

الموقف الدعوي للإمام الحبر والصحابي الجليل عبد الله بن عمر رضي الله عنه من الفتن وأهل الأهواء

الدكتور

مسعود بن بشير بن ربيع المحمدي

الأستاذ المساعد بمعهد إعداد الأئمة والخطباء

بوزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة

والإرشاد بالمملكة العربية السعودية

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد: فهذا بحث علمي ألقى الضوء من خلاله على المواقف الدعوية للإمام الحبر والعالم الجليل عبد الله بن عمر رضي الله عنه من الفتن وأهل الأهواء، راجيا الله تعالى أن يكون هذا البحث إسهاما موفقا في إثراء الدراسات الدعوية التي تعنتي بالتأصيل علم الدعوة، وبيان تلك الأصول التي يقوم عليها علم الدعوة، وهي الكتاب العزيز وسنة النبي صلى الله عليه وسلم وما ثبت عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم جميعا، وما ثبت عن تابعيهم، ومن سار على هداهم، كما أرجو أن يكون هذا البحث إسهاما نافعا في إثراء علم فقه الدعوة بالحديث عن الداعية وإعداده وكيفية الدعوة إلى الله وما يدعو إليه، وعن المدعو وما له من أحوال وحقوق، كما حرصت أن يكون هذا البحث مبينا للمنهج الدعوي القويم الوسطي المستقيم، الذي سلكه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومنهم عبد الله بن عمر رضي الله عنه، في دعوة جميع الناس إلى رب الناس، وفق هدي النبي صلى الله عليه وسلم، ذلك المنهج الدعوي الذي من سلكه من الدعاة سلم من الفتن والأهواء، وسلك صراط الله المستقيم، وأفلح في الدارين،

أسأل الله تبارك وتعالى أن يتقبل مني هذا العمل العلمي، وأن ينفعني به، وينفع به من قرأه من الدعاة وطلبة العلم، والله ولي التوفيق.

١- أهمية الموضوع وسبب اختياره:

تتلخص أهمية الموضوع فيه وأسباب اختياره فيما يلي:

١- إن الصحابة رضي الله تعالى عنهم هم مصابيح الدجى، وخير هذه الأمة، وأعلمها بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وأفقهها في دين الله تبارك وتعالى، وهم على الحقيقة العلماء الربانيون القدوة، الذين ينهل كل مسلم وكل طالب علم من علمهم، فهم أول وخير من حفظ نصوص الكتاب والسنة، وفقهها، وعمل بها، وبلغها، وأداها، فمن سلك سبيلهم واقتدى بهم نجا وأفلح، وهدى وكفى، ومن تنكب عن طريقهم تجارب به الأهواء، وأوردته موارد الندم في الدنيا والآخرة.

٢- لقد ثبت عن النبي ﷺ «أن العلماء ورثة الأنبياء»^(١)، ولا ريب أن كل من دعا إلى الله تعالى فقد ورث عن العلماء الوارثين هديه ﷺ، ولذلك فإنه لا بد لكل داعية أن ينهل من المعين النبوي الصافي، ولا سبيل له إلى ذلك إلا بالتعرف على وصايا الصحابة رضي الله تعالى عنهم، وفقه تلك الوصايا، وكذلك التعرف على أحوالهم وأفعالهم، وفقه تلك الأفعال والأحوال، فبذلك يكون الداعية على بصيرة بالكتاب والسنة، فلا فهم للكتاب والسنة إلا بفهم الصحابة، فهدي الصحابة قولاً وفعلاً وعلماً هو ذلك المعين الذي يعود إليه الداعية، ويرجع إليه ويأخذ به ومنه كلما جنت فتنة أو انتشرت أهواء أو

(١) رواه أبو داود في سننه كتاب العلم باب الحث على طلب العلم برقم (٣٦٤١)، ورواه الترمذي في كتاب العلم باب فضل الفقه على العبادة برقم (٢٦٨٢)، وأحمد في المسند (٤٥/٣٦ رقم ٢١٧١٥)، من حديث أبي النرداء، والحديث صححه ابن حبان وحسنه شعيب الأرنؤوط في تحقيق المسند، وصححه الألباني في صحيح أبي داود برقم (٣٦٤١).

ظهرت بدعة، فطريق السلامة بلزوم هدي الصحابة رضي الله تعالى عنهم، وكل داعية لا يبني دعوته على هدي الكتاب والسنة وفقه الصحابة لهدي الكتاب والسنة، فدعوته ليست صوابا، ولا تسلم من أن تكون مشربة بأهواء وبدع تجعلها دعوة إلى غير السنة.

٣- لقد كان ابن عمر رضي الله عنهما من كبار علماء الصحابة، وقد روى أحاديث كثيرة عنه رضي الله عنهما، فكان عالما بكتاب الله وبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، كما أنه رضي الله عنهما كان شديد الملازمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته، ثم لازم أباه وكبار الصحابة، فجمع بين ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم وسماعه منه العلم، ومشاهدته أحواله وأفعاله كلها صلى الله عليه وسلم، وبين ملازمته لبقية علماء الصحابة الذين كانوا أكبر منه سنا، وكذلك ملازمته لمن كان في مثل سنه من علماء الصحابة، فهو حبر بحر غزير العلم، ولا غنى لطالب العلم والداعية عن النظر فيما روي عنه رضي الله عنهما من العلم الغزير.

٤- لقد عمّر ابن عمر رضي الله عنهما، فأدرك بذلك أزمنة فتن، خاصة بعد وفاة الخليفة معاوية رضي الله عنه، كما أدرك ابن عمر رضي الله عنهما زمن نشوء الأهواء وانتشارها، فقد عاصر زمن خروج الخوارج وظهورهم، وظهور التشيع، وظهور القدرية، وغير ذلك من الأهواء، فكان من السابقين في مجاهدة تلك الأهواء وأهلها وقمع تلك البدع، كما كان له السبق في توجيه الناس في أزمنة ظهرت فيها الفتن وكثر فيها سفك الدماء، فكانت له مواقف عملية، وأقوال ماثورة عنه، تمثل ينبوعا صافيا لا غنى لكل داعية عن وروده والنهل منه، مما يحفظ الدعاة من الوقوع في الفتن، والوقوع في الأهواء والبدع.

٥- إننا نعيش في زمان نطالع فيه ونسمع كل يوم مقالة أو مقولة أحد دعاة الأهواء والفتن، وهم يلبسون على الأمة وشبابها خاصة أمر دينهم، جاهدين في التأصيل لما يدعون إليه من الأهواء والفتن، ولعل هذا البحث أن يكون

شيئا من المساهمة في كشف بطلان المبطلين، من خلال بيان مواقف دعوية للإمام الحبر عبد الله بن عمر رضي الله عنه في مواجهة أهل الأهواء، وكشف باطلهم، وبيان الموقف الصحيح للداعية من الفتن.

٦- إننا في زمن كثرت فيه الفتن وانتشرت فيه الأهواء، وكل يدعي أنه على الحق، وأنه يقول بالحق، وبه يعدل، وإليه يدعو، ولا ريب أن الحق مع من اهتدى بهدي الصحابة، وعاد إلى أقوالهم وأفعالهم، ففقهها وعمل بها ودعا إليها، فالميزان العدل الحق والذي يعرف به الهوى من الهدى والسنة من البدعة هو معرفة ما كان عليه الصحابة، وما فقهوا به كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

٢- الدراسات السابقة:

لم أعثر على دراسة لوصايا ابن عمر رضي الله عنه في مجال الدعوة إلى الله، فضلا على كوني لم أعثر على دراسة لوصايا ابن عمر رضي الله عنه في مجال تخصص العقيدة.

٣- منهجي في البحث:

سأفيد من المنهج التاريخي والاستقرائي والاستنباطي في تأليف هذا البحث، فبالمنهج التاريخي جمعت الثابت من مواقف ابن عمر الدعوية رضي الله عنه من الفتن وأهل الأهواء، وبالمنهج الاستنباطي سأدرس مواقف هذا الحبر دراسة تحليلية مستنبطاً، منها أبرز المسائل والنكت والفوائد الدعوية التي لا يستغني عنها مشتغل بالدعوة إلى الله في مواجهة الفتن وأهل الأهواء، ولا يستغني عنها في معرفة المنهج الشرعي الوسطي الدعوي في معاملة ولاية الأمور، والتي تثري بمجموعها علم الدعوة إلى الله، وبالمنهج الاستقرائي جمعت الآثار عن العلماء المعينة على فقه ما جمعته من مواقف هذا الحبر مع بيان أن كل ما جمعته من المواقف مستمدة من مشكاة النبوة.

ويمكن تلخيص ذلك في أمور:

١- استخراج مواقف ابن عمر رضي الله عنه من الفتن وأهل الأهواء من كتب السنة من خلال استقراء شامل لها، وسأحرص على أن لا أنكر إلا ما صحّ عندي من مواقف هذا الإمام.

٢- دراسة كل موقف على حدة من خلال توضيح الجانب الدعوي المستنبط من كل موقف في موضوع هذا البحث، وبيان أنّ كل موقف وما سببناه عليه من فقه دعوي مستنبط من الكتاب والسنة.

٣- إيراد أقوال العلماء من السلف والتي تؤكد حتمية إتباع المواقف الدعوية لهذا الإمام في مجال هذا البحث، ومن ثم ربط هذا كله بالواقع الدعوي العملي .

٤- تخريج الآيات والأحاديث والآثار.

موضوعات البحث :-

قسمت هذا البحث إلى مقدمة وأربعة مباحث :-

أ- المقدمة وتشمل:-

١- أهمية الموضوع وسبب اختياره.

٢- الدراسات السابقة.

٣- منهجي في البحث.

ب- ١- المبحث الأول: نبذة من سيرة ابن عمر.

٢- المبحث الثاني: موقفه الدعوي من أهل الأهواء.

٣- المبحث الثالث: موقفه الدعوي في معاملة ولاية الأمور.

٤- المبحث الرابع: موقفه من الفتن.

ج- خاتمة:

د- الفهارس: وفيها فهرس المراجع وفهرس الآيات والأحاديث والآثار، وفهرس الموضوعات.

المبحث الأول: نبذة من سيرة ابن عمر

اسمه ونسبه:

هو عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي، أبو عبد الرحمن المكي المدني، وأمه هي زينب بنت مظعون أخت عثمان بن مظعون الجمحي، فحفصة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها شقيقته فهي ابنة زينب بنت مظعون^(١).

إسلامه:

أسلم ﷺ وهو صغير في مكة ولم يحتلم^(٢).

هجرته:

هاجر ﷺ مع أبيه الفاروق رضي الله تعالى عنهما وهو صغير ولم

يحتلم^(٣).

غزواته:

لم يشهد ﷺ بدرا لصغر سنه، وقد استصغره النبي ﷺ يوم عرض عليه في

(١) الاستيعاب لابن عبد البر (٢٨٩/١)، وتاريخ بغداد للخطيب (١٧١/١)، والإصابة لابن حجر (١٨١/٤).

(٢) الاستيعاب لابن عبد البر (٢٨٩/١)، وأسد الغابة لابن الأثير (٦٥٣/١)، وتهذيب الكمال للمزي (٣٣٣/١٥).

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر (٢٨٩/١)، وأسد الغابة لابن الأثير (٦٥٣/١)، وتهذيب الكمال للمزي (٣٣٣/١٥).

أحد، فأول غزواته ﷺ الخندق^(١)، وهو ممن بايع تحت الشجرة^(٢).

علمه:

لقد كان ابن عمر ﷺ - كما بينا من كبار علماء الصحابة -، فقد روى علما كثيرا عن النبي ﷺ، كما روى عن أبي بكر وعمر أبيه وعثمان وعلي، وعن عدد كبير من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، وأخذ عنه العلم جمع كبير من كبار التابعين^(٣).

ثناء النبي ﷺ على ابن عمر ﷺ:

إن من عقيدتنا نحن أهل السنة أن الصحابة كلهم عدول وكلهم أختيار، وسبقت لهم من الله تعالى الحسنى، ولقد بشرهم القرآن بذلك كما بشرهم رسول الله ﷺ، فإن من بشارة النبي ﷺ لابن عمر ﷺ في السبق في الخير وسلوك سبيل الصلاح والفلاح، ما ثبت في صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال: « نعم الرجل عبد الله لو كان يقوم الليل»^(٤)، وفي رواية أيضا في صحيح البخاري قال: « إن عبد الله رجل صالح»^(٥).

(١) التقات لابن حبان (٢٠٩/٣)، واسبغ الغابة لابن الأثير (٦٥٣/١)، وتهذيب الكمال للمزي (٣٣٣/١٥).

(٢) رواه البخاري في صحيحه كتاب المغازي باب غزوة الحديبية برقم (٤١٨٧) عن نافع قال: إن الناس يتحدثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله إلى فارس له عند رجل من الأنصار يأتيه ليقاتل عليه ورسول الله ﷺ يبايع عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك فبايعه عبد الله ثم ذهب إلى الفرس فجاء به إلى عمر وعمر يستلتم للقتال فأخبره أن رسول الله ﷺ يبايع تحت الشجرة فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله ﷺ فهي التي يتحدث الناس أن ابن عمر أسلم قبل عمر.

(٣) تهذيب الكمال للمزي (٣٣٣/١٥)، والإصابة لابن حجر (١٨٢/٤).

(٤) رواه البخاري في كتاب أبواب التهجد باب فضل قيام الليل برقم (١١٢٢)، ومسلم في صحيحه كتاب باب من فضائل عبد الله بن عمر برقم (٢٤٧٩) من حديث عبد الله بن عمر.

(٥) رواه البخاري كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عبد الله بن عمر برقم (٣٧٤١) وكذلك رواه مسلم في صحيحه كتاب باب من فضائل عبد الله بن عمر برقم (٢٤٧٨) من حديث عبد الله بن عمر.

ثناء الصحابة عليه:

إن الله تعالى أتى على الصحابة فوصفهم بأنهم رحماء بينهم، قال تعالى: ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]، ومن صور ذلك التراحم معرفة كل واحد منهم حق أخيه عليه ومعرفة كل واحد منهم فضل أخيه، فقلوبهم متحابية لا يحمل أحدهم لأخيه غلا، ولا يحسده، فهم صفوة مختارة، اختارها الله تعالى لبيان دينه، وحمل رسالة رسوله، ولذلك فإنك إذا طالعت كتب السيرة والتي فيها تراجمهم، تجد أن الواحد منهم يثني على أخيه ويشهد له بالفضل والعلم، ولقد نال عبد الله بن عمر رضي الله عنه حظا وافرا من ثناء الصحابة عليه ومن ذلك:

- ١- قال ابن مسعود رضي الله عنه: إن من أملك شباب قريش لنفسه عن الدنيا عبد الله بن عمر رضي الله عنه (١).
- ٢- وعن حذيفة رضي الله عنه قال: ما منا أحد يفتش عنه إلا يفتش عن جائفته (٢) أو منقلة (٣) إلا عمر و ابنه (٤).

(١) رواه أحمد في فضائل الصحابة (٨٩٤/٢) وابن سعد في الطبقات (١٣٤/٤)، وأبو نعيم في الحلية (٢٩٤/١)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٠٥/٣١)، ورجاله كلهم ثقات إلا أن فيه انقطاع بين إبراهيم بن يزيد النخعي وابن مسعود فإنه لم يدره، ولكن للحديث شاهد قوي عند أبي الطاهر والذهلي في فوائده - كما قاله الحافظان حجر في الإصابة (١٨٣/٤) - من طريق بن عون عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله بمعناه فوصله ولفظه لقد رأيتنا ونحن متوافرون فما بيننا شاب هو أملك لنفسه من عبد الله بن عمر. فالأثر صحيح.

(٢) الجائفة هي الطعنة الواصلة إلى الجوف. قاله ابن الأثير في النهاية في غريب الأثر (٨٤١/١).
(٣) المنقلة بفتح الميم وكسر القاف هي الشجة التي تنقل العظام أي تكسره حتى يخرج منها فراش العظام. مختار الصحاح (ص ٦٨٨).

(٤) رواه أحمد في فضائل الصحابة (٨٦/١)، والطبراني في المعجم الأوسط (٣٢٧/٤)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٠٧/٣١)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤٦٤/٦): رواه الطبراني في الأوسط وفيه أبو سعد البقال وهو ضعيف وقد وثق. وقال ابن عدي في الكامل (٣٨٥/٣): وأبو سعد البقال كوفي حدث عنه شعبة والثوري وابن عيينة وغيرهم من ثقات الناس وله غير ما ذكرت من الحديث شيء صالح وهو في جملة ضعفاء الكوفة الذي يجمع حديثهم ولا يترك. ولكن له شاهد آخر عند ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٠٧/٣١) عن يوسف بن مهزيب قال: كنا عند جابر بن عبد الله الأنصاري في الحجر فمر عليه عبد الله بن عمر بطوف بالبيت فقال جابر بن عبد الله: من سره أن ينظر إلى أصحاب رسول الله ﷺ الذين مضوا قبله وبعده لم يغيروا ولم يبدلوا أو كلمة شبيهة بهذه فلينظر إلى هذا يعني ابن عمر قال جابر: ما منهم أحد إلا وقد ولوى جابر بيده أي تناول. وفيه علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف قاله الحافظ ابن حجر في التقريب (ص ٤٠١ ترجمة ٤٧٣٤) فالأثر بمجموع الطريقين حسن الإسناد.

٣- ومن ثناء الصحابة عليه، ما قاله جابر رضي الله عنه قال: ما منا أحد أدرك الدنيا إلا وقد مالت به إلا ابن عمر^(١).

ثناء التابعين عليه:

لقد وجد التابعون في ابن عمر رضي الله عنه كغيره من الصحابة عالما ربانيا وعبادا تقيا فأخذوا عنه العلم وتأسوا به وأثروا عليه ثناء كثيرا وافرا منثورا في كتب السير ومن ذلك:

١- قال سعيد بن المسيب: لو شهدت لأحد أنه من أهل الجنة لشهدت لابن عمر^(٢).

٢- وقال طاووس: ما رأيت أروع من ابن عمر^(٣).

٣- وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن: مات ابن عمر وهو في الفضل مثل أبيه^(٤).
زهده:

ليس هذا البحث مجالا لبيان الزهد المذموم والزهد الممدوح، وبيان الضوابط الشرعية التي أوضحت الزهد الممدوح من الزهد المذموم، لكن خلاصة القول في ذلك أن يقال: إن الزهد الممدوح والمرغب فيه من قبل الشارع هو ما

(١) رواه أحمد في فضائل الصحابة (٨٩٤/٢)، وابن أبي شيبة في المصنف (١٩٨/١١)، والحاكم في المستدرک (٦٤٥/٣ رقم ٦٣٦٩)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (١٠٨/٣١)، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وابن حجر كما في الإصابة (١٨٣/٤).

(٢) رواه أحمد في فضائل الصحابة (٨٩٥/٢)، والخطيب في تاریخ بغداد (١٧٢/١)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (١١٣/٣١) وحسنه الحافظ في الإصابة (١٨٤/٤).

(٣) رواه أحمد في الزهد (ص ١٩٢)، والبيهقي في المدخل إلى السنن الكبرى (٩٨/١)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (١١٥/٣١)، وسند البيهقي صحيح رجاله كلهم ثقات.

(٤) رواه أحمد في العلل ومعرفة الرجال (١٤٨/٢)، والبيهقي في المدخل إلى السنن الكبرى (٨٩/١)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (١١٢/٣١)، وسنده صحيح رجاله كلهم ثقات.

عرفه به شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال: ((إن الزهد في الدنيا هو ترك ما لا ينفع في الآخرة))^(١)

ولابد أن نوضح أن الصحابة رضي الله تعالى عنهم كانوا وسطيين في كل أحوالهم وشؤونهم، ومن ذلك وسطيتهم في الزهد، والذي غلا في فهمه وتطبيقه أقوام انحرفوا عن السنة من بعد الصحابة والتابعين، فالصحابه رضي الله تعالى عنهم لم تسكن الدنيا قلوبهم، مع أنهم رضوان الله تعالى عنهم كان منهم من عنده من الدنيا ومتاعها الشيء الكثير، وكانوا يتناولون أطيب الطعام وطيب الشراب، وكانوا ربما لبس الواحد منهم الثوب الفاخر وكل ذلك لم يجعل الدنيا تسكن في قلوبهم فهذه وسطيتهم في الزهد حيث إن زهدهم كان زهد قلوبهم في الدنيا وإن كانت الدنيا في أيديهم.

وهكذا كان حال ابن عمر رضي الله عنهما فقد قال نافع: ربما لبس ابن عمر الخز - يعني الثوب من الخز - ثمنه خمس مائة درهم^(٢).

ويحسن بنا أن نذكر طرفاً من أخبار زهده دون الإطالة في ذلك، لأن مقصدنا دراسة مواقفه الدعوية من الفتن والأهواء، وإليك طرفاً من أخبار زهده:

١- قال رضي الله عنه: والله ما وضعت لبنة على لبنة ولا غرست نخلة منذ قبض رسول الله ﷺ^(٣).

٢- ومن زهده قول ميمون بن مهران: دخلت على ابن عمر فقومت كل شيء في بيته من أثاث فلم يساوي مائة درهم^(٤).

(١) انظر مجموع الفتاوى (٢١/١٠).

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/١٦١)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١١٧)، ورجاله كلهم ثقات.

