



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٣٩١٨



٣٩١٨

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة

دراسة وتحقيق ١٤٢٣هـ

كتاب تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد

للشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب
(١٢٠٠-١٢٣٣هـ)

القسم الأول

(من أول الكتاب حتى نهاية باب ما جاء في الرقى والتمائم)

إعداد

الطالب / عبدالله بن محمد بن علي العامر

لنيل درجة الماجستير

إشراف

فضيلة الشيخ الدكتور/عبدالشكور بن محمد أمان العروسي

١٤٢٢-١٤٢٣هـ

١٤٢٣

١٤٢٣

بسم الله الرحمن الرحيم

ملخص الرسالة

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، وعلى آله وصحبه ، وبعد :
فما زال العلماء يولون أمر هذا الدين عناية فائقة ، وكان من بينهم الشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب (ت ١٢٣٣ هـ) رحمه الله تعالى في كتابه : (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) ، وقد من الله علي باختيار جزء منه ليكون موضوعاً لي لنيل درجة الماجستير ، وكان ذلك (القسم الأول) من بداية الكتاب حتى نهاية باب ما جاء في الرقى والتائم .

وقد بينت في مقدمتي للرسالة أسباب اختيار هذا الموضوع، وخطه الرسالة ، وقسمتها إلى قسمين :
القسم الأول : الدراسة ، وذكرت في الفصل الأول منها ترجمة الشيخ محمد بن عبدالوهاب - صاحب الأصل المشروح - ، وذلك في عدة نقاط على وجه الإيجاز والاختصار ، ثم ألقى الضوء في الفصل الثاني على شيء من نواحي الحياة المختلفة لعصر الشارح - السياسية والاجتماعية ، والعلمية ، والدينية - ، وفي الفصل الثالث ترجمة للشارح الشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب ، وذكرت ما وقفت عليه من سيرته العلمية ، والعملية ، وثناء العلماء عليه ، وما ذكر من سبب وفاته ، ثم في الفصل الأخير من الدراسة - وهو الفصل الرابع - عرفت بكتاب (تيسير العزيز الحميد) ، وذلك بتوثيق عنوان الكتاب ، وبيان صحة نسبة الكتاب للمؤلف ، وبينت موضوع الكتاب وسبب تأليفه ، ثم انتقلت إلى بيان منهج المؤلف في الجزء المحقق من الكتاب ومصادره فيه ، ثم بينت أهمية الكتاب ومزاياه .

ثم انتقلت بعد ذلك إلى التعريف بالنسخ الخطية للكتاب ، فبينت عددها ووصفها ، وقبل ختام الدراسة بينت منهجي الذي سرت عليه في التحقيق .

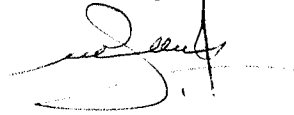
القسم الثاني : تحقيق النص : حققت نص الكتاب المقرر تحقيقاً علمياً - بقدر المستطاع - ، وذلك بعزو آياته ، وتخريج أحاديثه وآثاره ، وتوثيق الأقوال والنصوص الواردة فيه ، وعرفت بالغريب والأماكن والفرق والأديان ، وعلقت على بعض المسائل الواردة فيه .

وكتاب (التيسير) كأصله (كتاب التوحيد) موضوع لبيان توحيد الله بالعبادة ، وبيان ما يضاد ذلك بالكلية أو ينقصه ، وذلك بذكر الأدلة من الكتاب والسنة على الأمرين ، وإيراد ما نقل عن السلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان وعلماء الإسلام في ذلك ، والجواب عن بعض الشبهات التي يتمسك بها من ضل في هذا الباب، هذا ولم يخل الكتاب من فوائد في غير هذا الجانب . والله الموفق ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان .

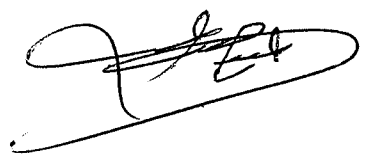
عميد الكلية
د. عبدالله بن عمر الدميحي



المشرف
د. عبدالشكور بن محمد أمان العروسي



الطالب
عبدالله بن محمد العامر



بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستهديه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾

[آل عمران : ١٠٢] ، ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق

منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به

والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً ﴾ [النساء : ١] ، ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله

وقولوا قولاً سديداً . يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله

ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ﴾ [الأحزاب : ٧٠-٧١] .

أما بعد : فإن أصدق الحديث كلام الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

وبعد : فإن أعظم منة امتن الله بها على هذه الأمة هي بعثة الرسول المصطفى ،

والخليل المجتبي ، محمد بن عبدالله صلى الله عليه وسلم ، بعثه على حين فتره من

الرسال ، بعثه والعالم يتخبط في ظلمات الجهل والضلال والشرك والانحراف عن

فطرة الله التي فطر الناس عليها ، فأنقذهم بشريعته الغراء من داء الشرك والضلال إلى

نور الهدى والإيمان ، ففتح الله به أعينا عميا ، وآذانا صما ، وقلوبا غلفا ، وأتم به

على عباده النعمة ، وأكمل الدين ورضيه لهم ، كما قال ذو الفضل والإنعام :

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾

[المائدة : ٣] ، فله الحمد والمنة والفضل والثناء حتى يرضى ، وله الحمد إذا رضى ، وله

الحمد بعد الرضى .

ثم إن معلم الناس الخير رسول الله صلى الله عليه وسلم فهج فهج من قبله من

رسل الله في الدعوة إلى الأصل الأصيل ، والركن العظيم توحيد الله عز وجل ، قال

تعالى: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾ [الأنبياء: ٢٥] ، وقال: ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ [النحل: ٣٦] ، وقال عليه السلام: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله» ^(١) ، وقال لمعاذ حين بعثه إلى اليمن «إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب ، فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله - وفي رواية: إلى أن يوحدوا الله» الحديث ^(٢) ، فأندر صلى الله عليه وسلم إنذار الصادق الأمين ، ونصح للأمة غاية النصح ، وبلغ الرسالة بأتم وجوه البلاغ - باللسان والسنان وإرسال الرسل إلى ملوك الأمصار ، ورؤساء القبائل والعشائر - فمنذ بعثته إلى أن توفاه الله - عز وجل - ودعوته كلها تدور حول هذا الأصل العظيم .

وقد ربي صلى الله عليه وسلم أصحابه على هذا الركن القويم ، وغرسه في نفوسهم ، فقاموا من بعده بأعباء الدعوة إلى هذا الأصل حق القيام ، وتحملوا في سبيله جميع المضاعب والأخطار ، وألقوا إلى تابعيهم ما تلقوه من مشكاة النبوة ، ثم سار التابعون لهم بإحسان على هذا المنهج القويم والصراط المستقيم ، إلى أن أذن الله - جل جلاله - بإخراج أقوام اتخذوا دينهم هواً ولعباً ، فحرفوا كلام الله سبحانه عن مواضعه ، وتركوا العمل بمحكمه ، واتبعوا متشابهه ، فضلوا وأضلوا عن سبيل الله ، واتبعوا أهواءهم ، حتى أوشك عرش الإسلام بالحبوط ، وقارب الانهيار والهبوط ، لولا رحمة الله التي رحم بها عباده فقيض رجالاً للدفاع عن سبيله ، على الحق ظاهرين منصورين ، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم ، وذلك في كل زمان

(١) رواه البخاري ح (٢٥) ، ومسلم ح (٢٢) من حديث ابن عمر .

(٢) رواه البخاري ح (١٣٩٥ ، ٧٣٧٢) ، ومسلم ح (١٩) من حديث ابن عباس .

و حين ، حتى يأتي أمر الله وهم كذلك .
 وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها »^(١) ، وإن من هؤلاء المجددين - نحسبه كذلك - شيخ الإسلام ، والعلم الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى ، (كان أهل عصره ومصره في تلك الأزمان قد اشتدت غربة الإسلام بينهم ... وغلب على الأكثرين ما كان عليه أهل الجاهلية ... وانتشر الجهل والتقليد والإعراض عن السنة والقرآن ، وشب الصغير وهو لا يعرف من الدين إلا ما كان عليه أهل تلك البلدان ، وهرم الكبير على ما تلقاه عن الآباء والأجداد ... ونصوص التزليل وأصول السنة فيما بينهم مدروسة ، وطريقة الآباء والأسلاف مرفوعة الأعلام ، وأحاديث الكهان والطواغيت مقبولة ... واجتهدوا في الاستغاثة والتعلق بغير الله من الأولياء والصالحين ، والأوثان والأصنام والشياطين ، وعلمائهم ورؤسائهم على ذلك مقبلون ، ومن بجره الأجاج شاربون وبه راضون)^(٢) ، فلما تقام هذا الخطب

(١) تخرجه : رواه أبو داود ح(٤٢٩١) ، والحاكم ح(٨٥٩٢ ، ٨٥٩٣) ، والبيهقي في « المعرفة » ح(٤٢٢) ، والطبراني في « الأوسط » ح(٦٥٢٧) ، والخطيب في « التاريخ » (٦١/٢-٦٢) ، وأبو عمرو الداني في « السنن والواردة في الفتن » ح (٣٦٤) كلهم من طريق عبد الله بن وهب عن سعيد بن أبي أيوب عن شراحيل بن يزيد المعافري عن أبي علقمة عن أبي هريرة يرفعه .
حكمه : صحيح ، قال السخاوي في (المقاصد الحسنة) ح (٢٣٨) (وسنده صحيح ، ورجاله كلهم ثقات ، وكذا صححه الحاكم) أهـ ، ورمز السيوطي في (الجامع الصغير) ح (١٨٤٥) لهذا الحديث بالصحة ، وقال العجلوني في (كشف الخفاء ١ / ٢٤٣) : (رواه أبو دواد عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخرجه الطبراني - أيضاً - في (الأوسط) عنه - أيضاً - بسند رجاله ثقات ، وأخرجه الحاكم من حديث ابن وهب وصححه ، وقد اعتمد الأئمة هذا الحديث) أهـ ، وذكر المناوي في (فيض القدير ٢ / ٣٥٨) أن الحاكم صححه ، ونقل عن الزين العراقي وغيره قوله : (سنده صحيح) أهـ .
 وتبعهم الألباني في تصحيح الحديث كما في (السلسلة الصحيحة) ح (٥٩٩) .
 تنبيه : لم أجد في النسخة التي اعتمدتها من (المستدرك) تصحيح الحاكم ، فلعله سقط أثناء الطبع ، والله أعلم .

(٢) من كلام عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن ، انظر « مجموعة الرسائل والمسائل »

وعظم ، وتلاطم موج الكفر والشرك في هذه الأمة وجسم ... تجرد الشيخ للدعوة إلى الله ، ورد الناس إلى ما كان عليه سلفهم الصالح في باب العلم والإيمان ، وباب العمل الصالح والإحسان ، وترك التعلق على غير الله من الأنبياء والصالحين وعبادتهم ، والاعتقاد في الأحجار والأشجار ، والعيون والمغار ، وتجريد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الأقوال والأفعال ، وهجر ما أحدثه الخلف والأغيار ، فجادل في الله وقرر حججه وبياناته ، وبذل نفسه لله ، وأنكر على أصناف بني آدم ، الخارجين عما جاءت به الرسل ، المعرضين عنه ، التاركين له ^(١) ، وصنف في ذلك التصانيف النافعة في توحيد الأنبياء والمرسلين ، ومن أنفعها (كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد) ، فنفذ الله به نفعاً عظيماً في حياة الشيخ وبعد وفاته ، وتتابع كثير من العلماء على هذا الكتاب يحفظونه ويدرسونه ، ويشرحونه ويبينون ما فيه من آيات الله والحكمة ، ومن أنفع هذه الشروح شرح حفيده ، وناصر دعوته الشيخ سليمان ابن عبد الله - رحمهم الله جميعاً - في كتابه (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) .

وحين يسر الله لي الالتحاق بجامعة أم القرى في مكة المكرمة لإكمال دراستي العليا في أروقتها ، آثرت أن يكون موضوع رسالتي في الماجستير تحقق القسم الأول من هذا الكتاب .

(٣/٣٨١-٣٨٢) بتصرف .

(١) من كلام الشيخ سليمان بن سحمان ((الضياء الشارق في رد شبهات الماذق المارق)) (٣٢-٣٤) .

وكان لاختيار هذا الموضوع أسباب، أهمها:

- ١ — أهمية الكتاب ، إذ هو يعالج أعظم جانب من جوانب الحياة البشرية ، ألا وهو توحيد الله عز وجل ، وسيأتي الكلام على أهمية الكتاب إن شاء الله تعالى .
- ٢ — مكانة مؤلفه ، وصاحب المتن ، وستأتي ترجمة كل منهما ، وبيان شيء من أحوالهما وسيرهما ، إن شاء الله تعالى .
- ٣ — هذا الشرح من أوسع الشروح لكتاب التوحيد ، مع أن مصنفه توفي قبل إتمامه ، فقد وصل إلى (باب ما جاء في منكري القدر) .
- ٤ — إن هذا الكتاب سبق وأن طبع عدة طبعات ، من أشهرها طبعة المكتب الإسلامي ، وقد تمت مقارنة هذه الطبعة بالأصل المخطوط ، فتبين أن هذه الطبعة مليئة بالأخطاء ، من اختلاف عبارات ، وتكرار ، وأخطاء مطبعية ، بل هناك سقط في عدة مواضع ، كباب قوله تعالى : (ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ...) الآية ، وهو يقارب (٥٠) سطرا ، فإنه ساقط من المطبوع ، ووضع مكانه شرح نفس الباب لكن من كتاب (فتح المجيد) للشيخ عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ ، مع أن شرح هذا الباب موجود في الأصل المخطوط لكتاب (التيسير) ، ومن المواضع ص (٦٢٨-٦٢٩) من المطبوع سقط منه ما يقارب (١٧) سطرا ، وص (٦٦٢) سقط منه أربعة أسطر ، وهناك أسطر متفرقة سقطت من المطبوع ، وفي الجملة فمقدار السقط في المطبوع يقارب (٨٠) سطرا .
- وهناك طبعات أخرى للكتاب تتابعت بعد طبعة المكتب الإسلامي ، وهي : طبعة مكتبة التراث الإسلامي ، وطبعة دار الفكر ، وطبعة الدار البيضاء ، وطبعة أخرى لم يكتب عليها أية معلومة من معلومات النشر ، وهناك طبعة يظن البعض أنها طبعة مستقلة وليس الأمر كذلك ، وهي (طبعة مكتبة الرياض الحديثة) ، فهي تعتبر أصلاً لطبعة المكتب الإسلامي ، إذ أن الاستاذ زهير الشاويش أول ما نشر الكتاب كان في مكتبة الرياض الحديثة ، ثم في الطبعة الثانية نشره في المكتب الإسلامي ، واستمرت جميع طبعات هذه النشرة في المكتب الإسلامي .

والجدير بالذكر أن كل هذه الطبعات وقعت فيما وقعت فيه طبعة المكتب الإسلامي من أخطاء ، وسقط ، واختلاف عبارات وتكرار .

وهذا يدل على أن هذه الطبعات اعتمدت على طبعة المكتب الإسلامي في تحقيق النص وضبطه ولم تعتمد على نسخ خطية ، بل بعض ناشري هذه الطبعات نص على أنه اعتمد على هذه الطبعة ، كطبعة الدار البيضاء ، وطبعة دار الفكر إلا أنه اعتمد على أول طبعة للكتاب والتي كانت في مكتبة الرياض الحديثة .

٥ — ومن الأسباب التي دفعتني إلى العمل في هذا الكتاب وجود عدة نسخ خطية غير التي اعتمد عليها ناشر المطبوع ، وسيأتي الكلام عليها إن شاء الله تعالى .

٦ — ومن أسباب تحقيق هذا الكتاب اشتغال كثير من أهل العلم وطلابه بتدريس كتاب التوحيد ، ومما يعتمدون عليه في شرح هذا الكتاب كتاب (تيسير العزيز الحميد) ، وكذلك رجوع كثير من الباحثين إليه في بحوثهم ، وكان اعتمادهم في ذلك على الطبعات السابقة ، وقد عرفت ما فيها من سقط وأخطاء ونحو ذلك .

٧ — لم يسبق لهذا الكتاب أن حقق تحقيقاً علمياً روعيت فيه قواعد التحقيق العلمي ، من حيث ضبط النص ، وتخريج الأحاديث والآثار ، وعزو النصوص إلى مصادرها ، ونحو ذلك مما هو من أصول التحقيق ، ولا أدعي أنني قمت بكل ذلك على الوجه المطلوب ، لكن أحسب أنني اعتنيت بتطبيق ذلك - مع تقديري للجهود السابقة التي بذلت في خدمة هذا الكتاب ونشره - ، فإن أصبت فمن الله الجواد الكريم ، وإن أخطأت فمن نفسي الأمانة بالسوء ، ومن الشيطان ، وأسأل الله أن يغفر لي خطيئي وتقصيري وزللي .

خطة البحث :

تشتمل الخطة التي سأسير عليها - بعون الله وتوفيقه - في تحقيق هذا القسم من الكتاب على مقدمة ، وقسمين : الأول : الدراسة ، والثاني : التحقيق .
فأما المقدمة : فتشتمل على ذكر أسباب اختيار الموضوع ، والخطة التي سوف أسير عليها في التحقيق .

وأما القسم الأول : فالدراسة ، وتشتمل على أربعة فصول :

الفصل الأول : حياة المصنف (صاحب الأصل المشروح) .

ويشتمل هذا الفصل على ستة مباحث :

المبحث الأول : اسمه ونسبه ، ومولده ، ووفاته .

المبحث الثاني : نشأته العلمية ، ورحلاته .

المبحث الثالث : أهم شيوخه ، وأهم تلاميذه .

المبحث الرابع : دعوته الإصلاحية ، ومحاربه البدع بإيجاز .

المبحث الخامس : مؤلفاته .

المبحث السادس : ثناء العلماء عليه .

الفصل الثاني : عصر الشارح .

ويشتمل على تمهيد وثلاثة مباحث :

التمهيد .

المبحث الأول : الحالة السياسية ، والاجتماعية .

المبحث الثاني : الحالة العلمية .

المبحث الثالث : الحالة الدينية .

الفصل الثالث : حياة الشارح .

ويشتمل على ستة مباحث :

المبحث الأول : اسمه ونسبه ، ومولده .

المبحث الثاني : طلبه العلم ، ورحلاته .

المبحث الثالث : شيوخه ، وتلاميذه .

المبحث الرابع : مؤلفاته .

المبحث الخامس : ثناء العلماء عليه .

المبحث السادس : وفاته .

الفصل الرابع : في دراسة الجزء المحقق من الكتاب ، ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : في التعريف بالكتاب ، وفيه مطالب :

المطلب الأول : عنوان الكتاب .

المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب للمؤلف .

المطلب الثالث : موضوع الكتاب .

المطلب الرابع : أهمية الكتاب ومزاياه .

المطلب الخامس : منهج المؤلف في الجزء المحقق من الكتاب .

المطلب السادس : مصادر المؤلف في الجزء المحقق من الكتاب .

المبحث الثاني : في التعريف بالنسخ الخطية للكتاب ، وفيه مطلبان :

المطلب الأول : في عدد النسخ الخطية ، ووصفها .

المطلب الثاني : في منهج التحقيق .

أما القسم الثاني من الخطة فيشمل النص المحقق .

شكر وتقدير

إن الحمد كله ، والشكر كله ، والثناء كله لله أهل الثناء والمجد ، وأهل الكرم والجلود ، وأهل الإحسان والفضل ، فله الحمد والمن والفضل على نعمه التي لا تعد ولا تحصى ، وآلائه التي لا تستقصى ، وأعظم نعمة امتن وتفضل وجاد بها علينا نعمة الإسلام ، فله الحمد كثيرا ، وله الشكر كثيرا ، لا نحصي ثناء عليه هو كما أثنى على نفسه .

وله الحمد على توفيقه من شاء من عباده لسلوك طريق العلم الشرعي ، وحياسة ميراث النبوة ، أسأل الله أن يمن علي كما من عليهم .

كما أحمده على أن وفقني لاختيار هذا العلم — علم التوحيد — الذي هو أشرف العلوم ؛ وذلك لشرف معلومه ، وهو الله عز وجل عن الأنداد والنظراء ، والنقائص والعيوب .

وأكرر حمدي وشكري لله على أن وفقني لاختيار تحقيق كتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) ، وإعانتته لي على تحقيقه ودراسته .

وبعد هذه المحامد أتقدم بشكري الجزيل إلى شيخني الفاضل اللغوي الدكتور عبدالشكور بن محمد أمان العروسي الذي تفضل — بكل رحابة صدر — بقبول الإشراف على بحثي ، وتحقيقي للكتاب ، كما أشكره — أيضا — على حسن توجيهه وإرشاده ، ودمائة أخلاقه ، وطيب معاملته ، جزاه الله عني ، وعن جميع طلابه خير الجزاء ، وزاده الله علما وتوفيقا .

كما أتوجه بشكري وامتناني لشيخني الفاضلين المتفضلين علي بقبول مناقشة رسالتي ، وتصويب ما فيها من أخطاء ، وتبيين ما فيها من نقص وخلل :

أ . د محمود بن محمد مزروعة ، أ . د أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي .

شكر الله سعيهما ، وجزاهما عني خيرا ، وجعل عناءهما وجهدهما في موازين حسناهما يوم القيامة .

ولا يفوتني أن أشكر كل من أفادني ، ونصح لي ، وساعدني في إعداد هذه الرسالة المتواضعة ، جزاهم الله عني خيراً ، وأعظم أجورهم ، ووفقنا جميعاً لما يحبه ويرضاه .

وبعد : فهذا جهد المقل ، وهذا عمل العبد الضعيف ، القاصر المقصر ، فما كان فيه من صواب وحُسنٍ فمن الله الجواد الكريم ، وما كان فيه من خطأ وتقصير فمن نفسي الأمانة بالسوء .

أسأل الله العليّ القدير ، الغفور الرحيم أن يغفر لي زللي وخطيئي ، وجهلي وتقصيري إنه سميع قريب مجيب الدعاء ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .



٢٠١٨

القسم الأول

الدراسة

الفصل الأول : حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب

المبحث الأول : اسمه ونسبه ، ومولده ، ووفاته

المبحث الثاني : نشأته العلمية ، ورحلاته

المبحث الثالث : أهم شيوخه ، وأهم تلاميذه

المبحث الرابع : دعوته الإصلاحية ، ومحاربه البدع

المبحث الخامس : مؤلفاته

المبحث السادس : ثناء العلماء عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

المبحث الأول

اسمه ونسبه ، ومولده ، ووفاته

– اسمه ونسبه :

هو الإمام أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي بن محمد بن أحمد ابن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مُشَرَّف – [يفتح الرءاء المشددة على وزن مُحَمَّد] ^(١) – الوُهَيْبِيُّ التَّمِيمِيُّ ^(٢).

أما والدته الشيخ محمد ، فهي بنت محمد بن عزاز من آل مشرف ، الوهبي التميمي ، فهي من عشيرته الأدين ، كما ذكر ذلك ابن بسام ^(٣).

(وأسرة آل مشرف أسرة عريقة في العلم جداً قبل وبعد دعوة الشيخ محمد بن

(١) هكذا ضبطه ابن حميد في "السحب الوايلة" (٤١٣/٢ ، ٦٧٥).

(٢) انظر في نسب الشيخ محمد : "روضة الأفكار" لابن غنام (٢٥/١) ، وقد سرد نسب الشيخ إلى جده "مشرف" ، وآل مشرف فخذ من الوهبة .

و "عنوان المجد" لابن بشر (١٨٠/١) ، وزاد في نسب الشيخ إلى جد أعلى هو وهيب ، جد الوهبة الذين هم بطن كبير من حنظلة بني تميم.

و "الدرر السنينة" لابن قاسم (٣١٥/١٦) ، وقد أوصل نسب الشيخ إلى تميم أبي القبيلة الشهيرة.

و "علماء الدعوة" لعبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ ص (٦) ، وقد تفرد من بين المراجع السابقة بذكر نسب الشيخ إلى عدنان جد العرب المستعربة ، ومثله ابن بسام في "علماء نجد خلال ثمانية قرون" (١٢٥/١).

(٣) "علماء نجد" (١٢٦/١).

عبد الوهاب ، ومنها كبار علماء نجد ، وعلى رأسهم "آل الشيخ" ... وغيرهم^(١).

- مولده :

ولد الإمام سنة خمس عشرة بعد المائة والألف من الهجرة النبوية، في بلدة العيينة^(٢) - [تصغير عين]^(٣) - من بلدان إقليم العارض في نجد^(٤).

- وفاته :

أجمعت المصادر على أن وفاة الشيخ -رحمه الله- كانت سنة ست بعد المائتين والألف، في بلدة "الدرعية" عاصمة الدولة السعودية في ذلك الوقت، (ودفن -رحمه الله- في مقبرة الطريف)^(٥).

واختلف المترجمون في تحديد اليوم والشهر الذي توفي فيه الإمام:

- (١) د. عبد الرحمن بن عثيمين في تحقيقه لكتاب "السحب الوابلة" لابن حميد (٦٨٦/٢)، في هامش ترجمة "عبد الوهاب بن عبد الله بن مشرف"، وانظر "علماء نجد" لابن بسام (١٢٧/١)
- (٢) انظر "روضة الأفكار" لابن غنام (٢٥/١)، و "تاريخ نجد" لابن بشر (٨١)، و "الدرر السنية" لابن قاسم (٣١٥/١٦)، و "علماء الدعوة" لعبد الرحمن بن عبد اللطيف (٦)، و "علماء نجد" لابن بسام (١٢٩/١).
- (٣) هكذا ضبطها ابن حميد في "السحب الوابلة" (٤١٣/٢).
- (٤) بلاد نجد : هي الجزء الأكبر والأوسط من شبه جزيرة العرب، وتمتد من أطراف جبال الحجاز غربا إلى صحراء الدهناء شرقا، ومن النفود شمالا إلى أطراف الربع الخالي جنوبا، وتقسم نجد إلى عدة أقاليم، كل إقليم يشتمل على بلدان عدة، فمن أقاليمه "إقليم العارض" ويقع في وسط نجد، ومن أهم بلدانه: "العيينة" و "الدرعية"، و "الرياض" وغيرها، ومن أقاليم نجد "إقليم الشعيب"، وهو يلي العارض شمالا، ومن أبرز بلدانه "حريملاء". انظر "الحياة العلمية في نجد..د. مي العيسى، ص (٣-٤) بتصرف.
- (٥) "علماء نجد" (١٦٨/١).

فابن غنام - وهو من معاصري الشيخ - ذكر أن المرض ابتدأ به في شوال ، وفاضت روحه يوم الاثنين من آخر الشهر^(١) ، وتبعه في ذلك ابن قاسم^(٢).

أما ابن بشر فذكر أنه قد ثقل في آخر عمره، فكان يخرج إلى الصلاة مع الجماعة يتهادى بين رجلين حتى يقام في الصف، وقبض في ذي القعدة من السنة المذكورة^(٣)، ولم يحدد يوم وفاته.

أما ابن بسام : فذكر أن الشيخ مرض في شوال مرضاً شديداً ، لقي فيه ربه في يوم الجمعة آخر ذي القعدة^(٤).

ويرجح الدكتور صالح العبود قول ابن غنام ؛ لتقدمه في الزمن، ومعاصرته للشيخ وتدوينه لتاريخه^(٥).

توفي الشيخ - رحمه الله - وله من العمر نحو اثنتين وتسعين سنة^(٦)، وله من الأبناء ستة فضلاء، وبعضهم علماء، وهم : علي ، وحسين ، وعبد الله ، وحسن ، وإبراهيم ، وعبد العزيز^(٧).

(١) "روضة الأفكار" (١٥٤/٢).

(٢) "الدرر السنينة" (٣٤٠/١٦).

(٣) "عنوان المجد" (١٩٣/١).

(٤) "علماء نجد" (١٦٨/١).

(٥) "عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب" (٢٣٦/١).

(٦) "روضة الأفكار" لابن غنام (٥٠/١).

(٧) "علماء الدعوة" لعبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ (١٧).

المبحث الثاني

نشأته العلمية ، ورحلاته

- نشأته العلمية:

كانت نشأة الشيخ محمد ، وتعلمه - في بداية أمره - في موطنه الأول " بلدة العيينة" وكانت العيينة - في ذلك الوقت آهلة بالعلماء.

وأسرة آل مشرف - الذين ينتسب إليهم الشيخ - معروفة بالعلم والعلماء، فجدُّ الشيخ لأبيه سليمان بن علي : هو رئيسُ علماء نجد، وأوسعهم علماً، وهو صاحب "المنسك" المشهور به، وعليه اعتماد الحنابلة في المناسك، وهو ممن ولي القضاء في العيينة (ت ١٠٧٩هـ)^(١)، ووالدُ الشيخ عبد الوهاب بن سليمان عالمٌ كبير تولى قضاء العيينة، ثم حرملعاء (ت ١١٥٣هـ)^(٢)، وعمُّه إبراهيم بن سليمان عالمٌ وكاتب مشهور (ت ١١٤١هـ)^(٣)، وعبد الوهاب بن عبد الله بن عبد الوهاب آل مشرف - وهو من أبناء عم الشيخ محمد - كان قاضي العيينة في زمنه (ت ١١٢٥هـ) ، وعبد الوهاب - هذا - قرأ على أبيه، وقرأ أبوه في مصر على محرر المذهب الحنبلي الشيخ منصور البهوتي^(٤)، وكذلك خال الشيخ : هو الفقيه سيف بن محمد بن عزاز آل مشرف ، عالم فاضل (ت ١١٢٩هـ)^(٥)، وغيرهم من علماء العيينة كثير، بل قال ابن بسام: (ولقد حدثني والدي - رحمه الله ، وهو من حفظة التاريخ - أن فيها - أي العيينة - أكثر من ثمانين عالماً يدرسون العلم في

(١) انظر ترجمته في "السحب الوابلة" لابن حميد (٤١٣/٢).

(٢) انظر المصدر السابق (٦٧٥/٢).

(٣) انظر "علماء نجد" لابن بسام (٣٠٣/١).

(٤) انظر "السحب الوابلة" (٦٨٦/٢).

(٥) انظر "السحب الوابلة" (٤١٩/٢).

جوامعها متعاصرين في زمن واحد، هذا كله قبل الدعوة الإصلاحية (...)^(١) أ هـ.

في هذا المجتمع العلمي، وهذه البيئة العلمية نشأ الشيخ محمد بن عبد الوهاب، فتلقى العلم منذ طفولته عند والده، فحفظ القرآن قبل بلوغه العاشرة من عمره، ثم اشتغل بطلب العلم، فقرأ مبادئ العلوم والفقه الحنبلي على والده الشيخ عبد الوهاب قاضي العيينة^(٢).

ولما بلغ الاحتلام - ولم يكمل اثني عشرة سنة من عمره - ورأى فيه أبوه الأهلية للصلاة بالجماعة - لمعرفته بالأحكام - قدمه ليؤم الناس، ثم أذن له بالحج، فحج وقصد المدينة، وأقام فيها شهرين، ثم رجع إلى العيينة، وشرع في القراءة على والده في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، وقرأ على غيره من علماء العيينة^(٣).

وكان - رحمه الله - حاد الفهم، وقاد الذهن، سريع الحفظ، فصيحاً فطناً^(٤)، يقول حفيده عبد الرحمن بن حسن : (فظهر شيخنا - يعني محمد بن عبد الوهاب - بين أبيه وعمه - إبراهيم - فحفظ القرآن وهو صغير، وقرأ في فنون العلم وصار له فهم قوي، وهمة عالية في طلب العلم، فصار يناظر أباه وعمه، في بعض المسائل بالدليل على بعض الروايات عن الإمام أحمد، والوجوه عن الأصحاب، فتخرج عليهما في الفقه، وناظرهما في مسائل قرأها في "الشرح الكبير"، و"المغني"، و"الإنصاف"، لما فيهما من مخالفة ما في متن "المنتهى"، و"الإقناع")^(٥) أ هـ، بل

(١) "علماء نجد" (١٥/١).

(٢) انظر "روضة الأفكار" (٢٥/١)، و"علماء الدعوة" لعبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ (٧-٦)، و"الدرر السننية" (٣١٥/١٦).

(٣) انظر "روضة الأفكار" (٢٥/١-٢٦)، و"رسالة للشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن" ضمن "الدرر السننية" (١٨٤-١٨٥/١)، و"علماء نجد" (١٢٩/١)، وغيرها.

(٤) "روضة الأفكار" (٢٥/١).

(٥) "الدرر السننية" (٢١٥/٩).

يقول أخوه سليمان بن عبد الوهاب : (كان عبد الوهاب أبوه يتعجب من فهمه وإدراكه قبل بلوغه وإدراكه، ومناهزته الاحتلام وإدراكه ، ويقول أيضا: لقد استفدت من ولدي محمد فوائد من الأحكام^(١). أ هـ

(وكان رحمه الله - في صغره - كثير المطالعة في كتب التفسير والحديث، وكلام العلماء في أصل الإسلام)^(٢)، يقول عبد الرحمن بن حسن : (وقد أخبر شيخنا رحمه الله تعالى أنه كان في ابتداء طلبه للعلم وتحصيله في فن الفقه وغيره لم يتبين له الضلال الذي كان الناس عليه من عبادة غير الله ... ثم إن الله جعل له مهمة في مطالعة التفسير والحديث، وتبين له من معاني الآيات المحكمات والأحاديث الصحيحة أن هذا الذي وقع فيه الناس من الشرك أنه الشرك الذي بعث الله رسله ، وأنزل كتبه بالنهي عنه، وأنه الشرك الذي لا يغفره الله لمن لم يتب منه، فبحث في هذا الأمر مع أهله وغيرهم من طلبة العلم، فاستنار قلبه بتوحيد الله الذي أرسل الله به رسله وأنزل به كتبه)^(٣). أ هـ

— رحلاته :

لما ترعرع الإمام، وقوي عوده في طلب العلم، وحصل من العلم ما جعل نفسه تتوق وتشوف إلى المزيد منه، وإلى إشباع رغبته في تحصيل علوم أخرى لم يكن لها عناية تذكر عند علماء نجد آنذاك (فإن علمهم يكاد ينحصر في الفقه - أي المسائل الفروعية الفقهية، والمذهب السائد لديهم هو مذهب الإمام أحمد بن حنبل، مع وجود غيره من مذاهب الأئمة الأربعة الأخرى، إلا أن الأكثر هو مذهب أحمد، وعلمهم على اختلاف مذاهبهم لا يكاد يخرج عن تحقيق هذا النوع من العلم، فعلم

(١) "روضة الأفكار" (٢٥/١).

(٢) "عنوان المجد" (٣٣/١).

(٣) "الدرر السنية" (٢١٥/٩).

التفسير والحديث والتوحيد مشاركتهم فيها قليلة جدا، وعلوم اللسان لا يهتمون منها إلا بعلم النحو في مختصرات كتبه، ويندر منهم من يتعدى الفقه إلى غيره من العلوم الشرعية والعربية^(١)

أقول : لما كان هذا هو الواقع في نجد، ووجدت هذه الرغبة لدى الإمام عزم على السياحة في الأرض لطلب العلم، والتنقل في البلدان لملاقاة العلماء والأخذ عنهم، والتشبع بما لديهم من علوم ومعارف، وكانت وجهته الأولى إلى الحجاز فإن (ذكريات حجة الشيخ الأولى لا تزال عالقة في ذهنه، وكان ما شاهده في الحرمين كافيا لإقناعه بأن تكون الخطوة الأولى في أسفاره العلمية إلى الحجاز، وقد بدأ هذه الخطوة بالسفر إلى مكة المكرمة، حيث حج مرة ثانية)^(٢)

(فلما أكمل حجه شرع في طلب العلم في مكة المكرمة، فأخذ يتردد على علمائها ويباحثهم حتى استفاد منهم)^(٣)، ومكث فيها ما شاء الله أن يمكث ثم (سار إلى المدينة، فلما وصلها وجد فيها الشيخ العالم عبد الله بن إبراهيم بن سيف، فأخذ الشيخ عنه، ثم إن الشيخ إبراهيم مضى بالشيخ محمد إلى العلامة محمد حياة السندي المدني، فأخبره بالشيخ محمد وعرفه به، وبأهله، فأخذ عنه)^(٤)، فلما تزود بالعلم من علماء الحرمين خرج إلى نجد، وبقي فيها سنة، ثم رحل إلى البصرة يريد الشام، فلما وصل البصرة جلس يقرأ فيها على الشيخ محمد الجموعي - من أهل المجموعة، قرية من قرى البصرة - وعلى غيره أيضا^(٥).

(١) "علماء نجد" (١٧/١) بتصرف.

(٢) "الشيخ محمد بن عبد الوهاب، حياته وفكره" د. عبد الله بن عثيمين (٣٠).

(٣) "علماء نجد" (١٣١/١)، وانظر "روضة الناظرين" لمحمد القاضي (١٩٨/٢).

(٤) "عنوان المجد" (٣٥/١) بتصرف.

(٥) انظر "عنوان المجد" (٣٦/١) و "علماء الدعوة" لعبد الرحمن بن عبد اللطيف (٧).

يقول ابن غنام : (وقد سمع رحمه الله الحديث والفقهاء من جماعة بالبصرة كثيرة، وقرأ بها النحو وأتقن تحريره ، وكتب الكثير من اللغة والحديث في تلك الإقامة^(١)).
أهـ

وكان الشيخ - رحمه الله - أثناء إقامته في البصرة يبين التوحيد، ويدعو إليه، ويجادل فيه، وينكر ما يراه من أعمال شركية وبدعية، واستحسن شيخه المجموعي قوله، فأخذ الشيخ محمد يقرر له توحيد العبادة، ويوضح له معنى لا إله إلا الله فقبل منه شيخه، وانتفع به^(٢)، يقول ابن بشر: (وأخبرني شيخنا القاضي عثمان بن منصور الناصري قال: أخبرني رجل من مجموعة البصرة بأن أولاد ذلك العالم الذي قرأ عليه الشيخ محمد هم أحسن أهل بلدهم بالصلاح ومعرفة التوحيد، وهذا - والله أعلم - بركة اجتماع الشيخ بوالدهم^(٣)). أهـ

وتشير المصادر إلى أن الشيخ لم يترك وسيله في الدعوة إلى التوحيد، والنهي عن الشرك، بل أوذي وضيق عليه، وسعى أعداء التوحيد في الوشاية به عند أعيان البصرة، فأخرج منها، وأبعد عنها في وقت الظهيرة، وخرج ماشياً على رجليه، وأصابه تعب شديد، وعطش أشرف بسببه على الهلاك، فأنقذه الله برجل من أهل الزبير وافاه في الطريق، فسقاه ونقله إلى الزبير^(٤)، قال ابن بشر: (ثم إن الشيخ أراد الوصول إلى الشام فضاعت نفقته، فاثني عزمه عن المسير إليه، فخرج من تلك

(١) "روضة الأفكار" (٢٧/١)، وانظر "الدرر السنينة" (١٨٥/١)، (٣١٧/١٦)، و"علماء الدعوة" (٧).

(٢) انظر "روضة الأفكار" (٢٧-٢٨)، و"عنوان المجد" (٣٦/١)، وانظر "الدرر السنينة" (١٨٥/١)، (٣١٧/١٦)، و"علماء نجد" (١٣٣/١) و"علماء الدعوة" (٧-٨).

(٣) "عنوان المجد" (٣٦/١)، وانظر "علماء نجد" (١٣٣/١).

(٤) انظر "عنوان المجد" (٣٦-٣٧)، و"علماء الدعوة" (٨)، و"مشاهير علماء نجد" (١٨)، و"علماء نجد" (١٣٣-١٣٤).

الديار وقصد الأحساء، فلما وصل إليه نزل على الشيخ عبد الله بن عبد اللطيف - الأحسائي - ثم إنه خرج من الأحساء وقصد بلد حريملاء^(١). أ هـ -

ويذكر الشيخ عبد الرحمن بن حسن أن الشيخ محمد أوصل إلى البصرة غير مرة، وكل مرة يقيم بين من كان بها من العلماء، ثم قال: (إن شيخنا - محمدا - بعد رحلته إلى البصرة، وتحصيل ما حصل بنجد، وهناك رحل إلى الأحساء، وفيها فحول العلماء، منهم عبد الله بن فيروز، أبو محمد الكفيف، ووجد عنده من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم ما سر به، وأثنى على عبد الله هذا بمعرفته بعقيدة الإمام أحمد، وحضر مشايخ الأحساء، ومن أعظمهم عبد الله بن عبد اللطيف القاضي.. ثم إن شيخنا رحمه الله رجع من الأحساء إلى البصرة، وخرج منها إلى نجد قاصداً الحج^(٢) أ هـ -

وكلام ابن حسن - هذا - ظاهر في أن الشيخ رجع بعد الأحساء إلى البصرة، ومنها إلى نجد قاصداً الحج، وكلام ابن بشر وغيره فيه: أن الشيخ خرج بعد الأحساء إلى نجد مباشرة.

وعلى كل حال، فسواء رجع الشيخ إلى البصرة أم لا، فالكل متفق على أن الشيخ رحل إلى البصرة، وإلى الأحساء، ويزيد ابن حسن بأن الشيخ تكرر ذهابه إلى البصرة، ومثله ابن غنام حيث يقول - واصفاً رحلة الشيخ لطلب العلم -: (فوطئ

(١) "عنوان الجهد" (٣٧/١) بتصرف، وانظر المصادر السابقة.

(٢) "الدرر السنينة" (٢١٥/٩-٢١٦).

الحجاز والبصرة لذلك مرارا^(١) وتبعه عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن^(٢)، وابن قاسم^(٣).

وأما ما ذكره ابن حسن من ذهاب الشيخ إلى نجد قاصدا الحج، وعدم ذكر ابن بشر ذلك، وإنما اقتصر على ذكر رجوعه إلى حريملاء، فلا تعارض - والله أعلم -، لأن عدم ذكر ابن بشر ذلك لا يعني نفيه، فلعل الشيخ رجع إلى حريملاء، ومنها عاد إلى مكة، وهذا قد يفهم من قول ابن حسن : أن الشيخ خرج من البصرة إلى نجد قاصدا الحج. والله أعلم.

ثم يقول ابن حسن: (فلما قضى الحج وقف في الملتزم وسأل الله تعالى أن يظهر هذا الدين بدعوته، وأن يرزقه القبول من الناس .

فخرج قاصدا المدينة مع الحاج يريد الشام، فعرض له بعض سراق الحجيج فضربوه وسلبوه، وأخذوا ما معه وشجوا رأسه، وعاقه ذلك عن مسيره مع الحاج، فقدم المدينة بعد أن خرج الحاج منها، فأقام بها، وحضر عند العلماء إذ ذاك، ومنهم محمد حياة السندي، وأخذ عنه كتب الحديث إجازة في جميعها، وقراءة لبعضها، ووجد فيها بعض الحنابلة فكتب كتاب (الهدى) لابن القيم بيده، وكتب متن البخاري، وحضر في النحو، وحفظ ألفية ابن مالك. حدثني بذلك حماد بن حمد عنه رحمهما الله، ثم رجع إلى نجد^(٤) أهـ

وقصد الشيخ في نجد "حريملاء"، لأن أباه عبد الوهاب انتقل إليها من العيينة، بسبب خلاف حصل بينه وبين أمير العيينة محمد بن حمد بن معمر، فعزله الأمير عن

(١) "روضة الأفكار" (٢٦/١).

(٢) "الدرر السنية" (١٨٥/١).

(٣) "الدرر السنية" (٣١٥/١٦).

(٤) "الدرر السنية" (٢١٦/٩).

القضاء، فانتقل بعدها إلى حريملاء قاضيا فيها، فأقام الشيخ محمد في حريملاء مع أبيه، وأخذ يقرأ عليه، ويستفيد منه، وعكف على دراسة الكتاب والسنة، وتفاسير علماء السلف الأجلاء، وشروحهم للحديث والسنة، وأكب على مطالعة مؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم، فازداد بهما علما وتحقيقا وعرفانا^(١).

و لم تذكر المصادر أن الشيخ رحل بعد ذلك لطلب العلم، بل اشتغل بالتعلم والتعليم، ونشر التوحيد والدعوة إليه، ومحاربة الشرك والبدع والتحذير منها، حتى أظهره الله ونشر ذكره، وأعلى منزلته، ووضع له القبول في الأرض رحمه الله رحمة واسعة.

ويتلخص مما سبق أن رحلات الشيخ كانت إلى البصرة، والحجاز - مكة والمدينة - وإلى الأحساء .

أما الشام فقد أرادها - كما سبق - ، ولكن الله لم يردها والله غالب على أمره، وهو العزيز الحكيم.

(١) انظر "روضة الأفكار" (٢٨/١)، و"عنوان المجد" (٣٧/١)، و"علماء الدعوة" (٨-٩).
و"الدرر السنية" (٣١٨/١٦)، و"علماء نجد" (١٣٤-١٣٥).

المبحث الثالث

شيوخه وتلاميذه

- أولاً : شيوخه :

أخذ الشيخ العلم عن عدة مشايخ أجلاء، وعلماء فضلاء، في دياره النجدية، وفي البلدان التي رحل إليها، ونصت مصادر ترجمة الشيخ على بعضهم، لكنها لم تستوعبهم، وسوف أقتصر - بعون الله - على ذكر أهم شيوخه، مع ترجمة مختصرة لهم:

١- عمه إبراهيم بن سليمان بن علي التميمي.

ذكر تتلمذ الشيخ عليه عبد الرحمن بن حسن في "رده على عثمان بن منصور"^(١).

وإبراهيم بن سليمان عالم، وكاتب مشهور، ولد في العيينة سنة (١٠٧٠هـ) أخذ عن والده على صغر، توجهت همته إلى الفقه وانصرف إليه بكليته، فحصل واستفاد، وكتب من كتب الفقه شيئاً كثيراً بيده، وخطه حسن مضبوط، ولي القضاء في بلدة أشيقر، توفي سنة (١١٤١هـ)^(٢).

٢- الشيخ إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي، أبو الفداء العجلوني الشافعي، المحدث صاحب كتاب "كشف الخفاء ومزيل الالتباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس"

اشتغل على جماعة أجلاء بالفقه والحديث والتفسير والعربية وغير ذلك. من

(١) مطبوع في "الدرر السنية" (٢١٥/٩).

(٢) انظر "السحب الوابلة" (٣١/١-٣٣)، و"علماء نجد" (٣٠٣/١-٣٠٥)، و"عنوان المجد" (٣٧٢/٢).

تصانيفه غير ما ذكر: "الفوائد الدراري بترجمة الإمام البخاري" ، و "الفوائد المجردة بشرح مسوغات الابتداء بالنكرة" في النحو، وغيرها. (ت ١١٦٢هـ) بدمشق^(١).

أخذ الشيخ عنه في المدينة ، كما ذكره ابن قاسم^(٢)، وابن بدران الدمشقي^(٣).

٣- الشيخ عبد الله بن إبراهيم بن سيف الشمري النجدي ثم المدني، قال ابن حميد: (كان من أفاضل فقهاء نجد، قرأ على علمائها بها، ثم ارتحل إلى الشام، فقرأ على علامتها وشيخ الحنابلة بها أبي المواهب، وسكن في المدينة إلى أن مات)^(٤) أهـ ، وكانت وفاته رحمه الله سنة (١١٤٠هـ)^(٥).

أخذ الشيخ محمد عنه العلم، ودرس عليه أثناء إقامته في المدينة، يقول الشيخ محمد: (كنت عنده -أي عند عبد الله بن سيف- يوماً فقال لي: أتريد أن أريك سلاحاً أعددته للمجعة^(٦)؟ قلت : نعم ، فأدخلني متراً فيه كتب كثيرة، فقال: هذا الذي أعددنا لها)^(٧).

٤- الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب بن فيروز الوهبي التميمي النجدي ثم الأحسائي ولد في السادس من شهر شعبان سنة خمس ومائة وألف في الأحساء، وكان من بيت علم كبير، أخذ عن جم غفير من علماء نجد والأحساء وغيرهما، منهم والده أول قاضٍ تولى قضاء الكويت ، وخاله

(١) انظر "سلك الدرر" (٢٥٩/١-٢٧٢)، و "معجم المؤلفين" (٣٧٨-٣٧٩).

(٢) "الدرر السنية" (٣١٦/١٦).

(٣) "المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل" (٢٣٠).

(٤) "السحب الوابلة" (٤٤/١) بتصرف.

(٥) "علماء نجد" (١٣/٤-١٤).

(٦) المجعة: بلد الشيخ عبد الله بن سيف الأول في نجد و"المجعة" من أبرز بلدان إقليم سدير في نجد.

(٧) نقلها ابن بشر في "عنوان المجد" (٣٥/١).

عبد الوهاب بن سليمان -والد الشيخ محمد- وغيرهما، ومهر في الفقه وأصوله، وأصول الدين وغيرهما، توفي سنة ١١٧٥هـ في الأحساء^(١).

لقيه الشيخ محمد في الأحساء وأخذ عنه، وأثنى عليه، يقول عبد الرحمن بن حسن- واصفاً رحلة الشيخ إلى الأحساء:- (وهناك رحل إلى الأحساء، وفيها فحول العلماء ومنهم عبد الله بن فيروز، أبو محمد الكفيّ، ووجد عنده من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ما سر به، وأثنى على عبد الله هذا بمعرفته بعقيدة الإمام أحمد)^(٢). أهـ

٥- والده الشيخ عبد الوهاب بن سليمان بن علي التميمي .

ولد في العيينة، وقرأ في الفقه على أبيه صاحب "المنسك" المشهور، وعلى غيره، وحصل وتفقه، ولي قضاء العيينة أربعة عشر عاماً، أولها سنة (١١٢٥هـ)، إلى سنة (١١٣٩هـ)، ثم انتقل إلى حرملاء، وولي قضاءها أربعة عشر عاماً إلى وفاته سنة (١١٥٣هـ)^(٣).

تفقه عليه ابنه - كما سبق - في العيينة، وفي حرملاء.

٦- الشيخ علي بن صادق بن محمد بن إبراهيم الداغستاني ثم الدمشقي الحنفي.

ولد سنة (١١٢٥هـ)، وأخذ العلم عن علماء بلده الأصلي، ثم رحل إلى عدة بلدان منها الحرمان، ثم قدم دمشق وتوطنها، له تأليف، وتعليقات على أماكن من تفسير البيضاوي، توفي سنة (١١٩٩هـ)^(٤).

ذكر ابن قاسم أن الشيخ أخذ عن الداغستاني في المدينة^(٥).

(١) انظر "السحب الوايلة" (٦٥٢/٢-٦٥٣)، و"علماء نجد" (٤٨٧/٤-٤٨٩).

(٢) "الدرر السنينة" (٢١٦/٩).

(٣) انظر "السحب الوايلة" (٦٧٥/٢-٦٨١)، و"علماء نجد" (١٢٨/١-١٢٩)، (٤٣-٤٠/٥).

(٤) انظر "سيلك الدرر" (٢١٥/٣).

(٥) "الدرر السنينة" (٣١٦/١٦).

٧- الشيخ المحدث محمد بن حياة بن إبراهيم السندي ثم المدني ، ولد في إقليم السند، نشأ وقرأ العلم فيها، ثم هاجر إلى الحرمين الشريفين ؛ فحج ، ثم توطن المدينة النبوية^(١)، يقول ابن بشر: (كان له اليد الطولى في معرفة الحديث وأهله، وصنف فيه مصنفاً سماه (تحفة الأنام في العمل بحديث النبي عليه أفضل الصلاة والسلام)، وصنف (تحفة المحبين في شرح الأربعين النووية) وغير ذلك)^(٢). أهـ

توفي الشيخ محمد حياة يوم الأربعاء السادس والعشرين من صفر سنة ثلاث وستين ومئة وألف، ودفن بالبقيع^(٣).

أخذ الشيخ محمد بن عبد الوهاب عن الشيخ محمد حياة السندي العلم في المدينة، وكان الشيخ عبد الله بن سيف هو الذي عرف الشيخ محمد بن عبد الوهاب بالشيخ محمد حياة ودله عليه، فاستفاد منه كثيراً^(٤)، يقول ابن حسن : (وأخذ عنه -أي عن الشيخ محمد حياة- كتب الحديث إجازة في جميعها ، وقراءة لبعضها)^(٥) أهـ.

ويقول ابن بشر : (وحكى أن الشيخ محمداً وقف يوماً عند الحجرة النبوية عند أناس يدعون ، ويستغيثون عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم، فرآه محمد حيلة، فأتى إلى الشيخ وقال: ما تقول؟ قال : إن هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون).^(٦) أهـ

(١) "سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر" لأبي الفضل محمد خليل بن علي المرادي (٣٤/٤).

(٢) "عنوان المجد" (٦٤/١).

(٣) "سلك الدرر" (٣٤/٤)، وانظر "معجم المؤلفين" لعمر رضا كحالة (٢٧١/٣).

(٤) "عنوان المجد" (٣٥/١).

(٥) "الدرر السنوية" (٢١٦/٩).

(٦) "عنوان المجد" (٣٦/١).

٨- الشيخ محمد المجموعي، نسبة إلى قرية من قرى البصرة، يقال لها: (المجموعة) ، ذكر ابن بسام : أن محمداً هذا هو الأب الرابع للشيخ محمود بن عبد الكريم بن عثمان بن عبد الرزاق ابن الشيخ محمد، ينتهي نسب هذه الأسرة الطيبة إلى الصحابي الجليل طلحة بن عبيد الله القرشي، أحد العشرة المبشرين بالجنة^(١). قرأ عليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب في البصرة واستفاد منه^(٢).

(١) "علماء نجد" (١/١٣٢).

(٢) المصدر السابق ، و "عنوان المجد" (١/٣٦).

ثانياً : تلاميذه :

لقد تتلمذ على الشيخ محمد بن عبد الوهاب الخلق الكثير، والجم الغفير ، من أهل الدرعية ، وغيرها من الأقطار والأمصار، وفدوا عليه طالبين، ومن العلم عنه آخذين، فانتفعوا بعلمه، وتأدبوا بآدابه وتأديبه، وأصبح منهم الدعاة والعلماء والقضاة، فنشروا علمه ، ودعوا بدعوته واقتفوا أثره، وسلكوا نهجه وسبيله في الدعوة إلى دين الله ، والنهي عن ضده.

هذا ولا يمكن حصرهم ولا استقصاؤهم ، فقد قال ابن بشر - وهو من أشهر من ترجم للشيخ:- (وأخذ عنه من القضاة ممن لا يحضرنى الآن عده عدد كثير، وأخذ عنه ممن لم يل القضاء من الرؤساء والأعيان ومن دولهم الجم الغفير).^(١) أهـ

وإذا كان كذلك فإني سأذكر - بعون الله - في هذا المبحث أهم العلماء الذين أخذوا عن الشيخ، واستفادوا منه وأفادوا، ممن ذكرهم أهل التراجم، وسأترجم لكل واحد منهم على سبيل الاختصار والإيجاز:-

١- ابنه : الشيخ إبراهيم .

ولد في الدرعية ونشأ بها، وقرأ على والده الشيخ محمد وغيره، ثقة عابد ورع، قال ابن بشر: (له معرفة في العلم، ولكنه لم يتول القضاء، قرأت عليه في صغري كتاب التوحيد) أهـ

وقال ابن قاسم: (له مشاركة كثيرة في رسائل وأجوبة، ولم أقف له على وفاة، ولكنه كان موجوداً سنة ١٢٥١هـ في مصر) أهـ، وهو ممن نقلهم إبراهيم باشا عام (١٢٣٤هـ) إلى مصر^(٢).

(١) "عنوان المجد" (١/١٩٢).

(٢) انظر "عنوان المجد" (١/١٩٠-١٩١)، و"الدرر السنية" (١٦/٣٨١-٣٨٢)، و"علماء نجد" (١/٤١٧-٤١٨)، و"مشاهير علماء نجد وغيرهم" (٥٢).

٢- الشيخ حسن بن عبد الله بن عيدان آل مشرف الوهبي التميمي.

وآل عيدان من أشيقر، وقدم المترجم إلى الدرعية في أوج عزها وزهرتها، فقرأ على الشيخ محمد وغيره من علمائها، فلما تفقه عينه الإمام عبد العزيز بن محمد آل سعود قاضياً في أشيقر، ثم في حريملاء، وما زال قاضياً حتى توفي سنة ١٢٠٢هـ^(١).

٣- ابنه: الشيخ حسين .

ولد في الدرعية ، ونشأ بها ، وقرأ العلم على والده، كانت له معرفة في الأصول والفروع والتفسير وغيره، انتفع الناس بعلمه، تولى القضاء في الدرعية بعد والده، والإمامة في الجمعة في مسجد الجامع، مسجد الطريف الكبير في الدرعية، وكان جهوري الصوت، كيف البصر، توفي سنة ١٢٤٤هـ، في وباء أصاب الدرعية^(٢).

٤- الشيخ حمد بن راشد العريني.

أخذ العلم عن الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وغيره من علماء الدرعية، فأدرك في الأصول والفقه، ثم عينه الإمام عبد العزيز بن محمد آل سعود قاضياً في مقاطعة سدیر، فاستمر في القضاء بديانة واستقامة، قال ابن بسام: (والظاهر أنه توفي في آخر ولاية الإمام سعود، وهو في قضائه على سدیر).^(٣) أهـ

٥- الشيخ حمد بن ناصر بن عثمان بن مَعْمَر النجدي التميمي.

(١) انظر "عنوان المجد" (١/٧٩، ١٦٦، ١٦٧)، و"علماء نجد" (٢/٥١-٥٢)، "الدرر السننية" (٣٣٩/١٦).

(٢) انظر "عنوان المجد" (١/١٨٦-١٨٧)، و"الدرر السننية" (١٦/٣٨٠)، و"مشاهير علماء نجد وغيرهم" (٢٨).

(٣) "علماء نجد" (٢/٧٣)، وانظر "عنوان المجد" (١/١٢٩، ١٩٢، ٢٧٩).

نرح من العيينة واستوطن الدرعية، وقرأ فيها على الشيخ محمد وغيره، وكان رحمه الله فقيهاً محدثاً، زاهداً عابداً، له رسائل وأجوبة تبلغ مجلداً وكان قاضياً في الدرعية وغيرها، ثم ولي القضاء والتعليم بمكة المكرمة، وتوفي فيها سنة ١٢٢٥هـ^(١).

٦- الشيخ سعيد بن حجي.

قرأ على الشيخ محمد، وابنيه عبد الله وحسين وغيرهم من علماء الدرعية، تولى قضاء حوطة بني تميم، وما حولها من بلدان جنوبي نجد، انتفع بعلمه جماعة من العلماء، له أجوبة فقهية محررة، تدل على إدراك ومعرفة، واستمر في قضاء الحوطة حتى توفي سنة (١٢٢٩هـ)^(٢).

٧- حفيده: الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب.

ولد سنة ١١٩٦هـ في بلد الدرعية، وشب بها، وأخذ العلم عن جده محمد في صغره، وأخذ عن عمومته: عبد الله وعلي وحسين وغيرهم، وبرع في العلم جداً، وجلس للتدريس في علم التوحيد والفقه، وولي قضاء الدرعية، ولما استولى إبراهيم باشا على الدرعية، كان الشيخ عبد الرحمن ممن نقل إلى مصر، وجلس فيها وأخذ عن علمائها، ولما قامت الدولة السعودية الثانية رجع إلى نجد قاصداً (الرياض) عاصمة الدولة، وقام بمؤازرة حكامها خير قيام، وجعله الإمام تركي بن عبد الله آل سعود صاحب الكلمة المطلقة، فباشر الأعمال التي كان يقوم بها جده الشيخ محمد، واجتمعت عليه الكلمة وصار رأساً لعلماء بلدان نجد، فكان له أثر كبير في الدولة السعودية الثانية حتى عده العلماء المجدد الثاني، له تصانيف رائعة منها : (فتح المجيد لشرح

(١) انظر "عنوان المجدد" (١/١٩٠)، و"الدرر السنية" (١٦/٣٨٢-٣٨٤)، و"مشاهير علماء نجد" (١٥٧-١٦٠).

(٢) "علماء نجد" (٢/٢٥٨)، وانظر "الدرر السنية" (١٦/٣٣٨).

كتاب التوحيد) و (كشف ما ألقاه إبليس على داود بن جرجيس) و (قصة عيون الموحدين حاشية على كتاب التوحيد) وغيرها. توفي في الحادي عشر من ذي القعدة عام ١٢٨٥هـ، ودفن في مقبرة العود في الرياض^(١).

٨- عبد الرحمن بن خميس

من كبار تلاميذ الشيخ محمد، تولى قضاء الدرعية للإمام عبد العزيز بن محمد ابن سعود، ثم للإمام سعود بن عبد العزيز، وكان إماماً في القصر لهما^(٢). قال عبد الرحمن بن عثيمين: (فيظهر أنه توفي إما في سقوط الدرعية، أو قبلها أو بعدها بقليل، ويظهر أن بين عبد الرحمن، وخميس آباء وأجداد لا نعرفهم، فكثيراً ما يفعلون ذلك، ويظهر أن المذكور كذلك).^(٣) أهـ .

٩- الشيخ عبدالرحمن بن عبدالمحسن بن عثمان آل أبا حسين الوهبي التميمي.

ولد في بلدة (أشيقر) إحدى مدن الوشم، ونشأ بها، ثم رحل إلى الجمعية في طلب العلم، ثم لحق الدرعية ولازم دروس الشيخ محمد وابنه عبد الله حتى أدرك وصار من أهل العلم، ولي القضاء في بلد العودة، ثم في بلد حريملاء، ثم

(١) انظر "عنوان المجد" (١/١٩١)، و "الدرر السننية" (١٦/٤٠٤-٤١٣)، و "مشاهير علماء

نجد" (٥٨-٦٤)، و "علماء نجد" (١/١٨٠-٢٠١)، و كتاب "المجد الثاني الشيخ

عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ وطريقته في تقرير العقيدة" تأليف خالد بن عبد العزيز الغنيم.

(٢) انظر "عنوان المجد" (١/١٩٢، ٢٧٨، ٣٤٩، ٣٦٣)، وذكره ابن قاسم فيمن أخذ عن

الشيخ محمد في "الدرر السننية" (١٦/٣٣٩) ولم يترجم له، وكذلك ابن بسام في "علماء

نجد" لم يترجم له، بل قال ابن عثيمين في استدراكاته على "السحب الوابلة" (٢/٤٨٨):

(لم أفق على شيء من أخباره سوى هذه الإشارات التي ذكرها ابن بشر) أهـ.

(٣) انظر "استدراكات ابن عثيمين على السحب الوابلة" (٢/٤٨٨).

في بلد الزلفي، توفي سنة (١٢٦٣هـ)^(١).

١٠- الشيخ عبد الرحمن بن نامي.

ولد في مدينة العيينة، ونشأ بها، ثم قرأ على علمائها، ثم رحل إلى الدرعية وقرأ على الشيخ محمد واستفاد منه، وكذلك قرأ على عبد الله بن الشيخ محمد، عينه الإمام عبد العزيز بن محمد قاضياً في بلدة العيينة، ثم انتقل إلى قضاء الأحساء سنة ١٢٢٣هـ، ولما استولى أمراء إبراهيم باشا على الأحساء سنة ١٢٣٤هـ، قبضوا على الشيخ عبد الرحمن: وأخذوا ماله وقتلوه، هو وغيره من عمال آل سعود في الأحساء حتى أئمة المساجد^(٢).

١١- الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن إبراهيم الحصين الناصري الحنبلي التميمي.

ولد في بلدة الوقف من قرى الوشم في نجد، وقرأ القرآن وحفظه، رحل إلى الدرعية وأقام فيها سنين يقرأ على الشيخ محمد وغيره، نصبه الشيخ محمد قاضياً في ناحية الوشم، كان رحمه الله عالماً فقيهاً زاهداً ورعاً، له رسالة في معنى التوحيد، وفتاوى.

توفي سنة ١٢٣٧هـ^(٣).

١٢- الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سويلم العريني.

ولد في الدرعية ونشأ فيها وشب، فلما أخذ مبادئ الكتابة والقراءة شرع في القراءة على الشيخ محمد وابنه عبد الله وغيرهما حتى أدرك وتفقه.

(١) انظر "عنوان المجد" (١/١٤٢، ١٩٢، ٣٦٤)، و"علماء نجد" (٣/١٢١-١٢٢)،

واستدراكات عبد الرحمن بن عثيمين على ابن حميد في "السحب الوابلة" (٢/٥٠٥).

(٢) انظر "عنوان المجد" (١/١٩٢، ٣٦٤، ٤٢٤، ٤٣٠)، و"علماء نجد" (٣/٢٧٣-٢٧٤).

(٣) انظر "عنوان المجد" (١/١٩١، ٤٦٤-٤٦٨)، و"الدرر السنينة" (١٦/٣٨٧-٣٨٨)،

و"مشاهير علماء نجد" (١٦١-١٦٥).

تولى قضاء بريدة مدة طويلة، ودرس فيها، فانتفع بعلمه جماعة من العلماء.
توفي سنة (١٢٤٤هـ)، تقريباً في بريدة^(١).

١٣- ابنه: الشيخ عبد الله .

ولد في الدرعية سنة ١١٦٥هـ، أخذ العلم عن أبيه وخلقه، وتفقه في المذاهب، وأدرك في الأصول والفنون أعلاها، تولى قضاء الدرعية بعد أخيه حسين، قال ابن قاسم: (هو عالم نجد وفقهها بعد والده) أهـ
صنف المصنفات في الأصول والفروع ، منها "جواب أهل السنة في نقض كلام الشيعة والزيدية" و "مختصر السيرة" و "منسك الحج" وغيرها، نقل إلى مصر سنة ١٢٣٤هـ ، وتوفي فيها سنة ١٢٤٢هـ^(٢).

١٤- ابنه : الشيخ علي .

ولد في الدرعية ، ونشأ بها وتفقه على والده الشيخ محمد، وغيره، ورزق علماً وفهماً، قال ابن بشر: (وله معرفة في الفقه والحديث والتفسير وغير ذلك، وراودوه على القضاء فأبى عنه) أهـ ، ونقل إلى مصر حين استولى إبراهيم باشا على الدرعية، وتوفي بها، له أجوبة على بعض المسائل، ونصائح مفيدة^(٣).

يقول ابن بشر عن أبناء الشيخ محمد الأربعة المذكورين سابقاً : (ولقد رأيت لهؤلاء الأربعة العلماء الأجلاء مجالس ومحافل في التدريس في بلد الدرعية، وعندهم طلبة علم من أهل الدرعية، ومن أهل الآفاق من أهل صنعاء وزيد

(١) انظر "عنوان المجد" (١/١٩٢، ٢٧٩)، و "علماء نجد" (٣/٤٤٣-٤٤٤).

(٢) انظر "عنوان المجد" (١/١٨٨-١٨٩)، و "علماء نجد" (١/١٦٩-١٧٩)، و "الدرر السنينة" (١٦/٣٧٦-٣٨٠)، و "مشاهير علماء نجد وغيرهم" (٣٢-٥٠).

(٣) انظر "عنوان المجد" (١/١٨٩-١٩٠)، و "الدرر السنينة" (١٦/٣٨٢)، و "مشاهير علماء نجد وغيرهم" (٥١).

واليمن وعمان وغيرهم، من نواحي نجد والأقطار ما يفضي لمن حكااه إلى التكذيب، ولهؤلاء الأربعة المذكورين من المعرفة ما فاقوا به أقرانهم، ولكل واحد منهم قرب بيته مدرسة فيها طلبه علم يأخذون عنهم في كل وقت^(١). أهـ

١٥ - الشيخ محمد بن سلطان بن محمد العوسجي الدوسري.

ولد في بلدة ثادق، عاصمة بلدان "إقليم المحمل" في نجد، نشأ فيها وأخذ مبادئ الكتابة والقراءة ثم رحل إلى الدرعية، فقرأ على الشيخ محمد وغيره من علماء الدرعية، حتى حصل في التوحيد والتفسير والحديث والفقه، تعين قاضياً في بلدان المحمل، ثم الأحساء، وما زال فيها حتى توفي سنة ١٢٢٣هـ^(٢).

١٦ - الشيخ محمد بن عبد الله بن سويلم العريبي.

ولد في الدرعية، ونشأ فيها وتعلم، وأخذ الشيخ عن الشيخ محمد وابنيه عبدالله وحسين وغيرهم، تولى قضاء بلد الدلم وناحية الخرج زمنياً، ثم صار قاضياً بعد ذلك في الدرعية. قال ابن بشر: ولم أقف على تاريخ وفاته^(٣).

(١) "عنوان المجد" (١/١٨٦).

(٢) انظر "عنوان المجد" (١/١٩٢، ٢٩٩، ٣٦٣)، و"علماء نجد" (٦/٣٢-٣٣).

(٣) انظر "علماء نجد" (٦/١٧١-١٧٢).

المبحث الرابع

دعوته الإصلاحية ، ومحاربتة البدع

لقد أوضح الشيخ محمد بن عبد الوهاب دعوته التي قام بها ، واجتهد في تحقيقها وتعليمها ، والجهاد من أجلها ، أوضح ذلك في عدد من رسائله التي بعثها إلى بعض علماء الأمصار وعامتهم ، وقررها تقريراً بيناً في عدد من كتبه ومؤلفاته ، فالشيخ — رحمه الله — يدعو عامة المسلمين وخاصتهم إلى توحيد الله ، والإيمان به في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته ، توحيداً لا يخالطه شرك ولا ابتداع ، إيماناً لا يشوبه كفر ولا نكران ، ويدعوهم إلى العمل بشرائع الإسلام كافة ، وأركانه العظام قاطبة ، ويأمرهم بالمعروف — وأعظمه التوحيد — وينهاهم عن المنكر — وأقبحه الشرك — ، معتصماً في ذلك كله بالكتاب والسنة على منهج سلف الأمة ، فهو متبع غير مبتدع ، وموافق لا مخالف ، يدور مع الحق حيث دار ، ويرجع إليه حيث استبان ، يقول رحمه الله في رسالته إلى عبدالله بن محمد بن عبداللطيف: (أقول — والله الحمد والمنق، وبه القوة — : (إنني هدايني ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين) [الأنعام : ١٦١] ، ولست والله الحمد أدعو إلى مذهب صوفي أو فقيه أو متكلم أو إمام من الأئمة الذين أعظمهم مثل ابن القيم والذهبي وابن كثير وغيرهم ، بل أدعو إلى الله وحده لا شريك له وأدعو إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أوصى بها أول أمته وآخريهم وأرجو أني لا أرد الحق إذا أتاني ، بل أشهد الله وملائكته وجميع خلقه إن أتانا منكم كلمة من الحق لأقبلنها على الرأس والعين ، ولأضربن الجدار بكل ما خالفها من أقوال أئمتي حاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه لا يقول إلا الحق ...) إلخ ^(١) ، ويقول في رسالته إلى السويدي — عالم من أهل العراق — : (وأخبرك أني والله الحمد متبع ولست بمبتدع ، عقيدتي وديني الذي أدين الله به مذهب أهل السنة والجماعة ، الذي عليه أئمة المسلمين مثل

(١) ((مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب)) (٢٥٢/٧) ، بتصرف يسير .

الأئمة الأربعة ، وأتباعهم إلى يوم القيامة ، وبينت للناس إخلاص الدين لله ، وهيتهم عن دعوة الأحياء والأموات من الصالحين ، وغيرهم ، وعن إشراكهم فيما يعبد الله به من الذبح والنذر والتوكل والسجود وغير ذلك مما هو حق الله الذي لا يشركه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ، وهو الذي دعت إليه الرسل من أولهم إلى آخرهم ، وهو الذي عليه أهل السنة والجماعة ، وألزمت من تحت يدي بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وغير ذلك من فرائض الله ، وهيتهم عن الربا وشرب المسكر ، وأنواع من المنكرات) الخ^(١) ، ويذكر في رسالته هو مع الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود إلى أحمد بن محمد العديلي البكيلي صاحب اليمن : أنهم على دين الإسلام ، ودعوا الناس إلى التوحيد ، ونهواهم عن الشرك ، وحققة اعتقادهم أنه تصديق بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالجوارح ، وذكروا أنهم مقلدون الكتاب والسنة وصالح سلف الأمة ، وما عليه الاعتماد في أقوال الأئمة الأربعة ، وأنهم ما جاءوا بشيء يخالف النقل ولا ينكره العقل ...^(٢) ، وفي رسالة أخرى أرسلها إلى عبد الله ابن عبد الله الصنعاني يقول فيها : (فوصل الخط وتضمن السؤال فيه عما نحن عليه من الدين ؟ ، فنقول وبالله التوفيق : الذم ندين به عبادة الله وحده لا شريك له ، والكفر بعبادة غيره ، ومتابعة الرسول النبي الأمي حبيب الله وصفيه من خلقه محمد صلى الله عليه وسلم ...)

قال : وأما متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فواجب على أمته متابعته في الاعتقادات والأقوال والأفعال ... فتوزن الأقوال والأفعال بأقواله وأفعاله ، فما وافق منها قبل ، وما خالف رد على فاعله كائناً من كان

قال : فتأمل رحمك الله ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأصحابه بعده والتابعون لهم بإحسان إلى يوم الدين ، وما عليه الأئمة المقتدى بهم من أهل

(١) المصدر السابق (٣٦/٧) بتصرف .

(٢) المصدر السابق (٩٤/٧ - ٩٨) بتصرف .

الحديث والفقهاء كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم
أجمعين لكي تتبع آثارهم ... إلخ^(١) .

وللشيخ رسالة أرسلها إلى أهل القصيم لما سأله عن معتقده وما يدين الله به ،
فصل فيها عقيدته ، وهي موافقة تماماً لمعتقد أهل السنة والجماعة^(٢) .

ويقول الشيخ عبداللطيف بن عبد الرحمن بن حسن : (فإن شيخ الإسلام محمد
ابن عبد الوهاب رحمه الله إنما دعا الناس إلى أن يعبدوا الله وحده لا شريك له ولا
يشركوا به شيئاً ثم إن شيخنا رحمه الله كان يدعو الناس إلى الصلوات الخمس
والحفاظة عليها حيث ينادى لها ، وهذا من سنن الهدى ومعالم الدين ، كما دل على
ذلك الكتاب والسنة ، ويأمر بالزكاة والصيام والحج ، ويأمر بالمعروف ويأتية ،
ويأمر الناس أن يأتوه ويأمرؤا به ، وينهى عن المنكر ويتركه ويأمر الناس بتركه
والنهي عنه ، وقد تتبع العلماء مصنفاته رحمه الله من أهل زمانه وغيرهم فأعجزهم
أن يجدوا فيها ما يعاب .

وأقواله في أصول الدين مما أجمع عليه أهل السنة والجماعة ، وأما في الفروع
والأحكام فهو حنبلي المذهب، لا يوجد له قول مخالف لما ذهب إليه الأئمة الأربعة،
بل ولا خرج عن أقوال أئمة مذهبه) إلخ^(٣) .

ويبين الشيخ عبداللطيف بن عبد الرحمن بن حسن الدعوة التي سار عليها الشيخ
محمد وأتباعه من بعده في رسالته إلى عسير وكافة الحجاز واليمن ، فيقول :
(اعلموا أن الذي نعتقده وندين الله به ، وندعو الناس إليه ، ونجاهدهم عليه هو
دين الإسلام الذي أوجبه الله على عباده وهو حقه عليهم الذي خلقهم لأجله ، فإن
الله خلقهم ليعبدوه ولا يشركوا به في عبادته أحداً من المخلوقين لا ملك مقرب ولا

(١) انظر المصدر السابق (١٠٤/٧ - ١٠٧) باختصار .

(٢) المصدر السابق (١١ - ٨/٧) .

(٣) انظر ((مجموعة الرسائل والمسائل النجدية)) (٣/٣٦٧ ، ٣٧٢ - ٣٧٣) .

نبي مرسل فضلاً عن غيرهما ... ونأمر بإقام الصلاة جماعة في المساجد ونؤدب من تخلف أو تكاسل عن حضورها وترك الحضور في المسجد ، ولنلزم ببقية شرائع الإسلام كالزكاة والصوم والحج للقادر ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وننهي عن الربا والزنا وشرب الخمر ، والتَّين^(١) ، وعن لبس الحرير للرجال ، وننهي عن عقوق الوالدين ، وعن قطيعة الأرحام .

وبالجملة فإننا نأمر بما أمر الله به في كتابه وأمر به رسوله ، وننهي عما نهى الله عنه ونهى عنه رسوله ، ولا نحرّم إلا ما حرم الله ، ولا نحلل إلا ما حلل الله ، فهذا الذي ندعو إليه (أهـ)^(٢) .

(١) يطلق بعض أهل نجد على (سجائر الدخان) اسم (التين) .

(٢) انظر ((الدرر السنية)) (١ / ٣٦٧-٣٦٨) .

المبحث الخامس

مؤلفاته

لقد ألف الشيخ محمد كتباً كثيرة في فنون عديدة ، انتشرت بين كثير من أهل العلم وطلابه ، وتناقلها الناس منذ زمن الشيخ إلى يومنا هذا جيلاً بعد جيل ، وطبقة بعد أخرى ، وبعضها أشهر من بعض ، وأكثر تداولاً وحفظاً ودراسة .

هذا وقد طبع بعضها مستقبلاً ، وبعضها طبع ضمن كتاب (الدرر السنية في الأجوبة النجدية) جمع الشيخ عبدالرحمن بن قاسم ، أو ضمن كتاب (مجموعة الرسائل والمسائل النجدية) ، أو ضمن كتاب (مجموعة التوحيد) أو ضمن كتاب (روضة الأفكار والأفهام) للشيخ حسين بن غنام .

ومنذ سنوات ماضية قام المسؤولون بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بجمع وطبع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره ورسائله بمجموعة خاصة اسمها : (مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب) .

فمن مؤلفاته — حسب الفنون — :

أولاً : العقيدة والآداب الإسلامية :

١- الأصل الجامع لعبادة الله وحده

٢- أصول الإيمان .

٣- بعض فوائد سورة الفاتحة .

٤- تفسير كلمة التوحيد .

٥- ثلاث مسائل .

٦- ثلاثة الأصول .

٧- تلقين أصول العقيدة للعامة .

٨- ثمان حالات استنبطها الشيخ من قوله تعالى (يا أيها الناس إن كنتم في شك

من ديني ...) .

- ٥
- ٩- الرد على الرافضة .
- ١٠- رسالة في توحيد العبادة .
- ١١- ستة أصول عظيمة مفيدة .
- ١٢- شرح ستة مواضع من السيرة .
- ١٣- فضل الإسلام .
- ١٤- القواعد الأربع .
- ١٥- كتاب التوحيد^(١) .
- ١٦- كتاب الكبائر .
- ١٧- كتاب مفيد المستفيد في كفر تارك التوحيد .
- ١٨- كشف الشبهات .
- ١٩- مسائل الجاهلية .
- ٢٠- مسائل مستنبطة من قوله تعالى: (وَأَن الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا).
- ٢١- معنى الطاغوت .
- ٢٢- نواقض الإسلام .
- ١٥
- ثانيا : الحديث :
- ٢٣- مجموع الحديث على أبواب الفقه .
- ٢٤- كتاب (هذه أحاديث في الفتن والحوادث التي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها ستكون بعده) .
- ثالثا : الفقه :
- ٢٥- آداب المشي إلى الصلاة .
- ٢٦- أحكام الصلاة .
- ٢٧- شروط الصلاة وأركانها وواجباتها .
- ٢٠

(١) سيأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى .

٢٨- كتاب الطهارة .

٢٩- مختصر الإنصاف والشرح الكبير .

٣٠- نبد في الأصول الفقهية .

رابعاً : التفسير :

٣١- تفسير آيات من القرآن الكريم بدأً من سورة الفاتحة حتى سورة الناس.

٣٢- مختصر تفسير سورة الأنفال.

٣٣- فضائل التفسير .

خامساً : السيرة :

٣٤- بعض فوائد صلح الحديبية .

٣٥- مختصر زاد المعاد في الهدى النبوي لابن القيم .

٣٦- مختصر السيرة .

وللشيخ فتاوى ومسائل متفرقة ، ورسائل شخصية في بيان عقيدته وحقيقة

دعوته ، ومسائل لخصها من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية ، كلها طبعت ضمن

(مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب) .

المبحث السادس

ثناء العلماء عليه

قال الشيخ محمد رشيد رضا المصري : (لم يخل قرن من القرون التي كثرت فيها البدع من علماء ربانيين يجددون لهذه الأمة أمر دينها بالدعوة والتعليم وحسن القدوة، وعدول ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين كما ورد في الأحاديث، ولقد كان الشيخ محمد بن عبد الوهاب النجدي من هؤلاء العدول المجددين، قام يدعو إلى تجريد التوحيد، وإخلاص العبادة لله وحده بما شرعه في كتابه وعلى لسان رسوله خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم، وترك البدع والمعاصي وإقامة شعائر الإسلام المتروكة وتعظيم حرمانه المنتهكة المنهوكة ...) أهـ^(١).

