

عبد الرحمن  
بن سعيد



المملكة العربية السعودية  
الجامعة العراقية بمدينة الموصل  
قسم الدراسات العليا  
شعبة المعينة

السيد عبد الرحمن بن سعيد

ومهوره في تزويج العقيقة

برسالة أوعها

عبد الرزاق بن عبد الحسن البزاز

الذي شهادته العالمية «الماجستير»

بإشراف

فضيلة الدكتور علي بن محمد بن نهر فضيحي





كلمة شكر وتقدير

أحمد الله وأشكره ، وأثنى عليه الخير كله ، لا أحصي ثناءً عليه  
هو كما أثنى على نفسه ، وأصلى وأسلم على رسوله الكريم وعلى آله  
وأصحابه أجمعين .

وبعد ..

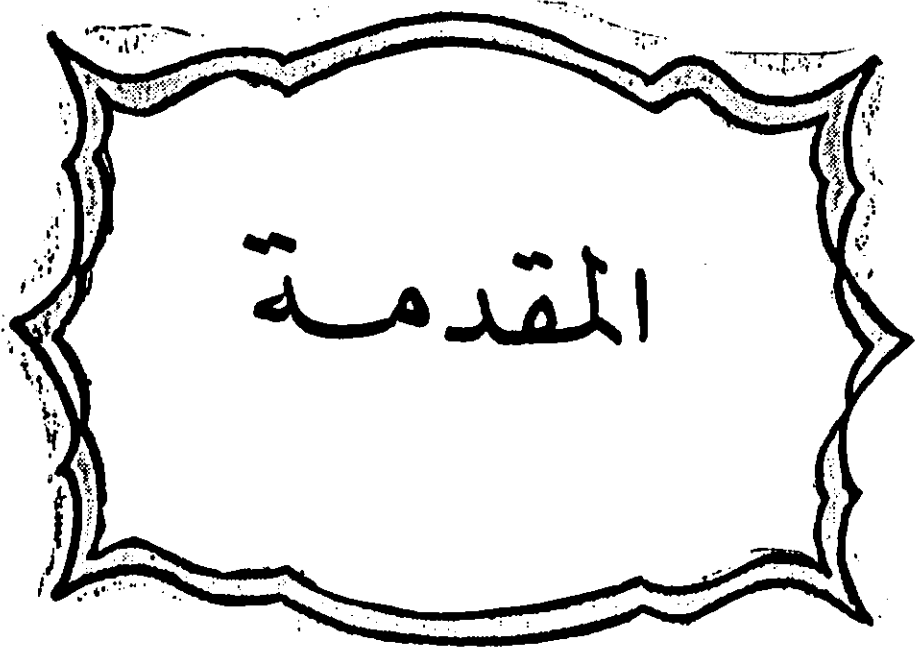
فأتقدم بجزيل شكرى وتقديرى - بعد أن امتنّ الله عليّ بسلام هذه  
الرسالة - الى جميع من أسهم معي في اخراجها سواء بتوجيه أو تشجيع  
أو اعارة كتاب أو غير ذلك .

وأخص بالذكر من هؤلاء والذى الكريم حفظه الله ورعاه ، حيث قرأت عليه  
هذه الرسالة واستفدت من توجيهاته القيمة وارشاداته السديدة .

كما أشكر شىخي الفاضل الدكتور على بن ناصر فقيهي ، على تفضله  
بالإشراف على هذه الرسالة رغم كثرة أعماله ، وعلى توجيهه ونصحه وارشاده  
خلال اعدادها .

كما أشكر الشيخ الفاضل المؤرخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام فقد أفادني  
كثيرا ولا سيما فيما يتعلق بترجمة الشيخ وحياته .

وأخيرا اتقدم بشكرى لجميع المسئولين في هذه الجامعة على جهودهم  
الشاهرة في سبيل نشر العلم ، وأسأل الله أن يضاعف جهودهم وأن يبارك  
فيها ، وأن يوفق الجميع لما يحبه ويرضاه .



## المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

(١)  
( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ، ولا تموتن الا وأنتم مسلمون )  
( يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ، وبث منها رجالا كثيرا ونساء\* ، واتقوا الله الذي تسالون به والأرحام ، إن الله كان عليكم رقيبا ) (٢)

( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما ) . (٣)

أما بعد : فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم . وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار . (٤)

(١) آل عمران / ١٠٢

(٢) النساء\* / ١

(٣) الأحزاب / ٧٠ ، ٧١

(٤) هذه الخطبة تسمى (خطبة الحاجة) وهي تشريع بين يدي كل حاجة ، وقد أفردها العلامة الألباني رسالة خاصة جمع فيها الأحاديث الواردة فيها وطرقها ، فسلترجع .

وبعد : فان عقيدة التوحيد وافراد الله وحده بالعبادة هي أجل السائل  
وأعظمها على الاطلاق ، فمن أجلها خلق الله الخلق وأنزل الكتب وبعث  
الرسل ، فجميع الأنبياء الذين بعثهم الله ، انما بعثهم للدعوة الى عقيدة  
التوحيد وافراد الله وحده بالعبادة .

قال تعالى : ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا  
الطاغوت ) . (١)

وقال تعالى ( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا  
أنا فاعبدون ) (٢)

وقال تعالى : ( ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده  
أن أذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون ) (٣)

وقد ختمهم الله سبحانه بمحمد صلى الله عليه وسلم . البشير النذير  
والداعي الى الله باذنه والسراج المنير ، فعلم على ما كان عليه اخوانه المرسلون  
من العناية بعقيدة التوحيد فأخذ ينادى بهذه العقيدة في أرجاء قومه ، الذين  
عكفوا على أصنام لهم تتخذونها آلهة ، يدعونها ويذبحون لها ويتوسلون  
بها وقد من لها أنواعا كثيرة من العبادة ، مع أنها حجارة لاتضر ولا تنفع ،  
ولاتملك لنفسها ضرا ولا رشدا ، فضلا عن أن تملك لغيرها شيئا .

فأخذ ينادى بينهم بهذه العقيدة ، ويصدع بينهم بقوله " قولوا لا اله  
الا الله تفلحوا " . (٤)

(١) سورة النحل / الآية ٣٦ . (٢) سورة الأنبياء / الآية ٢٥ .

(٣) سورة النحل / الآية ٢ .

(٤) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد / ٢٧ وابن حبان ( موارد الظمآن  
: ١٦٨٣ ) والدارقطني ٤٥ / ٣ واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل  
السنة ٧٦٠ / ٤ ، والبيهقي ٢١٦ ، ٧٦ / ١ ، والحاكم ٦١٢ / ٢ عن طارق  
ابن عبد الله المحاربي رضي الله عنه . ويروى عن غيره من الصحابة ، قال  
الحاكم صحيح الاسناد ووافقه الذهبي وقال المحدث ابي الطيب ابادي في  
التعليق المغني على سنن الدارقطني ( رواه كلهم ثقات ) . أ. هـ

فما كان منهم الا أن أنكروا دعوته . وردوا مقالته ، فقالوا له متعجبين  
ولدعوته مستنكرين ( أجعل الالهة الهيا واحدا إن هذا لشيء عجاب )<sup>(١)</sup> .

فما استكان ولا توانى بل استمر صلى الله عليه وسلم يدعو إلى هـذـه  
العقيدة فدعا إليها ثلاثة عشر عاما في مكة . وواصل ذلك في المدينة بعد  
أن هاجر إليها .

ففتح الله بدعوته ، وأخرج به الناس من الظلمات إلى النور ومن الضلال  
إلى الهدى ، ومن الشرك إلى التوحيد . ومن عبادة الأوثان إلى عبادة  
الواحد الديان . وفتح الله به أعينا عميا وقلوبا غلغا وأذانا صما .

قال تعالى : ( قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا يتلوا عليكم آيات الله مبينات  
ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور )<sup>(٢)</sup> .

وقال تعالى : ( هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم  
آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وإن كانوا من قبل لفى ضلال  
مبين )<sup>(٣)</sup> .

ولم يمض صلى الله عليه وسلم حتى أتم الله به الدين وأكمه ، حيث أدى  
رساله ربه وافية كاملة مثلا بذلك أمر ربه حيث يقول :

( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت  
رسالته )<sup>(٤)</sup> .

قال ابن كثير رحمه الله : " يقول تعالى مخاطبا عبده ورسوله محمداً صلى

(١) ص / ٥ .

(٢) الطلاق / ١٠ ، ١١ .

(٣) الجمعة / ٢ .

(٤) المائدة / ٦٧ .



الله عليه وسلم باسم الرسالة . وآمر له بإبلاغ جميع ما أرسله الله به . وقد  
امتثل عليه أفضل الصلاة والسلام ذلك وقام به أتم قيام<sup>(١)</sup> .

ثم ساق ما أخرجه البخارى في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أنها  
قالت :

" من حدثك أن محمدا كتم شيئا ما أنزل الله عليه فقد كذب ، وهو  
يقول : ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك )<sup>(٢)</sup> ."<sup>(٣)</sup>

وقد أنزل الله في كتابه تبيينا وتنصيحا على أن الرسول صلى الله عليه  
وسلم مامات حتى أتم الله الدين وأكمله . قوله :

( اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام  
دينا )<sup>(٣)</sup> .

وهذا الانعام أعظم نعم الله تعالى على هذه الأمة حيث أكمل تعالى  
لهم دينهم فلا يحتاجون إلى دين غيره ، ولا إلى نبي غير نبيهم صلوات الله  
وسلامه عليه ، ولهذا جعله الله تعالى خاتم الأنبياء ، وبعثه إلى الناس  
والجن فلا حلال إلا ما أحله ولا حرام إلا ما حرمه ، ولا دين إلا ما شرعه .  
وكل شيء أخبر به فهو حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف كما قال تعالى : ( وتمت  
كلمة ربك صدقا وعدلا )<sup>(٥)</sup> أى صدقا في الأخبار وعدلا في الأوامر والنواهي . فلما  
أكمل لهم الدين تمت عليهم النعمة ، ولهذا قال تعالى : ( اليوم أكملت لكم  
دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديننا ) أى فارضوه أنتم لأنفسكم  
فإن الدين الذي أحبه الله ورضيه وبعث به أفضل الرسل الكرام ، وأنزل

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٧٧ .

(٢) سورة المائدة / الآية ٦٧ .

(٣) البخارى / ١٨٨ / ٥ .

(٤) سورة المائدة / الآية ٣ .

(٥) سورة الانعام / ١١٥ .

به أشرف الكتب . (١)

ثم بعد موته صلى الله عليه وسلم خلفه في الدعوة إلى هذا الدين ونسي الدعوة إلى هذه العقيدة الصافية ، ورثته من بعده وهم العلماء الصالحون الصحابة ومن اقتفى أثرهم وسار على نهجهم وترسم خطاهم ، فالأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم .

كما في حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( . . . . إن العلماء ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر ) . (٢)

قال تعالى : ( ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا . . . ) الآية (٣) فأهل العلم لهم جهد كبير وأثر عظيم في نقل هذا الدين وإيصاله إلى الناس صافيا نقيًا . ولهم جهد في الذود عن حوى هذا الدين من دسائس المبطلين وتحريف الغالين من الملاحدة والزنادقة والمبتدعة وغيرهم .

قال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى في رسالة بعثتها إلى سدد بن سرهد عند ما سأله عن أمر الفتنة وما وقع فيه الناس من الاختلاف في القدر والرفض والإعتزال وخلق القرآن والإرجاء . قال : ( . . . . الحمد لله الذي جعل في كل زمان بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى ، وينهون عن الردى ، يحيون بكتاب الله الموتى ، وبسنة النبي أهمل الجهالة والردى ، فكم من قتيل لابلوس قد أحيوه . وكم من ضال قد هدوه ،

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٢/٢ .

(٢) أخرجه أحمد ١٩٦/٥ ، والترمذي ٤٩/٥ وابن ماجه ٨١/١ ، وأبو

داود ٣١٧/٣ ، والداري ٩٨/١ وصححه الألباني في صحيح

ابن ماجه ٤٣/١ .

(٣) فاطر ٣٢/٠

فما أحسن أثرهم على الناس ينفون عن دين الله تحريف الغالين ، وانتحال  
المبطلين الذين عقدوا ألوية البدع ، وأطلقوا أئنة الفتنة ، مختلفين فسي  
الكتاب يقولون على الله وفي الله . تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ،  
وفي كتابه بغير علم ، فتعوذ بالله من كل فتنة مضله . . . . . (١)

فعلى مر العصور واختلاف الأيام ، يقيض الله لهذا الدين العلماء  
الأعلام ، فيقومون بإرشاد الناس إلى الدين ، ويهدونهم إلى الطريق  
المستقيم عن طريق الخطب ، والمواعظ والدروس والمؤلفات النافعة .

فيحيون ما اندرس من السنن ، ويردون ما جد من الحوادث والبدع ،  
ويكونون أئمة خير يهدون الناس بأمر الله إلى كل خير ، وبهم يكون صلاح  
الدين والدنيا وبفقدهم فلا خير في الدنيا ، بل هي سواهم وسوى ذكر الله  
لمعونه ملعون مافيهما .

كما ورد في الحديث ( الدنيا ملعونة ملعون مافيهما ، الا ذكر الله  
وما والاها ، وعالما أو متعلما ) . (٢)

وان من هؤلاء الهداة الأعلام المبرزين في القرن الرابع عشر المنصرم ،  
الشيخ العلامة عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله آل سعدى التوفى في عام  
١٣٧٦ هـ رحمه الله تعالى .

فقد بذل رحمه الله حياته ، ونذر أوقاته لخدمة العلم ، وقد عسرف  
منذ حداثة سنه برغبته القوية وحرصه الشديد على تحصيل العلم ، فكان  
لا يصرفه عنه صارف ، ولا يشغله عنه أي أمر من الأمور باذلا له حياته صارفا

(١) مناقب الامام أحمد لابن الجوزي / ٢١٧ ، وطبقات الحنابلة لابن أبي يعلى  
٠٣٤٢ / ١

(٢) أخرجه الترمذي ٥٦١ / ٤ وابن ماجه ١٣٧٧ / ٢ ، وحسنه الألباني . انظر  
صحيح الجامع ٠١٥٢ / ٣

فيه أوقاته ، زاهدا في كل ما يشغله عن العلم والتعلم . فحفظ القرآن عن ظهر قلب في الحادية عشرة من عمره ، ثم أقبل على العلماء يواظب على دروسهم ، وأكب على كتب أهل العلم يقرأها وينهل من معينها فانقطع رحمه الله للعلم وتحصيله حفظا وفيها ودراسة ومراجعة واستذكارا وتطبيقا ، حتى نال في وقت مبكر من عمره علوما كثيرة وفنونا مختلفة .

وقد بارك الله فيه وفي أوقاته ونفع به ، فاستفاد منه خلق كبير فسي حياته ، ولا يزالون ينتفعون من مؤلفاته بعد وفاته ، فله رحمه الله مؤلفات كثيرة تربو على أربعين مؤلفا في سائر فنون الشريعة فله مؤلفات عديدة في العقيدة الإسلامية وفي التفسير وعلومه وفي الفقه وأصوله وفي محاسن الدين وآدابه وغير ذلك ، وهي سهلة الأسلوب قريبة المأخذ ، واضحة المعاني ، جامعة شاملة .

وقد كان له رحمه الله عناية بالغة بالعقيدة الإسلامية ، كشأن علماء أهل السنة والجماعة . وقد خصها بمؤلفات عديدة أفرد بها لبيان العقيدة وتوضيحها ولرد على من خالفها ، ومؤلفاته التي أفرد بها في العقيدة تربو على عشرة مؤلفات ، ثم إنه يعنى في العقيدة في سائر مؤلفاته ، وكتابه " تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان " يعد مرجعا هاما في بيان العقيدة وتوضيحها والرد على من خالفها ، وكذلك خلاصة هذا التفسير المسمى بـ " تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن " . وغيرها من مؤلفاته .

فكان رحمه الله يعنى بأمر العقيدة ويرى أنه أعظم المسائل وأكبرها وأهمها وأجدرها بالتوضيح والبيان .

وقد استفاد كثيرا من كتب من سبقه من علماء الإسلام المتقدمين ، ولا سيما

من كتب العالمين الجليلين شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه العلامة ابن قيم الجوزية الذين ظهر تأثيره بهما في مؤلفاته ، فقد نهج رحمه الله نهجهما في تأصيل القواعد وتقريرها وفي الردود على المخالفين لهذه العقيدة ، كما اعتنى رحمه الله بمؤلفاتهما شرحا وتوضيحا وتبيينا .

ولما كان على كل طالب في الدراسات العليا أن يقدم بحثا علميا في مجال تخصصه فقد رأيت أن أقوم بدراسة علمية لجهود هذا العالم الجليل في توضيح العقيدة ، واستخرت الله في ذلك وشاورت بعض أهل العلم من تلاميذه وغيرهم فوجدت التأييد التام من سألته ، فعزمت أمري وتوكلت على الله ، وباشرت الكتابه في هذا الموضوع وجعلته بعنوان : ( الشيخ عبد الرحمن ابن سعدى وجهوده في توضيح العقيدة ) وجعلته في مقدمه وبابين وخاتمة .  
أما المقدمة : فهي هذه وقد جعلتها تمهيدا لهذا البحث وبينت فيها أهميته ، والخطة التي سرت عليها فيه .

وأما الباب الأول : فقد خصصته للحديث عن حياة الشيخ عبد الرحمن بن سعدى ، وقسمته إلى فصلين :

الفصل الأول : عن حياته الشخصية وقسمته إلى ثمانية مباحث .  
تحدثت فيها عن نسبه ، ومولده ، ووفاته والديه ، ونشأته ، وصفاته الخلقية والخلقية وأعماله ، ومرضه ، ووفاته ، وراثته .

والفصل الثاني : عن حياته العلمية وقسمته أيضا إلى ثمانية مباحث .

تحدثت فيها عن طلبه للعلم وحرصه عليه ، وشيوخه ، وعنايته بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وتأثره بهما ، وجلوسه للتدريس ، وطريقته فيه ، وتلاميذه ، وعقيدته ، وتنوع ثقافته ، ومؤلفاته ، وثناء العلماء عليه .

وأما الباب الثاني : فخصصته للحديث عن جهوده في توضيح العقيدة

وقسسته الى أربعة فصول :

الفصل الأول : عن جهوده في توضيح الايمان بالله وفيه تمهيد وثلاثة  
مباحث :

المبحث الأول : عن توحيد الربوبية .

والمبحث الثاني : عن توحيد الأسماء والصفات .

والمبحث الثالث : عن توحيد الألوهية .

والمبحث الثاني : عن جهوده في توضيح الايمان بالنبوات وضمنته الحديث  
عن الايمان بالملائكة والكتب .

والمبحث الثالث : عن جهوده في توضيح الايمان باليوم الآخر وفيه تمهيد  
وخسة مباحث :

المبحث الأول : الايمان بأشراط الساعة .

المبحث الثاني : الايمان بفتنة القبر وعذابه ونعيمه .

المبحث الثالث : الايمان بالنفخ في الصور .

المبحث الرابع : الايمان بالبعث والنشور .

المبحث الخامس : الايمان باليوم الآخر بعد البعث .

والمبحث الرابع : عن جهوده في توضيح تعريف الايمان وما يتعلق به من  
مسائل كالاستثناء في الايمان وزيادة الايمان ونقصانه ، وحكم مرتكب الكبيرة  
وغير ذلك .

وأما الخاتمة : فقد عرضت فيها ملخصا موجزا للنقاط الهامة في هذا  
المبحث .

هذا وقد بذلت جهدي في هذا البحث ، فاستقصيت جميع مؤلفات  
الشيخ بعد أسفار متعددة الى عزيزه والرياض ، واتصلت بعدد من تلاميذه ،  
وعكفت على كتبه وقرأت منها ما يتعلق بالعقيدة ، ثم سطرت هذه الرسالة .  
ستغرقا فيها وسعى باذلا فيها طاقتي ، وهي في الحقيقة بضاعة  
متواضعة من شخص مقل ، حسبه فيها أنه قدم جهده ، وتوخي أن تصل  
الى درجة مرضية .

واتماما للفائدة من هذه الرسالة قمت بعزوا الآيات القرآنية الى أماكنها  
، وتخريج الأحاديث النبوية باختصار ، ووثقت النقول بذكر مصادرها ، وأما  
ما أهملت توثيقه من أقوال بعض المعاصرين فلأنني أخذته منهم مشافهة .

كما جعلت في آخر الرسالة خمسة فهارس :

- فهرسا للآيات القرآنية .
- فهرسا للأحاديث النبوية .
- فهرسا للأعلام .
- فهرسا للمراجع .
- فهرسا للموضوعات .

والله الكريم أسأل أن يتقبل هذا الجهد بقبول حسن ، وأن يجعله  
خالصا لوجهه الكريم ، فهو حسبي ونعم الوكيل .

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه

أجمعين .

كتبه

عبد الرزاق عبد المحسن العباد

المدينة في ٢١ رمضان ١٤٠٧ هـ

# الباب الأول

## حياة الشيخ عبد الرحمن بن سعد

وفيه فصلان

- الفصل الأول : حياته الشخصية
- الفصل الثاني : حياته العلمية



الفصل الأول

حياته الشخصية

## الفصل الأول

### حياته الشخصية

وفيه ثمانيةباحث :-

- أولا : نسبه .
- ثانيا : مولده ووفاة والده .
- ثالثا : نشأته .
- رابعا : صفاته الخلقية .
- خامسا : صفاته الخلقية ( أخلاقه ) .
- سادسا : أعماله .
- سابعها : مرضه ووفاته .
- ثامنا : رثاؤه .

### حياته الشخصية (ب)

أولاً : نسبه :

هو العلامة الورع الزاهد ، الفقيه الأصولي المحقق المدقق  
الشيخ عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل سعدي . من

(ب) مصادر ترجمة الشيخ ابن سعدي :-

- (١) روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين للشيخ محمد بن عثمان القاضي ٢١٩/١ .
- (٢) علماء نجد خلال ستة قرون للشيخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام ٤٢٢/٢ .
- (٣) شاهير علماء نجد وغيرهم للشيخ عبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ ٣٩٢ .
- (٤) علماء آل سليم وتلامذتهم للشيخ صالح بن سليمان بن محمد العمري ٢٩٥/٢ .
- (٥) النعت الأكمل لأصحاب الامام أحمد بن حنبل لمحمد كمال الدين بن محمد الغزي العامري /٤٢٨ .
- (٦) ترجمة في آخر كتاب المختارات الجلية لابن سعدي ، طبعة المدني بقلم الشيخ سليمان بن عبد الكريم السناني .
- (٧) ترجمة في آخر المختارات الجلية لابن سعدي ، طبعة السعيدية بقلم أحد تلاميذ الشيخ ، وهي حرفيه أو شبه حرفيه من شاهير علماء نجد لآل الشيخ .
- (٨) مقدمة كتاب الرياض الناضرة لابن سعدي بقلم أحد تلاميذ الشيخ .
- (٩) سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدي جمع وتقديم محمد حامد الفقي .
- وهي جملة من المقالات لابن الشيخ المترجم له ولأحمد تلاميذه وغيرهما قام بجمعها الشيخ محمد حامد الفقي .
- (١٠) الاعلام لخير الدين زركلي ٣/٢٤٠ .
- (١١) معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة ١٣/٣٩٦ .

نواصر بني تميم ، من بني عمرو أحد البطون الكبار من قبيلة بني تميم  
الشهيرة . (١)

المكنى بأبي عبدالله ، الشهير بعلامة القصيم .  
نح جدهم من قفار قرب حائل ،<sup>(٢)</sup> وقيل من المستجدة وهي قريبة من  
حائل أيضا<sup>(٣)</sup> ، الى عنيزه حوالي عام ١١٢٠ هـ .<sup>(٤)</sup>

---

(١٢) = مجلة الجامعة الاسلامية س : ١١ ، ج : ٤ ، ص ٢٠٥ . مقال  
للدكتور عبدالرحمن العدوي .

(١٣) مجلة العرب س : ٧ عدد ربيع الأول سنة ١٣٩٣ هـ ، ص  
٦٩٠ بعنوان :

معجم المطبوعات العربية تحدث فيه عن مؤلفات ابن  
سعدى .

(١٤) مجلة الحج الحجازية س : ١١ ، ج : ١٤ ، سنة ١٣٧٦ هـ ، ص :  
١٢٥ .

(١٥) مقدمة كتاب شرح القصيدة التائية بقلم عبدالغني عبدالخالق .

(١٦) جريدة البلاد ، بجده ، بتاريخ ٢٤/٧/١٣٧٨ بقلم صالح  
العبدلي .

(١٧) بالإضافة الى بعض الأوراق المتفرقة ، والاتصالات الشخصية  
ببعض تلاميذ الشيخ .

(١) روضة الناظرين للقاضي ٢/٢١٩ ، وعلما نجد للبسام ٢/٤٢٢ وغيرها .

(٢) روضة الناظرين للقاضي ١/٣١٩ .

(٣) علما نجد للبسام ٢/٤٣٣ .

(٤) المصدران المتقدمان وغيرها .

أما نسبه من قبل أمه ، فأمه من آل هميم بن ابنة سليمان العثيمين ، وآل  
عثيمين من آل مقبل من آل زاخر من الوهبة من بنسي تميم ، وهم من شقراء ،  
نزع جددهم منها الى عنيزة وطاب له السكنى فيها <sup>(١)</sup> .

ثانيا : مولده ، ووفاته والديه :

ولد في عنيزة في القصيم ، وذلك بتاريخ ١٢ المحرم ألف وثلاثمائة  
وسبع من الهجرة النبوية .

وتوفيت أمه سنة ١٣١٠ هـ وله أربع سنوات ، وتوفي والده سنة  
١٣١٣ هـ وله سبع سنوات ، فعاش يتيم الأبوين <sup>(٢)</sup> .

ثالثا : نشأته :

كان والد الشيخ عبدالرحمن ، من طلبة العلم الحر يهين على الطلب ،  
الملازمين على العبادة المحافظين على الديانة بأنواعها وكان اماما في سجد

---

(١) المصدران المتقدمان .

(٢) آخر كتاب المختارات الجلية طبعة المدني بقلم السناني ص : أ ، ومقدمة  
كتاب الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذ الشيخ ، وغيرهما .

وفي آخر كتاب المختارات الجلية طبعة السعيدية ترجمة للشيخ بقلم  
أحد تلاميذه / ١٠٤ ، ذكر فيها أن والده توفي وله ثمان سنوات ، وفي  
شاهيرطما نجد لآل الشيخ / ٣٩٢ ذكر أن والده توفي وله اثنتا عشرة  
سنة وهو خطأ ، لأن جميع من ترجم له يذكر أن والده توفي وله سبع  
سنوات ، وكذا ابنه عبد الله ذكر ذلك في ترجمته لوالده . انظر سيرة  
عبدالرحمن السعدي ، جمع محمد الفقي / ١٨٠ .

السوكف بمحنة . (١) فعني بابه عبد الرحمن وسمى في تربيته تربية سالحة .

فلما توفاه الله عطفت عليه زوجة والده وكفلته وأحبته أكثر من حبها  
لأولادها وصار عندها موضع العناية والرعاية ، فلما شب صار في بيت أخيه  
الأكبر حمد بن ناصر ، فنشأ نشأة سالحة كريمة . (٢)

وكان والده قد أوصى به إلى ابنه الأكبر حمد فقام برعايته وتربيته خير  
قيام ، وكان حمد رجلا سالحا ومن حملة القرآن ومن المعمرين . (٣)

هذا وان الشيخ عبد الرحمن كان منذ نشأته سالحا مثارا للعجب  
محافظة على الصلوات الخمس مع الجماعة ، واشتهر منذ حداثة بفظنته وذكائه  
ورغبته الشديدة في طلب العلم وتحصيله . (٤)

فتوفرت له البيئة السالحة ، والرغبة الشديدة في طلب العلم ، فاجتهد  
في طلب العلم وجد فيه وسهر الليلي وواصل الأيام ومن في طريقه قدما  
لا يلوى على شيء غير العلم ولا يريد شيئا غير تحصيل العلم . فلا يكاد الواصفون  
يصفون شدة حرصه واقباله على العلم والتعلم ، وهكذا حتى نال حظا وافرا  
في العلوم الشرعية . (٥)

---

(١) آخر المختارات الجلية ، طبعة المدني بقلم سليمان السناني ص أ ،  
وروضة الناظرين للقاضي ٣١٩/١ .

(٢) علما نجد للبسام ٤٣٣/٢ ، وشاهير علما نجد لآل الشيخ ٣٩٢/٠ .

(٣) روضة الناظرين للقاضي ٣١٩/١ .

(٤) روضة الناظرين للقاضي ٣١٩/١ ، سيرة السعدى جمع الفقي بقلم أحمد  
تلاميذ الشيخ / ٩ .

(٥) سيرة السعدى جمع الفقي بقلم أحمد تلاميذ الشيخ / ١٠ ، وآخر كتاب  
المختارات الجلية بقلم السناني / أ .

رابعاً : صفاته الخلقية :

كان ذا قامة متوسطة ، شعره كثيف ، ووجهه مستدير متلوي\* طلق ، ولحيته  
كثيفة ، ولونه أبيض مشرب بالحمرة ، وكان شعره في شهيته في غاية  
السواد . وفي شيخوخته في غاية البياض يتلألاً كأنه فسه ، ووجهه حسن عليه  
نور في غاية الحسن و صفاوة اللون (١) .

خامساً : صفاته الخلقية ( أخلاقه ) :

أ - ( له أخلاق أرق من النسيم وأعذب من السلسبيل لا يعاتب على الهفوة  
ولا يؤخذ بالجفوة ، يتودد ويتحبالى البعيد والقريب ، يقابل بالبشاشة ،  
ويحیی بالطلاقة ، ويعاشر بالحسنى ويجالس بالصادقة ، ويجاذب أطراف  
أحاديث الأنس والود ، ويعطف على الفقير والصغير ويهدل طاقته ووسعه ،  
ويساعد بماله وجاهه وعلمه ورأيه وشورته ونصحه بلسان صادق ، وقلب  
خالص ، وسر مكتوم ، ومهما أردت أن أعدد فضائله ومحاسنه في مجال الأخلاق  
الكريمة والشيم الحميدة التي يتحلى بها فإني مقصر وقلبي عاجز ، ولا يدرك  
هذا إلا من عاشه وجالسه لذا فإن الله سبحانه أعطاه محبة في القلوب وثقه  
في النفوس ، فأجمعت البلاد على وده ، واتفقت على تقديمه ، فصار له زعامة  
شمسية ، فأشارته نافذة وكلمته مسموعة وأمره مطاع ) . هكذا وصفه تلميذه  
عبدالله البسام (٢)

ب - وكان رحمه الله ذا دعابه يتحبال إلى الخلق بحسن خلقه مرها للجليس  
لا يرى الغضب في وجهه طلق الوجه ، كريم المحيا ، وكان يكثر الحج ويصوم

---

(١) روضة الناظرين للقاضي (١/٢٢٥) . وآخر كتاب المختارات الجليله ، طبعة

المدني ، بقلم السناني ، ص هـ .

(٢) علماء نجد ٢/٤٢٩ .

البيض وفيها ويتكلم مع كل فرد بما يناسب حاله (١) ويعاشر الخلق معاشرة تامة كل بحسب حاله من يعرف ومن لا يعرف الصغير والكبير والخاص والعام ، والرجال والنساء ، محبا للخير مقدا عليه . (٢)

ج - ولم يرقط الا مبتسما أو بادية أسارير وجهه ، ولم يقابله أى شخص الا بادره بالسلام واللطافة الصغير والكبير ، ومن يعرف ومن لا يعرف ، وقل من يراه إلا ويعرفه ، ويباسط كل أحد بحسب حاله باسطة تؤلف القلوب وتمكن الموده . (٣)

د - وكان على جانب كبير من التواضع ولين الجانب يندر مثله تحس إذا جالسته كأنك أقرب الناس إليك . متواضعا للصغير والكبير والفقير (٤) ، وكان لا ينقطع عن زيارتهم في بيوتهم وشاركتهم في مجتمعاتهم (٥) يجيب دعوتهم ويزور مريضهم ويشيع جنازتهم . (٦)

هـ - وكان على جانب كبير من الأدب والعفة والنزاهة والحزم في كل أعماله ، زاهدا متعففا عزيز النفس مع قلة ذات يده (٧) ، ذا شفقه على الفقراء والمساكين والغرباء ، مادا يد المساعدة لهم بحسب قدرته . ويستعطف

---

(١) روضة الناظرين للقاضي ١/٣٣٤ .

(٢) آخر كتاب المختارات الجلية ، طبعة المدني ، بقلم السناني ص : د .

(٣) آخر كتاب المختارات الجلية ، طبعة المدني بقلم السناني ، ص : د .

(٤) مقدمة الرياض الناضرة لأحد تلاميذ الشيخ / ٦ ، وعلما آل سليم للعمري

٢/٢٩٥ .

(٥) علما نجد للبسام ٢/٤٢٤ .

(٦) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٣ .

(٧) مقدمة الرياض الناضرة لأحد تلاميذ الشيخ / ٦ ، وروضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٣ .



لهم المحسنين من يعرف عنهم حب الخير في المناسبات ،<sup>(١)</sup> ويدفع للفقراء من الطلبة الأموال ليتجردوا عن الانشغال بوسائل المعيشة .<sup>(٢)</sup>

و - وكان محبا لاصلاح ذات البين . فما من مشكلة تعرض عليه الا وحلها برضا الطرفين ، لما ألقى الله في قلوب الخلق من مودته والانقياد لشورته والاصفاء لقوله مهما كانت الحال ، ولا يكاد يوجد من يرى مخالفته فسي أي حال من الأحوال<sup>(٣)</sup> .

ز - وكان طيبه متوسط الحسن بجانبها للشهرة ، لا يرفب ملابس الشهرة ، فلابسه حسنة طيبة بعيدة عن الشهرة<sup>(٤)</sup> .

#### سادسا : أعماله :

وأعني بأعماله ، ما قام به الشيخ من مشاريع خيرية ، أو ماتولاه من أعمال دينية .

وقد كان رحمه الله محبا للمشاريع الخيرية العامة والخاصة آمرا بها ، ساعدا عليها ، وله أعمال كثيرة حسنة جهريه وسريه ، لم يظهر بعضها إلا بعد وفاته وهي كثيرة جدا .<sup>(٥)</sup>

وفيما يلي أعرض بعض المشاريع التي قام بها والأعمال التي تولاه :

- 
- (١) مقدمة الرياض الناضرة لأحد تلاميذ الشيخ / ٦ .
  - (٢) روضة الناظرين للقاضي ١ / ٢٢٤ .
  - (٣) آخر كتاب المختارات الجليه ، طبعة المدني ، بقلم السناني ، ص : د وسيرة السعدى ، جمع الفقي / ١٣ ،
  - (٤) آخر كتاب المختارات الجليه ، طبعة المدني ، بقلم السناني ص : هـ .
  - (٥) المصدر المتقدم ص : د .

أ - كان مرجع بلادهم وعمدتهم في جميع أحوالهم وشئونهم ، فهو مدرس الطلاب وواعظ العامة وامام الجامع وخطيبه ومفتي البلاد وكاتب الوثائق ومحرر الأوقاف والوصايا وعاقداً الأنكحة ومستشارهم في كل ما يهمهم<sup>(١)</sup> . كل ذلك خدمة لوجه الله .

ب - قام في سنة ١٣٦٠ هـ بتأسيس المكتبة الشهيرة بالوطنية في عنيزة على نفقة الوزير ابن حمدان ، وجلب لها آلاف الكتب في شتى الفنون ، وصارت هذه المكتبة مجمعا لطلاب العلم يقرءون عليه فيها ، وكانت المراجع متوفرة فيها .<sup>(٢)</sup>

ج - رشح لقضاء عنيزة عام ١٣٦٠ هـ وامتنع منه تورعا<sup>(٣)</sup> ، ولم يدخل فسي أي وظيفة لا قضاء ولا غيره . و عرض عليه القضاء أكثر من مرة ولكن سهل الله له الفكك منه .<sup>(٤)</sup>

د - عين اماما وخطيبا للجامع الكبير بعنيزة في رمضان عام ١٣٦١ هـ بأمر الشيخ عبدالرحمن بن عودان وهي حسنة من حسناته أحبه الناس عليها وحفظوها له .<sup>(٥)</sup>

هـ - قام في سنة ١٣٦٣ هـ ، بجمعية خيرية لعمارة مقدم الجامع الكبير ، بعنيزة

---

(١) علماء نجد للبسام ٢/٤٢٤ .

(٢) روضة الناظرين ١/٢٢٣ .

(٣) روضة الناظرين ١/٢٢١ .

(٤) آخر كتاب المختارات الجلية ، طبعة المدني ، بقلم السناني ، ص : ج .

(٥) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٣ . وعبدالرحمن بن عودان هو قاضي عنيزة

از ذاك .

وانتهت بعماره محكمة مع توسعه . (١)

و - وقام في سنة ١٣٧٣ هـ بجمعية أخرى خيرية لعمارة مؤخر المسجد وانتهت على مايرام بمصاعبه المشكوره . (٢)

ز - عين مشرفا على المعهد العلمي بعنيزه سنة ١٣٧٣ هـ ، يقول الشيخ عبد الرحمن العدوى أحد المدرسين في المعهد ان ذاك بعد أن ذكر خبر تعيينه مدرسا هناك قال : ( وفي نفس الوقت بلغنا أن الشيخ عبد الرحمن السعدى قد عين مشرفا على المعهد من الناحية العلمية ، وكان تعيينه براتب شهري قدره ألف ريال . ولكن الشيخ رحمه الله تعالى أرسل الى رئاسة المعاهد العلمية أنه على استعداد للاشراف على المعهد حسبة لوجه الله تعالى ، وأنه لا يريد أن يكون له على ذلك أجر مادي وقبلت الرئاسة شاكرة له هذا الصنيع الذي لا يصدر الا من عالم زاهد يبتغي وجه الله ) . (٣)

ثم قال ( كان رحمه الله يأتي الى المعهد بانتظام يوم الثلاثاء من كل أسبوع ، ثم يدخل الى آخر صف ويجلس فيه كأنه أحد طلاب هذا الفصل . ويكرر هذا العمل في أكثر من فصل ويستمع الى أكثر من مدرس ولم يكن في المعهد من المدرسين المصريين الا أنا وزميل آخر ، أما بقية المدرسين فكانوا من أبناء الشيخ علمهم في المسجد الجامع الى درجة تسمح لهم بالقيام بتدريس المواد التي تعلموها على يديه ) (٤) .

(١) روضة الناظرين ، للقاضي ١/٢٢٣ .

(٢) روضة الناظرين ، للقاضي ١/٢٢٣ .

(٣) مجلة الجامعة الاسلامية ، سنة : ١١ ، ع : ٤ ، ص : ٢٠٥ .

(٤) المصدر السابق / ٢٠٦ ، بتصرف .

ح - هو أول من أدخل مكبر الصوت في عنيزه ، وله خطبه في منافعه قالها حين وضعه في المسجد واستنكره بعض الناس قال فيها : ( وكذلك إيصال الأصوات والمقالات النافعة الى الأماكن البعيدة من برقيات وتلفونات وغيرها ، داخل في أمر الله ورسوله بتبليغ الحق الى الخلق ، فإن إيصال الحق والكلام النافع بالوسائل المتنوعة من نعم الله ، وترقيصة الصنائع والمخترعات لتحصيل المصالح الدينية والدنيوية من الجهاد في سبيل الله ) . (١)

ط - وله أعمال خيرية سرية كثيرة عرف بعضها بعد وفاته :  
منها : أن امرأه أرمله لها بيت ، أصبحت مدبنة بمال كثير ، فرهنت بيتها ، وليس لها عمل تقتات به ، فأحسن بذلك الشيخ فصار يتعهد لها ويعطيها ارسالا ما يأتيه من أهل الخير ، فكانت تدفع أكثر ما يصلها الى صاحب الدين وتبقي قليلا من المال تقتات به . فبقيت على تلك الحال مدة من الزمن فخلص الدين بأجمعه وذلك قبل وفاة الشيخ بأشهر ، فلما توفي رحمه الله ظهر الخبر من المرأة ، وكانت دائما تذكره وتدعو له ، وأمثالها في ذلك كثير فرحمه الله رحمة واسعة . (٢)

سابعاً : مرضه ووفاته :

أصيب عام ١٣٧١ هـ أي قبل وفاته بخمس سنوات بمرض ضغط الدم وتصلب الشرايين فكان يعتره مرة بعد مرة وهو صابر عليه ، وكانت أعراض المرض تبدو

---

(١) الخطب المنبرية / ٨١ .

وانظر مجلة الجامعة الاسلاميه سنة ١١ ع : ٤ ص : ٢٠٧ فيها ذكر سبب

ادخال مكبر الصوت .

(٢) آخر كتاب المختارات الجليله ، طبعة المدني ، بقلم السناني ، ص : هـ .

عليه بعض الساعات في الكلام فيقف ولو كان يقرأ القرآن ثم يتكلم . (١)

فاهتمت به الحكومة ، حيث أرسل له الملك سعود رحمه الله طائفة خاصة وفيها طبيببان ، قررا بعد الكشف عليه سفره للعلاج في لبنان وصحابه في السفر . (٢)

فسافر الى بيروت في عام ١٣٧٣ هـ وبقي هناك شهرا يعالج حتى شفاه الله ، ونصحه الأطباء بالراحة وقلة التفكير والاجتهاد . (٣) واجتمع في سفره هذا بعدد من العلماء وتعرف بجملته من الفضلاء (٤) ، منهم الشيخ العلامة محمد ناصر الدين الألباني كما حدثني بذلك .

ثم رجع الى عنيزه فباشرف فيها أعماله ، ولم يصبر على ترك العلم فقام فيباتعلما وامامه وخطابة وتأليفا وبحثا لأن هوايته العلم وكان يقول ان راحتي فسي مزاولة عملي . (٥)

فصار المرض يعاوده ثم يشفى ، ولا يصدده عن الخروج ، ويحدث معه رعدة وسكته لا يقدر معها على الكلام وتبقى دقيقة واحدة ثم تزول بدون تألم سوى برد يتلوه عرق . (٦)

---

(١) علماء نجد للبسام ٤٢٩/٢ ، وشاهير علماء نجد لآل الشيخ ٣٩٦/١ وغيرهما .

(٢) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٥/١ ، وآخر كتاب المختارات الجليه ، طبعة

المدني ص : ز .

(٣) علماء نجد للبسام ٤٢٩٢/٢ ، وروضة الناظرين للقاضي ٢٢٥/١ وغيرهما .

(٤) آخر كتاب المختارات الجليه طبعة المدني ، ص : ز .

(٥) علماء نجد للبسام ٤٣٩/٢ ، روضة الناظرين للقاضي ٢٢٥/١ ، شاهير

علماء نجد لآل الشيخ ٣٩٦/١ وغيرهما .

(٦) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٥/١ .

وفي شهر جمادى الآخرة سنة ١٣٢٦ هـ اشتد عليه المرض أكثر مما كان  
وصار معه شلل البرد والقشعرية .

وفي ليلة الأربعاء ٢٢ من الشهر المذكور ، بعد فراغه من الدرس اليومي  
المعتاد ، وبعد فراغه من صلاة العشاء ، أحس بشغل وضعف في الحركة  
فأشار الى أحد تلاميذه بأن يمسكه ويذهب معه الى البيت ففعل وهرع معه  
أناس من الحاضرين ، فلم يصل الى البيت الا وقد أغشى عليه ، ثم أفاق بعد  
ذلك فحمد الله وأثنى عليه ، وتكلم مع أهله والحاضرين بكلام حسن طيب ،  
ثم عاوده الاغما مرة أخرى فلم يتكلم بعد ذلك .

فلما أصبحوا صباح الأربعاء دعوا الطبيب فقرر أن معه نزيفا في المخ ،  
وان لم يتدارك فورا فانه يموت .

فأبرقوا لابنه وللملك فيصل - لما كان وليا للعهد - فأصدر أمره الكريم عاجلا  
بكل ما يلزم فقامت طائرة خاصة وفيها طبيب مخ ومهرة من الاطباء والعلاجات  
الى مدينة عنيزة وكان فيها ابنه عبد الله .

ولكن الجو كان مليدا بالغيوم والرعد والبرق والمواصف الشديدة ،  
وفيه أمطار قد تتابعت أكثر من شهر ، تهدمت منها البيوت ونزلت أخشاب  
سطح المساجد ، فلم يساعد الجوعلى هبوط الطائرة . فتلقت المكالمه وهي  
في الجوهوفاته فرجعت من حيث أتت .

حيث أنه توفي رحمه الله قبل طلوع فجر يوم الخميس الموافق ٢٣ جمادى الآخرة  
سنة ١٣٢٦ هـ ، عن تسع وستين سنة . (١)

---

(١) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٦/١ ، وشاهير طما نجد لآل الشيخ /

وصلى عليه بعد صلاة الظهر في الجامع الكبير ، ودفن في مقابر الشهبانية شمال عنيزة . (١) وأخروا الصلاة عليه الى الظهر لعل أحد أبنائه يدركه ، فلم يدركه أحد منهم ، وصلى عليه الشيخ عبدالعزيز بن محمد البسام . في حشد كبير لم يشهد له مثل جمع أهل البلد قاطبه والقرى والمدن المجاورة . (٢)

والحقيقة أن عنيزة منذ تأسست لم تصب عامة مثل مصيبتها به وظهر ذلك في البكاء والحزن الشديد من كل المواطنين ، كما ظهر في الأزدحام الشديد على الجنازة التي لم يبق كبير ولا صغير لم يشهداها .

وبموته فقدت البلدة أعز وأغلى شخص يعيش فيها وأحسن المواطنين بفرغ واسع يفقده ، وحتى الآن وذكره في الألسن ، ومحبتة في القلوب وأحاديثه وارشاداته وفتاويه هي حديث المجالس وأنس المحافل رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه فسيح جناته . (٣)

وخلف رحمه الله ثلاثة أبناء وهم عبدالله ومحمد وأحمد ، وهم يشتغلون بالتجارة بالرياض والدمام وعبدالله هو أكبرهم سناً وله يد في طلب العلم ، وقد اعتنى بطبع بعض مؤلفات والده وتوزيعها مجاناً<sup>(٤)</sup> ، وقد توفي عبدالله في ١٤٠٥/٤/٢٤ هـ في حادث سيارة ففر الله له ولوالديه ووالدينا وجميع المسلمين .

ثانياً : رثاؤه :

وقدرشاه رحمه الله كثير من العلماء والأدباء بمراث عديده نظماً ونثراً .

(١) علماء نجد للبسام ٢/٤٢٩ .

(٢) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٧ .

(٣) علماء نجد للبسام ٢/٤٢٩ ، ٤٣٠ .

(٤) علماء نجد للبسام ٢/٤٣٠ .

أ - فمن القصائد التي قيلت في رشائه قصيدة رنانة طويلة للدكتور عبد الله  
ابن صالح العثيمين منها :

مهج تذوب وأنفوس تتحسّر	ولظى على شغف القلوب تمعّر
الحزن أضرم في الجوانح والأسى	يصلي الشاعر بالجحيم ويصهّر
سلاً الضائر حمرة وكآبة	لاشى* يبرئها ولاهي تجبر
اليوم ودعنا أبا ومهذبا	والحزن يغلي في الدما* ويزخر
كل امرئ* في الكون فائته الردى	والموت حتم للنفس مقدر
لكن من اتخذ الصلاح شعاره	غنى الخليقة وهوحي يذكر
ما مات من نشر الفضيلة والتقوى	وأقام صرحا أسه لا يكسر
ما مات من غمر الأنام بعلمه	الكتب تشهد والصحائف تخبر
يا زاهدا عرف الحياة فما هوى	في المغريات ولا سباه الظاهر
نم في جنان الخلد يا علم التقى	وانعم بظل وارفا لا يحسّر (١)

ب - ومن هذه القصائد ، قصيدة للشيخ صالح بن عبد العزيز العثيمين منها :

رزء عظيم أثار الحزن والأسفا	فالدمع فيه على الخدين قد وكفا
اليوم حقا فقدنا للهدى علما	اليوم حقا فقدنا الزهد والشرفا
بقت عنيزه دهرها وهي رافعة	لوا* فخر له كل الورى عرفا
ظلت به العرب دهرها وهي فاخرة	واليوم أضحت تعزى فيه وأسفا
فدى تصانيفه قد قام قائمها	يدعو العباد عليها الكل قد عكفا
لهفي بذا العالم قد حق العزاء لنا	في فادح لو أصاب الطود لا رجفا
قاله يلهنا صبرا فقد عظمت	مصيبة أثقلت في حملها الكتفا

(١) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٧/١ ، وعلما\* نجد للبسام ٢٩٩/٢ .



(١) والله يجزيه عن احسانه حسنا والله يسكنه من جنة فرفا

ج - وقد رثى رحمه الله بقصائد أخرى منها مرثيه للشيخ محمد بن عثمان القاضي ، ومرثيه للشيخ صالح بن عبد الله الشبل ، وتصيده في الثناء عليه لمزيد الخطيب وغيرهم . (٢)

د - قال الشيخ القاضي في روضة الناظرين : ( ولقد حدثني من أثق به بأن الشيخ سليمان المشعلي وكان عالما جليلا وقاضيا سديا لما علم بوفاة الشيخ ، قال مات اليوم عالم نجد ، وقد طاب الموت بعد هذه الشخصية الفذة ، فانصدع ومات في ١٢ من رجب بعد وفاة السعدى بتسعة عشر يوما وكان من خواصه ) . (٣)

---

(١) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٨ ، سيرة الشيخ السعدى جمع محمد حامد الفقي / ٢٩ .

(٢) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٧ ، وسيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى جمع محمد حامد الفقي / ٢٦ .

(٣) روضة الناظرين ١/٢٢٧ .

الفصل الثاني

حياته العلمية

## الفصل الثاني

### حياته العلمية

وفيه ثمانية مباحث :

- أولاً : طلبه للعلم وحرصه عليه .
- ثانياً : شيوخه .
- ثالثاً : عنايته بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم وتأثره بهما .
- رابعاً : جلوسه للتدريس ، وطريقته فيه .
- خامساً : تلاميذه .
- سادساً : عقيدته وتنوع ثقافته .
- سابعاً : مؤلفاته .
- ثامناً : ثناء العلماء عليه .

## أولاً : طلبه للعلم وحرصه عليه :

كان ابن سعدى رحمه الله قد استرعى أنظار الناس منذ حداثة سنه  
بذكائه القوى ، ورغبته الشديدة في طلب العلم وتحصيله ، فأوقف لذلك حياته  
في طلب العلم ، فكان لا يشغله عنه شاغل ولا يصرفه عنه صارف ، فكان همه فسي  
حياته الاستفاده العلمية وحفظ الأوقات في ذلك . (١)

لقد أجمع أمره على أن يقف حياته على طلب العلم ، وأن يعطي نفسه أمناً  
وطمأنينة وسكينة خاصة ، تصل برباطها الوثيق بينه وبين الأمر الذي أوقف  
حياته عليه .

فتراه ان ذاك في واد ، وأغلب ناشئة عصره من زملائه وأترابه فسي واد آخر .  
انه ارتضى العلم والمعرفة خدينا وأليفاً ، ولم يرق في نظره من رجال زمنه سوى  
طبقة العلماء\* . فلازمهم ملازمة الظل . وأكب على الاعتراف من معين علمهم  
وفضلهم وأخلاقهم ، فتغذى أطيب غذا\* ، وروى أكرم رى . (٢)

وأول ما قام به من طلب العلم ، مبادرته لحفظ كتاب الله ، فبدأ بحفظ  
القرآن من سن مبكره ، حتى أتقنه وأتمه وحفظه عن ظهر قلب في الحادية عشره  
من عمره ، في مدرسة الشيخ سليمان بن دماغ لتحفيظ القرآن بأمر خمار ، ثم شرع  
بعد ذلك في تحصيل سائر العلوم الشرعية . (٣)

فأخذ في طلب العلم وتحصيله وتلقيه عن علماء بلده وغيرهم ممن قدم اليه ،  
وشغل أوقاته في ذلك ، ورحل الى العلماء المجاورين لبلده ، وانقطع للعلم

(١) مقدمة كتاب الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ٤ .

(٢) سيرة الشيخ عبدالرحمن السعدى ، جمع الفقي ، بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ٧ .

(٣) روضة الناظرين للقاضي / ١ / ٢٢٠ ، وسيرة الشيخ السعدى جمع الفقي ، بقلم

هدالله السعدى ( ابن المترجم له ) / ١٨٠ .

وتحصيله حفظا وفهما ودراسة ومراجعة واستذكارا وتطبيقا .

وكان يواظب على دروس العلماء ، وعلى من يشعر أنه له منه أدنى فائدة طارحا التحيز والترفع ، وواصل وثابر ، وبذل جهده في سبيل ذلك حتى نال في صباه ما لا يناله غيره في زمن طويل ، من علوم كثيرة وفنون مختلفة . (١)

ولم يقتصر في طلبه للعلم على فن واحد ، بل قرأ في فنون كثيرة فقرأ في الحديث والتفسير والعقائد والفقه والأصول والمصطلح وعلوم اللغة وغيرها وهذا سيظهر لنا عند ذكر شيوخه وماتلقاه عنهم .

ثانيا : شيوخه :

لقد تلقى الشيخ أنواع العلوم على كثير من العلماء ، بعضهم من عنيزة وبعضهم الوافدين إليها ، وبعضهم ذهب إليهم في بلادهم .

وذكرهم جميعهم يصعب ، ولكن فيما يلي اذكر جملة منهم مع اعطاء نبذة بسيطة عنهم (٢) ، وعن نوع استفادته من كل واحد منهم ، وتجدد الإشارة الى أنه كان رحمه الله محل اعجاب مشائخه كلهم بغرط ذكائه ونبيلته واستقامته . (٣)

- 
- (١) علماء نجد للبهام ٢/٤٢٣ ، ومقدمه الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ٤ ، وآخر المختارات الجلية طبعه المدني بقلم السناني / أ .  
(٢) ومن رغب الاستزادة في معرفة هؤلاء الأعلام فليراجع المصادر المحال إليها في الحاشية عند كل علم مترجم له .  
(٣) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٠ .

شيوخه :

- ١ - الشيخ ابراهيم بن حمد بن محمد بن جاسر ، ولد في بريدة سنة ١٢٤١ هـ ، وتوفي في الكويت سنة ١٣٤٢ هـ . (١)  
وهو أول من قرأ عليه الشيخ وأخذ عنه التفسير والحديث وأصولهما . (٢)  
وكان ابن سعدى يصف شيخه بحفظ الحديث والورع والزهد ومحبة الفقراء ومواساتهم . (٣)
- ٢ - والشيخ محمد بن عبد الكريم بن ابراهيم بن صالح الشبل . ولد في عنيزة سنة : ١٢٥٧ هـ ، وتوفي سنة ١٣٤٣ هـ (٤) ، وأخذ عنه الفقه وأصوله وعلوم اللغة العربية . (٥)
- ٣ - والشيخ عبد الله بن عائض العويضي العربي ، ولد في عنيزة سنة : ١٢٤٩ هـ ، وتوفي سنة : ١٣٧٥ هـ . (٦)

- 
- (١) علماء نجد للبسام / ١ / ١٠٢ ، وروضة الناظرين للقاضي / ١ / ٤١ ، وعلماء آل سليم للعمرى / ٢ / ٢٠٣ .
  - (٢) علماء نجد للبسام / ٢ / ٤٢٥ ، ومشاهير علماء نجد لآل الشيخ / ٣٩٢ ، والنعمة الأكمل للعامري / ٤٢٨ .
  - (٣) مقدمة الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ٥ .
  - (٤) علماء نجد للبسام / ٣ / ٨٤٣ ، وروضة الناظرين للقاضي / ٢ / ٢٢٧ ، وعلماء آل سليم للعمرى / ٢ / ٤٦٩ .
  - (٥) علماء نجد للبسام / ٢ / ٤٢٥ .
  - (٦) علماء نجد للبسام / ٢ / ٤٢٥ ، ومقدمة الرياض الناضرة بقلم تلاميذ الشيخ / ٥ والنعمة الأكمل / ٤٢٨ .

وأخذ عنه الفقه وأصوله وعلوم اللغة . (١)

٤ - والشيخ صالح بن عثمان بن حمد بن ابراهيم القاضي ، ولد في عنيزة سنة :  
١٢٨٢ هـ . وتوفي سنة : ١٣٥١ هـ (٢) .

أخذ عنه التوحيد والتفسير والفقه أصوله وفروعه وعلوم العربية ،  
وهو أكرم من قرأ عليه الشيخ ولا زمه ملازمة تامة حتى توفاه الله . (٣)

وكان هو الذي يقرأ على الشيخ في الدرس والشيخ يقرر على قرائته ، بدأ  
القراءة على الشيخ بعد وفاة عبدالعزيز الغرير ، الذي كان يقرأ على الشيخ ،  
وكان ابن سعدى له صوت حسن رخيماً لا يملئه سامعه . (٤) .

٥ - والشيخ محمد بن عبد الله بن حمد بن محمد بن سليم ، ولد في بريدة سنة :  
١٢٤٠ هـ وتوفي فيها سنة ١٣٢٣ هـ . (٥)

رحل له الشيخ في بريدة وأخذ عنه التوحيد وغيره . (٦) .

٦ - والشيخ علي بن ناصر بن محمد أبو وادي ، ولد في عنيزة سنة : ١٢٧٣ هـ ،

- 
- (١) علماء نجد للبسام ٢/٤٢٥ ، وروضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٠ .  
(٢) علماء نجد للبسام ٢/٣٦٧ ، وروضة الناظرين للقاضي ١/١٥٢ ، وعلماء  
آل سليم للعمري ٢/٢٦٥ ، ومشاهير علماء نجد لآل الشيخ ١/٣٣١ .  
(٣) سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى جمع الفقهي بقلم ابن الشيخ ١/١٩ ، والنعمة  
الأكمل للعمري ٤٢٨ / .  
(٤) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٠ .  
(٥) علماء نجد للبسام ٣/٨٧٢ ، وروضة الناظرين للقاضي ٢/٢١١ .  
(٦) علماء نجد للبسام ٢/٢٣٥ ، وعلماء آل سليم وتلامذتهم للعمري ٢/٢٩٥ .

وتوفى سنة : ١٣٦١ هـ . (١) .

وأخذ عنه الحديث ، الأمهات الست وغيرها ، وأجازه في ذلك .  
وأخذ عنه التفسير وأصوله وأصول الحديث . (٢)

٧ - والشيخ ابراهيم بن صالح بن ابراهيم بن محمد بن عيسى القحطاني  
ولد في عنيزة سنة : ١٢٧٠ هـ وتوفى بالرياض سنة : ١٣٤٣ هـ . (٣)  
وأخذ عنه أصول الدين . (٤)

٨ - والشيخ محمد بن عبد العزيز بن محمد بن عبد الله ابن مانع .  
ولد في عنيزة سنة : ١٣٠٠ هـ ، وتوفى في بيروت سنة : ١٣٨٥ هـ  
ونقل جثمانه الى قطر وصلو عليه ودفن فيها . (٥)

وأخذ عنه علوم اللغة العربية . (٦)

٩ - والشيخ صعب بن عبد الله بن صعب التويجى ، ولد في بريدة سنة :  
١٢٥٣ هـ ، وتوفى سنة : ١٣٣٩ هـ . (٧)

- 
- (١) علما\* نجد للبسام ٣/٧٣٨ ، وروضة الناظرين للقاضي ٢/١١٤ ، وعلما\*  
آل سليم للعمرى ٢/٤١٩ .
- (٢) علما\* نجد للبسام ٢/٤٢٥ ، وسيرة عبد الرحمن السعدى جمع الفقى بقلم  
ابن الشيخ /١٩٠ . ومقدمة الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذ الشيخ /٦٠ .
- (٣) علما\* نجد للبسام ١/١١٧ ، وروضة الناظرين ١/٤٤ ، وشاهير علما\* نجد  
لال الشيخ /٢٨٥ .
- (٤) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٠ .
- (٥) علما\* نجد للبسام ٣/٨٢٧ ، وعلما\* آل سليم للعمرى ٢/٤٥٩ .
- (٦) علما\* نجد للبسام ٢/٤٢٥ ، وروضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٠ .
- (٧) علما\* نجد للبسام ٢/٣٧٩ ، وروضة الناظرين للقاضي ١/١٥٠ ، وعلما\*  
آل سليم للعمرى ٢/٢٧٦ .



أخذ عنه الفقه وأصوله <sup>(١)</sup> ، عندما رحل من بريدة الى عنيزة وجلس فيها للتدريس . <sup>(٢)</sup>

١٠ - والشيخ علي بن محمد بن ابراهيم بن محمد السناني ، ولد في عنيزة سنة : ١٢٦٦ هـ ، وتوفى سنة : ١٣٣٩ هـ . <sup>(٣)</sup>

وأخذ عنه أصول الدين <sup>(٤)</sup> .

١١ - والشيخ محمد الأمين محمود الشنقيطي ، ولد في مدينة شنقيط في موريتانيا سنة : ١٢٨٩ هـ ، وتوفى الزبير في صباح الجمعة ١٤ جمادى الثانية ، سنة : ١٣٥١ هـ .

قرأ عليه الشيخ ابن سعدى لما قدم إلى عنيزة وجلس فيها للتدريس سنة : ١٣٣٠ هـ <sup>(٥)</sup> . وأخذ عنه التفسير والحديث ومصطلح الحديث وعلوم العربية كالنحو الصرف وغيرها <sup>(٦)</sup> . وأخذ عنه اجازة بالرواية <sup>(٧)</sup> .

---

(١) علماء نجد للبسام ٢/٤٢٥ .

(٢) علماء آل سليم للمعري ٢/٢٩٥ .

(٣) علماء نجد للبسام ٣/٧٣٣ ، وروضة الناظرين للقاضي ٢/١٠٩ ، وعلماء آل سليم للمعري ٢/٤٠٤ .

(٤) علماء نجد للبسام ٢/٤٢٥ ، وروضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٠ .

(٥) هذه المعلومات عن الشنقيطي أخذتها شفويا من الشيخ عبد الله البسام .

(٦) مقدمة الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذ الشيخ /٠٦ ومشاهير علماء نجد لآل الشيخ /٣٩٢ .

(٧) آخر المختارات الجليلة - طبعة المدني ، بقلم السناني / ب .

ثالثا : عنايته بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية وتأثره بهما :

لقد عني الشيخ ابن سعدى بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وكتب تلميذه ابن القيم عناية بالغة ، فأكب عليها مطالعة واستذكارا وحفظا وفهما وتلخيصا وشرحاً . وكان أعظم اشتغاله بها ، ولا زمها ملازمة تامة طيلة حياته ، فتلمذ بذلك على كتبهما ، وحصل له بسبب ذلك انتفاعٌ كبيرٌ ، وخيرٌ عظيمٌ .

ولكي يبرز لنا مقصود هذا البحث أقول : ان تأثر الشيخ ابن سعدى بشيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم يظهر من نواح متعددة :-

أ - اجمع كل من ترجم له من تلاميذه وغيرهم على عنايته بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، وحته الدائم لتلاميذه بالعناية بها .

يقول الشيخ محمد بن عثمان القاضي : ( ولقد أكب بالمطالعة على كتب الفقه والحديث طيلة حياته خصوصا على كتب الشيخين ، فقد كانت له صبوحا وغبوقا )<sup>(١)</sup>

ويقول ابن الشيخ المترجم له عبد الله : ( وكان أعظم اشتغاله وانتفاعه بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وحصل له خير كبير بسببها في علم الأصول والتوحيد والتفسير والفقه وغيرها من العلوم النافعة ) .<sup>(٢)</sup>

ويقول أحد تلاميذ الشيخ : ( وكان يتعلم ويعلم ويقضي أوقاته في ذلك وفي الأكباب على مطالعة مؤلفات شيخ الاسلام ابن تيمية ومؤلفات تلميذه

---

(١) روضة الناظرين ١ / ٢٢٠ .

(٢) سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى جمع محمد الفتى بقلم عبد الله بن ناصر السعدى

٢١ / ، وانظر مقدمة الرياض الناظره / ٧٠ .

ابن القيم بتمعن وتفهم فانتفع بهذه المؤلفات غاية الانتفاع (١) والنقول فسي ذلك كثيرة .

ب- شناؤه الدائم عليهما وعلو مؤلفاتهما في كتبه .

قال رحمه الله في كتابه طريق الوصول : ( ان كتب الامام الكبير شيخ الاسلام والمسلمين : تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تيمية ، قدس الله روحه ، جمعت فأوعت : جميع الفنون النافعة والعلوم الصحيحة ، وجمعت علم الأصول والفروع وعلوم النقل والعقل ، وعلوم الأخلاق والآداب الظاهرة والباطنة ، وجمعت بين المقاصد والوسائل ، وبين المسائل والدلائل ، وبين الأحكام وبين حكمسها وأسرارها ، وبين تقرير المذهب الحق والرد على جميع المبطلين ، وامتازت على جميع الكتب المصنفة بفزارة علمها وكثرت وقوتها ، وجودته وتحقيقه ، بحيث يجزم من له اطلاع عليها وعلو غيرها أنه لا يوجد لها نظير يساويها أو يقاربها ) . (٢)

وقال في الكتاب نفسه : ( وقد سلك شمس الدين ابن قيم الجوزية سلك شيخه ، بالتحقيق للعلوم الأصولية والفروعية والظاهرة والباطنة ، وكان أعظم من انتفع بشيخ الاسلام ، وأقربهم بعلومه وأوسعهم في العلوم النقلية والعقلية ) (٣)

---

(١) آخر المختارات الجلية طبعة السعيدية بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ٤١١ ، ومشاهير علماء نجد لال الشيخ ٣٩٣ ، وانظر أيضا آخر المختارات الجلية طبعة المدني بقلم السناني / ج ، وسير الشيخ عبد الرحمن السعدى جمع الفقى . بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ١٠٠ .

(٢) طريق الوصول / ٣ .

(٣) المصدر السابق / ٣٠٣ بتصرف .

وقال في المواهب الربانية : ( . . . . . ولا يخفى لطف الباري في وجود شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله في أثناء قرون هذه الأمة ، وتبيين الله به وبتلامذته من الخير الكثير والعلم الغزير وجهاد أهل البدع والتعطيل والكفر ، ثم انتشار كتبه في هذه الأوقات ، فلا شك أن هذا من لطف الله (١) لمن انتفع بها وأنه يتوقف خير كثير على وجودها فله الحمد والمنه والفضل).

وللشيخ ابن سعدى قصيدة نونية تتكون من ثلاثين بيتا نظمها في مدح شيخ الاسلام ابن تيمية وتلاميذه ابن القيم ومؤلفاتها منها :

باطالبا لعلوم الشـرع مجتهدا	يهفي انكشاف الحق والعرفان
أحرص على كتب الامامين اللذين	من هما المحك لهذه الأزمان
العالمين العالمين الحافظين	من المعرضين عن الحطام الفاني
عاشا زمانا داعيين الى الهدى	من زائغ ومقلد حيران
أعني به شيخ البرى وامامهم	يعزى الى تيمية العسيران
والآخر المدعو بابن القيم	بحر العلوم العالم الرباني
فيها اللذان قد أودعا في كتبهم	غر العلوم كثيرة الأنوان
فيها الفوائد والمسائل جمعت	من كل فاكهه بها زوجان
ان رمت معرفة الاله وماله	من وصفه وكاله الرباني
أورمت تفسير الكتاب وما حوى	من كثرة الأسرار والتبيان
أورمت معرفة الرسول حقيقة	وجلالة البعث بالفرقان
أورمت فقه الدين مرتبطا به	أصل الدليل أدلة الاتقان
أورمت معرفة القاصد كلها	للبطلين وردها ببينان
أورمت معرفة الفنون جميعها	من نحوها والطب للأبدان
تلق الجميع مقررا وموضحا	قد بيناها أحسن التبيان (٢)

(١) المواهب الربانية / ٧٣ .

(٢) الفتاوى السعدية / ٦٧٣ ، ٦٧٤ ، ٦٧٥ .

الى آخر هذه القصيدة ، وهي دقيقة في وصف هذين العالمين  
وغزارة علمهما وتنوعه .

ج - تأثره بهما في أسلوبه في الكتابه وفي تقريره للمسائل وتأصيله للقواعد  
ورده على المنحرفين ، وكثرة نقله واقتباسه من أقوالهما كما سيظهر جلياً  
عند عرض جهوده في العقيدة ، ان سميتين للقارى أن معظم كلامه في الرد على  
المخالفين أو في تأصيل القواعد مستفاد من كلام شيخ الاسلام وتلميذه ابن  
القيم ، وذلك لشدة عناية الشيخ بمؤلفاتهما القيمة النافعة .

د - عنايته بالتأليف حول كتب شيخ الاسلام وكتب تلميذه ابن القيم فله عدة  
مؤلفات تدور حول كتب هذين العالمين اما شرحا وتوضيحا أو نشرأ وتلخيصا ،  
منها :

- ١ - كتاب توضيح الكافية الشافية ، شرفه نونية ابن القيم .
- ٢ - الحق الواضح المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية  
الشافية ، وهو أيضا حول نونية ابن القيم حيث شرح الأبيات المتعلقة  
بتوحيد الأنبياء والمرسلين من النونية .
- ٣ - الدرر البهية في شرح القصيدة الثائية في حل المشكله القدرية وكما يظهر  
من عنوانه فهي شرح لتائية ابن تيمية في الرد على القدرية .
- ٤ - التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من الباحث النيفه علق  
فيه على العقيدة الواسطية لابن تيمية .
- ٥ - طريق الوصول الى العلم المأمول بمعرفة القواعد والضوابط والأصول وهذا  
الكتاب من أبرز كتبه الداله على شدة عنايته بكتب ابن تيمية وتلميذه  
ابن القيم ، وهذا يظهر لنا من ناحيتين :

الناحية الأولى : سبب تأليف الكتاب ، إذ أنه ألفه رحمه الله ليكون بديلاً لأحد كتب ابن تيمية ، بحث عنه كثيراً فلم يجده ، يقول في مقدمة الكتاب حينما سبب تأليفه له : ( ولشيخ الاسلام كتاب يقال له "قواعد الاستقامة" طالما بحثنا عنه لتحصيله من مظاننا ، فلم يتيسر ، لكثرة فوائد .

واني أرجو أن يكون ما جمعت في هذا المجموع من كلامه في الأصول والقواعد مغنياً عن ذلك الكتاب ، ومتضمناً زيادات كثيرة لا توجد فيه ولا في غيره . . . . . ) (١)

والناحية الثانية : مادة هذا الكتاب ، فهو عبارة عن أكثر من ألف قاعدة ، وأصل ، وضابط ، وتعريف استخراجها من أكثر من ستين كتاباً من كتب شيخ الاسلام وتلميذه ابن القيم ، بعد قراءة متأنية في هذه الكتب قال رحمه الله في آخر الكتاب :

( . . . . . ) وجمله ذلك : أن هذا المجموع قد انتقيته بعد الاستروى الكثير وكثرة التأمل والتفكير من جميع الكتب الموجودة من كتب الشيخين فتضمن صفوتها ، احتوى على جواهرها وغررها ، والحمد لله والفضل لله (٢) ولا أدل وأوضح من ذلك على عنايته بكتبيهما .

هذا وإن المقصود من كل ما تقدم ابراز عنايه الشيخ ابن سعدى بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية ، وقد بان المقصود ، وحصل بحمد الله المنشور .

---

(١) طريق الوصول / ٤٠ . فائده : وقد طبع الكتاب قريباً بتحقيق محمدرشاد سالم بمطبعة جامعة الامام محمد بن سعود ، وهو ليس كما فهم الشيخ ابن سعدى من عنوانه من أنه عبارة عن سرد لقواعد وأصول تحصل بها الاستقامة ، فقد تأملت الكتاب بعد طبعه فوجدته يدور حول البحث على اتباع السنة والتحذير من البدعة والرد على المبتدعة ، وليس فيه سرد للقواعد والضوابط والأصول .

(٢) طريق الوصول / ٤٣٥ .

رابعاً : جلوسه للتدريس ، وطريقته فيه :

لقد بذل ابن سعدى أكثر جهده ، ومعظم وقته في طلب العلم وتحصيله ، فلازم العلماء وأكب على كتب العلم ، فلا يصرفه عن حلق الذكر ومجالس العلم وقراءة الكتب صارف ، ولا يرد عنه راد ، حتى أناله الله من العلم حظاً وفيراً ، وقدراً كبيراً ، فعلاً قدره ، وعظماً شأنه ، وظهر تفوقه ، وذاع صيته .

فأقبل عليه طلاب العلم من عنبره وماجاورها من المدن ، ورغبوا في دروسه وحرصوا على الاستفادة منه . (١)

حتى ان زملاءه في الدراسة لما رأوا تفوقه عليهم ونبوغه ، تتلمذوا عليه وصاروا يأخذون عنه العلم وهو في سن مبكر ، فصار وهو في شبابه معلماً ومتعلماً . (٢)

وقد كان أول جلوسه للتعليم في الثالثة والعشرين من عمره ، ففي هذه السن جلس في حلقة التدريس يعطي الدروس للطلاب ، وجد في تعليمهم واجتهد ، يعلم زملاءه ومن يريد العلم ويطلبه ، وكان يحرص على التعليم كحرصه على التعلم .

فجمع بذلك بين طلب العلم والتعليم ، ورتب أوقاته في ذلك ، فكان يقضي بعض أوقاته في القراءة على العلماء ، وبعضها يجلس للتلاميذ يعلمهم ، وبعضها في مراجعة الكتب والبحث فيها ، ولا يفوت من أوقاته شيئاً إلا وقد

---

(١) علماء نجد للبسام ٢/٤٢٣ .  
(٢) آخر كتاب المختارات الجلية طبعة المدني ، بقلم السناني / ب ، وانظر سيرة الشيخ عبدالرحمن السعدى ، جمع الفقهي ، بقلم أحد تلاميذ الشيخ /

رتبه (١) .

فبلغ الذروة في علوم الحديث والفقه والتفسير ، حتى انه منذ عام ١٣٥٠ هـ صار مرجع التدريس و مرجع الافتا\* في بلده و ما حولها من القرى و أصبح المعمول لدى جميع الطلاب في أخذ العلوم . (٢)

أما عن تنظيمه لأوقاته في التعليم فقد كان يجلس أربع جلسات في اليوم الواحد فكان اذا صلى الفجر بالناس جلس لاداء\* الدرس حتى تطلع الشمس ، ثم يذهب بعد ذلك الى بيته حتى الضحوة الكبرى فيعود الى المسجد يعلم أبناءه الطلاب الفقه والتفسير والحديث والعقيدة والنحو والصرف في روس منتظمة ، ويستمر معهم حتى صلاة الظهر ، فيصلي بالناس ويعود الى بيته يستريح فيه الى صلاة العصر ، ثم يذهب الى المسجد فيصلي العصر بالناس ويعطيهم عقب الصلاة وهم جلوس بعض الأحكام الفقيهية في دقائق لا توخرهم عن الانصراف سعيا وراء\* أرزاقهم ، وعندما تغرب الشمس يصلي بالناس صلاة المغرب ويجلس للدرس حتى يصلي العشاء\* ، ويتكرر ذلك يوميا . (٣)

أما عن طريقته في التعليم وحرصه على نفع طلابه ، فقد كان رحمه الله من أحسن الناس تعليما وأبلغهم تفهيمًا وأفضلهم تبيينًا ، وذلك لأن طريقته في التعليم امتازت بصفات كثيرة هامة ، جعلت طلابه يتلذذون بدروسه ويواظبون عليها .

---

(١) سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى جمع الفقى بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ١٠ .  
وانظر مقدمة الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذ الشيخ / ٤ .

(٢) روضة الناظرين للقاضي ١ / ٢٢٣ .

(٣) مجلة الجامعة الاسلامية ، س : ١١ ، ع : ٤ ، ص : ٢٠٥ بقلم الشيخ

عبد الرحمن العدوى .



ومن أبرز هذه الصفات :-

- ١ - أنه يستشير تلاميذه في اختيار الكتاب الأنفع من كتب الدراسة ، ويرجع  
معليه رغبة أكثرهم ، وعند التساوي يكون هو الحكم في الترجيح . (١)
- ٢ - يخصص المكافآت لمن يحفظ المتون من طلابه ، تشجيعاً لهم ، وحفزاً  
لزملائهم . (٢)
- ٣ - يقيم المناظرات بين طلابه المحصلين لشحن أفكارهم ، وصقل  
أذهانهم ، وتعمدهم إقامة الحجة والبرهان . (٣)
- ٤ - يطرح المسائل على الطلاب ليختبر أذهانهم ، ويعتمد أحياناً تغليب  
نفسه أمامهم ليرى من هو حاضر الذهن من هو شارده ، ويعرف الفطن  
من غيره . (٤)
- ٥ - عند ذكره للمسائل الخلافية ، فإنه يقرر القول الراجح بأدلة ، ثم يذكر  
القول الآخر بأدلة ثم يوسط نفسه حكماً في المسألة ، وقد يستطرد  
بذكر نظائر المسألة ، كل ذلك بفصاحة وبلاغة بديهة . (٥)

- 
- (١) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٤/١ ، مقدمه الرياض الناضرة بقلم أحد تلاميذه  
الشيخ / ٧٠
  - (٢) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٢/١ ، وسيرة الشيخ عبد الرحمن السعدي  
جمع الفقهي بقلم أحد تلاميذه الشيخ / ١٢٠
  - (٣) سير الشيخ عبد الرحمن السعدي جمع الفقهي بقلم ابن الشيخ / ٢٠ ، وروضة  
الناظرين للقاضي ٢٢٤/١
  - (٤) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٢/١
  - (٥) روضة الناظرين للقاضي ٢٢٢/١ ، ٢٢٤

- ٦ - يجمع الطلاب كلهم على كتابين واحد بعد آخر ، وبعد انتهاء الجلسة يطلب من ثلاثة منهم اعادة مااستحضره من التقرير ، ويدور عليهم ليختبر قوة حفظهم وفهمهم . (١)
- ٧ - يناقشهم بعد يوم فيما مضى شرحه ، مما كان يدفع الطلاب على الحرص على الاستذكار وتشهيت المعلومات . (٢)
- ٨ - يحرص على طلابه حرصا تاما ، ويتفقدهم عند غيابهم تفقدا دقيقا ما كان يجعل تلاميذه يراعون المواظبة لملاحظته وعدم غفلته . (٣)
- ٩ - ومع ذلك كله كان يلاطفهم ويداعبهم تحبيبا لهم في طلب العلم . (٤)
- ولهذا فانه قد انتفع بعلمه خلق كثير وتخرج على يديه عدد كبير من طلبة العلم البارزين المحصلين ، أجزل الله له الشوية ، ورحمه الرحمة الواسعة .

---

(١) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٢ .

(٢) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٢ .

(٣) روضة الناظرين للقاضي ١/٢٢٢ .

(٤) آخر المختارات الجلية - طبعة المدني بقلم السناني / ج .

يقول الشيخ محمد الصالح العثيمين ، وكان أحيانا يلقي نافية الدعابة على طلابه الصغار ، ومن ذلك أنه سأل مرة أحد الطلبة عن الشاة اذا لم يكن لها ثنايا من فوق حين كان يشرح في باب الأضحية على قول الفقهاء : ( ان ماسقطت ثناياها لا يضحى به ) .

خامسا : تلاميذه :-

وقد أخذ عنه العلم خلق كثير يصعب حصرهم ، منهم : -

- ١ - الشيخ محمد بن صالح العثيمين . خلف شيخه في امانة الجامع بعنيزه وفي التدريس والوعظ والخطابة .
- ٢ - والشيخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام . عضو هيئة التمييز بالمنطقة الغربية .
- ٣ - والشيخ عبد الله بن عبد العزيز العقيل . عضو الهيئة القضائية العليا في وزارة العدل .
- ٤ - والشيخ عبد الله بن محمد المطرودي - كان يحفظ صحيح البخاري بأسانيد .
- ٥ - والشيخ عبد العزيز بن محمد السلطان ، درس في معهد الإمام الدعوة بالرياض ، وسلك طريقة شيخه بالتأليف .
- ٦ - والشيخ محمد بن عبد العزيز المطوع تولى القضاء في الجمعة وفي عنيزه وتوفي في ١٢٨٧/٧/١٨ هـ .
- ٧ - والشيخ سليمان بن ابراهيم البسام ، كان فقيها ، درس في المعهد العلمي بعنيزه ، وعين قاضيا فرفض وتوفي في ١٢٨٧/٧/١٨ هـ .
- ٨ - والشيخ محمد بن منصور الزامل ، درس بمعهد عنيزه العلمي .
- ٩ - والشيخ عبد الله بن محمد الزامل ، درس في معهد عنيزه العلمي ، وهو من أبرز علماء نجد بالنحو .
- ١٠ - والشيخ عبد الله بن حسن آل بريكان ، درس في معهد عنيزه العلمي .
- ١١ - والشيخ عبد الله بن محمد العسوهلي ، درس بمعهد مكة العلمي .

- ١٢ - والشيخ محمد بن صالح الخزيم . عين قاضيا في الرس ثم في المذنب  
ثم في عنيزة ، وتوفي .
- ١٣ - والشيخ عبدالرحمن بن محمد المقوشي ، عين قاضيا بالرياض ثم بالقومية  
ثم اهيل الى التقاعد لرغبته . وتوفي .
- ١٤ - والشيخ حمد بن محمد البسام درس بالمعهد العلي بعنيزة ثم درس في  
جامعة الإمام محمد بن سعود فرع القصيم ، وكان هوا القارى  
على الشيخ في الدرس .
- ١٥ - والشيخ ابراهيم بن عبد العزيز الغرير امام مسجد الجديدة بعنيزة ، توفي .
- ١٦ - والشيخ عبد الله بن عبد العزيز الخضير عين قاضيا بعفيف ثم صار مدرسا  
بمعهد المدينة المنورة العلي ، توفي .
- ١٧ - والشيخ حمد بن ابراهيم القاضي . صار مدير احدى المدارس بعنيزة -  
توفي .
- ١٨ - والشيخ عبد الله بن محمد الفهيد . امام مسجد القاع في عنيزة . توفي .
- ١٩ - الشيخ سليمان بن صالح البسام . من أعيان عنيزة . توفي .
- ٢٠ - والشيخ عبد الله بن محمد الصيخان . كان قوى الحفظ - كفيلاً . وتوفي  
شباباً .
- ٢١ - والشيخ عبد الرحمن بن عبد العزيز الزامل . كان له عناية بالتاريخ  
والأنساب - توفي .
- ٢٢ - والشيخ عبد العزيز بن محمد البسام . كان ينوب عن الشيخ في اامة الجامع ،  
وفي الخطابه اذا سافر .
- ٢٣ - والشيخ عبد العزيز بن علي الساعد . امام مسجد الصويطي بعنيزة .

- ٢٤ - والشيخ سليمان بن عبد الرحمن الداغ . امام مسجد الخريزة بعنيزة .
- ٢٥ - والشيخ عبد الله بن عبد الرحمن السعدى . ابن الشيخ وكان ذا عناية بطبع مؤلفات والده .
- ٢٦ - والشيخ محمد بن صالح الفضيلي ، كان قاضيا في تيماء ، توفي .
- ٢٧ - والشيخ يوسف بن عبد العزيز الخرب . حفظ القرآن ، وكان مشهورا بكتابة الوثائق والجامعات في عنيزه ، وكان يقارىء الشيخ القرآن كل يوم طيلة حياته .
- ٢٨ - والشيخ على بن محمد الصالحى . صاحب مطبعة النور ، وكان الشيخ قد وكل اليه تدريس صفار الطلبة سنة : ١٢٦٠ هـ .
- ٢٩ - والشيخ ابراهيم بن محمد العمود . كان قاضيا في جيزان ثم في الرياض ، والشيخ خاله . توفي .
- ٣٠ - والشيخ سليمان بن محمد الشبل ، درس في المدرسة العزيزية الابتدائية في عنيزة - توفي .
- ٣١ - والشيخ حمد بن محمد المرزوقي . مدرس في معهد النور .
- ٣٢ - والشيخ محمد بن عبد الرحمن الحنطي . كان قاضيا في الدرعية .
- ٣٣ - والشيخ محمد بن عثمان القاضي . امام جامع في عنيزة وقيم مكتبة الصالحية في عنيزة .
- ٣٤ - والشيخ عبد الرحمن العقيل . كان قاضيا في جيزان - توفي .
- ٣٥ - والشيخ محمد بن سليمان البسام . درس في المسجد الحرام فترة وجيزة وغيرهم خلق كثير . (١)

(١) راجع في تلاميذ الشيخ : علما نجد للبسام ٢/٤٢٦ .  
وروضة الناظرين للقاضي ١/٢٢١ ، وعلما آل سليم للعمري ٢/٢٩٦ ،  
ومشاهير علما نجد لآل الشيخ ٣/٣٩٣ .

سادسا : عقيدته وتنوع ثقافته :-

لقد نهج ابن سعدى في العقيدة منهج السلف الصالح ، واقتفى آثارهم ، وترسم خطاهم ، وذلك بتلقي العقيدة وأخذها من منبعها الأصيل كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفهم السلف الصالح ، لا بالأهواء والتشهي ، والبدع والظنون الفاسدة .

ومن تأمل كتبه وسبورها عرف شدة عنايته بهذه العقيدة وحرصه على نشرها وتصديه لمخالفيها .

وقد ذكر رحمه الله في أول كتابه القول السديد في مقاصد التوحيد مقدمة تشتمل على صفوة عقيدة أهل السنة و خلاصتها المستمدة من الكتاب والسنة .

وليوجزة هذه المقدمة ، وشمولها لمعظم مسائل العقيدة ، ودقة عباراتها ، ووضوحها وأهميتها أوردنا بنصها .

قال رحمه الله في بيان خلاصة عقيدة السلف الصالح المستمدة من الكتاب والسنة : وهي ( أنهم يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره ، فيشهدون أن الله هو الرب الاله المعبود ، المتفرد بكل كمال فيعبدهونه وحده مخلصين له الدين ، فيقولون ان الله هو الخالق البارئ المصور الرازق المعطي المانع المدبر لجميع الأمور .

وأنه المألوه المعبود الموحد المقصود ، وأنه الأول الذى ليس قبله شئ ، الآخر الذى ليس بعده شئ . الظاهر الذى ليس فوقه شئ ، الباطن الذى ليس دونه شئ . وأنه العلي الأعلى بكل معنى واعتبار ، علو الذات وعلو القدر وعلو القهر ، وأنه على العرش استوى ، استواء يليق بجلاله ، ومع علوه المطلق وفوقيته ، فعلمه محيط بالظواهر والباطن والعالم العلوى والسفلى ، وهو مع العباد بعلمه ، يعلم جميع أحوالهم ، وهو القريب المجيب .

وأنة الغني بذاته عن جميع مخلوقاته ، والكل اليه مفتقرون في ايجادهم  
وايجاد ما يحتاجون اليه في جميع الأوقات . ولاغنى لأحد عنه طرفة عين ، وهو  
الرفوف الرحيم ، الذي ما بالعباد من نعمة دينية ولا دينية ولا دفع نعمة الا من  
الله ، فهو الجالب للنعم ، الدافع للنقم .

ومن رحمته أنه ينزل كل ليلة الى السما\* الدنيا يستعرض حاجات العباد  
حين يبقى ثلث الليل الآخر ، فيقول : لا أسأل عن عبادي غيري ، من ذا الذي  
يدعوني فاستجب له ، من ذا الذي يسألني فأعطيه ، من ذا الذي يستغفرني  
فاغفر له ، حتى يطلع الفجر ، فهو ينزل كما يشاء\* ، ويفعل كما يريد ، ليس  
كثله شيء\* وهو السميع البصير .

ويعتقدون أنه الحكيم ، الذي له الحكمة التامة في شرعه وقدره ، فما  
خلق شيئاً عبثاً ، ولا شرع الشرائع الا للمصالح والحكم .

وأنة التواب العفو الغفور ، يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات  
، ويغفر الذنوب العظيمة للتائبين والمستغفرين والمنيبين ، وهو الشكور الذي  
يشكر القليل من العمل ويزيد الشاكرين من فضله .

ويصفونه بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ، من  
الصفات الذاتية ، كالحياة الكاملة والسمع والبصر وكمال القدرة والعظمة  
والكبرياء\* ، والمجد والجلال والجمال ، والحمد المطلق ، ومن صفات الأفعال  
المتعلقة بمشيئته وقدرته كالرحمة والرضا والسخط والكلام ، وانه يتكلم بما يشاء\*  
كيف يشاء\* . وكلماته لاتنفد ولا تبديد ، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق ،  
منه بدأ واليه يعود .

وأنة لم يزل ولا يزال موصوفاً بأنه يفعل ما يريد ويتكلم بما شاء\* ، ويحكم  
على عباده بأحكامه القدرية ، وأحكامه الشرعية وأحكامه الجزائية ، فهو الحاكم

المالك ، ومن سواه ملوك محكوم عليه ، فلا خروج للعباد عن ملكه ولا عن حكمه .  
ويؤمنون بما جاء به الكتاب وتواترت به السنة ان المؤمنين يرون ربهم تعالى  
عيانا جبهة ، وأن نعيم رؤيته والفوز برضوانه أكبر النعيم وألذه .

وأن من مات على غير الايمان والتوحيد فهو مخلد في نار جهنم أبدا ،  
وأن أرباب الكبائر اذا ماتوا على غير توبة ولا حصل لهم مكفر لذنوبهم ولا شفاعة  
فانهم وان دخلوا النار لا يخلدون فيها ، ولا يبقى في النار أحد في قلبه شقال  
حبة خردل من ايمان الا خرج منها .

وأن الايمان يشمل عقائد القلوب وأعمالها ، وأعمال الجوارح وأقوال اللسان  
، فمن قام بها على الوجه الأكمل فهو المؤمن حقا الذي استحق الثواب وسلم من  
العقاب ، ومن انتقص منها شيئا نقص من ايمانه بقدر ذلك ، ولذلك كان الايمان  
يزيد بالطاعة وفعل الخير ، وينقص بالمعصية والشر .

ومن أصولهم السعي والجد فيما ينفع من أمور الدين والدنيا ، —  
الاستعانة بالله ، فهم حريصون على ما ينفعهم ويستعينون بالله ، وكذلك  
يحققون الاخلاص لله في جميع حركاتهم ، ويتبعون رسول الله في الاخلاص  
للمعبود والتابعة للرسول والنصيحة للمؤمنين اتباع طريقهم .

ويشهدون أن محمدا عبده ورسوله أرسله الله بالهدى ودين العرف  
ليظهره على الدين كله ، وأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وهو خاتم النبيين ،  
أرسل الى الانس والجن بشيرا ونذيرا ، وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا ،  
أرسله بصلاح الدين وصلاح الدنيا ، وليقوم الخلق بعبادة الله ويستعينوا  
برزقه على ذلك .

ويعلمون أنه أعلم الخلق وأصدقهم وأنصحهم وأعظمهم بيانا ، فيعظمونه  
ويحبونه ، ويقدمون محبته على محبة الخلق كلهم ويتبعونه في أصول دينهم



وفروعه ، ويقدمون قوله وهدية على قول كل أحد وهدية .

ويعتقدون أن الله جمع له من الفضائل والخصائص والكمالات ما لم يجمعه لأحد ، وهو أعلى الخلق مقاما وأعظمهم جاها وأكملهم في كل فضيلة ، لم يسبق خير إلا دل أمته عليه ، ولا شر إلا حذرهم عنه .

وكذلك يؤمنون بكل كتاب أنزله الله ، وكل رسول أرسله الله ، لا يفرقون بين أحد من رسله .

ويؤمنون بالقدر كله ، وأن جميع أعمال العباد خيرا وشرها ، قد أحاط بها علم الله ، وجرى بها قلمه ، ونفذت فيها مشيئته ، وتعلقت بها حكمته ، حيث خلق للعباد قدرة وإرادة ، تقع أقوالهم وأفعالهم بحسب مشيئتهم ، لم يجبرهم على شيء منها بل جعلهم مختارين لها ، وخص المؤمنين بأن حبب إليهم الإيمان وزينه في قلوبهم ، وكره إليهم الكفر والفسوق والعصيان بعدله وحكمته .

ومن أصول أهل السنة أنهم يدينون بالنصيحة لله ولكتابه ورسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم ، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر على ما توجبه الشريعة ، ويأمرون ببر الوالدين وصلة الأرحام وإحسان السوا الجيران والماليك والمعاملين ومن له حق ، وبالإحسان إلى الخلق أجمعين . ويدعون إلى مكارم الأخلاق ومحاسنها ، وينهون عن مساوي الأخلاق وازدليها .

ويعتقدون أن أكمل المؤمنين إيمانا ويقينا ، أحسنهم أعمالا وأخلاقا ، وأصدقهم أقوالا ، وأهداهم إلى كل خير وفضيله ، وأبعدهم من كل رذيلة . ويأمرون بالقيام بشرائع الدين . على ما جاء عن نبيهم فيها وفي صفاتها ومكملاتها ، والتحذير عن مفسداتها ومنقصاتها .

ويرون الجهاد في سبيل الله ماضيا مع البر والفاجر ، وأنه ذروة سننام الدين ، جهاد العلم والحجة ، وجهاد السلاح ، وأنه فرض على كل مسلم أن يدافع عن الدين بكل ممكن ومستطاع .

ومن أصولهم الحث على جمع كلمة المسلمين ، والسعي في تقريب قلوبهم وتأليفها ، والتحذير من التفرق والتعادي والتباغض والعمل بكل وسيلة توصل الى هذا .

ومن أصولهم النهي عن أذية الخلق في دماهم وأموالهم وأعراضهم وجميع حقوقهم ، والأمر بالعدل والانصاف في جميع المعاملات والندب السوي الاحسان والفضل فيها .

ويؤمنون بأن أفضل الامم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأفضلهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خصوصا الخلفاء الراشدون ، والعشرة المشهود لهم بالجنة وأهل بدر ، وبيعة الرضوان والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ، فيحبون الصعابة ويدينون لله بذلك ، وينشرون محاسنهم ويسكتون عما قيل عن مساوئهم .

ويدينون لله باحترام العلماء الهداة وأئمة العدل ، ومن لهم المقامات العالية في الدين والفضل المتنوع على المسلمين ، ويسألون الله أن يعيذهم من الشك والشرك والنفاق وسوء الأخلاق وأن يثبتهم على دينهم الى المات .

هذه الأصول الكلية بها يؤمنون ولها يمتدنون واليهما يدعون (١) أ.هـ

---

(١) مقدمة القول السديد / ٦ - ١٢ .

فهذه الأصول الكلية التي ذكرها الشيخ ابن سعدى ، اشتملت على خلاصة العقيدة وصفوتها ، وهي أصول مستقاة من الكتاب والسنة ، فليس فيها أصل إلا وعليه عشرات الأدلة إما من القرآن أو من السنة ، وهذه هي عقيدة السلف الصالح ، التي دعا إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمر بها ، وسار على نهجه فيها صحبه الكرام وتابعوهم بإحسان .

أما عن ثقافته وتنوعها فكما تقدم أن الشيخ ابن سعدى قد أفنى عمره وأمضى وقته في طلب العلوم وتحصيلها ، ولم يقتصر على فن واحد منها بل رام تحصيل جميع العلوم الشرعية من فقه وتفسير وحديث وغيرها ، فأنا له الله علما واسعا ، وألم بعلوم كثيرة من العلوم الشرعية وبرع فيها ، ولكي تتبين لنا ثقافته وتنوعها وسعتها ، أعرض لكل فن اشتغل به مع بيان تحصيله منه وافادته فيه على وجه الاختصار .

### العقيدة :

لقد أولى الشيخ ابن سعدى العقيدة الاسلامية عناية بالغة واهتماما كبيرا ، فدرس العقيدة وتلقاها على عدد كبير من العلماء كما سبق الاشارة الى ذلك عند ذكر شيوخه ، واعتنى بكتب المتقدمين من سلف هذه الأمة ، كما عني بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه شمس الدين ابن قيم الجوزية ، فكان لذلك دور كبير في نبوغه وبروزه في عقيدة السلف الصالح .

ثم انه رحمه الله اعتنى بعد ذلك بالعقيدة تدريسا وتأليفا ، فكان في دروسه التي يلقيها على الطلاب يعتني بتدريسهم العقيدة الاسلامية الصافية ، المأخوذة من الكتاب والسنة ، الخالية من شوائب الشرك والبدع والخرافات . وكان كذلك في مؤلفاته يعتني بأمر العقيدة ، فأكثر فيها التأليف شرحا وتوضيحا

وتقريرا وتأصيلا وردا على المخالفين وغير ذلك من الجهود الكبيرة التي قام بها نصره لهذه العقيدة ، وسيأتي بيان ذلك مفصلا في الباب الثاني من هذه الرسالة ان شاء الله .

### الحديث :

تقدم في ذكر شيوخه أنه تلقى الحديث وعلومه على عدد من المشايخ ، وأنه أخذ من بعضهم اجازة برواية الكتب الستة . وهذا يبين لنا مدى اهتمامه بالحديث منذ طلبه للعلم .

وأما عن مؤلفاته في الحديث فلم أقف له الا على مؤلف واحد جمع فيه تسعة وتسعين حديثا من جوامع كلم النبي صلى الله عليه وسلم ، وأشار في مقدمته إلى أهمية الحديث فقال : ( أما بعد : فليس بعد كلام الله أصدق ولا أنفع ولا أجمع لخير الدنيا والآخرة من كلام رسوله وخليفه محمد صلى الله عليه وسلم ، ان هو أعلم الخلق ، وأعظمهم نصحا وارشادا وهداية ، وأبلغهم بيانا وتأصيلا وتفصيلا . وأحسنهم تعليما ، وقد أوتي جوامع الكلم واختصر له الكلام اختصارا ، بحيث كان يتكلم بالكلام القليل لفظه الكثيرة معانيه ، مع كمال الوضوح والبيان الذي هو أعلى رتب البيان ) .

وقد كان في هذا المؤلف وغيره من مؤلفاته عند استشهاد به بالحديث يهتم بالإشارة إلى بعض من خرج في كتب السنة .