(٣) رواه البخاري في صحيحه كتاب الاستئذان باب ما جاء في البناء برقم (٦٣٠٣).

(٤) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/١٥٤)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١٥١)، ورجاله ثقات.

٣- ومن زهده في جمع الدنيا وكنزها ما رواه نافع قال: بعث معاوية رضي الله عنه إلى ابن عمر بمائة ألف فما حال عليه الحول وعنده منها شيء^(١) - فتامل معي تراحم الصحابة فيما بينهم -.

٤- ومن زهده في الدنيا ما ثبت أن عبد الله بن مطيع زار ابن عمر في آخر عمره فرأه قد نحل جسمه فكلمه فقال ابن عمر رضي الله عنه: إنه ليأتي علي ثمان سنين ما أشبع فيها شبعة واحدة أو قال إلا شبعة فالآن تريد أن أشبع حين لم يبق من عمري شيئاً^(٢).

٥- ومن صور الزهد، الزهد في جاه الدنيا من الزهد في الرئاسات والإمارة ونحوها، ولقد كان ابن عمر رضي الله عنه مثالا يقتدى به في ذلك، فقد روى نافع قال: بعث علي رضي الله عنه إلى عبد الله بن عمر رضي الله عنه فقال له: يا أبا عبد الرحمن إنك رجل مطاع في أهل الشام فسر فقد أمرتك عليهم، فقال ابن عمر: أذكرك الله إلا أعفيتني، فأبى علي، قال ابن عمر: فاستعنت عليه بحفصة فأبى فخرجت ليلاً إلى مكة^(٣)، وسيأتي طرف من أخباره في هذا الباب في مبحث موقفه الدعوي من الفتن.

(١) رواه أبو نعيم في الحلية (٢٩٦/١)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٤١/٣١)، ورجاله كلهم ثقات إلا محمد بن إسحاق فهو صدوق قاله الحافظ ابن حجر في التقريب (ص ٤٦٧ ت ٥٧٢٥) وقال بشار عواد في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٢١٩/٣): وهو صحيح. وللحديث شاهد قوي رواه ابن سعد في الطبقات (١٤٨/٤) عن نافع قال: أتني بن عمر ببضعة وعشرين ألفاً فما قام من مجلسه حتى أعطاهما وزاد عليهما قال لم يزل يعطي حتى أنفذ ما كان عنده فجاءه بعض من كان يعطيه فاستقرض من بعض من كان أعطاه.

(٢) رواه عبد الله بن المبارك في الزهد (ص ٢١٤)، وعبد الرزاق في مصنفه (٣١٢/١١)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٧٢/٧)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٤٨/٣١)، وهذا السند صحيح رجاله كلهم ثقات.

(٣) رواه نعيم بن حماد المروزي في كتابه الفتن (١٥٨/١)، وابن سعد في الطبقات (١٨٢/٤)، ورجاله كلهم ثقات إلا عبد الله بن نافع فهو ضعيف ولكن له متابع قوي من رواية أخيه عمر بن نافع وهو ثقة عند ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٨١/٣١) وقال بشار عواد في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٢٢٤/٣): ورجاله ثقات.

خشيتہ لله:

كانت سيرة ابن عمر رضي الله عنهما سيرة حافلة بأقوال وأفعال رواها عنه الرواة تدل على عظيم خشيتہ لله تبارك وتعالى ومن ذلك:

١- أنه شرب رضي الله عنه ماء باردا فبكى واشتد بكاؤه فقيل له: ما يبكيك؟ فقال: ذكرت آية في كتاب الله عز وجل وهي قوله تعالى: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سبأ: ٥٤] فعرفت أن أهل النار لا يشتهون شهوتهم الماء، وقد قال سبحانه في وصف حالهم أنهم يقولون: ﴿أَنْ أَيْضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٠] (١)

٢- وروى نافع قال: ما قرأ ابن عمر هاتين الآيتين من خواتيم سورة البقرة يعني قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْذُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوُا يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢٨٤) آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفْرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٢٨٥) لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِثْمًا وَنُعْمًا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿البقرة: ٢٨٤ - ٢٨٦﴾ قال نافع: إلا بكى ثم يقول: إن هذا لإحصاء شديد (٢)

(١) رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد (ص ١٩٠)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤/١٤٩ رقم ٤٦١٤)، ورجاله ثقات.

(٢) رواه الإمام أحمد في الزهد (ص ١٩٢)، وأبو نعيم في الحلية (١/٣٠٥) ورجاله ثقات. ورواه ابن أبي شيبة (٧/١١٨) عن نافع أن ابن عمر ما تلا هذه الآية قط إلا بكى { إن تبذوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله.. }.

والأمثلة كثيرة في هذا الباب، فقد كان ابن عمر رضي الله عنهما متعظاً بما في القرآن من مواظ.

٤- ومن عظيم خشيتيه لله ما ثبت أنه اجتمع في الحجر بأبناء الزبير عروة وعبد الله ومصعب فقالوا: تمنوا، فقال عبد الله بن الزبير: أما أنا فأتمنى الخلافة، وقال عروة: أما أنا فأتمنى أن يؤخذ عني العلم، وقال مصعب: أما أنا فأتمنى إمارة العراق والجمع بين عائشة بنت طلحة وسكينة بنت الحسين، فقال عبد الله بن عمر: أما أنا فأتمنى المغفرة^(١)

٥- ومن عظيم خوفه من الله تعالى: ما رواه نافع قال: دخل ابن عمر رضي الله عنهما الكعبة فسمعتة وهو ساجد يقول: اللهم إنك تعلم أنه لا يمنعني من مزاحمة قريش على هذه الدنيا إلا خوفك^(٢)
تعبده الله:

لقد رسخت قدما ابن عمر رضي الله عنهما في تعبده لله تبارك وتعالى، فنقل عنه أصحابه ومن بعدهم الشيء الكثير في هذا الباب ومن ذلك:

١- قال نافع: كان ابن عمر رضي الله عنهما يحيي الليل صلاة ثم يقول: يا نافع أسحرنا؟ فأقول: لا، فيعاود الصلاة إلى أن أقول: نعم أسحرنا، فيقعد ويستغفر ويدعو حتى يصبح^(٣).

(١) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٠٩/١)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٢٦٧/٤٠)، وصححه الحافظ ابن حجر كما في الإصابة (١٨٧/٤)
(٢) رواه الحاكم في المستدرک (٦٤٦/٣) رقم (٦٣٧٠)، وابن سعد في الطبقات (٤/١٦٧)، وأبو نعیم في الحلیة (١/٢٩٢)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (٣١/١٩١)، ورجاله کلهم ثقات إلا عبد العزیز بن أبی رواد فهو صدوق قاله الحافظ في التقریب (ص ٣٥٧ ترجمة ٤٠٩٦). ولم يعلق عليه الحاكم والذهبي.

(٣) رواه الطبراني في الكبير (١٢/٢٦٠)، وأبو نعیم في الحلیة (١/٣٠٤)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (٣١/١٢٨)، ووجود إسناده الحافظ ابن حجر كما في الإصابة (٤/١٨٧)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٩/٥٧٦): رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أسد بن موسى وهو ثقة.

- ٢- ومن عنايته بقيام الليل وإحياءه بالصلاة، ما ثبت عنه أنه كان له مهراس (١) فيه ماء، فيصلي فيه ما قدر الله تعالى ثم يصير إلى الفراش فيغفي إغفاء الطائر ثم يقوم فيتوضأ ويصلي، يفعل ذلك في الليل أربع مرات أو خمس (٢).
- ٣- ومن اشتغاله بالعبادة حياته كلها، ما جاء أن أناسا سألوا نافعا فقالوا: ما يصنع ابن عمر في منزله ؟ - يعنون من العبادة - فقال: شيء لا تطيقونه، الوضوء لكل صلاة والمصحف فيما بينهما - يعني ما بين الصلاتين - (٣).
- ٤- ومن عنايته بأداء الفرائض في جماعة، وحرصه على إكمال ما قد يحدث من نقص في أدائها في جماعة، ما رواه نافع قال: كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا فاتته العشاء في جماعة أحيا بقية ليلته (٤).
- ٥- وكان ابن عمر رضي الله عنهما كثير الصيام، قال نافع: كان ابن عمر لا يصوم في السفر، ولا يكاد يفطر في الحضر (٥).

(١) المهراس هو حجر منقور ضخم يتوضأ منه ويدق فيه. انظر مختار الصحاح (١/٧٠٥).
 (٢) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١٢٩)، والبيهقي في سننه (١/١١٩ رقم ٥٨٢) وقال بشار عواد في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٣/٢١٥): ورجاله ثقات.
 (٣) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/١٥٩)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١٢٨)، وصححه الحافظ ابن حجر في الإصابة (٤/١٨٧).
 (٤) رواه أبو نعيم في الحلية (١/٣٠٣)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١٢٨)، وقال بشار عواد في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٣/٢١٥): ورجاله ثقات.
 (٥) رواه عبد الرزاق في المصنف (٢/٥٦٤ رقم ٤٤٧٥)، وابن سعد في الطبقات (٤/١٣٨)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١٣٠)، وقال الحافظ ابن حجر في الإصابة (٤/١٨٧): إسناده جيد.

محبة للنبي ﷺ وحرصه على متابعتها:

ما من مسلم في الأرض إلا وقلبه محب لرسول الله ﷺ، ويتفاوت المسلمون في شدة إيتارهم حب النبي ﷺ على أنفسهم أو أهليهم أو على ما رزقهم الله من متاع الدنيا، ولقد كان الصحابة رضي الله تعالى عنهم أشد الناس محبة للنبي ﷺ وأصدقهم في ذلك، ولذلك فإنك تجد في سيرة ابن عمر ؓ ما يدل على أن الصحابة جميعا كانوا أشد الناس حبا لرسول الله ﷺ وأصدقهم في ذلك، وكانت محبتهم محبة أساسها في القلب، وثمرتها حسن الإتياع من العمل بالسنة، وكذلك الدعوة إلى هذه السنة والذب عنها، وحياة ابن عمر ؓ زاخرة حافلة بما يدل على صدقه في محبة النبي ﷺ، وبما يدل على حرصه على شدة متابعة النبي ﷺ ومن ذلك:

- ١- أنه لم ينكر النبي ﷺ عند ابن عمر إلا بكى^(١).
- ٢- ولقد كان ابن عمر ؓ حريصا على البقاء والثبات على ما كان عليه أثناء حياة النبي ﷺ، كما أنه كان حريصا على الثبات على ما كان عليه هو والصحابة رضي الله تعالى عنهم من حسن الإتياع لرسول الله ﷺ، فلقد قال: ((إني لقيت أصحابي على أمر وبنى أخاف إن خالفتم أن لا للحق بهم))^(٢).

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (١٥٧/٤)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٢٥/٣١)، وقال الحافظ ابن حجر في الإصطبة (١٨٧/٤): إسناده حسن.

(٢) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (١١٧/٧)، وسعيد بن منصور في سننه (٣٤٦/٢) برقم (٢٩٧٤)، وابن سعد في الطبقات (١٣٥/٤)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١١٢/٣١).
ورجاله كلهم ثقات.

سخاؤه وكرمه وإتقائه في سبيل الله:

ضرب ابن عمر رضي الله عنهما لأحسن الأمثلة وأروعها في الجود والكرم، جود يبعث عليه طلب الآخرة والزهة في الدنيا، وسيرته رضي الله عنهما مليئة بذلك، ولا يمكننا أن نسهب في نكر العديد من أخباره في هذا الباب، ولكن أنكر بعض ذلك:

١- قال نافع: ما أعجب ابن عمر رضي الله عنهما شيء من ماله إلا قدمه^(١).

٢- قال نافع: إن كان ابن عمر رضي الله عنهما ليفرق في المجلس الواحد ثلاثين ألفاً، ثم يأتي عليه شهر ما يأكل مزعة لحم^(٢).

٣- قال نافع: ما مات ابن عمر رضي الله عنهما حتى أعتق ألف إنسان^(٣).

٤- ومن جوده وطلبه الآخرة: ما جاء أنه رضي الله عنهما لا يأكل طعاماً إلا وعلى خوانه يتيم^(٤).

وهناك جوانب كثيرة من سيرة ابن عمر رضي الله عنهما كجانب حرصه على توثيق أوصل المحبة بينه وبين عموم المسلمين، وجانب تواضعه، وإفتاءه وتورعه في الإفتاء، لا يتسع هذا البحث لبيانها، وإنما أوردنا الجوانب التي لا غنى لقارئ هذا البحث عن الإطلاع على طرف منها.

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (١٦٦/٤)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٣٣/٣١)، وأبو نعيم في الحلية (٢٩٥/١) ورجاله ثقافت إلا عبد العزيز بن أبي رواد فهو صدوق قاله الحافظ ابن حجر في التقریب (ص ٣٥٧ ترجمة ٤٠٩٦).

(٢) رواه الطبرانی في الکبیر (٢٦٠/١٢)، وأبو نعيم في الحلية (٢٩٦/١)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (١٤١/٣١)، وقال الهیثمی في مجمع الزوائد (٥٧٧/٩): رواه الطبرانی ورجاله رجال الصحیح غیر برد بن سنان وهو ثقة.

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية (٢٩٦/١)، وصححه الذهبي في سير أعلام النبلاء (٢١٨/٣) - (٢١٩).

(٤) رواه أحمد في الزهد (ص ١٨٩)، والبخاري في الأدب المفرد (١٣٦)، وأبو نعيم في الحلية (٢٩٩/١) وصححه الألباني في الأدب المفرد (ص ٦٠).

وفاته:

توفي ﷺ بمكة سنة ثلاث وسبعين، وقيل: أربع وسبعين، وقد بلغ من العمر ثلاثة وثمانين عاماً ﷺ ورحمه^(١).

المبحث الثاني: موقفه الدعوي من أهل الأهواء.

لقد تلقى الصحابة جميعاً علمهم الغزير بدين الله من قبي رسول الله ﷺ حيث كانوا يسمعون منه العلم ويحفظونه ويفقهونه ويعملون به ويعلمونه من بعدهم، فكانوا علماء عاملين سائرين على طريق الوسطية الذي أرشدهم إليه ﷺ، فلم يلتفتوا إلى شبهة مبطل وزيف زائغ، ولم يخوضوا في فتنة تصرفهم عن الصراط المستقيم، ولقد كان لهذه الوسطية في دين الله والتي وفقهم الله إليها وثبتهم عليها، الأثر الظاهر المعلوم في نجاتهم من الفتن ومجاهدتهم لأهل الأهواء وقمعهم لبدعهم، وقيامهم بأداء ما أوجب الله عليهم تجاه من ولاه الله أمرهم على تفاوت أولئك الولاة في العدل والفضل، وابن عمر ﷺ من الصحابة الذين عاشوا في زمان كثرة فيه الفتن من التنازع على الملك، والافتتال عليه، والتنافس في طلب الإمارة، وظهور أمراء الجور في الأمة الإسلامية كالحجاج بن يوسف، كما عاش في زمن نبتت فيه أهواء وظهرت فيه بدع عظام، كالنكفير للمسلمين والتشيع وإنكار القدر، فكان ابن عمر ﷺ كالطود العظيم في علمه بما جاء عن رسول الله عليه الصلاة والسلام من أحاديث تبين للمسلمين على وجه العموم، وللقائمين بالدعوة على وجه الخصوص، المنهج القويم الوسطي في التعامل مع الفتن وأهل الأهواء وكيفية معاملة ولاة الأمر، ذلك المنهج الذي أرشد إليه رسول

(١) الاستيعاب لابن عبد البر (٢٨٩/١)، وتهذيب الكمال للمزي (٣٤٠/١٥)، وأسد الغابة لابن الأثير (٦٥٥/١) والإصابة لابن حجر (١٨٧/٤)

الله ﷺ وأمر بلزومه وحذر من التنكب عنه، إن حبراً وعالماً ربانياً من علماء الصحابة كابن عمر ؓ كثير الأتباع وعظيم المكانة لم يكن لكل داعية غنى عن التعرف على مواقف هذا الحبر من الفتن وأهل الأهواء، والتعرف على كيفية التعامل مع ولادة الأمر وفق هدى النبي ﷺ، وسأعرض بإذن الله لجمع من مواقفه الدعوية، والتي يتحتم أن يسترشد بها كل من اشتغل بالدعوة إلى الله.

وقد قدما التأكيد على أهمية عناية الداعية بدراسة مواقف الصحابة ووصاياهم واستنباط الدروس الدعوية من ذلك والتي من شأنها إرشاد كل من جعل الدعوة إلى الله همه وهمته إلى المنهج القويم الذي من سلكه نجا وأفلح.

تمهيد:

ما المقصود بأهل الأهواء والبدع؟

لابد لنا من معرفة المقصود بالبدع والأهواء لغة واصطلاحاً، قبل أن نشرع في بيان موقف العالم الرباني والحبر ابن عمر ؓ من أصحاب البدع والأهواء، فنقول وبالله التوفيق.

١- أما في اللغة: البدع: جمع بدعة (بدع) الباء والdal والعين أصلاً، أحدهما: ابتداء الشيء وصنعه لا عن مثال، والآخر الانقطاع والكلال، فالأول قولهم: أبدعت الشيء قولاً أو فعلاً إذا ابتدأته لا عن سابق مثال، الله بديع السموات والأرض، والعرب تقول: ابتدع فلان الركي إذا استببطه، وفلان بدع في هذا الأمر قال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٩] أي ما كنت أول، والأصل الآخر قولهم: أبدعت الراحة إذا كلت وعطبت، وأبدع بالرجل إذا كلت ركابه أو عطبت وبقي منقطعاً به^(١).

(١) معجم مقاييس اللغة لأحمد بن فارس بن زكريا (١/ ٢٠٩-٢١٠).

وقال في المعجم الوسيط: (بدعه) نسبه إلى البدعة، (ابتدع) أتى ببدعة، والشيء بدعه، (تبدع) أتى ببدعة وصار مبتدعا، والبدعة ما استحدث في الدين وغيره^(١).

٢- وأما تعريف البدعة اصطلاحا: فقد تنوعت عبارات علماء السلف في تعريف البدعة اصطلاحا، وإن كانت تجتمع تلك العبارات في توصيف البدعة، ومما ذكره العلماء المحققون في تعريفها.

قال الشاطبي: ((طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشريعة يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه))^(٢)

وقال الحافظ ابن رجب في تعريف البدع: ((والمراد بالبدعة: ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه، وأما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعا، وإن كان بدعة لغة))^(٣).

قال السيوطي في تعريف البدعة: ((البدعة عبارة عن فعلة تصادم الشريعة بالمخالفة أوجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان))^(٤)

عرف شيخ الإسلام ابن تيمية البدعة بقوله: ((البدعة في الدين: هي ما لم يشرعه الله ورسوله، وهو ما لم يأمر به أمر إيجاب ولا استحباب، فأما ما أمر به أمر إيجاب أو استحباب وعلم الأمر به بالأدلة الشرعية فهو من الدين الذي شرعه الله، وإن تنازع أولو الأمر في بعض ذلك، وسواء كان هذا مفعولا على عهد النبي ﷺ أو لم يكن))^(٥)

(١) المعجم الوسيط (٤٣/١).

(٢) الإعتصام (٣٧/١).

(٣) جامع العلوم والحكم (ص ٢٦٥).

(٤) الأمر بالإتباع والنهي عن الابتداع للسيوطي (ص ٨٨).

(٥) مجموع الفتاوى (١٠٧/٤-١٠٨).

وتعريف شيخ الإسلام كما ترى تعريف جامع مانع وهو المختار عندي.
 ٢- الأهواء: جمع هوى وهو ما كان انحرافا عن الصراط المستقيم، ومخالفة للحق وتباعد لما لم يشرعه الله ورسوله، فكل صاحب بدعة صاحب هوى إذ لم يجعله يقع في بدعته إلا إتباعه هواه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: ((والبدعة التي يعد بها الرجل من أهل الأهواء، ما اشتهر عند أهل العلم بالسنة مخالفتها للكتاب والسنة، كبدعة الخروج والروافض والتدرية والمرجئة))^(١)

وقد جاءت نصوص كثيرة من الكتاب والسنة تنهى عن البدع والأهواء، وتحذر من الوقوع فيها، ولا يتسع مجال هذا البحث للاستطراد في إيراد تلك النصوص، ولكن نشير لبعضها:

فمن الكتاب العزيز قوله تعالى: ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَقَرَّبَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَمِمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٢]
 قال البغوي: ((﴿ وَأَنَّ هَذَا ﴾ أي: هذا الذي أوصاكم به في هاتين الآيتين ﴿ صِرَاطِي ﴾ طريقي وديني ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ مستويا قويا ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ ﴾ أي: الطرق المختلفة التي عدا هذا الطريق مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل، وقيل: الأهواء والبدع ﴿ فَتَقَرَّبَ ﴾ فتميل ﴿ بِكُمْ ﴾ وتشقت ﴿ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ عن طريقه ودينه الذي ارتضى وبه أوصى ﴿ ذَلِكَمِمْ ﴾ الذي ذكرنا ﴿ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾))^(٢)

(١) مجموع الفتاوى (٤١٤/٣٥).

(٢) تفسير البغوي (ج/١٤٢).

