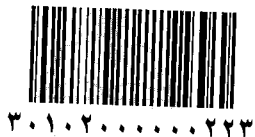


٢١  
١٢٤

جامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة  
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية  
قسم الدراسات العليا الشرعية  
«فرع العقيدة»



# التفاهة والشرقة

وأثرهما في مواجهة الدعوة الإسلامية  
قديما وحديثا

رسالة مقدمة لتيسر درجته والتميز في الشؤون الدولية «المباشر»

إعداد

عاطية عتيق عبد الزهراني

بإشراف

فضيلة الشيخ الدكتور محمد الغزالي

١٣٩٩ - ١٤٠٠ هـ



٢٢٢

١١١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال تعالى:

«يريدون أن يطفئوا نوراً

بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره

ولو كره الكافرون» .

التوبة ٢٤

( أ )

شكر وتقدير

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الكريم وبعد :  
فانى اشكر الله عز وجل الذى اعاننى على انهاء هذا البحث واسأله  
سيحانه وتعالى ان ينفع به الامة الاسلامية .

ثم اشكر جامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة التى هيات لى ولاخوانى  
الطلبة فى قسم الدراسات العليا مواصلة الدراسة بها بدلا من عناء السفر  
الى خارج البلاد كما يسرت لنا اكثر المراجع الاسلامية والتاريخية مما كان له  
الكبر العمون فى جمع مواد هذا البحث .

كما اشكر استاذى الجليل فضيلة الشيخ محمد الغزالى الذى كان منارا  
هاديا لى فى كتابة هذا البحث فلم يبخل على بشىء من علمه ولا من وقته .  
كما اشكر كل من قدم لى شيئا من المساعدة كان له اثر فى تكميل هذا  
البحث، وابرار صورته .

واشكر جميع الزملاء الكرام الذين ارشدونى الى بعض المراجع وعلسى  
رأسهم الاخ احمد سعد الفامدى فلجميع صالح الدعاء ورفان الجميل .  
واخيرا اسأل الله عز وجل ان يوفقنا للحق والصواب وان لا يجمعنا  
للهموى سلطانا على انفسنا وان يلزمنا كلمة التقوى فى كل مانعمل او نترك وصلسى  
الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الباحث

( ب )

### المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الامين وبعد :  
لقد تعهد الله سبحانه وتعالى البشرية منذ وجودها برعايته وهدايته  
بما يرسله اليهم من الرسل وما ينزل عليهم من الكتب .  
وقد تمت هدايته وكمل دينه على يد خير خلقه وصفوة رسوله وخاتم  
انبيائه محمد صلى الله عليه وسلم ان لا رسول بعده ولا هداية بعد كتابه  
الجليل .

" اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً " .

( المائدة : ٣ )

وكان من حق هذه الرسالة الاخيرة ان تشبع نهمة الباحثين ، وان تشد  
اليها بصائر الخلائق الا ان هذا الانسان الكنود الجهود كثيرا ما يتكبر  
للنعمة ويعلمن الحرب ضدها ولا يعنى معنى الاية الكريمة " وتمت كلمات ربك  
صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم " .

والدعوة الاسلامية الخاتمة لم تتج من تلك الحروب بشتى اشكالها  
واساليبها فقد قاموا المشركون في مكة وحاول المنافقون اسقاطها ففى  
المدينة ثم توارث الزنادقة واعداء الحق محاربتها على مدى التاريخ بطرق  
مختلفة ووسائل متنوعة .

ولعل اشد الحروب خطرا واكثرها ضررا تلك الحروب التى تنشعب  
داخل المجتمعات الاسلامية مستترة بالاسلام حيث لا يتفطن لمكرها وخداعها  
الا القلة الواعية لانها تظهر للناس الاسلام وتبطن فى اعماقها الكفر والاحاد .

والحرب عندما تعلن من عدو مكشوف لا يخفى امرها على امرئ مهتما  
ضعفت ثقافته او قل وعيه كما يحدث مثلا في افغانستان حيث استنفرت جميع  
طبقات الشعب ضد العدو والشيوعي . ولكنها تكون خطيرة عندما ترفع  
شارات اسلامية وشعارات تقدمية وكأن هدفها خير الاسلام والمسلمين  
والحقيقة خلاف ذلك .

ولما كانت الدعوة الاسلامية قد عانت من هذه الحروب والمؤامرات طوال  
تاريخها الطويل بدءا باهل النفاق في مهد الدعوة ومرورا بالزندقة فسق  
كل عصر من عصورها وانتهى بالغزو الفكري في العصر الحديث الذي حمل  
لواءه اناس ينتسبون الى الاسلام ويحيشون في صفوف اهله .

اقول لما كان الامر كذلك فقد اخترت ان يكون بحثي لنيل درجة  
الماجستير من جامعة الملك عبدالعزيز هو دراسة تلك الحروب وكشف امرها  
وبيان زيفها ليحذرها المسلمون ولئلا ينخدعوا بدعاتها .

وقد جعلت العنوان لذلك البحث هو " النفاق والزندقة واثروهما  
في مواجهة الدعوة الاسلامية قديما وحديثا " .

ولما كان تتبع تلك الحروب ولستقصاؤها في بحث كهذا امرا متمذرا  
لكثرة فروعه وتشعب اطرافه اكتفيت بذكر نماذج من اولئك الضالين مما يكون  
كافيا لبيان المقصود .

وقد جعلت دراستي لهذا البحث في ثلاثة ابواب تشتمل على سبعة  
عشر مبحثا ومقدمة ذكرت فيها موضوع البحث وسبب اختياره وخطة البحث كما

يلى :

الباب الاول : وقد جعلته خاصا بالنفاق والمنافقين وفيه اربعة مباحث :

المبحث الاول : تعريف النفاق لغة وشرعا .

المبحث الثاني : تعريف متى ظهر النفاق .

المبحث الثالث : اسباب النفاق النفسية والاجتماعية .

المبحث الرابع : ذكرت فيه نماذج من مواقف المنافقين ضد الدعوة

الاسلامية .

الباب الثاني : وهو خاص بالزندقة في العصر الاول ( قديما ) ويشتمل

على سبعة مباحث :

المبحث الاول : تعريف الزندقة لغة وشرعا .

المبحث الثاني : الفرق بين الزنديق والمنافق وانتهيت الى انه لا فرق

بينهما .

المبحث الثالث : بدء ظهور الزندقة وقد قسمتها الى ثلاثة عصور

تاريخية :

( ١ ) عصر ما قبل الاسلام ( المانوية ) و ( المزدكية ) .

( ٢ ) عصر صدر الاسلام ( الفترة المكية ) وذكر بعض سادات قريش الذين

اطلق عليهم لفظ الزندقة .

( ٣ ) عصر الخلفاء وقد بدأ يعرف هذا الاسم من زمن علي بن ابي طالب

رضي الله عنه .

المبحث الرابع : اسباب انتشار الزندقة وقد ذكرت في ذلك ستنة

اسباب ادت الى انتشار الزندقة .

المبحث الخامس : نماذج من الزنادقة وعوَجهم الفكري وقد ذكرت فسى هذا المبحث ان الزندقة تنقسم الى قسمين فكرية وخلقية وان كليهما تنقسم الى فردية وجماعية .

الفكرية الجماعية تمثلت في الباطنية والجهمية وغلاة الشيعة والقائلين بوحدة الوجود واخوان الصفاء .

والفكرية الفردية ويمثلها ابن المقفع وابن الراوندى وابو العلاء المعرى في بعض هئاته .

اما الزندقة الخلقية الجماعية فقد تمثلت في الخرمية .

والزندقة الخلقية الفردية يمثلها بشمار بن برد والوليد بن يزيد بن عبد الملك .

المبحث السادس : حركات الزنادقة الثورية وقد تكلمت عن بعضها الحركات مثل حركة سنيان والراوندية وحركة المقنع وبابك والمازيار واخيرا الافشين .

المبحث السابع : موقف الخلفاء النعباسيين من الزنادقة وبينت بعض الجهود التي قاموا بها في مطاردة الزنادقة ومحاربتهم والقضاء على فتنهم .

الباب الثالث : الزندقة في العصر الحديث ويشتمل على ستة مباحث :

المبحث الاول : ذكرت فيه نماذج من الزنادقة في العصر الحاضر وزندقتهم .

المبحث الثاني : اثر الخزو الفكري في شيوع الزندقة وبينت ان اعداء

الاسلام رأوا ان خير وسيلة للقضاء على الاسلام نشر الالحاد في نفوس ابناؤه

المسلمين . . وبينت بعض اقوالهم الدائنة على تخوفهم من انتشار الاسلام وكيف خططوا للقضاء عليه .

المبحث الثالث : نماذج من الهدفة في الثقافة والتشريع .

اما الثقافة فقد اوردت بعض الافكار الالحادية التي تلقاها ابنسالم المسلمين على ايدي اعداء الاسلام وجاءوا بها هدية قدرة لمجتمعاتهم الاسلامية .

اما في التشريع فرأيت احسن مثال لهذا هو بعض نصوص القوانين الوضعية والتي ترى ما حرم الله حلالا كالزنا والخمر وبينت حكم الشرع ، ورأى القانون .

المبحث الرابع : محاولات الزنادقة لافساد الاسلام .

في التفسير وذلك كتفسيرات الباطنية وبعض التفسيرات العصرية اللاحادية . في الحديث : وذلك بمحاولة الوضع والكذب على رسول الله والتدليس به على العامة .

المبحث الخامس : حكم الاسلام في المنافقين والزنادقة .

المبحث السادس : كيف نحصن المجتمع الاسلامي من المنافقين والزنادقة وذكرنا امورا لا بد منها لتحقيق مجتمع اسلامي محصن ضد الالحاد والافكار اللاحادية .

ثم ختمت الموضوع بخاتمة بينت فيها اهم نتائج البحث .

سائلا العلى القدير التوفيق والسداد وان ينفع بهذا البحث المسلمين

عامّة .



## الباب الاول

### النفاق والمنافقون

ويشتمل على اربعة مباحث :

المبحث الاول : تعريف النفاق

المبحث الثاني : متى ظهر النفاق

المبحث الثالث : اسباب النفاق

المبحث الرابع : نماذج من مواقف المنافقين ضد الدعوة الاسلامية.

( ٢ )

الباب الاول  
النفاس والمنافقون  
~~~~~

مدخل :

سنة الله في الخلق ان الناس عندما يدعوهم داع الى الخير والاصلاح  
يصبحون شيئا واحدا كل منهم يسير في الاتجاه الذي ارتضاه لنفسه .  
ففرق : بيناصر الداعي في السر والعلن لا يخشى لومة لائم ، وهذا  
الفريق هو الذي آمن بالدعوة وصاحبها واطمأنت نفسه الى شرف القائل وصدق  
القول الذي جاء به ولم يجد في نفسه من الامراض ما يحول دون قبول الدعوة  
ومناصرة الداعي والعمل معه فهؤلاء هم الذين يسمون في القرآن الكريم  
بالمؤمنين . قال تعالى " الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم  
ينفقون ، والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون . (١)  
وفريق آخر : شب على الضرور والتأبي على الاصلاح وهو الذي يحمل  
بين جنباته امراضا نفسية وانحرافا فكريا كالعظمة الكاذبة والتقاليد الموروثة  
فيقاوم الدعوة والداعي ويمتنع عن قبول الحق مع ما هنالك من ادلة تبين صدق  
الداعي وسلامة ما جاء به - وتوضح للمفكر الجاحد خطأه في هذه المقاومة  
ومع ذلك فهو لا يرتدع ولا يرجع - قال تعالى " هم تنزيل من الرحمن الرحيم  
كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا فاعرض اكثرهم  
فهو لا يسمعون . وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقرومنا بيننا

(١) سورة البقرة : ٤ ، ٣ .

٢٥ اكنة : اغطية فكانت لادب الاله شرا مما رزقنا اليه  
١٣ وقر : قرأ

وبينك حجاب فاعمل اننا عاملون<sup>(١)</sup> - ومن ثم استحق ان يوصف بانه كافر ،  
وفريق ثالث : لم يجد في نفسه من الجرأة ما يجعله مع فريق الكافرين  
ولم يجد عنده من سلامة النفس وطهارة القلب ما يجعله مع جماعة المؤمنين .  
لقد سلك طريقا ملتويا ينطوي على الخبث والفساد ، والواقع ان هذا  
الصنف الماكر شديد الخطر ، بل ان شره على المؤمنين اشد من عداوة الكافرين  
فهو يداهن ويخادع الفريقين معا فريق المؤمنين وفريق الكافرين ، وربما  
نشأت في الحكم عليه بالكفر والايان صعوبة ، فاذا شئت ان تحكم عليه  
بالعداوة للمؤمنين خذك ظاهره وان اردت ان تضمه للمؤمنين حال دون ذلك  
فساد قلبه وخبث طويته . انهم صنف من الناس اتخذوا النفاق قناعا يستترون  
به فسموا بالمنافقين . قال تعالى " ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم  
الاخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم  
وما يشعرون<sup>(٢)</sup> .

هذا المرض النفسى الخبيث يل هذا الداء العضال حمل ذويه على  
مسلك ملتو خبيث فهم يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم ، يتظاهرون بالصلاح  
والاصلاح وهم افسد خلق الله . فقد اجتمع لهذه الفئة الى جانب كفرها  
مزيد من انواع الرذائل كالكذب والخذل والخذية والحسد والرياء . .  
وقد وصفهم الله عز وجل في ثلاث عشرة آية من سورة البقرة تضمنت بيان  
حالهم وفساد طويتهم ، وجعل سورة كاملة باسمهم زيادة على صفاتهم الدنيئة

( ١ ) سورة فصلت : ٥٤١ .

( ٢ ) سورة البقرة : ٩٤٨ .

التي شرحت في سور اخرى كثيرة ذلك لانهم سخروا صفاتهم الخبيثة في معارضة الدعوة الاسلامية منذ ظهورها وان كانت محاولاتهم بالفشل لان الله سبحانه وتعالى كان يفضحهم ويكشف مخططاتهم فهم لم يتركوا وسيلة يرون فيها القضاء على الاسلام الا سلوكها . لقد اتعدوا اليهود والمشركين اولياء من دون المؤمنين ، ورأيناهم يحطون معهم جنبا الى جنبا في التخطيط لضرب الاسلام والمسلمين وطالما وقفوا يحرضون اعداءه من جهة ويخدلون المسلمين من جهة اخرى وذلك ما كشفت عنه الحروب التي خاضها رسول الله صلى الله عليه وسلم ضد اعداء الله .

المبحث الاول : تعريف النفاق( أ ) النفاق لغة :

قال ابو عبيد \* سى المنافق منافقا للنفق وهو السرب في الارض وقبيل  
انما سى منافقا لانه نافع كاليربوع وهو دغوله نافقا . يقال : قد نفق بـ  
ونافق ولم جحر آخر يقال له القاصم . فاذا طلب قصع فخرج من القاصم  
او يدخل في القاصم ويخرج من النافق . فيقال هكذا يفعل المنافق ويدخل  
في الاسلام ثم يخرج منه من غير الوجه الذي دخل فيه .<sup>(١)</sup>

وقال صاحب معجم متن اللثة \* نافع اظهر غير ما يضر وفي الدين  
سترا للكفرواظهر الايمان .<sup>(٢)</sup>

وفي تاج العروس \* لتسمية المنافق منافقا ثلاثة اقوال :

احدها : انه سى به لانه يمتز كفه ويخيه فشبه بالذى يدخل  
النفق وهو السرب يستتر فيه .

الثاني : انه نافع كاليربوع فشبه به لانه يخرج من الايمان من غير الوجه  
الذى دخل فيه .

الثالث : انه سى به لانه لا يظهر غير ما يبطن تشبها باليربوع فكذلك  
المنافق ظاهره ايمان وباطنه كفر .<sup>(٣)</sup>

( ١ ) لسان العرب ( ٣٥٩٤ : ١٠ ) .

( ٢ ) معجم متن اللغة ( ٥٢٠٤٥ ) .

( ٣ ) تاج العروس ( ٧٩ : ٢ ) .

واكثر علماء اللغة على انه مأخوذ من نفاقه اليربوع لان النفق وهو  
الراجح لان النفق ليس فيه اظهار شىء وابطان شىء آخر كما هو الحال فى  
النفاق .

وكونه مأخوذا من النفاق باعتبار <sup>من النفاق</sup> المنافق يظهر خلاف ما يضمـر  
اقرب من كونه مأخوذا <sup>من النفاق</sup> باعتباره يخرج من غير الوجه الذى دخل فيه  
لان الذى يتحقق فيه الشبه الكامل بين النفاق والنفاق هو اظهار شىء  
واخفاء شىء آخر اضافة الى ان المنافق لم يدخل فى الاسلام دخولا حقيقيا  
حتى يخرج منه . (١)

#### (ب) والنفاق شرعا :

اظهار الاسلام وابطان الكفر . قال ابن الاثير " وقد تكرر فى  
الحديث ذكر النفاق وما تصرف منه اسما وفعلا وهو اسم اسلامى لم تعرفه  
العرب بالمعنى المخصوص به وهو الذى يستركره ويظهر ايمانه وان كان  
اصله فى اللغة مصروفا يقال نافع منافقة ونفاقا وهو مأخوذ من الناقـاء  
احد حجر اليربوع اذا طلب من احد حرب الى الاخر وخرج منه وقيل هو من  
النفق وهو السرب الذى يستتر فيه لستره كقره وفيه " اكثر منافق هذه الامة  
قراؤها (٢) اراد بالنفاق هاهنا الرياء لان كليهما اظهار غير ما فى الباطن (٣) .

(١) المنافقون فى القرآن - رسالة مقدمة من عبدالعزيز عبد الله الحميدى

(ص ١١٠، ١١٠) .

(٢) مسند احمد (٤: ١٥١، ١٥٥) .

(٣) النهاية فى غريب الحديث والاشتر (٥: ٩٨) .

فمن هذه التعاريف يتضح معنى المنافق وهو من يظهر الايمان  
ويطن الكفر تستر ليعايش المسلمين في امن لما يرويه من اخلاقه الظاهرة  
وما يحسنه من تصنع وخداع فيعاطونه على هذا الظاهر تاركين سريره لمن  
لا تخفى عليه خافية فيأمن على نفسه وماله واهله ثم هو في الخفاء بعمل  
هو ومن على شاكلته على تعطيم العقيدة الاسلامية مفتتمين اقرب فرصة  
للتفتيس عن حقدهم كما قال تعالى " الذين يترصدون بكم فان كان لكم  
فتح من الله قالوا لم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا الم نستحوذ  
عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله  
للكافرين على المؤمنين سبيلا (١)

وقد كان للمنافقين دور كبير في التخطيط مع اعداء الله من يهود  
ومشركين للقضاء على الاسلام واهله كما فعل ابن سلول واتباعه في عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد امتد شرهم على اختلاف اللبائل  
والنهار واصاب الامة منهم بلاء كبير .

(فله كم من معقل للاسلام قد هدموه وكم من حصن له قد قلصوا  
اساسه وخرّبوه وكم من علم له قد طمسوه وكم من لواء له مرفوع قد وضعوه وكم  
ضربوا بجماول الشبه في اصول غراسه ليقتلعوها وكم عموا عيون مواردہ بأرائهم  
ليدفتوها ويقطعوها . . .

فلا يزال الا سلام واهله منهم في محنة وبلية ولا يزال يطرقه من شبههم  
سرية بعد سرية ويزعمون انهم مصلحون \* الا انهم هم المفسدون ولكن  
لا يشعرون<sup>(١)</sup> يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم والله متم نوره ولو كره  
الكافرون<sup>(٢)</sup> . . . .<sup>(٣)</sup>

- 
- ( ١ ) سورة البقرة : ١٢ .  
( ٢ ) سورة الصف : ٨ .  
( ٣ ) صفات المنافقين لابن القيم (ص ١٦٥١٦) .



### المبحث الثاني : متى ظهر النفاق

من المعروف ان النفاق لم ينشأ الا بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة وانتشار الاسلام بين اهلها وقد اصبحت للاسلام والمسلمين فيها قوة وكان هناك فئة لم يدخل الاسلام في قلبها وعلى رأس هذه الفئة كبير المنافقين عبد الله بن ابي بن سلوب الذي كان قومه من الخزرج ان يتوجه عليهم ملكا . فلما جاءهم الله برسوله صلى الله عليه وسلم وهم على هذه النية انصرفوا عنه الى الاسلام فحقد ابن سلول على هذا الدين الجديد وعلى اتباعه من المسلمين ورأى ان الذي سلبه هذا الطيبك هو النبي صلى الله عليه وسلم ولما رأى قومه قد ابوا الا الاسلام دخل فيهم كارهها مصرا على النفاق والحقد .<sup>(١)</sup>

فكان هو واتباعه من ضفاف الايمان يسلكون الطرق الطوية ليكيدوا المسلمين للاسلام واهله ولم تكن لديهم الجرأة على مقاومة المد الاسلامي بل ان استطالة هذا المد ازعجتهم وزاد من وهن عزيمتهم انتصار المسلمين في غزوة بدر انتصارا كسر شوكة اعداء الاسلام من مشركي مكة وسائر اعداء الله .

وقد انضم اليهم جماعة من اليهود فيمد ان وحد النبي صلى الله عليه وسلم الجبهة الداخلية وآخى بين الاوس والخزرج شمر اليهود بالخطر على مصيرهم فأخذوا يحرضون المنافقين ليستمروا في نفاقهم . . . واستطاعوا ان يكونوا حزبا مستورا من فلول الوثنية مع بعض من اسلم من اليهود نفاقا

(١) انظر سيرة ابن هشام (ص ٢٥٥ ، ٢٥٦) ج ٢

ليحطمو الاسلام من الداخل وليضعفوا اثره في نفوس المؤمنين وكان ممن اسلم من اليهود نفاقاً " سعد بن حنيف وزيد بن اللصيت ونعمان بن اوفى وعثمان بن اوفى ورافع بن حريملة وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم حين مات : قد مات اليوم عظيم من عظام المنافقين ، ورافعة بن زيد بن التايوت وسلسلة بن برهام وكنانة بن صوريا فكان هؤلاء المنافقون يحضرون المسجد فيستمعون احاديث المسلمين ويسخرون منهم ويستهزئون بدينهم وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم باخراجهم عندما رأهم يتاجرون فيما بينهم فاخرجوا اخراجاً عنيفاً . وزيد اللصيت هو الذي قال حين ضلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعم محمد انه يأتيه خبر السماء وهو لا يدري ايمن ناقتة فجاءه اخبر الناقة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي وفضح عدو الله " (١)

وهدف اليهود من دعم المنافقين ان يكونوا جبهة معهم ضد المسلمين كي يقضوا على دولة الاسلام ودعوته فهم لا يريدون البقاء لغير اليهود يسة والمنتسبين اليها .

(١) انظر سيرة ابن هشام (٢: ١٦٦) (١٦٧) .

المبحث الثالث : اسباب النفاق

يمكن ان نجل اسباب النفاق بعد ان اتضح لنا حينهم وعدم قدرتهم على المقاومة وكراهيتهم للاسلام في الاسباب الاتية :

( ١ ) الحرص على المصالح الخاصة مادية كانت او اديبية مع رغبة في المداهنة ومعاملة الناس بوجهين .

( ٢ ) عدم قدرتهم على مواجهة الجماعة الاسلامية بحقيقة امرهم مع ادراكهم لما تفرضه العقيدة من جهاد وتضحيات .

( ٣ ) الولاء القديم للمواريث الاولى وتخصب البعض لرئيسهم ابن سلول كان ذلك سببا في ارتدائهم ثوب النفاق وانضم الى هذا دس اليهود المقيمين بالمدينة الذين ساء لهم مقدم النبي الجديد صلى الله عليه وسلم وانتشار دعوتة فلجأوا الى سياسة المراوغة والدس لانهم اعجز عن طريق المصارحة والجهر .

٣) يقولون انهم يحبون الحق ولكنهم لا يقولون به بل يفترون ويخونون الى دوافع الحيات المضادة في نفسنا كالمخاوف والمطامع التي تثيرها حمية البؤسنة فتدافع عن المطامع والفتنة التي تثيرها حمية البؤسنة  
دلت التكاثر في المعاملة النفسية بأنه خطر المناورة على منتهى لغزيبه ودرسته للفرد انظر  
او تتقارن المخاوف مع المطامع مع رغبة الجود والظهار وعدم قبول الجهد ولدي لتكافؤ  
بعض المنافع على منتهى للأولوية في تحقيق رغباته في المطامع والافس ويظهر سريره للأفرد  
لرغبة الجود والظهار عنده  
فالظاهر : انهم يخافون خلف دافعهم تكافؤ المخاطب والمخاطبة في نفسنا

المبحث الرابع : نماذج من مواقف المنافقين  
ضد الدعوة الاسلامية

اولا : موقفهم في غزوة احد .

من مواقف المنافقين ضد الدعوة الاسلامية موقفهم في غزوة احد وهى الغزوة التى عذمت فيها قريش على الانتقام من المسلمين اثر هزيمتهم في غزوة بدر ليمحو المار الذى لحق بهم فيها . ففي هذه الغزوة انكشف ما كان يدور في ضمائر المنافقين من مكيدة للاسلام وافتضحت نياتهم الخبيثة لما قرروا التراجع والانسحاب وكان القدر اراد تجنب الاسلام شرورهم فميز الله الخبيث من الطيب .

في هذه الغزوة لن نتحدث عن الاسباب والنتائج ولكن نتحدث فيها عن موقف المنافقين المترصين واثر النفاق في خيانة الجماعة .

فبعد ان علم النبي صلى الله عليه وسلم بعزم قريش على الحرب اخذ في مشاورة اصحابه ليتدارسوا الخطة التى يودون بها كيد الاعداء . متمثلا قول الله عز وجل " وامرهم شورى بينهم <sup>(١)</sup> هل يخرجون الى الكفار ويحاربوهم في الصراة ام يبقون في المدينة فاذا دخلوا عليهم حاربوهم في دروبها واحيائها ؟ فكان رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعض المهاجرين والانصار البقاء . ففى المدينة وهنا ظهر عبد الله بن ابي ليوضح حسن هذا الرأى ويؤكد ان البقاء افضل فقال : يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها

( ١ ) سورة الشورى : ٣٨ .

الى عدولنا قط الا اصابنا ولا دخلها علينا الا اصابنا منه فدهم يارسول  
الله فان اقاموا اقاموا بشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجههم ورماهم  
النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا رجعوا غائبين كما جاءوا<sup>(١)</sup> .  
ولكن الرجال الذين فاتهم شرف المشاركة في بدر الحواعلى النبي صلى  
الله عليه وسلم في الخروج فلم يزالوا به حتى دخل منزله وليس لامته وخروج  
معلنا الخروج فكبر المؤمنون وكشر المنافقون عن انياب القدر والخذيمة  
ليظهر ما كان قد عزموا عليه من كيد في هذه المعركة .

خرج النبي صلى الله عليه وسلم في الف من اصحابه لملاقاة اعداء الله  
من المشركين . قال ابن اسحاق " حتى اذا كانوا بالشوط بين المدينتين  
واحد انخزل<sup>٢</sup> عنه عبد الله بن ابي بن سلول بثلاث الناس وقال اطاعهم وعصاني  
وامندرى غلام نقتل انفسنا هاهنا ايها الناس فرجع بمن اتبعه من قومه من اهل  
النفاق والريب واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام اخو بنى سلمة يقول : يا قوم  
اذكركم الله ان تخذلوا قومكم ونيبكم عندما حضر من عدوهم فقالوا : لو نعلم  
انكم تقاتلون لما اسلمناكم ولكننا لانرى انه يكون قتال . فلما استعصوا عليه وابوا  
الا الانصراف عنهم قال : ابعذكم الله من اعداء فسيغنى الله عنكم<sup>(٢)</sup> .

فعبد الله بن ابي حينما خالف النبي صلى الله عليه وسلم رأيه غضب  
لنفسه ، وكبر عليه ان يهمل ، وتفغل وجهه نظره ، وهو من هو ، فقر ان ينتقم  
لنفسه بخذلان المسلمين وتثييط عزائمهم وقد رجع معه ثلث الجيش وكان بعض

( ١ ) انظر سيرة ابن هشام ( ٣ : ٨ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ٣ : ٩ ) .

المؤمنين يضعف عن القتال وينكص عن غوض المعركة، نعم كادوا ينصرفون معه قال تعالى " ان همت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون " (١)

والطائفتان : بنو سلمة وبنو حارثة (٢)

ولكن الله ثبتهم واغناهم عن المنافقين فكان النصر الى جانبهم فسى بادي الامر ولكن لعدم التزام الرواة الاوامر التي اصدرها النبي صلى الله عليه وسلم حدث ما لم يكن في الحسبان فتغيرت صورة المعركة وحدث ما حدث هنا وجد ابن سلول واتباعه الفرصة مواتية لتشكيك المسلمين في موقفهم وانهم لو اطاعوا رأس المنافقين لكان خيرا لهم واظهر المنافقون شماتتهم بالمؤمنين فرد الله عليهم بقوله تعالى " وما اصابكم يوم التقي الجمعان فبازن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين ناقثوا وقيل لهم تعالوا في سبيل الله <sup>قاتلوا</sup> او اذفعوا قالوا لو نعلم قتالا لا تبعناكم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم والله اعلم بما يكتمون . الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين " (٣)

ففي هذه الايات الكريمة اوضح سبحانه وتعالى صفات المنافقين ودرأهم حول انفسهم، وميلهم الى الخذل والمراوغة وتجاهل الحقائق وانتهاز الفرص السانحة لضرب الاسلام في صميمه والله من وراءهم محيط .

(١) سورة آل عمران : ١٢٢ .

(٢) فتح الباري (٧ : ٣٥٧) .

(٣) سورة آل عمران : ١٦٦ ، ١٦٨ .

ثانيا : موقفهم في غزوة بني النضير .

خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى بني النضير احدى قبائل اليهود التي كانت تسكن المدينة وكان يقصد بندها به اليهم ان يطلب منهم المساعدة في دية الرجلين اللذين قتلها خطأ احد الصحابة وهو " عمرو بن امية الضمرى " وكان القتيلان من بني عامر وهم حلفاء بني النضير وذلك وفق المعاهدة المعقودة بين المسلمين واليهود .

فأراد بنو النضير الفدر بالنبي صلى الله عليه وسلم فتشاوروا فيما بينهم في قتله وذلك بالقاء <sup>صخرة</sup> من على الجدار الذي كان يجلس النبي صلى الله عليه وسلم تحته لينتهي امره كما زعموا ولكن الله اخلف ظنهم وجسأ الوحي يخبره صلى الله عليه وسلم بما اراد القوم فعله ، فقام من ذلك المكان كأنه يريد قضاء حاجة وعاد الى المدينة حيث لاصحابه واخبرهم بما كان يعمزم عليه القوم من الفدر به واعتبر النبي صلى الله عليه وسلم ما حدث نقضا للعهد فارسل اليهم يطلب مفادرتهم المدينة وان لاق لهم في الجوار بعد هذا اليوم لما هموا به من الفدر وامهلهم مدة عشرة ايام ليتسنى لهم اخذ امتعتهم وما يمتلكون الى المكان الذي يرغبون في الرحيل اليه .

ولكن المنافق ابن سلول لا يريد ان يكون رحيلهم بسلام بل يريد ان يكون ذلك بحرب يتم بها القضاء على الاسلام واهله - فهو واصحابه صنائع اليهود وكان اليهود يريدون بقاء المنافقين داخل صفوف المسلمين ليكونوا جيشا ينخذل عن الرسول في الازمات الحاسمة كما حدث في احد ويكون كذلك عوناً لليهود اذا تعرضوا لنقمة الرسول صلى الله عليه وسلم - وتحرك عبد الله بن ابي

فارسل الى بنى النضير بالوعد الكاذبة ؛ فقال " اثبتوا وتمنعوا فانا لمن  
 نسلمكم ان قوتلتم قاتلنا معكم وان خرجتم خرجنا معكم <sup>(١)</sup> وقال " فان معسى  
 من العرب ومن انضوى الى من قومى الفين فاقيموا فهم يدخلون معكم وقريظة  
 تدخل معكم <sup>(٢)</sup> ؛

هذه الوعد الكاذبة اراد بها ابن سلول اشغال الفتنة وايقنار  
 الحرب وقد كان يستطيع بنو النضير الخروج بدون حرب فلما جاءتهم الوعد  
 والبشريات من رأس المنافقين لزموا حصونهم وارسلوا الى النبى صلى الله عليه  
 وسلم " انا لانريم بلادنا - ندع - فاصنع مايدالك . . . فكبر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وكبر المسلمون معه وقال حاربت يهود <sup>(٣)</sup> .

فسار اليهم النبى صلى الله عليه وسلم فحاصرهم ست ليال فلمسا  
 رأوا خذلان ابن سلول لهم شحروا بالخبيبة والهزيمة فكان مثلهم ومثل المنافقين  
 كمثل الشيطان ان قال للانسان اكفر . قال تعالى " الم ترالى الذين نافقوا  
 يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب لئن اخرجتم لنخرجن معكم  
 ولا نطيع فيكم احدا ابدا وان قوتلتم لننصرونكم والله يشهد انهم لكانيون لئمن  
 اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الا دبار ثم  
 لا ينصرون " الى ان قال تعالى " كمثل الشيطان ان قال للانسان اكفر فلمسا  
 كفر قال انى يرى " منك انى اخاف الله رب العالمين " <sup>(٤)</sup> .

- 
- (١) سيرة ابن هشام (٣: ٢٢٠) .
  - (٢) تاريخ الطبرى (٢: ٥٥٣) .
  - (٣) نفس المصدر (٢: ٥٥٣) .
  - (٤) سورة الحشر: ١٦، ١١ .



فلما تيقنوا من خذلان المنافقين اهتم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجليهم ويكف عن دماءهم على ان لهم ما حملت الابل من الاموال الا الحلقة (١).

فرحلوا خائبين ورد الله كيد المنافقين في نحوهم لم ينالوا خيرا وخرج المؤمنون من هذه المحنة موفورين منصورين وانتقم الله من اليهود لموقفهم المتصلب بعد وعد المنافقين لهم فخرجوا بيوتهم بايديهم وافاء الله على نبيه ديارهم واموالهم . قال تعالى " هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر ما ظننتم ان يخرجوا وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بايديهم وايدي المؤمنين فاعتبروا يا اولي الابصار" (٢).

(١) سيرة ابن هشام (٣: ٢٢١) . والحلقة : البرج . محمد باقر  
(٢) سورة الحشر : ٢ .

ثالثا : موقفهم في غزوة الاحزاب .

لم يكن موقف المنافقين في هذه الغزوة خيرا مما عرفوا به من قبل بل كان اشد ضراوة ومكرا ففي هذه الغزوة تأمر فيها اليهود على اختلاف قبائلهم مع قريش وبعض القبائل العربية الاخرى لحرب المسلمين والقضاء على الاسلام قضاء تاما .

فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم ما اجمعوا له من امر ضرب الخندق على المدينة فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ترغيبا للمسلمين فسبوا الاجر وعمل معه المسلمون فدأب فيه ودأبوا<sup>(١)</sup> .

وهنا برزت معالم النفاق فأخذ بعض المنافقين يتباطأ عن العمل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا يسترون نفاقهم بالعمل الهين الذي لا يذكر وكانوا يتسللون الى اهلبيهم بدون علم النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف المؤمنين المخلصين فقد كانوا لا يذهبون لقضاء حاجاتهم اذ ابدت لهم حاجة حتى يستأذنوا وانزل الله في حال الفريقين قوله تعالى " انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم واستغفر لهم ان الله غفور رحيم"<sup>(٢)</sup> فهذا في شأن المؤمنين .

(١) سيرة ابن هشام (٣ : ٢٥٦) .

(٢) سورة النور : ٦٢ .

وقال في المنافقين " لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعا بعضكم بعضا  
 قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو اذنا فليحذر الذين يخالفون عن امره  
 ان يصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم" (١).

وهذا في حق المنافقين الذين يترصون بالمسلمين الدوائر . فلما  
 انتهى النبي صلى الله عليه وسلم من حفر الخندق تجمعته حوله جيوش  
 الاعداء وشرعت احزاب الكفر تستفرب وضعه وتحاول اجتيازه ، وكانت اياما  
 عصيبة على المؤمنين بالاضافة الى ان حبي بن اخطب استطاع ان يقنع كعب بن  
 اسد القرظي على نقض العهد الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 ليشارك الاحزاب في حرب المسلمين" (٢).

فاستطار المنافقون فرحا ووطنوا ان الفرصة مواتية ليكشفوا عن د خبيثة  
 نفوسهم فاخذوا في نشر الاخبار لارجاف المؤمنين ليوهنوا عزيمتهم ويضعفوا  
 قوتهم في وقت كان المسلمون فيه احوج الى العون والمساعدة فان وطأة  
 خصومهم كانت شديدة ، والازمة حولهم كانت خانقة وفي ذلك نزل قوله تعالى  
 تعالى " ان جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم وان زاغت الابصار وبلغت القلوب  
 الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا" (٣).

هذه حالة المؤمنين كما يصفها الرب عز وجل ولو كان المنافقون على  
 شىء من الرجولة لدافعوا عن المدينة التي وسعتهم ، ولكفوا عن الارجاف

( ١ ) سورة النور : ٦٣ .

( ٢ ) انظر سيرة ابن هشام ( ٣ : ٢٦٢ ، ٢٦٣ ) .

( ٣ ) سورة الاحزاب : ١٠ ، ١١ .

ونشر الشائعات . ولكن هيبات فقد اخذ كل منهم بجاهر بموقفه الحقيقي  
فمنهم المترص بالمسلمين الدواعر ومنهم المكذب لله ولرسوله ومنهم الساخر  
الحاقد الذى يقول : ( كان محمد يعدنا ان نأكل كوز كسرى وقيصر واحدنا  
اليوم لا يأمن على نفسه ان يذهب الى الفأط<sup>(١)</sup> . قال تعالى " وان يقول  
المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا<sup>(٢)</sup> فهم

يتهمون الله عز وجل ورسوله بالكذب لسوء ظنهم . ~~لكنهم~~ <sup>وعلموا بما نزلهم بالرسول</sup>  
وفريق آخر اخذ يخذل المسلمين لكي لا يساهموا فى المعركة بحجة

ان نهاية الاسلام قربت على ايدى الاحزاب وان الهزيمة مؤكدة للمسلمين . قال  
تعالى " وان قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا<sup>(٣)</sup> .

وفريق آخر تركوا المشاركة فى المعركة واستأنوا النبى صلى الله عليه  
وسلم بقولهم ان بيوتنا عورة . قال تعالى " ويستأنن فريق منهم النبى يقولون  
ان بيوتنا عورة وماهى بعورة ان يريدون الا فرارا<sup>(٤)</sup> .

ففى هذه المعركة برز المنافقون فى اقبح صورة ، ولم يستح احد من  
كشف خبيثته واظهار عدوانه حتى قال القدر كلمته وهزم الله اعداءه ، وفض  
جموعهم والحق بهم خزي الابد .

- 
- ( ١ ) سيرة ابن هشام ( ٣ : ٢٦٥ ) .
  - ( ٢ ) سورة الاحزاب : ١٢ .
  - ( ٣ ) سورة الاحزاب : ١٣ .
  - ( ٤ ) سورة الاحزاب : ١٣ .

رابعاً : المنافقون وحديث الافك .

ان حرب المنافقين للدعوة الاسلامية وللنبي الخاتم صلى الله عليه وسلم لم تهدأ يوماً وكأنهم اخذوا على انفسهم عهداً الا يألوا جهداً فى الكيد للاسلام واهله فان لم يكن باللسان فلا بأس ان يكون باللسان .

لقد رأوا ان مواقفهم فى الممارك الحربية لم تجد لهم شيئاً ولم يستفيدوا منها الا الذل والهوان وافتضاح خباياهم ونياتهم السيئة فاخذوا فى شن الحرب النفسية ضد عباد الله الصالحين وفكروا فى اقتراح فرية هى اشد من وقع السهام ، هذه الفرية التى تولى كبرها رأس المنافقين ابن سلول للطعن فى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى احب الناس الى قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . فى عائشة الصديقة بنت الصديق المبرأة التى برأها الله تعالى - مما افتراه المنافقون عليها - وانزل فى براءتها قرآناً يتلى " وقد عرف عدو الله كيف يختار مقتلاً لولا ان الله كان من وراءه محيطاً وكان لدينه حافظاً ولرسوله عاصماً وللجماعة المسلمة راعياً" (١) .

والحادثة تتلخص كما رواها البخارى من حديث عائشة وهى تروى القصة المؤلمة - قالت ؛ كان من عادة النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الخروج الى الفزوات يقرع بين نسائه فايتهن خرج سهمها خرج بها فلما كانت غزوة بنى المصطلق فعل ما كان يفعله فخرج سهم عائشة رضى الله عنها وبعد انتهائ المعركة عاد النبي صلى الله عليه وسلم مع اصحابه ومعه عائشة رضى الله عنها

(١) فى ظلال القرآن - سيد قطب (٤ : ٢٥٠١) .

فلما قربوا من المدينة نزلوا منزلا فباتوا به بعض الليل وكانت عائشة رضى الله عنها قد خرجت لقضاء بعض حاجتها فلما عادت افتقدت عقدها فرجعت تلتسمه وفي اثناء غيابها امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بالرحيل فجاء القوم الذين كانوا يحملون الهودج على الراحلة فرفصوه ظانين ان عائشة رضى الله عنها بداخله فلما عادت الى مكان القوم وجدتهم قد ارتحلوا فجلست تنتظر لعلمهم يفتقدونها فيمجدون لها فينمنا هي على تلك الحال مرصفوان بن معطل السلمي وكان قد تأخر عن الجيش فرأى عائشة رضى الله عنها فعرفها فترجل عن راحلته وارتكب عائشة وانطلق بها يطلب الناس فما وصلوا الا وقد اصبح الناس فجاء الى المعسكر وهو يقود الراحلة وعليها عائشة رضى الله عنها . . . (١)

فقال المنافقون قولتهم الاثيمة وما يروى عن ابن سلول انه قال حينما رآها " من هذه ؟ " قالوا عائشة وقال " من هذا ؟ " قالوا صفوان فقسال " فجر بها ورب الكعبة مانجا منها ولا نجت منه وصار يقول امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى اصبح (٢) عليه لعنة الله طلى ما قال فهذا سفه تقتصر منه الجلود والابدان .

وقد اشاع ذلك الافتراء بعد دخول الناس المدينة فكان الامر كما قال الشهيد سيد قطب ( لم يكن امر عائشة رضى الله عنها خاصا بيها ولا قاصرا على شخصها فلقد تجاوزها الى شخص رسول الله صلى الله عليه

( ١ ) انظر فتح البارى ( ٧ : ٤٨٤ ) وما بعدها .

( ٢ ) النفاق والمنافقون - ابراهيم طلس سالم .

وسلم ووظيفته في الجماعة يومها . بل تجاوزته الى صلته بربه ورسالته كلها  
وما كان حديث الافك رمية لفأشة وحدها وانما كانت رمية للعقيدة في شخص  
نبيها وبانيها (١) .

وكادت هذه الفرية تحدث فتنة بين المسلمين غير الاساءة الى النبي  
صلى الله عليه وسلم والى بيته الشريف وذلك بين القبيلتين المؤمنتين  
الايوس والخزرج . فبعد ان وصل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة  
وشاع الخبر فيها بين المسلمين والمنافقين (خطب الناس فحمد الله واشنى عليه  
ثم قال ايها الناس ما بال رجال يؤذونني في اهلي يقولون عليهم غير الحق  
والله ما علمت منهم الا خيرا ويقولون ذلك لرجل والله ما علمت منه الا خيرا  
وما يدخل بيتا من بيوتى الا وهو معي . . فلما قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تلك المقالة قال : اسيد بن حضير يارسول الله ان يكونوا من  
الايوس نكفكم وان يكونوا من اخواننا من الخزرج فمرنا بأمرك فوالله انهم  
لاهل ان تضرب اعناقهم . فقام سعد بن عبادة فقال كذبت لعمر الله  
لا تضرب اعناقهم اما والله ما قلت هذه المقالة الا انك قد عرفت انهم من  
الخزرج ولو كانوا من قومك ما قلت هذا فقال اسيد : كذبت لعمر الله ولكنك  
منافق تجادل عن المنافقين . وتساور الناس حتى كان يكون بين هذين  
الحيين شر) (٢) .

هكذا اثار المنافقون العصبية الجاهلية واحبوا ما امارت الاسلام منهم

(١) في ظلال القرآن (٤: ٢٥٠٠) .

(٢) انظر سيرة ابن هشام (٣: ٣٨٦ - ٣٨٨) .

(٣) تساور الناس . نواشروا .

ان الطعن في المرئي وفي اسرته الشريفة هو طعن للمسلمين كهم لان النبي صلى الله عليه وسلم هو القدوة الصالحة لامته واسرته هي النموذج الاعلى للاسرة الطاهرة وهي القدوة لكل اسر المؤمنين فاذا فسدت القدوة فسدت المجتمع واذا فسد المجتمع انهار واصبح لقمة سائفة لاعدائه . ولكن الله براء عائشة رضى الله عنها من اقوال المنافقين وانزل في براءتها آيات محكمات ازال ما كان قد علق ببعض الانهتان من تصورات سيئة وكان مانزل دستورا واضحا في الرد على اعداء الله واعداء رسوله على مر الزمان .

فهذه المعركة النفسية من اضخم المعارك . يقول سيد قطب فيها  
 (لقد كانت معركة خاضها رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاضتها الجماعة المسلمة يومذاك وخاضها الاسلام وممركة ضخمة لعلها اضخم المعارك التي خاضها رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج منها منتصرا كاظما لآلامه الكبار) (٢) .

نعم ان هذه الحادثة قد كلفت اطهر النفوس في تاريخ البشرية الالما لا تطاق وكلف الامة المسلمة كلها تجربة من اشق التجارب في تاريخها الطويل (٣) .

- 
- (١) انظر سيرة ابن هشام (٣: ٣٨٦ - ٣٨٨) .  
 (٢) في ظلال القرآن (٤: ٢٥٠١) - الشروق .  
 (٣) نفس المصدر (٤: ٢٤٩٥) . الشروق .



خامسا : موقفهم في غزوة تبوك .

ومن مواقف المنافقين العدائية ضد الدعوة الإسلامية موقفهم فــــى غزوة تبوك . وهى الغزوة التى قادها رسول الله صلى الله عليه وسلم ضد الروم وكانت فى وقت حرس شديد وعسرة الناس لاحت لها ، امر النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين بالشهيؤ لهذه الغزوة فكانت اوامره الواضحة فى هذه الظروف الصعبة محكا للايمان وقوته ، فالمؤمن لا يعبأ بالمتاعب والصعاب مهما كانت . ولكن رد الفعل حصل من ضحاف الايمان الذين كانوا يتســــترون بالاسلام خوفا من ضياع مكانتهم الاجتماعية ، لقد بدأت معالمهم تتكشف للعيان وتظهر جليلة وشاء الله ان يفضح المنافقون فى هذه الغزوة فضيحة لا مثيل لها . فكشفت اسرارهم ونزلت فيهم سورة براءة ومن اسمائها الفاضحة (١) ان ان المنافقين بدل ان يتوبوا الى الله ويشدوا من عزم المؤمنين الصادقين وهم يستمدون لقتال الروم اخذوا فى تشييطهم والقاء الرعب فى نفوسهم وانتحلوا الاعذار للشكف عن الجيش التماسا للنجاة وليوهنوا من عزائم المؤمنين فى وقت هم احوج ما يكونون للدعم والمساندة .

( فمنهم من يقول وهو " الجند بن قيس " وكان احد المنافقين - حينما قال له النبي صلى الله عليه وسلم هل لك فى جلاذ بنى الاصفريه ، فقال يا رسول الله . او تأذن لى ولا تفتنى ؟ فوالله لقد عرف قومى انه ما من رجل باشد عجبا بالنساء منى وانى اخشى ان رأيت نساء بنى الاصفريه ان لا اصبر

( ١ ) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي : ٦١ / ٨ .

فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : قد اذنت لك <sup>(١)</sup> فانزل الله سبحانه وتعالى فيه قوله " ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني الا في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين <sup>(٢)</sup> .

وقال بعض المنافقين لبعض لا تنفروا في الحرزهادة في الجهادة وشكنا في الحق وارجافا برسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> فانزل الله تعالى فيهم قوله " فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحرقل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون . فليضحكوا قليلا وليبكيوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون <sup>(٤)</sup> .

وكان منهم فريق ثالث سهمته القاء الرعب في قلوب المؤمنين وهم يستعدون لعدوهم القوي بحجة ان الروم لا يقاسون بالعرب في الحرب لانهم اشداء صهرة . قال ابن اسحاق " وكان رهط من المنافقين منهم ود يعة بن ثابت اخو بني عمرو بن عوف ومنهم رجل من اشجع حليف بني سلمة يقال له مخشن بن حمير . . يشيرون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق الى تبوك فقال بعضهم لبعض اتحسبون جلاد بني الاصر كقتال العرب بعضهم بعضا والله لكأني بكم غدا مقرنين في الهبال ارجافا وترهيبا للمؤمنين <sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) انظر سيرة ابن هشام (٤ : ١٩٦) .
  - (٢) سورة التوبة : ٤٩ .
  - (٣) سيرة ابن هشام (٤ : ١٩٧) .
  - (٤) التوبة : ٨١ - ٨٢ .
  - (٥) سيرة ابن هشام (٤ : ٢١٢) .

ويعد ان خرج النبي صلى الله عليه وسلم وخرج معه الجيش من المؤمنين والمنافقين عسكر النبي صلى الله عليه وسلم على ثنية الوداع . وضرب عبد الله بن ابي معه على حدة عسكره اسفل منه نحو ذباب <sup>(١)</sup> وكان فيما يزعمون ليس بأقل العسكرين . فلما سار النبي صلى الله عليه وسلم تخلف عبد الله بن ابي فيمن معه من المنافقين من اهل الريب <sup>(٢)</sup> .

فكان تخلفهم عن المؤمنين فيه خير كثير وقد اوضح ذلك رب العزة الذى لا تخفى عليه خافية - " يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور " <sup>(٣)</sup> بما سيكون منهم لو خرجوا مع المقاتلين فقال تعالى " لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ولا وضعوا خلالكم <sup>(٤)</sup> بينونكم <sup>(٥)</sup> الفتنة <sup>(٦)</sup> وفيكم <sup>(٧)</sup> سماعون <sup>(٨)</sup> لهم <sup>(٩)</sup> والله عليهم بالظالمين " <sup>(٤)</sup> .

ولم تقف الخسة بالمنافقين عند هذا الحد بل ارجفوا في المدينة حينما خلف النبي صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب في اهله فقالوا ما خلفه الا استثقالا له وتخففا منه فلما قال ذلك المنافقون اخذ على بن ابي طالب رضى الله عنه سلاحه ثم خرج حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجرف فقال يا نبي الله زعم المنافقون انك انما خلفتني لانك استثقلتني وتخفتتني فقال : كذبوا ولكن خلفتك لما تركت وراءى

( ١ ) ذباب جبل بالجبانة اسفل من ثنية الوداع - الطبرى .

( ٢ ) سيرة ابن هشام ( ٤ : ٢٠٢ ، ٢٠٣ ) .

( ٣ ) سورة غافر : ١٩ .

( ٤ ) سورة التوبة : ٤٧ .

( ٥ ) حبال حاد

( ٦ ) لرد ضحوا جهلكم : ابي لا عروا السير المشي بينهم بالفساد وذنوبهم بالنعمة

( ٧ ) بينونكم الفتنة : يلبسوا ما بينونكم ما قطع الحارث بينكم

( ٨ ) سماعون : سماعون وهم القوم

فارجع فاخلفنى فى اهلى واهلك افلا ترضى يا على ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لانى بحدى . فرجع على الى المدينة ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سفوه (١) .

هذا ومن جملة كيدهم فى هذه المعركة محاولة اغتيال النبى صلى الله عليه وسلم فى العقبة وهو عائد من غزوة تبوك بعد لقاء الاعداء وانتصار المسلمين عليهم فتشاوروا فيما بينهم فقالوا اذا اخذ فى العقبة دفعناه عن راحلته فى الوادى . ولكن الله مع نبيه يرعاه ويحفظه وقد اخبره بما اراد المنافقون فعله فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله يريد ان يسلك العقبة فلا يسلكها احد واسلكوا بطن الوادى فانه اسهل لكم .

فرح المنافقون بهذا الخبر حيث خلا لهم الجو وتهيتوا لتنفيذ مؤامرتهم الدنيئة وسلكوا العقبة مخالفين امر رسول الله . فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى العقبة ان احس القوم قد غشوه فنفرت ناقصة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سقط بعض متاعه وغضب رسول الله وامر حذيفة ان يردهم فلما فعل علموا ان الله قد اخبر نبيه فانحدروا نحو الوادى مسرعين مخافة انكشاف امرهم . . . (٢) . وانزل الله فى شأنهم قوله تعالى " يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا

(١) انظر سيرة ابن هشام (٤: ٢٠٣) .

(٢) انظر تفسير ابن كثير (٢: ٣٧٢) ، النفاق والمنافقون (ص ٢٤٥) .

يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا والاخرة ومالهم في الارض من ولي ولا نصير" (١).

وقد ذكر ابن قتيبة في معارفه (٢) ان منهم عبد الله بن ابي بن سلول مع ان كتب السيرة تذكر ان ابن سلول رجح بمن معه من اهل النفاق . هذه بعض النماذج سيقت لتبين حال المنافقين ومواقفهم العدائية للدعوة الاسلامية كما ان لهم مواقف اخرى ليست باقل عداوة من هذه المواقف مثل موقفهم في تحويل القبلة حيث قالوا " ما بال محمد يحولنا مرة هاهنا ومرة هاهنا . . . وزعموا ان التردد بين الجبهات وتمييز بعضها عن بعض ليس له دليل معقول وانه ضرب من الحب والتشهي (٣) فانزل الله قوله تعالى " سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها . قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وماكان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤوف رحيم" (٤).

ومن مواقفهم الرضا بحكم اخبار اليهود وكراهة التحاكم الى النبي صلى

(١) سورة التوبة : ٧٤ .

(٢) المعارف لابن قتيبة (ص ٣٤٣) .

(٣) النفاق والمنافقون منه تفهيمه تفسير الطبري (٢ : ٨) .

(٤) سورة البقرة : ١٤٢ ، ١٤٣ .

الله عليه وسلم ، وكذلك اتخاذاً مسجداً للضرار الذي اخبر الله عنه بانه اسس  
لتفريق كلمة المسلمين وليكون ملجأً يلتجئ اليه من حارب الله ورسوله  
قال تعالى " والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين  
وارصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان اردنا الا الحسنى  
والله يشهد انهم لكانون (١) .

هؤلاء هم المنافقون الالحاد طيبتهم والفدر شيمتهم والحق قد  
خلقهم والقضاة على الاسلام والمسلمين مطلبهم . فالحمد لله الذي ابطل  
عملهم واحبط اطمهم .

---

( ١ ) سورة التوبة : ١٠٧ .

## الباب الثاني

### الزندقة والزندقة ~~~~~

ويشتمل على سبعة مباحث :

- المبحث الاول : تعريف الزندقة .
- المبحث الثاني : الفرق بين الزنديق والمنافق .
- المبحث الثالث : بدء ظهور الزندقة .
- المبحث الرابع : اسباب انتشار الزندقة .
- المبحث الخامس : نماذج من الزنادقة وزندقتهم .
- المبحث السادس : حركات الزنادقة الثورية .
- المبحث السابع : موقف الدولة العباسية من الزنادقة .

الباب الثاني

الزندقة والزندقة  
~~~~~