وكان يهتم في دروسه بتدريس الحديث فقد درس بسلوغ الغرام لابن حجر مرارا كثيرة . وكان يعود طلابه دائما في المسائل الخلافية على الأخذ بما وافق الدليل من الكتاب أو السنة الصحيحة .

### الفقه :

كان رحمه الله ذا معرفة تامة بالفقه ، وقد كان في بداية طلبه للعلم متمسكا بمذهب الامام أحمد تبعاً لمشائخه وحفظ بعض المتنون في ذلك وكان له مؤلف في الفقه على طريق النظم للمسائل وهو يتكون من اربعمائة بيت على مذهب الامام أحمد .

ثم مال إلى الترجيح وترك التقليد ، ولا سيما بعد قراءته لكاتب الشيخين ، فقد كان يميل لاختياراتهما ، ويرجح ما وافق الدليل .

ولهذا فقد أفرد مؤلفاً بين فيه اختياراته الفقهية ، وأفرد آخر جعله مستدركا على أحد كتب الفقه الحنبلي ليكون كالمستدرك على جميع كتب الحنابلة رجع فيه ما وافق الدليل .

وقد برع رحمه الله في الفقه واعتنى به اعتناءً كبيراً وأكثر فيه من التأليف ، ومؤلفاته في الفقه تزيد على عشرة مؤلفات وسيأتي ذكرها قريباً في مؤلفاته .

### التفسير :

وأما التفسير فقد كان له اليد الطولى وبرع فيه ، وقد قرأ في طلبه للعلم تفسيرات متعددة .

وله كتب متعددة حول القرآن وتفسيره ، فله تفسير كامل للقرآن ويقال إنه أملاؤه من لذكره غير أن يكون عنده وقت التصنيف كتاب تفسير ولا غيره . (١)

وله خلاصة لهذا التفسير ، وله مؤلف في فوائد استنبطها من قصة يوسف ،

---

(١) مقدمة الرياض الناضرة ترجمة بقلم أحد تلاميذه / ٨ ، وسيرة الشيخ عبدالرحمن السعدي جمع محمد حامد الفقي ، ١٣٠ .

وله مؤلف في الفوائد القرآنية التي عرضت له أثناء قراءته للقرآن ، وله مؤلف في قواعد تفسير القرآن ، وسيأتي ذكرها في مؤلفاته .

وكان يقرأ على طلابه القرآن . وفي أثناء القراءة يفسره لهم . ويبين لهم معانيه ووجوه اعجازه ويستتبط لهم منه الفوائد . حتى ان السامع اليه وهو يفسر كلام الله يود أن لا يصمت وأن يستمر دائما في تفسيره .

### اللغة والشعر :

لقد درس الشيخ ابن سعدى علوم اللغة العربية على عدد من المشايخ ، وألف في النحو رسالة صغيرة علق فيها على نظم قواعد الاعراب وسيأتي ذكرها في مؤلفاته .

وأما الشعر فقد كان رحمه الله منذ صغره يقول الشعر ، وله أشعار كثيرة يخدم فيها علوم الشريعة .

فله منظومات متعددة في الفقه وفي القواعد الفقهية وفي الترغيب والترهيب وفي شرح بعض الأحاديث وفي الثناء على بعض علماء الاسلام وغير ذلك مما سيأتي بعضه في مؤلفاته . (١)

ومن لطائف شعره قوله في وصف السيارة أول ماركبها سافرا للحج :

تطوى الفلا والبيد طي السرع	ياراحلين إلى الحمى برواحل
روح تحن إلى الريح المسرع	ليست تبول ولا تروث ، ومالها
من بعض تعليم اللطيف المسرع	ما استولدت من نوقنا بل صنعها
بحملها نحو الديار الشسع	كم أوصلت دار الحبيب ، وكم سرت

(١) وانظر آخر الفتاوى السعدية / ٦٦٨ وما بعدها . ففيه جملة كبيرة من أشعاره في المدح والثناء وغير ذلك .

سابعا : مؤلفاته :

كان الشيخ ابن سعدى رحمه الله ذا عناية بالغة بالتأليف ، وله مؤلفات كثيرة في أنواع العلوم الشرعية ، فألف في التوحيد والفقه والحديث والتفسير والأصول ومحاسن الدين وغيرها ، وجميع مؤلفاته مطبوعة إلا اليسير منها ، لأنه كان رحمه الله ذا عناية بطبع الكتاب فور انتهائه من تأليفه اما على نفقته أو على نفقة بعض أهل الخير والاحسان .

وسأعرض فيما يلي جميع مؤلفاته المطبوع منها وغير المطبوع ، مع دراسة موجزة أو نبذة مختصرة عن كل كتاب منها ، وقد رتبته على حروف المعجم ، وجعلت لكل مؤلف رقما تسلسليا ، ليعلم بذلك عدد مجموع مؤلفاته ، وإذا تكرر الكتاب بأن يكون طبع باسم آخر ، أو استل من أحد مؤلفاته وهو قليل جدا فاني أهمل ترقيمه وأكتفي بوضع شرطه قبله هكذا ( - ) ، ومالم أنص على أنه مخطوط فهو مطبوع متداول ، وفيما يلي أسماء مؤلفاته ونبذة عن كل منها :

١ - الأدلة القواطع والبراهين في ابطال أصول الملحدين .

وهي رسالة صغيرة تتكون من ثمانين صفحة اعتنى فيها الشيخ ابن سعدى بالرد على الملاحدة المنكرين لوجود الله عز وجل .

وكان أكثر عنايته في هذه الرسالة بنقض أصل فاسد أصله معلمهم الأول " أرسطو " .

وهو : قوله ( ان من أراد الشروع في المعارف الالهية فليج من قلبه جميع العلوم والاعتقادات ، وليسع في ازالتها من قلبه بحسب مقتدوره ، وليشك في الأشياء ثم ليكتف بعقله وخياله ورأيه وعليه أن لا يؤمن الا بالأشياء المحسوسة ) .

وقد نقض الشيخ ابن سعدى هذا الأصل وبين بطلانه من ثلاثة وثمانين وجها انتقى أكثرها من كتب شيخ الاسلام ابن تيمية وكتب تلميذه ابن القيم .

وهذه الرسالة مع انها صغيرة الحجم فانها عظيمة النفع لما اشتغلت عليه من ردود رصينة وقوية تكشف بطلان دعوى هو " لا الملاحدة الكفرة . وقد فرغ الشيخ ابن سعدى من تأليف هذه الرسالة في ١٤ رجب سنة ١٣٧٢ هـ .

## ٢ - الارشاد الى معرفة الأحكام .

هو مجلد لطيف ألفه الشيخ ابن سعدى على طريقة السـؤال والجواب وتناول فيه معظم المسائل الفقهية .

يقول في مقدمته : ( أما بعد فهذا تأليف بديع المنزع سهل اللفاظ والمعاني حسن الترتيب يحتوى على مهمات مسائل الأحكام رتبته بصورة السؤال المحرر الجامع والجواب الفصل النافع يحتوى على أصول وضوابط وتقسيمات تقرب اشتات المسائل وتضم النظائر والفوارق ( ٠٠٠ )

وقد اشتمل هذا الكتاب على مائة سؤال جامع مع أجوبه موسعة مفصلة لهذه الأسئلة وحوى أهم المهمات من مسائل الفقه في العبادات والمعاملات والمشاركات والتبرعات والموارث والأنكحة والجنائيات والأقضية وغيرها ، وفرغ ابن سعدى من تأليف هذا الكتاب في ١٧ رمضان سنة ١٣٥٨ هـ .

- ارشاد أولي البصائر والألهاب لنيل الفقه بأقرب الطرق وأيسر الأسباب بطريق مرتب على السؤال والجواب .



وهو الكتاب المتقدم نفسه طبع مرة أخرى بهذا الاسم .

٣ - انتصار الحق :

وهي رسالة صغيرة عبارة عن محاوره دينية اجتماعية بين رجلين كانا متصاحبين رقيقين مسلمين يدينان بالدين الحق ويشغلان في طلب العلم جميعا فغاب أحدهما عن صاحبه مدة طويلة ثم التقيا فاذا هـذا الغائب قد تغيرت أحواله وتبدلت أخلاقه ، فسأله صاحبه عن ذلك فاذا هو قد تغلبت عليه دعاية الملحدين الذين يدعون لنبذ الدين ورفض ما جاء به المرسلون .

فدارت بينهما هذه المحاوره وانتهت باقناع الناصح زميله بفساد ما ذهب إليه .

وهي محاوره هادفة نشرت في مجلة المنهل في عام ١٣٦٧ هـ ، ثم أفردت في رسالة مستقلة .

٤ - بهجة قلوب الأبرار وقررة عيون الأخيار في شرح جوامع الأخبار .

وهو مجلد لطيف يشتمل على تسعة وتسعين حديثا من الأحاديث النبوية الجوامع في أصناف العلوم والمواضيع النافعة والعقائد الصحيحة والأخلاق الكريمة والفقه والآداب والاصلاحات الشاملة والفوائد العامة ، مع شرحها وبيانها وإيضاحها .

قال في مقدمته ( . . . ) وقد بدا لي أن أذكر جملة صالحة من الأحاديث الجوامع في المواضيع الكلية والجوامع في جنس أو نوع أو باب من أبواب العلم ، مع التكلم على مقاصدها وماتدل عليه ، على وجه يحصل به الإيضاح والبيان مع الاختصار ) وفرغ من تأليفه في . ( شعبان سنة

٥ - التعليق وكشف النقاب على نظم قواعد الاعراب (١)

وهي رسالة صغيرة لم تطبع تتكون من ٢٢ صفحة شرح فيها منظومة في قواعد الاعراب قال في مقدمتها : ( أما بعد فهذا تعليق على نظم قواعد الاعراب نقلته من شرح الشيخ خالد الأزهرى على أصله ، ذكرت منه ما يتعلق بهذا النظم وحذفت منه ما يستغنى عنه ، ونقلت عباراته ، الا في شئ يسير ، وأسأل الله أن يجعله خالصا لوجهه الكريم ) .

وفرغ الشيخ ابن سعدى من هذه الرسالة في سنة ١٣٣٤ هـ .  
ويوجد منها أصل مخطوط عند الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام .

٦ - توضيح الكافية الشافية .

وهذا الكتاب نثر فيه الشيخ ابن سعدى نونية ابن القيم رحمه الله  
المسماة بالكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية .

قال ابن سعدى في مقدمته ( . . . ولما كان النظم معناه بعيد المنال ، ودلالته على المعنى المراد يكشرفيها الاشتباه والاشكال ، أحببت أن أقربه للقارئ بحله الى معناه المنثور فقط من غير زيادة على ما دل عليه ، الا اذا اقتضت الحال الزيادة أو كان المعنى يتوقف عليها . . . . واعلم أن هذا التوضيح والتعليق على اختصاره قد حوى جميع المقاصد والمعاني الدينية ، وحصل به التوضيح التام للكافية الشافية . . . . ومتى أردت معرفة مقداره فتأمل كل فصل من فصول الكافية ، واستعن عليه بما يقابله من هذا التعليق يحصل لك المقصود ، وتحظى بالمطلوب ، واقتديت في عملي هذا بابن هشام في توضيحه لألفية ابن مالك رحمه الله ) .

(١) صاحب هذا النظم هو أبو محمد عبد الله بن يوسف الشهير بابن هشام النحوى المتوفى سنة ٧٦٢ هـ ، وله شروح متعددة منها شرح الشيخ خالد بن عبد الله الأزهرى النحوى المتوفى سنة ٩٠٥ هـ . كشف الظنون لحاجي خليفة ١/ ٢٤٤

وفرغ ابن سعدى من تأليفه في ١٠ جمادى الآخرة سنة ١٣٦٧ هـ .

٧ - التوضيح والبيان لشجرة الايمان .

وهي رسالة صغيرة تشتمل على باحث الايمان تعريفه والأمور التي يستمد منها ، وفوائده وثماره وغير ذلك من الباحث المتعلقة به .

قال في مقدمتها : ( أما بعد : فهذا كتاب يحتوى على باحث الايمان التي هي أهم باحث الدين ، وأعظم أصول الحق واليقين ، استمدنا ذلك من كتاب الله الكريم الكفيل بتحقيق هذه الأصول تحقيقا لا مزيد عليه ، ومن سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم التي توافق الكتاب وتفسره ، وتعتبر عن كثير من مجملاته ، وتفصل كثيرا من مطلقاته ، مبتدئا بتفسيره ، شنبها بذكر أصوله ومقوماته ومن أى شىء يستمد مثلثا بفوائده وثمراته ، وما يتبع هذه الأصول ) .

وفرغ الشيخ ابن سعدى من تأليف هذه الرسالة في ٨ ذى الحجة

سنة ١٣٧٤ هـ .

٨ - التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من الباحث المنيفة وهي

رسالة صغيرة علق فيها الشيخ ابن سعدى تعليقا مختصرا على العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله .

قال في مقدمتها : ( أما بعد فهذا تعليق لطيف على عقيدة شيخ

الاسلام ابن تيمية السامة ( بالواسطية ) التي جمعت على اختصارها ووضحها جميع ما يجب اعتقاده من أصول الايمان وعقائده الصحيحة وهي وان كانت واضحة المعاني محكمة المعاني ، تحتاج الى تعليق يزيد في توضيح بعض ما فيها من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وتبيين وجه دلالتها على المقصود وبيان وجه ارتباط بعض المسائل ببعض وجمع ما يحتاج

الى جمعه في موضع واحد والاشارة الى بعض آثارها وفوائدها فسي  
القلوب والأخلاق ، والتنبيه ~~لكل ما يحتاج الى التنبيه~~ لكل ما يحتاج إلى  
التنبيه عليه ) . وفرغ من تأليفها في ٨ جمادى الأولى سنة ١٣٦٩ هـ .

٩ - تنزيه الدين وحملته ورجاله ما افتراه القصيبي في أغلاله .

وهي رسالة صغيرة رد فيها ابن سعدى على عبد الله بن علي القصيبي  
الذى انتكس وألحد في آخر زمانه ، فأصبح يعادى الاسلام وينابذ الدين  
ويدعو الى الانحلال عنه من كل وجه وألف في ذلك كتابا أسماه ( هاذى  
هي الأغلال ) ويعني بالأغلال شرائع الاسلام وأوامره ونواهيه ، وأخذ  
يدعو في كتابه هذا الى الالحاد وانكار وجود الله ، وسخر فيه من الرسل عليهم  
السلام ومن الرسول صلى الله عليه وسلم ومن الصحابة ومن علماء الاسلام  
وأنكر وجود الملائكة ، الى غير ذلك من الطامات والكفرات .

ما دفع الشيخ ابن سعدى الى تأليف رسالته تنزيه الدين ليبين فيها  
ضلال هذا القصيبي وزيفه وانحلاله ، قال ابن سعدى ( . . . فكان  
هذا أكبر عداة ومهاجمة للدين فوجب على كل من عنده علم أن يجيب  
ما يحتوى عليه كتابه من العظائم خشية اغترار من ليس له بصيرة بكلامه ) .

وفرغ ابن سعدى من تأليف هذه الرسالة في ٣ ربيع الأول سنة

١٣٦٦ هـ .

١٠ - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (١) .

وهو تفسير كامل للقرآن يتكون من ثمانية أجزاء كل جزئين في مجلد واحد

---

(١) تنبيه عند ما انقل من هذا التفسير في هذه الرسالة فاني اکتني بكتابة كلمة  
"التفسير" اختصارا .

وقد بين ابن سعدى سبب تأليفه لهذا التفسير فقال : ( . . . ) وقد كثرت تفاسير الأئمة رحمهم الله لكتاب الله . فمن مطول خارج في أكثر بحوثه عن المقصود ، ومن مقتصر يقتصر على حل بعض الألفاظ اللغوية بقطع النظر عن المراد ، وكان الذى ينبغى في ذلك أن يجعل المعنى هو المقصود ، واللفظ وسيلة اليه ، فينظر في سياق الكلام وما سيق لأجله ، ويقابل بينه وبين نظيره في موضع آخر ، ويعرف أنه سيق لهداية الخلق كلهم عالمهم وجاهلهم حضريهم وبدويهم ، فالنظر لسياق الآيات مع العلم بأحوال الرسول وسيرته مع أصحابه وأعدائه وقت نزوله من أعظم ما يعين على معرفته وفهم المراد منه ، خصوصاً إذا انضم إلى ذلك معرفة علوم العربية على اختلاف أنواعها ، فمن وفق لذلك لم يبق عليه إلا الإقبال على تدبره وتفهمه ، وكثرة التفكير في ألفاظه ومعانيه ولوازمها وما تتضمنه وما تسدل عليه منطوقاً ومفهوماً ، فإذا بذل وسعه في ذلك فالرب أكرم من عبده فلا بد أن يفتح عليه من علومه أموراً لا تدخل تحت كسبه .

ولما من الباري عليّ وعلى اخواني بالإشتغال بكتابه العزيز بحسب الحال اللائقة بنا ، أحببت أن أرسم من تفسير كتاب الله ما تيسر وما من به الله علينا ، ليكون تذكرة للمحصلين ، وآله للمستبصرين ، ومعونه للسالكين ، ولأقيدته خوف الضياع . ولم يكن قصدى في ذلك إلا أن يكون المعنى هو المقصود ، ولم أشتغل في حل الألفاظ والمعقود للمعنى الذى ذكرت ، ولأن المفسرين قد كفوا من بعدهم فجزاهم الله عن المسلمين خيراً (١) .

---

= تنبيه آخر : يوجد من هذا الكتاب نسخة خطيه في مكتبة الفتح بالقاهرة ، وقد طبع هذا الكتاب عدة طبعات آخرها طبعة المكتبة السعيدية بالرياض ، وهي التى اعتمدت عليها في النقل .

وقد نبه رحمه الله في مقدمة هذا التفسير على طريقته فيه فقال :

( اعلم أن طريقتي في هذا التفسير أني أذكر عند كل آية ما يحضرنى من معانيها ، ولا أكتفي بذكرى ما تعلق بالمواضع السابقة عن ذكر ما تعلق بالمواضع اللاحقة ، لأن الله وصف هذا الكتاب أنه " مثاني " تشني فيه الأخبار والقصص والأحكام وجميع المواضع النافعة لحكم عظيمة ، وأمر بتدبره جميعه لما في ذلك من زيادة العلوم والمعارف ، وصلاح الظاهر والباطن ، واصلح الأمور كلها ) .<sup>(١)</sup>

وقد امتاز تفسير ابن سعدى عن غيره من التفاسير بميزات متعددة

أذكر فيما يلي بعضها :

- سهولة ألفاظه وخلوه من التكلف والحشو ، وذلك لأنه يقتصر فيه على توضيح الآيات وبيان معانيها .

- لا يتعرض للمسائل الخلافية عند تفسيره لآيات الأحكام ، وإنما يذكر القول الراجح بدليله .

- بعد تفسيره للآيات المشتملة على قصة نبي من الأنبياء ، فإنه يذكر بعدها ما شتمت عليه القصة من فوائد .

- لا يلتفت في تفسيره للأسرائيليات بل يعرض عنها ، ويكثر من التحذير منها .

- عقد في مقدمة تفسيره فصولا متعددة ذكر فيها جملة من الفوائد المتعلقة بتفسير القرآن اختار جملة منها من كتاب بدائع الفوائد لابن القيم .

(١) مقدمة التفسير . وانظر أيضا ٦/٤٦٥ .

- ذكر في آخر المجلد الخامس جملة من الأصول والكليات المتعلقة بتفسير القرآن ، والتي لا يمكن أن يستغني عنها مفسر القرآن الكريم .

- وعقد أيضا في آخر المجلد الخامس فصلا شرح فيه أسماء الله الحسنى .

وكان رحمه الله أول ما نشر من هذا التفسير الجزء المتعلق بتفسير سورة الكهف الى آخر سورة النمل ، ثم بعد ذلك اتبعه بنشر التفسير كاملا ، وكان فراغه من تأليف هذا التفسير في ٧ شعبان ١٣٥٤ هـ .

(١) - تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن .

وهو خلاصة للتفسير المتقدم ألفه بعد فوزه من تأليف التفسير بأكثر من عشر سنوات .

يقول ابن سعدى في مقدمة هذه الخلاصة بينا سبب تأليفها :  
( أما بعد : فقد كنت كتبت كتابا في تفسير القرآن مبسوطا مطولا يمنع القراء من الاستمرار بقراءته ، ويفتر العزم عن نشره ، فأشار على بعض العارفين الناصحين أن أكتب كتابا غير مطول يحتوى على خلاصة ذلك التفسير ، ونقتصر فيه على الكلام على بعض الآيات التي نختارها وننتقيها من جميع مواضع علوم القرآن ومقاصده . . . . . فالوقوف على تفسير بعض القرآن يعين أعظم عون على معرفة باقيه ) .

وكان فوزه من هذه الخلاصة في ٣ شوال ١٣٦٨ هـ .

---

(١) عندما انقل من هذا الكتاب في هذه الرسالة فاني اکتفي بذكر كلمة " الخلاصة " اختصارا .

١٢ - الجمع بين الانصاف ونظم ابن عبد القوي .

وهذا الكتاب لم يطبع ، ولم يكمله الشيخ ابن سعدى ، وانما وصل فيه الى كتاب الحج ، وهو عبارة عن جمع بين نظم ابن عبد القوي . وهو في الفقه . وبين الانصاف للمرداوى ، ويوجد منه نسخة خطية في مكتبة الجامع في عنيزة .

- حاشية على الفقه استدراكا على جميع الكتب المشهورة في المذهب

الحنبلي .

(١)

مخطوطة لم تطبع . ذكرها ابنه عبد الله في ترجمته لوالده .

والذى يهدولي أنه ليس للشيخ ابن سعدى استدراك على جميع كتب الحنابلة وانما له استدراك على كتاب شرح العقنق <sup>مختصر</sup> للشيخ منصور البهوتي وقد طبع باسم "المختارات الجليلة" وسميأتي مزيد ايضاح ذلك عند الحديث عن هذا الكتاب وهو برقم " ٣٥ " .

١٣ - الجهاد في سبيل الله أو واجب المسلمين وما فرضه الله عليهم في

كتابه نحو دينهم وهيئتهم الاجتماعية .

وهي رسالة صغيرة غير مؤرخه وجدها ابناؤه بخطه بين أوراقه ،

بعد وفاته رحمه الله .

ومضمونها الحث على الترابط والتعاون والتآخي في الله . والحث على

الجهاد في سبيل الله بسائر أنواعه سواء كان بالمال أو بالنفس أو بالدعوة

إلى الله أو غير ذلك .

---

(١) انظر سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى ، جمع حامد الفقي / ٢٢٠ .



١٤ - الحق الواضح المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية .

وهو شرح مختصر للجزء المتعلق بتوحيد الأنبياء والمرسلين من نونية ابن القيم ، وكان الشيخ ابن سعدى قد شرح هذا الجزء شرحا موسعا ، ثم رأى تلخيصه في هذا الكتاب ، كما أشار الى ذلك في مقدمته فقال ( كنت وضعت شرحا على توحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية للمحقق شمس الدين بن القيم رحمه الله ، أطلت فيه وأكثرته فيه من النقول عن كتب المؤلف فبدأ لي أن أخصه بشرح متوسط يأتي بأغراضه ومقاصده ، ويحتوى على المهم من مسائله وفوائده ) .

وفرغ الشيخ ابن سعدى من تأليفه في ٣ ربيع الآخر ١٣٦٢ هـ .

وعلى هذا يكون للشيخ ابن سعدى ثلاث مؤلفات حول نونية ابن القيم . هذان الكتابان ، وكتاب توضيح الكافية الشافية وقد تقدم ذكره .

١٥ - حكم شرب الدخان .

وهي رسالة صغيرة عبارته عن فتوى في بيان تحريم شرب الدخان . والاتجار به ، وذكر فيها أضرار الدخان الدينية والبدنية والمالية .

وطبعت بتقديم فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفي ، وفرغ الشيخ ابن سعدى من تأليفها في ربيع الأول سنة ١٣٧٦ هـ .

١٦ - الخطب المنبرية على المناسبات .

وهو كتيب يشتمل على ثلاثين خطبة في جملة من المطالب الشرعية

من فرائض ونوافل وآداب .

١٧ - الدرّة البهية شرح القصيدة التائية في حلّ المشكلة القدرية .

ناظمُ القصيدة التائية هو شيخُ الاسلام ابن تيمية، نظمها جواباً لسؤالٍ أوردّه عليه من قال إنه ذي ليشبهه على المسلمين ، وليشكّكهم في القضاء والقدر .

وقد شرحها ابن سعدى في هذه الرسالة شرحاً متوسطاً أجلى فيه عن معانيها وكشف عن غوامضها ، وأضاف إليها خاتمة جليّة ذكر فيها أمثلة متنوعة تكشف مسألة القضاء والقدر وتبينها .

وفرغ الشيخ ابن سعدى من تأليفها في ٣٠ ربيع الآخر سنة ١٣٧٦ هـ

١٨ - الدرّة المختصرة في محاسن دين الإسلام .

وهي رسالة صغيرة ذكر فيها جملة من محاسن الدين الاسلامي ومزاياه . قال في مقدمتها : ( وغرضي من هذا التعليق ابداء ما وصل إليه علمي من بيان أصول محاسن الدين العظيم ، فإنني وان كان علي ومعرفتي تقصر كل القصور عن ابداء بعض ما احتوى عليه هذا الدين من الجلال والجمال والكمال . وعبارتي تضعف عن شرحه على وجه الإجمال ، فضلاً عن التفصيل في المقال ، وكان ما لا يدرك جميعه ولا يوصل إلى غايته ومعظمه ، فلا ينبغي أن يترك منه ما يعرف الانسان لعجزه عما لا يعرفه ... إلى أن قال : واعلم أن محاسن الدين الاسلامي عامة في جميع مسائله ودلائله ، وفي أصوله وفروعه ، وفيما دل عليه من علوم الشرع والأحكام ، وما دل عليه من علوم الكون والاجتماع ، وليس القصد هنا استيعاب ذلك وتتبعه ، فإنه يستدعي بسطاً كثيراً ، وانما الغرض ذكر أمثلة نافعة يستدل بها على سواها ، وينفتح بها الباب لمن أراد

الدخول ، وهي أمثلة منتشرة في الأصول والفروع والعبادات والمعاملات)

- ثم ذكر واحدا وعشرين مثلا ، فيها بيان جملة من محاسن الدين
- وفرغ من تأليفها في غرة جمادى الأولى سنة ١٣٦٤ هـ .

١٩ - الدلائل القرآنية في أن العلوم النافعة العصرية داخلية في الدين الإسلامي .

وهي رسالة صغيرة تضمنت للبراهين القواطع الدالة على أن الدين الإسلامي وعلومه وأعماله وتوجيهاته جمعت كل خير ، وأن العلوم الكونية والفنون العصرية الصحيحة داخلية في ضمن علوم الدين وأعماله ، وليست منافية لها كما يزعمه الجهلة الماديون .

• وفرغ الشيخ من تأليفها في ١٠ محرم سنة ١٣٧٥ هـ .

٢٠ - الدين الصحيح يحل جميع المشاكل .

وهي رسالة صغيرة عرض فيها جملة من مشاكل الحياة المهمة ، وبين حلولها السليمة الأخوذة من الكتاب والسنة .

وعرض في هذه الرسالة خمس مشاكل كأنموذج لغيرها من المشاكل

وبين حلول الدين لها ، والمشاكل التي ذكرها هي :

- مشكلة الدين والعقيدة .
- مشكلة العلم .
- مشكلة الغنى والفقر .
- مشكلة السياسة الداخلية .
- مشكلة السياسة الخارجية .

• وفرغ من تأليفها في ٥ ربيع الآخر سنة ١٣٢٥ هـ .

٢١ - رسالة في القواعد الفقهية :

وهي رسالة مشتملة على منظومة تتكون من سبعة واربعين بيتا في أمهات قواعد الدين من نظم ابن سعدى مع شرحه لها .

يقول في مقدمتها : ( أما بعد : فاني وضعت لي ولاخواني منظومة مشتملة على أمهات قواعد الدين ، وهي وان كانت قليلة الألفاظ فهي كثيرة المعاني لمن تأملها .

ولكنها تحتاج الى تعليق يوضحها ويكشف بعض معانيها وأشلتها تنبه اللبيب الفطن على ما وراء ذلك ، فوضعت عليها هذا الشرح اللطيف تيسيرا لفهمها ) .

• وفرغ من تأليفها في ١٨ ذى القعدة سنة ١٣٣١ هـ .

٢٢ - رسالة لطيفة جامعة في أصول الفقه المهمة :

وهي رسالة صغيرة من تسع صفحات ، عقد فيها فصولا متعددة عرف فيها أصول الفقه ، وذكر الأحكام الخمسة التي يدور عليها الفقه ، وذكر الأدلة التي يستمد منها الفقه ، وذكر جملة من القواعد الأصولية وشرحها شرحا موجزا . قال في مقدمتها : ( أما بعد : فهذه رسالة لطيفة في أصول الفقه ، سهلة الألفاظ واضحة المعاني ، معينه على تعلم الأحكام لكل متأمل معاني ) .

• وفرغ من تأليفها في ٢٥ جمادى الآخرة سنة ١٣٢٣ هـ .

٢٣ - الرياض الناضرة والحدائق النيرة الزاهرة. في العقائد والفنون المتنوعة  
الفاخرة .

وهو مجلد واحد مشتمل على آداب متفرقة وفنون متنوعة وفوائد  
منشورة جعلها في اثنين وثلاثين فصلا .

يقول في مقدمته : ( أما بعد : فهذه كلمات طيبات نافعات ،  
ومقالات متنوعة في المهم من أصول الدين وأخلاقه وآدابه .

وهاك فصولا منشوره ، في مواضع متعددة نافعة ) .

وكتب في آخره تم نقله من خط مؤلفه في ٢٠ رجب سنة ١٢٧٠ هـ بخط  
عبدالله بن سليمان العبد الله السلطان .

٢٤ - سوال وجواب في أهم المهمات .

وهي رسالة صغيرة في العقيدة ألغها على طريقة السؤال والجواب  
اشتطت على اثنين وعشرين سوالا في جوانب متعددة من أمور العقيدة .  
قال في مقدمتها : ( أما بعد فهذه رسالة مختصرة احتوت على أهم المهمات  
من أمور الدين وأصول الايمان تدعو الحاجة والضرورة الى معرفتها  
جعلتها على وجه السؤال والجواب ، لأنه أقرب الى الفهم والتفهيم  
وأوضح في التعلم والتعليم ) .

٢٥ - طريق الوصول الى العلم المأمول بمعرفة القواعد والضوابط والأصول .

وهو مجلد كبير اشتمل على خمس عشرة وألف مابين قاعدة وأصل  
وضابط جامع وتعريف مهم وفائده ضرورية وترغيب في كمال ، وتحذير  
من نقص ، وتوجيه الى المنافع الظاهرة والباطنة وترهيب من المضار  
الدينية والدينيوية .

اختارها من أكثر من ستين كتابا من كتب شيخ الاسلام ابن تيمية وكتب  
تلميذه ابن القيم رحمهم الله .

وفرغ منه الشيخ ابن سعدى في شهر شعبان سنة ١٣٧٠ هـ .

#### ٢٦ - الفتاوى السعدية :

وهو مجلد كبير مشتمل على جملة كبيرة من الفتاوى التى أجاب بها الشيخ  
ابن سعدى على الأسئلة المتنوعة التى كانت ترد اليه من أماكن متفرقة ،  
فكان يجيب عليها محررة ، ثم يقوم بارسالها الى السائل .

وبعد وفاته جمعت جملة كبيرة من هذه الفتاوى المتنوعة في هذا

المجلد وسميت بـ " الفتاوى السعدية " .

#### ٢٧ - فتح الرب الحميد في أصول العقائد والتوحيد .

وهذا الكتاب لم يطبع وقد بحثت عنه كثيرا فلم أجده وقد أشار اليه عدد من  
الذين ترجموا للشيخ ، (١) وأشار ابنه عبد الله في ترجمته لوالده انه لم يطبع . (٢)

#### - فوائد قرآنيه .

وهي رسالة : استلقت من كتابه " تيسير اللطيف المنان في خلاصة

تفسير القرآن " وافردت بهذا العنوان .

#### ٢٨ - فوائد مستنبطة من قصة يوسف .

وهذه الرسالة استنبط فيها الشيخ ابن سعدى جملة كبيرة من الفوائد

---

(١) انظر مشاهير علماء نجد لآل الشيخ / ٣٩٤ ، والنعمة الأكمل للعامرى ٤٢٩ .

وآخر كتاب المختارات الجلية طبعة المدني بقلم السناني / ص و .

(٢) انظر سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى جمع محمد حامد الفقى / ٢٣٠ .

العظيمة من قصة يوسف عليه السلام .

يقول في مقدمتها : ( أما بعد : فهذه فوائد مستنبطة من قصة يوسف صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء والمرسلين ، فان الله تعالى قصها علينا مبسوطه ، وقال في آخرها ( لقد كان في قصصهم عبرة لأولسي الألباب ) .

وفرغ الشيخ ابن سعدى من تأليفها في شهر صفر سنة ١٣٧٥ هـ .

٢٩ - الفواكه الشهية في الخطب المنبرية :

وهو مشتمل على احدى وسبعين خطبة من خطب الشيخ ابن سعدى في مجالات متنوعة ومطالب متفرقة .

٣٠ - القواعد الحسان لتفسير القرآن .

وهذا الكتاب مشتمل على سبعين قاعدة ، تعين قارئها وتأملها على فهم القرآن الكريم .

يقول الشيخ ابن سعدى في مقدمتها : ( أما بعد : فهذه أصول وقواعد في تفسير القرآن الكريم ، جليلة المقدار ، عظيمة النفع ، تعين قارئها وتأملها على فهم كلام الله ، والاهتداء به ، ومخبرها أجل من وصفها ، فانها تفتح للعبد من التفسير ، ومنهاج الفهم عن الله ، ما يغني عن كثير من التفاسير الخالية من هذه البحوث النافعة ) .

وفرغ الشيخ ابن سعدى من تأليفه في ٦ شوال سنة ١٣٦٥ هـ .

٣١ - القواعد والأصول الجامعة والفروق والتقسيم البديعة النافعة .

وقد قسم ابن سعدى هذا الكتاب الى قسمين :

قسم : ذكر فيه جسطة من الأصول الجامعة والقواعد المهمة مع شرحها .  
وقسم : ذكر فيه الفوارق بين المسائل المشتبهة والأحكام المتقاربة .  
وذكر التقاسيم المهمة .

قال في مقدمته : ( أما بعد : فان معرفة جوامع الأحكام وفوارقها  
من أهم العلوم وأكثرها فائدة وأعظمها نفعاً . لهذا جمعت في رسالتي  
هذه ما تيسر من جوامع الأحكام وأصولها ، وما تفرق فيه الأحكام لافتراق  
حكما وعللها ) .

وفرغ من تأليفه في ٢ ربيع الآخر سنة ١٣٢٥ هـ .

### ٣٢ - القول السديد في مقاصد التوحيد :

وهو تعليق مختصر على كتاب التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهاب .  
يبين فيه الشيخ ابن سعدى الأبواب التي عقدها الشيخ محمد بن عسبد  
الوهاب في كتابه ويبين مناسبتها للترجمة ، وقد طبع هذا الكتاب  
بمفرده مرتين ، وطبع في حاشية كتاب التوحيد مرارا .

قال الشيخ ابن سعدى في آخره ( . . . وهذا آخر التعليق المختصر على  
كتاب التوحيد ، وتوضيح مقاصده ، وقد حوى من غرر مسائل التوحيد ،  
ومن التقاسيم والتفصيلات النافعة ما لا يستغنى عنه الراغبون فسي  
هذا الفن الذي هو أصل الأصول وبه تقوم العلوم كلها ) .

وقد بدأه الشيخ ابن سعدى بمقدمة مشتملة على صفة عقيدة أهل  
السنة والجماعة وخلاصتها المستمدة من الكتاب والسنة .



٣٣ - مجموع الخطب في المواضيع النافعة :

وهو مجموع كبير يشتمل على احدى وستين ومائة خطبة في أهم  
المواضيع الجامعه للعقائد والأخلاق والآداب الدينية والدنيوية  
بأسلوب سهل واضح وعبارة بينه .

وفرغ الشيخ ابن سعدى من تقييد هذا المجموع في ٢٢ رجب سنة  
١٣٦٥ هـ .

وعلى هذا فانه يتبين لنا ما تقدم أن للشيخ ابن سعدى ثلاثة كتب  
في الخطب كلها مطبوعة .

٣٤ - مجموع الفوائد واقتناص الأوابد .

مخطوط لم يطبع ، ذكره ابنه عبد الله في ترجمته لوالده . (١)

٣٥ - المختارات الجلية من المسائل الفقهية .

وهو مستدرک على كتاب شرح مختصر المقنع للشيخ منصور البهوتي .  
وقد جعل هذا التعليق كالأستدراك عليه والتنبيه على ما ذكره ليكون  
تنبيها على غيره من كتب الأصحاب عموما .

وأشار في مقدمته الى عدم وجود الفرصة لديه لتتبع جميع كتب  
الأصحاب فاكتفى بالتعليق على كتاب البهوتي ليكون تنبيها على غيره  
من كتبهم .

وهذا يوضح لنا أن الشيخ ابن سعدى ليس له أستدراك على جميع كتب

---

(١) انظر سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى ، جمع محمد حامد الفقي ٠/٢٣ .

الحنابلة كما سبق الاشارة الى ذلك ، والله أعلم .

وقد فرغ الشيخ ابن سعدى من تأليف هذا الكتاب في ٣ صفر

سنة ١٣٥٥ هـ .

- مختارات من الفتاوى .

طبعت هذه المختارات في آخر كتاب المختارات الجلية \* طبعة

السعيدية \* وهي جملة مختارة من " الفتاوى السعدية " المتقدمة .

-٣٦- المواهب الربانية من الآيات القرآنية .

وهي رسالة صغيرة شتملة على فوائد متنوعة سجلها الشيخ ابن

سعدى أثناء قراءته للقرآن الكريم في شهر رمضان المبارك .

وفرغ من تأليفها في ٢٨ رمضان سنة ١٣٤٧ هـ .

-٣٧- منهج السالكين وتوضيح الفقه في الدين .

وهي رسالة صغيرة جامعة ، اكتفى فيها الشيخ ابن سعدى بذكر

القول الراجح بدليله ، بدون تعرض للخلاف .

قال في مقدمتها : ( أما بعد فهذا كتاب مختصر في الفقه ، جمعت

فيه بين المسائل والدلائل ، لأن العلم معرفة الحق بدليله ، والنقص

معرفة الأحكام الشرعية الفرعية بأدلتها من الكتاب والسنة والاجماع .

والقياس الصحيح . واقتصرت فيه على الأدلة المشهورة خوفا من التطويل

، وإذا كانت المسألة خلافية اقتصرت على القول الذى ترجح عندي تبعاً

للأدلة الشرعية ) .

- منهج السالكين مختصر أصول الفقه .

ذكر هذا الكتاب صاحب مشاهير علماء نجد<sup>(١)</sup> ، والذي يبسط وأن  
الشيخ ابن سعدى ليس له كتاب بهذا الاسم ، إذ أن اختصاره لأصول  
الفقه تقدم ذكره باسمه الذى وضعه مؤلفه وهو "رسالة لطيفة جامعة  
في أصول الفقه المهمة" برقم " ٢١ " ، فلعله التبس عليه اسم هذا  
الكتاب بالكتاب الذى قبله .

٣٨ - المناظرات الفقهية .

وهذا الكتاب جعله الشيخ على طريقة مناظرة بين رجلين سمى  
أحدهما المتوكل على الله والآخر المستعين بالله ، فيدور بينهما  
حوار في المسائل الخلافية وكل واحد منهما يذكر الدليل على قوله ، حتى  
يظهر في آخر المناظرة رجحان قول أحدهما لقوة أدلته ، وهكذا فسي  
سائر المسائل الخلافية .

وقد سلك الشيخ ابن سعدى هذه الطريقة في هذا الكتاب لما  
يرى فيها من فوائد عظيمة ذكر جملة منها في مقدمة كتابه فقال :

( واجعلها على صورة مناظرة بين : المستعين بالله ، والمتوكل على  
الله ، لأن في جعلها على هذه الصورة فوائد كثيرة .

منها : تيسير مأخذ القولين ووجودها في محل واحد ، وذلك من  
مقربات العلم .

ومنها : التمرن على المناظرة والمباحثة ، التى هي من أكبر الوسائل

---

(١) مشاهير علماء نجد لآل الشيخ / ٣٩٥ .

لا دراك العلم وشبهوته وتنوعه .

ومنها : التمرن على الاستلال ، والرجوع الى أصول المسائل ليصير  
للعبد ملكة ثامة يحسن معها الاستدلال والمناظرة والنظر .

ومنها : أن يعود الانسان نفسه سرعه قبول الحق اذا اتضح له صوابه  
وبان له رجحانه .

ومنها : أن يعلم أن الخلاف في مثل هذه المسائل بين أهل العلم  
لا يوجب القدح والعيب والذم) .

وفرغ من تأليفه في ٨ جمادى الآخرة سنة ١٣٦٤ هـ .

٣٩ - منظومه في أحكام الفقه .

وهي منظومة طويلة تتكون من أكثر من اربعمائة بيت ، نظمها  
الشيخ ابن سعدى على مذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله قال  
في مقدمتها :

( وهذه منظومه قصدى بها

تيسير أحكام قد اعتنوا بها

في فقه أحكام تفيد المتدى

من كتب أصحاب الامام أحمد )

ونظم الشيخ ابن سعدى هذه المنظومة وهو في السادسة والعشرين

من عمره ، وفرغ منها في ٢٦ شوال سنة ١٣٣٣ هـ .

٤٠ - منظومة في السير الى الله والدار الآخرة :

وهي منظومة تتكون من ثمانية عشر بيتا في العتاعلى عباده الله ومحبتة

والإنايه اليه ، وفي الحث على سلوك الطريق الموصل الى دارالسلام .  
وله تعليق على هذه المنظومه طبع معها ، وفرغ منها في ٣ شعبان  
سنة ١٣٢٣ هـ .

- واجب المسلمين .

تقدمت بعنوان الجهاد في سبيل الله ، برقم " ١٣ " .

٤١ - وجوب التعاون بين المسلمين ، وموضوع الجهاد الديني ، وبيان

كليات من براهين الدين .

وهي غير الرسالة المتقدمة برقم " ١٣ " ، وان كانت قريبة منها  
في الموضوع ، اذ في هذه الرسالة أيضا حث على التعاون والتآخي وحث  
على الجهاد في سبيل الله .

وفي هذه الرسالة اضافة بيان جملة من الكليات من براهين الدين

الاسلامي .

قال الشيخ ابن سعدى في مقدمتها : ( أما بعد فهذه رسالة تتضمن  
التنبيه على واجب المسلمين نحو دينهم ، ووجوب التعاون بينهم  
في جميع المصالح والمنافع الكلية الدينية والدنيوية ، وعلى موضوع  
الجهاد الشرعي ، وعلى تفصيل الضوابط الكلية في هذه المواضيع ،  
وعلى البراهين اليقينية في أن الدين عند الله هو دين الاسلام ) .

وفرغ من تأليفها في ٢٠ رمضان سنة ١٣٦٢ هـ .

٤٢ - الوسائل المفيدة للحياة السعيدة .

وهي رسالة صغيرة الحجم عظيمة النفع ، تحدث فيها الشيخ

ابن سعدى عن أسباب السعادة وطرقها . وعن كيفية الحصول على  
راحة القلب وطمأنينته ، وكيفية ازالة الهموم والغموم والأحزان .  
وأخيرا فهذا ما استطعت الوقوف عليه من مؤلفاته رحمه الله ،  
وتجدد الاشارة الى أن له فوائد منشورة وفتاوى كثيرة ، حيث كانت تـسـرـد  
اليه أسئلة شتى من اماكن متفرقة فكان يجيب عليها ويرسلها للسائل ، وقد  
حصلت على بعضها واستفدت منها في هذا البحث .  
وله أيضا تعليقات شتى في كثير مما ير عليه من الكتب ، وقد كانت  
الكتابة سهلة يسيره عليه . (١)

### ثامنا : ثنا\* العلماء\* عليه :

قد أشاد كثير من العلماء\* بفضل الشيخ ابن سعدى ، وعلمه ، وحسن  
خلقه ، وطيب معشره ، وحبه للخير ، وقد كان محل ثنائهم ، فوصفوه  
بحميد الأفعال ، ونعته بطيب الخصال .

وفيما يلي ذكر جملة من أقوال العلماء\* فيه :

أ - قال الشيخ العلامة عبد العزيز بن عبد الله بن باز - حفظه الله - :

( كان رحمه الله كثير الفقه والعناية بمعرفة الراجح من المسائل  
الخلافية بالدليل ، وكان عظيم العناية بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية  
وتلميذه العلامة ابن القيم ، وكان يرجح ما قام عليه الدليل .

---

(١) انظر مقدمة كتاب الرياض الناضرة لابن سعدى ، بقلم أحد تلاميذه / ١٠ .

وكان قليل الكلام الا فيما تترتب عليه فائدة ، جالسته غير مرة فسي  
مكة والرياض ، وكان كلامه قليلا الا في مسائل العلم . وكان متواضعا  
حسن الخلق ، ومن قرأ كتبه عرف فضله وعلمه وعنايته بالدليل فرحمه  
الله رحمة واسعة ) .

ب - وقال الشيخ عبد الرزاق عفيفي :

( ان من قرأ مصنفات الشيخ عبد الرحمن بن ناصر بن سعدى رحمه  
الله وتتبع مؤلفاته وخالطه ، وسبر حاله أيام حياته ، عرف منسه  
الدأب في خدمة العلم اطلاعا وتعلما ، ووقف منه على حسن السيرة  
وسماحة الخلق ، واستقامة الحال ، وانصاف اخوانه وطلابه من نفسه ،  
وطلب السلامة فيما يجبر الى شر أو يفضي الى نزاع أو شقاق فرحمه الله  
رحمة واسعة ) .<sup>(١)</sup>

ج - وقال الشيخ محمد حامد الفقي :

( لقد عرفت الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدى من أكثر من  
عشرين سنة فعرفت فيه العالم السلفي المحقق ، الذى يبحث عن  
الدليل الصادق ، وينقب عن البرهان الوثيق ، فيمشي وراءه لا يلوى  
على شئ . . . . عرفته فيه العالم السلفي الذى فهم الاسلام الفهم  
الصادق ، وعرف فيه دعوته القوية الصادقة الى الأخذ بكل أسباب  
الحياة العزيزة القوية الكريمة النقية . . . ) .<sup>(٢)</sup>

---

(١) مقدمة كتاب حكم شرب الدخان لابن سعدى .

(٢) سيرة الشيخ عبد الرحمن السعدى جمع محمد حامد الفقي / ٣٠٣ .

د - وقال الشيخ محمد بن صالح العثيمين :

( إن الرجل قل أن يوجد مثله في عصره في عبادته وعلمه وأخلاقه ، حيث كان يعامل كلا من الصغير والكبير بحسب ما يليق بحاله ، ويتفقد الفقراء ، فيوصل اليهم ما يسد حاجتهم بنفسه ، وكان صبورا على ما يلزم به من أذى الناس . وكان يحب العذر من حصلت منه هفوه حيث يوجهها توجيهها يحصل به عذر من هفا ) .

هـ - وقال الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام :

( لقد كان للشيخ عبد الرحمن السعدى أثر كبير ، ودور بارز ، فسي تخرج أفواج كثيرة من طلبة العلم ، حيث جلس للتدريس وافادة الطلاب أكثر من نصف قرن من الزمان .

وكان في زمانه هو مرجع أهل البلاد في التدريس والوعظ والتوجيه والخطابه والامامه والفتاوى والمشاورات ، وكان محرر الوثائق والبايعات والتوثيقات والوصايا . وغير ذلك وكان يتأزبكرم النفس وحسن الخلق والبشاشه والطلاقة . وكان محبوبا لدى الخاصة والعامة ) .

ز - وقال الشيخ عبد الله بن عبد العزيز العقيل :

( كان رحمه الله على جانب كبير من مكارم الأخلاق والتواضع ، وكان يحترم جلسائه ويوقرهم ، وكان كثير التسامح مع أصحابه وغيرهم ويلتمس العذر لأحدهم مهما كان .

وكان يخالط الناس ويصبر على أذاهم ، ويجيب دعوة من دعاه ، ويتكلم مع كل أحد بما يناسب حاله ، ويحرص على نشر العلم بينهم



في مجالسهم .

وكان حريصا على نصح الناس من خلال خطبه المنبرية ومجالسه العلمية ، حريصا على افتائهم وحل مشاكلهم الدينية والدينيوية ، فجزاه الله عنا وعن المسلمين خير الجزاء\* ( ) .

ح - وقال الشيخ عبد الرحمن بن عبد العزيز الزامل :

( دع عنك ذكر الهوى واذكر أخا ثقة

يدعوا الى العلم لم يقعد به الضجر

شمن العلوم ومن بالفضل تصصف

مفتاح خير الى الطاعات مبتكر

بحر من العلم نال العلم في صفر

مع التقى حيث ذاك الفوز والظفر

نال العلا يافعا تعلق مراتبه

فضله عند كل الناس مشتهر

بالفقه في الدين نال الخير أجمعه

والفقه في الدين غصن كله ثمر ) .

وهي بعض أبيات من قصيدة طويلة في مدح الشيخ ، نظمها فسي

حياته . (١)

---

(١) علماء نجد للبسام ٤٢٨/٢ ، وروضة الناظرين للقاضي ،

ط - وقال الشيخ صالح بن عبدالعزيز العثيمين :

( لقد كان رحمه الله على جانب كبير من الأخلاق الحسنه ، متواضعا  
للصغير والكبير ، ذا عبادة وزهد وورع ، وكان فقيها محدثا ،  
واعظا خطيبا ، لغويا أديبا ، جامعا لفنون عديدة ) . (١)

ى - وقال الشيخ عبدالرحمن بن حمد الفوزان :

( كان مثال الورع والزهد الصحيح ، فقد أتته الدنيا تطلب وده  
ضاحكة بتسمة ، لكنه رفضها وأبأها ، وكم من مرة عرضت عليه المناصب  
الرفيعة ، والأعمال الغالية فأصبت محاولاتها عبثا ، ولم يرض أن تفرض  
له المرتبات ، ولا أن يجرى عليه المخصصات ، بل كان قانعا بما عنده  
من كفاف حتى ان مخصص امامه الجامع الكبير - الذي تولى الصلاة فيه  
سنين عديدة - كان ينفقها في المصالح الخيرية وعلى الفقراء والمعوزين .  
أما افادته العلمي : فيكفيك أنه قد جلس للتدريس والافتاء  
وهو في عقده الثالث حتى تخرج على يديه الكثير من القضاة والمدرسين .  
ولست بحاجة الى شاهد . فمولفاته المنتشرة في جميع الأقطار  
أكبر دليل على اتساع مداركه ، وامتداد معارفه ، اذ انها لا تبحث في  
موضوع واحد وحسب ، بل متعددة النواحي مختلفة الأهداف . . . ) (٢)

---

(١) سيرة الشيخ عبدالرحمن السعدى جمع محمد حامد الفقي / ٢٨٠ .

(٢) سيرة الشيخ عبدالرحمن السعدى ، جمع محمد حامد الفقي / ٣٠٠ .

ك - وقال الشيخ محمد بن عثمان القاضي :

( ... وكانت له مكانة مرموقة ، وكلمة نافذة ، وعنده غيرة  
وفيه نخوة ... ولقد خلف فراغا واسعا حينما فقدناه ، لأنه كان  
أنس المحافل ، وقد سكن حبه في سويداء القلوب )<sup>(١)</sup> .

وهذا نهاية الفصل الثاني من الباب الأول .  
وبالله التوفيق ، ،

---

(١) روضة الناظرين ١/٢٢٥ .

# الباب الثاني

## جهود الشيخ عبد الرحمن بن سعدي في توضيح العقيدة

وفيه أربعة فصول :

- الفصل الأول : جهودُه في توضيح الايمان بالله تعالى .
- الفصل الثاني : جهودُه في توضيح الايمان بالنبوات .
- الفصل الثالث : جهودُه في توضيح الايمان باليوم الآخر .
- الفصل الرابع : جهودُه في توضيح تعريف الايمان وما يتعلق به من مسائل .

# الفصل الأول

جهوده في توضيح الايمان بالله تعالى

تمهيد :-

ان عقيدة التوحيد وافراد الله وحده بالعبادة ، هي أعظم المقاصد ،  
وأهم الغايات ، فمن أجلها خلق الله الخلق وأنزل الكتب وأرسل الرسل ،  
وجعل الجنة والنار ، فالجنة دار من أطاعه وحقق توحيدہ ولم يشرك  
به شيئاً ، والنار دار من عصاه وجعل له ندا وشريكا .

ومن تأمل نصوص القرآن الكريم ، وجدها تبدي وتعيد في شأن  
العقيدة ، داعية اليها محذرة من ضدها ، في آيات كثيرة بطرق متنوعة  
وأساليب مختلفة فتارة ببيان أنها أعظم الغايات وسبب ايجاد الخليقة ،  
وأخرى ببيان أن الكتب انما أنزلت والرسل انما أرسلوا وبعثوا الا لتحقيقها ،  
وثالثة ببيان الوعيد الشديد لمن خالف هذه العقيدة وأتى بضدها . .  
وهكذا .

قال تعالى : ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون )<sup>(١)</sup> .

وقال تعالى : ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن أعبدوا الله  
واجتنبوا الطاغوت )<sup>(٢)</sup> .

وقال تعالى : ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن  
يشاء )<sup>(٣)</sup> .

وقال تعالى : ( انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه  
النار وما للظالمين من أنصار )<sup>(٤)</sup> .

---

(١) سورة الذاريات / الآية ٥٦ .

(٢) سورة النحل / الآية ٣٦ .

(٣) سورة النساء / الآيتان ٤٨ و ١١٦ .

(٤) سورة المائدة / الآية ٧٢ .

وغيرها من الآيات ، والقرآن كله من أوله الى آخره في تقرير هـذـه العقيدة ، لأنه اما خبر عن الله عز وجل وما يجب أن يوصف به وما يجب أن ينزه عنه وهو التوحيد العلمي الخبري الاعتقادي ، واما دعوة الى عبادته وحده لا شريك له وخلق ما يعبد من دونه فهو التوحيد الطبيعي الارادي ، واما أمر ونهي والزام بطاعته فذلك من حقوق التوحيد ومكلماته ، واما خبر عن اكرامه لأهل التوحيد وما فعل بهم في الدنيا من النصر والتأييد وما يكرمهم به في الآخرة وهو جزاء توحيدهم ، واما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يفعل بهم في العقبى من العذاب فهـو جزاء من خرج عن حكم توحيدهم ، فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه ، وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم . (١)

ثم أنه بعد التتبع والاستقراء لنصوص الكتاب والسنة من قبل علماء الاسلام تبين أن التوحيد لا يخرج عن ثلاثة أنواع :

النوع الأول : توحيد الربوبية : وهو الاقرار بربوبية الله تعالى على خلقه أجمعين بخلقه لهم ورزقه اياهم واحيائهم وماتتهم وتصرفه في شؤونهم كلها .

والنوع الثاني : توحيد الأسماء والصفات وهو اثبات جميع ما ورد في القرآن والسنة من نعوت الكمال لله عز وجل ، ونفي جميع ما نفي في الكتاب والسنة من النقائص والعيوب عن الله عز وجل ، من غير تكليف ولا تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل .

والنوع الثالث : توحيد الألوهية : وهو افراد الله وحده بجميع أنواع

العبادة ، وعدم صرف أى نوع منها لغير الله عز وجل .

ومن تتبع نصوص القرآن والسنة جميعها ، يجد أنها لا تخرج في توحيد الله تعالى ، عن هذه الأنواع الثلاثة .

وقد تناول ابن سعدى في مؤلفاته جميع هذه الأنواع ، واعتنى بإبرازها وبيانها وإيضاحها ، ونبه على أهميتها وضرورة الحاجة إليها .

وفيما يلي سأفرد كل نوع من هذه الأنواع بمبحث خاص أبين فيه جهود الشيخ ابن سعدى في توضيحه وبيانه . (١)

المبحث الأول : في توحيد الربوبية .

والمبحث الثاني : في توحيد الأسماء والصفات .

والمبحث الثالث : في توحيد الألوهية .

---

(١) وانظر كلامه عن هذه الأنواع على سبيل الاجمال : القول السديد

١٦٠ ، ١٧٠ . والتفسير ١/٣٦ ، والتوضيح والبيان ٢٤٠ ، وسؤال

وجواب ٤٠ ، وغيرها من كتبه .



المبحث الأول

توحيد الربوبية

## البحث الأول

### توحيد الربوبية

عرف ابن سعدى هذا النوع من التوحيد فقال :

( هو اعتقاد أن الله سبحانه هو الرب المتفرد بالخلق والرزق والتدبير ،  
وأنه المحيي المميت النافع الضار المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار ، الذى  
له الأمر كله وبسببه الخير كله ، القادر على ما يشاء ليس له في ذلك شريك ، وأنه  
الذى ربي جميع خلقه بالنعم ، وربى خواص خلقه وهم الأنبياء واتباعهم  
بالمعقائد الصحيحة ، والأخلاق الحميدة والمعلوم النافعة والأعمال الصالحة .  
وهداهم الى تحقيق عبادته وطاعته وهذه التربية هي النافعة المشمـرة  
للسعادة في الدنيا والآخرة ) . (١)

وعرف الرب بأنه الربى لجميع العالمين وهم من سوى الله ، بخلقه  
اياهم وانعامه عليهم بأنواع النعم التى لو فقدوها لما أمكنهم الحياة والبقاء على  
وجه الأرض . (٢)

وما ذكره من معاني وتوضيح لتوحيد الربوبية ولمعنى الرب ، قد دلت  
عليه نصوص كثيرة في القرآن الكريم ، فقد أوضح الله في كتابه في غير آيه أنه  
الرزاق المدبر النعم القادر على كل شئ المتصرف في شئون خلقه كلها الى غير  
ذلك من معاني الربوبية .

قال تعالى : ( ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ) (٣)

(١) القول السديد / ١٦٠

(٢) التفسير ١/ ٣٤ ، و ٥٠/ ٦٢٠ ، والخلاصه / ٩٠

(٣) سورة الذاريات / ٥٨

وقال تعالى : ( انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان  
الذى بيده ملكوت كل شئ ، واليه ترجعون ) (١) .

وقال تعالى : ( اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم  
الآيات لعلمكم تعقلون ) (٢) .

وقال تعالى : ( ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار  
والفلك التى تجرى في البحر بما ينعف الناس ، وما أنزل الله من السماء من ماء  
فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة . وتصريف الرياح والسحاب  
السخريبين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ) (٣) .

وقال تعالى : ( أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء  
فأنبثنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أهله مع الله بل هم  
قوم يعدلون ، أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها  
رؤاسي وجعل بين البحرين حاجزا أهله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون ، أمن  
يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض أهله مع الله  
قليلا ما تذكرون أمن يهدىكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا  
بين يدي رحمة أهله مع الله تعالى الله عما يشركون ، أمن يهدى الخلق ثم  
يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض أهله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم  
صادقين ) (٤) .

---

(١) سورة يس / الآيتان ٨٢ ، ٨٣ .

(٢) سورة الحديد / الآية ١٧ .

(٣) سورة البقرة / الآية ١٦٤ .

(٤) سورة النمل / الآيات ٦٠ : ٦٤ .

وفيرها من الآيات الدالة على غفر الله وتوحيده بالخلق والرزق  
والأحياء والاماتة والتصرف في جميع المخلوقات ، والدالة على قدرته على كل  
شيء وأن بيده ملكوت كل شيء وأن المرجع والمآل إليه وحده .

تربية الله لخلقه على نوعين :

ورد في القرآن الكريم ذكر ربوبية الله لخلقه وعباده في مواضع كثيرة ، وهي على نوعين : ربوبية عامه شاملة لجميع المخلوقات برها وفاجرها مكلفيها وغير مكلفيها حتى الجمادات ، لا يخرج عنها أحد ، وهي أنه تعالى السنفره بخلقها ورزقها وتديرها .

وربوبية خاصة : وهي خاصة بأولياء الله وأصفيائه وهي تربيته لهم بهدايتهم للدين والايمان وتعليمهم العلوم النافعة وتكليفهم بالأخلاق الجميلة ، ودفعه عنهم الأخلاق الرذيلة ، وحقيقتها التوفيق لكل خير .

قال ابن سعدى في بيان هذين النوعين : ( وتربيته تعالى لخلقه نوعان : عامه ، وخاصة .

فالعامه : هي خلقه للمخلوقين ورزقهم وهدايتهم لما فيه مصالحهم التي فيها بقاؤهم في الدنيا .

والخاصة : تربيته لأوليائه فيرهبهم بالايمان ويوفقهم له ويكملهم ويدفع عنهم الصوارف والعوائق الحائلة بينهم وبينه .

وحقيقتها : تربية التوفيق لكل خير ، والعصه من كل شر .  
ولعل هذا المعنى هو السر في كون أكثر أدعيه الأنبياء بلفظ السرب فان مطالبهم كلها داخله تحت ربوبيته الخاصة (١) .

---

(١) التفسير ١/ ٣٤ ، وانظر الخلاصه ١١١/ .

### دلالات توحيد الربوبية :

وتوحيد الربوبية له دلالات كثيرة ، تدل على غرذ الله بالربوبية على خلقه أجمعين ، ان أن الله جعل لخلقه أشياء لو تأطوها وتفكروا فيها لأرشدتهم الى أن هناك خالقا مديرا لهذا الخلق أجمعين وقد تعرض الشيخ ابن سعدى لهذه الدلالات في كتاباته ولا سيما في كتابه التفسير ، ولكسرة هذه الدلالات فاني سأكتفى بذكر بعضها على سبيل التمثيل :-

### دلالة الفطرة :

وهذه في مقدمة الدلالات ان أن الله فطر الخلق على توحيد ه فما من مولود الا ويولد على فطرة التوحيد كما قال سبحانه : ( فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) (١) .

وأخرج البخارى وسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما من مولود يولد الا على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هـل تحسون فيها من جدعاء " (٢) .

لذا نجد أن ابن سعدى رحمه الله يقول عند تفسيره هذه الآية " ان جميع أحكام الشرائع الظاهرة والباطنة قد وضع الله في قلوب الخلق كلهم الميل اليها .

---

(١) سورة الروم / الآية ٣٠ .

(٢) البخارى ٩٧/٢ ، وسلم ٢٠٤٧/٤ .

فوضع في قلوبهم محبة الحق وايتارالحق وهذا حقيقة الفطرة ومن  
خرج عن هذا الأصل فلعارض عرض لفطرته أفسدها \* (١) .

وهذا ما دل عليه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه  
عن ربه أنه قال : ( خلقت عبادى حنفاً فأتتهم الشياطين فاجتالتهم \* (٢)  
رواه مسلم ، وعرف الفطرة بأنها " هي الخلقة التي خلق الله عباده  
عليها ، وجعلهم فطرين عليها وعلى محبة الخير وايتاره وكرهية الشر  
ودفعه وفطرهم حنفاً مستعدين لقبول الخير والاخلاص لله والتقرب اليه \* (٣)

ثم انه يقسم شرائع الفطرة الى قسمين : قسم يطهر القلب والروح وهو  
الايمان بالله وتوابعه من خوفه ورجائه ومحبهه والانابة اليه .

وقسم : يعود الى تطهير الظاهر ونظافته ، ودفع الأوساخ والأقذار  
منه وهو سنن الفطره العشر الوارده في حديث عائشة رضي الله عنها  
أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( عشر من الفطرة : قص  
الشارب واغصاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظافر وغسل الجراجم  
، ونف الأبط وحلق العانة وانتقاص الماء يعني الاستنجا ) قال السراوى  
ونسيت العاشرة الا أن تكون المضمضة . رواه مسلم في صحيحه . (٤)

قال رحمه الله " والمقصود أن الفطره شامله لجميع الشريعة باطنها  
وظاهرها ، لأنها تنقى الباطن من الأخلاق الرذيلة وتحليه بالأخلاق

---

(١) التفسير ٦/١٢٦ .

(٢) مسلم ٤/٢١٩٧ .

(٣) بهجة قلوب الأبرار / ٦٨ .

(٤) مسلم ١/٢٢٣ .

الجليله التي ترجع الى عقائد الايمان والتوحيد ، والا خلاص لله والانابه  
اليه ، وتنفي الظاهر من الأنجاس والأوساخ وأسبابها وتطهره الطهارة  
الحسيه والطهاره المعنوية " . (١)

### دلالة الأنفس :

ان الله سبحانه وتعالى صور الانسان على أحسن صورته وخلقه على  
أحسن تقويم كما قال سبحانه :

: ( وصوركم فأحسن صوركم واليه المصير ) (٢) .

وقال : ( صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ) (٣)

وقال : ( لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ) (٤)

وقال سبحانه : ( ياأيها الانسان ماغرك بربك الكريم الذي خلقك

فسواك فعدلك ) (٥) .

فلقد أنعم الله على الانسان بنعمه عظيمة ، حيث جعله على هـذـه

الصورة الجميلة المتميزة عن سائر الحيوانات .

لهذا لو أن الانسان أمعن النظر ، في نفسه وما فيها من عجائب صنع

الله ونظر الى ظاهره وما فيه من كمال خلقه ، وانه متميز عن سائر الحيوانات

لعرف أن وراء ذلك رب خالق حكيم في خلقه ، وعرف أن هذا الخالق هو

---

(١) بهجة قلوب الأبرار ص ٧٠ ، ٧١ .

(٢) سورة التغابن / الآيه ٣ .

(٣) سورة البقرة / الآيه ١٣٨ .

(٤) سورة التين / الآيه ٤ .

(٥) سورة الانفطار / الآيتان ٦ ، ٧ .



المنفرد بتدبير الانسان وتصريفه بهذه التصاريف لا يشاركه فيه مشارك .

ولهذا فلا يليق بمن أنعم الله عليه بهذه النعم الظاهره والباطنه أن يكفرها  
أو أن يجحد احسان الله عليه بها .

لذا يقول ابن سعدى لمن جحد هذه النعم ولم يؤد شكرها :

( أليس الله هو الذى خلقك فسواك في أحسن تقويم : وركبك تركيباً  
قيماً معتدلاً في أحسن الأشكال وأجمل الهيئات ، فهل يليق بك أن تكفر نعمة  
النعم أو تجحد احسان المحسن .

ان هذا الا من جهلك وظلمك وعنادك وغشك فاحمد الله ان لم يجعل  
صورتك صوره كلب أو حماراً أو نحوهما من الحيوانات ( ١ ) .

ولوتأمل الانسان في نفسه التى بين جنبيه وما فيها من عجائب صنع الله  
والتي بدونها يصبح الانسان جثة هامة بلا حراك . لهدته السبيل رب  
حكيم خبير .

يقول ابن سعدى في تقريره هذا المعنى عند قول الله تعالى ( ونفَسٌ  
وماسواها ) ( ٢ ) .

( وعلى كل حال فالنفس آية كبرى من آياته التى يحق الاقسام بها فانها  
في غاية اللطف والخفة ، سريعة التنقل والحركة والتغيير والتأثر ، والانفعالات  
النفسية من الهمة والارادة والقصد والسحب والغضب وهي التى لولاها لكان

---

(١) التفسير ٥٨٣/٧ .

(٢) سورة الشمس / الآية ٧ .

البدن مجرد تعال لافائده فيه ، وتسويتها على ماهي عليه آيه من آيات الله  
العظيمه .

والمقصود أن نفس الانسان من أعظم الأدله على وجود الله وحده ومن ثم  
تفرد به بالعباده ، وقد أفلح من طهر نفسه من الذنوب ونقاها من العيبوب  
ورقاها بطاعة الله وعلاها بالعلم النافع والعمل الصالح (١) .

### دلالة الآفاق :

قال الله تعالى في هذه الدلاله العظيمه : ( سنزيهم آياتنا في الآفاق  
وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، أولم يكف بربك أنه على كل شئ  
شهيده ) (٢) .

اذ أن من آيات الله الدالة عليه ، دلاله الآفاق وما في هذا الكون من  
سما\* وأرض ، وما اشتملت عليه السماء\* من نجوم وكواكب وما اشتملت عليه الأرض  
من جبال وأشجار وأنهار وغيرها ، مما خلق الله في السموات والأرض .

فلو تأملها الانسان وتأمل صنعها واتقانها لدلته وارشدته الى أن هناك  
خالقا لهذه الأكوان وانه عليم حكيم .

قال الله تعالى : ( الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى  
على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسي يدبر الأمر يفصل الآيات

---

(١) التفسير ٦٣٣/٧ بتصرف .

(٢) سورة فصلت / ٥٣ .

لعلكم بلقاء ربكم توقنون ، وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا  
ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون ، وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من  
أعشاب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها  
على بعض في الأكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون (١) .

قال ابن سعدى عند قوله تعالى : ( سنريهم آياتنا في الآفاق . . . ) :  
( وقد فعل تعالى فانه أرى عباده من الآيات ما به تبين أنه الحق ولكن  
الله هو الموفق للايمان من شاء ، والخاذل لمن يشاء ) (٢) .

وقال في الرياض الناضره : ( فهذا خبره تعالى عن أمور مستقبله : أنه  
يرى عباده من الآيات والبراهين في الآفاق وفي الأنفس ما يدلهم على أن  
القرآن حق والرسول حق وما جاء به هو الحق . . . ) (٣) .

والمقصود أن الدلالات على تفرد الله وحده بالخلق والرزق والاحياء  
والامات كثيره جدا .

وان كرتها وتعددتها يعد من رحمة الله ولطفه بعباده حيث أكر لهم  
الطرق الموصله اليه ، فتعالت حكته وجل شأنه .

وكما قال ابن سعدى رحمه الله : ( كلما تدبر العاقل في هذه المخلوقات  
وتغلغل فكره في بدائع الكائنات علم أنها خلقت للحق بالحق وأنها صحائف

---

(١) سورة الرعد / الآيات ٢ ، ٣ ، ٤ .

(٢) التفسير ٦ / ٥٩١ .

(٣) الرياض الناضره / ١٤٤ .

آيات وكتب براهين ودلالات على جميع ما أخبر به عن نفسه ووجدانيتها  
وما أخبرت به الرسل من اليوم الآخر وأنها مدبرات مسخرات ليس لها تدبير  
ولا استعصاء على مدبرها ومصرفها فتعرف ان العالم العلوي والسفلي كلهم  
اليه مفتقرون واليه صامدون ، وأنه الغني بالذات عن جميع المخلوقات ، فلا  
اله الا هو ولا رب سواه (١) .

وقد عقد رحمه الله في كتابه الرياض الناضرة فصلا في الاشارة الى  
البراهين العقلية والفطرية على رسوبية الله والاهيته .

قال في مقدمته : ( وليس القصد في هذا الفصل ذكر الأدلة النقلية  
عليها فانها واضحة جلية متقرره عند الخواص والعوام ، وهي وحدها كافية  
وافيه بالمقصود معرفة بالله جملة وتفصيلا .

ولكن نريد أن نشير اشارة الى أدلتها وبراهينها العقلية التي يخضع لها  
كل عاقل منصف ، وينكرها كل متكبر مكابر باهت (٢) .

ثم أخذ يمدد جملة من الأدلة على وجود الله واستحقاقه للعبادة ،  
والأدلة على ذلك كثيرة ففي كل شئ آية تدل على أنه واحد .

ولكثرة دلالات هذا النوع من التوحيد لا تجد أحدا من الخلق ينكـره  
الا مكابرة وعنادا .

فالمشركون الذين حاربهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباح دماءهم

---

(١) الخلاصة / ٢١ .

(٢) الرياض الناضرة / ٢٥٨ وما بعدها .

وأموالهم كانوا مقرين بهذا التوحيد معترفين لله به شاهدين له بالوحدانية والانفراد بالخلق والرزق والاحياء والاماته ، وانزال المطر وعلم الغيب وغير ذلك ، وقد بين الله سبحانه في القرآن الكريم اعترافهم واقرارهم بذلك فسي أكثر من آية .

قال تعالى : ( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ، الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شئ عليم ، ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون )<sup>(١)</sup> .

وقال : ( ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنسى يؤفكون )<sup>(٢)</sup> .

وقال : ( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ، قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون )<sup>(٣)</sup> .

قال ابن كثير رحمه الله : ( وما أحسن ما قال زهير بن أبي سلمى فسي معلقته المشهورة :

فلا تكتمن الله ما في قلوبكم ليخفى ومهما يكتم الله يعلم  
يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم حساب أو يعجل فينقلم

فقد اعترف هذا الشاعر الجاهلي بوجود الصانع وعلمه بالجزئيات وبالعماد وبالجزء وبكتابة الأعمال في الصحف ليوم القيامة . . . )<sup>(٤)</sup> .

---

(١) سورة العنكبوت / الآيات ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ .

(٢) سورة الزخرف / الآية ٨٧ .

(٣) سورة لقمان / الآية ٢٥ .

(٤) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٤٣٦ .

فالمشركون اذا مقرّون بهذا التوحيد ومعترفون به : ولكن مع ذلك فان اقرارهم هذا لا ينفعهم لعدم اعترافهم بتوحيد الألوهية وهو توحيد الله بأفعال عبده .

واستحقوا المحاربة والعداء ، بل ان اقرارهم بتوحيد الربوبية يعد حجة عليهم وملزما لهم بافراد الله وحده بالعبادة بأنواعها من دعاة ورجاء وخوف وذبح ونذر واستغاثه وغيرها من أنواع العبادة ، لأن من أقر أن الله هو وحده الخالق الرازق المدبر فانه يلزمه ان يفرد به وحده بالعبادة والتأله والذل .

قال ابن سعدى في تقرير هذه الحقيقة : " والمشركون الذين يتخذون الأنداد مع الله لا يسوونهم بالله في الخلق والرزق وانما يسوونهم به في العبادة فيعبدونهم ليقربوهم اليه " . (١)

ويقول عند تفسير الآيات المتقدمة التي فيها اقرار المشركين بوحداية الله في الخلق والرزق والاحياء والاماته . . . الخ يقول " هذا استدلال على المشركين المكذابين بتوحيد الالهية والعبادة والزام لهم بما أثبتوه من توحيد الربوبية يلزمهم به الاقرار بتوحيد الألوهية " . (٢)

ولذا فان نصوص القرآن التي جاءت لتقرير توحيد الربوبية يستدل بها على وجوب توحيد الالهية وافراده بالعبادة ، وقد أوضح ابن سعدى ذلك وبينه في مواضع متعددة ومن ذلك ماقاله عند قول الله سبحانه : (ياأيها

---

(١) التفسير ١/ ١٩٥ .

(٢) التفسير ج ٦ ص ١٠٤ ، ج ٦ ص ١٦٥ ، ج ٦ ص ٣٦٢ .

الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ، الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناءً وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وأنتم تعلمون (١) .

قال : هذه الآيه : ( جمعت بين الأمر بعبادة الله وحده والنهي عن عبادة ما سواه وبيان الدليل الباهر على وجوب عبادته وبطلان عبادة ما سواه ، وهو ذكر توحيد الربوبية المتضمن انفراد بالخلق والرزق والتدبير ) فهو يرى ان انفراد الله وحده بالخلق والرزق والتدبير دليل واضح على وجوب افراده بجميع أنواع العبادات ، لذا قال بعد ماتقدم : ( فاذا كان أحد مقرا بأنه ليس له شريك بذلك فعليه الاقرار بأن الله ليس له شريك في عبادته ) بل انه يرى أن هذا أوضح دليل على وجوب افراد الله وحده .  
بالعبادة لذا يقول : ( وهذا أوضح دليل عقلي على وحدانية اله تعالى وبطلان الشرك ) (٢) .

وفي الآيه المتقدمه نفسها ما يوضح أيضا ان المشركين مقرون بتوحيد الربوبية حيث يقول سبحانه ( فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ) فقول سبحانه ( وأنتم تعلمون ) . يوضح أن المشركين يعلمون أن الله ليس له شريك ولا نظير الا في الخلق والرزق والتدبير ولا في الألوهية والكمال ، ولكنهم مع ذلك يشركون معه في العبادة .

لذا قال ابن سعدى مخاطبا هؤلاء : ( كيف تعبدون معه آلهة أخرى مع علمكم بذلك ؟ هذا من أعجب العجب وأسفه السفه ) (٣) .

(١) سورة البقرة / الآيه ٢٤ .

(٢) التفسير ٥٧/١ .

(٣) التفسير ٥٨/١ .

والمقصود : ان هذا النوع من التوحيد "توحيد الربوبية" لا يوجد أحد من الخلق ينكره ، حتى فرعون الطاغية الذي ادعى الألوهية وقال عن نفسه ( انه رب العالمين ) يقرر ويعترف بهذا التوحيد ، وانكاره له من قبيل الكابرة والجحود ، قال تعالى في بيان ذلك : ( قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الأرب السموات والأرض بصائر واني لأظنك يا فرعون شبوراً )<sup>(١)</sup> أي انك تعلم يا فرعون ان المنزل لهذه الآيات هو رب السموات والأرض بصائر من عباده فانك انك ليس على الحقيقة بل ترويجا على قومك واستخفافا لهم .

وقال تعالى في بيان ذلك أيضا : ( وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة الفاسدين )<sup>(٢)</sup>

قال ابن سعدى : ( ليس جحدهم مستندا الى الشك والريب ، وانما جحدهم مع علمهم وتيقنهم بصحتها ظلما منهم لحق ربهم ولأنفسهم ، وعلوا على الحق وعلوا العبادة وعلوا الانقياد للرسول )<sup>(٣)</sup>

وأيا ابليس لعنه الله ، وهو أضل الخلق على الاطلاق ، يقرب هذا التوحيد ويعترف به : ( قال رب فانظرنى الى يوم يبعثون )<sup>(٤)</sup>

(٥)  
: ( قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين )  
: ( قال أسجد لمن خلقت طينا )<sup>(٦)</sup> ، والآيات في هذا المعنى كثيرة .

---

(١) سورة الاسراء / الآية ١٠٢ .

(٢) سورة النمل / الآية ١٤ .

(٣) التفسير ٥ / ٥٦٥ ، ٥٦٦ .

(٤) سورة الحجر / الآية ٣٦ .

(٥) سورة الحجر / الآية ٣٩ .

(٦) سورة الاسراء / الآية ٦١ .



فهو يقر ويعترف بأن الله هو الرب وانه الخالق المدبر .  
وبالجملة هذا النوع من التوحيد لا ينكره أحد الا مكابراً ومعانداً .

كلامه عن ظاهرة الالحاد والملحدون :-

الا أنه ظهر في الأزمان المتأخرة طائفة خبيثة بلغ بها الزيغ والضلال  
الى أن أنكرت وجود الرب ، وقالوا ان هذا الكون حدث من قبيل الصدفة  
وليس له خالق ولا موجد ، فضلوا بذلك ضلالاً مبيناً ، وهو لا هم  
الماديون الملحدون .

وقد تصدى لهم علماء الاسلام فأنكروا باطلهم وبينوا ضلالهم ، في مؤلفات  
كثيرة ، ومن أبرز من كتب فيهم شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله حيث  
نقض ما قعدوا من قواعد وهدم ما أصلوا من أصول وبين عوارهم وزيغهم ،  
وبعدهم عن الصراط المستقيم .

ومن جملة من كتب في هؤلاء وأجاد الشيخ ابن سعدى حيث أنه  
تناول هذه الطائفة الخبيثة في مؤلفاته وأظهر زيغها وفساد معتقدها .

قال رحمه الله في التعريف بهذه الطائفة :

( وقد نبغت في هذه الأزمان المتأخرة فرقة خبيثة ، هم من أضل الخلق  
وأجهلهم وأعظمهم غروراً ، وهم الماديون الملحدون )<sup>(١)</sup> .

وبين أن سبب ضلالهم هو ما أوغلوا فيه من علوم الطبيعة فقال انهم  
( . . . اغتروا لما عرفوا بعض العلوم الطبيعية ووقفت عقولهم عندها ، وقالوا

---

(١) الخلاصة / ١٠٥ ، ١٠٦ ، والخلاصة أيضا / ١٩٠ ، ١٩١ .

لا نشبت الا ما وصلت اليه معارفنا وعقولنا وما سوى ذلك ننفيه و لا نعترف  
به (١) .

فانكروا بذلك خالق الكون و مسخره ، و نسبوا الخلق والايجاد والتصرف  
الى الطبيعة . وقالوا لانواع من الا بالاشياء الماديه المحسوسه .

وقد وضعوا لباطلهم هذا أصولا يمشون عليها و يقلد بعضهم بعضا  
فيها وهذه الأصول كلها في غاية الضعف والفساد ، قال عنها ابن  
سعدى رحمه الله ( وهي في غاية الفساد ، يكفي اللبيب مجرد تصورها عن  
اقامة البراهين على نقضها ، لكونها مناقضه للعقل والنقل ولكنهم زخرفوها  
وروجوها فانخدع بها أكثر الخلق ) (٢) .

وقد بين ابن سعدى رحمه الله أن عندهم أصولا كثيرة يبنون عليها  
عقائدهم وأن هذه الأصول ترجع الى أصل خبيث فاسد ، وبين مصدره .

فقال : ( أعظمها عندهم أصل خبيث منقول عن معلمهم الأول أرسطو  
اليوناني المعروف بالاحاد والجحد لرب العالمين . . . . وهو أنه من أراد  
الشروع في المعارف الالهيه فليج من قلبه جميع العلوم والاعتقادات ، وليسح  
في ازالته من قلبه بحسب مقدوره ، وليشك في الأشياء ، ثم ليكتف بعقله  
وخياله ورأيه .

وكلوا هذا الأصل الخبيث بحصرهم للمعلومات بالمحسوسات ، وما سوى  
ما أدركوه بحواسهم نفوه ) (٣) .

---

(١) الفتاوى السعديه / ٤٦ .

(٢) الأدله القواطع / ٣ .

(٣) الأدله القواطع / ٤ .

ثم بين أن هذا الأصل أفسد عليهم علومهم وعقولهم وأديانهم ، وذكر  
أن العلماء بينوا بطلان أصولهم ، وأن من أبلغ من كتب في ذلك شيئا  
الإسلام ابن تيمية .

ثم انه رحمه الله قد اهتم ببيان فساد هذا الأصل اهتماما كبيرا ، وأطال  
في نقضه وظهر بطلانه .

قال : ( ان هؤلاء الملحدين حصروا العلوم في دائرة ضيقة ، فـ  
أدركوه بحواسهم وتجاربهم أثبتوه ، و ما لم يدركوه بذلك نفوه وأنكروه فانكروا من  
أجل ذلك علوم الغيب كلها وجحدوا ربوبية الله وأفعاله وعطلوه من  
صفاته وأفعاله ان لم يدخل ذلك تحت مداركهم القاصرة وهذا باطل شرعا  
وعقلا :-

أما الشرع : فجميع الكتب السماوية وجميع الرسل تبطل قولهم وحصروهم  
العلوم بمدركات الحس الظاهره ونفيهم لما عداها ، وتثبت بالبراهين  
اليقينية من علوم الغيب ومن العلوم التي لا تدرك الا بالوحي من الحقائق  
النافعه الصحيحة والمعارف الصادقة ما لا نسبه لعلومهم كلها اليها من أولها  
الى آخرها .

وأما العقل : فجميع العقلاء المعتبرين يثبتون للعلوم مدارك غير مدارك  
الحسيه ، فان مدارك العلوم : الحس والعقل والأخبار الصادقه فالأخبار  
الصادقه أعلاها وأصدقها وأحقها بالحق خبر الله وخبر رسله وفي ذلك تبيان  
لكل شيء ، وهدى للخلائق وتوضيح للحقائق (١) .

---

(١) الأدلة القواطع / ١٤ ، ١٥ .

ويرى رحمه الله أن أعظم حل لهذه المشاكل وغيرها من المشاكل ، معرفة دين الاسلام والعمل به ، لأنه بطبيعته وبراهينه وآياته يضمن أمامه كل باطل ، وخصوصا أقبح الباطل وأشنع وأشره منافاه للدين والعقل وهو الالحاد .

بل انه رحمه الله يرى أن التماس الحلول لمشاكل هذه المشاكل من غير الحلول الاسلامية التي تبنى على الكتب والسنة أمر لا يجدى ولا ينفع بل يزيد في المشكلة حيث يقول :

( ما من مشكلة كبيرة ولا صغيرة ، الا اذا بنيت على الشريعة الاسلامية المحضة تمت أمورها واستقامت أحوالها وصلاحها من جميع الوجوه )<sup>(١)</sup> .

وأحكام الشريعة في غاية القوة والرصانة وشاملة لجميع المشاكل وليست بحاجة الى حلول مستورده لما يجد من حوادث بل لا يمكن اصلاح الأمور الا بها بخلاف غيرها من القوانين .

لذلك فانه قام بمعالجة مشكلة الالحاد على ضوء الكتاب والسنة ، واهتم بمعالجة هذه المشكلة اهتماما كبيرا ، وما يؤكد اهتمامه بها ، أنه اضافة الى تناوله لمعالجتها ضمن كتبه ، قد أفرد فيها رساله خاصة سماها : " الأدلة القواطع والبراهين في ابطال أصول الملحدين " .

وقد أجاد رحمه الله في هذه الرسالة الرد على هؤلاء الملحدين ، حيث تناول الرد عليهم وبيان زيغهم من ثلاثة وثمانين وجها ، اختار جملة منها من كتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، الذي ظهر تأثيره بهما على مؤلفاته كما مر معنا في المقدمة .

---

(١) الأدلة القواطع / ٤٦ .

وكانت رده عليهم في غاية القوة والرصانه ، ولجودتها ورسانتها  
استحقت أن توصف هذا الرد وهذا الكتاب بأنه ( نازل جميع طوائف  
الملحدين وتحداهم وأبطل أصولهم و فند مأخذهم وهدم قواعدهم وزلزل  
بنيانهم وبين مخالفتهم للعقل والفطرة كماخالفوا جميع الأديان الصحيحة )<sup>(١)</sup> .

وهذه نماذج من هذه الأوجه التي رد بها الشيخ على هؤلاء الملحدين .  
وأكثرها خاصة بأصلهم الفاسد المتقدم ذكره وهو :

- ( أنه من أراد الشروع في المعارف الالهيه فليح من قلبه جميع العلوم  
والاعتقادات . . . . )<sup>(٢)</sup> .

ذكر بعض هذه الأوجه :-

- ( أن يقال هذه الوصيه مخالفة لمابعث الله به رسله وأنزل كتبه فانه  
بعث رسله مذكرين للمعباد ما فطروا عليه من الاقرار بوحداية الله وجوب شكر  
نعمه وافتراض الحب الكامل والتعظيم التام لله المتفضل بالنعم الظاهرة  
والباطنه ، ومذكرين لهم بالأمر بما فطرت على استحسانه كالصدق والبروالاحسان  
والأخلاق الجميله ، وبالنهي عما فطرت العقول على استقباحه من الكذب  
والظلم والعدوان وجميع الأخلاق الرذيله ، فكيف يؤمر الناس أن يمحو من  
قلوبهم وفطرهم هذه الأمور ؟

وهل هذا الإنهي عن جميع مواد السعادة والفلاح والصلاح ، وأمر بكل  
منكر وفحشاء وسوء وشر وفساد ؟

---

(١) الأدله القواطع والبراهين / ٨٧ .

(٢) الأدله القواطع والبراهين / ٤ .

وفي هذا من تفويض دعائم الخير والصلاح ، والاستبدال بها أصول الشر والفساد والفوضى في العلوم والعقائد والأخلاق ، ما لا ينتهي لشهره (١) وضرره .

- ( أن المقصود الأعظم من تأصيل هذا الأصل الخبيث الكفر بما جاءت به الرسل والانحلال عنه والا فأهله من أكذب الناس فانهم متمسكون غايصة النسك بما عليه أنفسهم الملحدون ، وأموالهم ومعاندتهم بقدمه عند عدم طاعتهم ما جاءت به الرسل ويتعصبون لها غاية التعصب ، فلو كانوا صادقين محقين متمسكين بها ومقلدين لها تقليدا أعمى ، فالغرض من كلامهم معسوف وهو قصدهم الانحلال من الدين الصحيح والتمسك بأقوال هؤلاء الضالين ) (٢)

- ( أن يقال لهؤلاء الملحدين المنكرين لأمر الغيب التي أخبر الله بها رسوله لم أنكرتموها ؟

فيجيبون بأنها لم تدخل تحت علو منا التي بنيناها على ادراكات الحواس والتجارب ، فيقال لهم : قدروا أنها لم تدخل في ذلك فإن طرق العلوم اليقينية كثيرة ، وأكثرها لا تدخل تحت ادراكاتكم ، فان ادراكاتهم قاصرة حتى باعترافهم فانكم تعترفون أن مدركاتكم خاصة ببعض المواد الأرضية وأسبابها وعللها ، وتعملون التجارب التي تنجح مرة وتخفق مرات ) (٣) .

هذه بعض الأوجه التي ردها الشيخ على هؤلاء الملحدين ، ولقد أطال في ذكر الردود عليهم وبيان زيفهم ، وان رغب القارىء في الاستزادة منها فليراجع كتابه العظيم " الأدلة القواطع والبراهين في ابطال أصول

(١) الأدلة القواطع والبراهين / ٧ .

(٢) الأدلة القواطع والبراهين / ١١ .

(٣) الأدلة القواطع والبراهين / ٢٤ .

• ( الملحدين )

وفي الحقيقة ان كتابه هذا ظاهر الأهمية لجودة مادته ولشدة الحاجة اليه في هذا الزمن الذي طغت فيه المادة وكشرفه الالحاد .

رده على القصيبي في الحاد ، وانكاره لوجود الرب :

ان هذه الدعوة الالحادية التي تدعو الى الاباحية والتحليل الخلقسي ، وانكار وجود الرب ونسبة الخلق والتصرف الى الطبيعة ، مع ظهور بطلانها وجلاء نكارتها ، فانها قد راجت على بعض أبناء المسلمين وافتتنوا بها واغستروا ببهرجتها فمالوا اليها واصبحوا من دعائها . وهذا غاية الانتكاس والخسران والعيان بالله .

از أن التحول من الهدى الى الضلال ومن النور الى العمى و—  
الايهان الى الكفر ، يعد من أكبر الانتكاس والخسران ، ولا سيما اذا كان من أحد العلماء العاطلين الداعين الى الله .

وهذا ما حصل من عبد الله القصيبي الذي كان من الدعاة البارزين —  
ومعروفا بالعلم والانحياز لمذهب السلف الصالح وكانت تصانيفه مشحونه بنصر الحق والرد على المبتدعين والملحدين ، وكانت له عند الناس سمعة حسنة —  
وذكر طيب . (١)

بعد ذلك كله انقلب رأسا على عقب فصار عدوا لدودا للاسلام ، فأصبح يرى أن الدين سبب لتأخر المسلمين وضعفهم ، وصار الدين عنده كالأغلال التي تعوق الانسان عن مراده ، وزاد على ذلك فانكر الخالق وزعم انه لافرق

---

(١) بيان الهدى من الضلال للسويح / ٥ ، وتنزيه الدين / ٣ .

بين الخالق والمخلوق وأن من فرق بينهما من الأنبياء والرسل وأهل الأديان فهو غلط ضال .

وزعم أن الطبيعة تتفاعل وتتطور وتدبر أمر العالم وتدبره وتنظم الأمور الجليلة والدقيقة ، وأنكر قضاء الله وقدره ، وأرجع ذلك إلى العلم بانتظام الطبيعة وهذا إنكار منه لله ولأفعاله وصفاته . (١)

وأنكر الرساله والمعاد والملائكة والجن وسخر من علماء المسلمين ، وأخذ يدعو إلى الإباحية والتحلل والانسلاخ من الدين ، ويمدح الأوربيين والمستعمرين لبلاد الاسلام ويدعو إلى تعظيمهم وإدخالهم في البلاد الإسلامية . (٢)

إلى غير ذلك من الترهات والضلالات التي أخذ يدعو إليه ويروجها ، والتي ألفت من أجل نشرها كتابه " هدى هي الأغلال " . ويقصد بالأغلال أوامر الله ونواهيه والتمسك بالدين الإسلامي إذ أن هذا عنده أعظم الأسباب لتخلف المسلمين وتأخرهم الحضاري وعلى العكس من ذلك يرى أن سبب تقدم الغرب هو تحللهم من الدين والقيم والأخلاق ، وهذا غاية البهت والضلال والانحراف .

لذا فإنه قام جماعة من علماء المسلمين أمام ضلاله ، وبينوا للناس زيفه وانحلاله ، وبينوا كذبه وافتراءه وفساد ما يدعو إليه من عقائد منحرفة ، وقسيم منحه فظهرت مؤلفات عديدة في الرد عليه لعدد من العلماء .

---

(١) تنزيه الدين / ٦ ، ٧ .

(٢) الرد القويم لابن يابس / ٩ .



منها : بيان الهدى من الضلال في الرد على صاحب الأغلal ، للشيخ  
ابراهيم بن عبدالعزيز السويح ، ومنها : الرد القويم على ملحد القصيم  
للشيخ عبد الله بن علي بن يابس .

ومن هؤلاء العلماء الذين قاموا بالرد عليه الشيخ ابن سعدى ، إذ ألف  
في ذلك رسالته القيمة " تنزيه الدين و حملته و رجاله ما افتراه القصيمي فسي  
أغلاله " .

قال رحمه الله في مقدمتها ( أما بعد : فإني قد وقفت على كتاب صنفه  
عبد الله بن علي القصيمي سماه " هذى هي الأغلال " فإذا هو محتو على  
نبذ الدين والدعاية الى نبذه والانحلال عنه من كل وجه ) (١) .

ثم ذكر سبب تأليفها فقال ( فوجب على كل من عنده علم أن يبين ما يحتوى  
عليه كتابه من العظائم خشية اغترار من ليس له بصيره بكلامه ) . ثم ذكر  
مجمل ما في كتاب الأغلال من الضلال والانحراف وما فيه من الآراء الباطلة .  
ثم بعد ذلك تناول الرد عليه في هذه الآراء الباطلة والمعائد الفاسده  
على وجه التفصيل .

و من ردوده عليه في قضية الالحاد قوله بعد أن ذكر رأى صاحب  
الأغلal في أن المصائب تحدث من الطبيعة وأن الايمان بالله وباليوم الآخر  
يمنع الرقي .

( و قول وصل الى هذا الحد ليس بعده تقدم الى الكفر وانما هو النهاية  
في الكفر والتعطيل والجهود لرب العالمين والخروج من الديانات السماوية  
كلها وهو غاية الخروج من العقل والحس ، فان قضية الايمان بالله ورسوله

---

(١) تنزيه الدين / ٢ .

(١) هي أكبر القضايا وأعظمها وأوضحها .

والمقصود أن ابن سعدى اهتم بقضية هذا القصيم وانحلاله ورد عليه رداً علمياً هادفاً ، يقصد من وراءه بيان زيف هذا الرجل والحاد لكي لا يفتتر أحد من المسلمين به ، وهذا من نصحه واهتمامه رحمه الله بمسألة العقيدة والذود عن حماها .

ومن مؤلفاته في الرد على هؤلاء الملحدين وبيان انحطاط ما هم عليه من معتقد فاسد ، رسالة صغيرة سماها " انتصار الحق " وهي على صفر حجمها نافعة عظيمة لأنه تناول فيها معالجة مشكلة الالحاد على طريقة الحوار بين شخص مسلم وبين شخص مفتتن بالالحاد فسى الأول الناصح والثاني المنصوح .

وما في هذه الرسالة القيمة قوله رحمه الله ( قال المنصوح . . . أريد أن توضح لي توضيحاً تاماً بطلان ما عليه هؤلاء الملحدون فإنهم يقيمون الشبه المتنوعة في ترويح قولهم ليغتر به من لا بصيرة له .

فقال الناصح : اعلم أن الحق والباطل متقابلان وأن الخير والشر متنافيان ، وبمعرفة واحدٍ من الضدين يظهر حسن الآخر أو قبحه . . .

إلى أن قال : فهذا الدين الحق الذي دعت إليه الرسل عموماً وخاتمهم محمد صلى الله عليه وسلم خصوصاً قد بنى وأسس على التوحيد والتأله لله وحده لا شريك له حبا وخوفاً ورجاءً وإخلاصاً وانقياداً وإذعانا لربوبيته واستسلاماً لعبوديته قد دل على هذا الأصل الذي هو أكبر جميع أصول الأدلة العقلية

والفطرية ، وقد دلت عليه جميع الكتب السماوية وقرره جميع الأنبياء والمرسلين واتباعهم من أهل العلوم الراسخه والألباب الرزينه والأخلاق العالیه والأداب السامية كل أولئك اتفقوا على أن الله منفرد بالوحدانية منعوت بكل صفة كمال موصوف بغاية الجلال والعظمة والكبرياء والجمال ، وأنه الخالق الرازق المدبر لجميع الأمور ، وأنه منزه عن كل صفة نقص وعن مماثلة المخلوقين ، وأنه لا يستحق العبادة والحمد والثناء والشكر الا هو ، فالدين الاسلامي على هذا الأصل أسس وعليه قام واستقام .

وأما ما عليه أهل اللاحاد فانه ينافي هذا الأصل غاية المنافاة فانه مني على انكار الباري رأسا ، فضلا عن الاعتراف له بالكمال وعن القيام بأوجب الواجبات وافرض الغروض وهو عبوديته وحده لا شريك له ، فأهل هذا المذهب أعظم الخلق مكابرة وانكارا لأظهر الأشياء وأوضحها فمن أنكر الله فبأي شيء يعترف ؟ ( فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون ) وهؤلاء أبعد الناس عن عبودية الله والانا به اليه وعن التخلق بالأخلاق الفاضلة التي تدعو اليها الشرائع وتخضع لها العقول الصحيحة ، ومع خلوقلوبهم من توحيد الله والايان به وتوابع ذلك فهم أجهل الناس وأقلهم بصيرة ومعرفة بشريعة الاسلام وأصول الدين وفروعه ) (١) .