وقال العلامة محمد بشير السهسواني الهندي: (والشيخ رحمه الله لا يعرف له قول انفرد به عن سائر الأمة ولا عن أهل السنة والجماعة منهم، وجميع أقواله في هذا الباب - أعني ما دعا إليه من توحيد الأسماء والصفات، وتوحيد العمل والعبادات - مجمع عليه عند المسلمين، لا يخالف فيه إلا من خرج عن سبيلهم، وعدل عن مناهجهم، كالجهمية والمعتزلة وغلاة عباد القبور، بل قوله مما اجتمعت عليه الرسل واتفقت عليه الكتب كما يعلم ذلك بالضرورة من عرف ما جاءوا به وتصوره ..) أهـ^(٢).

وقال الشيخ محمود شكري الألويسي العراقي - في الشيخ محمد - : (وقد ظهر فضله، وتأكد علمه ونبله، وأنه سباق غايات، وصاحب آيات، لا يشق غباره، ولا تدرك في البحث والإفادة آثاره، وأن أعداءه ومنازعيه وخصومه في الفضل وسائرهم يصدق عليهم المثل السائر بين أهل المحابر والدفاتر :

حسدوا الفتي إذ لم ينالوا سعيه فالناس أعداء له وخصوم
كضرائر الحسناء قلن لوجهها - حسداً وبغياً - إنه لذميم

(١) انظر مقدمة الشيخ محمد رشيد رضا لكتاب ((صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان)) (٦-٧).

(٢) ((صيانة الإنسان ..)) للسهسواني (٤١٩-٤٢٠).

وله رحمه الله تعالى من المناقب والمآثر ما لا يخفى على أهل الفضائل والبصائر ،
ومما اختصه الله به من الكرامة تسلط أعداء الدين وخصوم عباد الله المؤمنين ، على
مسبته ، والتعرض لهته وعييه ، قال الشافعي رحمه الله تعالى : (ما أرى الناس ابتلوا
بشتم أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلا ليزيدهم الله بذلك ثواباً عند
انقطاع أعمالهم)) انتهى كلام الآلوسي ^(١) .

وقال العالم الجليل عبد القادر بن بدران الدمشقي - في ترجمة الشيخ محمد - :
(هو العالم الأثري ، والإمام الكبير محمد بن عبد الوهاب .. رحل إلى البصرة والحجاز
لطلب العلم .. ولما امتلأ وطابه من الآثار ، وعلم السنة ، وبرع في مذهب أحمد ، أخذ ينصر
الحق ، ويحارب البدع ، ويقاوم ما أدخل الجاهلون في هذا الدين الحنيفي ، والشريعة
السمحاء ، ولم يزل مثابراً على الدعوة حتى توفاه الله تعالى) أهـ ^(٢)

وقال الشيخ حسين بن غنام الأحسائي في مرثيته - يثني على الشيخ محمد - :

لقد غاص بحر العلم والفهم والندى	وقد كان فيه للبرية مرتع
لقد رفع المولى به رتبة الهدى	بوقت به يعلى الضلال ويرفع
أبان له من لمعة الحق لمحة	أزيل بها عنه حجاب ويرفع
سقاها نعيم الفهم مولاه فارتوى	وعام بتيار المعارف يقطع
فأحيا به التوحيد بعد اندراسه	وأقوى به من مظلم الشرك مهيع
سما ذروة المجد التي ما ارتقى لها	سواه ولا حاذاه فيها سميدع
وشمر في منهاج سنة أحمد	يشيد ويحيي ما تعفى ويرقع
إلى أن قال :	

وجرت به نجد ذبول افتخارها	وحق لها بالألمعي ترفع
فآثاره فيها سوام سوافر	وأنواره فيها تضيء وتسطع
إلى آخر المرثية ^(٣)	

(١) «تاريخ نجد» للآلوسي (٨٣-٨٤) .

(٢) انظر «المدخل إلى مذهب الإمام أحمد» لابن بدران (٢٢٩-٢٣٠) .

(٣) انظر «روضة الأفكار» لابن غنام (١٥٥/٢-١٥٦) .

وقد أثنى عليه قاضي صنعاء ، العالم المشهور محمد بن علي الشوكاني في قصيدة له

يرثي بها الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ومما جاء فيها :

إمام الهدى ما حي الردى قانع العدا
جمال الورى رحب الذرى شامخ الذرا
عظيم الوفا كنز الشفا معدن الصفا
بهي السنا عذب طيب الثناء
إمام الورى علامة العصر قدوتي
محمد ذو المجد الذي عز دركه
إلى عابد الوهاب يعزى وإنه
عليه من الرحمن أعظم رحمة
لقد أشرقت نجد بنور ضيائه
إمام له شأن كبير ورتبة
فريد كمال في العلوم فهل ترى
تأخر ميلاداً وفي حلبة العالا
على خلق يحكي النسيم لطافه
وقلب سليم للمهيمن خاشع
وقلب تجافيه المضاجع في الدجى
وعن ذكر رب العرش في السر دائماً
إلى آخر قصيدته^(١)

ويقول محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني في قصيدته الدالية المشهورة التي مطلعها:

سلام على نجد ومن حل في نجد
وإن كان تسليمي على البعد لا يجدي
ثم يقول مثنياً على الشيخ :

(١) انظر « الدرر السنية » (١٦ / ٣٤٠ - ٣٤٦) .

قفي واسألني عن عالم حل سوحها
محمد الهادي لسنة أحمد
إلى أن قال :

وقد جاءت الأخبار عنه فإنه
وينشر جهراً ما طوى كل جاهل
ويعمر أركان الشريعة هادماً
إلى آخر قصيدته ، وهو طويلة مفيدة^(١) .

به يهتدي من ضل عن منهج الرشد
فيا حبذا الهادي ويا حبذا المهدي
يعيد لنا الشرع الشريف بما يبدي
ومبتدع منه فوافق ما عندي
مشاهد ضل الناس فيها عن الرشد

(١) انظر «عنوان المجد» لابن بشر (١٠٨/١ - ١١٢) .

الفصل الثاني : عصر الشارح

تمهيد

المبحث الأول : الحالة السياسية ، والاجتماعية

المبحث الثاني : الحالة العلمية

المبحث الثالث : الحالة الدينية

تمهيد

- إن الكلام على أحوال العالم الإسلامي المختلفة في عصر الشارح طويل ومتشعب، ويحتاج إلى دراسة متخصصة ، لكن بما أن الشارح قضى حياته كلها في ظل الحكومة السعودية النجدية الأولى — فولد في أثناء قيامها وعزها (سنة ١٢٠٠هـ) ، وقتل إبان سقوطها (سنة ١٢٣٣هـ) — لهذا سوف أقتصر في حديثي على إلقاء بعض الضوء على شيء من جوانب الحياة المختلفة في الدولة السعودية الأولى .
- وقبل الكلام على ذلك أحب أن أشير إلى أن الذين تناولوا التاريخ السعودي بالكتابة اعتادوا (أن يقسموه إلى ثلاثة أدوار :
- ١٠ يبدأ الأول منها بالمبايعة التي تمت بين الشيخ محمد بن عبدالوهاب والأمير محمد ابن سعود سنة ١١٥٧هـ ، وينتهي باستسلام الإمام عبدالله بن سعود لإبراهيم باشا سنة ١٢٣٣هـ .
- ١٥ أما الثاني فيبدأ — عند أكثر الباحثين — بنجاح الإمام تركي بن عبدالله في إخراج بقية جنود الحاميات العسكرية التابعة لمحمد بن علي من نجد سنة ١٢٤٠هـ ، وينتهي بانتصار الأمير محمد بن رشيد على الإمام عبدالرحمن بن فيصل سنة ١٣٠٩هـ .
- وأما الدور الثالث فيبدأ باستيلاء الملك عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل سعود على الرياض سنة ١٣١٩هـ)^(١) .
- وكلامي — بعون الله — سوف يكون في حدود الجانب السياسي ، والاجتماعي ، والتعليمي ، والديني بالنسبة للدولة السعودية الأولى .
- ٢٠

(١) ((تاريخ المملكة العربية السعودية)) للدكتور : عبدالله بن عثيمين (٧) ، بتصرف يسير .

الدولة السعودية الأولى (١١٥٧هـ - ١٢٣٣هـ)

المبحث الأول

الحالة السياسية ، والاجتماعية

الحالة السياسية :

- ٥ ذكر ابن غنام ، ومثله ابن بشر : أن أول مبدأ دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهلب — التي جهر بها — كان في بلدة حريملاء ، وحين همّ بقتله عبيد بعض كبراء البلدة ، خرج منها متوجهاً إلى بلدة العيينة ، ورئيسها يومئذ عثمان بن حمد بن معمر ، فعرض الشيخ على ابن معمر دعوته ، فاتبعه وناصره ، وألزم الخاصة والعامة أن يمثّلوا أمره ، فنشط الشيخ في دعوته : فأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، وعمل على إزالة القباب والمساجد والمشاهد المبيّنة على قبور الصحابة والأولياء ، وأزال الأشجار التي يعظمونها في العيينة وما حولها ، كل ذلك بمؤازرة ومساعدة أميرها ابن معمر ، فعلت كلمة الحق ، وأحييت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واشتهر أمر الشيخ وشاع ذكره ، وتحدثت به الركبان ، فأنف من ذلك أهل البدع والضلال ، وانخلعت ألباهم رهباً وجزعاً ، فشكوه إلى سليمان آل محمد رئيس بني خالد والأحساء ، فكتب إلى عثمان بن معمر يأمره بقتل الشيخ أو اجلائه عن بلده ، وهدده بأنه إن لم يفعل ذلك قطع عنه خراجه الذي عنده في الأحساء — وكان خراجاً كثيراً — ، فامتل ابن معمر أمره وآثر الدنيا على الدين ، وأمر الشيخ محمداً بالخروج من العيينة ، فخرج منها متوجهاً إلى الدرعية ، فتزل على تلميذه الشيخ أحمد بن سويلم ، والتقى — عند ابن سويلم — بأمير الدرعية الإمام محمد بن سعود ، وذلك سنة ١١٥٧هـ ، وبين له الشيخ محمد دعوة التوحيد ، وما كان عليه رسول الله وأصحابه والسلف الصالح ، وبين له ما عليه أهل نجد في زمنه من مخالفتهم لشرع الله وسنة ورسوله ، فقال له الأمير محمد بن سعود : (يا شيخ إن هذا دين الله ورسوله الذي لا شك فيه ، فأبشر بالنصرة لك ، ولما أمرت به ، والجهاد لمن خالف

التوحيد) ، فبسط الأمير محمد يده وبايع الشيخ على دين الله ورسوله والجهاد في سبيله ، وإقامة شرائع الإسلام .

ونشأ عن هذه المبايعة قيام الدولة السعودية الأولى .

وكانت دعوة الشيخ محمد قد انتشرت بين سكان الدرعية قبل انتقاله إليها ، فلما انتقل إليها وناصره أميرها زاد ذلك من فرص إيضاح حقيقة دعوته لبقية سكانها وتعليمهم مبادئها ، فواصل دعوته وتعليمه ، وما إن علم أنصاره وأتباعه في المنطقة أنه محمي من قبل أمير الدرعية حتى أخذوا يفدون إليه ، خصوصاً الذين في العيينة . وبقي الشيخ سنين يناصح الناس ويهديهم إلى سبيل الحق ، وكاتب بدعوته أهل البلدان ورؤساءهم وقضاةهم ، فمنهم من قبل واتبع الحق — كأمرء العيينة وحرملاء ومنفوحة — ومنهم من اتخذ سخرية واستهزأوا به ، ونسبوه إلى الجهل تارة ، وإلى السحر تارة أخرى ، ورموه بأشياء هو بريء منها جميعاً^(١) .

وتجدر الإشارة إلى أن الشيخ (لم يبادر أحداً بالكفير ، ولم يبدأ أحداً بالعدوان ، بل توقف عن كل ذلك ورعاً منه وأملاً في أن يهدي الله الضالين ، إلى أن نهضوا عليه جميعهم بالعدوان ، وصاحوا في جميع البلاد بتكفيره هو وجماعته ، وأباحوا دماءهم ... ١٥

أجل ، لم يأمر رحمه الله بسفك دم ولا قتال على أكثر أهل الضلال والأهواء ، حتى بدأوه بالحكم عليه وأصحابه بالقتل والتكفير^(٢) ، يقول رحمه الله في رسالته إلى عبدالرحمن بن عبدالله حول هذا الموضوع : (... وأما القتال فلم نقاتل أحداً إلى اليوم إلا دون النفس والحرمة ، وهم الذين أتونا في ديارنا ، ولا أبقوا ممكناً ، ولكن قد نقاتل بعضهم على سبيل المقابلة ﴿ وجزأوا سيئة سيئة مثلها ﴾ [الشورى ٤٠] ، ٢٠

(١) انظر ((تاريخ نجد لابن غنام)) - الأصل - (٣٠/١ - ٣٢) ، وطبعة د . ناصر الدين الأسد

(٨٣ - ٨٨) ، و ((عنوان المجد)) (٣٧ - ٤٥) ،

(٢) ((تاريخ نجد)) لابن غنام - حرره وحققه د . ناصر الدين الأسد - (٨٩) بتصرف .

وكذلك من جاهر بسب دين الرسول بعد ما عرفه (١) .

وفي رسالته إلى محمد بن عبيد يقول : (اعلم أي عرفت بأربع مسائل :

١ — بيان التوحيد ...

٢ — بيان الشرك

٣ — تكفير من بان له أن التوحيد هو دين الله ورسوله ، ثم أبغضه ونفر الناس

عنه ، وجاهد من صدق الرسول فيه

٤ — الأمر بقتال هؤلاء خاصة حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله (٢) .

يتبين من هذا أن الحروب التي قامت بها الدولة السعودية إما لنشر هذا الدين ،

وقمع الكافرين والمعاندين ، وإما لدفع الشر والأذى عن البلدان التي دخلت تحت

قيادتها ، وقبلت دعوتها ، وكان من أوائل الاعتداءات على أتباع الدعوة ما حصل

من دهام بن دواس أمير الرياض — وكان من أعداء الدعوة والمنائين لها — فقد

غدر بأهل بلدة منفوحة سنة ١١٥٩هـ — وكانوا قد لبوا دعوة الشيخ محمد بن

عبد الوهاب ، ودخلوا في طاعة الأمير محمد بن سعود — فعدا هو ورجال الرياض

على أهل منفوحة صباحاً على غرة ، وكاد يستولي على البلدة لولا تثبيت الله

لرجالها فتمكنوا من إخراجهم (٣) .

وهكذا بدأت حروب الدولة السعودية وغزواتها ، وبدأت تحركاتها العسكرية

الدعوية ، والدفاعية .

وكانت الدولة لا تقاتل بلدة ولا قبيلة ابتداء إلا بعد تبليغ دعوة الحق إليهم

وأمرهم بالتزام شرائع الإسلام الظاهرة ، فمن أجاب الدعوة كف عنه ، وإلا قوتل

(١) « مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب » (٣٨/٧) .

(٢) « مؤلفات الشيخ » (٢٤/٧-٢٥) ، وانظر رسالة الشيخ إلى الشريف حين سأله عملاً

يقاتل عليه ، وعمما يكفر به الرجل « مؤلفات الشيخ ... » (٤ / القسم الثالث : الفتاوى ،

رقم ٢ ، ص ٩-١١) .

(٣) « تاريخ نجد » (٩٦) .

على ذلك حتى يكون الدين كله لله .

ولم تمض سنون إلا وكثير من البلاد النجدية دخلت تحت إمرة آل سعود ، وأقامت الدين ونصرت الملة .

وفي سنة ١١٧٩هـ توفي الإمام محمد بن سعود ، وتولى ابنه عبدالعزيز بن محمد الإمامة بعد أبيه ، وسار بالمسلمين سيرة أبيه ، واجتهد مع الشيخ محمد في تبليغ هذا الدين ، ورد كيد الكائدين ، واتسعت رقعة الدولة السعودية في نجد ، وكان من أعظم انتصاراتها الاستيلاء على الرياض سنة ١١٨٧هـ بعد هروب أميرها دھام بن دواس الذي كان أشد أعداء الدولة العسكرين ، فقد استمرت الحروب بينهم ثمانية وعشرين عاماً ، تخللها فترات هدنة قصيرة جداً ، فدخل الإمام عبدالعزيز الرياض بلا قتال ، ونادى فيها بالأمان ، واعتز الإسلام ، وظهرت نعمة الله على عباده ، ونصب فيها أميراً وإماماً^(١) .

وأرسل الشيخ محمد بن عبدالوهاب رسالة إلى الأمير عبدالعزيز في الرياض قال فيها : (أحب لك ما أحب لنفسي ، وقد أراك الله في عدوك ما لم تؤمل ، فالذي أراه لك أن تكثر من قول الحسن البصري ، كان إذا ابتدأ حديثه يقول : اللهم لك الحمد بما خلقتنا ورزقتنا وهديتنا وفرجت عنا ، لك الحمد بالإسلام والقرآن ، ولك الحمد بالأهل والمال والمعافاة ، كبت عدونا ، وبسطت رزقنا ، وأظهرت أمننا ، وأحسنت معافاتنا ، ومن كل ما سألتك ربنا أعطيتنا ، فلك الحمد على ذلك حمداً كثيراً طيباً حتى ترضى ، ولك الحمد إذا رضيت)^(٢) .

وكان استيلاء عبدالعزيز بن محمد على الرياض ذا أهمية كبيرة في تاريخ الدولة السعودية الأولى ، فبه تخلصت من أقوى خصم نجدى لها ، وأضافت قوة بلده إلى

(١) انظر «تاريخ نجد» (١٣٨-١٣٩) ، «عنوان المجد» (١١٩/١-١٢) ، «تاريخ المملكة» (١٠٣) .

(٢) انظر «تاريخ نجد» (١٣٩) .

قوتها^(١) ، فواصلت الدولة جهودها ، واستمرت الغزوات ، ومع مطلع القرن الثالث عشر أصبحت نجد، وشمالي الجزيرة العربية، والأحساء ، وقطر ، وأجزاء كبيرة من أراضي سلطنة عمان وغيرهما من المدن الشرقية جزءاً من الدولة السعودية^(٢) .

أما بالنسبة للحجاز فقد كان هناك بعض الحروب والمناوشات العسكرية بين الدولة السعودية وبعض البلدان الحجازية ، واشتدت بعد توحيد الدولة السعودية نجداً ، ودخول الأحساء وشمالي الجزيرة العربية في حكومة آل سعود ، وأكثر الحروب — التي تكلم عليها المؤرخون — وأظهرها هي الحروب بين الدولة السعودية وأشرف مكة .

خلال هذه الفترة قتل الإمام عبدالعزيز بن محمد سنة ١٢١٨هـ — في مسجد الطريف في الدرعية وهو ساجد في أثناء صلاة العصر^(٣) ، ثم تولى الإمامة بعده ابنه الإمام سعود بن عبدالعزيز، فقاد الدولة، واستمرت الحروب بينهم وبين الحجازيين ، واستولى على أكثر المدن الحجازية ، وفي سنة ١٢٢٠هـ استطاعت الدولة دخول مكة بعد مصالحة الشريف غالب لآل سعود ، ورضاه بأن يكون تابعاً لهم على أن يبقى أميراً لمكة ، فأجيب إلى ذلك ، وكانت المدينة قد أعلنت ولاءها لسعود في السنة نفسها^(٤) .

وفي هذه الفترة انضمت إلى الدولة السعودية منطقة عسير ، وبذلك أصبحت الحجاز — باستثناء ساحلها — ومنطقة عسير ، وأجزاء كبيرة من أراضي اليمن جزءاً من الدولة السعودية^(٥) .

(١) «تاريخ المملكة» (١٠٤) .

(٢) انظر تفاصيل ذلك في «تاريخ نجد» لابن غنام ، و «عنوان المجد» لابن بشر .

(٣) انظر «عنوان المجد» (١/٢٦٤-٢٦٥) ، وانظر في سيرة الإمام عبدالعزيز بن محمد نفس المصدر (١/٢٦٦-٢٧٩) .

(٤) «عنوان المجد» (١/٢٨٥-٢٨٨) ، وانظر «تاريخ المملكة» (١٣٥) .

(٥) انظر «تاريخ المملكة» (١٣٧-١٤٥) .

وفي سنة ١٢٢٦هـ بدأت تحركات الدولة العثمانية للقضاء على الدولة السعودية ، فأوكلت ذلك إلى محمد علي باشا حاكم مصر ، فأرسل ابنه أحمد طوسون بجيش عظيم ، فاستولى على ينبع ، ثم زحف صوب المدينة النبوية والتقى بجيش الدولة السعودية بقيادة عبدالله بن سعود في وادي الصفراء فوق المدينة ، فانهزم جيش طوسون هزيمة ساحقة ، وفر مع من نجا من جيشه عائداً إلى ينبع ولم يلحقوا به ^(١) ، فبقي فيها حتى قدمت إليه تعزيزات جديدة من مصر ، فهاجم المدينة مرة ثانية سنة ١٢٢٧هـ ، وكانت القوات السعودية قد انسحبت من تلك الجهات بعد انتصارها العظيم على طوسون ، ووضعت حامية عسكرية في المدينة للدفاع عنها ، لكن هذه الحامية ما استطاعت مقاومة جيش طوسون الجديد ، فاستولى على المدينة بعد أن حاصرها مدة ، ثم توجه طوسون إلى مكة ودخلها بمساعدة الشريف غالب بعد أن تركتها الحامية السعودية بأمر من عبدالله بن سعود ، وكان دخول طوسون لمكة في محرم سنة ١٢٢٨هـ ، فأرسل طوسون فرقة من جيشه استولت على الطائف ، وهكذا دخلت المدن الحجازية الكبيرة تحت نفوذ طوسون ^(٢) .

بعد ذلك قدم محمد علي مكة المشرفة بالعساكر العظيمة ، ودارت معارك عدة بين العساكر المصرية وجيوش الدولة السعودية ، واستطاعت العساكر المصرية بسط نفوذها على عدة بلدان جنوبية ونجدية تابعة للدولة السعودية .

وفي سنة ١٢٢٩هـ توفي الإمام سعود بن عبدالعزيز ^(٣) ، وتولى الإمارة بعده ابنه عبدالله بن سعود ، وبدأت القوات المصرية تزحف إلى قلب نجد ؛ للقضاء على الدولة السعودية ، وحصلت حروب يطول وصفها وذكرها .

وفي سنة ١٢٣٠هـ تقدم طوسون في غربي نجد حتى وصل إلى القصيم ، وكان

(١) «عنوان المجد» (١/٣٢٦-٣٢١) ، «تاريخ المملكة» (١٩٣-١٩٤) .

(٢) «عنوان المجد» (١/٣٣٢-٣٢٨) ، «تاريخ المملكة» (١٩٤-١٩٥) .

(٣) انظر في سيرة الإمام سعود بن عبدالعزيز «عنوان المجد» (١/٣٤٢-٣٦٤) .

الإمام عبدالله بن سعود على علم بتحركاته فاتجه إلى تلك المنطقة لصدده عنها ، وهناك حدثت مناوشات بين الطرفين ، وبدا لكل منهما أنه لن يحقق انتصاراً على الآخر ، ولذلك مالا إلى الصلح على وضع الحرب بين الفئتين ، وأن الدولة العثمانية ترفع يدها عن نجد وأعمالها ، وتم الصلح ورحلت الجيوش المصرية عن نجد^(١) .

بعد ذلك رحل محمد علي وابنه أحمد طوسون إلى مصر ، والبلاد الحجازية تحت سيطرتهم ، وملكهم .

وفي سنة ١٢٣١هـ انتقض الصلح بين الدولتين ، وأرسل محمد علي عساكر كثيفة إلى نجد مع ابنه إبراهيم باشا ، وجرت حروب ومحن ، وسقطت بعض البلدان النجدية أمام جيوش إبراهيم باشا ، وبدأ الجيش السعودي يتأخر ، والجيش المصري يتقدم إلى أن حاصره إبراهيم باشا في الدرعية سنة ١٢٣٣هـ ، واستمر الحصار أكثر من ستة شهور، وأبدى أتباع الإمام عبدالله خلال ذلك الحصار شجاعة فائقة، وتكبدوا — كما كبدوا عدوهم — خسائر فادحة. ، لكن موقف أولئك الأتباع كان يضعف تدريجياً بسبب الحصار في حين كان موقف قوات إبراهيم يزداد قوة بما يصل إليه من إمدادات ، وفي نهاية الأمر أرسلوا إلى الباشا وطلبوا الصلح فأجابهم إليه بعدما كان آيياً ، وتصالخوا على أن يسلم الإمام عبدالله بن سعود نفسه لإبراهيم باشا فيبعث به إلى أبيه محمد علي في مصر فيحسن إليه أو يسيء ، وطلب الإمام عبدالله من إبراهيم ألا يضر بأحد من سكان الدرعية وألا يخرّبها فوعده بتلبية ما طلبه منه ، واستسلم الإمام عبدالله وأرسله إبراهيم إلى أبيه في مصر ، ثم ساروا به من مصر إلى تركيا ، وقتل هناك^(٢) .

(١) المصدر السابق (١/٣٧٨-٣٧٩) .

(٢) المصدر السابق (١/٣٨٤-٤٢٢) ، «تاريخ المملكة» (٢٠٠-٢٠٧) .

ولمعرفة التفاصيل عن حرب الدرعية ، ومصير الإمام عبدالله بن سعود ، وطريقة التحقيق معه ينظر «تاريخ البلاد العربية السعودية : عهد عبدالله بن سعود لمنير العجلاني» ص (١٤٠-١٤٢) ، وفيه وثائق هامة تتعلق بتاريخ ذلك الدور .

- وبذلك يكون قد انتهى حكم الدولة السعودية الأولى .
- وقتل إبراهيم باشا بعد الصلح عدداً من أعيان المسلمين من أهل العلم والصلاح، وشي بهم عنده ، وكان منهم الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ ^(١) .
- وبقي إبراهيم باشا وجنوده في الدرعية أشهراً ، وفي سنة ١٢٣٤ هـ أمر جميع آل سعود وأبناء الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأبنائهم أن يرحلوا من الدرعية إلى مصر، فارتحلوا منها بحرمهم وذرائعهم ، ولم يبق منهم إلا من اختفى أو هرب.
- وفي شعبان من العام نفسه قدمت الرسل والمكاتبات من محمد علي بن علي ابنه إبراهيم باشا وهو في الدرعية ، أمره فيها بهدم الدرعية وتدميرها ، فأمر أهلها أن يرحلوا عنها ، ثم أمر العساكر بهدمها ، فهدموها ودمروها تدميراً ، ثم رحلوا عنها ، إنا لله وإنا إليه راجعون ^(٢) .
- هذه أحوال الدولة السعودية النجدية الأولى السياسية ، ومعاركها وفتوحاتها ، وقيامها وسقوطها على وجه الإجمال والاختصار ، وقد بسط الكلام على ذلك الشيخ عثمان بن بشر في كتابه (عنوان المجد في تاريخ نجد) الجزء الأول من أوله إلى حوادث سنة ١٢٣٤ هـ ص (٤٣٦) ، والشيخ عثمان ممن عاصر هذا الدور وجزءاً من الذي بعده ، فقد توفي سنة (١٢٨٨ هـ) .
- وكذلك تكلم على جزء من أحوال الدولة الشيخ حسين بن غنام في كتابه (تاريخ نجد) ، وقد توفي أثناء عزها ونهضتها سنة (١٢٢٥ هـ) .

(١) «عنوان المجد» (١/٤٢١ ، ٤٢٤) .

(٢) المصدر السابق (١/٤٣٠-٤٣٢ ، ٤٣٤) .

الحالة الاجتماعية :

- (كانت نجد من أقل مناطق جزيرة العرب تأثراً من حيث اختلاط العناصر غير العربية بالسكان العرب المحليين لأنها بعيدة عن مواطن الامتزاج السكاني المتمثلة — عادة — بالمناطق الساحلية والأماكن المقدسة ، وعلى هذا الأساس فإن الغالبية العظمى من أهلها كانت تنتمي إلى قبائل عربية معروفة النسب ، أما الأقلية منهم فكانت فئات متعددة ، بعضها — على الأرجح — عربية الأصل ، لكن أصلها ضاع أو سلب منها لسبب من الأسباب ، وبعضها من أصول غير عربية أتت إلى البلاد بطرق مختلفة كالرق ، ومزاولة بعض المهن)^(١) .
- ١٠ هذا وهم — في الجملة — ينقسمون إلى قسمين : حاضرة ، وبادية .
الحاضرة هم سكان القرى والمدن ، ومسكنهم مبنية من الطين والحجارة والأخشاب .
ومعاشهم من التجارة ، والحرف والنخيل ، والزراعة عموماً ، وبعض الصنائع .
ولهجتهم العامية ليس بينها اختلاف يذكر .
- ١٥ ولكل بلدة أمير يأتمرون بأمره ويصدرون عن رأيه ، وفيها قاض يحتكمون إليه في خصوصاتهم ، ويستفتونه في أمر دينهم .
أما البادية : فهم الذين يسكنون الصحراء ، وهم قوم رحل لا يقرون في مكان معين ، بل يتبعون أماكن الأمطار ، وكثرة الشجر .
ويسكنون في الخيام المصنوعة من الصوف والوبر ، وإفهم للبادية أكثر من إفهم إلى البلاد والقرى ، ومعاشهم من الغنم والبقر والإبل ، وأكل لحومها ، وشرب ألبانها .
- ٢٠ وهم يتكونون من مجموعات ، أو قبائل ، لكل قبيلة رئيس يرأسهم ، يقال له :

(١) «تاريخ المملكة» (٣٩) .

(شيخ القبيلة) ، وبسبب بعدهم عن البلد ، وعن القضاة وطلبة العلم فالغالب أنهم يتحاكمون إلى أعرافهم السائدة عندهم .

وفي لهجة البادية اختلاف عن لهجة الحاضرة ، فالغالب أنه يمكن التمييز بين

(١)
اللهجتين

(١) انظر في هذا الموضوع : « تاريخ نجد » لمحمود شكري الألوسي (٣٩-٤١) ، « تاريخ المملكة » للعثيمين (٤٠-٤٥) ، « المجدد الثاني الشيخ عبدالرحمن آل الشيخ » للغنيم (٣٦-٤٣) .

المبحث الثاني

الحالة العلمية

- عرفنا أن دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في نجد قاعته على نشر العلم وبثه بين الناس ، مع مؤازرة الحكام له في ذلك ، لذا شهدت نجد — وبالأخص الدرعية ، عاصمة الدولة السعودية الأولى — حركة علمية كبيرة لم تعرفها البلاد النجدية من قبل ، فوفد إليها العلماء من كل حدب وصوب ، وعمرت حلقات الدروس على الشيخ محمد ، وعلى أبنائه وكبار تلاميذه ، ووفد إليهم طلاب العلم والمعرفة من الجزيرة وخارجها ، فراجت سوق العلم ، وكثر أهله ، ونشطوا في تحصيله وتنافسوا في نيله ، وتعددت فنون العلم بعد أن كاد ينحصر علم علماء نجد — قبل دعوة الشيخ محمد — في الفقه ومسائله وأصوله ، لهذا اقتصر كثير من العلماء على تلقي العلم من علمائها ، واستغنوا بذلك عن الرحلة في طلب العلم كالشيخ سليمان ، فقد ولد ونجد تعزز بكثرة العلماء، وتعدد مجالات العلم، وانتشار المؤلفات والكتب ، فقد جلبت إليها كتب كثيرة .
- يقول الشيخ ابن بشر واصفاً اجتهاد أولاد الشيخ محمد — وهم علي وإبراهيم وحسين وعبدالله — في بث العلم ونشره : (ولقد رأيت لهؤلاء الأربعة العلماء الأجلاء مجالس ومحافل في التدريس في بلد الدرعية ، وعندهم طلبة علم من أهل الدرعية ، ومن أهل الآفاق من أهل صنعاء وزيد واليمن وعمان وغيرهم من نواحي نجد والأقطار ، ما يفضي لمن حكاه إلى التكذيب ، ولهؤلاء الأربعة المذكورين من المعرفة ما فاقوا به أقرانهم ، ولكل واحد منهم قرب بيته مدرسة فيها طلبة علم يأخذون عنهم في كل وقت ، ونفقتهم جارية لهم من بيت المال)^(١) .
- ويُرجع بعض الباحثين عوامل ازدهار التعليم في الدولة السعودية الأولى إلى ثلاثة

(١) «عنوان المجد» (١/١٨٦) .

عوامل :

- ١ — تأثير دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وحثها على التعليم .
 - ٢ — انفاق الدولة السعودية على التعليم وتشجيعها للعلماء وطلبة العلم .
 - ٣ — الاتصال بالعلماء في المناطق المجاورة ^(١) .
 - ٤ — ويمكن أن يقال: إن من أسباب ازدهار العلم اشتغال العلماء في تلك الفترة وبعدها بالتدريس ونشر العلم في الحلقات أكثر منه بالتأليف والتصنيف ، ولعل هذا — والله أعلم — من أسباب استمرار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى يومنا هذا ، وإلى قيام الساعة بإذن الله .
- ولهذا الازدهار الذي شهدته نجد خلال تلك الحقبة الزمنية مظاهر يمكن إجمالها في

١٠ النقاط التالية :

- ١ — زيادة عدد العلماء .
- ٢ — تنوع العلوم والمصنفات .
- ٣ — كثرة أماكن التدريس ، ~~ومشروعها~~ .
- ٤ — الاهتمام بتعليم العامة .
- ٥ — جمع الكتب وتكوين المكتبات ^(٢) .

(١) «الحياة العلمية في نجد منذ قيام دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وحتى نهاية الدولة السعودية الأولى» د . م . العيسى (٢٤٢-٢٥٧) .

(٢) انظر المصدر السابق (٢٥٧-٢٨٨) باختصار .

المبحث الثالث

الحالة الدينية

إن الدين مقترن بالعلم ، فإذا عم الجهل قل الدين الصحيح ، وإذا شاع العلم — المقترن بالعمل — وانتشر قوي الدين وظهر .

وهكذا كانت الحالة الدينية في نجد : فلما قامت دعوة الشيخ محمد علي تعليم الناس أمور دينهم — خاصة الأساسية — قوي إيمانهم ، وزكت نفوسهم ، وانجذبت أرواحهم إلى إلههم ، فلا يعبدون إلا الله ، ولا يخافون غيره ، ولا يرجون سواه ، وظهر ذلك في أفعالهم ، وأقوالهم ، وتصرفاتهم ، وأحوالهم المختلفة في السلوك والأخلاق والمعاملات والعبادات .

يقول الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ في رسالته إلى إخوانه المسلمين في نجد وغيرها يذكرهم بما بما من الله عليهم من نعمة الدين ، التي هي أشرف النعم وأجلها : (وقد من الله عليكم رحمكم الله في هذا الزمن الذي غلبت فيه الجهالات وفشت بين أهله الضلالات ، والتحق بعصر الفترات — من يجدد لكم أمر هذا الدين ، ويدعو إلى ما جاء به الرسول الأمين ، من الهدى الواضح المستبين ، وهو شيخ الإسلام محمد بن عبدالوهاب ، فبصر العدد العديد من العمارة ، وهدى بما دعا إليه من الضلالة ، وأغنى بما فتح عليكم وعليه من العالة ، وحصل من العلم ما يستبعد على أمثالكم في العادة ، حتى ظهرت الحجة البيضاء التي كان عليها صدر هذه الأمة وأئمتها في باب توحيد الله باثبات صفات كماله

وتصدى أيضا للدعوة إلى ما يقتضيه هذا التوحيد وما يستلزمه وهو وجوب عبادة الله وحده لا شريك له ... وقد عمت في زمنه البلوى بعبادة الأولياء والصالحين ، وغيرهم ، وأطبق على ترك الإسلام جمهور أهل البسيطة ، وفي كل مصر من الأمصار وبلد من البلدان وجهة من الجهات من الآلهة والأنداد لرب العالمين ملا يحصيه إلا الله ، على اختلاف معبوداتهم ، وتباين اعتقادهم فأتاح الله بمنه

في هذه البلاد النجدية ، والجهات العربية من أحبار الإسلام وعلمائه الأعلام من يكشف الشبهة ، ويجلو الغمة ، وينصح الأمة ... فنافح عن دين الله ، وصنف الكتب والرسائل ، وانتصب للرد على كل مبطل ومماحل ، واجتمع له من عصابة الإسلام والإيمان طائفة يأخذون عنه وينتفعون بعلمه ، وينصرون الله ورسوله ، حتى ظهر واستنار ما دعا إليه ، وعلت كلمة الله حتى أغشى إشراقها وضوؤها كل مبطل ومماحل ، وذل لها كل منافق مجادل ، فزال بحمد الله ما كان بنجد وما يليها من القباب والمشاهد والمزارات والمغارات وقطع الأشجار التي يتبرك بها العامة ، وبعث السعاة لمحو آثار البدع الجاهلية ، من الأوتاد والتعاليق والشركيات ، وألزم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وحج البيت ، وبسائر الواجبات ، وحث من لديه من القضاة والمفتين على تجريد المتابعة لما صح وثبت عن سيد المرسلين ، مع الاقتداء في ذلك بأئمة الدين والسلف الصالح المهديين) إلى آخر كلامه رحمه الله (١)

(١) انظر «جامع الرسائل والمسائل النجدية» (٤/٤٣٥-٤٤٤) باختصار .

الفصل الثالث : حياة الشيخ سليمان بن عبدالله

المبحث الأول : اسمه ونسبه ، ومولده

المبحث الثاني : طلبه العلم ، ورحلاته

المبحث الثالث : شيوخه ، وتلاميذه

المبحث الرابع : مؤلفاته

المبحث الخامس : وفاته

المبحث السادس : ثناء العلماء عليه

المبحث الأول

اسمه ونسبه ، ومولده

اسمه ونسبه ، ومولده :

هو الشيخ المحدث الفقيه سليمان بن الشيخ عبدالله بن الشيخ محمد بن عبدالوهاب بن سليمان بن علي الوهبي التميمي النجدي^(١) .

ينتهي نسبه إلى وهيب ، جد الوهبة الذين هم بطن كبير من حنظلة في بني تميم ، وقد سبق بيان ذلك في ترجمة جده الشيخ محمد بن عبدالوهاب^(٢) .

ولد الشيخ سليمان سنة مائتين وألف من الهجرة ، في بلدة الدرعية عاصمة الدولة السعودية الأولى ، وأطبقت المصادر على ذكر سنة الولادة دون الإشارة إلى اليوم والشهر الذي ولد فيه^(٣) .

(١) انظر «عنوان المجد» (١/٤٢٤) ، و «الدرر السنية» (١٦/٣٨٤) ، و «علماء الدعوة»

(٣٧) ، و «علماء نجد» (٢/٣٤١) .

(٢) انظر ص [١٣] .

(٣) انظر المصادر السابقة .

المبحث الثاني

طلبه العلم ، ورحلاته

لقد نشأ الشيخ سليمان في الدرعية - عاصمة الدولة - وكانت إبان مولده قد
 ٥ ازدهرت بالعلم والعلماء وزانت ، وراجحت سوق العلم فيها وذاع ، وكان رحمه الله من
 بيت علم ودين وصلاح ، فأبأه وأعمامه لا تخفى حالهم ومترلتهم في العلم والدين ،
 هذا بالإضافة إلى ما وهبه الله تعالى من ذكاء حاد ، وحفظ نادر ، وذهن وقاد ،
 فنشأ منذ نعومة أظفاره على هذه الصفات الكريمة ، وفي تلك الأجواء المباركة ،
 فقرأ القرآن حتى حفظه ، ثم جد في طلب العلم ، وأقبل عليه ، وانقطع إليه بكليته ،
 ١٠ فقرأ على علماء بلده ، وأخذ عنهم ولازمهم في حلقاتهم ودروسهم ، وباحثهم
 واستفاد منهم ، وشغل جميع أوقاته في العلم ، وأعرض عن الدنيا وما فيها ، وصار
 لا يخرج من مكتبة الدرعية ، ولا يجتمع بأحد إلا في حلقات الدروس ، أو أثناء
 المذاكرة والمباحثة ^(١) . وسار على هذا الطريق وصير ، وآثره على غيره وما ضجر ،
 حتى بذ أقرانه وتفوق على زملائه وخلانته ، وحصل علماً كثيراً في زمن قصير ،
 ١٥ فكان له المعرفة التامة في الحديث ورجاله ، وصحيحه وحسنه وضعيفه ، يروى عنه
 أنه كان يقول : أنا برجال الحديث أعرف مني برجال الدرعية .

وكذلك برع - رحمه الله - في الفقه والتفسير والنحو ^(٢) .

ولما بلغ في العلم هذا المبلغ ، وحصل من العلوم والمعارف ما أهله لتولي منصب
 القضاء والإفتاء والتدريس ، أرسله الإمام سعود بن عبدالعزيز بن محمد بن سعود
 ٢٠ قاضياً إلى مكة ، مشاركاً فيها قضاتها ، فأقام فيها مدة ورجع إلى الدرعية ^(٣) ،

(١) انظر : «علماء نجد خلال ثمانية قرون» (٣٤١/٢) .

(٢) انظر: (عنوان المجد) (١/٤٢٤-٤٢٥)، (الدرر السنينة) (١٦/٣٨٥)، (علماء نجد) (٢/٣٤٢) .

(٣) (عنوان المجد) (١/٣٦٤) .

واشتغل بالإفتاء والتدريس، وعينه الإمام سعود مدرساً في قصره، فقد قال ابن بشر- في عادات الإمام سعود - : (فإذا كان بعد صلاة المغرب اجتمع الناس للدرس عنده داخل القصر في سطح المسجد ، وجاء إخوانه وبنوه وعمه وبنوه ، وخواصه على عادتهم، ولا يتخلف أحد منهم، ويجتمع جمع عظيم من أهل الدرعية وأهل الأقطار ، ثم يأتي سعود على عادته ، فإذا جلس شرع القارئ في صحيح البخاري ، وكان العالم الجالس للتدريس سليمان بن عبدالله ابن الشيخ ، فيا له من عالم نحير ، وحافظ متقن خبير ، إذا شرع يتكلم على الأسانيد ، والرجال ، والأحاديث ، وطرقها ، ورواياتها فكأنه لم يعرف غيرها من اتقانه وحفظه ..) (١) .

وفي عهد الإمام عبدالله بن سعود تولى القضاء في الدرعية مع والده وعمه علي ، وغيرهما (٢) ، واستمر في القضاء والإفتاء ونشر العلم ، والدعوة إلى الله ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلى وفاته ، فانتفع به خلق كثير ، رحمه الله تعالى .

هذا ولم ينقل عن الشيخ سليمان أنه رحل إلى خارج الدرعية لطلب العلم ، إلا ما كان من إرساله إلى مكة قاضياً فيها ، ولا يستبعد أن يكون قد استفاد من علمائها وأخذ عنهم ، والله أعلم .

(١) انظر «عنوان المجد» (١/٣٥٠) .

(٢) انظر المصدر السابق (١/٤٢٣) ، «علماء نجد» (٢/٣٤٣) .

المبحث الثالث

شيوخه وتلاميذه

شيوخه :

بما أن الشيخ سليمان قد نشأ وتعلم في « الدرعية » ولم يذكر أنه رحل في طلب العلم - كما سبق بيان ذلك - لذا كان شيوخه الذين تلقى عنهم العلم ، ودرس عليهم هم من علماء الدرعية في ذلك الوقت ، ومن أبرزهم :

١- الشيخ حسين بن أبي بكر ابن غنام الأحسائي المالكي مذهباً التميمي نسباً ولدت ببلدة المبرز بالأحساء، ونشأ بها ، وقرأ على علماء وقته في الأحساء ، ثم نرح من الأحساء إلى « الدرعية » واستقر بها ، وجلس فيها لطلبة العلم يقرأون عليه علم النحو ، والعروض ، أخذ عنه جملة من علماء الدرعية ، منهم الشيخ سليمان بن عبد الله ، صنف الشيخ حسين كتاب « العقد الثمين في أصول الدين » ، وتاريخه المشهور « روضة الأفكار والأفهام لمرتاد حال الإمام وتعداد غزوات ذوي الإسلام » ، المعروف (بتاريخ نجد) ، توفي رحمه الله بمدينة « الدرعية » سنة ١٢٢٥هـ^(١) .

٢- عمه الشيخ حسين بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب .

ذكره ابن قاسم^(٢) ، وابن بسام^(٣) ، وغيرهما ، وقد سبقت ترجمته^(٤) .

(١) انظر « مشاهير علماء نجد وغيرهم » (١٤٧-١٥٦) ، و « عنوان المجد » (٤٢٥/١) ، و «

الدرر السننية » (٣٨٥-٣٨٤/١٦) .

(٢) « الدرر النسبية » (٣٨٤/١٦) .

(٣) « علماء نجد » (٣٤٢/٢) .

(٤) ص [٣٠] .

- ٣- الشيخ حمد بن ناصر بن معمر .
 ذكره ابن بشر^(١) ، وابن قاسم^(٢) وغيرهما ، وقد سبقت ترجمته^(٣) .
- ٤- الشيخ عبدالرحمن بن خميس .
 ذكره ابن قاسم^(٤) ، وابن بسام^(٥) ، وذكر الشيخ عبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ أن الشيخ سليمان أخذ عنه علم الفرائض^(٦) ، وقد سبقت ترجمته^(٧) .
- ٥- الشيخ عبدالله بن فاضل من علماء الدرعية .
 ذكره ابن قاسم^(٨) ، وابن بسام^(٩) ، وعبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ^(١٠) .
- ٦- والده الشيخ عبدالله بن الشيخ محمد بن عبدالوهاب .
 ذكره ابن بشر^(١١) ، وابن قاسم^(١٢) ، وغيرهم ، وقد سبقت ترجمته^(١٣) .
- ٧- عمه الشيخ علي بن الشيخ محمد بن عبدالوهاب .
 ذكره ابن قاسم^(١٤) ، ومحمد القاضي^(١٥) ، وقد سبقت ترجمته^(١٦) .

(١) «عنوان المجد» (٤٢٥/١) .

(٢) «الدرر السنية» (٣٨٤/١٦) .

(٣) ص [٣٠-٣١] .

(٤) «الدرر السنية» (٣٨٥/١٦) .

(٥) «علماء نجد» (٣٤٢/٢) .

(٦) «مشاهير علماء نجد» (٢٩) .

(٧) ص [٣٢] .

(٨) «الدرر السنية» (٣٨٥/١٦) .

(٩) «علماء نجد» (٣٤٢/٢) .

(١٠) «مشاهير علماء نجد» (٢٩) .

(١١) «عنوان المجد» (٤٢٥/١) .

(١٢) «الدرر السنية» (٣٨٤/١٦) .

(١٣) ص [٣٤] .

(١٤) «الدرر السنية» (٣٨٤/١٦) .

(١٥) «روضة الناظرين» (١٣١/١) .

(١٦) ص [٣٤] .

٨- الشيخ محمد بن علي بن غريب .

يرجع نسبه إلى قبيلة شمر ، وهو من كبار علماء نجد وفقهائهم ، ذكر ابن حميد أن الشيخ [محمد] بن غريب صاهر الشيخ محمد بن عبد الوهاب على ابنته ، وكان مصانعاً لدعوة الشيخ محمد في الظاهر مخالفاً لها في الباطن ^(١) .

٥ قيل إنه هو مؤلف كتاب « التوضيح عن توحيد الخلاق في جواب أهل العراق » ، حيث أرسل أحد علماء العراق أسئلة في العقيدة إلى علماء الدرعية ، فأجاب عنها المترجم إجابة طويلة في كتابه هذا ^(٢) .

أخذ عنه عدد من العلماء منهم الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ ^(٣) .

قال ابن بشر - في حوادث سنة (١٢٠٨ هـ) - : (وفي ربيع قتل محمد بن غريب في الدرعية صبراً ؛ لأجل أمور قيلت فيه) أهـ ^(٤) .

١٠ ونقل د . عبدالرحمن ابن عثيمين كلام ابن بشر هذا في تعليقه على كلام ابن حميد في الشيخ محمد بن غريب في « السحب الوابلة » ثم قال : (ولم يفصح ابن بشر - رحمه الله - على عاداته في اختصار الأحداث والتراجم عن هذه الأمور ، لذلك لا يمكن أن يقبل قول ابن حميد في هذا ، لأنه خصم ظاهر المعادة لهذه الدعوة ، لذا يبقى الغموض يكتنف سبب مقتل ابن غريب ، وما أورده شيخنا ابن بسام في « علماء نجد » هو من كلام ابن حميد في جملته) أهـ ^(٥) .

(١) انظر « السحب الوابلة » لابن حميد (٢ / ٦٩٠) .
 (٢) انظر « علماء نجد » (٦ / ٣١٣-٣١٤) ، و « السحب الوابلة » (٢ / ٦٩١) .
 (٣) انظر « الدرر السنية » (١٦ / ٣٨٥) ، و « مشاهير علماء نجد » (٢٩) ، و « وعلماء نجد » (٢ / ٣٤٢) ، (٦ / ٣١٤) .
 (٤) « عنوان المجد » (١ / ٢١٠) ، وانظر « علماء نجد » (٦ / ٣١٥) .
 (٥) انظر تعليق ابن عثيمين على « السحب الوابلة » (٢ / ٦٩٠-٦٩١) .
 وانظر في ترجمة ابن غريب « علماء نجد » لابن بسام (٦ / ٣١٢-٣١٦) ، و « السحب الوابلة » (٢ / ٦٩٠-٦٩٢) وتعليق ابن عثيمين ، و « عنوان المجد » (١ / ٢١٠) .

تلاميذه :

لقد ذكرت المصادر التي ترجمت للشيخ سليمان أنه تلقى عنه العلم كثير من الطلاب ، من الدرعية وغيرها ، وانتفع به جم غفير من العامة والخاصة ، إلا أن تلك المصادر لم تنص على أحد من تلاميذه سوى الشيخ محمد بن سلطان ، ذكره ابن قاسم^(١) ، ومحمد القاضي^(٢) .

وهو الشيخ محمد بن سلطان ، ولد في بلدة ثادق سنة ١٢١٠ هـ — تقريباً ، ورغب في العلم ، فقرأ على الشيخ سليمان ، والشيخ عبدالرحمن بن حسن ، وغيرهما ، حتى أدرك في العلوم الشرعية إدراكاً عديداً من كبار العلماء ، نقل ابن بسام عن الشيخ إبراهيم بن عبيد في تاريخه قوله في المترجم : (كان حبراً نبيلاً أنار الله قلبه بالتوحيد والإيمان والمعرفة ، وجد ونافس حتى بلغ درجة المحققين) أهـ ، توفي الشيخ محمد سنة ١٢٩٨ هـ^(٣) .

وذكر محمد القاضي في « روضة الناظرين » أن ممن تلقى العلم على الشيخ سليمان : الشيخ عبدالرحمن بن حسن ، والشيخ عبدالرحمن بن عبدالله أخو الشيخ سليمان ، ولم أجد من ذكر ذلك سواه .

(١) « الدرر السنية » (٣٨٥/١٦) .

(٢) « روضة الناظرين » للقاضي (١٣١/١) .

(٣) انظر « علماء نجد » لابن بسام (٥٤٤/٥ - ٥٤٥) ، و« روضة الناظرين » للقاضي (٢١٧/٢ - ٢١٩) .

المبحث الرابع

مؤلفاته

5 لقد ألف الشيخ سليمان بن عبدالله مؤلفات ورسائل عديدة ، وله حواش وتعليقات مفيدة ، تدل على سعة اطلاعه ، وتنوع معارفه وعلومه ، وأكثرها مطبوع والله الحمد ، وهي :

- ١ — أوثق عرى الإيمان .
- 10 وهو مطبوع ضمن (مجموع الرسائل للشيخ سليمان بن عبدالله آل الشيخ)، تحقيق د . الوليد بن عبدالرحمن آل فريان^(١) .
- ٢ — تحفة الناسك بأحكام المناسك .
- ٣ — تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد^(٢) .
- 15 وهو أشهر كتبه على الإطلاق ، ذكره جميع من ترجم للشيخ ، ويأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى .
- ٤ — حاشية على كتاب التوحيد .
- ذكره ابن قاسم^(٣) ، وقال الوليد الفريان : (وحدثني شيخنا العلامة عبدالعزيز ابن عبدالله بن باز رحمه الله : أنها قرئت عليه في الدلم) أهـ^(٤) .

(١) ص (٩٩-١٤٨) .

(٢) انظر «مجموع الرسائل» (٢٤٧-٣٠٤) .

(٣) «الدرر السننية» (٣٨٥/١٦) .

(٤) انظر دراسة د . الوليد حياة الشيخ سليمان في مقدمته لـ «مجموع الرسائل للشيخ سليمان»

(١٦) .

قلت : ويحتمل أن هذه الحاشية هي التي أشار إليها الشيخ حمد بن عتيق ، ونقل منها في كتابه (إبطال التنديد باختصار شرح كتاب التوحيد) ، فعندما ذكر أن الشيخ سليمان بن عبد الله وصل في شرحه إلى (باب منكر القدر) قال : (ووجد نقلٌ على نسخةٍ له من الأصل فيما بعد ذلك) أهـ^(١) ، ويقصد - والله أعلم - أن هناك نسخة من كتاب التوحيد خاصة بالشيخ سليمان فيها نقول وتعليقات ، ولذلك تجد في الأبواب الأخيرة من كتاب (إبطال التنديد) مواضع كثيرة يعلق عليها ابن عتيق ، ثم يقول : (علقه الشارح) ، أو (نقلته من خط الشارح) ، أو (من تعليق الشارح) ، ونحو هذه العبارات .

٥ - حاشية على كتاب (المقنع) لابن قدامة .

١٠ ذكرها ابن بسام ، ومحمد القاضي ، وعبد اللطيف آل الشيخ^(٢) .

وقال الشيخ محمد بن عبدالعزيز بن مانع - رحمه الله - : (وقد كتب إلي الشيخ الإمام عبد الله بن عبد اللطيف لما سألته عنها - أي حاشية المقنع هذه - ، وأخبرني أن مؤلفها هو الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمه الله) أهـ^(٣) .

قال محمد القاضي : (وكذا قاله شيخنا عبدالرحمن بن سعدي ، وشيخنا

١٥ سليمان بن إبراهيم البسام) أهـ^(٤) .

٦ - رسالة (الدلائل في حكم موالاته أهل الإشراك)^(٥) .

وهي مطبوعة ضمن (مجموع الرسائل)^(٦) .

(١) انظر « إبطال التنديد » (١٣) .

(٢) انظر « علماء نجد » (٣٤٥/٢) ، « روضة الناظرين » (١٣٢/١) ، « مشاهير علماء نجد » (٣٠) .

(٣) انظر تقدم كتاب « الفروع » لابن مفلح (٨/١) .

(٤) انظر « روضة الناظرين » (١٣٢/١) .

(٥) أشار إليها ابن قاسم في « الدرر السنوية ٣٨٥/١٦ » ، وابن بسام في « علماء نجد ٣٤٥/٢ » ،

وعبد اللطيف آل الشيخ في « مشاهير علماء نجد ٣٠ » .

(٦) ص (٤١-٧٥) .

- ٧ — رسالة (الطريق الوسط في بيان عدد الجمعة المشترط)^(١) .
وهي مطبوعة ضمن (مجموع الرسائل)^(٢) .
- ٨ — رفع الإشكال .
ذكره ابن بسام ، وذكر أنه مخطوط في مكتبة الرياض بخط سعد بن عيسى القويز^(٣) .
- ٩ — فتيا في حكم السفر إلى بلاد الشرك .
لهذه الرسالة عدة نسخ خطية ، نصت على اسم مؤلفها ، اعتمد عليها الفريان في تحقيقها ، وطبعها ضمن (مجموع الرسائل)^(٤) .
- ١٠ — له فتاوى ومسائل محررة في العقيدة ، والفقه ، والتفسير ، طبعت ضمن كتاب (مجموعة الرسائل والمسائل النجدية) جمع الشيخ سليمان بن سحمان ، وبعضها طبع ضمن كتاب (الدرر السنية في الأجوبة النجدية) جمع الشيخ عبدالرحمن بن قاسم .
- ١١ — للشيخ سليمان منظومات فقهية سلسلة ، ومقطوعات شعرية حسنة ، ذكر شيئاً منها ابن بسام^(٥) ، فمن ذلك مدحه لجدّه الشيخ محمد بن عبدالوهاب ، ومدح كتابه (كشف الشبهات) ، يقول :
- كشفت بالكشف عنا كل مشكلة
نصرت فيه طريقاً للنبي غدت
ذرت عليها الذواري فهي حاوية
فأصبح الناس قد هبوا وقد عرفوا
ظل الذكي بها في الكون حيرانا
لا تستطيع لها الأفهام عرفانا
حتى جهدت لها بحثاً وتبياناً
من بعد رقدتهم حيناً وأزماناً

(١) أشارت إليها المصادر السابقة .

(٢) ص (١٩١-٢٣٠) .

(٣) « علماء نجد » (٢ / ٣٤٥) .

(٤) ص (١٦٥-١٧٨) .

(٥) انظر « علماء نجد » (٢ / ٣٤٧-٣٤٨) .

أتيت تتلو كتاب الله مجتهدا
فأضحت ملة الإسلام نائلة
جزاك ربك عنا كل صلحة
حتى شددت من الإسلام أركانها
نصرا وعزا وتثبيتا وإتقانها
أمننا ورحمنا وتسليما ورضوانها

— الكتب المنسوبة للشيخ سليمان :

تجدر الإشارة إلى أن كتاب (التوضيح عن توحيد الخلاق في جواب أهل العراق)،
اشتهر بأنه من تأليف الشيخ سليمان بن عبد الله^(١) ، وسبب ذلك - والله أعلم - ما
ذكره الشيخ ابن بسام من أن الكتاب وجد مخطوطا في بغداد عند رجل يقال له :
(الملا دليم) ، ليس عليه عنوان ، وليس عليه اسم مؤلفه ، فنشره جار الله الدخيل
القصيمي وكيل إمارة ابن رشيد في بغداد ، ونسبه إلى الشيخ سليمان بن عبد الله بن
الشيخ محمد ، وطبع بالمطبعة العامرة الشرقية بمصر سنة ١٣١٩ هـ ، ويرجح الشيخ
ابن بسام عدم صحة نسبة الكتاب للشيخ سليمان لهذا السبب ، ولسبب آخر ، وهو :
أن فيه مسائل ليست على طريقة السلف في العقيدة ، ويعد أن تصدر من الشيخ
سليمان في علمه وتحقيقه^(٢) ، وهذا ما رجحه الفريان^(٣) .
ويرى الشيخ ابن بسام أن الكتاب من تأليف الشيخ محمد بن علي بن غريب ،
تبعاً لابن حميد في « السحب الوايلة » حيث قال - في محمد بن غريب - (وأجاب
عن عدة أسئلة في عدة فنون أرسلت إليهم - أي إلى أتباع الشيخ محمد بن
عبدالوهاب - من بغداد بعد أن عجزوا عنها) أهـ^(٤) .

(١) ممن نسبه للشيخ سليمان عبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ في « مشاهير علماء نجد ٣٠ » ،
ومحمد القاضي في « روضة الناظرين ١/١٣٢ » قال : (وله التوضيح في قول) ، وكذلك
الزركلي في « الأعلام ٣/١٢٩ » وقال : (مشكوك في نسبه إليه) ، وكذلك نسبه للشيخ :
عمر كحالة في « معجم المؤلفين ١/٧٩٣ » .

(٢) انظر « علماء نجد » (٢/٣٤٦-٣٤٧) ، (٦/٣١٣-٣١٤) .

(٣) انظر « مجموع الرسائل » تحقيق الوليد الفريان (١٧-١٨) .

(٤) انظر « علماء نجد » (٢/٣٤٧) ، (٦/٣١٣) ، و « السحب الوايلة » (٢/٦٩٠-٦٩١) .

وذكر ابن بسام أن الشيخ سليمان بن عبدالرحمن الصنيع يرى أن الكتاب هو من تأليف كل من الشيخ عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب ، والشيخ حمد بن معمر ، والشيخ محمد بن علي بن غريب^(١) ، وذكر ابن قاسم في ترجمة الشيخ عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب أن له مشاركة في تأليف كتاب (التوضيح)^(٢) ، والله أعلم .

(١) انظر «علماء نجد» (٣١٤/٦) .

(٢) «الدرر السنية» (٣٧٨/١٦) .

المبحث الخامس

وفاته

لم يزل الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب على هذه الخصال الحميدة، والصفات الجميلة ، باذلاً وقته لتحصيل العلم ونشره ، والفتوى والقضاء بين الناس إلى أن بليت الدرعية بجيش الدولة العثمانية بقيادة إبراهيم باشا، وحاصرها أشهراً، انتهى الأمر إلى الصلح وذلك سنة (١٢٣٣ هـ) ، قتل فيها الشيخ سليمان على يد جنود إبراهيم باشا .
 قال ابن بشر في أحداث سنة (١٢٣٣ هـ) : (وذلك أن الباشا لما صالح أهل الدرعية ، كثر عنده الواشي من أهل نجد بعضهم على بعض ، فرمي عند الباشا بالزور والبهتان والإثم والعدوان ، فأرسل إليه الباشا وتهدده ، وأمر على آلات اللهو من الرباب فحروها عنده ؛ إرغاماً له بها، ثم أرسل إليه الباشا بعد ذلك ، وخرج به إلى المقبرة ، ومعه عدد كثير من العساكر ، فأمرهم أن يثوروا فيه البنادق والقرايين ، فثوروا فيه ، وجمع لحمه بعد ذلك قطعاً ^(١) .

وقال عبدالرحمن بن حسن في ذكره لأحداث استيلاء إبراهيم باشا على الدرعية: (وانتهى الأمر إلى الصلح ، فأعطاهم العهد والميثاق على ما في البلد ، من رجل أو مال ، حتى الثمرة التي على النخل ، لكن لم يف لهم بما صالحهم عليه ، لكن الله تعالى وقى شره عن أناس معه عليهم حنانة ^(٢) ، بسبب أناس من أهل نجد يكثرون فيهم عنده ، فكف الله يده ويد العسكر ، وغدروا بسليمان بن عبد الله ، وغيره ... وبعد هذا شتت أهل البلد عنها، وقطع النخل، وهدم المساكن إلا القليل) أهـ ^(٣) .

توفي وله من العمر ثلاث وثلاثون سنة ، وليس له عقب رحمه الله رحمة واسعة .

(١) «عنوان المجد» (٤٢٤/١) ، وانظر « مشاهير علماء نجد » (٣١) ، « علماء نجد » (٣٤٩/٢) .

(٢) يقول الشيخ عبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ في كتابه (مشاهير علماء نجد وغيرهم) ص (٣١) عند قول الشيخ عبدالرحمن بن حسن: (حنانة): (أي حنق ، بلغة أهل نجد الدارجة) .

(٣) انظر « الدرر السنية » (٣٤/١٢ - ٣٥) ، والشيخ عبدالرحمن ممن كان في الدرعية في ذلك الوقت ، ونقله إبراهيم باشا فيمن نقل إلى مصر بعد سقوط الدرعية .

المبحث السادس

ثناء العلماء عليه

لقد أثنى عدد من العلماء على الشيخ سليمان ومدحوه ، وأشادوا بذكوره
وخصاله الحميدة ، ومن ذلك :

قول ابن بشر عنه : (يا له من عالم نحرير وحافظ متقن خبير ، إذا شرع يتكلم
على الأسانيد والرجال والأحاديث وطرقها ورواياتها فكأنه لم يعرف غيرها من إتقانه
وحفظه) أهـ .

وقال في موضع آخر : (كان رحمه الله تعالى آية في العلم ، له المعرفة التامة في
الحديث ، ورجاله وصحيحه وحسنه وضعيفه ، وفقهه والتفسير والنحو ، وكان
أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر ، لا تأخذه في الله لومة لائم) أهـ ^(١) .

وقال ابن قاسم : (هو الحافظ المحدث الفقيه المجتهد ، الثقة ، أوحد الحفاظ ،
تاج عصره ، جمال الزمان) أهـ ^(٢) .

وقال عبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ : (هو العالم النحرير ، والعلامة
الذكي الشهير ، الفقيه المحدث الأصولي) أهـ ^(٣) .

وأثنى عليه ابن بسام ووصفه بالزهد والإعراض عن الدنيا وما فيها ، والصلاح
والعبادة والتقوى ^(٤) .

(١) «عنوان المجد» (١/٣٥٠ ، ٤٢٤-٤٢٥) .

(٢) «الدرر السننية» (١٦/٣٨٤) .

(٣) «مشاهير علماء نجد» (٢٩) .

(٤) «علماء نجد» (٢/٣٤١ ، ٣٤٩) .

مراجع ترجمة الشيخ سليمان بن عبدالله :

- «عنوان المجد» لعثمان بن بشر (١ / ٣٥٠ ، ٣٦٤ ، ٤٢٤-٤٢٥) .
- «علماء نجد خلال ثمانية قرون» لعبدالله بن بسام (٢ / ٣٤١-٣٤٩) .
- «الدرر السنية في الأجوبة النجدية» لعبدالرحمن بن قاسم (١٦ / ٣٨٤-٣٨٦) . ٥
- «مشاهير علماء نجد وغيرهم» لعبد الرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ (٢٩-٣١) .
- «النعمة الأكمل لأصحاب الإمام أحمد بن حنبل» لمحمد كمال الدين الغزي (٣٤٨-٣٤٩) .
- «علماء الدعوة» لعبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ (٣٧-٣٨) .
- «معجم المؤلفين» لعمر رضا كحالة (١ / ٧٩٣) . ١٠
- «روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين» لمحمد القاضي (١ / ١٣١-١٣٢) .
- «الأعلام» للزركلي (٣ / ١٢٩) .
- «هداية العارفين» لإسماعيل باشا (١ / ٤٠٨) .
- «العلماء الذين لم يتجاوزوا سن الأشد» لعلي بن محمد العمران (١٩٨) . ١٥
- مقدمة د . الوليد الفريان لـ «مجموع الرسائل للشيخ سليمان بن عبدالله آل الشيخ» (٩-١٩) .
- وللشيخ إبراهيم بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ ترجمة للشيخ سليمان في مقدمة كتاب (تيسير العزيز الحميد) للشيخ سليمان (١٢-١٣) ، طبعة المكتب الإسلامي .

الفصل الرابع : دراسة الجزء المحقق من الكتاب

المبحث الأول : التعريف بالكتاب

المطلب الأول : عنوان الكتاب

المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب للمؤلف

المطلب الثالث : موضوع الكتاب

المطلب الرابع : أهمية الكتاب ومزاياه

المطلب الخامس : منهج المؤلف في الجزء المحقق

المطلب السادس : مصادر المؤلف في الجزء المحقق

المبحث الثاني : التعريف بالنسخ الخطية للكتاب

المطلب الأول : عدد النسخ الخطية ، ووصفها

المطلب الثاني : منهج التحقيق

المبحث الأول : التعريف بالكتاب

المطلب الأول

عنوان الكتاب

لقد نص المؤلف - رحمه الله تعالى - على عنوان كتابه في مقدمته ، فقال :
 (ولذلك يسر الله الكلام عليه ، ومن به من عنده وحده لا شريك له ، بحولته
 وقوته ، لا بحولي ولا بقوتي ، فناسب أن يسمى : تيسير العزيز الحميد في شرح
 كتاب التوحيد) أهـ^(١) .

وكذلك سماه بهذا الاسم الشيخ عبدالرحمن بن حسن في مقدمة كتابه (فتح
 المجيد) ، فقال : (وسماه - أي الشيخ سليمان - : تيسير العزيز الحميد في شرح
 كتاب التوحيد) أهـ^(٢) .

وبعض مصادر ترجمة الشيخ سليمان سمت الكتاب (تيسير العزيز الحميد شرح
 كتاب التوحيد)^(٣) .

وبعضها سمته (تيسير العزيز الحميد لشرح كتاب التوحيد)^(٤) .
 أما ابن بشر - وتبعه ابن قاسم - فلم ينصا على تسمية الكتاب ، لكنهما قالوا :
 (صنف كتاب شرح التوحيد لجلده محمد ، ولكنه لم يكمله) أهـ^(٥) .

وبما أن المؤلف - رحمه الله - نص على عنوان الكتاب ، ولم تختلف النسخ
 الخطية في ذلك لذلك أثبت العنوان الذي ذكره المؤلف ، وبالله التوفيق .

(١) ص (٧) .

(٢) «فتح المجيد» (٦٨/١) .

(٣) انظر «علماء نجد» (٣٤٥/٢) ، «مشاهير علماء نجد» (٣٠) ، «العلماء الذين لم
 يتجاوزوا سن الأشد» للعمران (١٩٨) .

(٤) انظر «روضة الناظرين» (١٣٢/١) .

(٥) «عنوان المجد» (٤٢٥/١) ، وانظر «الدرر السنية» (٣٨٥/١٦) .

المطلب الثاني

توثيق نسبة الكتاب للمؤلف

- إن كتاب (تيسير العزيز الحميد) هو من أشهر كتب الشيخ سليمان بن عبد الله، بل أشهرها ، ولا شك في صحة نسبة الكتاب له ، وذلك من وجوه :
- ٥ ١ - كل من ترجم للشيخ سليمان ذكر من مصنفاته هذا الكتاب ، إما بالتنصيص على اسمه ، أو إشارة إليه .
- ٢ - قام ابن عمه الشيخ عبدالرحمن بن حسن بتهذيب كتاب (التيسير) وتكميله في كتابه (فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد) ، وجاء في مقدمته : (وقد تصدى لشرحه - أي كتاب التوحيد - حفيد المصنف ، وهو الشيخ سليمان بن عبد الله رحمه الله تعالى ، فوضع عليه شرحاً أجاد فيه وأفاد ، وأبرز فيه من البيان ما يجب أن يطلب منه ويراد ، وسماه : تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد)^(١) .
- وأكثر الكلام ، والنقول التي في (فتح المجيد) هي بنصها ولفظها في كتاب (تيسير العزيز الحميد) .
- ٣ - قال الشيخ حمد بن عتيق في مقدمة كتابه (إبطال التنديد باختصار شرح كتاب التوحيد) : (هذا تعليق على كتاب التوحيد ... وأكثر ما فيه من المنقولات ، وغالب الأحاديث المنسوبات من شرح حفيده سليمان بن عبد الله رحمه الله ، فلهذا سميت هذا التعليق (إبطال التنديد) ثم قال - : وقد انتهت مبيضة الشارح إلى (باب من هزل بشيء فيه ذكر الله) ، ووجد من مسودته إلى (باب منكر القدر) ..) أهـ^(٢) .
- ٢٠ وهذا الكلام الأخير ينطبق تماماً على كتاب (تيسير العزيز الحميد ...) ، فالشيخ سليمان توفي قبل أن يتم شرحه ، ووصل إلى (باب منكر القدر) .

(١) انظر « فتح المجيد » (١ / ٦٧-٦٨) .

(٢) « إبطال التنديد » (١٣) .

٤ - أشار الشيخ عبدالرحمن بن قاسم في مقدمة كتابه (حاشية كتاب التوحيد)

إلى كتاب الشيخ سليمان بن عبدالله^(١) ، ونقل عنه في مواضع .

فهذه بعض البراهين الدالة على صحة نسبة كتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح

الكتاب التوحيد) إلى الشيخ سليمان بن عبدالله .

(١) انظر ((حاشية كتاب التوحيد)) (٧) .

المطلب الثالث

موضوع الكتاب

إن كتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) مرتبط بأصله (كتاب التوحيد) في موضوعه وفي منهجه ، وسيأتي الكلام على منهج الكتابين لا حقاً إن شاء الله ، أما موضوعهما ، فأقول - بعون الله - :

إن (كتاب التوحيد) للشيخ محمد وضع أصلاً لبيان أنواع التوحيد - إجمالاً في توحيد الربوبية والأسماء والصفات ، وتفصيلاً في توحيد الألوهية والعبادة - وبيان ما يضاد ذلك ، خاصة توحيد العبادة .

يقول الشيخ عبدالرحمن بن حسن في معرض كلامه على كتاب التوحيد :
(فموضوعه : في بيان ما بعث الله به رسله : من توحيد العبادة ، وبيانه بالأدلة من الكتاب والسنة ، وذكر ما ينافيه من الشرك الأكبر ، أو ينافي كماله الواجب من الشرك الأصغر ونحوه ، وما يقرب من ذلك أو يصل إليه) أهـ^(١) .

ويقول الشيخ سليمان بن عبدالله في مقدمة كتابه (التيسير) :
(فهذا شرح لكتاب التوحيد تأليف الشيخ محمد بن عبدالوهاب ، وافٍ إن شاء الله تعالى بالتنبيه على بعض ما تضمنه من بيان أنواع التوحيد ، إذ هو المقصود بالأصالة هنا) أهـ^(٢) .

ويتبين ذلك بعرض مجمل لما احتواه هذا الكتاب :
فالشيخ محمد رحمه الله ابتداءً كتابه بذكر الأدلة من الكتاب والسنة على أهمية التوحيد ، وعلو شأنه ومنزلته، وأنه من أجله خلق الخلق، وإليه دعا كل رسول ، وهو أول ما يجب القيام به ، وهو حق الله الذي افترضه على العباد وغير ذلك مما تضمنته هذه الأدلة .

(١) ((فتح المجيد)) (٦٧/١) .

(٢) ((تيسير العزيز الحميد)) (١) .

بعد ذلك عقد المصنف باباً بعنوان (باب فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب) ذكر فيه من الأدلة ما يبين فضل التوحيد ، وعظم منزلته ، وأنه سبب لدخول الجنة والنجاة من النار ، بل لو أتى العبد بالتوحيد على الوجه المطلوب ، ولم يشبهُ بأدنى شيء من الشرك لكان له الأمن التام والاهتداء التام ، وحرَم على النار ، ولو أتى بقراب الأرض خطايا ثم لقي الله لا يشرك به شيئاً للقىه أكرم الأكرمين بقرابها مغفرة .

ثم انفصل رحمه الله عن هذا الباب ، وأنشأ باباً مستقلاً ، وله ارتباط بما قبله ، وهو (باب من حقق التوحيد دخل الجنة بلا حساب) ، ذكر فيه من أدلة الباب حديثَ حصين بن عبدالرحمن في السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب ، وهم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى رهم يتوكلون . فتحقيق التوحيد فعلاً وقولاً واعتقاداً سبب لدخول الجنة بلا حساب ولا عذاب ، وهذا يدل على فضل التوحيد ، وعلو منزلة صاحبه .

ثم لما بين المصنف ذلك انتقل إلى التحذير من ارتكاب ضد التوحيد، وهو الشرك، والتخويف من الوقوع في حبائله ، فعقد (باب الخوف من الشرك) ، وذكر فيه من الأدلة ما يجعل الإنسان يخاف من هذا الذنب العظيم ، والمنكر الجسيم .

ثم لما أبان منزلة التوحيد وفضله ، وخوَف من الشرك وزجر عنه عاد ثانية إلى التوحيد ليبين واجباً من واجباته ، وهو الدعوة إليه ، ونشره بين الناس ، وتبليغه أهل الآفاق والأقطار ، وجعل ذلك في باب مستقل عنوانه (بباب الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله) ، وذكر فيه حديث بعث معاذ إلى اليمن للدعوة إلى هذا الدين ، وذكر كذلك حديث إرسال علي بن أبي طالب إلى خيبر .

وقبل أن يبين لنا المصنف رحمه الله بعض أنواع العبادات الواجب صرفها لله ، وبعض أنواع الأعمال التي تقدر في أصل التوحيد أو كماله الواجب أو المستحب ذكر مجموعة من الأدلة التي تزيد التوحيد إيضاحاً وبياناً وتفسيراً، وجعلها تحت (بلب تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله) ، وركز في هذا الباب على مسألة مهمة ، وهي أنه لا بد في التوحيد من الكفر بما يعبد من دون الله ، ومتى لم يتحقق الثاني لم

يتحقق الأول .

وهذه الأبواب سألقة الذكر جعلها المصنف كمدخل ومقدمة لما يأتي من الأبواب ، فالأبواب اللاحقة معظمها عقدها لبيان بعض الأعمال التي تنافي التوحيد أصلاً أو كمالاً واجباً ، أو كمالاً مستحباً ، وذلك بحسب الفعل والفاعل .

5 فبدأ بـ (باب من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه) ، وذكر فيه من الأدلة ما يدل على الترجمة ، وكون ذلك من الشرك الأصغر ما لم يعتقد اللابس نفع الملبوس بنفسه استقلالاً دون تقدير الله ، وحينها يكون اللابس قد أشرك شركاً أكبر ، والعياذ بالله .

10 ثم ابتداء المصنف باباً جديداً من نوع الباب الذي قبله ، وهو (باب ما جاء في الرقى والتمايم) ، ولم يجزم بكون ذلك شركاً ؛ لأن من الرقى ما هو جائز إجماعاً ، ومن التمايم ما في جوازه خلاف ، ولذلك لم يقيد عنوان الباب بحكم معين .

ثم ذكر عدداً من الأدلة في الرقى والتمايم، وركز على الرقى والتمايم المنهي عنها، وأشار إلى خلاف العلماء في حكم تعليق التمايم التي من القرآن .

15 ثم تتابعت أكثر الأبواب على منوال هذين البابين في بيان بعض الأعمال والأقوال الشركية ، لكن لما كان الجزء المقرر تحقيقه ينتهي بنهاية (باب ما جاء في الرقى والتمايم) فإني سأقف عن استعراض الأبواب التالية لهذا الباب .

موضوع كتاب (تيسير العزيز الحميد) :

20 إن الشيخ سليمان لما أدرك الغرض الذي من أجله صنف الشيخ محمد كتابه وعقد أبوابه ، سار في مساره ، واحتذى حذوه في هذا الموضوع : فأقر أبوابه ، وارتضى ترتيبه ، وشرح ما أورده في كتابه من أدلة الكتاب والسنة وأقوال السلف الدالة على توحيد العبادة ، وبين ما تضمنته من بيان توحيد الأنبياء والمرسلين ، وما دلت عليه من وجوب إفراد الله تعالى بالعبادة ، وإفراذ رسوله بالمتابعة ، وما دلت عليه من حرمة الشرك بالله والابتداع في الدين ، وزاد عليها من أدلة الكتاب والسنة وآثار

السلف وكلام العلماء مما زاده وضوحاً وبيانياً وتقريراً ، وكذلك رد — رحمه الله — الشبه والضلالات التي يتعلق بها عباد القبور والأوثان ، بأقوى حجة وأحسن بيان .
ثم إنه رحمه الله أطال النفس في عرض بعض مسائل التوحيد وتقريرها ، أوجزها فيما يلي :

٥ **المسألة الأولى :** بين رحمه الله بياناً شافياً معنى التوحيد الذي دل عليه الكتاب والسنة ، وذكر أقسامه ، والمراد بكل قسم ، وأطال الكلام على القسم الثالث وهو (توحيد الألوهية) ، فحشد كثيراً من الأدلة في بيان أهمية هذا النوع ، وأنه ما أنزلت الكتب ولا أرسلت الرسل إلا من أجله ، وأن الخصومة التي دارت بين الأنبياء وأممهم هي في هذا النوع ، وهو أول واجب يؤمر به العبد .

١٠ وذكر عدداً من العبادات التي يجب إخلاصها لله تعالى ، وأن من صرف شيئاً منها لغير الله فهو مشرك ، انظر تفصيل ذلك ص (٢٦-٤٥)

المسألة الثانية : لما بين رحمه معنى التوحيد وأقسامه ، أتبعه بيان أنواع الشرك وأقسامه ، وذكر أمثلة لكل نوع من أنواع الشرك ، انظر ص (٤٦-٥٢)
وفي (باب الخوف من الشرك) نقل عن ابن القيم كلاماً جميلاً في بيان سبب كون الشرك لا يغفره الله ، انظر ص (١٦١-١٦٢) .

١٥ **المسألة الثالثة :** تكلم الشارح رحمه الله بإسهاب عن معنى (الإله ، والإلهية) في القرآن والسنة ولغة العرب ، وبين أن معنى الإله هو المعبود المطاع ، وأنه الذي تأله القلوب محبة وإجلالاً وخوفاً ورجاءً ونحو ذلك ، وذكر بعض أقوال العلماء في ذلك ، ورد على من فسر الإلهية بالقدرة على الاختراع ، والإله بالقادر على الاختراع ، ونحو ذلك من العبارات ، وبين أن هذا المعنى — مع كونه مخالفاً للغة العرب — لا يخرج عن توحيد الربوبية الذي جملة الخلق مقرون به ، وقد جاء في عدة مواضع من القرآن إقرار المشركين بهذا النوع من التوحيد .

٢٠ والكتب إنما أنزلت ، والرسل إنما أرسلت لدعوة الناس إلى توحيد الألوهية الذي هو معنى شهادة (لا إله إلا الله) . ومخاطبة الكفار — أحياناً — بالربوبية إنما هو

للإزامهم أفراد الرب بالعبادة... وكلامه طويل في هذا الموضوع ، انظر (٩٧-١٠٧) .

المسألة الرابعة : مسألة أحاديث الرجاء التي فيها: أن من أتى بالتوحيد دخل الجنة وحرم على النار ، كيف يجمع بينها وبين الأحاديث الدالة على دخول بعض عصاة الموحدين النار ؟ .

نقل الشيخ سليمان كلام شيخ الإسلام في ذلك ، وهو طويل ومفيد ، ثم عقب على كلامه بكلام يزيد المسألة وضوحاً وبيانياً ، انظر ص (١١٣-١٢٠) .

