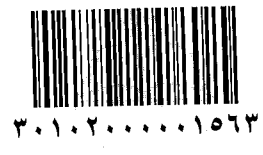


لقد قام الطالب بالدراسة المطلوبة

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي

جامعة أم القري
مملكة المملكة

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
مركز الدراسات العليا
الإسلامية المسائية



الانحراف في الاعتقاد

أسبابه، ومظاهره، وحلله في الإسلام

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في

الدراسات الإسلامية

٢٦٨٩ ر.

بمركز الدراسات العليا الإسلامية المسائية

إعداد الطالب :-

سليمان بن محمد عبد بن إبراهيم العوفي

إشراف الدكتور :-

أحمد بن ناصر الحمر



١٩٨٩ م

١٤٠٩ هـ

الجزء الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَأَنْزَلْنَا مِنْ عِنْدِ عَلَمٍ

صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا

سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ، ونستعينه ، ونستهديه ، ونستغفره ، ونعوذ به من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله بلغ الأمانة ، ونصح الأمة ، وتركها على المحجة البيضاء لا يزيغ عنها إلا هالك وبعد :-

فقد منَّ الله على هذه الأمة إذ بعث فيهم نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بأكمل دين ليخرجهم به من عبادة الطواغيت إلى عبادة الواحد القهار ، وقد تكفل تعالى بحفظ كتابه من التحريف ، والتبديل ، والزيادة ، والنقصان قال تعالى : " إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون " (١) ، ليكون تشريعاً خالداً للبشرية جمعاء إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وقد اعتنق هذا الدين الإسلامي رجال نشره بين الناس ، وحققوا مفهوم لا إله إلا الله في واقع حياتهم ، وحكموا كتاب الله ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فأيدهم الله بنصره حيث استقاموا على شرعه ، وقد بدأت طلائع الغزو الفكري للمجتمعات الإسلامية رويداً ، رويداً ، وبدا الضعف يلوح في الأمة الإسلامية حين انحرفت عن الدين الإسلامي السليم ، ثم مالبت أعراض الأمراض الفكرية تظهر على الساحة الإسلامية بصور شتى لابسة ثوب الخداع ، وبادية البريق بما يكفي لتضليل كثير من البلهاء .

وكان لجانب الاعتقاد النصيب الأوفر من الانحراف ، وهذا ماحرص عليه أعداء المسلمين ، فهم يدركون أنه متى اهتزت عقيدة الشخص هان عليه بعد ذلك ارتكاب أى انحراف يخالفها غير مبال بذلك لأنه حينئذٍ يضعف الوازع الدينى عنده وهذا ما حصل بالفعل فى واقع الأمة الإسلامية ؛ فإن سبب انحطاطها بعدها عن حقيقة لا إله إلا الله ، وأن العلاج لتلك الأمراض يبدأ من تصحيح مفهوم الناس لمدلول تلك الحقيقة ، وإزالة كل ما ينافيها من بدع ، وخرافات .

(١) سورة الحجر : آية (٩) .

وقد وفَّقني الله عز وجل أن أختار رسالتي للماجستير في موضوع " الانحراف في الاعتقاد أسبابه ، ومظاهره ، وعلاجه في الإسلام " ، وكان الغرض منه هو معالجة تلك الانحرافات الاعتقادية التي كثرت ، وانتشرت من قديم الزمان ، حتى الآن وقد آثرت هذا الموضوع على غيره لعدة أسباب أهمها :-

- ١ - أن هذا الانحراف يمس أعلى ما عند الإنسان ، عقيدته حيث إن الواجب عليه أن يفديها بماله ، ونفسه .
- ٢ - أن هذا الموضوع لم يضمه مؤلف واحد على حد علمي ومعرفتي - من وجهة النظر الإسلامية .
- ٣ - أن هذا الموضوع يخامر فكري كثيراً حتى قبل هذه المرحلة فرأيت الفرصة سانحة لتسجيله موضوعاً لرسالتي .

لهذا آثرت الكتابة في هذا الموضوع مع علمي بصعوبته خدمة لدين الله ، واستهانته بالمتاعب في سبيله فاستعنت بالله ، وشرعت في القراءات في مصادره ، ومراجعته مسترشداً بالتوجيهات القيمة ، والآراء الصائبة التي كان أستاذي الفاضل الدكتور / أحمد بن ناصر الحمد يزودني بها باستمرار موجهاً أولاً ، ومشرفاً ثانياً .

وقد اعترضتني في البحث صعوبات كثيرة : كطول الموضوع ، وتشعبه ، وضيق الوقت حيث إنني لست متفرغاً ، كما أن ازدواجية المراجع بالنسبة لهذا الموضوع كانت عامل سلب بالنسبة للوقت .

وقد استعنت بالله ، وشرعت بالكتابة فيه ، وكنت أعرض جميع ما أكتبه في هذه الرسائل على المشرف وكان من خلال ذلك يتفضل بتوجيهاته ، وإرشاداته عند كل جملة بل عند كل كلمة فجزاه الله خير الجزاء .

وقد قسمت موضوع رسالتي إلى تمهيد ، وبابين ، وخاتمه

أما التمهيد : فقد خصصته في الكلام على الاستقامة ، والانحراف "

وفيه أربعة مباحث :

- المبحث الأول : فى بيان حد الاستقامة ، والانحراف .
 - المبحث الثانى : فى بداية الانحراف البشرى .
 - المبحث الثالث : فى بيان أثر الأمراض النفسية على الانحراف .
 - المبحث الرابع : فى تربية الإسلام لأبنائه على الالتزام .
- أما الباب الاول : فقد جعلته فى عرض الأسباب الرئيسة للانحراف فى الاعتقاد وعلاجه ، وقد اشتمل على ثمانية فصول .
- الفصل الاول : " ضعف العقل " ، وهو السبب الأول .
 - الفصل الثانى : " الجهل " ، وهو السبب الثانى .
 - الفصل الثالث : " التقليد الأعمى " وهو السبب الثالث .
 - الفصل الرابع : " المؤثرات الأجنبية الملحدة " وهى السبب الرابع .
 - الفصل الخامس : " اتباع الخرافات " وهو السبب الخامس .
 - الفصل السادس : " المبالغة ، والغلو فى الدين ، وفى تقديس العظماء من الناس " وهو السبب السادس .
 - الفصل السابع : " اتباع الشهوات ، والأهواء ، والشبهات " وهو السبب السابع .
 - الفصل الثامن : " الثقة بأعداء الدين " وهو السبب الثامن .

أما الباب الثانى : فقد خصصته لبيان مظاهر الانحراف فى الاعتقاد ، وعلاج ذلك فى الإسلام ،

وقد اشتمل على ستة فصول هى المظاهر وهى :

- الفصل الاول : الانحراف فى مفهوم أركان الإيمان الستة ، وعلاجه فى الإسلام واشتمل على ستة مباحث هى :-

- المبحث الاول : الانحراف فى مفهوم الإيمان بالله وعلاجه فى الإسلام ، وقد اشتمل على

ثلاثة مطالب هى :-

- المطلب الاول : الانحراف فى مفهوم توحيد الربوبية .

- المطلب الثاني : الانحراف في مفهوم توحيد الألوهية .
- المطلب الثالث : الانحراف في مفهوم توحيد الأسماء، والصفات .
- المبحث الثاني : الانحراف في مفهوم الإيمان بالملائكة ، والجن ، وعلاجه في الإسلام .
- المبحث الثالث : الانحراف في مفهوم الإيمان بالكتب المنزلة من السماء ، وعلاجه في الإسلام .
- المبحث الرابع : الانحراف في مفهوم الإيمان بالرسول ، والأنبياء ، وعلاجه في الإسلام .
- المبحث الخامس : الانحراف في مفهوم الإيمان باليوم الآخر وما يكون فيه ، وعلاجه في الإسلام .
- المبحث السادس : الانحراف في مفهوم الإيمان بالقدر خيره وشره ، وعلاجه في الإسلام .
- الفصل الثاني : في بيان الانحراف في مفهوم حقيقة الإيمان ، ومرتكب الكبيرة ، والغلو في التكفير ، وعلاج ذلك في الإسلام .
- الفصل الثالث : في بيان الانحراف في الولاء ، والبراء ، وعلاج ذلك في الإسلام .
- الفصل الرابع : في بيان الانحراف في الأولياء ، وكراماتهم ، وعلاج ذلك في الإسلام .
- الفصل الخامس : في بيان الانحراف في مفهوم الإمامة الكبرى ، وعلاجه في الإسلام .
- الفصل السادس : في بيان أهم النظريات، والاتجاهات المنافية للعقيدة والأخلاق الإسلامية ، ونقدها وتحتة مبحثان :-
- أهم النظريات المنافية للعقيدة والأخلاق الإسلامية ، ونقدها .
- أهم الاتجاهات المنافية للعقيدة الإسلامية والسلوك القويم ، ونقدها .
- الخاتمة : وسأعرض فيها إن شاء الله أهم النتائج التي أتوصل إليها من خلال البحث ، وأسأل الله التوفيق ، والسداد ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

التعمير

- المبحث الأول : حد الاستقامة . والانحراف .
- ” الثاني : بداية الانحراف البشري .
- ” الثالث : أمراض النفسية على الانحراف .
- ” الرابع : تربية الإسلام لأبناءه على الالتزام .

تمهيد

الاستقامة تعنى لزوم المنهج المستقيم (١) ، والانحراف تنكب عنه ، ويشير إلى ذلك قوله تعالى : " و أن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون " (٢) .

روى ابن ماجة بسنده عن جابر بن عبد الله قال : " كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فخط خطاً ، وخط خطين عن يمينه ، وخط خطين عن يساره ، ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال : هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية (٣) .

وليس الانحراف في الاعتقاد جديداً على الناس ، ولا هو من مبتدعات هذا العصر ، بل هو امتداد للانحراف في البشرية فجزوه قديمة قدم البشرية نفسها ، وهذا ما سنحاول التعرف عليه من خلال المباحث التالية :-

-
- (١) انظر معجم مفردات ألفاظ القرآن : للراغب الاصفهاني ، ص ٤٣٣ .
 - (٢) سورة الأنعام : آية (١٥٣) .
 - (٣) سنن ابن ماجة : المقدمة ، ٦/١ وأخرجه الحاكم عن ابن مسعود (انظر المستدرک : ٣١٨/٢) وأخرجه ابن جرير في تفسيره : ٨٩/٨ ، ورواه اللالكائي عن جابر بنحوه وذكر المحقق أن سنده ضعيف لأن فيه مجالد بن سعيد (انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : ٨١/١) .

المبحث الأول

حد الاستقامة، والانحراف :-

الاستقامة لغة : هي الاعتدال ، والاستواء ، والثبوت .
يقال : استقام الأمر ، وقام الشيء ، واستقام إذا اعتدل ، وأقامت الشيء ، وقومته بمعنى استقام ، وقام ميزان النهار إذا انتصف .
و" القوام " : بالفتح العدل ، والاعتدال ، ومنه قوله تعالى : " وكان بين ذلك قواماً " (١)
ويقال : قام الشيء : إذا ثبت عليه (٢) ، ومن استعمالها بمعنى الثبوت قوله تعالى : " من أهل الكتاب أمة قائمة (٣) " : أي ثابتة على الحق . (٤)

تعريف الاستقامة اصطلاحاً :-

اختلف في تعريفها على عدة أقوال نورد منها مايلي :-
١ - هي الثبات على الطاعة (٥)
٢ - أنها الوفاء بالعهود ، وملازمة الصراط المستقيم ، برعاية حد التوسط من الطعام ، والشراب ، واللباس ، وكل أمر : ديني ، أودنيوي . (٦)
٣ - هي كلمة جامعة آخذة بمجامع الدين ، وهي القيام بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على حقيقة الصدق ، والوفاء ، وهي تتعلق بالأقوال ، والأفعال ، والأحوال ، والنيات ، فالاستقامة فيها وقوعها لله ، وبالله ، وعلى الله . (٧)
٤ - ويمكن تعريفها : بأنها موافقة الشرع أمراً ، ونهياً ، وإباحة .
والمراد بموافقة الشرع : امتثال الأوامر ، واجتناب النواهي ، والثبوت على ذلك على حد قوله تعالى : " وابدؤا الله ، ولا تشركوا به شيئاً " (٨) فإن عدم الإشراك شرط

-
- (١) سورة الفرقان : آية (٦٧) .
(٢) انظر معجم مقاييس اللغة : لأحمد بن فارس ، ٤٣/٥ مادة " قوم " ، ولسان العرب لابن منظور ، ٤٩٨/١٢ وما بعدها مادة " قوم " ، والمصباح المنير : للفيومي ، ١٨٠/٢ .
(٣) سورة آل عمران : آية (١١٣) .
(٤) انظر معجم مفردات الفاظ القرآن : ص ٤٣٢ .
(٥) قال عمر بن الخطاب ذلك وهو على المنبر حينما تلا قوله تعالى : " إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا " سورة فصلت : آية (٣٠) وقد رواه ابن جرير عن ابن منيع عن عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري (أنظر تفسير الطبري ، ١١٥/٢٤) .
(٦) انظر التعريفات : للجرجاني ، ص ١٩ .
(٧) انظر مدارج السالكين : ١١٠/٢ وما بعدها .
(٨) سورة النساء : آية (٣٦) .

في صحة العبادة ، ويكون ذلك بفعل المأمورات ، وترك المحظورات حسبما ورد به
الشرع ، وكذلك الإباحة : لا بد من موافقتها للشرع بأن تكون على حد الاعتدال من
غير إفراط ، ولا تفريط ، ويدل على ذلك قوله تعالى : " وكلوا واشربوا ولا تسرفوا (١) " .
وقوله تعالى : " والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ، ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً (٢) "

تعريف الانحراف :-

- لغة : يدور معنى لانحراف لغة على : العدول ، والميل ، والتغيير .
يقال : انحراف عنه ، وتحرف ، واحرورف : إذا مال ، وعدل ، وحرف القلم قطعه محرفاً (٣) .
- ١ - ومن استعماله بمعنى العدول قول الشاعر :
وان أصاب عدواً احرورفاً
عنها وولاها ظلوا ظلاً ظلفاً (٤)
 - ٢ - ومن استعماله بمعنى الميل ما حكاه ابن منظور من قولهم : حورف كسب فلان إذا شدد
عليه في معاملته وضيق في معاشه ، كأنه ميل برزقه عنه (٥) .
 - ٣ - ومن استعماله بمعنى التغيير قوله تعالى : " يحرفون الكلم عن مواضعه (٦) " أي يغيرونه
لفظاً ، ومعنى (٧) .

تعريف الانحراف اصطلاحاً :-

لم أقف على كتاب معين تعرض لتعريفه حسب اطلاعي على كتب المصطلحات (٨) ، ولكن من
خلال التعريف اللغوي له يمكن القول بأنه يقابل الاستقامة وهو الاعوجاج فهو إذاً : مخالفة
الشرع أمراً ، ونهياً ، وإباحة .

-
- (١) سورة الأعراف : آية (٣١) .
 - (٢) سورة الفرقان : آية (٦٧) .
 - (٣) انظر الصحاح : للأزهري ، ١٣٤٣/٤ ، ولسان العرب : ٤٣/٩ مادة "حرف" ، والمصباح
المنير : ١٤٠/١ .
 - (٤) هذا البيت للعجاج يصف ثورا يحفر كناسا (انظر لسان العرب : ٤٣/٩ مادة "حرف") .
 - (٥) انظر لسان العرب : ٤٣/٩ مادة "حرف" .
 - (٦) سورة المائدة : آية (١٣) .
 - (٧) انظر معجم مفردات ألفاظ القرآن : ص ١١٣ .
 - (٨) لكن وجدت تعريف الاحاد في فتح رب البرية بتلخيص الحموية : للشيخ محمد الصالح
العثيمين بأنه : الميل عما يجب اعتقاده أو عمله (انظر ذلك ص ١٢) .

فمخالفة الشرع فى الأوامر ، والنواهي ، والإباحتة اعوجاج عن الصراط المستقيم ،
ويكون بترك الأوامر ، وارتكاب النواهي ، وعدم الاعتدال فى الأمور المباحة :
كالإسراف فى الأكل والشرب ، واللباس كمًّا ، وكيفًا .

المبحث الثاني

بداية الانحراف البشرى :

قبل الانحراف البشرى كان انحراف إبليس^(١) عن الصراط المستقيم حيث لم يستجب لأمر ربه عندما أمره الله بالسجود لآدم فاستكبر، واعتمد فى شبهته على عقله الناقص، ومقاييسه الخاطئه فى تبرير فعلته ، وتكبره كما أخبر تعالى عنه بقوله : " أنا خير منه خلقتنى من نار ، وخلقته من طين " (٢) .

وجزاء لتكبره ، وتمرده ، وعصيانه لربه كتب الله عليه لعنته إلى يوم الدين ، فتضرع إلى ربه أن يجعله من المنظرين إلى يوم الدين ، وعندما أجيب طلبه أخذ فى إغواء بعض أفراد البشرية ، وإضلالهم عن الصراط المستقيم، إذ ما من انحراف بشرى إلا كان وراءه كيد الشيطان ، وغروره ، ووسوسته وإن اختلفت الأساليب^(٣) ، يدل على هذا قوله تعالى مخيراً عنه " قال : فيما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتينهم من بين أيديهم ، ومن خلفهم ، وعن أيمنهم ، وعن شمائلهم ، ولا تجد أكثرهم شاكرين^(٤)"

فاتضح بهذا أن إبليس هو آلة انحراف البشرية عن الاستقامة ، وقد كانت حكمة الله من هذا التضاد بين إبليس وبنى آدم تكليف عباده بالالتزام بالأوامر ، واجتناب النواهي ليرتب على ذلك الجزاء على الأعمال من الثواب للمطيعين ، والعقاب للعاصيين والمنحرفين ، وبهذا يمكن أن نرجع الانحراف البشرى من بدايته إلى الدوافع التالية :-

-
- (١) معناه فى اللغة : اليأس ، والندم يقال : أبلس من رحمة الله ، ومنه سمي إبليس وكان اسمه عزازيل (انظر لسان العرب: ٢٩/٦ مادة " بلس ") .
 - (٢) سورة الأعراف : آية (١٢) .
 - (٣) انظر المذاهب المعاصره ، وموقف الاسلام منها : د . عبدالرحمن عميره ، ص ٢٨٦ وما بعدها .
 - (٤) سورة الأعراف : آيتا (١٦ ، ١٧) .



أولاً : انحراف بدافع إغواء الشيطان، وغروره :-

فهو الذى تسبب فى عصيان آدم لربه حينما أمره بالأكل من الشجرة التى نهاه الله عن قربها ، فأطاع عدوه ، وعصى ربه ، وقد جاء ذكر ذلك فى ثلاث سور من القرآن ، والقصد من ذلك التحذير لبني آدم من عدوهم إبليس قال تعالى : " وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ، ولا تقريا هذه الشجرة (١) فتكونا من الظالمين ، فأز لهما الشيطان عنها ، فأخرجهما مما كانا فيه ، وقلنا : اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين ، فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم" (٢).

وقال تعالى : " ويا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ، ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ، فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما ووري عنهما من سواتهما ، وقال : مانها كما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين ، أوتكونا من الخالدين ، وقاسمها إني لكما لمن الناصحين ، فذلاهما بفرور ، فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما ، وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ، وناداهما ربهما ألم أنهما عن تكلم الشجرة ، وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين، قالا : ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ، قال : اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين " (٣) .

وقال تعالى : " فوسوس إليه الشيطان وقال : يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ومملك لا يبلى فأكلا منها فبدت لهما سواتها وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ، وعصى آدم ربه

(١) قيل : شجرة التين ، وقيل : الكرم (أنظر الجامع لأحكام القرآن : ٠٨١/٧) .

(٢) سورة البقرة : الآيات (٣٥ - ٣٨) .

(٣) سورة الأعراف : الآيات (١٩ - ٢٤) .

فغوى ، ثم اجتباه ربه فتاب عليه ، وهدى قال : اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو
فأما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى " (١)
وهذه الآيات تقرر ما يلي :-

أ - أن الله أسكن آدم وزوجته الجنة ، وأباح لهما كل ما فيها إلا شجرة عرفها ، وعينها
لهما ، وأبان لهما أنهما ان أكلتا منها كانا ظالمين .

ب - حذرهما من عدوهما إبليس ، وأوضح لهما ما يسعى إلى تحقيقه وهو إخراجهما من الجنة .

ج - إن أول انحراف في البشرية كان بسبب إبليس ، ويظهر ذلك من محاولاته المتكررة

في إغواء آدم وحواء للأكل من الشجرة بالوسوسة لهما مستعملاً أساليب الخسوع

لاضلالهما عن الصراط المستقيم " هل أدلكم على شجرة الخلد وملك لا يبلى " فهذا

الاعراض من الشيطان لهما جعلهما يرتكبان تلك المعصية قال ابن عباس في تفسير

قوله تعالى : " فدلاهما بغرور " : أى أغراهما باليمين ، وقد كان يظن آدم أنه

لا يحلف أحد بالله كاذباً فغرهما بوسوسته لهما وقسمه (٢) لهما في ذلك قال تعالى مخبراً

عنه : " وقاسمهما أنى لكما لمن الناصحين " (٣) .

د - نجاح مكيدة إبليس وأكل آدم وحواء من الشجرة التي نهاهما الله عنها .

هـ - إحساس آدم وحواء بالخطيئة وظلم النفس : " قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا (٤) " .

و - قبول توبة آدم وحواء ويدل على ذلك قوله تعالى : " فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه " (٥)

ز - إخراجهما من الجنة كان بسبب أكلهما من الشجرة التي نهاهما الله عنها إلى مكان

خلافته التي قضى الله بها سابقاً قبل إيجاد آدم بقوله تعالى : " انى جاعل فى

الأرض خليفة (٦) " ، ويدل على ذلك قوله تعالى : " وقلنا : اهبطوا بعضكم لبعض عدو (٧) "

(١) سورة طه : الآيات (١٢٠ - ١٢٣) .

(٢) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٢٩/٧ - ١٨١ .

(٣) سورة الأعراف : آية (٢١) .

(٤) سورة الأعراف : آية (٢٣) .

(٥) سورة البقرة : آية (٣٧) .

(٦) سورة البقرة : آية (٣٠) .

(٧) سورة البقرة : آية (٣٦) .

موقف السلف والخلف من قضية أكل آدم وحواء من الشجرة :-

يمكن تلخيص أقوال : السلف والخلف في ذلك فيما يلي :-

أ - موقف السلف :-

إنهم يرون وقوع المخالفة لأمر الله ، والتعدى من آدم ثم التوبة والندم على ما حصل ، وهذا يتفق مع ظاهر القرآن .

وقد فسر ابن جرير الطبري قوله تعالى : " وعصى آدم ربه فغوى " بأن المراد : خالف أمر ربه فتعدى إلى ما لم يكن له أن يتعدى من الأكل من الشجرة التي نهاه الله عن الأكل منها ، وقوله تعالى : " ثم اجتباها ربه فتاب عليه وهدى (١) " أي : اصطفاها ربه من بعد معصيته إياه ، فرزقه الرجوع إلى ما يرضى عنه ، والعمل بطاعته وذلك كانت توبته التي تاب بها عليه ، وقوله : " فهدى " أي : هداه للتوبة ووقفه لها (٢) . ولا يريد ما قاله ابن جرير الطبري من تعدى آدم ما قد يفهم بعضهم من قوله تعالى : " فنسي ولم نجد له عزماً (٣) " ، إذ حملوا النسيان في الآية على الغفلة عن الأمر ، والنهي (٤) فابن جرير قد أورد مقالات عن الصحابة ، والتابعين تبين فهمهم لنسيان آدم فهو يروى عن ابن عباس : أن نسي بمعنى ترك ، وكذلك عن مجاهد قال : ترك أمر ربه ، وتفسير النسيان بمعنى : الترك ذكره ابن كثير في تفسيره ، ونقل عن السلف ما يؤيده (٥) .

(١) سورة طه : آية (١٢٢) .

(٢) انظر تفسير الطبري : ٢٢٠/١٦ .

(٣) سورة طه : آية (١١٥) .

(٤) انظر أحكام القرآن : لابن العربي : ١٨/١ .

(٥) انظر تفسير ابن كثير : ١٦٧/٣ .

ثم إن ابن قتيبة : يقرر وقوع المعصية ، والغواية - بسبب إبليس - من آدم لكنـه لا يقول : إن آدم عاص، أو غاوا إذ لم تكن المعصية ، ولا الغواية من شأنه ، وإنما هي زلة لم تكن عن سبق عمد ، ولا إصرار حيث قال : (وقد أكل آدم من الشجرة التي نهى عنها باستئزال إبليس ، وخذاعه إياه بالله ، والقسم به أنه لمن الناصحين حتى دلاه بغرور ولم يكن ذنبه عن إرصاد وعداوة و إرهاب كذنوب أعداء الله فنحن نقول : عصي ، ونغوى كما قال الله تعالى ، ولا نقول : آدم عاص ، و غاوا) (١) .

ويذهب ابن تيمية : إلى أن آدم اعترف أولاً بذنبه فقال : " ظلمنا أنفسنا " ولم يكن عند آدم من ينازعه الإرادة لما أمر الله به مما يزاحم الإلهية بل ظن صدق الشيطان الذى " قاسمهما إني لكما لمن الناصحين " ، فالشيطان غرهما ، وأظهر نصحه لهما فكانا فى قبول غروره وما أظهر من نصحه ، حالهما مناسبا لقوله " ربنا ظلمنا أنفسنا " لما حصل من التفريط لا لأجل هوى (٢) .

وهناك أقوال شاذة كالذى حكاه ابن العربي من أن سعيد بن المسيب قال : إن آدم أكل من الشجرة وهو سكران ، وهذا فاسد ؛ لأن الله وصف خمر الجنة بأنه لاغول فيها (٣) .

ب - موقف الأشاعرة :-

يرى كثير منهم أن أكل آدم من الشجرة كان قبل النبوة وأن آدم لم يكن نبياً حين

(١) تأويل مشكل القرآن : ٢٠ / ٤٠٣ .

(٢) انظر الفتاوى : ٢٨٧/١٠ .

(٣) انظر أحكام القرآن : لابن العربي ، ١٨/١ ، والبحر المحيط : لأبى حيان ، ١٦١/١

وعصمة الانبياء بين المسلمين وأهل الكتاب : رسالة ماجستير مطبوعة على الآله الكاتبه

لأحمد بن عبداللطيف ، ص ١٢٦ - ١٢٩ .

أكل منها ، وقد قال بهذا البغدادى (١) ، والرازى (٢) ، والإيجي (٣) ، وابن فورك (٤) ، والبيضاوى حيث قال : (وأما واقعة آدم فإنها كانت قبل نبوته ، إذ لم يكن له حينئذ أمة (٥) ، ولقوله تعالى : " ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى (٦)) .

وما استدل به البيضاوى ومن وافقه يمكن الرد عليه بما يلي :-

١ - لا يشترط فى صحة النبوة وجود الأمة ، بل الوحي بالشرع مع القيود الأخرى المعتبرة فى تعريفها .

٢ - أن الاجتباء لا يلزم منه أنه اختاره نبياً بدليل قوله تعالى : " هو اجتباكم ، وما جعل عليكم فى الدين من حرج (٧) " .

وذهب فريق من الأشاعره (٨) إلى أن المراد بقوله تعالى : " وعصى آدم ربه فغوى (٩) " أراد وعصى أولاد آدم ، واستدلوا بقوله تعالى : " واسأل القرية (١٠) " فإن المراد سؤال أهلها ويرد على ذلك : بأن حمل قوله تعالى : " وعصى آدم ربه فغوى " على المجاز بعيد جداً ولا يصح قياسه على قوله تعالى : " واسأل القرية "

(١) انظر الفرق بين الفرق : ص ٣٤٣ .

(٢) حيث قال : (والمختار عندنا أنه لم يصدر عنهم ذنب حال النبوة البتة لا الكبيرة ، ولا الصغيرة) (التفسير الكبير : ٨/٣) .

(٣) انظر المواقف فى علم الكلام : ص ٢٦١ .

(٤) انظر الشفا : ٣٦٨/٢ .

(٥) طوابع الأنوار مع شرحه مطالع الأنظار : ص ٢٠٩ .

(٦) سورة طه : آية (١٣٢) .

(٧) سورة الحج : آية (٧٨) .

(٨) انظر شرح مطالع الأنظار : ص ٢١٠ .

(٩) سورة طه : آية (١٢١) .

(١٠) سورة يوسف : آية (٨٢) .

لأن من المعلوم بدهاءة أن الجمادات لاتسأل ، وهذه قرينة كافيـه لصره عن ظاهره إلى معنى وأسأل أهل القرية ، وهذا مقرر ، ومعلوم فى لغة العرب ، بخلاف الآية الأخرى فإن صرته الى أولاد آدم خطأ فى التعبير ، فلو قال شخص : ضرب علي زيداً ، وقال أردت ضرب ابن علي زيداً لكان مخطئاً فى التعبير ، ثم إن سياق الآيات يمنع ذلك التأويل ؛ لأن الكلام كله عن آدم وأكله من الشجرة ، وقيل أن تكون له ذرية فليس ثمة قرينة تصرف المعنى عن ظاهره فوضح فساد القول بالمجاز (١) والله أعلم .

وهذا الذى ذهب إليه الأشاعرة من أن تلك المعصية كانت قبل النبوة مردود لقوله تعالى : " وإنيهم عندنا لمن المصطفين الأخيار (٢) " ، ولقوله تعالى : " ولتصنع على عيني (٣) " .

ج - موقف المعتزلة :-

يرى أكثرهم أن ما وقع من آدم كان صغيرة من الصغائر ، وعلى هذا يوجهون الآيات التى تناولت قضيته ، قال القاضي عبدالجبار : (وربما قيل فى قوله تعالى : " قالاً ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (٤) " كيف يصح ذلك على الأنبياء ؟ وجوابنا : أن الذى وقع منهم من الصغائر وقع على وجه التأويل لكن الأنبياء لما عظمة الله من محلهم تعظم الصغائر عند أنفسهم فعلى هذا الوجه " قالاً ربنا ظلمنا أنفسنا " ، وقد يكون المراد بالصغيرة ظالماً لنفسه حيث حرّمها الثواب الذى نقص لمكان الصغيرة ، ومن حيث يجب التأسف والندم ولذلك غم عظيم (٥) .

(١) انظر عصمة الأنبياء بين المسلمين وأهل الكتاب : ص ١٢٠ .

(٢) سورة ص : آية (٤٧) .

(٣) سورة طه : آية (٣٩) .

(٤) سورة الأعراف : آية (٢٣) .

(٥) تنزيه القرآن عن المطاعن : ص ١٤٥ .

وهكذا يرى الزمخشري أيضاً حيث قال : (قلت : ما كانت إلا صغيرة مغمورة بأعمال قلبية من الإخلاص ، والأفكار الصالحة التي من أجل الأعمال وأعظم الطاعات ، وإنما جرى عليه ماجرى تعظيماً للخطيئة ، وتفضيلاً لبشأنها (١)) ، ويتضح من كلام الزمخشري مايلي :-

- ١ - وقوع الخطيئة من آدم بلا سهو ولا نسيان ، ولا تأويل .
- ٢ - أن تلك الخطيئة صغيرة ، واستعظام آدم وحواء لها لعظم مقامهما .
- ٣ - أن تلك الخطيئة كفرها اجتناب آدم ، وحواء الكبائر ، ومالهما من رصيد من الأعمال الصالحة (٢) .

قلت : لكن الله أوضح أن ذلك كان نسياناً من آدم ويدل على ذلك قوله تعالى :
" فنسي ولم نجد له عزماً " (٣)

(١) الكشف : ٢٧٥/١ .

(٢) أنظر عصمة الأنبياء بين المسلمين وأهل الكتاب : ص ١١٦ ، ١١٧ .

(٣) سورة طه : آية (١١٥) .

كيفية تمكن إبليس من وسوسته لآدم، وحواء ، ودخول الجنة وقد طرد منها :-

أخبر تعالى أنه أمر إبليس بالخروج من الجنة حين عصاه لما امتنع عن السجود لآدم بقوله : " فأخرج منها فإنك رجيم ، وأن عليك اللعنة إلى يوم الدين (١) " .

وهنا تضاربت أقوال المفسرين في ذلك على أقوال منها :-

- ١ - قيل : يحتفل أنه وسوس لهما وهو في الأرض وهما في السماء (٢) .
لكن ابن القيم رد هذا القول بأنه غير معقول لغة ، ولا حساً ، ولا شرعاً (٣) .
ويرده أيضاً قوله تعالى : " وقلنا : اهبطوا بعضكم لبعض عدو (٤) " ، فإن المراد بذلك : آدم ، وحواء ، وإبليس (٥) .

٢ - قيل : إنه دخل في قم الحية ، وهذا قول مردود فهو من الإسرائيليات كما أوضح ذلك ابن كثير (٦) ، وردّه أيضاً ابن القيم بقوله : بأن من زعم أنه دخل في بطن الحية فهو من أبطل الباطل (٧) .

٣ - قال القاضي عبد الجبار من المعتزلة : (وجوابنا أنه يجوز أن يخاطبهما وهو خارج الجنة ، ويجوز منهما أيضاً أن يخرجنا من الجنة فيراهما فليس في ذلك مناقضة) (٨)
قلت : بل فيه مناقضة لقسمه لهما بأنه من الناصحين وذلك يستلزم المشافهة ، ثم إن ذلك القول عارٍ عن الدليل ، وكل دعوى خلت من الدليل فهي باطلة .

(١) سورة الحجر : آيتا (٣٤ ، ٣٥) .

(٢) انظر تفسير ابن كثير : ١٤٠/١ ، ١٤١ .

(٣) انظر حادي الأرواح : ص ٣٦ .

(٤) سورة البقرة : آية (٣٦) .

(٥) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٣١٩/٢ وما بعدها .

(٦) انظر تفسير ابن كثير : ١٤١/١ .

(٧) انظر حادي الأرواح : ص ٣٦ .

(٨) تنزيه القرآن عن المطاعن : ص ١٤٥ .

والذى يترجح عندى والله أعلم : أن قوله تعالى : " أخرج منها " الأمر هنا للتهديد لا للتنفيذ ، وفى علم الله الأزلي أن إبليس سيهبط إلى الأرض عند هبوط آدم ، وهذا يقتضى أنه باق فى الجنة تلك المدة التى مكث آدم وحواء فيها ، حتى جاء التنفيذ الربانى بهبوطهم إلى الأرض جميعاً ، وهذا المعنى الذى ذكرته لم يفتن له المفسرون بل ذكروا تلك الأقوال العارية عن الدليل مع بعدها عن الحقيقة .

الجنة التي أسكنها الله آدم وحواء :-

اختلف المفسرون في المراد بالجنة التي أسكنها الله آدم وحواء وأهبطتهما منها هل

هي جنة الخلد أم غيرها على أقوال ، وهي ترجع في حقيقتها إلى قولين :

الأول : أنها جنة الخلد ، وأنها في السماء (١) وقد ساق ابن القيم أدلة هذا القول فمنها :-

١ - قصة احتجاج آدم وموسى عليهما السلام روى البخارى بسنده عن أبي هريرة قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " احتج آدم وموسى ، فقال موسى : يا آدم أنت

أبونا خيبتنا ، وأخرجتنا من الجنة ، فقال له آدم : أنت موسى اصطفاك الله بكلامه ، وخط

لك بيده أتلو منى على أمر قدره الله عليّ قبل أن يخلقنى بأربعين سنة ، فقال النبي صلى

الله عليه وسلم : فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى (٢) . "

٢ - قوله تعالى : " اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين (٣) "

فهذا يدل على أن هبوطهم كان من الجنة إلى الأرض ، من وجهين :

أحدهما : من لفظة " اهبطوا " فإنه نزول من أعلى إلى أسفل .

ثانيهما : قوله : " ولكم في الأرض مستقر " عقب قوله : " اهبطوا " فدل على أنهم

لم يكونوا قبل ذلك في الأرض (٤) .

الثاني : المراد بها جنة في الأرض ، وقد ذكر ابن القيم أن الدلائل تكثر عليه فمنها :-

١ - أن الله أخبر على جميع ألسنه رسله أن جنة الخلد إنما يكون الدخول فيها يوم القيامة

ولم يأت زمن دخولها بعد .

قلت : وهذا يردده قوله تعالى : " ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين " ثم إن ذلك

لا يمتنع شرعاً ولا يستحيل عقلاً .

(١) انظر التفسير الكبير : ٣/٣ ، وحادى الأرواح : ص ٢٧ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب القدر ، باب حجاج آدم وموسى عند الله ٢١٤/٧ ، وانظره في صحيح

مسلم : كتاب القدر ، باب حجاج آدم وموسى ٤٩/٨ ، ٥٠ ، وفي سنن أبي داود : كتاب

السنة ، باب في القدر ٢٢٦/٤ ، وفي سنن الترمذى : كتاب القدر ، باب في حجاج آدم وموسى

٤٤٤/٤ .

(٣) سورة البقرة : آية (٣٦) .

(٤) انظر حادى الأرواح : ص ٣١ - ٣٥ .

٢ - أن الله أخبر أن تلك الجنة التي هي دار الخلد لا لغو فيها ولا تأثيم ، وقد سمع فيها آدم لغو إبليس وإثمه ، وقد سماها مقعد صدق وقد كذب فيها إبليس .

قلت : ذلك يكون يوم القيامة ، أما في الدنيا فلا ، لأن الدنيا دار تكليف وامتحان واختبار وحصل ذلك لآدم وزوجه منهيهما عن الأكل من الشجرة وهما في الجنة ، وأما الآخرة فدار جزاء ، من ثواب وعقاب فافترقا .

وقد ذكر ابن القيم أدلة أخرى ، ورد كل فريق على الآخر بما يشفى ويكفي (١) .
والراجع :- أنها جنة الخلد لما ذكر من قصة احتجاج آدم ، وموسى ، ولقوله تعالى : " ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين (٢) " ؛ ولأن مذهب أهل السنة والجماعة أن الجنة والنار موجودتان لا تغنيان أبداً ، ولا تبدان ، وأن الجنة قيعان .

موقف السلف ، والخلف من قضية اشراك آدم ، وحواء :-

هذا ولم يكن إبليس بهذا الموقف مع آدم وحواء بل له ذلك آخر في اغوائهما عندما أهبطا إلى الأرض وذلك ما يشير إليه قوله تعالى : " هو الذي خلقكم من نفس واحدة ، وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً فرمت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً لنكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحاً جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون (٣) " .

وقد فهم المفسرون : أن هاتين الآيتين تثبتا وقوع الشرك من آدم وحواء إذا اعتبرت النفس الواحدة المذكورة في الآية هي نفس آدم ، وأن زوجها المراد به حواء ، ثم أعادوا الضمير في قوله : " فلما آتاهما صالحاً جعلا له شركاء " على آدم وحواء ، وسأعرض هنا

(١) انظر حادي الأرواح : ص ٤٠ - ٤٥ .

(٢) سورة البقرة : آية (٣٦) .

(٣) سورة الأعراف : آية (١٨٩ ، ١٩٠) .

أقوال العلماء فى فهم الآيتين ثم أبين وجه الصواب فيما يلى :-

أولاً: رأى السلف :- جاء عنهم فى فهم الآيتين قولان :-

١ - أن المعنى بالآية آدم، وحواء ، وأنهما أشركا فى الاسم عندما سميا ولدهما عبدالحارث لما روى الترمذى بسنده عن سمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " لما حملت حواء طاف بها إبليس ، وكان لا يعيىش لها ولد ، فقال : سميه عبدالحارث ، فسمته عبدالحارث فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره^(١) ، وروى هذا القول عن ابن عباس ، وعكرمة ، وقتاده ، وسعيد بن جبير^(٢) .

٢ - أن المعنى بالآية غير آدم وحواء ، روى قتادة عن الحسن أنه كان يقول : هم اليهود ، والنصارى رزقهم الله أولاداً. فهو دوا ونصروا ، وروى عن الحسن وقتادة قالاً : الضمير فى قوله تعالى : " جعلاً له شركاء " عائد إلى النفس وزوجه من ولد آدم وحواء^(٣) .

وقد رجح ابن جرير الطبرى القول الأول فقال : (وأولى القولين بالصواب قول من قال : عني بقوله : " فلما آتاها صالحاً جعلاً له شركاء " فى الاسم لافى العبادة ، وأن المعنى بذلك آدم ، وحواء لإجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك^(٤)) .

فعلى هذا فالخبر عن آدم وحواء قد انقضى عند قوله تعالى : " جعلاً له شركاء فيما آتاها " ثم استأنف قوله : " فتعالى الله عما يشركون " .

(١) سنن الترمذى : كتاب تفسير القران ، باب ومن سورة الأعراف ٢٦٧/٥ ، ٢٦٨ . وقال الترمذى : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث عمر بن إبراهيم عن قتاده ، ورواه بعضهم عن عبدالصمد ، ولم يرفعه ، وعده الألبانى من الأحاديث الضعيفة (انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة : ٧٤/٢) .

(٢) انظر تفسير الطبرى : ١٤٦/٩ ، ١٤٧ .

(٣) انظر تفسير الطبرى : ١٤٦/٩-١٤٨ ، وزاد المسير : ٣/٣ ، وفتح القدير : ٢٧٦/٢ .

(٤) تفسير الطبرى : ١٤٨/٩ .

ورجح ابن كثير الرأى الثاني حيث قال : (وأما نحن فعلى مذهب الحسن البصرى رحمه الله فى هذا ، وأنه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء ، وإنما المراد من ذلك المشركون من ذريته ولهذا قال تعالى : " فتعالى الله عما يشركون " ، ثم قال فذكر آدم، وحواء أولاً كالتوطئة لما بعدها من الوالدين وهو كالاستطراد من ذكر الشخص إلى الجنس (١) .

وموقفه من الحديث السابق الذى رواه الترمذى أنه أعلمه فقال : (والغرض أن هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه :

١ - أن عمر بن إبراهيم هذا هو البصرى ، وقد وثقه ابن معين ، ولكن قال أبوحاتم الرازى : لا يحتج به ، ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمر عن أبيه عن الحسن عن سمرة مرفوعاً والله أعلم .

٢ - أنه قد روى من قول سمرة نفسه ليس مرفوعاً كما قال ابن جرير

٣ - أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا فلو كان هذا عنده مرفوعاً لما عدل عنه (٢)

وأما الروايات عن الحسن فى تفسير الآية فقد صححها ابن كثير حيث قال : (وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن رضى الله عنه أنه فسر الآية بذلك ، وهو من أحسن التفسيرات ، وأولى ما حملت عليه الآية ، ولو كان هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما عدل عنه إلى غيره فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي ، ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب ممن آمن منهم مثل كعب ، أو وهب بن منبه وغيرهما إلا أننا برئنا من عهدة المرفوع والله أعلم) (٣) .

(١) تفسير ابن كثير : ٢/٢٧٥ ، ٢٧٦ .

(٢) المرجع نفسه : ٢/٢٧٤ ، ٢٧٥ .

(٣) المرجع نفسه : ٢/٢٧٤ ، ٢٧٥ .

والآثار التي رويت عن الصحابة والتابعين يرى أنها مستقاة من أهل الكتاب (١) .

قلت : والقرطبي يميل إلى الرأي الثاني أيضاً حيث قال : (وهذا قول حسن) (٢) ، ويضعف الحديث الذي رواه الترمذى وغيره بقوله : (ونحو هذا مذكور من ضعيف الحديث في الترمذى وغيره ، وفي الإسرائيليات كثير ليس لها ثبات فلا يعول عليها . من له قلب ؛ فان آدم وحواء عليهما السلام وإن غرهما بالله الغرور فلا يدغ المؤمن من جحر مرتين) (٣) .

وابن القيم يرجح القول الثاني أيضاً في تفسير الآية حيث قال : (فالنفوس الواحدة وزوجها آدم وحواء ، واللذان " جعلنا له شركاء فيما آتاهما " المشركون من أولادهما ، ولا يلتفت إلى غير ذلك) (٤) .

واختار الوجه الثاني أيضاً الشيخ محمد الشنقيطى حيث قال : (وهذا نص قرآنى صريح فى أن المراد المشركون من بنى آدم لا آدم وحواء ، واختار هذا الوجه غير واحد لدلالة القرآن عليه) (٥) .

ومن خلال هذا العرض السريع لآراء العلماء يتضح أنه ليس ثمة دليل على أن المراد بالآية آدم ، وحواء سوى حديث غريب أعلاه بن كثير ، وردده غير واحد من العلماء ، ومن رده أيضاً ابن حزم حيث قال : (وهذا الذى نسبوه إلى آدم وحواء عليه السلام من أنه سمي ابنه عبدالحارث خرافة موضوعة مكذوبة

(١) انظر تفسير ابن كثير : ٢/٢٧٥ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٧/٣٣٩ .

(٣) المصدر نفسه : ٧/٣٣٨ .

(٤) روضة المحبين : لابن القيم ، ص ٢٨٩ .

(٥) أضواء البيان فى إيضاح القرآن بالقرآن : ٢/٣٠٤ ، ٣٠٥ .

من تأليف من لادين له ، ولاحياء لم يصح سندها قط (١) .
وميل النفس إلى هذا القول الثاني في تفسير الآية لكن سياق الحديث عس
أصل خلق البشر والمعنى بذلك آدم، وحواء بدليل تأكيد ذلك بكونها من نفس
واحدة ، وأنه خلق منها زوجها حواء ، وبدليل قوله تعالى : " ليسكن إليها " ،
لكن ليس المراد بالشرك إلا مجرد التسمية فقط والله أعلم .

ثانياً: رأى الأشاعرة :-

هو أن الخطاب لقريش ، وهم آل قصي ، فليست الآية في آدم وحواء ويذكر
الإيجي : أن أكثر المفسرين على أن الخطاب لقريش ، والنفس الواحد " قصي " ،
" وجعل منها زوجها " أي جعلها عربية من جنسه ، وإشراكهما تسميتهما أبناءهم
بعيد مناف ، وعبدالعزيز ، وعبدالدار ، فليس الضمير في جعل آدم وحواء وإن صح أنه
لآدم وحواء فأين الدليل على الشرك في الألوهية ؟ ولعله هو الميل إلى طاعة الشيطان ،
وقبول وسوسته مع الرجوع عنه إلى الله ، وذلك غير داخل تحت الاختيار أولعله قبل
النبوة (٢) ، فهو يورد أوجها ثلاثة في فهم الآية كالتالي :-

- ١ - الخطاب لقريش ، ومرجع الضمير لقصي ، فالشرك منه ومن زوجه لآدم .
- ٢ - أنه إذا سلمنا أن الخطاب لآدم فليس هو الشرك المخرج عن الملة وهو الشرك في
الألوهيته بل هو عبارة عن الميل إلى طاعة الشيطان .
- ٣ - أن ذلك الأمر وقع قبل النبوة (٣) .

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٥/٤ .

(٢) انظر المواقف : ص ٣٦٢ .

(٣) انظر عصمة الأنبياء بين المسلمين وأهل الكتاب : ١٣٢ .

قلت : وهذا كله لادليل عليه ، بل مجرد دعوى ، ثم إن قولهم : مبنى على مذهبهم فى عصمة الأنبياء وأنها قبل النبوة وهذا مردود باصطفاء الله إياهم .

ثالثاً: رأى المعتزلة :-

أن ذلك لم يقع من آدم وحواء ، وإنما وقع من الذرية فقد أجاب القاضي عبدالجبار عن الآية بقوله : (وليس فى الظاهر أن ذلك واقع من آدم وحواء ، وإنما المراد وقوع ذلك من الذرية فهو معنى قوله : " جعلنا له شركاء " (١) .

ثم إن الزمخشري جعل الفاعل فى قوله تعالى : " جعلنا له شركاء " أى جعلنا أولادهما له شركاء على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، وكذلك " آتاهما " أى أتى أولادهما ويقول : (..... وقد دل على ذلك قوله : " فتعالى الله عما يشركون " حيث جمع الضمير ، وآدم وحواء بريئان من الشرك) (٢) .

قلت : لكن جمع الضمير لا يدل على ذلك فقد يعبر عن الاثنين بصيغه الجمع ، وقد ورد ذلك فى قوله تعالى : " هذان خصمان اختصموا فى ربهم (٣) " ، وقوله تعالى : " فقد صغت قلوبكما " (٤) وأيضاً سياق الآية لا يوئيد ذلك .

كما أورد الزمخشري وجهاً آخر فى فهم الآية - يوافق رأى الأشاعرة - وهو أن يكون الخطاب لقريش الذين كانوا فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي ، فيكون المراد بالنفس الواحدة قصي ، وجعل من جنسها زوجها عربية قرشية ليسكن إليها فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح سوى جعلنا له شركاء حيث سميا أولادهمما الأربعة بعبد مناف ، وعبد العزى ، وعبد قصي ، وعبدالدار ، وجعل الضمير فى

(١) تنزيه القرآن عن المطاعن : ص ١٥٤ .

(٢) الكشاف : ١٣٧/٢ .

(٣) سورة الحج : آية (١٩) .

(٤) سورة التحريم : آية (٤) .

"يشركون" لهما ولأعقابهما الذين اقتدوا بهما في الشرك ، ثم يختم كلامه بقوله — وهذا تفسير حسن لا إشكال فيه (١) .

قلت : وهذا القول عار عن الدليل ، وعار من الصحة إذ أن سياق الآية ليس فيه ما يدل على أن المراد بالنفس الواحدة قصي ، ثم إن المراد بقوله تعالى : " جعلنا له شركاء" أولادهما الأربعة تعسف ظاهر في تفسير الآية لخلوه من الدليل ، ومعارضته لسياق الآية والله أعلم .

الأصل في الإنسان التوحيد الخالص ، والاستقامة :-

وبعد أن أهبط آدم إلى الأرض استمرت ذريته من بعده على التوحيد الخالص كما قال تعالى : " كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ، ومنذريين — وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم (٢) " .

وقال تعالى : " إن هذه أمتكم أمة واحدة ، وأنا ربكم فاعبدون (٣) " : أى على دين واحد ، واختلف المفسرون في المراد بالناس على أقوال :
١ - أنهم بنو آدم حين أخرجهم الله نسماً من ظهر آدم فأقروا له بالوحدانية ، ويدل على هذا قوله تعالى : " وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ، وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ؟ قالوا : بلى شهدنا (٤) " .
٢ - قال مجاهد : الناس آدم وحده (٥) .

(١) انظر الكشاف : ١٣٧/٢ .

(٢) سورة البقرة : آية (٢١٣) .

(٣) سورة الأنبياء : آية (٩٢) .

(٤) سورة الأعراف : آية (١٧٢) .

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره عن أبي نجيع ، وابن جريج (انظر ذلك : ٢٣٥/٢) .

- ٣ - قيل : المراد القرون التي كانت بين آدم ونوح وهي عشرة كانوا على الحق حتى اختلفوا فبعث الله نوحاً فمن بعده .
- ٤ - أنهم الجنس كله وأنهم أمة واحدة في خلوصهم عن الشرائع ، وجهلهم بالحقائق (١).
- والصحيح أنهم أمة واحدة على التوحيد ، والدين الخالص لما يلي :-
- أ - لقوله تعالى : " وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلّفوا ، ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم فيما فيه يختلفون (٢) " ، فإن المراد بها أمة واحدة على الدين الحق لقوله : فاختلّفوا، وقد أيد الرازي هذا القول : لأن ما سواه يتنافى مع الغاية التي أوجد الله لأجلها الثقلين وهي إخلاص العبادة له ، وأيضاً لو كان المراد أمة واحدة في الكفر لكان اختلافهم بسبب الإيمان ، ولا يجوز أن يكون الاختلاف الحاصل بسبب الإيمان سبباً لحصول الوعيد (٣) .
- ج - لقول ابن عباس : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على التوحيد (٤).
- د - دلالة السنة الصحيحة على أن الإنسان مفلّح على التوحيد الخالص، روى مسلم بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مامن مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه ، وينصرانه ، ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء (٥) " ، ولما رواه مسلم بسنده عن عياض بن حمار - وفيه " قال الله تعالى : خلقت عبادي حنفاءً فاجتالهم الشياطين عن دينهم (٦) " .
-
- (١) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٣٠/٣ - ٣٢ .
- (٢) سورة يونس : آية (١٩) .
- (٣) انظر التفسير الكبير : ٦١/١٧ - ٦٣ .
- (٤) رواه ابن جرير في تفسيره : ٢٧٥/٤ بتحقيق أحمد شاکر وذكر الألباني رواية الحاكم له وأنه على شرط البخاري ووافقه الذهبي : ٥٤٦/٢ ، قال الألباني : وعزاه ابن عروة الحنبلي لصحيح البخاري وهو وهم (انظر تحذير الساجد : ص ١٠١) .
- (٥) صحيح مسلم : كتاب القدر، باب كل مولود يولد على الفطرة ٥٢/٨ - ٥٤ .
- وانظر في سنن أبي داود : كتاب السنة، باب في ذراري المشركين ٢٢٩/٤ ،
- وفي سنن الترمذي : كتاب القدر، باب ما جاء كل مولود يولد على الفطرة ٤٤٧/٤ .
- (٦) صحيح مسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها ، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار ١٥٩/٨ .

وبهذا يكون الأصل في الإنسان هو الاستقامة ، وأن الانحراف أمر طارئ.

ثانياً : انحراف بدافع الحسد ، واتباع الشهوات :

كانت بداية الانحراف في البشرية بدافع الحسد ، واتباع الشهوات فقد كان إغواء إبليس لآدم بدافع الحسد حيث أغراه بالأكل من الشجرة التي نهاه الله عن قربها ، ومع هذا لم يكتف بذلك بل أخذ يوجب نار الحسد ، والبغضاء في ذريته من بعده ، ويتضح ذلك في قصة " هابيل وقابيل " التي تحدثت عنها الآيات في سورة المائدة قال تعالى : " واتل عليهم نبأ ابني آدم (١) بالحق إذ قربا قرباناً فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر، قال : لأقتلنك (٢) ، قال : إنما يتقبل الله من المتقين لكن بسطت إلي يديك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين (٣) " .

سبب وقوع المنازعة بينهما :-

اختلف المفسرون في ذلك على قولين :-

١ - أن حواء كانت تلد في كل بطن ذكراً وأنثى إلا شيئاً عليه السلام بمفاته ولدته منفرداً عوضاً من هابيل واسمه " هبة الله " ، وكان آدم يزوج الذكر من هذا

(١) اختلف في ابني آدم هل هما لصلبه أم لا ؟ على قولين :-

الأول :- قال الحسن البصري : ليسا لصلبه وكانا رجلين من بني إسرائيل ضرب الله بها المثل في إيانة حسد اليهود ، وكان بينهما خصومة فتقربا بقربانين ولم تكن القرابين إلا في بني إسرائيل ، ولكن ابن عطية : رد هذا القول : بأنه وهم إذ كيف يجهل صورة الدفن أحد من بني إسرائيل حتى يقتدى بالغراب ، (انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٣٣/٦) .

الثاني :- انهما ابني آدم لصلبه وهذا قول جمهور المفسرين بدليل جهلها لصورة الدفن

ورجحه ابن الأثير (انظر الكامل في التاريخ : ٢٧/١) .

(٢) القاتل : هو قابيل حسداً لأنه كافر (انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٣٤/٦) .

(٣) سورة المائدة : الآيات (٢٧ - ٢٨) .

البطن الأنثى من البطن الآخر، ولا تحل له أخته توأمته ، فولدت مع قابيل أختاً جميلة اسمها " أقليميا " ، ومع هابيل أختاً ليست كذلك واسمها " ليودا " فلما أراد آدم تزويجها قال قابيل : أنا أحق بأختي فأمره آدم فلم يَأتمر (١) .

٢ - أن هابيل كان صاحب غنم ، وقابيل صاحب زرع فقرب كل واحد منهما قرباناً فطلب هابيل أحسن كيش كان في غنمه وجعلها قرباناً ، وطلب قابيل شرحنطة فسى زرعها فجعلها قرباناً ، ثم تقرب كل واحد منهما بقربانه إلى الله فنزلت نار من السماء فاحتملت قربان هابيل ، ولم تحمل قربان قابيل ، فعلم قابيل أن الله قبل قربان أخيه ، ولم يقبل قربانه فحسده ، وقصد قتله (٢) .
ورجح القرطبي القول الأول (٣) .

ولكن الواقع : أن الراجح القول الثاني لموافقته للآية " قربا قرباناً " .
ثم استمر الانحراف بدافع الحسد بعد ذلك ، وظهر واضحاً جلياً في اليهود إلى يومنا هذا .

ثالثاً : انحراف بدافع الغلو في الصالحين :-

أول انحراف من هذا النوع حدث في قوم نوح وهو ما يشير إليه قوله تعالى : " وقالوا لا تدرن آلهتكم ، ولا تدرن وداً ، ولا سواعاً ، ولا يغوث ، ويعوق ونسراً ، وقد أضلوا كثيراً ، ولا تزد الظالمين إلا ضلالاً " (٤) .

(١) انظر تفسير الطبري : ١٨٦/٦ - ١٩٩ والتفسير الكبير : ٢٠٣/١١ ، والكامل : لابن الأثير ، ٢٥/١ وما بعدها .

(٢) انظر التفسير الكبير : ٢٠٣/١١ .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٣٥/٦ .

(٤) سورة نوح : آيتا (٢٣ ، ٢٤) .

روى البخارى بسنده عن ابن عباس : " صارت الأوثان التى كانت فى قوم نوح فى العرب بعد أما " ود " فكانت لكلب بدومة الجندل (١) ، وأما سواع فكانت لهذيل (٢) ، وأما يغوث فكانت لمراد (٣) ثم لبنى غطفان (٤) بالجرف عند سبأ ، وأما يعوق فكانت لهمدان (٥) ، وأما نسر فكانت لحمير (٦) لآل ذي الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التى كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا ولم تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسى العلم عبدت (٧) .

ويفسر هذا قول محمد بن كعب : هذا أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فنشأ بعدهم قوم يقتدون بهم فى العبادة ، فقال لهم إبليس : لوصورتم صورهم كان أنشط لكم ففعلوا ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم إبليس : إن الذين كانوا قبلكم يعبدونها فاعبدوهم فابتداء عبادة الأوثان من ذلك الوقت (٨) .

-
- (١) دومة الجندل : يضم أوله ، وفتح ، وقد أنكر ابن دريو الفتح وعده من أغلاط المحدثين ، وعد ابن الفقيه دومة الجندل من أعمال المدينة سميت بدوم بن إسماعيل بن إبراهيم ، وهي على سبع مراحل من دمشق ، وقيل : سميت بذلك ؛ لأن حصنها مبنى بالجندل ، وتسكنها بنو كنانة من كلب (انظر معجم البلدان : ياقوت الحموى ، ٤٨٢/٢ ، ٤٤٨ ، نشر دار صادر - بيروت) .
- (٢) هو هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان (انظر جمهرة أنساب العرب : لابن حزم ، ص ١١ ، تحقيق عبدالسلام هارون ، نشر دار المعارف بمصر) .
- (٣) هو يحابر وهو مراد بن مذحج بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ (انظر جمهرة أنساب العرب : ص ٤٠٥) .
- (٤) هو غطفان بن قيس بن جهينة (انظر جمهرة أنساب العرب : ص ٤٤٤) .
- (٥) همدان بن مالك بن زيد بن أسلة بن ربيعة بن الخيار بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ (انظر جمهرة أنساب العرب : ص ٣٩٢) .
- (٦) هو حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان (انظر جمهرة أنساب العرب : ص ٣٢٩) .
- (٧) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب ودولا سواع ، ولا يغوث ، ويعوق ٧٣/٦ ، وانظره فى الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٨/١٨ ، وفتح المجيد : ص ٢٩١ وما بعدها .
- (٨) انظر فتح القدير : ٣٠٠/٥ وما بعدها .

وقد ذكر ابن الأثير : أن الشرك الأكبر كان قبل ذلك من عهد قابيل وهابيل (١) ، لكنها أقوال عارية من الدليل فلا يلتفت إليها .
وبهذا يكون الغلو في الصالحين أكبر سبب لوقوع الشرك في بني آدم .

رابعاً: انحراف بدافع الكبرياء، والتعاضم :-

كان من موانع سجود إبليس لآدم لما أمره الله به هو دافع الكبرياء والعنصريّة ويوضح ذلك قوله تعالى : " إلا إبليس أبى واستكبر (٢) " ، وقد قلّد إبليس في فعلته الشنعاء قوم نوح حتى أعرضوا عن الحق ويشير إلى ذلك قوله تعالى : " وأصروا واستكبروا استكباراً (٣) " ، أى : استكبروا عن قبول الحق (٤) قال تعالى مخبراً عنهم : " أنوءمن لك واتبعك الأردلون " . (٥)

ثم بعد ذلك فشا الانحراف في البشرية لعدة أسباب أخرى كتقليد الآباء ففى الاشراك بالله ، واتباع الشهوات ، والشبهات ، وبهذا يمكن تقسيم الناس جملة بحسب انحرافهم عن الاستقامة إلى قسمين :

القسم الاول :-

أهل الديانات ، والمطل مطلقاً مثل : المجوس ، واليهود ، والنصارى والفـرق المنتسبه إلى الإسلام .

-
- (١) انظر الكامل في التاريخ : ٣٢/١ - ٣٥ .
 - (٢) سورة البقرة : آية (٣٤) .
 - (٣) سورة نوح : آية (٧) .
 - (٤) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٥٠/١٣ .
 - (٥) سورة الشعراء : آية (١١١) .

القسم الثاني :-

أهل الأهواء، والآراء مثل : الفلاسفة ، والصائبة ، وعبدة الكواكب ، والأوثان ،
والبراهمة .

وأهل الأهواء لا تنضبط مقالاتهم في عدد معلوم .
وأما أهل الديانات فقد انحصرت مذاهبهم للخبر الوارد فيها (١) ، وهو ما رواه
أبو داود بسنده عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : " افتقرت اليهود على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة ، وتفرقت
النصارى على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة ، وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين
فرقة (٢) " .

-
- (١) انظر الملل والنحل : للشهرستاني ، ١٢/١ وما بعدها .
(٢) وفي رواية معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه - أنه قام فينا فقال : ألا إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قام فينا فقال : " ألا إن من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على
ثنتين وسبعين ملة ، وأن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين : ثنتان وسبعون في
النار، وواحدة في الجنة وهي الجماعة " .
سنن أبي داود : كتاب السنة ، . باب شرح السنة ١٩٧/٤ ، ١٩٨ ، وحكم بصحته
السيوطي (انظر الجامع الصغير : ٤٨/١) ، وقال البغدادي : للحديث الوارد على
افتراق الأمة أسانيد كثيرة ، وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة
منهم أنس بن مالك ، وأبو هريرة ، وأبو الدرداء ، وأبو سعيد الخدري ، وأبي بن كعب
وعبدالله بن عمرو بن العاص ، وأبو أمامة وواثلة بن الأسقع وغيرهم (انظر الفرق بين
الفرق : ص ٧-٩) ورواه ابن ماجه في سننه عن أبي هريرة ، وعوف بن مالك
وعن أنس : كتاب الفتن ، باب افتراق الأمم ١٣٢١/٢ ، ١٣٢٢ .

المبحث الثالث

أثر الأمراض النفسية على الانحراف :-

ظابط الأمراض النفسية :-

هو كل صفة مذمومة تخالط النفس ينتج عنها آثار سيئة فى السلوك والتصرف ،
ومن تلك الأمراض :-
أولاً : الكبر :-

تعريفه : لغة العظمة والملك ، وهو عبارة عن كمال الذات ، وكمال العظمة
وكمال الوجود ، ولا يوصف بها إلا الله ، والكبر : بكسر الكاف العظمة ، والمتكبر المتعالي
عن صفات الخلق ، والتأء للتفرد ، والتخصص ، والاستكبار : الامتناع عن قبول الحق
معاندة (١) .

وبعضهم لا يفرق بين الكبر والعجب بل يعتبرهما من قبيل المترادفات (٢) ، لكن
الغزالي يفرق بينهما بقوله : (وخلق الكبر موجب للأعمال ولذلك إذا ظهر على
الجوارح يقال تكبر ، وإذا لم يظهر يقال : فى نفسه كبر ، فالأصل هو الخلق
الذى فى النفس ، وهو الاسترواح والركون إلى روية النفس فوق المتكبر عليه ؛
فإن الكبر يستدعى متكبراً ومتكبراً عليه وبه ينفصل الكبر عن العجب ، فإن العجب

(١) انظر لسان العرب : ١٢٥/٥ - ١٢٧ مادة " كبر " .

(٢) وبعضهم يفرق بينهما : بأن العجب هو : تصور الكمال فى النفس ، والفرح به ،
والركون إليه من حيث أنه قائم بصاحبها ، مع الغفلة عن قياس النفس على غيرها بكونها
أفضل منه ، بخلاف الكبر فإن الإنسان فيه يرى لنفسه مرئية ، ولغيره مرئية ، ثم زيادة
مرتبته على غيره فكل متكبر معجب دون العكس ، والفرق بين العجب والنيه : أن المعجب
يصدق نفسه وهما فيما يظن بها والتياه بصدقها قطعاً :

(انظر كتاب الخلق الكامل : لمحمد جاد الحق ، ٤/٢٥٥ وما بعدها) .

لا يستدعى غير المعجب به ، بل لو لم يخلق الإنسان إلا وحده تصور أن يكون معجباً (١)

أما الكبر اصطلاحاً :-

فيمكن تعريفه بأنه : الاستطالة ، والتعالي على الناس بغير حـق .
وقد عرفه الرسول صلى الله عليه وسلم بأكمل تعريف حيث قال : " الكبر بطن الحق ،
وغمط الناس (٢) " .

وهذا تعريف بأبرز مظاهره السيئة في السلوك؛ لأن البطر يستعمل في عدة
معان ففي المشي والحركة والعمل : يدل على التبختر ، والخيلاء ، والخروج عن
حد الاعتدال .

والبطر عند مواجهة الحق يكون بالاستعلاء عليه ، والتفريط فى شأنه ،
فبطر الحق يعنى ججوده مع الاستهانة به ، والاستعلاء عن قبوله .
وأما غمط الناس : فهو يكون باحتقارهم ، وازدراءهم ، والاستهانة بأقدارهم

أسباب الكبر :-

قد ينشأ الكبر مع الإنسان مع ضعف الداعي إليه ، كالفقير الذى يتكبر على
غيره ، وقد أشار الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذلك فيما روى مسلم بسنده عن
أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ثلاثة لا يدخلون الجنة

(١) إحياء علوم الدين : ٣/٣٤٣ ، ٣٤٥ .

(٢) صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب تحريم الكبر وبيانه ٦٥/١ ، وانظره فى سنن
أبى داود : كتاب اللباس ، باب ماجاء فى الكبر ٥٩/٤ ، وفى سنن الترمذى : كتاب
البر والصلة ، باب ماجاء فى الكبر ٣٦١/٤ وقال : حديث حسن صحيح
غريب .

شيخ زان وعائل مستكبر الحديث (١) " فالعائل المستكبر إنما ذم لضعف داعي الكبر عنده وهو الغنى ، والجاه ، والكبر مذموم من كل أحد أصلاً ، وقد ينشأ الكبر من عدة أسباب داعية إليه منها :-

١ - الشعور بالنقص :-

فقد يكون شعور بنقص في النفس ، أو في العمل يريد أن يخفيه عن الآخرين ؛ لأنه حريص على أن يكون في أعين الناس كبيراً تستراً على ذلك النقص (٢) .

٢ - الثقة الزائدة بالنفس :-

فإن ذلك يؤدّي إلى إعجاب المستكبر برأيه ، ولو كان مخطئاً ويشير إلى ذلك قوله تعالى : " أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء (٣) " ، وقوله تعالى : " وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا" (٤) ، ويثمر ذلك سبب المعصية ، وتخطئة الناس .

٣ - الشعور بالاستغناء بالذات :-

ويتحقق ذلك في الأمور التالية :-

أ - الاستغناء بالعلم ، والتفاخر بالعبادة :

فإن العالم يستشعر في نفسه جمال العلم ، وكماله فيستعظم نفسه ، ويستحقر الناس ، ويستجهلهم ، ويتعزز بعلمه ؛ لأن الإنسان قد يخوض

(١) صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار ٧١/١ ، ٧٢ .

(٢) انظر الأخلاق الإسلامية وأسسها : للميداني ، ٦٦/٢ - ٦٦٢ .

(٣) سورة فاطر : آية (٨) .

(٤) سورة الكهف : آية (١٠٤) .

فى العلم وهو خبيث النفس ، فيصادف العلم من قبله منزلاً خبيثاً ، فلا يطيب
ثمرة ، ولا يظهر أثره .

وأما العابد : فإنه يقول فى معرض التفاخر لغيره من العباد من
العباد من هو وما عمله ، وما زهره ؟ فيطول اللسان بالتنقص وذكر
المعائب (١) .

ب - العجب ، والفطنة لدقائق الأمور الدينية ، والدينية

وثمرته الاستبداد بالرأى ، وترك المشورة ، واستجهال المخالفين
له (٢) .

ج - الرغبة بالامتياز عن الآخرين مع تخلف الدواعى

مما يطمعه الى احتلال المرتبة المتفوقه وهو بغير حق ، ومن هنا
يأتى الشعور بالاستقلال الذاتى ، وحين لا يعطيه المجتمع هذا المطلب
الذى يتطلع إليه ؛ فإنه يحقد عليه (٣) .

د - الرغبة بعدم الخضوع لأحد :

وينتج عن هذه الرغبة المنحرفة استغناء المتكبر بذاته وإذا عظم هذا
الشعور تولد عنه الطغيان ، والتمرد على طاعة الخالق ، وهذا الشعور
لا ينمو إلا وفى الإدراك قصور ، وفى العقل نقص (٤) .

-
- (١) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٤٧ - ٣٥٣ .
 - (٢) انظر المصدر نفسه : ٣/٣٥٣ .
 - (٣) انظر الأخلاق الإسلامية وأسسها : ١/٦٦٠ .
 - (٤) انظر المرجع نفسه : ١/٦٦١ .

هـ - العجب بكثرة المال ، والفني والجاه :-

ويشير إلى هذا قوله تعالى : " كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى (١) " ، وقال تعالى مخبراً عن صاحب الجنتين : " أنا أكثر منك مالا وأعز نقراً (٢) " .

و - الاعتماد على القوة المحضة والاعجاب بكثرة العدد ، والعدة :-

ويشير إلى هذا قوله تعالى مخبراً عن حال الأمم السابقة من قوم عاد : " وقالوا من أشد منا قوة (٣) " ، وقوله تعالى مخبراً عن الكفار في تفاخرهم بالأموال ، والأولاد : " وقالوا : نحن أكثر أموالاً ، وأولاداً (٤) " وذكر الماوردي : أن من أسباب الكبر علو اليد ، ونفوذ الأمر (٥) .

٤ - الاعجاب بالبدن في جماله ، وهيئته ، وصحته ، وقوته مع النسيان ، والغفله أن ذلك من نعمة الله فيدعوه ذلك إلى التنقص ، وذكر عيوب الناس (٦) .

٥ - كثرة مديح المتقربين ، واطرائهم الذين جعلوا النفاق عادة ، ومكسباً فيدعو ذلك الشخص إلى الكبرياء ، والتعظيم (٧) .

٦ - التفاخر بالنسب الشريف ، فيأنف من مخالطة الناس ، ومجالستهم (٨) .

وهناك أسباب أخرى كالرياء ، وقلة مخالطة الأكفاء (٩) .

-
- (١) سورة العلق : آيتا (٦ ، ٧) .
 - (٢) سورة الكهف : آية (٣٤) .
 - (٣) سورة فصلت : آية (١٥) .
 - (٤) سورة سبأ : آية (٣٥) .
 - (٥) انظر أدب الدنيا والدين : ص ٢٣٣ .
 - (٦) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٤٧ ، ٣٥٣ .
 - (٧) انظر أدب الدنيا والدين : ص ٢٣٤ .
 - (٨) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٤٨ وما بعدها .
 - (٩) انظر المصدر نفسه : ٣/٣٥٣ وما بعدها ، وأدب الدنيا والدين : ص ٢٣٣ .

١ - أقسام الكبر :-

ينقسم من حيث هو إلى قسمين :-

١ - باطني :-

وهو خلق في النفس ، وهو أحق باسم الكبر من الظاهر ؛ لأن الأعمال ثمرات لذلك الخلق .

٢ - ظاهري :-

وهو أعمال تصدر عن الجوارح ، كاستحقار من دونه ، وإن حاجه أحد أو ناظره أنف أن يرد عليه (١) .

وأما أقسام الكبر باعتبار المتكبر عليه فقسمان :-

١ - التكبر على الخالق :-

وهو أقيح وأفحش أقسام الكبر ، ولا مثار له إلا الجهل ، والطغيان وأمثلة هذا كثيرة تفوق الحصر منها : ما كان من النمر وذئفه فإنه كان يحدث نفسه بأن يقاتل رب السماء ، ومن ذلك أيضاً ما يحكى عن كل من أدعى الربوبية ، والألوهية مثل فرعون وغيره فإنه لتكبره زعم أنه الرب الأعلى كما أخبر تعالى عنه بقوله : " أنا ربكم الأعلى (٢) " ، وبقوله : " ما علمت لكم من إله غيري (٣) " ، فاستكف أن يكون عبداً لله ، فأنفوا أن يسجدوا للرحمن ، قال تعالى : " وإذا قيل لهم : اسجدوا للرحمن قالوا : وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفوراً (٤) " .

(١) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٥٣ وما بعدها ، وأدب الدنيا والدين : ص ٢٣٣ .

(٢) سورة النازعات : آية (٢٤) .

(٣) سورة القصص : آية (٣٨) .

(٤) سورة الفرقان : آية (٦٠) .

٢ - التكبر على الخلق ، ويمكن تقسيمه إلى قسمين :-

أ - تكبر على الرسل :-

من حيث تعزز النفس ، وترفعها على عدم الانقياد لبشر مثل سائر الناس ، وذلك تارة يصرف عن الفكر الاستبصار فيبقى في ظلمة الجهل بكبريائه فيمتنع عن الانقياد وهو يظن أنه محق فيه ، وتارة يمنع مع المعرفة لكن لاتطأعه نفسه إلى الانقياد للحق ، والتواضع للرسل كما أخبر تعالى عن ذلك بقوله: "فقالوا: أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون (١)" ، وقوله تعالى : " وقال الذين لا يرجون لقاءنا: لولا أنزل علينا الملائكة ، أننرى ربنا ، لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً (٢)" ، وقال تعالى مخبراً عن فرعون " واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق (٣)" ، وقال تعالى : " ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً (٤)" ، وقالت قريش فيما أخبر الله عنهم : " وقالوا : لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم (٥) " .

وهناك من منعه تكبره من الاعتراف بالحق مع علمه به كأهل الكتاب

قال تعالى : " فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به (٦) " .

-
- (١) سورة المؤمنون : آية (٤٧) .
 - (٢) سورة الفرقان : آية (٢١) .
 - (٣) سورة القصص : آية (٣٩) .
 - (٤) سورة النمل : آية (١٤) .
 - (٥) سورة الزخرف : آية (٣١) .
 - (٦) سورة البقرة : آية (٨٩) .

ب - التكبر على غير الرسل من سائر الناس :-

وهذا يكون بأن يستعظم المتكبر نفسه ويستحقر غيره ، فتأبى نفسه عن الانقياد لهم إذا كانوا محقين ، وتدعوه إلى الترفع عليهم ، يستصغروهم فسي نظره ، ويأنف من مساواتهم ، وهذا النوع من الكبرياء فضيع من وجهين :-
أحدهما : أن الكبرياء ، والعزة ، والعظمة لاتليق إلا بالله ، أما العبد المملوك الضعيف العاجز فمن أين يليق بحاله الكبر ؟ فهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لاتليق إلا بجلاله .

ثانيهما : أنه يدعو إلى مخالفة الله في أوامره ؛ لأن المتكبر إذا سمع الحق من عبد من عبيد الله الصالحين استنكف عن قوله ، واشمأز بجحده (١) .
ويدخل في هذا القسم كل من أنف قبول الوعظ ، ويشير إلى ذلك قوله تعالى :
" وإذا قيل له : اتق الله أخذته العزة بالإثم (٢) " .
وقد عرضت قريش على الرسول صلى الله عليه وسلم أن يطرد أتباعه الفقراء حتى يتبعونه فأنزل الله قوله : " ولاتطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء ، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين (٣) " ، فقد روى ابن ماجه بسنده عن سعد قال : نزلت هذه الآية فينا ستة : في ، وفي ابن مسعود ، وصهيب ، وعمار ، والمقداد ، وبلال ، قال : قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا لانرضى أن تكون

(١) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٤٦ ، ٣٤٧ .

(٢) سورة البقرة : آية (٢٠٦) .

(٣) سورة الأنعام : آية (٥٢) .

أتباعاً لهم فاطردهم عنك ، قال فدخل قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ذلك ما شاء أن يدخل فأنزل الله " ولا تطرد .. " (١) .

(١) سنن ابن ماجه : كتاب الزهد ، باب مجالسة الفقراء ١٣٨٢/٢ ، ١٣٨٣
وانظره في تفسير الطبرى : ٥٢٠٢/٧
قال الهيثمى : (رجال أحمد الصحيح غير كردوس وهو ثقة) مجمع الزوائد
ومتبع الفوائد : ٢١/٧ ، الطبعة الثالثة ١٩٦٧ م ، نشر دار الكتاب العربى) .

أثر الكبر في الانحراف الفكرى :-

لاشك أن الكبر ، والعجب عاملان صارفان عن الاستجابة للحق ، وباعثان إلى التمرد عليه ، والخروج عن دائرة الطاعة والانقياد للخالق ، ويكون ذلك بارتكاب النواهي ، وترك الأوامر ، وقد كان الكبر هو الصارف لإبليس عن طاعة الله حينما أمره بالسجود لآدم فأبى واستكبر وامتنع عن تنفيذ أمر ربه (١) قال تعالى مخبراً عنه : " وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر ، وكان من الكافرين (٢) " ، فبين تعالى أن الباعث لإبليس على الكفر والعناد هو استكباره عما أمره الله به من السجود لآدم ، فقد أبى أن يسجد ، وكان هذا مظهرًا فى السلوك (٣) .

وقد جاء بيان الدافع النفسى فقط - وهو الكبرياء - دون ذكر مظهر الإباء فى قوله تعالى : " فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين (٤) " وهكذا جر إبليس استكباره ، وعجبه ، وعناده إلى المنحدر السحيق ، وكانت عقوبته من جنس ذنبه ومعصيته إذ طرده تعالى من رحمته ، وجعله من الصاغرين قال تعالى : " فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فأخرجك من الصاغرين (٥) " .

وكان سبب هلاك الأمم السابقة هو كبريائهم ، وعتوهم ، مما أدى بهم إلى الكفر ، وجحود ما جاءت به الرسل ، ومن ذلك قوم نوح فقد أخبر الله عنهم بقوله : " وأصبروا واستكبروا استكباراً (٦) " ، فاستحقوا الهلاك بالطوفان ، وكذلك كان الكبر هو الدافع

(١) انظر العقيدة الإسلامية : للميدانى ، ص ٦٩٦ .

(٢) سورة البقرة : آية (٣٤) .

(٣) انظر تفسير الطبرى : ٢٢٤/١ - ٢٤٣ .

(٤) سورة ص : الأيتان (٧٣ - ٧٤) .

(٥) سورة الأعراف : آية (١٣) .

(٦) سورة نوح : آية (٧) .

القوى لتكذيب قوم صالح وخاصة قاداتهم، قال تعالى: " قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه ؟ قالوا : إنا بما أرسل به مؤمنون ، قال الذين استكبروا : إنا بالذي آمنتم به كافرون (١) " ، وكذلك قوم شعيب كذبوه ، وكفروا بربهم بسبب استكبارهم ، وإعراضهم عن الحق، قال تعالى مخبراً عنهم: " قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا ، قال : أولو كنا كارهين (٢) " ، كما استكبرت عاد بغير الحق ، وكذبوا هوداً كما قال تعالى مخبراً عنهم : " فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق (٣) " ، وقد كان الكبر هو الدافع الأعظم لكفر فرعون وادعائه للألوهية ، والربونية ، وامتناعه عن الاستجابة لنداء الحق، قال تعالى مخبراً عنه : " واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق ، وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون (٤) " وقد كان عاقبة استكبارهم الهلاك في الدنيا ، والعذاب في الآخرة .

وكذلك بنو إسرائيل أصابهم داء الكبر الذي أصاب من قبلهم ، بالإضافة إلى انحرافات أخرى خلقية صرفتهم عن الاستجابة للحق ، فلذلك خاطب الله اليهود بقوله : " ولقد آتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات ، وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لاتهوى أنفسكم استكبرتم ، ففريقاً كذبتم ، وفريقاً تقتلون (٥) " ولما جاء الإسلام ، ودعاهم الرسول صلى الله عليه وسلم إليه تحركت فيهم عدة انحرافات خلقية منها نزعتا: الحسد ، والكبرياء ويظهر ذلك فيما أخبر الله عنهم بقوله : " وقالوا : قلوبنا

-
- (١) سورة الأعراف : آيتا (٧٥ ، ٧٦) .
 - (٢) سورة الأعراف : آية (٨٨) .
 - (٣) سورة فصلت : آية (١٥) .
 - (٤) سورة القصص : آية (٣٩) .
 - (٥) سورة البقرة : آية (٨٧) .

غلف (١) "

وفى الرسالة الخاتمة - رسالة محمد صلى الله عليه وسلم - نجد أمثلة كثيرة ، وشواهد متعددة من الذين استنكفوا عن اتباع الحق ، والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بدافع الكبرياء فى نفوسهم فقد رأى مشركوا مكة أن محمداً بشراً مثلهم فاستكبروا عن اتباعه ، وقد وصف الله واقعهم ذلك بقوله : " وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا فى أنفسهم وعتوتواً كبيراً " (٢) .

وقال مشركوا قريش للحق لما جاءهم واستكبروا عن اتباعه : " إن هذا القرآن سحر ، أو أنه افتراه محمد من عند نفسه ، قال تعالى مخبراً عنهم : " وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين ، أم يقولون : افتراه (٣) " وقد سلك المستكبرون عن اتباع الحق فى تبرير واقعهم ، وجذب السالكين فى طريقهم مسالك كثيرة منها :

١ - الجدل بالباطل ، وتنميق زخرف القول قال تعالى : " إن الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أتاهم إن فى صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه ، فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير (٤) " ، وفى هذه الآية تصوير بديع للكبر الحاجب لهم عن اتباع الحق ، وهو جدالهم بالباطل ليد حضوا به الحق ، فكان صدورهم قد خلست من كل شىء إلا من الكبر ، فهو قد زاحم كل شىء .

(١) سورة البقرة : آية (٨٨) .

(٢) سورة الفرقان : آية (٢١) .

(٣) سورة الأحقاف : آيتا (٧ ، ٨) .

(٤) سورة غافر : آية (٥٦) .

ثم إن داء الكبر قد ينمو نمواً قاتلاً حتى يعمي البصيرة ، ويجعل القلوب لاتعي شيئاً إلا ما يرضي تلك الصفة الذميمة وهذا ما عبر عنه القرآن بالطبع على القلوب، قال تعالى : " كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار (١) " ، ويؤكد معنى الطبع على القلوب بسبب الكبر قوله تعالى : " سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق ، وإن يروا كل آية لايؤمنوا بها ، وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً ، وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً (٢) " .

٢ - أسلوب السخرية ، والاستهزاء : للصد عن الصراط المستقيم ، وقد بين الله ذلك في نصوص كثيرة منها قوله تعالى : " ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ، ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين ، وإذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبراً كأن لم يسمعها (٣) " .

ولهذا نجد كثيراً من أعداء الحق يستخدمون سلاح السخرية ، والاستهزاء لصرف ضعفاء الإرادة عن سلوك سبيل الهداية ، والتزام شرع الله ، فإذا رأوا مسلماً ملتزماً سلقوه بالسنة حداد بالسخرية ، والاستهزاء ، وكل لاذع من القول (٤) .

ومع هذا كله فإن الكبر يوصل إلى الشرك ؛ لأن صفة الكبرياء خاصة باللله روى مسلم بسنده عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " العز إزاره ، والكبرياء ردائي ، فمن ينازعني عذبتة (٥) " .

(١) سورة غافر : آية (٣٥) .

(٢) سورة الاعراف : آية (١٤٦) .

(٣) سورة لقمان : آيتا (٦ ، ٧) .

(٤) انظر الأخلاق الإسلامية وأسسها : للميداني ، ٦٢٤/١ - ٧١٧ .

(٥) صحيح مسلم : كتاب البر ، والصلة ، باب تحريم الكبر ٤٣٦/٨ .

وانظره في سنن أبي داود : كتاب اللباس ، باب ماجاء في الكبر ٥٩/٤ ، وفي سنن

ابن ماجه : كتاب الزهد ، باب البراءة من الكبر ٣٩٧/٢ .

ولما كانت إرادة العلو في الأرض ، والفساد فيها ناتجان عن الكبر جعل الله المتكبرين محرومين من النعيم في الآخرة أيضاً، قال تعالى : " تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ، ولا فساداً ، والعاقبة للمتقين (١) " .

ثانياً : الغرور :-

تعريفه : لغة : مصدر غرَّه يغره ، غروراً ، وغرَّة فهو مخدوع ، وغرير : أى خدعه وأطمعه بالباطل ، والغرر : ما غرك من إنسان وشيطان وغيرهما ، والغرور: بضم الغين ما اغتر به من متاع الدنيا (٢) .

واصطلاحاً :

هو سكن النفس إلى ما يوافق الهوى ، ويميل إليه الطبع من شبهة ، وخدعة من الشيطان (٣) .

أصناف المغرورين من الناس ، وأثر الغرور في الانحراف :-

أكثر الناس مغرورون ، وإن اختلفت أصناف غرورهم ، ودرجاتهم فيه وهم أصناف :

١ - أهل العلم : وهم طوائف :-

أ - من أتقنوا العلوم الشرعية ، والعقلية ، وتعمقوا فيها لكن أهملوا نفوسهم عن حفظها من الوقوع في المعاصي ، والزامها بالطاعات ، فاغتروا بعلمهم ،

(١) سورة القصص : آية (٨٣) .

(٢) انظر لسان العرب : ١١/٥-٢١ مادة "غرر" ، ومعجم مفردات ألفاظ القرآن : ص ٣٧١ .

(٣) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٧٩ ، والتعريفات : ص ١٦٧ .

وظنوا أن الله لا يطالبهم بذنوبهم وخطاياهم لظنهم السيء أن لهم كرامة على الله فهم مغرورون من هذه الناحية ، وهوؤلاء يقال لهم : إن العلم بدون عمل لا قيمة له مهما بلغ صاحبه فيه فلا بد من التطبيق والإلحاح ليس لعلمه فائدة تذكر فمثله كما قال تعالى في حق اليهود : " مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا (١) " ، فأبي خزيم أعظم من التمثيل بالحمار ؟ وقال تعالى - في حق بلعام بن باعورا - حينما لم يعمل بالآيات التي آتاه الله ، واتبع هواه : " فمثله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث ، أو تتركه يلهث (٢) " فأبي قبح وشناعة من التمثيل بالكلب ؟ .

ب - من أحكموا العلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة ، وتركوا المعاصي إلا أنهم لم يجتنبوا الصفات المذمومة عند الله من الكبر والحسد ، وطلب الرياسة ، وإرادة السوء للأقران ، وطلب الشهرة ، فهوؤلاء زينوا ظواهرهم (٣) ، وأهملوا بواطنهم ، وهوؤلاء منافقون لمخالفة بواطنهم .

ج - من عرفوا أن تلك الأخلاق مذمومة من ناحية الشرع ، ومستقبحة من ناحية العقل إلا أنهم يظنون أنهم منفكون عنها ، وأنهم أرفع عند الله من أن يتلهم بذلك ، وإنما يبغى العوام دون من بلغ مبلغهم من العلم ، ثم ظهر عليهم علامات الكبر ، وحب الرئاسة ، فهذا نسي عدوه الشيطان وأنه يفرح بما فعله ونسي ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع فقد روى البخاري بسنده عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " تحاجت الجنة والنار فقالت النار: أوثرت بالمتكبرين ، والمتجبرين ،

(١) سورة الجمعة : آية (٥) .

(٢) سورة الأعراف : آية (١٧٦) .

(٣) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٨٨ ، ٣٨٩ .

وقالت الجنة : مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم؟ فقال الله تبارك وتعالى للجنة: أنت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي، وقال للنار: إنما أتت عذاب أعذب بك من أشاء من عبادي ، ولكل واحدة منهما ملوؤها (١) ، ونسي ما عليه الصحابة ومن بعدهم ممن سلك طريقهم من التواضع حتى عوتب عمر في بذاذة زيه عند قدمه إلى الشام فقال : إنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلا نطلب العز من غيره (٢) .

د - من اشتغلوا بعلم الكلام ، والمجادلة في الأهواء ، واستكثروا من المقالات المختلفة واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك وافحامهم ، والواقف مع أن الفرق الضالة كلها تدعو إلى غير السنة ، وهذا راجع إلى غفلتها ، وضلالها ، وظنها بنفسها النجاة فهؤلاء جعلوا الشبهة دليلاً ، والدليل شبهة .

وأما السلف الصالح الذين هم على مثل ما كان عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه فإنهم أدركوا كثيراً من أهل البدع، والأهواء فما جعلوا أعمارهم، ودينهم غرضاً للخصومات ، والمجادلات ، ولم يتكلموا فيه إلا من حيث رأوا حاجة ، أو توقع قبول ، فذكروا بقدر الحاجة ما يدل الضلال على ضلالته ، وارشاده إلى الاستقامة ، وإذا تبين لهم أنه مصر على ضلالته هجره ، وأعرضوا عنه ، وأبغضوه في الله، ولم يلزم الجدل معه طول العمر بل قالوا : إن الحق هو الدعوة إلى السنة ، ومن السنة ترك الجدل في الدعوة إليها (٣) .

(١) صحيح البخارى :- كتاب التفسير ، باب وتقول هل من مزيد ٤٨٢/٥ ، وانظره في صحيح مسلم :- كتاب الجنة : باب النار يدخلها الجبارون ، والجنة يدخلها الضعفاء

١٥٠/٨ ، ١٥١

(٢) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٩٠ ، واخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الزهد (انظر

المصنف : ٢٦٤/١٣) .

(٣) انظر إحياء علوم الدين : ٣/٣٩٥ .

هـ - من اشتغلوا بالوعظ، والتذكير ، وعدلوا عن المنهاج الواضح في العدل، فاشتغلوا بالشطح (١) ، وكلمات خارجه عن الشرع والعقل طلبا للإغراب ، وبعضهم يحث على الإخلاص وهو غير مخلص ، ويذم الصفات المذمومة وهو بهما متصف ، وهو لاء كما قال الله فيهم : " أتأمرون الناس بالبر ، وتنسون أنفسكم (٢) " ، ومنهم : من يحفظ كلام الزهاد ، والوعاظ في ذم الدنيا من غير إحاطة بمعانيها ، ويفعلون ذلك على المنابر ، وأماكن الوعظ، والإرشاد (٣) .

٢ - غرور العباد :-

وهم طوائف فمنهم من اشتغل بالنوافل ، والفضائل ، وترك الفروض ، والواجبات ومنهم من يقرأ القرآن وهو لا يتفكر في معانيه ، وينزجر بزواجره ، ويتعسط بمواعظه ، ويمتثل بأوامره ويجتنب نواهيه ، ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه (٤) .

٣ - غرور أهل التصوف :-

منهم : من اغتر بالهيئة ، والزي فلبسوا المرقعات ، والقوط ، والمصبوغ من الثياب ، ومنهم : من ادعى علم المعرفة ، ومشاهدة الحق ، ومجاوزه المقامات ، والأحوال (٥) والوصول إلى قرب الحضرة الربانية ، فهم ينظرون

(١) هي عبارة عن كلمة عليها رائحة رعونة، ودعوى ، فهي دعوى يفصح بها العارف من غير إذن إلى الهى بطريق يشعر بالنباهة - وهي من مصطلحات الصوفية (انظر التعريفات

ص ١٢٢) .

(٢) سورة البقرة : آية (٤٤) .

(٣) انظر إحياء علوم الدين : ٣ / ٣٩٥ - ٣٩٧ .

(٤) انظر المصدر نفسه : ٣ / ٤٠٠ - ٤٠٤ .

(٥) المقام : عبارة عما يوصل إليه بنوع تصرف، ويتحقق به بضرب تطلب ، ومقامات تكلف

(انظر التعريفات : ص ٣٤٤) .

والحال : معنى يرد على القلب من غير تصنع (انظر التعريفات : ص ٨٥) .

إلى الفقهاء ، والمحدثين ، والمفسرين وغيرهم بعين الازدراء والاحتقار، ويرددون كلمات مزيفه كأنه يتكلم عن الوحي .

ومنهم : من وقع في الإباحة والعشق فطووا بساط الشرع ، ورفضوا الأحكام الشرعية، وسووا بين الحلال ، والحرام ، حتى زعم بعضهم أن الله مستغنى عن عمله فلا يتعبه نفسه .

وزعم بعضهم أنه قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات ، وعن حب الدنيا وذلك محال ، وإنما يغتر من لم يجرب أمأهم فيزعمون أنهم . قد جربوا ، وأدركوا أن ذلك محال .

ومنهم : من ضيق على نفسه في أمر القوت حتى طلب منه الحلال الخالص ، وأهملوا تفقد القلب والجوارح (١) .