و بهذه المقارنه بين ما عليه المؤمنون الموحدون وبين ما عليه أهل اللاحاد الكافرون ، يظهر لكل صاحب بصيره أن الفرق . كبير واليون شاسع بين الفريقين ( أفمن يعلم أن ما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعى ) (٢) .

(١) انتصار الحق / ١٠ ، ١١ ، ١٢ .

(٢) سورة الرعد / الآيه ١٩ .

(١) ( قل هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور )

ويظهر أيضا لكل عاقل بطلان ما عليه هؤلاء الملاحدة وانهم في عمية  
وإضلال وبعد عن الحق .

والمقصود أن مشكلة الالحاد من أخطر المشاكل المعاصرة ، وتحتاج إلى  
جهد من العلماء وتصديها لاظهار بطلانها لكي لا تتطلي على أصحاب  
النفوس الضعيفة .

ولقد أعجبني الشيخ ابن سعدى رحمه الله باهتمامه بهذه المشكلة  
ومعالجته لها في كثير من مؤلفاته .

وهنا تظهر لنا فائدة هامة ، تتعلق بمنهج الشيخ ابن سعدى في  
العقيدة .

وهي أن اهتمام السعدى بمعالجة مشكلة الالحاد والملحد ين يوضح  
لنا أن منهجه في العقيدة يمتاز بالشمول كما هو حال السلف الصالح في ذلك  
أي أنهم يتناولون في خدمتهم للعقيدة تأصيل القواعد وشرح الأصول والرد  
على المخالفين وان كانوا من الماديين والملحديين المنكرين لوجود الرب  
سبحانه وغيرهم .

وهذا يبين لنا عدم صحة قول من يقول إن السلف ومن سار على نهجهم  
لا يهتمون بالرد على الملحديين والشيوعيين وغيرهم ، وانما كلامهم قاصر على  
توضيح توحيد الأسماء والصفات .

فقد ظهر لك أيها القارىء : أن الشيخ ابن سعدى ومن قبله ابن تيمية  
قد تناولوا مثل هذه المشاكل وبينوا فسادها وضلالها كما تناولوا غيرها .  
فليس ردهم قاصرا على طائفة معينة أو فرقة معينة ؛ وإنما ردهم شامل  
لكل من خالف عقيدة التوحيد ، وهذا هو النهج الحق الذى يجب أن  
يسار عليه .

والخلاصة من كل ماتقدم هو ما قاله رحمه الله ( أن جميع أهل الأديان  
من المسلمين واليهود والنصارى وغيرهم من المشركين متفقون على اثبات  
ربوبية الله وأنه الأول الذى ليس قبله شئ \* الخالق لكل شئ \* الرازق المدبر  
لكل شئ \* ، وأئمتهم في هذا الأنبياء والمرسلون ، وأهل الهدى من العلماء  
الربانيين أهل العلوم الغزيرة والمعارف الصافية ، الأولين منهم والآخريين  
على هذا الأصل العظيم متفقون ، على علم وبصيرة ويقين قد اطمانت قلوبهم  
بذلك وسكنت نفوسهم به وصار في قلوبهم أكبر الحقائق وأصحابها وأصحابها  
وخالفهم من هذا شذوذة من زنادقة الدهريين الذين يقول ( ماهي الاحياتنا  
الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر ) (١) .

وسلك سبيلهم زنادقة الماديين ، وهم لم ينكروا ذلك عن علم دلهم  
عليه ولا سمع ولا عقل ولا فطره ، إنما هو مجرد استبعادات وجمود  
ومكابرات (٢) .

وليست المشكلة في هؤلاء الملحدين انكارهم لوجود الرب فقط بل  
انهم لو اعترفوا بوجوده فان ذلك لا يكفي في دخولهم الاسلام بل تصبح حالهم

(١) سورة الجاثية / الآية ٢٤ .

(٢) الأدلة القواطع والبراهين / ٨٠ .

كحال المشركين الذين حاربهم الرسول صلى الله عليه وسلم لذلك يقول ابن سـ  
سعدى : ( ان كل برهان أبطل الله به الشرك وقرر به التوحيد فهو برهان  
على بطلان الالحاد والجحود ، لأن المشركين يعترفون بالله ويعلمون  
أنه الخالق الرازق المدبر ، ولكنهم يشركون في عبادتهم فيعبدون الله  
ويعبدون غيره ) (١) .

والمقصود أن من اعترف بوجود الله من غير افراد له بالعبادة ومن غير  
اقرار بأسمائه الحسنى فان ايمانه بوجود الله لا ينفعه ، بل لابد مع الاقرار  
أن يجرد التوحيد لله وحده ، وسيأتي بيان ذلك في توحيد الألوهية .

---

(١) الأدلة القواطع والبراهين / ٦٥ .

## القضاء والقدر :

ان الايمان بالقضاء والقدر أحد أركان الايمان الستة ، كما جاء في حديث جبريل \* وأن تو\* من بالقدر خيره وشره \* (١) .

وقد دل على وجوب الايمان بالقضاء والقدر نصوص كثيرة .

قال تعالى : ( انا كل شئ \* خلقناه بقدر ) (٢) .

وقال تعالى ( ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير ) (٣) .

وقال تعالى : ( قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) (٤) .

وقال تعالى : ( وكان أمر الله قدرا مقدورا ) (٥) .

والايمان بالقضاء والقدر داخل في الايمان بربوبية الله على خلقه اذ ان من آمن بأن الله هو الخالق المدبر المتصرف في شئون خلقه كلها فهو مؤمن بالقضاء والقدر .

وقد أشار ابن سعدى الى دخول الايمان بالقضاء والقدر في الايمان بربوبية الله .

فبعد أن عرف توحيد الربوبية بأنه اعتقاد انفراد الرب بالخلق والرزق والتدبير

---

(١) أخرجه مسلم ٣٧ / ١ من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

(٢) سورة القمر / الآيه ٤٩ .

(٣) سورة الحديد / الآيه ٢٢ .

(٤) سورة التوبة / الآيه ٥١ .

(٥) سورة الأحزاب / الآيه ٣٨ .

قال : ( فدخل في توحيد الربوبية اثبات القضاء والقدر ، وأنه ماشاء كان  
والم يشأ لم يكن ، وأنه على كل شئ قدير وأنه الغني الحميد وما سواه فقير  
إليه من كل وجه ) . (١)

وقال : ( ولا يتم توحيد الربوبية حتى يعتقد العبد أن جميع أفعال  
العباد مخلوقه لله تعالى ، وأن مشيئتهم تابعه لمشيئة الله ، وأن لهم قدره  
واراده تقع بها أفعالهم ، وهي متعلقة بالمدح والذم والأمر والنهي والثواب  
والعقاب ، وأنه لا يتنافى الأمران : اثبات مشيئة الله العامة الشاملة للذوات  
والأفعال والصفات . واثبات قدرة العبد على أفعاله وأقواله ) (٢) .

ونظرا لدخول اثبات القضاء والقدر في توحيد الربوبية ، فقد جمعت  
الحديث عنه عقب الحديث عن توحيد الربوبية .

وقد تحدث ابن سعدى عن مسألة القضاء والقدر كثيرا ، وافرد فيها رسالة  
خاصة شرح فيها قصيدة ابن تيمية التائيه في الرد على القدرية ، وبين مراتب  
القدر ، وذكر أقوال الناس فيه ، وأيد مذهب أهل السنة والجماعة بالأدلة  
والبراهين ، وبين بطلان أقوال الطوائف المنحرفة ، وبين أن أفعال العباد  
مخلوقه وأنهم فاعلون لها بمشيئتهم وقدرتهم الى غير ذلك من المسائل  
المتعلقة بالايان بالقضاء والقدر .

وحد يثنا هنا سيتناول عدة جوانب وهي :-

( ١ ) بيان ابن سعدى أن الايمان بالقضاء والقدر لا يمنع من فعل الأسباب .

---

(١) الفتاوى السعديه / ١١ .

(٢) الفتاوى السعديه / ١٢ .



(٢) بيانه لمراتب القدر .

(٣) تقسيمه للطوائف المنحرفة في القدر ورده عليهم .

(٤) بيانه لمذهب أهل السنة والجماعة في القدر وتأبيده له بالأدلة .

أولا : بيان ابن سعدى أن الايمان بالقضاء والقدر لا يمنع من فعل الأسباب :

وهذه مسألة هامة غلط فيها كثير من الناس ، حيث توهموا أن فعل الأسباب وتعاطئها ينافي التوكل والاعتماد على الله ، وينافي الايمان بالقضاء والقدر ، وفهموا أن الايمان بالقضاء والقدر يعني الخمول وترك فعل الأسباب .

وهذا غلط بين وهونائج من عدم فهم الايمان بالقضاء والقدر على الوجه المطلوب وقد وضع ابن سعدى هذه المسألة وبينها بيانا شافيا فقال :  
(الايمان بالقدر يتفق مع الأسباب ، فباشرة الأسباب والاجتهاد في الأعمال النافعة يحقق للمعبود تمام الايمان بالقضاء والقدر ، فان الله قدر المقادير بأسبابها وطرقها ، وتلك الأسباب والطرق هي محل حكمة الله فان الحكمة .  
وضع الأشياء مواضعها وتنزيل الأمور منازلها اللائقة بها . فقضاء الله وقدره وحكمته متفقات . كل واحد منها يمد الآخر ولا يناقضه .

وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل وقيل له يارسول الله ،  
أرأيت رقي نسترقئها ، وأدويه نتداوى بها وتقاہ ننتقئها ، هل ترد من قضاء  
الله وقدره ؟ فقال : " هي من قضاءه وقدره " . (١) .

فهذه الأسباب حسية ومعنوية روحانية وحسية عما يضر ، وهي في مقدمة

(١) أخرجه احمد ٤٢١/٣ ، وابن ماجه ١١٣٧/٢ ، والترمذى ٤٠٠/٤ ، وقال  
حديث حسن صحيح ، والحاكم ١٩٩/٤ ، كلهم من حديث أبي خزيمة عن أبيه  
وأخرج نحوه الحاكم ١٩٩/٤ ، ٤٠٢ ، عن حكيم بن حزام ، وقال صحيح  
الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

الأسباب وأخبر صلى الله عليه وسلم أنها من قضاء الله وقدره ، فمن زعم أنه مؤمن بالقدر وترك الأسباب النافعة الدينية والدينيوية التي عليها نظام القدر فهو ضالط .

فان المؤمن بالقدر يجرى على أحكامه ويعمل على سنته ونظامه ، ويتبع النافع في احكامه وابعامه والله المعين الموفق .

و توضيح ذلك أن أقدار الله كلها تابعة لحكمه وحكمته ، فكما أن أفعاله تعالى محكمة في غاية الأحكام والانتظام ماترى في خلق الرحمن من خلل ولا نقص ولا فطور ولا اختلال ولا في شرعه من عبث وسفه و منافاة للحكمة والمصلحة والاحسان ، فكذلك أفعال المكلفين دينيها ودينيويها ، ظاهرها وباطنهما كلها تجرى على وفق الحكم والغايات الحميدة ، وأنه كلما عظم المقصود وكثرت منافعه ومصلحه لم يمكن ادراكه الا بسلوك الطرق المفضيه اليه .

فأعظم المقاصد على الاطلاق نيل رضا الله ، والفوز بثوابه والسلامة من عقابه وقد جعل الله له الايمان وشعبه الظاهره والباطنه والقيام بعبودية الله واخلاص الدين له ، ولزوم الاستقامة والتقوى جعلها الله طرقا وأسبابا توصل اليه .

فما لم يسلك العبد هذا السبيل فمحال أن يصل الى رضوان ربه وثوابه ، فاتكالم الأحمق على القدر بدون جد واجتهاد ، قدح في القدر والشرع جميعا .

وكذلك المطالب الأخرى كتيل العلم وادراكه هل يمكن بغير جد واجتهاد ومواصلة الأوقات في طلبه وسلوك الطرق المسهله له ؟

فمن قال : ان قدر لي أدركت العلم ، اجتهدت أم لا ، فهو أحمق

كما قال بعضهم (١) :

تمنيت أن تسمى فقيها مناظرا بغير غناء والجنون فنون  
وليس اكتساب المال دون مشقة تلقيتها فالعلم كيف يكون  
وهكذا من ترك الزواج وقال : ان قدرلي أولاد حصلوا ، تزوجت أو تركت.  
ومن رجا حصول ثمر أوزع ، بغير حرث وسقى وعمل متكلا على القدر فهو  
أحمق مجنون .

وهكذا سائر الأشياء دقيقتها وجليلها ، فعلم أن القيام بالأسباب  
النافعة واعتقاد نفعها داخل بقضاء الله وقدره ، دون الاخلاص إلى  
الكسل ، والسكون مع القدر على الحركة هو الجنون (٢) .

وقد عقد ابن سعدى في كتابه الرياض الناضرة فصلا خاصا بذلك ، وهو  
الفصل الثالث والعشرون في الجمع بين اثبات عموم القدر واثبات الأسباب .

قال فيه : ( . . . ) ويظن كثير من الناس أن اثبات الأسباب يناهض  
الايان بالقضاء والقدر . وهذا غلط فاحش جدا وهو عائد على القدر  
بالابطال وهو ابطال أيضا للحكمة .

وكان هذا الظان يقول ويعتقد : أن الايمان بالقدر هو اعتقاد  
وقوع الأشياء بدون أسبابها الشرعية والقدرية .

وهذا نفي للوجود لها فان الله ربط الكون بعمه ببعض ، ونظم

---

(١) القائل للبيتين هو : أبو بكر أحمد بن محمد الدينوري الحنبلي ، انظر

الآداب الشرعية لابن مفلح / ١ / ٢٤٤ .

(٢) الفتاوى السعديه / ٣٢ - ٣٥ ، بتصرف يسير .

بعضه ببعض ، وأوجد بعضه ببعض .

فهل تقول - أيها الظان جهلا - أن الأولى ايجاد البناء من دون بنيان  
وايجاد الحبوب والثمار والزروع من دون حرث وسقي وايجاد الأولاد والنسل  
من دون نكاح وادخال الجنه من دون ايمان وعمل صالح ، وادخال النار  
من دون كفر ومعصية ؟

بهذا الظن والتقرير أبطلت القدر وأبطلت معه الحكمة ، أما علمت أن الله  
بحكمته وكمال قدرته جعل للمسببات أسبابا وللمقاصد طرقا ووسائل تحصل  
بها ، وقرر هذا في الفطر والعقول ، كما قرره في الشرع ، وكما نفذه في  
الواقع ، فانه أعطى كل شيء خلقه اللائق به ثم هدى كل مخلوق الى ما خلق له  
من أصناف السعي والحركة والتصرفات المتنوعة ، وبني أمور الدنيا والآخرة  
على ذلك النظام البديع العجيب الذي شهد أولا لله بكمال قدره وكمال  
الحكمة ، وأشهد العباد ثانيا : أن بهذا التنظيم والتهيؤ والتصريف وجه  
العاملين الى أعمالهم ونشاطهم على أشغالهم .

فطالب الآخرة : اذا علم أنها لا تنال الا بالايمان والعمل الصالح وترك  
ضدها جد واجتهد في تحقيق الايمان ، وكثرت تفاصيله النافعة واجتهد في كل  
عمل صالح يوصله الى الآخرة واجتنب في مقابل ذلك الكفر والفسوق والمعصيان  
، وبادر للتوبه من كل ما وقع منه من ذلك .

وصاحب الحرث اذا علم أنه لا ينال الا بحرث وسقي وملاحظه تامه جـد  
واجتهد في كل وسيله تنمي حرثه وتكملها ، وتدفع عنها الآفات . . .

واصل ابن سعدى ضرب الأمثله على ذلك ثم قال :

وفي خلقه تعالى الأشياء بأسبابها من الحكمة والضائع والأسرار ما لا يدركه الوصف .

وهذا من الأمور الجلية والحقائق الواضحة التي فطرت الخليقة كلها - حتى الحيوان البهيم - عليها ( ١ ) .

وقال في شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه . قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وان أصابك شئ فلا تقل : لو أني فعلت كذا ، كان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فان " لو " تفتح عمل الشيطان ) ( ٢ ) .

( وقع جمع النسبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث بين الايمان بالقضاء والقدر والعمل بالأسباب النافعة ، وهذان الأصلان دل عليهما الكتاب والسنة في مواضع كثيرة ، ولا يتم الدين الا بهما بل لا تتم الأمور المقصودة كلها الا بهما ، لأن قوله : " احرص على ما ينفعك " أمر بكل سبب ديني و دنيوي بل أمر بالجد والاجتهاد فيه ، والحرص عليه نية وهمة وفعلا وتدبيراً . وقوله : " واستعن بالله " ايمان بالقضاء والقدر . وأمر بالتوكل على الله الذي الاعتماد التام على حوله وقوته تعالى في جلب الصالح و دفع المضار مع الثقة التامة بالله في نجاح ذلك .

فالمستحب للرسول صلى الله عليه وسلم يتعين أن يتوكل على الله في أمر دينه و دنياه وأن يقوم بكل سبب نافع بحسب قدرته وعلمه ومعرفته ( ٣ ) .

(١) الرياض الناضرة/ ١٦٤ - ١٦٧ .

(٢) أخرجه مسلم ٤/ ٢٠٥٢ .

(٣) بهجة قلوب الأبرار/ ٤١ ، وانظر الدرر البهية / ٣٨ .

ثانياً : بيانه لمراتب القدر :

ان الايمان بالقضاء والقدر لا يتم الا بمعرفة مراتبه الواردة في الكتاب والسنة ، وقد دل الكتاب والسنة على أن للقدر أربع مراتب .

وهي :

- ( ١ ) علم الله المحيط بكل شئ \* .
- ( ٢ ) كتابه الذي اشتمل على كل ما سيكون .
- ( ٣ ) وحيثته وقدرته العامة على كل شئ \* .
- ( ٤ ) ايجاده لجميع المخلوقات .

وقد اعتنى ابن سعدى في مؤلفاته ببيان هذه المراتب وتوضيحها وذكر أدلتها .

قال رحمه الله : ( مراتب القضاء والقدر أربعة لا يتم الايمان بالقدر الا بتكميلها ، الايمان بأنه بكل شئ \* عليم وأن علمه محيط بالحوادث دقيقها وجليلها ، وأنه كتب ذلك باللوح المحفوظ ، وأن جميعها واقعه بحشيئته وقدرته ماشاء كان ومالم يشأ لم يكن ، وأنه مع ذلك مكن العباد من أفعالهم فيفعلونها اختياراً منهم بحشيئتهم وقدرتهم كما قال تعالى :

( ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض ان ذلك في كتاب )<sup>(١)</sup> .

وقال : ( لمن شاء منكم أن يستقيم ، وما تشاءون الا أن يشاء الله

رب العالمين )<sup>(٢)</sup> ( )<sup>(٣)</sup>

---

(١) سورة الحج / الآية ٧٠ .

(٢) سورة التكويد / الآيتان ٢٨ ، ٢٩ .

(٣) سؤال وجواب / ١٥٠ .

وقال في تفسيره لقوله تعالى ( ما فرطنا في الكتاب من شيء )<sup>(١)</sup> .  
( . . . ) وفي هذه الآية دليل على أن الكتاب الأول قد حوى جميع  
الكائنات وهذا أحد مراتب القضاة والقدر فانها أربع :

علم الله الشامل لجميع الأشياء ، وكتابه المحيط بجميع الموجودات  
ومشيئته وقدرته العامة النافذة في كل شيء ، وخلقه لجميع المخلوقات  
حتى أفعال العباد )<sup>(٢)</sup> .

ثالثا : تقسيمه للطوائف المنحرفة في القدر ورده عليهم :-

قسم ابن سعدى الطوائف المنحرفة في القضاة والقدر الى ثلاثة أقسام :

- ١ - قدره نفاة .
- ٢ - وقدره مجبرة .
- ٣ - وقدره شركون .

قال رحمه الله : ( القدرية ثلاث طوائف : قدره نفاة ، وقدرية  
مجبرة ، وقدرية شركون .

فأما القدرية النفاة : فهم الذين يطلق عليهم أكثر العلماء اسم " القدرية "  
وحقيقة مذهبهم أنهم يقولون :

" ان أفعال العباد وطاعتهم ومعاصيهم لم تدخل تحت قضاة الله

---

(١) سورة الأنعام / ٣٨ .

(٢) التفسير ٢/ ٣٩٦ .

وقدره " فأثبتوا قدرة الله على أعيان المخلوقات وأصافها ، ونفوا قدرته على أفعال المكلفين .

وأما الطائفة الثانية : فهم الجبرية الذين يقال لهم " القدرية المجبره " فزعم هؤلاء : " أن عموم شيئة الله وعموم ارادته يقتضي أن العبد مجبور على أفعاله لا قدره له على شئ " من الطاعات ولا على ترك المعاصي ، ومع أنه لا قدره له على ذلك عندهم ، فهو مثاب معاقب على ما لا قدره له عليه .

وأما الطائفة الثالثة : فهم القدرية الشركون الذين اعتذروا عن شركهم وتحريمهم ما أباح الله بالمشيئة (١) .

وقد بين ابن سعدى ضلال هؤلاء \* وشناعة أقوالهم المتقدمة ، قال : " فهذه الطوائف الثلاث هم خصم الله في قضاءه وقدره ، منهم من نفاه عنهم من غلا فيه غلوا وأوقعه في الباطل " (٢) .

وتناول ابن سعدى جميع أقوال هذه الطوائف بالرد ، وفند شبههم ورد عليها وبين ضلالهم وبعدهم عن الصراط المستقيم .

فقال في رد وده على الطائفة الأولى وهم القدرية النفاة القائلون : " بأن أفعال العباد فيرداخلة تحت مشيئة الله وقدرته " .

: ( وهم بهذا القول الباطل ردوا نصوصا كثيرة من الكتاب والسنة تثبت وتصرح أن جميع أعمال العباد من خير وشر وطاعة ومعصية بقضاء الله وقدره كما أجمع المسلمون أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ) (٣) .

(١) الدرر البهية ١٦ / ٢٤ - بتصرف .

(٢) الدرر البهية / ٢٤ .

(٣) الدرر البهية / ١٧ - بتصرف يسير .



وهذه النصوص المبطله لقول هو\* التي أشار ابن سعدى لكثرتها .  
قد تعرض لاكثرها في تفسيره للقرآن وبين وجه دلالتها على بطلان قول هؤلاء  
وفيما يلي أسوق بعض هذه النصوص مع تفسيره لها .

قال تعالى في غير موضع من كتابه الكريم : ( ان الله على كل شىء  
قدير ) (١) .

قال ابن سعدى : ( وفي هذه الآيه وما أشبهها رد على القدرية  
القائلين بأن أفعالهم غير داخله في قدرة الله تعالى ، لأن أفعالهم من  
جملة الأشياء الداخلة في قوله : ( ان الله على كل شىء قدير ) (٢)

وقال تعالى ( فمن شاء ذكره ، وما يذكرون الا أن يشاء الله هو أهمل  
التقوى وأهل المغفرة ) (٣) .

قال ابن سعدى : ( فان مشيئة الله نافذه عامة لا يخرج عنها حادث  
قليل ولا كثير .

ففيها رد على القدرية الذين لا يدخلون أفعال العباد تحت مشيئة  
الله . . . ) (٤)

وقال تعالى : ( فيتعلمون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وما هم  
بضارين به من أحد الا باذن الله ) (٥) .

- 
- (١) في عدة آيات منها سورة البقرة / الآيه ٢٠ ، وسورة آل عمران / الآيه  
١٦٥ وغيرها .  
(٢) التفسير ١ / ٥٧ .  
(٣) سورة المدثر / الآيتان ٥٥ ، ٥٦ .  
(٤) التفسير ٧ / ٥٨١ .  
(٥) سورة البقرة / الآيه ١٠٢ .

قال ابن سعدى : ( في هذه الآيه وما أشبهها أن الأسباب مهما بلغت في قوة التأثير فانها تابعة للقضاء والقدر ليست مستقلة في التأثير . ولم يخالف في هذا الأصل من فرق الأئمة غير القدرية في أفعال العباد زعموا أنها مستقلة غير تابعة للمشيئة فأخرجوها عن قدرة الله فخالفوا كتاب الله وسنة رسوله واجماع الصحابة والتابعين )<sup>(١)</sup> .

وقال أيضا في رده عليهم مينا أهمية مناظرة القدرية بالعلم أى اثبات علم الله وأن ذلك فيه بيان لتناقضهم وتهافت أقوالهم .

قال : " وكان الأئمة كالامام أحمد وغيره يقولون " ناظروا القدرية بالعلم ، فان انكروا العلم كفروا ، وان اعترفوا به خصموا " .

يعني : أن القدرية النافين لعلم الله بأفعال عبادة ، جاحدون لنصوص الكتاب والسنة المصرحة باحاطة علم الله بما كان وما يكون من أعيان وأوصاف وأفعال ، مما دق وجل ، فمن أنكروا ذلك فقد كذب الكتاب والسنة صريحا وذلك هو الكفر ، وان اعترفوا باحاطة علم الله بكل شىء ، وبأفعال العباد قبل وقوعها كما هو القول الذى استقر عليه مذهبهم خصموا .

ووجه ذلك أنهم يقولون : " ان أفعالهم لا تتعلق بها مشيئة الله وارادته وانما هم مستقلون بها من كل وجه " .

اذا كان هذا قولهم في مشيئة الله مع قولهم " ان الله يعلم أعمال العباد قبل أن يعملوها " فهذا تناقض محض : كيف يعلمها وهو لم يقدرها ولم يردّها ؟ هذا محال : (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف

---

(١) التفسير ١/١١٩ .

الخبير ( ١ ) .

فيلزمهم أحد أمرين :

أما أن لا يتناقضوا فينفوا الأمرين : علم الله بأفعالهم ، ومشيئته لها  
فيتضح كفرهم وأما أن يرجعوا الى الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة ،  
وأجمع عليه المسلمون وهو : أنه تعالى كما أنه بكل شىء \* عليم وبكل شىء \*  
محيط فانه على كل شىء \* قدير ومن جملة الأشياء \* أفعال العباد : طاعتهم  
ومعاصيهم ، فهو تعالى يعملها اجمالا وتفصيلا قبل أن يعملوها ، وأعمالهم  
وأفعالهم داخله تحت مشيئة الله و ارادته فقد شاءها  
منهم وأرادها ، ولم يجبرهم لا على الطاعات ، ولا على  
المعاصي ، بل هم الذين فعلوها باختيارهم كما قال تعالى ( لمن شاء \*  
منكم أن يستقيم وماتشؤون الا أن يشاء الله رب العالمين ) ( ٢ ) .

فهذه الآيه فيها رد على القدرية النفاة وعلى القدرية المجره واثبات  
للحق الذي عليه أهل السنه والجماعة .

ففي قوله تعالى : ( وماتشؤون الا أن يشاء الله ) أخبر أن مشيئتهم  
تابعه لمشيئته ، وأنها لا توجد بدونها فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن  
وفي هذا رد على القدرية القائلين " ان مشيئة العباد مستقلة ، ليست  
تابعه لمشيئة الله " بل عندهم : يشاء العباد ويفعلون ما لا يشاؤه الله  
ولا يقدره " ( ٣ ) .

---

( ١ ) سورة الطك / الآيه ١٤ .

( ٢ ) سورة التكويد / الآيتان ١٨ ، ١٩ .

( ٣ ) الدرر البهيه / ٢٠ ، ٢١ بتصرف يسير .

وبهذا يظهر لنا أن قول القدرية في أفعال العباد أنها ليست داخلية تحت مشيئة الله وقدرته ، قول باطل ، مخالف لما تقرر في الكتاب و السنة من عموم قدرة الله ومشيئته ، ولا يمكن أن يكون شئ في ملك الله الا اذا شاءه الله وقدره . ( والله ملك السموات والأرض والله على كل شئ قدير ) (١) .

وقال رحمه الله في رده على الطائفة الثانية وهم القدرية المجبرة القائلون " بأن العباد مجبورون على أفعالهم كالشجرة في مهب الريح " .

( وهذا القول من أشنع البدع وأنكرها وهو مخالف للكتاب والسنة واجماع الأئمة المهتدين من الصحابة والتابعين لهم باحسان ومخالف للعقول والفطر ومخالف للمحسوس .

وكل قول يمكن صاحبه ان يطرده الا هذا القول الشنيع فانه لا يمكن أن يعمل به ويطرده ولو ظلم أحدهم واعتذر اليه من ظلمه بالقدر فانه لا يقبل بل يرى اعتذاره بالقدر زيادة ظلم وتهكما به ، فكيف يسلك هذا المسلك مع ربه وهو لا يرتضيه لنفسه من غيره .

والمقصود : أن هذه الطائفة خالفت المنقول والمعقول ، ونصوص الكتاب والسنة تهطل قولهم ، فان الله نسب أعمال العباد اليهم من الطاعات المتنوعة والمعاصي الكثيرة كلها يضيفها الى الفاعلين ويخبر أنهم هم الفاعلون لها ويستحقون جزاءها من خير وشر .

فلو كانوا مجبورين عليها لم ينسبها لهم ولم يضيفها اليهم بل ينسب

---

(١) سورة آل عمران / الآية ١٨٩ .

الأفعال الى نفسه حاشاه وتعالى عن ذلك ، فلا يقال " الله الذى فعل الايمان والكفر والطاعة والمعصية " بل يقول كل أحد العبد هو الذى فعلها ، والله هو الذى قدرها من غير أن يجبره عليها ( ١ ) .

وبين رحمه الله أن قولهم هذا يلزمهم عليه عدة لوازم فاسدة فقال في توضيح الكافية الشافية :

( فلزمهم على تقريرهم هذا أمران باطلان : أحدهما أن تنفي عن العباد قدرتهم على أفعالهم . ثانيا : أن ينفي صدورها منهم .

فيقال على قولهم : لم يقدروا على الاسلام والايمان ولا الصلاة والصيام ونحوها . واذا فعلوها يصح أن يقال : لم تصدر منهم وانما يقال ذلك على وجه المجازلا الحقيقة ، ولا فرق عندهم أن يوصفوا بهذه الأفعال أو يوصفوا بالبياض والسواد وبقية الألوان ، لأن الجميع قامت بهم . فتصور قولهم بلوازمه المذكوره تعرف به فساده وبطلانه ( ٢ ) .

وعدد أيضا في الدر البهية جملة من اللوازم التي تلزم هذا القول الفاسد فقال :

( ويلزم على قول الجبريه اسقاط الأمر والنهي لأنه كيف يؤمر وينهى ممن لا قدرة له على امتثال الأمر والنهي ؟

ويلزم أيضا على قولهم اسقاط الحدود عن جميع أهل الجرائم ان كيف يعاقبون وتقام عليهم الحدود وهم غير قادرين بل مجبورين ؟

---

(١) الدر البهية / ٢٢ ، ٢٣ ، بتصرف يسير .

(٢) توضيح الكافية الشافية / ١٢ .

فهذا القول الباطل مخالف لجميع أصول الدين وفروعه .

ويلزم أيضا على قول الجبريه تعطيل الأسباب الدينية والدينيوية  
وذلك أن الله تعالى جعل الأسباب موصلة الى مسبباتها وأمر العباد بسلوك  
كل سبب نافع لهم في دينهم ودنياهم فكيف يؤمرون وهم مجبورون غير  
قادرين ؟ فالقول بالجبر فيه فساد الدين والدنيا (١) .

أما الطائفة الثالثة وهم القدرية المشركون فكلامهم ظاهر البطلان  
وقد بين الله بطلانه في آيات متعددة .

قال تعالى : ( سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا  
ولا حرمتنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل  
عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون ) (٢) .

وقال تعالى : ( وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه  
من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمتنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من  
قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ، ولقد بعثنا في كل أمة رسولا  
أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه  
الضلالة فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذابين ) (٣) .

وقال تعالى : ( وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم  
ان هم الا يخرصون ) (٤) .

- 
- (١) الدرة البهية / ٢٣ .
  - (٢) سورة الأنعام / الآيه ١٤٨ .
  - (٣) سورة النحل / الآيتان ٣٥ ، ٣٦ .
  - (٤) سورة الزخرف / الآيه ٢٠ .

قال ابن سعدى في بيان بطلان احتجاج المشركين على شركهم بمشيئة الله  
وأن الله لو شاء ما أشركوا .

( وعذره حجة باطلة فانها لو كانت حقا ما عاقب الله الذين من قبلهم حيث  
أشركوا به فعاقبهم أشد العقاب فلو كان يجب ذلك منهم لما عذبهم وليس  
قصدهم بذلك الا رد الحق الذى جاءت به الرسل والا فعندهم علم أنه لا حجة  
لهم على الله ، فان الله أمرهم ونهاهم ومكنهم من القيام بما كلفهم وجعل  
لهم قوة ومشيئة تصدر عنها أفعالهم فاحتجاجهم بالقضاء والقدر من أبطال  
الباطل .

هذا وكل أحد يعلم بالحس قدرة الانسان على كل فعل يريد من غير  
أن يناعه مناع ، فجمعوا بين تكذيب الله وتكذيب رسله وتكذيب الأمور العقلية  
والحسية ( ١ ) .

وقال في موضع آخر : ( وهي حجة باطلة في نفسها عقلا وشرعا . فكل  
عاقل لا يقبل الاحتجاج بالقدر ولو سلكه في حالة من أحواله لم يثبت عليها  
قدمه .

وأما شرعا فان الله تعالى أبطل الاحتجاج به ولم يذكره عن غير المشركين به  
المكذبين لرسله فان الله تعالى قد أقام الحجة على العباد فلم يبق لأحد عليه  
حجة أصلا ( ٢ ) .

---

(١) التفسير ٢٠١/٤ .

(٢) التفسير ٦٣٩/٦ ، وانظر ايضا التفسير ٤٩٥/٢ ففيه بيان لبطلان هذه  
الشبه من سبعة أوجه .

رابعاً : بيانه لذهب أهل السنة والجماعة في القدر وتأييده له بالأدلة :

وكما بين ابن سعدى بطلان الأقوال المتقدمة في القضاء والقدر وفي  
أفعال العباد وبعدها عن الصواب وانحرافها عن الصراط المستقيم .

فقد بين أن القول بالصواب في ذلك والحق الذي لا مرية فيه هو قول  
أهل السنة والجماعة وذلك لتضافر أدلة الكتاب والسنة على صحته فبعد  
أن ذكر الأقوال السابقة وبين بطلانها قال :

( فهذه الطوائف الثلاث هم خصماً الله في قضائه وقدره منهم من نجاه  
ومنهم من غلا فيه غلوا أوقعه في الباطل .

وهدى الله أهل السنة والجماعة لما اختلفوا فيه بآذنه ( والله يهدي  
من يشاء إلى صراط مستقيم ) (١)

فأثبتوا عموم قضاء الله ونفوذ مشيئته في كل شيء ، وأثبتوا مع ذلك  
أفعال العباد من الطاعات والمعاصي وقالوا انها واقعه باختيارهم ولا حجة  
للمعاصين على الله اذا احتجوا على معاصيهم بقدره بل حجتهم داحضة باطله ،  
وقالوا ان مشيئة الله غير محبته فمشيئته تعلقت بكل شيء موجود من خير وشر  
وطاعة ومعصية ، ومحبته خاصة للطاعات وأهلها كما أخبر بذلك في كتابه  
وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ) (٢)

وقال في موضع آخر شارحاً ومبيناً عقيدة السلف في ذلك وهي أنهم

---

(١) سورة البقرة / ٢١٣ .

(٢) الدرر البهية / ٢٤ ، ٢٥ .



: ( يقولون بما جاء به الكتاب والسنة من اثبات الأصليين .

أحدهما : الاعتراف بأن جميع الأشياء كلها أعيانها وأوصافها بقضاء وقدر ،  
لا تخرج عن مشيئة الله وإرادته بل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .

والأصل الثاني : أن أفعال العباد من الطاعات والمعاصي وغيرها  
واقعه بإرادتهم وقدرتهم وأنهم لم يجبروا عليها ، بل هم الذين فعلوها بما  
خلق الله لهم من القدرة والإرادة ويقولون لا منافاه بين الأمرين فالعوادث  
كلها التي من جملة أفعال العباد بمشيئة الله وإرادته والعباد هم الفاعلون  
لأفعالهم المختارون لها ، فهم الذين اختاروا فعل الخيرات وفعلوها ،  
واختاروا ترك المعاصي فتركوها ، والآخرون اختاروا فعل المعاصي وفعلوها  
واختاروا ترك الأوامر فتركوها ، فاستحق الأولون المدح والثواب ، واستحق  
الآخرون الذم والعقاب ، ولم يجبر الله أحدا منهم على خلاف مراده واختياره ،  
فلا عذر للمعاصين إذا عصوا وقالوا ان الله قدرها علينا فلنا بذلك العذر . فيقال  
لهم : ان الله قد أعطاكم المكس والقدره على كل ما تريدون وأنتم بزيغكم  
وانحرافكم أردتم الشر ففعلتموه والله قد حذركم ، وهياً لكم كل سبب يصرف  
عن معاصيه ، وأراكم سبيل الرشده فتركتموه وسبيل النجى فسللكتموه .

وإذا أردت زيادة ايضاح لهذا المقام : فانه من المعلوم لكل أحد : أن كل  
فعل يفعله العبد وكل كلام يتكلم به فلا بد فيه من أمرين : قدرة منه على ذلك  
الفعل والقول ، وإرادة منه ، فمتى اجتمعا : وجدت منه الأقوال والأفعال  
والله تعالى هو الذى خلق قدرة العبد وخالق السبب التام ، خالق للسبب ،  
فاله تعالى خالق أفعال العباد ، والعباد هم الفاعلون لها حقيقة . . . . . وقد  
دلت أدلة الكتاب والسنة الكثيرة على أن الله خالق كل شئ وعلى كل شئ

قدير وأن كل شئ \* بقضا\* و قدر الأعيان والأوصاف والأفعال .

ودلت أيضا أدلة الكتاب والسنة أن العباد هم الفاعلون لفعلهم حقيقة بقدرتهم واختيارهم ، فانه تعالى نسب اليهم وأضاف اليهم كل ما فعلوه من ايمان وكفر وطاعة ومعصية ، وانه تعالى مكنهم من هذا ومن هذا ، ولكنه حبب الايمان الى المؤمنين وزينه في قلوبهم وكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان ، وولى الآخرين ماتولوا لأنفسهم حيث اختاروا الشر على الخير وأسباب العقاب على أسباب الثواب ، وهذا كما أنه معلوم بالضرورة فهو معلوم بالحس الذى لا يمكن أحدا المكابره فيه فان العبد يفرق بين أفعاله التى يقسر ويجبر ويقهر عليها ، وبين أفعاله التى يختارها ويريدها ويحسب حصولها (١) .

وقال رحمه الله في بيان حكم أفعال العباد : ( أفعال العباد كلها من الطاعات والمعاصي داخله في خلق الله وقضائه وقدره ولكنهم هم الفاعلون لها لم يجبرهم الله عليها مع أنها واقعة بمشيئتهم وقدرتهم فهي فعلهم حقيقة فهم الموصوفون بها الثابون والمعاقبون عليها وهي خلق الله حقيقة فان الله خلقهم وخلق مشيئتهم وقدرتهم وجميع ما يقع بذلك ، فنؤمن بجميع نصوص الكتاب والسنة الدالة على شمول خلق الله وقدرته لكل شئ \* من الأعيان والأوصاف والأفعال كما نؤمن بنصوص الكتاب والسنة الدالة على أن العباد هم الفاعلون حقيقة للخير والشر وأنهم مختارون لأفعالهم فان الله خالق قدرتهم واراوتهم وهما السبب في وجود أفعالهم وأقوالهم وخالق السبب التام خالق

---

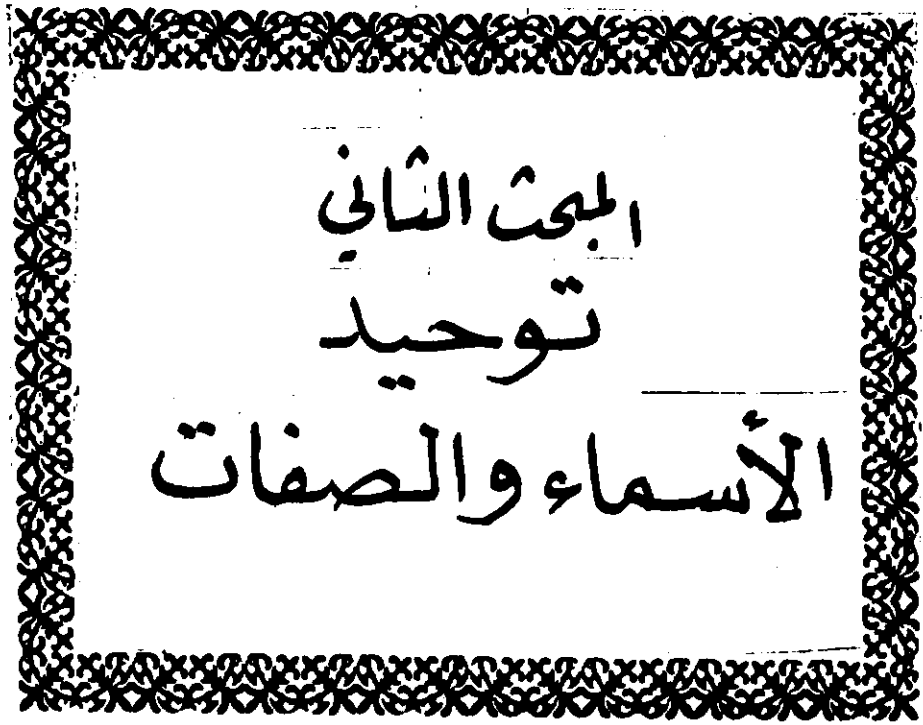
(١) الدرر البهية / ١٣ ، ١٤ ، ١٥ . وانظر أيضا الخلاصة / ١٢٩ ، والحق

للمسبب ، والله أعظم وأعدل من أن يجبرهم عليها (١) .

وهذا آخر الحديث عن القضاء والقدر ، وبه نصل الى نهاية البحث الأول المتعلق بتوحيد الربوبية ، ويجدر أن أشير الى أن توحيد الربوبية يدخل ضمن توحيد الأسماء والصفات ، وذلك لأن الرب اسم من أسماء الله ، والربوبية صفة من صفاته ، والله أعلم .

---

(١) سؤال وجواب / ١٠ ، وانظرا أيضا : توضيح الكافية الشافية / ١٣ ، ١٤ .



المبحث الثاني  
توحيد  
الأسماء والصفات

## المبحث الثاني

### توحيد الاسماء والصفات

#### تمهيد :

ان تدبر اسماء الله وصفاته وفهمها على مراد الله منها من أهم الامور واجلها ، وذلك لما في هذا العمل من الفوائد العظيمة ، والثمار النافعة .

لذلك فقد اشتغل علماء الاسلام قديما وحديثا في بيان أسماء الله الحسنى وصفاته العلى وشرحها وأيضاحها ، والرد على من انكرها أو انكسر بعضها ، وألغوا في ذلك موطئات عديدة .

وكان الشيخ ابن سعدى رحمه الله من أسهم حديثا في بيان الاسماء الحسنى والصفات العلى لما يرى في ذلك من الفوائد ولكونها من أجمل العلوم وانفعها .

وقد عدد رحمه الله فوائد عظيمة يحصل عليها المشتغل بهذا العلم النافع اذكر منها ما يلي : -

أولا : ان هذا العلم أشرف العلوم وأجلها على الاطلاق ، فالاشتغال بفهمه والبحث عنه أشتغال بأعلى المطالب ، وحصوله للعبد من أشرف المواهب .

ثانيا : ان معرفة الله تدعو الى محبته وخشيته وخوفه ورجائه واخلاص العمل له ، وهذا عين سعادة العبد ، ولا سبيل الى معرفة الله الا بمعرفة اسمائه وصفاته والتفقه في فهم معانيها .

ثالثا : ان الله خلق الخلق ليعرفوه ويعبدوه وهذا هو الغايته المطلوبة منهم فالاشتغال بذلك اشتغال بما خلق له العبد وتركه وتضييعه افعال لما خلق له ، وقبيح يعبد لم تنزل نعم الله عليه متواترة ، وفضله عليه عظيم من كل وجه ان يكون جاهلا بربه معرضا عن معرفته .

رابعا : ان أحد أركان الايمان بل افضلها واصليها الايمان بالله وليس الايمان مجرد قوله آمنت بالله من غير معرفته بربه ، بل حقيقة الايمان أن يعرف الذي يؤمن به ويبذل جهده في معرفة اسمائه وصفاته حتى يبلغ درجة اليقين ، وبحسب معرفته بربه يكون ايمانه فكما ازداد معرفة بربه ازداد ايمانه وكما نقص نقص ، واقرب طريق يوصله الى ذلك تدبر صفاته واسماؤه من القرآن ، والطريق في ذلك اذا مر به اسم من اسماء الله أن يثبت له ذلك المعنى وكما له وعمومه وينزهه عما يضاد ذلك .

خامسا : ان العلم به تعالى أصل الاشياء كلها ، حتى ان المعارف به حقيقة المعرفة يستدل بما عرف من صفاته وافعاله على ما يفعله وعلى ما يشرعه من الاحكام لأنه لا يفعل الا ما هو مقتضى اسمائه وصفاته ، فافعاله دائرة بين العدل والفضل والحكمة ، ولذلك لا يشرع ما يشرعه من الأحكام الا على حسب ما اقتضاه حمده وحكمته وفضله وعدله ، فأخباره كلها حقيق وصدق وأوامره ونواهيها عدل وحكمة .

وهذا العلم أعظم وأشهر من أن ينسبه عليه لوضوحه . (١)

(١) التفسير ١/ ٢٤، ٢٥، ٢٦ والخلاصة ١٥/ بتصرف يسير.

ولهذه الفوائد العظيمة وغيرها من الفوائد التي يحصل عليها  
من اشتغل بفهم أسماء الله الحسنى وصفاته العلى ، فان الشيخ ابن  
سعدى بحث على تعلمها ويبين أن الناس بأحوج ما يكونوا اليها اذ هي  
اعظم الضروريات .

فيقول : "ولهذا فانه لا اعظم حاجه وضرورة من معرفة النفوس  
بربها ومليكتها الذى لا غنى لها عنه طرفه عين ولا صلاح لها ولا زكاه  
الا بمعرفته وعبادته وكلما كان العبد اعرف باسماء ربه وما يستحقه من  
صفات الكمال وما يتنزه عنه ما يفسد ذلك ، كان اعظم ايمانا بالغييب  
واستحق من الثناء والمدح بحسب معرفته وموضع هذا تدبر اسمائه  
الحسنى التى وصف بها نفسه فى كتابه وعلى لسان رسوله فيتأملها  
العبد اسما اسما ويعرف معنى ذلك وأن له تعالى من ذلك الاسم  
اكله واعظمه وان هذا الكمال والمعظم ليس له منتهى ، ويعرف ان ما ناقض  
هذا الكمال بوجه من الوجوه فان الله تعالى منزه مقدس عنه . . ." (١)

---

(١) المواهب الربانيه / ٦١ ، ٦٢ .

### أقسام الناس في الاسماء والصفات وبيان منهج السلف فيها :

بعد أن عرفنا أهمية الاشتغال بفهم الاسماء والصفات على مراد الله منها .

فلنعلم أن الناس في ذلك ثلاثة أقسام طرفان ووسط .

فأما الطرفان فهم : النفاة المعطلون ، والمشبه المجسمون ، وأما الوسط فهم أهل السنة والجماعة المؤمنون الموحدون .

وهذا ما فعله الشيخ ابن سعدى في كتبه في أكثر من موضع حيث

يقول :

( الناس في هذا المقام ثلاثة أقسام : مؤمن موحد ، ومشبه ، ومعطل .

فالمؤمن الموحد : يصف الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله من صفات الكمال على الوجه اللائق بجلال الله وعظمته من غير تمثيل ولا تشبيه ومن غير تحريف ولا تعطيل لشيء من أوصاف الله .

والمشبه : هو الذى يشبه صفات الخالق بصفات المخلوقين أو يتعرض

لمعرفة كتبها وحقيقتها التى لا يعلمها غير الله .

والمعطل : هو من نفى شيئاً من صفات الله ( ١ ) .

وقد بين ابن سعدى أن كلا من التشبيه ، والتعطيل بعيدان عن

الصواب وأن الطريق النافع والذى يجب أن يسلكه كل مسلم هو طريق أهل أهل السنة والجماعة .

فقال : ( وكل من المعطل والمشبه قد حرم الوصول الى معرفة الله

على وجهها المطلوب ، وابتلى بالتكلف والتحريف لنصوص الوحي ، وكما أنه

---

(١) الحق الواضح المبين ص ١٢٠ .



مناقض للوحى فهو مناقض لما دلت عليه العقول والفطره التى لم يطرأ عليها  
التغير ، فلا معقول لديهم ولا منقول ، وهدى الله أهل السنه والجماعه  
لاتباع الحق المنقول عن الله وعن رسله ، والمعقول لذوى الالباب ، وذلك  
يظهر بتدبر ما عليه هذه الطوائف فى المسائل والدلائل وتحقيقتها ونسأل  
الله الهداية لأقوام الطرقت .<sup>(١)</sup>

---

(١) الحق الواضح المبين ص ١٢٠ .

منهج السلف فى الاسماء والصفات :

عرفنا أن أهدي الطرق وأعد لها فى الاسماء والصفات هو ما سلكه أهل السنة والجماعة من فهم لها على مراد الله منها ، ولذلك أصبح منهجهم هو الذى يجب أن يحتذى ويسار عليه .

- ويتلخص منهج السلف فى الاسماء والصفات فى النقاط التالية :
- أنهم يقرون ويعتقدون بجميع ما ثبت فى الكتاب والسنة من أسماء الله وصفاته وأعماله .
  - فيثبتون لله جميع ما أثبتته لنفسه وما أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من صفات الكمال ونعوت الجلال .
  - وينفون عنه جميع ما نفاه عن نفسه وما نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم من النقائص والعيوب .
  - من غير تحريف (١) ولا تعطيل (٢) ، ومن غير تكييف (٣) ولا تمثيل (٤) .

وهذا هو المنهج الحق الذى لا مرية فيه ، وقد سلك ابن سعدى هذا المنهج الحق فى بيان توحيد الاسماء والصفات وسار عليه ، واطال رحمة الله فى مؤلفاته فى تقرير هذا المنهج والرد على من خالفه من سائر طوائف الضلال ، ولا سيما فى كتابه الحق الواضح السبيل وتوضيح الكافية الشافية .

- 
- (١) التحريف : هو تغيير اللفظ الاسماء والصفات أو تغيير معانيها .  
كقوله " استوى " بمعنى استولى ، وقوله " الرحمه " اراده الانعام .
- (٢) التعطيل : هو نفي الصفات وهو مأخوذ من قولهم جيد معطل أى خالى .
- (٣) التكييف : معناه بيان الهيئة والكيفية التى تكون عليها الصفات مثل أن يقال كيف يده وكيف وجهه . الخ .
- (٤) التمثيل : هو التشبيه بأن يقال وجه الله كوجه المخلوق وما أشبه ذلك تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

وسا قاله فى تقرير هذا المسلك أنه عرف توحيد الاسماء والصفات بأنه  
( اعتقاد أفراد الرب جل جلاله بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت  
العظمة والجلال والجمال التى لا يشاركه فيها مشارك..... وذلك  
بأثبات ما أثبتته الله لنفسه ، أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع  
الاسماء والصفات ، ومعانيها واحكامها ، الواردة فى الكتاب والسنة على  
الوجه اللائق بعظمته وجلاله من غير نفي لشيء منها ولا تعطيل ولا تحريف  
ولا تمثيل ، ونفى ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم  
من النقائص والعيوب وعن كل ما ينافى كماله). (١)

لذلك كان فى تفسيره للقرآن اذا مر بآيات تدل على ذلك ، أشار اليها  
وبين وجة دلالتها على صحة هذا المنهج فى اسماء الله وصفاته .

فمن ذلك ما قاله عند قوله تعالى : ( ليس كمثله شيء وهو السميع البصير )  
قال : ( وهذه الآيه دليل لمذهب أهل السنة والجماعة من أثبات الصفات  
ونفى مماثلة المخلوقات ، وفيها رد على المشبه فى قوله ( ليس كمثله شيء ) وعلى  
المعطله فى قوله : ( وهو السميع البصير ) (٢)

وقال فى نهاية تفسير سورة الاخلاص : ( فهذه السورة مشتتة على توحيد  
الاسماء والصفات ) (٤)

كما أشار الى ذلك فى غير التفسير من كتبه .

فقال فى المواهب الربانية : ( قوله تعالى : ( هل تعلم له سميا )

- 
- (١) القول السديد ص ١٥ .  
(٢) سورة الشورى / آية ١١ .  
(٣) التفسير ٦ / ٥٩٨ .  
(٤) التفسير ٧ / ٦٨٦ وانظر الخلاصة ص ١٨ .

اشتغلت على أن الله تعالى كامل الاسماء والصفات عظيم النعوت  
جليل القدر وليس له في ذلك شبيه ولا نظير ولا سمي بل قد  
تفرد بالكمال المطلق من جميع الوجوه والاعتبارات . (١)

وقال في خلاصة التفسير بعد أن ذكر قصة آدم وأخذ يمدد  
ما يستنبط منها من فوائد ، قال : ومنها ( أى الفوائد ) أن فيها  
دلالة لمذهب أهل السنة والجماعة المثبتين لله ما أثبتته لنفسه  
من الاسماء الحسنى والصفات كلها ، لا فرق بين صفات الذات ولا بين  
صفات الأفعال . (٢)

وقد بين رحمه الله أن هذا المنهج فى الاسماء والصفات هو المنهج  
الذى يقره الله فى كتابه ، وهو المنهج الذى أتفقت عليه الرسل اجمعون .  
حيث يقول ( انظر الى توحيد الله وتفرد بالوحدانية ، وتوحيده بصفات  
الكمال ، كيف كانت الكتب السماوية مشحونة بها ، بل هى المقصد الاعظم ،  
وخصوصا القرآن الذى هو ، من أوله الى آخره يقرر هذا الأصل الذى هو  
أكبر الأصول وأعظمها .

وانظر كيف اتفقت جميع الرسل والانبياء وخصوصا خاتمهم وامامهم محمد  
صلى الله عليه وسلم ، على توحيد الله وأنه متفرد بالوحدانية وعظمته  
الصفات : من سعة العلم ، وشمول قدره والارادة وعموم الحجة والحكمة  
والملك والمجد والسلطان والجلال والجمال والحسن والاحسان فى اسمائه  
وصفاته وأعماله ) (٣)

(١) المواهب الربانية ص ٤٥ وانظر التفسير ايضا ١٢٦/٥ .

(٢) الخلاصة ص ١٠٧ .

(٣) الفتاوى ص ٤٤ ، ٤٥ .

ومعلوم أن المنهج الذي انزلت به الكتب واتفقت عليه الرسل هو  
المنهج الحق الذي لا يجوز العدول عنه ، بل أن العدول عنه السي  
غيره بعد ضلال واستبدال للذي هو أدنى بالذي هو خير ، وكما  
ازداد الانسان رغبة في غيره من المناهج ازداد بعدا عن الطريق  
المستقيم ، وكما بعد عن الطريق المستقيم ازداد الحاده في اسماء  
الله وصفاته .

والله يقول : ( والله الاسماء الحسنی فادعوه بها وذروا الذين  
يلحدون في اسماءهم سيجزون ما كانوا يعطون ) . (١)

وان أول من عدل عن هذا الطريق من طوائف الضلال هم الجهميه  
المنسوبون الى الجهم بن صفوان ، فهم أول الطوائف انكارا للاسماء  
والصفات .

قال ابن سعدی فی بیان ذلك :

( وكان الجهم بن صفوان معروفا بين الاسمه بهذه البدعه الشنعاء  
الجامعه لشروء كثيره أعظمها وأطمها نفى صفات الله التي تواترت في  
الكتاب والسنة واتفق عليها جميع سلف الاسمه ) . (٢)

ثم أوضح رحمه الله أن جميع من جاء بعده من طوائف الضلال  
من معتزلة وأشعرية وكلابية وغيرهم - أخذوا عنه فهو رأسهم وشيخهم  
وسلفهم في هذا المنهج .

أما أهل السنة والجماعة فقد سلمهم الله من هذا الضلال بأن  
وفقهم لسلوك الصراط المستقيم والمنهج القويم .

---

(١) سورة الاعراف / آيه ١٨٠ .

(٢) توضيح الكفايه الشافيه / ٥٥ .

قال رحمه الله في ايضاح ذلك : ( فأخذت طوائف من أقوال  
جهم بحسب بعدهم عن مذهب السلف .

- طائفة أثبتت الاسماء ونفت الصفات ، وهم جمهور الجهميه والمعتزلة

- وطائفة غلت فنفت الاسماء الحسنى .

- وطائفة وافقت الجهميه بنفى الافعال الاختياريه ووافقوا السلف فى

أثبتت الصفات السبع وفى الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع  
والبصر والكلام . وهم الاشعريه الماتريديه (١)

- وطائفة أخذت بقوله أن العباد مجبورون على أفعالهم وهم الطقبون  
بالجبريه .

- وطائفة وافقت فى أن القرآن الموجود المحفوظ فى الصدور المكتوب

فى المصاحف مخلوق ، والمعنى القديم النفسى غير مخلوق ، كالكلابيه  
والاشعريه .

ثم قال رحمه الله :

(ونجى الله أهل السنه والجماعه من جميع أقواله الباطله فأثبتوا

جميع أسماء الله الحسنى وما دلت عليه من الصفات العليا لا فرق بين

الصفات الذاتيه المتعلقة بذاته التى لا ينفك عنها كالحياه والعلم والقدرة

والارادة ونحوها ، ولا بين صفات الافعال القائمه بذاته المتصف بها المتعلقة

بمشيئته وقدرته . . . ) (٢)

ومذاهب هؤلاء جميعهم مبنية على التقول على الله بغير علم وتأويل

---

(١) اثبات الاشاعره للصفات السبع ليس موافقا للسلف تماما بل بينهم تفاوت  
كبير ويون شاسع . وسيأتى مثال ذلك عند التحدث عن صفة الكلام .

(٢) توضيح الكافي الشافيه / ١٣

الصفات على غير المراد منها ، وقد بين رحمه الله خطورة التقول على الله  
بغير علم ، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى : ( وأن تقولوا على الله ما لا  
تعلمون ) . (١)

فقال رحمه الله : ( يدخل في ذلك القول على الله بلا علم في شرعه  
وقدره فمن وصف الله بغير ما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله أو نفى عنه  
ما أثبت له نفسه أو أثبت له ما نفاه عن نفسه فقد قال على الله بلا علم .  
الى أن قال : ومن أعظم القول على الله بلا علم أن يتأول التأويل كلامه  
أو كلام رسوله على معاني أصطلح عليها طائفة من طوائف الضلال ثم يقول  
ان الله ارادها .

فالقول على الله أكبر المحرمات وأشملها وأكبر طرق الشيطان التي يدعوا  
اليها . (٢)

وقال عند قوله تعالى ( ومن أظلم ممن افترى على كذبا ) (٣) : ( ويدخل  
في هذا كل من كذب على الله بنسبه شريك له أو وصفه بما لا يليق بجلاله  
أو الاخبار عنه بما لم يقل ) . (٤)

وبين رحمه الله أنه لا يتم ايمان أحد بتوحيد الاسماء والصفات حتى يترك  
التأويل ويؤمن بجميع الصفات على مراد الله منها فقال :  
( ولا يتم توحيد الاسماء والصفات حتى يعترف ويؤمن بكل ما جاء في

---

(١) سورة البقره / آيه ١٦٩ .

(٢) التفسير ١ / ٢٠٠ ، ٢٠١ .

(٣) سورة هود / الآيه ١٨ .

(٤) التفسير ٣ / ٤١٣ .

الكتاب والسنة من الاسماء والصفات والافعال ، واحكامها وعلى وجسه يلقى بعظمة الباري ، ويعلم أنه كما لا يماثله أحد في ذاته فلا يماثله احد في صفاته ، ومن ظن أن في بعض النقليات ما يوجب تأويل بعض الصفات على غير المعروف فقد ضل ضللا مبينا . (١)

هذا وان المتكلمين جميعهم قد جعلوا التأويل مطية لهم ، فمتى رأوا النصوص تخالف قولتهم أولوها ، وقالوا ظاهرها غير مراد ، فحرفوا بذلك معاني نصوص الكتاب والسنة .

قال ابن سعدى مقررا هذا الواقع : ( ان المتكلمين بالكلام الباطل من جهمية ومعتزلة وقدرية وكلابيه وأشعريه ، قد أشتركوا في نفي صفات الباري ، وقد تفاوتوا في كثرة ما ينفونه منها ، وكل فريق منهم فيما ينفيه من الصفات اذا وردت عليه النصوص من الكتاب والسنة في اثباتها تأويلها تأويلات تنفي ما تدل عليه من المعاني الصريحة الظاهرة الحقة ، ومرفها لمعان باطله لا تدل عليها .

ثم بين الذي شجعهم على ذلك فقال :

وجرأهم على ذلك التأويل أنهم سمو المعاني الفلسفية والاصول اليونانية قواطع عقلية وبراهين يقينية وأدلة الكتاب والسنة ظواهر لفظية قابلة للتأويل فسطوا عليها بالتأويلات الباطلة التي يجزم كل ذي بصيرة أنها خلاف مراد الله ورسوله منها . (٢)

---

(١) الفتاوى ١٢ /

(٢) توضيح الكافية الشافية ص ٥٩ ، ٦٠ .



### موقفه من التأويل :

إن التأويل يعد من أخطر معاول الهدم للأسلام ، إذ به استطاعت جميع طوائف الضلال أن تروج باطلها ، فالجهمية والمعتزلة والرافضة وغيرهم لا يجدون من نصوص الكتاب والسنة ما يدل على باطلهم بل إن نصوص الكتاب والسنة صريحة في الرد عليهم ، ولذلك لجؤا إلى التأويل فجعلوه مطية لهم ، فأولوا النصوص المخالفة لهم وقالوا إن ظاهرها غير مراد ، وهكذا استطاعوا انفساد عقائد كثير من الناس بهذه التأويلات الفاسدة .

ما جعل علماء الاسلام قديما وحديثا يقومون بالتصدي لهذا النوع من التأويل وبينان فساد وضرره على الاسلام والمسلمين . وان من ابرز من قام بذلك شيخ الاسلام ابن تيمية في أكثر مؤلفاته ولا سيما كتابه العظيم درء تعارض العقل والنقل ورسالة الاكليل في التشابه والتأويل وغيرهما لهذا يقول الدكتور محمد الجليند في كتابه الامام ابن تيمية وقضية التأويل عن ابن تيمية انه ( ابرز مفكر اسلامي عالج هذه القضية ) . (١)

ومن علمائنا المعاصرين الذين قاموا بمعالجة هذه القضية الشيخ ابن سعدى فقد تناول رحمه الله هذه القضية في مواضع متعددة من مؤلفاته وبين فساد التأويل وأنه جريبالا على الاسلام .

قال رحمه الله : ( ولا يرتاب عارف أن جميع المعائب التي جرت في صدر الاسلام وبعد ذلك ، ووقوع الفتن والاقتيال والتحزبات كلها متفرعة عن التأويل الباطل الذي لا ينتج الا شرا ) (٢)

(١) الامام ابن تيمية وقضية التأويل / ٠٩

(٢) توضيح الكافي الشافيه ص ٠٩٤

ثم عدد جملة من أضراره فقال ( التأويل الباطل سبب فتن الاقوال والبدع والاعتقاد به والفتن الفعلية ، فلم يزل التأويل يتوسع وكل بدعة متأخرة تحدث من التأويلات الباطلة غير ما أحدثته التي قبلها . . . )<sup>(١)</sup>

وقال عند تفسيره لقوله : ( ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً ) ، ( وفيه رد على المتكلمين من الجهمية ونحوهم ممن يرى أن كثيراً من نصوص القرآن محمولة على غير ظاهرها ولها معان غير ما يفهم منها فإذا على قولهم لا يكون القرآن احسن تفسيراً من غيره ، وانما التفسير الأحسن على زعمهم تفسيرهم الذي حرفوا له المعاني تحريفاً )<sup>(٢)</sup>

### أنواع التأويل :

قد صار للتأويل بسبب تعدد الاصطلاحات ثلاثة معان فصلها شيخ الاسلام في أكثر من موضع من كتبه :

أحدهما : أن التأويل بمعنى التفسير ، وهذا هو الغالب على اصطلاح المفسرين للقرآن ، كما يقول ابن جرير وأمثاله من المصنفين في التفسير واختلف علماء التأويل ، ومجاهد امام المفسرين اذا ذكر انه يعلم تأويل المتشابه فالمراد به معرفة تفسيره .

والثاني : أن التأويل هو الحقيقة التي يؤول اليها الكلام كما قال الله تعالى هل ينظرون الا تأويله ؟ يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق .<sup>(٣)</sup> فتأويل ما في القرآن من أخبار المعاد هو ما أخبر الله به فيه ما يكون من القيامة والحساب والجزاء ، والجنة والنار ونحو ذلك ، كما قال الله تعالى في قصة يوسف لما سجد

(١) توضيح الكفاية الشافيه ص ٩٤ .

(٢) التفسير ٥ / ٤٧٨ .

(٣) سورة الاعراف / آيه ٣٥

أبواه واخوته ( يا أبت هذا تأويل روياءى من قبل ) (١) فجعل عين ما وجسد  
فى الخارج هو تأويل الروييا .

والثالث : أن التأويل هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع الى  
الاحتمال المرجوح لدليل يقترب به ، وهذا هو اصطلاح كثير من المتأخرين  
من المتكلمين فى الفقه وأصوله .

وهذا التأويل فى كثير من المواضع أو أكثرها وعامتها من باب تحريف  
الكلم عن مواضعه . (٢)

وجميع هذه الأنواع تناولها الشيخ ابن سعدى فى مؤلفاته ، وقد  
تقدم معنا ذمه للنوع الأخير ، وأما النوع الأول والثانى ، فقد قال عنهما  
: ( وأما التأويل الذى يراد به تفسير مراد الله ومراد رسوله بالطريق  
الموصله إلى ذلك فهذه طريقه الصحابه والتابعين لهم باحسان وهى التى  
أمر الله ورسوله بها ومدح أهلها .

وكذلك التأويل الذى هو بمعنى ما يوئل إليه الأمر من العمل بأمر الله  
ومن فهمه ما يوئل إليه الخبر فلفظ التأويل فى الكتاب والسنة الغالب عليه  
هذان الأمران . . . إلى أن قال : فتبين أن التأويل الصحيح كنه يعود الى  
فهم مراد الله ورسوله والى العمل بالخبر وأن التأويل الباطل يراد به  
ضد ذلك ويراد به صرف النصوص عن معناها الذى أراد الله ورسوله إلى  
بدعهم وضلالهم وهو من أعظم ما يدخل فى القول على الله بلا علم . (٣)

(١) سورة يوسف / آية ٥٣ .

(٢) الرسالة التدمرية / ٢٩ ، الفتاوى / ١ ص ٦٨ ، ٦٩ .

(٣) توضيح الكافية الشافية / ٥٤ ، ٥٥ ، وانظر الفتاوى السعدية /

وهذا النوع الاخير تقدم معنا في كلام شيخ الاسلام أن عامته باطل ، لذلك فان هناك شروطا لمن ادعى هذا النوع من التأويل ان تتوفر في تأويله كان صحيحا والا فهو من التأويل الباطل .

وهي أربعة شروط ذكرها الشيخ ابن سعدى في توضيح الكافيـه الشافيه :

( أحدها : أن يأتي بدليل يدل على قوله لأنه خلاف الأصل ، فان الاصل حمل اللفظ على ظاهره وحقيقته فمن ادعى خلاف ذلك فعليه البرهان ، فاذا أتى بدليل طوبى بأمر ( ثانى ) وهو أن ذلك الذى تأوله الى ذلك المعنى يحتمله لأنه لا بد أن يكون بين الألفاظ والمعانى ارتباط وتناسب لأنه باللسان العربى أنزله الله ليعقله العباد اذا تدبروا ألفاظه فهل يمكن أن يعقلوا أو يفهموا ما ليس له ارتباط ودلاله على المعانى من ذات اللفظ ونفس العبارة بحيث لا يحتاجون الى أمور خارجيه فاذا أتى بما يدل ويحتمل ذلك الذى عينه وهيئات له ذلك طوبى بأمر ( ثالث ) وهو تعيينه المعنى الذى تأول اللفظ له فهب أن ظاهره غير مراد فلا بد من دليل يعين المعنى الذى صرفه اليه ويخصه به فـان التخصيص من دون دليل من باب التكهن والتخـرض لأن اللفظ لا يدل عليه بخصوصه ، فقد يكون القصد به معنى غير الذى عينوه ، وقد يكون اللفظ متعبدا بتلاوته ولفظه مجردا عن المعانى وهو أولى من تحريفهم أو اتيانهم بمعان ما أنزل الله بها من سلطان ، وان كان الامران ينافيان حكمة البارى لكن التعبـد أهون من التحريف .

فان فرض أنه تأول على غير ظاهره وأتى بدليل على الاحتمال وعلى التعمين طوبى بأمر ( رابع ) وهو الجواب عن المعارض لأن الدعوى لا تتم الا بذلك

والمعارض للنفي هو جميع الأدلة النقلية من الكتاب والسنة والأدلة العقلية والفطرية. (١)

ويلاحظ أن هذه الشروط عسيرة ولا يمكن توفرها في تأويلاتهم الباطلة وبهذا يفهم قول شيخ الإسلام المتقدم عن هذه التأويلات أن عامتها باطلة .

والمقصود أن الشيخ ابن سعدى كغيره من علماء أهل السنة يرى فساد هذا النوع من التأويل وطلانه ، وأما النوعان الأولان فقد بين أنهما صحيحان وأنهما متعارف عليهما عند السلف الصالح .

لذلك قال عند تفسيره لقوله تعالى :

( هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشبه منه ابتغاء الفتنه وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الأكباب ) . (٢)

(التأويل يطلق بمعنى التفسير والعلم به ، ويطلق بمعنى بيان الحقيقة التى يؤول اليها الأمر ، فان كان الأول فيكون قوله ( والراسخون ) معطوفا على قوله ( الا الله ) وعلى هذا فان معناه أن المتشابه هو ضد المحكم . وهو الذى فيه احتمالات ، فالراسخون فى العلم يفهمونه ويرجعونه الى المحكم ، فالنص الصريح يقضى على النص الذى فيه عدة احتمالات .

وان كان الثانى : فالتأويل الذى هو بمعنى نفس حقيقة المخبر عنه من

---

(١) توضيح الكافي للشافعية / ٥٥٥ .

(٢) سورة آل عمران / آية ٥٧ .

صفات اليوم الآخر لا يعلم كنه ذلك وكيفيته إلا الله تعالى ، فيكون الوقوف على ( إلا الله ) ويكون معنى قوله ( والراسخون في العلم ) بمعنى أنهم يفوضون معرفة الكنه والكيفية إلى الله ، ويقولون ( آمنا به كل من عند ربنا ) أى : وما كان من عند ربنا فهو حق ، سواء عرفنا كنهه أم لا .

وكلا القولين صحيح ، وقد قال بكل منهما طائفة من السلف ، والجمع بينهما على ما ذكرنا من اختلاف معنى التأويل أولى وأحسن (١) .

### كلامه في ذم الإلحاد في أسماء الله :-

إن النوع الباطل من التأويل يعد من الإلحاد في أسماء الله ومن الميل والمدول بها عن مرادها ، وقد حذر الله عز وجل في كتابه من الإلحاد في أسمائه بعد أن بين أن له الأسماء الحسنی فقال سبحانه .

( ولله الأسماء الحسنی فادعوه بها وذرّوا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعطلون ) (٢) .

فالواجب على كل مسلم أن يقر ويعترف بجميع ما أثبتته الله لنفسه وما أثبتته له رسوله من صفات الكمال وأن ينفي عنه مانفاه عن نفسه ومانفاه عنه رسوله من صفات النقص من غير إلحاد فيها وذلك بأن يحرفها أو يعطلها عن معانيها أو يشبهها بأوصاف المخلوقين أو يكيّفها أو غير ذلك من أنواع الإلحاد .

بل الواجب أن يثبتها على مراد الله وأن يحذر غاية الحذر من الإلحاد

---

(١) الفتاوى / ١١٩ ، ١٢٠ ، وانظر التفسير ١ / ٣٥٨ ، الخلاصة ١٢٤ .

(٢) سورة الأعراف / الآية ١٨٠ .

فيها .

والالحاد في أسماء الله له أنواع متعددة :

أ - أن يسمى بها من لا يستحقها مثل تسمية المشركين أصنامهم بأسماء الله فسماوا العزى من العزيز واللات من اله وهكذا .

ب - أن تعطل عن معانيها كقول المعتزلة سميع بلا سمع بصير بلا بصر .

ج - أن يشبه بها غيره كقول المشبهه يد كأيدينا .

د - أن يحاول تكييفها ومعرفة كتبها .

وكل هذه الأنواع ترجع الى الميل بها عن مراد الله منها ، وقد ذم الشيخ ابن سعدى الالحاد في أسماء الله وصفاته وحذر منه بجميع أنواعه ، وبين أن نفي الالحاد عن أسماء الله وصفاته من تمام الايمان بسماها .

فقال رحمه الله و ( نفي الالحاد في أسماء الله وصفاته من تمام اثبات صفات الكمال وتفرد الرب بنعوت العظمة والجلال ، فعلى العبد المؤمن أن يحققها علما وتعبدًا لله بها ونفيا للالحاد فيها ) (١) .

وقال ( فالواجب أن يحذر الالحاد فيها ويحذر اللحدون فيها ) (٢) .

وقال في بيان حقيقة الالحاد وأنواعه ( وحقيقة الالحاد في أسماء الله وصفاته الميل بها عما جعلت له .

---

(١) توضيح الكافي الشافيه / ٩٧ .

(٢) التفسير ٣ / ١٢٢ ، الحق الواضح الجين / ٥٥ ، ٥٦ .

• اما بأن يسقى بها من لا يستحقها ، كتسمية المشركين لآلهتهم  
• واما بنفي معانيها وتحريفها ، وأن يجعل لها معنى ماأراده الله ولارسوله  
• واما أن يشبه بها غيرها (١) .

• ومن سلك في أسماء الله وصفات مثل هذه الطرق فقد انحرف عن  
• صراط الله المستقيم .

• فالواجب اذا على المسلم أن يسلك في أسماء الله وصفاته ما سلكه السلف  
• الصالح من صحابة وتابعين من فهم لها على مراد الله منها ومراد رسوله  
• صلى الله عليه وسلم .

• وقد وضع لهذا المنهج قواعد جينة له وبها يسهل معرفته .

قواعد في الأسماء والصفات : -

بيان أهمية القواعد واهتمام السعدى بها :

• ان معرفة القواعد واتقانها من أهم العلوم وأعظمها فائدة وذلك أن  
• القواعد يسهل حفظها فاذا حفظت وفهمت يمكن التفريع عليها لذلك اعتنى  
• العلماء بوضع القواعد في جميع الفنون وليس هناك فن الا وتجد له قواعد  
• وأصولا يسار عليه .

• وقد اعتنى ابن سعدى بتدوين القواعد الكلية وأشار الى أهميتها  
• وفوائدها في غير موضع ومن ذلك قوله ( ومعلوم أن الأصول والقواعد  
• للمعلوم بمنزلة الأساس للبنيان والأصول للأشجار لاثبات لها الابها ، والأصول

---

(١) التفسير ٣/١٢٢ .



تبنى عليها الفروع ، والفروع تشبت وتقوى بالأصول ، وبالقواعد والأصول  
يثبت العلم ويقوى وينمو نهما مطردا ، وبها تعرف مآخذ الأصول ، وبها  
يحصل الفرقان بين المسائل التي تشتهه كثيرا كما أنها تجمع النظائر والأشباه  
التي من جمال العلم جمعها ولها من الفوائد الكثيرة غير ما ذكرنا (١) .

وما يؤكد اهتمام الشيخ واعتناؤه بها أنه أفراد ثلاثة كتب من مؤلفاته  
خصها بذكر القواعد الكلية الجامعة .

وهي : كتاب طريق الوصول الى العلم المأمول بمعرفة القواعد  
والضوابط والأصول وكتاب القواعد والأصول الجامعة والفروع والتقاسيم  
البديعة النافعة ، وكتاب القواعد الحسان لتفسير القرآن ، وله منظومة في  
القواعد الفقهية .

لهذا سأذكر جملة من القواعد في الأسماء والصفات التي اختارها ابن سعدى  
وتعرض لها في مؤلفاته .

وهي جملة من القواعد انتقاها الشيخ واختارها من كتب شيخ الاسلام ابن  
تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية . واذكر بيانها لها وذلك لأن تقرير  
القواعد وتأصيلها من منهجه كاتبين ولا سيما في مجال العقيدة .  
وهذه القواعد الآتية وان كانت ليست من استنتاج الشيخ الا أن ذكره  
لها وعنايته بشرحها وتوضيحها يدل على شدة اهتمامه بالقواعد .

#### القاعدة الأولى :

( أسماء الله كلها حسنى ) .

هذه القاعدة من القواعد النابتة المتقررة في الشريعة المتفق عليها عند

السلف الصالح .

---

(١) طريق الوصول / ٤ .

وقد بين الله ذلك في أكثر من آية من كتابه العزيز :

قال تعالى ( ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون  
في أسمائه سيجزون ما كانوا يعطون )<sup>(١)</sup> .

وقال : ( قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيما تدعوا فله الأسماء  
الحسنى )<sup>(٢)</sup> .

وقال : ( الله لا اله الا هو له الأسماء الحسنى )<sup>(٣)</sup>

وهذه القاعدة ، من القواعد التي اهتم بها ابن سعدى وتناولها  
بالشرح والايضاح .

قال رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى ( ولله الأسماء الحسنى  
فادعوه بها )<sup>(٤)</sup> .

قال : ( هذا بيان لعظيم جلاله وسعة أوصافه بأن له الأسماء  
الحسنى )<sup>(٥)</sup> .

وقال عند قوله تعالى : ( له الأسماء الحسنى )<sup>(٦)</sup> ( أي له الأسماء  
الكثيرة جدا ، التي لا يحصيها ولا يعلمها أحد الا هو ومع ذلك فكلها  
حسنى )<sup>(٧)</sup> .

---

(١) سورة الأعراف / الآية ١٨٠ .

(٢) سورة الاسراء / الآية ١١٠ .

(٣) سورة طه / الآية ٨ .

(٤) سورة الأعراف / الآية ١٨٠ .

(٥) التفسير ٣ / ١٢٠ .

(٦) سورة طه / ١١٠ ، وسورة الحشر / الآية ٢٤ .

(٧) التفسير ٧ / ٣٤٦ ، و ٥ / ١٤٥ .

وقال في بيان وجه كونها حسنى هو ( أن كل اسم دال على صفة كمال عظيمه ، وبذلك كانت حسنى .

فإنها لو دلت على غير صفة ، بل كانت علما محضا لم تكن حسنى ، وكذلك لو دلت على صفة ، ليست بصفة كمال بل اما صفة نقص أو صفة منقصة الى المدح والقدح لم تكن حسنى .

فكل اسم من اسمائه دال على جميع الصفه التي اشتق منها مستغرق لجميع معناها ، وذلك نحو " العظيم " الدال على أن له علما محيطا عاما لجميع الأشياء ، فلا يخرج عن علمه شقال ذره في الأرض ولا في السماء<sup>(١)</sup> .

وقال : ( ومن حسننها أنه أمر العباد أن يدعوه بها لأنها وسيلة مقربه اليه يحبها ويحب من يحبها ويحب من يحفظها ، ويحب من يبحث عن معانيها ويتعبد له بها )<sup>(٢)</sup> .

#### القاعدة الثانية ؛ -

( أسماء الله كلها توقيفية ) .

ومعنى ذلك أنه ليس هناك وسيلة لمعرفة أسماء الله وصفاته الا عن طريق الرسل الذين يهلفون عن الله .

وذلك أن الايمان بالله وصفاته من الايمان بالغيب ، ولا يمكن معرفة الغيب الا عن طريق الوحي وقد اثنى الله عزوجل على المؤمنين الذين يؤمنون بالغيب وبين أن الايمان بالغيب من صفات المتقين ، فقال سبحانه :

---

(١) التفسير ٣/ ١٢٠ ، ١٢١ ، وانظر الحق الواضح المبين / ٥٥ .

(٢) التفسير ٥/ ١٤٥ .

( اَلَمْ ذَلِك الْكِتَاب لَا رَيْب فِيهِ هَدَى لِّلْمُتَّقِينَ ، الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ  
بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَنْفِقُونَ ) (١) .

ومن هنا يعلم أن أسماء الله وصفاته لا مجال للعقل فيها ، فلا يجوز  
أن يوصف الله عز وجل إلا بما ورد في الكتاب والسنة .

ولو وصف أحد الله عز وجل بصفة لم ترد في الكتاب والسنة فقد تقول  
على الله بلا علم ، وافتري على الله الكذب قال تعالى : ( وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ  
الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ، إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى  
اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) (٢) .

وقال تعالى : ( وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ) (٣) .

يقول الشيخ ابن سعدى في بيان هذه القاعدة : ( فمن وصف الله  
بغير ما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله أو نفى عنه ما أثبتته لنفسه أو أثبتت  
له ما نفاه عن نفسه فقد قال على الله بلا علم ) (٤) .

قال تعالى : ( وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ  
كُلٌّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ) (٥) .

---

(١) سورة البقرة / الآيات ١ ، ٢ ، ٣ .

(٢) سورة البقرة / الآية ١٦٩ .

(٣) سورة هود / الآية ١٨ .

(٤) التفسير (١/ ٢٠٠ ، ٢٠١ ، وانظر أيضا التفسير ٣/ ٤١٣ ، والمواهب

الربانية / ٦١ .

(٥) الاسراء / ٢٦ .

### القاعدة الثالثة :

( أسماء الله الحسنى كلها أعلام وأوصاف دالة على معانيها وكلها أوصاف مدح وحمد وثناء ) .

ومعنى ذلك أن أسماء الله ليست اعلام محضة لاتدل على معاني كما يقول ذلك المعتزلة ، فالمعتزلة اثبتوا لله الأسماء دون ماتتضمنه من الصفات فمنهم من جعل العليم والقدير والسميع والبصير كالأعلام المحضة المترادفة ، ومنهم من قال عليم بلا علم قدير بلا قدره سميع بلا سميع<sup>بصير</sup> بلا بصير فأثبتوا الاسم دون ماتتضمنه من الصفات . (١)

بل هي أعلام وأوصاف . ولو كانت اسماؤه تعالى أعلاما محضة بدون معاني لم تكن حسنى ، ومن قال بذلك فقد عطل أسماء الله عن معانيها . ولا يتم الايمان بالأسماء والصفات الا بترك التعطيل .

قال ابن سعدى في بيان هذه القاعدة ( ان أسماء الله الحسنى كلها أعلام وأوصاف دالة على معانيها وكلها أوصاف مدح وحمد وثناء ولذلك كانت حسنى فلو كانت أعلاما محضة لم تكن حسنى . . . الى أن قال : فصفاته كلها صفات كمال محض فهو موصوف بأكل الصفات ، وله أيضا من كل صفة كمال أحسن اسم وأكمله وأتمه ) (٢) .

### القاعدة الرابعة :

( يجب الايمان بأسماء الله وصفاته وأحكام الصفات ) .

فهذه ثلاثة أركان للايمان بأسماء الله وصفاته : -

(١) الفتاوى لابن تيمية ٣/ ٨ ، والرسالة التدمرية له / ١٣ .  
(٢) الحق الواضح المبين / ٥٥ ، وانظر توضيح الكافي الشافيه / ٩٦ .

- ١ - أن يؤمن بالأسماء الحسنى .
  - ٢ - وأن يؤمن بما دلت عليه من صفات .
  - ٣ - وأن يؤمن بأحكام تلك الصفات ومتعلقاتها .
- وبيان ذلك يظهر بالأشلة : -

فمثلا الرحمن اسم من أسماء الله والرحمة صفة من صفاته وأنه يرحم من يشاء .  
والقدير اسم من أسماء الله والقدرة صفة من صفاته وأنه يقدر بها على  
فعل كل شيء .

وهكذا في بقية أسماء الله الدالة على أوصاف متعدية .  
أما ان كانت تدل على وصف غير متعد فانها تتضمن أمرين :

- اثبات الاسم لله .

- وإثبات الصفة التي تضمنها .

ومثاله الحي والقيوم .

وهذه القاعدة أشار إليها ابن سعدى في أكثر من موضع من مؤلفاته  
قال رحمه الله :

( ان من القواعد المتفق عليها بين سلف الأمة وأئمتها ما دل عليه  
الكتاب والسنة من الايمان بأسماء الله كلها وصفاته جميعها وبأحكام تلك  
الصفات فيؤمنون مثلا بأنه رحمن رحيم ذو الرحمة العظيمة التي اتصف بها  
المتعلقة بالرحوم فالنعم كلها من آثار رحمته .

وهكذا يقال في سائر الأسماء الحسنى فيقال عليم ذو علم عظيم يعلم  
به كل شيء قدير ذو قدره يقدر على كل شيء .

فان الله قد أثبت لنفسه الأسماء الحسنى والصفات العليا وأحكام تلك

الصفات .

فمن أثبت شيئا منها ونفى الآخر كان مع مخالفته للنقل والعقل متناقضا

مبطلا (١) .

### القاعدة الخامسة :-

( دلالة الأسماء على الذات والصفات تكون بالمطابقة والتضمن

والالتزام ) .

قال ابن سعدى رحمه الله : ( وهذه القاعدة من أجل القواعد

وأنفعها وتستدعي قوة فكر ، وحسن تدبير وصحة قصد . . إلى أن

قال :

والطريق إلى سلوك هذا الأصل النافع أن تفهم ما دل عليه اللفظ من

المعاني فاذا فهمتها فهما جيدا ، ففكر في الأمور التي تتوقف عليها ولا

تحصل بدونها وما يشترط لها ، وكذلك فكر فيما يترتب عليها وما يتفرع عنها

وينبغي عليها وأكثر من هذا التفكير وداوم عليه حتى يصير لك ملكة جيدة فسي

الغوص على المعاني الدقيقة فان القرآن حق ولازم الحق حق وما يتوقف

على الحق حق ، وما يتفرع عن الحق حق ذلك كله حق ولا بد (٢) .

---

(١) الخلاصة / ٧ ، وانظر ، الفتاوى السعدية / ١١ ، وسؤال وجواب

/ ٦ ، والتفسير / ١ / ٣٣ ، ٣٤ ، والقواعد الحسان / ١١٠ ، والتنبيهات

اللطيفة / ٢٠ .

(٢) القواعد الحسان / ٣١ بتصرف يسير .

وضرب لذلك مثالا فقال : -

( الرحمن الرحيم تدل بلفظها على وصفه بالرحمن ، وسعة رحمته فاذا فهمت أن الرحمة التي لا يشبهها رحمه : هي وصفه الثابت وأنه أوصل رحمته الى كل مخلوق ، ولم يخل أحد من رحمته طرفة عين ، عرفت أن هذا الوصف يدل على كمال حياته ، وكمال قدرته واحاطة علمه ، ونفوذ مشيئته ، وكمال حكمته لتوقف الرحمة على ذلك كله ، ثم استدلت بسعة رحمته على أن شرعه نور ورحمه ولهذا يعمل الله تعالى كثيرا من الأحكام الشرعية برحمته واحسانه لأنها من مقتضاها وأثرها ) (١) .

وقال في كتابه الحق الواضح الجبين بعد أن ذكر هذه القاعدة ( وهذا يجرى في جميع الأسماء الحسنى . كل واحد منها يدل على الذات وتلك الصفة دلالة مطابقة ، ويدل على الذات وحدها أو على الصفة وحدها دلالة تضمن ، ويدل على الصفة الأخرى اللازم لتلك المعاني دلالة التزام . شال ذلك :

الرحمن : يدل على الذات وحدها وعلى الرحمة دلالة تضمن ، وعلى الأمرين دلالة مطابقة ويدل على الحياة الكاملة والعلم المحيط والقدرة التامة ونحوها دلالة التزام لأنه لا توجد الرحمة من دون حياة الراحم وقدرته الموصلة لرحمته للمرحوم وعلمه به وبحاجته ) . (٢)

وقال في موضع آخر مشيرا الى أهمية هذه القاعدة ( وهذه القاعدة تنفك في جميع النصوص الشرعية فدالاتها الثلاث كلها حجة لأنها معصومة محكمة ) (٣) .

(١) القواعد الحسان / ٣٢ .

(٢) الحق الواضح الجبين / ٥٤ ، ٥٥ ، وانظر التفسير ٢ / ١٧٤ .

(٣) توضيح الكافي الشافيه / ٩٧ .



القاعدة السادسة :

(أسماء الله غير محصوره في عدد معين )

وهذه القاعدة دلت عليها نصوص كثيرة من أحاديث الرسول صلى الله  
عليها وسلم منها :-

ما رواه مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت : فقدت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائض فالتمسته فوقعت يدي على بطن قدميه  
وهو في المسجد ، وهما منصوبتان وهو يقول " اللهم أعوذ برضاك من  
سخطك وبمعافتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصي ثناءً عليك . أنت  
كما أثنيت على نفسك " (١) .

ووجه الدلالة في هذا الحديث ( أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أنه  
لا يحصى ثناءً عليه ، ولو أحصى جميع أسمائه لأحصى صفاته كلها فكان يحصى  
الثناء عليه ، لأن صفاته إنما يعبر عنها بأسمائه ) (٢) .

ومنها : ما ورد في حديث الشفاعة الطويل أنه صلى الله عليه وسلم ،  
قال ( ثم يفتح الله علي من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه علي  
أحد قبلي ) (٣) .

ووجه الدلالة من هذا الحديث أن هناك محامد من أسماء الله وصفاته  
يفتح الله بها على رسوله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت ، وهي بلا شك  
غير المحامد المأثورة في الكتاب والسنة .

---

(١) مسلم ٣٥٢/١ ، كتاب الصلاة ، باب ما يقال في الركوع والسجود .

(٢) درر تعارض العقل والنقل ٣٣٢/٣ ، ٣٣٣ .

(٣) أخرجه البخاري ٢٢٦/٥ ، والترمذي ٥٦٢٤/٤ من حديث أبي هريرة .

ومنها حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( سأأصاب عبدا هم ولا حزن فقال : اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن أمك ، ناصيتي بيدك ، ماضي في حكمتك عدل في قضائك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابه أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهب همي ، إلا أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكانه فرحا ) (١) .

والشاهد من هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم : ( أو استأثرت به في علم الغيب عندك ) حيث ( دل على أن أسماء أكثر من تسعة وتسعين ، وأن له أسماء وصفات استأثرت بها في علم الغيب عنده لا يعلمها غيره ) (٢) .

وبهذا يتبين أن أسماء الله غير محصوره في عدد معين ، وهذا هو قول جمهور العلماء ، ولم يخالف في ذلك إلا ابن حزم (٣) .

فهو يرى أنها محصوره بتسعة وتسعين اسما . واستدل على ذلك بقول الرسول صلى الله عليه وسلم : ( إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا ، من أحصاها دخل الجنة ) (٤) . فهو يرى أن هذا الحديث أفاد الحصر (٥) .

---

(١) أخرجه أحمد ٣٩١/١ ، والحاكم ٥٠٩/١ وغيرهما . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠١٣٦/١٠ : ( رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري إلا أنه قال وذهب غمي مكان همي ، والطبراني ، ورجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح غير الجهني وقد وثقه ابن حبان ) أ . هـ .

(٢) شفاء العليل لابن القيم / ٢٧٧ .

(٣) شفاء العليل لابن القيم / ٢٧٧ ، والتلخيص الحبير لابن حجر ٣/١٧٤ .

(٤) أخرجه البخاري ١٦٩/٨ ، ومسلم ٢٠٦٢/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٥) الفصل لابن حزم ٢/٣٤٥ .

ولا دلالة في الحديث لما ذهب اليه لأن الحديث لا يفيد الحصر .  
يقول ابن القيم رحمه الله : ( فقوله ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها  
دخل الجنة ، لا ينفي أن يكون له غيره ، والكلام جملة واحدة أى له أسماء  
موصوفة بهذه الصفة ، كما يقال لفلان مائة عبد أعدهم للتجارة وله مائة  
فرس أعدها للجهاد ) (١) وأيضاً فان الاحاديث المتقدمة أفادت عدم الحصر

هذا وقد تناول ابن سعدى رحمه الله هذه القاعدة فى مواطن متعددة  
وبين أن معنى الاحصاء للاسماء الحسنى الواردة فى الحديث المتقدم هو  
فهمها وحفظها والاعتراف بها ودعاء الله بها . (٢)

كما أهتم رحمه الله بشرح الأسماء الحسنى وتوضيحها ، وعقد لذلك  
فصلاً خاصاً فى تفسيره ، بين فى مقدمته أن الحاجة داعية الى التنبيه الى  
معانى الأسماء الحسنى ، ثم أخذ يذكرها أسماً أسماً وشرحها بايجاز . (٣)  
والمقصود أن من أهم القواعد الثابتة فى الاسماء والصفات ، أن أسماء  
الله الحسنى غير محصورة فى عدد معين .

#### القاعدة السابعة :

إلى  
( المضافات لله إذا كانت أعياناً فهى من جملة المخلوقات وإذا كانت أوصافاً فهى  
من صفات الله ) .

وبيان ذلك أن المضافات الى الله تكون على نوعين :-

- (١) شفاء العليل لابن القيم / ٢٧٧ - وانظر أيضاً فى ذلك درء تعارض العقل  
والنقل لابن تيمية ٣ / ٣٢٢ - والفتاوى لابن تيمية ٢٢ / ٤٨٦ .
- (٢) انظر طريق الوصول / ٣٠٨ ، والمواهب الربانية / ٦٢ ، والحق الواضح  
الجبين / ١٣ - والخلاصة / ١٨ ، والتفسير ٧ / ٣٤٦ .
- (٣) التفسير ٥ / ٦٢٠ ، وما بعدها .

الأول : أعيان مثل عبد الله ، بيت الله ، ناقة الله ، فهذه أعيان قائمة بأنفسها . فهي اذا من جملة المخلوقات وازافتها الى الله تقتضى تفضيلها وتشريفها على غيرها من المخلوقات .

الثانى : أوصاف مثل سمع الله بصر الله قدره الله علم الله .

فهذه الاضافة تقتضى أن هذه الصفة قائمة بالله ، وأن الله تصف بها .

وقد أشار ابن سعدى الى هذه القاعدة وأوضحها فقال :

( والذى يضيفه الله الى نفسه ، اما أعيان يخصها بهذه الاضافة المقتضية للاختصاص والتشريف مثل عبد الله وناقة الله وبيت الله ، ومثله ( وعباد الرحمن )<sup>(١)</sup> فهذه أعيان قائمة بأنفسها وهى من جملة المخلوقات لكنه أضافها لنفسه تفضيلا لها على غيرها وتعظيما .

واما اضافة أوصاف كعلم الله وقدرته وارادته ، وكذلك كلامه وحياته . فهذه الاضافة تقتضى قيامها بالله وأنه موصوف بها . وكذلك ما أخبر أنه منه :

فان كان أعيانا كروح منه ( وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه )<sup>(٢)</sup> . فهذه منه خلقا وتقديرا .

وان كان ذلك أوصافا كقوله ( تنزيل الكتاب من الله )<sup>(٣)</sup> دل على أن ذلك من صفاته لا متناع قيام الصفة بنفسها )<sup>(٤)</sup>

ثم أشار رحمه الله الى أهمية هذه القاعدة فقال ( ولهذا لما أهتدى السلب لهذا الفرق الذى يحصل به الفرقان بين الحق والباطل هدوا الى الصراط المستقيم ، ولما ضل عنه الجهميه ونحوهم وقعوا فى الأقوال الباطلة )<sup>(٥)</sup>

(١) سورة الفرقان / آية ٦٣ .

(٢) سورة الجاثية / آية ١٣ .

(٣) سورة الزمر / آية ١ وفى غيرها .

(٤) توضيح الكافية الشافية / ٣١ .

(٥) نفس المرجع .

القاعدة الثامنة :

( الايمان بالأسماء والصفات يدور على أصليين : النفي المجرى ،  
والاثبات المفصل )

وبيان ذلك : أن المؤمن بأسماء الله وصفاته لا بد أن يكون إيمانه  
مبنيا على هذين الأصلين :

الأول : الاثبات المفصل :

وهو أن يثبت لله جميع ما أثبتته لنفسه ، وما أثبتته له رسوله صلى الله  
عليه وسلم من صفات الكمال ، على وجه التفصيل أى أن كل ما ورد فى الكتاب  
والسنة من الصفات الثبوتية كالسمع والبصر والحياة والقدرة والارادة وغيرها  
فانه يثبتها لله عز وجل على الوجه اللائق به .

الثانى : النفي المجرى :

وهو أن ينفى عن الله كل ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله صلى الله  
صلى الله عليه وسلم من صفات النقص ، وأن يثبت له ضد هذه الصفة المنفية ،  
لأن النفي المحض لا يكون كاملا . ومثال ذلك اذا نفى الشريك عن الله فانه  
يثبت له التوحد بالكمال واذا نفى الولد والمكافى \* عن الله فانه يثبت له الكمال  
المطلق وهكذا .

والمنفى عن الله نوعان : متصل ، ومنفصل :

فنفى المتصل : هو أن ينفى عن الله ما يناقض ما وصف به نفسه أو وصفه  
به رسوله صلى الله عليه وسلم من كل ما يضاف الصفات الكمالية .

مثل تنزيه الله : عن السنه والنوم واللغوب والنماس .

ونفى المنفصل : هو أن ينفى عن الله الشريك في خصائصه التي لا تكون لغيره من التوحد والتفرد بالكمال مثل : تنزيه الله عن أن يكون لله صاحبه أو ولد وأوشريك في الملك .