وأما من السنة فما روته عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد »^(١)، وفي رواية « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد »^(٢)

وقال ابن رجب: ((وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الإسلام، وهو كالميزان للأعمال في ظاهرها، كما أن حديث: « الأعمال بالنيات »^(٣) ميزان للأعمال في باطنها، فكما أن كل عمل لا يراد به وجه الله تعالى فليس لعامله فيه ثواب، فكذلك كل عمل لا يكون عليه أمر الله ورسوله فهو مردود على عامله، وكل من أحدث في الدين ما لم يأذن به الله ورسوله فليس من الدين في شيء))^(٤)

وأما الآثار عن الصحابة والتابعين في النهي عن البدع فهي كثيرة مبنوثة في كتب السنة، ولكنني ابتداء معك أيها القارئ الموفق تأملنا في مواقف ابن عمر للدعوية التي تضمنت نهيه عن البدع، ومجاهدته لأصحابها، وسيأتي عند بياننا ذلك ذكر العديد من الآثار عن علماء السلف والتي حذروا فيها من البدع والأهواء وأهلها.

(١) رواه البخاري في صحيحه كتاب الصلح باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود رقم (٢٦٩٧)، ومسلم في صحيحه كتاب الأقضية باب نقض الأحكام الباطلة برقم (١٧١٨).

(٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الأقضية باب نقض الأحكام الباطلة برقم (١٧١٨).

(٣) رواه البخاري كتاب بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ رقم (١)، ومسلم في صحيحه كتاب الإمارة باب قوله ﷺ: إنما الأعمال بالنيات برقم (١٩٠٧) من حديث عمر بن الخطاب.

(٤) جامع العلوم والحكم (١/١٧٦).

١- تحذير ابن عمر ؓ من البدع وبينان خطرها:

إن المتأمل لمسيرة ابن عمر ؓ يجدها سيره مباركة حافلة بإتباع السنة والدعوة إليها، فقد كان ؓ يبالي في شدة متابعتة للنبي ﷺ حتى قال نافع: ((لو نظرت إلى ابن عمر ؓ إذا تبع رسول الله ﷺ لقلت: هذا مجنون))^(١).

كما إن الناظر في سيرة هذا الإمام الحبر يجدها سيرة مليئة بمواقف راسخة في طريق مجاهدة أهل الأهواء وقمع بدعهم، فقد كان يحذر من البدع ويبين خطرها، ومن ذلك قوله: ((كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة))^(٢)، وهذا التوجيه منه قد أخذ من معرفته لما كان عليه النبي ﷺ من التحذير للأمة من البدع، وبيانه عليه الصلاة والسلام خطر البدع على العبد المسلم في الدنيا والآخرة.

عن جابر بن عبد الله ؓ أن النبي ﷺ كان يقول إذا خطب: « أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة »^(٣).

(١) رواه أحمد في الزهد (ص ١٩١)، والحاكم في المستدرک (٣/٦٤٧ برقم ٦٣٧٦)، وابن سعد في الطبقات (٤/١٤٤)، وابن عساکر في تاریخ دمشق (٣١/١٢٠) ورواه أيضا ابن أبي شيبة في المصنف (٧/١١٧) - وابن سعد في الطبقات (٤/١٤٤) من طريق عبد الله بن نمير عن عاصم الأحول عن حدثه عن ابن عمر وهذا السند رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاع بين عاصم وابن عمر وللحديث شاهد من حديث عائشة عند ابن سعد في الطبقات (٤/١٤٥) ولكن فيه عبد الله بن المؤمل فيه كلام يسير فالأثر حسن الإسناد بهذه الطرق الثلاث.

(٢) رواه نعيم بن حماد المروزي في كتابه السنة (ص ٢٤)، وابن بطه في الإبانة الكبرى (١/٣٣٩)، واللائكاثي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١/٩٢)، وابن الوضاح في كتابه للباعث على إنكار البدع (ص ١٧) وصححه الألباني في تلخيص أحكام الجنائز (ص ٨٣).

(٣) رواه مسلم في صحيحه كتاب الجمعة باب تخفيف الصلاة برقم (٨٦٧).

قال القرطبي: ((وقوله ﷺ: « شر الأمور محدثاتها » يعني: المحدثات التي ليس لها في الشريعة أصل يشهد لها بالصحة والجواز، وهي المسماة بالبدع، ولذلك حكم عليها بأن كل بدعة ضلالة، وحقيقة البدعة: ما ابتدئ وافتتح من غير أصل شرعي، وهي التي قال فيها ﷺ: « من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد »))^(١).

ولقد دأب علماء الصحابة على التحذير من البدع ومن ذلك:-

- ١- عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ؓ أنه قال: ((سيأتي أناس يجادلونكم بشبهات القرآن فجادلوهم بالسنن، فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله))^(٢).
- ٢- وقال عبد الله بن مسعود ؓ: ((اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم وعليكم بالأمر العتيق))^(٣).

٢- تحصينه لقلبه من الأهواء :

إن طريق النجاة والفلاح والهداية والعافية في الدارين يحصل للمسلم بسلوك الصراط المستقيم المتمثل في إتباع هدي الكتاب والسنة، وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحرصون أشد الحرص على ملازمة ما تركهم عليه

(١) المفهم في شرح صحيح مسلم للقرطبي (٥٠٨/٢).

(٢) رواه الدارمي في سننه (ج ١/ ٦٢ رقم ١١٩)، والاجري في الشريعة (ص ٥٤)، وابن بطة في الإبانة الكبرى (١/ ٢٥٠ رقم ٨٣-٨٤)، واللاكثي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١/ ١٢٣)، والخطيب في تاريخ بغداد (٤/ ٢٨٦) ورجاله. ثقات إلا أن فيه انقطاع بين عمرو بن عبد الله بن الأشج وعمر بن الخطاب قاله أبو حاتم الرازي في الجرح والتعديل (٦/ ١١٨).

(٣) رواه أحمد في الزهد (ص ١٦٢)، والدارمي في سننه رقم (٢٠٥)، والطبراني في الكبير (٩/ ١٥٤ رقم ٨٧٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ٤٠٧ رقم ٢٢١٦)، وأبو خيثمة في العلم (ص ١٦)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/ ٤٣٤): ورجاله رجال الصحيح، وقال العجلوني في كشف الخفا (ص ٣٥): وسنده صحيح.

رسول الله عليه الصلاة والسلام من الهدى، ويحذرون من الوقوع في الأهواء والبدع.

لقد نشأ ابن عمر رضي الله عنهما في رياض السنة والاستتارة بنورها والاهتداء بضياءها، فقد تلقاها من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشاهدة أفعاله وأحواله، فتشرب قلبه ذلك كله فكان قلبا سليما ومستقيما على السنة، لا يرضى بها بديلا، ولا يميل إلى سواها، كارها لما يضادها أو يغيرها أو يبذلها، ثابتا على سبيل الأخذ بها، والعناية بتطبيقها، وكان ابن عمر مع ثباته على طريق السنة شاكرا لله تعالى على هذا الهدى والثبات عليه، فقد كان يستشعر إحسان الله إليه بأن هداه لهذا الخير فهو يقول صلى الله عليه وسلم: ((لا أعلم شيئا في الإسلام أفضل عندي من أن قلبي لم يخالطه شيء من هذه الأهواء المختلفة))^(١)

وإذا تأملنا هذه المقولة المباركة عنه، فإننا نجد حرصه على سلامة قلبه من أن يلج إليه شيء من الزيغ عن السنة، فإن الثبات على الحق يتطلب ممن أراده أن يأخذ بما أوصى به الكتاب العزيز، فقد أوضح القرآن أن العلم النافع والدعاء سببان من أسباب الحفظ من الزيغ، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (٧) رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿آل عمران: ٧ - ٨﴾ فالرسوخ في العلم، سبب في حفظ العبد من أن يلج إلى

(١) رواه البخاري في التاريخ الكبير (١١٧/٧)، وابن سعد في الطبقات (١٥٩/٤)، وأبو القاسم بن إسماعيل الأصبهاني في كتاب الحجة في بيان المحجة باب وياكم والتبدع (١/٣٣٠) ورجاله ثقات إلا الفضل بن ميمون ففيه كلام يسير، وقد ذكره ابن حبان في الثقات (٥/٩) فالحديث حسن لغيره.

قلبه شيء من الأهواء، كما أن اللجوء إلى الله بكثرة دعائه أن يقي سبحانه قلب عبده من تشرب شيء من الأهواء سبب من الأسباب النافعة في ثبات القلب على الحق وسلامته من الأهواء^(١).

ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما إماماً في العلم بما جاء عن الله ورسوله، وهو حين ما يقول هذه المقولة الموقفة إنما يريد بعد شكر الله تعالى تنبيهه من يأخذ عنه العلم إلى أن أساس النجاة من الأهواء هو إقامة القلب على طريق السنة، فمن أشرق في قلبه نور الحق ووقر في جوانحه عوفي وسلم ولا يكون ذلك إلا بعلم من الكتاب والسنة وحذر من التبديل والتغير والزيغ، ولذلك فإنه يطالعك قوله رضي الله عنه: ((بني تركت أصحابي على أمر أخاف أن أبدله))^(٢)

ولا ريب أنه رضي الله عنه يريد بهذا التنبيه أيضاً إلى أن الأهواء تسري إلى القلوب بتزيين الشيطان لها، وبزخرفة دعائها لها، فمن قل علمه وضعف بصيرته تشربها قلبه أو شيء منها، وهذا يحتم على الدعاة إليه سبحانه المبتغين الثبات على الحق، والدعوة إليه أن يكونوا أولي بصيرة بهدي الكتاب والسنة والآثار عن الصحابة ومن سار على هدايتهم، فيعرضوا كلما يندنن به أهل الأهواء والبدع على ما عندهم من علم نافع، قال أبو الدرداء رضي الله عنه: ((لن تضل ما أخذت بالأثر))^(٣).

(١) انظر تيسير الكريم الرحمن للشيخ السعدي (ص ١٢٢).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (١١٧/٧)، وسعيد بن منصور في سننه (٣٤٦/٢) برقم ٢٩٧٤، وابن سعد في الطبقات (١٣٥/٤)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١١٢/٣١).
ورجاله كلهم تقالت.

(٣) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٢٥٢/١)، وجاء نحوه عن شريح القاضي عند الدارمي في سننه برقم (١٩٨).

٣- بغضه لأهل البدع وإنكاره عليهم:

إن كل صاحب بدعة يعتقدُها أو يعمل بها على ضرب من الانحراف عن الحق والهدى، ويعظم بُعده عن الصراط المستقيم بحسب نوع بدعته، فمن كانت بدعته عظيمة في الاعتقاد كالخوارج والجهمية كان أشد بعداً ممن كانت بدعته دون ذلك، وهذا الانحراف مضاد للسنة المأثورة عنه عليه الصلاة والسلام، ومقترف هذا الانحراف عاص لله ورسوله، قد حاد ببذعته عن ما أمره الله ورسوله أن يلزمه من الحق.

ونحن مأمورون بالحب في الله والبغض في الله قال الرسول ﷺ: «إن لوسط عرى الإيمان أن تحب في الله وتبغض في الله»^(١). وعن ابن مسعود ؓ قال: قال النبي ﷺ: «أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله»^(٢). وعن أبي أمامة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان»^(٣). ولا بد من التنبيه إلى قضايا عقديّة مهمة وهي:

(١) رواه أحمد في مسنده برقم (١٨٥٤٧)، من حديث البراء بن عازب ؓ، وسنده حسن قاله شعيب الأرنؤوط في تحقيقه المسند. ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده برقم (٧٤٧)، وابن أبي شيبة في المصنف (٨٠/٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٦/١) من حديث البراء بن عازب ؓ بلفظ: "أوثق عرى الإيمان.."

(٢) رواه أحمد في مسنده برقم (٣٧٩٠)، والحاكم في المستدرک (٥٢٢/٢ رقم ٣٧٩٠)، وابن أبي شيبة في مصنفه برقم (٣٠٤٤٣)، والطبراني في الكبير (٢٢٠/١٠ رقم ١٠٥٣١)، والبيهقي في شعب الإيمان (٦٩/٧)، والحديث صححه الحاكم حينه الألباني في السلسلة الصحيحة (٧٢/٣ رقم ٩٩٨).

(٣) رواه أبو داود في سننه كتاب السنة باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه حديث رقم (٤٦٨١). والطبراني في الكبير (١٣٤/٨ رقم ٧٦١٣)، وابن أبي شيبة في المصنف (١٣٠/٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٩٢/٦)، وصححه الألباني كما في صحيح سنن أبي داود برقم (٤٦٨١)

١- أن البغض لصاحب البدعة يكون من حيث كفيته وقدره بحسب نوع البدعة التي لازمها صاحب البدعة فلا نبغض من وقع في بدعة عظيمة في الاعتقاد كالخوارج كبغضنا لمن وقع في بدعة دون ذلك.

٢- إنه ليس كل من وقع في بدعة فهو مبتدع فقد يقع الإنسان في بدعة وهو جاهل لا يعلم أنها بدعة أو هو متأول لما وقع فيه من البدعة فهو يرى أن ما أتاه ليس ببدعة.

٣- إن كل مسلم له حق على أخيه في محبته له في الله لإسلامه وإيمانه ولا يبغض إلا بالقدر الذي اقترفه من مخالفة السنة، فهناك أصل ثابت وهو الأخوة الإسلامية لا يضاده ولا ينافيه البغض لبدعة ما (١).

وكان ابن عمر رضي الله عنهما يحرص على العناية بلزوم تحقيق عرى الإيمان في قلبه، ومنها عروة الحب في الله والبغض في الله. ومن البغض في الله بغض من تلبس بالبدع والبراءة من بدعته والإنكار عليه، وهذا ما كان يأخذ به ابن عمر رضي الله عنهما ويصدع به.

فعن يحيى بن يعمر (٢) قال: ((كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني (٣)، فانتقلت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحميري (٤) حاجين أو معتمرين فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر،

(١) انظر مجموع الفتاوى (٢٩٤/١٥)، ورسالة قاعدة في المحبة لشيخ الإسلام (ص ٩) في ضابط المحبة والبغض لله.

(٢) قال ابن حجر في التقریب (ص ٥٩٨ رقم ٧٦٧٨) يحيى بن يعمر بفتح التختانية والميم بينهما مهملة البصري نزيل مرو وقاضيا ثقة فصيح وكان يرسل من الثالثة مات قبل المائة وقبل بعدها.

(٣) قال ابن حجر في التقریب (ص ٥٣٩ رقم ٦٧٧٦): معبد بن خالد الجهني القدري صدوق مبتدع وهو أول من أظهر القدر بالبصرة قتل سنة ثمانين.

(٤) قال ابن حجر في التقریب (ص ١٨٢ رقم ١٥٥٤) حميد بن عبد الرحمن الحميري البصري ثقة فقيه من الثالثة.

فوفق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلا المسجد فاكثرت به انا وصاحبي احدثنا عن يمينه والآخر عن شماله، فظننت ان صاحبي سيكل الكلام الي فقلت: ابا عبد الرحمن انه قد ظهر قبلنا ناس يقرؤون القرآن ويتفقرون العلم ويكر من شأنهم- وانهم يزعمون ان لا قدر وان الامر انف قال: فاذا لقيت اولئك فاخبرهم اني برئ منهم وانهم براء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو ان لاحدهم مثل احد ذهباً فانفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر^(١). وانت تلاحظ في هذا الأثر أموراً لا بد من بيانها:

١- المكانة العلمية التي من الله بها على هذا الحبر الرباني عبد الله بن عمر حيث كان مقصداً لطلبة العلم في زمانه، ينهلون من علمه بالكتاب والسنة وفقه ما يصلح به دينهم، وأنه حصن لهم من الأهواء، فقد جاءه المستفتيان من العراق والذي ظهر فيه حينها أنماط من البدع ومنها مسلك القدرية.

٢- أن هذين المستفتيين لابن عمر ؓ هما من علماء الأمة كما بينا في ترجمتهما ومع ما أوتيا من العلم فإنهما كانا حريصين على أخذ العلم ممن هو أعلم منهما.

٣- أنه بعد أن ذكر هذان العالمان ما كان في بلادهما من ظهور بدعة القدر، جاء جواب عبد الله ابن عمر ؓ إعداداً لهما للقيام بواجب إنكار ما كان في بلادهما من بدعة

إنكار للقدر، وهكذا يجب على كل داعية أن يحذر من البدع ويبين خطرها ويحذر من دعائها.

(١) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب بيان الإيمان والاسلام والاحسان ووجوب الإيمان باثبات قدر الله سبحانه رقم (٨).

٤- أنك تجد في جواب ابن عمر رضي الله عنه المتقدم شدته على منكر القدر وإغلاظه في التكبير عليهم، فقد تبرأ منهم ثم أقسم قسماً مبنياً على العلم من الكتاب والسنة أن الله لا يقبل منهم عملاً حتى يؤمنوا بالقدر، وهذا يدل على صدعه بالحق وجهره بإنكار البدع والإنكار على دعائها، ولم يخف في الله لومة لائم، فتأمل معي قوله: ((فأخبرهم أنني بريء منهم وأنهم براء مني)).

وما ذكرناه هو طريقة السلف جميعاً من حيث بغضهم للبدع وأصحابها وإنكارهم عليهم وصدعهم بهذا الإنكار.

عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: ((ما في الأرض قوم لبغض إلي من أن يجيئني فيخاصموني من القدرية في القدر، وما ذلك إلا لأنهم لا يعلمون قدر الله، وأن الله عز وجل لا يسأل عما يفعل وهم يسألون))^(١).

وكان ابن سيرين شديد البغض للقدرية^(٢).

قال المروزي: قلت لأبي عبد الله يعني إمامنا أحمد رحمه الله: ترى للرجل أن يشتغل بالصوم والصلاة ويسكت عن الكلام في أهل البدع؟ قال المروزي: فكلح في وجهي وقال: إذا هو صام وصلى، واعتزل الناس أليس إنما هو لنفسه؟ قلت: بلى قال: إذا تكلم كان له ولغيره يتكلم أفضل^(٣).

وهنا مسألة دعوية ذات أهمية بالغة وهي كيف يمكن للداعية أن يوازن بين دعوة أصحاب البدع بالتألف لهم على الحق، وبين الإنكار عليهم، وكيف يوازن بين حذره من إثارة الفتنة حينما ينكر على أهل البدع، وبين وجوب إنكاره عليهم،

(١) رواه عبد الله بن أحمد في كتابه السنة (٤١٧/٢)، والأجري في الشريعة (ص ٢١٣)،

وابن بطة في الإبانة (١٦٤/٢)، وجعفر الفريابي في القدر (ص ١٧٥)

(٢) رواه الأجري في الشريعة (ص ٢١٩)، وابن بطة في الإبانة (٤٥/٢)، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٤٠/٤).

(٣) الآداب الشرعية لابن مفلح (١/ ٢١٠).

ويظهر لي أن الفقه في هذه المسألة يكمن في النظر في حال الداعية، وحال المبتدع وما يترتب على الإنكار، فيتجلى في أنه لا يكون الإنكار على رؤوس أهل البدع بنكر أعيانهم على وجه التحذير إلا من العلماء الراسخين في العلم، الذين يملكون الأهلية العلمية ويزنون بين درأ المفاصد وجلب المصالح، وبين تقديم درأ المفسدة الأكبر على درأ المفسدة الأصغر، وتقديم جلب المصالح العليا على المصالح الأقل منها، كما كان ذلك هو حال ابن عمر رضي الله عنهما، وأما النظر في حال المبتدع فيتجلى في معرفة كونه رأساً من كونه تابعاً، وهل يجدي تألفه على الحق واللين في دعوته أم لا؟، وهل يندفع خطر دعوته للبدعة وانتشارها بنكر بدعته دون نكره، أم لابد من التحذير منه على وجه التعيين؟، وأما النظر في مصلحة الدولة المسلمة فيظهر في معرفة الداعية جزئية مهمة، وهي هل تحذيره على وجه التعيين يثير فتنة في بلده تضر به ويأتباعه وبالذعوة؟، وربما تفرق كلمة أهل بلاده أم أنه لا يحصل ذلك، فالأمر موكل إلى منزلة الداعية وسعة علمه وبعد نظره وحكمته.

٤- السلام على أهل البدع:

إن من المعلوم أن الأهواء والبدع لا تظهر وتنتشر في المجتمع المسلم إلا بما يبذله دعائها من دوام الاشتغال بالدعوة إليها، سالكين كل سبيل يمكنهم من خلاله دعوة الخلق إلى اعتقاد ما يدعون إليه من البدع والعمل به، وكل ما كان دعاء الحق ماضين في طريق الإنكار على أهل الأهواء والبدع -مفتدين لضلالتهم مبطلين لها، كانت السنة ظاهرة، والبدعة مقموعة خفية يتخفى بها أهلها، ولم تظهر البدع في المجتمعات الإسلامية إلا بتغلغل دعائها في المجتمعات الإسلامية، واشتغالهم بالدعوة إليها، ولم يحصل لهم ذلك إلا بضعف دعاء الحق عن القيام بواجب مجاهدة أهل الأهواء بالعلم النافع، والتضييق عليهم، ومنابتهم.

ومن مجالات ذلك التضييق والمناوذة هجران دعاء السنة لكل من ثبت عنه دعوة إلى بدعة بثنى صور الهجر، ومن تلك الصور ترك السلام عليهم، ويجدر بي أن أشير إلى أن الهجر للمبتدع والذي من صورته ترك السلام عليه له أصل من الكتاب والسنة وعلماء الصحابة والتابعين.