المبحث الاول : تحريف الزندقة  
~~~~~

( أ ) الزنديق لغة :

هو مصرب " زن دين " اي دين المرأة<sup>(١)</sup> وقيل هو بالفارسية " زندكراي " يقول بدوام الدهر والزندقة الضيق وقيل الزنديق منه لانه ضيق على نفسه . . . وليس زنديق ولا فرزين من كلام العرب . . . وانما تقول العرب " زندق وزندقي " اذا كان شديد البخل<sup>(٢)</sup> جمعه زنادقة او زنديق وقد تزندق والاسم الزندقة<sup>(٣)</sup> .

( ب ) والزنديق شرعا :

يقول صاحب القاموس: "الزنديق : بالكسر من الثنوية او القائل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالاخرة"<sup>(٤)</sup> .  
وفي لسان العرب "الزنديق : الطحد الذي لا يؤمن بالله ولا بالنبوات

- 
- ( ١ ) ترتيب القاموس ( ٢ : ٤٨١ ) .
  - ( ٢ ) لسان العرب ( ١٠ : ١٤٧ ) .
  - ( ٣ ) ترتيب القاموس ( ٢ : ٤٨١ ) .
  - ( ٤ ) نفس المصدر ( ٢ : ٤٨١ ) .



او من يظهر الاسلام ويبطن الكفر" (١)

ويقول ابن حجر : والتحقيق ما ذكره من صنف في الملل ان اصل  
الزندقة اتباع ديسان ثم ماني ثم مزدك . . . وقام الاسلام و"الزنديق" يطلق  
على من يعتقد مقاتلهم في النور والظلمة واطهر جماعة منهم الاسلام خشية  
القتل ومن ثم اطلق على كل من اسر الكفر واطهر الاسلام حتى قال : مالك  
الزندقة ما كان عليه المنافقون" (٢)

ويطلق ابن النديم اسم الزندقة على اتباع ماني خاصة (٣)

ويروى ابن تيمية ان الزنديق عند الفقهاء هو المنافق الذي يظهر  
الاسلام ويبطن الكفر .

يقول : ان لفظ "الزنديق" لا يوجد في كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
كما لا يوجد في القرآن الكريم وهو لفظ اعجمي معرب اخذ من كلام الفرس  
بعد ظهور الاسلام وعرب وتكلم به السلف والائمة في توبة الزنديق ونحو ذلك .  
فاما الزنديق : الذي تكلم الفقهاء في قبول توبته في الظاهر فالمراد به  
عندهم المنافق الذي يظهر الاسلام ويبطن الكفر وان كان مع ذلك يصلح ويصوم  
ويحج ويقرأ القرآن وسواه كان في باطنه يهوديا او نصرانيا او مشركا او وثنيا  
سواء كان معطلا للصانع والنبوة او للنبوة فقط او منكر النبوة نبينا صلى الله  
عليه وسلم وحده فهذا زنديق وهو منافق وما في القرآن والسنة من ذكر

(١) لسان العرب (١٠: ١٤٧) .

(٢) فتح الباري (١٢: ١٧٠، ١٧١) .

(٣) الفهرست لابن النديم (ص ٤٧٢، ٤٧٣) .

المنافقين يتناول مثل هذا باجماع المسلمين (١).

كما اطلق جماعة من فقهاء الشافعية وغيرهم ان الزنديق هو الذى يظهر الاسلام ويخفى الكفر (٢).

قال ابن حجر ( ان ارادوا اشتراكهم فى الحكم فهو كذلك والا فاصلهم ما ذكرت ) (٣).

وقيل الزنديق : النظار فى الامور الذى لا يثمسك بشريعة (٤).

ويرى البعض ان كلمة زنديق : اطلقها الفرس قديما على الخارج على دين الدولة ببدع معينة اهمها القول بازلية العالم واستعطه المسلمون اولا فى الدلالة على القائلين بالاصلين النور والظلمة على مذهب المانوية وغيرهم من التنويه ثم اتسع معناها فشمل الدهريين والملحدون وسائر اصحاب المعتقدات الضالة . بل اطلق على المشككين وكل متحرر من احكام الدين فكرا وعملا (٥).

وقال احمد امين : ( والحق ان كلمة " الزندقة " لم يكن معناها واحدا عند الناس على السواء فمعناها <sup>فى</sup> اذهان الخاصة والعلماء غير معناها فى اذهان العامة .

- 
- ( ١ ) مجموعة الفتاوى الكبرى ( ٥ : ٦٣ ) .
  - ( ٢ ) فتح البارى ( ١٢ : ٢٧١ ) .
  - ( ٣ ) نفس المصدر ( ١٢ : ٢٧١ ) .
  - ( ٤ ) معجم متن اللغة ( ٣ : ٦٥ ) .
  - ( ٥ ) الموسوعة العربية الميسرة ( ص ٩٢٩ ) .

فاما العامة واشباههم فكانوا يطلقون على المستهتر الما جن "زنديقا" .  
 فلذا اتهم بالزندقة كثير من الشعراء والظرفاء . وهناك معنى آخر للزندقة  
 يفهمه الخاصة واشباههم ويعنون به اعتناق الاسلام ظاهرا والتدين بدين  
 الفرس القديم باطنا وخاصة مذهب مانى وقد اشتهر بهذا النوع من الزندقة  
 طائفة من الكتاب كان اكثرهم كذلك من اصل فارسى .

واحيانا تطلق على اتباع ديانة الفرس من غير ان ينتحلوا الاسلام  
 وهناك معنى آخر للزندقة يستعمله الجاعظ وغيره احيانا يطلقونه على قوم  
 جهدوا الايمان كلها عن نظر فهم بهذا المعنى مرادفة للدهريية  
 والاحسان (١) .

فمن هذه التعاريف التى سقناها تبين ان الزندقة تطلق ويراد بها  
 معان عدة . فكانت تطلق على اتباع مانى ثم اطلقت على الملحد السنذى  
 لا يؤمن بالله ولا باليوم الاخر ولا النبوات ثم على من اسر الكفر واظهر الاسلام  
 فتكون مرادفة للنفاق ثم اتسع هذا اللفظ فشمئ اهل المجون والخلاعة  
 وكل ما كان فيه خروج عن الدين بالقول او العمل . . . وكل اتجاهات  
 الزنادقة تلتقى فى هدف واحد وهو الوقوف فى وجه الاسلام .

فائدة :

قد يرد اعتراض على شيخ الاسلام ابن تيمية فى قوله لا يوجد فى كلام  
 النبى صلى الله عليه وسلم لفظ زنديق فقد وجد فى مسند الامام احمد رحمه

(١) ضحى الاسلام - احمد امين (١: ١٥٤) .

الله حديث وهو ( عن عبدالله بن احمد قال حدثنا ابي ثنا هارون بن معروف انا عبدالله بن وهب اخبرني ابو صخر عن نافع قال : بينما نحن عند عبدالله بن عمر قعود جاء رجل فقال ان فلان يقرأ عليك السلام لرجل من اهل الشام فقال : عبدالله بلغني ان صاحب حدث حدثنا فان كان كذلك فلا تقرآن عليه مني السلام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله سيكون في امتي مسخ وقذف وهو في الزنديقية والقدرية ) (١)

وحديث آخر في مجمع الزوائد : ( عن نافع قال بينما نحن عند عبدالله بن عمر قعود ان جاءه رجل فقال ان فلان يقرأ عليك السلام لرجل من اهل الشام فقال ابن عمر رحمه الله انه بلغني انه احدث حدثا فان كان كذلك فلا تقرآن عليه مني السلام . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون في امتي مسخ وقذف وهو في اهل الزندقة رواه احمد ورجاله رجال الصحيح ) (٢) . فهذان الحديثان جاء فيهما ذكر الزندقة ولكن نقول ربما ان هذه الاحاديث لم تصح عند ابن تيمية فنفي ذلك على هذا الاستسار والله اعلم .

(١) مسند احمد (٢: ١٣٦، ١٣٧) .

(٢) مجمع الزوائد (٧: ٢٠٣) .

### المبحث الثاني : الفرق بين الزنديق والمنافق

يتفق كل من المنافق والزنديق على ابطان الكفر واظهار الايمان  
 لاغراض اهمها القضاء على الاسلام وقد اغتربهم المسلمون اول الامر حتى  
 انكشف باطن كل منهما وافتضح المخبوء من شرهما وللعلماء في التفريق  
 بينهما اقوال .

فمنهم من لا يرى هناك فرقا :

يقول صاحب كتاب الانصاف " الزنديق هو الذي يظهر الاسلام ويخفي  
 الكفر ويسمى منافقا في الصدر الاول " (١) .

قول ابن حجر في المقدمة : ( الزنديق من لا يعتقد ملة وينكر  
 الشرائع ويطلق على المنافق ) (٢) .

ابن تيمة نجده لا يفرق بين النفاق والزندقة في بعض المواضع فمثلا  
 يقول : " فان المهدي قتل من المنافقين الزنادقة من لا يحصى عدده الا الله (٣)  
 وكذلك يقرر ان الزنديق الذي تحدث الفقهاء عن توبته انه المنافق (٤) .

وهناك من يرى ان هناك فرقا وان كان هذا الفرق ليس جوهريا فمثلا :  
 يقول ابن الكمال الوزير " ان الزنديق هو من اعترف بنبوته نبينا واظهر

( ١ ) الانصاف في معرفة مسائل الخلاف ( ١٠ : ٣٣٤ ) الاولى .

( ٢ ) هدى السازي مقدمة فتح الباري ( ص ١٢٨ ) .

( ٣ ) مجموع فتاوى ابن تيمية ( ٤ : ٢٠ ) .

( ٤ ) مجموعة الفتاوى الكبرى ( ٥ : ٦٣ ) .

عقائد الاسلام وابطن عقائد هي كفر باتفاق وان المنافق لا يؤمن بنبوته نبينا  
عليه الصلاة والسلام (١) .

قال ابن حجر في رواية له اخرى : كل زنديق منافق ولا عكس (٢) . فهو  
يبرى ان الزنديق اعم من المنافق <sup>المباح</sup>

ونحن نقول هذه اصطلاحات ولا مشاحة في الاصطلاح .

اننا في هذا العصر الحاضر الذي تموج فيه افكار الحادية كثيرة نقول  
لو كان بيننا من يظهر عقيدة الاسلام ويبطن الشيوعية مثلا نقول هو منافق  
زنديق .

منافق لاظهاره غير ما يبطن وهذا مشترك في المنافق والزنديق  
وزنديق لا اعتناقه عقيدة هي كفر باتفاق شأن المزدكية الاباحية المتحدة .

فكل من تكلم بكلمة الكفر او عمل فعلا هو باتفاق خروج عن الاسلام  
وسواء كان هذا القول او العمل من تلقاء نفسه او نتيجة للسموم التي تغذى  
بها على ايدى اعداء الاسلام فهو زنديق . والذي اراه في قول ابن  
حجر \* ان الزنديق اعم من المنافق \* ليدخل النفاق العطل فتكون اللام في  
المنافق للجنس فان كان القصد كذلك فهو صحيح والا فلا فرق بينهما .

ان النفاق كما هو معلوم على ضربين نفاق عمل ونفاق اعتقاد ونفاق  
الاعتقاد هو الذي يكون صاحبه مخلصا في النار، اما نفاق العمل فهو معصية

---

(١) انظر رسالة لابن الكمال الوزير مخطوطة في مكتبة الحرم تحت رقم

١٤٨ .

(٢) فتح الباري (١٢: ٢٧١) .

وصاحبه ( لا يحكم عليه بكفر ولا هو منافق يخلد في النار )<sup>(١)</sup> .

ونحن في هذا المبحث نتناول باختصار النفاق العملى وان كان ليس مضمون بحثنا ان هدفتنا الكشف عن نواقض الايمان واسباب الزيغ، وذلك حتى لا تشكل الاحاديث التى وردت في خصال النفاق فيظن ان المراد بهـا النفاق الاكبر - نفاق الاعتقاد - وليس الامر كذلك، بل المقصود التنبية الى الخلل في السلوك والاضطراب في الاعمال .

قال النبى صلى الله عليه وسلم \* آية المنافق ثلاث، اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان <sup>(٢)</sup> .

وقول النبى صلى الله عليه وسلم \* اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا ائتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خصم فجر <sup>(٣)</sup> . فهذه احاديث في الدلالة على نفاق العمل . قال الترمذى \* معنى هذا عند اهل العلم نفاق العمل <sup>(٤)</sup> وفي شرح مسلم من وجدت فيه هذه الخصال لا يحكم عليه بكفر ولا هو منافق يخلد في النار . . . . . ويكون نفاقه في حق من حدثه ووعدته وائتمنه وخاصمه وعاهده لانه منافق في الاسلام فيظهره وهو يبيط الكفر ولم يرد النبى صلى الله عليه وسلم بهذا انه منافق نفاق الكفار المخلدين

- 
- (١) شرح صحيح مسلم (٢: ٤٦) .
  - (٢) فتح البارى (١: ٨٩) .
  - (٣) فتح البارى (١: ٨٩) .
  - (٤) سنن الترمذى (٥: ٢٠٠) .

في الدرك الاسفل من النار) (١)

فهذه الخصال تدل على ان صاحبها فيه شيء من النفاق وان ايمانه لم يكمل وكلما زادت فيه غصلة من هذه الخصال نقص ايمانه بقدرها حتى يصبح قريب الشبه من المنافقين الكفار .

والمعروف ان هذا الصنف من الناس ليست له مواقف عدائية ضد الدعوة الاسلامية كمواقف المنافقين على عهد الوحي الا انه وجه سيء للدين وصورة مشوهة للمسلمين فان الذين لا يعرفون الاسلام ويرون هذا المسلم المتصنف بتلك الصفات يظنون ان هذا هو الاسلام فيكون يئس الدعاية له واعداء الاسلام في كل زمان ومكان ينتهزون الفرص ليطعنوا فيه وليحطوا من شأنه وليصرفوا عنه قلوب الذين اسلموا حديثا او الذين يتشوقون لاعتناقه فيقولون هذه هي صورة الاسلام او حقيقته ويوهمون الاغوار ان المسلم يكذب ويخون ويخلف الوعد . . . . . فاذا وصلت هذه الصورة المشوهة الى الجهلة بالاسلام صدقوها وقالوا : اذا كان الاسلام هكذا فلا حاجة لنا به .

ونحن لا نؤيد قول بعض الكتاب بان بلاد الغرب اسلام بلا مسلمين وبلاد الاسلام مسلمون بلا اسلام . فان الواقع يكذبه وما يراه المسلمون من حسن معاملة عند الغرب او من وفاء بالوعد وصدق في القول انما هي عوارض خادعة او اخلاق تجارية مؤقتة الزمان محدودة المكان فلا يسوغ ان ينهر ابنا المسلمين بهذه المعاملة ويبنوا عليها نتائج خاطئة .

(١) شرح صحيح مسلم (٢: ٤٧) .



ولو نظرنا نظرة تأمل لما في بلاد الشرب من احداث وجرائم  
وغيانات لعرفنا حقيقة هذه الامم وادركنا انهم لا يتورعون عن ارتكاب ايعة  
جريمة اذا سنحت لهم الفرصة سواء في داخل بلادهم او خارجها  
اما ما يحصل من بعض المسلمين من مخالقات وصفات مذمومة فليس طبيعي  
الاسلام ذنب انما الذنب ذنب مرتكبها كما ان تلبس بعض المسلمين بهذه  
الخصال لا يعني تلبس جميع المسلمين بها .

### المبحث الثالث : بدء ظهور الزندقة

ما تقدم في تعريف الزندقة ندرك انها غير عربية المنبع وانما هي متسللة عن الفارسية وبعد ان تأملنا في الحقائق التاريخية المتصلة بهذا المبحث نستطيع ان نقسم الزندقة تاريخيا الى ثلاثة اقسام :

( ١ ) عصر ما قبل الاسلام (المانوية والمزدكية) .

( ٢ ) عصر صدر الاسلام (الفترة المكية) .

( ٣ ) عصر الخلفاء .

أولا : عصر ما قبل الاسلام .

( أ ) المانوية :

وهي الديانة التي وضع اساسها مانو بن فاتك الحكيم<sup>(١)</sup> وقد ظهر هذا الزنديق في ايام ( سابور بن ازدشير )<sup>(٢)</sup> (واحدث دينا بين المجوسية والنصرانية وكان يقول بنبوة المسيح عليه السلام ولا يقول بنبوة موسى عليه السلام . . . وكان في الاصل مجوسيا طارفا بمذاهب القوم . . . وزعم ان العالم مصنوع مركب من اصلين قديمين احدهما نور والاخر ظلمة)<sup>(٣)</sup> وكان

( ١ ) الطل والنحل للشهرستاني ( ٤٩ : ٢ ) .

( ٢ ) انظر تاريخ الطبري ( ٥٠ : ٢ ) .

( ٣ ) الطل والنحل للشهرستاني ( ٤٩ : ٢ ) .

م ٤٧٤ م ٤٤١ م ٤٤٤ م ٤٤٤ م

يقول بالحلول وهي فكرة اخذها من الهند حين نفي اليها (١) وكان يقول بالتناسخ وقد فرق بين ارواح الصديقين وارواح اهل الضلالة تفرقة نهايتها انكار البعث فهو يقول ( فارواح الصديقين اذا فارقت اجسادها سرت فسي عمود الصبح الى النور الذي فوق الفلك فبقيت في ذلك العالم على السرور الدائم وارواح اهل الضلال اذا فارقت الاجساد وارادت للحوق بالنور الا على ردت منعكسة الى اسفل فتتاسخ في اجسام الحيوانات الى ان تصفو من شوائب الظلمة ثم تلتحق بالنور العالي ) (٢) .

( وكان الزرادشتيون (٣) يمدون الطنوية ملحدين زنادقة لميلهم الى

تأويل الكتب المقدسة للديانات الاخرى وشرحها حسب آرائهم واهوائهم وخاصة الافستا كتاب زرادشت ) (٤) .

وكان ماني يزعم انه الفارقليل المشهور به عيسى عليه السلام (٥) وقد رأينا ان هذا

الزندان واتباعه يقولون بالاثينية - عبادة الاثين والنور والظلمة - كما انه

( ١ ) الغلو والفرق الفالية ( ص ٢٤ ) .

( ٢ ) الفرق بين الفرق ( ص ٢٧١ ) .

( ٣ ) الزرادشتيون : نسبة الى زرادشت بن اسفيان الذي ظهر في ايام الملك بشتاسف وادعى النبوة ووضع اساس الديانة الزرادشتية فسي كتاب الافستا . . وامست الزرادشتية الديانة الرسمية لساسانيين واستمرت حتى الفتح الاسلامي ، والزرادشتية من الديانات التوحيدية انظر الغلو والفرق الفالية ( ص ٢١ ) .

( ٤ ) الشعراء من مخضرمي الدولتين الاموية والعباسية ( ص ٢١١ ) .

( ٥ ) الفهرست لابن النديم ( ص ٤٥٨ ) .

يرفض البحث ويضع مكانه الحلول والتناسخ فلا آخرة هنالك ولا جنة ولا نار  
 ( وكان يدعو الى الشك في الدين والاسترخاء في العمل )<sup>(١)</sup> وكان مانسى  
 وأتباعه يخدمون الناس وذلك بتحديد منهج لمن يرغب الدخول في دين  
 المانوية فكان يقول ( انه ينبغي للذي يريد الدخول في الدين أن يمتحن  
 نفسه فان وجدها قادرة على قمع الشهوات والحروض على ترك أكل اللحم  
 وشرب الخمر والتفاح وترك أذية الماء<sup>(٢)</sup> والنار والسحر والرياء فليدخل في  
 الدين )<sup>(٣)</sup> فهؤلاء المانوية الذين عددهم المئتي في جملة الزنادقة<sup>(٤)</sup> كانوا  
 كما يقول عنهم المهدي ( يدعون الناس الى ظاهر حسن كاجتناب الفواحش  
 والزهد في الدنيا والعمل للاخرة ثم يخرجونهم الى تحريم اللحم ومس  
 الماء الطهور وترك قتل الميوات تحرجا ثم الى عبادة الاثنين احدهما النور  
 والاخر الظلمة ثم تبيح لهم عقيدتهم بعد هذا تكاح الاخوات والبنات وسرقعة  
 الاطفال من الطوق لتنفذهم من ضلال الظلمة الى هداية النور )<sup>(٥)</sup> .

وقد استمر يدعو الناس الى بدعته حتى تولى بهرام بن هرمز ( وكان  
 بهرام بن هرمز - فيما ذكر - رجلا ذا حلم وتوادة فاستبشر الناس به ولا يتسمه

( ١ ) انظر الفهرست ( ص ٤٦٥ )

( ٢ ) على طريقة الرهبان من المسيحيين فالرهبان كانوا يرون ان تسمية  
 الجسد عبادة وكانوا يفخرون ان الواحد لم يختسل عشرات السنين .

( ٣ ) الفهرست ( ص ٤٦٥ )

( ٤ ) التنبيه والرد على اهل الامواء والبدع ( ص ٩٢ )

( ٥ ) انظر الطبري ( ٨ : ٢٢٠ ) .

واحسن السيرة فيهم واتبع في ملكه . . . اثار ابيه وكان " ماني الزنديق " يدعو الى دينه فاستجراً ما عنده فوجده داعية للشيطان فأمر بقتله  
وسلخ جلده وحشوه تينا وتعليقه على باب من ابواب " جند سابور " يدعو  
باب الماني وقتل اصحابه ومن دخل في ملته (١) .

---

(١) الطبرى (٢: ٥٣) .

(ب) المزدكية :

المزدكية هم اتباع مزدك . وقد ظهر هذا الخبيث في عهد قيسان  
والد انوشروان يدعو الناس الى الاباحية البهيمية وقد ( دعا الملك قيسان  
الى مذهبه فاجابه )<sup>(١)</sup> والمزدكية صنف من الزنادقة<sup>(٢)</sup> وكان قولهم كقول المانوية  
في الاصلين الا ان مزدك كان يقول ان النور يفعل بالقصد والاختيار والظلمة  
تفعل على الاتفاق ، والنور عالم حساس والظلام جاهل اعمى )<sup>(٣)</sup> .

وقد احدثت المزدكية انقلابا عنيفا في النظام الاجتماعي فقد ( زعموا  
ان الدنيا خلقها الله خلقا واحدا وخلق لها خلقا واحدا هو آدم جعلها  
له يأكل من طعامها ويشرب من شرابها يتلذذ بلذائذها وينكح نساءها  
فلما مات آدم جعلها ميراثا بين ولده بالسوية ليس لاحد فضل في مال ولا اهل  
فمن قدر على ما في ايدي الناس وتناول نساءهم بسرقة او خيانة او مكر او خلاصة  
او بمعنى من المعاني فهو مباح سائغ وفضول ما في ايدي ذوى الفضل محسوم  
عليهم حتى يصير بالسوية بين العباد )<sup>(٤)</sup> .

فلما شاعت هذه الدعوة الفاسدة بين الناس ( افترض السفلة ذلك  
ونموه وكانوا مزدك واصحابه وشايعوهم فابتلى الناس بهم وقوى امرهم حتى  
كانوا يدخلون على الرجل في داره فيخلبونه على منزله ونسائه وامواله

- 
- ( ١ ) الطل والنحل للشهرستاني ( ٥٤ : ٢ ) .  
( ٢ ) التنبيه والرد على اهل الاهواء والبدع ( ص ٩٢ ) .  
( ٣ ) الطل والنحل للشهرستاني ( ٥٤ : ٢ ) .  
( ٤ ) التنبيه والرد على اهل الاهواء والبدع ( ص ٩٢ ) .

(١) لا يستطيع الامتناع منهم .

وقد بنى نظريته الاباحية على ان سبب القتال والمباغضة بين الناس هو المال والنساء ( وكان مزدك ينهى الناس عن المخالفة والمباغضة والقتال ولما كان اكثر ذلك انما يقع بسبب النساء والاموال اهل النساء وابعاح الاموال وجعل الناس شركة فيهما كاشتراكهم في الماء والنار والكلاء (٢) .

ولكن هذه مغالطة من مزدك واتباعه فان معالجة الاحقاد وتركيبية النفوس واقرار الامن لا يكون بالنهب والافتداء والقتل الذي يقوم به هو واتباعه للاستيلاء على ما في ايدي الناس بغير وعد وانا بل يكون بالتراحم واقرار الملكية وعطف القوى على الضعيف وهذا ما لا يصرفه الفوضويون .

وقد قضى على هؤلاء الاباحيين (٣) وعلى رئيسهم المنحل كسرى انوشروان فقد امر بهم فضربت اعناقهم وقسمت اموالهم في اهل الحاجة وقتل جماعة كثيرة ممن كان دخل على الناس في اموالهم ورد الاموال الى اهلها (٤) .

وهؤلاء وامثالهم من الاباحيين قد يما كالخرمية وحد يثا كالفوضويين الذين يدعون الى التسوية في الاموال وابعاح المحرمات يرد عليهم بأن التسوية المطلقة مستحيلة لاختلاف البشر ذكاً وعباً، ونشاطاً وكسلاً وما اصدق قول الله عز وجل " ا هم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فسى

(١) تاريخ الطبرى (٢: ٩٢، ٩٣) .

(٢) الملل والنحل للشهرستانى (٢: ٥٤) .

(٣) الفرق بين الفرق للبغدادى فقد ذكر المزدكية من جملة الاباحيين .

(٤) انظر الطبرى (تاريخ) (٢: ١٠١) .

الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا  
ورحمة ربك خير مما يجمعون" (١) .

وقوله تعالى " يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل  
الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيمًا ومن  
يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارًا وكان ذلك على الله يسيرًا" (٢) .

وهنا يصح ان نسأل :

هل يمكن ان تكون القوانين الوضعية من قبيل المزدكية الاباحية ؟  
انها اقترت اهواءًا شتى ، واستباححت محرمات كثيرة ، فهل ذلك وان وقع في عصرنا  
يعطينا الحق في جعلها امتدادا للفوضوية القديمة التي نادى بها  
" مزدك " واتباعه ؟

ونجيب : بنعم ذلك ان القانون الوضعي يجعل الزنا من الامور  
الشخصية وان الفتاة او الفتى اذا بلغ احدهما سنا معينًا اصبح حرا يفعل  
ما يشاء من انتهاك حرمت الله مادام هناك تراض بين الطرفين . فانه بهذا  
يبيح الفاحشة ومن ثم تبدأ اشاعتها في المجتمع وهو مارمت اليه المزدكية  
القديمة ، ان الانسان بطبعه ميال الى اجابة الشهوة فاذا هي له الجو ولم  
يكن لديه الوازع الديني الذي يردعه عن ارتكابها فانه لن يتورع عن ذلك .  
( وقد تحللت الجماعات الاوروبية وتصدمت وحدتهم بسبب شيوع الفاحشة

---

( ١ ) سورة الزخرف : ٣٢ .

( ٢ ) سورة النساء : ٢٩ ، ٣٠ .



والفساد الخلقى والاباحية التى لا تحرف حدا تنتهى اليه . وما اشاع الفاحشة ونشر الاباحية الا اباحة الزنا وترك الافراد لشهواتهم واعتبار الزنا من الامور الشخصية التى لا تمس صالح الجماعة كما ان اباحة الزنا يؤدى الى هدم الاسر ثم الى فساد المجتمع وانحلاله (١) .

وهذا ما شاهدته ونقرأ عنه وهو ما وصلت اليه الدول الاوروبية والدول التى تتخذ القانون الوضعى دستور حياة ومنهج عمل (كما ان اباحة الزنا يصرف الشباب عن الزواج وذلك لانهم يبالغون حاجتهم من النساء دون زواج ، وكذلك المرأة لا تهتم بالاتصال بالرجل كزوج لانها تستطيع ان تتصل به كما تشاء من غير طريق الزواج) (٢) ، وهذا من خلفيات اباحة الزنا وآثارها على المجتمع .

كما ان شرعية الاموال التى لغيرها لا يسبغون شرعية على المردلية ، الاباحية  
التي نادى بشيوعيتها الاموال والمساكن بادعاء ان نسبة الغنى والاموال كالمساكن

---

(١) انظر التشريع الجنائى - عبدالقادر عودة (٢: ٣٤٧) .  
(٢) انظر التشريع الجنائى (٢: ٣٤٨) .

ثانيا : عصر صدر الاسلام - الفترة الحكيمة - .

بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم الى قومه والى الناس كافة في فترة كانت بلاد العرب مركز تجمع لديانات ونحل مختلفة فكان الى جانب الوثنية - التي كانت ديانة معظم اهل جزيرة العرب - اليهودية والنصرانية والمجوسية كما تسربت اليها بعض العقائد الفارسية الفاسدة .

يقول ابن قتيبة ( كانت النصرانية في ربيعة وغسان وبعض قضاءات وكانت اليهودية في حمير وبنى كنانة وبنى الحارث بن كعب وكندة وكانت المجوسية في تميم . . . . وكانت الزندقة في قريش اخذوها من الحيرة )<sup>(١)</sup> .  
وكانت الحيرة تحت حكم الفرس )<sup>(٢)</sup> وقد وصف جماعة من قريش بانهم زنادقة . يقول ابو جعفر البغدادي ( زنادقة قريش : ابو سفيان بن حرب - اسلم - وعقبين ابى معيط - ضربت عنقه صبرا - وابى بن خلف - قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد - والنضر بن الحارث بن كعدة - اخو بني عبد الدار ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنقه صبرا - ونبيه وبنه ابنا - الحجاج السهميان قتلا يوم بدر والحاص بن وائل السهمي والوليد بن المفيرة المخزومي تعلموا الزندقة من نصارى الحيرة فلم يسلم منهم غير ابى سفيان )<sup>(٣)</sup> .

( ١ ) المعارف لابن قتيبة ( ص ٦٢١ ) .

( ٢ ) فجر الاسلام - احمد امين ( ص ١٠٨ ) .

( ٣ ) المحبر لابن جعفر البغدادي ( ص ١٦٦ ) .

ولعل اتصافهم بالزندقة يرجع الى واحد من امرين ، اما لانهم  
دهريون ينكرون البعث فان ابى بن خلف انزل الله فيه قوله تعالى " اولم  
ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسى  
خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحيى الذى انشأها اول مرة  
وهو يكل خلق عليم " (١) .

قال المفسرون : ان ابى بن خلف اتى النبى صلى الله عليه وسلم  
بعظم حائل فقال : يا محمد اترى الله يحيى هذا بعد ما قد رم ؟ قال  
نعم ويبعثك ويد خلق النار (٢) .

فهو ينكر البعث على طريقة الدهريين الزنادقة الذين حكى الله  
تعالى قولهم " وقالوا ما هى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا  
الا الدهر " (٣) .

اولان هؤلاء كانوا يذهبون الى بلاد الفرس للتجارة فاخذوا  
بعض تعاليمهم الاحادية . فالنضر بن الحارث احد المعدودين فى جملة  
الزنادقة يقول عنه ابن هشام ( كان من شياطين قريش ومن كان يؤذى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وينصب له العداوة وكان قد قدم الحيرة وتعلم  
بها احاديث ملوك الفرس . . . فكان اذا جلس النبى صلى الله عليه وسلم  
الى قومه يحدثهم ويذكرهم بالله ثم قام بعد ذلك خلفه النضر فى مكانه

---

( ١ ) سورة يس : ٧٩ ، ٧٧ .

( ٢ ) اسباب النزول للنيسابورى ( ص ٢٤٦ ) .

( ٣ ) سورة الجاثية : ٢٤ .

فكان يقول انا والله يا معشر قريش احسن حديثا منه فتعالوا احدثكم احسن  
من حديثه ثم يحدثهم عن طوك الفرس رستم وسنيد يار ثم يقول بماذا محمد  
احسن حديثا مني ؟ (١)

وهذا لا يكفي في وصفهم بانهم زنادقة والواقع انهم وثنيون جمعوا  
في سلوكهم بين الجاهلية العربية ومبادئ من الزندقة الوافدة من فارس  
فالوصف فيه تجاوز لانهم مشركون عرفوا في جاهليتهم بتعصبهم للوثنية  
وبقائهم عليها فهم يؤمنون بتعدد الالهة وينكرون لوحدانية الله سبحانه  
وتعالى قال جل شأنه \* <sup>ابن جاهلهم</sup> وعجبوا <sup>ابن جاهلهم</sup> انذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر  
كذاب اجعل الالهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب (٢)

وكان هؤلاء الملاحدة يجاهرون بموقفهم العدائي من الدعوة ومن  
صاحبها عليه الصلاة والسلام لانهم كانوا اصحاب القوة في مكة والمسلمون قلة  
فتشددوا في الاذية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولصحبة الكرام وهذه  
طبيعة اعداء الله في كل زمان ومكان يظهر الحقد والمكيدة متى صاروا  
في انفسهم القدرة على ذلك ويخفون كفرهم والحادهم وعداواتهم عند ما  
يكون الموقف في غير صالحهم وهو ما حدث من المنافقين في المدينة  
بعد ما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم اليها فكانوا يخفون نفاقهم وكفرهم

(١) انظر سيرة ابن هشام (١: ٣٠١) .

(٢) سورة (ص) : ٥٤٤ .

وعند اول فرصة لهم لا يترددون في اعلان موقفهم بكل صراحة فاذا دارت الدائرة عليهم رجعوا يتسترون بالاسلام كأن لم يكن شئ .

ومع خيـث بواطن المنافقين وشدة اذاهم للمجتمع الاسلامى فانى لم ارسن وصفهم بانهم زنادقة ويبدوان عبادتهم لاشخاصهم ومصالحهم هى المحـور الذى كانوا يدورون حوله . فلم تكن اهم نحل اخرى توصف بالزندقة .

ثالثاً : عصر الخلفاء .

لم يذكر في خلافة ابي بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم شىء عن الزندقة ولم يتهم احد بها وانما ظهرت في خلافة على بن ابي طالب رضى الله عنه فقد روى البخارى رحمه الله في صحيحه مانصه ( حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة قال : اتى على رضى الله عنه بزنادقة فاحرقهم . . . ) (١) . الحديث

وهؤلاء الذين حرقهم هم كما يقول الاسفراينى ( طائفة من الروافض ادعوا فيه - فى على - الالهية وهم السبيثة وكان كبيرهم عبد الله بن سبأ يهودياً ثم اظهر الاسلام وابتدع هذه المقالة ) (٢) .

فكان هؤلاء باكورة اللاحاد في زمن الخلفاء وكانت مقاتلتهم هذه مطيعة غلاة الشيعة ودعاة اللاحاد من الباطنية الحاقدة على الاسلام ، المتعصبية لمواريشها من تعدد <sup>الاربع</sup> واباحة <sup>الخرطاب</sup> .

اما في العهد الاموى فانه وان كان لم يشتهر اطلاق الزندقة الا انه وجد في آخر العهد الاموى من اتهم بالزندقة مثل عبد الصمد بن عبد الاعلى مؤدب الوليد بن يزيد وكذلك الوليد بن يزيد اتهم بالزندقة والجعد بن درهم ( اول من قال بخلق القرآن وهو الذى ينسب اليه مروان الجعدى ) (٣) كما

( ١ ) فتح البارى ( ١٢ : ٢٦٧ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ١٢ : ٢٧٤ ) .

( ٣ ) البداية والنهاية لابن كثير ( ٩ : ٣٥٠ ) .

ان اكثر من اتهم بالزندقة في العصر العباسي كان من مخضرمي الدولتين الاموية والعباسية فمنهم بشار بن بورد وعبدالله بن المقفع والحماد بن الثلاثة حماد عجرد وحماد الراوية وحماد بن الزبور قال عنهم ابن قتيبة (ثلاثة حمادون بالكوفة يرمون بالزندقة) (١) . وذكرهم .

اما في العصر العباسي فقد اشتهر هذا اللفظ كثيرا - لفظ الزندقة - وكثر اجتهاده قولا وعملا حتى اصبحت هذه النزعة خطيرة تهدد امن الدولة سياسيا ودنيا وتحولت من معتقد سرى الى حركات سياسية تحارب الاسلام والمسلمين وعلى رأس هذه الفئة الافشين<sup>(٢)</sup> والخرمية<sup>(٣)</sup> اتباع بابك الخرمي ، كل هذا جعل الخلفاء العباسيين يجندون قوتهم لقمع هؤلاء الدعاة واضطهادهم ولاول مرة عين المهدي مسئولا خاصة مهمته البحث عن الزنادقة وتبصيرهم والقضاء عليهم سمي صاحب الزنادقة وسنذكر هذا ان شاء الله عند كيفية القضاء على الزنادقة .

(١) البداية والنهاية لابن كثير (١٠: ١٥١) .

(٢) حماد بن عجرد كما ذكره ابن خلدون في تاريخه الذي ذكره في بعض النسخ على انصاره في قبة بابل الخرمي  
(٣) الخرمية : اسما بابك الخرمي الذي ظهر في عهد الامويين في مصر فقتل في سنة ١٠٠ هـ في ارض مصر  
ومسما في مخرجها في ارض مصر

### المبحث الرابع : أسباب انتشار الزندقة

أسباب انتشار الزندقة ليست محصورة ففيها التافه وفيها الجسيم  
ولكن نستطيع ان نجعلها فيما يأتي :

#### أولا :

اللهو والمجون ربما قادا الى الافلات من قيود الدين ومن ثم السقوط  
الزندقة وهو ما حدث في العهد الاموي فقد ادى الانصراف<sup>للانصراف</sup> بالبعث السني  
اللاحاد والزندقة كما حدث من الوليد بن يزيد ومريه عبدالصمد بن عبد  
الاعلى وكذلك في العصر العباسي .

يقول صاحب القاموس الاسلامي ( لقد كان لحياة الثرف والبذخ السني  
عاشها المجتمع البغدادي العباسي متأثرا بظا هر التمدن الفارسي اثرها  
في ان تأخذ الزندقة صفة اجتماعية تميزت بالتهاون في تطبيق احكام الدين  
والاسراف في مباحج المعيشة الى درجة المجون لهذا اصبحت الزندقة  
تقرن بالمزدكية التي تبيح كثيرا من المحرمات ) (١).

#### ثانيا :

ان الدولة العباسية كما هو معلوم قامت على اكتاف الفرس وهؤلاء  
كانت لهم عقيدة ينتمون اليها ولا نزع ان جميع الفرس مريون في ايمانهم

( ١ ) القاموس الاسلامي ( ٣ : ٩٦ ) .



لكن كثيرا منهم دخلوا في الاسلام ليحطوا في الخفاء على تعطيمه والقضاء عليه وليحققوا دماءهم واموالهم وهم زنادقة طمعدون منهمم عز الاسلام من المجاهرة بما يخالفهم من افكار الحادية .

### ثالثا :

يرى المسعودى ان من اسباب انتشار الزندقة ( ما انتشر من كتب "مانى" (١) و "ابن ديسان" (٢) و "مرقيون" (٣) مما نقله "عبدالله بن المقفع" وغيره وترجمت من الفارسية والفهلوية الى العربية وما صنفه في ذلك ابن ابي العوجاء وحماد عجرد ويحيى بن زياد ومطيع بن اياس من تأييد المذاهب المانية والديسانية والمرقيونية فكثر بذلك الزنادقة وظهرت آراؤهم في الناس) (٤).

### رابعا :

البحث في مذاهب الكلام والجدل حول المسائل الاساسية فى الاديان والبحث الفلسفى على النحو الذى انتهجه ارسطو وافلاطون فى

(١) مانى بن فاتك الحكيم - تقدمت ترجمته .

(٢) صاحب الديسانية احد المذاهب الثنوية سمي بديسان باسم نهر ولد عليه وهو قبل مانى والمذاهبان قريب بعضهما من بعض . الفهرست لابن النديم (ص ٤٧٤) .

(٣) مرقيو : صاحب المرقيونية وكانوا قبل الديسانية وهم من الفرق الثنوية كذلك اثبتوا اصلين قديمين متضادين احدهما النور والثانى الظلمة واثبتوا اصلا ثالثا هو المعدل الجامع وهو سبب المزاج فان المتنافرين المتضادين لا يمتزجان الا بجامع والجامع دون النور فى المرتبة .

الطل والنحل (٢ : ٥٧) .

(٤) صروج الذهب للمسعودى (٤ : ٣١٥) .

المادة والصورة<sup>(١)</sup> . يقول ابو يوسف القاضى : ثلاثة لا يسلمون من ثلاثة  
من طلب الدين بالفلسفة لم يسلم من الزندقة ومن طلب المال بالكيمياء

لم يسلم من الفقر ومن طلب غرائب الحديث لم يسلم من الكذب<sup>(٢)</sup> . كلام اي يوسف يسير في  
علماء اللاهوت فليس طلب لاريد بالعلماء زندقته ولكن الدعوى غير الربية بالعلماء  
سباب دعوى الحق بالحج مع علمه المستعمل في غير دينه وهو حقيقة كتابه بالعلماء  
لمسبب بأسى وكان كثير من علماء المسلمين يسمونه بزرعهم لقرينة دعواهم بغير  
ويرى البعض ان من اسباب انتشار الزندقة - ان المانوية كانت وسطا

بين النصرانية والزرادشتية فكان ذلك سببا في تأثير الزندقة - المانوية -  
في اهل النحل كما ان شعائرها كانت قريبة الشبه بشعائر الاسلام فان  
المانوى كالمسلم له عدد من الصلوات في اليوم والليلة ( اربع او سبع ) كما  
كانت لهم طهارة قبل الصلاة كالوضوء عند المسلمين<sup>(٣)</sup> .

سادسا :

" الفاقة والفقر " كما ذكر من سبب زندقة ابن الراوندى<sup>(٤)</sup> وهو سبب

شخصى .

فالفقر كما كان قديما سببا من اسباب الزندقة فهو كذلك في عصرنا  
الحاضر ان استفله الهدامون اسوأ استفلال .

فالشيعوية الطهدة منذ نشأتها لم تقم الا على دعوى الانتصار للفقراء .

- 
- ( ١ ) انظر ضحى الاسلام ( ١ : ١٣٩ ) .
  - ( ٢ ) العقد الفريد ( ٢ : ٢٠٨ ) .
  - ( ٣ ) انظر تاريخ الاسلام السياسى ( ٢ : ١١٦ ) .
  - ( ٤ ) انظر الفهرست لابن النديم ( ٢ : ٢١٦ ) طبعة طهران .

ان الفقير اذا رأى جيروت الاغنيا \* وعدم اكتراثهم به فانه يحاول جهده التمرد على المجتمع وازالة الكآبة التي يحيشها ولو تأدى به ذلك الى عمل كل ما هو محرم . نعم على الفقراء قامت الشيوعية - والمزدكية الاباحية من قبل وان كان قيام هذه المبادئ لم يحوضهم من حقهم المغفود شيئاً ، ان البلبلة الاجتماعية مخوفة العاقبة ولذلك يجب الحذر منها فالفقر خطر على العقيدة خطر على السلوك والاخلاق خطر على الاسرة والمجتمع . قال بعض السلف \* اذا ذهب الفقر الى بلد قال الكفر فخذنى معك \* (١)

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يستعيز بالله من الكفر والفقر مما لانها خسارة الدنيا والاخرة . وكان من ادعيته المأثورة \* اللهم انى اعوذ بك من الكفر والفقر واعوذ بك من هذاب القبر لا اله الا انت \* (٢)

ولو ان اغنيا المسلمين ادوا حقوق الله التى عليهم فى اموالهم وسدت خلة ذلك الفقير لم يلجأ الى الانحراف ومن ثم الى الالحاد والزندقية فهذه مسئوليتهم وقد حشهم الله عز وجل على ذلك فقال \* واتوهم من مال الله الذى اتاكم (٣) \* وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آضوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير \* (٤)

(١) مشكلة الفقر - يوسف القرضاوى (ص ١٤) .

(٢) مسند احمد (٤٢، ٣٦: ٥) .

(٣) سورة النور : ٣٣ .

(٤) سورة الحديد : ٧ .

### المبحث الخامس: نماذج من الزنادقة وزندقتهم

الحديث عن الزنادقة يحتاج الى مؤلفات كبيرة لكي تستقصى جميع فئاتهم ولكن في هذا البحث سنقتصر على ذكر بعض هؤلاء الزنادقة والوسائل التي يعملون بها للقضاء على الاسلام . ونستطيع ان نقسم هؤلاء الزنادقة الى قسمين : فردى وجماعى ، وهم باتجاهيهم الفردى والجماعى تنقسم زندقتهم الى قسمين :

#### اولا : زندقة فكرية .

وهى التى تقوم على اساس من الفكر المتمرد المارق المشتغل ببحث الافكار الاحادية من الطعن فى الدين والتحرر من عقائد الاسلام <sup>محاولة</sup> ادخال عقائد ليس لها صلة بالاسلام ضمن دائرة الاسلام ليشككوا المسلمين فى دينهم وهو ما يسمونه فى عصرنا بالفكر الحر ويمثل هؤلاء قديما الجهمية والباطنية وغلاة الشيعة والصوفية كابن عربى والحلاج وابن الراندى وامثاله .

#### ثانيا : زندقة خلقية .

تقوم على اساس هدم الاخلاق واثارة الشهوات والاشارة بالمحرم من الخمر وغيره من انواع الفواحش من غير مبالاة بشعور الاخرين وهى التى تبتاها عصابة المجان كيشار وابى نواس وغيرهما بما ينشرونه فى اشعارهم من التفسخ والانحلال وكذلك الاباحيون فى كل زمان ومكان كالخرمية قديما والشيوعية حديثا .

وهذه وان كانت زندقة خلقية، فهي في نفس الوقت تقدر في عقيدة  
المرء وتدل على فسوقه وانحرافه فان ترويح المعاصي ومحبة اشاعة الفاحشة  
خروج عن الدين، ان الدين ينهى عن الفحشاء والمنكر . قال تعالى  
" ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء  
والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون " (١)

### اقسام الزندقة الفكرية

تقدم ان الزندقة تنقسم الى قسمين : فكرية - وخلقية ، وان كلا منهما تنقسم كذلك الى قسمين زندقة جماعية وفردية .

( أ ) اما الزندقة الفكرية الجماعية فهي تتمثل في :

اولا : الباطنية .

وهي من اشهر القاب الا سماعيلية ، فالاسماعيلية يسمون في العراق الباطنية والقرامطة والمزديكية وبخراسان التعليمية والطحدة (١) .

وسموا باطنية لانهم يقولون " لكل ظاهر باطن ولكل تنزيل تأويل (٢) " وان لظواهر القرآن والاخبار بواطن تجوى في الظواهر مجرى اللب من القشرة وانها بصورها توهم عند الجهال والاغبياء صورا جلية وهي عند العقلاء والاذكياء رموز وشارات الى حقائق معينة (٣) .

وقد اسس هذا المذهب الخبيث جماعة من اولاد المجوس كانوا ماغليين الى دين اسلافهم (٤) . ولكن قهرتهم الدولة فلم يجدوا سبيلا الى دفعها بالسيف فستروا ما هم فيه من الالحاد والزندقة بحيلة تقبلها الاذهان وتدعن لها العقول فانتموا الى اهل البيت المطهرين واطهروا

(١) النسل والنحل (١ : ٩٢) .

(٢) نفس المصدر (١ : ١٩٢) .

(٣) فضاء الباطنية (ص ١١) .

(٤) انظر الفرق بين الفرق (ص ٢٨٤) .

محبتهم كذبا (١) يعاونهم في ذلك المزدكية وشرذمة من الثنوية الملحديين  
وطائفة كبيرة من ملحدة الفلاسفة المتقدمين (٢) فوضع الاغمار منهم اساسا مبنيا  
قبلها منهم صار في الباطن الى تفضيل اديان المجوس وتأولوا القرآن وسنسنة  
النبي صلى الله عليه وسلم على موافقة اسسهم (٣).

وقيل ان الذين اسسوا دعوة الباطنية " جماعة منهم ميمون بن ديسان (٤)  
اجتمعوا في سجن والى العراق فأسسوا في ذلك السجن مذهب الباطنية (٥)  
المذهب الذي " ظاهره الرفض وباطنه الكفر المحض (٥)

قال البغدادي : " الذي يضح عندي من دين الباطنية انهم دهرية  
زنادقة يقولون بقدوم العالم وينكرون الرسل والشرايع كلها وهم يميلون الى  
استباحة كل ما يميل اليه الطبع (٦) :

فمعتقدهم ان تقوم على اساس ابطال الاديان وانكار النبوات والقول  
بقدم العالم واستباحة المحرمات وهو ما نلمحه في رسالة عبيد الله بن  
الحسين القيروان الى سليمان بن الحسن بن سعيد الجنابي التي يقول  
فيها " ادع الناس بان تتقرب اليهم بما يميلون اليه واوهم كل واحد منهم  
بانك منهم فمن آنت منه رشدا فاكشف له الفطاء واذا ظفرت بالفلسفي

(١) انظر ولاية الله والطريق اليها (ص ٢٨٣) .

(٢) انظر فضائح الباطنية (ص ١٨) .

(٣) الفرق بين الفرق (ص ٢٨٤، ٢٨٥) .

(٤) نفس المصدر (ص ٢٨٢) .

(٥) فضائح الباطنية (ص ٣٧) .

(٦) الفرق بين الفرق (ص ٢٩٤) .

(٧) ميمون بن ديسان (النداء) يهودي اسم لعاقا واكثر يهود يهربون من دعوة المسيح للكرامة والنبوة واعتقادهم بالباطنية  
و (بظهوره في ميمون) اخذت في كفة اليهودية المقتنعة بسلباً جديراً ولا منشآت اخرى ولا حكم  
جدهم ... انظر في اليهودية غير التاريخ ١٧١ وما بعدها

فاحتفظ به فعلى الفلاسفة معلونا وانا واياهم مجمعون على رد نواميس الانبياء وعلى القول بقدم العالم . . . وقال : ان اهل الشرائع يعبدون لها لا يعرفونه ولا يحصلون منه الا على اسم بلا جسم . . . وقال : اكرم الدهرية فانهم منا ونحن منهم . . . وقال : انى اوصيك بتشكيك الناس فى القرآن والتوراة والزيور والانجيل وبدعوتهم الى ابطال الشرائع والسى ابطال المعاد والنشور . . . ووصيك بان تدعوهم الى القول بانه قد كان قبل آدم بشر كثير فان ذلك ممن لك على القول بقدم العالم . . . وقال وينبغى ان تحيط علما بمخاريق الانبياء ومناقضاتهم فى اقوالهم . كميسى ابن مريم قال لليهود : لا ارفع شريعة موسى ثم رفعها بتحريم الاحد يد لا من السبت . . . ولا تكن كصاحب الامة المنكوسة حين سألوه عن الروح فقال " الروح من امر ربى " لما لم يحضره بجواب المسألة . . . ثم قال فى آخر رسالته " وما العجب من شىء كالعجب من رجل يدعى العقل ثم يكون له اخت او بنت حسنة وليست له زوجة فى حسننها فيحرمها على نفسه وينكحها من اجنبى ولو عقل الجاهل لعلم انه احق باخته وبنته من الاجنبى وما وجه ذلك الا ان صاحبهم حرم عليهم الطبييات وخوفهم بفنائب لا يعقل وهو الاله الذى يزعمونه واخبرهم بكون مالا يروونه ابدا من البعث من القبور والحساب والجنة والنار حتى استعبدهم بذلك طاجلا وجعلهم له فى حياته ولذريته من بعد وفاته خوفا واستباح بذلك اموالهم بقوله " لا اسألكم عليه اجرا الا المودة فى القربى " (١) فكان امسره معهم نقدا وامرهم معه



نسيئة<sup>(١)</sup> . . الى آخر الرسالة التي تشتمل على الالحاد والزندقة .

قال ابن حجر " ومن الزنادقة الباطنية وهم قوم زعموا ان الله خلق شيئا ثم خلق منه شيئا آخر فدبر العالم بأسره ويسمونها العقل والنفس وتارة العقل الاول والعقل الثاني وهو من قول الثنوية في النور والظلمة الا انهم غيروا الاسم<sup>(٢)</sup> فهم يقولون " بالهين قديمين لا اول لوجودهما من حيث الزمان الا ان احدهما علة لوجود الثاني . واسم العلة السابق واسم المملول التالي . . . ثم قالوا في السابق لا يوصف بوجود ولا عدم . فان عدم نفى الوجود سببه فلا هو موجود ولا هو معدوم ولا هو مملوم ولا هو مجهول<sup>(٣)</sup> .

فهذا كفر فقد افتى الامام ابو حنيفة حين سئل عن يقول " لا اعرف رب في السماء ام في الارض ؟ قال قد كفر<sup>(٤)</sup> . لان الله يقول " الرحمن على العرش استوى<sup>(٥)</sup> فهذه فتواه في الواقع فكيف بالتاغي الجاحد فقول هؤلاء الملاحظة ظاهرة التنزيه وباطنه الالحاد الصريح .

(١) انظر الفرق بين الفرق (ص ٢٩٤ و ٢٩٨)

(٢) فتح الباري (١٢ : ٢٧١)

(٣) فضائح الباطنية (ص ٣٨ و ٣٩)

(٤) الرسالة التدمرية (ص ١١٧)

(٥) سورة طه : ٥

كيف يستدرجون الناس الى مذهبهم ؟

ان الباطنية لهم في اصطلياد الاتباع الى بدعتهم حيل على مراتب سموها ؛ التفرس، والتأنيس، التشكيك والربط، والتدليس والتأسيس والمواثيق بالايمان والعهود وآخرها الخلع والسليخ<sup>(١)</sup> . ومخلص معنى هذه الحيل " ان التفرس هو ان يكون الداعي قادرا على التلبيس وعارفا بوجوه التأويل فيقول المعاني الظاهرة الى المعاني الباطنية الموافقة لمذهبهم . وان يكون الداعي عارفا بمن فيه مطمع لقبول الدعوة . وان يأتي للمدعو ممن حيث يراه مائلا . فان كان مائلا الى العبادة حمله على الزهد والعبادة ثم يسأله بعد ذلك عن معاني العبادة وظل الفرائض ليشتكك فيها ، ومن رآه ميالا الى المجون والخلاعة قال العبادة حماقة وانما الفطنة في نيل اللذات .

ومن رآه شاكا في دينه او المعاد والشواب والمعقاب صرح له بنفسه ذلك وحمله على استباحة المحرمات وتمثل بقول الشاعر :

أترك لذة الصهبا صرفنا      لما وعدوه من لحم وخمسر  
حياة ثم موت ثم نشسر      حديث خرافة يا ام مسرور

ومن رآه من غلاة الرافضة او ميالا الى احد الفرق اتاه من حيث هو

(٢)  
مائلا اليه . . . . )

( ١ ) الفرق بين الفرق (ص ٢٩٨ ) .

( ٢ ) انظر الفرق بين الفرق (ص ٢٩٨ - ٣٠١ ) .

ودرجة التأمين : قربة الشبه بالتفوس <sup>حسب</sup> فهو <sup>من</sup> تزين ما عليه الانسان من مذهب ثم سؤاله بعد ذلك <sup>عن تأمل جاهل</sup> وتشكيكه في اصول دينه فاذا سأل المدعو عن ذلك قال علم ذلك عند الامام فينتقل به الى درجة التشكيك (١) .

والتشكيك : هو سؤال المستجيب لدعوتهم عن الحكمة في مقررات الشرائع وغوامض المسائل وعن المتشابه من الايات فيقول مثلا ما معنى "الر" و "كهيمص" و "حم عسق" الى غير ذلك ليجزوا عقيدته كما يشكونه في الاحكام فيقول الداعي مثلا "ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة وما بال الاغتسال يجب من المني الطاهر ولا يجب من البول النجس الى غير ذلك من انواع التشكيك" (٢) .

ودرجة التعليق : بأن يطوى عنه جوانب هذه الشكوك واذا استكشف المدعو الداعي عن حقيقة الامر فلا ينفس منه اصلا بل يتركه معلقا ويهول عليه الامر ويعظمه في نفسه ويقول له لا تعجل فان الدين اجل ان يعبت بسسه او يوضع في غير موضعه ويكشف لغير اهله فان رآه متعظشا للجواب وعنده في وقت معين (٣) .

فاذا حان الوقت وقد عظم امر هذا السر المكتوم <sup>حسب</sup> مصقفا اخذوا منه العهد والميثاق على كتمان هذا السر فاذا حلف الغر لهم بالايمان المغلظة ذكروا له من الطواهر ما يؤدى الى رفع الاحكام والتكاليف الشرعية

(١) نفس المصدر (ص ٣٠١) .

(٢) انظر فضاء الباطنية (ص ٢٥) .

(٣) انظر فضاء الباطنية (ص ٢٦٤-٢٧٥) .

فان قبل منهم ذلك دخل في دين الزنادقة الباطنية ، وان نفر من هذه  
التأويلات كتبها عليهم لانه حلف لهم على كتمان ما اظهروه من اسرارهم  
وهذه درجة الايمان والعهد (١) .

والتدليس؛ كقولهم " الظواهر مذاب وباطنها رحمة (٢) " وذكروا قسول  
الله تعالى " فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله  
المذاب (٣) " .

والربط : تعليق نفس المدعو بطلب تأويل اركان الشريعة فاما  
ان يقبل منهم تأويلها على وجه يؤول الى رفضها واما ان يبقى على  
الشك والحيرة (٤) .

فاذا قبل دعواهم خلعوه وسلخوه عن الدين وهذه درجة الخلع  
والسلخ ، " والخلع يخص بالعمل فاذا افضوا بالمستجيب الى ترك حدود  
الشرع وتكاليفه يقولون وصلت الى درجة الخلع - اما السلخ فيخص بالاعتقاد  
الذي هو خلع الدين وسميت هذه المرتبة البلاغ الاكبر (٥) .

- 
- ( ١ ) انظر الفرق بين الفرق (ص ٣٠٢) .
  - ( ٢ ) انظر الفرق بين الفرق (ص ٣٠١) .
  - ( ٣ ) سورة الحديد : ١٣ .
  - ( ٤ ) انظر الفرق بين الفرق (ص ٣٠١) .
  - ( ٥ ) فضائح الباطنية (ص ٣٢) .

كيف اولوا اركان الدين الاسلامي ؟

• تأولوا لكل ركن من اركان الشريعة تأويلا يورث تضليلا .

فزعموا ان معنى الصلاة مولاة امامهم والحج زيارته وادمان خدمته  
والمراد بالصوم الاساك عن افشاء سرا امام دون الاساك عن الطمطم  
والزنى افشاء سرهم بغير عهد وميثاق (١) .

والمنقول عنهم الاباحة المطلقة ورفع الحجاب واستباحة المحظورات  
واستحلالها انكارا للشرايع (٢) .

يقول جمال الدين الافغانى \* فاذا سقط الساقط من الضرورىين فمضى  
حباله مرشدهم الكامل فاول ما يلقيه المرشد قوله ؛ ان الاعمال الشرعية  
الظاهرة كالصلاة والصيام ونحوها انما فرضت على المحجوبين دون الوصول الى  
الحق . والحق ؛ هو المرشد الكامل فحيث انك وصلت الى الحق فابهاك ان  
تلقى على ماتك ثقل الاعمال البدنية فاذا مضى عليه زمن صرحوا له بان  
جميع الاعمال الباطنة والظاهرة كذلك وسائر الحدود والاعتقادات انما  
الزمت فرائضها بالناقصين الصابون بامراض . من ضعف النفوس ونقص  
العقول اما وقد صرت كاملا فك الخيارات في مجاوزة كل حد مضروب والخروج  
من اكنان التكاليف الى باحات الاباحة الواسعة (٣) .

هذه نبذة مختصرة من الباطنية الزنادقة ومن عقائدهم وخططهم

الهدامة التي امتدت زمنا طويلا وهي جادة في افساد عقائد المسلمين .

- 
- ( ١ ) الفرق بين الفرق (ص ٢٩٦) .
  - ( ٢ ) فضائح الباطنية (ص ٤٦) .
  - ( ٣ ) الرد على الدهريين (ص ٨٢٤٨) .

ثانيا : الجهمية .

ومن الزنادقة الجهمية وهم اتباع جهم بن صفوان الذى يقول عنه الذهبى : جهم بن صفوان ابو محرز السمرقندى الضال المبتدع رأس الجهمية هلك فى زمان صفار التابعين وماظمته روى شيئا لكه زرع شرا عظيما<sup>(١)</sup> وقد كان تلميذا للجعد بن درهم الزنديق الذى كان اول من ابتدع القول بخلق القرآن وقد قتله - اى الجعد - خالد بن عبدالله القسرى يوم النحر وقال فى خطبته : ايها الناس ارجعوا فضحوا ثقيل الله منكم فانى مضح \* بالجعد بن درهم\* انه زعم ان الله تبارك وتعالى لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما سبحانه وتعالى عما يقول الجعد بن درهم علوا كبيرا ثم نزل فذبحه<sup>(٢)</sup> واخذ عنه بدعته هذه تلميذه جهم بن صفوان وقد \* ترك - جهم هذا - الصلاة اربعين يوما شكا فى ربه وكان ذلك لمناظرتة قوما من المشركين يقال لهم السمنية من فلاسفة الهند الذين ينكرون من العلم ما سوى الحسيات . قالوا له : هذا ربك الذى تعبده هل يرى او يشم او يذاق او يلمس ؟ فقال : لا ، فقالوا : هو معدوم . . . فبقى اربعين يوما لا يعبد شيئا ثم لما خلا قلبه من معبود يؤلهه نقش الشيطان اعتقادا نحته فكره فقال : انه الوجود المطلق ونفى جميع الصفات<sup>(٣)</sup> وقال بالاجبار والاضطرار وانكر الاستطاعات كلها وزعم

( ١ ) ميزان الاعتدال فى نقد الرجال ( ٤٢٦ : ١ ) .

( ٢ ) الرد على الجهمية للدائرى ( ص ١٠٠ ) .

( ٣ ) شرح العقيدة الطحاوية ( ص ٥٩١ ) .

مزعوم ان الجنة والنار تبديان وتغنيان<sup>(١)</sup> وتهجه على ذلك اصحابه فهم يقولون ان الله لا يرى في الآخرة ولا يكف عبيده وان الله ليس له علم ولا حياة ولا قدرة<sup>(٢)</sup> وقد انكر جهنم ان يكون الله مستويا على عرشه<sup>(٣)</sup> وقال تعالى " الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى العرش<sup>(٤)</sup> " ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش<sup>(٥)</sup> .

وانكر جهنم ان يكون الله في السماء دون الارض<sup>(٦)</sup> وقد قال الله تعالى " أأنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور ام أنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير<sup>(٧)</sup> " .

وانكر جهنم الميزان<sup>(٨)</sup> والله تعالى يقول " ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين<sup>(٩)</sup> " .

- 
- ( ١ ) الفرق بين الفرق للبغدادى ( ص ٢١١ ) .
  - ( ٢ ) الفتاوى الكبرى لابن تيمية ( ١ : ٢٤٣ ) .
  - ( ٣ ) التنبيه والرد على اهل الاهواء والبدع ( ص ٩٩ ) .
  - ( ٤ ) سورة الزمر : ٢ .
  - ( ٥ ) سورة الاعراف : ٥٤ .
  - ( ٦ ) التنبيه والرد ( ص ١٠٤ ) .
  - ( ٧ ) سورة الطك : ١٥ ، ١٦ .
  - ( ٨ ) التنبيه والرد ( ص ١١٠ ) .
  - ( ٩ ) سورة الانبياء : ٤٧ .

وانكر جهنم الحفظة الكاتبين<sup>(١)</sup> وقد قال الله تعالى " وان عليكم  
 لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون<sup>(٢)</sup> وانكر جهنم ان يكون لله سبحانه  
 وبصره<sup>(٣)</sup> وانكر ان يكون الله كلم موسى تكليما<sup>(٤)</sup> والله سبحانه يقول مثبتا  
 لصفاته نافيا ان يكون له مماثل في صفاته " ليس كمثل شئ " وهو السميع  
 البصير<sup>(٥)</sup> وقال في اثبات الكلام " ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال  
 رب ارني انظر اليك . . . الاية<sup>(٦)</sup> .

وانكر جهنم الشفاعة وان قوما يخرجون من النار<sup>(٧)</sup> وقد روى ابو هريرة  
 رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : لكل نبي دعوة  
 مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وانى اختبأت دعوتى شفاعة لامتى يوم القيامة  
 فهى نائلة ان شاء الله من مات من امتى لا يشرك بالله شيئا<sup>(٨)</sup> والدليل على  
 خروج قوم من النار بالشفاعة ما رواه جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم - انه قال - ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة<sup>(٩)</sup> .

- 
- ( ١ ) التنبيه والرد ( ص ١١١ ) .
  - ( ٢ ) سورة الانفطار : ١٠ - ١٢ .
  - ( ٣ ) التنبيه والرد ( ص ١٢١ ) .
  - ( ٤ ) نفس المصدر ( ص ١٣١ ) .
  - ( ٥ ) سورة الشورى : ١١ .
  - ( ٦ ) سورة الاعراف : ١٤٣ .
  - ( ٧ ) التنبيه والرد على لهل الاهواء والبدع ( ص ١٣٤ ) .
  - ( ٨ ) شرح صحيح مسلم ( ٣ : ٧٤ ) .
  - ( ٩ ) نفس المصدر ( ٣ : ٥٠ ) .



والاحاديث الواردة في اثبات الشفاعة وخرج عصاة المؤمنين من النار كثيرة لا مجال لحصرها في هذه الصجالة . كما ان الايات الواردة في الشفاعة كثيرة ايضاً منها آية الكرسي وهي قوله تعالى " اللاله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه . . . . " (١) الآية .

فهو بأقواله الاحادية ينكر ما جاء في القرآن من نصوص تثبت ما نفى . فهو مكذب لله عز وجل ولرسوله الكريم صلى الله عليه وسلم . كما انه بهـذـه الاقوال قد فتح الباب على مصراعيه لاعداء الاسلام الذين لا يألون جهداً للمطعن في القرآن وانكار اخباره .

وقد زعمت الجهمية ان الانسان اذا اتى بالمعرفة ثم جحد بلسانه انه لا يكفر بجحده وان الايمان لا يتجسس ولا يتفاضل اهله فيه وان الايمان والكفر لا يكونان الا في القلب دون غيره من الجوارح (٢) . وقولهم ان الانسان تكفيه المعرفة المجردة باطل لان طلاقة المؤمن بالله تقوم على الانقياد المطلق وهو محور مبدأ السمع والطاعة الذي قرره القرآن الكريم في قوله جل شأنه " وقالوا سمعنا واطعنا . . . " (٣) فكيف يتصور مع الجحد والمبارزة بالمعصية سمع وطاعة .

~~والقول ان الايمان لا يتجسس ولا يتفاضل لتباعد قول يقوم على الكذب ايضاً~~

( ١ ) سورة البقرة : ٢٥٥ .

( ٢ ) مقالات الاسلاميين للاشعري ( ١ : ٢١٤ ) .

( ٣ ) سورة البقرة : ٢٨٥ .

فان شعب الايمان معروفة في السنة المطهرة<sup>(١)</sup> وزيادة الايمان ونقصه يحس بهما كل من له عقل ولا يمكن بالبداهة ان نسوى بين الناس في ايمانهم مع ان فيهم راسخ اليقين والواهي في معتقده كما ان فيهم الواضح المعرفة والفامض في معرفته . كيف يسوى بين ايمان سطحى وايمان عميق او كيف يسوى بين ايمان يحصن صاحبه فلا ينزلق الى معصية وايمان آخر يفعل صاحبه المناكر . ان التفاوت بين جماهير المؤمنين حقيقة اجتماعية لا مجال لانكارها كما يقول هولاء الجهمية .

وقالوا انه لا فعل لاحد في الحقيقة الا الله وحده وانه هو الفاعل وان الناس انما تتسبب اليهم افعالهم على المجاز كما يقال : تحركت الشجرة ودار الفلك وزالت الشمس وانما فعل ذلك بالشجرة والفلك والشمس الله سبحانه<sup>(٢)</sup> .

وقال جهنم واتباعه : (والجنة والنار تفنيان بعد دخول اهلها فيهما وتلذذ اهل الجنة بنعيمها وتألم اهل النار بجحيمها ان لا تتصور حركات لا تتناهى آخرها كما لا تتصور حركات لا تتناهى اولا وحمل قوله تعالى " خالدين فيها " على المبالغة دون الحقيقة في التخليد . . واستشهد

( ١ ) كحديث ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الايمان

يضع وسبعون او يضع وستون شعبة فافضلها قول لا اله الا الله

وادناها امانة الاذى عن الطريق والحيا<sup>شعبه</sup> من شعبه من الايمان .

مسلم ( ٦ : ١ ) بشرح النووي .

( ٢ ) مقالات الاسلايين ( ١ : ٣٨٣ ) .

على الانقطاع بقوله تعالى " خالد بن فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء" <sup>(١)</sup> فالاية اشتملت على شريطة واستثناء والخلود والتأبيد لاشروط فيه ولا استثناء <sup>(٢)</sup>.

وقال " ان علم الله حادث <sup>(٣)</sup> " وانه لا يجوز ان يعلم الشيء قبل خلقه <sup>(٤)</sup> وكان يقول " لا اقول ان الله سبحانه شيء لان ذلك تشبيه له بالاشياء <sup>(٥)</sup> .

يقول البغدادي : وكان جهم - مع ضلالاته التي ذكرناها - يحمل السلاح ويقاتل السلطان وخرج مع سويح بن الحارث على نصر بن سيار وقتله سلم بن احوز المازني في آخر زمان بنى مروان <sup>(٦)</sup> .

وقد فشت مقالته في الناس وتقلد المحترلة من بعده القول بخلق القرآن وانكار الصفات <sup>(٧)</sup> .

وقد تصدى له ولا تباه ائمة السلف فردوا عليهم والفوا الكتب لنقض كلامهم ونسبوههم الى التعطيل والزندقية . ومن رد عليهم ، الامام احمد بن حنبل فقد الف كتابه " الرد على الجهمية والزنادقة " وكذلك ابن تيمية الف كتابه " نقض تأسيس الجهمية " وكذلك ابن القيم الف كتابه " اجتماع الجيوش

- 
- (١) سورة هود : ١٠٨ .
  - (٢) الطل والنحل (١ : ٨٧ : ٨٨) .
  - (٣) الفرق بين الفرق (ص ٢١١) .
  - (٤) الطل والنحل (١ : ٨٧) .
  - (٥) مقالات الاسلاميين (١ : ٣٨٣) .
  - (٦) الفرق بين الفرق (ص ٢١٢) .
  - (٧) انظر شرح العقيدة الطحاوية (ص ٥٩١) .

الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية<sup>١</sup> وابو سعيد الدارسي الف كتابه  
" الرد على الجهمية" كما الف ابو حنيفة كتابه " الفقه الاكبر" ورد من  
خلال ذلك على الجهمية والدهرية<sup>(١)</sup>.

اقوال علماء السلف في الجهمية :

قال ابو سعيد الدارسي " الجهمية عندنا زنادقة من اخبث الزنادقة  
نرى ان يستتابوا من كفرهم<sup>(٢)</sup> وقال " وما يصرف في الاسلام زنادقة غير هؤلاء  
الجهمية واي زنادقة باظهر ممن ينتحل الاسلام في الظاهر وفي الباطن  
يضاهي قوله في القرآن قول مشركي قريش ان هذا الا اختلاق<sup>(٣)</sup> ان هذا  
الا اساطير الاولين<sup>(٤)</sup> وان هذا الا قول البشر<sup>(٥)</sup> كما قالت الجهمية  
سواء " ان هذا الا مخلوق" ولهم في ذلك ائمة سوء اقدم من مشركي  
قريش وهم عاد قوم هود الذين قالوا لنبيهم " سواء علينا او عظمت ام لم تكن  
من الواعظين ان هذا الا خلق الاولين وما نحن بمعذبين<sup>(٦)</sup> (٧)  
وقال ابن المبارك : ( انا نستطيع ان نحكي كلام اليهود والنصارى

(١) انظر تاريخ الادب العربي لبروكلمان (٣: ٢٣٧).

(٢) الرد على الجهمية للدارسي (ص ١٠٠).

(٣) سورة (ص) : ٧ .

(٤) سورة الانعام : ٢٥ .

(٥) سورة المدثر : ٢٥ .

(٦) سورة الشعراء : ١٣٦ - ١٣٨ .

(٧) الرد على الجهمية للدارسي (ص ١٠٣).

ولا نستطيع ان نحكى كلام الجهمية<sup>(١)</sup> .

وقال عبد الرحمن بن مهدي : ليس في اصحاب الالهوا اشرف من اصحاب جهنم يدورون على ان يقولوا ليس في السما شي ارى واللهم ان لا يناكحوا ولا يوارثوا وقال ايضا اصحاب جهنم يريدون ان يقولوا ليس في السما شي وان الله ليس على العرش ارى ان يستتابوا فان تابوا والاقتلوا<sup>(٢)</sup> .  
وقال وهب بن جرير : " اياكم ورأى جهنم واتباعه فانهم يحاولون ان ليس في السما شي وما هو الا من وحى ابليس وما هو الا الكفر"<sup>(٣)</sup> .

وقال جرير بن عبد الحميد شيخ اسحاق بن راهوية : " كلام الجهمية اوله عسل وآخره سم وانما يحاولون ان يقولوا ليس في السما الله"<sup>(٤)</sup> .  
وكان اسماعيل بن ابي اويس يسميهم زنادقة العراق"<sup>(٥)</sup> .

هذه بعض اقوال اهل العلم من السلف في الجهمية المعطلة . وقد

تنازع العلماء في الجهمية هل هم من الثنتين وسبعين فرقة ام لا ؟

ولهم في ذلك قولان : ومن قال انهم ليسوا من الثنتين وسبعين

فرقة عبد الله بن المبارك ويوسف بن اسباط<sup>(٦)</sup> .

- 
- (١) اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية (ص ٧٧) .
  - (٢) بيان تلبيس الجهمية او نقض تأسيس الجهمية (٢ : ٨٣) .