وهذه قاعدة جلييلة نافعة شاملة لجميع الأسماء والصفات وقد بين ابن سعدى هذه القاعدة بأنواعها ، وأطال في شرحها في مواضع متعددة ونوه بأهميتها .

فقال : ( وهذا النوع - توحيد الأسماء والصفات - مبنى على أصلين عظيمين :

أحدهما : تنزيه الباري وتقديسه عما لا يليق بجلاله ، وما ينافى كماله وحاصله يعود الى تنزيه الله عن مشاركة أحد من المخلوقين في شيء من صفات كماله عن أمور ثلاثه : عن تشبيهها بصفات المخلوقين أو نفيها عن الله ، أو نفي بعض معانيها . فيعلم أن له الكمال المطلق غاية ومنتهاه وأكمله فهو المنزه عن الشريك والظهير والعمون والشفيع بلا اذنه ، وهو الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، وهو المنزه عن السنه والنوم والموت والتعب واللغوب ، وأن يغيب عن سمعه أو بصره أو علمه شيء ، وهو المنزه عن كل ما ينافى كماله وعظامته وجلاله .

والثاني : وهو المقصود الأعظم ، وما مضى وسيله وتتميم له ، فان جميع ما ينزه الله عنه فانما ذلك لأجل ثبوت ضده ، وهذا النوع مبناه على إثبات جميع صفات الله الموجوده في الكتاب والسنه والاسماء الحسنی ومعانيها على وجهها والتفقه في معرفة معانيها والتحقق بها تصديقا ومعرفة وتعبد لله بها ) .<sup>(١)</sup>

(١) توضيح الكافي الشافيه / ٨٤ ، ٨٥ ، وانظر التنبيهات اللطيفه / ١٢ ، والحق الواضح البين / ٥ وما بعدها .

ومين رحمه الله أن النفي نوعان فقال ( ما ينزه الله عنه من النقائص  
نوعان : سلب المتصل : وضابطه نفى ما يناقض ما ورد به نفسه أو وصفه  
به رسوله من كل ما يصاد الصفات الكاملة .

وسلب المنفصل : وضابطه تنزيه رب العالمين عن أن يشاركه أحد ممن  
الخلق في خصائصه التي لا تكون لغيره من التوحد والتفرد بالكمال وأن يفرد  
بالعبودية (١)

ومين أن النفي اذا كان محضاً لا يكون من صفات الكمال : فقال :  
( النفي المحض لا يكون كاملاً ولهذا في مقامات المدح كل نفى في القرآن  
فانه يفيد فائدتين نفى ذلك النقص المصح به وأثبت ضدّه ونقيضه ) (٢)

والمقصود أن هذه قاعدة هامة ، وقد أشار ابن سعدى رحمه الله الى  
أهميتها فقال : بعد أن ذكر هذه القاعدة :  
( وهذا ضابط نافع في كيفية الايمان بالله واسمائه وصفاته ) (٣)

وقال في موضع آخر :  
( وهذه فائده عظيمه فاحفظها في خزانه قلبك فانها خير الكنوز وأنفعها ) (٤)

وأليك جملة من الامثلة في أمور ينزه الله عنها مع بيان ابن سعدى لها :

- الله منزّه عن النسيان والغفلة ، قال ابن سعدى رحمه الله :  
( وينزه عن الغفلة والنسيان بوجه من الوجوه لأنه عالم الغيب والشهادة وعلمه  
محيط لا يعرض له ما يعرض لعلم المخلوق من خفاء بعض المعلومات أو نسيانها

(١) الحق الواضح المبين / ٠٦

(٢) الخلاصة / ٠١٧٧

(٣) التنبيهات اللطيفة / ٠١٢

(٤) الخلاصة / ٠١٧٧

والذهول عنها ) . (١)

قال تعالى : ( قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ) (٢)

- ومنزه عن الاحتياج الى الرزق والطعام قال رحمه الله : ( ومنزه عن احتياجه الى الطعام والرزق فانه تعالى هو الرزاق لجميع الخلق الفنى عنهم وكلهم فقراء اليه قال تعالى : ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ، ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ) (٣) ، ( وهو يطعم ولا يطعم ) (٤) . (٥)

- ومنزه عن الظلم : قال رحمه الله : ( ومنزه الباري عن الظلم للعباد بأن يزيد فى سيئاتهم أو ينقص من حسناتهم أو يعاقبهم على ما لم يفعلوا فان الظلم لا يفعله الا من هو محتاج اليه أو من هو موصوف بالجور وأما الله الفنى عن خلقه من جميع الوجوه الحكم العدل الحميد ، فما له وظلم العباد . قال الله تعالى : ( وما ريك بظلام للعبيد ) . (٦) . (٧)

- ومنزه عن العبث : قال رحمه الله ( ويجب تنزيه الله عن العبث فى الخلق والا مرفلم يخلق شيئا عبثا ولا باطلا ولا شرع شيئا الا لحكمة عظيمة لأنه حكيم حميد فمن تمام حكمته وحده اتقان الصنوعات واحكامها واحكام الشرائع على أكمل وجه وأتمه ) (٨)

- 
- (١) الحق الواضح المبين / ١٠ .
  - (٢) سورة طه / آيه ٥٢ .
  - (٣) سورة الذاريات / الآيات ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ .
  - (٤) سورة الأنعام / آية ١٤ .
  - (٥) الحق الواضح المبين / ١٠ ، ١١ ، والتفسير ٧ / ١٨٢ .
  - (٦) سورة فصلت / آيه ٤٦ .
  - (٧) الحق الواضح المبين / ١٠ .
  - (٨) الحق الواضح المبين / ١٠ .



القاعدة التاسعة :

( القول في بعض الصفات كالقول في بعض )

وهي قاعدة يرد بها على من فرق بين الصفات فأثبت بعضها ونفى البعض أو أثبت الأسماء دون الصفات .

فمثلا الذي ينازع في محبة الله ورضاه فيجعلها مجازا ويفسرها بالارادة يقال له : لا فرق بين ما نفيته وما أثبتته بل القول في أحدهما كالقول في الآخر ، فان قال ارادته مثل ارادة المخلوق قيل وكذلك محبته ورضاه وهذا هو التمثيل ، وان قال : له ارادة تليق به كما أن للمخلوق ارادة تليق به يقال له : وكذلك له محبه تليق به وللمخلوق محبه تليق به .

وهكذا يقال في سائر الصفات لمن فرق بينها وهو لا \* الذين فرقوا بين الصفات فأثبتوا بعضها ونفوا الآخر فروا من شئ \* ووقع في شر منه . ولو أنهم ساروا في الصفات على منهج واحد فأثبتوها جميعها على الوجه اللائق بالله لسلموا . (١)

وقد أشار ابن سعدى الى هذه القاعدة فقال : ( يقال لمن أثبت بعض الصفات ونفى بعضا ، أو أثبت الاسماء دون الصفات ، اما أن تثبت الجميع كما أثبتة الله لنفسه وأثبتة رسوله ، واما أن تنفى الجميع وتكون منكروا لرب العالمين . واما أثباتك بعض ذلك ونفيك لبعضه فهذا تناقض ، ففرق بين ما أثبتة وبين ما نفيتة ولن تجسد الى الفرق سبيلا ، فان قلت ما أثبتة لا يقتضى تشبيهها ، قال لك أهل السنه والاثبات : لما نفيتة لا يقتضى تشبيهها فان قلت لا أعقل من الذى نفيتة الا التشبيه قال لك النفاة : ونحسن لا نعقل من الذى أثبتة الا التشبيه فما أجبت به النفاة أجابك به أهل السنه

(١) الرسالة التدميرية / ١١ وما بعدها .

(١) لما نفيتَه )

ثم بين تناقض من فرق بين الصفات وأنه ليس معه حجه فقـال :  
( والحاصل أن من نفى شيئاً مما دل الكتاب والسنة على أثباته فهو  
متناقض لا يثبت له دليل شرعي ولا عقلي بل خالف المعقول والمنقول )<sup>(٢)</sup>

القاعدة العاشرة :

(القول في الصفات كالقول في الذات )

وذلك أن الله سبحانه ليس كمثل شئ لا في ذاته ولا في صفاته  
ولا في أفعاله ، فإذا كان له ذات حقيقه لا تماثل الذات ، فالذات  
متصفه بصفات حقيقه لا تماثل الصفات .<sup>(٣)</sup>

وهذه القاعدة من القواعد التي نبه ابن سعدى عليها :

قال رحمه الله :

(فان زعموا ان اثباتها يدل على التشبيه بخلقه ، قيل الكلام على  
الصفات ، يتبع الكلام على الذات فكما ان لله ذاتا لا تشبه الذات ، فله  
صفات لا تشبهها الصفات فصغاته تبع لذاته ، وصفات خلقه تبع لذواتهم فليس  
فسي اثباتها ما يقتضى التشبيه بوجه )<sup>(٤)</sup>

---

(١) التفسير ٢٥٨ / ١ وانظر طريق الوصول / ٧ .

(٢) نفس المرجع .

(٣) التدمرية لابن تيمية / ١٥٠ .

(٤) التفسير ٢٥٧ / ١ وانظر طريق الوصول / ٦ .

القاعدة الحادية عشرة :

معاني

( الصفات معلومه وكيفيةها مجهولة ، والايان بها واجب والسؤال  
عن كيفيةها بدعة )

سئل الامام مالك رحمه الله وغيره من السلف عن قوله تعالى :

( الرحمن على العرش استوى ) كيف أستوى ؟

فقال الاستواء معلوم ، والكيف مجهول والايان به واجب والسؤال عنه  
بدعه .

فبين رحمه الله أن الاستواء معلوم وأن كيفية ذلك مجهولة وجميع صفات  
الله يقال فيها هذه القاعدة فمن سئل عن العلو يقال علو الله على خلقه  
معلوم وكيفية مجهولة والسؤال عنه بدعه والايان به واجب . وهكذا بقية  
الصفات .

وقد نبه ابن سعدى الى هذه القاعدة وبين أن من سأل عن كيفية  
صفات البارى عز وجل يقال له :  
( ان الامر فى الصفات كلها كما قال الامام مالك لمن سأله عن كيفية  
الاستواء على العرش :

° الاستواء معلوم والكيف مجهول والايان به واجب والسؤال عنه بدعه °

فمن سأل عن كيفية علم الله أو كيفية خلقه وتدبيره قيل له فكما أن ذات الله  
تعالى لا تشبهها الذوات فصفاته لا تشبهها الصفات ، فالخلق يعرفون الله  
ويعرفون ما تعرف لهم به من صفاته وأفعاله ، وأما كيفية ذلك فلا يعلم تأويله  
الا الله (١)

(١) بهجة قلوب الابرار / ٢١٩ وانظر طريق الوصول / ٠٨

كلامه فى تقسيم الصفات :

بعد ذكر هذه القواعد الهامة فى أسماء الله وصفاته وتوضيح ابن سعدى لها ، أرى من المناسب أن أذكر المنهج الذى سار عليه فى تقسيم صفات البارى ، فأقول :

يرى ابن سعدى ما يراه السلف من أن صفات الله تنقسم الى قسمين ذاتية وفعلية ، وقد بين أن هذا أصل متفق عليه بين السلف كما دل على ذلك نصوص الكتاب والسنة .

قال : ( ومن الاصول المتفق عليها بين السلف التى دلت عليها النصوص أن صفات البارى قسمان :

- صفات ذاتية لا تنفك عنها الذات كصفة الحياة والعلم ، والقدرة والقوة والعزة ، والملك ، والعظمة ، والكبرياء ، ونحوها كالعلو المطلق .

- صفات فعلية : تتعلق بها أفعاله فى كل وقت وآن وزمان ولها آثارها فى الخلق والأمر فيؤمنون بأنه تعالى فعال لما يريد وأنه لم يزل ولا يسزال يقول ويتكلم ويخلق ويهدى الأمور وأن أفعاله تقع شيئاً فشيئاً تبعاً لحكمته وإرادته ، فان شرائعه وأوامره ونواهيته الشرعية لا تزال تقع شيئاً فشيئاً . . الى أن قال : فعلى المؤمن الايمان بكل ما نسبته الله لنفسه من الأفعال المتعلقة بذاته كالأستواء على العرش والمجىء والاتيان والنزول الى السماء الدنيا والقول ونحوها ، والمتعلقة بخلقه كالخلق والرزق وأنواع التدبير<sup>(١)</sup> وبين أن صفات الأفعال قائمة بذات الله ومتعلقة بما ينشأ عنها مسن الأفعال والافعال .<sup>(٢)</sup>

(١) التنبيهات اللطيفة / ٢٠ ، ٢١ .

(٢) الحق الواضح المبين / ٥٢ . والفتاوى السعديه / ١١ .

وذا من خالف هذا التقسيم من أهل الكلام فقال : ( أما تقسيم (١)  
بعض أهل الكلام الباطل أن صفات الأفعال لا تقوم بذات الله بسبل  
الفعل عندهم عين المفعول ، فهذا قول باطل بالكتاب والسنة والاجماع  
من السلف . . . . . ) (٢)  
وقول أهل الكلام هذا مخالف لما ذهب إليه أهل السنة والجماعة  
من عدم التفريق بين الصفات الذاتية والصفات الفعلية المتعلقة بشيئة  
الله وقدرته .

لذا يقول ابن سعدى رحمه الله : ( أما أهل السنة والجماعة فانهم  
اثبتوا كل ما جاء به الكتاب والسنة من صفات الله واعترفوا بها لا فرق عندهم  
بين الصفات الذاتية والصفات الفعلية المتعلقة بشيئته وقدرته وكلها قائمة  
بالله ، والله موصوف بها ، وهو القول الذى دل عليه النقل والعقل ) (٣)

وقسم رحمه الله صفات الأفعال الى قسمين : قسم متعلق بذات الله  
والآخر متعلق بخلقه فقال :

( جميع صفات الأفعال المتعلقة بذاته كالاستواء على العرش ونزوله الى  
سما الدنيا على ماوردت به النصوص والمجى والأتیان والقول ونحو ذلك  
والمعلقة بخلقه كالأحياء والاماتة والخلق وانواع التدبيرات كلها تصدر عن  
قدره والارادة ) (٤)

وتجدر الإشارة هنا الى أن بعض الصفات ، قد تكون ذاتية باعتبار  
وفعليه باعتبار آخر .

---

(١) كذا قال ولم يورد تقسيما فالأولى أن يقال أما قول . . . . . الخ  
(٢) الحق الواضح المبين / ٥٢ وتوضيح الكافي الشافيه / ٣٠ .  
(٣) الحق الواضح المبين / ٥٣ ، وانظر توضيح الكافي الشافيه / ١٣ .  
والتفسير ١ / ٢٥٦ .  
(٤) الحق الواضح المبين / ١٤ .

كصفة الكلام مثلا :

فانها باعتبار أصلها صفة ذاتية لأن الله لم يزل ولا يزال متكلمًا ،  
وباعتبار آحاد الكلام صفة فعلية لأن الكلام متعلق بشيئة الله يتكلم  
بما شاء متى شاء . (١)

وفيما يلي سأذكر جملة من الصفات الذاتية ، وجملة أخرى من الصفات  
الفعلية وأذكر كلام ابن سعدى عنها :

وقد نهج رحمه الله في أثبات الصفات منهج السلف الصالح من فهم  
النصوص على مراد الله ومراد رسوله صلى الله عليه وسلم منها ، وهذا هو  
المنهج الحق والسلك المستقيم .

أولا : ذكر جملة من الصفات الذاتية وكلام الشيخ عنها :

١ - من الصفات الذاتية الحياه ، قال ابن سعدى في أثبات هذه  
الصفة ( الحى الذى له جميع معانى الحياه الكامله من السمع  
والبصر والقدرة وغيرها من الصفات الذاتية ) (٢) ، ( والحى يتضمن  
جميع الصفات الذاتية ) (٣)

ب- ومنها السمع قال رحمه الله : ( فالسمع الذى أحاط سمعه بجميع  
المسموعات ، فكل ما فى العالم العلوى والسفلى من الأصوات يسمعها  
سرها وعلنها وكأنها لديه صوت واحد لا تختلط عليه الأصوات  
ولا تخفى عليه جميع اللغات والقريب والبعيد والسر والعلانيه  
عنده سواء ) (٤)

(١) انظر الحق الواضح المبين / ٢٣٠ .

(٢) التفسير / ١ / ٣١٣ ، توضيح الكافي الشافيه / ٢١ ، وغيرها .

(٣) الخلاصه / ١٣٠ . وانظر توضيح الكافي الشافيه / ٤٦ .

(٤) الحق الواضح المبين / ١٩ ، وانظر التفسير / ٥ / ٦٢٢ .

ج - ومنها البصير قال رحمه الله ( البصير الذي يبصر كل شيء وان دق وصغر فيبصر ذهب النحلة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء ، ويبصر ما تحت الأرضين السبع كما يبصر ما فوق السموات السبع ) (١)

وقال : ( فيرى ذهب النحلة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء وجميع أعضائها الباطنه والظاهرة وسريان القوت في أعضائها الدقيقة ، ويرى سريان الماء في أغصان الاشجار وعروقها وجميع النباتات على اختلاف أنواعها وصغرها وودقتها ، ويرى نياط عروق النمل والنحل والبعوضه وأصغر من ذلك ) (٢)

د - ومنها العلم قال رحمه الله : ( فيعلم تعالى الامور المتقدسه والامور المتأخره ازلا وأبدا ويعلم جليل الامور وحقيرها وصغيرها وكبيرها ويعلم تعالى ظواهر الاشياء وبواطنها غيبها وشهادتها ما يعلم الخلق منها وما لا يعلمون ، ويعلم تعالى الواجبات والمستحيلات والجائزات ، ويعلم تعالى ما تحت الأرض السفلى كما يعلم ما فوق السموات العلى ويعلم تعالى جزئيات الامور وخبايا الصدور وخفايا ما وقع ويقع في أرجاء العالم وانحاء الملكة فهو الذي احاط علمه بجميع الاشياء في كل الأوقات ولا يعرض لعلمه خفاء ولا نسيان ) (٣)

هـ - ومنها القدرة قال رحمه الله ( فالله كامل القدرة بقدرته أوجد الموجودات وبقدرته دبرها ، وبقدرته سواها واحكمها وبقدرته يحي ويميت ويبعث العباد للجزاء ويجازي المحسن باحسانه والمسيء

(١) التفسير ٥/٦٢٢

(٢) الحق الواضح المبين / ٢٠

(٣) المواهب الربانيه / ٦٣ والتفسير ٥/١٤٥ ، وتوضيح الكافي

الشافيه / ٢١

باسأحه اذا اراد شيئاً قال له "كن فيكون" ويقدرته يقرب القلوب  
ويصرفها على ما يشاء ويريد (١)

و - ومنها الارادة قال رحمه الله في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة  
في الارادة : ( ويعتقدون أن له الارادة النافذة في جميع  
الموجودات ، وبها خص ما شاء من المخلوقات بالصفات المتباينة  
والنوع المتنوعه ) (٢)

ز - ومنها اليدان قال رحمه الله : ( فله يدان حقيقة ، كما أن  
ذاته لا تشبهها الذوات ، فصفاة لا تشبهها الصفات ) (٣)

ج - ومنها الوجه قال رحمه الله ( عند تفسيره لقوله تعالى : ( والله  
المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم ) (٤)  
قال : ( فيه أثبات الوجه لله تعالى على الوجه اللائق به  
تعالى ، وأن لله وجهاً لا تشبهه الوجوه ) (٥)

ط - ومنها القدم قال رحمه الله : عند قوله تعالى : ( وتقول هل  
هل من مزيد ) (٦) . . . ( وقد وعدا الله ملاها كما قال  
تعالى : ( لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ) (٧) حتى  
يضع رب العزة عليها قدمه الكريم المنزه عن التشبيه فينزوي  
بعضها على بعض وتقول قط قط قد اكتفيت وأملأت ) (٨)

(١) التفسير ٦٢٤/٥ ، ٦٢٥ .

(٢) توضيح الكافية الشافية / ٢١ .

(٣) الخلاصة / ١٠٧ .

(٤) سورة البقرة / آيه ١١٥ .

(٥) التفسير ١ / ١٢٩ .

(٦) سورة ق / آيه ٣٠ .

(٧) سورة هود / آيه ١١٩ .

(٨) التفسير ٧ / ١٥٥ .



ي - ومنها الساق قال رحمه الله : ( اذا كان يوم القيامة وانكشف فيه من القلاقل والزلازل والأهوال ما لا يدخل تحت الوهم ، وأتى البارى لفصل القضاء بين عباده ومجازاتهم فكشف عن ساقه الكريمه التي لا يشبهها شىء ورأى الخلائق من جلال الله وعظمته ما لا يمكن التعبير عنه . . . . ) (١)

ثانيا : ذكر جملة من الصفات الفعلية الاختيارية وكلام الشيخ عنها :

١ - من صفات الافعال القيومية قال رحمه الله فى أثبات هذه الصفه : ( القيوم تدخل فيه جميع صفات الافعال لأنه القيوم الذى قام بنفسه واستغنى عن جميع مخلوقاته ، وقام بجميع الموجودات ، فأوجدها وأبقاها ، وأمدّها بجميع ما تحتاج اليه فى وجودها وبقيائها ) (٢) وهذا من الصفات التى تكون ذاتية باعتبار وفعلية باعتبار فهو قائم بنفسه ومقيم لغيره .

ب - ومنها الرحمه قال رحمه الله : ( الرحمن الرحيم اسمان دالان على أنه تعالى ذو الرحمه الواسعه العظيمة التى وسعت كل شىء وعمت كل مخلوق ) (٣)

ج - ومنها الرزق قال رحمه الله : ( الرزاق لجميع عباده فما من دابة فى الارض الا وعلى الله رزقها ورزقه لعباده نوعان : رزق عام شمل البر والفاجر والاولين والآخرين وهو رزق الابدان .

---

(١) التفسير ٧/٤٥٢

(٢) التفسير ١/٣١٣ ، والخلاصه ١٣/٠

(٣) الخلاصه ٩/ ، والمواهب الربانية ٦٤/٠

ورزق خاص وهو رزق القلوب وتغذيتهما بالعلم والايمان ، والرزق الحلال الذي يعين على صلاح الدين وهذا خاص بالمؤمنين على مراتبهم معه بحسب ما تقتضيه حكمته ورحمته (١)

د - ومنها الاتيان والنزول والاستواء قال ابن سعدى عند قوله تعالى : ( هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لـم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا . . . ) (٢)

قال : ( وفي هذه الآيه دليل لمذهب أهل السنه والجماعه فى اثبات الأعمال الاختياريه لله تعالى كالاستواء والنزول والاتيان لله تبارك وتعالى من غير تشبيه له بصفات المخلوقين ) (٣)

وقال عند قوله تعالى : ( هل ينظرون الا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام ) (٤) : ( هذه الآيه وما أشبهها دليل لمذهب أهل السنه والجماعه المشتهين للصفات الاختياريه كالاستواء والنزول والمجى ، ونحو ذلك من الصفات التى أخبر بها تعالى عن نفسه وأخبر بها عنه رسوله صلى الله عليه وسلم ، فيثبتونها على وجه يليق بجلال الله وعظمته من غير تشبيه ولا تحريف ولا تعطيل ) (٥)

ه - ومنها الرضى والغضب والسخط قال رحمه الله عند قوله تعالى : ( فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ) (٦)

(١) التفسير ٥/٦٢٦، ٦٢٧، والحق الواضح المبين / ٤٥٠.

(٢) سورة الانعام / آيه ١٥٨.

(٣) التفسير ٢/٥٠٩.

(٤) سورة البقرة / آيه ٢١٠.

(٥) التفسير ١/٢٥٦، وانظر سؤال وجواب / ٧٠.

(٦) سورة التوبه / آيه ٩٦.

قال : ( وفيها اثبات الرضا لله عن المحسنين والغضب والسخط  
على الفاسقين ) (١)

ز - ومنها الصبر قال رحمه الله ( الكمال المطلق التام من جميع  
الوجوه ثابت لله تعالى نقلا وعقلا في جميع الاسماء والصفات  
والنعوت ومن أنواع الكمال الصبر . . . ) (٢)

ح - منها الحياء قال رحمه الله ( هذا مأخوذ من قوله صلى الله  
عليه وسلم " ان الله يستحي من عبده اذا مد يده اليه ان يرد لها  
صفرا " (٣) وهذا من رحمته وكرمه وكماله وحلمه أن العبد يجاهر  
بالمعاصي مع فقره الشديد اليه حتى أنه لا يمكنه أن يعصى الا أن  
يتقوى عليها بنعم ربه والرب مع كمال غناه عن الخلق كلهم من كرمه  
يستحي من هتكه وفضيحته واحلال العقوبة به ) (٤)

د - ومنها المعية قال رحمه الله : ( اخبار الله أنه مع عباده يرد

في القرآن على أحسن نوعين :

أحدهما : المعية العامة كقوله ( ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو  
رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو  
معهم ) (٥) أي هو معهم بعلمه واحاطته .

الثاني : المعية الخاصة وهي أكثر ورودا في القرآن وعلامتها

(١) التفسير ٣ / ٢٨٥ .

(٢) الفتاوى السعدية / ٢٩ ، وانظر الحق الواضح المبين / ٣١ .

(٣) أخرجه أحمد ٤٣٨ / ٥ ، ٣١٤ / ٦ ، وابن ماجه ١٢٧٠ / ٢ ، والترمذي

٥٥٦ / ٥ وقال حديث حسن غريب . والحاكم ٤٩٧ / ١ وقال

صحيح الاسناد على شرط الشيخين ووافقه الذهبي .

(٤) الحق الواضح المبين ٢٩ ، ٣٠ .

(٥) سورة المجادلة / آية ٧ .

أن يقرنها الله بالاتصاف بالأوصاف التي يحبها والأعمال التي يرتضيها مثل قوله ( وأظنوا أن الله مع العتقين )<sup>(١)</sup> وقوله : ( لا تحزن ان الله معنا )<sup>(٢)</sup> وقوله ( لا تخافا، اننى معكما أسمع وأرى )<sup>(٣)</sup> وهذه المعية تقتضى العناية من الله والنصر والتأييد والتسديد بحسب قيام العبد بذلك الوصف الذى رتب عليه المعية )<sup>(٤)</sup>

هذا وبعد ذكر هذه الجملة من صفات الله الثبوتية الذاتية منها والفعليه ، يجد القارىء أن ابن سعدى رحمه الله قد سار فى اثبات الصفات فى جميع مؤلفاته ومن أهمها التفسير على منهج السلف الصالح ، وذلك باثبات جميع ما أثبتته الله لنفسه وما أثبتته له رسوله من صفات الكمال من غير تكليف ولا تمثيل ولا تعريف ولا تعطيل وهذا هو المنهج الحق بخلاف غيره من المناهج الباطلة كذهب الجهميه والمعتزلة والأشاعره وغيرهم .

وكما أنه رحمه الله سار على هذا المنهج فى التأصيل والتقدير، فإنه كذلك سار عليه فى الرفض والرد ، وأعنى بذلك أنه رحمه الله دافع عن هذا المنهج على طريقة السلف من رفض كل ما يخالف هذه العقيدة فى الاسماء والصفات .

فتناول بالرد من ينكر الصفات أو ينكر بعضها أو يتأولها ، أو يشبهها

---

(١) سورة البقرة / آية ١٩٤ .

(٢) سورة التوبة / آية ٤٠ .

(٣) سورة طه / آية ٤٦ .

(٤) الخلاصة / ١٧٤ والتفسير ٦١٧/٥ . والمواهب الربانية / ١٤ ، ١٥

بصفات المخلوقين أو غير ذلك من أنواع الالحاد في أسماء الله وصفاته  
وقد تقدم معنا في القواعد التي قررها رحمه الله قاعدة القول فـ  
الصفات كالقول في الذات وقاعدة القول في بعض الصفات كالقول فـ  
بعض وقاعدة الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه بدعه  
والإيمان به واجب وتقدم معنا شرحه لها وكيف يرد بها على المعطله  
والمؤوله وغيرهم ، وهي قواعد هامة تبين تهافت أقوالهم وتناقض  
آرائهم التي ليس عليها برهان من كتاب ولا سنه ولا عقل بل هي مخالفة  
لما تقرر في الكتاب والسنه من أثبات الصفات ومخالفة للعقل السليم الذي  
لم ينحرف .

وكما قرر رحمه الله هذه القواعد العامة التي يرد بها على هؤلاء المؤوله  
فقد ناقشهم في ما ينكرونه من الصفات ، وبين أنه ليس معهم حجة ولا برهان  
وذكر الأدلة الدالة على بطلان مذاهبيهم .

فناقشهم في صفة الاستواء والكلام والعلو ، والنزول والاتيان وغيرها  
من صفات الله الثابتة بالكتاب والسنه .

ولكي نتعرف على منهجه في الرد على هؤلاء أرى من المناسب أن أذكر  
مناقشاته معهم في بعض الصفات وأكتفي بذكر صفتين فقط وهما :  
صفة الكلام ، وصفة الاستواء ، ليكونا كنموذج لمناقشاته معهم في بقية  
الصفات .

أولا : صفة الكلام أدلتها ، وردود ابن سعدى على من أنكرها :

إن هذه المسألة قد طال الكلام فيها وتنازع الناس فيها نزاعا كبيرا (١)

(١) شرح العقيدة الواسطية للبهاس / ٨٨ .

وكشرت أقوال المتكلمين فيها ، حتى أنه يقال انما سعى علم الكلام لكثرة التكلم في هذه الصفة .

وسيتركز حد يثنا في هذه المسألة في ثلاث نقاط :

أولا : ذكر أقوال الناس في هذه المسألة .

ثانيا : بيان نصره الشيخ لمذهب السلف وأدلته على ذلك .

ثالثا : رده على المخالفين .

أولا : ذكر أقوال الناس في هذه المسألة :

ان من المناسب أن أذكر أقوال الناس في هذه المسألة ، قبل بيان المذهب الحق ، وقبل الرد على مخالفيه ، وذلك ليكون عند القارىء تصور لها .

وتتلخص أقوال الناس في هذه الصفة في تسعة أقوال :

أحدها : أن كلام الله هو ما يفيض على النفوس من معاني ، أما من العقل الفعال عند بعضهم ، أو من غيره وهذا قول الصابئة والمتفلسفة .

وثانيها : أنه مخلوق خلقه الله منفصلا عنه ، وهذا قول المعتزلة .

وثالثها : أنه معنى واحد قائم بذات الله ، وهو الأمر والنهي والخبر والاستخبار وان عبر عنه بالعربية كان قرآنا ، وان عبر عنه بالعبرانية كان تورا ، وهذا قول ابن كلاب ومن وافقه كالأشعري وغيره <sup>(١)</sup> .

ورابعها : أنه حروف وأصوات أزلية مجتمعة في الأزل ، وهذا قول

طائفة من أهل الكلام ومن أهل الحديث .

وخامسها : أنه حروف وأصوات ، لكن تكلم الله بها بعد أن لم يكن متكلما

(١) تجد الإشارة هنا إلى أن أبا الحسن الأشعري قد رجع عن عقيدة الكلابية وألف رسائل على عقيدة السلف وان كان فيها بعض الشوائب العالقة أشر تركه لعقيدة المعتزلة ومن ثم تركه لعقيدة الكلابية .

ومن هذه المؤلفات التي سار فيها الأشعري على نهج السلف كتابه الابانة و كتابه رسالة الى أهل الشجر و كتابه مقالات الاسلاميين .

ولمزيد من الايضاح راجع رسالة أبي القاسم عبد الملك بن عيسى بن درباس في الذب عن أبي الحسن الأشعري بتحقيق الدكتور علي ناصر فقيهي .  
ورسالة الشيخ حماد الانصاري في أبي الحسن الأشعري ، طبع مؤسسة النشر

وهذا قول الكرامية وغيرهم .

وسادسها : أن كلامه يرجع الى ما يحدثه من علمه و ارادته القائم بذاته وهذا يقوله صاحب المعبر ، ويسهل اليه الرازي في " المطالب العالمة" .  
وسابعها : أن كلامه يتضمن معنى قائما بذاته هو ما خلقه في غيره وهذا قول ابي منصور الماتريدي .

وثامنها : أنه مشترك بين المعنى القديم القديم القائم بالذات وبين ما يخلقه في غيره من الأصوات وهذا قول أبي المعالي ومن تبعه .

وتاسعها : أنه تعالى لم يزل متكلما اذا شاء ومتى شاء وكيف شاء وهو يتكلم به بصوت يسمع وأن كلامه قديم النوع حادث الآحاد ، وأنه لا نهاية له لأنه لا نهاية للمتكلم به وهذا المأثور عن أئمة الحديث والسنة .<sup>(١)</sup>

ثانيا : بيان نصره الشيخ لمذهب السلف وأدلته على ذلك :

لا ريب أن المذهب الحق من هذه المذاهب ، هو مذهب أهل السنة والجماعة الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة واجماع سلف الأمة ،<sup>(٢)</sup> لهذا فان ابن سعدى قد أهد هذا المذهب ونصره وبين أنه المذهب الحقيق وأطال في ذكر أدلته .

قال رحمه الله ( القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدا واليه يعود والله المتكلم به حقا لفظة ومعانيه ولم يزل ولا يزال متكلما

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية / ١١٩ ، ١٢٠ ، ومختصر الصواعق لمحمد بن الموصلى / ٤٢٣ وما بعدها .

(٢) الفتاوى لابن تيمية ١٣ / ١٣٢ .

بما شاء اذا شاء وكلامه لا ينفذ ولا له منتهى (١)

وبين رحمه الله أن هذا هو قول أهل السنة والجماعة فقال :  
( ومن قول أهل السنة والجماعة قولهم في الكلام وان الله لم ينزل  
ولا يزال له الكمال المطلق فكلامه القرآن هو المقروء باللسنة المحفوظ  
في الصدور المسموع بالأذان ، وكلامه من جملة صفاته الفعلية فهو  
متصف به ، وهو متعلق بشيئة وقدرته ، وليس مخلوقا لأن الكلام صفة  
المتكلم (٢)

أدلة ابن سعدى على هذا المذهب :

تقدم معنا أنه رحمه الله أكثر من ذكر الأدلة على صحة هذا  
المذهب لذا سأكتفي بذكر جملة منها :

- ١ - قال رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ( وناديناه من جانب  
الطور الأيمن وقربناه نجيا ) (٣) وفي هذا اثبات صفة الكلام  
لله تعالى وانواعه من النداء والنجاء كما هو مذهب أهل السنة  
والجماعة خلافا لمن أنكر ذلك من الجهمية والمعتزلة ومن نحا نحوهم (٤)
- ٢ - ومن الأدلة قوله تعالى : ( سلام قولا من رب رحيم ) (٥) قال رحمه  
الله ( ففي هذا كلام الرب تعالى لأهل الجنة وسلامه عليهم

---

(١) سؤال وجواب / ٨ ، وانظر الفتاوى / ١٢ ، والخطب المنبرية / ٧٥ ،  
والحق الواضح المبين / ٢٣ .  
(٢) توضيح الكافية الشافية / ٢٢ .  
(٣) سورة مريم / آية ٥٢ .  
(٤) التفسير / ٥ / ١١٧ .  
(٥) سورة يس / آية ٥٨ .



وأكدته بقوله قولاً (١)

٣ - ومنها قوله تعالى : ( وكلم الله موسى تكليماً ) (٢) قال رحمه الله : ( أى مشافهة منه اليه بلا واسطه حتى أشتهر بهذا عند العالمين فيقال ° موسى كلم الرحمن ° (٣)

٤ - ومنها قوله تعالى : ( وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ) (٤) قال رحمه الله : ( وفى هذا حجة صريحه لمذهب أهل السنه والجماعه القائلين بأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، لأنه تعالى هو المتكلم به وأضافه الى نفسه وأضافه الصفة الى موصوفها ) (٥)

٥ - ومنها قوله تعالى : ( قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ) (٦) وقوله : ( ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ) (٧)

قال رحمه الله : ( هذا من باب تقريب المعنى الى الأذهان لأن هذه الاشياء مخلوقه وصفاته غير مخلوقه ولا لها حس ولا منتهى ، فأى سعه وعظمه تصورتها القلوب فالله فوق ذلك وهكذا سائر صفات الله تعالى كعلمه وحكمته وقدرته ورحمته ) (٨)

- 
- (١) التفسير ٠٣٥٤/٦  
(٢) سورة النساء / آيه ٠١٦٤  
(٣) التفسير ٠٢١٨/٢  
(٤) سورة التوبه / آيه ٠٦  
(٥) التفسير ٠٢٠١/٣  
(٦) سورة الكهف / ٠١٠٩  
(٧) سورة لقمان / آيه ٠٢٧  
(٨) التفسير ٠٨٦/٥ ، وانظر التفسير ٠١٦٨/٦ ، ٠١٦٩

٦ - ومنها قوله تعالى : ( انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون )<sup>(١)</sup>  
قال رحمه الله : ( اشتملت على فوائد عديدة الاولى والثانية  
أن القرآن كلام الله غير مخلوق وأن الله تعالى على خلقه وهذا  
ماخوذ من قوله ( نزلنا الذكر ) فانه نزل به جبريل من الله العزيز  
العليم فكونه نازلا من عند الله يدل على علو الله ، وكونه من عنده  
يدل على أنه كلام الله فان الكلام صفة للمتكم ونعت من نعوتة )<sup>(٢)</sup>

٧ - ومنها قوله تعالى : ( الله خالق كل شىء )<sup>(٣)</sup> قال رحمه الله  
: ( هذه العبارة وما أشبهها ما هو كثير فى القرآن تدل على أن جميع  
الاشياء غير الله واسماؤه وصفاته مخلوقه . . . . . وليس كلام الله من  
الاشياء المخلوقه لأن الكلام صفة المتكم والله تعالى بأسمائه  
وصفاته أول ليس قبله شىء .

فأخذ أهل الاعتزال من هذه الآيه ونحوها أن كلام الله  
مخلوق من أعظم الجهل ، فانه تعالى لم يزل بأسمائه وصفاته ، ولم  
يحدث صفة من صفاته ، ولم يكن معطلا عنها بوقت من الأوقات )<sup>(٤)</sup>

٨ - ومنها قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث القدسى : ( فيقول الله  
تعالى : يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادى بصوت ان الله يأمرك  
أن تخرج من ذريتك بعثا الى النار )<sup>(٥)</sup>

(١) سورة الحجر / آيه ٩٠

(٢) المواهب الربانية / ٢٦٠

(٣) سورة الزمر / آيه ٦٢

(٤) التفسير ٦ / ٤٨٩

(٥) أخرجه البخارى ٨ / ١٩٥

قال رحمه الله : ( ففى هذا الحديث أثبات القول من الله والنداء لآدم وأنه نداء والقول حقيقة بصوت ، وهذا من فضل الله لا يشكل على المؤمن فان النداء والقول من أنواع الكلام وكلام الله صفة من صفاته والصفة تتبع الموصوف )<sup>(١)</sup>

٩ - ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : ( ما منكم من أحد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان )<sup>(٢)</sup>

قال رحمه الله : ( وهذا ايضا أثبات لتكليمه لجميع العباد بسلا واسطه )<sup>(٣)</sup>

واكفى بهذا القدر من الأدله وهى فى الحقيقة كثيرة جدا ولا تحصر الا بكلفه .

### ثالثا : ردوده على المخالفين :

واعنى بالمخالفين من خالف هذا المنهج الواضح الذى دلت عليه نصوص الكتاب والسنة ، كما تقدم وذكر هذه الجملة من الأدله على صحة هذا المذهب يعمد ردا على غيره من المذاهب ، وذلك لأنه اذا تعين أن هذا المذهب هو الحق فان ما سواه يعمد باطلا لا يلتفت اليه . ومع ذلك فقد تناول السعدى رحمه الله الرد على هؤلاء ، ونقض شبههم وبين ضعفها وأنها ليس فيها حجة ، وأنها مخالفة لمراد الله

(١) التنبيهات اللطيفة / ٢٦٠ .

(٢) أخرجه البخارى ١٨٥ / ٨ ، ومسلم ٧٠٣ / ٢ ، والترمذى ٦١١ / ٤ ،

وفى المسند ٢٥٦ / ٤٠ .

(٣) التنبيهات اللطيفة .

ورسوله ، ومن وجوب أثبات هذه الصفة العظيمة لله عز وجل  
على الوجه اللائق به . كغيرها من صفاته عز وجل .

فناقش الفلاسفة الجهميه والمعتزله والأشاعره والكلابيه والكراميه  
وغيرها من الطوائف التي ضلت في هذه الصفة وبين أنهم كلهم عدلوا  
عن الصراط المستقيم والحدوا في هذه الصفة إذ لم يثبتوها لله  
عز وجل .

وقد تقدم معنا أقوال هذه الطوائف في هذه الصفة والآن سنتناول  
ردوده عليهم ، كل طائفة على حده باختصار.

ذكر قول الفلاسفة في صفة الكلام والرد عليه :

قال الشيخ ابن سمدى رحمه الله مبينا قول الفلاسفة ومن أيمن  
أخذه : ( فلما كان من أصولهم القول بقدم العالم وأن العقل الفعال  
هو المحدث لكل ما تحته وأن هذا العقل دائم الفيض على ما تحته على  
المحال المستعد به بحسب قابليتها ، فيفيض الوجودات وأوصافها وأفعالها  
وأقوالها وآثارها ، فيفسرون كلام الله على هذا الأصل الباطل فيقولون  
لما كان محمد قد أجمعت فيه القوى الكاملة من الزكاء والذكاء والقوه  
العظيمة ، فاض عليه من هذا العقل ما يناسب حاله وهو الكلام الراقى  
فتلقاه وأتى به للعباد ألفاظا وخطابه ومواعظ خالیه من البراهمين  
لم تصرح به بل رمزت اليه وأشار من بعيد ) (١)

ومقصود قولهم أن القرآن ليس كلام الله وإنما هو معاني تخيلها

---

(١) توضیح الکافیہ الشافیه / ٣٣ ، ٣٤ .

الرسول صلى الله عليه وسلم ونظمها في عبارات من عنده ، وهذا قول باطل لا مريمه في بطلانه وهونائج أولا وقبل كل شىء عن عدم ايمانهم بالله عزوجل .

لذا يقول ابن سعدى رحمه الله في بيان بطلان هذا المذهب : ( ومن تصور أقوالهم جزم بأنهم لا يؤمنون بالله ولا يشبتون وجوده ولا يشبتون رساله ولا المعاد الأخرى ، وعلم أن ما قالوه مع مخالفته لجميع ما جاءت به الرسل فانه مخالف لما دلت عليه العقود الصحيحه ، وأن ما ادعوه من العظييات هو في الحقيقه جهليات وخيالات . وسقط الكلام على مذهبهم يستدعى أكثر من ذلك ، وانما راج مذهبهم على كثير من الناس لما فيه من التمويهات والتلبيس والنفاق ويصادف مع هذا قلقة بصيرة والله المستعان )<sup>(١)</sup>

ولا شك أن قول هؤلاء الفلاسفه ساقط ومخالف لما جاءت به الرسائل ومخالف للعقول السليمه كما أوضح ذلك ابن سعدى رحمه الله الا أنه مع ذلك فانه يوجد من أبناء المسلمين من أفتروا بهذا القول وأخذ به مصار يدعوا اليه .

ومن هؤلاء الذى أفتروا بهذا المعتقد الفاسد القيسى صاحب الأغلال الذى تقدمت ردود ابن سعدى عليه في مسألة أنكار وجود البارى عزوجل ، فهو في هذه المسأله أيضا أخذ بقول الفلاسفه واعتمده كما أنه أخذ بجميع ما يدعون اليه .

---

(١) توضيح الكافي الشافيه / ٣٣٠

وفى رد ابن سعدى على كتاب القيصى " هذى هى الأغللال " تناول هذه المسألة وبين ضلاله فيها وبين قصده من وراء ذلك هو افساد الدين والدعايه الى نبذها ومحاربتها بكل طريقه . (١)

ومن أقوال القيصى الباطله فى هذه المسأله والتي تناولها ابن سعدى بالرد قوله فى بيان مأخذ الرسول صلى الله عليه لقصص الوحى من أى طريق ؟ أنه ( كان يعبد الطبيعه وأخذت قلبه وقالبه ولبه وكان يناجى الليل والنهار والضياء والظلمه والنسيم ونحوها ما يشاهد ، وافتتح رسالته بناجاة الطبيعه والخلوه بها فى غار حراء ، وختم رسالته وحياته بشده النزع اليها وقت السياق حيث كان يقول فى الرفيق الأعلى ) (٢)

فهو يرى أن النبى صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن من عند نفسه ، وهذا القول كفر ليس وراءه كفر ، لأنه انكر بذلك الوحى والرساله .

لذا يقول ابن سعدى : ( فهو بهذا التحليل انكر الوحى والرساله ورمى النبى صلى الله عليه وسلم بأنه طبيعى لا يعرف الله ولا يعرف الوحى فلم ينزل عليه جبريل من عند الله ولا كان يناجى الله ولا يعبده ، ولا كان عند السياق الا مشتاقا الى الطبيعه فقط لأنه لا يعرف الله ويريد ، ولا يحبه (٣) ولا يطلبه ، وظهر بهذا غرض القيصى الوحيد ، وهو الدعايه الى نبذ الدين ومحاربتها ) (٤)

(١) انظر تنزيه الدين / ١٩ ، ٢٠ .

(٢) هذى الاغللال للقيصى / ٥٦ ، ٥٧ .

(٣) هذه المسأله قد أستوفى ابن تيميه الرد فيها على أسلاف القيصى من الفلاسفة والمعتزلة وغيرهم فى أكثر كتبه ولا سيما كتابه النبوات انظر ص ٤٤٨

وما بعدها من كتاب النبوات فقد ذكر أقوال المتكلمين ورد عليها .

(٤) تنزيه الدين / ١٨ ، ١٩ بتصرف يسير .

وهذا من قلة بصيرة هذا الشخص بدين الله لأن هذا الكلام لا يقوله عاقل مؤمن بالله مصدق برسوله صلى الله عليه وسلم .  
والمقصود أن قول الفلاسفة المتقدم ذكره والذي أيده هذا القضيي ، لا يلتفت اليه لمخالفته جميع ما جاءت به الرسل ولمخالفته للعقول السليمة .

### قول الجهميه والمعتزله ورد ابن سعدى عليه :

تقدم أن قول الجهميه والمعتزله فى صفة الكلام ، هو أنهم يـسـرون أن الكلام ليس صفة لله عز وجل ، وإنما هو مخلوق من مخلوقاته خلقه كما خلق السموات والارض خارجاً عن ذات الله لا يقوم بذاته كلام ولا قول ، قال ابن سعدى رحمه الله فى بيان بطلان هذا القول وأنه أمر مستنكر عند الناس غير مستساغ : ( فلما قال الناس لهم هذا أمر معلوم بطلانه فان الكلام صفة للمتكلم ، والله قد أضافه الى نفسه اضافه الصفة الى موصوفها فزعموا أن اضافته اليه اضافة تشريف كاضافة ناقة الله وعبد الله .

فأجابهم الناس بما هو معروف ومقرر عند كل أحد مع دلالة الكتاب ، والسنة اليه ، فقالوا أن الاضافه نوعان :

أحدهما : ما يضيفه الله الى نفسه من الأعيان كبيت الله وناقته الله ونحوهما ، فهذه الاضافه لبعض مخلوقاته تفيد تشريفه وتكريمه بما امتاز به ذلك المضاف من الاوصاف الفاضله .

والثانى : اضافة معانى وأوصاف تقوم بغيرها كعلم الله وقدرته وارادته وكلامه فهذه الاضافه من باب اضافة الاوصاف الى موصوفها

تقتضى قيامها به واتصافه بها .

(١) ومن خالف هذا الفرق فهو منكر للمحسوسات )

ويستدل الجهميه والمعتزله لقولهم هذا بقوله تعالى ( والله خالق

كل شىء وهو الواحد القهار ) (٢)

فهم يجعلون لذلك مقدمه وهى أن القرآن شىء وكل شىء مخلوق اذا

فالقرآن مخلوق . وهذا كلام باطل لأن الآيه لم تدل على ذلك ، وانما

دلت على أن كل شىء غير أسماء الله وصفاته مخلوق ، لذا يقول ابن

سعدى رحمه الله : ( وليس كلام الله من الاشياء المخلوقه لأن الكلام

صفة المتكلم والله تعالى بأسمائه وصفاته أول ليس قبله شىء ) (٣)

ثم بين أنه لا دلالة فى هذه الآيه لما ذهب اليه المعتزلة فقال :

( فأخذ أهل الاعتزال من هذه الآيه ونحوها أن كلام الله مخلوق

من أعظم الجهل ، فانه تعالى لم يزل بأسمائه وصفاته ولم يحدث صفه

من صفاته ولم يكن معطلا عنها بوقت من الأوقات ) (٤)

---

(١) توضيح الكافيه الشافيه / ٢٥ ، وانظر القاعدة السابعة من قواعد

الاسماء والصفات المتقدمه .

(٢) سورة الرعد / آيه ١٦ .

(٣) التفسير ٦ / ٤٨٩ .

(٤) نفس المرجع والصفحه .



قول الكلابيه والاشعريه ورد ابن سعدى عليه :

وهم القاظون ( بأن القرآن نوغان ألفاظ ومعان ، فالالفاظ مخلوقه  
وهى هذه الالفاظ الموجوده والمعانى قد يمه قائمه فى النفس وهى معنى  
واحد لا تبعض فيه ولا تعدد ، ان عبر عنه بالعربيه كان قرآنا وان عبر  
عنه العبرانيه كان توراه ، أو بالسرانيه كان أنجيلا ) (١)

ولا شك أن هذا القول معلوم البطلان ، ولا دلاله عليه من كتاب  
أوسنه ولا مستند من لغة العرب .

قال ابن سعدى رحمه الله فى معرض رده على هذا القول : ( وهذا  
القول تصوره كاف بمعرفة بطلانه وليس لهم دليل ولا شبهة على هذا القول  
الذى لم يقله أحد غيرهم ) (٢)

أما عن أستشهادهم على هذا القول بقول الشاعر ان الكلام لفى الفؤاد  
وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا .

فأجاب عنه بقوله : ( هذا البيت معروف معناه ، وأن الكلام يخرج  
من القلب ويعبر عنه اللسان ، وأما الكلام الذى فى اللسان فقط فهذا  
يشبه كلام النائم والهانى ونحوهما .

وهب أنه دل على القول الذى قالوه فكيف يتركون لأجله أدلة الكتاب  
والسنه والذى يعقله العقلاء بعقولهم أن الكلام صفة للمتكلم ، وأنه

---

(١) توضيح الكافيه الشافيه / ٢٣٠ .

(٢) توضيح الكافيه الشافيه / ٢٣٠ .

الكلام المسموع منه ، وأن ما فى النفس لا يسمى كلاما بوجه من الوجوه (١)

ثم أنه من المعلوم أن هذا البيت للأخطل النصرانى فكيف يجوز أن يترك الكتاب والسنة لأقوال النصارى مع العلم بكثرة أخطائهم فى العقيدة والفروع .

لذا يقول ابن سعدى : ( وأيضاً فإن غلطهم فى الأصول والفروع معروف ) (٢) ومقصوده أنه كيف يؤخذ بقولهم وهذه حالهم .

وقول الكلابيه والاشعريه قريب من قول المعتزلة ، لأن مواده ومعناه أن القرآن مخلوق . كما أترف بذلك بعضهم قال ابن سعدى رحمه الله : ( وهذا القول كما قال من أترف منهم أنه لا فرق بينه وبين قول المعتزله الا فى اللفظ ) (٣)

والمقصود أن هذا القول ظاهر البطلان من أوجه متعددة قال رحمه الله : ( وقد رد شيخ الاسلام ابن تيميه هذا القول وبين بطلانه فى رسالته التسعينيه فبين من تسعين وجهه كل واحد منها يدل على بطلانه أدلة نظيه وأدلة عقليه ) (٤)

قول الاقترانيه ورد ابن سعدى عليهم :

الاقترانيه هم القائلون بأن كلام الله حروف وأصوات ازليه مجتمعه فى الازل .

---

(١) توضيح الكافيه الشافيه / ٢٣ .

(٢) نفس المرجع والصفحه .

(٣) توضيح الكافيه الشافيه / ٢٤ .

(٤) نفس المرجع والصفحه .

وأما عن سبب تسميتهم بذلك يقول ابن سعدى رحمه الله ( لَمَّا  
قِيلَ لَهُمْ هَذَا مَخَالَفٌ لِلْمَحْسُوسِ الْمَعْلُومِ بِالْبَدِيهِهِ أَنْ حُرُوفَ الْكَلَامِ  
طَبَعًا لَا بَدَأَ أَنْ يَسْبِقَ بَعْضُهَا بَعْضًا ، قَالُوا إِنَّمَا تَرْتِيبُهَا بِالنِّسْبَةِ الَّتِي  
سَمِعَ الْإِنْسَانُ ، وَالْأَفْهَى مَا زَالَتْ مَقْتَرَنَةً )<sup>(١)</sup>

وقال فى رده عليهم : ( ولا شك أن هذا القول الى التخليط  
والهذيان أقرب منه الى التحقيق والجرهان )<sup>(٢)</sup>

وقال : ( وهو مخالف لأصل الأئمة وموافق لبعض قول الكلابية )<sup>(٣)</sup>  
وقد تقدم رده على الكلابية .

وبعد ذكر هذه الجمله من ردود ابن سعدى رحمه الله على المخالفين  
لمذهب السلف الصالح فى صفة الكلام أنتقل الى الصفة الأخرى وهى  
صفة الاستواء لنرى كيفية مناقشة ابن سعدى للمخالفين فى هذه الصفة.

---

(١) توضيح الكافييه الشافيه / ٢٤٠ .

(٢) توضيح الكافييه الشافيه / ٢٤٠ .

(٣) توضيح الكافييه الشافيه / ٢٥٠ .

ثانيا : صفة الاستواء وأدلتها ودحض ابن سعدى شبهه من أنكرها :

الاستواء من الصفات الثابتة لله عز وجل بالكتاب والسنة ، واتفاق سلف الأمة ، وهو من الصفات التي تدل على عظمة الله وعلوه على عباده وأنسه القاهر فوقهم ، وأنه سبحانه بذاته وأسمائه وصفاته وأن له العلو المطلق من جميع الوجوه .

وكلامي عن هذه الصفة سيكون مقتصرًا على مايلي :

- أولا : ذكر معاني الاستواء الواردة في القرآن مع بيان السعدى لها .
- ثانيا : اثبات الشيخ للاستواء على طريقة السلف وأدلته على ذلك .
- ثالثا : دحض شبهه من انكر هذه الصفة .

أولا : ذكر معاني الاستواء الواردة في القرآن :

ذكر ابن سعدى في مؤلفاته أن لفظة استوى ترد في القرآن الكريم على ثلاثة أحوال :

فتارة تكون متعدية بنفسها ، وتارة تكون متعدية بـ " على " وتارة تكون متعدية بـ " الى " . وذكر أيضا أن لها في كل موضع من هذه المواضع معنى خاص : فان كانت متعدية بنفسها فمعناها التمام والكمال ، وان كانت متعدية بـ " على " فمعناها العلو والارتفاع وان كانت متعدية بـ " الى " فمعناها القصد ، ومن ذلك قوله رحمه الله :

( استوى ترد في القرآن على ثلاثة معان :

فتارة لاتعدى بالحرف فيكون معناها الكمال والتمام كما في قوله عن موسى :  
( ولما بلغ أشده واستوى )<sup>(١)</sup> ، وتارة تكون بمعنى "علا" و "ارتفع" وذلك  
إذا عديت بـ "على" كقوله تعالى : ( الرحمن على العرش استوى )<sup>(٢)</sup>  
وقوله : ( لتستويوا على ظهوره )<sup>(٣)</sup>

وتارة تكون بمعنى قصد<sup>(٤)</sup> كما إذا عديت بـ "الى" كما في قوله تعالى  
( ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات )<sup>(٥)</sup> أى لما خلق تعالى الأرض  
قصد الى خلق السماوات فسواهن سبع سموات فخلقها واحكمها واتقنها وهو  
بكل شئ "عليم" .<sup>(٦)</sup>

ثانيا : اثبات الشيخ للاستواء على طريقة السلف وأدلته على ذلك :

قال رحمه الله في بيان عقيدة السلف الصالح في هذه الصفة العظيمة :  
( . . . ويقرون ويمتقدون بجميع ما ثبت في الكتاب والسنة من أسماء الله  
وصفاته وأفعاله ، ويقولون أنه على خلقه مستوعلى عرشه . . . )<sup>(٧)</sup>  
وقال ( نعرف ربنا بأنه على بكل معنى واعتبار علو الذات وعلو القدر وعلو  
القهر ، وأنه بائن من خلقه مستوعلى عرشه كما وصف لنا نفسه بذلك ،  
والاستواء معلوم والكيف مجهول ، فقد أخبرنا أنه استوى ولم يخبرنا عن الكيفية  
، وكذلك نقول في جميع صفات الهارى أنه أخبرنا بها ولم يخبرنا عن  
كيفية فعلينا أن نؤمن بكل ما أخبرنا في كتابه وعلو لسان

(١) سورة القصص / آية ١٤ .

(٢) سورة طه / آية ٥ وغيرها .

(٣) سورة الزخرف / آية ١٣ .

(٤) تنبيه : الصواب ان استوى وان عديت بـ "الى" فهي بمعنى على وارتفع ،  
كما بين ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، وقد نقلنا  
عن جمع من السلف هذا التفسير ، كما حكى ابن القيم اجماع السلف على  
ذلك . انظر الفتاوى ٥ / ١٨٥ وما بعدها . ومختصر الصواعق المرسله /

٠٣٢٠

(٥) سورة البقرة / آية ٢٩

(٦) التفسير ١ / ٦٩ ، وانظره / ٦١٨ ، ٦١٩ والخلاصة / ١٧٤ .

(٧) توضيح الكافية الشافية / ٢٠ .

رسوله صلى الله عليه وسلم ولا تزيد على ذلك ولا ننقص منه (١)

وقال رحمه الله ( وأما استواءه على العرش العظيم فيستفاد من  
النقل الكتاب والسنة ) (٢)

### أدلته على أثبات هذه الصفة :

لقد ورد في القرآن والسنة ادلة كثيرة تبين أن الله سبحانه سستو  
على عرشه بائن من خلقه ، وهي كثيرة جدا .

وقد أشار ابن سعدى رحمه الله فى توضيحه للكافية الشافية السى  
كثرة الادله فى ذلك وتنوعها فقال :

( ذكر المصنف - يعنى ابن القيم - واحداً وعشرين نوعاً من الأدلة  
على هذه المسألة العظيمة كل نوع منها تحته من الافراد ما لا يعد ولا  
يحصى ) (٣)

ثم أخذ رحمه الله يعدد هذه الانواع من الادله ، ومن اجل عدم  
الاطاله سأختصر جملة هذه الأدله فيما يلى :

- ١ - اخبر الله سبحانه بأنه سستو على عرشه فى سبعة مواضع من القرآن  
وكلها جاءت بلفظ على العرش ، وعلى تدل على العلو والارتفاع .
- ٢ - تكرر فى الكتاب وصف الله العلى الاعلى ، وهذا يدل على علوه من جميع  
الوجوه .

---

(١) سؤال وجواب / ٧٠ .

(٢) الحق الواضح المبين / ١٣٠ .

(٣) توضيح الكافية الشافية / ٤٥ .

- ٣ - ورد في القرآن التصريح بالفوقية مثل قوله تعالى : ( يخافون ربهم من فوقهم )<sup>(١)</sup> ، والفوقية وصف ثابت لله ، دال على علوه .
- ٤ - اخبار الله أن القرآن نزل منه ، ومن المعلوم أن النزول لا يكون الا من علوه .
- ٥ - ورد في القرآن أن بعض المخلوقات والأعمال تصعد اليه وهذا تصريح بعلوه .
- ٦ - اخبار الله انه في السماء كقوله : ( أنتم من في السماء )<sup>(٢)</sup> ومعناه عند جميع المفسرين أنه في العلو .
- ٧ - اجماع الكتب السماوية والرسل عليهم الصلاة والسلام على التصريح بعلو الله على خلقه وفوقيته .
- ٨ - اجماع أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين وتابعيهم من أئمة المسلمين المعتبرين ، على ذلك .<sup>(٣)</sup>
- هذه جملة من الأدلة التي ذكرها الشيخ ابن سعدى رحمه الله على علو الله تعالى على جميع خلقه ، ثم أحال رحمه الله من أراد الاستزادة من هذه الأدلة الى كتاب ابن القيم " اجتماع الجيوش الاسلامية " .<sup>(٤)</sup>
- وكان الشيخ ابن سعدى في تفسيره للقرآن اذا مر على الآيات الدالة

---

(١) سورة النحل / الآيه ٥٠ .

(٢) سورة الطك / الآيه ١٦ .

(٣) انظر توضيح الكافية الشافية / ٤٥ وما بعدها .

(٤) انظر هذه الأدلة في ص ٤٩ وما بعدها من كتاب " الجيوش الاسلامية " لابن القيم .

على استواء الله على عرشه ينبه عليها ويشير إلى دلالة على علو الله على جميع خلقه .

ومن ذلك قوله رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ( ثم استوى على العرش ) (١) : " استواء يليق بجلاله فوق جميع خلقه " (٢) .

ثالثا : دحضه لشبه المنكرين :

سأورد هنا بعض الشبه التي يطرحها من ينكر هذه الصفة —————  
الجهمية وغيرهم ، ثم اذكر أجوبة الشيخ عن هذه الشبه .

الشبه الأولى : " قولهم ان للاستواء عدة معان " -----

فاذا قال الجهمي لأتباعه : ان قال لكم المجسم (الرحمن على العرش استوى) (٣) . فقولوا له هذه لفظه فان العرش له عدة محامل فأى المعاني تريد وعلى أيضا تأتي في العربية لعدة معاني .

وقد أجاب ابن سعدى على هذه الشبهه فقال :

: " اذا سمع الجاهل هذا التلبيس والتمويه استعظم ذلك ورآه اشكالا يعسر الانحلال عنه ، وأما اليتنصر الذي نور الله قلبه فانه يعرف أن هذا ليس محل اشكال ولا لبس بل هو من أوضح الأشياء وأبينها .

فان الألف واللام في العرش للمعهد الذي يفهمه كل مسلم أنه عرش الرب العظيم لاغيره من عروش الكرم ونحوها ، ولو قيل له يحتمل واحدا غير هذا

---

(١) سورة الحديد / الآيه ٤ .

(٢) التفسير ٢٨٣/٧ ، وانظر في ذلك التفسير ٣٨/٣ ، ٤٨٩/٥ ، ١٢٢/٦ ، ١٤٤/٥ وغيرها .

(٣) سورة طه / ٥ وغيرها .



لبادر لانكاره .

هذا مع اتفاق جميع الرسل وشهادتهم أنه استوى على العرش العظيم  
فكل مؤمن يفهم المعنى من قوله ( الرحمن على العرش استوى )<sup>(١)</sup> .

وكذلك لفظ الاستواء المعدى بعلى فانه واضح جدا دال على العلو  
والظهور فان الاستواء حيث عدى بعلى فانه يدل على العلو والظهور ، واما اذا  
عدى بالي نحو ( استوى الى السماء )<sup>(٢)</sup> فانه يدل على القصد<sup>(٣)</sup> ، واذا قيل  
استوى كذا وكذا دل على معيه الأول للثاني كقوله ( ولما بلغ أشده واستوى )<sup>(٤)</sup>  
فهذه المعاني المتباينه بحسب تعديته كما ذكرنا .

فعلم علما يقينا أن قوله ( الرحمن على العرش استوى ) لا اشكال فيه  
ولا اجمال خصوصا وقد طرد اثباته بهذا السياق في جميع موارد ومصادره  
ولم يأت هذا المعنى بلفظ فيه اجمال ، فلو كان المراد ما قصده الجهمي لأتى  
به ولو في موضع واحد ليستبين المراد<sup>(٥)</sup> .

الشبهة الثانية : " قولهم ان اثبات الاستواء يقتضي التجسيم " .

فالأشاعره وغيرهم من الذين يثبتون بعض الصفات وينكرون البعض الآخر ،  
يقولون ان اثبات الاستواء وغيره من الصفات الاختياريه يقتضي التجسيم .

وأجاب ابن سعدي عن هذه الشبهة ، بأن جميع الصفات وردت في  
الكتاب والسنة فكيف جاز لكم تأويل بعضها وترك البعض ، فان قالوا بأن  
ما يقتضي التجسيم تأويلناه لأن الجسم من خصائص المحدثات المخلوقة فهذا

(١) سورة طه / الآية ٥ وفيها .

(٢) سورة البقرة / الآية ٢٩ .

(٣) تقديم معناه ٢٠٩ . أن هذا القول مخالف لأقوال السلف ، وان استوى  
... وان عدت به الى ... فمعناها على وارتفع ، فليراجع .

(٤) سورة القصص / الآية ١٤ .

(٥) توضيح الكافية الشافية / ٥٧ ، ٥٨ .

الذى تأولناه مانعقل منه الا التجسيم فتعين تأويله .

يقال لهم بأن تفريقكم بين الأمرين تفريق بين متماثلين ، إذ أنكم إذا تأولتم صفة وقعتم في مثل ماقررتم منه ، فأثبتوا جميع الصفات فالسبب واحد ، والافينوا فرقا بين مانفيتم وبين ماأثبتتم ، ومن المعلوم أنهم لا يهتدون الى فرق بين الصفات باثبات بعضها ونفي بعضها فالواجب اذا هو اتباع السلف الصالح وذلك باثبات ماأثبتته الله لنفسه وماأثبتته له رسوله من صفات الكمال . (١)

الشبهة الثالثة : " قولهم استوى بمعنى استولى "

وهذا قول الجهميه وغيرهم فهم يقولون ان المراد بقوله تعالى ( ثم استوى على العرش ) أى استولى على العرش .  
واستدلوا على ذلك بقول الشاعر :

قد استوى بشر على العـراق  
من غير سيف أو دم مهـراق .

وأجاب ابن سعدى عن هذه الشبهة بأن الله أخبر أنه مستو على العرش في سبعة مواضع من القرآن وكلها جاءت بلفظ ( على العرش ) وعلى تدل على العلو والارتفاع ، وهذا نص لا يقبل الاحتمال ولا الاشتباه في معناه . ولو كان استوى بمعنى استولى كما يقول الجهميه وأتباعهم لأتت اللام في موضع واحد أو أكثر لأجل أن يحمل الباقي عليها فلما لم ترد في موضع واحد بذلك كانت ناصريها في العلو والفوقيه .

لأن العرب جهرت عادتهم في كلامهم الفصيح أن يضرروا بعض القيود

---

(١) انظر توضيح الكافي الشافيه / ٦١ .

في بعض كلامهم ويذكروه في كلامهم لفظ آخر فيحمل مطلق الكلام على مقيدته ،  
وأما هذا الموضع فالحمل متعذر .

وهم بعملهم هذا مشابهين لليهود لأن اليهود لما قيل لهم (ادخلوا  
الباب سجدا وقلوا حطة ) .

دخلوا على آسأتهم وقالوا حبة في حنطة تهكما وجرأة على الله فاليهود  
زادوا النون في قولهم حنطة بدل حطة والجهمية زادوا اللام في قولهم  
استولى بدل استوى .

وهذا قول باطل قد بين الأئمة بطلانه من وجوه كثيرة . (١)

هذا آخر ما رأيت إيراده في هذا البحث المتعلق بتوحيد الأسماء والصفات  
، ويمكن أن نصل إلى خلاصة لما تقدم ، وهي : أن الواجب على كل مسلم  
أن يكون منهجه في توحيد الأسماء والصفات منهج السلف الصالح .

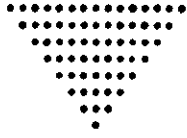
وذلك باثبات جميع ما أثبتته الله لنفسه وما أثبتته له رسوله صلى الله عليه  
وسلم من صفات الكمال ، وإن ينفي عنه ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله من  
صفات النقص من غير تكليف ولا تشييل ومن غيره تحريف ولا تعطيل .

هذا وليعلم أن الانسان لو أتى بهذا التوحيد وسابقه توحيد الربوبية  
على الوجه المطلوب ، ولم يأت مع ذلك بتوحيد الألوهية ، فإن توحيد  
هذا لا ينفعه .

---

(١) انظر توضيح الكافية / ٥٤ ، ٥٦ و .

لأنه لازم على من أقربه بربوبية الله وأقرب بأسمائه وصفاته أن يوحد به  
بجميع أنواع العبادة ، فكما أن الله واحد في ذاته وأسمائه وصفاته ،  
فالواجب أن يوحد ويفرد بجميع أنواع العبادة ، وهذا هو موضوع  
المبحث التالي .



المبحث الثالث

توحيد الألوهية

### المبحث الثالث

#### توحيد الألوهية

تقدم معنا في البحثين الماضيين الإشارة الى أهمية هذا البحث ،  
وتقدم أيضا أن الإتيان بتوحيد الربوبية والأسماء والصفات لا يكفي  
ولا ينجي بل لا بد من الإتيان مع ذلك بتوحيد الألوهية .

وذلك لأن هذا النوع من التوحيد يعد أهم المطالب على الإطلاق ،  
ان من أجل تحقيقه خلق الله الخلق ، وأنزل الكتب ، وأرسل الرسل ، كما  
سيأتي بيان ذلك .

وهذا ما جعل علماء الاسلام من السلف الصالح الذين هم ورثة الأنبياء  
، يهتمون بهذا النوع اهتماما كبيرا ، فبينوه وحذروا من الوقوع في ضده  
وأكثروا في ذلك التأليف والكتابة .

وقد اعتنى الشيخ ابن سعدى في مؤلفاته بهذا النوع من التوحيد عناية  
بالغة وأولاه اهتماما كبيرا ، فلقد لمست من خلال قراءتي لكتبه اهتمامه  
البالغ به ، فهو في أكثر مؤلفاته يتحدث عن هذا التوحيد ، ويحذر من  
الوقوع في مخالفته ، ويبدي ويعيد في ذلك بعبارات متنوعة وأساليب  
مختلفة .

ولا ريب أن هذا النوع من التوحيد جدير بالعناية والاهتمام ، بل هو  
أهم الأمور التي يجب العناية والاهتمام بها .

ولهذا فقد أشار رحمه الله في مواطن متعددة من مؤلفاته الى أهميته ،

وأنه الغايه من خلق الانس والجن ، وأن الايمان به يوصل الى كل خير  
وصلاح .

قال : ( وهذا الأصل أعظم الأصول على الاطلاق وأكملها وأفضلها  
وأوجبها وألزمها لصلاح الانسان ، وهو الذى خلق الله الجن والانس  
لأجله وخلق المخلوقات . وشرع الشرائع لقيامه وبوجوده يكون الصلاح  
وبفقدته يكون الشر والفساد ، وجميع الآيات القرآنيه اما أمر به أو بحق من  
حقوقه أو نهى عن ضده ، أو اقامة حجة عليه ، أو بيان جزاء أهله في الدنيا  
والآخرة ، أو بيان الفرق بينهم وبين المشركين .

ويقال له توحيد الالهيه ، فان الألوهيه و صفه تعالى الذى ينبغى  
أن يؤمن به كل بني آدم ، ويؤمنوا أنه الوصف الملازم له سبحانه ، السدال  
عليها الاسم العظيم وهو الله ، وهو مستلزم جميع صفات الكمال .

ويقال له : توحيد العباده باعتبار وجوب ملازمة وصف العبودية  
بكل معانيها للعبد بصفته الملازمه له من مقتضيات العبودية للربوبية  
باخلاص العباده لله تعالى، وتحقيقها في العبد أن يكون عارفا بربه مخلصا  
له جميع عباداته محققا ذلك بترك الشرك صغيره وكبيره .

وباتباع النبي صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا ، والبراءه من كل بدعة  
و ضلاله ، والحب في الله والبغض في الله (١) ثم قال :-

( وهذا الأصل الذى هو أكبر الأصول وأعظمها قد قرره شيخ الاسلام  
محمد بن عبد الوهاب في رسائل لا تحصى وبالأخص في كتاب التوحيد ،

---

(١) القواعد الحسان / ١٩٢ ، ١٩٣ .

وذكر من تقريره وتفصيله وتحقيقه ونفى كل ما يضافه مالم يوجد في كتاب  
فيه (١) .

وقال في موضع آخر : ( وهذان الأمران وهما معرفة الله وعبادته  
هما اللذان خلق الله الخلق لأجلهما ، وهي الغاية المقصودة منه تعالى  
لعباده ، وهما الموصلان الى كل خير وفلاح وصلاح وسعادة دنيوية  
وأخروية ، وهما أشرف عطايا الكريم لعباده وهما أشرف اللذات على  
الاطلاق وهما اللذان ان فاتا فات كل خير وحضر كل شر ) (٢) .

وبين رحمه الله أن الأعمال جميعها متوقفه في قبولها على توفره  
فقال : ( ولا يكون العمل صالحا الا اذا كان مع العبد أصل التوحيد  
والا يمان المخرج عن الكفر والشرك الذي هو شرط لكل عمل صالح ) (٣) .

وبين أيضا ان هذا النوع هو خلاصة دعوة الرسل ، وانهم انما قاتلوا  
أقوامهم من أجل تحقيقه .

فقال : ( وهذا النوع زبده رسالة الله لرسله ، فكل نبي يبعثه الله  
يدعو قومه ، يقول : ( اعبدوا الله مالكم من اله غيره ) (٤) ، ولقد بعثنا  
في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطافوت ) (٥) وهو الذي خلق  
الله الخلق لأجله ، وشرع الجهاد لأقامته ، وجعل الثواب الدنيوي

---

(١) القواعد الحسان / ١٩٣ .

(٢) التفسير ١/ ٥٤١ ، وانظر ٢/ ١٨١ .

(٣) التفسير ٣/ ٢٩١ .

(٤) سورة الأعراف / ٥٩ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٨٥ وغيرها .

(٥) سورة النحل / الآيه ٣٦ .



والأخروي لمن قام به وحققه والعقاب لمن تركه .

وبه يحصل الفرق بين أهل السعادة القائمين به ، وأهل الشقاوة  
التاركين له ( ١ ) .

وقال رحمه الله : ( فجميع الكتب السماوية وجميع الرسل دعوا إلى  
هذا التوحيد ، ونهوا عن ضده من الشرك والتنديد ، وخصوصاً محمد  
صلى الله عليه وسلم ، وهذا القرآن الكريم فإنه أمر به وفرضه وقرره أعظم  
تقرير ، وبينه أعظم بيان ، وأخبر أنه لانجاء ولا فلاح ولا سعادة إلا بهذا  
التوحيد ، وان جميع الأدلة العقلية والنقلية والأفقية والنفسيه أدلة وبراهين  
على الأمر بهذا التوحيد ووجوبه .

فالتوحيد هو حق الله الواجب على العبيد ، وهو أعظم أوامر الدين  
وأصل الأصول كلها ، وأساس الأعمال ( ٢ ) .

وقال رحمه الله ( وبالجملة : فكل خير عاجل وآجل ، فإنه من ثمرات  
التوحيد وكل شر عاجل وآجل فإنه من ثمرات الشرك ) ( ٣ ) .

وكما أنه رحمه الله بين هذا التوحيد هذا البيان ونبه عليه بهذا  
التنبية ، فقد حث على تعلمه ومعرفته والعمل به والحذر من مخالفته .

فقال : ( فعلى العبد أن يبذل جهده في معرفته وتحقيقه والتحقق  
به ويعرف حده وتفسيره ، ويعرف حكمه ومرتبته ، ويعرف آثاره ومقتضياته  
وشواهد وأدلتها وما يقويه وينميها ، وما ينقضه ، وشروطه ومكملاته ،

---

(١) الحق الواضح المبين / ٥٦ .

(٢) القول السديد / ١٨ .

(٣) القواعد الحسان / ١٨ .

ويعرف نواقضه ومفساداته لأنه الأصل الأصيل الذي لاتصح الأصول الا به فكيف بالفروع (١) .

تعريف ابن سعدى لهذا التوحيد :

عرف ابن سعدى توحيد الألوهية بتعريف جامع ، ذكر فيه حد هذا التوحيد وتفسيره وأركانه فقال :

( فأما حده وتفسيره وأركانه فهو أن يعلم ويعترف على وجه العلم والمعاني واليقين أن الله هو المألوه وحده المعبود على الحقيقة وأن صفات الألوهية ومعانيها ليست موجودة بأحد من المخلوقات ولا يستحقها الا الله تعالى .  
فإذا عرف ذلك واعترف به حقا أفرد به بالعبادة كلها الظاهرة والباطنة فيقوم بشرائع الاسلام الظاهرة كالصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وبر الوالدين وصلة الأرحام والقيام بحقوق الله وحقوق خلقه ، ويقوم بأصول الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره ، ويقوم بحقائق الاحسان وروح الأعمال الصالحة والأخلاق الفاضلة مخلصا ذلك كله لله ، لا يقصد به غرضا من الأغراض غير رضاه وطلب ثوابه ، متابعا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فعقيدته ما دل عليه الكتاب والسنة وأعماله وأفعاله ما شرعه الله ورسوله وأخلاقه وآدابه الاقتداء بنبيه صلى الله عليه وسلم في هديه وسمته وكل أحواله ولهذا فان كمال هذا التوحيد وقوامه بثلاثة أشياء :

- ( توحيد الاخلاص لله وحده ) فلا يكون للمعبود غير مراد غير مراد واحد وهو العمل لله وحده .

---

(١) الحق الواضح المبين / ٥٧ .

- ( وتوحيد الصدق ) وهو توحيد ارادة العبد في ارادته وقوة انباته  
لربه وكمال عبوديته .

- ( وتوحيد الطريق ) وهو المتابعة .

... فمن اجتمعت له هذه الثلاثة نال كل كمال وسعادة وفلاح و لا

ينقص من كمال العبد الا ينقص واحد من هذه الأشياء (١) .

أدلة هذا النوع من التوحيد :

تقدم معنا أن هذا التوحيد هو المقصود من إنزال الكتب وإرسال الرسل ،  
فلذا كانت الأدلة عليه في الكتاب والسنة كثيرة ، لأنه كلما كان الأمر مهما كلما  
كثر ايضاحه وبيانه والحث على العمل به .

ولقد تضافرت الأدلة في الكتاب والسنة على وجوب افراد الله بالعبادة  
بجميع أنواعها ، وتنوعت فتارة تأتي النصوص لبيان أن هذا الأمر هو  
المقصود من خلق الانس والجن وتارة تأتي لبيان أنه المقصود من ارسال  
الرسل وانزال الكتب ، وتارة تأتي للأمر به ، والحث عليه ، والتحذير من  
مخالفته ، وتارة تأتي لبيان ثواب من عمل به وعقاب من تركه ، وعلى هذا  
فان النصوص الواردة في الكتاب والسنة جميعها لا تخلو من ذكر هذا النوع أو  
الإشارة اليه .

وسأورد الآن جملة من الآيات القرآنية الدالة على ذلك . ثم أذكر كلام

ابن سعدى عنها اجمالاً .

---

(١) الحق الواضح المبين / ٥٨ ، وانظر الفتاوى السعديه / ٨ ، ٩ ،

والقول السديد / ١٦ ، ١٧ .

- قال تعالى : ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون )<sup>(١)</sup> .
- وقال : ( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا )<sup>(٢)</sup> .
- وقال : ( وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه )<sup>(٣)</sup> .
- وقال : ( ذلك ما أوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها  
آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا )<sup>(٤)</sup> .
- وقال ( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا  
فاعبدون )<sup>(٥)</sup> .
- وقال : ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا  
الطاغوت )<sup>(٦)</sup> .
- وقال ( قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا . . . )<sup>(٧)</sup> .

قال ابن سعدى رحمه الله بعد ذكر جملة من هذه الأدلة .  
( هذه الآيات الكريمة فيها الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له والدخول  
تحت رق عبوديته التي هي غاية شرف العبد والانقياد لأوامره واجتناب نواهيه  
محبه له وذلكه واخلاصا لله وانابه له في جميع الحالات وفي جميع العبادات  
الظاهرة والباطنة وفيها النهي عن الشرك به شيئا .

الى أن قال: بهل الواجب المتعين اخلاص العباد له لمن له الكمال المطلق  
من جميع الوجوه والتدبير الكامل الشامل الذي لا يشركه ولا يعينه عليه أحد )<sup>(٨)</sup> .

- 
- (١) سورة الذاريات / الآية ٥٦ .  
(٢) سورة النساء / الآية ٣٦ .  
(٣) سورة الاسراء / الآية ٢٣ .  
(٤) سورة الاسراء / الآية ٣٩ .  
(٥) سورة الأنبياء / الآية ٢٥ .  
(٦) سورة النحل / الآية ٣٦ .  
(٧) سورة الانعام / الآية / ١٥١ .  
(٨) الخلاصه / ٣٤ ، ٣٥ .

وقال في موضع آخر : ( يأمر تعالى عباده بعبادته وحده لا شريك له ، وهو الدخول تحت رقب عبوديته والانقياد لأوامره ونواهيته محبة وذلا واخلاصا له في جميع العبادات الظاهرة والباطنة وينهي عن الشرك به شيئا . . . ) (١)

وقال في كتابه " القول السديد في مقاصد التوحيد " بعد ذكره للأدلة التي ساقها الشيخ محمد بن عبد الوهاب للدلالة على هذا التوحيد قال : ( ذكر المصنف في هذه الترجمة من النصوص ما يدل على أن الله خلق الخلق لعبادته والاخلاص له ، وأن ذلك حقه الواجب المفروض عليهم ) (٢) .

#### أدلة استحقاق الله للعبادة :

هناك أمور كثيرة جدا تدل على أن الله وحده هو المستحق للعبادة دون من سواه فيما أنه المستفرد بالخلق والرزق والاحياء والامات والتدبير فيجب أن يفرد بجميع أنواع العبادة وهذه تسمى دلالات التوحيد .

وقد اهتم ابن سعدى بهذه الدلالات وبإيضاحها والتنبيه عليها ، وذلك عند تفسيره للآيات التي اشتملت على هذه الدلالات فعند ذكره للآية يبين ما اشتملت عليه من دلالات وما تضمنته من براهين على وجوب افراد الله بالعبادة .

وفيما يلي ذكر بعض الأمثلة على ذلك :-

١ - " دقة صنع الله " .

فمن أدلة استحقاق الله للعبادة ، دقة صنعه لمخلوقاته :

قال ابن سعدى : ( كلما تدبر العاقل في هذه المخلوقات وتغلفل

(١) التفسير ٢ / ٦٣ .

(٢) القول السديد / ١٧ .

فكره في بدائع الابتدعات ، وازداد تأمله للصنعة وما أودع فيها من لطائف  
البر والحكمة علم بذلك أنها خلقت للحق وبالحق وانها صحائف آيات  
وكتب دلائل على ما أخبر به الله عن نفسه ووحدانيته وما أخبرت به الرسل  
من اليوم الآخر وأنها مسخرات ليس لها تدبير ولا استعصاء على مدبرها  
ومصرفها .

فتعرف أن العالم العلوي والسفلي كلهم اليه مفتقرون واليه صامدون  
وأنه الغني بالذات عن جميع المخلوقات فلا اله الا الله ولا رب سواه (١) .

٢ - " تعدد النعم " .

وهذه من أدلة استحقاق الله للعبادة ، قال ابن سعدى رحمه  
الله : ( اذا علم أن ما بالعباد من نعمه فمن الله ، وأن أحدا من  
المخلوقين لا ينفع أحدا ، علم أن الله هو المستحق لجميع أنواع العبادة ،  
وان يفرد بالحبه والخوف والرجاء والتعظيم والتوكل وغير ذلك من أنواع  
الطاعات وأن من أظلم الظلم واقبح القبح أن يعدل عن عبادته السى  
عبادة العبيد ، وان يشرك المخلوقين من تراب برب الأرباب ، أو يعبد  
المخلوق المدبر العاجز من جميع الوجوه مع الخالق المدبر القادر  
القوى الذى قهر كل شىء ودان له كل شىء (٢) .

٣ - " تفرد الله بالأسماء الحسنى والصفات العلى " .

فيستدل بتفرد الله وحده بالأسماء الحسنى والصفات العلى على  
وجوب افراده بالعبادة :-

(١) التفسير ١/ ١٩٤ .

(٢) التفسير ١/ ١٨٨ ، ١٨٩ ، وانظر الخطب المنبريه ٧٤ / ٧٥ .

قال ابن سعدى رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى (والهكم اله واحد لا اله الا هو) <sup>(١)</sup> : ( يخبر تعالى وهو اصدق القائلين أنه ( اله واحد ) أى متوحد متفرد في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله .

فليس له شريك في ذاته ولا سمي له ولا كفوله ولا مثل ولا نظير ولا خالق ولا مدبر غيره .

فاذا كان كذلك فهو المستحق لأن يؤله ويعبد بجميع أنواع العبادة ولا يشرك به أحد من خلقه ) <sup>(٢)</sup> .

وقال : ( ومن الأدلة على ذلك معرفة تفرد الرب بالكمال المطلق وان له كل صفة كمال ، وأن المخلوقات كلها كل و صف حميد فيها فانه من الله تعالى ، ليس بها وليس منها وهذا من أعظم البراهين على أنه هو المخصوص بالتأله والعبودية ) <sup>(٣)</sup> .

٤ - " نعمة انزال الطر " .

وهذه النعمة العظيمة من جملة الأدلة الدالة على وجوب افراد الله بالعبادة .

قال عند تفسيره لقوله تعالى : ( والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون ) <sup>(٤)</sup> قال : ( يذكر الله تعالى في هذه الآية نعمة من أعظم النعم ليعقلوا عن الله

---

(١) سورة البقره / الآية ١٦٣ .

(٢) التفسير ١ / ١٨٨ .

(٣) الحق الواضح المبين / ٥٨ .

(٤) سورة النحل / الآية ٦٥ .

مواظبه وتذكيره، فيستدلوا بذلك على أنه وحده المعبود الذي لا تتبغى  
العبادة إلا له وحده (١) .

٥ - " غرد الله بالربوبية " .

وهذه من أعظم أدلة وجوب افراد الله بالعبادة :-

قال رحمه الله : ( اذا كان الله تعالى هو الذى خلقك ورزقك وأنعم  
عليك بالنعمة الظاهرة والباطنة لم يشاركه فى ذلك شريك فعلمك أن  
لا تتأله لغيره ولا تتعبد لغيره ، وعليك أن تخصه بالتوحيد والسؤال  
واللجأ والفرع فى أمور كلها ، وهذا من أعظم الأدلة على توحيد  
اللوهية ، وهو الاستدلال بربوبية الله الذى لا يستحق الألوهية  
ولا شيئاً من العبودية غيره (٢) .

٦ - " كونه النافع الضار المعطي المانع " .

فمن اتصف بهذه الصفات فهو المعبود بحق ولا معبود بحق سواه  
وهذا دليل عظيم على وجوب افراد الله بالعبادة .

قال رحمه الله عند قوله تعالى : ( وان يمسك الله بضرب فلا كاشف  
له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيبه من يشاء من عباده  
وهو الغفور الرحيم ) (٣) .

قال : ( هذا من أعظم الأدلة على أن الله وحده المستحق  
للعبادة ، فانه النافع الضار المعطي المانع الذى اذا مس بضر كقدر ومرض  
ونحوها فلا كاشف له الا هو لأن الخلق لو اجتمعوا على أن ينفعوا بشئ

(١) التفسير ٤ / ٢١٦ .

(٢) الحق الواضح المبين / ٥٨ .

(٣) سورة يونس / الآية ١٠٢ .



لم ينفعوا الا بما كتبه الله ولو اجتمعوا على أن يضروا أحدا لم يقدرُوا  
على شئ\* من ضرره اذا لم يردّه (١) .

هذا وان هناك عدة أمور اذا تأملها الانسان وتبصر فيها هدته الى  
أن الله هو المعبود بحق ولا معبود بحق سواه . أجملها الشيخ ابن سعدى  
في تسعة أمور ذكرها عند تفسيره لقوله تعالى ( فاعلم أنه لا اله الا الله ) (٢) .  
قال : ( العلم لا يد فيه من اقرار القلب ومعرفة بمعنى ما طلب منه علمه  
وتماه أن يعمل بمقتضاه .

وهذا العلم الذى أمر الله به وهو العلم بتوحيد الله فرض عين على كل  
انسان لا يسقط عن أحد كائنا من كان ، بل كل مضطر الى ذلك .  
والطريق الى العلم بأنه لا اله الا الله أمر :-

أحدها : بل أعظمها تدبر اسمائه وصفاته الدالة على كماله وعظمتـــــــــــــــــه  
وجلاله فانها توجب بهذا الجهد فى التأله والتعبد للرب الكامل الذى له كل  
حمد ومجد وجلال وجمال .

الثانى : العلم بأنه تعالى المنفرد بالخلق والتدبير فيعلم بذلك أنه  
المنفرد بالألوهية .

الثالث : العلم بأنه المنفرد بالنعم الظاهرة والباطنة الدينية والدينية  
فان ذلك يوجب تعلق القلب به ومحبة والتأله له وحده لا شريك له .

الرابع : ما نراه ونسمعه من الشباب لأوليائه القائمين بتوحيده من النصر

---

(١) التفسير ٣/٣٩٧ .

(٢) سورة محمد / الآية ١٩ .

والنعم العاجله و من عقوبته لأعدائه المشركين به فان هذا داع الى العلم بأنه تعالى وحده المستحق للعباده كلها .

الخامس : معرفة أوصاف الأوثان والأنداد التي عبدت مع الله واتخذت آلهه وأنها ناقصه من جميع الوجوه فقيرة بالذات لا تملك لنفسها ولا لعباديهها نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ولا ينصرون من عبدهم ولا ينفعونهم بمشقال ذره من جلب خير أو دفع شره . فان العلم بذلك يوجب العلم بأنه لا اله الا الله وبطلان الهيه ماسواه .

السادس : اتفاق كتب الله على ذلك وتواطؤها عليه .

السابع : أن خواص الخلق الذين هم أكمل الخليقه أخلاقا وعقولا ورأيا وصوابا وعلما وهم الرسل والأنبياء والعلماء الربانيون قد شهدوا لله بذلك .

الثامن : ما أقامه الله من الأدلة الأفقيه والنفسيه التي تدل على التوحيد أعظم دلاله تنادى عليه بلسان حالها بما أودعها من لطف صنعته ومدى حكمته وفرائب خلقه (١) .

وذكر هذه الأمور الثمانية في خلاصة التفسير وزاد عليها تاسعا وهو : ما أودعه الله في شرعه من الآيات المحكمه والأحكام الحسنه والحقوق العادله والخير الكثير وجلب المنافع كلها ودفع المضار ، ومن الاحسان المتنوع وذلك يدل أكبر دلاله أنه الله الذي لا يستحق العباده سواء وأن شريعته السنتي أنزلت رساله شاهده بذلك (٢) .

---

(١) التفسير ٧/ ٧٣ / ٧٤ ، ٧٥ ، وانظر التوضيح والبيان لشجرة الايمان

٢٣/ وما بعدها ، والقواعد الحسان / ١٩٣ .

(٢) الخلاصه / ١٦ .

ثم قال رحمه الله في تفسيره بعد ذكره هذه الأمور التي يحصل بها العلم بوجوب افراد الله بالعبادة : ( فهذه الطرق التي أكثر الله من دعوة الخلق بها الى أنه لا اله الا الله وأبداها في كتابه وأعادها عند تأمل العبد في بعضها لا بد أن يكون عنده يقين وعلم بذلك فكيف اذا اجتمعت وتواطأت واتفتت وقامت أدلة للتوحيد من كل جانب فهناك يرسخ الايمان والعلم بذلك في قلب العبد بحيث يكون كالجبال الرواسي لا تنزله الشبهه والخيالات ولا يزداد على تكرار الباطل والشبه الانموا وكمالا هذا وان نظرت الى الدليل العظيم والأمر الكبير وهو تدبر هذا القرآن العظيم والتأمل في آياته فانه الباب الأعظم الى العلم بالتوحيد ويحصل به من تفاصيله وجملة ما لا يحصل في غيره ) (١) .

كلامه في فضل التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله : -

ان الشهادة لله بالوحدانية وافراده بجميع أنواع العبادة يترتب عليه حصول فوائد عظيمة وفضائل كثيرة لا تحصى لكثرتها . وقد عدد الشيخ ابن سعدى رحمه الله جملة من هذه الفوائد والفضائل التي لا تحصل الا لمن وحد الله بالعبادة ولم يشرك به .

فقال رحمه الله :

١ - ( من فضائل التوحيد انه السبب الأعظم لتفريج كربات الدنيا والآخرة ورفع عقوبتهما .

٢ - ومن فضائله انه يكفر الذنوب .

---

(١) التفسير ١ / ٧٥ .

٣ - ومن أجل فوائده انه يمنع الخلود في النار اذا كان في القلب منه أدنى شقال حبة خردل .

٤ - وأنه اذا كمل في القلب يمنع دخول النار بالكلية .

٥ - ومنها : انه يحصل لصاحبه الهدى الكامل والأمن التام في الدنيا والآخرة.

٦ - ومنها : انه السبب الوحيد لنيل رضا الله وثوابه ، وأن أسعد الناس بشفاة محمد صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه .

٧ - ومن أعظم فضائله ان جميع الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة متوقفة .

في قبولها وفي كمالها وفي ترتيب الثواب عليها على التوحيد ، فكلمسا قوى التوحيد والاخلاص لله كملت هذه الأمور وتمت .

٨ - ومن فضائله انه يسهل على العبد فعل الخير وترك المنكرات ويسلبه عن المصيبات . فالمخلص لله في ايمانه وتوحيده تخف عليه الطاعات لما يرجو من ثواب ربه ورضوانه ويهون عليه ترك ما تهواه النفس من المعاصي لما يخشى من سخطه وعقابه .

٩ - ومنها ان التوحيد اذا كمل في القلب حبيب الله لصاحبه الايمان وزينه في قلبه وكره اليه الكفر والفسوق والمعيان وجعله من الراشدين .

١٠ - ومنها انه يخفف عن العبد المكاره ويهون عليه الآلام ، فبحسب تكميل العبد للتوحيد والايمان يتلقى المكاره والآلام بقلب منشرح ونفس مطمئنة وتسليم ورضا بأقدار الله المؤلمة .

١١ - ومن أعظم فضائله انه يحرر العبد من رق المخلوقين والتعلق بهم وخوفهم ورجائهم والعمل لأجلهم وهذا هو العز الحقيقي والشرف العالي ، ويكون مع ذلك متألها متميدا لله لا يرجو سواه ولا يخشى الاياه ولا ينيب

الا اليه ، وبذلك يتم فلاحه ويتحقق نجاحه .

١٢- ومن فضائله التي لا يلحقه فيها شيء ان التوحيد اذا تم وكمل في القلب وتحقق تحققا كاملا بالاخلاص التام ، فانه يصير القليل من عمله كثيرا ، وتضاعف أعماله وأقواله بغير حصر ولا حساب ، ورجحت كلمة الاخلاص في ميزان العبد بحيث لا تقابلها السموات والأرض ، وعمارها من جميع خلق الله . (١)

هذا قليل من كثير من فوائد التوحيد ، وفضائل لاله الا الله .

لا ينالها إلا من فهم معناها وعمل بمقتضاها .

كلامه في معنى كلمة التوحيد "لا اله الا الله" :

وردت أحاديث كثيرة في فضل هذه الكلمة ، ولا ينال أحد ثوابها والفضل الذي فيها الا اذا فهم معناها وعمل بمقتضاها . منها حديث عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل ) (٢) .

ومنها : حديث عتبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( ان الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله ) (٣) .

---

(١) القول السديد / ١٩ وما بعدها .

(٢) أخرجه البخاري ١٣٩/٤ ومسلم ١/٥٧ .

(٣) أخرجه البخاري ١١٠/١ ومسلم ١/٦١ .

ومنها حديث أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( من قال لا اله الا الله صادقا بها دخل الجنة ) (١) .

وفيه من الأحاديث التي تدل على فضل هذه الكلمة ، ولكن كما تقدم هذا الفضل مختص بمن فهم معناها وعمل بمقتضاها .

وهذه الأحاديث المتقدمة متضمنة لمعنى لا اله الا الله ، وهو أن يفرد الله وحده بجميع أنواع العبادات ولا يشرك معه غيره . (٢)

وقد فسرت لا اله الا الله بتفسيرات باطلة وذلك لعدم فهم مراد الله منها .

من هذه التفسيرات :

أن معنى لا اله الا الله : أى لا موجود الا الله وهذا يفهم منه الاتحاد .  
ومنها أن معناها أى لا معبود موجود الا الله وهذا باطل لأنه يلزم منه أن كل معبود عبد بحق أو باطل هو الله .

ومنها أن معناها أى لا خالق الا الله ، وهذا تدل عليه هذه الكلمة ولكن ليس هو المراد منها .

وانما معنى هذه الكلمة باتفاق السلف الصالح .

أنه لا معبود بحق إلا الله ، لا اله نافية لجميع ما يعبد من دون الله فلا يستحق أن يعبد إلا الله شبهة العبادة لله فهو الإله المستحق للعبادة (٣) .

---

(١) أخرجه الامام أحمد في المسند ٤ / ٤١١ ، والطبراني في الكبير كما في مجمع الزوائد ١ / ١٦٦ واسناده صحيح . ورجال رجال الشيخين .

(٢) فتح المجيد ٤١ / .

(٣) معارج القبول للحكمي ١ / ٣٧٥ ، وتطهير الاعتقاد للصنعاني ١٩ / .

وقد أوضح الشيخ ابن سعدى هذا المعنى الأخير وبين أنه المراد  
بهذه الكلمة في مواطن متعددة في تفسيره .

قال رحمه الله : ( لا اله الا الله : أى لا معبود بحق الا الله وحسده  
لاشريك له ) (١) .

وقال عند تفسيره لآية الكرسي : ( فأخبر أنه الله الذى له جميع معانسي  
الألوهية وأنه لا يستحق الألوهية والعبودية الا هو فالوهية غيره ، وعبادة  
غيره باطله ) (٢) .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( هو الله الذى لا اله الا هو . . . ) (٣)  
( فأخبر أنه الله المألوه المعبود ، الذى لا اله الا هو ، وذلك لكماله  
العظيم واحسانه الشامل وتدبيره العام .