وليس هذا البحث مجال ذكر الأدلة على مشروعية هجر المبتدع، وإنما المراد هنا بيان أن ترك السلام على المبتدعة وردة عليهم من الدين الخفيف، وقد كان هذا المسلك في معاملة أهل الأهواء من هديهم، ومن ذلك:

- ١- أن سعيد بن جبير لم يرد السلام على رجل مر به يقال له نر^(١)، فشكا الرجل سعيد بن جبير إلى أبي البخترى^(٢) فقال: مررت فسلمت علي سعيد بن جبير فلم يرد علي فقال أبو البخترى لسعيد بن جبير: إن نرا شكا أنك لم ترد عليه السلام فقال سعيد: إن هذا يجدد كل يوم ديناً، لا والله لا أكلمه أبداً^(٣).
- ٢- عن حماد بن زيد^(٤) قال: كنت مع أيوب ويونس^(٥) وابن عون^(٦) وغيرهم،

(١) هو نر بن عبدالله المرهبي، ثقة عابد رمي بالارءاء مات قبل المائة. تقريب التهذيب (ص ٢٠٣ رقم ١٨٤٠).

(٢) هو سعيد بن فيروز أبو البخترى، ابن عمران الطائي، مولايم الكوفي ثقة ثبت فيه تشيع قليل، مات سنة ٨٣ تقريب التهذيب (ص ٢٤٠ رقم ٢٣٨١).

(٣) رواه عبدالله بن أحمد في كتابه السنة (ج ١ / ٣٢٨).

(٤) حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهضمي أبو اسماعيل الانصاري ثقة ثبت فقيه مات سنة تسع وسبعين ومائة التقريب (ص ١٧٨ رقم ١٤٩٨).

(٥) أيوب بن تميم: كيسان السخيتاني، أبو بكر البصري، ثقة ثبت، من كبار الفقهاء العباد، مات سنة احدى وثلاثين. تقريب التهذيب (ص ١١٧ رقم ٦٠٥).

ويونس بن عبيد بن دينار العبيدي أبو عبيد البصري، ثقة ثبت فاضل ورع، مات سنة تسع وثلاثين ومائة. تقريب (ص ٦١٣ رقم ٧٩٠٩).

(٦) عبد الله بن عون بن اريطان، أبو عون البصري، ثقة فاضل من أقران أيوب في العلم والعمل والسن، مات سنة خمسين ومائة. التقريب (ص ٣١٧ رقم ٣٥١٩).

فمر بهم عمرو بن عبيد^(١) فسلم عليهم ووقف وقفة، فما ردوا عليه السلام، ثم جاز فما ذكروه^(٢).

٣- وقد نهى الإمام مالك عن السلام على أهل البدع، فقال: ((لا ينكح أهل البدع ولا ينكح إليهم ولا يسلم عليهم))^(٣)، وعنه أيضا أنه قال: ((بنس القوم أهل الأهواء لا يسلم عليهم))^(٤).

٤- عن الإمام أحمد أنه سأل رجل فقال: جار لنا رافضي يسلم عليّ أرد عليه؟ قال: لا^(٥)، وفي رواية أنه سئل عن رجل له جار رافضي يسلم عليه قال: ((لا إذا سلم عليه لا يرد عليه))^(٦).

وهناك آثار غير هذه الآثار، ومنها ما ثبت عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلا قال: إن فلانا يقرأ عليك السلام لرجل من أهل الشام، فقال عبد الله: ((بلغني أنه حدث حدثا فلا تقرأن عليه مني السلام))^(٧)

ولم يكن مراد عبد الله بن عمر ومن معهم من علماء السلف من هجرهم لأهل الأهواء المتمثل في صور كثيرة منها ترك السلام عليهم، مقصورا على بيان هؤلاء العلماء الربانيين بغضهم لأهل الأهواء، بل كان سلوكهم هذا المسلك متضمنا لثمرات دعوية كثيرة ومنها:

(١) عمرو بن عبيد التميمي مولاهم أبو عثمان البصري المعتزلي المشهور كان داعية إلى بدعته اتهمه جماعة مع أنه كان عابدا مات سنة ثلاث وأربعين ومائة أو قبلها. التقريب (ص ٤٢٤ رقم ٥٠٧١)

(٢) رواه عبدالله بن أحمد في كتابه السنة (ج ٢ / ٤٣٥)، والخطيب في تاريخ بغداد (١٧٢/١٢)، وابن عدي في الكامل (٩٨/٥) في ترجمة عمرو بن عبيد برقم ٦٦٥٢.

(٣) المدونة (١ / ٨٤).

(٤) أخرجه البيهقي في شرح السنة (١ / ٢٢٩)، والسيوطي في الأمر بالاتباع النبي صلى الله عليه وسلم (ص ٨٣).

(٥) رواه الخلال في كتابه السنة (١ / ٤٩٣ - ٤٩٤).

(٦) رواه الخلال في كتابه السنة (١ / ٤٩٤).

(٧) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٤ / ٦٣٤)، وابن بطة في الإبانة (٢ / ١٥٤)

١- أن الزجر بالهجر عقوبة شرعية للمهجور، فهي من جنس الجهاد في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا، وأداء لواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، تقرباً إلى الله تعالى بواجب الحب فيه سبحانه وتعالى.

٢- بعث اليقظة في نفوس المسلمين من الوقوع في هذه البدعة وتحذيرهم.

٣- تحجيم انتشار البدعة.

٤- قمع المبتدع وزجره، ليضعف عن نشر بدعته، فإنه إذا حصلت مقاطعته، والنفر منه بات كالثعلب في جحره^(١).

وترك السلام أو رده على أهل البدع لعلماء السلف فيه فقه دعوى، وهو أنهم لم يكونوا على وجه العموم يعاملون به كل مبتدع، فقد كانوا ينظرون إلى حال المبتدع ونوع بدعته، والمصلحة المتحققة، والمفسدة المندفعة من تركهم السلام على أحد من أهل الأهواء أو السلام عليه، فمتى كانت البدعة بدعة في الاعتقاد، وكان صاحبها مجاهراً بها داعياً إليها وجب هجره وترك السلام عليه أو رده عليه، وإن كانت البدعة في غير الاعتقاد وغلب على ظن داعية الحق أن المبتدع يمكن تألفه على الحق، ولا يخشى من انتشار بدعته فالأولى السلام عليه^(٢)، ومدار فقه المسألة يتركز على ما يترجح عند دعاة الحق فالداعية الموافقة من يبني دعوته القولية والعملية على النظر في المصالح والمفاسد.

(١) هجر المبتدع ليكر أبو زيد ص ١١.

(٢) انظر فتح الباري (٤٠/١١)، وزاد المعاد (١٨/٣-١٩)، وشرح لمعة الاعتقاد (ص ١١٠).

وقد يشكل على مسلك ابن عمر الذي نكرناه عنه ما رواه نافع قال: كان ابن عمر يسلم على الخشبية^(١) والخوارج وهم يقتلون وقال: من قال: حي على الصلاة أجبتة ومن قال: حي على قتل أخيك المسلم وأخذ ماله فلا^(٢).

ويمكننا الجمع بين ترك ابن عمر السلام على أهل البدع ورده عليهم، وبين هذا الأثر الثابت عنه من كونه سلم على الخوارج والذين قال عنهم النبي ﷺ: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد»^(٣)، وقال أيضا: «إنهم كلاب أهل النار»^(٤).

فبقول: يمكن الجمع من خلال أمرين:

١ - إنه سلم عليهم من باب دعوتهم إلى الحق وتذكيرهم بخطر سفك الدماء، وهذا الجمع محتمل لكون ابن عمر من سادات العلماء الذين اهتدى بهديهم الكثير من الناس، ثم إن ابن عمر لم يمر بهم وهم يقتلون معرضاً نفسه لبغيهم إلا لدعوتهم.

٢ - ومما يمكن الجمع من خلاله أن يقال إن ابن عمر كان يترك السلام ورده على من جاهر بالدعوة لبدعته وناذب أهل السنة، فكان متبوعاً وليس تابعاً، وبهذين

(١) الخشبية هم أصحاب المختار ابن أبي عمير وهم طائفة من الرافضة سموا بذلك قولهم إنا لا نقاتل بالسيف إلا مع إمام معصوم فقاتلوا بالخشب. انظر منهاج السنة (٣٦/١)، والنهاية في غريب الأثر لابن الأثير (٨٦/٢).

(٢) رواه البيهقي في سننه (٥٠٨٨)، وابن سعد في الطبقات (١٥٨/٤)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (١٩١/٣١)، أبو نعيم في الحلية (ج ١/ ٣٠٩) وقال بشار عواد في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٢٢٨/٣): إسناده حسن.

(٣) رواه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد باب قوله تعالى: {تخرج الملائكة والروح} برقم (٧٤٣٢)، ومسلم في صحيحه كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم برقم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري.

(٤) رواه ابن ماجه في سننه كتاب الإيمان باب في نكر الخوارج (١٧٦)، والحاكم في المستدرک (١٦٣/٢) رقم (٢٦٥٤)، والطبراني في الكبير (٢٦٨/٨) رقم (٨٠٣٦)، والحميدي في مسنده (٩٠٨)، والأجري في الشريعة (ص ٤٢)، وابن أبي عاصم في السنة برقم (٩٠٤) والحديث صححه الحاكم ووافقه الذهبي وقال الألباني: صحيح.

الجمعين اندفع الإشكال، ولذلك أقول: إن هجر الداعية المبتدع موكول إلى نظر الداعية إلى تحقيق المصالح ودرء المفاسد كما قدمت من قبل.

المبحث الثالث: موقفه الدعوي في معاملة ولاية الأمر

إن مذهب أهل السنة والجماعة هو السبيل الوسطي في القيام لولاية الأمر بحقهم، من البيعة لهم والوفاء بها، والقيام بلوازمها من المناصرة والمناصحة والسمع والطاعة بالمعروف وجمع الكلمة، ومجانبة الفرقة والمنازعة، فهو مذهب وسطي مستقى من هدي الكتاب والسنة وما كان عليه الصحابة، وما أوصوا به.

كان ابن عمر رضي الله عنهما أحد أولئك الأعلام الذين بينوا للأمة في كل عصر ذلك المنهج القويم بوصاياهم وأفعالهم، فقد أدرك ابن عمر رضي الله عنهما زمانا كثرت فيه الفتن من اقتتال على الملك والتنازع عليه، كما أدرك رضي الله عنهما زمانا كانت فيه متغيرات سياسية بعد وفاة معاوية رضي الله عنه، تسارعت بكثير من الناس حينها إلى البحث عن العلماء الربانيين والذين أثر أكثرهم كابن عمر جانب الإرشاد بالقول والعمل على جانب الخوض في فض تلك المنازعات، وسنورد بإذن الله في هذا المبحث ما يكون زادا لكل داعية في التعرف على مواقف هذا الإمام في معاملة ولاية الأمر:

١- لزوم السلطان والصلاة خلفه وأداء الزكاة إليه:

كما ذكرت فإن ابن عمر رضي الله عنهما قد أدرك أزمنة تسارعت فيها الأحداث السياسية بعد وفاة معاوية رضي الله عنه، فقد توفي ابن عمر رضي الله عنهما سنة أربع وسبعين، وقيل: خمس وسبعين هجرية، وكان من تلك التغيرات ما حدث بعد وفاة معاوية بن يزيد بن معاوية، كما أدرك ما كان بين ابن الزبير وبين بني أمية، ومع كل تلك الأحداث فإن هذا الحبر لازم الجماعة، ولازم طاعة

كل أمير تولى أمر الحجاز، ولم ينازعه في شيء، هذا مع تعدد الأمراء، ومنهم من كان أميراً جائراً كالحجاج. ويدل على ذلك: ما رواه سيف المازني^(١) قال: كان ابن عمر رضي الله عنه يقول: ((لا أقاتل في الفتنة وأصلي وراء من غلب))^(٢)

وقال زيد ابن أسلم^(٣): ((إن ابن عمر رضي الله عنه كان في زمان الفتنة لا يأتي أمير إلا صلى خلفه وأدى إليه زكاة ماله))^(٤).

وهنا مسألة مهمة ذات جانبين يحسن بنا أن نلقي الضوء عليها:

الجانب الأول: وهو أن مذهب ابن عمر رضي الله عنه في لزومه كل سلطان تغلب على أمر البلاد التي يقيم فيها ابن عمر هو مذهب جماهير أهل السنة في انعقاد البيعة لكل سلطان تغلب على بلد ما قهراً .

قال الإمام أحمد: ((ومن غلب عليهم بالسيف حتى صار خليفة، وسمي أمير المؤمنين، فلا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر، أن يببب ولا يراه إماماً))^(٥).

(١) لم يذكر عنه ابن حبان في كتابه الثقات (٣٣٩/٤) سوى قوله سيف المازني يروي عن عمر بن الخطاب روى عنه حميد بن مهران وإيرد ابن حبان له في هذا الكتاب يعني أنه وثقه، وقد ذكره ابن أبي حاتم في كتابه الجرح والتعديل (ج/٢٧٤) ولم يذكر فيه جرح ولا تعديل.

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات (١٣٩/٤)، وقال شيخ الألباني في كتابه إرواء الغليل (٢/٣٠٤) إسناده صحيح إلى سيف المازني، وأما هو فأورده ابن أبي حاتم ج ٢/ ٢٧٤ ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

(٣) قال ابن حجر في التقريب (ص ٣٢٢ رقم ٢١١٧) زيد بن أسلم العدوي، مولى عمر، أبو عبد الله وأبو أسامة، المدني، ثقة عالم وكان يرسل، من الثالثة، مات سنة ست وثلاثين.

(٤) رواه ابن سعد في الطبقات (١٣٩/٤)، ورجاله كلهم ثقات. وانظر البداية والنهاية (٥/٩).

(٥) الأحكام السلطانية (ص ٢٣).

وقال أيضا في الإمام يخرج عليه من يطلب الملك فيكون مع هذا قوم ومع هذا قوم، ((تكون الجمعة مع من غلب))، واحتج بان ابن عمر صلى بأهل المدينة زمن الحرة وقال: ((نحن مع من غلب))^(١).

وهذا مذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى، فأما مالك فإنه حين سئل: البيعة مكروهة؟ قال: ((لا))، قيل له: وإن كانوا أئمة جور؟ فقال: ((قد بايع ابن عمر رضي الله عنه لعبد الملك بن مروان وبالسيف أخذ الملك، وإن ابن عمر كتب إليه، وأمر له بالسمع والطاعة على كتاب الله وسنة نبيه))^(٢).

أما الشافعي رحمه الله، فقد روى البيهقي بإسناده عنه أنه قال: ((كل من غلب على الخلافة بالسيف حتى يسمى خليفة، ويجمع الناس عليه فهو خليفة))^(٣). وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: ((فمتى صار قادرا على سياستهم، إما بطاعتهم أو بقطعه فهو ذو سلطان مطاع إذا أمر بطاعة الله))^(٤). وأما الجانب الثاني فهو ما بينه ابن عمر بقوله وفعله من لزوم السلطان والجماعة، واجتنابه جميع صور مفارقتهما.

أقول: إن بيانه هذا كله مبنياً على ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من أحاديث في هذا الباب، ومن تلك الأحاديث أحاديث رواها هو عن النبي صلى الله عليه وسلم، والتي بمجموعها توضح للمسلمين على وجه العموم، وللدعاة على وجه الخصوص، المنهج الوسطي الذي شرعه الله سبحانه وهدى إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومن تلك الأحاديث:

(١) الأحكام السلطانية (ص ٢٣)، وانظر في هذا المعنى قوله مسندا في طبقات ابن سعد: (لا أقاتل في الفتنة، وأصلي وراء من غلب) ١٤٩/٤ وسنده صحيح إلى سيف المازني. أما هو: فذكره ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا، انظر إرواء الغليل (٣٠٤/٢).

(٢) الاعتصام للشاطبي (١٨٢/٢) وكتابة ابن عمر وبيعته هذه ثابتة في الصحيحين وسياقي ذلك.

(٣) مناقب الشافعي للبيهقي (٤٩٩/١).

(٤) منهاج السنة (١٤٢/١).

١- عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « من كره من أميره شيء فليصبر فإنه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية »^(١).

قال العيني: ((قوله: «من خرج من السلطان» أي من طاعته، قوله: «فليصبر» يعني فليصبر على ذلك المكروه ولا يخرج عن طاعته، لأن في ذلك حقن الدماء وتسكين الفتنة، إلا أن يكفر الإمام ويظهر خلاف دعوة الإسلام فلا طاعة لمخلوق عليه، وفيه دليل على أن السلطان لا ينعزل بالفسق والظلم، ولا تجوز منازعته في السلطنة بذلك، قوله «شبراً» أي قدر شبر وهو كناية عن خروجه ولو كان بأدنى شيء، «مات ميتة» بكسر الميم كالجلسة لأن باب فعلة بالكسر للحالة وبالفتح للمرة، قوله «جاهلية» أي كموت أهل الجاهلية حيث لم يعرفوا إماماً مطاعاً، وليس المراد أنه يموت كافراً بل إنه يموت عاصياً))^(٢)

٢- ما رواه زيد بن وهب^(٣) قال: ((مررت بالربذة فإذا أنا بأبي نر رضي الله عنه فقلت له: ما أنزلك منزلك هذا؟ قال: كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [التوبة: ٣٤] قال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا وفيهم، فكان بيني وبينه في ذلك، وكتب إلى عثمان رضي الله عنه يشكوني، فكتب إليّ عثمان أن أقدم المدينة فقدمتها فكثر عليّ الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك، فذكرت ذلك لعثمان فقال

(١) رواه البخاري في صحيحه كتاب الفتن باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سترون بعدي أمور تتكرونها برقم (٧٠٥٣)، ومسلم في صحيحه كتاب الإيمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين برقم (١٨٤٩).

(٢) عمد القاري، (١٧٨/٢٤)

(٣) زيد بن وهب الجهني، أبو سليمان الكوفي، مخضرم، ثقة جليل لم يصب من قال في حديثه خلل، مات بعد الثمانين، وقيل سنة ست وتسعين. التقريب (ص ٢٢٥ رقم ٢١٥٩)

لي: إن شئت تحيت فكنت قريباً، فذاك الذي أنزلني هذا المنزل، ولو أمروا عليّ حبشياً لسمعت وأطعت ((^(١)).

قال ابن بطلال عند شرحه لهذا الحديث: ((وفيه ترك الخروج على الأئمة والانقياد لهم، وإن كان الصواب في خلافهم))^(٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « عليك السمع والطاعة في عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك »^(٣).

قال النووي: ((قال العلماء: معناه تجب طاعة ولاية الأمور فيما يشق وتكرهه النفوس وغيره مما ليس بمعصية))^(٤).

وبعد أن بينت هذه المسألة المهمة بجانبها جانب انعقاد البيعة لكل سلطان غلب وقهر أهل بلد ما، وجانب ملازمة السلطان والحذر من مفارقتة، فإنه يتضح رسوخ قدم ابن عمر رضي الله عنه في تطبيقه للمنهج النبوي في هذا الباب، من خلال مواقفه الدعوية القولية والعملية التي نكرت اثنين منها، فحلي بكل داعية أن يتأسى ويفتدي بهذا العالم الرباني الإمام الثابت في التعامل مع ولاية الأمر الذين في وطنه إتباعاً لسنة النبي عليه الصلاة والسلام ولزوماً لهدي الصحابة الأعلام ومنهم ابن عمر رضي الله عنه، ولحفظ الداعية قلبه من الأهواء التي تموج بها الساحة الدعوية في بعض البلاد الإسلامية، فقد ظهر في هذا الزمان جمع من المنتسبين للعلم والدعوة إلى الله يطرحون أطروحات وينشرون معتقدات مخالفة للهدي

(١) رواه البخاري في صحيحه كتاب الزكاة باب من أدى زكاته فليس بكنز برقم (١٤٠٦).

(٢) شرح صحيح البخاري لابن بطلال (٤٠٧/٣).

(٣) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإمارة باب في وجوب طاعة الأمراء في غير معصية برقم (١٨٣٦).

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٢٤/١٢).

النبوي وهدى الصحابة في كيفية معاملة ولاية الأمر، وليس هذا البحث مجال لبيان الشبهات التي يلقيها أولئك المبطلون ليضلوا بها الفئام الكثير من الدعاة.

٢- معاملة أمراء الجور:

لا بد أن نشير إلى حقيقة وهي أن المتأمل للتاريخ الإسلامي يجد أن فيه حقياً أبنتلي المسلمون فيها بأمراء الجور ونعني بأمراء الجور أولئك الذين تسلطوا على الناس في أموالهم فانتهبوا حظاً منها وسفكوا دماء العديد من رعاياهم وظلموا في أحكامهم ولا زالت الأمة الإسلامية تبنتلي من بعد موت الخليفة معاوية ﷺ حتى تقوم الساعة بهذا النوع من الأمراء.