  - (٣) اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية (ص ١٤٩) .
  - (٤) نفس المصدر (ص ١٥٠ : ١٥١) .
  - (٥) بيان تلبيس الجهمية (٢ : ٨٤) .
  - (٦) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٥٩١) .

ثالثا : غلاة الشيعة .

لقد ابتلى المسلمون باناس دخلوا في الاسلام تقيّة ليفسدوا عقائدهم  
ويزلزلوا الايمان في نفوسهم ويدخلون الشك في حقائق الدين وفي صدق  
النبي صلى الله عليه وسلم .

من هؤلاء جماعة ظهرت تتبع تعاليم رجل يهودى اسلم نفاقا وزندقة  
ليهدم الاسلام من اصوله الا وهو " عبد الله بن سبأ" (١) .

هذه الجماعة تدعو الى التشيع والولاة لآل البيت ، وآل البيت منهم  
براءة وقد غالوا في حبهم المزعوم حتى خرجوا عن نطاق المحبة الى العبودية  
وتأليه المخلوقين فخرجوا بالقلوب من الدين الى الالحاد وقد احدث هذا  
اليهودى في الدين الاسلامى ثلاث شنائع كان لكل واحدة منها الاثر  
البالغ في تفريق كلمة المسلمين .

الاولى : ان عليا رضى الله عنه وصى محمد صلى الله عليه وسلم  
واستدل على بدعته بانه وجد في التوراة ان لكل نبي وصيا وان عليا رضى  
الله عنه وصى محمد صلى الله عليه وسلم وانه خير الاوصياء كما ان محمد صلى  
الله عليه وسلم خير الانبياء (٢) .

وكان في اليهودية يقول في يوشع بن نون وصى موسى عليهما السلام

- 
- ( ١ ) هو عبد الله بن سبأ رأس طائفة الشيعة كان يقول بالوهية على واصله  
من اليمن وكان يهوديا اسلم نفاقا وزندقة . رحل الى الشام فالبصرة  
فالكوفة ودخل الشام ايام عثمان فاخرجه اهلها فانصرف الى مصر وجهربيدته .  
( ٢ ) انظر الفرق بين الفرق ( ص ٢٣٥ ) .

مثلاً قال في علي رضي الله عنه <sup>(١)</sup> .

الثانية : القول بان علياً لم يقتل وان المقتول انما كان شيطاناً  
تصور للناس في صورة علي وان علياً صعد الى السماء كما صعد اليه  
ميسى عليه السلام <sup>(٢)</sup> .

الثالثة : القول بالرجعة - رجعة علي الى الدنيا قبل يوم القيامة  
فقال : وانه سينزل الى الدنيا وينتقم من اعدائه .

وان المهدي المنتظر انما هو علي دون غيره <sup>(٣)</sup> .

وروي عن عامر بن شراحيل الشعبي <sup>(٤)</sup> ان ابن سبأ قيل له : ان علياً

قد قتل . فقال : ان جئتمونا بدماغه في صورة لم نصدق بموته لا يموت حتى  
ينزل من السماء ويملك الارض بحذاقها <sup>(٥)</sup> .

<sup>(٦)</sup> وكان بعض اصحابه يقول بوجعة جميع الاموات ومنهم السيد الحميري

يقول في ابيات له :

الى يوم يؤوب الناس فيه <sup>(٧)</sup>  
الى دنياهم قبل الحساب

- 
- (١) الطحل والنحل للشهرستاني (١٧٤:١) .
  - (٢) انظر الفرق بين الفرق (ص ٣٣٣) .
  - (٣) انظر الفرق بين الفرق (ص ٢٣٣ ، ٢٣٤) .
  - (٤) هو ابو عمرو : عامر بن شراحيل الهمداني الكوفي ولد في خلافة  
عمر وكان علامة التابعين وهو اكبر شيوخ ابي حنيفة .
  - (٥) الفرق بين الفرق (ص ٢٣٤) .
  - (٦) اسمه : اسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة بن مفرغ وكنيته ابو هشام .
  - (٧) انظر مقالات الاسلاميين (١: ٨٨٤ ، ٨٨٧) .

ولم يقف هو واتباعه عند هذا الحد بل تجاوزوا الى القول بالوهيية على رضى الله عنه ونبوته وبالوهيية ونبوة بعض نبيه من بعده بل ان بعض اتباعه كان يقول انه اله وان روح الاله حلت فيه كما قال بيان بن سميان التميمي<sup>(١)</sup> (ان روح الاله تناسخت في الانبياء والائمة حتى صارت الى ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الخفيفة ثم انتقلت اليه - يعنى نفسه - فادعى لنفسه الربوبية على مذهب الحلوليه<sup>(٢)</sup> وكذلك ابو الخطاب الاسدي<sup>(٣)</sup> . ولهذه الشناعات وغيرها سمو بالشيعة الخالية .

وقد ذكر ابن حزم (ان الشيعة الخالية قسمان :

- ( ١ ) قسم اوجبت النبوة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لغيره .
- ( ٢ ) والقسم الثانى اوجبوا الالهية لغير الله عز وجل فلحقوا بهم
- والنصارى وكفروا اشنع الكفر<sup>(٣)</sup> .

والزعم بان هناك نبوة بعد محمد صلى الله عليه وسلم تكذيب للرسالة عز وجل ولرسوله الكريم صلى الله عليه وسلم فقد ورد في القرآن الكريم والسنة المطهرة انه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لان نبى بعده . قال تعالى

- 
- ( ١ ) يقول الذهبي : بيان - الزنديقي - بن سميان ، قتله خالد بن عبد الله القسرى واحرقه بالنار قال بالنهية على ثم ابنه ثم ادعى ذلك لنفسه . انظر ميزان الاعتدال ( ١ : ٤٢٦ ) . ( ٢ ) اخبرني به لفره : ٢٧٧
  - ( ٣ ) هو محمد بن ابي زينب كان يقول ان لكل شىء من العبادات باطننا وقد ظل على ضلالتة حتى قتله عيسى بن موسى والى الكوفة من قبل العباسيين .
  - ( ٣ ) الفصل في المثل والاهواء والنحل ( ٤ : ١٨٣ ) .



" ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين <sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم " ان مثلى ومثل الانبياء قبلى كمثل رجل بنى بيتا فاحسنه واجمله الا موضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويمجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة . قال : فانا اللبنة وانا خاتم النبيين <sup>(٢)</sup> .

كما ان الزعم بان هناك الهة سوى الله فيه من الجرأة على الله —————  
 مالا يتصور فالله سبحانه هو المتفرد بالالوهية لاله سواه والايات الدالة على ذلك فوق الحصر وقد تطابق على ذلك العقل والنقل . قال تعالى —————  
 " قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد <sup>(٣)</sup> . وقال تعالى " الله لا اله الا هو الحي القيوم <sup>(٤)</sup> .

والذين قالوا بالنبوة بعد النبي صلى الله عليه وسلم اختلفوا في بعضها  
 (قال بنبوة علي رضي الله عنه وحده <sup>(٥)</sup>) وفرقة اخرى قالت (ان علي ابن ابي طالب والحسن والحسين رضي الله عنهم وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى ومحمد بن علي والحسن بن محمد والمنتظرين الحسن انبياء كلهم <sup>(٦)</sup>) .

وفرقة قالت بنبوة علي رضي الله عنه وبنيه الثلاثة الحسن والحسين

(١) سورة الاحزاب : ٤٠ .

(٢) صحيح البخارى (٤ : ٢٢٦) .

(٣) سورة الاخلاص بكاملها .

(٤) سورة آل عمران : ٢ .

(٥) الفصل فى الملل والاهواء والنحل (٤ : ١٨٤) .

(٦) الفصل فى الملل والاهواء والنحل (٤ : ١٨٤) .

ومحمد بن الحنفية<sup>(١)</sup> وهذه اقوالهم في النبوة في آل البيت بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

اما النبوة في غير آل البيت فقد قالوا ( بنبوۃ المغير بن سعيد . . . . وهو الذى احرقه خالد بن عبد الله القسرى بالنار )<sup>(٢)</sup> وقد ادعى هذا الخبيث النبوة وادعى علمه بالاسم الاعظم وزعم انه يحيى به الموتى ويهزم به الجيوش وافرط في التشبيه وذلك انه زعم ان محبوبه رجل من نور له اعضاء وقلب ينبع منه الحكمة وان اعضاءه على صور حروف الهجاء<sup>(٣)</sup> .

هذه نبذة عن ادعاء النبوة بعد ان جاء الكتاب والسنة مبينين ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين والمرسلين عليه افضل الصلوة واتم التسليم .

وقد ذكرنا نبأ الذين قالوا بالالوهية لغير الله تعالى الله عما يقولون " فأولهم اصحاب عبد الله بن سبأ قالوا لعلى رضى الله عنه : انت انت . قال : ومن انا ؟ قالوا : الخالق البارئ فاستتابهم فلم يرجعوا فاوقد نارا ضخمة واحرقهم . وقال مرتجزا :

لما رأيت الامرا منكرا  
اججت نارى ودعوت قنبرا<sup>(٤)</sup>

وقالت طائفة يعرفون بالمحمدية ان محمدا عليه السلام هو الله تعالى

( ١ ) نفس المصدر ( ٤ : ١٨٤ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ٤ : ١٨٤ ) .

( ٣ ) انظر الفرق بين الفرق ( ص ٢٣٩ ) .

( ٤ ) التنبيه والرد على اهل الالهواء والبدع ( ص ١٨ ) .

(١) الله من كفرهم .

وزعم ابو الخطاب - صاحب الخطابة - ان الائمة انبياء ثم الهية  
وقال بالهية جعفر بن محمد والهية ابائه رضى الله عنهم - وقال - هم ابناؤه  
الله واحباؤه (٢) . وكان ابو الخطاب يدعى بعد ذلك الالهية لنفسه وزعم  
اتباعه ان جعفر اله غير ان ابا الخطاب افضل منه وافضل من على (٣) .

وفرقة قالت بالهية آدم عليه السلام والنبين بعده نبيا نبيا الى محمد  
صلى الله عليه وسلم ثم بالهية على ثم بالهية الحسن ثم الحسين ثم محمد بن  
على ثم جعفر بن محمد ووقفوا هنا (٤) .

ولا ريب ان هذه الطوائف الشاذة ولدت ميتة ثم ادركها التلاشى  
والفناء فليس لها بعد تاريخ (٥) ، وعجيب ان يزعم البعض ان بشرا ما الله  
او نبى بعد محمد . سبحانك ربى هذا بهتان عظيم فأى حب هذا يفضى  
بصاحبه الى الكفر وقد قال الله تعالى فى حق الذين غلوا فى عيسى انهم  
كفروا فكيف بمن قال بالهية لا حصر لها . قال تعالى " لقد كفر الذين قالوا  
ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى  
وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وباللظالمين  
من انصار لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان

(١) الفصل فى الملل والاهواء والنحل (٤ : ١٨٦) .

(٢) الملل والنحل (١ : ١٨٠) .

(٣) الفرق بين الفرق (ص ٢٤٧) .

(٤) الفصل فى الملل والاهواء والنحل (٤ : ١٨٧) .

(٥) وان كان لا تزال لهم بقايا فى بلاد الشام والعجم والهند ورئيسهم

الزعيم المشهور (اغاخان) . انظر فجر الاسلام (ص ٢٧٣) .

لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم<sup>(١)</sup> .

وادماء بشر ما للالوهية خرافة مجبوجة، وما يحتاج الامر الى سوق ادلة لبطانها ولكن المدهش انه الى هذا العصر يوجد من يزعم ان الله حل فيه كالبهائية واشباههم .

والشيعة الفلاة كالا سماعيلية يقولون بالحلول والتناسخ ويظهر ان ذلك

انتقل اليهم عن تقليد اعين للهنود والمجوس واضرابهم<sup>(٢)</sup> .

ومن غلوهم ان فرقة الجناحية كانت تستحل الخمر والميتة وسائر المحرمات واسقطوا وجوب العبادات فلى انها كنايات عن تجب موالا تهيم من اهل البيت<sup>(٣)</sup> .

كما قالوا من بيان انه نبي وانه نسخ بعض شريعة محمد صلى الله

عليه وسلم<sup>(٤)</sup> .

حتى كتب الشيعة الامامية - مع تنكروهم للفلاة - قد تضمنت من

المرويات ما يحكم العاقل برده - ففي كتابهم الكافي الذي يعتبر احد الاصول

في عقيدتهم تأويلات جامعة للقرآن الكريم فمن ذلك قوله تعالى " قل

لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى<sup>(٥)</sup> قال هم الائمة . وفي قوله تعالى

" ومن يطع الله ورسوله - قال في ولاية طي وولاية الائمة من بعده - فقد فاز

---

( ١ ) سورة المائدة : ٧٢ ، ٧٣ .

( ٢ ) المثل والنحل ( ١ : ١٧٥ ) .

( ٣ ) انظر الفرق بين الفرق ( ص ٢٤٦ ) .

( ٤ ) نفس المصدر ( ص ٢٣٧ ) .

( ٥ ) سورة الشورى : ٢٣ .

غوزا عظيماً<sup>(١)</sup> وفي قوله تعالى " وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله<sup>(٢)</sup> في عيسى  
والائمة - )<sup>(٣)</sup> .

والكتاب يشتمل على عناوين تتضح بالفلومنها (باب ان الائمة يعلمون  
جميع العلوم التي خرجت الى الملائكة والانبياء والرسل ) وباب ( ان الائمة  
يعلمون علم ما كان وما يكون ) وباب ( ان الائمة يعلمون متى يموتون وانهم  
لا يموتون الا باختيارهم ) وساق تحت هذا العنوان الاخير عن محمد بن  
يحيى عن سلمة بن الخطاب عن سليمان بن سماعة وعبد الله بن محمد عن  
عبد الله بن القاسم البطل عن ابي بصير قال : قال ابو عبد الله عليه السلام  
( اى امام لا يعلم ما يصيبه والى ما يصير اليه فليس ذلك بحجة لله على خلقه<sup>(٤)</sup> .  
وان امير المؤمنين - على - عليه السلام قد عرف قاتله والليله التي يقتل  
فيها والموضع الذي يقتل فيه وانه قال عندما سمع صياح الاوز في الدار صوايح  
تتبعها نوايح<sup>(٥)</sup> وهذا مخالف لقول الله عز وجل " ان الله عنده علم الساعة  
وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى  
نفس باى ارض تموت ان الله عليم خبير<sup>(٦)</sup> .

ويقول احد علمائهم وهو محمد الحسين آل كاشف الغطاء :

" ان اول من وضع بذور التشيع فى حقل الاسلام هو نفس صاحب الشريعة

- 
- ( ١ ) سورة الاحزاب : ٧١ .
  - ( ٢ ) سورة الاحزاب : ٥٣ .
  - ( ٣ ) انظر اصول الكافي - المجلد الثانى - الجزء الخامس ( ص ٥١٥ ، ٥١٦ ) .
  - ( ٤ ) نفس المصدر - المجلد الثانى - الجزء الخامس ( ص ٢٣٢ ، ٢٣٣ ) .
  - ( ٥ ) اصول الكافي - المجلد الثانى - الجزء الخامس ( ص ٢٣٧ ، ٢٣٨ ) .
  - ( ٦ ) سورة لقمان : ٣٤ .

الاسلامية - يعنى ان بذور التشيع وضمت مع بذرة الاسلام . . ولم يـنزل غارسها يتعاهدها بالسقى والعناية حتى نمت وازدهرت فى حياته ثم اشترت بعد وفاته وشاهدى على ذلك نفس احاديثه الشريفة لا من طريق الشيعة . . . بل من نفس احاديث علماء السنة . . . فمنها ما رواه السيوطى فى كتابه الدر المنثور فى تفسير كتاب الله بالمأثور<sup>(١)</sup> فى تفسير قوله تعالى " اولئك هم خير البرية"<sup>(٢)</sup> قال اخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل على عليه السلام فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - والذى نفسى بيده ان هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة<sup>(٣)</sup> .

كما ان المؤلف كان ينكر شخصية ابن سبأ ودورها فى التشيع وان ابن سبأ شخصية وهمية فهو يقول : " على ان ليس من البعيد ان عبد الله بسب سبأ ومجنون بنى عامر وابى هلال وامثال هؤلاء الرجال او الابطال احاديث خرافة وضعها القصاص وارباب السمر والمجون"<sup>(٤)</sup> .

ويقول كذلك : ان الله سبحانه وتعالى لا يخلق الارض من حجة على عباده من نبي او وصى ظاهر مشهور او غائب مستور وقد نص النبي صلى الله عليه وسلم واوصى الى على واوصى على ولده الحسن واوصى الحسن

( ١ ) انظر تفسير الدر المنثور فى التفسير بالمأثور ( ٦ : ٣٧٩ ) .

( ٢ ) سورة البينة : ٧ .

( ٣ ) اصل الشيعة واصولها ( ص ٨٧ ، ٨٨ ) .

( ٤ ) نفس المصدر ( ص ٤٠ ) .

اخاه الحسين وهكذا الى الامام الثاني عشر المهدي المنتظر وهذه سنة  
الله في جميع الانبياء . . . . . ثم قال - وقد الف جم غفير من اعظم علماء  
الدين - يعنى الشيعى - مؤلفات عديدة في اثبات الوصية منها " كتاب الوصية"  
لهشام بن الحكم المشهور<sup>(١)</sup> وهشام بن الحكم هذا يقول عنه المطفى " كان  
ملحدا دهريا ثم انتقل الى الثنوية المانوية ثم غلبه الاسلام فدخل في الاسلام  
كارها . . . وهشام بقوله في الامامة ما قصد التشيع ولا محبة اهل البيت ولكن  
طلب بذلك هدر كان الاسلام والتوحيد والنبوة . . . فزعم ان النبي صلى  
الله عليه وسلم نص على امامة على في حياته بقوله " من كنت مولاه فعلى مولاه"  
وينى على ذلك ان الامة باسرها من الطبقة الاولى بايعوا ابا بكر الصديق  
رضى الله عنه فارتدوا وزاغوا عن الدين وان القرآن نسخ وصعد به الى السماء  
وان السنة لا تثبت بنقلهم ان هم كفار<sup>(٢)</sup> .

الى آخر ما ذكر عنه من مخاريق والحاد .

وقد الف احد الفلاة وهو من كبار علماء النجف الحاج ميرزا حسين  
بن تقى الدين الطبرسى كتابا اسماه " فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب  
رب الارباب " وما استشهد به هذا العالم النجفى على وقوع النقص من  
القرآن يراده سورة تسميها الشيعة سورة الولاية<sup>(٣)</sup> .

( ١ ) اصل الشيعة واصولها ( ص ١٠٩ ) .

( ٢ ) التنبيه والرد على اهل الالهواء والبدع ( ص ٢٤ ، ٢٥ ) .

( ٣ ) الخطوط العريضة للاسس التي قام عليها دين الشيعة الامامية الاثنى

وكانوا يقولون ان كبار اهل السنة واعمتهم كآبى بكر وعمر وعثمان  
- رضى الله عنهم اجمعين - اسقطوا كثيرا من الايات التى نزلت فى فضائل  
اهل البيت (١) .

فاذا كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين  
والانصار الذين ومدهم الله بالجنة بقوله تعالى " والسابقون الاولون من  
المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه  
وامد لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا ذلك الفوز  
العظيم (٢) - اذا كان هؤلاء كفار كما يزعم هشام واذا كان القرآن الكريم الذى  
يقول تعالى فيه " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " قد نسخ وهرف  
كما يزعمون فارجح كلام بعد هذا يعتمد عليه ، لكن هكذا يفكر الفلاة الذين  
فرقوا كلمة المسلمين وشتتوا شملهم . لقد اخذوا بعض عقائد هم من المزدكية  
الزنادقة والهند البرهمية ، انهم بحق زنادقة مادام الفلو طبيعتهم  
وعقيدتهم الراسخة . واقرأ معنى ابيات من قصيدة للشاعر ابن هانى الاندلسى  
الشمسى وهو يمدح المعز لدين الله الفاطمى يقول :

|                          |                           |
|--------------------------|---------------------------|
| ما شئت لا ماشاءت الاقدار | فاحكم فانت الواحد القهار  |
| وكانما انت النبى محمد    | وكانما انصارك الانصار     |
| انت الذى كانت تبشرنا به  | فى كتبها الاحبار والاخيار |

( ١ ) انظر مختصر التحفة الاثنى عشرية ( ص ٣٠ ، ٣١ ) .

( ٢ ) سورة التوبة : ١٠٠ .



الى ان قال :

هذا الذى تجدى شفاعته غدا حقا وتخمد ان تراه النار

وقال :

شرفت بك الافاق وانقسمت بك الارزاق والاجال والاعمار<sup>(١)</sup>

يقول احمد امين : ( والحق ان التشيع كان مأوى يلجأ اليه كل من

اراد هدم الاسلام لعداوة او حقد ومن كان يريد ادخال تعاليم آباءنا

من يهودية ونصرانية وزرادشتية<sup>(٢)</sup> ولقد كان (الغلو ظاهرة عملت فى نطاق

الاسلام واستندت اليه بالرغم من اعتمادها على مبادئ اخرى مناقضة لـ

هدفت الى مقاومة الاسلام وهدمه تحت شعار التظاهر باسمه )<sup>(٣)</sup>

هذه بعض معتقدات الشيعة الغالية (وان الغلوم تخل منه طائفة

من طوائف الشيعة عموما - اذا استثنينا متقدمى الزيدية - ولا يمنع ذلك من

القول ان بعضها كان اشد غلوا من البعض الاخر )<sup>(٤)</sup>

---

( ١ ) ديوان ابن هانى الاندلسى (ص ١٦٤) وما بعدها .

( ٢ ) فجر الاسلام (ص ٢٧٦) .

( ٣ ) الغلو والفرق الغالية (ص ٢٧٣) .

( ٤ ) جوانب التفكير فى العقيدة الاسلامية فى العصر الاموى ، رسالة مقدمة

لنيل درجة الدكتوراه ، اعداد احمد طلى عبدالعال (ص ١٢٨) .

رابعاً : القائلون بوحدة الوجود .

قبل الحديث عن القائلين بوحدة الوجود من غلاة الصوفية وعن  
الاقوال التي افضت بهم الى الزندقة والالحاد نتكلم بشئ<sup>\*</sup> من الاجاز عن  
" عقيدة وحدة الوجود " .

فوحدة الوجود تعنى ان وجود الكائنات هو عين وجود الله تعالى  
ووجودها<sup>(١)</sup> غيره ولا شئ<sup>\*</sup> سواه البتة<sup>(١)</sup> .

ويمبر ابن عربى عن هذه العقيدة الزائفة بقوله ( سبحان من خلق  
الاشياء وهو عينها )<sup>(٢)</sup> وقوله ( ان العارف من يرى الحق - " الله " - فى كل  
شئ<sup>\*</sup> بل يراه عين كل شئ<sup>\*</sup> )<sup>(٣)</sup> .

" وفلسفة وحدة الوجود او خرافة وحدة الوجود تفكير هندى قديم  
والقوم يتصورون ان هذا العالم ازلى ابدي وان الارواح تخرج من اجسادها  
لتعود فى اجساد اخرى وقد تكون اجساد حيوانات وان قصة الحيااة  
تدور فى هذا النطاق المحصور وتبدأ من حيث تنتهى وهكذا دوليك الذى  
ماشاء الله - والله فى اوهامهم هو هذه العطيات المتكررة<sup>(٤)</sup> .

اذا " فنظرية وحدة الوجود - من الناحية الاسلامية - ليست اصيلة

- 
- ( ١ ) مجموعة الرسائل والمسائل ( ٤ : ٤ ) .
  - ( ٢ ) الفتوحات المكية ( ٦٠٤ : ٢ ) .
  - ( ٣ ) فصوص الحكم ( ١٩٢ : ١ ) .
  - ( ٤ ) ركائز الايمان بين العقل والقلب ( ص ١٤٧ ) .

المصدر وليست مما عرف العرب او اصحاب الاديان السماوية المنزلة انما هي فكرة ترددت في الفلسفات البشرية وهي من اهواء الانسان التي تحاول ان تحرر الانسان من تبعة اعماله ومن مسئوليته الاخلاقية ليندفع وراء شهواته الى غير غاية فهي لا تفرق بين الخير والشر ولا بين التقوى والفساد ولا بين الزهد والجشع ولا بين الفضيلة والرذيلة وهي في صميمها دعوة الى انكار الله (١).

ان القول بوحدة الوجود - عند التأمل - نفى للالوهية واشتات للكائنات وحدها (وهي) عنوان آخر للالحاد في وجود الله وتمبير طتو للقول بوجود المادة فقط . وما دام لا يوجد شىء وراء هذا العالم فالقول بأن الله داخله هو صورة اخرى للقول بنكرانه (٢).

" ويلزم عن القول بوحدة الوجود - اى القول بان كل وجود وكل فكر وعمل انما هو في الحقيقة لله - لوازم لا يتخرج الصوفية من التسليم بها من ذلك ان العالم وكل ما فيه خير في ذاته بما في ذلك الشرك والمعاصي لانها لا تعدوان تكون آثارا ومظاهر لا فعال الله . . . ومن لوازم مذهبهم فى وحدة الوجود ايضا قولهم بصحة جميع العقائد الدينية ايا كانت فان الحق كما يقول ابن عربى لا تحصره عقيدة دون اخرى . . . " (٣)

( ١ ) المؤامرة على الاسلام - انور الجندى (ص ٥٥) .

( ٢ ) ركائز الايمان للغزالي (ص ١٤٦) (١٤٧٤) .

( ٣ ) التصوف الاسلامى للبير نصرى نادر (ص ٢٢) .

ونحن نجد الجبلى<sup>(١)</sup> يقول من نفسه " انه له وحده ملك الدنيا والاخرة  
وانه ليس للموجود رب سواه ولا ليوم الدين ملك غيره فهو لا يرجوا احدا  
ولا يخاف من احد . يقول فى ابيات له :

لى الطك فى الدارين لم ار فيهما

سواى فارجو فضله او فأخشاه

وقد حزت انواع الكمال وانى

جمال جلال الطك ماأنا الا هو<sup>(٢)</sup>

ولم يكف بهذابل تمادى حتى جعل كل شئى \* من المادى والمعنى  
هو عينه - عين الجبلى - فلا يتصور وجود شئ \* يفائر الجبلى لا الرب  
ولا مخلوقاته حتى الشهوة الحيوانية . فهو يقول فى قصيدة له نقتطف منها  
هذه الابيات . يقول :

|                          |                             |
|--------------------------|-----------------------------|
| فهما ترى من معدن ونباته  | وحيوانه مع انسه وسجاياه     |
| ومهما ترى من ابهر وقفاره | ومن شجره واشاهق طال اعلاه   |
| ومهما ترى من صورة معنوية | ومن مشهد للمعين طاب محياه   |
| ومهما ترى من هيئة ملكية  | ومن منظر ابليس قد كان معناه |
| ومهما ترى من شهوة بشرية  | لطبع وايتار لحق تماطاه      |
| ومهما ترى من عرشه وحيطسه | وكوسيه او رفرف عز مجلاه     |

( ١ ) هو : عبد الكريم بن ابراهيم بن عبد الكريم الجبلى ابن سبط الشيخ عبد القادر  
الجيلانى احد المتصوفة القائلين بوحدة الوجود له كتب منها : الانسان  
الكامل فى معرفة الآخر والاوائل توفي سنة ٨٣٢ هـ .  
( ٢ ) الانسان الكامل للجبلى ( ١ : ٣١ ) الطبعة الثالثة .

فانى ذاك الكل والكل مشهدى انا المتجلى فى حقيقته "لا هو"  
وانى رب للانام وسيد جميع الورى اسى وذاتى مسماه  
لى الملك والملوك <sup>لنحى</sup> وصنعتى لى الغيب والجبروت منى منشاه  
يقول عبد الرحمن الوكيل : رأيت الى الجبلى بأية وثنية ينطق ؟ وبأية  
مجوسية يدين ؟ رأيت اليه فى قوله انا المتجلى فى حقيقته لا هو ؟ ياللجلى  
يحكم على الوجود الحق بالمدم الصرف .

رأيت اليه فى زعمه انه "رب للانام وسيد" ؟

رأيت اليه وقد جنت شهوة الزندقة فيه - يفترى ان الشهوات احدى  
مقومات الوجود الالهى وانها فى دنسها عين وجوده ؟ وان ابليس فى غيبه  
وتمرده هو عين الرب الاعظم ؟ . . . . (٢)

"ولقد كان النظر فى التصوف بهذا المعنى . . . سببا لبلاء كثير من  
المسلمين وتكأة لكل اباهى يلتصم السبيل الى نيل شهواته تحت ستار مسن  
المقائد او ملحد يريد ان يهدم الاسلام بتصيد الشبهات او معطل  
يحاول التخلص من تكاليف الكتاب والسنة" (٣)

ويرى الدكتور البهى : ان سبب دراسة المستشرقين للتصوف على  
هذا النحو لانهم يردن فى هذا الانحراف الفكرى صرفا للمسلمين عن الجهاد

---

(١) الانسان الكامل للجيا (١ : ٣٢٤٣١)

(٢) هذه هى الصوفية - عبد الرحمن الوكيل (ص ٤٥)

(٣) المؤامرة على الاسلام (ص ٥٧)

في سبيل الله<sup>(١)</sup> وكره المستشرقين لحقيقة الجهاد في سبيل الله امر لا جدال فيه . والقول بوحدة الوجود كما يقول زكي مبارك : يأتي على قواعد الاخلاق من الاساس ونحن لانملك التفريط في قواعد الاخلاق ولانملك النيل من اصول القوانين لان اقل محاولة من هذا النوع تعرض المجتمع للفساد<sup>(٢)</sup> .

وقد علل رأيه بقوله " ان الذين يقولون بوحدة الوجود يتهافون كل التهافات حين يضعون قواعد الاخلاق لانهم لا يعرفون مناط الثواب والعقاب<sup>(٣)</sup> وهذا في الواقع صحيح .

ولكن الدكتور يتناقض مع نفسه فهو يقول " اتريدون الحق ؟ ان القول بوحدة الوجود له وجه فمنذ اكتشاف اللاسلكي وانا اعتقد ان العالم كله مربوط اوثق رباط بوحدة كهربائية لا تقبل الانقسام واكار احكم بان الخطأ والصواب والهدى والضلال لا يقع شي منه الا طاعة لتلك القوة الكهربائية . . . لقد اجهدت عقلي في البحث عن السبب الذي دعا الى القول بوحدة الوجود وانتهيت الى ان هذه النظرية لم تنشأ الا لان الانسان بطبيعته تكوينه لا يتصور موجودا بلا حيز ولا جهة ولا مكان وهو حين يؤمن بوجود الله يسأل من حيث لا يشعر واين الله ؟ ولا تزال الدنيا تعج بالوف الملايين ممن يتصورون ان الله في السماء فيرفعون ابصارهم عند الدعاء<sup>(٤)</sup> . . . ثم قال

( ١ ) انظر الفكر الاسلامي وصلته بالاستعمار الغربي - محمد البهي (ص ١٩٤) .

( ٢ ) التصوف الاسلامي في الادب والاخلاق ( ١ : ١٥٧ ) .

( ٣ ) نفس المصدر ( ١ : ١٥٧ ) .

( ٤ ) اما ان الله جل شأنه مستوي على عرشه في السماء لا في الارض - فهذا حقيقة لا تصور - وهو الحق اما كونه محدودا بجهة ما مقصور عليها الاصله له بغيرها فهذا باطل .

ان اللاسلكى هياً ذهني للقول بوحدة الوجود وانما كان ذلك لاني تبينت ان الحرية الذاتية قد تكون وهما من الالهام فانا حين اتنفس او اتحدث . . . انا في جميع الاحوال موصول السرائر بالحالم كله ومن آيات ذلك اني اتأثر بما لا ادرك من احوال الوجود فاسعد واشقى في سريرة نفسي بلا سبب معروف<sup>(١)</sup>.  
ثم قال : " وقد رجعت الى " سبينوزا " استقتيه فلم اجد عنده ما يقنع فهو من القائمين بوحدة الوجود ومن الذين رفعوا علم هذه النظرية بين الفلاسفة الاوربيين<sup>(٢)</sup> .

ثم يعود فيقول : " ان القول بوحدة الوجود ليس الا شطحة صوفية وهي خطر كل الخطر في <sup>عالم</sup> الاخلاق . . . فان رأيكم هذا القول فتأملوا احوال الصوفية فهم في اغلب من الذين سقطت عنهم التكليف وعاشوا عيش التفكك والانحلال<sup>(٣)</sup> .

فهو مرة يحاول تأييدها بالعقل ومرة يطمئن فيها - عقيدة وحيدة الوجود - وانها معول هدم للاخلاق والقيم وهو الواقع<sup>(٤)</sup> .

فهو يقول : لا تظنوني اتسامى الى حل هذه المشكلة حلا نهائياً هيئات وانما اردت ان ابين كيف اضطر بعض الفلاسفة الى القول بوحدة

(١) انظر التصوف الاسلامي في الادب والاخلاق (١: ١٥٥، ١٥٦) .

(٢) نفس المصدر (١: ١٥٧) .

(٣) نفس المصدر (١: ١٥٥) .

(٤) ان تناقض الرجل يمكن ان يطل : (١) اما ان يكون مصاباً بانفصاً الشخصية فهو مع المؤمنين مؤمن ينكر وحدة الوجود ومع الصوفية ملحد يؤمن بوحدة الوجود . (٢) او ربما كان ملثاق الفكر يصحو ويفغو يجمع في تفكيره بين الحق والباطل ولا تحليل لتناقضه الا هذا .





فلا عبادة عندهم لانهم من سيعبدون والى من يتوجهون " فهم يرون سقوط الشريعة اذا كشفت الحقيقة (١) .

( ٢ ) ابطال التكليف الشرعية المقتضية للاوامر والنواهي التي هي مناط

الثواب والعقاب وفي هذا كما لا يخفى نسبة الجهل الى الله .

( ٣ ) القول بوحدة الاديان التي تصوب عقائد كل الاديان قديمها

وحديثها سماويها وبشريها (لهذا امن الصوفية سلفهم وخلفهم

بأن الايمان والتوحيد عين الكفر والشرك وان الاسلام على هـداه

وقد سه عين الدين المجوسى فى ضلاله ورجسه . . . ) (٢) واليك ابينات

لابن عربى تدل على هذا .

لقد صار قلبى قابلا كل صورة فرعى لفرزان ودير لرهبان

وبيت لاوثان وكعبة طائف والواح تورات ومصحف قرآن

ادين بدين الحبانى توجهت ركائبه فالحب دينى وايمانى (٣)

ولا يغتسى فى هذا المبحث ان اذكر الفرق بين وحدة الوجود ووحدة

الشهود . حيث ان وحدة الوجود كقرو زندقة ووحدة الشهود لاشى فيها .

فمن امثلة وحدة الشهود : استغراق المرء فى النظر فى مسألة ما

استغراقا يذهله عما حوله وربما نودى وهو غارق فى بحار الفكر فلا يسمع النداء .

( ١ ) الحضارة العربية فى القرن الرابع الهجرى ( ٢ : ٣٦ ) .

( ٢ ) انظر كتاب هذه هى الصوفية ( ص ٩٣ ) .

( ٣ ) فصوص الحكم ( ٢ : ٢٨٩ ) .

كما ان من المؤمنين من يمشون في انوار الله معيشة رفيعة رسخوا  
 في مقام الاحسان حتى الفوا اطواره الزاهية وهذا الالف يصح ان نطلق  
 عليه حقيقة وحدة الشهود وهي منحى يخاطر تمام المفارقة وحدة الوجود . .  
 فليس بعجيب ان يوجد مؤمنون تستولى على مشاعرهم عاطفة دينية تجعل  
 نشاطهم كله محصورا في مرضاة الله وتجعل نظرتهم للامور من هذه الزاوية  
 وحدها ولا يعنى البتة - ان اذمان العبادات ينتهى بحلول او اتحاد كما  
 يتصور بعض السذج او ينتهى على القليل بطور خارق للنواميس المعتادة  
 كما صور ذاك المتصوفة في حديث مكذوب " عبي اطمنى اجعلك ربانيا  
 تقول للشئء كن فيكون " (١) .

كلمة اخيرة وهي انه يترتب على ابطال التكاليف الشرعية التي هي  
 مناط الثواب والعقاب انكار الجنة والنار ويتضح ذلك في ابيات قالها ابن  
 عربى في هذا . يقول :

|                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| وان دخلوا دار الشقاء فانهم  | على لذة فيها نعيم مباين      |
| نعيم جنان الخلد والامر واحد | وبينهما عند التجلى تباين     |
| يسمى عذابا من عذوبة طعمه    | وذاك له كالقشر والقشراصن (٢) |

هذا وسندرس بعض الشخصيات من هؤلاء القائلين بوحدة الوجود (ابن  
 عربى والحلاج) ونكتب باختصار عن ابن الفارض والتلمسانى وابن سبعين  
 توضيحا لهذه النزعة وما يترتب عليها . والله ولى التوفيق .

(١) ليس من الاسلام - الغزالي (ص ٢٠٠ و ٢٠١) .

(٢) منصوص الحكم (١: ٤٢) .

(١) الحلاج :

هو ابو مفيث الحسين بن منصور الحلاج ولد في مدينة البيض<sup>(١)</sup>  
بفارس سنة ٢٤٤ هـ .

كان احد القائلين " بوحدة الوجود " وهو كما يقول زكي مبارك من اشهر  
ضحايا هذه النظرية<sup>(٢)</sup> . وان كان الاظهر من حالة القول بالحلول " ما في الجبة  
الا الله<sup>(٣)</sup> وقوله :

انا من اهوى من اهوى انا      نحن روحان حللنا بدنا<sup>(٤)</sup>  
يقول الذهبي :

تطوف الحلاج وصحب سهل بن عبد الله ثم قدم بغداد فصحب الجنيد  
والثوري وتعبد فبالغ في المجاهدة والترهب ودخل عليه الداخل من الكبر  
والرئاسة فساغر الى الهند وتعلم السحر فحصل له به حال شيطاني وهرب منه  
الحال الايمانى ثم بدت منه كفريات اباحت دمه<sup>(٥)</sup> . وكان في بد<sup>(٥)</sup> امره مشغولا  
بكلام الصوفية وكانت عباراته حينئذ من الجنس الذى تسميه الصوفية الشطح وهو  
الذى يحتل معنيين احدهما حسن محمود والاخر قبيح مذموم وكان يدعى  
انواع العلوم على الخصوص والعموم وافتتن به قوم من اهل بغداد وقوم ممن

---

(١) التصوف الاسلامى (ص ٨٥) .

(٢) التصوف الاسلامى فى الادب والاخلاق (١: ١٧٨) .

(٣) هذه هى الصوفية (ص ٥٣) .

(٤) نفس المصدر (ص ٥٣) .

(٥) العبر فى اخبار من غير (٢: ١٣٩) .

اهل خراسان<sup>(١)</sup> وقد جال هذا الرجل بخراسان وماوراها النهر والهند وزرع  
في كل ناحية زندقته فكانوا يكاتبونه من الهند " بالمفيث " ومن بلاد الترك  
" بالدقيت " . . . وسماه اتباعه ببخدا " المصطم " وبالبصرة " المجير "<sup>(٢)</sup>  
واخبار الحلاج كثيرة والناس فيه مختلفون واكثرهم على انه زنديق  
جوال<sup>(٣)</sup> .

وهناك اسباب وحوادث ادت الى القول بزندقته وانحرافه عن هدى  
المصطفى صلى الله عليه وسلم .  
اولا :

القول بالحلول : وهي نظرية كشيبيتها " وحدة الوجود " ليست  
اسلامية المصدر وانما هي مأخوذة من المسيحية<sup>(٤)</sup> ومعناها ان الله حل في  
الانسان فيكون هو والله " جل شأنه " شيئا واحدا<sup>(٥)</sup> ولهذا صرح الحلاج  
بمقيدته الباطلة بقوله " ما في الجبة الا الله "<sup>(٦)</sup> وكان يقول " معنى لا اله  
الا الله . كلمة شعل بها العامة لثلا يختلطوا باهل التوحيد . . وقال  
من زعم انه يوحد الله فقد اشرك<sup>(٧)</sup> وكان يقول بامتزاج اللاهوت فـ

- 
- (١) الفرق بين الفرق للبغدادى (ص ٢٦٠) .
  - (٢) العبر في اخبار من غير (٢ : ١٣٩) .
  - (٣) لسان الميزان لابن حجر (٣١٤) .
  - (٤) انظر المؤامرة على الاسلام (ص ٥٩) .
  - (٥) انظر ظهور الاسلام (٤ : ١٦٢) .
  - (٦) هذه هي الصوفية (ص ٥٣) .
  - (٧) الفلو والفرق الثغالية (ص ١٦١) .

الناسوت كما يمتزج الخمر بالماء<sup>(١)</sup> .

وهذه النعمة المسيحية الواضحة في مذهب الحلاج واستعماله  
لفظ الحلول الذي هو من الفاظ الزنادقة كانا كافيين في نظر المسلمين  
للحكم عليه بالكفر<sup>(٢)</sup> .

ثانيا :

مارواه عنه عمرو بن يحيى المكي . قال : كنت اماشييه - يعني الحلاج  
ابن منصور - في احدازقة مكة وكنت اقرأ القرآن فسمع قراءتي فقال : يمكنني  
ان اقول مثل هذا - قال - ففارقته<sup>(٣)</sup> .

فكأنه كان يروم معارضة القرآن الكريم ولكن هيئات له قال تعالى " قل  
لان اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله  
ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا"<sup>(٤)</sup> .

ثالثا :

القول بسقوط الشريعة اذا كشفت الحقيقة وهي مقالة الزنادقة من  
القرامطة والشيعة الفالية<sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) التصوف الاسلامي (ص ٢٤) .
  - (٢) نفس المصدر (ص ٢٤) .
  - (٣) تاريخ بغداد (٨ : ١٢١) ، تطبيس ابليس (ص ١٧٠) .
  - (٤) سورة الاسراء : ٨٨ .
  - (٥) الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (٢ : ٣٦) .

وقد ظهر منه القول بسقوط التكليف بعد الاتحاد<sup>(١)</sup> يقول في ابیات له :  
 اذا بلغ الصب الكمال من المهوى      وغاب عن المذكور في سطوة الذكر  
 فشاهد حقا حين يشهده المهوى      بأن صلاة العارفين من الكفر<sup>(٢)</sup>  
 لقد كان النبي صلى الله عليه وسلم اعرف الناس بربه واعبدهم له ومع هذا  
 لم يسقط اولم تسقط عنه التكليف الشرعية فكيف اباح الحلاج ذلك لنفسه .

#### رابعا :

قال ابو بكر بن عمشاد . حضر عندنا بالمدينة رجل وضعه مخللة فما  
 كان يفارقها بالليل ولا بالنهار ففتشوا المخللة فوجدوا فيها كتابا للحلاج عنوانه  
 " من الرحمن الرحيم الى فلان بن فلان فوجه الى بغداد قال : فاحضر  
 - الحلاج - وعرض عليه فقال : هذا خطي وانا كتبتة فقالوا له : كنت تدعى  
 النبوة فصرت تدعى الربوبية فقال : ما ادعى الربوبية ولكن هذا عين الجص عندنا  
 هل الكاتب الا الله وانا اليد فيه<sup>(٣)</sup> . يقول زكي مبارك : " وقد نسب الى  
 الحلاج انه ادعى الربوبية وقد نفى هذه التهمة عن نفسه ولكننا لانستبعد هـا  
 عليه لانها تتألف مع مذهبه كل الائتلاف وكذلك نسب اليه انه ادعى النبوة  
 وليس ذلك بفريب<sup>(٤)</sup> .

(١) الصلة بين التصوف والتشيع (ص ٣٧٣) .

(٢) ديوان الحلاج (ص ١٩٧) .

(٣) انظر لسان الميزان (٥: ٣١٤، ٣١٥) .

(٤) التصوف الاسلامي في الادب والاخلاق (١: ١٨١) .

قال البغدادي : والذين نسبوه الى الكفر والى دين الحلول حكموا  
 عنه انه قال : من هذب نفسه فى الطاعة وصبر على اللذات والشهوات ارتقى  
 الى مقام القربين ثم لا يزال يصفو ويوثق فى درجات المصافة حتى يصفو عن  
 البشرية فاذا لم يبق فيه من البشرية حظ حل فيه روح الاله الذى حل فى  
 عيسى بن مريم ولم يرد حينئذ شيئا الا كان كما اراد وكان جميع فعله فعلا  
 لله تعالى وزعموا ان الحلاج ادعى لنفسه هذه المرتبة<sup>(١)</sup> .

وكان يقول : من فاته الحج فانه يبني فى داره بيتا ويطوف به كما  
 يتطوف بالبيت ويتصدق على ثلاثين يتيما بصدقة ذكرها وقد اجزأه ذلك عن  
 الحج . . . وقد سأله - فقالوا له انت قد هذا قال نعم فقالوا له : - من  
 اين لك هذا ؟ قال : ذكره الحسن البصرى فى كتابه " الصلاة " فقال له  
 القاضى ابو عمر تكذب يا زنديق انا قرأت هذا الكتاب وليس هذا فيه .<sup>(٢)</sup>

### اقوال العلماء فيه :

يقول البغدادي وقد اختلف فيه المتكلمون والفقهاء والصوفية .  
 فاما المتكلمون فاکثرهم على تكفيره وعلى انه كان على مذاهب الحلولية  
 وقبله قوم من متكلمي السالمية بالبصرة ونسبوه الى حقائق ومعانى الصوفية<sup>(٣)</sup> .

( ١ ) الفرق بين الفرق ( ص ٢٦٣ ) .

( ٢ ) جامع الرسائل لابن تيمية ( ص ١٨٩ ) .

( ٣ ) الفرق بين الفرق ( ص ٢٦١ ) .

واختلف الفقهاء ايضا في شأن الحلاج فتوقف فيه العباس بن سريح لما استفتى في دمه وافتى ابو بكر بن داود بجواز قتله<sup>(١)</sup>.

واختلف فيه مشايخ الصوفية فبرى<sup>(٢)</sup> منه عمرو بن عثمان المكي وابو يعقوب الاقطع وجماعة . وقبله جماعة من الصوفية منهم ابو العباس بن مطا<sup>(٣)</sup> ببفداد وابو عبد الله بن خفيف بفارس وابو القاسم النصر ابادى بنيسابور وفارس الدينوري بناحيته<sup>(٤)</sup>.

وقد اجاب ابن تيمية على سؤال القى عليه " هل كان الحلاج صديقا او زنديقا " قال : الحلاج قتل على الزندقة التي ثبتت عليه باقراره وبخيراقراره والامر الذي ثبت عليه مما يوجب القتل باتفاق المسلمين ومن قال انه قتل بخير حق اما منافق ملحد واما جاهل ضال<sup>(٥)</sup>.

وقال الصولي : جالست الحلاج فرأيت جاهلا يتفافل وفاجرا يتزهده وكان ظاهره انه ناسك فاذا علم ان اهل البلد يرون الاعتزال اعتزل او التشيع تشيع والسنن تسنن وكان يعرف الشحنة والكيميا<sup>(٦)</sup> وادعى الربوبية وكان يقول بالتناسخ<sup>(٧)</sup>.

وذكر ابو عبد الرحمن السلي في طبقات الصوفية " ان كثيرا من

- 
- (١) الفرق بين الفرق (ص ٢٦١) .
  - (٢) نفس المصدر (ص ٢٦٢) .
  - (٣) جامع الرسائل (ص ١٨٧) .
  - (٤) جلاء العينين (ص ٨٣) .



المشايخ ذموا وانكروا عليه ولم يحدوه من مشايخ الطرق واكثرهم حط عليه  
ومن ذمه وخط عليه ابو القاسم الجنيد<sup>(١)</sup> .

بعض اقوال مناصريه من الكتاب المحدثين :

يقول \* محمد جلال شرف\* في كتابه \* الحلاج الثائر الروحي فسى  
الاسلام\* :

لم تحظ حياة صوفى كما عظمت حياة الحلاج باهتمام المؤرخين  
القدماء\* والمحدثين العرب والمستشرقين والحق يقال انهم قد افاضوا  
الكثير في وصف حياته الروحية التي تعتبر نقطة انطلاق كما انها سـدرة  
المنتهى في الطريق الى الله\*<sup>(٢)</sup> .

ثم يختتم الفصل الاول من كتابه بقوله \* واخيرا نختم هذا الفصل . .  
من تاريخنا لحياة الحلاج ومنزلته بهذه العبارة التي تعبر عن هزيبين  
مختلفين احدهما يناصره ويتناول اقواله بالتأويل والتفسير بما يتفق مع  
الشرع والحزب الاخر يتهمه بالكفر والالحاد والزندقة . . وغير ذلك من  
الاتهامات التي تزعم مقام الشخص ومركزه بين المسلمين فنقول : ان حياة  
الحلاج كانت بمثابة فيصل التفرقة بين الايمان والزندقة . . ان جـل  
المستشرقين قد حاولوا ان يجعلوا الحلاج مسيحيا او عالميا يدعوا الى

---

( ١ ) طبقات الصوفية

( ٢ ) الحلاج الثائر الروحي (ص ١٣) .

دين الانسانية بدلا من الاسلام فهل نترك الحلاج للمستشرقين ؟ . . . . . ام نحافظ عليه لانه منا ؟ فلولم يكن الحلاج شخصية مرموقة . . وهاما في الفكر الاسلامي لتخلينا عنه واذا لم نحافظ عليه ونقف بجانبه ونسانده ونعينه على امره فمن ذا الذي يفعل ذلك ؟ (١)

ونحن نقول للاخ الكاتب : اننا اذا اردنا ان نوالي اى شخص كاتب او مفكر . . . مهما كان جنسه اولونه فاننا نواليه على اساس الايمان بالله ورسوله الذى هو الرباط الصميم بين المسلمين اما موالاتنا على اساس الفكر سواء كان هذا الفكر اسلاميا او غير اسلامي فهي موالاتة مرفوضة . قال تعالى " لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخوانهم او عشيرتهم . . . " (٢)

ويقول آخر " والحق ان في مصرفه مثلا رائعا للاستشهاد في سبيل الفكرة والاستبسال في الدفاع عن الرأى وان كنا لانرتاح الى آرائه وتعاليمه ولكنه على كل حال مضرب المثل في التشكك بالمقيدة والتشيث بالرأى . . . ولا شك انه كان سابقا لعصره في الترقى الروحي بثلاثة قرون من الزمان او يزيد اذ نادى بوحدة الاديان قبل ان يحمل لواها ابن عربي وتلميذ ابن الفارض " (٣)

- 
- (١) الحلاج الثائر الروحي في الاسلام (ص ٢٠٤١٩) .  
 (٢) سورة المجادلة : ٢٢ .  
 (٣) التصوف الاسلامي - احمد توفيق عياد (ص ٨٨٤٨٧) .

ويقول زكي مبارك : "والحلاج رضى الله عنه يشبه المسيح عليه السلام من نواح كثيرة منها كثرة السياحات وقوة التنسك وكثرة الاتباع وبشاعة المصير السيئ الصليب (١) .

والتشابه بين المسيح والحلاج قوى جدا من الناحية العقلية . فالمسيح كان يقول " بوحدة الوجود " كما قال الحلاج " بوحدة الوجود (٢) .

سبحان الله ان زكي مبارك يرمى نبي الله عيسى عليه السلام " بالاحاد " وما يعتقدوه هو انه هدم للاخلاق (وحدة الوجود ) وحاشاه عليه السلام ان ينادى بما هو كافر والحاد او يعتقدده لانه لا يأتي بشئ " من عنده ولا ينطق عن الهوى مثله كمثل محمد صلى الله عليه وسلم والانبياء جميعا دعوا من ارسلوا اليهم الى التوحيد الخالص وانه لا معبود الا الله لا كما يراه ملاحدة الصوفية وهو ان الله حل واتحد بكل شئ " حتى النجاسات . تنزه ربى عما يقول الملاحدة . يقول احد ملاحدتهم :

( ١ ) الكاتب هنا يقرر ادعاء المسيحيين من صلب عيسى وهذا خلاف ماجاء فى القرآن الكريم قال تعالى " وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه ومالهم به من علم الا اتباع الظن وماقتلوه يقينا بل رفضه الله اليه وكان الله عزيزا حكيم " . النساء : ١٥٧ ، ١٥٨ .

وهذا جهل من الكاتب بحقائق الاسلام .

( ٢ ) التصوف الاسلامى فى الادب والاخلاق ( ١ : ١٧٨ ) .

وما الكلب والخنزير الا الهنا وما الله الا راهب في كنيسة<sup>(١)</sup>  
 ان عيسى عليه السلام يرى من هذا الاتهام وقد قال الله تعالى  
 عنه " وان قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهيين  
 من دون الله قال سبحانك ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ان كنت قلت  
 فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك انك انت تلام الضيوب . ما قلت  
 لهم الا ما امرتنى به ان اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت  
 فيهم فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شىء شهيد<sup>(٢)</sup> .  
 ان التعصب الاعى من بعض الناس لهؤلاء المنحرفين يجعلهم  
 يتناسون الحقيقة فيقعون فى المحذور فيقولون كلمة الكفر بل انهم بهذا  
 التعصب ينسلخون عن الدين .

وقد سبق هؤلاء ابن عربى فقد كان يعظم الحلاج ويقع فى الجنيد<sup>(٣)</sup> .  
 بعض اشعاره يقول :

|                      |                                     |
|----------------------|-------------------------------------|
| سبحان من اظهر ناسوته | سرسنا لاهوته الثاقب                 |
| ثم بدا فى خلقه ظاهرا | فى صورة الاكل والشارب               |
| حتى لقد عاينه خلقه   | لكحظة الحاجب بالحاجب <sup>(٤)</sup> |

- 
- (١) هذه هى الصوفية (ص ٦٤) .  
 (٢) سورة المائدة : ١١٦ و١١٧ .  
 (٣) لسان الميزان ( : ٣١٥ ) .  
 (٤) شرح ديوان الحلاج (ص ١٥٠ ، ١٥١) .

يقول الدكتور عفيفي : في هذه الابيات اشارة الحلاج الى ثنائية الطبيعة الانسانية اللاهوت والناسوت وهما اصطلاحات اخذهما الحلاج عن المسيحيين السريان . . . وان الحلاج ادعى انه صورة الاله القائمة على الارض وان كل انسان يمثل واحدة من تلك الصور الالهية التي لا تحصى (١) .  
ويقول :

|                |                       |
|----------------|-----------------------|
| انا انت بلا شك | فسبحانك سبحاننى       |
| وتوحيدك توحيدى | وهصيانك هصيانى        |
| ولم اجلد يارب  | اذا قيل هو الزانى (٢) |

فهذه ابيات تدل على عقيدته الحلولية كما ان فيها اعتراضا على احكام الله مثل جلد الزانى اذا زنى . . .  
ويقول :

|                              |                                   |
|------------------------------|-----------------------------------|
| عجبت لكى كيف يحمله بعضى      | ومن ثقل بعضى ليس تحملنى ارضى      |
| لان كان فى بسط من الارض مضجع | فقلبى على بسط من الخلق فى قبض (٣) |

ومناسبة هذه الابيات : ان الحلاج كان فى مسجد وحوله جماعة وهو يتكلم فقال : لو القى ما فى قلبى ذرة على جبال الارض لذابت وانى لو كنت يوم القيامة فى النار لا حرقت النار ولو دخلت الجنة لانهدم بنيانها ثم انشأ يقول

- 
- ( ١ ) شرح ديوان الحلاج (ص ١٥٢) .
  - ( ٢ ) نفس المصدر (ص ٢٥٩) .
  - ( ٣ ) نفس المصدر (ص ٢٣٣) .

الابيات . . . . (١)

فهذا هو الحلاج احد القائلين بوحدة الوجود واحد دعـاة  
الاباحية لانه يقول اذا وصل الانسان الى الغاية زالت عنه التكاليف فليعمل  
ما شاء فانما هو فعل الله . تعالى الله عن ذلك .

الفرقة التابعة له :

الحلاجية احدى الفرق الحلوية . قال البغدادي " من الحلوية  
قوم يقال لهم الحلاجية ينسبون الى الحسين بن منصور الحلاج (٢) .  
نكتفى بهذا القدر وان كان الموضوع لم يستوف حقه لان الحلاج قد  
ترك مجموعة من الكتب وعلى رأسها كتاب الطوسين وقد ذكر بعض من قرأ فيه  
ان الحلاج قال : ان اهد الناس هو ابليس والرسول صلى الله عليه وسلم  
واستدل على ذلك بان ابليس امر بالسجود فلم يسجد والذي منعه من  
ذلك هو مشيئة الرب فيه وجبر الرب له وتحققه ان لا موجود الا هو وان  
القرب والبعد من الرب واحد لانه ليس على الحقيقة الا الله . . . (٣)  
وكانت نهايته في سنة ٣٠٩ هـ حيث ضربت عنقه واحترقت جثته (٤) .

---

( ١ ) شرح ديوان الحلاج (ص ٢٢٢) .

( ٢ ) الفرق بين الفرق (ص ٢٦٠) .

( ٣ ) الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة (ص ٥٨٠٥٧) .

( ٤ ) شرح ديوان الحلاج (ص ٥٩) .

( ٢ ) ابن عريسي :

هو محمد بن علي بن محمد بن احمد بن عبد الله الطائي الحاتمي  
لقبه محيي الدين وكنيته ابو بكر<sup>(١)</sup> المشهور " بابن عريسي " او " الشيخ الاكبر<sup>(٢)</sup>  
وقد ولد في ١٧ رمضان عام ٥٦٠ هـ<sup>(٣)</sup> .

من غلاة الصوفية واحد القائلين ( بوحدة الوجود ) وقد كان يشاطره  
في هذا الاعتقاد جماعة من كبار الصوفية كابن الفارض وابن سبويه  
والحلاج والعفيف التلمساني وغيرهم .

ويعنى مفهوم " وحدة الوجود " تأليه المخلوقات واعتبار جميع ما في  
الكون هو الله وهذا القول اشد كفرا وزندقة من قول الجهمية بأن الله يحل  
في المخلوقات . قال ابن تيمية " ولا ريب ان الحاد هؤلاء المتأخريين  
وتجهمهم وزندقتهم تفرغ وتكمل لاحاد هذه الجهمية الاولى وتجهمها  
وزندقتها<sup>(٤)</sup> وقد اثار فكرة " وحدة الوجود " موجة من الصراع الفكري  
العنيف واعتبرها اصحاب الاصاله الاسلاميه من المحدثين والفقهاء والمفسرين  
والصوفية عقيدة متناقضة مع عقيدة الاسلام تناقضا مطلقا بحيث لا يمكن  
التوفيق بينهما بأي وجه من الوجوه<sup>(٥)</sup> .

- 
- ( ١ ) التصوف الاسلامي ( ص ١٢٠ ) .
  - ( ٢ ) التصوف الاسلامي الخالص ( ص ١٨٤ ) .
  - ( ٣ ) انظر التصوف الاسلامي ( ص ١٢٠ ) .
  - ( ٤ ) مجموعة الرسائل والمسائل ( ٤ : ٥ ) .
  - ( ٥ ) المؤامرة على الاسلام ( ص ٥٧ ) .

وقد صاغ ابن عربي عقيدته اللاحادية بجرأة متناهية وخبث فقـال  
 أن العارف من يرى الحق في كل شيء بل يراه عين كل شيء (١).

وقال في ابـيات له :

فالحق خلق بهذا الوجه فاعتسبوا

وليس خلقا بهذا الوجه فادكروا

جمع وفرق فان المين واحسدة

وهي الكثيرة لا تيقى ولا تـذـر (٢)

وكتابه " فصوص الحكم " الذي يحـتـبـر خاتمة اعماله ملئ بهذا اللاحاد  
 وقد نسب جملة ما فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم وان ما فيه منزل وليس من  
 هوى النفس فهو يقول " اما بعد فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في مبشره اوريتها في العشر الاخر من المحرم سنة سبع وعشرين وستمائة  
 بمحـرسـة دمشق وبـيدـه صلى الله عليه وسلم كتاب فقال لي : هذا كتاب  
 " فصوص الحكم " خذه واخرج به الى الناس ينتفعون به فقلت : السمع  
 والطاعة لله ولرسوله واولى الامر منا كما امرنا - ثم قال - فحقت الامنية  
 واخلصت النية وجردت القصد والهمة الى ابراز هذا الكتاب كما حسده  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير زيادة ولا نقصان (٣) ثم يقول " ولا انزل  
 في هذا المسطور الا ما ينزل به طي وليست بنبي ولا رسول ولكني وارث ولاخرتي

( ١ ) فصوص الحكم ( ١ : ١٩٢ ) .

( ٢ ) فصوص الحكم ( ١ : ٢٦ ) .

( ٣ ) نفس المصدر ( ١ : ٤٧ ) .



حارث<sup>(١)</sup> .

فهو كما ترى يسند كتابه وكله الحاد وضلال الى نبي الهدى صلى الله عليه وسلم هذا الكتاب الذى كل ما فيه اثبات " لوحة الوجود " ثم تصويب لجميع الاديان ، وقد زعم بان عباد الاوثان والاصنام انما عبدوا فى الحقيقة " الله " حسب زعمه وهو ما سيتضح لنا من اقواله فى فصوصه .

فهو يصرح ان الاصنام " ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر " ان وجودها وجود لله وانها لمجدت بحق يقول " ومكروا مكرا كبيرا<sup>(٢)</sup> لان الدعوة الى الله مكر بالمدعو ، " ادعو الى الله " فهذا عين المكر فاجابوه كما دعاهم . . . فقالوا فى مكرهم " لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا<sup>(٣)</sup> فانهم اذا تركوهم جهلوا من الحق طوى قدر ما تركوا من هؤلاء فان للحق فى كل معبود وجهها يعرفه من يعرفه ويجهله من يجهله . . . وان التفريق والكثرة كالأعضاء فى الصورة المحسوسة . . . فما عبدوا غير الله فى كل معبود<sup>(٤)</sup> .

ويقول ان هارون اخطأ حينما نهى بنى اسرائيل عن عبادة المعجى وما كان المعجل الا المعبود الحق (ثم قال هارون لموسى عليه السلام " انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل<sup>(٥)</sup> فتجعلنى سببا فى تفرقهم . فان

(١) نفس المصدر (٤٨:١) .

(٢) سورة نوح : ٢٢ .

(٣) سورة نوح : ٢٣ .

(٤) انظر فصوص الحكم (١:٢٢) .

(٥) سورة طه : ٩٤ .

عبادة العجل فرقت بينهم . فكان منهم من عبده اتباعا للسامري وتقليدا له  
ومنهم من توقف عن عبادته حتى يرجع اليهم موسى فيسألونه في ذلك فخشى  
هارون ان ينسب ذلك الفرقان اليه فكان موسى اعلم بالامر من هارون لانه  
علم ما عبده اصحاب العجل . لعلمه بان الله قد قضى الا يعبد الا اياه  
وما حكم الله بشي<sup>١</sup> الا وقع فكان عتب موسى اخاه هارون لما وقع الامر في  
انكاره وعدم اتساعه فان العارف من يرى الحق في كل شي<sup>٢</sup> بل يراه عيين  
كل شي<sup>٣</sup> .

ويقول بعد ذلك " بان كفار قريش الذين تمسكوا بالهتهم الباطلة  
قائلين " وما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى<sup>(٢)</sup> غير منكرين لله بل متعجبين  
لانهم وقفوا مع كثرة الصور ونسبوا الالهوية لها وذلك لعلمهم بانهم ما عبدا  
من تلك الصور اعيانها وانما عبدا الله فيها لحكم سلطان التجلى الذي عرفوه  
منهم ( من الاصنام ) وجهله المنكر الذي لا علم له بما تجلى<sup>(٣)</sup> . ان ابن  
عربي الذي يقول ان كتاب الفصوص حده له رسول الله والنبي صلى الله عليه  
وسلم كما هو معلوم جاء يدعوا لعبادة الله وحده ونبذ الاصنام فابن عربي  
بهذا القول يتهم النبي صلى الله عليه وسلم بالتناقض وحاشاه ان يكون  
كذلك ولكن وحى الشيطان هو الذي اغوى ابن عربي فقال مثل هذه  
الحماقات .

( ١ ) فصوص الحكم ( ١ : ١٩٢ ) .

( ٢ ) سورة الزمر : ٣ .

( ٣ ) فصوص الحكم ( ١ : ٩٥ ) ( ١٩٦٤ ) .

هذه بعض اقواله في تصويب عبادة الاوثان مراده في ذلك تحقيق عقيدة (وحدة الوجود) واليك نماذج اخرى مخالفة لما جاء في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

(١) ان فرعون كان مؤمنا كامل الايمان . فيقول في قوله تعالى " قرة عين لى ولك <sup>(١)</sup> فيه قرت عينها بالكمال الذى حصل لها <sup>(٢)</sup> وكان قرة عين لفرعون بالايمان الذى اطاه عند الفرق فقبضه كطاهرا مطهرا ليس فيه شىء من الخبث لانه قبضه عند ايمانه قبل ان يكسب شيئا من الاثام والاسلام يجب ما قبله وجعله آية على عنايته سبحانه بمن شاء حتى لا يياس احد من رحمة الله " انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرين <sup>(٣)</sup> فلو كان فرعون يئس ما بادر الى الايمان <sup>(٤)</sup> .

وهذا خلاف ما جاء في كتاب الله عز وجل قال تعالى " وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا ادركه الفرق قال آمنت ان لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين الان وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فالיום ننجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس من آياتنا لغافلون <sup>(٥)</sup> . وقال تعالى حكايمة

(١) سورة القصص : ٩ .

(٢) يعنى حديث كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا . .

(٣) سورة يوسف : ٨٧ .

(٤) فصوص الحكم (١ : ٢٠١) .

(٥) سورة يونس : ٩٠ - ٩٢ .

عنه وانه من اهل النار " ولقد ارسلنا موسى باياتنا وسلطان مبين الى فرعون  
وملاه فاتبعوا فرعون وما امر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فاورد هم  
النار ينس الورود المورود " (١)

قال الشوكاني : " اى يصير متقدما لهم يوم القيامة سابقا لهم الذى  
عذاب النار كما كان يتقدّمهم فى الدنيا . . . فلا يزال متقدما لهم وهم  
يتبصونه حتى يوردهم النار " (٢)

( ٢ ) وابن عربى فى كتابه يقول بان اهل النار فى نعيم مقيم وسعادة وهنا .

وان دخلوا دار الشقاء فانهم على لذة فيها نعيم مباين  
نعيم جنان الخلد فالامر واحد وبينهما عند التجلى تباين  
يسمى عذابا من عذوبة طعمه وذاك له كالقشر والقشراصن (٣)

وقد علل آراءه بان وعد الله نافذ لانه خير واما الوعيد فليس بنافذ واما

فذكر للتخويف . يقول :

فلم يبق الا صادق الوعد وحده وما الوعيد الحق عين تماين (٤)

ويقول فى مكان آخر : واما اهل النار فما لهم الى النعيم ولكن فسى

النار ان لا يبد لصورة النار بعد انتها مدة العقاب ان تكون بردا وسلاما على

---

( ١ ) سورة هود : ٩٦ - ٩٨ .

( ٢ ) فتح القدير للشوكاني ( ٢ : ٥٢٣ ) وانظر ابن كثير ( ٢ : ٤٩٢ ) .

( ٣ ) الفصوص ( ١ : ٩٤ ) .

( ٤ ) نفس المصدر ( ١ : ٩٤ ) .

من فيها وهذا نعميمهم فينعم اهل النار يمد استيفا الحقوق نعميم خليل  
الله حين القى في النار فانه عليه السلام يعذب برؤيتها وبما تمود في علمه  
وتقرر من انها صورة تؤلم من جاورها من الحيوان<sup>(١)</sup>.

(٣) كما انكر ابن عربي صفة العلول لله عز وجل يقول " من اسمائه الحسنى  
العلى " على من وماثم الا هو ؟ فهو العلى بذاته او عن ماذا وما هو  
الا هو ؟ فعلوه لنفسه وهو من حيث الوجود عين الموجودات<sup>(٢)</sup>.

(٤) يقول ان الله يظهر بصفات المحدثات وبصفات الذم . . تعالى  
الله من ذلك ( الا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات واخبر بذلك  
عن نفسه وبصفات النقص والذم ؟ الا ترى المخلوق يظهر بصفات  
الحق من اولها الى آخرها وكلها حق له كما هي صفات المحدثات  
حق للحق<sup>(٣)</sup>.

(٥) يقول ان الانبياء لا يأخذون العلم بالله الا من مشكاة خاتم الاولياء  
والولى عنده افضل من النجى يقول " وليس هذا العلم الا لخاتم الرسل  
وخاتم الاولياء وما يراه احد من الاولياء الا من مشكاة الولي الخاتم . . .  
ان الرسل لا يرونه - متى رأوه - الا من مشكاة خاتم الاولياء . فان  
الرسالة والنبوة - اعنى نبوة التشريع - تنقطعان والولاية لا تنقطع  
ابدا .

- 
- (١) فصوص الحكم (١: ١٦٩) .  
(٢) نفس المصدر (١: ٧٦) .  
(٣) نفس المصدر (١: ٨٠، ٨١) .

وان كان خاتم الاولياء تابعاً في الحكم لما جاء به خاتم الرسل ممن  
التشريع فذلك لا يقدر في مقامه ولا يناقض ما ذهبنا اليه فانه من جهة يكون  
انزل كما انه من وجه يكون اعلى<sup>(١)</sup> ان الولي يأخذ من المعدن السذى  
يأخذ منه الملك الذى يوحى به الى الرسل<sup>(٢)</sup>.

وبعد . فهذه بعض اقوال اكبر ملاحدة الصوفية وان كتابه الفصوص  
ليفيض بالاحاد والزندقة ولكن اقتصرنا على ما ذكر خشية الاطالة . وسأورد  
بعض اقوال العلماء فيه من منكرين ومؤيدين .

يقول الشيخ ابراهيم الجعبرى " رأيت ابن عربى وهو شيخ نجس  
يكذب بكل كتاب انزله الله ويكل نبي ارسله<sup>(٣)</sup> .

وقال ابو محمد بن عبدالسلام " هو شيخ سو" مقبوح كذاب يقول بقدم  
العالم ولا يحرم فرجا<sup>(٤)</sup> .

وقد رد عليه ابن تيمية وعلى القائلين " بوحدة الوجود " من الصوفية  
ونعتهم بانهم زنادقة<sup>(٥)</sup> .

وقال الدكتور محمد يوسف موسى " محيى الدين بن عربى ليس على  
الاطلاق في تصوفه الفلسفى صوفيا مسلما وانما يشبه في التصوف ابن سينا "

( ١ ) نفس المصدر ( ٦٢ : ١ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ٦٣ : ١ ) .

( ٣ ) مجموعة الرسائل والمسائل ( ٧٣ : ٤ ) .

( ٤ ) نفس المصدر ( ٧٣ : ٤ ) .

( ٥ ) انظر نفس المصدر ( ٥ : ٤ ) .

في الفلسفة . فابن سينا لا يمثل الاسلام في شيء \* وانما هو امتداد للفلسفة اليونانية كذلك ابن عربي ليس صوفيا مسلما وانما فيلسوف لا يمثل الاسلام في شيء \* ان تصوفه ينتهي بسرعة خطيرة الى مذهب فلسفي يخالف الاسلام ويخالف كل دين \* (١) .

اما من يناصر ابن عربي فمنهم الفيروز ابادي (٢) فهو يرد على سـؤال ورد عليه هل تحل قراءة كتب ابن عربي كالفصوص والفتوحات . فاجاب: الذي اعتقده في حال المسؤول عنه وادين الله به ان كان شيخ الطريقة حالا وعلمسا ولا غرو فانه صاحب الولاية العظمى والصدقية الكبرى ثم ان هناك طائفة في النقي حائفة يمتصون عليه النكرو وربما بلغ بهم الجهل الى التكفير . . . (٣) .  
كما اتهم الشمراني ان خصوم ابن عربي هم الذين زوروا عليه بمسـائل المسائل التي اعتبرها العلماء كفيريات \* (٤) .

(١) المؤامرة على الاسلام (ص ٥٨) .

(٢) هو صاحب القاموس المحيط .

(٣) انظر الحلل السندسية (ص ٥٢٠ و ٥٢١) .

(٤) التصوف الاسلامي في الادب والاخلاق (١: ١٦٦) .

وبعد ان استطرنا في ترجمة الحلاج وابن عربي توضيحاً لانحراف  
بعض غلاة الصوفية عن الجادة رأيت الكتابة من بعض هؤلاء بشي من الایجاز  
وهـم :

( ١ ) ابن سيمين :

وهو عبد الحق بن ابراهيم بن محمد بن سيمين <sup>(١)</sup> . وقد ولد سنة  
اربع عشرة وستمائة واشتغل بعلم الاوائل في الفلسفة فتولد له من ذلك نوع من  
الاحاد وصنف فيه وكان يعرف السيميا وكان يلبس بذلك طي الاغبياء <sup>(٢)</sup> . وكان  
صوفياً على قاعدة زهاد الفلاسفة وتصوفهم وله كلام كثير على طريقة الاحساد  
