمر الرازي ت (٦٠٦ هـ) مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٧٤٨ علم الكلام - ميكرو فلم ٢٩٣٨٣

-النهاية في غريب الحديث والأثر

ابن الأثير (ت ٦٠٦ هـ) تحقيق : ظاهر أحمد الزاوي، ومحمود محمد الطناحي ، دار الاحياء الكتب العربية -
القاهرة.

-نواقض الإيمان القولية والعملية

د/ عبدالعزيز محمد على عبدالنظيف، ط ١/١٤١٤ هـ، دار الوطن - الرياض مكتبة الحرم ٧٧، ٢١٤/ع ع ق

-نيل الأوطار

الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) تحقيق : طه عبدالرؤوف سعد ومصطفى محمد النهراوي - مكتبة الكليات الأزهرية.

-الهدية السنية

الشيخ سليمان بن سحمان النجدي ، تعلق : محمد رشيد رضا - دار الثقافة - مكة المكرمة - الزاهر ١٣٩٣ هـ -
١٩٧٣ م.

-هذه هي الصوفية

عبد الرحمن الوكيل - مكتبة أسامة - الرياض ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥.

-الوابل الصيب من الكلم الطيب

ابن القيم (ت ٧٥١ هـ) تحقيق : مصطفى بن العدوي ط/ ١٤١٠ هـت دار الصحابة للتراث.

-الوجود الحق

د. حسن هويدي - المكتب الاسلامي ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

-وقيات الأعيان

ابن خلكان (ت ٦٨١ هـ) تحقيق : احسان عباس ، دار صادر - بيروت.

-ولله الأسماء الحسنى فادعو بها

حسنين محمد مخلوف - دار المعارف ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م.

فهرس الموضوعات

- شكر وتقدير
- المقدمة
- تمهيد : منهج أهل السنة والجماعة في الإيمان بالله تعالى ١ - ٥٢
- المبحث الأول : منهج أهل السنة والجماعة في تقرير العقائد... ٢ - ٢٧
- المطلب الأول : معنى أهل السنة والجماعة ... ٢
- معنى السنة في اللغة وفي الاصطلاح ٣
- معنى السلف الصالح ٨
- معنى أهل الحديث ١٠
- معنى الجماعة ١١
- معنى أهل السنة والجماعة ١٤
- المطلب الثاني: أهم دعائم أهل السنة والجماعة في
- تقرير العقائد ١٧
- المبحث الثاني : واجبات الإيمان بالله ورسوله ٢٨ - ٥٢
- المطلب الأول : أول الواجبات عند المتكلمين ... ٢٩
- المطلب الثاني : أول الواجبات عند أهل السنة والجماعة ٣٦
- الفصل الأول : مفهوم الأزلية والأبدية ٥٣ - ٨٦
- المبحث الأول : معنى الأزلية والأبدية في اللغة ٥٤ - ٥٥
- المطلب الأول : معنى الأزلية في اللغة ٥٤
- المطلب الثاني: معنى الأبدية ٥٥
- المبحث الثاني : معنى الأزلية والأبدية في الإصطلاح ٥٦ - ٨٦
- المطلب الأول: معنى الأزلية والأبدية عند الفلاسفة ٥٧
- رأي الماديين للأزلية والأبدية ... ٦٠
- تحليل وتعقيب ٦٣
- رأي المانوية والثانوية للأزلية والأبدية ٧٠
- تحليل وتعقيب ٧١
- المطلب الثاني : معنى الأزلية والأبدية في اصطلاح

- ٧٣ المتكلمين ومناقشتهم
- ٧٤ معنى الأزلية والأبدية في اصطلاح المتكلمين
- ٧٧ تحليل وتعقيب
- ٢٠٤ - ٨٧ الفصل الثاني : عقيدة أهل السنة والجماعة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى
- ٨٧ تمهيد : الأفعال الإلهية وموضوعها
- ٨٧ أولا : علاقة الأفعال الإلهية بالأزلية والأبدية
- ٨٨ ثانيا : معنى الأفعال في اللغة
- ٨٨ ثالثا : معنى الإلهية في اللغة
- ٨٩ رابعا : معنى الأفعال الإلهية في الإصطلاح
- ٩١ خامسا : موضوع الأفعال الإلهية
- ١٦٥ - ٩٤ المبحث الأول : عرض الأدلة القرآنية وآراء المفسرين
- المطلب الأول : عرض بعض أفعال الله تعالى الواردة
- ٩٥ في القرآن الكريم
- ١٠٤ وجه الدلالة
- المطلب الثاني : عرض بعض آراء المفسرين لأفعال
- الله تعالى
- ١٠٥ رأي الإمام الطبري
- ١١٣ رأي الإمام البغوي
- ١١٩ رأي الإمام ابن الجوزي
- ١٢٥ رأي الإمام أحمد بن تيمية
- ١٣٩ رأي الإمام ابن قيم الجوزية
- ١٤٥ رأي الإمام ابن كثير
- ١٥٣ رأي الإمام الشنقيطي
- ٢٠٤ - ١٦٦ المبحث الثاني : عرض الأدلة النبوية وآراء شراح الحديث لها
- ١٦٧ المطلب الأول : عرض الأدلة النبوية
- ١٧٧ وجه الدلالة
- ١٧٨ المطلب الثاني : آراء شراح الحديث
- ١٩٢ تحليل وتعقيب
- ٣٩٥ - ٢٠٥ الفصل الثالث : اختلاف الفرق في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى

المبحث الأول : أصل الافتراق في هذا الباب ٢٠٥ - ٢٥٧

المطلب الأول : التسلسل التاريخي لظهور فتنة الخوض

في أفعال الله تعالى ٢٠٥

المسألة الأولى : عهد صدر الإسلام ٢٠٦

المسألة الثانية: بداية ظهور فتنة الخوض

في أفعال الله ٢١٠

المسألة الثالثة: استقلال بعض الشخصيات

في تبني الفرق العقائدية. . . ٢١٣

المسألة الرابعة : نتائج كثرة الفرق . . ٢١٧

ظهور فرقة المعتزلة وأهم

رجالاتها ٢٢٠

المسألة الخامسة : من أهم ما تتميز به

هذه الفترة ٢٢٩

ظهور فرقة الأشاعرة وأهم

رجالاتها ٢٣١

المسألة السادسة: الأسباب التي أدت

لنشر مذهب الأشاعرة ٢٥٥

المبحث الثاني : رأي الفلاسفة في أفعال الله تعالى ٢٥٨ - ٢٧٦

تمهيد : أفعال الله تعالى عند فلاسفة الإغريق ٢٥٩

المطلب الأول : أفعال الله تعالى عند الفلاسفة الإسلاميين ٢٦١

المطلب الثاني : مناقشة الفلاسفة في أزلية أفعال الله تعالى ٢٦٨

المبحث الثالث: رأي المعتزلة في أزلية وأبدية أفعال الله تعالى ٢٧٧ - ٣٢٥

تمهيد : المعتزلة بين أزلية وأبدية أفعال الله تعالى وبين حدوثها ٢٧٨

المطلب الأول : رأي القائلين بشيئية المعاليم ٢٨٠

المطلب الثاني: مناقشة هذا الرأي ٢٨٢

المطلب الثالث: رأي القائلين بحدوث أفعال الله تعالى ٢٨٧

المطلب الرابع: مناقشة هذا الرأي ٢٩٩

المبحث الرابع: عرض رأي الأشاعرة ومناقشة أدلتهم ٣٢٦ - ٣٩٥

المطلب الأول : عرض رأي الأشاعرة ٣٢٧

- المطلب الثاني :مناقشة رأي الأشاعرة ٣٤٨
- المسألة الأولى : الصفات السبعة وعلاقتها
- بأفعال الله تعالى أبداً وأزلاً ٣٤٨
- المسألة الثانية: الأدلة النقلية والعقلية على قيام الأفعال الاختيارية بذات الله تعالى أزلاً وأبداً ٣٧١
- المسألة الثالثة: مدى صحة استدلال النفاة بالأدلة النقلية لنفي حلول الحوادث بذاته الله ٣٨٦
- الفصل الرابع : التسلسل وعلاقته بأفعال الله تعالى ٣٩٦ - ٤٦٢
- المبحث الأول : معنى التسلسل في اللغة والاصطلاح ٣٩٧ - ٤٠٤
- المطلب الأول : معنى التسلسل في اللغة ٣٩٧
- المطلب الثاني : معنى التسلسل في الاصطلاح ٣٩٧
- المطلب الثالث: التحليل والمناقشة ٤٠٥
- المبحث الثاني : عرض رأي المنتقدين لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ومناقشة آرائهم ٤١٩ - ٤٢٧
- المطلب الأول : عرض رأي المنتقدين لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية في التسلسل ٤٢٥
- المطلب الثاني : التحليل والمناقشة ٤٢٨
- الفصل الخامس : أبدية أفعال الله تعالى عند المتكلمين وعند أهل السنة والجماعة ٤٦٣ - ٥٠٨
- المبحث الأول : رأي أهل السنة والجماعة في أبدية الجنة والنار ٤٦٥ - ٤٩٦
- أبدية الجنة والنار في القرآن والسنة ٤٦٧
- أدلة القائلين بقاء النار ٤٧٥
- أدلة القائلين بقاء الجنة والنار ٤٧٧
- الخلاصة في أبدية النار ٤٨٨
- المبحث الثاني : رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار ومناقشتهم ٤٩٧
- المطلب الأول : عرض رأي المتكلمين في أبدية الجنة والنار ٤٩٨
- المطلب الثاني : مناقشة رأي المتكلمين ٥٠١
- الخاتمة ٥٠٩

٥٧٢ - ٥١٦

الفهارس

٥١٦	فهرس الآيات
٥٣١	فهرس الأحاديث
٥٣٥	فهرس الآثار
٥٣٧	فهرس الأعلام
٥٤٦	فهرس الفرق
٥٤٩	فهرس المراجع
٥٧٢	فهرس الموضوعات

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

.....

.....

.....

.....

.....