وقبل أن نورد طرفاً من مواقف ابن عمر الدعوية الدالة على أثر ابن عمر فيمن حوله من الناس ومن بعدهم من حيث كونه قدوة في بيان المنهج الوسطي الحق في كيفية معاملة أولئك الأمراء الظالمين فإنه لا بد أن نوضح حقيقة شهد بها التاريخ وهي أن من عاش من الصحابة بعد موت معاوية ﷺ وأدراك ذلك العراك السياسي قد أرشد الخلق الذين في زمانه ومن بعدهم إلى المنهج القويم الوسطي في معاملة الأمراء الظالمين ومن هؤلاء الصحابة الأعلام عبد الله بن عمر ﷺ فقد أذاه الحجاج وحصلت بينهما أمور ومن تلك الأمور أن الحجاج دس لابن عمر من سمّ رمحاً فجرح به قدم ابن عمر فكان ذلك سبب وفاة ابن عمر، وسيأتي بيان ذلك، ومما يدل على عمل ابن عمر ﷺ بالمنهج الوسطي في معاملة أمراء الجور والذي أخذه عن رسول الله آثار منها:

١- عن نافع قال: ((كان ابن عمر رضي الله عنهما يصلي مع الحجاج بمكة فلما أجز الصلاة ترك أن يشهدا معه وخرج منها))^(١).

٢- ومما يدل على أخذه رضي الله عنه بركيزة الصبر التي هي من أهم الركائز التي تقوم عليها كيفية معاملة من كان يخشى جوره من الأمراء أو وقع منه ذلك ما جاء أنه لما بويح يزيد قال ابن عمر لما بلغه: إن كان خيراً رضيماً، وإن كان بلاءً صبرنا^(٢).

٣- وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما يعرض عن مخاصمة الحجاج بن يوسف دفعا للفتنة مع علم ابن عمر رضي الله عنه أن الحجاج هو الذي نس له من جرحه برمح مسموم، فعن نافع قال: ((أصاب ابن عمر عارضة المحمل بين إصبعيه عند الجمرة، فمرض فدخل عليه الحجاج، فلما رآه ابن عمر، غمض عينيه، فكلمه الحجاج، فلم يكلمه، فغضب وقال: إن هذا يقول: إني على الضرب الأول))^(٣).

وكل هذه الآثار المروية عن ابن عمر رضي الله عنهما تدل على تطبيقه المنهج النبوي في معاملة من كان جائراً أو كان به جور من الأمراء، إنه ذلك المنهج القويم الوسطي الذي أوضحته الأحاديث الكثيرة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم، إنه ذلك المنهج الذي يقوم على الصبر على ظلم أولئك الأمراء والصبر على الأثرة والأنية في الأنفس مع أداء الحق الذي في عنق كل من أبطل إلى أميره الذي تسلط عليه، ومن ثم التوجه إلى الله

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/١٣٩)، وروى ابن أبي شيبة في المصنف (٢/١٥٢) عن عمير بن هاني قال: شهدت ابن عمر والحجاج محاصر ابن الزبير فكان منزل ابن عمر بينهما فكان ربما حضر الصلاة مع هؤلاء وربما حضر الصلاة مع هؤلاء "وصححه الألباني كما في الإرواء (٢/٣٠٣)

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/١٧٠)، وابن أبي شيبة في المصنف (٦/١٩٠)، وخليفة بن خياط في تاريخه (ص ٥٣)، وأبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفسق (ص ٤٠٥) ورجال إسناده ثقات.

(٣) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/١٧٤)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١٩٥)، وقال بشار عواد في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٣/٢٢٩): وإسناده صحيح.

سبحانه في طلب الحق الذي منعه ذلك الأمير، ولا يتسع مثل هذا البحث لذكر العديد من تلك الأحاديث لكني أنكر بعضاً منها:

١- عبد الله بن مسعود قال: قال لنا رسول الله ﷺ: « إنكم سترون بعدي أثره وأموراً تتكرونها قالوا: فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال: أدوا إليهم حقهم، وسلوا الله حقكم»^(١).

٢- قال حذيفة بن اليمان قلت: يا رسول الله إنا كنا بشرًا فجاء الله بخير فنحن فيه فهل من وراء هذا الخير شر؟ قال: نعم قلت: هل وراء ذلك الشر خير؟ قال: نعم قلت: فهل وراء ذلك الخير شر؟ قال نعم قلت: كيف؟ قال: «يكون بعدي أئمة لا يهتكون بهداي ولا يستنون بسنتي، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس» قال: قلت: كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: «تسمع وتطيع للأمير وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع»^(٢).

ولقد جمع ابن عمر رضي الله عنهما بين الصبر على أمراء الجور وبين مناصحته لهم، فكان جامعاً للكلمة ومؤلفاً بين القلوب، وناصحاً للأمراء مبتغياً بذلك وجه الله سبحانه، فقد ناصح الحجاج حينما زاره الحجاج في بيته، فقد روى البخاري أن الحجاج زار ابن عمر حين أصابه زج رمح فقال الحجاج لابن عمر: ((من أصابك قال: أصابني من أمر بحمل السلاح في يوم لا يحل فيه حمله يعني الحجاج))^(٣).

(١) رواه البخاري في صحيحه كتاب الفتن باب قول النبي ﷺ سترون بعدي أموراً تتكرونها برقم (٧٠٥٢)، ومسلم في صحيحه كتاب الإمارة باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول برقم (١٨٤٣).

(٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جملة المسلمين عند ظهور للفتن رقم (١٨٤٧).

(٣) رواه البخاري في صحيحه كتاب العيدين باب ماكره من حمل السلاح في العيد والحرم رقم (٩٦٦).

وهكذا ينبغي لكل داعية أن يجمع بين النصيح لولاية الأمر إذا استطاع لذلك سبيلا، وبين جمع الكلمة ولو رأى من أميره ما يكره.

وكم تندفع فتن وتحصل مصالح عامة، ومنها مصالح نافعة للدعوة، وأما من نابذ السلاطين من الدعاة فقد عصى رسول الله عليه الصلاة والسلام وعرض نفسه لبطش الأمراء، وأضر بدعوته وربما بمن تبعه من المدعويين، ولعل أحدا من الدعاة يتفرغ لكتابة بحث نافع في بيان المصالح المتحققة وما يندفع من المفاسد في مجال الدعوة إذا لزم الدعاة المنهج النبوي في معاملة من كان جائرا من الأمراء.

٣- غايته بشعيرة البيعة للأمراء:

البيعة لأئمة المسلمين شعيرة من شعائر الدين، جعلها الله في أعناق عامة المسلمين لأئمتهم، وهي من العبادات الواجبة يدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: « من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية »^(١).

كان ابن عمر رضي الله عنهما ممن حققوا القيام بهذا الواجب وفق سنة النبي صلى الله عليه وسلم فما اجتمع الناس على خليفة أو أمير إلا كان ابن عمر رضي الله عنهما من المبادرين في مبايعة من اجتمع عليه الناس.

ويدل على ذلك أنه لما بايع الناس عبد الملك بن مروان كتب إليه عبد الله بن عمر: ((إلى عبد الله عبد الملك أمير المؤمنين إني أقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت وإن بني قد أقرؤا بذلك))^(٢).

(١) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن برقم (١٨٥١).

(٢) رواه البخاري في صحيحه كتاب الأحكام باب كيف يبايع الإمام الناس برقم (٧٢٠٥).

فجدير بكل من اشتغل بالدعوة إلى الله أن يكون متأسيا بابن عمر رضي الله عنه في حرصه على جمع الكلمة، ومبادرته في إنجاح كل عمل يزداد به أهل بلاده وحدة، ويسلمون به من الفتنة والفرقة، فالداعية قدوة متبوع يأخذ الناس عنه أمور دينهم كلها، ويرون في أحواله وأفعاله وأقواله تطبيقا للشريعة، كما أنه ينبغي للداعية أن يتجرد من حظ نفسه وهواه فلا يسعى في إيقاظ فتنة أو إثارة فرقة، وعليه أن يزن الأمور بميزان الشرع، وبذلك ينجو ويفتح ويحصل له التمكين في دعوته إليه سبحانه.

٤- إخلاصه لله في مبايعة الأمراء:

كما أوضحت من قبل فإن البيعة لأئمة المسلمين عبادة من العبادات التي أمر بها الرسول صلى الله عليه وسلم، ومعلوم أن لكل عبادة شرطين هما: الإخلاص والمتابعة للنبي صلى الله عليه وسلم.

فأما المتابعة في البيعة فتحصل في امتثال أمره عليه الصلاة والسلام في أن لا يموت المسلم إلا وفي عنقه بيعة، وقد ذكرنا الحديث الصحيح الصريح الذي نص على ذلك.

ولما الإخلاص لله في البيعة لولاة الأمور فقد أوجب النبي صلى الله عليه وسلم على المسلمين أن يخلصوا لله فيما يؤدونه من البيعة لولاة أمرهم، وذلك بأن يكون مقصدهم طلب أجر الآخرة وليس لطمع في الدنيا.

فغن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: « ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم ... ورجل بايع إماما لا يبايعه إلا لندنيا فإن أعطاه منها وفي وإن لم يعطه منها لم يف »^(١).

ولقد كان ابن عمر ؓ يحرص كل الحرص على أن تكون مبايعته لخلفاء المسلمين خالصة لله، ليس فيها شيء من طلب الدنيا، بل كان يحرص ؓ على أن لا يظن به الخلفاء أن مبايعته لهم لغرض من الدنيا، فغن نافع عن ابن عمر قال: ((لولا أن معاوية بالشام، لسرتني أن آتي بيت المقدس، فأهل منه بعمرة، ولكن أكره أن آتي الشام، فلا آتية، فيجد علي، أو آتية، فيراني تعرضت لما في يديه))^(٢).

ولا ريب أن قول ابن عمر ؓ هذا يمثل صفاء الأخوة بينه وبين معاوية ؓ والصحابة أجمعين، فإنه كلما كان المسلم أبعد عن التشوف للدنيا من جهة إخوانه مع صدق مودته لهم، كلما كانت الأخوة أوثق وأمكن في النفوس، ثم إن موقفه هذا وحرصه على أن لا يظن به معاوية ؓ رغبته في شيء مما عنده، يدل على حرص ابن عمر على نصحه في البيعة لمعاوية وإخلاصه لله في ذلك، ولقد رسم ابن عمر ؓ منهاجا وسطيا للدعاة في إصلاح النية في تعاملهم مع ولاة الأمر، فتأمل حياة ابن عمر ترى فيها مجافاة للدنيا، ونصحا للعامة ونصحا لولاة الأمر، وإخلاصا لله في العهود والمواثيق التي أعطاهها من ولاة الله أمره، فالداعية الموفق من لم يجعل جاه الدنيا وطلب المناصب فيها ونيل الرئاسات مقصدا، يعطي به ومن أجله صفقة يده وثمره قلبه من ولاة الله أمره .

(١) رواه البخاري في صحيحه كتاب الأحكام باب من بايع رجلا لا يبايعه إلا للدنيا برقم (٧٢١٢)، ومسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب بيان الثلاثة الذين لا يكلمهم الله برقم (١٠٨) واللفظ له.

(٢) سير أعلام النبلاء (٢٣٥/٣) ورجال الإسناد ثقات.

٥- الوفاء بالبيعة:

إن مبايعة المسلم لإمامه تعني إعطاء المسلم إمامه ميثاقاً وعهداً بالسمع، والطاعة له بالمعروف ومناصرتَه ومناصحتَه، فالبيعة ميثاق وعهد يجب الوفاء به، ولا يجوز نكته.

وقد حثت النصوص من الكتاب والسنة على وجوب الوفاء بالعهد والمواثيق التي يلتزم بها المسلم لربه أو للمسلمين أو لغير المسلمين قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤]

قال ابن جرير الطبري في تفسير هذه الآية: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ يقول: ((وأوفوا بالعقد الذي تعاقدون الناس في الصلح بين أهل الحرب والإسلام، وفيما بينكم أيضاً والبيوع والإيجارات وغير ذلك من العقود، ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ يقول: إن الله جل ثناؤه سائل ناقض العهد عن نقضه إياه يقول: فلا تتقضوا العهود الجائزة بينكم وبين من عاهدتموه أيها الناس فتخفروه وتغدروا بمن أعطيتموه ذلك، وإنما عنى بذلك أن العهد كان مطلوباً يقال في الكلام: ليستلن فلان عهد فلان))^(١).

وأما من السنة فما رواه أبو سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « لكل غادر لواء عند إسته يوم القيامة»^(٢)

وقد بين الإمام ابن رجب أن الوفاء بالعهد واجب، وأنه يحرم نقضه أو الغدر فيه، ثم قسم رحمه الله العهود التي يجب على المسلم الوفاء بها إلى أربعة أقسام:

(١) جامع البيان عن تأويل أي القرآن لابن جرير الطبري (٩/ ٨٤).

(٢) رواه مسلم كتاب الجهاد والسير باب تحريم الغدر حديث رقم (١٧٣٧).

- ١- العهود التي يوجبها العبد على نفسه لله تعالى كزدر التبرر ونحوه.
- ٢- عموم العهود التي تكون بين المسلمين.
- ٣- العهد الذي يكون للإمام.
- ٤- العهود التي بين المسلمين والمشركين، والتي يلتزم المشركون بها، ولم يحصل منهم نقض لها^(١)

وقد جاءت أحاديث عنه ﷺ في وجوب الوفاء بالبيعة للإمام، والتحذير من نكثها وبيان عقوبة من ينكث بيعته للإمام، وعقوبة ذلك في الآخرة، وقد ذكرنا عددا من تلك الأحاديث، لكني أذكر هنا حديثا عمل به ابن عمر ؓ ودعا إلى العمل به، مما يدل على حرص هذا الحبر على إرشاد من كان في زمانه من الناس، ومن بعدهم على التمسك بالمنهج النبوي الذي أمر بلزوم السلطان والوفاء له بالبيعة والحذر من نكثها، وقد بدأ ابن عمر ؓ في الدعوة إلى لزوم السلطان والحذر من نقض البيعة بحشمه وولده.

فعن نافع قال: ((لما خلع أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه وولده فقال: إني سمعت النبي ﷺ يقول: « ينصب لكلّ غادر لواء يوم القيامة » وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله، وإني لا أعلم غدرًا أعظم من أن يبايع رجلًا على بيع الله ورسوله، ثم ينصب له القتال، وإني لا أعلم أحدًا منكم خلعه ولا تابع في هذا الأمر إلا كانت الفصيل بيني وبينه))^(٢)

(١) انظر جامع العلوم والحكم لابن رجب (٢/ ٢٤٧-٢٤٨).

(٢) رواه البخاري في صحيحه كتاب الفتن باب إذا قال عند قوم شيء ثم خرج فقال بخلافه برقم (٧١١١)، ومسلم في صحيحه كتاب الجهاد والسير باب تحريم الغدر برقم (١٧٣٥).

وقد بذل ابن عمر رضي الله عنهما كل ما في وسعه في منع الناس من الوقوع في معصية خلع يزيد بن معاوية ونقضهم البيعة له، وابتدأ رضي الله عنهما بمناصحة عبد الله بن مطيع رضي الله عنه (١).

فمن نافع قال: جاء عبد الله بن عمر إلى عبد الله بن مطيع حين كان من أمر الحرّة ما كان زمن يزيد بن معاوية فقال: اطرحوا لأبي عبد الرحمن وسادة فقال: إني لم أتك لأجلس أتيتك لأحدثك حديثاً سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية» (٢).

ثم إنه رضي الله عنه انتقل بدعوته لهذه الركيزة العظيمة إلى كل من سعوا في دعوة الناس في المدينة إلى أن ينقضوا بيعتهم للخليفة يزيد بن معاوية، ولم يقتصر نصحه في تلك الفتنة على مناصحة عبد الله بن مطيع، وقد نصح رضي الله عنه لعدد من الصحابة منهم عبد الله بن الزبير والحسين بن علي، كما نصح لمن تبعهم (٣).

وهكذا ينبغي لكل داعية أن يكون إماماً في جمع الكلمة، ودفع الفتن، قدوة في لزوم سبيل الوسطية في معاملة من كان من الحكام جائراً، أو يتوقع منه الجور، خاصة ونحن في آخر الزمان الذي كثرت فيه الفتن وتشعبت الأهواء بأهلها، وانتشر العراك السياسي في كثير من البلاد الإسلامية، وينبغي للداعية أن لا يقصر جهده في هذا المجال في خطب ودروس ومحاضرات، بل لا بد من

(١) عبد الله بن مطيع بن الأسود القرشي العدوي ولد على عهد النبي فحنكه النبي صلى الله عليه وسلم. ولما خرج أهل المدينة على بني أمية أيام يزيد بن معاوية من المدينة وخلصوا يزيد كان عبد الله بن مطيع على قریش ثم لحق بعبد الله بن لزيبير في مكة وقتل معه. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير (٣/ ٨٠).

(٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن برقم (١٨٥١).

(٣) انظر البداية والنهاية لابن كثير (٨/ ١٦٢-٢١٦).

تجواله بين الذين يرى أنهم دعاة لنشوب فتنة الفرقة والاختلاف والعراك السياسي مفيداً من أسلوب الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن.

٦- مناصحة أمراء الجور:

هذه مسألة ذات أهمية بالغة يجب أن نتدارسها مهتدين بهديه عليه الصلاة والسلام، ويمكننا بيان ذلك من خلال بيان أمور وهي:

١- لقد أوضح رسول الله عليه الصلاة والسلام المنهج الوسطي الذي رضيه لأمته في معاملة الأمراء، وقد أوردت طرفاً من أحاديثه في بيانه لهذا المنهج، والذي يوجب على المسلم أن يكون في عنقه بيعة لمن ولاه الله أمره، وأن يفى بهذه البيعة، ويأتي بلوازمها ومقتضياتها من الوفاء بها، والمناصرة لمن واثقه بها من الأمراء مع كمال النصح، وغير ذلك من بقية لوازمها.

٢- وقد شرع رسول الله عليه الصلاة والسلام مبدأ المناصحة لولاة الأمر، وجعل ذلك من مجالات النصيحة والتي هي دين الإسلام، وذلك في قوله ﷺ: «الدين النصيحة قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولنبيه ولأئمة المسلمين وعامتهم» (١) بل جعل عليه الصلاة والسلام مناصحة ولاة الأمر من أهم أسباب سلامة القلوب، وذلك في قوله ﷺ: «ثلاث خصال لا يغفل عنهن قلب مسلم أبداً إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر ولزوم الجماعة، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم» (٢).

(١) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب بيان أن الدين النصيحة برقم (٥٥) من حديث تميم الداري.

(٢) رواه أحمد بن حنبل في مسنده من حديث زيد بن ثابت رقم الحديث (٢١٥٩٠) ج ٣٥ / (٤٦٧)، وابن ماجه في سننه في المقدمة باب من بلغ علماً (٢٣٠)، وابن حبان في صحيحه (٦٧)، والطبراني في الكبير (١٤٣/٥) رقم (٤٨٩٠)، وصححه الشيخ الألباني كما في كتاب ضلال الجنة في تخريج السنة (ص ٥٠٤)، وقال شعيب الأرنؤوط في تحقيق المسند (ج ٣٥/ ٤٦٧-٤٦٨): صحيح.

٣- كما أشرت فإنه عليه الصلاة والسلام قد أخبر كما ذكرنا من قبل أنه ستبلى الأمة بأمراء ظلما يمنعون الناس حقوقهم، ويجورون في أحكامهم، ويسفكون الدماء، وقد أمر عليه الصلاة والسلام بالصبر عليهم، وإعطائهم حقهم من السمع والطاعة بالمعروف، والوفاء لهم بما بويعوا عليه من النصرة لهم بالحق وملازمتهم، واجتتاب منابنتهم.

٤- وهذا النوع من الأمراء الذين يسلكون مسلك الجور والظلم هم أولى الأمراء بالمناصحة، فإذا كان الأمير العادل تشرع مناصحته بما ينفع رعيته، فإن من جار من الأمراء أخرى بالمناصحة لما في ذلك من المساهمة في نجاته من عاقبة الظلم في الدنيا والآخرة من خلال تذكيره بالله لينتهي عن الظلم، ويكشف الظلم عن رعيته.

٥- وهذه المناصحة يجب أن تكون سرا وليست علانية، وقد أرشد عليه الصلاة والسلام لهذا وذلك بقوله: « من أراد أن ينصح لذي سلطان فلا يبده علانية ولكن ليأخذ بيده فيخلو به فإن قبل منه فذاك وإلا كان قد أدى الذي عليه »^(١).

ولا ريب أن مقصده عليه الصلاة والسلام من إيجابه أن تكون المناصحة سرا لما في الإصرار بها من المصالح ودرء المفاسد، ومن أهم تلك المصالح تقبل الأمير المنصوح نصيحة من نصحه، ومن أهم ما يندفع من المفاسد بكونها سرا اتقاء إشعال الفتن بإثارة العامة على من أراد الناصح مناصحته من الأمراء سواء كان الأمير عادلا أو جائرا، ويدل على هذا كله: أنه لما وقعت الفتنة في عهد عثمان رضي الله عنه قيل لأسامة بن زيد رضي الله عنه: ألا تدخل على عثمان فتكلمه؟ فقال: أترون

(١) رواه أحمد في مسنده من حديث عياض بن غنم برقم (١٥٣٦٩)، والحاكم في المستدرک (٣/٣٢٩ رقم ٥٢٦٩)، والبيهقي في سننه (١٦٤٣٧)، ولابن أبي عاصم في السنة (٥٠٧/٢) حديث رقم ١٠٩٦، وصححه الحاكم ووافقه الألباني في كتابه ظلال الجنة في تخريج السنة حديث (ج ٢/٥٠٧). وصححه شعيب الأرنؤوط في تحقيقه المسند برقم (١٥٣٦٩).

أنني لا أكلمه إلا أسمعكم والله لقد كلمته في ما بيني وبينه بما دون أن أفتح أمراً
لا أحب أن أكون أول من فتحه^(١).