المسألة الخامسة التي أطال الكلام عليها الشيخ سليمان : هي مسألة وجوب التزام أحكام الإسلام وشرائعه ، وأن من أقر بالشهادتين ولم يلتزم أحكام الإسلام وشرائعه وواجباته فليس بموحد ، وليس هو من أهل الإسلام ، فلا يكون مسلماً حقاً حتى يأتي بالشهادتين ولوازمهما وحقوقهما ، يلتزم أحكام هذا الدين ، وأورد من أدلة الكتاب والسنة ما يدل على هذه المسألة ، ونقل بعض أقوال العلماء في هذا الجانب . انظر ص (٢٠٦-٢١٠) .

هذه أهم المسائل التي توقف عندها الشيخ سليمان طويلاً ، وأفاض في الكلام عليها .

المطلب الرابع

أهمية الكتاب ومزاياه

سوف أبدأ أولاً — بعون الله — ببيان أهمية (كتاب التوحيد) ، ثم أعطف عليه بيان أهمية كتاب (تيسير العزيز الحميد) .

أولاً : أهمية (كتاب التوحيد) :

تأتي أهمية كتاب التوحيد من جهة كونه يعالج أهم قضية عاجلها عباد الله المرسلون مع أمهم ، وهي قضية التوحيد التي من أجلها خلق الله الخلق ، ومن أجلها أرسل الرسل وأنزل الكتب إليهم ، ومن أجلها خلق الجنة والنار ، فمن لقيه لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار .

فهذا الأصل العظيم هو الأساس الذي من أجله ألف الشيخ محمد هذا الكتاب ، وجعل مدار مادته على تحقيقه ، وبيان معناه ومقتضياته ولوازمه ومكملاته ، وبيان ما يضاؤه وينقصه .

وتأتي أهمية الكتاب — من جهة ثانية — : أنه مبني على الأصلين العظيمين اللذين لا يؤخذ الدين إلا منهما ، ولا يقوم إلا عليهما : كتاب الله عز وجل ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، بالإضافة إلى ما يؤثر عن سلف الأمة في هذا الباب .

ومن جهة ثالثة : أن مؤلفه هو شيخ الإسلام ، ومجدد ما اندرس من معالم الدين في زمنه الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وقد سبق ذكر شيء من أخباره ، وأحواله ، وثناء العلماء عليه .

بعد هذا فلا غرو — إذاً — أن يكون لهذا الكتاب أهمية وعناية فائقة لدى العلماء ، وطلبة العلم ، فقد أثنى كثير منهم على هذا الكتاب بخصوصه :

قال الشيخ سليمان بن عبد الله عن جده الشيخ محمد : (وصنف رحمه الله التصانيف في توحيد الأنبياء والمرسلين ، والرد على من خالفه من المشركين ، ومن جملتها : (كتاب التوحيد) ، وهو كتاب فرد في معناه ، لم يسبقه إليه سابق ، ولا

لحقه فيه لاحق) أهـ^(١) .

وقال الشيخ عبدالرحمن بن حسن : (فإن كتاب التوحيد — الذي ألفه شيخ الإسلام محمد بن عبدالوهاب ، أجزل الله له الأجر والثواب ، وغفر له ومن أجاب دعوته يوم يقوم الحساب — قد جاء بديعاً في معناه : من بيان التوحيد براهينه ، وجمع جمل من أدلته لإيضاحه وتبيينه ، فصار علماً للموحدين ، وحجة على الملحدين ، فانتفع به الخلق الكثير ، والجسم الغفير) أهـ^(٢) .

وقال الشيخ سليمان بن عبدالرحمن الحمدان رحمه الله : (فإن كتاب التوحيد الذي ألفه الإمام المجدد شيخ الإسلام محمد بن عبدالوهاب رحمه الله ورضي عنه ، كتاب بديع الوضع ، عظيم النفع ، لم أر من سبقه إلى مثاله ، أو نسج في تأليفه على منواله ، فكل باب منه قاعدة من القواعد ، يبنى عليها كثير من الفوائد ..) أهـ^(٣) .

وقال عثمان بن بشر عن الشيخ محمد : (صنف رحمه الله مصنفات عديدة ، ومسائل مفيدة في أصل الإسلام ، وتقرير التوحيد ، فمنها (كتاب التوحيد) ، ما وضع المصنفون في فنه أحسن منه ، فإنه أحسن فيه وأجاد ، وبلغ الغاية والمراد) أهـ^(٤) .

وقال الشيخ عبدالرحمن بن قاسم : (فإن (كتاب التوحيد) الذي ألفه شيخ الإسلام الشيخ محمد بن عبدالوهاب ... ليس له نظير في الوجود ، وضح فيه التوحيد الذي أوجبه الله على عباده ... وذكر ما ينافيه من الشرك ... فصار بديعاً في معناه ، لم يسبق إليه ، علماً للموحدين ، وحجة على الملحدين ، واشتهر أي اشتها ، وعكف عليه الطلبة ، وصار الغالب يحفظه عن ظهر قلب ، وعم النفع به ...) أهـ^(٥) .

(١) « تيسير العزيز الحميد » (٧) .

(٢) « فتح المجيد » (٦٣) .

(٣) « الدر النضيد على أبواب التوحيد » (٥) .

(٤) « عنوان المجد » (١ / ١٨٥) .

(٥) « حاشية كتاب التوحيد » (٧) .

وكلام العلماء في هذا الكتاب كثير ، ومنذ تأليفه إلى يومنا هذا وكثير من أهل العلم وطلبته يعتنون به حفظاً وتدریساً ، وشرحاً وتقريراً ، فمن ذلك :

- ١ — هذا الشرح ، وهو من أوائل الشروح .
- ٢ — (تحقيق التجريد في شرح كتاب التوحيد) ، للشيخ عبد الهادي بن محمد ابن عبدالهادي البكري العجلي (ت ١٢٦٢هـ) .
- ٣ — (فتح الحميد في شرح كتاب التوحيد) للشيخ عثمان بن منصور الناصري التميمي (ت ١٢٨٢هـ) .
- ٤ — (فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد) للشيخ عبدالرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبدالوهاب (ت ١٢٨٥هـ) .
- ٥ — (قرة عيون الموحدين في تحقيق دعوة الأنبياء والمرسلين) حاشية له — أيضا — على كتاب التوحيد .
- ٦ — (فتح الله الحميد المجيد في شرح كتاب التوحيد) للشيخ حامد بن محمد ابن حسن بن محسن رحمه الله تعالى .
- ٧ — (إبطال التنديد باختصار شرح التوحيد) للشيخ حمد بن علي بن عتيق (ت ١٣٠١هـ) .
- ٨ — (القول السديد في مقاصد التوحيد) للشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي (ت ١٣٧٦هـ) .
- ٩ — (الدر النضيد على أبواب التوحيد) للشيخ سليمان بن عبدالرحمن الحمدان (ت ١٣٩٧هـ) .
- ١٠ — (حاشية كتاب التوحيد) للشيخ عبدالرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي (١٣٩٢هـ) .
- ١١ — (الجديد في شرح كتاب التوحيد) للشيخ محمد بن عبدالعزيز بن سليمان القرعاوي .
- ١٢ — (الجامع الفريد للأسئلة والأجوبة في علم التوحيد) للشيخ عبدالله بن

جار الله بن إبراهيم الجار الله (ت ١٤١٤هـ) .

١٣ — (الدر النضيد على كتاب التوحيد) شرح وتعليق الشيخ سعيد بن عبدالعزيز الجندول .

١٤ — (إفادة المستفيد بشرح كتاب التوحيد) للشيخ عبدالرحمن بن حمد الخطيلي (ت ١٤٠٦هـ) .

١٥ — (التعليق المفيد على كتاب التوحيد) للشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز (ت ١٤٢٠هـ) .

١٦ — (القول المفيد على كتاب التوحيد) للشيخ محمد بن صالح العثيمين (ت ١٤٢١هـ) .

١٧ — (إعانة المستفيد بشرح كتاب التوحيد) للشيخ صالح بن فوزان الفوزان . هذه بعض المؤلفات في شرح (كتاب التوحيد) ، أما ما ألقى في حلقات المساجد ، وسجلت على الأشرطة ، فكثيرة جداً^(١) .

ثانياً : أهمية كتاب (تيسير العزيز الحميد) :

١٥ لا يخفى على القارئ أن ما يمتاز به أي كتاب — في مادته ، أو موضوعه ، أو عباراته وأسلوبه — وما تظهر به أهميته تكون — في الغالب — هذه الميزات ، وهذه الأهمية للكتب التي تدور حوله شرحاً وتفصيلاً ، أو اختصاراً وتهذيباً .

وكتاب (تيسير العزيز الحميد) تأتي أهميته من أهمية (كتاب التوحيد) ، وقد سبق أن بينت أهمية (كتاب التوحيد) ، وثناء العلماء عليه ، واعتناؤهم به ، هذا من ناحية .

٢٠ ومن نواحٍ أخرى تبرز أهمية كتاب (التيسير) فيما يلي :

١ — أنه من أوائل شروح كتاب التوحيد المعتمدة ، يقول الشيخ سليمان في

(١) انظر في شروح كتاب التوحيد المكتوبة ، والمسجلة ، والكتب المؤلفة حوله : « الدليل إلى المتون العلمية » ، تأليف الشيخ عبدالعزيز بن إبراهيم بن قاسم (١٦٨-١٨٣) ، ومقدمة الوليد الفريان لكتاب « فتح المجيد » (٢٣-٢٧) .

مقدمة (التيسير) : (لما رأيت الكتاب — أي كتاب التوحيد — لم يتعرض للكلام عليه أحد يعتد به ، ورأيت تشوق الطلبة والإخوان إلى شرح يفني ببعض ما فيه من المقاصد ، أحببت أن أسعفهم بمراهم على حسب طاقتي ...) أهـ^(١) .

وقال ابن قاسم : (وتصدى لشرحه — أي كتاب التوحيد — والتعليق عليه جماعة من الجهابذة النبلاء ، وأول من تصدى لشرحه وأجاد ، حفيده الشيخ سليمان ابن الشيخ عبدالله ..) أهـ^(٢) .

٢ — شخصية المؤلف ، فهو الشيخ سليمان بن الشيخ عبدالله بن الشيخ محمد ابن عبدالوهاب ، المحدث الفقيه ، أحد المدرسين المعتمدين في قصر الإمام سعود بن عبدالله مع وجود أبيه ، وأعمامه ، وعلماء الدرعية المشهورين ، وقد سبق الحديث عنه قريباً .

٣ — اعتماد كثير من شراح (كتاب التوحيد) عليه ، يقول ابن قاسم عن الشيخ سليمان : (صنف شرح (كتاب التوحيد) لجدّه ، فمن بعده عيال عليه)^(٣) .

٤ — أنه — رحمه الله — يورد في كتابه بعض شبه المخالفين في توحيد العبادة ، وبعض أدلتهم التي تمسكوا بها في مخالفتهم ، ونصروا بها انحرافهم ، ثم يقوم بنقضها وإبطالها بالأدلة النقلية والعقلية واللغوية ، وهذه الميزة لا تكاد تجدها في بقية الشروح .

٥ — ومن الأمور التي تبرز أهمية شرح الشيخ سليمان : أنه — رحمه الله — لا يقتصر في شرحه على إيضاح غامض ، أو تفسير غريب ، كما هي عادة بعض الشراح ، بل يتعدى ذلك إلى الإسهاب في تقرير المسائل ، وتبيينها ، خصوصاً مسائل التوحيد ، فإنه زادها إيضاحاً وتحريراً وتقريراً ، وأطال في ذكر الأدلة عليها

(١) « تيسير العزيز الحميد » (٧) .

(٢) « حاشية كتاب التوحيد » (٧) .

(٣) « الدرر السنية » (٣٨٥ / ١٦) .

من الوحيين ، ونقل عن سلف الأمة — من الصحابة والتابعين — في هذا البلب ^(١) ، ولم يخله — أيضاً — من كلام العلماء بعدهم، فقد نقل عن علماء أهل السنة والجماعة، وغيرهم نقولاً كثيرة تزيد الحق إيضاحاً وبيانا، وتزيل اللبس والإشكال عنه .

٦ — كثرة مصادره التي اعتمد عليها ، وبالتالي كثرة مادته العلمية ، فجاء الكتاب حاوياً علماً كثيراً ، ليس في أصل وضع الكتاب — وهو تقرير مسائل التوحيد — فحسب ، بل اشتمل على تفسير موسع للآيات ، وشرح مفصل للأحاديث ، مع تحريجها ، ودراسة أسانيدھا ، وتبيين ما صح منها ولم يصح ، وما اتصل وما انقطع ، وما وقف وما رفع .

١٠ — واشتمل — أيضاً — على كثير من مسائل الفقه ، وأصوله ، وقواعده ، وعلى مسائل لغوية ، وملح نحوية ، واستشهادات شعرية .

هذه أهم الأمور التي تميز بها كتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) ، وظهرت بها أهميته وتفضيله على غيره .

يقول الشيخ عبد الرحمن بن حسن عن كتاب (التيسير) : (فوضع عليه — أي على كتاب التوحيد — شرحاً أجاد فيه وأفاد ، وأبرز فيه من البيان ما يجب أن

١٥ يطلب منه ، ويراد) أهـ ^(٢) .

(١) تزيد أحاديث الكتاب وآثاره على (٧٠٠) حديث وأثر بالمكرر .

(٢) « فتح المجيد » (٦٧/١ - ٦٨) .

المطلب الخامس

منهج المؤلف في الجزء المحقق من الكتاب

سوف أبين - بعون الله وتوفيقه - في هذا المطلب منهج صاحب المتن المشروح ، ثم أثني بعد ذلك ببيان منهج صاحب الشرح في شرحه .

أولاً : منهج الشيخ محمد بن عبد الوهاب في مؤلفه (كتاب التوحيد) :

المنهج الذي سار عليه الشيخ محمد في كتابه (كتاب التوحيد) يتمثل في النقاط التالية :

- ١ - قسم المؤلف كتابه إلى (٦٦) باباً ، يختص كل باب بمسألة من مسائل التوحيد معنوناً له بعنوان ، وقد يكون العنوان جزءاً من آية .
 - ٢ - يورد الآيات الدالة على عنوان الباب .
 - ٣ - ثم يورد الأحاديث على ذلك .
 - ٤ - أحياناً يورد أثراً أو أكثر عن بعض السلف في مسألة الباب .
 - ٥ - قد يفسر بعض الألفاظ الغريبة في الدليل .
 - ٦ - قد يتكلم على بعض المسائل إن اقتضى المقام ذلك .
 - ٧ - في نهاية كل باب يورد بعض المسائل المستنبطة من أدلة الباب .
- هذه أهم الملامح العامة في منهج الشيخ محمد بن عبد الوهاب في تأليف كتابه .

ثانياً : منهج الشارح في كتابه (تيسير العزيز الحميد) :

إذا تبين منهج الشيخ محمد في كتابه (كتاب التوحيد) فاعلم أن المنهج الذي سار عليه الشيخ سليمان في تأليف كتابه (التيسير) على وجه الإجمال : هو الكلام على كل ما ذكره الشيخ محمد في كتابه شرحاً وتفصيلاً ، يتدئ بشرح عنوان الباب ، ثم ينتقل إلى شرح الآيات والأحاديث والآثار ، ويتكلم على المسائل التي تعرض لها المصنف ، والتي استنبطها من الأدلة .

ويمكن تفصيل هذا الإجمال في النقاط التالية :

١ - منهج الشارح في شرح أبواب الكتاب :

١ - إذا كان في صياغة عنوان الباب ما يوهم خلاف مقصود المصنف أزال الشارح الإشكال ، وبين مراد المصنف ، كما في (باب فضل التوحيد ، وما يكفر من الذنوب) ، فالعنوان يوهم أن ثمَّ ذنوباً لا يكفرها التوحيد لو أعربنا (ما) بأنها موصولة، وإعراجها بأنها موصولة جائز ، لكن ذكر الشارح أن إعراجها بأنها مصدرية - أي وبيان تكفيره الذنوب - أرجح ؛ لثلا يحصل التوهم السابق ، انظر ص (٩٣) .

ب - يذكر كثيراً - خاصة الأبواب الأولى - علاقة الباب الحالي بالباب السابق، وارتباط هذا بذلك ، ووجه إيراده بعد الباب السابق ، انظر مثلاً ص (٩٣ ، ١٧١ ، ١٩٧) .

ج - يشرح عنوان الباب شرحاً إجمالياً، يطيل أحياناً، ويختصر أحياناً، فنجده - على سبيل المثال - أطال في شرح قول المصنف : (باب الخوف من الشرك) ص (١٦٠) ، و (باب تفسير التوحيد ، وشهادة أن لا إله إلا الله) ، ص (١٩٧ - ١٩٨) ، واختصر في شرح قول المصنف : (باب ما جاء في الرقى والتمائم) ، ص (٢٣٢) ، وتوسط في باقي الأبواب ، ص (٩٣ ، ١٣٥ ، ١٧١ ، ٢١٣) .

٢ - منهجه في شرح آيات الباب :

١ - الصبغة العامة في تفسير المؤلف للآيات هي سيره على منهج أصحاب التفسير المأثور ، لذا فهو كثيراً ما ينقل عن ابن جرير ، وابن عطية ، والقرطبي ، وأكثر من نقل عنه ابن كثير في تفسيره ، انظر - مثلاً - ص (٥٥ ، ٥٨ ، ٦٥ - ٧٩ ، ١٩٨ - ٢٠١) .

ب - في الغالب أنه يفسر المفردات الغريبة في الآية ، ثم يفسر الآية تفسيراً إجمالياً، انظر - مثلاً - تفسير قوله تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً ..) الآية [النحل : ٣٦] ، ص (٥٨ - ٦٠) ، وتفسير قوله تعالى : (إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله ..) الآية [النحل : ١٢٠] ، ص (١٣٥ - ١٣٧) .

ج - أحيانا يذكر صاحب المتن رأس الآية التي يستدل بها ولا يتمها ، ويقول : (الآية) ، وقد تكون هذه الآية لها ارتباط بما قبلها ، أو بما بعدها ، فعندما يريد الشارح تفسير مثل هذه الآية لا يقتصر على تفسير ما ذكره المصنف ، بل يفسر كل ما له علاقة بالآية ، انظر مثلا تفسير قوله تعالى : (قل تعالوا أتل ما حرم بكم عليكم ..) الآيات [الأنعام : ١٥١] ص (٦٥) ، وقوله : (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ...) الآية [الإسراء : ٥٧] ص (١٩٨) .

د - إذا كان للمصنف مسائل مستنبطة من الآية التي يفسرها الشارح ، فإن الشارح يذكرها عند تفسيره للآية ، انظر - مثلا - تفسير قوله تعالى : (وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرنى) الآية [الزخرف : ٢٦-٢٧] ص (٢٠٣) ، وقوله : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا ..) الآية [البقرة : ١٦٥] ، ص (٢٠٥) .

ولا يقتصر على الفوائد والاستنباطات التي يذكرها المصنف ، بل يزيد عليها ، ويذكر ما حضره من الفوائد التي لم يتعرض لها المصنف .

هـ - في بعض الأحيان يتعقب بعض العلماء في تفسيرهم للآية التي يفسرها إذا تبين له خطأه ، كقول ابن عطية في قوله تعالى : (لعلكم تعقلون) [الأنعام : ١٥١] : ترج بالإضافة إلينا... قال الشارح : الصواب : أن (لعل) هنا للتعليل... انظر ص (٦٨) .

و - يذكر الشارح كثيرا وجه مطابقة الآية التي استدل بها المصنف لترجمة الباب ، انظر ص (٩٦ ، ١٣٥ ، ١٣٨ ، ٢١٤) .

٣ - منهجه في شرح الأحاديث وتخرجها :

١ - بما أن غالب أحاديث (كتاب التوحيد) من أحاديث الصحيحين ، فإن الشارح يعتمد كثيرا على (فتح الباري بشرح صحيح البخاري) لابن حجر ، و (شرح مسلم) للنووي ، وأحيانا شرح القرطبي على مسلم ، واعتماده على (فتح الباري) أكثر ؛ لأنه أوسع من غيره ، انظر مثلا شرحه لحديث معاذ : (كنت رديف النبي ﷺ على حمار ..) ص (٨٣) ، و حديث سهل بن سعد : (لأعطين الراية غدا

رجالاً ...) الحديث ص (١٨٦) .

وإن كان الحديث في غير الصحيحين ، فيعتمد بعض كتب الشروح ، وتفسير الغريب ، نحو (جامع العلوم والحكم) لابن رجب ، و (شرح سنن أبي داود) لأبي زرعة ابن العراقي ، و (معالم السنن) للخطابي ، و (النهاية في غريب الحديث) لابن الأثير ، وغيرها ، انظر - مثلاً - حديث أنس : (يقول الله تعالى : يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ...) ص (١٣٠) ، وحديث : (يارويفع ، لعل الحياة ستطول بك ...) ص (٢٤٥) .

ب - إذا كان الحديث في الصحيحين فيعتمده، ولا يبحث في أسانيده ورجاله ، وأحياناً يذكر من خرج الحديث غير الشيخين ، انظر - مثلاً - حديث حصين بن عبد الرحمن (١٣٩) .

وإن كان الحديث في غير الصحيحين فالغالب أنه يتكلم عليه ، ويحكم عليه ، انظر - مثلاً - حديث أنس ص (١٣٠) ، وحديث رويفع ص (٢٤٥) ، ومن غير الغالب حديث أبي سعيد الخدري ص (١٢٢) ، فإنه لم يتكلم عليه من جهة إسناده ، بل بدأ بالشرح مباشرة .

ج - يترجم لرواة الأحاديث ، والظاهر أنه اعتمد كثيراً في تراجمه على كتاب (تقريب التهذيب) لابن حجر ، فأغلب تراجم الرواة تقارب تراجم ابن حجر في (التقريب) ، انظر مثلاً ترجمة عبادة بن الصامت ص (٩٧) ، وترجمة أبي بشير الأنصاري ص (٢٣٢) .

د - يستعين باختلاف روايات الأحاديث - خاصة الصحيحين - على شرح الأحاديث ، وتبيين مراد النبي صلى الله عليه وسلم ، انظر - مثلاً - حديث حصين ابن عبد الرحمن ص (١٤٥ ، ١٤٦) ، وحديث رويفع ص (٢٤٩) .

وظاهر أنه استفاد هذه النقطة ، وهذا المنهج من شرح ابن حجر لصحيح البخاري ، فابن حجر لا يغفل اختلاف الروايات في شرح الحديث .

هـ - قد يكون جزء من الحديث الذي استدل به المصنف هو الشاهد على

المسألة ، فالشارح - رحمه الله - لا يقتصر في شرحه على هذا الجزء وهذا الشاهد ، بل يشرح الحديث بأكمله، ويوضحه ويفسر غريبه ، ويستنبط منه المسائل والفوائد ، الفقهية ، والعقدية ، والأصولية ، والتربوية ونحو ذلك ، وإن كان هناك اختلاف في مسألة من مسائل الحديث يذكره ، وليس هذا بالكثير ، انظر حديث حصين بن عبدالرحمن (٩٧) ، وحديث ابن عباس في بعث معاذ إلى اليمن ص (١٧٣) ، .

و - يتعقب - أحياناً - بعض شراح الحديث إذا تبين له خطأه، أو ضعف قوله ، انظر - مثلاً - تعقبه ابن حجر في المراد بالمعية في حديث حصين بن عبدالرحمن : (ومعهم سبعون ألفاً ...) ص (١٤٦) .

ز - إذا كان للمصنف مسائل مستنبطة ، وفوائد مستخرجة من هذا الحديث فإن الشارح يذكرها عند شرحه لموضع الفائدة في الحديث، انظر ص (٨٨ ، ٢٢٣) .

ح - يترجم للأعلام الواردين في الأحاديث ، ولمن خرج الحديث ممن نص عليهم المصنف ، انظر - مثلاً - ترجمة عكاشة بن محصن ص (١٥٦-١٦٦) ، وترجمة الإمام أحمد ص (٢٢٤-٢٢٥) ، وما فاته سوى ترجمة علي بن أبي طالب في حديث سهل بن سعد (لأعطين الراية غداً ..) ص (١٨٦) ، وكذلك ترجمة أبي دواد في حديث (إن الرقي والتائم والتولة شرك) ص (٢٣٥) .

٤ - منهجه فيما ينقله عن العلماء :

١ - ليس كل ما ينقله عن العلماء مباشرة ، بل في بعض الأحيان ينقل عنهم بالواسطة ، انظر - مثلاً - استشكال الإسماعيلي ص (١٤٥) ، نقله من (فتح الباري) .

ب - يميل الشارح إلى الاختصار والتصرف في بعض النقول ، خصوصاً الطويلة منها ، انظر - مثلاً - تقسيم الشرك ص (٤٦-٥٢) فقد نقله عن ابن القيم بتصريف ، وانظر - أيضاً - ما نقله عن شيخ الإسلام فيما يتعلق بأحاديث الرجاء ص (١١٥) .

ج - الغالب في منهج الشيخ سليمان فيما ينقله من كلام العلماء أنه يعزوه إلى قائله دون ذكر المصدر ، انظر مثلاً ص (١٤) ، (١٦) ، وقد يذكر المصدر لكن ليس هذا بالكثير ، انظر مثلاً ص (٩٩) ، (١٠٠) ، ودون ذلك في الكثرة - بل هو قليل - أن يهيم القائل ، فيقول مثلاً : (قيل) ، أو (قال بعضهم) ، ونحو ذلك ، انظر ص (٩٧) ، (١٠٨) .

٥ - من منهج الشارح : إيراد بعض الشبه التي يتمسك بها بعض أهل الأهواء والبدع في بدعهم وضلالاتهم ، ثم يرد عليها ، ويفندها بدلائل السمع والعقل ، انظر كلامه على حديث : (احرثوا فإن الحرث مبارك ، وأكثروا فيه من الجماجم) ص (٢١٥-٢١٩) .

١٠ ٦ - بما أن الشارح كصاحب المتن يعالج أعظم قضية خالفها أكثر الناس ، ووقعوا في حبال الشرك والبدع ، فإنه - رحمه الله - يربط أحياناً بين واقع أكثر الناس وما هم عليه من جاهلية وضلال ، وبين واقع الجاهلية الأولى ، ووجه الشبه بينهما ، وأنهم وقعوا فيما وقع فيه أولئك ، وقد يكون جهال العصور المتأخرة أعظم في ضلالهم وكفرهم من أصحاب الجاهلية الأولى ، انظر - مقدمته - ص (٥-٦) ، وانظر ص (١٠٢) فما بعدها .

المطلب السادس

مصادر المؤلف في الجزء المحقق

لقد اعتمد الشارح — رحمه الله — في شرحه (لكتاب التوحيد) مصادر عدة من كتب أهل العلم .

والمصدران الأساسيان في كتابه : هما الكتاب ، والسنة الصحيحة .

فأما الكتاب فأمره ظاهر ، وأما السنة فمصادره دواوين السنة المشهورة ، كما سيأتي بيانهما إن شاء الله .

وتأتي في المرتبة الثالثة من المصادر عامة كتب أهل العلم المدونة في عدد من الفنون .

وقبل أن أسرد مصادر الشارح أحب أن أبين أن الكتب التي ورد ذكرها في الكتاب منها ما هو مصدر أساسي نقل منه الشارح مباشرة كالكتب الستة ، وتفسير ابن كثير ، وفتح الباري ، وشرح مسلم ، وبعض كتب شيخ الإسلام ، وابن القيم وغيرها .

ومنها ما هو مصدر ثانوي : وهي التي يغلب على الظن أن الشارح لم ينقل منها مباشرة ، وإنما نقل منها بواسطة كتاب آخر ، انظر مثلاً ص (٢٣٨) فقد نقل كلام ابن التين ، ويغلب على الظن أنه نقله من (فتح الباري) ، لأن الكلام منسوب لابن التين عند ابن حجر في (فتح الباري) ، وتبعه الشارح ، وهو في الواقع للخطابي في (أعلام الحديث) ، انظر نفس الصفحة .

فهذا النوع من المصادر أدرجته مع النوع الأول ، ولم أميز بينهما .

وهناك كتب ورد ذكرها في الكتاب ضمن كلام منقول لأحد العلماء ، انظر مثلاً ص (٢٤٧-٢٤٨) فقد نقل الشارح كلاماً لأبي زرعة ابن العراقي في حديث رويغ : (يارويغ لعل الحياة ستطول بك ...) الحديث ، قال أبو زرعة : (ورواه الطحاوي — يعني في شرح معاني الآثار — مختصراً ، ... ورواه محمد بن الربيع الجيزي في كتاب (من دخل مصر من الصحابة) مطولاً ...) أهـ .

فهذا النوع الظاهر لي أنه لا يعتبر مصدراً من مصادر الشارح ، لذا لم أذكر الكتب الواردة على هذا المنوال .

وما سأذكره من المصادر فإني أرتبه على حسب الفنون ، مشيراً إلى موضع واحد ورد فيه اسم المصدر ، وهي على النحو الآتي :

أولاً : التفسير :

- ١ . (أنوار الترتيل وأسرار التأويل) للبيضاوي ، ص (١٥) .
- ٢ . (تفسير القرآن العظيم) لابن أبي حاتم ، ص (٢٩) .
- ٣ . (تفسير القرآن العظيم) لابن كثير ، ص (١٤) .
- ٤ . (تفسير أبي علي الطبري الحنفي) ، ص (٦٧) .
- ٥ . (جامع البيان في تأويل القرآن) لابن جرير الطبري ، ص (١٨) .
- ٦ . (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي ، ص (٥١) .
- ٧ . (الكشاف عن حقائق الترتيل) للزمخشري ، ص (١٤) .
- ٨ . (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز) لابن عطية ، ص (٦٦) .
- ٩ . (معاني القرآن) للزجاج ، ص (٥٥) .
- ١٠ . (نظم الدرر في تناسب الآيات والسور) للبقاعي ، ص (١٠١) .

ثانياً : الحديث :

- ١١ . (الأدب المفرد) للبخاري ، ص (١٦٨) .
- ١٢ . (الأربعين البلدانية) لعبدالقادر الرهاوي ، ص (٩) .
- ١٣ . (الأسماء المبهمة في الأنبياء المحكمة) للخطيب البغدادي ، ص (١٥٧) .
- ١٤ . (الترغيب والترهيب) للمنذري ، ص (١١٩) .
- ١٥ . (تلخيص المستدرک) للذهبي ، ص (١٢٨) .
- ١٦ . (الجامع) لوكيع بن الجراح ، ص (٢٤١) .
- ١٧ . (الجامع الصغير) لجلال الدين السيوطي ، ص (٢١٥) .

- ١٨ . (الجامع الكبير) للترمذي ، ص (٦٣) .
- ١٩ . (زوائد المسند) لعبدالله بن أحمد ، ص (١١٠) .
- ٢٠ . (السنن) للدارقطني ، ص (٢٥٠) .
- ٢١ . (سنن الدارمي) ، ص (٧٥) .
- ٢٢ . (سنن أبي داود) ، ص (٧) . ٥
- ٢٣ . (السنن الكبرى) للبيهقي ، ص (١٠) .
- ٢٤ . (السنن الكبرى) للنسائي ، ص (٧٥) .
- ٢٥ . (سنن ابن ماجه) ، ص (١٠) .
- ٢٦ . (صحيح البخاري) ، ص (٦٣) .
- ٢٧ . (صحيح ابن خزيمة) ، ص (٢٥٠) . ١٠
- ٢٨ . (صحيح ابن حبان) ، ص (٦٣) .
- ٢٩ . (صحيح مسلم) ، ص (٦٣) .
- ٣٠ . (الغرائب والأفراد) للدارقطني ، ص (١٣١) .
- ٣١ . (مجمع الزوائد) للهيثمي ، ص (١٤٢) .
- ٣٢ . (المراسيل) لأبي داود ، ص (٢١٥) . ١٥
- ٣٣ . (المستدرک علی الصحیحین) للحاكم ، ص (٧) .
- ٣٤ . (المسند) للإمام أحمد ، ص (١٠) .
- ٣٥ . (مسند عبد بن حميد) ، ص (٨١) .
- ٣٦ . (مسند الفردوس) للديلمی ، ص (٢٢٧) .
- ٣٧ . (المصنف) لابن أبي شيبة ، ص (١٦٨) . ٢٠
- ٣٨ . (المعجم الكبير) للطبراني ، ص (٨١) .
- ٣٩ . (معرفة السنن والآثار) للبيهقي ، ص (٧) .

ثالثاً : كتب شروح الأحاديث :

- ٤٠ . (أعلام الحديث) للخطابي ، ص (١٤٢-١٤٣) .
- ٤١ . (الإفصاح عن معاني الصحاح) للوزير أبي المظفر ابن هبيرة ، ص (٩٩) .
- ٤٢ . (إكمال المعلم بفوائد مسلم) للقاضي عياض ، ص (١١٢) .
- ٤٣ . (جامع العلوم الحكم) لابن رجب الحنبلي ، ص (١٣١) .
- ٤٤ . (السراج المنير بشرح الجامع الصغير) للعزيمي ، ص (٢١٥) .
- ٤٥ . (شرح سنن أبي داود) لأبي زرعة ابن العراقي ، ص (٢٤٧) .
- ٤٦ . (شرح السنة) للبغوي ، ص (١٢٤) .
- ٤٧ . (شرح صحيح البخاري) لابن بطال ، ص (١٥٨) .
- ٤٨ . (شرح صحيح البخاري) لابن التين ، ص (٢٣٨) .
- ٤٩ . (شرح صحيح مسلم) للنووي ، ص (٩٨) .
- ٥٠ . (شرح مشكاة المصابيح) للطبي ، ص (١٠١) .
- ٥١ . (فتح الباري في شرح صحيح البخاري) لابن حجر ، ص (٨٨) .
- ٥٢ . (معالم السنن) للخطابي ، ص (٢٤٩) .
- ٥٣ . (المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم) للقرطبي ، ص (١٠٩) .

رابعاً : كتب السيرة :

- ٥٤ . (زاد المعاد في هدي خير العباد) لابن القيم ، ص (١٥٣) .
- ٥٥ . (السيرة النبوية) لابن إسحاق ، ص (١٥٦) .

خامساً : كتب العقيدة :

- ٥٦ . (الإيمان الأوسط) لابن تيمية ، ص (١٦٢) .
- ٥٧ . (الإيمان الكبير) لابن تيمية ، ص (٩٥-٩٦) .
- ٥٨ . (البدع والنهي عنها) لمحمد بن وضاح ، ص (١٤١) .

- ٥٩ . (البعث) للبيهقي ، ص (١٤٦) .
- ٦٠ . (التدمرية) لابن تيمية ، ص (٢٧) .
- ٦١ . (درء تعارض العقل والنقل) لابن تيمية ، ص (٥٥) .
- ٦٢ . (الرد على الجهمية) للإمام أحمد ، ص (١١١) .
- ٦٣ . (العبودية) لابن تيمية ، ص (١٥) .
- ٦٤ . (قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة) لابن تيمية ، ص (١٥٦) .
- ٦٥ . (الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية) لابن القيم ، ص (١٣٥) .
- ٦٦ . (كلمة الإخلاص) لابن رجب ، ص (١٠١) .
- ٦٧ . (مدارج السالكين) لابن القيم ، ص (٥٤) .
- ٦٨ . (منهاج السنة النبوية) لابن تيمية ، ص (١٨٦) .

سادساً : كتب التراجم ، والعلل :

- ٦٩ . (تاريخ بغداد) للخطيب البغدادي ، ص (٢٤٣) .
- ٧٠ . (التاريخ الكبير) للبخاري ، ص (٢٤٣) .
- ٧١ . (تهذيب الكمال في أسماء الرجال) للمزي ، ص (٢٥١) .
- ٧٢ . (الثقات) لابن حبان ، ص (١٣١) .
- ٧٣ . (الجرح والتعديل) لابن أبي حاتم ، ص (٢٤٣) .
- ٧٤ . (الطبقات الكبرى) لابن سعد ، ص (١٤٢) .
- ٧٥ . (معرفة الصحابة) لابن مندة ، ص (٢٤٣) .

سابعاً : كتب الفقه ، وأصوله :

- ٧٦ . (إعلام الموقعين عن رب العالمين) لابن القيم ، ص (٥٨-٥٩) .
- ٧٧ . (اقتضاء الصراط المستقيم) لابن تيمية ، ص (١٥٠) .
- ٧٨ . (الدر الثمين في شرح المرشد المعين) لمحمد ميارة ، ص (١٠٦) .

ثامناً : كتب الرقاق ، والآداب :

- ٧٩ . (إغاثة اللفهان من مصائد الشيطان) لابن القيم ، ص (١٠١) .
 ٨٠ . (الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع) للخطيب البغدادي ، ص (٩) .
 ٨١ . (الداء والدواء) لابن القيم ، ص (٥٢) .
 ٨٢ . (الزهد) للبيهقي ، ص (١٦٤) .
 ٨٣ . (رسالة في قنوت الأشياء كلها لله عز وجل) لابن تيمية ، مطبوع ضمن
 (جامع الرسائل) ، ص (١٣٦) .
 ٨٤ . (مفتاح دار السعادة) لابن القيم ، ص (١٥٠) .

تاسعاً : كتب اللغة ، والغريب :

- ٨٥ . (ديوان عنتره) ، ص (٣١) .
 ٨٦ . (الصحاح) للجوهري ، ص (٢٤٨) .
 ٨٧ . (غريب الحديث) للقاسم بن سلام ، ص (٢٣٤) .
 ٨٨ . (الكتاب) لسيبويه ، ص (١٨) .
 ٨٩ . (مشارق الأنوار على صحاح الآثار) للقاضي عياض ، ص (٢٤٨) .
 ٩٠ . (المعلقات السبع) ، ص (٣٠) .
 ٩١ . (النهاية في غريب الحديث) لابن الأثير ، ص (٢١٥) .

عاشراً : كتب عامة :

- ٩٢ . (بدائع الفوائد) لابن قيم الجوزية .
 ٩٣ . (فتاوى العز بن عبدالسلام) ، ص (٢٣٩) .

المبحث الثاني : التعريف بالنسخ الخطية للكتاب

المطلب الأول

عدد النسخ الخطية ووصفها

اعتمدت في تحقيق كتاب (تيسير العزيز الحميد) على خمس نسخ خطية ،
 ٥ ونسخة واحدة مطبوعة ، وهذه النسخ هي :

١- النسخة الأولى :

وهي محفوظة في مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض تحت رقم (٨٦/٨٣) ،
 وهي مأخوذة من مكتبة الرياض السعودية ، ويحتمل أنها منسوخة في حياة المؤلف ،
 ١٠ فقد قال الناسخ : (كتاب العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، لشيخنا الشيخ
 المجتهد سليمان بن الشيخ عبدالله بن الشيخ محمد بن عبدالوهاب ، شكر الله سعيه
 وجعله ممن أطال عمره وحسن عمله ، وأسكنهم الفردوس الأعلى برحمته ، آمين ،
 آمين ، آمين) ، وناسخها هو محمد نور الخراساني ، وفي آخرها تملك باسم أحمد بن
 يحيى . وعدد صفحاتها (٨٧٢) صفحة ، ومتوسط عدد الأسطر (٢٠) سطرًا ،
 ومتوسط عدد الكلمات في السطر (٨) كلمات .

وهي نسخة جيدة وكاملة ، ومكتوبة بخط نسخي كبير ، ورمزت لها بحرف (خ) .
 ١٥ ٢- النسخة الثانية :

نسخة مكتبة الشيخ عبد الله بن حسن آل الشيخ - رحمه الله تعالى - ،
 وهي موجودة في المكتبة المركزية بجامعة أم القرى بمكة المكرمة تحت رقم (١٤٩٧) ،
 وتاريخ نسخها يوم الاثنين الثالث من شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٣ هـ ، وأما اسم
 ٢٠ ناسخها فقد محي حتى زال بالكلية ، وعدد أوراقها (٢١٥) ورقة ، ومتوسط عدد
 الأسطر (٢٥) سطرًا ، ومتوسط عدد الكلمات في السطر الواحد (١٥) كلمة .
 وقد كتبت بخط نسخي ممتاز وهي كاملة الأوراق ومقابلة ، وقد رمزت لها
 بحرف (ق) .

٣- النسخة الثالثة :

وهي أيضا محفوظة في مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض برقم (٨٦/٣٦٥)
وتاريخ ١٣٩٢/٤/١٨ هـ وهي مأخوذة من مكتبة الرياض السعودية ، ويرجع
تاريخ نسخها إلى القرن الثالث عشر الهجري ، وهي من أوقاف الشيخ محمد بن
إبراهيم آل الشيخ مفتي الديار السعودية في وقته - رحمه الله تعالى - ، وعدد
صفحاتها (٥٣٨) صفحة ، ومتوسط عدد الأسطر (٢٢) سطرا ، وعدد
الكلمات في السطر الواحد (١٤) كلمة .

وهي نسخة جيدة ومكتوبة بخط نسخي جيد ، وأولها مكتوب بخط يبدو أنه
حديث ، وفيها نقص من آخرها ، وقد رمزت لها بحرف (ف) .

٤- النسخة الرابعة :

وهي محفوظة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض برقم
(١٠٧٨٢ / ف) وفرغ ناسخها من نسخها يوم الخميس لثمان مضي من شهر
جمادى الثاني سنة ١٣١٠ هـ ، ولم يظهر عليها اسم ناسخها .
وهي نسخة جيدة وكاملة ، ومكتوبة بخط جيد واضح ، وعدد
أوراقها (٢٢٨) ورقة ، ومتوسط عدد الأسطر (٢٦) سطرا ، ومتوسط عدد
الكلمات (١٧) كلمة ، وقد رمزت لها بحرف (م) .

٥- النسخة الخامسة :

نسخة إبراهيم بن سبيت بن محمد بن حسين بن محمد ابن حسين العجيري ،
وهي ضمن مخطوطات مكتبة السالم في منطقة حائل بالمملكة العربية السعودية ، وقد
انتهى من نسخها يوم السبت خمسة عشر يوم نخلت من جمادى الأولى سنة
١٢٦٨ هـ وهي (مقابلة) .

وكتبت بخط نسخي ممتاز وواضح ، وعدد صفحاتها (٣٩٠) صفحة ، ومتوسط عدد الأسطر (٢٧) سطراً ، وعدد الكلمات في السطر (١٦) كلمة ، وقد كتب عليها تملك باسم محمد بن فيصل ، وجعلها وفقاً لله تعالى بتاريخ الثاني من شهر شعبان سنة ١٣٩٨ هـ ، وقد جعلتها أصلاً ، ورمزت لها بـ (الأصل) .

٦- النسخة السادسة : النسخة المطبوعة .

بما أن جميع طبعات الكتاب اعتمدت — فيما يظهر — على طبعة المکتب الإسلامي في بيروت ، لذا اعتمدت طبعة المکتب الإسلامي ، وقد طبع المکتب الإسلامي الكتاب عدة طبعات ، وكلها مصورة عن الطبعة الأولى ، والطبعة التي قابلت عليها هي الطبعة السادسة — ١٤٠٥ هـ .

وناشروا الكتاب اعتمدوا على ثلاث نسخ خطية ، نسخة الشيخ محمد بن مانع التي قوبل عليها في الطبعة الأولى ، ونسخة ثانية للشيخ ابن مانع وهي ناقصة ، ونسخة الشيخ محمد بن عبد الله بن مزيد .

وقد أتم ناشروا الكتاب شرح بقية أبواب (كتاب التوحيد) التي لم يشرحها الشيخ سليمان من كتاب (فتح المحيد لشرح كتاب التوحيد) للشيخ عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب ، وطبعوها ضمن كتاب (التيسير) وأشاروا إلى ذلك في هامش ص (٦٩٩) .

المطلب الثاني : منهج التحقيق

ويتلخص في الآتي :

١ — اعتمدت في بداية الأمر نسخة (خ) أصلاً لكونها في الظاهر أنها كتبت في حياة المؤلف ، لكن لما رأيت كثرة الأخطاء فيها التي في كثير منها تخالف ما أطبقت عليه النسخ الأخرى ، ويكون الصواب — غالباً — في النسخ الأخرى ، وأيضاً فقدت منها صفحة واحدة رقم (١٤٧) ، أعرضت عنها بعدما نسختها وقابلتها بالنسخ الأخرى ، وظهر لي أن أجود النسخ وأقلها أخطاءً ، وأقربها إلى زمن المؤلف — باستثناء نسخة (خ) — النسخة الخامسة ، نسخة إبراهيم بن سبيت ، لذا اعتمدها أصلاً .

٢ — كتبت النص المحقق حسب قواعد الإملاء الحديثة ، مع أنه لم يكن هناك اختلاف كبير بين كتابة الناسخ وقواعد الإملاء الحديثة .

٣ — كتبت أرقام صفحات الأصل المخطوط في الهامش الأيسر من النص المحقق عند نهاية كل صفحة من صفحات الأصل ، ويكون الرقم للصفحة السابقة ، ووضعته بين معقوفتين [] .

٤ — راعيت علامات الترقيم فأثبتها ، وحرصت على وضع العلامة المناسبة في المكان المناسب .

٥ — بالنسبة لاختلاف النسخ في ألفاظ التمجيد والثناء على الله ، أو ألفاظ الصلاة على الأنبياء ، أو الترضي عن الصحابة ، أو الترحم على غيرهم ، فإني أثبت ما في الأصل ، دون الإشارة إلى ما في غيره .

٦ — زيادة الحروف في بداية بعض الكلمات ، أثبت ما في الأصل دون الإشارة إلى النسخ الأخرى ، ما لم يكن ما في النسخ الأخرى محتملاً صحة السياق ، فإني أشير إلى ذلك في الهامش ، وإذا كان ما في الأصل خطأً واضحاً فأصوبه من النسخ الأخرى ، وأشير إلى ما في الأصل في الهامش .

٧ — الأخطاء الإملائية والنحوية أصوبها من النسخ الأخرى الموافقة لقواعد اللغة

العربية، وقواعد الإملاء الحديثة، وإلا صوبتها استقلالاً، وقد لا أذكر ذلك في الهامش .

٨ — الأخطاء البينة أصوبها من النسخ الأخرى ، وأشير في الهامش إلى ما في

الأصل .

٩ — الأخطاء الواضحة في النسخ الأخرى أثبت ما في الأصل ، ولا أبين خطأ

النسخ الأخرى في الهامش .

١٠ — التزمت كتابة وتشكيل الآيات القرآنية على حسب رسم المصحف ،

وأحسب أنه لم يفتني إلا القليل نسيانا ، مع عزو الآيات إلى مواضعها في القرآن وذلك بذكر اسم السورة ، ورقم الآية .

١١ — شكلت الأحاديث النبوية ، وكذلك شكلت الكلمات التي ظهر لي أن

تشكيلها مناسب .

١٢ — خرجت الأحاديث التي في الصحيحين منهما ، واكتفيت بذلك ؛ لتلقي

الأمة أحاديث الصحيحين بالقبول .

والأحاديث التي في غير الصحيحين أخرجها من مصادرها التي وقفت عليها ،

وأدرس أسانيدها بقدر المستطاع ، وحكمت على الأحاديث في الغالب ، ونقلت ما

وقفت عليه من أحكام العلماء على الأحاديث ، ولم ألتزم ذلك في الآثار إلا أني

أخرجها من مصادرها ، ونادرا ما أحكم عليها .

١٣ — وثقت النصوص التي ينقلها المؤلف ، وإذا وجد نص غير موثق فليعلم أن

الباحث لم يقف عليه .

١٤ — عرفت بالأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب غير الخلفاء الأربعة ، والأئمة

الأربعة ، فلم أعرف بهم لشهرتهم .

والعلم الذي عرف به المؤلف أكتفي به، وأذكر في الهامش بعض مراجع الترجمة ،

وإذا وقف القارئ على علم في صفحة ما غير مترجم له فليرجع إلى فهرس الأعلام

فسيجد — بإذن الله — رقم الصفحة التي فيها ترجمة هذا العلم .

١٥ — عرفت بالفرق والأماكن المبهمة في الكتاب .

- ١٦ — عزوت الآيات الشعرية لقائلها .
- ١٧ — علقت على بعض المسائل التي رأيت من المناسب التعليق عليها ، مراعيًا الاختصار .
- ١٨ — فسرت الكلمات الغريبة مما لم يفسره المؤلف .
- ١٩ — جعلت في آخر الرسالة فهرس عامة ، وجعلت أرقام صفحات الدراسة بين معقوفتين [] ، وأرقام صفحات النص المحقق إما بين قوسين () ، أو مجردة عن ذلك ، والفهارس هي :
- ١ — فهرس الآيات القرآنية .
- ٢ — فهرس الأحاديث النبوية .
- ٣ — فهرس الآثار .
- ٤ — فهرس الأماكن والفرق والكلمات الغريبة .
- ٥ — فهرس الأشعار .
- ٦ — فهرس الأعلام .
- ٧ — فهرس المراجع .
- ٨ — فهرس الموضوعات .

5

10

15

نماذج

من نسخ مخطوط

تيسير العزيز الحميد

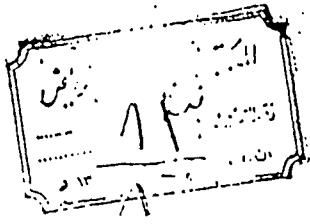
تيسير العز بن الحميد في
 شرح كتاب التوحيد
 باللفك الثقة المحقق المدقق
 العالم الرباني تابع سلف الأمة
 المنفقين في مذاهب الأئمة
 الشيخ ^{الشيخ} ابن الأثير الشافعي عبد الله
 ابن الشيخ الأمام نور الدين
 ابن عبد الوهاب اجزا السلام الثواب
 ورحمة الله عليهم اجمعين
 امين يارب العالمين

وقد هرب الله سبحانه وتعالى عبد الفقير اليه محمد بن فيصل بهذا الكتاب
 وصار من جملة مامله الله تعالى والله المسؤول ان ينفع به وان يجعله
 خالصا لوجه الكريم وسببا في وصل الجنات النعم ان غفور رحيم
 والحمد لله اولاً واخيراً وظاهراً وباطناً كما يحب ربنا ويرضى
 وقد اوقفته وقفاً من مخزنا صحيحاً شرعياً لا باع ولا يوهب ولا
 يورث الا ان يرثه الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين حضره عاهد
 عبد الله بن حميس وعبد الله الخرجي واحمد بن عمر وجماعة من المسلمين
 وكتبه شاهداً به سعد بن نهان وذلك بتاريخ ثاني شعبان احد
 شهر ١٢٤٨ سنة ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم

يقول لو ان الله عذب اهل سوائه واهل ارضه لعذبهم وهو غرظا لهم ولو جهنم
 لكانت حنثا خيرا لهم من اعمالهم ولو كان ذلك مثل احد ذهبا او مثل
 جبل احد ذهبا تنفقه في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر كله فتعلم
 انما اصابتك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك وانك ان مت على هذا
 دخلت النار هذا لفظ بن ماجة ولفظ ابي داود كما ذكره المصنف الا انه قال ثم اثبت عند الله
 بن ماجة فقال مثل ذلك ثم اثبت حديثه من اليمان فقال مثل ذلك ثم اثبت بن زيد
 بن ثابت محمد بن علي بن النبي صلى الله عليه وسلم بمن ذلك قول **قوله** عن ابن الديلمي
 هو عبد الله بن فيروز بن فيروز وهو قاتل الاسود العنبي الكذاب عبد الله هذا
 كفته من كبارنا بعين بل ذكره بعضهم في الصحابة والديلمي نسبة الى جيل الديلم وهو
 ابناء الفرس الذين بعثهم كرى الى اليمن **قوله** وقع في نقبي شي من الفل
 اي شك او اضطراب يوردني الى شك فيه او محمدا **قوله** لو انفق
 مثل احد ذهبا ما قبله الله منك هذا مثل علي سبيل الفرض لا الخبز اذا لم
 فرض اتفاق ملو السموي الارض كان كذلك **قوله** حتى تؤمن بالقدر
 اي بان جميع الامور الكائنة خرها وشرها وعلوها وسفورها ونقورها وضرها و
 قليها وكثيرها وكبيرها وصغيرها بقضائه وقدمه لا وارا دته ومشيئته و
 امره كما ذكر عن علي

قد انتهى تمام هذا الكتاب المسمى بشرح التوحيد
 صلح يوم السبت الحجة عشرة يوم خلت منه
 سنة جمادى الاولى على يد الفقير اليه
 سببت بن محمد بن محمد
 حنين العجوري
 عن
 التوا
 سنة

وخرجت من كتابه صاحب الاطراف والادوية



كتاب تيسير العزيز الحكيم في شرح

كتاب التوحيد للشيخنا الشيخ المجدد

سليمان بن الشيخ عبد الله ابن الشيخ محمد

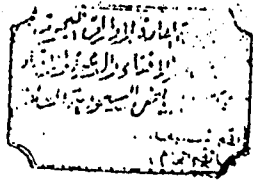
بن عبد الوهاب شكرك الله سبحانه وجعله

ممن اطلالهم وحسن عمله واسكنهم

الفردوس الاعلى برحمته امين

امين

صورة غلاف مخطوط (خ)



اه الله
 قوله تعالى ولا تجعل مع الله الها اخر فليق
 في جهنم ملوماً مدحوراً ثمانية عشر
 اشهر اليها الشيخ محمد بن عبد الوهاب حجة الله
 الثالث بقربها اربعة بر المساكين الخامسة
 بر ابن السبيل السادسة تحريم التبذير والمبالغة
 السابعة القول بالميسور اذا لم يكن عند هم
 ما يعطيهم الثاوية النهي عن البخل التاسعة
 النهي عن الاسراف ومجاورة الكد والاعطاش والنفاق
 بيده وبين المتدين ان التذبير ان المال
 على جهة الاسراف والاعطاش في اي شيغ كان سوا
 كمن في جهة الاعطاش او غيره اما عن البسط فهو
 عن المجاورة في الاعطاش حتى يفتقر ويحتاج الى السؤال
 ويجبر على الناس العاشرة النهي عن قتل الاولاد
 خشية الانفاق الحادي عشر النهي عن الزنا
 الثانية عشر النهي عن قتل النفس بخير حق
 الثالثة عشر النهي عن استيفاء الزيادة في العاصم
 بقوله فلا يسرف القتل الرابعة عشر النهي

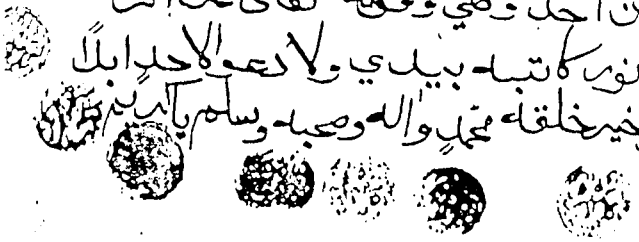
فيما

محمد بن عبد الوهاب حجة الله
 عن قتل
 محمد بن عبد الوهاب حجة الله

عن قربان مال اليتيم الابالتي هي احسن الخاسر عشر
الامر بالوفاء بالعهد وتأكيده الامر به السادسة
عشر الامر بايغاء الكيل والوزن بالقسطاس
المستقيم السابعة عشر النهي عن تفويت ما ليس له علم
والاقتصاد في الاعتقاد والقول والفعل على قدر
المعلوم قطعا والتحرير عن العمل بالظنون الثامنة
عشر النهي عن المرح و اظهار الخيلاء وقر الكل
بقوله كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها
ونبهنا سبحانه على عظم شأن هذه الايات بقوله
ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة وختمها
بالامر الكرم العظيم كما يدلها به وهو النهي
عن الشرك والله اعلم بالصواب والحمد لله رب العالمين



وهذا الكتاب التوحيد الشرح تفهيم الشيخ
محمد بن عبد الوهاب قد وقف محمد نور بن عبد الله
الخراساني وقف لله تعالى لا يبيع ولا يشتري احد
ولا يبرهن احد وهي وقف لله تعالى لمن اقراها
وانا محمد نور كاتبه بيدي ولا ادعو لاحد ابدا
وطى الله اخير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم بالخير والبر



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 الحمد لله الذي رضي الاسلام للمؤمنين ديناه و نصب
 الادلة على صحته و بينها تبييناه و غرس التوحيد
 في قلوبهم فاشمرت باخلاصه فنونا و اعانهم على طمأنته
 هدايته منه و كفى بربك هاديا و معيناه و الحمد لله الذي
 لم يتخذ ولدا و لم يكن له شريك في الملك و لم
 يكن له ولي من الدن و كبريا تكبيرا الذي
 خلق من الماء بشرا فجعله نسبا و صهرا و كان ربك
 قابلا و يعيدون من دون الله ما لا ينفعهم
 و لا يضرهم و كان الكافر على سببه ظهيرا و اشهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ربوبيته
 و الهيته تعالى عن ذلك علوا كبيرا الذي خلق
 السموات و الارض و ما بينهما في ستة ايام ثم استوى
 على العرش الرحمن فاسئل به خبيرا و اشهد ان محمدا
 عبد و رسوله ارسله باحق شاهد او مبشر و نذير
 و داعيا الى الله باذنه و سراجا منيرا صلى الله عليه و آله
 و اصحابه و سلم تسليما كثيرا اما بعد فهذا شرح
 لكتاب التوحيد تأليف الشيخ الامام محمد بن عبد
 الوهاب احسن الله له المآب و اجزل له الثواب و ان
 ان شاء الله تعالى بالتبني على بعض ما تضمنه من بيان
 النوع

القول في قول الله تعالى لا اله الا الله
 وما يشهدون به الا الله وحده لا شريك له
 لفظ ما يشهدون به اي يقولون
 بما تشهد به هذه الشريعة بها يخرج كل من الايمان بظنونه
 او يقره لا اله الا الله من نبي الا يقبل القوم منه عند و
 ما لم يقره غيره وهذا هو معنى لا اله الا الله في بعض
 والذين يقره الله لا اله الا الله فيفسد ما في القلوب مما درن
 يقولنا لا اله الا الله في نبتق الاخبارين ان الشيطان يطمع قلب
 ابنه فاذا ذكر الله حس و ابي درن اوسج من حرم طوم الشيطان
 وزي ذكر يشك مثل قول لا اله الا الله و تطهر القلوب
 ان سمعته من قائل لا اله الا الله قال تعالى الا بذكر الله تط
 القلوب

(هذا الكتاب تفسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد)
 من هذا الكتاب ملك احمد بن يحيى

رحمه الله اسباب

التبريل قسطنطين
 ان شاء الله

كتاب تيسير العزيز الحميد

في شرح كتاب التوحيد

تأليف الشيخ سليمان بن الشيخ

عبدالله بن الشيخ محمد بن

عبد الوفا بن سليمان

بن علي قديسي الله

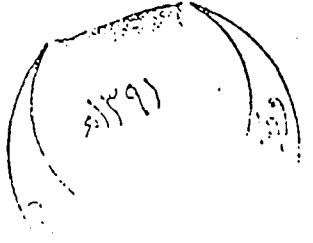
روحه ونوره

ضريحه

آمين

٢

مكتبة رابطة العلماء
رقم التسجيل
رقم الترخيص
الطبعة في ١٨٨٢ هـ



من الكتاب واليكمة والاستسفاتا وعن ذلك جعنا لغة الراء والرهى .
واللهادات الخالفة لذلك ولولا كبر الله تعالى الأمر بجانب الكفاية
والسنة في موهب كثر من التزاك وضرب الأوهام لذلك والله
وتعبد على الأبرار عند وفاء أن الاستسفة الخاصة بل المفزورة
الى ذلك فعد كل ضرورة فإنه لا صلايح للعبد ولا فلاح ولا سارة
في الدنيا والآخرة إلا بباله وتم جعل ذلك للعبد غير حيث كال
قال كما أذن كان جعنا فافصينا ، وصعنا له نورا جعشى به في الناس
كن صلته في الظلمات ليسه بانارج ففما الأرية جعنى جعنا وسأا الخالى عن
هذه الأبرار والنصر جعنا وسعوى من جعل له ذلك صيا وذلك أنه
لا وقصود في صياة الدنيا الا توقصدا لله تعالى ومعرفته وضعتة والأصل فيه
له والاستسفاتا بانه لله والى الألفظفة والألفاظ للأوهام والألفاظ
والاستسفاتا له فافصل هذه اللعبد فوفى له بل قد جعلت له الية
والاستسفاتا له فافصل هذه اللعبد فوفى له بل قد جعلت له الية
الطية في الراءين كما قال تعالى عن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو حق من
فانحسنته صياة طيبة ولجذبهم به صيا من كالم ان لا يعرفون واذ
فان ذلك هو المصعد وهو صيت بل شري عن البيت قال الله تعالى آتبعوا ما نزل
انكم من ربكم ولا تتبعوه من دونه اولياء اولياء فلما حارتكم الرون وقالوا
وان لهن مولى منهن يستعما فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيل
ذالكم وهاكم به لما كنتم تتعمون وقالوا فادعنا فادعنا فادعنا
يريد به الله من آتبع رصفه نزيل السلم ويجربهم في الآلات الى الاءور
بذنه ويريد بهم الى صراط مستقيم وقال تعالى يا ابراهة الناس قد جابكم
برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا جعينا وقال تعالى يا ابراهة الذين آمنوا
اطمئ

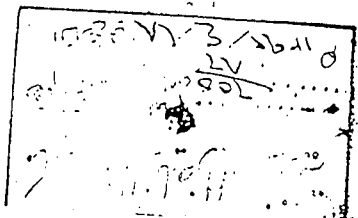
الرسالة الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي رضي الأسلح للوكفية ديننا ونصب الاداء على ا
صحةه وديننا بيننا ، وعسى التوحيد في قلمو ارك فاعرت ا
بأخلاصه فتمونا ، واما ارك على طاعته هديته منه ولكنى بركم ا
هادى يا وعضنا ، والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك
في الملك ولم يكن له ولي من اللذال وكهه نبيا ، الذي خلق
من الماء بشرا فجعله وصورا وكان ربه قريبا ، ويعبدون
من دون الله حلالين لهم ولا يرضوهم وكان الامر على ربه ظهيرا
واشهر ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ربه ليه
والرهبته تعالى عن ذلك علوا كبيرا ، الذي خلق السموات
والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش الرحمن
فاستقل به صبيرا ، واشهد ان محمد عبده ورسوله ارسله
بالحقا فبعثنا ونزيلا ، ودعيا الى الله باذنه وسرنا هتارا ، و
اللهم صلى الله عليهم وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا فاعلمنا
فرينا شرح لكتاب التوحيد تاليف الشيخ الأمام محمد بن عبد الوها
لاصن الله له الكتاب في ما في جهن لدر الثواب وافيا ان شاء الله
بالتنتية على بعض ما تضمنه من بيان انواع التوحيد انه اله المقصود
بالأصالة هنا ولما اخلا رفنا من التنتية على بعض ما تضمنه
من غير ذلك الراء الأروى بنا لله بيان ما وضع لإجله الكتاب
لعموم المفزرة والنسب والموضع من الحافة عاقبة والأصل في ذلك هو
الأبرار عن الربك والنفر الذي انزل الله على رسوله محمد صلى الله عليه

من

نهاية الخطوط

الربيع على القدر الذي اكتسبها من كبره في حب الدنيا والدين، وهو بكل صفة
 (العلم على الزيادة والخلو من هذا العلم) انتهى به العلم في الدنيا
 ويركز في تصفهم الساعية في الدنيا والاستسلام والركن في صفة انه عاين
 ويغنى وهذا يبين اننا لم نصلنا من صفته ان يكتب مقادير هذا الخلق الى قيام
 الساعة كما يكتب في الدنيا ما يكتبه بعد ذلك من من يتبع في هذا العلم كما
 ان لا ننظر اننا نصلنا العلم القوي فهو كما كان في الدنيا من العلم في نظرنا
 القدرية بالعلم فاننا انما نرى فيه من وجدنا في كل واحد من ان من
 ان كل العلم والجمع السبق بالفعال انما كان ان السيرة فيهم قبل العلم اليقيني
 في كل وقت وكل عزة في كتاب حقيقة فتكذب بالقول في كل
 هذا كما نضع عليه الشافعي والحدود في الدنيا وانما نذكر ذلك وان ان العلم
 خلق في هذا العلم وانشاءها والاداء هو انما ارادة كقوة قدرية فعل
 ضمني لاننا انما نرى في علمهم فيما انكروا في انفسهم في نزاع شعور
 وانما نعلم انهم هل يبرهنوا شيعتهم في الاسلام في انفسهم في كل علم كما هو
 في من الاولية وقد بيننا المصنف في اخذه الى كبره في يومه وفعله
 انما هو في هذا العلم ورواه احمد والترمذي وغيرهما وفي رواية اخرى



نهاية المخطوط من نسخة "ف"

وهي هو الامام الخليفة علي بن ابي طالب وهو ابن ابي طالب الفقيه
 الفقيه في علمهم باسم مظهر وعابد لهم صفات ومنها انما يجمع في ما كتبه
 في سبع وتسعين ومائة وثلثمائة وسبع وستين اجزاء في علمهم
 اي كلفوا وولعوا به ان كان يحسن بالعلوم السابقة ويكون خلقا فقال العباد
 فان صاحب الدينة شرفوا للعلمين كما يحيا في كتابه بين انما نعلم في مسند
 اي مستلهم والسنن التي سنن في داود ودينه ما جاءه من هذا العلم ما ذكر
 المصنف وفي زيادة اصفها المصنف والفقهاء في حقه ما علم في علمهم

تيسر العزير المحيد في شرح كتاب التوحيد
رب يسرنا يدور بارحمة وعن الله جود كريم
هذا الكتاب ليس شرح التوحيد لسليمان غفور
له والمسلمين اجمعين
امين وسم
تسليما

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 الحمد لله الذي صرح الاسلام للمؤمنين ديناً ونصب الولاية على صحبة وبينها تبيناً وخرساً
 لتوحيد في خلقهم فانخرت باطلا منه فنوا نارا اعاليمهم على طاعة هدايت منه وكفى بربك هدياً
 معيناً والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً وهم يكن في الملك ولم يكن له ولي من الدال وكبره تكبيراً الذي
 خلق من الا بشر في خلقه نسباً وصهراً وكان ربك قديراً يعبدون من دون الله مالا يغفونهم
 ولا يبينهم وكان الكافر على ربه ظهيراً وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ربوبية
 والهيبة تعاين ذلك على كبره الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انشق
 على الرشد الرحمن فاسالهم خبيراً واشهد ان محمداً عبده ورسوله ارسله بالحق شاهداً
 مبشراً ونذيراً وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً صلى الله عليه وعلى اله واصحابه وسلم تسليماً كثيراً
 اية محمد غوثنا الشريف كتاب التوحيد فاليل الشيوخ الامام محمد بن عبد الوهاب احسن الله
 الكتاب واجزل له الثواب وفي ان شكا الله بالاشبه على بعض ما يتفهمنه لمن غير ذلك الا ان الاول
 بنا هو بيان ما وضع لاجله الكتاب ليعوم الضرر والفساد الواقع من مخالفة ما فيه والاول
 فصل في ذلك وهو الاعراض عن الهدى والسير الى غير الله تعالى رسول محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب
 والحجج والاشغاف عن ذلك بما يبعث الابدان والاهل والعبادات الخالفة لذلك ولهذا
 الله تعالى امر بما يبعث الكتاب والسنة في مواضع كثيرة من القرآن وهو الامثال لذلك والآثار
 وشوهد على الاعراض عنه وما ذاك الا لشدة الحاجة بل الضرورة الى ذلك فمن كل ضرورة فان
 انه لا صلاح للعبد ولا فلاح ولا سعادة في الدنيا والاخرة الا بذلك ومن لم يحصل ذلك للعبد
 فهو ميت كما قال تعالى ومن كان ميتاً فاصيهاه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظل
 ليس بخارج منها فهم سبوا الله وتعالى الخالي عن هذا الهدى والنور ميتاً وسمى من حصل
 له ذلك حياً وذلك انه لا مفصل في صفة الدنيا الا ان حيد الله تعالى ومعرفة وفهده منته
 الا خلاصته والادستلذاذ بذكره والتدلل لعظمه والانهياد لا امره والايانابه اليه والاسلا
 م له فاذا حصل هذا للعبد فهو الحي بل قد حصلت له الطيبة في الدارين كما قال تعالى على
 صالحاً ممن ذكر او انسى وهو مؤمن فلنحييه حياً طيباً ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون
 فاذا انقضى هذا المقصود فهو ميت بل شر من الميت قال الله تعالى اتبعن ما انزل اليكم من ربكم ولا

من بيان الرضا السيد اذ هو المخلص بالاسلام
 في كتابه التوحيد

تتبجوا من دونه



او اثنتان او ثلاث وسبعون سنة ثم السماء فوقها كذلك حتى عدد سبع
سموات ثم فوق السابعة بحر اسفله واعلاه مثل ما بين سماء الى سماء ثم
في ذلك ثمانية اوعال بين اصلا فيهم وركبهم مثل ما بين السماء الى
سما ثم على ظهورهم العرش بين اسفله واعلاه كما بين السماء الى سماء
ثم الم تبارك وتعاقب في ذلك واخرجه الترمذي وبنه ما جبه وقال الترمذي
حسن عزيز وقال الحافظ الذهبي رواه ابو داود باسناد حسن و
والترمذي نحوه من حديث ابي هريرة وغيره بعد ما بين سماء الى سماء
خمسة اعمام ولا منافات بينها لان تقدير ذلك بخمسة اعمام هو على
سير القافلة امثلا ونحو وسبعون سنة على سيرة البرية لانه يصح
ان يقال بيننا وبينهم عشرون يوما باعتبار سيرة العادة وثلاثة
ايام باعتبار سيرة البرية وروى ابي هريرة في هذا الحديث عن سماك
قد تغه هذا في كلامه قلت فيه التفسير بان الله فوق عرشه كما تقد
م في الايات المحكمات والاحاديث الصحيحة وفي كلام السلف من الصحاب
ية والتابعين وتابعيهم وهذا الحديث له شاهد في الصحاح وغيرها
ولا عبرة بقول من صنعوا لكثرة شواهد التي يستحيل دفعها وصرها
عن ظواهرها وهذا الحديث كما مثاله يدل على عظمة الله وكماله و
عظيم مخلوقاته وانه المتصف بصفات الكمال التي وصف بها نفسه في
كتابه ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى كمال قدرته وانه هو
المعجب ووحده لا شريك له دون كل ما سواه وبالجملة التوفيق والاعون
والاقوة الالهية العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل سبحان من
بحمده وهو العلي العظيم وصلى الله على نبينا محمد وعلى اله وصحبه والتا
بعين وتابعيهم باحسان الى يوم الدين آخرة والحمد لله اولوا واولا واولا
وظاهر فرغت من رقتهم ونسخه بعون الله يوم القيمة لثمان مضيئة من
هماد تلي في السنة وصلى الله على محمد واله وصحبه وهم تسليم كثيرا الى يوم الدين

انما انما من كذا رارقتهم من دونه وانا قائل ما نزلنا من دونك وانا نبي محمد بن
 هذا صريحي مستقيما فاشفعوا لاني اتبع السبيل ففوق لكم من سبيلكم وانا نبي محمد بن
 تفتقروا من شعرون وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن
 رضى من سبيل الاسلام وخرجت من القرآن الى نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن
 فقال يا ايها الناس ان الله اكرمكم به وانزلنا من فوقنا كتابا فيه احكام
 بين اهل البيت واطيعي الله واطيعي الرسول والاولى الا انتم منى فان شئتم فسيخروا لله
 وارسول الله من دون الالاد الصالح اذ جاء الله الى قوله فلا تدركه الا حق من حق
 فيما فجع في طرفه لاجد راق انفسهم جميعا ما نصبت وخلصت تسليمنا وانزلنا
 علينا الكتاب نبينا لكرامته وهدى ورحمة ونبي في المسلمين وانا نبي محمد بن كذا
 من ان كذا من عرض من ان كذا نبي في حق الله وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن
 يتكلم من هذا قول تتبع هل انى فالارض والارضى ومن اعرض عن ذكرى الاله
 فانك عن عاصم كحكمتك السلك وذا امر ان كل حال في الله ان لا يدخل في الدنيا
 ولا يرضى في الاضطر وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن
 رى ما لك شاكج ولا ارايات ولكن جعلنا منى راخذ منى من اننا ههنا عداوة
 وانك تعهدى الى امرنا مستقيما فيما يجب من نبي انى الهلج والسماوة لا
 كحل من بالقران ولا بالسنن مع انى نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 من انى محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن
 خذوه وما تقالوا لوجهه فانتقموا الا بالما في هذا الهى نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن
 عن اسماء بن قيس عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان
 الى اسماء بن قيس عن انا ومن النبي وسبحان الله وحوا ان الله انما انزلنا
 على من لا يقنى والله عز وجل قال انى نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 في نبي بالانفال والاعيان من عزهم ان ذلك لا يحسبون من القران انى نبي محمد بن كذا
 راء القاسم التي هي في بالمرزاة هاهنا اناس لقرى حقت ههنا غايه من عبد
 من الحق وقران ههنا واهل البيت كذا من الله ورسوله رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هم يفتخرون به في الاسلام الذي اقرضه الله على الناس والاهام وهم
 حقيقة الشهادة التي انفارق بين اهل البيت والافانك والسمع اهل الجنة

الحمد لله الذي رضى الاسلام الى المؤمنين دنياه وفضيلة الاسلام الى المؤمنين دنياه
 شيئا وغير ذلك جميع في ما نحن فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 هذا من حقه واني نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن
 له شريك في الملك ولم يكن له من الارواح بغير الله عز وجل من رضى الله وانا نبي محمد بن
 جعله شيا ووجهه وان كان ذلك قد يبراه ويجعلون من رضى الله وانا نبي محمد بن
 ولا يرضى وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 في رضى الله وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 بيننا في سنة الله عز وجل على هذا ومبشر ونبأ به وانا نبي محمد بن كذا
 عباد الله ورسوله الله عز وجل على هذا ومبشر ونبأ به وانا نبي محمد بن كذا
 وسبحان الله ان الله عليه وعلى واله على هذا ومبشر ونبأ به وانا نبي محمد بن كذا
 شرح لك انما اتفق جميعنا انى السنن الاله هي انى نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 اذ هو في حق الله عز وجل على هذا ومبشر ونبأ به وانا نبي محمد بن كذا
 من انى نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 ولا هو في الحوادث التي في ذلك وهذا كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 في مواضع كثيرة القران وقران الامم والذالك في ذلك في مواضع كثيرة القران
 الى السنة الى ما حبه من القران والذالك في ذلك في مواضع كثيرة القران
 ولا سعاد في الايمان والذالك في ذلك في مواضع كثيرة القران
 اذ من كان ميتا حيا ههنا وفي ذلك في مواضع كثيرة القران
 منها الا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 وذلك ان الله عز وجل انزلنا من السماء الى الارض من رضى الله وانا نبي محمد بن كذا
 له ولا استنزل ذلك من رضى الله وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا
 فاهل هذا العبد فهم في المطع في نعمت الله في الطبيعة الذي انى نبي محمد بن كذا
 حالنا من ذكرنا واني وحق وعق وانا نبي محمد بن كذا وانا نبي محمد بن كذا

ما كان في اهل البيت

الورقة الاولى من نسخة = =
 = =
 = =

لعقيرهم وهو غير ظالم ولو رجمهم كانت رحمتهم من احوالهم ولو كان لكامل احد هيا شفتي
 في صبي الله ما قبل الله منك حتى تؤمن بالقدر كلمة فتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطاك
 وما اخطاك لم يكن ليصيبك وانك ان مت على غير هذا دخلت النار هذا لفظ ابن ماجه
 ولفظ ابن جرير او كما ذكره المصنف الا انه قال عانت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك ثم اتيت
 حديثه ابن ابي عمير فقال مثل ذلك ثم اتيت زيد بن ثابت فحدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك قال قال ابن ابي عمير هو عبد الله بن فيروز بن الدليمي وفيروز هو قائل الامور
 العنسي الكذاب وعبد الله نعت من كبره التابعين بل ذكره بعضهم في الصبي والذبي
 نسبة الى جبل الدليم وهو ما بناه الفرس الذين بعدهم كسروا الى اليمن قوله ومع
 سبي من القدر في شك واضطر الى سبيك فيه او وجد له قوله لو انفقست
 مثل احد هيا ما قبل الله منك هذا قيل على سبيل الغرض التحديد اذ لو فرضنا
 انفاق ملوك السموات والارض كان ذلك قوله حتى تؤمن بالقدر اي بان جميع الامور
 الكائنة خيرا او شرها وحلوها ومرها ونفعها وضرها وقليلها وكثيرها وكبيرها
 بقضائه وقدره واداءته ومشيئته وامره كما ذكره عن علي رضي الله عنه

قوله ما قبله على قدر
 الاطاعة والامكان
 والحجج والفضل
 والاحسان والفضل
 على الله وسبحه



« هذا اثر ما وجدته من شرح التوحيد لسليمان ابن عبد الله بن الشيخ »

شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب احسن الله له ما لم

واجزلهم القواب وادحاهم الجنة بعين

حساب الله على كل شئ قدير

وبالاجابته

وكان الفروع من رقم هذا الكتاب الشريفي ضحى بها والاثنين ثالث من شهر
 ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين وما بيني وبين من الهجرة النبوية على مهاجرها
 افضل اهلها والحمد لله على هذا العهد العتيق المرفق بالذنب والنقصين
 بملازمة عفة الله له وقبوله مني وبلقاء محمد ولائمة المسلمين الاولياء والارباب
 والكافة المسلمين امين جعلنا الله لوجهه الكريم ونسبنا موصلا الى جنات
 النعيم مؤلفا وكاتبه ولقاربه ولمن عمل بما يقضيه صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه

القسم الثاني

النص المحقق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(١)

الحمدُ لله الذي رَضِيَ الإسلامَ للمؤمنين ديناً ، ونَصَبَ الأدلَّةَ على صِحَّتِهِ وَبَيَّنَّهَا تَبَيُّناً ، وغَرَسَ التوحيدَ في قلوبهم فَأَثَمَتْ بِإِحْلَاصِهِ فُنُوناً ، وَأَعَانَهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ هَدَايَةً مِنْهُ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَمُعِينًا .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبْرَهُ تَكْبِيرًا ﴿ [الإسراء: ١١١] . الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿ [الفرقان: ٥٤ - ٥٥] .

وأشهدُ أن لا إلهَ إلا اللهُ وحده لا شريك له في رُبُوبِيَّتِهِ وَإِلَهِيَّتِهِ ، تعالى عن ذلك علوًّا كبيرًا . ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا . ﴿ [الفرقان: ٥٩] .

وأشهدُ أنَّ محمدًا عبدهُ ورسولهُ ، أرسلَهُ بِالْحَقِّ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ، وداعيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا . صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا .

موضوع الكتاب

أَمَّا بَعْدُ : فهذا شَرَحٌ لكتابِ التوحيدِ ، [تَأَلِيفِ الشَّيْخِ الْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ - أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ الْمَآبَ ، وَأَجْزَلَ لَهُ الثَّوَابَ -] ^(٢) وَأَفِي - إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - بِالتَّنْبِيهِ عَلَى بَعْضِ مَا تَضَمَّنَتْهُ مِنْ بَيَانِ أَنْوَاعِ التَّوْحِيدِ ؛ إِذْ هُوَ الْمَقْصُودُ بِالْأَصَالَةِ هُنَا ، وَلَمْ أُحِلِّهِ أَيْضًا مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَى بَعْضِ مَا يَتَضَمَّنَتْهُ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ ، إِلَّا أَنْ الْأَوَّلَى بِنَا هُوَ بَيَانُ مَا وُضِعَ لِأَجْلِهِ الْكِتَابُ ؛ لِعُمُومِ الضَّرْرِ وَالْفَسَادِ الْوَاقِعِ مِنْ مُخَالَفَةِ مَا فِيهِ ، وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ : هُوَ الْإِعْرَاضُ عَنِ الْهُدَى وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ ، وَالِاسْتِعْنَاءُ عَنْ ذَلِكَ بِمُتَابَعَةِ

(١) في (خ) ، (ق) ، (ف) ، (م) زيادة ((وبه نستعين)) ، وفي (م) بعد قوله : ((وبه نستعين)) : ((ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم)) .