٤ - غرور أصحاب الأموال :-

وهم طوائف : فمنهم من يبني المساجد ، والمدارس ، والرباطات ، والقناطر وما يظهر للناس كافة ، ويكتبون أساميهم بالآجر عليها ليخلد ذكرهم ، ويبقى بعد الموت أثرهم وهم بنوها من أموال كسبوها من الظلم ، والنهب ، والرشوات وسائر الحرام . ومنهم : من ينفق على بناء تلك الأمور من المال الحلال لكن يداخله الرياء ، وطلب الثناء ، وربما يصرف ذلك في زخرفة المساجد ، وتزينها بالنقوش التي نهى عنها ، وفيها مشغلة للمصلين عن الخشوع الذي هو لب الصلاة .

(١) انظر إحياء علوم الدين : ٤٠٤/٣ وما بعدها .

ومنهم : من ينفق الأموال على الفقراء والمساكين ويطلبون به المحافل الجامعة ، كما يطلبون الثناء والمدح ، وكل ذلك رياء محبط للعمل الذي قارنه .
ومن أرباب الأموال من اشتغل بالحفظ، والإمساك عن الإنفاق ، واشتغل بالعبادات البدنيه التي لا تحتاج إلى نفقة : كصيام النهار ، وقيام الليل ، ويترك الانفاق من ماله على الفقراء والمساكين وكل ذلك راجع إلى بخله ، وشحه وذلك مذموم في الشرع (١) .

والغرور هو أم الشقاوات ، ومنيع المهلكات ، فإن المغرور لم تتفتح بصيرته؛ لأنه اتخذ الهوى قائداً ، والشيطان دليلاً .
وقد ذكر الغزالي أمثلة للغرور تركنا ذكرها هنا خشية الإطالة (٢) .

(١) انظر إحياء علوم الدين : ٤٠٧/٣ - ٤١٤ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ٣٨٠/٣ - ٣٨٨ .

ثالثاً : الحسد :-

وهو من أقبح الأمراض النفسية الخبيثة ؛ لأنه يجعل صاحبه ينكر الحق ، ويجحده مهما كان ظاهراً ، وموئيداً بالحجج ، والبراهين الصحيحة ويتولد الحسد عن الأنانية ، ومحبة الإنسان لنفسه فقط ، أو لمحيطه الضيق مع قصر النظر فى عواقب الأمور ، فهو مرض ينتج عنه حب الأثرة ، واحتكار كل خير ، وادعاء كل فضيلة وشرف ، وذلك يؤدى إلى التنازع ، والاختلاف ، والبغضاء .

معنى الحسد :-

أصل الحسد فى اللغة القشر ، ومنه أخذ الحسد لأنه يقشر القلب كما تقشر القراد الجلد فتمتص دمه ، يقال : حسده إذا تمنى أن تتحول إليه نعمته ، وفضله ، أو يسلبها هو ، وهو يخالف الغبطة فهي أن يتمنى أن يكون له نعمة مثلها من غير أن يتمنى زوالها عنه (١) .

ومعناه اصطلاحاً :-

هو تمنى زوال النعمة عن المحسود للحاسد (٢) .

وقيل : حقيقة الحسد شدة الأسى على الخيرات تكون للناس الأفاضل (٣) .

وحكى ابن تيمية قول بعضهم فى حده : أنه أذى يلحق بسبب العلم بحسن ممال الأغنياء فلا يجوز أن يكون الفاضل حسوداً ؛ لأن الفاضل يجرى على ما هو الجميل ، وقد قالت طائفة من الناس : إنه تمنى زوال النعمة عن المحسود ، وإن لم يحصل للحاسد مثلها ، بخلاف الغبطة : فإنها تمنى مثلها من غير حب زوالها عن المغبوط .
والتحقيق : أن الحسد هو البغض ، والكراهية لما يراه من حسن المحسود (٤) .

(١) انظر لسان العرب : ١٤٨/٣ - ١٥٠ " مادة حسد " .

(٢) انظر التعريفات : ص ٩٢ ، ومعجم مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني : ص ١١٦ .

(٣) انظر أدب الدنيا والدين : ص ٢٦١ .

(٤) انظر الفتاوى : ١١١/١٠ وما بعدها .

أسباب الحسد :-

للحسد أسباب كثيرة منها :-

١ - أن يكون بالحاسد شح بالفضائل الخلقية، ويخل بالنعم :-

وهي مواهب من الله قد منحها من شاء من عبادة ، فيسخط على قضاء الله وقدره ، ويحسد على ما منح الله من عطائه ، وإن كانت النعمة عنده أكثر ، وأظهر ، وهذا النوع من الحسد أعمها ، وأخبثها إذ ليس لصاحبه راحة ، ولا لرضاه غاية ، وإن اقترن بشر ، وقدرة كان بوراً ، وانتقاماً وإن صادف عجزاً ومهانة كان جهداً وسقاماً (١) .

٢ - التراحم على غرض واحد :-

كالذى يكون بين أرباب المهنة الواحدة : كالنجارين وغيرهم ، وكلما ضاقت البلد يكون الحسد أشد ، وأبين في ذلك كالمدن الصغيرة ، والقرى بخلاف المدن الكبيرة فيقل فيها الحسد؛ لاتساعها ، وقلة التعارف فيها ، وكثرة الأعمال في أنحاءها ، فإذا اختلفت المهن ضعف داعي الحسد فيها (٢) .

٣ - العداوة ، والبغضاء :-

فإن من آذاه شخص بسبب ما ، وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه ، وإذا عجز المبغض ، والمعادي عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه بنزول المصائب

(١) انظر أدب الدنيا والدين : ص ٢٦٢ .

(٢) انظر الخلق الكامل : ٤/٢٢٢ وما بعدها .

عليه ، وقد يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى في زعمه فإذا أصابت عدوه بليته فرح بها ، ووطنها مكافأة له عند ربه وأنها لأجله ، وإذا أصابته نعمة ساء ذلك بلأنه ضد مراده (١) .

وبالجملة فالحسد يلزم البغض ، والعداوة ، ولا يفارقهما ، وهذا مما وصف به الكفار قال تعالى : " وإذا لقوكم قالوا آمنة ، وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ ، قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور (٢) " .
وقال تعالى : " ودواما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم ، وما تخفي صدورهم أكبر (٣) " .

٤ - الكبر ، والعجب ، والتعزز :-

ويكون ذلك بأن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ، ويستصغره ، ويتوقع منه الانقياد ، والمتابعة له في شئونه ، وأما التعزز : فهو أن يصعب عليه أن يتعالى عليه غيره فإذا أصاب بعض أقرانه ولاية ، أو علماً ، أو مالاً خاف أن يتكبر عليه ، وهو لا يطيق تكبره ، ولا تسمح نفسه باحتمال تفاخره عليه .
ومن التكبر ، والتعزز : كان حسد أكثر الكفار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى مخبراً عنهم : " وقالوا : لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم (٤) " ، وقال تعالى مخبراً عن مشركي قريش : " أهولاء من الله عليهم من بيننا (٥) " ، وقد أخبر تعالى عن الأمم السابقة أنهم قالوا لرسولهم : " قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا (٦) " .

-
- (١) انظر إحياء علوم الدين : ١٩٢/٣ وما بعدها .
 - (٢) سورة آل عمران : آية (١١٩) .
 - (٣) سورة آل عمران : آية (١١٨) .
 - (٤) سورة الزخرف : آية (٣١) .
 - (٥) سورة الأنعام : آية (٥٣) .
 - (٦) سورة يس : آية (١٥) .

٥ - حب الرياسة، وطلب الجاه لنفسه، والخوف من فوات المقاصد :-

ويكون ذلك مع ضعف الإيمان : كالرجل الذي يريد أن يكون لامثيل له فى أمر من الأمور لينال الرياسة والجاه وغيرهما ، فإذا سمع بنظير له فى أقصى العالم، ساءه ذلك ، وأحب موته ، وزوال النعمة عنه التى بها يشاركه المنزله من رئاسـة أوجاه ، أوغيرهما ، وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يؤمنون به خيفة من أن تبطل رئاستهم (١) ؛ ولأنهم يظنون أنه يبعث منهم.

٦ - أن يظهر المحسود فضل يعجز عنه الحاسد :-

فيكره تقدمه فيه ، واختصاصه به فيثير ذلك حسداً لولاه لكف عنه ، وقد يمتزج بهذا النوع نوع من المنافسة ولكنها مع عجز (٢) .

(١) انظر إحياء علوم الدين : ١٩٤/٣ ، والخلق الكامل : ٤٢٢/٤ وما بعدها .

(٢) انظر أدب الدنيا والدين : ص ٢٦٢ .

أقسام الحسد :-

ينقسم الحسد إلى قسمين :-

أولاً : الحسد المذموم :

وهو تمنى زوال النعمة عن الغير ، وقد ورد النهي عنه، روى البخارى بسنده عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تبغضوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخواناً (١) " ، وهو الذى شرع الله الاستعاذة منه فى قوله : " ومن شر حاسد إذا حسد (٢) " ، وهذا القسم له ثلاث دركات :

الأولى :-

أن يحب زوال النعمة عن المحسود ، وإن كان ذلك لا ينتقل إليه ، وهذه من أقبح دركاته .

الثانية :-

أن يحب زوال النعمة إليه لرغبته فى تلك النعمة مثل رغبته فى ولاية نافذة أوسع نالها غيره وهو يجب أن تكون له ، ومطلوبه تلك النعمة لازوالها عنه، ومكروهه فقد النعمة لاتنعم غيره بها .

الثالثة :-

أن لا يشتهى عينها لنفسه بل يشتهى مثلها ، فإن عجز عن مثلها أحب زوالها كيلا يظهر التفاوت بينهما (٣) .

(١) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب ما ينهى عن التحاسد والتدابير ٨٨/٧ .

وانظر فى صحيح مسلم : كتاب البر والصلة ، ٨/٨ ، ٠٩ ، وفى سنن الترمذى : كتاب

البر والصلة ، باب ما جاء فى الحسد ٣٢٩/٤ ، وقال حديث حسن صحيح .

(٢) سورة الفلق : آية (٥) .

(٣) انظر إحياء علوم الدين : ١٩٣/٣ .

وهذه الدركات الثلاث متفاوتة في العقوبة، لأن الجزاء من جنس العمل ، فالأولى أعظم من الثانية ، وهي أعظم من الأخيرة ، ويستثنى من هذا القسم ما إذا كانت النعمة لكافر ، أو فاسق يستعين بها على معصية الله فهذا لا مانع من تمنى زوالها عنه (١) .

ثانياً : الغبطة :-

وهي أن يحب الإنسان لنفسه مثل نعمة غيره دون أن يتمنى زوالها عنه ، وهو شعور طيب يدعو إلى السعي ، والجد في نيل المطالب الكريمة ، ويطلق الحسد على الغبطة مجازاً وهذا القسم ما إليه الإشارة في الحديث، روى البخارى بسنده عن عبدالله بن مسعود قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا حسد إلا في اثنتين رجل أتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ، ورجل أتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها " (٢) .

فهذا الحديث يقرر أن هناك حالتين ينبغي أن يغبط الإنسان فيها غيره ، ويتمنى مثل نعمته لا زوالها عنه :-

الحالة الأولى :-

حال رجل أعطاه الله المال فلم يبخل به ، ولم يحبسه عن الخير بل صرفه في وجوه البر، والطاعات ، ففرج كربة البائس ، وحقق ويلة المنكوب ، وأسهم في المشروعات النافعة وكان بذلك فرداً صالحاً عاملاً لدينه ثم لمجتمعه ، وأمته .

(١) انظر فتح الباري : ١٦٢/١ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب العلم ، باب الاعتباط في العلم والحكمة ٢٦/١ ، وانظره في

سنن الترمذى : كتاب البر والصلة ، باب ماجاء في الحسد ٣٣٠/٤ ، وقال : حديث

حسن صحيح ، وفي سنن ابن ماجه : كتاب الزهد ، باب الحسد ١٤٠٢/٢ .

الحالة الثانية :-

حال رجل أتاه الله المعرفة الحقه فأدرك الأمور إدراكاً صحيحاً، وفهمه فهماً سليماً ، ووجه سلوكه وعمله كما هدته حكمته ثم أخذ ينشر هذا العلم في الناس محاولاً إرشاد الضال، وهداية الحائر ، والخروج بالمجتمع من ظلام الجهل، والحرمان إلى نور الحياة الصالحة الكريمة .

ولاشك أن هاتين الخصلتين جديرتان بالغبطة لما فيهما من خير ، ومالهما من أثر قوى في بنیان المجتمع السليم ، ويسمى هذا القسم بالمنافسة وهو الغالب ولهذا يبغى غالب الناس بالغبطة ، فيتنافس الاثنان في الأمر المحبوب المطلوب ، كلاهما يطلب أن يأخذه وذلك لكراهة أحدهما أن يتفضل عليه الآخر، والتنافس ليس مذموماً مطلقاً (١) بل هو محمود، قال تعالى : " وفي ذلك فليتنافس المتنافسون (٢) . فالتنافس في سبيل نيل الدرجات في الآخرة مطلوب ، وسلوك طريقه أمر محبوب كما أن المنافسة من أسباب تقدم الصناعة ، والعلوم ، والتجارة وغير ذلك (٣) .

وبهذا يتضح أن الغبطة غير الحسد لاختلاف الغاية : إذ غاية الحسد الاضرار بالغير ، وترقب زوال النعمة عنه ، والفرح بما يصيبه من أذى، أو شر ، وأما غاية الغبطة فهي كسب المحامد من طريقها المشروع مع عدم الاضرار بالغير .

وللحسد أمارات ومظاهر يشاهدها المحسود في وجه حاسده غالباً فيعرفه بتغيير لونه ، والاعراض عنه ، والخلاف عليه في كل جليل وحقير ، ولا يتودد إلا لمن يبغضه ولا يعادي إلا من يحبه وإذا استشير كان غير أمين ، وإذا أسدى إليه معروف جحده ،

(١) انظر الفتاوى : ١٣/١٠ .

(٢) سورة المطففين : آية (٢٦) .

(٣) انظر الخلق الكامل : ٤٢٠/٤ .

وإذا رأى حسنته أخفاها، وإذا رأى سيئته أذاعها (١) .

أثر الحسد في الانحراف الفكري :-

الحسد أول دافع للخطيئة الأولى وعامل مهم في الانحراف عن الاستقامة؛ وذلك حين حسد إبليس آدم فيما حكاه الله تعالى بقوله : " أسجد لمن خلقت طيناً (٢) " ، ولم تهدأ نائرة حسد إبليس لآدم بل سعى لإخراجه وزوجه من الجنة وتجاوز ذلك حيث أصر على أن يتعقبهما وذريتهما في دار الدنيا بالإغواء ، والإضلال، قال تعالى مخبراً عنه : " لئن أخرجتني إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلاً (٣) " .

فهذا استمرار في الإفساد والكيد لآدم وذريته من بعده حتى يكونوا من الغاوين، فالمرض النفسي مع إبليس أولاً هو الكبر ، ثم الحسد ثانياً فلذلك قرر أن يتابع البشرية بالإغواء والتضليل حتى يوقعهم في الانحراف عن سبيل الهدى، وكان حسد إبليس من أخس دركات الحسد لما تولد عنه من البغضاء ، والعداوة لآدم وذريته .

وقد حسد قبايل هابيل ، وحقد عليه وهدده بالقتل ، حتى طوعت له نفسه قتل أخيه ، وقد سن سنة سيئة في البشرية وهي القتل بدافع الحسد ، روى البخاري بسنده عن عبدالله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا تقتل نفس إلا كان على ابن آدم الأول كفل منها (٤) " .

قال ابن حجر : قوله : " على ابن آدم الأول " هو قبايل عند الأكثر (٥) .

(١) انظر المرجع نفسه : ٤٢٥/٤ .

(٢) سورة الإسراء : آية (٦١) .

(٣) سورة الإسراء : آية (٦٢) .

(٤) صحيح البخاري : كتاب الديات ، باب قوله تعالى : " ومن أحيائها " ٣٥/٨ .

وانظره في سنن ابن ماجه : كتاب الديات ، باب التغليظ في قتل مسلم ظلماً ٨٢٣/٢ .

(٥) انظر فتح الباري : ١٩٣/١٢ .

ثم تترى بعد ذلك قصص الجرائم المرتكبة فى البشرية ، والانحراف عن الاستقامة بسبب الحسد ومن ذلك قصة أولاد يعقوب عليه السلام حيث حسدوا أخاهم يوسف عليه السلام وقد قص الله ذلك بقوله : " إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين ، اقتلوا يوسف أو أطرحوه أرضاً يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوماً صالحين (١) " .

فاستقر رأيهم على أن يتخلصوا من يوسف بتلك الطريقة ، ولكن يعقوب لم يصرح لهم بأنه لا يأمنهم عليه ، بل اعتذر لهم بأنه يحزنه فراقه ، فأجج بذلك حسدهم ، وأخذوه ونفذوا مكيدتهم ، وألقوه فى الجب ، قال تعالى مخبراً عنهم : " فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه فى غيابة الجب ، وأوحينا إليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون (٢) " .

وبتلك الجريمة النكراء داوى الاخوة داء الحسد الذى أكل قلوبهم .
ومن أكبر العوامل الصادة لليهود عن اتباع الحق الذى جاء به النبى صلى الله عليه وسلم داء الحسد ، ويظهر ذلك واضحاً فى تأمرهم على دعوته ، وعلى حياته ، ثم تابعوا تأمرهم على الإسلام وأهله فى جميع عصور التاريخ (٣) .

وكان يهود المدينة يقولون للأوس والخزرج قبل ظهور أمر الرسول صلى الله عليه وسلم : " إن نبياً مبعوثاً الآن قد أظل زمانه ، وكانوا يسألون الله أن يفتح عليهم به فلما جاءهم ، وهاجر إلى المدينة ، وعرفوا صدقه حسدوه إذ لم يكن من جنسهم ،

(١) سورة يوسف : الآيتان (٨ ، ٩) .

(٢) سورة يوسف : آية (١٥) .

(٣) انظر الأخلاق الإسلامية وأسسها : ٧٤٩/١ وما بعدها .

فدفعهم الحسد إلى الكفر برسالته قال تعالى مخبراً عنهم :
" ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين
كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين (١) " .

وداء الحسد في اليهود الذين أصروا على التكذيب لم يشفه أن يرتكبوا جريمة
الكفر فحسب بل دفعهم إلى اتخاذ الوسائل المتنوعة ليردوا الذين آمنوا عن دينهم
وهذه خطتهم الاجرامية التي يسرون عليها في كل زمان ومكان .

قال تعالى مخبراً عنهم : " ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم
كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق " (٢) .

وسلالتهم في العصر الحاضر يعملون على نفس المنهاج الذي سار عليه أسلافهم
فهدفهم المنشود إفساد الناس ، وإخراجهم من الاستقامة إلى الانحراف . . .

وبهذا يتبين أن داء الحسد قديم في البشرية ، روى الترمذى بسنده عن
الزبير بن العوام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " دب إليكم داء الأمم الحسد ،
والبغضاء هي الحالقة لا أقول تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين (٣) " .

وقد شبه الرسول صلى الله عليه وسلم الحسد بالنار في أكله للحسنات روى
أبو داود بسنده عن أبي هريرة أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : " إياكم والحسد ،
فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ، أوقال : العشب (٤) " .

(١) سورة البقرة : آية (٨٩) .

(٢) سورة البقرة : آية (١٠٩) .

(٣) سنن الترمذى : كتاب صفة القيامة ، باب رقم ٥٦ ، ٦٦٤/٤ ، وقال الترمذى : اختلفوا في
روايته عن يحيى بن كثير ، ولم يذكرها فيه الزبير ، ولكن السيوطى صححه (انظر
الجامع الصغير : ١٤/٢) .

(٤) سنن أبي داود : كتاب الأدب ، باب في الحسد ٢٢٦/٤ ، وانظره في سنن ابن
ماجه : كتاب الزهد ، باب في الحسد ١٤٠٨/٢ .

رابعاً: الحقد :-

معنى الحقد :-

لغة : الضَّغْنُ ، وجمعه أَحْقَادٌ ، ورجل حَقُودٌ : كثير الحقد ، وَأَحْقَدَهُ الأمرُ : صيره حاقداً ، ويرادفه الغل (١) .

والفرق بينه وبين الغضب : أن الغضب إذا لزم كظمه لعجز عن التشنج والانتقام في الحال فإنه يرجع إلى الباطن ويستقر فيه فيصير حقدًا (٢) .
واصطلاحاً : امسك العداوة في أعماق القلب ، والتربص لفرصتها .
وقيل : هو سوء ظن في القلب على الخلائق لأجل العداوة (٣) .

أسباب الحقد :-

له عدة أسباب منها :-

- ١ - الحسد للغير على ما أوتي من نعمة وجاه وغيرهما فيحسد الحاسد ثم يحقد .
- ٢ - سوابق الأذى من الغير ، مما ينتج العداوة ، والبغضاء ممن لا يستطيع الانتقام فيؤدى إلى مجارات أعدائه بالشر وذلك بالتربص لهم ، فالحاقدون يقضون أعمارهم في الخصام ، وحب الانتقام .
- ٣ - عدم تحقيق المجتمع تطلعات المتكبر ، ومطالبه الشخصية حتى ولو كانت منافيه للمجتمع فينتج عن ذلك الحقد على المجتمع الذي يعيش فيه .

(١) انظر لسان العرب : ١٥٤/٣ ، ١٥٥ " مادة حقد " .
(٢) انظر إحياء علوم الدين : ١٨١/٣ ، والخلق الكامل : ٤٢٢/٤ .
(٣) انظر التعريفات : ص ٩٦ .

أثر الحقد في الانحراف :-

الحقد من أكبر العوامل الصادة عن الحق وعن قبوله ، والاستجابة له والتمرد عليه .
ودوره في الانحراف لا يخفى على أحد ، والشواهد على ذلك كثيرة فكتب التاريخ مليئاً
بذكر الأحداث الدامية التي سببتها الأحقاد .

وقد اكتسحت دولة الإسلام عقائد منحرفة كالمجوسية ، والوثنية ، وقوضت دول كبرى
كفارس والروم ، وقضت على ديانات محرقة - كاليهودية ، والنصرانية - فكان رد الفعل من
جاء ذلك الحقد على الإسلام وأهله في قلوب أولئك لفقد زعامتهم الدينية، والسياسية ، وحدثت
مؤامرات كثيرة مستترة على الإسلام وأهله في أحقاب التاريخ الإسلامي المتواليه، فمنها : ما يحمل
حرباً فكرية مفعنة بألوان شتى من المكر ، والخديعة ، ومنها : ما يحمل حرباً مسلحة بكل قوة
مادية مدمرة ، والغرض من ذلك هدم كيان الحق الذي جاء به الإسلام ، وتفريق كلمة
المسلمين (١) .

والحقد أكبر المفسدات للفكر السليم، لأنه غشاوة تشغل البال ، وتورث الهم ، فيعطل
طاقات الفكر ، ويصرفها عما هو صالح ومفيد لل فرد ، والمجتمع ؛ لأن الحقد يورث الكراهية
الشديدة التي تصل إلى حد البغض ، أو إلى حد الانتقام ، إذا بقى في قرارة النفس،
كما أن بقاءه يكون على حساب كثير من الفضائل ، وجوانب الخير داخل النفوس فهو شبيهه
بالسرطان الداخلى .

(١) انظر الأخلاق الإسلامية ، وأسسها : ١/٢٢٢ - ٢٢٤ .

من أمثلة الحقد على الإسلام، وأهله :

حقد اليهود منذ الأيام الأولى التي وصل فيها النبي صلى الله عليه وسلم مهاجراً إلى المدينة حيث نصبوا له العداة ، وكذبوا برسالته ، وألبوا عليه (١) مشركي العرب وغيرهم ، وغلا الحقد في قلوبهم ، وأخذوا ينظرون إليه خائفين من انتشار دعوته فدبـروا لذلك مجموعة من المكائد ضد الإسلام منها : التظاهر بالدخول في الإسلام نفاقاً ليعملوا على تخريبه من الداخل ، ومحاولة الدخول في الإسلام ثم الخروج منه فجأة ليفتنوا ضعاف الإيمان عن دينهم ، كما كانوا يلقون على الرسول صلى الله عليه وسلم مجموعة من الأسئلة التي يتعنتون فيها ليلبسوا الحق بالباطل ، كما سلكوا نوعاً من الحرب الدعائية القائمة على أسلوب الشتائم والسخرية (٢) .

وقد استمر هذا الحقد بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، فقد كانت فتنة عبد الله بن سبأ اليهودي دليلاً على استمرار حقد اليهود على الإسلام ، فقد تظاهر بالإسلام نفاقاً ليبث عناصر الفساد ، والفتنة ، والحقد ، ويبث فيهم أفكاراً غامضة يتلاعب فيها بعقائد الناس، وغلا في علي رضي الله عنه ، وزعم أنه كان نبياً ، ثم غلا فيه حتى زعم أنه اله (٣) . ولا تزال أحقاد اليهود على المسلمين إلى عصرنا الحاضر .

(١) هو التدبير على العدو من حيث لا يعلم ، وألب الجيش إذا جمعه (انظر لسان العرب

٢١٥/١ - ٢١٧ مادة " ألب ") .

(٢) من ذلك أنه جاء جيل بن أبي قشير ، وشمویل بن زيد فقلا : يا محمد : أخبرنا متى

تقوم الساعة إن كنت نبياً كما تقول ؟ فأنزل الله تعالى قوله : " يسألونك عن الساعة

أيان مرساها؟ قل إنما علمها عند ربي . . . الآية) .

سورة الأعراف : آية (١٨٢) .

(انظر أسباب النزول : للواحدى ، ص ١٧٠ وما بعدها) .

(٣) انظر الفرق بين الفرق : ص ٢٣٣ وما بعدها .

خامساً : الغضب :-

تعريفه :-

لغة : نقيض الرضا ، والغضب من المخلوقين شيء يداخل قلوبهم ، ومنه ما هو محمود وهو ما كان في جانب الدين ، والمذموم ما كان على خلاف الحق (١) .

واصلاً :-

تغير يحصل عند غليان دم القلب طلباً للانتقام (٢) .
والمذموم منه : الإفراط في تلك الصفة وهي أن تخرج عن سياج الشرع ، والعقل ، ولا يبقى للمرء معها بصيرة ولا نظر ولا فكر .
وأما التفريط في تلك الصفة : فيكون بفقدائها أو ضعفها وذلك مذموم أيضاً ، وقد حكى الغزالي قول الشافعي : من استغضب فلم يغضب فهو حمار (٣) .

فالواجب الوسط ، والاعتدال لا إفراط ، ولا تفريط ، وهو الغضب الذي يخضع للعقل والدين كالغضب الذي يكون عندما تنتهك حرمة الدين ، أو العرض أو غيرهما (٤) .
وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغضب إذا رأى منكراً فقد روى البخاري بسنده عن ابن مسعود قال : " أتى رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني لتأخر عن صلاة الغداة من أجل فلان يطيل بنا قال : فما رأيت رسول الله صلى الله

-
- (١) انظر لسان العرب : ٦٤٨/١ وما بعدها " مادة غضب " .
 - (٢) انظر التعريفات : ص ١٦٨ ، ومعجم مفردات ألفاظ القرآن : ص ٣٧٤ .
 - (٣) انظر إحياء علوم الدين : ١٦٧/٣ ، ومختصر منهاج القاصدين : للمقدسي ، ص ١٧٨ .
 - (٤) انظر إحياء علوم الدين : ١٦٨/٣ .

عليه وسلم قط أشد غضباً في موعظة منه يومئذ ، قال : فقال : أيها الناس إن منكم منفريين " الحديث (١) .

ولهذا كانت آثار الغضب تظهر على وجهه ، ويعرفها أصحابه رضي الله عنهم ، لكن ذلك غضب في الأمور الدينية ، وكان صبره صلى الله عليه وسلم على الأذى إنما هو في حق نفسه ، والغضب إذا تعدى حدوده ، وكان في غير ما يتعلق بالدين ، أوبانتهاك الحرمات فهو مذموم لما روى البخارى بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب (٢) " .

أسباب الغضب :-

للغضب أسباب كثيرة منها : العجب ، والكبر ، والمماراة ، والمجادلة ، والهزل ، والهزء ، وشدة الحرص على فضول المال والجاه ، وتزال تلك الأسباب بأضدادها (٣) .

وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الغضب المذموم ، فقد روى البخارى بسنده عن أبي هريرة أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أوصنى ، قال : لا تغضب فردد مراراً ، قال : لا تغضب (٤) .

- (١) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله ٩٨/٧ ، وفى كتاب الأحكام : باب هل يقضى الحاكم أو يفتى وهو غضبان ، ١٠٩/٨ .
- (٢) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب الحذر من الغضب ٩٩/٧ ، وانظره فى صحيح مسلم كتاب الآداب والبر والصلة ، باب فضل من يملك نفسه عند الغضب ٣٠/٨ ، وفى سنن أبي داود : كتاب الأدب ، باب من كظم غيظاً ٢٤٨/٤ .
- (٣) انظر إحياء علوم الدين : ١٢٢/٣ ، وفى مختصر منهاج القاصدين : ص ١٨٥ .
- (٤) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب الحذر من الغضب ٩٩/٧ ، ١٠٠ ، وانظره فى سنن الترمذى : كتاب البر والصلة ، باب ما جاء فى كثرة الغضب ٣٧١/٤ .

وقد حكى ابن حجر^(١) عن الخطابي^(٢) قوله : إن معنى " لا تغضب " اجتنب أسبابه ، ولا تتعرض لما يجلبه ، وأما نفس الغضب فلا يتأتى النهي عنه لأنه أمر طبيعي^(٣) .

أثر الغضب في الانحراف :-

إذا اشتد الغضب فإنه يعمي البصائر عن كل موعظة ، فإذا وعظ لم يسمع ، وإذا أراد الرجوع إلى الاستضاءة بنور عقله لم يقدر؛ لأن الغضب يطفىء نور العقل ، ويشوش الفكر وربما يتعدى إلى مراكز الحس فهو أشبه حالاً بالسفينة عندما يلتطم بها الموج ، فقد يسب الدين وهو لا يدري؛ لأنه مستغرق في حالة غضبه ، وهو يورث أيضاً فوق هذا: الحقد ، والحسد ، وإضرار السوء على اختلاف أنواعه^(٤) .

وهكذا فالغضب عدو العقل ، ولذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم القاضي أن يقضى وهو غضبان - لأن الغضب مانع من إعطاء كل ذي حق حقه - روى البخارى بسنده عن عبدالرحمن بن أبى بكر قال : كتب أبو بكر إلى ابنه وكان بسجستان بأن لا تقضي بين اثنين وأنت غضبان فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان^(٥) " .

(١) هو أحمد بن علي بن محمد الكنانى العسقلانى ، المعروف بابن حجر، محدث مؤرخ ولد فى عام ٢٧٣هـ، وتوفى ٨٥٢هـ، زادت تصانيفه التى معظمها فى الحديث والتاريخ وغيرهما على مائة وخمسين مصنفاً أشهرها فتح البارى والإصابة (انظر معجم المؤلفين : ٢٠/٢ ، ٢١) .

(٢) هو أحمد بن محمد الخطابى البستى من ولد زيد بن الخطاب يكنى أبوسلمان محدث لغوى فقيه ، أديب ولد سنة ٣١٩ ، وتوفى سنة ٣٨٨هـ من تصانيفه معالم السنن ، وغريب الحديث ، وشرح البخارى (انظر معجم المؤلفين : ٦١/٢) .

(٣) انظر فتح البارى : ١٠/٥٢٠ .

(٤) انظر إحياء علوم الدين : ٣/١٦٢ ، ١٦٨ .

(٥) صحيح البخارى : كتاب الأحكام ، باب لا يقضى الحاكم أوفتى وهو غضبان ١٠٨/٨ ، ١٠٩ .

ولهذا أمر الله الداعي إلى الله أن يدعو بالحكمة والموعظة الحسنة ، قال تعالى :
" ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن (١) " .

والإنسان في غضبه حاكم غير منصف ، لذلك تأتي أحكامه بعيده عن
الحق ، والصواب (٢) .

وهو يفقد رشده ، ويصبح وحشاً كاسراً لا يدري ما يفعل ، ولهذا جعل
الله من صفات المؤمنين العفو عند الغضب قال تعالى : " وإذا ماغضبوا هم
يغفرون (٣) " .

(١) سورة النحل : آية (١٢٥) .

(٢) انظر روح الدين الاسلامي : لعفيف طباره ، ص ٢٣٠ .

(٣) سورة الشورى : آية (٣٧) .

سادساً : الظلم :-

تعريفه :-

الظلم لغة : هو الميل عن القصد ، ووضع الشيء في غير موضعه ، يقال : لا تظلم
وضح الطريق أى : احذر أن تحيد عنه ، والظلمة : عدم النور (١) .

واصطلاحاً :-

هو التعدى على الحق ، والميل إلى الباطل (٢) .

المجالات التي يدخل الظلم فيها :-

يمكن تقسيمها إلى ثلاثة أقسام هي (٣) :-

١ - الظلم في حقوق الله على عباده :-

من عقيدة ، وشريعة ، ومن ذلك الشرك بالله فهو ظلم؛ لأنه وضع للعبادة
في غير موضعها؛ لأن المستحق لها هو الخالق ، الرزاق ، المالك ، الغنى
لا المخلوق المفتقر إلى خالقه فإن العاجز لا يصلح للألوهية قال تعالى : " إن
الشرك لظلم عظيم (٤) " ، وقال تعالى : " الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم
أولئك لهم الأمن وهم مهتدون (٥) " .

(١) انظر لسان العرب : ٣٧٣/١٢ مادة " ظلم " ، ومعجم مفردات ألفاظ القرآن : ص ٣٢٥ .

(٢) انظر التعريفات : ص ٤٨ .

(٣) انظر معجم مفردات ألفاظ القرآن : ص ٣٢٦ ، ٣٢٧ .

(٤) سورة لقمان : آية (١٣) .

(٥) سورة الأنعام : آية (٨٢) .

وقد روى البخارى بسنده عن عبدالله بن مسعود قال : " لما نزلت : " ولم يلبسوا إيمانهم بظلم " قال أصحابه : وأينا لم يظلم فنزلت : " إن الشرك لظلم عظيم (١) " .

وقد نهى الله آدم ، وحواء عن الأكل من الشجرة ، ولما أكلا منها كانا ظالمين قال تعالى : " ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين (٢) " .

والظلم فيه تعدي لحدود الله ، وحدود شرائعه ، وتجاوز حدوده معصية له ، ولذلك كثرت في القرآن آيات تنسب الظلم إلى كل المتجاوزين لحدود الله منها قوله تعالى : " ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون (٣) " .

ومن الظلم منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ، والسعي في خرابها حسياً ، ومعنوياً ، وقد توعدهم الله بأنواع من العقوبات المتنوعة : كالقاء الخسوف في قلوبهم ، والخزي في الدنيا ، والعذاب في الآخرة ، قال تعالى : " ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم (٤) " .

٢ - الظلم في مجال حقوق العباد :

ويكون ذلك بهضمها ، وعدم الاعتراف لأصحابها بها ، وأكل أموال الناس بالباطل قال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل -

(١) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ١٩٣/٥ .

(٢) سورة البقرة : آية (٣٥) .

(٣) سورة البقرة : آية (٢٢٩) .

(٤) سورة البقرة : آية (١١٤) .

إلى قوله ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً (١) .

ولذلك حرم الله الظلم على نفسه ، وحرمه على العباد، روى مسلم بسنده عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عن ربه عز وجل أنه قال :
" يا عبادى إنى حرمت الظلم على نفسي فلا تظالموا الحديث " (٢) .

٣ - ظلم الإنسان لنفسه :-

فكل ظلم يعاقب عليه صاحبه فهو من قبيل ظلم نفسه كأن يغامر فى فعل ما يشتهي ولو كان محرماً ، أو يقصر فى أداء الواجبات، قال تعالى : " فمنهم ظالم لنفسه " (٣) .

أثر الظلم فى الانحراف :-

لا شك أن الظلم مرض نفسي ، واجتماعي يجب استئصاله حال ظهوره وإلا كان خطراً عاماً على الأمة الإسلامية ، وقد نبه القرآن على هذا بقوله تعالى : " واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة " (٤) .

وأما أثره فى الانحراف الفكرى فإن الظلم يدخل فى مجالات الحقائق الفكرية ، والعلمية ويكون ذلك بتجاوز حدودها ، وإنكارها وجودها (٥) .

-
- (١) سورة النساء : آيتا (٢٩ ، ٣٠) .
 - (٢) صحيح مسلم : كتاب البر والصلة ، باب تحريم الظلم ١٢/٨ .
 - (٣) سورة فاطر : آية (٣٢) .
 - (٤) سورة الأنفال : آية (٢٥) .
 - (٥) انظر الأخلاق الإسلامية وأسسها : ٨٦/٢ وما بعدها .

ومن أظلم الظلم الاعراض عن آيات الله بعد التذكير بها ، وعدم الاستجابة لله فيما يدعى إليه من الإيمان والعمل الصالح ، قال تعالى : " ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ، ونسي ما قدمت يدها ، إنا جعلنا على قلوبهم أكنةً أن يفقهوه ، وفي آذانهم وقراً ، وأن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذاً أبداً " (١) ، بل إن الاعراض عن آيات الله سبب للعقاب العاجل ، والآجل ، قال تعالى : " ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون " (٢) .

ومن أظلم الظلم أيضاً الكذب على الله لإضلال الناس بغير علم ، قال تعالى : " فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم " (٣) .

كما أن الظلم سبب لهلاك الأمم المكذبة للرسول ، قال تعالى : " وتلك القرى أهلكتناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً " (٤) .

-
- (١) سورة الكهف : آية (٥٢) .
 - (٢) سورة السجدة : آية (٢٢) .
 - (٣) سورة الأنعام : آية (١٤٤) .
 - (٤) سورة الكهف : آية (٥٩) .

سابعاً: الكذب :-

تعريفه :-

لغة : نقيض الصدق ، يقال : كَذَبَ يُكْذِبُ كَذِبًا (١) .

واصطلاحاً :-

عدم مطابقة الخبر للواقع (٢) .

والكذب من أقبح الرذائل ، فيه يتصدع بنيان المجتمع ، ويختل سير الأمور ، ويسقط صاحبه من عيون الناس ، فلا يصدقونه في قول ، ولا يثقون به في عمل لعدم الثقة به ، ولهذا كتب الله على الكاذبين الضلالة، قال تعالى: " إن الله لا يهدي القوم الظالمين " (٣) .

أنواع الكذب :-

للکذب أنواع كثيرة منها :-

١ - الخيانة :-

وهي شر أنواعه التي يتصف بها الكذاب ، وينتقل ضررها إلى سائر الأفراد ، وهذه الصفة نذير الخراب ، والفوضى ، ولهذا نهى الله عن الخيانة، قال تعالى :
" يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول، وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون " (٤) ،
والخيانة علامة من علامات النفاق .

-
- (١) انظر لسان العرب : ٧٠٤/١-٧١ "مادة كذب" ، ومعجم مفردات ألفاظ القرآن: ص ٤٤٤
(٢) انظر التعريفات : ص ١٩٢ .
(٣) سورة غافر : آية (٢٨) .
(٤) سورة الأنفال : آية (٢٧) .

٢ - خلف الوعد :-

وهذه الصفة تدل أيضاً على أن صاحبها منافق لا يرجى منه خير ، ولا يكون موضع ثقة ، وهي تنزع المودة بين الأفراد ، والجماعات^(١) ، ولهذا وصفت الرسول صلى الله عليه وسلم خلف الوعد بأنها من أخلاق المنافقين للتحذير منها، روى البخاري بسنده عن أبي هريرة أن : رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أوتمن خان^(٢) " .

٣ - شهادة الزور :-

وهذه من أخطر الصفات القبيحة التي يترتب عليها أخطر المشاكل التي تؤدي إلى ضياع الحقوق ، ونشر الفوضى ، ولذا قرن الله إثمها بإثم الإشراك به قال تعالى : " فاجتنبوا الرجس من الأوثان ، واجتنبوا قول الزور^(٣) " ، وهي من أكبر الكبائر روى البخاري بسنده عن أبي بكر عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا : بلى يا رسول الله قال : الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين ، وكان متكئاً فجلس فقال : ألا وقول الزور ، وشهادة الزور ألا وقول الزور ، وشهادة الزور فما زال يقولها حتى قلت : لا يسكت^(٤) " .

-
- (١) انظر روح الدين الإسلامي : ص ٢٢٥ ، ٢٢٦ .
(٢) صحيح البخاري : كتاب الأدب ، باب ما ينهى عن الكذب ٩٥/٧ ، وانظره في صحيح مسلم كتاب الإيمان ، باب بيان خصال المنافق ٥٦/١ .
(٣) سورة الحج : آية (٣٠) .
(٤) صحيح البخاري : كتاب الأدب ، باب عقوق الوالدين من الكبائر ٧/٧٠ ، ٧١ ، وانظره في صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب بيان الكبائر وأكبرها ٦٤/١ ، وفي سنن الترمذي كتاب الشهادات ، باب ما جاء في شهادة الزور ٥٤٨/٤ .

٤ - التعمية :-

وهي نقل الكلام من شخص إلى الآخرين على وجه السعاية، والافساد (١) .
وهي تدل على أن صاحبها ذو نفسية مريضة لاهم له إلا روية الناس متعاديين
متخاصمين ، وأكبر سلاح يحارب به النمام هو عدم الاستماع لقوله ، وهذا ما يأمر
به تعالى بقوله : " ولا تطع كل حلاف مهين هماغز مشاء بنميم (٢) " ، ولهذا
كانت عقوبته من أشد العقوبات، روى البخارى بسنده عن حذيفه أنه سمع النبي صلى
الله عليه وسلم يقول : " لا يدخل الجنة قتات (٣) " ، كما أن التعمية سبب لعذاب
القبر، روى البخارى بسنده عن ابن عباس قال : خرج النبي من بعض حيطان
المدينة فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما ، فقال : يعذبان ، وما يعذبان
في كبيرة، وأنه لكبير - وفيه - وكان الآخر يمشي بالنميمة الحديث (٤) .

على أن الكذب منه ما هو مرخص فيه لكنه محصور في نطاق ضيق، روى مسلم
بسنده عن أم كلثوم . . . أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يقول : " ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس ، ويقول : خيراً ، أو ينمى
خيراً ، قال ابن شهاب : ولم اسمع يرخص فى شىء مما يقول الناس كذب إلا فى
ثلاث : الحرب ، والإصلاح بين الناس ، وحديث الرجل امرأته ، وحديث المرأة
زوجها " (٥) .

-
- (١) انظر إحياء علوم الدين : ١٥٦/٣ ، والتعريفات : ص ٣١٧ ، فتح البارى :
٠٤٢٣/١٠ .
(٢) سورة القلم : آية (١٠ ، ١١) .
(٣) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب ما يكره من النميمة ٨٦/٧ .
(٤) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب النميمة من الكبائر ٨٦/٧ .
(٥) صحيح مسلم : كتاب البر والصله ، باب تحريم الكذب وبيان ما يباح فيه ٢٨/٨ .

أثر الكذب في الانحراف :-

الإنسان مفطور في أساسه وتكوينه على حب الحق ، والذي يحب الحق لا يكون خائناً ولا كذاباً ، وللبينة أثر قوى على أهلها سلباً أو إيجاباً ولما كان الإنسان في فطرته أكثر ميلاً إلى الحق، والصدق كانت تربيته على ذلك أمراً ميسوراً يجد من الفطرة مساعدات عليه، وكثيراً من العلاقات الاجتماعية ، والمعاملات الإنسانية تعتمد على شرف الكلمة الصادقة ، فإذا لم تكن الكلمة معبرة تعبيراً صادقاً لم نجد هناك وسيلة أخرى تعرف بوساطتها حقيقة أخبارهم ، فالصدق يهدى إلى البر ، والكذب يهدى إلى الفجور ويؤيد هذا ما روى البخارى بسنده عن عبدالله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الصدق يهدى إلى البر ، وإن البر يهدى إلى الجنة ، وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ، وإن الكذب يهدى إلى الفجور ، وإن الفجور يهدى إلى النار ، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً (١) " .

فمن كان الكذب خلقاً أصيلاً فيه هان عليه أن ينكر الحق ، ويدعى خلافه ، فإذا عرف أن أركان الإيمان حق بعد أن أقيمت له الأدلة الواضحة لم يجد بداً من انكارها ، أو تأويلها ، أو ادعاء خلافها كذباً ، ولم يجد حرجاً في نفسه أن يعلن أن معتقداته الباطلة هي معتقدات صحيحة ملففاً لها الشبهات الواهية ، وهو يعلم أنه يكذب على الحقيقة والواقع ، فالمنافق مثلاً يتظاهر بالإسلام زوراً ليحميه النفاق من السطوة عليه ، أو ليظفر بمطامع مادية ، وقد ساعده على ذلك خلق الكذب ، ومن أشنع صور الكذب : الكذب على الله - كما فعل اليهود والنصارى - فحرقوا التوراة ، والإنجيل حتى اختلط الحق بالباطل مع عدم الامكان في التمييز بينهما قال تعالى : " فمن أظلم ممن أفترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم (٢) " .

(١) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب ما ينهى عن الكذب ٩٥/٢ ، وانظره في صحيح مسلم : كتاب البر والصلة ، باب تحريم الكذب ٢٨/٨ ، وفي سنن أبي داود : كتاب الأدب ، باب في التشديد في الكذب ٢٩٧/٤ وفي سنن ابن ماجه : كتاب الدعاء ، باب الدعاء بالعفو والعافية ١٢٦٥/٢ .
(٢) سورة الأنعام : آية (١٤٤) .

ونظير الكذب على الله الكذب على رسوله صلى الله عليه وسلم، روى مسلم بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار (١) " .

فمن يروى الأحاديث الموضوعة ، وهو يعلم ذلك ثم لا يبين وضعها ، ولا يذكر أنها مكذوبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أحد الكذابين، روى مسلم بسنده عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حدث عنى حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين (٢) " .

وقد وضعت الزنادقة أحاديث كثيرة لكن جهابذة علماء الحديث قاموا بأعمال علمية مضمية حرروا فيها ما نسب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحاديث وميزوا الأحاديث الصحيحة ، والضعيفة، والموضوعة (٣) .

والإسلام يمنع الكذب حتى في حال المزاح ، ويتوعد من يفعل ذلك ويؤيد هذا قوله صلى الله عليه وسلم : " ويل لمن يحدث فيكذب ليضحك به القوم، ويل له ، ويل له (٤) " .

وهناك أمراض نفسه أخرى تودى إلى الانحراف عن الاستقامة (٥) كالطمع فإن الإنسان قد ينحرف عن الاستقامة طلباً للجاه ، والمال وغيرهما ، ولقد كان رسول الله يعطى أقواماً عطاءً جزيلاً لما يرى في نفوسهم من الطمع فيتألف بذلك قلوبهم ، ويحبب إليهم اتباع الحق ، وسلوك

(١) صحيح مسلم : باب التحذير من الكذب على رسول الله ، ١/٧ ، ٨ .

(٢) صحيح مسلم : باب وجوب الرواية عن الثقات ، وترك الكذابين ، ١/٧ .

(٣) انظر تدريب الراوى : للسيوطي ، ١/٢٨٤ وما بعدها .

(٤) سنن أبي داود : كتاب الأدب ، باب في التشديد في الكذب ٤/٢٩٨ ، وانظره في

سنن الترمذى : كتاب الزهد ، باب فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس ٤/٥٥٧ ، قال

الألبانى حديث حسن (انظر صحيح الجامع الصحيح : ٦/١١٣ ، الطبعة الأولى ،

نشر المكتب الإسلامى) .

(٥) انظر الأخلاق الإسلامية واسسها : ١/٧٦١ ، ٧٦٢ .

سبيل الهدى وقد أعطى رسول الله المولفة قلوبهم من غنائم حنين ، وكانوا من أشرف الناس يتألفهم (١) .

(١) انظر السيرة النبوية : لابن هشام ، ٤/١٣٥ - ١٤٣ .

المبحث الرابع

حث الإسلام لأبنائه على الالتزام :-

كان الناس قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم في جاهلية جهلاء ، وضلالة عمياء ، مقبلون على عبادة أسلافهم ، متلمسين من ذلك جلب النفع ، ودفع الضر من دون الله ، ثم بعث الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم إلى جميع الثقليين ، هادياً ، ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً يأمرهم بإخلاص العبادة لله بجميع أنواعها ، ويحذرهم من الوقوع في براثن الشرك ، وهذا الأصل - وهو إخلاص العبادة لله وحده - هو ما اتفقت عليه دعوة الرسل جميعهم قال تعالى : " ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله ، واجتنبوا الطاغوت " (١) .

كما جعل تعالى الغاية من إيجاد الثقليين - الجن ، والإنس - هي : إخلاص العبادة له وحده لا شريك له ، قال تعالى : " وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون " (٢) ، كما بين أن الدين المقبول عنده هو الإسلام ، قال تعالى : " إن الدين عند الله الإسلام " ، ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين (٣) .

ودين الإسلام هو الصراط المستقيم الذي فرض على الخلق أن يسألوه هدايته كل يوم مراراً في صلاتهم (٤) ، كما في قوله تعالى : " اهدنا الصراط المستقيم (٥) " ، ووصفه بأنه صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والصديقين ، والشهداء ، والصالحين يقول ابن القيم : (ولما كان طالب الصراط المستقيم طالب أكثر الناس ناكبون عنه مريداً لسلك

(١) سورة النحل : آية (٣٦) .

(٢) سورة الذاريات : آية (٥٦) .

(٣) سورة آل عمران : آيتا (١٩ ، ٨٥) .

(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : لابن تيمية ، ص ٣ ، وما بعدها .

(٥) سورة الفاتحة : آية (٦) .

طريق مرافقه في غاية القلّة والعزّة ، والنفوس مجبولة على وحشة التفرد ، وعلى الإنس بالرفيق نبه الله بالرفيق في هذا الطريق وأنهم هم " الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين ، والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً (١) " ، فأضاف الصراط إلى الرفيق السالكين له
ليزول عن الطالب للهداية ، وسلوك الصراط وحشة تفرده عن أهل زمانه وبنى جنسه (٢) .

وقد مدح الله المستقيمين بقوله : " إن الذين قالوا : ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا ، وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون (٣) " .

فلاستقامة اعتدال ميول النفس في سائر أحوالها من قول وفعل وانفعالات نفسية ، ويستتبع هذا حتماً سلوك المنهج الأقوم باتباع ما أمر به الشرع ، وترك ما نهى عنه ، والسعي في تكميل النفس بالفضائل ، وإبعادها عن الرذائل (٤) .

ولذلك جعلها الله سبباً لإدراك الرزق، ورغد العيش، قال تعالى: " وألو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماءً غدقاً لنفتنهم فيه (٥) " .
والأدلة على وجوب سلوك طريق الاستقامة كثيرة ومتنوعة نوضح أهمها فيما يلي :-

أ - الأدلة من القرآن :-

دل على وجوب سلوك طريق الاستقامة من القرآن الكريم أدلة كثيرة منها :

١ - آيات تأمر بالاتباع :-

قال تعالى : " اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء

(١) سورة النساء : آية (٦٩) .

(٢) مدارج السالكين : ٢٩/١ .

(٣) سورة فصلت : آية (٣٠) .

(٤) انظر الخلق الكامل : ١٠٢/٤ ، ١٠٨ .

(٥) سورة الجن : آيتا (١٦ ، ١٧) .

قليلاً ما تذكرون" (١) ، وقال تعالى : " الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف، وينهاهم عن المنكر، ويحل لهم الطيبات ، ويحرم عليهم الخبائث ، ويضع عنهم إصرهم ، والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون " (٢) ، وغير ذلك من الآيات .

٢ - آيات تحض على طاعة الله ورسوله :-

كقوله تعالى : " ومن يطع الله ورسوله ، ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون " (٣) ، وقوله تعالى : " قل : أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل ، وعليكم ما حملتم ، وإن تطيعوه تهتدوا " (٤) ، وغير ذلك من الآيات .

٣ - ومنها آيات تدل على وجوب التأسى، والافتداء به صلى الله عليه وسلم :-

كقوله تعالى : " لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة " (٥) ، وقال تعالى : " قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه " (٦) .

-
- (١) سورة الأعراف : آية (٣) .
 - (٢) سورة الأعراف : آية (١٥٧) .
 - (٣) سورة النور : آية (٥٢) .
 - (٤) سورة النور : آية (٥٤) .
 - (٥) سورة الأحزاب : آية (٢١) .
 - (٦) سورة الممتحنة : آية (٤) .

٤ - آيات صريحة في الأمر بالاستقامة ، والاعتصام بحبل الله :-

كقوله تعالى : " إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة
ألا تخافوا ولا تحزنوا ، وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون " (١) ، وقال تعالى : " إنما
إلهكم إله واحد فاستقيموا إليه ، واستغفروه " (٢) ، وقوله تعالى : " إن الذين
قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم " (٣) ، بل إن الرسول صلى الله عليه
وسلم أمر بالاستقامة لتقتدى به أمته قال تعالى : " فلذلك فادع واستقم كما
أمرت " (٤) .

وقال تعالى : " فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا " (٥) ، وقال تعالى :
" واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا " (٦) ، وقال تعالى : " ومن يعتصم بالله
فقد هُدي إلى صراط مستقيم " (٧) .

ب - الأدلة من السنة على وجوب الاستقامة كثيرة منها :-

١ - ماروى البخارى بسنده عن أبى موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إنما
مثلى ، ومثل ما بعثنى الله به كمثل رجل أتى أقواماً فقال : يا قوم إني رأيت
الجيش بعينى ، واني أنا النذير العريان فالنجا فأتاعه طائفة من قومه

-
- (١) سورة فصلت : آية (٣٠) .
 - (٢) سورة فصلت : آية (٦) .
 - (٣) سورة الأحقاق : آية (١٣) .
 - (٤) سورة الشورى : آية (١٥) .
 - (٥) سورة هود : آية (١١٢) .
 - (٦) سورة آل عمران : آية (١٠٣) .
 - (٧) سورة آل عمران : آية (١٠١) .

فأ دلجوا فانطلقوا على مهلبهم فنجوا ، وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبحهم الجيـش فأهلكهم ، واجتاحهم ، فذلك مثل من أطاعنى فاتبع ماجئت به ، ومثل من عصاني وكذب ماجئت به من الحق (١) .

٢ - ماروى البخارى بسنده عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " كل أمتى يدخلون الجنة إلا من أبى قالوا يارسول الله : من يأبى ؟ قال : من أطاعنى دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبى (٢) .

٣ - ماروى البخارى بسنده عن أنس بن مالك قال : جاء ثلاثة رهـط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غفر له ماتقدم من ذنبه ، وما تأخر قال أحدهم : أما أنا فإنى أصلى الليل أبداً ، وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال آخر : أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً فجاء رسول الله فقال : " أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إنى لأخشاكم لله ، واتقاكم له ، لكنى أصوم وأفطر ، وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى (٣) .

٤ - ماروى مسلم بسنده عن أبى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن مثل مابعثنى الله به عز وجل من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً فكان منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ ، والعشب الكثير ، وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله منها الناس فشربوا منها ، وسقوا ، وزرعوا ،

(١) صحيح البخارى : كتاب الاعتصام ، باب الاقتداء بسنن رسول الله ١٣٩/٨ ، وانظره فى صحيح مسلم : كتاب الفضائل ، باب شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمتة وتحذيره مما يضرهم ٦٣/٧ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب الاعتصام ، باب الاقتداء بسنن رسول الله ١٣٩/٨ .

(٣) صحيح البخارى : كتاب النكاح ، باب الترغيب فى النكاح ١١٦/٦ .

وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ، ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه بما بعثني الله به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به (١) .

٥ - ماروى أبوداود بسنده عن العرياض بن سارية - وفيه - " فعليكم بسنتي ، وسنة الخلفاء الراشدين تمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ؛ فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة (٢) " .

٦ - ماروى مسلم بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً (٣) " .

(١) صحيح مسلم : كتاب الفضائل ، باب بيان مثل ما بعث به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم ٦٣/٧ .

(٢) سنن أبي داود : كتاب السنة ، باب في لزوم السنة ٢٠١/٤ ، وانظره في سنن الترمذى : كتاب العلم ، باب ما جاء في الأخذ بالسنة ، واجتناب البدع ٤٤/٥ ، ٤٥ وقال : حديث حسن صحيح ، وانظره في سنن ابن ماجه : المقدمة ١٥/١ - ١٧ .

وحكى ابن رجب أن الحافظ أبانعم قال عنه بأنه حديث جيد من صحيح حديث الشاميين ولم يترك له البخارى ومسلم من جهة إنكار منهما له ، وزعم الحاكم أن سبب تركهما له أنهما توهما أنه ليس له راو عن خالد بن معدان عن ثور بن يزيد ، ورد هذا ابن رجب بأن الأمر ليس كما ظنه وليس الحديث على شرطهما ، فإنهما لم يخرجوا لعبد الرحمن بن عمرو السلمى ، ولا لحجر الكلاعى شيئاً ، وليس ممن اشتهر بالعلم ، والرواية ، وأيضاً قد اختلف فيه على خالد بن معدان ، وقد أنكر طائفة من الحفاظ زيادة " فإنما المؤمن كالجمل الأنف حيثما قيد انقاد " وقالوا : هي مدرجة فيه ، وأثنى ابن رجب على الإسناد الذى أخرجه ابن ماجه بأنه إسناد جيد متصل ، ورواته ثقات مشهورون ، وقد صرح فيه بالسمع . (انظر جامع العلوم والحكم : لابن رجب الحنبلى : ص ٢٢٦ ، وهامش كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : لللالكائى ، تحقيق : د. أحمد سعد حمدان ، ١/٢٦٦) .

(٣) صحيح مسلم : كتاب العلم ، باب من سنن سنة حسنة ، أوسئة ٦٢/٨ ، وانظره في سنن أبي داود : كتاب السنة ، باب في لزوم السنة ٢٠١/٤ ، قال الألبانى : " حديث صحيح " (صحيح الجامع : ٥/٢٨٩) .

ج - الآثار الدالة على وجوب الالتزام ، والاستقامة ، والاتباع :-

وهي كثيرة منها :-

- ١ - قول أبي بكر : " السنة حبل الله المتين فمن تركها فقد قطع حبل الله (١) " .
- ٢ - قال عمر بن الخطاب : " أصحاب الرأي أعداء السنن أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها وثقلت منهم فلم يعوها ، فقالوا : بالرأي فضلوا ، وأضلوا (٢) " .
- ٣ - قال ابن مسعود : " اتبعوا ، ولا تبتدعوا فقد كفيتم ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة (٣) " .
- ٤ - قال عمر بن عبدالعزيز : " سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاية الأمر من بعده سنناً الأخذ بها تصديق بكتاب الله ، واستكمال لطاعة الله ، وقسوة على دين الله من عمل بها فهو مهتد ، ومن استنصر بها فهو منصور ، ومن خالفها واتبع غير سبيل المؤمنين ، ولاه الله ماتولى ، وأصلاه جهنم وساءت مصيراً (٤) " .
- ٥ - كان أنس بن مالك كثيراً ما يقول : " وخير أمور الدين ما كان سنة ، وشر الأمور المحدثات البدائع (٥) " .

والحقيقة التي يجب أن تعلم أن التمسك بالكتاب والسنة والاتباع لهما ليس القاء للعقل ولا بلادة للذهن ، وإنما هو حفظ للعقل ، ومنعاً له من الشرور والفتن حتى يوءدى عمله من غير عقبات ولا عوائق ، والبعد عن ذلك يجعل العقل بعيداً عن رسالته

-
- (١) انظر الشرح والإبانة : للعكبري ، ص ١٢٠ .
 - (٢) انظر الشرح والإبانة : ص ١٢١ ، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : لللالكائي ، ١٢٣/١ ، وعزاه ابن حجر للبيهقي (انظر فتح الباري : ٢٨٩/١٣) .
 - (٣) انظر كتاب الشرح والإبانة : ص ١٣٦ . ورواه الدارمي ٥٣/١ ، ورواه البغوي في شرح السنه ٢١٤/١ ورواه أحمد في الزهد : ١٦٢ ، والطبراني في الكبير : ١٦٨/٩ ، قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح وصححه الألباني (انظر كلام المحقق على كتاب الزهد لوكيع : ٥٩٠/٢)
 - (٤) انظر جامع بيان العلم وفضله : لابن عبد البر ، ٢٢٨/٢ .
 - (٥) انظر الاعتصام : للشاطبي ، ٥٧/١ .

فى الحياة ، واتباع غير شرع الله مهلكة ، ومذلة ، حيث إن الانقياد لله يعطى الإنسان قوة على قوته فيكون معه مدداً من الله ، وهدى يوجه عقله ، ويمكن قوته ، ويجعله لا يخضع إلا لله تعالى ، وإذا اتبع غير الله تأله عليه كل شىء أقربها شهواته .

وتاريخ البشرية يرينا الكثير من الذين بعدوا عن شرع الله وهداه فتسلط عليهم المتكبرون من البشرية حتى أفقدوهم إنسانيتهم ، ولذلك حرص الرسول صلى الله عليه وسلم على أن ينقذ الناس بالاستقامة على الحق ، واتباع الهدى ، وعقيدة المسلم ترسخ بالأسوة الحسنة ، وتعمق بالطاعة لله ولرسوله ، وتتميز بتحكيم كتاب الله ، وترتجح بالتسليم إليه (١) .

قال تعالى : " فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً (١) " .

والى جانب هذا حذر الرسول صلى الله عليه وسلم عن جميع الأمور الصادة عن الاستقامة .

وبعد أن عرفنا كيف بدأ الانحراف فى الاعتقاد كان لابد لنا أن نبحث عن أسبابه للتحذير من الوقوع فيه ؛ فإن الوقاية خير من العلاج ، وهذا ما سنتحدث عنه فى الباب الأول فيما يلى :-

(١) انظر البدعة ، والمصالح المرسله : د . يوسف الواعى ، ص ٤٤ وما بعدها .

(٢) سورة النساء : آية (٦٥) .

الباب الأول

أسباب الخراف

في الأحرف

يرجع الانحراف في الاعتقاد إلى عدة أسباب ينتج عنها مظاهر لذلك الانحراف وغالباً تلك المظاهر يرجع إلى أكثر من سبب من تلك الأسباب، والبحث يقتضى تقديم الأسباب على المظاهر ؛ لأن معرفة السبب يعطي الوقاية التامة من الوقوع في براثن الانحراف ، وأيضاً بمعرفة الأسباب يسهل علاج تلك المظاهر ، ويمكن توضيح أهم تلك الأسباب في الفصول التالية :

الفصل الأول

ضعف العقل

تعريف العقل

استعمالات القرآن الكريم للعقل

الأحاديث الواردة في فضل العقل

أسباب الضعف العقلي

يمتاز الإنسان عن سائر الخلق بالعقل الذى به مناط التكليف ، وعليه تستند الواجبات كلها ، والحيوان مثلاً : لا يشعر إلا بالذات الحسية فهو يتهافت عليها دون تفكير ، أوتدبر ، أما الإنسان فله من عقله حارس ، وسلطان ، فهو يخفى معاييه ولا يسقط الحياء من حسابه ، اللهم إلا إذا انقاد إلى شهواته ، وملذاته فيسهل عليه الهوان ، ويتردى في حضيض العار (١) .

وهذا أكبر دليل على إن الإسراف فى اللذات الحسية لا يشرف الإنسان فينال ما هو حق منها فى توازن ، واعتدال ، والناس كما هم مختلفون فى الصور والأشكال هم أيضاً مختلفون فى العقول فهم درجات فيها .

والعقل من أكبر النعم على الإنسان ، فهو كما قلنا : مناط التكليف للأحكام الشرعية ، بل هو شرط لقبول الأعمال ، والثواب عليها .

ولذا نجد أن المجنون غير مكلف إلا إذا أفاق فهو أحد من يشير إليهم النبى صلى الله عليه وسلم بقوله فيما روى أبو داود بسنده عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن المبتلى حتى يبرأ ، وعن الصبي حتى يكبر (٢) " .

(١) انظر الخلق الكامل : ٣٣/٤ وما بعدها .

(٢) سنن أبي داود : كتاب الحدود ، باب فى المجنون يسرق أو يصيب حداً ١٣٩/٤ ، ١٤٠ ، وانظره فى سنن النسائي : كتاب الطلاق ، باب من لا يقع طلاقه من الأزواج ١٥٦/٦ ، وسنن ابن ماجه : كتاب الطلاق ، باب طلاق المعتوه ١٥٨/١ ، ورواه البخارى من قوله علي (انظر صحيح البخارى : كتاب الطلاق ، باب الطلاق فى الإغلاق ١٦٩/٦) وقال الألبانى : " صحيح " (انظر صحيح الجامع : ١٢٩/٣) .

والعقل هبة من الله للإنسان حيث اختصه به أمر يتعلق به جانب الابتلاء وهو سـر من الأسرار التي أودعها البارئ تعالى فيه .

تعريفالعقل :-

لغة : هو الحجر والنهى ، ضدالحق ، وهو مصدر ، وقال سيبويه هو صفة لأن المصدر لا يأتي على وزن مفعول البته ، والعقل : القلب ، والقلب : العقل ، وسمى العقل عقلاً : لأنه يعقل صاحبه عن التورط في المهالك : أى يحبسه عنها .

وقيل : العقل هو التمييز الذى يتميز به الإنسان عن سائر الحيوان ، واعتقل حبس (١) .

ولهذه اللفظه اطلاقات فى اللغة :

- ١ - أنها ترجع فى أصل وضعها إلى الامسك ، والاستمسك ، والمنع ، ومنه عقل البعير بالعقال ، وعقل الدواء البطن ، وعقلت المرأة شعرها ، وعقل لسانه : أى كفه واعتقل لسانه إذا حبس ومنع الكلام ، ومنه قيل للحصن : معقل .
- ٢ - أنها القوة الغريزية فى النفس تعقل الإنسان عن الأمور القبيحة ، وتبين له الأمور الحسنة .
- ٣ - أن العقل هو القوة التى تميز بين الخير ، والشر .
- ٤ - أن العقل ضد الحمق .
- ٥ - ثم اتسع بالمعنى فقيل : إن العقل هو القوة المتهيئة لقبول العلم ، وهذا عقلا : عقل

(١) انظر لسان العرب : ٤٥٨/١١ مادة " عقل " .

مطبوع (١) ، وعقل مسموع يكسب بالتجارب والمعرفة (٢) .

٦ - بعضهم أطلق العقل على العلم (٣) .

واصطلاحاً :-

أختلف الناس في حد العقل اختلافاً كثيراً ، وقد أرجع الغزالي سبب الاختلاف إلى زهول أكثر الناس عن كون العقل يطلق على معانٍ مختلفة فهو مشترك ، فلا ينبغي أن يجعل لأقسامه حداً واحداً بل يفرد كل قسم بالكشف عنه، ثم قسمه إلى أربعة أقسام هي :-
١ - أنه الوصف الذي يفارق الإنسان سائر البهائم ، وهو الذي استعد به لقبول العلوم النظرية .

٢ - أنه العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات، واستحالة المستحيلات: كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد .

٣ - أنه علوم تستفاد من التجارب بمجاري الأحوال ، فالمجرب يقال له : عاقل في العادة .

٤ - انتهاء قوة تلك الغريزة إلى معرفة عواقب الأمور ، وقمع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة وقهرها ، فإذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلاً (٤) .

وقد عرفه ابن الجوزي بقوله : (والتحقيق في هذا (٥) أن يقال : العقل غريزة ،

(١) غريزي : وهو العقل الحقيقي وله حد يتعلق به التكليف ، لا يجاوزة إلى زيادة ، ولا يقصر

عنه إلى نقصان ، وبه يمتاز الإنسان عن سائر الحيوان (انظر أدب الدنيا والدين : ص ٢٠ ، (٢))

(٢) ويسمى العقل المكتسب : وهو نتيجة للعقل الغريزي وهو نهاية المعرفة ، وصحة

السياسة ، وإصابة الفكرة ، وليس لهذا حد لأنه ينمو إن استعمل ، وينقص إن أهمل ،

وينمو بوساطة التجارب (انظر أدب الدنيا والدين : ص ٢٢) .

(٣) انظر كتاب الإسلام والعقل : د. صلاح الدين المنجد ، ص ٧ - ١٣ .

(٤) انظر إحياء علوم الدين : ١/٨٥ ، ٨٦ .

(٥) قال ذلك بعد أن بين اختلاف الناس في ماهية العقل فقال قوم ضرب من العلوم الضرورية

وقيل : غريزة يتأتى معها درك العلوم ، وقال آخرون : هو قوة يفصل بها بين حقائق

المعلومات وقيل : هو جوهر ، وقيل : جسم (انظر ذم الهوى : ص ٣-٥) .

كأنها نور يقذف في القلب ، فيستعد لإدراك الأشياء ، فيعلم جواز الجائزات ،
واستحالة المستحيلات ، ويتلمح عواقب الأمور (١) .

وحكى الإيجي عن الرازي بأنه : غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة
الآلات . (٢)

ويمكن تعريفه :

بأنه غريزة أوجدها الله في الإنسان يقتدر بوساطتها إدراك الأشياء ،
والتمييز بينها .

استعمالات القرآن الكريم " للعقل " :-

لم يرد في القرآن لفظ العقل مصدرًا قط ، وكل ماورد هو بصيغة الفعل ، وتلك
الألفاظ تقرب من الخمسين (٣) ، وهذا دليل على عظم شأن العقل ، وإرشاد إلى استعماله
في محله :-

١ - أستعمل بمعنى العلم، والمعرفة ، والفهم ومن ذلك قوله تعالى : " إنا جعلناه قرآنًا
عربيًّا لعلكم تعقلون (٤) " ، وقوله تعالى : " إن الذين ينادونك من وراء الحجرات
أكثرهم لا يعقلون (٥) " .

(١) ذم الهوى : ص ٥ .

(٢) انظر المواقف في علم الكلام : ص ١٤٦ .

(٣) انظر الإسلام والعقل : د . صلاح الدين المنجد ، ص ١٥ .

(٤) سورة الزخرف : آية (٣) .

(٥) سورة الحجرات : آية (٤) .

- ٢ - أستعمل بمعنى التمييز بين الخير ، والشر من ذلك قوله تعالى : " وما الحياة الدنيا
إلا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون (١) " ، وقوله تعالى : " أف لكم
ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون (٢) " وغير ذلك من الآيات .
- ٣ - أطلق في القرآن لفظ " اللب " على العقل من ذلك قوله تعالى : " ولكم في القصاص
حياة يا أولي الألباب (٣) " ، وقوله تعالى : " لقد كان في قصصهم عبرة لأولي
الألباب (٤) " ، وغير ذلك من الآيات .
- ٤ - أطلق في القرآن لفظا " النهي " ، والحجر " على العقل من ذلك قوله تعالى :
" إن في ذلك لآيات لأولي النهي (٥) " ، وقوله تعالى : " هل في ذلك قسم لذي
حجر (٦) " .
- ٥ - أطلق على اللوازم وهي : التفكير ، والتأمل ، والنظر ، والاعتبار من ذلك قوله تعالى :
" كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون (٧) " ، وقوله تعالى : " قل سيروا في الأرض
ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين (٨) " .

الأحاديث الواردة في فضل العقل :-

قال عنها ابن الجوزي : (قلت: المنقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في فضل
العقل كثير ، إلا أنه بعيد الثبوت ... قال أبو حاتم بن حبان الحافظ: لست أحفظ عن

-
- (١) سورة الأنعام : آية (٣٢) .
 - (٢) سورة الأنبياء : آية (٦٧) .
 - (٣) سورة البقرة : آية (١٧٩) .
 - (٤) سورة يوسف : آية (١١١) .
 - (٥) سورة طه : آية (٥٤) .
 - (٦) سورة الفجر : آية (٥) .
 - (٧) سورة البقرة : آية (٢٦٦) .
 - (٨) سورة الأنعام : آية (١١) .

النبي صلى الله عليه وسلم خيراً صحيحاً في العقل (١) .

قلت : وقد ذكر الغزالي كثيراً من الأحاديث الضعيفة فيه (٢) ، واستشهد بها لكل تعقيبها العراقي وبين ضعفها (٣) .

لكن قد وردت أحاديث صحيحة تبين فضل العقل منها : ما روى مسلم بسنده عن ابن عباس ، وفيه وزاد ابن معاذ في حديث عن أبيه قال : " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأشج أشج عبدالقيس إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم ، والأناة (٤) " ، والحلم العقل (٥) .

وروى مسلم بسنده عن أبي مسعود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلاة ويقول : استووا ، ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليليني منكم أولى الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم (٦) .

(١) ذم الهوى : ص ٧ .

(٢) انظر احياء علوم الدين : ٨٥/١ - ٨٩ .

(٣) انظر المغني عن حمل الأسفار بذييل الإحياء : ٨٥/١ - ٨٩ .

(٤) صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بني الإسلام

على خمس ٣٦/١ .

(٥) انظر معجم مفردات ألفاظ القرآن : ص ١٢٩ .

(٦) صحيح مسلم : كتاب الصلاة ، باب تسوية الصفوف ٣٠/٢ .

أسباب ضعف العقل :-

يرجع ضعف العقل إلى عدة أسباب منها :-

- ١ - البيئة : فإن الإنسان يتأثر بالمحيط الذى يعيش فيه .
- ٢ - التقليد الأعمى ، لأنه يعمى البصر ، والبصيرة ، ويعطل العقل ومداركه .
- ٣ - اتباع الشهوات والأهواء لأن ضعيف العقل ينساق وراء شهواته بلا حدود ، ولا قيود وقد يصبح أقبح من الحيوان لتعطيله مدارك عقله .
- ٤ - الجهل : فإن الجاهل لا يستعمل مداركه فيما يعود عليه بما يصلحه فى دنياه وآخرته ، ولا يفكر فى العواقب .
وغير ذلك من الأسباب .

وقد ذم الله تعالى الكفار الذين عطلوا عقولهم ومداركهم من استعمالها فى الاهتداء إلى الحق والاستقامة بقوله تعالى : " ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون " (١)

فأخبر تعالى أنه خلق للنار أهلاً بعدله ، ثم وصفهم بأن لهم قلوباً لا يفقهون بها لأنهم لا ينتفعون بها ، ولا يعقلون ثواباً ولا يخافون عقاباً ، ولهم أعين لا يبصرون بها الهدى ، وآذان لا يسمعون بها المواعظ ، وليس المقصود نفي الإدراكات عن حواسهم جملة ، وإنما الغرض نفي الانتفاع بذلك ، فهم كالأنعام همهم الأكل والشرب ،

(١) سورة الأعراف : آية (١٧٩) .

بل هم أضل منها، لأن الأنعام تبصر منافعها ومضارها وتتبع مالكها وهم بخلاف ذلك غافلون عن التدبر والتفكر (١).

وضعف العقل هو الذى أوقع المشركون فى عبادة غير الله، لأن عبادة الأصنام والأوثان لا تنفع ولا تضر، لأنها إما جمادات ، أو أموات ، أو ملائكة مشغولون بعبادة ربهم قال تعالى : " ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ، ولا ينفعهم ، ويقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله " (٢).

وقال تعالى : " ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون ، وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين " (٣) ، وغير ذلك من الآيات .

والعاقل هو الذى يفكر فى العاقبة ويعمل لما بعد الموت ، بخلاف ضعيف العقل فهو الذى يتبع أهواءه وشهواته ويدل على ذلك ما روى الترمذى بسنده عن أبى يعلى شداد بن أوس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الكيس من دان نفسه ، وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من اتبع نفسه هواها ، ثم تمنى على الله " (٤) .

فأقوياء الإرادة العقلاء هم أكثر الناس تمسكاً بتعليمات الدين ، وأكثرهم تحلياً بفضائل الأخلاق ، والتزاماً للسلوك الأقوم .

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢١٤/١ ، ٣٢٤/٢ وما بعدها .

(٢) سورة يونس : آية (١٨) .

(٣) سورة الأحقاف : آية (٥) .

(٤) سنن الترمذى : كتاب صفة القيامة ، باب ٢٥ ، ٦٣٨/٤ ، وانظره فى سنن ابن ماجه :

كتاب الزهد ، باب ذكر الموت والاستعداد له ١٤٢٣/٢ .

قال السيوطي : " حديث صحيح " (انظر الجامع الصغير : ٩٨/٢) .

الفصل الثاني

المحمل

- تعريف الجهل .
- المراد بالجاهلية .
- اجتماع القرآن طارة جهل
- أقسام الجهل .
- أسباب الجهل .
- موقف الإسلام من الجهل .
- العلوم التي يتولى الإسلام على تعلمها .

• محرمة العلم .
• الحرص على نشر العلم .
• ما يعتبر الجهل عذراً فيه من الأمور الدينية ،
• وما لا يعتبر .

الجهل من أهم أسباب الانحراف في الاعتقاد ، إذ كل الخرافات الشركية ترجع إلى هذا السبب بالإضافة إلى أسباب أخرى كاتباع الشهوات ، والشبهات .

تعريف الجهل :-

لغة : نقيض العلم ، يقال : جهل فلان جهلاً ، وجهالة ، وجهل عليه ، وتجاهل : أى أظهر الجهل ، والتجهيل : أن تنسبه إلى الجهل ، والمجهل : المفازة لا أعلام فيها (١) .
واصطلاحاً عرف بعدة تعريفات منها :-

- ١ - أن الجهل خلو النفس عن العلم وهذا هو الأصل .
- ٢ - أنه اعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه .
- واعترض على هذا التعريف بأن الجهل يكون بالمعدوم وليس بشيء .
- وأجيب بأنه شيء في الذهن (٢) .
- ٣ - أنه فعل الشيء بخلاف ما حقه أن يفعل ، سواء اعتقد فيه اعتقاداً صحيحاً أو فاسداً (٣) .

المراد بالجاهلية :-

كل ماخالف الإسلام ، وخرج عن حكمه ، فهي ليست فترة زمنية مختصة بزمان معين محدود ، بل هي ظاهرة اجتماعية يمكن أن توجد في كل زمان ، ويمكن .
فأذا قيل : إن ما قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم يمثل عصر الجاهلية ، فمعنى ذلك أنه كانت هناك ظاهرة اجتماعية تغلب على المجتمع البشري آنذاك هي : القبلية في علاقات
(١) انظر لسان العرب : ١٢٩/١١ ، ١٣٠ مادة " جهل " .
(٢) انظر التعريفات : ص ٨٤ .
(٣) انظر معجم مفردات ألفاظ القرآن : ص ١٠٠ ، والجاهلية قديماً وحديثاً : لأحمد أمين عبدالغفار ، ص ٦ .

المجتمع ، والأناية في علاقات الأفراد ، وهذه الظاهرة تتكرر في كل زمان لاحق لبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في كل مجتمع تتوافر فيه صفاتها (١) .

وعرفت الجاهلية أيضاً بأنها : عبودية الناس للناس بما لم يأذن الله كائناً ما كانت الصورة التي يتم بها هذا التشريع (٢) .

رأى شيخ الإسلام ابن تيمية في معنى الجاهلية :-

- ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن لفظ الجاهلية يراد اسماً للحال أو لذي الحال :
- ١ - فكونه اسماً للحال - هو الغالب في الكتاب والسنة - ومن ذلك ما روى البخاري بسنده عن المعرور قال : لقيت أبانداً بالريذة وعليه حلة ، وعلى غلامه حلة فسألته عن ذلك فقال : إني ساببت رجلاً فعيرته بأمه فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : يا أبانداً أعيرته بأمه ، إنك أمروء فيك جاهلية الحديث (٣) .
 - ٢ - أما وروده اسماً لذي الحال فذلك مثل أن يقال طائفة جاهلية ، وشاعر جاهلي ، وذلك نسبة إلى الجهل الذي هو عدم العلم ، أو عدم اتباع العلم (٤) .

استعمالات القرآن لمادة جهل :-

- استعمل لفظ الجهل في القرآن بعدة معان منها : (٥)
- ١ - السفه ، والخفة ، وهي أمور كانت سائدة في العرب قبل الإسلام قال تعالى فسوف وصف عباد الرحمن : " وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً " (٦) .
 - (١) انظر الجاهلية قديماً وحديثاً : ص ٢٦٠ نقلاً عن كتاب من مفاهيم القرآن في العقيدة والسلوك : للبهى ، ص ٢٤١ وما بعدها .
 - (٢) انظر الجاهلية قديماً وحديثاً : ص ٢٥١ .
 - (٣) صحيح البخاري : كتاب الإيمان ، باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها ١٣/١
 - (٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٧٥ ، وما بعدها .
 - (٥) انظر الجاهلية قديماً وحديثاً : ص ٥ - ٧ .
 - (٦) سورة الفرقان : آية (٦٣) .

٢ - بمعنى عدم العلم ، قال تعالى : " إني أعظك أن تكون من الجاهلين " (١) .

أقسام الجهل :-

ينقسم الجهل إلى قسمين :-

١ - جهل بسيط : وهو عدم العلم عما من شأنه أن يكون عالماً : أى هو انتفاء إدراك الشيء بالكلية (٢) .

قال ابن تيمية : (فإن لم يعلم الحق فهو جاهل جهلاً بسيطاً) (٣) .

٢ - جهل مركب : عرفه ابن تيمية بأنه من اعتقد خلاف ما علم فهو جاهل جهلاً مركباً (٤) .
وعرف بأنه : الاعتقاد الفاسد من حيث تصور الشيء على غير حقيقته (٥) .

أسباب الجهل :-

حينما يولد الإنسان فى هذه الحياة مجرداً عن العلم ، والمعرفة ، وإن كان مزوداً بالاستعداد والقوى ، والأدوات التى يمكن بواسطتها أن يعلم ، ويعرف ، يشير إلى هذا قوله تعالى : " والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً ، وجعل لكم السمع ، والأبصار ، والأفئدة لعلكم تشكرون " (٦) ، فالسمع ، والبصر ، والفؤاد هي الأدوات التى يكسب الإنسان بها معلوماته وهي المنافذ التى يطل منها على هذا الكون الفسيح ليعرف أسرارها ، ويدرك شئونه ، ويستفيد مما أودع الله فيه .

(١) سورة هود : آية (٤٦) .

(٢) انظر الكوكب المنير : للفتوحى ، ٧٧/١ .

(٣) اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٧٥ .

(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٧٦ .

(٥) انظر الكوكب المنير : ٧٧/١ ، والتعريفات : ص ٨٣ .

(٦) سورة النحل : آية (٧٨) .

والذين لا ينتفعون بتلك الأدوات بالطرق المؤدية إلى الإيمان فإنهم قد انسلخوا من إنسانيتهم وصاروا في عداد البهائم ، يشير إلى هذا قوله تعالى : " ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن ، والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون (١) " .

ويرجع الجهل إلى عدة أسباب أهمها :-

١ - البيئة :-

البيئة من أقوى العوامل على نشر الجهل ؛ لأن الذي يعيش في بيئة جاهلة يتأثر بها ، فالإنسان ابن بيئته فلا بد إذاً أن يتأثر بها والواقع يؤيد ذلك ؛ فإن الشخص الذي يعيش في بيئة معزولة يكون أكثر جهلاً ، ونرى كثيراً من المنصريين ، والمستعمرين يجدون في تلك الأماكن التي يكثر فيها الجهل مناخاً ملائماً لهم لتحقيق مآربهم فينشرون مبادئهم الفاسدة المنحرفة ، ويلقون من سكان تلك المناطق آذاناً صاغية فيستجيبون لدواعي الانحراف ، وكذلك الذي يعيش في بادية بعيدة ينتشر الجهل بينهم فإنه يتأثر بتلك البيئة ، يشير إلى ذلك قوله تعالى : " الأعراب أشد كفراً ونفاقاً ، وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم (٢) " .

٢ - عدم الرغبة في طلب العلم :-

وهي من أهم الأسباب المؤدية إلى الجهل ، وتأتي من عدة أمور منها :-
أ - كثرة الأشغال حتى أنها تستوعب الوقت ، وتستنفذ الأيام ؛ فإن كان ذو رياسة ألهمته ، وإن كان ذا معيشة قطعته ، فالشغل مجهد ، والفراغ مفسدة فينبغى

(١) سورة الأعراف : آية (١٢٩) .

(٢) سورة التوبة : آية (٩٧) .

لطالب العلم ألا يأنف من طلبه ، وينتهاز الفرصة به فربما شح الزمان بما سمح ،
وذن بما منح ، فلا يتشاغل بطلب مالا يضر جهله فيمنعه ذلك من ادراك
مالا يسعه جهله (١) ، ويشمل ذلك اشتغاله بشهواته ، وملذاته .

ب - الكبرياء : فإن المتكبر يأنف من طلب العلم ، فهو داء مانع من التعلم ؛
لأن طلبه يحتاج إلى التواضع .

قال مجاهد : لا يتعلم العلم مستحي ، ولا متكبر (٢) .

ج - الحياء : فإنه مانع من التعلم ؛ لانه يمنع الشخص من سؤال العالم ، والمناقشة
الهادفة لأجل الوصول إلى الحقيقة ؛ فإن شفاء العي السؤال ، وقد ارشده
الله تعالى إلى سؤال العلماء ، قال تعالى : " فاسألوا أهل الذكر إن كنتم
لا تعلمون " (٣) .

وقالت عائشة : نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن في
الدين (٤) .

٣ - الغفلة عن التعلم في الصغر :-

يغفل بعض الناس عن التعلم في الصغر ، ثم يشتعل بالعلم في الكبر ، والواقع
أن التعلم في الصغر من أقوى الأسباب على كثرة الفهم ، والاستيعاب للبعد عن الشواغل
التي تصرف عن التعلم ، فالتعلم في الصغر كالنقش في الحجر (٥) .

-
- (١) انظر أدب الدنيا والدين : ص ٥٨ .
 - (٢) رواه البخاري تعليقا في صحيحه : كتاب العلم ، باب الحياء في العلم ٤١/١ .
 - (٣) سورة النحل : آية (٤٣) ، وسورة الأنبياء : آية (٧) .
 - (٤) رواه البخاري تعليقا في صحيحه : كتاب العلم ، باب الحياء في العلم ٤١/١ .
 - (٥) انظر أدب الدنيا والدين : ص ٥٦ ، ٥٧ .

٤ - الفقر :-

يعتبر الفقر من أقوى العوامل المساعدة على انتشار الجهل بين الناس؛ لأنه يقف حاجزاً منيعاً أمام الشخص ، ويصرفه عن التعلم إلى الاشتغال والبحث عما يسد رمقه ، ولهذا نجد أعداء الإسلام بما فيهم المنصرين ، والمستعمرين يركزون على الدول الفقيرة ، ويساعدونهم بالدعم المالي على أساس تقبل ما يلقى إليهم من مبادئ وأفكار هدامة تجعلهم ينحرفون عن الاستقامة الفطرية السليمة ؛ فإن الفقر يكاد أن يكون كفوفاً .

موقف الإسلام من الجهل :-

لما كانت الجاهلية تناقض الإسلام كان الوقوف في وجهها متعيناً ، وقد واجه الإسلام الجاهلية مواجهة تصورها رسالة الله ، وحسبنا أن نبين أن القرآن بدأ نزوله بآيات تربوية فيها إشارة إلى أن أهدافه تربية الإنسان وذلك عن طريق التعلم والاطلاع ، والملاحظة قال تعالى : " إقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق إقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم (١) " وقد اهتم الإسلام بالعلم اهتماماً كبيراً فقد دعا إليه ، ورغب في طلبه لإنقاذ البشرية مما حل بها من جهل وسنورد بعض النصوص التي تدل على فضل العلم ، والعلماء فيما يلي :-

أولاً : من النصوص القرآنية :-

قوله تعالى : " فاعلم أنه لا إله إلا الله ، واستغفر لذنبك " (٢) ، فبدأ بالعلم قبل القول ، والعمل (٣) .

(١) سورة العلق : الآيات (١-٥) .

(٢) سورة محمد : آية (١٩) .

(٣) انظر صحيح البخارى : كتاب العلم ، باب العلم قبل القول والعمل ٢٥/١ .

وقوله تعالى : " وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال : أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين (١) " .

ذكر الرازي حول تفسير هذه الآية : أنها دالة على فضل العلم؛ لأنه سبحانه ما أظهر كمال حكمته في خلقه آدم عليه السلام إلا بأن أظهر علمه فلو كان في الامكان شيء أشرف من العلم لكان أظهر فضله بذلك الشيء (٢) .

وقوله تعالى : " قل هل يستوى الذين يعلمون ، والذين لا يعلمون (٣) " ففي هذه الآية فرق بين العالم والجاهل في المنزلة والقدر وذلك دليل على فضل العلم .

وقوله تعالى : " يرفع الله الذين آمنوا منكم ، والذين أوتوا العلم درجات (٤) " ، وفي هذه الآية قرن الله الايمان بالعلم مما يدل على فضله وعلو شأنه .

وقوله تعالى : " وقل ربي زدني علماً (٥) " ، ففيها دليل على نفاسة العلم ، وعلو مرتبته حيث أمر نبيه بالازدياد منه خاصة دون غيره (٦) .

وقوله تعالى : " الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان (٧) " ، فقد قدم نعمة العلم على جميع النعم فدل على فضله .

وقوله تعالى : " شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط (٨) " فقد ذكر العلماء في المرتبة الثانية .

(١) سورة البقرة : آية (٣١) .

(٢) انظر التفسير الكبير : ١٢٨/٢ .

(٣) سورة الزمر : آية (٩) .

(٤) سورة المجادلة : آية (١١) .

(٥) سورة طه : آية (١١٤) .

(٦) انظر التفسير الكبير : ١٨٧/٢ .

(٧) سورة الرحمن : الآيات (١-٤) .

(٨) سورة آل عمران : آية (١٨) .

بل زاد أهل العلم تكريماً لهم فجعلهم في المرتبة الأولى في آيتين :-
الأولى :- قوله تعالى : " وما يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون في العلم يقولون
آمنا به كل من عند ربنا " (١) .

الثانية :- قوله تعالى : " قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب (٢) .
وقال تعالى : " إنما يخشى الله من عباده العلماء (٣) " فوصفهم بالخشية والخوف منه .
بل إن القرآن يعتبر العلم الحق داعية للإيمان ودليلاً إليه قال تعالى : " وليعلم الذين
أوتوا العلم أنه الحق من ربهم فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم (٤) " ، فهذه المعاني الثلاثة
مترتب بعضها على بعض فالعلم يتبعه الإيمان ، والإيمان تتبعه حركة القلوب وأعمالها
من الخشوع ونحوه لله تعالى (٥) .

وفي آية أخرى يذكر تعالى العلم ويعطف عليه الإيمان قال تعالى : " وقال الذين
أوتوا العلم ، والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث (٦) " .
والعلم بمفهومه الشائع يشمل العلم المادى القائم على المشاهدة الحسية ، والتجربة
ولكن مطلوب طلب الوسائل لا طلب الغايات ، فهو يعين الإنسان على الحياة ، ويختصر
له الزمان ، ويقرب البعيد ، ولكنه وحده لا يوصل إلى إسعاد البشرية ، ولا يضبط
سيرها ، ولا يقاوم أنانيتها ، ولهذا كان الإنسان فى حاجة ماسة إلى العلم الدينى
الذى ينمى الإيمان ، ويغرس الفضائل ، ويقي الإنسان شح نفسه ، وطغيان غرائزه
وهذا هو الذى يعصم العلم المادى من الانحراف، ويحول دون استخدامه فى التدمير والعدوان (٧)

(١) سورة آل عمران : آية (٧) .

(٢) سورة الرعد : آية (٤٣) .

(٣) سورة فاطر : آية (٢٨) .

(٤) سورة الحج : آية (٥٤) .

(٥) انظر كتاب الرسول والعلم : د . يوسف القرضاوى ، ص ١٤ وما بعدها .

(٦) سورة الروم : آية (٥٦) .

(٧) انظر الرسول والعلم : ص ١٥ .

والملاحظ أن معظم النصوص القرآنية التي تعرضت لبعض العلوم تحدثت عنها بصورة إجمالية أرشدت العقل السليم إلى ذلك ؛ لأن العلوم العقلية تدخل ضمن دائرة الإنسان وقدرته حيث يستطيع بما وهبه الله من عقل أن يتوصل إلى معرفة الكثير منها بالتدرج العقلي في إدراك ماديات الحياة من الصناعات ، والمخترعات التي يبني بعضها على بعض (١) .

ثانياً: الأحاديث الدالة على فضل العلم والعلماء كثيرة جداً نورد منها مايلي :-

- ١ - روى البخارى بسنده عن عبدالله بن مسعود قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم " لاحسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فسلط على هلكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها" (٢) .
- ٢ - روى البخارى أيضاً بسنده عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين" (٣) .
قال ابن حجر معلقاً على هذا الحديث : وفي ذلك بيان ظاهر لفضل العلماء على سائر الناس ، ولفضل التفقه في الدين . (٤)
- ٣ - روى البخارى بسنده عن عبدالله بن عمر أنه قال : " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت حتى إني لأرى الري

(١) انظر موقف الإسلام والكنيسة من العلم : ص ١٨ ، ١٩ .
(٢) صحيح البخارى : كتاب العلم ، باب الاغتباط في العلم والحكمة ٢٦٦/١ .
(٣) صحيح البخارى : كتاب العلم ، باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ٢٦٦/١ .
وانظره في سنن الترمذى : كتاب العلم ، باب إذا أراد الله بعبده خيراً يفقهه في الدين ٢٨/٥ ، وفي سنن ابن ماجه : المقدمة ، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم ٨٠/١ .
(٤) انظر فتح البارى : ١٦٥/١ .