فإن المنصوح في هذا الأثر عثمان الخليفة الراشد وهو من أئمة العدل،
والناصح أسامة الصحابي الجليل.

وقد كان هذا هو مسلك الصحابة جميعاً، ومنهم ابن عمر رضي الله عنهم
جميعاً، لكن يشكل على هذا أثر صحيح مروى عن ابن عمر في خبر له مع
الحجاج بن يوسف إذ ناصح ابن عمر علانية الحجاج بن يوسف، وشدد عليه ابن
عمر في الإنكار عليه، فقد جاء أن الحجاج خطب على المنبر فقال: إن ابن
الزبير حرف كتاب الله فقال له ابن عمر ﷺ: كذبت كذبت كذبت، ما يستطيع ذلك
ولا أنت معه، فقال له الحجاج: اسكت فإنك شيخ قد خرفت وذهب عقلك يوشك
شيخ أن يؤخذ فتضرب عنقه فيجر قد انتفخت خصيتاه يطوف به صبيان أهل
البيع^(٢)

ويمكن الإجابة على هذا الإشكال من وجوه:

١- شناعة ما قاله الحجاج، فقد قال كلمة كفر مع كوننا لا نكفره بها، فإن من
عقيدة أهل السنة أن المسلم لا يكفر بمجرد وقوعه في الكفر أو قوله لكلمة الكفر،
لكن شناعة هذه الكلمة هي التي جعلت ابن عمر ينكر على الحجاج علانية، وقد
قالها الحجاج كما تلاحظ في خطبة اجتمع فيها الناس، فكان من الواجب على مثل

(١) رواه البخاري في صحيحه كتاب بدء الخلق باب صفة النار وأنها مخلوقة برقم (٣٢٦٧)،
ومسلم في صحيحه كتاب الزهد والرفاق باب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله ...
برقم (٢٩٨٩) واللفظ له.

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى (١٧٢/٤)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (١٩٤/٣١)-
١٩٥، قال بشار عواد في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٢٣٠/٣): إسناده صحيح.

ابن عمر رضي الله عنه في الإمامة في الدين والعلم أن ينكر على الحجاج تلك الكلمة الشنيعة.

٢- وابن عمر رضي الله عنه صحابي عظيم القدر والمكانة، رفيع الجاه، عليم بما يثير الفتنة من ما لا يثيرها، فجاز له ما لا يجوز لغيره من الإنكار.

٣- والذي يظهر لي أن ابن عمر رضي الله عنه لم ينكر في المسجد أثناء ما كان الحجاج يخطب، فلم يكن ابن عمر حاضراً للخطبة، فلم ينكر في ملأ من الناس، وبدل على هذا رواية أخرى للأثر جاء فيها: أن ابن عمر علم أن الحجاج قال في خطبة له (١).

٤- وإذا علم العالم والداعية أنه لا يثير فتنة عامة بإنكاره على السلطان فيما بينه وبينه، وقد احتسب أجر ما سيلقى ممن أنكر عليه من قتل أو ضرب أو سجن، فيشرع له أن ينكر وهو مثاب على ذلك، وبدل على المشروعية قوله عليه الصلاة والسلام: « أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر » (٢).

وبهذا الجمع بين النصوص الثابتة عنه عليه الصلاة والسلام في كيفية مناصحة أمراء المسلمين عموماً، ومناصحة من جار منهم، وبهذا الجمع بين مواقف ابن عمر رضي الله عنه الدعوية في هذا الباب يندفع الإشكال، فيظهر موقف ابن عمر جلياً في هذا الباب، ليستتبط منه الداعية الموفق المهتدي بهدي الصحابة بصيرته بطريق الحق في هذا المجال الذي أخطأ جمع من الدعاة في فقههم له وبصيرتهم به، باعتقادهم ما يخالف هدي علماء السلف فيه، ولم يقفوا في ذلك إلا

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٢٣٠) ورجال الإسناد ثقات.

(٢) رواه ابن ماجه في سننه كتاب الفتن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حديث رقم (٤٠١١)، والترمذي في سننه كتاب الفتن باب أفضل الجهاد حديث رقم (٢١٧٤)، وهذا حديث حسن غريب، ورواه أبو داود في سننه كتاب الملاحم باب الأمر والنهي حديث رقم (٤٣٤٤) من حديث أبي سعيد والحديث صححه الألباني في سنن أبي داود (٤٣٤٤).

من جهلهم بالحديث، وبالأثار الصحيحة الثابتة، وتركهم محاولة الجمع بين ما قد يظهر منه التعارض من تلك الأحاديث والآثار.

المبحث الرابع: موقفه الدعوي من الفتن

تمهيد:

وبعد أن أوضحت طرفاً من موقفه الدعوي من الأهواء، وموقفه الدعوي في معاملة ولاية الأمر، فإنه يحسن بنا أن نتأمل موقفه الدعوي من الفتن. وقبل أن نشرع في بيان ذلك، فإنه لا بد من الإشارة إلى ثلاث مسائل:

أ- المقصود بالفتنة:-

١- إن مدار ((معنى الفتنة في اللغة: يشمل معاني كثيرة، ومن أبرزها الابتلاء والامتحان والاختبار، وأصلها مأخوذ من قولك: فتنت الفضة والذهب إذا أنبتهما بالنار لتميز الرديء من الجيد... والفتنة الإحراق... والفتنة اختلاف الناس بالأراء... والفتنة إعجابك بالشيء فتنه يفتنه فتنا وفتونا فهو فاتن وأفتنه... الفتنة الضلال والإثم والفتان المضل عن الحق، والفتان الشيطان لأنه يضل العباد صفة غالبية... والفتنة في كلامهم معناه المميلة عن الحق... وقيل: الفتنة الإضلال... والفتنة الجنون وكذلك الفتون... والفتنة العذاب... والفتنة القتل))^(١).

٢- وكما يلاحظ فإن معنى الفتنة في اللغة يرتكز على معاني يقوم عليها المعنى الشمولي للفتنة الذي أراده الشارع الحنيف، فإن الشارع الحنيف حينما أخبر عن الفتن من حيث خطرهما وأنواعها والتحذير منها، شمل ذلك كله المعاني اللغوية للفتنة، والتي أشرت إليها حيث إن الحكمة من ابتلاءه سبحانه لعباده المسلمين بالفتن على اختلاف أنواعها هو اختبارهم وتمحيصهم، كما أننا إذا نظرنا في حقيقة الفتنة وأسباب حصولها وعاقبة الخوض فيها، نجد أن من أهم أسباب

(١) انظر لسان العرب (١٣/٣١٧-٢٢٠).

الوقوع في الفتنة وافتتان المسلم بما يحيد به عن طريق السلامة، إعجابه بما يظهر من زخرف الفتنة وبريقها، فيميل به ذلك الإعجاب حتى يقع في المنازعة والاختلاف، فيضل ويضل، وربما قاتل وقتل على ذلك، فتعذب بذلك واحترق بنار الفتنة في الدنيا هو ومن أشعلها وسعى بها، ولا بد من التنبيه إلى أن مدار حديثنا في هذا المبحث في فقهاء لموقف ابن عمر الدعوي من الفتن، يتعلق بضرب من أبرز ضروب الفتن وهو فتنة الاقتتال على الملك والتنازع الذي ظهر بعد موت معاوية رضي الله عنه، وهذا الضرب من الفتن هو ما جاءت أكثر الأحاديث في الفتن بالإخبار عن وقوعه والتحذير من الخوض فيه، وكان لابن عمر وبقيّة الصحابة هدي في التعامل معه.

ب- تحذير الشارع من الفتن:

لقد حذر سبحانه في كتابه الكريم من الفتن كما حذر رسوله عليه الصلاة والسلام من الفتن، فأما من الكتاب الكريم فمن ذلك قوله تعالى: ﴿ وَأَنْتُمْ أَفْتَنَةٌ لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ [الأنفال: ٢٥]

قال ابن كثير: ((يحذر تعالى عباده المؤمنين فتنة أي اختبارا ومحنة يعم بها المسيء وغيره، لا يخص بها أهل المعاصي ولا من باشر الذنب بل يعمها لم تنفع وترفع))^(١).

وأما من السنة: فقد جاءت أحاديث ثابتة عنه صلى الله عليه وسلم أوضحت أنه ستقع فتن كثيرة، وحذر عليه الصلاة والسلام في تلك الأحاديث من الدخول فيها، وسنقتصر في هذه التقدمة على ذكر حديثين منها، وسيأتي ذكر عدد منها في ثنايا هذا المبحث.

(١) تفسير القرآن الكريم لابن كثير (٢/ ٢٩٩).

فمن تلك الأحاديث:

١- قال رسول الله ﷺ: « إن بين أيديكم فتناً كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً، القاعد فيها خيرٌ من القائم، والقائم فيها خيرٌ من الماشي، والماشي فيها خيرٌ من الساعي، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: كونوا أحلاس بيوتكم»^(١).

٢- عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: « بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم، يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً، أو يمسي مؤمناً ويصبح كافراً، يبيع دينه بعرض من الدنيا»^(٢).

كان ابن عمر ؓ من الذين سلموا من الفتن، مع أنه عاش ؓ - كما أوضحنا من قبل - في أزمنة اشتعلت فيها نيران الفتن، وتقاتل فيها أهل الإيمان، ولم يؤثر ؓ نجاة نفسه فاكتفى بالعزلة، بل بذل كل ما في وسعه في حث المسلمين على لزوم الجماعة وولاتهم، وكف اليد وحقن الدماء واجتنب الفرقة والاختلاف.

إن لهذا الجانب من جوانب حياة هذا الحبر جلاءه في مسيرته الدعوية والعلمية والعملية، فقد كان ؓ إماماً في الثبات على الصراط المستقيم والذي من سلكه لم تستمله فتنة ولم يستهوه بريقها، ولذلك فإنه يطالعك حينما تقرأ سيرته ؓ بجانبه كل سبيل تورده باباً من الفتن، فقد وقى نفسه منها، وحذر منها من لازمه

(١) رواه أبو داود في سننه كتاب كتاب الفتن والملاحم باب في النهي عن السعي في الفتنة برقم (٤٢٦٢)، وابن ماجه في سننه كتاب الفتن باب الثبوت في الفتنة برقم (٣٩٦١)، وأحمد في مسنده (١٩٦٧٧)، والحاكم في المستدرک (٤/٤٨٧ رقم ٨٣٦٠)، والأجري في الشريعة (ص ٥٠)، من حديث أبي موسى الأشعري والحديث صححه الحاكم وسكت عليه الذهبي وقال الألباني: صحيح كما في صحيح سنن أبي داود (ج ٣/ ١٢). وقال شعيب الأرنؤوط في تحقيقه لمسند أحمد: حديث صحيح.

(٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن برقم ١١٨.

من تلاميذه وآله، كما أرشد عموم المسلمين في زمانه ومن جاء بعدهم إلى وجوب اجتناب الفتن وكيفية الوقاية منها، وهكذا شأن الداعية الرباني يفني عمره في إرشاد الخلق إلى الهدى ويدعوهم إلى لزوم الحق ويحذرهم سبل الضلالة، فالداعية الرباني غيث نافع أينما نزل نفع ونبت به الكلاء.

وإليك طرفاً من مواقف الدعوية من الفتن وحثه على اجتناب الفتن:—

١ - موقفه الدعوي من العزلة:

إن مسلك العزلة عند ظهور الفتن مسلك له ما يدل على مشروعيته من السنة النبوية، وقد ذكرت حديثين في المقدمة لهذا المبحث، ومن تلك الأحاديث غير ما تقدم:

١- عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ستكون فتن، القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي، من تشرف لها استشرفه، فمن وجد فيها ملجأً أو معاذاً فليعذ به»^(١).

قال ابن حجر: ((قوله «فليعذ به» أي ليعتزل فيه ليسلم من شر الفتنة، وفيه التحذير من الفتنة والحث على اجتناب الدخول فيها وأن شرها يكون بحسب التعلق بها))^(٢).

قال النووي: ((وقوله ﷺ: «ومن وجد منها ملجأً» أي: عاصماً وموضعا يلتجىء إليه ويعتزل، «فليعذ به» أي: فليعتزل فيه، وأما قوله ﷺ: « القاعد فيها خير من القائم» إلى آخره، فمعناه بيان عظيم خطرها والحث على تجنبها،

(١) رواه البخاري في كتاب المناقب باب علامات النبوة في الإسلام رقم (٣٦٠٢)، ومسلم في صحيحه كتاب الفتن باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم حديث رقم (٢٨٨٦).

(٢) فتح الباري لابن حجر (٣١/١٣).

والهرب منها، ومن التثبت في شيء، وأن شرها وفتنتها يكون على حسب التعلق بها)) (١).

٢- عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفرّ بدينه من الفتن» (٢).

قال العيني: ((فيه فضل العزلة في أيام الفتن... وقال: فيه الاحتراز عن الفتن وقد خرجت جماعة من السلف عن أوطانهم وتغربوا خوفاً من الفتنة)) (٣).

وقد عمل جمع غفير من الصحابة رضي الله عنهم جميعاً بمسلك اعتزال الخوض في ما جرى في زمانهم من الفتن، ومنهم من تعرب واتخذ البادية مسكناً فراراً من الفتنة كسعد ابن أبي وقاص، فقد روى مسلم في صحيحه فقال: كان سعد بن أبي وقاص في إبله، فجاءه ابنه عمر فلما رآه سعداً قال: أعوذ بالله من شرّ هذا الرّاكب، فنزل فقال له: أنزلت في إبلك وغنمك وتركت الناس يتنازعون الملك بينهم، فضرب سعداً في صدره فقال: أسكت سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يحب العبد التقي الغني الخفي» (٤).

كما تعرب سلمة بن الأكوع، فقد روى البخاري في صحيحه ((أنه لما قتل عثمان بن عفان خرج سلمة بن الأكوع إلى الرّبذة، وتزوج هناك امرأة، وولدت له أولاداً، فلم يزل بها حتى قبل أن يموت بليالٍ نزل المدينة)) (٥).

وما تعرب هذا الفريق من الصحابة رضي الله عنهم إلا هرباً من الفتن، ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما جامعاً بين اجتناب الفتن باعتزالها، وبين قيامه بما هو

(١) شرح صحيح مسلم للنووي (٩/١٨).

(٢) رواه البخاري في صحيحه كتاب الفتن، باب التعرب من الفتنة، حديث رقم (٧٠٨٨).

(٣) عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني ج ١/ ١٦٣.

(٤) رواه مسلم في صحيحه كتاب الزهد والرقائق باب برقم (٢٩٦٥).

(٥) رواه البخاري في صحيحه كتاب الفتن باب التعريب في الفتن رقم (٧٠٨٧) من حديث يزيد بن أبي عبيد.

حقيق به من دعوة الناس وهم يخوضون غمار الفتن إلى ما ينجيهم منها، وذلك بدعوته لهم بأن يكون لكل واحد منهم حظ من العزلة ينجو به من وهج الفتنة، فتأمل معي قوله ﷺ: ((خنوا بحظكم من العزلة))^(١)، وبهذا يظهر لنا أن الهدي الوسطي في الفتن والذي ينبغي أن يسلكه الداعية هو ما سلكه ابن عمر ﷺ، وهو الجمع بين القيام بواجب دعوة من يخوضون غمار الفتنة إلى إطفاء سعيها، وكف الأيدي والأسنة، وبين اجتناب كل سبب يدعو إلى الوقوع في الفتنة، والأخذ بكل سبباً يعين على اجتناب الخوض في الفتنة، وجماع ذلك كله في اعتزال الفتن.

٢- بصيرته بضروب الفتنة وحذره وتحذيره من ذلك :

لقد أرشد ﷺ الناس في زمانه ومن بعدهم إلى التبصر بحقيقة ضروب الفتنة وصورها، وأعظم ذلك سفك دماء المسلمين ومفارقة جماعتهم وشق عصاهم.

فقد كان يقول: ((لا أقاتل في الفتنة وأصلي وراء من غلب))^(٢).

وقد أتى رجل ابن عمر فقال: ما أحد شر لأمة محمد منك فقال: ((لم، فوالله ما سفكت دماءهم ولا فرقت جماعتهم ولا شققت عصاهم؟)) قال: إنك لو شئت ما اختلف فيك اثنان قال: ((ما أحب أنها أنتتي ورجل يقول: لا وآخر يقول: بلى))^(٣).

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (١٦١/٤)، ورجاله ثقات.

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات (١٣٩/٤)، وقال الشيخ الألباني في كتابة إرواء الغليل (ج٢/٣٠٤): إسناده صحيح إلى سيف المازني، وأما هو فأورده ابن أبي حاتم (ج٢/٢٧٤) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً. وذكره ابن حبان في الثقات (٣٣٩/٤).

(٣) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٨٧/٣١)، وابن سعد في الطبقات (١٥١/٤).

إن هذا الأثر المروي عن هذا الحبر المسدد يدل على عظيم فقهه في الدعوة إلى الله، ورسوخ قدميه في سبيلها، في حين من الدهر كانت الفتن تغلي مراحلها، فقد جاء هذا المستفصل لحقيقة الأمر الذي جنح بابن عمر إلى اجتناب الفتن، وقلب هذا المستفصل مونقاً بحب اجتماع كلمة المسلمين وحب ابن عمر ومعرفة قدره في الأمة، فدفعه ذلك إلى الخطأ في التعبير والعنف في السؤال والإغلاظ لصحابي جليل وعالم قدوة وإمام جهيد، فلم يواجهه ابن عمر بمثل ما خاطبه به بل ترفق به وأرشده إلى ما ينبغي من أصول الشر وضروب الفتنة، فقد صرفه عما كان يراه الرجل فتنة من اعتزال ابن عمر لما خاض فيه الناس إلى التبصر بسبل الهلاك والفتن من سفك الدماء ومفارقة جماعة المسلمين وشق عصاهم، فأما حذره وتحذيره من سفك الدماء فسيأتي الحديث عنه، وأما مفارقة الجماعة فجرم عظيم كان ابن عمر يحذر من الوقوع فيه، وقد جاءت الأحاديث عنه ﷺ بوجوب لزوم الجماعة والتحذير من مفارقتها:

فعن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ أنه قال: « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية، ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصبية أو يدعو إلى عصبية أو ينصر عصبية فقتل فقتله جاهلية، ومن خرج على أمي يضرب برها وفاجرها ولا يتحاش من مؤمنها ولا يفني لذي عهد عهده فليس مني ولست منه»^(١).

وعن حذيفة بن اليمان ؓ قال: ((كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشرّ مخافة أن يدركني. فقلت: يا رسول الله، إنا كنا في جاهلية وشرّ، فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شرّ؟ قال: «نعم».

(١) رواه مسلم في صحيحه كتاب الفتن: باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال رقم (١٨٤٨).

قلت: وهل بعد هذا الشر من خير؟ قال: «نعم وفيه دخن»، قلت: وما دخنه؟ قال: «قومٌ يهدون بغير هديي، تعرف منهم وتكر». قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: «نعم، دعاءٌ إلى أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها». قلت: يا رسول الله صفهم لنا. فقال: «هم من جلدتنا، ويتكلمون بالسنتنا». قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم». قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعضَّ بأصل شجرةٍ حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»^(١)

وأما شق عصا الطاعة والذي حذر منه ابن عمر رضي الله عنهما في الأثر السابق، فهو من مفارقة الجماعة والسعي في تفريقها وهو سبب في إباحة أن يسفك إمام المسلمين دم فاعله قال صلى الله عليه وسلم: «من أتاكم وأمركم جميعاً على رجلٍ واحدٍ يريد أن يشقَّ عصاكم أو يفرِّق جماعتكم فاقتلوه»^(٢).

قال ابن عبد البر: ((أجمع العلماء على أن من شق العصا وفارق الجماعة

وشهر على

المسلمين السلاح، وأخاف السبيل، وأفسد بالقتل والسلب، فقتلهم وإراقة دمائهم واجب، لأن هذا من الفساد العظيم في الأرض، والفساد في الأرض موجب لإراقة الدماء))^(٣).

(١) رواه البخاري في صحيحه كتاب المناقب: باب علامات النبوة في الإسلام برقم (٣٦٠٦)، ومسلم في صحيحه كتاب الفتن: باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال برقم (١٨٤٧).

(٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الفتن: باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع برقم (١٨٥٢) من حديث عرفة بن شريح.

(٣) التمهيد لابن عبد البر (٢٣ / ٣٣٩)

٣- أناته ورويته وثباته في الفتن:

لقد أشرت من قبل إلى عناية ابن عمر رضي الله عنهما بواجب الوفاء بالبيعة لمن بايعه، وهذا الثبات منه سبب من أسباب سلامته من الفتن، فمن بايع إماما على كتاب الله وسنة رسوله وصدق فيما واثقه عليه لم تستزله راية يرفعها صاحب فتنة، ولا ريب أن من أسباب سلامة ابن عمر رضي الله عنهما من الوقوع في الفتن، بصيرته التي ميّز بها بين الحق والباطل وبين الفتن وبين سبيل الرشاد، وعرف بها دعاة الفتنة فأعرض عن دعواهم، ولم يمل قلبه إليهم، ولم يمدد يدا في مناصرتهم، قال رضي الله عنه:

((إنما كان مثلنا في هذه الفتنة، كمثل قوم كانوا يسرون على جادة يعرفونها، فبينما هم كذلك إذ غشيتهم سحابة وظلمة، فأخذ بعضنا يمينا وبعضنا شمالا، فأخطأنا الطريق وأقمنا حيث أدر كنا ذلك حتى تجلى عنا ذلك حتى أبصرنا الطريق الأول فعرفناه فأخذنا فيه))^(١).