وكل اله غيره فانه باطل ، لا يستحق من العبادة شقال ذرة ، لأنه  
فقير عاجز ناقص لا يطك لنفسه ولا لغيره شيئاً ) (٤) .

فمن شهد لله بالألوهية ونطق بهذه الكلمة لا بد أن يفرد بالعبادة  
وان يحذر من الوقوع بالاشراك فيه .

وأما من قال هذه الكلمة ولم يعمل بمقتضاها فانها لا تنفعه ، ولهذا  
يقول ابن سعدى :

---

(١) التفسير ١٠٢/٣ .

(٢) التفسير ٣١٣/١ .

(٣) سورة الحشر / الآيه ٢٢ .

(٤) التفسير ٣٤٥/٧ .

( ان الشاهد لله بالوحدانية وعدم الشريك يقتضي كمال اعتقاده ذلك .  
وكمال الاخلاص لله ، والقيام بحقوق العبودية كلها ، فانها من التأله لله  
تعالى ، فاقام الصلاة ، وابتأ الزكاة والصيام والحج ونحوها داخلية في  
ألوهية الله تعالى ، كما تدخل أعمال القلوب فيها من الانابه لله خوفا  
ورجا ومحبة وتعظيما ورضة ورهبا ) (١) .

ولهذا فان على من أراد أن يحقق معنى لا اله الا الله أن يفهم معني  
العبودية ليفرد الله بها .

#### كلامه في تعريف العبادة :-

اهتم الشيخ ابن سعدى رحمه الله بتعريف العبادة اذ هي المقصود من  
خلق الجن والانس كما تقدم بيان ذلك .

وتظهر أهمية معرفة معنى هذه الكلمة اذا عرفنا أن جميع من عبد فسير  
الله أو أكثرهم انما عبد وهم لعدم فهمهم لمعنى العبادة ، وأنها حق لله  
لا يجوز صرفها لغيره .

كما بين ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث معاذ بن جبل  
رضي الله عنه حيث قال صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث : ( وحق الله  
على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ) (٢) .

فاذا كانت العبودية بهذه الشابه ، فهي جديره بأن توضح وتبين  
ويظهر معناها .

---

(١) الفتاوى السعدية / ٨٨ .

(٢) أخرجه البخارى ١٦٤/٨ ، ومسلم ٥٨/١ ، والترمذى ٢٧/٥ ، وابن  
ماجه ١٤٣٥/٢ ، وأحمد ٣٠٩/٢ .



وقد عرف شيخ الاسلام ابن تيمية العبادة بأنها اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة .

فبدخل تحت هذا التعريف أمور كثيرة من الأعمال الظاهرة كالصلاة والزكاة والحج والصوم والصدقة والاحسان وبر الوالدين واماطة الأذى عن الطريق وغيرها . وأمر من الأعمال الباطنة كالخشبة والانابة والخشوف والرجاء وغيرها .

وهذا يبين خطأ تصور كثير من الناس من أن العبادة مقتصره على الباني الخمسة للاسلام .

فقد دلت النصوص على أن كل أمر يحبه الله ويرضاه يجب أن يتعمده الله به ولا يجوز أن يتعمد به غيره .

وهذا التعريف الذى ذكره شيخ الاسلام للعبادة يعد تعريفا جامعاً للعبادة ولهذا فقد نقل الشيخ ابن سعدى رحمه الله هذا التعريف فسي عدة مواطن من مؤلفاته . (١)

قال عند تفسيره لقوله تعالى ( اياك نعبد و اياك نستعين ) (٢) .  
( أى نخصك وحدك بالعبادة والاستعانة لأن تقديم المفعول يفيد الحصر وهو اثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه ، فكأنه يقول نعبدك ولا نعبد غيرك ونستعين بك ولا نستعين بغيرك . . . الى أن قال :  
والعبادة اسم جامع لما يحبه الله ويرضاه من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة ) (٣)

(١) انظر التفسير ١/٣٥ ، والخلاصه / ١٠٠ وغيرهما .

(٢) سورة الفاتحه / الآية ٥٥ .

(٣) التفسير ١/٣٥ ، ٣٦ ، والخلاصه / ١٠٠ .

وقال رحمه الله : ( العباد مروحها و حقيقتها الحب والخضوع لله  
فالحب التام الخضوع الكامل لله وهو حقيقة العبادة ، فمتى خلت العبادة  
من هذين الأمرين أو من أحدهما فليست عبادة ، فان حقيقتها الـ  
والانكسار لله ولا يكون ذلك الا مع المحبة التامة التي تتبعها المحاب كلها )<sup>(١)</sup>.

وقال : ( العبادة والعبودية لله : اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه  
من العقائد وأعمال القلوب وأعمال الجوارح ، فكل ما يقرب الى الله من  
الأفعال والتروك فهو عبادة ولهذا كان تارك المعصية لله متعبدا متقربا الى  
ربه بذلك )<sup>(٢)</sup> .

وقول ابن سعدى إن تارك المعصية إذا تركها لأجل الله صار متعبدا  
لله بها تشهد له نصوص كثيرة :

منها حديث ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم \* ان الله كتب الحسنات  
والسيئات ثم بين ذلك ، فمن هم بحسنة فلم يعطها كتبها الله عنده حسنة  
كاملة وان هم بها فعطها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف  
الى أضعاف كثيرة ، وان هم بسيئة فلم يعطها كتبها الله عنده حسنة كاملة  
وان هم بها فعطها كتبها الله سيئة واحدة \* .<sup>(٣)</sup>

ومنها حديث الثلاثة الذين أووا الى غار في الجبل فانطقت عليهم  
صخرة وسدت فم الغار . فأخذ كل واحد منهم يتوسل الى الله بأعماله  
الصالحه فقال أحدهم : \* اللهم انه كانت لي ابنة عم أحببتها كأشد ما يحب  
الرجل النساء\* وطلبت منها نفسها فأبى حتى آتيتها بمائة دينار ، فتعبت حتى

(١) الحق الواضح المبين / ٥٩ ، ٦٠ .

(٢) الخلاصة / ٢٠١ .

(٣) أخرجه البخارى ١٨٧/٧ ، ومسلم ١١٨/١ .

جمعت مائة دينار . فجئتها بها . فلما وقعت بين رجلها قالت يا عبد الله  
اتق الله ولا تفتح الخاتم الا بحقه . فمقت عنها ، فان كنت تعلم أنني فعلت  
ذلك ابتغاءاً وجهك فافرج لنا منها فرجه . ففرج لهم . . . الحديث \* (١) .

وهذه نعمة عظيمة ومنة جسيمة من الله على خلقه ، فترك المعصية  
لأجل الله عبادة يثاب عليها صاحبها ، فله الحمد والشكر .

بيانه وتوضيحه أن العبادة لا تقبل الا بشرطين هما الا خلاص والمتابعة :-

هذا وان العبادة أيما كان نوعها وأيما كانت صفتها لا تقبل من فاعلها  
الا اذا توفرت فيها شرطان .

فان عدما أو عدم أحدهما فلن تقبل من فاعلها ، بل يكون من  
الخاصرين الذين قال الله عنهم :

( قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة  
الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ) (٢) .

ولأهمية هذين الشرطين ولتحتم معرفتهما على كل مسلم ، فقد اهتم  
بهما علماء الاسلام قديما وحديثا .

وأول هذين الشرطين : أن تكون العبادة خالصة لوجه الله ،  
فلا يشرك مع الله أحداً في العبادة .

---

(١) جزء من حديث أخرجه البخاري ٦٩/٧ ، ومسلم ٢٠٩٩/٤ ، عن  
أنس بن مالك .

(٢) سورة الكهف / الآية ١٠٣ .

وثانيهما : أن تكون العبادة مطابقة لسنة الرسول صلى الله عليه وسلم .  
هذا ولقد تماهقت الأدلة في الكتاب والسنة على هذين الشرطين ، فوردت  
نصوص كثيرة في القرآن الكريم وفي سنة الرسول صلى الله عليه وسلم تدل على  
وجوب افراد الله وحده بالعبادة وترك الشرك . ووردت نصوص كثيرة تدل على  
وجوب متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم والتسك بسنته والسير على نهجه .

### من أدلة الشرط الأول :

قوله تعالى : ( وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ) <sup>(١)</sup> .  
وقوله تعالى : ( ان أنزلنا اليك الكتاب بالحق فأعبد الله مخلصا له الدين )  
وقوله تعالى : ( قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين ) <sup>(٢)</sup> الى قوله :  
( قل الله أعبد مخلصا له ديني ) <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ( فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ) <sup>(٥)</sup> .  
وقوله : ( ان الله لا يفرأ أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) <sup>(٦)</sup>  
وقوله : ( انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماأواه النار وما  
للظالمين من أنصار ) <sup>(٧)</sup> .

وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ، قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : " انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى  
فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت  
هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته الى ماهاجر اليه " ، واللفظ <sup>(٨)</sup>  
للبخارى .

- 
- (١) سورة البينة / آية ٥ .
  - (٢) سورة الزمر / آية ٢ .
  - (٣) سورة الزمر / آية ١١ .
  - (٤) سورة الزمر / آية ١٤ .
  - (٥) سورة غافر / آية ١٤ .
  - (٦) سورة النساء / آية ٤٨ .
  - (٧) سورة المائدة / آية ٧٢ .
  - (٨) البخارى ٢ / ١ ، وسلم ٣ / ١٥١٥ .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا قال الله تعالى :  
( أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك معي فيه غيري تركته  
وشركه ) (١)

وفيها من النصوص الدالة على وجوب إخلاص العبادة لله وحده .

من أدلة الشرط الثاني :

قوله تعالى : ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) (٢)  
وقوله ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم  
والله غفور رحيم ، قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فان الله لا يحب  
الكافرين ) (٣)

وقوله ( فليحذر الذين يخالفون عن أمر أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم  
عذاب أليم ) (٤)

وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : ( من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ) (٥)

وفي رواية لسلم : ( من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد ) (٦)

وعن العريضي بن سارية رضي الله عنه قال " وعظنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب ، وذرفت منها العيون ، فقلنا : يا رسول

- 
- (١) مسلم ٢٢٨٩/٤ ، وأخرجه ابن ماجه ١٤٠٥/٢ .  
(٢) سورة الحشر / آية ٧ .  
(٣) سورة آل عمران / آية ٣١ ، ٣٢ .  
(٤) سورة النور / آية ٦٣ .  
(٥) البخاري ١٦٧/٣ ، مسلم ١٣٤٣/٢ ، وأخرجه ابن ماجه ٧/١ ، وأبو داود  
٢٠٠/٤ ، وفي المسند للإمام أحمد ٢٧٠/٦ .  
(٦) مسلم ١٣٤٤/٣ ، وفي المسند ١٤٦/٦ .

الله كأنها موعظة مودع فأوصنا قال : أوصيكم بتقوى الله عز وجل والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد فانه من يعيش منكم فسيرى أختلافا كثيرا ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ ، وأياكم ومحدثات الامور ، فان كل بدعة ضلالة (١) .  
وغيرها من النصوص الداله على هذا الاصل العظاميم .

والمقصود أن اخلاص العمل لله ومتابعة رسوله صلى الله عليه وسلم من أوجب الواجبات على كل عبد ، ولا يستقيم دين عبد ولا تصلح حاله ولا يطيب ماله الا اذا تمسك بهما .

لذا صار التنبيه عليهما مهما في جميع الاحوال ، ولهذا فقد أهتم الشيخ ابن سعدى ببيان هذين الاصلين اهتماما كبيرا ، ونبه عليهما وبين أنهما أصلان متفق عليهما بين سلك الأمة ، وبين أن الأعمال لا تقبل إلا بهما ، وبين أنهما معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله .

قال رحمه الله : ( مذهب أهل السنة والجماعة أنهم يشهدون أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وأن الله متفرد بالخلق والملوك والسلطان والتدبير ، فليس له في ذلك شريك ولا عون ، وأنه الاله الحق الذى لا معبود سواه ، وأن كل من عبد من دونه من ملوك مقرب أو نبى مرسل أو غيرها فعبادته من أبطل الباطل وأعظم الشرك وقومون بعبودية ربهم بكل ما يحبه الله ورضاه من الاعمال الظاهره والباطنه ، يخلصونها لله ويتابعون فيها رسول الله ، ويتقربون بها الى

---

(١) أخرجه أبو داود ٢٠٠/٤ وابن ماجه ١٥/١ والدارق ٤٣/١ ، وأبو جند في السنن ١٢٦/٤ والعروزي في السنة ١٢٦/٤ وابن ابي عاصم في السنة بتحقيق الألباني ٢٩/١ وقال الألباني : اسناده صحيح ورجاله ثقات .

ربهم على وجه المحبة التامة والذل الكامل ، فان عبادة الله مبنية على هذين الأصلين : الأخلص والتابعة ، الناشئين عن محبة الله وتعظيمه ، فعبودية الله الظاهره والباطنه تدور على هذا ، ولا نجله ولا فلاح الا بذلك ، ورون أعظم التقربات الى الله الجد في احسان الاعمال واكاملها وايقاعها على أكمل الوجوه مع أستحضار مقام المراقبه لله وقت تلبس العبد بها ، فيجتهدون في اتقان العمل وتنقيته من جميع المنقصات ، ويعلمون أن هذا مراد الله من عباده كما قال تعالى : ( ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ) (١) (٢)

وقال رحمه الله في تفسيره لهذه الآيه : ( أي ليبتحنكم ان خلق لكم ما في السموات والارض بأمره ونهيه ، فينظر أيكم أحسن عملاً .

قال الفضيل بن عياض رحمه الله : " دين الله أخلصه وأصوبه " .

قيل : يا أبا علي " ما أخلصه وأصوبه " ؟

فقال : ان العمل اذا كان صواباً ، ولم يكن خالصاً لم يقبل ، حتى يكون خالصاً صواباً .

والخالص : أن يكون لوجه الله والصواب : أن يكون متبعاً فيه الشرع والسنة (٣)

ومن الآيات الجامعه لهذين الشرطين قوله تعالى في آخر سورة الكهف : ( قل إنما أنا بشرٌ مثلكم يوحى إليّ أنما إليكم إلهٌ واحدٌ فمن كان يرجوا لقاء ربِّه فليعملْ عملاً صالحاً ولا يشركْ بعبادة ربِّه أحداً ) (٤)

(١) سورة هود / آيه ٥٧ . والملك / آيه ٢ .

(٢) توضيح الكافي للشافيه / ٢٠ .

(٣) التفسير ٤٠٤/٣ وانظر التفسير ٤٢٨/٧ ، والنظر الخلاصه / ٢٠١ .

(٤) سورة الكهف / آيه ١١٠ .

قال رحمه الله في تفسيرها : ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا وهو الموافق لشرع الله من واجب ومستحب ، ولا يشرك بعبادة ربه أحداً أي لا يرائي بعمله بل يعمله خالفاً لوجه الله تعالى .

فهذا الذي جمع بين الإخلاص والتابعه هو الذي ينال ما يرجو ، ومطلب ، وأما من عدا ذلك فسانه خاسر في دنياه وأخراه وقد فاتته القرب من مولاه ونيل رضاه (١)



تقسيمه للعبودية من حيث عموم الخلق :

ان الخلق كلهم عبيد الله وذلك باعتبار أنهم كلهم مخلوقون  
مرتبون له وأما باعتبار أدا<sup>١</sup> الواجب الذي خلقوا من أجله وهو تحقيق  
العبادة لله وحده وعدم الاشرار به فليسوا كلهم عبيد لله بل منهم  
العبيد ومنهم المشركون .

وعلى هذا فإن العبودية بهذا الاعتبار تكون على قسمين ، عبودية  
لربوبية الله ، وعبودية لألوهية .

وقد تناول الشيخ السعدى هذا التقسيم بالبيان فقال رحمه الله

: ( العبودية لله نوعان :

عبودية لربوبية : فهذه يشترك فيها سائر الخلق مسلمهم وكافرهم  
برهم وفاجرهم ، فكلهم عبيد لله مرهون مديون \* ان كل من فى السموات  
والارض الا اتى الرحمن عبدا<sup>(١)</sup> .

وعبودية للألوهية وعبادته ورحمته : وهى عبودية أنبيائه وأوليائه

وهى المراد بقوله ( وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا )<sup>(٢)</sup> ولهذا

أضافها الى اسمه اشارة الى أنهم انما وصلوا الى هذه الحال بسبب رحمته<sup>(٣)</sup>

---

(١) سورة مريم / آية ٩٣ .

(٢) سورة الفرقان / آية ٦٣ .

(٣) التفسير ٤٩٣/٥ والخلاصة / ٣٩٠ .

ذكر بعض أنواع العبادة مع بيان ابن سعدى لها :

تقدم معنا أن العبادة أنواع كثيرة ، إذ كل عمل يحبه الله ورضاه  
وفيه تذلل وخضوع ومحبه ، فهو عبادة ، ولا يجوز أن يصرت لغير الله  
فهو المعبود بحق ولا معبود بحق سواه .

وسأورد فيما يلي بعض أنواع العبادة ، واذكر كلام ابن سعدى عنها  
فانه رحمه الله كما أهتم ببيان العقيدة أجمالاً فقد أهتم ببيانها على  
وجه التفصيل .

إذ أن القارىء في كتابه التفسير وخلصته وغيرها من كتبه يلمس هذا  
الاهتمام وجد أنه رحمه الله يقف عند كثير من الآيات التي فيها ذكر نوع  
من أنواع العبادة ويتكلم عن هذا النوع المذكور ويبين أنه حق من  
حقوق الله التي لا يجوز صرفها لغيره ويذكر ما يتعلق بهذا النوع  
من التفصيلات وما يندرج تحته من أقسام وغير ذلك من الأمور التي تتعلق  
به على ما سيتبين من خلال كلامنا عن بعض أنواع العبادة .

وسأبدأ أولاً بذكر الدعاء فالدعاء كما قال صلى الله عليه وسلم " هو  
العبادة " (١)

- من العبادة الدعاء -

إن الدعاء هو أعظم أنواع العبادة ، وهو لبها ومخها ، وقد وردت آيات  
كثيرة في كتاب الله في الحث عليه ، وعدم الاستكبار عنه ، والترغيب فيه .

---

(١) أخرجه الامام احمد في المسند ٢٦٢/٤ ، وابن ماجه ١٢٥٨/٢ ،  
، والترمذى ٢١١/٥ ، وقال حديث حسن صحيح . والبهغوى في شرح  
السنة ١٨٤/٥ وابونعيم في الحلية ١٢٠/٨ والحاكم في المستدرک ٤٩٠/١  
وصححه ووافقه الذهبي .

بهذه المسألة ، حيث تناول بيانها وأشار إلى أهميتها في العديد من مؤلفاته ، وفي مقدمتها التفسير .

قال رحمه الله في تفسيره لقوله تعالى : ( وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) (١) .

: " هذا من لطفه بعباده ونعمته العظيمة حيث دعاهم الى ما فيه صلاح دينهم ودنياهم ، وأمرهم بدعائه ، دعاء العبادة ودعاء المسألة ، ووعدهم أن يستجيب لهم ، وتوعد من استكبر عنها فقال : ( ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) أي ذليلين حقيرين ، يجتمع عليهم العذاب والاهانة جزاء على استكبارهم " . (٢)

وقال عند قوله تعالى : ( ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ) (٣) : " فأمر بدعائه تضرعا أي الحاحا في المسألة ودعا وبها في العبادة وخفيه أي لا جهر أو علانية يخاف منه الرياء ، بل خفيه واخلاصا لله تعالى " (٤) .

وقال في بيان أهمية الدعاء ( . . . ) وكل القربات الظاهرة والباطنة تدخل في دعاء العبادة ، لأن المتعبد لله طالب بلسان مقاله ولسان حاله من ربه قبول تلك العبادة والاثابة عليها ) (٥) .

---

(١) سورة فافر / الآيه ٦٠ .

(٢) التفسير ٦ / ٥٤٠ .

(٣) سورة الأعراف / الآيه ٥٥ .

(٤) التفسير ٣ / ٤٠ .

(٥) الخلاصة / ٥٧ .

وقال أيضا في بيان أهميته عند قوله تعالى : ( فادعوا الله مخلصين له الدين ) (١) .

( فوضع كلمة الدين موضع كلمة العبادة ، وهو في القرآن كبير جدا ، يدل على أن الدعاء هو لب الدين وروح العبادة ) (٢) .

### كلامه عن أقسام الدعاء :

بين الشيخ رحمه الله في مؤلفاته ان الدعاء ينقسم الى قسمين دعاء مسأله ودعاء عبادة ، فكل أمر في القرآن أو السنة بالدعاء لا يخرج عن هذين القسمين ، قال رحمه الله في تفسيره ( الدعاء نوعان : دعاء عبادة ودعاء مسأله ) (٣) .

وقال في القاعدة الحادية والخمسين من كتابه القواعد الحسان : ( كل ما ورد في القرآن من الأمر بالدعاء ، والنهي عن دعاء غير الله والثناء على الداعين : يتناول دعاء المسألة ودعاء العبادة .

وهذه قاعدة نافعة فان أكثر الناس انما يتبادر لهم من لفظ الدعاء والدعوه دعاء المسألة فقط ، ولا يظنون دخول جميع العبادات في الدعاء ، وهذا خطأ جرهم الى ما هوشرمنه ، فان الآيات صريحة في شموله لدعاء المسألة والعبادة ، ويدل على ذلك عموم قوله تعالى : ( وقال ربكم ادعوني استجب لكم ) أي استجب طلبكم واتقبل عملكم (٤) .

---

(١) سورة غافر / الآية ١٤ .

(٢) القواعد الحسان / ١٥٥ .

(٣) التفسير ١ / ٢٤٤ ، و ٣ / ٤٠ .

(٤) القواعد الحسان / ١٥٦ .

كلامه عن آداب الدعاء :

إن الإلتزام بآداب الدعاء أمرٌ مطلوب من كل مسلم ، وذلك لأن الإلتزام  
آدابه سبب لقبوله .

وقد أشار رحمه الله إلى جملة من آداب الدعاء التي ينبغي على المسلم  
أن يلتزمها .

قال رحمه الله في تفسيره : ( . . . من آداب الدعاء : الإخلاص فيه  
لله وحده واخفاؤه واسراره ، وأن يكون القلب خائفا طامعا لا غافلا ولا آمنا  
ولا غير مال بالاجابه ) (١) .

وقال : ( من شروط الدعاء وآدابه حضور قلب الداعي واستحضاره  
لمعاني ما يدعو به ) (٢) .

وهذا الشرط الأخير جعله يذكر في كتابه المواهب الربانية جملة من  
الأدعية الواردة في الكتاب والسنة ويقوم بشرحها ليسهل استحضارها ، وهي  
في الحقيقة جملة من الأدعية الجامعة النافعة فلتراجع لأهميتها . (٣)

وكذلك من آداب الدعاء أن لا يعتدى فيه ولا يتجاوز فيه الحد ، وقد  
نهى عن الاعتداء في جميع الأمور .

قال رحمه الله عند قوله تعالى : ( انه لا يحب المعتدين ) (٤) .

---

(١) التفسير ٣ / ٤٠ ، ٤١ .

(٢) المواهب الربانية / ٢٨ .

(٣) المواهب الربانية / ٢٨ وما بعدها ، وانظر بهجة قلوب الأبرار / ٢٤٩ .

(٤) سورة الأعراف / الآيه ٤٠ .

: ( ومن الاعتداء كون العبد يسأل الله مسائل ، لاتصلح له ، أو ينقطع في السؤال ، أو يبالي في رفع صوته بالدعاء ، فكل هذا داخل في الاعتداء المنهي عنه ) (١) .

فعلى العبد أن يكثّر من دعاء الله سبحانه وأن يتأدّب بآداب الدعاء وأن يحسن في دعائه والله قريب من المحسنين .

### ومن أنواع العبادات المحببة :

ان نصوص الكتاب والسنة الدالة على وجوب محبة الله سبحانه وتقديم محبته على سائر المحاب كثيرة جدا .

قال الله تعالى : ( قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صوا حتى يأتي الله بأمره ، والله لا يهدي القوم الفاسقين ) (٢) .

وقال : ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ) (٣) .

وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب

---

(١) التفسير ٣ / ٤٠ .

(٢) سورة التوبة / الآيه ٢٤ .

(٣) سورة آل عمران / الآيه ٣١ .

اليه ما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه الا لله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار". (١) .

وفيهما عنه رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم "متى الساعة ؟" فقال " ما أعددت لها " ؟ قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام ولا صدقه ، ولكنني أحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " أنت مع من أحببت " . (٢)

وقد تناول ابن سعدى هذا النوع من العبادة وبين أهميته وشدة الحاجة اليه ، وبين معناه وأنواعه وما يتعلق به .

قال في بيان أهميته : ( أصل التوحيد وروحه اخلاص المحبة لله وحده وهي أصل التأله والتعبد ، بل هي حقيقة العبادة ، ولا يتم التوحيد حتى تكمل محبة العبد لربه ، وتسبق محبته جميع المحاب وتغلبها ويكون لها الحكم عليها بحيث تكون سائر محاب العبد تبعاً لهذه المحبة التي بها سعادة العبد وفلاحه ) . (٣)

وقال ( العبادة روحها وحقيقتها تحقيق الحب والخضوع لله ، فالحب التام والخضوع الكامل لله هو حقيقة العبادة فمتى خلت العبادة من هذين الأمرين أو من أحدهما فليست عبادة ، فان حقيقتها الذل والانكمار لله ، ولا يكون ذلك الا مع محبته المحبة التامة التي تتبعها المحاب كلها ) . (٤)

---

(١) البخارى ٩/١ ، وسلم ٦٦/١ .

(٢) البخارى ١١٣/٧ ، وسلم ٢٠٣٢/٤ .

(٣) القول السديد / ١١٠ .

(٤) الحق الواضح الجبين / ٥٩ ، ٦٠ .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم . . . . )<sup>(١)</sup>  
الآية : ( وهذه الآية الكريمة أعظم دليل على وجوب محبة الله ورسوله وعلى  
تقديمها على محبة كل شيء )<sup>(٢)</sup> .

كلامه في معنى محبة الله :-

قال رحمه الله عند قوله تعالى : ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم )<sup>(٣)</sup> .

( هذه الآية هي الميزان التي يعرف بها من أحب الله حقيقة ، ومن  
ادعى ذلك دعوى مجردة .

فعلاحة محبة الله اتباع محمد صلى الله عليه وسلم الذي جعل متابعتة  
وجميع ما يدعوا اليه ، طريقا الى محبته ورضوانه .

فلا تنال محبة الله ورضوانه وثوابه الى بتصديق ما جاء به الرسول من  
الكتاب والسنة وامثال أمرهما واجتناب نهيهما )<sup>(٤)</sup> .

وقال : ( ومن لوازم محبة العهد لربه ، أنه لا بد أن يتصف بمتابعة  
الرسول صلى الله عليه وسلم ، ظاهرا وباطنا ، في أقواله وأعماله وجميع  
أحواله )<sup>(٥)</sup> .

والمقصود ان مجرد الادعاء لا يكفي بل لابد من المتابعة للرسول صلى

---

(١) سورة التوبة / الآية ٢٤ .

(٢) التفسير ٣ / ٣١٤ .

(٣) سورة آل عمران / الآية ٣١ .

(٤) التفسير ١ / ٣٧٤ .

(٥) التفسير ٢ / ٣٠٧ .



الله عليه وسلم ويظهر ذلك ويتبين فيما اذا عرض للانسان أمران أحدهما  
يحببه الله ورسوله وليس لنفسه فيه هوى ، والآخر تحبه نفسه وتشتهيه  
ولكنه يفوت عليه محبوبا لله ورسوله ، وينقصه ، فان قدم ما يحبسه  
الله ورسوله صار صادقا في دعواه ، وان قدم ماتحبه نفسه وتهواه على ما يحبه  
الله دل ذلك على أنه ظالم تارك لما يجب عليه . (١)

### تقسيمه للمحبه :-

قسم الشيخ ابن سعدى المحبه الى أربعة أقسام فقال :

" واعلم أن أنواع المحبة ثلاثة أقسام :

الأول : محبة الله التي هي أصل الايمان والتوحيد .

الثاني : المحبه في الله وهي محبة أنبياء الله ورسله واتباعهم ،  
ومحبة ما يحبه الله من الأعمال والأزمنة والأمكنه وغيرها ، وهذ  
تابعه لمحبة الله ومكملها لها .

الثالث : محبة مع الله وهي محبة المشركين لآلهتهم وأندادهم  
من شجر ، وملك وغيرها وهي أصل الشرك وأساسه .

وهنا قسم رابع : وهو المحبة الطبيعية التي تتبع ما يلائم العبد  
ويوافق من طعام وشراب ونكاح ولباس وعشرة وغيرها . وهذ  
اذا كانت باحة ان أعانت على محبة الله وطاعته دخلت في باب  
العبادات ، وان صدت عن ذلك وتوسل بها الى ما لا يحبه الله دخلت  
في الصنهيات . ولا بقيت من أقسام الباحات (٢) .

(١) التفسير ٣/٣١٤ .

(٢) القول السديد / ١١٢ ، ١١٣ .

نسأل الله أن يرزقنا حبه ، وحب من يحبه ، وحب العمل السدى  
يقرب إلى حبه . انه جواد كريم .

### ومن أنواع العبادة الخوف :

الخوف من أفضل مقامات الدين وأجلها ، وقد ذكره الله في كتابه  
عن سادات المقربين من الملائكة والأولياء والصالحين .

(١) قال تعالى ( يخافون ربهم من فوقهم ) .

(٢) وقال : ( وهم من خشية شفقون ) .

وقال : ( ان الذين هم من خشية ربهم شفقون ) (٣) .

وقال : ( الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا  
الا الله ) (٤) .

وهو من العبادات العظيمة ولا يجوز صرفه لغير الله ، وقد أمر الله  
باخلاصه له في أكثر من آية .

(٥) قال تعالى : ( فلا تخشوا الناس واخشون ) (٥) .

وقال : ( أفتغير الله تتقون ) (٦) .

---

(١) سورة النحل / الآية ٥٠ .

(٢) سورة الأنبياء / الآية ٢٨ .

(٣) سورة المؤمنون / الآية ٥٧ .

(٤) سورة الأحزاب / الآية ٣٩ .

(٥) سورة المائدة / الآية ٤٤ .

(٦) سورة النحل / الآية ٥٢ .

وقال : ( انما ذلکم الشیطان یخوف أولیاءه فلا تخافوهم و خافون ان کتم مؤمنین ) <sup>(١)</sup> .

وقال : ( وایای فارهبون ) <sup>(٢)</sup> .

هذا وقد تناول الشيخ ابن سعدی هذا النوع من العبادة بالبيان والایضاح .

فقال رحمه الله في بيان اخلاص هذا النوع من العبادة لله وحده عند تفسيره لقوله تعالى : ( فلاتخافوهم و خافون ) <sup>(٣)</sup> .

قال : ( أى فلاتخافوا المشركين أولیاءه الشیطان ، فان نواصیهم بيد الله ، لا یتصرفون الا بقدره .

بل خافوا الله ، الذى ینصر أولیاءه الخائفین ایاه المستجیبین لدعوته وفي هذه الآیه . وجوب الخوف من الله وحده ، وأنه من لوازم الايمان ، فعلى قدر ايمان العبد يكون خوفه من الله ، والخوف المحمود ما حجز العبد عن محارم الله ) <sup>(٤)</sup> .

وقال في بيان أهمية الخوف :

<sup>(٥)</sup> " فالخوف يمنع العبد عن محارم الله وتشاركه الخشية في ذلك . . . " وقال " فان خشية الله جالبة لكل خير مانعة من كل شر " <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة آل عمران / الآیه ١٧٥ .

(٢) سورة البقرة / الآیه ٤٠ .

(٣) سورة آل عمران / الآیه ١٧٥ .

(٤) التفسير ١ / ٤٥٧ وانظر القول السديد / ١١٤ .

(٥) الخلاصة / ٢٠١ .

(٦) التفسير ٦ / ٢٢٥ .

### تقسيمه للخوف :

يقسم ابن سعدى الخوف الى أربعة أقسام :

- ( ١ ) خوف تأله لله ، وتعلقه بالله من أعظم الواجبات .
- ( ٢ ) خوف تأله لغير الله وهذا شرك أكبر .
- ( ٣ ) خوف طبيعي كالخوف من الأسد والحية والنار وغير ذلك .
- ( ٤ ) خوف وهي كالخوف الذى ليس له سبب أصلا وهذا مذموم يدخسل صاحبه في وصف الجبناء .

قال رحمه الله في بيان هذه الأقسام :

" اعلم ان الخوف والخشية تارة يقع عباده وتارة يقع طبيعة وعادة وذلك بحسب أسبابه ومتعلقاته .

فان كان الخوف والخشية خوف تأله وتعبد وتقرب بذلك الخوف الى من يخافه وكان يدعو الى طاعة باطنه وخوف سرى يزجر عن معصية من يخافه كان تعلقه بالله من أعظم واجبات الايمان .

وتعلقه بغير الله من الشرك الأكبر الذى لا يخفركه الله ، لأنه أشرك فسي هذه العبادة - التى هي من أعظم واجبات القلب - غير الله مع الله ، وربما زاد خوفه من غير الله على خوفه لله .

وأيا فمن خشى الله وحده على هذا الوجه فهو مخلص موحد ومن خشى غيره فقد جعل لله ندا في المحبة ، وذلك كمن يخشى من صاحب القبر أن يوقع به مكروها أو يفضب عليه فيسلبه نعمه أو نحو ذلك مما هو واقع من عباد القبور .

وان كان الخوف طبيعيا كمن يخشى من عدو أو سبع أو حية أو نحو ذلك

ما يخشى ضرره الظاهري . فهذا النوع ليس عبادة ، وقد يوجد من كثير من المؤمنين ولا ينافي الايمان ، وهذا اذا كان خوفا محققا قد انقضت أسباب الخوف فليس بمذموم .

وان كان هذا خوفا وهميا كالخوف الذي ليس له سبب أصلا ، أو له سبب ضعيف فهذا مذموم يدخل صاحبه في وصف الجبناء ، وقد تعون صلى الله عليه وسلم من الجبن فهو من الأخلاق الرذيلة (١) .

### من أنواع العبادة التوكل :

قال تعالى : ( وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ) (٢)

وقال ( وتوكل على الحي الذي لا يموت و سبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا ) (٣)

وقال : ( فاعبده وتوكل عليه ) (٤)

وغيرها من الآيات ، والتوكل فسريضة يجب اخلاصه لله ان هو من أفضل العبادات وأعظم القربات وهو أعلى مقامات التوحيد .

وقد اهتم ابن سمدى ببيان هذه العبادة كما اهتم ببيان غيرها من العبادات وأشار الى أهمية التوكل وشدة الحاجة اليه .

قال رحمه الله : " التوكل على الله من أعظم واجبات التوحيد والايمان وبحسب قوة توكل العبد على الله يقوى ايمانه ويتم توحيده ، والعبد يضطر

---

(١) القول السديد / ١١٥ ، ١١٦ .

(٢) سورة المائدة / الآيه ٢٣ .

(٣) سورة الفرقان / الآيه ٥٨ .

(٤) القول السديد / ١١٧ .

الى التوكل على الله والاستعانة به في كل ما يريد فعله أو تركه من أمور دينه  
أودنياء " (١) .

وقال في احدى خطبه : " فالاستعانة بالله والتوكل عليه من أعظم  
واجبات الايمان وأفضل الأعمال المقربة للرحمن ، فان الأمر كلها لا تحصل ولا  
تتم الا بالاستعانة بالله ، ولا عاصم للعبد سوى الاعتماد على الله فان ماشاء  
الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا تحول للعباد من حال الى حال الا بالله ، ولا  
قدرة لهم على طاعة الله الا بتوفيق الله ، ولا مانع لهم من الشر والمعاصي الا  
عصمة الله ، وكذلك أسباب الرزق لا تحصل وتتم الا بالسعي في الطلب مع  
التوكل على الله " (٢) .

وكما بين رحمه الله أهمية التوكل فقد بين حقيقته وكيفيته فقال :-

( و حقيقة التوكل على الله : ان يعلم العبدان الأمر كله لله وانه ماشاء  
الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وانه النافع الضار المعطي المانع ، وأنه لا حول  
ولا قوة الا بالله فبعد هذا العلم يعتمد بقلبه على ربه في جلب مصالح دينه  
ودنياء وفي دفع المضار ، ويثق غاية الوثوق بربه في حصول مطلوبه ،  
وهو مع هذا باذل جهده ، في فعل الأسباب النافعة . فمتى استدام العبد  
هذا العلم وهذا الاعتماد والثقة فهو المتوكل على الله حقيقة ، وليس شر بكفاية  
الله له ووعد للمتوكلين ، ومتى علق ذلك بغير الله فهو شرك ، ومن توكل  
على غير الله وتعلق به وكل اليه وخاب أمه ) (٣) .

---

(١) القول السديد / ١١٧ .

(٢) الفواكه الشهية / ٢٢ .

(٣) القول السديد / ١١٧ ، ١١٨ .

### كلامه في التوسل :

قال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة  
وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون ) (١) .

وقال : ( أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب  
ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا ) (٢) .

وهذه أيضا من العبادات التي تناولها الشيخ ابن سعدى وبين معناها  
وأقسامها .

قال رحمه الله في بيان معنى التوسل الى الله وذلك عند قوله تعالى :

( وابتغوا اليه الوسيلة ) .

: " أى القرب منه والحظوه لديه والحب له ، وذلك بأداء فرائض القلبية  
كالحب له وفيه والخوف والرجاء والانابه والتوكل .

والبدنيه كالزكاة والحج .

والمرکبه من ذلك كالصلاه ونحوها . . . . . " (٣)

وبين أن التوسل ثلاثة أقسام فقال : ( التوسل يطلق على التوسل

الى الله بما جعله وسيلة اليه في مثل قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا  
اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ) (٤) .

وذلك يشمل التقرب الى الله بالواجبات والمستحبات وكذلك التقرب اليه

---

(١) سورة المائدة / الآيه ٣٥ .

(٢) سورة الاسراء / الآيه ٥٧ .

(٣) التفسير ٢ / ٢٨٥ .

(٤) سورة المائدة / الآيه ٣٥ .

بترك المكروهات .

فهذا توسل اليه بعبادته التي خلق الخلق لأجلها ، ومن هذا التوسل اليه في دعاء المسأله بأسمائه وصفاته ، والتوسل اليه بمنتها ونعمه كالتوسل اليه بالايمان به وبرسله وكتبه أو دفع نقمه ، وبالايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم ومحبته واتباعه بالصلاة والسلام عليه ، فهذه الوسيلة لا يتم الايمان الا بها .

النوع الثاني : التوسل الى الله بذوات المخلوقين وجاههم فهذا الصواب انه لا يحل لأنه لا يتقرب الى الله الا بما شرع ، وهذا ليس بمشروع ، وأيضاً فذوات المخلوقين وان كان لهم عند الله مقام وقدر وجاه ، فهذا ليس لغيرهم وليس التوسل بهم سبباً لشفاعتهم للمتوسل عند الله ولم يجعله الله من الأمور المقربة اليه ، وليس ذلك الا توسلاً بما من الله على المتوسل فتعين أنه لا يجوز .

النوع الثالث : ما يسميه المشركون توسلاً وهو التقرب الى المخلوقين بالدعاء والخوف والرجاء والطمع ونحو ذلك فهذا توسل الى الشيطان وهو الشرك الأكبر الذي لا يغفر لصاحبه ان لم يتب (١) .

---

(١) الفتاوى السعدية / ٣١ ، ٣٢ ، وانظر التفسير ١/ ٣٦٣ ، والمواهب

الريانية / ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ .



كلامه عن الشرك :

تمهيد : ان معرفة الشرك وخطره وأسبابه وأدلة بطلانه وأنواعه  
من أهم الأمور ، وذلك أنه لا يمكن للانسان ان يحذر ويحذر من الوقوع  
فيه الا اذا عرفه وعرف خطره .

أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما  
أنه قال : " كان الصحابة يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير  
وكننت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني " . (١)

وهذا المعنى تمثل به أحد الشمراء بقوله :

عرذت الشر لا للشر ولكن لتوقيه

ومن لم يعرف الشر من الناس يقع فيه

ومن هنا يتلخص لنا أن في معرفة الشرك وما يتعلق به فوائد عديدة : -

أحدها : ان الانسان يمكنه بمعرفة الشرك أن يحذر من الوقوع فيسه .

الثاني : انه يمكنه بذلك أن يحذر غيره .

الثالث : أنه يظهر له بذلك حسن الاسلام والتوحيد ، وذلك أنه اذا عرف

الشرك وظهر له بطلانه ، عرف أن ضده وهو التوحيد أفضل الأعمال

، وبضدها تتميز الأشياء .

الى غير ذلك من الفوائد .

ولهذه الأسباب وغيرها فقد ظهرا اهتمام الشيخ ابن سعدى ببيان الشرك

---

(١) البخارى ٩٣/٨ ، ومسلم ١٤٧٥/٣ . وأخرجه الامام أحمد ٤٠٣/٥ ،

وأبو داود ٩٥/٤ .

وأقسامه وأسبابه وخطره وجميع ما يتعلق به .

وبين أن توحيد العبادة المتقدم بيانه لا يتم ولا يقبل من صاحبه الا بترك الشرك والبعد عنه . قال : ( ولا يتم توحيد العبادة حتى يخلص العبد لله في جميع ارادته وأقواله وأفعاله ، وحتى يدع الشرك الأكبر المنافي للتوحيد كل المنافاة ، وهو أن يصرف نوعا من أنواع العبادة لغير الله تعالى ، وتحقيق هذا التوحيد وتامه أن يدع الشرك الأصغر وهو : كل وسيلة يتوسل بها الى الشرك الأكبر كالحلف بغير الله ويسير الرياء ونحو ذلك ) (١) .

لهذا فاني سأذكر فيما يلي تعريفه للشرك وبيانه لأقسامه وأسبابه وذمه له وبيانه لبطلانه الى غير ذلك من الأمور التي تتعلق بهذا الجانب .

تعريفه للشرك وبيانه لأقسامه :

قال رحمه الله في تعريف الشرك ( وحقيقة الشرك : أن يعبد المخلوق كما يعبد الله أو يعظمه كما يعظم الله أو يصرف له نوع من خصائص الربوبية والالهية ) (٢) .

وقسم الشرك الى نوعين : شرك في الربوبية ، وشرك في الالهية فقال : ( الشرك نوعان : شرك في ربوبيته تعالى كشرك الثانويه الذين يشبهون خالقا مع الله ، وشرك في الوهيته كشرك المشركين الذين يعبدون الله ويعبدون غيره ويشركون بينه ، وبين المخلوقين ، ويسوونهم مع الله في شيء من خصائص الوهيته ) (٣) .

(١) الفتاوى السعدية / ١٣ .

(٢) التفسير ٢ / ٤٩٩ .

(٣) الخلاصة / ٢٠٣ وانظر الرياض الناضرة / ٢٥٦ ، وسؤال وجواب / ١١٠ .

وكلامنا هنا سيكون مقتصرًا على النوع الثاني من أنواع الشرك وهو الشرك في الألوهية، أما النوع الأول فقد تقدم الكلام عليه ضمن توحيد الربوبية .

### ذم الشرك :

وردت نصوص كثيرة في الكتاب والسنة في التحذير من الشرك وبيان خطره وأنه أعظم ذنب عصي الله به ، وأنه لا أضل من فاعله ، وأنه مخلد في النار أبدا لا نصير لسه ولا حميم ولا شفيع يطاع .

بل ان الآيات والأحاديث الواردة في ذلك لا تحصى الا بكفه .

قال تعالى : ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ) (١) .

وقال : ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ) (٢) .

وقال : ( انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار ) (٣) .

وقال : ( ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق ) (٤) .

وقال للرسول وهم صفة الخلق : ( ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ) (٥) .

(١) سورة النساء / الآية ٤٨ .

(٢) سورة النساء / الآية ١١٦ .

(٣) سورة المائدة / الآية ٧٢ .

(٤) سورة الحج / الآية ٣١ .

(٥) سورة المائدة / الآية ٨٨ .

وقال لخاتمهم محمد صلى الله عليه وسلم : ( ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ) (١) .

وغيرها من الآيات . ومن الأحاديث الواردة في ذلك .

حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " من مات يشرك بالله شيئا دخل النار " . (٢)

وحديث جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة " . (٣)

وحديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " أتاني جبريل عليه السلام فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة . قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق " . (٤)

وحديث أبي بكره رضي الله عنه قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا " : الا شراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس ، فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت . " (٥)

وغيرها من الأحاديث .

ولقد اهتم ابن سعدى ببيان خطورة الاشرار بالله وشناعته ، وقبح فاعله وضلاله ، وبين أن الله وملائكته ورسوله قد حذروا من هذا العمل وبين أن ما عبد من دون الله لا يملك لنفسه ضرا ولا رشدا وان النافع الضار

---

(١) سورة الزمر / الآيه ٦٥ .

(٢) أخرجه البخارى ٦٩/٢ ، ومسلم ٩٤/١ .

(٣) أخرجه مسلم / ٩٤/١ .

(٤) أخرجه البخارى ٦٩/٢ ، ومسلم ٩٤/١ .

(٥) أخرجه البخارى ١٥٢/٣ ومسلم ٩١/١ .

هو الله الى غير ذلك من الجوانب التي تتناولها في سبيل بيان قبح الشرك .

قال رحمه الله : ( فالله وملائكته ورسوله قد نهوا عن الشرك وندموا من عطه أشد الذم ورتبوا عليه من الأسماء المذمومة والأوصاف المقبوحة ما كان به متعاطيه أشنع الخلق وصفا وأقبحهم نعتا ، وله من الخذلان في أمر دينه ودينياه بحسب ما تركه من التعلق بربه .

فمن تعلق بغيره فهو مخذول ، قد وكل الى من تعلق به ، ولا أحد من الخلق ينفع أحدا الا باذن الله ) (١) .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( ياأبست لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يفني عنك شيئا ) (٢) .

( فهذا برهان جلي دال على أن عبادة الناقر في ذاته وأفعاله مستقبح عقلا وشرعا ، ودل تنبيهه وإشارته أن الذي يجب ويحسن عبادته من له الكمال الذي لا ينال العباد نعمه الا منه ولا يدفع عنهم نقمه الا هو وهو الله تعالى ) (٣) .

وقال عند قوله تعالى : ( الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار ) (٤) :  
( . . فال مخلوقات كل مخلوق فوقه مخلوق يقهره ثم فوق ذلك القاهر قاهر أعلى منه حتى ينتهي القهر للواحد القهار فالقهر والتوحيد متلازمان متعينان لله وحده .

فتبين بالدليل العقلي القاهر أن ما يدعى من دون الله ليس له شيء من

(١) التفسير ٤ / ٢٦٩ وانظر ٦ / ١٣٠ .

(٢) سورة مريم / الآية ٤٢ .

(٣) التفسير ٥ / ١١٠ .

(٤) سورة الرعد / الآية ١٦ .

خلق المخلوقات وبذلك كانت عبادته باطلة (١) .

وقال عند قوله تعالى ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ... ) (٢)

: ( ... ) الشرك لا يغفره الله لتضمنه القدح في رب العالمين ووحدانيته وتسوية المخلوق الذي لا يملك لنفسه ضرار ولا نفعا ، بمن هو مالك النفع والضرر ، الذي ما من نعمة الا منه ، ولا يدفع النقم الا هو الذي له الكمال المطلق من جميع الوجوه والفني التام بجميع وجوه الاعتبارات .

فمن أعظم الظلم ، وأبعد الضلال ، عدم اخلاص العبادة لمن هذا شأنه وعظمته ، و صرف شيء منها للمخلوق الذي ليس له من صفات الكمال شيء ، ولاله من صفات الفنى شيء ، بل ليس له الا العدم ، عدم الوجود ، وعدم الكمال وعدم الفنى من جميع الوجوه (٣) .

وقال في بيان وجه كون الشرك ظلما عظيما عند قوله تعالى : ( ان الشرك لظلم عظيم ) (٤) . ( ووجه كونه ظلما عظيما ، أنه لا أفظح ولا أشع ممن سوى المخلوق من تراب بمالك الرقاب ، وسوى الذى لا يملك من الأمر شيئا بمالك الأمر كنه وسوى الناقص الفقير من جميع الوجوه بالسرب الكامل الفنى من جميع الوجوه ، وسوى من لا يستطيع أن ينعم بمشقال ذرة من النعم بالذى ما بالخلق من نعمه في دينهم ودنياهم وأخراهم وقلوبهم وأبدانهم الا منه ولا يصرف السوء الا هو . فهل أعظم من هذا الظلم شيء ؟

وهل أعظم ظلما ممن خلقه الله لعبادته وتوحيده ، فذهب بنفسه الشريفة فجعلها في أخس المراتب ؟ جعلها عابدة لمن لا يسوى شيئا (٥) .

(١) التفسير ٩٩/٤ .  
(٢) سورة النساء / الآيه ١١٦ .  
(٣) التفسير ١٦٥/٢ .  
(٤) سورة لقمان / الآيه ١٣ .  
(٥) التفسير ١٥٥/٦ ، ١٥٦ .

وبين أن كل من عبد أحدا غير الله وأشركه معه في العبادة يكون بعمله هذا طائعا عبدا للشيطان لأنه امتثل أمره وحقق مراده ومقصوده .

فقال عند قوله تعالى : ( ياأبت لا تعبد الشيطان ) (١) لأن من عبد غير الله ، فقد عبد الشيطان كما قال تعالى : ( ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين ) (٢) . (٣)

وقال عند قوله : ( لا تعبدوا الشيطان ) أى لا تطيعوه ، وهذا التوبيخ يدخل فيه التوبيخ عن جميع أنواع الكفر والمعاصي لأنها كلها طاعة للشيطان وعبادة له (٤) .

ويكفي في بيان ذم الشرك وخطره قوله تعالى : ( ان الله لا يفرح أن يشرك به ويفرح ما دون ذلك لمن يشاء ) (٥) .

فهو الذنب الوحيد المتميز عن بقية الذنوب بعدم المغفرة لصاحبه اذا مات ولم يتب منه ، وأما بقية الذنوب فان صاحبها ان مات ولم يتب منها فانه تحت مشيئة الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له .

قال رحمه الله : ( فالذنوب التي دون الشرك قد جعل الله لمغفرتها أسبابا كثيرة كالحسنات العاقبة والمصائب المكفرة في الدنيا والبرزخ ويوم القيامة وكدعاء المؤمنين ، بعضهم لبعض وشفاعة الشافعين ، ومن دون ذلك كله رحمته التي أحق بها أهل الايمان والتوحيد .

(١) سورة مريم / الآيه ٤٤ .

(٢) سورة يس / الآيه ٦٠ .

(٣) التفسير / ٥ / ١١١ .

(٤) التفسير / ٦ / ٣٥٦ .

(٥) سورة النساء / الآيه ٤٨ .

وهذا بخلاف الشرك فان الشرك قد سد على نفسه أبواب المغفرة  
وأغلق دونه أبواب الرحمة ، فلا تنفعه الطاعات من دون التوحيد ،  
ولا تنفذه الحوائب شيئاً (١) .

كلامه عن سبب أول شرك حصل في بني آدم :

بين الشيخ ابن سعدى عند تفسيره لسورة نوح . ما قرره ابن عباس  
 وغيره من أئمة السلف أن أول شرك حصل من بني آدم سببه هو تعظيم  
 الصالحين وقبورهم ، ورفعهم فوق منزلتهم حيث بين أن الناس مكثوا  
 بعد آدم على ملّة الاسلام يعبدون الله وحده فأفسد الشيطان عليهم دينهم  
 بأن أملى لهم تعظيم الصالحين ثم ترقى بهم الى أن جعلهم يعبدونهم  
 من دون الله .

قال في خلاصة التفسير: ( مكث البشر بعد آدم قرونا طويلة وهم  
 أمة واحدة على الهدى ، ثم اختلفوا وأدخلت عليهم الشياطين الشرور المتنوعة  
 بطرق كثيرة فكان قوم نوح قد مات منهم أناس صالحون فحزنوا عليهم فجاؤهم  
 الشيطان فأمرهم أن يصوروا تماثيلهم ليتسلوا بهم وليتذكروا بها أحوالهم ،  
 فكان هذا مبتدأ الشر .

فلما هلك الذين صور وهم لهذا المعنى جاء من بعدهم وقد اضمحل  
 العلم فقال لهم الشيطان : ان هؤلاء ودا وسوانا ويخوت ويعوق ونسرا  
 قد كانوا أولوكم يدعونهم ويستشفعون بهم ، وبهم يسقون الغيث وتزول  
 الأمراض ، فلم يزل بهم حتى انهمكوا في عبادتهم على رغم نصيح  
 الناصحين .



ثم بعث الله فيهم نوحا عليه السلام يعرفونه ويعرفون صدقه وأمانته  
وكمال أخلاقه فقال ( يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ) (١) . (٢)

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( وقالوا لا تدرن آلهتكم ولا تدرن ودا  
ولا سواعا ولا يفتوت ويعوق ونسرا ) (٣) .

( وهذه أسماء رجال صالحين لما ماتوا زين الشيطان لقومهم أن  
يصوروا صورهم لينشطوا بزعمهم على الطاعة اذا رأوها .

ثم طال الأمد وجاء غير أولئك فقال لهم الشيطان ان أسلافكم كانوا  
يعبدونهم ويتوسلون بهم ، وبهم يسقون المطر فميد وهم ) (٤)

كلامه عن فطرية التوحيد وأن الشرك طارىء على البشرية :

هذه المسألة للناس . فيها قولان :

القول الأول : هو أن الله خلق الناس حنفاء على عقيدة واحدة وهي  
عقيدة التوحيد ثم عرضت لهذه العقيدة انحرافات فمال الناس وانحرفوا  
الى الوثنية والشرك بالله وهذا القول هو القول الحق . الذى لا شك فيه  
والذى تدل عليه نصوص الكتاب والسنة ، ولا يعرف أحد من العلماء  
المعتبرين قال بخلافه .

أما القول الثاني : فهو أن التدين بدأ بالخرافة والشرك وعبادة غير  
الله ثم أخذ يتطور إلى أن أفر د الله وحده بالعبادة . (٥)

(١) الأعراف / الآيه ٥٩ .

(٢) الخلاصة / ١٠٧ .

(٣) سورة نوح / ٢٣ .

(٤) التفسير ٧ / ٤٨٥ .

(٥) ذكره زين القولين الدكتور عبد الله دراز في كتابه الدين / ٨٠ .

ولاشك أن هذا القول باطل فاسد يخالف نصوص الكتاب والسنة ،  
بل ان نصوص الكتاب والسنة تدل على بطلان .

قال تعالى : ( وما كان الناس الا امة واحدة فاختلّفوا ) (١)

وقال : ( كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ) (٢)

وقال ( فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها  
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) (٣)

وقال ( ولقد بعثنا في كل امة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ) (٤)

وفي الحديث القدسي قال الله تعالى ( اني خلقت عبادي حنفاء  
فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم ) (٥)

وقال صلى الله عليه وسلم : ( كل مولود يولد على الفطرة فأبواه  
يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ) (٦)

وغيرها من النصوص ، وهي كلها تدل على بطلان القول الثاني ،  
وأن الصواب الموافق للكتاب والسنة هو القول الأول ، من أن الأصل في  
الناس التوحيد والشرك طارىء وحادث فيهم .

وقد بين ابن سعدى أن الأصل في الناس التوحيد وأنهم مفلطون  
على العقيدة ، وأن الشرك والانحراف عن هذه العقيدة طارىء على البشرية .

---

(١) سورة يونس / الآيه ١٩ .

(٢) سورة البقرة / الآيه ٢١٣ .

(٣) سورة الروم / الآيه ٣٠ .

(٤) سورة النحل / الآيه ٣٦ .

(٥) تقدم تخريجه .

(٦) تقدم تخريجه .

قال عند قوله تعالى : ( وما كان الناس الا أمة واحدة ) .  
( متفقين على الدين الصحيح ولكنهم اختلفوا فبعث الله الرسل  
بشرين و منذرين ) (١) .

وقال : ( مكث البشر بعد آدم قرونا طويلة وهم أمة واحدة على الهدى  
ثم اختلفوا ) (٢) .

وقال عند قوله تعالى : ( فطرت الله التي فطر الناس عليها ) بمد  
أن بين أن الناس جميعا مغطورون على التوحيد وأن هذا الأصل في جميع  
الناس قال : ( ومن خرج عن هذا الأصل فلعارض عرض لفطرته أفسدها  
كما قال النبي صلى الله عليه وسلم " كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه  
أو ينصرانه أو يمجسانه " (٣) (٤) .

تنبیه :  
---

قال الشيخ ابن سعدى عند تفسيره لقوله تعالى : ( كان الناس أمة  
واحدة فبعث الله النبيين بشرين و منذرين ) (٥) .

قال : ( أى كان الناس مجتمعين على الكفر والضلال والشقاء ليس لهم نور ولا  
ايمان فرحمهم الله تعالى بارسال الرسل عليهم ) .

- 
- (١) التفسير ٣/٣٣٨ .
  - (٢) الخلاصة / ١٠٧ .
  - (٣) تقدم تخريجه .
  - (٤) التفسير ٦/١٢٦ .
  - (٥) سورة البقرة / الآية ٢١٣ .

وهذه الآية ذكر ابن كثير فيها قولين عن السلف وكلاهما ينسب الى ابن

عباس .

أحدهما : أنهم كانوا على الهدى جميعهم .

والثاني : أنهم كانوا كفارا .

ثم قال بعد ذكر هذين القولين : " والقول الأول عن ابن عباس أصح  
سندا ومعنى لأن الناس كانوا على ملة آدم حتى عبدوا الأصنام فبعث الله  
اليهم نوحا عليه السلام فكان أول رسول بعثه الله الى أهل الأرض ) .

ولاريب أن قول ابن سعدى هذا يتعارض مع أقواله المتقدمة الا اذا حمل  
على أن المراد بالناس في الآية الأقوام التي كفرت بالله بعد أن فطرت على  
التوحيد ، وهذا له وجه من الصحة .

ومن امن النظر في أقواله المتقدمة التي ذكر فيها أن الناس كانوا  
على التوحيد ثم حصل منهم الكفر ، عرف صحة هذا الحمل .

والمقصود أن ابن سعدى يرى أن الشرك طارىء على الناس بعد أن

خلقوا حنفاً موحدين .

---

(١) التفسير ١ / ٢٦٠ .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١ / ٢٥٠ .

كلامه في الفرق بين الكفر والشرك :

ذكر الشيخ ابن سعدى فارقا بين الكفر والشرك وهو أن الكفر أشمل من الشرك بحيث أنه كل شرك كفر وليس كل كفر شركا .

ومثال ذلك الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم أو القرآن كفر وليس شركا .

قال تعالى ( ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزون ، لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ) (١) .

فهذا العمل كفر وليس بشرك ، أما الأمور الشركية كعبادة غير الله من الملائكة والأنبياء والصالحين وغيرهم ودعائهم من دون الله وطلب الحوائج منهم وغير ذلك من الشركيات ، فإنها كلها كفرية .

قال ابن سعدى في بيان هذا الفارق بين الكفر والشرك : ( الكفر أعم من الشرك فمن جحد ما جاء به الرسول أو جحد بفضله بلا تأويل فهو الكافر من أى دين يكون سواء كان صاحبه معاندا أو جاهلا ضالا . . . ) (٢) .

وبين أن الكفر نوعان كفر أكبر مخرج من الدين كالتكذيب لله ورسوله وكفر أصغر كالاقتتال بين المسلمين والنياحة والتبرؤ من النسب . (٣)

---

(١) سورة التوبة / الآيتان ٦٥ ، ٦٦ .

(٢) الخلاصة / ٢٠٣ ، وانظر الرياض الناضرة / ٢٥٥ .

(٣) الفتاوى السعدية / ١٠٣ وهو يشير في ذلك الى قول النبي صلى الله

عليه وسلم ( سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ) أخرجه البخارى ١٧/١

ومسلم ١/٨١ ، وقوله : ( اثنتان في الناس هما بهم كفر ، الطمن في

النسب والنياحة على الميت ) أخرجه مسلم ١/٨٢ .

كلامه في أنواع الشرك :

قسم ابن سعدى الشرك الى نوعين : شرك أكبر مخرج من الملة وشرك أصغر ، وبين أن العبد لا يتم له توحيد العبادة حتى يتبرأ من الشرك بنوعيه .

فقال : ( الشرك الناقض لتوحيد الألوهية نوعان :

جلي ظاهر مخرج من دائرة الاسلام وهو الشرك الأكبر ، وهذا النوع لا يقبل الغفران . قال تعالى : ( ان الله لا يفر أن يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء ) (١) .

وتفسيره : أن يتخذ العبد لله ندا يحبه كمحبة الله أو يرجوه أو يخافه كخوفه من الله أو يدعو أو يصرف له نوعاً من أنواع العبادة الظاهرة والباطنة وفي هذا المقام لافرق بين الملائكة والأنبياء والأولياء الصالحين والطارحين والأشجار والأحجار وغيرها .

فمن صرف لشيء منها نوعاً من العبادة فهو مشرك كافر قد سواها بربه في هذا الحق الذي يختص به ، فان العبودية لاحق فيها لملك مقرب ولانبي مرسل ولا غيرهما ، بل هم مفتقرون غاية الافتقار الى تألههم وتعبدهم لله .

وأما الشرك الأصغر : فهو كل وسيلة يتوسل بها ويتطرق الى الشرك الأكبر بشرط أن لا يبلغ مرتبة العبادة كالحلف بغير الله وكالرياء والتصنع للمخلوقين ونحو ذلك من الأقوال والأفعال المؤدية الى الشرك .

فلا يتم للعبد توحيد حتى يتبرأ من الشرك كله جليه وخفيه ظاهره

(١) سورة النساء / الآية ٤٨ .

وباطنة الأقوال منه والأفعال وتكون أعماله كلها خالصة متبعا سنة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (١) .

### الفوارق بين الشرك الأكبر والأصغر :

وقد ذكر ابن سعدى جملة من الفوارق بين الشرك الأكبر والأصغر ،  
وهي فوارق هامة .

قال رحمه الله : ( اعلم أن الشرك الأكبر والشرك الأصغر يفترقان فـي  
أحكام كثيرة دل عليها الكتاب والسنة والاجماع :

يفترقان في حدهما : أما الشرك الأكبر فهو : صرف نوع من العبادة  
لغير الله تعالى فكل ما ثبت في الكتاب والسنة من العبادات اذا صرف العبد  
منها شيئا لغير الله فهو مشرك كافر .

وأما حد الشرك الأصغر فهو كل وسيلة يخشى أن توصل صاحبها إلى  
الشرك الأكبر كالحلف بغير الله وكالرياء والسمعة وكالفلوفى المخلوق الذى  
لا يصل إلى رتبة عبادته ، فهذا هو أصل الفروق بينهما .

الفرق الثاني : والثالث : أن الشرك الأكبر محكوم على صاحبه بالكفر  
والخروج من الاسلام ومحكوم عليه أيضا بالخلود في النار وتحريم دخول  
الجنة .

وأما الشرك الأصغر فهو بخلاف ذلك في الحكيم فإنه لا يحكم على صاحبه  
بالكفر ولا الخروج من الاسلام ولا يخلد في النار اذا لم يفعل مكفرا آخر .

---

(١) الحق الواضح المبين / ٥٩ وانظر القول السديد / ٢٩ و ٥٢ والرياض  
الناضرة / ٢٥٦ . وسؤال وجواب / ١١ .

فهذه الأحكام الثلاثة وما يترتب عليها من التفريعات الجنية عليها لم  
يختلف فيها أهل العلم لأن نصوص الكتاب فيها كثيرة قاطعة صريحة (١).

هل الشرك الأصغر تحت المشيئة مثل الكبائر أم هو مثل الشرك الأكبر :

تقدم معنا من النصوص ما يدل على أن ذنب الشرك لا يفره الله إذا  
مات صاحبه وهو لم يتب منه .

قال تعالى : ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن  
يشاء ) .

وهنا يريد سؤال هل الشرك الأصغر داخل في عموم هذه الآية بحيث  
أن فاعله إذا مات عليه يكون معاقباً بإدخاله نار جهنم أم أنه كبقية الذنوب  
التي دون الشرك .

هذه المسألة بحثها الشيخ ابن سعدى وذكر فيها كلاماً نفيساً .

قال : ( من لاحظ الى عموم الآية وأنه لم يخص شركاً دون شرك ادخل فيها  
الشرك الأصغر وقال انه لا يغفر بل لا بد أن يعذب صاحبه لأن من لم يغفر  
له لا بد أن يعاقب ، ولكن القائلين بهذا لا يحكمون بكفره ولا بخلوده في  
النار وأنه يعذب عذاباً أبدياً - لأن هذا مذهب الخوارج المنحرفين - وإنما  
يقولون يعذب عذاباً بقدر شركه ثم بعد ذلك مآله الى الجنة .

وأما من قال ان الشرك الأصغر لا يدخل في الشرك المذكور في هذه

---

(١) ضمن فتاوى بعثها السعدى الى الشيخ عبدالرحمن بن عبدالعزيز  
الحصين ، وهذه الفتاوى بتاريخ ٢٩/٦/١٣٧٤ هـ / مخطوطه .



الآية ، وانما هوتحت المشيئة فانهم يحتجون بقوله تعالى : ( انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار )<sup>(١)</sup> فيقولون كما انه باجماع الأئمة ان الشرك الأصغر لا يدخل تحت هذه الآية التي حكم الله بها للمشرك بتحريم الجنة والخلود في النار فلايدخل في قوله تعالى : ( لئن أشركت ليحبطن عملك )<sup>(٢)</sup> لأن العمل هنا مفرد مضاف ويشمل الأعمال كلها ، ولا يحبط الأعمال الصالحة كلها الا الشرك الأكبر .

قالوا واذا فارق الشرك الأكبر تلك الأحكام السابقة بأنه لا يحكم عليه بالكفر والخروج من الاسلام ولا بالخلود في النار ، فارقه في كونه مشركا الذنوب التي دون الشرك وأنه تحت مشيئة الله ان شاء غفر الله وان شاء عذبه ، ولأن مشاركته للكبائر في أحكامها الدنيوية والأخروية أكر من مشاركته للشرك الأكبر .

ويؤيد قولهم أن الموازنة واقعة بين الحسنات وبين السيئات التي هي دون الشرك الأكبر لأن الشرك الأكبر لا موازنه بينه وبين غيره فانه لا يبقى معه عمل ينفع .

وأما السيئات التي دونه فيقع بينها الموازنه من رجحت حسناته على سيئاته دخل الجنة بلاعذاب ، ومن رجحت سيئاته على حسناته ، استحق دخول النار بقدر ذنوبه ، ومن تساوت حسناته وسيئاته فهو من أهل الأعراف الذين مآلهم الى دخول الجنة ولكن الأولون قد يجيبون عن هذا بأنه قد يعذب صاحبها قبل الموازنه فتسقط الموازنه بها فلا يختص بذلك الشرك

---

(١) سورة المائدة / الآية ٧٢ .

(٢) سورة الزمر / الآية ٦٥ .

الأصفر ومن تأمل الأدلة من الكتاب والسنة أمكنه أن يعرف الراجح من القولين (١) .

وتقدم عند كلامه عن الفروق بين الشرك الأكبر والأصغر قوله : " وأما الشرك الأصغر فهو بخلاف ذلك في الحكمين فإنه لا يحكم على صاحبه بالكفر ولا الخروج من الاسلام ولا يخلد في النار اذا لم يفعل مكفرا آخر " .  
وهذا يبين أنه يرى أن الشرك الأصغر مثل الكبائر داخل تحت شيئة الله ان شاء عذب فاعله وان شاء عفى عنه .

ذكر جملة من أنواع الشرك وكلام السعدي عنها :

من أنواع الشرك دعاء غير الله :

قال رحمه الله ( ومن دعا غيره من نبي أو ملك أو ولي أو غيرههم أو استغاث بغير الله فيما لا يقدر عليه الا الله فهو مشرك كافر ) (٢) .

ومنها الذبح لغير الله :

قال تعالى ، ( قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له ) (٣) .

وقال : ( فصل للربك وانحر ) (٤) .

وقال صلى الله عليه وسلم : " لعن الله من ذبح لغير الله " (٥) .

(١) ضمن الفتاوى السابقة .

(٢) القول السديد / ٥٩ .

(٣) سورة الأنعام / الآيه ١٦٢ .

(٤) سورة الكوثر / الآيه ٢ .

(٥) أخرجه مسلم ١٥٦٧/٣ ، وفي المسند ١/١١٨ .

قال ابن سمدي بعد أن ذكر جملة من النصوص في ذلك : ( واذا ثبت أن الذبح لله من أجل العبادات وأكبر الطاعات فالذبح لغير الله شرك أكبر مخرج عن دائرة الاسلام )<sup>(١)</sup> .

ومنها الاستعاذه والاستغاثه بغير الله :

قال تعالى : ( قل اعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس )<sup>(٢)</sup>

وقال : ( وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا )<sup>(٣)</sup> .

وقال : ( ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين ، وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو )<sup>(٤)</sup> .

قال ابن سمدي في بيان وجوب اخلاص هاتين العبادتين لله ، وان صرفهما لغير الله شرك \* أمر الله بالاستعاذه به وحده من الشرور كلها ، وبالاستغاثه به في كل شدة فهذه اخلاصها لله ايمان وتوحيد و صرفها لغير الله شرك وتنديد \* .<sup>(٥)</sup>

كلامه في لبس الحلقة والخيط :

بين ابن سمدي ان الحكم في هذه المسألة يتوقف على معرفة الأسباب

(١) القول السديد / ٥١ ، وانظر التفسير / ٢ / ٥١٠ .

(٢) سورة الناس / الآيات ١ ، ٢ ، ٣ .

(٣) سورة الجن / الآية ٦ .

(٤) سورة يونس / الآيتان ١٠٦ ، ١٠٧ .

(٥) القول السديد / ٥٨ ، وانظر التفسير / ٣ / ٢٢٣ .

التي دعت الى لبسها ، ان أنه باختلاف الأسباب قد تختلف الأحكام .

وبين أن الأسباب الشرعية الجائزة لا تخرج عن ثلاثة أمور :

( أحدها : ان لا يجعل منها سببا الا ما ثبت انه سبب شرعا وقدره .

ثانيها : أن لا يعتمد العبد عليها بل يعتمد على مسببها ومقدرها مع

قيامه بالشروع منها وحرصه على النافع منها .

ثالثها : ان يعلم ان الأسباب مهما عظمت وقويت فانها مرتبطة بقضاء

الله وقدره لا يخرج لها عنه (١) .

والذى يلبس الحلقة أو الخيط أو غيرها لا يخرج عن أمرين اما ان يعتقد

في الذى لبس انه قادر على رفع الضر وكشف البلاء عنه ، أو يعتقد أن هذا

مجرد سبب وأن النافع الضار هو الله ، وعلى هذا الضوء حكم ابن سعدى ،

فقال : ( من لبس الحلقة والخيط أو نحوهما قاصدا بذلك رفع البلاء بعد

نزوله أو دفعه قبل نزوله فقد أشرك لأنه اعتقد أنها هي الدافعة الراجعة

فهذا الشرك الأكبر . . . . .

وان اعتقد أن الله هو الدافع الراجع وحده ولكن اعتقدها سببا

يستدفع بها البلاء فقد جعل ما ليس سببا شرعيا ولا قدريا سببا وهذا

محرم وكذب على الشرع والقدر (٢) .

---

(١) القول السديد / ٤١ ، ٤٢ .

(٢) القول السديد / ٤٣ .

### كلامه في زيارة القبور :

قسم ابن سعدى زيارة القبور الى نوعين : نوع مشروع ، ونوع ممنوع . قال : ( أما المشروع فهو ما شرعه الشارع من زيارة القبور على الوجه الشرعي من غير شد رحل ، يزورها المسلم متبعا للسنة فيدعو لأهلها عموماً ولأقاربه ومعارفه خصوصا ، فيكون محسنا اليهم بالدعاء لهم وطلب العفو والمغفرة والرحمة لهم ، ومحسنا الى نفسه باتباع السنه وتذكرة الآخرة والاعتبار بها والاتعاظ .

وأما المنوع فانه نوعان :

أحدهما محرم ووسيلة للشرك كالتمسح بها والتوسل الى الله بأهلها ، والصلاة عندها ، وكسراجها والبناء عليها ، والغلوف فيها وفي أهلها اذا لم يبلغ رتبة العبادة .

والنوع الثاني شرك أكبر كدعاء أهل القبور والاستغاثه بهم وطلب الحوائج الدنيوية والأخرويه منهم ، فهذا شرك أكبر ، وهو عين ما يفعله عباد الأصنام مع أصنامهم (١) .

وهذا آخر ما يتعلق بموضوع الشرك وأسبابه وأنواعه ، وقد تبين شدة خطره وضرره .

فالواجب على المسلم أن يحذر منه أشد الحذر وأن يبذل وسعه في سبيل تحقيق التوحيد ، ولا يكون ذلك الا بالسلامة من الشرك بنوعيه والسلامة من البدع والخرافات .

---

(١) القول السديد / ٨١ ، ٨٢ .

قال ابن سعدى : ( إن تحقيق التوحيد تهذيبه وتصفيته من  
الشرك الأكبر والأصغر ومن البدع القولية والاعتقادية ، والبدع الفعلية  
المعملية ، ومن المعاصي و ذلك بكامل الاخلاص لله في الأقوال والأفعال  
والارادات ، وبالسلامة من الشرك الأكبر المناقض لأصل التوحيد ، ومن  
الشرك الأصغر المنافي لكامله وبالسلامة من البدع )<sup>(١)</sup> .

---

(١) القول السديد / ٢٥٠

كلامه عن البدعة وأقسامها :

ان من شروط قبول العبادة أن تكون مطابقة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز أن يتعبد الله بعبادة لم يشرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال تعالى : ( وما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا )<sup>(١)</sup>  
وقال ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم )<sup>(٢)</sup> .

وقد دلت النصوص على أن كل عبادة لم يشرعها الله ولا رسوله فهى بدعة محدثة فى الدين مردودة على صاحبها غير مقبولة منه .

ففى الصحيحين من حديث عائشة قال صلى الله عليه وسلم " من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " .<sup>(٣)</sup>

وفى رواية " من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد " .<sup>(٤)</sup>

وفى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احمرت عيناه ، وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صباحكم ومساءكم ، ويقول " أما بعد فان خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة " .<sup>(٥)</sup>

- 
- (١) سورة الحشر / الآية ٧ .
  - (٢) سورة آل عمران / الآية ٣١ .
  - (٣) تقدم تخريجه .
  - (٤) تقدم تخريجه .
  - (٥) مسلم ٥٩٢/٢ .

وهنا تظهر خطورة الأحداث في دين الله ، لما يترتب على هذا العمل المحدث من عدم قبوله وردّه على صاحبه ووصفه بأنه ضلالة وشر ، وأنه في النار ، قال تعالى : ( قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا )<sup>(١)</sup> ، وقد بين ابن كثير في تفسيره أن هذه الآية " عامة في كل من عبد الله على غير طريقة مرضية يحسب أنه مصيب فيها وأن عمله مقبول وهو مخطئ وعمله مردود<sup>(٢)</sup> .

وقد اعتنى ابن سعدى بهذا الموضوع في مؤلفاته ، وبين خطورة الابتداع في دين الله وأضراره وأنه عناء ومشقة على صاحبه دون فائدة بل انه يترتب عليه أضرارا كثيرة .

قال عند قوله تعالى : ( ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم )<sup>(٣)</sup> : " دليل تقييد التطوع بالخير ، أن من تطوع بالبدع التي لم يشرعها الله ولا رسوله ، أنه لا يحصل له الا العناء وليس بخير له بل قد يكون شرا له ان كان متعمدا عالما بعدم مشروعية العمل " (٤) .

وهذا شامل لجميع البدع لافرق بينها ، فليس هناك بدعة حسنة وبدعة ضلالة بل جميع البدع ضلاله مردوده على اصحابها .

وقد أشار ابن سعدى الى هذا الجانب الهام الذي غلط فيه كثير من

---

(١) سورة الكهف / الآيتان ١٠٣ ، ١٠٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٠٧/٣ .

(٣) سورة البقرة / الآية ١٥٨ .

(٤) التفسير ١٨٤/١ .



الناس في مواضع متعددة .

فقال : " وكل من تعبد الله بعبادته لم يشرعها الله ولا رسوله فهو متعبد ببدعه " . (١) .

وقال في شرحه لحديث عائشة المتقدم : " وأما حديث عائشة . . . فإنه يدل على أن كل بدعة أحدثت في الدين ليس لها أصل في الكتاب ولا في السنة ، سواء كانت من البدع القولية الكلامية كالتجهم والرفض والاعتزال وغيرها ، أو من البدع العملية كالتعبد لله بعبادات لم يشرعها الله ولا رسوله ، فإن ذلك كله مردود على أصحابه ، وأهله مذمومون بحسب بدعهم وبعدهما عن الدين فمن أخبر بغير ما أخبر الله به رسوله ، أو تعبد بشيء لم يأذن الله به ورسوله ، ولم يشرعه فهو مبتدع ، ومن حرم الجاهات أو تعبد بغير المشروعات فهو مبتدع " (٢) .

وكما تناول جانب البدعة وخطرها وأنها بجميع أنواعها ضلاله ، فقد تناول جانب السنة وبين أن الدين كامل وأن الرسول صلى الله عليه وسلم مامات حتى أتم الله الدين وأكمله ، وبين أن الرسول صلى الله عليه وسلم مات خيرا إلا دل أمته عليه ولاشرا إلى حذرهم منه .

فقال عند قوله تعالى : ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته . . . ) (٣) .

: " . . . فبلغ صلى الله عليه وسلم أكمل تبليغ ودعا وأنذر وبشر ويسر وعلم الجبال الأميين حتى صاروا من العلماء الربانيين وبلغ بقوله وفعله وكتيبه

(١) التفسير ١ / ٢٣١ .

(٢) بهجة قلوب الأبرار / ١٢ ، ١٣ .

(٣) سورة المائدة / الآية ٦٧ .

و رسله . فلم يبق خير الا دل أمته عليه ولا شر الا حذرها عنه .  
وشهد له بالتبليغ أفاضل الأمة من الصحابة ، فمن بعدهم من أئمة  
الدين ورجال المسلمين \* (١) .

وقال عند قوله تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي  
ورضيت لكم الاسلام ديناً) (٢) .

: " ولهذا كان الكتاب والسنة كافيين كل الكافية في احكام الدين  
وأصوله وفروعه .

فكل متكلف يزعم ، أنه لا بد للناس في معرفة عقائدهم وأحكامهم الى علوم  
غير علم الكتاب والسنة من علم الكلام وغيره فهو جاهل مبطل في دعواه ، قد  
زعم أن الدين لا يكمل الا بما قاله ودعا اليه ، وهذا من أعظم الظلم  
والتجهيل لله ورسوله " (٣) .

والمقصود أن الدين كامل بأخباره وبأوامره ونواهيه وفرائضه وسننه  
وجميع أحكامه فما ترك الرسول الكريم من خير الا دل أمته عليه ورغبها في  
العمل به وما ترك من شر الا ودل أمته عليه وحذرنا منه ، وان من أعظم  
الشرور التي حذر الرسول الأمة منها الاحداث والابتداع في الدين .

تعريفه للبدعة :

ذكر ابن سعدى تعريفا جامعاً للبدعة فقال : ( البدعة هي الابتداع

(١) التفسير ٢ / ٣٢٠ .

(٢) سورة المائدة / الآيه ٣ .

(٣) التفسير ٢ / ٢٤٢ ، ٢٤٣ .

في الدين فان الدين : هو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم في الكتاب  
والسنة وما دلت عليه أدلة الكتاب والسنة . فهو من الدين وما خالف ذلك  
فهو البدعة ، هذا هو الضابط الجامع (١) .

وقال : " البدعة هي خلاف السنة " . (٢)

تقسيمه للبدعة :

قسم ابن سعدى كغيره من العلماء البدعة الى قسمين : -

بدعة قوليه ، وبدعة عطية .

فقال : " تنقسم البدعة بحسب حالها الى قسمين : بدع اعتقاد ويقال  
لها البدع القوليه و ميزانها قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذى  
في السنن " ستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة  
قالوا من هي يارسول الله قال : من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي " (٣) .

فأهل السنة المحضة السالمون من البدع الذين تسكوا بما كان عليه  
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الأصول كلها أصول التوحيد والرسالة  
والقدر ومسائل الايمان وغيرها ، وغيرهم من خوارج ومعتزلة وجهميّة  
وقدرية ورافضة ومرجئة ومن تفرع عنهم كلهم من أهل البدع الاعتقاديّة  
وأحكامهم متفاوتة بحسب بعدهم عن أصول الدين وقربهم وبحسب عقائدهم

(١) الفتاوى السعدية / ٧٣ .

(٢) سؤال وجواب / ١٧ .

(٣) أخرجه الترمذى / ٥ / ٢٦ . والمروزي في السنة / ١٨ . والآجرى في الشريعة

١٦ ، ١٧ واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة / ١ / ١٠٠ ،

وانظر في الكلام عن هذا الحديث مقال الشيخ عبد الكريم مراد بعنوان :

حديث تفرق الأمة . في مجلة الجامعة الاسلاميّة ، عدد / ٥٩

ص ٤٧ .

أوتأويلهم ، وبحسب سلامة أهل السنه من شرهم في الأقوال والأفعال وعدمه  
وتفصيل هذه الجملة يطول جدا .

والنوع الثاني : بدعة عملية ، وهو أن يشرع في الدين عبادة لم  
يشرعها الله ولا رسوله وكل عبادة لم يأمر بها الشارع أمر إيجاب أو استحباب  
فإنها من البدع العملية وهي داخله في قوله صلى الله عليه وسلم " من عمل  
عملا ليس عليه أمرنا فهو رد " . (١) .

ولهذا كان من أصول الأئمة الامام أحمد وغيره : أن الأصل في  
العبادات الحظر والنع فلا يشرع منها الا ما شرعه الله ورسوله ، والأصل في  
المعاملات والعادات الاباحه فلا يحرم منها الا ما حرمه الله ورسوله .

ولهذا نقول من تصور العلم : جعل بعض العادات التي ليست  
عبادات بدعا لا تجوز مع أن الأمر بالعكس ، فان الذي يحكم بالنع منها وتحريمها  
هو المبتدع فلا يحرم من العادات الا ما حرمه الله ورسوله بل العادات تنقسم  
الى أقسام ما أعان منها على الخير والطاعة فهو من القرب ، وما أعان على الاثم  
والعدوان فهو من المحرمات . وما ليس فيه هذا ولا هذا فهو من الباحات) (٢) .

وهذا النوع الأخير قسمه ابن سعدى الى قسمين :

فقال : ( البدعة نوعان :

نوع يتعبد لله بعباده لم يشرعها أصلا .

ونوع يتعبد لله بعباده هو شرعها على صفة مخصوصة فتفعل على غير تلك

(٣) الصفه) .

(١) تقدم تخريجه .

(٢) الفتاوى السعديه / ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ . وانظر سؤال وجواب / ١٧ .

(٣) التفسير / ١٨٤ .

هذا وان البدع بجميع أنواعها مردودة لا يقبل منها شيء ، وكلها قبيحة ليس فيه حسن ، وكلها ضلالة ليس فيها هدى ، وكلها أوزار ليس فيها أجر وكلها باطله ليس فيها حق .

وما على المسلم الا أن يتمسك بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ويعمى عليها بنواجذها ، ففي ذلك السلامة من البدع ، والبعد من الشرور ، قال تعالى : ( وان تطيموه تهتدوا ) (١) .

وقال : ( يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا ، وقال ربنا انا أطعنا سادتنا وكبراءتنا فأضلونا السبيلا ) . (٢)

ويمكن أن نصل في نهاية هذا البحث الى خلاصه جامعه :

وهي أن توحيد الالهية اعظم المطالب على الاطلاق فمن أجل تحقيقه خلق الله الخلق وانزل الكتب وارسل الرسل ، ومن أجل تحقيقه حارب الرسل أقوامهم وعاد وهم من أجله .

ولا يتحقق هذا التوحيد الا بأمور :

أولا : السلامة من الشرك وذلك بتحقيق العبادة لله وحده بجميع أنواعها .

ثانيا : السلامة من البدع وهذا يتحقق بمتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم .

ثالثا : السلامة من الذنوب والمعاصي بالبعد عنها وعدم اقترافها .

( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ) (٣) .

(١) سورة النور / الآية ٥٤ .

(٢) سورة الأحزاب / الآيتان ٦٦ ، ٦٧ .

(٣) سورة الكهف / الآية ١١٠ .

## الفصل الثاني

جهوده في توضيح الإيمان بالنبوات

## الفصل الثاني

### الايمان بالنبوت

ان الرابطة بين هذا الفصل وبين الذى قبله وثيقة جدا ، اذ ان الفصل الأول في الحديث عن معرفة الله ووجوب افراده بالعبادة والحنذر من الشرك والبدع .

وهذا لا يكون ولا يحصل الا بارسال هداة للناس يبينون لهم هذا الأمر العظيم ويوضحونه لهم ويرشدونهم اليه .

( ومن هنا تعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة الى معرفة الرسول وما جاء به وتصديقه فيما أخبر به ، وطاعته فيما أمر ، فانه لا سبيل الى السعادة والفلاح لا في الدنيا ولا في الآخرة الا على أيدي الرسل ، ولا سبيل الى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل الا من جهتهم ، ولا ينال رضى الله اليه الا على أيديهم ، فالطيب من الأعمال والأقوال والأخلاق ليس الا هديهم وما جاءوا به ، فهم الميزان الراجح الذى على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم توزن الأقوال والأخلاق والأعمال .

وبمتابعتهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال فالضرورة اليهم أعظم من ضرورة البدن الى روحه والعين الى نورها والروح الى حياتها .

فأى ضرورة وحاجة فرضت ، فضرورة العبد وحاجته الى الرسل فوقها بكثير وما ظنك بمن اذا غاب عنك هديه وما جاء به طرفة عين فسد قلبك وصار كالحوت اذا فارق الماء ووضع في العقلاة ، فحال العبد عند مفارقة قلبه لما جاء به الرسل كهذه الحال ، بل أعظم ، ولكن لا يحس بهذا الا قلب هي ، وبالجرح

بميت ايلام (١) (٢) .

وهذا يبين لنا أهمية الايمان بالأنبياء ، وشدة الحاجة اليهم ان أن السعادة والفلاح في الدنيا والآخرة لا يحصل الا عن طريقهم وبارشادهم وهدايتهم .

لذا فان ورثة الأنبياء ، وهم العلماء الصالحون الصالحون السائرون على منهج الأنبياء ، قد اهتموا غاية الاهتمام ببيان هذا النوع من الايمان وبينوا أهميته وشدة الحاجة اليه .

ومن سار في هذا الركب وسلك هذا المنهج الصالح الشيخ ابن سمدى فقد اهتم رحمه الله ببيان هذا النوع اهتماما عظيما وتناوله من جميع جوانبه في أكثر مؤلفاته .

فتناول الايمان بنبوة جميع الأنبياء جملة وتفصيلا وخص بالذكر خاتمهم وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم .

وتناول كل ما يتعلق بالايمان بالنبوات من جميع الجوانب على ماسياتي بيانه في هذا الفصل .

كلامه في أهمية الايمان بالنبوات :

ان من نظرو تأمل في الفوائد التي تحصل لمن آمن بالنبوات جميعها على الوجه المطلوب ، عرفه أهمية ذلك وتبين له شدة الحاجة اليه .

وقد عدد ابن سمدى جملة من الفوائد تحصل بسبب معرفة الأنبياء

---

(١) عجز بيت للمتبي وأوله : من يهن يسهل الهوان عليه . من قصيدة يمدح بها أبا الحسين علي بن أحمد المرى . ديوان المتبي / ١٦٤ ط دار بيروت .

(٢) زاد المعاد لابن القيم / ١ / ٦٩ .



والايمان بهم .

فبعد ان بين جملة من العلوم التي اشتغل عليه القرآن الكريم . قال :  
( ومنها " أى هذه العلوم " ذكر الأنبياء " و ما أرسلوا به و ما جرى لهم مع أممهم  
وفي ذلك فوائد :-

- منها ان من تمام الايمان بهم معرفتهم بصفاتهم و سيرهم و أحوالهم و كلما كان  
المؤمن بذلك أعرف كان أعظم ايمانا بهم و محبة لهم و تعظيما لهم و تعريزا  
وتوقيرا .

- ومنها : ان من بعض حقوقهم علينا خصوصا النبي محمد صلى الله  
عليه و سلم معرفتهم و محبتهم محبة صادقة و لا سبيل لذلك الا بمعرفة  
أحوالهم .

ومنها : أن معرفة الأنبياء موجبه لشكر الله تعالى على ما من به على المؤمنين  
ان بعث فيهم رسولا منهم يذكهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة بمــــ  
أن كانوا في ضلال مبين :

- ومنها : أن الرسل هم المرهون للمؤمنين الذين ما نال المؤمنون شقال ذره من  
الخير الا على ايديهم و بسببهم ، فقبيح بالمؤمن ان يجهل حاله مربيه  
ومزكيه و معلمه ، و اذا كان من المستنكر جهل الانسان بحال أبويه و باعدته  
لذلك فكيف بحال الرسول الذى هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم و هو أبوهم  
الحقيقي الذى حقه مقدم على سائر الحقوق بعد حق الله تعالى .

- ومنها : أن معرفة ماجرى لهم و ما جرى عليهم تحصل للمؤمنين الأسوة  
والقدوة و يخف عنهم كثير من الحفقات و المزعجات لأنها مهما بلغت من الثقل  
والشدة فلا تصل الى بعض ماجرى على الأنبياء . قال تعالى : ( لقد كان

لكم في رسول الله أسوة حسنة ( ١ ) .

ومن أعظم الاقتداء الاقتداء بتعليماتهم وكيفية ألقاء العلم على حسب مراتب الخلق والصبر على التعليم والدعوة الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة التي هي أحسن وبهذا وأمثاله كان العلماء ورثة الأنبياء .

ومن فوائد معرفة الرسول صلى الله عليه وسلم معرفة الآيات القرآنية المنزلة عليه ، وفهم المعنى والمراد منها موقوف على معرفة أحوال الرسول وسيرته مع قومه واصحابه وغيرهم من الناس فان الأزمنة والأمكنه والأشخاص تختلف اختلافا كثيرا ، فلو أراد الانسان أن يصرف همه لمعرفة معاني القرآن من دون معرفة منه لذلك لحصل من الفلظ على الله وعلى رسوله وعلى مراد الله من كلامه شىء كثير ، وهذا انما يعرفه من عرف كيف كثر حمل مراد الله ورسوله على العرف الحادث فوق الخلل الكثير .

ولغير ذلك من الفوائد الفريدة والنتائج السديدة ( ٢ ) .

وذكر هذه الجملة من الفوائد الحاصلة لمن عرف الرسل وآمن بهم يشعر بأهمية الايمان بهم وشدة الحاجة اليهم .

كلامه في الايمان بالنبوات على وجه الاجمال :-

قبل الشروع في تفاصيل موضوع النبوات أرى من المناسب أن أذكر كلام الشيخ ابن سعدى عن الايمان بالأنبياء على وجه الاجمال .

قال ابن سعدى في بيان هذا الأصل وما ينبغي على المسلم أن يقوم به

(١) سورة الأحزاب / الآيه ٢١ .

(٢) التفسير ١/ ٢٦ ، ٢٧ ، وانظر الخلاصة / ١٠١ .

نحوه اجمالاً :

( وهذا الأصل مبناه على أن يعترف ويعتقد بأن جميع الأنبياء قد اختصهم الله بوحيه وارساله ، وجعلهم وسائط بينه وبين خلقه في تبليغ شرعه ودينه وأن الله أيدهم بالبراهين الدالة على صدقهم وصحة ما جاسوا به ، وأنهم أكمل الخلق علماً وعملاً ، وأصدقهم وأبرهم ، وأكملهم أخلاقاً وأعمالاً ، وأن الله خصهم بخصائص وفضلهم بفضائل ، لا يلحقهم فيها أحد .

وأن الله برأهم من كل خلق دني\* ورنيل ، وأنهم معصومون في كل ما يبلفونه عن الله ، وأنه لا يستقر في خبرهم وتبليغهم الا الحق والصواب . وأنه يجب الايمان بهم وبكل ما أتوه من الله ومحبتهم وتعظيمهم )<sup>(١)</sup> .

ثم أشار الى أهمية الايمان بهم وأن الايمان لا يتم الا بالايمان بهم فقال ( . . . فلا يتم الايمان الا بذلك ، وكل من كان أعظم علماً بذلك وتصديقاً واعترافاً وعملاً ، كان أكمل ايماناً )<sup>(٢)</sup> .

وبين أن الايمان بالأنبياء\* على هذه الصفة يعتبر من الايمان بالغييب فقال : ( ومن الايمان بالغييب الايمان بجميع رسل الله الذين أرسلهم الله على وجه الاجمال والتفصيل لاشخاصهم ولدعواتهم وشرعهم . . . الى أن قال فتمام الايمان بالغييب أن يؤمن العبد بجميع رسل الله ويعرف من صفاتهم ومن دعوتهم ما يحقق به هذا الأمر )<sup>(٣)</sup> .

---

(١) الفتاوى السعديه / ٠١٤ وانظر سؤال وجواب / ١٣ ، ١٤ ، ١٥ .

(٢) الفتاوى السعديه / ٠١٥ .

(٣) المواهب الربانيه / ٠٦٥ .

كلامه في الفرق بين النبوة والرسالة :

النبي لغة : مشتق من النبأ وهو الخبر ، وقيل النبوة مشتقة من النبوه وهي ما ارتفع من الأرض .<sup>(١)</sup>

والرسول لغة : مشتق من رسل التي تدل على الانبعاث والامتداد فيقال أرسلت فلانا في رسالة أي بعثته فهو مرسل ورسول ويجمع على رسل ورسل .<sup>(٢)</sup>

هذا من حيث اللغة أما تعريف النبي وتعريف الرسول من حيث الاصطلاح للعلماء فيهما أقوال عديدة :

فقيل : النبي من أوحى اليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه والرسول من أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه .<sup>(٣)</sup>

وهذا التعريف عليه ما أخذ إن فيه إشارة إلى أن النبي غير مأمور بالبلاغ، وهذا فيه كتمان للمعلم .

والله يقول : ( وان أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه )<sup>(٤)</sup> .

إضافة إلى هذا فهو يتعارض مع نصوص كثيرة تفيد أن النبي مأمور بالبلاغ

---

(١) انظر الصحاح للجوهري ١/٧٤ ، ومعجم مقاييس اللغة لابن فارس ٥/٣٨٥ وبصائر ذوي التمييز للفيروز آبادي ٥/١٤٠ .

(٢) انظر الصحاح للجوهري ٤/١٧٠ ، ومعجم مقاييس اللغة لابن فارس ٢/٣٩٢ ، وبصائر ذوي التمييز للفيروز آبادي ٢/٩٨ .

(٣) لواع الأنوار البهية ١/٤٩ ، وشرح العقيدة الطحاوية ١٠٧ .

(٤) سورة آل عمران / الآيه ١٨٧ .

منها قوله تعالى :

(١) ( وما أرسلنا في قرية من نبي الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء )

وقوله :

( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في  
أذنيه ... ) (٢)

وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : " عرضت علي الأمم فرأيت النبي  
ومعه الرهيط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد ... " (٣)  
وهو "أنا حصل لهم اتباع بسبب ابلاغهم وحي الله الي الناس .

الي غير ذلك من النصوص الدالة على أن النبي مأمور بالابلاغ .  
وهذا التعريف هو الشائع عند العلماء (٤) ، وعليه يكون بين الرسول  
والنبي عموم وخصوص مطلق فالنبوة داخلة في الرسالة ، والرسالة أعم من  
جهة نفسها وأخص من جهة أهلها ، فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ،  
فالأنبياء أعم والنبوة نفسها جزء من الرسالة ، فالرسالة تتناول النبوة وغيرها  
بخلاف النبوة فانها لا تتناول الرسالة . (٥)

وقيل : الرسول من أوحى اليه بشرع جديد ، والنبي هو البعوث  
لتقرير شرع من قبله . (٦)

(١) سورة الأعراف / الآيه ٩٤ .

(٢) سورة الحج / الآيه ٥٢ .

(٣) أخرجه البخاري ١٩٩/٧ ومسلم ١٩٩/١ عن ابن عباس ، واللفظ لمسلم .

(٤) لواع أنوار البهيه ٤٩/١ ، وشرح العقيدة الطحاوية / ١٠٧ ، معارج

القبول للحكمي ٩٧/٢ .

(٥) الايمان لابن تيميه / ٦ ، ٧ .

(٦) تفسير الألوسي ١٥٧/١٧ ، والكشاف للزمخشري ٤١٤/٢ .

وهذا أيضا يرد عليه اعتراض ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث أعواما بعد النبوة لم يؤمر فيها بالتبليغ ، حتى نزلت عليه سورة المدثر .  
وأصبح رسولا فأخذ يبلغ .<sup>(١)</sup>

ومن خلال تبعمي واستقراي لجميع مؤلفات السعدى ، لم أراه تعرض  
لهذه المسألة الا في موضوع واحد ، مال فيه الى القول الأول .

فقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا  
وكان رسولا نبيا )<sup>(٢)</sup> .

( . . . . ) فالرسالة تقتضي تبليغ كلام المرسل ، وتبليغ جميع ماجاء به من  
الشرع دقه وجله ، والنبوة تقتضي ايجاد الله اليه وتخصيصه بانزال الوحي  
اليه ، فالنبوة بينه وبين ربه ، والرسالة بينه وبين الخلق )<sup>(٣)</sup> .

وقد تقدم معنا ما يرد على هذا التعريف من مآخذ واعتراضات ، لهذا  
فاني أرى أن أسلم تعريف للنبوة والرسالة .