(٢) ما بين المعقوفتين مكتوب في حاشية (ط) ، وجعل زيادة من المسئلة (١)

الأدلة على
وجوب اتباع
الكتاب والسنة

الآباء ، والأهواء ، والعادات المُخالفَة لذلك ، ولهذا كرَّرَ اللهُ تعالى الأمرَ بِمُتَابَعَةِ الكتابِ والسُّنَّةِ في مواضع كثيرةٍ مِنَ القرآن ، وَضَرَبَ الأمثالَ لذلك ، وَأَكَّدهُ ، وَتَوَعَّدَ على الإِعْرَاضِ عنه ، وما ذاكِ إِلاَّ لِشِدَّةِ الحاجةِ ، بل الضَّرورةِ إلى ذلكِ فوقَ كُلِّ ضرورةٍ ، فَإِنَّه لا صلاحَ للعبدِ ولا فلاحَ ولا سعادةَ في الدُّنيا والآخرةِ إِلاَّ بذلكِ ، ومتى لم يَحْصُلْ ذلكِ للعبدِ فهو مَيِّتٌ كما قال تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾

الآية ^(١) [الأنعام : ١٢٢] ، فَسَمَّى - سبحانه وتعالى - الخَالِيَّ عن هذا الهدى والنورِ مَيِّتًا ، وَسَمَّى مَنْ حَصَلَ له ذلك حَيًّا ؛ وذلك أَنَّهُ لا مقصودَ في حياة الدُّنيا إِلاَّ توحيدُ اللهُ تعالى ، ومعرفةُ / ، وخدمتهُ ، والإِخْلَاصُ له ، والاسْتِئْذَانُ بِذِكْرِهِ ، وَالتَّذَلُّلُ لِعَظَمَتِهِ ، والانقيادُ لأوامرِهِ ، والإِثْنَابُ إِلَيْهِ ، والإِسلامُ له ، فَإِذَا حَصَلَ هذا للعبدِ فهو الحَيُّ ، بل قد حَصَلَتْ له الحياةُ الطيبةُ في الدَّارينِ كما قال تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّه حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النحل : ٩٧] ، فَإِذَا فَاتَهُ هذا المقصودُ فهو مَيِّتٌ ، بل شَرٌّ مِنَ المَيِّتِ .

قال اللهُ تعالى : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ [الأعراف : ٣] ، وَقَالَ تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] ، وَقَالَ تعالى : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ . يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [المائدة : ١٥-١٦] ، وَقَالَ تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾ [النساء : ١٧٤] ، وَقَالَ تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ

(١) في (م) بدون لفظة : ((الآية)) ، وفي (ط) ذكر تمام الآية .

إلى الله وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿
 - إلى قوله - ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ الآية، - إلى قوله - ﴿ فَلَا
 وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا
 مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [النساء: ٥٩-٦٥]، وقال تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ
 ٥ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ٨٩] ، وقال
 تعالى : ﴿ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا . مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وِزْرًا . خَلِيدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ﴾ [طه: ٩٩-١٠١] ، وقال تعالى :
 ﴿ فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى . وَمَنْ أَعْرَضَ عَن
 ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ [طه: ١٢٣-١٢٤] ، قال ابن عباس : (تَكْفَلَ اللَّهُ لِمَنْ قَرَأَ
 ١٠ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ أَنْ لَا يَضِلَّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى فِي الْآخِرَةِ) (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا
 الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ
 لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى: ٥٢] .

فيا عَجَبًا مِمَّنْ يَزْعُمُ أَنَّ الهداية والسعادة لا تحصل بالقرآن ولا بالسنة ، مع أن
 ١٥ النَّبِيَّ ﷺ لم يهتد إلا بذلك ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى
 نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴾ [سأ: ٥٠] ، ثم بعد
 ذلك يُحِيلُهَا عَلَى قول / فلان وفلان .

وقال تعالى: ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [الحشر: ٧] ،
 والآيات في هذا المعنى كثيرة .

(١) رواه ابن جرير في «التفسير» (٤٦٩/٨)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١٩٧/٨)، والحاكم
 وصححه ح (٣٤٣٨) ، والبيهقي في «شعب الإيمان» ح (٢٠٢٩) ، وابن أبي حاتم في
 «التفسير» (٢٤٣٨/٧-٢٤٣٩) ، وغيرهم من طرق عن ابن عباس ، وانظر «الدر المنثور»
 للسيوطي (٥٥٦ / ٥) .

فَوَجَبَ^(١) عَلَى مَنْ عَقَلَ^(٢) عَنِ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ عَلَى بَصِيرَةٍ وَيَقِينُ فِي دِينِهِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف : ١٠٨] ، وَمُحَالٌّ أَنْ يَحْصُلَ الْيَقِينُ وَالْبَصِيرَةُ إِلَّا مِنَ كِتَابِ اللَّهِ ، وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ ، وَكَيْفَ يَنَالُ الْهُدَى وَالْإِيمَانَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَحْصُلُ مِنَ الْقُرْآنِ ، إِنَّمَا يَحْصُلُ مِنَ الْآرَاءِ الْفَاسِدَةِ الَّتِي هِيَ زُبَالَةُ الْأَذْهَانِ . تَالَلَّهِ لَقَدْ مُسَخَّتْ عَقُولُ هَذَا غَايَةَ مَا عِنْدَهَا مِنَ التَّحْقِيقِ وَالْعِرْفَانِ .

حقيقة دين
الإسلام

وهذه المُتَابَعَةُ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ هِيَ حَقِيقَةُ دِينِ الْإِسْلَامِ الَّتِي افْتَرَضَهُ اللَّهُ عَلَى الْخَاصِّ وَالْعَامِّ .

وهو حقيقة الشهادتين الفارقيتين بين المؤمنين والكفار ، والسُّعْدَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالْأَشْقِيَاءِ أَهْلِ النَّارِ ، إِذْ مَعْنَى (الْإِلَه) : هُوَ الْمَعْبُودُ الْمُطَاعُ .

وذلك هو دين الله الذي ارتضاه لنفسه ، وملائكته ، ورُسُلِهِ ، وَأَنْبِيَائِهِ ، فَبِهِ اهْتَدَى الْمُهْتَدُونَ ، وَإِلَيْهِ دَعَا الْمُرْسَلُونَ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء : ٢٥] ، ﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ [آل عمران : ٨٣] ، فَلَآ يَتَقَبَّلُ مِنْ أَحَدٍ دِينًا سِوَاهُ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [آل عمران : ٨٥] .

شَهِدَ تَعَالَى بِأَنَّهُ دِينُهُ قَبْلَ شَهَادَةِ الْمَخْلُوقِينَ ، وَأَنْزَلَهَا تُتْلَى فِي كِتَابِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ، فَقَالَ تَعَالَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران : ١٨] .

جَعَلَ أَهْلَهُ هُمُ الشُّهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؛ لِمَا فَضَّلَهُمْ بِهِ مِنَ الْأَقْوَالِ ، وَالْأَعْمَالِ^(٣) ، وَالْإِعْتِقَادَاتِ الَّتِي تُوجِبُ إِكْرَامَهُ ، فَقَالَ تَعَالَى - وَلَمْ يَزَلْ عَزِيزًا حَمِيدًا - :

(١) فِي (ف) : « فَوَاجِب » .

(٢) فِي بَقِيَةِ النِّسْخِ « عَلَى كُلِّ مَنْ عَقَلَ ... » .

(٣) فِي (ف) : « وَالْأَفْعَالِ » .

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] .

وَفَضَّلَهُ عَلَى سَائِرِ الْأَدْيَانِ ، فَهُوَ أَحْسَنُهَا حُكْمًا ، وَأَقْوَمُهَا قِيَالًا ، فَقَالَ تَعَالَى :
﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا
وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥] .

مقارنة بين دين
الإسلام وبين
دين عباد القبور

وكيف لا يُمَيِّزُ مَنْ له بصيرةٌ بين دينٍ أُسِّسَ على تقوى مِمن الله ورضوانٍ ،
وارتفع بناؤه على طاعة الرحمن ، والعمل بما يرضاهُ في السرِّ والإعلان ، وبين دينٍ
أُسِّسَ على شفا جُرْفٍ هَارٍ فأنهارَ بصاحبه في النارِ ، أُسِّسَ على عبادة الأصنامِ
والأوثانِ، والالتجاءِ إلى الصالحين وغيرهم من الإنسِ والجان عند الشدائدِ والأحزانِ ،
وصرفٍ مُخِّ العبادَةِ لغير المملِكِ الدِّيَانِ ، ورجاءِ النفعِ والعطاءِ والمنعِ مِمَّن لا يملكُ
لِنَفْسِهِ نَفْعًا ولا ضَرًّا فضلًا عن غيره من نوعِ الإنسانِ ، ودَعْوَى التَّصَرُّفِ في
المُلْكِ لصالحِ رَمِيمٍ في الترابِ والأكفانِ ، قد عَجَزَ عن دَفْعِ ما حَلَّ به من أمرِ الله ،
فكيف يدفعُ عَمَّن دعاهُ من بعيدِ الأوطانِ ؟ / ، أو فاسقٍ يُشاهدون فسقَهُ وفُجُورَهُ
فهو أبعدُ الناسِ من الرحمنِ ، أو ساحرٍ يُريهم من سِحْرِهِ ما يُحَيِّرُ به الأذهانَ ، فيظُنُّ
المُخَذَّلُ أَنَّها كَرَامَةٌ مِنَ اللَّهِ ، وإِنما هي من مَخَارِيقِ الشيطانِ .

[٤]

تَبَّأْ لَهُمْ سَدُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بَابَ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ ، وَفَتَحُوا عَلَيْهَا بَابَ الْجَهْلِ
وَالكُفْرَانِ .

وصف حال
عباد القبور

قَابَلُوا خَبَرَ اللَّهِ بِالتَّكْذِيبِ ، وَأَمْرَهُ بِالْعَصِيانِ .
أَخْبَرَ بِأَنَّ الِهُدَى وَالتُّورَ في كتابه ، فقالوا : كان ذلك فيما مَضَى مِنَ الْأَزْمَانِ .
وَأَمْرَهُمْ بِاتِّبَاعِ ما أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ ، ولا يَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ، فقالوا : لا
بُدَّ لَنَا مِنْ وِليٍّ غيرِ القرآنِ .

إِنْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ ، قالوا : حَسْبُنَا ما وَجَدنا عَلَيْهِ أَهْلَ الزمانِ ^(١) ، أو جِئْتَهُمْ

(١) في (م) : « حَسْبُنَا ما وَجَدنا عَلَيْهِ آباءنا وأهل الزمان » .

بِسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ ، قالوا : خَالَفَهَا الشَّيْخُ فُلَانٌ ، وَهُوَ أَعْلَمُ مِنَّا وَمَنْكُمْ ، فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْإِيمَانِ .

عَمَدُوا إِلَى قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ فَبَنَوْا عَلَيْهَا الْبُنْيَانَ ، وَنَقَشُوا سُقُوفَهَا وَالْحِيطَانَ ، وَحَلَّوْهَا بِالغَالِي مِنَ الْأَثْمَانِ ، وَأَلْبَسُوهَا أَلْوَانَ السُّتُورِ الْحَسَنِ ، وَجَعَلُوا لَهَا السَّيْدَةَ وَالخُدَّامَ فِعْلَ عِبَادِ الْأَوْثَانِ وَالصُّلْبَانَ ، وَذَبَحُوا وَتَذَرَوْا لِمَنْ فِيهَا وَقَرَّبُوا لَهُمُ الْقُرْبَانَ ، وَقَالُوا : هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ^(١) فِي كَشْفِ الْكُرُوبِ ، وَغُفْرَانِ الذُّنُوبِ ، وَدُخُولِ الْجَنَّةِ .

فَبِاللَّهِ صِفٌ لِي شِرْكَ الْمَشْرِكِينَ ، هَلْ هُوَ بَعِينُهُ إِلَّا هَذَا كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ فِي سُورَةِ (يُونُسَ) ، وَ (الزُّمَرِ) وَغَيْرِهِمَا مِنْ مُحْكَمَاتِ الْفُرْقَانِ ؟ .

إِنَّ غَرَكَ أَنَّ الْأَكْثَرَ عَلَيْهِ ، فَقَدْ حَكَمَ اللَّهُ بِأَنَّهُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا مِنَ الْأَنْعَامِ ؛ إِذِ اسْتَبَدَّلُوا الشِّرْكَ بِالتَّوْحِيدِ ، وَالضَّلَالَ بِالهُدَى ، وَالْكَفْرَ بِالْإِسْلَامِ ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ مُوجِبَاتِ غَضَبِهِ ، وَأَلِيمِ عِقَابِهِ فَهُوَ السَّلَامُ .
أَوْ غَرَكَ أَنَّ بَعْضَ مَنْ تُعَظَّمُهُ قَدْ رَأَى شَيْئًا مِنْ هَذَا أَوْ قَالَهُ ، فَالْخَطَأُ جَائِزٌ عَلَيَّ مِنْ سِوَى الرَّسُولِ مِنَ الْأَنَامِ .

فَعَلَيْكَ بِالرَّجُوعِ إِلَى الْعِصْمَةِ الَّتِي لَا سَبِيلَ إِلَى تَطَرُّقِ الْخَطَأِ إِلَيْهِ ، وَهُوَ كَلَامُ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، وَسُنَّةُ رَسُولِهِ - عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ - ، مَعَ مَا قَالَهُ الْعُلَمَاءُ الْأَعْلَامُ ، الَّذِينَ نَطَقُوا بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ ، وَحَقَّقُوا بِالْأَعْمَالِ وَالْكَلَامِ .

ظهور دعوة
الشيخ محمد بن
عبد الوهاب

وَلَمْ يَزَلْ الْحَالُ عَلَيَّ مَا وَصَفْنَا لَكَ مِنَ الْأُمُورِ الْعِظَامِ مُنْتَشِرًا فِي أَهْلِ الْبُلْدَانِ ، الْمُتَنَسِّبِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ ، الْمَارِقِينَ مِنْهُ كَمَا تَمَرَّقُ الرَّمِيَّةُ مِنَ السَّهَامِ ^(٢) ، إِلَى أَنْ أَرَادَ اللَّهُ إِزَالَةَ تِلْكَ الظُّلْمَاتِ ، وَكَشْفَ الْبَدْعِ وَالضَّلَالَاتِ ، وَنَفْيَ الشُّبُهَاتِ وَالْجَهَالَاتِ ، وَتَصْدِيقَ بَشَارَةِ رَسُولِ رَبِّ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ - فِي قَوْلِهِ ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ يُبْعَثُ لِهَذِهِ

(١) «عند الله» ساقطة من بقية النسخ .

(٢) سيأتي بيان ذلك في ص (٣٩ ، ٥١ - ٥٢) .

(٣) كذا في جميع النسخ ، والصواب : «كما تمرق من الرمية السهام» .

الأُمَّة عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةٍ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُهَا دِينَهَا» ، رواه أبو داود^(١) ، والحاكم ،
 والبيهقي / في (المَعْرِفَةِ)^(٢) ، وإسناده صحيح^(٣) - على يَدَيِ مَنْ أَقَامَهُ هَذَا الْمَقَامَ ،
 وَمَنَحَهُ جَزِيلَ الْفَضْلِ وَالْإِنْعَامِ ، أعني به : الشيخ الإمام^(٤) ، خلف السلف الكرام ،
 الْمُتَّبِعَ لِهَدْيِ سَيِّدِ الْأَنْبَاءِ ، الْمُنَافِحَ عَنِ دِينِ اللَّهِ فِي كُلِّ مَقَامٍ ، شيخ الإسلام محمد
 ابن عبد الوهاب - أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ الْمَآبَ ، وضاعف له الثواب - ، فدعا إلى الله ليلاً
 ونهاراً ، وسراً وجهاراً ، وقام بأمر الله تعالى في الدعوة إليه وما حابى أحداً فيه ولا
 دارى ، فعظم على الأكثرين وأنفوا استكباراً ، ولم يثنه ذلك عن أمر الله حتى قبض
 الله له أعواناً وأنصاراً ، فرفعوا ألويتَهُ وأعلامَهُ حتى انتشرت في الخافقين انتشاراً ، وصنّف
 رحمه الله تعالى التصانيفَ في توحيد الأنبياء والمرسلين ، والرّد على مَنْ خالفَهُ مِنْ
 المشركين ، وَمِنْ جُمَلَتِهَا : (كتاب التوحيد) ، وهو كتاب فرّد في معناه ، لم يسبقهُ إليه
 سابقٌ ، ولا لحقه فيه لاحقٌ ، وهو الذي قصّدتُ الكلامَ عليه إن شاء الله تعالى ، وإن
 كنتُ لستُ ممن يتصدّى لهذا الشأن ، لكن لما رأيتُ الكتابَ لم يتعرض للكلامِ عليه
 أحدٌ يُعْتَدُّ بِهِ ، ورأيتُ تشوّقَ الطلّبةِ والإخوانِ إلى شرحِ يَفِي بَعْضِ مَا فِيهِ مِنْ
 المقاصدِ ، أحببتُ أن أسعفَهُمْ بمُرَادِهِمْ عَلَى حَسَبِ طَاقَتِي ، (والله في عون العبد ما
 دام العبدُ في عون أخيه)^(٥) ، ولذلك يسرّ الله الكلامَ عليه ، ومَن به من عنده وحده
 لا شريك له ، بجولهِ وقوّتهِ ، لا بجولي ولا بقوّتي ، فناسب أن يُسمّى :

(تَيْسِيرُ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ فِي شَرْحِ كِتَابِ التَّوْحِيدِ)

سبب تأليف
 كتاب (التيسير)

(١) هو الحافظ سليمان بن الأشعث بن شداد الأزدي السجستاني ، صاحب ((السنن)) وغيره ،
 (ت ٢٧٥ هـ) . انظر : ((السير ٢٠٣/١٣ - ٢٢١)) ، و ((التقريب ٤٠٤)) .

(٢) هو الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي صاحب ((السنن الكبرى)) ، ((وعرفتم إسناده
 والآثار /)) ، ((وشعب الإيمان)) وغيرها ، (ت ٤٥٨ هـ) . انظر ((السير ١٦٣/١٨ - ١٧٠)) .

(٣) سبق تخريجه ص [٣] من مقدمة التحقيق .

(٤) في (خ) : ((الشيخ إمام)) .

(٥) جزء من حديث رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ح (٢٦٩٩) .

وحيث أُطْلِقَتْ : (شيخ الإسلام) ، فالمرادُ به : الإمامُ أبو العباسِ ابنُ تَيْمِيَّةَ^(١) .
 (أو الحافظَ)^(٢) ، المرادُ^(٣) به : أبو الفضلِ ابنُ حَجَرِ العَسْقَلَانِيُّ ، صاحبُ (فَتْحِ
 البَارِي) وغيره^(٤) رَحِمَهُمَا اللهُ تَعَالَى .
 وَأَسْأَلُ اللهُ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَهُ خَالِصاً لَوَجْهِهِ الكَرِيمِ ، وَسَبِيلاً لِلْفَوْزِ بِجَنَّاتِ النَّعِيمِ ، إِنَّهُ
 جَوَادٌ كَرِيمٌ ، رُوُوفٌ رَحِيمٌ .

(١) هو الإمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلِيم بن عبد السلام بن تيمية الحِراَنِي ثم
 الدمشقي ، شيخ الإسلام ، توفي وهو مسجون في سجن القلعة سنة (٧٢٨ هـ) . انظر: «
 ذيل طبقات الحنابلة» لابن رجب (٤ / ٣٨٧-٤٠٨) ، و «الجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن
 تيمية خلال سبعة قرون» لمحمد عزيز شمس ، وعلي بن محمد العمران .

(٢) في (ق) ، و (ف) ، و (ط) : « والحافظ » .

(٣) في بقية النسخ : « فالمراد » .

(٤) هو شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني ، العلم المشهور ، سارت بتصانيفه
 الركبان ، من أشهرها «فتح الباري في شرح صحيح البخاري» ، «وتهديب التهذيب» ،
 وغيرهما كثير، (ت ٨٥٢ هـ) ، انظر: «شذرات الذهب» لابن العماد (٧ / ٢٧٠-٢٧٣) ،
 و «البدر الطالع» للشوكاني (١ / ٦١-٦٤) .

قال المصنّف رحمه الله تعالى : (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) .

افتتح المصنّف - رحمه الله تعالى - كتابه بالبسملة ؛ اقتداءً بالكتاب العزيز ، وعملاً بحديث : « كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَقْطَعُ » ، رواه الحافظُ عبدُ القادرِ الرَّهْأَوِيُّ^(١) في (الأربعين) من حديث أبي هريرة^(٢) مرفوعاً^(٣) ، وأخرجه الخطيب^(٤) في (الجامع) بنحوه^(٥) .

(١) الحافظ أبو محمد عبد القادر بن عبد الله الرهاوي الحنبلي الحرر المتقن ، صنّف « الأربعين البلدانية المتبينة الأسانيد » ، و « المادح والمدوح » فيه تراجم جماعة من الحفاظ والأئمة ، توفي سنة (٦١٢ هـ) . انظر : « السير ٧١/٢٢ - ٧٥ » ، و « ذيل طبقات الحنابلة ٨٢/٤ - ٨٦ » ، و « البداية والنهاية ٥٥/١٣ » .

(٢) هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي اليماني ، الصحابي المشهور ، توفي رضي الله عنه سنة (٧ أو ٨ أو ٥٩ هـ) . انظر : « السير ٥٧٨/٢ - ٦٣٢ » ، و « الاستيعاب ١٧٦٨/٤ - ١٧٧٢ » .
(٣) الحديث المرفوع : هو ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً منه ، أو فعلاً عنه ، (اختصار علوم الحديث لابن كثير ١٤٦/١) .

(٤) هو الحافظ أحمد بن علي بن ثابت البغدادي أبو بكر الخطيب ، صاحب التصانيف المفيدة ، منها : « تاريخ بغداد » ، و « الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع » ، وغيرهما ، قال السبكي : « ومصنفاته تزيد على الستين مصنفاً » ، (ت ٤٦٣ هـ) . انظر : « السير ٢٧٠/١٨ - ٢٩٧ » ، و « طبقات الشافعية ٣٩ - ٢٩/٤ » .

(٥) تحريجه : رواه الخطيب في « الجامع » (٦٩/٢ - ٧٠) ، ومن طريقه السمعاني في « أدب الإملاء » (٢٨٣/١ - ٢٨٤) ، والرهاوي في « الأربعين البلدانية » (كما ذكره المصنّف هنـلـا ، والنووي في « شرح مسلم » ٤٣/١ ، والسخاوي في « الأجوبة المرضية » ١٨٩/١ ، وغيرهم) ، ورواه من طريق عبد القادر السبكي في « طبقات الشافعية » (١٢/١) كلهم من طريق أحمد ابن محمد بن عمران عن محمد بن صالح البصري عن عبيد بن عبد الواحد بن شريك عن يعقوب ابن كعب الأنطاكي عن مبشر بن إسماعيل عن الأوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً .

حكمه : ضعيف جداً ، قاله الألباني في (الإرواء ح ١) ، وآفته أحمد بن محمد بن عمران ، ويعرف بابن الجندي ، قال الخطيب البغدادي في (التاريخ ٢٨٢/٥) : (كان يضعف في روايته ، ويطعن عليه في مذهبه - يعني التشيع - قال الأزهري : ليس بشيء) أهـ .

وهناك علة أخرى ، وهي رواية الأوزاعي عن الزهري فقد قال يعقوب بن شيبة عن ابن معين : (الأوزاعي في الزهري ليس بذلك) ، قال يعقوب : (والأوزاعي ثقة ثبت ، وفي روايته عن

==

فإن قلت : هلا جمع المصنف بين البسملة والحمدلة ؛ لما روى ابن ماجة^(١) ،
والبيهقي عن أبي هريرة - مرفوعاً - : « كلُّ أمرٍ ذي بالٍ لا يُبدَأُ فيه بالحمد لله
أقطع^(٢) » ، وفي رواية لأحمد^(٣) : « لا يُفتتحُ بذكرِ الله فهو أبتَرُ ، أو أقطع^(٤) » .؟

الزهري خاصه شيء) أهـ (تهذيب التهذيب ٦/٢١٧) ، قال السخاوي : (ولعل سبب ذلك
مقاله عمر بن عبدالواحد عن الأوزاعي دفع إلي الزهري صحيفة ، فقال : اروها عني . والله
أعلم) أهـ (الأجوبة المرضية ١/١٩٠) .

وظاهر كلام ابن حجر في « الفتح » (٢٧٨/٨) تضعيف هذه الرواية ، حيث قال : (الرواية
المشهورة بلفظ « حمد الله » ، وما عدا ذلك من الألفاظ وردت في بعض طرق الحديث بأسانيد
واهية) أهـ ، أما السيوطي فمرة حسن هذا حديث ، كما في « الدر » (٣١/١) ، ومرة
ضعفه كما في « الجامع الصغير » (١٢٨٠/٣) .

قول المصنف (بنحوه) . رواية السبكي تبين أن الرهاوي روى الحديث من طريق الخطيب ،
فلا وجه - والله أعلم - لقوله : (بنحوه) .

(١) هو الحافظ محمد بن يزيد أبو عبد الله ابن ماجة القزويني صاحب « السنن » ، و « التفسير » ،
وغيرهما ، (ت ٢٧٣ هـ) . انظر : « السير ١٣/٢٧٧-٢٨١ » ، « التقريب ٩١٠ » .

(٢) في (م) ، (ط) : « فهو أقطع » .

(٣) تخريجه : رواه ابن ماجة ح (١٨٩٤) ، والبيهقي في « السنن » ح (٥٧٦٨) ، ومن
طريقهما السبكي في « الطبقات » (١/٥-٦) ، وراه البيهقي أيضا في « شعب الإيمان » ح
(٣٤٧٢) ، وأبوداد ح (٤٨٠٧) ، وابن الأعرابي في « المعجم » (٣٦١) ، والنسائي في
« السنن الكبرى » ح (١٠٣٢٨) ، والدارقطني في « السنن » ح (٨٧٢) ، وابن أبي شيبة
في « المصنف » (٦/٢٦٣) ، وابن حبان في « الصحيح » من طريقين (الترتيب ١/١٧٣ -
١٧٥) ، والخطيب في « الجامع » (٢/٧٠) كلهم من طريق الأوزاعي عن قره بن عبدالرحمن
عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً .

حكمه : يأتي في الذي بعده .

(٤) تخريجه : رواه أحمد في « المسند » (٨/٣٩٥) ، ومن طريقه السبكي في « الطبقات »
(١/١٥-١٦) ، والدارقطني في « السنن » ح (٨٧٣) بنفس الطريق السابق .

حكمه : ضعيف ، وذلك أن الحديث روي موصولاً ومرسلاً ، والوصل ضعيف والإرسال
أصح ، وبيان ذلك في الأتي :-

أولاً : الحديث الموصول : وصل الحديث قره بن عبدالرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي
هريرة مرفوعاً ، وقد سبق تخريجه .

وقرّه بن عبدالرحمن هو ابن حيّوثيل المَعافِري ، قال أحمد : منكر الحديث جداً ، وقال يحيى
ابن معين : ضعيف الحديث ، وقال أبو حاتم الرازي : ليس بقوي ، وقال أبو زرعة الرازي :

==

الأحاديث التي يرويها مناكير ، انظر (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٣١/٧-١٣٢) ، وقال ابن حجر : صدوق له مناكير ، انظر (التقريب ٨٠١) .

وأما ما رواه ابن أبي حاتم عن الأوزاعي قال : (ما أحد أعلم بالزهري من قرّة) أهـ ، (الجرح والتعديل ١٣٢/٧) فقد قال ابن حجر : (مراد الأوزاعي أنه أعلم بحال الزهري من غيره ، لا فيما يرجع إلى ضبط الحديث ، وهذا هو اللائق والله أعلم) أهـ (تهذيب التهذيب ٣٢٤/٨) .

وقد تابع قرّة في وصل الحديث عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة كل من :

١- عبدالرحمن بن عمرو الأوزاعي من طرق :-

أ- من طريق مبشر بن إسماعيل عن الأوزاعي عن الزهري به بلفظ : (كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع) ، وقد سبق تخريج هذا الطريق وبيان ضعفه .

ب- من طريق خارجة بن مصعب عن الأوزاعي عن الزهري به ، بلفظ الحمدلة .

روى هذا الطريق الخليلي في (الإرشاد ٩٦٦/٣) ، ومن طريقه الرهاوي في (الأربعين) - قاله السخاوي في (الأجوبة المرضية ١٩١/١) - ، ومن طريق الخليلي - أيضا - السبكي في (الطبقات ١١/١) .

قال الخليلي : (هذا لم يسمعه الأوزاعي عن الزهري ، وإنما سمعه من قرّة بن عبدالرحمن بن حيويث ، هكذا رواه عن الأوزاعي : ابن المبارك ، وأبو المغيرة ، وابن أبي العشرين ، وعبيدالله بن موسى ، ولم يروه عن خارجة إلا غنجر ، وخارجة فيه لين) أهـ ، (الإرشاد ٩٦٦/٣-٩٦٧) ، وقال ابن حجر في خارجة : (متروك ، وكان يدلّس عن الكذابين ، ويقال : إن ابن معين كذبه) أهـ (التقريب ٢٨٣) ، وضعفه السخاوي في (الأجوبة المرضية ١٩٠/١) .

ج- الطريق الثالث : طريق محمد بن كثير عن الأوزاعي به .

أشار إليه الدارقطني في (العلل ٣٠/٨) ، ومحمد بن كثير هو ابن أبي عطاء الثقفي الصنعاني نزيل المصيصة ، قال ابن حجر : (صدوق كثير الغلط) أهـ (التقريب ٨٩١) ، وضعفه السخاوي في (الأجوبة المرضية ١٩٠/١) .

٢- المتابعة الثانية لقرّة بن عبدالرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وردت من طريق يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري به .

رواها الخليلي في (الإرشاد ٤٤٩/١) ومن طريقه الرهاوي في (الأربعين) - قاله السخاوي في (الأجوبة ٢٠٢/١) - ، والسبكي في (الطبقات ١٥/١) ، ورواها أيضا عن يونس بن يزيد السخاوي في (الأجوبة ٢٠٢/١) كلهم من طريق إسماعيل بن أبي زياد الشامي عن يونس بن يزيد عن الزهري به ، بلفظ : (كل أمر لم يبدأ فيه بحمد الله والصلاة علي فهو أقطع ، محقق من كل بركة) .

قال الخليلي في - إسماعيل بن أبي زياد - : (شيخ ضعيف) ، وقال : (وحديث الأوزاعي عن قرّة مشهور ، رواه الكبار عن الأوزاعي ... ولا يعتمد على رواية إسماعيل عن يونس) أهـ ، (الإرشاد ٤٤٨/١-٤٤٩) ، وقال الرهاوي : (ضعيف جدا ، لا يعتد بروايته ولا بزيادته) أهـ ،

==

(الأجابة المرضية للسخاوي ٢٠٣/١) ، وقال السخاوي عن هذا الطريق : (ضعيف جداً)
أهـ ، (الأجابة المرضية ٢٠٢/١) ، وقال ابن حجر : (متروك كذبوه) أهـ ، (التقريب
١٣٩) .

هذا غاية ما وقفت عليه من وصل الحديث من طريق قره بن عبدالرحمن عن الزهري عن أبي
سلمة عن أبي هريرة .

وورد الحديث موثقاً عن صحابي آخر هو كعب بن مالك من طريقين :

١- رواه الطبراني في (الكبير ٧٢/١٩) ، ومن طريقه الرهاوي في (الأربعين) ، ومن طريق
الرهاوي السبكي في (الطبقات ١٤/١) ، ورواه أيضاً من طريق الطبراني السخاوي في (الأجابة
المرضية ١٩٩/١) عن صدقة بن عبدالله السمين عن محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن
عبدالله بن كعب بن مالك عن أبيه مرفوعاً بلفظ الحمد .

وصدقة بن عبدالله ضعيف ، قاله ابن حجر في (التقريب ٤٥١) ، وقال السخاوي : (ضعيف
عند الجمهور) أهـ ، (الأجابة المرضية ١٩٩/١) .

٢- الطريق الثاني عن كعب بن مالك أشار إليه الدارقطني في (السنن ٢٣٥/١) ، و(العلل
٣٠/٨) ، وذكر أنه مروى عنه من طريق صدقة بن عبدالله عن محمد بن سعيد - يقال له
الوصيف - عن الزهري عن عبدالرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم .
قال الدارقطني : (ولا يصح الحديث ، وصدقة ومحمد بن سعيد ضعيفان) أهـ - (السنن
٢٣٥/١) ، وتبع السخاوي في (الأجابة المرضية ١٩٨/١) الدارقطني في تضعيف هذا الطريق .
ثانياً : الحديث المرسل : أرسل الحديث عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم - دون ذكر
الواسطة - كل من :

١- سعيد بن عبدالعزيز التنوخي ، روى حديثه النسائي في (السنن الكبرى) ح (١٠٣٢٩)
من طريق محمود بن خالد عن الوليد عن سعيد بن عبدالعزيز عن الزهري رفعه ، بلفظ الحمدلة .
٢- عقيل بن خالد الأيلي ، روى حديثه النسائي - أيضاً - في (السنن الكبرى) ح (١٠٣٣٠)
من طريق قتيبة بن سعيد عن الليث عن عقيل عن الزهري مرسل .

٣- شعيب بن أبي حمزة ، روى حديثه إسحاق بن راهويه في مسنده من طريق بقية بن الوليد
عن شعيب عن الزهري مرسل ، (أشار إلى ذلك السخاوي في (الأجابة المرضية) ١٩٩/١) .
٤- يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري مرسل ، أشار إلى ذلك أبو داود في (السنن ٢٨٩/٥) ،
والبيهقي في (السنن ٣٠٨/٣) ، والسخاوي في (الأجابة المرضية ١٩٩/١) .

٥- الحسن بن عمر الفزاري أبو المليلح ، روى حديثه النسائي في (السنن الكبرى) ح
(١٠٣٣١) من طريق علي بن حجر عن الحسن بن عمر عن الزهري قال قال رسول الله :
(كل كلام لا يبدأ في أوله بذكر الله فهو أبت) .

فهؤلاء خمسة أنفس من أصحاب الزهري أوثق وأتقن من قره بن عبدالرحمن روى الحديث عن
الزهري مرسل ، وتفرد قره بروايته عن الزهري متصلاً ، هذا مع ضعف قره ، بل قال يحيى بن
معين : (أثبت الناس في الزهري ستة - وعد منهم - : يونس بن يزيد ، وعقيل بن خالد ،

قيل : (المراد الافتتاح بما يدلُّ على المقصود - من حمْدِ الله والثناءِ عليه - ، لا أنَّ الحمدَ مُتَعَيِّنٌ؛ لأنَّ القَدْرَ الذي يَجْمَعُ ذلك/هو ذِكْرُ اللهِ ، وقد حصل بالبِسْمَلَةِ)^(١) .

[٦]

وأيضاً : فليس في الحديث ما يدلُّ على أنَّه تَتَعَيَّنُ كتابتها مع النطق بها ، فقد يكون المصنّفُ نَطَقَ بذلك في نفسه .^(٢)

القول في متعلق
الجار والمجرور في
(بسم الله) ،
وفوائد حذفه

واتفق العلماء على أنَّ الجارَّ والمجرورَ مُتَعَلِّقٌ بمحذوفٍ ، قَدَرَهُ الكوفيون فعلاً مُقَدِّماً ، والتقدير: أبدأ ، وقَدَرَهُ البصريون اسماً مُقَدِّماً ، والتقدير: ابتدأئي كائنٌ أو مُسْتَقَرٌّ ، فالجارُّ والمجرورُ في موضعِ نَصْبٍ على الأوَّلِ، وعلى الثاني في موضعِ رَفْعٍ .^(٣)

وشعيب بن أبي حمزة (أهـ ، (تهذيب الكمال ٣٢/٥٥٥) .

من أجل ذا حكم الدارقطني بالمرسل على المتصل ، وأعل الحديث بالإرسال في (السنن ٢٣٥/١) ، و(العلل ٢٩/٨ - ٣٠) ، وكذلك أعل الحديث بالإرسال أبو داود في (السنن ٢٨٩/٥) ، والبيهقي في (السنن الكبرى ٢٠٨/٣) ، والنسائي في (السنن الكبرى ١٢٧/٦) ، وتبعهم السخاوي في (الأجوبة المرضية ٢٠٠/١ - ٢٠٢) ، والزيلعي في (تخريج أحاديث الكشاف ٢٤/١) ، وابن حجر في (الفتح ٩/١ ، ٢٧٨/٨) ، و(تلخيص الجبير ١٥١/٣ - ١٥٢) ، وهو اختيار الألباني في (إرواء الغليل ح ٢) وقال : (ومما يدل على ضعفه - زيادة على ماتقدم - اضطرابه في متن الحديث ، فهو تارة يقول : أقطع ، وتارة : أتر ، وتارة : أجزم ، وتارة يذكر الحمد ، وأخرى يقول : بذكر الله ...) أهـ .

وقابل هؤلاء الأئمة آخرون صححوا الحديث ، أو حسنوه ، وحكموا بالمتصل على المرسل وجعلوا ذلك من باب زيادة الثقة ، فصححه ابن حبان والحاكم ، ذكره عنهما السبكي في (الطبقات ٩/١) ، وتبعهم - أي السبكي - في التصحيح ، وحسنه ابن الصلاح (كما في طبقات السبكي ٩/١) والنووي في (شرح مسلم ٤٣/١) ، و (المجموع ١١٧/١) ، والعجلوني في (كشف الخفاء ١١٩/٢) .

(١) هذا نص جواب القسطلاني عما اعترض به على البخاري في عدم ذكره الحمد في أول صحيحه انظر : « إرشاد الساري » (٦٧/١) .

(٢) استفاد الشارح هذين الجوابين من ابن حجر في « الفتح » (٩/١) ، والقسطلاني في « الإرشاد » (٦٧/١) في كلامهما على اقتصار البخاري في بداية صحيحه على البسمة .

(٣) انظر « المحرر الوجيز » لابن عطية (٦١/١) .

وذكر ابن كثير^(١): أن القولين متقاربان . قال: (وكلُّ قد ورد به القرآن . أمّا مَنْ قَدَّرَهُ بِاسْمِ تَقْدِيرِهِ : بِاسْمِ اللَّهِ ابْتِدَائِي ؛ فلقوله تعالى: ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبُهَا وَمُرْسَلُهَا ﴾ [هود: ٤١]. ومن قَدَّرَهُ بِالْفِعْلِ - أَمْرًا أَوْ خَبْرًا - نحو: ابْدَأْ بِسْمِ اللَّهِ، أَوْ ابْتَدَأْتُ بِسْمِ اللَّهِ؛ فلقوله تعالى: ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ [العلق: ١]. وكلاهما صحيح؛ فَإِنَّ الْفِعْلَ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ مَصْدَرٍ، فَلَمْ أَنْ تُقَدَّرَ الْفِعْلَ وَمَصْدَرَهُ، وَذَلِكَ بِحَسَبِ الْفِعْلِ الَّذِي سَمَّيْتَهُ قَبْلَهُ، إِنْ كَانَ قِيَامًا، أَوْ عَوْدًا، أَوْ كَلَامًا، أَوْ أَكْلًا، أَوْ شُرْبًا، أَوْ قِرَاءَةً، أَوْ وُضُوعًا، أَوْ صَلَاةً. فالمشروع ذِكْرُ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِي ذَلِكَ كُلِّهِ، تَبْرُكًا، وَتَيَمُّنًا، وَاسْتِعَانَةً عَلَى الْإِتْمَامِ وَالتَّجَلُّبِ^(٢). وَقَدَّرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٣) فِعْلًا مَوْخِرًا، أَي: (بِسْمِ اللَّهِ أَقْرَأُ، أَوْ أَتْلُو؛ لِأَنَّ الَّذِي يَتْلُوهُ مَقْرُوءٌ^(٤)، وَكُلُّ فَاعِلٍ يَبْدَأُ فِي فِعْلِهِ [بِسْمِ اللَّهِ]^(٥) كَانَ مُضْمِرًا مَا

(١) هو إسماعيل بن عمر بن كثير الحافظ عماد الدين أبو الفداء الدمشقي الشافعي صاحب التفسير المشهور بـ «تفسير ابن كثير»، و «البداية والنهاية»، و «طبقات الشافعية»، وغيرها، (ت ٧٧٤ هـ). انظر «طبقات المفسرين للداودي ١/١١٠-١١١»، و «شذرات الذهب ٦/٢٣١-٢٣٢».

(٢) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (١/١٩ - ٢٠)

(٣) أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري الخوارزمي، صاحب «الكشاف عن حقائق التنزيل» في التفسير، و «المفصل» في النحو، و «الفائق في غريب الحديث» وغيرها، قال الذهبي: «وكان داعية إلى الاعتزال، الله يسامحه»، وقال ابن كثير: «وكان يظهر مذهب الاعتزال ويصرح بذلك في تفسيره، ويناظر عليه»، (ت ٥٣٨ هـ).

انظر: «السير ٢٠/١٥١-١٥٦»، و «البداية والنهاية ١٢/١٧٣».

(٤) نقل الشارح كلام الزمخشري موضحا به رأيه في حكم متعلق الجار والمجرور فقط، بغض النظر عن الفعل المناسب تقديره، لأن الزمخشري يتكلم في البسمة قبل تفسير سورة الفاتحة، ومثله البيضاوي، والله أعلم.

(٥) في «الكشاف»: «بِسْمِ اللَّهِ».

[تُجْعَلُ]^(١) التَّسْمِيَةُ مَبْدَأٌ لَهُ ، كما أَنَّ الْمَسَافِرَ إِذَا حَلَّ أَوْ ارْتَحَلَ ، فَقَالَ : بِسْمِ اللَّهِ ، كان المعنى : بِسْمِ اللَّهِ أَحِلُّ ، وبِسْمِ اللَّهِ ارْتَحِلُ)^(٢) ، (وهذا أَوْلَى مِنْ أَنْ يُضْمِرَ أَبْدَأُ ؛ لعدم ما يطابقه ويدلُّ عليه ، أو ابْتِدَائِي ؛ لزيادة الإضمار فيه .

وإِنَّمَا قُدِّرَ الْمَحذُوفُ مَتَأَخَّرًا وَقُدِّمَ الْمَعْمُولُ^(٣) ؛ لِأَنَّهُ أَهَمُّ ، وَأَدَلُّ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ ، وَأَدْخَلَ فِي التَّعْظِيمِ ، وَأَوْفَقُ لِلْوُجُودِ ؛ فَإِنَّ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى مُقَدَّمٌ عَلَى الْقِرَاءَةِ ، [كيف ، وقد]^(٤) جُعِلَ آلَةٌ لَهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْفِعْلَ لَا يُعْتَدُّ بِهِ شَرْعًا مَا لَمْ يُصَدَّرْ بِاسْمِهِ تَعَالَى .

وَأَمَّا ظَهْوَرُ فِعْلِ الْقِرَاءَةِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ [العلق : ١] فَلَأَنَّ الْأَهْمَّ ثَمَّةَ الْقِرَاءَةِ ، وَلِذَا قُدِّمَ الْفِعْلُ فِيهَا عَلَى مُتَعَلِّقِهِ ، بِخِلَافِ الْبِسْمَلَةِ [فَلَأَنَّ]^(٥) الْأَهْمَّ فِيهَا الْاِبْتِدَاءُ . قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ^(٦) (٧) .

وهذا القول أحسن الأقوال ، وأظنُّهُ اخْتِيَارَ شَيْخِ الْإِسْلَامِ^(٨) . وَقَدْ أَلَمَّ بِهِ

(١) فِي (خ) ، (ط) : « مَا يَجْعَلُ التَّسْمِيَةَ » ، وَفِي التَّفْسِيرِ : « مَا جَعَلَ التَّسْمِيَةَ » .

(٢) « الْكِشَافُ عَنْ حَقَائِقِ التَّنْزِيلِ » الزَّمخَشَرِيُّ (١ / ٢٦ - ٢٧) بِتَصْرِفٍ .

(٣) فِي « تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ » (١ / ١٠) : « وَتَقَدَّمَ الْمَعْمُولُ هَهُنَا أَوْقَعَ كَمَا فِي قَوْلِهِ : « بِسْمِ اللَّهِ بِجَرَاهَا » ، وَقَوْلِهِ : « إِيَّاكَ نَعْبُدُ » ، لِأَنَّهُ أَهَمُّ » .

(٤) كَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخِ ، وَ« إِرْشَادُ السَّارِيِّ » : وَفِي « تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ » : « كَيْفَ لَا وَقَدْ » .

(٥) كَذَا فِي الْأَصْلِ ، وَفِي بَقِيَّةِ النُّسخِ : « فَإِنَّ » .

(٦) « تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ » (١ / ١٠ - ١١) ، لَكِنْ لَيْسَ فِيهِ قَوْلُهُ : « وَأَمَّا ظَهْوَرُ فِعْلِ الْقِرَاءَةِ . . » إِخ .

وَالْبَيْضَاوِيُّ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْخَيْرِ الْبَيْضَاوِيُّ ، صَاحِبُ « أَنْوَارِ التَّنْزِيلِ وَأَسْرَارِ التَّأْوِيلِ » - وَهُوَ اِخْتِصَارُ « لِلْكَشَافِ » - وَلَهُ أَيْضًا : « الْمَنْهَاجُ » ، وَ« الْغَايَةُ الْقَصْوَى فِي دِرَايَةِ الْفَتَاوَى » ، وَغَيْرِهَا (ت ٦٩١ هـ ، وَقِيلَ ٦٨٥ هـ) . انظُرْ : « طَبَقَاتُ الشَّافِعِيَّةِ لِلْسَّبْكِ » (١٥٧ / ٨ - ١٥٨) ، وَ« الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ ٢٣٤ / ١٣ » ، وَ« شَذْرَاتُ الذَّهَبِ ٣٩٢ / ٥ - ٣٩٣ » .

(٧) مِنْ قَوْلِهِ : « وَقَدَّرَهُ الزَّمخَشَرِيُّ » إِلَى قَوْلِهِ : « قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ » نَقَلَهُ الْمَصْنُفُ نَصًّا مِنْ « إِرْشَادِ السَّارِيِّ » لِلْقِسْطَلَانِيِّ (١ / ٦٥) .

(٨) انظُرْ « الْعِبُودِيَّةُ » (ضَمِنَ مَجْمُوعَ الْفَتَاوَى ٢٣١ / ١٠) ، وَظَاهَرَ كَلَامِهِ فِيهِ أَنَّ الْقَوْلَ : بِأَنَّ

الْمَحذُوفُ اسْمٌ مُتَقَدِّمٌ ، أَظْهَرَ .

ابن كثير إلا أنه جعل المحذوف مُقَدَّرًا قبل البِسْمَلَةِ^(١) .

وذكر ابن القيم^(٢) لحذف العامل في (بسم الله) فوائدها عديدة ، (منها : أنه موطن لا ينبغي أن يتقدم فيه سوى ذكر الله تعالى . فلو ذكرت الفعل - وهو لا يستغني عن فاعله - كان ذلك مناقضاً للمقصود ، فكان في حذفه مُشَاكَلَةُ اللفظ للمعنى ؛ ليكون المَبْدُوءُ به اسم الله ، كما تقول في الصلاة : (الله أكبر) ، ومعناه : من كل شيء ، ولكن لا تقول هذا القَدْر ؛ ليكون اللفظ مطابقاً لمقصود الجنان ، وهو أن لا يكون في القلب ذِكْرُ إِلَّا لِلَّهِ^(٣) / وحده ، فكما تَجَرَّدَ ذِكْرُهُ في قلب المصلي تَجَرَّدَ ذِكْرُهُ في لسانه .

[٧]

ومنها : أن الفعل إذا حُذِفَ صحَّ الابتداءُ بالبِسْمَلَةِ في كل عملٍ وقولٍ وحركةٍ ، وليس فعلٌ أولى بها من فعلٍ ، فكان الحذفُ أعمَّ من الذِّكْرِ ، فأَيُّ فعلٍ ذكْرَتُهُ كان المحذوفُ أعمَّ منه^(٤) .

(١) « تفسير القرآن العظيم » لابن كثير (١٩/١ - ٢٠) .

(٢) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي ثم الدمشقي ابن قيم الجوزية ، لازم ابن تيمية ، وأخذ عنه ، وحبس معه في المرة الأخيرة بالقلعة منفرداً عنه ، ولم يفرج عنه إلا بعد موت الشيخ ، صنف « مدارج السالكين » ، و« زاد المعاد » ، و« إعلام الموقعين » ، وغيرها (ت ٧٥١ هـ) . انظر : « ذيل طبقات الحنابلة ٤/٤٤٧-٤٥٢ » ، و« شذرات الذهب ٦/١٦٧-١٧٠ » .

(٣) في (ط) : « في القلب إلا ذكر الله .. » ، وفي بقية النسخ سوى الأصل : « في القلب ذكر إلا الله .. » ، وفي « بدائع الفوائد » لابن القيم : « في القلب إلا الله وحده .. »

(٤) « بدائع الفوائد » لابن القيم (١ / ١ / ٤٧) ، وهذه الفوائد التي ذكرها ابن القيم أخذها من السهيلي في كتابه : « نتائج الفكر في النحو » (٥٥) .

الكلام على لفظ
الجلالة (الله)
من حيث
الاشتقاق وعدمه

(الله) : عَلَّمَ عَلَى الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى . ذَكَرَ سَبِيؤِيَهٗ ^(١) أَنَّهُ أَعْرَفُ الْمَعَارِفِ . ^(٢)

ويقال : إِنَّهُ الْإِسْمُ الْأَعْظَمُ ^(٣) ؛ لِأَنَّ هٗ يُوصَفُ بِجَمِيعِ الصِّفَاتِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى :
﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ .
هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ
الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ﴾ إلى آخِرِ السُّورَةِ [الحشر: ٢٢ - ٢٤] ، فَأَجْرَى الْأَسْمَاءَ الْبَاقِيَةَ كُلَّهَا
صِفَاتٍ لَهُ .

واختلفوا : هل هو اسمٌ جَامِدٌ ، أَوْ مُشْتَقٌّ ^(٤) ؟ عَلَى قَوْلَيْنِ . أَصَحُّهُمَا أَنَّهُ

مُشْتَقٌّ .

(١) هو عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي ثم البصري ، صاحب «الكتاب» في النحو ، المعروف
بسببويه ، ومعنى سببويه : راتحة التفاح ، (ت ١٨٠ هـ) ، قال الخطيب : (يقال إن سنه -
حين الوفاة - كانت اثنتين وثلاثين سنة) . انظر : «السير ٣١١/٨ - ٣١٢» ، و «تاريخ
بغداد ١٩٠/٢ - ١٩٤» .

(٢) انظر «الدر المصون» للسمين الحلبي (٢٤/١) .

(٣) اعلم أن العلماء اختلفوا : هل لله اسمٌ أعظمٌ أم لا ؟ .

فجمهور العلماء - قديماً وحديثاً - قالوا : بأن لله تعالى اسماً أعظم ، كما دلت عليه الأحاديث
الواردة عن النبي ﷺ ، في ذلك .

واختلفوا : هل يمكن تعيينُ الاسمِ الأعظمِ أم لا ؟ ، جمهورهم على أنه يمكن تعيينه ، استنباطاً
من الأدلة الواردة في ذلك ، واختلفوا في المتعين على أقوال كثيرة جداً ، من أشهرها : أن
الاسمَ الأعظمَ لفظُ الجلالة (الله) ، وهو مروى عن ابن عباس ، والشعبي ، وجابر بن زيد ،
وعبد الله بن المبارك ، وأبي حنيفة ، وغيرهم ، حتى قال السفاريني : (وعند أكثر أهل العلم أنه
لفظ الجلالة) أهـ . (لوامع الأنوار البهية ٣٥/١) .

انظر في هذا الموضوع : (فتح الباري ١١/٢٦٨-٢٦٩) ، (وأسماء الله الحسنى) لعبد الله الغصن
(٩٠-٩٨) ، و (لوامع الأنوار البهية للسفاريني ٣٥/١) وللدكتور عبد الله الدميحي بحث
مفصل حول هذا الموضوع مطبوع باسم : (اسم الله الأعظم) .

(٤) الاشتقاق : نزع لفظ من آخر ، بشرط مناسبتها معنى وتركيباً ، ومغايرتها في الصيغة ، نحو:
ضَرَبَ مُشْتَقٌّ مِنَ الضَّرْبِ . (التعريفات ٤٣-٤٤) .

والاسم الجامد : هو الذي لا يكون موضوعاً قبل العلمية ، ويسمى : المرئجل (التعريفات ٢٦٨) .

قال ابن جرير^(١) : (فَإِنَّهُ عَلَى مَارُويَ لِنَاعِنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : اللَّهُ ذُو الْأُلُوْهِيَّةِ وَالْعُبُوْدِيَّةِ عَلَى خَلْقِهِ أَجْمَعِينَ) .^(٢)

وذكر سيبويه عن الخليل^(٣) : (أَنَّ أَصْلَهُ (إِلَهٌ) مِثْلُ : فِعَالٌ ، فَأُدْخِلَتْ الْأَلْفُ وَاللَّامُ بَدَلًا مِنَ الْهَمْزَةِ ، - قَالَ سَيْبَوِيَّةٌ - : مِثْلُ : النَّاسُ ، أَصْلُهُ : أُنَاسٌ)^(٤) ، وَقَالَ الْكِسَائِيُّ^(٥) ، وَالْفَرَّاءُ^(٦) : أَصْلُهُ (الِإِلَهُ) ، حَذَفُوا الْهَمْزَةَ وَأَدْغَمُوا اللَّامَ الْأُولَى فِي الثَّانِيَةِ) .

وعلى هذا فالصحيح أنه مشتق من : أَلِهَ الرَّجُلُ ، إِذَا تَعَبَّدَ ، كَمَا قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ : ﴿ وَيَذَرِكُ وَإِلَهَتَكَ ﴾^(٧) [الأعراف : ١٢٧] ، أَي : عِبَادَتِكَ ، وَأَصْلُهُ : (الْإِلَهُ) ، أَي : الْمَعْبُودِ ، فَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ الَّتِي هِيَ فَاءُ الْكَلِمَةِ ، فَانْتَقَتِ اللَّامُ الَّتِي هِيَ عَيْنُهَا مَعَ اللَّامِ

(١) هو أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، صاحب ((التفسير)) المشهور ، وكتاب ((أخبار الأمم وتاريخهم)) ، وغيرهما ، (ت ٣١٠ هـ) . انظر : ((السير ١٤ / ٢٦٧ - ٢٨٢)) ، ((تاريخ بغداد ٢ / ١٥٩ - ١٦٥)) .

(٢) رواه ابن جرير في التفسير (٨٢ / ١) ، وابن أبي حاتم في التفسير (٢٥ / ١) . وهذا الأثر ضعيف ، قال ابن كثير في تفسيره (١٥ / ١) : (وهذا الأثر غريب ، فإن في إسناده ضعفاً وانقطاعاً) أهـ .

(٣) هو أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي ، منشىء علم العروض ، وشيخ النحاة ، وعنه أخذ سيبويه ، له كتاب ((العين)) في اللغة ، مات ولم يتمه (ت ٧١٠ هـ) على المشهور ، انظر : ((السير ٧ / ٤٢٩ - ٤٣١)) ، ((البداية والنهاية ١٠ / ١١٤ - ١١٥)) .

(٤) انظر ((الكتاب)) لسيبويه (١٩٥ / ٢ - ١٩٦) ، ولم يعزه إلى الخليل ، بل هو من قوله . وانظر (المخصص لابن سيده ١٧ / ١٣٦) ففيه رد أبي علي الفارسي على الزجاج حين سها فحكى هذا القول في : (معاني القرآن ٥ / ١٥٢) عن الخليل .

(٥) هو أبو الحسن علي بن حمزة الكوفي ، الملقب بالكسائي ؛ لكساء أحرم فيه ، أحد القراء السبعة المشهورين ، وأحد أئمة اللغة والنحو ، صنف ((معاني القرآن)) ، وغيره ، (ت ١٨٩ هـ) ، وقيل غير ذلك . انظر : ((السير ٩ / ١٣١ - ١٣٤)) ، و((معجم الأدباء ٤ / ١٧٣٧ - ١٧٥٢)) .

(٦) هو أبو بكر يحيى بن زياد بن عبد الله الكوفي ، النحوي ، المعروف بالفراء ، من أشهر أصحاب الكسائي ، له كتاب ((معاني القرآن)) ، و((المقصور والمدود)) ، وغيرهما ، (ت ٢٠٧ هـ) . انظر : ((السير ١٠ / ١١٨ - ١٢١)) ، و((معجم الأدباء ٦ / ٢٨١٢ - ٢٨١٥)) .

(٧) رواها ابن جرير في ((التفسير)) (٨٢ / ١) ، (٢٧ / ٦) ، وابن أبي حاتم في ((التفسير)) (٥ / ١٥٣٨) .

التي للتعريف، فأدغمت إحداهما في الأخرى، فصارتا في اللفظ لهما واحدةً مُشَدَّدةً،
وفُحِّمَتْ تعظيماً فقيلاً : (الله) .

وقال ابن القيم : (القول الصحيح أن (الله) أصله : (الإله) ، كما قال
سيبويه ، وجمهور أصحابه إلا مَنْ شَدَّ منهم . وأن^(١) اسم الله - تعالى - هو الجامع
لجميع معاني الأسماء الحُسنى ، و الصفات العُلَى) .^(٢)

قال : (وزعم السُّهَيْلِيُّ^(٣) ، و شيخه أبو بكر ابن العربي^(٤) أن اسم (الله) غيرُ
مُشْتَقٌّ ؛ لأنَّ الاشتقاق يستلزم مادةً يُشْتَقُّ منها ، واسمه تعالى قَدِيمٌ ، والقَدِيمُ لا مادةً
له فيستحيلُ الاشتقاق .

ولا ريب أنَّه إنْ أُريدَ بالاشتقاق هذا المعنى ، وأنَّه مُسْتَمَدٌّ مِنْ أصلٍ آخَرَ فهو
باطل . ولكنَّ الذين قالوا بالاشتقاق لم يُريدوا هذا المعنى ، ولا أَلَمَّ بقلوبهم ، وإِنَّمَا
أرادوا أنَّه دالٌّ على صفةٍ له تعالى ، وهي الإلهيَّةُ ، كسائر أسمائه الحُسنى ،
كالعليم ، والقدير ، والغفور ، والرحيم ، والسميع ، والبصير ، فإنَّ هذه الأسماءُ
مُشْتَقَّةٌ مِنْ مصادرها بلا ريب ، وهي قَدِيمَةٌ ، والقَدِيمُ لا مادةً له . فما كان

(١) في (م) : « فإن اسم الله تعالى .. » .

(٢) « بدائع الفوائد » لابن القيم (٣٤٠/٢/١) .

(٣) هو عبدالرحمن بن عبدالله بن أحمد الخثعمي السهيلي، صاحب «الروض الأنف» في شرح السيرة
النبية لابن هشام، و«نتائج الفكر في النحو»، وغيرهما، أخذ عن ابن العربي
وغيره، (ت ٥٨١هـ) انظر : «وفيات الأعيان ١١٩/٣» ، و «شذرات الذهب» (٤/٢٧١-
٢٧٢) .

انظر كلام السهيلي ، وما نقله عن شيخه ابن العربي في «نتائج الفكر» (٥١-٥٢) .

(٤) هو محمد بن عبدالله بن محمد ، أبو بكر ابن العربي المالكي، مصنف «عارضة الأحوذى في شرح
جامع الترمذي» ، و«العواصم من القواصم» ، و«أحكام القرآن» ، وغيرها، (ت ٥٤٣ هـ) .
انظر : «البداية والنهاية ١٢/١٨١» ، و «السير ٢٠/١٩٧-٢٠٤» .

جوابكم عن هذه الأسماء فهو جواب القائلين باشتقاق اسم (الله) تعالى .

ثم الجوابُ عن الجميع : أنا لا نعي بالاشتقاق إلا أنها مُلاقية لمصدرها في اللفظ والمعنى ، لا أنها مُتَوَلَّدَةٌ منه تَوَلَّدَ الفرع من أصله . وتسمية النُّحاة للمصدر، والمُشْتَقُّ منه : (أصلاً ، وفرعاً) ليس معناه : أن أحدهما تَوَلَّدَ من الآخر /، وإنما هو باعتبار أن أحدهما يَتَضَمَّنُ الآخر وزيادة (١) .

[٨]

خصائص الاسم
الشريف (الله)
المعنوية

وذكر ابن القيم لهذا الاسم الشريف عشرَ خصائص لفظية ، ثم قال : (وأما خصائصه المعنوية فقد قال فيها أعلم الخلق به ﷺ : « لا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ » (٢) ، وكيف تُحْصَى خصائصُ اسمٍ لِمُسَمَّاهُ كُلُّ كَمَالٍ عَلَى الإِطْلَاقِ ، وَكُلُّ مَدْحٍ ، وَكُلُّ حَمْدٍ ، وَكُلُّ ثَنَاءٍ ، وَكُلُّ مَجْدٍ ، وَكُلُّ جَلالٍ (٣) ، وَكُلُّ إِكْرَامٍ ، وَكُلُّ عِزٍّ ، وَكُلُّ جَمالٍ ، وَكُلُّ خَيْرٍ ، وَإِحْسَانٍ ، وَجودٍ ، وَبِرٍّ ، وَفَضْلٍ فَلَهُ وَمِنَّهُ .

فَمَا ذُكِرَ هَذَا الاسمُ فِي قَلِيلٍ إِلَّا كَثُرَهُ ، وَلَا عِنْدَ خَوْفٍ إِلَّا أزالَهُ ، وَلَا عِنْدَ كَرْبٍ إِلَّا كَشَفَهُ ، وَلَا عِنْدَ هَمٍّ وَغَمٍّ إِلَّا فَرَّجَهُ ، وَلَا عِنْدَ ضَيْقٍ إِلَّا وَسَّعَهُ ، وَلَا تَعَلَّقَ بِهِ ضَعِيفٌ إِلَّا أَفادَهُ القُوَّةُ ، وَلَا ذَلِيلٌ إِلَّا أَنالَهُ العِزُّ ، وَلَا فَاقِرٌ إِلَّا أَصارَهُ غِنياً ، وَلَا مُسْتَوْحِشٌ إِلَّا أَنَسَهُ ، وَلَا مَغْلُوبٌ إِلَّا أَيَّدَهُ وَنَصَرَهُ ، وَلَا مُضْطَرٌّ إِلَّا كَشَفَ ضُرَّهُ ، وَلَا شَرِيدٌ إِلَّا آوَاهُ .

فهو الاسم الذي تُكشَفُ به الكرباتُ ، وتُسْتَنْزَلُ (٤) به البركاتُ ، وتُجَابُ به

(١) « بدائع الفوائد » لابن القيم (٤٣/١/١ - ٤٤) .

(٢) قطعة من حديث أخرجه مسلم في « الصحيح » برقم (٤٨٦) عن عائشة رضي الله عنها .

(٣) في (ق) ، (م) : « وكل إجلال » .

(٤) في (م) : « وتنزل به البركات » ، وفي هامش (م) مكتوب : « خ وتستنزل » .

الدَّعَوَاتُ^(١) ، وتُقَالُ به العَثْرَاتُ ، وتُسْتَدْفَعُ به السيِّئَاتُ ، وتُسْتَجَلَبُ به الحسناتُ .
وهو الاسم الذي قامت به السموات والأرض ، وبه أنزلت الكتبُ ، وبه
أرسلت الرسلُ ، وبه شرعت الشرائعُ ، وبه قامت الحدودُ ، وبه شرع الجهادُ ، وبه
انقسمت الخليقةُ إلى السعداء والأشقياء ، وبه حقت الحاقةُ ، ووقعت الواقعةُ ، وبه
وُضِعَتِ الموازينُ القِسْطُ ، ونُصِبَ الصراطُ ، وقام سوقُ الجنة والنار ، وبه عبَدَ رَبُّ
العالمين وحُمِدَ ، وبحقه بُعِثَتِ الرسلُ^(٢) ، وعنه السؤالُ في القبرِ ويومَ البعثِ والنشورِ ،
وبه الخِصَامُ ، وإليه المحاكمةُ ، وفيه المِوَالاةُ والمُعَاداةُ ، وبه سَعِدَ مَنْ عَرَفَهُ وقام بحقه ،
وبه شَقِيَ مَنْ جَهِلَهُ وَتَرَكَ حَقَّهُ .

فهو سِرُّ الخلق والأمر ، وبه قاما وتَبَّتا ، وإليه انتهيا ، فالخلقُ والأمرُ به وإليه
ولأجله ، فما وُجِدَ خَلْقٌ ، ولا أَمْرٌ ، ولا ثوابٌ ، ولا عقابٌ إلا مُبْتَدِئاً منه ، مُتَّهِياً
إليه ، وذلك مُوجِبُهُ ومُقْتَضَاهُ . ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا
عَذَابَ النَّارِ ﴾ [آل عمران : ١٩١] ... إلى آخر كلامه رضي الله عنه .

(١) في (ط) : « وتستنزل به البركات و الدعوات » .

(٢) في (م) : « بعث الرسل » .

الكلام على
اسم (الرحمن)،
واسم (الرحيم)

(الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) .

قال ابن كثير : (اسمان مُشْتَقَّانِ مِنَ الرَّحْمَةِ عَلَى وَجْهِ الْمُبَالَغَةِ ، وَرَحْمَنٌ أَشَدُّ مُبَالَغَةً مِنْ رَحِيمٍ)^(١) .

قال ابن عباس: (هما اسمان رَقِيقَانِ ، أَحَدُهُمَا أَرْقُ مِنَ الْآخَرِ ، أَيُّ : أَوْسَعُ رَحْمَةً)^(٢) . 5

وقال ابن المبارك^(٣) : (الرَّحْمَنُ : إِذَا سُئِلَ أَعْطَى ، وَالرَّحِيمُ : إِذَا لَمْ يُسْتَلْ بِغَضَبٍ)^(٤) .

قُلْتُ : كَانَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى مَعْنَى كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ ؛ لِأَنَّ رَحْمَتَهُ تَعَالَى تَغْلِبُ غَضَبَهُ ، وَعَلَى هَذَا فَالرَّحْمَنُ أَوْسَعُ مَعْنَى مِنَ الرَّحِيمِ ، كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ زِيَادَةُ الْبِنَاءِ .

قال أبو علي الفارسي^(٥) : (الرَّحْمَنُ : اسْمٌ عَامٌّ فِي جَمِيعِ أَنْوَاعِ الرَّحْمَةِ ، يَخْتَصُّ بِهِ اللَّهُ تَعَالَى ، وَالرَّحِيمُ إِتْمَاهُ فِي جِهَةِ الْمُؤْمِنِينَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٤٣])^(٦) ، وَنَحْوَهُ / قَالَ بَعْضُ

[٩]

(١) ((تفسر القرآن العظيم)) لابن كثير (١ / ٢٢) .

(٢) رواه البيهقي في شعب الإيمان ح (٢٣٦٢) ، وفي الأسماء والصفات (١٣٩ / ١) من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس .

حكمه : ضعيف جداً من أجل الكلبي ، قال ابن حجر في الفتح (٣٥٩ / ١٣) : وحديث ابن عباس لا يثبت لأنه من رواية الكلبي عن أبي صالح عنه ، والكلبي متروك الحديث . اهـ .
(٣) هو أبو عبد الرحمن عبدالله بن المبارك بن واضح الحنظلي ، الحافظ الغازي ، قال ابن مهدي : (ما رأيت رجلاً أنصح للأمة من ابن المبارك) ، (ت ١٨١ هـ) . انظر ((السير ٨ / ٣٣٦ - ٣٧١)) ، ((تهذيب الكمال ١٦ / ٥ - ٢٥)) .

(٤) نقله ابن كثير في ((التفسير)) (١ / ٢٢) ، والقرطبي - أيضاً - في ((التفسير)) (١ / ١٤٣) .

(٥) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي الفسوي ، النحوي ، له كتاب ((الحجة)) في علل القراءات ، و ((الإيضاح النحوي)) ، وغيرهما (ت ٣٧٧ هـ) . انظر ((السير ١٦ / ٣٧٩ - ٣٨٠)) ، ((معجم الأدباء ٢ / ٨١١ - ٨٢١)) .

(٦) انظر المصدرين السابقين في نفس الجزء الصفحة .

السلف^(١).

وَيُشْكِلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَعُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٤٣]، وقوله

ﷺ في الحديث : « رَحْمَانُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَرَحِيمُهُمَا »^(٢).

(١) كالعززمي ، فقد روى عنه ابن جرير نحو ذلك ، انظر ((تفسير الطبري)) (١٨٤/١) .
(٢) وردت هذه اللفظة في حديثين : ١- حديث معاذ بن جبل ، في قصة وفيها : فقال له رسول الله : ((يامعاذ ألا أعلمك دعاء تدعو به ...)) فذكره ، وفيه : ((رحمن الدنيا والآخرة ، ورحيمهما ..)) الحديث .

تخرجه : رواه الطبراني في ((الكبير)) (١٥٤/٢٠-١٥٥) ، (١٥٩/٢٠-١٦٠) من طريقين ، وفي ((الصغير)) ح (٤٥٩) ومن طريقه هذا الضياء المقدسي في ((الأحاديث المختارة)) ح (٢٦٣٣) ، ورواه كذلك أبو نعيم في ((الحلية)) (٢٠٤/٥) كلهم من طرق عن معاذ بن جبل .
حكمه : حسن من طريق الطبراني في (المعجم الصغير) ، وبقيّة الطرق فيها مقال .

قال الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٠/٢٩٩) : (رواه الطبراني في الصغير ورجاله ثقات) أهـ ، وقال المنذري في (الترغيب والترهيب ٢/٥٩٨) : (رواه الطبراني في الصغير بإسناد جيد) أهـ .
وقال الهيثمي عن طريق الطبراني في (المعجم الكبير) : (رواه كله الطبراني ، وفي الرواية الأولى نصر بن مرزوق ولم أعرفه ، وبقيّة رجاله ثقات إلا أن سعيد بن المسيب لم يسمع من معاذ وفي الرواية الثانية من لم أعرفه) أهـ (مجمع الزوائد ١٠/٢٩٨-٢٩٩) ، وقال أبو نعيم بعد أن ساق الحديث من طريقه عن عطاء الخراساني عن معاذ : (غريب من حديث عطاء ، أرسله عن معاذ) أهـ (الحلية ٥/٢٠٤) .

٢- ووردت هذه اللفظة في حديث أبي بكر الصديق قال لعائشة : هل سمعت من رسول الله ﷺ دعاء علمنيه ، ذكر أن عيسى ابن مريم كان يعلمه أصحابه ... فذكره ، وفيه : ((رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما)) الحديث .

تخرجه : رواه الحاكم وصححه ح (١٨٩٨) ، والطبراني في ((الدعاء)) ح (١٠٤١) والمرزوقي في ((مسند أبي بكر)) ح (٤٠) ، والبزار في ((مسنده)) ح (٦٢) ، والبيهقي في ((دلائل النبوة)) (١٧١/٦-١٧٢) كلهم من طريق الحكم بن عبدالله الأيلي عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت : دخل علي أبو بكر فقال ... فذكره ، لكن عند البيهقي : ((رحمن الدنيا والآخرة ورحيمها)) ، وليس عند البزار ((ورحيمهما)) .

حكمه : ضعيف من أجل الحكم بن عبدالله الأيلي ، فقد تفرد به وهو مع ذلك ضعيف جداً ، قاله البزار في (مسنده ١/١٣١-١٣٢) ، وقال البيهقي في (الدلائل ٦/١٧٢) : (تفرد به الحكم الأيلي) أهـ .

ولما قال الحاكم في (المستدرک) : (وهذا حديث صحيح) أهـ تعقبه الذهبي في (التلخيص) بقوله : (الحكم ليس بثقة) أهـ ، وكذلك تعقبه المنذري في (الترغيب والترهيب ٢/٥٩٩-٥٩٩) .

==

فائدة الجمع بين
اسم (الرحمن)،
واسم (الرحيم)
في البسْملة

فالصواب^(١) — إن شاء الله تعالى — ما قاله ابن القيم: (أنَّ الرحمن دالٌّ على
الصفة القائمة به سبحانه ، والرحيم دالٌّ على تَعَلُّقِهَا بالمرحوم ، فكان الأول للوصف
، والثاني للفعل . فالأول دالٌّ على أَنَّ الرَّحْمَةَ صِفَتُهُ ، والثاني دالٌّ على أَنَّهُ يَرَحِمُ
خَلْقَهُ برحمته ، وإذا أردت فهمَ هذا فتأملْ قوله : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾
[الأحزاب : ٤٣] ، ﴿ إِنَّهُ بِهِمْ رَعُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة : ١١٧] ، وَلَمْ يَجِئْ قَطُّ : (رحمنٌ
بهم) ، فَعَلِمَ أَنَّ رحمن هو الموصوف بالرحمة، ورحيم هو الرَّاحِم برحمته)^(٢) .

5

إعراب لفظي
(الرحمن،
والرحيم) في
البسْملة

والرحمن الرحيمُ : نعتان لله تعالى^(٣) . وَعُورِضَ بُوْرُودِ اسمِ الرحمن غير تابعٍ لاسم
قبله ، قال تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [طه : ٥] فهو عَلَمٌ ، فكيف
يُنَعْتُ به ؟^(٤) .

والجوابُ ماقاله ابنُ القيم : (أنَّ أسماءَ الرَّبِّ تبارك وتعالى هي أسماءٌ وتُعبوتُ ،
فإنَّها دالَّةٌ على صفات كماله ، فلا تَنَافِيَ فيها بين العَلَمِيَّةِ ، والوصْفِيَّةِ .

10

فالرحمنُ اسمه تعالى ، ووصفه لا يُنافي اسميته^(٥) ، فمن حيث هو صفةٌ جَرَى تابعاً

٦٠٠) بقوله : (كيف ، والحكم متروك متهم ، والقاسم — مع ما قيل فيه — لم يسمع من
عائشة ؟) أهـ ، وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٢٩٩/١٠) : (رواه البزار ، وفيه الحكم
ابن عبد الله الأيلي ، وهو متروك) أهـ .

(١) في (ق): ((والصواب)) ، وعلى كلا اللفظين فمراده: الصواب في فائدة الجمع بين (الرحمن)،
و (الرحيم) ، وليس مراده الجواب عن الإشكال .

(٢) ((بدائع الفوائد)) لابن القيم (٤٦/١/١ - ٤٧)

(٣) أي في قولنا : ((بسم الله الرحمن الرحيم)) .

(٤) نقل هذا الاعتراض السهيلي في ((نتائج الفكر)) (٥٣) عن الأعلام الشنتمري (نسبة إلى
شنتمريه — بالهاء الساكنة — مدينة بالأندلس) (ت ٤٧٦ هـ) ، قاله ابن خلكان في (الوفيات
٤٤٢/٥) ، ومذهب الأعلام في إعراب (الرحمن) أنه بدل .

(٥) في (م) : ((فالرحمن اسمه تعالى ووصفه، ووصفيته لا تنافي اسميته)) ، وفي (البدائع) : ((فالرحمن
اسمه تعالى ووصفه ، لا تنافي اسميته علميته ..)) .

لاسم الله ، ومن حيث هو اسمٌ وَرَدَّ في القرآن غيرَ تابعٍ ، بل وَرَدَّ^(١) الاسمُ العَلَمُ .
ولما كان هذا الاسمُ مُختَصّاً به سبحانه حَسُنَ مجيئُهُ مفرداً غيرَ تابعٍ كَمَجِيءِ اسمِ
الله ، وهذا لا يُنافي دلالتَهُ على صفةِ الرَّحْمَةِ ، كَاسْمِ الله فَإِنَّهُ دَالٌّ على صفةِ الأُلُوْهِيَّةِ ،
ولم يَجِيءِ^(٢) قَطُّ تابعاً لغيره بل متبوعاً . وهذا بخلاف العليم ، والقدير ، والسميع ،
والبصير ، ونحوها . ولهذا لا تَجِيءُ هذه مفردةً بل تابعة) .^(٣)

قُلْتُ: قوله عن اسم الله: (ولم يَجِيءِ قَطُّ تابعاً لغيره) ، بل قد جاء في قوله تعالى :
﴿ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ . اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾
[إبراهيم : ٢-١] على قراءة الجرِّ .

وجوابُ ذلك من كلامه المتقدِّم . فيقالُ فيه ما قاله في اسم الرحمن .

اسمه تعالى ووصفه ، لا تنافي اسميته علميته ..) .

(١) في (م) ، و (البدائع) : « بل ورود الاسم العلم » ، والمراد — والله أعلم — : بل ورود الاسم العلم .

(٢) في (ط) : « فلم يَجِيءِ » .

(٣) « بدائع الفوائد » لابن القيم (٤٦/١/١) .

(كِتَابُ التَّوْحِيدِ) .

الكتابُ: مَصْدَرُ كَتَبَ يَكْتُبُ كِتَابًا، وَكِتَابَةً، وَكَتَبًا، ومدار المادة على الجَمْعِ ،
ومنه : تَكْتَبُ بنو فلان ، إذا اجتمعوا . وَالكِتَابَةُ لجماعة الخيل . وَالكِتَابَةُ بالقلم
لاجتماع الكلمات والحروف . وَسُمِّيَ الكتابُ كِتَابًا : لجمعه ما وُضِعَ له . ذَكَرَهُ
غيرُ واحد .^(١)

5

والتَّوْحِيدُ : مَصْدَرٌ وَحَدٌّ يُوَحِّدُ تَوْحِيدًا ، أَي : جَعَلَهُ واحداً .

وَسُمِّيَ دِينُ الإسلامِ تَوْحِيدًا ؛ لِأَنَّ مَبْنَاهُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ فِي مُلْكِهِ وَأَفْعَالِهِ لَا
شَرِيكَ لَهُ، وَوَاحِدٌ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ لَا نَظِيرَ لَهُ، وَوَاحِدٌ فِي إِلَهِيَّتِهِ وَعِبَادَتِهِ لَا نَدَّ لَهُ^(٢) .

- (١) انظر « لسان العرب » (٢٢/١٢-٢٥)، و« تهذيب اللغة » (١٥٠/١٠-١٥٢)، و« معجم
مقاييس اللغة » (١٥٨/٥-١٥٩) ، مادة (كتب) ، ولعل الشارح استفاد هذا التعريف من
كتاب « المبدع في شرح المقنع » لابن مفلح (٢٦/١ ، ٢٩) .
- (٢) هذا الذي ذكر الشارح من بيان المراد بالتوحيد هو الذي جاءت به الرسل وأنزلت به الكتب ،
وعليه سلف الأمة وأئمتها ، وسيبين الشارح ذلك مفصلاً فيما بعد .
- أما المراد بالتوحيد عند بعض الطوائف والفرق فعلى النحو التالي :
- ١- الفلاسفة : والتوحيد عندهم إثبات وجود الرب وجوداً مجرداً عن الماهية والصفة ، بل هو
وجود مطلق ، لا يعرض لشيء من الماهيات ، ولا يقوم به وصف ولا يتخصص بنعت ،
فتوحيد هؤلاء هو غاية الإلحاد والجد والكفر .
 - ٢- الاتحادية أهل وحدة الوجود : والتوحيد عندهم أن الحق المنزه - وهو الله - هو نفس
الخلق المشبه ، أي ليس هناك خالق ومخلوق ، بل ليس ثم إلا الله ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .
 - ٣- الجهمية : والتوحيد عندهم جحد حقائق أسماء الرب وصفاته .
 - ٤- القدرية النافية : والتوحيد عندهم هو إنكار قدر الله وعموم مشيئته للكائنات ، وقدرته
عليها ، ومتأخروهم - وهم المعتزلة - ضموا إلى ذلك توحيد الجهمية ، فصار حقيقة التوحيد
عندهم إنكار القدر ، وإنكار حقائق الأسماء الحسنى والصفات العلى ، وربما سموا إنكار القدر
والكفر بقضاء الرب وقدره عدلاً ، وقالوا : نحن أهل العدل والتوحيد .
 - ٥- القدرية الجبرية : والتوحيد عندهم : هو تفرد الرب بالخلق والفعل ، وأن العباد غير فلعلين
على الحقيقة ، فأفعالهم هي نفس فعل الله فهو الفاعل لها دونهم .
 - ٦- المتصوفة : والتوحيد عندهم نوعان : أحدهما : غير موجود ولا ممكن ، وهو توحيد العبد

==

وإلى هذا الأنواع الثلاثة ينقسمُ توحيدُ الأنبياء والمرسلين الذي جاؤوا به من عند الله ، وهي متلازمة ، كُلُّ نوع منها لا يَنفَكُ عن الآخر ، فَمَنْ أتى بنوع منها ولم يَأْتِ بالآخر فما ذاك إلا لِأَنَّهُ ^(١) لم يَأْتِ [به] ^(٢) على وجه الكمال المطلوب .

وإن شئتَ قلتَ : التوحيدُ نوعانٍ : توحيدٌ في المعرفة والإثبات ، وهو توحيدُ الربوبية ، والأسماء والصفات . وتوحيدٌ في الطلْبِ والقصد ، وهو توحيدُ الإلهية والعبادة . ذَكَرَهُ شيخُ الإسلام ، وابنُ القيم ، وذَكَرَ معناه غيرُهُما ^(٣) .

ربه . والثاني : توحيد صحيح ، وهو توحيد الرب نفسه ، وكل من ينعته سواه فهو ملحد .
٧- الأشاعرة : والتوحيد عندهم يتكون من ثلاثة أجزاء - كما ذكره الشهرستاني في (الملل والنحل ١/٥٢) - : أن الله واحد في ذاته لا قسيم له ، وواحد في صفاته لا شبيه له ، وواحد في أفعاله لا شريك له .

وتعريف الأشاعرة وإن اشتمل على بعض أنواع التوحيد فهو خال من توحيد الله بأفعال العباد ، وهو توحيد الألوهية ، وذكر البيجوري في (تحفة المريد ١٠) نحواً من تعريف الشهرستاني لكن زاد عليه : (إفراد المعبود بالعبادة) ، وهذا هو توحيد الألوهية ، والظاهر أن جمهور الأشاعرة على ما ذكره الشهرستاني .