يخرج من أظفاري، ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب قالوا : فما أولته يارسول الله ؟ قال : العلم" (١) .

٤ - روى مسلم بسنده عن أبي هريرة - وفيه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله به طريقاً إلى الجنة ، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم الرحمة ، وحفتهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده ، ومن بطأ به عمله ، لم يسرع به نسبه " (٢) .

والى جانب هذا وردت أحاديث صحيحة تنبه إلى حقيقة مهمة في تاريخ البشرية وهى أن الحياة لا تستقيم إلا بالعلم وأن ذهابه دليل قرب نهايتها وزوالها لما روى البخارى بسنده عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ، ويثبت الجهل " وفى رواية " يقل العلم ، ويكثر الجهل " (٣) .

وغير ذلك من الأحاديث الدالة على فضل العلم ، والحث على طلبه تركنا ذكرها هنا خشية الإطالة (٤) .

-
- (١) صحيح البخارى : كتاب العلم ، باب فضل العلم ٢٨/١ ، ٢٩ .
(٢) صحيح مسلم : كتاب الذكر ، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن والذكر ٧١/٨ ، وانظره فى سنن أبى داود : كتاب العلم ، باب الحث على طلب العلم ٣١٧/٣ ، وفى سنن ابن ماجه : المقدمة : باب فضل العلماء والحث على طلب العلم ٨٢/١ .
وقد ذكر صاحب كتاب الرسول والعلم احصائية لعدد الأحاديث التى تفيد فضل العلم والحث على طلبه انظر ذلك : ص ٤ ، ٥ .
(٣) صحيح البخارى : كتاب العلم : باب رفع العلم وظهور الجهل ٢٨/١ ، وانظره فى صحيح مسلم : كتاب العلم باب رفع العلم وظهور الجهل ٥٨/٨ ، وفى سنن ابن ماجه : المقدمة ، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم ص ٨٣ .
(٤) انظر صحيح البخارى : كتاب العلم ، ١ / ٢١-٤٣ ، وصحيح مسلم : كتاب العلم ، ٨ / ٥٦-٦٢ وسنن أبى داود : كتاب العلم ، ٣ / ٣١٧-٣٢٤ ، وسنن الترمذى : كتاب العلم ، ٥ / ٢٨-٥٢ ، وجامع بيان العلم وفضله : لابن عبد البر ، ج ١ ، ٢ .

رابعاً: العقل :-

العقل أيضاً يدل على شرف العلم وفضله وبيان ذلك أن العلم صفة شرف
وكمال ، وكون الجهل صفة نقصان وهذا أمر معلوم للعقلاء بالضرورة، فلذلك لوقيل :
للرجل العالم يا جاهل فإنه يتأذى بذلك ، وإن كان يعلم كذب ذلك ، ولوقيل
للرجل،الجاهل يا عالم فإنه يفرح بذلك ، وإن كان يعلم أنه ليس كذلك. (١)

(١) انظر التفسير الكبير : ١٩٢/٢ .

العلوم التي يحث الإسلام على تعلمها :-

حث الإسلام على العلم ، ورغب فيه حتى جعله فريضة وذلك في قوله صلى الله عليه وسلم : " طلب العلم فريضة على كل مسلم " (١) .
وقد اختلف في العلم الذي هو فريضة على كل مسلم :
حكى الغزالي : أن الناس تفرقوا فيه على عشرين فرقة ، وحاصله : أن كل فريق نزل الوجب على العلم الذي هو بصدده ، ثم رجح أن المراد به : علم المعاملة وهي اعتقاد ، وفعل ، وترك (٢) .

قلت :- العلم الذي هو فرض عين : ما يتأدى به الواجبات المعلومة من الدين بالضرورة كعرفة أركان الإسلام ، والإيمان وشرائط وواجبات ذلك .

وأما العلم الذي هو فرض كفاية فقد فصله الغزالي بأن العلوم تنقسم بالإضافة إلى الغرض الذي نحن بصدده إلى شرعية ، وغير شرعية ، ويعنى بالشرعية ما استفيد من الرسل صلوات الله عليهم ، ولا يرشد العقل إليه ، ولا التجربة ، فالعلوم غير الشرعية تنقسم إلى ما هو محمود ، وإلى ما هو مذموم ، وإلى ما هو مباح :-
أ - فالمجمود ما ترتبط به مصالح أمور الدنيا : كالطب ، والحساب ، وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية ، وإلى ما هو فضيلة .
ب - المذموم علم السحر ، والشعوذة ونحوها .
ج - المباح : كالعلم بالأشعار التي لاسخف فيها ، وتواريخ الأخبار .

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله : باب قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ، ٨/١ وما بعدها وقد رواه بأسانيد مختلفة ، وقد صحح السيوطي رواية ابن عبد البر (انظر الجامع الصغير : ٥٤/٢) ورواه ابن ماجه عن أنس بزيادة (ووضع العلم في غير أهله كمثل الخنازير الجواهر واللؤلؤ والذهب) (انظر سنن ابن ماجه : المقدمة ، باب فضل العلم ٨١/١) لكن ضعف السيوطي رواية ابن ماجه (انظر الجامع الصغير :

٥٤/٢) .
(٢) انظر إحياء علوم الدين : ١٤/١ ، وكتاب الرسول والعلم : ص ٨٦ وما بعدها .

وأما العلوم الشرعية فهي محمودة كلها (١) .

وخلص القول :-

أن الإسلام يدعو إلى كل علم سواء كان دينياً أو دنيوياً بشرط ألا يتعارض مع الدين بل لابد أن يسيرا في مدار واحد ، ودليلنا على هذا أن جميع النصوص التي تحت على العلم مطلقه ، وهذا مانفهمه منها ، ومافهمه أسلافنا الأوائل ، فقد تعلموا إلى جانب العلوم الدينية كثيراً من العلوم الدنيوية ، وذلك بسبب اتجاه الحضارة الإسلامية إلى الاهتمام بالعلوم الدقيقة قبل غيرها كالفلك ، والرياضيات وغير ذلك .

وهكذا نرى : أن كل ماتحتاج إليه الجماعة المسلمة في دينها ودنياها من التبحر في علوم الشرع ، والتخصص في علوم الكون ، وكل ماتتطلبه حياة الناس في هذا العصر مدنياً أو عسكرياً يجب أن تتعلمه ليحقق لها العزة ، والكرامة ، والرفعة كما قال تعالى : " وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ، ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم " (٢) .

كما أباح الإسلام تعلم اللغات عند الحاجة إليها حتى يتمكن الداعي إلى الله من تبليغ دعوته وقد كان عند الرسول صلى الله عليه وسلم من يعرف الفارسية ، والرومية ، والحبشية ولكن لم يكن عنده من يعرف اللغة السريانية التي يكتب بها اليهود فأمر بذلك كاتب وحيه زيد بن ثابت ليتقنها قراءة ، وكتابة ، روى البخارى بسنده عن زيد بن ثابت أن النبي صلى

(١) انظر إحياء علوم الدين : ١٦/١ - ٢٤ .

(٢) سورة الأنفال : آية (٦٠) .

وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم القوة في هذه الآية بالرمي روى مسلم بسنده عن عقبة بن عامر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول : " وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي " (صحيح مسلم : كتاب الإمارة ، باب فضل الرمي ، والحث عليه ٥٢/٦) .

الله عليه وسلم " أمره أن يتعلم كتاب اليهود حتى كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم وأقرأته كتبهم إذا كتبوا إليه (١) .

ومن هنا حرص كثير من المسلمين على معرفة اللغات فترجموا منها ، واليهـا . (٢)

وقد أقر الرسول صلى الله عليه وسلم مبدأ التجربة في الأمور الدنيوية كما يتضح ذلك من قصة تأبير النخل ، روى مسلم بسنده عن رافع بن خديج أنه قال لهم : " إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر " وفي رواية عائشة ، وأنس أنه صلى الله عليه وسلم قال : بعد أن خرج التمر شيئاً - سراً ردئياً - ما لئلكم ؟ قالوا : قلت كذا وكذا قال : " أنتم أعلم بأمردنياكم " (٣) .

(١) صحيح البخارى : كتاب الأحكام ، باب ترجمة الحكام وهل يجوز ترجمان واحد ١٢٠/٨ . وانظره في سنن أبي داود : كتاب العلم ، باب رواية حديث أهل الكتاب ٣١٨/٣ ، وسنن الترمذى : كتاب الاستئذان ، باب ماجاء في تعليم السريانيه ٦٧/٥ .

(٢) انظر الرسول والعلم : ص ٤٢ .

(٣) صحيح مسلم : كتاب الفضائل باب وجوب امتثال أمره شرعاً دون ما ذكره من معاش الدنيا على سبيل الرأي ٩٥/٧ ، ٩٦ ، وانظره في سنن ابن ماجه : كتاب الرهون ، باب تلقيح النخل ٨٢٥/٢ .

ثمرة العلم :-

من أهم ثمار العلم العمل بمقتضاه؛ فإن آفة كثير من الناس أن يعلم ، ولا يعمل ، أو يعمل بصد ما يعلم ، فالعلم النافع هو الذى يرى أثره على صاحبه نوراً فى الوجه ، وخشية فى القلب واستقامة فى السلوك ، وصدقاً مع الله ثم مع الناس ، والنفس ، وأما مجرد الثثرة بالقول من طرف اللسان ، دون أن يصدق القول العمل فهذا شأن المناققين الذين يقولون مالا يفعلون وهو ما أنكره القرآن على بني إسرائيل قال تعالى : " أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ، وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون " (١) ؛ فإن مناقضة العلم للعمل ، والقول للفعل ضرب من الجنون .

الحرص على نشر العلم :-

إن الشيء الرائع هنا أن الدين الإسلامى كان أول من مجد القلم وعمل على إشاعة الكتابة ، ومحو الأمية بين أتباعه بكل سبيل ، ولاغرو فإن أول آيات نزلت تضمنت التسوية بالقراءة ، والتعليم قال تعالى : " اقرأ باسم ربك الذى خلق " (٢) .

ونشر التعليم من أهم الأمور التى تهىء تربية المجتمع لظهور التفكير ، والبحث العلمى السليم وقد كانت الأمية منتشرة بين العرب حتى كانوا يعرفون بالأميين من بين الأمم (٣) . وهكذا سماهم القرآن قال تعالى : " هو الذى بعث فى الأميين رسلاً منهم " (٤) . روى البخارى بسنده عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إنا أمة لا نكتب ، ولا نحسب الشهر هكذا الحديث " (٥) .

(١) سورة البقرة : آية (٤٤) .

(٢) سورة العلق : الآيات (١-٥) .

(٣) انظر الرسول والعلم : ص ٤٠ وما بعدها .

(٤) سورة الجمعة : آية (٢) .

(٥) صحيح البخارى : كتاب الصوم ، باب قول النبى لا تكتب ، ولا نحسب ٢/٢٣٠ .

ولا بد من قيام أهل الرشد في كل بلد من بلاد المسلمين برسالة التعريف بالإسلام، لاسيما في البلاد التي يوجد فيها مسلمون، ولكن ليس لديهم من يعرفهم بالإسلام وأحكامه وهم في شوق إليه، فمثل هؤلاء يسهل على المضللين أن يفسدوا مفهوماتهم (١).

وفي سبيل التحذير من كتمان العلم هناك نصوص كثيرة تحذر منه فمنها : قوله تعالى :
" إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعدما بيّناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون " (٢).

فمن سجايا العلماء، وأخلاقهم الحرص على نشر العلم، وتبليغه للناس فلا خير في علم يكتُم، ففي حجة الوداع ألقى صلى الله عليه وسلم بيانه العظيم ثم قال في ختامه " ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب " (٣)، وروى البخاري - أيضاً - بسنده عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " بلغوا عني ولو آية " (٤).

ومن كتمان العلم المحرم أن يمنع المؤلف نشر كتابه، أو احتكاره، أو المغالاة في ثمنه. وأما وسائل نشر العلم في الوقت الحاضر فلم تقتصر على الكتب وحدها بل هناك وسائل أخرى من وسائل الإعلام المقروء، والمسموع، والمشاهد منها فعلى العلماء استغلالها لنشر العلم والدعوة إلى الله.

كما أريد أن أشير إلى حقيقة مهمة وهي : أن يشترط في الدارسين، أو الذين يحضرون شهادات عليا في الخارج أن يكونوا مسلحين بالعقيدة الإسلامية، وأن يكونوا من ذوي الاستقامة في سلوكهم لئلا يكونوا عرضة للانحراف الفكري والسلوكي.

(١) انظر صراع مع الملاحدة : للميداني، ص ٥٩ وما بعدها.

(٢) سورة البقرة : آية (١٥٩).

(٣) صحيح البخاري : كتاب العلم، باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب ٣٤/١، ٣٥.

(٤) صحيح البخاري : كتاب الأنبياء، باب ما ذكر من بني إسرائيل ١٤٥/٤، وانظره في

سنن الترمذي : كتاب العلم، باب ما جاء في الحديث عن بني إسرائيل ٤٠/٥.

بل يجب أن يكونوا رجال دعوة إلى الله ينشرون تعليمات دينهم
فى تلك الأقطار النائبة التى ألجأتهم إليها متطلبات الحياة .

ما يعتبر الجهل عذراً فيه من الأمور الدينية وما لا يعتبر:-

مع كل ما قدمنا من عناية الإسلام بالعلم والحث على طلبه ، نرى أن من تيسر الإسلام أنه جعل الجهل سبباً من أسباب التخفيف ، والتيسير على المكلفين في أمور سنتعرض لذكرها ؛ فإن من الأمور المقررة في الشريعة الإسلامية علم المكلف بطلب الشارح للفعل في الواقع ، ويكون ذلك حاصلًا من المكلف إما بعلمه حقيقة ، وإما بتمكنه من العلم أو بسؤال أهل الذكر ، على أن وجود المسلم في دار الإسلام قرينة كافية على اعتبار المكلف عالمًا بالحكم .

وخلاصة ما ذكره العلماء في حكم الجهل مما يعذر فيه ، وما لا يعذر يمكن تلخيصه فيما يلي :-

أ - ما يعتبر الجهل عذراً فيه : ويتضح ذلك في الأمور التالية :-

- ١ - إذا كان المسلم نشأ في دار الحرب ولم يعلم حكم ما أقدم عليه ، أو امتنع عنه ؛ لأن الأحكام الإسلامية غير شائعة في مثل تلك الدار .
- ٢ - إذا كان واقعاً في أحكام لا يعلمها إلا أهل العلم فكل مسألة دقيقة ، ويصعب معرفتها يعذر فيها العامي ، ويدخل في ذلك ما يشق الاحتراز منه .
- ٣ - إذا كان المسلم حديث عهد بالإسلام ولم يعيش في دار الإسلام حيث تشيخ معرفة أحكام الإسلام الضرورية ، والعامية ، ويدخل في ذلك من نشأ ببادية يخفى فيها مثل تلك الأحكام .

ب - ما لا يعتبر الجهل عذراً فيه :- يمكن توضيحه في الأمور التالية :-

- ١ - الجهل بأصول الدين .

٢ - الجهل بضروريات الدين الإسلامي من الأركان ، والشروط والواجبات لبعض العبادات بلأن هذه من الأمور الشائعة في الديار الإسلامية لاتخفى على العامة وكذلك المحرمات المشهورة لدى عامة المسلمين كقتل النفس ، وشرب الخمر ، والزنا ، والسرقه ، وأكل المال بالباطل (١) .

(١) انظر رفع الحرج في الشريعة الإسلامية : د. صالح بن حميد ، ٢٢٩ ، ٢٣٢ .

الفصل الثالث

التقليد الأعمى

- تعريف التقليد . والفرق بينه وبين الاتباع .
- أقسام التقليد .
- حكم التقليد المحمود .
- التقليد في العقائد .
- التقليد في الفروع .
- تعريف التقليد الأعمى .
- أسباب التقليد الأعمى .
- موقف الإسلام من التقليد الأعمى .

تعريف التقليد ، والفرق بينه، وبين الاتباع :-

التقليد: لغة : يطلق ويراد به أمور منها :-

- ١ - لي الشيء على الشيء ، والاحاطة به ، يقال : سوار مقلود : أى ملوي ، والقلادة ما جعل فى العنق خاصة مع الاحاطة به .
- ٢ - الالتزام : يقال : قلده الأمر : أى ألزمه إياه .
- ٣ - الجمع : يقال : قلد الماء فى الحوض أى جمعه فيه .
- ٤ - الضم : يقال : أقلد البحر على خلق كثير أى ضم عليهم ، وأغرقهم (١) .

واصطلاحاً : عرف بأنه قبول قول الغير من غير حجة (٢) .

وأما الاتباع : لغة فهو السير على الأثر ، وأتبعه ، وأتبعه ، وتتبعه فقاه (٣) .

واصطلاحاً : هو السير على الحق بدليل ، وبرهان وحجة واضحة ، فالمتبع هو السائر على الحق بالدليل ، والحجة بخلاف المقلد (٤) ، وبهذا يتضح الفرق بينهما .

أقسام التقليد :

قسمه ابن القيم إلى ثلاثة أقسام ويمكن إرجاعها إلى قسمين :-

١ - تقليد محمود :-

وهو التقليد على بصيرة ، ونظر فهو تقليد من بذل جهده فى اتباع ما أنزل الله

- (١) انظر لسان العرب : ٣٦٥/٣ - ٣٦٨ مادة " قلد " .
- (٢) انظر التعريفات : ص ٦٧ ، والمسودة فى أصول الفقه : لآل تيمية ، ص ٤٩٤ .
- (٣) انظر لسان العرب : ٢٧/٨ - ٣٢ مادة " تبع " .
- (٤) انظر جامع بيان العلم وفضله : ١٤٣/٢ ، ورسالة التقليد : لابن القيم ، ١٢ ، ١٣ ، والبدعة والمصالح المرسله : ص ٥٤ .

وخفي عليه بعضه فقلد فيه من هو أعلم منه ، وهذا يجب المصير إليه ، وقـد يسوغ من غير إيجاب .

٢ - تقليد مذموم :-

وهو المحاكاة بلا بصيرة ، ولا نظر فيحرم القول فيه ، والافتاء به وهو أنواع ثلاثة :-

أ - الاعراض عما أنزل الله ، وعدم الالتفات إليه اكتفاء بتقليد الآباء .

ب - تقليد من لا يعلم المقلد أنه أهل لأن يؤخذ بقوله .

ج - التقليد بعد قيام الحجة وظهور الدليل على خلاف قول المقلد (١) .

حكم التقليد المحمود :-

بيننا قبل قليل أن التقليد المحمود هو المحاكات ببصيرة ونظر ويمكن هنا تقسيمه من

ناحية بيان حكمه إلى قسمين :-

أولاً : التقليد في العقائد :-

وهو الذي يهمننا هنا ، فأكثر العلماء يمنعونه ، وقال بجوازه العنبري (٢) ، وقاسه

على التقليد في المسائل الفرعية .

(١) انظر رسالة التقليد : لابن القيم ، ص ٩ ، ١٠ .

(٢) هو عبيد الله بن الحسن بن حصين العنبري ولد سنة ١٠٥ وقيل : ١٠٦ هـ وتوفي سنة

١٦٨ هـ روى له مسلم حديثاً واحداً في ذكر موت أبي سلمة بن عبد الأسد ، وقد نقل عنه

القول : بأن كل مجتهد مصيب ، ويقول : إن القرآن دل على القدر ، والاجبار وكلاهما

صحيح ، وكان ابن قتيبة لا يقبل أقواله لأجل آرائه (انظر ميزان الاعتدال : ٥/٣ ،

وتهذيب التهذيب : ٧/٧ ، ٨) .

وساق المانعون الأدلة على ذلك (١) .

وجواز التقليد في العقائد نقله الإسنى (٢) عن طائفة من الأصوليين (٣) .

وقد مال بعض العلماء إلى تحريم التقليد في معرفة الله ، وفي التوحيد ، والرسالة وأركان الإسلام الخمسة ونحو ذلك مما تواتر ، واشتهر (٤) .

وزهب الأشاعرة ، والمعتزلة على اختلاف بينهم فقالوا : لا بد من معرفة ذلك عن طريق دلالة العقل على وجه يمكنه دفع الشبهة (٥) ؛ لأن التقليد في الشرع حرام .

وهذا مبني على أصلهم الفاسد في تحكيم العقل في كل شيء .

وعند الأحناف : أن إيمان المقلد الذي لا دليل معه صحيح ، ولكنه عاص بتسرك الاستدلال (٦) .

والحق الذي لا محيد عنه صحة إيمان المقلد تقليداً جازماً صحيحاً ، وأن النظر،

والاستدلال ليسا بواجبين ، وأن التقليد الصحيح محصل للعلم والمعرفة (٧)

(١) انظر نهاية السؤل : ٥٩٥/٢ - ٥٩٧ ، ومختصر المنتهى مع حاشية التفاتراني : ٣٠٥/٢ والوصول إلى الأصول : ٣٣٧/٢ - ٣٤١ ، والمسودة في أصول الفقه : ص ٤٠٧ ولوامع الأنوار : ٢٦٧/١ .

(٢) هو عبدالرحيم بن الحسن بن علي بن عمر الاسنوى الشافعي ، مؤرخ ، ومفسر ، وفقهه ، وأصولي ولد بإسنا من صعيد مصر ٧٠٤ هـ ، وتوفي سنة ٧٧٢ هـ ، له تصانيف كثيرة منها : التمهيد في تنزيل الفروع على الأصول (انظر الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة : لابن حجر ٢/٤٦٣ وما بعدها الطبعة الثانية ١٣٨٥ هـ ومعجم المؤلفين : ٢٠٣/٥) .

(٣) منهم الامدى ، وابن الحاجب ، وتوقف البيضاوى في ذلك لاستواء الأدلة عنده ولا مرجح (انظر نهاية السؤل ٤/٥٩٥ - ٥٩٨) .

(٤) انظر المسودة : ص ٤٠٨ - ٤١١ ، ولوامع الأنوار : ٢٦٧/١ .

(٥) انظر أصول الدين : للبغدادى ، ص ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، والارشاد : ص ٢٩ ، والمواقف : ص ٣٢ وما بعدها . والوصول إلى الأصول : لأحمد بن علي بن برهان ، ٢/٣٥٨ وما بعدها .

(٦) انظر شرح الفقه الأكبر : لملا على القارىء ، ص ٢١٦ .

(٧) انظر لوامع الأنوار : ٢٦٩/١ .

وقد كان الصحابة يقبلون إسلام العوام ، وإن كانوا تحت السيف ، أو تبعاً لكبير منهم — أسلم ، ولم يأمرُوا أحداً منهم بترديد نظر ، ولا سألوه عن دليل تصديقه ، ولا أرجأوا أمره حتى ينظر ، والعقل يجزم بعدم وقوع الاستدلال منهم لاستحالته وحينئذ كان ما أجمعوا عليه دليلاً على صحة إيمان المقلد (١) .

ثانياً : التقليد فى الفروع :- مختلف فيه فهناك اتجاهان :-

الاتجاه الأول :-

يمنع التقليد بتاتاً ، وعلى رأس هذا الاتجاه ابن حزم الظاهرى (٢) حيث يرى أنه لا يحل لأحد أن يقلد أحداً لاجتياهاً ، ولا ميئاً ، واستدل على ذلك بعدة أدلة ليس محل تفصيلها هنا (٣) ، وقد مال إلى هذا ابن القيم (٤) .

واضطرب النقل عن الشافعى فى المنع فروى عنه أربع روايات : رواية تفصل ، وترجح المنع ، وروايتان تمنع التقليد ، ورواية تجيزه (٥) .

-
- (١) انظر الوصول إلى الأصول : لابن برهان ٣٦٠/٢ ، ولوامع الأنوار : ٢٦٩/١ وما بعدها .
 - (٢) هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الظاهرى ، فيلسوف ، ومؤرخ ، وأديب ، وفقهه أندلسى ولد فى قرطبة فى عام ٣٨٤هـ ، وكان والده وزيراً للمنصور بن أبى عامر ، وقد بدأ ابن حزم مالكيًا ثم تحول إلى الشافعية ، وانتهى إلى الظاهرية ، ورفض القياس ، والتقليد ، والتعليل ، والاستحسان ، وكان عنيفاً فى مناقشة خصومه من كتبه الفصل فى الملل والأهواء والنحل ، والمحلى وغيرها توفى سنة ٤٥٥هـ (انظر وفيات الأعيان ٣٢٥/٣ وما بعدها ، وموسوعة العلوم الإسلامية والعلماء المسلمين : ٢٩٩/٢) .
 - (٣) انظر الأحكام : م ٨٣٧/٢ وما بعدها ، والمصالح المرسله : ص ٥٩ .
 - (٤) انظر رسالة التقليد : لابن القيم ص ١٢ وما بعدها .
 - (٥) انظر رسالة التقليد : لابن القيم ، ص ٢٥-٣٣ ، والبدعة ، والمصالح المرسله : ص ٥٨ .

الاتجاه الثاني :-

- يقول بجواز التقليد في الفروع ، وهذا يمكن تقسيمه إلى شقين :-
- أ - منهم من قال يجوز التقليد للعامي دون المجتهد لعدم تكليفهم في شيء من الأعصار ، وتفويت معاشهم (١) .
- ب - منهم من قال يجوز التقليد في الفروع مطلقاً - أي للعامي ، والمجتهد - وحجتهم في هذا قالوا : إن قول المجتهد حكم الله تعالى فيجوز للعالم أن يأخذ به كالذي أداه اجتهاده إليه ؛ لأنه إذا تركه ، ولم يأخذ به كالذي أداه اجتهاده إليه ، فإنما يأخذ باجتهاد وهو على ظن أيضاً ، ولا تخيير في الظنون (٢) ثم إن أبا حنيفة خير في تقليد من شاء ممن المجتهدين ؛ لأن كل واحد منهم على حق ، وصواب (٣) .
- وتعقب ذلك العز بن عبد السلام (٤) بقوله : (وهذا ظاهر متجه إذا قلنا : كل مجتهد مصيب) (٥)
- وقد فصل الشاطبي (٦) في مسألة التقليد فبين أن المكلف بأحكام الشريعة

-
- (١) انظر الوصول إلى الأصول : ٣٥٨/٢ وما بعدها ، ونهاية السؤل : ٥٨٦/٤ وما بعدها ، وقواعد الأحكام : ١٣٦/٢ .
- (٢) انظر الوصول إلى الأصول : ٣٦٢/٢ وما بعدها ، ونهاية السؤل : ٥٨٦/٢ ، وقواعد الأحكام : ١٣٦/٢ .
- (٣) انظر قواعد الأحكام : ١٣٦/٢ .
- (٤) هو عبدالعزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي ، الشافعي المعروف بابن عبد السلام ، فقيه مشارك في الأصول ، والعربية ، والتفسير ولد بدمشق سنة ٥٧٧ هـ ، وبلغ رتبة الاجتهاد ، ولي الخطابة بجامع دمشق ، والحكم بمصر توفي بالقاهرة سنة ٦٦٠ هـ (انظر الأعلام : ١٤٤/٤ ومعجم المؤلفين : ٢٤٩/٥) .
- (٥) قواعد الأحكام : ١٣٦/٢ .
- (٦) هو إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي ، محدث ، فقيه ، أصولي ، لغوي ، مفسر ، توفي سنة ٧٩٠ هـ ، من مؤلفاته : الموافقات ، والاعتصام وغيرهما (انظر الأعلام : ٧١/١ ومعجم المؤلفين : ١١٨/١) .

لا يخلو من أحوال ثلاثة :-

الحالة الأولى :-

أن يكون مجتهداً : فحكمه ما أداه إليه اجتهاده.

الحالة الثانية :-

أن يكون مقلداً صرفاً خالياً من العلم جملة فلا بد له من قائد يقوده ، وحاكم يحكم عليه ، وعالم يقتدى به .

الحالة الثالثة :-

أن يكون غير بالغ مبلغ المجتهدين ، ولكنه يفهم الدليل ، ويصلح فهمه للترجيح بالمرجحات المعتبره في تحقيق المناط^(١) ونحوه ، فلا يخلو إما أن يعتبر ترجيحه أو نظره أولاً ، فإن اعتبرناه صار مثل المجتهدين في ذلك الوجه ، وإذا لم نعتبره فلا بد من رجوعه إلى درجة العامي^(٢) .

خلاصة الآراء القائلة بجواز التقليد في الفروع :-

- ١ - التحرى عن يوءخذ منه العلم ، والأحكام حتى يصح التقليد .
- ٢ - صحة تقليد الأئمة الأربعة .
- ٣ - جواز تقليد المجتهد .

الراجح :-

أن التقليد في الفروع جائز ، ولكن ليس على الإطلاق فتقليد الجاهل ، والمبتدع

(١) هو النظر في تعريف تحقق العلة ، وإعلام هذا التحقق في جزئيات العلة (انظر سلم الوصول ، بهامش نهاية السؤل : ١٣٨/٤) .
(٢) انظر الاعتصام : ٣٤٢/٢ ، ٣٤٣ ، والموافقات : ٢٢٤/٤ - ٢٣٢ .

ومن لا يعرف الدين حرام ، وإنما التقليد يكون للأئمة المجتهدين من أهل الصلاح والتقوى
والمعرفة ، ثم إن الذين يقلدون الأئمة ، ويأخذون الأحكام منهم يعرفون أنهم حفظة كتاب
الله ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، كما أن الأمة أجمعت على أمانتهم ، وإخلاصهم ،
وتقواهم ، وعلمهم ، أما ما يرد من تحذير من عثرات العلماء فهذا شيء لا يمنع الأخذ عنهم
إنما يدعو إلى الحذر ، والحيطه ، والتروي ، والتأكد من المفتي ، والعالم ، كما يدعو إلى
اليقظة ، وعدم تقليد إلا من يوثق بعلمهم ، وفضلهم ، وإلى جانب هذا يشترط في التقليد
عدم التعصب لمذهب ، أو شخص معين .

وأما الأدلة التي استدلت بها المانعون من التقليد فهي أدلة في غير محل النزاع؛
لأنها تدل على التقليد المذموم ، أو النهي عن تقليد أهل الأهواء وهذا قدر إفتق عليه
الجميع .

والواقع أن ابن حزم يتمشى قوله مع مذهبه الذي اختاره لنفسه ، وهو الأخذ
بظواهر النصوص (١) .

تعريف التقليد الأعمى :-

هو المحاكاة بلا بصيرة ، ولا نظر في شيء .
ويشمل كل ماسلكه المسلمون - من غير ادراك ولاوعي ، ولا تمحيص - من اتباع الكفار ، والأخذ
عنهم ، والتشبه بهم في شتى أنواع الحياة ، وأنماط السلوك ، والأخلاق وأشكال التبعية في
الاعتقاد ، والتصور ، والفكر ، والفلسفة ، والسياسة ، والاقتصاد ، والأدب ، والثقافة ، والنظم ،
والتشريع من غير اعتبار للعقيدة ، والشريعة الإسلامية ، ومن غير التزام للمنهج الإسلامي
الأصيل . (٢)

(١) انظر البدعة والمصالح المرسله : ص ٧٠ - ٧٢ .

(٢) انظر التقليد والتبعية ، وأثرهما في كيان الأمة الإسلامية : لناصر عبدالكريم العقل :

ولا يفوتني التنبيه هنا إلى أنه ينبغي ألا يتبادر إلى ذهن القارئ أنني أمقت الاستفادة من الانتاج البشرى : العلمي ، والتجريبى النافع الذى يخدم البشرية فى مجالات الخير ، والبناء ؛ فإن التقليد شئ ، والاستفادة من الانتاج شئ آخر .

أسباب التقليد الأعمى :-

يقلد الشخص غيره عندما يتوهم فيه الكمال ، وعلو المنزلة ، وذلك يعود إلى العامل المؤثر فيه فإذا قوى ذلك العامل نجد داعي التقليد ضعيفاً ، ولهذا كان العهد الأول للإسلام لم يكن المسلمون يقلدون فيه غيرهم بينما تجاوزهم أقوى دولتين فى ذلك العهد - هما دولتا الفرس والروم - بل العكس من ذلك لأن المسلمين أقوى فى إيمانهم ، ولكن لما ضعف الإيمان سرى إليهم التقليد الأعمى رويداً رويداً ، ويرجع ذلك إلى عدة أسباب نلخص أهمها فيما يلى :-

أولاً : الأسباب الداخلية :-

١ - نقصان العقل وضعفه :-

من المؤكد أن ناقص العقل يقلد غيره فى كل شئ شأنه فى ذلك شأن الطفل ، إذ ليس عنده آلة العقل كاملة حتى يميز بوساطتها بين الحق والباطل ، والخير ، والشر فهو سهل الانقياد إلى الشر ، والانحراف لاسيما إذا رأى من يظنه أكمل منه ، أو أعلى منه منزلة يعمل تلك الأعمال ، وهذا السبب يظهر عند النساء غالباً ؛ لأنهن ناقصات عقل ودين .

٢ - الجهل بحقيقة الإسلام نظام حياة :-

إن أغلب المسلمين يتوارثون الإسلام توارثاً تقليدياً لما وجدوا عليه آباءهم ، وأجدادهم ، وقد كثرت فيهم الانحرافات ، والمفهومات الخاطئة

حول الإسلام ، وذلك لجهلهم بالحقائق الأساسية له ، فهم يجهلون أنه نظام شامل ، وكامل ، وصالح لكل زمان ومكان ، ولجميع شئون الحياة البشرية ، ومن هنا انحراف المسلمون عن الكتاب ، والسنة ، وترك التمسك بهما فوقوا فسي الهزائم الفكرية ، والتفرق ، والتناحر والاختلاف ، ومن ثم وقعوا فى التبعية ، والولاء ، والتقليد الأعمى للملحدين وغيرهم ، وقد يظن بعض الجبهة أن الإسلام يقف موقفاً معادياً للإنتاج ، والاكتشافات الجديدة ، وانطلاقاً من ذلك المفهوم الخاطيء بنى المسلمون كيانهم ، وحياتهم على النمط الذى يسير عليه أعداؤهم ، واستمدوا منه الأنظمة العلمانية ، وغيرها .

٣ - البيئية :-

ينشأ الإنسان فى بيئته فيكتسب منها معارف ، ومهارات ، وأنواعاً من السلوك ، ومن تلك المكتسبات ما هو حق وصالح ، وما هو باطل ، ويكسبه دافع الأنانية خلق التعصب لجميع ما فى تلك البيئة من مفهومات ، وتصورات ، وكثير من الناس ليس لهم حجة فى تقاليدهم الباطلة سوى أنها مورثة عن آباءهم وأجدادهم ساروا عليها بلا بصيرة ، ولا نظر ولا تأمل (١) .

ولكن قد يوجد الشخص فى بيئة عفاف وحكمة وتتولاه العناية الربانية ، ثم تتولاه يد التربية الحازمة بالتنبيه لمواقع الهنات ، فتكون سيرته كالسبيكة الخالصة لا يجد فيها الناقد محلاً ، لكن ليس على وجه المعمورة أمة استوفت خصال الكمال مهما بلغت فى رقيها وتقدمها أن يفتح الناقد الألمعي عينيه فلا يرى إلا أعمالاً مرضية أو عادات مقبولة (٢) .

(١) انظر صراع مع الملاحدة : ص ٣٨٨ ، ٣٨٩ .

(٢) انظر رسائل الإصلاح : لمحمد الخضر حسين : ص ٢٠٥ وما بعدها .

٤ - ضعف الإيمان :-

عندما يضعف الإيمان عند الشخص يتجاوز الحدود التي حددها الشرع له ، ويقلد غيره من الملحدين في كل شيء حتى مع معارضته لشرع الله ، فيفتح له صدره ، ويصغي له سمعه ، ويؤيده بفكره ، وهذا السبب هو الذي أوقع كثيراً ممن ينتسبون في هذا العصر إلى الإسلام في التقليد الأعمى .

٥ - اتباع الشهوات :-

قد يجد صاحب الهوى إشباعاً لمغباته ، وإرضاءً لنزواته في التقليد الأعمى ، حيث يفعل الشيء الممنوع منه شرعاً بحجة أن المنحرفين من البشرية يفعلونه. (١)

ولهذا ذم التقليد من أجل اتباع الشهوات والأهواء ، قال الشاطبي : (ولا ينجيه من هذا (٢) أن يقول : ما فعلت إلا بقول عالم؛ لأنه حيلة من جملة الحيل التي تنصبها النفس وقاية عن القال ، والقليل ، وشبكة لنيل الأغراض الدنيوية ، وتسليط المفتي العامي على تحكيم الهوى بعد أن طلب منه إخراجَه عن هواه ، رمي في عمية ، وجهل بالشرعية ، وغش في النصيحة (٣) .

روى البخارى بسنده عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس

(١) انظر البدعة والمصالح المرسله : ص ٧٥ .

(٢) تحكيم الهوى دون الشرع .

(٣) الموافقات : ١٤٣/٤ ، ١٤٤ .

روءساء جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا ، وأضلوا" (١) .

٦ - الشعور بالغلبة واعتقاد الكمال في الغالب :-

تعرض ابن خلدون (٢) لذلك في مقدمته حيث قال : (إن المغلوب مولع
أبدأ بتقليد الغالب في شعاره ، وزيه ، ونحلته وسائر أحواله وعوائده ، والسبب
في ذلك أن النفس تعتقد الكمال فيمن غلبها ، وانقادت إليه ، أما النظرة بالكمال
فيما وقر عندها من تعظيمه ، أو لما تغالط به من أن انقيادها ليس لغلب طبيعي
إنما هو لكمال الغالب) (٣) .

وهذا الذي قرره ابن خلدون يظهر بوضوح في الأمم الضعيفة التي تجاور
الأمم القوية ، فإنها تقلدها في كل شيء ، وكذلك الشعوب المغلوبة ، والعلتان
اللتان ذكرهما ابن خلدون ، إنما تتفشيان في الأمة الملقى حبلها على عاتقها
تمشي بلا بصيرة ، ولا هدى ، ولا تقصد إلى غاية نبيلة .

٧ - التعصب ، والثقة بالشخص المقلد :-

يدخل في اتباع الآباء ، والمشائخ وغيرهم قال الشاطبي : (وهذا الوجه
هو الذي مال بأكثر المتأخرين من عوام المبتدعة إذا اتفق أن ينضاف إلى شيخ
جاهل ، أولم يبلغ مبلغ العلماء ، فيراه يعمل عملاً يظنه عبادة فيقتدى به كأنه
ما كان ذلك العمل ، موافقاً للشرع أو مخالفاً ، ويحتج به على من يرشده

(١) صحيح البخاري : كتاب العلم ، باب كيف يقبض العلم : ٣٣/١ ، ٣٤ ، وانظره في صحيح
مسلم : كتاب العلم ، باب رفع العلم وقبضه ٦١/٨ ، وفي سنن الترمذي : كتاب العلم ، باب
ما جاء في ذهاب العلم : ٣١/٥ .

(٢) هو عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن الحسن الحضرمي الإشبيلي المعروف بابن خلدون
عالم ، أديب ، مؤرخ ، اجتماعي ، حكيم ، ولد بتونس سنة ٧٣٢هـ ، توفي بالقاهرة فجأة
عام ٨٠٨هـ من مؤلفاته : العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب ، والعجم ، والبربر ،
ومن عاصريهم من ذوي السلطان الأكبر (انظر الأعلام : ١٠٦/٤) ومعجم المؤلفين :

(١٠٦/٤)

(٣) ص ١٤٧

ويقول : كان الشيخ فلان من الأولياء ، وكان يفعله ، وهو أولى أن يقتدى به من علماء الظاهر ، فهو في الحقيقة راجع إلى تقليد حسن ظنه فيه أخطأ وأصاب كالذين قلدوا آباءهم سواء (١) .

والشخص الذي يقلد إمامه دون بصيرة في كل خطوة يخطوها يقع في كل الأخطاء التي وقع فيها إمامه تلقائياً ، ومن هنا يغلط أتباع المذاهب المقلدون بلا بصيرة غلطاً فاحشاً ، إذ يرون أن الحق ، فيما توصل إليهم إمامهم ، ويرون ماعداه باطلاً ثقة بمنهج الذي يسير عليه، ويقول به (٢) .

وقد أنكر العز بن عبدالسلام على الفقهاء المقلدين الذين يدركون ماخذ الضعف على أئمتهم ويتبعونهم في ذلك تاركين الكتاب والسنة حيث قال : (ومن العجب العجيب أن الفقهاء المقلدين يقف أحدهم على ضعف ماخذ إمامه بحيث لا يجد لضعفه مدفعاً ، ومع هذا يقلده فيه ، ويترك من الكتاب والسنة ، والأقيسة الصحيحة لمذهبه جموداً على تقليد إمامه ، بل يتحلل لدفع ظواهر الكتاب والسنة ويتأولها بالتأويلات البعيدة الباطلة نضالاً عن مقلده) (٣) .

٨ - سوابق الأفكار الباطلة :-

وهو من أهم الأسباب الداعية إلى التقليد الأعمى لما كان عليه الآباء والأجداد سواء في العقائد ، والمفاهيم المخالفة للإسلام ، وقد ذم الله ذلك بقوله : " وإذا قيل لهم : اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا " (٤)

(١) الاعتصام : ١٨٢/٢ .

(٢) انظر بصائر المسلم المعاصر : للميداني ، ص ١٢٠ - ١٢٢ ، ١١٧ ، ١١٨ .

(٣) قواعد الأحكام في مصالح الأنام : ١٣٥/٢ .

(٤) سورة البقرة : آية (١٧٠) .

. وهذا التقليد بلا بصيرة هو الذى دفعهم إلى الإشارك بالله تعالى .

٩ - سوء التربية ، وضعف التوجيه السليم للأجيال الناشئة :-

لاشك أن التربية والتوجيه السليم هما الدعامتان الأساسيتان لإعداد الأجيال الناشئة ، فلذلك تربي الأمم القوية أجيالها على ضوء مبادئها ، وأديانها ، ومعتقداتها ، وكذلك الأمة الإسلامية كانت تربي أجيالها قروناً طويلة على الدين ، والخلق القويم ، والفضيلة وإعدادها للجهاد من أجل إعلاء كلمه الله ، وأعباء الحياة بشتى أشكالها ، فلما جاءت القرون المتأخرة قل التوجيه السليم فدب الضعف فى أبنائها فظهرت أجيال ضعيفة لم تترب على العلم ، والفتوة والقوة ، فلم تستطع توجيه من جاء بعدها من الأجيال ، فأصبحت بالوهن ، والتشتت والانهازمية ، فلما برزت نتائج الاكتشافات العلمية الغربية وغيرها من مظاهر الحياة البراقة الخادعة انبهرت الأجيال المسلمة من تلك حيث فقدت التربيــــــــــــة والتوجيه السليم اللذين يؤهلانها للموقف الإيجابى أمام تلك المظاهر الخادعة (١) .

١٠ - الاحتياج الذاتى فى مجالات التقدم المادى ، وانبهار المسلمين بالتقدم المادى

لدى الملحدين :-

لما رأى المسلمون الكفار قد سبقوهم فى مضار التقدم المادى ، والصناعى والاكتشافات العلمية أصابهم الانبهار المفاجئ ، إضافة إلى ما هم عليه من ركود ، وجمود فكرى فأدى ذلك إلى التسليم بكل ما هو وافد عليهم بما يحمله من آثار فكرية ، وسياسية ، ومدنية دون مناقشة ، ولا تحرى ، ولا نظر . (٢)

(١) انظر التقليد ، والتبعية ، وأثرهما فى كيان الأمة الإسلامية : ص ١١٥ .
(٢) انظر المصدر نفسه : ص ١١٣ - ١١٩ .

١١- الخمول الفكرى عند بعض المسلمين :-

كان الفكر الإسلامى فى العصور الأولى حياً نشيطاً حافلاً بالابداع ، وقد ظل كذلك حتى أخذ المسلمون يستمدون مناهج التفكير من غير الأصول الإسلامية الصافية فأخذوا بالفلسفة (١) ، والجدل ، وغيرهما ، وكثر اعتمادهما على التقليد المذهبى حتى وقع كثير منهم فى التصوف (٢) .

١٢- رفق السوء :-

من الأمور المسلم بها أن الخلطة الفاسدة من أكبر العوامل فى انحراف الأفراد ، والجماعات فكرياً ، ونفسياً ، وسلوكياً لاسيما إن كان الولد بليد الذكاء ، ضعيف العقيدة ، وعنده قابلية للانحراف ، فسرعان ما يتأثر بمصاحبة الأشرار ، ومرافقة الفجار ، إذ هو يقلدهم فى كل شئ ، ويكتسب منهم أخط العادات وأقبح الصفات وأرذلها ، ويسير معهم فى طريقه الشقاوة بخطى سريعة ، حتى يصبح الاجرام طبعاً من طباعه ، وعادة متأصلة فيه ، فيصعب على العربى رده إلى الجادة المستقيمة وانقاذه من الانحراف. (٣)

روى مسلم بسنده عن أبى موسى الأشعري عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إنما مثل الجليس الصالح ، والجليس السوء كحامل المسك ، ونافخ الكبر ، فحامل المسك إما أن يحذيك وإما أن يتباعد منه ، وأما أن تجد منه ريحاً طيبة ، ونافخ الكبر إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة" (٤)

- (١) مشتقة من كلمة يونانية هى " فيلاسوفيا" وهى محبة الحكمة فلما أعربت قيل : فيلسوف ثم اشتقت الفلسفة منه ومعناها : علم حقائق الأشياء والعمل بما هو أصلح (انظر مفاتيح العلوم للخوارزمي ، ص ١٥٣ ، ودائره معارف القرن العشرين : لمحمد فريد وجدى ، ٤٠٤/٧) .
- (٢) انظر التقليد والتبعية : ص ١٠٧ ، ١٠٨ .
- (٣) انظر تربية الأولاد فى الإسلام : عبد الله علوان : ٩٤٧/٢ ، ٩٤٨ .
- (٤) صحيح مسلم : كتاب البر والصلة ، باب استحباب مجالسة الصالحين ، ومجانبة قرناء السوء ٣٧/٨ .

وروى البخارى بسنده عن سعيد بن المسيب عن أبيه أنه أخبره " أنه لما حضرت أبا طالب الوفاه جاءه النبی صلی الله علیه وسلم فوجد عنده أبا جهل ابن هشام ، وعبدالله بن أبي أمية بن المغيرة ، قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لأبي طالب : يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله ، فقال أبو جهل ، وعبدالله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبدالمطلب؟ فلم يزل رسول الله صلی الله علیه وسلم يعرضها عليه ، ويعودان بتلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبدالمطلب وأبي أن يقول : لا إله إلا الله " (١) .

فانظر: ما لقرناء السوء من تأثير على الشخص حتى في آخر لحظة من حياته.

ثانياً: الأسباب الخارجية :-

وهي كثيرة لا يمكن أن نستوعبها في هذا البحث المختصر لكن نذكر أهمها فيما يلي :-

١ - الاحتلال المباشر :-

وهو الاستعمار بكل أشكاله ، وأساليبه ، وما يتبعه من السيطرة السياسية ، والغزو الفكري ، والحصار الاقتصادي ، ولا شك أن الاستعمار له أثر سيء في الشعوب المستعمرة حيث كما قلنا : أن المغلوب يقلد الغالب في كل شيء .

٢ - الغزو الفكري :-

بيدل الكفار في سبيل ذلك جهوداً ضخمة لفرض سيطرتهم على المسلمين ، ومحو العقيدة من قلوبهم ، وقد سلكوا في سبيل تحقيق ذلك ما يلي :-

(١) صحيح البخارى: كتاب الجنائز ، باب إذا قال المشرك عند الموت : لا إله إلا الله

أ - حركة التنصير " أو ما يسمى التبشير (١) " ، والاستشراق :-

هنا سلك أعداء المسلمين كثيراً من الأساليب لهدم كيان الإسلام من الداخل ، واشتمل ذلك عدة أمور منها :-

انتشار آلاف المنصرين في كل أقطار العالم الإسلامي ، وفتح المدارس الأجنبية ، وإرسال المبتعثين ، والعمل على ترويج الانحسار الخلقى ، والفكرى بشتى الوسائل ، وترويج المسكرات ، ووضع بذور المذاهب ، والأحزاب ، وتشويه التاريخ الإسلامي ، كما عمل المستشرقون على تشويه الحقائق لزعة عقائد المسلمين .

ب - وسائل الأعلام المختلفه :

وقد قامت بأخطر دور في حركة التشكيك ، وإبراز الحياة على المظهر غير المتدين ، وتضليل الأجيال عن طريق التقليد الأعمى ، وقد اعتمد المستعمرون المحتلون ، والمبشرون ، والمخططات اليهودية الإعلامية على ذلك اعتماداً كبيراً (٢) .

(١) الواقع : أن اطلاق كلمة التنصير أولى من كلمة التبشير، لأن كلمة بشر تطلق على كل خير صدق يتغير به بشرة الوجه ، ويستعمل في الخير ، والشر ، وفي الخير أغلب (انظر التعريفات : ص ٤٦) .
ولعل المنصرين أرادوا بإطلاق تلك اللفظة " التبشير " خداع الأجيال ، وحثهم على الدخول في النصرانية ، ومع الأسف يردد كثير من الكتاب هذه الكلمة دون التنبيه إلى المقصود منها .

(٢) انظر التقليد ، والتبعية : ص ١٢٩ - ١٣٦ .

موقف الإسلام من التقليد الأعمى :-

من أهم الأمور التي اهتم الإسلام بمعالجتها ، والتحذير منها التقليد الأعمى ، لذلك ينبغي أن يهتم المربون بتحذير الأولاد من الانسياق بدون روية ، ولاتفكير ، وتوعيتهم من الانزلاق وراء التشبه بلا بصيرة ، ولانظر لعدة أمور منها :-

١ - أن التقليد الأعمى دليل الهزيمة الروحية ، والنفسية ، وفيه فقدان الشخصية في كيان المقلد ، وفيه قتل للرجولة ، واستئصال فضيلة الشرف .

٢ - أن التقليد الأعمى يدفع بالكثيرين إلى فتنة الحياة الدنيا ، ومظاهرها ، وهذا بدوره يؤدي إلى الغرور ، والكبرياء لكونه معجباً ببريق المظهر ، والألوان البراقعة الخادعة .

٣ - أن التقليد الأعمى يقضى بالأمم ، والشعوب إلى الهلاك ، والدمار المحقق لسلوكها طريق الكفر ، والعصيان .

٤ - أن التقليد الأعمى يفقد المنساقين وراء عادات أجنبية عن كثير من الواجبات الدينية والمسئوليات الاجتماعية ، والاقتصادية ونحو ذلك (١) .

ولما كان التقليد الأعمى سبباً للانحراف في الاعتقاد وغيره فلا غرو أن نرى الإسلام قد نهى عن التشبه بلا بصيرة وحذر منه ، وهناك عدة نصوص تؤكد ذلك نبين منها ما يلي :-

أ - من القرآن :- هناك آيات كثيرة تحذر من التقليد الأعمى منها :-

قوله تعالى : " وإذا قيل لهم : اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا

(١) انظر تربية الأولاد في الإسلام : ٩٤٢/٢ ، ٩٤٣ .

عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير" (١) .

فهذا هو سندهم الوحيد وهو التقليد المتحجر بلا بصيرة الذي لا يقوم على علم و يقين ، ولا يعتمد على تفكير ، فالإسلام يريد أن يحرر أولئك منه ويطلق عقولهم لتتدبر ، ويشع فيها اليقظة التامة ، فالإسلام حرية في الضمير ، وحركة في الشعور ، ومنهج جديد للحياة ، لكن الشيطان يدعو جميع التابعين له ، والمتبوعين إلى العذاب فدعاؤه للتابعين بتزيينه لهم الشرك ، ودعاؤه للمتبوعين بتزيينه لهم دين آباءهم. (٢)

يقول تعالى : " وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون" (٣) .

ويقول تعالى مخبراً عن المشركين من قوم إبراهيم عليه السلام عندما سألهم عن آلهتهم : " قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون " (٤) .

فاعترفوا بأنها لا تنفع ، ولا تضر ، واضطروا إلى إظهار الحقيقة وهي أنه لا سند لهم سوى التقليد الأعمى لآبائهم .

وقوله تعالى : " وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا" (٥) .
وقوله تعالى : " إذ ترأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ، ورأوا العذاب ، وتقطعت بهم الأسباب ، وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما ت تبرؤا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم" (٦) .

-
- (١) سورة لقمان : آية (٢١) .
(٢) انظر فتح القدير : للشوكاني ، ٢٤١/٤ ، ٢٤٢ ، وفي ظلال القرآن : لسيد قطب ، ٢٢٩٣/٥ .
(٣) سورة الزخرف : آية (٢٣) .
(٤) سورة الشعراء : آية (٧٤) .
(٥) سورة الأحزاب : آية (٦٧) .
(٦) سورة البقرة : آيتا (١٦٦ ، ١٦٧) .

قيل : المراد بهم السادة ، والرؤساء تبرؤا ممن تبعهم على الكفر .
وقيل : هم الشياطين المضلون تبرؤا من الإنس ، والحق : أنه عام في كل متبوع (١).
والتقليد الأعمى هو المانع للعقل من التفكير ، فمن ثم أثنى الله على الذين
يخلصون للحقائق ، ويميزون بين الأشياء بعد النظر ، والبحث ، والتمحيص
فيأخذون ما هو الأحسن ، ويتركون ما سوى ذلك ، قال تعالى : " فبشر عبداً
الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله ، وأولئك هم
أولوا الألباب " (٢) .

ب - من السنة النبوية :-

وردت أحاديث كثيرة تدم التقليد الأعمى ، والتشبه بلا بصيرة ولا نظر منها :-
١ - مرواه البخارى بسنده عن ابن عباس قال : " لعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء ، والمتشبهات من النساء بالرجال " (٣).
وذكر ابن حجر : أن ظاهر اللفظ الزجر عن التشبه في كل شيء ، لكن عرف
من الأدلة الأخرى أن المراد التشبه في الزي ، وبعض الصفات والحركات ونحوها
لا التشبه في أمور الخير . (٤)

٢ - مرواه البخارى - أيضاً - بسنده عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " لتتبعن سنن من كان قبلكم شراً بشراً ، وذراعاً بذراع
حتى لو دخلوا ححر ضب تبعتموهم فقلنا : يا رسول الله اليهود والنصارى؟
قال : فمن ؟ " (٥) .

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٠٦/٢ .

(٢) سورة الزمر : آيتا (١٧ ، ١٨) .

(٣) صحيح البخارى : كتاب اللباس ، باب المتشبهون بالنساء ، والمتشبهات بالرجال ٥٥/٧ .

(٤) انظر فتح البارى : ٣٣٣/١٠ .

(٥) صحيح البخارى : كتاب الاعتصام ، باب قول النبي : " لتتبعن سنن من كان قبلكم ."
١٥١/٨ ، وانظره في صحيح مسلم : كتاب العلم ، باب اتباع سنن اليهود والنصارى

- ٣ - مارواه البخارى - أيضاً - بسنده عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالقوهم " (١).
- ٤ - مارواه الترمذى بسنده عن حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكونوا إمعة تقولون : إن أحسن الناس أحسنا ، وإن ظلموا ظلمنا وظنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا ، وإن أساؤا فلا تظلموا " (٢) فهذا الحديث يرشد إلى أن الإنسان يجب عليه أن يستقل بشخصيته ينظر إلى الأمور بمنظار العقل والحكمة لا أن يقلد الآخرين تقليداً أعمى فى كل شىء .

(١) صحيح البخارى : كتاب اللباس ، باب الخضب ٥٢/٢ ، وانظر صحيح مسلم كتاب اللباس والزينة باب فى مخالفة اليهود فى الصبغ ١٥٥/٦ ، وسنن أبى داود : كتاب الترجل ، باب فى الخضب ٨٥/٤ .

(٢) سنن الترمذى : كتاب البر ، والصلة ، باب ما جاء فى الإحسان والعفو ٣٦٤/٤ . وقال : حديث حسن غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه ، وقد تتبعت سند هذا الحديث فوجدته لا ينزل عن درجة الحسن ؛ لأن محمد بن يزيد أحد رواة ذكره ابن عدى فى شيوخ البخارى ، وجزم ابن الخطيب أن البخارى روى عنه . لكن ذكر الذهبى وابن حجر العسقلانى أن البخارى قال : رأيتهم مجتمعين على ضعفه (انظر ميزان الاعتدال : ٦٨/٤ ، وتقريب التهذيب : ٢١٩/٢) .

وايضاً محمد بن فضيل بن غزوان الضبى أجد رواة قيل : إنه صدوق عارف ، ووثقه ابن معين لكنه روى بالتشيع (انظر ميزان الاعتدال : ١٠٤٩/٤ ، وتقريب التهذيب : ٢٠١/٢) . وكذلك : الوليد بن عبد الله أحد رواة ضعه : قيل : صدوق يهيم ، ورمى بالتشيع ، لكن وثقه ابن معين ، وقال أحمد : ليس به بأس ، وقال أبوحاتم : صالح الحديث (انظر ميزان الاعتدال : ٣٣٧/٤) .

ج - من الآثار :-

وهناك آثار كثيرة تدم ، وتحذر من التقليد

١ - ماروى ابن عبدالبر^(١) بسنده عن زياد بن جرير قال : قال عمر : " ثلاث يهد من الدين زلة العالم ، وجدال منافق بالقرآن ، وأئمة مظلون " ^(٢) .

٢ - مارواه أيضاً بسنده عن ابن مسعود أنه كان يقول : " أغد عالماً ، أو متعلماً لا تغد إمامة فيما بين ذلك " ^(٣) .

٣ - مارواه أيضاً بسنده عن ابن عباس أنه قال : " ويل للأتباع من عثرات العالم ، قيل : كيف ذلك ؟ قال : يقول العالم شيئاً برأيه ثم يجد من هو أعلم برسول الله صلى الله عليه وسلم منه فيترك قوله ذلك ثم تمضى الأتباع " ^(٤) .

٤ - مارواه أيضاً بسنده عن علي قال : " إياكم والاستئناس بالرجال ؛ فإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم ينقلب لعلم الله فيه ، فيعمل بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل الجنة فيموت وهو من أهل الجنة ، فإن كنتم لا بد فاعلمين فبالأموات لا بالأحياء " ^(٥) .

وقد نهى الأئمة الأربعة ^(٦) عن تقليد هم ، وقد ذكر ابن القيم أقوالهم في ذلك ^(٧)

(١) هو ابو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر النمري القرطبي امام عصره في الحديث

والأثر توفي سنة ٤٦٣ هـ بمدينة شاطبة بالأندلس (انظر وفيات الأعيان : ٧/٦٦-٧٢) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله : باب فساد التقليد ، وفيه ، ١٣٥/٢ ورواه اللالكائي عن معاذ

ابن جبل وهو منقطع لأن عمرو بن مرة لم يسمع من معاذ (انظر شرح أصول اعتقاد أهل

السنة والجماعة : ١١٦/١ وما بعدها) .

(٣) انظر جامع بيان العلم وفضله : ١٣٦/٢ ، ورواه وكيع في كتاب الزهد : ٨٢٩/٣ ، وقال المحقق اسناده

ضعيف لعنعة الأعمش ، وانقطاع السند بين عبيده وأبيه عبدالله بن مسعود ، اخرج ابن

أبي شيبة ٩٦/٢ ، والطبراني في الكبير ١٦٣/٩ عن طريق عبدالملك بن عمير عن عبدالله

لكن قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن عبدالملك لم يذكر ابن مسعود مجمع الزوائد ١/١٢٢ .

(٤) انظر جامع بيان العلم وفضله : ١٣٧/٢ .

(٥) انظر المصدر نفسه : ٣٩/٢ .

(٦) وهم : الإمام أحمد ، والشافعي ، والإمام مالك ، وأبو حنيفة .

(٧) انظر رسالة التقليد : ٤-٢٦ .

وهذا التقليد الأعمى الذى صرحت به النصوص يدخل فيه تقليد الكفار ، والتشبه بهم فيما يخالف الإسلام ، وهدية سواء فى السلوك ، أو العادات وغير ذلك .

أما التقليد فى كل ما ينفع الأمة الإسلامية وينهض بها مادياً ، وحضارياً ، ولا يتعارض مع هدي الإسلام كالانتفاع بعلم الطب ، والهندسة ، وأسرار الذرة ، ووسائل الحرب الحديثه وغيرها مما لا يتعارض مع الدين الإسلامى فهو جائز .

هذا وللقدوة أثر كبير فى الإصلاح ، والافساد ، فإن كان المرئى صادقاً وأميناً نشأ الشخص على الصدق ، وإن كان كاذباً خائناً نشأ كذلك ، ولذلك بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم ليكون للمسلمين على مدار التاريخ القدوة الصالحة قال تعالى : " لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً " (١) .

وقد أمر الله رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم أن يقتدى بهدى الرسل السابقين له فقال تعالى : " أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده " (٢) .

وقال تعالى : " قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه " (٣) . فحين تكون القدوة أسوة حسنة ، فإن تأثير التقليد ، والمحاكاة يكون تأثيراً

(١) سورة الأحزاب : آية (٢١) .

(٢) سورة الأنعام : آية (٩٠) .

(٣) سورة الممتحنة : آية (٤) .

نافعاً ، وطريقاً ميسوراً لوصول المقتدين إلى مراتب الكمال ، ولذلك اهتمت التربية الربانية بالتوحيد للاقتداء بالأسوة الحسنة التي جعلها الله نماذج بشرية حية كاملة وهم أنبياء الله ورسله ، وهذا واضح من الآيات السابقة ، وحين تكون القدوة سيئة ؛ فإن تأثير التقليد ، والمحاكاة يكون تأثيراً ضاراً ، وطريقاً موصلاً للمقلدين إلى دركات النقص ، قال تعالى : " الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين " (١).

الفصل الرابع

المؤثرات الأجنبية والملحوظة

- أسباب اتباع المؤثرات الأجنبية الملحوظة .
- وسائل المضللين في نشر صنم اللهم .
- موقف الإسلام من المؤثرات الأجنبية الملحوظة .

كثير من الانحراف في الاعتقاد يأتي عن طريق اتباع الدعاة المضلين من ذوي السلطان، والجبروت في الأرض وغيرهم .

والملاحدة يبذلون أقصى طاقاتهم لتنفير النفوس عن التدين ، فمن طرقهم التي يسلكونها لذلك إلصاقهم بالدين أشياء لا تطابق الحكمة ؛ لأن غاية الملحدين أن يطعن في الدين بأي وسيلة ، ويصد عن سبيله بقلمه ، ولسانه ، ويده لكن قد لا يكون الحال مناسباً لأن يفعل في علانية فيلجأ إلى الحيل فيبالغ في الدعوة إلى حرية الرأي في الدين ليكون مطلق العنان فيقول ، ويكتب ماشاء من آراء يشوه بها الدين الإسلامي ، فمن ملك من هؤلاء الملحدين قوة استخدمها في اضطهاد المستقيمين . (١)

أسباب اتباع الموثرات الأجنبية الملحدة :-

يرجع ذلك إلى عدة أسباب أهمها :-

١ - الجهل :-

لاشك أن الجاهل ينساق وراء كل ناعق ، لعدم تمييزه بين الحق والباطل ، فهو يتبع كل ضال ، فيكفر بربه ، ويرد دعوته التي بعث بها رسله لهداية الناس ، ويصفها بالضلال ، كما أن الجاهل سهل التلقين فهو يأخذ الأفكار دون روية، ومن غير فهم لمعناها وأهدافها .

(١) انظر رسائل الإصلاح : ص ١٩ .

٢ - التقليد الأعمى ، والتعصب الذميمة :-

لاينكر ما لهذا السبب من تأثير فى اتباع دعاة الضلال ، فقد يعجب الشخص بالألفاظ المنمقة ، ويفتر بالشعارات المزخرفة ، والوسائل التى يستخدمها دعاة الضلال فينساق وراء ذلك من غير روية ، ولا نظر ، وكذلك التعصب قد يكون دافعاً قوياً لاتباعهم . (١)

٣ - البيئية :-

وهي من أهم الأسباب فى اتباع المضلين ؛ لأنه قد ينشأ الشخص فى بيت خال من آداب الإسلام ، ومبادئه ، وأحكامه ، فلا يرى من يقوم بتربيته من نحو والد ، أو قريب على الاستقامة ، ولا يتلقى عنه بطبعه على حب الدين ويجعله على بصيرة ممن أمره فأقل شبهة تحمس ذهن ذلك الناشئ تنحدر به فى هاوية الضلال ، وأيضاً قد يتصل الفتى الضعيف الشخصية بملحد ، ويكون أقوى منه نفساً ، وأبرع لساناً ، فيسوقه ببراعته إلى الضلال فيفسد عليه أمر دينه فكل قرين بالمقارن يقتدى . (٢)

٤ - اتباع الشهوات :-

إن من طبائع البشر اتباع الشهوات والانطلاق فى تلبية الرغبات إذا تخلف الوزاع الدينى فيصبح لا يحافظ على عرض أحد فتمتى ساعدته الفرصة عاث فى الأعراض ، والأموال بل عاث فى الأرض فساداً غير متحرج من انتهاك تلك المفسدات ، فمن أسباب الالحاد إذاً أن تغلب الشهوات على نفس الشخص فتريه أن المصلحة فى إباحة المحرمات ، وأن تحريم الشارع لها خال من كل حكمة فيخرج من هذا الباب إلى الإباحية والوجود (٣) .

(١) ولذلك قال أتباع مسيلمة الكذاب : " كذاب ربيعه أحب إلينا من صادق مضر " (انظر

النبداية والنهاية : ٣٢٧/٦) .

(٢) انظر رسائل الإصلاح : ص ١٥ .

(٣) انظر رسائل الإصلاح : ص ١٦ .

ولقد استطاع الذين يحملون نفوساً مجرمة ، ومطامع استبدادية ، ورغبات تسلط وعدوان أن يجدوا في الشيوعية مناخاً ملائماً لهم ، وأفكاراً يتخذون منها قناعاً لتبرير جرائمهم ، وإفسادهم في الأرض . (١)

فدعاة الضلال قد يغترون أصحاب المطامع ، والشهوات بالأموال ، وحطام الدنيا إذا تابعوهم على باطلهم ، وضلالهم . (٢)

ويشير إلى ذلك قوله تعالى : " قال نوح : ربي إنهم عصوني واتبعوا من لم يزدده ماله وولده إلا خساراً " (٣)

فإن هؤلاء الضالين اتبعوا سادلتهم وكبراءهم أصحاب الرئاسة ، والأموال على أمل الحصول على شيء من ذلك ، ولذلك أغرى فرعون قومه بالنواحي المادية حتى يستمروا على اتباعه ويشير إلى ذلك قوله تعالى مخبراً عنه : " ونادى فرعون فسى قومه قال : يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون " (٤) .

٥ - الخديعة بمبادئ الملحدين ، ووسائلهم :-

إن أي مضمحل بفكرة ما ، أو مذهب فاسد ، أو طريقة باطلة لا يستطيع التأثير في مجموعة الناس ، ولا يكون لآرائه مسار في الأفكار ما لم يدس ضلالاته ضمن مجموعة من الأفكار الصحيحة ، وذلك ليغطي الباطل ، ويزخرف الأقوال ، والشعارات البراقية حتى لا ينكشف باطله فالجماهير من الناس ترفض بمنطقها ماتراه باطلاً ، ولهذا يلجأ

(١) انظر الكيد الأحمر : ص ٣٠ .

(٢) انظر أصول الدعوة : د . عبدالكريم زيدان ، ٣٧٩ - ٣٨١ .

(٣) سورة نوح : آية (٢١) .

(٤) سورة الزخرف : آية (٥١) .

المضللون إلى حشد كبير من الأكاذيب ، والأغاليط التعميمية ، فكم يسقط أناس فسى
شرك الدعاة المضلين بسبب حيلهم الخفيه وهم لا يشعرون .

ويشهد لذلك ما صرح به اليهود فى عدة قرارات ومن ذلك ما جاء فى البروتوكول (١)
التاسع من قولهم : (ولقد خدعنا الجيل الناشئ من الأميمين (٢) ، وجعلناه فاسداً
متعفناً بما علمناه من مبادئ ونظريات معروف لدينا زيفها التام ، ولكننا نحن أنفسنا
الملقنون لها ، ولقد حصلنا على نتائج مفيدة خارقه من غير تعديل فعلي للقوانين
السارية من قبل بل بتحريفها فى بساطة وبوضع تفسيرات لم يقصد إليها مشتعروها) (٣) .

وأسلوب الخداع صرح به قادة الشيوعيين ومن ذلك قول لينين : (يجب على
المناضل الشيوعى أن يتمرس بشتى ضروب الخداع ، والغش ، والتضليل فالكفاح من
أجل الشيوعية يبارك كل وسيلة تحقق الشيوعية) . (٤)

وقد يصغ المضللون حركاتهم السياسية بصيغة دينية حتى يكون لها تأثير قوى
على أكثرية الأتباع .

(١) لفظ يطلق على الوثائق الرسمية ، أو الاتفاقات التى تقرر قواعد سياسية عامة ، صيغتها
موجزة غالباً ، تعقد الوثيقة السياسية بإجراء مفاوضات يجتمع لها مندوبو الدول
المتعاقدة ، كما أنها تعقد بالمراسلة ، ومثل هذه الاتفاقات لاتكون طويلة الأجل ،
بل نافذة لمدة معينة (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ٣٥٢/١) .

(٢) الأمومية : يعنون بها غير اليهود .

(٣) الخطر اليهودى بروتوكولات حكلاء صهيون : ص ١٩٩ .

(٤) نقلاً عن الكيد الأحمر : ص ٤٠ .

٦ - الخوف الشديد :-

من بيده القوة ، والمال يستطيع أن يرهب الجمهور —
من الناس ، ويخوفهم أن خرجوا عن الكفر الذي هم فيه ، فالخوف يثبط الهمم ويثني
العزائم عند الأكثرين طلباً للسلامة من الأذى. (١)

يشير إلى هذا قوله تعالى : " فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من
فرعون وملئهم أن يفتنهم وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن المسرفين " (٢) .

ومما يشير إلى أثر الخوف في منع الجمهور من الاستجابة للحق، قوله تعالى : "وتلك
عاد جحدوا بآيات ربهم ، وعصوا رسله ، واتبعوا أمر كل جبار عنيد " (٣) .

ولهذا نجد قادة الشيوعيين (٤) يؤكدون على أتباعهم باستعمال القوة ، والعنف
للمخالفين لمبادئهم ومن ذلك قولهم : (إن من الواجب عليكم ألا تقفوا عند حدود فسى
إنزال أشد العقاب بالخونه) (٥) .

٧ - قراءة مؤلفات الملحدين :-

إن قراءة الناشئين كتب الالحاد ، والتي قد ملئت شبهات تحت ألقاب منمقة
سواء فيما يتعلق بلغة القرآن ، أو مصادر التشريع الإسلامي كرميها بالقصور، والتحجج،
والتشكيك في حوادث التاريخ التي أخبر القرآن عنها، والناشئ ليس لديه الحصانة الفكرية
الكافية فتضعف نفسه أمام تلك المغريات فيدخل في زمريتهم. (٦)

(١) انظر أصول الدعوة : ص ٣٢٩ .

(٢) سورة يونس : آية (٨٣) .

(٣) سورة هود : آية (٥٩) .

(٤) ليست الشيوعية مذهباً اقتصادياً بحتاً ، وإن كان لها ولاشك مذهب اقتصادي محدد متميز ،

لكنها تصور شامل للكون والحياة و الإنسان ، وأمر الألوهية فهي مذهب اقتصادي
واجتماعي/سياسي/فكري مترابط (انظر مذهب فكرية معاصرة : ص ٢٥٩) .

(٥) نقلا عن الكيد الأحمر : ص ٤٥ .

(٦) انظر رسائل الإصلاح : ص ١٦ .

وسائل المضللين في نشر ضلالهم :-

استخدم المضللون جميع وسائل الغزو الفكرى وسلكوا لتحقيق ذلك ثلاث طرق :

الطريق الأول : التنصير^(١) :-

ويقصد منه تحويل المسلمين عن عقيدتهم ، وعن مبادئهم الإسلامية ولو إلى الالحاد ، والكفر بكل دين ، وقد انتشرت ارساليات التنصير في أغلب أنحاء العالم ، ففي آسيا نجد التنصير قائماً على أشده ، ففي الملايو^(٢) نجد أن أهلها اقتبسوا أشياء كثيرة من المنصرين ، كما انتشرت ارساليات التنصير في الهند عقب ارسالية " جمعية لندن التبشيرية " ، وقد قرر مؤتمر التنصير الذى عقد في " شيكاغو"^(٣) أن ينظر فى وسائل تعميم التنصير فى الهند ، ويرجع تاريخ ارساليات التنصير إلى الصين إلى سنة (١٨١٣م) ، وأما إفريقيا فقد دخلها التنصير منذ القرن الخامس عشر الميلادى .

ويصرح بعض المنصرين^(٤) : بأن الدين الإسلامى هو العقبة القائمة فى طريق تقدم

(١) ويسمى التبشير ، أو ارساليات وهو اسم يطلق على منظمات دينية تستهدف تعليم الدين المسيحى ، ونشره فى دولة ما أو خارجها ، كان تاريخ الكنيسة منذ البداية تاريخاً لتلك ارساليات التى قامت بنشر المسيحية فى أوروبا عبر آسيا الصغرى ، وعن طريق بلاد اليونان وروما ، وشهدت القرون الأخيرة جهوداً عظيمة بذلها المنصرون فى معظم بلاد العالم (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١١٦/١) .

(٢) شبه جزيرة بالطرف الجنوبى الشرقى لآسيا تطل على غربى ، وجنوبى بحر الصين

(انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١٧٢٩/٢) .

(٣) مدينة بشمال شرق ولاية الينوى الأمريكية ثانى مدينة بالولايات المتحدة بعد نيويورك من حيث الأهمية ، والاتساع ، وعدد السكان (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١١٠٧/٢)

(٤) هو أدوين بلس فى كتابه " ملخص تاريخ التبشير " (انظر أجنحة المكر الثلاثة : ص ٢٨

وما بعدها) .

التنصير في إفريقيا (١) .

وتنحصر أهداف التعليم عند المنصرين إلى استخدام العلم وسيلة لأغراضهم من جهة ، ولأغراض الدول الاستعمارية من جهة أخرى ، وبمقدار ما يحقق التعليم لهم من تلك الأغراض يوجهون مناهجه وخططه الدراسية ، والكتب المصنفة له ، والوسائل المستخدمة فيه ، والعناصر التعليمية التي تمارسه وتشرف عليه .

وقد فتن بعض المسلمين مع الأسف بمظاهر العناية التعليمية ، والتربوية التي تقدمها المدارس الأجنبية للتلاميذ الذين يتعلمون فيها ، وفتنوا بما فيها من تعليم للتكلم باللغات الأجنبية فصاروا يتسابقون إلى دفع أولادهم إليها ، ويعيش أولئك الأولاد ضمن تلك المدارس غريباً في كل شيء ثم تلجئهم الضرورة إلى التكيف مع الواقع الذي يعيشون فيه ، وبعد فترة تصبح تلك الأمور التي أخذوها منهم جزءاً من حياتهم .

وقد عرف المنصرون بالمرأة من تأثير على الأسرة ، وعلى المجتمع كله بوجه عام ، فوجهوا شطراً كبيراً من أعمالهم إليها ، فقد أسسوا مدارس للبنات على نسق المدارس التي للذكور ، ووجهوا العناية لفتح المدارس الداخلية لأن فرصة التأثير فيها أكثر ، كما شجعوا التعليم المختلط. (٢)

(١) انظر أجنحة المكر الثلاثة : ص ٢٧ وما بعدها .

(٢) انظر أخطار الغزو الفكري على العالم الإسلامي : د . صابر طعيمة : ص ١٧١ - ١٩٤ ، وأساليب الغزو الفكري : د . علي محمد جريشه ومحمد شريف ، ص ٣٠ - ٣٥ ، وأجنحة المكر الثلاثة : ص ٦٣ - ٨٠ .

والتعليم الخليط : يقصد به جمع الجنسين في قاعة درس واحدة ، وتعليمهما معاً وهو منتشر في كثير من بلدان العالم بجميع مراحل التعليم ، وقد لاقى معارضة منذ بدء انتشاره قبل قرن (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١ / ٥٣٤) .

الطريق الثاني : الاستشراق :

تطلق هذه الكلمة على الدراسات التي يقوم بها غير الشرقيين لعلوم الشرقيين ولغاتهم ، وأديانهم ، وتاريخهم ، وأوضاعهم الاجتماعية ونحو ذلك .

وقد بدأ الاستشراق حين دقت جيوش الفتح الإسلامي أبواب أوروبا ، فأخذت أوروبا الغارقة في الجهل يومئذ تبحث عن أسباب نهضة المسلمين ، فأخذ بعض رجال الكنيسة الأوروبيين يدرسون علوم أولئك الفاتحين ولغاتهم وفي أعقاب الحروب الصليبية وضعت خطة لغزو المسلمين عن طريق التوسع في الدراسات الاستشراقية لتكون تمهيداً للغزو الفكري للمسلمين ، وأسست للاستشراق معاهد (١) ، وتألفت جمعيات منهم للتعاون في الأعمال المتعلقة بالدراسات ، والعلوم الشرقية كنشر بعض المخطوطات العربية ، ووضع الفهارس الشاملة لبعض الكتب الإسلامية ، وقد أخذ فريق من المستشرقين يؤولف المؤلفات المتعلقة بالعلوم الإسلامية لخدمة أهداف الاستشراق الأساسية الرامية إلى تشويه الإسلام ، ووضع الشبهات ، وتوجيه الانتقادات إلى أحكام الشريعة متبعين في ذلك الأخبار الساقطة ، والأقوال الضعيفة المردودة ، ويفسرون الظواهر تفسيراً مادياً ، وشرح النصوص القرآنية على أساس أن القرآن ليس من كلام الله ويشرحون الأحاديث النبوية على أساس أن محمداً عبقرياً (٢) من الناس ، وليس برسول له معجزات تؤيد صدقه ، وتعليل الفتح الإسلامي بالرغبة الاستعمارية (٣) البحثه ويلجئون إلى المغالطات عند مناقشة الموضوعات الإسلامية ، والتشكيك بصحة الأحاديث النبوية الصحيحة بتوجيه المطاعن إلى رواة الحديث .

- (١) ومن تلك المدارس : ١ - المدرسة النصرانية وتنقسم إلى فرعين : أ) الكاثوليكية .
ب) البروتستانتية . ٢ - المدرسة اليهودية . ٣ - المدرسة الألحادية العامة .
- ٤ - المدرسة الألحادية الشيوعية (انظر أجنحة المكر الثلاثة : ٨٥ ، ٨٦) .
- (٢) العبقرى نسبة إلى عبقر موضع بالبادية كثير الجن يقال في المثل : كأنهم جن عبقر (انظر لسان العرب : ٥٣٤/٤ ، مادة " عبقر ") .
- (٣) الاستعمار بمعناه العام سيطرة شعب أو نفوذ على شعب آخر ، وهو ليس بالحديث العهد ، فقد بلغ الاستعمار في الامبراطوريات القديمة ذروته (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١/١٤٣) .

وقد رأى اليهود الاستشراق منفذاً مهماً من منافذ التسلسل إلى البلاد التي يحلمون بالسيطرة عليها وفق طريقتهم .

وقد تأثر بالفعل كثير من الذين درسوا في الجامعات الغربية من أبناء المسلمين بدراسات المستشرقين ، وانخدعوا بأساليبهم ، وأخذوا يرددون شبهاتهم ويعتبرونها حقائق علمية مسلماً بها ، ويضاف إلى ذلك انحرافهم في السلوك خلال فترة التحصيل (١) .

الطريق الثالث : الاستعمار :

يعتبر التنصير ، والاستشراق تمهيداً للطريق الثالث وهو الاستعمار ، وهو الاستيلاء بالقوة بقصد الاستعباد ، والذل ، وعدم الحرية لمن وقع عليهم ، وتأثيره في الانحراف الاعتقادي ، والسلوكي مشاهد بوضوح في البلاد التي وقع عليها ، وتأثرها بأفكارهم ، وعاداتهم ، وتقاليدهم ، وحتى في لغاتهم ، ويبقى ذلك التأثير ولوزال الاستعمار عنها (٢) .

والتضليل الفكري من أهم وسائل دعاة الضلال لبث مفهوماتهم الفاسدة عن الدين ، والحياة ، والوجود كله ، وعن الأخلاق والسلوك ، ومن تلك الضلالات الفكرية التي تبثها الأجهزة التنصيرية ، والاستشراقية ، والاستعمارية ما يكون الغرض منه النقود إلى أسس العقائد والتشريعات الربانية واقتلاعها من عقول أبناء المسلمين بقصد تكوين جيل مرتد عن الإسلام ، ومن تلك التضليلات ما يكون الغرض منه إيجاد فريق ممن يتحلون باسم الإسلام ، ويتعصبون له تعصباً شديداً ، لكن المفهومات التي يتمسكون بها على أنها جزء من الإسلام تكون فاسدة مدسوسة ليست من الإسلام في شيء ، ويرافق ذلك تضليلات تعتمد على عنصر الاغراء المادي ، ومن أمثلة ذلك الأفكار الدعائية التي توهم المسلمين أن من شرط التقدم المادي ترك التمسك بقيم الإسلام ، ومبادئه على اعتبار أنها رجعية .

(١) انظر أخطار الغزو الفكري على العالم الإسلامي : ص ٢٣-٨٩ ، وأساليب الغزو الفكري

للعالم الإسلامي : ص ١٨ - ٣٠ ، وأجنحة المكر الثلاثة : ص ٨٣ - ٩٨ .

(٢) انظر أخطار الغزو الفكري على العالم الإسلامي : ص ٥٠ - ٦٩ .

والحقول الفكرية التي دخلت كتاب الغزاة لبث تضليلاتهم الفكرية بين المسلمين

كثيرة منها :-

- ١ - المدارس ، والمعاهد ، والكليات على اختلاف مستوياتها ، وتخصصاتها .
- ٢ - الأندية ، وقاعات المحاضرات ، وسائر مراكز التوجيه الثقافي الخاصة ، والعامه .
- ٣ - الجمعيات العلمية ، والثقافية ، والأدبية ونحو ذلك .
- ٤ - الكتب ، والمجلات ، والصحف الدورية .
- ٥ - وسائل الإعلام المختلفة .
- ٦ - الأحزاب ، والهيئات السياسية ، والاجتماعية .
- ٧ - المراكز الصحية على اختلاف مستوياتها .
- ٨ - المعامل ، والمؤسسات التجارية ، والصناعية ، والادارية ، وغير ذلك (١) .

موقف الإسلام من المؤثرات الأجنبية الملحدة :-

بعد أن استعرضنا مدى الفساد ، والانحراف الذي قام به دعاة الضلال ، ومدى الخطورة الناتجة عن أعمالهم أصبح الواجب تدارك الأمر قبل استفحاله ، والوقوف في وجهه الضلال بكل الوسائل القولية ، والفعلية على السواء ، كما أنه لا بد من اتخاذ التدابير الوقائية ، والحصانة الفكرية القائمة على أساس العقيدة الإسلامية السليمة ، والإيمان الكامل ؛ لأن ضعف الإيمان خلل يستطيع منه أعداء الإسلام التسلل ، والنفوذ فالواجب على المسلم تجاه دعاة الضلال ، ومذاهبهم المنحرفة ما يلي :

- ١ - الحذر من التأثير بالأقوال المزخرفة ، والحذر من قبول كل المذهب تأثراً بكثرة الصحيح فيه ، فربما دس فيه فكرة باطلة تبطله من أساسه .

(١) انظر أجنحة المكر الثلاثة : ص ١٦٤ - ١٦٨ ، وغزو في الصميم : للميداني :

- ٢ - التنبه للمغالطات التي تشتمل عليها الشبه المقدمة لإثبات تلك الفكرة الوافدة .
- ٣ - اليقظة التامة لدى فحص الأفكار ، ومناقشتها ، وتحليلها .
- ٤ - عدم قبول الأحكام التقريرية التي تقدمها المذاهب ، والنظريات على أنها حقائق علمية مسلمة ، وإن تسترت باسم العلم ، ومناهج البحث المنطقي (١) .
- ٥ - الحصانة الفكرية المبنية على العقيدة الصحيحة ، والإيمان الكامل ، وخاصة مع أولئك الذين يدرسون في بلدان لاتدين بالإسلام ، ولا تعترف به ؛ فإن عامة الانحراف الفكرى يأتي من هذا الطريق فوجب الحذر قبل الوقوع فيه .
- ٦ - وجوب النظر ، والتحرى في تلك الأفكار التي يدعيها أعداء الإسلام ، فما وافق الحق قبلناه وماخالفه تركناه ، روى البخارى بسنده عن أبى هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرأون التوراة بالعبرانية (٢) ، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لاتصدقوا أهل الكتاب ، ولا تكذبوهم " (٣) ، وهذا النهي إنما هو في سوءالهم عما لانص فيه؛ لأن شرعنا مكتف بنفسه ، فإذا لم يوجد فيه نص ففى النظر، والاستدلال غنى عن سوءالهم. (٤)

وقد حذر الله من اتباع دعاة الضلال بقوله تعالى : " قال : قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون " (٥) ، فهذا أمر لموسى ، وهارون عليهما السلام بالاستقامة على أمرهما والثبات عليه ، ونهي لهما عن سلوك طريقة من لا يعلم بأن الله يجرى الأمور على ما تقتضيه عاجلاً ، وآجلاً . (٦)

- (١) انظر الكيد الأحمر : ص ٣٤٣ وما بعدها .
- (٢) لغة سامية من المجموعة الكنعانية (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١١٨٦/٢) .
- (٣) صحيح البخارى : كتاب الاعتصام : باب قول النبى صلى الله عليه وسلم : " لاتسألوا أهل الكتاب " ، ١٦٠/٨ .
- (٤) انظر فتح البارى : ٣٣٤/١٣ .
- (٥) سورة يونس : آية (٨٩) .
- (٦) انظر فتح القدير : للشوكاني ، ٤٦٩/٢ .

وقال تعالى : " ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل : إن هدى الله هو الهدى، ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى ، ولا نصير " (١) .

فالمعنى : ليس غرضهم بما يقترحون أن يؤمنوا ، بل لو آتيتهم بكل ما يسألون لم يرضوا عنك، وإنما يرضيهم ترك ما أنت عليه من الإسلام واتباعهم. (٢)

وهكذا دعاة الضلال فى كل عصر لا يرضون بالحق بل يأتون بالتلبيسات، والمغالطات لإضلال الناس عن طريق الاستقامة .

وقد توعد الله اتباع الشيطان بأشد العقوبة فى عدة آيات منها :-

قوله تعالى : " لأملأن جهنم منك ، ومن تبعك منهم أجمعين " (٣)

ودعاة الضلال لا يقفون عند حدود الرغبة بتكفير المؤمنين بل يدعونهم لاتباع سبيلهم مع تزيين تلك الدعوى الباطلة والى هذا يشير قوله تعالى : " وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم ، وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ ، إنهم لكاذبون " (٤) .

والى جانب ذلك حذر الرسول صلى الله عليه وسلم من اتباع دعاة الضلال فى أحاديث كثيرة منها :-

١ - ماروى البخارى بسنده عن حذيفة بن اليمان يقول : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى فقلت : يا رسول الله إنا كنا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر ؟

(١) سورة البقرة : آية (١٢٠) .

(٢) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٩٣/٢ ، ٩٤ ، والتفسير الكبير : ٣١/٤ وما بعدها .

(٣) سورة ص : آية (٨٥) .

(٤) سورة العنكبوت : آية (١٢) .

قال : نعم ، قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : نعم وفيه دخن ، قلت : وما دخنه ؟ قال : قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر ، قلت ، فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : نعم دعاة على أبواب جهنم ، من أجابهم قذفوه فيها ، قلت : يارسول الله صفهم لنا قال : هم من جلدتنا ، ويتكلمون بألسنتنا ، قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال تلزم جماعة المسلمين وإمامهم قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعض على أصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك " (١) .

٢ - ماروى مسلم بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً " (٢) .

٣ - ماروى الترمذى بسنده عن ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين " (٣) .

وغير ذلك من الأحاديث الدالة على ذم أهل الضلال ، والتحذير من اتباعهم . وقد قيص الله لهذه الأمة الإسلامية علماء أجلاء ردوا على أهل الضلال ، وفنّدوا أقوالهم كالإمام أحمد بن حنبل ، وعثمان بن سعيد الدارمي ، والإمام أبو الحسن الأشعري ، وشيخ الإسلام ابن تيمية ، وغيرهم .

-
- (١) صحيح البخارى : كتاب الفتن ، باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة ٩٢/٨ ، ٩٣ ، وانظره فى سنن أبى داود : كتاب الفتن والملاحم ، باب ذكر الفتن ودلائلها ٩٥/٤ ، ٩٦ .
- (٢) صحيح مسلم : كتاب العلم ، باب من سن سنة حسنة أوسية ، أودعا إلى ضلالة ٦٢/٨ ، وانظره فى سنن أبى داود : كتاب السنة ، باب لزوم السنة ٢٠١/٤ .
- (٣) سنن الترمذى : كتاب الفتن ، باب ماجاء فى الأئمة المضلين ٥٠٤/٤ ، وقال حديث حسن صحيح ، وانظره فى سنن أبى داود : كتاب الفتن والملاحم ، باب الفتن ودلائلها ٩٧/٤ ، ٩٨ وفى سنن ابن ماجه : كتاب الفتن ، باب ما يكون من الفتن ١٣٠٤/٢ .

وفي العصر الحديث قامت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب لمحاربة البعد، والضلالات الموجودة حينذاك في شبه الجزيرة العربية حتى قضى على معالم الشرك. كما قام غيره أيضاً بمحاربة الفساد ، والضلال ، والاحاد (١) .

وهناك اتجاهات إسلامية لمحاربة الانحراف ، والضلال ودعاتهما وتلك تبدأ من العقيدة على اعتبار أنها الأساس ، وقد كلف الله بها أكرم خلقه وهو الإنسان ، على أن الذين أقاموا ما يسمى بالخضارات غير الإسلامية أخطأوا نقطة البدء بل أخطأوا مكان البناء نفسه فأقاموا بناء الحضارة من الآلة والمصنع ، ونظروا إلى أحط شيء في الإنسان وهي غرائزه فكانت حضارتهم إشباعاً لتلك الغرائز ، وإلى جانب الاهتمام بالعقيدة يجب الاهتمام بالأخلاق وهذا جانب يغفله كثير من المصلحين والدعاة مع أنه أمر له أهميته في ميزان الإسلام ، ثم يأتي بعد ذلك جانب الشعائر؛ فإن صلتها بالعقيدة والأخلاق وثيقة ، ثم تأتي بعد ذلك بقية جوانب الحياة بالتدرج ابتداءً من الفرد ثم الأسرة ، ثم المجتمع ، ولتنفيذ ذلك لا بد من سلطة تحمي الحق ، وتقاوم الضلال ولا بد أن تقوم على أمرين :

- ١ - إقامتها شريعة الله قولاً ، وعملاً ، واعتقاداً ، وتطبيقاً .
- ٢ - قيامها على رضا المسلمين بها .

ومع ذلك لا بد من الجهاد لأهل الضلال بكل وسائله ، وأنواعه؛ لأن البشرية المعادية للدين في العصر الحاضر لن تترك المسلمين ينفذون تلك الأمور فسوف تحاربهم حرب الإبادة بجميع وسائلها المادية ، والمعنوية بإفساد الأخلاق ، والانحراف عن الجادة ، فلا بد من اتحاد كلمة المسلمين لمواجهة ذلك التيار الاحادي (٢) .

(١) انظر الفكر الإسلامي الحديث ، وصلته بالاستعمار الغربي د . محمد البيهي ، ص ٤٢١ -

٥٠٨ ، وجهود المفكرين المسلمين المحدثين في مقاومة الاحاد : د . محمود عبد الحليم عثمان بكامل الكتاب .

(٢) انظر التطور والثبات في حياة البشرية : لمحمد قطب ، ص ٣٠٧ - ٣١٣ ، وأخطار الغزو الفكري على العالم الإسلامي ، ص ٦٥ - ٧٠ ، وأساليب الغزو الفكري للعالم الإسلامي

الفصل الخامس

رسالة الخرافات

- تعريف الخرافة .
- أسباب اتباع الخرافات .
- موقف الإسلام من الخرافات .

سادت المجتمعات البدائية الأولى نظم دينية قامت على أساس من الخرافة والأساطير^(١)، ولعبت دورها الفعال في حياتها ، وأثرت تأثيراً كبيراً في بنائها الاجتماعي والسياسي ، والفكري ، والاقتصادي مما أدى إلى ظهور تصرفات عند تلك الجماعات أصدق ما توصف به أنها انعكاسات لمعتقداتهم الفاسدة ، ويمثل ذلك عند الأمم البدائية عامة ، وعند أمم الشرق القديمة كقدماء المصريين ، والهنود ، والفرس ، والصين وغيرهم .

تعريف الخرافة :-

لغة مأخوذة من الخرف وهو فساد العقل من الكبر ، والأنثى : خِرْفَة ، والخرافة : هي الحديث المستلح من الكذب ، وأصل هذه الكلمة تنسب إلى رجل اسمه خرافة اختطفته الجن ، ثم رجع إلى قومه فكان يحدث بأحاديث مما رأى يعجب منها الناس فكذبوه فجرى على ألسن الناس^(٢) .