هو ما ذكره شيخ الاسلام في كتابه النبوات حيث قال في بيان الفرق بين  
النبوة والرسالة : ( والمقصود هنا الكلام على النبوة فالنبي هو الذى ينثه  
الله ، وهو ينبي بما أنبأ الله به ، فان أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر  
الله ليبلغه رسالة من الله إليه فهو رسول ، وأما إذا كان إنما يملك  
بالشريعة قبله ولم يرسل هو الى أحد يبلغه عن الله رسالة فهو نبي وليس  
برسول )<sup>(٤)</sup> . والله أعلم .

(١) تفسير القرآن العظيم ٤ / ٤٤٠ .

(٢) سورة مريم / الآيه ٥٦ .

(٣) التفسير ٥ / ١١٦ .

(٤) النبوات لابن تيميه / ٢٥٥ .

كلامه عن التفاضل بين الأنبياء :

وأن بعضهم أفضل ، لقد ورد في القرآن الكريم ما يدل على أن الأنبياء متفاضلون ، وأن بعضهم أفضل من بعض .

قال الله تعالى : ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ، منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات ، وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ) (١) .

وقال : ( ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً ) (٢) .  
فالآية الأولى تدل على أن هناك مفاضلة بين الرسل وأن بعض الرسل أفضل من بعض ، والآية الثانية تدل أيضا على أن هناك مفاضلة بين الأنبياء وأن بعضهم أفضل من بعض .

وقد أجمعت الأمة على أن الرسل أفضل من الأنبياء لانه كما تقدم الرسول أشمل وأعم من النبي إذ كل رسول نبي وليس كل نبي رسول .

وهذه المسألة " مسألة المفاضلة بين الرسل " تناولها ابن سعد في مؤلفاته وبين أن هناك مفاضلة بين الرسل والأنبياء ، كما بين من هو أفضلهم ومنهم أولو العزم من الرسل .

فقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ) (٣) .  
( يخبر الباري أنه فإوت بين الرسل في الفضائل الجليلة والتخصيصات الجميلة

- 
- (١) سورة البقرة / الآية ٢٥٣ .
  - (٢) سورة الاسراء / الآية ٥٥ .
  - (٣) سورة البقرة / الآية ٢٥٣ .

بحسب ما من الله به عليهم ، وقاموا به من الايمان الكامل واليقين الراسخ  
والأخلاق العالية والآداب السامية والدعوة والتعليم والنفع العميم . فمنهم  
من اتخذه خليلا ومنهم من رفعه فوق الخلائق درجات (١) .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ( وريك أعلم بمن في السموات والأرض ولقد  
فضلنا بعض النبيين على بعض ) (٢) .

قال : ( فيعطي كلا منهم ما يستحقه وتقتضيه حكمته ، ويفضل بعضهم  
على بعض في جميع الخصال الحسية والمعنوية ، كما فضل بعض النبيين  
الشركين بوحيه على بعض ، بالفضائل والخصائص الراجعة الى ما من به  
عليهم ، من الأوصاف المدوحه ، والأخلاق المرضية ، والأعمال الصالحة  
وكثرة الاتباع ونزول الكتب على بعضهم المشتطة على الأحكام الشرعية  
والعقائد المرضية ) (٣) .

وبين رحمة الله أن الرسل الذين قصهم الله في كتابه وذكر شيئا من  
خيرهم أفضل من لم يقصص ، كما قال تعالى :

( ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك ... ) (٤) .

قال ابن سعدى : ( . . فالرسل الذين قصهم الله في كتابه ، أفضل من لم  
يقصص علينا نبأهم بلا شك ) (٥) .

---

(١) التفسير ٣١٠/١ .

(٢) سورة الاسراء / الآية ٥٥ .

(٣) التفسير ٢٨٩/٤ ، ٢٩٠ .

(٤) سورة النساء / الآية ١٦٤ .

(٥) التفسير ٤٣٠/٢ .



## أولو العزم من الرسل :

وكما تناول ابن سعدى مسألة المفاضلة بين الرسل والأنبياء فقد تناول  
وبين أولى العزم منهم .

قال رحمه الله ( أفضل أنبياء الله المرسلون منهم ، وأفضل المرسلين أولوا  
العزم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم  
النبیین وامام المتقين وسيد ولد آدم ) (١) .

وهؤلاء الخمسة أولو العزم من الرسل خصهم الله بالذكر مجتمعين فسي  
بعض الآيات .

فقال سبحانه : ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك  
وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على  
المشركين ما تدعوهم إليه الله يجتبي إليه من يشاء ويهدى إليه من ينيب ) (٢) .

وقال : ( وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى  
وعيسى ابن مريم ، وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ) (٣) .

وأمر رسوله أن يصبر ويتحمل من أذية قومه له ، كما صبر أخوانه ، أولو  
العزم من الرسل فقال : ( فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل  
لهم . . . ) (٤) .

---

(١) طريق الوصول / ٢٩٩ ، وانظر التفسير ٢٠١/٦ و ٥٩٨/٦ .

(٢) سورة الشورى / الآيه ١٣ .

(٣) سورة الأحزاب / الآيه ٧ .

(٤) سورة الأحقاف / الآيه ٣٥ .

قال ابن سعدى : ( أمر تعالى رسوله ، أن يصبر على أذية المكذبين المعادين له ، وأن لا يزال داعياً لهم الى الله ، وأن يقتدى بصبر أولي العزم من المرسلين سادات الخلق أولي العزائم والهمم العالية الذين عظم صبرهم وتم يقينهم . فهم أحق الخلق بالأسوة بهم والقولا آثارهم والاهتداء بمنارهم ) (١) .

كلامه في بعض صفات أولي العزم من الرسل :

هولاء الخمسة أولو العزم من الرسل اختص الله كل واحد منهم ببعض الخصال العظيمة والمناقب الحميدة ، امتازوا بها عن غيرهم من الأنبياء .

وقد ذكر ابن سعدى بعض ما امتاز به أفراد هولاء الرسل من الخصال فذكر أن نوحاً امتاز بأنه أول رسول أرسله الله ، وأنه الأب الثاني للبشرية وجميع الأنبياء الذين جاءوا من بعده كلهم من ذريته . (٢)

وذكر أن ابراهيم عليه السلام امتاز بأنه خليل الرحمن وأن الله أكرمه بالكرامات المتنوعة فجعل في ذريته النبوه والكتاب وأخرج من صلبه أمتين هما أفضل الأمم العرب وبنو اسرائيل ، واختاره الله لبناء بيته الذي هو أشرف بيت وأول بيت وضع للناس ، ووهب له الأولاد بعد الكبر والياس وملأ بذكوره ما بين الخافقين ، وامتألت قلوب الخلق من محبته وأسنتهم من الشناء عليه . (٣)

(١) التفسير ٥٩/٧ ، ٦٠ .

(٢) انظر الخلاصه ١٠٩/١٠٩ والتفسير ٥/١١٠ .

(٣) انظر الخلاصه ١٢٢ / ١٢٢ والتفسير ٧/٣٠٢ .

وذكر أن موسى عليه السلام امتاز بأنه كليم الله ، وأنه أعظم أنبياء بني إسرائيل وأن شريعته وكتابه التوراة مرجع أنبياء بني إسرائيل وعلماهم ، وأن أتباعه أكثر أتباع الأنبياء غير أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأن له من القوة العظيمة في إقامة دين الله والدعوة إليه والغيره العظيمة ما ليس لغيره .<sup>(١)</sup>

وذكر أن عيسى عليه السلام امتاز بأن الله سبحانه آتاه من البيئات الدالة على صدقه وأنه رسول الله حقا ، فجعله يبرىء الأكمه والأبرص ويحيى الموتى باذن الله ، وكلم الناس في المهدي صبيا ، وأيده بروح القدس .<sup>(٢)</sup>

وذكر أن محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل الرسل على الإطلاق ، وأنه خاتم النبيين ، وإمام المتقين وسيد ولد آدم ، وإمام الأنبياء إذا اجتمعوا ، وخطيبهم إذا وفدوا ، صاحب المقام المحمود الذي يفيطه به الأولون والآخرون وصاحب لواء الحمد والحوض المورود ، وشفيخ الخلائق يوم القيامة ، وصاحب الوسيلة والفضيلة الذي بعثه بأفضل كتبه وشرع له أفضل شرائع دينه وجعل أمته خير أمة أخرجت للناس وجمع له ولأمته من الفضائل والمحاسن ما فرقه فيمن قبلهم ، وهم آخر الأمم خلقا وأولهم بعثا .<sup>(٣)</sup>

كلامه في أن الرسل أفضل الخلق وأكملهم :

اقتضت حكمة الله تعالى أن لا يصطفي لبلاغ دينه ولتحمل رسالته

الإصفاة الخلق وأفضلهم .

إذ أن كمال الرسل واختصاصهم بالفضل يوجب على الأمم تصديقهم

(١) انظر الخلاصة / ١٢٩ ، والتفسير ٦١٤/٧ .

(٢) التفسير ٣١٠/١ .

(٣) طريق الوصول / ٢٩٩ .

والانقياد لهم ، والسير على نهجهم وهذا من رحمة الله بعباده ولطفه  
بهم .

قال تعالى : ( الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله  
سميع بصير ) (١) .

وقال تعالى : ( ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران  
على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ) (٢) .

قال ابن سعدى : ( فالرسل لا يكونون الا صفوة الخلق على الاطلاق ،  
والذى اختارهم واجتباهم ليس جاهلا بحقائق الأشياء فاختياره اياهم عن  
علم منه أنهم أهل لذلك ، وأن الوحي يصلح فيهم كما قال تعالى : ( الله  
أعلم حيث يجعل رسالته ) (٣) (٤) .

لذلك فان الأنبياء لا يدعون الا للخير والاصلاح ولا ينهون الناس الا عن  
الشر والفساد .

قال ابن سعدى : ( الأنبياء جميعهم بعثوا بالاصلاح والصلاح ،  
ونهبوا عن الشرور والفساد ، فكل صلاح واصلاح ديني وديني فهو من  
دين الأنبياء وخصوصا امامهم وخاتمهم فانه أبدى وأعاد في هذا الأصل  
ووضح للخلق الأصول النافعة التي يجرون عليها في الأمور العادية

---

(١) سورة الحج / الآيه ٧٥ .

(٢) سورة آل عمران / الآيتان ٣٣ ، ٣٤ .

(٣) سورة الأنعام / الآيه ١٢٤ .

(٤) التفسير ٥ / ٣٢٨ .

والدنيوية كما وضع لهم الأصول في الأمر الدينيّة (١) .

ولاريب أن معرفة هذه الصفات التي توفرت في الأنبياء وفي دعوتهم ،  
دافع عظيم لمن سمع بها وعرفها وحافز له لأن يتأسى بهم ويترسم خطاهم  
، وهذه هي الفائدة والثمرة من معرفة الأنبياء وأحوالهم .

قال ابن سعدى : ( لما أخبر الله عن كمال الرسل وما أعطاهم من  
الفضل والخصائص وأن دينهم واحد ودعوتهم الى الخير واحده كان موجب  
ذلك ومقتضاه أن تجتمع الأمم على تصديقهم والانقياد لهم لما آتاهم من  
البيانات التي على مثلها يؤمن البشر ، لكن أكثرهم انحرفوا عن الصراط  
الستقيم ووقع الاختلاف بين الأمم فمنهم من آمن ومنهم من كفر ) (٢) .

بيانه أن الكفر بنبي واحد كفر بجميع الأنبياء :

ولما كان الأنبياء بهذه المثابة وعلى هذه الصفات وغايتهم واحدة  
وهدفهم واحد وجب على كل مسلم أن يؤمن بجميع الأنبياء دون تفریق  
بينهم ، وصار الكفر بنبي واحد كفر بجميع الأنبياء .

قال ابن سعدى : الواجب في الايمان بالأنبياء ، أن يؤمن بهم على  
وجه العموم والشمول ، ثم ما عرف منهم بالتفصيل وجب الايمان به مفصلاً (٣) .

وبين أن الكفر بنبي واحد كفر بجميع الأنبياء فقال : ( من عادى أحدا  
من رسله فقد عادى الله وعادى جميع رسله كما قال تعالى : ( من كان عدواً

(١) الخلاصة / ١٢٨ .

(٢) التفسير / ١ / ٣١١ .

(٣) التفسير / ١ / ١٤٦ .

لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عد للكافرين (١) وكذلك من  
كفر برسول فقد كفر بجميع الرسل بل بالرسول الذي يزعم أنه مؤمن به (٢).

وقال : ( جميع الأنبياء دعوتهم واحدة ، من كذب واحدا منهم فقد  
كذب الجميع لأنه يكذب الحق الذي جاء به كل واحد منهم ) (٣).

وهذا الذي ذكره ابن سعدى دلت عليه نصوص كثيرة :

منها قوله تعالى :

( ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله  
ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ، ويريدون أن يتخذوا بين ذلك  
سبيلا أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا للكافرين عذابا مهينا ) (٤).

- وقوله : ( كذبت قوم نوح المرسلين ) (٥)
- وقوله : ( كذبت عاد المرسلين ) (٦)
- وقوله : ( كذبت ثمود المرسلين ) (٧)

وبغيرها من الآيات ، فمن كذب برسالة أحد الرسل أو نفاها ، فقد نفى  
أعظم منة امتن الله بها على عباده ، إذ أن العباد لا طريق لهم إلى نيل  
السعادة والكرامة والفلاح إلا عن طريق الرسل ، ويكون بذلك قد كذب  
بالرسول الذي يزعم أنه آمن به وبغيره من الرسل .

---

(١) سورة البقرة / الآية ٩٨ .

(٢) التفسير ٢ / ٢٠٨ .

(٣) الخلاصة / ١١٥ .

(٤) سورة النساء / الآيتان ١٥٠ ، ١٥١ .

(٥) سورة الشعراء / الآية ١٠٥ .

(٦) سورة الشعراء / الآية ١٢٣ .

(٧) سورة الشعراء / الآية ١٤١ .

كلامه في خلاصة دعوة الرسل :-

تقدم معنا في توحيد الألوهية أن الله سبحانه ما خلق الخلق الا لعبادته  
وما أوجدهم الا لتحقيق توحيد وطاعته ، كما قال تعالى :  
( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) (١) .

ولتحقيق هذا الأمر العظيم جعل الله بينه وبين خلقه وسائط في تبليغ  
الرسالة فاصطفى لهذا الأمر العظيم أفضل الملائكة وأفضل الرسل ، وأمرهم  
بتبليغ وحيه وايصاله الى الناس .

فقاموا بذلك أتم قيام وأكمله ، وعصمهم الله من الخطأ في تبليغ هذا الوحي .  
فالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون من الخطأ فيما يبلغون عن الله  
تعالى ، لأن مقصود الرسالة لا يحصل الا بذلك . (٢)

ومقصود الرسالة الأعظم وأهم أمر بعثنا من أجله ، هو الدعوة الى عبادة  
الله وحده ، وافراده بجميع أنواع العبادة ، والتحذير من الشرك والبدع وجميع  
الأنبياء متفقون على هذا المبدأ ، وسائرون على هذه المنهج ، فما من نبي  
أرسله الله إلا وكان أول ما يدعو قومه إليه عبادة الله وحده وعدم الاشراك به .

قال تعالى : ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا  
الطاغوت ) (٣) .

وقال : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا

---

(١) سورة الذاريات / الآيه ٥٦ .

(٢) التفسير لابن سعدى ٤٢٤/٦ .

(٣) سورة النحل / الآيه ٣٦ .

فَاعْبُدُونِ (١) .

وقد اهتم ابن سعدى ببيان هذه السألة أعظم اهتمام ان هي أفضل وسيلة الى أعظم النايات .

قال رحمه الله : ( جميع الرسل من نوح الى محمد صلى الله عليه وسلم . متفقون على الدعوة الى التوحيد الخالص والنهي عن الشرك فنوح وغيره أول ما يقولون لقومهم : ( اعبدوا الله مالكم من اله غيره ) .

ويكررون هذا الأصل بطرق كثيرة (٢) .

وقال : ( زبدة دعوة الرسل كلهم ومدارها على قوله : ( أن أنذروا أنه لا اله الا أنا ) أى على معرفة الله وتوحيده في صفات العظمة التي هي الألوهية وعبادته وحده لا شريك له فهي التي أنزل بها كتبه وأرسل رسله ، وجعل الشرائع كلها تدعو اليها وتحث وتجاهد من حار بها وقام بضدها (٣) .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون ) .

: ( فكل الرسل الذين من قبلك مع كتبهم زبدة رسالتهم وأصلها الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له وبيان أنه اله الحق المعبود وأن عبادة ما سواه باطله ) (٤) .

---

(١) سورة الأنبياء / الآية ٢٥ .

(٢) الخلاصة / ١٠٩ .

(٣) التفسير ٤ / ١٨٣ .

(٤) التفسير ٥ / ٢٢٣ .



وتناول رحمه الله في تفسيره للقرآن وفي خلاصة تفسير القرآن دعوة كل نبي ، وبين أنها كلها تدور حول تحقيق هذا الأصل العظيم .

فبين أن دعوة نوح (١) وإبراهيم (٢) ، وموسى (٣) ، وهود (٤) ، وصالح (٥) ، وشعيب (٦) ، ولوط (٧) وخاتمهم محمد (٨) صلى الله عليه وسلم وغيرهم من الأنبياء ، تدور حول الأمر بعبادة الله والتحذير من الشرك .

وبين رحمه الله أن ضد التوحيد وهو الشرك محيط للعمل في نبوة جميع الأنبياء .

فقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عتقك ، ولتكونن من الخاسرين ) (٩) .

قال : ( ففي نبوة جميع الأنبياء أن الشرك محيط لجميع الأعمال كما قال الله تعالى : في سورة الأنعام لما عد كثيرا من أنبيائه ورسله ، قال عنهم : ( ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحببط

---

(١) التفسير ٤١٧/٣ والخلاصة / ١٠٧ .

(٢) الخلاصة / ١١٦ .

(٣) الخلاصة / ١٢٩ .

(٤) التفسير ٤٢٩/٣ ، والخلاصة / ١١٢ .

(٥) التفسير ٤٣٦/٣ ، والخلاصة / ١١٤ .

(٦) التفسير ٤٤٧/٣ ، والخلاصة / ١٢٦ .

(٧) الخلاصة / ١٢٤ .

(٨) الخلاصة / ١٦٤ .

(٩) سورة الزمر / الآيه ٦٥ .

عنهم ما كانوا يملطون (١) (٢) .

وقال عند تفسير هذه الآية : ( فاذا كان هؤلاء الصفوة الأخيار لسوا  
أشركوا وحاشاهم لحبببت أعمالهم ، فغيرهم من باب أولى ) . (٣)

هذا وقد تعرضنا لتفاصيل هذا الموضوع عند الحديث عن توحيد  
الألوهية وانما هذه اشارة ناسب المقام ذكرها عند الحديث عن  
النبوات .

---

(١) سورة الأنعام / الآية ٨٨ .

(٢) التفسير ٤٩١/٦ .

(٣) التفسير ٤٣٠/٢ .

موقف طوائف الضلال من الأنبياء :

يتمثل قول جميع طوائف الضلال في الأنبياء عليهم السلام في طرفين كلاهما  
زيم ، الغلو ، والجفاء ، أو الافراط والتفريط .

ويتمثل جانب الغلو من الأمم السابقة في النصارى ، وجانب الجفاء  
يتمثل في اليهود .

ومن أوضح الأمثلة السبينة لذلك : " موقف هاتين الطائفتين من عيسى  
عليه السلام " .

فالنصارى غلوفيه عليه السلام فجعلوه تارة إلهاً وتارة ابن الاله ، وثالث  
ثلاثه واما اليهود فقد جفوا في حقه عليه السلام فقالوا - وقبح الله قولهم -  
انه ابن بغي .

قال ابن سعدى : ( اختلفت فرق الضلال في عيسى عليه السلام من  
اليهود والنصارى وغيرهم ، فمن غال فيه وجاف .

فمنهم من قال انه الله ، ومنهم من قال انه ابن الله ومنهم من قال انه  
ثالث ثلاثة .

ومنهم من لم يجعله رسولا بل رماه بأنه ولد بغي كاليهود . وكل هؤلاء  
مستحقون للوعيد الشديد (١) .

وموقف أهل السنة هو التوسط بين جانبي الغلو والجفاء فيقولون ان عيسى  
رسول الله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه وهكذا موقفهم مع جميع أنبياء

---

(١) التفسير ٥/١٠٦ .

الله ورسله يؤمنون بهم جملة ، ويؤمن بهم تفصيلا وفقا لما ورد في الكتاب والسنة .

### كلامه في مدعي النبوة :

قال الله تعالى : ( ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ، ولكن رسول الله وخاتم النبيين ، وكان الله بكل شئ عليما )<sup>(١)</sup> .

هذه الآيه دليل على أنه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم ، فلا رسول بالطريق الأولى والأخرى لأنه كما تقدم مقام الرسالة أخص من مقام النبوة فان كل رسول نبي ولا عكس .

وقد ورد في السنة أحاديث كثيرة تدل على أن الرسائل ختمت برسالة محمد صلى الله عليه وسلم فلانبي بعده ولا رسول .

قال صلى الله عليه وسلم : ( مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها وأحسنها الا موضع لبنة فكان من دخلها فنظر اليها قال ما أحسنها الا موضع هذه اللبنة فأنا موضع اللبنة ختم بي الأنبياء عليهم السلام )<sup>(٢)</sup> .

وقال صلى الله عليه وسلم : ( فضلت على الأنبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب ، وأحلت لي الفنائم ، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأرسلت الى الخلق كافة ، وختم بي النبيون )<sup>(٣)</sup> .

---

(١) سورة الأحزاب / الآيه ٤٤ .

(٢) أخرجه البخارى ١٦٢٢/٤ ومسلم ١٧٩١/٤ وأحمد ٢٥٧/٢ .

(٣) أخرجه مسلم ٣٧١/١ وأحمد ٤١٢/٢، والترمذى ١٢٣/٤ .

وقال صلى الله عليه وسلم : ( إن لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله تعالى به الكفر ، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا المقاب الذي ليس بعده نبي ) (١) .

وغيرها من الأحاديث ، قال ابن كثير في تفسيره بعد أن ذكر جملة من هذه الأحاديث الدالة على أن محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ولا نبي بعده .

قال : ( والأحاديث في هذا كثيرة ، فمن رحمة الله تعالى بالعباد ارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم ، ثم من تشريفه لهم ختم الأنبياء والمرسلين به و اكمال الدين الحنيف له وقد أخبر الله تبارك وتعالى في كتابه ورسوله صلى الله عليه وسلم في السنة الستواتر عنه أنه لا نبي بعده ليعلموا أن كل من ادعى هذا المقام بعده فهو كذاب أفك ودجال ضال مضل ، ولو تحرق وشعبذ وأتى بأنواع السحر والطلاسم والنيرنجيات فكلها محال و ضلال عند أولي الأبواب ) (٢) .

هذا وقد أخبر الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم أنه سيخرج في أمته دجالون كذابون ، كلهم يزعمون كذبا وزورا أنهم مرسلون من عند الله .

ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريباً من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله " (٣) .

(١) أخرجه البخارى ١٦٢/٤ ، ومسلم ١٨٢٨/٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤٩٤/٣ .

(٣) البخارى ١٧٨/٤ ومسلم ٢٢٤٠/٤ .

( وقد ظهر بعد بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم مجموعة من أدعياء النبوه كسليمه والأسود العنسي وسجاح . ولا يزال يظهر بين الغينه والغينه دعي من أمثال هؤلاء . )

وقد ظهر في القرن الماضي على محمد الشيرازي ( ولد سنة ١٨١٩ م ) ولقب بالباب وأتباعه يدعون البابيه ، وادعى النبوه حيناً والألوهيه حيناً ، وسار على نهجه تلميذه الذي لقب ( ببهاء الله ) وأتباعه يدعون البهائيه .

ومن هؤلاء الأدياء ميرزا غلام أحمد القادياني ، وله أتباع منتشرون في الهند والمانيا وانكلترا وامريكا ، ولهم فيها مساجد يضللون بها المسلمين ، وكانوا يسمون بالقاديانيه ، وهم يسمون اليوم أنفسهم بالاحمديه امعانا في تضليل عباد الله .

وآخر هؤلاء الأدياء رجل ظهر في السودان يدعي أنه نبي وقد تكفل الله بفضح كل من ادعى هذه الدعوى وهتك ستره (١) .

وقد اهتم علماء المسلمين قديماً وحديثاً بكشف كذب هؤلاء وبيان زيفهم وضلالهم وفجورهم وكفرهم ، وبعدهم عن الصراط المستقيم الصراط الذين أنعم الله عليه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

وقد أشار ابن سعدى الى مسألة ادعاء النبوه في بعض مؤلفاته وبين أن محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ولا نبي بعده ، وبين أن ادعاء النبوة من أظلم الظلم وأعظم الكذب على الله .

فقال عند قوله تعالى : ( ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحي

---

(١) الرسل والرسالات لدكتور عمر الأشقر / ٢٢٢ .

الي ولم يوح اليه شئ\* ومن قال سأُنزل مثل ما أنزل الله (١) .

( ويدخل في ذلك ادعاء النبوه وأن الله يوحى اليه وهو كاذب في ذلك فانه مع كذبه على الله وجرأته على عظمته وسلطانه يوجب على الخلق أن يتبعوه ويجاهدهم على ذلك ، ويستحل دماء من خالفه وأموالهم .

ويدخل في هذه الآيه كل من ادعى النبوه كسليمه الكذاب والأسود العنسي والمختار وغيرهم ممن اتصف بهذا الوصف (٢) .

وقد أشار في خلاصة التفسير الى بعض الفوارق بين الأنبياء حقا ، وبين ادعاء النبوة فقال :

( فان الأنبياء يصدق بعضهم بعضا ، ويشهد بعضهم لبعض ، ويكون كل ما جاءوا به متفقا لا يتناقض ، لأنه من عند الله محكم منتظم .

وأما الكذبه فانهم لا بد أن يتناقضوا في أخبارهم وأوامرهم ونواهيهم ويعلم كذبهم بمخالفته لما يدعو اليه الأنبياء الصادقون (٣) .

بيانه أن الأنبياء ليس منهم نساء :

ذهب بعض العلماء إلى أن من النساء نبيه . منهم :

القرطبي وابن حزم وغيرهما .

والذى عليه جمهور العلماء ، هو أن الذكورية شرط في الرسالة

(١) التفسير ٢/٤٣٤ .

(٢) الخلاصة / ١٢ .

(٣) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٤٩٦ وفتح الباري لابن حجر ٦/٤٤٢ .

والنبوة وعليه فإنه ليس من النساء نبيه (١) .

واستدلوا بقوله تعالى :

( وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم ) (٢) .

وقد تناول ابن سعدى هذه المسألة وبين أن النساء ليس منهن نبيه

فقال عند قوله تعالى : ( وأمه صديقه ) (٣) .

( . . . وهذا دليل على أن مريم لم تكن نبيه بل أعلى أحوالهم

الصديقيه وكفى بذلك فضلا وشرفا ، وكذلك سائر النساء لم يكن منهن نبيه

لأن الله تعالى جعل النبوه في أكمل الصنفين في الرجال كما قال تعالى :

( وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم ) (٤) .

وقال عند تفسير هذه الآيه : ( أى لست ببدع من الرسل ، فلم

نرسل قبلك ملائكة بل رجالا كاملين لا نساء ) (٥) .

---

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤٩٦/٢ وفتح البارى لابن حجر ،

٠٤٤٧/٦

(٢) سورة يوسف / الآيه ١٠٨ .

(٣) سورة المائدة / الآيه ٧٥ .

(٤) التفسير ٢/٣٢٦ .

(٥) التفسير ٤/٢٠٥ .



بإيانه أن الخضر ليس بنبي :

اختلف العلماء في الخضر هل هو نبي أو رسول أو ولي ، كما قال الراجز  
واختلفت في خضر أهل العقول

(١) قيل نبي أو ولي أو رسول

فذهب بعضهم إلى أن الخضر نبي واستدلوا بسياق الآيات في سورة  
الكهف ، كقوله تعالى : ( آتينا رحمة من عندنا ) (٢) .

فقالوا المراد بالرحمة في الآية رحمة النبوة .

وقوله تعالى ( وعلما من لدنا علما ) (٣) .

فقالوا هذا العلم هو ما يوحيه الله إليه عن طريق الوحي .

واستدلوا بأفعال الخضر من قتل الغلام وخرق السفينه وبناء الجدار  
ثم قوله بعد ذلك ( وما فعلته عن أمرى ) (٤) .

فقالوا هذا الأمر أوحى الله به إلى الخضر ولم يفعله من تلقاء نفسه وكل  
ذلك يدل على نبوته . (٥)

ونذهب بعض العلماء إلى أن الخضر عبد صالح وليس بنبي ، وذلك لأن  
الله سبحانه لم ينص على نبوته ، وإنما وصفه بالعبودية ، فلذلك يوقف عند  
نص الآية .

---

(١) أضواء البيان للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ١٥٨/٤ .

(٢) سورة الكهف / الآية ٦٥ .

(٣) سورة الكهف / الآية ٨٢ .

(٤) الزهر النضر في نبأ الخضر لابن حجر ضمن مجموعة الرسائل المنيرة ١٩٧/٢

، وأضواء البيان للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ١٥٨/٤ .

ومن هو\* الشيخ ابن سعدى فقد ذهب الى أن الخضر عليه السلام  
عبد صالح وليس بنبي ، اكتفا\* بما نصت عليه الآيه من وصفه بالعبودية  
وعدم وصفه بالنبوة .

فقال بعد تفسيره للآيات المتعلقة بنبأ موسى مع الخضر : ( وفي هذه  
القصة العجيبة الجليلة من الفوائد والأحكام والقواعد شي\* كثير ، نبيه  
على بعضه بعون الله . . . ثم قال : و منها : أن ذلك العبد الذى لقيه ،  
ليس نبيا ، بل عبدا صالحا لأنه وصفه بالعبودية ، وذكر منة الله عليه  
بالرحمة والعلم ، ولم يذكر رسالته ولا نبوته ، ولو كان نبيا لذكر ذلك كما  
ذكر غيره .

وأما قوله في آخر القصة ( وما فعلته عن أمرى )<sup>(١)</sup> فإنه لا يدل على أنه  
نبي وإنما يدل على الإلهام والتحديث كما يكون لغير الأنبياء\* .

كما قال تعالى : ( وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه )<sup>(٢)</sup> .  
( وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا )<sup>(٣)</sup> (٤)

وقال في خلاصة التفسير : ( . . . . ذلك العبد الذى لقيه ليس نبيا ،  
بل هو عبد صالح ملهم لأن الله ذكره بالعلم والعبودية الخاصة والأوصاف  
الجميلة ، ولم يذكر معها أنه نبي أو رسول )<sup>(٥)</sup> .

---

(١) سورة الكهف / الآيه ٨٢ .

(٢) سورة القصص / الآيه ٧ .

(٣) سورة النحل / الآيه ٦٨ .

(٤) التفسير ٥ / ٦٥ ، ٦٦ .

(٥) الخلاصة / ١٤٦ .

فأئده تتعلق بالخضر :-

قال ابن سعدى عند تفسيره لقوله تعالى : ( وما جعلنا لبشر من قبلك  
الخلد أفبان مت فهم الخالدون ، كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشكر  
والخير فتنة والينا ترجعون )<sup>(١)</sup> . " وهذه الآية تدل على بطلان قول من  
يقول ببقاء الخضر ، وأنه مخلد في الدنيا فهو قول لا دليل عليه وناقض  
للأدلة الشرعية " (٢) .

---

(١) سورة الأنبياء / الآيتان ٣٤ ، ٣٥ .

(٢) التفسير ٥ / ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

الايـمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم

هذا أصل عظيم من أصول الايمان التي ينبني عليها ، بل لا يحصل الايمان لأحد حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم رسول رب العالمين ، وخاتم النبيين ، وسيد الأولين والآخريين .

وقد اهتم ابن سعدى ببيان هذا الأصل العظيم في مواضع متعددة من مؤلفاته ، وتناوله من جوانب متعددة .

فبين أن محمد صلى الله عليه وسلم أفضل النبيين ، وأن الأنبياء جميعهم مقرون بدعوته وبين وجوب الايمان به وتصديقه ومحبته وأن ذلك من موجبات الايمان ، وبين أن الله قرر نبوته في القرآن الكريم بأساليب مختلفة . وبين دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم واهتمامه بالتوحيد وتحذيره من الشرك ، وغير ذلك من الجوانب الهامة المتعلقة بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم على ما سيأتي تفصيله وبيانه ان شاء الله .

وسنبدأ الحديث أولاً عن فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء والمرسلين وبيان ابن سعدى لذلك .

بيانه أن محمداً أفضل الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام :

قال ابن سعدى في بيان فضل النبي محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء ( فضل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بفضائل كثيرة فاق بها جميع الأنبياء ، فكل خصلة حميدة ترجع الى العلوم النافعة والمعارف الصحيحة والعمل الصالح فلنبينا منها أعلاها وأفضلها وأكملها . ولهذا لما ذكر الله أعيان الأنبياء الكرام قال لنبيه .

(١) ( أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده )

وهدهم هو ما كانوا عليه من الفضائل الظاهرة والباطنة ، وقد تم صلى الله عليه وسلم ما أمر به وفاق جميع الخلق ، ولذلك خص الله نبينا بخصائص لم يشاركه فيها أحد من الأنبياء منها : هذه الخمسة التي عادت على أمته بكل خير وبركة ونفع ) (٢) .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ) (٣) : " أى : امش أيها الرسول الكريم خلف هؤلاء الأنبياء الأخيار واتبع ملتهم وقد امثل صلى الله عليه وسلم ، فاهتدى بهدى الرسل قبله وجمع كل كمال فيهم . فاجتمعت لديه فضائل وخصائص ، فاق بها جميع العالمين ، وكان سيد المرسلين وامام المتقين ، صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين .

وبهذا الملحظ استدل بهذا من استدل من الصحابة ، أن الرسول صلى الله عليه وسلم أفضل الرسل كلهم ) (٤) .

وأعظم بيان لذلك وأوضح دليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ( أنا سيد

---

(١) سورة الأنعام / الآية ٩٠ .

(٢) بهجة قلوب الأبرار / ٨٤ ، ويقصد بالخصائص الخمس ما ورد في حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض سجدا وطهورا ، فأيمارجل من أمتي ادركته الصلاة فليصل ، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة ) .

أخرجه البخارى ١ / ٨٦ .

(٣) سورة الأنعام / الآية ٩٠ .

(٤) التفسير ٢ / ٤٣١ .

ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع (١) .

بيانه أن الأنبياء جميعهم مقرون بنبوته :

قال تعالى : ( واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أقررتم وأخذتم على ذللكم اصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ) (٢)

قال ابن سعدى في تفسير هذه الآيه : ( هذا اخبار منه تعالى ، أنه أخذ عهد النبيين وميثاقهم كلهم ، بسبب ما أعطاهم ومن به عليهم من الكتاب والحكمة ، المقتضى للقيام التام بحق الله وتوفيقه أنه ان جاءهم رسول مصدق لما معهم ، بما بعثوا به من التوحيد والحق والقسط والأصول التى اتفقت عليها الشرائع أنهم يؤمنون به وينصرونه .

فأقروا على ذلك واعترفوا والتزموا وأشهدهم وشهد عليهم وتوعد من خالف هذا الميثاق ، وهذا أمر عام بين الأنبياء جميعهم طريقهم واحد ، وأن دعوة كل واحد منهم قد اتفقوا وتعاهدوا عليها .

وعوم ذلك ، أنه أخذ على جميعهم الميثاق بالايمان والنصره ل محمد صلى الله عليه وسلم . . . . (٣)

---

(١) أخرجه مسلم ١٧٨٢/٤ من حديث أبي هريرة .

(٢) سورة آل عمران / الآيه ٨١ .

(٣) التفسير ١/٣٩٦ .

كلامه في وجوب الايمان به ومحبته وطاعته :

قال ابن سعدى في بيان وجوب الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والتزام طاعته وتصديقه .

( يجب معرفة جميع ما جاء به من الشرع جملة وتفصيلا ، بحسب الاستطاعة والايمان بذلك والتزامه والتزام طاعته في كل شئ بتصديق خبره وامتناع أمره واجتناب نهيه ) (١) .

وقد بين ابن سعدى أن معرفة الرسول صلى الله عليه وسلم وما هو عليه من صفات أكبردافع لتقوية الايمان وزيادته ، وأن ذلك من أعظم موجبات الايمان ، فبعد أن ذكر جملة من الأمور التي يحصل ويقوى بها الايمان ، قال : ( ومن طرق موجبات الايمان وأسبابه معرفة النبي صلى الله عليه وسلم ومعرفة ما هو عليه من الأخلاق العالوية ، والأوصاف الكاملة ، فان من عرفه حق المعرفة لم يرتب في صدقه ، وصدق ما جاء به من الكتاب والسنة والدين الحق .

كما قال تعالى : ( أم لم يعرفوا رسولهم ، فهم له منكرون ) (٢) .

أى فمعرفة صلى الله عليه وسلم توجب للعبد المبادرة الى الايمان ممن يؤمن وزيادة الايمان ممن آمن به ) (٣) .

وبين أن طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم واجبه وأنها من طاعة الله فقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا

---

(١) الفتاوى السعدية / ١٥ .

(٢) سورة المؤمنون / الآية ٦٩ .

(٣) التوضيح والبيان / ٢٧ .

فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين (١) .

قال : ( طاعة الله وطاعة رسوله واجبه ، فمن أطاع الله فقد أطاع الرسول ومن أطاع الرسول فقد أطاع الله ) (٢) .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ) (٣) .  
: ( كل من أطاع رسول الله في أوامره ونواهيه فقد أطاع الله تعالى لكونه لا يأمر الا بأمر الله وشرعه ووحيه وتنزيله ) (٤) .

وبين رحمة الله أن طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم هي العلامة الواضحة على صدق محبته ، فقال عند تفسيره لقوله تعالى :

( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ، قل أطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ) (٥) .

( هذه الآيه هي الميزان التي يعرف بها من أحب الله حقيقة ومن ادعى ذلك دعوى ، فعلامة محبة الله اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، الذي جعل متابعتة وجميع ما يدعوا اليه طريقا الى محبته ورضوانه ، فلا تنال محبة الله ورضوانه وثوابه الا بتصديق ما جاء به الرسول من الكتاب والسنة وامتثال أمرهما واجتناب نهيهما فمن فعل ذلك أحبه الله وجازاه جزاء المحبين ، وغفر له ذنوبه وستر عليه عيوبه .

---

(١) سورة المائدة / الآيه ٩٢ .

(٢) التفسير ٢ / ٣٤١ .

(٣) سورة النساء / الآيه ٨٠ .

(٤) التفسير ٢ / ١٠٠ .

(٥) سورة آل عمران / الآيتان ٣١ ، ٣٢ .



فكأنه قيل ومع ذلك فما حقيقة اتباع الرسول وصفتها ؟

فأجاب بقوله : ( قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول ) بامثال الأمر واجتناب النهي وتصديق الخبر : ( فان تولوا ) عن ذلك فهذا هو الكفر والله لا يحب الكافرين (١) .

وبين رحمه الله أن طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ومحبته من تمام النصيحة له فقال في بيان معنى النصيحة للرسول صلى الله عليه وسلم :

( والنصيحة للرسول : هي كمال الايمان به ومحبته وطاعته واتباعه ، وتقديم قوله وهديه وسيرته على كل قول وهدى وسيرة ونصر ما جاء به ) (٢) .

بيانه أن نبوة محمد صلى الله عليه وسلم مقررة في القرآن بطرق متعددة :

ذكر ابن سعدى في كتابه القواعد الحسان جملة من القواعد المتعلقة بتفسير القرآن الكريم ، وذكر من جملة هذه القواعد قاعدة جلية تتعلق بالأساليب المختلفة والطرق المتنوعة التي ذكرها الله في كتابه لتقرير نبوة محمد صلى الله عليه وسلم . قال رحمه الله :

( هذا الأصل الكبير قرره الله في كتابه بالطرق المتنوعة التي يعرف بها كمال صدقه صلى الله عليه وسلم فأخبر أنه صدق المرسلين ، ودعا إلى ما دعوا إليه ، وأن جميع المحاسن التي في الأنبياء في نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ومانزها عنه من النقائص والعيوب فرسلنا محمد أولاً وأحقهم بهذا التنزيه .

(١) التفسير ١ / ٣٧٤ .

(٢) الفتاوى السعدية / ٧٠ .

وأن شريعته مهيمنة على جميع الشرائع ، وكتابه مهيمن على كل الكتب ،  
فجميع محاسن الأديان والكتب قد جمعها الله في هذا الكتاب وهذا الدين ،  
وفاق عليها بمحاسن وأوصاف لم توجد في غيره .

وقرر نبوته بأنه أمي لا يكتب ولا يقرأ ولا جالس أحدا من أهل العلم  
بالكتب السابقة . بل لم يفجأ الناس الا وقد جاءهم بهذا الكتاب الذي لو  
اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثله ما أتوا ولا قدروا ولا هو في استطاعتهم  
ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ، وأنه محال مع هذا أن يكون من تلقاء نفسه  
أو أن يكون قد تقوله على ربه أو أن يكون على الغيب بظنين ، وأعاد في  
القرآن وأبدي في هذا النوع (١) .

واستمر ابن سعدى في ذكر هذه الطرق والأساليب الواردة في القواعد  
المقررة لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

ثم قال بعد أن ذكر جملة كبيرة من هذه الطرق : ( فهذه الأمور والطرق  
قد أكر الله من ذكرها في كتابه وقررها بعبارات متنوعة ، ومعاني مفصلة  
وأساليب عجيبة وأمثلتها تفوق العد والاحصاء ) (٢) .

ثم ان القرآن الكريم أعظم دليل وأقوى برهان على صدق نبوة محمد صلى  
الله عليه وسلم ، بل هو وحدة يكفي لأن يكون دليلا على صدق نبوة محمد  
صلى الله عليه وسلم كما قرر الله ذلك في كتابه .

لذلك يقول ابن سعدى : ( والله تعالى يقرر أن القرآن كاف جدا أن يكون

---

(١) القواعد الحسان / ١٩ .

(٢) القواعد الحسان / ٢٣ .

هو الدليل الوحيد على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم في مواضع عدة . منها قوله :

( أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم . ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون ) ( ١ ) ( ٢ ) .

هذا وقد جعل الله مع هذا البرهان الجلي والدليل القاطع جملة من البراهين فلامجال للشك أو الريب بصدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

قال ابن سعدى : ( قد أقام الله على صدق رسله من الآيات البينات والأدلة الواضحات ، ما على مثله يؤمن البشر وخصوصا امامهم وسيدهم محمدا صلى الله عليه وسلم فان آيات نبوته وبراهين رسالته متنوعة . سيرته وأخلاقه وهديه ، وما جاء به من الدين القويم ، وحته على كل خلق جميل وعمل صالح ونفع واحسان الى الخلق ، ونهيه عند ضد ذلك .

كلها آيات وبراهين على رسالته وما جاء به من الوحي من الكتاب والسنة كله جملة وتفصيلا أدله وبراهين على رسالته مع ما أكرمه الله به من النصر العظيم واطهار دينه على الأديان كلها ، واجابة الدعوات وحلول أنواع البركات التي لا تعد أنواعها فضلا عن افرادها .

هذا بقطع النظر عن شهادة الكتب السابقة له ، وعن معارضة المكذابين له ، وتحديه اياهم بكل طريق حتى عجزوا فاية المعجز عن نصر باطلهم ، ولا يزال الباطل بين يدي ما جاء به الرسول مخذولا بحيث ان القائمين بما

---

(١) سورة المنكبوت / الآية ٥١ .

(٢) القواعد الحسان / ٢٣ .

جاء به الرسول والقائمين بمعرفة دينه يتحدون جميع أهل الأرض أن يأتوا  
بصلاح أو فلاح أو رقي حقيقي أو سعادة حقيقية بجميع وجوهها فيتبين  
أنه محال أن يتوصل إلى شيء من ذلك بغير ما جاء به الرسول وأرشد إليه  
ودل الخلق عليه (١) .

وقال ( وأما ما أتى الله محمدا صلى الله عليه وسلم من الآيات فهي  
لا تحد ولا تعد من كثرتها وقوتها ووضوحها ولله الحمد ، فلم يبق لأحد  
من الناس بعدها عذر ) (٢) .

بيانه لكامل دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم :

بين ابن سعدى ان دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم في غاية الجودة  
والحسن وبين أن الرسول صلى الله عليه وسلم فاق في دعوته جميع الأنبياء  
قال رحمه الله :

(فانظر إلى دعوات الرسل صلوات الله وسلامه عليهم التي حكاه الله  
في كتابه مع أممهم المستجيبين والمعرضين والمعارضين تجدها محتوية  
على غاية الحسن في كل أحوالها .

ثم انظر إلى دعوة سيدهم وامامهم محمد صلى الله عليه وسلم وما سلك من  
الطرق المتنوعة في رعاية الخلق عموما وخصوصا على اختلاف طبقاتهم  
ومنازلهم وبحسب أحوالهم ، وبحسب الأقوال والأحكام التي يدعوا إليها ،  
تجده قد فاق في ذلك الأولين والآخرين والآثار أكبر دليل على قوة المؤثر) (٣) .

(١) الفتاوى السعدية / ٤٧ ، ٤٨ .

(٢) القواعد الحسان / ١٥١ .

كما بين رحمه الله أن زبدة دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم وخلاصة  
دعوته الدعوة إلى توحيد الله سبحانه والتحذير من الشرك كما كان سلفه في  
ذلك اخوانه الأنبياء ، قال تعالى :

( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا  
فاعبدون ) (١) .

قال ابن سعدى مينا أعظم أمر دعا اليه الرسول صلى الله عليه وسلم :  
( فكان أعظم مقامات دعوته : دعوته الى التوحيد الخالص والنهي عن  
ضده ، دعى الناس لهذا ، وقرره الله في كتابه وصرفه بطرق كثيرة واضحة  
تبين وجوب التوحيد وحسنه وتعيينه طريقا الى الله والى داركرامته ، وقر  
ابطال الشرك والمذاهب الضارة بطرق كثيرة احتوى عليها القرآن ، وهي  
أغلب السور المكية .

فاستجاب له في هذا الواحد بعد الواحد على شدة عظمة من قومه ،  
وقاومه قومه وغيرهم وبفوا له الفوائل ، وحرصوا على اطفاء دعوته بجدهم  
وقولهم وفعلهم وهو يجادلهم ويتحداهم أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، وهم  
يعلمون أنه الصادق الأمين ، ولكنهم يكابرون ويجحدون آيات الله ) (٢) .

وقال رحمه الله في بيان اتمام الرسول صلى الله عليه وسلم لهذ  
الدعوة وابلغه لها غاية البلاغ .

( . . . بل هو صلى الله عليه وسلم الأمين الذى بلغ رسالات ربه البلاغ

---

(١) سورة الأنبياء / الآيه ٢٥ .

(٢) الخلاصة / ١٦٦ .

المسكين . فلم يشح بشيء منه عن فقير ولا رثيس ولا مرءوس ولا ذكر  
ولا أنثى ولا حضرى ولا بدوى ، ولذلك بعثه الله في أمة أمية جاهلة  
جهلاء .

فلم يمت صلى الله عليه وسلم ، حتى كانوا ربانيين وأخبارا متفرسين ،  
اليهم الغاية في العلوم ، واليهم المنتهى في استخراج الدقائق  
والمفهوم ، وهم الأساتذة وغيرهم قصاراه أن يكون من تلاميذهم (١) .

بيانه لكمال الرسول صلى الله عليه وسلم البشرى :

تناول ابن سعدى في مؤلفاته عدة جوانب تتعلق بالرسول صلى الله  
عليه وسلم وبين تحقيقه لها ، وكماله لقيامه بها .

فذكر منها تحقيق الرسول صلى الله عليه وسلم للعبودية ، واتصافه  
بأحسن الأخلاق وعصمته وكمال عقله وكثرة علمه الى غير ذلك من الجوانب  
الكثيرة التى كمل فيها الرسول صلى الله عليه وسلم لأكماله اياها وكثرتها  
فسأقتصر على ذكر طرف منها :

تحقيقه للعبودية :

وهذا أعظم الأمور التى يجب تحقيقها وقد بين الله سبحانه أن رسوله  
محمد صلى الله عليه وسلم قد حقق العبودية لله وحده ، لذلك فانه عند  
ذكره لرسوله في المقامات العظيمة يذكره بوصف العبودية وفي ذلك اشارة  
لتحقيق الرسول صلى الله عليه وسلم لها وأتمه اياها .

قال ابن سعدى عند قوله تعالى : ( سبحان الذى أسرى بعبده

(١) التفسير ٥٧٩/٧ ، بتصرف يسير .

(١)  
ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا ) .  
( ) وذكره هنا وفي مقام الانزال للقرآن ومقام التحدى بصفة العبودية  
لأنه نال هذه المقامات الكبار بتكميله لعبوديته لربه ( ٢ ) .

وقال عند قوله تعالى : ( وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا  
بسورة من مثله ) ( ٣ ) .

( . . . ) وفي وصف الرسول بالعبودية في هذا المقام العظيم ، دليل  
على أن أعظم أو صافه صلى الله عليه وسلم قيامه بالعبودية التي لا يلحقه فيها  
أحد من الأولين والآخريين ( ٤ ) .

كمال أخلاقه :  
-----

ان الله سبحانه لما امتن على المؤمنين بهذا الرسول الكريم جمع له من  
صفات الكمال وأفضل الخصال ما لم يكن لغيره من البشر فجمع له جميع  
الخصال الموجودة في الرسل وغيرهم ، وما من خصلة حميدة ، وصفة طيبة  
دعا اليها شرعنا الحكيم الا ورسولنا صلى الله عليه وسلم متصف بها ، فبهذا  
كان عليه الصلاة والسلام أكمل الخلق أخلاقا وأحسنهم أوصافا .

يقول ابن سعدى في بيان ذلك ( . . . فعلا صلى الله عليه وسلم بخلقه  
العظيم على جميع الخلق وفاق الأولين والآخريين ، وكان خلقه العظيم كما

---

(١) سورة الاسراء / الآية ١ .

(٢) التفسير ٤ / ٢٥٩ .

(٣) سورة البقرة / الآية ٢٣ .

(٤) التفسير ١ / ٦١ .

فسرته به عائشة رضي الله عنها هذا القرآن الكريم (١) .

وذلك نحو قوله تعالى : ( خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن  
الجاهلين ) (٢) وقوله ( فيما رحمة من الله لنت لهم ) (٣) . . الآية .

وقوله : ( لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم  
بالمؤمنين رؤوف رحيم ) (٤) .

وما أشبهها من الآيات الدالات على اتصافه صلى الله عليه وسلم بمكارم  
الأخلاق والآيات التي فيها الحث على كل خلق جميل فكان أول الخلق امتثالا  
لها وسبقا اليها والى تكميلها ، فكان له منها أكملها وأجلها وأعلاها ، وهو  
في كل خصلة منها في الذروة العليا ، فكان سهلا لينا قريبا من الناس  
مجيبا لدعوة من دعاه ، قاضيا لحاجة من استقضاه ، جابرا لقلب من سأله  
لا يحرمه ولا يرده خائبا ، وإذا أراد أصحابه أمرا وافقهم عليه وتابعهم فيه  
إذا لم يكن في ذلك محذور ، وان عزم على أمر لم يستبد به دونهم ،  
بل يشاورهم ويؤامرهم ، وكان يقبل من محسنهم ويعفو عن سيئهم .  
ولم يكن يعاشر جليسا الا أتم عشرة وأحسنها فكان لا يعبس في وجهه ولا  
يفلظ له في كلامه ولا يطوى عنه بشره ولا يمسك عليه فلتات لسانه ، ولا يؤاخذ  
بما يصدر منه من جفوة بل يحسن اليه غاية الاحسان ويحتمله غاية الاحتمال  
صلى الله عليه وسلم (٥) .

وقال في موضع آخر : ( فهو صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق حملا

(١) كما روى ذلك مسلم في صحيحة ٥١٣/١ من حديثها رضي الله عنها .

(٢) سورة الأعراف / ١٩٩ .

(٣) سورة آل عمران / ١٥٩ .

(٤) سورة التوبة / الآية ١٢٨ .

(٥) الخلاصة / ٢٥ . بتصرف يسير .



وصبرا ، وأكثروهم عفوا عن الخلق وصفحوا وأجمعهم لجميع المحاسن والكمالات وأكرمهم في الخير والمعروف وبذل الهبات وهو الذي جمع الكرم والاحسان بعمله وعلمه وحاله وماله (١) .

عصمته فيما يبلغ عن ربه :

وهذا مما يدل على كمال الرسول صلى الله عليه وسلم البشري ، فهو في ألفاظه وأقواله التي يبلغ فيها رسالة ربه ، ما يتكلم بشيء منها إلا عن وحي من الله سبحانه ، فقد عصمه الله من الخطأ في تبليغ الرسالة . وأدلى شيء على ذلك قول الله سبحانه :

( وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ) (٢)

لذلك يقول ابن سعدى عند هذه الآية : ( . . . ودل هذا على أن السنة وحي من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى : " وأنزل اللـه عليك الكتاب والحكمة " (٣) وأنه معصوم فيما يخبر به عن الله تعالى وعن شرعه لأن كلامه لا يصدر عن هوى وإنما يصدر عن وحي يوحى ) (٤)

سعة علمه :

وهذه من نعم الله على رسوله صلى الله عليه وسلم حيث امتن عليه بأن أعطاه علما واسعا وعقلا راجحا ، لا يماثله في ذلك أحد من البشر يقول ابن سعدى رحمه الله :

- 
- (١) الخطب المنبرية / ٦٦ .  
(٢) سورة النجم / الآيتان ٣ ، ٤ .  
(٣) سورة النساء / الآية ١١٣ .  
(٤) التفسير ٧ / ٢٠٤ .

( ورسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي عنده من العلم أعظم ممن غيره وأنباء الله من علم الغيب على ما لم يطلع عليه أحد من الخلق ) (١) .

أما عن كمال عقل الرسول صلى الله عليه وسلم فيقول ابن سعدى ( محال أن توجد عقول تقارب عقل النبي صلى الله عليه وسلم الذي تستمد منه العقول والآراء . . . حسب العقول الكاملة أن تستمد من عقل النبي صلى الله عليه وسلم وآرائه وتستتير بنور هديه وتوجيهه وإرشاده ) (٢) .

هذه إشارة وقليل من كثير مما امتن الله به على رسوله صلى الله عليه وسلم من صفات الكمال وطيب الخصال ، وحسب المسلم أن يعرف أن أكمل الخلق وأفضلهم وسيدهم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم .

---

(١) التفسير ١٩٩/٧ .

(٢) الخطب الصبرية / ٥٣ .

الايان بالكتب المنزلة على الرسل عليهم السلام :

وهذا من الجاهت الهامة ان هو من أركان الايمان الستة ، وهو داخل في الايمان بالنبوات ، لأنه لا يتم الايمان بالأنبياء الا مع الايمان بالكتب المنزلة عليهم .

لذا يقول ابن سعدى بعد أن ذكر أهمية الايمان بالأنبياء عليهم السلام ووجوب الايمان بهم جملة وتفصيلا .

: ( ويدخل في الايمان بالرسل الايمان بالكتب ، فالايان بمحمد صلى الله عليه وسلم يقتضي الايمان بكل ما جاء به من الكتاب والسنة ألقاظها ومعانيها ، فلا يتم الايمان الا بذلك ، وكل من كان أعظم علما بذلك وتصديقا واعترافا وعملا كان أكمل ايمانا ) (١) .

وقد سبق أن تحدثنا عن الكتب في بحث الأسماء والصفات ، من حيث كونها من كلام الله ، والكلام صفة من صفاته سبحانه .

وأما حديثنا عن الكتب هنا ، فعن أهمية الايمان بها جملة وتفصيلا ، وأن فيها الهداية والتوفيق على من أنزلت اليهم مع ذكر أسماء بعضها ما ورد ذكره في القرآن ومن أنزلت عليه ، ثم بيان أهمها وأعظمها والمهيمن

---

(١) الفتاوى السعدية / ١٥٠ .

عليها وهو القرآن الكريم .

وهذه النقاط الهامة تكلم عنها الشيخ ابن سعدى في مؤلفاته ولا سيما في كتابه التفسير ، فبين رحمه الله وجوب الايمان بالكتب المنزلة على المرسلين وأن ذلك من تمام الايمان بهم وقد تقدم النقل عنه أنها داخله في الايمان بالنبوات ، و معنى ذلك أن من آمن بأنبيا الله ورسله فان الواجب عليه أن يؤمن بما أنزل عليهم من كتب .

وقد أخبر الله سبحانه في كتابه الكريم أن الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين آمنوا بما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم أو أنهم آمنوا بالملائكة والكتب والرسول حيث يقول سبحانه : ( آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله . . ) الى آخر الآية ، من سورة البقرة .

قال ابن سعدى عند تفسيره لهذه الآية : ( فان الله أمرني أول هذه السورة الناس بالايمان بجميع أصوله في قوله : ( قولوا آنا بالله وما أنزل الينا )<sup>(٢)</sup> . الآية . وأخبرني هذه الآية أن الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين آمنوا بهذه الأصول العظيمة وبجميع

---

(١) سورة البقرة / الآية ٢٨٥ .

(٢) سورة البقرة / الآية ١٣٦ .

الرسل وجميع الكتب ، ولم يصنعوا صنيع من آمن ببعض وكفر ببعض  
كحالة المنحرفين من أهل الأديان المنحرفة (١) .

لذا فان الواجب على المسلم أن يؤمن بهذه الكتب جملة وتفصيلا .  
فيؤمن جملة بجميع ما أنزله الله من الكتب ، ويوقن أن في هذه الكتب  
الهداية للبشر ، وأنها منزلة من عند الله ، ويؤمن تفصيلا بما ورد ذكره  
في القرآن الكريم من هذه الكتب فيؤمن بالتوراة والانجيل والزبور ، ويؤمن  
بالقرآن الكريم وأنه أفضلها والمهيمن عليها .

وهذه النقاط المتقدمة تناولها ابن سعدى مفصلة في تفسيره .

كلامه في التوراة :

قال ابن سعدى في وصف التوراة ، وبيان ما اشتملت عليه من النور  
والهداية عند تفسيره لقوله تعالى : ( انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور  
يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والريانيون والأخبار بما  
استحفظوا من كتب الله . . . ) (٢) .

قال : ( " انا انزلنا التوراة " على موسى بن عمران عليه الصلاة  
والسلام " فيها هدى " يهدى الى الايمان والحق ويعصم من الضلالة ،

---

(١) التفسير ١/ ٣٥٢ .

(٢) سورة المائدة / الآيه ٤٤ .

" ونور " يستضاء به في ظلم الجهل والحيرة والشكوك والشبهات والشبهوات.

كما قال تعالى : ( ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياءً وذكرا للمتقين )<sup>(١)</sup> " يحكم بها " بين الذين هادوا ، أى اليهود في القضايا والفتاوى . " النبيون الذين أسلموا " لله وانقادوا لأوامره الذين أسلمهم أعظم من اسلام غيرهم صفوة الله من العباد )<sup>(٢)</sup>

وقد بين ابن السعدي أن الله سبحانه كثيرا ما يقرون بين القرآن والتوراة وذلك لأنهما أفضل كتابين أنزلهما الله على خلقه ، فقال : ( كثيرا ما يجمع تعالى بين هذين الكتابين الجليلين اللذين لم يطرق العالم أفضل منهما ولا أعظم ذكرا ولا أبرك ولا أعظم هدى وبيانا وهما التوراة والقرآن )<sup>(٣)</sup>

وقال في موضع آخر : ( كثيرا ما يقرون الباري بين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوة موسى عليه السلام ، وبين كتابيهما وشريعتيهما لأن كتابيهما أفضل الكتب وشريعتيهما أكمل الشرائع ، ونبوتيهما أعلى النبوات وأتباعهما أكثر المؤمنين )<sup>(٤)</sup>

كلامه في الانجيل :

قال تعالى : ( وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة ، وآتينا الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين )<sup>(٥)</sup>

(١) سورة الانبياء / الآية ٤٨

(٢) التفسير ٢ / ٢٩٤ .

(٣) التفسير ٥ / ٢٣٦ .

(٤) التفسير ٤ / ٢٦٠ .

(٥) سورة المائدة / الآية ٤٦ .

قال ابن سعدى في تفسيره لهذه الآيه : ( أى واتبعنا هؤلاء الأنبياء  
والمرسلين الذين يحكمون بالتوراة ، بعبدنا ورسولنا عيسى بن مريم ، روح  
الله وكلمته التى ألقاها الى مريم .

بعثه الله مصداقا لما بين يديه من التوراة ، وموئيدا لدعوته وحاكما  
بشريعته وموافقا له في أكثر الأمور الشرعية .

وقد يكون عيسى عليه السلام أخف في بعض الأحكام كما قال تعالى :

( ولأحل لكم بعض الذى حرم عليكم ) (١)

( وآتيناها الانجيل ) الكتاب العظيم المتمم للتوراة ( فيه هدى ونور )

يهدى الى الصراط المستقيم ويبين الحق من الباطل .

( ومصدقا لما بين يديه من التوراة ) بتبثيتها والشهادة لها والموافقة .

( وهدى وموعظة للمتقين ) فانهم الذين ينتفعون بالهدى ، ويتعظون

بالمواعظ ويرتدعون عما يليق (٢)

كلامه في الزبور :

قال عند تفسيره لقوله تعالى : ( وآتينا داود زبوراً ) (٣) . . . . وهو

الكتاب المعروف المزبور الذى خص الله به داود عليه السلام لفضله

(٤) وشرفه .

---

(١) سورة آل عمران / الآيه ٥٠ .

(٢) التفسير ٢ / ٢٩٨ .

(٣) سورة النساء / الآيه ١٦٣ .

(٤) التفسير ٢ / ٢١٨ . وانظر ٧ / ٢٩٠ .

كلامه في القرآن الكريم :

وهو أفضل الكتب السماوية وخاتمة المهيمن عليها والصدق لها أنزله الله على صفيه وخليه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .

وقد تناول ابن سعدى فضل القرآن الكريم ، وبين أنه أفضل الكتب السماوية وأنه الصدق لها والمهيمن عليها فقال في وصف القرآن الكريم فهو : ( شتمل على الحق في أخباره وأوامره ونواهيه ومصدق لما بين يديه من الكتب ، لأنه شهد للكتب السالفة ووافقها وطابقت أخبارها أخبارها وشرائع الكبار شرائعها وأخبرت به فصار وجودها مصداقا لخبرها .

وهو شتمل على ما شتملت عليه الكتب السابقة ، وزيادة في المطالب الالهية والأخلاق النفسية ، فهو الكتاب الذى تتبع كل حق جاءت به الكتب فأمر به ، وحث عليه ، وأكثر من الطرق الموصلة اليه ، وهو الكتاب الذى فيه نبأ السابقين واللاحقين .

وهو الكتاب الذى فيه الحكم والحكمة والأحكام الذى عرضت عليه الكتب السابقة ، فما شهد له بالصدق فهو المقبول وما شهد له بالرد فهو مرد وقد دخله التحريف والتبديل والافلوكان من عند الله لم يخالفه (١) .

وقال ( وأكمل الرسالة وختمها بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابه العظيم الذى هدى الله به الخلق من الضلالات واستنقذهم به من الجهالات وفرق به بين الحق والباطل والسعادة والشقاوة ، والصراط المستقيم وطرق الجحيم فالذين آمنوا به واهتدوا حصل لهم به الخير الكثير والشواب العاجل

(١) التفسير ٢/ ٢٩٩ . بتصرف .



والآجل (١) .

وقال عند قوله تعالى : ( ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويشرح  
المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا ) (٢) .

( يخبر تعالى عن شرف القرآن وجلالته وأنه يهدي للتي هي أقوم  
أى : أعدل وأعلى من العقائد والأعمال والأخلاق ، فمن اهتدى بما يدعو  
اليه القرآن كان أكمل الناس وأقومهم وأهداهم في جميع الأمور . .

الى أن قال . . . فالقرآن مشتمل على البشارة والندارة ، وذكر الأسباب  
التي تنال بها البشارة وهو الايمان والعمل الصالح والتي تستحق بها الندارة  
وهو ضد ذلك ) (٣) .

وقد عدد رحمه الله جملة من أوصاف القرآن الكريم وذلك في مقدمة  
كتابه خلاصة تفسير القرآن فقال ( قد وصف الله كتابه بأوصاف جليلة تنطبق  
على جميعه وتدل أكبر دلالة على أنه الأصل والأساس لجميع العلوم النافعة  
والفنون المرشده لخير الدنيا والآخرة .

وصفه بالهدى والرشد والفرقان ، وأنه مبین وتبیین لكل شىء فهو فنى  
نفسه هدى ويهدى الخلق لجميع ما يحتاجونه من أمور دينهم ودنياهم ،  
ويرشدهم الى كل طريق نافع ، ويفرق لهم بين الحق والباطل والهسدى  
والضلال وبسین أهل السعادة والشقاوة بذكر أوصاف الفريقين ، وفيه بيان  
الأصول والفروع . . . .

(١) التفسير ١ / ٣٥٦ .

(٢) سورة الاسراء / الآيه ٩ .

(٣) التفسير ٤ / ٢٦٤ .

ووصفه بأنه رحمة . . . . ووصفه بأنه نور . . . . ووصفه بأنه شفاء لسنا  
في الصدر (١) .

الى غير ذلك من الأوصاف العظيمة لهذا الكتاب العظيم الذي لا يأتيه  
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

وبهذه الأوصاف الجليلة والنعوت الجميلة يظهر لنا أهمية العناية بهذا  
القرآن لما يترتب على ذلك من حصول السعادة والهداية والفلاح في الدنيا  
والآخرة .

---

(١) الخلاصة / ٦ ، ٧ .

الايان بالملائكة :

وهذا البحث له صلة عميقة بالايان بالنبوات ، ان أن الملائكة هم الذين ييلفون وحي الله الى خلقه ، ولا يتم الايمان بالله وكتبه ورسله الا بالايان بالملائكة ، وقد أشار ابن سعدى الى أن الايمان بالملائكة داخل في الايمان بالنبوات حيث قال : " والايان بالملائكة مع القدر داخل في هذا الأصل العظيم " (١) يعني الايمان بالنبوات .

لذا فقد رأيت أن أجعل هذا البحث ضمن الكلام على النبوات.

هذا وقد تناول ابن سعدى هذا الأصل العظيم في مؤلفاته وبين وجوب الايمان به وأنه أحد أصول الايمان . وبين أن الايمان بالله لا يتم الا بالايان بالملائكة ، كما تناول ذكرأوصافهم وأعمالهم .

قال رحمه الله : ( الايمان بالملائكة أحد أصول الايمان ولا يتم الايمان بالله وكتبه ورسله الا بالايان بالملائكة وقد وصفهم الله بأكمل الصفات وأنهم في غاية القوة على عبادة الله والرغبة العظيمة فيها وأنهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، وأنهم لا يستكبرون عن عبادته بل يرونها من أعظم نعمه عليهم وأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

ففي هذا بيان كمال محبتهم لربهم وقوة انباتهم اليه ونشاطهم التام

---

(١) الفتاوى السعدية / ١٥٠ .

في طاعته وأنهم لا يعصونه طرفة عين . وهم وسائط بينه وبين رسوله ،  
وخصوصا جبريل أفضلهم وأعظمهم وأقواهم وأرفعهم عند الله منزلة ،  
فانه ذو قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما هو على الفيسب  
بضنين ( وأنه لنزول رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون  
من المنذرين ) (١) .

وكما أنهم الوسائط بينه وبين عباده في تبليغ الوحي والشرايع التي  
الأنبياء ، فهم الوسائط في التدبيرات القدورية ، فان الله وصفهم بأنهم  
المدبرات أمرا فكل طائفة منهم قد وكله على عمل هو قائم به باذن الله ،  
فمنهم الموكلون بالفيث والنبات والموكلون بحفظ العباد ما يضرهم  
ويحفظ أعمالهم وكتابتها والموكلون بقبض الأرواح وبتصوير الأجنة في  
الأرحام وكتابة ما يجري عليها في الحال والمآل ، والموكلون على الجنة  
والنار ، ومنهم حملة العرش ، ومن حوله من الملائكة المقربين التي  
غير ذلك ما وصفوا به في الكتاب والسنة (٢) .

ثم قال رحمه الله بعد ذكر هذه الجملة النافعة من أوصاف هؤلاء  
الكرام البررة ، ومن نعمت هؤلاء الأطهار . جينا الواجب نحوهم وأنه

---

(١) سورة الشعراء / الآيات ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ .

(٢) الخلاصة / ٢٩ .

يجب الايمان بهم ( فيجب الايمان بهم اجمالا وتفصيلا ، وكثير من سور القرآن فيها ذكر الملائكة والخبر عنهم فعلينا أن نؤمن بذلك كله )<sup>(١)</sup> .

كما بين رحمه الله أن الايمان بالملائكة من الايمان بالغيب الذي هو وصفه من صفات المؤمنين المتقين كما قال سبحانه :

( هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب وقيمون الصلاة ، وما رزقناهم ينفقون )<sup>(٢)</sup> .

فبين أنه لا يتم الايمان بالغيب الا بالايمان بالملائكة ، قال :

( ومن الايمان بالغيب الايمان بالملائكة الكرام الذين جعلهم الله عبادا مكرمين لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، وأنه تعالى جعلهم يدبرون بأمره وازنه أمر الدنيا والآخرة فهم أكثر جنود الله وهم رسله في أحكامه الدينية وأحكام القدرية وأن الله جعل للعبد منهم معقبات يحفظونه من أمر الله ويحفظون عليه أعماله ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد ، كلا بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ، ولهم صفات وأفعال مذكورة في الكتاب والسنة لا يتم الايمان بالغيب الا بالايمان بها )<sup>(٣)</sup>

---

(١) الخلاصة / ٢٩ .

(٢) سورة البقرة / الآيات ٢ ، ٣ .

(٣) المواهب الربانية / ٦٢ .

كلامه عن منكرى وجود الملائكة :

بين ابن سعدى أن الايمان بالملائكة وأوصافهم ونعوتهم عقيدة راسخة في نفوس المسلمين ، ولا ينكر ذلك أحد الا الزنادقة المنكرين لوجود الله سبحانه .

قال رحمه الله " ولا تكاد تجد أحدا ينكر وجود الملائكة الا الزنادقة المنكرين لوجود ربهم ومن تستر بالاسلام منهم فانه ينكر الملائكة حقيقة وينكر خبر الله ورسوله عنهم ، ويفسر الملائكة تفسيرا وتحريفا خبيثا فيزعم أن الملائكة هي القوى الخيرية والصفات الحسنة الموجودة في الانسان ، وأن الشياطين هي القوى الشريرة فيه وغرضهم من هذا التحريف دفع الشنعة عنهم ، وقد ازدادوا بهذا التحريف شرا الى شرهم ، وراج هذا التحريف الخبيث على بعض الذين يحسنون الظن بهؤلاء الزنادقة ، وليس عندهم بصيرة في أديان الرسل وان أظهروا تعظيمهم ، فان زنادقة الفلاسفة أعظم في قلوبهم من الرسل وكفى بالعبد ضلالا وغيا أن يصل الى هذه الحال ، نعموز بالله من مضلات الفتن " (١) .

ومن هؤلاء البعض الذين ساروا في ركب الزنادقة وترسموا خطاهم القصيبي الملحد صاحب الأغلال واليه وأمثاله يشير السعدى بقوله : ( وراج هذا التحريف الخبيث على بعض الذين يحسنون الظن بهؤلاء الزنادقة ، وليس عندهم بصيرة في أديان الرسل ) (٢) .

وقد أنكر هذا القصيبي في كتابه "الأغلال" وجود الملائكة وسخر من يشبه

---

(١) الخلاصة / ٢٩ .

(٢) الخلاصة / ٢٩ .

وجودهم وتهكم منه وقرر أن هذه خرافات لا حقيقة لها ، وهذا غاية البهت والضلال .

قال ابن سمدي رحمه الله : ( ومن فروع نبذه - أي القضيي - الايمان بالله وبما أخبر به على السنة رسله ، انكار الملائكة والجن والأرواح وسياقه لهذا الانكار بأساليب تهكميه وعبارات سخريه بما أخبر الله به وأخبرت به رسله ونطقت به الكتب واعترف به عليه الخلق وسائر أهل الأديان السماوية وجاءت به نصوص الكتاب والسنة في نصوص كثيره زادت على التواتر فأقر بها المسلمون واعترفوا بها وبكل ما أخبر الله به ورسوله عن الملائكة والجن وعن أحوال البرزخ وغيره ولم ينكر ذلك الا جاهد ملحد مكذب لله ورسوله (١) .

والمقصود أن الملائكة لهم وجود حقيقي خلقهم الله وأمرهم بأمر متنوعة من حفظ للكائنات وانزال للمطر وكتابة للأعمال وغير ذلك من الصفات والأعمال الواردة عنهم في الكتب والسنة .

فواجب المسلم أن يؤمن بكل ما ورد في الكتاب والسنة عنهم من غير شك ولا ريب وأن يصدق بذلك تمام التصديق فالإيمان بهم أحد أركان الإيمان الستة ولا يتم الإيمان لأحد حتى يؤمن بالملائكة على الأجمال والتفصيل . والله أعلم .

وهذا آخر ما يتعلق بالفصل الثاني ، ويليه الفصل الثالث وفيه الإيمان باليوم الآخر . وبالله التوفيق .

---

(١) تنزيه الدين / ٣٩ .

## الفصل الثالث

جهوده في توضيح الإيمان باليوم الآخر



### الفصل الثالث

#### الايان باليوم الآخر

تمهيد :

ان الايمان باليوم الآخر أحد أركان الايمان الستة ، ولا يصح  
ايمان أحد ان لم يؤمن باليوم الآخر.

قال تعالى في وصف المؤمنين :

(١) . ( وهم بالآخرة هم يوقنون )

وقال في وصف الكافرين :

(٢) . ( وهم بالآخرة هم كافرون )

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل المشهور أهمية  
الايان باليوم الآخر حيث جعله أحد أركان الايمان .

فقال صلى الله عليه في تعريفه للايمان :

" أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وأن تؤمن بالقدر  
خيره وشره " . (٣)

هذا وان الحديث عن الايمان باليوم الآخر يشتمل على امور كثيرة :

فكل ما أخبر به الله ورسوله ما يكون بعد الموت من عذاب القبر ونعيمه  
وما يكون من النفخ في الصور . وما يكون من البعث والنشور ، وما يكون يوم  
القيامة من ثواب وعقاب وجنة ونار . وما يكون قبل ذلك كله من علامات وأشراط  
كل ذلك داخل في الايمان باليوم الآخر.

(١) سورة البنل / آيه ١٣ .

(٢) سورة هود / آيه ١٩ .

(٣) أخرجه مسلم ٣٧/١ من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وعلى هذا فان الحديث في هذا الفصل يشتمل على خمسة  
مباحث هامة :

- أولها : الايمان بأشراط الساعة .
- والثاني : الايمان بفتنة القبر وعذابه ونعيمه .
- والثالث : الايمان بالنفخ في الصور .
- الرابع : الايمان بالبعث والنشور .
- الخامس : الايمان باليوم الآخر بعد البعث .

وقبل الشروع في هذه المباحث على وجه التفصيل ، يجدر التنبيه  
على اهتمام السعدي بهذا الموضوع .

حيث أنه رحمه الله تناول الحديث عن الايمان باليوم الآخر جملة وتفصيلا  
فتحدث بالجملة عن أهميته ووجوب الايمان به ، وما يترتب على الايمان به من  
فوائد عديدة في الدنيا والآخرة .

فقال رحمه الله في بيان أهميته ووجوب الايمان به جملة وتفصيلا ، وأن ذلك  
أحد أركان الايمان :

( . . . . . من أصول الايمان الايمان باليوم الآخر ، وهو الايمان بكل  
ما أخبر الله ورسوله به بعد الموت من فتنة القبر ونعيمه وعذابه وأحوال  
يوم القيامة وما يكون فيه ومن صفات الجنة والنار وصفات أهلها ، فالإيمان  
باليوم الآخر هو الايمان بذلك جملة وتفصيلا ) .<sup>(١)</sup>

وبين رحمة الله أن الايمان باليوم الآخر من الايمان بالغيب ، الذي  
أثنى الله على المؤمنين به . وأخبر عن سعادتهم وفلاحهم واستحقاقهم  
النعيم المقيم .

---

(١) الخلاصة / ٢٦ ، وانظر الفتاوى السعديه / ١٦ ، وسؤال وجواب / ١٥ ،  
وغيرها .

فقال :

" ومن أنواع الايمان بالغيب الايمان باليوم الآخر وما وعد الله العباد من الجزاء ، فدخل في هذا الايمان بجميع ما يكون بعد الموت من فتنة القبر وأهواله ، ومن صفات النار وأهلها وما أعد الله لهم فيها ، ومن صفات الجنة وأهلها وما أعد الله فيها لأهلها فيفهمها فهما صحيحا مأخوذا من الكتاب ودلالته ومن السنه الصحيحه ودلالاتها ، فبحسب ما يصل الى العبد من نصوص الكتاب والسنه في هذا الباب وفهمها على وجهها يكون ايمان العبد بالغيب . . . (١)

وفي كلامه هذا إشارة الى أهمية الاعتناء بهذا الموضوع على نحو ما ورد في الكتاب والسنه من تفاصيل لذلك - وانه كلما ازداد الانسان فهما لتفاصيل هذا الموضوع زاد ايمانه بالغيب .

وقد ذكر رحمه الله جملة من الفوائد تحصل لمن آمن باليوم الآخر وأهواله وما يكون فيه من نعيم وعذاب .

فقال :

" وفي العلم بذلك فوائد كثيرة :

منها : أن الايمان باليوم الآخر أحد أركان الايمان الستة التي لا يصح الايمان بدونها ، وكلما ازدادت معرفته بتفاصيله ازداد ايمان العبد به .

ومنها : أن معرفة ذلك حقيقة المعرفة يفتح للانسان باب الخوف والرجاء اللذين ان خلا القلب منهما خرب كل الخراب ، وان عمر بهما أوجب له الخوف الانكفاف عن المعاصي ، والرجاء تيسير الطاعة وتسهيلها ، ولا يتم ذلك الا بمعرفة تفاصيل الامور التي يخاف منها وتحذر .

---

(١) المواهب الربانية / ٦٦ .

كأهوال القبر وشدته وأهوال الموقف وصفات النار المظلمة وبمعرفة  
تفاصيل الجنة وما فيها من النعيم المقيم والحبرة والسرور ونعيم القلب  
والروح والبدن فيحدث بسبب ذلك الاشتياق الداعي للاجتهاد في السعي  
للمحبوب المطلوب بكل ما يقدر عليه .

ومنها : أن يعرف بذلك فضل الله وعدله في المجازاة على الاعمال  
الصالحة والسيئة الموجب لكامل حمده والثناء عليه بما هو أهله .

وعلى قدر علم العبد بتفاصيل الثواب والعقاب يعرف بذلك فضل  
الله وعدله وحكمته " (١)

وقال في موضع آخر : " ان الايمان بالبعث والجزاء أمل صلاح  
القلوب وأصل الرغبة في الخير والراهبه من الشر اللذين هما أساس  
الخيرات " (٢)

هذا ما يتعلق بحديثه عن الايمان باليوم الآخر من حيث الجملة ،  
وأما تفاصيله لذلك فستتناوله في الخمسة المباحث الآتية :

---

(١) التفسير ١/٢٨٠٢٩٠

(٢) التفسير ١/٣٦٠

المبحث الأول

الإيمان بأُشْرَاطِ السَّاعَةِ

## المبحث الأول

### الايمان بأشراط الساعة

ورد في الكتاب والسنة ما يدل على أن للساعة علامات تدل على قرب وقتها ودنوه فالواجب على كل مسلم أن يصدق بكل ما ورد في ذلك من شأنه وأن يؤمن بأنه كنه حق وأنه سيقع طبقا لما أخبر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم به .

قال السفاريني في درته المضيئه :

وما أتى في النص من أشراط فلكه حق بلا شطاط (١)

فمن أدلة الكتاب على أمارات الساعة :

قوله تعالى :

( فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون )  
لهم اذا جاءتهم ذكراهم . (٢)

وقد ورد في القرآن الكريم ذكر جملة من أشراط الساعة ، سيأتي ذكر بعضها قريبا .

أما أدلة السنة على أشراط الساعة فكثيرة متواترة :

منها : حديث جبريل المشهور حيث سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن

أمارات الساعة : " قال أخبرني عن أماراتها ، فقال صلى الله عليه

وسلم أن تلد الأمة ربتها وأن ترى الحفاة العراء العالة رعاء الشا

يتطاولون في البنيان " . (٣)

(١) الدر المضيئه في عقد الفرقة العرضية للسفاريني ١ / ٧٠ من شرحها

لواع انوار البهيه .

(٢) محمد / ١٢٠ .

(٣) أخرجه مسلم ١ / ٣٨٠ .

ومنها : حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رضى الله عنه قال : " طلوع  
النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر ، فقال ما تذاكرون ؟  
قالوا نذكر الساعة قال : انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشرا  
آيات . فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها  
ونزول عيسى بن مريم عليه السلام ، ويأجوج ومأجوج - وثلاثة  
خسوف : خسف بالشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة  
العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم (١)

ومنها : حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم " بادروا بالاعمال ستا طلوع الشمس من مغربها أو الدخان  
أو الدجال ، أو خاصة أحدكم أوامر العامة". (٢)

وغيرها من الأحاديث ، والمقصود أن الأحاديث الدالة على أسرار  
الساعة كثيرة جدا .

وهذه الاشارات منها ما هو قريب من قيام الساعة مثل نزول عيسى عليه  
السلام وخروج الدجال ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها وغيرها .

ومنها ما كان قبل ذلك كالامارات التي جاءت في حديث جبريل وغيرها

وقد تناول ابن سعدى جملة من اشراط الساعة في ثنايا مؤلفاته  
وسأقتصر فيما يلي على ذكر كلامه في جملة من اشراط الساعة العظام :

---

(١) اخرجه مسلم ٢٢٢٥/٤ ، والترمذى ٤٧٧/٤ ، وابوداود ١١٥/٤ ،

وفى المسند ٠٦/٤ .

(٢) اخرجه مسلم ٠٢٢٦٧/٤ .

وهي :

- فتنة الدجال .
- نزول عيسى عليه السلام .
- خروج يأجوج ومأجوج .
- ألوع الشمس من مغربها .
- خروج الدابة .

### فتنة الدجال :

لقد تواترت الأحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خروج المسيح الدجال في آخر الزمان ، ونعت لهم صفاته وما يحصل عند خروجه من مصائب وفتن .

وقد كان صلى الله عليه وسلم يكثر من تحذير الصحابة من فتنة ، كما بين أن سلفه من الانبياء كانوا يحذرون أقوامهم منه .

فعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما بعث نبي الا أنذر أمته الأعور الكذاب الا أنه أعور وان ربكم ليس بأعور ، مكتوب بين عينيه كافر" .<sup>(١)</sup>

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال انسى لأنذركم وما من نبي الا وقد انذره قومه ولكنى سأقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه انه أعور ، وان الله ليس بأعور" .<sup>(٢)</sup>

(١) أخرجه البخارى ١٠٣/٨ ، وسلم ٢٢٤٨/٤ .

(٢) أخرجه البخارى ١٠٢/٨ .



وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا أخبركم عن الدجال حديثا ما حدثه نبى قومه انه أعور، وانه يجرى معه مثل الجنة والنار ،فالتى يقول انها الجنة هى النار وانسى أنذركم به كما أنذره نوح قومه " . (١)

والاحاديث فى ذلك كثيرة ،ولهذا فقد اهتم علماء المسلمين بالتحذير من فتنة الدجال حتى قال بعض السلف إن الحديث الذى فيه ذكر الدجال ينبغى أن يدفع الى معلم الصبيان ليحذروهم فى صغرهم من فتنته ، قال ابن ماجه فى سننه بعد ايراده لحديث ابي امامه الباهلى الطويل فى ذكر الدجال - سمعت ابا الحسن الطنافسى يقول سمعت عبد الرحمن المحاربى يقول " ينبغى أن يدفع هذا الحديث الى الموءدب حتى يعلمه الصبيان فى الكتاب " . (٢)

وقد وقعت على كلام للشيخ ابن سعدى فى التحذير من هذه الفتنة حيث أن أحد طلبة العلم سأله أن يذكر له وصيه نافعه فى التحذير من الفتن ولا سيما فتنة الدجال .

فتحدث رحمه الله عن الفتن وكثرتها فى هذه الازمان ، ثم تعرض لفتنة المسيح الدجال وأنها أعظم الفتن وأشدّها ، لما يحصل عند خروجه من بلاء وأذيه للمسلمين ، ونبه على أهمية الاستعاذه من فتنته ، وانه ينبغى على الانسان أن لا يفتر بمعرفته لبعض أوصاف الدجال بأن ذلك يمنع من اتباعه والافتتان به ، بل ينبغى على المسلم أن يكثر من الاستعاذه من الفتن عموما ومن فتنة المسيح الدجال على وجه الخصوص .

(١) أخرجه سلم ٤/٢٢٥٠ .

(٢) ابن ماجه ٢/١٣٦٣ .

قال رحمه الله ( . . . . ان كفره وكفر اتباعه اظهر كل شىء وسع ذلك معه من أسباب الفتن ما أوجب أن يحذر النبي صلى الله عليه وسلم منه أتمه وينذرهم اياه ، وبأمرهم بالاستعاذه من فتنته فى كل صلاة وخصها بعد التعميم فعمم بقوله من فتنة المحيا والمات الشاملة لكل الفتن وخصى فتنة الدجال لعظمها وشدة ضررها .

فهو مع عظم فتنته وقوة شبهته قد كشف الله حاله للمؤمنين فبيّن عينيه مكتوب " ك ف ر " يعرف ذلك منه (١)

ثم بين أن فتنة الدجال على نوعين فتنة جنس وفتنة شخص ، فقال :

( وفتنة الدجال نوعان :

فتنة جنس وفتنة شخص ، وفتنة الجنس كل فتنة يقارنها تمهيات ويقترن بها شبهات فانها من جنس فتنة الدجال .

وفتنة الشخص خروج الدجال الذى صحت فيه الاحاديث التى لا ريب فيها وبهذا التقسيم الذى ذكره شيخ الاسلام فى السبعينيه يفهم فائدة الاستعاذه بالله من فتنته ، لان الذى يدرك شخصه من الأمة قليل جدا بالنسبة الى من لم يدرك شخصه .

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : " من سمع بالدجال فليأمنه " (٢) أى يبعد ليسلم من فتنته .

ثم ساق عبارة شيخ الاسلام فى السبعينيه وهى قوله : ( وفتنة الدجال لا تختص بالموجودين فى زمانه بل حقيقة فتنته الباطل المخالف للشريعة

---

(١) رسالة بعثها الشيخ ابن سعدى للشيخ عبد الله البصيرى اجابه فيها عن بعض الاسئلة مؤرخة بسنة ١٣٧١ هـ .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده ٤/٣١١ ، وأبو داود ٤/١١٦ ، والحاكم ٤/٥٣١ ، كلهم من طريق حميد بن هلال عن أبي الدهماء عن عمران بن حصين رضى الله عنهم واسناد ابي داود رجاله ثقات وهم من رجال مسلم ، وكذا اسناد احمد فى احدى روايته ، وعن الرواية الثانية قال ابن كثير فى النهاية ١/١٤٦ ( هذا اسناد جيد ) أ . هـ .

المقرون بالخوارق فمن أقرب بما يخالف الشريعة لخارق فقد أصابه نوع من هذه الفتنة ، وهذا كثير في كل زمان ومكان .

لكن هذا المعين فتنته أعظم الفتن فاذا عصم الله عبده منها سواء أدركه أولم يدركه كان معصوما ما هو دون هذه الفتنة .

الى أن قال : ومعلوم أن ما ذكر معه من التعوذ من عذاب جهنم والقبر وفتنة المحيا والممات أمر به كل معصلا ان هذه الفتنة جارية على كل أحد ولا نجاة الا بالنداة منها فدل على أن فتنة الدجال كذلك

ولو لم تصب فتنته الا مجرد الذين يدركونه لم يؤمن بذلك كل الخلق مع العلم بأن جماهير الخلق لا يدركونه ، ولا يدركه الا أقل القليل من الناس المأمورين بهذا الدعاء .

وهكذا انذار الرسل اياه امهم يقتضى تخويف عموم فتنته وان تأخر وجود شخصه حتى يقتله المسيح .

وكثيرا ما وقع بقلبي أن هو هـ لاء الاتحادية أحق الناس باتباع الدجال ومع هذا فقد جرى للمؤمنين مع اتباعهم من المحنة الواقعة في الاسلام ومعلوم أن هذه الفتنة هي نتيجة محنة الدجال ، بل هذه النتيجة اقرب الى محنة الدجال من غيرها<sup>(١)</sup> انتهى كلام الشيخ .

قلت : وهو هـ لاء الطحدون المصريون الذين ذكر الشيخ أشباههم هم أعظم الناس قياما بفتنته دعوة واستجابة<sup>(٢)</sup> .

(١) السبعينية لابن تيمية ١٣٣/٥ ضمن مجموعة الفتاوى المصرية .

(٢) ضمن الرسالة السابقه .

نزول عيسى عليه السلام :

ومن أمارات الساعة التي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة نزول عيسى عليه السلام قبل قيام الساعة فيقتل الدجال ويكسر العلييب ويضع الجزية حكما عدلا مقسطا .

وقد أخبر الله عن نزوله في آيتين من القرآن الكريم .

الاولى : قوله تعالى :

(١) ( وإن من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته )

أى قبل موت عيسى عليه السلام ، كما ذهب إلى ذلك ابن كثير في تفسيره وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة وعبد الرحمن بن زيد ابن اسلم وغيرهم . (٢)

والآية الثانية : قوله تعالى :

(٣) ( وانه لعلم للساعة )

قال البغوي في تفسيره : ( يعنى نزوله من أشراط الساعة يعلم به قربها ) (٤) وقد روى ذلك ابن جرير الطبرى : عن ابن عباس من طرق متعددة وعن الحسن ومجاهد وقتادة والسدى وغيرهم . (٥)

وقد أشار ابن سعدى إلى هذين القولين عند تفسيره للآيتين المتقدمتين

فقال عند الآية الاولى : ( ويحتمل أن الضمير فى قوله ( قبل موته ) راجع

إلى عيسى عليه السلام ، فيكون المعنى : وما من أحد من أهل الكتاب الا

(١) النساء / ١٥٩ .

(٢) تفسير ابن كثير ١ / ٥٧٦ .

(٣) الزخرف / ٦١ .

(٤) معالم التنزيل ٤ / ١٤٣ .

(٥) جامع البيان للطبرى ١٠ / ٩٠ ، ٩١ .

ليومئذ بالسيح عليه السلام قبل موته ، وذلك عند اقتراب الساعة  
وظهور علاماتها الكبار". (١)

وقال عند تفسير الآيه الثانيه :

" اى وان عيسى عليه السلام لدليل على الساعة ، وأن القادر على  
ايجاده من أم بلا أب قادر على بعث الموتى من قبورهم .  
أو ، وأن عيسى عليه السلام سينزل فى آخر الزمان ويكون نزوله  
علامة من علامات الساعة ". (٢)

أما نصوص السنه الدالة على نزول عيسى عليه السلام فكثيره ، جدد  
تبلغ حد التواتر.

منها حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : " والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا  
فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد "

ثم يقول ابو هريره اقروا ان شئتم : ( وان من أهل الكتاب الا ليوئمنن  
به قبل موته ) (٣) اخرجاه (٤)

ومننا حديث ابى هريره أيضا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
: " كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم وأمكم ". اخرجاه مسلم . (٥)

ومننا حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول : " لا تزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين الى

---

(١) التفسير ٢/٢١٤ .  
(٢) التفسير ٦/٦٥٧ .  
(٣) النساء ١٥٩ .  
(٤) البخارى ٣/٤٠ ، مسلم ١/١٣٥ .  
(٥) مسلم ١/١٣٦ .

يوم القيامة قال ، فينزل عيسى بن مريم عليه السلام فيقول أميرهم تعال صل لنا ، فيقول لا : ان بعضكم على بعض امراء تكرمه الله هذه الامه\*  
أخرجه مسلم . (١)

وغيرها من الأحاديث ، وقد أشار ابن سعدى الى كثرة الاحاديث الواردة فى نزول عيسى عليه السلام فقال : ( فانها تكاثرت الاحاديث فى نزوله عليه السلام فى آخر هذه الامه فيقتل الدجال ويضع الجزية ويؤمن به أهل الكتاب مع المؤمنين ) (٢)

---

(١) مسلم ١/١٣٧٠

(٢) التفسير ٢/٢١٤٠

## خروج يأجوج ومأجوج :

قال الله تعالى :

( حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون  
قولا ، قالوا يا اذ القرنين ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الارض فهل  
نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا ، قال ما مكى فيه  
ربى خير فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما ، آتونى زبر الحديد حتى  
اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتونى أفرغ  
عليه قطرا فما استطاعوا أن يظهره وما استطاعوا له نقبا ، قال هذا رحمة  
من ربى فاذا جاء وعد ربى جعله دكا\* وكان وعد ربى حقا ، وتركنا بعضهم  
يومئذ يموج فى بعض ونفخ فى الصور فجمعناهم جمعا )<sup>(١)</sup>

وقال تعالى :

( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب  
الوعد الحق فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا يا ويلنا قد كنا فى  
غفلة من هذا بل كنا ظالمين )<sup>(٢)</sup>

فهذان الموضعان من كتاب الله فيهما الدلالة الواضحة على خروج  
يأجوج ومأجوج قبل يوم القيامة ، وأن خروجهم أحد علامات الساعة التى  
تكون قبل قيامها وقد ورد فى السنه عن الرسول صلى الله عليه وسلم  
أحاديث كثيرة تدل على ذلك وتوضحه وتبينه .

منها حديث حذيفه بن أسيد الغفارى رضى الله عنه قال : طلع  
النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال : ما تذاكرون قالوا :

---

(١) الكهف ٩٣ - ٩٩ .

(٢) الانبياء ٩٦ ، ٩٧ .

نذكر الساعة ، قال : " انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر  
الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن  
مريم وأجوج ومأجوج وثلاث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب ،  
وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى  
محشرهم " (١)

ومنها حديث النواس بن سميان الكلابي رضى الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم وفيه : ( فبينا هو كذلك اذا أوحى الله الى عيسى :  
ان قد أخرجت عبادا الى ، لا يدان لأحدٍ بقتالهم فحرز عبادى الى الطور  
ويبعث الله يأجوج ومأجوج ، وهم من كل حدب ينسلون ، فيمر أولئهم على  
بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ، ويمر آخرهم فيقولون : لقد كان بهيمة  
مرة ماء ويحصر نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لآدم خيرا  
من مائة دينار لأحدكم اليوم ، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه فيرسل  
الله عليهم النعف في رقابهم فيصبحون فرسى كوت نفس واحدة ثم يهبط  
نبي الله عيسى وأصحابه الى الأرض فلا يجدون فى الأرض موضع شبر الا ملأه  
زهمهم وتنتهم ، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه الى الله ، فيرسل الله  
طيورا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ، ثم يرسل الله مطرا  
لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلفه ثم يقال  
للارض أنبتى ثمرتك ، وردى بركتك . . . . " (٢)

ومنها حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال : " ان يأجوج ومأجوج ليحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يسرون

(١) تقدم تخريجه ، ص ٣٤٦ .

(٢) أخرجه مسلم ٤ / ٢٢٥١ .



شماع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعودون اليه كأشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله عز وجل أن يبعثهم الى الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شماع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيئته حين تركوه فيحفر ونسبه ويخرجون على الناس فينشفون المياه ويتحصن الناس منهم في حصونهم (١)

ومنها حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ( يفتح يأجوج ومأجوج فيخرجون على الناس كما قال الله عز وجل ( وهم من كل حدب ينسلون ) فيعثون في الأرض وينحاز المسلمون عنهم الى مدائنهم وحصونهم ويضمون اليهم مواشيهم ويشربون مياه الأرض حتى ان بعضهم ليمر بالنهر فيشربون ما فيه حتى يتركوه يابساً حتى ان من بعدهم ليمر بذلك النهر فيقول لقد كان ههنا ماءً مره (٢) .

وعقيدة السلف في يأجوج ومأجوج كما دل على ذلك الكتاب والسنة :

الايان بخروج هاتين القبلتين من بني آدم قبل قيام الساعة وبعد نزول عيسى عليه السلام وقتل الدجال ، وذلك بعد اندكاك السد الذى هم منحازون وراءه منذ بناه ذو القرنين .

فاذا خرجوا يحصل على أيديهم أذى وفتنة وشر عظيم ، وهم جموع كثيرة حتى انهم لكثرتهم اذا مر أولهم على بحيرة طهرية عند خروجهم شربوا الماء الذى فيها جميعه ، فاذا مر آخرهم قالوا قد كان في هذه البحيرة ماء ثم يستمر

---

(١) أخرجه أحمد ٥١٠/٢ والترمذى ٣١٣/٥ ، وابن ماجه ١٣٦٤/٢ ، والحاكم في مستدركه ٤٨٨/٤ ، وقال صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي .

(٢) أخرجه أحمد ٧٧/٣ ، وابن ماجه ١٣٦٢/٢ ، والحاكم في المستدرك ٤٨٩/٤ ، وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي .

أذاهم ويزداد افسادهم فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه الى الله ، فتكون نهايتهم بأن يرسل الله عليهم النصف في رقابهم فيموتون جميعا ، واليك أقوال العلماء في ذلك :

قال البغوي عند تفسيره لقوله تعالى : ( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج . . . . )<sup>(١)</sup> الآية : ( أى يريد فتح السد عن يأجوج ومأجوج ) واقتراب الوعد الحق ) يعني القيامة . قال الفراء وجماعة : الواو في قوله واقتراب مقحمة فعناه حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج اقتراب الوعد الحق . . . )<sup>(٢)</sup>

وقال ابن العربي : ( وأما خروج يأجوج ومأجوج فانه يكون بعد نزول عيسى عليه السلام وهما أتان مضرتان مفسدتان كافرتان )<sup>(٣)</sup>

وقال ابن كثير : ( . . . . ) وقد كانوا يعيشون في الأرض ويؤذون فحصرهم ذو القرنين في مكانهم داخل السد حتى يأذن الله بخروجهم على الناس )<sup>(٤)</sup>

وقال ابن قدامة المقدسي : ( ويجب الا يمان بكل ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم وضح به النقل فيما شاهدناه أو غاب عنا ، نعلم أنه حق وصدق وسواء في ذلك ما عقلناه وجهلناه ولم نطلع على حقيقة معناه مثل حديث الاسراء ، والمعراج . . . الى أن قال ومن ذلك أشراط الساعة مثل خروج الدجال ، ونزول عيسى بن مريم عليه السلام فيقتله وخروج يأجوج ومأجوج . . . )<sup>(٥)</sup>

- 
- (١) سورة الأنبياء / الآية ٩٦ .
  - (٢) معالم التنزيل ٢٦٨/٣ - بتصرف .
  - (٣) عارضة الأخوذى لابن العربي ٣٤/٩ .
  - (٤) نهاية البداية والنهاية لابن كثير ١٨٤/١ .
  - (٥) لمعة الاعتقاد لابن قدامة / ٣٠ .

وقال ابن أبي العزفي شرحه للمقيدة الطحاوية : ( وأحاديث الدجال وعيسى بن مريم عليه السلام ينزل من السماء ويقتله ويخرج يأجوج ومأجوج في أيامه بعد قتله الدجال فيهلكهم الله أجمعين في ليلة واحدة ببركة دعائه عليهم يضيق هذا المختصر عن بسطها ) (١) .

وقال السفاريني في لوامع الأنوار البهية : ( . . . خروجهم من وراء السد على الناس حق ثابت لوروده في الذكر وثبوتة عن سيد البشر ولم يحله عقل فوجب اعتقاده ) (٢) .

وقد جاء عن ابن سعدى القول بأن يأجوج ومأجوج هم دول الكفر الموجودة الآن من الروس والصين والأمريكان واليابان وغيرهم .

وألف في ذلك رسالتين نصر فيهما قوله المذكور ، واستدل على ذلك ببعض الأدلة والصواب خلاف ذلك .

إذ أن قوله هذا مخالف لنصوص الكتاب والسنة وما عليه العلماء المحققون كما تقدم النقل عن بعضهم ، وكما سيأتي مزيد إيضاح ذلك .

ولكننا نجد في آخر حياته طبع كتابه التفسير وذلك بعد تأليف الرسالتين المتقدمتين بسبع عشر سنة ، وسلك في تفسيره للآيات المتعلقة بيأجوج ومأجوج سلك أهل التحقيق من العلماء ، حيث ذكر فيه أن يأجوج ومأجوج يخرجون في آخر الزمان قبل قيام الساعة ، وبعد اندك السد . وفي هذا احتمال كبير لتراجعه عن هذا القول ، إذ لو كان باقياً عليه لأشار إليه في تفسير الآيات

---

(١) شرح المقيدة الطحاوية / ٥٠٥ .

(٢) لوامع الأنوار البهية للسفاريني ١١٦/٢ .

المتعلقة به وما يقوى هذا الاحتمال أنه لم يطبع رسالتيه المتقدمتين ولم يشتهر عنه ، الا عند القليل من طلبية العلم ، حتى جاء الشيخ عبداللـه ابن محمود فألف رسالته " لا مهدى ينتظر بعد الرسول خير البشر " .

وغلط فيها أعلاطا فاحشة ، وخالف ما عليه المحققون من العلماء ، وأنكر فيها الأحاديث الواردة في المهدى .

وكان ما أثاره في رسالته تلك القضية التي ذكرها ابن سعدى عن ياجوج ومأجوج وأنهم دول الكفر ، فأظهر هذا القول بمد اندثاره وأشهره .

وقد قام فضيلة الشيخ حمود التويجى حفظه الله بالرد على ابن محمود ، وبين خطأه ، وألف في ذلك كتابه " الاحتجاج بالأثر على من أنكسر المهدى المنتظر " .

فأفاد فيه وأجاد ، وقد استفدت منه كثيرا في هذا الموضوع .

وأما القول بأن ياجوج ومأجوج هم دول الكفر فبطلانه ظاهر من وجوه متعددة :

أحدها : أنه مخالف لما ثبت في النصوص من أن خروج ياجوج ومأجوج لا يكون الا بعد نزول عيسى عليه السلام وقتل الدجال .

والثاني : أنه ثبت في النصوص أنهم لا يمكثون بعد خروجهم الا فترة يسيرة من الزمان وأم الكفر موجودون على هذه الحالة مسن أزمان طويلة .

والثالث : أنه ثبت في القرآن والسنة أن السد الذى هم منحازون وراءه لا

يترك الا اذا دنا قيام الساعة .

الزابع : أن هذا القول يخالف ما أخبر الله به عن ذى القرنين أنه جعل بين الناس وبين يأجوج ومأجوج سدا كبيرا من حديد وأنهم لا يستطيعون نقيه الا عند اقتراب الساعة .

الخامس : أنه ثبت في النصوص أنه اذا خرجت احدى الآيات العظام ، تتابعت على اثرها باقي الآيات كما يتتابع الخرز في النظام ، وأم الكفر لهم أكد طويلا على هذه الحال ، ومع ذلك لم يخرج شئ من الآيات العظام .

السادس : أن أم الكفر على اختلاف أجناسهم وأوطانهم كانوا موجودين في جميع الجهات في زمان الرسول صلى الله عليه وسلم وقبل زمانه وبعد زمانه ولم يؤثر عنه أنه قال انهم هم يأجوج ومأجوج ، ولم يؤثر ذلك عن أحد من الصحابة ولا التابعين ولا من جاء بعدهم من العلماء المتقدمين .

السابع : أنه ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يأجوج ومأجوج اذا خرجوا يمر أولهم على بحيرة طبرية فيشربون مافيها ، وأم الكفر اليها عندهم متوفرة فضلا عن أن يشربوا بحيرة طبرية . (١)

هذه بعض الأوجه التي يتبين بها بطلان قول من قال ان يأجوج ومأجوج هم دول الكفر الموجودة الآن .

وفيما يلي أعرض جملة من أدلة القائلين بهذا القول مع بيان عدم

دالتها على ما ذهبوا اليه .

(١) انظر الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر من ٣٠٨ الى ٣٥٨ .

فمن أدلتهم قولهم : ان يأجوج ومأجوج من بني آدم وليسوا من الجن ولا من عالم غيبي آخر ، وهم على سطح الأرض ، ومع ذلك لم يرههم أحد من السائحين في الأرض ؟

والجواب عن ذلك أن يقال : لاشك أن يأجوج ومأجوج من بني آدم ، وأنهم على سطح الأرض كما دل على ذلك الكتاب والسنة ، ولكن لا يلزم من كونهم كذلك أن يراهم أحد لأن الله سبحانه قادر على كل شيء ، ومن ذلك أن يمنع الناس من رؤيتهم ويحجب أبصارهم عن مشاهدتهم .

وقد أجاب عن هذه الشبهة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي في كتابه أضواء البيان بعد أن ذكر أن هذه الشبهة هي عمدة القائلين بهذا القول :

فقال : ( فقولكم لو كانوا موجودين وراء السد إلى الآن لاطلع عليهم الناس ، غير صحيح ، لا مكان أن يكونوا موجودين والله يخفي مكانهم على عامة الناس حتى يأتي الوقت المحدد لأخراجهم على الناس .

وما يؤيد امكان هذا ما ذكره الله تعالى في سورة المائدة من أنه جعل بني اسرائيل يتيهون في الأرض أربعين سنة وذلك في قوله  
(١)  
تعالى : ( قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض . . . ) الآية .

وهم في فراخ قليلة من الأرض يمشون ليلهم ونهارهم ولم يطلع عليهم الناس حتى انتهى أمد التيه ، لأنهم لو اجتمعوا بالناس لبينوا لهم الطريق ، وعلى كل حال فربك فعال لما يريد )  
(٢)

---

(١) سورة المائدة / الآية ٢٦ .

(٢) أضواء البيان ٤ / ١٨٦ .

وقال الشيخ حمود التويجى في كتابه الاحتجاج بالأثر : ( وأما كون السائحين في الأرض لم يروا يأجوج ومأجوج ولا سد ذى القرنين فلا يلزم منه عدم السد ويأجوج ومأجوج فقد يصرف الله السائحين عن رؤيتهم وروية السد وقد يجعل الله فوق السد شلوجا متراكمة بحيث لا تمكن رؤية السد معها أو يجعل الله غير ذلك من الموانع التي تمنع من رؤية يأجوج ومأجوج وروية السد . والواجب على المسلم الايمان بما أخبر الله به في كتابه عن السد ويأجوج ومأجوج وماصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ، ولا يجوز للمسلم أن يتكلف ما لا علم له به ولا يقول بشئ من أقوال التكفين المتخرصين بل ينبذها وراء ظهره ولا يعبأ بشئ منه ) (١) .

ويقال أيضا جاء في حديث الجساسة أن بعض الصحابة رأوا الدجال مقيدا في احدى الجزر وأخبروا الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك فلم ينكر عليهم ذلك ، فهو بلا شك موجود في الجزيرة التي روى فيها الى أن يأذن الله له بالخروج . فهل ينكر وجوده لعدم رؤيته من قبل السائحين ؟

الواجب على المسلم أن يصدق بجميع الأخبار الواردة عن الصادق الصدوق فيؤمن بوجود الدجال ويأجوج ومأجوج سواء روههم الناس أم لم يروههم .

ومن أدلتهم : تأويلهم لقول الله تعالى : ( وهم من كل حـدب ينسلون ) (٢) أن هذا قد حصل حيث أن أمم الكفر حققوا ذلك بصعودهم في الفضاء بالطائرات والراكب الفضائي ، وشقهم للبحار والأنهار بالسفن

---

(١) الاحتجاج بالأثر / ٣١٥ .

(٢) سورة الأنبياء / ٩٦ .

والبواخر ، وغير ذلك من وسائل التنقل الحديثة .

والجواب عنه : أن هذا فهم للنص على خلاف مراده ، واستدلال في غير محله ، وذلك لأن هذا الأمر لا يحصل الا في آخر الزمان عند اقتراب الساعة كما دل على ذلك الآية نفسها والتي تليها حيث يقول الله سبحانه : ( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ، واقتراب الوعد الحق ) .

فأخبر الله سبحانه في هذه الآية أن خروجهم من كل حدب ينسلون لا يحصل الا عند اقتراب الوعد الحق وهو يوم القيامة .

وقد دل على ذلك نصوص كثيرة في الكتاب والسنة منها حديث النواس ابن سيمان وحديث أبي سعيد الخدري وحديث أبي هريرة ، وقد تقسّم ذكرها قريبا ، وفيها ذكر نزول عيسى وقتله الدجال وأن يأجوج ومأجوج لا يخرجون الا بعد ذلك ، وذلك كله لا يحصل الا في آخر الزمان ثم ان تفسير الآية بهذا المعنى تفسير محدث لم يسبق اليه أحد من أئمة التفسير ، وكل خير في اتباع من سلف .

بل ان تفسيرهم هذا للآية يتعارض مع ما فرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن ذلك يحصل في آخر الزمان فيمضون في الأرض فسادا بعد خروجهم وينحاز الناس عنهم اتقا شرمهم .

وذلك كما ورد في حديث أبي سعيد الخدري المتقدم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ( يفتح يأجوج ومأجوج على الناس كما قال الله عز وجل ( وهم من كل حدب ينسلون ) فيمضون في الأرض ، وينحاز المسلمون عنهم ) الحديث .



ويقال أيضا ان هذا التفسير يتعارض مع ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم من أن يأجوج ومأجوج يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعودون اليه كأشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله عز وجل أن يبعثهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيئته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس فينشفون المياه ويتحصن الناس منهم في حصونهم .

وهذا لم يحصل من أمم الكفر بل هم يتنقلون متى شاءوا الى أى مكان شاءوا ، وليس هناك سد يمنعهم أو حاجز يوقفهم حتى ولو كان تنقلهم يوا سطة الأقدام أو الحميم أو غيرها من الوسائل القديمة .

ومن أدلتهم : قولهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر عن بدأ انفتاح السد في زمانه حيث قال " لا اله الا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج مثل هذه وحلق باصبعه الابهام والستي تليها " (١) . . الحديث . ومعنى هذا أن السد كل يوم يزداد فسي الانفتاح حتى تلاشى في زماننا هذا .

والجواب عن هذا أن يقال : قد أخبر الله ورسوله عن خروج يأجوج ومأجوج وعن اندك السد وأنه لا يتم الا عند اقتراب الساعة ، وبعد خروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام .

---

(١) أخرجه البخارى ١٠٤/٨ ، ومسلم ٢٢٠٧/٤ وغيرهما عن زينب بنت جحش .

دل على ذلك قول الله سبحانه ( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم  
من كل حدب ينسلون ، واقترب الوعد الحق ) (١) .

و دل عليه جملة من نصوص السنة منها حديث النواس بن سمان وحديث  
أبي هريرة وحديث أبي سعيد الخدري وقد تقدم ذكرها .

والمقصود أنه لا يجوز للمسلم أن يأخذ ببعض النصوص ويترك بعضها ،  
ففي حديث زينب المتقدم أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم عن انفتاح  
السد قدر تحليقة اصبعيه ، وفي حديث أبي هريرة أخبر أنهم كل يوم يفتحون  
من السد قليلا ثم يبببتون فيعود السد كما كان ، الى أن يأذن الله لهم  
بالخروج في آخر الزمان ، وهذا ظاهر الدلالة في أن اندك السد لا يكون  
الا في آخر الزمان قبل قيام الساعة عندما يأذن الله لهم بالخروج .

ومضاف الى ذلك أن حديث النواس ابن سمان دل على أن ذلك لا يكون  
الا بعد خروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام ، فيلزم من قولهم هذا  
أن يكون الدجال قد خرج وعيسى عليه السلام قد نزل وهذا ظاهر البطلان .

ومن أدلتهم : قولهم ان كثيرا من المعاصرين صرحوا بذلك في كتبهم

كشكيب أرسلان ومحمد رشيد رضا وغيرهما .

والجواب عن هذا أن يقال : تصريح المتأخرين أو من هو أفضل منهم من  
المتقدمين بما يخالف النص ، لا يلتفت اليه مهما كانت مكانة قائله العلمية .

وقد تقدم بيان بطلان هذا القول بما يكفي ، فلا عبرة بهذه التصريحات

---

(١) سورة الأنبياء / الآيتان ٩٦ ، ٩٧ .

ولا يلتفت اليها .

وقد استدلو بغير هذه الأدلة ، وأدلتهم كلها واهية لاتقوم بها حجة ، ولا يصلح بها برهان ، وفي النصوص الصحيحة الصريحة ما يدل على أمر يأجوج ومأجوج وأن خروجهم لا يحصل الا في آخر الزمان بعد اندك السد وبعد خروج المسيح الدجال ونزول عيسى عليه السلام .

فالواجب على المسلم أن يؤمن بما صح به الخبر من أشرط الساعة ،

ولا يتأول النصوص بخلاف ما تدل عليه .

فالتسك بالنصوص وعدم تأويلها هو المنهج الذي سار عليه الصحابة وتابعوهم باحسان ، وهو المنهج الحق الذي لا يجوز العدول عنه .

أما الشيخ ابن سعدى فقد أخطأ في ما ذهب اليه ، وجانبه الصواب في ذلك وليس هو بالمعصوم ، وقد ظهر في بعض مؤلفاته ما يفيد احتمال تراجع عن هذا القول حيث أنه طبع كتابه التفسير في آخر عمره وقرر فيه عند تفسيره لسورة الكهف وسورة الأنبياء خلاف هذا القول الباطل .

فبين في كتابه التفسير أن الخروج واندك السد لا يتم الا في آخر الزمان وهذا القول هو الصواب الموافق لأقوال السلف المطابق لفهوم نصوص الكتاب والسنة .

فقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم

من كل حدب ينسلون ، واقترب الوعد الحق ) (١) .

---

(١) سورة الأنبياء / الآيتان ٩٦ ، ٩٧ .

( هذا تحذير من الله للناس أن يقيموا على الكفر والمعاصي ، وأنه قد قرب انفتاح يأجوج ومأجوج ، وهما قبيلتان من بني آدم ، وقد سد عليهم ذوالقرنين ، لما شكى اليه افسادهم في الأرض .

وفي آخر الزمان يفتح السد عنهم ، فيخرجون الى الناس وفي هذه الحالة والوصف الذي ذكره الله من كل مكان مرتفع ، وهو الحدب ينسلون أي يسرعون .

في هذا دلالة على كثرتهم الباهرة ، واسراعهم في الأرض ، اما بذواتهم واما بما خلق الله لهم من الأسباب التي تقرب لهم البعيد وتسهل عليهم الصعب . وأنهم يقهرون الناس ، ويعلون عليهم في الدنيا ، وأنه لا يد لأحد بقتالهم ( واقرب الوعد الحق ) أي يوم القيامة الذي وعد الله باتيانه ووعد حقا وصدق ) (١) .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى ( ثم اتبع سببا ، حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا ) الى قوله تعالى ( قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء وكان وعد ربي حقا ) (٢) .

قال : ( قال المفسرون ذهب توجهها من المشرق قاصدا للشمال ، فوصل الى ما بين السدين وهما سدان كانا معروفين في ذلك الزمان . سدان من سلاسل الجبال المتصلة بينه ويسره حتى تتصل بالبحار

---

(١) التفسير ٥ / ٢٦٣ .

(٢) سورة الكهف / الآيات ٨٩ : ٩٨ .

بين يأجوج ومأجوج وبين الناس ، وجد من دون السدين قوما لا يكادون يفقهون قولا لعجه ألسنتهم واستعجاب أذهانهم وقلوبهم .

وقد أعطى الله ذا القرنين من الأسباب العلمية ما فقه به السنة أولئك القوم وفقههم وراجعهم وارجعوه . فاشتكوا اليه ضرر يأجوج ومأجوج وهما :  
أمان عظيما من بني آدم فقالوا :

( ان يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض ) بالقتل وأخذ الأموال وغير ذلك ( فهل نجعل لك خرجا ) أى جملا ( على أن تجعل بيننا وبينهم سدا ) .

ودل ذلك على عدم اقتدارهم بأنفسهم على بنيان السد ، وعرفوا اقتدار ذى القرنين عليه فبدلوا له أجره ليفعل ذلك ، وذكروا له السبب الداعي وهو افسادهم في الأرض .

فلم يكن ذا القرنين ذا طمع ولا رغبة في الدنيا ولا تاركا لاصلاح أحوال الرعية بل قصده الاصلاح فلذلك أجاب طلبتهم لما فيها من المصلحة ولم يأخذ منهم أجره وشكر ربه على تمكينه واقتداره فقال لهم :

( ما مكنتني فيه ربي خيرا ) أى ما تبدلون لي وتعطوني وانما أطلب منكم أن تعينوني بقوة منكم بأيديكم ( أجعل بينكم وبينهم ردا ) أى : مانعا من عبورهم عليكم ، ( أتوني زبر الحديد أى قطع الحديد فأعطوه ذلك ) حتى اذا ساوى بين الصدفين ( أى الجبلين اللذين بني بينهما السد ) قال انفخوا ( أى أوقدوها ايقادا عظيما واستعملوا لها المنافيح لتشتد فتذيب النحاس .

فلما ذاب النحاس الذي يريد أن يلصقه بين زبر الحديد ( قال أتونسي  
أفرغ عليه قطرا ) أى نحاسا مذابا .

فأفرغ عليه القطر فاستحكم السد استحكما هائلا ، وامتنع به من  
وراءه من الناس من ضرر يأجوج ومأجوج .

( فما استطاعوا أن يظهر وه وأما استطاعوا له نقبا ) أى فما لهم  
استطاعة ولا قدرة على الصعود عليه لارتفاعه ولا على نقيه لاحكامه وقوته ،  
فلما فعل هذا الفعل الجميل والأثر الجليل أضاف النعمة الى موليها وقال  
( هذا رحمة من ربي ) أى من فضله واحسانه عليّ ، وهذه حال الخلفاء  
الصالحين ، اذا من الله عليهم بالنعمة الجليلة ، ازداد شكرهم واقرارهم  
واعتراهم بنعمة الله كما قال سليمان عليه السلام لما حضر عنده عرش ملكة  
سبأ مع العبد العظيم قال ( هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر )<sup>(١)</sup> .

بخلاف أهل الجبر والتكبر والعلو في الأرض فان النعم الكبار تزيدهم  
أشرا ويطرا ، كما قال قارون لما آتاه الله من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء  
بالعصبة أولي القوة قال : ( انما أوتيته على علم عندي )<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ( فاذا جاء وعد ربي ) أى لخروج يأجوج ومأجوج ( جمعه )  
أى ذلك السد المحكم المتقن ( دكا \* ) أى دكه فانهدم واستوى هو والأرض  
وكان وعد ربي حقا )<sup>(٣)</sup> أه . كلامه .

وكلامه في هذين الموضعين هو الصواب الموافق لما عليه السلف

- 
- (١) سورة النمل / الآية / ٤٠ .  
(٢) سورة القصص / الآية / ٢٨ .  
(٣) التفسير ٥ / ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ .

الصالح في أمر يأجوج ومأجوج ، وفي كلامه هذا أبلغ رد عليه فيما قاله في رسالتيه المتقدمتين ، وفيه احتمال كبير لتراجعه لأنه طبعه في آخر حياته .

لذا يقول الشيخ حمود التويجري بعد أن ذكر كلام ابن سعدى عند تفسيره لسورة الأنبياء قال ( وهذا صريح في رجوعه عما كان يقوله في يأجوج ومأجوج أنهم أم الكفار على اختلاف اجناسهم وأوطانهم ) (١) .

ثم أشار الشيخ حمود التويجري الى أن الشيخ ابن سعدى طبع تفسيره في سنة ١٣٧٥ هـ في المطبعة السلفية أي قبل وفاته بسنة ، وأرسل منسوخه للشيخ حمود التويجري .

وكان هذا بعد اخراجه للرسالة التي غلط فيها في أمر يأجوج ومأجوج بنحو سبع عشر سنة ، وهذا فيه احتمال كبير لتراجع الشيخ عن قوله المذكور في يأجوج ومأجوج ، وان لم يكن قد تراجع فكلامه فيهم متناقض .

لذا يقول التويجري " ولم يخرج في تفسير الآيات من سورة الكهف ومن سورة الأنبياء عما ذكره المفسرون في أمر يأجوج ومأجوج ، فيحتمل أنه قد رجع عما قرره في رسالته وان لم يكن رجوعه عن ذلك فكلامه في يأجوج ومأجوج متناقض فيؤخذ بما كان منه موافقا لأقوال المفسرين من الصحابة والتابعين ويرد ما خالفهم فيه " (٢) .

وقد أثنى الشيخ التهجري على الشيخ ابن سعدى ثناء طيبا بمسده أن نبه على خطئه المتقدم وأشار الى علمه وفضله .

---

(١) الاحتجاج بالأثر / ٣٢٦ .

(٢) الاحتجاج بالأثر / ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

فقال : " ليعلم المطلع على كتابي هذا أن انكارى لما توهه ابن سعدى في أمر السد ويأجوج ومأجوج وما كتبه في التنبيه على اخطائه لا يمنعني من الشناء عليه والدعاء له بالمفجرة والرحمة فقد خلف رحمه الله تعالى علما كثيرا في مؤلفاته وعند تلاميذه فأما كتبه في رسالته في السد ويأجوج ومأجوج فهو من الزلات المغمورة في جنب فضائله ومحاسنه وقد قال الشاعر وأحسن فيما قال :

ومن ذا الذى ترضى سجاياه كلها كفى المرء نبلا أن تعد معانيه (١)

وشة موضع آخر أخطأ الشيخ ابن سعدى في تأويله يتعلق بأشراط الساعة حيث أول حديث أبي سعيد الخدرى في قصة الراعى الذى كلمه الذئب فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك .

ولفظ حديث أبي سعيد : عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما اعرابي في بعض نواحي المدينة في غنم له عدا عليه الذئب فأخذ شاة من غنمه فأدركه الأعرابي فاستنقذها منه وهجمجه فعانده الذئب ثم أقمى مستذفرا بذنبه يخاطبه فقال أخذت رزقا رزقنيه الله قال وا عجبا من ذئب مقع مستذفر بذنبه يخاطبني فقال والله انك لتترك أعجب من ذلك قال وما أعجب من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في النخلتين بين الحرتين يحدث الناس عن نيا ما قد سبق وما يكون بعد ذلك قال فنعم الاعرابي بغنمه حتى ألجأها الى بعض المدينة ثم مشى الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى ضرب عليه فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم قال أين الأعرابي صاحب الغنم فقام الأعرابي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم حدث الناس بما سمعت وما رأيت

(١) الاحتجاج بالأثر / ٣٥٨ .



فحدث الأعرابي الناس بما رأى من الذئب وسمع منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك صدق آيات تكون قبل الساعة . والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى يخرج أحدكم من أهله فيخبره نعله أو سوطه أو عصاه بما أحدث أهله بعده (١) .

فهذا الحديث ظاهر في أن التكليم حصل حقيقة من الذئب للرأي وأنه كذلك يحصل حقيقة من السوط والنعل والعصا قبل قيام الساعة ، إلا أن الشيخ ابن سعدى تأول هذا الحديث بما قد حصل في هذه الأزمان من الاتصال التليفونية والهوائية والاذاعات وغيرها .

فقال : ( . . . . ) واخبره أنه لا بد أن يكلم الرجل عذبه سوطه وشراك نعله و يخبره فخذ به فعله أهله بعده ، ومصادقه ما ظهر من الأعمال الكهربائية والمخاطبات التليفونية والهوائية والراديات المتنوعة التي لا تزال في نمو وازدياد (٢) .

ولا ريب أن تأويل ابن سعدى هذا ظاهر البطلان . ويتنافى مع ما سبق أن قرره من وجوب فهم النصوص على ظاهرها من غير تكلف لتأويلها .

ويكفي في بيان بطلان هذا التأويل صدر الحديث حيث أن الرأي أخير

---

(١) أخرجه الامام أحمد ٨٨/٣ ، والحاكم مفرقا ( ٤٦٧/٤ ، ٤٦٨ ) وقال صحيح على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي ، وأخرج آخره الترمذى من قوله " والذي نفسي بيده . . . " وقال : ( حديث حسن لانعرفه الا من حديث القاسم بن الفضل وهوشقة مأمون ) الترمذى ٤/٤٧٦ ، وصححه الألباني . انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ١/١٩٠ .

(٢) وجوب التعاون بين المسلمين / ٤٨ .

النبي صلى الله عليه وسلم أن الذئب كفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
" لا تقوم الساعة حتى يخرج أحدكم من أهله فيخبره نعله أو سوطه أو عصاه  
بما أحدث أهله بعده " (١) .

فهنا حصل تكليم حقيقي من الذئب للرأي وكذلك يحصل في آخر الزمان  
تكلم السباع الآدميين ويكلم السوط والنعل والعصا صاحبه بما أحدث  
أهله .

كل ذلك حق على حقيقته ويجرى على ظاهره ولا يتكلف تأويله بما حصل  
من المخترعات الحديثية .

ومثله ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم من أن حجرا في مكة كان يسلم  
عليه (٢) وهذا حق على حقيقته ، وكما يقال في هذا الحديث يقال في  
الحديث الذي قبله .

ومثله أيضا ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من أن المسلمين يقاتلون  
اليهود في آخر الزمان فيقول الحجر والشجر يا مسلم هذا يهودى خلفي فتعال  
فاقتله (٣) ، وهذا أيضا حق على حقيقته وسيكلم الحجر والشجر وسيقع طبقا  
(١) تقدم تخريجه .

(٢) ولفظ الحديث عن جابر بن سمرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم " اني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم عليّ قبل أن أبعث اني لأعرفه  
الآن " .

أخرجه مسلم ٤/١٧٨٢ ، وأحمد ٥/٨٩٠ .

(٣) ولفظ الحديث قال صلى الله عليه وسلم تقاتلون اليهود حتى يختسبوا  
أحدكم وراء الحجر فيقول يا عبد الله هذا يهودى ورائي فاقتله " .  
أخرجه البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة وابن عمر رضي الله عنهما .  
البخارى ٣/٢٣٢ ، ومسلم ٤/٢٢٣٨ .

لما أخبر به الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام .

والمقصود أن هذه النصوص وأمثالها لا يجوز تأويلها وصرافها عن  
ظاهرها بل الواجب أن تركها كما جاءت مع تيقن حصول ما أخبر به الرسول  
صلى الله عليه وسلم من غير تكلف لتأويلها ، أو صرف لها عن ظاهرها .

وبهذا يتبين لنا أن تأويل ابن سعدى للحديث المتقدم بما حصل  
من المخترعات العصرية خطأ واضح يتنافى مع منهجه السليم من الأخذ  
بالظاهر وترك التأويل ، والكمال لله والعصمة لرسوله صلى الله عليه  
وسلم .

#### خروج الدابة :

ومن أمارات الساعة الدابة على قرب وقتها خروج دابة الأرض على الناس  
ضحى تكلمهم وتسميهم مؤمنا وكافرا ، كما دل على ذلك نصوص الكتاب  
والسنن .

قال تعالى : ( وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض  
تكلّمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ) (١)

وقال صلى الله عليه وسلم : " لن تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر  
آيات وذكر منها الدابة " (٢)

وقال صلى الله عليه وسلم : ( ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس من

---

(١) سورة النمل / الآية ٨٢ .

(٢) تقدم تخريجه قريبا .

مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى ، وأيهما ماكانت قبل صاحبتهما ،  
فالأخرى عى اثرها قريبا ) (١) .

وقد أشار ابن سعدى الى هذه الأمانة وكثرة الأحاديث فيها ، وذلك  
عند تفسيره للآيه المتقدمة فقال :

( وهذه الدابة المشهورة التى تخرج فى آخر الزمان ، وتكون من  
أشراط الساعة كما تكاثرت بذلك الأحاديث ، لم يذكر الله ورسوله كيفية  
هذه الدابة وانما ذكر أثرها والمقصود منها ، وأنها من آيات الله  
تكلم الناس كلاما خارقا للعادة حين يقع القول على الناس ، وحين  
يمترون بآيات الله فتكون حجة وبرهاننا للمؤمنين وحجة على  
المعاندين ) (٢) .

طلوع الشمس من مغربها :

ومن أمارات الساعة طلوع الشمس من مغربها كما تواترت بذلك  
نصوص الكتاب والسنة .

قال تعالى : ( هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك  
أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم  
تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا قل انتظروا اننا  
منتظرون ) (٣) .

٣٨٥

(١) مسلم ٤ / ٢٣٦٠ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٢) التفسير ٥ / ٦٠٣ .

(٣) سورة الأنعام / الآيه ١٥٨ .

قال البخارى في تفسير هذه الآية حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا  
عبد الواحد حدثنا عماره حدثنا أبو زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لاتقوم الساعة حتى تطلع الشمس  
من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها " (١) فذلك حين ( لاينفع نفسا  
ايمانها لم تكن آمنت من قبل ) (٢)

وقد ورد في السنة أحاديث كثيرة عن طلوع الشمس من مغربها .  
منها ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال : " بادروا بالأعمال ستاَ طلوع الشمس من مغربها  
والدجال والدخان والدابة وخاصة أحدكم وأمر العامة " . (٣)

ومنها ما رواه مسلم أيضا عنه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم " ثلاث اذا خرجن لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل  
أو كسبت في ايمانها خيرا : طلوع الشمس من مغربها والدجال ، ودابة  
الأرض " . (٤)

ورواه الامام أحمد وذكر " الدخان " بدل " الدجال " . (٥)

وقد أشار ابن سعدى عند تفسير الآية المتقدمة الى كثرة النصوص  
وتضافرها في طلوع الشمس من مغربها وأن الايمان لاينفع عند طلوعها

---

(١) البخارى ١٩٥/٥ .

(٢) سورة الأنعام / الآية ١٥٨ .

(٣) مسلم ٢٢٦٧/٤ .

(٤) مسلم ١٣٨/١ .

(٥) المسند ٤٤٥/٢ .

فقال : " وقد تكاثرت الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد ببعض آيات الله طلوع الشمس من مغربها ، وأن الناس اذا رأوها آمنوا فلم ينفعهم ايمانهم ويفلق حينئذ باب التوبة " (١) .

وقال في المواهب الربانية : " فسر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بطلوع الشمس من مغربها فالأحاديث الصحيحة دللت على أن أول الآيات طلوع الشمس من مغربها . والآية دللت على أن أى آية من آيات الله التي هي مقدمة الساعة وبها يكون الايمان اضطراريا أتت فانه لا ينفع الايمان لأنه انما ينفع ايمان الاختيار وايمان الغيب واذا أتت بعض الآيات صار الايمان بشهادة واضطرار فلا ينفع فالآية دللت على التعليل والأحاديث دللت على الأوليه " (٢) .

( وهذا آخر ما يتعلق بمبحث أسرار الساعة ويليهِ المبحث الثاني وهو الايمان بفتنة القبر وعذابه ونعيمه . وبالله التوفيق ) .

---

(١) التفسير ٢/ ٥٠٩ .

(٢) المواهب الربانية / ٧ .

المبحث الثاني

الإيمان بفتنة القبر وعذابه  
ونعيمه

## المبحث الثاني

### الايان بفتنة القبر وعذابه ونعيمه

لقد تظاهرت نصوص الكتاب والسنة على اثبات فتنة القبر وعذابه ونعيمه وأجمع على ذلك سلف الأمة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل السنة والجماعة . وقد ورد في القرآن الكريم عدة آيات تثبت عذاب القبر ونعيمه وفتنته ، قال الله تعالى : ( ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطة أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ) (١) .

وقال الله تعالى : ( يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ) (٢) .

وقال تعالى : ( حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلي أعمل صالحا فيما تركت ، كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون ) (٣) .

وقال تعالى : ( سنعذبهم مرتين ) (٤) ، وقال ( ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر ) (٥) .

وقال ( وهاق بآل فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ) (٦) .

(١) الأنعام / ٩٣ .

(٢) ابراهيم / ٢٢ .

(٣) المؤمنون / ٩٩ ، ١٠٠ .

(٤) التوبة / ١٠١ .

(٥) السجدة / ٢١ .

(٦) غافر / ٤٥ ، ٤٦ .



كما ورد في السنة أحاديث كثيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثبات  
فتنة القبر وعذابه ونعيمه منها :

حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( انكم  
تفتنون في قبوركم كفتنة الدجال ) (١) .

ومنها حديثها أيضا رضي الله عنها " أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب  
القبر فقالت لها أعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر قالت عائشة رضي الله عنها فما رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة الا تعوذ من عذاب القبر " (٢) .

ومنها حديث ابن عباس رضي الله عنه قال : مر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على قبرين فقال : " أما انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما  
فكان يحشي بالنميمة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله " . قال فدعا بعسيب رطب  
فشقه باثنين ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال " لعله أن يخفف  
عنهما ما لم ييبسا " . (٣)

ومنها حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم  
" ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه ليسمع قرع نعالهم " قال :  
يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ " قال : " فأما  
المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله " قال : " فيقال له : انظر الى مقعدك  
من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة " قال نبي الله صلى الله عليه وسلم  
" فيراها جميعا " (٤) .

(١) أخرجه البخاري ٢٩/١ ومسلم ٦٢١/٢ .

(٢) أخرجه البخاري ١٠٣/٢ .

(٣) أخرجه البخاري ٦٠/١ ومسلم ٢٤٠/١ واللفظ لمسلم .

(٤) أخرجه البخاري ١٠٣/٢ ومسلم ٢٢٠٠/٤ .

وغيرها من الأحاديث والمقصود أن نصوص الكتاب والسنة متضافره على اثبات  
فتنة القبر وعذابه ونعيمه .

لذا فقد تناول ابن سعدى اثبات عذاب القبر ونعيمه في مؤلفاته وبين أن  
ذلك من عقائد المسلمين الواجب اعتقادها .

قال : ( أما أحوال القبر وفتنته وعذابه ونعيمه وتفاصيل ذلك فقد تواترت به  
الأحاديث الصحيحة والحسنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو معروف  
، والقرآن أشار إليه في عدة آيات ) (١) .

وقال : ( كل ما جاء في الكتاب والسنة مما يكون بعد الموت فانه داخل  
في الايمان باليوم الآخر كأحوال القبر والبرزخ ونعيمه وعذابه . . . ) (٢)

وقال : ( ومن أنواع الايمان بالغيب الايمان باليوم الآخر وبما وعد الله  
العباد من الجزاء فدخل في هذا الايمان بجميع ما يكون بعد الموت من فتنة القبر  
وأحواله . . . . ) (٣)

ولذلك فان ابن سعدى في تفسيره اذا مر بآية فيها دلالة أو إشارة إلى  
عذاب القبر بين ذلك وأوضحه .

قال عند قوله تعالى : ( بثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة  
الدنيا وفي الآخرة ) (٤) .

( . . . . ) وفي هذه الآية دلالة على فتنة القبر وعذابه ونعيمه كما تواترت

---

(١) الخلاصة / ٢٦ .

(٢) سؤال وجواب / ١٥ .

(٣) المواهب الربانية / ٦٦ .

(٤) ابراهيم / ٢٢ .

بذلك النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم في الفتنة وصفتها ونعيم القبر  
وعذابه ( ١ ) .

وقال عند قوله تعالى : ( ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب  
الأكبر لعلهم يرجعون ) (٢) .

( . . . . ) وهذه الآية من الأدلة على اثبات عذاب القبر ودلائلها ظاهرة  
فانه قال : ( ولنذيقنهم من العذاب الأدنى ) أى بعض وجزء منه فدل على  
أن ثم عذابا أدنى قبل العذاب الأكبر وهو عذاب النار ( ٣ ) .

وقال عند قوله تعالى : ( ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة  
باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله  
غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ) (٤) .

( . . . . ) وفي هذا دليل على عذاب البرزخ ونعيمه ، فان هذا الخطاب  
والعذاب الموجه انما هو عند الاحتضار وقبيل الموت وبعده ( ٥ ) .

وهذا يظهر لنا مدى اهتمام ابن سعدى في تفسيره للقرآن بالجوانب  
المقدية فهو عند كل آية تتعلق ببيان أمر عقدي أورد شبه أو تأصيل قاعدا  
أو غير ذلك فانه يقف عندها مبينا ما فيها من هذه الجوانب الهامة فسألته  
فتنة القبر وعذابه ونعيمه كلما مر بآية تتعلق بهذا الجانب بينه وأظهره وربما  
ذكر في بعض المواضع الآيات الدالة على ذلك كما فعل عند قوله تعالى :

- 
- (١) التفسير ٤ / ١٤٠ .
  - (٢) السجدة / ٢١ .
  - (٣) التفسير ٦ / ١٨٧ .
  - (٤) الأنعام / ٩٣ .
  - (٥) التفسير ٢ / ٤٣٦ .

( و من أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا )<sup>(١)</sup> .

قال : ( وهذه احدى الآيات الدالة على عذاب القبر والثانية قوله تعالى :  
( ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت الملائكة باسطوا أيديهم )<sup>(٢)</sup> . والثالث :  
قوله : ( ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر )<sup>(٣)</sup> والرابعة  
قوله عن آل فرعون ( النار يعرضون عليها غدوا وعشيا )<sup>(٤)</sup> (٥) .

وهذا كله المقصود منه بيان هذه العقيدة وتقريرها وترسيخها في  
الأذهان .

وكما اهتم ابن سعدى بتقرير هذه العقيدة فقد عني أيضا ببيان صفتها  
وكيفية الافتتان وصفة النعيم وصفة العذاب وغير ذلك من الأمور التي تحصل  
عند دخول الميت في قبره مما دل عليه الكتاب والسنة .

قال رحمه الله : ( فأما الفتنة فان الناس يفتنون في قبورهم فيقال للرجل  
من ربك وما دينك وما نبيك فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة  
الدنيا وفي الآخرة ، فيقول المؤمن الله ربي والاسلام ديني ومحمد صلى الله  
عليه وسلم نبيي وأما المرتاب فيقول هاه هاه لا أدري سمعت الناس يقولون  
شيئا فقلته فيضرب بمرزبه من حديد فيصيح صيحة يسمعها كل شيء الا الانسان  
ولو سمعها الانسان لصعق .

وهذا الابتلاء والامتحان لكل عبد فأما من كان مؤمنا ايمانا صحيحا ثبتته الله  
ولقنه الجواب الصحيح للملكين كما قال تعالى : ( يثبت الله الذين آمنوا

(١) طه / ١٢٤ .

(٢) الأنعام / ٩٣ .

(٣) السجدة / ٢١ .

(٤) غافر / ٤٥ .

بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ) فذكر أن تشبته لهم جزاء لهم على ايمانهم في الدنيا فالمؤمن يجيب الجواب الصحيح وان كان عاميا أو أعجميا وأما الكافر والمنافق ممن كان في الدنيا غير مؤمن بما جاء به الرسول فانه يستعجم عليه الجواب ولو كان من أعلم الناس وأفصحهم كما قال تعالى ( ويضل الله الظالمين ) ومن حكمة الله أن نعيم البرزخ وعذابه لا يحس به الانس والجن بمشاعرهم لان الله تعالى جعله من الغيب ولو أظهره لفاتت الحكمة المطلوبة .

ثم بعد هذه الفتنة اما نعيم وأما عذاب الى أن تقوم القيامة الكبرى فتعد الأرواح الى الأجساد وتقوم القيامة التي أخبر الله بها في كتابه وعلى لسان رسوله وأجمع عليها المسلمون فيقوم الناس من قبورهم لرب العالمين . . . . (١)

كما بين رحمه الله أن دار البرزخ وما فيها من نعيم أو عذاب ليس المقصود منه الخلود والبقاء وإنما هي دار فاصله بين الدنيا والآخرة ينتقل الناس بعد الدخول اليها الى دار الخلود والبقاء وهي الدار الآخرة فقال عند تفسيره لسورة التكاثر :

( ودل قوله ( حتى زرت المقابر ) أن البرزخ دار المقصود منها النفوذ الى دار الآخرة لأن الله سماهم زائرين ولم يسمهم مقيمين ) (٢) .

والى هنا أكتفي بما يتعلق بمبحث فتنة القبر وعذابه ونعيمه لانتقال للمبحث الذي يليه وسيكون الحديث فيه عن النفخ في الصور .

---

(١) التنبهات اللطيفة / ٣٩ ، ٤٠ .

(٢) التفسير ٦٦٧/٧ .

المبحث الثالث

الإيمان بالنفخ في الصور

### البحث الثالث

#### الايسان بالنفخ في الصور

قد أخبر الله عز وجل في كتابه بثلاث نفخات :

نفخة الفزع في سورة النمل في قوله : ( ونفخ في الصور ففزع من في السموات  
ومن في الأرض الا من شاء الله ) (١) .

ونفخة الصعق والقيام ذكرهما في قوله : ( ونفخ في الصور فصعق من في  
السموات ومن في الأرض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام  
ينظرون ) (٢) (٣) .

فالنفخة الأولى هي التي يتغير بها هذا العالم ويفسد نظامه ، ويحصل  
الفزع فيها لشدة ما يقع من هول تلك النفخة .

والنفخة الثانية وهي التي فيها هلاك كل شيء ، ودماره الا من استثناه  
الله كما قال تعالى : ( ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض  
الا من شاء الله ) .

وأما النفخة الثالثة فهي التي يبعث الناس فيها من قبورهم ويقومون  
لرب العالمين . (٤)

وقد ذكر ابن سعدى هذه النفخات بأنواعها ، وذكر معنى الصور ومسـن

- 
- (١) سورة النمل / الآية / ٨٧ .
  - (٢) سورة الزمر / الآية / ٦٨ .
  - (٣) الفتاوى لابن تيمية ٤ / ٢٦٠ ، ٢٦١ .
  - (٤) لواع الأنوار البهية للسفارييني ٢ / ١٦٤ .

الموكل بالنفخ فيه ، وما يحدث عقب هذه النفخات من هلاك أود ماراً وفسزع  
أوشده .

قال في تعريف الصور والنافخ فيه : ( وهو قرن عظيم لا يعلم عظمته الا خالقه  
ومن اطلعه الله على علمه من خلقه ، ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام أحد  
الملائكة المقربين وأحد حملة عرش الرحمن ) (١) .

عن أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( كيف أنعم وقد التقم صاحب القرن القرن وحنى جبهته ، وأصغى سمعه ، ينتظر  
أن يؤمر أن ينفخ فينفخ . قال المسلمون : فكيف تقول يا رسول الله ؟ قال : قولوا  
حسبنا الله ونعم الوكيل ، توكلنا على الله ربنا ) (٢) .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : ( جاء أعرابي الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال ما الصور ؟ فقال قرن ينفخ فيه ) . (٣)

وتحدث ابن سعدى عن النفخات الثلاث في تفسيره .

فقال عن نفخ الغزع عند تفسيره لقوله تعالى : ( ويوم ينفخ في الصور ففزع  
من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله وكل أتوه داخرين ) (٤) .

( بسبب النفخ في الصور افزع الناس وارتاعوا وماج بعضهم ببعض خوفاً

---

(١) التفسير ٤٩٣/٦

(٢) أخرجه الترمذى ٦٢٠/٤ ، وقال حديث حسن ، وأحمد ٥٧/٣ .  
وأبو نعيم في الحلية ١٠٥/٥ ، وصححه الألباني ، انظر سلسلة الأحاديث  
الصحيحة ٦٦/٣ .

(٣) أخرجه الترمذى ٦٢٠/٤ وقال حديث حسن ، وأبو داود ٢٣٦/٤ ، والدارمي  
٣٢٥/٢ ، وأحمد ١٩٢/٢ ، والحاكم ٥٠٦/٢ ، وقال صحيح الاسناد

ووافقه الذهبي . وصححه أحمد شاكر في تحقيقه للسند ٥٨/١١ .

(٤) سورة النمل / ٨٧ .



ما هو مقدمة له الا من شاء الله من أكرمه الله وثبته وحفظه من الفزع (١)

وقال عن نفخة الصعق والموت عند تفسيره لقوله تعالى : ( ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخضمون ) .

، ( وهي نفخة الصور تأخذهم وهم لا هون عنها لم تخطر على قلوبهم في حال خصومتهم وتشاجرهم فيما بينهم الذي لا يوجد في الغالب الا وقت الغفلة ، واذا أخذتهم وقت غفلتهم فانهم لا ينظرون ولا يمهلون ) (٢) .

وقال عن نفخة البعث والنشور :

عند تفسيره لقوله تعالى : ( وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض فجمعناهم جمعا ) (٣)

( أى اذا نفخ اسرافيل في الصور أعاد الله الأرواح الى الأجسام ثم حشرهم وجمعهم لموقف القيامة ، الأولين منهم والآخريين والكافرين والمؤمنين ليسألوا ويحاسبوا ويجازوا بأعمالهم ) (٤)

وقال عند قوله تعالى : ( ونفخ في الصور فاذا هم من الأجداث الى ربهم ينسلون ) (٥) .

( فاذا نفخ في الصور خرجوا من الأجداث والقبور ينسلون الى ربهم أى : يسرعون للحضور بين يديه لا يتمكنون من التأنى والتأخر ) (٦) .

(١) التفسير ٥ / ٦٠٤ . بتصرف .

(٢) التفسير ٦ / ٣٥٢ .

(٣) سورة الكهف / الآية ٩٩ .

(٤) التفسير ٥ / ٨٠ .

(٥) سورة يس / آية ٥١ .

(٦) التفسير ٦ / ٣٥٢ وانظر أيضا التفسير ٧ / ٤٦٠ ، ٥ / ١٨٧ ، ٥٠ / ٣٨٠ .

المبحث الرابع

الإيمان بالبعث والنشور

## البحث الرابع

### الايان بالبعث والنشور

وبعد المكث في دار البرزخ يبعث الله من في القبور ويعيدهم معاداً جسامياً ، فيجمع الله عز وجل أجزاءهم الأصلية ويعيد تركيبها كما كانت وإن تفرقت وبليت وتحرقت ، ويعيد الأرواح إليها .

فقد دل على ذلك نصوص الكتاب والسنة . فالله سبحانه أخبر في كتابه عن هذا المعاد ورد على من أنكره بأنواع الردود . وكذلك رسوله صلى الله عليه وسلم أخبر في عدة أحاديث صحيحة عن المعاد والبعث والنشور، واتفق علماء المسلمين على ذلك بل إن البعث والمعاد متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى ، ولم ينكره إلا الدهرية والمشركون .

قال العلامة المحقق ابن القيم في كتابه الروح : ( معاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى )<sup>(١)</sup> .

أما أدلة الكتاب على ذلك فكثيرة منها :

قوله تعالى :

( منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى )<sup>(٢)</sup> .

وقوله : ( ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور )<sup>(٣)</sup> .

(١) الروح لابن القيم / ٧٤ .

(٢) سورة طه / الآية ٥٥ .

(٣) سورة الحج / الآية ٧ .

- وقوله : ( ثم انكم بعد ذلك لमितون ، ثم انكم يوم القيامة تبعثون )<sup>(١)</sup>
  - وقوله : ( الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم اليه ترجعون )<sup>(٢)</sup>
  - وقوله : ( ما خلقتكم ولا بعثتكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير )<sup>(٣)</sup>
  - وقوله : ( ثم السبيل يسره ، ثم أماته فأقبره ، ثم اذا شاء أنشره )<sup>(٤)</sup>
- وغيرها من النصوص وهي كثيرة جدا بل القرآن كله من فاتحته الى خاتمة مملوءة بذكر أحوال البعث والنشور وما بعده ، وأما الأحاديث في هذا الباب فكثيرة جدا .

منها حديث ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال الله (كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمني ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه اياي فزعم أني لا أقدر ان أعيده كما كان ، وأما شتمه اياي فقوله لسي ولد فسبحاني أن أتخذ صاحبة ولا ولدا )<sup>(٥)</sup>

ومنها حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( ان في الانسان عظاما لا تأكله الأرض أبدا فيه يركب يوم القيامة ، قالوا أي عظم هو يا رسول الله قال : عجب الذنب )<sup>(٦)</sup>

ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت أوصى بنيه فقال : اذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحقوني ثم اذروني في الريح في البحر . فوالله لان قدر

---

(١) سورة المؤمنون / الآيه ١٦ .

(٢) سورة الروم / الآيه ١١ .

(٣) سورة لقمان / الآيه ٢٨ .

(٤) سورة عبس / الآيات ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ .

(٥) أخرجه البخاري ١٤٩/٥ .

(٦) أخرجه مسلم ٢٢٢١/٤ .

علي ربي ليعذبني عذابا ما عذبه به أحدا . قال ففعلوا ذلك به فقال للأرض أدي ما أخذت فاذا هو قائم فقال له ما حملك على ما صنعت ؟ فقال خشيتك يارب أو قال مخافتك . فغفر له بذلك ) . (١)

والنصوص في ذلك كثيرة بل ان هذا الأمر محل اتفاق الرسل ، والكاتب مطبقة على حصول ذلك ، فالواجب الايمان بذلك ان هو من الايمان باليوم الآخر الذي هو أحد أركان الايمان .

وقد كفر الله من أنكره بقوله : ( زعم الذين كفروا أن لن يجمعوا قلوبهم على ربي لتبمثن ثم لتنبوئن بما علمتم وذلك على الله يسير ) (٢)

وقد اعتنى ابن سعدى بتقرير هذا الأمر وبيان شواهد وأدلة الحسيمة والمعنوية قال : ( اتفقت الكتب السماوية والرسل العظام واتباعهم على اختلاف طبقاتهم وتباين اقطارهم وأزمانهم وأحوالهم على الايمان به والاعتراف به وكم أقام الله عليه من الأدلة الحسية والمشاهدة ما يدل أكبر الدلالة عليه وكم أشهد عبادة في هذه الدار نماذج من الثواب والمعاقب وأراهم حلول المشلات بالمكذابين وأنواع العقوبات الدنيوية بالمجرمين ، كما أراهم نجاة الرسل واتباعهم المؤمنين واکرامهم في الدنيا قبل الآخرة وكم أبطل الله شبهة يقدر بها في المعاد . . ) (٣)

وقد قرر الله عز وجل البعث والنشور في كتابه العزيز بصيغ متعددة وأساليب متنوعة .

---

(١) أخرجه مسلم ٤ / ٢١١٠ ، وأخرجاه بنحوه من حديث أبي سعيد الخدري .

البخارى ٨ / ٢٠٠ ، ومسلم ٤ / ٢١١١ .

(٢) سورة التغابن / الآية ٧ .

(٣) الفتاوى السعديه / ٤٩ .

فتارة يخبر سبحانه عن قدرته المطلقة في الخلق والايجاد وأنه لا يعجزه  
شيء في الأرض ولا في السماء .

وتارة يبين أن ايجاده للناس من العدم وخلقهم لهم ابتداءً يدل أكبر  
دلالة على قدرته على اعادتهم بعد موتهم وفنائهم وهذا الأخير أهـون .  
وتارة يخبر ان الذى قدر على ايجاد السموات والأرض وما فيها من صنع الله  
، لا أكبر دليل على قدرة الله على البعث بعد الموت .

وتارة يبين أن احياءه الأرض الهامده الميتة الخالية من الماء والنزوع يدل  
أكبر دلالة على قدرته على خلق الناس وأن الذى أحيها سيحي الموتى .

وتارة يضرب الأمثلة الحسية المشاهدة في بعض الناس فيميتهم ويحييهم  
ليبين لهم قدرته على ذلك وليعتبر غيرهم وهذا كثير في القرآن كما أخبر الله  
عن صاحب البقرة ، والذى مر على القرية الخاوية وقصة الألوف من بني  
اسرائيل ، وقصة أصحاب الكهف وغيرها من أنواع الأدلة التي لاتدع مجالاً  
للشك ولا سبيلاً للتردد .

ومن نصوص القرآن البينة لذلك قوله تعالى :

( ألم تر الى الذى حاج ابراهيم في ربه أن آتاه الله الملك اذ قال  
ابراهيم ربي الذى يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت قال ابراهيم فان الله  
يأتي بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدي  
القوم الظالمين ، أو كالذى مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنسى  
يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت  
يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه  
وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم

نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير ، وإن قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جيل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سمياً واعلم أن الله عزيز حكيم (١)

وقوله تعالى : ( أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يمسس بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى إنه على كل شيء قدير ) (٢)

وقوله : ( أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ، وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم ، قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم ، الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون ، أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم ، إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ، فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء ، واليه ترجعون ) (٣)

وقوله : ( ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ) (٤)

وقوله تعالى : ( وهو الذي يسجد واُ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ، وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ) (٥)

---

(١) سورة البقرة / الآيات ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ .

(٢) سورة الأحقاف / الآية ٣٣ .

(٣) سورة يس / الآيتان ٧٧ ، ٧٨ .

(٤) سورة البقرة / الآية ٢٤٣ .

(٥) سورة الروم / الآية ٢٧ .

وقوله تعالى : ( وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ، ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير )<sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ( أيحسب الإنسان أن يترك سدى ، ألم يكن نطفة من منى يمى ، ثم كان علقة فخلق فسوى ، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى )<sup>(٢)</sup> .

وغيرها من الآيات القرآنية المقررة للمعاد والنشور ، بالأساليب المتعددة والطرق المتنوعة .

وقد قعد ابن سعدى في كتابه القواعد الحسان قاعدة ذكرتها جملتها من هذه الأساليب المتنوعة في تقرير المعاد . وهي ( " القاعدة الثامنة " طريقة القرآن في تقرير المعاد " ) بين تحت هذه القاعدة أن المعاد أحد الأصول المتفق عليها بين الرسل والشرائع كالتوحيد والنبوات .

ثم قال : ( وهذا قد أكثر الله من ذكره في كتابه الكريم . وقرره بطرق متنوعة :

منها : اخباره وهو أصدق القائلين عنه و عما يكون فيه من الجزاء الأوفى ، مع أكثر الله من ذكره ، فقد أقسم عليه في ثلاثة مواضع من كتابه ، كقولـه ( لا أقسم بيوم القيامة )<sup>(٣)</sup> .

ومنـها : الاخبار بكمال قدرة الله تعالى ، ونفوذ مشيئته ، وأنـه

---

(١) سورة الحج / الآيتان ٥ ، ٦ .

(٢) سورة القيامة / الآيات ٣٦ : ٤٠ .

(٣) سورة القيامة / الآية / ١ .



لا يعجزه شيء ، فاعادة العباد بعد موتهم فرد من أفراد آثار قدرته .

ومنها : تذكيره للعباد بالنشأة الأولى ، وأن الذي أوجدهم ولم يكونوا شيئاً مذكوراً ، لا بد أن يعيدهم كما بدأهم ، وأن الاعادة أهون عليه . وأعاد هذا المعنى في مواضع كثيرة بأساليب متنوعة . ومنها : احياءه الأرض الهامدة الميتة ، بعد موتها ، وأن الذي أحيها سيحي الموتى ، وقرر ذلك بقدرته على ما هو أكبر من ذلك وهو خلق السموات والأرض والمخلوقات العظيمة ، فمتى أثبت المفكرون ذلك ، ولن يقدرُوا على انكاره ، فلأى شيء يستبعدون احياء الموتى وقرر ذلك بسعة علمه وكمال حكمته ، وأنه لا يليق به ، ولا يحسن أن يترك خلقه سدى مهملين لا يؤمرون ولا ينهون ، ولا يثابسون ولا يعاقبون وهذا طريق قرر به النبوة وأمر المعاد .

وما قرر به البعث ومجازاة المحسنين باحسانهم ، والسيئين باسائتهم ما أخبر به من أيامه وسننه سبحانه في الأمم الماضية والقرون الغابرة ، وكيف نجس الأنبياء وأتباعهم ، وأهلك المكذبين لهم المنكرين للبعث ، ونوع عليهم العقوبات وأهل بهم العشرات ، فهذا جزاء معجل ونموذج من جزاء الآخرة أراه الله عباده ، ليهلك من هلك عن بينه ويحيى من حيى عن بينة . ومن ذلك : ما أرى الله عباده من احيائه الأموات في الدنيا كما ذكر الله عن صاحب البقرة والألوف من بني اسرائيل ، والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها ، وقصة ابراهيم الخليل والطيور وحياء عيسى ابن مريم للأموات وغيرها ما أراه الله عباده وفي هذه الدار ، ليعلموا أنه قوى ذو اقتدار ، وأن العباد لا بد أن يردوا دار القرار ، اما الجنة أو النار .

(١) وهذه المعاني أبدأها الله وأعادها في محال كثيرة . والله أعلم (١)

وقد جمع الله أكثر هذه الأساليب المتنوعة في أواخر سورة "يس" حيث قال سبحانه :

( أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ، وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم ، قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم ، الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون ، أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم ، انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون )<sup>(١)</sup> .

فهذه الآيات جمع الله فيها أدلة كثيرة على المعاد ، وفيه أبلغ رد على من ينكره .

قال ابن سعدى عند تفسيره لها : ( وهذه الآيات الكريمات فيها ذكر شبهة منكرو البعث والجواب عنها بأتم جواب وأحسنه وأوضحه ) .

ثم ذكر شبهة المنكر للبعث أو الشاك فيه ، وهي قوله من يحيى العظام وهي رميم حيث قاس قدرة الخالق على المخلوق وهذا الأمر عنده مستبعد على ما يعهد من عادة البشر .

ثم استخلص ابن سعدى من هذه الآيات ستة أدلة فيها أبلغ رد على هذا المنكر .<sup>(٢)</sup>

قال : ( فأجاب تعالى عن هذا الاستبعاد بجواب شاف كاف فقال :

---

(١) سورة يس / الآيات ٧٧ : ٨٣ .

(٢) التفسير ٦ / ٣٦٣ .

( قل يحييها الذي أنشأها أول مرة ) وهذا بمجرد تصوره يعلم به علما يقينيا لا شبهة فيه أن الذي أنشأها أول مرة قادر على الاعادة ثاني مرة، وهو أهون على القدرة اذا تصوره المتصور .

( وهو بكل خلق عليم ) هذا أيضا دليل ثان من صفات الله تعالى وهو أن علمه تعالى محيط بجميع مخلوقاته في جميع أحوالها في جميع الأوقات .

ويعلم ما تنقص الأرض من أجساد الأموات وما يبقى ويعلم الغيب والشهادة فاذا أقر العبد بهذا العلم العظيم علم أنه أعظم وأجل من احياء الله الموتى من قبورهم .

ثم ذكر دليلا ثالثا فقال : ( الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فاذا أنتم منه توقدون ) فاذا أخرج النار اليابسه من الشجر الأخضر الذي هو عناية الرطوبة مع تضادها وشدة تخالفهما ، فأخرجه الموتى من قبورهم مثل ذلك .

ثم ذكر دليلا رابعا فقال : ( أوليس الذي خلق السموات والأرض ) علم سمعتها وعظمتها ( بقادر على أن يخلق مثلهم ) أى : أن يعيدهم بأعيانهم ( بل ) قادر على ذلك فان خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس .

( وهو الخلاق العليم ) وهذا دليل خامس فانه تعالى الخلاق الذي جميع المخلوقات متقدمها وتأخرها صغيرها وكبيرها كلها أثر من آثار خلقه وقدرته وأنه لا يستعصم عليه مخلوق أراد خلقه فاعادته للأموات فرد من أفسراد آثار خلقه ولهذا قال :

( انما أمره اذا أراد شيئا ) نكره في سياق الشرط فتعم كل شئ \* ( أن يقول

له (كن فيكون) أي في الحال من غير تمنع .

( فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء \* ) وهذا دليل سادس ، فإنه تعالى هو الملك المالك لكل شيء \* الذي جميع ما سكن في العالم العلوي والسفلي ملك له وعبيد مسخرون مدبرون يتصرف فيهم بأقداره الحكمة وأحكامه الشرعية وأحكامه الجزائية ، فأعادته إياهم بعد موتهم لينفذ فيهم حكم الجزاء من تمام ملكه ( واليه ترجعون ) من غير امتراء ولا شك لتواتر البراهين القاطعة والأدلة الساطعة على ذلك فتبارك الذي جعل في كلامه الهدى والشفاء والنور (١) أ.هـ.

ثم إن الناس بعد المعاد والنشور يواجهون أهوالاً عظيمة وشدائد مخرقة ، ينقسم الناس بعدها إلى قسمين أو فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير .

وهذا ما سيدور عليه حديثنا في المبحث التالي :

---

(١) التفسير ٦/٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ .

المبحث الخامس

الإيمان باليوم الآخر بعد البعث

### البحث الخامس

## الايان باليوم الآخر بعد البعث

تقدم معنا في مطلع هذا الفصل حديثهً مجملٌ عن وجوب الايمان باليوم الآخر وأنه أحد أركان الايمان الستة ، وأنه من الايمان بالغيب ، وتحدثنا عن الفوائد العظيمة الحاصلة بالايمان به .

وأما حديثنا هنا فسيكون عن بعض تفاصيل أحوال اليوم الآخر بعد النفخ فسيصور والبعث والنشور ، مما يكون في ذلك اليوم من أهوال وشدائد ، وما فيه من حشر للخلائق وعرض للأعمال ، وعن الميزان والصراط والحوض والشفاعة ، وعن الجنة وما فيها من النعيم المقيم ، وعن النار وما فيها من العذاب الأليم .

وغير ذلك من أحوال ذلك اليوم ، مما تواترت به النصوص ، ووجب الايمان به .

وهذه الأمور المتقدمة تناولها ابن سعدى في مؤلفاته ، وبين أنها حق ، وأن الايمان بها واجب ، وأنها داخله في الايمان باليوم الآخر ، إذ كل ماورد ذكره في القرآن الكريم أو في السنة المطهرة من أحوال ذلك اليوم كله داخل في الايمان باليوم الآخر .

قال ابن سعدى في إحدى خطبه بينا ما ينبغي على المسلمين اعتقاده  
في اليوم الآخر :

( ونؤمن بجميع ما جاء به الكتاب والسنة من أحوال اليوم الآخر والشفاعة والحوض والميزان والصراط وصحائف الأعمال ، وما ذكر من صفات الجنة والنار

وصفات أهلها ، وكل ذلك حق لا ريب فيه وكله داخل في الايمان باليوم  
الآخر . (١)

وقال في موضع آخر من مؤلفاته : ( فكل ما جاء به الكتاب والسنة ، ما  
يكون بعد الموت فانه من الايمان باليوم الآخر كأحوال البرزخ وأحوال يوم القيامة  
وما فيها من الحساب والثواب والعقاب والشفاعة والميزان والصحف المأخوذة  
باليمين والشمال ، وأحوال الجنة والنار ، وصفات أهلها ، وأنواع ما أعده  
الله فيهما لأهلها اجمالا وتفصيلا ، وكل ذلك داخل في الايمان باليوم  
الآخر ) (٢)

وقد كان ابن سعدى يعنى في مؤلفاته ببيان ما ورد ذكره في القرآن والسنة  
ما يتعلق باليوم الآخر ، فتحدث عن الحشر ووزن الأعمال والشفاعة والحشر  
والصراط والجنة والنار وغيرها .

وفيما يلي اذكر جملة منها وكلام ابن سعدى فيها :-

#### كلامه في الحشر والموازن :

بعد بعث الناس وخروجهم من قبورهم ، يقفون في الحشر امام ربهم ،  
لينالوا جزاء أعمالهم في الدنيا ، وهو يوم عصيب لا يعلم هوله وعظمه الا الله ،  
يجمع الله فيه الأولين والآخرين من الخلق أنسهم وجنهم وصغيرهم وكبيرهم  
حتى الوحوش فانها تحشر ، وذلك كله من كامل عدله ولطفه واحسانه .

قال تعالى : ( وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا ) (٣)

(١) الخطب المنبرية / ٧٦ .

(٢) الفتاوى السعديه / ١٦ .

(٣) سورة الكهف / الآيه ٤٧ .

- وقال تعالى : ( واتقوا الله الذى اليه تحشرون ) (١) .  
(٢) وقال تعالى : ( يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ، وذلك حشر علينا يسير )  
وقال تعالى : ( واذا الوحوش حشرت ) (٣) .

قال ابن سعدى في وصف ذلك اليوم : ( اذا نفخ في الصور نفخة  
الهمست يقوم الناس من أجداثهم كالملي الخلقة ينظرون ما يستقبلهم من  
هذه الحياة الأخرى التى يجازى فيها العباد بأعمالهم حسنها وسيئها .

أما المؤمنون الطاعمون فيقومون مطمئنين طامعين في فضل ربهم ورحمته  
ستبشرين بشوا به وعفوه ومغفرته ، وأما المجرمون فيقومون فزعين خائفين متحسرين  
يدعون بالويل والشبور ، يقولون : يا ويلنا من بعثنا من مردنا ؟ فيساقون الى جهنم  
وردا ، فحينئذ تكثر القلاقل والأهوال ويشيب الولدان من هول ذلك اليوم  
وظاعته ( يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل  
حملها ، وترى الناس سكارى ، وما هم بسكارى ، ولكن عذاب الله شديد ) (٤) .

( يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم  
يومئذ شأن يغنيه ، وجوه يومئذ سفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها  
غبره ترهقها قتره أولئك هم الكفرة الفجرة ) (٥) ، ( ويوم تشقق السماء  
بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على الكافرين

---

(١) سورة المائدة / الآية ٩٦ .

(٢) سورة ق / الآية ٤٤ .

(٣) سورة التكويد / الآية ٥ .

(٤) سورة الحج / ١ .

(٥) سورة عبس / الآيات ٣٤ : ٤٢ .



عسيرا<sup>(١)</sup> ، وتكور الشمس والقمر وتنتشر النجوم فتذهب هذه الأنوار  
المشاهدة وتشرق الأرض بنور ربها ، وينزل الله لفصل القضاء بين عباده  
ومحاسبتهم على أعمالهم . أما المؤمنون فيحاسبون حسابا يسيرا يقرهم  
بذنوبهم ثم يغفرها ويسترها عن الخلائق . ويضاعف لهم الحسنات ويعطيهم  
من فضله واحسانه ما لا تبلغه أعمالهم ، ويعطون كتبهم بايمانهم اكراما واحتراما  
كما تبيض وجوههم وتشقل موازينهم . ويفتبطون بذلك ويستبشرون به  
فيقولون لاخوانهم ومعارفهم ومحبيهم هاؤم اقرؤا كتابيه اني ظننت -  
أى : أيقنت - أني ملاق حسابيه فهوني عيشة راضية . . الآيات<sup>(٢)</sup> ، ويساقون  
الى الجنة زمرا كل طائفة منهم مع نظرائهم في الخير بحسب طبقاتهم وسبقهم ...

ثم قال : وأما الكافرون المجرمون فيحاسبهم الله على ما أسلفوه من الجرائم  
ويقرعهم ويخزيهم بين الخلائق ، ويعطون كتبهم من وراء ظهورهم بشمائلهم  
، وتسود منهم الوجوه ، وتخفف موازينهم ، ويساقون الى جهنم جياعا  
عطاشا مترعجين مرعوبين زمرا ، كل طائفة تحشر مع نظيرها من أهل  
الشر . . . . .<sup>(٣)</sup>

وقال عند تفسيره لقوله تعالى : ( ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة  
وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا )<sup>(٤)</sup> .

: ( ويحشر الله جميع الخلق على تلك الأرض فلا يغادر منهم أحدا بل  
يجمع الأولين والآخرين ، من بطون الفلوات ، وفضور البحار ويجمعهم بعد  
ما تفرقوا ويعيدهم بعد ما تمزقوا خلقا جديدا .

(١) سورة الفرقان / الآيتان ٢٥ ، ٢٦ .

(٢) سورة الحاقة / الآيات ١٩ : ٢٧ .

(٣) الخلاصة / ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ . بتصرف .

(٤) سورة الكهف / الآية ٤٧ .

فيعرضون عليه صفا ليستعرضهم وينظر في أعمالهم ويحكم فيهم بحكمسه  
المدل الذي لا جور فيه ولا ظلم ، ويقول لهم : ( لقد جئتمونا كما خلقناكم أول  
مرة )<sup>(١)</sup> أي بلا مال ولا أهل ولا عشيرة ، ما معهم الا الأعمال والمكاسب  
في الخير والشر التي كسبوها كما قال تعالى : ( ولقد جئتمونا فرادى كما  
خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين  
زعمتم أنهم فيهم شركاء )<sup>(٢)</sup> ( ٠٠٠٠ )<sup>(٣)</sup>

ثم بعد ذلك تنشر الدواوين وتوزن الأعمال فأخذ كتابه باليمين  
وأخذ كتابه بالشمال .

( فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه ، اني ظننت  
أنى ملاق حسابيه ، فهوى في عيشة راضيه ، في جنة عالية قطوفها دانية  
كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية ، وأما من أوتى كتابه بشماله  
فيقول ياليتني لم أوت كتابيه ، ولم أدر ما حسابيه ، ياليتها كانت القاضية ،  
ما أغني عني ماليه ، هلك عني سلطانيه ، خذوه فقلوه ، ثم الجحيم صلوه ،  
ثم في سلسلة زرعها سيمون ذراعا فاسلكوه )<sup>(٤)</sup> .

قال ابن سعدى : ( وحينئذ تحضر الأعمال التي كتبها الملائكة الأبرار  
فتطير لها القلوب وتعظم من وقعها الكروب وتكاد لها الصم الصلاب  
تذوب )<sup>(٥)</sup> .

وقال : ( وفي يوم القيامة مواضع يشدد كربها ويعظم وقعها كالميزان

- 
- (١) سورة الكهف / الآيه ٤٨ .
  - (٢) سورة الأنعام / الآيه ٩٤ .
  - (٣) التفسير ٤٥/٥ ، ٤٦ .
  - (٤) سورة الحاقه / الآيات ١٩ : ٣٢ .
  - (٥) التفسير ٤٦/٥ .

الذى يميزه أعمال العباد وينظر فيه بالعدل ماله وماعليه ، وتبين فيه  
مناقب الذر من الخير والشر .

فمن ثقلت موازينه بأن رجحت حسناته على سيئاته فأولئك هم المفلحون  
لنجاتهم من النار واستحقاقهم الجنة وفوزهم بالثناء الجميل .

ومن خفت موازينه بأن رجحت سيئاته على حسناته وأحاطت به خطيئاته  
فأولئك الذين خسروا أنفسهم خسارة أبدية وشقاوة سرمدية في جهنم  
خالدون لا يخرجون منها أبد الآبدين ( ١ ) .

كلامه في الحوض المورود :

لقد تواترت الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ثبوت  
الحوض المورود في عرصات القيامة لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد ورد  
في السنة أوصاف كثيرة لهذا الحوض .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : " حوضي سيرة شهر وزواياه سوا ، وماؤه أبيض  
من الورق وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء فمن شرب منه فلا  
يظمأ بعده أبدا " ( ٢ ) .

وعن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ما آنية  
الحوض ؟ قال : " والذي نفس محمد بيده لا آنيته أكثر من عدد نجوم  
السماء وكواكبها ألا في الليلة المظلمة الصحيح آنية الجنة من شرب منها لم

( ١ ) التفسير ٣٨٠ / ٥ بتصريف .

( ٢ ) أخرجه مسلم ١٧٩٣ / ٤ .

يظماً آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظماً عرضه مثل  
طوله ما بين عمان الى أيله ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل (١).

يقول ابن سعدى : ( وفي عرصات القيامة الحوض المورود لمحسد  
صلى الله عليه وسلم ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل آنيته عدد  
نجوم السماء طوله شهر وعرضه شهر من شرب منه شربة لم يظماً بعدها  
أبدا ) (٢).

ويقول أيضا معددا ما يناله المؤمنون يوم القيامة من الخير العظيم  
( ... كما يردون في عرصات القيامة حوض نبيهم فيشربون منه شربة  
هنئة لا يظماًون بعدها ) (٣).

### كلامه في الصراط :

الصراط جسر ينصب على متن جهنم ليعبر الناس من فوقه الى الجنة ،  
فمنهم من يتمكن من العبور بسرعة ، ومنهم من لا يعبر الا بهبطاً ، ومنهم من  
لا يتمكن من العبور فيسقط في جهنم .

وقد ورد في ذكر الصراط وصفته وصفة المرور عليه أحاديث كثيرة :

منها حديث الشفاعة الطويل المتفق على صحته وفيه يقول الرسول صلى الله  
عليه وسلم ( ... ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأستي أول من  
يجيزها ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ، ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ،  
وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيت السعدان ؟ قالوا نعم

(١) أخرجه مسلم ٤ / ١٢٩٨ .

(٢) التبيهات اللطيفة / ٤١ .

(٣) الخلاصة / ٢٧ .

يارسول الله . قال فانها مثل شوك السعدان ، غير أنه لا يعلم ما قدر عظمها  
الا الله عز وجل تخطف الناس بأعمالهم فمنهم الموبق بعمله والموثق بعلمه  
ومنهم المسخرول أو المجازى أو نحوه ) (١) الحديث .

وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى  
الله عليه وسلم ( . . . . . ثم يوتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم قلنا :  
يارسول الله وما الجسر ؟ قال : مدحضه مزله عليه خطاطيف وكلايب وحسكة  
مفلطحة لها شوكة عقيمة تكون بنجد يقال لها السعدان ، يمر المؤمن عليها  
كالطرف وكالبرق وكالريح وكأجاويد الخيل والركاب فجاج مسلم ، ونجاج  
مخدوش ومكدوس في نار جهنم حتى يمر آخرهم يسحب سحباً ) (٢) الحديث .

يقول ابن سعدى : ( وفي ذلك الموطن ماثم الا النار قد برزت وليس  
لأحد نجاة الا بالعبور على الصراط وهذا لا يستطيعه الا أهل الايمان الذين  
يمشون في نورهم ، وأما غير المؤمنين فليس لهم عند الله عهد في النجاة  
من النار ) (٣) .

ويقول في وصف الناس حال عبورهم الصراط : ( ويمرون على الصراط  
على قدر أعمالهم كالحب والبصر وكالبرق الخاطف وكأجاويد الخيل والابل  
وكسعي الرجال وكشبههم ودون ذلك . . . ) (٤)

### كلامه في الشفاعة :

قال ابن تيمية رحمه الله : ( وأول من يستفتح باب الجنة محمد صلى الله  
عليه وسلم وأول من يدخل الجنة من الأمم أمته .

(١) البخارى ١٧٩/٨ ، وسلم ١٦٣/١ ، وأخرجه أحمد ١١/٣ من  
حديث أبي هريرة .

(٢) البخارى ١٨١/٨ ، وسلم ١٦٢/١ واللفظ للبخارى .

(٣) التفسير ٣٥٨/٦ بتصرف يسير .

(٤) الخلاصة ٢٧/٠٠ وانظر التفسير ١٣٠/٥ .

وله صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة ثلاث شفاعات :

أما الشفاعة الأولى فيشفع في أهل الموقف حتى يقضي بينهم بعد أن يتراجع الأنبياء آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم حتى تنتهي الشفاعة اليه .

وأما الشفاعة الثانية فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة ، وهاتان الشفاعتان خاصتان له .

وأما الشفاعة الثالثة فيشفع فيمن استحق النار ، وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين والصديقين وغيرهم ، فيشفع فيمن استحق النار أن لا يدخلها ، ويشفع فيمن دخلها أن يخرج منها .

ويخرج الله من النار أقواما بغير شفاعة بل بفضلهم ورحمته ويبقى في الجنة فضل عن دخلها من أهل الدنيا فينشئ الله لها أقواما فيدخلهم الجنة (١) .

وهذا الكلام الجامع في الشفاعة الذي ذكره شيخ الاسلام دلت عليه نصوص كثيرة في الكتاب والسنة .

منها : قوله تعالى : ( ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون ) (٢)

وقوله : ( ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ) (٣)

---

(١) العقيدة الواسطية / ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ .

(٢) سورة يونس / الآية ٣ .

(٣) سورة الأنبياء / ٢٨ .

وقوله : ( يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن أذن له الرحمن ورضى له  
قولاً ) (١) .

وقوله : ( من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ) (٢) .

ومن أدلة السنة حديث أنس بن مالك الطويل في ذكر الشفاعة وفيه أن الناس  
يأتون آدم ليشفع لهم فيعتذر ويأتون ابراهيم فيعتذرون ويأتون موسى فيعتذر  
ويأتون عيسى فيعتذر ثم يأتون محمدا صلى الله عليه وسلم فيقول " أنا لها " .

قال صلى الله عليه وسلم : ( فانطلق فأستأذن على ربي ، فيؤذن لي ،  
فأقوم بين يديه ، فأحمده بما حمد لا أقدر عليه الاّن يلهنيه الله ، ثم أخر له  
ساجدا فيقال لي : يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع  
تشفع . فأقول رب أمتي أمتي ، فيقال : انطلق فمن كان في قلبه شقال حبة  
من بره أو شعيرة من ايمان فأخرجه منها فانطلق فأفعل ، ثم أرجع الى ربي  
فأحمده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا ، فيقال لي : يا محمد ارفع رأسك وقل  
يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع . فأقول أمتي أمتي فيقال لي : انطلق فمن  
كان نسي قلبه شقال حبة من خردل من ايمان فأخرجه من النار فانطلق  
فأفعل " (٣) .

وعلى هذا فان الشفاعة حق ، وهي شابة للرسول صلى الله عليه وسلم  
ولمن يأذن له الله عز وجل من النبيين والصديقين والملائكة .

قال ابن سعدى : ( وأما الشفاعة عنده باذنه من الأنبياء والأصفياء  
لأهل الجرائم فانها ثابتة كما أثبتها في عدة مواضع من كتابه ، وذلك

(١) سورة طه / الآية ١٠٩ .

(٢) سورة البقرة / الآية ٢٥٥ .

(٣) أخرجه مسلم ١ / ١٨٢ .

لأنها دالة على كمال رحمة وعموم احسانه فانها من رحمة بالشافع والمشفوع له ، فالشافع ينال بها الأجر والثناء من الله ومن خلقه ، والمشفوع له يرحمه الله على يد من أذن له بالشفاعة فيه ، ومع هذا فلا يأذن لأحد أن يشفع إلا فيمن رضى قوله وعطه وهو من كان مخلصا متابعا لرسول الله ( ١ ) .

وقد أكد رحمه الله ونسبه كثيرا على أن الشفاعة لا تكون إلا لأهل التوحيد وأما من سواهم فلا تنفعهم شفاعة الشافعين .

قال في خلاصة التفسير : ( . . . . ) ولا يشفعون إلا لمن ارتضاه الله ، ولا يرضى إلا عن قام بتوحيده واتباع رسوله ، فمن لم يتصف بهذا فليس له في الشفاعة نصيب ، وأسعد الناس بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم من قال : لا إله إلا الله خالصا من قلبه ( ٢ ) .

وقال عند تفسيره لقوله تعالى ( من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ) ( ٣ ) .  
( والله لا يأذن لأحد أن يشفع إلا فيمن ارتضى ولا يرضى إلا بتوحيده واتباع رسوله فمن لم يتصف بهذا فليس له في الشفاعة نصيب ) ( ٤ ) .

وقال عند قوله تعالى : ( وما من شفيع إلا من بعد إذنه ) ( ٥ ) .  
( فلا يقدم أحد منهم على الشفاعة ، ولو كان أفضل الخلق حتى يأذن الله ، ولا يأذن إلا لمن ارتضى . ولا يرضى إلا أهل الإخلاص والتوحيد له ) ( ٦ ) .

---

(١) الحق الواضح المبين / ٦٠

(٢) الخلاصة / ١٣٠

(٣) سورة البقرة / الآية ٢٥٥

(٤) التفسير ٣١٤/١

(٥) سورة يونس / الآية ٣

(٦) التفسير ٣ / ٣٢٣



كلامه في الجنة :

ان الجنة هي دار كرامة الله لأوليائه المؤمنين ، وهي شوى عباده الطائعين ، وقد أعد الله فيها من النعيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال الله تعالى :

" أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر " (١) قال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم : ( فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين ) (٢) .

وقد تحدث ابن سعدى عن الجنة كثيرا ولا سيما في تفسيره للقرآن وتناول وصف الجنة وما فيها من أنواع النعم وصنوف المنن ، بأسلوب جامع بليغ .

قال رحمه الله في وصف الجنة من حين دخولها الى ما يلقاه المؤمنون فيها من النعم : ( حتى اذا جاؤوها وفتحت أبوابها بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم فتلقاهم خزنة الجنة يسلمون عليهم ، ويهنئونهم بالنجاة من العذاب وحصول الخير والثواب والخلود الأبدى بسبب طيبهم ، فيقولون لهم سلام عليكم طيبتم : أى طابت قلوبكم بالعقائد الصحيحة الصادقة ، والأخلاق الجميلة وألسنتكم بذكر الله والثناء عليه ، وجوارحكم بخدمته والقيام بطاعته ، فادخلوها خالدين .

فاذا دخلوها ورأوا ما فيها من النعيم المقيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت

---

(١) أخرجه البخارى ٢١/٦ ، ومسلم ٢١٧٤/٤ ، وأحمد ٣٣٤/٥ .

(٢) سورة السجدة / الآية ١٧ .

ولا خطر على قلب بشر ، حمد والله على منته عليهم بالسوابق والايمان والأعمال  
الصالحة وبانجاز ما وعدهم به على السنة رسله ، وعلى أن الله أورثهم الجنة  
يتمواون من خيراتها حيث يشاءون وأنس يشاؤون مما تشتهيهم الأنفس وتلذذ  
الأعين من نعيم القلوب والأرواح ، ومن نعيم الأبدان والأجسام " على سرر  
موضونة متكئين عليها متقابلين ، يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكسسواب  
وأباريق وكأس من معين وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون ، وحمور  
عين كأسال اللؤلؤ المكنون " خيرات الأخلاق حسان الوجوه ، قد جمع الله  
لهم حسن البواطن والظواهر فمن سرور وقررة النواظر .

وتمام ذلك أن الله يحمل عليهم رضوانه فلا يسخط عليهم أبدا ، وأنه يقال  
لهم ان لكم ان تشبوا فلا تهرموا ، وان لكم أن تصحوا فلا ترضوا أبدا ، وان لكم  
أن تنعموا فلا تبأسوا أبدا ، وان لكم أن تحبوا فلا تموتوا أبدا ، فلمهم كل  
ما يشاءون فيها وتتعلق به أمانتهم ، ولهم فوق ذلك ما لم تبلغه أمانتهم ، ولهم  
نعيم أعلى من ذلك كله وهو التمتع بالنظر الى وجهه الكريم ، وسماع خطابه  
والابتهاج برضاه وقربه ، والسرور بحبته وذكره وحمده والثناء عليه وشكره ،  
ما يشاهدون من كثرة الخيرات ، وسوا بغير النعم والهبات ، وزيادة النعيم  
وتواصله ، وما يزدادون من معرفته والأنس به . فتبارك الله ذو الجلال  
والاكرام (١) .

وله رحمه الله خطبه بليغه ذكر فيها جملة كبيرة من أوصاف الجنة  
ونعيمها ضمن مجموعة خطبة " الفواكس الشبيهة في الخطب المنبرية " قال  
في آخرها بعد تعداد جملة من أوصاف الجنة ( ... لشل هذه السداد  
فليعمل العاطلون وفي أعمالها الموصلة اليها فليتنافس المتنافسون فواغجبا كيف

نام طالبها ، وكيف لم يسبح بمهرها خاطبها ، وكيف طاب القرار في هذه  
الدار بعد سماع أخبارها ، وكيف قر للمشتاقين القرار دون معانقة أبقارها ،  
طريقها يسير على من يسره الله عليه وهو امتثال الأوامر واجتناب النواهي والتوبة  
والإنباء إليه (١) .

كلامه في الرواية :

وأما أعظم نعيم يناله المؤمنون في الجنة فهو رؤية الله عز وجل والتمتع  
بالنظر إلى وجهه الكريم .

قال تعالى : ( ان المتقين في جنات ونهر ، في مقعد صدق عند مليك  
مقتدر ) (٢) .

وقال تعالى : ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) (٣) .  
وقال تعالى : ( لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد ) (٤) .

والمراد بالمزيد والزيادة هنا ، رؤية الله عز وجل في الجنة ، قال ابن  
كثير في تفسيره :

( وقد روى تفسير الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم عن أبي بكر الصديق  
وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وسعيد ابن المسيب وعبد الرحمن  
ابن أبي ليلى وعبد الرحمن بن سابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء

---

(١) الفواكه الشهية / ٥٠ .

(٢) سورة القمر / الآيتان ٥٤ ، ٥٥ .

(٣) سورة يونس / الآية ٢٦ .

(٤) سورة ق / الآية ٣٥ .

والضحاك والحسن وقتاده والسدى ومحمد بن اسحاق وغيرهم من السلف والخلف ، وقد وردت فيه أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) .

ومن هذه الأحاديث ما رواه الامام أحمد وابن ماجه من حديث صهيب الرومي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية : ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) وقال : " اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه ، فيقولون وما هو ألم يثقل موازيننا ؟ ألم يبيض وجوهنا ويدخلنا ويجزنا من النار ؟ قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون اليه فوالله ما أعطاهم شيئا أحب اليهم من النظر اليه ولا أقر لأعينهم " (٢) .

قال ابن سعدى ( . . . ) ان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة في الجنة ويتلذذون بالنظر اليه أعظم من سائر اللذات ويبتهجون بخطابه ويفرحون بقربه كما ذكر الله ذلك في عدة آيات من القرآن وتواتر فيه النقل عن رسول الله (٣) .

وقد استدل على ثبوت رؤية المؤمنين لربهم في الجنة بأدلة كثيرة من القرآن الكريم .

فقال عن تفسيره لقوله تعالى ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) (٤) .  
( أى : ينظرون الى ربهم على حسب مراتبهم فمنهم من ينظر كل يوم بكثرة وعشيا ، ومنهم من ينظر كل جمعه مرة واحدة ، فيتمتعون بالنظر الى وجهه

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٤١٤ .

(٢) أحمد ٤/٣٣٢ ، ابن ماجه ١/٦٧ ، وصححه الألباني . انظر صحيح الجامع ١/٢٠٢ .

(٣) التفسير ٧/٥٩٠ .

(٤) سورة القيامة / الآيتان ٢٢ ، ٢٣ .

الكريم وجماله الباهر ، الذى ليس كمثل شئ \* ، فاذا رأوه نسوا ما هم فيه من النعيم ، وحصل لهم من اللذة والسرور ما لا يمكن التعبير عنه ، ونضرت وجوههم فازدادوا جمالا الى جمالهم (١) .

وقال عند قوله تعالى : ( لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد ) (٢) .  
( ... وأعظم ذلك وأجله وأفضله النظر الى وجهه الكريم والتمتع بسماع كلامه والتنعم بقربه ) (٣) .

وقال عند قوله تعالى : ( على الأرائك ينظرون ) (٤) .  
( الى ما أعد الله لهم من النعيم وينظرون الى وجه ربهم الكريم ) (٥)  
وقال عند قوله تعالى ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) (٦) .

( ... ودل مفهوم هذه الآية على أن المؤمنين يرون ربهم بمشاهدة القیامة في الجنة ) (٧) .

والقصود أن الرؤية ثابتة للمؤمنين فسيرونه عيانا كما أخبر بذلك وكما أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا ينكر ذلك إلا المعطلة من الجهمية وغيرهم .

وقد استدل هؤلاء المعطلة على عدم إمكان الرؤية بآيتين من القرآن وهما

- (١) التفسير ٥٢٦/٧ ، ٥٢٧ .
- (٢) سورة ق / الآية ٣٥ .
- (٣) التفسير ١٥٧/٧ .
- (٤) سورة المطففين / الآية ٢٣ .
- (٥) التفسير ٥٩٣/٧ .
- (٦) سورة المطففين / ١٥ .
- (٧) التفسير ٥٩٠/٧ .

قوله تعالى : ( لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير )<sup>(١)</sup> .  
وقوله تعالى : ( قال ربي أرني انظر اليك ، قال لن تراني ولكن انظر السج  
الجبيل فان استقر مكانه فسوف تراني )<sup>(٢)</sup> .

وليس في الآيتين دليل لما ذهبوا اليه ، اذا فهمتا فهما صافيا خاليا من  
التحريف والتأويل .

وقد رد ابن سعدى عليهم في استدلالهم هذا عند تفسيره لهاتين الآيتين  
، وبين أنه ليس فيها دلالة لما ذهبوا اليه .

فقال عند الآية الأولى وهي قوله تعالى : ( لا تدركه الأبصار وهو  
يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير )<sup>(٣)</sup> .

( أي لا تحيط به الأبصار ، وان كانت تراه في الآخرة ، وتفرح بالنظر السج  
وجهه الكريم .

فنفي الادراك لا ينفي الرؤية ، بل يشتمها بالمفهوم ، فانه اذا نفى  
الادراك الذي هو أخص أوصاف الرؤية ، دل على أن الرؤية ثابتة . فانه لو  
أراد نفي الرؤية لقال "لاتراه الأبصار" ونحو ذلك فعلم أنه ليس في الآية حجة  
لمذهب المعطله الذين ينفون رؤية ربهم في الآخرة . بل فيها ما يدل على  
نقيض قولهم )<sup>(٤)</sup> .

وقال عند الآية الثانية وهي قوله تعالى : ( قال ربي أرني انظر اليك

---

(١) سورة الأنعام / الآية ١٠٣ .

(٢) سورة الأعراف / الآية ١٤٣ .

(٣) سورة الأنعام / الآية ١٠٣ .

(٤) التفسير ٢/٤٤٧ .

قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلس  
ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك  
وأنا أول المؤمنين (١) .

( أى لن تقدر الآن على رؤيتي فان الله تبارك وتعالى أنشأ الخلق في  
هذه الدار على نشأة لا يقدرون بها ولا يشهتون لرؤية الله ، وليس في هذا  
دليل على أنهم لا يهرون في الجنة . فانه قد دلت النصوص القرآنية  
والأحاديث النبوية على أن أهل الجنة يهرون بهم تبارك وتعالى ، ويتمتعون  
بالنظر الى وجهه الكريم وأنه ينشئهم نشأة كاملة يقدرون معها على رؤية الله  
تعالى ، ولهذا رتب الله الرؤية في هذه الآية على ثبوت الجبل فقال  
مقنعا لموسى في عدم اجابته للرؤية : ( ولكن انظر الى الجبل فان استقر  
مكانه ) اذا تجلى الله له ( فسوف تراني ) . ( فلما تجلى ربه للجبل ) الأسم  
الخليط ( جعله دكا ) أى انهال مثل الرمال ، انزعاجا من رؤية الله وعدم  
ثبوتها لها . . . . ) (٢)

كلامه في النار :

وأما النار فهي دار أعداها الله لمن عصاه من الكفرة والمعرضين والمجانبيين  
للصراط المستقيم ، وجعل لهم فيها من النكال والاعلال والويل والشبور ، حتى  
ينالوا بذلك جزاء كفرهم وأعراضهم .

قال تعالى : ( واتقوا النار التي أعدت للكافرين ) (٣) .

(١) سورة الأعراف / الآية ١٤٣ .

(٢) التفسير ٨٧/٣ ، ٨٨ .

(٣) سورة آل عمران / الآية ١٣١ .

وقال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها  
الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
ما يُؤمرون ) (١) .

وقال تعالى : ( وكفى بجهنم سعيرا ، ان الذين كفروا بآياتنا  
سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا  
العذاب ان الله كان عزيزا حكيما ) (٢) .

يقول ابن سعدى في وصف النار ، وأهلها المستحقين لدخولها :

( . . . . . ) فهي دار من طغى وبغى وتجبر على الخلق وآثر الحياة  
الدنيا ، دار الشقاء الأبدى والعذاب الشديد السرمدي ، دار جمع الله فيها  
للطاغين أصناف العذاب ، وأحل على أهلها السخبط والسعير والحجاب ،  
دار اشتد غيظها وزفيرها ، وتفاقت فظاعتها وحس سعيرها قعرها بعيد  
وعذابها شديد ولباس أهلها القطران والحديد وطعامهم الفسلج  
وشرابهم الصديد ، يتجرعه المجرم ولا يكاد يسيفه ويأتيه الموت من كل مكان  
وما هو بميت فيستريح من التنكيد ، يتردد أهلها بين الزمهرير المفرط برده  
وبين السعير ويلاقون فيها العنا والشقا فيا بش الشوى ويا بش المصير  
ويلقى عليهم الجوع الشديد الفظع والعطش العظيم الموجه ، فيستغيثون  
للطعام والشراب ، فيفأثون من هذا العذاب بأفظع عذاب ، يفاثون بماء  
كالمهل وهو الرصاص المذاب ، خبيث الطعم منتن الريح حره قد تنساها ،  
اذا قرب من وجوههم اسقط جلدها ولحمها وشواها ، واذا وقع في بطونهم

(١) سورة التحريم / الآية ٦ .

(٢) سورة النساء / الآيات ٥٥ ، ٥٦ .



صهرها وقطع معاها ، يغلي طعام الزقوم في بطونهم كغلي الحميم ،  
فشاربون عليه من الحميم ، فشاربون شرب الابل العطاش الهيم ، هكذا  
نزلهم فيئس النزل غير الكريم (١) .

وقال ايضا في تعداد صنوف العذاب وألوانه وأنواعه في جهنم :

( فتارة يعذبون بالسعير المحرق لظواهرهم وبواطنهم كما نضجت  
جلودهم بدلوا جلودا غيرها ، وتارة بالزمهرير الذي قد بلغ برده أن يهري  
اللحوم ويكسر العظام ، وتارة بالجوع المفرط والعطش والفظح ، وإذا  
استغاثوا لذلك أغيثوا بعذاب آخر ، ولون من الشقاء ينسى ما سبقه فيغاثون  
بطعام ذي غصه ، بشجرة الزقوم التي تخرج في الذي يوقد عليه في النار ،  
وان يستغيثوا للشراب يفاثوا بما كالمهمل يشوى الوجوه ، اذا قرب اليها  
فلا يدعهم العطش مع ذلك أن يتناولها ، فاذا وصلت الي بطونهم قطعت  
أمعاءهم ولا يزالون في عذاب شديد لا يفتر عنهم العذاب ساعة ، ولا يرجعون  
رحمة ولا فرجا . . . ) (٢)

فنعوذ بالله من جهنم وما قرب اليها من قول أو عمل .

الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن :

وقد دل على وجودهما نصوص كثيرة في الكتب والسنة :

قال تعالى : ( أعدت للمتقين ) (٣) .

(١) الفواكه الشبيهه / ٤٥ ، ٤٦ .

(٢) الخلاصة / ٢٨ .

(٣) سورة آل عمران / الآية ١٢٣ .

وقال : ( أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ) (١)

وقال : ( أعدت للكافرين ) (٢)

وقال : ( وأعدتنا لمن كذب بالساعة سعيراً ) (٣)

وقد ورد في السنة أحاديث كثيرة تدل على ذلك :

منها حديث ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( إذا مات أحدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، فإنا كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ) (٤)

ومنها حديث عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء ) (٥)

وقد أشار ابن سعدى في تفسيره الى مسألة وجود الجنة والنار وأنها معدتان الآن ، وبين أن هذا هو الاعتقاد الصحيح الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة ، بخلاف ما ذهب إليه المعتزلة بأنهما تخلقان يوم القيامة .

فقال رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى ( أعدت للكافرين ) (٦)

(١) سورة الحديد / الآية ٢١ .

(٢) سورة البقرة / الآية ٢٤ ، وسورة آل عمران / الآية ١٣١ .

(٣) سورة الفرقان / الآية ١١ .