والزندقة <sup>(٣)</sup> .

اشتهرت عنه مقالة ردية وهي قوله " لقد كذب ابن ابي كبشة على نفسه  
حيث قال لاني بعدى <sup>(٤)</sup> . وقوله " لقد تحجر ابن آمنة واسما بقول لاني  
بعدى " . . . وقيل انها السبب في نفيه من المغرب <sup>(٥)</sup> .

ولما قدم مكة كان يذهب الى غار حراء يرتجى فيما ينقل عنه ان يأتيه  
فيه وحى كما اتى النبي صلى الله عليه وسلم بنا على ما يعتقده من العقيدة

- 
- (١) لسان الميزان (٣: ٣٩٢)
  - (٢) البداية والنهاية (١٣: ٢٦١)
  - (٣) النجوم الزاهرة (٧: ٢٣٢)
  - (٤) لسان الميزان (٣: ٣٩٢)
  - (٥) انظر فوات الوفيات (٢: ٢٥٤)



الفاسدة من ان النبوة مكتسبة وانها فيض من فيض العقل اذا صفا<sup>(١)</sup> .  
وكان اذا رأى الطائفين حول الهيت يقول عنهم كأنهم الحمير حصول  
المدار<sup>(٢)</sup> .

وكان احد القائلين بوحدة الوجود . . . وقد كثرت اتباعه على رأى اهل  
الوحدة المطلقة واملى عليهم كلاما فى الصوفان على رأى الاتحادية<sup>(٣)</sup> .  
ومن اقواله " رب مالك وعبد هالك وانتم ذلك الله فقط والكثرة وهم<sup>(٤)</sup> .  
فهذا احد كبار الصوفية الذى تجد الاحاد فى كل كلمة ينسب بها  
وحشر الله من يجادل عن امثال هؤلاء<sup>\*</sup> معهم .

- 
- ( ١ ) انظر البداية والنهاية ( ١٣ : ٢٦١ ) .
  - ( ٢ ) نفس المصدر ( ١٣ : ٢٦١ ) .
  - ( ٣ ) جلا<sup>\*</sup> العينين ( ص ٨١ ) .
  - ( ٤ ) مجموعة الرسائل والمسائل ( ١ : ٦٢ ) .

( ٢ ) العفيف التلمساني :

وهو ابو الربيع سليمان بن علي بن عبدالله بن علي بن العاصم الكوفي ثم التلمساني <sup>(١)</sup> .

" احد زنادقة الصوفية . . ومن مظاهرها القائلين بالوحدة المطلقة . . .  
 وانه كان يدرج السم القاتل في كلامه لمن لا فطنة له بأساس قواعده <sup>(٢)</sup> . وقد  
 نسب هذا الرجل الى عظام في الاقوال والاعتقاد وفي الحلول والاتحاد  
 والزندقة والكفر المحض <sup>(٣)</sup> . ومن ذلك ما ذكره كمال الدين المراغي قوله " قرأت  
 على العفيف التلمساني من كلامه شيئا فرأيت مخالفا للكتاب والسنة فلما  
 ذكرت ذلك له قال : القرآن ليس فيه توحيد بل القرآن كله شرك وممن  
 اتبع القرآن لم يصل الى التوحيد <sup>(٤)</sup> وكان يقول " نكاح الام والبنت والاجنبية  
 واحد وانما هؤلاء المحجوبون قالوا حرام علينا فلنا حرام عليكم <sup>(٥)</sup> .

ومن اشعاره الدالة على قوله بوحدة الوجود قوله :

وفي كل شيء له آية تدل على انه منه <sup>(٦)</sup>

- 
- (١) البداية والنهاية (١٣ : ٣٢٦)
  - (٢) شذرات الذهب (٥ : ٤١٢)
  - (٣) البداية والنهاية (١٣ : ٣٢٦)
  - (٤) مجموعة الرسائل والمسائل (٤ : ٧٥)
  - (٥) شذرات الذهب (٥ : ٤١٢)
  - (٦) مدارج السالكين (ص ٢٦٤)

(٣) ابن الفارض :

وهو : عمر بن علي المعروف بابن الفارض<sup>(١)</sup> . وقد ولد سنة ٥٧٦ هـ ،  
 احد القائلين بوحدة الوجود وهو كما يقول عنه الذهبي : ينمق بالاحكام  
 الصريح<sup>(٢)</sup> .

وكان يدعى ان نسبه متصل بنسب النبي صلى الله عليه وسلم وان النبي  
 صلى الله عليه وسلم سمى قصيدته التائية المشهورة " بنظم السلوك " وهذا  
 ما ذكره حفيده بقوله " رأيت الشيخ ناعما مستلقيا على ظهره وهو يقول صدقت  
 يا رسول الله . . . قال فسألته عما سمعته وسبب ذلك فقال : رأيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في المنام وقال لي يا عمر : لمن تنتسب ؟ فقلت : ابي  
 بنى سعد قبيلة حلبيمة السعدية موضعتك فقال لا بل انت منى ونسبك متصل  
 بنسبي فقلت : يا رسول الله انى احفظ نسبي من ابي من جدى الى بنى سعد  
 فقال لا مادا بها صوته بل انت منى فقلت صدقت يا رسول الله . . . ويقول  
 رأيت الرسول صلى الله عليه وسلم في المنام وقال لي يا عمر ما سميت قصيدتك  
 فقلت يا رسول الله سميتها " لوائح الحنان وروائح الجنان " فقال : لا بل  
 سمها نظم السلوك<sup>(٣)</sup> .

- 
- (١) لسان الميزان (٤: ٣١٧)
  - (٢) ميزان الاعتدال (٣: ٢١٥)
  - (٣) التصوف الاسلامي (ص ١١١)

ان هذه الافتراءات على النبي صلى الله عليه وسلم ليست جديدة  
 فقد سبقه الى ذلك استاذُه ابن مربي . حيث نسب الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فصوص الضلال - فصوص الحكم - وكانهم يريدون ان ينشروا ضلالهم  
 باسم نبي الهدى فويل لهم لما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون .  
 ومن قصيدته " نظم السلوك " التي تعتبر تأييدا للقول بوحدة  
 الوجود ادعاؤه ان ملكوت كل شيء بيده يقول :

سمت بي لجمعي عن خلود سمائها      ولم ارض اخلاذي لارض خليفتي  
 ولا فلك الا وني نور باطمنسي      به ملك يهدي الهدى بمشيئتي  
 ولا قطر الا حل من فيض ظاهنسي      به فطرة عنها السحاب سعت

.....

فلكي لكلي طالب متوجهه      وبعضي لبعض جاذب بالاعنة  
 الي ان قال :  
 ولا تحسبن الامر عني خارجا      فما ساد الا داخل في عبودتي  
 ولولاى لم يوجد وجود ولم يكن      شهود ولم تعهد عهد بدمتي  
 فلاهي الا عن حياتي حياته      وطوع مرادى كل نفس مريدة  
 ولا قائل الا بلفظي محدث      ولا ناظر الا بناظر مقلتي (١)

الى آخر الابيات ..

(١) انظر ديوان ابن الفارض (ص ١١٩ - ١٣٥) .

وذكر انه كان له جوار " باليمنسا " يذهب اليهن فيفتين له بالسدف والشبابه وهو يرقص ويتواجد . قال المناوي : ولكل قوم مشرب ولكل مطلب وليس سماع الفساق كسماع سلطان العشاق " (١) .

وذكر الصوفية بالرقص بدعة يهودية " جاء في الزمور التاسع والاربعين بعد المائة : ليتهج بنو صهيون بملكمهم ليسبحوا اسمه بالرقص بدف وعود ليرنموا . . . سبحوا الله في قدسه سبحوه برياب وعود سبحوه بدف ورقص سبحوه باوتار ومزمار . . . " (٢) .

فما تقدم اتضح لنا ان القول " بوحدة الوجود " يتعارض تعارضا تاما مع نظرية الاسلام وهديه في توحيد الهاري عز وجل وان الاسلام كما يقول نيكلون " يفقد كل معناه ويصبح اسما على غير مسمى لو ان عقيدة التوحيد المعبر عنها بـ " لا اله الا الله " اصبحت المراد بها لا موجود على الحقيقة الا الله . وواضح ان الاعتراف بوحدة الوجود في صورتها المجردة قضاء تام على معالم الدين المنزل ومحول هذه المعالم محوا كاملا (٣) .

ان تخلق الامة بما يخالف دينها وعقيدتها مضر بها وبمن يتولس امرها وقد تحط بذلك الى ادنى درجات الفساد ويكثر فيها المكر والخديعة والكذب والاباحة والظلم (٤) . ومن هذه الاخلاق الفلوس والفلوظاهرة

- 
- (١) انظر ترجمته في شذرات الذهب (٥: ١٤٩: ١٥٣) .  
 (٢) هذه هي الصوفية (ص ١٤٣) نقلا عن العهد القديم، المزامير ٦٤١ .  
 (٣) هذه هي الصوفية (ص ٥١) .  
 (٤) الاسلام والحضارة العربية (٢: ٣٧) .

قامت في اطار الاسلام من اجل مقاومتها<sup>(١)</sup> وغلاة الصوفية هم من هذا النوع  
 ان فكرة الاتحاد المطلق . . . تحتهر من اخطر المبادئ التي اعتمدها  
 غلاة الصوفية لهدم مبدأ الألوهية والخاص الفواصل بين الانسان والاله  
 وما يؤكد خطورة فكرة الاتحاد في الخاص الفرق بين الانسان وخالقه . . . لذا  
 يقول ابن عربي ان الجنيد وامثاله ماتوا ونامرفوا التوحيد لما اثبتوا الفرق  
 بين العبد والرب<sup>(٢)</sup> .

ان هؤلاء الغلاة من الصوفية قد اوجدوا فجوة بين العبد وبين  
 ربه لاغترار بعض العامة السذج بهؤلاء لما يدعون من كرامات زائفة  
 فاعادوا التمسح بالقبور والاضرحة فوقع الكثير من الناس في الشرك وهم  
 لا يدرون ان المؤمن هو من يحافظ على قواعد الاسلام ويعيش في ظلاله  
 في سلوكه واعتقاداته لان يلح في ويقتول هذا التوحيد .

يقول الغزالي : ربما وجدت اناسا ينتسبون الى الدين وتظهر عليهم  
 مراسمه وشاراته ولكن افئدتهم معتلة وافكارهم مختلة فثق ان هؤلاء بعيدون  
 عن الدين بمقدار ما في افئدتهم وافكارهم من علل وغلل والمرء لا يوصف  
 بالتدين اذا كانت طبيعته القلبية والحقلية قد افسدتها الاهواء والخرافات .  
 التدين الحقيقي اساسه الاول صحة هذه الاجهزة المعنوية وبراعتها

(١) الفلو والفرق الغالية (ص ١٥٨) .

(٢) انظر نفس المصدر (ص ١٦٠، ١٦١) .

من كل تشويه وافتعال . قال تعالى " فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله  
التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر  
الناس لا يعلمون " (١) (٢)

- 
- (١) سورة الروم : ٣٠ .  
(٢) هذا ديننا للشيخ محمد الخزالي (ص ٩) .

خامسا : اخوان الصفا .

اخوان الصفاء هم كما يقول ابو حيان التوحيدى عنهم " بأنهم عصابة تألفت بالعشرة وتضافت بالصدقة واجتمعت على القدس والطهارة والنصيحة فوضعوا بينهم مذهباً زعموا انهم قربوا به الطريق الى الفوز برضوان الله والمصير الى جنته وذلك انهم قالوا : الشريعة قد دنست بالجهالات وتاختلفت بالضلالات ولا سبيل الى غسلها وتطهيرها الا بالفلسفة وذلك لانها مائة للحكمة الاعتقادية والمصلحة الاجتهادية وزعموا انه متى انتضحت الفلسفة اليونانية والشريعة العربية فقد حصل الكمال" (١) .

فالفوا احدى وخمسين رسالة وزعموها بين الناس ثم اضافوا اليها رسالة سموها " الرسالة الجامعة" فاصبح عدد الرسائل اثنين وخمسين رسالة مشتملة على جميع اجزاء الفلسفة وسموها رسائل اخوان الصفاء وقد كتبوها اسماؤهم وعدد هم ما جعل الباحثين يختلفون فيمن الف الرسائل واسماؤهم هؤلاء الاخوان وان كان ابو حيان قد ذكر بعضاً منهم وهم : ابو سليمان ابن معشر البستي ويعرف بالمقدسي وابو الحسن على بن هارون الزنجاني وابو احمد المهرجاني والموافى وان زيد بن رفاعة قد صحبهم وخدمهم (٢) .

وقد توجه الشك الى ابن الراوندى وابو العلاء المصرى بانهما ممن

( ١ ) الامتاع والمؤانسة للتوحيدى ( ٢ : ٥ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ٢ : ٤٤ ، ٥ ) .



اخوان الصفاء<sup>(١)</sup>.

وقيل ان الذى الف رسائل اخوان الصفاء كما جاء فى كتاب اغاخان  
"نور مبین حیل متین" احمد بن عبد الله بن محمد بن اسماعيل بن  
جعفر الصادق<sup>(٢)</sup>.

وقد ظهرت هذه الجماعة فى القرون الرابع الهجرى فى "البصرة"  
و"بغداد" على هيئة جماعة سرية من الباطنية والمجوس والزنادقة الحاقدين  
على الاسلام واللغة العربية<sup>(٣)</sup>.

وعلاقة اخوان الصفاء بالباطنية الزنادقة واضحة فقد كانت رسائلهم  
هى قاموس الباطنية<sup>(٤)</sup> وكان بعض رؤساء الباطنية من امثال سنان بن  
سليمان يكتب على مطالعة رسائل اخوان الصفاء ويتفق اخوان الصفاء  
مع الباطنية فى اسلوب التدرج فى الدعوة والقول "بوحدة الوجود"<sup>(٥)</sup> وفى  
تفسير القرآن بغير ما يدل عليه ظاهر اللفظ ثم التظاهر بالتشيع<sup>(٦)</sup>  
وفى وسعنا القول بان اخوان الصفاء علويون باطنيون واسماعيليون

- 
- (١) انظر الانسان فى فكر اخوان الصفاء (ص ٢٧) .
  - (٢) المؤامرة على الاسلام (ص ١٣٣) .
  - (٣) المؤامرة على الاسلام (ص ١٣٤) .
  - (٤) انظر ابن سينا للحقاد (ص ١٠) .
  - (٥) ذكر الدكتور ابو العلا عفيفى ان ابن عربى قد اخذ الجانب الفلسفى  
من نظريته فى وحدة الوجود من رسائل اخوان الصفاء . انظر الصلة  
بين التصوف والتشيع (ص ٤٦٤) .
  - (٦) الانسان فى فكر اخوان الصفاء (ص ٣٦) .

ومعتزلة وفيثاغوريون<sup>(١)</sup> وافلاطينيون<sup>(٢)</sup> ومجوس، لان لكل هذه النزعات اثرا بارزا في الرسائل<sup>(٣)</sup>.

فهم يقولون : " انه ينبغي لاخواننا ايدهم الله حيث كانوا ممن البلاد ان يكون لهم مجلس خاص يجتمعون فيه في اوقات معلومة لا يداخلهم فيه غيرهم يتذاكرون فيه علومهم ويتحاورون فيه اسرارهم . . . وبالجملة ينبغي لاخواننا ايدهم الله تعالى ان لا يصادوا علما من العلوم او يهجرُوا كتابا من الكتب ولا يتعصبوا على مذهب من المذاهب لان رأينا ومذهبينا يستغرق المذاهب كلها ويجمع العلوم جميعها"<sup>(٤)</sup>.

وهذه دعوة من اخوان الصفا<sup>١</sup> للقول بوحدة الاديان ومعنى ذلك ان جميع الاديان صحيحة ساوية وشريها (وهذا خلاف ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فان الاسلام خاتم الاديان وقد نسخ ما قبله فما خالف الاسلام عقيدة او شريعة باطل ) .

وما يؤكد علاقة اخوان الصفا<sup>١</sup> بالباطنية ان هناك من يرى ان الامام

---

(١) فيثاغوريون : نسبة الى فيثاغورس الفيلسوف اليوناني ويمتازون بالبحث في العلوم والرياضة والافتقار بتناسخ الارواح وخلود النفس وفسي سلوك طريق من الزهد والطهر .

(٢) الافلاطينيون : نسبة الى افلاطون الذي عاش ما بين ( ٢٠٥ - ٢٧٠ ) ميلادي .

(٣) اخوان الصفا<sup>١</sup> - د . جيبور عبد النور (ص ٢٦) .

(٤) رسائل اخوان الصفا<sup>١</sup> (٤ : ٤١ و ٤٢) .

الاسماعيلى احمد بن عبدالله هو الذى اشرف بنفسه على تصنيف رسائل اخوان الصفا، بالاضافة الى دعاته الاربعة " الحرم " الذى هم " عبدالله بن ميمون القداح " و " عبدالله بن سعيد الحسين " و " عبدالله المبارك " و " عبدالله بن حمدان " الذين كتبوا مانصه عليهم ووصل منه اليهم . . . . (١)

كما يقولون : ان علومنا مأخوذة من اربعة كتب :

- ( ١ ) الكتب المصنفة على السنة الحكماء الفلاسفة والرياضيات والطبيعيات .
- ( ٢ ) الكتب المنزلة التى جاء بها الانبياء صلوات الله عليهم مثل التوراة والانجيل والفرقان . وغيرها من صحف الانبياء المأخوذة معانيها بالوحي من الملائكة .
- ( ٣ ) الكتب الطبيعية وهى صور واشكال الموجودات بما هى عليه الان من تركيب الافلاك واقسام الهروج وحركات الكواكب ومقادير اجرامها وفنون الكائنات من المعادن والحيوان والنبات وكل هذه الصور كتابات دالات على معان لطيفة واسرار دقيقة يرى الناس ظاهرها ولا يعرفون معانى بواطنها من لطف صفة البارى جل ثناؤه .
- ( ٤ ) الكتب الالهية التى لا يمسه الا المطهرون الملائكة التى هى بايدى سفره كرام برره وهى جواهر النفوس واجناسها (٢) .

---

( ١ ) فلاسفة من الشرق والغرب - مصطفى غالب (ص ٢٢) .

( ٢ ) الرسائل (٤ : ٤٢) .

فهؤلاء يزعمون انهم يريدون اصلاح ما فسد من امر الشريعة ثم يعتمدون في اصلاحها على ما يناقضها من مذاهب الفلاسفة وهـذا خلاف ما عليه السلف الصالح . فان تصحيح ما فسد يكون بالرجوع الى الكتاب والسنة فهما كافيان في ارشاد الناس الى الخير، ولكن هدف هؤلاء ان يضموا الشريعة الى الفلسفة وكان المقدس وهو احد اعضاء الاخوان يقول : الشريعة طب المرضى والفلسفة طب الاصحاء والانبيا يطبون للمرضى حتى لا يتزايد مرضهم وحتى يزول المرض بالعافية فقط فاما الفلاسفة فانهم يحفظون الصحة على اصحابها حتى لا يعتريهم مرض اصلا . . . . وقال انما جمعنا بين الفلسفة والشريعة لان الفلسفة معترفة بالشريعة وان كانت الشريعة جاحدة لها<sup>(١)</sup> .

فهم يعلمون يقينا ان الشريعة تنكر الفلسفة ومع هذا يريدون في زعمهم اصلاحها بما يناقضها . كما انهم لا يعتمدون في علومهم على سنة النبي صلى الله عليه وسلم والتي هي الاصل الثاني من اصول الدين وهي المفسر والمبين لكتاب الله عز وجل . كما يرون رأى الباطنية ان الاشياء لها بواطن لا يعرفها الا هم .

ثم الاصل الرابع الذي يعتمدون عليه " كتب الالهيات" والتي هي بايدي سفره كرام برره كيف وصلت اليهم او كيف وصلوا اليها ايوحى اليهم ام هم مطلعون على علم الغيب ؟ . . . لقد ادعوا امرا عظيما وهـذا

(١) الامتاع والمؤانسة (٢ : ١٠ - ١٢) .

دليل انحرافهم وسوء اعتقادهم .

ومن اقوالهم : ان القربان . . . قربانان شرعى وفلسفى .

فاما القربان الشرعى : فهو المأمور به فى الحج من ذبح الحيوانات المذكورة الموصوفة على شرائطها من اجناسها المحمودة .

واما القربان الفلسفى : فهو مثل ذلك الا ان النهاية فيه التقرب بالاجساد الى الله سبحانه بتسليمها الى الموت وترك الخوف كما فعل سقراط لما شرب السم .

واعلم ان اعظم القربان هو ترك النفس محبة الدنيا والزهد وقلة الخوف .  
واما قربان اخوان الصفا فهو قربان يجمع هذه الخصال كلها باسرها  
شرعيا وفلسفيا (١) .

فهم لا يفتأون يذكرون الفلاسفة ويشيدون بهم . كما انهم يرون الانتحار الذى نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان فاعله فى الدنيا يتكرر معه فى الآخرة بأى آلة وبأى طريقة ويكون مخلدا فى النار - يرونه - من القربانين التى يتقرب بها الى الله .

فهذه رسائل اخوان الصفا التى يقال ان الذى وضعها احمد بن عبد الله بن محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق رغبة منه فى المحافظة على شريعة جده رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا تطفئ البدع الفلسفية

---

(١) الرسائل (٤ : ٢٧٠ ، ٢٧١) .

التي راجت في عهد الخليفة العباسي المأمون على التفكير الاسلامي الصحيح<sup>(١)</sup>  
 قد انغمست في الفلسفة حتى اصبحت الفلسفة هي المسيطرة على جميع مافى  
 الرسائل من افكار .

ويقولون : في الجنة والنار انها معنوية .

اعلم وتيقن ولا تشك في ان جهنم هي عالم الكون والفساد الذي  
 هو دون فلك القمر وان الجنة هي عالم الارواح وسعة السموات وان اهل  
 جهنم هي النفوس المتعلقة باجساد الحيوانات التي تنالها الاوجاع وسائر  
 الموجودات التي في العالم وان اهل الجنة هي النفوس الملكية التي في  
 عالم الافلاك البريئة من الاوجاع والالام<sup>(٢)</sup> .

فهم لا يقرون بان النار والجنة حسية وان النار التي يعرض عليهم  
 آل فرعون غدوا وعشيا والتي يخلد فيها اعداء الله من مشركين وملاحدة<sup>(٣)</sup> انما  
 هي عالم الكون والفساد<sup>(٣)</sup> . النار التي يقول الله تعالى في اهلها<sup>(٤)</sup> كلما  
 نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب . . . فكيف تنضج  
 الجلود الا بنار حسية ؟

كما انهم ينكرون بعث الاجساد ويقولون : فلان تكن يا اخي ممن ينتظر

( ١ ) انظر الرسالة الجامعة ( ص ٧ ) .

( ٢ ) الرسائل ( ٣ : ٣٠٣ ) .

( ٣ ) انظر الرسالة الجامعة ( ص ٤٠ - ٤٦ ) .

( ٤ ) سورة النساء : ٥٦ .

بعث الاجساد ويؤمل نشر الابدان فان ذلك ظلم عظيم في حقك ان كنت تتوهم ذلك . ولكن ان استوى لك فكف من الذين ينتظرون بعث النفوس ويؤمنون حياتها ووصولها الى عالمها الروحاني ودار قرارها الحيواني<sup>(١)</sup> والايات الدالة على بعث الاجساد والاحاديث كذلك كثيرة . قال تعالى \* ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون قالوا ياويلنا من بعثنا ممن مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون<sup>(٢)</sup> .

كذلك يرون ان النبوة مكتسبة يقولون : وفي معرفة الانسان الفاضل وهو الذي اذا صحت آلامه وكلمت له ذاته وخلع سوء عاداته صحت له القوة المتخيلة وصدقته فيتخيل بها الاشياء الغائبة عنه بالزمان والمكان ثم يتصورها وينظر اليها ويخاطبها . . . فيكون بذلك مستحقا للمنزلة العالية فعند ذلك تتصل به روحانيات الشمس فتوصل اليه فيض الحد الثاني . . وتأمره بما تحركه به من القول فيصح التخيل في ضميره ثم يؤديه عنه ويخبره بالقوة الناطقة بالالفاظ المنطقية ويخرجه بحروف منظومة ونسبة فاضلة على لفظة القوم الذين ارسل اليهم ونشأ معهم كما قال تعالى \* وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه<sup>(٣)</sup> فاذا كلمت له شرائط النبوة فيكون العالم كله له منقاديين<sup>(٤)</sup> وهذا باطل فان الله تعالى يقول لسيد الرسل \* وما كنت ترجوا ان يلقى

( ١ ) رسائل اخوان الصفا\* ( ٣ : ٣٠٠ ) وما بعدها .

( ٢ ) سورة يس : ٥٢ ، ٥١ .

( ٣ ) سورة ابراهيم : ٤

( ٤ ) الرسالة الجامعة ( ص ٣٢٢ ، ٣٢٤ ) .

اليك الكتاب الا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيرا للكافرين<sup>(١)</sup> . وقال تعالى  
 " قل ان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من  
 يشاء والله ذو الفضل العظيم"<sup>(٢)</sup> .

اما النزعة الشيعية في مذهبهم فواضحة من اقوالهم وكذلك القول  
 بالامام المنتظر . . يقولون في اثنا العديث عن النبي والاعتداء :

وكذلك فعلت الامة الباغية والفئة الطاغية . . . من ائمة الضلال  
 الداعين الى النار ومنعوا اولياء الله واهل النبوة والصفوة الذين اذهب الله  
 عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ان يسعوا في الارض بالاصلاح العام والنفع التام  
 بما استدلوهم به من المذلة والهوان والجموهم من النطق بالحكمة والكلام بما  
 فيه صلاح الامة بالخوف الذي لحقهم . . . فهي تشتكي الى بارئها . . عساه  
 ان يرحمها ويأخذ بحقها من ظلمها اذا قام قائمها وانتبه نائمها فيأذن له  
 ربه ويؤيده بملائكته فعند ذلك يقوم فيأخذ بحقها وينجز وعده ويملا الارض عدلا  
 وقسطا كما ملئت جورا وظلما ويحق الحق بكلماته وينظهر دعوة اخوان الصفاء  
 وغلان الوفاء ويجمع شملهم بظهور النفس الزكية والروح المطمئنة"<sup>(٣)</sup> .

زيادة على ما تقدم من اقوالهم الاحادية فانهم يرون المجوس افضل  
 من اليهود اهل الكتاب"<sup>(٤)</sup> .

- 
- (١) سورة القصص : ٨٦ .  
 (٢) سورة آل عمران : ٧٤ و ٧٣ .  
 (٣) الرسالة الجامعة (ص ٢٠١ و ٢٠٣) .  
 (٤) انظر الرسائل (١ : ٣٠٠) ( قسم الاخلاق ) .



وبهذه الجماعة ننهي بحثنا عن الهدفة الفكرية الجماعية لندخل في  
بحث الهدفة الفكرية الفرديّة .

( ب ) الزندقة الفكرية الفردية .

بعد ان عرضنا فيما تقدم نماذج من الزندقة الفكرية الجماعية فاننا  
نعرض فيما يلي نماذج اخرى من الزندقة الفكرية الفردية مكتفين في ذلك  
بثلاث شخصيات معتمدين على كتابتهم انفسهم او ما ذكر في تراجمهم .

( ١ ) ابن المقفع :

اسمه بالفارسية "روزبه" وكان يكنى قبل اسلامه بأبي عمرو فلما اسلم  
اكتنى بابي محمد<sup>(١)</sup> . ولد سنة ١٠٦ هـ . وكان ابوه زرادشتيا يدين  
بمذهب زرادشت ونشأ ابن المقفع كأبيه زرادشتيا<sup>(٢)</sup> وتقلد الكتابة لكثيرين  
فكتب ليزيد بن عمر بن هبيرة ثم لاخيه داود بن عمر بن هبيرة ثم اتصل  
بعميس بن علي بن عبدالله عم السفاح والمنصور - وكان الى هذا العهد  
لا يزال مجوسيا - فاسلم على يديه وكتب له<sup>(٣)</sup> .

كان احد النقلة من اللسان الفارسي الى العربي مضطهما باللفتين  
فصيحا بهما وقد نقل عدة كتب من كتب الفرس منها " كتاب كليلة ودمية "

( ١ ) انظر الفهرست ( ص ١٧٢ ) .

( ٢ ) عبدالله بن المقفع للجوج غريب ( ص ٢٠ ) .

( ٣ ) يرى بعض الباحثين ان ابن المقفع كان مانويا لزرادشتيا . انظر

الاسلام والمضج التاريخي ( ص ١٠٥ ) .

( ٤ ) ضحى الاسلام ( ١ : ١٩٥ ) .

وكتاب مزدك، والتاج في سيرة انوشروان وكتاب الادب الكبير وكتاب الادب الصغير واليتيمة في الرسائل (١).

ذكره الشريف المرتضى في اماليه في جملة الزنادقة واستدل على ذلك بقول المهدي " ما وجد كتاب زندقة قط الا واصله ابن المقفع (٢) وان ابن المقفع مر بيت نار للمجوس فتمثل بابيات الاحوص :

يا بيت فاتكة الذي اتعزل      حذر العدا وبه الفؤاد موكل  
اني لا ضحك الصدود وانني      قسما اليك مع الصدود لا ميل (٣)  
وقد ظهر كتاب نشرة الاستاذ " جویدی (٤) عنوانه " الرد على الزنديق  
اللعين " عبد الله بن المقفع " عليه لعنة الله آمين " تأليف الامام القاسم بن  
ابراهيم وهو في حوالى ( ٥٥ ) صفحة .

يقول في هذا الكتاب : قال الامام القاسم بن ابراهيم صلوات الله عليه : الحمد لله خالق كل محبوب المستوجب للحمد في كل موجود الذي لا يقصر عنه بالحمد من رشيد خلقه حامد الصمد الذي ليس من ورائه غايصة يصدها صامد . . . ثم ان فرقة من الكفرة قاده عسيانها ونعق نفذتها في الكفر والعصيان شيطانها امامها الحقد وسيدها المعظم " ماني " الكافر . . . (الذي) ابتدع من القول زورا لم يسبقه اليه سابق . . . فزعم ان الاشياء

---

( ١ ) الفهرست ( ص ١٧٢ ) .

( ٢ ) انظر امالي المرتضى ( ١ : ١٣٥ ) .

( ٣ ) امالي المرتضى ( ١ : ١٣٥ ) .

( ٤ ) الاستاذ جویدی : مستشرق ايطالي اسمه " ميشال انجلو جویدی " .

وقد نشر الكتاب في روما عام ١٩٢٧ م .

كلها شيخان وقد يوجد خلاف قوله بالحيمان . . . ومات " ماني " لعنة الله  
ثم خلفه من بعد " ماني " . . . خلف سوء استخلفه ابليس على ما خلف " مانسي " من  
الضلالات يسمى " ابن المقفع " عليه لعنة الله بكل مرأى ومسمع . . . افترى  
على الله ورسوله افتراءً فوضع كتابا اعجز البيان حكم فيه لنفسه بـ كـ  
زور وسهتان فقال من عيب المرسلين وافترى على رب العالمين . . . (١) .

وكان اول ماني كتاب ابن المقفع - المزعوم - من عيب الدفاع عـ  
النور قال : وكان اول ما فتح به كتابه . . . ان قال " بسم النور الرحمن  
الرحيم " وقوله " اما بعد فتعالى النور الطلي العظيم " (٢) .

ثانيا :

التهكم بالله سبحانه وتعالى قال : يقول : انقلب عليه خلقه الذين  
هم من عمل يديه ودعا كلمته ونفخه روحه فعادوه وسبوه وآسفوه وانشأ تعالى  
يقاتل بعضهم في الارض ويحترس من بعضهم في السماء بمقازفة النجوم  
ويبعث لمقاتلتهم ملائكته وجنوده " (٣) الى ان قال : وانزل ملائكته فـ ا  
غلبوا عدوا قال انا غلبته او غلب له ولو قال انا ابتليته . . . فقتلت اعداؤه  
انبياءه ورسله . . . وامرض خلقه وقد بهم بما عرض من الاسقام لهم " (٤) .

(١) الرد على الزنديق اللعين ابن المقفع (ص ١ - ٨) .

(٢) نفس المصدر (ص ٨، ٩) .

(٣) نفس المصدر (ص ١٧) .

(٤) نفس المصدر (ص ٢٠، ٢٢) .

ثالثا :

التعريض بسبب النبي صلى الله عليه وسلم يقول : يقاتل على الدنيا والملك . . . ويأمرك الا تبحث ولا تطلب ويأمرك بالايمان بما لا تعرف والتصديق بما لا تحقل فانك لو اتيت السوق بدراهمك تشتري بعض السلع فاتاك الرجل من اصحاب السلع فدعاك الى ما عنده وحلف لك انه ليس في السوق شي افضل مما دعاك اليه لكرهت ان تصدقه وخفت الضيق والخديعة . . . (١)

رابعا :

الطمع في الاسلام قال : يقول : فلانعلم دينا منذ كانت الدنيا . . . الى هذا الزمان الذي حان فيه انقضاؤها اخبت زبدة كما مخض واسفه ممن ذلك التمخيض اهلا وابتر اصلا وامر شعرا واسوا اثرا على امته والامم التي ظهر عليها واوحش سيرة واغفل عقلا واعبد للدنيا واتبع للشهوات من دينكم (٢)

خامسا :

نقد العقائد الايمانية القرآنية . قال : يقول : فصارت الغلبة للشيطان بأن تبعه الخلائق على ضلالته الا اقلهم (٣) وكذلك يقول : هل تعلم يا هذا لم خلق الله الخلق ؟ . . . فماذا اراد بخلقه الخير والشر؟ ويقول

---

(١) الرد على الزنديق اللعين ابن المقفع (ص ٢٦، ٢٧) .

(٢) نفس المصدر (ص ٢٨، ٢٩) .

(٣) نفس المصدر (ص ٣٢) .

على سبيل الاستهزاء : ان ربهم على كوسيه قاعد وانه تدلى قاب قوسين  
او ادنسى (١) .

وقد اثار نشر هذا الكتاب اراء واعتقادات بعض المؤلفين المؤيدين  
لنسبة الكتاب لابن المقفع والمنكرين النافين من ابن المقفع هذا الكلام ومن  
المنكرين له احمد امين يقول :

نحن نشك كل الشك في نسبة الاصل لابن المقفع والرد للقاسم من  
وجوه :

( ١ ) من الناحية الفنية : فاسلوب الكتاب غير الاسلوب المعروف لابن  
المقفع ، فابن المقفع لا يعتمد السجع الا ما جاء عفوا اما هذا الكتاب  
فيعتمد السجع تعمداً .

( ٢ ) اذا نحن استثنينا اول الرسالة وهي قوله " بسم النور الرحمن الرحيم"  
وجدنا الرسالة كلها ليست تأييداً لمذهب ماني ولا لمذهب زرادشت  
او مزدك وانما هي دعوة الى الاتحاد المطلق .

( ٣ ) انا لم نجد في الكتب التي بايدينا وخاصة الكتب التي الفت فسى  
العصور الاولى كالمسعودى وفهرست ابن النديم من نسب لابن المقفع  
كتاباً كهذا وهو حرى بان ينص عليه لانه يهيج شعور المسلمين  
ويحطهم على الرد عليه .

اما شكنا في نسبة الرد للقاسم بن ابراهيم فمن وجوه :

---

( ١ ) الرد على المزدنيق اللعين (ص ٣٤ ، ٣٥) .

- ( ١ ) من الناحية الفنية : ان العصر الذي كان فيه القاسم بن ابراهيم لا يعرف السجع وهو القرن الثالث والكتاب من اوله الى آخره سجع .
- ( ٢ ) ترجم ابن النديم للقاسم بن ابراهيم وعدد كتبه ولم يعد الرد من جملتها " (١) .

بينما نجد ان عبدالرحمن بدوي في كتابه " من تاريخ الالحاد في الاسلام " يثبت نسبة الكتاب الى ابن المقفع فهو يقول : " ارى في النشر المسترسل الذي تكشف عنه هذه الشذرات والذي هو خالي من الصناعات اللفظية والسجع دليلا على صحة هذا الكتاب يعتد به " (٢) .

ويقول : " ولقد كان لنشور الامام الزيدى القاسم بن ابراهيم على ابن المقفع - حديثا - اثر عظيم فقد وضع هذه المسألة على قواعده الجديدة وقضى حيث كان في حاجة الى ذلك على المحاولة الساذجة التي قام بها كرد على لتبرئة ابن المقفع من تهمة الزندقة والتي نسبها اليه حيث المعتزلة وارجعها الى الحسد الذي يحمله الناس للشخصيات العظمى " (٣) .

والحق ان هذا الكتاب المنسوب الى ابن المقفع يتوجه اليك الشك

من نواح :

- 
- ( ١ ) انظر ضحى الاسلام ( ١ : ٢٢٥ ، ٢٢٦ ) .
- ( ٢ ) من تاريخ الالحاد في الاسلام ( ص ٤٤ ) .
- ( ٣ ) نفس المصدر ( ص ٤٣ ) .

- ( أ ) ان المؤلف لم يورد الاشذرات من الكتاب المذكور وعبارات قليلة  
ولا يعلم صحة النسبة وهذا يحتاج الى برهان .
- ( ب ) لم يذكر المؤلف او الناشر رقم المخطوط ومكانه .
- ( ج ) ان الناشر له مستشرق وهو يحطه هذا يرمى الى تفريق كلمة  
المسلمين وشغلهم بما لا فائدة من رواه .

### زندقة ابن المقفع :

الناس في زندقة ابن المقفع بين مثبت وناف لها ، فمن اقدم القائلين  
بها الجاحظ الذي جعل الكاتب متهما في دينه<sup>(١)</sup> وكذلك المهدي كما  
مر بنا وكذلك مرتضى العسكري ، فهو يقول : ولم نجد في آثار ابن  
المقفع ما يدل على زندقته الا ما ورد في باب "برزويه" من كتيبة ودمنة  
والذي يثبت عند المحققين انه من انشاء ابن المقفع نفسه قال فيه علي  
لسان برزويه " وقد وجدت آراء الناس مختلفة واهواهم متباينة وكل على  
كل راد وله عدو ومفتاب . . . فلما رأيت ذلك لم اجد الى متابعة احد  
منهم سبيلا . . . وعدت الى طلب الاديان كلها والتماس العدل منها  
فلم اجد عند احد ممن كلمته جوابا فيما سألته عنه فيها ولم ار فيما كلموني  
به شيئا يحق لي في عقلي ان اصدق به ولا ان اتبعه فقلت . الزم دين  
ابائي فلم تقبل نفسي ذلك بل وجدت بها توريد ان تتفرغ للبحث عن الاديان  
والسألة عنها فخطر على بالي قرب الاجل ففكرت في ذلك فلما خفت ممن

( ١ ) عبد الله بن المقفع لجورج غريب (ص ٢٥) .



التردد والتحول رأيت الا اتعرض لما اتخوف منه المكروه وان اقتصر على عمل تشهد النفس انه يوافق كل الاديان... (١) فيوضح ماوردنا سيرابن المقفع الفكرى شك في الدين وتردد في قبول احد الاديان مع تحسول من الزرادشتية الى الاسلام في الظاهر ثم القيام بما يوافق كل الاديان من كف اليد عن القتل والضرب وانتساح كتب كثيرة وفي قوله هذا دليل على صحة مانسبوه اليه من نشر كتب الزندقة (٢).

ولعل هذا القول يؤيد من قال بان ابن المقفع واجه الدين مواجهة عقلية صرفة وانه اعتنق الاسلام عن غير عقيدة بل تظاهرا ومجاراة للاحوال (٣). ويرى البعض ان هذه التهمة ليست صحيحة وانما كانت نتيجة للحسد الذي لا يخلو منه زمن ولا يسلم منه عالم (٤).

والواقع ان رأى احمد امين في ابن المقفع هو الا صوب حيث قال : ان كانت زندقته قبل اسلامه فهو من غير شك لا يؤخذ عليها لان الاسلام يجب ما قبله وانما يؤخذ على زندقته بعد اسلامه ولم ينص الرواة على انه قال او الف كتابا في الزندقة بعد اسلامه الا عبارة سفيان " سفيان بن معاوية (٥)

(١) زركلية ودمنة : ٧٧ - ٩١ - لطبعة بعثرون ١٩٢٩ م بغداد .

(٢) خمسون ومائة صحابي مختلف (ص ٢٨٠ ٢٩٠) .

(٣) ابن المقفع - حنا الفاخوري ١٩٩٠

(٤) انظر مقدمة رسائل البلاغ - محمد كرد علي .

(٥) هو سفيان بن معاوية بن يزيد بن المهلب بن ابي صفرة امير البصرة من قبل المنصور كان ابن المقفع يبال من امه ولا يسميه الا بابن المفتلة وكان اذا دخل على سفيان يقول : السلام عليكما : اي سفيان وانفسه الطويل .

وهي قوله عندما اراد قتله " والله يا ابن الزنديقة لا حرقتك بنار الدنيا قيل نار الاخرة " وقال بعد التنكيل به " ليس علي في هذه المثلة بك حرج لانك زنديق وقد افسدت الناس " (١)

ويرجع البعض ان مقتل ابن المقفع كان لسبب سياسي وذلك لكتابه الامان الذي كتبه لعمر المنصور - عبدالله بن علي وكان عبدالله قد خرج علي المنصور فارسل اليه جيشا بقيادة ابي مسلم الخراساني فهزم ابو مسلم عبدالله فهرب الي اخويه سليمان وهيب واستتر عندهما فتوسطا في الامر عند المنصور وكان ابن المقفع كما تقدم كاتبها لعيسى فكتب صحيفة امان شديدة حيث قال : ومتى غدر امير المؤمنين بحمى عبدالله بن علي فساؤه طوالق ودوابه حبس وعبيده احرار والمسلمون في حل من بيعته .

فلما وقف عليه المنصور قال من كتب هذا فقالوا رجل يقال له ابى من المقفع يكتب لاعمامك فكتب الي سفيان والى البصرة يأمره بقتله . وكان سفيان يتربح هذه الساعة لانه كان يحمل عليه للمداوة التي كان بينهما ولما دخل ابن المقفع علي سفيان قال له اتذكر ما كنت تقول في امي . . . ان لى اقتلك قتلة لم يقتل بها احد وامر بتتور فسجرت امر بابن المقفع فقطعت اطرافه عضوا عضوا وشم يلقى بها في التور " (٢)

( ١ ) الوزراء والكتاب للجهمشيارى

( ٢ ) رفاة / عيا : ٧ / ٤ / ١٥٤ ، ١٥٢

ومع هذا فإنه لا ينكر الدور الذي قام به في ترجمة الكتب الفارسية والتي  
كان لها الأثر البالغ في انتشار الزندقة .  
ولكن الرجل اسلم ولم يجهو على الاسلام وكان في إمكانه ان يعمد كما  
كان على دين آباءه مع ممارسة الكتابة فقد كتب وترجم قبل الاسلام وليس  
يعترف طيبه .

ثانيا : ابن الراوندى .

وهو : احمد بن يحيى بن اسحاق ابوالحسين " ابن الراوندى <sup>(١)</sup> عاش على التحقيق ما بين ( ٢٠٥ - ٢٤٥ ) فى بغداد التى كانت ملتقى الافكار والاتجاهات الحضارية من علوم وآداب وفلسفة <sup>(٢)</sup> وكان من المتكلمين " ولم يكن فى زمانه احدق منه بالكلام ولا اعرف بدقيقه وجليله منه <sup>(٣)</sup> . وكان حسن السيرة جميل المذهب ثم انسلخ من ذلك كله باسباب عرضت له ولان علمه كان اكبر من عقله فكان مثله كما قال الشاعر :

ومن يطيق مردا عن صبوته      ومن يقوم لمستور اذا خلعا <sup>(٤)</sup>

ويرى البعض ان سبب الحاده وزندقته ذلك الفقر الذى كان يعيشه ابن

الراوندى فقد ذكر العلماء انشاده لبيتين من الشعر وهما :

كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه      وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

هذا الذى ترك الا وهام حائرة      وصير العالم النحرير زنديقا <sup>(٥)</sup>

فهو يقول لو كان للعالم صانع حكيم لما كان العاقل ردىء الحال

والجاهل يعيش فى رغد من العيش . ويرى البعض ان سبب قوله هذا انه

---

( ١ ) البداية والنهاية ( ١٠ : ٢٤٦ ) .

( ٢ ) تاريخ ابن الريوندى الطحد ( ص ٧ ) ، للدكتور عبد الامير الاعسم ويرجع

ان النسبة ( ابن الريوندى ) لا ( ابن الراوندى ) .

( ٣ ) الفهرست ( ص ٤ ) من التكملة .

( ٤ ) وفيات الاعيان ( ١ : ٩٤ ) .

( ٥ ) تاريخ ابن الريوندى الطحد ( ص ٢٤٥ ) .

رأى خادما خرج من دار الخليفة "بجنائب"<sup>(١)</sup> تقاد بين يديه وجماعة تركض حواليه فرفع رأسه الى السماء وقال : اوحدك بلغات وألسنة، وادعوا اليك بحجج وادلة، وانصر دينك بكل شاهد وسينة، ثم امشى هكذا عاريا جائعا ومثل هذا الاسود ينقلب في الخز والنوشى والخدم والحشم والحاشية والغاشية<sup>(٢)</sup> .

وقد نسب هذا لابي عيسى الوراق<sup>(٣)</sup> ، وابو عيسى الوراق هو الذى غرس بذور الالحاد فى نفس ابن الراوندى<sup>(٤)</sup> .

وسواء كان القائل ابا عيسى او ابن الراوندى فهو دليل على عدم الايمان لان المؤمن يرضى بقضاء الله وقدره ويؤدى ما عليه ويعمل الاسباب ويترك النتائج وكان الاولى ان يقول كلمة الحق امام خليفة المسلمين بان يعدل بين رعيته فكما ان الله لا يحب الفقر فهو كذلك يكره البذخ الزائد عن حده الموضوع فى غير موضعه ولكنه آثر الانحراف عن الجادة وسلوك طريق الملحدين فباغضب الله والناس اجمعين .

وقيل انما صار الى ما صار اليه - من الالحاد والزندقة - حمية وانفة من جفا<sup>(٥)</sup> اصحابه وتنحيتهم اياه من مجالسهم . وقيل تمنى رياسة مانالهم<sup>(٥)</sup> .

( ١ ) الجنائب : جمع جنيبة وهى الدابة تقاد . لسان العرب ( ١ : ٢٧٦ ) .

( ٢ ) انظر تاريخ ابن الريوندى الطلحد ( ص ٨٢ ) .

( ٣ ) هو محمد بن هارون الوراق ابو عيسى باحث معتزلى من اهل بغداد له تصانيف منها المقالات فى الامامة وكتاب المجالس توفى سنة ٢٤٧ هـ .

( ٤ ) انظر تاريخ ابن الريوندى الطلحد ( ص ٨٢ ) .

( ٥ ) الفهرست لابن النديم ( ص ٥ ) من التكملة .

فارتد والحد<sup>(١)</sup> .

وكان ابن الراوندى معتزليا من الطبقة الثامنة فلما جرى منه ما جرى ،  
وانسلخ من الدين واظهر الاحاد طردته المعتزلة فوضع الكتب الكثيرة فى  
مخالفة الاسلام<sup>(٢)</sup> .

ومن جملة الكتب التى الفها : كتاب " التاج " يحتج فيه لقدم العالم  
وكتاب " الزمرد " يحتج فيه ضد ارسال الرسل ويقرر بطلان الرسالات ، وكتاب  
" نعت الحكمة " وكتاب " الدافع " يطمئن فيه على نظم القرآن وكتاب " القضييب " <sup>(٣)</sup>  
الذى يثبت فيه ان علم الله بالاشياء محدث وانه غير عالم حتى خلق لنفسه  
علما ، وكتاب " الفريدة " فى الطمئن على النبى صلى الله عليه وسلم ، وكتاب  
" المرجان فى اختلاف اهل الاسلام " ، وكتاب " اللؤلؤة فى تنهاى الحركات " <sup>(٤)</sup> . وقد  
تصدى للرد على كتبه جماعة منهم الشيخ ابو على محمد بن عبد الوهاب الجبائى  
شيخ المعتزلة فى زمانه وكذلك ولده ابو هشام عبد السلام بن ابي على <sup>(٤)</sup> وممن  
رد عليه ابو الحسين عبد الرحيم بن محمد المشهور بابن الخياط فى كتابه  
الانتصار والرد على ابن الراوندى الطحيد .

بعض اقواله الاحادية :

قال فى كتاب " الدافع " : ان الخالق - سبحانه وتعالى - ليس عنده من

- 
- ( ١ ) طبقات المعتزلة ( ص ٩٢ ) .
  - ( ٢ ) انظر نفس المصدر ( ص ٩٢ ) .
  - ( ٣ ) انظر الفهرست لابن النديم - طبعة طهران ( ٢ : ٢١٦ ) .
  - ( ٤ ) انظر البداية والنهاية ( ١١ : ١١٢ ) .

الدواء الا القتل فعل العدو والحنق الغضوب فما حاجته الى كتاب ورسول<sup>(١)</sup> .  
لقد كذب على الله فالله رؤوف رحيم بعباده وليس غضوبا ولا حنة —  
عليهم كما يصوره عدو الله .

ويقول : " ويزعم انه يعلم الغيب فيقول " وما تسقط من ورقة الا يعلمها<sup>(٢)</sup>  
ثم يقول " وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم<sup>(٣)</sup> . . . " (٤) .  
يا لهذا الجاهل انه ينكر علم الله الذي هو من مستلزمات كماله سبحانه  
وهو الذي لا تخفى عليه خافية " يعلم غائبة الاعين وما تخفى الصدور<sup>(٥)</sup> ويرى انه  
متناقض وحاشاه ان يكون كذلك فظهور علمه شيء ، وسبق هذا العلم فـسـى  
الازل شيء آخر .

وقال في وصف الجنة " فيها انهار من لبن لم يتغير طعمه<sup>(٦)</sup> وهو  
الحليب لا يكان يشتهي الا الجائع وقد كره الحسل ولا يطلب صرفا والزنجبيل  
وليس من لذية الا شربة والسندس يفترش ولا يلبس وكذلك الا استبرق وهو الفليظ  
من الديباج ومن تخايل انه في الجنة يلبس هذا الفليظ ويشرب الحليب  
والزنجبيل صار كعروس الاكراد والنبت<sup>(٧)</sup> .

- 
- (١) معاهد التنصيص على شواهد التلخيص (١ : ١٥٧) .
  - (٢) سورة الانعام : ٥٩ .
  - (٣) سورة البقرة : ١٤٣ .
  - (٤) معاهد التنصيص على شواهد التلخيص (١ : ١٥٧) .
  - (٥) سورة غافر : ١٩ .
  - (٦) سورة محمد : ١٥ .
  - (٧) معاهد التنصيص على شواهد التلخيص (١ : ١٥٧) .

لقد نسي اوتناسى عدو الله ان مافى الجنة من مأكّل ومشرب ومطيبس مخالف تمام المخالفة لما هو معلوم عندنا وانما الاتفاق بين مافى الجنة ومافى الدنيا فى الاسماء فقط ونضرب مثلاً اذلك خمّر الدنيا وخمر الاخرة، فخمّر الدنيا مضيعاً للعقل والمتعاطى لها يهذى هذى المجانين بخلاف الخمر فى الاخرة فان الله سبحانه وتعالى يقول فى وصفها " يطاف عليهم بكأس من معين بيضاء لذة للشاربين لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون " (١).

ففى تفسير هذه الايات : لا فيها غول : اى انها لا تفتال المقسول كخمّر الدنيا التى تجعل شاربيها يهرف بما لا يعرف، ولا هم عنها ينزفون : اى تذهب عقولهم (٢).

وقال فى كتاب الزمردة - وهذا الكتاب يشتمل على ابطال الشريعة الشريفة والا زراء على النبوات - فما قاله فيه " انا نجد فى كلام اكثم بن صيفى شيئاً احسن من " انا اعطيناك الكوثر " (٣) وان الانبياء كانوا يستعبدون الناس بالطلاسم وقال : قوله - يعنى نبينا عليه الصلاة والسلام - لعمار رضى الله عنه " تقتلك الفئة الباغية " كل المنجمين يقولون مثل هذا (٤).

فهو هنا يفضل كلام المخلوقين على كلام رب العالمين مع ان العرب الاولين وقفوا متحيرين امام النظم القرآنى وبلاغته . وقد تحداهم البارئ

(١) سورة الصافات : ٤٥ - ٤٧ .

(٢) تفسير القاسمى (١٤ : ٥٠٣٦) ، اوضح التفاسير (ص ٥٤٥) .

(٣) سورة الكوثر : ١ .

(٤) معاهد التنصيص على شواهد التلخيص (١ : ١٥٦) .



سبحانه ان يأتوا بعشر سور من مثله ثم بسورة واحدة فلم يقدرها . فالمثلية منغية بصرف النظر عما فوقها ولكن لجبهل الرجل وانحرافه عميت عيناه عن الحق فنطق بكلمة الكفر ، قال تعالى " ام يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صدقين <sup>(١)</sup> وقال تعالى متحديا للفصحاء والبلغاء سواء كانوا افرادا ام جماعات ان يأتوا بمثل هذا القرآن " قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا <sup>(٢)</sup> .

ومن اقواله الالحادية ما ابتدأ به كتابه " الفريدة " فقال : ان المسلمين احتجوا لنبوة نبيهم - صلى الله عليه وسلم - بالكتاب الذى اتى به وتحدى به فلم يقدر احد على معارضته ، قال : فيقال لهم : غلطتم وغلبيت العصبية على قلوبكم اخبرونا لو ادعى مدعى لمن تقدم من الفلاسفة مثل دعواكم فى القرآن وقال الدليل على صدق بطليموس ان اقليدس ادعى ان الخلق يعجزون عن ان يأتوا بمثل كتابه اكانت نبوته ثبتت؟ <sup>(٣)</sup> .

ان الفرق بين ادعاء فيلسوف وقول النبي صلى الله عليه وسلم كالفرق بين النور والظلام لان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى وانما يقوله وهى يوحى اليه من ربه من غير زيادة ولا نقصان . اما الفيلسوف والفلاسفة

( ١ ) سورة يونس : ٣٨ .

( ٢ ) سورة الاسراء : ٨٨ .

( ٣ ) المنتظم فى تاريخ الملوك والامم ( ٦ : ١٠١ ) ، انظر الحضارة الاسلامية

فى القرن الرابع الهجرى ( ٢ : ١٣٩ ) .

جميعا فاقوالهم تستند على الآراء الحظية وهي تخطئ وتصيب وقد يوافق عليها البعض ويخالفها البعض وهذه المقارنة من ابن الراوندى مقارنة فاسدة كما انه قد يكون في زمن بطليموس او غيره في زمنه من هو اعرف منه ولكن كتابه لم يشع الا بعده .

يقول الرافعى : فاعجب لهذا الجهل الذى يكون قياسا من اقيسة العلم . . . واعجب " للكلام " الذى يقال فيه ان هذا كتاب وذاك كتاب فكلاهما كتاب ولما كان الامر كذلك فاحدهما مثل الاخر ولما كان احدهما معجزا والثانى معجز لا محالة . وما ثبت لصاحب الاول يثبت بالطبع لصاحب الثانى وماذا نعرف ان صاحب الكتاب الثانى لم تثبت له نبوة فنوبة صاحب الكتاب الاول لا تثبت . . . لعمري ان مثل هذه الاقيسة التى يحسبها ابن الراوندى سبيلا من الحجج وايا من البرهان لم يبق فى حقيقة العلم كأشد هذيان عرفه الاطباء قط . والا فابن كتاب من كتاب؟ واين وضع من وضع؟ واين قوم من قوم؟ واين رجل من رجل؟ . . . (١)

ومن اقواله : ان الرسول - صلى الله عليه وسلم - اتى بما كان منافرا للعقول مثل الصلاة وغسل الجنابة ورمس الحجارة والطواف حول بيت لا يسمع ولا يبصر والعدو بين حجرين لا ينفعان ولا يضران وهذا كله مما لا يقتضيه عقل فما الفرق بين الصفا والمروة الا كالفرق بين ابي قبيس وحراء وما الطواف على البيت الا كالطواف على غيره من البيوت . . . ان الرسول شهد للعقل

( ١ ) اعجاز القرآن والبلاغة النبوية للرافعى ( ص ١٨١ ) .

برفمته وجلالته فلم اتى بما ينافره ان كان صادقا<sup>(١)</sup> .

قلنا : هذه امور جاء بها الدين حقا وليس فيها ما ينافى العقل او يناقضه وانما هى امور شرعها الله ايجازى المطيع لا وامره سبحانه على طاعته والعاصى على عصيانه " جزاء " وفاقا " وقد قال عمر بن الخطاب وهو يقبل الحجر والله انى لا علم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك .

هذه الاقوال كافية لاخراج ابن الراوندى من حظيرة الاسلام وادخاله ضمن دائرة الزنادقة والملحدين فهى دالة على سوء اعتقاده فى الله والانبياء والاسلام .

اقوال العلماء فيه :

قال ابن الجوزى : من تأمل حال ابن الراوندى وجده من كبار الملاحدة صنف كتابا سماه الدافع زعم انه يدفع به هذه الشريعة فسبحان من دمغه وهو فى شرح الشباب<sup>(٢)</sup> وقال : ابو الحسين الملحد الزنديق . . عمدة الملاحدة والزنادقة<sup>(٣)</sup> .

وكان يقول عنه ابن الخياط المحترلى : الماجن السفه . . الفعدة كتب فى تشبیت الاحاد وابطال التوحيد وجهد الرسالة وكان يقول ليس فى

(١) الرد على ابن الريوندى الملحد (ص ١٢٥) .

(٢) تلبس ابليس (ص ١١١) .

(٣) المنتظم (٦ : ٩٩) .

الاشتر دلاله على مؤثر ولا في الفعل دلالة على الفاعل وان العالم بما فيه قد يسم  
لم يزل ولا صانع له . وقد الف كتاب الامامة يطعن فيه على المهاجرين والانصار<sup>(١)</sup>.

وقال ابو علي الجبائي : قرأت كتاب الملحد الجاهل السفه ابـن  
الريوندى فلم اجد فيه الا السفه والكذب والافتراء<sup>(٢)</sup>.

وفي النجوم الزاهرة : احمد بن يحيى . . المعروف بابن الراونسى  
الماجن المنسوب الى الهزل والزندقة صنف في الزندقة كتبا كثيرة منها  
نعت الحكمة وكان يقول : انا نجد في كلام اكثم بن صيفى احسن من " قل  
اعوذ برب الفلق"<sup>(٣)</sup> ولهذا التحيس الضال اشياء كثيرة من هذا الكفر البسار  
الذى يستم اسماع الزنادقة لعدم طلاوة كلامه وامره في الزندقة والمخرقة  
اشهر من ان يذكر<sup>(٤)</sup>.

ويرى ابن النديم ان اكثر كتبه الكفريات الفها لابي عيسى بـن  
لاوى اليهودى الاهوازى وقد توفى ابن الراوندى في منزله<sup>(٥)</sup> بعد ان ترك  
وراءه بذور الالحاد والزندقة مهونا بما كتب الاعتقاد في الله وفي الرسل  
والكتب المنزلة .

(١) انظر الانتصار لابن الخياط (ص ١٢٤١) .

(٢) المنتظم : ١٠١/٦ .

(٣) سورة الفلق ١ .

(٤) النجوم الزاهرة : ١٧٥/٣ .

(٥) الفهرست : ٥ من التكملة .

ثالثا : ابو العلاء المعرى .

هو : احمد بن عبدالله ابو العلاء المعرى التنوخى <sup>(١)</sup> ولد سنة ٣٦٣ هـ وتوفى سنة ٤٤٩ هـ وقد اعتل علة الجدوى وهو ابن اربع سنين وذهب فيها بصـرته <sup>(٢)</sup> .

ويرى البعض انه كان شاكيا فى الدين الاسلامى ويروى ابن كثير ان سبب شكه انه اجتمع براهب فى بعض الصوامع فى مجيئه من بعض السواحل او اه الليل عنده فشككه فى دين الاسلام <sup>(٣)</sup> وكان الراهب له علم باقاويل الفلاسفة فسمع - ابو العلاء - كلامه فحصل له بذلك شك <sup>(٤)</sup> فكان ينادى بالرجوع الى العقل ويهاجم كل ما هو دينى مستندا فى ذلك الى وجهة نظر عقلية وهو نباتى مدقق جدا فى ميده <sup>(٥)</sup> وقد مكث خمسا واربعين سنة من عمره لا يأكل اللحم ولا اللبن ولا البيض ولا شيئا من حيوان على طريقة البراهمة <sup>(٦)</sup> الفلاسفة <sup>(٧)</sup> وكان شديد الذكاء صاحب تصانيف فى الشعر واللغة .

قال ابن كثير : الشاعر المشهور بالزندقة اللغوى صاحب الدواوين

- 
- (١) البداية والنهاية (١٢: ٧٢) .
  - (٢) انظر الحضارة الاسلامية فى القرن الرابع الهجرى (٢: ١٣٥) .
  - (٣) البداية والنهاية (١٢: ٧٣) .
  - (٤) ابو العلاء المعرى لاحمد تيمور (ص ١٥٣) .
  - (٥) الحضارة الاسلامية فى القرن الرابع الهجرى (٢: ١٣٥) .
  - (٦) البراهمة : رجال الدين الهندوسى وهم قوم لا يجوزون على الله تعالى بعثه الرسل . لسان العرب (١٢: ٤٨) .
  - (٧) البداية والنهاية (١٢: ٧٣) .

والمصنفات في الشعر واللغة<sup>(١)</sup> .

وقال عنه الذهبي : " صاحب التصانيف المشهورة والزندقة المأثورة  
والذكاء المفرط والزهد الفلسفي<sup>(٢)</sup> .

وكان رأى ابن دقيق العيد انه - المصري - في حيرة وهذا احسن  
ما يقال في امره لان كلامه كان متناقضا كثيرا<sup>(٣)</sup> . وهذا ما نلاحظه في اشعاره التي  
بين ايدينا في كتبه ومارواه عنه العلماء واشتوها في كتبهم . فنجد احيانا  
في اشعاره ما يدل على شكه والحاده وزندقته وحيانا نجد ما يدل على ايمانه  
وان كان ما يدل على ايمانه قليلا بالنسبة الى ما يدل على الشك والاحاد . هذا  
القليل الذي يراه البعض من قبيل ثور الرماد في عيون النقار<sup>(٤)</sup> .

ومن اشعاره التي تدل على شكه وعدم ايمانه قوله :

|                                        |                      |
|----------------------------------------|----------------------|
| وما يدري الفتى لمن الشور               | امور تستخف بها حلوم  |
| وانجيل ابن مريم والزبور <sup>(٥)</sup> | كتاب محمد وكتاب موسى |

وقوله :

|                                     |                    |
|-------------------------------------|--------------------|
| ما بين احمد والمسيح                 | في القدس قامت نجمة |
| وذا باذان يصيح                      | هذا بناقوس يصدق    |
| ياليت شعري ما الصحيح <sup>(٦)</sup> | كل يشيد دينه       |

(١) البداية والنهاية (١٢: ٧٢) .

(٢) الصبر في خبر من غير (٣: ٢١٨) .

(٣) ابو العلاء المصري ل احمد تيمور (ص ١٥٥) .

(٤) مجالى الاسلام (ص ٢٨١) .

(٥) اللزوميات (١: ٤٤٣) .

(٦) الحضارة الاسلامية (٢: ١٣٧) .

ففي هذه الايات يشك في صدق الانبياء وما جاءوا به وهي عنده من  
قبيل السخافات كما انه يشك في صحة ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم  
ودينه هو خاتم الرسالات وهو الناسخ لما قبله من الاديان .

وله ابيات في الطعن في الانبياء جميعا من ذلك قوله :

افيقوا افيقوا ياغواة فانما      د يانتكم مكر من القدماء  
ارادوا بها جمع الحطام فادركوا      وبادوا وماتت سنة اللؤماء<sup>(١)</sup>  
وقوله :

فلا تحسب مقال الرسل حقا      ولكن قول زور سطوره  
فكان الناس في عيش رغيد      فجاءوا بالمحال فكدره<sup>(٢)</sup>

اما جهده للاديان والشك فيها فهو ما توضحه لنا هذه الايات من شعره  
يقول :

ومتى ركبنا الى الديانة غالمها      فكر على حسن الضمير رسائس  
والعقل يعجب والشرايع كالمها      خبر يقلد لم يقسه قاءس  
متمجسون ومسلمون ومعشور      متتصرون وهاءدون رسائس  
وبيوت نيران تزار تعبدا      ومساجد معمورة وكاءس  
والصابئون يعظمون كواكبها      وطباع كل في الشرور هباءس<sup>(٣)</sup>

(١) اللزوميات (١: ٦٥) .

(٢) البداية والنهاية (١٢: ٧٤) .

(٣) تاريخ الفكر العربي (ص ١٣٩) .

وقوله :

هفت الحنيفة والنصارى ما اهتمت

ويهود هارت والمجوس مضلله

اشان اهل الارض ذو عقل بلا

(١) دين وآخر دين لا عقل له

وقوله :

دين وكفر وانبا تقص وفر قان ينص وتورا وانجيل

(٢) في كل جيل اباطيل يدان بها فهل تفرد يوما بالهدى جيل

اما عن عقيدته في الباري عز وجل فهي كما يقول :

قلتم لنا خالق حكيم قلنا صدقتم كذا نقول

زعمتموه بلا مكان ولا زمان الا نقولوا

(٣) هذا كلام له خبيث معناه ليس لنا عقول

فهو يقول ان الله موجود ولكن لا يسلم بانه بلا زمان ولا مكان .

معارضته للقرآن :

قال ابن الجوزي : وقد رأيت لابن العلاء المصري كتابا سماه " الفصول

والفنايات في معارضة السور والايات " على حروف المعجم وهو في غاية الركاكة

(١) اللزوميات (٢ : ٣٠١) .

(٢) نفس المصدر (٢ : ٢٦٨) .

(٣) نفس المصدر (٢ : ٢٧٠) .



والبرودة فسبحان من اعمى بصره وبصيرته<sup>(١)</sup>.

ويرى "آدم متز" ان عنوان الكتاب "الفصول والغايات فى محاذاة السور والايات" وقال : وقد حفظ لنا الباخري مؤرخ الادب قطعة من كتاب "ابى العلاء" هذا وهى جيدة فى وضعها بحيث لا تترك السخرية فيها الا بمشقة وقد قيل لابي العلاء ما هذا الا جيد الا انه ليس عليه طلاوة القرآن فقال حتى تصقله الالسن فى المحاريب اربعمائة سنة وعند ذلك انظروا كيف يكون<sup>(٢)</sup>.

وجاء فى تاريخ بغداد انه عارض سورا من القرآن<sup>(٣)</sup>.

وقيل ان من كتابه - الفصول والغايات - قوله : "اقسم بخالق الخيل والريح الهابة بليل ، بين الشرط مطلع سهيل ، ان الكافر لطويل الويل وان العمر لمكفوف الذيل ، تعدد مدارج السيل وطالع التوبة من قبيل ، تنج وما اخالك بناج"<sup>(٤)</sup>.

يقول الرافعى : تلك ولا ريب فرية على المصرى اراده بها عدو حاذق لان الرجل ابصر بنفسه وبطبيعة الكلام الذى يمارضه وما نراه الا اعرف الناس باضطراب اسلوبه والتواء مذهبه .

فلفظة "ناج" هى الغاية وما قبلها فصل مسجوع فيبتدىء بالفصل

- 
- (١) البداية والنهاية (١٢ : ٧٤) .
  - (٢) الحضارة الاسلامية (٢ : ١٣٩ ، ١٤٠) .
  - (٣) تاريخ بغداد (٤ : ٢٤١) .
  - (٤) اعجاز القرآن والبلاغة النبوية للرافعى (ص ١٨٥) .

ثم ينتهي الى الغاية وهذا كما ترى عكس الفواصل في القرآن الكريم لانها  
أتى خواتم لاياته فكان المعارضة نقض للوضع ومجازاة للموضوع... (١)

كما ان كريم (٢) وغولد زيهر (٣) مجمعون على خلو الفصول والغايات من  
آية محاولة لتقليد القرآن .

وما يؤيد رأى الرافعى ان المحوى اثبت اعجاز القرآن فيما انكر من  
رسالته على ابن الراوندى فقال : واجمع ملحد ومهندي وناكب عن المحجة  
ومقتدى ان هذا الكتاب الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم كتاب بهر  
بالاعجاز ولقى عدوه بالارجاز وما حذى على مثال ولا شبه غريب الامثال ماهو من  
القصيد الموزون ولا فى الرجز من سهل وهزون ولا شاكل خطابة العرب وسجع  
الكهنة ذوى الارب... وان الاية منه او بعض الاية لتعترض فى : عصح  
كلم يقدر عليه المخلوقون فتكون فيه كالشهاب المتلألئ فى جنح غسق والزهرة  
البادية فى جدوب ذات نسق (٤) .

(١) اعجاز القرآن والبلاغة النبوية (ص ١٨٥) .

(٢) كريم : مستشرق نمساوى درس العربية فى جامعة فيينا وعمل فى بعثات  
بلادته فى مصر وبيروت له مقالات عن الشعراء لبيد وابى نواس والمعمري  
وله تاريخ الحضارة الاسلامية فى ظل الخلفاء والصراع الحضارى فى  
منطقة الاسلام .

(٣) مستشرق مجرى درس فى بودابست وله مؤلفات كثيرة منها دراسات  
اسلامية والمعقيدة والشريعة وله دراسات فى الفرق الاسلامية والحركات  
الفكرية فى التاريخ والادب .

(٤) رسالة الغفران (ص ٤٧٢) .

يقول الرافعي : " ولا يعقل ان يكون الرجل قد اسر في نفسه غير ما ابدى من هذا القول ولم يضطره شيء اليه ولا اعجله امر عن نفسه ولا كان غلو رسالته منه تضييعا ولا ضعفا ولا نشك في انه كان يستسر بهنات مما يضعف اعتقاده ولكن امر القرآن على عدة (١) .

وما يؤخذ عليه الاعتراض على بعض احكام الاسلام مثل قطع يد السارق في المال القليل .

يقول :

تناقض مالنا الا السكوت له      وان نعود بمولانا من النار  
يد بخمس مئين عسجد ود يت      ما بالها قطعت في ربع دينار (٢)  
وقد رد عليه احد الشعراء فقال :  
عز الا مانعا غلاها وارخصها      ذل الخيانة فافهم حكمة البارئ

وقال احد الفقهاء : لما كانت امينة كانت شمينة ولما خانت هانت .

وقال معترضا على تقسيم الله للارزاق بين عباده والتي تدل على عدم ايمانه بالقضاء والقدر والرضا بما قسم :

اذا كان لا يحظى برزقك طائل      وترزق مجنونا وترزق احمقا  
فلا ذنب يارب السماء على امرئ (٣)      رأى منك ما لا يشتهي فتزندقا

هذه بعض اقواله التي الحد فيها والتي جعلت الناس يكفرونه بسببها

" وان كان هناك من يعتذر له يقول انما كان ذلك مجونا ولعبا ويقول بلسانه

(١) اعجاز القرآن والبلاغة النبوية (ص ١٨٦) .

(٢) اللزوميات (١ : ٥٤٤) .

(٣) البداية والنهاية (١٢ : ٧٤) .

ماليس في قلبه وقد كان في باطنه مسلماً" (١).

ولكن الاستهزاء بالله والانبياء والكذب المنزلة كفر وقد قال الله تعالى  
في شأن المنافقين " ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل ابالله  
وأياته ورسوله كنتم تستهزؤون لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم . . . الآية" (٢).  
يقول ابن عقيل : والمنافقون مع قلة عقلهم وعلمهم اجود سياسة منه  
لانهم حافظوا على قبائحهم في الدنيا وستروها وهذا اظهر الكفر الذي تسلط  
عليه به الناس وزندقوه" (٣).

اما الابيات القليلة التي يمكن استخراجها من دواوينه والتي بيد وفيها  
مسلمة تقيا لا تبلغ حدا يزول به ما سطره من الافكار الاحادية ومن هـذ ه  
الابيات قوله في احد العلويين :

|                            |                         |
|----------------------------|-------------------------|
| يدين الذي بلسانه وبيانه    | هدى الانام ونزل التنزيل |
| عن فضله نطق الكتاب وبشرت   | بقدمه التورات والانجيل  |
| لولا انقطاع الوحي بعد محمد | قلنا محمد من ابيه بديل  |
| هو مثله في الفضل الا انه   | لم يات برسالة جبريل (٤) |

فهو هنا يظهر ايمانه بالنبى والرسالة والوحي . خلاف الابيات التي

تقدمت وهي التي يهزأ فيها بالنبوة والانبياء .

( ١ ) البداية والنهاية ( ١٢ : ٧٤ ) .

( ٢ ) سورة التوبة : ٦٦ ، ٦٥ .

( ٣ ) البداية والنهاية ( ١٢ : ٧٤ ) .

( ٤ ) سقط الزند ( ص ١٤١ ، ١٤٢ ) .

وقال يروش فقيها حنفيا :

غير مجد في ملتي واعتقادي      نوح ياك ولا ترنم شاد  
خلق الناس للبقاء فضلت      امة يحسبونهم للنفساد  
انما ينظرون من دار اعداءنا      ل الى دار شقوة او رشاد  
بان امر الاله واختلف النساء      س فداع الى ضلال وهمار  
والذي حارت البرية فيه      حيوان مستحدث من جماد  
والليب اللبيب من ليس يخست      ر يكون مصيره للفساد<sup>(١)</sup>

واخيرا نقول لعله كما قال الذهبي : " قد تاب من كفراته وزال عنه  
الشك " <sup>(٢)</sup>.

ومما يستشهد به لتوبته قوله :

يامن يرى مد البعوض جناحه      في ظلمة الليل البهيم الاليل  
ويرى مناط عروقتها في نحرها      والسخ في تلك العظام النمل  
امن على بتوبة تحويبها      ما كان منى في الزمان الاول<sup>(٣)</sup>

هذه بعض ابيات تدل على ايمانه على ان المتتبع لاشعاره يرى الشئ

الكثير من الزندقة والالحاد مما يجعل الانسان لا يتردد في رميه بالاحقاد

(١) نفس المصدر (ص ١٢٤٨، ٤٧)

(٢) الصبر في خبر من غير (٣: ٢١٨)

(٣) البداية والنهاية (١٢: ٧٥)

ولعل عماء ومرضه وازدراء الحكام له كان له الاثر في انحرافه في مسلكه وجعله  
يجوز <sup>منك</sup> عن الصراط المستقيم ولكن ماورد من ابيات تدل على ايمانه وتصديقه  
بالاخرة تجعلنا نرى هذا الانحراف نزوة عارضة ولعل توبته التي عساه  
ان يكون ختم بها حياته تغفر له ماضى من زلاته .

اقسام الزندقة الخلقية  
~~~~~