واصطلاحاً :

هي الاعتقادات الباطلة ، والأوهام التي لا أساس لها من الصحة .
فالعقائد ، إن لم تكن مستوحاه من الله كانت أقرب إلى الخرافة منها إلى الحقيقة .

(١) الأساطير الأباطيل ، وهي الأحاديث التي لانظام لها (انظر لسان العرب : ٣٦٣/٤

مادة " سطر ") .

(٢) انظر لسان العرب : ٦٢/٩ - ٦٦ مادة " خرف " .

أسباب اتباع الخرافات :-

هناك أسباب كثيرة باعثه على اتباع الخرافات منها :-

١ - ضعف العقل :-

من أهم الأسباب الدافعة إلى ذلك ؛ لأن ضعف العقل محل لقبول ما يلقي إليه من أوهام وخرافات ، وأساطير وتصديقتها ؛ ذلك لأن العقل السليم سيج متين مانع من نفوذ الخرافات إليه فإذا ضعف سهل نفوذها إلى ذلك الشخص، وانعكست آثارها على تصرفاته وسلوكه وهذا أمر يوءيده الواقع .

٢ - الجهل :-

وهو مرتع خصيب لتصديق الخرافات ؛ فإن الجاهل لا يميز بين الأشياء ، بل هو في الغالب يأخذها عن تقليد أعمى دون روية ، ولا نظر فهو محروم من مناقشة ما يلقي إليه من أخبار ، لأنه لا يملك آلة المناقشة ، والتحرى والنظر فيضطر إلى تصديق كل ما يسمعه ، ولهذا نجد الخرافات تكثر حيثما يكثر الجهل والتخلف ، ويدخل في ذلك نشأة الخرافات من الخوف ، والتمويه .

٣ - التقليد الأعمى :-

وهو سبب جوهرى لتلقى الخرافات من السابقين دون مناقشة أو نظر ويظهر ذلك واضحاً في عبادة المشركين للأصنام ، والأوثان بحجة أنها دين آباؤهم وأجدادهم ، قال تعالى مخبراً عنهم : " إنا وجدنا آباءنا على أمة ، وإنا على آثارهم مقتدون" (١) .

(١) سورة الزخرف : آية (٢٣) .

٤ - ساعد على ذلك ظهور القصص ، والوعاظ :

وقد ظهر ذلك في عهد عثمان بن عفان ، وكره ذلك علي بن أبي طالب حتى أخرجهم من المساجد لما كانوا يضعونه في أذهان الناس من خرافات بعضها مأخوذة من الديانات السابقة بعد أن دخلها التحريف ، وربما كان هذا هو السبب في دخول كثير من الاسرائيليات في كتب التفسير ، والتاريخ (١) .

موقف الإسلام من الخرافات :-

لاشك أن الخرافات تنافي الشرع أولاً ، وتناقض العقل السليم ثانياً ، لأنها قائمة على الظن ، والتخمين ، والإسلام قائم على الحجة الواضحة ، والبرهان القاطع اللذان يتفقان مع العقل السليم ، فهو يطالب بالدليل في حالتيه : النفي ، والإثبات معاً قال تعالى : " وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين " (٢) .

وقد أبطل الإسلام كثيراً من الخرافات السائدة في الجاهلية كالشرك ونحوه ، ولم يكتف بابطالها بل طالبهم بالحجة ، والبرهان على ذلك ، وبين لهم أن تلك الأمور مناقضة للعقل أيضاً قال تعالى : " إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان وإن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس " (٣)

(١) انظر تاريخ المذاهب الإسلامية : لمحمد أبي زهرة ، ص ١٥ .

(٢) سورة البقرة : آية (١١١) .

(٣) سورة النجم : آية (٢٣) .

فبين تعالى أنها مجرد أسماء محضة لاتبصر ، ولا تسمع ، ولا تنفع ولا تضر فلماذا يعبدونها؟
ثم بين أنه ليس لهم مستند إلا مجرد التخمين والتخرص بقوله تعالى: "إن يتبعون إلا الظن"
وأيضاً اتباع الأهواء ، والشهوات ، وتقليد الآباء تقليداً أعمى ، أوقع المشركين في عبادة
الأصنام والأوثان من دون الله . (١)

وقال تعالى : " ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة
وهم عن دعائهم غافلون ، وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء ، وكانوا بعبادتهم كافرين " (٢) .

فأبطل عبادة الأصنام والأوثان في هذه الآية بأربعة براهين هي :-

١ - نفى القدرة عن إجابة دعاء معبوديها من دون الله، لقوله تعالى: " من لا يستجيب له
إلى يوم القيامة " .

٢ - الغفلة وعدم الشعور بدعاء عابديهم لأنهم إما جمادات ، أو أموات ، أو ملائكة
مشغولون بعبادة ربهم لقوله تعالى : " وهم عن دعائهم غافلون " .

٣ - إظهار العداوة لهم يوم القيامة ، والتبرؤ منهم وذلك بأن يحيي الله الأصنام يوم القيامة
على قول الأكثرين .

وقال بعضهم : بل المراد عباد الملائكة ، وعيسى بن مريم .

ويدل على ذلك البرهان قوله تعالى : " وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء " .

٤ - جحد الآلهة المعبودة من دون الله يوم القيامة لعبادة عابديها لقوله تعالى: " وكانوا
بعبادتهم كافرين " .

فالقول بعبادة الآلهة من دون الله باطل من حيث إنها لا قدرة لها البتة على الخلق ،
والإيجاد من العدم ، وعدم النفع ، والضر ، فالبرهان الأول يدل على نفي العلم من
كل الوجوه عن الآلهة المعبودة من دون الله ، وإذا انتفى العلم والقدرة عنها لم تبق
عبادة معلومة من دون الله ببديهة العقل . (٣)

(١) انظر التفسير الكبير : ٢٩٨/٢٨ - ٣٠٣ ، وفتح القدير : ١٠٨/٥ - ١١١ .

(٢) سورة الأحقاف : آيتا (٥ ، ٦) .

(٣) انظر التفسير الكبير : ٥/٢٨ - ٧ .

الفصل السادس

الجبالة الغريبة . والغلو في الدين وفي فقد يسر العظماء وبنى الناس

تعريف الغلو .

أسباب الغلو .

موقف الإسلام من الغلو .

أنواع التخفيف في الشريعة الإسلامية .

الغلو من أهم أسباب الانحراف في الاعتقاد ، فقد يظهر في كل أمة أفذاذ منها يبلغون درجة كبيرة في التقوى ، والاستقامة ، أو في العلم وغير ذلك ، وقد يكتب الله على أيديهم الظفر ، والنصر ، والنجاح والتوفيق وما إلى ذلك من رغائب مما يكون له الأثر البالغ في تعظيم الناس لهم ، وتمجيدهم ، ولكن قد يبالغ بعضهم في ذلك حتى يصل تقديسهم لهم إلى درجة عبادتهم من دون الله فيعتقدون فيهم الألوهية ، وينحرفون بسبب ذلك عن منهج التفكير السليم . (١)

ومن الذين ضلوا بهذا السبب معظم الوثنيين ، وعباد الأصنام الذين اتخذوهم آلهة من دون الله ، بل إن الغلو في الصالحين كان هو السبب المباشر في حدوث الشرك الأكبر في الأرض كما حدث في قوم نوح ، كما أن من البشر من آله الذوات البشرية كما فعل النصارى في عيسى ، واليهود في عزيز . (٢)

تعريف الغلو :-

لغة : أصل الغلاء الارتفاع ، ومجاوزة القدر في كل شيء ، وغلوت في الأمر غلوا ، وغلانية وغلانيا إذا جاوز فيه الحد ، وأفرط فيه ، والغلو في الدين التشدد فيه ، ومجاوزة الحد . وقيل معناه : البحث عن بواطن الأشياء ، والكشف عن عللها ، وغوامض متعبداتها (٣) .
واصطلاحا :- هو الزيادة على الحد المشروع . (٤)

-
- (١) انظر العقيدة الإسلامية ، وأسسها للميداني : ص ٦٨٦ ، ٦٨٧ .
(٢) حيث قال النصارى المسيح ابن الله ، واليهود عزيزين الله ، ويدل على ذلك قوله تعالى : "وقالت اليهود عزيز ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله" (سورة التوبة : آية (٣٠)) .
(٣) انظر لسان العرب: ١٣١/١٥ - ١٣٤ مادة "غلا" ، ومعجم مفردات ألفاظ القرآن : ٣٢٢ .
(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : لابن تيمية ، ص ١٠٥ .

وعرف : بأنه الافراط^(١) في التعظيم بالقول ، والاعتقاد .^(٢)

(١) الافراط يستعمل في تجاوز الحد من جانب الزيادة والكمال ، والتفريط : يستعمل

في تجاوز الحد من جانب النقصان والتقصير (انظر التعريفات : ص ٣٣) .

(٢) انظر فتح المجيد : ص ٢١٨ .

أسباب الغلو :-

للغلو أسباب كثيرة منها هنا مايلي :-

١ - ضعف العقل :-

وهو دافع قوى للغلو ، ويبرز ذلك واضحاً في حال عباد الأصنام ، والأوثان ، والذوات البشرية ؛ فإن العقول البشرية السوية تأبى أن تعبد صنماً ، أو حجراً ، أو شجراً ، أو ذاتاً بشرية لا تدفع الضر ، ولا تجلب النفع لنفسها لكونها عاجزة عن ذلك ، وفاقد الشيء لا يعطيه ، ومادامت عاجزة عن ذلك فهي لاتصلح للألوهية ؛ لأنها مفتقرة إلى موجد وهو الله تعالى .

٢ - الجهل :-

وهو السبب الثانى الدافع للغلو ويظهر ذلك واضحاً لدى أتباع كثير من اعتقادات الشيعة ، وأهل التصوف وغيرهم .

ويشمل ذلك القول فى الدين بلا علم ، والجهل بالسنة ، وعدم التمييز بين الأحاديث الصحيحة وغيرها ، والجهل بقواعد الحديث التى يتم على أساسها الحكم عليه بالقبول ، أو الرد .

وكان من أثر الوضع فى الحديث تفرق المسلمين إلى شيعة ، وخوارج وغيرها من الفرق الضالة .

ويتبع ذلك أيضاً الجهل بمكانة السنة الصحيحة من التشريع فهى الأصل الثانى بعد القرآن الكريم ، ولهذا انقسم المبتدعة فى موقفهم من السنة كأساس تشريعى إلى

قسمين :-

أ - قسم أنكر أخبار الآحاد .

ب - قسم أنكرا ماعدا القرآن جملةً ، وتفصيلاً . (١)

٣ - تقديم العقل على النص الصحيح الصريح :-

من أظهر المواقف الشائعة عند الفرق الضالة - وخاصة المعتزلة - فيما يتصل بهذا السبب انكار ما ثبت بالنص صريحاً ، وواضحاً تحت زعم موافقة العقل ، والسير تبعاً لما يقتضيه ، مما يترتب على ذلك انكار كثير من الأمور القطعية كانكار أسماء الله ، وصفاته ، وانكار الجن ، وما يتعلق باليوم الآخر من جزئيات ، فكان موقفهم من النصوص الصحيحة إما التأويل ، أو التحريف إخضاعاً لها للمعقول في زعمهم ، فهم بهذا كأنهم ألوهو العقل وجعلوه أساساً للتشريع .

٤ - التعصب ، والتقليد الأعمى :

وهذا السبب جعل الشيعة يغلون في آل بيت النبي حتى أخرجوهم من دائرة البشرية ، مما أدى بهم تبعاً لذلك إلى التعرض لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالسب ، والشتم ، والوقعة فيهم ، فهم جمعوا بين الإفراط ، والتفريط .

٥ - اتباع الأهواء ، والشهوات :

إن كثيراً من الفرق الضالة أدت بهم الأهواء إلى الغلو في الدين كما هو ملاحظ بوضوح عند الخوارج ، والشيعة وغيرهم ، ولا شك أن الشهوات ، والشبهات من أكبر الأبواب التي ينفذ الشيطان منها .

(١) انظر البدعة تحديدها ، وموقف الإسلام منها : د . عزت عطيه ، ص ٢٥٧ .

٦ - الأخذ بجانب من النصوص ، وترك الجانب الآخر :

وهذا واضح فى مذهب الخوارج والمعتزلة ، والمرجئة فى حكم مرتكب الكبيرة التى دون الشرك حيث أخذ المعتزلة ، والخوارج بنصوص الوعيد ، وأهملوا نصوص الوعد ، والمرجئة عكسوا الأمر تماماً فأخذوا بنصوص الوعد ، وأهملوا نصوص الوعيد .

موقف الإسلام من الغلو :-

دين الله بين الغالي والجافي ، وهو وسط بين الافراط ، والتفريط ، لذا نهى الإسلام عن الغلو في الدين بوجه عام ، وحذر من مشابهة اليهود والنصارى في ذلك ، قال تعالى : " يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ، ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا : ثلاثة انتهوا خبيراً لكم إنما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد " (١) الآية .
وقال تعالى : " قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل ، وأضلوا كثيراً ، وضلوا عن سواء السبيل " . (٢) .
والنصارى أكثر غلواً في الاعتقادات ، والأعمال من سائر الطوائف . (٣)
وقد ابتدعوا الرهبانية فما رعوها حق رعايتها قال تعالى : " ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها " (٤) .

وقد ذكر الرازي : أن مذهب النصارى مجهول جداً ، والذي يتحصل منهم : أنهم أثبتوا ذاتاً موصومة بصفات ثلاثة ، إلا أنهم وإن سموها صفات فهي في الحقيقة ذوات بدليل أنهم يجوزون عليها الحلول في عيسى بن مريم . (٥)
وذكر القرطبي : أن النصارى كانوا على دين الإسلام إحدى وثمانين سنة بعد مارفع عيسى يصلون إلى القبلة ، ويصومون شهر رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب ، وكان فيهم بولس فغير ديانتهم . (٦)

-
- (١) سورة النساء : آية (١٧١) .
 - (٢) سورة المائدة : آية (٧٧) .
 - (٣) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ١٠٥ .
 - (٤) سورة الحديد : آية (٢٧) .
 - (٥) انظر التفسير الكبير : ١١٦/١١ .
 - (٦) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٤/٦ .

هذا وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اطرائه والمبالغة في مدحه زيادة على الحد المشروع ، لما روى البخارى بسنده عن ابن عباس أنه سمع عمر يقول على المنبر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تطرونى (١) كما أطرت النصارى ابن مريم وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ، ورسوله " (٢) .

كما حذر صلى الله عليه وسلم أمته عن الغلو في الدين بلأنه سبب للوقوع في الشرك ، والخروج من الدين بالكلية ، روى النسائي بسنده عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إياكم والغلو فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين " (٣) .

كما نهى عن التشدد في الدين لأن ذلك خروج عن حد الاعتدال ، والاستقامة روى أبو داود بسنده عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : " لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم ، فإن قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع (٤) ، والديار (٥) رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم " (٦) .

وروى البخارى بسنده عن أبي هريرة قال : " نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال (٧) في الصوم ، فقال له رجل من المسلمين : إنك تواصل يا رسول الله قال : وأيكم مثلى

- (١) هو مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه (انظر لسان العرب: ٦/١٥ مادة "طراً") .
- (٢) صحيح البخارى: كتاب أحاديث الأنبياء ، باب قوله تعالى: "واذكر في الكتاب مريم" ١٤٢/٤ .
- (٣) سنن النسائي: كتاب المناسك ، باب التقاط الحصى ٢٦٨/٥ ، وانظره في سنن ابن ماجه كتاب المناسك ، باب قدر حصى الرمي ١٠٠٨/٢ .
- قال الألباني : "حديث صحيح" (انظر صحيح الجامع: ٣٨٥/٢) .
- (٤) هي منار الراهب ، وسميت لتلطيف أعلاها (انظر لسان العرب: ٢٠٨/٨ ، مادة "صع") .
- (٥) هي خان النصارى قاله ابن سيده (انظر لسان العرب: ٣٠٠/٤ ، ٣٠١ مادة "دير") .
- (٦) سنن أبي داود : كتاب الأدب ، باب في الحسد ٢٧٧/٤ ، وذكر الهيثمي أنه رواه الطبراني في الأوسط ، والكبير ، وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث وثقه جماعة وضعفه آخرون (انظر مجمع الزوائد : ٦٢/٢) .
- (٧) هو عدم الإفطار في الصوم أياماً تبعاً (انظر لسان العرب : ٧٢٧/١١ ، ٧٢٨ مادة " وصل ") .

إني أبيت يطعنني ربي ويسقين ، فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال ، واصل بهم يوماً ، ثم يوماً ، ثم رأوا الهلال فقال : لوتأخر لزدتكم كالتنكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا" (١) .

وروى البخارى-أيضاً-بسنده عن أنس بن مالك قال : " دخل النبي صلى الله عليه وسلم فإذا حبل ممدود بين الساريتين فقال : " ما هذا الحبل؟ قالوا : لزئيب، فإذا فترت تعلقت ، فقال : النبي صلى الله عليه وسلم : لالحلوه ، ليصل أحدكم نشاطه ، فإذا فتر فليقعد" (٢) .

وروى البخارى-أيضاً-بسنده عن عائشة قالت : " كانت عندى امرأة من بنى أسد ، فدخل علي رسول الله فقال : من هذه ؟ قلت : فلانه لاتنام الليل - تذكر من صلاتها - فقال : مه عليكم ماتطيقون من الأعمال ، فإن الله لا يمل حتى تملوا" (٣) .

وروى البخارى - أيضاً - بسنده عن أنس بن مالك قال : " جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قد غفر له ماتقدم من ذنبه ، وماتأخر ، قال أحدهم : أما أنا فإني أصلى الليل أبداً ، وقال آخر : أنا أصوم الدهر ، ولا أفطر، وقال آخر : أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبداً فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إني لأخشاكم لله، وأتقاكم لكنى أصوم ، وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني" (٤) .

-
- (١) صحيح البخارى : كتاب الصوم : باب التنكيل لمن أكثر الوصال ، ٢٤٢/٢ ، ٢٤٣ .
 - (٢) صحيح البخارى : كتاب التهجد ، باب ما يكره من التشديد فى العبادة ، ٤٨/٢ .
 - (٣) صحيح البخارى : كتاب الإيمان ، باب أحب الدين إلى الله أدومه ، ١٦/١ .
 - (٤) صحيح البخارى : كتاب النكاح باب الترغيب فى النكاح ١١٦/٦ .

والتشدد في الدين يكون بالزيادة على الحد المشروع ، فتارة يكون باتخاذ ما ليس بواجب ولا مستحب بمنزلة في العبادات ، وتارة باتخاذ ما ليس بمحرم ، ولا مكروه بمنزلة المحرم ، والمكروه في الطيبات ، فالذين شددوا على أنفسهم من النصارى شدد الله عليهم لذلك حتى آل الأمر بهم إلى ما هم عليه من الرهبانية ، وفي هذا نهى من النبي صلى الله عليه وسلم لمثل ما عليه النصارى من الرهبانية ، وإن كان كثير من عباد الصوفية المنتسبين إلى الإسلام وقعوا في ذلك متأولين وغير متأولين ، على أن التشديد على النفس ابتداءً يكون سبباً لتشديد آخر يفعله الله ، إما بشرع ، وإما بقدر :-

أ - فأما ما يكون بالشرع : فمثل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخافه في زمانه من زيادة الإيجاب ، أو تحريم كبح ماخافه لما اجتمعوا لصلاة التراويح معه ، وما كانوا يسألونه عن أشياء لم تحرم .

ب - أما ما يكون بالقدر : فكثير ما شوهد من كان يتنطع في أشياء فيبتلى بأسباب تشدد الأمور عليه في الإيجاب ، والتحريم مثل : كثير من الموسوسين في الطهارات إذا زادوا على الحد المشروع أبتلوا بأسباب توجب حقيقة عليهم أشياء فيها عظيم مشقة ، ومضرة (١).

وفي المقابل أمر الإسلام بالتخفيف ، واليسير على الناس والأدلة على ذلك كثيرة منها على سبيل المثال لا الحصر :-

أ - من القرآن :-

قوله تعالى : " يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الإنسان ضعيفاً " (٢) .

وقوله تعالى : " يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر " (٣) .

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ١٠٢ .

(٢) سورة النساء : آية (٢٨) .

(٣) سورة البقرة : آية (١٨٥) .

وقوله تعالى : " هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج " (١) .
وقوله تعالى : " ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج " (٢) .

ب - من السنة :-

ماروى البخارى بسنده عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إن الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا ، وقاربوا ، واستعينوا بالقدوة والروحة ، وشيء من الدلجة " (٣) .

والمعنى : لا يتعمق أحد في الأعمال الدينية ، ويترك الرفق إلا عجز ، وانقطع فيغلب ، وليس المراد منع طلب الأكل في العبادة ، بل منع الإفراط والمبالغة في التطوع المؤدية إلى ترك الأفضل . (٤)

وماروى البخارى بسنده عن أبى بردة عن أبيه عن جده قال : " لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن جبل قال لهما : يسرا ، ولا تعسرا ، وبشرا ، ولا تنفرا وتطاوعا الحديث " (٥) .

وماروى البخارى - أيضاً - بسنده عن عائشة أنها قالت : ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثماً فإن كان إثماً كان أبعد الناس عنه . . . الحديث " (٦)

-
- (١) سورة الحج : آية (٧٨) .
 - (٢) سورة المائدة : آية (٦) .
 - (٣) صحيح البخارى : كتاب الإيمان ، باب الدين يسر ١٥/١ .
والدلجة : سير السحر ، وقيل : سير الليل كله (انظر لسان العرب : ٢٧٢/٢ وما بعدهل مادة " دلج ") .
 - (٤) انظر فتح البارى : ٩٤/١ .
 - (٥) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب قول النبى صلى الله عليه وسلم : " يسرا ولا تعسرا " ١٠١/٧ .
 - (٦) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب قول النبى " يسرا ، ولا تعسرا " ١٠١/٧ .

وروى البخارى - أيضاً - بسنده عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم أمرهم من الأعمال بما يطيقون قالوا : إنا لسنا كهيئتك يا رسول الله ، إن الله قد غفر لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ثم يقول : إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا " (١) .

أنواع التخفيف في الشريعة الإسلامية :-

يمكن تقسيم التخفيف في الشريعة الإسلامية إلى قسمين :-

١ - ماخف عن هذه الأمة المحمدية مما كلفت به الأمم السابقة :-

أمتن الله على هذه الأمة المحمدية بأن وضع عنها الإصر ، والأغلال التي كانت على من قبلها من الأمم يقول تعالى في وصف نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في كلامه عز وجل مع قوم موسى : " ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ، ويضع عنهم إصرهم ، والأغلال التي كانت عليهم " (٢) .

فالإصر : هو العهد الثقيل الذي في تحمله مشقة ، والأغلال : هي الشدائد التي كانت في عبادتهم ، والمراد ما أخذته الله على بنى إسرائيل من إقامة التوراة والعمل بما فيها من الأعمال الشديدة ، والتكاليف الشاقة كما قرره الطبرى ، وغيره من المفسرين . (٣)

ومن أمثلة الآصار ، والأغلال التي كانت على الأمم السابقة : قطع موضع النجاسة من الثوب ، أو منه ومن البدن ، وإحراق الغنائم ، وتحريم السبت ، وقطع الأعضاء

(١) صحيح البخارى : كتاب الإيمان ، باب أنا أعلمكم بالله ١٠/١ .

(٢) سورة الأعراف : آية (١٥٢) .

(٣) انظر تفسير الطبرى : ٦٨/١١ . لكن ابن تيمية يرى أن الآصار : هي الايجابات الشديدة والأغلال : التحريمات الشديدة ، فإن الإصر : هو الثقل والشدّة وهذا شأن ماوجب والغل : يمنع المغلول من الانطلاق وهذا شأن المحظور (انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ١٠٣) .

الخاطئة ، وقتل أنفسهم علامة على التوبة وغير ذلك. (١)

٢ - أما التخفيف في الشريعة المحمدية فيمكن تقسيمه إلى قسمين :-

أ - تخفيف في مجال الأحكام الأصلية :

الملاحظ هنا أن التخفيف ، والتيسير يتضح من حيث إن الشارع لم يجعل المطلوب ركناً ، أو شرطاً ، أو مطلوباً طلباً جازماً كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة التراويح حيث قال في الليلة الرابعة " أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك " (٢) .

وقد يكون جانب التخفيف بأن تكون الطاعة متمشية مع نفسية الشخص وجلب السرور لها ، فيأتي المكلف بالمطلوب الشرعي منشرح الصدر ، ويتضح ذلك جلياً في الجمعة ، والعيدين وما يطلب فيهما من تجمل ، وتطيب ؛ فإن التجميل في الاجتماعات الكبيرة من طبائع النفوس . (٣)

ب - تخفيف في مجال الأحكام الطارئة :

والتخفيف هنا لعارض من سفر ، أو مرض ونحوهما ويتضح ذلك فيما يلي :-

١ - تخفيف إسقاط :

كإسقاط الجمعة ، والحج ، والعمرة ، والجهاد للأعدار المسقطه لذلك.

(١) انظر رفع الحرج في الشريعة الإسلامية : ص ١٦٠ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب التراويح ، باب فضل من قام رمضان ٢٥٢/٢ .

(٣) انظر رفع الحرج في الشريعة الإسلامية : ص ١٦٤ .

٢ - تخفيف تنقيص :

وذلك كقصر الرباعية $\frac{1}{2}$ الى ركعتين فى السفر.

٣ - تخفيف ابدال :

كابدال الوضوء ، والغسل بالتييم ، والقيام فى الصلاة بالعود ، والاضطجاع والاياء ، والصيام بالاطعام .

٤ - تخفيف تقديم :

كجمع التقديم فى الظهرين ، والعشاءين ، وتقديم الزكاة على الحول .

٥ - تخفيف تأخير :

كجمع التأخير ، وتأخير الصلاة فى حق من اشتغل بانقاذ غريق ونحوه .

٦ - تخفيف ترخيص :

كصلاة المستجمر مع بقية أثر النجوى الذى لا يزول إلا بالماء ، والتلفظ بالكفر عند الإكراه ونحو ذلك .

٧ - تخفيف تغيير :

كتغيير نظم صلاة الخوف . (١)

(١) انظر قواعد الأحكام : للعز بن عبدالسلام ، ٦/٢ ، ٧ ، والأشباه والنظائر : للسيوطى ، ص ٩٠ ، ٩١ ، ورفع الحرج فى الشريعة الإسلامية : ص ١٦٤ ، ١٦٥ .

اتباع الشهوات ، والشبهات من أهم أسباب الانحراف في الاعتقاد ؛ فإن صاحب الشهوة ، والشبهة يتبع نفسه هواها فيسعى وراء مطمع دنيوى ، أو غرض شخصي ، أو مال ، أو منصب فيقدم ما اشتتهه نفسه على ما شرعه الله ، ويعرض عن الشرع إما تأويلاً للحكم الشرعى ، أو أغضاً عنه ، وعن اتباعه . (١)

والشبه كثيراً ما تعرض للعقل ، وقد كانت الشبهات تعرض للصحابة ويحدثون بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهديهم إلى الطريق المستقيم ، روى البخارى بسنده عن أنس بن مالك يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لن يبرح الناس يتساءلون حتى يقولوا : هذا الله خالق كل شىء فمن خلق الله ؟ " (٢) .

التعريف :-

أ - تعريف الشهوات ، والأهواء :-

لغة :-

الشهوات جمع شهوة يقال : شهِيت الشىء ، وشَهِيه ، وتَشَّهَاه : أحبه ورغب فيه . (٣)
وأما الهوى : فيقال : هَوَى بالفتح ، يَهْوِي ، هَوِيًّا ، وهَوِيَانًا ، وانْهَوَى : سقط من فوق إلى أسفل ، ويقال : أهْوَيْته إذا ألقيته من فوق .
والهوى : مقصور هوى النفس ، وإذا أضفته إليك قلت : هَوَاى ، وهوى النفس إرادتها ، والجمع الأهواء .

-
- (١) انظر أسباب اختلاف المسلمين وتفرقهم : لمحمد العبد ، وطارق عبد الحكيم ، ص ٥١ .
 - (٢) صحيح البخارى : كتاب الاعتصام ، باب ما يكره من كثرة السؤال ١٤٣/٨ ، ١٤٤ .
 - (٣) انظر لسان العرب : ٤٤٥/١٤ مادة " شها " .

قال اللغويون : الهوى محبة الإنسان الشيء ، وغلبته على قلبه . (١)
فمادة " هوى " وردت بمعنيين أصليين يتفرع عنهما معان آخر :-
أولهما : " هوى " منكر يعنى : السقوط من فوق ، ومنه قال تعالى : " والنجم
إذا هوى " (٢) .

ثانيهما : الهوى مقصور " بتعريف الألف ، واللام " يعنى : ميل النفس إلى الشيء
محبة ، ورغبة وإرادة ، ومنه قوله تعالى : " رأيت من اتخذ إلهه هواه " (٣) .
وعرف الهوى ، والشهوة اصطلاحاً : بأنهما عبارة عن ميلان النفس إلى نيل شهوة
أو اتباع شبهة توافق الطبع ، من غير اعتبار لجانب الشرع . (٤)

ب - تعريف الشبهات :

لغة :
الشبه ، والشبه ، والشبيه : المثل ، والمشتبهات من الأمور : المشكلات ، والمتشابهات :
المتماثلات ، والشبهة : الالتباس . (٥)
و اصطلاحاً : قيل : هى مالم يتيقن كونه حراماً أو حلالاً . (٦)

وعرفها الغزالي بقوله : (وإنما الشبهة ثعنى بها ما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه
اعتقادان صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين) (٧) .

التعريف المختار : أن الشبهة - بالضم - فهم غير جلي لحكم شرعي ونحوه . (٨)

-
- (١) انظر لسان العرب : ٣٧٠/١٥ - ٣٧٥ مادة " هوا " .
 - (٢) سورة النجم : آية (١) .
 - (٣) سورة الفرقان : آية (٤٣) .
 - (٤) انظر ذم الهوى : لابن الجوزى ، ص ١٢ ، والتعريفات : ص ١٣٥ ، ٢٧٨ ، وأسباب اختلاف المسلمين وتفرقهم : ص ٥ .
 - (٥) انظر لسان العرب : ٥٠٣/١٣ - ٥٠٦ مادة " شبه " .
 - (٦) انظر التعريفات : ص ١٣٩ .
 - (٧) احياء علوم الدين : ٩٩/٢ .
 - (٨) وهذا التعريف يؤيده المعنى اللغوي لأن الشبهة هي : الالتباس فالمتشابه يرجع إلى عدم وضوح اللفظ بخلاف المحكم .

أسباب اتباع الشهوات ، والأهواء :-

هناك عدة أسباب لاتباع الشهوات ، والأهواء تذكر أهمها هنا :-

١ - ضعف العقل :-

قد يندفع المرء وراء شهواته ، وملذاته بلا حدود ، ولا قيود بسبب ضعف عقله ،
لأن الإنسان إما أن يغلب عقله على شهواته ، وأهوائه فهذا أعلى منزلة ، وإما أن
يتساوى ولا بد من مرجح لذلك ، وإما أن تغلب شهواته وأهوائه على عقله فهذا
ينزل إلى أخط دركة من الحيوان ؛ لأنه ليس همه في الحياة إلا اشباع تلك الشهوات ،
والأهواء .

والعقل هو الميزان الذي يميز الإنسان بوساطته بين النافع ، والضار ، والخير والشر .

٢ - الجهل :-

وهو عامل قوى للإنسان بحيث يجعله يتبع شهواته ، وملذاته دون حدود ،
ولا قيود لعدم تفكيره في العواقب ، ومن هنا نجد أن الأمم التي يكثر فيها الجهل تكون
غارقة في شهواتها ، وملذاتها .

والجهل من أسباب التفرق الذي حذرنا الله منه عندما ذكر صفة أهل الكتاب
وبين أن سبب العداوة بينهم هو نسيان العلم بقوله تعالى : "فنسوا حظاً مما ذكروا به"^(١) .
وقد نبه شيخ الإسلام ابن تيمية إلى بعض أنواع الجهل الذي ينشأ عنه الاختلاف والضلال
بقوله : (ويكون سببه تارة جهل المختلفين بحقيقة الأمر الذي يتنازعان فيه ، أو الجهل
بالدليل الذي يرشد به أحدهما الآخر ، أو جهل أحدهما بما مع الآخر من الحق في
الحكم أو في الدليل)^(٢) .

(١) سورة المائدة : آية (١٤) .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٣٤ .

٣ - التقليد الأعمى ، والتعصب الذميمة :-

وهذا هو الذى مال بأكثر المتأخرين من عوام المبتدعة ، إذا اتفق أن ينحاز إلى شيخ جاهل فيراه يعمل عملاً فيظنه عباده فيقتدى به فيه سواء كان موافقاً للشريعة ، أو مخالفاً له ، ويجعله حجة على من يرشده إلى الاستقامة فيقول : كان الشيخ فلان من الأولياء يعمل كذا وهو أولى أن يقتدى به فيه . (١)

وأما التعصب الذميمة فيجبر إلى تلفيق الأدلة من أجل تأييد مذهب فاسد أو فكرة خاطئة تميل النفس إليها ، وهذا مشاهد بوضوح عند أصحاب الفرق الضالة المنحرفة ، والمبادئ الهدامة .

فمنشأ الهوى فى النفس : دافع خفي باطن يسبق الدليل ، ويدفع العقل إلى اتخاذ خط معين فى الاحتجاج بالأدلة موجهاً إياها لخدمة غرض ذلك الشخص ، وهواه ، ولما كان دافعه أمر باطنى فلا يستدل عليه إلا بدليل خارجى كأن يعرض على من يظن به الهوى الأدلة الدالة على فساد مذهبه ، فإن أصر على ما هو عليه ، وأخذ فى المراوغة ، والتأويل فهو صاحب هوى (٢) .

فأهل البدع يسمون بأهل الأهواء ؛ لأنهم اتبعوها فلم يأخذوا الأدلة الشرعية مأخذ الافتقار إليها بل قدموا أهواءهم ، واعتمدوا على مجرد عقولهم القاصرة ثم جعلوا الأدلة الشرعية بعد ذلك ، وأكثر هواءً أهل التحسين والتقيح - من المعتزلة وغيرهم فصيروا العقل شارعاً ، وقدموه على النص . (٣)

(١) انظر الاعتصام : ١٨٢/٢ وما بعدها .

(٢) انظر الاعتصام : ٢٣٥/٢ ، ومقدمة أسباب اختلاف المسلمين وتفرقهم : ص ٦١ وما بعدها .

(٣) انظر الاعتصام : ١٢٦/٤ وما بعدها .

٤ - ضعف الإيمان :-

ضعيف الإيمان يطلق العنان لشهواته ، وملذاته الروحية ، والجسدية ، ويكون نسبة ذلك بقدر ما نقص من إيمانه ، ويشهد لذلك ما روى البخارى بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبة يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن" (١) .

٥ - التزعات النفسية الشاذة :-

ويدخل فى ذلك الكبر ، والغرور ، والتقرب إلى الولاة ونحو ذلك .

(١) صحيح البخارى : كتاب الحدود ، باب لا يشرب الخمر ١٣/٨ .

أسباب اتباع الشهوات :-

هي نفس أسباب اتباع الشهوات والأهواء السابقة ، ولهذا نجد ابن القيم يقرب بين فتنه الشهوات ، والشبهات ، ثم يوضح أسبابها بقوله : (والفتنة نوعان : فتنه الشهوات وهي أعظم الفتنين وفتنة الشهوات ، وقد يجتمعان للعبد ، وقد ينفرد بإحدهما ، ففتنة الشبهات :

من ضعف البصيرة ، وقلة العلم ، ولاسيما إذا اقترن بذلك فساد القصد ، وحصول الهوى (١) .

وقال في موضع آخر : (وهذه الفتنة تنشأ تارة من فهم فاسد ، وتارة من نقل كساذب ، وتارة من حق ثابت خفي على الرجل فلم يظفر به ، وتارة من غرض فاسد ، وهوى متبع ، فهي من عمى في البصيرة ، وفساد في الإرادة) (٢) .

والى جانب هذا أرجع البطليوسي (٣) الخلاف العارض لأهل الملة إلى ثمانية أوجه كل ضرب من الخلاف متولد عنها وهي :-

- ١ - اشتراك الألفاظ ، والمعاني .
- ٢ - الحقيقة ، والمجاز .
- ٣ - الافراد ، والتركيب .
- ٤ - الخصوص ، والعموم .
- ٥ - الرواية ، والنقل .

(١) إغاثة اللهفان : ١٦٥/٢ .

(٢) المصدر نفسه : ١٦٦/٢ .

(٣) هو عبدالله بن محمد البطليوسي ، أديب نحوي ، لغوي ، مشارك في أنواع العلوم ولد في مدينة بطليوس بالأندلس سنة ٤٤٤هـ ، وتوفي سنة ٥٢١هـ من تصانيفه الاقتضاب في شرح أدب الكاتب ، والانصاف في التنبيه على الأسباب التي أوجببت الاختلاف بين المسلمين في آرائهم (انظر وفيات الأعيان ٩٦/٣-٩٩ ، ومعجم المؤلفين : ١٢١/٦) .

- ٦ - الاجتهاد فيما لا نص فيه .
- ٧ - النسخ ، والمنسوخ .
- ٨ - الإباحة ، والتوسع (١)

ومثال الشبهة في الاعتقاد :-

ما ادعاه المعطلة نقاة الصفات عن الله من أن إثباتها له يستلزم التشبيه والتجسيم فوجب نفيها عنه تنزيهاً وهذه شبهة باطلة لأن ذات الله لا ندركها فكذلك أسماؤه وصفاته لأن الصفة فرع عن الموصوف وصفات كل شيء تناسب ذاته ولا يلزم من الاتفاق في الأسماء الاتفاق في المسميات فمن قال : جسم النملة كجسم الفيل عد غير عاقل .

(١) انظر الإنصاف في التنبيه على الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسلمين : ص ١١ ،

حكم الإسلام في اتباع الشهوات ، والأهواء ، والشبهات :-

لما كانت الشبهات لاتنفك عن الشهوات ، والأهواء الفاسدة غالباً رأيت
أن أدمج بيان حكم الإسلام فيهما ويتضح ذلك فيما يلي :-

أ - حكم الإسلام في اتباع الشهوات والأهواء :-

دين الإسلام مبناه على التوقيف لاعلى الهوى ، والشهوة فليس للرأي فيه
مجال ؛ لأن المشرع هو الله وحده لاشريك له ، قال تعالى : " قل : إني أمرت ،
أن أكون أول من أسلم ، ولا تكونن من المشركين " (١) . والمعنى : أى استسلم لأمر الله (٢) .
وقال تعالى : " قل إن صلاتى ، ونسكى ، ومحياى ، ومماتى لله رب العالمين لاشريك
له وبذلك أمرت ، وأنا أول المسلمين " (٣) .

فقوله " وبذلك أمرت " دليل واضح على أن دين الله مبنى على التوقيف .
وأمرنا عند الاختلاف أن نرد ذلك الشئ المختلف فيه إلى كتاب الله ، وسنة رسوله
صلى الله عليه وسلم لا إلى مجرد الهوى ، والشهوة ، قال تعالى : " يا أيها الذين
آمنوا أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم فى شئ فردوه
إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله ، واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً " (٤) .
أى إذا تجادلتم واختلفتم فى شئ من أمر دينكم ، فردوا ذلك الحكم إلى كتاب الله ،
أو إلى رسوله بالسؤال فى حياته ، أو بالنظر فى سنته بعد وفاته صلى الله عليه
وسلم ورجح القرطبى هذا القول .

وقيل المعنى : قولوا لله أعلم . (٥)

-
- (١) سورة الأنعام : آية (١٤) .
 - (٢) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٣٩٧/٦ .
 - (٣) سورة الأنعام : آيتا (١٦٢ ، ١٦٣) .
 - (٤) سورة النساء : آية (٥٩) .
 - (٥) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٦١/٥ وما بعدها .

والى جانب هذا وردت آيات كثيرة تحذر من اتباع الأهواء منها :-

قوله تعالى : " أفرايت من اتخذ إليه هواه ، وأضل الله على علم ، وختم على سمعه وقلبه ، وجعله على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون " (١) .

وقوله تعالى : " ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات ، والأرض ومن فيهن " (٢) .

بل صور تعالى من يتبع هواه بأقبح صورة ، وأقبح حال - كما ورد فى شأن بلعام بن باعورا (٣) - فى قوله : " واتل عليهم نبأ الذى آتينا آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ، ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فمثله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث ، أو تتركه يلهث . . . الآية " (٤) .

بل جعل تعالى اتباع الهوى سبب الطبع والختم على القلوب فى قوله : " أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ، واتبعوا أهواءهم " (٥) .

وقد وعد الله من نهى نفسه عن الهوى بأن مأواه الجنة فى قوله تعالى : " وأما من خاف مقام ربه ، ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى " (٦) .

كما وردت أحاديث كثيرة صحيحة تحذر من اتباع الأهواء منها :-

ماروى مسلم بسنده عن حذيقه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " تعرض الفتن على القلوب كالحصير عوداً عوداً فأى قلب أشربها نكت فىه نكتة سوداء ، وأى قلب أنكرها نكت فىه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض

-
- (١) سورة الجاثية : آية (٢٣) .
 - (٢) سورة المؤمنون : آية (٧١) .
 - (٣) انظر أسباب النزول : للواحدى ، ص ١٦٩ وما بعدها ، والجامع لأحكام القرآن : ٣١٩/٧ .
 - (٤) سورة الأعراف : آيتا (١٧٥ ، ١٧٦) .
 - (٥) سورة محمد : آية (١٦) .
 - (٦) سورة النازعات : آيتا (٤٠ ، ٤١) .

مثل الصفا فلا تضره فتنة مادامت السموات، والأرض، والآخر أسود **مُرْبَادًا** كالكوز مجيئاً لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه" (١).

وما روى أبوداود بسنده عن المقدم بن معد يكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ألا وأنى أوتيت الكتاب ومثله معه لا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول : عليكم بهذا القرآن فما وجدتموه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه" (٢) .
ومارواه- أيضاً- بسنده عن عامر بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن أمر لم يحرم فحرم على الناس من أجل مسألته" (٣) .

وروى الترمذى بسنده عن شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " الكيس من دان نفسه ، وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها ثم تمنى على الله " (٤)

وغير ذلك من الأحاديث . (٥)

وهناك آثار تحذر من اتباع الأهواء منها :-

قول ابن عباس : كل هوى ضلالة. (٦)

-
- (١) صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب بيان الإسلام بدأ غريباً ، وسيعود غريباً ١/٨٩ .
 - (٢) سنن أبي داود : كتاب السنة ، باب فى لزوم السنة ٤/٢٠٠ ، قال الألبانى : " حديث صحيح " (انظر صحيح الجامع : ٣٧٥/٢) .
 - (٣) سنن أبي داود : كتاب السنة ، باب لزوم السنة ٤/٢٠١ ، ٢٠٢ ، قال الألبانى " حديث صحيح " (انظر صحيح الجامع : ٥٠/٢) .
 - (٤) تقدم تخريجه : ص ١٢٣ .
 - (٥) انظر سنن أبي داود : كتاب السنة ، باب شرح السنة ٤/١٩٨ .
 - (٦) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : لللالكائى ، ١/١٣٠ ، ورواه عبدالرازق عن معمر ... المصنف : رقم ٢٠١٠٢ .

وقال ابن عمر : ما فرحت بشيء من الإسلام أشد فرحاً بأن قلبي لم يدخله شيء من هذه الأهواء . (١)

وقال الشعبي : إنما سميت الأهواء لأنها تهوى بصاحبها في النار . (٢)

وقال طاوس : ما ذكر الله هوى في القرآن إلا عابه . (٣)

وقال الحسن : لاتجالسوا أهل الأهواء ، ولاتجادلوهم ، ولاتسمعوا منهم . (٤)

وغير ذلك من الآثار الدالة على ذم اتباع الهوى . (٥)

وقد بين ابن الجوزي السبب في ذم الهوى حيث قال : (ولما كان الغالب من موافق الهوى أنه لا يقف منه على حد المنتفع أطلق ذم الهوى والشهوات لعموم غلبة الضرر لأنه يبعد أن يفهم المقصود من وضع الهوى في النفس ، وإذا فهم تعذر وجوب العمل به وندر) (٦) .

ويمكن التخلص من اتباع الهوى بعدة أمور منها :-

١ - التفكير في أن الإنسان لم يخلق للهوى ، وإنما هي للنظر في العواقب ، والعمل للأجل .

٢ - التفكير في عواقب الهوى إذ يتسبب في فوات كثير من الفضائل ، ويوقع في كثير من الرذائل .

٣ - التفكير في فائدة مخالفة الهوى من اكتساب الذكر الجميل في الدنيا ، وسلامة النفس والعرض ، والأجر في الآخرة .

(١) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : ١٣٠/١ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ١٣٠/١ .

(٣) انظر المصدر نفسه : ١٣٠/١ .

(٤) انظر المصدر نفسه : ١٣٣/١ .

(٥) انظر الشرح والإبانة : ١٢١/١ وما بعدها ، وذم الهوى : لابن الجوزي ، ص ٢٠-٥٧ .

(٦) ذم الهوى : ص ١٢ .

٤ - العزم القوى على مخالفة الهوى ، والشهوة .

٥ - الصبر ، ومجاهدة النفس على ذلك . (١)

ب - حكم الإسلام في اتباع الشبهات :-

أمر الإسلام باتقاء الشبهات ؛ لأن الشبهات ، والشهوات مرضان من أمراض القلوب ، قال تعالى : " فاستمتعتم بخلاقتكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا " (٢) .

قال ابن تيمية : (. جمع سبحانه بين الاستمتاع بالخلق ، وبين الخوض ؛ لأن فساد الدين إما أن يقع بالاعتقاد الباطل والتكلم به ، أو يقع العمل بخلاف الاعتقاد الحق ، والأول : هو البدع ونحوها ، والثاني : هو فسق الأعمال ونحوها والأول : من جهة الشبهات ، والثاني : من جهة الشهوات) (٣) .

وقد حذر تعالى من اتباع الشبهات بقوله : " فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ، وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون فى العلم يقولون : آما به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب " (٤) .

روى البخارى بسنده عن عائشة قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية " هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ، وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم يقولون : آما به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب "

(١) انظر المصدر نفسه : ص ١٤ وما بعدها .

وقد ذكر ابن القيم أنه بكمال العقل ، والصبر تدفع فتنة الشهوة ، وبكمال البصيرة واليقين تدفع فتنة الشبهة (انظر اغاثة اللفهان : ١٦٧/٢) .

(٢) سورة التوبة : آية (٦٩) .

(٣) اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٢٤ .

(٤) سورة آل عمران : آية (٧) .

قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رأيت الذين يتبعون ماتشابهه مني فأولئك الذين سمي الله فاحذرهم " (١) .

وقال تعالى : " إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء " . (٢) .

قيل : هم أهل البدع ، والشبهات ، وأهل الضلالة من هذه الأمة . (٣) .

كما حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتباع الشبهات في عدة أحاديث منها :-

ماروى البخارى بسنده عن النعمان بن بشير يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول : " الحلال بين ، والحرام بين ، وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من

الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه ، وعرضه ، ومن وقع في الشبهات كـراع

يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعه ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه

ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ألا وهي القلب " (٤) .

وغيره من الأحاديث . (٥) .

وموقفنا من المتشابه أن نرده إلى المحكم فإن فهم المراد منه ، والإتوقفنا فيه .

(١) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب منه آيات محكمات ١٦٦/٥ .

(٢) سورة الانعام : آية (١٥٩) .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٤٩/٧ ، ١٥٠ ، وفتح القدير : ١٨٣/٢ ، ١٨٤ .

(٤) صحيح البخارى : كتاب الإيمان ، باب فضل من استبرأ لدينه ١٩/١ ، وانظره فى

صحيح مسلم : كتاب البيوع ، باب أخذ الحلال ، وترك الشبهات ٥٠/٥ ، ٥١ ، وفى

سنن أبى داود : كتاب البيوع ، باب فى اجتناب الشبهات ٢٤٣/٣ ، وفى سنن النسائى :

كتاب البيوع ، باب فى اجتناب الشبهات فى الكسب ٢٤٢/٧ ، ٢٤٣ .

(٥) ومنها ماروى الترمذى بسنده عن أسماء بنت عميس - وفيه - قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : " بئس العبد عبد يختل الدين بالشبهات " (انظر سنن الترمذى :

كتاب القيامة ، باب ٦٣٢/٤ ، ١٧ ، وقال : حديث غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه وإسناده

ليس بالقوى) .

الفصل الثامن

الثقة بأعداء الدين

تعريف النظرية-

- * الأسباب المؤدية إلى الثقة بأعداء الدين -
- * موقف المسلم من النظريات التي يروجها أعداء الدين -

الثقة بأعداء الدين من أهم أسباب الانحراف في الاعتقاد ، إذ أن أغلب النظريات التي يروجها أعداء الدين تقوم على أساس الالحاد ، من انكار وجود الله أصلاً ، وانكار اليوم الآخر بتاتاً ، بل انكار جميع الأمور الغيبية ، وانكار أصل الإنسان ذاته ، والقصد من تلك النظريات الالحادية أيضاً هدم الدين من أساسه ، وهدم القيم ، والأخلاق الفاضلة ، ونشر الإباحية بين الأفراد والجماعات وكل فريق من الملحدين سلك طريقاً للالحاد ، فالماركسيه^(١) ترى: أن المادة هي الأساس وما سوى المادة لا يصدق فالغرض من ذلك انكار وجود الله ، وانكار الرسائل وما تتضمنه أصلاً ، ونظرية دارون : أخذت تشكك في أصل الإنسان ، ثم بالتالي انكار وجود الله تعالى .

(١) هي مذهب اقتصادي ، وسياسي ، واجتماعي سمي باسم صاحبه كارل ماركس وقد أطلق عليه اسم الاشتراكية العلمية ، وضع ماركس أسس مذهب الالحاد في المنشور الشيوعي ، ثم شرحه في كتابه رأس المال ، وساهم صديقه انجلز في توضيحها ، وعند ماركس أن تاريخ المجتمعات إنما هو تاريخ الصراع بين الطبقات .
(انظر الموسوعة العربية الميسره : ١٦١٦/٢) .

وتأتى نظرية الميكافلية^(١) ، والنظرية الفرويدية^(٢) لهدم الأخلاق والقيم، وهكذا بقية النظريات الأخرى اللاحادية .

تعريف النظرية :-

لغة مأخوذة من نَظَرَ ينظر نظراً ، وَمَنْظَرًا ، وَنَظَرَ إليه ، وَالنَّظَرَ فى الشيء الفكر تقدره وتقيسه منك .^(٣)

وإصطلاحاً : هى التى يطلق عليها أهل المنطق قضية ، وهى قول يصح أن يقال لقائله : إنه صادق فيه أو كاذب^(٤) .

ويمكن تعريف النظرية اصطلاحاً بأنها : قضية محتاجة إلى برهان لإثبات صحتها .

(١) الميكافلية : تنسب إلى ماكيا فلى نيكولو : عاش ما بين (١٤٦٩ - ١٥٢٧م) سياسى ، ومؤرخ ايطالى ، شارك فى الحياة السياسية فى إيطاليا ، واعتزل السياسة متفرغاً للتأليف عند عودة ميدتش للحكم ١٥١٢ عرف فى تاريخ الفكر السياسى بمؤلفه الشهير " الأمير " الذى كتبه عام ١٥١٢ ، وأهداه إلى حاكم فلورنسا أيد فيه نظام الحكم المطلق ، وأحل فيه للحاكم اتخاذ كل وسيلة تكفل استقرار حكمه ، واستمراره ، ولو كانت منافية للدين والأخلاق ومن هنا صار لفظ الميكافلية وضعاً لكل مذهب : أن الغاية تبرر الوسيلة (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١٦٢٨/٢) .

(٢) اسمه فرويد سيجموند : عاش ما بين (١٨٥٦ - ١٩٣٩م) طبيب نمساوى مؤسس مدرسة التحليل النفسى أشترك مع جوزيف بروير فى علاج الهستيريا بالنوم ، مفسراً أعراضها بأنها تعبيرات عضوية عن صدمات مكبوتة ، وصراعات نفسية غير شعورية ترجع إلى الطفولة ، ثم عمل بمفرده وترك النوم مستعيضاً عنه بالتداعى الحر ، مؤكداً أن الطاقة المسببة لأعراض الهستيريا التحولية طاقة جنسية بحتة ، وقد أثارت نظريته سخط أطباء الأمراض العقلية من أهم كتبه : تفسير الأحلام ، ومدخل إلى التحليل النفسى (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١٢٩٢/٢) .

(٣) انظر لسان العرب : ٢١٥/٥ - ٢٢٠ ، مادة (نظر) .

(٤) انظر التعريفات : ص ١٨٣ .

الأسباب المؤدية إلى الثقة بأعداء الدين :-

١ - الجهل :-

إن جهل المسلمين بأمور دينهم ، جعلهم يصدقون تلك النظريات الالحادية التي يدعى أصحابها أنها مدعومة بالبراهين والحجج ، تمويهاً على الجهال ليستغلوا السذج ويرموا بهم في بوتقة الالحاد تحت ستار التقدم العلمي المتجسد في تلك النظريات الملحدة .

٢ - التقليد الأعمى :-

يندفع كثير من ضعاف العقول إلى السير خلف كل ناعق دون رؤية أو فكر غير مبالغ بالحقائق ، وغير مستعملين عقولهم في التمييز بين الأشياء ، وبين كونها ضارة ، أو نافعة والدافع لهذا التقليد الأعمى هو الشعور بالغلبة ؛ فإن المغلوب مولع بتقليد الغالب في كل شيء ، فتقليد المسلمين الأعمى أدى بهم إلى تصديقهم النظريات الملحدة المنافية للدين .

٣ - الانبيهار بالتقدم المادى والعلمى للملحدين :-

إن هذا الدافع غرس الثقة العمياء في نفوس المنحرفين عن الاستقامة ، فما يملكه الماديون من وسائل ، وطاقات ، وغزو للفضاء ، مغريات للفت الأنظار لأولئك الذين تخدعهم الشعارات البراقة. متكبرين ، ومسقطين للواقع المعنوى في نفوسهم .

٤ - الدعايات الكاذبة :-

التي يروجها الملحدون لتلك النظريات من أجل تقبلها في أوساط الناس ، كأن يظهرها بأن المقصد منها خدمة الإنسانية ، والتعرف على أسرار الكون ، وقيامها على المنهج العلمى السليم .

٥ - واقع المسلمين الحالي :-

ومافيه من جمود فكري جعلهم يتقبلون تلك النظريات الملحدة دون مناقشة،
أو تأمل .

موقف المسلم من النظريات التي يروجها أعداء الدين :-

ينبغي للمسلم أخذ الحذر والحيطه مما يروجه الملاحدة من نظريات؛ فإن كثيراً من نظرياتهم التي يدعون أنها علمية ، ويلفقون لها من الشبهات التي هي أوهى من بيوت العنكبوت تكون منافيه للعقيدة الإسلامية وقد حذر الله من خبر الفاسق بقوله : " يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا" (١)

هذا في شأن الفاسق ، فكيف إذ كان ذلك الشخص ملحدًا؟ .

لذا يجب عرض تلك الأمور على الكتاب ، والسنة الصحيحة فما وافقهما قبلناه ، وما خالفهما
رفضناه ، ورددنا تلك الشبه بالبراهين القاطعة .

(١) سورة الحجرات : آية (٦) .

الباب الثاني

مقائير الاخلاق في

الاعتقادات والادعوات في

الدين الاسلامي

ليس بالامكان حصر مظاهر الانحراف في الاعتقاد ، إذ كل زمان يستجد فيه
اعتقادات فاسدة ، وتصورات باطلة ، ولست أريد هنا أن أوضح ذلك بصورة تفصيلية فسي
مختلف العصور ، وعلى مر الدهور ؛ لأن سبيل ذلك دراسة واسعة واسعة مستفيضة لايسمح
بها وقت هذه الرسالة .

وإنما أريد هنا أن استعرض نماذج لذلك الانحراف ثم أعالجها على ضوء الإسلام ،
وتتضح أهم تلك المظاهر في الفصول ، والمباحث التالية :-

الفصل الأول

الانحراف في مفهوم أركان الإيمان السنة وعلاجه في الإسلام

- المبحث الأول : الانحراف في مفهوم الإيمان بأبعاده في الإسلام -
- المطلب الأول : الانحراف في مفهوم توحيد الربوبية -
- و الثاني : و و و الألوهية -
- و الثالث : و و الأسماء والصفات -
- المبحث الثاني : الانحراف في مفهوم الإيمان بالملائكة والجن بأبعاده في الإسلام -
- و الثالث : و و بالكشف المترجم من السماء و و -
- و الرابع : و و بالرسول والأنبياء و و -
- و الخامس : و و باليوم الآخر وما يكون فيه من جزاء في الإسلام -
- و السادس : و و بالقدر خيره وشره و و -

الانحراف فى مفهوم أركان الإيمان الستة :-

من أخطر أنواع الانحراف ؛ لأنه يتعلق بصميم العقيدة ، والإيمان بالله تعالى وهذا يتضح فى المباحث التالية :-

المبحث الأول : الانحراف فى مفهوم الإيمان بالله تعالى ، وعلاجه فى الإسلام :-

لما كان الإيمان بالله تعالى لا يتم إلا بأنواع التوحيد الثلاثة مجتمعة كان لابد هنا أن نتحدث عن مفهوم الانحراف فى كلِّ فيما يلي :-

المطلب الأول : الانحراف فى مفهوم توحيد الربوبية :-

توحيد الربوبية لم ينكره إلا مكابر ، أو معاند ، وأشهر المنكرين له :-

أ - الدهرية :-

ينكرون وجود الخالق بتاتاً فيقولون : المحي هو الدهر ، وهو المفني ، وأنه لا إله ، ولا صانع^(١) ، وليس هناك بعث ولا نشور ، ومن البراهمة من يميل إلى هذا المذهب^(٢) ، وكذلك بعض أهل الجاهلية ، وهو لاء هم الذين أخبر الله عنهم فى كتابه بقوله : " وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ، ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر"^(٣) .
حكى القرطبي عن سفيان بن عيينة : أن أهل الجاهلية يقولون : الدهر هو الذى يهلكنا وهو الذى يحيينا فنزلت الآية .^(٤)

(١) انظر الملل والنحل : للشهرستاني : ٢٣٥/٢ ، وتلبس إبليس : لابن الجوزى ، ص ٥٢ .

(٢) " ، " ، " ، " ، " : ٢٥٠/٢ .

(٣) سورة الجاثية : آية (٢٤) .

(٤) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٦٠/١٦ .

وهؤلاء الدهرية فرقتان :-

١ - فرقة قالت : لما خلق الخالق الأفلاك متحركة أعظم حركة دارت عليه فأحرقته ، ولم يقدر على ضبطها .

٢ - فرقة أخرى قالت : إن الأشياء ليس لها قوة ، وإنما تخرج من القوة إلى الفعل بذاتها (١) .

وحكى ابن الجوزى أن بعض الفلاسفة يقول بقول الدهرية إنه لا خالق للعالم ومن أولئك ارسطاطاليس وأصحابه ، حيث زعموا : أن الأرض كوكب في جوف هذا الفلك ، وأن في كل كوكب عوالم كما في هذه الأرض ، وأنهاراً ، وأشجاراً ، وأنكروا الخالق ، وأكثرهم أثبت علة قديمة للعالم ثم قال : يقدم العالم ، وأنه لم يزل موجوداً مع الله تعالى ، ومعلولاً له ، ومساوياً متأخراً عنه بالزمان مساواة المعلول للعلة ، والنور للشمس بالذات ، والرتبة لا بالزمان . (٢)

ب - الطبايعيون ، والملاحدة الشيوعيون :-

وهؤلاء ينكرون وجود الخالق ، وينسبون وجود المخلوقات إلى فعل الطبيعة وحدها ، ويقولون : ما من شيء يوجد إلا من اجتماع العناصر الأربع (٣) وأنه لا الفاعلة فيه . (٤)

أما الشيوعيون في العصر الحاضر فيمثلون القمة في الالحاد حيث ينكرون وجود الخالق بتاتاً ، ويقولون : إن المادة أساس الوجود ، فكل الموجودات التي

(١) انظر إغاثة اللهفان : لابن القيم ، ٢٥٦/٢ .

(٢) انظر تلبيس إبليس : ص ٥٦ ، ٥٧ وما بعدها .

(٣) العناصر الأربعة هي : التراب ، والماء ، والنار ، والهواء .

(٤) انظر تلبيس إبليس : ص ٥٣ .

ظهرت بعد ذلك نتيجة ، وثمره للمادة كالروح ، والفكر ، والاحساس ونحو ذلك فالمادة قديمة أزلية (١) ، وهي تتحرك ، وتتطور ، فالجديد من ذلك هو أشكالها وأطوارها ، وظاهراتها ، وأنها سرمدية الذات (٢) .

يقول لينين : (إننا لانؤمن بإله ، ونحن نعرف كل المعرفة أن أرباب الكنيسه والاقطاعيين ، والبرجوازيين لا يخاطبوننا باسم الإله إلا استقلالاً) (٣) .

ويقول أيضاً : (إن البحث عن الله لا فائدة فيه ، ومن العبث البحث عن شيء لم يخبأ) (٤) .

وهكذا يزعم الشيوعيون : أن المادة أساس الوجود ، وينبوع الحقائق وهذا التصور يمكن تلخيصه في ثلاث نقاط هي :-

١ - أن المادة أقدم الموجودات ، والموجودات اللاحقه كلها داخله في ماهيتها ، أو نتيجة لها .

٢ - أن المادة مستقلة في الوجود عن وعي الإنسان ، وإدراكه .

٣ - لاتقف المادة عند حدود ضيقة من الخصائص ، والظواهر ، بل لها ظواهر غير

ج - تظاهر فرعون بإنكار وجود الخالق :- ^{متناهية (٥)}

أشهر من عرف تجاهله لوجود الخالق فرعون مع أنه مستيقناً به في الباطن ، وقد أخبر الله عنه بقوله لموسى عليه السلام : " قال فرعون : وما رب العالمين ؟ قال رب السموات والأرض ،

(١) الأزلي هو : ما لا يكون مسبقاً بالعدم ، وهو استمرار الوجود في أزمنة مقدره غير متناهية (انظر التعريفات : ص ١٩) .

(٢) انظر نقض أوهام المادية الجدلية : د . محمد سعيد رمضان البوطي : ص ٣٨ وما بعدها .

(٣) نقلاً عن الكيد الأحمر : ص ٤٠ .

(٤) نقلاً عن المرجع نفسه : ص ٤١ .

(٥) انظر نقض أوهام المادية الجدلية : ص ٩٧ .

وما بينهما إن كنتم موقنين ، قال لمن حوله ألا تستمعون ، قال : ربكم ورب آبائكم
الأولين ، قال : إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون قال رب المشرق ، والمغرب
وما بينهما إن كنتم تعقلون " (١)

والواقع أن فرعون يعلم فى قرارة نفسه أن الله موجود ، وأنه ربه ويدل على هذا قوله تعالى :
فيما حكاه عن موسى عليه السلام " قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء ، إلا رب السموات والأرض
بصائر " . (٢)

وقوله تعالى : " ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً ، وعلواً " (٣) .

لكنه أنكر وجود الله تعالى ليظهر أمام قومه الذين ادعى ربوبيته لهم أنه ليس هناك رب
سواه ، ولذلك قال فيما أخبر الله تعالى عنه : " فقال أنا ربكم الأعلى " (٤) .

كما ادعى النمرود بن كنعان بن قوش الربوبية ، وهو المشار إليه فى قوله تعالى :
" ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذى
يحي ويميت قال : أنا أحيى وأميت . . . الآية " (٥) .

غلو الصوفية ، وكثير من أهل الكلام والنظر فى توحيد الربوبية :-

غلا الصوفية وكثير من أهل الكلام والنظر فى هذا النوع من التوحيد - وهو توحيد
الربوبية - حتى جعلوه غاية السالكين ، وقد ذكر الهروي فى منازل السائرين كثيراً
من اصطلاحات الصوفية كما حكاه ابن القيم فى شرحه مدارج السالكين (٦) ، ومن اصطلاحاتهم

(١) سورة الشعراء : الآيات (٢٣ - ٢٨) .

(٢) سورة الإسراء : الآية (١٠٢) .

(٣) سورة النمل : آية (١٤) .

(٤) سورة النازعات : آية (٢٤) .

(٥) سورة البقرة : آية (٢٥٨) .

(٦) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص. ٢ ، واقتضاء الصراط المستقيم : ص ٤٥٩ ، ٤٦٠ .

في ذلك :-

١ - الطوالوع :-

وهي أنواع التوحيد يطلع على قلوب أهل المعرفة شعاعها ، ونورها ،
وهي أول تجليات الأسماء الإلهية على باطن العبد . (١)

٢ - الفناء :-

وهو اسم لاضمحلال مادون الحق علماً : أي يضمحل عن القلب ،
والشهود علماً ، وإن لم تكن ذاته في الحال مضمحلة ، فتغيب صورة الموجودات
في شهود العبد فتكون بمنزلة العدم ، ويبقى الحق وحده في قلب الشاهد . (٢)
وهو عندهم على ثلاث درجات :

أ - فناء المعرفة في المعروف ، وهو الفناء علماً . (٣)

ب - فناء العيان في المعاني وهو : الفناء جحداً ، فإن المعرفة عندهم مرتبة
فوق العلم ، ودون العيان . (٤)

ج - فناء الطلب في الوجود وهو : أن لا يبقى لصاحب الفناء طلب لظفره
بالمطلوب الشاهد . (٥)

وغير ذلك من الاصطلاحات . (٦)

(١) انظر التعريفات : ص ١٣٦ .

(٢) انظر مدارج السالكين : لابن القيم ، ٣/٣٨٨ ، وعوارف المعارف : للسهروردي ،
ص ٢٤٧ ، والتعريفات : ص ١٧٦ .

(٣) وهو عند الصوفية غيبة العارف بمعرفة عن شعوره بمعرفته ومعاينتها فيفنى به عن وصفه
هنا وما قام به (انظر مدارج السالكين : ٣/٣٨٩ وما بعدها) .

(٤) وعند أهل الاستقامة يقابل هذا مرتبة الإحسان وهي أعلى مراتب الدين .

(٥) انظر مدارج السالكين : ٣/٣٨٩ ، والتعريفات : ص ٢٨٧ .

(٦) انظر مدارج السالكين : ٣/٣١٩ ، ٣٢١ - ٣٢٨ ، ٣٩٠ ، ٤٤٤ ، وعوارف المعارف :
ص ٢٤٩ ، والتعريفات : ص ٢٨٤ - ٢٩٨ .

علاج الانحراف في مفهوم توحيد الربوبية :-

رأينا فيما مضى أن الانحراف في مفهوم الربوبية انحصر في أمرين :-

أولاً : إنكار الربوبية : وهذا يمثل جانب التفريط ؛ لأن إثبات الربوبية أدلته أشهر من أن تذكر ، وهو من الواضح بمكان بحيث إن الإنسان لو تأمل في خلقه هو حيث إن الله أوجده في أحسن تقويم ، وفي أبداع صورة لكفى دليلاً على وجود الله ، فكيف وهناك آلاف الأدلة على ذلك ؟

أما المنكرون لوجود الخالق فليس عندهم دليل واحد على ذلك الإنكار فهي دعوى بلا دليل ، وكل دعوى خلت من الدليل فهي باطلة ، قال تعالى في الرد على الدهريين : "ومالهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون" (١) .

وقد ذكر ابن الجوزي في مجمل الرد عليهم : أنه لا يشك عاقل في وجود الخالق ؛ فإن الإنسان لو مر بقاع ليس فيه بنيان ، ثم عاد فرأى حائطاً مبنياً علم أنه لا يبدله من باني بناءه ، فهذه المهاد ، والسقف المرفوع ، والقوانين العجيبة الجارية على وجه الحكمة، والاتقان أفلا تدل على خالق ؟ .

وانما يخبط الجاحد؛ لأنه طلبه من حيث الحس ، ومن الناس من جحدده ؛ لأنه لما أثبت وجوده من حيث الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجدد أصل الوجود ولو عمل ذلك المنكر فكره لعلم أن لنا أشياء لا تدرك إلا جملة كالنفس ، والعقل ، ولم يتمتع أحد بإثبات وجودهما ، ومن الأدلة القطعية على وجوده تعالى أن العالم حادث بدليل أنه لا يخلو من الحوادث ، وكل ما لا ينفك عن الحوادث حادث ، ولا بد لحدوث هذا الحادث من مسبب وهو الخالق . (٢)

(١) سورة الجاثية : آية (٢٤) .

(٢) انظر تلبيس إبليس : ص ٥٢ ، ٥٣ .

وقد لخص ابن تيمية كلام النظائر في علة الافتقار إلى الصانع وحصرها
في ثلاثة أمور :-

أ - أنها " الامكان " ، وهذا قول الفلاسفة المتأخرين ، ومن وافقهم كالرازي ومقصودهم
بهذا أن الامكان بدون الحدوث يوجب الافتقار إلى الصانع فيمكن كونه الممكن
قديماً لامحدثاً مع كونه مفتقراً إلى المؤثر ، وهذا القول فاسد باتفاق جماهير
العقلاء فكلهم يقولون : إن ما أمكن وجوده ، وأمكن عدمه إلا يكون محدثاً .
ب - قيل : إنها " الحدوث " ، وإن المحدث يفتقر إلى الفاعل حال حدوثه
لاحال بقاءه ، وهذا قول طائفة من المتكلمين - من المعتزلة وغيرهم - وهو
قول فاسد أيضاً .

ج - قيل : إنها " الامكان " ، والحدوث معها " ولم يجعل أحدهما شرطاً في
الآخر ، وقد أختار شيخ الإسلام هذا القول ، ثم بين أن افتقار المخلوقات
إلى الرب أمر ذاتي . (١)

وأيضاً لا يعرف أحد من الطوائف أنه قال : إن العالم له خالقان متكافئان
في الصفات ، والأفعال ؛ فإن الثنوية (٢) من المجوس ، والمانوية (٣) القائلين بالأصلين :

(١) انظر الرد على المنطقيين : ص ٣٤٥ وما بعدها .

(٢) هم أصحاب الاثنين الأزليين : يزعمون أن النور، والظلمة أزليان قديمان بخلاف المجوس
فإنهم قالوا : بحدوث الظلام وذكروا سبب ذلك ، وهو لاء قالوا بتساويهما في القدم ،
واختلفا في الجوهر، والطبع، والعقل، والحيز ، والمكان والأجناس، والأبدان، والأرواح
(انظر الملل والنحل : ١/٢٤٤) .

(٣) هم أصحاب ماني بن فاتك الحكيم ظهر في زمن سابور بن أردشير ، وقتله بهرام ابن
هرمز بن سابور، وذلك بعد عيسى بن مريم أحدث ديناً بين المجوسية، والنصرانية وكان
يقول بنبوة المسيح ، ولا يقول بنبوة موسى، وزعم أن العالم مصنوع مركب من أصلين قديمين :
أحدهما: النور والآخر: الظلمة، وأنهما أزليان لم يزلتا ، ولن يزلتا وأنكر وجود شيء إلا
من أصل قديم .

(انظر الملل والنحل : ١/٢٤٤ ، والإنسان في ظل الأديان : د. عمارة نجيب ،

النور، والظلمة ، وأن العالم صدر عنهما متفقون على أن النور خير من الظلمة وهو الإله المحمود ، وأن الظلمة شريره مذمومة ، وهم متنازعون في الظلمة هل هي قديمة أو محدثة فلم يثبتوا ربين متماثلين في صفاتها ، وأفعالهما .

والنصارى القائلون بالتثليث : لم يثبتوا للعالم ثلاثة أرباب ينفصل بعضهم عن بعض ، بل متفقون على أن خالق العالم واحد . (١)

والمشهور عند أهل النظر^(٢) إثبات الربوبية بدليل التمانع وهو :-

أنه لو كان للعالم صانعان فعند اختلافهما - مثل : أن يريد أحدهما تحريك جسم، والآخر تسكينه - فإما أن يحصل مرادهما ، أو مراد أحدهما ، أولا يحصل مراد واحد منهما، والأول ممتنع؛ لأنه يستلزم الجمع بين الضدين^(٣) ، والثالث ممتنع؛ لأنه يلزم خلو الجسم عن الحركة والسكون ، ويستلزم عجز كل منهما، والعاجز لا يكون إلهاً، وإذا حصل مراد أحدهما دون الآخر كان ذلك هو الإله القادر، والآخر عاجز فلا يصلح للألوهية . (٤)

وأهل السنة والجماعة ليسوا بحاجة إلى دليل التمانع ؛ فإن الإقرار بالخالق مركز في الفطر السليمة التي لم تشوبها شائبة الانحراف ، ففي كل شيء له آية تدل على وجوده ، ووحدانيته ، و الأدلة على وجوده تعالى، وأنه رب كل شيء

-
- (١) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص ٢١ - ٢٤ .
 - (٢) أهل النظر هم أهل الكلام/والنظري هو الذي يتوقف حصوله على نظر وكسب كتصور النفس، وكالتصديق بأن العالم حادث (انظر التعريفات : ص ٢٦٠) .
 - (٣) صفتان وجوديتان يتعاقبان في موضع واحد يستحيل اجتماعهما كالسواد، والبياض (انظر التعريفات : ص ١٤٢) .
 - (٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص ٢١ ، ٢٢ .

أكثر من أن تحصر ، وحسبنا أن نذكر منها مايلي :-

أ - الفترة :-

هذا الدليل لا بد من تقديمه على غيره ؛ لأن الجبله لها السبق طبعاً فتقدم وضعاً ، فالشعور بوجود الله ، والاذعان لخالق قادر فوق المادة محيط بكل شيء أمر غريزي في الإنسان مفطور عليه لا تزلزله ريب المشككين . (١)
قال تعالى : " فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون " (٢) .
وقد كان المشركون مقرين بتوحيد الربوبية بفطرتهم ، وأن الله هو الخالق الرازق ويدل على ذلك قوله تعالى مخبراً عنهم " ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله " (٣) .

ب - نظام الكون وما فيه من الاحكام، والاتقان :-

إن هذا الكون بما فيه دلالة واضحة على وجود الله تعالى ، ولا يمكن أن يكون وجد على سبيل الصدفة؛ لأنه غاية في الاتقان ، والاحكام ، وهذا يستلزم بدهة وجود مدير عالم بديع الصنع ، والى هذا لفت الله العقول لتدبير ما في هذا الكون من الاحكام لتستدل بوساطته على موجدته فدعا الى النظر، والتفكير (٤) .

(١) انظر دلائل التوحيد : لجمال الدين القاسمي ، ص ٢٣ - ٣٢ .

(٢) سورة الروم : آية (٣٠) .

(٣) سورة لقمان : آية (٢٥) ، وسورة الزمر : آية (٣٨) .

(٤) انظر دلائل التوحيد : ص ٥١ ، ٥٢ .

والأدلة على ذلك كثيرة منها :-

قوله تعالى : " قل انظروا ماذا فى السموات ، والأرض " (١)
وقال تعالى : " قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق " (٢) .

ج - اخبار الأنبياء والرسل بوجوده تعالى ويؤيد ذلك ماظهر على أيديهم من المعجزات الدالة على صدقهم فلم يكن أشقى ولا أنفع من النظر فى كتبهم وآياتهم ومعجزاتهم ؛ فإنه من أعظم ما يستشهد به على وجود الإله الحقيقى ؛ فإن المصطفين من الناس نادوا من عهد آدم عليه السلام إلى عهد محمد صلى الله عليه وسلم بأن لهذا الكون إلهاً حكيمًا ، وقد قامت الشواهد على صدقهم وتأييد الله لهم ، وخذلان أعدائهم فهم عاضدون لظفرة الله التى فطر الناس عليها ويغضد ذلك مايناسبه من كرامات الصالحين (٣) .

د - المعرفة بوجوده تعالى عن طريق أسمائه وصفاته :-

وتلك الأسماء هي التى ذكرها الله فى قوله تعالى : " قل ادعوا الله ،

أو ادعوا الرحمن أيأما تدعو فله الأسماء الحسنى " . (٤)

وقال تعالى : " ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى

أسمائه سيجزون . ماكانوا يعملون " (٥)

وذلك ؛ لأن الاسم يدل على المسمى .

وغير ذلك من الأدلة القاطعة على وجوده تعالى . (٦)

وقد تقرر من ناحية العقل ، والعلم أنه لم يثبت أى دليل يعتمد عليه فى نفي

(١) سورة يونس : آية (١ : ١) .

(٢) سورة العنكبوت : آية (٢٠) .

(٣) انظر دلائل التوحيد : ص ٦٥ - ٦٨ نقلاً عن كتاب إيثار الحق : لابن المرتضى اليماني

ومنهاج المسلم : لآبى بكر الجزائرى ، ص ١٩ ومابعدها .

(٤) سورة الإسراء : آية (١١٠) .

(٥) سورة الأعراف : آية (١٨٠) .

(٦) انظر الإرشاد : للجوينى ، ص ٤٩ ، والمواقف : للإيجى ، ص ٢٦٦ ومابعدها ، ودلائل

التوحيد : ص ٢٣ - ٨٠ ، ومنهاج المسلم : ص ١٤-٢٨ ، والعقائد الإسلامية : لسيد

سابق ، ص ١٩ - ٥٠ ، وروح الدين الإسلامى : لعفيف طباره ، ص ٦٥-٨٩ .

وجوده تعالى وكل ما ذكره الملحدون ، ماهو إلا وهم وخيال لا يستند إلى منطق سليم ، أو علم يقين على أن هذا لعصر الذي بلغ فيه العلم شوطاً لم يصل إليه من قبل لم يستطع معظم علمائه أن ينكروا وجود الله ، بل إن كثيراً منهم صاروا من أشد الناس إيماناً بالله ومما يؤيد هذا ما نشره الدكتور " دينرت " من بحث حلل فيه الآراء الفلسفية لأكابر العلماء بقصد أن يعرف عقائدهم فتبين له من دراسة (٢٩٠) عالماً أنهم بالنسبة للعقيدة الدينية كما يلي :-

١ - ٢٤٢ من هؤلاء أعلنوا إقرارهم بوجود الله .

٢ - ٢٨ لم يصلوا إلى عقيدة .

٣ - ٢٠ لم يهتموا بالتفكير الديني (١) .

وهكذا نجد الأغلبية الكثيرة يعلنون إيمانهم بالله عن طريق أبحاثهم العلمية، وأن البقية القلة مترددون ، وأنهم سيصلون يوماً ما - بمشيئة الله - إلى الإيمان بوجوده تعالى

ولهذا فإن العلم الحقيقي يهدى إلى الإيمان بالله تعالى، يقول الدكتور " أدوارد لوثر كيسيل " : (أضاف البحث العلمي خلال السنوات الأخيرة أدلة جديدة على وجود الله زيادة على الأدلة الفلسفية التقليدية ، ونحن لانقصد من ذلك أن الأدلة الجديدة لازمه ، أو لاغنى عنها ، فقد كان في الإثباتات القديمة ما يكفي لانتفاع أي إنسان يستطيع أن ينظر إلى الموضوع نظرة مجردة عن الميل ، أو التحيز وأنا بوصفي ممن يؤمنون بالله أرحب بهذه الأدلة الجديدة لسببين : أولاً : تزيد معرفتنا بآيات الله وضوحاً ، وهي ثانياً : تساعد على كشف الغطاء عن أعين كثير من صرحاء الشكيين حتى يسلموا بوجود الله ، لقد عمت أمريكا في السنوات الأخيرة موجة من العودة إلى الدين ولاشك أن الكشوف العلمية الحديثه التي تشير إلى ضرورة وجود

(١) انظر العقائد الإسلامية : لسيد سابق ، ص ٤٨ وما بعدها ، نقلاً عن مجلة الأزهر - مجلد ٢٩/ .

إله لهذا الكون قد لعبت دوراً كبيراً في هذه العودة إلى رحاب الله والاتجاء إليه (١) .

وقد ذكر الدكتور " جورج هربرت بلونت " أن الاستدلال على وجود الله يقوم على أنواع من الأدلة منها :-

١ - الأدلة الكونية : وهي تقوم على أساس أن الكون متغير ، وعلى ذلك ، فإنه لا يمكن أن يكون أبدياً ، ولا بد من البحث عن حقيقة أبدية عليا .

٢ - الأدلة التي تقوم على ادراك الحكمة : تقوم على أساس أن هناك غرضاً معيناً ، أو غاية وراء هذا الكون ، ولا بد لذلك من حكيم مدير .

٣ - الأدلة التي تكتشف عنها الدراسات الإنسانية : وهي تكمن وراء طبيعة الإنسان الخلقية ، فالشعور الإنساني في نفوس البشر إنما هو اتجاه إلى مشرع أعظم (٢) .

وغير ذلك مما شهد به الذين هداهم إلى معرفته ، ووجوده ثم الإيمان به (٣) .

تانياً : الغلو في توحيد الربوبية حتى جعل الغاية - بمفرده - دون الالتفات إلى غيره وهذا يمثل جانب الإفراط ، ومعلوم أن المشركين في الجاهلية مقرون بتوحيد الربوبية بدليل قوله تعالى : " ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله " . (٤)

ومع هذا فهم ياقنون على شركهم ولم يدخلهم ذلك - بمفرده - في الإسلام بل لابد من إفراد الله بالعبادة .

(١) الله يتجلى في عصر العلم : تأليف نخبة من العلماء الأمريكيين ، ص ٣٢ .

(٢) انظر الله يتجلى في عصر العلم : ص ٨٦ .

(٣) انظر المرجع السابق بكامله .

(٤) سورة لقمان : آية (٢٥) ، وسورة الزمر : آية (٣٨) .

فهؤلاء الصوفية ومن سار على نهجهم من جنس أولئك المشركين ، وما أحدثوه
من اصطلاحاتهم الخرافية لا أساس لها في الدين الإسلامي بل هي من البدع المحدثه.

المطلب الثاني : الانحراف في مفهوم توحيد الألوهية

هنا الانحراف أشد ، وأفظع ، حيث عبدالمشركون إلهاً آخر مع الله - بزعمهم - لظنهم الفاسد أنه لا بد من اتخاذ وسائط بينهم وبين الرب واعتقدوا فيها النفع ، والضر من دون الله وهذا ما حكاه الله عنهم بقوله تعالى : " مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى " (١) .

القوادح في توحيد الألوهية :-

تلك القوادح إما أن تكون في أصل التوحيد فتخرج عن الملة ، أو في كماله فتنتقصه ويتضح ذلك فيما يلي :-

أولاً : الشرك بالله :-

قسم الإمام ابن تيمية الشرك إلى قسمين باعتبار وقوعه في الأمم :-

- ١ - شرك في الربوبية ، بأن يجعل لغيره معه تدبير .
 - ٢ - شرك في الألوهية بأن يدعو غيره دعاء عباده ، أو دعاء مسألة .
- ثم نجده يقسم الشرك في الألوهية إلى قسمين : أكبر ، وأصغر^(٢) ، وتابعه تلميذه ابن القيم على هذا التقسيم .^(٣)

(١) سورة الزمر : آية (٣) .

(٢) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٣٣٣ ، ٣٥٥ ، وتلخيص كتاب الاستغاثة : ص ١٤٦ ، ١٤٧ ، والدين الخالص : للغنوجي ، ٦٩/١ .

(٣) انظر إغاثة اللهفان : ١٨٤/١ ، والداء والدواء : ص ١٧٦ - ١٨٧ ، ومدارج السالكين : ٣٦٨/١ .

الشرك الأكبر :-

هو صرف أي نوع من أنواع العبادة لغير الله ، أو هو عبادة غير الله معه .

ومبدأ الشرك الأكبر هو الغلو في الصالحين وتعظيمهم ، ورفعهم إلى مرتبة الألوهية ، ثم عبادتهم من دون الله ، روى البخارى بسنده عن ابن عباس قال : " صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد ، أما ود فكان لكلب يدومة الجنديل ، وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمراد ، ثم لبنى غطيف بالجرف عند سبأ ، وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لحمير لآل ذى الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن نصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً ففعلوا ولم تبعد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبت " (١) .

فهذا النص مفاده : أن تلك الأصنام كانت آلهة تعبدها قوم نوح ، ثم عبتها العرب بعد ذلك .

(١) صحيح البخارى: كتاب التفسير، باب ود ولاسواع، وقد تكلم ابن حجر على هذا السند وحكى القول بأنه منقطع؛ لأن عطاء المذكور هو الخرساني ولم يلق ابن عباس، ثم ذكر ابن حجر أن هذا مما استعظم على البخارى أن يخفى عليه، لكن الذى قوى عندي أن هذا الحديث بخصوصه عند ابن جريج عن عطاء الخراساني، وعن عطاء بن أبي رباح جميعاً، ولايلزم من امتناع عطاء ابن أبي رباح من التحديث بالتفسير أن لا يحدث بهذا الحديث فى باب آخر من الأبواب ، أو فى المذاكرة، والا فكيف يخفى على البخارى مع تشدده فى شرط الاتصال ، واعتماده غالباً فى العلل على ابن المدينى شيخه ، وهو الذى نبه على هذه القصة ، ومما يؤيد ذلك أنه لم يكثر من تخريج هذه النسخة وإنما ذكر بهذا الإسناد فى موضعين هذا وآخر فى النكاح ، ولو كان خفي عليه لأكثر من اخراجها؛ لأن ظاهرها أنها على شرطه (انظر فتح البارى : ٦٦٧/٨ ، ٦٦٨) .

لكن ابن الجوزى ذكر : أن الشرك حدث قبل ذلك ، وساق الرواية فى ذلك عن محمد بن السائب الحلبي قال : أخبرنى أبى قال : أول ما عبدت الأصنام كان آدم عليه السلام لما مات جعله بنوشيث بن آدم فى مغارة فى الجبل الذى أهبط عليه آدم بأرض الهند ، ويقال للجبل بوذا ، قال هشام : فأخبرنى أبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : فكان بنوشيث ابن آدم يأتون جسد آدم فى المغارة فيعظمونه ، ويترحمون عليه ، فقال رجل من بنى قابيل : يا بنى قابيل إن لبنى شيث دواراً يدورون حوله ، ويعظمونه ، وليس لكم شىء فنحت لهم صنماً فكان أول من عملها . (١)

وذكر ابن حجر عن السهيلي فى التعريف نحو هذا . (٢)

ومفاد هذا الخبر : أن عهد بنى آدم على التوحيد لم يستمر زمناً طويلاً ، وأنهم لم يلبثوا أن غيروا ذلك بعد موت آدم مباشرة ، وهذا يخالف ما روى عن ابن عباس أيضاً أنه كان بين آدم ، ونوح عشرة قرون كلهم على التوحيد . (٣)

وأقول : إن الجزم فى مثل هذه الأمور البعيدة العهد يحتاج إلى نص صريح ، ولا يقال فيه بمجرد الظن ، والتخمين ، وأن الرواية القائلة بأن بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على التوحيد ما يرجحها ، وهو أن الفترة الطويلة بين آدم ونوح عليهما السلام التى لم يبعث فيها رسل يرجح خلوها من الشرك والله أعلم .

حدوث الشرك بعد إهلاك قوم نوح :-

بعد أن تم إهلاك قوم نوح بالطوفان ، ونجى الله نوحاً ، ومن معه من المؤمنين زالت بذلك عبادة الأصنام ، ولم يبق فى الأرض إلا مؤمن موحد ، ويقال : إن نوح

(١) انظر تلبيس إبليس : ص ٦٣ - ٦٥ .

(٢) انظر فتح البارى : ٦٦٨/٨ .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٣٠/٣ وما بعدها ، وفتح القدير : ٢١٣/١ .

ترك ثلاثة أولاد: سام ، وحام ، ويافت ، وأن أهل الأرض جميعاً بعد الطوفان كانوا من نسل هؤلاء الثلاثة. (١)
ومما يدل على هذا قوله تعالى : " وجعلنا ذريته هم الباقين " (٢) .

ثم حدث الشرك فى قوم عاد (٣) بعد ذلك ، لكن لا يُدْرَى كم من القرون بين نوح وعاد ؟ لكن نجد أنه يأتى دائماً فى القرآن ذكر قصة عاد بعد قصة نوح مما يدل على أن عاد خلفت قوم نوح قال تعالى : " واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بصطة " (٤) .

مظاهر الشرك الأكبر :-

اختلفت تصورات الناس لمعبوداتهم ، فكل واحد يتصور معبوده بصورة غـيـر مايتصورها الآخر ، وليس قصدى فى هذا البحث المختصر التاريخ للجانب المنحرف فى العقيدة فكثرت مانعة من استيعابه ، والفائدة من التاريخ للجانب المنحرف هو الحذر من الوقوع فيه وسأذكر هنا نماذج لذلك فيما يلى :-

تصورات اليونانيين للرب :-

يزعم اليونانيون أن " جوبيتر " هو رب الأرباب عندهم ، وكانت صورته أقرب إلى صورة الشيطان منها إلى صورة الأرباب المنزهين فقد كان حقوداً لدوداً مشغولاً بشهوات

(١) انظر دعوة التوحيد : للهراس ، ص ١٣٦ وما بعدها .

(٢) سورة الصافات : آية (٧٧) .

(٣) وكان قوم عاد يسكنون الأحقاف ، وقد بلغوا من القوة ، والشدة درجة عظيمة ، وكانوا يبنون فى بناء القصور الشامخه ، قال تعالى : " أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون ، وإذا بطشتم بطشتم جبارين " (سورة الشعراء : الآيات (١٢٨-١٣٠) وكانوا يعبدون الأصنام فأرسل الله إليهم هوداً فدعاهم إلى عبادة الله وحده لكنهم أصروا على الشرك فأهلكهم الله .

(٤) سورة الأعراف : آية (٦٩) .

الطعام والغرام ، لايبالى من شؤون الأرباب والمخلوقات إلا مايعنيه على حفظ سلطانه ،
والتمادى فى طغيانه ، وكان يغضب على " أسقولا ب " إله الطب؛ لأنه يداوى المرضى
فيحرمه جباية الضريبة على أرواح الموتى ، وكان يغضب على " برومثيوس " إله المعرفة
والصناعة ؛ لأنه يعلم الإنسان على استخدام النار فى الصناعة ، وقد حكم عليه
بالعقاب الدائم. (١)

بعض الآلهة عند اليونانيين :-

- ١ - " زيوس " : هو آلهة الزمن ، " ولترا " آلهة الأرض .
- ٢ - أثينا : آلهة الحكمة والعلوم والفنون ، وكانت مقربة إلى كبير الآلهة " زيوس " .
- ٣ - هستيا : آلهة النار عندهم .
- ٤ - أبولو : وهو أحد أبناء " زيوس " وقد خصه أبوه بالضوء. (٢)
- ٥ - " أرتميز " : وهي ابنة " زيوس " ، وكانت توأما لأخيها " أبولو " وهي فى الأرض
آلهة الغابات والصيد .
- ٦ - " تيمس " : وهو عندهم إله العدالة والقانون والسلام .
- ٧ - " ايروس " : كان رمز الحب ، وقد علمه أبوه أنه سيكون مبعث المتاعب والشقاء .
- ٨ - " جوفيتس " : ساقية الإله ، ورمزوا لها بامرأة توجت رأسها بالأزهار ، وفى يدها
قدح . (٣)

وغير ذلك من المزامم الخرافية ، وإنما ذكرت اليونان كنموذج لتصورهم الخرافى
للإله ؛ لأن اليونان تعتبر مهدياً للحضارات القديمه فى الفلسفة ، وجميع فروع العلوم

(١) انظر كتاب العقيدة فى الله : ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٢) انظر كتاب الإنسان فى ظل الأديان : د . عمارة نجيب : ص ٢٢٠ ومابعدها .

(٣) انظر المصدر نفسه : ص ٢٢١ ومابعدها .

الأخرى ، إلا أن هذه البلاد رغم مابلغته من رقي في ذلك ، لم تصل من ناحية العقيدة إلى الإله الحقيقي الذي يستحق أن يعبد ، وذلك بسبب اعتمادها على العقل الإنساني وحده .

ومن هذا المنطلق وهو التصور الخاطيء للرب . تعددت الآلهة عند المشركين :

فهناك من عبد الأصنام ، والأوثان (١) :

أول شرك حدث في الأرض كان بين آدم ونوح بعد القرون العشرة الذين كانوا على الإسلام كما ذكر ذلك ابن عباس وقد سبق بيانه . (٢)
وقد ذكر ابن الجوزي : أن جماعة من القدماء بنوا بيوتاً للأصنام ، منها : بيت على رأس جبل بأصبهان (٣) كانت فيه أصنام أخرجها كوشاسب لما تمجس وجعله بيت نار ، والثاني ، والثالث : في أرض الهند ، فقد كانت شريعة الهند وضعها لهم رجل برهمي ، ووضع لهم أصناماً ، وجعل أعظم بيوتهم بالملتان - مدينه من مدائن السند - وجعل فيه صنمهم الأعظم ، فالهنود يحجون إليه ، ويطوفون بالصنم .
والرابع: بمدينة بلخ بناه بنو شهر (٤) فلما ظهر الإسلام هدمه أهل بلخ . (٥)

(١) جمع صنم، يقال : إنه معرب شمن ، وهو الوثن ، قال ابن سيدة: ينحت من خشب ويصاغ من فضة ونحاس، وهو ما يعبد من دون الله ، وقيل: ما كان له جسم أو صورة فإن لم يكن له جسم أو صورة فهو وثن (انظر لسان العرب: ٣٤٩/٢ مادة "صنم" .)