(٤) أخرجه البخارى ١٠٣/٢ ، وسلم ٢١٩٩/٤ . وأحمد ٥١/٢ .

(٥) أخرجه البخارى ١٧٩/٧ ، وأحمد ٢٣٤/١ .

(٦) سورة البقرة / الآية ٢٤ ، وسورة آل عمران / الآية ١٣١ .

( هذه الآية ونحوها من الآيات فيها دليل لمذهب أهل السنة  
والجماعة ان الجنة والنار مخلوقتان ، خلافا للمعتزلة )<sup>(١)</sup>

وبهذا نصل الى نهاية الفصل الثالث التعلق بالايان باليوم  
الآخر ، ويليه الفصل الرابع والأخير ، وهو عن تعريف الايمان وما يتعلق  
به من مسائل .

---

(١) التفسير ١ / ٦١ .

## الفصل الرابع

جهوده في توضيح تعريف الإيمان

وما يتعلق به من مسائل

### الفصل الرابع

#### تعريف الايمان ومايتعلق به من مسائل

يشتمل هذا الفصل على أمور كثيرة تتعلق بالايمان : تعريفه والعلاقة  
بينه وبين الاسلام ، وزيادة الايمان ونقصانه ، وحكم الاستثناء في الايمان ،  
وحكم مرتكب الكبيره .

وقبل الشروع في تعريف الايمان ومايتعلق به من مسائل ، أرى من المناسب أن أتكلم باختصار عن أهميته فأقول :

لا يخفى أن للايمان أهمية بالغة إذ هو الفاصل بين أهل السعادة  
وأهل الشقاوة ، وأهل الجنة من أهل النار ، وهو الذي إذا كان مع العبد  
قبلت أعمال الخير منه ، وإذا عدم منه لم يقبل له صرف ولا عدل ولا فرض  
ولا نفل فالإيمان الصحيح المقرون بالعمل الصالح عنوان على سعادة صاحبه  
وأنه من أهل الرحمن ومن الصالحين من عباد الله .

قال تعالى : ( فإما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى  
ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ، قال  
رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك  
اليوم تنسى ) (١) .

وقال تعالى : ( ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون ) (٢) .

(١) سورة طه / الآيات ١٢٣ : ١٢٦ .

(٢) سورة يونس / الآية ٦٢ .

وأهمية الشيء \* تظهر بمعرفة فوائده وثماره ، وقد عقد ابن سعدى فني خلاصة التفسير فصلا خاصا بثمرات الايمان - ذكر تحتها جملة كبيرة من ثمرات الايمان وفوائده .

قال فيه ( اعلم أن خير الدنيا والآخرة من ثمرات الايمان الصحيح ، وبه يحيى العبد حياة طيبة في الدارين ، وبه ينجو من المكروه والشروع ، وبه تخف الشدائد وتدرك جميع المطالب ، ولنشر الى هذه الثمرات على وجه التفصيل فان معرفة فوائد الايمان وثمراته من أكبر الدواعي الى التزود منه . ثم شرع رحمه الله في ذكر تفاصيل ثمرات الايمان وفوائده واليك ملخصها :

فمن ثمرات الايمان وفوائده :

- ( ١ ) انه سب رضا الله الذي هو أكبر شئ \* .
- ( ٢ ) أن ثواب الآخرة ودخول الجنة والتنعم بنعيمها والنجاة من النار وعقابها انما يكون بالايمان .
- ( ٣ ) أن الله يدفع ويدافع عن الذين آمنوا شرور الدنيا والآخرة .
- ( ٤ ) أن الله وعد المؤمنين القائمين بالايمان حقيقة بالنصر والتأييد .
- ( ٥ ) ان الهداية من الله للعلم والعمل وللمعرفة الحق وسلوكه هي بحسب الايمان والقيام بحقوقه .
- ( ٦ ) أن الايمان يدعو الى الزيادة من علومه وأعماله الظاهرة والباطنة .
- ( ٧ ) أن المؤمن بالله وبكماله وعظمته وكبريائه ومجده أعظم الناس يقيناً وطمأنينة وتوكلا على الله وثقة به .
- ( ٨ ) أنه لا يمكن العبد أن يقوم بالاخلاص لله ولعباد الله ونصحيتهم على وجه

الكامل الا بالايان .

( ٩ ) أن المعاملات بين الخلق لاتتم وتقوم الا على الصدق والنصح وعدم الغش ولايقوم بذلك حقيقة الا المؤمنون .

( ١٠ ) أن الايمان أكبر عون على تحمل المشقات والقيام بأعباء الطاعات وترك الفواحش التي في النفوس داع قوى الى فعلها .

( ١١ ) أن العبد لابد أن يصاب بشئ \* من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والشيرات والايان أكبر عون على تحمل هذه المصائب .

( ١٢ ) أن الايمان يوجب للعبد قوة التوكل على الله لعلمه وايمانه أن الأمور كلها راجعه الى الله و مندرجه في قضاءه وقدره .

( ١٣ ) أن الايمان يشجع العبد ويزيد الشجاع شجاعة فانه لاعتماده على الله العزيز الحكيم ولقوة رجاؤه وطمعه فيما عنده تهون عليه المشقات ويقدم على المخاوف واثقا بربه راجيا له راهبا من نزوله من عينه لخوفه من المخلوقين .

( ١٤ ) أن الايمان هو السبب الأعظم لتعلق القلب بالله في جميع مطالبه الدينية والديوية .

( ١٥ ) أن الايمان يدعو الى حسن الخلق مع جميع طبقات الناس ، واذا ضعف الايمان أو نقص أو انصرف ، أثر ذلك في أخلاق العبد انحرافا بحسب بعده عن الايمان .

( ١٦ ) أن الايمان الكامل يمنع من دخول النار بالكلية كما منع صاحبه في الدنيا

من فعل المعاصي والايان الناقص يمنع الخلود في النار.

(١٧) أن الايمان يوجب لصاحبه أن يكون معتبرا عند الخلق أمينا . ويوجب  
للعبد العفة عن دماء الناس وأموالهم وأعراضهم .

(١٨) أن قوياً الايمان يجد في قلبه من ذوق حلاوته ولذة طعمه واستحلا  
آثاره . والتلذذ بخدمة ربه وأداء حقوقه وحقوق عباده التي هي موجب  
الايمان وأثره . فالمؤمن يتقلب في لذات الايمان وحلاوته المتنوعة .

(١٩) أن الايمان هو السبب الوحيد للقيام بذروه سنام الدين وهو الجهاد  
البدني والمالي والقولي في سبيل الله .

ثم قال رحمه الله بعد ذكره لهذه الجملة الكبيرة النافعة من ثمرات

الايمان :

وهذا كله من ثمرات الايمان ومن تمامه وكماله . وبالجملة فخير الدنيا  
والآخرة كله فرع عن الايمان ومرتب عليه ، والهلاك والنقص انما يكون بفقد الايمان  
أو نقصه (١) .

وبعد هذا البيان المميز لأهمية الايمان وما يترتب عليه من فوائد وثمار  
نشرع في تعريف الايمان وما يتعلق به من مسائل .

تعريف الايمان :

إن من أصول أهل السنة والجماعة : أن الايمان قولٌ وعملٌ قولُ القلبِ  
واللسانِ وعملُ القلبِ واللسانِ والجوارحِ (٢) .

(١) الخلاصة / ١٣٠ / ١٣٤ .

(٢) العقيدة الواسطية لابن تيمية / ١٥٢ .



وقد دل على ذلك نصوص كثيرة في الكتاب والسنة :

• أما أدلة قول القلب وهو تصديقه وإيقانه .

فمنها قوله تعالى ( انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا )<sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ( والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون ، لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين )<sup>(٢)</sup> .

وقوله تعالى : ( وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من المؤمنين )<sup>(٣)</sup> .

• وغيرها من الآيات .

وأما أدلة قول اللسان وهو النطق بالشهادتين شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله والاقرار بلوازمها .

فمنها :

قوله تعالى ( قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون )<sup>(٤)</sup> .

وقوله تعالى ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون )<sup>(٥)</sup> .

---

(١) سورة الحجرات / الآيه ١٥ .

(٢) سورة الزمر / الآيه ٣٣ .

(٣) سورة الانعام / الآيه ٧٥ .

(٤) سورة البقره / الآيه ١٣٦ .

(٥) سورة الأحقاف / الآيه ١٣ .

(١)

وقوله تعالى ( واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا . . . )  
وقوله عليه الصلاة والسلام : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله . . . . . " (٢) الحديث .

وغيرها من النصوص .

وأما أدلة عمل القلب وهو النية والاخلاص والمحبة والانقياد والاقبال على الله عز وجل والتوكل عليه ولوازم ذلك وتوابعه .

فمنها : قوله تعالى : ( ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ) (٣) .

وقوله ( وما لأحد عنده من نعمة تجزي الا ابتغاء وجه ربه الأعلى ) (٤) .  
وقوله ( الذين اذا ذكروا الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ) (٥) .

وقوله ( الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب ) (٦) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : " إنما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ

---

(١) سورة القصص / الآية ٥٣ .

(٢) أخرجه البخارى ١٠ / ١ ، ومسلم ٥٣ / ١ وغيرهما من حديث ابن عمر .

(٣) سورة الأنعام / ٥٢ .

(٤) سورة الليل / الآية ١٩ .

(٥) سورة الأنفال / الآية ٢ .

(٦) سورة الرعد / الآية ٢٨ .

مانوى (١) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : " قال الله تعالى : ( أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيرى تركته وشركه ) " (٢) .

وغيرها من النصوص .

وأما أدلة عمل اللسان والجوارح فكثيرة جدا : وعمل اللسان هو ما يؤدي الا به كتلاوة القرآن وسائر الأذكار من التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير والدعاء والاستغفار وغير ذلك ، وعمل الجوارح هو ما يؤدي الا بها مثل القيام والركوع والسجود والمشي في مرضاة الله كنقل الخطا الى المساجد والى الحج والجهاد في سبيل الله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك ، ومن أدلة عمل اللسان والجوارح :

قوله تعالى : ( ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا ما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور ) (٣) .

وقوله تعالى ( واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا يبدل لكلماته ) (٤)

وقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا ) (٥) .

---

(١) أخرجه البخارى ٢/١ ، ومسلم ١٥١٥/٣ .

(٢) أخرجه مسلم ٢٢٨٩/٤ .

(٣) سورة فاطر / الآية ٢٩ .

(٤) سورة الكهف / الآية ٢٧ .

(٥) سورة الأحزاب / الآيتان ٤١ ، ٤٢ .

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : " الايمان بضع وسبعون شعبة أفضلها  
(١)  
قول لا اله الا الله وأدناها امانة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان".

وغيرها من نصوص الكتاب والسنة . (٢)

وقد بين ابن سعدى هذا الأصل العظيم وأوضحه في كثير من مؤلفات  
وأشار الى كثرة أدلته واستدل له بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة . (٣)

قال رحمه الله ( الايمان اسم جامع لعقائد القلب وأعماله وأعمال الجوارح  
وأقوال اللسان فجميع الدين أصول وفروعه داخل في الايمان ) (٤)

وقال : ( الايمان الشرعي عند السلف شامل للعقائد الدينية وأعمال  
القلوب وأعمال الجوارح وفي هذا من النصوص ما لا يعد ولا يحصى ) (٥)

وقال : ( أهل السنة والجماعة يعتقدون ما جاء به الكتاب والسنة مسن  
أن الايمان : تصديق القلب المتضمن لأعمال الجوارح .

فيقولون : الايمان اعتقادات القلوب وأعمالها ، وأعمال الجوارح وأقوال  
اللسان وأنها كلها من الايمان ، وأن من أكملها ظاهرا وباطنا فقد أكمل  
الايمان ومن انتقص شيئا منها فقد نقص ايمانه ) (٦)

---

(١) أخرجه مسلم ٦٣/١ عن أبي هريرة .

(٢) وقد توسع الشيخ حافظ حكيم في ذكر الأدلة على ذلك في كتابه معارج  
القبول . انظر ١٧/٢ وما بعدها .

(٣) انظر في ذلك : توضيح الكافي الشافية / ١٣ ، والتفسير / ١ ، ٤٢٠ / ١ ، ٤٢٤ / ١ ،

٩٦ / ٣ ، ١٠٢ / ٣ ، ٢٩٤ / ٧ ، وبهجة قلوب الأبرار / ١٧ ،

والخلاصة / ١١ ، وغيرها .

(٤) سؤال وجواب / ٨ .

(٥) توضيح الكافي الشافية / ٨ .

(٦) الفتاوى السعدية / ١٧ .

العلاقة بين معنى الايمان والاسلام :

ان اسم الايمان تارة يذكر مفردا غير مقرون باسم الاسلام . وتارة يذكر مقرونا به . فمن أمثلة ذكره مقرونا بالاسلام .

قوله تعالى : ( ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات )<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى : ( قالت الأعراب آما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا )<sup>(٢)</sup>

وقوله تعالى : ( فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ، فما وجدنا فيها

غير بيت من المسلمين )<sup>(٣)</sup> .

وقول جبريل عليه السلام في حديث عمر بن الخطاب \* ما الاسلام وما

الايمان \*<sup>(٤)</sup> .

ومن أمثلة ذكر الايمان مفردا .

قوله تعالى ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم )<sup>(٥)</sup>

وقوله تعالى : ( آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه

فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم أجر كبير . وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول

يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقتكم ان كنتم مؤمنين )<sup>(٦)</sup> .

وقوله صلى الله عليه وسلم \* الايمان بضع وسبعون شعبه أعلاها قول

---

(١) سورة الأحزاب / الآيه ٣٥ .

(٢) سورة الحجرات / الآيه ١٤ .

(٣) سورة الذاريات / الآيتان ٣٥ ، ٣٦ .

(٤) تقدم تخريجه .

(٥) سورة الأنفال / الآيه ٢ .

(٦) سورة الحديد / الآيتان ٧ ، ٨ .

لا اله الا الله وأدناها امانة الأذى عن الطريق " (١) .

وقوله صلى الله عليه وسلم " لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه " (٢) .

ومن أمثلة ذكر الاسلام مفردا :

قوله تعالى : ( ان الدين عند الله الاسلام ) (٣) .

وقوله تعالى : ( اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ) (٤) .

وقوله : ( ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ) (٥) .

وقوله : ( يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ) (٦) .

وعلى هذا فان الاسلام والايمان اذا اطلق أحدهما شمل الدين كله أصوله وفروعه من اعتقاداته وأقواله وأفعاله .

وأما اذا قرن بينهما وذكرهما معا فعند ذلك يفترقان فيراد بالاسلام حينئذ الأعمال والأقوال الظاهرة .

---

(١) تقدم تخريجه .

(٢) أخرجه البخارى ٩/١ عن أنس بن مالك .

(٣) سورة آل عمران / الآية ١٩ .

(٤) سورة المائدة / الآية ٣ .

(٥) سورة آل عمران / الآية ٨٥ .

(٦) سورة البقرة / ٢٠٨ .

ويُراد بالايان الاعتقادات الباطنة .

ومن تأمل حديث جبريل والنصوص المتقدمة وغيرها من النصوص عـرف ذلك .

وقد أوضح ابن سـعدى هذه العلاقة بين هذين السـميين فقال :

( اعلم أن الايمان الذى هو تصديق القلب التام بهذه الأصول واقـرارها المتضمن لأعمال القلوب والجوارح وهو بهذا الاعتبار يدخل فيه الاسلام ، وتدخل فيه الأعمال الصالحة كلها ، فهي من الايمان وأثر من آثاره .

فحيث أطلق الايمان دخل فيه ما ذكر ، وكذلك الاسلام اذا أطلق دخل فيه الايمان ، فاذا قرن بينهما كان الايمان اسما لما في القلب من الاقرار والتصديق والاسلام اسما للأعمال الظاهرة ) (١) .

وقال في موضع آخر : ( أما الاسلام فهو استسلام القلب لله وانابته ، والقيام بالشرائع الظاهرة والباطنة ، وأما الايمان فهو التصديق التام والاعتراف بأصوله التى أمر الله بالايان بها ، ولا يتم ذلك الا بالقيام بأعمال القلوب وأعمال الجوارح . ولهذا سـمى الله كثيرا من الشرائع الظاهرة والباطنة ايماننا ، وبعض الآيات يذكر أنها من لوازم الايمان فعلى هذا: الايمان عند الاطلاق يدخل فيه الاسلام ، وكذلك العكس ، واذا جمع بين الايمان والاسلام فسر الايمان بما في القلب من التصديق والاعتراف وما يتبع ذلك ، وفسر الاسلام بالقيام بعبودية الله كلها الظاهرة والباطنة ) (٢) .

(١) التفسير ١ / ١٤٤ .

(٢) الخلاصة / ١٩٩ وانظر ايضا سؤال وجواب / ٥ .

زيادة الايمان ونقصانه :

ورد في الكتاب والسنة نصوص كثيرة تدل على أن الايمان يزيد وينقص ،  
يزيد بفعل الطاعات وينقص بارتكاب المحرمات .

قال تعالى : ( والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم )<sup>(١)</sup> .

وقال تعالى : ( ويزيد الله الذين اهتدوا هدى )<sup>(٢)</sup>

وقال تعالى : ( ومازادهم الا ايمانا وتسليما )<sup>(٣)</sup> .

وقال تعالى : ( وزدناهم هدى )<sup>(٤)</sup> .

وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى  
الله عليه وسلم :

( يا معشر النساء تصدقن . . وفي الحديث : ما رأيت من ناقصات عقل  
ودين اذهب للرجل الحازم من احدكن )<sup>(٥)</sup> .

وفي صحيح مسلم من حديث حنظلة الاسدي قال : لقيني أبو بكر رضي  
الله عنه فقال : كيف أنت يا حنظلة ؟ قال قلت : نافق حنظلة ، قال سبحان الله  
ما تقول ؟ قال قلت : نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرنا بالنار  
والجنة حتى كأننا رأى عين ، فاذا اخرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عافسنا الأزواج والأولاد الصغار فنسئنا كثيرا قال أبو بكر رضي الله عنه :

---

(١) سورة محمد / الآيه ١٧ .

(٢) سورة مريم / الآيه ٧٦ .

(٣) سورة الأحزاب / الآيه ٢٢ .

(٤) سورة الكهف / الآيه ١٣ .

(٥) البخارى ١٢٦/٢ ، ومسلم ٨٢/١ .



فوالله انا لنلقي مثل هذا ، فانطلقت أنا وأبوبكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت : نافق حنظله يا رسول الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذاك ؟ قلت : يا رسول الله نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا رأى عين ، فاذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات نسينا كثيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده ان لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظله ساعة وساعة ثلاث مرات . (١)

فهذه النصوص ظاهر الدلالة في أن الايمان يزيد وينقص ان هي صريحة بذلك .

وقد تناول ابن سعدى هذه المسألة وبين ان الايمان يزيد وينقص يزيد بقوة الاعتقاد وكثرته وحسن الأعمال والأقوال وكثرتها وينقص بضع ذلك . (٢)

واستدل على ذلك بأدلة كثيرة اذكر بعضها :

قال عند تفسيره لقوله تعالى : ( واذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول ايكم زادت هذه ايمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون ، وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون ، أولاي يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون ) (٣)

(١) مسلم ٢١٠٦/٤ .

(٢) انظر سؤال وجواب / ٨ ، والفتاوى السعدية / ١٧ ، والتفسير / ٣٥ .  
الخلاصة / ١٣١ ، وتوضيح الكافية الشافية / ٨ ، ٩ ، ١٣ وغيرها .

(٣) سورة التوبة الآيات / ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ .

( . . . . ) وفي هذه الآيات دليل على أن الايمان يزيد وينقص ، وأنه ينهضي للمؤمن أن يتفقد ايمانه ويتعاهده فيجدده وينمي له ليكون دائماً صموداً (١) .

وقال عند قوله تعالى : ( ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ) (٢) .

( . . . ) وفي هذا دليل على زيادة الايمان ونقصه كما قاله السلف الصالح ويدل عليه قوله تعالى : ( ليزداد الذين آمنوا ايماناً ) (٣) ، ( وإذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً ) (٤) .

ويدل عليه أيضا الواقع فان الايمان قول القلب واللسان وعمل القلب واللسان والجوارح ، والمؤمنون متفاوتون في هذه الأمور أعظم تفاوتاً (٥) .

وقال في شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير . . . " (٦) .

( . . . ) وهذا من أدلة السلف على أن الايمان يزيد وينقص ، وذلك بحسب علوم الايمان ومعارفه وبحسب أعماله .

---

(١) التفسير ٣/٣١٧ .

(٢) سورة مريم / الآيه ٧٦ .

(٣) سورة المدثر / الآيه ٣١ .

(٤) سورة الأنفال / الآيه ٢ .

(٥) التفسير ٥/٣٣ .

(٦) أخرجه مسلم ٤/٢٠٥٢ .

وهذا الأصل قد دل عليه الكتاب والسنة في مواضع كثيرة (١) .

### سألة الاستثناء في الايمان :

وهذه المسألة مترتبة على ما سبق بيانه من أن الايمان قول وعمل واعتقاد وأنه يزيد وينقص فاذا ثبت ذلك .

فانه ينبغي للإنسان اذا قال أنا مؤمن أن يستثنى لأنه لا يستطيع أن يجزم بأنه كمل الأعمال ، وإن جزم بذلك فقد زكى نفسه .

قال ابن سعدى بعد أن عرف الايمان وبين أنه أصل عظيم وأن أهل السنة والجماعة يعتقدون أنه قول وعمل واعتقاد ( . . . . ) ويرتبون على هذا الأصل صحة الاستثناء في الايمان .

فيصح أن يقول : أنا مؤمن ان شاء الله لأنه يرجو من الله تكميل ايمانه فيستثنى من غير شك منه بحصول الايمان (٢) .

وقال في تفسيره لقوله تعالى ( قولوا آنا بالله وما أنزل الينا . . . ) (٣) .  
( . . ) وفيه دلالة على جواز اضافة الانسان الى نفسه الايمان على وجه التقييد بأن يقول أنا مؤمن بالله ، كما يقول آمنت بالله بل هذا الأخير من أوجب الواجبات ، كما أمر الله به أمرا حتما بخلاف قول العبد : أنا مؤمن ونحوه فانه لا يقال الا مقرونا بالمشيئة لما فيه من تزكية النفس لأن الايمان المطلق يشمل القيام بالواجبات وترك المحرمات ، فهو كقوله أنا متقي أو ولي أو من

---

(١) بهجة قلوب الأبرار / ٣٣ وانظرا ايضا التبيهات اللطيفة / ٥٠ ، ٥١ .

(٢) الفتاوى السعدية / ١٨ ، ١٩ .

(٣) سورة البقرة / الآية ١٣٦ .

أهل الجنة ، وهذا التفريق هو مذهب محققي أهل السنة والجماعة (١) .

### حكم مرتكب الكبيرة :

قبل معرفة حكم الكبيرة اذكر تعريف الكبيرة ، فأقول :

اختلاف السلف في تعريف الكبيرة الى أقوال متعددة :

ف قيل : هي كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنه أو عذاب .

وقيل : هي ما أوعده الله عليه حدا في الدنيا أو عذابا في الآخرة .

وقيل : هي ما كانت المظالم فيه بين العباد أنفسهم .

وقيل : هي ما سماه الله في القرآن كبيرا أو عظيما .

وقيل غير ذلك . (٢)

ومن أجمع التعاريف للكبيرة : أنها كل معصية فيها حد فسي

الدنيا أو وعيد في الآخرة أو ورد فيها وعيد ينفي ايمان أولعنه

ونحوهما . (٣)

### أما حكم مرتكب الكبيرة :

فان نصوص الكتاب والسنة تدل دلالة واضحة على أن مرتكب الكبيرة لا يكفر

ولا يخرج من الدين بسبب ارتكابه للكبيرة ، وانما ينقص ايمانه فلا يذهب عنه

الايان بالكلية بل يبقى معه مطلق الايمان .

---

(١) الخلاصة / ١١ ، وانظر التفسير ١ / ١٤٥ .

(٢) انظر في هذه التعاريف وغيرها مدارج السالكين لابن القيم / ١ / ٣٢٠ ، وما بعدها .

(٣) لواع الأنوار البهية للسفاريني / ١ / ٣٦٥ .

وارتكاب الكبيرة ليس سبباً للخلود في النار فلا يخلد أحد في النار بسبب ارتكاب الكبيرة لأنه لا يوجب الخلود في النار إلا الاشرار بالله .

وهذا هو قول أهل السنة والجماعة ، وأدلة الكتاب والسنة جميعها متضافرة على تقريره وتأصيله والرد على من خالفه .

أما الخوارج : فقد كفروا مرتكب الكبيرة وأخرجوه من الدين بالكليّة وأوجبوا له الخلود في النار .

وأما المعتزلة : فقد وافقوا الخوارج في خلود مرتكب الكبيرة في النار .  
وأما في الدنيا فهو عندهم ليس مؤمناً ولا كافراً وإنما في منزله بين المنزلتين .  
وأما المرجئة الخاصة : فقالوا : " انه لا يضر مع الايمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة " . فمرتكب الكبيرة عندهم مؤمن كامل الايمان ولا يستحق دخول النار .

وهذه الفرق كلها جانبت الصواب وخالفت نصوص الكتاب والسنة والمذهب الحق في ذلك هو مذهب أهل السنة والجماعة لدلالة نصوص الكتاب والسنة عليه وهو وسط بين هذه المذاهب الضالة فمن مات على كبيرة فأمره مفوض الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه واذا عاقبه بها فانه لا يخلد خلود الكفار بل يخرج من النار ويدخل الجنة . (١)

وقد اهتم ابن سعدى ببيان هذا الحكم والرد على من خالفه ، وذكر له أدلة كثيرة من الكتاب والسنة .

---

(١) انظر العقيدة الواسطية شرح الهراس / ١٢١ ، ١٢٢ ، ولوامع الأنوار البهية للسفاريني / ١ / ٣٦٦ ، وما بعدها . ومعارج القبول للحكمسي ٤١٧ / ٢ وما بعدها .

قال رحمه الله : ( كبائر الذنوب وصفائرها لا تصل بصاحبها الى الكفر ولكنها تنقص الايمان من غير أن تخرجه من دائرة الاسلام ، ولا يخلد صاحبها في النار .

ولا يطلقون عليه اسم الكفر كما تقوله الخوارج ، أو ينفون عنه الايمان كما تقول المعتزلة ، بل يقولون هو موءمن بايمانه فاسق بكبيرته فمعه مطلق الايمان ، أما الايمان المطلق فينفى عنه (١) .

وقد استدل ابن سعدى على أن الكبائر لا يكفر صاحبها ولا توجب الخلود في النار بأدله كثيرة .

منها قوله تعالى : ( فمن عفى له من أخيه شئاً فاتباع بالمعروف ) (٢) .  
قال ابن سعدى : ( في قوله ( أخيه ) دليل على أن القاتل لا يكفر لأن المراد بالآخوه هنا الأخوه الايمانيه فلم يخرج بالقتل منها .

ومن باب أولى سائر المعاصي التي هي دون القتل، ولا يكفر بهيها فاعلمها وإنما ينقص بذلك ايمانه (٣) .

ومنها : قوله تعالى : ( وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ) (٤) .

قال ابن سعدى : ( . . . الايمان والآخوه الايمانيه لا يزولان مع وجود الاقتتال كغيره من الذنوب والكبائر التي دون الشرك ، وعلى ذلك مذهب

---

(١) الفتاوى السعديه / ١٨٠ .

(٢) سورة البقرة / الآيه ١٧٨ .

(٣) التفسير / ١ / ٢١٦ .

(٤) سورة الحجرات / الآيه ٩ .

أهل السنة والجماعة (١) .

وقد استدل الخوارج والمعتزلة على مذهبهم الباطل بنصوص من القرآن ،  
من تأملها وجد أنها حجة عليهم لا لهم .

يقول ابن سعدى : ( وكل مبطل يحتج بآيه أو حديث صحيح على  
قوله الباطل فلا بد أن يكون فيما احتج به حجة عليه ) (٢) .

ولذلك كان في تفسيره للقرآن اذا مر بآية استدل بها الخوارج والمعتزلة  
على مذهبهم الباطل ، بين أن في الآية المستدل بها حجة عليهم لا لهم . (٣)

ومن أمثلة ذلك استدلالهم بقوله تعالى : ( ومن يعص الله ورسوله  
ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها وله عذاب مهين ) (٤) .

قال ابن سعدى : ( ويدخل في اسم المعصية الكفر فما دونه مسن  
المعاصي ، فلا يكون فيها شبهة للخوارج القائلين بكفر أهل المعاصي  
فان الله تعالى رتب دخول الجنة على طاعته وطاعة رسوله ورتب دخول  
النار على معصيته ومعصية رسوله فمن أطاعه طاعة تامة دخل الجنة بلا  
عذاب ، ومن عصى الله ورسوله معصية تامة يدخل فيها الشرك فما دونه  
دخل النار وولد فيها .

والعقاب  
ومن اجتمع فيه معصية وطاعة كان فيه من موجب الثواب بحسب ما فيه مسن  
الطاعة والمعصية .

(١) التفسير ١٣٤/٧ ، ١٣٥ .

(٢) التفسير ١٠٣/١ .

(٣) انظر التفسير ٤٩٥/٧ ، ٣٦/٢ ، ٣٧/٢ ، ١٢٩/٢ ، ٤٩٦/٥ ، ٣٣٨/١ ،  
١٠٣/١ ، والتنبهات اللطيفة ٥١ / وغيرها .

(٤) سورة النساء / الآية ١٤ .

وقد دلت النصوص المتواترة على أن الموحد بين الذين معهم طاعة التوحيد غير مخلدين في النار) (١) .

ومن أمثلة ذلك أيضا استدلالهم بقوله تعالى : ( الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا اتنا البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ) (٢) .

قال ابن سعدى : ( في هذا ان الربا موجب لدخول النار والخلود فيها ، وذلك لشناعته ، ما لم يمنع من الخلود مانع الايمان .

وهذا من جملة الأحكام التي تتوقف على وجود شروطها وانتفاء موانعها وليس فيها حجة للخروج كغيرها من آيات الوعيد ، فالواجب أن تصدق جميع نصوص الكتاب والسنة فيؤمن من العبد بما تواترت به النصوص ، من خروج من في قلبه أدنى شقال حبة خردل من الايمان من النار) (٣) .

وانظر بقية الأمثلة على ذلك في الصفحات المشار إليها آنفا بالهامش ، نجد أن كل مبطل اذا استدل بنص صحيح على باطله يكون فيما استدل به حجة عليه .

وانما هدى الله أهل السنة والجماعة للحق في ذلك لجمعهم بين النصوص وتوفيقهم بينها ، لا كما يفعله المبطله من الأخذ بطرف من النصوص وتركهم طرفا آخر لا شتماله على رد عليهم .

---

(١) التفسير ٢/ ٣٦ ، ٣٧ .

(٢) سورة البقرة / الآية ٢٧٥ .

(٣) التفسير ١/ ٣٣٨ ، ٣٣٩ .



الجمع بين النصوص الواردة في خلود مرتكب الكبيرة في النار، وبين

النصوص التي تدل على أنه لا يخلد في النار الا المشرك :-

قد يشكل على البعض ورود كثير من الآيات فيها ذكر خلود مرتكب الكبيرة ، وآيات أخرى فيها أنه لا يخلد في النار الا المشرك .

وقد أورد ابن سعدى هذا الاشكال وأجابه عن جوابا شافيا فقال :  
( ورد في القرآن عدة آيات فيها ذكر الخلود في النار على ذنوب كهاتر ليست  
بكفر مثل قوله تعالى : ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها  
وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما ) (١) .

وقوله : ( ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا  
فيها وله عذاب مهين ) (٢) .

وقوله : ( بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم  
فيها خالدون ) (٣) .

فما الجمع بينها وبين النصوص المتواترة من الكتاب والسنة أنه لا يخلد في  
النار الا الكفار ، وأن جميع المؤمنين مهما عملوا من المعاصي التي دون الكفر  
فانهم لا بد أن يخرجوا منها ؟

فهذه الآيات قد اتفق السلف على تأويلها وردها الى هذا الأصل  
الجمع عليه بين سلف الأمة .

---

(١) سورة النساء / الآية ٩٣ .

(٢) سورة النساء / الآية ١٤ .

(٣) سورة البقرة / الآية ٨١ .

وأحسن ما يقال فيها ان ذكر الخلود على بعض الذنوب التي دون الشرك والكفر أنها من باب ذكر السبب ، وأنها سبب للخلود في النار لشناعتها ، وأنها بذاتها توجب الخلود اذا لم يمنع من الخلود مانع .

ومعلوم بالضرورة من دين الاسلام أن الايمان مانع من الخلود ، فتنزل هذه النصوص على الأصل المشهور وهو أنه لا تتم الأحكام الا بوجود شروطها وأسبابها وانتفاء موانعها ، وهذا واضح ولله الحمد مع أن بعض الآيات المذكور فيها ما يدل على أن الخطيئة المراد بها الكفر ، لأن قوله (وأحاطت به خطيئته ) دليل على ذلك ، لأن المعاصي التي دون الكفر لا تحيط بصاحبها ، بل لا بد أن يكون معه ايمان يمنع من احاطتها ، وكذلك قوله : ( ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها )<sup>(١)</sup> فالمعصية تطلق على الكفر وعلى الكبائر وعلى الصفائر ومن المعلوم أنه اذا دخل فيها الكفر زال الاشكال<sup>(٢)</sup> .

وبهذا التوفيق الذي ذكره ابن سعدى يزول هذا الاشكال ثم إن القاعدة في الذنوب عند السلف :

أنها إن كانت دون الشرك فهي تحت شبهة الله إن شاء عذب فاعلمها وإن شاء عفا عنه وإن عذبه فإنه لا يخلد في النار .

وأما إن كان في الذنوب إشراك بالله فصاحبها خالد مخلد في نار جهنم دل على هذه القاعدة العظيمة قوله تعالى :

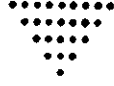
(١) سورة النساء / الآية ١٤ .

(٢) الخلاصة / ١٨٨ ، وانظرايض التفسير ٢ / ١٢٩ .

(١) ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (١)

وهذا آخر الحديث عن الايمان وما يتعلق به ، وبه نهاية الفصل  
الرابع من الباب الثاني والأخير . .

والحمد لله رب العالمين . .





### الخاتمة

الحمد لله الذي بحمده تتم الصالحات ، أحمدته على توفيقه ، وأثنى عليه الخير كله ، لا أحصى ثناءً عليه هو كما أثنى على نفسه .

وبعد : فقد تمت هذه الرسالة بحمد الله تعالى ، وقد عنيت فيها ببيان جهود العلامة الشيخ عبد الرحمن بن سعدى المقدي ، والتي تنبى عن حرصه الشديد وجهوده المكثفة لنصرة هذه العقيدة .

وعرضنا هذا لجهوده يبين لنا شدة عنايته بالعقيدة بجميع جوانبها ، فكما تقدم في الرسالة كان حديثه عن العقيدة شاملاً لجوانب كثيرة وجزئيات متنوعة ونقاط متعددة من جوانب العقيدة ، شاملاً أيضاً للردود على كل من خالف هذه العقيدة الصافية المأخوذة من الكتاب والسنة ، والتي لانفلاح ولانجاح ولاسمادة الا بتحقيقها .

وكلامه في هذا كله مدعم بالأدلة النقلية ، أدلة الكتاب والسنة ، فهو في كل مسألة يبينها وينصرها ، وفي كل شجرة يدحضها ويبين بطلانها وزيفها ، يستدل على ذلك بأدلة صحيحة صريحة واضحة في الدلالة على المقصود ، لا لبس فيها ولا غموض ، بعيدة عن تكلفات الفلاسفة والمؤولة والمعطلة وغيرهم ، فهو ينهج في تقريراته وردوده منهج السلف الصالح ، يترسم خطاهم ويسير على نهجهم ويقتفي آثارهم ، وقد استفاد كثير من كتب المتقدمين من علماء السلف وذلك لعنايته الشديدة بها .

كما تأثر رحمه الله بالعالمين الجليلين الذين خدما العقيدة خدمة جليلة ، وهما شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه العلامة ابن قيم الجوزية ،

فقد استفاد رحمه الله كثيرا من كتبهما واعتنى بها عناية شديدة فشرح بعضها واختصر بعضها واستخرج قواعد وضوابط من أكثرها ، وكان يثني عليها ويحث طلابه على قراءتها وقد ظهر تأثره بهما في تقريراته وردوده فسي مؤلفاته .

كما عنيت في هذه الرسالة بدراسة شاملة لحياة ابن سعدى تناولت فيها جانبي حياته الشخصي والعلمي ، وقد ظهر لنا فيها حرص الشيخ منذ نشأته على طلب العلم وتحصيله فقد امضى حياته وافنى جميع أوقاته في العلم حفظا ودراسة وتحصيلا وعملا وتطبيقا وتدريسا لا يصرفه عنه أى أمر من الأمور .

وفي الحقيقة إن الشيخ ابن سعدى يعد شخصية علمية بارزة ، جديرة بالاهتمام من الباحثين ، فقد أدى رحمه الله دورا كبيرا في خدمة هذا الدين ونصرته ، عن طريق المواعظ والخطب والدروس العلمية والمؤلفات النافعة وغير ذلك ، فقد جلس للتدريس والتعليم أكثر من نصف قرن من الزمان حتى خرج أفواجا كثيرة من طلاب العلم . كما أخرج رحمه الله من المؤلفات العلمية القيمة النافعة ما يربو على أربعين مؤلفا تناول فيها العقيدة والتفسير والحديث والفقه والأصول وغير ذلك ، ومؤلفاته جميعها تمتاز بسهولة العبارة ، وقرب المأخذ ، والبعد عن التكلف وهي جديرة بالعناية من طلبة العلم .

وقد كان رحمه الله في حياته متصفا بجملته من الصفات الكريمة ، فكان متواضعا كريما بشوشا ، عطوفا على الفقراء ساعدا لهم ، محبا للخير مقدما عليه ، وكان محل اعجاب الناس وثنائهم ، فلا يذكرا الا بكل خير ولا يوصف الا بكل حميد ، وكان محل ثنا العلماء ، فحمدوا فيه سعة علمه وحسن خلقه ، فرحمه

الله وغفر له واسكنه فسيح جناته .

هذا والله الكريم أسأل أن أكون قد وفقت فيما أردت ببيانه فسي  
هذه الرسالة ، وأن يقيّل عثراتي ويجنبني الزلل ، فهو حسبي ونعم  
الوكيل ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

وصلى الله على نبينا ومحمد وآله وصحبه وسلم ..

# الفهارس العامّة

- ١ - فهرس الآيات القرآنيّة
- ٢ - فهرس الأحاديث النبويّة
- ٣ - فهرس الأعلام
- ٤ - فهرس المراجع
- ٥ - فهرس الموضوعات





(١) فهرس الآيات القرآنية

- ١ - سورة الفاتحة : (٥) ٢٢٧ .
- ٢ - سورة البقرة : ( ١ ، ٢ ، ٣ ) ١٦٨ ، ٢٤٦ ( ٢٠ ) ١٣٣ ( ٢٢ )  
٢٢٢ ( ٢٤ ) ١٠٧ ، ١٣١ ( ٦٢ ) ٣١٣ ( ٤٠ ) ٢٥٦ ( ٨١ )  
٤٥٤ ( ٩٨ ) ٣٠٧ ( ١٠٢ ) ١٣٣ ( ١١٥ ) ١١٨ ( ١٣٦ ) ٣٧٧ ،  
٤٣٨ ، ٤٤٨ ( ١٣٨ ) ١٠٠ ( ١٥٨ ) ٢٨٥ ( ١٦٤ ) ٩٥ ( ١٦٩ ) ،  
١٥٥ ، ١٦١ ( ١٦٣ ) ٢٢٧ ( ١٧٨ ) ٤٥١ ( ١٨٦ ) ٢٤٧ ( ١٩٤ ) ،  
١٩٢ ( ٢٠٨ ) ٣٤٣ ( ٢١٠ ) ١٩٠ ( ٢١٣ ) ١٤٠ ( ٢١١ ) ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ،  
( ٢٤٣ ) ٤٠٤ ( ٢٥٣ ) ٣٠٠ ( ٢٥٥ ) ٤٢٠ ( ٢٤٣ ) ٢٥٨ ، ٢٥٩ ،  
٢٦٠ ( ٢٧٥ ) ٤٥٣ .
- ٣ - سورة آل عمران : ( ١٩ ) ٤٤٣ ( ٢١ ) ٢٤١ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ،  
٣٢٥ ، ٤٣١ ( ٢٢ ) ٢٤١ ، ٣٢٥ ( ٢٣ ، ٢٤ ) ٣٠٥ ( ٥٠ ) ٣٤٠ ،  
( ٨١ ) ٣٢٣ ( ٨٥ ) ٤٤٣ ( ١٠٢ ) ٢ ( ١٣١ ) ٤٢٨ ( ١٣٣ ) ٤٣٠ ،  
( ١٦٥ ) ١٣٣ ( ١٧٥ ) ٢٥٦ ( ١٥٩ ) ٣٣٣ ( ١٨٧ ) ( ٢٩٧ ) ( ١٨٩ )  
١٣٦ .
- ٤ - سورة النساء : ( ١ ) ٢ ( ١٤ ) ٢٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ( ٣٦ ) ٢٢٤ ( ٤٨ )  
٩٠ ، ٢٤٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٨ ، ٣٧٥ ، ٣٧٢ ، ٤٥٦ ( ٥٥ ) ٤٢٩ ( ٦٥ )  
( ٨٠ ) ٣٢٥ ( ٩٣ ) ٤٥٤ ( ٣١٣ ) ٣٣٤ ( ١١٦ ) ٩٠ ( ١١٦ ) ٣٦٤ ، ٣٦٧ ،  
( ١٥٠ ، ١٥١ ) ٣٠٧ ( ١٥٩ ) ٣٦١ ( ١٦٣ ) ٣٦٢ ( ١٦٣ ) ٣٤٠ ( ١٦٤ )  
١٩٧ ، ٣٠١ .
- ٥ - سورة المائدة : ( ٣ ) ٥ ، ٢٨٧ ، ٤٤٣ ( ٢٣ ) ٢٥٨ ( ٢٦ )

- ١٧٣ (٣٥) ٢٦٠ (٤٤) ٣٣٨ ، ٢٥٥ (٤٦) ٢٣٩ (٧٦) ٤ ،  
 ٥ ، ٢٨٦ (٧٢) ٩٠ ، ٣٤٠ ، ٣٦٢ ، ٣٧٢ ، ٣١٧ (٧٦) ،  
 (٨٨) ٢٦٤ (٩٢) ٢٢٥ (٩٦) ٤١٣ .
- ٦ - سورة الأنعام : (١٤) (١٠٠) (١٨٠) (٣٨) (١٣١) (١٢٥) ٤٣٩ (٧٥) ٤٣٨  
 (٨٨) ٣١١ (٩٠) (٣٢٢) (٩٢) ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ (٣٦) ٣٩ (٩٤) ،  
 ٤١٥ (١٠٣) ٤٢٧ (٣٤) ٣٠٥ (١٤٨) ١٣٨ (١٥١) ٣٢٤ ،  
 (١٥٨) ١٩٠ ، ٣٨٥ (١٦٢) ٢٧٢ .
- ٧ - سورة الأعراف : (٤٠) ٢٥٠ (٥٥) ٢٤٧ ، ٢٤٨ (٥٦) ٢٤٧ (٥٩) ٢٢٠  
 ، ٢٧٠ (٦٥) ٢٢٠ (٧٣) ٢٢٠ (٨٥) ٢٢ (٣٦) ٢٨٩ (١٨٠) ١١٦ ،  
 ، ١٦٢ ، ١٦٦ ، ٤٢٧ (١٤٣) ، ٤٤٨ (١٩٩) ٢٢٢ .
- ٨ - سورة الأنفال : (٢) ٤٣٩ ، ٤٤٢ ، ٤٤٧ .
- ٩ - سورة التوبة : (٦) ١٩٧ (٤٢) ١٥١ ، ٢٥٣ ، ٤٤٦ (١٢٦) ١٢١  
 ٤٤٦ (١٢٨) ٢٣٢ (٤٠) ١٩٢ (٥١) ١٢٣ (٦٥) ٢٧٤ ،  
 (٩٦) ١٩٠ (١٠١) ٣٨٩ .
- ١٠ - سورة يونس : (٣) ٤١٩ ، ٤٢١ (١٩) ٢٧١ (٢٦) ٤٢٤ (٦٢) ٣١٣  
 (١٠٦) ٢٨٠ (١٠٧) ٢٢٨ ، ٢٨٠ .
- ١١ - سورة هود : (٧) ٢٤٣ (١٨) ١٥٥ ، ١٦٨ (١٩) ٣٥٠ (٦٣) ٢٤١  
 (١١٩) ١٨٨ .
- ١٢ - سورة يوسف : (٥٣) ١٥٩ (١٠٨) ٣١٧ .
- ١٣ - سورة الرعد : (٢) ، (٣) ، (٤) ١٠٣ (١٦) ١٢٠ ، ٢٠٤ ، ٢٦٦ (١٩)  
 ١١٩ .

- ١٤ - سورة ابراهيم : ( ٢٧ ) ٣٨٩ ، ٣٩١ .
- ١٥ - سورة الحجر : ( ٩ ) ١٩٨ ( ٣٦ ) ١٠٨ .
- ١٦ - سورة النحل : ( ٢ ) ٣ ( ٣٥ ) ١٣٨ ( ٣٦ ) ٢ ( ٩٠ ) ،  
٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٧ ، ٢٠٨ ( ٥٠ ) ٢١١ ، ٢٥٥ ( ٥٢ ) ٥٥٢  
( ٥٦ ) ٢٢٧ .
- ١٧ - سورة الاسراء : ( ١ ) ٣٣٢ ( ٩ ) ٣٤٢ ( ٢٣ ) ٢٢٤ ( ٥ ) ،  
٣٠٠ ، ٣٠١ ( ٥٧ ) ٢٦٠ ( ٦١ ) ١٠٨ ( ١٠٢ ) ١٠٨ ( ١١٠ )  
١٦٦ .
- ١٨ - سورة الكهف : ( ١٣ ) ٤٤٥ ( ٢٧ ) ٤٤٠ ( ٤٧ ) ٣١٤ ، ٤١٢  
( ٤٨ ) ٥١٤ ( ٦٥ ) ٨١٣ ( ٨٢ ) ٣١٨ ( ٨٩ : ٩٨ ) ٣٦٤  
٣٧٧ ( ٩٩ ) ٨٦١ ( ١٠٣ ) ٦٣٢ ، ٥٨٢ ( ٣٠٤ ) ٥٨٢ ( ١٠٩ )  
١٩٧ ( ١١٠ ) ٤٣٢ ، ٢٩٠ .
- ١٩ - سورة مريم : ( ٤٢ ) ٢٦٦ ( ٤٤ ) ٢٦٨ ( ٥٢ ) ١٩٦ ( ٥٦ )  
٢٩٩ ( ٧٦ ) ٤٤٥ ، ٤٤٧ ( ٩٣ ) ٢٤٥ .
- ٢٠ - سورة طه : ( ٥ ) ٢١٢ ، ٢١٣ ( ٨ ) ١٦٦ ( ٤٦ ) ١٩٢ ( ٥٢ )  
١٨٠ ( ٥٥ ) ٤٠٠ ( ١١٠ ) ١١٦ ( ١٠٩ ) ٤٢٠ ( ١٢٣ : ١٢٦ )  
٤٣٤ ( ١٢٤ ) ٣٩٣ .
- ٢١ - سورة الانبياء : ( ٢٥ ) ٣ ( ٢٢٤ ) ٣٠٩ ، ٣٣٠ ( ٢٨ ) ٥٥٢ ،  
٤١٩ ( ٣٥ ، ٣٤ ) ٣٢٠ ( ٤٨ ) ٣٣٩ ( ٩٦ ) ٣٦٧ ، ٣٧٢ ، ٣٧٥  
٣٧٦ ( ٩٧ ) ٣٧٥ ، ٣٧٦ ( ٩٦ ) ٣٦٤ .
- ٢٢ - سورة الحج : ( ١ ) ٤١٣ ( ٥٦ ) ٤٠٥ ( ٧ ) ٤٠٠ ( ٣ )  
٢٦٤ ( ٥٢ ) ٢٩٨ ( ٧٠ ) ١٣٠ ( ٧٥ ) ٣٠٥ .
- ٢٣ - سورة المؤمنون : ( ١٦ ) ٤٠١ ( ٥٧ ) ٢٥٥ ( ٦٩ ) ٣٢٤ ( ٩٩ )  
٣٨٩ ( ١٠٠ ) .

- ٢٤ - سورة النور : (٥٤) ٢٩٠ .
- ٢٥ - سورة الفرقان : (١١) ٤٣١ ( ٢٥ ، ٢٦ ) ٣١٤ ( ٢٥٨ ) ،  
( ٦٣ ) ١٧٦ ، ٢٤٥ .
- ٢٦ - سورة الشعراء ( ١٠٥ ) ٣٠٧ ( ١٢٣ ) ٣٠٧ ( ١٤١ ) ٣٠٧ ( ١٩٢ ) ،  
( ١٩٣ ، ١٩٤ ) ٣٤٥ .
- ٢٧ - سورة النمل ( ١٣ ) ٣٥٠ ( ١٤ ) ١٠٨ ( ٤٠ ) ٣٧٩ ( ٦٠ : ٦٤ ) ،  
٩٥ ( ٨٢ ) ٣٨٤ ( ٨٧ ) ٣٩٦ ، ٣٩٧ .
- ٢٨ - سورة القصص : ( ١٤ ) ٢٠٩ ، ٢١٣ ( ٥٣ ) ٤٣٩ ( ٧٨ ) ٣٧٩ .
- ٢٩ - سورة العنكبوت : ( ٥١ ) ٣٢٨ ( ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ) ١٠٥ .
- ٣٠ - سورة الروم : ( ١١ ) ٤٠١ ( ٢٧ ) ٤٠٤ ( ٣٠ ) ٩٨ ( ٣٠ ) ٢٧١ ،  
٣١ - سورة لقمان : ( ١٣ ) ٢٦٧ ( ٢٥ ) ١٠٥ ( ٢٧ ) ١٩٧ ( ٢٨ ) ٤٠١ ،  
٣٢ - سورة السجدة : ( ١٧ ) ٤٢٢ ( ٢١ ) ٣٨٩ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ .
- ٣٣ - سورة الاحزاب : ( ٧ ) ٣٠٢ ( ٢١ ) ٢٩٥ ( ٢٢ ) ٤٤٥ ( ٣٥ ) ،  
٤٤٢ ( ٣٨ ) ١٢٣ ( ٣٩ ) ٣٥٥ ( ٤٢ ، ٤١ ) ٤٤١ ( ٤٤ ) ٣١٣ ،  
( ٦٧ ، ٦٦ ) ٢٩٠ ( ٧١ ، ٧٠ ) ٢ .
- ٣٥ - سورة فاطر : ( ٢٩ ) ٤٤٠ ( ٣٢ ) ٦ .
- ٣٦ - سورة يس : ( ٥١ ) ٣٩٨ ( ٥٨ ) ١٩٦ ( ٦٠ ) ٢٦٨ ( ٧٨ ، ٧٧ ) ،  
٤٠٤ ، ٤٠٧ ( ٧٩ : ٨١ ) ٤٠٧ ( ٨٣ ، ٨٢ ) ٩٥ ، ٧٠٣ .
- ٣٩ - سورة الزمر : ( ١ ) ١٧٦ ( ٢ ) ٢٤٠ ( ١١ ) ٢٤٠ ( ١٤ ) ٢٤٠ ،  
( ١١ ) ٢٤٠ ( ١٤ ) ٢٤٠ ( ٣٣ ) ٢٤٠ ( ٦٢ ) ١٩٨ ( ٦٥ ) ٢٦٥ ،  
( ٦٥ ) ٣١٠ ( ٦٨ ) ٣٩٦ .
- ٤٠ - سورة غافر : ( ١٤ ) ٢٤٩ ( ٤٥ ) ٣٨٩ ، ٣٩٣ ( ٤٦ ) ٣٨٩ ( ٦٠ ) ،  
٢٤٧ ، ٢٤٨ .
- ٤١ - سورة فصلت : ( ٣٥ ) ١٠٢ ( ٤٦ ) ١٨٠ .

- ٤٢ - سورة الشورى : ( ١١ ) ١٥١ ( ١٣ ) ٣٠٢ .
- ٤٣ - سورة الزخرف : ( ١٣ ) ٢٠٩ ( ٢٠ ) ١٣٨ ( ٦١ ) ٣٦١ ( ٨٧ ) ١٠٥ .
- ٤٥ - سورة الجاثية : ( ١٣ ) ١٧٦ ( ٢٤ ) ١٢١ .
- ٤٦ - سورة الأحقاف : ( ١٣ ) ٤٣٨ ( ٢٣ ) ٤٠٤ ( ٣٥ ) ٣٠٢ .
- ٤٧ - سورة محمد : ( ١٢ ) ٣٥٥ ( ١٧ ) ٤٤٥ ( ١٩ ) ٢٢٩ .
- ٤٩ - سورة الحجرات : ( ٩ ) ٤٥١ ( ١٤ ) ٤٤٢ ( ١٥ ) ٤٣٨ .
- ٥٠ - سورة ق : ( ٥ ) ٤ ( ٣٠ ) ١٨٨ ( ٣٥ ) ٤٢٤ ( ٤٤ ) ٤٢٦ ( ٤٤ ) ٤٢٦ .
- ٤١٣ .
- ٥١ - سورة الذاريات : ( ٣٥ ، ٣٦ ) ٤٤٢ ( ٦٥ ) ١٨٠ ( ٩٠ ) ٢٢٤ .
- ٣٠٨ ( ٥٧ ) ١٨٠ ( ٥٨ ) ٣٦٠ ( ٨١ ) ١٨٠ .
- ٥٣ - سورة النجم : ( ٣ ، ٤ ) ٣٣٤ .
- ٥٤ - سورة القمر : ( ٤٩ ) ١٢٣ ( ٥٤ ، ٥٥ ) ٤٢٤ .
- ٥٧ - سورة الحديد : ( ٤ ) ٢١٢ ( ٧ ، ٨ ) ٤٤٢ ( ١٧ ) ٩٥ ( ٢١ ) ١٢٣ .
- ٤٣١ ( ٢٢ ) ١٢٣ .
- ٥٨ - سورة المجادلة : ( ٧ ) ١٩١ .
- ٥٩ - سورة الحشر : ( ٧ ) ٢٤١ ( ٧ ) ٣٨١ ( ٢٢ ) ٢٣٥ ( ٢٤ ) ١٦٦ .
- ٦٢ - سورة الجمعة : ( ٢ ) ٤ .
- ٦٤ - سورة التغابن : ( ٣ ) ١٠٠ ( ٧ ) ٤٠٢ .
- ٦٥ - سورة الطلاق : ( ١٠ ، ١١ ) ٤ .
- ٦٦ - سورة التحريم : ( ٦ ) ٤٢٩ .
- ٦٧ - سورة الملك : ( ٢ ) ٢٤٣ ( ١٤ ) ١٣٥ ( ١٦ ) ٢١١ .
- ٦٩ - سورة الحاقة : ( ١٩ : ٣٢ ) ٣١٤ ( ٣٣ : ٣٧ ) ٣١٤ .
- ٧١ - سورة نوح : ( ٢٣ ) ٢٧٠ .

- ٧٢ - سورة الجن : (٦) ٢٨٠ .
- ٧٤ - سورة المدثر : (٣١) ٤٤٧ ( ٥٦ ، ٥٥ ) ١٣٣ .
- ٧٥ - سورة القيامة : (١) ٤٠٥ ( ٢٣ ، ٢٢ ) ٤٣٥ ( ٦٣ : ٣٦ ) ٤٠ .
- ٤٠٥ .
- ٨٠ - سورة عبس : ( ٢٢ ، ٢١ ، ٢٠ ) ٤٠١ ( ٤٢ : ٣٤ ) ٤١٣ .
- ٨١ - سورة التكويد : (٥) ٤١٣ ( ١٨ ، ١٩ ) ١٣٥ ( ٢٩ ، ٢٨ ) ١٣٠ .
- ٨٢ - سورة الانفطار : ( ٧ ، ٦ ) ١٠٠ .
- ٨٣ - سورة المطففين : (١٥) ٤٢٦ ( ٢٣ ) ٤٢٦ .
- ٩١ - سورة الشمس : (٧) ١٠١ .
- ٩٢ - سورة الليل : (١٩) ٤٣٩ .
- ٩٥ - سورة التين : (٤) ١٠٠ .
- ٩٨ - سورة البينة : (٥) ٢٤٠ .
- ١٠٨ - سورة الكوثر : (٢) ٢٧٩ .
- ١١٢ - سورة الاخلاص : ١٥١ .
- ١١٤ - سورة الناس : ( ٣ ، ٢ ، ١ ) ٢٨٠ .
-





(٢) فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة	الحديث	٢
٢٦٥	أتاني جبريل عليه السلام فيشترني . . . . .	١
٢٧٤	اشتان في الناس هما بهم كافر . . . . .	٢
٤٢٥	إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . . . . .	٣
٢٤٧	إذا سألت فسأل الله . . . . .	٤
٤٣١	إذا مات أحدكم فانه يعرض عليه . . . . .	٥
١٢٥	أرأيت رقي نسترقبها وأدويه نتداوى . . . . .	٦
٤٠١	أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت . . . . .	٧
٤٣١	اطلمعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها . . . . .	٨
٤٢٢	أعددت لعبادي الصالحين، ما لا عين رأت . . . . .	٩
٣٢٢	أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء . . . . .	١٠
٤٣٩	أمرت أن أقاتل الناس حتى . . . . .	١١
٤٤٠ ، ٢٤١	أنا أغنى الشركاء عن الشرك . . . . .	١٢
٣٨٤	ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس . . . . .	١٣
٣٢٢	أنا سيد ولد آدم ولا فخر . . . . .	١٤
٢٥٢	أنت مع من أحببت . . . . .	١٥
٣٩٠	ان العبد اذا وضع في قبره وتولى . . . . .	١٦
٦	ان العلماء ورثة الأنبياء . . . . .	١٧
٤٠١	ان في الانسان عظاما لا تأكله الأرض . . . . .	١٨
٣٩٠	انكم تفتنون في قبوركم . . . . .	١٩

الصفحة	الحديث	٢
٣٢٠	أن توؤ من بالله وملائكته . . . جزء من حديث جبريل	٢٠
٢٣٣	ان الله حرم على النار . . . . .	٢١
٢٣٨	ان الله كتب الحسنات والسيئات . . .	٢٢
١٩١	ان الله يستحي من عبده اذا مد . . .	٢٣
١٧٤	ان لله تسعة وتسعين اسما . . .	٢٤
٣١٤	ان لي أسماً أنا محمد . . . . .	٢٥
٤٣٩، ٢٤٠	انما الأعمال بالنيات . . . . .	٢٦
٣٦٥	انها لن تقوم الساعة حتى تروا . . .	٢٧
٣٩٠	أن يهوديه دخلت عليها فذكرت عذاب القبر . . .	٢٨
٣٥٨	الا أخبركم عن الدجال حديثا . . . . .	٢٩
٢٦٥	ألا أنبئكم بأكبر الكبائر . . .	٣٠
٣٦٥	ان يأجوج ومأجوج ليحفرون السد . . .	٣١
٣٨٣	اني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي . . .	٣٢
٤٤١	الايمان بضع وسبعون شعبة أفضلها . . .	٣٣
٣٨٦، ٣٥٦	بادروا بالأعمال ستا . . . . .	٣٤
٣٨١	بينما أعرابي في بعض نواحي المدينة في غنمه . . .	٣٥
٣٨٣	تقاتلون اليهود حتى يختبئ أحدكم وراء الحجر . . .	٣٦
٣٨٦	ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها . . . . .	٣٧
٢٥١	ثلاث من كن فيه وجد بهن . . .	٣٨
	ثم يوثق بالجسرفي جعل بين ظهري جهنم . . . جزء	٣٩
٤١٨	من حديث . أبي سعيد الخدري .	

الصفحة	الحديث	٢
	ثم يفتح الله علي من محامده وحسن الثناء عليه ...	٤٠
١٧٢	جزء من حديث الشفاعة .	
	جاء أعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما	٤١
٣٩٧	الصور ...	
٤١٦	حوضي مسيرة شهر وزوايا مسا ..	٤٢
٩٩	خلقت عبادى حنفاً ...	٤٣
٢٤٦	الدعاء هو العبادة .	٤٤
٧	الدنيا ملعونه ملعون ما فيها الا ذكر الله ...	٤٥
٢٧٤	سباب المسلم فسوق وقتاله ...	٤٦
	ستتفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ... جزء من	٤٧
٢٨٨	حديث افتراق الأمة .	
٢٤٧	سلوا الله من فضله ...	٤٨
٣٥٦	طلع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر ...	٤٩
٢٩٨	عرضت علي الأمم فرأيت النبي ومعه الرهيط ...	٥٠
٩٩	عشر من الفطرة ...	٥١
	فانطلق فاستأذن علي ربي فيؤذن لي ... جزء من	٥٢
٤٢٠	حديث الشفاعة .	
	فبينما هو كذلك ان أوحى الله الي عيسى ... جزء من	٥٣
٣٦٥	حديث النواس بن سمعان .	
٣١٣	فضلت علي الأنبياء بست ...	٥٤

الصفحة	الحديث	٢
١٧٣	فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الغراش...	٥٥
١٩٨	فيقول الله : يا آدم فيقول لبيك وسعديك ...	٥٦
٣٥٥	قال أخبرني عن أماراتها ... جزء من حديث جبريل	٥٧
	قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على	٥٨
٣٥٧	الله ...	
٣	قولوا لا إله إلا الله تفلحوا .	٥٩
	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب أحمرت	٦٠
٢٨٤	عيناه .....	
	كان الصحابة يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن	٦١
٢٦٢	الخير .....	
٤٠١	كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك .....	٦٢
٣٦٢	كيف أنتم إذا نزل ابن مريم .....	٦٣
٣٩٧	كيف أنعمو قد التقم صاحب القرن القرن ...	٦٤
٢٧٩	لعن الله من ذبح لغير الله .....	٦٥
٣٨٤	لن تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات .....	٦٦
٢٣٨	اللهم انه كانت لى ابنة عم أحببتها ... جزء من حديث الثلاثة الذين أووا الى الغار .	٦٧
١٧٤	ما أصاب عبدا هم ولا حزن فقال : .....	٦٨
٣٥٧	ما بعث نبي الا أنذر أمته الأعور ...	٦٩
١٩٩	ما منكم أحد الا سيكلمه ربه ...	٧٠

الصفحة	الحديث	٢
٩٨	ما من مولود يولد الا على الفطرة . . .	٧١
٣١٣	مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل . . .	٧٢
٣٩٠	مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين . . .	٧٣
٤٤٧ (١٢٩)	المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن . . . .	٧٤
٢٨٤ (٢٤١)	من أحدث في أمرنا . . . .	٧٥
٥	من حدثك أن محمدا كتم شيئا . . .	٧٦
٣٥٩	من سمع بالدجال فلينبأ عنه .	٧٧
٢٣٣	من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا . . .	٧٨
٢٨٤ (٢٤١)	من عمل عملا ليس عليه أمرنا . . .	٧٩
٢٨٩		
٢٣٤	من قال لا اله الا الله صادقا . . .	٨٠
٢٦٥	من مات يشرك بالله شيئا . . .	٨١
٤٤٦	والذى نفسي بيده ان لو تدومون على ما تكونون عندي . . .	٨٢
٣٦٢	والذى نفسي بيده ليوشكن أن ينزل . . .	٨٣
٤١٦	والذى نفس محمد بيده لا نيته . . .	٨٤
٢٣٦	وحق الله على العباد أن يعبدوه . . . جزء من حديث معاذ . .	٨٥
	وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلست	٨٦
٢٤١	منها القلوب . . . . .	
٣٧٤	لا اله الا الله ويل للعرب من شر . . .	٨٧

الصفحة	الحديث	٢
٣٦٢	لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق . . . . .	٨٨
٣٨٦	لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس . . . . .	٨٩
٣١٤	لا تقوم الساعة حتى يبعث رجالون . . . . .	٩٠
٤٤٣	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه . . . . .	٩١
٤٤٥	يا معشر النساء صدقن . . . . .	٩٢
٣٧٣، ٣٦٦	يفتح يأجوج ومأجوج فيخرجون . . . . .	٩٣



(٣) فهرس الأعلام

- ابراهيم بن حمد الجاسر: ٣٤ .
- ابن أبي العز ٣٦٨ .
- أحمد بن حنبل ٦ ، ٨٠ .
- الأخطل النصراني ٢٠٦ .
- أرسطو ١١٠ .
- البفوى ٣٦٧ .
- ابن تيميه ٩ ، ٣١ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٦٠ ، ٦٣ ،
- ٧٠ ، ٧٤ ، ٨٢ ، ١٠٩ ، ١١٢ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٥٧ ،
- ١٥٨ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ٢٠٦ ، ٢٢٧ ، ٢٩٩ ، ٣٥٩ .
- ابن جرير الطبري ١٥٨ ، ٣٦١ .
- الجهم بن صفوان ١٩٣ .
- ابن حزم ١٧٤ ، ٣١٦ .
- أبو الحسن الأشعري ١٩٤ .
- الحسن البصري ٣٦١ .
- حمد بن ناصر السعدي ١٨ .
- حمود التويجري ٣٦٩ ، ٣٧٢ ، ٣٨٠ .
- خالد الأزهرى ٦٢ .
- الخضر ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ .
- الرازي ١٩٥ .
- السفاريني ٣٦٨ .
- سليمان بن داغ ٣٢ .

\* أوردت في هذا الفهرس الأعلام الذين رأيت الحاجة داعية الى ذكرهم .



- صالح بن عبد الله الشبل ٢٩
- صالح بن عثمان القاضي ٠٣٥
- عبد الرزاق عفيفي ٠٨٣ ، ٦٩
- عبد العزيز بن عبد الله بن باز ٠٨٢
- عبد العزيز الشويخ ٠١١٧
- عبد الله بن سليمان السلطان ٠٧٣
- عبد الله بن عبد الرحمن البسام ٠١٩ ، ٤٧ ، ٦٢ ، ٨٤
- عبد الله بن عبد الرحمن بعمدي ٠٢٦ ، ٢٧ ، ٦٨ ، ٧٤
- عبد الله بن عبد العزيز العقيل ٠٤٧ ، ٨٤
- عبد الله بن عائض العويضي ٠٣٤
- عبد الله بن علي بن يابس ٠١١٧
- عبد الله القصيمي ٠٦٤ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣
- ٠٣٤٧
- ابن عبد القوي ٠٦٨
- ابن العريسي ٠٣٦٧
- علي بن ناصر أبو وادي ٠٣٥
- القرطبي ٠٣١٦
- ابن قدامة المقدسي ٠٣٦٧
- ابن قيم الجوزية ٠٩ ، ٣١ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢
- ٠٦٠ ، ٦٢ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ٨٢ ، ١٠٩ ، ١١٢ ، ٢١٠
- ٠٤٠٠
- ابن كثير ٠٤ ، ١٠٥ ، ٣١٤ ، ٣٦١ ، ٣٦٧ ، ٣٧٣

- محمد الأمين الشنقيطي ٠ ٣٧
- محمد حامد الفقي ٠ ٨٣
- محمد بن صالح العثيمين ٠ ٤٧ ، ٨٤
- محمد بن عبد العزيز ابن مانع ٠ ٣٦
- محمد بن عبد الكريم الشبل ٠ ٣٤
- محمد بن عبد الله بن سليم ٠ ٣٥
- محمد بن عبد الوهاب ٠ ٧٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٥
- محمد ناصر الدين الألباني ٠ ٢٥
- مسدد بن مسرهد ٠ ٦
- المرادوى ٠ ٦٨
- منصور البهوتي ٠ ٦٨ ، ٧٧
- ابو منصور الماتريدى ٠ ١٩٥



(٤) فهرس المراجع

مؤلفات ابن سمدي

- ١ - الأدلة القواطع والبراهين في ابطال أصول الملحدين ، ط المعارف ، الرياض ، ١٤٠٢ هـ .
- ٢ - انتصار الحق ، ط الأولى ، دار الثقافة . القاهرة ، ١٣٩٨ هـ .
- ٣ - الارشاد الى معرفة الأحكام ، ط ، المعارف ، الرياض ، ١٤٠٠ هـ .
- ٤ - ارشاد أولي البصائر والألسباب ط ، المعارف ، الرياض ، ١٤٠٠ هـ .  
( وهو نفس الكتاب الذي قبله ) .
- ٥ - بهجة قلوب الأبرار ، ط مطبعة الكيلاني ، القاهرة ، الناشر ، السعيدية ، الرياض .
- ٦ - التعليق وكشف النقاب على نظم قواعد الاعراب ، مخطوطه .
- ٧ - توضيح الكافية الشافية ، ط المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٦٨ هـ .
- ٨ - التوضيح والبيان لشجرة الايمان ، ط مطبعة المشهد الحسيني ، القاهرة .
- ٩ - التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من الباحت المنيفة ، ط مطبعة البيان ، بيروت .
- ١٠ - تغزيه الدين وحملته ورجاله ما افتراه القضيبي في أغلاله ، ط دار احياء الكتب العربية .
- ١١ - تيسير الكرمي الرحمن في تفسير كلام المنان ، ط مطابع الدجوى : القاهرة الناشر المؤسسة السعيدية بالرياض .

- ١٢ - تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن ، ط ، المعارف ، الرياض  
١٤٠٠ هـ .
- ١٣ - الحق الواضح الجبين ، ط المطبعة السلفية القاهرة .
- ١٤ - حكم شرب الدخان ، ط ، المعارف ، الرياض ، ١٤٠٤ هـ .
- ١٥ - الخطب المنبرية على المناسبات ، ط المدني ، القاهرة ، ١٣٧٥ هـ .
- ١٦ - الدرّة البهية شرح القصيدة التائية ، ط مطبعة المشهد الحسيني  
القاهرة ، ١٣٧٦ هـ .
- ١٧ - الدرّة المختصرة في محاسن الدين ، ط مطبعة انصار السنة المحمدية ،  
القاهرة ١٣٦٦ هـ .
- ١٨ - الدلائل القرآنية في أن العلوم والأعمال العصرية داخلية في الدين  
الاسلامي ، ط ، مطابع الرياض ، ١٣٧٦ هـ .
- ١٩ - الدين الصحيح يحل جميع المشاكل ، ط مطبعة المدني ، القاهرة .
- ٢٠ - رسالة في القواعد الفقهية - ضمن المجموع لمؤلفاته - ط ، مطابع  
الدجوى ، القاهرة ، الناشر: السعيدية .
- ٢١ - رسالة لطيفة جامعة في أصول الفقه - ضمن المختارات الجليلة - ط  
الأولى ، مطبعة المدني ، القاهرة ١٣٧٨ هـ .
- ٢٢ - الرياض الناضرة والحدائق النيرة الزاهرة ، ط الكيلاني ، القاهرة  
، الناشر السعيدية .
- ٢٣ - سؤال وجواب في أهم المهمات ، ط ، مطبعة دمشق ، ١٣٧٢ هـ .

- ٢٤ - طريق الوصول الى العلم المأمول بمعرفة القواعد والضوابط والأصول  
، الكيلاني ، القاهرة ، الناشر السعيدية .
- ٢٥ - الفتاوى السعدية ، ط مطبعة الكيلاني ، الناشر السعيدية الرياض .
- ٢٦ - فوائد قرآنيه ، ط الثانية ، المكتب الاسلامي ، بيروت ١٣٩٤ هـ .
- ٢٧ - فوائد مستنبطة من قصة يوسف ( عليه السلام ) ، ط مطبعة العلم ،  
القاهرة ، ١٣٧٥ هـ .
- ٢٨ - الفواكه الشهيه في الخطب المنبرية ، ط ، مطبعة دمشق ١٣٧٢ هـ .
- ٢٩ - القواعد الحسان لتفسير القرآن ، ط المعارف ، الرياض ١٤٠٠ هـ .
- ٣٠ - القواعد والأصول الجامعة والفروق والتقسيم البديعة النافعة ، طبعة ،  
المدني ، القاهرة ، ١٣٧٥ هـ .
- ٣١ - القول السديد في مقاصد التوحيد ، ط الثالثة ، مؤسسة النور ،  
الرياض ، ١٣٩٠ هـ .
- ٣٢ - مجموع الخطب في المواضيع النافعة ، ط مطبعة أنصار السنة المحمدية ،  
القاهرة ، ١٣٦٦ هـ .
- ٣٣ - المختارات الجليلة من المسائل الفقهية ، ط مطابع الدجوى ، القاهرة  
، الناشر السعيدية .
- ٣٤ - مختارات من الفتاوى - ضمن المختارات الجليلة - ، ط مطابع الدجوى ،  
القاهرة ، الناشر السعيدية .
- ٣٥ - المواهب الربانية من الآيات القرآنية ، ط ، المعارف ، الرياض ،  
١٤٠٢ هـ .

- ٣٦ - المناظرات الفقهية - ضمن المختارات الجليلة - ، ط مطابع الدجوى ،  
القاهرة ، الناشر السعيدية .
- ٣٧ - منظومة في أحكام الفقه - ضمن المجموع لمؤلفاته - ، ط مطابع الدجوى  
القاهرة ، الناشر السعيدية .
- ٣٨ - منظومة في السير الى الله والدار الآخرة - ضمن المجموع لمؤلفاته - ،  
ط مطابع الدجوى ، القاهرة ، الناشر السعيدية .
- ٣٩ - منهج السالكين وتوضيح الفقه في الدين - ضمن المختارات الجليلة ،  
ط ( مطبعة المدني ، القاهرة ، ١٣٧٨ هـ ) .
- ٤٠ - واجب المسلمين ، ط ، الثانيه ، مؤسسة النور ، الرياض ، ١٣٨٩ هـ
- ٤١ - وجوب التمساون بين المسلمين ، ط ، المعارف ، الرياض ، ١٤٠٢ هـ .
- ٤٢ - الوسائل المفيدة للحياة السعيدية ، ط الثانية مؤسسة النور ،  
الرياض .

### مؤلفات أخـرى

- ٤٣ - الابان عن أصول الديانة ، لأبي الحسن الأشعري ، ط الجامعة  
الاسلامية ، المدينة المنورة ، ١٩٧٥ م .
- ٤٤ - أبو الحسن الأشعري للشيخ حمادى الأنصارى ، طبع مؤسسة النور ،  
بالرياض .
- ٤٥ - اتحاف الجماعة للشيخ حمود بن عبد الله التويجى ، ط ، الأول -  
مطابع الرياض ١٣٩٤ هـ .

٤٦ - اجتماع الجيوش الاسلامية لابن القيم ، ط مكتبة الرياض الحديثية ،

الرياض .

٤٧ - الاحتجاج بالأثر للشيخ حمود التويجري ، ط الأولى الرئاسة العامة

لادارات البحوث العلمية والأقتناء والدعوة والإرشاد . ٣ . ١٤٠٣ هـ .

٤٨ - الآداب الشرعية ، لابن مفلح ، ط مطبعة المنار ، ١٣٤٨ هـ .

٤٩ - الاستقامة لابن تيمية ، تحقيق د . محمد رشاد سالم ، ط الأولى ،

مطابع جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامي ، ١٤٠٤ هـ .

٥٠ - أضواء البيان ، للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ، ط عالم الكتب ،

بيروت .

٥١ - الأعلام - لخير الدين الزركي ، ط السادسة ، دار العلم للملايين

بيروت . ١٩٨٤ م .

٥٢ - الاكليل في المستشابه والتأويل ضمن مجموعة الرسائل الكبرى ، لابن

تيمية ، ط ، دار احيا التراث بيروت .

٥٣ - الامام ابن تيمية وقضية التأويل . لدكتور محمد السيد الجليند ، ط

الثالثة طبع شركة عكاظ للنشر والتوزيع ، السعودية ١٤٠٣ هـ .

٥٤ - الايمان لابن تيمية ، ط الثالثة ، المكتب الاسلامي ، بيروت ،

١٣٩٩ هـ .

٥٥ - بصائر ذوي التمييز للفيروز ابادي ، ط المكتبة العلمية ، بيروت .

٥٦ - بيان الهدى من الضلال في الرد على صاحب الأغلال للشيخ السويح ، ط

المطبعة السلفية - القاهرة ١٣٦٩ هـ .



٥٧ - تطهير الاعتقاد عن أدران الالحاد ، للصنعاني ، ط ، الجامعة

الاسلامية ، المدينة المنورة ، ١٩٧٥ م .

٥٨ - تفسير القرآن العظيم لابن كثير ، ط ، دارالمعرفة ، بيروت ١٣٨٨ .

٥٩ - التلخيص الحبير لابن حجر ، ط المطبعة العربية باكستان ، الناشر :

ادارة البحوث الاسلامية . فيصل آباد .

٦٠ - تيسير العزيز الحميد ، للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عسجد

الوهاب ، ط الثالثة ، المكتب الاسلامي ، بيروت ١٣٩٧ هـ .

٦١ - جامع البيان للطبري ، ط دار المعارف بمصر .

٦٢ - حلية الأولياء لأبي نعيم ، ط الثانية دار الكتاب العربي ، بيروت .

١٣٨٧ هـ .

٦٣ - درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ، تحقيق د . محمدرشاد سالم ،

ط الأولى ، مطابع جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ،

١٤٠٤ هـ .

٦٤ - الديين - للدكتور محمد عبد الله دراز ط ، دار القلم الكويت

١٤٠٠ هـ .

٦٥ - الرد القويم على ملحد القيم للشيخ عبد الله بن علي بن ياس ، ط ،

الأولى ، مطبعة الامام ، مصر .

٦٦ - الرسالة التدمرية ، لابن تيمية ، ط الثالثة ، المطبعة السلفية ،

القاهرة ، ١٤٠٠ هـ .

- ٦٧ - رسالة في الذب عن أبي الحسن الأشعري ، لأبي القاسم عبد الملك بن عيسى بن درياس . تحقيق د / علي ناصر فقيهسي ، ط الأولى ١٤٠٤ هـ .
- ٦٨ - الرسل والرسالات للدكتور عمر الأشقر ، ط الثانية ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، ١٤٠٣ هـ .
- ٦٩ - الروح لابن القيم ، ط ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ .
- ٧٠ - روضة الناظرين عن آثار علماء نجد وحوادث السنين ، للشيخ محمد بن عثمان القاضي ، ط الأولى ، مطبعة الحلبي ، القاهرة ، ١٤٠٠ هـ .
- ٧١ - زاد المعاد لابن القيم ، تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرئؤوط ط الثالثة مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٤٠٢ هـ .
- ٧٢ - الزهر النضري نياً الخضر ، لابن حجر ضمن مجموعة الرسائل المنيرية . ط ادارة الطباعة المنيرية ، القاهرة .
- ٧٣ - السبعينية لابن تيمية ، ضمن مجموعة الفتاوى المصرية ، ط مطبعة كردستان العلمية ، القاهرة ، ١٣٢٩ هـ .
- ٧٤ - سلسلة الاحاديث الصحيحة للألباني ، ط ، الثالثة ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ١٤٠٣ هـ .
- ٧٥ - سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط دار احياء الكتب العربية ، ١٣٧٢ هـ .

- ٧٦ - سنن أبي داود ، ط دار احيا السنه النبوية .
- ٧٧ - سنن الدارمي ، ط مطبعة الاعتدال ، دمشق ، ١٣٤٩ هـ .
- ٧٨ - سنن الترمذى ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، ط دار احيا التراث الاسلامي  
بيروت .
- ٧٩ - سنن النسائي ، ط الاولى ، المطبعة المصرية ، القاهرة ، ١٣٤٨ هـ .
- ٨٠ - السنه للمروزي ، ط دار الثقافة والنشر ، الرياض .
- ٨١ - شرح أصول اعتقاد أهل السنه والجماعة للحافظ اللالكائي ، ط الأولى .  
دار طيبه - الرياض .
- ٨٢ - شرح السنه للبقوى ، تحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد زهير الشاويش  
ط الأولى ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ١٣٩٠ هـ .
- ٨٣ - شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ، ط . مكتبة الدعوة  
الاسلامية .
- ٨٤ - شرح العقيدة الواسطية للشيخ محمد بن خليل الهراس ، ط الرابعة ،  
مؤسسة مكة للطباعة ، توزيع الجامعة الاسلامية .
- ٨٥ - الشريعة للأجرى ، تحقيق محمد حامد الفقي ، ط الأولى ، مطابع  
الأشرف ، لاهور ، باكستان ، ١٤٠٣ هـ .
- ٨٦ - شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن القيم .  
ط ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٨٧ - الصحاح للجوهري ، ط الثانيه ، القاهرة ، ١٤٠٢ هـ .
- ٨٨ - صحيح البخارى ، ط المكتبة الاسلامية ، استانبول ، تركيا .

- ٨٩ - صحيح الجامع الصغير ، للألباني ، ط الثالثة ، المكتب الاسلامي  
بيروت ١٤٠٢ هـ .
- ٩٠ - صحيح مسلم ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط دار احياء التراث العربي .
- ٩١ - طبقات الحنابلة للقاضي أبي الحسن محمد بن أبي يعلى ، ط مطبعة السنة المحمدية .
- ٩٢ - عارضة الأحنوزى شرح سنن الترمذى لابن العربي ، ط الأولى مطبعة المصرية بالأزهر ، ١٣٥٠ هـ .
- ٩٣ - العقيدة في الله ، للدكتور عمر سليمان الأشقر ، ط الخامسة ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، ١٩٨٤ م .
- ٩٤ - العقيدة الواسطية ، لابن تيمية ، ط الرابعة ، طبعة الجامعة الاسلامية .
- ٩٥ - علماء آل سليم وتلامذتهم للشيخ صالح السليمان العمري ، ط الأولى مطابع الاشعاع ، الرياض ١٤٠٥ هـ .
- ٩٦ - علماء نجد خلال ستة قرون للشيخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام .  
ط الأولى ، مؤسسة الخدمة الطباعية ، بيروت . ١٣٩٨ هـ
- ٩٧ - فتح الباري شرح صحيح البخارى ، لابن حجر ، ط دار المعرفة ، بيروت .
- ٩٨ - فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ، للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ط ، مطبعة المشهد الحسيني ، القاهرة ، ١٣٧٦ هـ .

٩٩ - فتح المعبود في الرد على بن محمود للشيخ حمود بن عبداللـه

التويجى ، ط الأولى ، مطبعة المدينة ١٣٩٩ هـ .

١٠٠ - الكشاف للزمخشري ، ط ، دارالمعرفة ، بيروت .

١٠١ - كشف الظنون لحاجي خليفة ، ط دار الفكر ، ١٤٠٢ هـ .

١٠٢ - لمعة الاعتقاد لابن قدامة المقدسي ، ط ، الرابعة ، المكتب

الاسلامي ، بيروت .

١٠٣ - لواعب الأنوار البهية للسفاريني ، ط مطبعة المدني ، القاهرة .

١٠٤ - مجمع الزوائد للهيثي ، ط الثالثة ، بيروت ، دارالكتاب العربي

١٤٠٢ هـ .

١٠٥ - مجموع الفتاوى لابن تيمية ، جمع وترتيب عبدالرحمن بن محمد بن

محمد قاسم بمساعدة ابنه ، ط مكتبة المعارف ، المغرب .

١٠٦ - مختصر الصواعق المرسله لمحمد بن الموصلي ، ط دار الندوة

الجديدة ، بيروت ١٤٠٥ هـ .

١٠٧ - مداح السالكين لابن القيم ، تحقيق محمد حامد الفقي ، ط دار

الكتاب العربي ، بيروت ، ١٣٩٢ هـ .

١٠٨ - معارج القبول للشيخ حافظ حكيم ، ط المطبعة السلفية ، القاهرة

١٠٩ - معالم التنزيل للبغوي ، ط الأولى دارالمعرفة بيروت ١٤٠٦ هـ .

١١٠ - المستدرک للحاكم ، ط مطابع النصر الحديثة . الرياض .

١١١ - المسند للإمام أحمد ، ط الأولى ، المكتب الاسلامي ، بيروت

١٣٨٩ هـ .

١١٢ - مشاهير علماء نجد وغيرهم للشيخ عبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ  
ط الثانية ، باشراف دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر ،  
١٣٩٤ هـ .

١١٣ - المعجم الفهرس لألفاظ الحديث النبوي ، رتبه ونظمه ليف من  
المستشرقين ط مكتبة بريل في مدينة ليدن .

١١٤ - معجم مقاييس اللغة لابن فارس ، تحقيق عبد السلام هارون ، ط دار  
الكتب العلمية . ايران .

١١٥ - معجم المؤلفين ، لعمرضا كحالة ، ط دار احياء التراث ،  
بيروت .

١١٦ - مفتاح كنوز السنه ، ط مطبعة معارف لاهور ، باكستان ،  
١٣٩٧ هـ .

١١٧ - مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين لأبي الحسن الأشعري ، الطبعة  
الثالثة ، دار احياء التراث العربي ، بيروت .

١١٨ - مناقب الامام أحمد لابن الجوزي ، تحقيق د . عبدالله التركي ،  
ط الأولى ، مكتبة الخانجي ، مصر ، ١٣٩٩ هـ .

١١٩ - النبوات لابن تيمية ، ط دار الكتب العلمية ، بيروت ١٤٠٢ هـ .

١٢٠ - النعت الأكمل لأصحاب الامام أحمد بن حنبل ، للشيخ محمد كسال  
الدين العامري ، ط دار الفكر ، دمشق ١٤٠٢ هـ .

١٢١ - نهاية البداية والنهاية ، لابن كثير ، ط الأولى ، مكتبة النصير  
الحديثة ، الرياض ١٩٨٦ م .

المجلات

١٢٢ - مجلة الجامعة الاسلامية ، عدد ٤ ، السنة الحادية عشره ،

ص ٢٠٥ ، مقال للدكتور عبد الرحمن العدوي .

١٢٣ - مجلة الجامعة الاسلامية ، عدد ٩٩ السنة الخامسة عشره ،

مقال للشيخ عبد الكريم مراد .

١٢٤ - مجلة العرب ، عدد ربيع الأول / ١٣٩٣ هـ ، السنة السابعة

ص ٦٩٠ بعنوان : معجم المطبوعات العربية .





(٥) فهرس الموضوعات

<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>
٢	المقدمة .....
<b>الباب الأول</b>	
حياة الشيخ عبد الرحمن بن سمدي .	
١٣	<u>الفصل الأول</u> : حياته الشخصية :
١٥	١ - نسبه .....
١٧	٢ - مولده و وفاة والديه .....
١٧	٣ - نشأته .....
١٩	٤ - صفاته الخلقية .....
١٩	٥ - صفاته الخلقية " أخلاقه " .....
٢١	٦ - أعماله .....
٢٤	٧ - مرضه ووفاته .....
٢٧	٨ - رشاؤه .....
٣٠	<u>الفصل الثاني</u> : حياته العلمية :
٣٢	١ - طلبه للعلم و حرصه عليه .....
	٢ - شيوخه .....
	٣ - عنايته بكتب شيخ الاسلام ابن تيميه و تلميذه ابن قيم الجوزيه و تأثره بهما .....
٣٨	٤ - جلوسه للتدريس ، و طريقته فيه .....

<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>
٤٧	٥ - تلاميذه .....
٥٠	٦ - عقيدته وتنوع ثقافته .....
٥٩	٧ - مؤلفاته .....
٨٢	٨ - ثناء العلماء عليه .....

### الباب الثاني

جهود الشيخ عبد الرحمن بن سعدى في توضيح

#### العقيدة

٨٩	<u>الفصل الأول</u> : جهوده في توضيح الايمان بالله تعالى .....
٩٠	<u>تمهيد</u> : .....
٩٣	المبحث الأول : توحيد الربوبية .....
٩٤	تعريفه وأدلته .....
٩٧	تربية الله لخلقه على نوعين عامه وخاصة .....
٩٨	دلالات توحيد الربوبية .....
١٠٩	ظاهرة الالحاد والطحدين .....
١١٥	الرد على القصيبي الطحد في انكاره لوجود الرب .....
١٢٣	القضاء والقدر أدلته وبيان دخوله في توحيد الربوبية .....
١٢٥	الايمان بالقضاء والقدر لا يمنع من فعل الأسباب .....
١٣٠	مراتب القدر .....
١٣١	الطوائف المنحرفة في القضاء والقدر والرد عليهم .....
١٤٠	مذاهب أهل السنة والجماعة في القدر مدعما بالأدلة .....

<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>
١٤٤	المبحث الثاني : توحيد الأسماء والصفات .....
١٤٥	تمهيد : .....
١٤٨	أقسام الناس في الأسماء والصفات .....
١٥٠	منهج السلف في الأسماء والصفات .....
١٥٧	التأويل وأنواعه .....
١٦٢	زم الالحاد في أسماء الله .....
١٦٤	قواعد في الأسماء والصفات : .....
١٦٤	بيان أهمية القواعد .....
١٦٥	القاعدة الأولى : أسماء الله كلها حسنى .....
١٦٧	القاعدة الثانية : أسماء الله كلها توقيفية .....
	القاعدة الثالثة : أسماء الله الحسنى كلها أعلام وأوصاف دالة
١٦٩	على معانيها وكلها أوصاف مدح وحمد وثناء .....
١٦٩	القاعدة الرابعة : يجب الايمان بأسماء الله وصفاته وأحكام الصفات
	القاعدة الخامسة : دلالة الأسماء على الذات والصفات تكون
١٧١	بالمطابقه والتضمن والالتزام .....
١٧٣	القاعدة السادسة : أسماء الله غير محصورة في عدد معين .
	القاعدة السابعة : الاضافات لله اذا كانت أعيان فهي من
١٧٥	جملة المخلوقات واذا كانت أوصاف فهي من صفات الله .....
	القاعدة الثامنة : الايمان بالأسماء والصفات يدور على أصليين :
١٧٧	النفي المجمل والاثبات المفصل .....

- ١٨١ ..... القاعدة التاسعة : القول في بعض الصفات كالقول في بعض
- ١٨٢ ..... القاعدة العاشرة : القول في الصفات كالقول في الذات
- ..... القاعدة الحادية عشره : الصفات معلومة وكيفيتها مجهولة والايمان
- ١٨٣ ..... بها واجب والسؤال عن كيفيتها بدعة
- ١٨٤ ..... تقسيم الصفات الى ذاتية وفعلية
- ١٨٦ ..... ذكر جملة من الصفات الذاتية
- ١٨٩ ..... ذكر جملة من الصفات الفعلية
- ..... نموذجين لطريقة اثبات الصفات والرد على المنكرين
- ١٩٣ ..... أولاً : صفة الكلام
- ١٩٤ ..... ذكر أقوال الناس في هذه المسألة
- ١٩٥ ..... مذهب السلف في صفة الكلام وأدلتهم عليها
- ١٩٩ ..... الرد على من أنكروا صفة الكلام
- ٢٠٠ ..... قول الفلاسفة والرد عليه
- ٢٠٣ ..... قول الجهمية والمعتزلة والرد عليه
- ٢٠٥ ..... قول الكلابية والأشعرية والرد عليه
- ٢٠٦ ..... قول الاقترانية والرد عليه
- ..... ثانياً : صفة الاستواء :
- ٢٠٨ ..... معاني الاستواء الواردة في القرآن
- ٢٠٩ ..... أدلة الاستواء واثباته على طريقة السلف الصالح
- ٢١٢ ..... ذكر بعض شبه المنكرين لهذه الصفة والرد عليها
- ٢١٧ ..... المبحث الثالث : توحيد الألوهية :
- ٢١٨ ..... بيان أهميته

٢١٨	تعريفه .....
٢٢٢	أدلة توحيد الألوهية .....
٢٢٣	أدلة استحقاق الله للعبادة .....
٢٢٥	فضل التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله .....
٢٣٣	معنى كلامه التوحيد " لا اله الا الله " .....
٢٣٦	تعريف العبادة .....
٢٣٩	العبادة لا تقبل الا بشرطين : الاخلاص والمتابعة .....
٢٤٠	أدلة الشرط الأول .....
٢٤١	أدلة الشرط الثاني .....
٢٤٥	تقسيم العبودية من حيث عموم الخلق .....
٢٤٦	ذكر بعض أنواع العبادة .....
٢٤٦	- الدعاء .....
٢٤٩	- أقسام الدعاء .....
٢٥٠	- آداب الدعاء .....
٢٥١	- المحبة .....
٢٥٢	- معنى المحبة .....
٢٥٤	- أنواع المحبة .....
٢٥٥	- الخوف .....
٢٥٧	- أنواع الخوف .....
٢٥٨	- التوكل .....
٢٦٠	- التوسل .....
٢٦٠	- أنواع التوسل .....

٢٦٢	..... : الشرك
٢٦٢	..... : <u>تمهيد</u> : في بيان أهمية معرفة الشرك واتقا <sup>١</sup> خطره
٢٦٣	..... تعريف الشرك
٢٦٤	..... ذم الشرك
٢٦٩	..... سبب أول شرك حصل في بني آدم
٢٧٠	..... بيان فطرية التوحيد وأن الشرك طارى <sup>٢</sup> على البشرية
٢٧٤	..... الفرق بين الكفر والشرك
٢٧٥	..... أنواع الشرك
٢٧٦	..... الفوارق بين الشرك الأكبر والأصغر
	هل الشرك الأصغر داخل تحت المشيئة مثل الكبائر أم هو مثل الشرك
٢٧٧	..... الأكبر
٢٧٩	..... ذكر جملة من أنواع الشرك
٢٧٩	..... - دعا <sup>٣</sup> غير الله
٢٧٩	..... - الذبح لغير الله
٢٨٠	..... - الاستعاذه والاستغاثة بغير الله
٢٨٠	..... - الكلام عن لبس الحلقة والخيط
٢٨٢	..... - الكلام عن زيارة القبور
٢٨٤	..... - البدع وبيان خطرها وأنها كلها ضلاله
٢٨٧	..... - تعريف البدعة
٢٨٨	..... - أنواع البدعة : قوليه ، وعلميه

- الفصل الثاني : جهوده في توضيح الايمان بالنبوات ..... ٢٩١
- أهمية الايمان بالنبوات ..... ٢٩٣
- الايمان بالنبوات على وجه الاجمال ..... ٢٩٥
- الفرق بين النبوة والرسالة ..... ٢٩٧
- التفاضل بين الأنبياء ..... ٣٠٠
- أولو العزم من الرسل ..... ٣٠٢
- صفات أولي العزم من الرسل ..... ٣٠٣
- بيان أن الرسل هم أفضل الخلق وأكملهم ..... ٣٠٤
- بيان أن الكفر بنبي واحد كفر بجميع الأنبياء ..... ٣٠٦
- بيان خلاصة دعوة الرسل ..... ٣٠٨
- موقف طوائف الضلال من الأنبياء ..... ٣١٢
- بيان ضلال مدعي النبوة ..... ٣١٣
- بيان أن الأنبياء ليس منهم نساء ..... ٣١٦
- اختلاف العلماء في نبوة الخضر ..... ٣١٨
- الايمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ..... ٣٢١
- بيان أن الأنبياء جميعهم مقرون بنبوته ..... ٣٢٣
- بيان وجوب الايمان به ومحبته وطاعته ..... ٣٢٤
- بيان أن نبوته مقررة في القرآن بطرق متعددة ..... ٣٢٦
- بيان كمال دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم ..... ٣٢٩
- بيان كمال الرسول صلى الله عليه وسلم ..... ٣٣١
- الايمان بالكتب المنزلة وبيان دخوله في الايمان بالنبوات ..... ٣٣٦
- الايمان بالملائكة وبيان دخوله في الايمان بالنبوات ..... ٣٤٤

- ٣٤٧ ..... الرد على منكرى وجود الملائكة
- ٣٤٩ ..... الفصل الثالث : جهوده في توضيح الايمان باليوم الآخر :
- ٣٥٠ ..... تمهيد :
- ٣٥٤ ..... المبحث الأول : الايمان بأشراط الساعة
- ٣٥٧ ..... - فتنة الدجال
- ٣٦١ ..... - نزول عيسى عليه السلام
- ٣٦٤ ..... - خروج يأجوج ومأجوج
- ٣٨٤ ..... - خروج الدابة
- ٣٨٥ ..... - طلوع الشمس من مغربها
- ٣٨٨ ..... المبحث الثاني : الايمان بفتنة القبر وعذابه و نعيمه
- ٣٩٥ ..... المبحث الثالث : الايمان بالنفخ بالصور
- ٣٩٩ ..... المبحث الرابع : الايمان بالبعث والنشور
- ٤١٠ ..... المبحث الخامس : الايمان باليوم الآخر بعد البعث
- ٤١٢ ..... العشر والموازن
- ٤١٦ ..... الحوض المورود
- ٤١٧ ..... الصراط
- ٤١٨ ..... الشفاعة
- ٤٢٢ ..... الجنة ونعيمها
- ٤٢٤ ..... الروئية
- ٤٢٨ ..... النار وعذابها
- ٤٣٠ ..... الجنة والنار مخلوقتان وموجودتان الآن



الفصل الرابع : جهوده في توضيح تعريف الايمان وما يتعلق به من

٤٣٣	..... مسائل
٤٣٤	..... بيان أهمية الايمان
٤٣٧	..... تعريف الايمان
٤٤٢	..... العلاقة بين معنى الايمان والاسلام
٤٤٥	..... زيادة الايمان ونقصانه
٤٤٨	..... مسألة الاستثناء في الايمان
٤٤٩	..... حكم مرتكب الكبيرة
	الجمع بين النصوص الواردة في خلود مرتكب الكبيرة في النار ،
٤٥٤	..... وبين النصوص التي تدل على أنه لا يخلد في النار الا الشرك
٤٥٧	..... الخاتمة
٤٦١	..... الفهارس العامة
٤٦٢	..... فهرس الآيات القرآنية
٤٦٩	..... فهرس الأحاديث النبوية
٤٧٦	..... فهرس الأعلام
٤٨٠	..... فهرس المراجع
٤٩٣	..... فهرس الموضوعات