انظر أقوال الفرق في التوحيد : (فتاوى ابن تيمية ٣/٩٨-١٠٠) ، (الصواعق المرسله لابن القيم ٣/٩٢٩-٩٣٣) ، و (مدارج السالكين له ٣/٤٤٧-٤٤٩) ، و (الشرك في القديم والحديث لأبي بكر محمد زكريا ١/٢١-٣٤) .

(١) في (ط) : « إلا أنه لم .. » .

(٢) زيادة من النسخ الأخرى .

(٣) انظر كتاب « التدمرية » لابن تيمية (٥-٤) ، و« مجموع الفتاوى » (١/٣٦٧ ، ٦/٨٣ ، ١٠/٢٨٤ ، ٣٣١) ، و« مدارج السالكين » لابن القيم (٣/٤٤٩) ، ومن ذكر هذا التقسيم أو معناه : ابن بطّة في كتابه « الإبانة » - الكتاب الثالث : الرد على الجهمية (٢/١٧٣) ، وابن مندة في كتابه « كتاب التوحيد » ، فقد اشتمل على أقسام التوحيد الثلاثة ، انظر مقدمة المحقق د . علي فقيهي (١/٢٧-٢٨) ، وكذلك أشار إلى هذا التقسيم الطحاوي في عقيدته ، وقرره ابن أبي العز في « شرح العقيدة الطحاوية » (١/٢١-٧٥) ، ورد السهسواني الهندي على أحمد دحلان حين أنكر تقسيم التوحيد إلى ربوبية وألوهية في كتابه « صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان » (٤٣٦) فما بعدها .

وانظر في هذا الموضوع كتاب « القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد » للدكتور عبدالرزاق بن عبدالمحسن العباد البدر ، وكتاب « حقيقة التوحيد والفروق بين الربوبية

==

[١٠]

النوع الأول :
توحيد الربوبية

النوع الأول : / توحيد الربوبية والملك .

وهو الإقرار بأن الله تعالى ربُّ كلِّ شيء ، ومالكه ، وخالقه ، ورازقه ، وأنَّه المحيي المميت ، النافع الضار ، المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار ، الذي له الأمرُ كُلُّه ، ويده الخيرُ كُلُّه ، القادر على ما يشاء ^(١) ، ليس له في ذلك شريك .

والألوهية» للدكتور علي بن نفيح العلياني .

وهذه الأقسام التي ذكرها هؤلاء العلماء وغيرهم على اختلاف عباراتهم في التقسيم مبنية على التبع والاستقراء لنصوص القرآن ، يقول ابن القيم في (مدارج السالكين ٣/٤٥٠) : (إن كل آية في القرآن فهي متضمنة للتوحيد شاهدة به ، داعية إليه ، فإن القرآن : إما خير عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله ، فهو التوحيد العلمي الخبري ، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما يعبد من دونه ، فهو التوحيد الإرادي الطلبي ...) إلى آخر كلامه ، وسيذكره الشارح بتمامه عند كلامه على توحيد الألوهية ، ويقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي في كتابه (أضواء البيان ٣/٤١٠-٤١٤) : (وقد دل استقراء القرآن العظيم على أن توحيد الله ينقسم إلى ثلاثة أقسام : الأول : توحيده في ربوبيته ... الثاني : توحيده جل وعلا في عبادته ... النوع الثالث : توحيده جل وعلا في أسمائه وصفاته) انتهى باختصار ، وسيذكر الشارح طرفاً من الأدلة على أقسام التوحيد ، ويطول الكلام على القسم الثالث وهو توحيد الألوهية .

(١) في (ما) : ((ما نشاء)) .

قول الشارح - رحمه الله - (القادر على ما يشاء) هذه العبارة عند طوائف من أهل الضلال من الجهمية والقدرية والمتفلسفة الصابئة لها مفهوم ، وهو أن ما لم يشأه الله فليس بقادر عليه ، بناء على زعمهم انحصار القدرة في الوجود ، وانحصار قدرة الله فيما شاءه وعلم وجوده ؛ ويقولون : إنه لا يقدر على غير ما فعل .

ومذهب المسلمين : أن الله على كل شيء قدير ، سواء شاءه أو لم يشأه . انظر (مجموع فتاوى ابن تيمية ٨/٢٩٢ ، ١١/٤٨٩) .

والشارح - رحمه الله - لا شك أنه لم يرد المفهوم الباطل - نحسبه كذلك - ويجب حمل كلامه وكلام غيره من أهل السنة والجماعة على أحسن المحامل ، ورد ما أجمل من عباراتهم الموهمة إلى ما يُبَيَّن وعُرف من اعتقادهم ، وهو قد قال في ص (٣١) النوع الثاني : توحيد الأسماء والصفات : وهو الإقرار بأن الله بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء قدير... إلى آخر كلامه ، فتحمل تلك العبارة على هذه .

ومثله ابن القيم فقد أطلق مثل هذا العبارة في (إعلام الموقعين ١/١٣٩) حيث قال : (فَبَيَّنَ سبحانه كيفية الخلق واختلاف أحوال الماء في الرحم إلى أن صار منه الزوجان الذكر والأنثى ، وذلك أمانة وجود صانع قادر على ما يشاء ...) أهـ ، وابن القيم لم يرد ما أراده أهل

==

ويدخل في ذلك الإيمان بالقدر .

وهذا التوحيد لا يكفي العبد في حصول الإسلام ، بل لا بُدَّ أَنْ يأتي مع ذلك
بِإِلازِمِهِ من توحيد الإلهية ؛ لأنَّ الله تعالى حكى عن المشركين أنَّهم مُقِرُّون بهذا
التوحيد لله وحده ، قال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ
السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ
يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ [يونس : ٣١] ، وقال تعالى : ﴿ وَلَئِن
سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [الزخرف : ٨٧] ، وقال : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنَ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [العنكبوت : ٦٣] وقال
تعالى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ الآية^(١) [النمل : ٦٢] . فهم كانوا يعلمون
أَنَّ جميع ذلك لله وحده لا شريك له ، ولم يكونوا بذلك مسلمين ، بل قال تعالى :
﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [يوسف : ١٠٦] ، قال مُجاهدٌ - في
الآية - : (إيمانهم بالله قولهم : الله خَلَقَنَا وَرَزَقَنَا وَيُمِيتُنَا ، فهذا إيمانٌ مع شريك
عبادتهم غيره) . رواه ابن جرير ، وابن أبي حاتم^(٢) .

الضلال قطعاً ، فإطلاق مثل هذه العبارات من أهل السنة والجماعة لا مفهوم لها باطل .
وبالمقابل لما قال ابن تومرت في (المرشدة) : (إنه قادر على ما يشاء) ، قال شيخ الإسلام :
(وهذا يوافق قول الفلاسفة وعلي الأسواري وغيره من المتكلمين الذي يقولون : إنه لا يقدر
على غير ما فعل ..) أهـ . (مجموع الفتاوى ٤٨٨/١١) ، فانظر كيف حمل شيخ الإسلام
كلام ابن تومرت على ما يعرفه من عقيدته .

ولما كانت هذه العبارة قد يُفهم منها أمر باطل ذهب بعض العلماء إلى منع التعبير بها ، وذهب
آخرون إلى جواز ذلك إذا كان القائل لم يرد أمراً منكراً . انظر حول صحة إطلاق هذه العبارة
وعدمها كتاب (الإيمان بالقضاء والقدر) لمحمد الحمد ص (١٤٧-١٤٩) .

(١) في (ط) زيادة : ((ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض أإله مع الله قليلاً ما تذكرون)) .
(٢) رواه ابن جرير في ((التفسير)) (٣١٢/٧-٣١٣) من عدة طرق وبعده ألفاظ ، وابن أبي حاتم
في ((التفسير)) (٢٢٠٧/٧) ، وابن المنذر ، كما في ((الدر المنثور)) (٧٥/٧) .

وعن ابن عباس^(١)، وعطاء^(٢)، والضحاك^(٣) نحو ذلك.

فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْكُفَّارَ يَعْرِفُونَ اللَّهَ ، وَيَعْرِفُونَ رَبُّوبِيَّتَهُ وَمُلْكَهُ وَقَهْرَهُ ، وَكَانُوا مَعَ ذَلِكَ يَعْبُدُونَهُ وَيُخْلِصُونَ لَهُ أَنْوَاعًا مِنَ الْعِبَادَاتِ ، كَالْحَجِّ ، وَالصَّدَقَةِ ، وَالذَّبْحِ ، وَالنَّذْرِ ، وَالِدُعَاءِ وَقَتِ الْإِضْطِرَارِ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَيَدْعُونَ أَهْمَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [آل عمران : ٦٧] ، وَبَعْضُهُمْ يُؤْمِنُ بِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ ، وَبَعْضُهُمْ يُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ ، كَمَا قَالَ زُهَيْرٌ^(٤) :

يُؤَخَّرُ فَيُوضَعُ فِي كِتَابٍ فَيُدْخَرُ لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَوْ يُعَجَّلُ فَيُنْقِمَ

- (١) رواه الطبراني في « التفسير » (٣١٢/٧ ، ٣١٣) من طريقين ، وابن أبي حاتم في « التفسير » (٢٢٠٧/٧) ، وأبو الشيخ ، كما في « الدر المنثور » (٧٥/٤) .
- (٢) رواه ابن جرير في « التفسير » (٣١٣/٧) من طريقين ، وسعيد بن منصور في « سننه » (٥ / ٤١١-٤١٢) ، وابن المنذر ، وأبو الشيخ ، كما في « الدر المنثور » (٧٥/٤) .
- وعطاء هو بن أبي رباح - أسلم - أبو محمد القرشي ، من أئمة التابعين ، قال : أدركت مائتين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ت ٤ أو ١١٥) ، « السير » (٧٨/٥ - ٨٨) ، « التقريب » (٦٧٧) .
- (٣) رواه ابن جرير في « التفسير » (٣١٣/٧) ، وابن المنذر ، كما في « الدر المنثور » (٧٥/٤) .
- والضحاك هو ابن مزاحم الهلالي ، أبو محمد ، صاحب التفسير ، روى عن عدة من الصحابة ، قال ابن حجر : « صدوق كثير الإرسال » ، (ت ٢ أو ٥ أو ١٠٦) . « السير » (٥٩٨/٤ - ٦٠٠) ، « التقريب » (٤٥٩) .
- (٤) هو زهير بن أبي سلمى - ربيعة - بن رباح ، صاحب المعلقة المشهورة ، وأحد الثلاثة المقدميين على سائر الشعراء ، وهم : زهير ، وأمرؤ القيس ، والنابغة الذبياني . « الأغاني » (١٠ / ٣٣٦-٣٦٥) ، « الشعر والشعراء » (١ / ١٣٧-١٥٣) ، والبيت الذي ذكره المصنف من معلقته ، انظر : « شرح المعلقات السبع » للزوزني (٧٥) .

وقال عنتره :^(١)

ياعْبَلُ أَيْنَ مِنَ الْمَمِيَّتِ مَهْرَبٍ إِنَّ كَانَ رَبِّي فِي السَّمَاءِ قَضَاهَا^(٢)

ومثلُ هذا يوجدُ في أشعارهم . فَوَجَبَ على كُلِّ مَنْ عَقَلَ عن الله تعالى أَنْ ينظرَ ويبحث عن السَّبب الذي أَوْجَبَ سَفْكَ دمائهم ، وسَبِي نسائهم ، وإِباحة أموالهم مع هذا الإقرار والمعرفة ؛ وما ذاك إلا لِإِشْرَاقِهِمْ في توحيد العبادة الذي هو معني (لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ) .

(١) هو عنتره بن شداد بن عمرو بن معاوية ، الشاعر المشهور ، صاحب المعلقة ، وله لقب يقال له :
عنتره الفلحاء ، وذلك لتشقق شفثيه ، انظر : « الأغاني » (٨ / ٢٤٤-٢٥٣) ، « الشعر
والشعراء » (١ / ٢٥٠-٢٥٤) ، « شرح المعلقات السبع » للزوزني (١٢٧) .

(٢) هذا البيت مطلع قصيدة لعنتره يفتخر فيها ، وبعده :

وكتيبة لبستها بكنية شهباء بأسيلة يخاف رداها

انظر « شرح ديوان عنتره » لكرم البستاني ص (٧٤) ، وقد شكك الشارح في نسبة هذا
البيت (ياعبل ...) لعنتره ، وليس ببعيد ألا يكون من قوله ، أو على الأقل من قصيدته هذه ،
فالأعلم الشنتمري في كتابه (أشعار الشعراء الستة الجاهليين) ، وفي شرحه لديوان عنتره (
المطبوع ضمن : (ديوان عنتره) تحقيق : محمد سعيد مولوي) لم يذكر هذا البيت ضمن تلك
القصيدة ، بل جعل مطلع القصيدة : (وكتيبة لبستها ...) ، وتبعه د . محمد خفاجي في كتابه
(أشعار عنتره العبسي) ، فلم يذكر البيت ، والله أعلم .
قوله : (المنية) في الأصل فقط (المميت) ، والمثبت من بقية النسخ ، و« شرح ديوان عنتره » للبستاني .
وقوله : (مهرب) كذا في جميع النسخ ، وفي الديوان : (مهربي) .

النوع الثاني :
توحيد الأسماء
والصفات

النوع الثاني : توحيد الأسماء والصفات .

وهو الإقرار بأن الله بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء قدير ، وأنه الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ، له المشيئة النافذة ، والحكمة البالغة ، وأنه سميع ، بصير ، رؤوف ، رحيم ، على العرش استوى ، وعلى الملك احتوى ، وأنه الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، سبحان الله عما يشركون .
إلى غير ذلك من الأسماء الحسنى ، والصفات العلى .

وهذا أيضاً لا يكفي في حصول الإسلام ، بل لا بدّ مع ذلك من الإتيان بلازمه من توحيد الربوبية والإلهية .

والكفار يُقرّونَ بجنس هذا النوع وإن كان بعضهم قد / يُنكرُ بعضَ ذلك ، إمّا جهلاً ، وإمّا عناداً ، كما قالوا : (لا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ إِلَّا رَحْمَنَ الْيَمَامَةِ) ، فأَنْزَلَ اللهُ فِيهِمْ : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾^(١) [الرعد : ٣٠] .

قال الحافظ ابن كثير : (والظاهرُ أنَّ إنكارهم هذا إنما هو جحودٌ وعنَادٌ وتَعَنُّتٌ في كفرهم ، فإنَّه قد وُجِدَ في بعض أشعار الجاهلية تسميةُ الله بِالرَّحْمَنِ ، قال الشاعر : (وَمَا يَشَاءُ الرَّحْمَنُ يَعْقِدُ وَيُطْلِقُ)^(٢) .
وقال الآخر : (أَلَا قَضَبَ الرَّحْمَنُ رَبِّي يَمِينَهَا)^(٣) .

(١) انظر : « تفسير البغوي » (٣١٨/٤) ، و « أسباب النزول للواحدي » (٢٧٣) .
(٢) هذا عَجْرُ بيت لسلامة بن جندل السعدي ، انظر : « تفسير ابن جرير ١/٨٦ » ، والبيت بأكمله :
عَجَلْتُمْ عَلَيْنَا عَجَلْتِنَا عَلَيْكُمْ وَمَا يَشَاءُ الرَّحْمَنُ يَعْقِدُ وَيُطْلِقُ
تنبه : قال محمود شاكر في نسخة « تفسير ابن جرير » التي حققها (١٣١/١) : (في المخطوطة والمطبوعة (الطهوي) مكان (السعدي) ، وهو خطأ ، ليس سلامة طهويّاً) أهـ .
(٣) هذا عَجْرُ بيت ذكره ابن كثير ولم ينسبه إلى أحد ، بل قال : (وقد أنشد لبعض الجاهلية الجهال) ، تبعاً لابن جرير في تفسيره (١/٨٦) ، فقد ذكره ولم ينسبه ، والبيت بأكمله :

==

وهما جاهليان (١).

وقال زهير (٢):

فَلَا تَكْتُمَنَّ اللَّهُ مَا فِي نَفْسِكُمْ لِيَخْفَى وَمَهْمَا يُكْتَمِ اللَّهُ يَعْلَمِ

قلت: ولم يُعرف عنهم إنكار شيءٍ من هذا التوحيد إلا في اسم (الرحمن) خاصة، ولو كانوا يُنكرونه لَرَدُّوا على النبي ﷺ ذلك، كما رَدُّوا عليه توحيدَ الإلهية، فقالوا: ﴿ أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ﴾ [ص: ٥]، لا سيما والسورُ المكيَّةُ مملوءةٌ بهذا التوحيد.

أَلَا ضَرَبَتْ تِلْكَ الْفِتَاةُ هَجِينَهَا أَلَا قَضَبَ الرَّحْمَنُ رَبِّي يَمِينَهَا

ونسبه الماوردي في تفسيره (٥٢/١) للشنفرى، وتبعه العز بن عبد السلام في اختصاره لتفسير الماوردي (٨٩/١)، وهو من شواهد ابن سيده في (المخصص) ١٥٢/١٧، ولم ينسبه لأحد، وشكك محمد محمود التركي الشنقيطي في تعليقه على (المخصص) في صحة نسبة البيت للشنفرى؛ لركاكته وظهور الصنعة عليه، فرد عليه محمود شاكر في تحقيق (تفسير الطبري) ١٣١/١ بقوله: (والذي قاله من ادعاء الصنعة لا يقوم... وليس في البيت ركاكة، ولا صنعة) أ هـ. وهو لم يجزم بصحة البيت للشنفرى، لكن رد على الشنقيطي في ادعاء الصنعة والركاكة.

(١) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (٢٣/١).

(٢) «شرح المعلقات السبع» للزوزني (٧٥).

النوع الثالث :
توحيد الإلهية

النوع الثالث : توحيدُ الإِلَهِيَّةِ الْمَبْنِيِّ عَلَى إِخْلَاصِ التَّائِلَةِ لِلَّهِ تَعَالَى ، مِنَ الْحُبَّةِ ،
والخوف ، والرَّجَاءِ ، والتوكُّل ، والرَّغْبَةِ ^(١) ، والدُّعَاءِ لِلَّهِ وَحْدَهُ لِشَرِيكَ لَهُ .
وَيَبْنِي عَلَى ذَلِكَ إِخْلَاصُ الْعِبَادَاتِ كُلِّهَا - ظَاهِرِهَا ، وَبَاطِنِهَا - لِلَّهِ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ ، وَلَا يَجْعَلُ ^(٢) فِيهَا شَيْئًا لغيره ، لَا لِمَلَكٍ مُقَرَّبٍ ، وَلَا لِنَبِيِّ مُرْسَلٍ ، فَضلاً
عَنْ غَيْرِهِمَا .

وهذا التوحيد هو الذي تَضَمَّنَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] ،
وقوله تعالى : ﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [هود: ١٢٣] ،
وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ [التوبة: ١٢٩] ، وقوله تعالى : ﴿ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا
بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ [مريم: ٦٥] ، وقوله تعالى :
﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ [هود: ٨٨] ، وقوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ
الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴾ [الفرقان: ٥٨] ،
وقوله : ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ [الحجر: ٩٩] .

وهذا التوحيد هو أول الدين وآخره ، وباطنه وظاهره ، وهو أول دعوة الرُّسُلِ
وآخرها ، وهو معنى قول (لا إله إلا الله) ، فَإِنَّ الْإِلَهَ : هُوَ الْمَأْلُوهُ الْمَعْبُودُ بِالْحُبَّةِ ،
والخشية ، والإجلال ، والتعظيم ، وجميع أنواع العبادة . ولأجل هذا التوحيد خُلِقَتْ
الخليقة ، وأرسلت الرُّسُلُ ، وأنزلت الكتب ، وبه افترق الناس إلى مؤمنين وكفار ،
وسعداء أهل الجنة ، وأشقياء أهل النار . قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا

(١) في (ط) ، (م) : « (والرغبة ، والرغبة ، والدعاء ...) » .

(٢) في النسخ الأخرى : « (لا يجعل) بدون واو .

رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿ [البقرة: ٢١] ، فهذا أول أمر في القرآن ، وقال تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: ٥٩] ، فهذا دعوة أول الرسل بعد حدوث الشرك ، وقال هود لقومه : ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: ٦٥] ، وقال صالح لقومه : ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: ٧٣] ، وقال شعيب لقومه : ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: ٨٥] ، وقال إبراهيم الخليل عليه السلام لقومه : ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ٧٩] ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥] ، وقال تعالى : ﴿ وَسئَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا / مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ءِالِهَةً يُعْبُدُونَ ﴾ [الزحرف: ٤٥] ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الناربات: ٥٦] ، وقال هرقل^(١) لأبي سفيان^(٢) - لَمَّا سَأَلَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ - : ما يقول لكم ؟ قال : يقول « اعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَاتَّركُوا مَا يَقُولُ آبَاؤُكُمْ »^(٣) ، وقال النبي ﷺ لمعاذ : « إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ^(٤) ، فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ

[١٢]

١٠

(١) هرقل هو ملك الروم ، ولقبه (قيصر) ، كما يلقب ملك الفرس (كسرى) ، قال بدر الدين العيني : « مَلِكٌ إِحْدَى وَثَلَاثِينَ سَنَةً ، فِيهَا مَلَكَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الدِّينَارَ ، وَأَحْدَثَ الْبَيْعَةَ » أهـ . « عمدة القاري » (١/٧٩-٨٠) ، « الفتح » (١/٤٥) .

(٢) هو المغيرة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي ، ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أخاً للنبي ﷺ من الرضاعة ، أرضعتها حليلة السعدية ، أسلم عام الفتح وحسن إسلامه (ت ٢٠ هـ) . « السير » (١/٢٠٢-٢٠٥) ، « أسد الغابة » (٦/١٥٣-١٥٦) ، « الاستيعاب » (٤/١٦٧٣-١٦٧٧) .

(٣) متفق عليه : رواه البخاري ح (٧) ، ومسلم ح (١٧٧٣) من حديث ابن عباس .

(٤) في (ط) ، (ف) ، (م) : « قوماً أهل كتاب ... » .

إِلَيْهِ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» - وفي روايةٍ - «إِلَى أَنْ يُوحِّدُوا اللَّهَ»^(١)

أول واجب
على المكلف

وهذا التوحيد هو أول واجب على المكلف ، لا النظر ، ولا القصد إلى النظر ، ولا الشك في الله ، كما هي أقوال لمن لم يدر ما بعث الله به رسوله محمدًا ﷺ من معاني الكتاب والحكمة^(٢) .

(١) رواه البخاري ح (١٣٩٥ ، ٧٣٧٢) ، ومسلم ح (١٩) من حديث ابن عباس .
(٢) كثر الكلام حول مسألة أول واجب على المكلف ، خاصة في كتب المتكلمين ، وهذه المسألة مرتبطة بمسألة أخرى ومبنية عليها ، وهي : هل معرفة الله فطرية أم نظرية ، بمعنى : هل العباد مفلطرون ضرورة على معرفة أن ثم رباً خالقاً مديراً للعالم العلوي والسفلي ، أم غير مفلطرين وبالتالي لا بد من سلوك طرق ومناهج للوصول إلى هذه المعرفة ؟ .
أولاً : ذهب جمهور المتكلمين إلى أن معرفة الله لا تحصل للإنسان ضرورة بل عن طريق النظر والاستدلال ، وما يجده الإنسان في نفسه ، وعرفه من والديه ومن حوله فيما يتعلق بوجود الله لا يكفي في الإسلام ، بل عليه إذا بلغ وكلف ، أو كان كافراً وأراد الدخول في الإسلام أن يحقق هذه المعرفة نظرياً .

وبالتالي قالوا : إن أول واجب على المكلف النظر الموصل إلى هذه المعرفة ، وبعضهم قال : أول واجب القصد إلى النظر ، وبعضهم قال : الشك ، وبعضهم قال : أول واجب اعتقاد وجوب النظر ، ولهم أقوال أخرى ، ذكر جملتها البيجوري في (تحفة المريد ٢٠-٢١) .
وذكر هؤلاء مناهج وطرقاً يجب وجوباً على الناظر سلوكها في نظره يتوصل بها إلى إثبات وجود الخالق ، وأشهر هذه الطرق الطريقة القائمة على الاستدلال بما يسمى (الجواهر والأعراض) على إثبات الخالق عز وجل ، (انظر : المواقف للإيجي ٢٦٦ ، و تحفة المريد ٤١-٤٢) .
وبناء على إيجاب هذه الطريق على كل مكلف اختلفوا في صحة إيمان من لم يسلك هذه الطريق ويسر على فهمهم في إثبات الباري على أقوال عدة (انظر : تحفة المريد ١٩) .
وتجدر الإشارة إلى أن هذه المسالك والطرق التي أوجبها على كل مكلف مهما كان نوعه وفهمه - مع ما فيها من الخفاء وصعوبة التصور على المتخصصين فضلاً عن العامة - يلزم منها لوازم باطلة بينها بعض العلماء ، وردوا عليهم في طرقهم ومسالكهم ، وبينوا فسادها ومخالفتها للكتاب والسنة .

ثانياً : ذهب جمهور علماء المسلمين - ومنهم بعض المتكلمين - إلى أن الإقرار بالخالق ومعرفته فطرية حاصلة لعامة الخلق بطريق الضرورة ، وقد تحصل لمن فسدت فطرته بطريق النظر ، يقول شيخ الإسلام في (الفتاوى ١٦ / ٣٢٨) : (إن الإقرار والاعتراف بالخالق فطريٌّ ضروريٌّ في نفوس الناس ، وإن كان بعض الناس قد يحصل له ما يفسد فطرته حتى يحتاج إلى نظر تحصل له به المعرفة وهذا قول جمهور الناس ، وعليه حذاق النظائر ، أن المعرفة تارة تحصل بالضرورة وتارة

==

بالنظر) أهـ ، وبنحوه قال في (درء التعارض ٤٨٢/٨) .
 لكن لا يلزم ولا يجب على من ينكر وجود الخالق سلوك طرق أهل الكلام لإثبات الخالق ، بل
 الأدلة على وجود الله تعالى كثيرة ومتنوعة ، نبه على بعضها القرآن :
 منها : دلالة الآيات النفسية والآيات الكونية .
 ومنها : دلالة بعثة الأنبياء ومعجزاتهم .
 ومنها : دلالة العناية بالإنسان وخلق جميع الموجودات من أجله .
 ومنها : دلالة خلق الأشياء ، كخلق السموات والأرض والحيوان والنبات ، وغيرها .
 فهذه بعض الأدلة التي يستدل بها على وجود الخالق تبارك وتعالى ، وهي أدلة واضحة وسهلة ،
 بعيدة عن التعقيد والصعوبة كما هي حال أدلة المتكلمين .
 وهذا الكلام هو في حق من فسدت فطرته وتغيرت بسبب البيئة الفاسدة التي نشأ فيها ، فيقال
 له : أول ما يجب عليك هو الإقرار بربوبية الله تعالى ووجوده الذي طريقه النظر .
 أما من هو على الفطرة السليمة ، ولم تنحرف عما هي عليه فأول ما يجب عليه الشهادتان ،
 يقول شيخ الإسلام في (درء التعارض ١١/٨) - بعد ذكر بعض الأدلة على ذلك -
 (والمقصود هنا أن السلف والأئمة متفقون على أن أول ما يؤمر به العباد الشهادتان ، ومتفقون
 على أن من فعل ذلك قبل البلوغ لم يؤمر بتجديد ذلك عقب البلوغ) أهـ .
 وقد أجمع علماء المسلمين على أن من أتى بالشهادتين صار مسلماً ، كما حكاه ابن المنذر في
 (الإجماع ٧٦) ، وابن حزم في (الفصل ٣٢٧/٢) ، وابن تيمية في (درء التعارض ٧/٨) ،
 وابن القيم في (المدارج ٤٢١/٣) ، والنووي في (شرح مسلم ٢١٠/١) .
 وهذا الذي ذكره هو الذي دل عليه الكتاب والسنة ، فدعوة الأنبياء كلهم قائمة على الأمر
 بإفراد الله بالعبادة والنهي عن الشرك الذي هو معنى (لا إله إلا الله) ، قال تعالى (ولقد بعثنا
 في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) ، وقال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك
 من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) ، وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم
 مستفيضة بهذا كحديث معاذ الذي ذكره الشارح ، وحديث ابن عمر : (أمرت أن أقاتل
 الناس ...) ، وغيرها ، يقول شيخ الإسلام في (درء التعارض ٦/٨) : (والنبي صلى الله
 عليه وسلم لم يدع أحداً من الخلق إلى النظر ابتداءً ، ولا إلى مجرد إثبات الصانع ، بل أول ما
 دعاهم إليه الشهادتان ، وبذلك أمر أصحابه ...) أهـ .
 وقد أسهب الشارح - رحمه الله - في تقرير هذه المسألة ، والاستدلال عليها من الكتاب والسنة ،
 وبين المراد بالشهادتين وما تتضمناه ، وغلط من فسر الشهادة بما لم يدل عليه كتاب ولا سنة ،
 ولا حتى لغة العرب ، كل هذا ستجده مفصلاً في هذا الباب والذي بعده .
 وانظر في الكلام على أول واجب على المكلف ، وفطرية معرفة الرب ، والرد على المتكلمين في
 هذه المسائل : (الفصل لابن حزم ٣٢٧/٢-٣٣٨) ، و (الاعتقاد لليهقي ٤٥-٤٦) ،
 وكتاب (درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية) ، في مواطن كثيرة منه ، انظر - مثلاً -
 (٣٥٢/٧-٣٦١ ، ٤٠٥-٤٦٤ ، ٣/٨ ، فما بعدها ، ١٦/٩-٣٨) ، والفتاوى (٣٣٠/١٦) -

==

فهو أول واجب ، وآخر واجب^(١) ، وأول ما يدخلُ به في الإسلام ، وآخر ما يُخرجُ به من الدنيا ، كما قال ﷺ : « مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ^(٢) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ » . حديث صحيح^(٣) ، وقال : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » . متفق عليه^(٤) .

وقد أفصح القرآن عن هذا النوع كُلَّ الإفصاح ، وأبدى فيه وأعاد ، وضرب لذلك الأمثال ، بحيث إنَّ كُلَّ سورة في القرآن فيها^(٥) الدلالة على هذا التوحيد .

ويُسمَّى هذا النوع : توحيد الإلهية ؛ لأنه مبنيٌّ على إخلاص التَّالِّهِ ، وهو أشدُّ المحبة لله وحده ، وذلك يستلزم إخلاصَ العبادة .

أسماء توحيد
الإلهية

(٣٤٨) ، و (شرح مسلم ١/٢١٠-٢١١) ، و (فتح الباري لابن حجر ١٣/٤٣٢-٤٣٩) ، و (دلائل التوحيد للقاسمي) ، و (فطرية المعرفة للدكتور أحمد الغامدي ١٢-٣٣ ، ٢٠٢-٢٣٥) ، و (موقف ابن تيمية من الأشاعرة ٣/٩٣٣-٩٤٦) ، و (منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله ١/٨٦-٩١ ، ٢٨٠-٣٠٤ ، ٣١٤-٣٢٤ ، ٣٥٤-٣٦٦) ، وغيرها .

(١) مراده - والله أعلم - أنه لا بد من استدامته حتى الموت ، ولا يجوز نقضه .

(٢) في (ق) : « آخر كلامه من الدنيا ... » .

(٣) تخريجه : رواه أبو داود ح (٣١٠٧) ، وأحمد (١٧٤/١٦ ، ٢١٠) ، الحاكم ح (١٢٩٩) ، (١٨٤٢) ، والطبراني في (الكبير ٢/١١٢) ، وفي (الدعاء) ح (١٤٧١) ، ومن طريقه المزني في (تهذيب الكمال ١٣/٧٤) ، ورواه أيضا ابن مندة في (الإيمان ١/٢٤٨) ، والبيهقي في (شعب الإيمان) ح (٩٤) ، (٩٢٣٤) ، وفي (الأسماء والصفات) ح (١٧٦) ، والخطيب البغدادي في (التاريخ ١٠/٣٣٣-٣٣٤) عن معاذ بن جبل مرفوعاً .

حكمه : صحيح . قال الحاكم في (المستدرک ١/٥٠٣ ، ٦٧٨) : (هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه) أهـ ، ووافقه الذهبي ، وقال النووي في (المجموع ٥/١٠٢) : (وأما حديث معاذ فرواه أبو داود بإسناد حسن ، والحاكم في المستدرک ، وقال : هو صحيح الإسناد) أهـ ، وصححه الألباني في (صحيح سنن أبي داود) ح (٣١١٦) .

(٤) رواه البخاري ح (٢٥) ، ومسلم ح (٢٢) من حديث ابن عمر .

(٥) في (ط) : « فيها » .

وتوحيد العبادة لذلك .

وتوحيد الإرادة ؛ لأنه مبني على إرادة وجه الله بالأعمال .

وتوحيد القصد؛ لأنه مبني على إخلاص القصد المستلزم لإخلاص العبادة لله وحده .

وتوحيد العمل ؛ لأنه مبني على إخلاص العمل لله وحده .

قال الله تعالى: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ . أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٢-٣] ،

وقال: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ . وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ

الْمُسْلِمِينَ . قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ . قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ

مُخْلِصاً لَهُ دِينِي . فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ - إلى قوله - : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ - إلى قوله - : ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ

أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ

رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ - إلى قوله - : ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ

دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَّا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ . قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ

جَمِيعًا﴾ الآية ، - إلى قوله - : ﴿وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ

يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ - إلى قوله - : ﴿قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ

أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ . وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ

عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾

[الزمر: ١١-٧٥] ، إلى آخر السورة .

[١٣] فكل هذه / السورة في الدعاء إلى هذا التوحيد ، والأمر به ، والجواب عن

الشبهات والمعارضات ، وذكر ما أعدَّ الله لأهله من النعيم المقيم ، وما أعدَّ لمن

خالفه من العذاب الأليم .

(وَكُلُّ سُورِ الْقُرْآنِ ، بَلْ كُلُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ فَهِيَ دَاعِيَةٌ إِلَى هَذَا التَّوْحِيدِ ،
شَاهِدَةٌ بِهِ ، مُتَضَمِّنَةٌ لَهُ ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ : إِمَّا خَبِرٌ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَسْمَاءُهُ ، وَصِفَاتِهِ ،
وَأَفْعَالِهِ ، وَهُوَ تَوْحِيدُ الرَّبُّوبِيَّةِ ، وَتَوْحِيدُ الصِّفَاتِ ، فَذَلِكَ مُسْتَلْزِمٌ لِهَذَا مُتَضَمِّنٌ لَهُ .

وَأَمَّا دَعَاءٌ إِلَى عِبَادَتِهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَخَلَعَ مَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِهِ ، أَوْ أَمْرٌ
بِأَنْوَاعٍ مِنَ الْعِبَادَاتِ ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمَخَالَفَاتِ ، فَهَذَا تَوْحِيدُ الْإِلَهِيَّةِ وَالْعِبَادَةِ ، وَهُوَ
مُسْتَلْزِمٌ لِلنُّوعَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ ، مُتَضَمِّنٌ لهُمَا أَيْضًا .

وَأَمَّا خَبِرٌ عَنِ إِكْرَامِهِ لِأَهْلِ تَوْحِيدِهِ وَطَاعَتِهِ ، وَمَا فَعَلَ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا ، وَمَا
يُكْرِمُهُمْ بِهِ فِي الْآخِرَةِ ، فَهُوَ جِزَاءُ تَوْحِيدِهِ .

وَأَمَّا خَبِرٌ عَنِ أَهْلِ الشَّرْكِ ، وَمَا فَعَلَ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ التَّكَالِ ، وَمَا يَحُلُّ بِهِمْ فِي
الْعُقْبَى مِنَ الْوَبَالِ ، فَهُوَ جِزَاءٌ مِنْ خَرَجَ عَنْ حُكْمِ التَّوْحِيدِ (١) .

وَهَذَا التَّوْحِيدُ هُوَ حَقِيقَةُ دِينِ الْإِسْلَامِ الَّذِي لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ أَحَدٍ دِينًا سِوَاهُ ،
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ ،
وَحِجِّ الْبَيْتِ » ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ (٢) .

فَأَخْبَرَ أَنَّ دِينَ الْإِسْلَامِ مَبْنِيٌّ عَلَى هَذِهِ الْأَرْكَانِ الْخَمْسَةِ ، وَهِيَ أَعْمَالٌ ، فَدَلَّ
عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ عِبَادَةُ اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، بِفِعْلِ الْمَأْمُورِ ، وَتَرْكِ الْمَحْظُورِ ،
وَالْإِحْلَاصِ لِلَّهِ فِي ذَلِكَ ، وَقَدْ تَضَمَّنَ ذَلِكَ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ ، فَيَجِبُ إِخْلَاصُهَا لِلَّهِ
تَعَالَى ، فَمَنْ أَشْرَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ غَيْرِهِ فِي شَيْءٍ مِنْهَا فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ :

(١) مقتبس من : « مدارج السالكين » (٤٥٠/٣) بتصرف .

(٢) رواه البخاري ح (٨) ، ومسلم ح (١٦) من حديث ابن عمر .

بعض أنواع
العبادة التي
يقع الشرك
فيها كثيراً

فمنها : المحبة ، فمن أشرك بين الله تعالى وبين غيره في المحبة التي لا تصلح إلا لله فهو مشرك ، كما قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ - إلى قوله - : ﴿ وَمَاهُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ [البقرة :

. [١٦٧-١٦٥]

ومنها : التوكل ، فلا يُتَوَكَّلُ على غير الله فيما لا يقدرُ عليه إلا الله ، قال الله تعالى : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [المائدة : ٢٣] ، ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [المجادلة : ١٠] .

والتوكل على غير الله فيما يقدرُ عليه شركٌ أصغر^(١) .

ومنها : الخوف ، فلا يخافُ خوفَ السرِّ إلا من الله ، ومعنى خوفِ السرِّ : هو أن يخافَ العبدُ من غير الله تعالى أن يصيبه بمكروه^(٢) بمشيئته وقدرته وإن لم يُباشِرْه ، فهذا شركٌ أكبر ؛ لأنه اعتقادٌ للنفع والضرِّ في غير الله تعالى ، قال الله تعالى : ﴿ فَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ ﴾ [النحل : ٥١] ، وقال تعالى : ﴿ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ ﴾ [المائدة : ٤٤] ، ﴿ وَإِن يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [يونس : ١٠٧] .

(١) أي اعتمد بقلبه عليه ، أما لو وَكَّلَه في فعل يقدر عليه معتمداً على الله في تيسير ما وَكَّلَه فيه فهذه وكالة جائزة ، قال شيخ الإسلام : (والوكالة الجائزة أن يُوكَّلَ الإنسانُ في فعل يقدر عليه فيحصل للموكل بذلك بعضُ مطلوبه ، فأما مطالبه كلها فلا يقدر عليها إلا الله ، وذلك الذي يُوكَّلُه لا يفعل شيئاً إلا بمشيئة الله عز وجل وقدرته ، فليس له أن يتوكل عليه وإن وَكَّلَه ، بل يعتمد على الله في تيسير ما وَكَّلَه فيه) . أمهـ (تحقيق التوكل) مطبوع ضمن (جامع الرسائل - المجموعة الأولى ص ٨٩) جمع محمد رشاد سالم .

وانظر في تقسيم التوكل على غير الله إلى توكل شركي ، وتوكل جائز كتاب (التوكل على الله وعلاقته بالأسباب) د. عبد الله الدميحي (١٥٤-١٥٧) .

(٢) في (ط) : ((مكروه)) .

ومنها : الرجاء فيما لا يقدر عليه إلا الله ، كمن يدعو الأموات أو غيرهم راجياً حصول مطلوبه من جهتهم ، فهذا شرك أكبر ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ٢١٨] ، وقال عليٌّ - رضي الله عنه - : (لا يرجون عبداً إلا ربه)^(١).

[١٤]

ومنها : الصلاة، والركوع، والسجود ، قال الله تعالى : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴾ [الزمر: ٢] ، وقال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ الآية [الحج: ٧٧] .

ومنها : الدعاء فيما لا يقدر عليه إلا الله ، سواء كان طلباً للشفاعة ، أو غيرها من المطالب ، قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ﴾ [فاطر: ١٣-١٤] ، وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر: ٦٠] ، وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ [يونس: ١٠٦] ، وقال تعالى : ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْلُو كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ . قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً ﴾ الآية [الزمر: ٤٣-٤٤] .

ومنها : الذبح . قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ

(١) في (ق) ، (م) : « لا يرجو عبد إلا ربه » .
وهذا الأثر جزء من أثر طويل ، أخرجه ابن أبي شيبة في « المصنف » (١٥٦/٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٧٦/١) ، والبيهقي في « المدخل إلى السنن الكبرى » (٤٣١) ، ومحمد العدني في « الإيمان » ح (١٩) .

رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿[الأُنعام : ١٦٢-١٦٣] ،
والتُّسْكُ : هو الذَّبْحُ .

ومنها : التَّنْذِرُ ، قال الله تعالى : ﴿ وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ ﴾ [الحج : ٢٩] ، وقال تعالى :
﴿ يُؤْفُونَ بِاللَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴾ [الإنسان : ٧] .

ومنها : الطَّوْفُ ، فلا يُطَافُ إِلَّا بِبَيْتِ اللَّهِ ، قال الله تعالى : ﴿ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ
الْعَتِيقِ ﴾ [الحج : ٢٩] (١)

(١) قال شيخ الإسلام : (وأما الطواف بالأنبياء والصالحين فحرام بإجماع المسلمين ، ومن اعتقد ذلك ديناً فهو كافر سواء طاف بيده أو بقره) أهـ (مجموع الفتاوى ٣٠٨/٢) .
وقال في موضع آخر : (فلا يجوز لأحد أن يطوف بحجرة النبي ﷺ ، ولا بغير ذلك من مقابر الأنبياء والصالحين ، ولا بصخرة بيت المقدس ... بل ليس في الأرض مكان يطاف به كما يطاف بالكعبة ، ومن اعتقد أن الطواف بغيرها مشروع فهو شر من يعتقد جواز الصلاة إلى غير الكعبة ... فمن اتخذ الصخرة اليوم قبلة يصلي إليها فهو كافر مرتد يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل ، مع أنها كانت قبلة لكن نسخ ذلك ، فكيف بمن يتخذها مكاناً يطاف به ، كما يطاف بالكعبة ، والطواف بغير الكعبة لم يشرعه الله بحال) أهـ (مجموع الفتاوى ١٠/٢٧-١١) .
وذكر د . عبد العزيز العبد اللطيف في كتابه (نواقض الإيمان ص ٢٨) أن الطواف الذي يكون شركاً هو الطواف بغير الكعبة مع قصد التقرب لغير الله ، أما لو طاف بغيرها بقصد التقرب إلى الله فهذا محرم ، وبدعة منكرة ، ووسيلة لعبادة تلك القبور ، ثم نقل كلام شيخ الإسلام السابق ، وكلام شيخ الإسلام ليس في قصد التقرب وعدمه ، وإنما هو في اعتقاد المشروعية أو عدمها ، فمن اعتقد مشروعية الطواف بغير الكعبة ، وأنه جائز فهو كافر ، سواء طاف أو لم يطف ، أما إذا لم يعتقد مشروعية ذلك وإنما طاف لهوى في نفسه ، وهو يعتقد أنه فعل أمراً محرماً فهذا لا يكفر ، لكنه أتى أمراً محرماً بإجماع المسلمين ، وبدعة منكرة .

أما بالنسبة لقصد التقرب وعدمه فلم يتطرق شيخ الإسلام لهذا ، لأنه إن قصد التقرب لغير الله فهو مشرك سواء طاف بالكعبة أو غيرها ، وإن قصد التقرب لله فالظاهر أنه لا يتصور قصد التقرب لله إلا من يعتقد مشروعية ذلك وأنه جائز ، إذ كيف يقصد التقرب لله بهذا الطواف وهو يعتقد حرمة ، فلا أحد يقول - مثلاً - إنه يشرب الخمر أو يكذب أو نحو ذلك تقرباً إلى الله وهو في نفس الوقت يعتقد أن هذا الفعل محرم ، وإذا كان كذلك فتعود المسألة إلى اعتقاد مشروعية الطواف أو عدمه ، وبالتالي فكلام شيخ الإسلام - حسب ما ظهر لي - لا يتوافق من كل وجه مع تقسيم د . عبدالعزيز الذي بناه على كلام الشيخ ، والله أعلم .

ومنها : التَّوْبَةُ ، فلا يُتَابُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ١٣٥] ، وقال تعالى : ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [النور : ٣١] .

ومنها : الاستِعَاذَةُ فيما لا يَقْدِرُ عليه إلا اللَّهُ ، قال الله تعالى : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ [الفلق : ١] ، وقال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ [الناس : ١] .
ومنها : الاستِغَاثَةُ فيما لا يَقْدِرُ عليه إلا اللَّهُ ، قال الله تعالى : ﴿ إِذِ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ [الأنفال : ٩] .

فَمَنْ أَشْرَكَ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ مَخْلُوقٍ فِيمَا يَخْتَصُّ بِالْخَالِقِ تَعَالَى مِنْ هَذِهِ الْعِبَادَاتِ أَوْ غَيْرِهَا فَهُوَ مُشْرِكٌ .

وَإِنَّمَا ذَكَرْنَا هَذِهِ الْعِبَادَاتِ خَاصَةً ؛ لِأَنَّ عِبَادَةَ الْقُبُورِ صَرَفُوهَا لِلْأَمْوَاتِ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى ، أَوْ شَرَكُوا^(١) بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ فِيهَا ، وَإِلَّا فَكُلُّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ مَنْ صَرَفَهُ لِغَيْرِ اللَّهِ ، أَوْ شَرَكَ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ غَيْرِهِ فِيهِ ، فَهُوَ مُشْرِكٌ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ﴾ [النساء : ٣٦] .

وهذا الشرك في العبادة هو الذي كَفَرَ اللَّهُ بِهِ الْمُشْرِكِينَ ،^(٢) وَأَبَاحَ بِهِ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ ، وَإِلَّا فَهَمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ / الْخَالِقُ ، الرَّازِقُ ، الْمُدَبِّرُ ، لَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ فِي مُلْكِهِ ، وَإِنَّمَا كَانُوا يَشْرِكُونَ بِهِ فِي هَذِهِ الْعِبَادَاتِ وَنَحْوِهَا ، وَكَانُوا يَقُولُونَ فِي تَلْبِيَّتِهِمْ : (لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ ، إِلَّا شَرِيكاً هُوَ لَكَ ، تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَكَ)^(٣) ،

(١) في (م) ، (ق) ، (ط) : ((أو أشركوا)) .

(٢) في (م) : ((المشركين الأولين)) .

(٣) رواه ابن جرير في (التفسير ٣١٣/٧ - ٣١٤) ، وابن أبي حاتم في (التفسير ٢٢٠٨/٧) عن عبدالرحمن بن زيد بن أسلم .

فَاتَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ مَعْنَى (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) ، الَّذِي مَضْمُونُهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ إِلَّا اللَّهُ ، لَا مَلَكٌ مُقَرَّبٌ ، وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ ، فَضْلاً عَنْ غَيْرِهِمَا فَقَالُوا : ﴿ أَجْعَلُ الْأَلْهَةَ إِلَهاً وَحِداً إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ﴾ [ص: ٥] .

وكانوا يجعلون من الحرث والأنعام نصيباً لله ، وللآلهة مثل ذلك ، فإذا صار شيءٌ من الذي لله إلى الذي للآلهة تَرَكُوهُ لها ، وقالوا : اللَّهُ غَنِيٌّ . وإذا صار شيءٌ من الذي للآلهة إلى الذي لله تعالى رَدُّوهُ ، وقالوا : اللَّهُ غَنِيٌّ ، وَالْآلَهُةُ فَقِيرَةٌ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيباً فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ ، وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ ^(١) [الأنعام: ١٣٦] . وهذا بعينه يفعله عبَادُ القبور ، بل يزيدون على ذلك فيجعلون للأموات نصيباً من الأولاد .

إِذَا تَبَيَّنَ ^(٢) هَذَا فاعْلَمْ أَنَّ الشَّرْكَ يَنْقَسِمُ ثَلَاثَةً أَقْسَامٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَنْوَاعِ التَّوْحِيدِ ، أَقْسَامِ الشَّرْكَ وَكُلٌّ مِنْهَا قَدْ يَكُونُ أَكْبَرَ وَأَصْغَرَ مُطْلَقاً ، وَقَدْ يَكُونُ أَكْبَرَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا هُوَ أَصْغَرُ مِنْهُ ، وَيَكُونُ أَصْغَرَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ :

(١) هذا أحد التفسيرين للآية ، وهو مروى عن ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي وغيرهم . انظر : «تفسير ابن جرير» (٣٤٩/٥ - ٣٥١) ، و «تفسير ابن حاتم» (١٣٩١/٤ - ١٣٩٢) ، و «تفسير ابن كثير» (١٨٦/٢) .
(٢) في (م) : « إذا ثبت هذا » .

القسم الأول :
الشرك في
الربوبية

القسم الأول : الشرك في الربوبية . وهو نوعان :

أحدهما : شرك التعطيل^(١) ، وهو أقبح أنواع الشرك ، كشرك فرعون ، إذ قال :

﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء : ٢٣] .

ومن هذا : شرك الفلاسفة^(٢) القائلين بقدم العالم وأبديته ، وأنه لم يكن معدوماً

أصلاً ، بل لم يزل ولا يزال ، والحوادث بأسرها مستندة عندهم إلى أسبابٍ ووسائطٍ اقتضت إيجادها ، يُسمونها : العقول ، والنُفوس .

(١) التعطيل في اللغة : مشتق من عَطَّلَ يُعَطِّلُ تعطيلاً ، ومادة عَطَّلَ تدل على خلوه وفراغ ، تقول : عَطَّلْتُ الدارُ ، ودارٌ مُعَطَّلَةٌ . انظر (معجم مقاييس اللغة ٤/٣٥١ مادة : عطل) .

والمراد بالتعطيل هنا - كما يقول ابن عثيمين - : (إنكار ما أثبت الله لنفسه من الأسماء والصفات سواء كان كلياً أو جزئياً ، وسواء كان ذلك بتحريف أو بجحود ، هذا كله يسمى تعطيلاً) أهـ (شرح الواسطية ١/٩١) ، ولا شك أن أقبحه إنكار وجود الرب الحق تعالى .

(٢) الفلاسفة : نسبة إلى الفلسفة ، والفلسفة باليونانية : حجة الحكمة .

والفلسفة : نخلة قديمة ، من أعلامها المتقدمين أرسطو ، ويسمونه (المعلم الأول) ، ومن المتأخرين الفارابي ، ويسمونه (المعلم الثاني) ، وابن سينا المعلم ويسمونه (الشيخ الرئيس) .

من مذهبهم ما قاله الشارح - هنا - : القول بقدم العالم وأبديته - أي أنه غير مخلوق - ، لكن هذا ليس قول كل الفلاسفة ، بل يذكر أصحاب المقالات أن أول من قال به أرسطو وتبعه على ذلك من تبعه ، ويذكر شيخ الإسلام وغيره أن الفلاسفة قبل أرسطو يخالفونه ، ويقولون : إن العالم مُحدَثٌ ليس بقدم .

ومن مذهب ابن سينا وأتباعه : وصف الله بالسلوب والإضافات ، دون صفات الإثبات ، وجعلوه هو الوجود المطلق بشرط الإطلاق ، وهذا هو التوحيد عندهم ، كما سبقت الإشارة إليه . والفلاسفة أجمعون مطبقون على أن الله - تعالى - لا يعلم شيئاً إلا ذاته فقط .

والطبيعيون منهم ينكرون الحشر أصلاً للروح والجسم ، أما الفلاسفة الإلهيون فقالوا : إن البعث للروح فقط لا للجسم ، ومن الفلاسفة من يقول بتناسخ الأرواح ، ولهم أقوال وأبلاطيل في حق الباري جل وعلا ، وفي حق الملائكة ، وفي الأنبياء ومترلة النبوة ، وفي المعاد وغير ذلك ، ذكرها عنهم كثير من أصحاب المقالات .

انظر : (الملل والنحل ٢/٣٦٩-٥٧٧) ، و (الفصل ١/١١٣) ، و (الفرق بين الفرق ٢٤١-٢٤٢) ، و (اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ٩١) ، و (درء تعارض العقل والنقل ١/١٢٢-١٢٣) ، و (مجموع الفتاوى ٦/٥١٦-٥١٧ ، ١٧/٢٨٦-٢٩٤) .

ومن هذا: شرك طائفة أهل وحدة الوجود^(١)، كابن عربي^(٢)، وابن سبعين^(٣)،
والعفيف التلمساني^(٤)، وابن الفارض^(٥)، ونحوهم من الملاحدة الذين كسوا الإلحاد

(١) أهل وحدة الوجود: هم قوم لا يثبتون موجودين خلق أحدهما الآخر، بل الوجود عندهم واحد، وهو وجود الله، لاشيء سواه البتة، ووجود الكائنات هو عين وجود الله، تعالى عن قولهم علواً كبيراً، ويسمون هذا توحيداً، ومن قال بهذا الكفر الأربعة الذين ذكرهم الشارح، فقد ألقوا فيه المؤلفات، وقرروه ودعوا إليه، حتى عرفوا به، وعرف بهم، وقد تصدى علمه الإسلام للرد عليهم، وبينوا بطلان قولهم، وأنه أشد كفرة من قول اليهود والنصارى. ومن رد عليهم شيخ الإسلام في عدد من كتبه، ككتاب (بغية المرئاد) ويسمى (السبعينية) لأنه رد فيه على ابن سبعين وأمثاله. وله رد على كتاب (فصوص الحكيم) لابن عربي - الذي قرر فيه القول بوحدة الوجود -، انظر الرد في (مجموع الفتاوى ١٢١/٢-١٣٣)، وله رسالة أخرى بعنوان (حقيقة مذهب الاتحاديين أو وحدة الوجود) مطبوعة في (مجموع الفتاوى ١٣٤/٢-٢٨٥)، وله كلام طويل ومفصل في هذا المذهب مطبوع في (مجموعة الرسائل والمسائل) ٥٠/٤ فما بعدها.

(٢) هو أبو بكر محمد بن علي بن محمد الطائي الحائمي، الصوفي، مصنف كتاب (فصوص الحكم)، و (كتاب الهوى)، وغيرهما (ت ٦٣٨ هـ)، قال الذهبي: (ومن أردى تولى فيه ((الفصوص))، فإن كان لا كفر فيه فما في الدين كفر)، ونقل عن العز بن عبد السلام قال - في ابن عربي -: (شيخ سوء كذاب). انظر ((السير)) (٤٨/٢٣-٤٩).

(٣) هو عبد الحق بن إبراهيم بن محمد الأشبيلي، الصوفي، قال ابن كثير: (اشتغل بعلم الأوائل، والفلسفة فتولد له من ذلك نوع من الإلحاد، وصنف فيه) أهـ، وقال الذهبي: (كان من زهاد الفلاسفة ومن القائلين بوحدة الوجود) أهـ، من تصانيفه: (كتاب البدو)، و (كتاب الهوى)، و (الإحاطة)، وغيرها، (ت ٦٦٩ هـ). انظر ((البداية والنهاية)) (١٣/١٩٥-١٩٦)، ((شذرات الذهب)) (٥/٣٢٩-٣٣٠)، ((نفتح الطيب)) (٢/٤٠٧-٤١٧).

(٤) هو أبو الربيع سليمان بن علي بن عبد الله العابدي الكوفي ثم التلمساني، يقول ابن كثير: قد نسب هذا الرجل إلى عظام في الأقوال والاعتقاد في الحلول والاتحاد والزندقة والكفر المحض، له (شرح أسماء الله الحسنى)، وديوان شعر، (ت ٦٩٠ هـ). انظر ((البداية والنهاية)) (١٣/٢٤٨)، ((شذرات الذهب)) (٥/٤١٢-٤١٣).

(٥) هو أبو حفص عمر بن أبي الحسن - علي - ابن المرشد، الحموي الأصل، المصري، ناظم ((التائية في السلوك)) على طريقة المتصوفة، قال الذهبي: (ينعق بالاتحاد الصريح في شعره) أهـ، (ت ٦٣٢ هـ)، قال ابن خلكان: (والفارض: هو الذي يكتب الفروض للنساء على الرجال) أهـ. انظر: ((وفيات الأعيان)) (٣/٣٩٨-٣٩٩)، ((البداية والنهاية)) (١٣/١٠٩)، ((ميزان الاعتدال)) (٥/٢٥٨-٢٥٩).

حِلْيَةَ الْإِسْلَام ، ومزجوه بشيءٍ من الحق حتى رَاجَ أمرُهم على خَفَافِيشِ الْبَصَائِرِ .
 وَمِنْ هَذَا : شَرِكُ مَنْ عَطَّلَ أَسْمَاءَ الرَّبِّ تَعَالَى وَأَوْصَفَهُ مِنْ غُلَاتِ الْجَهْمِيَّةِ ^(١) ،
 وَالْقَرَامِطَةِ ^(٢) .

(١) الجهمية : فرقة تنسب إلى الجهم بن صفوان الترمذي ، رأس الفتنة والضلال ، خالفوا أهل السنة والجماعة في مسائل عقدية عدة كفروا بسببها ، منها جحد حقائق أسماء الرب جل وعلا وصفاته ، وأن الله في كل مكان وقولهم بأن القرآن مخلوق ، وقالوا : بقاء الجنة والنار ، وفناء أهلها حتى يكون الله آخراً لا شيء معه كما كان أولاً لا شيء معه ، وقالوا : إن الإيمان هو المعرفة فقط ، والكفر هو الجهل فقط ، وهذا هو الإرجاء الغالي ، وقالوا : بالجبر ، وهو أنه لا فعل لأحد في الحقيقة إلا الله وحده ، وأنه هو الفاعل ، وأن الناس إنما تنسب إليهم أفعالهم على المجاز ، كما يقال : تحركت الشجرة وزالت الشمس ، وغير ذلك من أضاليلهم .

رد عليهم الإمام أحمد في كتابه (الرد على الجهمية) ، والدارمي في كتاب (الرد على الجهمية) ، والبخاري في كتابه (خلق أفعال العباد) ، ورد عليهم كذلك ابن تيمية في عدد من كتبه ، وابن القيم في (الصواعق المرسله) ، و(اجتماع الجيوش الإسلامية) وغيرهما .
 انظر حول هذه الفرقة : (مقالات الإسلاميين ١/٢٤٤ ، ٣٣٨) ، و(الفرق بين الفرق ١٩٤) ، و(الملل والنحل ٩٧-٩٩) : و (شرح الطحاوية ٢/٧٩٤-٧٩٦) .

وقول الشارح (غلاة الجهمية) تبع ابن القيم في هذا ، والمراد بهم أتباع جهم الذين ينفون الأسماء والصفات ، وابن القيم وقبلة ابن تيمية يطلقون كثيراً اسم الجهمية على كل من أنكر شيئاً من أسماء الله أو صفاته ، يقول ابن تيمية (فإن السلف كانوا يسمون كل من نفى الصفات ، وقال : إن القرآن مخلوق ، وإن الله لا يرى في الآخرة جهيمياً) أهـ (مجموعة الرسائل والمسائل ٣/٤٢٧) . ويقول : (الجهمية على ثلاث درجات : فشرها الذين ينفون أسماء الله وصفاته .. والدرجة الثانية من التحهم : هو تجهم المعتزلة ونحوهم الذين يقرون بأسماء الله في الجملة ، ولكن ينفون صفاته ... وأما الدرجة الثالثة : فهم الصفاتية المثبتون ، المخالفون للجهمية ، لكن فيهم نوع من التحهم ، كالذين يقرون بأسماء الله وصفاته في الجملة ، لكن يردون طائفة من أسمائه وصفاته ..) أهـ . (التسعينية) ضمن (الفتاوى الكبرى ٥/٤٢-٤٤) .

(٢) القرامطة : فرقة من فرق الباطنية ، الذين هم من غلاة الشيعة ، وسموا باطنية لقولهم لكل ظاهر باطناً ولكل تنزيل تأويلاً ، فجعلوا لنصوص القرآن والحديث معان ظاهرة يعلمها عامة الناس ، ومعان باطنة لا يعلمها إلا هم وأتباعهم ، وبالتالي أبطلوا الشرائع وأنكروا المعاد والنشور من القبور ، وأنكروا الملائكة والجن ، وامتدحوا لهم خلطوا كلامهم بكلام الفلاسفة ، فقالوا في الباري تعالى : إنا لا نقول هو موجود ، ولا لا موجود ، ولا عالم ولا جاهل ... وكذلك في جميع الصفات .. فقيل فيهم : إنهم نفاة الصفات حقيقة ، معطلة الذات عن جميع الصفات ، وأنكروا الرسل ، وقالوا يقدم العالم ، بل قيل : إن غرض الباطنية الدعوة إلى دين المحوس ، لأن

==

النوع الثاني : شركٌ من جعلَ معه إلهاً آخر ، ولم يُعطلْ أسماءَهُ وصفاتِهِ وربوبيَّتَهُ ، كشركِ النصارى الذين جعلوه ثالثَ ثلاثةٍ ، وشركِ المَجُوسِ القائلين بِإِسْنَادِ حَوَادِثِ الخيرِ إلى النور ، وحوادثِ الشرِّ إلى الظلمة^(١) .

ومن هذا : شركٌ كثيرٌ ممن يشركُ بالكواكبِ العُلُويَّاتِ ، ويجعلُها مُدبِّرةً لأمرِ هذا العالمِ ، كما هو مذهبُ مشركي الصَّابئةِ^(٢) وغيرِهِم .

الذين وضعوا أساس دين الباطنية كانوا من أولاد المجوس ، فكانوا مائلين إلى دين أسلافهم . وكان ممن اعتقد هذا الضلال ودعا إليه حمدان قرمط من أهل الكوفة تنسب إليه فرقة القرامطة الباطنية ، يذكر أصحاب التاريخ أن القرامطة خرجوا على المسلمين سنة ٢٨١هـ في خلافة المعتضد وحكموا البحرين ، وعاثوا في الأرض فساداً وقطعوا الطريق على الحجاج وأسألوا الدماء ، واستحلوا البيت الحرام ، واقتلعوا الحجر الأسود من البيت وذهبوا به إلى البحرين ، فمكث عندهم (٢٢ سنة) ، ثم رد إلى مكة سنة ٣٣٩هـ .

انظر (الملل والنحل ١/ ٢٢٨ - ٢٣٥) ، (الفرق بين الفرق ٢٥٠ - ٢٧٦) ، و(فضائح الباطنية) للغزالي ، و(القرامطة) لابن الجوزي ، و(الكامل لابن الأثير ٧/ ٤٤٤) فيما بعدهم ، و(البداية والنهاية ١١/ ٤٩) فما بعدها) و (دراسة في الفرق في تاريخ المسلمين ٢٦٥ - ٢٩٢) .

(١) المجوس : هم عبدة النيران ، قيل : لهم شبهة كتاب ، أنبتوا أصلين اثنين مدبرين ، يقتسمان الخير والشر ، والنفع والضر ، والصلاح والفساد ، يسمون أحدهما النور ، والآخر الظلمة ، فالنور يحدث الخير والنفع ، والظلمة تحدث الشر والضر .

والمجوس الأصلية زعموا أن الأصليين لا يجوز أن يكونا قديمين أزليين ، بل النور أزلي والظلمة محدثة ، من فرقهم الزروانية ، والزردشتية .

وتعظيمهم النار لأنهم يرون أنه جوهر شريف علوي ، وأنها لم تحرق إبراهيم عليه السلام ، وظنهم أن التعظيم ينجيهم في المعاد من عذاب النار .

انظر (الملل والنحل ١/ ، ٢٧٣ - ٢٨٩ ، ٣٠٢) ، (اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ٨٦) ، (البرهان في عقائد أهل الأديان ٩٠ - ٩١) ، (إغائة اللفهان ٢/ ٢٤٢) .

(٢) الصابئة : هم الذين بعث إليهم إبراهيم الخليل عليه السلام ، وكانوا يعظمون الكواكب السبعة والبروج الاثني عشر ، ويقولون : إنها مدبرة العالم ، وكانوا يبنون لكل كوكب من هذه الكواكب هيكلًا - وهو البيت المبني للعبادة - ويصرون فيه ذلك الكوكب ، ويتخذونه لعبادته وتعظيمه ودعائه ... ، فلما بعث إليهم إبراهيم عليه السلام ، بين لهم بطلان ما أحدثوه من تعظيم الكواكب وعبادتها ، وعبادة الأوثان ، فلقي منهم ما قصه الله في كتابه .

قُلْتُ : وَيَلْتَحِقُ بِهِ مِنْ وَجْهِ شَرِكٍ غُلَاةٌ عُبَادِ الْقُبُورِ الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّ أَرْوَاحَ الْأَوْلِيَاءِ تَتَصَرَّفُ بَعْدَ الْمَوْتِ ، فَيَقْضُونَ الْحَاجَاتِ ، وَيُفَرِّجُونَ الْكُرْبَاتِ ، وَيَنْصُرُونَ مِنْ دَعَاهِمُ ، وَيَحْفَظُونَ مِنَ التَّجَأِ إِلَيْهِمْ ، وَلَاذِ بَحِمَاهِمُ ، فَإِنَّ هَذِهِ خِصَائِصُ^(١) الرُّبُوبِيَّةِ ، كَمَا ذَكَرَهُ بَعْضُهُمْ فِي هَذَا النُّوعِ .

القِسْمُ الثَّانِي : الشَّرِكُ / فِي تَوْحِيدِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ . وَهُوَ أَسْهَلُ مِمَّا قَبْلَهُ ، وَهُوَ

نوعان :

أحدهما : تَشْبِيهُ الْخَالِقِ بِالْمَخْلُوقِ ، كَمَنْ يَقُولُ : يَدٌ كَيْدِي ، وَسَمْعٌ كَسَمْعِي ، وَبَصْرٌ كَبَصْرِي ، وَاسْتِوَاءٌ كَاسْتِوَائِي ، وَهُوَ شَرِكُ الْمُشَبَّهِ^(٢) .

الثاني : اشْتِقَاقُ أَسْمَاءِ لِلْأَلْهَةِ الْبَاطِلَةِ مِنْ أَسْمَاءِ الْإِلَهِ الْحَقِّ .

قال الله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي

أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٠] . قال ابن عباس : ﴿ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ﴾ : يُشْرِكُونَ^(٣) ، وعنه : (سَمَّوْا اللَّاتَ مِنَ الْإِلَهِ ، وَالْعُزَّى مِنْ

انظر : (الملل والنحل ١/٢٧٤-٢٧٦ ، ٢/٣٠٧-٣٦٨) ، و(الفصل ١/٥٠) ، و(وإغاثة اللفهان ٢/٢١٩-٢٢٠ ، ٢٤٥-٢٥١) ، و(اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ١٤٣) ، و(أهل الأديان للسكسكي ٥٩) .

(١) في (ط) ، (م) : « فَإِنَّ هَذِهِ مِنْ خِصَائِصِ الرُّبُوبِيَّةِ » .

(٢) من المشبهة : الهاشمية ، أتباع هشام بن الحكم الرافضي الذي شبه معبوده بالإنسان ، وزعم لأجل ذلك أنه سبعة أشبار بشير نفسه ، وأنه جسم .

وكذلك الهاشمية أتباع هشام بن سالم الجواليقي الرافضي الذي يزعم أن معبوده على صورة الإنسان ، وذو حواس خمس كحواس الإنسان ، وله يد ، ورجل ، وعين ، وأذن ..

ومن المشبهة فرقة تنسب إلى داود الجوازلي الذي وصف معبوده بأن له جميع أعضاء الإنسان إلا الفرج واللحية . تعالى الله وتقدس عن قولهم علواً كبيراً .

انظر : (الفرق بين الفرق ٢٠٦-٢٠٨) ، و(الملل والنحل ١/٢١٦ ، ١٢٠-١٢١) .

(٣) المروي عن ابن عباس في تفسير (يلحدون) - حسب ما وقفت عليه - : أي يكذبون .

==

(١) العزيز .

القسم الثالث :
الشرك في توحيد
الإلهية والعبادة

القِسْمُ الثَّالِثُ : الشُّرْكُ فِي تَوْحِيدِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْعِبَادَةِ .

قال القُرْطُبِيُّ^(٢) : (أَصْلُ الشُّرْكِ الْمَحْرَمِ اعْتِقَادُ شَرِيكِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْإِلَهِيَّةِ ، وَهُوَ الشُّرْكُ الْأَعْظَمُ ، وَهُوَ شُرْكُ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَيَلِيهِ فِي الرَّتْبَةِ اعْتِقَادُ شَرِيكِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْفِعْلِ ، وَهُوَ قَوْلُ مَنْ قَالَ : إِنَّ مَوْجُودًا مَا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى يَسْتَقِلُّ بِأِحْدَاثِ فِعْلٍ وَإِجَادِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَعْتَقَدْ كَوْنَهُ إِلَهًا) ، هَذَا كَلَامُ الْقُرْطُبِيِّ .^(٣)

وهو نوعان : أحدهما : أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ نِدَاءً يَدْعُوهُ كَمَا يَدْعُو اللَّهَ ، وَيَسْأَلُهُ الشَّفَاعَةَ كَمَا يَسْأَلُ مِنَ اللَّهِ ، وَيَرْجُوهُ كَمَا يَرْجُو اللَّهَ ، وَيُحِبُّهُ كَمَا يُحِبُّ اللَّهَ ، وَيَخْشَاهُ كَمَا يَخْشَى اللَّهَ . وَبِالْجُمْلَةِ فَهُوَ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ نِدَاءً يَعْْبُدُهُ كَمَا يَعْْبُدُ اللَّهَ .

وهذا هو الشرك الأكبر ، وهو الذي قال الله فيه : ﴿ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ [النساء : ٣٦] ، وقال : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ

انظر : (تفسير ابن أبي حاتم ١٦٢٣/٥) ، و (تفسير ابن جرير ١٣٢/٦) ، و (تفسير البغوي ٣٠٧/٣) ، و (البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي ٤٣٠/٤) ، و (الدر المنثور ٢٧١/٣) وعزا تفسير ابن عباس الإلحاد بالتكذيب إلى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم) ، و (مدارج السالكين ٣٠/١) .

وتفسير الإلحاد بالإشراك مروى عن قتادة ، انظر : (تفسير ابن جرير ١٣٢/٦) ، (تفسير ابن أبي حاتم ١٦٢٣/٥) ، (البحر المحيط ٤٣٠/٤) .

(١) رواه ابن أبي حاتم في (تفسيره ١٦٢٣/٥) ، وذكره البغوي في (تفسيره ٣٠٧/٣) ، والقرطبي في (تفسيره ٢٨٨/٧) ، وابن الجوزي في (زاد المسير ٢٩٣/٣) ، وابن القيم في (مدارج السالكين ٣٠/١) .

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح القرطبي ، صاحب كتاب « جامع أحكام القرآن » المعروف بتفسير القرطبي ، وله غيره من المصنفات ، وهو غير القرطبي صاحب « المفهم » ، وستأتي ترجمته إن شاء الله ، مات أبو عبد الله سنة (٦٧١ هـ) . « نفع الطيب » للتلمساني (٤٢٠/٢ - ٤٢١) .

(٣) « الجامع لأحكام القرآن » للقرطبي (١٧٣/٥) .

وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴿ [النحل: ٣٦] ، وقال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [يونس: ١٨] ،
 وقال تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [السجدة: ٤] ،
 والآيات في النهي عن هذا الشرك وبيان بطلانه كثيرة جداً .

الثاني : الشرك الأصغر ، كيسير الرياء ، والتصنع للمخلوق ، وعدم الإخلاص لله تعالى في العبادة ، بل يعمل لحظ نفسه تارة ، ولطلب الدنيا تارة ، ولطلب المنزلة والجاه عند الخلق تارة ، فَلِلَّهِ مِنْ عَمَلِهِ نَصِيبٌ ، ولغيره منه نصيبٌ .

ويَتَّبِعُ هذا النوع : الشرك بالله في الألفاظ ، كالحلف بغير الله ، وقول : يا شاء الله وشئت ، وما لي إلا الله وأنت ، وأنا في حسب الله وحسبك ، ونحوه . وقد يكون ذلك شركاً أكبر بحسب حال قائله ومقصده . هذا حاصل كلام ابن القيم وغيره .^(١)

وقد استوفى المصنّف - رحمه الله تعالى - بيان جنس العبادات^(٢) التي يجب إخلاصها لله بالتنبيه على بعض أنواعها ، وبيان ما يضادها من الشرك بالله تعالى في العبادات والإرادات والألفاظ ، كما سيمرُّ بك - إن شاء الله تعالى - مُفَصَّلاً في هذا الكتاب ، فالله تعالى يرحمه ويرضى عنه .

(١) «الداء والدواء» لابن قيم الجوزية (١٩٨-٢٠٨) .

(٢) في (خ) ، (ط) ، (ف) ، (ق) : «العبادة» .

فَإِنْ قُلْتَ : هَلَّا أَتَى الْمُصَنِّفَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - بِخُطْبَةٍ تُنَبِّئُ عَنْ مَقْصُودِهِ ، كَمَا
صَنَعَ غَيْرُهُ ؟ .

[١٧] قيل : كَأَنَّهُ - وَاللَّهُ / أَعْلَمُ - اِكْتَفَى بِدَلَالَةِ التَّرْجَمَةِ الْأُولَى عَلَى مَقْصُودِهِ ، فَإِنَّهُ
صَدَّرَهُ بِقَوْلِهِ : (كِتَابُ التَّوْحِيدِ) ، وَبِالْآيَاتِ الَّتِي ذَكَرَهَا وَمَا يَتَّبِعُهَا مِمَّا يَدُلُّ عَلَى
مَقْصُودِهِ ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : قَصَدْتُ جَمْعَ أَنْوَاعِ تَوْحِيدِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي وَقَعَ أَكْثَرُ النَّاسِ فِي
الإِشْرَاقِ فِيهَا وَهَمَّ لَا يَشْعُرُونَ ، وَبَيَانَ شَيْءٍ مِمَّا يُضَادُّ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرْكِ ،
فَاكْتَفَى بِالتَّلْوِيحِ عَنِ التَّصْرِيحِ .

وَالْأَلْفُ وَاللَّامُ فِي (التَّوْحِيدِ) لِلْعَهْدِ الذَّهْنِيِّ .

تفسير الآية
الأولى ، وبيان
معنى العبادة

قوله: (وقول الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]).

يجوزُ في (قولِ اللهِ) الرَّفْعُ وَالْجَرُّ ، وهذا حُكْمٌ ما يمر بك من هذا الباب .

قال شيخ الإسلام: (العبادةُ : هي طاعةُ اللهِ بامتثال ما أمرَ به على ألسنةِ الرُّسُلِ).

وقال - أيضاً - : (العبادةُ : اسمٌ جامعٌ لكل ما يحبه اللهُ ويرضاه من الأقوال ،

والأعمالِ الباطنة والظاهرة) .^(١)

قال ابن القيم : (ومدارُها على خمسَ عشرةَ قاعدةً ، مَنْ كَمَلَهَا كَمَلَ مَرَاتِبَ

العُبودية ، وبيان ذلك : أنَّ العبادةَ مُنْقَسِمةٌ على القلب ، واللسان ، والجوارح .

والأحكامُ التي للعبودية خمسةٌ : واجبٌ ، ومستحبٌ ، وحرامٌ ، ومكروهٌ ،

ومباحٌ ، وهُنَّ لكل واحدٍ من القلب واللسان والجوارح) .^(٢)

وقال القرطبيُّ : (أصلُ العبادة : التذللُ والخضوعُ)^(٣) ، وسُمِّيَتْ وظائفُ الشرع

على المكلفين عباداتٍ ؛ لأنَّهُمْ يَلْتَزِمُونَهَا ويفعلونها خاضعين متذللين لله تعالى .

وقال ابن كثيرٍ : (العبادةُ في اللغة : من الذلَّةِ ، يُقال : طريقٌ مُعَبَّدٌ ، وبعيرٌ مُعَبَّدٌ :

أي مُذَلَّلٌ . وفي الشرع : عبارةٌ عمَّا يَجْمَعُ كمالَ المحبةِ ، والخضوعِ ، والخوفِ)^(٤) .

وهكذا ذَكَرَ غيرُهُم من العلماء .

ومعنى الآية : أنَّ اللهُ تعالى أخبر أنَّه ما خَلَقَ الجنَّ والانسَ إلا لعبادته ، فهذا هو

الحكمةُ في خَلْقِهِمْ ، ولم يُرِدْ منهم ما تُرِيدُ^(٥) السَّادَةُ من عبيدِها من الإعانة لهم

(١) ((مجموع فتاوى ابن تيمية)) (١٤٩ / ١٠) .

(٢) ((مدارج السالكين)) لابن القيم (١٠٩ / ١) .

(٣) ((الجامع لأحكام القرآن)) للقرطبي (٢٦٩ / ١) .

(٤) ((تفسير القرآن العظيم)) لابن كثير (٢٧ / ١) .

(٥) في (ط) ، (م) : ((ما تريده)) .

بالرزق والإطعام ، بل هو الرزاق ذو القوة المتين ، الذي يُطعمُ ولا يُطعمُ ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يُطْعَمُهُ ﴾ الآية [الأنعام: ١٤] ، وعبادته هي طاعته بفعل المأمور ، وترك المحذور ، وذلك هو حقيقة دين الإسلام ؛ لأن معنى الإسلام : هو الاستسلامُ لله ، المتضمّن غاية الانقياد في غاية الذلِّ والخضوع .

قال عليُّ بنُ أبي طالبٍ - رضی الله عنه - في الآية : (إِلَّا لَأْمُرَهُمْ أَنْ يَعْبُدُونِي ، وَأَدْعُوهُمْ إِلَى عِبَادَتِي)^(١) ، وقال مجاهدٌ^(٢) : (إِلَّا لَأْمُرَهُمْ ، وَأَنَّهُمْ)^(٣) .
اختاره الزجاج^(٤) ، وشيخ الإسلام^(٥) .

(١) ذكره البغوي في ((معالم التنزيل)) (٣٨٠/٧) ، والثعالبي في تفسيره (٣٠٦/٥) ، وأبو حيان في ((البحر المحيط)) (١٣٤/٨) ، والحازن في تفسيره (١٩٧/٤) ، وغيرهم .
(٢) هو مجاهد بن جبر - بفتح الجيم وسكون الموحدة - أبو الحجاج المكي ، شيخ القراء والمفسرين ، قال : عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة ، (ت ١٠٢ أو ١٠٣ أو ١٠٤ هـ) ، وقيل غير ذلك . انظر : ((السير ٤٤٩/٤-٤٥٧)) ، ((طبقات المفسرين للداودي ٣٠٥/٢-٣٠٨)) .
(٣) ذكره القرطبي في تفسيره (٥١/١٧) ، وأبو حيان في ((البحر المحيط)) (١٤٣/٨) ، والمالوردي في تفسيره (٣٧٤/٥) ، وغيرهم .
(٤) في (خ) ، (م) ، (ط) : ((واختاره)) بزيادة واو .

تنبية : قوله : (اختاره الزجاج وشيخ الإسلام) ليس المراد اختاروا تفسير مجاهد على تفسير علي رضي الله عنهما ، بل تفسير علي ومجاهد بمعنى واحد ، إذ الآية فيها عدة أقوال في تفسيرها ذكرها البغوي في تفسيره (٣٨٠/٧) ، وابن الجوزي في ((زاد المسير)) (٤٢/٨) ، وابن كثير في تفسيره (٢٥٥/٤) وغيرهم ، ومن هذه الأقوال ما ذكره الشارح هنا عن علي بن أبي طالب ، ومجاهد وهو أنه ما خلقهم إلا ليأمرهم بالعبادة ، ثم قد يعبدون وقد لا يعبدون ، انظر ما يأتي من كلام شيخ الإسلام ، وبالله التوفيق والسداد .
(٥) هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري الزجاج البغدادي ، نحوي زمانه ، مصنف كتاب ((معاني القرآن)) وله تأليف جملة (ت ٣١١ هـ) . انظر : ((السير ٣٦٠/١٤)) ، ((تاريخ بغداد ٨٧/٦-٩٠)) .

انظر اختياره في معنى الآية في ((معاني القرآن)) (٥٨/٥) .

(٦) انظر ((درء تعارض العقل والنقل)) (٤٧٨/٨) .

قال: ^(١) (وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]،
قال الشَّافِعِيُّ: (لَا يُؤْمَرُ وَلَا يُنْهَى؟) ^(٢) ، وقولُ: ﴿ قُلْ مَا يَعْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا
دُعَاؤُكُمْ ﴾ [الفرقان: ٧٧] ، أي لولا عبادتكم إياه .

وقد قال في القرآن ^(٣) في غير موضعٍ: ﴿ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١] ، ﴿ اتَّقُوا
رَبَّكُمْ ﴾ [النساء: ١] ، فقد أمرهم بما خُلِقُوا له ، وأرسل الرُّسُلَ إلى الجِنِّ وَالْإِنْسِ
بذلك، وهذا المعنى هو الذي قُصِدَ بِالآيَةِ قَطْعًا ، وهو الذي يَفْهَمُهُ جَاهِرُ الْمُسْلِمِينَ ،
وَيَحْتَجُّونَ بِالآيَةِ عَلَيْهِ ، وَيُقْرُونَ أَنَّ اللَّهَ إِنَّمَا خَلَقَهُمْ لِيَعْبُدُوهُ الْعِبَادَةَ الشَّرْعِيَّةَ / ، وهي
طاعته وطاعة رُسُلِهِ ، لَا لِيُضَيِّعُوا حَقَّهُ الَّذِي خَلَقَهُمْ لَهُ .