بعد ان انهينا الحديث عن الزندقة الفكرية بقسميها الجماعية والفردية ندخل في بحث الزندقة الخلقية وهي كذلك قسمان :

( أ ) الزندقة الخلقية الجماعية :

ويمثل هذا النوع من الزندقة " الخومية " وهم صنفان :

( ١ ) الخومية الاولى :

ويسمون المحمرة وهم بنواحي الجبال فيما بين اذربيجان وارمينية وبلاد

الديلم . . . وفيما بين اصفهان وبلاد الاهواز وهؤلاء " مجوس في الاصل " (١) .

ويرجع البعض نسبتها الى الكلمة الفارسية " خرم " ومعناها اللذذة

ان اباحت هذه الحركة الاخذ باسباب اللذذة والمتعة (٢) وقال بعضهم انها

نسبة الى " خرما " زوجة " مزدك " حيث تولت الامر بعد قتل زوجها فسمي

اتباعها بالخومية (٣) وكان صاحبهم مزدك قد امرهم باتباع اللذات والمشاركة

في المال والحرم . وقد تقدم الحديث عن المزدكية الاباحية .

( ٢ ) الخومية الثانية :

اتباع بابك الخرمي الذي ظهر في عهد المأمون واستمرت فتنته الى

---

( ١ ) انظر الفهرست لابن النديم ( ص ٤٧٩ ) .

( ٢ ) دراسات في تاريخ الدولة العباسية ( ص ٥٤ ) .

( ٣ ) انظر الشعوبية لخير الله الطلحاف ( ص ٦٥ ) .

عهد المعتصم الذى قضى عليه<sup>(١)</sup> وحركة بابك هى فى الواقع تجديد لحركة  
الخرمية السابقة<sup>(٢)</sup> وقد ظهر بابك واتباعه فى جبل البدن بناحية انريجان  
فاستباحوا المحرمات وقتلوا الكثير من المسلمين<sup>(٣)</sup>.

يقول البغدادي : " وكان للبابكية فى جبلهم ليلة عيد لهم يجتمعون  
فيها على الخمر والزمر وتختلط فيها رجالهم ونساؤهم فاذا اطفت سرجهم  
ونيرانهم افتض فيها الرجال النساء طوى تقدير من عزيز<sup>(٤)</sup> .

وقد عمد بابك بان اباح لاتباعه شرب الخمر واعتباره عملا من اعمال  
الدين واباح الاشتراك فى النساء واعتبر تلك الاعمال من متعلقات الدين  
واسقط عنهم جميع الفروض الدينية كالصوم والحج والزكاة<sup>(٥)</sup> ،  
وقال " البلعصى<sup>(٦)</sup> ان بابك نسخ او الفى الزواج الشرعى وملكية  
الارض<sup>(٧)</sup> ؛

وكانت الخرمية تقول بالتناسخ وحلول الذات الالهية فى الانسان

- 
- (١) انظر مروج الذهب للمسعودى (٣ : ٣٠٥) .
  - (٢) دولة بنى العباس (٢ : ٢٤٤) .
  - (٣) انظر الفرق بين الفرق (ص ٢٦٦) .
  - (٤) الفرق بين الفرق للبغدادي (ص ٢٦٩) .
  - (٥) الشعوبية (ص ٦٦) .
  - (٦) البلعصى : هو المؤرخ الذى ترجم الطبرى الى الفارسية .
  - (٧) انظر دولة بنى العباس (٢ : ٢٤٤) .



وقد ادعى بابك ان الله حل فيه <sup>(١)</sup> وان روح جاويدان احد زعماء الخرمية  
المزدكية قد حلت فيه بعد موته <sup>(٢)</sup> .

وتتلخص مبادئ الخرمية فيما يلي :

( ١ ) التحلل من التكاليف الشرعية وانها اعباء لا تتناسب مع مبادئ الخرمية .

( ٢ ) شيوعية الاموال والنساء التي دعا اليه مزدك واحيتها الخرمية  
والراوندية ؛

( ٣ ) القول بالحلول والتناسخ وهي عقيدة فاسدة تخالف العقيدة الاسلامية  
في البعث والجزاء .

( ٤ ) القضاء على الدين الاسلامي عن طريق القوة والغاء السلطة الاسلامية  
والخروج بها الى ايدي الفرس . وهو ما سنذكره في حركات الزنادقة  
الثورية .

كما ان هناك فرقا اخرى انحلالية مثل المازيارية فقد كانت قريية  
الشبه بالخرمية من حيث المبادئ والانحراف الخلقى ولكننا سنهمل  
الحديث عنها كفرقة منحلة ونتكلم عن رئيسها كزعيم ثوري اراد هدم  
الاسلام .

وقد جعلنا الخرمية اصحاب زندقة خلقية لانها اكثر ما عنيت بافساد

الاخلاق والانحدار بالانسان الى البهيمية المهجية مع انه لا ينكر دورها في

الزندقة الفكرية من الحلول والتناسخ وعدم الالتزام بالشرائع والعبادات .

---

( ١ ) انظر تاريخ الشعوب الاسلامية (ص ١٩٩) .

( ٢ ) الشعوبية (ص ٦٦) .

( ب ) الزندقة الخلقية الفردية .

اولا : بشار بن برد .

هو بشار بن برد - مولى بنى عقيل بن كعب - من اشراف الفرس واسم جده بهم<sup>(١)</sup> . ويكنى بابي معاذ . قال الشعر وهو دون عشر سنين ولـه التشبيهات التي لم يهتد اليها البصراء<sup>(٢)</sup> . وكانت ولادته سنة

وكان بشار من الشعراء المخضرمين الذين عايشوا الدولتين الاموية والعباسية واحد الشعراء الذين اتهموا بالزندقة .

يقول عنه حماد عجرد<sup>(٣)</sup> " انه اعلم بالزندقة من ماني<sup>(٤)</sup> " وروى المازني قال : قال رجل لبشار انا اكل اللحم وهو مابن لديانتك ؟ - يذهب الى انه ثوى - فقال بشار : ان هذا يدفع عنى شر هذه الظلمة<sup>(٥)</sup> .

ومن جملة ما اتهم به بشار من الزندقة تقديسه للنار وانها افضل من الارض التي خلق من ترابها آدم وانه كان يصوب رأى ابليس في امتناعه من

---

( ١ ) ديوان بشار ( ١ : ١٠١ ) .

( ٢ ) البداية والنهاية ( ١١ : ١٤٩ ) .

( ٣ ) حماد عجرد : احد الحماد بين الثلاثة الصتمين بالزندقة : حماد عجرد وحماد بن الزبيرقان وحماد الراوية وكان يتبادل السباب مع بشار وكلا منهما يتهم الاخر بالزندقة وهم كذلك .

( ٤ ) الشعراء من مخضرمى الدولتين الاموية والعباسية ( ص ٢٣٠ ) .

( ٥ ) امالى المرتضى ( ١ : ١٣٨ ) .

السجود لآدم ومن ذلك قوله :

(١) والنار معبودة مذ كانت النار

الارض مظلمة والنار مشرقة

وقوله :

(٢) فتنبها يا معشر الانصار

ابليس خير من ابيكم آدم

(٣) والارض لا تسمو سمو النار

ابليس من نار وآدم طينه

وانه كان على مذهب " الكاملية " (٤) وقد قيل له ماتقول في الصحابة؟

قال كفروا فقيل له فما تقول في علي ؟ فتمثل بقول الشاعر :

وماشر الثلاثة ام عمر بصاحبك الذي لا تصبهينا (٥) (٦)

وكان بشار صديقا " لواصل بن عطاء " (٧) فلما اظهر مذاهبه الاحاديث

من تفضيل النار وتصويب ابليس والقول بالرجعة تركه ولما تتابع على واصل

ما يشهده عن الحاده قال عند ذلك اما لهذا الاصى الملحد . . من يقتله

(١) البداية والنهاية (١٠ : ١٥٠) .

(٢) في رواية " فتنبتوا يا معشر الاشرار " .

(٣) ديوان بشار (٤ : ٧٨) .

(٤) الكاملية : اتباع رجل من الرافضة كان يعرف بابي كامل وكان يزعم

ان الصحابة كفروا بتركهم بيعة علي وكفر علي بتركه قتالهم وكان يلزمه

- في نظرهم - قتالهم . الفرق بين الفرق (ص ٥٤) .

(٥) من معلقة عمرو بن كلثوم البيت السادس . انظر شرح القصائد التسع

(٢ : ٧٧٦) .

(٦) انظر الفرق بين الفرق (ص ٤٥) .

(٧) هو واصل بن عطاء الفزالي مؤسس مذهب المعتزلة كان طويل العنق . له =

اما والله لولا ان " الفيلة" <sup>(١)</sup> سجية من سجايا " الفالية" <sup>(٢)</sup> لدست له من  
يبيع بطنه في جوف منزله . . . <sup>(٣)</sup> وكان يشار بمدح واصل فلما قال فيه واصل  
ما قال هجاه بقوله :

مالي اشايح غزالا له عنق      كتقق الدوان ولي وان مثلا  
عنق الزرافة مابالي وبالكم      تكفرون رجالا كفروا رجلا <sup>(٤)</sup>  
ولا ريب ان يشاركان فاطر العقيدة تجاه الاسلام ولهذا كان يبيع لنفسه  
ترك الصلاة مع الجماعة مدعي انه لا يبصر ولا يتقن ادائها مع المصلين ان يقول  
في ابيات له :

وانني في الصلاة احضرها      ضحكة اهل الصلاة ان شهدوا  
اقعد في سجدة اذا ركعوا      وارفع الرأس ان هم سجدوا  
اسجد والقوم راكعون معنا      واسرع في الوثبت ان هم قعدوا  
ولست ادري اذا امامهم      سلم كم كان ذلك العدد <sup>(٥)</sup>  
وهذه حجة واهية فقد كان تاركا للصلاة وقد ذكر بعض اصحابه قال

---

= من التصانيف كتاب اصناف المرجئة وكتاب التوبة وكتاب المنزلة بـ  
المنزلتين . . . توفي سنة ١٣١ هـ بالمدينة .

( ١ ) الفيلة : الاغتياي وهي قتل الانسان من حيث لا يعلم .

( ٢ ) الفالية : اي الفلاة .

( ٣ ) امالي المرتضى ( ١ : ١٤٠ ) .

( ٤ ) ديوان يشار ( ٤ : ٤٧ ) .

( ٥ ) ديوان يشار ( ٤ : ٤٧ ) .

كنا اذا حضرت الصلاة نقوم اليها ويتعد بشار فنجعل حول ثيابه تراباً  
لننظر هل يصلو فنصود والتراب بحاله ولم يقم الى الصلاة<sup>(١)</sup> .

وهذا في زندقته الفكرية وان كان هناك من يرى ان هذا مدسوس عليه  
ويرى احد الكتاب المعاصرين ان التهم التي اتهم بها بشار قد اتهم بها  
غيره . فمثلا تهمة انه ضعيف الدين لا يصلو اتهم بها كذلك " حماد الراوية"  
كما ان قول " حماد عجرد " هو من قبيل قول الاعداء في بعضهم وهو قول  
لا يقبل عند التحقيق لانه كان بين حماد وعجرد وبشار هجاء وقد تبادل  
الاتهام بالزندقة .

وقال : ان كان هناك روايات تتهمه بالمزوق والخروج عن الاسلام  
فان هناك روايات تؤكد اعتقاده بالاسلام . منها رواية ابن قتيبة التي  
تظهر بشاراً مسلماً يعتقد بالبعث والحساب حيث يقول :

ان في الحشر والحساب لشغلا من وقوف برسم دار محيل<sup>(٢)</sup>

ومنها : ان بشاراً امتدح اجراءات الخليفة المهدي ضد اهل

البدع والزندقة حيث قال :

يصب دماء الراغبين عن المهدي كما صب ماء الصبية المترجج<sup>(٣)</sup>

ومنها هجاءه لعبد الكريم بن ابي الموجاء حين صلب<sup>(٤)</sup> .

---

( ١ ) امالي المرتضى ( ١ : ١٣٨ ) .

( ٢ ) ديوان بشار ( ٤ : ١٥٢ ) .

( ٣ ) نفس المصدر ( ١ : ٨٦ ) .

( ٤ ) مجلة المورد .

وهدفنا من دراسة بشار هي معرفة زندقته الخلقية والتي لا شك في شيوتهما عليه فلقد كان المجون الذي طبع عليه اثر في زندقته يقول عنه احد المستشرقين : " ان بشاراً احسن مثال للزندقة في عصره لانه شعوبى يحن الى قومه ووطنه ويكره الاسلام وانه من الطبقة الماجنة المتحررة فكرياً<sup>(١)</sup> .  
فقد كان ماجنا خليعاً مشيداً بالفاحشة مشيماً لها يحلل ما حرم الله دون مراعاة لاحد فالحياة كما يراها فرض واستمتاع جسدى . يقول :

لا خير في العيش ان كنا كذا ابداً

لانلتقى وسبيل الملتقى نهج

من راقب الناس لم يظفر بحاجته

وفاز بالطيبات الفاتك اللهبج

وقد نهاك اناس لا اعتناهم عيش ولا عدوا خصماً ولا فلجوا

قالوا حرام تلاقينا فقد كذبوا ما في التزام ولا في قبلة حرج<sup>(٢)</sup>

وفي ابيات له يظهر تفريره بفتاة صغيرة وعبث بها ومضاجمته لها ثم

تزيينه لها ان تخفى امرها على امها بحيلة دلها عليها يقول :

قد لامني في خليلتي عمر واللوم في غير كنهه قدر

قال افق قلت لا فقال بلسي قد شاع في الناس عنكم الخبر

فقلت ان شاع ما اعتذاري مما ليس لي فيه عندهم عذر

( ١ ) الشعوبية واثرها الاجتماعي والسياسي (ص ١٦٢) .

( ٢ ) ديوان بشار (٢ : ٧٥ ، ٧٦) .

حسبى وحسب الذى كلفت به  
 او قبلة فى خلال ذاك ولا  
 او لمس ماتحت مرطها بيدي  
 واسترخت الكف للسراج وقالست

اله عنى والدمع منحدر  
 انت وربى معارك اشهر  
 من فاسق الكف ماله شكر  
 ذو قوة ما يطاق مقتدر  
 وكيف اذنا شاع منك ذا الخبر  
 كيف بأى اذا رأيت شفتى  
 قلت لها عند ذاك ياسكنى  
 قولى لهم بقية لها ظفر

فهو فى ابياته الاباحية يصف التجربة الجنسية وصفا سهلا ليفرى  
 المرأة ان تنجرف فى تيار الاثم والفسق فهذا الغزل الفاحش والذى يتعمر  
 فى بعضه تعهرا قد نهاه المهدي عنه لافساده الفتيان والفتيات<sup>(٢)</sup>.  
 وعلى نحو تقريره بالمرأة بالتهافت على الرجل راح يفري الرجال  
 بالتهافت على النساء بقوله ان المرأة مهما تمنعت عن الرجل فان مصيرها

(١) ديوان بشار (٣: ١٦٩ - ١٧٢).

(٢) انظر الشعراء المخرمين (ص ٢٣٣).

مواصلته ويذل نفسها له يقول :

لا يؤيسنك من مخدرة

قول تفلظه وان جرحا

عسر النساء الى مياسرة

والصعب يمكن بعد مارحاً<sup>(١)</sup>

يقول الشارح :

هذان البيتان ارجى ما قيل للمحبين واغراها بالالاحاح في الطلب لم

يسبقه الى حقيقة هذا المعنى احد وقد اخذ هذا المعنى من قال :

عرضن للذي تحب بحب  
ثم دعه يروضه ابليس<sup>(٢)</sup>

هل سبب قتل بشار زندقته ؟

ما لا شك فيه ان زندقته بشار الخلقية ثابتة ومجونه ولهوه اشهر مسنن  
ان يذكره، اما زندقته الفكرية فان هناك من يبري ان هذا مدسوس عليه وان سبب  
قتله ليست الزندقة وانما هي وشاية من الاعداء الصقوها به لعلمهم ان المهدي  
لا يتردد في قتل من اتهم بالزندقة .

يقول ابن المعتز : والذي صح من الاخبار في قتل بشار انه كان

يمدح المهدي والمهدي ينعم عليه فرمى بالزندقة<sup>(٣)</sup> .

ويقول الجهشياري : ان سبب قتل بشار : ان بشاراً هجا صالح بن

داود اخا يعقوب حين ولي فقال :

( ١ ) ديوان بشار ( ٢ : ٦٨ ) .

( ٢ ) ديوان بشار في الهاشم ( ٢ : ٦٨ ) .

( ٣ ) طبقات الشعراء لابن المعتز ( ص ٢١ ) .



هم حملوا فوق المنابر صالحا اخاك فضجت من اخيك المنابر  
 فبلغ يعقوب بن داود هجاءه فدخل على المهدي فقال : يا امير  
 المؤمنين ان هذا الاعى المشرك قد هجا امير المؤمنين قال : وما قال ؟ قال  
 يعفيني امير المؤمنين من انشاده ذلك فابى عليه وراجعته ولم يزل به الى  
 ان انشده :

خليفة يزنى بعماته  
 يلعب بالدبوق والصولجان  
 ابدلنا الله به غيره  
 ودس موسى في حر الخيزران (١)

فقال - المهدي - وجه في حمله فخاف يعقوب ان يقدم على المهدي  
 فيمدحه فيمفوه عنه فوجه من القاه في البطائح وقيل لم يفرق في البطائح ولكن  
 قتل في طريقه (٢) وهذه رواية في قتله وان كان المشهور انه ضرب سبعين  
 سوطا مات بعدها .

وقيل فتشت كتبه فلم يوجد فيها شيء مما روى به (٣) وان المهدي ندم  
 على قتله بعد ذلك (٤) .

وسواء كان قتله على الزندقة الفكرية او لاغراض شخصية فان زندقته  
 الخلقية واضحة في شعره الماجن .

- 
- (١) ديوان بشار (٤ : ٢٠٧) .  
 (٢) الوزراء والكتاب للجهمشياري (ص ١٥٨ ، ١٥٩) .  
 (٣) شذرات الذهب (١ : ٢٦٥) .  
 (٤) طبقات الشعراء لابن المعتز (ص ٢٢) .

ثانيا : الوليد بن يزيد .

هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان احد خلفاء بني امية تولى  
الخلافة بعد وفاة عمه هشام بن عبد الملك<sup>(١)</sup> ودامت خلافته سنة وشهرين واثنين  
وعشرين يوما<sup>(٢)</sup> .

وقد نغم عليه الناس انصرافه الى اللهو وكان مشهورا بالاحاد متظاهرا  
بالصناد<sup>(٣)</sup> روى عنه انه اخذ المصحف يوما ففتحه فاول ما طلع عليه قوله تعالى  
" واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد<sup>(٤)</sup> فقال : اتهددنى ثم اغلق المصحف  
ولا زال يضربه بالنشاب حتى خرته ومزقه ثم انشد<sup>(٥)</sup> :

اتوعد كل جبار عنيد

فها انا ذاك جبار عنيد

اذا لا قيت ربك يوم هشر

فقل يارب مزقنى الوليد<sup>(٦)</sup>

وكان الوليد من فتيان بني امية وطرفائهم وشعرائهم واجوادهم  
واشدائهم وكان فاسقا خليعا متهما فى دينه مرميا بالزندقة<sup>(٧)</sup> .

يقول ابن كثير : كان هذا الرجل مجاهرا بالفواحش مصرا عليها

(١) انظر تاريخ الطبرى (٧ : ٢٠٩) .

(٢) انظر مروج الذهب للمسعودى (٣ : ٢٢٤) .

(٣) امالى المرتضى (١ : ١٢٨) .

(٤) سورة ابراهيم : ١٥ .

(٥) تاريخ الخميس فى اخبار انفس نفيس (٢ : ٣٢٠) .

(٦) ديوان الوليد (ص ٣٩) .

(٧) الاغانى (٧ : ٢) .

منتها محارم الله عزوجل لا يتحاشى من محصية وربما اتهمه بعضهم بالزندقة والانحلال من الدين فالله اعلم . ولكن الذى يظهر انه كان عاصيا شاعرا ماجنا متعاطيا للمعاصى لا يتحاشاها من احد ولا يستحى من احد قبل ان يلى الخلافة ويمدان ولى .<sup>(١)</sup>

وقد رماه بنوهاشم وبنو الوليد بالكفر والزندقة وغشيان امهات اولاد ابيه . . . وكان اشد هم فيه قولا يزيد بن الوليد بن عبدالمطك وكان الناس الى قوله امييل<sup>(٢)</sup> وكان يتخذ " عبد الصمد بن عبد الاعلى<sup>(٣)</sup> وهو زنديق متهم بالزندقة محدثا وندما<sup>(٤)</sup> وهذا يقوى تهمة الزندقة .

ونفى البعض عنه تهمة الزندقة قوتالوا انها من شناعات الاعداء الصقوها به<sup>(٥)</sup> قال الذهبى : لم يصح عن الوليد كقول زندقة بل اشتهر بالخمير والخلاعة فخرجوا عليه لذلك<sup>(٦)</sup> .

والحق ان خروج الامة عليه دليل واضح على انحرافه وشدة مجونته وعدم اكترائه بشعور رعيته المسلمين مما جعلهم ينقمون عليه تصرفاته ويرون الخروج على طاعته غضبا لدين الله الذى اتخذه هزوا ولعبا فعندما هجموا

(١) البداية والنهاية (١٠: ٧٤٦) .

(٢) نفس المصدر (١٠: ٨) .

(٣) دجرام الوليد : ١٧٠

(٤) تاريخ الطبرى (٧: ٢١١) .

(٥) تاريخ ابن خلدون ١٠٦ / ٢

(٦) تاريخ الخلفاء للسيوطى (ص ٢٥١) .

عليه ليقتلوه " دنا الوليد من الباب فقال : اما فيكم رجل شريف له حسب وحياء  
اكله . فقال يزيد بن عنبسة السكسكي : كلمني . قال له : من انت ؟ فقال  
انا يزيد بن عنبسة . قال : يا اخا السكاسك الم ازد في اعطياتكم ؟ الم  
ارفع المؤمن عنكم ؟ الم اعط فقراكم ؟ الم اخدم زناكم ؟ فقال : انا لم ننقم  
عليك في انفسنا ولكن ننقم عليك في انتهاك ما حرم الله وشرب الخمر ونكاح  
امهات اولاد ابيك واستخفافك بامر الله " (١)

من اشعاره :

تلعب بالخلافة هاشمي	بلا وحي اتاه ولا كتاب
فقل لله يمنعي طعامي	وقل لله يمنعي شرابي
يذكرني الحساب ولست ادري	احق ما يقول من الحساب (٢)

هذه الابيات يظهر فيها الحاد الوليد لطعنه في النبي صلى الله  
عليه وسلم وانكار الوحي . وقيل انه لم يجهل بعد قوله هذا الا اياما قتل  
بعدها . (٣)

ومن اشعاره الدالة على مجونه ومجاهرته بالفسق قوله :

اشهد الله والملائكة الابرار	والعايد بن اهل الصلاح
انني اشتهى السماع وشرب الكأس	والعض للخدود والملاح
والنديم الكريم والخادم القاره	يسعى على بالاقـداح (٤)

(١) تاريخ الطبرى (٧: ٢٤٦) .

(٢) ديوان الوليد (ص ٣٤) .

(٣) انظر مروج الذهب للمسعودي (٣: ٢٢٩) .

(٤) ديوان الوليد (ص ٣٨) .

وفى سنة تسع عشرة ومائة ولاة هشام بن عبد الملك على الحج فحمل  
الوليد معه كلابا فى صناديق وظهر منه تهاون بامور الدين فلما عاد وبلغ  
ذلك هشاماً اغناظ وقال له : يا وليد . والله ما ادرى اعلى الاسلام انت ام لا ؟  
ماتدع شيئا من المنكرات الا اتيته غير متحاشء فكتب الوليد اليه :<sup>(١)</sup>

يا ايها السائل عن ديننا نحن على دين ابي شاكر<sup>(٢)</sup>

نشرها صرفا ومزوجة بالسخن احيانا وبالقاتر<sup>(٣)</sup>

فالوليد كما ظهر لنا من هذه الابيات يعتبر من الشعراء المخلصين

فهو يجاهر بالمعصية من غير تحاشء وقد اتهم بتهم هى فى الواقع من  
المبالغات ويستبعد ان تصدر من هو اقل منه مسعولية وزندقته التى اتهم  
بها هى من نوع الزندقة الخلقية .

يقول ابن تيمية : لم يكن من الخلفاء الذين لهم ولا يةعامه من خلفاء  
بنى امية وبنى العباس احد يتهم بالزندقة والنفاق . وبنو امية لهم  
ينسب احد منهم الى التذقة والنفاق وان كان قد ينسب الرجل فيهم الى  
نوع من البدعة او نوع من الظلم . . . . . وانما كان المصروفون بالزندقة والنفاق  
بنى عبيد القداح الذين كانوا بمصر والمغرب وكانوا يدعون انهم علويون  
وانما كانوا من ذرية الكفار فهو لا قد اتفق اهل العلم على رميهم بالزندقة

(١) انظر تاريخ الطبرى (٧ : ٢٠٩ : ٢١٠) .

(٢) ابو شاكر : هو مسلمة بن هشام بن عبد الملك .

(٣) ديوان الوليد (ص ٤٣) .

والنفاق وكذا روى بالزندقة والنفاق قوم من ملوك النواحي - خلفاء بني بويه -  
فاما خليفة عام الولاية في الاسلام فقد طهر الله المسلمين ان يكون ولي امرهم  
زنديقا منافقا<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر الوليد عند المهدي فقال رجل في المجلس " كان زنديقا"  
فقال المهدي : خلافة الله عنده اجل من ان يضعها في زنديق<sup>(٢)</sup> كما اننا  
نجد اكثر المتهمين له من الشيعة مثل المسعودي والمرتضى والاصفهانى  
وبعد الحديث عن الوليد يكون قد انبهنا الحديث عن الزندقة  
الخلقية الفردية وندخل في بحث حركات الزنادقة الثورية .

---

( ١ ) مجموعة فتاوى ابن تيمية ( ٤ : ٤٧٧ ، ٤٧٨ ) .

( ٢ ) البداية والنهاية ( ١٠ : ٧ ) .

المبحث السادس

حركات الزنادقة الثورية

بعد مقتل<sup>٣</sup> ابي مسلم الخراساني<sup>(١)</sup> سنة ٣١٧ هـ على يد ابي جعفر المنصور اضطربت الاحوال الداخلية في الدولة العباسية وثار العصبية الفارسية لمقتله . فقامت حركات ثورية بعضها قضى عليه بسرعة واخرى عانت الدولة العباسية الامرين في حربها والقضاء عليها .

---

( ١ ) ابو مسلم الخراساني : عبدالرحمن بن مسلم صاحب دولة بني العباس واحد القواد الذين قامت على ايديهم الدولة العباسية . قتله ابو جعفر المنصور وقد قيل ان السبب في قتله امور حدثت جعلت ابا جعفر يعتقد عليه منها انه - ابو مسلم - كان يستخف بالمنصور وان المنصور قد حرض ابا العباس على قتله كما قيل ان ابا مسلم غضب عليه لانه استأذن من السفاح ان يحج بالناس ولكن ولي بدلا عنه " ابا جعفر " فكان ابو مسلم ينفق الاموال على انحجاج وفي اصلاح الطرق وكذلك بعد موت السفاح ارسل ابو مسلم الى ابي جعفر يعزبه ولم يهنئه بالخلافة . اذف الى ذلك انه كان المنافس الوحيد فيما لو اراد الخروج عليه فخاف منه وقد عزم ابو مسلم على الخروج ولكن استدراج بحيلة وقتل غدرا . قال المسعودي : قال المنصور يوما لسالم بن قتيبة ماترى في امر ابي مسلم الخراساني ؟ قال : لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا " فقال حسبك يا بن قتيبة لقد اودعتها انا وعية . ولزيادة المعلومات انظر : البداية والنهاية ( ١٠ : ٧٦ ) وما بعدها ، الطبري ( ٧ : ٤٦٨ ) وما بعدها ، المسعودي ( ٣ : ٣٠٥ ) .

اولا : حركة سنيان .

في سنة ١٣٧ هـ قامت ثورة تحت علم الثأر لابي مسلم الخراساني بقيادة سنيان<sup>(١)</sup> . وكان " سنيان " هذا مجوسيا يسمى " بفيروز اصبهته " فتغلب على " قوسس " و " اصبهان " فبعث اليه ابو جعفر المنصور جيشا عدده عشرة آلاف - فارس عليهم جمهور بن مرار العجلي . فالتقوا بين همذان والري بالمفازة فهزم جمهور السنيان وقتل من اصحابه ستين الفاوسى ذراريهم ونساءهم وقتل سنيان بعد ذلك فكانت ايامه سبعين يوما<sup>(٤)</sup> .

---

( ١ ) انظر الطبري ( ٤٨٠ : ٥ ) .

( ٢ ) كورة كبيرة واسعة بها مدن وقري ومزارع في ذيل جبل طبرستان .

مراصد الاطلاع ( ٣ : ١١٣٤ ) .

( ٣ ) مدينة عظيمة مشهورة من نواحي الجبل وهي اسم للاقليم باسره .

مراصد الاطلاع ( ١ : ٨٧ ) .

( ٤ ) البداية والنهاية ( ١٠ : ٧٣ ) .



ثانياً : طائفة الراوندية<sup>(١)</sup> .

وفي سنة ١٤١ هـ خرجت طائفة الراوندية على المنصور . . . وكان هؤلاء يقولون بالتناسخ ويزعمون ان روح آدم انتقلت الى عثمان نهيك وان ربهم الذي يطعمهم ويسقيهم ابو جعفر المنصور وان الهيثم بن معاوية جبريل<sup>(٢)</sup> وجاءوا الى قصر المنصور فجعلوا يطوفون به ويقولون هذا بيت ربنا فارسل المنصور الى رؤسائهم فحبس منهم مئتين ، فغضب اصحابهم وقالوا علام حبسوا فحملوا نعشا ليس به احد ثم مروا في المدينة حتى صاروا الى باب السجن فرموا بالنعش وشدوا على الناس ودخلوا السجن فاخرجوا اصحابهم وقصدوا نحو المنصور . . . وهم يومئذ ستمائة رجل فتنادى الناس واغلقت ابواب المدينة فلم يدخل احد<sup>(٣)</sup> وخرج المنصور . . . وقصد نحو الراوندية وجاءه الناس من كل ناحية . . . وقام اهل الاسواق اليهم فقاتلوهم وجاءت الجيوش فالتفوا حولهم من كل ناحية فحصدوهم عن آخرهم ولم يبق منهم بقية<sup>(٤)</sup> .

وكان ابو جعفر المنصور ينظر الى الراوندية كاعداة سياسيين لانهم من اتباع عدوه ابي مسلم الخراساني . . . كما كان ينظر اليهم باعتبارهم زنادقة يرون ان تعود المجوسية او شكل من اشكالها كالزرادشتية او المانوية او المازدكية<sup>(٥)</sup> .

(١) الراوندية : هم نسبة الى قرية راوند وهي قريبة من قاشان واصبهان .

• مرصد الاطلاع (٢ : ٥٩٨) .

(٢) البداية والنهاية (١٠ : ٧٥) .

(٣) الطبري (٧ : ٥٠٥) .

(٤) البداية والنهاية (١٠ : ٧٦) .

(٥) تاريخ الاسلام لحسن ابراهيم (٢ : ١٠٥) .

ثالثا : حركة المقتنع الخراساني .

وفي سنة ١٥٩ هـ في خلافة المهدي ظهر المقتنع الخراساني ويسمى "حكيمًا" وقيل "عطاء" وكان رجلا اعور قصيرا " من اهل مرو" فاتخذ وجهها من ذهب فجعله على وجهه لئلا يرى فسمى المقتنع . ادعى الألوهية وكان يقول ان الله خلق آدم فتحول في صورته ثم في صورة نوح . . . (وهكذا) الى ابي مسلم الخراساني ثم الى هاشم وهاشم في دعواه هو المقتنع نفسه<sup>(١)</sup> . وكان يقول بالتناسخ . . . فاستغوى بشرا كثيرا<sup>(٢)</sup> وقد اباح لاتباعه المحرمات وحرم عليهم القول بالتحريم واسقط عنهم الصلاة والصيام وسائر العبادات وزعم لاتباعه انه هو الاله<sup>(٣)</sup> .

قال ابن كثير : استمر يحارب المسلمين وقد تحصن في قلعة اسمها "سنام" وظهرت المبيضة ببخارى والصفد معاونين له واعانه كفارا الا تـراك وَاغَارُوا عَلَى اَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ<sup>(٤)</sup> .

قال : وفي سنة ١٦١ سار محاف بن مسلم وجماعة من القواد والعساكر الى المقتنع وطلب مقدمتهم سعيد الحوشى واتاه عقبة بن مسلم . . . فاجتمع به بالطواويس<sup>(٥)</sup> ووقعوا باصحاب المقتنع فهزموهم فقصد المنهزمون المقتنع "بسنام" فعمل خندقها وحصنها فحاصر جيش المسلمين المقتنع وطال بهم

(١) الكامل لابن الاثير (٦: ٢٩٥٩٨) .

(٢) الطبري (٨: ١٣٥) .

(٣) الفرق بين الفرق (ع ٢٥٨) .

(٤) انظر الكامل لابن الاثير (٦: ٣٩) .

الحصار فطلب اصحابه الامان " من المسلمين " سرا فاجابهم الحرشي قائدا جيش المسلمين فخرج نحو ثلاثين الفا وبقى معه زهاء الفين كما اقتحم بعض الجنود خندق المقنع فلما ايقن بالهلاك جمع نساءه واهله وسقاهم السم وامر ان يحرق هو بالنار لئلا يقدر على جثته<sup>(١)</sup> وقيل انه لم يحرق فلما دخل المسلمون القلعة احتزوا رأسه وحمشوا به الى المهدي<sup>(٢)</sup> . ولكن موت المقنع لم يضع حدا لتعاليمه التي امنتقها نفر من بلاد ماوراء النهر اصبحوا يعرفون بالمقنعية البيضاء<sup>(٣)</sup> واصبح له اشباع في بلاد ماوراء النهر وتركستان حيث اتخذوا في كل قرية مسجدا يصلون فيه ويستحلون الميتة والخنزير ويبيحون النساء وان ظفروا بمسلم لم يره مؤذنا مسجدهم قتلوه واخفوا جثته<sup>(٤)</sup> .

وكان يمتاز عن بقية الزنادقة الثوار باظهار الحيل والمخاريق التي لم يتمكن عامة اهل زمانه من فهمها فكانت تقضى على كل شك يمكن ان يتسرب الى نفوسهم<sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) انظر الكامل لابن الاثير (٦: ٣٩٠) .
  - (٢) انظر البداية والنهاية (١٠: ١٥٤) .
  - (٣) انظر الفرق بين الفرق (ص ٢٥٧) .
  - (٤) تاريخ الاسلام السياسي (٢: ١٠٨) .
  - (٥) الشعوبية واثرها الاجتماعي والسياسي (ص ١٤١) .

رابعاً : حركة بابك الخرمي .

كانت حركة بابك الخرمي اخطر حركات الزنادقة الثورية وكان اول ظهوره سنة ٢٠١ وكان زنديقا كبيرا وشيطانا رجيماً<sup>(١)</sup> اصله فارسي مجوسي دخل في الاسلام وتسمى الحسن او الحسين وكان قوى النفس صعب المراس<sup>(٢)</sup> وكانت خطورة بابك آتية من اعتصامه بوعورة المنطقة وتحالفه مع اعداء العرب واستيلائه على الطرق التجارية الشمالية<sup>(٣)</sup> .

شعر الخليفة "المأمون" بخطر هذه الحركة فبعث في سنة ٢١٢ جيشا بقيادة "محمد بن حميد الطوسي" لمحاربة بابك في ارض اذربيجان فاخذ جماعة من اللطيفين حوله فبعث بهم الى المأمون . وفي سنة ٢١٤ التقى محمد بن حميد وبابك الخرمي لعنه الله فقتل الخرمي خلقا كثيرا من جيش محمد بن حميد وقتل محمد ايضا وانهزم بقية اصحاب ابن حميد<sup>(٤)</sup> وكان من اثر هذا النصر ان انضم الى بابك كثير من الاتباع من اهل الجبال وهمذان واصفهان وسيدان وغيرها وانضم اليه كثير من الكرد والارمن كما انحاز اليه احمد عمال الخليفة وهو "محمد بن البعيث"<sup>(٥)</sup> .

واستمرت هذه الفتنة طوال عهد المأمون ولما تولى المعتصم وكانت ولايته سنة ٢١٨ بعث في سنة ٢٢٠ جيشا بقيادة الاخشيبي واسمه "خيدر بن

- 
- (١) انظر البداية والنهاية (١٠: ٢٨٢) .
  - (٢) انظر مروج الذهب (٤: ٥٥) .
  - (٣) العالم الاسلامي في العصر العباسي (ص ٨٥) .
  - (٤) البداية والنهاية (١٠: ٢٦٦، ٢٦٨) .
  - (٥) الشعوبية واثرها الاجتماعي والسياسي (ص ١٤٥) .

كاوس" لقتال بابك الخرمى وكان قد استفحل امره جدا وقويت شوكته وانتشر اتباعه فى انريجان وما والاها<sup>(١)</sup>.

قال ابن كثير : فسار الافشين وقد احكم صناعة الحرب فى الارصاد وعمارة الحصون . . وارسل اليه المعتصم مع "بغا الكبير" امالا جزيلة نفقة لمن معه من الجند والاتباع فالتقى هو وبابك فاقتتلا قتالا شديدا فقتل الافشين من اصحاب بابك خلقا كثيرا ازيد من مائة الف وهرب "بابك" الى مدينته مكسورا فكان هذا اول ماتضعض من امر بابك<sup>(٢)</sup>.

وفى سنة ٢٢٢ جهز المعتصم جيشا كثيرا مددا للافشين على محاربة بابك . . . فاقتتلوا قتالا عظيما وافتتح الافشين "البذ" مدينة بابك واستباح ما فيها<sup>(٣)</sup>.

فلما استشعر بابك ما نزل به واشرف عليه هرب من موضعه فتكره هو واخوه وولده واهله ومن تبعه من خواصه وقد تزيا بزى اهل التجارة فنزل موضعا من بلاد ارمينية من اعمال "سهل بن سباط" من بطارقة ارمينية على بعض المياه وبالقرب منهم راعى غنم فابتاعوا منه شاة . . فمضى الراعى من فوره الى سهل فاخبره الخبر قال : هو "بابك" ولا شك . . . فسار من فوره فيمن حضره من اصحابه حتى اتى الموضع الذى فيه "بابك" فترجل له ودنا منه وسلم عليه بالطك وقال له : ايها الملك قم الى تصرك الذى فيه وليك . وموضع يمنحك الله

(١) البداية والنهاية (١٠: ٢٨٢) .

(٢) نفس المصدر (١٠: ٢٨٢، ٢٨٣) .

(٣) نفس المصدر (١٠: ٢٨٣) .

فيه من عدوك فسار معه الى ان اتى قلعته واجلسه على سريريه ورفع منزلته  
ولما قدمت المائدة وقعد "سهل" يأكل معه فقال له "بايك" امثلك يأكل  
معى ؟ فقام سهل وقال اخطأت ايها الملك وانت احق من احتمل عبده  
فجاءه بحداد وقال له : مد رجلك ايها الطك واوثقه بالحديد . . وارسل  
الى الافشين يخبره الخبر<sup>(١)</sup> فكتب الافشين الى ابن سباط قاعلا ان كان  
هذا صحيحا فلك عندي وعند امير المؤمنين الذي تحب<sup>(٢)</sup> ثم بعث اليه من  
يتسلمه منه وكتب الافشين الى المعتصم ياخذ به بايك واخيه فكتب المعتصم اليه  
يامره بالقدوم بهما عليه<sup>(٣)</sup> .

وفى سنة ٢٢٣ دخل الافشين مع بايك واخيه على المعتصم وهو بسامرا  
فلما احضر بين يدي المعتصم امر بقطع يديه ورجليه وحز رأسه ثم امر بحمل  
رأسه الى خراسان وصلب جثته على خشبة بسامرا وقد قتل من المسلمين خلقا  
كثيرا<sup>(٤)</sup> .

ويقتله خدمت فتنة الخرمية البايكية وان كان قد حمل لواء الفتنة من  
بعده المازيار الذي كان يحرض بايك على الخروج ضد الدولة الاسلامية  
ليعيد الى الفرس المجوس الحكم بعد ان اخذ من ايديهم<sup>(٥)</sup> .  
اما عن عقيدة بايك فقد تقدم الحديث عنها عند الكلام عن الخرمية  
البايكية وهو انه كان ملحدا زنديقا ابا حيا من القائلين بالتناسخ والحلول  
وكان يروم قلب النظام الاسلامي .

- 
- (١) انظر مروج الذهب (٢: ٥٦٤، ٥٥٥) .  
(٢) الطبري (٩: ٤٨) .  
(٣) نفس المصدر (٩: ٥١) .  
(٤) البداية والنهاية (١: ٢٨٤، ٢٨٥) .  
(٥) انظر الطبري (٩: ٨١) .

خامسا : حركة المازيار .

وفى سنة ٢٢٤ خرج رجل " بأمل طبرستان <sup>(١)</sup> يقال له " المازيار بن قارن بن يزدان هرمز <sup>(٢)</sup> وكان قد اصطنعه المأمون فعصى فى ايام المعتصم وكثرت عساكره واتسعت جيوشه <sup>(٣)</sup> . وكان السبب كما يقول الطبرى : ان المازيار كان ضافرا لآل طاهر - الذين منهم عبدالله بن طاهر بن الحسين نائبا خراسان - لايحمل اليهم الخراج وكان المعتصم يكتب اليه يأمره بحمله الى عبدالله بن طاهر فيقول : لا اعطه اليه ولكنى اعطه الى امير المؤمنين . فكان المعتصم اذا حمل المازيار اليه الخراج يأمر - اذا بلغ همذان - رجلا من قبله ان يستوفيه ويسلمه الى صاحب عبدالله بن طاهر ليرده الى خراسان فتتقاسم الامر بينهم <sup>(٤)</sup> .

فلما عزم على الخلاف دعا الناس الى بيعته فبايعوه كرها واخذ منهم الرهائن فحبسهم فى برج " الاصبهذ " وامراة الضياع بالوثوب بارباب الضياع وانتهاب اموالهم <sup>(٥)</sup> فكتب المعتصم الى عبدالله بن طاهر يأمره بحربه فسير اليه من نيسابور عمه الحسن بن الحسين بن مصعب فدارت بينهم حروب كثيرة <sup>(٦)</sup> .

- 
- ( ١ ) آمل : اكبر مدينة بطبرستان فى السهل بينها وبين سارية ثمانية عشر فرسخا .  
 ( ٢ ) البداية والنهاية ( ١٠ : ٢٨٩ ) .  
 ( ٣ ) مروج الذهب ( ٢ : ٦١ ) .  
 ( ٤ ) الطبرى ( ٩ : ٨٠ ) .  
 ( ٥ ) نفس المصدر ( ٩ : ٨١ ) .  
 ( ٦ ) مروج الذهب ( ٢ : ٦١ ) .

وكان المازيار بعد ان استوى له امره وبعد ان جمع اهل " سارية " واهل " آمل " وكيّلمهم بالحديد وقد بلغت عدتهم عشرين الفا امر " سرخستان " بتخريب سور مدينة " آمل " فخرّبه ثم سار الى مدينة " سارية " ففعل بها مثل ذلك . ثم وجه " مازيار " اخاه بعد ذلك الى مدينة " طميس " <sup>(١)</sup> فخرّب سورها ومدّينتها وابع اهلها <sup>(٢)</sup> كما قام بهدم المساجد واحيا دين الخرمية بجرجان <sup>(٣)</sup> .

وبعد حروب طاحنة جرت بين جيش المسلمين وجيش المازيار القسى القبض عليه وهو فى الصيد فأخذ اسيرا ودخل قصره عنوة واخذ جميع ما فيه وقيل ان ابن عم المازيار ارشد جيش المسلمين للوصول اليه فحاصروه فى قصره وانزلوه على حكم امير المؤمنين <sup>(٤)</sup> .

هذا وقد انتهت حياته بان ضرب اربعمائة سوط فطلب ماء فشرب فمات بعد ان كشف عن مؤامرة خطيرة كان يديرها الافشين لقلب نظام الحكم الاسلامى وصلب فى سامرا فى جانب بايك .

وقد خلف المازيار اتباع يقال لهم المازيارية من الفرق الاباحية الملحدة <sup>(٥)</sup> .

( ١ ) بلدة من سهول طبرستان .

( ٢ ) انظر الطبرى ( ٩ : ٨٤ ) .

( ٣ ) الشموعية واثرها الاجتماعى والسياسى ( ص ١٤٧ ) .

( ٤ ) انظر الطبرى ( ٩ : ٨١ ) .

( ٥ ) انظر البغدادى - الفرق بين الفرق ( ص ٢٦٨ ) .



سادسا : حركة الافشين .

هو خيدر بن كاوس احد قواد المعتصم الذين كان لهم الفضل فى القضاء على فتنة " بابك الخرمى " فيخذ القبض على " بابك " توجه المعتصم والبسه وشاحين بالجواهر ووصله بمئتين الف درهم منها عشرة الاف صلة وعشر الاف الف يفرقها فى عسكره وعقد له على السند وادخل عليه الشعراء بمدحونه<sup>(١)</sup> ولكن حدثت بعد ذلك امور جعلت الخليفة يفضب عليه ويأمر ان يودع فى السجن . وهذه الامور :

- ( ١ ) بعد انتصاره على بابك وبلوغه المنزلة العالية عند الخليفة طمع فى ولاية خراسان . فاخذ يكتب المازيار ويحثه على الخروج ومعاربة عبدالله بن طاهر بعد ان كتب المعتصم لعبدالله بمعاربة المازيار وان المعتصم فى هذه الحالة سيحتاج الى الافشين لمعاربة المازيار فرجا الافشين ان يكون ذلك سببا لعزل عبدالله وتوليته هو<sup>(٢)</sup> .
- ( ٢ ) ذكر ان الافشين كان فى ايام حروبه مع بابك ومقامه بارض الخرمية لا يأتية هدية من اهل ارمينية الا وجه بها الى " شرفسنه " فيجتاز ذلك بعبدالله بن طاهر فيكتب عبدالله بن طاهر الى المعتصم يخبره فكتب المعتصم الى عبدالله يأمره بتصريف جميع ما يوجه به الاشكين من الهدايا وقد قبض عبدالله على شىء من ذلك وبعث به الى الخليفة<sup>(٣)</sup> .

( ١ ) انظر الطبرى ( ٥٥ : ٩ ) .

( ٢ ) انظر نفس المصدر ( ٩ : ٨٠ ، ٨١ ، ١٠٥ ) .

( ٣ ) انظر نفس المصدر ( ٩ : ١٠٤ ) .

( ٣ ) ان الافشين بعد فراغه من بابك ولى " اذربيجان " واليه " منكجور " فاصاب " منكجور " فى قرية بابك فى بعض المنازل مالا عظيما فاحتججه لنفسه ولم يعلم به الافشين ولا المعتصم . وكان على البريد ——— باذربيجان رجل من الشيعة يقال له عبدالله بن عبدالرحمن ، فكتب الى المعتصم بخبر ذلك المال . وكتب " منكجور " يكذب ذلك ، فطلب المعتصم من الافشين عزل " منكجور " فلما علم " منكجور " خلع الطاعة فاتهم الافشين فى امره <sup>(١)</sup> .

بعد هذه الاحداث تغير المعتصم على الافشين واحس الافشين بذلك لهذا حاول الافشين ان يسم المعتصم <sup>(٢)</sup> فادع السجن ، ثم اقيمت محاكمة للافشين فى دار المعتصم وكان فى المجلس : " احمد بن ابي داود " و " اسحاق ابن ابراهيم بن مصعب " و " محمد بن عبدالمك الزيات " وكان هو المناظر . وكان الذين احضروا للشهادة عليه " المرزبان " صاحب طبرستان و " الموبذ " - فقيه المجوس - و " المرزبان بن تركش " - احد طوك السفد - ورجلان من اهل السفد .

فدعا " محمد بن عبدالمك " بالرجلين وعليهما ثياب رثة فقال محمد ماشأنكما ؟ فكشفا عن ظهورهما وهى عارية من اللحم . فقال له محمد : تعرف هذين ؟ قال : نعم هذا مؤذن وهذا امام بنيا مسجدا فى " اشروسنه " فضريت كل واحد منهما الف سوط . وذلك ان بينى وبين طوك السفد عهدا

( ١ ) انظر الطبرى ( ١٠٢ : ٩ ) .

( ٢ ) انظر نفس المصدر ( ١٠٥ : ٩ ) .

وشرطا ان اترك كل قوم على دينهم فوشب هذان على بيت كان فيه اصنامهم  
- يعنى اهل " اشروسنة " - فاخرجوا الاصنام واتخذاه مسجدا فضربتهم  
على هذا .

فقال محمد : ما كتاب عندك قد زينته بالذهب والجوهر والديباج فيه  
الكفر بالله ؟

قال : هذا كتاب ورثته عن ابي فيه ادب من ادب العجم وما ذكرت  
فيه من الكفر فكنت استمتع منه بالادب واترك ما سوى ذلك ووجدته محلى فلم  
تضطرنى الحاجة الى اخذ الحلية منه فتركته على ذلك ككتاب كليلة ودمنة  
وكتاب مزدك فى منزلك فما ظننت ان هذا يخرج من الاسلام .

وجاء<sup>وجاء</sup> فى المحاكمة انه كان يأكل المخبوقة ويزعم انها ارطب لحما وانـه  
كان يقتل شاة سوداء كل اربعا يضرب وسطها ويمشى بين نصفيها وانـه  
لم يختن .

وجاء فى المحاكمة ان اهل " اشروسنة " كانوا يكتبون اليه " الى الله  
الالهة " وجاء فى جوابه انها عادة القوم لابيـه وجده من قبل وله قبل  
ان يدخل الاسلام وقال كرهت ان اضح نفسى دونهم فتفسد على مودتهم .  
وان المازيار قال : ان الافشين كان يكاتبني فانكر ذلك وقال : لو  
حصل فانما احاول ان استميله فاذا نصرت الخليفة بيدي فاحرى ان انصره  
بالحيلة<sup>(١)</sup> .

---

(١) انظر محاكمة الافشين فى الطبرى (٩ : ١٠٧ - ١١٠) .

وانتهت المحاكمة واعيد الافشين الى السجن فمات فيه فامر به المعتصم  
فصلب ثم احرق ثم فتح منزله فوجد فيه اصناما مكلله بالذهب والجواهر ووجد  
كتب فيها تفضيل دين المجوس واشياء كثيرة كان يتهم بها تدل على زندقته  
وكانت نهايته سنة ٢٢٦ هـ<sup>(١)</sup> بعد ان تعاونت قوى الشر الثلاثة على معارضة  
الاسلام فكان المازيار يكتب "بابك الخرمي" ويحرضه على الخروج وكان  
"الافشين" يكتب "المازيار" ويحرضه على الخروج كذلك وان كان الاخسير  
كان يطمع في الولاية<sup>(٢)</sup>.

وبنهاية الافشين نكون قد انهيينا الحديث عن حركات الزنادقة الثورية  
لنتحدث بشيء من الايجاز عن جهود الخلفاء العباسيين في القضاء على  
الزنادقة .

---

(١) البداية والنهاية (١٠: ٢٩٢) ، الطبري (ص ١١٤) .

(٢) انظر الطبري (٩: ٨١) .

## المبحث السابع

## موقف الخلفاء العباسيين من الزنادقة

قال تعالى " يريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون " (١)

هكذا اراد الزنادقة فقد حاولوا بكل ما اوتوا من قوة ويشقى الطسرق ان يكيدوا <sup>الدين</sup> واهل اسلام وان يعيدوا الناس الى عبادة العباد بعد ان هدام الله جل شأنه الى عبادته وحده وطمهروهم من رجس الشيطان وعبادة الطواغيت فماتركوا من طريق ملتوا الى سلوكه ولكن الله سبحانه وتعالى تعهد بحفظ الدين من كيد اعدائه فحفظ للاسلام عزته وللمسلمين ايمانهم . وهد يثنا هو عن موقف بعض خلفاء بني العباس في القضاء على الزنادقة بعد ان تبين لنا ان العصر الاموي لم تشتهر فيه هذه النزعة ولكن قيام الدولة العباسية على اكتاف الفرس وانتشار الاسلام في بقاع شتى من العالم جعل الجو مهيأ لدخول المرييين والفاشين فيه وقد كان هناك بلاريب اناس دخلوا في الدين عن رغبة وابلوا بلاء حسنا في رفع راية " لا اله الا الله " وهد يثنا فيمن دخل في الاسلام ليهدم ما بناه السلف الصالح متوسلا الى غرضه - بالفكر المنحرف والاخلاق الفاسدة - لانه دخل منافقا ما يزال يضر الكيد للاسلام واهله .