(٢) انظر ص ٢٤٨ من هذا البحث .

(٣) مدينة عظيمة مشهورة ، وهي اسم للإقليم بأسره ، واختلف في سبب تسميتها فقيل: نسبة إلى أصبهان بن فلوح ، وقيل: هي اسم مركب "أصب" اسم البلد ، "هان" الفارس أي بلاد الفرسان بلغة الفرس (انظر معجم البلدان ٢٠٦/١ وما بعدها) .

(٤) نسبة إلى شهر بن باذان (انظر جمهرة أنساب العرب: لابن حزم، ص ٥١٢) .

(٥) انظر تليس إبليس : ص ٧١ ، وإغاثة اللهفان : ٢٢٢/٢ ، ٢٢٣ .

وغير ذلك . (١)

بعض مظاهر الشرك عند الهنود :-

أكثر الهنود على مذهب الصابئة^(١) ، ومناهجها ، وهم أشد الأمم في هذا النوع من الشرك ، فالهند اشتهرت بكثرة الأديان، والمعتقدات الباطلة التي تضاهاى في كثرتها لغاتها تقريباً وأشهر عقائد الهند الخرافية مايلي :-

أ - الهندوسية :-

أو " البرهمية"^(٢) وهي ديانة الجمهرة العظمى فى الوقت الحاضر، وهي مجموعة من التقاليد ، والأوضاع ، تولدت من تنظيم الآريين^(٣) لحياتهم جيلاً بعد آخر عندما وفدوا إلى الهند ، وليس لها صيغ محدودة المعالم وهي تشمل من العقائد ما يهبط إلى عبادة الأحجار ، والأشجار، وما يرتفع إلى التجريدات الفلسفية ومن كتبهم " الويدا" وهو ليس له واضع معين ، كما يعتقدون أنه أزلى^(٤) .

(١) انظر تلبس إبليس : ص ٧٢ ، وإغاثة اللهفان : ٢٢٢/٢ ، والملل والنحل :

للشهرستاني ، ٢٣٤/٢ .

(٢) أصل هذه الكلمة من قولهم: صبأت إذا خرجت من شىء إلى شىء ، وصبأت النجوم إذا ظهرت .

والصائبون الخارجون من دين إلى دين وللعلماء فى مذاهبهم عشرة أقوال : أحدها : أنهم بين النصارى، والمجوس، وثانيها : أنهم بين اليهود والمجوس، وثالثها : أنهم بين اليهود والنصارى (انظر بقية الأقوال فى كتاب تلبس إبليس : ص ٨٦ وما بعدها) .

(٣) ينتسبون إلى رجل منهم اسمه براهيم ، وليس كما يظن الناس أنهم ينتسبون إلى إبراهيم الخليل؛ فإن ذلك خطأ لأنهم ينفون النبوات أصلاً (انظر الملل والنحل : للشهرستاني :

٢٥٠/٢) .

(٤) لقب أصله سنسكريتى ومعناه : نبيل استخدمه الهندوس لتمييز أنفسهم عن غيرهم (انظر

الموسوعة العربية الميسرة : ١٢٦/١) .

(٥) انظر كتاب أديان الهند الكبرى : د. أحمد شلبى ، ص ٣٩ وما بعدها ، طه ، ١٩٧٩م

نشر مكتبة النهضة المصرية، وفى ذيل الملل والنحل : لمحمد سيد كيلانى، ص ٩-١٣،

ط ١٤٠٢هـ ، نشر دار المعرفة بيروت، وفى كتاب الإنسان فى ظل الأديان : د. عمارة

نجيب ، ص ١٧٦ - ٢٠٦ ، ط ١٤٠٠ ، نشر مكتبة المعارف ، الرياض .

ب - البوذية :-

وهي نشأت كرد فعل لاستبداد البراهمة ، ثم امتزجت فيما بعد بالهندوسية ، ولكن الجيل الجديد فى الهند بين البوذية ، والفراغ، والمسيحية^(١)

أصحاب الروحانيات :-

وهم الذين يعتقدون أن هناك وسائط روحانية يأتون بالرسالة من عند الله فى صورة البشر من غير كتاب فمن هؤلاء :-

١ - الباسنوية :-

زعموا أن رسولهم روحاني نزل من السماء على صورة بشر فأمرهم بتعظيم النار ، والتقرب إليها بالطيب والذبايح ، وأمرهم أن يتخذوا على مثاله صنماً يعبدونه، ويطوفون حوله كل يوم ثلاث مرات بالمعازف والغناء ، وأمرهم بتعظيم البقرة والسجود لها حيث رأوها ، وأن يفزعوا فى التوبة إلى التمسح بها .^(٢) وقد حظيت البقرة عند الهنود بقدسيته الخاصة بقيت لها حديثاً كما كانت قديماً حتى قال عنها الماهاتما غاندى^(٣) : عندما أرى بقرة لا أعدنى أرى حيواناً

-
- (١) انظر أديان الهند الكبرى : ص ١٣٢ - ٢٠٤ ، و ذيل الملل ، والنحل : ص ١٣-١٨ ، و كتاب الإنسان فى ظل الأديان : ص ٢٠٦ .
- (٢) انظر الملل والنحل : ٢/٢٥٦ .
- (٣) هو غاندى موهانداس كرمند ولد سنة ١٨٦٩م وهو أكبر زعيم سياسي أنجبته الهند فى العصر الحديث تعلم بالهند ، ولندن بدأ يمارس المحاماة ١٨٨٩م ، ثم ذهب إلى جنوب إفريقيا للدفاع عن حقوق الهنود هناك ، ثم عاد إلى الهند سنة ١٩١٥م حيث طرح وراء ظهره العادات الأوروبية ، واتبع نظاما شديداً التقشف فى معيشته ، نادى بوحدة الجنس البشرى ، ولكنه نشط فى معاونة الانجليز إبان الحرب العالمية الأولى ، وتكروا له بعد انتهاء القتال ، واضطهده ، انتخب عدة مرات للمؤتمر الوطنى الهندى ولقب بالماهاتما (أى الروح العظيمه) توفى سنه ١٩٤٨م (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ٢/١٢٥١) .

لأنى أعبد البقرة، وسأدافع عن عبادتها أمام العالم أجمع^(١). ولهم كيفيه
خرافية فى الصلاة إليها. (٢)

٢ - الباهودية :-

زعموا أن رسولهم على صورة بشر راكب على ثور على رأسه إكليل من عظام
الموتى ، يأمرهم بعبادة الخالق عز وجل، وبعبادته معه، وأن يتخذوا على مثاله
صنماً يعبدونه. (٣)

٣ - البهادونية :-

يزعمون أن « بها دون » كان ملكاً عظيماً جاء فى صورة إنسان عظيم
راكب على دابة ، أمرهم أن يحجوا إلى جبل " جورعن " وعليه بيت عظيم فيه
صورته، فإذا فتحو الباب سدوا أفواههم حتى لاتصل أنفاسهم إلى الصنم. (٤)

عبدة الأصنام، والكواكب :-

ذكر الشهرستاني أنه لم ينقل للهند مذهب فى عبادة الكواكب إلا فرقان توجهتا
إلى الشمس والقمر ومذهبهم فى ذلك مذهب الصابئة، وزعموا : أنهما ملكان من الملائكة
يستحق كل منهما التعظيم والعبادة بالسجود والدعاء. (٥)

-
- (١) انظر ذيل الملل والنحل : ص ١٧٦.
 - (٢) انظر أديان الهند الكبرى : ص ٣٠.
 - (٣) انظر الملل والنحل : ٢٥٧/٢.
 - (٤) انظر المرجع نفسه : ٢٥٧/٢.
 - (٥) انظر المرجع نفسه : ٢٥٨/٢ وما بعدها.

أما عباد الأصنام منهم فهم فرق :-

١ - المها كالية :-

لهم صنم يدعى " مها كال " له أربع أيد ، يزعمون أنه عفريت يستحق العبادة لعظمة قدره ، ويعتقدون أنه المفزع لهم في حاجاتهم وله بيوت عظام في أرض الهند يأتون إليه كل يوم ثلاث مرات يسجدون له ، ويطوفون به . (١)

٢ - الدهكينية :-

يتخذون صنماً على صورة امرأة ، وفوق رأسه تاج ، ولهم عيد في يوم من أيام السنة عند استواء الليل والنهار ، فيقربون للصنم الذبائح فيضربون أعناقها بالسيوف ، ويقتلون من أصابوا من الناس قرباناً بالغيلة . (٢)

٣ - البركسهيكيه :-

هوؤلاء يتخذون صنماً يعبدونه ، ويقربون له الهدايا ، وموضع متعبدهم أن ينظروا إلى باسق الشجر وملته ، فيلتمسون منها أحسنها وأطولها فيجعلون ذلك الموضع ، موضع متعبدهم ، ثم يأخذون ذلك الصنم فيأتون شجرة عظيمة فينقبون فيها موضعاً فيركبونه فيها فيكون سجودهم وطوافهم نحو تلك الشجرة (٣) .

معبودات أخرى :-

ولهم معبودات أخرى غير ما ذكرنا منها :-

(١) انظر الملل والنحل : ٢٦٠/٢ .

(٢) انظر المرجع نفسه : ٢٦١/٢ .

(٣) انظر المرجع نفسه : ٢٦٠/٢ .

عباد الماء :-

ويسمون " الجلهكية " ، و " الحلبانية " ، ومن شريعتهم في عبادته :
أن الشخص منهم يتجرد ، ويستتر عورته ، ثم يدخل في الماء ، حتى يصير
إلى وسطه فيقيم فيه ساعتين ، أو أكثر بقدر ما يمكنه ؛ فإذا أراد الانصراف حرك
الماء بيديه ، ثم يسجد وينصرف. (١)

بعض مظاهر الشرك عند أهل الصين :-

إن الصين على اتساع رقعتها، وكثرة شعوبها لم يصل إلى علمنا معرفة رسالة
دينية واحدة نشأت فيها ، ولكنها وردت إليها معتقدات فاسدة ومنحرفة من الخارج
ورضيت بها كديانة وذلك كعقائد البوذية ، والمجوسية ، والمسيحية ، وكانت تدفع رسوماً
اقتطاعية لنظام كاهن واحد اسمه " ابن السماء " الكاهن الأعظم عندهم ، وكل ما استطاع
أن يصل إليه الإنسان الصيني هو إقامة الهياكل لـ " كنفشيوس " (٢) ، ثم عبادة
وهم يتقربون إليه بالذبايح ، ويبلغونه صلواتهم بإشعال النار على قمم الجبال ، فيعلم
الإله فحوى الرسالة التي يرفها إليه عباده مما يودعه الكاهن في دخانها ، ويداول
تركيب الوجود من عنصرين هما : عنصر السكون "ين" والحركة " ينج " ، وهناك ديانات
أخرى في الصين تركنا تفصيلها هنا خشية الإطالة. (٣)

(١) انظر الملل والنحل : ٢/٢٦١ ، وإغاثة اللهفان : ٢/٢٣٥ .

(٢) يتألف من شقين "كونج" اسم القبيلة التي ينتمي إليها ، وتوتس ومعناه : الرئيس والفيلسوف
فاسمه يعني رئيس كونج ، أوفيلسوفها ، ولد في مدينة "تسو" سنة ٥٥١ م وكان أبوه ضابطاً
حربياً مات أبوه وهو في الثالثة من عمره ، وترك أسرته في حالة فقر ، فاضطر أن يشتغل
برعي الأغنام عند أحد الأجراء ، وقد قضى وقت فراغه في دراسة الآداب القديمة
والفلسفة (انظر ذيل الملل والنحل : ص ١٩ - ٢٥) .

(٣) انظر الإنسان في ظل الأديان : د . عمارة نجيب ، ص ٢٣٠ - ٢٣٣ ، وذيل الملل
والنحل : لمحمد سيد كيلاني ، ص ١٩ - ٢٥ .

ولكن الصين فى الوقت الحاضر انقسمت إلى قسمين : شعبية ، وشيوعية ، فالشيوعية انتحلت المذهب الشيعى المادى الالحادى .

بعض مظاهر الشرك عند اليابانيين :-

تنتشر عند اليابانيين أديان ثلاثة مشهورة وهى :-

١ - الشتوية :-

وتعنى طريق الآلهة ، وهى لاتنسب إلى مؤسس معين ، والراجح أنها كانت فى أدوارها ضرباً من عبادة الأرواح ، ويظهر ذلك فى التعاويذ الخشبية أو الورقية التى تعلق عادة فوق أبواب المنازل ، وقطع القماش التى ترفرف فوق الآبار ، والأشجار المقدسة ، وحبال القش التى تتدلى فوق أبواب الهياكل ومن آلهتهم الطبيعية إله الأرز الذى تكثر معابده فى اليابان ، ويطلقون كلمة " كامى " على كل إله يسمو فوق الفرد .

٢ - عبادة الميكادو :-

وهو زعيم قبيلة " يماتو " اليابانية الذين صاروا فيما بعد سادة اليابان ، ويعتبرونه مركز دينهم وعبادتهم ، ثم زعموا أن الشمس تمت إليهم بصلة القربى ، ومنها تحدر الميكادو فحسبوه ممثل الشمس ، وآلهة السماء على الأرض (١) .

٣ - البوذية اليابانية :-

وتعتبر " بوذا " جوهرًا إلهيًا حالاً فى الكون ومتمثلاً فى أوضاع مجسمه مختلفة^(٢)، ولعل هذه الديانة مأخوذة عن الهنود .

(١) انظر ذيل الملل والنحل : لمحمد سيد كيلانى ، ص ٢٨ - ٣٢ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ص ٢٨ - ٣٢ .

بعض مظاهر الشرك عند المجوس :-

المجوس عبادة النار ، وقد ذكر ابن الجوزي : أن عبادة النار كانت من عهد قابيل ، ثم سرى هذا المذهب في المجوس فبنوا لها بيوتاً كثيرة واتخذوا لها السدنة ، فلا يدعونها تخمد لحظة واحدة ، ثم هم يفضلونها على التراب ، ويصوبون رأي إبليس حينما زعم أنه خير من آدم حيث خلق من عنصر النار ، ومن عبادتهم لها أن يحفروا لها أخدوداً مربعاً في الأرض ويطوفون به ، وهم أصناف مختلفة ، ومنهم من يحرم إلقاء النفوس فيها وهم أكثر المجوس ، وطائفة أخرى يقربوا أنفسهم ، وأولادهم لها وهم أكثر ملوك الهند واتباعهم. (١)

بعض مظاهر الشرك عند الصائبة :-

اختلف الناس في الصائبة اختلافاً كثيراً بحسب ما وصل إليهم من معرفة دينهم ، وهم منقسمون إلى مؤمن وكافر قال تعالى : "ان الذين آمنوا والذين هادوا والنجاري والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون" (٢) . فذكرهم في الأمم الأربعة الذين منهم ناج وهالك ، وذكرهم في الأمم الست الذين انقسمت جملتهم إلى ناج وهالك ، قال تعالى : "ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين ، والنصارى ، والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة" (٣) ، فذكر الأمتين اللتين لا كتاب لهما ، ولا ينقسمون إلى شقي وسعيد ، وهما : المجوس والمشركون - في آية الفصل - ولم يذكرهما في آية الوعد بالجنة ، وذكر الصابئين فيهما فعلم أن فيهم شقي ، وسعيد. (٤)

(١) انظر تلييس إبليس : ص ٧٣ ، وإغاثة اللهفان : ٢٣٤/٢ وما بعدها .

(٢) سورة البقرة : آية (٦٢) .

(٣) سورة الحج : آية (١٧) .

(٤) انظر إغاثة اللهفان : ٢٤٩/٢ ، ٢٥٠ .

وهؤلاء كانوا قوم إبراهيم الخليل عليه السلام، وكانوا بحران - فهي دار الصابئة - وكانوا قسمين : صابئة حنفاء ، وصابئة مشركون ، والمشركون منهم يعظمون الكواكب السبعة (١) والبروج ، ويصوّرونها في هياكلهم ، ولهذه الكواكب عندهم عبادات، ودعوات مخصوصة ويتخذون لتلك أصناماً تخصها ، ويقربون لها القرابين ، ولها صلوات خمس .

وأكثر هذه الأمة فلاسفة - وهم يأخذون من كل دين ما دلت عليه عقولهم، وكانت قريش تسمى النبي صلى الله عليه وسلم صابئاً . (٢)

قال ابن الجوزي : (وقد حسن إبليس لأقوام من الصابئين أنهم رأوا الكمال في تحصيل مناسبتهم بينهم وبين الروحانيات العلوية باستعمال الطهارات ، وقوانين ودعوات واشتغلوا بالتنجيم ، والتسخير ، وقالوا: لا بد من متوسط بين الله وبين خلقه) (٣)

وقد ناظرهم إبراهيم عليه السلام في بطلان ألوهيتها من دون الله أحسن مناظرة وأبينها ظهرت فيها حجته ، ودحضت شبههم ، بعد أن بين بطلان الهيأة الكواكب بأقولها ، وأن الإله لا يليق به أن يغيب ، بل لا يكون إلا شاهداً، قال تعالى : " فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي ، فلما أفل قال : لا أحب الأفلين فلما رأى القمر بازعاً قال : هذا ربي فلما أفل قال : لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين ، فلما رأى الشمس بازعة قال : هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال : يا قوم إنى برىء مما تشركون ، إنى وجهت وجهي للذى فطر السموات

(١) هي الكواكب السيارة : زحل ، والمشتري ، والمريخ ، والشمس ، وعطارد ، والزهرة ،

والقمر) انظر مفاتيح العلوم : للخوازمي ، ص (٢٣٥) .

(٢) انظر اغاثة اللهفان : ٢٥٠/٢ - ٢٥٣ .

(٣) تلبيس إبليس : ص ٨٢ .

والأرض حنيفاً ، وما أنا من المشركين ، وحاجه قومه قال : أتجاجوني في الله وقد هداني ، ولا أخاف ماتشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً أفلا تتذكرون " (١) وقال تعالى : " وتلك حجتنا آيتناها إبراهيم على قومه... " (٢) .

وقد ذكر القرطبي : أن ذلك إشارة إلى جميع احتجاجاته على قومه حتى خاصمهم وغلبيهم بالحجة ، وقيل : حجتهم عليهم لما قالوا له : أما تخاف أن تخيلك آلهتنا لسبك إياها ؟ قال لهم : أفلا تخافون أنتم منها إذ سويتم بين الصغير في العبادة والتعظيم فيغضب الكبير فيخيلكم . (٣)

وهذه الطريقة في احتجاج إبراهيم لدينه وتزييف دين قومه أتى بها على سبيل التدرج في الالتزام وهو أن الكواكب لا تصلح أن تكون آلهة ، وإنما الإله الذي خلقهن من العدم . (٤)

والواقع أن مواقف إبراهيم مع قومه متعددة ، فتارة يحاج والده ، وتارة يحاج الجمهور ، وتارة يحاج الملك ، فمن محاجته لأبيه وقومه ما ذكره الله في قوله تعالى : " وأتل عليهم نبأ إبراهيم ، إذ قال لأبيه وقومه ماتعبدون ؟ قالوا : نعبد أصناماً فنظلم لها عاكفين ، قال : هل يسمعونكم إذ تدعون أو ينفعونكم ، أو يضرون ، قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون ، قال : أفأرأيتم ما كنتم تعبدون ؟ أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدو لي إلا رب العالمين الذي خلقني فهو يهدين الآيات " . (٥)

-
- (١) سورة الأنعام : الآيات (٧٦ - ٨٠) .
 - (٢) سورة الأنعام : آية (٨٣) .
 - (٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٣٠/٧ .
 - (٤) انظر قصص الأنبياء : للنجار : ص ١٠٥ .
 - (٥) سورة الشعراء : الآيات (٦٩ - ٨٩) .

فلما لم تنفع مع قومه الحجة بالقول ، أتخذ طريقة أخرى وهي إقامة الحجة عليهم بالفعل؛ لأن البرهان العملي أوقع في النفس ، وأرجى أن يحرز القبول فكسر أصنامهم وعلق الفأس بالصنم الأكبر، قال تعالى : " فجعلهم جذاذاً إلا كبيراً لهم لعلمهم إليه يرجعون ، قالوا : من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ، قالوا : سمعنا فتى يذكرهم يقال له : إبراهيم ، قالوا : فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون ، قالوا : أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ، قال : بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ، فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون" (١) .

فلما ظهرت حجته ، ودحضت شبهتهم رأى الفرصة سانحة لالزامهم الحجة، قال تعالى مخبراً عنه : " أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضرکم ، أف لكم ، ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون " (٢) .

فلما أعييتهم الحجة ، ووجدت موعظته منهم قلوباً غلفاً، وأذاناً صماً لجأوا إلى القوة والعنف، قال تعالى فيما حكاه عنهم : " قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ، قلنا : يانار كونى برداً وسلاماً على إبراهيم" (٣) .

بعض مظاهر الشرك عند قدماء المصريين :-

اجتمعت على أرض مصر عبادات مختلفة ، فالجماعات التي سكنتها عنيت بالفلاحة فهي معنية بالأرض ، كما هي معنية بالسماء ، فعبدوا الشمس ، والقمر ، كما عبدوا

-
- (١) سورة الأنبياء : الآيات (٥٧ - ٦٤) .
 - (٢) سورة الأنبياء : آيتا (٦٦ ، ٦٧) .
 - (٣) سورة الأنبياء : آيتا (٦٨ ، ٦٩) .

الأسلاف ، والأرواح ، ومظاهر الطبيعة ، والطواطم (١) ، ويلاحظ أن ديانة قدماء المصريين مادية فآلهتهم ، أناس ، وحيوانات ، ونباتات ، وأعمالهم ، وتقديراتهم ومعظم تصرفاتهم بشرية مع إضافة الخرافة عليها ، فالسماء عندهم بقرة تقوم على أربعة أعمدة كقيام البقرة على أربع قوائم ، أو امرأة راكعة يداها على جانب من الأرض ، ورجلاها على جانب آخر، رأسها في الشرق ، وقدمها في الغرب ، ويقف تحت بطنها إليه الفناء " شو " يرفعها ، كما عبدت في مصر قديماً أعضاء التناسل لأنها رمز الخصب، والتوالد (٢) ، كما عبدوا النيل ، وكان يمثل عندهم في شكل ذكر وأنثى في آن واحد (٣).

بعض مظاهر الشرك عند العرب في الجاهلية :-

كان العرب على التوحيد وهو دين أبيهم إبراهيم عليه السلام ، واستمروا على ذلك إلى أن جاء عمرو بن عامر الخزاعي ، فغير دينهم ، وجعلهم ينحرفون عن التوحيد إلى الاشرار بالله وذلك يدعوهم لعبادة الأصنام ، واستحدث بدع ، حيث حرم أشياء ، وأحل أخرى بمجرد هواه. (٤)

ثم نجد الروايات تختلف في الكيفية التي نشر عمرو بوساطتها الأصنام في جزيرة العرب وهناك روايتان :

٢ - أن عمرو هذا كان له رثى من الجن - يكنى أباثامة - فقال له : عجل بالمسير ،

- (١) تطلق على كل أصل حيواني ، أو نباتي تتخذه عشيرة ما ، رمزاً لها ولقباً لجميع أفرادها ، معتقدة أنها تؤلف معه وحدة اجتماعية ، وتنزله منزلة التقديس ، والطواطم الحيوانية أكثر عدداً من الطواطم النباتية ، ولا توجد نظرية واحدة مقبولة عن أصل ذلك النظام (انظر الموسوعة العربية الميسرة: ١١٦٦/٢ ، والإنسان في ظل الأديان : ص ١١٢ وما بعدها) .
- (٢) انظر كتاب الديانات ، والعقائد في مختلف العصور : لأحمد عبدالغفور عطار ، ١/٣٠٣ - ٣٦٢ ، وكتاب الإنسان في ظل الأديان : د. عمارة نجيب ، ص ١٣٧ وما بعدها ، ومقارنة الأديان : لمحمد أبي زهرة ، ص ٥-١٨ ، وذييل الملل والنحل : ص ٣ - ٩ .
- (٣) انظر ذييل الملل والنحل : ص ٤ .
- (٤) انظر العقيدة في الله : د. الأشقر ، ص ٢٦٢ وما بعدها .

والضعن من تهامه بالسعد والسلامه ، فقال له : ائت ضف جدة تجد فيها أصناماً معدة فأوردتها تهامه ولا تهاب ، فأتى بحر جده فاستشارها حتى ورد بها تهامه ، وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها قاطبة ، فأجابه عوف بن عذرة فدفع إليه وداً ، ودفع إلى هذيل سواعاً ، وإلى مراد يغوث ، وإلى همدان يعوق ، وإلى حمير نسرًا هذا ملخص الرواية الأولى ، وقد ذكرها ابن الجوزي (١) ، وتابعه على ذلك ابن القيم. (٢)

قلت : وهذه القصة بعيدة الثبوت ، إذ كيف يعقل أن تبقى تلك الأصنام من عهد نوح إلى هذه المدة خاصة وأن الطوفان غطى كل شيء ، فهي إن كانت أحجاراً فكيف يجترفها الماء إلى جدة ؟ وإن كانت من خشب فكيف تبقى هذه المدة الطويلة ؟ ، ثم إن المسافة بين جده والمكان الذي بعث فيه نوح بعيد جداً ؟ والله أعلم .

وأما ماروي البخاري عن ابن عباس وفيه ثم صارت تلك الأصنام في العرب فليس

المراد بذلك أنها هي بعينها التي كانت في عهد نوح ، وإنما المراد أن العرب المذكورين نحتوا أصناماً وسموها باسماء أولئك الرجال الصالحين ، فانتقال ذلك بالفكرة لابدوات تلك الأصنام بعينها .

٢ - أن عمرو جاء بالأصنام من بلاد الشام عندما رآهم يعبدونها ، وطلب منهم صنماً فأعطوه واحداً نصبه بمكة. (٣)

(١) انظر تلييس إبليس : ص ٦٥ .

(٢) انظر إغاثة اللهفان : ٢٠٢/٢ .

(٣) انظر تلييس إبليس : ص ٦٢ ، وإغاثة اللهفان : ٢٠٠/٢ ، وكتاب دعوة التوحيد :

للهراس ، ص ٢٤١ .

والسبب في كون العرب تابعت عمرواً ؛ لأنه كان ذو مكانة فيهم ، فقد كان سيد خزاعة في حال غلبتها على مكة . (١)

ثم انتشرت عبادة الأصنام والأوثان في جزيرة العرب ، حتى إن لكل قبيلة بل لكل فرد صنماً ، إذ أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به، وكذلك إذا قدم، وقد ذكر الكلبي أن لكل دار بمكة صنم يعبدونه . (٢)

وكان أول أمرهم يعظمون الحرم فكان لا يضعن ضامن منهم عن الحرم إلى غيره إلا حمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً له . (٣)

ومن أصنامهم اللات (٤) ، والعزى (٥) ومناة (٦) وقد ورد ذكرها في القرآن ، قال تعالى منكرًا على المشركين في اتخاذها آلهة من دونه : " أفأرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى " . (٧)

-
- (١) انظر العقيدة في الله : د . الأشقر ، ص ٢٦٣ .
 - (٢) انظر كتاب الأصنام : للكلبي ، ص ٣٠ ، ط ٢ .
 - (٣) انظر كتاب الأصنام : ص ٦ ، وإغاثة اللهفان : ٢١٠/٢ .
 - (٤) صخرة بيضاء منقوشة عليها بيت بالطائف له أستار، وكانت تقيف تعبدها ويفخرون بها على سائر العرب مشتقة من اسم الله الإله ، وهدمها المغيرة بن شعبه .
(انظر كتاب تلبيس إبليس : ص ٦٧ ، ٦٨ ، وإغاثة اللهفان : ٢١٢/٢) .
 - (٥) هي أحدث من اللات اتخذها ظالم بن سعد ، وكانت بوادي نخلة الشاميه بين مكة والطائف، وهي ثلاث سمرة حولها أستار وسدنة ، وهي لقريش، مشتقة من اسم الله العزيز، هدمها خالد بن الوليد عام الفتح .
(انظر ذلك في تلبيس إبليس : ص ٦٨ ، وفي إغاثة اللهفان : ٢١٣/٢ ، ٢١٤) .
 - (٦) وهي من أقدم أصنام العرب، وكان منصوباً على ساحل البحر من ناحية المشلل بقديد بين مكة والمدينة، كانت العرب جميعها تعظمه، وهي للأوس والخزرج، وقيل: غير ذلك مشتقة من اسم الله المنان .
(انظر تلبيس إبليس : ص ٦٧ ، وإغاثة اللهفان : ٢١١/٢) .
 - (٧) سورة النجم : آية (١٩ ، ٢٠) .

وكان لقریش أصنام فى جوف الكعبة وحولها ، وأعظمها عندهم هبل ، وهو من عقیق أحمر على صورة إنسان ، مكسور اليد اليمنى ، فأدرکته قریش فجعلوا له يداً من ذهب. (١)

وبهذا يتبين أنه لم يكن قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم من بقايا التوحيد الخالص الذى جاءت به الرسل إلا فى أفراد يعدون على الأصابع ، أمثال زيد بن عمرو بن نفيل وهو لم يدخل لا فى يهوديه ولا نصرانية ، وفارق قومه ، فاعتزل الأوثان ، لم يأكل من الذبائح التى تذبح عليها ، وأنكر ما كان يفعله المشركون من عبادة الأصنام وغيرها. (٢)

قال ابن الجوزى : (ومن كان يقر بالخالق والابتداء ، والاعادة ، والثواب، والعقاب عبدالمطلب بن هاشم ، وزيد بن عمرو بن نفيل ، وقس بن ساعده ، وعامر بن الظرب) (٣) .

وبقيت تلك الأصنام منصوبه حول الكعبه حتى فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، ووجد حول البيت ثلاثمائة وستين صنماً فجعل يطعن بقوسه فى وجوهها، ويقول: "وقل: جاء الحق، وزهق الباطل، إن الباطل كان زهوقاً" (٤) ، ثم أمر بها فكثنت على وجوهها، ثم أخرجت من المسجد فحرقت. (٥)

والى جانب هذا كانوا فى الجاهلية يستعيذون بالجن ، قال تعالى مخبراً عنهم: "وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً" (٦) .

-
- (١) انظر تلبیس إبلیس : ص ٦٨ .
 - (٢) انظر العقيدة فى الله : د . الأشقر ، ص ٢٦٦ وما بعدها .
 - (٣) تلبیس إبلیس : ص ٧٥ .
 - (٤) سورة الإسراء : آية (٨١) .
 - (٥) انظر كتاب تلبیس إبلیس : ص ٧٠ ، وإغاثة اللهفان : ٢٢١/٢ . وهذا الخبر مذكور فى كتب التاريخ وغيرها أيضاً .
 - (٦) سورة الجن : آية (٦) .

اعتقادهم في الهامة :-

الهامة طائر من طيور الليل - ولعلها اليوم - وقد ذكر ابن حجر: أن العرب في الجاهلية تقول: إذا قتل الرجل، ولم يؤخذ بثأره خرجت من رأسه هامة - وهي دودة - فتدور حول قبره فتقول: اسقوني، اسقوني، فإن أدرك بثأره والإ بقيت، وكانت اليهود تزعم أنها تدور حول قبره سبعة أيام ثم تذهب. (١)

وإذا كان المقصود بها اليوم فالمراد أنهم يتشاءمون بها إذا وقعت على دار أحدهم فيقول: نعت علي نفسي، أو أحداً من أهل داري فيعتقدون فيها النفع، والضر من دون الله، فأبطل في الإسلام ذلك لمنافاته للتوحيد (٢).

اعتقادهم في العدوى :-

كان أهل الجاهلية يعتقدون أن العلة تنتقل من المريض إلى السليم بذاتها، وذلك من إضافة الفعل إلى غير الله فجاء الإسلام فأبطل ذلك. (٣)

اعتقادهم في نسبة مجيء المطر إلى الأنواء :-

ذكر ابن حجر: أن أهل الجاهلية يعتقدون أن نزول المطر بسبب النوء - النجم - وبوساطته فجاء الإسلام فأبطل ذلك لكونه شركاً بالله. (٤)

(١) انظر فتح الباري : ٢٤١/١٠ .

(٢) انظر فتح المجيد : ص ٣٠٩ ، وتيسير العزيز الحميد : ص ٤٣٢ ، والإسلام وتقاليد الجاهلية : لآدم الألورى ، ص ١١٢ .

(٣) انظر فتح المجيد : ص ٣٠٧ ، وتيسير العزيز الحميد : ص ٤٢٣ وما بعدها .

(٤) انظر فتح الباري : ٢٥٤/٢ ، وفتح المجيد : ص ٣٢٢ ، وتيسير العزيز الحميد : ص ٤٥١ .

اعتقادهم في الطيرة :-

أصل التطير أنه كان العرب في الجاهلية إذا خرج أحدهم لحاجة قصد طيراً وهيجه فإذا رأى أنه طار عن يمينه استمر في حاجته ، وإن طار عن يساره تشاءم ورجع. (١)

وكانوا أيضاً يتشاءمون بشهر صفر ، فلا يوقعون فيه حرباً ، ولا زواجاً ، فيحرمونهم ، ويحلون شهر محرم مكانه. (٢)

وهذا هو النسبيء المذكور في قوله تعالى : " إنما النسبيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين " (٣)

خرافات أخرى :-

هناك خرافات أخرى يعتقد أهل الجاهلية فيها النفع والضر من دون الله كتعليق التمام ، والودع من أجل اتقاء العين وغير ذلك. (٤)

عبادة الشخصية ، والتوسل بالذوات البشرية :-

يوئله بعض البشر بعض أبناء جنسهم اعتقاداً منهم أنهم يتمتعون بمميزات ، وخواص ينفردون بها عن سائر البشر، وقد كان لأولئك المؤلهين عدة سبل للوصول إلى غايتهم منها استغلال سذاجة الأفراد والدجل عليهم، أو استعمال وسائل العنف، والإرهاب.

(١) انظر فتح الباري : ٢١٥/١٠ ، وفتح المجيد : ص ٣٠٥ .

(٢) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٣٩/٨ ، وفتح القدير : ٣٥٩/٢ ، وفتح المجيد : ص ٣١٠ .

(٣) سورة التوبة : آية (٣٧) .

(٤) انظر تفصيل ذلك في فتح المجيد : ص ١١٦ - ١٣٣ ، وتيسير العزيز الحميد : ص ١٥٢ .

وقد ادعى النمرود الربوبية ، وأمر الناس بالسجود له ، فقد حكى القرطبي أن نمرود كان يحتكر الطعام فكانوا إذا احتاجوا إلى الطعام سجدوا له ، فدخل إبراهيم فلم يسجد له ، فقال : مالك لا تسجد لي؟ فقال : أنا لا أسجد إلا لربي ، فقال له نمرود : من ربك ؟ قال إبراهيم : ربي الذى يحي ويميت ، قال : أنا أحي وأميت (١) ، وقد ذكر الله قصته فى قوله تعالى : " ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه أن أتاه الله الملك إذ قال إبراهيم : ربي الذى يحي ويميت ، قال : أنا أحي وأميت قال إبراهيم : فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدى القوم الظالمين " (٢) .

كما ادعى فرعون أيضاً الربوبية ، والألوهية معاً، قال تعالى مخبراً عنه " فقال : أنا ربكم الأعلى " (٣) . وقال تعالى مخبراً عنه أيضاً : " ما علمت لكم من إله غيرى " (٤) ، وهكذا تجاهل فرعون وادعى الألوهية ، وقد أطاعه قومه فى ذلك، قال تعالى : " فاستخف قومه فأطاعوه " (٥) . وقد غلا اليهود فى العزير حيث قالوا : إنه ابن الله، قال تعالى : " وقالت اليهود عزير ابن الله " (٦) ، فغلوا فيه ؛ لأنه كان يحفظ التوراة عن ظهر قلب وذلك بتحفيظ الله إياه لها (٧) .

-
- (١) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٤/٣ وما بعدها .
 - (٢) سورة البقرة : آية (٢٥٨) .
 - (٣) سورة النازعات : آية (٢٤) .
 - (٤) سورة القصص : آية (٣٨) .
 - (٥) سورة الزخرف : آية (٥٤) .
 - (٦) سورة التوبة : آية (٣٠) .
 - (٧) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١١٢/٨ .

ثم إن اليهود ، والنصارى أطاعوا أحيارهم ، ورهبانهم في تحليل الحرام، وتحريم الحلال قال تعالى : " اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله" (١) .
وغلا النصارى في دينهم حيث قالوا: بالتثليث ، ويقصدون به أن طبيعة الله عبارة عن ثلاثة أقانيم متساوية : الله ، الآب ، والله الابن ، والله الروح القدس، ومع قولهم بالتثليث لم يثبتوا للعالم ثلاثة أرباب ينفصل بعضهم عن بعض ، بل متفقون على أن موجد العالم واحد ، ويقولون باسم الابن ، والآب ، وروح القدس إله واحد ، واحد بالذات ثلاثة بالأقنوم (٢) .

وعقيدة التثليث مستمدة من خرافات قديمة انتقلت إلى المسيحية من الديانات الهندية ، فالبراهمة يعتقدون أن " كريشنا" قد خلص الإنسان بتقديم نفسه ذبيحة عنه ، ويصورون " فيشو " مصلوباً مثقوب اليدين والرجلين ، وعلى قميصه صورة قلب إنسان معلقاً ، كما يعتقد البوذيون مثل ذلك في " بوذا" ، حتى إنهم يسمونه المسيح" (٣)

وذكر ابن تيمية أنه لو سئل بعض النصارى ، وامراته ، وابنه عن توحيدهم، لقال الرجل قولاً، وامراته قولاً آخر ، وابنه قولاً ثالثاً. (٤)

(١) سورة التوبة : آية (٣١) .

(٢) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص ٢١ ، والأسفار المقدسة : د. علي عبدالواحد وافي ، ص ١٢٠-١٣٠ ، ومحاضرات في النصرانية : لأبي زهرة ، ص ١٠٠ .
والأقانيم يختلفون في تفسيرها ، فتارة يفسرونها بالأشخاص ، وتارة بالذوات ، وتارة بالصفات ، والعلاقة بين الآب ، والابن ليست ولادة بشرية بل هي علاقة المحبة والاتحاد في الجوهر . (انظر الجواب الصحيح : ٩٤/٢ ، وشرح العقيدة الطحاوية : ص ٢١ ، ومحاضرات في النصرانية : ص ١٠١ وما بعدها) .

(٣) انظر كتاب الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام : د. علي عبدالواحد وافي ، ص ١٣٠ وما بعدها .

(٤) انظر الجواب الصحيح : ١٥٥/٢ .

وأما التعميد الذي يزعمونه فيقصدون به ادعاءهم بأن المسيح في الإنجيل المقدس قال لتلاميذه : اذهبوا إلى جميع الأمم وعمدوهم باسم الأب ، والابن ، وروح القدس الإله الواحد (١) .

وقد اجتازت المسيحية في عقيدة التثليث مرحلتين :-

١ - من بعثة المسيح إلى مجمع نيقية (٢) سنة ٣٢٥ م ، فقد أمر قسطنطين امبراطور (٣) الرومان بأن يعقد مجمع ديني ، ويضم الممثلين لجميع الكنائس في العالم المسيحي ، للفصل في أمر الخلاف بين أريوس ومعارضيه ، ولبين أي الرأيين يتفق مع الحق ، ولتقرير مبدأ صحيح يعتنقه المسيحيون فيما يتعلق بألوهية المسيح ، وانتهوا إلى عدة قرارات، من أهمها القرار الخاص بألوهية المسيح، وحرق جميع الكتب التي لا تقول بألوهيته .

٢ - المرحلة الثانية تبدأ من مجمع نيقية إلى الوقت الحاضر ، وبذلك تقرر التثليث في الديانة المسيحية. (٤)

ومن تأليه بعض البشر ما تفعله الغالية من الشيعة من تأليه أئمتها ، ومن ذلك السبئية (٥) غلو في علي بن أبي طالب فزعموا أنه إله ، حتى إن عبدالله بن سبأ

-
- (١) انظر الجواب الصحيح : ١٣١/٢ .
(٢) مدينة قديمة بآسيا الصغرى، أسست في القرن الرابع قبل الميلاد، كانت مركزاً تجارياً مزدهراً في ظل الحكم الروماني ، ومقرّاً لمجمعين كنسيين (٣٢٥ ، ٣٢٥ م) ، استولى عليها الصليبيون سنة ١٠٩٧ م . (انظر المجموعة العربية الميسرة : ١٨٦٧/٢) .
(٣) هو القائد الأعلى في الجيش في الجمهورية الرومانية (انظر المجموعة العربية الميسرة : ٢١٨/١) .
(٤) انظر كتاب الأسفار المقدسة : د . علي عبدالواحد وافي ، ص ١٢٠-١٢٨ .
(٥) تنسب إلى عبدالله بن سبأ اليهودي (انظر الفرق بين الفرق : ص ٢٣٣ ، والملل والنحل : ١٧٤/١) .

دعا قوماً من غواة الكوفة إلى تأليه علي ، فرفع أمرهم إليه فأمر بإحراقهم. (١)
ومن تأليه الشخصية ما يفعله بعض أهل التصوف (٢) ، من الخضوع للشيخ قال ابن
القيم : (ومن أنواع الشرك : سجود المرید (٣) للشيخ ؛ فإنه شرك من الساجد ،
والمسجود له ، والعجب : أنهم يقولون : ليس هذا سجود ، وإنما هو وضع الرأس
قدام الشيخ احتراماً وتواضعاً ، فيقال لهؤلاء : ولو سميتوه ، ماسميتوه فحقيقة السجود :
وضع الرأس لمن يسجد له وكذلك السجود للصنم (٤) ، ثم ذكر أن من ذلك أيضاً : حلق
الرأس للشيخ ؛ فإنه تعبد لغير الله ، ولا يتعبد بحلق الرأس إلا في النسك خاصة ،
ومن أنواعه: التوبة للشيخ ؛ فإنه شرك عظيم ، والتوبة لا تكون إلا لله وحده (٥) .

-
- (١) انظر مقالات الإسلاميين : لأبي الحسن الأشعري ، ص ٥ ، والفرق بين الفرق : ص ٢٢٣-
٢٣٥ . ٤ و أصول الدين : للبغدادي ، ص ٣٣٢ ، والتبصير في الدين : للاسفرائيني ،
ص ١٢٣ ، وما بعدها ، والملل ، والنحل ، ١/١٧٤ .
- (٢) هو اتجاه الغرض منه في الأصل تصفية القلب عن غير الله ، والصعود بالروح إلى عالم
التقديس ، وهو قديم معروف في الهند ، والصين منذ ألوف السنين ، وله عند الهنود أساليب
شديدة على النفس منها أن يظل الرجل سنين لا يتكلم بل يقرأ في نفسه بلا صوت ، وقد
اختلف في أصل كلمة التصوف فمن قائل : إنها مشتقة من الصوف فهذا الرأي يعتمد على
ما يلبسه الصوفيون من الصوف ، لكن القوم لم يختصوا كلهم بلباس الصوف ، ومن قائل : إنها
مشتقة من الصفاء بمعنى أن قلب المرید يصفو ويتطهر باطنه وظاهره ، ولكن اشتقاق الصوفي
من الصفاء بعيد عن مقتضى اللغة ، ومن قائل بأنها مأخوذة من (الصفة) التي ينسب
إليها فقراء الصحابة على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولكن النسبة إليها لا تأتي
على نحو الصوفي بل يقال : صفي ، وقيل : نسبة إلى صوفة بن بشر بن أد (انظر تليبيس
إبليس : ص ١٨٥ ، والصوفية والفقراء : لابن تيمية : ص ١٢ ، نشر مطبعة المدني ، وكتاب الله
توحيد وليس وحده : لمحمد الأنور بلتاجي ، ص ١٣ ، ودائرة معارف القرن العشرين : لمحمد
فريد وجدى : ٥/٥٨٥ ، ط ٣/١٩٧١ م ، نشر دار المعرفة) .
- (٣) هو في الأصل من انقطع إلى الله عن نظر واستبصار وتجرد عن إرادته ، وهذا اللفظ أصبح
يطلق على المنقطع في طاعة الشيخ (انظر التعريفات : ص ٣٣١) .
- (٤) مدارج السالكين : ١/٣٧٤ .
- (٥) انظر المرجع نفسه : ١/٣٧٤ .

والماديون الملاحدة من الشيوعيين يؤولهون مؤسسي مذهبهم الالهادي حيث قالوا : (نحن نؤمن بثلاثة أشياء : كارل ماركس (١) ، ولينين (٢) ، وستالين (٣) ، ولانؤمن بثلاثة أشياء: الله ، الدين ، الملكية الخاصة) (٤)

التوسل بالذوات البشرية :-

المقصود بالتوسل بالذوات: التوسل بذات النبي صلى الله عليه وسلم، وطلب الحوائج من الموتى ، والاستغاثة بهم ، والتوجه إليهم ، فالتوسل بذات النبي صلى الله عليه وسلم ، أو بغيره من الأنبياء ليس مشهوراً عند الصحابة (٥) والتابعين ، والتوسل بذاته صلى الله عليه وسلم يوجد كثيراً في أشعار المادحين الذين تجاوزوا الحد في مدحه ، وعصوه في نهيه، فكثير من عباد القبور ينادون الميت من مسافة بعيدة يسألونه حوائجهم ، ويعتقدون أنه يسمع دعاءهم ويستجيب لهم (٦) .

- (١) فيلسوف الشيوعية المعاصرة من أصل يهودي ألماني، درس القانون في جامعة ينا بألمانيا ثم انصرف إلى الاقتصاد، والفلسفة الاجتماعية اضطلع في ألمانيا بسبب نشاطه الثوري، فانتقل منها إلى باريس حيث التقى بانجلز وتعاوناً معاً على إصدار الوثيقة الشيوعية الأولى المعروفة باسم المنشور الشيوعي وذلك سنة ١٨٤٨م، وقد ولد سنة ١٨١٨م، وتوفي سنة ١٨٨٣م (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١٦١٥/٢) .
- (٢) هذا اسم مستعار، واسمه الحقيقي فلاديمير بوليا نوف، ولد سنة ١٨٧٠م، وهو مجبول على القسوة منذ طفولته، ولم يطلع على المذهب الماركسي إلا في سن العشرين، وهو الذي غير اسم الحزب فسماه الحزب الشيوعي مات سنة ١٩٢٤م (انظر المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها : ص ١٨٩ - ١٩٢) .
- (٣) سياسي ، ودكتور روسي ، وزعيم شيوعي ، اعتنق المذهب الماركسي ، ونظم الحزب الديمقراطي الاشتراكي في القوقاز، ولد سنة ١٨٧٩م، وتوفي ١٩٥٣م (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ٩٦٢/١) .
- (٤) نقلًا عن الكيد الأحمر : ص ٣٩ .
- (٥) انظر التوسل والوسيلة: لشيخ الإسلام، ابن تيمية، ص ١٣٩، والرد على البكري: ص ٢٤٨، واقتضاء الصراط المستقيم : ص ٤١٣، ٤٤٢ .
- (٦) انظر تيسير العزيز الحميد : ص ٢٢١، ورسالة الدر النضيل : للشوكاني، ص ٢٦ وما بعدها .

الشرك الأصغر :-

الشرك الأصغر هو كيسير الرياء ، والتصنع للخلق ، والحلف بغير الله ،
وقول الشخص لولا الله وأنت ، وما شاء الله وشئت ونحو ذلك مما فيه تشريك بيمين
الخالق والمخلوق ، وأكثر ما يتعلق بالألفاظ (١) .

(١) انظر مدارج السالكين : ٣٧٣/١ ، وتيسير العزيز الحميد : ص ١٢٠ ، والدين
الخالص : ٩٥/٤ ، والعقيدة في الله : ص ٢٣٩ .

علاج الإسلام للشرك :-

لما كان الشرك أعظم ذنب عصي الله به رتبَّ الله عليه من عقوبات الدنيا والآخرة ما لم يرتبه على ذنب سواه ، وهذا يدل على خطورته حتى إن إبراهيم الخليل خافه على نفسه، قال تعالى مخبراً عنه : " واجنبي ويني أن تعبدا الأصنام" (١) . وهو يتنافى بتاتا مع الغاية التي أوجد الله من أجلها - الجن والإنس - قال تعالى : " وما خلقت الجن ، والإنس إلا ليعبدون " (٢) .

وتلك الغاية هي إخلاص العبادة لله وحده ، لا شريك له .
وسنذكر جانباً من علاج الإسلام لظاهرة الشرك فيما يلي :-

١ - تحذير الإسلام من الشرك بشتى صورته وأشكاله :-

بين الإسلام أن الشرك ظلم عظيم ولأنه صرف للعبادة إلى من لا يستحقها ، قال تعالى : " إن الشرك لظلم عظيم" (٣) .
وبين تعالى أن الشرك الأكبر لا يغفر بقوله : " وإن الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء" (٤)
وهو محبط للعمل ، فلا ثواب لصاحبه عليه ، قال تعالى : " لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين" (٥) .
ولهذا كان من شرط صحة العبادة ، وقبولها عند الله خلوها من الشرك ، قال تعالى : " واعبدوا الله ، ولا تشركوا به شيئاً" (٦)

(١) سورة إبراهيم : آية (٣٥) .

(٢) سورة الذاريات : آية (٥٦) .

(٣) سورة لقمان : آية (١٣) .

(٤) سورة النساء : آية (٤٨ ، ١١٦) .

(٥) سورة الزمر ، آية (٦٥) .

(٦) سورة النساء : آية (٣٦) .

والشرك محرم فى جميع الديانات السماوية ، قال تعالى : " قل : إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم ، والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون " (١) .
بل جعل تعالى النهي عنه ، والتحذير منه فى مقدمة الوصايا العشر بقوله :
" قل تعالى أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً " (٢) .
وصور تعالى حال المشرك بأقبح صورة بقوله : " ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير ، أو تهوى به الريح فى مكان سحيق " (٣) .
وبين تعالى أن المشركين نجس بقوله : " إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا " (٤) .
وأباح قتالهم بقوله : " فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم " (٥) .
وحرم تعالى عليهم دخول الجنة بقوله : " إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة " (٦) .
وجعله الرسول صلى الله عليه وسلم أول السبع الموبقات لما روى البخارى بسنده عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " اجتنبوا السبع الموبقات :
" الشرك بالله والسحر... الحديث " (٧) .
وكما حذر الله ورسوله من الشرك حذر من أهله وبين أن الأذى والعداوة حاصلة

(١) سورة الأعراف : آية (٣٣) .

(٢) سورة الأنعام : آية (١٥١) .

(٣) سورة الحج : آية (٣١) .

(٤) سورة التوبة : آية (٢٨) .

(٥) سورة التوبة : آية (٥) .

(٦) سورة المائدة : آية (٧٢) .

(٧) صحيح البخارى : كتاب الطب ، باب الشرك والسحر من الموبقات ٢٩/٧ ،

وانظره فى صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب بيان الكبائر ١/٦٤ .

من المشركين ، وتلك حاصلة مع جميع الأنبياء والرسل ، قال تعالى : " ولتسمعن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً " (١) .
وقال تعالى : " لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود ، والذين أشركوا " (٢)

٢ - إبطال الإسلام للشرك بجميع مظاهره :-

أبطل الدين الإسلامي جميع ما كان عليه الناس من الاشرار بالله ، وقرر التوحيد الخالص في الذات ، والأفعال ، والصفات ، وأمر بإخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، قال تعالى : " وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم " (٣) .

وشهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله هما القاعدة الأولى في الإسلام التي يجب أن يؤمن بها قلب المسلم ، وينطق بها لسانه ، ويعمل بموجبها ظاهراً وباطناً ، وقد دعا الرسول صلى الله عليه وسلم إلى ذلك مدة ثلاثة عشر عاماً لاقى خلالها الأذى من قومه ، وصبر على ذلك .

والتوحيد الخالص من الشوائب الصادر من القلب تتبعه حتماً جميع الفضائل ؛ لأن للعقائد سلطاناً على النفوس ، ويستفيد المؤمن من تلك العقيدة الاستقلال فليس لأحد سلطان عليه ، قال تعالى : " إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم " (٤) والإسلام دين منطوق ، وعقل لا يأمر معتنقيه بعقيدة إلا بعد أن يعرض البراهين العقلية ، والنقلية على صحتها ، ولا ينهى عن اعتقاد آخر إلا بعد أن يبين بطلانه وبعده عن الصواب ، فتعد الآلهة - مثلاً - يجعل البشر عبيداً لآلهتهم ، ولذا كان يقع على كاهل الإنسان من جراء ذلك من الأعباء

(١) سورة آل عمران : آية (١٨٦) .

(٢) سورة المائدة : آية (٨٢) .

(٣) سورة البقرة : آية (١٦٣) .

(٤) سورة الأعراف : آية (١٩٤) .

ماتنوء به استعداداته كتقديم النذور ، والقرايين ، والشعائر ، ولهذا خاطب الله المشركين بقوله : " أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار" (١) .

وابطال الشرك بجميع مظاهره القصد منه تحرير الإنسان من الخضوع لأي مخلوق، وألا يخضع إلا لخالقه وموجده ويتضح ذلك فيما يلي :-
أ - تحرير الإنسان من عبادة الأصنام، والأوثان :

لما فى ذلك من استخفاف بالعقل ، وهي من جهة أخرى لا تتركز على أى دليل مقبول ، ومن أبلغ النصوص القرآنية التي جاءت فى استهجان عبادتها قوله تعالى : "قال: أتعبدون ما تحتون والله خلقكم وماتعملون" (٢)، أى : أتعبدون أصناماً أنتم تحتونها بأيديكم ، والله خالقكم ، وخالق أصنامكم، فوجب أن تخلصوا له العبادة وحده. (٣)

وقد أقام الله الحجة على المشركين فى إبطال عبادة الأصنام بأبلغ عبارة، وأخصرها، قال تعالى : " قل: أرايتم ماتدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السموات ائتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن كنتم صادقين ، ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة ، وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشروا الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين" (٤) .

(١) سورة يوسف : آية (٣٩) .

(٢) سورة الصافات : آيتا (٩٥ ، ٩٦) .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٩٦/١٥ .

(٤) سورة الأحقاق : الآيات (٤ - ٦) .

وقد أبطل الله عبادة الأصنام وغيرها في هذه الآية من خمسة وجوه:-

- ١ - عجزها عن الخلق، ويدل على ذلك قوله تعالى: "أروني ماذا خلقوا من الأرض".
- ٢ - عدم قدرتها على إجابة دعاء عابديها لكونها إما جمادات، أو أموات، أو ملائكة مشغولون بعبادة الله، ويدل على هذا قوله تعالى: "ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة".
- ٣ - غفلتهم، وعدم شعورهم عن دعاء عابديهم للأسباب السابقة، ويدل على هذا قوله تعالى: "وهم عن دعائهم غافلون".
- ٤ - إظهار العداوة لعابديهم يوم القيامة، ويدل على هذا قوله تعالى: "وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء".
- ٥ - جحودهم عبادة عابديهم في وقت هم أشد الحاجة إلى ذلك، ويدل على هذا قوله تعالى: "وكانوا بعبادتهم كافرين" (١).

وقد ذكر الرازي: أن هذه الآية فيها الرد على عباد الأصنام، ووجه الرد عليهم أنه لا يعقل أن يضاف إليها خلق جزء من أجزاء هذا العالم، أو أنها أعانت إله العالم في خلق ذلك فلما كان صريح العقل ينفي ذلك، فحينئذ اتضح أن الخالق لهذا العالم هو الله، وهو المستحق للعبادة دون غيره، وقد أطبقت جميع الكتب السماوية على المنع من عبادتها" (٢)

(١) الآيات من سورة الأحقاق: (٤ - ٦)

(٢) انظر التفسير الكبير: ٦ - ٣/٢٨

ب - تحرير الإنسان من عبادة الأشخاص :-

كثرة ما أله البشر بعض أبناء جنسهم اعتقاداً منهم بأنهم يتمتعون بميزات ، وخواص ينفردون بها عن سائر البشر ، وقد كان لأولئك المولاهين عدة سبل للوصول إلى غاياتهم التي منها : استغلال سذاجة الأفراد ، والدجل عليهم ، واستعمال وسائل العنف ، والارهاب .

ومن المبادئ العظيمة التي جاء بها الإسلام إخلاص العبادة لله وحده ، وعدم عبادة الشخصية الإنسانية بأي صورة كانت ، وقد جاء في القرآن الكريم أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بمخاطبة اليهود ، والنصارى ، ودعوتهم إلى الأسس الراسخة التي يجب أن تلتقى حولها الديانات الثلاث في سبيل اسعاد البشرية ، ورفع الظلم ، والاستغلال ، قال تعالى : " قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ، ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله " (١)

ولما كان بعض الأنبياء ، والمصلحين اتخذهم قومهم بعد مماتهم آلهة جاء في القرآن بطلان هذا الشطط في المعتقد ، قال تعالى : " ما كان لبشر أن يوئيه الله الكتاب والحكم ، والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب ، وبما كنتم تدرسون ، ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة ، والنبیین أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون؟ " (٢)

(١) سورة آل عمران : آية (٦٤) .

(٢) سورة آل عمران : آيتا (٧٩ ، ٨٠) .

وعبادة المصلحين وغيرهم أمر مشهور في الأمم السابقة ف"بوذا"^(١) مثلاً لم يدع الألوهية في حياته ، ولكن كثيراً من أتباعه ألوهه بعد مماته ، ونصبوا التماثيل له .

وتلك النظرة الضالة المنحرفة تجاه الأنبياء ، والمصلحين عمل الإسلام على معالجتها والاحتياط لها خوفاً على أتباعه من تأليه صاحب الدعوة ، فكان من صميم العقيدة الإسلامية أن محمداً بشر ، وأنه عبدالله ورسوله لا يملك لأحد نفعاً ولا ضرراً ، ولا يعلم الغيب ، قال تعالى آمراً له صلى الله عليه وسلم : " قل لا أملك لنفسي نفعاً ، ولا ضرراً إلا ما شاء الله ، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير ، وما مسنى السوء ، إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يوءمنون " (٢) .

وقد أمر الله نبيه ببيان ما اختصه الله به من الوحي ، قال تعالى :
" قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إليكم به واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ، ولا يشرك بعبادة ربه أحداً " (٣) .
وهذه الآية تلخص النظرة الإسلامية القائمة على توحيد الله ، وإخلاص العبادة له .

-
- (١) معناه في اللغة السنسكريتية (المتنور) وهو اللقب الذي أطلق على الزعيم الديني الهندي الذي أسس مذهب البوذية ، وتتسم قصة حياته بطابع الأساطير .
(انظر الموسوعة العربية الميسرة : ٤٢٦/١ ، ٤٢٧) .
- (٢) سورة الأعراف : آية (١٨٨) .
- (٣) سورة الكهف : آية (١١٠) .

ج - تحرير الإنسان من عبادة الأسلاف :-

تشتمل عبادة الأسلاف على كثير من الخرافات ، والأساطير ، ومن روعة الإسلام اشتماله على معالجة الأباطيل ، فكان هديه يحض على تخليص الإنسان منها، قال تعالى : " لا إله إلا هو يحي ويميت ركبم ، ورب آباءكم الأولين " (١) .

فهذه الآية استهلت بقدرة الله على الإحياء ، والإماتة، بينما الأسلاف لا يملكون ذلك بل هم أموات فما أبعد الميت عن نفع غيره؛ فإن فاقد الشيء لا يعطيه ، ثم بينت الآية أن الله ربهم ورب آباءهم الأولين وإذا كان رب الجميع فقد بطل الداعي إلى عبادة الأسلاف .

د - تحرير الإنسان من عبادة المظاهر الطبيعية (٢) :-

جاء في القرآن الكريم بيان أن خالق تلك المظاهر هو الله وحده فهو المستحق للعبادة دون غير؛ لأنه رب الكون وما فيه ، وما يحويه، قال تعالى : " إن إلهكم لواحد رب السموات ، والأرض وما بينهما ورب المشارق " (٣)

وقال تعالى : " إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً ، والشمس ، والقمر ، والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق ، والأمر تبارك الله رب العالمين " (٤) فى هذه الآيات عدد الله أعظم مظاهر الطبيعة التى أوجدها، ثم بين وحدانيته

(١) سورة الدخان : آية (٨) .

(٢) مثل جعلهم : آية للسماء ، وآية للأرض ، وأخرى للنار ، والنور وغير ذلك .

(٣) سورة الصافات : آيتا (٤ ، ٥) .

(٤) سورة الأعراف : آية (٥٤) .

هـ - إبطال الإسلام التثليث ، والصلب الذي يعتقده النصارى :-

وذلك ببيان أن الله هو الإله الواحد ، قال تعالى : " لقد كفر الذين قالوا : إن الله ثالث ثلاثة (١) ، وما من إله إلا إله واحد ، وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم " (٢) .
ونهاهم عن ذلك القول القبيح الذي اعتقدوه بقوله تعالى : " ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم " (٣) .

ثم بين تعالى أن المسيح عيسى بن مريم رسول كغيره من الرسل ، وأنه بشر يجرى عليه ما يجرى عليهم بقوله : " ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام أنظر كيف نبين لهم الآيات ثم أنظر أنى يؤفكون " (٤) .
وأبطل ما اعتقدوه من الصلب بقوله تعالى : " وما قتلوه وما صلبوه ، ولكن شبه لهم " (٥) .

و - حرم في الإسلام جميع الأمور المنافية للعقيدة الصحيحة ومن ذلك :

تحريم السحر :-

والوعيد للساحر بالعقوبة العاجلة ، والأجله قال تعالى : " ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق " (٦) .

-
- (١) القائلون بذلك هم : النسطورية ، والملكية ، واليعقوبية من النصارى (انظر الجامع لأحكام القرآن : ٦/٢٤٩) .
 - (٢) سورة المائدة : آية (٧٣) .
 - (٣) سورة النساء : آية (١٧١) .
 - (٤) سورة المائدة : آية (٧٥) .
 - (٥) سورة النساء : آية (١٥٧) .
 - (٦) سورة البقرة : آية (١٠٢) .

روى الترمذى بسنده عن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " حد الساحر ضربة بالسيف" (١) .
بل إنه صلى الله عليه وسلم عدّه من الموبقات السبع حيث قال :
" اجتنبوا السبع الموبقات قالوا : يارسول الله وماهن ؟ قال الشرك بالله ،
والسحر الحديث" (٢) .
وأمر بالاستعاذة من شرهم ، قال تعالى : " ومن شر النفاثات فى العقد" (٣)

تحريم الكهانة ، والعراقة (٤) ، والتنجيم (٥) :-

لما فى ذلك من ادعاء المشاركة لله فى علم الغيب ، قال تعالى : " هل أنبيئكم على من تنزل الشياطين ؟ تنزل على كل أفك أثيم يلقون السمع ، وأكثرهم كاذبون" (٦) .

- (١) سنن الترمذى : كتاب الحدود ، باب ما جاء فى حد الساحر / ٦٠ وقال : هذا حديث لانعرفه ، مرفوعاً إلا من هذا الوجه ، وإسماعيل بن مسلم المكي يضعف هذا الحديث ، والصحيح عن جندب أنه موقوف ، لكن السيوطى صححه (انظر الجامع الصغير : ١/١٤٧) ، وذكر المناوى أنه روى : "ضربة ، ضربة" بالتاء ، والهاء ، ورجح الرواية الأولى ، وذكر عن الترمذى أنه سأل البخارى فقال : لا شيء ، وإسماعيل ضعيف جداً ، وذكر عن غلطاي أنه وإن كان ضعيفاً يتقوى بكثرة طرقه (انظر فيض القدير : ٣/٣٧٦ وما بعدها ، الطبعه الثانية ، نشر دار المعرفة) .
- (٢) تقدم تخريجه : ص ٢٧٦ ، والعلاقة بين الساحر والشرك : أن الساحر فيه استعانة بغير الله .
- (٣) سورة الفلق : آية (٤) .
- (٤) ذكر ابن حجر : أن العراف من يستخرج الوقوف على المغيبات بضرب من فعل ، وأقول (انظر فتح البارى : ١٠/٢١٧) .
- وقيل : هو الذى يدعى معرفة الأمور بمقدّمات يستدل بها على مكان الضالة والمسروق ونحو ذلك (انظر فتح المجيد : ص ٢٩٨) .
- (٥) هو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية (انظر فتح المجيد : ص ٣١٦) .
ويسمى باليونانية اصطرنوميا (انظر مفاتيح العلوم : ص ٢٣٥) .
- (٦) سورة الشعراء : الآيات (٢٢١ - ٢٢٣) .

فالمراد بهم الكهان كما ذكره المفسرون. (١)

روى البخارى بسنده عن عائشة قالت : سأل أناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان " فقال : ليس بشيء " ، فقالوا : يا رسول الله إنهم يحدثوننا أحياناً بشيء فيكون حقاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تلك الكلمة من الحق بخطفها الجنى فيقرها في أذن وليه ، فيخلطون معها مائة كذبة" (٢) .

وتوعد صلى الله عليه وسلم من أتى الكهان ، والعرافين ، روى مسلم بسنده عن صفية عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوماً" (٣) .

كما حرم في الإسلام التنجيم ، والاستسقاء بالنجوم ، روى البخارى بسنده عن زيد بن خالد قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليله فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ، ثم أقبل علينا فقال آتدرون ماذا قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، فقال قال الله أصبح من عبادى مؤمن بي وكافر ، فأما من قال مطرنا برحمة الله ، وبرزق الله ، وبفضل الله فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ، ومن قال مطرنا بنجم كذا فهو مؤمن بالكوكب كافر بي" (٤) .

النهي عن التشاؤم :-

لما فى ذلك من اعتقاد جلب النفع ودفع الضر من غير الله ، روى البخارى بسنده

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٤٥/١٣ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب الطب ، باب الكهانة ٢٨/٧ ، وانظر ذلك فى صحيح مسلم : كتاب السلام ، باب الطاعون ، والطيرة والكهانة ونحوها ٣٦/٧ ، وزاد مسلم فى روايته " فيقرها فى أذن وليه قر الدجاجة" .

(٣) صحيح مسلم : كتاب السلام ، باب الطاعون ، والطيرة والكهانة ونحوها ٣٧/٧ .

(٤) صحيح البخارى : كتاب المغازى ، باب غزوة الحديبية ٦١/٥ ، ٦٢ .

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا عدوى، ولا طيرة... الحديث" (١). ولا يعارضه ما روى البخارى - أيضاً - بسنده عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا عدوى، ولا طيرة، والشؤم في ثلاث: في المرأة، والدار، والدابة" (٢).

وقد ذكر ابن حجر: أن عائشة أنكرت هذا الحديث، فقد قيل لعائشة: إن أبا هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الشؤم في ثلاث... الحديث" فقالت: لم يحفظ، إنه دخل وهو يقول: "قاتل الله اليهود يقولون: "الشؤم في ثلاثة" فسمع آخر الحديث، ولم يسمع أوله.

ثم قال: ولا معنى لإنكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة ما ذكرنا من الصحابة له، وقد تأوله غيرها على أن ذلك سيق لبيان اعتقاد الناس في ذلك لا أنه إخبار من النبي صلى الله عليه وسلم بثبوت ذلك، لكن سياق الأحاديث الصحيحة يبعد هذا التأويل، ثم إن ذلك التأويل باطل؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يبعث ليخبر الناس عن معتقداتهم السابقة، وإنما بعث ليعلمهم ما يلزمهم أن يعتقدوه (٣).

الجمع بين الأحاديث :-

لكن مع صحة الأحاديث لا بد من التوفيق بينها حتى تكون في مسار واحد؛ لأن ظاهرها التعارض فحديث ينفي، وحديث يثبت ذلك فنقول وبالله التوفيق:

- (١) صحيح البخارى: كتاب الطب، باب لاهامة ٢٢٧/٧، وانظره في صحيح مسلم: كتاب السلام، باب لا عدوى، ولا طيرة ٣٢/٧، وفي سنن أبي داود: كتاب الطب، باب في الطيرة، ١٧/٤، وفي سنن ابن ماجه: كتاب الطب، باب من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة، ١١٢١/٢.
- (٢) صحيح البخارى: كتاب الطب، باب الطيرة، ٣١/٧، وكتاب الجهاد، باب ٤٧، وانظره في صحيح مسلم: كتاب السلام، باب الطيرة، والفأل، وما يكون فيه الشؤم، ٣٣/٧، ٣٤ لكن ذكر بدل الدابة الفرس.
- (٣) انظر فتح البارى: ٦١/٦.

إنه لاتعارض بينهما ؛ لأن حديث " لاطيرة" ينفي الطيرة التي كان يعتقدوها أهل الجاهلية - وهي اعتقاد جلب النفع ، أو دفع النصر من دون الله - وهذا شرك فأبطله الإسلام .

وأما حديث " الشؤم في ثلاثة " فليس فيه إثبات للطيرة التي يعتقدوها أهل الجاهلية، بل غاية ما فيه أن الله قد يخلق في بعض ذلك أعياناً مشؤمه تكون شؤماً على من قاربها، وساكنها، وأعياناً أخرى لا يكون فيها شؤم ، ويوضح ذلك أن الله قد يعطي الإنسان ولدين أحدهما صالح يجلب السعادة لوالديه، والآخر غير صالح يجلب الشقاوة لوالديه ، والله مقدر الخير ، والشر، والسعادة، والشقاوة فرجع كل ذلك إلى قضاؤه وقدره ، وقيل : غير ذلك . (١)

وعلى هذا أيضاً يحمل ما روى أبو داود بسنده عن أنس بن مالك - وفيه - قوله صلى الله عليه وسلم : " ذروها ذميمة " (٢) .

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم حكم الطيرة، وأنها شرك، روى أبو داود بسنده عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "الطيرة شرك" (٣) ثلاثاً .

-
- (١) انظر تأويل مختلف الحديث: لابن قتيبة ، ص ٩٦-١٠٢ ، وفتح المجيد : ص ٣٠٩ ، وتيسير العزيز الحميد : ص ٤٢٧ - ٤٣٢ .
- (٢) سنن أبي داود : كتاب الطب، باب في الطيرة، ٢٠/٤ ، حكى ابن حجر تصحيح الحاكم له من طريق إسحاق بن طلحة، وله شاهد من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد ، وله رواية بإسناد صحيح عند عبدالرازق (انظر فتح الباري : ٦٣/٦) .
- (٣) سنن أبي داود : كتاب الطب، باب في الطيرة، ١٧/٤ ، وانظره في سنن ابن ماجه : كتاب الطب، باب من كان يعجبه الغأل ويكره الطيره، ١١٧٠/٢ .
- ورواه الترمذى أيضاً بلفظ: " الطيرة من الشرك، ومأمنا إلا ولكن الله يذهب بالتوكل وقال : حديث حسن صحيح لانعرفه إلا من حديث سلمة بن كهيل، إلا أنه ذكر عن سليمان بن حرب أن قوله : " ومأمنا إلا ولكن الله يذهب بالتوكل" من كلام ابن مسعود (انظر سنن الترمذى : كتاب السير، باب ماجاء في الطيرة ١٦٠/٤ ، ١٦٢) .

ومأمننا إلا ولكن الله يذهب بالتوكل " (١) .
وقد أوضح في هذا أن التوكل على الله في جميع الأمور علاج للطيرة؛ لأن في ذلك
تعلق القلب بالله وحده في جلب نفع ، أو دفع ضرر .

وأما الفأل فجائز لما فيه من حسن الظن بالله، روى البخارى بسنده عن أبي
هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم: " لا طيرة ، وخيرها الفأل قالوا :
وما الفأل يارسول الله ؟ قال : الكلمة الطيبة يسمعا أحدكم " (٢) .

النهي عن الرقى ، والتمايم الشركية :-

روى أبوداود بسنده عن ابن مسعود قال : سمعت رسول الله صلى عليه
وسلم يقول : " إن الرقى (٣) ، والتمايم (٤) ، والتولة (٥) شرك (٦) " .
وقد أجاز بعض العلماء التمايم ، والرقى إذا خلت من الشرك ، وحملوا الحديث على
ما كان فيه شرك .

-
- (١) هذا مدرج من كلام ابن مسعود لاستحالة صدور ذلك من الرسول صلى الله عليه وسلم
؛ لأنه معصوم وقد أوضح ذلك سليمان بن حرب شيخ البخارى (انظر فتح البارى : ٢١٣/١٠)
(٢) صحيح البخارى : كتاب الطب ، باب الفأل ، ٢٧/٢ .
(٣) الرقية هي العوذة ، يقال رقى الراقى رقية إذا عوذ ، ونفث في عوذته (انظر لسان
العرب : ٣٣٢/١٤ مادة " رقا ") .
(٤) جمع تميمه وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها النفس ، والعيون
بزعمهم فأبطل ذلك الإسلام (انظر لسان العرب : ٧٠/١٢ مادة " تمم ") .
(٥) ضرب من الخرز يوضح للسحر فتحبب بها المرأة إلى زوجها (انظر لسان العرب : ٨١/١١
مادة " تول ") .
(٦) سنن أبي داود : كتاب الطب ، باب في تعليق التمايم ٩/٤ ، صححه السيوطى
(انظر الجامع الصغير : ٨٠/١) .

وحكى ابن حجر الاعماد على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط :

- ١ - أن تكون بكلام الله تعالى ، وبأسمائه ، وصفاته .
- ٢ - أن تكون بلسان عربي ، أو غيره مما يعرف معناه .
- ٣ - أن يعتقد الراقي ، والمسترقي أنها لا تنفع إلا بإذن الله (١) .

وقالت طائفة أخرى، ومنهم عبد الله بن مسعود لا يجوز ذلك إطلاقاً ، واحتجوا بحديث ابن مسعود المتقدم ، حيث إن ظاهرة العموم ، ولم يفرق بين التي من القرآن وغيرها (٢) .

قلت : والراجح الجواز إذا توفرت الشروط الثلاثة، لورود الأحاديث المجيزة لذلك منها : ماروى مسلم بسنده عن عوف بن مالك الأشجعي قال : كنا نرقي فـى الجاهلية فقلنا : يا رسول الله كيف ترى ذلك ؟ فقال : اعرضوا على رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيها شرك (٣) .

النهي عن الألفاظ الشركية المنافية للعقيدة السليمة :-

ومن ذلك :

أ - النهي عن الحلف بغير الله :-

ويدخل فى ذلك الحلف بالآباء ، ونحوه كالحلف بالكعبة ، وقد أرشد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى البديل عنه وهو الحلف بالله وحده ، ويدل على ذلك ما روى البخارى بسنده عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (الأمّن

(١) انظر فتح البارى : ، ١٠/١٩٥ .

(٢) انظر تيسير العزيز الحميد : ص ١٦٧ وما بعدها .

(٣) صحيح مسلم : كتاب السلام ، باب لا بأس بالرقى ما لم يكن فيها شرك ، ١٩/٧ وانظره

فى سنن أبى داود : كتاب الطب ، باب ماجاء فى الرقى ، ١١/٤ .

كان حالاً فلا يحلف إلا بالله ، فكانت قریش تحلف بأبائها، فقال : لا تحلفوا
بآبائكم" (١) .

وجعل كفارة الحلف بغير الله ، هو قول لا إله إلا الله بدليل ما روى
البخارى بسنده عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " من حلف
فقال فى حلفه باللوات والعزى فليقل لا إله إلا الله" (٢) .

ولذلك لما نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الحلف بالآباء قال عمر:
" فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبى صلى الله عليه وسلم ذاكراً ، ولا آثراً" (٣) .
والسبب فى ذلك؛ لأن الحلف بغير الله شرك بدليل ما روى أبوداود بسنده
عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من حلف بغير الله

(١) صحيح البخارى : كتاب مناقب الأنصار ، باب أيام الجاهلية ٢٣٥/٤ وفى كتاب الأيمان
والندور ، باب لا تحلفوا بآبائكم ٢٢١/٧ .

(٢) وانظر بمعناه فى صحيح مسلم : كتاب الأيمان ، باب النهى عن الحلف بغير الله ٨١/٥
صحيح البخارى : كتاب الأيمان والندور ، باب لا يحلف باللوات والعزى والطواغيت ٢٢٢/٧ ،
وانظره فى صحيح مسلم : كتاب الأيمان ، باب من حلف باللوات والعزى فليقل لا إله
إلا الله ٨١/٥ ، وفى سنن أبى داود : كتاب الأيمان والندور ، باب الحلف بالأنساد
٢٢٢/٣ ، وفى سنن الترمذى : كتاب الندور والأيمان ، باب ما جاء فى كراهية الحلف
بغير الله ١١٠/٤ ، وفى سنن النسائى : كتاب الأيمان ، والندور ، باب الحلف باللوات
والعزى ٧/٧ ، ٨ .

(٣) صحيح البخارى : كتاب الأيمان والندور ، باب لا تحلفوا بآبائكم ٢٢١/٧ وانظره فى مسلم
كتاب الأيمان ، باب النهى عن الحلف بغير الله ٨٠/٥ .
وسنن أبى داود : كتاب الأيمان والندور ، باب كراهية الحلف بالآباء ٢٢٣/٣ ، وسنن
الترمذى : كتاب الأيمان والندور ، باب كراهية الحلف بغير الله ١١٠/٤ ، وسنن
النسائى : كتاب الأيمان والندور ، باب الحلف بالآباء ٤/٧ .
ومعنى ذاكراً : متعمداً ، وآثراً : أى حاكياً عن الغير (انظر فتح البارى : ١١/٥٣٢) .

فقد أشرك" (١) .

ب - النهي عن قول ماشاء الله، وشئت وما مثله مما فيه العطف بالواو:-

ويدل على ذلك :

ماروى النسائي بسنده عن قتيلة - امرأة من جهينه - أن يهودياً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنكم تندون ، وإنكم تشركون تقولون : ماشاء وشئت ، وتقولون : والكعبة ، فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : ورب الكعبة ، ويقولوا : ماشاء الله ثم شئت" (٢) ، وعنون البخارى : " باب لا يقول ماشاء الله وشئت" (٣) ؛ وذلك لأن الواو تفيد الاشتراك بين المعطوف، والمعطوف عليه فهي لمطلق الجمع بخلاف " ثم " فهي للترتيب والتراخي ولذلك أرشد الرسول إلى البديل عن اللفظ المنوع ، وهو قول : ماشاء الله ثم شئت ، والواجب قول : ماشاء وحده ونحو ذلك لما فيه من تجريد التوحيد عن جميع شوائب الشرك بالله تعالى .

النهي عن الرياء ، والسمعة (٤) :-

لما روى البخارى بسنده عن جندب قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم - ولم

- (١) سنن أبي داود : كتاب الأيمان والندور ، باب كراهية الحلف بالآباء ٢٢٣/٣ . وانظره في سنن الترمذى : كتاب الندور والأيمان ، باب كراهية الحلف بغير الله ١١٠/٤ حسنه السيوطى (انظر الجامع الصغير ١٧٠/٢) .
- (٢) سنن النسائي : كتاب الأيمان والندور ، باب الحلف بالكعبة ٦/٧ ، لكن السيوطى ضعفه (انظر الجامع الصغير : ١٧٠/٢) .
- (٣) صحيح البخارى : كتاب الأيمان والندور ٢٢٣/٧ .
- (٤) الرياء : إظهار العبادة لقصد روية الناس لها فيحمد واصحابها ، والسمعة كالرياء لكنها تتعلق بحاسة السمع، والرياء بالبصر ، وقيل الرياء : أن يعمل لغير الله ، والسمعة أن يخفى عمله لله ثم يحدث به الناس (انظر إحياء علوم الدين : ٢٩٧/٣ ، والتعريفات : ص ١١٩ ، وفتح البارى : ٣٣٦/١١) .

أسمع أحداً يقول : قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره ، فدنوت منه
فسمعته يقول : قال النبي صلى الله عليه وسلم :- من سمع سمع الله
به ، ومن يراني يراني الله به " (١)

وروى مسلم بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى : " أنا أغنى الشركاء عن الشرك
من عمل عملاً أشرك معي فيه غيرى تركته وشركه " (٢) .
والعمل لا يكون صالحاً إلا بشرطين :-

١ - إخلاصه لوجه الله .

٢ - موافقته لشرع الله .

٣ - سد في الإسلام جميع الذرائع الموصلة إلى الشرك :-

جاء في الإسلام تحريم الوسائل القولية ، والفعلية الموصلة إلى الشرك ،
وسد جميع الذرائع التي تخل بالتوحيد ، أو بكماله الواجب حتى يبقى مصون
الحمى بعيداً عن عوامل الزيغ والانحراف ، وسنذكر بعض النماذج من ذلك
فيما يلي :-

أ - النهي عن الألفاظ التي توهم المساواة ، أو المشاركة بين الخالق والمخلوق :

روى البخارى بسنده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال : " لا يقل أحدكم أطعم ريك ، وضئ ريك ، وليقل سيدى

(١) صحيح البخارى : كتاب الرقاق ، باب الرياء والسمعة ، ١٨٩/٢ .

وانظره في صحيح مسلم : كتاب الزهد ، باب من أشرك في عمله غير الله ٢٢٣/٨ .

(٢) صحيح مسلم : كتاب الزهد ، باب من أشرك في عمله غير الله ٢٢٣/٨ .

ومولاي ، ولا يقل أحدكم عبدى وأمتى ، وليقل فتاى ، وفتاى وغلامي" (١) .
ونهى عن الاطراء (٢) فى المدح ، روى البخارى بسنده عن ابن عباس
أنه سمع عمر يقول : على المنبر : " سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : " لاتطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، إنما أنا عبد
فقولوا : عبدالله ورسوله " (٣) .

ب - النهي عن تصوير مافيه روح :-

وردت النصوص الصحيحة التى تحرم تصوير مافيه روح مطلقاً وهى
كثيرة منها :-

ماروى البخارى بسنده عن قتادة قال : كنت عند ابن عباس وهم يسألونه ،
ولا يذكر النبى صلى الله عليه وسلم حتى سئل فقال : سمعت محمداً يقول :
" من صور صورة فى الدنيا كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح ، وليس
ينافخ (٤) " .

ومارواه أيضاً بسنده عن مسلم قال : " كنا مع مسروق فى دار يسارى
نمير فرأى فى صفته تماثيل فقال : سمعت عبدالله قال : سمعت النبى
صلى الله عليه وسلم يقول : " أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون " (٥) .

-
- (١) صحيح البخارى : كتاب العتق ، باب كراهة التناول على الرقيق ، وقول عبدى وأمتى
١٢٤/٣ ، وانظره فى صحيح مسلم : كتاب الألفاظ من الأدب ، باب حكم إطلاق
لفظة العبد ، والأمة والسيد ، ٤٧/٧ .
- (٢) هو المدح بالباطل (أنظر فتح البارى : ٤٩٠/٦) .
- (٣) صحيح البخارى : كتاب أحاديث الأنبياء ، باب واذكر فى الكتاب مريم ١٤٢/٤ .
- (٤) صحيح البخارى : كتاب اللباس ، باب من صور صورة ، ٦٧/٧ .
- (٥) صحيح البخارى : كتاب اللباس ، باب عذاب المصورين يوم القيامة ، ٦٥/٧ .

وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة (١).

وتصوير ما فيه روح محرم مطلقاً سواء كانت الصورة مجسمة - أى تمثالاً - أو غير مجسمة ، وسواء كانت باليد ، أو بالآلة الفوتوغرافية من غير فرق لعموم الأحاديث الناهية عن تصوير ما فيه روح .

وأشد أنواع الصور فى التحريم ، والإثم ما يعبد من دون الله ، والمجسم فى تلك الصور أشد إثماً ، وكل من روح تلك الصور ، أو عظمها بوجه من الوجوه فهو داخل فى الإثم بقدر مشاركته . (٢)

قال ابن حجر: (ويتأكد المنع بما عبد من دون الله ؛ فإنه يضاهاى صورة الأصنام التى هى الأصل فى منع التصوير) (٣).

ويلى ذلك فى الإثم من صور ما لا يعبد وكان فيه روح ، وقصد مضاهاة خلق الله فهذا أمر كله يتعلق بنية المصور .

ويلحق بذلك صور ما يعظم غالباً كصور الملوك ، والقادة ، والزعماء وغيرهم مما يزعم تخليدهم بإقامة التماثيل لهم ، وسواء كان ذلك كاملاً أو نصفياً .

وهدي الإسلام فى تخليد ذكر العظماء ليس بإقامة التماثيل لهم، إنما الطريقة الفذة التى يرضاها فى تخليدهم فى القلوب ، والأفكار، وعلى الألسنة بما قدموا من خير ، وعمل ، وماتركوا وراءهم من مآثر صالحات تكون لهم لسان صدق فى الآخرين ، وما خلد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وخلفاؤه، وقادة

(١) انظر صحيح البخارى : كتاب اللباس ، ٦٤/٧ - ٦٧ ، وصحيح مسلم : كتاب اللباس ،

١٥٨/٦ وما بعدها .

(٢) انظر الحلال ، والحرام فى الإسلام : د . يوسف القرضاوى ، ص ٩٩ .

(٣) فتح البارى : ٣٩٥/١٠ .

الإسلام ، والأئمة الأعلام بصورة مادية ، ولا تماثيل تحت لهم . (١)
والنتيجة هنا : أنه لا ينبغي لنا أن نخضع للمفهوم الأجنبي في هذا الموضوع
بالذات وهو أدنى من مفهومنا الإسلامى الرفيع .

وقد ذكر القرضاوى : أن الشيخ محمد بخيت مفتى مصر أجاز التصوير بالآلة
الفوتوغرافية حيث قال : (إن الواضح هنا ما أفتى به المغفور له الشيخ محمد
بخيت مفتى مصر أن أخذ الصورة بالفوتوغرافيا ، الذى هو عبارة عن حبس الظل
بالوسائط المعلومة لأرباب هذه الصناعة ليس من التصوير المنهى عنه فى شىء
؛ لأن التصوير المنهى عنه هو إيجاد وصنع صورة لم تكن موجودة ، ولا مصنوعة
من قبل يضاهاى بها حيواناً خلقه الله تعالى ، وليس هذا المعنى موجوداً فى
أخذ الصورة بتلك الآلة) (٢) .

وقد ذكر النووى نحو هذا عن بعض السلف حيث قال : (وقال بعض
السلف: إنما ينهى عما كان له ظل ، ولا بأس بالصور التى ليس لها ظل) (٣) .
ثم تعقبه ، وأبطله بقوله : (وهو مذهب باطل؛ فإن الستر الذى أنكر النبى
صلى الله عليه وسلم الصورة فيه لا يشك أحد أنه مذموم وليس لصورته ظل) (٤) .
وقد تعقب ابن حجر كلام النووى بأن المذهب المذكور نقله ابن أبى شيبة عن
القاسم بن محمد بسند صحيح ولفظه عن ابن عون " قال : دخلت على القاسم

-
- (١) انظر الحلال ، والحرام فى الإسلام : ص ٨٨ :
(٢) الحلال ، والحرام فى الإسلام : ص ٩٨ ، نقلاً عن رسالة الجواب الشافى فى إباحة
التصوير الفوتوغرافى .
(٣) صحيح مسلم بشرح النووى : ٨٢/١٤ .
(٤) المصدر نفسه : ٨٢/١٤ وما بعدها .

وهو بأعلى مكة في بيته فرأيت في بيته حجلة^(١) فيها تصاوير القنـدس^(٢) والعنقاء^(٣) ، وفي إطلاق كونه مذهباً باطلاً نظر ، إذ يحتمل أنه تمسك في ذلك بعموم قوله صلى الله عليه وسلم : " إلا رقماً في ثوب " ؛ فإنه أعم من أن يكون مطلقاً ، أو مفروشاً ، وكأنه جعل إنكار النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة تعليق الستر المذكور مركباً من كونه مصوراً ، ومن كونه ساتراً للجدار ، وبوئده ماورد في بعض طرقه عند مسلم ، فقد أخرج من طريق سعيد بن يسار عن زيد بن خالد الجهني قال : " دخلت على عائشة فذكر نحو حديث الباب لكن قال : " فجذبه حتى هتكه ، وقال : إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة ، والطين قال : فقطعنا منه وسادتين " (٤) .

وهذا يدل على أنه كره ستر الجدار بالثوب الذي فيه صور فلا يساويه الثوب الممتن ولو كانت فيه صورة ، وكذلك الثوب الذي لا يستر به الجدار ، والقاسم بن محمد - أحد فقهاء المدينة - وهو الذي روى حديث النمرقة فلولا أنه فهم الرخصة في مثل الحجلة ما استعملها لكن الجمع بين الأحاديث الواردة في ذلك يدل على أنه مذهب مرجوح ، وأن الذي رخص فيه من ذلك ما يمتن لاما كان منصوباً . (٥)

-
- (١) بالتحريك بيت كالقبة يستر بالثياب، ويكون له أزرار كبار (انظر لسان العرب: ١١/١٤٤ مادة " حجل ") .
 - (٢) حيوان قارض من الفصيلة القندسية كثر الفراء ، مدور الرأس ، صغير الأذنين على ذيله حراشف) انظر الموسوعة العربية الميسرة : ٢/١٤٠٢ ، وذكر الدميري عن ابن رحية أنه كلب الماء (انظر حياة الحيوان الكبرى ٢/٢٦٤) .
 - (٣) طائر خرافي في أساطير المصريين القدماء ، يقال : انه لما بلغ خمسمائة سنة أخرق نفسه، وبرزت من رماده عنقاء أخرى (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ٢/١٢٣١) .
 - (٤) صحيح مسلم : كتاب اللباس ، باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ، ولا صورة ٥٨/٦ .
 - (٥) انظر فتح الباري : ١٠/٣٨٨ .

قلت : بالنظر إلى الأدلة الناهية عن تصوير ما فيه روح ، نجد أنها عامة لاتفرق بين الصورة باليد ، ولا بالآلة ، واستثناء شئ من ذلك يحتاج إلى دليل، قال الشوكاني : (وظاهر قوله " كل مصور" ، وقوله : " بكل صورة" أنه لافرق بين المطبوع في الثياب ، وبين ما له جرم مستقل) (١) .
وحكى ابن حجر قول ابن بطال : إن أبا هريرة فهم أن التصوير يتناول ماله ظل، وما ليس له ظل، فلهذا أنكروا ما ينقش على الحيطان وهو ظاهر من عموم اللفظ (٢)

فاتضح أن التصوير بالآلة لا يخرج عن كونه نوعاً من أنواع التصوير؛ لأن ما يخرج بالآلة يسمى صورة ، والشخص الذي يحترف ذلك يسمى مصوراً بمقتضى اللغة قال الشوكاني : بعد أن ذكر الأحاديث التي تفيد الوعيد ، والتهديد للمصورين : (فهذه الأحاديث قاضية بعدم الفرق بين المطبوع من الصور، والمستقل؛ لأن اسم الصورة صادق على الكل إذ هي كما في كتب اللغة الشكل) (٣) .

ثم إنه قد يحصل بالتصوير الفوتوغرافي مفساد عظيمة كما هو معلوم تخالف عقائد الإسلام وأدابه ، وشرائعه ، فتصوير النساء عاريات ، وإبراز مواضع الأنوثة ، ورسمهن وتصويرهن في أوضاع مثيرة للشهوات ، موقظة للغرائز كما يشاهد ذلك واضحاً في بعض المجلات ، والصحف ، ودور السينما كل ذلك مما لا شك في تحريمه ، وتحريم نشره للناس ، ومثل تلك الصور صور الكفار ، والفساق الذي ينبغي للمسلم أن يعاديهم ، ويبغضهم في الله (٤) .

(١) نيل الأوطار : ١٠١/٢ .

(٢) انظر فتح الباري : ٣٨٦/١٠ .

(٣) نيل الأوطار : ١٠١/٢ .

(٤) انظر الحلال ، والحرام في الإسلام : ص ٩٨ وما بعدها .

وقد نقل النووى مذاهب العلماء ، وأن تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم سواء صنعه لما يمتهن ، أو لغير ذلك ، وسواء كان فى ثوب ، أو بساط ، أو درهم ، أو دينار، أو فلس ، أو إناء ، أو حائط وغير ذلك (١) .

مايستثنى من تحريم تصوير ما فيه روح :-

يستثنى من ذلك ما يلى :-

أ - ألا تكون الصورة كاملة ؛ لأنها مما لا يتصور فيه الحياة فهي جزء من الصورة ويشير إلى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ " (٢) .

فيدخل فى ذلك صور البطاقات الشخصية ، أو جوازات السفر، وصور المشبوهين وغيرهم لكن يكتفى بقدر الحاجة .
ثم إن الضرورات تبيح المحظورات فيكون حكم ذلك كالأكل من الميتة يكتفى بقدر الضرورة مع بقاء أصل التحريم .

ب - لعب البنات :-

لورود النص فى ذلك ، لما روى البخارى بسنده عن عائشة قالت : " كنت ألعب بالبنات عند النبى صلى الله عليه وسلم ، وكان لى صواحب يلعبن معى ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل : " يتقمعن منه فيسربهن إلى فيلعبن معى " (٣) .

(١) انظر صحيح مسلم بشرح النووى : ٨٢/١٤ وما بعدها .

(٢) سبق تخريجه ص ٢٩٣ .

(٣) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب الانبساط إلى الناس ، ١٠٢/٧ .