ويشهد لما دل عليه هذا الأثر الصحيح أثر مروى عنه رضي الله عنه فيه ضعف قال: ((لقد بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما نكثت ولا بدلت إلى يومي هذا، ولا بايعت صاحب فتنة ولا أيقظت مؤمنا))^(٢).

فالداعية إلى الله إذا أراد سبيل النجاة، فعليه أن يلزم جماعة المسلمين وإمامهم، ويزن ما يقع في زمانه بميزان السنة، ليتبصر بحقيقة ما يجري في زمانه، كما عليه أن يزن أقوال الناس وأفعالهم بميزان السنة، وكل ذلك يثمر تثبيته على طريق علماء سلف الأمة، وبقيه الاغترار بدعاة الفتنة.

(١) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٨٦/٣١)، وابن سعد في الطبقات (٤/ ١٧١-١٧٢)، وأبو نعيم في الحلية ج ١ (٣٠٩-٣١٠) ورجاله كلهم ثقات إلا قبصة بن عقبة فهو صدوق قاله الحافظ في التقریب (ص ٤٥٣ ترجمة ٥٥١٣) وقال بشار عواد في تحقيقه سير أعلام النبلاء (٢٣٧/٣): إسناده صحيح.

(٢) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٩٤/٣١)، وابن سعد في الطبقات (٤/ ١٦٤) ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاع بين الأوزاعي وابن عمر.

قال صالح آل الشيخ:^(١) ((إن الزايات التي ترفع في الفتنة -سواء رايات الدول أو رايات الدعاة- لا بد للمسلم أن يزنها بالميزان الشرعي الصحيح، ميزان أهل السنة والجماعة، الذي من وزن به، فإن وزنه سيكون قسطاً غير مجحف في ميزانه، كما قال جل وعلا في ميزانه ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، فكذلك أهل السنة والجماعة لهم موازين قسط يزنون بها الأمور، ويزنون بها الأفكار، ويزنون بها الأحوال، ويزنون بها الرايات المختلفة عند اختلاف الأحوال، وتلك الموازين تنقسم عندهم -كما بين ذلك أئمة دعوتنا، وكما بين ذلك أئمة أهل السنة والجماعة-

تنقسم تلك الموازين إلى قسمين -فاسمعهما:-

القسم الأول: موازين يوزن بها الإسلام من عدمه، يعني: يوزن بها صحة دعوى الإسلام من عدمه صحة تلك الدعوى.

القسم الثاني: موازين نعرف بها كمال الإسلام من عدمه، والاستقامة الحقة على الإسلام من عدم الاستقامة...))^(٢)

٤- خوفه من الله ووقايته له من الفتن:

حينما تتشا الفتن ويظهر الصراع على الملك في بلد ما، تلحظ أمرين: أولهما: أن كلا من الأطراف المختلفة وربما المتقاتلة يرفع كل واحد منهم راية يجمع تحتها وحولها أعواناً وأنصاراً بدعوته، ويسوقهم إليه بالوعد البراقة

(١) صالح بن عبد العزيز بن محمد آل الشيخ أحد علماء الدعوة السلفية المعاصرين له مؤلفات كثيرة.

(٢) الضوابط الشرعية لموقف المسلم من الفتن صالح آل الشيخ (ص ٢٨ - ٢٩).

بتمكينهم وإغنائهم ونحو ذلك، ويسوقهم تارة بالإدعاء أن الحق المبين معه وأنه يجاهد فيه وله.

وثانيهما: أن المختلفين والمتصارعين ينال كل واحد منهم من عرض أخيه، وربما نال من دمه وماله متأولا لنصوص من الكتاب والسنة، يزعم أنها أصل لما يدعيه من الحق الذي يقاوم عليه، وما يأتيه من الإضرار بأخيه المسلم، وهذا التأويل كان الباعث على إقدامه على ما يقع فيه من فتنة التنازع والتناحر وربما سفك الدماء.

قال ابن القيم: ((فاصل خراب الدين والدنيا إنما هو من التأويل الذي لم يرده الله ورسوله بكلامه، ولا دل عليه أنه مراده، وهل اختلفت الأمم على أنبيائهم إلا بالتأويل، وهل وقعت في الأمة فتنة كبيرة أو صغيرة إلا بالتأويل، فمن بابها دخل إليها، وهل أريق دماء المسلمين في الفتن إلا بالتأويل))^(١). وهذا التناحر والتقاتل والتأول فيه، أصل فتنة التنازع على الملك.

قال ابن حجر في تعريفه لهذا النوع من الفتن: ((ما ينشأ عن الاختلاف في طلب الملك حيث لا يعلم المحق من المبطل ويشتبه الحق فلا يعلم مع أي فريق هو))^(٢).

وطريق النجاة من الخوض في هذا الضرب من الفتن يكمن في البصيرة في دين الله، وتحقيق الخوف منه سبحانه، فمن خافه جل وعلا لم يقدم على منازعة على ملك يسفك في سبيل إقامته دماء المسلمين، وقد كان تحقيق الخوف من الله سبحانه والصدق في ذلك هو الباعث لابن عمر رضي الله عنه في اجتنابه فتنة الاقتتال على الملك، والتي نشأت بعد موت معاوية بن يزيد بن معاوية، فقد قال

(١) إعلام الموقعين (٤/٢٥٠).

(٢) فتح الباري (١٣/٣١).

مروان لابن عمر: هلم يدك تبايع لك فانك سيد العرب وابن سيدها، فقال له ابن عمر: ((كيف اصنع بأهل المشرق؟)) قال: تضربهم حتى يبايعوا قال: ((والله ما أحب لها دفنت لي سبعين سنة وأنه قتل في سببي رجل واحد))^(١).

وتأمل معي ما رواه نافع قال: دخلت الكعبة مع عبد الله بن عمر ؓ فسجد فسمعت يقول في سجوده: ((اللهم إنك تعلم لولا مخافتك لزامنا قومنا قريشا في أمر هذه الدنيا))^(٢).

وهكذا من يوقه الله سبحانه من الدعاة إليه سبحانه يوجه من حوله ومن تصلهم دعوته إلى التزود بزلد الخوف منه سبحانه، كما يرشدهم إلى حقيقة الدنيا ويرغبهم في الزهادة في جاهها الفاني، ويبين لهم أن ما يصطرع عليه الناس في فتنة التنازع على الملك في غالبه إنما هو طلب للرياسة والسلطان، وأن السلامة في الزهادة في ما خاض فيه من خاض من التناحر مبتغيا الزخرف الزائل.

يقول ابن عمر ؓ في نصيحة وجهها لأهل زمانه وانتفعت به الأمة من بعده: ((إنما هؤلاء فتیان قريش يتقاتلون على هذا السلطان وعلى هذه الدنيا،

(١) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٨٦/٣١)، وابن سعد في الطبقات (٤/١٦٩)، قال بشر عودا في تحقيقه لسير أعلام النبلاء (٢١٦/٣): وهو حسن. ورواه أيضا ابن عبد البر في الاستيعاب (٢٩٠/١) بلفظ أن مروان بن الحكم دخل في نفر على عبد الله بن عمر بعدما قتل عثمان فعرضوا عليه أن يبايعوا له قال: وكيف لي بالناس قال: تقاتلهم ونقاتلهم معك. فقال: والله لو اجتمع على أهل الأرض إلا أهل فدك ما قاتلتهم. قال: فخرجوا من عنده.

(٢) رواه للحاكم في المستدرک (٢٤٦/٣) رقم ٦٣٧٠، وابن سعد في الطبقات (٤/١٦٧)، وأبو نعیم في الحلیة (٢٩٢/١)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/١٩١)، ورجاله كلهم تقات إلا عبد العزيز بن أبي رواد فهو صدوق قاله الحافظ في التقریب (ص ٣٥٧ ترجمة ٤٠٩٦) وسكت عنه الحاكم ولم يطلق عليه الذهبي.

والله ما أبالي ألا يكون لي ما يقتل فيه بعضهم بعضا بنعلي هاتين
الجرداوين))^(١).

وقد يبغى الداعية وطالب العلم بمن يدعوه للخوض فيما يكون من فتن
أصلها التنازع على الملك، فيرغبه في المبادرة في تنصيب نفسه إماماً يبايع له،
والداعية المحفوظ من الله في مسلكه ومنهجه ودينه من يجاهد هواه وبريق ثناء
غيره عليه في هذا المقام ولو كان المثني محقاً.

قيل لابن عمر: لو أقيمت للناس أمرهم فإن الناس قد رضوا بك كلهم فقال
لهم: ((أرايتم إن خالف رجل بالمشرك))؟ قالوا: إن خالف رجل قتل وما قتل
رجل في صلاح الأمة فقال: ((والله ما أحب لو أن أمة محمد ﷺ أخذت بقائمة
رمح وأخذت بزجه، فقتل رجل من المسلمين ولي الدنيا وما فيها))^(٢).

٥- اعتزاله العراك السياسي:

كانت الأحداث السياسية في الثلث الأخير من حياة ابن عمر تتوالى
وتتسارع مجرياتها، ففي الحجاز ضيق أهل المدينة ومكة بالبيعة ليزيد بن
معاوية، وفي العراق بعد ذلك مقتل الحسين بن علي ﷺ، وفي غضون ذلك قيام
إمارة عبد الله بن الزبير ﷺ بمكة، وما تلا ذلك من عراك بين ابن الزبير وبين
دولة بني أمية، وما واكب ذلك من قلاقل في العراق والشام، كل تلك الأحداث
تتري وتتعاقب، وإمام العلم والتقوى عبد الله بن عمر ﷺ مشغول بالعبادة والأخذ

(١) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٨٦/٣١)، وابن سعد في الطبقات (٤/ ١٧١-١٧٢)،
وأبو نعيم في الحلية ج ١/ ٣٠٩-٣١٠) ورجاله كلهم ثقات إلا قبيصة بن عقبة فهو
صدوق قاله الحافظ في التقریب (ص ٤٥٣ ترجمة ٥٥١٣) وقال بشار عواد في تحقيقه
لسير أعلام النبلاء (٣/ ٢٣٧): إسناده صحيح.

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/ ١٥١) ورجاله ثقات.

بخط وافر من العزلة مع قيامه بالدعوة من الوعظ والإرشاد والتعليم والإفتاء، فلم يشارك في نصره أحد من المتنازعين.

فعن أبي العالية البراء^(١) قال: ((كنت أمشي خلف ابن عمر وهو لا يشعر وهو يقول: واضعين سيوفهم على عواتقهم، يقتل بعضهم بعضا يقولون: يا عبد الله بن عمر أعط بيدك))^(٢).

ولم يسع في مطالبات لنفسه أو تمكين لها فقد قيل لابن عمر: لو أقمت للناس أمرهم فإن الناس قد رضوا بك كلهم فقال لهم: أرأيتم إن خالف رجل بالمشرك قالوا: إن خالف رجل قتل وما قتل رجل في صلاح الأمة فقال: ((والله ما أحب لو أن أمة محمد ﷺ أخذت بقائمة رمح وأخذت بزجه فقتل رجل من المسلمين ولي الدنيا وما فيها))^(٣)، وقال مروان لابن عمر: هلم يدك نبياع لك فإنك سيد العرب وابن سيدها فقال له ابن عمر: ((كيف أصنع بأهل المشرك قال: تضربهم حتى يبياعوا قال: ((والله ما أحب أنها دانت لي سبعين سنة وأنه قتل في سببي رجل واحد))^(٤).

هذا مع قيامه بدوام المناصحة لجميع من كان يمكنه إيصال نصحه لهم، فقد ناصح كما قدمنا أهل المدينة حينما عارضوا البيعة ليزيد، ومنهم من نكثها

(١) قال ابن حجر في تقريب التهذيب (ص ٦٥٣ رقم ٨١٩٧): أبو العالية البراء بالتشديد اسمه زياد وقيل كلثوم ثقة من الرابعة مات في شوال سنة تسعين.

(٢) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٨٩/٣١)، وابن سعد في الطبقات (٤/ ١٥١) وسنده صحيح رجاله كلهم ثقات.

(٣) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/ ١٥١) ورجاله ثقات.

(٤) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٨٦/٣١)، وابن سعد في الطبقات (٤/ ١٦٩)، وانظر سير أعلام النبلاء (٣/ ٢١٦). قال بشار عواد في تحقيقه سير أعلام النبلاء (٣/ ٢١٦): وهو حسن. ورواه أيضا ابن عبد البر في الاستيعاب (١/ ٢٩٠) بلفظ أن مروان بن الحكم دخل في نفر على عبد الله بن عمر بعدما قتل عثمان فعرضوا عليه أن يبياعوا له قال: وكيف لسي بالناس قال: تقاتلهم ونقاتلهم معك. فقال: والله لو اجتمع علي أهل الأرض إلا أهل فذك ما قاتلتهم. قال: فخرجوا من عنده.

كما سعى على وجه الخصوص في مناصحة الذين أبوا أن يبايعوا ليزيد بن معاوية من الصحابة كعبد الله بن مطيع والحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وغيرهم رضي الله عنهم جميعاً^(١).

كما كان يحذر عموم المسلمين من الدخول في تلك الفتنة وبيّن لهم حقيقتها وخطرها وسبيل النجاة منها، قال ﷺ: ((إنما كان مثلنا في هذه الفتنة، كمثل قوم كانوا يسيرون على جادة يعرفونها، فبينما هم كذلك إذ غشيتهم سحابة وظلمة، فأخذ بعضهم يميناً وبعضنا شمالاً، فأخطأنا الطريق وأقمنا حيث أدركنا ذلك حتى تجلى عنا ذلك حتى أبصرنا الطريق الأول فعرفناه فأخذنا فيه، إنما هؤلاء فتيان قريش يتقاتلون على هذا السلطان وعلى هذه الدنيا، والله ما أبالي ألا يكون لي ما يقتل فيه بعضهم بعضاً بنعلي))^(٢).

وهنا لابد من الجواب على سؤال ذي أهمية بالغة وهو: ما موقف الداعية إلى الله من المشاركة في المجال السياسي؟
فأقول وبالله التوفيق: أنه يمكنني الجواب على هذا التساؤل لكن بعد أن نبين حقيقتين وهما:

١- أنه يتحتم على كل داعية السعي في الإصلاح في الأرض من جمع الخلق على الحق وجمع قلوبهم عليه، وإخماد نار الفتنة فيما بينهم، والسعي في أن يكفوا أيديهم في الفتن ويحفظوا دماءهم.

(١) انظر البداية والنهاية لابن كثير (٨/ ١٦٢-٢١٦).
(٢) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/ ١٨٦)، وابن سعد في الطبقات (٤/ ١٧١-١٧٢)، وأبو نعيم في الحلية ج ١/ ٣٠٩-٣١٠) ورجاله كلهم ثقات إلا قبيصة بن عقبة فهو صدوق قاله الحافظ في التريب (ص ٤٥٣ ترجمة ٥٥١٣) وقال بشار عواد في تحقيقه سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٣٧): إسناده صحيح.

٢- ونعني بالمشاركة في المجال السياسي تلك المشاركة التي تتضمن إيجاد المعاني التي ذكرتها، والتي هي حقيقة الإصلاح في الأرض، ولا نعني تلك المشاركة في المجال السياسي والتي قوامها الفرقة والاختلاف والتحزب والتباغض وربما التقاتل.

وبعد أن أصلنا للجواب على التساؤل السابق، نقول مجيبين عنه: إنه لا تخلو الأحوال المحيطة بالداعية في البلاد الإسلامية من حالين:

أ- أن يعيش الداعية في بلاد ليس لها إمام يجتمع الناس إليه، فأهلها متفرقون متحزبون يتقاتلون على الملك، فالواجب على الداعية والحالة هذه أمور:

١- اعتزال تلك الجمعات والفرق كلها لحديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: ((كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير، وكنت أسأله عن الشرّ مخافة أن يدركني. فقلت: يا رسول الله، إنا كنا في جاهلية وشرّ، فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شرّ؟ قال: «نعم». قلت: وهل بعد هذا الشر من خير؟ قال: «نعم وفيه دخن»، قلت: وما دخنه؟ قال: «قومٌ يهدون بغير هديي، تعرف منهم وتترك». قلت: فهل بعد ذلك الخير من شرّ؟ قال: «نعم، دعاة إلى أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها». قلت: يا رسول الله صفهم لنا. فقال: «هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا». قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم». قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعضّ بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»^(١)

(١) رواه البخاري كتاب المناقب: باب علامات النبوة في الإسلام. رقم (٣٦٠٦)، مسلم في صحيحه كتاب الفتن: باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال. رقم (١٨٤٧).

قال ابن بطلال: ((فبان أن الجماعة المأمور باتباعها هي السواد الأعظم مع الإمام الجامع لهم، فإذا لم يكن لهم إمام فافترق الناس أحزاباً فواجب اعتزال تلك الفرق كلها على ما أمر به النبي عليه الصلاة والسلام، ولو أن بعض بأصل شجرة حتى يدركه الموت، فذلك خير له من الدخول بين طائفة لا إمام لها خشية ما يؤول من عاقبة ذلك من فساد الأحوال باختلاف الأهواء وتشتت الآراء))^(١).

٢- القيام بواجب الدعوة لجميع من يمكنه نصحه إليه من المتنازعين بكف الأيدي وحقن الدماء والعودة إلى منهج علماء سلف الأمة، مع تحذير العوام من الدخول في تلك الفتنة والخوض فيها.

٣- المشاركة في نفع ذلك المجتمع المسلم المتنازع بكل وسيلة يمكن إيصال الخير من خلالها إليه مع حضور مجامعهم كصلاة الجمعة والجماعة وسائر ملتقياتهم التي ليس فيها فتنة واقتتال، وبهذا يتميز ويظهر الفقه الوسطي لحديث حذيفة المتقدم، حيث إنه قد فهم هذا الحديث قوم على غير ما أراد منه النبي ﷺ.

ب - الحال الثاني: أن يكون الداعية في بلاد لها إمام اجتمع الناس عليه، ولو كان هذا الإمام الذي بايعه أهل تلك البلاد مشتهراً بالفسق أو الظلم ففي هذه الحال.

١- إن أمره الإمام بالمشاركة في ضرب من ضروب المجال السياسي، فيجب على الداعية حينها طاعة ولي أمره، ولو كره ذلك فقد جاءت الأحاديث الصحاح عنه ﷺ بوجوب طاعة الأمراء في غير معصية الله، وقد نكرنا طرفاً من تلك الأحاديث:

(١) شرح صحيح البخاري لابن بطلال (١٠/ ٣٦).

ومنها غير ما تقدم ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عليك السمع والطاعة في عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك»^(١).

وقد جاء في رواية مسلم لحديث حذيفة أنه قال: قلت: كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك قال: «تسمع وتطيع للأمير، وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع»^(٢).

٢- أن يندب الإمام رعيته للمشاركة في العمل السياسي دون أن يختص الداعية أو يندبه على وجه التعيين إلى المشاركة في العمل السياسي فإني أرى أن الأجر والأحرى للداعية أن يحجم عن المشاركة في المجال السياسي في هذه الحال، وهذا الإحجام في نظري هو الموافق لطريقة علماء السلف، وقد استتبطت الجواب على ما ذكرته من تساؤل من قراعتي الشمولية لهدي ابن عمر رضي الله عنهما في هذا المجال.

٦- حذره وتحذيره الناس من سفك الدماء:

لا ريب أن كل مسلم يعلم حرمة الدماء المعصومة وعقوبة سفكها في الآخرة، فالله سبحانه يقول: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣].

وقال صلى الله عليه وسلم: «كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا من مات مشركاً أو مؤمناً قتل مؤمناً متعمداً»^(٣).

(١) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإمارة: باب في وجوب طاعة الأمراء في غير معصية برقم (١٨٣٦).
 (٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب الإمارة: باب في طاعة الأمراء وإن منوا الحقوق برقم (١٨٤٧).
 (٣) رواه أبو داود في سننه كتاب الفتن والملحاح باب في تعظيم قتل المؤمن برقم (٤٢٧٠)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٩/١٦) من حديث أبي النرداء والحديث صححه الألباني في سنن أبي داود رقم (٤٢٧٠). ومراده كما تعلم تشديد الوعد بهذا الحديث وأمثاله، وليس مقصوده عليه الصلاة والسلام كفر قاتل للمسلم عمداً فمذهب أهل السنة أن مرتكب الكبائر ومنها كبيرة القتل عمد مؤمن بإيمانه فاسق بمعصيته. انظر شرح العقيدة الطحاوية للعلامة ابن أبي العز الحنفي (ص ٤١٧-٤١٨).

وفي هذا الباب أحاديث كثيرة ليس هذا البحث مجال إيرادها، والشاهد هنا أن الفتن تجمع أصول الشرور، ومن ذلك استحلال الدماء فإن الخائضين فيها لا يسلمون من النقاتل وسفك الدماء، وهم كما بينت من قبل يتأولون ما يقترفونه من سفك للدماء، وهذا التأول مزلق خطير به يجرؤ الخائضون في الفتن على قتل النفوس المعصومة، وربما فرح المنتصر في فتنة ما بما ناله من التمكين واغتبط بما حصل له من الفتك بخصومه، وقد جاء الوعيد عن النبي ﷺ لمن قتل مسلماً واغتبط بذلك، فقد قال ﷺ: « من قتل مؤمناً فاغتبط بقتله لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً»^(١).