[١٨]

قال : وهذه الآية تُشَبِّهُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ وَتَتَكْمَلُوا الْعِدَّةَ وَتُكْبِرُوا اللَّهَ عَلَى مَا
هَدَاكُمْ ﴾ [البقرة: ١٨٥] ، وقولَهُ : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾
[النساء: ٦٤] ، ثم قد يُطَاعُ ، وقد يُعَصَى ، وكذلك ما خَلَقَهُمْ إِلَّا لِلْعِبَادَةِ ، ثم قد
يَعْبُدُونَ ، وقد لَا يَعْبُدُونَ .

وهو سبحانه لم يَقُلْ : إِنَّهُ فَعَلَ الْأَوَّلَ - وهو خَلَقَهُمْ - ليفعل بهم كُلِّهِمُ الثَّلَاثِي -
وهو عبادته - ، ولكن ذَكَرَ الْأَوَّلَ لِيَفْعَلُوا هُمُ الثَّانِي ، [فيكونون] ^(٤) هم الفاعلين له ،
فيحصل لهم بفعله سعادتهم ، ويحصل ما يُحِبُّهُ ويرضاه منهم ، ولهم) ، انتهى . ^(٥)

والآية دالة على وجوب اختصاص الخالق - تعالى - بالعبادة ؛ لأنه سبحانه هو

(١) أي شيخ الإسلام .

(٢) ((الرسالة)) (٢٥) ، و ((الأم)) (٢٩٨/٧) .

(٣) في (ف) ، (م) : ((وقال في القرآن)) ، وفي (ق) : ((قال في القرآن)) .

(٤) في جميع النسخ (فيكونوا) ، والتصويب من ((مجموع فتاوى ابن تيمية)) .

(٥) ((مجموع فتاوى ابن تيمية)) (٥٢/٨ - ٥٦) باختصار .

الذي ابتدأكَ بخلقِكَ والإِنعامِ عليكِ بقدرتهِ ، ومشيئتهِ ، ورحمتهِ من غيرِ سببٍ منك أصلاً ، وما فعَلَهُ بكَ لا يَقْدِرُ عليه غيرهُ ، ثم إذا احتجتِ إليه في جَلْبِ رزقٍ ، أو دَفَعِ ضُرٌّ فهو الذي يأتي بالرزق لا يأتي به غيرهُ ، وهو الذي يدفعُ الضُرَّ لا يدفعُهُ غيرهُ ، كما قال تعالى : ﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِّنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ . أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴾ [الملك : ٢٠ - ٢١] .

وهو سبحانه يُنعمُ عليكِ ، ويُحسنُ إليكِ بنفسه ، فإنَّ ذلكَ مُوجبٌ ما تَسَمَّى به ، ووصفَ به نفسه ؛ إذ هو الرحمن ، الرحيم ، الودود ، المجيد .

وهو قادرٌ بنفسه ، وقدرته من لوازم ذاتِهِ ، وكذلك رحمته ، وعِلْمُهُ ، وحِكْمَتُهُ ، لا يحتاجُ إلى خلقه بوجهٍ من الوجوه ، بل هو الغنيُّ عن العالمين ، ﴿ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴾ [النمل : ٤٠] ، فالرَّبُّ سبحانه غنيُّ بنفسه ، وما يَسْتَحِقُّهُ من صفات الكمال ثابتٌ له بنفسه ، واجبٌ له ، من لوازم ذاتِهِ ، لا يفتقرُ في شيءٍ من ذلك إلى غيره . ففِعْلُهُ ، وإِحْسَانُهُ ، وجُودُهُ من كماله ، لا يفعلُ شيئاً لحاجةٍ إلى غيره بوجهٍ من الوجوه ، بل كُلُّ ما يُريدُ فِعْلُهُ فَإِنَّهُ فَعَالٌ لِمَا يُريدُ .

وهو سبحانه بالغُ أمره ، فكلُّ ما يَطْلُبُهُ فهو يَبْلُغُهُ ، وَيَنَالُهُ ، وَيَصِلُ إليه وحده ، لا يُعِينُهُ أَحَدٌ ، ولا يَعُوْقُهُ أَحَدٌ ، لا يحتاج في شيءٍ من أموره إلى مُعِينٍ ، وماله من المخلوقين من ظهيرٍ ، وليس له وليٌّ من الذلِّ . قاله شيخُ الإسلام^(١) .

(١) انظر ((مجموع الفتاوى)) (٣٧/١) .

تفسير الآية
الثانية ، وبيان
معنى الطاغوت

قال : (وقوله : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
الطَّاغُوتَ ﴾ [النحل : ٣٦]) .

قالوا : الطَّاغُوتُ : مُشْتَقٌّ مِنْ الطُّعْيَانِ ، وَهُوَ مُجَاوِزَةُ الْحَدِّ^(١) . وَقَدْ فَسَّرَهُ
السَّلَفُ بِيَعْنُ أَفْرَادِهِ :

قال عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : (الطَّاغُوتُ : الشَّيْطَانُ)^(٢) .

وقال جَابِرٌ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : (الطَّوَاغِيْتُ : كُفَّانٌ كَانَتْ تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ
الشَّيَاطِينُ)^(٣) ، رَوَاهُمَا ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ .

وقال مُجَاهِدٌ : (الطَّاغُوتُ : الشَّيْطَانُ فِي صُورَةِ الْإِنْسَانِ ، يَتَحَاكَمُونَ إِلَيْهِ وَهُوَ

صَاحِبُ أَمْرِهِمْ)^(٤) .

[١٩]

وقال مَالِكٌ : (الطَّاغُوتُ : كُلُّ مَا عُيِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ)^(٥) .

قُلْتُ : وَهُوَ صَحِيحٌ ، لَكِنْ لَا بُدَّ فِيهِ مِنْ اسْتِثْنَاءٍ مَنْ لَا يَرْضَى بِعِبَادَتِهِ .

وقال ابْنُ الْقَيِّمِ : (الطَّاغُوتُ : مَا تَجَاوَزَ بِهِ الْعَبْدُ حَدَّهُ مِنْ مَعْبُودٍ ، أَوْ مَتَّبِعٍ ،

أَوْ مُطَاعٍ .

(١) انظر تفسير ابن جرير (٢١/٣) .

(٢) علقه البخاري في صحيحه (٢١٧/٣) ، ووصله مجاهد في تفسيره (١٦١) وابن جرير في
تفسيره من طريقين (٢٠-١٩/٣) ، (١٣٤/٤) ، وابن أبي حاتم في تفسيره من طريقين
(٤٩٥ /٢) ، (٩٧٥/٣) ، وسعيد بن منصور في سننه ح (٦٤٩) ، وعبد بن حميد في
تفسيره ، ومسدد في مسنده الكبير ، ورسته في كتاب «الإيمان» له ، ومن طريقه ابن حجر في
«تغليق التعليق» (١٩٦/٤) قال ابن حجر في «الفتح» (٣١٩/٨) : (إسناده قوي) أهد .
(٣) علقه البخاري في صحيحه (٢١٧/٣) ، ووصله الطبري في تفسيره (٢٠/٣) ، وابن أبي
حاتم في تفسيره (٩٧٦/٣) .

(٤) «تفسير مجاهد» (١٦١) ، ورواه عنه ابن جرير في تفسيره (١٣٤/٤) ، وابن أبي حاتم في
تفسيره (٤٩٥/٢) ، (٩٧٦/٣) .

(٥) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٤٩٥/٢) ، (٩٧٦/٣) .

فَطَاعُوا كُلَّ قَوْمٍ مَنِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ
 أَوْ يُتَّبِعُونَهُ عَلَىٰ غَيْرِ بَصِيرَةٍ مِنَ اللَّهِ ، أَوْ يُطِيعُونَهُ فِيمَا لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ طَاعَةُ اللَّهِ .^(١)
 فهذه طواعيتُ العالم ، إِذَا تَأَمَّلْتَهَا وَتَأَمَّلْتَ أَحْوَالَ النَّاسِ مَعَهَا ، رَأَيْتَ أَكْثَرَهُمْ
 مَنِ اعْرَضَ عَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ إِلَىٰ عِبَادَةِ الطَّاغُوتِ ، وَعَنِ طَاعَتِهِ وَمُتَابَعَةِ رَسُولِهِ ﷺ -
 إِلَىٰ طَاعَةِ الطَّاغُوتِ وَمُتَابَعَتِهِ^(٢) .

وَأَمَّا مَعْنَى الْآيَةِ : فَأَخْبَرَ تَعَالَىٰ أَنَّهُ بَعَثَ ﴿ فِي كُلِّ أُمَّةٍ ﴾ ، أَي : فِي كُلِّ طَائِفَةٍ ،
 وَقَرَنَ مِنَ النَّاسِ ﴿ رَسُولًا ﴾ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ : ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ ،
 أَي : اعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ ، وَاتْرَكُوا عِبَادَةَ مَا سِوَاهُ ، فَلهَذَا خُلِقَتِ الْخَلِيقَةُ ، وَأُرْسِلَتِ
 الرُّسُلُ ، وَأُنزِلَتِ الْكُتُبُ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا
 نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا
 أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾ [الرعد: ٣٦] .

وهذه الآية هي معنى: لا إله إلا الله ، فَإِنَّهَا تَضَمَّنَتْ النَّفْيَ وَالْإِثْبَاتَ كَمَا تَضَمَّنَتْهُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فِي قَوْلِهِ: ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ الْإِثْبَاتُ، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾
 النَّفْيُ ، فَذَلِكَ الْآيَةُ عَلَىٰ أَنَّهُ لَا بُدَّ فِي الْإِسْلَامِ مِنَ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ ، فُيُثِبَتِ الْعِبَادَةُ لِلَّهِ
 وَحْدَهُ ، وَيُنْفَىٰ عِبَادَةُ مَا سِوَاهُ ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ الَّذِي تَضَمَّنَتْهُ سُورَةُ ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا
 الْكَافِرُونَ ﴾ [الكافرون: ١] ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ
 فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٦] .

قال ابن القيم : (وطريقة القرآن في مثل هذا أن يقرن النفي بالإثبات ، فينفي

(١) في (ق) ، و (إعلام الموقعين) : « فيما لا يعلمون أنه طاعة لله » .

(٢) « إعلام الموقعين » لابن القيم (١ / ٥٠) .

عبادة ما سوى الله ، ويثبتُ عبادته ، وهذا هو حقيقة التوحيد . والتَّفْيُّ المَحْضُ ليس بتوحيد ، وكذلك الإثباتُ بدون التَّفْيِ ، فلا يكونُ التوحيدُ إلا مُتَضَمَّنًا للتَّفْيِ والإثبات ، وهذا حقيقة لا إله إلا الله () ، انتهى .^(١)

ودلَّت الآيةُ على أنَّ الحكمةَ في إرسالِ الرُّسُلِ هو عبادةُ الله وحده وتركُ عبادةِ ما

سواه . ٥

وأنَّ أصلَ دينِ الأنبياءِ واحدٌ ، وهو الإخلاصُ في العبادةِ لله وإنِ اختلفتْ

شرائعُهم ، كما قال تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة : ٤٨] .

[ويدخلُ في الكفر بالطَّاغوتِ بُغْضُهُ وكرَاهَتُهُ ، وعدمُ الرِّضَى بعبادته بوجهٍ من

الوجوه]^(٢) .

وأنَّه لأبَدٌ في الإيمانِ من العملِ رداً على المُرَجِّئَةِ^(٣) . ١٠

(١) ((بدائع الفوائد)) لابن القيم (٢٠٥/١/١) .

(٢) ما بين المعقوفين في (خ) ، (ط) بعد قوله : (وهذا حقيقة لا إله إلا الله ، انتهى) في الصفحة السابقة .

(٣) يشير الشارح رحمه الله إلى مسألة تعريف الإيمان وما يدخل في مسماه ، فمذهب أهل السنة والجماعة وسلف الأمة أن الإيمان : اعتقاد وقول وعمل ، وأحيانا يعبرون بأن الإيمان قول وعمل ، أي : قول القلب واللسان ، وعمل القلب والجوارح ، ولهم عبارات أخرى لا تخرج عن كون الإيمان يتألف من اعتقاد وقول وعمل ، حكى إجماع أهل السنة والجماعة على هذا التعريف الشافعيُّ (كما نقله عنه ابن تيمية في الفتاوى ٢٠٩/٧) وحكاه أيضا ابن عبد البر في (التمهيد ٢٣٨/٩ ، ٢٤٣) ، والبخاري في (شرح السنة ٣٨/١) .

وقد قرر اللالكائي في كتابه (شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ١٧٠/١-٢٠٨ ، ٩١١/٤-٩٥٩/٥) دخول الأعمال في مسمى الإيمان بذكر الأدلة على ذلك من الوحيين ، وما ورد عن الصحابة والتابعين وسلف الأمة ، ومثله ابن أبي شيبة في (كتاب الإيمان) ، وأبو عبيد القاسم بن سلام في كتابه (الإيمان) ، وابن مندة في كتابه (الإيمان) ، وابن بطنة في (الإبانة — كتاب الإيمان ٧٦٠/٢-٨٢٧) ، وأبو يعلى الحنبلي في (مسائل الإيمان ١٥١-١٧٦) ، والآجري في (الشريعة) ، وابن تيمية في كتاب (الإيمان الكبير) ، و(الإيمان الأوسط) كلاهما مطبوع ضمن (مجموع الفتاوى ج ٧) ، وابن أبي العز في (شرح العقيدة

==

[٢٠]

تفسير الآية
الثالثة .

قال: (وقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ/وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

هكذا ثبت في بعض الأصول ، لم يذكر الآية بكَمَالِها .

قال مُجاهدٌ : (﴿ وَقَضَى ﴾ ، يعني : وَصَى)^(١) ، وكذلك قرأَ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ^(٢) ،

وابنُ مسعودٍ^(٣) ، وابنُ عباسٍ^(٤) ، وغيرُهم^(٥) .

الطحاوية) ، وغيرهم .

وقد خالف في هذه المسألة — أعني مسألة مسمى الإيمان — صنفان من الناس قصرَ صنف في تعريف الإيمان وهم المرجئة ، وغلا الآخر وهم المعتزلة والخوارج .

فالمرجئة سموا بذلك من الإرجاء ، بمعنى التأخير ؛ لأنهم قصرُوا في تعريف الإيمان فأخروا الأعمال وأخرجوها من مسمى الإيمان ، وبعضهم زاد على ذلك فلم يبق في مسمى الإيمان سوى معرفة القلب ، والمرجئة فرق متعددة ، أوصلها أبو الحسن الأشعري في (مقالات الإسلاميين ١/٢١٣-٢٣٤) إلى (١٢) فرقة ، صنفها شيخ الإسلام ثلاثة أصناف :

١- الذين يقولون : الإيمان مجرد ما في القلب ، ثم من هؤلاء من يدخل فيه أعمال القلوب ، وهم أكثر فرق المرجئة ، ومنهم من لا يدخلها في الإيمان كجهنم بن صفوان ومن اتبعه .

٢- الصنف الثاني : من يقول : هو مجرد قول اللسان ، وهذا لا يعرف لأحد قبل الكرامية .

٣- الصنف الثالث : من يقول الإيمان هو تصديق القلب وقول اللسان ، وهذا هو المشهور عن أهل الفقه والعبادة منهم . انظر (مجموع الفتاوى ٧/١٩٥) .

أما بالنسبة للمعتزلة والخوارج ، فقالوا في تعريف الإيمان كقول أهل السنة: إنه اعتقاد وقول وعمل، لكنهم يخالفون أهل السنة في أنهم جعلوا الإيمان شيئاً واحداً إذا ذهب بعضه ذهب كله، بمعنى : لا بد أن يقوم العبد بجميع الواجبات ويحْتَب جميع المحرمات ، فلو ترك واحداً أو ارتكب محرماً فليس بمؤمن ، وإذا مات ولم يتب فهو خالد مخلد في النار .

أما أهل السنة فأجازوا أن يذهب بعضه ويبقى بعضه إذا لم يكن الذاهب يناهض أصل الإيمان .

انظر : (شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ٧٠٧) ، و (مقالات الإسلاميين ١/٣٢٩) ، (مجموع الفتاوى ٧/٢٢٧) ، و (شرح الواسطية للدكتور محمد هراس ١٩٠-١٩١) .

(١) رواه ابن جرير في تفسيره (٥٨/٨) .

(٢) ابن قيس الأنصاري النجاري الصحابي الجليل سيد القراء ممن جمع القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ت ٣٠ هـ) . انظر : (السير ١/٣٨٩-٤٠٢) ، (الاستيعاب ١/٦٥-٧٠) .

روى قراءة أبي بن كعب ابن جرير في تفسيره (٥٨/٨) .

(٣) رواها ابن جرير في تفسيره (٥٨/٨) ، وعبدالرزاق في تفسيره (٣٧٦/٢) ، والطبراني كما في (الدر المنثور ٤/٣٠٩) .

(٤) رواها ابن جرير في تفسيره (٥٨/٨) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٣٢٣/٧) ، وسعيد بن منصور ، وابن المنذر ، وأبو عبيد ، وابن مردويه ، والفريابي ، وغيرهم ، كما في (الدر المنثور ٤/٣٠٩) .

(٥) روى ابن جرير في تفسيره (٥٨/٨) عن الضحاک بن مزاحم أنه قرأها : (ووصى ربك) ، وروى هذه القراءة عنه — أيضاً — أبو عبيد ، وابن المنذر كما في (الدر المنثور ٤/٣٠٩) .

وروى ابن جرير، عن ابن عباس - في قوله ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ ﴾ - : (يعني أمر) ^(١) .
 وقوله : ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ . (أن) : هي المصدريّة، وهي في محل جر بالباء،
 والمعنى: أن تعبدوه ولا تعبدوا غيره ممن لا يملك لكم ^(٢) ضرراً ولا نفعاً، بل هو إماماً
 فقير محتاج إلى رحمة ربه يرجوها كما ترجونها، وإماماً حماداً لا يستجيب لمن دعاه .
 وقوله : ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ . أي: وقضى أن تحسنوا بالوالدين إحساناً ،
 كما قضى بعبادته وحده لا شريك له .

وعطف حقهما على حق الله - تعالى - دليل على تأكيد حقهما ، وأنه أوجب
 الحقوق بعد حق الله ، وهذا كثير في القرآن ، يقرن بين حقه - عز وجل - وبين
 حق الوالدين ، كقوله : ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ ﴾ [لقمان : ١٤] ،
 وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ
 إِحْسَانًا ﴾ [البقرة : ٨٣] ، ولم يخصّ تعالى نوعاً من أنواع الإحسان ؛ ليعمّ أنواع
 الإحسان .

الأدلة من السنة
 على بر الوالدين

وقد تواترت النصوص عن النبي ﷺ بالأمر ببر الوالدين ، والحث على ذلك ،
 وتحريم عقوبتهما كما في القرآن :

ففي (صحيح البخاري) عن ابن مسعود قال : سألت النبي ﷺ : أي الأعمال
 أحب إلى الله ؟ قال : « الصلاة على وقتها » . قلت : ثم أي ؟ قال : « بر الوالدين » .
 قلت : ثم أي ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » . حدّثني بهن ، ولو استزدته

(١) تفسير ابن جرير (٥٨/٨) ، وابن المنذر كما في « الدر المنثور ٣٠٩/٤ » .

(٢) « لكم » ساقطة من (ق) ، (ط) ، (ف) .

لِرَادِنِي^(١) .

وعن أبي بكر^(٢) قال : قال رسول الله ﷺ : « أَلَا أُنبئُكُمْ بِأكْبَرِ الكَبَائِرِ ؟ » .
قُلْنَا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قال : « الإِشْرَاقُ بِاللَّهِ ، وَعُقُوقُ الوَالِدِينَ » . وكان مُتَكِمًا
فَجَلَسَ ، فقال : « أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ ، أَلَا وَشَهَادَةُ الزُّورِ » ، فما زال يُكْررها حَتَّى
قُلْنَا : لَيْتَهُ سَكَتَ . رواه البخاري ومسلم^(٣) .

وعن أبي هريرة قال : قال رجلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحُسْنِ صَحَابَتِي ؟
قال : « أُمُّكَ » . قال : ثُمَّ مَنْ ؟ . قال : « أُمُّكَ » . [ثُمَّ مَنْ ؟]^(٤) . قال : « أُمُّكَ » .
[ثُمَّ مَنْ ؟]^(٤) . قال : « أَبُوكَ » . أخرجاه^(٥) .

وعن عبد الله بن عمرو^(٦) قال : قال رسول الله ﷺ : « رَضِيَ الرَّبُّ فِي رِضَايِ
الْوَالِدِينَ ، وَسَخَطُهُ فِي سَخَطِ الوَالِدِينَ » . رواه الترمذي ، وصححه ابن حبان
والحاكم^(٧) .

(١) رواه البخاري ح (٥٩٧٠) .

(٢) هو نفع بن الحارث الثقفي الطائفي مولى النبي ﷺ ، كان من فقهاء الصحابة (ت ٥١ أو
٥٢ هـ) . انظر : « السير ١٠-٥/٢ » ، « الاستيعاب ٤ / ١٦١٤-١٦١٥ » .

(٣) البخاري ح (٥٩٧٦) ، ومسلم ح (٨٧) .

(٤) كذا في الأصل فقط بدون : « قال » في الموضعين .

(٥) رواه البخاري ح (٥٩٧١) ، ومسلم ح (٢٥٤٨) .

(٦) ابن العاص بن وائل القرشي السهمي ، الإمام الحبر العابد صاحب رسول الله ﷺ ، وابن صاحبه ،
له مناقب وفضائل كثيرة (ت ٦٥ هـ) . انظر : « السير ٣/٧٩-٩٤ » ، « الاستيعاب ٣/٩٥٦-
٩٥٩ » .

(٧) تخريجُه : رواه الترمذي ح (١٨٩٩) ، وابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٤٢٩) ،
والبغوي في (التفسير ٨٧/٥) ، وفي (شرح السنة) ح (٣٤٢٤) من طريق خالد بن
الحارث عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً : « رضا الرب في
رضا الوالد وسخط الرب في سخط الوالد » .

ورواه الحاكم ح (٧٢٤٩) من طريقين عن عبدالرحمن بن مهدي عن شعبة به .

==

وعن أبي أسيد الساعدي^(١) قال: بينا نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل من بني سلمة، فقال: يا رسول الله، هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ فقال: «نعم. الصلاة عليهما، والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقيهما». رواه أبو داود، وابن ماجه، وابن حبان في صحيحه^(٢).

والأحاديث في هذا كثيرة قد أفردتها العلماء بالتصنيف، وذكر البخاري منها شطراً صالحاً / في كتاب (الأدب المفرد).

[٢١]

ورواه الذهبي في (سير أعلام النبلاء ١٤/١٤٧) من طريق زيد بن أبي الزرقاء عن شعبة به. حكمه: صحيح، قال الحاكم: (هذا حديث صحيح على شرط مسلم) أهـ، ووافقه الذهبي، ورمز له السيوطي في (الجامع الصغير) ح (٤٤٥٦) بالصحة، وقال الألباني: (الحديث لا ينزل عن رتبة الحسن بمجموع طرقه) أهـ (السلسلة الصحيحة ح ٥١٦). تنبيه: جميع المصادر التي وقفت عليها وخرجت هذا الحديث روت الحديث بلفظ (رضا الوالد، وسخط الوالد) بالإفراد.

وعزا السيوطي في (الجامع الصغير ٢/٩٢٤) لفظة التثنية إلى الطبراني في (المعجم الكبير)، ولم أقف عليه، ولعله في الجزء المفقود، والله أعلم.

(١) هو مالك بن ربيعة بن البدن صحابي من كبراء الأنصار، شهد بدرًا والمشاهد، (ت ٤٠هـ). انظر: ((السير ٢/٥٣٨-٥٤٠))، ((طبقات ابن سعد ٣/٤٢٠-٤٢١)).

(٢) تخريجه: رواه البخاري في ((الأدب المفرد)) ح (٣٥)، وأحمد (٤٣٥/١٢)، وأبو داود في ح (٤٠٩٩)، وابن ماجه ح (٣٦٦٤)، والبيهقي في سننه ح (٦٨٩٣)، وفي ((شعب الإيمان)) ح (٧٨٩٦)، الحاكم ح (٧٢٦٠)، وابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٤١٨)، والطبراني في ((الأوسط)) ح (٧٩٧٦)، و((الكبير)) (٢٦٧/١٩-٢٦٨)، ومن طريقه المزني في ((تهذيب الكمال)) (٣/٢٤٤)، ورواه أيضاً المزني من طريق آخر في ((تهذيب الكمال)) (٥٦/٢١-٥٧) كلهم من طريق أسيد بن علي عن أبيه علي بن عبيد عن أبي أسيد الساعدي.

حكمه: ضعيف من أجل علي بن عبيد مولى أبي أسيد قال الألباني: (لم يوثقه غير ابن حبان، ولم يرو عنه غير ابنه أسيد، ولهذا قال الذهبي: لا يعرف) أهـ، (السلسلة الضعيفة) ح (٥٩٧).

تفسير الآية
الرابعة: (قُلْ
تَعَالَوْا أَتْلُ مَا
حَرَّمَ رَبِّيَ
عَلَيْكُمْ ...)

قال : (وقوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾) ، الآيات [الأنعام : ١٥١ - ١٥٣] .

قال ابن كثير : (يقول تعالى لنبيه ورسوله محمد ﷺ : ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين الذين عبدوا غير الله ، وحرموا ما رزقهم الله ، وقتلوا أولادهم ، وكل ذلك فعلوه بآرائهم الفاسدة ، وتسويل الشيطان لهم : ﴿ تَعَالَوْا ﴾ ، أي : هلموا وأقبلوا ﴿ أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ ﴾ ، أي : أقص عليكم ، وأخبركم بما حرم ربكم عليكم حقاً ، لا تخرفوا ولا ظناً ، بل وحي منه وأمر من عنده ، ﴿ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ - قال : - وكان في الكلام محذوفاً دل عليه السياق ، وتقديره : وصاكم أن لا تشركوا به شيئاً ، ولهذا قال في آخر الآية : ﴿ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ ﴾ .^(١)

قلتُ : ابتدأ تعالى هذه الآيات المحكمات بتحريم الشرك والنهي عنه ، فحرم علينا أن نشرك به شيئاً ، فشمّل ذلك كلُّ مُشْرِكٍ به ، وكلُّ مُشْرِكٍ فيه من أنواع العبادة ؛ فإنَّ (شيئاً) أنكر التكرات فيعم جميع الأشياء ، وما أباح تعالى لعباده أن يشركوا به شيئاً ، فإن ذلك أظلم الظلم ، وأقبح القبيح .

ولفظ (الشِّرْكَ ، والشِّرْكِي) يدل على أن المشركين كانوا يعبدون الله ، ولكن يشركون به غيره من الأوثان والصالحين والأصنام ، فكانت الدعوة واقعة على ترك عبادة ما سوى الله ، وإفراد الله بالعبادة ، وكانت (لا إله إلا الله) متضمنة لهذا المعنى ، فدعاهم النبي ﷺ إلى الإقرار بما نطقاً وعملاً واعتقاداً ، ولهذا إذا سُئِلُوا عَمَّا يقول لهم ، قالوا : يقول : ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَاتْرُكُوا مَا يَقُولُ ﴾

(١) (تفسير القرآن العظيم) لابن كثير (٢/١٩٤-١٩٥) .

أَبَاؤُكُمْ» ، كما قاله أبو سُفيان .

وقوله : ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ .

قال القُرطبي : (الإحسان إلى الوالدين : برُّهما ، وحفظُهما ، وصيانتُهما ، وامتنالُ أمرهما ، وإزالة الرِّقِ عنهما ، وتركُ السُّلْطَنَةِ عليهما .

وإِحسانًا : نُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ ، وَنَاصِبُهُ فِعْلٌ مُضْمَرٌ مِنْ لَفْظِهِ ، تَقْدِيرُهُ : وَأَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .

وقوله : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ﴾ . الإِمْلَاقُ :

الْفَقْرُ ، أَي : لَا تَقْتُلُوا بَنَاتِكُمْ خَشْيَةَ الْعَيْلَةِ وَالْفَقْرِ ، فَإِنِّي رَازِقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ، وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ بِالْإِنَاثِ وَالذَّكَورِ خَشْيَةَ الْفَقْرِ) . ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ .^(١)

وفي الصحيحين ، عن ابن مسعود قال : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ ؟ قال : « أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلَقَكَ » . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قال : « أَنْ

تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةَ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ » . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قال : « أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ^(٢)

جَارِكَ » ، ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾

[الفرقان : ٦٨] .^(٣)

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ .

قال ابنُ عَطِيَّةَ^(٤) : (نَهَى عَامٌّ عَنْ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْفَوَاحِشِ ، وَهِيَ الْمَعَاصِي ،

(١) « الجامع لأحكام القرآن » للقرطبي (١١٧/٧) .

(٢) في (م) : « بحليلة » .

(٣) رواه البخاري ح (٤٧٦١) ، (٦٠٠١) ، ومسلم ح (٨٦) .

(٤) هو أبو محمد عبد الحق بن أبي بكر غالب بن عطية الحاربي الغرناطي صاحب كتاب « المحرر

و(ظَهَرَ) ، و(بَطَنَ) حالتانِ تَسْتَوْفِيَانِ أقسامَ / ما جعلت^(١) له من الأشياء^(٢).

وفي التفسير المنسوب إلى أبي علي الطبري، من الحنفية^(٣) - وهو تفسير عظيم - :
 ﴿ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ ﴾ ، أي : القبائح . وعن ابن عباس^(٤) ، والضحَّاك^(٥) ،
 والسُّدي^(٦) : « أن من الكفار من كان لا يرى بالزنا بأساً إذا كان سراً . وقيل : الظاهر :
 ما بينك وبين الخلق ، والباطن : ما بينك وبين الله . انتهى .

وفي الصحيحين ، عن ابن مسعود - مرفوعاً - : « لا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ ، مِنْ أَجْلِ
 ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا ، وَمَا بَطَنَ »^(٧) .
 ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ .

قال ابن كثير : (هذا مما نصَّ تعالى على النهي عنه تأكيداً ، وإلاَّ فهو داخل في النهي
 عن الفواحش)^(٨) .

وفي الصحيحين ، عن ابن مسعود - مرفوعاً - : « لا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ

الوجيز في تفسير الكتاب العزيز » المعروف باسم « تفسير ابن عطية » ، وله غيره من المصنفات ،
 (ت ٥٥٤١ هـ) . انظر : « السير ١٩ / ٥٨١ - ٥٨٨ » ، « نفع الطيب ٣ / ٢٦٩ - ٢٧٤ » .
 (١) كذا في الأصل ، وتفسير ابن عطية ، وفي النسخ الأخرى : « جعلتا » بالثنية .
 (٢) « المحرر الوجيز » لابن عطية (٣٦٢ / ٢) .
 (٣) لم أفق على ترجمة صاحب التفسير ، ولا تفسيره ، فقد طالعت تراجم الطبرين الأحناف في كتاب
 « الجواهر المضية في طبقات الحنفية لعبدالقادر القرشي الحنفي » ، وراجعت كتاب « طبقات
 المفسرين للسيوطي » ، و« طبقات المفسرين للداودي » ، و« طبقات المفسرين للأدنه وي » ،
 و« التفسير والمفسرون لمحمد بن حسين الذهبي » فلم أظفر بشيء من ذلك .
 (٤) رواه الطبري في تفسيره (٢٢ / ٤) ، (٣٩٢ / ٥) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٤١٦ / ٥) ، وابن
 المنذر ، وابن مردويه كما في « الدر المنثور ٣ / ١٠٤ » .
 (٥) رواه الطبري في تفسيره (٣٢٤ / ٥) ، (٣٩٢ / ٥) .
 (٦) هو أبو محمد إسماعيل بن عبدالرحمن بن أبي كريمة ، وهو السدي الكبير ، المفسر المشهور ، قال ابن
 حجر : (صدوق بهم ، ورمي بالتشيع) أهـ ، (ت ١٢٧ هـ) . انظر : « السير ٥ / ٢٦٤ - ٢٦٥ » ،
 « تهذيب التهذيب ١ / ٢٨٢ - ٢٨٤ » ، « التقريب ١٤١ » .
 روى تفسير السدي ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٢٤ / ٥) ، (٣٩٢ / ٥) .
 (٧) رواه البخاري ح (٤٦٣٤) ، ومسلم ح (٢٧٦٠) .
 (٨) « تفسير القرآن العظيم » لابن كثير (١٩٦ / ٢) .

يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ : الثَّيْبُ الزَّانِي ، وَالنَّفْسُ
بِالنَّفْسِ ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ ^(١) .

وعن ابنِ عُمَرَ ^(٢) - مرفوعاً - : « مَنْ قَتَلَ مُعَاهِداً لَمْ يَرَحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ
رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَاماً » . رواه البخاري ^(٣) .

﴿ ذَالِكُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ .

قال ابنُ عَطِيَّةَ : (﴿ ذَالِكُمْ ﴾ : إشارةٌ إلى هذه المحرماتِ ، والوصيةُ : الأمرُ
المؤكد ، المقرر ، وقوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ : تَرَجُّجٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَيْنَا ، أَي : مَنْ سَمِعَ
هذه الوصيةَ يُرْجَى وَقُوعُ أَثَرِ الْعَقْلِ بَعْدَهَا) ^(٤) .

قُلْتُ : هذا غيرُ صحيحٍ ، والصوابُ : أَنَّ (لَعَلَّ) هنا للتعليل ، أَي : أَنَّ اللَّهَ
وَصَانَا بِهَذِهِ الْوَصَايَا لِنَعْقَلِهَا عَنْهُ ^(٥) ، وَنَعْمَلْ بِهَا ، كَمَا قَالَ : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا
اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ﴾ [البينة : ٥] .

وفي تفسير الطَّبْرِيِّ الحَنَفِيِّ : (ذَكَرَ أَوَّلًا ﴿ تَعْقِلُونَ ﴾ ، ثُمَّ ﴿ تَذَكَّرُونَ ﴾ ، ثُمَّ
﴿ تَتَّقُونَ ﴾ ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا عَقَلُوا تَذَكَّرُوا ، فَإِذَا تَذَكَّرُوا خَافُوا وَاتَّقَوْا الْمَهَالِكَ) .

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾ .

قال ابنُ عَطِيَّةَ : (هذا نُهْيٌ عَنِ الْقُرْبِ الَّذِي يَعْمُ وَجْوهَ التَّصَرُّفِ ، وَفِيهِ سَدُّ
الذريعةِ ، ثُمَّ اسْتِثْنَى مَا يَحْسُنُ ، وَهُوَ التَّشْمِيرُ وَالسَّعْيُ فِي نَمَائِهِ ، قَالَ مُجَاهِدٌ :

(١) رواه البخاري ح (٦٨٧٨) ، ومسلم ح (١٦٧٦) .

(٢) أبو عبدالرحمن عبدالله بن عمر بن الخطاب القرشي، الصحابي الجليل، ابن خليفة خليفة رسول الله ﷺ (ت ٧٣هـ) رضي الله عنهما. ((السير ٣/٣-٢٠٣-٢٣٩))، ((الاستيعاب ٣/٩٥٠-٩٥٣)).

(٣) ح (٣١٦٦) .

(٤) ((المحرر الوجيز)) لابن عطية (٣٦٢/٢) .

(٥) ((عنه)) ساقطة من (م) .

(التي هي أحسن : التجارةُ فيه ^(١) ، فَمَنْ كان من الناظرين ، له مَالٌ يعيش به ،
فالأحسن إذا ثَمَرَ مالٌ يَتِيمٍ ^(٢) أَنْ لا يأخذ منه نفقةً ولا أجرَةً ولا غيرَهما ، وَمَنْ كان
من الناظرين لا مَالَ له ، ولا يَتَّفِقُ له نَظَرٌ إلا بَأَنْ يُنْفِقَ على نفسه مِنْ رِبْحِ نَظَرِهِ ،
وإلا دَعَتِ الضَّرورةُ إلى ترك مالِ اليتيمِ دون نَظَرٍ ، فالأحسنُ أَنْ ينظر ، ويأكل
بالمعروف . قاله ابنُ زيدٍ ^(٣) . ^(٤) .

وقوله : « حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ » . قال مالكٌ وغيره : هو الرُّشْدُ وزوالُ السَّفَهِ مع
البلوغ ^(٥) . قال ابنُ عَطِيَّةَ : (وهو أَصَحُّ الأقوال ، وأَلْيَقُهَا بهذا الموضع) ^(٦) .
قُلْتُ : وقد رَوِيَ نحوه عن زيدِ بنِ أسلمَ ^(٧) ، والشَّعْبِيِّ ^(٨) ،

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٩٣/٥) .

(٢) كذا في الأصل ، وفي بقية النسخ : « اليتيم » .

(٣) هو عبدالرحمن بن زيد بن أسلم العمري المدني ، كان صاحب قرآن وتفسير ، له كتاب في التفسير ، وآخر في الناسخ والمنسوخ ، قال ابن الجوزي : (أجمعوا على ضعفه) أهـ ، (ت ١٨٢ هـ) .
انظر : « السير ٣٤٩/٨ » ، « تهذيب التهذيب ١٦٢/٦ - ١٦٣ » .

وما ذكره ابن عطية عن ابن زيد لم أقف عليه بهذا اللفظ ، لكن روى ابن جرير في تفسيره
(٣٩٣/٥) ، (٧٨/٨) تفسيراً لابن زيد لهذه الآية أخصر من هذا ، وكذلك رواه ابن أبي
حاتم في تفسيره (١٤١٩/٥) بنفس لفظ ابن جرير .

(٤) انظر : « المحرر الوجيز » لابن عطية (٣٦٢/٢ - ٣٦٣) .

(٥) نقل كلام مالك ابن عطية في تفسيره (٣٦٣/٢) .

(٦) « المحرر الوجيز » لابن عطية (٣٦٣/٢) .

(٧) أبو عبدالله العدوي المدني الفقيه مولى عمره ، له تفسير رواه عنه ابنه عبدالرحمن ، قال ابن حجر :
(ثقة عالم ، وكان يرسل) أهـ ، (ت ١٣٦ هـ) . انظر « السير ٣١٦/٥ - ٣١٧ » ، « التقريب ٣٥٠ » .
وتفسير زيد بن أسلم للآية رواه ابن جرير في تفسيره (٣٩٤/٥) ، وأبو الشيخ كما في « الدر
المشثور ١٠٥/٣ » ، وأشار إليه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٤١٩/٥) بلفظ (الأشد : الحلم) .
(٨) هو عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار ، أبو عمرو الهمداني ثم الشعبي ، الإمام ، ثقة
مشهور ، فقيه فاضل ، (ت ١٠٤ هـ) . انظر : « السير ٢٩٤/٤ - ٣١٩ » ، « التقريب
٤٧٥ - ٤٧٦ » .

روى تفسير الشعبي ابن أبي حاتم في تفسيره (١٤١٩/٥) ، وابن جرير في تفسيره (٣٩٤/٥)

ورَبِيعَةَ^(١) ، وغيرهم ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا
النِّكَاحَ فَإِنْ ءَأَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ [النساء: ٦] ، فاشترط
تعالى للدفء إليهم^(٢) ثلاثة شروط :

الأول : ابتلاؤهم ، وهو اختبارهم وامتحانهم بما يَظْهَرُ به معرفتهم لمصالح

أنفسهم ، وتدبير أموالهم / .

والثاني : البلوغ . والثالث : الرشد .

﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ .

قال ابن كثير : (يَأْمُرُ تعالى بإقامة العدل في الأخذ والإعطاء ، كما توعد عليه

في قوله : ﴿ وَيَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ . الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ . وَإِذَا

كَالَوْهُمْ أَوْ وُزِنُوا يُخْسِرُونَ ﴾ ، إلى قوله : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

[المطففين: ١-٦] ، وقد أَهْلَكَ اللهُ أمةً من الأمم كانوا يَخْسِرُونَ المكيال والميزان) .^(٣)

وقال غيره : القِسْطُ: العدل^(٤) . وقد رَوَى التِّرْمِذِيُّ وغيره بإسناد ضعيف، عن ابن

عباس قال : قال رسول الله ﷺ لأصحاب الكيل والميزان : ﴿ إِنْ تَكُمُ وَلِيْتُمْ أَمْرًا

بلفظ : (الأشد : الحلم ، إذا كتبت له الحسنات ، وكتبت عليه السيئات) .

(١) هو ربيعة بن أبي عبدالرحمن فروخ القرشي التيمي ، مفتي المدينة ، المشهور بريعة الرأي ، كان
من أئمة الاجتهاد ، قال ابن سعد : (كانوا يتقونه لموضع الرأي) أهـ ، (ت ١٣٦ هـ) .
انظر : ((السير ٦/٨٩-٩٦)) ، ((التقريب ٣٢٢)) .

روى تفسير ربيعة ابن جرير في تفسيره (٣٩٤/٥) ، وأبو الشيخ كما في ((الدر المنثور
١٠٥/٣)) ، وأشار إليه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٤١٩/٥) بلفظ : (الأشد : الحلم) .

(٢) في (خ) ، (م) ، (ف) ، (ق) : ((عليهم)) .

(٣) ((تفسير القرآن العظيم)) لابن كثير (١٩٧/٢) .

(٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٩٤/٥) عن مجاهد ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٤٢٠/٥)

عن ابن عباس ، وأبو الشيخ كما في ((الدر المنثور ١٠٥/٣)) عن سعيد بن جبير ، وقتادة .

هَلَكَتْ فِيهِ الْأُمَّمُ السَّالِفَةُ قَبْلَكُمْ»^(١) ، وَرُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْقُوفًا^(٢) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ^(٣) .

﴿ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ .

قال ابن كثير : (أَيُّ مَنْ اجْتَهَدَ فِي آدَاءِ الْحَقِّ وَأَخَذَهُ ، فَإِنْ أَخْطَأَ بَعْدَ اسْتِفْرَاحٍ وَوُسْعِهِ وَيَبْذُلُ جُهِدَهُ ، فَلَا حَرَجَ عَلَيْهِ .

وقد روى ابن مردويه^(٤) ، عن سعيد بن المسيب^(٥) - مرفوعاً -

(١) تحريجه : رواه الترمذي ح (١٢٤٧) ، ومن طريقه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» ح (٩٧٢) ، والطبراني في «الكبير» ح (١١٥٣٥) ، والبيهقي في «سننه» ح (١١١٦٦) ، وفي «شعب الإيمان» ح (٥٢٨٨) ، والحاكم ح (٢٢٣٢) كلهم من طريق حسين بن قيس عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعاً .

حكمه : ضعيف ، من أجل حسين بن قيس ، أبو علي الرحي ، قال الترمذي - عقيب الحديث - : (هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث حسين بن قيس ، وحسين بن قيس يضعف في الحديث) أهـ ، وقال ابن الجوزي - في قيس - : (كذبته أحمد ، وقال يحيى : ليس بشيء ، وقال النسائي والدارقطني : متروك) أهـ ، (العلل المتناهية (١٠٢/٢) ، ولما قال الحاكم - بعدما روى الحديث - : (صحيح الإسناد) تعقبه الذهبي بقوله : (حسين بن قيس ضعفوه) أهـ ، وضعف الحديث الألباني في (ضعيف سنن الترمذي) ح (٢١٢) .

(٢) الحديث الموقوف : هو المروي عن الصحابة قولاً لهم أو فعلاً أو نحوه . (تدریب الراوي (١٤٩/١) .

(٣) أخرجه البيهقي في «سننه» ح (١١١٦٧) ، وفي «شعب الإيمان» ح (٥٢٨٧) ، وهنلد بن السري في «الزهد» ح (٦٨١) من طريق الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس من قوله .

قال الترمذي عقيب الحديث المرفوع : (وقد روي هذا بإسناد صحيح عن ابن عباس موقوفاً) أهـ ، وصححه ابن حجر كما في (الترغيب والترهيب للمنذري ٥٥٦/٢) ، وكذلك صححه الألباني في (ضعيف سنن الترمذي) ح (٢١٢) .

(٤) هو الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه بن فورك بن موسى الأصبهاني ، صاحب «التفسير الكبير» ، و «التاريخ» ، وغيرهما ، (ت ٤١٠ هـ) . انظر : «السير ٣٠٨/١٧ - ٣١١» ، «طبقات المفسرين للداودي ٩٣/١ - ٩٤» .

(٥) ابن حزن بن أبي وهب ، أبو محمد القرشي المخزومي ، سيد التابعين في زمانه ، قال ابن حجر : (اتفقوا على أن مراسلاته أصح المراسيل) أهـ ، (ت ٩٤ هـ) . انظر : «السير ٢١٧/٤ -

﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَأَنْكَلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ ، قال : « مَنْ أَوْفَى عَلَى يَدِهِ فِي الْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ صِحَّةَ نَيْتِهِ بِالْوَفَاءِ فِيهِمَا - لَمْ يُؤَاخِذْ ، وَذَلِكَ تَأْوِيلُ ﴿ وُسْعَهَا ﴾ » ، قال : هذا مُرْسَلٌ غَرِيبٌ .^(١)
 قُلْتُ : وفيه ردٌّ على القائلين بجواز تكليف ما لا يُطاق^(٢) .

« ٢٤٦ » ، « (التقريب ٣٨٨) » .

(١) « تفسير القرآن العظيم » لابن كثير (١٩٧/٢) ، والظاهر أن قوله (هذا مرسل غريب) من كلام ابن كثير .

تخرجه : رواه ابن مردويه - كما قاله ابن كثير - من حديث بقية عن مبشر بن عبيد عن عمرو ابن ميمون بن مهران عن أبيه عن سعيد بن المسيب مرفوعاً .

حكمه : إسناده موضوع ، وآفته مبشر بن عبيد ، قال أحمد بن حنبل (روى عنه بقية وأبو المغيرة ، أحاديثه أحاديث موضوعة) ، وقال مرة : (مبشر بن عبيد ليس بشيء يضع الحديث) انظر (العلل ٣٣٦، ٣٣١/١) ، وقال الدارقطني في (السنن ٥٧/١) : (متروك الحديث) ، وكذا قال ابن حجر في (التقريب ٩١٩) .

وفي الحديث علة أخرى ، وهي : إرسال سعيد بن المسيب .

تنبيه : قول ابن كثير : (هذا مرسل غريب) ، الحديث المرسل : هو ما رواه التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد يطلق على ما رواه من دون التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن الأكثر والأغلب المعنى الأول . انظر (جامع التحصيل في أحكام المراسيل ١٦-٢١) .
 والحديث الغريب : هو ما تفرد به واحد ، والغرابة قد تكون في المتن ، وقد تكون في الإسناد . والغرابة في المتن : هو أن يتفرد برواية المتن راوٍ واحدٌ ، أو بعضه كما إذا زاد فيه واحد زيادة لم يقلها غيره .

والغرابة في الإسناد : هو أن يكون أصل الحديث محفوظاً من وجه آخر أو وجوه ، ولكنه بهذا الإسناد غريب . انظر (اختصار علوم الحديث لابن كثير ٤٦٠/٢) .

وعلى هذا فالحديث مرسل لأنه من رواية سعيد بن المسيب - وهو من التابعين - عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وغريب لأنه لم يرو إلا من هذا الوجه . والله أعلم .

مسألة : تكليف ما لا يطاق

(٢) مسألة (تكليف ما لا يطاق) من المسائل التي أثارها الأصوليون من المتكلمين وغيرهم ، ومطاب الكلام عليها كتب أصول الفقه في الغالب ، وتسمى أيضاً : (مسألة التكليف بالتحال) ، ويبحثونه - أي التكليف بالتحال - من جهة جوازه عقلاً ، ووقوعه شرعاً .
 هذا وكلمة (التحال) ، أو (ما لا يطاق) يشمل أقساماً :

- ١- ما لا يطاق لامتناعه امتناعاً ذاتياً ، ويسمى (المتنع لذاته أو التحال لذاته) كالجمع بين الضدين .
- ٢- ما لا يطاق لعدم جريان العادة بخلق القدرة على مثله للعبد ، ويسمى (المتنع عادة أو التحال

==

عادة) كالمشي على الماء .
 ٣- ما لا يطاق للاشتغال بضده ، كاشتغال القاعد في حال قعوده يمنعه أن يكون قائماً ، إذ الإنسان لا يمكنه في حال واحدة أن يكون قائماً قاعداً ، ففي حال القيام لا يقدر أن يفعل معه القعود .

أما القسم الأول - وهو التكليف بالمحال لذاته ، والقسم الثاني - وهو التكليف بالمحال عادة - فأكثر الأمة نفت جوازهما عقلاً ، ومن باب أولى وقوعهما شرعاً .
 وجوزهما عقلاً طائفة من المثبتة للقدر ، وطائفة ثالثة فرقت في الجواز العقلي بين الأول والثاني ، فنفت الأول ، وجوزت الثاني .

أما وقوعهما أو أحدهما في الشريعة ، فقد اتفق حملتها على أن مثل هذا ليس بواقع في الشريعة ، ولم يناع في ذلك إلا طائفة قليلة ، قالوا : إن المحال عادة واقع شرعاً ، وغلا بعضهم فقال بوقوع الممتنع لذاته في الشريعة ، وكلا الفريقين ذكر أمثلة لذلك رد عليهم فيها ، وليس هذا موضع ذكرها .

والشارح - هنا - يرد على أصحاب هذين القولين ، سواء من قال بالجواز العقلي فقط ، أو قال بالجواز العقلي والوقوع الشرعي .

أما القسم الثالث - وهو ما يقال إنه لا يطاق للاشتغال بضده - فجائز التكليف به باتفاق المسلمين ، وواقع في الشريعة ، فأمر العباد كلهم بما أمرهم الله به ورسوله من الإيمان به وتقواه ، ونهيهم عن ضد ذلك هو من هذا القسم ؛ لأن الإنسان إذا كلف بالإيمان - مثلاً - فهو حين التكليف مشتغلاً بضده وهو عدم الإيمان .

لكن هل يسمى هذا تكليف ما لا يطاق ؟ ، فيه نزاع : قال شيخ الإسلام : (فمن المثبتين للقدر من يدخل هذا في تكليف ما لا يطاق .. ومنهم من يقول : هذا لا يدخل فيما لا يطاق ، - قال الشيخ - : وهذا هو الأشبه بما في الكتاب والسنة وكلام السلف ، فإنه لا يقال للمستطيع الأمور بالحج إذا لم يحج : إنه كلف بما لا يطيق ، ولا يقال لمن أمر بالطهارة والصلاة فترك ذلك كسلاً : إنه كلف ما لا يطيق) أهـ . (منهاج السنة ٣/١٠٥) .

ويقول ابن أبي العز - في رده على من سمى هذا النوع : تكليف ما لا يطاق - : (وهؤلاء موافقون للسلف والأئمة في المعنى ، لكن كوفهم جعلوا ما يتركه العبد لا يطاق ؛ لكونه تاركاً له مشتغلاً بضده بدعة في الشرع واللغة ، فإن مضمونه أن فعل ما لا يفعل العبد : لا يطيقه) أهـ . (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ٢/٦٥٤) .

وقد بين شيخ الإسلام مأخذ من سمى هذا النوع (تكليف ما لا يطاق) ، ورد عليهم ، كملارد على أصحاب القسمين الأولين في مواضع من كتبه ، منها : (منهاج السنة ٣/١٠٢-١٠٧) ، (ودرء تعارض العقل والنقل ١/٥٩-٦٥) ، (ومجموع الفتاوى ٨/٢٩٣-٣٠٢ ، ٤٦٩-٤٧٤) .
 وانظر كذلك في هذا الموضوع : (شرح الكوكب المنير ١/٤٨٤-٤٩٠) ، (والبحر المحييط للزرکشي ١/٣٨٥-٣٩٦) ، (وشرح العقيدة الطحاوية ٢/٦٥٣-٦٥٥) ، (وروضة الناظر لابن قدامة ١/٢٣٣-٢٣٩) ، (وإتحاف ذوي البصائر بشرح روضة الناظر للنملة ٢/١٦٥) .

==

﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ .

هذا أمرٌ بالعدل في القول والفعل على القريب والبعيد .

قال الحنفيُّ : (العدل في القول في حق الولي والعدو ، لا يتغيَّر بالرِّضا والغضب ، بل يكون على الحق والصدق ، وإن كان ذا قربي فلا يميل إلى الحبيب ، ولا إلى القريب ، ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۗ اَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ﴾

[المائدة : ٨] .

﴿ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ﴾ .

قال ابن جريرٍ : (يقول : وبوصية الله التي وصاكم بها فأوفوا وانقادوا لذلك ، بأن تطيعوه فيما أمركم به ونهاكم عنه ، وتعملوا بكتابه وسنة رسوله ، وذلك هو الوفاء بعهد الله .)^(١) وكذا قال غيره^(٢) .

قلتُ : وهو حسنٌ ، ولكن الظاهرُ أنَّ الآية فيما هو أخصُّ كالبيعة والذمة والأمان والنذر ، ونحو ذلك ، وهذه الآية كقوله : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ ﴾ [النحل ٩١] ، فهذا هو المقصود بالآية ، وإن كانت شاملةً لما قالوا بطريق العموم .

﴿ ذَالِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ .

يقول تعالى : هذا وصاكم ، وأمركم به ، وأكد عليكم فيه ؛ لعلكم تذكرون ، أي : تتعظون وتنتهون عما كنتم فيه .

(١٨٣) ، و(التكليف في ضوء القضاء والقدرة ٤٥-٥١)

(١) (جامع البيان في تفسير القرآن) لابن جرير الطبري (٣٩٥/٥) .

(٢) نقل ابن كثير في تفسيره (١٩٧/٢) كلام ابن جرير ولم يتعبه ، وقال القرطبي في تفسيره

(١٢٢/٧-١٢٣) : ((وبعهد الله أوفوا) عام في جميع ما عهده الله إلى عباده ، ويحتمل أن

يراد به جميع ما انعقد بين إنسانين) أهد .

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ .
قال القُرْطُبِيُّ : (هذه آية عظيمة عطفها على ما تقدم ، فإنه لما نَهَى وأَمَرَ ،
حذَّر عن اتِّباع غير سبيله ، وأَمَرَ فيها باتِّباع طريقه على ما يَبَيِّنُهُ الأحاديث
الصحيحة ، وأقاويل السلف .

﴿ وَأَنَّ ﴾ في موضع نَصْبٍ ، أي : وَاثِلٌ أَنَّ هَذَا صِرَاطِي ، عن الفَرَّاءِ والكِسَائِيِّ .
قال الفَرَّاءُ : ويجوز أن يكونَ حَفْضاً ، أي : وصاكم به وبأنَّ هذا صِرَاطِي ^(١) .
قال : والصراطُ : الطريقُ الذي هو دين الإسلام . ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ نُصِبَ ^(٢) على
الحالِ ، ومعناه : مُسْتَوِيًا قَوِيماً لا اعوجاج فيه .

[٢٤] فَأَمَرَ بِاتِّبَاعِ طَرِيقِهِ / الَّذِي طَرَفَهُ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَشَرَعَهُ ، وَنَهَيْتُهُ الْجَنَّةَ ،
وَتَشَعَّبَتْ مِنْهُ طُرُقٌ ، فَمَنْ سَلَكَ الْجَادَةَ نَجَا ، وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تِلْكَ الطَّرِيقِ أَفْضَتْ بِهِ
إِلَى النَّارِ .

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي: تميل (انتهى ^(٣) .
وروى أحمد، والنسائي ^(٤) ، والدارمي ^(٥) ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عن
ابن مسعود قال: خَطَّ رسولُ الله ﷺ خطأ بيده، ثم قال: « هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ مُسْتَقِيمًا » ،

(١) انظر : « معاني القرآن » للفراء (١ / ٣٦٤) .

(٢) في بقية النسخ : « نصب على الحال » ، تراجع من التفسير .

(٣) « الجامع لأحكام القرآن » للقرطبي (٧ / ١٢٣) .

(٤) هو أحمد بن شعيب بن علي الخراساني النسائي ، صاحب « السنن » ، و « عمل اليوم والليلة »
وغيرهما (ت ٣٠٣ هـ) انظر « السير » ١٤ / ١٢٥ - ١٣٥ ، « وفيات الأعيان » ١ / ٩٧ - ٩٩ .

(٥) هو أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد الدارمي ، صاحب « المسند » ، و « الرد على بشر
المريسي » ، و « الرد على الجهمية » وغيرها ، (ت ٢٨٠ هـ) . انظر « السير » ١٣ / ٣١٩ -
٣٢٦ ، « طبقات السبكي » ٢ / ٣٠٢ - ٣٠٦ .

ثم حَطَّ حُطُوطاً عن يمين ذلك الحَطِّ وعن شماله ، ثم قال : « وَهَذِهِ السُّبُلُ لَيْسَ مِنْهَا سَبِيلٌ إِلَّا عَلَيْهِ شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ » ، ثم قرأ : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ .^(١)

وعن النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ^(٢) - مرفوعاً - قال : « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ، وَعَلَى جَنْبَيْ الصِّرَاطِ سُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ ، وَعَلَى الْأَبْوَابِ سُورٌ مُرَخَّاةٌ ، وَعَلَى الصِّرَاطِ دَاعٍ يَقُولُ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، ادْخُلُوا الصِّرَاطَ جَمِيعاً وَلَا تَعْوَجُوا ، وَدَاعٍ يَدْعُو مِنْ جَوْفِ الصِّرَاطِ ، فَإِذَا أَرَادَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَفْتَحَ شَيْئاً مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ ، قَالَ : « لَا تَفْتَحْهُ ، فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحْهُ تَلْجَهُ » . فَالصِّرَاطُ : الْإِسْلَامُ ، وَالسُّورَانِ : حُدُودُ اللَّهِ ، وَالْأَبْوَابُ الْمُفْتَحَةُ : مَحَارِمُ اللَّهِ ، وَذَلِكَ الدَّاعِي عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ : كِتَابُ اللَّهِ ، وَالدَّاعِي مِنْ فَوْقِ الصِّرَاطِ^(٣) : وَعَظُّ اللَّهِ فِي قَلْبِ كُلِّ مُسْلِمٍ » . رواه

5

10

(١) تخريجه : رواه أحمد (١٥٥/٤ - ١٥٦) ، (٢٥٧/٤) ، والنسائي في السنن الكبرى ح (١١١٧٤) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٤٢٢/٥) ، وابن جرير في تفسيره (٣٩٧/٥) ، والدارمي في سننه ح (٢٠٢) ، والبغوي في (تفسيره ٢٠٥/٣) ، وفي (شرح السنة) ح (٩٧) ، وأبو نعيم في (الحلية ٢٦٣/٦) ، وابن الجوزي في (تلبس إبليس ١٩) ، وأبو دواد الطيالسي في (مسنده) ح (٢٤١) ، وابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٦ ، ٧) ، وسعيد بن منصور في (سننه) ح (٩٣٥) ، واللالكائي في (شرح أصول الاعتقاد ٩٠/١) ، والحاكم ح (٣٢٤١) من طريق عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن ابن مسعود .
ورواه النسائي في (السنن الكبرى) ح (١١١٧٥) ، والحاكم ح (٢٩٣٨) ، وابن مردويه - قاله ابن كثير في التفسير ١٩٨/٢ - من طريق عاصم بن بهدلة عن زر عن ابن مسعود .
حكمه : حسن الإسناد ، فإن عاصم بن بهدلة - وهو ابن أبي النجود - قال عنه ابن حجر في (التقريب ٣٠٧١) : (صدوق ، له أوهام) أھـ ، وقد صحح الحديث الحاكم من الطريقتين ، ووافقه الذهبي ، وأحمد شاكر في تحقيق (المسند ١٢٥٧/٤) ، وقال الألباني في تحقيق (مشكاة المصابيح) ح (١٦٦) ، (وإسناده حسن) أھـ .
(٢) ابن خالد بن عبدالله الكلابي ، له ولأبيه صحبة رضي الله عنهما . انظر (الإستهباب ١٥٣٤/٤) .
(٣) في (ق) : « (من جوف الصراط) » .

أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن جرير، وابن أبي حاتم^(١).
 وعن مجاهد - في قوله ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ - قال: (البدع والشُّبُهَاتُ).
 رواه ابن جرير^(٢)، وابن أبي حاتم^(٣).
 وهذه السُّبُلُ تُعْمُ اليهودية، والنصرانية، والمجوسية، وعبادة القبور، وسائر أهل الملل
 والأوثان، والبدع والضلالات من أهل الشذوذ والأهواء، والتعمق في الجدل، والخوض
 في الكلام، فاتباع هذه من اتباع السُّبُلِ التي تذهب بالإنسان عن الصراط المستقيم إلى
 موافقة أصحاب الجحيم، كما قال النبي ﷺ: «مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ
 فَهُوَ رَدٌّ»^(٤)، وفي رواية: «كُلُّ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(٥)، حديث صحيح.

(١) تخريج: رواه أحمد (٤٤٦/١٣)، والحاكم ح (٢٤٥) والبيهقي في (شعب الإيمان) ح (٧٢١٦)، وابن جرير في (تفسيره ١٠٥/١-١٠٦) والطحاوي في (شرح مشكل الآثار) ح (٢٠٤٣)، (٢١٤١)، (٢١٤٢)، والمروزي في (السنة) ح (١٦) من طريق معاوية بن صالح عن عبدالرحمن بن جبير بن نفيير عن أبيه عن النواس بن سمعان مرفوعاً بنحو لفظ المصنف، ورواية ابن جرير مختصرة.

ورواه أحمد في (المسند ٤٤٥/١٣)، والترمذي ح (٢٨٥٩)، والنسائي في (السنن الكبرى) ح (١١٢٣٣)، والمروزي في (السنة) ح (١٨)، والطحاوي في (شرح مشكل الآثار) ح (٢١٤٣)، والطبراني في (مسند الشاميين) ح (١١٤٧) من طريق جبير بن سعد عن خالد بن معدان عن جبير بن نفيير عن النواس بن سمعان بلفظ أحصر من لفظ المصنف.

حكمه: صحيح، قال الحاكم - بعدما أورد الحديث -: (حديث صحيح على شرط مسلم، ولا أعرف له علة) ووافقه الذهبي، وقال الترمذي بعد حديثه: (حديث حسن غريب) أهـ، وجود ابن تيمية طريق الترمذي في (جامع الرسائل ٩٧/٢)، وقال الألباني (صحيح لغيره) انظر (صحيح الترغيب والترهيب) ح (٢٣٤٧).

(٢) في (ق): ((رواه ابن حبان وابن أبي حاتم)).

(٣) انظر ((تفسير مجاهد)) (٢٢٧)، ورواه ابن جرير في تفسيره من طرق (٣٩٧-٣٩٦/٥)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٤٢٢/٥)، والدارمي في سننه (٧٩/١)، وأبونعيم في الحلية (٢٩٣/٣)، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وأبو الشيخ كما في ((الدرر ١٠٦/٣)).

(٤) رواه البخاري ح (٢٦٩٧)، ومسلم ح (١٧١٨).

(٥) رواه مسلم ح (١٧١٨).

وقال ابن مسعودٍ : (تعلموا العلمَ قبل أن يُقبَضَ ، وقَبْضُهُ ذهابُ أهله ، ألا وإيَّاكم والتَّنَطُّعَ والتَّعَمُّقَ والبدعَ ، وعليكم بالعتيقِ) ، رواه الدارمي ^(١) .

قلتُ : العتيقُ : هو القديمُ ، يعني ما كان عليه رسول الله ﷺ ، وأصحابُهُ من الهدى ، دون ما حَدَثَ بعدهم . (فالهَرَبَ الهَرَبَ ، والنَّجَا النَّجَا ، والتمسكُ بالطريقِ المستقيمِ ، والسَّنَنِ القويمِ ، وهو الذي كان عليه السلف الصالح ، وفيه المتحرُّ الرابع) . قاله القرطبي ^(٢) .

وقال سهلُ بنُ عبدِ اللهِ ^(٣) : (عليكم بالأثرِ والسنة ، فإنِّي أخافُ أنَّه سيأتي عن قليلٍ زمانٌ إذا ذَكَرَ إنسانٌ النبيَّ ﷺ ، والاعتداءَ به في جميعِ أحواله ذمُّوه ، ونفروا عنه ، وتبرُّوا منه ، وأذلوهُ وأهانوه) ^(٤) .

قلتُ : رَحِمَ اللهُ سهلاً ، ما أصدقَ فراسته ، فلقد كان ذلكَ وأعظمُ ، وهو أن يُكفِّرَ الإنسانَ بتجرِيدِ التوحيدِ والمتابعةِ ، والأمرِ بإخلاصِ العبادةِ لله ، وتركِ / عبادةِ ما سواه ، والأمرِ بطاعةِ رسوله ﷺ وتحكيمه في الدقيقِ والجليلِ .

[٢٥]

قال ابنُ القيمِ : (ولندكرُ في الصراطِ المستقيمِ قولاً وجيزاً ، فإنَّ الناسَ قد تنوعت عباراتهم عنه ، وترجمتهم عنه بحسبِ صفاته ، ومُتعلقاته .

وحقيقته شيءٌ واحدٌ : وهو طريقُ الله الذي نَصَبَهُ لعباده

(١) رواه الدارمي في سننه (٦٦/١) ، وعبدالرزاق في المصنف ح (٢٠٤٦٥) ، ومن طريقه الطبراني في (الكبير) ح (٨٨٤٥) ، واللالكائي في (شرح أصول الاعتقاد) (٩٧/١) ، وابن وضاح في البدع (٢٥) .

(٢) « الجامع لأحكام القرآن » للقرطبي (١٢٤/٧) .

(٣) هو أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن التستري (ت ٢٨٣ هـ) . انظر : « السير (٣٣٣-٣٣٠/١٣) ، « وفيات الأعيان ٢/٣٥٧-٣٥٨ » .

(٤) ذكره القرطبي في تفسيره (١٢٥/٧) .

مُوصِلاً^(١) لهم إليه ، ولا طريق إليه سواه ، بل الطَّرِيقُ كُلُّهَا مسدودةٌ عن^(٢) الخلق إلا طريقه الذي نَصَبَهُ على ألسُنِ رسله ، وجعله مُوصِلاً لعباده إليه . وهو إفرادُه بالعبودية ، وإفرادُ رسوله بالطاعة ، فلا يُشْرِكُ به أحدٌ في عبوديته ، ولا يُشْرِكُ برسوله أحدٌ في طاعته ، فيَجْرَدُ التوحيدُ ، ويُجْرَدُ متابعةُ الرسول ﷺ ، وهذا معنى قول بعض العارفين : (إنَّ السعادةَ كُلُّهَا ، والفلاحَ كُلَّهُ مجموعٌ في شيئين : صدقُ محبةٍ ، وحُسنُ معاملَةٍ) .

وهذا كُلُّهُ مضمونُ شهادةِ أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسولُ الله . فأَيُّ شيءٍ فسَّرَ به الصراطُ المستقيم ، فهو داخل في هذين الأصلين .

ونُكْتَةُ ذلك أن تُحِبَّهُ بقلبك كُلَّهُ ، وتُرْضِيَهُ بِجُهدِكَ كُلِّهِ ، فلا يكون في قلبك موضعٌ إلا معموراً بِحُبِّهِ ، ولا يكون لك إرادةٌ إلا مُتعلِّقَةٌ بمرضاته ، فالأولُ يحصل بتحقيقِ شهادةِ أن لا إله إلا الله ، والثاني يحصل بتحقيقِ شهادةِ أنَّ محمداً رسولُ الله . وهذا هو الهدى ودينُ الحق ، وهو معرفةُ الحق والعملُ به ، وهو معرفةُ ما بَعَثَ اللهُ به رسوله والقيامُ به .

فَقُلْ ما شئتَ من العبارات التي هذا آخِيتُها، وَقُطِّبْ رَحَاهَا^(٣) .^(٤)

(١) في (م) : «الذي نصبه لعباده على ألسنة رسله وجعله موصلاً لهم»، وهو كذلك في (البدائع).

(٢) في بقية النسخ : «على» بدل «عن» .

(٣) (الآخية) — بالمد والتشديد — واحدة الأواحي : عود يعرض في الحائط ويدفن طرفاه فيه ، ويصير وسطه كالعروة تشد إليه الدابة .

و (القطب) — مثلثة القاف — هي الحديدية التي تدور عليها الرَّحَى .

و (الرَّحَى) : معروفة ، التي يطحن بها . انظر : لسان العرب : مادة (أخا) ، (قطب) ، (رحا) . ومراده : أن جميع تعاريف (الصراط المستقيم) تدور حول هذين الأصلين : إفراد الله بالعبادة ، وإفراد رسوله بالطاعة .

(٤) «(بدائع الفوائد) لابن القيم (٥٧/٢) .

تفسير الآية
الخامسة:
(وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا
تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا)

قال: (وقوله: ﴿ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ [النساء: ٣٦] .

هكذا ثبت في نسخة بخط شيخنا ، ولم يذكر الآية .

قال ابن كثير: (يأمر تعالى عباده بعبادته وحده لا شريك له ، فإنه الخالق ، الرازق ، المنعم ، المتفضل على خلقه في جميع الحالات ، فهو المستحق منهم أن يوحده ، ولا يشركوا به شيئاً من مخلوقاته) .^(١)

قلت: هذا أول أمر في القرآن ، وهو الأمر بعبادته وحده لا شريك له ، والنهي عن الشرك ، كما في قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة: ٢١] ، وتأمل كيف أمر - تعالى - بعبادته ، أي : فعلها خالصة له ، ولم يخص بذلك نوعاً من أنواع العبادة ، لا دعاءً ، ولا صلاةً ، ولا غيرهما ؛ ليعم جميع أنواع العبادة . ونهى عن الشرك به ، ولم يخص - أيضاً - نوعاً من أنواع العبادة يجوز الشرك فيه .

وفي هذه الآية واللواتي قبلها دليل على أن العبادة هي التوحيد ؛ لأن الخوصومة فيه ، وإلا فكان المشركون يعبدون الله ويعبدون غيره ، فأمرُوا بالتوحيد ، وهو عبادة الله وحده ، وترك عبادة ما سواه .

وفيهن دليل على أن التوحيد هو أول واجب على المكلف ، وهو الكفر بالطاغوت والإيمان بالله المستلزم لعبادته وحده لا شريك له ، وأن من عبد غير الله بنوع من أنواع العبادة فقد أشرك ، سواء كان المعبود ملكاً ، أو نبياً ، أو صالحاً ، أو صنماً .

(١) ((تفسير القرآن العظيم)) لابن كثير (٥٠٥/٢) .

[٢٦]

شرح أثر ابن مسعود : (من أراد أن ينظر إلى وصية محمد ...

(قال ابن مسعود : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى وَصِيَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ / عَلَيْهَا خَاتَمُهُ فَلْيَقْرَأْ : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ﴾ الْآيَةَ) (١) .

ش : ابن مسعود : هو عبد الله بن مسعود بن غافل - مُعْجَمَةٌ ، وفاء - ابن حبيب الهذلي ، أبو عبد الرحمن ، صحابي جليل ، من السابقين الأولين ، ومن أهل بدر ويعة الرضوان ، ومن كبار العلماء من الصحابة ، أمّره عمر على الكوفة (٢) ، ومات سنة اثنتين وثلاثين (٣) .

وهذا الأثر : رواه الترمذي وحسنه ، وابن المنذر (٤) ، وابن أبي حاتم ، والطبراني بنحوه . وروى أبو عبيد (٥) ، وعبد بن حميد (٦) عن الربيع

(١) رواه الترمذي ح (٣٠٧٠) ، وابن أبي حاتم في (التفسير ١٤١٤/٥) ، والبيهقي في (شعب الإيمان) ح (٧٩١٨) ، والطبراني في (الكبير) ح (١٠٠٦٠) ، وفي (الأوسط) ح (١١٨٦) ، قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب .

(٢) تبع الشارح رحمه الله ابن حجر في التقريب (٥٤٥) حيث ذكر أن عمر أمره على الكوفة ، والذي في الإصابة (٣٦١/٢) ، والسير (٤٨٦/١) ، والاستيعاب (٣ / ٩٩٠) أن عمر بعثه إلى الكوفة معلما ووزيرا ، وذكر ابن حجر في الإصابة أن عثمان أمره على الكوفة ثم عزله ، فأمره بالرجوع إلى المدينة .

(٣) انظر في ترجمة ابن مسعود : (التقريب ٥٤٥) ، (السير ١/٤٦١-٥٠٠) ، (الإصابة ٣٦٠/٢-٣٦٢) ، (الاستيعاب ٣/٩٨٧-٩٩٤) .

(٤) هو أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري ، الفقيه صاحب التصانيف كـ (الإشراف في اختلاف العلماء) ، و (الإجماع) ، و (التفسير) ، (ت ٣١٨ هـ) . انظر (السير ١٤/٤٩٢-٤٩٠) ، (طبقات المفسرين للداودي ٢/٥٠-٥١) .

(٥) القاسم بن سلام بن عبد الله ، كان أبوه سلام مملوكا روميا لرجل هروي ، لأبي عبيد كتاب (الأموال) ، و (غريب الحديث) ، و (الطهور) ، وغيرها ، (ت ٢٢٤ هـ) . انظر : (السير ١٠/٤٩٠-٥٠٩) ، (تهذيب التهذيب ٨/٢٧٤-٢٧٦) .

(٦) أبو محمد عبد بن حميد بن نصر الكشي ، ويقال له : الكشي ، صاحب (التفسير) ، و (المسند) ، (ت ٢٤٩ هـ) . انظر : (السير ١٢/٢٣٥-٢٣٨) ، (شذرات الذهب ٢/١٢٠) .

ابن خثيم^(١) نحوه^(٢) .

قال بعضهم - ما معناه - : أي من أراد أن ينظر إلى الوصية التي كأنها كُتبتْ
وختِمَ عليها ، ثم طُوِيَتْ ، فلم تُغَيَّرْ ولم تُبَدَّلْ ، تشبيهاً لها بالكتاب الذي كُتِبَ ثم
خُتِمَ عليه ، فلم يُزَدْ فيه ولم يُنْقَصْ ، لا أن النبي ﷺ كَتَبَهَا وختَمَ عليها وأوصى بها ،
فإن النبي ﷺ لم يُوصِ إلا بكتاب الله ، كما قال - فيما رواه مسلم* - : « وإِنِّي
تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِن تَمَسَّكُمْ^(٤) بِهِ لَنْ تَضِلُّوا : كِتَابَ اللَّهِ »^(٥) .

قُلْتُ : وقد رَوَى عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ قال : قال رسول الله ﷺ : « أَتَيْكُمْ يُبَايِعُنِي
عَلَى هَؤُلَاءِ الآيَاتِ الثَّلَاثِ » ، ثم تلا : « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ .. »
حَتَّى فَرَغَ مِنْ ثَلَاثِ الآيَاتِ^(٦) ، ثم قال : « مَنْ وَفَى بِهِنَّ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ
انْتَقَصَ مِنْهُنَّ شَيْئًا فَأَدْرَكَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا كَانَتْ عُقُوبَتُهُ ، وَمَنْ أَخْرَجَهُ إِلَى الآخِرَةِ كَانَ
أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ، إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ ، وَإِنْ شَاءَ عَفَى عَنْهُ » . رواه ابن أبي حاتم ، والحاكم
وصحَّحَه^(٧) . فهذا يدل على أن النبي ﷺ يعتني بهنَّ ، ويبالغ في الحثُّ على العمل بهنَّ .

(١) في (ط) : « الربيع بن خثيم » .

وهو أبو يزيد الربيع بن خثيم بن عائذ الثوري الكوفي ، أدرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم ،
وأرسل عنه ، ثقة عابد مخضرم ، (ت ٦٥ هـ) . انظر : « السير ٢٥٨/٤ - ٢٦٢ » ،
« التقريب ٣١٩ » ، « تهذيب التهذيب ٢١٧/٣ - ٢١٨ » .

(٢) وكذلك رواه ابن جرير في تفسيره (٣٩٥/٥) عن الربيع بن خثيم .

(٣) في بقية النسخ : « لأن النبي .. » .

(٤) كذا في الأصل ، و (ط) ، وكتب في هامش الأصل : (لعله : استمسكتم) وهو كذلك في
بقية النسخ .

(٥) رواه مسلم ح (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد الله في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم .

(٦) في (ط) : « من ثلاث آيات » ، وفي بقية النسخ : « من الثلاث الآيات » .

(٧) تخريجُه : رواه الحاكم ح (٣٢٤٠) وصحَّحَه ، وابن أبي حاتم في (تفسيره ١٤١٧/٥ - ١٤١٨) ،
وعبد بن حميد ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه (كما في الدر المنثور ١٠٣/٣) كلهم من طريق

شرح حديث
معاذ بن جبل :
(أندري ما حق
الله على العباد)

(وعن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ : كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ ، فَقَالَ لِي :
« يَا مُعَاذُ ، أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ » ؟ . فَقُلْتُ :
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَغْلَمُ . قَالَ : « حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ،
وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً » . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ . قَالَ : « لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَّكِلُوا » . أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِينَ ^(١) .

ش : هذا الحديث في «الصحيحين» ، وبعض رواياته نحو مما ذكره المصنّف
رحمه الله تعالى .

ومُعَاذٌ : هو مُعَاذُ بْنُ جَبَلِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أَوْسٍ ، الْأَنْصَارِيُّ الْخَزْرَجِيُّ ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ،
صَحَابِيٌّ مَشْهُورٌ ، مِنْ أَعْيَانِ الصَّحَابَةِ ، شَهِدَ بَدْرًا وَمَا بَعْدَهَا ، وَكَانَ إِلَيْهِ الْمُنْتَهَى فِي
الْعِلْمِ بِالْأَحْكَامِ وَالْقُرْآنِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - ، مَاتَ سَنَةَ ثَمَانِ عَشْرَةَ ^(٢) بِالشَّامِ ^(٣) .

قوله : (كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ) . فيه : جوازُ الْإِرْدَافِ عَلَى الدَّابَّةِ ، وَفَضِيلَةُ
لِمُعَاذٍ مِنْ جِهَةِ رُكُوبِهِ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ .

سفيان بن حسين الواسطي عن الزهري عن أبي إدريس الخولاني عن عبادة بن الصامت .
حكمه : ضعيف بهذا الإسناد ، وآفته سفيان بن حسين الواسطي ، ذكره ابن حبان في (الثقات) ، وقال : (أما روايته عن الزهري فإن فيها تخاليف يجب أن يجانب ، وهو ثقة في غير
الزهري) أهـ ، وقال في (المجروحين ١/٣٥٤) : (يروي عن الزهري المقلوبات ، وإذا روى
عن غيره أشبه حديثه حديث الأثبات ، وذلك أن صحيفة الزهري اختلطت عليه ، فكان يأتي بها
على التوهم ، فالإنصاف في أمره تنكب ما روى عن الزهري ، والاحتجاج بما روى عن غيره)
أهـ ، وقال ابن حجر : (ثقة في غيره الزهري باتفاقهم) أهـ (التقريب ٣٩٣) .

(١) رواه البخاري ح (٢٨٥٦) ، (٥٩٦٧) ، (٦٢٦٧) ، (٦٥٠٠) ، (٧٣٧٣) ،
ومسلم ح (٣٠) .

(٢) في (ط) ، (ف) ، (خ) : « ثمان عشر » .

(٣) انظر في ترجمة معاذ بن جبل : « التقريب » (٩٥٠) ، « الاستيعاب » (١٤٠٢/٣ - ١٤٠٧) ،
« السير » (٤٤٣/١ - ٤٦١) ، « الإصابة » (٤٠٦/٣ - ٤٠٧) .

قوله : (عَلِي حِمَارٍ) . في روايةٍ : « اسْمُهُ عُفَيْرٌ » ^(١) ، بَعَيْنٌ مُهْمَلَةٌ مضمومةٌ ،

ثم فاءٍ مفتوحةٍ .

(٢) قال ابنُ الصَّلَاحِ ^(٣) : وهو الحمار الذي كان له ﷺ .

قيل : إِنَّهُ ماتَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ ^(٤) .

وفيه : تواضعُهُ ﷺ لِلإِرْدَافِ ، ولرُكُوبِ الحِمَارِ ، خِلافَ ما عليه أَهْلُ الكِبَرِ .

قوله : (أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ؟) . الدِّرَايَةُ : هي المعرفةُ .

وأُخْرِجَ السُّؤالَ بصيغةِ الاستفهامِ ؛ ليكونَ أَوْقَعَ فِي النَّفْسِ ، وَأَبْلَغَ فِي فَهْمِ المتعلمِ ،

[٢٧]

فَإِنَّ الإنسانَ/ إِذَا سُئِلَ عَن مَسْأَلَةٍ لا يَعْلَمُهَا ثُمَّ أُخْبِرَ بِهَا بَعْدَ الامْتِحَانِ بالسُّؤالِ عَنْهَا ،

فَإِنَّ ذَلِكَ أَدْعَى لِفَهْمِهَا وَحِفْظِهَا ، وَهَذَا مِنْ حُسْنِ ^(٥) إِرْشَادِهِ وَتَعْلِيمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ .

وَحَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ : هو ما يَسْتَحِقُّهُ عَلَيْهِمْ وَيَجْعَلُهُ مُتَحْتَمًا ^(٦) .

(١) رواه البخاري ح (٢٨٥٦) ، ومسلم ح (٣٠) .

(٢) في (م) : « كما قال ابن الصلاح » .

(٣) هو الحافظ أبو عمرو عثمان بن الصلاح عبدالرحمن بن عثمان الشهرزوري الشافعي ، المعروف

بابن الصلاح ، صاحب كتاب « علوم الحديث » ، و « فتاوى ابن الصلاح » ، وكتاب

« صيانة صحيح مسلم » ، وغيرها ، (ت ٦٤٣ هـ) . انظر : « السير ١٠ / ١٤٠ - ١٤٤ » ،

« طبقات الشافعية للسبكي ٨ / ٣٢٦ - ٣٣٦ » ، « وفيات الأعيان ٢ / ٢٤٣ - ٢٤٥ » .

(٤) انظر شرح مسلم للنووي (١ / ٢٣٢) ، وذكر ابن حجر في « الفتح ٦ / ٧٤ » أن عفيراً غير

يعفور ، ونقل عن الدمياطي : أن عفيراً أهداه إليه المقوقس ، ويعفور أهداه إليه فروة بن عمرو ،

وقيل بالعكس ، ونقل عن الواقدي : أن يعفور نفق منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من

حجة الوداع ، وقيل غير ذلك .

(٥) في (خ) : « وهذا من أحسن إرشاده ... » .

(٦) في (م) : « ويجعله متحتماً عليهم » .

(وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ) معناه : أَنَّهُ مُتَحَقِّقٌ لَا مَحَالَةَ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ وَعَدَهُمْ ذَلِكَ جِزَاءً لَهُمْ عَلَى تَوْحِيدِهِ ، وَوَعْدُهُ حَقٌّ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ .

وقال شيخ الإسلام : (كَوْنُ الْمُطِيعِ يَسْتَحِقُّ الْجِزَاءَ هُوَ اسْتِحْقَاقُ إِنْعَامٍ وَفَضْلِ ، لَيْسَ هُوَ اسْتِحْقَاقٌ مُقَابَلَةٌ كَمَا يَسْتَحِقُّ الْمَخْلُوقُ عَلَى الْمَخْلُوقِ .

5 فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ : لَا مَعْنَى لِلْاسْتِحْقَاقِ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ أَخْبِرَ^(١) بِذَلِكَ ، وَوَعْدُهُ صِدْقٌ ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ يَثْبُتُونَ اسْتِحْقَاقًا زَائِدًا عَلَى هَذَا ، كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم : ٤٧] . لَكِنَّ أَهْلَ السُّنَّةِ يَقُولُونَ : هُوَ الَّذِي كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ، وَأَوْجَبَ هَذَا الْحَقُّ عَلَى نَفْسِهِ ، لَمْ يُوجِبْهُ عَلَيْهِ مَخْلُوقٌ .

10 وَالْمُعْتَزِلَةُ^(٢) يَدَّعُونَ أَنَّهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ بِالْقِيَاسِ عَلَى الْخَلْقِ ، وَأَنَّ الْعِبَادَ هُمُ الَّذِينَ

(١) فِي (خ) ، (ف) ، (ط) ، (م) : « إِلَّا أَنَّهُ أَخْبِرَ » ، وَفِي (ق) : « إِلَّا لِأَنَّهُ أَخْبِرَ » .
(٢) الْمُعْتَزِلَةُ : فِرْقَةٌ مِنَ الْفِرَقِ الَّتِي خَالَفَتْ فِي أَصُولِهَا وَمَعْتَقِدِهَا أَصُولَ وَعْتِقَادَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ، وَيُقَالُ إِنَّ سَبَبَ تَسْمِيَّتِهِمُ بِالْمُعْتَزِلَةِ : أَنَّ رَأْسَهُمْ وَأَمَامَهُمْ وَاصِلُ بْنُ عَطَاءٍ كَانَ تَلْمِيزًا لِلْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ التَّابِعِيِّ ، وَسُئِلَ الْحَسَنُ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ يَدْرُسُ عَنْ مَرْتَكِبِ الْكَبِيرَةِ ، وَقَبْلَ أَنْ يُجِيبَ تَكَلَّمَ وَاصِلُ بْنُ عَطَاءٍ وَقَالَ : أَنَا أَقُولُ إِنَّ مَرْتَكِبَ الْكَبِيرَةِ فِي مِثْلَةِ بَيْنِ الْمِثْلَتَيْنِ ، ثُمَّ اعْتَزَلَ حَلْقَةً الْحَسَنُ وَبَدَأَ يَقْرُرُ مَعْتَقِدَهُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، فَقَالَ الْحَسَنُ : اعْتَزَلْنَا وَاصِلُ ، فَأَطْلَقَ عَلَيْهِ وَعَلَى جَمَاعَتِهِ (الْمُعْتَزِلَةُ) ، وَقِيلَ فِي سَبَبِ ذَلِكَ غَيْرَ ذَلِكَ ، وَكَانَ هَذَا أَوَّلَ خِلَافٍ خَالَفَ فِيهِ الْمُعْتَزِلَةُ أَهْلَ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ، ثُمَّ مَا زَالَ بِهِمُ الشَّيْطَانُ حَتَّى فَارَقُوهُمْ فِي كَثِيرٍ مِنْ مَسَائِلِ الْأَصُولِ ، وَتَفَرَّقُوا شِعْبًا وَأَحْزَابًا ، وَيَجْتَمِعُونَ فِي أَصُولٍ خَمْسَةٍ ، وَيَتَفَرَّقُونَ فِي غَيْرِهَا ، وَالْأَصُولُ الْخَمْسَةُ يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهَا عِنْدَهُمْ ، وَهِيَ بِمِثْلَةِ أَرْكَانِ الْإِيمَانِ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ ، وَهِيَ :

١- التوحيد ، ويعنون به نفى صفات الباري جل وعلا . ٢- العدل ، ويعنون به إنكار قدر الله وعموم مشيئته للكائنات ، وقدرته عليها . ٣- الميزلة بين الميزلتين ، ويعنون به أن مرتكب الكبيرة في ميزلة بين الإيمان والكفر ، فقد خرج من الإيمان ولم يدخل في الكفر ، وهي ميزلة الفاسق . ٤- الوعد والوعيد ، ويقصدون به إنفاذ الوعد لا محالة ، وإنفاذ الوعيد لا محالة ، وأن مرتكب الكبيرة إذا مات ولم يتب فهو خالد مخلد في النار . ٥- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويريدون به وجوب الخروج على الأئمة إذا جاروا وظلموا .

أطاعوه بدون أن يجعلهم مطيعين له ، وأنتم يستحقون الجزاء بدون أن يكون هو الموجب^(١) ، وغلطوا في ذلك .

وهذا الباب غلطت فيه القدرية الجبرية أتباع جهم^(٢) ، والقدرية النافية^(٣) .
قوله : (فقلت : الله ورسوله أعلم) ، فيه حسن أدب المتعلم ، وأنه ينبغي لمن
سئل عما لا يعلم أن يقول ذلك ، بخلاف [أكثر]^(٤) المتكلمين .

انظر (الأصول الخمسة) للقاضي عبد الجبار المعتزلي ، وشرحها له ، وكتاب (المعتزلة وأصولهم الخمسة ، وموقف أهل السنة منها) لعواد بن عبد الله المعتق ، وكتاب (الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار) للشيخ يحيى بن أبي الخير العمراني ، و(الملل والنحل ١/٥٦-٩٦) ، و(الفرق بين الفرق ١١٢-١٨٧ ، ٢٤٦-٢٤٨) ، و(مقالات الإسلاميين ١/٢٣٥-٣٣٨) ، و(اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ٣٨) .

(١) انظر ((شرح الأصول الخمسة ١٣٥-١٣٦ ، ٦١٨-٦١٩)) .

(٢) هو أبو محرز جهم بن صفوان الراسبي مولاهم ، السمرقندي ، رأس الجهمية ، قتل سنة (١٢٨ هـ) ، انظر ((السير ٦/٢٦-٢٧)) .

(٣) يقصد بهذا الباب : باب أفعال العباد ، وقد انخرفت فيه هاتان الفرقتان :

١- القدرية الجبرية ، وهم الجهمية أتباع جهم ، وقد سبق التعريف بهم ص (٤٨) ، وهم يقولون بالجبر ، ولذا سموا جبرية ، والمراد بالجبر : أي أن الإنسان لا يقدر على شيء ، ولا يوصف بالاستطاعة ، وإنما هو مجبور على أفعاله ، لا فعل ولا عمل لأحد غير الله ، وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على المجاز — كما يقال : زالت الشمس — من غير أن يكونوا فاعلين أو مستطيعين ، والثواب والعقاب جبر كما أن أفعال الناس كلها جبر ، وإذا ثبت الجبر فالتكليف أيضاً جبر . انظر : ((مقالات الإسلاميين ١/٣٣٨)) ، ((الفرق بين الفرق ٢٢١)) .

٢- القدرية النافية كالمعتزلة ومن ضاهاهم ، وقد سبق الكلام عليهم ، وأن من أصولهم الخمسة نفي قدرة الرب ، وعموم مشيئته للكائنات ، فأفعال العباد غير مخلوقة له ، بل هم الخالقون لها دونه ، ويسمون هذا عدلاً .

فالجبرية غلو في إثبات القدر ، ولذا سماهم ابن تيمية قدرية جبرية ، وأحياناً قدرية مجبرة ، والمعتزلة وأشباههم غلو في نفي القدر ، وسماهم القدرية النافية .

وإذا أُطلق في كلام العلماء (الجبرية) فالمراد بهم الجهمية ومن نحا نحوهم ، و (القدرية) فالمراد بهم النفاة من المعتزلة وغيرهم .

ومذهب أهل السنة والجماعة : أن العباد فاعلون ، والله خالقهم ، وخالق أفعالهم ، كما قال تعالى : (والله خلقكم وما تعملون) انظر : ((شرح الواسطية ، د. محمد هراس ١٨٦-١٨٨)) .

(٤) في الأصل فقط : ((الأكثر)) ، والتصويب من بقية النسخ .

قوله : (أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) ، أي : يُوحِّدُوهُ بالعبادة وحده ،
ولا يشركوا به شيئاً.

وفائدة هذه الجملة : بيان أن التَّجَرُّدَ مِنَ الشَّرْكَ لا بُدَّ منه في العبادة ، وإلا فلا
يكون العبدُ آتياً بعبادة الله ، بل مشركٌ ، وهذا هو معنى قول المصنّف رحمه الله تعالى :
٥ (أن العبادة هي التوحيد ؛ لأنَّ الخصومةَ فيه) .

وفيه : معرفة حَقِّ الله على العباد ، وهو عبادته وحده لا شريك له .
فيا مَنْ حَقَّ سيده الأقبالُ عليه ، والتوجهُ بقلبه إليه ، لقد صَانَكَ وَشَرَّفَكَ عَنْ
إِذْلالِ قلبك ووجهك لغيره ، فما هذه الإساءةُ القبيحةُ في مُعاملته مع هذا التَّشْرِيفِ
والصِّيَانَةِ !؟ .

١٠ فهو يَعِظُكَ^(١) ويدعوك إلى الإقبال ، وأنتَ تَأْتِيهِ إِلا مُبارزته بقبائح الأفعال .
في بعض الآثار الإلهية : « إِنِّي وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ فِي نَبَأِ عَظِيمٍ ، أَخْلَقْتُ وَيُعْبَدُ غَيْرِي ،
وَأَرْزُقُ وَيُشْكِرُ سِوَايَ ، خَيْرِي إِلَى الْعِبَادِ نَازِلٌ ، وَشَرُّهُمْ إِلَيَّ صَاعِدٌ ، أَتَحَبَّبُ إِلَيْهِمْ
بِالنَّعَمِ ، وَيَتَبَعَّضُونَ إِلَيَّ بِالْمَعَاصِي »^(٢) .

١٥ وكيف يَعْبُدُهُ حَقَّ عبادته مَنْ صَرَفَ سُؤَالَه ، ودَعَاه ، وتَذَلَّلَ له ، واضطراره ،
وخوفه ، ورجاءه ، وتوكله ، وإِنَابته ، وذبحه ، ونذره لمن لا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ ضِراً ولا
نفعاً ، ولا موتاً ولا حياةً ولا نُشوراً ، مِنْ مَيِّتٍ رَمِيمٍ فِي التَّرَابِ ، أَوْ بِنَاءٍ مَشِيدٍ مِنْ

(١) في الأصل « يعظملك » ، وهو كذلك في جميع النسخ ، ما عدا (ق) ففيها : « يعظك » ، ولم
يتبين لي وجه « يعظملك » ، لذا أثبت ما في (ق) لظهور معناه في الجملة .
(٢) رواه الطبراني في (مسند الشاميين) من طريقين ح (٩٧٤ ، ٩٧٥) ، والبيهقي في (شعب
الإيمان) ح (٤٥٦٣) ، والحكيم الترمذي كما في « الجامع الصغير للسيوطي ح ٦٠٠٨ » عن
أبي الدرداء ، وأشار السيوطي في « الجامع الصغير ٣/١٢٢٤ » إلى ضعفه .

القِباب ، فضلاً ممَّا هو شرٌّ من ذلك. ^(١)

قوله : (وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذَّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً) .

قال الخَلْخَالِيُّ ^(٢) : (تَقْدِيرُهُ : أَنْ لَا يُعَذَّبَ مَنْ يَعْبُدُهُ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً .

والعبادة هي الإتيان بالأوامر ، والانتهاء عن المناهي ؛ لأنَّ مُجَرَّدَ عَدَمِ الْإِشْرَاكِ لَا

يَقْتَضِي نَفْيَ الْعَذَابِ ، وَقَدْ عَلِمَ ذَلِكَ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي تَهْدِيدِ

الظالمين ، وَالْعَصَاةِ) .

وقال الحافظُ : (اقْتَصَرَ عَلَى نَفْيِ الْإِشْرَاكِ ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَدْعِي التَّوْحِيدَ بِالِاقْتِضَاءِ ،

[٢٨]

وَيَسْتَدْعِي / إِثْبَاتَ الرِّسَالَةِ بِاللُّزُومِ ؛ إِذْ مَنْ كَذَّبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ كَذَّبَ اللَّهَ ،

وَمَنْ كَذَّبَ اللَّهَ ، فَهُوَ مُشْرِكٌ ، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِ الْقَائِلِ : مَنْ تَوَضَّأَ صَحَّتْ صَلَاتُهُ ،

أَي : مَعَ سَائِرِ الشَّرْطِ .

فالمرادُ : مَنْ مَاتَ حَالَ كَوْنِهِ مُؤْمِناً بِجَمِيعِ مَا يَجِبُ الْإِيمَانَ بِهِ) . ^(٣)

قلتُ : وسيأتي تقريرُ هذا في الباب الذي بعده .

قوله : (أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ) فيه : استحبابُ بَشَارَةِ الْمُسْلِمِ بِمَا يَسُرُّهُ .

وفيه : ما كان عليه الصحابةُ من الاستبشارِ بِمِثْلِ هَذَا . نَبَّهَ عَلَيْهِ الْمَصْنِفُ رَحِمَهُ اللَّهُ

تعالى ^(٤) .

١٥

(١) في (خ) ، (ف) : « عما هو شر من ذلك » .

(٢) هو محمد بن مظفر شمس الدين الخطيبي ، المعروف بابن الخَلْخَالِي ، كان إماماً في العلوم النقلية

والعقلية ، له كتاب « شرح المصاييح » ، و « شرح المختصر » ، وغيرهما ، (ت ٧٤٥ هـ) .

انظر : « الدرر الكامنة ٢٦٠/٤ » ، « شذرات الذهب ١٤٤ / ٦ » .

(٣) « فتح الباري » (٣٠٣ / ١) .

(٤) « كتاب التوحيد : المسألة السابعة عشرة » .

قوله : قال : (لا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَكَلَّمُوا) ، وفي رواية : (إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَكَلَّمُوا) .

أي : يعتمدوا على ذلك فيتركوا التنافس في الأعمال الصالحة .

وفي رواية : (فَأَخْبَرَ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَأْتُمًا) ، أي : تَحْرُجًا^(١) من الإثم .

قال الوزير أبو المظفر^(٢) : (لم يكن يَكْتُمُهَا إِلَّا عن جاهلٍ يَحْمِلُهُ جَهْلُهُ على سوء الأدب بترك الخدمة في الطاعة ، فأما الأكياس الذين إذا سمعوا بمثل هذا ازدادوا في الطاعة ، ورأوا أن زيادة النعم تستدعي زيادة الطاعة ، فلا وجه لِكِتْمَانِهَا عنهم) .

وقال الحافظ : (دَلَّ هذا على أن النَّهْيَ عن التبشير ليس على التحريم ، وإلا لَمَلَأ أَخْبَرَ به أصلاً ، وأنه^(٣) ظَهَرَ له أن المنع إنما هو من الإخبارِ عموماً ، فبادرَ قبل موته فَأَخْبَرَ بِهَا خاصاً من الناس) .^(٤)

وفي الباب من الفوائد غير ما تقدّم : التَّنبِيهُ على عَظْمَةِ حَقِّ الوالدين ، وتحريم عُقُوقِهَا .

والحثُّ على إخلاص العبادَةِ لله تعالى ، وأنها لا تَنفَعُ مع الشرك ، بل لا تُسَمَّى عبادَةً شرعاً .

(١) في (خ) ، (ق) : « تخرجاً » ، بالخاء المعجمة .

(٢) هو الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة الشيباني الحنبلي ، أحد الأئمة الأعلام ، له كتاب « الإفصاح عن معاني الصحاح » ، وهو من أشهر كتبه ، وألف كتاب « العبادات الخمس » على مذهب أحمد ، و « المقتصد » في النحو ، وغيرها ، (ت ٥٦٠ هـ) .
انظر : « السير ٢٠/٤٢٦-٤٣٢ » ، « ذيل طبقات الحنابلة ١/٢٥١-٢٨٩ » ، « المنتظم ١٠/٢١٤-٢١٧ » .

(٣) في (ف) ، (ط) ، (ق) : « أو أنه ظهر له » .

(٤) « فتح الباري » لابن حجر (٣٠٤/١) بتصرف .

(والتنبية على عظمة الآيات المحكمات في سورة الأنعام) ، ذكّره المصنّف^(١) .
وجواز كتمان العلم للمصلحة ، ولا سيما أحاديث الرجاء التي إذا سمعها
الجهال ازدادوا من الآثام ، كما قال بعضهم^(٢) :

فَأَكْثَرَ مَا اسْتَطَعْتَ مِنَ الْخَطَايَا إِذَا كَانَ الْقُدُومُ عَلَى كَرِيمٍ

(وتخصيص بعض الناس بالعلم دون بعض .

وفضيلة معاذ ، ومرتبته من العلم ؛ لكونه خصّ بما ذكّر .

واستئذان المتعلم في إشاعة ما خصّ به من العلم .

والخوف من الاتكال على سعة رحمة الله .

وأن الصحابة لا يعرفون مثل هذا إلا بتعليمه ﷺ) . ذكّره المصنّف^(٣) .

قوله : (أخرجاه في الصحيحين) . أي : أخرجاه البخاري ، ومسلم في

(صحيحيهما) ، وإثما أضمرهما للعلم بهما .

والبخاري : هو الإمام محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي مولاهم ، الحافظ

الكبير ، صاحب (الصحيح) ، (والتاريخ) ، (والأدب المفرد) ، وغير ذلك من

مُصَنَّفَاتِهِ .

رَوَى عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ، وَالْحَمِيدِيِّ^(٤) ، وَابْنِ الْمَدِينِيِّ^(٥) ، وَطَبَقَتِهِمْ .

(١) « كتاب التوحيد : المسألة التاسعة » .

(٢) ذكره ابن القيم في « الداء والدواء » (٣٠) .

(٣) « كتاب التوحيد : المسألة الخامسة عشرة ، الثامنة عشرة ، العشرون ، والثالثة والعشرون » .

(٤) عبدالله بن الزبير بن عيسى ، أبوبكر القرشي الحميدي ، الإمام الحافظ ، صاحب « المسند » ،

قال أحمد : الحميدي عندنا إمام ، (ت ٢١٩ هـ) . انظر : « السير ١٠ / ٦١٦ - ٦٢١ » ، «

تهذيب التهذيب ٥ / ١٩٢ - ١٩٣ » .

(٥) أبو الحسن علي بن عبدالله بن جعفر السعدي المعروف بابن المديني ، أمير المؤمنين في الحديث ،

وَرَوَى عَنْهُ : مُسْلِمٌ ، وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَالنَّسَائِيُّ ، وَالفَرَّبْرِيُّ^(١) رَاوِي (الصحيح) ،
وغيرهم .

وُلِدَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ وَمِائَةً ، وَمَاتَ سَنَةَ سِتِّ وَخَمْسِينَ وَمِائَتَيْنِ^(٢) .
وَمُسْلِمٌ : هُوَ ابْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ مُسْلِمِ أَبِي الْحُسَيْنِ الْقَشِيرِيِّ النَّيسَابُورِيِّ ، صَاحِبُ
(الصحيح) ، (والعلل) ، (والوحدان) ، وغير ذلك .

رَوَى عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ، وَيَحْيَى بْنِ مَعِينٍ^(٣) ، وَأَبِي خَيْثَمَةَ^(٤) ، وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ^(٥) ،
وَطَبَقْتِهِمْ .

- قال ابن حجر : (ثقة ثبت إمام) أهـ ، (ت ٢٣٤ هـ) . انظر : ((السير ١١/٤١-٦٠)) ،
((تهذيب التهذيب ٧/٢٩٥-٣٠١)) ، ((التقريب ٦٩٩)) .
- (١) أبو عبدالله محمد بن يوسف بن مطر الفربري ، المحدث الثقة العالم ، راوي ((الجامع الصحيح))
عن البخاري ، قال ابن خلكان : (وهو آخر من روى الجامع الصحيح عن البخاري) أهـ ،
الفربري نسبة إلى (فربر) بكسر الفاء وبعضهم يفتحها ، ثم راء مفتوحة ، ثم باء ساكنة بعدها
راء ، بلدة في جهة بخارا ، (ت ٣٢٠ هـ) . انظر : ((السير ١٥/١٠-١٣)) ، ((وفيات
الأعيان ٤/١١٢)) ، ((معجم البلدان ٤/٢٤٥)) .
- (٢) انظر في ترجمة البخاري : ((تهذيب الكمال ٢٤/٤٣٠-٤٦٧)) ، ((الثقات ٩/١١٣-١١٤)) ،
((تهذيب التهذيب ٩/٣٩-٤٥)) .
- (٣) هو أبو بكر يحيى بن معين بن عون الغطفاني البغدادي ، أحد الأعلام الحفاظ ، قال ابن حجر :
إمام الجرح والتعديل (ت ٢٣٣ هـ) . انظر ((السير ١١/٧١-٩٦)) ، ((التاريخ الكبير
٨/٣٠٧)) ، ((التقريب ١٠٦٧)) .
- (٤) هو زهير بن حرب بن شداد الحرشي النسائي ثم البغدادي ، الحافظ الحجة ، قال ابن حجر :
ثقة ثبت ، (ت ٢٣٤ هـ) . انظر : ((السير ١١/٤٨٩-٤٩٢)) ، ((تهذيب التهذيب
٣/٣٠٣-٣٠٤)) ، ((التقريب ٢٠٥٣)) .
- (٥) هو أبو بكر عبدالله بن محمد بن القاضي أبي شيبه إبراهيم الكوفي ، الإمام العلم ، صاحب الكتب
الكبار كـ ((المصنف)) ، و ((المسند)) ، و ((التفسير)) وغيرها ، قال ابن كثير عن ((المصنف)) :
(لم يصنف أحد مثله قط ، لا قبله ولا بعده) ، (ت ٢٣٥ هـ) . انظر ((السير ١١/١٢٢-
١٢٧)) ، ((البداية والنهاية ١٠/٢٢٧)) ، ((تهذيب الكمال ١٦/٣٤-٤٢)) .

رَوَى عَنْهُ: التِّرْمِذِيُّ ، وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُفْيَانَ^(١) رَوَى (الصَّحِيحَ) ،

وغيرهما.

[٢٩]

وُلِدَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَمِائَتَيْنِ ، وَمَاتَ سَنَةَ إِحْدَى / وَسْتَيْنِ وَمِائَتَيْنِ بَنِيْسَابُورِ .

رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى^(٢) .

(١) أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان النيسابوري الحنفي ، سمع الصحيح من مسلم ، قال الحاكم : كان من العباد المجتهدين ، الملازمين لمسلم ، (ت ٣٠٨ هـ) . انظر : « السير ٣١١/١٤ - ٣١٣ » ، « شذرات الذهب ٢/٢٥٢ » .

(٢) في (خ) فقط : « رحمهما الله » .
وانظر في ترجمة مسلم « تهذيب الكمال ٢٧/٤٩٩ - ٥٠٧ » ، « السير ١٢ - ٥٥٧ » ، « تهذيب التهذيب ١٠/١١٤ - ١١٦ » .

باب فضل
التوحيد ، وما
يكفر من الذنوب

(١) — بابُ فضلِ التَّوْحِيدِ ، وما يُكْفِرُ مِنَ الذُّنُوبِ

(بابٌ) : خَبَّرُ مَبْتَدَأُ مَحذُوفٌ ، تَقْدِيرُهُ : هَذَا بَابُ بَيَانِ فَضْلِ التَّوْحِيدِ ، وَبَيَانِ مَا يُكْفِرُ مِنَ الذُّنُوبِ . وَ (مَا) يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَوْصُولَةً ، أَيْ : وَبَيَانِ مَا يُكْفِرُهُ مِنَ الذُّنُوبِ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً ، أَيْ : وَبَيَانِ تَكْفِيرِهِ لِلذُّنُوبِ ، وَهَذَا أَرْجَحُ ؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ يُؤْهِمُ أَنَّ تَمَّ ذُنُوبًا لَا يُكْفِرُهَا التَّوْحِيدُ ، وَلَيْسَ بِمُرَادٍ .
وَلَمَّا ذَكَرَ مَعْنَى التَّوْحِيدِ نَاسِبَ ذِكْرَ فَضْلِهِ وَتَكْفِيرِهِ لِلذُّنُوبِ ، تَرْغِيًا فِيهِ وَتَحْذِيرًا مِنْ الضَّدِّ .

قال : (وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الأنعام : ٨٢] .

تفسير قوله تعالى
(الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَلَمْ يَلْبِسُوا
إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ..)

قال بعضُ الحَنَفِيِّينَ فِي (تَفْسِيرِهِ) : (هَذَا ابْتِدَاءٌ . قَالَ ابْنُ زَيْدٍ ، وَابْنُ إِسْحَاقَ ^(١) : (هَذَا مِنْ اللَّهِ عَلَى فَصْلِ الْقَضَاءِ بَيْنَ إِبْرَاهِيمَ ، وَقَوْمِهِ) ^(٢) . قَالَ الزَّجَّاجُ : (سَأَلَ إِبْرَاهِيمَ ، وَأَجَابَ بِنَفْسِهِ) . ^(٣)

وعن ابن مسعود قال : لما نزلت هذه الآية ، قالوا : فأينا لم يظلم ؟ قال عليه السلام : « (إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) » ^(٤) ، وكذا عن أبي بكر الصديق : أَنَّهُ فَسَّرَهُ

(١) هو محمد بن إسحاق بن يسار القرشي المطلبي مولاهم ، الأخباري صاحب ((السيرة النبوية)) ، قال ابن حجر : (صدوق يدلس ، ورمي بالثبوع والقدر) أهـ ، (ت ١٥٠ هـ) . انظر : ((السير ٣٣/٧ - ٥٥)) ، ((التقريب ٨٢٥)) .

(٢) روى ابن جرير قول ابن زيد ، وابن إسحاق في تفسيره (٢٥٠/٥) بألفاظ مخالفة لما هنا ، لكن مؤداها إلى هذا القول ، وكذلك روى ابن أبي حاتم في تفسيره (١٣٣٢/٤) ، وأبو الشيخ كما في ((الدر ٤٩/٣)) قول ابن زيد نحواً من لفظ ابن جرير ، وذكر قولهما ابن عطية في تفسيره (٣١٦/٢) ، والثعالبي في تفسيره (٤٨٨/٢) .

وما ذكره ابن زيد وابن إسحاق هو ظاهر اختيار ابن القيم في ((الصواعق المرسله ٤٨٩/٢)) .

(٣) انظر ((معاني القرآن)) للزجاج (٢٦٩/٢) .

(٤) رواه البخاري ح (٣٤٢٨ ، ٣٤٢٩) ، وأحمد (٥٠١/٣) ، (١٢٢/٤) ، (١٨٧/٤) .

بالشرك^(١) ، فيكون الأَمْنُ مِنْ تَأْيِيدِ الْعَذَابِ .

[وعن عُمَرَ : أَنَّهُ فَسَّرَهُ بِالذَّنْبِ ، فَيَكُونُ الْأَمْنُ مِنْ كُلِّ عَذَابٍ ^(٢)] . ^(٣)

وقال الحسن^(٤) ، والكَلْبِيُّ ^(٥) : أولئك لهم الأَمْنُ فِي الْآخِرَةِ ، وَهُمْ مُهْتَدُونَ فِي

الدُّنْيَا ^(٦) . انتهى .

وَإِنَّمَا ذَكَرْتُهُ ؛ لِأَنَّ فِيهِ شَاهِدًا لِكَلَامِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ الْآتِي .

وَالْحَدِيثُ الَّذِي ذَكَرَهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ فِي (الصَّحِيحِ) ، (وَالْمُسْنَدِ) ، وَغَيْرِهِمَا .

وَفِي لَفْظٍ لِأَحْمَدَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾

شَقَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَيْنَا لَا يَظْلِمُ نَفْسَهُ ؟ .

قَالَ : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ الَّذِي تَعْنُونَ ، أَلَمْ تَسْمَعُوا مَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : ﴿ يَلْبِنِي لَا تُشْرِكُ

بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان : ١٣] ، إِنَّمَا هُوَ الشِّرْكُ ^(٧) .

(١) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٥٢/٥) من طريقين ، والفريابي ، وابن أبي شيبه ، والحكيم الترمذي ، وابن المنذر ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه كما في ((الدر المنثور ٤٩/٣)) ، وقال ابن أبي حاتم في تفسيره (١٣٣/٤) - لما ذكر حديث ابن مسعود - : (وروي عن أبي بكر الصديق ، وعمر ... نحو ذلك) أهـ .

(٢) ذكر ابن جرير في تفسيره (٢٥٢-٢٥٣) عدة آثار عن عمر أنه قرأ هذه الآية فاستشكلها ، وفزع منها ظناً منه أن معناها مطلق الظلم ، فسأل أبي بن كعب عنها فأخبره أن المراد : لم يلبسوا إيمانهم بشرك ، وأخرج أبو الشيخ كما في ((الدر ٤٩/٣)) عن عمر : (ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) ، قال : بشرك ، وقد سبق قول ابن أبي حاتم إنه روي عن عمر تفسير الظلم بالشرك ، وجميع التفاسير التي اطلعت عليها لم تذكر أن عمر بن الخطاب فسر الظلم بالذنوب ، وبعضها يذكر أن عمر فسر بالشرك . والله أعلم .

(٣) ما بين المعقوفتين مكتوب في هامش الأصل ، وعليه حرف (حـ) ، لعلها رمز لنسخة ، وهو ساقط من (ف) .

(٤) أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار البصري ، من أئمة التابعين ، قال الذهبي : (كان سيد أهل زمانه علماً وعملاً) أهـ ، وقال ابن حجر : (كان يرسل كثيراً ويدلس) أهـ ، (ت ١١٠ هـ) . انظر : ((السير ٥٦٣-٥٨٨)) ، ((التقريب ٢٣٦)) .

(٥) أبو النضر محمد بن السائب بن بشر الكلبي المفسر ، وكان أيضاً رأساً في الأنساب ، قال الذهبي : (شيعي متروك الحديث) ، (ت ١٤٦ هـ) انظر : ((السير ٢٤٨-٢٤٤)) ، ((التقريب ٨٤٧)) .

(٦) لم أقف على كلام الحسن والكلبي في التفاسير التي أطلعت عليها .

(٧) مسند الإمام أحمد (٥٠١/٣) ، قال أحمد شاكر - محقق المسند - : إسناده صحيح .

قال شيخ الإسلام: (والذين شَقَّ ذلك عليهم ظَنُّوا أَنَّ الظلمَ المشروطَ هو ظَلْمُ العبد لنفسه ، وأَنَّهُ لا أَمَنَ ولا اهْتِدَاءَ إِلا مَنْ لَمْ يَظْلَمْ نَفْسَهُ ، فَبَيَّنَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ مَا دَلَّهُمْ عَلَى أَنَّ الشَّرْكَ ظُلْمٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يَحْصُلُ الْأَمَنُ وَالْإِهْتِدَاءُ إِلا مَنْ لَمْ يَلْبَسْ إِيمَانَهُ بِهَذَا الظلم ، فَمَنْ لَمْ يَلْبَسْ إِيمَانَهُ بِهِ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْأَمَنِ وَالْإِهْتِدَائِ ، كَمَا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْإِصْطِفَاءِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ [فاطر: ٣٢] . وهذا لا يَنْفِي أَنْ يُؤَاخِذَ أَحَدَهُمْ بِظُلْمِهِ لِنَفْسِهِ بِذَنْبٍ إِذَا لَمْ يَتَّبِعْ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ .

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ [الزلزلة: ٧-٨] .^(١) وَقَدْ سَأَلَ أَبُو بَكْرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَأَيْنَا لَمْ يَعْمَلْ سُوءًا؟ فَقَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَسْتَ

[٣٠]

تَنْصَبُ؟ أَلَسْتَ تَحْزَنُ؟ أَلَيْسَ يُصِيبُكَ اللَّأْوَاءُ؟ فَذَلِكَ / مَا تُحْزَوْنَ بِهِ»^(٢) . فَبَيَّنَ أَنَّ الْمُؤْمِنَ الَّذِي إِذَا مَاتَ دَخَلَ الْجَنَّةَ قَدْ يُجْزَى بِسَيِّئَاتِهِ فِي الدُّنْيَا بِالْمَصَائِبِ الَّتِي تُصِيبُهُ .

قال : فَمَنْ سَلِمَ مِنْ أَجْناسِ الظلمِ الثلاثة - يَعْنِي : الظلمَ الَّذِي هُوَ الشَّرْكَ ، وَظُلْمَ الْعِبَادِ ، وَظُلْمَهُ لِنَفْسِهِ بِمَا دُونَ الشَّرْكَ - كَانَ لَهُ الْأَمَنُ التَّامُّ وَالْإِهْتِدَاءُ التَّامُّ . وَمَنْ لَمْ يَسَلِّمْ مِنْ ظُلْمِ نَفْسِهِ كَانَ لَهُ الْأَمَنُ وَالْإِهْتِدَاءُ مُطْلَقًا ، بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ ، كَمَا وَعَدَ بِذَلِكَ فِي الْآيَةِ الْأُخْرَى ، وَقَدْ هَدَاهُ اللَّهُ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ

(١) فِي الْفَتَاوَى بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ : (وَقَالَ (مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ) ، وَقَدْ سَأَلَ أَبُو بَكْرٍ (...) .

(٢) تَخْرِيْجُهُ : رَوَاهُ أَحْمَدُ (١٩٣/١ - ١٩٤) ، وَابِيهَيْقِي فِي (السَّنَنِ الْكُبْرَى) ح (٦٥٣٦) ، وَفِي (شُعْبِ الْإِيمَانِ) ح (٩٨٠٥) ، وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي (سَنَنِهِ ٤ / ١٣٨٧ ، ١٣٩١ - ١٣٩٢) ، وَابْنُ حِبَانَ فِي صَحِيحِهِ (التَّرْتِيبِ ح ٢٩٢٦) ، وَابْنُ جَرِيرٍ فِي (تَفْسِيرِهِ ٤ / ٢٩٣ - ٢٩٤) مِنْ طَرِيقِ عِدَّةٍ ، وَالْمُرُوزِيُّ فِي (مَسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ) ح (١١١ ، ١١٢) ، وَالضِّيَاءُ الْمَقْدِسِيُّ فِي (الْأَحَادِيثِ الْمُخْتَارَةِ) ح (٦٩ ، ٧٠) ، وَأَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ ح (٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١) كُلُّهُمْ مِنْ طَرِيقِ إِسْمَاعِيلِ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي زَهْرٍ الثَّقَفِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ .
حِكْمَةٌ : ضَعِيفٌ مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ ؛ لِانْقِطَاعِهِ ، فَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنِ أَبِي زَهْرٍ مِنْ صِغَارِ التَّلَابِعِينَ ، ثُمَّ هُوَ مُسْتَوْرٌ لَمْ يَذْكَرْ بِجَرَحٍ وَلَا تَعْدِيلٍ ، قَالَهُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ فِي تَحْقِيقِ (الْمَسْنَدِ ١ / ١٩٣) ، وَضَعَفَهُ أَيْضًا الْأَبَّانِيُّ فِي (السَّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ) ح (٢٩٢٤) .

الذي تكون عاقبته فيه إلى الجنة ، ويحصل له من نقص الأمن والاهتداء بحسب ما نقص من إيمانه بظلمه لنفسه .

ليس مراد النبي ﷺ بقوله : « إثمًا هو الشرك » أن من لم يشرك الشرك الأكبر يكون له الأمن التام والاهتداء التام ، فإن أحاديثه الكثيرة مع نصوص القرآن تبين أن أهل الكبائر معرضون للخوف ، لم يحصل لهم الأمن التام والاهتداء التام الذي يكونون به مهتدين إلى الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم الله عليهم من غير عذاب يحصل لهم ، بل معهم أصل الاهتداء إلى هذا الصراط ، ومعهم أصل نعمته الله عليهم ، ولا بد لهم من دخول الجنة .

وقوله : « إثمًا هو الشرك » إن أراد به الأكبر ، فمقصوده : أن من لم يكن من أهله فهو آمن مما وعد به المشركون من عذاب الدنيا والآخرة ، وهو مهتد إلى ذلك . وإن كان مراده جنس الشرك ، فيقال : ظلم العبد نفسه ، كبخله - حب المال - ببعض الواجب ، هو شرك أصغر ، وحب ما يبغض الله حتى يقدم هواه على محبة الله شرك أصغر ، ونحو ذلك ، فهذا فاته من الأمن والاهتداء بحسبه ، ولهذا كان السلف يدخلون الذنوب في هذا الظلم بهذا الاعتبار . انتهى ملخصاً^(١) .

وبه تظهر مطابقة الآية للترجمة ، فدلّت على فضل التوحيد وتكفيره للذنوب ؛ لأن من أتى به تاماً فله الأمن التام والاهتداء التام ، ودخل الجنة بلا عذاب . ومن أتى به ناقصاً بالذنوب التي لم يتب منها ، فإن كانت صغائر كفرت باجتناب الكبائر ، لآية « النساء » ، « والنجم »^(٢) ، وإن كانت كبائر فهو في حكم المشيئة ، إن شاء الله غفر له ، وإن شاء عذبه ، وماله إلى الجنة ، والله أعلم .

(١) « مجموع فتاوى ابن تيمية » (٧ / ٨٠ - ٨٢) .

(٢) [النساء : ٣١] ، [النجم : ٣٢] .

شرح حديث
عبادة : (من
شهد أن لا إله
إلا الله ...)

(وعن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاها إِلَى مَرْيَمَ ، وَرُوحٌ مِنْهُ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالتَّارَ حَقٌّ ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ » . أَخْرَجَاهُ ^(١) .

عُبَادَةُ : هو ابن الصَّامِتِ بنِ قَيْسِ الأنصاريُّ الخزرجيُّ، أبو الوليد، أحدُ النَّبَإِ ،
بَدْرِيٌّ مشهور ، مِنْ أَجَلَّةِ الصحابة ^(٢) ، مات بالرَّمْلَةِ ^(٣) سنة أربع وثلاثين ، وله
اثنان ^(٤) وسبعون سنة ، وقيل : عاش إلى خلافة معاوية . ^(٥)

قوله : (مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) . أي : مَنْ تَكَلَّمَ بِهذه الكَلِمَةِ عَارِفًا
لمعناها ، عاملاً بمقتضاها باطنًا وظاهرًا ، كما دَلَّ عليه قوله : ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ ﴾ [محمد : ١٩] ، وقوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [الزخرف : ٨٦] .

أَمَّا النَّطْقُ بِهَا مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةٍ لِمَعْنَاهَا ، وَلَا عَمَلٍ بِمَقْتَضَاهَا ، فَإِنَّ ذَلِكَ غَيْرُ نَافِعٍ
بِالإِجْمَاعِ ، وَفِي الْحَدِيثِ مَا يَدُلُّ عَلَى هَذَا ، وَهُوَ قَوْلُهُ : (مَنْ شَهِدَ) ، إِذْ كَيْفَ
يَشْهَدُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ ؟ ، وَمُجَرَّدُ النَّطْقِ بِشَيْءٍ لَا يُسَمَّى شَهَادَةً بِهِ .

قال بعضهم : (أَدَاةُ الْحَصْرِ لِقَصْرِ الصِّفَةِ عَلَى الْمَوْصُوفِ قَصْرٌ إِفْرَادٌ ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهُ :
الْأُلُوْهِيَّةُ مُنْحَصِرَةٌ فِي اللَّهِ الْوَاحِدِ فِي مُقَابَلَةِ مَنْ يَزْعُمُ اشْتِرَاكَ غَيْرِهِ مَعَهُ . وَليْسَ قَصْرُ
قَلْبٍ ؛ لِأَنَّ أَحَدًا مِنَ الْكُفَّارِ لَمْ يَنْفِهَا عَنِ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا أَشْرَكَ مَعَهُ غَيْرَهُ) .

(١) رواه البخاري ح (٣٤٣٥) ، ومسلم ح (٢٨) .

(٢) في (ط) ، (خ) : « من جلة الصحابة » .

(٣) هناك عدة مدن وقرى يطلق عليها اسم الرملة ، ولعل المراد بها هنا رملة فلسطين ، وهي مدينة
عظيمة لها ماض عريق ، كانت دار ملك داود وسليمان عليهما السلام ، بينها وبين البيت
المقدس ثمانية عشر يوماً كما ذكره ياقوت الحموي في « معجم البلدان ٢/٧٩-٨٠ » .

(٤) في (م) : « اثنان وسبعون » .

(٥) انظر في ترجمة (عبادة بن الصامت) : « التقريب » (٤٨٤) ، « الاستيعاب » (٨٠٧/٢) .

(٦) (٨٠٩) ، « السير » (١١-٥/٢) ، « الإصابة » (٢٦٠/٢-٢٦١) .

(٦) في (ف) ، (ق) : « بالشيء » .

وقال التَّوَوِي^(١) : (هذا حديثٌ عظيمٌ جليلٌ المَوْقعِ ، وهو أَجمَعُ ، أو مِن أَجمَعِ الأحاديثِ المشتملة على العقائد ، فَإِنَّهُ ﷺ جَمَعَ فيه ما يُخرجُ عن مِلَلِ الكُفْرِ ، على اختلاف عقائدهم ، وتباعدها ، فاقتصر ﷺ في هذه الأحرف على ما يُبينُ به جميعهم) . انتهى .^(٢)

ومعنى (لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ) ، أي : لا معبودَ حَقٌّ إِلاَّ اللهُ واحدٌ ، وهو اللهُ وحده لا شريك له ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء : ٢٥] ، مع قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ [النحل : ٣٦] . فَصَحَّ أَنَّ معنى (الإله) : هو المعبود ، ولهذا لما قال النَّبِيُّ ﷺ لكفار قريش : « قُولُوا : لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ » ، قالوا : ﴿ أَجْعَلِ الْأَلْهَةَ إِلْهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ [ص : ٥] ، وقال قومُ هُودٍ ﴿ أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾ [الأعراف : ٧٠] ، وهو إِنَّمَا دعاهم إلى لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ .

فهذا هو معنى (لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ) ، وهو عبادةُ اللهِ وَتَرْكُ عبادةِ ما سواه ، وهو الكُفْرُ بالطَّاغُوتِ والإيمانُ بالله .

فَتَضَمَّنَتْ هذه الكلمةُ العظيمةُ أَنَّ ما سوى اللهِ ليس بِإِلهٍ ، وَأَنَّ إِلهِيَّةَ ما سواه أَبْطَلُ الباطلِ ، وإثباتها أَظْلَمُ الظلمِ ، فلا يَسْتَحِقُّ العبادةَ سواه ، كما لا تصلحُ الإلهِيَّةُ لغيره ، فَتَضَمَّنَتْ نَفْيَ الإلهِيَّةِ عَمَّا سواه ، وإثباتها له وحده لا شريك له ، وذلك يَسْتَلْزِمُ الأمرَ باتخاذهِ إلهًا وحده ، والنَّهْيَ عن اتِّخاذِ غيره معه إلهًا ، وهذا [يفهم]^(٣)

(١) أبو زكريا يحيى بن شرف الحزامي الشافعي ، المعروف بالنووي ، صاحب التصانيف النافعة مثل « شرح مسلم » ، و « المجموع شرح المذهب » ، و « الأذكار » وغيرها (ت ٦٧٦ هـ —) ، انظر : « تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤٧٠ - ١٤٧٤ » ، « شذرات الذهب ٥ / ٣٥٤ - ٣٥٦ » .

(٢) « شرح مسلم » للنووي (١ / ٢٢٧) .

(٣) كذا في الأصل ، وفي بقية النسخ (يفهمه) .

المُخَاطَبُ مِنْ [هَذَا] ^(١) النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ ، كَمَا إِذَا رَأَيْتَ رَجُلًا يَسْتَفْتِي أَوْ يَسْتَشْهَدُ مَنْ لَيْسَ أَهْلًا لَذَلِكَ ، وَيَدْعُ مَنْ هُوَ أَهْلٌ لَهُ ، فَتَقُولُ : هَذَا لَيْسَ بِمُفْتٍ وَلَا شَاهِدٍ . الْمُفْتِي : فُلَانٌ ، وَالشَّاهِدُ : فُلَانٌ ، فَإِنَّ هَذَا أَمْرٌ مِنْهُ وَنَهْيٌ ^(٢) .

وَقَدْ دَخَلَ فِي الْإِلَهِيَّةِ جَمِيعُ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ الصَّادِرَةِ عَنْ تَأَلُّهِ الْقَلْبِ لِلَّهِ بِالْحُبِّ ، وَالخُضُوعِ ، وَالانْقِيَادِ لَهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، فَيَجِبُ إِفْرَادُ اللَّهِ - تَعَالَى - بِهَا ، كَالدَّعَاءِ ، وَالخَوْفِ ، وَالْحُبِّ ، وَالتَّوَكُّلِ ، وَالْإِنَابَةِ ، وَالتَّوْبَةِ ، وَالدَّبْحِ ، وَالنَّذْرِ ، وَالسُّجُودِ ، وَجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ . فَيَجِبُ صَرْفُ جَمِيعِ ذَلِكَ لِلَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، فَمَنْ صَرَفَ شَيْئًا مِمَّا لَا يَصْلَحُ إِلَّا لِلَّهِ مِنَ الْعِبَادَاتِ لِغَيْرِ اللَّهِ / ، فَهُوَ مُشْرِكٌ وَلَوْ نَطَّقَ

[٣٢]

بِلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ [إِذ] ^(٣) لَمْ يَعْمَلْ بِمَا تَقْتَضِيهِ مِنَ التَّوْحِيدِ وَالْإِخْلَاصِ .

ذَكَرُ نُصُوصِ الْعُلَمَاءِ فِي مَعْنَى (الْإِلَهِ) :

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : (اللَّهُ : ذُو الْأُلُوهِيَّةِ وَالْعُبُودِيَّةِ عَلَى خَلْقِهِ أَجْمَعِينَ) . رَوَاهُ ابْنُ

جَرِيرٍ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ^(٤) .

وَقَالَ الْوَزِيرُ أَبُو الْمُظَفَّرِ فِي (الْإِفْصَاحِ) : (قَوْلُهُ : « شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الشَّاهِدُ عَالِمًا بِأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ فَاعْلَمْ

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [عَمَد : ١٩] ، وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ النَّاطِقُ بِهَا شَاهِدًا فِيهَا ^(٥) ، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مَا أَوْضَحَ بِهِ أَنَّ الشَّاهِدَ بِالْحَقِّ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَالِمًا بِمَا شَهِدَ بِهِ

(١) كلمة (هذا) غير موجودة في هذا الموضوع في الأصل ، وهي موجودة في الهامش وبعدها كلمة (صح) ، لكن الناسخ جعلها مضافة بعد (من) في قوله في السطر التالي : (من هو أهل ..) فلعله سبق قلم ، أراد إضافتها بين (من) و (النفي) فسبق قلمه إلى الموضوع المشار إليه ، مع العلم أن بقية النسخ جاءت كلمة (هذا) في وضعها الصحيح ، والله أعلم .

(٢) انظر « مدارج السالكين ٣/٤٧٣-٤٧٤ » .

(٣) في الأصل و (م) ، (خ) : « إذا لم يعمل » ، ولعل الصواب « إذا لم يعمل » كمل في (ط) ، (ف) ، (ق) ، ولذا أثبتته .

(٤) سبق ص (١٨) .

(٥) في (ف) : « شاهداً بما » .

فإنه غير بالغ من الصدق به مع [من شهد من ذلك] ^(١) بما يعلمه في قوله تعالى :
﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [الزخرف : ٨٦] .

قال : واسمُ الله تعالى مُرتَفَعٌ بعد (إِلا) مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ الْوَاجِبُ لَهُ الْإِلَهِيَّةُ ، فلا
يَسْتَحِقُّهَا غَيْرُهُ سُبْحَانَهُ .

5 قال : واقتضى الإقرارُ بها أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ مَا فِيهِ أَمَارَةٌ لِلْحَدَثِ ، فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ
إِلَهًا ، فَإِذَا قُلْتَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَقَدْ اشْتَمَلَ نُطْقُكَ هَذَا عَلَى أَنَّ مَا سِوَى اللَّهِ لَيْسَ
بِإِلَهٍ ، فَيَلْزِمُكَ إِفْرَادُهُ سُبْحَانَهُ بِذَلِكَ وَحْدَهُ .

10 قال : وَجُمْلَةُ الْفَائِدَةِ فِي ذَلِكَ : أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ هِيَ مُشْتَمَلَةٌ عَلَى الْكُفْرِ
بِالطَّاغُوتِ وَالْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، فَإِنَّكَ لَمَّا نَفَيْتَ الْإِلَهِيَّةَ وَأَثَبْتَ الْإِيجَابَ لِلَّهِ - سُبْحَانَهُ - ،
كُنْتَ مِمَّنْ كَفَرَ بِالطَّاغُوتِ وَآمَنَ بِاللَّهِ .

وقال أبو عبد الله القرطبي في (التفسير) : لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، أَي : لَا مَعْبُودَ إِلَّا هُوَ ^(٢) .
وقال الزمخشري : (الإله من أسماء الأجناس - كالرجل ، والفرس - اسم يقع
على كل معبود بحق أو باطل ، ثم غلب على المعبود بحق) ^(٣) .

15 وقال شيخ الإسلام : (الإله : هو المعبود المطاع) .
وقال - أيضاً - : (في (لا إله إلا الله) ، إثبات انفرادهِ بِالْإِلَهِيَّةِ . وَالْإِلَهِيَّةُ
تَتَضَمَّنُ كَمَالَ عِلْمِهِ ، وَقُدْرَتَهُ ، وَرَحْمَتَهُ ، وَحِكْمَتَهُ ، فَفِيهَا إِثْبَاتُ إِحْسَانِهِ إِلَى الْعِبَادِ ؛
فَإِنَّ الْإِلَهَ : هُوَ الْمَالُوهُ ، وَالْمَالُوهُ : هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ ، وَكَوْنُهُ يَسْتَحِقُّ أَنْ
يُعْبَدَ هُوَ . بِمَا اتَّصَفَ بِهِ مِنَ الصِّفَاتِ الَّتِي تَسْتَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ هُوَ الْمَحْبُوبُ غَايَةَ الْحُبِّ ،
الْمَخْضُوعُ لَهُ غَايَةَ الْخُضُوعِ) ^(٤) .

(١) في الأصل : « من شهد من لك » ، وفي (ف) ، (خ) : « من شهد ذلك » ، والمثبت من
(ط) ، (ق) ، (م) .

(٢) انظر كلام القرطبي في « الجامع لأحكام القرآن ١٨٧/٢ » .

(٣) « الكشاف » للزمخشري (٣٦/١) .

(٤) « مجموع الفتاوى » (٢٤٩/١٠) .

قال ابن القيم : (الإله : هو الذي تأله القلوب محبة ، وإجلالاً ، وإنابةً ، وإكراماً ، وتعظيماً ، وذلاً ، وخضوعاً ، وخوفاً ، ورجاءً ، وتوكلاً)^(١).

وقال ابن رجب^(٢) رحمه الله تعالى : (الإله : هو الذي يطاع ، فلا يعصى هيبة له ، وإجلالاً ، ومحبةً ، وخوفاً ، ورجاءً ، وتوكلاً عليه ، وسؤالاً منه ، ودعاءً له ، ولا يصلح ذلك كله إلا لله - عز وجل - ، فمن أشرك مخلوقاً في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية ، كان ذلك قدحاً في إخلاصه في قول : لا إله إلا الله ، ونقصاً في توحيده ، وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك ، وهذا كله من فروع الشرك)^(٣).

وقال البقاعي^(٤) : (لا إله / إلا الله ، أي : انتفى انتفاءً عظيماً أن يكون معبود بحق غير الملك الأعظم ، فإن هذا العلم هو أعظم الذكري المنجية من أهوال الساعة ، وإنما يكون علماً إذا كان نافعاً ، وإنما يكون نافعاً إذا كان مع الإذعان والعمل بما تقتضيه ، وإلا فهو جهل صرف)^(٥).

وقال الطيبي^(٦) : (الإله : فعال بمعنى مفعول ، كالكتاب بمعنى المكتوب ، من إله

(١) «إغاثة اللفهان» لابن القيم (٣٦/١) .

(٢) عبدالرحمن بن أحمد بن رجب - عبدالرحمن - بن الحسن الحنبلي ، المشهور بابن رجب الحنبلي ، صاحب التصانيف الرائقة منها : «جامع العلوم والحكم» ، و «ذيل طبقات الحنابلة» ، و «فتح الباري في شرح صحيح البخاري» ، وغيرها ، (ت ٧٩٥هـ) . انظر : «الدرر الكامنة ٢/٣٢١-٣٢٢» ، «الدرر الطالع ١/٢٢٨-٢٢٩» .

(٣) «كلمة الإخلاص» لابن رجب (١٨-١٩)

(٤) إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط البقاعي الشافعي المحدث المفسر ، له كتاب «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور» ، و «وعنوان الزمان بتراجم الشيوخ والأقران» ، وغيرهما ، (ت ٨٨٥هـ) . انظر : «شذرات الذهب ٧/٣٣٩-٣٤٠» ، «طبقات المفسرين للأدنه وي ٣٤٧-٣٤٨» .

(٥) «نظم الدرر» للبقاعي (١٨/٢٣٠) .

(٦) الحسين بن محمد بن عبدالله الطيبي الإمام المشهور صاحب «شرح مشكاة المصابيح» ، وله أيضاً «التبيان في المعاني والبيان» ، وشرحه ، (ت ٧٤٣هـ) . انظر : «الدرر الكامنة

إِلَهَةً ، أَي : عَبَدَ عِبَادَةً ^(١) .

وهذا كثيرٌ جداً في كلام العلماء ، وهو إجماعٌ منهم أَنَّ الإِلَهَةَ : هو المعبودُ ، خلافاً لما يعتقدُه عبَادُ القبورِ وأشباهُهم في معنَى (الإِلَهَةِ) : أَنَّهُ الخَالِقُ ، أو القادرُ على الاختراع ، ونحو هذه العبارات ، ويظنون أَنهم إذا قالوها بهذا المعنى فقد أتوا مِنَ التوحيدِ بالغايةِ القُصْوَى ، وَلَوْ فَعَلُوا ما فَعَلُوا من عِبادةِ غيرِ الله ، كدعاءِ الأُمواتِ ، والاستغاثةِ بهم في الكُرْبَاتِ ، وسُؤَالِهِم قَضَاءَ الحاجاتِ ، والتَّنْذِرِ لَهُم في المِلْمَاتِ ، وسُؤَالِهِم الشفاعةَ عندَ ربِّ الأرضِ والسمواتِ ، إلى غير ذلك من أنواعِ العباداتِ ، وما شَعَرُوا أَنَّ إِخْوَانَهُم مِنَ كفارِ العربِ يشاركونهم في هذا الإِقرارِ ، ويعرفون أَنَّ اللهَ هو الخالقُ القادرُ على الاختراع ، ويعبدونه بأنواعٍ من العباداتِ ، فليهنِ أبا جهلٍ وأبا لهبٍ ^(٢) ومن تبعهما الإسلامُ بِحُكْمِ عبَادِ القبورِ ، وليهنِ - أيضاً - إِخْوَانَهُم عبَادُ وُدٍّ وسُواعٍ وَيَعُوْثُ وَيَعُوْقُ وَنَسْرٍ إِذْ جَعَلَ هؤُلاءِ دينَهُم هو الإسلامَ المبرورَ .

ولو كان معناها ما زَعَمَهُ هؤُلاءِ الجهَّالِ ، لم يَكُنْ بين الرسولِ ﷺ وبينهم نِزَاعٌ ، بل كانوا يُبادرون إلى إجابتهِ ، وَيُلبُّونَ دعوتهِ ، إِذْ يقول لهم : « قُولُوا : لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ » ، بمعنى : أَنَّهُ لا قادرٌ على الاختراعِ إِلاَّ اللهُ ، فكانوا يقولون : سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا . قلل اللهُ تعالى : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِهِمْ لَيَقُولُنَّ اللهُ ﴾ [الزحرف : ٨٧] ، ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مِّنْ

٦٨-٦٩/٢ » .

(١) « شرح مشكاة المصابيح » (٩٨/١) .

(٢) أبو جهل : اسمه عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم ، قتله الله كافراً بيدر ، وهو الذي كان رئيسهم . انظر (نسب قريش للمصعب الزبيري ٣٠٢) ، و(الإفصاح لابن هبيرة ٥٥/٧) .

أبو لهب : اسمه عبدالعزيز بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف ، أحد أعمام النبي صلى الله عليه وسلم ، أخو أبيه عبدالله لأبيه عبدالمطلب ، وقيل : كني أباهب لإشراق وجهه ، وكان من أشد أعداء النبي صلى الله عليه وسلم ودينه ، وفيه نزلت سورة (المسد) . انظر : (نسب قريش ١٨) ، و (الإفصاح ٩٣،٩٧) ، و (تفسير ابن كثير ٦٠٣/٤) .

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿ [الزخرف: ٩] ، ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾ الآية [يونس: ٣١] ، إلى غير ذلك من الآيات .

لكنَّ القومَ أهلُ اللسانِ العربي ، فعلموا أنَّها تَهْدِمُ عليهم دعاءَ الأمواتِ والأصنامِ من الأساس ، وتكَبُّ بناءَ سؤالِ الشفاعةِ مِن غيرِ اللهِ وصرفِ الإلهيةِ لغيره لأمِّ الرأسِ ، فقالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر: ٣] ، ﴿ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [يونس: ١٨] ، ﴿ أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ [ص: ٥] .

فَتَبَّ لِمَنْ كَانَ أَبُو جَهْلٍ ، ورؤوسُ الكفرِ مِن قريشٍ وغيرهم أعلمَ منه بلا إلهَ إلا اللهُ ، قال تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ . وَيَقُولُونَ أَنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ﴾ [الصفوات: ٣٥-٣٦] ، فعرفوا أنَّها تقتضي تَرْكَ عبادةِ ما سوى الله ، وإفرادِ اللهِ بالعبادة ، وهكذا يقولُ عبَادُ القبورِ - إذا طلبتَ منهم إخلاصَ الدَّعوةِ والعبادةِ لله وحده - : أنتَرِكُ ساداتنا ، وشفعاعنا في قضاءِ حوائجنا ؟ . فيقال لهم : نَعَمْ . وهذا / التَّركُ والإخلاصُ هو الحقُّ ، كما قال تعالى :

[٣٤]

﴿ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصفوات: ٣٧] .

فلا إلهَ إلا اللهُ اشتملتُ على نَفْيِ وإثباتِ ، فَتَفَتِ الإلهيةُ عن كُلِّ ما سوى اللهِ تعالى ، فكلُّ ما سواه من الملائكةِ والأنبياءِ فَضْلاً عن غيرهم فليس بإلهٍ ، ولا له من العبادةِ شيءٌ . وأثبتتِ الإلهيةُ لله وحده ، بمعنى أنَّ العبدَ لا يألُوهُ غيره ، أي لا يقصدهُ بشيءٍ من التألُّهِ ، وهو تَعَلُّقُ القلبِ الذي يُوجِبُ قَصْدَهُ بشيءٍ مِن أنواعِ العبادةِ ، كالدعاءِ ، والذبحِ ، والنذرِ ، وغير ذلك .

وبالجملة: فلا يألُوهُ إلا اللهُ ، أي : لا يعبدُ إلا هو^(١) ، فَمَنْ قال هذه الكلمة عارفاً

(١) في (م) : ((لا يعبد غيره)) .

لمعناها ، عاملاً بمقتضاها من نفي الشرك وإثبات الوحدانية لله ، مع الاعتقاد الجازم لما تضمنته من ذلك ، والعمل به ، فهذا هو المسلم حقاً . فإن عمل به ظاهراً من غير اعتقاد فهو المنافق ، وإن عمل بخلافها من الشرك فهو الكافر ولو قالها ، ألا ترى أن المنافقين يعملون بها ظاهراً وهم في الدرك الأسفل من النار ، واليهود يقولونها وهم على ما هم عليه من الشرك والكفر ، فلم تنفعهم ، وكذلك من ارتد عن الإسلام بإنكار شيء من لوازمها وحقوقها ، فإنها لا تنفعه ولو قالها مائة ألف ، فكذلك من يقولها ممن يصرف أنواع العبادة لغير الله ، كعباد القبور والأصنام ، فلا تنفعهم ، ولا يدخلون في هذا الحديث الذي جاء في فضلها ، وما أشبهه من الأحاديث ، وقد بين النبي ﷺ ذلك بقوله : « وَحَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ » ، تنبيهاً على أن الإنسان قد يقولها وهو مشرك ، كاليهود ، والمنافقين .

وعباد القبور لما [روي] ^(١) أن النبي ﷺ دعا قومه إلى قول : (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) ظنوا أنه إنما دعاهم إلى التطق بها فقط ، وهذا جهل عظيم ، وهو عليه السلام إنما دعاهم إليها ليقولوها ، ويعملوا بمعناها ، ويتركوا عبادة غير الله ، ولهذا قالوا : « أَتِنَّا لَتَارِكُوا إِلَهَتَنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ » [الصفات : ٣٦] ، وقالوا : « أَجْعَلُ الْأِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا » [ص : ٥] ، فلهذا أبوا عن التطق بها ، وإلا فلو قالوها وبَقُوا على عبادة اللات ، والعزى ، ومناة لم يكونوا مسلمين ، ولقائلهم - عليه السلام - حتى يخلعوا الأنداد ويتركوا عبادتها ، ويعبدوا الله وحده لا شريك له ، وهذا أمر معلوم بالاضطرار من الكتاب والسنة والإجماع .

وأما عباد القبور فلم يعرفوا معنى هذه الكلمة ، ولا عرفوا الإلهية المنفية عن غير الله ، الثابتة له وحده لا شريك له ، بل لم يعرفوا من معناها إلا ما أقر به المؤمن والكافر ، واجتمع عليه الخلق كلهم ، من أن معناها : لا قادر على الاختراع ، أو لا خالق إلا الله ، أو أن معنى الإله : هو الغني عما سواه ، الفقير إليه كل ما عداه ،

(١) كذا في الأصل ، وفي بقية النسخ : (لما رأوا) .

[٣٥]

ونحو ذلك . فهذا حق ، وهو من / لوازم الإلهية ، ولكن ليس هو المراد بمعنى (لا إله إلا الله) ، فإن هذا القدر قد عرفه الكفار ، وأقروا به ، ولم يدعوا في آلهتهم شيئاً من ذلك ، بل يُقرُّون بفقرهم ، وحاجتهم إلى الله ، وإنما كانوا يعبدونهم على معنى أنهم وسائطٌ وشفعاء عند الله في تحصيل المطالب ونجاح المآرب ، وإلا فقد سلّموا الخلق ، والملك ، والرزق ، والإحياء ، والإماتة ، والأمر كله لله وحده لا شريك له ، وقد عرفوا - أيضاً - معنى لا إله إلا الله ، وأبوا عن النطق والعمل بها ، فلم ينفعهم توحيد الربوبية مع الشرك في الإلهية ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [يوسف : ١٠٦] .

وعباد القبور نطقوا بها ، وجهلوا معناها ، وأبوا عن الإتيان بها ^(١) ، فصاروا كاليهود الذين يقولونها ولا يعرفون معناها ولا يعملون به ، فتجد أحدهم يقولها وهو يأله غير الله بالحب ، والإجلال ، والتعظيم ، والخوف ، والرجاء ، والتوكل ، والدعاء عند الكرب ، ويقصده بأنواع العبادة الصادرة عن تأله قلبه لغير الله مما هو أعظم مما يفعله المشركون الأولون ، ولهذا إذا توجهت على أحدهم اليمين بالله تعالى أعطاك ما شئت من الأيمان صادقاً أو كاذباً ، ولو قيل له : احلف بحيات الشيخ فلان أو بترتيه ونحو ذلك ، لم يحلف إن كان كاذباً ؛ وما ذاك إلا لأن المدفون في التراب أعظم في قلبه من رب الأرباب ، وما كان المشركون الأولون هكذا ، بل كانوا إذا أرادوا التشديد في اليمين حلفوا بالله تعالى ، كما في قصة القسامة التي وقعت في الجاهلية ، وهي في (صحيح البخاري) ^(٢) .

وكثير منهم أو أكثرهم يرى أن الاستغاثة بإلهه الذي يعبد عند قبره ، أو غيره أنفع وأنجع ^(٣) من الاستغاثة بالله في المسجد ، ويصرحون بذلك ، والحكايات عنهم

(١) كذا في الأصل ، وفي (ق) : « الإتيان بمقتضاها » ، وفي النسخ الأخرى : « الإتيان به » .

(٢) ح (٣٨٤٥) .

(٣) في (ط) ، (ق) ، (م) : « وأنجح » .

بذلك فيها طولٌ ، وهذا أمرٌ ما بَلَغَ إليه شركُ الأولين ، وكُلُّهم إذا أصابَتْهم الشدائدُ
أَخْلَصُوا للمدْفونين في التراب ، وَهَتَفُوا بِأَسْمَائِهِمْ ، وَدَعَوْهُمْ لِيَكْشِفُوا ضَرْرَ الْمَصَابِ فِي
الْبِرِّ وَالْبَحْرِ وَالسَّفَرِ وَالْإِيَابِ ، وهذا أمرٌ ما فَعَلَهُ الأولون ، بل هم في هذه الحالِ
يُخْلِصُونَ للكبيرِ الْمُتَعَالِ ، فاقْرَأْ قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا رَكَبُوا فِي الْفُلِّكَ دَعَوْا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ الآية [العنكبوت : ٦٥] ، وقوله : ﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَنُّرُونَ .

ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضَّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ [النحل : ٥٣-٥٤] .

وكتيّرٌ منهم قد عَطَلُوا المساجدَ ، وَعَمَرُوا القبورَ والمشاهدَ ، فَإِذَا قَصَدَ أَحَدُهُم
القبرَ الذي يُعَظِّمُهُ أَخَذَ فِي دَعَاءِ صاحبه باكياً ، خاشعاً ، ذليلاً ، خاضعاً ، بحيث لا
يُحْصَلُ له ذلك في الجمعة ، والجماعات ، وقيام الليل ، وأدبار الصلوات ، فيسألونهم
مغفرةَ الذنوبِ / ، وتفريجَ الكُرُوبِ ، والنَّجاةَ من النارِ ، وَأَنْ يَحْطُوا عنهم الأوزارَ .

[٣٦]

فكيف يظنُّ عاقلٌ - فضلاً عن عالمٍ - أَنْ التلَفْظَ بلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مع هذه الأمورِ
تَنفَعُهُمْ ، وهم إِنَّمَا قالوها بألسنتهم ، وخالفوها باعتقادهم وأعمالهم !؟

ولا رَيْبَ أَنَّهُ لو قالها أحدٌ من المشركين ، وَنَطَقَ - أيضاً - بشهادة أن محمداً
رسولُ الله ، ولم يَعْرِفْ معنى الإلهِ ، ولا معنى الرَّسولِ ، وَصَلَّى ، وَصَامَ ، وَحَجَّ ،
ولا يَدْرِي ما ذلك إِلَّا أَنَّهُ رأى الناسَ يفعلونه فَتَابَعَهُمْ ، ولم يفعل شيئاً من الشركِ ،
فإنَّه لا يَشْكُ أَحَدٌ في عدمِ إسلامِهِ ، وقد أَفتَى بذلك فقهاءُ المَعْرَبِ كُلِّهم في أوَّلِ
القرنِ الحادي عشر ، أو قبله في شخصٍ كان كذلك ، كما ذَكَرَهُ صاحبُ « الدرِّ
الشمينِ في شرحِ المرشدِ المعينِ » من المالكِيَّةِ ^(١) ، ثم قال شارحُه : (وهذا الذي أَفتوا

(١) هو محمد بن احمد بن محمد الفاسي المالكي، الشهير بميَّارة من فقهاء المالكية، من آثاره: ((الإتيقان والإحكام في شرح تحفة الأحكام)) لابن عاصم ، و ((الدر الثمين والمورد المعين في شرح المرشد المعين على الضروري من علوم الدين)) ، والمرشد المعين نظم لعبدالواحد بن عاشر الأندلسي ، توفي ميَّارة سنة ١٠٧٢ هـ . انظر : ((معجم المؤلفين ١٠٦/٣)) ، ((هداية العارفين ٢٩٠/٢)) .

به جَلِيٌّ فِي غَايَةِ الْجَلَاءِ ، لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْتَلَفَ فِيهِ اثْنَانِ (١) . انْتَهَى (١) . وَلَا رَبَّ أَنْ عَبَادَ الْقُبُورِ أَشَدُّ مِنْ هَذَا ؛ لِأَنَّهُمْ اعْتَقَدُوا الْإِلَهِيَّةَ فِي أَرْبَابٍ مُتَفَرِّقِينَ .

فَإِنْ قِيلَ : قَدْ تَبَيَّنَ مَعْنَى الْإِلَهِ وَالْإِلَهِيَّةِ ، فَمَا الْجَوَابُ عَنْ قَوْلٍ مِنْ قَالٍ : إِنَّ مَعْنَى الْإِلَهِ : هُوَ الْقَادِرُ عَلَى الْإِخْتِرَاعِ (٢) ، وَنَحْوِ هَذِهِ الْعِبَارَةِ ؟ .

قِيلَ : الْجَوَابُ مِنْ وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا : أَنَّ هَذَا قَوْلٌ مُبْتَدَعٌ ، لَا يُعْرَفُ أَحَدٌ قَالَهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، وَلَا مِنْ أُمَّةِ اللُّغَةِ ، وَكَلَامُ الْعُلَمَاءِ وَأُمَّةِ اللُّغَةِ هُوَ مَعْنَى مَا ذَكَرْنَا ، كَمَا تَقَدَّمَ ، فَيَكُونُ هَذَا الْقَوْلُ بَاطِلًا .

الثَّانِي : عَلَى تَقْدِيرِ تَسْلِيمِهِ ، فَهُوَ تَفْسِيرٌ بِاللَّازِمِ لِلْإِلَهِ الْحَقِّ ، فَإِنَّ اللَّازِمَ لَهُ أَنْ يَكُونَ خَالِقًا ، قَادِرًا عَلَى الْإِخْتِرَاعِ ، وَمَتَى لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَلَيْسَ بِالْإِلَهِ حَقًّا ، وَإِنْ سُمِّيَ إِلَهًا .

وَلَيْسَ مَرَادُهُ أَنْ مَنْ عَرَفَ أَنَّ الْإِلَهِ : هُوَ الْقَادِرُ عَلَى الْإِخْتِرَاعِ ، فَقَدْ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ ، وَأَتَى بِتَحْقِيقِ الْمَرَادِ (٣) مِنْ مِفْتَاحِ دَارِ السَّلَامِ ، فَإِنَّ هَذَا لَا يَقُولُهُ أَحَدٌ ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ كُفَّارَ الْعَرَبِ مُسْلِمِينَ ، وَلَوْ قُدِّرَ أَنَّ بَعْضَ الْمُتَأَخِّرِينَ أَرَادَ ذَلِكَ فَهُوَ مُخْطِئٌ ، يُرَدُّ عَلَيْهِ بِالِدَّلَاتِلِ السَّمْعِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ .

(١) « الدر الثمين » لميارة (١ / ٥٤ - ٥٥) ، وانظر الفتوى بنصها في (المعيار المعرب للنوشرسي ٣٨٢ - ٣٨٤ / ٢) .

(٢) ينسب هذا القول إلى أبي الحسن الأشعري، فقد نقل الشهرستاني في «الملل والنحل ١ / ١١٣» ، وابن تيمية في « بغية المرتاد ٢٦١ » ، و « درء تعارض العقل والنقل ٩ / ٣٧٧ » وغيرهما عنه أنه قال : إن أخص أوصاف الإله القدرة على الاختراع ، وزعم أن هذا معنى الإلهية ، وتبعه في ذلك جماعة .

(٣) في (خ) ، (ط) ، (م) : « المرام » .

الجواب عن قال
إن معنى الإله
هو القادر على
الاختراع

5

10

قوله : (وأنَّ محمداً عبده ورسوله) . أي : وشهد بذلك ، وهو معطوفٌ على ما قبله ، فتكون الشهادة واقعة على هذه الجملة ، وما قبلها ، وما بعدها ، فإن العامل في المعطوف وما عطف عليه واحد .

ومعنى (العبد) - هنا - : المملوك العابد ، أي : أنه مملوكٌ لله تعالى عابداً له ، ليس له من الربوبية والإلهية شيء ، إنما هو عبدٌ مقربٌ عند الله ، ورسوله ^(١) أرسله الله ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۗ ﴾ ، الآيات [الجن : ١٩] .

قيل : وقدم العبد هنا على الرسول ترقياً من الأدنى إلى الأعلى ، وجمع بينهما ؛ لدفع الإفراط والتفريط الذي وقع في شأن عيسى - عليه السلام - ، وقد أكد النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بقوله : « لا تُطْرُونِي كَمَا أَطْرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ ، إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ ، فَقُولُوا : عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ » ^(٢) . وذلك يتضمن تصديقه فيما أخبر ، وطاعته فيما أمر ، والانتفاء عما عنه زجر . فلا يكون كامل / الشهادة له بالرسالة من ترك أمره ، وأطاع غيره ، وارتكب نهيته .

[٣٧]

قوله : (وأنَّ عيسى عبد الله ورسوله) ، وفي رواية : (وابن أمته) . أي خِلافاً لما يعتقدُه النَّصارى : بأنه الله ، أو ابن الله . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ . عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [المؤمنون : ٩١-٩٢] .

فيشهد (أنه عبد الله) ، أي : عابداً مملوكاً لله ، لا مالِكٌ ، فليس له من الربوبية ، ولا من الإلهية شيء . (ورسولٌ صادق) ، خلافاً لقول اليهود : إنه ولدٌ بغِيٌّ ، بل

(١) في بقية النسخ : « (ورسول) » .

(٢) رواه البخاري ح (٣٤٤٥) عن عمر بن الخطاب .

في (ط) زيادة : « (رواه البخاري عن عمر بن الخطاب) » .

يُقال فيه ما قالَ عن نفسه ، كما قال تعالى : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَأَتْنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾ الآيات [مريم : ٣٠-٣٤] ، وقال تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [النساء : ١٧٢] .

قال القرطبي^(١) : (وَيُسْتَفَادُ مِنْهُ مَا يُلَقِّنُهُ النَّصْرَانِيُّ إِذَا أَسْلَمَ) .^(٢)

قوله : (وَكَلِمَتُهُ) . إِنَّمَا سُمِّيَ عَيْسَى - عَلَيْهِ السَّلَام - كَلِمَةَ اللَّهِ ؛ لِصُدُورِهِ

بِكَلِمَةٍ : « كُنْ » بِلَا أَب . قَالَه قَتَادَةُ^(٣) وَغَيْرُهُ مِنَ السَّلَفِ^(٤) .

قال الإمام أحمد - فيما أملاه في الرد على الجهمية - : (الكلمة التي ألقاها إلى

مريم حين قال له : كُنْ ، فكان عيسى بكُنْ ، وليس عيسى هو كُنْ ، ولكن بكُنْ

كان ، فكُنْ من الله قولٌ ، وليس كُنْ مخلوقاً . وكذب النصارى ، والجهمية على الله في

أمر عيسى ، وذلك أن الجهمية قالت : عيسى روح الله وكلمته ، إلا أن الكلمة مخلوقة .

وقالت النصارى : عيسى روح الله من ذات الله ، وكلمة الله من ذات الله ،

كما يُقال : إن هذه الخرقفة من هذا الثوب .

وقلنا نحن : إن عيسى بالكلمة كان ، وليس عيسى هو الكلمة) . انتهى .^(٥)

يعني به ما قال قتادة وغيره .

(١) هو أحمد بن عمر بن إبراهيم بن عمر أبو العباس القرطبي المالكي ، الفقيه المحدث ، اختصر « الصحيحين » ، وصنف كتاب « المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم » ، وغيرهما .

(ت ٦٥٦ هـ) انظر : « البداية والنهاية ١٣ / ١٥٩ » ، « شذرات الذهب ٥ / ٢٧٣-٢٧٤ » .

(٢) « المفهم » للقرطبي (١ / ٢٠٠) .

(٣) أبو الخطاب قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي البصري ، وهو حجة بالإجماع إذا بين السماع فإنه مدلس معروف بذلك ، قاله الذهبي ، قال قتادة : ما في القرآن آية إلا وقد سمعت فيها شيئاً ،

(ت ١١٨ هـ) انظر : « السير ٥ / ٢٦٩-٢٨٣ » ، « طبقات ابن سعد ٧ / ١٧١-١٧٣ » .

(٤) رواه عن قتادة ابن أبي حاتم في تفسيره (٤ / ١١٢٤) ، وابن جرير في تفسيره (٣ / ٢٦٨) ،

(٤ / ٣٧٤) ، وعبدالرزاق في تفسيره (١ / ١٧٧) ، وابن المنذر كما في « الدر ٢ / ٤٣٩ » .

(٥) « الرد على الجهمية » للإمام أحمد بن حنبل (١٢٤-١٢٥) .

قوله : (أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ) . قال ابن كثير : (أَي خَلَقَهُ بِالْكَلِمَةِ الَّتِي أُرْسِلَ بِهَا جِبْرَائِيلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - إِلَى مَرْيَمَ ، فَيَنْفُخُ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ، فَكَانَ عِيسَى بِإِذْنِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ، وَصَارَتْ تِلْكَ التَّنْفِخَةُ الَّتِي نَفَخَهَا فِي جَيْبِ دِرْعِهَا فَتَزَلَّتْ حَتَّى وَكَلَّتْ فَرْجَهَا ، بِمِثْرَلَةِ لِقَاحِ الْأَبِ الْأُمِّ ، وَالْجَمِيعُ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - . وَلِهَذَا قِيلَ لِعِيسَى : إِنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحٌ مِنْهُ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَبٌ تَوَلَّدَ مِنْهُ ، وَإِنَّمَا هُوَ نَاشِئٌ عَنِ الْكَلِمَةِ الَّتِي قَالَ لَهُ : كُنْ ، فَكَانَ ، وَالرُّوحُ الَّتِي أُرْسِلَ بِهَا جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ) .^(١)

قوله : (وَرُوحٌ مِنْهُ) . قال أبي بن كعب : (عِيسَى رُوحٌ مِنَ الْأَرْوَاحِ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَاسْتَنْطَقَهَا بِقَوْلِهِ : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ [الأعراف : ١٧٢] ، بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى مَرْيَمَ فَدَخَلَ فِيهَا) . رواه عبد بن حميد ، وعبد الله بن أحمد^(٢) في (زوائد المسند) ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وغيرهم^(٣) .