قال ابن حجر: (واستدل بهذا الحديث على جواز اتخاذ صور البنات، واللعب من أجل لعب البنات بهن ، وخص ذلك من عموم النهي عن اتخاذ الصور، وبه جزم عياض ، ونقله عن الجمهور ، وأنهم أجازوا بيع اللعيب للبنات لتدريبيهن من صغرهن على أمر بيوتهن ، وأولادهن ، قال: .
وذهب بعضهم إلى أنه منسوخ ، وإليه مال ابن بطال (١) .
قلت : وإنما رخص في ذلك أيضاً؛ لأنه يمتن غالباً

الحكمة من النهي عن تصوير ما فيه روح

تتجلى الحكمة من النهي عن تصوير ما فيه روح في الأمور التالية :-
١ - أن فيه مضاهاة لخلق الله كما دلت النصوص على ذلك .
٢ - حماية التوحيد ، والبعد عن مشابهة الوثنيين ، وقد انتهى الأمر بأمم اتخذوا لموتاهم ، وصالحهم صوراً ، حتى آل الأمر بجعلها آلهة من دون الله كما حدث ذلك في قوم نوح . (٢)

(١) فتح الباري : ١٠/٥٢٢ .

(٢) انظر الحلال ، والحرام في الإسلام : ص ٨٦ وما بعدها .

ج - النهي عن التوسل بالذوات البشرية :-

جاء الإسلام بتحريم التوسل بالأموات والصالحين ، وبين أن الطريق الصحيح لمعرفة مشروعية الوسائل الصحيحة هو الرجوع إلى الكتاب والسنة والالتزام بما ورد فيهما ، وليس هناك طريق آخر . وقد بين ابن تيمية أن لفظ التوسل يطلق ويراد به ثلاثة أمور، أمران متفق عليهما بين السلمين :-

١ - التوسل بالإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وبطاعته ، وهذا هو أصل الإيمان ، والإسلام .

٢ - دعاؤه وشفاعته صلى الله عليه وسلم ، وهذا نافع يتوسل به ، من دعا له وشفع فيه باتفاق المسلمين .

ومن انكر التوسل بأحد هذين المعنيين فهو كافر مرتد يستتاب ، فإن تاب والإقتل مرتداً .

قد عاوه صلى الله عليه وسلم لم ينكره أحد من أهل القبلة (١) في الدنيا ، وأما شفاعته يوم القيامة فمذهب أهل السنة ، والجماعة أن له شفاعات خاصة وعامة ، وأنه يشفع فيمن يأذن الله له أن يشفع فيه من أمته من أهل الكبائر ولا ينتفع بشفاعته إلا الموحدون .

فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم، والتوجه به في كلام الصحابة يريدون به التوسل بدعائه ، وشفاعته .

والتوسل به في عرف كثير من المتأخرين يراد به الاقسام به ، والسؤال به كما يقسمون بغيره من الأنبياء ، والصالحين .

(١) هم كل من يدعى الإسلام ويستقبل الكعبة ، وإن كان من أهل المعاصي ،
(انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص ٢٥٨) .

٣ - التوسل به بمعنى الاقسام على الله بذاته ، والسؤال بذاته فهذا لم يكن الصحابة يفعلونه لا في الاستسقاء ، ولا في غيره ، لافي حياته ، ولا بعد مماته ولا عند قبره ، ولا يعرف هذا في شيء من الأدعية المشهورة بينهم ، وقد قال : أبو حنيفة إن هذا لا يجوز ، ولا يسأل بمخلوق ، ولا يقول أحد أسألك بحق أنبيائك . (١)

ولفظ الوسيلة المذكور في القرآن كما في قوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة" (٢) .

وقوله تعالى : " أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ، ويرجون رحمته ، ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً" (٣) كما ورد لفظ الوسيلة في السنة الصحيحة ، ومن ذلك ما روى مسلم بسنده عن عبدالله ابن عمرو بن العاص - وفيه - قول النبي صلى الله عليه وسلم : " ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة" (٤) .

(١) انظر التوسل ، والوسيلة : ص ١٤ ، ٤٩ ، ٥٠ .

(٢) سورة المائدة : آية (٣٥) .

(٣) سورة الإسراء : آية (٥٢) .

(٤) صحيح مسلم : كتاب الصلاة ، باب القول مثل قول المؤمن ، ٤/٢ .

التوسل المشروع :-

شرع الله لنا أنواعاً من التوسلات المفيدة التي تكفل الله بإجابة الداعي بها إذا توفرت شروط الدعاء الأخرى ، ويظهر لنا بعد الاستقراء التام ، والتتبع لما ورد في الكتاب والسنة أن هناك ثلاثة أنواع للتوسل شرعها الله تعالى وليس في هذه الأنواع التوسل بالذوات ، أو الجهات ، أو الحقوق ، أو المقامات (١) . وهذه الأنواع هي ما يلي :-

١ - التوسل إلى الله تعالى بأسمائه الحسنی ، وصفاته العلیا :-

التوسل بالأسماء ، والصفات كأن يقول المسلم في دعائه : اللهم إني أسألك بأنك أنت الرحمن الرحيم ، اللطيف ، الخبير أن تعافيني . وما أشبه ذلك . ودليل مشروعية هذا التوسل قوله تعالى : " ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون " (٢) .

٢ - التوسل إلى الله بالعمل الصالح :-

التوسل إلى الله بالعمل الصالح كأن يقول المسلم في دعائه : اللهم بإيماني بك ، ومحبتى لك ، واتباعى لرسولك اغفر لي . وهذا التوسل مشروع دل عليه الكتاب فمن ذلك قوله تعالى : " الذين يقولون : ربنا إنا آمنة فأغفر لنا ذنوبنا ، وقتنا عذاب النار " (٣) .

(١) انظر التوسل أنواعه ، وأحكامه : بحوث كتبها محمد ناصر الدين الألباني ، وجمعها محمد العباسي ، ص ٣١ وما بعدها ، وتحذير المسلمين عن الابتداع ، والبدع في الدين ، لأحمد بن حجر آل طامي ، ص ٩٨ .

(٢) سورة الأعراف : آية (١٨٠) .

(٣) سورة آل عمران : آية (١٦) .

وقوله تعالى : " ربنا آمانا بما أنزلت ، واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين (١) ".
ودلت عليه السنة الصحيحة ، ومن ذلك ما روى البخارى بسنده عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " خرج ثلاثة نفر يمشون فأصابهم المطر فدخلوا فى جبل ، فانحطت عليهم صخرة ، قال : فقال بعضهم لبعض: أدعوا الله بأفضل عمل عملتموه ، فقال أحدهم : اللهم إني كان لي أبوان شيخان ، كبيران ، فكننت أخرج فأرعى ثم أجي فأحلب ، فأجي بالحلاب فأتى به أبوي فيشربان ، ثم أسقي الصبية وأهلي وامراتى ، فاحتبست ليلة فجئت ، فإذا هما نائمان ، قال : فكرهت أن أوقظهما ، والصبية يتضاغون عند رجلي فلم يزل ذلك دأبى ، ودأبهما حتى طلع الفجر اللهم إن كنت تعلم إني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة نرى منها السماء قال : ففرج عنهم .
وقال الآخر : اللهم إن كنت تعلم أني كنت أحب امرأة من بنات عمى كأشد ما يحب الرجل النساء فقالت : لا تنال منها ذلك حتى تعطيهما مائة دينار ، فسعيت فيها حتى جمعتها ، فلما قعدت بين رجلها قالت : اتق الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه ، فقممت وتركتها ، فان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة قال : ففرج عنهم الثلثين .
وقال الآخر : اللهم إن كنت تعلم أني استأجرت أجيراً بفرق من ذرة فأعطيته وأبى أن يأخذ ، فعمدت إلى ذلك الفرق فزرعته حتى اشتريت منه بقرأ وراعيها ثم جاء فقال : يا عبدالله أعطني حقي ، فقلت : انطلق إلى تلك البقر ، وراعيها ، فإنها لك فقال : أتستهزىء بي ؟ فقلت : ما استهزىء بك ، ولكنها لك ، اللهم إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فكشف عنهم" (٢) .

(١) سورة آل عمران : آية (٥٣) .

(٢) صحيح البخارى : كتاب البيوع ، باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه فرضى ٣٧/٣ ، ٣٨ ، وانظره فى كتاب الإجارة ، باب من استأجر أجيراً فترك أجره ٥١/٣ ، ٥٢ ، وحديث الغار : ١٤٧/٤ ، ١٤٨ .

قال ابن تيمية بعد سياق الحديث : (فهو لاء دعوا الله بالصالح الأعمال ؛ لأن الأعمال الصالحة هي أعظم ما يتوسل به العبد إلى الله ، ويتوجه إليه ، ويسأله به) (١) .

لكن يشترط للعمل حتى يكون صالحاً شرطان :-

- ١ - أن يكون موافقاً للشرع .
 - ٢ - أن تكون النية خالصة لله تعالى بحيث لا يدخلها رياء ، ولا سمعة . (٢)
- ويجمع هذان الشرطان قوله تعالى : " فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً " (٣) .

٣ - التوسل إلى الله بدعاء الرجل الصالح :-

وإذا وقع المسلم في ضيق ، وشدة ، فيجب أن يأخذ بسبب قوي إلى الله ، فيذهب إلى رجل يعتقد فيه الصلاح ، والتقوى فيطلب منه أن يدعو له ربه ليفرج عنه كربته ، ويزيل عنه همه ، فهذا توسل مشروع دل عليه القرآن في آيات كثيرة منها :-

قوله تعالى : " ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله ، واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً " (٤)

فهذه الآية أثبتت أن الله تعالى أرشدهم إلى توسلين :-

- ١ - استغفارهم الله لأنفسهم في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا توسل بالأعمال الصالحة .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٤١٥ .

(٢) انظر تلخيص كتاب الاستغاثة : ص ٥٢ ، والتوسل والوسيلة : ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

(٣) سورة الكهف : آية (١١٠) .

(٤) سورة النساء : آية (٦٤) .

٢ - سوءالهم الرسول أن يستغفر لهم ، وهذا توسل بدعاء المؤمن لأخيه ،
وكلا التوسلين كانا بإرشاد من الله . (١)

ودل على هذا التوسل السنة الصحيحة فمن ذلك :-

ماروى البخارى بسنده عن أنس بن مالك أن رجلاً دخل يوم الجمعة
من باب كان وجاه المنبر ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم بخطب ، فاستقبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً فقال : يارسول الله هلكت المواشي ،
وانقطعت السبل ، فادع الله يغيثنا ، قال : فرفع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يديه فقال : اللهم اسقنا اللهم اسقنا اسقنا ، قال أنس : والله
مانرى فى السماء من سحب ، ولا قرعة شيئاً ، وما بيننا وبين سلع^(٢) من بيت ،
ولادار ، قال : فانطلقت من ورائه سحابة مثل الترس ، فلما توسطت السماء
انتشرت ، ثم أمطرت ، قال : والله ما رأينا الشمس ستاً ، ثم دخل رجل من
ذلك الباب فى الجمعة المقبلة - ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب ،
فاستقبله قائماً فقال : يارسول الله هلكت الأموال ، وانقطعت السبل ، فادع
الله يمسكها ، قال : فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال : " اللهم
حوالينا ، ولاعلينا ، اللهم على الآكام ، والجبال ، والآجام ، والطراب ، والأودية ،
ومنايب الشجر..... الحديث" (٣) .

وماروى الترمذى بسنده عن ابن عمر عن عمر : " أنه استأذن النبى صلى الله
عليه وسلم فى العمرة فقال : أي أخي أشركنا فى دعائك ، ولاتنسنا" (٤) .

(١) انظر التوصل إلى حقيقة التوسل : محمد نسيب الرفاعي ، ص ١٣٧ وما بعدها .

(٢) جبل معروف بالمدينة لا يزال بهذا الاسم إلى اليوم .

(٣) صحيح البخارى : كتاب الاستسقاء ، باب الاستسقاء فى المسجد الجامع ١٦ / ٢ ،

٠١٧

(٤) سنن الترمذى : كتاب الدعوات ، باب ١١٠ / ٥ ، ٥٥٩ / ٥ ، ٥٦٠ وقال : حسن صحيح ،

وانظره فى سنن ابن ماجه : كتاب المناسك ، باب فضل دعاء الجاج ١ / ٩٦٦ .

وفى هذا التأكيد منه صلى الله عليه وسلم على عمر بأن لا ينسأه من الدعاء دليل قاطع على مشروعية طلب المؤمن من أخيه أن يدعوله ، ويتوسل بدعائه هذا إلى الله ، وفى هذا جواز توسل الأعلى بدعاء الأدنى . (١)

التوسل الممنوع :-

ضابط التوسل الممنوع : تقرب العبد إلى الله بعمل مخالف للشرع .
مثاله : التوسل إلى الله بذوات المخلوقين : من الملائكة ، والنبیین ،
والصالحين من غير متابعة لهم فى أعمالهم الصالحة . (٢)

منشأ الخطأ ، والضلال ممن أجاز التوسل بالذوات :-

يرجع إلى عدة أمور أهمها :-

أ - أنهم تمسكوا بأحاديث ضعيفة ، أو موضوعة ، ثم هي إن صحت - مع بعدها عن ذلك - لاتدل على ما اعتقدوه ، بل تدل على التوسل بالدعاء^٤ لا بالذوات .

ب - أحاديث صحيحة لكنها لاتدل على جواز التوسل بالذوات ، بل تدل على التوسل بالدعاء فقط .

ج - أن لفظ التوسل فيه إجمال ، واشتباه كما صرح بذلك ابن تيمية بقوله :
(إذا عرف هذا فقد تبين أن لفظ " الوسيلة " ، و " التوسل " فيه إجمال واشتباه يجب أن تعرف معانيه ، ويعطى كل ذى جق حقه ، فيعرف ماورد به الكتاب ، والسنة من ذلك ومعناه ، وما كان يتكلم به الصحابة ، ويفعلونه ومعنى ذلك ، ويعرف ما أحدثه المحدثون فى هذا اللفظ ومعناه ؛ فإن

(١) انظر التوصل إلى حقيقة التوسل : ص ١٥٢ .

(٢) انظر المرجع نفسه : ص ١٧٦ .

كثيراً من اضطراب الناس في هذا الباب هو بسبب ما وقع من الإجمال ،
والاشتراك في الألفاظ، ومعانيها حتى تجد أكثرهم لا يعرف في هذا الباب
فصل الخطاب (١) .

د - الأقيسة الفاسدة ، وذلك مثل :-

١ - قياس التوسل بذات النبي صلى الله عليه وسلم على التبرك بآثاره ،
فهم سوا بين التبرك ، والتوسل بذاته .

ومن المعلوم أنه يجوز التبرك بآثاره صلى الله عليه وسلم ، وأن الصحابة
فعلوا ذلك في حياته ، وباقرار منه - كما حصل في صلح الحديبية
وغير ذلك ، لكن إقراره صلى الله عليه وسلم للصحابة في تلك الغزوة
كان لغرض مهم وهو إرهاب كفار قريش، ومدى حب المسلمين لنبيهم ،
وتفانيهم في خدمته . (٢)

قال الألباني : (أننا نوء من بجواز التبرك بآثاره صلى الله عليه
وسلم ، ولانكره خلافاً لما يوهمه صنيع خصومنا ، ولكن لهذا التبرك
شروطاً منها الإيمان الشرعى المقبول عند الله) (٣) .

وكان ابن عمر يتحرى أن يسير مواضع سير النبي صلى الله عليه وسلم ،
وينزل مواضع نزوله ويتوضأ في السفر حيث رآه يتوضأ ، ويصب فضل
مائه على شجرة صب عليها، وقد تعقب ذلك ابن تيمية بقوله : (ولم
يستحب ذلك جمهور العلماء ، كما لم يستحبه ، ولم يفعله أكابر
الصحابة كأبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وابن مسعود ومعاذ

(١) التوسل ، والوسيلة : ص ٤٨ ، وانظر ص ١٤٥ .

(٢) انظر التوسل أنواعه ، وأحكامه : للألباني ، ص ١٦٢ وما بعدها .

(٣) المرجع نفسه : ص ١٦١ .

بن جيل وغيرهم ، ولم يفعلوا مثل ما فعله ابن عمر ، ولو رأوه مستحياً لفعلوه كما كانوا يتحرون متابعتة ، والاقتداء به (١) .
وبهذا يعلم أن قياس التوسل بالذوات على التبرك به صلى الله عليه وسلم في حياته قياس فاسد الاعتبار .

٢ - قياس الخالق على المخلوق : المميزون للتوسل بالذوات البشرية يقولون : إن الواقع أن الإنسان إذا كانت له حاجة عند ملك ، أو وزير فهو لا يذهب إليه مباشرة ؛ لأنه لا يلتفت إليه ، ولهذا كان من المفروض - كما زعموا - أن يبحث عن يعرفه ويكون مقرباً إليه ويجعله واسطه بينه وبينه ؛ فإذا فعل ذلك استجاب له ، وقضيت حوائجه ، وهكذا الأمر نفسه في علاقتنا بالله تعالى - يزعمهم - فهو عظيم العظما ، ونحن مذنبون عصاة ، وبعيدون عن جنابه ، ليس من اللائق أن ندعوه مباشرة ؛ لأننا لو فعلنا ذلك لرددنا على أعقابنا خائبين ، وهناك أناس صالحون مقربون ، وهم الأنبياء ، والرسول ، والشهداء يستجيب لهم إذا دعوهم أفلا يكون الأخرى بنا ، إن نتوسل إليه بجاههم . (٢)

وهذا قياس باطل أصلاً ؛ لأن الله أمر بدعائه مباشرة بقوله : " وقال ربكم أدعوني استجب لكم " (٣) .

فهؤلاء مشركون في ادعائهم حيث جعلوا هناك وسائط بينهم ، وبين الله ، وقد ذم الله المشركين الذين اتخذوا الآلهة من دون الله واسطة بقوله مخبراً عنهم : " مانعدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى " (٤) .

(١) التوسل ، والوسيلة : ص ١٠٢ ، وانظره في اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٤٢١ ، ٤٢٢ .

(٢) انظر التوسل : أنواعه ، وأحكامه : ص ١٤٥ .

(٣) سورة غافر : آية (٦٠) .

(٤) سورة الزمر : آية (٣) .

وبين تعالى أنه قريب مجيب فليس بحاجة إلى الوسائط بقوله:
" وإذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداعى إذا دعان
فليستجيبوا لى ، وليوءمنوا بى لعلمهم يرشدون " (١) .

٣ - قياس التوسل بالذوات على العمل الصالح : وهذا قياس باطل أيضاً ،
ومغالطة مكشوفة ؛ لأنه لم يقل أحد من السلف قبلنا أنه يجوز للمسلم
أن يتوسل بعمل غيره الصالح ، وإنما الوارد التوسل بعمل المتوسل
نفسه . (٢)

ثانياً : البدع أنواعها ، وصورها :-

وهى من القوادح فى الدين بأكمله ؛ لأن مقتضاها
أحداث فى الدين ماليس منه .

تعريف البدعه :-

لغة : بدع الشيء يبدعه بدعاً ، وأبتدعه أنشأه ، وبدأه ، والبدعة : الحدث ،
وما ابتدع من الدين بعد الاكمال .

قال ابن السكيت : البدعة : كل محدثة ، وأكثر ما يستعمل المبتدع فى الدم ، وأبدعت
الشيء : اخترعته على غير مثال . (٣)

فتطلق فى اللغة على ثلاثة معانى :-

١ - ابتداء الشيء وصنعه لاعتن مثال سابق .

(١) سورة البقرة : آية (١٨٦) .

(٢) انظر التوسل : أنواعه ، وأحكامه : ص ١٥١ ، ١٥٢ .

(٣) انظر لسان العرب : ٦/٨ - ٩ ، مادة " بدع " .

- ٢ - الانقطاع ، والكلال كقولهم : أبدعت الراحة إذا كُتَّ ، وعطبت. (١)
٣ - تطلق على الأمر البديع الذي لم يتقدمه ما هو مثله ، ولا شبهه .

اصطلاحاً :-

- تعددت تعريفات البدعة لاختلاف أنظار العلماء في مفهومها ، ومدلولها :
١ - منهم من وسع مدلولها حتى أطلقها على كل مستحدث من الأشياء .
٢ - منهم من ضيق مدلولها .
٣ - منهم من جعلها في مقابل السنة .
٤ - منهم من جعلها عامة تشمل كل ما أحدث بعد عصر الرسول صلى الله عليه وسلم سواء أكان محموداً ، أم مذموماً . (٢)
كما أن هناك اتجاهين :

- أ - اتجاه يقسم البدعة إلى حسنة وقيحة - وهذا غير صحيح .
ب - اتجاه يجعل البدعة مذمومة مطلقاً .
وقد اخترت تعريفين لكل اتجاه منهما كما يلي :-

١ - تعريف من قال بدم البدعة مطلقاً :-

- أ - عرفها ابن تيمية : أنها كل مالم يدل عليه دليل شرعي . (٣)
ب - عرفها الشاطبي : أنها عبارة عن طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشريعة يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله . (٤)

-
- (١) انظر مقاييس اللغة : لأحمد بن زكريا ، ص ٢٠٩ .
(٢) انظر التعريفات: ص٤٤ ، والبدعة والمصالح المرسله: ص٨٧ وما بعدها .
(٣) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٢٢٥ .
(٤) انظر الاعتصام : ٣٢/١ .

٢ - تعريف من قسم البدعة إلى حسنة ، وقبيحة :-

- أ - عرفها ابن الجوزى : أنها عبارة عن فعل مالم يكن فابتدع. (١)
ب - عرفها العز بن عبدالسلام أنها فعل مالم يعهد في عهد الرسول صلى
صلى الله عليه وسلم. (٢)

التعريف المختار للبدعة :-

بالنظر إلى تعريفات من قسم البدعة إلى حسنة ، وقبيحة نجد أنه نظراً
إلى معناها اللغوي - وهو بالطبع أعم من المعنى الشرعي ؛ لأن البدعة في اللغة
تطلق على ما يحمد ، ويذم ، وفي الشرع لا تطلق إلا على ما يذم ؛ فإن الشرع جاء
بذم البدعة مطلقاً. (٣)

ونحن إذا ركبنا تعريف الشاطبي ، مع تعريف ابن تيمية حصل لنا التعريف
المختار وهو : أن البدعة في الاصطلاح هي : الطريقة المخترعة في الدين تظاهري
الشرعية يقصد بها التقرب إلى الله ، ولم يقم على صحتها دليل شرعي صحيح أصلاً ،
أو وصفاً .

فخرج بقيد " التقرب إلى الله " البدع الدنيوية ، كالسيارات ، والطائرات ، ونحو
ذلك فكلها وسائل مشروعة بشرط ألا تتعارض مع الدين .

-
- (١) انظر تلبس، تلبس : ص ٢٤ .
(٢) انظر قواعد الأحكام في مصالح الأنام : ١٧٢/٢ .
(٣) انظر فتح الباري : ٢٧٨/١٣ .

شبهات من قسم البدعة إلى حسنة، وقبيحة :-

تمسك من قسم البدعة إلى حسنة وقبيحة بشبهات وهي في الحقيقة ، مغالطات وبالامعان فيها نجد أنها حجة عليهم لا لهم ، ويتضح ذلك فيما يلي :-

١ - تمسكوا بقول عمر : " نعمت البدعة هذه " ، وذلك في صلاة التراويح حيثما جمع الناس على إمام واحد .

والصواب في ذلك : أن صلاة التراويح على إمام واحد في رمضان ليست بدعة وإنما هي سنة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ، قال ابن تيمية : (فأما صلاة التراويح فليست بدعة في الشريعة بل هي سنة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفعله . . ، ولاصلايتها جماعة بدعة بل هي سنة في الشريعة) . (١)

وحكى ابن حجر عن ابن بطال : أن قيام رمضان سنة ؛ لأن عمر إنما أخذه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما تركه صلى الله عليه وسلم خشية أن تفرض عليهم . (٢)

ويؤيد ذلك ما روى البخارى بسنده عن عروة أن عائشة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من جوف الليل ف صلى في المسجد ، وصلّى رجال بصلاته فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه ، فأصبح الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلّى، فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح ، فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال : أما بعد :

(١) اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٢٦٩ ، ٢٢٤ ، وانظر نحوه في البدعة والمصالح المرسلّة :

د . توفيق يوسف الواعي ، ص ١٠٠ وما بعدها .

(٢) انظر فتح الباري : ٢٥٢/٤ ، ونيل الأوطار : ٦٢/٣ .

فإنه لم يخف عليّ مكانكم ، ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها ، وتوفي رسول الله ، والأمر علي ذلك " (١)

ثم إن عمر بن الخطاب (٢) لما رأى الناس أوزاع متفرقون رأى أن يجمعهم علي قارىء واحد ، وليس في ذلك دليل علي أنها بدعة ؛ لأنها كانت تفعل جماعة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفعل عمر من باب إحياء السنة لامن باب إنشاء البدعة ، ويؤيد ذلك ما روى البخارى بسنده عن عبدالرحمن بن عبدالقاري أنه قال : "خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر : إني أرى لوجمعت هؤلاء علي قارىء واحد لكان أمثل ، ثم عزم فجمعهم علي أبي بن كعب ، ثم خرجت معه ليلة أخرى ، والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر : نعمت البدعة هذه الحديث" (٣) .

ثم إن عمر سمّاها بدعة باعتبار ظاهر الحال لأنها بدعة في المعنى ، فلا مشاحة في الاصطلاحات بعد فهم المعنى ، وأيضاً أراد البدعة اللغوية وهي: كل ما أحدث علي غير مثال سابق سواء أكان محموداً أم مذموماً . (٤)

-
- (١) صحيح البخارى : كتاب صلاة التراويح ، باب فضل من قام رمضان ٢٥٢/٢ .
(٢) وإنما لم يقيم بذلك أبوبكر لأمرين :-
أ - إما لأنه رأى أن قيام الناس آخر الليل ، وما هم عليه كان أفضل عنده من جمعهم علي إمام أول الليل .
ب - أما لضيق زمانه عن النظر في تلك الفروع ، ولا تشغاله بحروب الردة (انظر الاعتصام : ١٩٤/١ ، والبدعة والمصالح المرسله : ص ١٠١) .
(٣) صحيح البخارى : كتاب صلاة التراويح ، باب فضل قيام رمضان : ٢٥٢/٢ وانظره في نيل الأوطار : ٦٣/٣ .
(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، والبدعة ، والمصالح المرسله : ص ٩١ ، ٩٢ ، وتحذير المسلمين عن الابتداع والبدع في الدين ص ٦٩ ، والبدعة وأثرها السيء في الأمة : د . سليم الهلالي ، ص ٢٣ .

ثم هي سنة حتى لو حصلت من عمر؛ لأن الرسول أوصى بالتمسك بسنته، وسنة الخلفاء الراشدين من بعده .

٢ - استدلوا بحديث " من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها ، ولا ينقص من أجورهم شيء ، ومن سنن سنة سيئة فعمل بها بعده كتب عليه مثل وزر من عمل بها ، ولا ينقص من أوزارهم شيء " .
والجواب عن هذه الشبهة : أنهم أغفلوا السبب الذي ورد به الحديث، وهو لا يعنى به البدعة التي نحن بصدده الكلام عنها ، وهذا السبب هو ما روى مسلم بسنده عن جرير بن عبد الله قال : جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم الصوف فرأى سوء حالهم قد أصابتهم حاجة فحث الناس على الصدقة فأبطؤا عنه حتى روى ذلك في وجهه ، قال : ثم إن رجلاً من الأنصار جاء بصره من ورق، ثم جاء آخر ، ثم تتابعوا حتى عرف السرور في وجهه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من سن في الإسلام سنة حسنة فعمل بها بعد كتب له مثل أجر من عمل بها لا ينقص من أجورهم شيء
الحديث بتمامه" (١) .

وإن من نظر إلى هذا الحديث دون ذكر مناسبه التي أوردناها كما مثل من قرأ قوله تعالى : " فويل للمصلين" (٢) ، ولم يكمل ما بعدها حتى يتم معناها ، وهذا يدل على قلة العلم، وسوء الفهم؛ لأنه يكون بفعله هذا عكس الحقائق ، وقلب الموازين .

وإن سياق الحديث يدحض تفسيره الذي شاع عند المبتدعين ، وخصوا به عموم قوله صلى الله عليه وسلم : " وكل بدعة ضلالة" (٣) .

-
- (١) صحيح مسلم : كتاب العلم ، باب من سن سنة حسنة أو سيئة ، ٦١/٨ .
(٢) سورة الماعون : آية (٤) .
(٣) انظر البدعة وأثرها السيء في الأمة : ص ٢٤ - ٢٧ ، وقد سبق تخريج هذا الحديث ص ٨٥ من هذا البحث .

ومن ثم الحديث حجة عليهم إذ أن العمل لا يكون حسناً إلا إذا قاله الشارع ،
أو عمل به، أو أقره ، وهم يقولون : يكون غيره حسناً .
٣ - استدلوا بحديث " مارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن " .

والجواب عن هذه الشبهة : المطالبة بصحة هذا الحديث ، فهم لم يثبتوا
صحته فليس بحجة ؛ لأنه في الواقع ليس صحيحاً، ولا ثابتاً عن الرسول صلى الله
عليه وسلم، ولكن يروى عن ابن مسعود وهو من كلامه لامن كلام الرسول صلى الله
عليه وسلم. (١)

وذكر العجلوني أن إسناده ساقط ، والأصح وقفه على ابن مسعود . (٢)
فاتضح أن هذا أثر ، وليس حديثاً كما تبين من اسناده ، وعليه فإن " أل " في
كلمة " المسلمون " إن كانت للاستغراق : أي كل المسلمين فاجماع وهو حجة ،
وإن كانت للجنس فيستحسن هذا الأمر بعض المسلمين ، ويستقبحه آخرون كما
هو الحال في أكثر البدع ، وذلك لاختلاف العقول ، والأهواء فيسقط الاحتجاج
بالأثر .

وقد تكون " أل " للعهد ، وعلى ذلك فالمراد بالأثر إجماع الصحابة ،
واتفاقهم على أمر كما يدل على ذلك السياق ، ثم إن ابن مسعود من أشد
الصحابة إنكاراً للبدع ، وهجراناً لها . (٣)

٤ - استدلوا بقوله تعالى : " ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان
الله فما رعوها حق رعايتها " (٤)

-
- (١) انظر تحذير المسلمين من الابتداع والبدع في الدين : ص ٦٨ ، والبدعة ، وأثرها السيء
في الأمة : ص ٢١ وسلسلة الأحاديث الضعيفة : للألباني ، ١٧/٢-١٩ .
(٢) انظر كشف الخفاء ، ومزيل الإلباس : ٢٦٣/٢ .
(٣) انظر البدعة وأثرها السيء في الأمة : ص ٢١ ، ٢٢ ، وتحذير المسلمين من البدع ،
والابتداع في الدين : ص ٦٨ ، ٦٩ ، وسلسلة الأحاديث الضعيفة : ١٨/٢ .
(٤) سورة الحديد : آية (٢٧) .

والجواب عن ذلك : أن المفسرين ذكروا أن معنى ابتدعوها : لم نشرعها لهم ، ولم نكتبها عليهم ، بل ابتدعوها من عند أنفسهم ، ومعنى " ماكتبناها عليهم " أى ما فرضناها عليهم ، ولا أمرناهم بها . (١)

وقد ذكر ابن القيم فى نصب : " إلا ابتغاء رضوان الله " ثلاثة أوجه :-
١ - أنه مفعول له ، وهذا فاسد ؛ فإنه سبحانه لم يكتبها عليهم ، وقد أخبر أنهم هم الذين ابتدعوها .

٢ - أنه بدل من مفعول " كتبناها " وهو فاسد أيضاً ؛ إذ ليس ابتغاء رضوان الله عين الرهبانية .

٣ - أنه منصوب نصب الاستثناء المنقطع ، أى : لم يفعلوها ، ولم يبتدعوها إلا لطلب رضوان الله ، وهذا هو الصواب ويدل عليه قوله تعالى :
" ابتدعوها " ، ثم ذكر الباعث على ذلك وهو طلب رضوان الله . (٢)

وبين الشاطبى سبب تسميتها بدعة على ذلك الوجه - بعد أن ذكر أقوال المفسرين فى الآية - حيث قال : (وإنما سميت بدعة على هذا الوجه لأمرين : أحدهما : يرجع إلى أنها بدعة حقيقية ... لأنها داخله تحت حد البدعة وثانيهما : يرجع إلى إنها بدعة إضافية ؛ لأن ظاهر القرآن دل على أنها لم تكن مذمومة فى حقهم بإطلاق ، بل لأنهم أخلوا بشرطها) (٣) .

ثم إن تلك الرهبانية من شرع من قبلنا ، وقد نسخ ذلك فى الشريعة الإسلامية السمحة قال الشاطبى : (وعلى كل تقدير فهذا القول لا يتعلق بهذه الأمة منه حكم ، لأنه نسخ فى شريعتنا فلا رهبانية فى الإسلام) (٤)

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٢/١٧ ، والتفسير القيم : لابن القيم ، ص ٤٨٤ .

(٢) انظر التفسير القيم : ص ٤٨٤ ، ٤٨٥ .

(٣) الاعتصام : ٢٩٠/١ .

(٤) الاعتصام : ٢٩٠/١ .

وقد ذكر ابن تيمية : أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه . (١)
وكلام الشاطبي يلتقي مع كلام شيخ الإسلام ابن تيمية مع أن ذلك مغربي ، وهذا
مشرقي جميع بينهما مع بعد الدار المنهج العلمي الصحيح ، والحرص على تصفية
الإسلام من كل شائبة ، وبدعة .

وقاعدة : شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه مبنية على مقدمتين
كلتاها منفيه في مسألة التشبه بهم :

إحداهما : أن يثبت أن ذلك شرع لهم بنقل موثوق به .
ثانيهما : أن لا يكون في شرعنا بيان خاص لذلك ، أما إذا كان فيه بيان
خاص بالموافقة ، أو المخالفة استغنى عن ذلك فيما ينهى عنه من موافقتهم ، ولم
يثبت أنه شرع لمن كان قبلنا ، وإن ثبت فقد كان هدي نبينا صلى الله عليه
وسلم ، وأصحابه بخلافه وبهم أمرنا أن نتبع ، ونقتدى . (٢)

هـ - استدلو بأمر فعلها الصحابة منها :-

وإحداث عثمان الأذان الأول يوم الجمعة .

وجمع القرآن على عهد أبي بكر ، وكتابته في المصحف ، والاقتصار على مصحف
عثمان (٣) وتفنيد ذلك الاستدلال يتضح فيما يلي :-

أ - أن ذلك اتفاق من الصحابة ، وذلك إجماع منهم ، وهو حجة قاطعة .

ب - أن جمع المصحف كان للضرورة الملحة ، وكذلك الأذان الأول يوم الجمعة ،

ثم إن الرسول صلى الله عليه وسلم بين أن فعل الصحابة ليس بدعة بل هو

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ١٦٧ .

(٢) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ١٦٨ ، ١٦٩ ، والبدعة وأثرها السيء في الأمة : ص ٢٨ .

(٣) انظر البدعة وأثرها السيء في الأمة : ص ٣٤ ، وتحذير المسلمين عن البدع والابتداع

في الدين : ص ٦٧ وما بعدها .

سنة حيث أوصى باتباع سنته، وسنة الخلفاء الراشدين من بعده .
فحاصل الكلام أن مافعله الصحابة وسائل لحفظ أمر ضروري، أو لدفع ضرر
اختلاف المسلمين ، والأول : من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ،
والثاني : من باب درء المفاسد ، وسد الذرائع ، وهو بخلاف البدع؛ فإنها
لاتهم الأمة بأسرها بل تهم أهواء قوم رأوا فيها تحقيق مصالحهم، وشهواتهم.

ج - ملائمة مافعله الصحابة لمقاصد الشريعة بحيث لاتنافي أصلاً من أصولها، ولا
دليلاً شرعياً من دلائلها ، وقول أبي بكر لعمر كيف تفعل شيئاً لم يفعله
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ليس فيه ما يدل على أنهم يعلمون أن
فعلهم ينافي الشرع ؛ فإن المانع من جمعه على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما كان من ترقبه من ورود الناسخ لبعض أحكامه ، أو تلاوته
؛ لأن الوحي لا يزال ينزل ، فلو جمع في مصحف واحد لتعسر، وتعذر تغييره
في كل وقت فلما اتقضى نزوله بوفاة صلى الله عليه وسلم استقرت الشريعة،
وكمل الدين فألهم الله الخلفاء الراشدين لجمع القرآن ، والاقتصار على
مصحف عثمان ، والمقتضى للعمل قائم بسنته. (١)

وقد رد شيخ الإسلام ابن تيمية على من قسم البدع إلى حسنة، وقبيحة
حيث بين أن المعارضين يقولون : ليست كل بدعة ضلالة، والجواب : أن
التحذير من الأمور المحدثه نص رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحل
لأحد أن يدفع دلالة على ذم البدع ، ومن نازع في دلالة فهو
مراغم .

(١) انظر البدعة وأثرها السيء في الأمة : ص ٣٦ - ٣٩ .

وأما المعارضات فالجواب عنها بأحد جوابين :-
إما أن يقال : ما ثبت حسنه فليس من البدع فيبقى العموم محفوظاً
لا خصوص فيه ، وإما أن يقال : ما ثبت حسنه فهو مخصوص من هذا
العموم فيبقى العموم على عمومته ، وإما أن يقال : ما ثبت حسنه
فهو مخصوص من العموم ، والعام المخصوص دليل فيماعددا صورة
التخصيص. (١)

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٢٧٠ وما بعدها .

تقسيم البدع إلى الأحكام الخمسة :-

أجرى بعض العلماء أحكام الشريعة الخمسة على البدع فجعلوا منها الواجب،
والمندوب ، والمباح ، والمكروه ، والمحرم .

وقد ذهب إلى هذا التقسيم العز بن عبدالسلام حيث قال : (البدعة هي فعل مالم يعهد
في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهي منقسمة إلى بدعة واجبة ، وبدعة محرمة ،
وبدعة مندوبة ، وبدعة مكروهة ، وبدعة مباحة) . (١)

وقد ذهب إلى هذا التقسيم تلميذه القرافي . (٢)

وقد مثلوا لكل قسم منها نوضح ذلك فيما يلي :-

أ - قسم واجب : وهو ما تناولته قواعد الوجوب ، وأدلة الشرع مثل : تدوين القرآن ،
والشرائع إذا خيف عليها الضياع ، وحفظ غريب الكتاب ، والسنة من اللغة ، وتدوين
أصول الفقه ، والكلام في الجرح ، والتعديل .

ب - قسم محرم : وله أمثلة منها : مذهب القدرية ، ومذهب الجبرية ، والمرجئة .

ج - قسم مندوب : وله أمثلة منها : إحداث الرباط ، والمدارس ، وبناء القناطر ، ونحو
ذلك .

د - قسم مكروه : وله أمثلة منها : زخرفة المساجد .

هـ - قسم مباح : وله أمثلة منها : المصافحة عقب صلاة الصبح ، والعصر والتوسع في

اللذيق من المآكل ، والمشارب . (٣)

(١) قواعد الأحكام في مصالح الأنام : ١٧٢/٢ .

(٢) انظر الفروق : ٢١٧/٤ .

والقرافي هو : أحمد بن إدريس بن عبدالرحمن الصنهاجي الأصل المشهور بالقرافي

فقيه ، وأصولي ، ومفسر ، ومشارك في علوم أخرى ولد بمصر سنة ٦٢٦ هـ وتوفي سنة ٦٨٤ هـ

له عدة مؤلفات منها التنقيح في أصول الفقه ، والذخيرة في الفقه (الاعلام : ٩٠/١

وانظر معجم المؤلفين : ١٥٨/١) .

(٣) انظر قواعد الأحكام في مصالح الأنام : ١٧٢/٢ ، وفي هامش الفروق : ٢١٨/٤ وما بعدها

والاعتصام : ١٨٨/١-١٩١ ، والبدعة والمصالح المرسله : ص ٩٦-١٠٠ .

وقد رد ذلك كله الإمام الشاطبي ، وبين أن هذا التقسيم أمر مخترع في الدين لا يدل عليه دليل شرعي ، بل هو متدافع في نفسه ؛ لأن حقيقة البدعة ألا يدل عليها دليل شرعي لامن نصوص الشرع ، ولامن قواعده ، فلو كان هناك ما يدل من الشرع على وجوب ، أو نُدب ، أو إباحتها لما كان ثم بدعة، بل كان العمل بذلك داخلاً في عموم الأعمال المأمور بها شرعاً ، أو المخير فيها ، فالجمع بين تلك الأشياء بكونها بدعاً ، وبين كونها تدل الأدلة الشرعية على وجوبها أو نُدبها ، أو إباحتها جمع بين متنافيين .

ثم رد على العز بن عبدالسلام ، وتلميذه القرافي ومن تبعهما على ذلك التقسيم بأن المكروه منها والمحرم مسلم من جهة كونها بدعاً لامن جهة أخرى إذ لو دل دليل على منع أمر ، أو كراهته لم يثبت ذلك كونه بدعة لإمكان أن يكون معصية كالقتل ، والسرقه ونحو ذلك. (١)

ومن العجب حكاية الاتفاق مع المصادمة بالخلاف ، ومعرفة ما يلزمه في خرق الإجماع، وكأن القرافي اتبع في هذا التقسيم شيخه من غير تأمل ؛ فإن العز بن عبدالسلام الذي يظهر منه أنه سمي المصالح المرسله (٢) بدعاً بناءً على أنها لم تدخل بأعيانها تحت النصوص المعنية ، ثم إن القرافي لا عذر له في نقل تلك تلك الأقسام ؛ لأنه خالف الكل في ذلك التقسيم فصار مخالفاً للإجماع .

وأما قسم التحريم : فليس فيه ما هو بدعة هكذا بإطلاق بل ذلك كله مخالفة للأمر المشروع .

(١) انظر الاعتصام : ١/١٨٨ .

(٢) هي ما يعبر عنه بالمناسب وهو وصف ظاهر منضبط يحصل عقلاً من ترتيب الحكم علة ما يصلح أن يكون مقصوداً من جلب منفعه أو دفع مضره .
(انظر نهاية السؤل : للإسنوى ٤/٧٦) .

وأما قسم المندوب : فليس من البدع بحال ، وأما السياسات ، فإن كانت جارية على مقتضى الدليل الشرعي فليست ببدع ، وإن خرجت عن ذلك فكيف يندب إليها .

وأما قسم الواجب : في قول ابن عبدالسلام ؛ فإنه يدخل في باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ، وقد صرح هو بذلك ، ثم إنه يؤدى إلى حفظ ما هو ضروري شرعاً ، وأنه والبدع لا يستويان .

وأما القسم المندوب : فليس من البدع بحال فبناءً القناطر ، والمدارس وسائل لدفع ضرر ، أو جلب منفعة عامة ، فالرباط يدفع كيد الأعداء ، والقناطر تسهل حركة الناس وتنقلاتهم وله وأصل في شعب الإيمان وهو إمامة الأذى عن الطريق فلا يصح من البدع بحال .
وأما المدارس : فتحقيق طلب العلم .

قلت : وأما الكلام في دقائق التصوف فهذا أمر خارج عن حدود الشرع ؛ لأن الإسلام ليس فيه ما يسمى تصوف بل من كان سالكاً الصراط المستقيم يقال له : ملتزم وليس متصوفاً .

وأما ما عده العز بن عبدالسلام من زخرفة المساجد ، ونحوها من البدع المكروهة : إن أريد مجرد الفعل من غير اقتران أمر آخر فغير مسلم ، وإن أريد مع اقتران أصل التشريع فصحيح ما قاله إن البدعة لا تكون بدعة إلا مع اقتران هذا القصد ؛ فإن لم يقترن فهي منهية عنها غير بدع .

وأما ما عده من أمثلة البدع المباحة : المصافحة عقب صلاة الصبح ، والعصر أما أنها بدع فمسلم ، وأما أنها مباحة فممنوع إذ لا دليل في الشرع يدل على تخصيص تلك الأوقات بها (٧) .

(١) انظر الاعتصام : ١٩١/١ - ٢١٢ ، والبدعة ، والمصالح المرسله : ص ٩٩ ، والبدعة وأثرها السيء في الأمة : ص ٣٩ ، ٤٠ .

وقد رد الشوكاني أيضاً على من قسم البدع إلى الأحكام الخمسة - عند الكلام على حديث " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " (١) بقوله : (وما أصرحه، وأدله على إبطال ما فعله الفقهاء من تقسيم البدع إلى أقسام ، وتخصيص الرد ببعضها بلامخصص من عقل ، ولا نقل) (٢) .

قلت : وابن حجر يؤيد تقسيم البدع إلى حسنة ، وقبيحة ، وإلى الأحكام الخمسة حيث قال : (والتحقيق : أنها إن كانت مما تتدرج تحت مستحسن الشرع فهي حسنة وإن كانت مما يندرج تحت مستقبح الشرع فهي مستقبة ، وإلا فهي من القسم المباح، وقد تنقسم إلى الأحكام الخمسة) . (٣)

ويرد التقسيم المذكور عموم النصوص التي تنهى عن البدع من غير تفريق .

(١) سيأتي تخريجه : ص ٣٠٤ .

(٢) نيل الأوطار : ٦٩/٢ .

(٣) فتح الباري : ٢٥٣/٤ .

تقسيمات أخرى للبدعة باعتباريات مختلفه :-

هناك عدة تقسيمات أخرى للبدعة منها :-

أ - أنها تنقسم إلى قسمين :-

١ - بدعة حقيقية :-

وهي التي لا يدل عليها دليل شرعي لامن كتاب ، ولا من سنة ، ولا إجماع ، ولا استدلال معتبر عند أهل العلم المعتبرين لافى الجملة ، ولا فى التفصيل .
ولذلك سميت بدعة؛ لأنها شىء مخترع على غير مثال سابق ، وإن كان المبتدع يأبى أن ينسب إليه الخروج عن الشرع ، إذ هو مدع أنه داخل بما استنبطت تحت مقتضى الأدلة ، لكنها دعوى عارية من الصحة لافى نفس الأمر ، ولا بحسب الظاهر ، لأن أدلته شبه ، وليست أدلة حقيقية .

وهي أكثر، وأعم، وأشهر فى الناس ، فافتقرت الفرق وكان الناس شيعاً . (١)
والبدع الحقيقية لما كانت أكثر ، وأعم شيعاً ، وهي من الوضوح بحيث لا تخفى على أحد ترك كثير من العلماء - منهم الشاطبي - ما يتعلق بها من الأحكام .

ومن أمثلتها : التقرب إلى الله بتعذيب النفس ، وقتلها لتنال الدرجات العلى كما يفعله الهنود من الاحراق بالنار حتى الموت ، ومن ذلك اختراع عبادة ما أنزل الله بها من سلطان كصلاة الظهر بأكثر من سجودين ، أو ركوعين فى كل ركعة .

ومن ذلك إنكار الاحتجاج بالسنة الصحيحة ، أو تقديم العقل على النقل

الصحيح .

ومن ذلك: القول بارتفاع التكاليف عند الوصول إلى درجة معينة - كما يزعم غلاة

(١) انظر الاعتصام : ٢٨٦/١ ، ٢٨٧ .

الصوفية - وغير ذلك من الأمثلة . (١)

٢ - بدعة إضافية : وهي التي لها شائبتان :

إحداهما : لها من الأدلة متعلق فلا تكون من تلك الجهة بدعة .
ثانيهما : ليس لها متعلق إلا مثل ما للبدعة الحقيقية فهي باعتبار إحدى الجهتين سنة ؛ لأنها مستندة إلى دليل ، وبالنسبة للجهة الأخرى بدعة ؛ لأنها مستندة إلى شبهة لا دليل ، أو غير مستنده إلى شيء .
والفرق بينهما من جهة المعنى : أن الدليل عليها من جهة الأصل قائم لا من جهة الكيفيات ، والأحوال ، والتفاصيل مع أنها محتاجة إليه ؛ لأن الغالب وقوعها في الأمور التعبدية لا في العادات المحضة .
وقد مثل لها الشاطبي (٢) بقوله تعالى : " ورهبانية ابتدعوها " (٣) .
ومن أمثلها : ملازمة الخشن من الثياب ، أو من الطعام مع القدرة على تغييره من الطيب بقصد التقرب إلى الله ككسر كبر ، أو مقاومة شهوة ونحو ذلك ؛ فإن ذلك ابتعاداً عن شكر الله ، وإيثاراً للحرمان من التمتع . (٤)

ب - تنقسم البدعة باعتبار متعلقها إلى قسمين :-

١ - بدع اعتقادية :-

وهي الاعتقادات الفاسدة على خلاف ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهي أخطر أنواع البدع ، وأكثرها ضللاً وهي المتبادرة عند الإطلاق .

(١) انظر البدعة ، والمصالح المرسله : ص ١٢٥ - ١٢٨ .

(٢) انظر الاعتصام : ٢٩٠/١ .

(٣) سورة الحديد : آية (٢٧) .

(٤) انظر البدعة والمصالح المرسله : ص ١٨٠ وما بعدها .

ومظاهرها لا يمكن حصرها في عدد معين ؛ لأنه في كل زمان تظهر بدع جديدة مخالفة للعقيدة الإسلامية الصحيحة ، ومنافية لها .
ومن أمثلتها : بدع الشيعة كاستعمالهم التقية^(١) في الاعتقاد ، والطعن في الصحابة ، وقولهم : بالرجعة^(٢) ، واعتقادهم العصمة في الإمام وغير ذلك من البدع .^(٣)
وكبدعة الخوارج ، والمعتزلة ، وبدعة التوسل بالذوات البشرية ويدخل في ذلك بدع الصوفية كزعمهم أن الإسلام حقيقة ، وشريعة وقولهم بالحلول والاتحاد .^(٤)

٢ - بدع عملية :-

ضابطها كل فعل يخالف فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ومثال ذلك : بدع الأعياد ، والاحتفالات المخالفة للشرع كاحتفال بعيد غدیر خم^(٥) ، وإقامة الشيعة كثير من أفعال الجاهلية في شهر المحرم من العزاء ، والنياحة ، والجزع ، وضرب الخدود وغير ذلك ، ومن ذلك البدع التي يفعلها الناس اليوم : كعيد شم النسيم ، وأعياد الميلاد وغير ذلك مما ليس له أصل في الشريعة الإسلامية ،

-
- (١) وهى من أصول دين الرافضة ، ويحكون ذلك عن أئمة أهل البيت الذين برأهم الله من ذلك ويحكون ذلك عن جعفر الصادق أنه قال : التقية دينى ودين آبائى ، والحقيقة أن دينهم التقوى لا التقية ؛ لأن التقية نفاق فيظهرون فيها مالا يبطنون (انظر منهاج السنة النبوية : ١٥٩/١ ، ومختصر التحفة الاثنى عشرية : ص ٢٨٢ وما بعدها) .
(٢) مذهب أهل السنة والجماعة أن الأموات لا رجعة لهم في الدنيا قبل يوم القيامة ، وذهبت الإمامية قاطبة إلى القول برجعة بعض الأموات كعلي والسبطين وغيرهم من الأئمة (انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية : ص ٢٠٠) .
(٣) انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية : ص ٧٠ - ٢٠٠ .
(٤) انظر الفكر الصوفى فى ضوء الكتاب والسنة : لعبدالرحمن عبدالخالق : ص ٣٥ وما بعدها ، وتحذير المسلمين من البدع ، والابتداع فى الدين : ص ١٢٤ - ١٣٤ .
(٥) هو موضع بين مكة والمدينة ، بينه وبين الجحفة ميلان (انظر معجم البلدان : ١٨٨/٤) .

ولم يفعله الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا صحابته من بعده (١) .
ومن البدع العملية المحدثه : الاحتفال بمولد النبي صلى الله عليه وسلم ، أول
من أحدثه المعز لدين الله الفاطمي عام "٣٦٢هـ" ، ودام الاحتفال به إلى أن
أبطله بدر الدين الجمالي (٢) ، ولما ولي الخلافة الأمر بأحكام الله بن المستعلي
أعاد الاحتفال به وذلك سنة "٤٩٥هـ" وأول من أحدث هذا الاحتفال بإربيل (٣)
الملك المظفر أبو سعيد في القرن السادس ، أو السابع ، وألفه ابن دحيه
الكلبي كتاباً أسماه " التنوير في مولد البشير النذير " حسن فيه الاحتفال ، وأقام
على ذلك وجوه الاستدلال . (٤)

وهكذا تطورت مظاهره حتى وصلت إلى ما هي عليه الآن في عصرنا الحاضر
قال ابن تيمية : (وكذلك ما يحدثه بعض الناس إما مضاهاة للنصارى في ميلاد
عيسى عليه السلام ، وإما محبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وتعظيماً له ، والله
قد يثيبهم على هذه المحبة ، والاجتهاد لا على البدع من اتخاذ مولد النبي صلى
الله عليه وسلم عيداً مع اختلاف الناس في مولده) (٥) .

-
- (١) انظر الشرح والإبانة : للعكبري : ص ٣٣١ - ٣٥٢ ، ومختصر التحفة الاثني عشرية :
ص ٢٠٨ - ٣٠٠ وتحدير المسلمين عن البدع والابتداع في الدين : ص ٩٠ وما بعدها ،
وبطلان عقائد الشيعة : لمحمد عبدالستار التونسي ، ص ٩٥ وما بعدها .
(٢) هو بدر الدين بن عبدالله أبو النجم أمير الجيوش المصرية أصله من أرمنييه اشتراه
جمال الدولة بن عمار غلاماً فتربى عنده ونسب إليه ولد سنة ٤٠٥هـ ، وتوفي سنة
٤٨٢هـ (انظر الأعلام : ١٣/٢) .
(٣) مدينة بالعراق تقع في السهل المسمى باسمها ، وهي الموقع الأشوري الوحيد الذي
ظل أهلاً بسكانه ، محتفظاً باسمه القديم (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١/١١٠) .
(٤) انظر البدعة تحديدها ، وموقف الإسلام منها : د . عزت عطية ص ٤٨١ وما بعدها نقلاً
عن كتاب تاريخ الاحتفال بالمولد النبوي : لحسن السندوبي ، ط الاستقامة ١٩٤٨ م .
(٥) اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٢٩٤ .

دخول البدع في العبادات ، والعبادات (١) :-

صَّحَّ العلماءُ بأنه لاخلاف في دخول البدعة في الأمور التعبدية سواء أكانت أعمالاً قلبية ، أم اعتقادية ، وسواء أكانت من أعمال الجوارح قولاً ، أوفِعلاً كذهب القديسية ، والمرجئة ، والخوارج ، وغيرهم من الفرق الضالة ، أم كانت من اختراع العبادات. (١)

قال الشاطبي : (أما العبادية فلا إشكال في دخول الابتداء فيها ، وهي عامة الباب) (٢) لكن العلماء اختلفوا في دخول البدع في العبادات ، ومبنى هذا الاختلاف هو الأصول التي سار عليها كل منهم في تعريف البدعة :-

أ - الذين قالوا : بالبدعة غير المذمومة ، قالوا : بدخول البدعة في العبادات من غير تحفظ ، ولا اشتراط ؛ لأن البدعة عندهم قد تكون غير مذمومة فلا إشكال عندهم أن تخرع عادات ، وصناعات وهي أمور عادية ، ولا تكون مذمومة ؛ لأنهم أدخلوا البدعة اللغوية في مسمى البدعة الشرعية ، وأصحاب هذا الرأي يستدلون على ذلك بأمور :

١ - أن الشريعة شملت الحياة كلها ، وأمور الدنيا منها ما يكون عباده ، ومنها ما يكون عادة فكيف يدخل الابتداء في قسم ، ولا يدخل في آخر ؟ ومثلوا لذلك بالمكوس المحدثه ، والمظالم ، وتقديم الجهال على العلماء في الولايات ، وتولية المناصب الشريفة لمن ليس لها بطريق الوراثة ، وغسل اليدين بالأشنان ونحوه .

٢ - أن الأحاديث أدخلت البدع في الأمور العادية ، وأخبرت بأشياء تكون في آخر الزمان وهي خارجة عن سنة الرسول صلى الله عليه وسلم . (٣)

(١) عرفها بعضهم بقوله: العادة هي ما لا يقصد منه التقرب إلى الله طمعاً في الثواب (انظر

الابداع في مضار الابتداء : للشيخ علي محفوظ ، ص ٦٣) .

(٢) انظر البدعة والمصالح المرسله : ص ١٩٧ وما بعدها .

(٣) الاعتصام : ٢٢/٢ .

(٤) انظر البدعة، والمصالح المرسله : ص ١٩٨ - ٢٠٠ .

ومن ذلك ما روى مسلم بسنده عن عبدالله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنكم سترون بعدي أثره ، وأمر تنكرونها قالوا : يا رسول الله كيف تأمر من أدرك منا ذلك قال توعدون الحق الذى عليكم ، وتسألون الله الذى لكم" (١) .

- ب - أما الذين قالوا : إن البدعة مذمومة لم يدخلوا البدع فى العادات لأمرين :-
- ١ - أنها لو دخلت هذه المخترعات التى جاءت بعد الصدر الأول لكان من تلبس بشيء منها مخالفاً لما كان عليه الصدر الأول ، وموجباً للذم ، وهذا فيه من الظلم والاححاف ما فيه ؛ فإن العقول كل يوم تخترع شيئاً جديداً فى شئون الحياة التى حث الله عليها ، وأمر بالسعي فيها .
 - ٢ - إدخال البدع فى العادات يؤدى إلى شل الحياة ، وتعطيل مصالح الناس ، وجلب الحرج الذى نهى الله ورسوله عنه . وما ذكره من المكوس (٢) ، والمظالم ، وتقديم الجهال على العلماء ؛ فإنه مخالف للمشروع .

رأى الشاطبي فى تلك المسألة :-

صرح الشاطبي بما ارتضاه فى دخول البدعة فى الأمور العادية بأن يختار طريقاً وسطاً فقال : (والصواب فى المسألة طريقة أخرى وهى تجمع شتات النظرين ، وتحقيق المقصود

-
- (١) صحيح مسلم : كتاب الإمارة ، باب الأمر بالوفاء ببيعة الخلفاء الأول ، فالاول ١٢/٦ ، ١٨ .
 - (٢) هي ما تعرف بالضرائب ، وهى معرفة منذ أقدم العصور ، فكان الحاكم يفرض على رعاياه مبلغاً نقدياً ، أو حصّة معينة تؤدى له فى وقت معين ، وقد تنوعت الضرائب - حالياً - فى أغلب البلدان فهناك الضرائب المباشرة وهى تنصب على الدخل أو رأس المال ، والضرائب غير المباشرة : وتنصب على إنتاج السلع واستهلاكها (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ١١٤٢/٢) .

من الطريقتين (١) .

ثم قسم أفعال المكلفين إلى قسمين :

أحدهما : أن تكون من قبيل التعبدات .

ثانيهما : من قبيل العادات ، وهذا ظاهر النقل عن السلف الأولين أن المسألة مختلف فيها ، فمنهم من يرى أن العادات كالعبادات فكما أننا مأمورون في العبادات بأن لا نحدث فيها فكذلك العادات . (٢)

وعلى هذا الترتيب يكون قسم العادات داخلاً في قسم العبادات فدخول الابتداء فيه ظاهر .

ومبنى رأى الشاطبي أن العادات تدخلها البدعة إذا ضاهت الشرعية أو قصد بها ما يقصد بالطريقة الشرعية فهو يقرر هذا بقوله : (ثبت في الأصول الشرعية أنه لا بد في كل عادي من شائبة التعبد ، لأنه ما لم يعقل معناه على التفضيل من الأمور به ، أو المنهي عنه فهو المراد بالتعبدى ، وما عقل معناه وعرفت مصلحته ، أو مفسدته فهو المراد بالعادي فالطهارات ، والصلوات والصيام والحج كلها تعبدى ، والبيع ، والنكاح ، والشراء ، والطلاق ، والإجازات والجنايات كلها عادي ؛ لأن أحكامها معقولة المعنى ، ولا بد فيها من التعبد إذ هي مقيدة بأمر شرعية لاخيرة للمكلف فيها) (٣) .

أما ابن تيمية فيقول : (فالأصل في العبادات أن لا يشرع منها إلا ما شرعه الله ، والأصل في العادات : ألا يحظر منها إلا ما حظره الله ، وهذه المواسم المحدثة إنما نهى عنها لما حدث فيها من الدين الذي يتقرب به) (٤)

(١) الاعتصام : ٢٨/٢ .

(٢) انظر الاعتصام ٢٩/٢ ، والبدعة ، والمصالح المرسله ص ١٩٩ وما بعدها .

(٣) الاعتصام : ٨٠/٢ .

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم : ص ٢٦٩ .

والحاصل : أن العادات إذا كانت فيها شائبة التعبد ، وقصد بها التقرب إلى الله دخلت في مسمى البدعة ، والإفلا، وهذا ما قرره أخيراً الشاطبي حيث قال : (.....) إن العادات من حيث هي عادية لا بدعة فيها ، ومن حيث يتعبد بها أو توضع موضع التعبد تدخلها البدعة ، وحصل بذلك اتفاق القولين وصار المذهبان مذهباً واحداً وباللغة التوفيق (١).

موقف الإسلام من البدع ، والابتداع :-

حذر الإسلام من الابتداع في الدين بأى وجه من الوجوه ؛ لأن الله تعالى أكمل لنا الدين فلنسا بحاجة إلى زيادة نزيدها فيه ، ويؤيد ذلك ما يلي :

١- القرآن الكريم :-

الآيات التي تدم البدع كثيرة منها :-
قوله تعالى : " وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون " (١) .
وقد فسر مجاهد السبل : بالبدع (٢) .
والسبل أيضاً : تعم جميع الملل المنحرفة ، وأهل البدع ، والضلالات وغيرهم، وصحح هذا القرطبي (٤) .

وقوله تعالى : " اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً " (٥)
وقوله تعالى : " ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين " (٦)

(١) الاعتصام : ٩٨/٢ .

(٢) سورة الأنعام : آية (١٥٣) .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٣٨/٧ .

(٤) انظر المصدر نفسه : نفس الجزء والصفحة .

(٥) سورة المائدة : آية (٣) .

(٦) سورة آل عمران : آية (٨٥) .

وذم تعالى النصارى على الرهبانية التي ابتدعوها بقوله : " ورهبانية ابتدعوها" (١)
وذم تعالى الذين يتبعون المتشابه بقوله : " هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات
محكمات هن أم الكتاب ، وأخر متشابهات ، فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه
منه ابتغاء الفتنة ، وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم يقولون :
آمنا به كل من عند ربنا" (٢) .

روى البخارى بسنده عن عائشة قالت : تلا رسول الله هذه الآية قالت فقال :
فإذا رأيت الذين يتبعون المتشابه فأولئك الذين سَمَى الله فاحذروهم" (٣) .
وقال قتادة : فى قوله تعالى : " فأما الذين فى قلوبهم زيغ " إن لم يكونوا الحرورية
وأَنواع الخوارج فلا أدرى منهم . (٤)

والآية : نعم كل كافر ، وزنديق ، وجاهل ، وصاحب بدعة . (٥)
وقوله تعالى : " إن الذين فرقوا دينهم ، وكانوا شيعاً لست منهم فى شىء ، إنما أمرهم
إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون" (٦)
فإن الآية تعم جميع الكفار ، وكل مبتدع ، ومن جاء بما لم يأمر به الله فقد فرق دينه (٧)
وغير ذلك من الآيات الدالة على ذم البدع ، والتحذير منها .

(١) سورة الحديد : آية (٢٧) .

(٢) سورة آل عمران : آية (٧) .

(٣) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب منه آيات محكمات ، وأخر متشابهات ١٦٥/٦ ،
وانظره فى صحيح مسلم : كتاب العلم ، باب النهي عن اتباع متشابه القرآن ، ٥٦/٨ ،
٥٧ ، وفى سنن أبي داود : كتاب السنة ، باب مجانية أهل الأهواء ١٩٨/٤ .

(٤) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٣/٤ .

(٥) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٣/٤ .

(٦) سورة الأنعام : آية (١٥٩) .

(٧) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٤٩/٧ .

-٢- : السنة الصحيحة :

حذر الرسول صلى الله عليه وسلم عن البدع في أحاديث كثيرة تفوت الحصر ، إلا أننا نذكر منها ما تيسر ليدل على الباقي مع التحري في ذلك منها :
١ - ماروى البخارى بسنده عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " (١).

٢ - ماروى مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب احمرت عيناه ، وعلا صوته ، واشتد غضبه ، كأنه منذر جيش يقول : صباحكم ومساءكم ، ويقول : بعثت أنا والساعة كهاتين ، ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول : أما بعد " فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة" (٢).

٣ - ماروى البخارى بسنده عن حذيفة - وفيه - " فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال : نعم قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : نعم وفيه دخن ، قلت : وما دخنه؟ قال : قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر ، قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال : نعم دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها ، قلت يارسول الله صفهم لنا ، قال هم : من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا قال : فما تأمرنى ، إن أدركت ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم ، قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها الحديث" (٣)

(١) صحيح البخارى : كتاب الصلح ، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود ، ٣ / ١٦٧ وانظره في صحيح مسلم : كتاب الأفضية ، باب نقض الأحكام الباطلة ، ورد محدثات الأمور ١٣٢/٥ .

(٢) صحيح مسلم : كتاب الجمعة ، باب تخفيف الصلاة والخطبة ، ١١/٣ ، وانظره في سنن أبي داود : كتاب السنة ، باب في لزوم السنة ، ٢٠١/٤ .

(٣) صحيح البخارى : كتاب الفتن ، باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة : ٦٣/٨ ورواه فى كتاب المناقب ، باب (٢٥) .

٤ - ماروى البخارى بسنده عن أبى سعيد أن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
" لتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب
لسلكتموه قلنا : يارسول الله اليهود والنصارى قال فمن؟" (١) .
وغير ذلك من الأحاديث الدالة على لزوم السنة ، والتحذير من البدعة . (٢)

٣ - : ما جاء عن السلف الصالح من ذم البدع ، ولزوم السنة -

- ما ذكره السلف الصالح من ذم البدع ، ولزوم السنة أمر يفوق الحصر وحسبنا هنا
أن نذكر بعض تلك الأقوال :-
- ١ - قال عمر بن الخطاب : أصحاب الرأى أعداء السنن أعيهم الأحاديث أن يحفظوها
فقالوا : بالرأى فضلوا وأضلوا" (٣) .
 - ٢ - قال ابن عمر : " من ترك السنة كفر" . (٤)
 - ٣ - قال ابن مسعود : " اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم؛ فإن كل محدثة بدعة ، وكل
بدعة ضلالة" . (٥)
 - ٤ - قال الأوزاعي : " ما ابتدع رجل بدعة إلا سلب ورعة" . (٦)
 - ٥ - روى ابن بطة بسنده عن سفيان الثورى أنه قال : " البدعة أحب إلى إبليس من

(١) صحيح البخارى : كتاب الأنبياء ، باب ما ذكر عن بنى إسرائيل ، ١٤٤/٤ .

وفى كتاب الاعتصام ، باب (١٤) .

وانظره فى صحيح مسلم : كتاب العلم ، باب اتباع سنن اليهود والنصارى ، ٥٧/٨ .

(٢) انظر الشرح والإبانة : للعكرى ، ص ١٠٥ - ١١٩ ، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة :

لللالكائى ، ٥٠/١ - ١٥١ ، والاعتصام : ٦٨/١ - ٧٧ .

(٣) انظر الشرح والإبانة : ص ١٢١ .

(٤) انظر المصدر نفسه : ص ١٢٣ .

(٥) انظر المصدر نفسه : ص ١٢٦ .

(٦) انظر المصدر نفسه : ص ١٣٥ .

- المعصية ، والمعصية يتاب منها ، والبدعة لا يتاب منها" (١) .
- ٦ - روى - أيضاً - بسنده عن الحسن البصرى قال : " ثلاثة ليست لهم حرمة فى الغيبة : أحدهم صاحب بدعة ، والغالى ببدعته " (٢) .
- وغير ذلك من الآثار التى تفوق الحصر . (٣)
- ٤- كما أن الشرع يمقت البدع ويذمها كذلك العقل السليم يذمها؛ لأنها خروج عن الصراط المستقيم ويتضح ذلك فيما يلى :-
- أ - أن العقول غير مستقلة بمصالحها استجلاباً لها ، أو مفسدها استدفاعاً لها ؛ لأنها إما دنيوية فلا يستقل بإدراكها على التفصيل لافى ابتداء وضعها أولاً ، ولا فى استدراك ما عسى أن يعرض فى طريقها سواء فى السوابق أو فى اللواحق . وأما المصالح الأخروية : لا يدرك العقل كذلك المصالح من جهة وضع أسبابها فالعبادات مثلاً لا يشعر بها العقل على التفصيل ، وكذلك تصور الدار الآخرة وما يكون فيها . (٤)
- ب - أن الشريعة جاءت كاملة ، وقد سبقت الأدلة على ذلك ، قال مالك من ابتدع فى الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم خان الرسالة (٥) .
- ج - أن المبتدع معاند للشرع ومشاق له ؛ لأن الشارع قد عين لمطالب العبد طرقاً خاصة على وجوه خاصة ، وقصر الخلق عليها بالأمر والنهي ، والوعد ، والوعيد وأخبر أن الخير فيها ، وأن الشر فى تعديها ، والمبتدع يرد ذلك كله ؛ لأنه

(١) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة : ١٣٢/١ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ١٤٠/١ .

(٣) انظر الشرح والإبانة : ص ١١٩ - ١٢١ ، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة : ١٢٦/١ - ١٨٦ ، وجامع بيان العلم وفضله : لابن عبد البر ، ١١٣/٢ ، ٢٤٦ ، والاعتصام : ٧٧/١ - ١٤٠ .

(٤) انظر الاعتصام : ٤٦/١ ، ٤٧ .

(٥) انظر المرجع نفسه : ٤٨/١ ، ٤٩ .

- يزعم أن ثم طرقتاً آخر ، وهذا إن كان مقصوداً للمبتدع فهو كفر بالشريعة ، وإن كان غير مقصود فهو انحراف وضلال مبين . (١)
- د - أن المبتدع نزل نفسه منزلة المصاهي للشارع ؛ لأن الشارع وضع الشرائع وألزم الخلق السير على سننها ، وعدم الحياد عنها وهو المنفرد بذلك ، وإلا لو كان التشريع من مدركات الخلق لم تنزل الشرائع ، ولم يبق الخلاف بين الناس ، ولا احتياج إلى الرسل . (٢)
- هـ - أنه اتباع للهوى ؛ لأن العقل إذا لم يكن متبعاً للشرع لم يبق له إلا الهوى والشهوة ، واتباع الهوى ضلال مبين ، قال تعالى : " ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا ، واتباع هواه ، وكان أمره فرطاً " (٣) فجعل الأمر محصوراً بين شيئين : اتباع الذكر ، واتباع الهوى . (٤)

(١) انظر المرجع نفسه : ٤٩/١ .

(٢) انظر المرجع نفسه : ٥٠/١ ، ٥١ .

(٣) سورة الكهف : آية (٢٨) .

(٤) انظر الاعتصام : ٥١/١ ، ٥٢ .

منهج السلف الصالح في تقرير العقيدة ، والرد على البدع :-

يتضح فيما يلي :-

- ١ - تحكيم كتاب الله، وسنة رسوله الصحيحة في جميع الأمور ، وعدم رد شيء منهما أو تأويله على وجه يخالف نصوصهما .
- ٢ - الأخذ بما ورد عن الصحابة، والتابعين، ومن سار على نهجهم إلى يوم الدين في الأمور الدينية عامة ، وفي العقيدة السليمة خاصة .
- ٣ - عدم مجادلة أهل البدع ، ومجالستهم، أو سماع كلامهم، أو عرض شبهاتهم .
- ٤ - عدم الخوض في المسائل الاعتقادية مما لا مجال للعقل في الخوض فيه .
- ٥ - عدم الرد على البدعة ببدعة مثلها .
- ٦ - اتباع جماعة المسلمين ، ووحدة كلمتهم .^(١)

ثالثاً : المعاصي كبرها ، وصغيرها :-

وهي من القوادح في التوحيد ؛ لأن ضررها على القلب كضرر السموم في الأبدان على اختلاف درجاتها في الضرر ، فما من شر ، وبلاء ، وداء إلا سببه الذنوب والمعاصي .

فالمعصية هي التي أخرجت الأبوين من الجنة، قال تعالى مخبراً عن ذلك : "وعصى آدم ربه فغوى"^(٢)

واستحق إبليس بسببها غضب الله عليه ، ولعنه ، ووعدته بالنار المحرقة .

كما أنها سبب هلاك الأمم السابقة المكذبة للرسول على اختلاف العذاب العاجل عليها مع الوعيد بالعذاب الآجل .^(٣)

(١) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة : ٥٣/١ ، من كلام المحقق .

(٢) سورة طه : آية (١٢١) .

(٣) انظر الداء والدواء : لابن القيم ، ص ٥٩ وما بعدها .

وقد يمهّل الله العاصي لكنه لا يمهله فيضفي عليه ثوب النعم ثم يأخذه أخذ عزيز مقتدر ، قال تعالى : " سنستدرجهم من حيث لا يعلمون " (١) .

آثار المعاصي السلبية على العبد :-

- آثار المعاصي كثيرة لا يمكن حصرها هنا لكن نذكر أهمها فيما يلي :-
- ١ - أنها تضعف في القلب تعظيم الرب ؛ لأن تعظيم الرب في قلب العبد يقتضى تعظيم حرماته .
 - ٢ - أنها إذا تكاثرت طبع على قلب صاحبها فيكون من الغافلين ، قال تعالى : " كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون " (٢) .
 - ٣ - إذا كانت الذنوب كبائر تجعل العبد يستحق اللعنة والطرده من رحمة الله قال تعالى : " لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون " (٣) .
 - ٤ - أنها تحدث الفساد في الأرض ، قال تعالى : " ظهر الفساد في البر ، والبحر بما كسبت أيدي الناس لنذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون " (٤) .
وقد ذكر القرطبي خلاف العلماء في المراد بالفساد في الأرض :
قيل : الشرك ، وقيل : القحط ، وقلة المطر ، وقلة النبات ، وقيل : غير ذلك (٥)

(١) سورة القلم : آية (٤٤) .

(٢) سورة المطففين : آية (١٤) .

(٣) سورة المائدة : آيتا (٧٨ ، ٧٩) .

(٤) سورة الروم : آية (٤١) .

(٥) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٤٠ / ١٤ وما بعدها .

- ٥ - أنها تنسى الله، قال تعالى : " ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون " (١) .
- ٦ - أنها تخرج العبد من دائرة الإحسان ؛ فإنه إذا باشر القلب منعه من المعاصي ؛ فإن من عبد الله كأنه يراه لم يكن ذلك إلا لاستيلاء ذكره ومحبته ، وخوفه ورجائه على قلبه .
- ٧ - المعاصي تمرض القلوب؛ لأنها تصرف القلب عن صحته، واستقامته إلى مرضه، وانحرافه .
- ٨ - المعاصي تمحق البركة في كل شيء، قال تعالى : " ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض " (٢) ، وقال تعالى : " وألو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غزقاً لنفتنهم فيه " (٣) .
- وقد ذكر ابن القيم جملة من أضرار المعاصي تركنا إيرادها هنا خشية الإطالة (٤).

(١) سورة الحشر : آية (١٩) .

(٢) سورة الأعراف : آية (٩٦) .

(٣) سورة الجن : آيتا (١٦ ، ١٧) .

(٤) انظر الداء والدواء : ص ٧٤ - ١٣٢ .

علاج الإسلام للمعاصي :-

لما كان السبب في وقوع المعاصي من العبد هو مرض القلب ، واعتلاله وذلك يكون بسبب الشهوات ، قال تعالى : " فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي فى قلبه مرض" (١) ، فالممراد بالمرض هنا مرض الشهوات وهو التشوف للفجور . (٢)
كما يكون بسبب الشبهات ، قال تعالى : " فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً" (٣) .
والمراد بالمرض هنا مرض الشبهات وهو الشك والنفاق . (٤)

كان لابد من علاج ذلك ؛ لأن القلب محتاج إلى ما يحفظ عليه قوته وهو الإيمان بالله ، وأوراد الطاعات ، وإلى حمايته من المؤذى الضار ، وذلك باجتنب الآثام ، والمعاصي ، وأنواع المخالفات ، وإلى استفرغه من كل مادة فاسدة تعرض له ، وذلك بالتوبة النصوح ، والاستغفار .
وقد ذكر ابن القيم أن مرض القلب نوعان :-

- ١ - نوع لا يتألم به صاحبه وهو مرض الجهل ، والشبهات ، والشهوات وهو أعظم النوعين ألماً ، وهو أخطر المرضين ، وعلاجه إلى الرسل واتباعهم .
- ٢ - مرض يؤلم له فى الحال : كالهم ، والحزن وهذا المرض قد يزول بأدوية طبيعية ، أو بما يضاف تلك الأسباب . (٥)

ثم إن القلب فيه قوتان : قوة العلم ، والتمييز : وهذه يدرك بها الحق ، ويميز بينه وبين الباطل ، وقوة الإرادة والحب : وهذه يستعملها فى طلب الحق ، ومحبتة وإيثاره على الباطل . (٦)

-
- (١) سورة الأحزاب : آية (٣٢) .
 - (٢) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٧٧/١٤ .
 - (٣) سورة البقرة : آية (١٠) .
 - (٤) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٩٧/١ .
 - (٥) انظر اغاثة اللهفان : ١٧/١ ، ١٨ وما بعدها .
 - (٦) انظر المصدر نفسه : ١٨/١ .

والقرآن متضمن لأدوية القلب من جميع أمراضه، قال تعالى: " يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور" (١) ، وقال تعالى: "ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين" (٢) ، فهو شفاء لأمراض الشبهات ، والشهوات معافيه البيئات ، والبراهين القطعية، فتزيل أمراض الشبه المفسدة للعلم والتصور ، والادراك وأما شفاؤه لمرض الشهوات: فذلك بما فيه من الحكمة ، والموعظة الحسنة بالترغيب ، والترهيب والزهد فى الدنيا ، والترغيب فى الآخرة ، والأمثال ، والقصص التى فيها أنواع العبر ، والاستبصار. (٣)

وأما علاج مرض القلب باستيلاء النفس الأمارة عليه فله علاجان : محاسبتها ، ومخالفتها والمحاسبة نوعان :-

أ - نوع قبل العمل : وهو أن يقف عند أول همه به ، ولا يبادر به حتى يتبين له رجحان على تركه .

ب - النوع الثانى : محاسبتها بعد العمل وهو ثلاثة أنواع :-

١- محاسبتها على طاعة قصرت فيها من حق الله فلم توقعها على الوجه الذى ينبغى .

٢ - أن يحاسب نفسه على كل عمل تركه خير له من فعله .

٣ - أن يحاسب نفسه على أمر مباح، أو معتاد لمُ فعله؟ وهل أراد به وجه الله (٤) .

العقوبات الشرعية على المعاصى :-

العقوبات الشرعية لابد من استحضارها حتى لايجرؤ الإنسان على الوقوع فى المعصية، والعقوبات الشرعية على الجرائم تكون على قدر مفسدة الذنب، قال ابن القيم: (وجعلها الله

(١) سورة يونس : آية (٥٢) .

(٢) سورة الإسراء : آية (٨٢) .

(٣) انظر إغاثة اللهفان : ٤٤/١ - ٤٦ .

(٤) انظر المصدر نفسه : ٧٨/١ - ٨٩ .

ثلاثة أنواع : القتل (١) ، والقطع (٢) ، والجلد (٣) ، وجعل القتل بإزاء الكفر ، وما يليه ، وما يقرب منه ، وهو الزنى (٤) ، واللواط ؛ فإن هذا يفسد الأديان ، وهذا يفسد الأنساب (٥) .
والذنوب في ذلك ثلاثة أقسام :

- ١ - قسم فيه الحد (٦) ، فهذا لم يشرع فيه كفارة اكتفاء بالحد .
- ٢ - قسم لم يرتب عليه حداً ، فشرعت فيه الكفارة ، كالوطء للزوجة في نهار رمضان ، والظهار . والكفارات على ثلاثة أنواع :-
 - أ - ما كان مباح الأصل ، ثم عرض تحريمه مباشرة في الحالة التي عرض فيها التحريم ، كالوطء في الصيام .
 - ب - ما عقد لله من نذر ، أو بالله من يمين ، فشرع فيه الكفارة .
 - ج - ما تكون فيه جايه لما فاتت ككفارة قتل الخطأ .
- ٣ - قسم لم يرتب عليه حداً ، ولا كفارة وهو نوعان :-
 - أ - ما كان الوازع عنه فطرياً ، كأكل القذرة ، وشرب البول .
 - ب - ما كانت مفسدته أدنى من مفسدة ما رتب عليه الحد ، كالنظر والقبلة ونحو ذلك (٧) .

وقد وعد الله بتكفير الصغائر من الذنوب بشرط اجتناب الكبائر منها ، قال تعالى : " إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ، وندخلكم مدخلاً كريماً " (٨) ، فإن اللمسة والنظرة تكفر باجتناب الكبائر ، ولكن لا بد من إقامة الفرائض (٩) على الوجه المشروع ، ويؤيد ذلك ما روى مسلم

-
- (١) للمرتد ، والساحر ، والقاتل عمداً .
 - (٢) للسارق ، وقاطع الطريق .
 - (٣) للزاني غير المحصن ، والشارب للخمر ، والقاذف ، وفي التعزير .
 - (٤) المحصن فإنه يرجم حتى يموت .
 - (٥) الداء والدواء : ص ١٥٢ .
 - (٦) هو عقوبة مقدرة شرعاً (انظر التعريفات : ص ٨٧) .
 - (٧) انظر كتاب الداء والدواء : ص ١٥٤ - ١٥٦ .
 - (٨) سورة النساء : آية (٣١) .
 - (٩) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٥٨/٥ .

بسندَه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن إذا أُجتنبت الكبائر" (١) .

وكذلك إسباغ الوضوء مكفر لها ويدل على ذلك ما روى مسلم بسندَه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء ، أو مع آخر قطر الماء ، فإذا غسل يديه، خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يده مع الماء ، أو مع آخر قطر الماء ، فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء، أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب" (٢) ، وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة (٣) .

ويعتبر الصبر عن المعاصي من أهم الأمور الوقائية التي تجعل المسلم يحتسب بذلك الأجر والثواب من الله . (٤)

لذا اهتم القرآن بالصبر في كثير من المواضع ، وقرن بينه، وبين التقوى من ذلك قوله تعالى :
" بلى إن تصبروا وتتقوا" (٥)

قال ابن القيم : (فإن حقيقة التقوى فعل المأمور ، وترك المحذور) . (٦)

وقد جمع بينه، وبين الصلاة في آيتين، قال تعالى : " واستعينوا بالصبر، والصلاة وانها لكبيرة إلا على الخاشعين" (٧) ، وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر، والصلاة

-
- (١) صحيح مسلم : كتاب الطهارة ، باب الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة : ١٤٤/١ .
 - (٢) صحيح مسلم : كتاب الطهارة ، باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء ، ١٤٨/١ .
 - (٣) انظر صحيح مسلم : كتاب الطهارة ، ١٥١/١ .
 - (٤) انظر عدة الصابرين : لابن القيم، ص ٢٦ .
 - (٥) سورة آل عمران : آية (١٢٥) .
 - (٦) عدة الصابرين : ص ٢٩ .
 - (٧) سورة البقرة : آية (٤٥) .

إن الله مع الصابرين" (١) .

والصبر ، والصلاة هما العونان على مصالح الدنيا ، والآخرة .

على أن الشخص إذا وقع في المعاصي فلا ييأس من رحمة الله بل عليه أن يرجع إلى ربه، ويتوب من تلك المعاصي، ويطلب الغفران منه ، وقد ذكر ابن القيم أن النصح في التوبة يتضمن ثلاثة أشياء :-

- ١ - تعميم الذنوب واستفراقها بحيث لاتدع ذنباً إلا تناولته .
 - ٢ - إجماع العزم، والصدق بكليته عليها بحيث لايبقى عنده تردد .
 - ٣ - تخليصها من الشوائب والعلل القادحة في إخلاصها ووقوعها لمحض الخوف من الله (٢)
- قال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم" (٣) .

والتوبة علاج للشعور بالإثم الذي يعتمد علماء النفس في علاجه على أفكار " فرويد" في منهجه " التداعي الحر" الذي يتلخص في أن يطلب المريض التحدث بكل مايرد على ذهنه دون قيد أو شرط بعد الاستلقاء في غرفة بعيداً عن الضوضاء ، ضمن شروط للطبيب النفساني .

أما الإسلام فإنه يقر بالاعتراف بين العبد وربه ؛ فإن الخطيئة تتعلق بينه وبين ربه ؛ لأنه تعالى هو الذي سيحاسبه عليها ، فلا مجال للإنسان الضعيف أن يعترف أمام إنسان ضعيف مثله ، فالإنسان في حالة اقتراه ذنباً لابد أن يلتجئ إلى ربه ويستغفره ويتوب إليه (٤) ، قال تعالى مخبراً عن نبيه موسى عليه السلام معترفاً بذنبه " قال رب : إني ظلمت نفسي فأغفر لي فغفر له " (٥) ، وقال تعالى : " واستغفروا الله إن الله غفور رحيم" (٦) ، وأخير تعالى أنه يقبل

(١) سورة البقرة : آية (١٥٣) .

(٢) انظر مدارج السالكين : ٣٣٢/١ .

(٣) سورة التحريم : آية (٨) .

(٤) انظر كتاب الخطايا في نظر الإسلام : لعفيف طباره ، ص ٢٣ وما بعدها .

(٥) سورة القصص : آية (١٦) .

(٦) سورة المزمل : آية (٢٠) .

التوبة من الذنوب جميعاً، إلا ما استثنته النصوص، قال تعالى: " قل يا عبادى الذين أسرفوا على
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، إن الله يغفر الذنوب جميعاً، إنه هو الغفور الرحيم" (١)

(١) سورة الزمر : آية (٥٣) .

المطلب الثالث : الانحراف في توحيد الأسماء ، والصفات :-

بلغ الانحراف في توحيد الأسماء، والصفات أقصى مداه ، فقد ظهرت كثير من الفرق المبتدعة التي انحرفت ، وضلت عن الصراط المستقيم في أسماء الله، وصفاته يتشبثون بالشبهات الفاسدة يؤيدون بها مذاهبهم الباطلة ويمكن توضيح خط انحرافها فيما يلي :-

١ - نفى أسماء الله وصفاته على وجه العموم :-

وقد تبني هذا المذهب : الجهمية^(١) ، ومن وافقهم^(٢) ، فينفون عن الله أسمائه وصفاته ، ولا يثبتون إلا وجوداً مطلقاً^(٣) .
وقال الجهم : لا أصفه بوصف يجوز إطلاقه على غيره كشيء موجود ، وعالم ومريد ونحو ذلك .^(٤)

وغلاتهم يسلبون عنه النقيضين فيقولون : لا موجود ، ولا معدوم .^(٥)
والفلاسفة : يقولون : الواحد لا يصدر عنه إلا واحداً^(٦) .

-
- (١) هذه الفرقة تنسب إلى الجهم بن صفوان الترمذى ، ظهرت بدعته بترمز ، وقتله سلم بن أحوز المازني بمرور (انظر الفرق بين الفرق : ص ٢١١ ، والتبصير في الدين : ص ١٠٧ ، والملل والنحل : ٨٦/١) .
 - (٢) وهم الصائبة ، والفلاسفة ، والقرامطة ، والباطنية (انظر الرسالة التدمرية : ص ٩) .
 - (٣) انظر الرسالة التدمرية : ص ٩ ، ١٢ .
 - (٤) انظر مقالات الإسلاميين : لأبي الحسن الأشعري ، ص ٢٢٩ ، والفرق بين الفرق : ص ٢١١ ، والتبصير في الدين : ص ١٠٧ ، والملل والنحل : ٨٦/١ .
 - (٥) انظر الرسالة التدمرية : ص ١٧ وما بعدها .
 - (٦) انظر الملل والنحل : ٨٧/٢ ، والرد على المنطقيين : ص ٢١٤ ، ٣١٤ وما بعدها ، ومنهاج السنة النبوية : ١١١/١ .

ويقصدون بهذا أن الواحد لا يكون فاعلاً وقابلاً؛ لأن ذلك يستلزم التركيب وأن الواحد لا يصدر عنه إلا واحداً؛ لأن صدور اثنين يقتضي تعدد المصدر ، وذلك يستلزم التركيب الممتنع ، فهم يرون : أن واجب الوجود مجرد عن جميع الصفات الثبوتية ليس له حياة ، ولا علم ، ولا قدرة ولا كلام (١) ، ويقولون مع ذلك : عاقل ، ومعقول ، وعقل (٢) ويقولون : كل صفة من هذه الصفات هي الأخرى ، وهكذا بقية الصفات. (٣)

٢ - إثبات الأسماء المجردة لله ، ونفي جميع الصفات عنه تعالى :-

وتبنى هذا المذهب المعتزلة ، ومن وافقهم (٤) قال القاضي عبد الجبار (٥) : وربما قيل : كيف قال تعالى : " هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام " (٦) وكيف

- (١) انظر الرد على المنطقيين : ص ٢١٤ ، ٣١٤ .
- (٢) انظر الملل والنحل : ١٨٤/٢ ، والرد على المنطقيين : ص ١٢٤ ، ٣١٤ .
- (٣) انظر الرد على المنطقيين : ص ٢١٤ ، ٢٢٦ .
- (٤) انظر مقالات الإسلاميين : ص ٤٨٣ ، والفرق بين الفرق : ص ١١٤-١١٧ ، والتبصير فى الدين : ص ٦٣-٦٨ ، والملل والنحل : ٤٣/١-٤٧ ، وتاريخ المذاهب الإسلامية : ص ١٢٦ . وأكثر الرافضة على مذهب المعتزلة فى الأسماء والصفات (انظر مقالات الإسلاميين : ص ٣٥ ، ٤٠ ، ٧٠ - ٧٢ ، وتاريخ الجهمية : ص ٥٦) .
- ملحوظة :** درج كثير من العلماء على تلقيب المعتزلة بالجهمية لما يجمعهما من القول بمسائل يتفقان عليها - كنفى الصفات عن الله - لأنهم فى المتأخرين اشهر بتلك المسائل من الجهمية ، ولكن غرض المتقدمين بالرد على الجهمية ؛ لأنها الأم لغيرها (انظر تاريخ الجهمية : للقاسمي ، ص ٥٩ - ٦١) .
- (٥) هو عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني ، فقيه ، أصولي ، متكلم ، مفسر كان على رأس المعتزلة فى الأصول ، تولى القضاء بالرى ، ولد سنة ٣٥٩ وتوفى ٤١٥ هـ ، وله عدة مؤلفات منها طبقات المعتزلة ، وشرح الأصول الخمسة وغيرها (انظر طبقات المعتزلة : ص ١٢٠ - ١٢٨ و معجم المؤلفين : ٧٨/٥) .
- (٦) سورة البقرة : آية (٢١٠) .

يصح ذلك ، ويتعالى الله عن جواز الإتيان عليه . وجوابنا : أن المراد إتيان الملائكة ، أو متحملي أمره (١) .

وقال - أيضاً - في نفي صفة العلم عن الله وتأويلها : (وربما قالوا في قوله تعالى : " ولا يحيطون بشيء من علمه " (٢) ، يدل على أنه تعالى عالم بعلم ، وأنتم تقولون إنه عالم بذاته ، وجوابنا : أن المراد بذلك المعلومات (٣) .

وقال - أيضاً - في نفي صفة اليدين عن الله وتأويلهما بالنعمة عند تفسير قوله تعالى : " وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ، ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان " (٤) : (فبين تعالى أن يده مبسوطه العطاء ، والافضال ، والرزق لكنه ينفق كيف شاء بحسب المصلحة ، ولم يرد تعالى بذكر اليدين الجارحة ، ولا صفة مجهولة كما يذهب إليه المشبهة بل أراد تعالى النعم ، وإنما ثنى ذلك ؛ لأنه أراد نعم الدنيا ، والدين ، والنعم الظاهرة ، والباطنة (٥))

وهكذا يمضي في تأويله لبقية الصفات .

وذكر ابن تيمية أن المعتزلة يثبتون لله أسماء مجردة عن الصفات فيقولون : عليهم بلا علم ، سميع بلا سمع ، وهكذا بقية الصفات فأثبتوا الاسم دون ما يتضمنه من الصفات ، حتى إن بعضهم جعلها كالأعلام المحضة المترادفة (٦) .

كما أن المعتزلة قالت : إن القرآن مخلوق ، قال عبد الجبار في تقرير ذلك : (وربما سأل الحشو (٧) عن قوله الله تعالى : " ألا له الخلق ، والأمر " (٨) ، أن ذلك

-
- (١) تنزيه القرآن عن المطاعن : ص ٤٨ .
 - (٢) سورة البقرة : آية (٢٥٥) .
 - (٣) تنزيه القرآن عن المطاعن : ص ٥١ .
 - (٤) سورة المائدة : آية (٦٤) .
 - (٥) تنزيه القرآن عن المطاعن : ص ١٢٠ .
 - (٦) انظر الرسالة التدمرية : ص ١٠ وما بعدها .
 - (٧) يريد بهم أهل السنة ، والجماعة ؛ لأن المعتزلة يلقبونهم بالحشوية ، والمشبهة (انظر رسالة السنة : ص ٨٦) .
 - (٨) سورة الأعراف : آية (٥٤) .