ففي زمن المنصور لم يعرف عنه امعان في اضطهاد الزنادقة وان كان

( ١ ) سورة التوبة : ٣٢ .

قد صلب ابا سعيد المصلوب على زندقته وكانت سياسته فيما يظهر قمع الفتن  
الظاهرة فقط<sup>(١)</sup>.

فلما جاء المهدي اضطلع بامرهم واخذ يطارد هم في كل مكان وكان  
اول من عين رجلا مهمته البحث عن الزنادقة وقمصهم سمي " صاحب الزنادقة ".  
يقول الطبري ؛ وفي سنة سبع وستين ومائة جد المهدي في طلب  
الزنادقة والبحث عنهم في الافاق وقتلهم وولى امرهم عمر الكلواني فاخذ  
يزيد بن الفيض كاتب المنصور - فاقر فيما ذكر - فحبس فهرب من الحبس فلم  
يقدر عليه<sup>(٢)</sup>.

ويقول المسعودي : وامعن المهدي في قتل الملحدين والمداهنين  
في الدين لظهورهم في ايامه واعلانهم باعتقاداتهم في خلافته لما انتشر من  
كتب ماني وابن ديسان ...<sup>(٣)</sup>.

ولشدة اهتمام المهدي بامر الزنادقة ولى امرهم بعد وفاة عم  
الكلواني صاحب الزنادقة الذي توفي سنة ١٦٨ هـ حمدويه - وهو محمد بن  
عيسى من اهل ميسان<sup>(٤)</sup> وقد قتل المهدي في سنة ١٦٨ هـ عدد اثنى عشر  
الزنادقة ببغداد<sup>(٥)</sup>.

وكان المهدي اول من امر بتصنيف كتب الجدل في الرد على

---

(١) ضحى الاسلام (١ : ١٤٠) .

(٢) الطبري (٨ : ١٦٥) .

(٣) مروج الذهب (٤ : ٣١٥) .

(٤) انظر الطبري (٨ : ١٦٧) .

(٥) نفس المصدر (٨ : ١٦٧) .

الزنادقة والملحدون<sup>(١)</sup>.

وفي آخر حياته اوصى ابنه "موسى الهادى" وقد قدم اليه زنديق فاستتابه فابى ان يتوب فضرب عنقه وقال لموسى : يا بني ان صار لك هذا الامر فتجرد لهذه العصاة . . . فارفع فيها الخشب وجرد فيها السيف وتقرب بامرها الى الله<sup>(٢)</sup>.

ولما توفى المهدي خلفه ابنه موسى الهادى فحذا حد وابه ففى مطاردة الزنادقة ففى سنة ٦٩ هـ اشتد طلب موسى للزنادقة فقتل منهم جماعة فكان ممن قتلهم "يزدان بن يازان" كاتب "يقتين" وابنه على بن يقطين من اهل النهروان<sup>(٣)</sup>. وقتل "يعقوب بن الفضل بن عبد الرحمن بن عباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب" وكان قد اقر بالزندقة على يد المهدي ولكن المهدي جعل على نفسه عهدا اذا ولى امر المسلمين لا يقتل هاشميا فحبسه فلما تولى الهادى قتله<sup>(٤)</sup>.

وبعد ان آلت الخلافة الى هارون الرشيد سنة ١٧٠ هـ سار سيرة سابقه فى تتبع الزنادقة والقضاة عليهم فيجد توليه الخلافة امن من كان هاربا او مستخفيا غير نفر من الزنادقة منهم يونس بن ابي فروة ويزيد بن الفيض<sup>(٥)</sup>.

وفى خلافة المأمون التى بدأت سنة ١٩٨ بلغه خبر عشرة من الزنادقة

(١) تاريخ الخلفاء للسيوطى (ص ٢٧١).

(٢) الطبرى (٨ : ٢٢٠).

(٣) الطبرى (٨ : ١٩٠).

(٤) نفس المصدر (٨ : ١٩٠، ١٩١).

(٥) نفس المصدر (٨ : ٢٣٤).

من يذهبون الى قول " ماني " ويقولون بالنور والظلمة من اهل البصرة فامر بحملهم اليه بعد ان سمو واحدا واحدا فكان يدعوهم رجلا رجلا ويسألهم عن دينهم فيخبرونه بالا سلام فيمتحنهم بان يظهر لهم صورة " ماني " ويأمرهم ان يتفلوا عليها ويبرءوا منها ويأمرهم بذبح طائر ما وهو الدج وقد ابوا عليه ذلك فقتلهم " (١) .

وكان المأمون يناظر بنفسه ومن مناظرته قوله لاحد الثنوية القائمين بالاصلين النور والظلمة : اسألك عن حرفين . . خبرني هل ندم مسيء قط على اسائه ؟ قال : بلى ، قال : فالفى لندم على الاساءة اساءة او احسان ؟ قال : بل احسان ، قال : فالذى ندم هو الذى اساء او غيره ؟ قال : بل هو الذى اساء ، قال فارى صاحب الخير هو صاحب الشر وقد بطل قولكم ان الذى ينظر نظر الوعيد هو الذى ينظر نظر الرحمة ، قال : فاني ازعم ان الذى اساء غير الذى ندم قال : فندم على شىء كان من غيره او على شىء كان منه ؟ فاسكته " (٢) .

وهذا خلاف جهود الخلفاء العباسيين فى القضاء على حركات الزنادقة الثورية الذين قاموا ضد الخلافة الاسلامية فقتلوا عليها واخذوا نارفتتها كما تقدم معنا .

( ١ ) انظر مروج الذهب ( ٤ : ٩ : ١٠٤ ) .

( ٢ ) عيون الاخبار لابن قتيبة ( ٢ : ١٥٢ ) .



## الباب الثالث

### الزندقة في العصر الحديث

\*\*\*\*\*

ويشتمل على ستة مباحث :

- المبحث الاول : نماذج من الزنادقة وزندقتهم .
- المبحث الثاني : اثر الغزو الفكري في شيوع الزندقة .
- المبحث الثالث : نماذج من الزندقة في الثقافة والتشريع .
- المبحث الرابع : محاولات الزنادقة لافساد الاسلام .
- المبحث الخامس : حكم الاسلام في المنافقين والزنادقة .
- المبحث السادس : كيف نحصن المجتمع الاسلامي من المنافقين والزنادقة . . .

الباب الثالثالزندقة في العصر الحديث

الكتابة عن الزندقة والزندقة في العصر الحديث امر شائك ومعقد وذلك لكثرة انتشار وتنوع الافكار الالحادية في المجتمع الاسلامي المعاصر وظهور رجال من ابناء جلدتنا يدعون الى الانحراف اليين والى الهمجية الفوضوية فانكروا الباري عز وجل ورفضوا تعاليم القرآن وزعموا انه لا يصلح مصدرا للتشريع كما دعوا الى تدمير الاخلاق ونبذ الفضيلة ونشر الرذيلة بين الشباب الى غير ذلك من الدعوات المجرمة وكل هذا كان نتيجة للافكار الاجنبية المستوردة والتي تلقاها ابناء المسلمين عن طريق شتى الوسائل الاعلامية او الانتظام في المدارس العلمانية او التي اسسها المشهورون ليزعموا ايمان المسلمين بالقرآن والسنة .

يقول المبشر تكلي : يجب ان نشجع انشاء المدارس وان نشجع على الاخص التعليم الغربي ان كثيرين من المسلمين قد تزعم اعتقادهم حينما تعلموا اللغة الانجليزية ان الكتب المدرسية الغربية تجعل الاعتقاد بكتاب شرق مقدس امرا صعبا جدا<sup>(١)</sup> .

ويقول زويمر : "مادام المسلمون ينفرون من المدارس المسيحية فلا بد ان ننشئ لهم المدارس العلمانية ونسهل التحاقهم بها . هذه المدارس هي التي تساعدنا على القضاء على الروح الاسلامية عند الطلاب"<sup>(٢)</sup> .

(١) التبشير والاستعمار (ص ٨٨) .

(٢) قادة الغرب يقولون دمروا الاسلام (ص ٥٤) .

اما الصحافة ذات الطابع الغربي الطحد فقد تبناها عصبية  
اليهود والنصارى لنشر المبادئ الهدامة والافكار الغربية على الاسلام  
ومبادئه وقيمه .

جاء في البروتوكول الثانى عشر من بروتوكولات حكما صهيون : "ستكون  
لنا جرائد شتى تؤيد الطوائف المختلفة من ارسقراطية وجمهورية وثورية  
بل فوضوية ايضا . . . وستكون هذه الجرائد مثل الاله الهندى "فشنو"  
لها مئات الايدى وكل يد ستجس نبض الرأى العام المتقلب<sup>(١)</sup> . يجب علينا  
ان نحطم كل عقائد الايمان وان تكون النتيجة المؤققة لهذا هى اضرار  
ملحدين<sup>(٢)</sup> فلن يدخل هذا فى موضوعنا ولكنه سيضرب مثلا للاجيال القادمة  
التي ستصفى الى تعاليمنا على دين موسى الذى وكل الينا - بعقيدته  
الصارمة - واجب اخضاع كل الامم تحت اقدامنا"<sup>(٣)</sup> .

وسنتكلم عن مثل هذه الاراء فى مبحث اثر الغزو الفكرى فى شيوع  
الزندقة .

- 
- (١) الخطر اليهودى - بروتوكولات حكما صهيون (ص ١٤٢ - ١٤٣) .  
(٢) يقول مترجم الخطر اليهودى : ليلاعظ القارى ان علماء اليهود يجدون  
بكل ما فى وسعهم لهدم الاديان عن طريق المذاهب الاجتماعية  
والسياسية والفكرية والبيولوجية مثل مذهب دور كايم فى علم الاجتماع  
والشيوعية والوجودية . . . وانهم القائمون على دراسة علم الاديان المقارن  
متوسلين به الى نشر الالحاد ونسف الايمان فى النفوس . ان تلاميذهم  
من المسلمين والمسيحيين فى كل الاقطار يروجون لرائهم الهدامة بين  
الناس جهلا وكبرا ولو استقل هؤلاء التلاميذ فى تفكيرهم لكشفوا ما وراء  
اسانذتهم اليهود من زيف وما وراء نظرياتهم من سوء النية .  
(٣) الخطر اليهودى (ص ١٤٨) .

المبحث الاول

نماذج من الزنافة وزندقتهم

اولا : مصطفى كمال " اتاتورك " .

ولد مصطفى كمال باشا بن علي رضا بك بمدينة سلانيك سنة ١٢٩٨ هـ  
١٨٨١ م واصل اسرته من قرية الاناضول<sup>(١)</sup> . التحق بمدرسة ابتدائية تدير على  
النهج الاوربي الحديث ثم بمدرسة اهلية ثانوية فمكث بها سنة ثم تركها  
ودخل مدرسة حربية . . تخرج ضابطا في ايام السلطان عبدالحميد الثاني  
ودخل في بعض المؤامرات ضده فقبض عليه ونفي الى دمشق ، وهرب منها الى  
سلانيك والتحق بجمعية " الاتحاد والترقي " ثم عاد والتحق بالجيش وعهد  
اليه بالاشراف على سكة حديد مقدونية وسافر عام ١٩١٠ م كملحق عسكري في  
فرنسا .

ونشبت الحرب العالمية الكبرى سنة ١٩١٤ م وحالفت تركيا المانيا  
تحت ضغط من " انور " وزير الحربية وزملائه - طلعت وجاويد وجمال - وكان  
مصطفى على خلاف شديد معهم وكان يرى ان تلتزم تركيا بالحياد وتستفيد من  
الكتلة التي تفوز في هذه الحرب .

وحارب مصطفى في جوار زملائه وقواده . . رغم اتجاهه ورأيه في

---

(١) انظر الترجمة في كتاب الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية

في الاقطار الاسلامية (ص ٥٢٥٥) .

هذه الحرب . وكان له موقف عظيم في معركة " نابولي " سنة ١٩١٥ م فذاعت شهرته . . وانتهت الحرب بهزيمة تركيا والمانيا واحتلت انجلترا وحلفاؤها استانبول واضطرب الامن في بلاد الاناضول عند ذلك وحدث السدول الحليفة الفرصة السانحة للرجل<sup>(١)</sup> الذي قدر له ان ينشئ " تركيا الحديثة " فطلبت الى الحكومة اقرار النظام في الاناضول ولو اقتضاها ذلك اللجوء الى السلاح ولم تجد الحكومة من تؤممه كفاياته للنهوض بهذه المهمة غير مصطفى كمال المتمرس بالحرب وكان ذلك سنة ١٩١٩ م وفي هـ<sup>(٢)</sup> هذه السنة نظم الحزب الوطني التركي واخذ في تكوين الجيش لمحاربة اليونان حيث احتلوا ازمير وبدأ يعد العدة للاستيلاء على الاناضول - الوطن الاصلى للاتراك العثمانيين - فمعد المؤتمرات واخذ يثير المواطنين لرد العدوان على بلادهم ، وفي سنة ١٩٢٠ م اعلن عدم قبول معاهدة " سيفر "<sup>(٣)</sup> التي وقعتها مع الحلفاء . محمد السادس . . واطن الحرب على

( ١ ) لقد صنعوا الزعيم اتاتورك وسماه بالغازي ، وصنعوا بعد ذلك جمال عبدالناصر بعد انسحاب جيوش الاحتلال سنة ١٩٥٦ م وكان للمخابرات المركزية الامريكية اندور الكبير في ذلك .

( ٢ ) تاريخ الشعوب الاسلامية ( ص ٦٨٨ ، ٦٨٩ ) .

( ٣ ) معاهدة عقدت بين السلطان محمد السادس والحلفاء دون روسيا وامريكا وفيها صفيت الامبراطورية العثمانية فقتصر على الاناضول في آسيا واستانبول وما حولها في اوروبا وفصلت ارمينية واصبحت جمهورية ووضعت ازمير تحت الادارة اليونانية . . ودلت منطقة المضائق واصبح للحلفاء الاشراف الفعلى على اقتصاد تركيا .

اليونان الذين استولوا على ازمير وانتصر عليهم سنة ١٩٢١ م في معركة "سقارية" ولقب بالفازي<sup>(١)</sup> وفي سنة ١٩٢٣ م وقع معاهدة لوزان<sup>(٢)</sup> هذه المعاهدة التي علق عليها الكثيرون الامال ورأوا فيها نصرا كبيرا للاتراك خاصة وللمسلمين عامة وتفنى بها ويقاؤها الشعراء مثل شوقي حيث قال :

الله اكبر كم في الفتح من عجب      يا خالد الترك جد د خالد العرب  
 صلح عزيز على حرب مظفورة      فالسيف في غمده والحق في القصب  
 وقال عن المعاهدة :

اتاهم منك في لوزان داهية      جاءت به الحرب من حياتها الرقب  
 اصم يسمع سر الكائدين اسه      ولا يضيق بجهر المحنق الصخب  
 لم تفرق شهوات القوم في ارب      الا قضى وطرا من ذلك الارب  
 تذرعت للقاء السلم "انقسرة"<sup>(٣)</sup>      ومهد السيف في لوزان للخطب  
 فقل لبان بقول ركن مملكة      على الكتائب بيني الملك لا الكتب

ولكن لم تكن هذه المعاهدة الا الطعنة النجلاء في صدر الاممة  
 الاسلامية حيث ان هذه المعاهدة اشتملت على شروط اربعة وهي المعروفة

(١) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الخيرية (ص ٥٢) ، الموسوعة

العربية الميسرة (ص ٤٤) .

(٢) معاهدة تمكن الاتراك من الحصول على امتيازات كثيرة جديدة من

اهمها استرجاع تراقية الشرقية والسيطرة على منطقة الردينيل وبعض  
 جزر في بحر ايجة والنفيت الامتيازات الاجنبية ولم يطالبوا بتعويضات  
 حربية .

(٣) الشوقيات (١ : ٥٩ ، ٦٠) .

بشروط " كيرزون" <sup>(١)</sup> وافق اتاتورك عليها وقام بتنفيذها بحذا فيرها وزيادة هذه الشروط هي :

- ( ١ ) قطع كل صلة - لتركيا - بالاسلام .
- ( ٢ ) الفاء الخلافة .
- ( ٣ ) اخراج انصار الخلافة والاسلام عن البلاد .
- ( ٤ ) اتخاذ دستور علماني بدلا من الدستور القديم <sup>(٢)</sup> .

فبدأ بتنفيذ المخطط المرسوم من قبل بريطانيا فالقى الخلافة الاسلامية سنة ١٩٢٤ م واقام حكومة جمهورية علمانية كان هو اول رئيس لها واستمر حتى سنة ١٩٣٤ م <sup>(٣)</sup> .

وقد وطن مصطفى كمال نفسه على ان يسير بالدولة في طريق الحضارة الاوربية <sup>(٤)</sup> .

فكان اول عمل قام به بعد اعلان الجمهورية هو اعلان الدستور والفاء الشريعة الاسلامية وجعل تركيا دولة علمانية لانه يرى ان الدين خطر على الدولة مادام هو دينها الرسمي يقول : ان الامبراطورية العثمانية قامت على اسس الاسلام . ان الاسلام بطبيعة وضعه عربي وتصوراته عربية وهو ينظم

---

( ١ ) كيرزون هو : جورج ناتاناعيل . سياسي بريطاني وهو الذي رأس مؤتمر

لوزان ١٩٢٢، ١٩٢٣ م .

( ٢ ) اساليب الفوز الفكري للعالم الاسلامي ( ص ٤١ ) ، وانظر المخططات

الاستعمارية لمكافحة الاسلام ( ص ١٢٨ ) .

( ٣ ) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية ( ص ٥٢ ) .

( ٤ ) تاريخ الشعوب الاسلامية ( ص ٦٩٥ ) .

الحياة - من ولادة الانسان الى غايته - ويصوغها صياغة خاصة ويخضع الطموح في نفوس اتباعه ويقيدهم فيهم روح المفاسرة والاقتحام والدولة لا تزال في خطر مادام الاسلام دينها الرسمي" (١).

والقى مصطفى في مجلس النواب بانقرة خطبة في معنى التجدد قال فيها " ان التشريع والقضاء في امة عصرية يجب ان يكونا عصريين لا هــوال الزمان لا للمبادئ ولا للتقاليد" (٢).

وليقطع صلة تركيا بماضيها الاسلامي عمل على الفاء الحروف العربية واستبدالها بالحروف اللاتينية" (٣) ليتم بها الانفتاح على الغرب .

يقول صاحب كتاب الرجل الصنم : " اما المنجزات الثورية " لا تاتسورك" التي اعقبت المنجزات التي ذكرناها" (٤) فانها لم تكن سوى ضربات موجهة لهدم الاسلام والروح الاسلامية وذلك بالاثيان بلغة تشبه لغة الضفادع والتي اصبح الاهالي يطلقون عليها اسم اللغة "المخترة" . . . والظاهر ان تيار هذه اللغة قد نجح في الاستقرار والدوام وكون بذلك البيئة التي انتجت نسلا كاملا ميت الروح لا يعمل في جمجمة رأسه ، الا دماغا بحجم البندقية اما جهازه الهضمي وجهازه التناسلي فممتازان وكاملان" (٥).

- 
- ( ١ ) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية ( ص ٦٠ ، ٦١ ) .
  - ( ٢ ) حاضر العالم الاسلامي ( ٣ : ٣٤٤ ) .
  - ( ٣ ) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية ( ص ٦١ ) .
  - ( ٤ ) يشير الى الفاء الشريعة الاسلامية وتأسيس حزب الشعب ولبس القبعة .
  - ( ٥ ) الرجل الصنم ( ص ٣٤٢ ) .



يقول احد المتزلفين لاتاتورك " بهذه الحروف اللاتينية كان صبي القرية يستطيع ان يقرأ بشكل صحيح في ظرف اسبوع ما يعجز عنه خريجوا الجامعة من الشباب وكان يدخل بها عالم الكتابة الغربية ويستفيد من كل تسهيلاتهما والا هم من كل هذا انها كانت تخلص الذهن التركي من الصنابع العربية التي كانت قد امتدت حتى جذوره وتجعل اه نهنا قوميا" (١).

هكذا مضى اتاتورك في تنفيذ المعاهدة ويكمل عمل التحطيم الشامل الذي يشرع فيه ، فجعل الدولة علمانية ليس الاسلام دينها الرسمي وقد قرر ان الدين قضية شخصية . . والنس المحاكم الشرعية وقرر العمل بالقانون المدني السويسري والقانون الجنائي الايطالي والقانون التجاري الالمانى ومنع التعليم الدينى ومنع الحجاب وقرر السفر والتعليم المختلط . . الفسى الحروف العربية وابدلها بالحروف اللاتينية ومنع الاذان باللغة العربية وغير اللباس ولزم لبس القبعة (٢) . . . واضطهد المسلمين والاسلام ابشع اضطهاد وقتل العشرات وعلق جثثهم على اعواد الشجر واغلق كثيرا من المساجد وحول مسجد ايا صوفيا كنيسة ومتحفا (٤) حتى الاعياد الدينية

( ١ ) الرجل الصنم ( ص ٣٣٣ ، ٣٣٤ ) .

( ٢ ) يرى مؤلف " الرجل الصنم " ان لبس القبعة كفر وماذاك الا لانها العلامة الثالثة للكفر بعد الصليب والزناز فكما انه لا يجوز للمسلم ان يعلق صليبا على رقبته او يشد الزناز الذى يلبسه القسس على وسطه فكذلك لا يجوز له لبس القبعة لانها علامة دينية وضعت من قبل المسيحيين اثناء المعارك الاسلامية ( ص ٣٢٣ ) .

( ٣ ) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية ( ص ٦٠ ) .

( ٤ ) العروبة والاسلام لانور الجندى ( ص ٢٥١ ) .

- عيد الفطر والاضحى - الغيت وجعل يوم الاحد هو يوم العطلة الاسبوعية بدلا من يوم الجمعة وضع الحج . . . . (١)

هذه بعض الحقائق عن اعمال هذا الزنديق وان كان ما يزال الكثير منها مضمورا فقد اظهر كمال ما كان يعتقد في شبابه فقد كان كارها للدين منكرا لله مدنا لشرب الخمر وهو ما يصفه لنا احد المعجبين به وهو " عرفان اوركا " في كتابه " اتاتورك " يقول عنه هذا المعجب : لقد هضم في شبابه مع افكاره الثورية تعاليم ضياء كوك الب<sup>(٢)</sup> هضمنا جيدا . . . وقد اقتنع بان كفاحه يجب ان يوجهه الى الدين فانه منافسه الاكبر وكان يعتقد من صغره انه لا حاجة الى الله . انه اسم غامض خداع مجرد عن كل حقيقة وكان لا يؤمن الا بالمشاهد المحسوسة وكان يرى ان الاسلام انما ظل فاملا هداما في الماضي وانسه جنى على تركيا جناية كبيرة . . . وكان يقول في اغلب الاحيان ان قوة الارادة وقوة العقل تتغلبان على " قوة " الاله ولكن يقول المتدينون " ان الله يمهل ولا يمهل " . . . لقد كان يتسلى بالخمر ويشغل نفسه بها فانه لا يجد ما يسلى به نفسه وروحه كالايمان بالله واليوم الاخر لانه كان لا يؤمن بهما . . . وكان يبغض الاسلام والعقيدة الصحيحة . . انه يعبد الاله الجديد - الحضارة

( ١ ) الرجل الصنم ( ص ١٠ ) .

( ٢ ) احد زعماء تركيا الوطنيين دعا هذا بكل صراحة الى سلخ تركيا من ماضيها القريب وتكوينها تكوينا قوميا خالصا وايثار الحضارة الغربية وكان يدعو الى التنوير والحرية الدينية وكان يرى ان تحدد سلطات العلماء والجماعات الدينية المختلفة وكان يضيق الخناق على الاحزاب المتحمسة للدين . . الصراع ترجمة ضياء كوك الب ( ص ٣٩ ) وما بعدها .

الفريية - فقط يقول : يجب علينا ان نلبس ملابس الشعوب المتحضرة الراقية  
علينا ان نبرهن للعالم اننا امة كبيرة راقية لانسمح لمن يجهلنا فـ  
الشعوب الاخرى بالضحك علينا وعلى موضتنا القديمة البالية . نريد ان  
نسير مع التيار والزمن<sup>(١)</sup> .

لقد جنى على الامة الاسلامية جناية لاحد لها فلقد كان منغذا امينا  
للمخطط الذى رسمه الاستعمار واليهودية العالمية فحقق فى العالم  
الاسلامى اخطر حركة استفراب .

ان اليهود لم ينسوا ان السلطان قد رد هرتزل وايقنوا ان لاامل  
لهم ولا فائدة من السلطان فقررت حكومة اليهود المستورة القضاء على الخلافة  
وحينما نجح اليهود فى تحطيم الخلافة لم يكتفوا بذلك وانما رسموا لتركيا  
خطط المستقبل وقرروا ان تتخلى تركيا عن الخلافة وعن اللغة العربية  
وان تتخلى عن الاسلام ثنا لتأيين دول الحلفاء فى ثورتها التحريرية  
التي قادها مصطفى كمال .

لقد كان الوسيط الذى اشرف على اتفاق الحلفاء مع اتاتورك هو  
الحاخام حاييم ناحوم الذى كان فى تركيا قبل انتقاله الى مصر حاخاما  
اكبر ليهودها .

نعم لقد رسم اليهود الخطط لقيام الدولة التركية الحديثة على  
اساسين اللادينية والقومية ليكون منهما عازلا <sup>ل</sup> <sup>حل</sup> دون العرب والمسلمين  
والاسلام فى القانون والمجتمع والعلاقات الخارجية<sup>(٢)</sup> .

(١) انظر الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الفريية (ص ٥٣ - ٥٩) .

(٢) العروبة والاسلام (ص ٢٥٤ ، ٢٥٥) .

اما عن اخلاق " اتاتورك " وتصرفاته الشخصية فقد كان سكيراً مسرفاً فى شرب الخمر و " زير نسا " وله فى هذا المجال جرائم ومغامرات اشبه بمغامرات السينمائيين . وكان قصر " جانقايا " بؤرة للرنذيلة والفضيحة والفساد . تزوج فى هذا القصر بامرأة تدعى " لطيفة هانم " وقد اصيبت هذه المرأة بالذهول والدهشة - منذ الايام الاولى من زواجهما - امام الحياة الخاصة لهذا " الزعيم الصنم " فقد رأتها سكراناً منحل الاخلاق كان يأتسى بالعاشرات الى قصره يقضى معهم الليالى فى سكر ومجون .

ولما ذهب الى انقرة اقام فى مدرسة الزراعة وبدأ حياة الفحش فيها ، وفى احدى الليالى وبعد منتصفها ذهب الى احدى مدارس البنات السمماة " بدار المعلمات " واخذ بالقوة احدى البنات اللاتي سبق وان وضع عينه عليها وقد رفعت مديرة المدرسة الامر الى النواب فقرروا طلب التوضيحات فخاف " اتاتورك " فزوجها باحد مرافقيه من الضباط بعد ان تمتع بها . وقد رقى هذا الضابط بعد مدة . . وفى ازيمر اعجب بينت اسمها " آفة " فاخذها معه ليفسق بها ثم ارسلها بعد مدة الى سويسرا للدراسة وكان قد ارسل قبلها عشيقته فكرية قبل ذلك - انه ينفق على العاهرات من مال الامة - ومن شدة مجونه ان العاهرات كن يلازمه حتى فى اكثر الاجتماعات جدية واهية . . . (١)

ان جرائمه الاخلاقية لا حصر لها فقد كانت حياته مليئة بالجرائم الخلقية والانحرافات والخيانة .

(١) انظر الفصل السابع من كتاب الرجل الصنم (ص ٣٦٣ - ٤٠٦) .

لقد خان الامة التركية باسرها ونهب ثرواتها وجعلها في حسابها  
الخاص .

ارسلت الهند مساعدة للاتراك المناضلين من اجل الاستقلال مبلغا  
يقدر بنصف مليون ليرة انجليزية فاختص اتاتورك بها زيادة على الاموال  
التي وردت من البلدان الاسلامية الاخرى وانشأ بها " بنك العمل " لحسابه  
الخاص . كما ان مزرعته والتي تقدر بمئات الملايين من الليرات لم تكن فى  
الحقيقة الا نتيجة اغتصاب فظيع واستيلاء على اراضى الفلاحين . كما اخذ  
مبلغ مائة الف ليرة انجليزية من خديو مصر بحجة انها قرض ثم استولى عليها  
الى غير ذلك من السرقات<sup>(١)</sup> .

اما قتله لمخالفه فهو امر لا جدال فيه ، فهذا هو اتاتورك - شمسى  
باتاتورك عام ١٩٣٤ م - الطحد الزنديق الذى هز العالم بأسره بافعالها  
الشنعاء من اقضاء الخلافة الاسلامية حتى السرقات والاجرام والدعارة . .  
واحمد شوقى كما عبر عن فرحة الامة بانتصار الجيش التركى هاهو يرشى  
الخلافة الاسلامية معبرا عن شعور الامة التى فجعت فى اعز ماتمك . . فى  
اسلامها وعقيدتها . .

يا اخت اندلس عليك سلام	هوت الخلافة عنك والاسلام
نزل الهلال من السماء فليتها	طويت وعم العالمين ظلام
بكما اصيب المسلمون وفيكما	دفن اليراع وغيب الصمصام

( ١ ) انظر نفس المصدر السابق ( ص ٤٠٦ ) وما بعدها .

فيما نحب ونكره الايام  
دول الفتوح كأنها احلام

يوما ويبقى الطالك الملام  
يسعى ولا الجمع الحسنان تقام  
تمشى اليه الاسد والارام<sup>(١)</sup>

ونعيت بين معالم الافراح  
ودفنت عند تبلج الاصبح

ويكت عليك ممالك ونواحي  
تيكى عليك بمدمع سحاح  
امحا من الارض الخلافة ماح

قد طاح بين عشية وصباح  
كانت ابرعلائق الارواح  
في كل غدوة جمعة ورواح  
بالشرع عرييد الفضاء وقاح

ما بين مصرعها ومصرعك انقضت  
خلت القرون كليلة وتصرمت

صبرا ادرنه كل ملك زائل  
خفت الاذان فما عليك موعد  
وخبت مساجدكن نورا جامعا

ويقول في قصيدة اخرى :

عادت اغاني العرس رجع نواح  
كفنت في ليل الزفاف بثوبه

ضجت عليك مآذن ومنابر  
الهند والهمة ومصر هزينة  
الشام تسأل والعراق وفارس

حسباتى طول الليالى دونه  
وعلاقة فصمت عرى اسبابها  
نضمت صفوف المسلمين وخطوهم  
بكت الصلاة وتلك فتنة عابث

(١) الشوقيات (١: ٢٣٠ - ٢٣٩) .

افتى خزعبله وقال ضلاله  
واتى بكفر فى البلاد بسواح  
استففر الاخلاق لست بجاحد  
من كت ادفع دونه والا حسى  
أقول من احيا الجماعة ملحد  
واقول من رد الحقوق ابا حى  
ان الضرور سقى الرئيس براحه  
كيف احتيالك فى صريع الراح

نقل الشرائع والعقائد والقوى  
والناس نقل كتائب فى الساح  
فلتسمعن بكل ارض داعيا  
يدعو الى الكذاب والسجاح  
ولتشهدن بكل ارض فتنة  
فيها يباع الدين بيع سماح  
يفتى على نهب المعز وسيفه  
وهو النفوس وحقد ها الملحاح<sup>(١)</sup>

ان ماجاء من اخبار عن قائد الالحاد والتدقة ورائد العلمانية فى  
البلاد الاسلامية لم يكن الا جزء من الحقيقة لان الحقيقة كلها لم تظهر  
وماذاك الا لان القانون التركى يمنع منعا باتا التعرض لشخص كمال اتاتورك وكل  
ما كتب عنه لا يعد وان يكون مدحا ليلل مزيف وضعه ارباب صناعة الزعما .

واخطر ما كشف النقاب عنه انه كان يريد ان يجعل خلفا له فى رئاسة  
الجمهورية - لان من حق رئيس الجمهورية ان يعين خلفا له - سفير بريطانيا<sup>(٢)</sup>  
وهو ما كشفت عنه جريدة الاهرام المصرية التى قامت بنقل وثيقة بهذا الخصوص

( ١ ) الشوقيات ( ١ : ١٠٥ - ١٠٩ ) .

( ٢ ) اسمه : بيرسى لورين .

من جريدة "صندى تايمس" فى يوم الخميس ١٦ من ذى القعدة ١٣٨٧ هـ /  
(١)  
١٥ فبراير ١٩٦٨ م .

ان خريج محافل سالونيك الماسونية لم يترك طريقا فيه هدم للاسلام  
ونصر لاعدائه الا وسلكه فترك الدنيا ومعه الصفحات السود من تاريخه  
المظلم ضد الاسلام والمسلمين . وقد كانت نهايته ما بين ١٩٣٨ ، ١٩٣٩ ،  
مخلفا رفيقه عصمت اينونو الذى لا يختلف كثيرا عن اتاتورك .

---

(١) الرجل الصنم (ص ١٢٥١١) .



### ثانياً : عبدالله القصيمي .

هو عبدالله بن علي الصعيدي . . جاءه ابوه علي من صعيد مصر واقام في القصيم وتزوج بها وانجب عبدالله الذي تسمى بعد ذلك بالقصيمي . (١) سافر الى الهند ثم العراق وكان قد حفظ القرآن وقرأ الحديث وشيئا من علوم الدين ثم سافر الى الشام ثم القاهرة . . ويعد وصوله الى القاهرة وكان ذلك عام ١٩٢٥ فالتحق بالازهر وتعلم الحلم على الطريقة الازهرية من حفظ المتون والشروح وملازمة حلقات الشيوخ (٢) اخذ يؤلف الكتب فالف كتابا في الطعن على احد علماء الازهر وهو " يوسف الدجوي " سماه " السبروق النجدية في اكتساح الظلمات الدجوية " (٣) فكان السبب في فصله من الازهر وجاءه تفصيل الحادث في مجلة نور الاسلام التي كان يصدرها الازهر كما يلي : ظهر كتاب منسوب الى طالب بالازهر من النجديين وفيه القذاع وسباب موجه الى استاذ من هيئة كبار العلماء . فكلفت المشيخة الجلييلة احد الاساتذة بان يجرى تحقيقا مع الطالب من جهة ما تضمنه الكتاب من الطعن والشتم فقدم الاستاذ نتيجة التحقيق الى مجلس ادارة الازهر فقرر المجلس في جلسته المنعقدة في ١٣ مارس ١٩٢٢ م فصل الطالب من الانتساب الى الازهر (٤)

- 
- (١) انظر دراسة عن القصيمي للمنجد (ص ١٨، ١٩) .
  - (٢) نفس المصدر (ص ١٩، ٢١) .
  - (٣) طبع هذا الكتاب سنة ١٣٥٠ في مطبعة المنار .
  - (٤) مجلة نور الاسلام (ص ٣٦٤) المجلد الثالث عام ١٣٥١ هـ .

وقد طبع الكتاب في مطبعة المنار عام ١٣٥٠ هـ وقرظ له الشيخ محمد رضا وقد اتهم الدجوى محمد رضا بتأليف هذا الكتاب وليس الطالب وقد كان بين الشيخين خصومة في بعض الآراء... (١)

ثم اتبع القصبي مؤلفه الاول بمؤلف ثان سماه " الصراع بين الاسلام والوثنية" صدر في ثلاثة اجزاء بلخت الفين وخمسمائة صفحة دافع به عن الاسلام والتوحيد امجد دافع حتى قال بعض اهل نجد لقد دفع القصبي مهر الجنة بكتابه هذا . . . وقد سارع العلماء لتقريظ الكتاب والثناء عليه شعرا ونثرا فما قاله امام الحرم المكي يومذاك من قصيدة طويلة :

صراع بين اسلام وكفر

يقوم به القصبي الشجاع

الا لله ماخط السباع

لنصر الدين واحتدم النزاع (٢)

كما الف كتباً اخرى منها " الزيارة في الاسلام " ومشكلات الاحاديث

النبوية" ونقد كتاب حياة محمد (٣) . ولكن حدث امر لم يكن في الحسبان فقد

ارتد عن الاسلام وزاغ عن الهدى فسلك طريق الضلال وقد ذكر صلاح الدين

المنجد اسبابا ربما كانت السبب في زيغته وضلاله .

(١) طرده من الازهر ، فقد دفع به الى الازدراء على الازهر ورجاله ولعله

كان الدافع له بالتحول عن نهج الدين .

---

(١) انظر دراسة عن القصبي (ص ٢٣ ، ٢٤) .

(٢) دراسة عن القصبي (ص ٢٥ ، ٢٦) .

(٣) بحوث ومناقشات لزيد بن فياض (ص ١٢١) .

( ٢ ) بعد تأليفه كتاب " الصراع بين الاسلام والوثنية " شمر القصيمي بكثير من الزهو والفخر فالغان وخمسائة صفحة تكفى لتجمل منه الشيخ الذى ينظر اليه بعين الرضا ولكن طمأء الا زهر تجاهلوه فكانت عقدة نفسية اضيفت الى العقدة التى سببها طرده من الزهر .

( ٣ ) بعد الحرب العالمية الثانية نشطت فى مصر العناصر الشيوعية تحت افكارها تحت شعار الهجوم على النازية والفاشية وكانت مؤلفات فلاسفة الغرب وادباءه تنقل كل يوم فى الصحف والمجلات وكانت هذه الكتب تحوى كل شىء من الالحاد حتى الايمان وكان القصيمى مولعا بامرئ القراءة والتأمل . . فهبت عاصفة شك فى نفسه لان الاقدار لم تعطه ما اعطت غيره من الثبات وجاء عام ١٩٤٦م فكان نقطة التحول فى حياة القصيمى فقد اصدر كتابه " هذه هى الاغلال " وقد تصدى له جماعة من العلماء وردوا عليه وابانوا ما فى هذا الكتاب من زيغ وكفر وضلال - ولم اعثر على هذا الكتاب - وقد وجدت نصوصا ذكرها صلاح الدين المنجد من كتابه الثانى وهو " هذا الكون ماضيره " وقد ذكر زيد بن فياض انه على نمط الاغلال<sup>(٢)</sup> وقد ابان المنجد ان آراء القصيمى هى آراء الشيوعيين وانه يسير فى نفس الخط الذى يسير فيه ماركس ولينين وامثالهما من الملاحدة والتشابه واضح فكل منهم ينكر وجود الله ويؤله الطبيعة ويناهض الاديان وقد ذكر المنجد مقارنة

( ١ ) انظر دراسة عن القصيمى ( ص ٢٤٠٢٤ ) .

( ٢ ) بحوث ومناقشات ( ص ١٢٦ ) .

بين آراء ماركس والقصيمي وانها تخرج من طينة واحدة وسنورد بعض هذه المقارنة لنبين حال القصيمي الزنديق الطمعد .

يقول المنجد : " لا يجد الباحث الذى يقرأ كتب القصيمي عناء كبيراً فى التعرف على هوية آرائه التى بثها فى كتبه . فلقد اعدت قراءة كتابه " هذا الكون ماضيره " مرتين واصبح عندى كاليقين ان ماملأ به صفحات كتابه ما هو الا ترداد لآراء " ماركس " والشيوعيين ثم قال ولا اعتقد ان القصيمي كان شيوعياً نظامياً . . . لكن عقده النفسية هى التى دفعتة الى تبني آراء الشيوعيين فما زالت آراء الشيوعيين والماركسيين هى الطجأ الوحيد للناقمين على الحياة والمصابين بشعور النقص<sup>(١)</sup> فما اوود المنجد من المقارنة :

( ١ ) يقول ماركس : " ليس المهم ان نفسر الاشياء التى نراها فى الكون بل المهم ان نغيرها " <sup>(٢)</sup> .

والاشياء التى يريد ماركس والشيوعيون تغييرها هى المعتقدات والمذاهب والتقاليد والنظم .

ويقول القصيمي فى ( ص ١٤٥ ) : لا امل فى صلاح او تغيير تفكير

الانسان او سلوكه الا بوسائل طبيعية اى الا بتغيير الطبيعة وصلاحها .

ويقول فى صفحة ٣٠١ : ان الالهة والعقائد والمذاهب تصاب بالخصول

والفساد والتعفن ويتراكم التراب والحشرات اذا تقادمت دون تغيير . . ثم

---

( ١ ) دراسة عن القصيمي ( ص ٢٣ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ص ٣٤ ) .

يؤكد في (ص ٢٨٢) بان العقائد والالهة والمذاهب هي احق الاشياء بالتفسير .

وبعد الدعوة الى تفسير المذاهب والعقائد والالهة ينتقل الى الدعوة الى تفسير اوامر الله فيقول في (ص ١٨٢) اما الاله فلامحالة ان تتغير اوامره وشرايعه ونصوصه وتقديراته للامور لان الذي يأمرهم ويشرع لهم ويفكر فيهم ويصوغ اوامره ونواهييه طبق احتياجاتهم يتغير .

وعن تفسير الاله يقول : انه لمن المحال ان يتغير العبيد المأمرون ، دون ان يتغير الاله الامر هل يمكن ان يتغير البشر دون ان يتغير الاله ؟ ان المفروض ان يكون الاله هو اكثر الاشياء تغييرا لانه احوج الاشياء الى التفسير " (١) .

(٢) يقول ماركس " لاله وان الحياة ماد " .

ويقول القضيبي في (ص ١٤٤) : " ان كل شيء يبدأ من الطبيعة وتمنحه الطبيعة كل شيء ، اذن الطبيعة كل شيء " .

ثم يقول في (ص ٥٨) : ان الكون هو اقوى لغات الرفض للاله

ثم يقول : جميع تقديراتنا واعمالنا الذهنية والمادية ونشاطاتنا قائمة على افتراض ان الكون آلى لا تدخل فيه لاي مشيئة ولا اية قدرة مطلقة ولا اى اله طيب يرضى ويفض ب ويحاسب ويعاقب ويقول للمشيء كن فيكون " (٢) .

(١) دراسة عن القضيبي (ص ٣٥ ، ٣٦) .

(٢) نفس المصدر (ص ٣٦ ، ٣٧) .

وبعد انكار القصيمي للاله يدعوانى الثورة على الله جل شأنه . يقول :  
 ان الافضل لنا الا تكون فوقنا قوة هائلة مطلقة مثل قوة الاله ثسلبنا  
 الحرية وتحاسبنا اقسى محاسبة وتضعنا تحت اقوى رقابة وتخيفنا بمشيئتها  
 ثم تحكم علينا بالخلود فى الجنة او فى الجحيم . . . . وكيف يكون الافضل  
 للبشر ان يكون فوقهم طاغية لا حد لقدرة ولغيرته ولفضبه ولحبه لذاته  
 ولبحته عن المجد الذاتى ؟ (١)

تعالى الله عما يقول الملحدين طوا كبيرا واى تبجح هذا ينطق به  
 القصيمي ان الله رحيم بعباده وهو ارحم الراحمين فكيف يصفه بهذه الاوصاف  
 التى تتنافى مع قدسيته وجلاله .  
 ( ٣ ) الهزء بالنبوات !

هزأ ماركس من النبوات والانبياء والكتب المقدسة وهذا ما فعله القصيمي  
 وخص هزءه بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . يقول فى معرض كلامه فى  
 الرد على مفكرى المسلمين لاثبات النبوة فيقول : انهم يقولون محمد ادعى  
 النبوة وجاءه بامر معجز وهو القرآن وكل من ادعى النبوة وجاءه بامر معجز فهو  
 رسول من السماء ان محمد رسول من عند الله . وان القرآن تحدى العرب  
 فعجزوا عن الاتيان بمثله .

فقال لو جاءه اى مؤلف مهما كان مستواه وتحدى كل عصر بكتاب من  
 الكتب واعلن ان جميع اهل عصره لا يستطيعون ان يأتوا بمثله مهما فعلوا

( ١ ) انظر دراسة عن القصيمي ( ص ٣٨ ، ٣٩ ) .

ومهما جاءوا بما هو افضل منه وحكم مقدما في القضية وقال من يحاولون ان يجيئوا بمثله سأقتلهم لانهم كفرة ولان ماسوف يجيئون به لا بد ان يكون باطلا وهراء واقبل من كلامي ومهزوم امام التحدى وكان قويا وقادرا على ان يعاقب من يحاولون الرد على تحديي . نعم لو جاء اى مؤلف ليتحدى بهذا الاسلوب وتحت هذه الظروف لاستسلم اهل عصره امام تحديي اما احتقارا واما تعجبا واما خوفا فهل يمتنى ان مثل هذا المؤلف نبى من الانبياء . (١)

لقد نسي او تناسى ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يهدد ولم يتوعد ولم يكن جبارا في الارض وكان التحدى وهو في مكة والنبى في مكة لم يكن صاحب قوة ليخوف او ليخاف الناس منه ولكن تحداهم بالفصاحة والبلاغة القرآنية وما ذاك الا لانهم افصح العرب واعلمهم باسلوب البلاغة فوقفوا متحيرين امام هذا التحدى .

( ٤ ) من المبادئ الماركسية عدم الاهتمام بالاخلاق والقيم الانسانية واشاعة الهمجية في المجتمع .

والقصيمي يقول : فكرتنا عن الحق والواجب والاصح والعدل لاتعنى الا عجزنا واحتياجنا . (٢)

ان الحق والعدل لا يكونان دليلا على العجز كما يزعم بل على القوة

( ١ ) دراسة عن القصيمي (ص ٤٢ ، ٤٣) .

( ٢ ) نفس المصدر (ص ٤٧) .

ولكن اختلط الامر على داعى الالحاد وتلميذ الماركسية المخلص .  
 ان خلاصة آرائه هى انكار البار سبحانه وتعالى وتأليه الطبيعة انها  
 كل شىء لديه او عنده وكل شىء هو الطبيعة انه يريد ان يقول " ايها الناس  
 لا تؤمنوا بالله ولا بأى دين ولا تؤمنوا بالاخلاق والقيم ولا تحترموا احدا . . .  
 ونقل لنا الاستاذ محمد احمد باشميل جملة من اقواله نقلا عن كتابه  
 "العالم ليس عقلا" وهو مما الف بعد كتابه " الاغلال " وهو لا يختلف عن كتبه  
 الاخرى فى الاتجاه الماركسى الالحادى .

يقول الاستاذ باشميل : لعل اسفه العرب واشدهم جرأة على الله  
 والاديان والانبياء والرسل واشدهم اصابة بمرض مركب النقص وحقارة الشخصية  
 فى هذا الزمان هو ذلك المسمى " عبد الله القصيمى " فهذا الانسان دل انتاجه  
 الفكرى فيما يكتب وينشر ويؤلف على انه بحاجة الى العلاج والتطبيب مما  
 يعانىه من امراض العقد النفسية والحقارة الشخصية والضياع الذاتى اكثر من  
 احتياجه الى المناقشة او المناظرة فيما يكتب ويؤلف فى مجال الدعوة الى  
 استتساق العفن الالحادى والتفذى بصدى الزندقة والانحلال والفجور .  
 يقول فى كتابه " العالم ليس عقلا " مدعيا فى عبارة مكررة بلها " نفسى  
 الخالق سبحانه وتعالى ومؤلفها للمادة " ان قانون التراكم لا يترك احتمالا  
 للتداخل فى الكون من خارجه " ويجيب عن السؤال القديم : هل الشىء  
 يخلق نفسه ؟ ويجيب بنعم الشىء يخلق نفسه . ويزيد الامر وضوحا فيقول  
 لو كان الشىء لا يخلق نفسه لكان خالقه شيئا وحينئذ يثبت ان الشىء يخلق



نفسه <sup>(١)</sup> فهو يحاول جاهداً نفي الباري وبأى شكل من الأشكال .

وبعد ان اوضح رأيه في ان الكون خالق نفسه يعلن صراحة بان العقائد ليست الا من صنع الانسان وان الله ليس حقيقة وانما هو وهم راكمه التاريخ في النفوس على كر العصور يقول : والعقائد في كل حالاتها هي مشاعر متكاثفة فالذي قال انا الله كان يعبر عن هذه الحقيقة فالله هو نهاية سلسلة مترامية من التاريخ النفسى والاجتماعى <sup>(٢)</sup> .

يقول باشميل : وهذه الاقوال ليست الا اقوال اساطين الالحاد وليس القصصى اكثر من دلال محترف احترف الترويج للالحاد طلبا للقيمة العيشية وليس هو اكثر من عارض بضاعة جاء بها غيره .

فالتراكم الخالق المبدع الذى يتحدث عنه القصصى هي بعينها بضاعة ماركس الشيعوى التى يعبر عنها بالتناقض والصراع الداخلى وهى عين بضاعة بل عبارة تشارلز داروين الذى يقول في كتابه " اصل الانواع " ان الاعتراف بوجود خالق له ارادة في الخلق هو بمثابة ادخال عنصر خارق للطبيعة في وضـع ميكانيكى بحث <sup>(٣)</sup> . وقوله ان الاديان والمتدينين هم سبب نكبة العالم وهم بليية البشرية ، ليس الا بضاعة ماركس اليهودى الذى قال ان الدين افيون الشعوب <sup>(٤)</sup> . هذه بعض اراء القصصى وفيها الدلالة الواضحة على الحاده وزندقته فقد زاغ بعد الهدى فازاغ الله بصره عن طريق الرشاد " ربنا لا تزغ قلوبنا بعد ان هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب " <sup>(٥)</sup> .

(١) كيف نحارب الالحاد (ص ٤٧، ٤٨) .

(٢) نفس المصدر (ص ٤٨) .

(٣) نفس المصدر (ص ٤٩) .

(٤) سورة آل عمران : ٨ .

(٥) يقول الربوب المولى : انه قوله يا محمد انه قد اراد ان يتركهم في الوهم في جميع انامل ارضها

ثالثا : طه حسين .

ولد طه حسين في عام ١٨٨٩ م دخل كتاب القرية حتى حفظ القرآن ثم رحل الى القاهرة فدخل الازهر في ١٩٠٢ م وبقى فيه حتى عام ١٩٠٨ م وكان في هذه الاثناء يختلف كثيرا الى الجامعة المصرية التي كانت تضم عددا من المستشرقين الفرنسيين والايطاليين . ثم ترك الازهر والتحق بالجامعة المصرية في ١٩٠٨ م وفيها حصل على شهادة الدكتوراه عن ذكرى ابي العلاء المعري عام ١٩١٤ م وكانت اول رسالة دكتوراه في الجامعة المصرية ثم سافر الى اوربا والتحق بجامعة " مونبيليه " حيث درس الادب الفرنسي واللغات الفرنسية واليونانية ثم عاد الى مصر فأقام بها فترة وعاد الى جامعة باريس حيث جاز امتحان الليسانس عام ١٩١٧ م واحرز الدكتوراه بعد ذلك من ابن خلدون وبعد حصوله على الدكتوراه عاد الى القاهرة فدرس مادة التاريخ القديم " اليوناني والروماني " ولما فتحت الجامعة المصرية الجديدة عام ١٩٢٥ م عين مدرسا حيث تولى تدريس الادب العربي وأصدر عام ١٩٢٦ م كتابه " في الشعر الجاهلي (١) " هذا الكتاب الذي نفت فيه سموم الالحاد وظهرت فيه بواكير الزندقة التي تلقاها على ايدى المستشرقين الحاقدين على الاسلام .

وعلى مر الايام صار اعظم مروج لبضاعتهم الفاسدة في قلب العالم الاسلامي فلا غرابة ان يتوج " بعميد الادب العربي " ونايضة العصر . ثم توالى بعد

(١) انظر : طه حسين حياته وفكره في ميزان الاسلام لانور الجندي :

ذلك كتاباته والتي لا يخلو كتاب منها من طعن في الاسلام وحملته حتى كتاباته التاريخية على هامش السيرة " والفتنة الكبرى " لم تخل من غمزات وطعنات .

وفي هذه الدراسة السريعة سنيين بعض الآراء التي جاءت في كتابه " الشعر الجاهلي " وما فيها من مخالفة صريحة وجريئة لنصوص القرآن الكريم ، هذه الآراء التي تمثل نزوة الاحادية وتأثره بالباطل بالمستشرقين .

يقول في كتابه الشعر الجاهلي : للتورات ان تحدثنا عن ابراهيم واسماعيل وللقرآن ان يحدثنا عنهما ايضا ولكن ورود هذين الاسمين في التوراة والقرآن لا يكفي لاثبات وجودهما التاريخي فضلا ان اثبات هذه القصة التي تحدثنا بهجرة اسماعيل بن ابراهيم الى مكة ونشأة العرب المستعمرية فيها ونحن مضطرون الى ان نرى في هذه القصة نوعا من الحيلة لاثبات الصلة بين اليهود والعرب من جهة وبين الاسلام واليهودية والقرآن والتوراه من جهة اخرى .

ثم قال : وقد كانت قريش مستعدة كل الاستعداد لقبول مثل هذه الاسطورة ( الهجرة المذكورة ) في القرن السابع للمسيح ٥٠٠ اذا فليس ما يمنع قريش من ان تقبل هذه الاسطورة التي تفيد ان الكعبة من تأسيس اسماعيل و ابراهيم كما قبلت " روما " قبل ذلك ولا سباب مشابهة اسطورة اخرى صنعتها لها اليونان تثبت ان " روما " متصلة باينياس بن بريام صاحب طروده ، امر هذه القصة اذا وضع فهي حديثه العهد قبيل

الاسلام واستغلها الاسلام لسبب ديني وقبلتها مكة لسبب ديني  
وسياسى ايضا • وانا يستطيع التاريخ الادبى واللغوى الا يحفل بها  
عندما يريد ان يتعرف اصل اللغة العربية الفصحى . . (١)

فهو فى هذه السطور انكر امورا اثبتها القرآن الكريم  
اولا : انكار هجرة اسماعيل وابراهيم :

والله تعالى يقول : " واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا  
واجنبنى ومنى ان نعبد الاصنام رب انهن اضللن كثيرا من الناس فمن تبعنى  
فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير  
ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس  
تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون " (٢) ولكن طه حسين  
ينكر ان يكون القرآن مصدرا تاريخيا يعتمد عليه فى اثبات الواقع •  
ثانيا :

يرى ان القرآن اختلق الصلة بين اسماعيل والعرب ليحتال على جلب  
اليهود وتاليفهم • ومقوله هذا يطعن فى القرآن الكريم وفى كلماته الحاسمة  
فى صلة العرب بابراهيم قال تعالى : " ما جعل عليكم فى الدين من حرج  
ملة ابيكم ابراهيم " (٣)

كما انه بهذا القول يثبت ان الاسلام يقتبس من الديانة اليهودية

(١) انظر تحت راية القرآن للرافعى : (١٦١ ء ١٦٢) • وانظر ذيل الملل

والنحل تاليف : محمد سيد كيالى : ( ٨٤ )

(٢) سورة ابراهيم : ( آية ٣٥ ء ٣٧ )

(٣) سورة الحج : ( آية ٧٨ )

وهو كلام يردده المستشرقون • وان الرسول صلى الله عليه وسلم ارد تأليف اليهود واثبات صلة قرابة بينهم وبين العرب وهذا هو الهدف السياسى الذى اراده وهذا فى الواقع رأى استاذه " مرغليوث " حيث يقول : ان الايات القرآنية التى تحكى مجى ابراهيم الى مكة واستيطان ذريته بجوار البيت بعد ما بناه هو وابنه اسماعيل هذه الايات مفتعلة دعوت السنى افتعالها رغبة الرسول فى تأليف اليهود وثبات صلة قرابة بينهم وبين العرب " (١) ومعلق الشيخ النزالى على رأى هذا المستشرق بقوله : " ليس المضحك ان يتورط مستشرق فى هذه الغفلة الشائنة رغبة فى القول بأن قرآن المدينة يغاير قرآن مكة • وانما المضحك ان يجى " الدكتور طه حسين فيتبسنى هذا الضلال ويخرجه فى كتاب الفه عن الشعر الجاهلى بعد ان يخيل للناس ان هذا الكفر هو نتاج عقله الخاص وليس نقلا اعنى عن مستشرق موتور " (٢)

### ثالثا : تكذيب قصة بناء الكعبة على النحو الذى جاء به القرآن

وهذا التكذيب لا وجه له الا ارضاء اساتذته من الملاحدة المستشرقين قال تعالى : " واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم " (٣) • وقال تعالى : " واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت ان لا تشرك بي شيئا وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود " • (٤)

(١) دفاع عن العقيدة والشريعة للنزالى : ٣٩

(٢) نفس المصدر : ٤٠

(٣) سورة البقرة آية : ١٢٧

(٤) سورة الحج آية : ٢٦

فهذه حقيقة لا أسطورة كما يصورها تلميذ جامعة السربون • فاراؤه  
 في القرآن والقصص القرآني لا تتعدى أقوال المستشرقين فهي - أرى  
 أقوله - كما يقول عنها " ماسنيون " اننا حين نقرأ طه حسين نقول  
 " هذه بضاعتنا ردت إلينا " (١) بثبت البضاعة وثبت المروج لها •

ثم لم يكف هذا المقلد لاساتذته المستشرقين بما قال بل زاد على  
 ذلك انكار القراءات السبع والتي ثبت أنها منقولها لتواتر عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم يقول : هناك شيء بعيد الاثر لو أن لدينا أولاد غيرنا  
 من الوقت ما يمكننا من استقصائه أو تفصيل القول فيه وهو ان القرآن  
 الذي تلى بلفظة واحدة ولهجة واحدة هي لغة قريش ولهجتها لم يكف  
 يتناوله القراء من القبائل المختلفة حتى كثرت قراءاته وتمددت اللهجات  
 فيه وتباينت تباينا كبيرا - الى أن قال : - انما نشير الى اختلاف آخر  
 في القراءات يقبله العقل وسيخفه النقل وتقضيه ضرورة اختلاف اللهجات  
 بين القبائل التي لم تسطع ان تفيدها حناجرها والسنتها وشفاهها لتقرأ  
 القرآن كما يتلوه النبي - صلى الله عليه وسلم - وعشيرته من قريش، فقرائه  
 كما كانت تتكلم (٢) .

كما أنكر ان يكون القرآن كله جديدا على العرب وانه لم يرد على الوثنيين  
 واليهود والنصارى الغير موجودين في الجزيرة العربية فهو يقول : وليس من  
 اليسير بل من الممكن ان يدق ان القرآن كان جديدا كله على العرب  
 فلو كان كذلك لما فهموه ولما وعوه ولا آمن به البعض ولا ناهضه وجادل فيه

(١) طه حسين حياته وفكره في ميزان الاسلام : ٣١

(٢) تحت راية القرآن : ١٦٣ ، الفكر الاسلامي المعاصر : ٨٧

بعضهم الآخر لـ وفي القرآن رد على الوثنيين فيما كانوا يعتقدون من وثنيته  
 وفيه رد على اليهود وفيه رد على النصارى وفيه رد على الصابئة والمجوس  
 وهو لا يرد على يهود فلسطين ولا على نصارى الروم ومجوس الفرس  
 وصابئة الجزيرة (١) وحدهم وإنما يرد على فرق من العرب كانت تمثلهم في  
 البلاد العربية نفسها ، ولولا ذلك لما كانت له قيمة ولا خطر ، ولما حفل  
 به أحد من أئمة الدين عارضوه وأيدوه وضحوا في سبيل تأييده ومعارضته  
 بالأموال والحياة لـ ثم يوضح هذا الرأي بقوله " أفترى أحدا يحفل  
 بـ لو أني أخذت أهاجم " البوذية " أو غيرها من هذه الديانات التي  
 لا يدينها أحد في مصر ؟؟ ولكني أفيظ النصارى حين أهاجم النصرانية  
 وأهيج اليهود حين أهاجم اليهودية ، وأفيظ المسلمين حين أهاجم الإسلام " (٢)  
 وهذه مغالطة ، فالقرآن الكريم يخاطب جميع الناس من قريب أو بعيد  
 والنبي صلى الله عليه وسلم أرسل إلى الناس كافة ورسالته عامة وشاملة لجميع  
 البشر قال تعالى : " وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر  
 الناس لا يعلمون " (٣)

نتكفي بهذا القدر من مواضع هذا الكتاب الذي يحوي بين دفتيه الأحاد والزندقة  
 والكفر الصريح - والعياذ بالله -

(١) الجزيرة : هي الدلتا بين دجلة والفرات وفيها مقر الصابئة .

(٢) الفكر الإسلامي المعاصر وصلته بالاستعمار الغربي : ٢١١

(٣) سورة سبأ آية ٢٨

وقد رفع جماعة من علماء الأزهر إلى شيخ الأزهر تقريرا عن كتاب "الشعر الجاهل" وأبدوا رأيهم فيه ، وطالبوا من شيخ الأزهر أن يضع حدا لمثل هذه الأفكار الأحادية قائلين " واللجنة ترفع لفضيلتكم ما وصلت إليه على سرعة من الوقت مما سطره المؤلف من الكفر الصريح ، وترك ما ينطوي في ثناياه من الألحاد والزندقة . . . نرفعه مطالبين فضيلتكم والحكومة بوضع حد لهذه الفوضى الأحادية خصوصا التي تنبت في التعليم ، لهدم الدين بمعمول الزندقة كل يوم ، فما تفرغ من حادثة إلا ونستقبل حوادث لا تدع المؤمن مطمئنا على دينه " ( ١ )

وقد عقد الدكتور محمد البهي مقارنة بين كتاب "جب" المستشرق الانجليزي " المذهب المحمدي " وبين كتاب طه حسين " الشعر الجاهلي " فقال ان كليهما يرى

١ - ان الحياة الجاهلية قبل الاسلام كانت حياة حضارية . . . وكانت

حياة حافلة بالنشاط السياسي والاقتصادي .

٢ - ان الاسلام او " محمد " صلى الله عليه وسلم . استغل

المقدسات الدينية في مكة وفي مقدمتها " البيت الحرام " وظاهر

استغلال هذه المقدسات كما يرى كتاب " المذهب المحمدي " في

ان ثورة محمد او الاسلام اخذت الطابع الديني دون الطابع

الاجتماعي ، اما كتاب " الشعر الجاهلي " فيرى انها خرافة وان

كان قد اضطر محمد او الاسلام الى قبولها .



- ٣ - ان القرآن لم يكن جديدا كل الجده على العرب .
  - ٤ - ان دعوة الاسلام دعوة محلية في جماعة خاصة وفي حياة خاصة ولذا فان القرآن او الاسلام انطباع واضح لهذه الجماعة .
- ثم قال : ولم يكن التصد من الموازنة بين الكتابين في عرض " بشرة القرآن " الى بيان ان احدهما أخذ من الاخر ، بل كان القصد أولا وبالذات توضيح ان كتاب " الشعر الجاهلي " في العالم العربي يحكى رأى المستشرقين في هذا الجانب . (١)

وقد استدعت النياية العمومية المؤلف وحقت معه وكان التحقيق منحصرافى النقاط الاتية :

- ١ - مسألة وجود سيدنا ابراهيم واسماعيل وهجرتهم ، وأن هذه القصة مختلفة الاغراض سياسية ودينية .
- ٢ - مسألة ان القراءات السبع للقرآن لم تنزل وانها وردت على لسان القبائل كما هو ظاهر من لهجاتها .
- ٣ - قوله ان الاسلام ليست له سابقة في البلاد العربية .
- ٤ - نفس اسناد نسب النبي صلى الله عليه وسلم الى اشراف قريش . (٢)

وقد اجاب المؤلف في التحقيق بأنه يقرر صدق هجرة اسماعيل وابراهيم عليهما السلام ، ويؤمن بتصوّر بناء الكعبة ، كما وردت في القرآن ، ويؤمن بتنزيل القراءات السبع بصفته مسلما معتقدا ، ولكنه لا يقرها بصفته عالما أدبيا . وقال : ان عدم اقرارها هو الطريق الوحيد العلمى للوصول الى حقائق الشعر الجاهلي .

---

(١) انظر الفكر الاسلامى المعاصر وصلته بالاستعمار الغربى : ٢١٦ ، ٢١٨

(٢) ذيل الملل والنحل : ٨٥

وسأله المحقق عما اذا كان يعتقد ان القرآن وحده كاف لاثبات الوقائع التي وردت فيه ، فاجاب على ذلك مقسما الوقائع الى قسمين :

- ١ - الحوادث المعاصرة لنزول القرآن وهو صحيح .
- ٢ - الحوادث التي حدثت قبل نزول القرآن فهي عبارة عن قصص اراد الله بها اتناع عباده وهدايتهم وهي تنطبق على مسألة الهجـرة وخلافها من المسائل . (١)

فمن هذه التحقيقات والردود اتضح ان الدكتور يعيـش بمقلتين ، عقلية المؤمن المصدق ، وعقلية الاديـب الكافر ،

ومعد التحقيق صدور الكتاب ومنع من تداوله ، فكذب بعد ذلك " الادب الجاهلي " وهو في الواقع صورة محرفة لسابقة بأسلوب جديد .