وقد قال بعض السلف في تفسير قوله ﷺ: « فاغتبط بقتله» هم الذين يقاتلون في الفتنة فيقتل أحدهم فيرى أنه على هدى لا يستغفر الله يعني من ذلك^(٢).

وها هو ابن عمر رضي الله عنهما يحذر المسلمين عموماً من سفك الدم الحرام بغير حق، في زمان رأى فيه هذا الحبر الدماء تسفك بغير حلها، فقد روى البخاري عنه قال: ((إن من ورطات الأمور التي لا مخرج لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حله))^(٣).

(١) رواه أبو داود في سننه كتاب الفتن والملاحم باب في تعظيم قتل المؤمن برقم (٤٢٧١)، وأبو عمرو الداني في كتابه السنن الواردة في الفتن (٣٢٦/١) من حديث عبادة بن الصامت والحديث صححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٦٣٣/٢).

(٢) رواه أبو داود في سننه عن يحيى بن يحيى الغساني في كتاب الفتن والملاحم باب في تعظيم قتل المؤمن برقم (٤٢٧٢)، وأبو عمرو الداني في كتابه السنن الواردة في الفتن (٣٢٦/١)، والطبراني في مسند الشاميين تحت رقم (١٣١١)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١٩/١٦).

(٣) رواه البخاري في صحيحه كتاب الديات: باب قوله تعالى: { ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم } برقم (٦٨٦٣).

وقد ذكرنا من قبل أن خوف ابن عمر رضي الله عنهما من الله من أهم الأسباب التي حفظه الله بها من الدخول في الفتن، حيث أنه رأى رضي الله عنه أن الدخول في الفتن يعني الوقوع في سفك دم حرام، وهو رضي الله عنه من روى طرفا من الأحاديث التي نهت عن قتل نفس معصومة، وهو الذي دأب حياته كلها على تحذير الناس من سفك الدماء المعصومة ولو كانوا متاولين فيما يأتونه من سفك الدماء، وقد قدمنا ذكر رواية عنه، ومن ذلك أنه قيل: لو أقتت للناس أمرهم، فإن الناس قد رضوا بك كلهم فقال لهم: ((أرأيتم إن خالف رجل بالمشرق قالوا: إن خالف رجل قتل وما قتل رجل في صلاح الأمة فقال:)) (والله ما أحب لو أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم أخذت بقائمة رمح وأخذت بزجه فقتل رجل من المسلمين ولي الدنيا وما فيها))^(١).

وقال مروان لابن عمر: هلم يدك نباع لك فإنيك سيد العرب وابن سيدها فقال له ابن عمر: كيف أصنع بأهل المشرق؟ قال: تضربهم حتى يبايعوا قال: ((والله ما أحب أنها دانت لي سبعين سنة وأنه قتل في سببي رجل واحد))^(٢). وكل أثر ذكرناه فيه نهيه عن الخوض في الفتن، دليل على تورعه عن سفك الدماء، ودليل على دأب حياته كلها في التحذير من ذلك.

وهكذا الداعية الوسطي المتبع لمنهج علماء سلف الأمة يجاهد نفسه على قطعها عن التشوف لكل مغنم سبيله الفتن، بل نحن في زمان تتضاعف فيه المسؤولية على الدعاة الوسطيين في أن يسيروا بالخلق في طريق العافية من

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (٤/ ١٥١) ورجاله ثقات.

(٢) رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق (٣١/ ١٨٦)، وابن سعد في الطبقات (٤/ ١٦٩)، وقال بشار عواد في تحقيقه سير أعلام النبلاء (٣/ ٢١٦): وهو حسن. ورواه أيضا ابن عبد البر في الاستيعاب (١/ ٢٩٠) بلفظ أن مروان بن الحكم دخل في نفر على عبد الله بن عمر بعدما قتل عثمان فعرضوا عليه أن يبايعوا له قال: وكيف لي بالناس قال: تقائلهم ونقاتلهم معك. فقال: والله لو اجتمع علي أهل الأرض إلا أهل فديك ما قاتلتهم. قال: فخرجوا من عنده.

الفتن هادين لهم سبيل الرشاد، ولا يكون كالذين خاضوا غمار الفتنة من الدعاة في بعض البلاد الإسلامية، فزجوا بأنفسهم ومن تبعهم في لهب الفتن، فكانوا سببا في سفك دماء أتباعهم، ودماء من خالفهم أو نازعهم، زاعمين أنهم يسعون للإصلاح وقمع الفساد، والله سبحانه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه إلى يوم الدين.

يحسن بي بعد أن ذكرت مواقف الحبر عبد الله بن عمر رضي الله عنه الدعوية من الأهواء والفتن، وألقيت الضوء على فقهاها أن أنكر ما توصلت إليه من النتائج والتوصيات التي أرى أنه من المناسب بيانها والعناية بها وتتمثل في:

أ- النتائج:

- ١- مكانة ابن عمر من النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم، وإمامته في العلم والدين والدعوة إلى الله.
- ٢- شدة حرصه رضي الله عنه على إتباع السنة النبوية ودعوته إليها حياته كلها قولا وعملا.
- ٣- حذره من الأهواء والبدع وتحذيره من ذلك.
- ٤- مجاهدته لأصحاب الأهواء والبدع بقمع بدعهم وكشف باطلهم، وبدعوتهم إلى السنة النبوية.

٥- وسطيته في معاملة أهل الأهواء وفق السنة النبوية.

٦- حرصه على دعوتهم إلى السنة بشتى الأساليب والوسائل الشرعية.

٧- تحصيله من حوله ومن بعدهم من الأهواء والبدع وتنوع جهوده في ذلك.

٨- بصيرته بحقيقة الفتن وأسباب حصولها وحذره وتحذيره الناس من الوقوع في تلك الفتن وأسبابها.

٩- دعوته من وقع في الفتن للخروج منها وكف اليد واللسان.

١٠- بذله للجهود المتواصلة في تعريف الناس بكيفية معاملة ولاية الأمور وفق الهدى النبوي من حيث بيانه حقوقهم.

ب- التوصيات:

١- ضرورة الاهتمام بدراسة سير الصحابة الكرام فهم خير سلف لهذه الأمة.

٢- التركيز على الأولويات التي ينبغي أن يربي عليها الدعاة، ومن أهم ذلك الاشتغال بالدعوة إلى المعتد السلفي الوسط.

٣- أهمية ربط الدعاة المعاصرين بهدي الصحابة فإن اتباعهم لهذا الهدى يحفظ الدعاة بإذن الله من الانزلاق في طريق البدع والأهواء والفتن، ويعينهم على لزوم المنهج الوسطي في معاملة ولاية الأمور.

٤- إن مجال أثر العناية بالعقيدة والعلم الشرعي وإفادة الداعية من واسع عنايته بهما، يحتاج إلى مزيد من البيان من قبل الباحثين المتخصصين في مجال الدعوة، فليت البحوث تكتب تلو بحوث في هذا الباب.

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن اتبعه

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

الدكتور

مسعود بن بشير بن ربيع المحمدي

فهرس المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- الآداب الشرعية والمنهج المرعية لأبي عبد الله محمد بن مفلح المقدس الحنبلي. ط/ مكتبة ابن تيمية.
- ٣- الأدب المفرد لمحمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، ط/ الثالثة ١٤٠٩ هـ، دار البشائر الإسلامية - بيروت.
- ٤- الأحكام السلطانية لأبي الحسن علي بن محمد الماوردي، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٥- أسد الغابة في معرفة الصحابة للإمام عز الدين أبي الحسن علي بن محمد الجزري ابن الأثير، تحقيق: الشيخ خليل مأمون شيحا. ط/ دار المعرفة بيروت لبنان.
- ٦- الأمر بالإتباع والنهي عن الابتداع للشيخ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق الدكتور نيب بن مصري القحطاني. ط/ ١٤٠٩ هـ.
- ٧- الإبانة عن الشريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذموم المعروف بالإبانة الكبرى: لأبي عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري، تحقيق: رضا بن نعيان معطي، الناشر دار الراية، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ٨- إرواء الغليل للألباني في تخريج أحاديث منار السبيل تأليف محمد ناصر الدين الألباني، بإشراف محمد زهير الشاويش. ط/ المكتب الإسلامي.
- ٩- الإستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر يوسف بن عبد الله النمري، تحقيق: علي محمد الجاوي، دار الجيل - بيروت.
- ١٠- الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: علي محمد الجاوي. ط/ دار الجيل - لبنان.

- ١١- الإعتصام لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي. ط/ دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت لبنان ١٤٠٥هـ.
- ١٢- إعلام الموقعين عن رب العالمين لمحمد بن أبي بكر أيوب الرزعي المعروف بابن القيم، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد. ط/ دار الجيل ١٩٧٣م - لبنان.
- ١٣- الباعث في إنكار البدع والحوادث لعبد الرحمن بن إسماعيل أبي شامة، تحقيق: عثمان أحمد عنبر. ط/ الأولى ١٣٩٨ هـ، دار الهدى - القاهرة.
- ١٤- البداية والنهاية لابن كثير لأبي الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي المتوفى ٧٧٤هـ، إعداد: عماد عامر. ط/ دار الحديث القاهرة.
- ١٥- البدع والنهي عنها للإمام محمد بن وضاح القرطبي الأندلسي. ط/ دار الرائد العربي بيروت لبنان ١٤٠٢ هـ.
- ١٦- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للإمام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري. ط/ دار الكتاب العربي - لبنان.
- ١٧- تاريخ بغداد لأبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٨- تاريخ خليفة بن خياط لأبي عمر خليفة بن خياط الليثي، تحقيق: أكرم ضياء العمري، دار القلم - دمشق، ومؤسسة الرسالة - بيروت.
- ١٩- تاريخ دمشق لأبي القاسم ابن عساكر، تحقيق: عمر بن غرامة العمري، ط دار الفكر بيروت لبنان ١٤١٥ هـ.
- ٢٠- التاريخ الكبير لمحمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: السيد هاشم الندوي، دار الفكر.

- ٢١- التخويف من النار والتعريف بحال دار البوار لابن رجب الحنبلي. مكتبة دار البيان ١٣٩٩هـ - سوريا.
- ٢٢- تفسير البغوي المسمى معالم التزيل للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي، إعداد وتحقيق: خالد بن عبد الرحمن العك - مروان سوار. ط/ دار المعرفة بيروت لبنان.
- ٢٣- تقريب التهذيب للحافظ أحمد بن علي بن حجر أبي الفضل العسقلاني الشافعي. تحقيق: محمد عوامة. ط/ دار النشر دار الرشيد سوريا.
- ٢٤- تلخيص أحكام الجنائز لمحمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف - الرياض.
- ٢٥- تهذيب الكمال لأبي الحجاج يوسف بن الزكي المزني، تحقيق: بشار عواد معروف، ط/ مؤسسة الرسالة ١٤٠٠هـ - لبنان.
- ٢٦- تيسير الكريم الرحمن للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي. ط/ مركز ابن صالح الثقافي بعنيزة ١٤١٢هـ.
- ٢٧- الثقات لابن حبان أبي حاتم البستي، تحقيق: السيد شرف الدين أحمد، دار الفكر - بيروت.
- ٢٨- الدر المنثور لعبد الرحمن بن الكمال السيوطي، ط/ دار الفكر ١٩٩٣م - لبنان.
- ٢٩- جامع البيان عن تأويل آي القرآن لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفي سنة ٣١٠هـ. ط/ دار الفكر.
- ٣٠- جامع العلوم والحكم للإمام الحافظ زين الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن شهاب الدين البغدادي ثم الدمشقي الشهير بابن رجب. ط/ مؤسسة الرسالة.

- ٣١- الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن ابي حاتم الرازي، ط/ الأولى ١٩٥٢م،
دار إحياء التراث الإسلامي - بيروت.
- ٣٢- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة لأبي القاسم بن إسماعيل
الأصبهاني تحقيق: د. محمد ربيع المدخلي والشيخ محمد بن محمود أبو
رحيم. ط/ دار الراجعية للنشر والتوزيع ١٤١١هـ.
- ٣٣- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء للحافظ ابن نعيم أحمد بن عبد الله
الأصفهاني المتوفى ٤٣٠ هـ. ط/ دار الكتب العلمية بيروت-لبنان.
- ٣٤- زاد المعاد في هدي خير العباد لابن قيم الجوزية، حقق نصوصه وخرج
أحاديثه وعلق عليه: شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط. ط/ مؤسسة
الرسالة.
- ٣٥- الزهد للإمام أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد،
دار الريان للتراث - القاهرة.
- ٣٦- الزهد لعبد الله بن المبارك المروزي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي،
دار الكتب العلمية بيروت.
- ٣٧- سلسلة الأحاديث الصحيحة لمحمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف -
الرياض.
- ٣٨- السنة لأبي عبد الرحمن عبد الله بن إمام أهل السنة أحمد بن حنبل، تحقيق:
الدكتور محمد سعيد بن سائم القحطاني. ط/ دار ابن القيم الطبعة الأولى
١٤٠٦هـ.
- ٣٩- السنة لأبي بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال، دراسة
وتحقيق: الدكتور عطية الزهراني. ط/ دار الراجعية للنشر والتوزيع.

- ٤٠- السنة لابن أبي عاصم للحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخاد الشيباني المتوفى ٢٨٧ هـ - ومعه ظلال الجنة في تخريج السنة، بقلم محمد ناصر الدين الألباني. ط/ المكتب الإسلامي.
- ٤١- السنة للخلال أحمد بن محمد بن هارون، تحقيق: عطية الزهراني، ط/ الأولى ١٤١٠ هـ - دار الراية - الرياض.
- ٤٢- السنة لمحمد بن نصر المروزي. ط/ المكتبة الأثرية باكستان الناشر دار الثقافة الإسلامية بالرياض.
- ٤٣- سنن أبي داود للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث ابن إسحاق الأزدي السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥ هـ، إشراف صالح بن عبد العزيز آل الشيخ. ط/ وكالة الوزارة لشؤون المطبوعات والنشر.
- ٤٤- سنن ابن ماجه للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد الربيعي ابن ماجه القزويني المتوفى سنة ٢٣٧ هـ، بإشراف فضيلة الشيخ صالح آل الشيخ. طباعة وكالة الوزارة لشؤون المطبوعات والنشر.
- ٤٥- سنن الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي، تحقيق: أحمد شاکر، دار إحياء التراث العربي - لبنان.
- ٤٦- سنن الدارمي عبد الله بن عبد الرحمن أبو محمد الدارمي، تحقيق: فواز أحمد زمرلي - خالد السبع العلمي. ط/ دار النشر دار الكتاب العربي بيروت.
- ٤٧- سنن سعيد بن منصور، تحقيق: سعد بن عبد الله آل حميد، دار الصمعي - الرياض.

٤٨- السنن الواردة في الفتن وغوائلها والساعة وأشراتها لأبي عمرو عثمان بن سعيد الداني، تحقيق: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري. ط/ دار العاصمة.

٤٩- سير أعلام النبلاء للذهبي محمد بن أحمد بن عثمان، تحقيق بشار عواد، مؤسسة الرسالة بيروت.

٥٠- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين من بعدهم للشيخ لأبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان الغامدي. ط/ دار طيبة للنشر والتوزيع الرياض.

٥١- شرح السنة للبغوي الحسين بن مسعود، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وزهير شاويش، المكتب الإسلامي - بيروت.

٥٢- شرح صحيح البخاري لابن بطلال أبي الحسين علي بن خلف بن عبد الملك، ضبط نصه وعلق عليه أبو تميم ياسر بن إبراهيم. ط/ مكتبة الرشد الرياض.

٥٣- شرح لمعة الإعتقاد الهادي الى سبيل الرشاد للشيخ محمد صالح العثيمين. ط/ مكتبة المعارف الرياض الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.

٥٤- شرح النووي صحيح مسلم. ط/ دار الكتب العلمية بيروت لبنان.

٥٥- الشريعة للإمام أبي بكر محمد بن الحسين الأجرى، تحقيق: محمد حامد الفقي. ط/ دار الكتب العلمية بيروت لبنان.

٥٦- شعب الإيمان لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: محمد السعيد بسبوني زغلول. ط/ دار الكتب العلمية - لبنان.

- ٥٧- صحيح البخاري لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، وكالة الوزارة لشؤون المطبوعات والنشر.
- ٥٨- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان تأليف محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، تحقيق شعيب الأرنؤوط. ط/ دار النشر مؤسسة الرسالة بيروت.
- ٥٩- صحيح سنن أبي داود، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، دار غراس - الكويت
- ٦٠- صحيح مسلم للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، ط/ وكالة الوزارة لشؤون المطبوعات والنشر.
- ٦١- الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد بن منيع الهاشمي البصري المعروف بابن سعد، تحقيق: علي محمد عمر. الناشر مكتبة الخانجي - القاهرة.
- ٦٢- عمد القاري شرح صحيح البخاري للشيخ الإمام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني. ط/ دار احياء التراث العربي بيروت لبنان.
- ٦٣- العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: وصي الله عباس، ط/ الأولى ١٤٠٨ هـ، المكتب الإسلامي - بيروت، ودار الخاني - الرياض.
- ٦٤- العلم لأبي خيثمة زهير بن حرب النسائي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي - بيروت.
- ٦٥- فتح الباري بشرح صحيح البخاري للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، حقق أصولها وأجازها الشيخ عبد العزيز بن باز. ط/ المكتبة التجارية مصطفى أحمد الباز.
- ٦٦- الفتن لنعيم بن حماد المروزي، تحقيق: سمير أمين الزهيري، مكتبة التوحيد - القاهرة.

- ٦٧- فضائل الصحابة للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: وصي الله محمد عباس، مؤسسة الرسالة ١٤٠٣ هـ.
- ٦٨- قاعدة في المحبة لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني، تحقيق: محمد رشاد سالم، مكتبة التراث الإسلامي - القاهرة.
- ٦٩- القدر لجعفر بن محمد الفريابي، تحقيق: عبد الله بن حمد المنصور، أضواء السلف - الرياض.
- ٧٠- الكامل في ضعفاء الرجال لعبد الله بن عدي الجرجاني، تحقيق: يحيى مختار غزاوي، ط/ الثالثة، دار الفكر - بيروت.
- ٧١- لسان العرب لابن منظور محمد بن مكرم الأفريقي، دار صادر - بيروت.
- ٧٢- المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس المتوفى سنة ١٧٩ هـ. ط/ مطبعة السعد مصر - دار صادر بيروت.
- ٧٣- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي. ط/ دار الفكر ١٤١٢ هـ - لبنان.
- ٧٤- مجموع الفتاوى لابن تيمية ط مؤسسة قرطبة.
- ٧٥- مختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، تحقيق: محمود خاطر. مكتبة لبنان ناشرون - لبنان.
- ٧٦- المستدرک علی الصحیحین للابی عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، تحقيق: محمد عبد القادر عطا. ط/ دار الكتب العلمية - لبنان.
- ٧٧- مسند أبي داود سليمان بن داود الطيالسي، دار المعرفة - بيروت.
- ٧٨- مسند الإمام أحمد، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون ط/ الرسالة .
- ٧٩- مسند الحميدي عبد الله بن الزبير، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية بيروت. ومكتبة المنتبي - القاهرة.

- ٨٠- مصنف ابن أبي شيبة لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، تحقيق: كمال يوسف الحوت. ط/ مكتبة الرشد ١٤٠٩هـ.
- ٨١- مصنف عبد الرزاق لعبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط/ المكتب الإسلامي - لبنان.
- ٨٢- المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للإمام الحافظ أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي المتوفى ٦٥٦هـ. ط/ دار ابن كثير - دار الكلم الطيب دمشق - بيروت.
- ٨٣- معجم الأوسط للطبراني سليمان بن أحمد أبي القاسم الطبراني، تحقيق: طارق بن عوض الله وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني. ط/ دار الحرمين - القاهرة.
- ٨٤- معجم الكبير للطبراني سليمان بن أحمد أبي القاسم الطبراني، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي. ط/ مكتبة العلوم والحكم - العراق.
- ٨٥- معجم مقاييس اللغة لأبي الحسين أحمد بن فارس، تحقيق: عبد السلام محمد هارون. ط/ دار الفكر ١٣٩٩هـ.
- ٨٦- المعجم الوسيط، قام بإخراج هذه الطبعة د: إبراهيم أنيس د: عبد الحلیم منتصر وعطية الصوالحي ومحمد خلف الله أحمد بإشراف حسن علي عطية ومحمد شوقي أمين ط/ الثانية.
- ٨٧- مناقب الشافعي للبيهقي. تحقيق السيد أحمد صقر. ط/ أولى ١٣٩١هـ.
- ٨٨- منهاج السنة لشيخ الاسلام أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية، تحقيق: محمد رشاد سالم. ط/ إدارة الثقافة والنشر بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية. الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

٨٩- النهاية في غريب الحديث والأثر لابي السعادات المبارك بن محمد الجزري
المشهور بابن الأثير، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة
العلمية - بيروت.

٩٠- هجر المبتدع لبكر عبد الله أبو زيد. ط/ دار ابن الجوزي.