يدل على أمر الله تعالى في القرآن ليس بخلق ، ولا مخلوق ، وجوابنا : أن المراد أن له الخلق والأمر من نفس الخلق ، فهو الذى يبقيه ، أو يفنيه ، ويتصرف فيه كيف يشاء . (١)

وابن حزم الظاهري ذهب إلى ما ذهب إليه المعتزلة حيث إنه يطلق على جميع ما ورد في الكتاب والسنة أسماء ، ولا يسميها صفات حيث قال : (وأما إطلاق لفظ الصفات لله تعالى فمحال لا يجوز ، لأن الله لم ينص قط في كلامه المنزل على لفظ الصفات ، ولا على لفظ الصفة ، ولا حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم بأن الله له صفة ، أو صفات . .) (٢)

٣ - اثبات الأسماء ، وبعض الصفات لله ، ونفى الباقي :-

تبني هذا المذهب الأشاعرة . (٣)

وقد أثبت الأشاعرة سبع صفات فقط هي :

العلم ، والقدرة :

قال الجويني : (فأما الأحكام ، فمما نصدر الباب به أن نوضح كون صانع العالم قادراً عالماً ، ولأحاجة لنا بعد سبق المقدمات التي ذكرناها إلى نظر ، واعتبار في القطع بكون الصانع عالماً قادراً ، فإذا تقرر : أن الباري تعالى صانع العالم ، واستبان للعاقل لطائف الصنع ، وأحاط بما تتصف به السموات ، والأرض وما بينهما من الاتساق ، والانتظام ،

(١) تنزيه القرآن عن المطاعن : ص ١٤٨ .

(٢) الفصل في الملل ، والأهواء ، والنحل : ١٢٠/٢ ، وهذا مبنى على مذهبه في الأخذ بظواهر النصوص .

(٣) تنسب هذه الفرقة إلى أبي الحسن الأشعري المتوفى سنة ٣٢٤ هـ ، والباقلاني ، والجويني ، والاسفرائيني على هذا المذهب (انظر الملل والنحل : ٩٤/١ - ١٠٣) ، لكن نسبة الأشاعرة إلى أبي الحسن الأشعري إنما تصح قبل رجوعه إلى مذهب أهل السنة ، والجماعة أما بعد رجوعه فلا تصح تلك النسبة وقد رجع إلى مذهب أهل السنة ، والجماعة في كتابه الإبانة (انظر ذلك ص ٢٠ وما بعدها) .

والإحكام فيضطر إلى العلم بأنها لم تحدث إلا من عالم قادر عليها (١).
وذكر الإيجي : اتفاق الأشاعرة على إثباته ، وأنه يعم المفهومات كلها ، الممكنه ،
والموجبة ، والممتنعة فهو أعم من القدرة عندهم .
ثم بين أنه تعالى قادر ، والالزم أحد الأمور الأربعة : إما نفي الحادث أو عدم استناده
إلى المؤثر ، أو التسلسل ، أو تخلف الأثر عن المؤثر. (٢)

الإرادة ، والحياء :-

قال الجويني : (صانع العالم مرید على الحقيقة) . (٣)

وذكر الإيجي نحو هذا في الإرادة. (٤)

وأما صفة الحياة فيقول الإيجي : (المقصد الرابع : في أنه حي ، وهذا مما اتفق
عليه الكل ؛ لأنه عالم قادر ، وقد أطبقوا أيضاً عليه ، وكل عالم قادر فهو حي
بالضرورة) (٥) .

السمع ، والبصر :-

عقد الجويني فصلاً ، والإيجي مقصداً لإثبات صفتا السمع ، والبصر لله لدلالة
العقل عليهما . (٦)

الكلام :-

قال الجويني : (الباري سبحانه وتعالى متكلم) . (٧)

- (١) الإرشاد : ص ٢٧٠ .
- (٢) انظر المواقف : ص ٢٨١ - ٢٩٠ .
- (٣) الإرشاد : ص ٢٩٠ .
- (٤) انظر المواقف : ص ٢٩٠ - ٢٩٢ .
- (٥) المواقف : ص ٢٩٠ .
- (٦) انظر الإرشاد : ص ٨٦ وما بعدها ، والمواقف : ص ٢٩٢ وما بعدها .
- (٧) الإرشاد : ص ١٠٥ .

وقد ذكر الإيجي : الدليل على إثباته وهو إجماع الأنبياء ، فقد تواتر أنهم يثبتون له الكلام . (١)

وأما بقية الصفات فذكر الإيجي اختلاف الأشاعرة فيها حيث قال :
(هل لله تعالى صفة غير ما ذكرناه ؟ فمنعه بعض أصحابنا مقتصرًا أنه لا دليل عليه ، فيجب نفيه ، ولا يخفى ضعفه ، ومنهم من قال : نحن مكلفون بكمال المعرفة فلو كان له صفة غيرها لعرفناها) (٢).

ثم ذكر الإيجي تلك الصفات المختلف فيها بينهم . (٣)

٤ - اثبات الصفات لله ، وتشبيهها بصفات المخلوقين :-

تبنى هذا المذهب المنحرف المشبهة ، وهم صنفان :-
أ - من ضلوا بتشبيه ذات الله بذات غيره وهم أصناف مختلفة :-
١ - السبئية (٤) :-

الذين سمو علياً إلهاً ، وشبهوه بذات الإله ، ولما أحرق قوماً منهم قالوا له : الآن علمنا أنك إله ؛ لأن النار لا يعذب بها إلا الله .

٢ - البيانية :-

أتباع بيان بن سمعان (٥) الذي زعم أن معبوده إنسان من نور على صورة الإنسان في أعضائه وأنه يفنى كله إلا وجهه .

-
- (١) انظر المواقف : ص ٢٩٣ وما بعدها .
 - (٢) المواقف : ص ٢٩٦ .
 - (٣) ومن ذلك صفة البقاء ، والقدم ، والاستواء ، والوجه ، واليدين ونحوها (انظر المواقف : ص ٢٩٦ - ٣٠٠) .
 - (٤) هم أتباع عبدالله بن سبأ اليهودي رأس الفتنة وموئجج نارها ، وهو من غلاة الزنادقة زال مضل ، زعم أن القرآن جزء من تسعة أجزاء ، وعلمه عند علي (انظر ميزان الاعتدال : ٤٢٦/٢) .
 - (٥) هو بيان بن سمعان التميمي النهدي اليميني ، ممخرق ظهر في العراق بعد المائة ، وقال : بإلهية علي ، قتله خالد القسري ، وأحرقه بالنار (انظر ميزان الاعتدال : ٣٥٧/١) .

٣ - المغيرية :-

أتباع أبي منصور العجلي الذي شبه نفسه بربه ، وزعم أنه سعد إلى السماء، وزعم أيضاً أن الله مسح يده وقال له : يا بني بلغ عنى .

٤ - الهشامية :-

المنتسبه إلى هشام بن الحكم الرافضي : الذي شبه معبوده بالإنسان ، وزعم أنه سبعة أشبار بشير نفسه ، وأنه جسم ذوحد ونهاية ، وأنه طويل ، عريض عميق ، وذولون ، وطعم ، ورائحه ، وروى عنه أنه أشار إلى أن جبل أبي قبيس أعظم منه ، وزعم أن الشعاع من معبوده . (١)

٥ - الهشامية :-

المنسوبة إلى هشام بن سالم الجواليقي ، الذي زعم أن معبوده على صورة إنسان ، وأن نصفه الأعلى مجوف ، ونصفه الأسفل مصمت ، وأن له شعرة سوداء ، وقلباً ينبع منه الحكمة .

٦ - المشبهه :-

المنسوبة إلى داود الجواربي : الذي وصف معبوده بأن له جميع أعضاء الإنسان إلا الفرج واللحية ، وغير ذلك من الفرق الضالة . (٢)

(١) انظر مقالات الإسلاميين : ص ٥-٢٣ ، ٣١-٣٥ ، والفرق بين الفرق : ص ٢٢٥ - ٢٢٧ ، والتبصير في الدين : ص ١١٩ ، ١٢١ ، والملل والنحل : ١٥٣/١ ، ١٧٤ - ١٨٤ .

(٢) انظر مقالات الإسلاميين : ص ٣٤ وما بعدها ، والفرق بين الفرق : ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، والتبصير في الدين : ص ١٢٠ ، والملل والنحل : ١٨٤/١ - ١٨٨ ، ١٠٤ ، ولوامع الأنوار البهية : للسفاري ، ٩١/١ .

ب - من ضلوا بتشبيه صفات الله بصفات المخلوقين

وهم أصناف :-

١ - منهم : من شبه إرادة الله بإرادة خلقه ، وهذا قول المعتزلة البصرية وزادت الكرامية^(١) عليهم في تشبيه إرادة الله تعالى بإرادة عباده ، وأنها من جنس إرادتنا ، وأنها حادثه فيه ، فجعلوا الله محلاً للحوادث تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وزعموا : أن قول الله حادث وهو من جنس أصوات العباد وحروفهم^(٢) .

٢ - منهم الزرارية : أتباع زرارة بن أعين الرافضي ، حيث ادعت تلك الفرقة حدوث جميع صفات الله، وأنها من جنس صفاتنا ، وزعموا أنه تعالى لم يكن في الأزل ، حياً ، ولا عالماً ، ولا مريداً ، ولا سمياً ، ولا بصيراً ، وأنه استحق ذلك حين أحدثها تعالى الله عن ذلك .
وغير ذلك من الفرق الضالة^(٣) .

(١) تنسب إلى محمد بن كرام السجستاني، العابد، المتكلم، شيخ الكرامية، ساقط الحديث لبدعته ، وقد التقط من المذاهب أردأها مات سنة ٢٥٥هـ (انظر ميزان الاعتدال : ٢١/٤) .

(٢) انظر الفرق بين الفرق : ص ٢٢٩ ، والتبصير في الدين : ص ١١١ وما بعدها ، والمطل والنحل : ١٠٨/١ وما بعدها ، ولوامع الأنوار : ٩١/١ .

(٣) انظر مقالات الإسلاميين : ص ٣٦ ، والفرق بين الفرق : ص ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، والتبصير في الدين : ص ٤٠ ، ١٢١ ، ولوامع الأنوار : ٨٢/١ .

ومقالة المشبهة مبنية على قياس فاسد، وهو قياس الخالق على المخلوق فظنوا أن كل صفة اتصف بها الخالق تشبه ما نفهمه من صفات المخلوقين .
وهذا باطل ؛ فإن ذات الله لا ندرك كيفيتها فكذلك أسماءه وصفاته لا نعرف كيفيتها .
فهى تتناسب ذاته تعالى فالله تعالى، ليس كمثله شيء لافى ذاته، ولا فى أسمائه ولا فى صفاته .

٥ - وصف الله بصفات النقائص والعيوب (١) :-

تبنى هذا اليهود ، وقد تنكبوا الصراط المستقيم ، وخرجوا على تعاليم دينهم
فمن خرافاتهم :-

أنهم في العشر الأول من الشهر الأول من كل سنة يقولون في صلاتهم : لِمَ تقول
الأمم أين إلههم ؟ انتبه لِمَ تنام يارب ؟ استيقظ من رقدتك ، وينسبون إلى الله
الندم على الفعل فزعموا أن الله تعالى لما رأى فساد قوم نوح ، وأن شركهم وكفرهم
قد عظم ندم على خلق البشر ، وأن الله بكى على الطوفان حتى رمد ، وعادته الملائكة ،
وأنه عض على أنامله ، وأنه استنشق رائحة قفار شواء قربان نوح فقال : لن أعاود
لعنة الأرض ، وقالوا : إن الله استراح بعد خلق السموات والأرض (٢) .

وذكر ابن الجوزي : أن اليهود تزعم أن الإله المعبود رجل من نور على كرسي من نور
على رأسه تاج من نور وله أعضاء كما للآدميين (٣) .

كما نسبوا إليه البنوة ، قال تعالى : " وقالت اليهود عزيز ابن الله " (٤) ، ووصفوه بأنه
فقير ، قال تعالى : " لقد سمع الله قول الذين قالوا : إن الله فقير ونحن أغنياء " (٥) ،
وقال تعالى : " وقالت اليهود يد الله مغلولة " (٦) .

(١) وهذا باطل ببداهة العقول ، وصحة النقول ؛ فإن الله لا يوصف بصفات النقائص ،

والعيوب بل يجب إثبات صفات الكمال له كما يليق بجلاله وعظمته .

(٢) انظر إغاثة اللهفان : ٣٣٨/٢ - ٣٦٧ ، والدين الخالص : لمحمد صديق الغنوجي ،
٤٧٨/٢ وما بعدها .

(٣) انظر تلبس إبليس : ص ٨٢ وما بعدها .

(٤) سورة التوبة : آية (٣٠) .

(٥) سورة آل عمران : آية (١٨١) .

(٦) سورة المائدة : آية (٦٤) .

وكذلك النصارى وصفوه بصفات النقائص والعيوب، ومن ذلك نسبة البهثة إليه كما أخبر تعالى عنهم بقوله : " وقالت النصارى المسيح ابن الله " (١) .
وقالوا : بالتثليث ، ويقصدون به أن طبيعة الله، عبارة عن ثلاثة أقانيم متساوية : الله الآب ، والله الابن ، والله روح القدس. (٢)
وكذلك المشركون زعموا أن الملائكة بنات الله قال تعالى مخبراً عنهم "أفأصفاكم ربكم بالبنين ، واتخذ من الملائكة إناثا انكم لتقولون قولاً عظيماً" (٣) ، وفي هذا رد على من قال من العرب الملائكة بنات الله . (٤)
واشتقوا من أسماء الله لأصنامهم ؛ فإنهم سمو اللات من الإله ، والعزى من العزيز ومناة من المنان . (٥)
وقد أدخل المشركون في أسماء الله ، وصفاته ما ليس منها .

-
- (١) سورة التوبة : آية (٣٠) .
 - (٢) انظر الجواب الصحيح لمن يدل دين المسيح : لابن تيمية : ٩٠/٢ وما بعدها ، ومحاضرات في النصرانية : محمد أبوزهرة ، ص ١٠٠ وما بعدها ،
والأسفار المقدسة قبل الإسلام : د. صابر طعيمة ، ص ٢٢٥ ، والأسفار المقدسة في الأديان السابقة على الإسلام : د. علي عبدالواحد وافي ، ص ١٢٠ - ١٣١ ،
وتحفة الأريب : للقس انسلم تورميديا ، ص ٧٨ - ٨٤ .
 - (٣) سورة الإسراء : آية (٤٠) .
 - (٤) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٤/١٠ .
 - (٥) انظر المصدر نفسه : ١٠٠/١٧ .

علاج الانحراف في توحيد الأسماء، والصفات :-

مما تقدم تبين لنا مدى الالحاد ، والانحراف في أسماء الله وصفاته ، وأن سبب ذلك هو اتباع الأهواء، والشبهات حتى ضلوا الطريق الصحيح ، ولو آمنوا بما جاء في الكتاب والسنة الصحيحة من أسمائه وصفاته على الحقيقة لما انحرفوا عن الطريق المستقيم، وقد قاوم كثير من العلماء المسلمين هذا الالحاد وألفت فيه الكتب والرسائل الكثيرة ومن أولئك الإمام أحمد بن حنبل ، والإمام عثمان بن سعيد الدارمي وأبو الحسن الأشعري في كتابه الإبانة، وابن بطة العكبري ، وابن خزيمة ، وشيخ الإسلام ابن تيمية ، وابن القيم، وغيرهم ، حيث فندوا مقتريات الفرق الضالة ، وردوا على شبهاتهم ، وبينوا طريق أهل الاستقامة ، وليس قصدى هنا الرد على كل فرقة بالتفصيل ، وإنما القصد هو إيضاح القدر المشترك الذى يمكن أن يعالج بوساطته الانحراف الذى ارتكبه تلك الفرق الضالة .

شبهات المنحرفين عن الاستقامة في توحيد الأسماء، والصفات، وعلاجها :-

القدر المشترك بين تلك الفرق الضالة هو نفي الصفات، أو بعضها عن الله، ولهذا نجد شبهاتهم متقاربة، إن لم تكن متفقة .
وقد تمسكوا بعدة شبه منها :-

- ١ - أن الصفات أعراض ، والأعراض لا تقوم إلا بالأجسام ، والأجسام متماثلة، وما قام به الكلام وغيره من الصفات لا يكون إلا جسمًا ، ولا يرى إلا ما هو جسم ، أو ما هو قائم بجسم. (١)
- ٢ - زعم المعطلة : أن إثبات الصفات لله يقتضى التشبيه بين صفات الخالق وصفات المخلوق فيجب نفيها عنه فرارًا من التشبيه ، وتنزيهاً له تعالى. (٢)

(١) انظر منهاج السنة النبوية : ١/١٢٣، والرسالة التدمرية : ص ٤٨، ومختصر الصواعق :

لابن القيم ١/١٢٩ .

(٢) انظر الملل ، والنحل : ١/٨٦ .

الجواب عن هاتين الشبهتين : أنهما مبنيتان على قياس فاسد، وهو قياس الخالق على المخلوق ، وقياس صفاته على صفات المخلوقين وهذا من أبطل الباطل ؛ فإن ذات الله لا ندرك كنهها فكذلك أسماؤه، وصفاته لانعلم كيفيتها ؛ لأن الصفة تتبع الموصوف فنقول لهؤلاء نفاة الصفات : هل علمتم ذات الله حتى تكيفوا صفاته؟ فلا بد أن يجيبوا بالنفي فنقول : وكذلك أسماؤه ، وصفاته لانعلم كيفيتها ، فالقول في الصفات كالقول في الذات ، فإذا كان له تعالى ذات حقيقية لاتماثل الذوات ، فالذات متصفه بصفات لاتماثل سائر الصفات. (١)

وأيضاً لا يلزم من الاتفاق في الأسماء الاتفاق في المسميات فمن قال : إن جسم الفيل كجسم النملة عد غير عاقل للفرق بينهما فهما اتفقا في الاسم وهو الجسم ، واختلفا في الحقيقة ، فإذا كان هذا الاختلاف بين المخلوق والمخلوق فبين الخالق ، والمخلوق من باب أولى .

وأيضاً الاشتراك في ذلك يكون في الأذهان لافي الأعيان .

فيتفان إذا أطلقا مجردا عن الإضافة والتخصيص. (٢)

فالمخلوق يوصف بالعلم ، والخالق يوصف بالعلم ولا يلزم من ذلك التشبيه؛ لأن صفات الخالق تناسب ذاته.

وأيضاً : الإنسان عاجز عن معرفة كيفية الروح وهي تتردد في جسمه فكيف يستطيع معرفة ذات خالقها وموجدتها من العدم ؟ .

كما أن نفي الصفات عن الله يلزم منه تشبيهه بالمعدومات، والجمادات تعالَى

الله عن ذلك ، فهؤلاء النفاة جميعهم يفرّون من شيء فيقعون في نظيره بل وفي

شر منه (٣) .

(١) انظر الرسالة التدمرية : ص ١٩ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ص ١١ .

(٣) انظر المصدر نفسه : ص ٩ - ١١ .

٣ - قالت المعتزلة إن القدم أخص صفات الله ، فلو أثبتنا الصفات له للزم التعدد ؛ ولأنها لو شاركته في ذلك لشاركته في الألوهية (١) .

وقد أجاب شيخ الإسلام ابن تيمية عن هذه الشبهة بأنهم إذا قالوا هو موجود واجب ، وعقل وعقل ، ومعقول نقول لهم : أليس المفهوم من هذا هو المفهوم من هذا فهذه معان متعددة متغايرة في العقل ، وهذا تركيب عندكم ، وأنتم تثبتونه ، وتسمونه توحيداً ، وكذلك اتصاف الذات بالصفات اللازمة لها توحيد في الحقيقة ، وليس ذلك تركيباً ممنوعاً ، فلا بد في آخر الأمر أن يثبت موجوداً واجباً قديماً متصفاً بصفات تميزه عن غيره ، ولا يكون مماثلاً لخلقه (٢) .

وأيضاً المخلوق ذاته يوصف بعدة صفات كالكرم ، والشجاعة ، والطول ، والقصر ونحو ذلك ولا يكون تركيباً ممنوعاً .

ويقال للمعتزلة أيضاً : لافرق بين إثبات الأسماء ، وإثبات الصفات فإذا قلت : إثبات الحياة ، والعلم ، والقدرة يقتضى تشبيهاً ، أو تجسيمياً ؛ لأننا لانجد في الشاهد متصفاً بصفات إلا ما هو جسم ، نقول : ولانجد في الشاهد ما هو مسمى حي عليم قدير إلا ما هو جسم ، فإن نفيت مانفيت لكونك لم تجد في الشاهد إلا ما هو جسم فانف الأسماء ، فكل ما يحتج به من نفى الصفات يحتج به من نفى الأسماء الحسنى فما كان جواباً لذلك كان جواباً لمثبتي الصفات .

وكذلك نفاة الأسماء ، والصفات من الجهمية ومن وافقهم يلزمهم تشبيه الله تعالى بالجمادات ، والمعدومات ، والممتنعات (٣) .

(١) انظر الملل ، والنحل : ٤٤/١ ، ٤٥ ، والرسالة التدمرية : ص ١٩ ، ومختصر الصواعق

١٧٠/١ . والمواقف : ص ٢٨٠ .

(٢) انظر الرسالة التدمرية : ص ١٩ .

(٣) انظر المصدر نفسه : ص ١٧ .

وقد ذكر الإمام أحمد أن الجهم ، ومن تبعه دعوا الناس إلى المتشابه من القرآن ، والحديث فضلوا ، وأضلوا بكلامهم كثيراً من الناس ، وقد كان الجهم من أهل خراسان ومن أهل ترمذ لقي أناساً من الكفار يقال لهم : السمنية^(١) فعرفوا الجهم فجادلوه ، وقالوا : وإن ظهرت حجتنا عليك دخلت في ديننا ، وإن ظهرت حجتك علينا دخلنا في دينك فكان مما كلموا به الجهم أن قالوا : أأنت تزعم أن لك إلهاً ؟ قال الجهم : نعم ، فقالوا هل رأيت عين إلهك قال : لا ، قالوا : فهل سمعت كلامه قال : لا ، قالوا : أشممت له رائحة قال : لا ، قالوا : فوجدت له مجساً قال : لا قالوا : فوجدت له حساً قال : لا ، قالوا : فما يدريك أنه إله فتحير الجهم فلم يدرى من يعبد أربعين يوماً .^(٢)

٤ - من شبه الأشاعرة في إثبات السبع الصفات ، ونفي الباقي أنهم قالوا : إن تلك الصفات يثبتها العقل ؛ لأن الفعل الحادث دل على القدرة ، والتخصيص دل على الإرادة ، والأحكام دلت على العلم ، وهذه الصفات مستلزمة للحياة ، والحي لا يخلو عن السمع ، والبصر والكلام .^(٣)

والجواب : أن يقال : إن عدم الدليل المعين لا يستلزم عدم المدلول المعين فهب أن ماسلكت من الدليل العقلي لا يثبت ذلك فإنه لا ينفيه ، والنافي لا بد أن يأتي بدليل كالمثبت ، وليس لك أن تفيه بدون دليل ..

(١) هم أصحاب " سمن " ، وهم عبدة أوثان يقولون : بقدم الدهر ، وبتناسخ الأرواح ، وأن الأرض تهوى أبداً (انظر مفاتيح العلوم : ص ٥٥) .

(٢) انظر الرد على الجهمية ، والزنادقة : ص ٢٧ ، وشرح العقيدة الطحاوية : ص ٤٧٠ .

(٣) انظر الملل والنحل : ٩٤/١ ، والرسالة التدمرية : ص ١٦ ، والمواقف : ص ٢٨٠ وما بعدها .

ثم إنه يمكن إثبات تلك الصفات التي تنفيها بنظير ما أثبت به تلك من العقليات
فيقال نفع العباد بالإحسان إليهم يدل على الرحمة وهكذا . (١)

ثم إن القول في بعض الصفات كالقول في البعض الآخر فهو لاء الأشاعة فرقوا
بين المتماثلات وهذا باطل ، فإما أن يثبتوا الصفات جميعها ، ويرجعون إلى مذهب
أهل السنة والجماعة ، أو ينفون جميع الصفات ويصبحوا معتزلة .

(١) انظر الرسالة التدمرية : ص ١٦ .

الأسس التي يقوم عليها إثبات الأسماء، والصفات لله ثلاثة هي :-

الأساس الأول :-

تنزيه الله عن أن يشبه شيء من صفاته صفات المخلوقين، وهذا الأصل دل عليه قوله تعالى: " ليس كمثله شيء" (١) : أى : أن الله لا يماثله أحد من خلقه لا فى ذاته، ولا فى أسمائه ، ولا فى صفاته ؛ فإن هذه الآية رد على المشبهة الذين زعموا: أن صفاته تشبه صفات المخلوقين ، وذلك بنفي المثل عنه من كل وجه. (٢)

وقوله تعالى: " هل تعلم له سمياً" (٣) ، وقوله تعالى: " فلا تضربوا لله الأمثال (٤) ، وقوله تعالى : " ولم يكن له كفواً أحد" (٥) .

قال ابن تيمية مقررًا ذلك : (القول فى الصفات كالقول فى الذات ؛ فإن الله ليس كمثله شيء لا فى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى أفعاله ؛ فإذا كان له ذات حقيقة لا تماثل الذات، فالذات متصفة بصفات حقيقة لا تماثل سائر الصفات). (٦)

وقد ذكر أيضاً أن من ظن ، أو توهم أن صفات الله تماثل صفات المخلوقين ؛ فإنه يقع فى أربعة محاذير :-

- أ - كونه مثل ما فهمه من النصوص بصفات المخلوقين ، وظن أن مدلوها هو التمثيل .
- ب - أنه إذا جعل مفهومها هو التمثيل بصفات المخلوقين وعطله، بقيت النصوص معطلة عمادلت عليه من إثبات الصفات اللائقة بالله .

(١) سورة الشورى : آية (١١) .

(٢) انظر الرسالة التدمرية : ص ١٧ ، وشرح الفقه الأكبر : لملا علي القارىء : ص ٤٧ .

(٣) سورة مريم : آية (٦٥) .

(٤) سورة النحل : آية (٧٤) .

(٥) سورة الإخلاص : آية (٤) .

(٦) الرسالة التدمرية : ص ١٩ .

- ج - أنه يلزمه أن ينفي تلك الصفات عن الله بغير علم ، فيكون معطلاً لما يستحقه الرب .
د - أنه يصف الرب بنقيض صفات الكمال ، فيصفه بصفات الأموات ، والجمادات، أو المعدومات^(١)
قال نعيم بن حماد^(٢) : من شبه الله بشيء من خلقه فقد كفر ، ومن أنكر ما وصف به نفسه فقد كفر ، فليس ما وصف الله به نفسه ، ورسوله تشبيهه .^(٣)
قال أبو حنيفة : وصفاته كلها بخلاف صفات المخلوقين ، يعلم لا كعلمنا ، ويقدر لا كقدرتنا ، ويرى لا كروءيتنا .^(٤)

الأساس الثاني :-

وان أسماء الله وصفاته توقيفية بنص الشرع ، وورود السمع وقد ذكر ابن القيم بأن ما يطلق عليه سبحانه في باب الأسماء والصفات توقيفي، وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفياً : كالقديم ، والقائم بنفسه ونحوها وهذا فصل الخطاب في المسألة .^(٥)
والواجب الاقتصار على ماورد في الكتاب ، والسنة من أسماء الله تعالى ، وصفاته اللائقة به .
قال تعالى : " ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ماكانوا يعملون"^(٦) .

-
- (١) انظر الرسالة التدمرية : ص ٣٢ ، ٣٣ .
(٢) هو نعيم بن حماد الخزاعي ، أحد الأئمة الأعلام ، على لين في حديثه ، خرج له البخاري مقروناً مع غيره ، وكان شديداً على الجهمية توفي سنة ٢٢٨ هـ (انظر ميزان الاعتدال : ٢٦٧/٤ - ٢٧٠) .
(٣) انظر كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : ٥٣٢/٣ ، وشرح الفقه الأكبر : ص ٤٧ .
(٤) انظر شرح الفقه الأكبر : ص ٤٩ ، ٥٠ .
(٥) انظر بدائع الفوائد : ١٦٤/١ ، ولوامع الأنوار : ١٢٤/١ ومابعدها ، والعقيدة في الله : ص ٩٧ ، وكتاب الايمان : لمحمد نعيم ياسين ، ص ٢٨ .
(٦) سورة الأعراف : آية (١٨٠) .

ذكر القرطبي عن مقاتل : أنها نزلت في رجل من المسلمين كان يقول في صلاته
يارحمين يارحيم فقال رجل من مشركي مكة أليس محمداً يزعم أنه يدعوا رباً واحداً فما بال هذا
يدعو ربين فأنزل الله هذه الآية . (١)

وقد اختلف في أسماء الله هل هي محصورة في عدد معين أولاً ؟ على قولين :-

١ - قيل : محصورة في تسعة وتسعين ، واستدلوا على هذا بما روى البخاري بسنده عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن لله تسعة وتسعين اسماً
مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة" (٢) .

فهذا يدل على أنها محصورة في هذا العدد .

ولكن يشكل على هذا الحديث الذي رواه أحمد بسنده عن ابن مسعود عن النبي صلى
الله عليه وسلم وفيه " أسألك بكل اسم هو لك ، سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ،
أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك" (٣) .

وهذا يؤيد القول الثاني : أنها ليست محصورة بعدد معين .

والحق الذي ينبغي أن يصار إليه أن أسماء الله ليست محصورة بعدد معين وهذا
ما رجحه ابن القيم بقوله : (إن الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصر، ولا تحد بعدد؛ فإن
لله أسماء وصفات استأثرت بها في علم الغيب عنده) (٤) .

وأما قوله : " من أحصاها دخل الجنة" فالكلام جملة واحدة فيكون المراد الإخبار عن
دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء (٥) .

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٥/٢ .

(٢) صحيح البخاري : كتاب التوحيد ، باب إن لله مائة اسم إلا واحداً ١٦٩/٨ .

(٣) المسند : ١/ حديث رقم ٣٩١ ، ٤٥٢ ، قال ابن حجر صححه ابن حبان (انظر فتح
الباري : ٢٢٠/١١) .

(٤) بدائع الفوائد : ١٦٦/١ .

(٥) انظر المصدر نفسه : ١٦٦/١ ، وفتح الباري : ٢٢٠/١١ = ومراتب إحصائها ثلاث :

١ - إحصاء ألفاظها وعددها . ٢ - فهم معانيها، ومدلولها . ٣ - دعاء الله بها

(انظر بدائع الفوائد : ١٦٤/١) .

وأسماء الله لها اعتباران :-

أ - من حيث الذات مترادفة .

ب - من حيث الصفات متباينة. (١)

وإذا تقرر أن نصوص أسماء الله، وصفاته توقيفية فيجب إمرارها كما جاءت من غير تحريف ، ولا تأويل ؛ لأن كيفية الذات لانعرفها فكذلك الأسماء والصفات ، فلا تخضع نصوصهما للتأويل المذموم، وقد ذكر ابن تيمية أن لفظ التأويل قد صار بتعدد الاصطلاحات مستعملاً في ثلاثة معان : -

أحدها :-

هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقترن به ، وهذا هو الذى عناه من تكلم من المتأخرين فى تأويل نصوص الصفات، وترك تأويلها .

ثانيها :-

التأويل بمعنى التفسير ، وهذا هو الغالب على اصطلاح المفسرين للقرآن كابن جرير وغيره من المفسرين .

ثالثها :-

التأويل بمعنى الحقيقة التى يؤول إليها الكلام وهذا لا يعلمه إلا الله كالإخبار بما يكون فى اليوم الآخر ، وكيفيات الصفات. (٢)

(١) انظر بدائع الفوائد : ١٦٢/١ ، ولوامع الأنوار : ١٢٤/١ .
(٢) انظر الرسالة التدمرية : ص ٣٧ وما بعدها ، ومختصر الصواعق : ٩/١ .

التأويل المذموم :-

هو تأويل أهل التحريف، والبدع الذين يتأولون النصوص على غير تأويلها ، ويدعون
صرف اللفظ عن مدلوله إلى غيره بغير دليل يوجب ذلك . (١)

والواجب حمل نصوص أسماء الله ، وصفاته على الحقيقة ، لا على المجاز ؛ لأن
الحقيقة هي الأصل ، وهي المتبادرة إلى الذهن عند الاطلاق فهذا الذى يجب
أن يعول عليه ، وهي طريقة السلف الصالح فهي أسلم ، وأعلم وأحكم ، وهكذا فهمها
الصحابة فحملوها على الحقيقة وهم الواسطة فى نقل العلم إلينا .

قال ابن القيم : (وبالجملة فالتأويل الذى يوافق مادلت عليه النصوص ، وجاءت
بها السنة هو التأويل الصحيح وغيره هو الفاسد) (٢) .

ولهذا أبطل ابن القيم المجاز فى نصوص الصفات من خمسين وجهاً . (٣)
والناس اختلفوا فى كثير من الأحكام ، ولم يتنازعوا فى نصوص الصفات بل الصحابة والتابعون
على إقرارها وإمرارها مع فهم معانيها وإثبات حقائقها ، جاء فى كتاب ذم التأويل : (فان
قيل تأولتم آيات وأخبار فقلتم فى قوله تعالى : " وهو معكم أين ما كنتم " (٤) أى بالعلم
ونحو هذا من الآيات والأخبار فليزكم ما لزمنا ، قلنا : نحن لم نتأول شيئاً ، وحمل
هذه اللفظات على هذه المعاني ليس بتأويل ؛ لأن التأويل صرف اللفظ عن ظاهره ، وهذه

(١) انظر الرسالة التدمرية : ص ٤٥ = وأمثلة التأويل المذموم : تأويل اليد بالنعمة والقدرة فى
النصوص الشرعية ، وتأويل الاستواء بالاستيلاء ، وتأويل الوجه بالذات ونحو ذلك .
(انظر مختصر الصواعق : ٣٢٠/٢ وما بعدها ، ٣٣٢ ، ٢٣٥ وما بعدها ، ٣٤٥ ، ٣٥٠ ،
٣٥٩ ، ٣٦٩) .

(٢) مختصر الصواعق : ١١/١ .

(٣) انظر المصدر نفسه : ٢٤١/٢ وما بعدها .

(٤) سورة الحديد : آية (٤) .

المعاني هي الظاهر من هذه الألفاظ بدليل أنه المتبادر إلى الأفهام هنا ، وظاهر اللفظ هو ما يسبق إلى الفهم منه حقيقة كان أو مجازاً ، ولذلك كان ظاهر الأسماء العرفية المجازدون الحقيقة كاسم الراوية ، والضعينه وغيرهما من الأسماء العرفية فإن ظاهر هذا المجازدون الحقيقة ، وصرفها إلى الحقيقة يكون تأويلاً يحتاج إلى دليل . (١)

فوجب علينا اتباع السلف من إمرار نصوص الصفات على وفق ما جاءت به من غير تأويل لها يخالف ظاهرها ؛ فإن السلف إن زعم زاعم أنهم مخطئون كان قادحاً في حق الإسلام كله . (٢)

الاستدلال على أسماء الله وصفاته من الكتاب ، والسنة :-

النصوص الدالة على إثبات صفات الكمال لله ، ونفي صفات النقائص عنه كثيرة نذكر منها نماذج فيما يلي :-
أ - من القرآن الكريم :-

هناك عدة آيات تثبت لله صفات الكمال مع نفي صفات النقائص

والعيوب عنه منها :-

١ - قوله تعالى : " الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات ، وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ، يعلم ما بين أيديهم ، وما خلفهم ، ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ، وسع

(١) لمؤلفه : الإمام موفق الدين ابن قدامة المقدسي : ص ٤٥ .

(٢) انظر ذم التأويل : ص ٣٥ .

وأما نفاة الصفات فموقفهم من نصوص الصفات إما التحريف ، أو التأويل فهم يحملونها على المجاز ، وقد اعتمد المعتزلة ومن وافقهم على مجرد العقل ونصبوه على رأس الأدلة ، وجعلوه هو المحكم في كل شيء ، وحاولوا إخضاع النصوص الشرعية له (انظر مختصر الصواعق : ١/١٤٩ ، وموقف المعتزلة من السنة النبوية : ص ٥٢ - ٧٥) .

كرسيه السموات والأرض ولا يئوده حفظهما وهو العلي العظيم" (١)
ففي هذه الآية الجمع بين النفي، والإثبات - نفي جميع صفات النقائص
والعيوب عن الله، وإثبات صفات الكمال اللاتقة به تعالى، ففي قوله:
لاتأخذه سنة، ولا نوم، ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ولا يئوده
حفظهما نفي الإعياء، والتعب، والعجز عنه، وذلك يتضمن دوام الحياة،
وكمال القيومية لله تعالى.

وفي قوله: الحي: القيوم، يعلم، العلي العظيم: إثبات تلك الصفات
لله على الوجه اللائق به.

٢ - قوله تعالى: "قل هو الله أحد الله الصمد، لم يلد، ولم يولد، ولم
يكن له كفواً أحد" (٢)

في قوله: الله أحد، الله الصمد: إثبات الأحدية، والصدية له تعالى
وذلك يتضمن إخلاص العبادة لله دون سواه.
وفي قوله: لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد نفي الولد، والصحابة
والمثيل، والنظير من كل وجه، وفي ذلك رد على اليهود، والنصارى،
ومشركي العرب، ومن وافقهم.

٣ - قوله تعالى: "هو الأول، والآخر، والظاهر، والباطن، وهو بكل شيء
عليم" (٣).

وهذه الآية فسرها النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى مسلم بسنده عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم - وفيه - "اللهم أنت الأول فليس قبلك
شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت

(١) سورة البقرة: آية (٢٥٥).

(٢) سورة الإخلاص بتمامها.

(٣) سورة الحديد: آية (٣).

- الباطن فليس دونك شيء . . . الحديث" (١) .
وهذه الآية جمعت بين علوه ، وقربه ، وأزليته ، وأبديته .
٤ - قوله تعالى : " يعلم ما يلج في الأرض ، وما يخرج منها" (٢) :
في ذلك دلالة على إحاطة علمه بجميع مخلوقاته .
٥ - قوله تعالى : " ليس كمثله شيء " ، وهو السميع البصير " (٣)
في هذه الآية دلالة على إثبات صفتي السمع، والبصر له تعالى بعد نفسي
المثيل عنه من كل وجه .
٦ - قوله تعالى : " ويبقى وجه ربك ذو الجلال ، والإكرام " (٤) .
في هذه الآية إثبات الوجه لله تعالى كما يليق بجلاله من غير مماثلة للمخلوقين .
٧ - قوله تعالى : " وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ، ولعنوا بما قالوا
بل يدها مبسوطتان" (٥)
فأثبت تعالى لنفسه صفة اليدين حقيقة كما يليق به تعالى .
٨ - قوله تعالى : " واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا" (٦) .
في هذه الآية إثبات صفة العينين لله تعالى كما يليق به على وجه الحقيقة .
٩ - قوله تعالى : " وهو الغفور الرحيم" (٧) .
فأثبت تعالى لنفسه صفتي المغفرة ، والرحمة حقيقة كما يليق له .
١٠ - قوله تعالى : " وأحسنوا إن الله يحب المحسنين" (٨) .

-
- (١) صحيح مسلم : كتاب الذكر ، باب ما يقول عند النوم ٧٨/٨ ، ٧٩ .
(٢) سورة سبأ : آية (٢) .
(٣) سورة الشورى : آية (١١) .
(٤) سورة الرحمن : آية (٢٧) .
(٥) سورة المائدة : آية (٦٤) .
(٦) سورة الطور : آية (٤٨) .
(٧) سورة يونس : آية (١٠٧) .
(٨) سورة البقرة : آية (١٩٥) .

- ١١- قوله تعالى : " ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله ، وكرهوا رضوانه" (١) .
في هذه الآية إثبات سخط الله ، ورضاه على ما يليق بحلاله حقيقة .
- ١٢- قوله تعالى : " وجاء ربك والملك صفاً صفاً" (٢) .
في الآية إثبات المجيء لله حقيقة يوم القيامة على الوجه اللائق به .
- ١٣- قوله تعالى : " ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد" (٣) .
فأثبت تعالى لنفسه صفتي المشيئة ، والإرادة على ما يليق بحلاله .
- ١٤- قوله تعالى : " وان تبدوا خيراً ، أو تخفوه ، أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً" (٤) .
فأثبت تعالى لنفسه صفتي العفو ، والقدرة على ما يليق به حقيقة .
- ١٥- قوله تعالى : " الرحمن على العرش استوى" (٥) .
فأثبت تعالى لنفسه صفة الاستواء على وجه الحقيقة من غير مماثلة ، ولا حاجة .
- ١٦- قوله تعالى : " إليه يصعد الكلم الطيب ، والعمل الصالح يرفعه" (٦) .
فأثبت تعالى فيها علوه بذاته على خلقه بلفظ الصعود ، والرفع (٧) وكل ذلك على وجه الحقيقة من غير مماثلة .

(١) سورة محمد : آية (٢٨) .

(٢) سورة الفجر : آية (٢٢) .

(٣) سورة البقرة : آية (٢٥٣) .

(٤) سورة النساء : آية (١٤٩) .

(٥) سورة طه : آية (٥) ، وصفة الاستواء وردت في سبع مواضع من القرآن هذه أحدها ، وفي سورة الأعراف : آية (٥٤) وفي سورة يونس : آية (٣) ، وفي سورة الرعد : آية (٢) ، وفي سورة الفرقان : آية (٥٩) ، وفي سورة السدة : آية (٤) ، وفي سورة الحديد : آية (٤) كلها وردت بلفظ الاستواء دون لفظ الاستيلاء .

(٦) سورة فاطر : آية (١٠) .

(٧) وأيضاً نصوص الاستواء ، والنزول تدل على العلو ؛ لأن النزول يكون من أعلى إلى أسفل .

١٧- قوله تعالى : " وهو معكم أين ما كنتم" (١) ، وقوله : " إننى معكما أسمع وأرى" (٢) ، فالآية الأولى تدل على المعية العامة ، ومقتضاها أنه مع خلقه بعلمه ، وإحاطته لابذاته .

والآية الثانية تدل على المعية الخاصة ، ومقتضاها : النصر ، والتأييد ، والمعونة ولا يلزم منها الاختلاط. (٣)

١٨- قوله تعالى : " وكلم الله موسى تكليماً" (٤) .

فأثبت تعالى الكلام لنفسه حقيقة من غير مماثلة حيث أكده بالمصدر.

١٩- قوله تعالى : " لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله" (٥)

فأثبت تعالى نزول القرآن حقيقة ، وفى هذا رد على المعتزلة ومن وافقهم فى القول بأن القرآن مخلوق .

٢٠- قوله تعالى : " وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة" (٦)

فى الآية إثبات رؤية المؤمنين لربهم حقيقة ، وعياناً بأبصارهم يوم القيامة ، وفى الجنة . وغير ذلك من الآيات الدالة على إثبات الصفات لله حقيقة من غير

(١) سورة الحديد : آية (٤) .

(٢) سورة طه : آية (٤٦) .

(٣) انظر مختصر الصواعق : ٤٠٧/٢ - ٤١١ .

(٤) سورة النساء : آية (١٦٤) .

(٥) سورة الحشر : آية (٢١) .

(٦) سورة القيامة : آية (٢٢ ، ٢٣) .

تحريف^(١) ، ولا تعطيل^(٢) ، ومن غير تكييف ، ولا تمثيل .

ب - من السنة النبوية الصحيحة :-

وردت أحاديث صحيحة تثبت أسماء الله، وصفاته على وجه الحقيقة من غير

مماثلة نذكر نماذج منها فيما يلي :-

١ - روى البخارى بسنده عن أبى موسى قال : كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم

فى سفر ، فكنا إذا علونا كبرنا فقال : اربعوا على أنفسكم ؛ فانكم لاتدعون

أصم ، ولا غائباً تدعون سميعاً بصيراً ... الحديث^(٣)

ففى هذا الحديث إثبات قربه تعالى من خلقه ، وسمعه ، وبصره على ما يليق

بجلاله على وجه الحقيقة .

٢ - روى البخارى بسنده عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " يجمع

الله المؤمن يوم القيامة كذلك فيقولون : لو استشفعنا إلى ربنا حتى

يريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون : يا آدم أما ترى الناس ؟ خلقك

الله بيده الحديث^(٤) .

ففى الحديث إثبات اليد لله حقيقة من غير مماثلة .^(٥)

(١) عرفه الجرجاني بأنه : تغيير اللفظ دون المعنى (انظر التعريفات : ص ٥٥) .

وقسمه ابن القيم إلى قسمين :

١- تحريف لفظى : وهو العدول به عن جهته إلى غيرها ، إما بزيادة ، أو بنقصان أو بتغيير

حركة إعرابية .

٢ - تحريف معنوى : وهو الذى سماه ، المعطلة تأويلاً ، وهو العدول بالمعنى عن جهته

(انظر مختصر الصواعق : ٢/٣٣٣) .

(٢) هو نفي الصفات عن الله ، أو بعضها .

(٣) صحيح البخارى : كتاب التوحيد ، باب وكان الله سميعاً بصيراً ١٦٨/٨ .

(٤) صحيح البخارى : كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى لما خلقت بيدي ١٧٢/٨ .

(٥) ولا يصح تأويلها هنا بالقدرة ؛ لأنه يبطل تخصيص آدم .

٣ - روى البخارى - أيضاً - بسند عن جرير قال : كنا جلوساً عند النبى صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر ، قال : إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ليلة البدر لاتضامون فى رؤيته ... الحديث" (١) .

ففى الحديث إثبات رؤية المؤمنين لربهم فى الآخرة عياناً بأبصارهم .
٤ - روى البخارى - أيضاً - بسنده عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعونى فأستجيب له ، من يسألنى فأعطيه ، من يستغفرنى فأغفر له " (٢)

ففى الحديث إثبات صفة نزول الرب تعالى إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر حقيقه من غير مماثلة ، ولا يلزم منه خلو العرش ، ولا التنقل (٣) وآخر الحديث ينفى تماماً أن يكون النزول مجازياً وهو نزول ملك من الملائكة أو رحمة الله ، أو أمره (٤) ؛ لأنه يستحيل عقلاً أن يقول الملك من يدعونى ، من يستغفرنى ؛ لأنه يكون شركاً أكبر ، ثم إن نزول رحمته تعالى ، وأمره ، أو ملك من الملائكة لا يختص بوقت معين وهو ثلث الليل الآخر فدل على أنه نزول الرب حقيقة ، ثم إن الكلام يستقيم بدون إضمار فما الداعي إليه ؟ .
وفى الحديث أيضاً إثبات كلامه لخلقه حقيقة من غير مماثلة .

وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة التى فيها إثبات الصفات لله على وجه

(١) صحيح البخارى : كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : " وجوه يومئذ ناضره إلى ربها ناظره " ١٢٩/٨ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب التوحيد ، باب قوله تعالى : " يريدون أن يبدلوا كلام الله " ١٩٢/٨ .

(٣) انظر مختصر الصواعق : ٣٨٧/٢ .

(٤) انظر المصدر نفسه : ٤٠١/٢ وما بعدها .

الحقيقة مع نفي المماثلة ، والمشابهة عنه تعالى لخلقه من كل وجه (١) .

الأساس الثالث -

قطع الطمع عن إدراك كيفية صفات الله وكيفية صفات الله لا يعلمها إلا هو ، فهي مجهولة بالنسبة لنا ؛ لأن ذات الله تعلم ، ولا يحاط بها علماً فكذا صفاته تعالى لا تدرك كيفيتها بل إن الإنسان عاجز عن إدراك كيفية ما هو موجود فيه وهو الروح ؛ لأن الشيء إنما تدرك كيفيته ، وحقيقته بمشاهدته ، أو مشاهدة نظيره ، أو خبر قاطع عنه ، فإذا كانت الروح متصفة بعدة صفات مع عدم مماثلتها لما يشاهد من المخلوقات فالخالق أولى بذلك ، وأهل العقول هم أعجز أن يحدوه أو يكيفوه . (٢)

روى اللالكائي (٣) بسنده عن أم سلمة في قوله تعالى : " الرحمن على العرش استوى " (٤) قالت : " الكيف غير معقول ، والاستواء غير مجهول ، والاقرار به إيمان ، والججود به كفر (٥) " .

(١) انظر صحيح البخاري : كتاب التوحيد ١٦٣/٨ - ٢٢٠ ، وكتاب التوحيد وإثبات صفات

الرب : لابن خزيمة ص ٦ - ٢٤١ .

(٢) انظر الرسالة التدمرية : ص ٢٤ .

(٣) هو هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي ، فقيه ، محدث ، حافظ ، متكلم ، قدم

بغداد فاستوطنها توفي سنة ٤١٨ هـ ، من آثاره شرح أصول اعتقاد أهل السنة

والجماعة ، وكتاب رجال الصحابة (انظر معجم المؤلفين : ١٣٦/١٣) .

(٤) سورة طه : آية (٥) .

(٥) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : ٣٩٢/٣ ، وفتح الباري : ٣ /

٤٠٦ .

وذكر ابن تيمية أن هذا الجواب مروى عن أم سلمة موقوفاً ، ومرفوعاً لكن ليس إسناده

ما يعتمد عليه (انظر الفتاوى : ٣٦٥/٥) .

وروى اللالكائي - أيضاً - بسنده عن جعفر بن عبدالله قال : جاء رجل إلى مالك بن أنس فقال : يا أبا عبدالله " الرحمن على العرش استوى " كيف استوى ؟ قال : فما رأيت مالكا وجد من شيء كموجدته من مقالته ، وعلاه الرضاء - يعنى العرق - قال : وأطرق القوم ، وجعلوا ينتظرون ما يأتي منه ، قال : فسرى عن مالك فقال : الكيف غير معقول ، والاستواء منه غير مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ؛ فإني أخاف أن تكون ضالاً ، وأمر به فأخرج .

ومثل هذا ثابت عن ربيعة شيخ مالك (١) .

ويحذى بهذا الجواب حذوه فى جميع صفات الله .

ولاحجة للمبتدعة فى الحديث الذى روى البخارى بسنده عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً الحديث " (٢) .

فإن العلماء مختلفون فى مرجع الضمير فى قوله : " صورته " هل يعود إلى آدم أو إلى لفظ الجلالة " الله " ؟ :-

قيل : يرجع الضمير إلى آدم أى خلقه الله تعالى على صورته التى استمر عليها إلى أن أهبط ، وإلى أن مات ، دفعا لتوهم من يظن أنه لما كان فى الجنة كان على صفة أخرى .

وقيل : إن الضمير راجع إلى لفظ الجلالة (٣) ، والمراد بالصورة الصفة أى خلقه على صفتيه من العلم ، والحياة وغير ذلك ، وإن كانت صفات الله لا تشبهها . (٤)

(١) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة ، والجماعة : ٣٩٨/١ ، وذكر ابن حجر أن إسناد الرواية عن مالك جيدة (انظر فتح البارى : ٤٠٦/١٣ ، ٤٠٧) .

(٢) صحيح البخارى : كتاب الاستئذان ، باب بدء السلام ١٢٥/٧ ، وانظره فى صحيح مسلم : كتاب البر ، باب النهي عن ضرب الوجه ٣٢/٨ .

(٣) واستدلوا بزيادة لفظ "على" صورة الرحمن" ورويت عن حبيب بن أبى ثابت عن عطاء وقد بين ابن خزيمة أن فيه عللا ثلاث : ١- إن الثورى قد خالف الأعمش فى إسناده فأرسل الثورى ، ولم يقل عن ابن عمر . ٢- إن الأعمش مدلس لم يذكر أنه سمعه من حبيب بن أبى ثابت .

٣- إن حبيب بن أبى ثابت مدلس لم يعلم أنه سمعه من عطاء (انظر التوحيد : ص ٣٨) .

(٤) انظر فتح البارى : ٣/١١ .

وقيل : إن لهذا الحديث سبباً حذف من تلك الرواية ، وأن أول القصة الذى ضرب عبده
فنهاه النبي عن ذلك .

وقد ذكر ابن خزيمة عدة روايات لهذا الحديث. (١)

ثم قال ابن خزيمة : (توهم بعض من لم يتحر العلم أن قوله : " على صورته " يريد صورة
الرحمن عز ربنا وجل عن أن يكون معنى هذا الخبر بل معنى قوله خلق آدم على صورته
الهاء فى هذا الموضع كناية عن اسم المضروب ، والمشتوم ، أراد صلى الله عليه وسلم أن الله
خلق آدم على صورة هذا المضروب ، الذى أمر الضارب باجتئاب وجهه بالضرب) (٢) .

ثم ذكر أنه على فرض صحة رواية عطاء مع ما فيها من العلل يكون المراد : إضافة الصورة إلى
الرحمن من إضافة الخلق إليه. (٣)

قلت : والضمير راجع إلى آدم ، لأنه أقرب مذكور ، لاسيما وأنه ورد وصفه فى الحديث:
بأن طوله ستون ذراعاً ، وبهذا يزول الاشكال ، ولا حجة للمبتدعة فيه .

والذى أوقع الفرق الضالة فى الانحراف عن الاستقامة هو اتباعهم للمتشابه وقد ذم الله
الذى يتبعون المتشابه بقوله : " هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب ،
وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ، وابتغاء تأويله ،
وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم يقولون : آمنة به" (٤) .

روى البخارى بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت : تلا رسول الله هذه الآية إلى
قوله : " أولى الألباب " قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فإذا رأيت الذين
يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذى سمى الله فاحذروهم " (٥) .

(١) انظر كتاب التوحيد : ص ٣٦ - ٤٢ .

(٢) التوحيد : ص ٣٧ .

(٣) انظر المصدر نفسه : ص ٣٩ .

(٤) سورة آل عمران : آية (٧) .

(٥) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب منه آيات محكمات ١٦٦/٥ .

وقد ذكر ابن حجر عن الخطابي أن المتشابه على ضربين :-
أحدهما : ما إذا رد إلى المحكم ، واعتبر به عرف معناه .
ثانيهما : ما لا سبيل إلى الوقوف على حقيقته وهو الذي يتبعه أهل الزرع فيطلبون تأويله . (١)
ولكن ليعلم أن نصوص الصفات من الحكم ؛ لأن معانيها واضحة في لغة العرب بخلاف كيفيتها
فهي من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله .

ثم أهل الظلال لو وقفوا بين صريح المعقول ، وصحيح المنقول (٢) لما وقعوا في هذه الانحرافات ؛
فإن العقل له حد ينتهي إليه ، فالأمور الغيبية ، وكيفيات الصفات لا يدركها العقل بمجردة ،
لأنه لم يشاهدها ، ولم يشاهد نظيرها مع وجوب إيمانه بها لصدق الخبر بها عن الله تعالى .

وختام القول :-

أن مذهب أهل السنة والجماعة في أسماء الله وصفاته هو الحق ؛ فإنه وسط بين أهل
التعطيل وأهل التمثيل ، وقد وصف شيخ الإسلام ابن تيمية عقيدة الفرقة الناجية بقوله :-
(ومذهب سلف الأمة ، وأئمتها : أن يوصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله من
غير تحريف ، ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ، ولا تمثيل) (٣) فأمر أهل السنة والجماعة بنصوص
الصفات بلا كيف . (٤)

-
- (١) انظر فتح الباري : ٢١١/٦ ، ٢١٢ .
(٢) وقد ألف ابن تيمية كتابه درء تعارض العقل ، والنقل ، ويقصد بذلك الرد على
المبتدعة الذين حكموا العقل في أسماء الله وصفاته ، ونصوصهما بل إنهم حكموا
العقل في كل شيء .
(٣) منهاج السنة النبوية : ١٧٤/١ .
(٤) أما ما لم يرد إثباته مما أحدثه المتكلمون كلفظ الجهة ، والتحيز ونحوهما ، فهو من باب
المجمل الذي يحتاج إلى استفعال المتكلم عن مراده .

المبحث الثاني : الانحراف في مفهوم الإيمان بالملائكة ، والجن ، وعلاجه في الاسلام :-

المفهوم الصحيح للإيمان بالملائكة :-

هو الاعتقاد الجازم بأن لله ملائكة موجودين مخلوقين من نور ، وأن لهم صفات تخصهم ، وأنهم قائمون بوظائفهم التي أمرهم الله بها أتم قيام ، وأن لهم قدرة على التشكل .

المفهوم الصحيح للإيمان بالجن :-

هو الاعتقاد الجازم بأن الجن موجودون ، ولهم صفات تخصهم ، وأنهم مخلوقون من نار ، ولهم - أيضاً - قدرة على التشكل ، والتصور وقد انحرف عن هذا المفهوم الصحيح للإيمان بالملائكة والجن شذمة من الناس ويتضح ذلك فيما يلي :-

أولاً : المنحرفون في مفهوم الإيمان بالملائكة :-

وقد تنوع الانحراف في ذلك ويتضح فيما يلي :-

أ - المنكرون لوجود الملائكة :

وهم الملاحدة ، وكثير من الفلاسفة ، ذلك أن الفلاسفة يزعمون أن الملك هو ما يتصوره النبي - بزعمهم - في نفسه من أشكال نورانية هي العقول عندهم ، وهي مجردات لداخل العالم ولا خارجه ، ولا فوق السموات ، ولا تحتها ، ولا هي أشخاص تتحرك ، ولا تصعد ، ولا تنزل ، ولا تدبر شيئاً ، ولا تتكلم ، ولا تكتب أعمال العبد ، ولا تنتقل من مكان إلى مكان ، ولا تصف عند ربها ، ولا تقبض نفس العبد ، ولا تكتب رزقه ، وأجله ، وعمله . (١)

(١) انظر إغاثة اللهفان : ٢٦١/٢ .

فهم يصفونهم بالسلوب ، وربما تقرب بعضهم إلى المسلمين فقالوا الملائكة هي :
القوى الخيرة الفاضلة في العبد . (١)

ب - من يعترف بوجود الملائكة ، ويعتقد فيهم الربوبية :-

يعتقد كثير من أرباب الديانة الهندية بوجود الملائكة إلا أنهم يعتقدون
فيهم الربوبية ، ويقولون : بأن الملائكة محتجبون بالسما ، فاتخذوا أصناماً
على صورهم كما تخيلوها فعبدوها ؛ لأنها أقرب الأجسام إلى الخالق فعظموها . (٢)

ج - من اعتقد أن الملائكة بنات الله :-

وهؤلاء هم المشركون من العرب ، وغيرهم حيث زعموا أن الملائكة بنات الله .
مسألة :-

زعم اليهود أن جبريل عدو لهم وقد أخبر تعالى عن ذلك بقوله : " قل
من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدي
وبشرى للمؤمنين " (٣) .

وقد ورد في سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : فإنه
ليس نبي من الأنبياء إلا يأتيه ملك من الملائكة من عند الله بالرسالة ، فمن صاحبك
حتى نتابعك ؟ قال : جبريل ، قالوا : ذاك الذي ينزل بالحرب وبالقتال ،
ذاك عدونا فنزلت الآية (٤) ، وقد رد الله عليهم بقوله : " من كان عدواً لله ،

(١) انظر إغاثة اللهفان : ٢٦١/٢ .

(٢) انظر تلبيس إبليس : ص ٧١ .

(٣) سورة البقرة : آية (٩٧) .

(٤) انظر أسباب النزول : للواحدى ، ص ٨١ وما بعدها ، وفي الجامع لأحكام القرآن :

وملائكته ورسله ، وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين" (١) .

وزعمت الغرابية (٢) من غلاة الشيعة : أن الله عز وجل أرسل جبريل إلى علي فغلط في طريقه فذهب إلى محمد ؛ لأنه كان يشبهه ، وهذه الفرقة تقول لأصحابها: العنوا صاحب الريش يقصدون جبريل عليه السلام. (٣)

-
- (١) سورة البقرة : آية (٩٨) .
(٢) سموا بذلك لأنهم قالوا : إن محمداً يشبه علي شبه الغراب بالغراب (انظر الفرق بين الفرق : ص ٢٥٠) .
(٣) انظر الفرق بين الفرق : ص ٢٥٠ ، ٢٥١ ، والتبصير : ص ١٢٨ ، ١٢٩ ، وتاريخ المذاهب الإسلامية : ص ٤٠ .

علاج الانحراف في مفهوم الإيمان بالملائكة في الإسلام :-

يتحدد العلاج بالعقل الصريح الموافق للنص الصريح ؛ لأنها أمور غيبية لا يقال فيها بالظن ، والتشهي ، والحدس ويتضح ذلك فيما يلي :-

الطريق الأول :- اثبات وجودهم عقلاً :

وهذا الطريق نسلكه مع الملاحدة الذين لا يقرون بوجود الله أصلاً، ولا بملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، فنقول : إن غاية ما عندهم من الشبه في إنكارهم لوجودهم أنهم غير محسوسين، ولا يرون، فلا علم عندهم بوجودهم ، وعدم العلم ليس دليلاً ، وقبيح بالعاقل أن ينفي الشيء لعدم علمه بوجوده فيكون غيره قد علمه ، وأيضاً هناك أشياء موجودة من حولنا ولا نشاهدها ، كالروح التي تتردد في الجسد ، والصوت المبتوت عبر الأثير فإننا نسمعه بواسطة المذياع وغيره مع أننا لا نشاهده فإنكار الملائكة وغيرها من الأمور الغيبية يستلزم إنكار مثل تلك الأمور ، وإلا كان إنكارهم مكابرة لا غير ذلك .

فالملائكة والجن وغيرهما من العوالم الغيبية وإن كانوا غير مرئيين لنا لا ينفي العقل وجودهم ؛ فإن العلماء اليوم لا يدعون أن الإنسان أحاط بكل شيء علماً . فالنتيجة: أن العقل لا ينفي وجودهم أصلاً .

الطريق الثاني :-

النصوص الشرعية الصحيحة التي تثبت وجودهم فهي تعاضد العقل الصريح في ذلك فمن الأدلة على وجودهم :-

أ - قوله تعالى : " آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ... الآية " (١) ، فالآية تثبت وجودهم، وتجعل الإيمان بهم مما آمن به

(١) سورة البقرة : آية (٢٨٥) .

الرسول ، والمؤمنون ، وهو أحد أركان الإيمان بالله، وأيضاً : أنهم مخلوقون وموجودون قبل آدم، قال تعالى : " وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ، ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال : إني أعلم ما لا تعلمون" (١)

ثم إن الرسول صلى الله عليه وسلم بين المادة التي خلقوا منها مما يدل على وجودهم، فقد روى مسلم بسنده عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم" (٢).

وهم ليسوا ذكوراً ولا إناثاً ، وقد رد الله على المشركين في ادعائهم بأن الملائكة بنات الله قال تعالى : " وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويسئلون " (٣) وغيرها من الآيات .

ب - ورد- أيضاً- أن عددهم كثير ، ولا يعلمه إلا الله فهذا يدل- أيضاً- على وجودهم، ويؤيد ذلك ما روى البخارى بسنده عن مالك بن صعصعه - في حديث الإسراء - وفيه " فرفع لي البيت المعمور ، فسألت جبريل فقال : هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا لم يعودوا إليه آخر ما عليهم" (٤) .

ج - ورد أن لهم صفات خاصة بهم مما يدل على وجودهم منها :-
١ - لهم القدرة على التشكل على صورة البشر : قال تعالى : " فاتخذت من دونهم حجاباً فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً" (٥) .

-
- (١) سورة البقرة : آية (٣٠) .
(٢) صحيح مسلم : كتاب الزهد ، باب في أحاديث متفرقة : ٢٢٦/٨ .
(٣) سورة الزخرف : آية (١٩) .
(٤) صحيح البخارى : كتاب بدأ الخلق ، باب ذكر الملائكة ، ٧٨/٤ ، وانظره في صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب الإسراء برسول الله ١٠١/١ .
(٥) سورة مريم : آية (١٧) .

ويدل على ذلك -أيضاً- ماورد في حديث جبريل المشهور حين جاء يعلم الصحابة معنى الإسلام ، والإيمان ، والإحسان ، وأشرط الساعه جاء على هيئة رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر .

٢ - لهم أجنحة :- قال تعالى : " الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثني وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء" (١) ، روى البخارى بسنده عن أبي إسحاق الشيباني قال : سألت زر بن حبيش عن قوله تعالى : " فكان قاب قوسين أو أدنى" (٢) ، قال حدثنا ابن مسعود أنه رأى جبريل له ستمائة جناح " (٣) .

٣ - أنهم معصومون : لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ويدل على ذلك قوله تعالى : " عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون " (٤) .

ولا يلتفت لمن نفي عنهم العصمة ؛ فإن قوله تعالى مخبراً عنهم : "قالوا: أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء" (٥) ، استفسار عن الحكمة لا اعتراض على الرب (٦) ، وهناك أجوبة أخرى تركنا ذكرها خشية الإطالة. (٧)

(١) سورة فاطر : آية (١) .

(٢) سورة النجم : آية (٩) .

(٣) صحيح البخارى : كتاب بدء الخلق ، باب إذا قال أحدكم آمين ٨٣/٤ .

(٤) سورة التحريم : آية (٦) .

(٥) سورة البقرة : آية (٣٠) .

(٦) انظر المواقف : ص ٣٦٧ .

(٧) انظر التفسير الكبير : ١٧٠/٢ .

وأما عصيان إبليس حين أبى السجود لآدم فالقول الراجح : أنه ليس من الملائكة بل هو من الجن للأدلة التالية :-

١ - قال تعالى : "إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر به ، أفتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلًا" (١) ، فقد بين أنه من جنس الجن، وأن له ذرية ، والملائكة لا ذرية لهم .

٢ - أن إبليس مخلوق من نار، وقد أخبر الله عنه بقوله : "خلقتني من نار ، وخلقته من طين" (٢) ، والملائكة مخلوقون من نور .

٣ - أن الله أخبر أن الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون ،

وقد أطال الرازي (٣) ، وغيره من المفسرين الكلام على ذلك . (٤)

وأما قصة هاروت، وماروت، وأنهما ملكان فهى من الإسرائيليات ، وقد أبطها الرازي من عدة وجوه (٥) .

د - أنهم أصناف، ولهم وظائف تخصهم (٦) مما يدل على وجودهم فمنهم :

١ - الرسائل :-

قال تعالى : " جاعل الملائكة رسلاً" (٧) .

وقال تعالى : " الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس " (٨) .

-
- (١) سورة الكهف : آية (٥٠) .
 - (٢) سورة الأعراف : آية (١٢) ، وسورة ص : آية (٧٦) .
 - (٣) انظر التفسير الكبير : ٢/٢١٣ - ٢١٦ .
 - (٤) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١/٢٩٤ .
 - (٥) انظر التفسير الكبير : ٢/١٧٠ .
 - (٦) انظر التفسير الكبير : ٢/١٦٢ ، والعقائد الإسلامية : للميداني ، ص ٢٧٤ وما بعدها .
 - (٧) سورة فاطر : آية (١) .
 - (٨) سورة الحج : آية (٧٥) .

٢ - حملة العرش :-

ويدل على ذلك قوله تعالى : " ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية" (١) .

٣ - منهم : صاحب النفخ فى الصور وهو إسرافيل ، قال تعالى : " ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ، و من فى الأرض إلا من شاء الله ، ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون " (٢) .

٤ - ملائكة الجنة، والنار :-

قال تعالى : " جنات عدن يدخلونها ، ومن صلح من آبائهم ، وأزواجهم ، وذرياتهم ، والملائكة يدخلون عليهم من كل باب" (٣) .
وقال تعالى فى ملائكة النار - واسمهم الزبانية (٤) - " عليها تسعة عشر" (٥)
وخازن النار اسمه " مالك " ويدل على ذلك قوله تعالى : " ونادوا يا مالك ليقبض علينا ربك قال : إنكم ماكثون" (٦) .

٥ - الموكلون ببنى آدم :- وهم أصناف ، ولكل صنف وظائف :-

أ - الموكلون بنفخ الروح فى الأجنة ، وكتابة مستقبل أعمالها وأجالها ، وأرزاقها، وسعادتها ، وأشقاوتها ، روى البخارى بسنده عن ابن مسعود : "إن أحدكم : بجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون علقه مثل

(١) سورة الحاقة : آية (١٧) .

(٢) سورة الزمر : آية (٦٨) .

(٣) سورة الرعد : آية (٢٣) .

(٤) قال تعالى : " فليدع نادية سندع الزبانية " (سورة العلق آيتا (١٧ ، ١٨)) .

(٥) سورة المدثر : آية (٣٠) .

(٦) سورة الزخرف : آية (٧٧) .

ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكاً يومئذ بأربع كلمات ويقال له :
أكتب عمله ، ووزقه ، وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح . الحديث" (١)

ب - الموكلون بمراقبة أعمال المكلفين ، وإحصائها ، وتسجيلها فى
صف الأعمال ، قال تعالى : " إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال
قعيدا ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد " (٢) .

ج - المعقبات الحفظة :

قال تعالى : " له معقبات من بين يديه ، ومن خلفه يحفظونه من
أمر الله " (٣) .

د - ملائكة الموت :-

وهم الموكلون بقبض الأرواح ، قال تعالى : " قل يتوفاكم ملك
الموت الذى وكل بكم ، ثم إلى ربكم ترجعون " (٤) .
وإنكار وجود الملائكة يلزم منه إنكار الإيمان بالنبوات ، والكتب .

-
- (١) صحيح البخارى : كتاب بدء الخلق ، باب ذكر الملائكة ، ٧٨/٤ ، ٧٩ .
(٢) سورة ق : آيتا (١٧ ، ١٨) وقوله تعالى : " وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون
ما تفعلون " (سورة الانفطار : الآيات (١٠ - ١٢)) .
(٣) سورة الرعد : آية (١١) .
(٤) سورة السجده : آية (١١) .

ثانياً : المنحرفون في مفهوم الإيمان بالجن (١) :-

كثر الجدل بين أهل الملل ، وبعض الفلاسفة القدماء ، والكتاب المعاصرين المنحرفين حول إثبات هؤلاء المخلوقات ، فأكثر الفلاسفة ينكرون وجودهم ، لعدم الاحساس بهم . (٢)

وأنكر وجودهم كذلك الزنادقة ، والقدرية من المعتزلة (٣) .

كما أنكروا وجودهم فريق من الكتاب المعاصرين المنحرفين حيث زعموا : أن الجن هم الجراثيم ، والميكروبات التي كشف عنها العلم الحديث ، وذهب بعضهم : إلى أن المراد بهم الملائكة ، فهم والجن عندهم عالم واحد ؛ لأن الكل مستترون عن الناس (٤) .

-
- (١) هم عالم مستتر عن الأنظار مخلوقون من نار أعطاهم الله قوة التشكل (انظر لسان العرب : ٩٥/١٣ ، ماده " جنن ") .
 - (٢) انظر التفسير الكبير : ١٤٨/٣٠ ، والرد على المنطقتين : ص ٤٦٩ ، وكتاب غرائب الجن والشياطين : لبدر الدين عبدالله الشبلي ، تحقيق وتعليق : إبراهيم محمد الجمل ص ١٧ ، وفتح الباري : ٣٤٣/٦ .
 - (٣) ومنهم النظام فقد أنكروا وجودهم (انظر الملل والنحل : ٥٨/١) .
 - (٤) انظر عالم الجن والشياطين : د . سليمان الأشقر : ص ١٣ ، ط ١٤٠٤/٤ هـ ، نشر مكتبة الفلاح - نقلًا عن تفسير سورة الجن : د . محمد البهي ، ص ٨ .

علاج الانحراف في مفهوم الإيمان بالجن في الإسلام :-

أثبت وجود الجن جمهور أرباب الملل ، والمصدقين للأنبياء . (١)
أما المنكرون لوجودهم فشبهتهم : أنه لا علم عندهم بوجودهم ، ثم إنهم لا يرون ، ولا يحس بهم .
وهذه الشبهة باطلة ؛ لأن عدم العلم ليس دليلاً على النفي لوجودهم ، وقبيح بالعاقل
أن ينفي الشيء لعدم علمه بوجوده ، فيكون غيره قد علمه فالتنا في يلزمه الدليل .
والنصوص الشرعية الصحيحة تعاضد العقل الصريح فتثبت وجودهم ، وأنهم عالم ثالث غير
الملائكة والبشر ، وأنهم ليسوا بأعراض ولا جراثيم ، ومن أنكروهم فقد أنكروا صريح القرآن ، فقد
نزلت سورة باسمهم فيؤدى إنكار وجودهم إلى الكفر ، والخروج عن الملة الإسلامية ، والدليل
على وجودهم ما يلي :-

أ - النصوص الشرعية :-

ومن ذلك قوله تعالى : " قل أوحى إليّ أنه استمع نفر من الجن " (٢) ، ثم
إنهم ذكور ، وإناث قال تعالى : " وإنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من
الجن فزادوهم رهقاً " (٣) .

روى البخارى بسنده عن أنس قال : " كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل
الخلاء قال : اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث " (٤) يريد ذكر ان الشياطين
وإناثهم (٥) .

(١) انظر التفسير الكبير : ١٤٨/٣٠ .

(٢) سورة الجن : آية (١) .

(٣) سورة الجن : آية (٦) .

(٤) صحيح البخارى : كتاب الوضوء ، باب ما يقول عند الخلاء ، ٤٥/١ .

(٥) انظر فتح البارى : ٢٤٣/١ .

وروى البخارى بسنده عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إن عفريتاً من الجن تفلت عليّ البارحة - أو كلمة نحوها - ليقطع عليّ الصلاة فأمكننى الله منه ، فأردت أن أربطه إلى سارية من سواري المسجد حتى تصبحوا ، وتنتظرون إليه كلكم، فذكرت قول أخي سليمان " رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي " (١) الحديث " (٢) ، وقد سخرهم الله لسليمان عليه السلام، قال تعالى : " وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون " (٣) .

ب - مشاهدة الناس لهم :-

مما يثبت وجودهم مشاهدة الناس لهم ، فهم يتصورون بصورة الإنس ، كما تصور الشيطان يوم وقعة بدر بصورة سراقه بن مالك ، فحدثهم أن بنى كنانة قد أقبلوا لنصرهم (٤)، قال تعالى : " فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه " (٥)

وكما مرَّ في الحديث من مشاهدة الرسول صلى الله عليه وسلم للجنى : قال ابن تيمية (وأما رؤية كثير من الناس للجن حال الصرع ، وغير الصرع فهذا أكثر وأشهر من أن يذكر) (٦) .

(١) سورة ص : آية (٣٥) .

(٢) صحيح البخارى : كتاب الصلاة ، باب الأسير والغريم يربط في المسجد : ١٨/١ وفى كتاب الأنبياء ، باب قوله تعالى : " ووهبنا لداود سليمان " (سورة ص: آية "٣٠") ، ١٣٦/٤ وانظره فى صحيح مسلم : كتاب المساجد باب جواز لعن الشيطان أثناء الصلاة والتعوذ

منه ، ٧٢/٢ - سورة النمل : آية (١٧) .

(٤) انظره في كتاب غرائب الجن والشياطين : ص ٢٩١ وما بعدها .

(٥) سورة الأنفال : آية (٤٨) .

(٦) الرد على المنطقيين : ص ٤٧٠ وقد أثبت ابن تيمية أن الجنى يدخل في بدن الإنسي

(انظر المصدر نفسه : ص ٤٧٠) .

بيان حقيقتهم، وصفاتهم :-

المرجع في ذلك هو السمع ؛ لأن ذلك من الأمور الغيبية فمن ذلك ما يلي :-

أ - أنهم مخلوقون من نار ، قبل الإنس :-

قال تعالى : " وخلق الجن من مارح من نار" (١) ، وقال تعالى : " والجن خلقناه من قبل من نار السموم " (٢) .

ب - أنهم يتناسلون ، ولهم ذرية :-

قال تعالى في شأن التحذير من إبليس وذريته " أفقتذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو" (٣) .

ج - أنهم مكلفون :-

قال تعالى : " وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون" (٤) ، وقال تعالى : " يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا : شهدنا على أنفسنا الآية" (٥)

وقد ترجم البخاري في صحيحه " باب ذكر الجن ، وثوابهم ، وعقابهم" (٦) ، لكن ابن حجر ذكر الاتفاق على أنهم يعاقبون ، وذكر الخلاف في ثوابهم (٧) .

-
- (١) سورة الرحمن : آية (١٥) .
 - (٢) سورة الحجر : آية (٢٧) .
 - (٣) سورة الكهف : آية (٥٠) .
 - (٤) سورة الذاريات : آية (٥٦) .
 - (٥) سورة الأنعام : آية (١٣٠) .
 - (٦) انظر صحيح البخاري : كتاب بدء الخلق ، ٩٦/٤ .
 - (٧) انظر فتح الباري : ٣٤٦/٦ .

وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى الجن ، والإنس قال تعالى : " وإذ صرفنا اليك نفرًا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا : انصتوا فلما قضي ولوا إلى قومهم منذرين ، قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابًا أنزل من بعد موسى مصدقًا لما بين يديه يهتدى إلى الحق ، وإلى طريق مستقيم ، يا قومنا أجيبوا داعي الله وآمنوا به ، يغفر لكم من ذنوبكم ويجرکم من عذاب أليم" (١) .

وهؤلاء الجن كما ذكر المفسرون من جن نصيبين (٢) ، وكانوا سبعة ، وكانوا يهودًا فأسلموا (٣) قال القرطبي : (وهذه الآي تدل على أن الجن كالإنس في الأمر والنهي ، والثواب والعقاب) (٤)

د - أن منهم المسلمون ، ومنهم القاسطون :-

قال تعالى مخبرًا عنهم " وأنا منا المسلمون ، ومنا القاسطون ، فمن أسلم فأولئك تحروا رشداً ، وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً" (٥) .

هـ - أن لهم قدرات عظيمة ، ومهارات، وصناعات :-

فقد سخر الله لسليمان الجن يقومون بأعمال البناء ، والغوص في البحار ، والأعمال الصناعية، قال تعالى : " والشیاطین کل بناء وغواص" (٦) ، وقال تعالى مخبرًا عن الجنى

- (١) سورة الأحقاق : الآيات (٢٩ - ٣١) .
- (٢) ذكر القرطبي أنها قرية باليمن غير التي تعرف في العراق (انظر الجامع لأحكام القرآن : ٣/١٩) .
- (٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢١٣/١٦ وما بعدها .
- (٤) الجامع لأحكام القرآن : ٢١٢/١٦ .
- وذكر أبو الحسن الأشعري : اختلاف الناس في الجن هل هم مكلفون أم مضطرون ؟ فقال : بعض المعتزلة : هم مأمورون منهيون ، وأنهم مختارون ، وقال بعضهم : هم مضطرون مأمورون (انظر مقالات الإسلاميين : ص ٤٤٠) .
- (٥) سورة الجن : آيتا (١٤ ، ١٥) .
- (٦) سورة ص : آية (٣٢) .

الذى أراد أن يحضر عرش بلقيس (١) " قال : عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين" (٢) .

و - أنهم لا يعلمون الغيب :-

قال تعالى : " وأنا لاندري أشر أريد بمن فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً" (٣) ؛ وقال تعالى : " فلما خرتينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين" (٤) .

فما دام أنهم لا يعلمون الغيب فلا مجال لتصديق الادعاءات الكاذبة التى يقوم بها بعض مدعي الاتصال بالجن ، ويتلاعبون بعقول السذج من الناس ، أو يدعون أن لهم قدرة على النفع ، والضر من دون الله ، وقد نهت وحذرت النصوص الصريحة ، والصحيحة الذين يصدقون الكهنة ، والمنجمين ، ونحوهم .

ز - ليس للشياطين سلطان على المخلصين المؤمنين :-

قال تعالى : " إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين" (٥) ، وينحصر عقل الشيطان فى الوسوسة الخفية ، وهذا يزول عند حزم المؤمن ، وقوة إرادته

(١) ذكر ابن الأثير اختلاف العلماء فى اسم آياتها فقليل : إنها بلقمة ابنة ليشرح ابن الحارث بن قيس بن صيفى بن سبأ ، وقيل : بلقمة ابنة هادد (انظر الكامل فى التاريخ ١ / ٢٣٠) .

(٢) سورة النمل : آية (٣٩) .

(٣) سورة الجن : آية (١٠) .

(٤) سورة سبأ : آية (١٤) .

(٥) سورة الحجر : آية (٤٢) .

والتجاؤه إلى الله تعالى بالاستعاذة ، والذكر وما إلى ذلك ، قال تعالى : " وإما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعد بالله إنه سميع عليم ، إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون " (١) فالآيتان جمعتا بين الاستعاذة ، والذكر .

وقد ورد أن كل إنسان وكل به قرينه من الجن ، وقرينه من الملائكة ، روى مسلم بسنده عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن ، قالوا : وإياك يارسول الله ، قال : وإياي إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير " (٢) .

وهناك تفصيلات كثيرة عن الجن تركنا إيرادها هنا خشية الإطالة . (٣)

(١) سورة الأعراف : آيتا (٢٠٠ ، ٢٠١) .

(٢) صحيح مسلم : كتاب صفة القيامة، والجنة، والنار، باب تحريش الشيطان ، وأن مع كل إنسان قريناً ١٣٩/٨ .

(٣) للاستزادة : انظر كتاب غرائب، وعجائب الجن والشياطين : لبدر الدين عبدالله الشبلي والتفسير الكبير : ٤٨/٣٠ وما بعدها ، والعقائد الإسلامية : لسيد سابق ، ص ١٣١-١٥٢ ، والعقائد الإسلامية ، وأسسها : للميداني ، ص ٢٨٠ - ٢٩٤ .

المبحث الثالث : الانحراف في مفهوم الإيمان بالكتب المنزلة من السماء وعلاجه في الإسلام :-

جاء الانحراف هنا بأسلوب آخر ، وهو العبث بالكتب المنزلة من السماء على الرسل عليهم السلام ، وقد قام بهذا الأمر الدنيء اليهود، والنصارى وفيما يلي بيان ذلك بصورة مختصرة :-

أ - تحريف التوراة (١) :-

ذكر ابن القيم اختلاف أقوال الناس في التوراة التي بأيدي اليهود هل هي مبدلة، أم التبديل، والتحريف وقع في التأويل دون التنزيل على ثلاثة أقوال :-
١ - أفرطت طائفة ، وزعمت : أنها كلها ، أو أكثرها مبدلة مغيرة ليست هي التوراة التي أنزلها الله على موسى مستدلين على هذا : بما فيها من تناقض وتكذيب بعضها بعضاً .

٢ - قالت طائفة : التبديل وقع في التأويل، لا في التنزيل (٢) ، وقد مال الرازي إلى هذا الرأي حيث ذكر كيفية التحريف في التوراة وأنه على وجوه ثلاثة :-

أ - إبدال اللفظ بلفظ آخر مثل تحريفهم اسم : " ربعة " عن موضعه في التوراة بوضعهم " آدم طويل " مكانه .

ب - التحريف : إلقاء الشبه ، والتأويلات الفاسدة ، وصرف اللفظ عن معناه الحق إلى معنى باطل بوجوه الحيلة اللفظية كما يفعله المبتدعه ثم قال : " وهذا هو الأصح " .

ج - أنهم كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ، ويسألونه عن أمر فيخبرهم ليأخذوا به ، فإذا خرجوا من عنده حرقوا كلامه . (٣)

(١) لفظة التوراة من الألفاظ المعربة، ومعنى توراً في العبرانية "الشريعه" والمراد بها الأسفار الخمسة التي نزلت على موسى وهي: التكوين، والخروج، واللاويين، والعدد، والتثنيه (انظر روح الدين الإسلامي: لعفيف طباره، ص ١٤٤، والعقائد الإسلامية: للميداني، ص ٥٦٠).

(٢) انظر إغاثة اللهفان : ٣٥١/٢ - ٣٥٣ .

(٣) انظر التفسير الكبير : ١١٢/١٠ ، ١١٨ .

٣ - وقالت طائفة أخرى : وإن كلا التحريفين - اللفظي ، والمعنوي - وقعا في التوراة؛ فإنه قد زيد فيها ، وغيرت ألفاظ فيها ، وأكثرها باق على ما أنزل عليه (١) ، وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية حيث ذكره تحت فصل فيما حدث في التوراة من تغيير بقوله : (وأما التوراة ، فمن المعلوم عند المسلمين، واليهود، والنصارى أن بيت المقدس خرب الخراب الأول ، وخلا أهله منه ، وسبوا ، ولم يكن هناك من التوراة نسخ كثيرة ، بل إنما أخذت عن نفر قليل ، كما يقولون : وإن عزيزاً أملاها ، وإنهم وجدوا نسخة أخرى فقابلوها بها ، والمقابلة تحصل باثنين ، وقد يغلط أحدهما ، وهم يذكرون أن من الملوك من أمر اثنين وسبعين حبراً منهم بنقلها ، واعتبر بعض تلك النسخ ببعض هذا ، إن كان صدقاً لا يمنع أن يكون الغلط وقع في بعض ألفاظها قبل ذلك ، إلا أن يثبت أنها مأخوذة من نبي معصوم ، أو أقر جميع ألفاظها نبي معصوم (٢) .

والحق أن كلا التحريفين - اللفظي ، والمعنوي - وقع في التوراة (٣) لما يلي :-
٦ - أن علماء اليهود ، وأخبارهم يعتقدون أن التوراة التي بأيديهم ليست هي التي أنزلها الله على موسى بعينها؛ لأن موسى صان التوراة عن بني إسرائيل خوفاً من اختلافهم من بعده في تأويلها المؤدى إلى تفرقهم أحزاباً ، وسلمها إلى عشيرته أولاد لاوى ، ويدل على ذلك القول في التوراة : " وكتب موسى هذه التوراة ، ودفعها إلى بني إسرائيل وإلى الأئمة من بني لاوى " ، وهذه التوراة التي بأيدي اليهود أملاها عزيز (٤) .

-
- (١) انظر إغاثة اللهفان : ٣٥٤/٢ وما بعدها .
(٢) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح : ١٨/٢ ، ١٩ .
(٣) انظر اظهار الحق : لرحمت الله بن خليل العثماني ، ٢٠٥/١ وما بعدها .
(٤) انظر الجواب الصحيح : ١٩/٢ ، وإغاثة اللهفان : ٣٥٩/٢ ، ٣٦٠ ، و اظهار الحق : ٢١٦/١ .

فلحقها ثلاثة أمور :-

أ - بعض الزيادة ، والنقصان .

ب - اختلاف الترجمة .

ج - اختلاف التأويل (١) .

٢ - أن الكتب التي نزلت قبل القرآن قد ضاعت نسخها الأصلية ، ولم يبق في أيدي الناس إلا الترجمة (٢) ، وهي عرضة للزيادة والنقص .

٣ - ماتضمنه من العقائد الفاسدة، والتصورات الباطلة عن الخالق تعالى ، وعن رسله الكرام (٣) ، وعن نسبة الأبوة إليه، قال تعالى : " وقالت اليهود عزيز ابن الله" (٤) .

٤ - تعدد نسخها ، واختلافها، وتناقضها فيما نقلته من الأقوال والآراء يدل على وقوع كلا التحريفين فيها . (٥)

وأهم الأسفار المقدسة عند اليهود : التلمود . (٦)

وقد ذكر صاحب كتاب إظهار الحق ما يزيد على ثلاثين شاهداً يثبت فيها وقوع التحريف لفظاً ومعنى فيها (٧) ، ثم قال بعد الشاهد الرابع عشر: (قلت: في الآيات التي نقلتها

(١) انظر إغاثة اللفهان : ٣٦٠/٢ ، ٣٦١ .

(٢) انظر كتاب الإيمان أركانه وحقيقته: ص ١٠٥ ، والعقائد الإسلامية: لسيد سابق: ص ١٦٧ ، والعقائد الإسلامية: للميداني ، ص ٥٧٦ وما بعدها .

(٣) انظر الإيمان أركانه، وحقيقته: ص ١٠٧ ، والأسفار المقدسة قبل الإسلام: د. صابر طعيمة ، ص ١٠٩ - ١٥٥ .

(٤) سورة التوبة: آية (٣٠) .

(٥) انظر كتاب الأسفار المقدسة قبل الإسلام: ص ٣٤ وما بعدها ، وكتاب جنائيات بنسى إسرائيل على الدين والمجتمع: محمد ندا ، ص ٧٢ - ٨٩ .

(٦) هو التعبير عن النظرة اليهودية الشاملة إلى العالم في امتدادها عبر ألف سنة

من الزمن ، وقيل : هو الوثيقة السياسية الخطيرة التي صنفها بعض الحاخامات اتباعاً للخطة السريعة التي اتبعوها منذ آلاف السنين ، وهو كتاب السياسة الارهابية الصهيونية

(انظر كتاب الأسفار المقدسة قبل الإسلام: ص ٤١ وما بعدها) .

(٧) انظر: ص ٢٠٥ وما بعدها .

من الشاهد الثاني إلى هنا إنها شواهد التحريف بالزيادة من زيادة الآيات ، والجمل ، أو الألفاظ مبنى على تسليم ما يدعى أهل الكتاب الآن أن هذه الكتب الخمسة المروجة تصنيف موسى عليه السلام ، وإلا فهذه الآيات دلائل على أن هذه الكتب ليست من تصنيفه ، ونسبتها إليه غلط كما هو المختار عند علماء الإسلام^(١) .

والشهرستاني ذكر أن التحريف في التوراة وقع في اللفظ والمعنى معاً حيث قال : (وما حرفوه وغيروه ، وبدلوه ، إما تحريفاً من حيث الكتابة والصورة ، وإما تحريفاً من حيث التفسير، والتأويل) .^(٢)

الخلاصة :-

أن التوراة التي بأيدي اليهود الآن ليست هي التوراة التي أنزلت على موسى بل هي من وضع أحرار اليهود وعلمائهم ، فكل منهم يضع فيها ، ويحذف منها ما لا يراه متفقاً مع هواه وشهوته ، وإن كانت لا تخلو من عبارات قد تكون مما أنزل الله على موسى ، فالتحريف لا يأتي على كل شيء فيها ، لكن اختلط فيها الحق بالباطل فلا يستطاع التمييز بينهما .

ب - تحريف الإنجيل :-

علماء النصارى يقرون بالإنجيل الأربعة ، وهي الكتب المعتمدة عندهم^(٣) ، ويزعمون أنه تم اختيارها من بين حوالي مائة إنجيل كانت بين النصارى في القرن الرابع الميلادي^(٤)

(١) إظهار الحق : ص ٢٣٣ .

(٢) الملل والنحل : ٢/٢١٢ .

(٣) هي إنجيل متى ، وإنجيل مرقس ، وإنجيل لوقا ، وإنجيل يوحنا (انظر كتاب تحفة الأديب في الرد على أهل الصليب : ص ٦١ وما بعدها ، والأسفار المقدسة قبل الإسلام : د . صابر طعيمة ، ص ٢٥٣ ، والعقائد الإسلامية : للميداني ، ص ٥٦٦ - ٥٧٠ ، وكتاب محاضرات في النصرانية : ص ٤٠) .

(٤) انظر كتاب ما يجب أن يعرف المسلم من حقائق النصرانية والتبشير : ص ٤١ .

ومن الأدلة على وقوع التحريف بقسميه فيها مايلي :-

١ - أن المسيح جاء بإنجيل واحد ، وهم لا يستطيعون أن يثبتوا أن أحد الأناجيل مطابق بنصه ، ومعناه للإنجيل الذي جاء به عيسى عليه السلام ، فتعدد الأناجيل (١) هنا دليل كاف، وواضح على وقوع التحريف فيها ، وبطلانها .

٢ - تتناقض تلك الأناجيل ، وتعارضها ، وانقطاع سندها ، وافتقارها إلى أبسط شروط التواتر ، بالإضافة إلى ركافة لفظها ، وغموض معانيها ، وثبوت الكذب في اخبارياتها مما يؤكد تحريفها ، ويسقط قيمتها العلمية ، لاسيما وأنها وجدت في أقطار متباعدة ، وبلغات مختلفة ، وأوقات متباينة (٢) .

أما متى : فما أدرك عيسى عليه السلام ، ولا رآه إلا في العام الذي رفعه الله فيه إلى سمائه ، وبعد أن رفع عيسى كتب متى الإنجيل بخطه في مدينة الاسكندرية وقيل : إن النسخة الأصلية منه وجدت في الهند ، ثم أرسلت إلى الاسكندرية ، ثم اختفت بعد ذلك ، ولم تظهر إلا ترجمتها ، ولم يعرف حتى الآن من هو المترجم ، وأيضاً تلك الترجمة لم تسلم من التلاعب ، ولعل أكبر دليل على التحريف ما تضمنته من قصة الصلب وما حدث بعدها ، وهي زيادات معلومة بالضرورة لم يقل المسيح شيئاً قبل رفعه (٣) .

- (١) الإنجيل كلمة يونانية الأصل ومعناها " البشري " ، وتطلق على كل من الأناجيل التي تترجم للمسيح في مجموعة العهد الجديد (انظر الموسوعة العربية الميسرة : ٢٣٩/١) .
- (٢) انظر كتاب ما يجب أن يعرفه المسلم عن النصرانية والتبشير : ص ٤١ وما بعدهما ، ومحاضرات في النصرانية : ص ٤٣ .
- (٣) انظر كتاب ما يجب أن يعرفه المسلم عن النصرانية والتبشير : ص ٤٢ ، ومحاضرات في النصرانية : ص ٤٢ - ٤٦ ، وتحفة الأريب : ص ٦٢ ، والعقائد الإسلامية : لسيد سابق ، ص ١٦٨ ، والعقائد الإسلامية : للميداني : ص ٥٦٦ ، ٥٦٧ ، وكتاب الأسفار المقدسة قبل الإسلام : د . صابر طعيمة ، ص ٢٥٥ وما بعدها ، وكتاب إظهار الحق : ٢٠٥/١ .

أما إنجيل مرقس : فقد اتفق النصارى على أن هذا الإنجيل قد كتب باللغة اليونانية بعد رفع المسيح بما لا يقل عن ثلاث وعشرين سنة ، وقد اختلفوا فيمن كتبه على وجه التحديد :

فقال فريق منهم : إن الذى كتبه بطرس ، ولكنه نسيه إلى تلميذه " مرقس " .
وقال فريق آخر : إن مرقس كتب إنجيله بعد موت " بطرس " ، وقد خالف أصحابه الثلاثة فى مسائل كثيرة (١) .