اما عن اساليـمات طه حسين فاهمها " على هامش السيرة " و " الفتنة الكبرى " وهي في الحقيقة لم تخل من طعن - وان كان اراد بها محوما لحقق به من تهمة الالحاد - فيما جرى من احداث من اول امر النبوة والصحابة فيما بعد

ففي هامش السيرة ، يعتذر لتناقض بعض احداث السيرة مع العقل وعدم استقامتها مع التفكير العلمي ولكنه يعبر موقفه بان هذه الاساطير ترضى ميل الناس الى السذاجة وترفع عنهم حين تشق عليهم الحياة يقول " انا اعلم ان قوما يضيقون بهذا الكتاب لانهم محدثون يكبرون العقل ولا يثقون الا به ولا يطمئنون الا اليه ، وهم لذلك يضيقون بكثير من الاخبار والاحاديث التي لا يسيغها العقل ولا يرضاها ، هم يشكون ويلحون في الشكوى حين يرون كلف

المعجب بهذه الاخبار والاحاديث • هؤلاء سيضيعون بهذا الكتاب بمن في  
 الشئ • لانهم سيقراون فيه طائفة من هذه الاخبار والاحاديث التي نصبوا  
 انفسهم لحربها ومحوها من نفوس الناس • واحب ان يعلم هؤلاء ان العقل ليس  
 كل شئ • وان للناس ملكات اخرى ليست اقل حاجة الى الغذاء • والرضا من  
 العقل ان هذه الاحاديث والاعخبار اذا لم يطمئن اليها العقل ولم يرضها المنطق  
 ولم تستقم لها اساليب التفكير العلمي فان في قلوب الناس وهمومهم وعواطفهم  
 وخيالهم وميلهم الى السذاجة واستراحتهم اليها من جهد الحياة وعنائها  
 ما يحجب اليهم هذه الاخبار ويرغبهم فيها ويدفعهم الى ان يلتمسوا عند  
 الترفيه عن النفس حين تشق عليها الحياة • وفرق عظيم بين من يتحدث بهذه  
 الاخبار على انها حقائق يقرها العلم وتستقيم لها مناهج البحث ومن يقد مها  
 الى القلب والضمور على انها مثيرة لمواطف الخير صارفة عن بواعث الشر معينة  
 على انفاق الوقت • واحتمال اثقال الحياة وتكاليف العيش • (١)

اذا من هذه المقدمة يتضح ان كتب السيرة لا على اساس انه مؤمن  
 بما جاء فيها من احداث واخبار • وان وقائع هذه السيرة تتفق مع العقل  
 والمنطق كلا • وانما كتبها ليرضى ميول الناس على ما بها مما هو مرفوض من الناحية  
 الفكرية والتاريخية •

كتب ثلاثة اجزاء لا لاخذ المثل الاعلى من سيرة المصطفى عليه الصلاة والسلام  
 وانما للتسلية • ومتى كانت سيرة محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه رضوان  
 الله عليهم مجرد قصص اسطورية للتسلية كقصص واساطير اليونان • • • ؟ ؟

لقد نسى أن علماء المسلمين حينما كتبوا في السيرة النبوية بعد أن  
محصولها ومبوهها لم يكن هدفهم التسلية وإنما ليكون النبي صلى الله عليه  
وسلم هو القدوة لهم .

لقد وضع السيرة ليرهن للناس أنه رجوع عن آرائه في كتابه المعمر الجاهلي  
ولكن نفسية طه حسين لم تتغير ، وإن كان حاول تضليل الأمة بهذا المؤلف  
أما كتابه الفتنة الكبرى فنأخذ مثلاً لك من الدكتور طه حسين قوله :

” ليس من شك في أن علياً - رضي الله عنه - قد أخفق في بسط خلافته  
على أقطار الأرض الإسلامية ثم هو لم يخفق وحده وإنما أخفق معه نظام  
الخلافة كله ، وظاهر أن هذه الدولة التي كان يرجى أن تكون نموذجاً للمون  
جديد من ألوان الحكم والسياسة والنظام لم تستطع آخر الأمر إلا أن تسلك  
طريق الدول من قبلها ، فيقوم الحكم فيها على مثل ما كان يقوم عليه من قبل  
من الأثرة والاستعلاء ، ونظام الطبقات الذي تستندل به الكثرة الضخمة لا من  
شعب واحد بل من شعوب كثيرة . . . بل لم يخفق على ونظام الخلافة وحدهما  
وإنما أخفقت معهما الثورة التي قامت أيام عثمان لتحفظ - فيما كان أصحابها  
يقولون - على الخلافة الإسلامية سماحتها وصلاحتها ونقاها من شوائب  
الأثرة والطفيان والفساد ” ( ١ )

فهو يرى أن علياً أخفق في تأسيس دولة إسلامية ، وإن نظام الخلافة أخفق  
كذلك في فرض نفسه وقيمه ، وإن نظام الحكم الجديد كانت تسوده الدكتاتورية  
الظالمة . طعن في القرآن ، طعن في الرسول ، طعن في الصحابة .  
ولم يكتف بهذا بل كانت له آراء أخرى يتضح فيها عداؤه للإسلام فمن ذلك

حددته عن الدستور المصري وان به مادة تقول ان دين الدولة الرسمي هو الاسلام يقول :

" لم اكن في اللجنة التي وضعت الدستور القديم ولم اكن بين الذين وضعوا الدستور الجديد ، ولم يستمرني اولئك ولا هؤلاء في هذا النص الذي اشتمل عليه الدستور ان جميعا والذي يعلن ان للدولة المصرية ديناً رسمياً هو الاسلام ولو قد استشارني اولئك او هؤلاء لطلبت اليهم ان يتدبروا وان يتفكروا قبل ان يضموا هذا النص في الدستور " (١)

ولقد كانت له اعمال لا تقل من افكار الاتحادية ومن ذلك اعادة طبع رسائل اخوان الصفاء وتقديمها بمقدمة طويلة مدحاً ولا احياء الفكر الباطني المجوسي ، كما قام باحياء شعر الفزل المذكور وكل شعر خارج عن الاخلاق ، ترجم القصص الفرنسي المكشوف ، وترجم شعر " بودلير " وغير من الادب الاجنبي الماجن الاباحسي الخليع . (٢)

هذا هو طه حسين كما قال عنه البعض ، انكر كل شيء ولم يثبت شيئاً

---

(١) طه حسين ، حياته وفكره في ميزان الاسلام : ١٣٢ . نقلاً عن جريدة

كوكب الشرق ١٢ أغسطس ١٩٣٣ م

(٢) نفس المصدر : ١٦٨

وفي ختام هذا المبحث لفت نظري موضوع كتبه الشيخ عبد العزيز الريماني ونشرته مجلة الجامعة الاسلامية تحت عنوان " حقيقة طه حسين " وكان رداً على الاستاذ عبد العزيز الريح مدير التعليم بالمدينة المنورة ، وكان الاستاذ عبد العزيز الريح قد كتب تحت عنوان " من النماذج الفريدة " يقول : كانت صورته غفرا لله له اول صورة مثلث امام مخيلتي وانا اهيى نفسي لكتابة هذه الكلمة القصيرة للمجلة التي يمدرها معهد النور بالمدينة المنورة ، وكان اسمه اسبق الاسماء التي خطرت في ذهني منذ اللحظات الاولى ، اعتقد انكم عرفتموه فقد انتقل الى رحمة ربه ، ونحن نخشى حرب رمضان المبارك ويرى ببصيرته لا يبصره انه الدكتور " طه حسين " لقد شخص بذهني وأنا اعد هذه الكلمة ، لانه بالرغم من اخطائه الفكرية كان احد النماذج الرائعة لعبقرية امتنا ، فقد استطاع بطموحه وكفاحه وجهده المتواصل ان يحقق الهدف الذي يتطلع اليه والناية التي عمل على تحقيقها ، ثم وصفه بأنه النموذج من الالوف الذين تغلبوا بقوة ايمانهم وصدق عزيمتهم وحسن يقينهم بالله على كل الظروف والمقبات وانه احد الافئدة الذين صنعوا المعجزات لامتنا وبلادنا .

يقول الشيخ عبد العزيز الريماني : ولما كان سعادة الكاتب في منصب من مناصب التوجيه والتاثير الفكرى في بلادنا ، رأيت ان ابين حقيقة طه حسين ذلك النموذج الفريد حقا ولكن في الانحراف بالامة عن السبيل السوى والصراط المستقيم والسير بها في مآهات الضلال . ما كان طه حسين الا عميلا من عملاء الضرب ووكيلا من وكلاء الاستعمار الفكرى ، والفزو الثقافى الموجه ضد عقيدتنا وشريعتنا ولفتنا ، وتراثنا ، وصول هدم تخرج في احدى جامعات فرنسا

وتتلمذ على شرار المستشرقين الحاقدين علينا وعلى نبينا وديننا من اليهود والنصارى ٠٠ وهو كما قال عنه الشيخ علي الطنطاوي حين وضع عمامة الأزهر عن رأسه وولى وجهه شطر فرنسا خلع معها دينه وعقله وبقى الى اليوم بلا عقل ولا دين ٠٠٠ (١)

وهنا لنا وقفة عتاب للإستاذ عبد العزيز الريح وكان الاجدر به بصفته ادبياً من ادباء المملكة العربية السعودية ، وصئولا عن اهم نشاط في هذه المملكة وهو النشاط التعليمي ، ان يكون مخلصا لابنائنا الطلاب وهي لا يخفى عليه طه حسين ، وكان الاجدر ان يهمله اذا لم يستطع ان يكشف حقيقة لانها امانة علمية ، والاطباء التي عند طه حسين ، لم تكن من النوع اليسير كما يزعم سمادته ، انها اخطاء فاحشة ، مضمونها الالحاد والزندقة ، ان فاقدي البصر والمتفوقين كثر ولو بحث وتأمل لوجد مثالا رائعا هو اجدر بالحديث من خريج السربون .

لقد كان طه حسين اثرا من آثار الغزو الفكري ، هذا الغزو كان له الدور الكبير في نشر الالحاد والزندقة .

---

(١) انظر مجلة الجامعة الاسلامية من ١٣١ - ١٤١ - العدد الاول من السنة

الثامنة جماد الاخرة ١٣٩٥ هـ يونية ١٩٧٥ م .

## " المبحث الثاني "

=====

### " اثر الغزو الفكري في شيوع الزندقة "

لقد استبان لاعداء الاسلام ان السبب الوحيد في قوة المسلمين ليس في العدد ، ولا في العدة ، وانما هو في هذا الدين العظيم الذي حملوا رسالته ، ورفضوا مناره ، وان تمسك المسلمين باسلامهم هو السد النسيج في وجه المستعمرين من يهود و صليبية حاكمة ، وقد تحدث اساطينهم عن الاسلام ، وانه الجدار الصلب في وجه اعدائه ، بل ابدوا تخوفهم من انتشاره ، وراوا فيه الخطر على كيانهم وسلطانهم . ولنورد بعضا قولهم الدالة على ذلك :

يقول " لورانس براون " : لقد كنا نخوف بشعوب مختلفة ولكننا بعد الاختبار لم نجد مبررا لشئ هذا الخوف ، لقد كنا نخوف من قبل بالخطر اليهودي والخطر الاصفر " باليابان وتزعما على الصين " وبالخطر البلشفي ، الا ان هذا التخوف كله لم يتحقق كما تخيلناه . اننا وجدنا اليهود اصدقاء لنا وعلى هذا يكون كل مضطهد لهم عدونا الالذ ، ثم راينا البلاشفة حلفاء لنا ، اما الشعوب الصفر فان هناك دولا ديمقراطية كبيرة تتكفل بمقاومتها ، ولكن الخطر الحقيقي كامن في نظام الاسلام وفي قدرته على التوسع والاختراع ، وفي حيويته انه الجدار الوحيد في وجه الاستعمار الاوروبي " ( ١ )



ويقول انطونى ناتنج : " منذ أن جمع محمد - صلى الله عليه وسلم - أنصاره  
الاولين فى مطلع القرن السابع وبدأ أول خطوات الانتشار العربى أصبح  
على العالم الغربى أن يحسب حساب الاسلام كقوة دائمة وهلمبة تواجهه  
عبر البحر الابيض " (١)

ويقول غلادستون وزير بريطانيا الاول واحد موطدى اركان الامبراطورية فى  
الشرق : " مادام هذا القرآن موجودا فلن تستطيع أوربـه  
السيطرة على الشرق ولا تكون هى نفسها فى امان " (٢)

ويقول مرما ديوك باكتول : " ان المسلمين يمكنهم أن ينشروا حضارتهم فى  
الدنيا بنفس السرعة التى نشروها بها سابقا اذا رجعوا الى الاخلاق التى  
كانوا عليها حين قاموا بدورهم الاول ، لان هذا العالم الغاوى لا يستطيع  
أن يقف امام حضارتهم " (٣)

وكتب كاتب اسمه اشعابومان فى مجلة " العالم الاسلامى " مقالا ذكر فيه  
أن شيئا من الخوف يجب أن يسيطر على العالم الغربى ، ولهذا الخوف  
اسباب منها :

١ - ان الاسلام منذ ظهر فى مكة لم يضعف عدديا بل هو دائما فى  
ازدياد واتساع .

٢ - ان الاسلام ليس ديننا فحسب بل ان من اركانه الجهاد . ولم  
يتفق ان شعبا دخل فيه ثم عاد نصرانيا . (٤)

(١) القومية والنزوة الفكرى : ٢٤

(٢) الاسلام على مفترق الطرق . محمد اسد : ٤١

(٣) جند الله ثقافة واخلاقا : ٢٢

(٤) التبشير والاستعمار : ١٣١

ويقول محرر لجريدة شيوعية : " من المستحيل تثبيت الشيوعية قبل سحق الاسلام نهائيا " ( ١ )

والواقع اننا نلاحظ انه عندما تقوم في بلد ما حكومة شيوعية فانها اول ما تبدأ به هو القضاء على علماء الاسلام وابادتهم ، وزجهم في السجون وارهابهم حتى لا يمارضوا سياستهم الالحادية .

لقد عرف اعداء الاسلام على حقيقته<sup>السر</sup> ، وراوا ان قوة السلاح ليست الحل الوحيد للقضاء على المسلمين ، وانما الحل هو صرف المسلمين عن اسلامهم فاذا تم هذا فيكونون لقمة سائفة للمستمر الاثيم وهو ما عبر عنه الحاكم الفرنسي للجزائر ان يقول : " اننا لن نتصر على الجزائريين ما داموا يقرأون القرآن ، ويتكلمون بالعربية ، فيجب ان نزيل القرآن العرس من وجودهم ونقتلع اللسان العرس من السنتهم " .

بعد ان عرفوا هذا جندوا كل قواهم في سبيل محاربة الاسلام ، فالفوا الكتب للطعن في الاسلام وقالوا عنه ، انه دعوة باطلة ، وانه انتاج بشري قام به رجل مصلح لزمان معين ولناس معينين لا يلزم استمراره . ونهض مستشرقون كثيرون لترويج هذا الافك منهم على سبيل المثال " جولد زيهل " في كتابه " العقيدة والشريعة " والمستشرق الانجليزي " جب " في كتابه " المذهب المحمدي " .

كما قام جماعة منهم بدراسة بعض الانحرافات التي طرأت على الثقافة الاسلامية وصورت تعاليم الاسلام في اسلوب سيء فزعموا ان هذا الانحراف هو الاسلام نفسه ، كما فعل " ماسنيون " فقد نشر كتاب " الطواسين للحلاج " وكتب

( ١ ) قادة الغرب يقولون دمروا الاسلام ابيدوا اهله : ٣٢

محنة الحلاج الشهيد الصوفي للإسلام . كل هذا للحقد المتمكن في نفوسهم وهو ما ظهر جليا على لسان " كيمون " المستشرق الفرنسي ، حينما ذكر الإسلام فقال عنه : ان الديانة المحمدية جذام تفسى في الناس ، واخذ يفتك بهم فتكا ذريعا ، بل هو مرض مروع ، وشلل عام ، وجنون ذهولي يبعث الانسان على الكسل والخمول ، ولا يوقظه منهما الا ليسفك الدماء — وما قبر محمد الا عمود كهربائي يبعث الجنون في رؤوس المسلمين ، ويلجئهم الى الاتيان بمظاهر الصرع العامة والذهول العقلي ، وتكرير لفظة " الله " التي لا نهاية ، والتعمد على عادات تنقلب الى طباع أصيلة ككراهية لحم الخنزير والنبذ والموسيقى . . . . . اعتقد أن من الواجب اعادة خصم المسلمين والحكم على الباقيين بالاشغال الشاقة ، وتدمير الكعبة ووضع قبر محمد وجنته في متحف اللوفر ( ١ ) .

يقول محمد أسد : في كل صقع يتجه المستشرقون فيه بأبصارهم نحو الإسلام فانهم ينتشون بشيء من السرور الخبيث حينما تمرر لهم فرصة حقيقية أو خيالية ينالون بها من الإسلام عن طريق النقد . . . . .

جاء زمن أخذ فيه علماء الغرب يد رسون الثقافات الأجنبية ويواجهونها بشيء من المطف ، اما فيما يتعلق بالإسلام فان الاحتقار التقليدي أخذ يتسلل في شكل تحزب غير معقول الى بحوثهم العلمية . ( ٢ )

يقول احد هم في اثناء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم " والرجل المطرود من قبيلته على اثر خطأ او جرم يجد نفسه في وضعية يائسة " وهذه كانت حالة محمد في فترة ما . ( ٣ )

( ١ ) قادة الغرب يقولون دمروا الإسلام : ٤٥ ، ٤٦

( ٢ ) انظر الإسلام على مفترق الطرق : ٥٤ ، ٦٠

( ٣ ) الإسلام " هنري ماسيه " : ٢٤ ، ٢٥

ويقول : واثناء العودة في احدى الغزوات فان عائشة زوجة محمد المفضلة وابنة ابي بكر بقيت في آخر الجيش وعاد بها شاب مسلم ، الامر الذي اثار احاديث السوء . • وبعد بضعة ايام من الشك برا محمد زوجته العاربة بواسطة الوحي . . . . . وكذلك فان وحيا سمع للنبي بالزواج من " زينب بنت جحش " التي اضطر مولاه زيدان يطلقها مراعاة له (١) ويقول في اثناء الحديث عن الحج " والفعل فهو بيد وعريجا من البقايا الوثنية والطقوس الجديدة والمزارات التي يزورها الحاج في مكة هي اماكن عبادة قبيل الاسلام .

وقد رأينا الموقف الذي اتخذه محمد حيال الحج ويمكن انه اراد بعد الهجرة ان يؤسس في المدينة مزارا منافسا لمزار مكة ولكنه أدرك ان من مصلحته ان يتفق مع الحزب القرشي وهو قوة اقتصادية وسياسية ، وانه لن يستطيع القضاء على الطة وسالمكية التي تحفظها اقدميتها بشكل متين ، وهذا ما جعله يعقد الصزم بعد الهجرة بستة عشر شهرا أو بسبعة عشر على ان يترك التوجه فـس الصلاة نحو مدينة اليهود المقدسة ليتوجه الى مكة . (٢)

وفي هذه المجالة لن نتصدى للرد عليه وعلى امثاله من المستشرقين الحاقدين لانهم لا يكتبون بمنطق الباحث ، وانما بدافع الحق والكره .  
والمواقع انهم تنبهوا لهذا الامر ، وان كلامهم لن يكون له تأثير في نفوس المسلمين فقرأوا ان خير وسيلة لنشر افكارهم ، ان يتبناها ابنا المسلمين ، ومن ثم يثونها في مجتمعاتهم ، فكان التعليم المفتاح الاول لافكارهم .

(١) نفس المصدر : ٥٠ ، ٥١

(٢) الاسلام تاليف " هنري ماسيه " : ١٦٧

هذا المفتاح الذي عوقول عنه الشاعر "محمد اقبال" : ان التعليم هو "الحامض" الذي يذيب شخصية الكائن الحي ، ثم يكونها كما يشاء ، ان هذا "الحامض" هو امد قوة وتأثيرا من اى مادة نيتيائية هو الذي يستطيع ان يحول جبلا شامخا الى كومة تراب .

وقال : اياك ان تكون آمنا من العلم الذي تدرسه فانه يستطيع ان يقتل روح امة بأسرها " (١)

وقال عن التعليم الغربي : " انما هو مؤامرة على الدين والخلق والمرءة " (٢)

لقد أسسوا المدارس العلمانية التي التحق بها بعض أبناء المسلمين فعادوا الى مجتمعاتهم بأفكار غريبة ملحدة ، وكان أو الثمر المران خرج علينا جماعة منهم يجاهرون بعدائهم للاسلام والقرآن وينكرون وجود الباري عز وجل .

فخرج علينا طه حسين من مدارس المستشرقين ليذول ان القرآن الكريم لا يصلح ان يكون مصدرا تاريخيا ، وان القراءات السبع لم تكن منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن كثيرا من القصص القرآني لا يتفق مع العقل . (٣)

كان طه حسين يلحق أبناء المسلمين تعاليم المستشرقين الى جانب الاعمال التي قام بها من اعادة طبع رسائل اخوان الصفاء . . . وترجمة الادب الاجنبي الاباحى الماجن . . . وهذا العمل كليل لان ينجرف بأبناء المسلمين عن الطريق المستقيم لان هذه التعاليم أو الافكار لم يتلقوها على يد مستشرق ولكنهم تلقوها على يد مسلم مستغرب .

(١) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية : ١٦٩

(٢) نفس المصدر : ١٦٩

(٣) انظر هذا في ترجمة طه حسين " تقدمت "

وطالما أحد الذين نجحت مبادئهم في اصطيادهم واستخدمهم عملاء يمشرون بالكفر والالحاد والزندقة في عقد دار الاسلام ليقول لنا : " ان الله والاديان والاقطاع والراسمالية والاستعمار والمتخمين وكل القيم التي سادت المجتمع السابق ليست الا دى محنطة في متاحف التاريخ " (١)

لقد استمرت دعوة الالحاد على ايدى ابناء المسلمين فيقول صاحب كتاب " الاسلام دعوة تقدمية لعالم متطور " في اعتقادي ان نظرية ماركس لا تناقض الاسلام لسبب جد بسيط الا وهو ان الجزء لا يمكن ان يوجب او ينقض الكل " (٢)

يريدنا ان نؤمن بالماركسية الملحدة لانه يرى ان الماركسية جزء من الاسلام • وسنرد عليه في البحث التالي •

فالكلام الذي يحمل رأيا أو يقرر مذاهبا اذا تسرب الى عقل انسان وتأثر به فلا بد ان يترك أثرا سيئا في سلوكه ، وتنعكس في أفعاله فيوصل خطرها الى المجتمع وهذا ما اراده الغرب الصليبي " فلقد صم ١٠٠٠ أن يهدم ودمر ولكن بأسلوب غير اسلوب التتار والصليبيين القدماء ، لقد اتجه الى تدمير المعائد والافكار ، وهدم القيم والاخلاق ، وتحطيم الاداب والتقاليد بمعاول خفية لا تراها الاعين بسرعة ولا تلمسها الايدي بسهولة " (٣)

فهم يقولون : " يجب ان نعمل لتنهار الاخلاق في كل مكان فتسهل سيطرتنا ان فرود منا وسيظل يعرغر العلاقات الجنسية في ضوء الشمس لكي لا يبقى في نظر الشباب شيء مقدس ويصبح همه الاكبر هو اراء غرائزه الجنسية وعندئذ تنهار الاخلاق " (٤)

(١) كيف نحارب الالحاد : ٢٧ وقد نشر هذا في مجلة " جيش والشعب " التي تصدر

في دمشق في ٢٥ نيسان ١٩٦٧م العدد (٩٧٤)

(٢) الاسلام دعوة تقدمية لعالم متطور : ٦٩

(٣) الحلول المستوردة : ٢٠

(٤) جاهلية القرن العشرين : ٢٠٣

وتقول البروتوكولات أيضا : لقد ربنا نجاح دارون وماركس، ونيتشه بالترهوج  
لأرائهم • وان الأثر الهدام الذي تنشئه علومهم في الفكر غير اليهودي واضح  
أنا بكل تأكيد : (١)

ان الهدف الصليبي القديم والحديث هو القضاء على الاسلام ودعوته  
من أجل ذلك سعی أعداءه بشتى وسائل التحطيم ليقتلوه من أساسه  
ويقتنوا به في المنامات •

قاسوا الاسلام بطغيان الكهيسة ليوهبوا الأغرار ان كلامهم حقيق  
فنادوا بفصل الدين عن الدولة ، وقالوا ان الدين علاقة روحية بين العبد  
ومين ربه ولا دخل له في السياسة • فلبى أحد المسلمين هذا النداء  
وخرج علينا على عبد الرازق ليقول : " لا شئ في الدين يمنع المسلمين  
ان يسابقوا الامم الأخرى في علوم الاجتماع والسياسة كلها ، وأن يهدموا  
ذلك النظام العتيق الذي ذلوا له واستكانوا اليه ، وان يبنوا قواعد  
ملكهم ونظام حكومتهم على احدث ما أنتجته العقول البشرية " (٢)

فهذه دعوة صريحة للأخذ بالقوانين الوضعية واحلالها محل الحكم  
الشرعي • والله سبحانه وتعالى يقول : " وان احكم بينهم بما انزل الله ~~اليك~~  
ولا تتبع أهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك " " ٣ "

ثم يقول : ان يكن الفقهاء ارادوا بالامامة والخلافة ذلك الذي يريد علماء  
السياسة بالحكومة كان صحيحا ما يقولون من اقامة الشعائر الدينية وملاح  
الرعية يتوقفان على الخلافة في أى صورة كانت الحكومة ومن أى نوع مطلقة

(١) انظر بروتوكولات حكما صهيون : ١٠٦ ، ١٠٧

(٢) الاسلام وأصول الحكم : ١٠٣

(٣) سورة المائدة آية ٢٩

أو مقيدة ، فردية أو جمهورية أو استبدادية أو شوروية أو ديمقراطية  
أو اشتراكية أو بلشفية . (١)

واقامة الشعائر الدينية في ظل حكومة تخضع للهوى والنزعات أو حكومة بلشفية  
لادينية أو الحادية مادية ، أمر غير واقع ، فأمر المسلمين لا يكون الا الى مسلم  
عدل ثقة قال تعالى : " يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من  
دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا " (٢)  
يقول الشيخ الغزالي : " ما أصاب الحكم الديني من مفسد على أيدي بعض  
الظنأة والظلمة لا يبيح لنا أن نجنح الى الالحاد أو نؤكد فصل الدين عن  
الدولة أو نضع امانة الحكم بين يدي قوم ليس لهم دين " (٣)

وكان يشارك على عبدالرازق في رايه سلامة موسى انه يقول : " اعتقد انه  
يجب فصل الدين عن الدولة وانه ليس من حق المدارس الحكومية أن تعلم ديننا  
معينا ، ومهمة المدارس هي ايضال المعارف الى رؤوس التلاميذ وليس الدين  
معارف انما هو تربية العواطف وهي تربية يجب ان تترك للابوين " (٤)  
وسلامة موسى هذا اعطى ولاه للضرب فهو يقول : " كلما ازدادت خيبة  
وتجربة وثقافة توضحت الماهي اغراض في الادب كما ازاوله فهي تتلخص في انه يجب  
أن نخرج من آسيا ونلحق باوربا ، فاني كلما ازدادت معرفتي بالشرق زادت  
كراهيتي له وشعوري بانه غريب عني ، وكلما زادت معرفتي باوربا زاد حبي لها  
وتعلق بها ، وزاد شعوري بانها مني وانا منها . هذا هو مذهبي الذي اعمل  
له طوال حياتي سرا وجهرا ، فانا كافر بالشرق مؤمن بالضرب " (٥)

(١) الاسلام واصول الحكم : ٥٣

(٢) سورة النساء آية ١٤٤

(٣) من هنا نعلم : ١١٢

(٤) نفس المصدر : ١٥٨

(٥) الخطر الصهيوني على العالم الاسلامي : ١٤٩



إذا لا غرابة بان يدعو الى فصل الدين عن الدولة فان فيه تحقيق غرضه .  
لقد تنوعت أساليب الهدم وطرقه والهدف واحد - القضاء على الاسلام -  
وما تقدم فيض من فيض يكشف عن اعداء الاسلام وسماسة الاستعمار . وقد  
رأى اساتذتهم ان هؤلاء المملاء وان كانوا يعطون على نشر المذاهب الهدامة  
باخلاص في العالم الاسلامي غير كافين لتحويل الامة الاسلامية الى امة فوضوية  
همجية ، فعمدوا الى الاعلام بوسائله المختلفة من صحافة واذاعة وسينما  
وتلفزيون ، فلا تكاد ترى صحيفة أو تسمع كلاما من اذاعة أو تشاهد صورة  
تليفزيونية الا وفيها ما يثير الخرائز ويحرك الشهوات ويسم الفكر ويوهى بنساء  
الاخلاق . وقد امرنا الى قول المستشرق "مراد يوك باكول" " ان المسلمين  
يمكنهم ان ينشروا حضارتهم في الدنيا الان بنفس السرعة التي نشرها بها  
سابقا اذا رجعوا الى الاخلاق التي كانوا عليها . . " (١)

وللوصول الى هدم الاخلاق تسلل هؤلاء الى ميدان الصحافة ليحققوا ما جاء  
في بروتوكولات حكماء صهيون : " سنعامل الصحافة على النهج الاتي : ما الدور  
الذي تلعبه الصحافة في الوقت الحاضر ؟ انها تقوم بتبهيج المواطن الجياش  
في الناس ، و احيانا في اثاره المجادلات الحربية . . . . . ستكون لنا جرائد شتى  
تؤيد الطوائف المختلفة من استرطابية وجمهورية وشورية بل فوضوية ايضا . . . . .  
سنحاول ان نوجه العقل العام نحو كل النظريات المبهرجة التي يمكن ان تبسدا  
تقدمية أو تحررية . لقد نجحنا نجاحا كاملا بنظرياتنا على التقدم في تحويل  
رؤوس الامميين الفارغة من العقل نحو الاشتراكية ولا يوجد عقل واحد بين الامميين  
يستطيع ان يلاحظ ان في كل حالة وراء كلمة "تقدم" يختفي ضلال وزيف عن الحق " (٢)

(١) جند الله ثقافة واخلاقا : ٢٢

(٢) بروتوكولات حكماء صهيون ، الثاني عشر والثالث عشر : ١٣٩ و ١٤٧

والواقع أن كثيرا من الصحف في العالم الاسلامي تسير وفق المنهج الصهيوني المرسوم للصحافة ، فهناك الصحف التي تتاجر بمواطف المراهقين والمراهقات وتنشط لنشر الادب الجنسي والصورة الغليظة بطرق مختلفة ومن امثال هذه المجلات والصحف . صحف الفن عامة فان في دعوتها الى الفساد ما يحجز عن وصفه القلم . وهناك الصحف التي تعبت بالفكر ، وتعمل على تشويه الاسلام والطمع فيه . كمجلة " العربي " الكويتية ، وروز اليوسف وجريدة النساء التي صورت صورة كاريكاتورية تمثل ديكا ناشرا جناحيه وتحتته تسع دجاجات وتحت الصورة العبارة التالية " محمد افندي والزوجات التسع " والمقصود الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم . ( ١ )

وجريدة الاهرام التي استتعت عام ١٩٦٧ سارتر فيلسوف الوجودية وحشيته في الحرام " سيمون دي بوفوار " وجهران بهذا الفجور والفساد ومدى الرجال والنساء ليروا هذه القذرة القبيحة السيئة ، وليسمعوا عنها السم الزعاف ، ويكتب " لويس عوفى " : منذ نزل سارتر وسيمون دي بوفوار وكلود لانزمان ضيوفا على " الاهرام " اصطحبناهم يوما بيوم ليشهدوا معالم بلادنا . . . واخذ سارتر لانه لم يكن يتوقع كل هذا الاخلاص . . . وكل هذا الاتقان في لغة غير لغته . . . وفي شعب غير شعبه . . . ولكننا اخذنا معه حين رأينا ابناءنا الطلاب ينتشرون حوله وحول سيمون دي ديفا اكثر من شمس ربيعنا الدافئ . . . لقد كان واضحا انهم قارئون لهما ، عارفون بانكارهما الاساسية . . . وهندما رأيت ما رأيت قلت لنفسي . . . لن تقهر عياصر ما دام فيك شباب يبنض بحب الحرية ويبنض بحب الاحرار " ( ٢ )

( ١ ) الخطر الصهيوني على العالم الاسلامي : ٨١

( ٢ ) اخطر من النكسة : ٦١ ، ٦٢ نقلا عن جريدة الاهرام ٣ / ٣ / ١٩٦٧م

أما في مجال الصورة المرئية ، فالسينما لا تحتاج الى بيان للذو الذي تلعبه في افساد الشباب والشابات ، ممن يرتادونها وكم حدثت مشاكل وولاعات محرمة بين الشبان لما يشاهدون من مناظر تدعو الى تحطيم القيم والأخلاق ، والخروج عن التقاليد الاسلامية ، فهي شهون الفاحشة في نفوسهم حتى تصبح أمورا عادية لديهم .

أما التلفزيون فكما يقولون انه سلاح يحددين فان وجهه في الخير نفع ، وان وجهه في الشر ضرر ، وهو في الحقيقة يعتبر أخطر وسائل الاعلام على الإطلاق لانه يخرق كل بيت . وفي الواقع ان التلفزيون في كثير من بلدان العالم الاسلامي وجهه الى طريق الشر ، فكان من وسائل نشر الرذيلة في هذه البلدان ، وبلدنا والحمد لله ما زال بخير ، ولكن نقول للقائمين على جهاز التلفزيون ان يراعوا الله في أعمالهم ، وأن يحافظوا على أخلاق ابناء هذا البلد المسلم ، فهي امانة في اعناق القائمين على الاعلام بوسائله المختلفة .

ان هذا البلد هو الرائد في نشر الاسلام والدعوة الى عقيدة التوحيد والانحراف بافكار الشباب سيمرقل سير الدعوة ويمنع انتشار الاسلام في بقاع العالم .

ومن وسائل اعداء الاسلام لتحطيم الاسلام ، تبني من يرون فيه الاداة الفعالة لاغراضهم ، وهذا ما حدث مع السيد " احمد خان بهادر " فقد رأى الانجليز بعد أن استمرت أقدامهم في الهند انه لا بد من القضاء على الروح الدينية بين الهنود وكان " احمد خان " ممن يتشوقون الى نيل درجة عند الانجليز ، فخلع دينه وتدين بالمذهب الغربي فاكرموه وهزروه ، وراوا فيه خير وسيلة لافساد

قلوب المسلمين ، فساعدون على انشاء مدرسة في "عليكوه" سموها مدرسة "المحمديين" لتكون فخا يصيدون به ابناء المسلمين ليبروهم على أفكار هذا الرجل ، وكان قد كتب تفسيرا للقران الكريم حرف الكلم عن مواضعه ، ومدل ما انزل الله . . . . . وأنشأ جريدة باسم تهذيب الاخلاق لا ينشر فيها الا ما يضل عقول المسلمين ! انا ونادى : الطبيعة الطبيعة ليوسوس للناس بأن أوروبا ما تقدمت في المدينة ، وما ارتفعت في العلم والصنعة . . . . . الا برضى الاديان " (١)

ومنى نظريته على أساس تقليد الحضارة الغربية وأسسها المادية ، واقتباس العلوم المصرية بحذافيرها وعلى علاتها ، وتفسير القران تفسيرا يطبق <sup>يوم</sup> ما وصلت اليه المدنية الحديثة . . . . . ومطابق <sup>يوم</sup> هوى الغربيين وأراءهم والاستهانة بما لا يثبت الحس والتجربة ، ولا تقره علوم الطبيعة في بادى لنظر من الحقائق الشيبية ، وامور ما بعد الطبيعة \* (٢) فكان نعم المساعد لاعداء الاسلام . وكذلك تبنا " المرزا غلام احمد القاوانى " فقد ساعدوه على ادعاء المهديية اولا ثم النبوة ثانيا وحموه ومكنوه من نشر دعوته التي تخالف دعوة الاسلام في النبوة وغيرها ، كما تتميز هذه الدعوة بالفاء مسألة الجهاد في سبيل الله (٣) فان الجهاد في سبيل الله هو الذى يخشاه الغرب والمستعمرون كافة ، وهو ما عبر عنه احد القواد الاسرائيليين في حديثه مع ضابط مصرى وقع اسيرا في حرب عام ١٩٤٨ م .

سأل الضابط المصرى القائد الاسرائيلى : لماذا لم تهاجموا قرية صور باهر - قرية قريبة من القدس ؟ فاجاب القائد : اجيبك بصراحة اننا لم نهاجم صور باهر

(١) انظر الفكر الاسلامى الحديث وولته بالاستعمار الغربى من ٣٨ - ٤٣

(٢) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية : ٧١

(٣) الفكر الاسلامى الحديث وولته بالاستعمار الغربى : ٤٣ وما بعدها

لان فيها قوة كبيرة من المتطوعين المسلمين المتحصين .  
 قال الضابط المصري : وما في ذلك لقد هجتم على مواقع اخرى فيها قوات اكثر ؟  
 قال الاسرائيلي : ان ما نقوله صحيح لكننا وجدنا ان هؤلاء المتطوعين من  
 المسلمين يختلفون عن غيرهم من المقاتلين النظاميين ، فالقتال عندهم ليس  
 وظيفه بل هواية يندفعون اليها بحماس وشغف جنوني ، وهم في ذلك يشبهون  
 جنودنا الذين يقاتلون عن عقيدة راسخة لحماية اسرائيل .

ولكن هناك فرقا عظيما بين جنودنا هؤلاء المتطوعين المسلمين . ان جنودنا  
 يقاتلون لتأسيس وطن يعيشون فيه ، اما الجنود المتطوعون من المسلمين  
 فهم يقاتلون ليموتوا . . . ان الهجوم على مثل هؤلاء مخاطرة كبيرة يشبه  
 الهجوم على غابة مملوءة بالوحوش .

سال الضابط المصري قائلا : قل لي برايك الصريح ماذا اصاب هؤلاء حتى  
 احبوا الموت وتحولوا الى قوة ماردة تتحدى كل شيء ؟

فاجاب الاسرائيلي بمفوية : انه الدين الاسلامي . . . ثم تلمع وحاول ان  
 يخفي اجابته قائلا : ان هؤلاء لم تتح لهم الفرصة كما اتحت لك كي يدرسوا  
 الامور دراسة واعية تفتح عيونهم على الحقيقة . . . ان هؤلاء عقدة العقيد  
 في طريق السلام .

وتابع مستدركا وكأنه يستفز الضابط المصري ضد هؤلاء المسلمين : تصور  
 يا سيدى ان خطر هؤلاء ليس مقتصرنا علينا وحدنا بل هو خطر عليكم فان  
 اوضاع بلادكم لن تستقر حتى يزول هؤلاء وتنقطع صرخاتهم المنادية  
 بالجهاد والاستشهاد في سبيل الاله هذا المنطق الذي يخالف رقى القرن العشرين . (١)

(١) انظر قادة الغرب يقولون دمروا الاسلام ابيدوا اهله : ٣٣ - ٣٦

فما تركوا من وسيلة الا اتبعوها وسلكوها حتى ولو كان ضرب المسلمين  
بعضهم بالبعض ، ولكن لن يكون هناك خطر زو بال ما لم يتبقى ابنا  
المسلمين لانكارهم الهدامة ، ومن ثم اشاعتها في مجتمعاتهم الاسلامية  
فهنا تكون الكارثة .

### المبحث الثالث

#### الزندقة في الثقافة والتشريع

#### ( أ ) نماذج من الزندقة في الثقافة .

لجأ العرب في العصر الاخير الى ارسال وفود غفيرة من الطلاب الى الدول الاوربية والامريكية ومع تقديرنا لاسباب هذا المسلك فقد كان للبعثات الخارجية اثر بالغ في انحراف بعض الشباب الاسلامي عن عقيدته الصحيحة والتخلق باخلاق الغربيين وتبني افكارهم كما ان نوع التعليم في المدارس التي انشأتها الدول المستعمرة في البلاد الاسلامية ترك انطباعات رديئة عند اغلب الخريجين وذلك كالجامعة الامريكية في بيروت<sup>(١)</sup> ومثالها من المؤسسات العلمانية والتبشيرية في العالم الاسلامي والتي كان الاستعمار العالمي من ورائها كما تقدم لنا في اثر الخزرو الفكري .

( ١ ) كان من خريجي هذه الجامعة شاعر الجنس نزار قباني الشاعر الما جن الاباحى الفوضوى الذى لا يرى الاشياء الا جنسا فجرد المرأة من انسانيتها والحقها بالبهائم ونشر الرذيلة بين شباب العالم الاسلامي بما الف من هذا اللغو . . ان الله عنده عبارة عن قصيدة شعرية وانه الحرية المطلقة في نظره حيث يقول : الفصل الشعري فعل حر كما ان الله في تصوري هو حرية مطلقة قيل كل شىء وانا لا استطيع ان اتصوره على غير هذه الصورة . الشعر والجنس لنزار قباني ( ص ٥٨ ) .

ذلك . . وقد شارك اليهود في هذا الميدان وعلوا على تحطيم قواعد الاسلام<sup>(١)</sup> ورأوا ان يوفروا الاحترام لمعتقدتهم وحدها . يقول الحاخام الاسرائيلي بمناسبة وضع حجر الاساس لاكبر محفل ماسوني في العالم : " ايها الاخوة الماسون في كل بلاد العالم : نحتفل اليوم بوضع الحجر الاساسي لاكبر محفل ماسوني في العالم وسيضيء الطريق امام الماسونية<sup>(٢)</sup> لتحقيق اهدافها . . اننا جميعا نعمل من اجل هدف واحد ، هو العودة بكل الشعوب الى اول دين محترم انزله الله على هذه الارض وما عدا ذلك فهي اديان باطلة . . ونتيجة لمجهوداتكم سيأتى يوم يتحطم فيه الدين المسيحي والدين الاسلامي ويتخلص المسلمون والمسيحيون من معتقداتهم الباطلة المتعفنة ويصل جميع البشر الى نور الحق والحقيقة<sup>(٣)</sup> .

وحيثما نمكن لانفسنا ونكون سادة الارض لن نبیح قيام اي دين غير

( ١ ) المتتبع لاحداث العالم يأسره يجد ان اليهودية العالمية من ورائها تشارك بحظ ضخم فهي وراء فكرة الشيوعية والوجودية وكل الافكار الالحادية في العالم كما ان اليهود وراء دعوات التحرر والانحلال الخلق فهم المؤسسون لها والقائمون عليها وما من بدعة الا وهم من ورائها لقد ابتدعوا فكرة ملكة جمال العالم فساهمت كثير من بلاد العالم الاسلامي فيها وانجرفت وراء هذه الدعوة الوضيعة .

( ٢ ) جمعية سرية يهودية لم تعرفها بلاد الاسلام الا في العصور المتأخرة اخذت اياها من البلاد الغربية من فرنسا وايطاليا والمانيا الهدف منها استقطاب القوى والامكانات اليهودية الموزعة في انحاء العالم سعياً وراء غايتهم المنشودة وهي اعادة تأسيس ملكة اسرائيل واستئناف مجد يهودا الزائل . انظر حركات ومذاهب في ميزان الاسلام (ص ٦٤ ، ٥٣) فتحي يكن .

( ٣ ) حكومة العالم الخفية ( ص ١٢ ) .



ديننا اى الدين المعترف بوحدا نية الله الذى ارتبط حظنا باختياره ايانا  
كما ارتبط به مصير العالم .

ولهذا السبب يجب علينا ان نحطم كل عقائد الايمان وان تكون النتيجة  
الموقته لهذا هى اثار ملحد بين فلن يدخل هذا فى موضوعنا ولكنه سيضرب  
مثلا للاجيال القادمة التى ستصفى الى تعاليمنا . . . . (١)

وقد نجحت هذه الخطة بعض النجاح فقد الحد بعض ابناء المسلمين  
وجاءوا الى عالمهم الاسلصى بافكار غربية فمنهم الطاعن فى القرآن وفى  
الرسول الكريم ومنهم الراض لتحكيم كتاب الله ومنهم من اخذ فى نشر الاحاد .  
يقول الحبيب بورقيبة : (٢)

(١) ان فى القرآن تناقضا لم يعد يقبله العقل بين " قل لن يصيننا  
الا ما كتب الله لنا (٣) وبين " ان الله لا يغير ما بقوم حتى يفسروا  
ما بأنفسهم " (٤)

(٢) ان الرسول محمد - صلى الله عليه وسلم - كان انسانا بسيطا يسافر  
كثيرا عبر الصحراء العربية ويستمتع الى الخرافات السائدة فى ذلك  
الوقت وقد نقل تلك الخرافات الى القرآن مثال ذلك عصا موسى وقصة

---

(١) بروتوكولات حكماء صهيون (ص ٤٧٠ ٤٨٠) .

(٢) تخرج من جامعة السربون فى فرنسا .

(٣) سورة التوبة : ٥١ .

(٤) سورة الرعد : ١١ .

اهل الكهف .

( ٣ ) ان المسلمين وصلوا الى تأليه الرسول محمد فهم دائما يكررون " محمد صلى الله عليه وسلم " الله يصلى على محمد وهذا تأليه لمحمد (١) .  
ثم ختم خطابه بقوله " انى اريد ان الفت نظركم الى نقص سأبذل كل ما فى وسعى لتداركه قبل ان تصل مهمتى الى نهايتها واريد ان اشير الى موضوع المساواة بين الرجل والمرأة وهى مساواة متوفرة فى المدارس وفضلى المعمل وفى النشاط الفلاحى وحتى فى الشرطة لكنها لم تتوفر فى الارث هيثبقى للذكر حظ الانثيين . ان مثل هذا المبدأ يجد ما يبرره عندما يكون الرجل قوما على المرأة . . فعلينا ان نتوخى طريق الاجتهاد فى تحليلنا لهذه المسألة وان نبادر بتطوير الاحكام التشريعية بحسب ما يقتضيه تطور المجتمع وقد سبق ان حجرتنا تعدد الزوجات بالاجتهاد فى مفهوم الاية الكريمة ومن حق الحكام - بوصفهم امراء المؤمنين - ان يطوروا الاحكام بحسب تطور الشعب وتطور مفهوم العدل ونمط الحياة (٢) .

فهو فى خطابه الذى القاها فى مؤتمر المدرسين والمعلمين ونشرته جريدة الصباح التونسية على جزأين فى عدد من صدارا بتاريخ ٢٠ ، ٢١ مارس ١٩٧٤ م يطعن فى القرآن الكريم الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ويقول انه متناقض . وهذا جهل ان لا تناقض بين الايتين اللتين ذكرهما

( ١ ) انظر حكم الاسلام فيمن زعم ان القرآن متناقض ( ص ٤ ) ، الصراع بين

الفكرة الاسلامية والفكرة الشريفة ( ص ١٤٧ ) .

( ٢ ) حكم الاسلام فيمن زعم ان القرآن متناقض ( ص ٦ ) .

فالا لولى فى القدر الغالب والثانية فى رقى المجتمع وانحطاطه ولكن الفهم السقيم يرى الاقوال الصحيحة بمنظاره . قال الشاعر :

وكم من عائب قولاً صحيحاً  
وافته من الفهم السقيم

ومعنى قوله تعالى " قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا " ان ما يصيب العباد ما يحبون ويكرهون كله مكتوب عليهم ومقدر لهم وهذا ما دل عليه الحديث " كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة " (١) .

ومعنى الاية " ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم " ان الله رتب الثواب والعقاب على اعمال العباد وما يقع منهم .

يقول القاسمى عند تفسير هذه الاية : فى هذه الاية وعيد شديد وانذار رهيب قاطع بانه اذا انحرف الاخذون بالدين والمنتمون اليه عن جاداته المستقيمة ومالوا مع الاهواء وتركوا التمسك باآدابه وسننه القويمة حمل بهم ما ينقلهم الى المحن والبلايا ويفرق كلمتهم ويوهى قوتهم ويسلط عليهم عدوهم " (٢) .

يقول الندوى : ان التناقض الذى وجدته الرئيس بين الايتين يرجع

اما لجهله باللفة العربية لانه تلقى تحليمه فى فرنسا واما لعدم تمكنه فى دراسة القرآن الكريم " (٣) .

(١) مسلم بشرح النووى . ١٦ / ٢٠٢

(٢) تفسير القاسمى (٩ : ٣٦٥٥) .

(٣) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية (ص ١٤٧) .

كما زعم في خطابه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسافر ويستمع الى القصص الخرافية ثم نقلها بعد ذلك الى القرآن " كقصص موسى " وقصة اهل الكهف " وكأنه يقول ان القرآن من كلام محمد صلى الله عليه وسلم وليس وحيا منزلا وهذا قول اعداء الاسلام من اعراب انجاهلية الاولى ومن تبعهم من المستشرقين والله يقول عن رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القرآن " والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (١) وغير ذلك من الايات . والانبياء جميعا معصومون فلا يقولون الا ما جاء عن ربهم ولكن الانحراف الفكرى جعل اعداء الله يهرفون بما لا يعرفون .

اما قوله ان المسلمين وصلوا الى تأليه الرسول محمد صلى الله عليه وسلم فهذا دليل آخر على جهل الرئيس وحرصه على اصدار حكمه على اى موضوع بدون ان يهتم باجراء تحقيق فيه . فما هى العلاقة بين الصلاة والتبريك والدعاء وبين التأليه - المزعوم - ان مثل هذه الادعية توجد فى جميع الكتب السماوية بل فى سائر الكتب الدينية (٢) .

اما عن اعتراضه السمج على نصيب الانثى وكونه نصف نصيب الرجل فهو من وحى الشيطان لا وليائه لان الاسلام كلف الرجل باعباء مالية شديدة كقاء ما نال من مال والحبیب بورقبيية يريد ايها منا ان القرآن لا يصلح ان يكون دستوراً لكل زمان ومكان وان عصر العلم والتطور يحتاج الى نظام آخر فى

(١) سورة النجم : ١ - ٤ .

(٢) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الخربية (ص ١٤٧) .

الحكم بين الناس .

وهذا كلام مرفوض جطة وتفصيلا فالمرأة هي المرأة والرجل هو الرجل وقوامة الرجل على المرأة حاصلة في كل زمان زيادة على هذا فان الحكم الذي فيه نص صريح من الكتاب او السنة ليس محالا للاجتهاد .

وليس غريبا ان يصدر مثل هذا القول من رجل يحرم تعدد الزوجات ويبيح الخلائل ؛

وظاهر من كلامه السابق الطعن في النبي صلى الله عليه وسلم وانتقاص شخصه واتهامه بالكذب ومن سب النبي صلى الله عليه وسلم او طعن في القرآن فهو كافر . قال ابن تيمية : قد اجمع المسلمون ان سب الله او سب رسوله صلى الله عليه وسلم او دفع شيئا مما انزل الله او قتل نبيا من الانبياء انه كافر وان كان مقرا بما انزل الله<sup>(١)</sup> .

اما على عبدالرازق فزيادة على مطالبته بالقوانين الوضعية واحلالها محل الشريعة - كما تقدم لنا في المبحث السابق - يرى ان الدين لا يمنع من ان جهاد النبي صلى الله عليه وسلم كان في سبيل الطك لا في سبيل الدين ولا لا بلاغ الدعوة الى العالمين .

يقول : لا شك في ان الحكومة النبوية كان فيها بعض ما يشبه ان يكون من مظاهر الحكومة السياسية وآثار السلطة والملك .

واول ما يخطر بالبال مثلا من امثلة الشئون الملكية التي ظهرت في ايام النبي صلى الله عليه وسلم مسألة "الجهاد" فقد غزا صلى الله عليه وسلم

(١) الصارم المسلول على شاتم الرسول (ص ٥١٤) .

المخالفين لدينه من قومه العرب وفتح بلادهم وغنم اموالهم وسبى نساءهم ولا شك انه صلى الله عليه وسلم قد امتد بصره الى ما وراء جزيرة العرب واستعد للانسياب بجيشه في اقطار الارض وبدأ فعلا يصارع دولة الرومان في الغرب ويدعو الى الانقياد لدينه كسرى الفرس في الشرق ونجاشي الحبشة ومقوقس مصر .

وظاهر اول وهلة ان الجهاد لا يكون لمجرد الدعوة الى الدين ولا لحمل الناس على الايمان بالله ورسوله وانما يكون الجهاد لتثبيت السلطان وتوسيع الملك .

دعوة الدين دعوة الى الله تعالى وقوام تلك الدعوة لا يكون الا بالبيان وتحريك القلوب بوسائل التأثير والاقناع فاما القوة والاكراه فلا يناسبان دعوة يكون الفرض منها هداية القلوب وتلميم العقائد . وما عرفنا في تاريخ الرسل رجلا حمل الناس على الايمان بحد السيف ولا غزا قوما في سبيل الاقناع بدينه وذلك هو نفس المبدأ الذي يقرره النبي صلى الله عليه وسلم فيما كان يبلغ من كتاب الله . قال تعالى " لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي " (١) . وقال تعالى " ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن " (٢) .

تلك مبادئ صريحة في ان رسالة النبي كرسالة اخوانه من قبل انما

( ١ ) سورة البقرة : ٢٥٦ .

( ٢ ) سورة النحل : ١٢٥ .

تصتمد على الاقناع والوعظ<sup>(١)</sup> .

لقد نسي الشيخ او تناسى ان الوعظ والاقناع<sup>عنا</sup> لم ينفع في كل الناس وان اهل الجاهلية اعترضوا طريقه وهو يحفظ ويقنع، ورفضوا قوله " لكم دينكم ولي دين " فماذا يصنع الا ان يؤمن بموته ؟ وهو يورد الايات الدالة على الوعظ ولا يورد الايات الدالة على الجهاد وتأمين الدعوة، ومنع الفتنة ومقاومة الكفار وقتالهم . والا حاديث الصحيحة الصريحة في هذا والتي تبين ان النبي صلى الله عليه وسلم انما كان يقاتل من اجل اطلاق كلمة الله ، لا من اجل ملك خاص، او غرض دنيوي .

قال صلى الله عليه وسلم " امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله<sup>(٢)</sup> .

وقال تعالى " وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين<sup>(٣)</sup> . وقال تعالى " قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الاخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق<sup>(٤)</sup> . وغيرها من الايات الدالة على ذلك .

فكيف خفيت هذه جميعا على شيخ من شيوخ الازهر وكيف خلط بسين

(١) الاسلام واصول الحكم (ص ٥٢، ٥٣) .

(٢) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (٦:١) .

(٣) سورة البقرة : ١٩٣ .

(٤) سورة التوبة : ٢٩ .

اسلوب الدعوة ، وضرورة حماية الحق وكسر المدوان . كما انكر اجماع الصحابة على وجوب تنصيب الامام وعلى انه لا بد الامة ممن يقوم بامرها في الدين والدنيا .

يقول : زعموا وقد فاتهم كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم انه تواتر باجماع المسلمين في الصدر الاول بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم على امتناع خلو الوقت من امام حيث قال ابو بكر رضى الله عنه في خطبته الا ان محمد قد مات ولا بد لهذا الدين من يقوم به فبادر الكل الى قبوله وتركوا له اهم الاشياء وهو دفن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يزل الناس على ذلك في كل عصر الى زماننا هذا من نصب امام مشيع .

نسلم ان اجماع حجة شرعية . . ثم نسلم ان اجماع في ذاته ممكن الوقوع والثبوت . . لكن دعوى اجماع في هذه المسألة لانجد مساعدا لقبولها على حال . . والحق ان الدين الاسلامي بربى من تلك الخلافة التي يتعارفها المسلمون ويرى من كل ماهياً واحولها من رغبة ورهبة ومن عزة وقوة والخلافة ليست في شى من الخطط الدينية كلا ولا القضاء ولا غيرهما من وظائف الحكم ومراكز الدولة وانما هي كلها خطط سياسية لا شأن للدين بها (١) .

اذا ينكر اجماع المسلمين على وجوب تنصيب الخلافة وعدم اعتبار القضاء وظيفه شرعية .

---

(١) الاسلام واصول الحكم (ص ٢١ ، ١٠٣) .



يقول ابن خلدون : ثم ان نصب الامام واجب قد عرف وجوبه في الشرع  
 باجماع الصحابة والتابعين لان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند  
 وفاته بادروا الى بيعة ابي بكر رضي الله عنه وتسليم النظر اليه في امورهم  
 وكذا في كل عصر من بعد ذلك ولم يترك الناس فوضى في عصر من الاعصار  
 واستقر ذلك اجماعا دالا على وجوب تنصيب الامام<sup>(١)</sup> .

وثبتت الخلافة بالكتاب والسنة ثابتة زيادة على الاجماع الذي يعتبر اصلا  
 يعتد به في مسائل الخلاف فالله سبحانه وتعالى يقول " يا ايها الذين  
 آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شىء فردوه  
 الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا<sup>(٢)</sup> .  
 فاولوا الامر هم الائمة الذين يجب الا يخلو زمن من احدهم ليقوم بامر  
 المسلمين والاحاديث الواردة في ثبوت الخلافة والامامة كثيرة جدا وقد عقد  
 البخارى فصلا جمع فيه الاحاديث الصحيحة المتعلقة بالخلافة سماه " كتاب  
 الاحكام " ومسلم صنف بابا في صحيحه سماه " كتاب الامارة " .

فمن هذه الاحاديث قوله صلى الله عليه وسلم " من خلع يدا من طاعة  
 لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية<sup>(٣)</sup> .  
 وقال الرسول صلى الله عليه وسلم " كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء  
 كما هلك نبي خلفه نبي وانه لاني بحدى وسيكون خلفاء فيكثرون قالوا فما

( ١ ) مقدمة ابن خلدون ( ص ١٩٦ ) .

( ٢ ) سورة النساء : ٥٩ .

( ٣ ) مسلم بشرح النووي ( ١٢ : ٢٤٠ ) .

تأمرنا ؟ قال فوبيعة الاول فالاول واعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم<sup>(١)</sup> . وهذا الحديث متفق عليه .

ان خلاصة ما في كتاب الاسلام واصول الحكم وفي امر الخلفاء بالذات ليس الا ما جاء في رسالة المجلس الوطني التركي " الاسلام وسلطنة الامة" التي ترجمت الى العربية وهي الرسالة التي شرح فيها المجلس وجهة نظره في الفاء الخلافة . .

جاء في الرسالة التركية عن الخلافة : ان هذه المسألة للخلافة - دنيوية وسياسية اكثر من كونها دينية وانها من مصلحة الامة نفسها مباشرة ولم يرد بيان صريح في القرآن الكريم ولا في الاحاديث النبوية كيفية تنصيب الخليفة وتميينه وشروط الخلافة ما هي<sup>(٢)</sup> .

ويقول على عبدالرازق : انه لعجيب كل العجب ان تأخذ بيدك كتاب الله الكريم وتراجع النظر فيه فيما بين فاتحته وسورة الناس فتري فيه تصرف كل مثل وتفصيل كل شيء من امر هذا الدين - ما فطرنا في الكتاب من شيء . ثم لا تجد فيه ذكرا لتلك الامامة او الخلافة ان في ذلك لمجالا للمقال ليس القرآن وحده الذي اهمل تلك الخلافة ولم يتصد لها بل السنة كالقرآن قد تركتها ولم تتعرض لها<sup>(٣)</sup> .

وفي رسالة المجلس الوطني التركي : ان الفرقة المسماة بالخارجية

(١) اللؤلؤ والمرجان (٢: ٢٤٧) .

(٢) ذيل الطل والنحل تأليف محمد سيد كيلاني (ص ٧٣) .

(٣) الاسلام واصول الحكم (ص ١٦) .

تنكر وجوب الخلافة وتقول ان امر نصب الخليفة وتعيينه ليس واجبا على الامة  
الاسلامية بل هو جائز ووجوده وعدم وجوده سيان (١) .

ويقول على عبدالرازق : فكيف وقد قالت الخوارج لا يجب نصب الامام  
اصلا وكذلك قال الاصم من المستزلة وقال غيرهم ايضا كذلك . . . وحسبنا فسى  
هذا المقام نقضا لدعوى الاجماع ان يثبت عندنا خلاف الاصم والخوارج وغيرهم  
وان قال ابن خلدون انهم شواذ (٢) .

لقد احتوى هذا الكتاب الذي لم يعرف لمؤلفه مؤلفات سابقة ولا لاحقة  
كل زيغ وضلال من الطعن في النبي صلى الله عليه وسلم وفي الصحابة . يقول  
عن حرب المرتدين : لمنا نتردد لحظة في القطع بان كثيرا مما سموه حرب  
المرتدين في الايام الاولى من خلافة ابي بكر لم تكن حربا دينية وانما كانت  
حربا سياسية حسبها العامة دينا وما كانت كلها من الدين (٣) .

وهذا كاتب يكتب عن الاسلام وانه الدعوة العالمية ولكن لا تليث ان تراه  
يقرر الماركسية المتحدة وانها لا تغالف الاسلام لانها جزء منه .

يقول : ففي اعتقادي ان نظرية " ماركس " لا تناقض الاسلام لسبب جـد  
بسيط الا وهو ان الجزء لا يمكن ان يجب او ينقض الكل . فنظرية الاسلام فسى  
تفسير التاريخ اعمق واعرض لانها تشمل الناحيتين المعنوية والمادية معا بينما  
تلتزم نظرية ماركس الجانب المادي فقط والواقع ان " ماركس " و " انجلز " قد ركزا  
كل اهتمامهما في الناحية المادية لانهما كانا متأثرين بالفلسفات المادية

(١) ذيل الملل والنحل (ص ٧٤) .

(٢) الاسلام واصول الحكم (ص ٣٣) .

(٣) الاسلام واصول الحكم (ص ٩٩) .

والتطورية لعصرهم<sup>(١)</sup> كما كانا يجهلان كل شىء عن تقدمية الاسلام لان دراستهم  
للاديان وتطورها كانت سطحية او ضحلة فما كان الدين ليكون افينونسا  
للمشروب وما كان لينبثق عن الجهل والخرافة . . لقد كان الانبياء ينشدون  
مجتمعا لا يطبق تسوده المساواة والعدالة ويحبه الرخاء وانا لنجد فى  
تعاليمهم الاصول الفكرية لا شراكيتنا المعاصرة<sup>(٢)</sup> .

والكاتب بين امرين اما انه صنيعة الماركسية التى رأت ان يكون نجاح  
دعوتها على ايدى من يسمون بالمساحين من اصطنعتهم وغذتهم بافكارها  
الاحادية واما انه فى غاية الجهل بالاسلام والماركسية معا وان كان قد  
تحدث عن الجهل وما يسيبه يقول " ويحد الجهل وما يصحبه من قلة المعرفة  
وضعف الادراك من اخطر اسباب الكفر<sup>(٣)</sup> وهذا صحيح فهو جاهل حقا على  
فرض سلامة نيته وعدم ميوله الى الماركسية التى يكن لها كما يقول كل احترام  
ومحبة وتقدير<sup>(٤)</sup> .

ونقول له : ان نظرية الماركسية بشقيها الفلسفى والتطبيقى تخالف  
الاسلام تمام المخالفة .

فمن الناحية الفلسفية : الماركسية لا تؤمن الا بالمادة فقط " لا الله  
والحياة مادة " وان كل شىء فى هذا الوجود ما هو الا اثر من آثار المادية  
والمادية فى نظر ماركس تعنى عدم الايمان بالغيب كما تعنى الكفر بالله

(١) يعنى نظرية دارون وهيجل كما اشار اليه (ص ٧٠) .

(٢) الاسلام دعوة تقدمية لعالم متطور (ص ٦٩، ٧٠) .

(٣) نفس المصدر (ص ٦٨) .

(٤) نفس المصدر (ص ١٣٥) .

فأطر السموات والأرض<sup>(١)</sup> .

أما الإسلام فإنه يقرر أن لهذا الكون خالقا مدبرا سميعا بصيرا هو  
"الله" جل شأنه .

ومن الناحية التطبيقية فإن الماركسية تقرر أن الدولة هي المالِك  
الوحيد وأن أفراد الشعب مجرد إجراء لديها فقط لا يحق لهم التملك  
وليت ذلك تقوم بتأمين وسائل الإنتاج ومصادر الثروة ومن ثم القضاء على  
رأس المال فلا يجد الفرد في الدول الشيوعية إلا القليل والقليل جدا بناء  
على نظريتهم أن لكل حسب حاجته ومن كل حسب طاقته<sup>(٢)</sup> . وهذا  
خلاف النظام الإسلامي .

إن النظام الإسلامي يقرر الملكية الفردية والله سبحانه وتعالى لم  
يجعل الناس في درجة واحدة فهم يختلفون ذكاء وغيا ونشاطا وكسلا ولا يمكن  
أن يتساوى هؤلاء في درجة مادية واحدة . قال تعالى "نحن قسمنا بينهم  
معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض ليتخذ بعضهم بعضا  
سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون"<sup>(٣)</sup> .

والنبي صلى الله عليه وسلم يقول "دعوا الناس يرزق الله بعضهم  
من بعض"<sup>(٤)</sup> .

---

(١) انظر من المذاهب الهدامة تأليف شيبه الحمد (ص ١٥) .

(٢) انظر نفس المصدر (ص ٣١) .

(٣) سورة الزخرف : ٣٢ .

(٤) ابن ماجه (٢ : ٧٣٤) ، وانظر مسلم كتاب البيوع والترمذى بيوع .

ان الفلسفة الماركسية - فوق انها جملة من المتناقضات - دعوة الى انتكاس البشرية وليس الى " تقدم " الانسانية هو عودة بالانسان الى السرق وعودة بالفكر والايان الى الجبر وعودة بالانسانية الى الوثنية وبالاخلاق والقيم الى الانطلاق في الحيوانية<sup>(١)</sup> .

ان المقارنة بين الماركسية والاسلام هي المقارنة بين الكفر والايان بين النور والظلام .

اما الذين اتخذوا النفاق ذريعة للوصول الى المراتب فيقول احد هم " ان الوحدة المحمدية كانت كليا عامة لانها قامت على العقيدة ولكن العقيدة مهما تدم قد تضعف او تحول وان الوحدة الصلاحية كانت جزئية خاصة لانها قامت على السلطان والسلطان يحتره الوهن فيزول .

اما الوحدة الناصرية فباقية ناصية لانها تقوم على الاشتراكية في الرزق والحرية في الرأي والديمقراطية في الحكم وهذه المقومات الثلاث ضمان دائم للوحدة<sup>(٢)</sup> .