فمن هنا : نرى وقوع الشك عند مؤرخيهم فى تعيين كاتب هذا الإنجيل بشكل جازم .

أما إنجيل لوقا : "لوقنا" هو الفريق الملازم لـ (بولس) (٢) ، اتفق مؤرخو المسيحية على أن هذا الإنجيل كتب باللغة اليونانية، بعد عشرين سنة من رفع المسيح فهو لم يدركه ولا رآه أبداً ، وكان تنصره على يد "بولس الإسرائيلى" ، وقد كتبه بعد ماحرر "مرقس" إنجيله ، ويعلن فى افتتاحية إنجيله بأنه رسالة إلى صديقه " ثاوفيلس " وهو يقتبس كثيراً من إنجيل مرقس - فهذا نرى أن الباحثين اختلفوا فى شخصية كاتبه وفى صناعته ، وفى القوم الذين كتب لهم ، وفى تاريخ تأليفه (٣) .

(١) انظر كتاب مايجب أن يعرفه المسلم عن النصرانية : ص ٤١ - ٤٣ ، وكتاب محاضرات فى النصرانية : ص ٤٦ ، ٤٧ ، وتحفة الأريب : ص ٦٥ ، ٦٦ ، والعقائد الإسلامية للميداني، ص ٥٦٧ - ٥٦٩ ، والأسفار المقدسة قبل الإسلام : د صابر طعيمة ، ص ٢٥٨ - ٢٦٠ .

(٢) هو صاحب الشأن الخطير فى تحريف الديانة النصرانية عن أصولها الصحيحة وكان يهودياً - من الفرنسيين لم ير عيسى ، ولا سمعه يبشر الناس وكان اسمه (شاول) ، وفى أول عهده من ألد الأعداء للمسيحين فقد أنزل بهم ألواناً من التعذيب، والقتل ، وفجأة دخل المسيحية (انظر تحفة الأريب : ص ٦٤ وما بعدها ، ومحاضرات فى النصرانية : ص ٧٠ - ٧٩ ، والعقائد الإسلامية : للميداني، ص ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، والموسوعة العربية الميسرة : ١/٤٤٠) .

(٣) انظر كتاب تحفة الأريب ص ٦٤-٦٦ ، ومحاضرات فى النصرانية : ص ٤٨ ، ٤٩ ، والعقائد الإسلامية : للميداني، ص ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، والأسفار المقدسة قبل الإسلام : د. صابر طعيمة ، ص ٢٦١ ، ٢٦٢ .

وأما إنجيل يوحنا : يقول جمهور النصارى : أن كاتب هذا الإنجيل هو "يوحنا الحواري الصياد" الذي كان يحبه المسيح ، وقد نفي أيام الاضطهاد الأولى ، ثم عاد إلى افسس^(١) ولبت يبشر فيها حتى توفي شيخاً هرمًا ، وقد ألف إنجيله باللغة اليونانية ، ولا يوجد اتفاق في السنة التي كتب فيها ، على أن كثيراً من المحققين النصارى أنكروا كون هذا الإنجيل من وضع الحواري ، ونسبوا تأليفه إلى طالب من طلبة المدرسة الاسكندرانية ، وكتاب النصارى يجمعون، أو يكادون على أن الإنجيل المنسوب إليه كتب لإثبات ألوهية المسيح التي اختلفوا في شأنها لعدم وجود نص في الإنجيل الثلاثة السابقة^(٢) .

جاء في كتاب " تحفة الأريب " مانصه : (فهؤلاء الأربعة هم الذين كتبوا الأناجيل الأربعة وحرفوها ، وبدلوها ، وكذبوا فيها ، وماكان الذي جاء به المسيح إلا إنجيلًا واحدًا لاتدافع فيه ، ولا اضطراب ، ولا اختلاف)^(٣) .
ثم ذكر نماذج لكذبهم في تلك الأناجيل^(٤) .

(١) ميناء مدينة إغريقية قديمة على شاطئ آسيا الصغرى (انظر الموسوعة العربية الميسرة: ١٧٩/١) .

(٢) انظر محاضرات في النصرانية : ص ٤٩ - ٥٤ ، وتحفة الأريب : ص ٦٦ ، والعقائد الإسلامية : للميداني ، ص ٥٦٩ - ٥٧١ ، والأسفار المقدسة قبل الإسلام د . صابر طعيمة ص ٢٦٢ - ٢٦٦ .

(٣) لمؤلفه : القس : انسلم تورميديا ، ص ٦٧ .

(٤) انظر المرجع نفسه : ص ٦٧ - ٦٩ .

٣ - من البراهين القاطعة على وقوع التحريف فيها ما تتضمنه من العقائد الفاسدة كالتثليث (١) ، والصلب (٢) ، والإدانة (٣) وغيرها .

وبهذا نستخلص : أن الأناجيل الموجودة الآن بأيدي النصارى ليست هي الإنجيل الذي أنزل على عيسى لتعددتها ، وتناقضها .

(١) ويقصدون به أن طبيعة الله عبارة عن ثلاثة أقانيم متساوية : الله الآب ، والله الابن ، والله روح القدس، وقد سادت هذه العقيدة بسلطة الامبراطور، وقد عقد بمجمع نيقة سنة ٣٢٥م لكن القول بالتثليث لم يكتمل تماماً في هذا المجمع لأنه أله الآب، والابن فقط ، أما روح القدس فقد أله في مجمع القسطنطينية سنة ٣٨١م (انظر الجواب الصحيح : ٩٠/٢ وما بعدها ، ومحاضرات في النصرانية : ص ١٠٠ ، والأسفار المقدسة في الأديان السابقة على الإسلام : د. علي عبدالواحد وافى، ص ١٢٠ ، ١٣١ ، والأسفار المقدسة قبل الإسلام : د. صابر طعيمة، ص ٢٢٥ ، وتحفة الأريب : ص ٧٨ - ٨٤) .

(٢) وخلاصته تتضح في قولهم : إن صفة المحبة من صفات الله ؛ لأن الأناجيل تصرح بأن الله محبة ومقتضى صفة المحبة أن يدبر الله الخلاص للعالم الذي ابتعد عنه بسبب وقوع آدم في الخطيئة ، وهنا تضاربت فزاعمهم بين صفة المحبة، وصفة العدل ، ولأجل ذلك أرسل الله ابنه الوحيد ليقوم بدور الوساطة بين المحبة والعدل ، وذلك بأن يظهر للعالم بشكل إنسان ثم يصلب ليكفر تلك الخطيئة التي ورثها من آدم (انظر الأسفار المقدسة قبل الإسلام : د. صابر طعيمة، ص ٢٤٧ ، ومحاضرات في النصرانية : ص ١٠٦ وما بعدها) .

(٣) حيث يزعم النصارى أن المسيح يمكث في قبره بعد الصلب ثلاثة أيام، ثم يقوم من قبره ويمكث أربعين يوماً يرتفع بعدها مباشرة إلى السماء، ويجلس بجوارأبيه ثم يأتي يوم القيامة فيحاسب كل إنسان (انظر محاضرات في النصرانية : ص ١٠٩) .

موقف الإسلام مما وقع من التحريف والتبديل في التوراة، والإنجيل :-

لا يصح الاعتقاد بأى كتاب من كتب العهدين القديم، والجديد (١) الموجودة الآن أن كل ما فيها وحي من عند الله ؛ لأنها تفقد وسائل صحة النسبة إلى الله تعالى ، فما جاء فيها تعرضه على الكتاب والسنة ، فإن حكما بصدقه صدقناه ، وإن حكما بكذبه كذبناه ، وإن سكنا عنه فإننا نسكت عنه فلا نصدق ، ولا نكذب لاحتمال الصدق ، والكذب فيه ، ويدل على هذا ما روى البخارى بسنده عن أبى هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا " آما بالله وما أنزل إلينا ، وما أنزل إليكم " (٢) .

- (١) ملحوظة : يطلق النصارى اسم " العهد القديم " ويعنون به أسفار التوراة الخمسة ، وسائر كتب أنبياء بنى إسرائيل ، ويطلقون : اسم " العهد الجديد " على الأناجيل الأربعة ويعتبرونها أسفاراً تاريخية ، ويضم إليها سفر أعمال الرسل ، ورسائل بولس الأربعة عشر ، ورسالتان لبطرس الرسول ، ورسائل يوحنا الثلاث ، وسفر يسمونه بالسفر النبوى وهو سفر يوحنا اللاهوتى . (انظر الأسفار المقدسة قبل الإسلام : د . صابر طعيمة ، ص ٢٥٣ ، والعقائد الإسلامية : للميدانى ، ص ٥٥٩ - ٥٧٤ ، والموسوعة العربية الميسرة : ١٢٤٥/٢) ملحوظة : هناك إنجيل خامس هو "إنجيل برنابا" ، لاتعترف به الكنيسة ، لأنه تضمن إثبات أن عيسى عبدالله ورسوله ، وينكر ألوهيته ، وكونه ابن الله ، ويثبت أن الذي يبعث من ولد إبراهيم هو إسماعيل ، ويبشر برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، ويثبت أن المسيح لم يصلب ، بل رفع إلى السماء وأن الذى صلب هو "يهودا الاسخريوطى" ، كما أنه يثبت كثيراً من الأصول الاعتقادية المتفق مع أصول الشرائع الربانية (انظر محاضرات فى النصرانية : ص ٦٤ - ٦٧ ، والعقائد الإسلامية : للميدانى ، ص ٥٧٤ - ٥٧٦) .
- (٢) صحيح البخارى : كتاب الاعتصام ، باب قول النبى : " لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ " ١٦٠/٨ ، وفى كتاب الشهادات ، باب " ٢٥ " ، وفى كتاب التفسير سورة "٢" وفى كتاب التوحيد ، باب " ٥١ " .

وقد كشف القرآن حقيقة التحريف، والتبديل في التوراة ، والإنجيل ويتضح ذلك فيما يلي :-
أ - التحريف الذى وقع فى التوراة يدل عليه قوله تعالى : " أفطمعون أن يؤمنوا لكم ،
وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون " (١) ،
وقوله تعالى : " فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم ، وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم
عن مواضعه " (٢) .

وقوله تعالى : " من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ، ويقولون : سمعنا وعصينا
واسمع غير مسمع وراعنا ليعرفنا بالسنتهم وطعنا فى الدين " (٣) .
ب - التحريف الذى أدخله النصارى على الإنجيل يدل عليه قوله تعالى : " ومن الذين
قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء
إلى يوم القيامة ، وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون " (٤) .

فقوله " فنسوا حظاً " المراد به الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، أى : لم
يعملوا بما أمروا به ، وجعلوا ذلك الهوى ، والتحريف سبباً للكفر بمحمد (صلى الله عليه
وسلم ، ومن التحريف الذى افتراه النصارى ما أخبرنا الله به من تأليه جماعة منهم المسيح
ابن مريم قال تعالى : " لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم " (٥) ، وقال
تعالى : " لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد " (٦) ثم
بين القرآن العقيدة الصحيحة فى عيسى ، وأمه ، قال تعالى : " ما المسيح ابن مريم إلا
رسول قد خلت من قبله الرسل ، وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام أنظر كيف نبين لهم

-
- (١) سورة البقرة : آية (٧٥) .
 - (٢) سورة المائدة : آية (١٣) .
 - (٣) سورة النساء : آية (٤٦) .
 - (٤) سورة المائدة : آية (١٤) .
 - (٥) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١١٧/٦ ، ١١٨ .
 - (٦) سورة المائدة : آية (٢٢) .
 - (٧) سورة المائدة : آية (٢٣) .

الآيات ، ثم انظر أنتي يوءفكون " (١) .

ج - من التحريفات التي أدخلها اليهود ، والنصارى في دينهم: ما زعمه اليهود من أن العزيز ابن الله ، وما زعمه النصارى أن المسيح ابن الله، قال تعالى: "وقالست اليهود عزيز ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم" (٢) .
فصح القرآن هذا الانحراف الذي صنعوه بأيديهم فيين تعالى أنه منزه عن أن يكون له ولد ، قال تعالى: "لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد" (٣) .

وعلى أى اعتبار فقد نسخت الشريعة المحمدية جميع الشرائع السابقة، ولا تنفعهم دعواهم أن الرب محجور عليه النسخ لاستلزامه البداء في زعمهم وهو محال على الرب، وجعلوا هذه الدعوى الباطلة ترسألهم في جحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (٤) .

وقد أكذبهم الله تعالى في قوله: "كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ، قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين" (٥) ، فبينت هذه الآية كذبهم صراحة في إبطال النسخ حيث أخبر تعالى أن الطعام كله كان حلالاً لبني إسرائيل قبل نزول التوراة سوى ما حرم إسرائيل على نفسه ، ومعلوم أن بني إسرائيل كانوا على شريعة أبيهم إسرائيل وملته، وأن الذي كان حلالاً إنما هو بإحلال الله تعالى له على لسان إسرائيل والأنبيا بعده، والى حين نزول التوراة ، ثم جاءت التوراة بتحريم كثير من المآكل عليهم والتي كانت حلالاً لبني إسرائيل وهذا محض النسخ (٦) .

-
- (١) سورة المائدة : آية (٧٥) .
 - (٢) سورة التوبة : آية (٣٠) .
 - (٣) سورة الإخلاص : آيتا : (٣ ، ٤) .
 - (٤) انظر إغاثة اللهفان : ٣٢٠/٢ ، ٣٢١ .
 - (٥) سورة آل عمران : آية (٩٣) .
 - (٦) انظر إغاثة اللهفان : ٣٢١/٢ .

ويقال لهم : هل رفعت التوراة شيئاً من أحكام الشرائع المتقدمة أم لا ؟ فإن قالوا : لا فقد جاهروا بالكذب ، والبهتان ، وإن قالوا : رفعت بعض الشرائع المتقدمة فقد أقروا بالنسخ قطعاً . (١)

ومما يدل أيضاً على أن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخه لجميع الشرائع السابقة ما روى مسلم بسنده عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " والذى نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ، ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار " (٢) .

محاولات النصارى ، والشيعة لتحريف القرآن :-

عقد ابن تيمية فصلاً بين فيه محاولة النصارى لتحريف القرآن ، ثم رد عليهم (٣) . وكذلك الشيعة كعادتهم الشاذة يحاولون قلب الحقائق ، وتلبيس الحق بالباطل فقد امتدت أيديهم إلى تحريف القرآن الكريم وقد ذكر فى كتاب الشيعة ، وتحريف القرآن فى الباب الثانى : تحريف اثني عشر عالماً من علمائهم للقرآن (٤) .

كما ذكر فى الباب الثالث نماذج من تحريفات الشيعة للقرآن (٥) ، نذكر مثلاً منها : ذكر فى النموذج التاسع : (عن أبي عبد الله عليه السلام : " إن الذين يكتبون ما أنزلنا من البينات والهدى فى علي " (٦)) . فهم زادوا كلمة : " فى علي " .

- (١) انظر المصدر نفسه : ٣٢٢/٢ .
- (٢) صحيح مسلم : كتاب الإيمان ، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إلى جميع الناس ، ونسخ الملل بملته ٩٣/١ .
- (٣) انظر الجواب الصحيح : ١٣٨/٢ - ١٤١ .
- (٤) لمؤلفه : محمد مال الله ، وانظره من ص ٥٥ - ١١٧ ، وكتاب بطلان عقائد الشيعة : لمحمد عبدالستار التونسى ، ص ٢٣ - ٤٥ .
- (٥) انظر الشيعة ، وتحريف القرآن : ص ١١٧ - ١٦٣ .
- (٦) المصدر نفسه : ص ١٢٢ ، نقلاً عن كتاب فصل الخطاب : للنورى ، ص ٢٠٧ .

ويزعمون : أن أبا بكر ، وعمر ، وعثمان حرفوا القرآن ، وأسقطوا كثيراً من الآيات والـسـور التي نزلت في فضائل أهل البيت ، ويدعون من جملة ما أسقطوه من سورة ألم تشرح " وجعلنا علياً صهرك" (١) .

وهناك سورة عندهم يسمونها سورة الولاية يزعمون : أنه ذكر فيها فضائل أهل البيت. (٢)

جاء في كتاب الوشيعة أن : (القول بتحريف القرآن الكريم بإسقاط كلمات، وآيات قد نزلت ، وبتغيير ترتيب الكلمات ، والآيات ، أجمعت عليه كتب الشيعة وأخبار التحريف مثل أخبار الإمامة متواترة عند الشيعة) (٣) .

ويرون مع هذا أن القرآن الذي نزل به جبريل على محمد سبعة آلاف آية. (٤)

وأما الباطنية^(٥) فمنهم : فإنهم يقولون في القرآن : إنه كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإن

-
- (١) انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية : ص ٣٠ ، ٥٠ .
 - (٢) انظر المرجع نفسه : ص ٣٠ ، وكتاب الشيعة وتحريف القرآن : ص ١١٩ .
 - (٣) لمؤلفه : موسى جار الله ، ص ١٠٤ .
 - (٤) انظر الوشيعة في نقد عقائد الشيعة : ص ١٠٤ .
 - (٥) ولهم عدة ألقاب منها : الإسماعيلية، والباطنية، والقرامطة، والسبعية، والخرمية، والبابية، والمحمرة، والتعليمية، والقرمطية، والخرمديه، والمزركية ومن أشهر ألقابهم الباطنية، ولزمهم هذا اللقب لحكمهم بأن لكل ظاهر باطناً، ولكل تنزيل تأويل، والباطنية القديمة خلطوا كلامهم ببعض كلام الفلاسفة، وصنفوا كتبهم على هذا المنهاج .
- وظهرت دعوة الباطنية في أيام المأمون من حمدان قرمط، ومن عبدالله بن ميمون القداح وليست الباطنية من فرق الإسلام .
- ولهم حيل تسع: وهى : الزرق، والتفرس، ثم التأسيس، ثم التشكيك، ثم التعليق، ثم الربط، ثم التدليس، ثم التأسيس، ثم الخلع، ثم المسخ (انظر الفرق بين الفرق: ص ٢٢ ، ٦٣ ، والملل والنحل: ١/١٩٢ ، وكتاب بيان مذهب الباطنية وبطلانه: ص ٣ وما بعدها وتاريخ المذاهب الإسلامية: ص ٥٤-٥٧ ، والعقائد الباطنية : د. صابر طعيمة، ص ١١ وما بعدها) .

تركيب حروفه ومعانيه حصلت بالفَيْض من النفس الكلية إلى نفس النبي الجزئية ، فصاغ هذه الكلمات ، وليس بكلام الله عندهم في الحقيقة ، ويقولون : إنه يجوز فيه الزيادة ، والنقصان ، وإن له باطناً يخالف ظاهره (١) .

وقد ذكر ابن تيمية في تفسير الرافضة لقوله تعالى : " مرج البحرين يلتقيان ، بينهما ما بزرخ لايبغيان " (٢) ، قالوا : بينهما بزرخ : علي ، وفاطمة ، وقالوا : يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان : أي الحسن ، والحسين ، ثم رد عليهم بأن هذا وأمثاله إنما يقوله من لا يعقل ما يقول ، وهذا بالهذيان أشبه منه بتفسير القرآن ، وهو من جنس تفسير الملاحدة ، والقرامطة ، والباطنية للقرآن ثم ذكر جملة من تفسيراتهم الباطلة للقرآن (٣) .

وقد تكفل الله سبحانه وتعالى بحفظ كتابه من التحريف ، قال تعالى : " إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون " (٤) ، وقال تعالى " لا يأتيه الباطل من بين يديه ، ولا من خلفه " (٥) .

فريسة القول بخلق القرآن :-

وقد قال بذلك المعتزلة ، والخوارج ، وأكثر الزيدية ، والمرجئة ، والرافضة (٦) وقد

(١) انظر كتاب بيان مذهب الباطنية وبطلانه : لمحمد بن حسن الديلمي : ص ٣٦ .

(٢) سورة الرحمن : آيتا (١٩ ، ٢٠) .

(٣) انظر منهاج السنة النبوية : ٦٦/٤ وما بعدها .

(٤) سورة الحجر : آية (٩) .

(٥) سورة فصلت : آية (٤٢) .

(٦) انظر مقالات الإسلاميين : ص ٥٨٢ ، والفرق بين الفرق : ص ١١٤ ، والتبصير في الدين : ص ٦٤ ،

والممل والنحل : ٤٥/١ ، ومنهاج السنة النبوية : ٢٣/١ ، ٢٢٢ ، وتاريخ المذاهب

الإسلامية : ص ١٤٩ .

وقال عبد الله بن كلاب : إن القرآن الذي يتلى عبارة عن كلام الله ، وهو معنى قائم

بالنفس (انظر مقالات الإسلاميين : ص ٥٨٤ وما بعدها) .

وقد نقل الأشعري مقالات الناس في القرآن هل عرض أوجسم ، وهل هو الحروف ، والأصوات ،

وهل محدث أو قديم بالتفصيل (انظر مقالات الإسلاميين : ص ٥٨٢ - ٦١١) ، كما ذكر

ابن تيمية أقوال الناس في مسألة الكلام ، وحصرها في سبعة أقوال (انظر منهاج السنة

النبوية : ٢٢١/١) .

اقتربت تلك المسألة بتاريخ المعتزلة ، فهم أثاروها في العصر العباسي ، ويرأيهم حاول الخليفة المأمون حمل الفقهاء ، والمحدثين على القول بها ، ونزل بأولئك منازل من شدائد ، وقد شغلت أفكار الناس في عصور ثلاثة من خلفاء بني العباس (١) ، وهذه المسألة أسبق فـي الوجود من عصر الخلفاء الثلاثة من بني العباسي فقد قالها الجعد بن درهم (٢) والجهـم بن صفوان (٣) .

وقد قام العلماء برد هذه الفرية فقد قال عبدالعزيز الكناني (٤) في مقدمة كتابه : (اتصل بي ماقد أظهره بشر بن غياث المريسي (٥) ببغداد من القول بخلق القرآن وغيره ، ودعا الناس إلى موافقته على قوله ومذهبه ، وتشبيهه على أمير المؤمنين المأمون ، وعمامة أوليائه ، وما وقع في الناس من المحنة ، والأخذ في الدخول في الكفر ، والضلالة ، ورهبة الناس وتخوفهم من مناظرته ، وإحجامهم عن الرد عليه بما يكسر به قوله ، وتدحض به حجته ، ويبطل به مذهبه) (٦) ، وذكر في آخر الكتاب أن الله أخبرنا في كتابه بخلق الإنسان في ثمانية عشر موضعاً ، وذكر القرآن في أربعة وخمسين موضعاً فلم يخبر عن خلقه في موضع منها ، ولا أشار إليه بشيء من صفات الخلق (٧) .

-
- (١) هم المأمون ، والمعتمد ، والواثق .
 - (٢) عداده في التابعين مبتدع زال زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى فقتل بالعراق يوم النحر) انظر ميزان الاعتدال : (٣٩٩/١) .
 - (٣) انظر تاريخ المذاهب الإسلامية : محمد أبوزهرة ص ١٤٩ وما بعدها .
 - (٤) هو عبدالعزيز بن يحيى بن عبدالعزيز الكناني المكي الذي ينسب إليه "الحيدة" فـي مناظرته لبشر المريسي ، كان يلقب بالغول لدماسته ، وقد أنكر الذهبي نسبة كتاب الحيدة إليه (انظر ميزان الاعتدال : ٦٣٩/٢) .
 - (٥) مبتدع زال ، أتقن علم الكلام ، وقال بخلق القرآن ، وناظر عليه ، وكان والده يهودياً قصاباً مات بشر سنة ٢١٨ هـ (انظر ميزان الاعتدال : ٣٢٢/١ ، ٣٢٣) .
 - (٦) الحيدة : ص ٣ .
 - (٧) انظر الحيدة : ص ٨٠ .

وقد رد عليهم أيضاً الامام أحمد ، فذكر شبهاتهم ثم نقضها ، فمن شبهاتهم : قوله تعالى : " الله خالق كل شيء " (١) ، فقالوا : إن القرآن شيء فيكون مخلوقاً ، ورد عليهم : بأنه سبحانه لم يسم كلامه في القرآن شيئاً ، إنما سمي شيئاً الذي كان يقوله ، وقد قال تعالى : " تدمر كل شيء " (٢) وقد أتت الريح على أشياء لم تدمرها منها : منازلهم ، والجبال ، فذلك هنا لايعنى نفسه ، ولاعلمه ، ولا كلامه مع الأشياء المخلوقة (٣) .

وقد ساق اللالكائي الأدلة من الكتاب ، والسنة ، وأقوال الصحابة ، والتابعين ، وأتباع التابعين في أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، وتكفير من قال : لفظي بالقرآن مخلوق ، أو توقف شاكاً فيه (٤) .

كما ذكر أبو الحسن الأشعري : أن القرآن كلام الله تعالى منزل غير مخلوق ، وساق الأدلة على ذلك (٥) .

كما بين ابن بطّة في كتابه الشرح ، والإبانة : أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، ووضح حكم من توقف فيه (٦) .

-
- (١) سورة الزمر : آية (٦٢) .
 - (٢) سورة الأحقاف : آية (٢٥) .
 - (٣) انظر كتاب الرد على الجهمية والزنادقة فيما شكوا فيه من متشابه القرآن : ص ٣٥ وما بعدها
 - (٤) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : ٢/٢١٦ - ٣٦٨ .
 - ملحوظة : ذهب الحلولية من الجهمية ، وغلاة الصوفية إلى أن كل كلام في الوجود كلام الله نثره ، ونظمه (انظر منهاج السنة : ١/٢٢٣) .
 - وعند الفلاسفة : أن القرآن فيض فاض من العقل الفعال على قلب بشر زاكي النفس طاهر متميز عن النوع الإنساني بعدة خصائص (انظر منهاج السنة النبوية : ١/٢٢١ .
 - وشرح العقيدة الطحاوية : ص (٢٤٤) .
 - (٥) انظر الإبانة : ص ٨٧ - ١٠٥ .
 - (٦) انظر الشرح والإبانة : ص ١٨٤ - ١٨٧ .

والى جانب الإيمان بالقرآن يجب علينا الإيمان بالكتب الأخرى المنزلة من السماء (١).

والحق : أن القرآن كلام الله حقيقة منزل غير مخلوق منه بدأ واليه يعود ، وأن الكلام ينسب إلى من قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلغاً فتبليغ جبريل للرسول صلى الله عليه وسلم؛ وتبليغ الرسول للناس بذلك لا يخرج عن كونه كلام الله حقيقة ، كما أن قراءة الناس له لا تخرجه عن ذلك، والأدلة متظافرة على أنه منزل غير مخلوق قال تعالى: "إنا أنزلناه فى ليلة القدر" (٢).

قال ابن تيمية : (وبالجملة أهل السنة والجماعة أهل الحديث ومن انتسب إلى أهل السنة والجماعة يقولون : إن الكلام غير مخلوق وهذا هو المتواتر عن السلف) (٣). ولا يخفى أن الأقوال الأخرى عارية عن الأدلة ، أو شبهات لا تصمد أمام الحق .

(١) ومن تلك الكتب :-

١- الزبور، وقد أنزل على داود قال تعالى: "وآتينا داود زبوراً" سورة النساء: آية (١٦٣) ، وسورة الإسراء: آية (٥٥) .

٢- صحف إبراهيم، وموسى قال تعالى: "إن هذا لفي الصحف الأولى، صحف إبراهيم وموسى" (سورة الأعلى : آيتا (١٨ ، ١٩) ، وقال تعالى: " أم لم ينبأ بما فى صحف موسى ، وإبراهيم الذى وفى" (سورة النجم : آيتا (٣٦ ، ٣٧)) .
وأما الكتب الأخرى التى أنزلت على الرسل مما لم يخبرنا الله عن أسمائها ، وأخبرنا أنه أنزل على رسله كتب فنوء من بها إجمالاً ، ولا يجوز لنا على الإطلاق أن ننسب إلى الله كتاباً لم ينسبه إلى نفسه، قال تعالى: " كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ، ومنذرين ، وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه" (سورة البقرة : آية "٢١٣")

كما يجب علينا الإيمان بهذه الكتب وأنها نزلت بالحق ، وأن مانسب إليها مما يخالف ما جاءت به الرسل إنما هو من صنع البشر ، وتحريفهم .

(٢) سورة القدر : آية (١) .

(٣) منهاج السنة النبوية : ٢٢١/١ .

مواطن الانحراف فيما يتعلق بالقرآن الكريم من حيث إعجازه ، ومصدره :

وجوه إعجاز القرآن

قيل : نظم العجيب في البلاغة والفصاحة الخارجة عن العادة (١).

وقال النظام من المعتزلة : الآية، والأعجوبة في القرآن ما فيه من الأخبار عن الغيوب فأما التأليف ، والنظم فقد كان يجوز أن يقدر عليه العباد لولا أن منعهم بمنع ، وعجز عن أحداثه فيهم (٢) .

والحق أنه لا وجه لمن قال : بأن إعجازه بالصفة (٣) ، وذلك باطل من عدة وجوه منها :

أ - أن دواعي المعارضة قائمة ، وقد حصل أن حاول بعض المتبئين معارضته ولكنهم لم يفلحوا .

ب - أن الرسول صلى الله عليه وسلم تحداهم أن يأتيوا بمثله كاملاً ، وأبعشر سوراً، أو بسورة مثله ، قال تعالى : "قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات" (٤) ، وقال تعالى : " قل فاتوا بسورة مثله" (٥) .

ج - أن القرآن جادلهم في إبطال معتقداتهم السابقة فكيف لا يحركهم ذلك التحدي ، والاستفزاز (٦) .

(١) انظر أصول الدين : للبغدادي ، ص ١٨٣ ، والمواقف : ص ٣٤٩ .

(٢) انظر مقالات الإسلاميين : ص ٢٢٥ ، وأصول الدين : للبغدادي ، ص ١٨٤ ، والمواقف : ص ٣٥٠ .

(٣) أي صرف العرب عن الإتيان بمثله ، لا أنهم عجزوا (انظر المواقف : ص ٣٥٠ ، ٣٥٢ ، ولوامع الأنوار : ١/١٧٤ ، ومناهل العرفان : ١/٣١٠) .

(٤) سورة هود : آية (١٣) .

(٥) سورة يونس : آية (٣٨) .

(٦) انظر التفسير الكبير : ١١٥/٢ ، ١١٦ ، ومناهل العرفان : ١/٣١١ .

- د - كونهم يرمون القرآن مرة بأنه كهانة ، ومرة بأنه قول ساحر ، ومرة بكونه أساطير الأولين يدل على عجزهم، وتخبطهم مما جعلهم يسلكون هذا الأسلوب بالشتائم، والتهم .
والإيجي : يرجح كونه معجزاً ببلاغته حيث قال : (وإنا نختار أنه معجز ببلاغته) (١) .
ثم رد على شبه المانعين (٢) .
قلت : والصحيح : أن القرآن معجز من جميع النواحي ، إذ لا دليل على التخصيص على
على ما ذكر من أن أعجازه من ناحية نظمه ، وبلاغته ، وفصاحته .
شبهة من قال ببشرية القرآن (٣) :-

زعم بعض المنحرفين عن طريق الاستقامة أن محمداً لقي بحيرا الراهب (٤) وتعلم منه ،
وماتلك العلوم التي في القرآن إلا منه، أو من ورقة بن نوفل (٥) .
وهذه الشبهة باطلة من وجوه منها :-
١ - أنها دعوى بلا دليل ، وكل دعوى خلت من الدليل فهي باطلة ، وإلا فما الذى
سمعه محمداً من بحيرا الراهب ؟ .

-
- (١) الموافق : ص ٣٥٣ .
(٢) انظر المصدر نفسه : ص ٣٥٣ .
(٣) وهذه الشبهة تتعلق بمصدر القرآن ، والمفهوم الصحيح أن القرآن وحي من الله كما يدل على ذلك قوله تعالى : " إنا أنزلناه فى ليلة القدر " وغيرها من الأدلة ، لا أنه من كلام البشر كما يزعمه المستشرقون ، وغيرهم من الملاحدة .
(٤) راهب نصراني له صومعة فى بصرى من أعمال الشام على طريق القوافل وقد عرف الرسول صلى اله عليه وسلم ببعض ملامحه (انظر السيرة النبوية : لابن هشام ١/١٩١-١٩٤ ، ١٩٩) .
(٥) هو ابن عم خديجة بنت خويلد ، تنصر ، وألم بالتوراة ، والإنجيل ، بشر ببنوة الرسول صلى الله عليه وسلم ، توفى فى السنة الثالثة للبعثة (انظر السيرة النبوية : لابن هشام ١/١٦٤ ، ١٦٥ ، ٢٠٣) .

- ٢ - أن التاريخ لا يذكر أنه صلى الله عليه وسلم سافر إلى الشام في تجارة مرتين ، وكل ما هنالك أن بحيرا رأى سحابة تظله صلى الله عليه وسلم فذكر لقومه أن هذا الغلام سيكون له شأن .
- ٣ - أن طبيعة الدين الذي ينتمى إليه بحيرا الراهب ، وورقة بن نوفل تأبى أن تكون مصدرًا للقرآن، ومعجزاته خصوصاً بعد ما أصاب ذلك الدين من تحريف ، وتبديل .
- ٤ - أن الدليل قائم ، وثابت بأن خديجة ذهبت بالنبي صلى الله عليه وسلم حين بدأه الوحي إلى ورقة ، ولما قص عليه قصته قال : هذا هو الناموس الذي أنزل على موسى (١).
- ٥ - أن الشريعة الإسلامية ناسخة لجميع الشرائع السابقة فلو كان محمد أخذ ذلك من بحيرا لما حصلت المغايرة بينهما .

(١) انظر مناهل العرفان : ٣١٧/١ - ٣٢٤ .

المبحث الرابع : الانحراف في مفهوم الإيمان بالأنبياء ، والرسل (١) ، وعلاجه في الإسلام :

المفهوم الصحيح للإيمان بالأنبياء ، والرسل :-

هو الاعتقاد الجازم بأن لله أنبياء ، ورسلاً أرسلهم مبشرين ، ومنذرين ، وهادين ومرشدين ، يبلغون ما أنزل الله إليهم من ربهم أكمل بلاغ، وأرسلهم بأوامره ، ونواهيهم — زيادة على ما اقتضته العقول من واجباتها ؛ لأنها لا تستقل بمعرفة ذلك فإن الناس بنظرهم لا يدركون كل مصالحهم بأنفسهم .

والمحرفون عن ذلك المفهوم الصحيح يمكن تقسيمهم إلى الفرق التالية :-

الفرقة الأولى : المنكرون للنبوات أصلاً وهم ثلاثة أصناف :-

١ - ملحدة دهرية : يقولون : بقدوم العالم، وتدبير الطبائع فهولاء منكرون للرسل من باب أولى (٢) .

(١) النبي في اللغة : مشتق من نياً المهموز وهو مأخوذ من النبأ وهو الخير .
وقيل : أعظم من الخبر .

وغير المهموز يحتمل وجهين : الأول : التخفيف بإسقاط همزته ، والثاني : أن يكون من النبوة وهي الرفعة وهي ما ارتفع من الأرض (انظر لسان العرب : ١٦٢/١ - ١٦٤ مادة "نبأ") .
وأما الرسول لغة : فهو الذي يتابع أخبار الذي بعثه أخذاً من قولهم : جاءت الإبل رسلاً أي متتابعة (انظر لسان العرب : ٢٨١/١١ - ٢٨٦ " مادة رسل") .
معنى النبي شرعاً : هو إنسان ، ذكر ، حر أوحى الله إليه بشرع سابق يبلغه من بعث فيهم من أهل ذلك الدين .

ومعنى الرسول شرعاً : إنسان ، ذكر ، حر أوحى إليه بشرع ، وأمر بتبليغه إلى المخالفين لأوامره من خلقه ، والفرق بينهما : أن الرسول أخص من النبي فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسول .

(انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص ٩٧ ، والتعريفات : ص ١١٥ ، ٢٥٨ ، وشرح الفقه الأكبر : ص ٢٠ ، ولوامع الأنوار البهية : ٢٤٩/١) .

(٢) انظر أعلام النبوة : للماوردي ، ص ٢١ .

٢ - براهمة موحدة : يقولون : تحدث العالم، ويجحدون بعثة الرسل ، ويبطلون النبوات وهم المنسوبون إلى " بهرمن " صاحب مقاتلهم ، وشذ فريق منهم فأدعى أنه آدم أبو البشر ، ومنهم من قال : هو إبراهيم ، ومن قال من هذه الفرقة الشاذة أنه أحد هذين فقد أقر بنبوتهما ، وأنكر نبوة من سواهما ، وجمهورهم على سوى ذلك وإنكار جميع النبوات (١) .

وهؤلاء أثبتوا التكليف من جهة العقول، والخواطر ، وأبطلوا الفرائض السمعية وزعموا : أن كل عاقل لا يخلو من خاطرين أحدهما من قبل الله ، والآخر من جهة الشيطان يدعو إلى معصية خاطر الأول .
ووافقت القدرية البراهمة في التكليف من جهة الخواطر ، وخالفوهم في إجازة بعثه الرسل، والنظام قال : بأن الخاطرين كلاهما من قبل الله .
وهذا القول الذي قالت به البراهمة يوجب أن يكون العوام من عبدة الأصنام، والزنادقة (٢) والدهرية ناجين من عذاب الآخرة .

كما يلزم من قال بأن التكليف من خاطرين التسلسل إلى ما لا نهاية (٣) .

وقد ألحق الإيجي ، الصائبة ، والتناسخية بالبراهمة في إنكار النبوات (٤) .

كما ذكر ابن القيم : أن المزدكية (٥) ، والخرمية (٦) لا تقر بالنبوات (٧) .

- (١) انظر المصدر نفسه : ص ٢١ ، ومفاتيح العلوم : للخوارزمي ، ص ٥٥ .
- (٢) ذكر الخوارزمي أن الزنادقة هم المانوية ، نسبوا إلى كتاب مزدك "زند" فقيل لهم : زندي ، ثم أعريت الكلمة إلى زنديق (انظر مفاتيح العلوم : ص ٥٦) .
- (٣) انظر أصول الدين : للبغدادي ، ص ١٥٤-١٥٢ ، والملل والنحل : ٢ / ٦٠ ، ٢٥٠ ، وتلبيس إبليس : ص ٧٦ وما بعدها ، والمواقف في علم الكلام : ص ٣٤٤ وما بعدها .
- (٤) انظر المواقف : ص ٣٤٤ .
- (٥) هم أصحاب مزدك وهو الذي ظهر في أيام قباز والد أنوشروان ، وقولهم كالمناويية ، إلا أن مزدك يقول : النور يفعل بالقصد ، والاختبار ، والظلمة على الخبط ، (انظر الملل والنحل : ١ / ٢٤٩) .
- (٦) هم أتباع بابك الخرمي وهم من الإباجية ، ظهر بجبل بناحية أذربيجان ، واستباح هو وأتباعه المحرمات ، وقتلوا كثيراً من المسلمين ، ثم قتل ، وصلب بسر من رأى أيام المعتصم (انظر الفرق بين الفرق : ص ٢٦٦ - ٢٦٨) .
- (٧) انظر إغاثة اللهفان : ٢ / ٢٥٩ ، ٢٦٣ .

٣ - الفلاسفة : يبطلون النبوات ، وإن كانوا لا يتظاهرون بذلك^(١) إذ أن النبوة عندهم كسبية^(٢) ، ويقولون : إن العلوم الربانية بعد كمال العلوم الرياضية يضعها من كملت رياضته إذا كان عليها مطبوعاً^(٣) .

ولا بد أن تجتمع في النبي عندهم ثلاث خواص هي :-

أ - أن يكون له اطلاع على المغيبات .

ب - أن تظهر منه الأفعال الخارقة للعادة .

ج - أن يرى الملائكة مصورة ، ويسمع كلامهم ، وحيياً ، ولا يستنكر أن يحصل له يقظته ما يحصل للنائم في نومه^(٤) ، فمن تحققت فيه قوة الحدس ، وقوة التخيل ، وقوة التصرف في هيولى^(٥) العالم فهو نبي .

وقالوا : إن الفلسفة نبوة الخاصة ، والنبوة فلسفة العامة وهي عندهم صنعة من الصنائع^(٦) .

وعندهم أن ماجأت به الأنبياء ، والرسل من جنس الخطاب لا يقصد منها تعريف الحقائق ، وأرادوا بخطابهم للناس ، أن يعتقدوا الأمور بخلاف ما هي عليه ، وهو من جنس الكذب لأجل مصلحة الناس ، وهم يعظمون محمداً صلى الله عليه وسلم ، ويقولون : لم يأت للعالم ناموس أفضل من ناموسه .

(١) انظر أعلام النبوة : للماوردي ، ص ٢١ .

(٢) انظر تلبيس إبليس : ص ٦٠ ، والرد على المنطقيين : ص ٤٤١ وما بعدها ، وإغاثة اللهفان : ٢٦٢/٢ وما بعدها ، والمواقف : ص ٣٣٧ .

(٣) انظر أعلام النبوة : للماوردي : ص ٢١ .

(٤) انظر المواقف : ص ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ولوامع الأنوار : ٢٦٨/٢ .

(٥) هيولي كل جسم هو الحامل لصورته كالخشب للسريز ، وإذا أطلق يعني طينة العالم ، وهو جسم الفلك الأعلى وما يحويه (انظر مفاتيح العلوم : ص ١٥٨) .

(٦) انظر إغاثة اللهفان : ٢٦٢/٢ .

وتعظيمهم للأنبياء لأجل إقامة العدل الذي لا تقوم مصلحة العالم إلا به ،
ولا يوجبون اتباع نبي بعينه ، فالنبي عندهم يشبه من بعض الوجوه أئمة
المذاهب (١) .

وكان أرسطو زعيمهم مشركاً يعبد الأصنام ، وينكر النبوات (٢) .
وقد فند شيخ الإسلام ابن تيمية مزاعمهم (٣) .

شبهات المنكرين للنبوات أصلاً ، وعلاجها :-

هؤلاء الملاحدة ، ومن وافقهم في إنكار النبوات لا يجادلون إلا بالحجج العقلية المتضمنه
نقص شبههم ، ولا يجادلون بالأدلة النقلية لعدم اعترافهم بذلك ، وقد تنوعت شبههم ، ويمكن
توضيح ذلك فيما يلي :-

أ - الشبهة الأولى :-

قالوا : إن الله قد أغنى عنها بما دلت عليه العقول ، من لوازم ما تأتي به الرسل
وهذه الشبهة باطلة من وجهين :-

١- أنه لا يمنع ما دلت عليه العقول جوازاً أن تأتي به الرسل وجوباً ، ولو كان العقل
موجباً لما امتنع أن تأتي به الرسل وجوباً ، ولو كان العقل موجباً لما امتنع
أن تأتي به الرسل تأكيداً كما تترادف دلائل العقول على التوحيد ، ولا يمنع
من وجود بعضها وجود غيرها (٤) .

(١) انظر الرد على المنطقيين : ص ٤٤١ - ٤٤٤ .

(٢) انظر إغاثة اللهفان : ٢/٢٥٩ ، ٢٦٣ .

(٣) انظر الرد على المنطقيين : ص ٤٤٤ - ٤٤٩ .

(٤) انظر أعلام النبوة : للماوردي : ص ٢١ ، ٢٢ .

٢ - أنه لا تستغنى قضايا العقول عن بعثة الرسل من وجهين :-
أحدهما : أن قضايا العقول قد تختلف فيما تكافأت فيه أدلتها فانحسب
ببعثة الرسل .

ثانيهما : أنه لا مدخل للعقول استقلالاً فيما يأتي به الرسل من الأمور الغيبية
من الوعد، والوعيد، والجنة، والنار ، وما يشرعونه من أوصاف التعبد الباعث على
التأله فلم يغنى عن بعثة الرسل .

ب - الشبهة الثانية :-

إن بعثة الرسل إلى من يعلم من حالهم أنهم لا يقبلون منهم ما بلغوه إليهم
عبث يمنع من حكمة الله (١) .

وهذه الشبهة فاسدة من وجهين :

أحدهما : أنه ليس بعبث أن يكون منهم من لا يقبله كما لم يكن فيما نصبه الله
من دلائل العقول على توحيده عبثاً وإن كان منهم من لا يستدل به على توحيده،
كذلك بعثة الرسل .

ثانيهما : أن وجود من يقبله فيهم على ذلك التعليل يصدق ببعثة الرسل (٢) .

ج - الشبهة الثالثة :-

قالوا : إن ما جاءت به الرسل مختلف يتقضى بعضه بعضاً، وينسخ المتأخر ما شرعه
المتقدم ، وقضايا العقول لا تتناقض فلم يرتفع بما يختلف .

(١) انظر أعلام النبوة : ص ٢٢ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ص ٢٢ .

الجواب : بطلان هذا من وجهين :-

أحدهما : أن ما جاءت به الرسل ضربان :-

١ - ما لا يجوز أن يكون إلا على وجه واحد وهو التوحيد، وصفات الرب، ونحوهما، فلم يختلفوا فيه .

٢ - ما يجوز أن يكون من العبادات على وجه ، ويجوز أن يكون على خلافه ، ويجوز أن يكون في وقت ، ولا يجوز أن يكون في غيره، وهذا النوع هو الذي اختلفت فيه الرسل لاختلاف أوقاتهم إما بحسب الأصلاح ، وإما بحسب الإرادة وهذا في قضايا العقول جائز (١) .

ثانيهما : أن قضايا العقول قد تختلف فيها العقلاء ، ولا يمنع ذلك أن يكون العقل دليلاً، كذلك ما اختلف فيه الرسل لا يمنع أن يكون حجة. (٢)

د - الشبهة الرابعة :-

أنه لا سبيل إلى العلم بصحة الغيبيات ، وأن ظهور ما ليس في الطباع من معجزاتهم ممتنع الطباع الدافعة لها .

والجواب : أن ذلك مردود من وجهين :-

أحدهما : أن المعجزات من فعل الله فيهم فخرجت عن طباعهم .

ثانيهما : أنهم لما تميزوا بخروجهم عن الطباع من الرسالة ، تميزوا بما يخرج عن عرف الطباع من المعجزات (٣) .

(١) انظر أعلام النبوة : ص ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ص ٢٣ .

(٣) انظر المصدر نفسه : ص ٢٣ .

هـ - الشبهة الخامسة :-

أن ما يظهرونه من المعجز الخارج عن العادة قد يوجد مثله في الأحوال الشيطانية ، فليس ذلك من دلائل صدقهم ، فذلك المعجزات .

والجواب :- أن هذه الشبهة باطلة من وجهين :-

أ - أن الأحوال الشيطانية تظهر لذوي العقول ، وتخفى على الجهال المغرورين فخالفت المعجزة التي تحير العقول .

ب - أن الأحوال الشيطانية ، والسحر تستفاد بالتعليم ، فيتعلمها من لا يحسنها فيصير مكافئاً لمن يحسنها ، ويعارضها بمثلها ، والمعجزة مبتكرة سالمة ممن المعارضه (١) .

الأدلة على إثبات النبوات :- من عدة وجوه منها :-

١ - أن الله منعهم على عباده بما يرشدهم إليه من المصالح ، ولما كان في بعثة

الرسول ما لاتدركه العقول ، كان إرسالهم من عموم المصالح التي تكفل بها .

٢ - أن التعبد لا يخلص إلا بالدين ، والدين لا يصلح إلا بالرسول المبلغين عن الله مراده .

٣ - أن العقول ربما تستكبر عن موافقه الأكفاء ، ومتابعة النظراء .

٤ - أن في غيوب المصالح ما لا يعلم إلا من جهة الرسول فاستفيد بهم ما لا يستفاد بالعقل (٢) ؛ لأنه لا يدرك الغيبات باستغلاله عن النقل الصحيح القاطع .

(١) انظر أعلام النبوة : ص ٢٣ ، وتلبيس إبليس: ص ٧٧-٨٢ ، والمواقف في علم الكلام: ص ٣٤٤ وما بعدها .

(٢) انظر أعلام النبوة : ص ٢٣ ، ٢٤ .

هـ - ثم إن حاجة البشر إلى إرسال الرسل ، وإنزال الكتب تستدعي ذلك ؛ فإن العقول لا تستقل بمعرفة أصول الدين ، وإدراكها على التفصيل فاقتضت رحمة الله أن بعث الرسل به معرفين ، وإليه داعين (١) .

ومن هنا يتضح : أنه لا يمكن أن يستغنى العقل عن الوحي أبداً كما زعمت البراهمة ، ومن وافقها باستغنائها عنه فهذا قول من أبطل الباطل ، فنحن نرى مدى ما قادتهم إليه عقولهم المنحرفة حتى عبدوا البقرة وقد سواها ، كما عبدوا غيرها ، فهنا اسقطتهم إلى الهاوية ، وأصبحوا حيارى ضالين عن طريق الهداية ، والاستقامة .

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية : ص ٩ ، وزاد المعاد : ١٥/١ ، والعقيدة الإسلامية : للميداني ، ص ٣٠٢ - ٣١٠ ، والرسل والرسالات : ص ٢٩ - ٤٠ .

الفرقة الثانية : الذين أقروا ببعض الأنبياء :-

وهم طوائف :-

- ١ - طائفة : أقروا بنبوة آدم ، وإبراهيم عليهما السلام ، وأنكروا نبوة غيرهما .
- ٢ - صابئة واسط : أقروا بنبوة آدم ، وشيث ، وأنكروا من بعدهما ، والصابئة الأولى أقروا بإدريس عليه السلام .
- ٣ - اليهود : أقروا بتسعة عشر نبياً بعد موسى ، وبمن قبله من الأنبياء ، وأنكروا عيسى ، ومحمداً صلى الله عليه وسلم ، إلا العيسوية^(١) منهم أقروا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم إلى العرب خاصة^(٢) .
- ٤ - السامرة^(٣) : أقروا بنبوة موسى ، وهارون ، ويوشع ، ومن قبلهم من الأنبياء وأنكروا من كان منهم بعد ذلك .
- ٥ - النصارى : أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم^(٤) .

شبهاتهم، وعلاجها في الإسلام :-

إذا تأملنا في شبه من أنكر بعض الأنبياء والرسل ، وأقر ببعضهم نجد أنها مجرد ادعاءات ، وافتراءات لا أساس لها من الصحة لاعتقاد بعضهم أن الشرائع السابقة لم تنسخ ، أو يكون ذلك حسداً ، وحقداً ، وهذا واقع من حال اليهود وغيرهم .

-
- (١) ينسبون إلى عيسى الأصفهاني ، وقد ادعى النبوة في يهود أصفهان (انظر الملل والنحل : ٢١٥/١ - ٢١٧ ، ومفاتيح العلوم : ص ٥٣) .
 - (٢) انظر أصول الدين : للبغدادي ، ص ١٦٤ ، وتلبيس إبليس : ص ٨٥ ، والمواقف : ص ٣٥٧ .
 - (٣) هم فرقة من اليهود يتقشفون في الطهارة أكثر من سائر اليهود ، وافتقرت إلى فرقتين : كوستانية ، ودوستانية (انظر الملل والنحل : ٢١٨/١ ، ومفاتيح العلوم : ص ٥٣) .
 - (٤) انظر أصول الدين : للبغدادي ص ١٥٨ ، والملل والنحل : ١٨/١ ، ٤/٢ .

أما نسخ الشرائع السابقة ففيه تفصيل ، وبيان ذلك أن أصول الاعتقاد كالإيمان بالله لم تنسخ بل الرسل متفقة ، على الدعوة إلى الله، قال تعالى: " ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت" (١) .

فأخبر أن دعوة الرسل متفقة على إخلاص العبادة لله وحده، والكفر بالطاغوت أما الشرائع : فقد جعل الله لكل شرعة ومنهاجاً كما قال تعالى : " لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً" (٢) .

وقد ذكر القرطبي : أن هذا في الشرائع ، والعبادات ، وأصل التوحيد لا اختلاف فيه ثم إن شريعة محمد ناسخة لجميع الشرائع السابقة كما قال مجاهد في تفسير الآية : وإن الشرعة ، والمنهاج دين محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد نسخ به كل ما سواه (٣) .

وقد عالج الإسلام ذلك الانحراف في التفرقة بين الرسل من حيث الإيمان بهم في ضوء الحقائق التالية :-

أولاً : جعل الإيمان بالرسول الركن الرابع من أركان الإيمان الستة، قال تعالى: " آمن الرسول، بما أنزل إليه من ربه، والمؤمنون كل آمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، لانفرق بين أحد من رسله" (٤) .

فدل على أن من أنكر النبوات فهو كافر قطعاً ، قال تعالى : " قل آما بالله وما أنزل علينا ، وما أنزل على إبراهيم ، وإسماعيل ، وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم، لانفرق بين أحد منهم ، ونحن له مسلمون" (٥) وغير ذلك من الآيات التي تدل على وجوب الإيمان بالرسول ، والأنبياء جميعهم.

(١) سورة النحل : آية (٣٦) .

(٢) سورة المائدة : آية (٤٨) .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢١١/٦ .

(٤) سورة البقرة : آية (٢٨٥) .

(٥) سورة آل عمران : آية (٨٤) .

ثانياً: يجب الإيمان بالرسول جميعهم^(١) من غير تفریق : بينهم^(٢) ، وأن الكفر برسول واحد كفر بجميع الرسل، قال تعالى : "إن الذين يكفرون بالله ورسله ، ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ، ويقولون : نؤمن ببعض ، ونكفر ببعض ، ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً ، أولئك هم الكافرون حقاً"^(٣) .
فمن آمن ببعض الرسل، والأنبياء دون بعضهم الآخر فهو كافر .

ويرد على اليهود، والنصارى المنكرين لرسالة محمد صلى الله عليه وسلم بما يلي :-

١ - الاستدلال ببشارات، وأخبار الرسل السابقين بصفاته، وانطباقها عليه تماماً^(٤) قال تعالى :
"الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة، والإنجيل ، يأمرهم بالمعروف، وينهاهم عن المنكر، ويحل لهم الطيبات ، ويحرم عليهم الخبائث...
الآية"^(٥) .

وقال تعالى محمداً عن عيسى : "ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا : هذا سحر مبين"^(٦) .

-
- (١) وعدد الرسل كما حكى البغدادي : إجماع أصحاب التواريخ على أن أعداد الأنبياء عليهم السلام مائة وأربعة وعشرون ألفاً كما وردت به الأخبار الصحيحة أولهم آدم، وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم، وأجمعوا على أن الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر كعدد الذين جاوزوا مع طالوت النهر ، وعدد أهل بدر، خمسة منهم أولي العزم وهم: نوح، وإبراهيم وموسى، وعيسى، ومحمد صلى الله عليه وسلم ، وخمسة منهم من العرب وهم هود، وصالح وإسماعيل، وشعيب، ومحمد صلى الله عليه وسلم (انظر أصول الدين: ص ١٥٧ وما بعدها)
- (٢) انظر لوامع الأنوار : ٢٦٣/٢ وما بعدها ، والرسل والرسالات : ص ٢٤ ، ٢٥ ، لكن التفاضل بينهم ثابت بنص القرآن، قال تعالى : " تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض" (سورة البقرة : آية ٢٥٣) .
- (٣) سورة النساء : آيتا (١٥٠ ، ١٥١) .
- (٤) انظر العقائد الإسلامية : للميداني ، ص ٣٢٥-٣٣٢ ، والرسل والرسالات: ص ١٦٢-١٩٦ .
- (٥) سورة الأعراف : آية (١٥٧) .
- (٦) سورة الصف : آية (٦) .

وكتبهم وإن كان دخلها التحريف، لكن فيها أشياء لم يدخلها التحريف منها
البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم فقد جاء في الباب الثالث، والثلاثين من سفر
الاستثناء : (جاء الرب من سيناء ، وأشرق لنا من ساعير ، واستعلن من جبال فاران
ومعه ألوف الأَطهار) (١) .

وبدلائل البشارات آمن كثير من اليهود، والنصارى فقد أسلم النجاشي ملك
الحبشة - وكان نصرانياً نسطورياً ، وقد أرسل له النبي صلى الله عليه وسلم كتاباً
يدعوه فيه إلى الإسلام ، وأسلم عبدالله بن سلام ، ومخيريقي وغيرهم كثير (٢) .

٢ - الاستدلال بالمسلك النوعي : وقد استدل به النجاشي؛ فإنه لما استخبر الوفد
عما يخبر به محمد صلى الله عليه وسلم ، واستقرأهم القرآن فقرأوه عليه قال : إن هذا
والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة ، وكذلك استدل به قبله ورقة بن نوفل
لما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما رآه قال : هذا هو الناموس الذي كان
يأتي موسى (٣) .

٣ - الاستدلال بالمسلك الشخصي :-

وقد استدل به هرقل ملك الروم ، روى البخارى بسنده عن عتبة بن مسعود
أن عبدالله بن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل إليه فى

-
- (١) نقلاً عن إغاثة اللهفان : ٢٦٣/٢ .
وجبال فاران هى جبال مكة بدليل أن إسماعيل سكن بيرة " فاران " (انظر سفر
التكوين ، الاصحاح الحادى والعشرين ، فقرة ٢٠ ، ٢١ ، ص ٣١ من الكتاب المقدس)
(٢) انظر العقائد الإسلامية : للميدانى ، ص ٣٣١ - ٣٣٢ .
(٣) انظر شرح العقيدة الأصفهانية : لابن تيمية ص ٩٣ وما بعدها .
وفى الحديث الذى رواه البخارى بسنده عن عائشة " فقال له ورقة : هذا هو الناموس
الذى أنزل على موسى الحديث " (صحيح البخارى : كتاب بدء الوحي ،

ركب من قريش وكانوا تجاراً بالشام في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماداً فيها أباسفيان ، وكفار قريش فأتوه وهم بإيلياء فدعاهم في مجلسه ، وحوله عظماء الروم ، ثم دعاهم ، ودعا بترجمانه^(١) فقال : أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبوسفيان : فقلت أنا أقربهم نسباً ، فقال : أدنوه مني ، وقربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره ، ثم قال لترجمانه : قل لهم إني سائل هذا الرجل فإن كذبنى فكذبوه ، فوالله لولا الحياء من أن يأتروا على كذباً لكذبت عنه ، ثم كان أول ما سألتني عنه أن قال : كيف نسبه فيكم ؟ قلت : هو فينا ذو نسب ، قال : فهل قال هذا القول منكم أحد قبله؟ قلت : لا ، قال : فهل كان من آباءه من ملك؟ قلت : لا ، قال : فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ قلت : بل ضعفاؤهم ، قال : يزيدون أم ينقصون؟ قلت : بل يزيدون ، قال : فهل يرتد أحد منهم سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه ؟ قلت : لا ، قال : فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت : لا ، قال : فهل يغدر ؟ قلت : لا ونحن منه في مدة لا ندرى ما هو فاعمل فيها ، قال : ولم تمكني كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه الكلمة ، قال فهل قاتلتموه؟ قلت : نعم ، قال : فكيف قتلكم إياه ؟ قلت : الحرب بيننا وبينه سجال ، ينال منا ، وننال منه ، قال : ماذا يأمركم ؟ قلت : يقول : أعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئاً ، واتركوا ما يقول : آباؤكم ويأمرنا بالصلاة ، والصدق ، والعفاف ، والصلاة ، فقال : للترجمان : قل له سألتك عن نسبه ، فذكرت أنه فيكم ذو نسب فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها ، وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول؟ فذكرت أن لا ، فقلت : لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت : رجل يأتسي بمن قبله ، وسألتك هل كان من آباءه من ملك ؟ فذكرت أن لا ، قلت : فلو كان من آباءه من ملك قلت : رجل يطلب ملك أبيه ، وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟

(١) هو المعبر عن لغة بلغة وهو معرب ، وقيل : عربي (انظر فتح الباري : ١/٣٤) .

فذكرت أن لا ، فقد أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس ، ويكذب على الله وسألتك أشرف الناس اتبعوه ، أم ضعفاؤهم ؟ فذكرت أن ضعفاؤهم اتبعوه ، وهم أتباع الرسل ، وسألتك أيزيدون أم ينقصون ؟ فذكرت أنهم يزيدون ، وكذلك أمر الإيمان حتى يتم ، وسألتك أيرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه ، فذكرت أن لا ، وكذلك الإيمان حين تخالط بشاشته القلوب ، وسألتك هل يغدر؟ فذكرت أن لا وكذلك الرسل لا تغدر، وسألتك بماذا يأمركم ؟ فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وينهاكم عن عبادة الأوثان ، ويأمركم بالصلاة، والصدق، والعفاف فإن كان ماتقول حقاً فسيملك موضع قدمي هاتين الحديث" (١) .

ويستدل أيضاً على ثبوت النبوة : بأن الله أبقى في العالم الآثار الدالة على ما فعله بأنبيائه ومن صدقهم من الكرامة ، وما فعله بمكذبهم من العقوبة (٢) .

والبشارة برسالته صلى الله عليه وسلم في الكتب السابقة المراد منها : حث أتباعها على الإيمان برسالته صلى الله عليه وسلم ، ثم لجعل في كتبهم حجة عليهم إذا أخذتهم العصية ، أو حجبهم حسدهم للأمة التي سيبعث منها ، وقبل مبعثه صلى الله عليه وسلم كان أهل الكتاب ينتظرون ظهور نبي يختم الله به النبوات ، ويأتى برسالة عامة للناس ، وكان اليهود في الجزيرة العربية يدعون الله أن يفتح عليهم بالنبي المنتظر حتى يتبعوه، ويقاتلون العرب الوثنيين معه ، فحينما جاء هذا النبي الموعود به من العرب حسدوهم فكفر به كثير منهم (٣) ، وقد بين القرآن هذه

-
- (١) صحيح البخارى : كتاب بدء الوحي ، ٥/١ - ٧ .
 - (٢) انظر شرح العقيدة الأصفهانية : ص ٩٩ وما بعدها ، وكتاب النبوات : ص ٢٣ وما بعدها ، وشرح العقيدة الطحاوية : ص ٩٥ .
 - (٣) انظر كتاب العقائد الإسلامية : للميداني ، ص ٣٢٦ وما بعدها .

الحقيقة منهم، قال تعالى : " ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم، وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعننا الله على الكافرين" (١) .

وقال تعالى : " الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ، وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون" (٢) .

(١) سورة البقرة : آية (٨٩) .
(٢) سورة البقرة : آية (١٤٦) .

الفرقة الثالثة : من ادعى النبوة لغير الأنبياء : وهم طوائف :-

- ١ - صائبة حران : ادعت نبوة قوم من الفلاسفة .
- ٢ - الخرمدينية^(١) : الذين زعموا : أن الرسل تترى غير منقطعة^(٢) .
- ٣ - من ادعى من غلاة الروافض نبوة علي رضي الله عنه ، ونبوة كل إمام في وقته^(٣) .
- ٤ - من ادعى أن الله يبعث نبياً ينسخ شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليزيديه^(٤) من الخوارج .

الفرقة الرابعة : المدعون النبوة لأنفسهم :-

وهم كثير ، وقد ظهر منهم مسيلمة الكذاب ، وسجاح بنت الحارث ، والأسود العنسي وغيرهم^(٥) ، وصاروا يسجعون كلاماً ليوهموا رعاة الناس أنه وحياً من الله ، وقد تبعهم على ذلك الادعاء خلق كثير تعصباً .

- (١) هم صنف من الإباحية الخرمية ، ظهوروا في دولة الإسلام ، وهم فريقان : بايكسية ، ومازياربه وكتاهما معروفة بالمحمرة (انظر الفرق بين الفرق : ص ٢٦٦ وما بعدها) .
- (٢) انظر أصول الدين : للبغدادي ، ص ١٥٨ .
- (٣) وهم السبئية ، والبيانية ، والمغيرية ، والخطابية ، والغرابية (انظر مقالات الإسلاميين : ص ٧ - ١٦ ، والفرق بين الفرق : ص ٢٢٣ - ٢٥٢ ، والتبصير في الدين : ص ١٢٣ - ١٢٩ ، وأصول الدين : للبغدادي ، ص ١٥٨) .
- (٤) هم أتباع يزيد بن أنيسة من الخوارج ، قالوا تتولى المحكمة الأولى ، وتتولى الإباضية (انظر مقالات الإسلاميين : ص ١٠٣ ، وأصول الدين : للبغدادي ، ص ١٥٨) .
- (٥) وقد ادعى القادياني النبوة أيضاً (انظر القاديانية دراسات ، وتحليل : إحسان الهي ظهير ، ص ١٦٠ - ١٩٨) ، كما ادعى الباب نفسه النبوة أيضاً ، واعتقدت ذلك فيسه البهائية ، وقد أخبر عن نفسه بأنه حجة الله على العالمين (انظر المذاهب المعاصرة : ص ٢٥١) .

شبهاتهم، وعلاجهم :-

ليس لدى من ادعى النبوة إلا الوسواس الشيطانية الموافقة للأهواء الضالة، والشبهات الفاسدة.

وتلك الفرقتان يمكن ادماج علاجهما ؛ لأن هدفهما واحد وهو ادعاء النبوة لغير الأنبياء ويتضح ذلك فيما يأتي :-

١ - أن النبوة، والرسالة منحة إلهية، واصطفاء من الله لاتنال بالتشبي ، ولا بالمجاهدة، والمعاناة ، وقد كذب الفلاسفة الذين زعموا : أن النبوة تنال بمجرد الكسب، والسدأب في تهذيب النفوس (١) .

وليست واجبة على الله خلافاً للمعتزلة ، ومن وافقهم (٢) .
ومما يدل على أن النبوة اصطفاء من الله قوله تعالى : " أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ، ومن حملنا مع نوح ، ومن ذرية إبراهيم ، وإسرائيل ، ومن هدينا واجتبيينا " (٣) .

وقال تعالى لموسى عليه السلام : " إني اصطفيتك على الناس برسالاتي ، وبكلامي " (٤) .

ولا يلتفت إلى قول اليزيدية من الخوارج ، ولا من زعم أن الرسائل تترى لاتنقطع ؛ لأن هذا مجرد دعوى خالية من الأدلة فهي باطله ؛ فان الأدلة تنص على أن محمداً خاتم النبيين فلا نبي بعده ، وقد أكمل الله به دينه ، وجعل رسالته عامة لجميع الثقلين ، والدليل على أنه خاتم النبيين ، قوله تعالى : " ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً " (٥)

(١) انظر الرسل والرسالات : د. الأشقر ، ص ٥٩ .

(٢) انظر المواقف في علم الكلام : ص ٣٤٢ ، ولوامع الأنوار البهية : ٢/٢٥٦ وما بعدها .

(٣) سورة مريم : آية (٥٨) .

(٤) سورة الأعراف : آية (١٤٤) .

(٥) سورة الأحزاب : آية (٤٠) .

روى البخارى بسنده عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
" إن مثلى ، ومثل الأنبياء من قبلى كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله ، إلا موضع
لبنه من زاويه ، فجعل الناس يطوفون به ، ويعجبون له ، ويقولون : هلا وضعت هذه
اللبنه ؟ قال : فأنا اللبنة ، وأنا خاتم النبيين " (١)

والدليل على عموم رسالته وشمولها للجميع ، قوله تعالى : " وما أرسلناك إلا كافة للناس
بشيراً ونذيراً " (٢) ، وغير ذلك من النصوص الدالة على عموم رسالته (٣) .
وقد أكمل الله برسالته الدين كله قال تعالى : " اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم
نعمتى ، ورضيت لكم الإسلام ديناً " (٤) .

وقد نسخ الله برسالته جميع الشرائع السابقة ، وقد سبق بيانه (٥) .

٢ - أن المتبنى الكذاب لا بد أن يظهر على حقيقة أمره من الكذب فى نفس ما يأمر به ،
ويخبر عنه ، وما يفعله ؛ فإن الصدق مستلزم للبر ، بخلاف الكذب ؛ فإنه مستلزم
للفجور (٦) ، روى البخارى بسنده عن عبد الله بن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم
قال : " إن الصدق يهدى إلى البروان البر يهدى إلى الجنة ، وإن الرجل ليصدق
حتى يكون صديقاً ، وإن الكذب يهدى إلى الفجور ، وإن الفجور يهدى إلى الفسار ،
وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً " (٧) .

- (١) صحيح البخارى : كتاب المناقب ، باب خاتم النبيين ١٦٢/٤ .
- (٢) سورة سبأ : آية (٢٨) .
- (٣) ومن ذلك قوله تعالى : " قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً " (سورة الأعراف :
آية (١٥٨)) .
- (٤) سورة المائدة : آية (٣) .
- (٥) عند الكلام على الإيمان بالكتب : ص ٤٠٥ من هذا البحث .
- (٦) انظر شرح العقيدة الأصفهانية : ص ٩٠ .
- (٧) صحيح البخارى : كتاب الأدب ، باب قوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا
مع الصادقين " ٩٥/٢ .
وانظره فى صحيح مسلم : كتاب الأدب ، باب قبح الكذب ٢٩/٨ .

قال تعالى: " هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ، تنزل على كل أفك أثيم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون ، والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم ترأنهم فى كل واد يهيمون وأنهم يقولون : مالا يفعلون " (١) .

ثم إن الناس يميزون بين الصادق، والكاذب بأنواع من الأدلة حتى فى المدعين للصناعات: كالفلاحة، والكتابة ونحو ذلك .

ثم لو قدر أن رجلاً جاء فى زمان امكان البعث ، وأمر بالشرك ، وإباحة الفواحش، والظلم ، والكذب فهل كان مثل هذا يطالب بمعجزة فى كذبه أنه نبي حتى ولو أتى بالأحوال الشيطانية من سحر ونحوه (٢) .

والمتنبىء الكذاب لا يدوم إلا مدة قصيرة ، وقد رأى بعض ملوك النصارى رجلاً يسب النبى صلى الله عليه وسلم ، ويرميه بالكذب فجمع علماء النصارى، وسألهم عن المتنبىء الكذاب كم تبقى مدته؟ فأخبروه أنه لا يبقى إلا مدة كذا، وكذا سنة، إما ثلاثين سنة ونحوها، فقال لهم : هذا دين محمد له أكثر من خمسمائة سنة، أوستمائة سنة وهو ظاهر، مقبول، متبوع فكيف يكون هذا كذاباً؟ ثم ضرب عنق الرجل . (٣)

وأما الرسل فقد أيدهم الله بالمعجزات (٤) الدالة على صدقهم ، وأما من ادعى النبوة من الكذابين ؛ فإنهم يأتون بهذيان من الكلام سرعان ما ينكشف كما حصل من مسيلمة الكذاب وغيره .

(١) سورة الشعراء : الآيات (٢٢١ - ٢٢٦) .

(٢) انظر شرح العقيدة الأصفهانية : ص ٩١ .

(٣) ، ، ، ، ، ، : ص ٩٥ ، ٩٦ .

(٤) هى أمر خارق لعادة غير الأنبياء ، يظهره الله على يد مدعى النبوة تأييداً له فى دعواه .

الفرقة الخامسة : الذين فرطوا ، وأفرطوا في حق الأنبياء وهم اليهود ، والنصارى ومن تبعهم :-

الافراط حصل من اليهود ، والنصارى :
فاليهود زعموا : أن عزير ابن الله ، والنصارى : زعموا أن المسيح ابن الله ، وأنه ثالث
ثلاثة ، قال تعالى : " وقالت اليهود عزير ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله " (١) .

وأما التفريط ، فإن اليهود قد نسبوا إلى لوط عليه السلام أنه سكر حتى لم يعرف
ابنتيه ، ثم وطئهما ، وأحبلهما ، وأن يهوذا بن يعقوب زوج ولده الأكبر من امرأة يقال
لها : " تamar " فكان يأتيها مستديراً ، فغضب تعالى عليه من فعله فأماته ، فزوجها يهوذا
من ولده الآخر ، ونسبوا إلى يوسف عليه السلام أنه حل تكة سرواله ، وتكة سروال سيدته ،
وأنه قعد منها مقعد الرجل من امرأته ، وأن الحائط انشق له فرأى أباه يعقوب عاضاً على
أنامله ، وقالوا : إن سليمان كان ساحراً (٢) ، وإن موسى كان آدرأ (٣) .

العلاج :-

الدين الإسلامي بين الغالى ، والجافى ، والأدلة الشرعية تنص على الاعتقاد الجازم بأن
الأنبياء ، والرسل بشر كغيرهم يجرى عليهم ما يجرى على غيرهم من العوارض إلا أن الله
خصهم بأمور تفردوا بها عن سائر البشر منها :-
أ - الوحي واليهيم من الله : قال تعالى : " قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما الوحي
الذي أنزلنا به الروح القدس من ربي وأنا نوحى إليه من ربي وحى الوحي الوحي " (٤) .

(١) سورة التوبة : آية (٣٠) .

(٢) انظر إغاثة اللهفان : ٣٣٨/٢ - ٣٦٢ ، وكتاب الدين الخالص : ٤٧٨/٢ .
ملحوظه : وكانوا يجمعون إلى جريمة التكذيب بالأنبياء ، والظعن فيهم ، جريمة كبرى
وهي قتلهم .

(٣) الأدره بالضم نفخة في الخصية (انظر لسان العرب : ١٥/٤ مادة " أدر ") .

إله واحد" (١) ، فيوساطته يطلعهم الله على المغيبات الماضية والمستقبلية ، وغير ذلك من الأمور التي تخصهم دون غيرهم من البشر .

ب - العصمة (٢) في التحمل والتبليغ : باتفاق الأمة (٣) ، وإلا لارتفع الوثوق بالأداء ، قال ابن تيمية : (اتفق المسلمون على أنهم معصومون فيما يبلغون عن الله، وبهذا يحصل المقصود من البعثه) (٤) .

وهناك تفصيلات أخرى في حق عصمة الأنبياء ، وما وقع منهم مما يتوهم قدحه في حق عصمتهم تركنا إيرادها هنا طلباً للاختصار ، والإشارة تكفى عن العبارة (٥) .

قلت: وخلاصة الكلام في عصمة الأنبياء: أن العصمة المطلقة في كل شيء لم تثبت لأحد من البشر إطلاقاً ، فهي عصمة نسبية ، ففي مجال التبليغ، والتحمل معصومون إجماعاً ، وكذلك منزّهون عن كل ذنب فيه خسة ودناءة وفعل ما يزرى ؛ لأنهم قدوة قال تعالى : " لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة" (٦) ، أما في مجال الفتيا ، والاجتهاد فيجوز عليهم الخطأ في الجملته

-
- (١) سورة الكهف : آية (١١٠) .
 - (٢) لغة : المنع ، والوقاية ، والإباء ، واللزوم (انظر لسان العرب : ٤٠٣/٢ - ٤٠٨ مادة " عصم ") ويمكن تعريفها اصطلاحاً : بأنها حفظ الله لأنبيائه، ورسله من تغيير الفطرة قبل النبوة، وبعدها ، ومن تعمد المعاصي ، أو البقاء عليها
 - (٣) انظر التفسير الكبير : ٧/٣ ، والمواقف : ص ٣٥٨ ، ولوامع الأنوار : ٣٠٤/٢ .
 - (٤) منهاج السنة النبوية : ٢٢٦/١ .
 - (٥) انظر أصول الدين : للبيغدادي ، ص ١٦٨ ، وكتاب عصمة الأنبياء : للرازي بكامله ، وكتاب المواقف : ص ٣٥٨ - ٣٦٢ ، ومنهاج السنة النبوية : ٢٢٦/١ وما بعدهها ولوامع الأنوار : ٣٠٣/٢ - ٣٠٥ .
 - (٦) سورة الأحزاب : آية (٢١) .

لأنهم بشر لكن لا يقرون عليه مطلقاً (١) ، ووقوع الذنب إن لم يحصل منه تنفير ، فإن التوبة النصوح تكفره مهما بلغ بمشيئة الله ، ثم إن كثرة حسناتهم تدوب بمقابلها تلك الذنوب اليسيرة (٢) .

وفى هذا رد على من فرط، وطعن في حق الأنبياء عليهم السلام ؛ فإن الأمم—ور الخسيصة التي رماهم اليهود بها فنزهون عنها لا يمكن أن تصدر منهم بحال ، مع مكانتهم السامية، وكونهم قدوة يقتدى بهم (٣) .

ج - التبشير والانذار، وتقويم الفكر المنحرف :

قال تعالى: " كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين" (٤)

د - إقامة الحجة، والبرهان على البشر :

ويؤيد ذلك قوله تعالى: " رسلاً مبشرين، ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل" (٥) .

(١) كما حصل للرسول في أسرى بدر؛ فإنه عوتب في ذلك قال تعالى: " ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض" (الأنفال: آية ٦٧) وكذلك عوتب في إعراضه عن ابن أم مكتوم، قال تعالى: "عبس وتولى أن جاءه الأعمى" ويدل على عدم العصمة في مجال القضاء ماروى البخارى بسنده عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " إنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض، فمن قضيت له بحق أخيه شيئاً فإنما أقطع له قطعة من النار" (صحيح البخارى: كتاب الشهادات ، باب من أقام البيعة بعد اليمين: ١٦٢/٣ ، صحيح مسلم كتاب الأقضية، باب الحكم بالظاهر، واللحن بالحجة= ١٢٨/٥) .

(٢) هذا في الأمور الدينية، وأما الأمور الدنيوية فيجوز عليهم الخطأ في الجملة ويدل على ذلك ماروى مسلم بسنده عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بقوم يلحقون فقال: لولم تفعلوا لصلح قال: فخرج شيماً فمر بهم فقال ما لثخلكم؟ قالوا: قلت: كذا وكذا قال: أنتم أعلم بأمور دنياكم" (صحيح مسلم: كتاب الفضائل ، باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم من معاش الدنيا على سبيل الرأي: ٩٥/٧) .

(٣) انظر كتاب النبوات : ص ٢٠٧ ، ولوامع الأنوار : ٢٩١/٢ .

(٤) سورة البقرة : آية (٢١٣) .

(٥) سورة النساء : آية (١٦٥) .

هـ - سياسة الأمة بما يصلحهم في دينهم ودنياهم :

وذلك يكون بتحكيم ما أنزل الله في جميع الأمور ، قال تعالى : " فاحكم بينهم
بما أنزل الله" (١) ، وقال تعالى : " ياداود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم
بين الناس بالحق" (٢) .

(١) سورة المائدة : آية (٤٨) .

(٢) سورة ص : آية (٢٦) .

الفرقة السادسة : المنكرون للمعجزات أصلاً ، والمدعين أن محمداً صلى الله عليه وسلم عبقرياً كغيره من العباقرة (١) ، أو مصلحاً ، أو زعيماً سياسياً ونحو ذلك من السخافات الباردة وهوؤلاء ليس لهم شبهة سوى أن المعجزات لا تتصورها عقولهم الفاسدة الأمر الذى أدى بهم إلى نفيها أصلاً .

العلاج

وهذه الفرقة يمكن أن تعالج بما يلي :-

١ - أن المعجزات منحة من الله لأنبيائه، ورسله للدلالة على صدقهم، وتأيدهم، والله قادر على كل شئ؛ فإن أمره إذا أراد شيئاً فإنما يقول له : كن فيكون ، فإنكار المعجزات يؤدى إلى إنكار النبوات أصلاً وبهذا يلحقون البراهمة ومن وافقهم فى هذا الادعاء الباطل ، كما أن إنكارها يؤدى إلى إنكار قدرة الله وقد فند مصطفى صبرى هذه الفرية ، ورد على من اعتقدها بالتفصيل (٢) .

٢ - أن المعجزات الدالة على صدق الرسل من خصوصياتهم التى انفردوا بها عن سائر البشر ، وقد سماها الله فى كتابه آيات ، وبراهين (٣) ؛ لأن هذا الاسم يختص بها ، ويدل على مقصودها ، ولفظ المعجزة لم يكن موجوداً فى الكتاب، والسنة، وإنما أحدثه المتكلمون (٤) .

وأما العبقرية، والاصلاح، والزعامة السياسية فلا تختص بأحد بل أي شخص متى توفرت فيه الأهلية لتلك الأمور أصبح زعيماً وعبقرياً .
بخلاف المعجزة ففيها تحدى للبشر فهي مختصة بالرسول دون غيرهم .

(١) وبميل إلى هذا الانحراف كثير من الكتاب العصريين ، وقد كتب العقاد " عبقرية محمد " وكتاب " حياة محمد " لهيكل مليء بهذا الافتراء الباطل .

(٢) انظر موقف العقل، والعلم، والعالم من رب العالمين وعباده المرسلين : ٤/٤ - ٢٨٠ .

(٣) كما قال تعالى : "أسلك يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء ، وأضمم إليك جناحك

من الرهب فذائك برهانان من ربك إلى فرعون وملائته إنهم كانوا قوماً فاسقين " .

(سورة القصص : آية " ٣٢ ") .

(٤) انظر كتاب النبوات : ص ٢٠٧ ، ولوامع الأنوار : ٢٩١/٢ .

شروط المعجزة :-

للمعجزة شروط منها :-

- ١ - أن تكون مما لا يقدر عليه إلا الله .
- ٢ - أن تظهر على يد مدعي النبوة ، وتكون مستلزمة لصدقه لا تنفك عنه (١) .
- ٣ - أن تخرق العادة على وجه يدل على صدق مدعي النبوة .
- ٤ - أن تكون مقارنة للدعوى حقيقةً ، أو حكماً (٢) .

أقسام المعجزة :-

قسمها البغدادى الى قسمين :-

- ١ - تعجيز بفعل غير معتاد مثله : بأن لا يدخل تحت قدرة من هو معجزة له، ولا تحت قدرة غيره من الخلق ، ولا يقدر عليه إلا الله تعالى مثل : إحياء الموتى ، وإبراء الأكمه ، والأبرص ، ونحو ذلك مما لا يدخل تحت قدرة البشر .
- ٢ - تعجيز الفاعل بشيء معتاد عن فعل مثله : كمنع زكريا الكلام ثلاث ليال سوياً ، يعد أن كان معتاداً له للدلالة على صحة ما بشر به من الولد (٣) .
والمعجزات كلها من فعل الله تعالى خلافاً لمن زعم غير ذلك (٤) .

(١) انظر كتاب النبوات : ص ١٠٤ ، ١٠٩ ، ٢٠٠ ، والمواقف : ص ٣٣٩ .

(٢) انظر المواقف : ص ٣٤٠ .

(٣) انظر أصول الدين : ص ١٧١ وما بعدها .

(٤) خلافاً لمعمر شيخ القدرية حيث زعم أن المعجزات ليس شيء منها من فعل الله لزعمه أن الله خلق الأجسام ، والأجسام خلقت الأعراض فى أنفسها ، وليست المعجزة حدوث جسم ، وإنما وجه الإعجاز كون الجسم على وجه لم تجر العادة به (انظر أصول الدين : ص ١٧٧ ، والفرق بين الفرق : ص ١٥٢ ، والتبصير فى الدين : ص ٧٤) .

ذكر معجزات الأنبياء، إجمالاً :-

معجزة آدم علمه بالأسماء من غير درس ، ولا قراءة كتاب، ومعجزة نوح الطوفان وخلصه منه ، ومعجزة هود الريح وما كان شأنها مع قومه من إهلاكهم .

ومعجزة صالح الناقة ، والصيحة التي دمرت القوم ، ومن معجزات إبراهيم كون الله تعالى جعل النار تنقلب إلى ضدها برداً وسلاماً .

ومن معجزات موسى ، اليد البيضاء ، وقلب العصا حية ، وسائر الآيات التسع ، ومعجزة عيسى إحياء الموتى ، وإبراء الأكمه ، والأبرص ، ومعجزات محمد صلى الله عليه وسلم كثيرة جداً ، حتى قال بعضهم : إنه أعطي ثلاثة آلاف معجزة غير القرآن (١) ، ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم :-

١ - القرآن :-

المعجزة الخالدة، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه، وهو أفضل المعجزات من وجهين :-

أ - بقاءه بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، وأما معجزات غيره فلم تبق ، وما بقي منها دخله التحريف والتبديل .

ب - استنباط جميع أحكام الشريعة منه (٢) .

٢ - كلام الجمادات ، والحيوانات :-

وذلك كتسبيح الحصى ، وحنين الجذع ، وتسليم الحجر ونحو ذلك (٣) .

(١) انظر أصول الدين للبغدادي : ص ١٨٠ ، والمعجزات وكرامات الأولياء : لابن تيمية ، تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا ، ص ٣١-٣٩ ، ولوامع الأنوار : ٢/٢٩٠ - ٢٩٨ ، والعقيدة الإسلامية وأسسها : ص ٣٤٢ - ٣٧٦ .

(٢) انظر أصول الدين : للبغدادي ، ص ١٨٣ .

(٣) انظر أصول الدين : للبغدادي ، ص ١٨٢ ، والمواقف : ص ٣٥٦ ، والرسائل ، والرسالات : ص ١٣٩ ، ١٤٩ .

٣ - نبوع الماء من بين أصابعه ، وانشقاق القمر (١) :

واشباع الخلق الكثير من الطعام القليل (٢) .

٤ - إخباره بالمغيبات :

من أحوال البرزخ ، وما يكون في الآخرة وغير ذلك (٣) .

٥ - الإسراء ، والمعراج :

القول الصحيح المعتمد فيه هو أن الإسراء، والمعراج كانا في ليلة واحدة، يقظة بالروح، والجسد معاً من مكة إلى المسجد الأقصى إلى السموات العلى إلى سدرة المنتهى إلى حيث شاء الله تعالى (٤) ، قال تعالى : " سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (٥) " ، والعبد يطلق على الروح والجسد معاً .

(١) وفي هذا رد على النظام فى إنكاره انشقاق القمر ، وتأويله لذلك (انظر الفرق بين الفرق : ص ٤٩) .

وقد ورد ثبوته قطعاً فى القرآن قال تعالى : " اقتربت الساعة ، وانشق القمر، وأن يروا آية يعرضوا ويقولوا : سحر مستمر " (سورة القمر : آيتا " ١ ، ٢ ") .

(٢) انظر أصول الدين للبغدادى : ص ١٢٨ ، والمواقف : ص ٣٥٦ ، ولوامع الأنوار : ٢٩١/٢ - ٢٩٤ ، والرسل ، والرسالات : ص ١٣٥ وما بعدها .

(٣) انظر المواقف : ص ٣٥٦ ، والرسل ، والرسالات : ص ١٤٧ - ١٤٩ .

(٤) انظر الجامع لأحكام القرآن : ٢٠٥/١٠ - ٢١٠ ، زاد المعاد : ٤٧/٢ .

ولوامع الأنوار : ٢٨٨/٢ ، والرسل ، والرسالات : ١٣٤ .

(٥) أول سورة الإسراء : آية (١) .

الفرقة السابعة : الذين أنكروا الوحي وإلى الأنبياء ، والرسل ، وهوؤلاء صنفان :-

أ - الذين قالوا : وإن الرسل ، والأنبياء صاروا كذلك بالإلهام فقط.

شبهتهم ، وعلاجها :

قالوا : لا يمكن أن تكون نبوتهم عن خطاب، أو نزول ملك من الملائكة لانتفاء المخاطبة الجسمانية عنه تعالى ، والملائكة من العالم العلوى بسيط لا تهبط كما أن العالم السفلى كثيف لا يعلو فلم يبق إلا الإلهام^(١) .

وقد أبطل الماوردى هذه الشبهة من وجهين :

- ١ - أن ما بطل به الإلهام المعارف فى التوحيد كان إبطال المعارف به فى النبوة أحق .
- ٢ - أن الإلهام خفي غامض يدعيه المحق ، والمبطل، فإن ميزوا بينهما طلبت أمارة ، وإن عدلوا عن الإلهام فذلك دليل على بطلانه^(٢) .

ب - الذين قالوا : إنما صاروا أنبياء ؛ لأن الله خصهم بكمال العقول لكي يتوصلوا بها وإلى حقائق الأمور ، فلا يشبه عليهم منها ما يشبهه على غيرهم فصاروا أنبياء من هذه الناحية ، وتلك شبهتهم^(٣) .

والجواب عن ذلك :-

يتضح بابطال تلك الشبهة من وجهين :-

- ١ - أن هذا يقتضى فضل العلم فى حقه ، ولا يقتضيه فى غيره .
- ٢ - أن أخبر عن نفسه لم يكن رسولاً ، وإن أخبر عن ربه كان كاذباً^(٤) فالحق أن الرسل موحى إليهم إما بخطاب مسموع ، أو بوساطة ملك منزل .

(١) انظر أعلام النبوة : ص ٢٤ ، ٢٥ ، وتلبس إبليس : ص ٢٧ وما بعدها .

(٢) انظر أعلام النبوة : ص ٢٥ .

(٣) انظر المصدر نفسه: ص ٢٦ .

(٤) انظر المصدر نفسه: ص ٢٦ .

شروط صحة النبوة :-

- ١ - أن يكون مدعى النبوة متصف بصفات تؤهله لها : كالصدق ، والأمانة، والفظانة ، والذكورة ، وغير ذلك .
 - ٢ - إظهار معجز يدل على صدقه ، ويعجز البشر عن مثله، يصح بذلك دعوى رسالته .
 - ٣ - أن يقرن بالمعجزة دعوى النبوة ؛ لأن المعجز يدل على صدق الدعوى فكان صفة لها فالصفة تكون بعد الموصوف ، فإن تقدم كان إرهاباً وتأسياً للنبوة ككلام عيسى في المهد (١) والجواب عما قالوه : من امتناع مخاطبة الأجسام عدم التسليم بذلك ، فإن الله بمقتضى حكمته يودع خطابه في الأسماع حتى تعيه الآذان^٢ وتفهمه القلوب بقدرته التي أخفاها عن خلقه (٣) .
- والجواب عما ذكروه من أن جرم الملائكة علوى لا يهبط إلى أسفل من وجهين :
- أ - أنه لا يمتنع أن ينتقل جرم سماوى لطيف إلى جرم أرضي كثيف إما بزيادة، أو انقلاب كما يقولون : في العقل ، والنفس إنهما جرمان علويان هبطا إلى الجسم فحلا فيه (٣) .
 - ب - أنهم يقولون : بانقلاب الأجرام الطبيعية ، فالهواء المركب من حرارة ، ورطوبة إذا ارتفعت حرارته ببرودة صار ماء ، فإذا جاز ذلك في انقلاب الطبايع كان في فعل الله أولى (٤) .

(١) انظر أعلام النبوة : ص ٢٧ .

(٢) انظر المصدر نفسه : ص ٢٦ .

(٣) وهذا كلام الفلاسفة ، ومن نحاحوهم وهذا باطل لأن الروح من أمر الله .

(٤) انظر أعلام النبوة : ص ٢٦ .

والأدلة الشرعية تدل على أن ما جاء به وحياً من الله (١) قال تعالى: "إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح، والنبيين من بعده، وأوحينا إلى إبراهيم، وإسماعيل، وإسحاق، ويعقوب، والأسباط، وعيسى، وأيوب، ويونس، وهارون، وسليمان، وآتينا داود زبوراً" (٢).

أنواع الوحي ثلاثة (٣) :-

جمعتها هذه الآية قال تعالى: "وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً، أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحى بإذنه ما يشاء، إنه علي حكيم" (٤).
وقد فسر قوله: "إلا وحياً" بالروءيا التي يراها النائم في منامه (٥)، أو الهاماً وهو ما يقذف في القلب ولا يلتفت إلى شبهات من أنكر الوحي بتاتاً زاعماً أنه يتنافى مع العقل، والواقع، فتلك الشبه صادرة من ملاحظة لا يؤمنون بشيء غير هذا العالم المادى المحسوس. (٦)

-
- (١) لغة: الإشارة، والكتابة، والرسالة، والإلهام، والكلام الخفى (انظر لسان العرب: ٣٧٩/١٥ - ٣٨٢ "مادة وحي").
وشرعاً: التعليم السرى الصادر من الله إلى البشر، بوساطة، أو مباشرة (انظر مناهل العرفان: ٥٦/١).
- (٢) سورة النساء: آية (١٦٣).
- (٣) هي :-
١ - الإلقاء فى روع النبي الموحى إليه .
٢ - تكليم الله لرسله من وراء حجاب، وقد حصل لموسى، وللنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء.
- ٣- الوحي إلى الرسول بوساطة الملك كما كان جبريل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم، ويلحق بذلك الروءيا الصادقة للأنبياء، لما روى البخارى بسنده عن عائشة قالت: "أول ما بدى به الرسول صلى الله عليه وسلم من الوحي الروءيا الصالحة فى النوم" صحيح البخارى: كتاب بدء الوحي، ٣/١، وكما حصل لإبراهيم من رؤياه فى المنام من ذبح ابنه إسماعيل.
- (٤) سورة الشورى: آية (٥١).
- (٥) انظر الجامع لأحكام القرآن: ٥٣/١٦.
- (٦) انظر تلك الشبه مفصلة فى كتاب مناهل العرفان: ٥٦/١ - ٨٤.

وقد روى البخارى بسنده عن جابر بن عبدالله الأنصارى قال : وهو يحدث عن فترة الوحي فقال فى حديثه : " بينا أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصرى فإذا الملك الذى جاءنى بحراء جالس على كرسي بين السماء ، والأرض فرعبت منه فرجعت فقلت : زملونى ، فأنزل الله تعالى : " يا أيها المدثر قم فأندر - إلى قوله : والرجز فاهجر" (١) فحمي الوحي ، وتتابع" (٢) .

تم بحمد الله الجزء الأول

ويليه الجزء الثانى وأوله المبحث الخامس : الانحراف فى مفهوم الإيمان باليوم الآخر

وعلاجه فى الإسلام .

(١) سورة المدثر : الآيات (١-٥) .

(٢) صحيح البخارى : كتاب بدء الوحي ، باب (٣) (٢٧/١) .