ان الكاتب ارتضى سخط الله بوضي شخص مصيره ونهايته الزوال كما زال من قبله فلو ترك التملق للحاكم وقال كلمة الحق ودافع عن حقوق المسلمين لكان اولى به ثم ان القواعد التي ذكرها والتي من شأنها في زعمه دوام الوحدة الناصرية لو نظر في هذه المقومات نظرة تأمل لوحدتها حبرا على ورق .

( ١ ) الفكر الاسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي (ص ٣٢٦) .

( ٢ ) الطريق الى المدينة للندي (ص ٩٧، ٩٨) .

فقد جرت الوحدة الناصرية الويل والثبور والجوع على الامة المصرية عامة ان الحاكم وحاشيته ينعمون وغيرهم في فقر لا يعلم مداه الا الله .  
 وعن الحرية في الرأي فلم يكن هناك حرية الا للمأجورين فقط اما غيرهم فلا حرية فقد اسكت الالقلام وكمت الافواه وما حصل للاخوان المسلمين في مصر في العهد الناصري دليل واضح على زيف قول الكاتب ودكتاتورية ناصر وقتل ابناء الشعب بسبب وبخير سبب معلومة وهي ما كشفت عنه الحقائق في عهده وبعد موته . فاقراً كتاب " عندما يحكم الطفافة " لعللى جريشة فقد ذكر عن حادثة طره عام ١٩٥٧م قال : كان في السجن ( ١٨٠ ) من الاخوان المسلمين اخرجوا من زناناتهم وربطوا في حبل واحد كالقطيع وقد انتهت هذه الحادثة بقتل ( ٢١ ) وجرح ( ٢١ ) و ( ١٢ ) حالة اصابوا بالجنون (١)

فاين الديمقراطية في الحكم يازيات . ان نذب هؤلاء انهم قالوا كلمة الحق امام حاكم ظالم وهو المصير الذي لاقاه الامام الشهيد حسن البنا والشهيد سيد قطب وغيرهم ممن دافع عن الاسلام والمسلمين وطالب بتحكيم كتاب الله لينعم الناس بالحرية والامن في ظله ولو <sup>تخلوا</sup> هؤلاء للحاكم كما فعل الزيات لنالوا المراتب العالية . . ولزيادة المعرفة اقرأ كتاب شهداء وقتلة في ظل الطففيان تأليف عادل سليمان وعصام سليمان . والامثلة كثيرة وملاحدة العصر وزنادقته اكثر من ان يعدوا فالله المستعان على ما يصفون .

( ١ ) انظر عندما يحكم الطفافة ( ص ٩٥ ، ٩٨ ) .

(ب) نماذج من الزندقة في التشريع .

لقد انزل الله القرآن على نبيه ليكون دستوراً تعتمد عليه الدولة في شؤونها القانونية كلها ، خصوصاً في تنفيذ الحدود والعقوبات المقررة . قال تعالى " وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً (١) .

الى ان قال " وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذره من ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاشقون افحكم الجاهلية يبغون ومن احسن من الله حكماً لقوم يوقنون " (٢) .

فهذا كتاب الله ينطق بالحق ويبين ان الاسلام عقيدة وشريعة ، عبادة ومعاملة ولكن اعداء الله ابوا الا محاربتة وجعله وراء ظهورهم " وكان من مؤامرات اعداء الاسلام داعية في تكميل الدائرة وضرب النطاق الحاقد حول الشريعة الاسلامية وحاوله انتقاصها وابعادها عن مجالات الحياة الاساسية اولا بأول في واقع حياة المسلمين بحد ان كسبوا جولتهم داخل عقول الطلاب المستنيرة المرسحة لقيادة امتهما باطراد والتي استعانوا بها في هدم حصون امتهم من داخلها (٣) . فنادوا بشعار " فصل الدين عن الدولة "

(١) (٢) سورة المائدة : ٤٨ ، ٤٩ .

(٣) الخزو الفكري - عبدالستار فتح الله (ص ٤٤) .



هذا الشعار هو الهدف الذي يلتقى عليه كل اعداء الاسلام لا فرق بين صليبي ويهودى وغيرهم وما زال كذلك الا لانه يحقق لهم الهدف من ضرب الاسلام <sup>داسه كانوا فيما بينهم غير متفقين</sup> فكان اول فصل عندما صدر القانون العثمانى سنة ١٨٢٨م مستمدا احكامه من القانون الفرنسى وصدور هذا القانون انتهى عصر تطبيق الشريعة الاسلامية فى كثير من الاقطار العربية حيث طبق عليها بحكم تبعتها لتركيا<sup>(١)</sup>.

فهذا القانون البشرى يعتبر احسن مثال للزندقة التشريعية ذلك لانه يحوى فى مضمونه الهمجية والاباحية المطلقة فمثلا عقوبة الزنا فى القانون المدنى فى بعض البلاد الاسلامية تثير العجب اذ انه لا عقوبة على الزانى الذين يزنون بمن تبلغ ثمانية عشر عاما فصاعدا مادامت راضية وغير متزوجة او كانت متزوجة ولم يرفع زوجها عليها الدعوى او رفعها ولم تسمع منه لسبب ما او رفعها سمعت منه ولكنه طلب ايقاف اجراءاتها او اوقف تنفيذ الحكم الصادر عليها .

ويقضى هذا القانون ايضا : لاتحاقب الزانية مادامت فى هذا السن بنفس القيود السابقة واذا كان الزانى متزوجا فلا عقوبة عليه البتة مالم يرتكب جريمته فى منزل الزوجية وارتكبتها فى منزل الزوجية ولم ترفع زوجته الدعوى عليه .

ويقضى القانون ايضا : بانه لا توقع ادنى عقوبة على هاتك المعرض

(١) انظر الفزو الفكرى والتيارات المعادية للاسلام (ص ٤٣) .

اذا كان من هتك عرضه - ذكرا كان او انثى - قد بلغ ثمانى عشرة سنة ووقعت  
الجريمة برضاه - ويقصد بهتك العرض : ما يقع بين الذكر والانثى مما هو  
دون الواقعة وما يقع بين الذكر والذكر من الشذوذ الجنسى . . . وعلـى  
ذلك فالزنا وهتك العرض والشذوذ الجنسى كل ذلك يدخل فى عموم  
المباحات فى نظر هذا القانون (١) .

ان العقوبة فى هذا القانون لا تقع على جريمة الزنا وانما تقع على  
القهر والاعتصاب فالذا وجد الرضا فلا جريمة .

هذا القانون يخالف التشريع الاسلامى فى المبدأ والنتيجة . فالله  
سبحانه يقول : " ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا " (٢) .

والقانون يقول للناس ازنوا اذا شئتم ولكن لا تفتصبوا .

والله سبحانه يقول " الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة  
جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الاخر  
وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين " (٣) .  
والقانون يقول لعقوبة على زان اذا تم الزنى برضا الطرفين .

ان هذا القانون فى مضمونه اياحة مطلقة وبه تشيع الفاحشة فى  
المجتمع الذى يعمل به كيف لا وهو يبيح اعظم جريمة فى تاريخ البشر اللواط

(١) التفسير الواضح لابن الخطيب (ص ٤٢٢ ، ٤٢٣) ، وانظر التشريع

الجنائى (٢ : ٣٤٦) . .

(٢) سورة الاسراء : ٣٩ .

(٣) سورة النور : ٢ .

والتي عاقب الله سبحانه قوم لوط عليها بأشد العذاب وهو التدمير . قال تعالى  
 " فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل  
 منضود مسومة عند ريك وماهى من الظالمين ببعيد<sup>(١)</sup> وغير ذلك من الايات  
 الواردة فيهم .

ذلك لان القانون يعتبر هذه الامور من الامور الشخصية التي لا تمس  
 علاقات الافراد ومصالح الجماعة اما الشريعة الاسلامية فهي تعتبر هذه الامور  
 ماسة بكيان الجماعة وسلامتها ان انه اعتداء شديد على نظام الاسرة والاسرة  
 هى الاساس الذى تقوم عليه الجماعة ولان اباحة الزنا اشاعة للفاحشة وهذا  
 يؤدى الى هدم الاسرة ثم الى فساد المجتمع وانحلاله . . .<sup>(٢)</sup>

ومن مساوىء القانون الوضعى اباحة الخمر وقد سرى تحريمها تحريماً  
 قاطعاً بعد آخر آية نزلت فيها لانه معلوم ان التحريم كان بالتدرج فاول  
 منزل قوله تعالى " يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومضاع للناس  
 واثمها اكبر من نفعهما"<sup>(٣)</sup> ثم نزل قوله تعالى " يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا  
 الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولوا"<sup>(٤)</sup> ثم نزل التحريم القاطع فى قوله  
 تعالى " يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والا زلام رجس من

( ١ ) سورة هود : ٨٢ ، ٨٣ .

( ٢ ) انظر التشريع الجنائى ( ٢ : ٣٤٧ ) .

( ٣ ) سورة البقرة : ٢١٩ .

( ٤ ) سورة النساء : ٤٣ .

عمل الشيطان فاجتنبوه<sup>(١)</sup> فهو حرام حتى يرث الله الارض ومن عليها .  
ولكن بتطبيق القانون الوضعى فى البلاد الاسلامية وتعطيل الشريعة  
الاسلامية اصبحت الخمر من المباحات لا مقاب على شاربها اللهم الا اذا وجد  
الشارب فى حالة سكر بين فى محل عام وطبعاً لن يكون الجلد وانما السجن  
لايام او لساعات فقط<sup>(٢)</sup> .

بفضل القانون اصبح البيع والشراء للخمر لنا وزينت به واجهات  
المحلات فى اكثر البلاد الاسلامية ام الخبائث مباحة والناس مباح ماذا بقى  
للامة الاسلامية " لقد اصبحت جزءاً من الحضارة الغربية فى الفساد والتحلل  
الخلقى . . وتجراً الناس على ارتكاب الموبقات والجهر بها باسم الحرية  
الشخصية التى لم يفهموا منها الا ان يحل الناس انفسهم من كل قيد "<sup>(٣)</sup> .

يقول النبى صلى الله عليه وسلم " لعن الله الخمر وشاربها وساقبها  
وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحولة اليه "<sup>(٤)</sup> .

بهذا ننهى بحثنا عن الزندقة فى التشريع وان كانت الاحكام الشرعية  
فى الحدود وغيرها اصبحت فى نظر القانون لاشىء اعلم ماشئت باسم  
الحرية فلا رقيب ولا حسيب .

( ١ ) سورة المائدة : ٩٠ .

( ٢ ) انظر التشريع الجنائى ( ص ٤٩٦ ) .

( ٣ ) انظر الفزو الفكرى والتباير المعادية للاسلام ( ص ٦٤ ، ٦٥ ) .

( ٤ ) انظر ابن ماجه ( ٢ : ٢٢٠ ) ، مسند الامام احمد ( ١ : ٣١٦ ) .

## المبحث الرابع

محاولات الزنادقة لافساد الاسلام

لقد حاول اعداء الاسلام من الزنادقة الطعن في علومه من تفسير وحديث . . . وذلك بالوضع والتحريف والعدول عن المعاني الظاهرة المرادة الى معان غير مرادة ليضلوا العامة ويدخلوا الشك في نفوسهم باثارة الشبهات ونحو ذلك .

اولا : في التفسير .

حاول الزنادقة الطعن في القرآن والتشكيك فيه وذلك بتتبع المتشابه او تفسيره تفسيراً لا يتناسب مع قدسيته وذلك بالعدول عن معانيه الظاهرة الى غيرها .

قال النسفي : النصوص على ظاهرها والعدول عنها الى معان يدعيها اهل الباطن الحاد<sup>(١)</sup> .

وللمباطنية في هذا الميدان لغو كثير، من ذلك في قول الله تعالى " فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية"<sup>(٢)</sup> الى آخر السورة - يقولون الجواب في ذلك يعنون الله سبحانه وامانه ومنه وليه في ارضه صلوات الله عليه وافادته ان الله سبحانه امر رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله بتبليغ كتابه وبسط شريعته واقامة وصيه لا بائنة ما ينطويان عليه من مكنون علمه وسر

(١) الاتقان في علوم القرآن للسيوطي (٢ : ١٨٤) .

(٢) سورة القارة : ٦ - ١١ .

حكيمته والمقابلة بين خلقه ودينه واقامة الشهادة على توازنهما باعدل موازينه  
فمن نقشت صورة نفسه بتلك المعارف الالهية وعرفت الموازين الافاقية والانفسية  
ثقلت بما اكتسبه من فيض عالم القد من فرجحت ومالت عن عالم الكون والفساد  
بالتخلي عنه والرفض له فاستحقت بذلك العيشة الراضية في الجنة العالوية  
واما من خفت موازينه يعنى عدمت نفسه معرفة تلك الموازين المستشهددة  
على صحة الدين وحجب عنها في ذلك ما يقضى لها باليقين اظلمت عليهم  
ذاتها فاستحقت بذلك ورود الهاوية . والخلود في العذاب الاكبر  
والانقطاع عن العالم الروحاني الانور فاعلم ذلك اعاننا الله من ذلك<sup>(١)</sup> .  
ومن تفسيراتهم كذلك في قوله تعالى " لتركن طبقا عن طبق<sup>(٢)</sup> انها  
اشارة الى الفدر بالاوصياء بعد الانبياء<sup>(٣)</sup> اى لتسلكن سبيل من قبلكم  
بالفدر في الائمة بعد الانبياء<sup>(٣)</sup> .

زيادة على تأويلاتهم التي مرت معنا في بحث الباطنية في معنى  
الصلاة والحج والصيام وغيرها .

وفي قوله تعالى " مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غير  
آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار

- 
- ( ١ ) مسائل مجموعة من الحقائق العالوية والدقائق والاسرار السامية من  
اربعة كتب اسماعيلية ( ص ٤٠ ) .  
( ٢ ) سورة الانشاق : ١٩ .  
( ٣ ) التبيان في علوم القرآن ( ص ٢٠٥ ) .

من غسل مصفى<sup>(١)</sup> .

يقولون : " انهار من لبن " اي معادن الدين - العلم الباطن - يرتضع  
بها اهلها ويتغذى بها تغذيا تدوم به حياته اللطيفة بارتضاعه العلم من  
المعلم . . و " انهار من خمر " هو العلم الظاهر . و " انهار من غسل مصفى " <sup>(٢)</sup>  
هو علم الباطن المأخوذ من الحجج والائمة .

ومن ذلك تفسيرات بعض فلاحة الشبيحة لتأييد مذهبهم فمن ذلك  
تفسير قوله تعالى " يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله وتبتغي مرضات  
ازواجك " والله غفور رحيم . قد فرض الله لكم تحلقا بيمانكم والله مولاكم وهو  
العليم الحكيم . و اذا سر النبي الى بعض ازواجه حديثا . . . الى قوله  
نبأني العليم الخبير<sup>(٣)</sup> فقد فسرها ملا حسن الكاشاني تفسيراً مخالفاً  
لجميع المفسرين وهو يظمن كذلك في ابني بكر وعمر وحفصة رضى الله عنهم  
اجمعين . يقول في سبب نزولها وتفسيرها " ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان في بعض بيوت نساءه ، وكانت مارية القبطية تكون معه تخدمه وكانت  
ذات يوم في بيت حفصة فذهبت حفصة في حاجة لها فتناول رسول الله مارية  
فعلمت حفصة بذلك ففضبت واقبلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقالت يا رسول الله . . في يوصي ؟ وفي داري ؟ وعلى فراشي ؟ فاستحسى

( ١ ) سورة محمد : ١٥ .

( ٢ ) فضائح الباطنية ( ص ٥٧ ) .

( ٣ ) سورة التحريم : ١ - ٣ .

في هذا الحديث اورد اهل العلم من المفسرين لعامة كما سير الخبر الجزء الاول منه وذلك في قوله ولا اطؤها  
 بعد هذا ايراد قوله عز وجل انه افتره زادوا فيه زيادات باطلة مستغلة وردت في الجزء الاول  
 في الدنيا المعنوية عند لفظ كما انه النبي صلى الله عليه وسلم استر في نفسه بخرجه حاربت  
 طريقه في الخبر عائشة كما ذكر في الامامية لغيره في ١٢٦٧ خروجه كلام سواء انما هو  
 عامرا فوه فيهم من العلو والكشف في الحجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كلام  
 ما قبل لا فيهم لم؟ اسى مجمع (٢٨٠)

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - منها فقال كفى فقد حرمت مارية على نفسي  
 ولا اطؤها بعد هذا ابدأ وانا افضى اليك سرا ان اخبرت به فعليك لعنة  
 الله والملائكة والناس اجمعين . فقالت نعم . . ما هو ؟ فقال : ان ابا بكر  
 يلي الخلافة بعدى ثم بعده ابوك فقالت : من انباك هذا ؟ قال نبأني  
 العليم الخبير ، فاخبرت حفصة به عائشة من يومها ذلك واخبرت عائشة ابا بكر  
 فجاء ابو بكر الى عمر فقال له ان عائشة اخبرتني عن حفصة بشيء ولا اثق  
 بقولها فاسأل انت حفصة . فجاء عمر الى حفصة فقال لها : ما هذا الذي  
 اخبرت عنك عائشة . فانكرت ذلك وقالت : ما قلت لها من ذلك شيئا . فقال  
 عمر : ان هذا حق فاخبرينا حتى نتقدم فيه فقالت : نعم . . قد قاله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا اربعة على ان يسموا رسول الله  
 فنزل جبريل على رسول الله بهذه السورة قال " واظهره الله عليه " يعني  
 اظهره الله على ما اخبرت به وما هموا به من قتله " عرف بعضه " اخبرها " قال  
 لم اخبرت بما اخبرتك ؟ " واعرض عن بعض لم يخبرهم بما يعلم ما هو به  
 من قتله (١) .

اما في العصر الحاضر فقد اصبح الهوى هو الباعث على التفسير فهذا  
 مفسر يفسر القرآن على هواه مخالفا ما ذهب اليه علماء التفسير . دفعه  
 حب التجديد المزيف ان يساير روح الالحاد بما يوافق هواه فانكر معجزات  
 الانبياء وتأولها تأويلا فاسدا لا يتفق مع العقل وذلك كقوله في معجزة موسى

(١) التفسير والمفسرون للذهبي (٢: ١٦٦، ١٦٧)، نقلا عن الصافي في  
 تفسير القرآن الكريم لملا عن الكاشاني احد غلاة الامامية (٢: ٣٢٠) .



عليه السلام عندما تعرض لقوله تعالى " واوحينا الى موسى ان استسقاه قومه  
ان اضربك بعصاك الحجر فانجست منه اثنتا عشرة عينا" (١) .

قال : يصح ان يكون الحجر اسم مكان واضرب بعصاك معناه : اطرقه  
واذهب اليه والفرضان الله هداه الى محل الماء وعيونه (٢) .  
وفي معجزة سليمان في قوله تعالى " ولسليمان الريح تجري بامره الى  
الارض التي باركنا فيها" (٣) .

ويقول : تجري بامره : والان تجري بامر الدول الاربعية وشاراتها  
في التلفرات والتلفونات (٤) .

وفي معجزة داود عليه السلام في قوله تعالى " وسخرنا له الجبال  
يسبحن والطير وكنا فاعلين" (٥) .

يقول : يسبحن يعبر عما تظهره الجبال من المعادن التي كان  
يسخرها داود في صناعتها الحربية و " الطير" يطلق على ذى الجناح وكل  
سريع السير من الخيل والقطارات البخارية والطائرات الهوائية (٦) .

- 
- (١) سورة الاعراف : ١٦٠ .
  - (٢) التفسير والمفسرون (٢ : ٥٣٧) .
  - (٣) سورة الانبياء : ٨١ .
  - (٤) التفسير والمفسرون (٢ : ٥٣٨) .
  - (٥) سورة الانبياء : ٧٩ .
  - (٦) التفسير والمفسرون (٢ : ٥٣٨) .

وفي معجزة الاسراء والتي هي من معجزات النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم يقول في قوله تعالى " سبحان الذي اسرى بعبيده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير " (١)

يقول : اسرى : الاسراء يستعمل في هجرة الانبياء . المسجد الحرام الذي له حرمة يحترم بها عند جميع الناس المسجد الاقصى المسجد الابعد - مسجد المدينة . وقد بارك الله حوله فكان للنبي صلى الله عليه وسلم هناك ثمرة وقوة وكان بالاسراء - الهجرة في زعمه لعنه الله - الفتح والنصر فكان ذلك من آيات الله " (٢)

وهذا اللون من التفسير سقط لفوره فلم يصدقه احد ، وانما ذكرناه لان هناك محاولات - باسم التفسير الطلمني - لاجيائه .

اما عن الاحكام الشرعية المأخوذ حكمها من الكتاب العزيز فقد جاء بتفسير لاياتها - الاحكام الشرعية - لم يسبقه اليها احد وان كان قد قال الشيخ عبدالمتعال الصعيدي وهو يحاول هدم الحدود الاسلامية المستقرة في الكتاب والسنة فزعم ان الامر بها للندب لا للوجوب وان الامر لا يقتضي التكرار الدائم " (٣)

---

(١) سورة الاسراء : ١ .

(٢) التفسير والمفسرون للذهبي (٢ : ٥٤٠) .

(٣) انظر من هنا نعلم محمد الغزالي (ص ١٥) .

فقال في قوله تعالى " والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما... (١) اعلم ان لفظ السارق والسارقة يعطى معنى التعود . اي ان السرقة صفة من صفاته الملازمة ويظهر ذلك من هذا المصنف ان من سرق مرة او مرتين ولا يستمر في السرقة ولم يتعود عليها لا يعاقب بقطع يده لان قطعها تعجيز له ولا يكون ذلك الا بعد اليأس من علاجه . وكذلك الامر في الزنا (٢) .

بعد هذه السطور التي ذكرناها من كلام المفسر نقول في انكساره للمعجزات هل ينكرها لو جاءت في التورات مثلا كما جاءت معجزات موسى عليه السلام ؟ ام ان تعامله على القرآن جعله يهذى بهذا الهراء . وماواده بقوله " ان في قطعها تعجيزا له " هل يريد ان يقول الاحكام الاسلامية تاسية كما يزعم المستشرقون ؟ انه لا تفسير لكلامه الا هذا ، ولا شك ان اعداء الاسلام يفرحون بمثل هذه الانحرافات الفكرية لانها تساعد في تنفيذ مخططاتهم الحدوانى على الاسلام وانه ليسرهم ان تنشأ اجيال تصدق هذا الهراء ولكن اولى الالباب لهم بالمرصاد .

(١) سورة المائدة : ٣٨ .

(٢) انظر التفسير والمفسرون (٢ : ٥٤٢) .

ثانياً : في الحديث .

لقد حاول الزنادقة تشويه السنة النبوية وذلك بوضع احاديث مكذوبة يعزونها الى النبي صلى الله عليه وسلم . يقول القاسمي في اثناء كلامه عن الوضع والوضاعين " فمنهم الزنادقة ، قصدوا افساد الشريعة والتلاعب بالدين " يريدون ان يطفئوا نور الله باقوالهم وبأبي الله الا ان يتم نبوءة<sup>(١)</sup> فعملوا على لبس الحق بالباطل وخلط السم بالترياق<sup>(٢)</sup> وهيأت لهم الفرص في الازمان الغابرة مجالاً فسيحاً لهذا اليهتان حتى شحنوا الازهان وسودوا الدفاتر وافعموا الكتب بمفتريات ما انزل الله بها من سلطان وقد سرى هذا في كتب التفسير والسير والتاريخ وتلقنتها العامة عن سلامة صدر امام لشهرة المعزوه اليه اولا استبحاد كذبه على الرسول صلى الله عليه وسلم فخبطوا وحادوا عن الجادة وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا<sup>(٣)</sup> .

قال العراقي : "الوضاعون للحدِيث على اصناف بحسب الامر الحامل لهم على الوضع ف ضرب من الزنادقة يفعلونه ذلك ليضلوا به العامة كعبد الكريم ابن ابي العوجاء<sup>(٤)</sup> وقد اعترف عبد الكريم هذا عند قتله انه وضع اربعة آلاف حديث فقال : والله لقد وضعت فيكم اربعة آلاف حديث احللت بها

(١) سورة التوبة : ٣٢ .

(٢) الترياق : دواء مركب نافع من لدغ الهوام ودواء للاشربة السمية .

ترتيب القاموس (١ : ٣٩٨) .

(٣) قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث ( ص ١٥٤ ) .

(٤) شرح الفية العراقي ( ١ : ٢٦٣ ، ٢٦٤ ) .

الحرام وحرمت بها الحلال<sup>(١)</sup> وقد وضع هذه الاحاديث باسانيد يفتربها من لا يعرف الجرح والتعديل وتلك الاحاديث التي وضعها كلها ضلالات في التشبيه والتعطيل وفي بعضها تغيير لاحكام الشريعة<sup>(٢)</sup>.

لقد وضع هو وغيره الكثير من الاحاديث واسندوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حماد بن زيد وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشر الف حديث بثوها في الناس<sup>(٣)</sup> وفي رواية اربعة عشر الف حديث<sup>(٤)</sup>.

وقال المهدي : اقر عند رجل من الزنادقة انه وضع اربعمائة حديث فهي تجول في ايدي الناس<sup>(٥)</sup>.

وكان هؤلاء الزنادقة يدغطون المدن ويتشبهون باهل العلم ويضعون الحديث على العلماء ويروون عنهم ليوقعوا الشك والريب في قلوبهم فعسى يضلون او يضلون فيسمع الثقات منهم ما يروون ويؤدون بها الى من بعدهم حتى تداولوها بينهم<sup>(٦)</sup>.

ولكن هذا الزيف لم يخف على جمايذة الحديث فكشفوا عوارها ومحوها عارها وتصدوا لها بالرد والتفنيد والتكذيب واستعملوا في الكشف

- 
- (١) السنة قبل التدوين (ص ٢٠٧، ٢٠٨).
  - (٢) انظر الفرق بين الفرق (ص ٢٧٣، ٢٧٤).
  - (٣) السنة قبل التدوين (ص ٢٠٨).
  - (٤) شرح الفية العراقي (١: ٢٦٤) فتح المغيث للسخاوي (١: ٢٣٩).
  - (٥) فتح المغيث للسخاوي (١: ٢٣٩).
  - (٦) بحوث في تاريخ السنة المشرفة (ص ٣٢).

عن حقيقتها وسائل علمية غاية في الدقة والاحكام والمنهج الذي التزمه المحدثون في التثبت من السنن لانظيره ولم يخريل كلام بشر كما غربت المرويات المنسوبة للنبي عليه الصلاة والسلام .

اخرج ابن عساكر عن الرشيدانه جوي\* اليه بزندق فامر بقتله فقال : يا امير المؤمنين : اين انت من اربعة آلاف حديث وضعتها فيكم احرم فيها الحلال واحل فيها الحرام ما قال النبي صلى الله عليه وسلم منها حرفا ؟

فقال الرشيد : اين انت يا زندق من عبد الله بن المبارك واسحاق الفزاري ينخلانها فيخرجانها حرفا حرفا ؟<sup>(١)</sup> . وسنذكر امثلة موجزة من بعض ما صنعه الزنادقة من ذلك .

انبأنا ابو نهشل الاصبهاني انبأنا ابو السعادات . . حدثنا سليمان الطبري حدثنا عبد الله بن احمد حدثني ابي . . عن ابي عباس مرفوعا : ان الله عز وجل ينزل كل ليلة جمعة الى دار الدنيا في ستمائة الف ملك فيجلس على كرسى من نور وبين يديه لوح من ياقوتة حمراء فيه اسما من يثبت الرؤية والكيفية والصورة من امة محمد فيباهي بهم الملائكة ويقول تبارك وتعالى : هؤلاء عبيدي الذين لم يجهدوا ولا قاموا سنة نبي ولم يخافوا لومة لائم اشهدكم يا ملائكتي وعزتي وجلالي لا دخلنهم الجنة بغير حساب<sup>(٢)</sup> .

(١) تحذير الخواص من اكانيب القصاص (ص ١٦٣، ١٦٤) .

(٢) اللالي\* المصنوعة في الاحاديث الموضوعة للسيوطي (١: ٢٦، ٢٧) .

وهذا حديث موضوع وضعه ابو السعادات وهو كذاب زنديق ملحد (١)

وحديث : انا خاتم النبيين لاني بعدي الا ان يشاء الله (٢)

الاستثناء موضوع وضعه محمد بن سعيد المصلوب وهو احد الزنادقة  
الوضاعين (٣)

اما في العصر الحاضر فقد تطور الهجوم على السنة وجاء اعداء  
الاسلام باسلوب جديد للطعن فيها وفي صحتها وفي روايتها الثقات ليهونوا  
من شأنها وهو ما يردده المستشرقون وبعض المسلمين كالطعن في كبار روايتها  
وحفاظها مثل ابي هريرة والزهري .

ويمثل هذا وكذلك الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقل  
شأن السنة في نفوس ابناء المسلمين واحترامهم لها وهو ما اراده اعداء  
الاسلام قديما وحديثا .

وسنكتفي في بحثنا بما ذكرناه من محاولات تم للطعن في الكتاب والسنة  
ذلك لانهما المصدران الاساسيان لما عداهما وان كانت المحاولات قد وصلت  
الى كتب الفقه والسيرة والتاريخ وغيرها .

---

(١) اللالي المصنوعة في الاحاديث الموضوعة للسيوطي (١: ٢٧) .

(٢) نفس المصدر (١: ٢٦٤) .

(٣) نفس المصدر (١: ٢٦٤) .

المبحث الخامس

حكم الاسلام في المنافقين والزنادقة

لقد ذكر الله المنافقين الذين عاصروا الدعوة الاسلامية من اولها وبين صفاتهم وفضح اعمالهم ثم بين حكمهم نتيجة تصرفاتهم وجزاء اعمالهم فقال تعالى عن اولئك " بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما" (١).

وقال تعالى " ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا" (٢) وهذه الايات تدل على حكم اولئك المنافقين وانهم في عذاب الله خالدون لهم الخزي والعذاب الاليم جزاء ما افترقوه من اعمال فامرهم موكول الى الله .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم بكفرهم ومع هذا لم يقتل احدا منهم .

اما المنافق الذي اصبح بعد هجرته صدر الاسلام يسمى " الزنديق " فقد اختلف الفقهاء فيه على قولين :

الاول : انه يقتل من غير استتابة ، وهو رأى مالك والليث ورواية عن احمد ورواية عن ابي حنيفة .

الثاني : انه يستتاب فان تاب قبلت توبته . وبه قال الشافعي واحمدى

( ١ ) سورة النساء : ١٣٨ .

( ٢ ) سورة النساء : ١٤٥ .



الروایتین عن احمد ورواية عن ابي حنيفة<sup>(١)</sup>

استدل اصحاب الرأي الاول بقوله تعالى "الا الذين تابوا واصلحوا  
وبينوا"<sup>(٢)</sup> والزنديق لا تظهر منه علامة تبين رجوعه لانه كان مظهرا للاسلام  
مسرا للكفر<sup>(٣)</sup>.

قال ابن القيم : فهذا الزنديق قد قام الدليل على فساد عقيدته  
وتكذيبه واستهانته بالدين وقد حه فيه فآظهاره الاقرار والتوبة بعد القدرة  
عليه ليس فيه اكثر مما كان يظهره قبل هذا، وهذا القدر قد بطلت دلالتة  
بما اظهره من الزندقة<sup>(٤)</sup>.

واستدلوا كذلك بحديث : اتى على بزنادقة فحرقهم<sup>(٥)</sup> ولم يذكر انه  
استتابهم .

وقد رد عليهم بانه وقع في بعض طرق الحديث ان امير المؤمنين رضى  
الله عنهم استتابهم<sup>(٦)</sup>.

واستدل اهل الرأي الثانى بحموم قوله تعالى "ان ينتهوا"<sup>(٧)</sup> بما  
روى عن الامام احمد الزنادقة حكمهم القتل ليست لهم توبة لانهم ولدوا على

---

(١) انظر المغنى لابن قدامة (٩ : ٦٦) ، نيل الاوطار للشوكاني (٧ : ٢١٩ ،  
٢٢٠) .

(٢) سورة البقرة : ١٦٠ .

(٣) المغنى (٩ : ٧٠٦) ، نيل الاوطار (٧ : ٢١٩ ، ٢٢٠) .

(٤) اعلام الموقعين عن رب العالمين (ص ١٣١) .

(٥) فتح البارى (١٢ : ) ، نيل الاوطار (٧ : ٢١٦) .

(٦) نيل الاوطار (٧ : ٢١٩) .

(٧) سورة الانفال : ٨ والاية قوله تعالى "قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم  
ما قد سلف" .

الغفيرة ونزعوا الى خلافها ولا ارى لهم الا السيف ان لم يرجعوا واذا رجعوا  
قبلت ذلك منهم (١) .

واستدلوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم لمن استأذنه في قتل منافق  
" اليس يشهد ان لا اله الا الله (٢) .

والراجح انه يستتاب وان تاب قبلت توبته لمصوم الادلة الدالة على  
توبة المرتد ولقوله تعالى " ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن  
تجد لهم نصيرا ، الا الذين تابوا . . . (٣) .

وقد ذكر النووي خمسة آراء من مذاهب الشافعية فقال اختلف اصحابنا  
في قبول توبة الزنديق فذكر خمسة اوجه :

اولا : قبولها مطلقا للاحاديث الصحيحة المطلقة .

ثانيا : لا تقبل ويحتتم قتله لكنه ان صدق في توبته نفعه ذلك في السدار  
الآخرة وكان من اهل الجنة .

ثالثا : ان تاب مرة واحدة قبلت توبته فان تكرر ذلك منه لم تقبل .

رابعا : ان اسلم ابتداء من غير طلب قبل منه وان كان تحت السيف فلا .

خامسا : ان كان داعيا الى الضلال لم يقبل منه والا قبل منه والله اعلم (٤) .

---

(١) باب : احكام الزنديق من كتاب اهل المل والردة والزنادقة للامام

احمد (ص ٥١٠) .

(٢) نيل الاوطار (٢: ٢٢٠) .

(٣) سورة النساء : ١٤٥ ، ١٤٦ .

(٤) شرح النووي على مسلم (١: ٢٠٧) .

صال الزنديق :

قال الامام احمد : مال الزنديق في بيت مال المسلمين ، وانكر الامام  
احمد على من زعم انه يؤخذ من الزنافة جزية<sup>(١)</sup> .

---

(١) باب احكام الزنديق (ص ٥١٤ و ٥١٥) .

المبحث السادس

كيف نحصن المجتمع الاسلامي من الضافقين

والزنادقة  
~~~~~

ان تحصين المجتمعات الاسلامية من الافكار المنحرفة والاخلاق الرديئة لا يكون الا اذا رجع المسلمون بجميع فئاتهم ومختلف مسئولياتهم الى دين الله عز وجل يسيرون على هديه ويلتزمون بشرفه ففي ذلك عز الدنيا والفوز بالآخرة وذلك لا يكون الا بما يأتي :

اولا : صلاح القيادات واستقامتها في اخلاقها وسلوكها حتى يجد الناس فيها القدوة الحسنة .

ثانيا : اعلان سيادة الشريعة الاسلامية والالتزام بها في جميع شؤون الحياة وعقاب الخارجين عليها .

ثالثا : اخضاع جميع وسائل الاعلام المرئية والمسموعة والمقروءة لتوجيهات الشريعة فان هذه الوسائل لها اثرها العميق في البيت والشارع على السواء .

رابعا : اصلاح مناهج التعليم بالتركيز على غاية الانسان ودوره في هذه الحياة .

خامسا : نشر الفضيلة والتشجيع عليها ومحاربة الرذيلة والتحذير من الوقوع فيها .

ويستطبق هذه الاصلاحات في المجتمع تسد جميع المنافذ التي قد تتسرب منها الزندقة الخلقية والفكرية وتتكون لدى الامة حصانة قوية ضد كل

فكر منحرف او خلق وضيع .

واننا لمتفائلون بمستقبل هذه الامة لما نراه من الصحوة الواعية التي  
برزت نماذج منها في كل مكان رغم وسائل الدس التي يتعرض لها المسلمون .

### الخاتمة

بعد ان انتهيت من هذه الدراسة التي عرضت فيها لموقف اعداء  
الامة الاسلامية قديما وحديثا تجاه الاسلام اذكر اهم النتائج التي توصلت  
اليها وهى :

اولا : ان الحرب الضروس التي شنها المنحرفون على دين الله  
عز وجل لا تزال مستمرة في صور متنوعة وبوسائل متعددة .

ثانيا : ان هذه الحروب - والحمد لله - قد وجدت من يقاومها  
ويبين خطرها كما قامت .

ثالثا : ان الاسلام اقوى من كل المؤامرات وستتكسر على صخرته  
جميع المحاولات .

رابعا : ان اعداء الانسانية لا يخشون شيئا كخشيتهم من الاسلام لانه  
يدعو الى المساواة والعدالة ويحارب الظلم والطغيان .

خامسا : ان بعض الدارسين من ابناء المسلمين في جامعات الكفار  
شرقية وغربية كانوا جسورا لعبور الافكار الضالة الى المسلمين .

وبهذا ننهي بحثنا سائلا العلى القدير التوفيق والسداد . . . وآخر

دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

قائمة المراجع  
متممة

(١) القرآن الكريم

( أ )

- (٢) ابن الصقح حنا الفاخوى دار المعارف بمصر
- (٣) ابو العلا المعرى احمد تيموز الثانية سنة ١٩٧٠م الانجلو مصرية .
- (٤) الاتقان فى علوم القرآن
- جلال الدين السيوطى - الثالثة ١٣٧٠هـ، ١٩٥١م القاهرة .
- (٥) اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية  
لابن القيم - طبعة الرياض .
- (٦) اخطر من النكسة  
محمد جلال كشك - طبعة الكويت .
- (٧) اخوان الصفا  
د . جبور عبد النور، الثالثة - دار المعارف بمصر .
- (٨) اساليب الغزو الفكرى للمعالم الاسلامى  
د . محمد على جريشة، محمد شريف الزبيق - الاولى ١٣٩٧هـ /  
١٩٧٧م دار الاعتصام .
- (٩) اسباب النزول  
لابى الحسن على بن احمد الواحدى النيسابورى ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م  
القاهرة .

- ( ١٠ ) الاسلام دعوة تقدمية لعالم متطور  
• عبد الغنى سعيد ، الثالثة - مطبعة الانجلو .
- ( ١١ ) الاسلام على مفترق الطرق  
• محمد اسد ترجمة عمر فروخ الثامنة ١٩٧٤ م
- ( ١٢ ) الاسلام وأصول الحكم  
• على عبد الرازق - الثانية ١٣٤٤ هـ / ١٩٢٥ م
- ( ١٣ ) الاسلام والحضارة العربية  
• محمد كرد على ، الثالثة ١٩٦٨ م القاهرة .
- ( ١٤ ) اصل الشيعة واصولها  
• محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، التاسعة .
- ( ١٥ ) اعجاز القرآن والبلاغة النبوية  
• مصطفى صادق الرافعي - التاسعة ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م بيروت .
- ( ١٦ ) اعلام الموقعين عن رب العالمين  
• لابن القيم ، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م
- ( ١٧ ) الاغانى لابي فرج الاصفهاني  
• طبعة مصورة عن طبعة الدار .
- ( ١٨ ) الانتصار والرد على ابن الراوندى الملحد  
• لابن الخياط ، المطبعة الكاثوليكية - بيروت ١٩٥٧ م .
- ( ١٩ ) الانسان في فكر اخوان الصفا  
• د . عبد اللطيف محمد الحيد - الانجلو .



- (٢٠) الانسان الكامل في معرفة الاواشر والاوائل  
للجيلي - الثالثة ١٣٩٠ هـ .
- (٢١) الانصاف في معرفة مسائل الخلاف  
علاء الدين المرداوي ، تحقيق محمد حامد فقي ، الاولي ١٣٧٧ هـ .
- (٢٢) امالي المرتضى  
للشريف المرتضى علي بن الحسين العلوي - الثانية ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م .
- (٢٣) الامتاع والمؤانسة  
لابي حيان التوحيدى ، تحقيق احمد امين واحمد الزين - بيروت .
- (٢٤) اهل الطل والردة والزنادقة  
للامام احمد بن حنبل - مخطوط . في دار الكتب المصرية تحت رقم  
١٩٤٥ / ب .
- (٢٥) اوضح التفاسير لابن الخطيب - الثامنة - القاهرة .
- ( ب )
- (٢٦) البداية والنهاية  
للحافظ ابن كثير - الثالثة ١٩٧٨ م .
- (٢٧) بحوث ومناقشات \* زيد بن عبد العزيز بن فياض  
منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت .
- (٢٨) بحوث في تاريخ السنة المشرفة  
د . اكرم ضياء العمري - الثالثة ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م .

( ٢٩٨ )

( ت )

( ٢٩ ) تاج العروس

محمد مرتضى الزبيدي منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت .

( ٣٠ ) تاريخ ابن خلدون ، طبعة ١٢٩١ هـ ، ١٨٧١ م

( ٣١ ) تاريخ ابن الريوندي الطحيد

د . عبد الامير الاعسم الاولي ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م بيروت .

( ٣٢ ) تاريخ الاسلام السياسي

حسن ابراهيم حسن ، السابعة ١٩٦٤ م .

( ٣٣ ) تاريخ الخلفاء للسيوطي

تحقيق محمد مهدي عبدالحميد - الاولي ١٣٧١ هـ / ١٩٥٢ م .

( ٣٤ ) تاريخ الخميس في اخبار انفس نفيس

للشيخ حسين محمد الحسن الديار بكرى - طبعة بيروت .

( ٣٥ ) تاريخ الشعوب الاسلامية

كارل بروكلمان ترجمة بنيه امين ومنير البعلبكي - الخامسة ١٩٦٨ م .

( ٣٦ ) تاريخ الطبري المسمى تاريخ الرسل والملوك

تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم - دار المعارف .

( ٣٧ ) تاريخ الفكر العربي

اسماعيل مظهر - طبعة دار الكتاب العربي - بيروت .

( ٣٨ ) التبشير والاستعمار في البلاد العربية

د . مصطفى الخالدي ، د . عمر فروخ - الخامسة ١٩٧٣ م بيروت .

(٣٩) التبيان في علوم القرآن

للشيخ محمد علي الصابوني - الا ولو ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م .

(٤٠) تحت راية القرآن

مصطفى صادق الرافعي - السادسة ١٣٨٥هـ / ١٩٦٦م القاهرة .

(٤١) تحذير الخواص من اكاذيب القصاص

جلال الدين السيوطي ، تحقيق محمد الصباغ ١٣٩٢هـ / ١٩٧٢م .

(٤٢) ترتيب القاموس على طريقة المصباح المنير

الظاهر احمد الزاوي - الثانية .

(٤٣) التشريع الجنائي

عبد القادر عودة ، الثالثة ١٩٧٧م دار التراث .

(٤٤) التصوف الاسلامي

د . البير نصرى نادر ، طبعة المطبعة الكاثوليكية بيروت .

(٤٥) التصوف الاسلامي الخالص

السيد محمود ابو الفيض المنوفى - القاهرة .

(٤٦) التصوف الاسلامي تاريخه ومدارسه وطبيعته اثره

احمد توفيق عياد ، ١٩٧٠م الانجلو .

(٤٧) التصوف الاسلامي في الادب والاخلاق

د . زكى مبارك - بيروت .

(٤٨) تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم)

الا ولو ١٣٨٤هـ - الفجالة .

( ٣٠٠ )

(٤٩) تفسير القاسمى المسمى محاسن التأويل  
محمد جمال الدين القاسمى ، تصحيح وتعليق محمد فؤاد عبد الباقي  
الاولى ١٣٧٦هـ / ١٩٥٧م .

(٥٠) التفسير والمفسرون

د . محمد حسين الذهبى - الثانية ١٣٩٦هـ / ١٩٧٦م .  
(٥١) تلبس ابليس لابن الجوزى

تحقيق محمود مهدى الاستانبولى ١٣٩٦هـ / ١٩٧٦م .

(٥٢) التنبيه والرد على اهل الاهواء والبدع

لابى الحسين محمد المطلبى الشافعى تعليق محمد زاهد الكوشرى  
١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م .

( ج )

(٥٣) الجامع لاحكام القرآن

لابى عبدالله محمد بن احمد القرطبى ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م القاهرة .

(٥٤) جامع الرسائل

ابن تيمية - المجموعة الاولى تحقيق د . محمد رشاد سالم .

(٥٥) جلاء المينين فى محاكمة الاحمد بن

السيد نعمان خير الدين الشهير بالالوسى البغدادى ١٣٨١هـ /

١٩٦١م .

( ٣٠١ )

(٥٦) جند الله ثقافة واخلاقا

سميد حوى - الاولى - ١٣٩١هـ / ١٩٧١م .

( ح )

(٥٧) حركات ومذاهب فى ميزان الاسلام

فتحى يكن - الثالثة - ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م .

(٥٨) الحضارة الاسلامية فى القرن الرابع الهجرى

آدم متزه نقله الى العربية محمد عبد الهادى ابوريدة - الرابعة

١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م بيروت .

(٥٩) الجلاح الثائر الروحى فى الاسلام

محمد جلال شرف - القاهرة ١٩٧٠م .

(٦٠) الحلل السندسية

الامير شكيب ارسلان - الاولى - ١٣٥٨هـ / ١٩٣٩م القاهرة .

(٦١) الحلول المستوردة

يوسف القرضاوى ، الثالثة - ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م القاهرة .

( خ )

(٦٢) الخطر الصهيونى على العالم الاسلامى

ماجد كيلانى - الاولى - ١٣٨٩هـ / ١٩٦٩م الدار السعودية .

(٦٣) الخطر اليهودى " بروتوكولات حكما صهيون "

ترجمة محمد خليفة التونسى ، الخامسة .

( ٣٠٢ )

(٦٤) الخطوط العريضة للاسس التي قام عليها دين الشيعة الامامية الاثنى

عشرية - لمحب الدين الخطيب - السادسة .

(٦٥) خمسون ومائة صحابي مختلق

مرتضى العسكري ١٣٨٧هـ / ١٩٦٨م بيروت .

( د )

(٦٦) الدر المنثور في التفسير بالمأثور

السيوطي - طبعة بيروت .

(٦٧) دراسات في تاريخ الدولة العباسية

د . حسن باشا - دار النهضة ١٩٧٥م .

(٦٨) دراسة عن القصيمي

د . صلاح الدين المنجد - الثانية ١٩٧٢م بيروت .

(٦٩) دفاع عن العقيدة والشريعة ضد ملاحن المستشرقين

محمد الفزالي ، الرابعة ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م .

(٧٠) دولة بني العباس

د . شاكر مصطفى - الكويت .

(٧١) ديوان بشار بن برد بشرح الاستاذ محمد الطاهر بن عاشور

١٣٦٩هـ / ١٩٥٠م .

(٧٢) ديوان الوليد بن يزيد جمع وترتيب المستشرق الايطالي ف . جبريالي

مطبوعات المجمع العلمي بدمشق ١٣٥٥هـ / ١٩٣٧م .

( ٢٠٣ )

( ن )

(٧٣) ذيل الطل والنحل للشهرستاني

تأليف محمد سيد كيلاني ضمن الطل والنحل للشهرستاني بتحقيق  
محمد سيد كيلاني ١٣٨١هـ / ١٩٦١م القاهرة .

( ر )

(٧٤) الرجل الصنم

تأليف ضابط تركي سابق ، ترجمة عبدالله عبدالرحمن ، الثانية ١٣٩٨هـ /  
١٩٧٨م .

(٧٥) الرد على الجهمية

لابي سعيد الدارسي - طبعة ١٩٦٠م .

(٧٦) الرد على الجهمية والزنادقة

احمد بن حنبل تحقيق الدكتور عبدالرحمن عميرة ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م  
بيروت .

(٧٧) الرد على الزنديق اللعين ابن المقفع

للقاسم بن ابراهيم - اخراج الاستاذ مخائيل جويدي - روما ١٩٢٧م .

(٧٨) رسالة في تحقيق معنى الزنديق

لابن الكمال الوزير - مخطوط مكتبة الحرم المكي تحت رقم ١٤٨ .

(٧٩) الرسالة الجامعة " تاج رسائل اخوان الصفاء "

تأليف الامام المستور احمد بن عبدالله بن محمد بن جعفر الصادق ٧٥ / ٩٥

( ٢٠٤ )

(٨٠) رسالة الففران للمعري

الطبعة الخامسة بتحقيق عائشة عبدالرحمن ( بنت الشاطي )

(٨١) رسائل اخوان الصفاة خلال الوفاة

بيروت ١٣٧٦هـ / ١٩٥٧م .

(٨٢) ركائز الايمان بين العقل والقلب

محمد الفزالي - طبعة دار الشعب بالقاهرة .

( س )

(٨٣) سقط الزند

لابي العلاء المعري - دار صادر بيروت ١٣٨٣هـ / ١٩٦٣م .

(٨٤) السنة قبل التدوين

محمد عجاج الخطيب ، الاولي ١٣٨٢هـ / ١٩٦٣م .

(٨٥) سنن ابن ماجة

تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي - الحلبي بالقاهرة .

(٨٦) سيرة ابن هشام

طبعة مكتبة الجمهورية - القاهرة .

( ش )

(٨٧) شذرات الذهب

لابي الفلاح عبدالحمي بن الحمان الحنبلي ، مطبعة القدس ١٣٥١هـ .



- (٨٨) شرح اصول الكافي  
شرح وتعليق عبد الحسين المظفر، طبعة النجف .
- (٨٩) شرح ديوان الحلاج  
كامل مصطفى الشبيبي - الاولي ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م .
- (٩٠) شرح العقيدة الطحاوية بتحقيق جماعة من العلماء - الرابعة ١٣٩١هـ .
- (٩١) شرح الفية العراقي المسماة التبصرة والتذكرة  
للحافظ زين الدين عبدالرحيم . . العراق ١٣٥٤هـ .
- (٩٢) شرح القوائد التسع  
لابي جعفر احمد بن محمد النحاس تحقيق احمد خطاب ١٣٩٣هـ /  
١٩٧٣م بيروت .
- (٩٣) الشعراء من مخضرمي الدولتين الاموية والعباسية  
د . حسين عطوان ١٩٧٤م بيروت .
- (٩٤) الشعوبية عدو الصرب الاول  
خير الله طلفاخ - الثانية ١٣٧٣هـ - بغداد .
- (٩٥) الشعوبية في الادب العربي الحديث  
انور الجندي ، دار الاعتصام .
- (٩٦) الشعوبية واثرها الاجتماعي والسياسي  
الدكتورة زاهية قدورة ، الاولي ١٩٧٢م - بيروت .
- (٩٧) الشوقيات  
احمد شوقي ، طبع دار الكتاب العربي - بيروت .

( ٣٠٦ )

( ص )

( ٩٨ ) الصارم السلول على شاتم الرسول

ابن تيمية - دار الجيل ٩٧٥ م .

( ٩٩ ) صحيح البخارى

طبع مكتبة الجمهورية .

( ١٠٠ ) صحيح مسلم بشرح النووي

المطبعة المصرية .

( ١٠١ ) الصراع بين الفكرة الاسلامية والفكرة الغربية فى الاقطار الاسلامية

الثالثة ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .

( ١٠٢ ) صفات المنافقين لابن القيم - الثانية .

( ١٠٣ ) الصلة بين التصوف والتشيع

د . كامل مصطفى الشيبى - الثانية - دار المعارف .

( ض )

( ١٠٤ ) ضحى الاسلام

احمد امين - السابعة .

( ط )

( ١٠٥ ) طبقات الشعراء

لابن المعتز - تحقيق عبدالستار احمد فراج - دار المعارف بمصر .

( ١٠٦ ) طبقات المعتزلة

احمد بن يحيى المرتضى - تحقيق سوسنة ديفلد تلزر ٨٠ هـ / ١٦١ م بيروت .

( ٣٠٧ )

(١٠٧) الطريق الى مكة  
ابو الحسن الندوى - طبعة المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .

(١٠٨) طه حسين - حياته وفكره في ميزان الاسلام  
انور الجندى - الاولى ١٣٩٦هـ / ١٩٧٦م .

( ع )

(١٠٩) العبر في خبر من عبر  
للحافظ الذهبي - تحقيق فؤاد سيد ١٩٦١م الكويت .

(١١٠) العروة والاسلام والرد على ساطع الحمصرى ومشيل علق  
انور الجندى دار الاعتصام .

(١١١) العقد الفريد

لابن عبد ربه ١٣٨٩هـ / ١٩٦٩م القاهرة .

(١١٢) على هامش السيرة

طه حسين - الطبعة الثالثة والعشرون - دار المعارف .

(١١٣) عندما يحكم الطفافة

للمستشار على جريشة - دار الاعتصام .

(١١٤) عيون الاخبار

لابن قتيبة - الهيئة المصرية العامة للكتاب .

( ٣٠٨ )

( غ )

( ١١٥ ) الفوز الفكري والتيارات المحادية للاسلام

د . عبدالستار فتح الله سعيد - دار الانصار - القاهرة .

( ١١٦ ) الغلو والفرق الغالية في الحضارة الاسلامية

د . عبد الله سلوم السامرائي ١٣٩٢هـ / ١٩٧٢م بغداد .

( ف )

( ١١٧ ) فتح الباري شرح صحيح البخاري

لاين حجر - المطبعة السلفية .

( ١١٨ ) فتح القدير للامام الشوكاني ( محمد بن علي )

الثانية ١٣٨٣هـ / ١٩٦٤م .

( ١١٩ ) الفتنة الكبرى

طه حسين - السابعة - دار المعارف .

( ١٢٠ ) الفتوحات المكية

لاين عربي - دار صادر - بيروت .

( ١٢١ ) فجر الاسلام - احمد امين الصبغة الحادي عشرة لقاها

( ١٢٢ ) الفرق بين الفرق

للبيضاوي تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد - مطبعة المدني

بالقاهرة .

( ٢٠٩ )

- ( ٢٣ ) الفصل في الطل والاهوا\* والنحل  
للامام ابن حزم - الثانية ١٢٩٥هـ / ١٩٧٥م .
- ( ٢٤ ) فصوص الحكم  
لابن عربي - تحقيق ابي العلا\* العفيفي ، دار الكتاب العربي .
- ( ٢٥ ) فضائح الباطنية  
لابي حامد الغزالي - تحقيق عبدالرحمن بدوي - الكويت .
- ( ٢٦ ) الفكر الاسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي  
د . محمد البيهبي - الثامنة ١٢٩٥هـ / ١٩٧٥م .
- ( ٢٧ ) الفكر الاسلامي المعاصر  
غازي التوبة ، الثالثة ١٩٧٧م - بيروت .
- ( ٢٨ ) فلاسفة من الشرق والغرب  
مصطفى غالب - الاولى ١٩٦٨م بيروت .
- ( ٢٩ ) الفهرست لابن النديم  
طبعة بيروت وطبعة طهران .
- ( ٣٠ ) فوات الوفيات  
محمد شاكر الكتبي - طبعة دار الثقافة - بيروت .

( ق )

- ( ٣١ ) قادة الغرب يقولون دمروا الاسلام ابيدوا اهله  
جلال العالم - الثانية ١٢٩٥هـ / ١٩٧٥م .

( ٣١٠ )

( ١٣٢ ) القاموس الاسلامي

احمد عطية الله - الاولى - القاهرة .

( ١٣٣ ) قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث

محمد جمال الدين القاسمي - الثانية . ١٣٨٠هـ / ١٩٦١م تحقيق

محمد البيطار .

( ١٣٤ ) القومية والغزو الفكري

محمد جلال كشك، الثانية - دار الارشاد .

( ك )

( ١٣٥ ) الكامل في التاريخ

لابن الاثير - طبعة دار صادر - بيروت ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م .

( ١٣٦ ) كيف نحارب الالحاد

محمد احمد باشميل - الاولى ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م .

( ل )

( ١٣٧ ) اللزوميات

لابن العلاء المعري - طبعة دار صادر ١٣٨١هـ / ١٩٦١م .

( ١٣٨ ) لسان العرب

لابن منظور - دار صادر بيروت .

( ٢١١ )

(١٣٩) لسان الميزان

• لابن حجر العسقلاني - الثانية ١٣٩٠هـ / ١٩٧١م

(١٤٠) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

وضع محمد فؤاد عبد الباقي - القاهرة .

(١٤١) ليس من الاسلام

• محمد الفزالي - الرابعة ١٩٦٣م

( ٢ )

(١٤٢) مجالس الاسلام

• حيدر يامات، نقله الى العربية عادل زعيتر - طبع احياء الكتب العربية

• ١٩٥٦م

(١٤٣) مجمع الزوائد

• للحافظ نور الدين الهيثمي، دار صادر بيروت .

(١٤٤) مجموعة الرسائل والمسائل

• لشيخ الاسلام ابن تيمية - بتعليق السيد محمد رشيد رضا .

(١٤٥) مجموع فتاوى ابن تيمية

• الاولى ١٣٨١هـ - الرياض .

(١٤٦) المحبر

• لابي جعفر البغدادي، منشورات المكتب الاسلامي - بيروت .

- ( ١٤٧ ) مختصر التحفة الاثني عشرية  
للسيد محمود شكرى الالوسى - تحقيق محب الدين الخطيب  
١٣٧٣ هـ - القاهرة .
- ( ١٤٨ ) المخططات الاستعمارية لمكافحة الاسلام  
محمد محمود الصواف .
- ( ١٤٩ ) مرصد الاطلاع على اسما مكة والبقاع (مختصر معجم البلدان  
لياقوت الحموى) - تحقيق طلى محمد الجاوى - الاولى ١٣٧٣ هـ /  
١٩٥٣ م .
- ( ١٥٠ ) مروج الذهب  
للمسعودى - تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد - الرابعة  
١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م .
- ( ١٥١ ) سند الامام احمد  
المكتب الاسلامى للنشر - دار صادر بيروت .
- ( ١٥٢ ) مشكلة الفقر  
يوسف القرضاوى - الثانية ١٣٩٥ هـ .
- ( ١٥٣ ) المعارف ، لابن قتيبة  
تحقيق د . ثروت عكاشة ، الثانية دار المعارف بمصر .
- ( ١٥٤ ) معاهد التنصيص على شواهد التلخيص  
ابو الفتح عبد الرحمن الشافعى القاهرى - تحقيق محمد محبى الدين  
عبد الحميد ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٧ م القاهرة .



- (١٥٥) معجم متن اللغة ( موسوعة لغوية حديثة )  
احمد رضا - طبعة بيروت ١٣٧٨ هـ .
- (١٥٦) المفنى لابن قدامة  
الاولى المحققة ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م .
- (١٥٧) مقدمة ابن خلدون  
الرابعة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .
- (١٥٨) مكائد يهودية عبر التاريخ  
عبدالرحمن حسن حبنكة - الاولى ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م .
- (١٥٩) الملل والنحل للشهرستاني  
تحقيق عبدالعزيز محمد الوكيل ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٨ م .
- (١٦٠) من تاريخ الاحاد فى الاسلام  
عبدالرحمن بدوى .
- (١٦١) المنافقون فى القرآن الكريم  
رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير - اعداد عبدالعزيز الحميدى  
١٣٩٥ / ٩٤ هـ .
- (١٦٢) المنتظم فى تاريخ الملوك والامم  
لابى الفرج بن الجوزى - الاولى ١٣٥٧ هـ - حيدرآباد .
- (١٦٣) المؤامرة على الاسلام  
انور الجندى - دار الاعتصام .

( ٣١٤ )

(١٦٤) الموسوعة العربية الميسرة

تأليف جماعة من الخبراء\* - طبعة دار الشعب .

( ن )

(١٦٥) النجوم الزاهرة

جمال الدين لاتابكي - طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب .

(١٦٦) النهاية في غريب الحديث والاثار

لابن الاثير تحقيق محمود محمد الطناجي - طبعة الحلبي .

(١٦٧) نيل الاوطار وشرح منتقى الاخبار

محمد علي الشوكاني - طبعة الحلبي .

( ه )

(١٦٨) هدى السارى ، مقدمة فتح البارى

لابن حجر، المطبعة السلفية .

(١٦٩) هذه هي الصوفية

عبدالرحمن الوكيل، الثالثة، ١٣٧٥هـ / ١٩٥٥م .

( و )

(١٧٠) وفيات الاعيان

لابن خلكان - تحقيق د. احسان عباس - طبعة دار الثقافة .

(١٧١) الوزراء والكتاب للجيشياري

تحقيق مصطفى السقا و ابراهيم اليباري - الاولي ٣٥٧هـ / ١٩٣٨م .

(١٧٢) ولاية الله والطريق اليها

دراسة وتحقيق لكتاب " قطر الولي على حديث الولي " للامام الشوكاني

تحقيق ابراهيم ابراهيم هلال - مطبعة المدني .

مراجع سقط ذكرها فيما تقدم :

(١٧٣) جاهلية القرن العشرين

محمد قطب - الاولي ٣٨٤هـ / ١٩٦٤م .

(١٧٤) حاضر العالم الاسلامي

لوشروب ستودارد الامريكي ، نقله الى العربية الاستاذ عجاج نويهض

الرابعة ٣٩٤هـ / ١٩٧٣م .

(١٧٥) الفتاوى الكبرى لابن تيمية

طبعة بالافست - بغداد .

(١٧٦) فتح المفيت

شمس الدين محمد عبدالرحمن السخاوي - تحقيق عبدالرحمن محمد

عثمان - الثانية ٣٨٨هـ / ١٩٦٨م .

(١٧٧) اللالى المصنوعة فى الاحاديث الموضوعة

للسيوطى - الثانية ٣٩٥هـ / ١٩٧٥م - بيروت .

( ٢١٦ )

( ١٧٨ ) من هنا نعلم

محمد الفزالي - السادسة .

( ١٧٩ ) النفاق والمنافقون

ابراهيم على سالم - طبعة دار الشعب .

فهرس الموضوعات  
موضوعات

صفحة

٩

المقدمة

الباب الاول

٢

مدخل " النفاق والمنافقون "

٥

المبحث الاول : تعريف النفاق

٩

المبحث الثاني : متى ظهر النفاق

١١

المبحث الثالث : اسباب النفاق

١٢

المبحث الرابع : نماذج من مواقف المنافقين

١٢

موقفهم في غزوة احد

١٥

موقفهم في غزوة بني النضير

١٨

موقفهم في غزوة الاحزاب

٢١

موقفهم من حديث الافك

٢٥

موقفهم في غزوة تبوك

الباب الثاني

٣٢

الزندقة والزنادقة

٣٢

المبحث الاول : تعريف الزندقة

٣٧

المبحث الثاني : الفرق بين الزنديق والمنافق

٤٢

المبحث الثالث : بدء ظهور الزندقة

صفحة

|     |                                            |
|-----|--------------------------------------------|
| ٤٢  | المانوية                                   |
| ٤٦  | المزدكية                                   |
| ٥٠  | عصر صدر الاسلام ( الفترة المكية )          |
| ٥٤  | عصر الخلفاء                                |
| ٥٦  | المبحث الرابع : اسباب انتشار الزندقة       |
| ٦٠  | المبحث الخامس : نماذج من الزنادقة وزندقتهم |
| ٦٠  | الزندقة الفكرية                            |
| ٦٠  | الزندقة الخلقية                            |
| ٦٢  | اقسام الزندقة الفكرية                      |
| ٦٢  | الزندقة الفكرية الجماعية                   |
| ٦٢  | الباطنية                                   |
| ٧٠  | الجهمية                                    |
| ٧٨  | غلاة الشيعة                                |
| ٩٠  | القائلون بوحدة الوجود                      |
| ٩٩  | الحلاج                                     |
| ١١٦ | ابن عربي                                   |
| ١٢٠ | ابن سبعين                                  |
| ١٢٢ | الصفيف التلمساني                           |
| ١٢٣ | ابن الفارض                                 |
| ١٢٨ | اخوان الصفا                                |

صفحة

|     |                                                  |
|-----|--------------------------------------------------|
| ١٣٨ | الزندقة الفكرية الفردية                          |
| ١٣٨ | ابن المقفع                                       |
| ١٤٨ | ابن الراوندى                                     |
| ١٥٧ | ابو العلاء المعرى                                |
| ١٦٧ | اقسام الزندقة الخلقية                            |
| ١٦٧ | الزندقة الخلقية الجماعية " الخرمية "             |
| ١٧٠ | الزندقة الخلقية الفردية                          |
| ١٧٠ | بشار بن برد                                      |
| ١٧٨ | الوليد بن يزيد                                   |
| ١٨٣ | المبحث السادس : حركات الزنادقة الثورية           |
| ١٨٤ | حركة سنباز                                       |
| ١٨٥ | حركة الراوندية                                   |
| ١٨٦ | حركة المقفع الخراسانى                            |
| ١٨٨ | حركة بايك الخرمى                                 |
| ١٩١ | حركة السازيار                                    |
| ١٩٣ | حركة الافشين                                     |
| ١٩٧ | المبحث السابع : موقف خلفاء العباسيين من الزنادقة |

الباب الثالث

صفحة

|     |                                                    |
|-----|----------------------------------------------------|
| ٢٠٤ | المبحث الاول : نماذج من الزنادقة وزندقتهم          |
| ٢٠٤ | مصطفى كمال اتاتورك                                 |
| ٢١٧ | عبدالله القصيمي                                    |
| ٢٢٦ | طه حسين                                            |
| ٢٤٠ | المبحث الثاني : اثر الغزو الفكري في شيوع الزندقة   |
| ٢٥٥ | المبحث الثالث : نماذج من الهدقة في الثقافة         |
| ٢٧٢ | نماذج من الزندقة في التشريع                        |
| ٢٧٧ | المبحث الرابع : محاولات الزنادقة لافساد الاسلام    |
| ٢٧٧ | في التفسير                                         |
| ٢٨٤ | في الحديث                                          |
| ٢٨٨ | المبحث الخامس : حكم الاسلام في المنافقين والزنادقة |
| ٢٩٢ | المبحث السادس : كيف نحسن المجتمع الاسلامي من       |
| ٢٩٤ | المنافقين والزنادقة                                |
| ٢٩٥ | الخاتمة                                            |
|     | فهرس المراجع                                       |