(١) ((تفسير القرآن العظيم)) لابن كثير (٦٠٣/١ - ٦٠٤) .
 (٢) هو عبد الله بن الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني ، محدث بغداد ، روى عن أبيه شيئا كثيرا من جملته (المسند) كله ، وله زيادات كثيرة عليه ، (ت ٢٩٠ هـ) . انظر : ((السير ١٣/٥١٦ - ٥٢٦)) ، ((التقريب ٤٩٠)) .
 (٣) جزء من حديث طويل رواه عبد الله بن أحمد في الزوائد (٤٥٦/١٥) ، وابن جرير في تفسيره (٣٧٤/٤ - ٣٧٥) ، والحاكم في المستدرک ح (٣٢٥١) ، واللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (٣/٦١٨ - ٦٢٠) ، وابن بطة في الإبانة ح (١٥٩٠) ، والضياء في المختارة (٣/٣٦٣ - ٣٦٤) ، وعبد بن حميد ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه كما في ((الدر المنثور ٣/٢٦٠)) .
 ورواه ابن جرير في تفسيره (٦/١١٤) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (٥/١٦١٥) عن أبي بن كعب مطولا لكن ليس فيه هذا اللفظ .
 قال الحاكم : (هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه) ، ووافقه الذهبي وقال : (على شرط مسلم) أهـ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/٣٥) : (رواه عبد الله بن أحمد شيخه محمد الربالي ، وهو مستور ، وبقيت رجاله رجال الصحيح) أهـ .

وقال أبو روق^(١) : (وروح منه) ، أي : نَفْحَةٌ منه ، إذ هي من جِبْرَائِيلَ بِأَمْرِهِ ،
وَسُمِّيَ رُوحًا ؛ لِأَنَّهُ حَدَّثَ مِنْ نَفْحَةِ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ) . /

[٣٨]

وقال الإمام أحمد: (وروح منه) ، يقول: من أمره كان الروح فيه ، كقوله : ﴿ وَسَخَّرَ
لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ﴾ [الحاثية : ١٣] ، يقول: من أمره .^(٢)

كلام شيخ
الإسلام في
المضاف إلى الله من
المعاني والأعيان

وقال شيخ الإسلام: (المضاف إلى الله تعالى إذا كان معنى لا يقوم بنفسه ، ولا
[بغيره من المخلوقات ، وَجَبَ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِلَّهِ تَعَالَى ، قَائِمًا بِهِ ، وَامْتَنَعَ أَنْ تَكُونَ]^(٣)
إِضَافَتُهُ إِضَافَةٌ مَخْلُوقٍ مَّرْتَبُوبٍ . وَإِنْ كَانَ الْمُضَافُ عَيْنًا قَائِمَةً بِنَفْسِهَا ، كَعَيْسَى ،
وَجِبْرَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَأَرْوَاحَ بَنِي آدَمَ ، اِمْتَنَعَ أَنْ تَكُونَ صِفَةً لِلَّهِ تَعَالَى ؛ لِأَنَّ مَا
قَامَ بِنَفْسِهِ لَا يَكُونُ صِفَةً لِغَيْرِهِ .

لكن الأعيان المضافة إلى الله - تعالى - على وجهين :

أحدهما : [أَنْ تَكُونَ تُضَافَ إِلَيْهِ]^(٤) لِكَوْنِهِ خَلَقَهَا وَأَبْدَعَهَا ، فَهَذَا شَامِلٌ لِجَمِيعِ
المخلوقات ، كقولهم : سماء الله ، وأرض الله ، ومن هذا الباب فجميع المخلوقين
عبيد الله ، وجميع المال مال الله ، وجميع البيوت والنوق لله .

الوجه الثاني : أَنْ يُضَافَ إِلَيْهِ لِمَا خَصَّهُ بِهِ مِنْ مَعْنَى يُحِبُّهُ ، وَيَأْمُرُ بِهِ ، وَيَرْضَاهُ ،
كما خصَّ البيتَ العتيقَ بعبادةٍ فيه لا تكون في غيره ، وكما يُقال عن مالِ الفَيءِ
والخُمْسِ : هُوَ مَالُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ : فَعِبَادُ اللَّهِ هُمُ الَّذِينَ عَبَدُوهُ
وَأَطَاعُوا أَمْرَهُ ، فَهَذِهِ إِضَافَةٌ تَتَضَمَّنُ أُلُوهُيَّتَهُ ، وَشَرْعَهُ ، وَدِينَهُ . وَتِلْكَ إِضَافَةٌ تَتَضَمَّنُ

(١) عطية بن الحارث أبو روق الهزاني - بكسر الهاء وفتح الزاي المشددة - الكوفي ، صاحب
« التفسير » ، قال ابن حجر : (صدوق من الخامسة) أهـ . انظر : « تهذيب التهذيب

١٩٤/٧ » ، « التقريب ٦٨٠ » ، « طبقات المفسرين للداودي ٣٨٠/١ » .

(٢) « الرد على الجهمية » للإمام أحمد (١٢٥) .

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (ط) .

(٤) كذا في جميع النسخ ، وفي « الدرء » : « أن تضاف إليه .. » ، وهو الصواب .

رُبُوبِيَّتُهُ ، وَخَلَقَهُ) . انتهى مُلَخَّصًا .^(١)

والمقصودُ منه: أن إضافة رُوحِ عِيسَى إلى الله هو من الوجه الثاني ، والله أعلم .
قوله : (وَالْجَنَّةَ حَقٌّ ، وَالنَّارَ حَقٌّ) . أي : وشهد أن الجنة التي أخبر الله بها في كتابه أنه أعدّها لمن آمنَ به وبرُسُلِهِ حَقٌّ ، أي : ثابتة لا شكَّ فيها . وشهد أن النارَ التي أخبر الله بها في كتابه أنه أعدّها للكافرين به وبرُسُلِهِ حَقٌّ كذلك ، كما قال تعالى : ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ الآية [الحديد : ٢١] ، وقال : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٤] .
وفيهما: دليلٌ على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن، خلافاً لأهل البدع الذين قالوا: لا يُخلقان إلا في القيامة^(٢) .

وفيه : دليلٌ على المَعَادِ ، وَحَشْرِ الأَجْسَادِ .

قوله : (أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ) . هذه الجملةُ جوابُ الشَّرْطِ ، وفي روايةٍ : [(على ما كان عليه من عملٍ) ، وفي روايةٍ :]^(٣) (أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَاءَ) .

قال القاضي عياضُ: (وما وردَ في حديثِ عبادةَ يكونُ خصوصاً لمن قال ما ذكره ﷺ /، وقرَنَ بالشهادتين حقيقةَ الإيمانِ والتوحيدِ الذي وردَ في حديثه، فيكونُ له من الأجرِ ما يَرُجِحُ على سيئاتِهِ ، ويُوجِبُ له المغفرةَ ، والرحمةَ ، ودخولَ الجنةِ لأوَّلِ وهلةٍ)^(٤) .

(١) ((الدرء)) لابن تيمية (٧/٢٦٥-٢٦٦)، وبنحوه قال ابن القيم في ((هداية الخيارى ٣٠٤)) .
(٢) قال ابن أبي العز في (شرح الطحاوية ٢/٦١٤-٦١٥) : (اتفق أهل السنة على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن ، ولم يزل على ذلك أهل السنة ، حتى نبغت نابغة من المعتزلة والقدرية فأنكرت ذلك ، وقالت : بل ينشئهما الله يوم القيامة) أهـ . وانظر (شرح أصول أهل السنة للالكائي ٦/١٢٥٦-١٢٦٩) ، و (الشريعة للأجرى ٣/١٣٤٣ في بعدها) ، و (مقالات الإسلاميين للأشعري ٢/١٦٨) .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (ط) .

(٤) ((إكمال المعلم)) للقاضي عياض (١/٢٥٥) .

قال : (ولهما في ^(١) حديث عتبان : « فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ ») ^(٢) .

ش : قوله : (ولهما) . أي : للبخاري ومسلم في « صحيحيهما » ، وهذا الحديث طَرَفٌ من حديث طويل ، أخرجه الشيخان ، كما قال المصنّف .
وعتبانُ - بكسر المَهْمَلَةِ ، بعدها مُثَنَاءٌ فَوْقِيَّةٌ ، ثم مُوحَّدةٌ - ابنُ مَالِكِ بنِ عمرو ^(٣) بنِ العَجَلانِ الأنصاريُّ ، من بني سَالِمِ بنِ عَوْفٍ ، صحابيُّ شهيرٌ ، مات في خلافةِ معاويةَ ^(٤) .

قوله : (فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ) ، الحديث . اعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ وَرَدَتْ أَحَادِيثٌ ظاهرها أَنَّهُ مَنْ أَتَى بالشهادتين حُرِّمَ عَلَى النَّارِ ، كهذا الحديث ، وحديث أنسٍ قال : كان النبي ﷺ ومُعَاذٌ رَدِيفُهُ عَلَى الرَّحْلِ ، فقال : « يَا مُعَاذُ » . فقال : لَبَّيْكَ - يا رسول الله - وسعدَيْكَ . قال : « مَا مِنْ عَبْدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ » . قال : يا رسول الله ، أَلَا أُخْبِرُ بِهَا النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا ؟ . قال : « إِذَا يَتَكَلَّمُوا » . فأخبرَ بها مُعَاذٌ عندَ مَوْتِهِ تَأْتِمًا . أخرجاه ^(٥) . ولمسلم عن عبادة - مرفوعاً : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ » ^(٦) .

ووردت أحاديثٌ فيها أن مَنْ أَتَى بالشهادتين دخل الجنة ، وليس فيها أَنَّهُ يُحَرِّمُ عَلَى النَّارِ . منها : حديثُ عبادة الذي تقدّم قبل هذا ، وحديثُ أبي هريرة أَنَّهُم

(١) في (ط) : « ولهما عن حديث عتبان » ، وفي (م) ، (ق) : « ولهما من حديث عتبان » .
(٢) جزء من حديث رواه البخاري ح (٤٢٥) ، ومسلم ح (٣٣) .
(٣) في (ط) ، (م) : « بن عمر بن العجلان » .
(٤) انظر في ترجمة عتبان « التقريب ٦٥٦-٦٥٧ » ، « تهذيب التهذيب ٨٣/٧ » .
(٥) رواه البخاري ح (١٢٨) ، ومسلم ح (٣٢) .
(٦) رواه مسلم ح (٢٩) .

كانوا مع النبي ﷺ في غزوة تبوك ، الحديث ، وفيه : فقال رسول الله ﷺ : « أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، لا يلقي الله عبداً بهما غير شكٍّ فيهما فيحجب عن الجنة » ، رواه مسلم ^(١) ، وحديث أبي ذر ^(٢) في الصحيحين - مرفوعاً - : « ما من عبد قال : لا إله إلا الله ، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة » الحديث ^(٣) .

(١) ح (٢٧) عن أبي هريرة .

(٢) جندب بن جنادة الغفاري ، أحد السابقين الأولين ، من نجباء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قيل : كان خامس خمسة في الإسلام ، (ت ٣٢ هـ —) . انظر : « السير ٧٨-٤٦/٢ » ، « الاستيعاب ٢٥٢/١-٢٥٦ » .

(٣) رواه البخاري ح (٥٨٢٧) ، ومسلم ح (٩٤) .

مسألة : الشارح رحمه الله ذكر نوعين من أحاديث الرجاء :

النوع الأول : أن من أتى بالشهادتين دخل الجنة ولم يحجب عنها ، وهذه لا أشكال فيها ، فهي لا تعارض أحاديث الوعيد ، إذ ليس فيها أنه يحرم على النار ، وعليه فمن أتى بالتوحيد دخل الجنة ولا بد ، إما ابتداء إذ عفا الله عنه ، وإما أن يعذب بقدر ذنوبه ومآله إلى الجنة .

النوع الثاني : أحاديث فيها أن من أتى بالشهادتين حرم على النار ، وهذه الأحاديث اختلف العلماء في المراد بها إذ وردت أحاديث كثيرة فيها تهديد العصاة من الموحدين بالعذاب :

١ - قيل : المراد تحريم الخلود فيها ، أو يجرمون على نار يخلد فيها أهلها ، وهي ما عدا الدرك الأعلى من النار ، فإن الدرك الأعلى يدخله خلق كثير من عصاة الموحدين بذنوبهم ، ثم يخرجون بشفاعة الشافعين ، وبرحمة أرحم الراحمين .

٢ - قيل : إن أحاديث التحريم كانت قبل نزول الفرائض والحدود، ومن قال بهذا القول : الزهري ، والثوري وغيرهما ، ثم من هؤلاء من يقول : إنها منسوخة بالفرائض والحدود ، ومنهم من يقول : هي محكمة ، ولكن ضم إليها شرائط .

وقد ضعف ابن القيم هذين القولين في (مدارج السالكين ١/٣٣٠) .

٣ - ذهب البخاري ، وجماعة من أهل العلم إلى أن ذلك خاص بمن قال ذلك عند الموت ، أو قبله إذا تاب وندم وقال لا إله إلا الله ، (صحيح البخاري ٤/٦١-٦٢ ح ٥٨٢٧) .

٤ - قالت طائفة من العلماء : المراد من هذه الأحاديث أن لا إله إلا الله سبب لدخول الجنة ، والنجاة من النار ، ومقتض لذلك ، ولكن المقتضي لا يعمل عمله إلا باستجماع شروطه وانتفاء موانعه ، فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه ، أو لوجود مانع ، وهذا قول الحسن البصري ، ووهب بن منبه ، واستظهره ابن رجب في (كلمة الإخلاص ١٠) .

٥ - وقيل : هذه النصوص المطلقة قد جاءت مقيدة في أحاديث أخر ، ففي بعضها : (من قال لا إله إلا الله مخلصاً) ، وفي بعضها : (مستيقناً) ، وفي بعضها : (يصدق قلبه لسانه) ، وغيرها ، وهذا قول شيخ الإسلام فيما نقله عنه الشارح .

==

كلام شيخ
الإسلام في المراد
بأحاديث الرجاء

وأَحْسَنُ ما قِيلَ في معناه ما قاله شيخُ الإسلامِ ، وغيرُهُ : (أنَّ هذه الأحاديثَ
إِنَّمَا هي فيمَنَ قالها وماتَ عليها ، كما جاءتْ مُقَيَّدَةً ، وقالها خالِصاً من قلبه ،
مُسْتَيَقِناً بها قلبه ، غيرَ شاكٍّ فيها ، بصِدْقٍ ، و يقينٍ . فإنَّ حقيقةَ التوحيدِ انْجذابُ
الرُّوحِ إلى الله جُمْلَةً ، فَمَنْ شَهِدَ أن لا إِلَهَ إلا اللهُ خالِصاً من قلبه دخلَ الجنةَ ؛ لأنَّ
الإِخْلَاصَ هو انْجذابُ القلبِ إلى الله ، بأنَّ يتوبَ من الذنوبِ توبةً نصوحاً ، فإذا
5 مات على تلكِ الحالِ نالَ ذلكِ .

فإنَّه قد تَوَاتَرَتِ الأحاديثُ بأنَّه يَخْرُجُ مِنَ النارِ مَنْ قال : لا إِلَهَ إلا اللهُ ، وكان
في قلبه مِنَ الخَيْرِ ما يَزِنُ شَعِيرَةً ، وما يَزِنُ خَرْدَلَةً ، وما يَزِنُ ذَرَّةً .
وتَوَاتَرَتُ بأنَّ كثيراً ممن يقول : لا إِلَهَ إلا اللهُ يَدْخُلُ النارَ ، ثم يَخْرُجُ منها .
10 وتَوَاتَرَتُ بأنَّ الله حَرَّمَ على النارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السَّجُودِ مِنَ ابْنِ آدَمَ ، فهؤلاءِ
كانوا يُصَلُّونَ وَيَسْجُدُونَ لله .

وتَوَاتَرَتُ بأنَّه يُحَرِّمُ على النارِ مَنْ قال : (لا إِلَهَ إلا اللهُ) ، وَمَنْ شَهِدَ (أن لا
إِلَهَ إلا اللهُ ، وأنَّ محمداً رسولُ الله) ، لكنَّ جاءتْ مُقَيَّدَةً بالقِيُودِ الثَّقَالِ . وأكثرُ مَنْ
يقولها / لا يَعْرِفُ الإِخْلَاصَ ولا اليقينَ ، وَمَنْ لا يَعْرِفُ ذلكَ يُخْشَى عليه أن يَفْتَنَ
[٤٠] عنها عند الموت ، فَيُحَالَ بينه وبينها . وأكثرُ مَنْ يقولها إِنَّمَا يقولها تقليداً أو عادةً ،
15 ولم يُخَالِطِ الإِيمَانَ بِشَاشَةِ قلبه ^(١) ، وغالبُ مَنْ يُفْتَنُ عند الموت وفي القبور [مثلئ] ^(٢)
هؤلاءِ ، كما في الحديثِ : « سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئاً ، فَقُلْتُهُ » ^(٣) ، وغالبُ أعمالِ

والشراح رحمه الله أستحسن قول شيخ الإسلام، والذي قبله، كما سيذكره بعد كلام شيخ الإسلام.
انظر في هذا الموضوع : (شرح مسلم للنووي ٢١٧/١) ، و (فتح الباري لابن حجر
١١٠/٣) ، و (كلمة الإخلاص لابن رجب ٨ فما بعدها) ، و (جامع العلوم والحكم له
١٤٢/٢-١٤٦) .

(١) في العبارة قلب ، والمراد : لم تخالط بشاشة الإيمان قلبه .

(٢) كذا في الأصل ، وفي بقية النسخ : (أمثال) .

(٣) قطعة من حديث أسماء بنت أبي بكر الصديق في قصة كسوف الشمس في عهد النبي صلى الله

==

هؤلاء إنما هو تقليدٌ واقتداءٌ بأمثالهم ، وهم أقربُ الناس من قوله : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا
 ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَأَثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٣] . وحينئذٍ فلا منافاةً
 بين الأحاديث ، فإنه إذا قالها بإخلاصٍ ويقينٍ تامٍّ ، لم يكن في هذه الحالٍ مُصيراً على
 ذنبٍ أصلاً ، فإن كمالَ إخلاصِهِ ويقينه يُوجبُ أن يكون اللهُ أحبَّ إليه من كلِّ
 شيءٍ ، فإذا لا يبقى في قلبه إرادةٌ لما حرَّمَ اللهُ ، ولا كراهةٌ لما أمرَ اللهُ ، وهذا هو
 الذي يُحرِّمُ على النار وإن كانت له ذنوبٌ قبل ذلك؛ فإن هذا الإيمانَ ، وهذه التوبقاً
 وهذا الإخلاصَ ، وهذه المحبةَ ، وهذا اليقينَ لا يتركون له ذنباً إلا مُحجياً عنه ، كما
 يُمحِّي الليلَ النهارُ .

فإذا قالها على وجه الكمال المانع من الشرك الأكبر والأصغر ، فهذا غير مُصيرٍ
 على ذنبٍ أصلاً ، فيُغفرُ له ويُحرِّمُ على النار .

وإن قالها على وجه خُلصٍ به [من] ^(١) الشرك الأكبر دون الأصغر ، ولم يأتِ
 بعدها بما يُناقضُ ذلك ، فهذه الحسنة لا يُقاومها شيءٌ من السيئات ، فيرجحُ بها
 ميزانُ الحسنات ، كما في حديث البِطَاقَةِ ^(٢) ، فيُحرِّمُ على النار ، ولكن تُنقصُ درجته

عليه وسلم ، رواه البخاري ح (٨٦ ، ١٨٤ ، ١٠٥٣ ، ٧٢٨٧) ، ومسلم ح (٩٠٥) .

(١) في الأصل فقط : (عن) ، والمثبت من النسخ الأخرى .

(٢) تحريجه : رواه ابن المبارك في (الزهد) ح (٣٧) ، ومن طريقه أحمد (٤٣٦/٦ - ٤٣٨) ،

والترمذي ح (٢٦٣٩) ، والبغوي في (شرح السنة) ح (٤٣٢١) ، وابن حبان في

صحيحه (الترتيب ح ٢٢٥) ، ورواه كذلك ابن ماجه ح (٤٣٠٠) ، والبيهقي في (شعب

الإيمان) ح (٢٨٣) ، والطبراني في (الأوسط) ح (٤٧٢٥) ، وفي (الدعاء) ح (١٤٨٢) ،

وفي (الكبير) [قطعة من ج ١٣ ص ١٩] ، والحاكم ح (١٩٣٧) ، المزني في (تهذيب

الكمال ١٤/٨٤) ، والخطيب في (موضح أوامم الجمع والتفريق ٢/١٨٩) والسيوطي في (

تدريب الراوي ٢/٣٥٥-٣٥٦) كلهم من طريق الليث بن سعد عن عامر بن يحيى عن أبي

عبدالرحمن الحبلي عن عبدالله بن عمرو بن العاص مرفوعاً ، انظر نص الحديث ص (١٢٧) .

حكمة : صحيح الإسناد ، قاله الحاكم في المستدرک (١/٧١١) ووافقه الذهبي ، وقال

الترمذي في (السنن ٤/٣٨٠) والبغوي في (شرح السنة ١٥/١٣٥) : (هذا حديث حسن

غريب) ، ونقل المنذري في (الترغيب والترهيب ٢/٣٩٨) حكم الترمذي والحاكم ولم

في الجنة بقدر ذنوبه ، وهذا بخلاف من رجحت سيئاته على حسناته ، ومات مُصِراً على ذلك ، فإنه يستوجب النار . وإن قال : لا إله إلا الله ، وخلص بها من الشرك الأكبر ، لكنه لم يمت على ذلك ، بل أتى بعد ذلك بسيئات رجحت على حسنة توحيدِهِ ، فإنه في حال قولها كان مُخلصاً ، لكنه أتى بذنوب أوهنت ذلك التوحيد والإخلاص فأضعفته ، وقويت نار الذنوب حتى أحرقت ذلك ، بخلاف المُخلص المُستيقن ، فإن حسناته لا تكون إلا راجحة على سيئاته ، ولا يكون مُصِراً على سيئة ، فإن مات على ذلك دخل الجنة ، وإنما يخاف على المُخلص أن يأتي بسيئات راجحة ، فيضعف إيمانه ، فلا يقو لها بإخلاص ويقين مانع من جميع السيئات ، ويخشى عليه من الشرك الأكبر والأصغر ، فإن سلم من الأكبر بقي معه من الأصغر ، أو الأصغر^(١) ، فيضيف إلى ذلك سيئات تنضم إلى هذا الشرك ، فيرجح جانب السيئات ، فإن السيئات تُضعف الإيمان واليقين ، فيضعف بذلك قول : لا إله إلا الله ، فيمتنع الإخلاص في القلب ، فيصير المتكلم بها كالهادي ، أو النائم ، ومن يحسن صوته بأية من القرآن من غير ذوق طعم ولا حلاوة ، فهو لاءلم يقولوها بكمال الصدق واليقين ، بل يأتون بعدها بسيئات تُنقص ذلك الصدق واليقين ، بل يقولونها من غير يقين وصدق ، ويموتون على ذلك ، ولهم سيئات كثيرة تمنعهم من دخول الجنة ، وإذا كثرت الذنوب ثقل على اللسان قولها ، وقسا القلب عن قولها ، وكره العمل الصالح ، وثقل عليه سماع القرآن ، واستبشر^(٢) بذكر غيره ، واطمأن إلى الباطل ، واستحلى الرفث ومخالطة أهل العقلة ، وكره مخالطة أهل الحق ، فمثل هذا

[٤١]

يتعقبهما ، وقال السيوطي في (تدريب الراوي ٣٥٦/٢) : (هذا حديث صحيح) ، وقال أحمد شاكر في تحقيق (المسند ٤٣٦/٦) : إسناده صحيح ، وصححه الألباني في (السلسلة الصحيحة) ح (١٣٥) .

(١) ((أو الأصغر)) ساقطة من (ق) ، (ط) .

(٢) في (م) : ((واستحل واستبشر بذكر ..)) .

إذا قالها قال بلسانه ما ليس في قلبه ، وبفيه ما لا يُصدِّقه عمله ، كما قال الحسن : (ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتَّمَنِّي ، ولكن ما وقرَّ في القلوب وصدقته الأعمال ، فمن قال خيراً ، وعمل خيراً قبل منه ، ومن قال شراً ، وعمل شراً لم يُقبل منه)^(١) .

وقال بكر بن عبد الله المزني^(٢) : (ما سبقهم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ،

ولكن بشيء وقرَّ في قلبه)^(٣) .

فمن قال : لا إله إلا الله ، ولم يَقمْ بموجبها ، بل اكتسب مع ذلك ذنوباً

وسيئات ، وكان صادقاً في قولها ، مؤقناً بها ، لكن ذنوبه أضعاف أضعاف صدقه

ويقينه ، وانضاف إلى ذلك الشرك الأصغر العملي ، رجحت هذه الأشياء على هذه

الحسنة ، ومات مُصبراً على الذنوب ، بخلاف من يقولها بيقين وصدق تام ، فإنه لا

يموت مُصبراً على الذنوب ، إما أن لا يكون مُصبراً على سيئة أصلاً ، أو يكون

توحيدُه المتضمن لصدقته ويقينه رجح حسناته ، والذين يدخلون النار ممن يقولها قد

فاتتهم أحد هذين الشرطين : إما أنهم لم يقولوها بالصدق واليقين التامين المنافيين

للسيئات أو لرجحان السيئات ، أو قالوها واكتسبوا بعد ذلك سيئات رجحت على

حسناتهم ، ثم ضعف لذلك صدقهم ويقينهم ، ثم لم يقولوها بعد ذلك بصدق ويقين

تام ؛ لأن الذنوب قد أضعفت ذلك الصدق واليقين من قلوبهم ، فقولها من مثل

هؤلاء لا يقوى على محو السيئات ، بل ترجح سيئاتهم على حسناتهم . انتهى

مُلخَصاً^(٤) .

(١) رواه الخطيب في اقتضاء العلم بالعمل ح (٥٦) .

(٢) أبو عبد الله بكر بن عبد الله بن عمرو المزني البصري ، أحد الأعلام ، قال سليمان التيمي : الحسن شيخ البصرة ، وبكر المزني فتاها ، (ت ١٠٨ هـ) . انظر : « السير ٤ / ٥٣٢ - ٥٣٦ » ، « التقريب ١٧٥ » .

(٣) قال السخاوي في « المقاصد الحسنة » : (قال العراقي : لم أجده مرفوعاً ، وهو عند الحكيم الترمذي في نوادر الأصول من قول بكر بن عبد الله المزني) أهـ ، (٣٧٠) .

(٤) جزء من كلام شيخ الإسلام موجود في (مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب) (٧٠ / ١٣ -

وقد ذَكَرَ معناه غيرُه ، كابنِ القِيَمِ ^(١) ، وابنِ رَجَبٍ ^(٢) ، والمنذري ^(٣) ، والقاضي عِيَاضٍ ^(٤) ، وغيرهم .

وَحَاصِلُهُ : أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَبَبٌ لِدُخُولِ الْجَنَّةِ وَالتَّجَاةِ مِنَ النَّارِ ، وَمُقْتَضٍ لِدَلِّكَ ، وَلَكِنَّ الْمُقْتَضِيَّ لَا يَعْمَلُ عَمَلَهُ إِلَّا بِاسْتِحْجَاعِ شُرُوطِهِ ، وَانْتِفَاءِ مَوَانِعِهِ ، فَقَدْ يَتَخَلَّفُ عَنْهُ مُقْتَضَاهُ ؛ لِقَوَاتِ شَرْطٍ مِنْ شُرُوطِهِ ، أَوْ لَوْجُودِ مَانِعٍ ، وَلِهَذَا قِيلَ لِلْحَسَنِ : إِنْ نَاسَأَ يَقُولُونَ : مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ ؟ . فَقَالَ : (مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَأَدَّى حَقَّهَا وَفَرَضَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ) ^(٥) .

وقال وَهْبُ بْنُ مُنْبِهٍ ^(٦) - لَمَنْ سَأَلَهُ : أَلَيْسَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُفْتَاخَ الْجَنَّةِ ؟ - فَقَالَ : بَلَى . وَلَكِنْ مَا مِنْ مُفْتَاخٍ إِلَّا وَلَهُ أَسْنَانٌ ، فَإِنْ جِئْتَ بِمِفْتَاحٍ لَهُ أَسْنَانٌ فَتِحَ لَكَ ، وَإِلَّا لَمْ يُفْتَحْ ^(٧) . وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ : أَنَّ اللَّهَ رَتَّبَ دُخُولَ الْجَنَّةِ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَالْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ ،

(٧١) المسألة (٨٧) من المسائل التي لخصها الشيخ محمد من كلام شيخ الإسلام .

(١) « مدارج السالكين » (٣٢٩/١) .

(٢) « كلمة الإخلاص » (١٨-٨) .

(٣) أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله المنذري الشامي ، الحافظ المحقق صاحب كتاب « الترغيب والترهيب » ، و « التكملة لوفيات النقلة » ، وغيرهما ، (ت ٦٥٦ هـ) . انظر : « السير ٢٣/٣١٩-٣٢٤ » ، « طبقات الشافعية ٨/٢٥٩-٢٦١ » .

انظر كلام المنذري في « الترغيب والترهيب » (٢/٣٩٠-٣٩١) .

(٤) القاضي أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي المالكي المشهور ، صاحب كتاب « ترتيب المدارك وتقريب المسالك في ذكر فقهاء مذهب مالك » ، و « الشفا في حقوق المصطفى » ، و « مشارق الأنوار » ، وغيرها ، (٥٤٤ هـ) . انظر : « السير ٢٠/٢١٢-٢١٨ » ، « وفيات الأعيان ٣/٤٢٤-٤٢٦ » .

نقل كلام القاضي عياض النووي في شرح مسلم (١/٢١٨-٢٢٠) .

(٥) نقله ابن رجب في « كلمة الإخلاص ١٠ » .

(٦) أبو عبدالله وهب بن منبه بن كامل بن سيح اليماني الصنعاني ، تابعي ثقة (ت ١١٠ هـ) ، وقيل غير ذلك . انظر : « السير ٤/٥٤٤-٥٥٧ » ، « تهذيب التهذيب ١١/١٤٧-١٤٨ » .

(٧) علقه البخاري في صحيحه في أول كتاب الجنائز (١/٣٨٣) ، ووصله في التاريخ الكبير (١/٩٥) ، وأبو نعيم في الحلية (٤/٦٦) ، ومن طريقه ابن حجر في تغليق التعليق (٢/٤٥٣) .

وكذلك النبي ﷺ ، كما في (الصحيحين) عن أبي أيوب الأنصاري ^(١) ، أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أخبرني بعملٍ يُدخِلني الجنةَ ؟ فقال : « تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً ، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ ، وَتَصِلُ الرَّحِمَ » ^(٢) . وفي (المسند) عن بشير ابن الخصاصية ^(٣) قال : أَتَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ لِأَبَايَعِهِ ، فَاشْتَرَطَ عَلَيَّ / : شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنْ أُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَأَنْ أُؤْتِيَ الزَّكَاةَ ، وَأَنْ أَحْجَّ حَجَّةَ الْإِسْلَامِ ، وَأَنْ أَصُومَ رَمَضَانَ ، وَأَنْ أُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فقلتُ : يا رسولَ اللهِ ، أَمَا اثْنَيْنِ فَوَ اللَّهِ مَا أُطِيقُهُمَا : الْجِهَادُ ، وَالصَّدَقَةُ . فَقَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ ثُمَّ حَرَّكَهَا ، وَقَالَ : « فَلَا جِهَادَ ، وَلَا صَدَقَةَ . فَبِمَ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِذَا ؟ ! » . قلتُ : يا رسولَ اللهِ ، أَبَايَعُكَ عَلَيْهِنَّ كُلَّهُنَّ ^(٤) . ففي هذا الحديث : أَنَّ الْجِهَادَ وَالصَّدَقَةَ شَرَطُ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ مَعَ حُصُولِ التَّوْحِيدِ ، وَالصَّلَاةِ ، وَالْحَجِّ ، وَالصِّيَامِ . والأحاديثُ في هذا الباب كثيرةٌ .

(١) خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة الخزرجي أبو أيوب الأنصاري ، من كبار الصحابة ، شهد العقبة مع السبعين من الأنصار، ونزل رسول الله عليه حين رحل من قباء إلى المدينة، (ت ٥٠ أو ٥٢ هـ) . انظر : ((السير ٢/٤٠٢-٤١٣)) ، ((طبقات ابن سعد ٣/٣٦٨-٣٧٠)) .

(٢) رواه البخاري ح (١٣٩٦ ، ٥٩٨٢ ، ٥٩٨٣) ، ومسلم ح (١٣) .
(٣) في (ط) : « عن بشر بن الخصاصية » .

هو بشير بن معبد بن ضباب بن سبيع السدوسي المعروف بابن الخصاصية ، روى ابن سعد في طبقاته أن اسمه كان زحما فسماه النبي صلى الله عليه وسلم بشيرا . انظر « التهذيب ١/٤٢٨ » ، ((طبقات ابن سعد ٦/١٢٠ ، ٣٩/٧)) .

(٤) تخرجه : رواه أحمد (١٤٧/١٦) ، والبيهقي في (السنن الكبرى) ح (١٧٧٩٦) ، وفي (شعب الإيمان) ح (٣٢٩٦) ، والطبراني في (الكبير) ح (١٢٣٣) ، (١٢٣٤) ، والحاكم ح (٢٤٢١) ، والمروزي في (تعظيم قدر الصلاة) ح (٤٥١) من طريق جيلة بن سحيم عن أبي المثني العبدي عن بشير بن الخصاصية .

حكمه : صحيح ، قاله الحاكم ووافقه الذهبي .

وأبو المثني العبدي هو مؤثر بن عفازة ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن حجر : (قال الحاكم روى عنه جماعة من التابعين) انظر (تهذيب التهذيب ١٠/٢٩٥) ، وقال الهيثمي - بعدما عزا الحديث لأحمد والطبراني - : (ورجال أحمد موثقون) أهـ (مجمع الزوائد ١/١٩٧) .

وفي الحديث : دليلٌ على أنه لا يكفي في الإيمان النطقُ من غير اعتقادٍ ،
[وبالعكس]^(١) . وفيه : تحريمُ النارِ على أهلِ التوحيدِ الكاملِ . وفيه : أن العملَ لا
ينفعُ إلا إذا كان خالصاً لله تعالى .

(١) في الأصل فقط : (بالعكس) بدون واو ، والمثبت من النسخ الأخرى .

شرح حديث أبي
سعيد الخدري (قال
موسى : يارب
علمني شيئاً
أذكرك ...)

قال : (وعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ قال :
« قال موسى : يارب ، علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به . قال : قل يا موسى : لا
إله إلا الله . قال : كل عبادك يقولون هذا . قال : يا موسى ، لو أن السموات
السبع وعامرهن غيري ، والأرضين السبع في كفة : ولا إله إلا الله في كفة ملأت
بهن لا إله إلا الله » . رواه ابن حبان ، والحاكم وصححه ^(١) .

5

(١) تخريجه : رواه ابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٦٢١٨) ، والنسائي في (السنن الكبرى)
ح (١٠٦٧٠) ، (١٠٩٨٠) ، والطبراني في (الدعاء) ح (١٤٨٠) ، وأبو يعلى في (المسند) ح
(١٣٩٣) ، والحاكم ح (١٩٣٦) ، وأبو نعيم في (الحلية ٨/٣٢٧-٣٢٨) ، والبغوي في (شرح
السنة) ح (١٢٧٣) ، والبيهقي في (الأسماء والصفات) ح (١٨٥) كلهم من طريق دراج
أبي السمح ابن سمعان عن أبي الهيثم سليمان بن عمرو العتواري عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً .
حكمه : حسن ، من أجل دراج أبي السمح ابن سمعان المصري ، ضعفه أحمد بن حنبل
والنسائي ، والدارقطني ، وأبو حاتم الرازي خاصة في حديثه عن أبي هيثم عن أبي سعيد . انظر
(تهذيب التهذيب ٣/١٨٦) .

ووثقه ابن معين ، وقال عثمان الدارمي : صدوق ، وذكره ابن حبان في (الثقات) ، ولما
ترجم ابن عدي في (الكامل) لدراج ، وذكر عدة أحاديث من مناكيره قال : (وسائر أخبار
دراج غير ما ذكرت من هذه الأحاديث يتابعه الناس عليها ، وأرجو إذا أخرجت دراجاً وبرأته
من هذه الأحاديث التي أنكرت عليه أن سائر أحاديثه لا بأس بها ، وتقرب صورته مما قال عنه
يحيى بن معين) أهـ ، ولم يذكر ابن عدي هذا الحديث في مناكيره .
وقال ابن شاهين : (ما كان بهذا الإسناد - دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد - فليس به بأس)
أهـ (انظر : تهذيب التهذيب ٣/١٨٦-١٨٧) .

وقال المنذري : (صحح حديثه عن أبي الهيثم الترمذي ، واحتج به ابن خزيمة وابن حبان في
صحيحيهما والحاكم وغيرهم) أهـ (الترغيب ٦/٣٤٢) .
وقال ابن حجر : (قد صحح ابن حبان هذه النسخة من رواية ابن وهب عن عمرو بن الحارث
عن دراج أبي السمح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد فأخرج كثيراً من أحاديثها في صحيحه) أهـ .
وقال الحاكم في (المستدرک ١/٦٧٧) عن النسخة التي ذكرها ابن حجر : (هذه صحيفة
للمصريين صحيحة الإسناد وأبو الهيثم سليمان بن عتبة العتواري من ثقات أهل مصر) أهـ ،
من أجل ذا صحح الحاكم هذا الحديث في (المستدرک ١/٧١٠) ووافقه الذهبي ، وقال ابن
حجر : (سنده صحيح) (الفتح ١١/٢٠٨) ، ونقل المنذري حكم الحاكم ولم يتعقبه
(الترغيب ٣/٢٢٢) .

وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٠/٨٨) : (رواه أبو يعلى ورجاله وثقوا وفيهم ضعيف) أهـ .

==

ش : أبو سعيدٍ : اسمه سَعْدُ بْنُ مَالِكِ بْنِ سِنَانَ بْنِ عُبَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ الْخَزْرَجِيِّ
صَحَابِيُّ جَلِيلٌ ، وَأَبُوهُ - أَيْضاً - كَذَلِكَ ^(١) ، اسْتُصْغِرَ أَبُو سَعِيدٍ بِأَحَدٍ ، ثُمَّ شَهِدَ مَا
بَعْدَهَا ، مَاتَ بِالْمَدِينَةِ سَنَةَ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ أَوْ خَمْسٍ وَسِتِينَ ، وَقِيلَ : سَنَةَ أَرْبَعٍ
وَسَبْعِينَ . ^(٢)

قوله : (أَذْكَرُكَ) . هو بِالرَّفْعِ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ ، أَي : أَنَا أَذْكَرُكَ ، وَقِيلَ :
بَلْ هُوَ صِفَةٌ - (وَأَدْعُوكَ) مَعطُوفٌ عَلَيْهِ - أَي : أُثْنِي عَلَيْكَ ، وَأَحْمَدُكَ بِهِ .
(وَأَدْعُوكَ) . أَي : أَتَوَسَّلُ بِهِ إِلَيْكَ إِذَا دَعَوْتُكَ .

قوله : (قَالَ : قُلْ يَا مُوسَى : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) . فِيهِ : أَنَّ الذَّاكِرَ بِهَا يَقُولُهَا كُلَّهَا ،
وَلَا يَقْتَصِرُ عَلَى لَفْظِ الْجَلَالَةِ كَمَا يَفْعَلُهُ جُهَالُ الْمُتَصَوِّفَةِ ^(٣) ، وَلَا يَقُولُ أَيْضاً : (هُوَ) ،

أما الألباني فقد ضعف الحديث من أجل دراج ، فإن في روايته عن أبي الهيثم ضعفاً . انظر
(ضعيف الترغيب) ح (٩٢٣) .

(١) هو مالك بن سنان بن عبيد ، قتل يوم أحد شهيداً ، قتله عراب بن سفيان الكناني .
(الاستيعاب) (١٣٥٢/٣) ، (الإصابة) (٣٢٥/٣) .

(٢) انظر في ترجمة (أبي سعيد) : (التقريب) (٢٢٦٦) ، (الاستيعاب) (٦٠٢/٢) ،
(السير) (١٦٨-١٧٢/٣) ، (الإصابة) (٣٢-٣٣) .

(٣) المتصوفة ، والصوفية ، والصوفي أسماء مشتقة من التَّصَوُّفِ : أَي لِبَسِ الصُّوفِ - عَلَى الصَّحِيحِ - ،
وَهُمْ جَمَاعَةٌ أَوَّلُ مَا ظَهَرُوا فِي الْبَصْرَةِ فِي أَوَائِلِ الْقَرْنِ الثَّانِي الْمُهْجَرِيِّ ، بِالْغَوَا فِي الزُّهْدِ وَالْعِبَادَةِ
وَالْخَوْفِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَآثَرُوا - زَهْدًا - لِبَسِ الصُّوفِ عَلَى غَيْرِهِ فَسَمُوا صُوفِيَّةً .

ولم يقف التصوف عند هذا الحد من المبالغة في الزهد والعبادة ، بل انحرف مفهومه - مع مرور
الزمن - إلى الانقطاع عن الدنيا ، والإعراض عن العلم ، ثم انحرف إلى عقائد باطلة كالحلول
والاتحاد ، وترك الواجبات ، وارتكاب المحرمات .

والتصوفة ليسوا على درجة واحدة في التصوف ، بل هم أقسام متعددة ، منهم الغالي كالذين
يقولون بوحدة الوجود والحلول ، وزعموا رفع التكليف عنهم ونحو ذلك ، وأدناهم أصحاب
العادات الذين يهتمون بتزيين الظاهر كلبس الخرق وتسوية السجادة ونحو ذلك ، وبين هؤلاء
وهؤلاء أقسام متفاوتة .

انظر : (اعتقادات فرق المسلمين للرازي ١١٥-١١٧) ، و (الصوفية والفقراء لابن تيمية -
الفتاوى ٥/١١-٢٠) ، و (تلبس إبليس ١٩٩-٢٠٣) ، و (مظاهر الانحرافات العقديّة عند
الصوفية ١/٣٤-٥٢) (دراسات في التصوف لإحسان إلهي ظهير) .

كما يقوله غلاة جُهاًلهم، فإذا أرادوا الدعاء قالوا: (يا هو)، فإن ذلك بدعة وضلالة، وقد صنّف جُهاًلهم في المسألتين، وصنّف ابنُ عربي كتاباً سمّاه (كتاب الهو) ^(١).

قوله: (كُلُّ عبادِك يقولون هذا). هكذا ثبت بخط المصنّف: (يقولون) بالجمع؛ مُراعاةً لمعنى (كُل)، والذي في الأصول: (يقول) بالإفراد؛ مُراعاةً للفظها دون معناها، لكن قد روى الإمام أحمد، عن عبد الله بن عمرو هذا الحديث بهذا اللفظ الذي ذكره المصنّف أطول منه.

وفي سنن النسائي، والحاكم، وشرح السنّة ^(٢) - بعد قوله: «كُلُّ عبادِك يقولون هذا» - : «إنما أريد شيئاً تخصّني به»، أي: بذلك الشيء من بين عموم عبادِك، فإن من طبع الإنسان أن لا يفرح فرحاً شديداً إلا بشيء يختصُّ به دون غيره، كما إذا كانت عنده جوهرَةٌ ليست موجودةً عند غيره. مع أن من رحمة الله وسنته المُطرِدة أن ما اشتدَّت إليه الحاجة والضرورة، كان أكثرَ وجوداً كالتبرِّ والملح والماء ونحو ذلك، دون الياقوت واللؤلؤ، ولما كان بالناس، بل/ بالعالم كلُّه من الضرورة إلى لا إله إلا الله ما لا نهاية في الضرورة فوقه، كانت أكثر الأذكار وجوداً، وأيسرها حصولاً، وأعظمها معنى.

[٤٣]

والعوام والجهال يعدلون عنها إلى الأسماء الغريبة، والدعوات المبتدعة التي لا أصل لها في الكتاب والسنة، كالأحزاب والأوراد التي ابتدعتها جهلة المتصوّفة.

قوله: (وعامرهنَّ غيري). هو بالنصب عطفٌ على السموات، أي: لو أن السموات السبع ومن فيهنَّ من العمار غير الله، والأرضين السبع ومن فيهنَّ وضِعوا في كفة الميزان، ولا إله إلا الله في الكفة الأخرى، مالت بهنَّ لا إله إلا الله.

(١) ذكره شيخ الإسلام في ((مجموع الفتاوى)) (١٠/٢٢٧، ٥٦٠).

(٢) لأبي محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي الشافعي، محيي السنة، المفسر صاحب التصانيف كـ ((شرح السنة))، و ((معالم التنزيل)) في التفسير، و ((مصاييح السنة))، وغيرها (ت ٥١٦ هـ). انظر: ((السير ١٩/٤٣٩-٤٤٣))، ((وفيات الأعيان ٢/١١٥-١١٦)).

وروى الإمام أحمد ، عن عبد الله بن عمرو ، عن النبي ﷺ : أن نوحاً - عليه السلام - قال لابنه - عند موته - : « آمرك بلا إله إلا الله ، فإن السموات السبع ، والأرضين السبع لو وضعت في كفة ، ولا إله إلا الله في كفة ، رجحت بهن لا إله إلا الله . ولو أن السموات السبع ، والأرضين السبع كن حلقة مبهمة ، فصمتهن لا إله إلا الله » (١) .

وفيه : دليل على أن الله تعالى فوق السموات .

قوله : (في كفة) . بكسر الكاف وتشديد الفاء من كفة الميزان ، قال بعضهم : ويطلق لكل مستدير .

قوله : (مالت بهن لا إله إلا الله) . أي رجحت عليهن ؛ وذلك لما اشتملت عليه من توحيد الله الذي هو أفضل الأعمال ، وأساس الملة ، ورأس الدين .

فمن قالها بإخلاص و يقين ، وعمل بمقتضاها ولو أزمها ، واستقام على ذلك ، فهو من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ . نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ . نِزْلًا مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ ﴾ [فصلت : ١٥

. [٣٢-٣٠] .

(١) تخرجه : جزء من حديث رواه أحمد (١٥٤/٦-١٥٧) ، والبخاري في (الأدب المفرد) ح (٥٤٨) ، والحاكم ح (١٥٤) ، والبيهقي في (الأسماء والصفات) ح (١٨٦) ، وابن أبي الدنيا في (التواضع والخمول) ح (٢٠٦) من طريق الصقعب بن زهير عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو .

حكمه : صحيح الإسناد ، قاله الحاكم ووافققه الذهبي ، وقال ابن كثير في (البداية والنهاية ٩٨/١) عندما أورد الحديث من مسند أحمد : (وهذا إسناد صحيح ، ولم يخرجه - أي أصحاب الكتب الستة) أهـ ، وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٤/٣٩٩) : (رجال أحمد ثقات) أهـ ، وقال أحمد شاكر في تحقيق (المسند ٦/١٥٤) : (إسناد صحيح) أهـ ، وقال الألباني في (السلسلة الصحيحة) ح (١٣٤) : (وهذا سند صحيح) أهـ .

والحديث يدل على أن لا إله إلا الله أفضل الذكر ، كما في حديث عبد الله بن عمرو - مرفوعاً - : « خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ ، وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . رواه أحمد ، الترمذي ^(١) .

(١) تخريجہ : رواه الترمذي ح (٣٥٨٥) وأحمد (١٥٩/١١) ح (٦٩٦١) من طريق محمد - حماد - بن أبي حميد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي قال : (خير الدعاء دعاء يوم عرفة ..) هذا لفظ الترمذي ، ولفظ أحمد (كان أكثر دعاء رسول الله يوم عرفة لا إله إلا الله ..) الحديث .
حكمه : حسن لغيره ، من أجل محمد بن أبي حميد ولقبه حماد ، تكاد تطبق السنة علماء الجرح والتعديل على تضعيفه ، انظر (تهذيب الكمال ١١٢/٢٥-١١٥) .
قال الترمذي عقب الحديث : (هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وحماد بن أبي حميد هو محمد بن أبي حميد وهو أبو إبراهيم الأنصاري المدني ، وليس هو بالقوي عند أهل الحديث) أهـ .
لكن للحديث شواهد ذكرها العلماء :

منها : مارواه مالك في (الموطأ) ح (٤٤٩ ، ٨٤١) ومن طريقه :
عبدالرزاق في (المصنف) ح (٨١٢٥) ، والبيهقي في (السنن) ح (٨٣٩١) ، (٩٤٧٣) ،
والفاكهي في (أخبار مكة) ح (٢٧٦٠) ، والبغوي في (شرح السنة) ح (١٩٢٩) عن
زياد بن أبي زياد عن طلحة بن عبيد الله بن كريب أن رسول الله ﷺ قال : « أفضل الدعاء دعاء
يوم عرفة ، وأفضل ما قلت أنا والنبيون قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له » .
ورجاله ثقات غير أن طلحة من التابعين ، فالحديث مرسل ، قال ابن عبد البر في (التمهيد ٣٨/٦) :
(لاختلاف عن مالك في إرسال هذا الحديث كما رأيت ، ولا أحفظه بهذا الإسناد مسنداً من
وجه يحتج بمثله) أهـ ، وقال الألباني في (السلسلة الصحيحة) ح (١٥٠٣) : (وهذا
إسناد مرسل صحيح) .

ومنها : مارواه الطبراني في (الدعاء) ح (٨٧٤) من طريق قيس بن الربيع عن الأعز بن
الصباح عن خليفة بن حصين عن علي مرفوعاً « أفضل ما قلت أنا والنبيون عشية عرفة لا إله
إلا الله ... » .

قال الألباني : (وهذا إسناد لا بأس به في الشواهد ، رجاله ثقات غير قيس بن الربيع فهو سيء
الحفظ ، فحديثه حسن بماله من الشواهد) أهـ . وقال ابن حجر - في قيس بن الربيع - :
صدوق ، تغير لما كبر ، وأدخل عليه ابنه مالميس من حديثه فحدث به (أهـ) (التقريب ٨٤) ،
وقال القاري : (وسنده حسن كما قاله الأذري) أهـ .

ومنها : مارواه ابن أبي شيبه في (المصنف ٤/٤٧٣) من طريق وكيع عن البصير بن عدي عن
ابن أبي الحسين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أكبر دعائي ودعاء الأنبياء قبلي

==

وعنه - أيضا - مرفوعاً : ((يصاح برجل من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فينشر له تسعة وتسعون سجلاً ، كل سجل منها مد البصر ، ثم يقال : أتتكر من هذا شيئاً ؟ . فيقول : لا يارب . فيقال : ألك عذر أو حسنة ؟ . فيهاب الرجل ، فقال : لا . فيقول : بلى . إن لك عندنا حسنات ، وإنه لا ظلم عليك ، فيخرج له بطاقة فيها : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فيقول : يا رب ، ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ . فيقال : إنك لا تظلم ،

بعرفة ..) كذا عند ابن أبي شيبة ، والبصير بن عدي لم أقف عليه في كتب التراجم التي رجعت إليها ، لكن وجدت ابن عبد البر روى الحديث في (التمهيد ٦/٣٩) من طريق ابن أبي شيبة وقال : حدثنا وكيع عن نضر بن عربي عن ابن أبي الحسين مرفوعاً (أكثر دعائي ودعاء الأنبياء قبلي ...) .

ونضر بن عربي هو أبو روح الباهلي الحراي ، من شيوخ وكيع بن الجراح ، قال أحمد بن حنبل ، وابن معين : (لا بأس به) ، ووثقه جماعة من الحفاظ ، انظر (تهذيب الكمال ٢٩/٣٩٦-٣٩٩) ، فلعل اسم (نضر بن عربي) تحرف في المطبوع من (المصنف) ، وكذلك تحرفت لفظة (أكثر) إلى (أكبر) والله أعلم .

وابن أبي الحسين ، هو عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي الحسين بن الحارث المكي النوفلي ، ثقة من صغار التابعين ، انظر (التقريب ٥٢١) ، وعلى هذا فالحديث مرسل ، رجاله ثقات .

ومنها : مارواه ابن أبي شيبة - أيضا - في (المصنف ٤/٤٧٣) ومن طريقه ابن عبد البر في (التمهيد ٦/٣٩) من طريق وكيع عن موسى بن عبيدة عن أخيه عن علي مرفوعاً : (أكبر - عن ابن عبد البر : أكثر - دعائي ودعاء الأنبياء قبلي بعرفة ...) بنحو الذي قبله ، وفيه زيادة طويلة : (اللهم اجعل في قبلي نوراً ...) الحديث .

وهذا الإسناد فيه ضعف ، وفيه انقطاع ، فموسى بن عبيدة بن نشيط الربذي ضعيف (التقريب ٩٨٣) ، وأخوه هو عبدالله بن عبيدة ثقة (التقريب ٥٢٥) ، لكن لم يسمع من علي ، قال أبو زرعة : (عبدالله بن عبيدة - أخو موسى بن عبيدة - عن علي مرسل) أهـ (المراسيل لا بن أبي حاتم ٩٧) .

ومن الشواهد : ما أخرجه الأصبهاني في (الترغيب) - كما في السلسلة الصحيحة ح (١٥٠٣) - من طريق أبي مروان عن عبدالعزيز بن محمد عن عمرو بن أبي عمرو عن المطلب مرسلًا مختصرًا بلفظ : (أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وإن أفضل ما أقوله أنا وما قال النبيون من قبلي : لا إله إلا الله) ، قال الألباني : وهذا مرسل حسن الإسناد .

ثم قال : وجملة القول أن الحديث ثابت بمجموع هذه الشواهد والله أعلم . انظر (السلسلة الصحيحة ح ١٥٠٣) .

فتوضع السجلات في كفة، والبطاقة في كفة، فطاشت السجلات، وثقلت البطاقة». .
رواه الترمذي وحسنه، والنسائي، وابن حبان، والحاكم، وقال: (صحيح على شرط مسلم)، وقال الذهبي^(١) - في تلخيصه - : (صحيح)^(٢).

قال ابن القيم: (فالأعمال لا تتفاضل بصورها وعددها، وإنما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب /، فتكون صورة العمل واحدة، وبينهما من التفاضل كما بين السماء والأرض.

قال: تأمل حديث البطاقة، التي توضع في كفة، ويقابلها تسعة وتسعون سجلاً، كلُّ سجلٍ منها مدُّ البصر، فتثقلُ البطاقة، وتطيشُ السجلات، فلا يُعذب. ومعلومٌ أنَّ كلَّ موحِّدٍ له هذه البطاقة، وكثيرٌ منهم يدخلُ النارَ بذنوبه)^(٣).

وعن أبي هريرة - مرفوعاً - : «مَا قَالَ عَبْدٌ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) مُخْلِصاً قَطُّ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى تُفْضِيَ إِلَى الْعَرْشِ، مَا اجْتَنَبَتْ الْكِبَائِرَ». رواه الترمذي وحسنه، والنسائي، والحاكم، وقال: (على شرط مسلم)^(٥).

(١) هو محمد بن أحمد بن عثمان، العلامة الحافظ أبو عبدالله الذهبي، صاحب التصانيف المفيدة منها: «سير أعلام النبلاء»، و«تاريخ الإسلام»، و«ميزان الاعتدال»، وغيرها كثير، (ت ٧٤٨). انظر: «الوافي بالوفيات ٢/١٦٣-١٦٨»، «طبقات السبكي ٩/١٠٠-١٢٣».

(٢) سبق تخريجه ص (١١٦).

(٣) «مدارج السالكين» لابن القيم (٣٣١/١-٣٣٢).

(٤) في (ف): «له أبواب»، وفي الهامش: «لها أبواب».

(٥) تخريجه: رواه الترمذي ح (٣٥٩٠)، وفي (السنن الكبرى) ح (١٠٦٦٩)، والسبكي في (الطبقات ٣١/١) من طريق الوليد بن القاسم عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة بلفظ المصنف.

ورواه الخطيب في (التاريخ ١١/٣٩٣)، والمقدسي في (إثبات صفة العلو) ح (٤٨) من نفس الطريق، بلفظ: (ما قال عبد لا إله إلا الله مخلصاً إلا صعدت لا يردّها حجاب، فإذا وصلت إلى الله نظر إلى قائلها، وحق على الله أن لا ينظر إلى موحد إلا رحمه).

حكمه: حسن، قال الترمذي: حسن غريب من هذا الوجه.

وحسنه الألباني في (صحيح سنن الترمذي) ح (٢٨٣٩).

قوله : (رواه ابن حبان ، والحاكم) .

ابن حبان ، اسمه : محمد بن حبان - بكسر المهملة ، وتشديد الموحدة - ابن أحمد بن حبان - كذلك - ابن معاذ^(١) ، أبو حاتم التميمي^(٢) ، البستي ، الحافظ صاحب التصانيف ، (كالصحيح) ، (والتاريخ) ، (والضعفاء) ، (والثقات) ، وغير ذلك .

قال الحاكم : (كان من أوعية العلم في الفقه ، واللغة ، والحديث ، والوعظ ، ومن عقلاء الرجال)^(٣) ، مات سنة أربع وخمسين وثلاثمائة بمدينة (بسنت)^(٤) بمهملة^(٥) .

وأما الحاكم ، فاسمه : محمد بن عبد الله بن محمد الضبي النيسابوري ، أبو عبد الله الحافظ ، ويعرف بابن البيع^(٦) ، ولد سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة ، وصنف التصانيف ، (كالمستدرک) ، (وتاريخ نيسابور) ، وغيرهما ، ومات سنة خمس وأربعمائة^(٧) .

(١) « كذلك بن معاذ » ساقطة من (ط) .

(٢) في (م) : « التيمي » .

(٣) ذكره الذهبي في السير (٩٤/١٦) .

(٤) قال السمعاني في (الأنساب ٢/٢٢٤) : (بسنت - بضم الباء المعجمة الموحدة ، وسكون السين المهملة ، والتاء المنقوطة بنقطتين في آخرها - وهي بلدة من بلاد كابل بين هراة وغزنة) أهـ . وانظر : (معجم البلدان ١/٤١٤-٤١٥) .

(٥) انظر في ترجمة ابن حبان : « السير ١٦/٩٢-١٠٤ » ، « لسان الميزان ٥/١١٩-١٢١ » ، « ميزان الاعتدال ٦/٩٨-١٠٠ » .

(٦) قال السمعاني في « الأنساب » : (بفتح الباء الموحدة وكسر الياء المشددة آخر الحروف ، وفي آخرها العين المهملة ، هذه اللفظة لمن يتولى البيعة والتوسط في الخانات بين البائع والمشتري من التجار للأمتعة واشتهر بهذه النسبة الحاكم أبو عبد الله) أهـ (٤٠٠/٢) .

(٧) انظر في ترجمة الحاكم : « السير ١٧/١٦٢-١٧٧ » ، « لسان الميزان ٥/٢٣٦ » ، « الأنساب ٢/٤٠٠-٤٠٢ » .

شرح حديث أنس
(قال الله : يا ابن
آدم لو أتيتني
بقراب الأرض)

قال : (وللتِّرْمِذِيِّ - وَحَسَنُهُ - عَنْ أَنَسٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى : يَا ابْنَ آدَمَ ، لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا
لَأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً ») (١) .

(التِّرْمِذِيُّ) ، اسْمُهُ : مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى بْنِ سُوْرَةَ - بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ - ابْنِ مُوسَى بْنِ
الضَّحَّاكِ السُّلَمِيِّ ، أَبُو عِيْسَى ، صَاحِبُ (الجَامِعِ) ، وَأَحَدُ الْأُئِمَّةِ الْخُفَاطِ ، كَانَ
ضَرِيْرَ الْبَصْرِ . رَوَى عَنْ قُتَيْبَةَ (٢) ، وَهَنَّادٍ (٣) ، وَالبَخَارِيِّ ، وَخَلْقٍ (٤) ، وَمَاتَ سَنَةَ تِسْعٍ
وَسَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ . (٥)

وَأَنَسٌ : هُوَ ابْنُ مَالِكِ بْنِ النَّضْرِ الْأَنْصَارِيِّ الْخَزْرَجِيُّ ، خَادِمُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،
خَدَمَهُ عَشْرَ سِنِينَ ، وَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : « اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ ، وَأَدْخِلْهُ
الْجَنَّةَ » (٦) وَمَاتَ سَنَةَ ثَنَيْنِ - وَقِيلَ : ثَلَاثٍ - وَتِسْعِينَ ، وَقَدْ جَاوَزَ الْمِائَةَ . (٧)

وَالْحَدِيثُ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، مِنْ طَرِيقِ كَثِيرٍ مِنْ فَائِدِ (٨) ، حَدَّثَنَا

(١) تخريجہ : رواه الترمذي ح (٣٥٤٠) ، وأبو نعيم في (الحلية ٢/٢٣١) ، والضياء المقدسي في
(الأحاديث المختارة) ح (١٥٧١ ، ١٥٧٢) .

حكمه : حسن ، قاله الترمذي ، ووافقه الألباني في (السلسلة الصحيحة) ح (١٢٧) .

(٢) هو أبو رجاء قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف الثقفى مولا هم البلخي الإمام الثقة ، راوية
الإسلام ، (ت ٢٤٠ هـ) انظر : ((السير ١١/١٣-٢٤)) ، ((طبقات ابن سعد ٧/٢٦٦)) .

(٣) هو هناد بن السري بن مصعب بن أبي بكر التميمي الكوفي ، الإمام الحجة ، مصنف كتاب
((الزهد)) ، وغيره (ت ٢٤٣ هـ) انظر : ((السير ١١/٤٦٥-٤٦٦)) ، ((التقريب ١٠٢٥)) .

(٤) في (ف) : ((وخلف)) .

(٥) انظر في ترجمة (الترمذي) : ((التقريب)) (٨٨٦) ، ((السير)) (٢٧٠/١٣-٢٧٧) .

(٦) رواه البخاري ح (٦٣٣٤ ، ٦٣٤٤ ، ٦٣٧٩ ، ٦٣٨١) ، ومسلم ح (٦٦٠ ، ٢٤٨١) .

(٧) انظر في ترجمة (أنس) : ((التقريب)) (١٥٤) ، ((الاستيعاب)) (١٠٩/١-١١١) ، ((السير))
(٢/٣٩٥-٤٠٦) ، ((الإصابة)) (٨٤/١-٨٥) .

(٨) كثير بن فائد البصري ، روى عن سعيد الهنائي ، وثابت البناني ، ذكره ابن حبان في الثقات ،
قال ابن حجر في التقريب : مقبول من السابعة انظر : ((تهذيب الكمال ٢٤/١٤٤)) ،

((الثقات ٩/٢٥)) ، ((التقريب ٨٠٩)) .

سعيد بن عبيد^(١) ، سمعت بكر بن عبد الله المزني يقول: حدثنا أنس بن مالك، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قَالَ اللهُ تَعَالَى : يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي ، غَفَرْتُ^(٢) لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أُبَالِي . يَا ابْنَ آدَمَ ، لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ، ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي ، غَفَرْتُ لَكَ ، يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ...» الحديث . قال ابن رجب : (وإسناده لا بأس به) .^(٣)

وسعيد بن عبيد : هو الهنائي ، ذكره ابن جبان في (الثقات)^(٤) . وقال الدارقطني^(٥) : تفرَّد به كثيرٌ بن فائدٍ عن سعيد بن عبيد مرفوعاً .^(٦)

قال ابن رجب : (وتابعه على رفعه أبو سعيد مولى بني هاشم^(٧) ، فرواه عن سعيد بن عبيد مرفوعاً ، وقد رواه الإمام أحمد من حديث أبي ذر^(٨) / بمعناه) ،

[٤٥]

(١) سعيد بن عبيد الهنائي البصري ، قال ابن حجر : لا بأس به ، من السادسة . انظر ((التقريب ٣٨٤)) ، ((تهذيب التهذيب ٥٦/٤)) .

(٢) في (ط) : «إلا غفرت لك ..» .

(٣) ((جامع العلوم والحكم)) لابن رجب الحنبلي (٤٤٠/٢) .

(٤) انظر ((الثقات ٣٥٢/٦)) .

(٥) أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد البغدادي الدارقطني ، كان من بحور العلم ، وأئمة الدنيا ، انتهى إليه الحفظ ومعرفة علل الحديث ورجاله ، صنف كتاب ((العلل)) ، و ((السنن)) ، (ت ٣٨٥ هـ) انظر: ((السير ٤٤٩/١٦ - ٤٦١)) ، ((طبقات السبكي ٤٦٢/٣ - ٤٦٦)) .

(٦) في (ف) زيادة : ((وقد رواه الإمام أحمد)) ، ولعله سبق نظر .

وكلام الدارقطني ذكره في كتابه (الغرائب والأفراد) ، انظر : (أطراف الغرائب والأفراد لابن طاهر المقدسي ١٦/٢) .

(٧) هو عبدالرحمن بن عبد الله بن عبيد البصري ، أبو سعيد مولى بني هاشم ، قال ابن حجر : صدوق ربما أخطأ ، (ت ١٩٧ هـ) انظر : ((تهذيب التهذيب ١٩٠/٦)) ، ((التقريب ٥٨٦)) .

(٨) رواه أحمد (٥٣٨ / ١٥ ، ٥٥٠) ، ورواه أيضا الدارمي في (السنن) ح (٢٧٨٨) ، والطبراني في (الدعاء) ح (١٣) ، وابن أبي الدنيا في (حسن الظن بالله) ح (٣٢) ، والبيهقي في (شعب الإيمان) ح (١٠٤٢) من طريق شهر بن حوشب عن معديكرب عن أبي ذر مرفوعاً .

وأخرجَه الطَّبْرَانِيُّ^(١) من حديث ابن عباسٍ عن النَّبِيِّ ﷺ^(٢) ، وروى مسلمٌ من حديث أبي ذرٍّ عن النَّبِيِّ ﷺ قال : « يَقُولُ اللَّهُ : مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا .. » الحديث ، وفيه : « وَمَنْ لَقِينِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطِيئَةً ، لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَقِيْتُهُ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً »^(٣) .^(٤)

قوله : (لو أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ) . قُرَابُ الْأَرْضِ : بِضَمِّ الْقَافِ ، وَقِيلَ : بِكَسْرِهَا ، وَالضَّمُّ أَشْهَرُ ، وَهُوَ مِلُّوْهَا أَوْ مَا يَقَارِبُ مِلًّا .

قوله : (ثُمَّ لَقِيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا) . شَرَطُ ثَقِيلٌ فِي الْوَعْدِ بِحُصُولِ الْمَغْفِرَةِ ، وَهُوَ السَّلَامَةُ مِنَ الشَّرِكِ ، كَثِيرِهِ وَقَلِيلِهِ ، صَغِيرِهِ وَكَبِيرِهِ ، وَلَا يَسْلَمُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ سَلَّمَ اللَّهُ ، وَذَلِكَ هُوَ الْقَلْبُ السَّلِيمُ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء : ٨٨-٨٩] .

قال ابن رَجَبٍ : (مَنْ جَاءَ مَعَ التَّوْحِيدِ بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ، لَقِيَهُ اللَّهُ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً ، لَكِنْ هَذَا مَعَ مَشِيئَةِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ، فَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ ، وَإِنْ شَاءَ أَخَذَهُ^(٥) بِذُنُوبِهِ ، ثُمَّ كَانَ عَاقِبَتُهُ أَنْ لَا يُخَلَّدَ فِي النَّارِ ، بَلْ يُخْرَجُ مِنْهَا ثُمَّ يُدْخَلُ الْجَنَّةَ . فَإِنْ كَمَلَ تَوْحِيدُ الْعَبْدِ وَإِحْلَاصُهُ لِلَّهِ - تَعَالَى - فِيهِ ، وَقَامَ بِشُرُوطِهِ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ وَجَوَارِحِهِ ، أَوْ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ ، أَوْجَبَ ذَلِكَ مَغْفِرَةً مَا سَلَفَ مِنَ الذَّنُوبِ

(١) هو أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني ، الحافظ الثقة ، صاحب المعاجم الثلاثة ، له من المصنفات غير المعاجم : « السنة » ، « دلائل النبوة » ، « ت ٣٦٠ » . انظر « السـير ١٦/١١٩-١٣٠ » ، « طبقات الحنابلة ٢/٤٩-٥١ » .

(٢) رواه الطبراني في (الكبير) ح (١٢٣٤٦) ، و (الدعاء) ح (١٩) ، و (الأوسط) ح (٥٤٨٣) و (الصغير) ح (٨٠٧) وأبو نعيم في (الحلية ٤/٣٠١) من طريق قيس بن الربيع عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(٣) مسلم ح (٢٦٨٧) .

(٤) « جامع العلوم والحكم » لابن رجب (٤٤١/٢) .

(٥) في الأصل فقط : (واخذه) ، والمثبت من النسخ الأخرى .

كُلُّهَا ، وَمَعَهُ مِنْ دُخُولِ النَّارِ بِالْكُلِّيَّةِ ، فَمَنْ تَحَقَّقَ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ قَلْبُهُ ، أَخْرَجَتْهُ مِنْهُ كُلُّ مَا سِوَى اللَّهِ حُبًّا ، وَتَعْظِيمًا ، وَإِجْلَالًا ، وَمَهَابَةً ، وَخَشْيَةً ، وَتَوَكُّلاً ، وَحِينَئِذٍ تُحْرَقُ ذُنُوبُهُ وَخَطَايَاهُ كُلُّهَا وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ ، وَرُبَّمَا قَلَبَتْهَا حَسَنَاتٌ ؛ فَإِنَّ هَذَا التَّوْحِيدَ الْإِكْسِيرُ الْأَعْظَمُ ، فَلَوْ وُضِعَ مِنْهُ ذَرَّةٌ عَلَى جِبَالِ الذَّنُوبِ وَالْخَطَايَا لَقَلَبَهَا حَسَنَاتٌ (١) .

وقال شيخ الإسلام : (الشرك نوعان : أكبر ، وأصغر . فمن خلص منهما وجبت له الجنة ، ومن مات على الأكبر وجبت له النار ، ومن خلص من الأكبر ، وحصل له بعض الأصغر مع حسنات راححة على ذنوبه دخل الجنة ؛ فإن تلك الحسنات توحيد كثير مع يسير من الشرك الأصغر ، ومن خلص من الأكبر ، ولكن كثير الأصغر حتى رجحت به سيئاته دخل النار . فالشرك يؤخذ به العبد إذا كان أكبر ، أو كان كثيراً أصغر ، والأصغر القليل في جانب الإخلاص الكثير لا يؤخذ به) .

وفي هذه الأحاديث : كثرة ثواب التوحيد ، وسعة كرم الله وجوده ورحمته ، حيث وعد عباده أن العبد لو أتاه بماء الأرض خطايا ، وقد مات على التوحيد ، فإنه يقابله بالمغفرة الواسعة التي تسع ذنوبه .

والرد على الخوارج (٢) الذين يكفرون المسلم بالذنوب ، وعلى المعتزلة الذين

من فوائد
أحاديث الباب

(١) « جامع العلوم والحكم » لابن رجب (٢ / ٤٦٠ - ٤٦١) .

(٢) الخوارج : فرقة كان أول ظهورها كجماعة في زمن علي رضي الله عنه ، وكانوا من شيعته وأنصاره ، خرجوا عليه حين قبل التحكيم بينه وبين معاوية رضي الله عنهما ، وهؤلاء لا يريدون التحكيم ، بل يريدون القتال ، وانحازوا إلى قرية بظاهر الكوفة يقال لها (حروراء) ، وأعلنوا العصيان والخروج عليه ، بل كفروه وكفروا الحكيم وكل من رضي بالتحكيم . وهؤلاء الخوارج قد أخبر النبي ﷺ بخروجهم ، وذكر صفاتهم ، وأمر بقتالهم .

ويقال لهم : الخوارج ، والحرورية - نسبة إلى حروراء - ، والنواصب ؛ لغلوهم في بغض علي رضي الله عنه . وهم فرق متعددة ، مخالفون للكتاب والسنة والجماعة ، ومختلفون فيما بينهم ، فكل فرقة منهم تكفر سائرهما ، لكن تجتمع غالبيتها في إكفار علي وعثمان وأصحاب الجمل والحكيم ومن رضي بالتحكيم وصوب الحكيم أو أحدهما ، والخروج على السلطان الجائر ،

==

يقولون : بالمترلة بين المترلتين ، وهي مترلة الفاسق ، فيقولون : ليس بمؤمن ولا كافر ،
ويُخَلَّدُ فِي النَّارِ ^(١) .

وَالصَّوَابُ - فِي ذَلِكَ - قَوْلُ أَهْلِ السُّنَّةِ : أَنَّهُ لَا يُسَلَّبُ عَنْهُ اسْمُ الْإِيمَانِ عَلَى
الإِطْلَاقِ ، وَلَا يُعْطَاهُ عَلَى الإِطْلَاقِ ، بَلْ يُقَالُ : هُوَ مُؤْمِنٌ نَاقِصُ الْإِيمَانِ ، أَوْ مُؤْمِنٌ
عَاصٍ ، أَوْ مُؤْمِنٌ بِإِيمَانِهِ فَاسِقٌ بِكَبِيرَتِهِ ، وَعَلَى هَذَا يَدُلُّ الْكِتَابُ ، وَالسُّنَّةُ ، وَإِجْمَاعُ
سَلَفِ الْأُمَّةِ ^(٢) .

وقال المصنّف : (تَأَمَّلْ الْخَمْسَ اللَّوَاتِي فِي حَدِيثِ عُبَادَةَ ، فَإِنَّكَ إِذَا جَمَعْتَ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ حَدِيثِ عَتْبَانَ ، تَبَيَّنَ / لَكَ مَعْنَى : قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَتَبَيَّنَ لَكَ خَطَأُ الْمَغْرُورِينَ .
وفيه : أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ يَحْتَاجُونَ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ^(٣) .

[٤٦]

وفيه : التَّنْبِيهُ لِرُجْحَانِهَا بِجَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ ، مَعَ أَنَّ كَثِيرًا مِمَّنْ يَقُولُهَا يَخِيفُ مِيزَانَهُ .
وفيه : أَنَّكَ إِذَا عَرَفْتَ حَدِيثَ أَنَسٍ ، عَرَفْتَ أَنَّ قَوْلَهُ فِي حَدِيثِ عَتْبَانَ : «إِنَّ اللَّهَ
حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَغَيَّرُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ» أَنَّهُ تَرَكَ الشَّرْكَ ، لَيْسَ
قَوْلُهَا بِاللِّسَانِ) . انتهى ملخصاً ^(٤) .

١٠

والقول بتكفير مرتكب الكبيرة وخلوده في النار ، وقليل من فرق الخوارج من لا يطلق القول
بالتكفير بل يقيده ببعض الحالات .

انظر (مقالات الإسلاميين ١/١٦٧-٢١٢) ، و(الملل والنحل ١/١٣١-١١٦١) ، و(التنبيه
والرد ٤٧-٥٤) ، و(اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ٤٦-٥١) ، و(البداية والنهاية
١٨٢/٧ فما بعدها) حوادث سنة (٣٧) ، و(الخوارج : تاريخهم وآراؤهم الاعتقادية) للدكتور
غالب بن علي عواجي .

(١) انظر «شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار» (١٣٩-١٤٠) ، (٦٩٧) .

(٢) انظر «التمهيد لابن عبد البر ٢٢/١٧» ، «العقيدة الواسطية لابن تيمية ، شرح د . محمد
هراس ١٩٠-١٩١» ، «شرح العقيدة الطحاوية ٢/٤٣٢-٤٤٥» .

(٣) في «كتاب التوحيد» : «كون الأنبياء يحتاجون للتنبية على فضل لا إله إلا الله» .

(٤) «كتاب التوحيد : المسألة الخامسة ، والسادسة ، والثامنة ، والتاسعة ، والثالثة عشرة» .

(٢) — باب مَنْ حَقَّقَ التَّوْحِيدَ دَخَلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ

باب من حقق
التوحيد دخل
الجنة بغير حساب

أي : ولا عذاب . وَتَحْقِيقُ التَّوْحِيدِ : هو معرفته ، والاطلاعُ على حقيقته ، والقيامُ بها علماً وعملاً .

وحقيقة ذلك : هو انجذابُ الرُّوحِ إلى الله محبةً ، وخوفاً ، وإِنابةً ، وتوَكُّلاً ، ودعاءً ، وإِخْلَاصاً ، وإِجْلَالاً ، وهَيْبَةً ، وتعظيماً ، وعبادةً . وبالجملة : فلا يكونُ في قلبه شيءٌ لغيرِ الله ، ولا إرادةٌ لما حَرَّمَ اللهُ ، ولا كراهةٌ لما أَمَرَ اللهُ .
وذلك هو حقيقةُ لا إلهَ إلا اللهُ ، فَإِنَّ الإِلَهَ هو المألوهُ المعبودُ .
وما أَحْسَنَ ما قال ابنُ القيم^(١) :

فلواحد كن واحداً في واحد أعني سبيل الحق والإيمان
وذلك هو حقيقة الشهادتين ، فمن قام بها^(٢) على هذا الوجه فهو من السَّبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب .



تفسير قوله تعالى
(إِنَّ إِبْرَاهِيمَ
كَانَ أُمَّةً) الآية

قوله : (وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [النحل : ١٢٠]) .

مُنَاسَبَةُ الآيَةِ لِلتَّرْجُمَةِ مِنْ جِهَةِ أَنَّ اللهَ تَعَالَى وَصَفَ إِبْرَاهِيمَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — فِي هَذِهِ الآيَةِ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ الْجَلِيلَةِ الَّتِي هِيَ أَعْلَى دَرَجَاتِ تَحْقِيقِ التَّوْحِيدِ ، تَرْغِيباً فِي اتِّبَاعِهِ فِي التَّوْحِيدِ ، وَتَحْقِيقِ العُبُودِيَّةِ بِاتِّبَاعِ الأوامرِ ، وَتَرْكِ النَّوَاهِي ، فَمَنْ اتَّبَعَهُ فِي

(١) ((الكافية الشافية)) لابن القيم ، المعروفة بـ ((نونية ابن القيم)) (٢٥٦) .
يقول الشيخ عبدالرحمن السعدي في (التوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين ١٩٥) —
شارحاً بيت ابن القيم هذا — : (فلواحد) أي : الله وحده ، وهو الإخلاص (كن واحداً)
أي : مجتمع الإرادة والقصد والعمل ، وهو الصدق (في واحد) وهي المتابعة .. أهد .
(٢) في النسخ الأخرى ((بهما)) .

ذلك فإنه يدخل الجنة بغير حساب ولا عذاب ، كما يدخلها إبراهيم عليه السلام :
الأولى : أنه كان أمةً ، أي : قُدوةً ، وإماماً معلماً للخير ، وإماماً يُقْتَدَى به ،
رُويَ معناه عن ابن مسعود (١) .

وما كان كذلك إلا لِتَكْمِيلِهِ مَقَامَ الصَّبْرِ واليَقِينِ اللَّذَيْنِ بهما تُنَالُ الإمامةُ في
الدين ، كما قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا
بِنَايَتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [السجدة : ٢٤] .

الثانية : أنه كان قانتاً لله ، أي : خاشعاً ، مُطِيعاً ، دائماً على عبادته وطاعته .
قال شيخ الإسلام : (الْقُنُوتُ فِي اللُّغَةِ : دَوَامُ الطَّاعَةِ ، وَالْمُصَلِّي إِذَا طَالَ قِيَامُهُ
أَوْ رُكُوعُهُ أَوْ سَجُودُهُ ، فَهوَ قَانِتٌ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ
عَاءَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ [الزمر : ٩] ، فَجَعَلَهُ
قَانِتاً فِي حَالِ السُّجُودِ ، وَالْقِيَامِ) ، انتهى . (٢)

فوصفه في هاتين الصفتين : بتحقيق العبودية في نفسه ، أولاً : علماً وعملاً ،
وثانياً : دعوةً ، وتعليماً ، واقتداءً به ، وما كان يُقْتَدَى به إلا لعلمه به في نفسه .
ووصفه في الثانية : بالاستقامة على ذلك ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا
مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت : ٣٣] ،
فَتَضَمَّنَتِ الْعِلْمَ ، وَالْعَمَلَ ، وَالِاسْتِقَامَةَ ، وَالِدَعْوَةَ .

الثالثة : أنه كان حنيفاً . والحنف : الميلُ ، أي مائلاً مُنْحَرِفًا قَصِداً عن الشرك

(١) روى ابن سعد في الطبقات (٢/٢٦٥-٢٦٦) ، وابن جرير في تفسيره من طرق (٧/٦٥٩-٦٦١) ،
وعبدالرزاق في تفسيره (٢/٣٦١) ، والطبراني في المعجم الكبير (٩/٢٣٤) ، (١٠/٧٠-٧١) ،
(٢٠/٣٤) ، والحاكم في المستدرک وصححه ح (٣٣٦٧ ، ٥١٨٨ ، ٥١٨٩) عن ابن
مسعود قال : (الأمة : الذي يعلم الناس الخير) .

(٢) « جامع الرسائل لابن تيمية » جمع محمد رشاد سالم ، المجموعة الأولى (١ / ٥) .

(٣) في (ط) : « إلا لعمله به » .

[٤٧] إلى التوحيد ، كما قال تعالى / - حكاية عنه - : ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام : ٧٩] ، وقال تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا .. ﴾ الآية [الروم : ٣٠] .

الرابعة : أنه ما كان من المشركين ، أي : هو مُوحِّدٌ خَالِصٌ من شَوَائِبِ الشُّرْكِ مُطْلَقًا ، فَتَنَى عنه الشُّرْكَ عَلَى أْبْلَغِ وَجْهِهِ التَّنْفِي ، بحيث لا يُنْسَبُ إليه شُرْكَ وَإِنْ قَلَّ ، تَكْذِيبًا لِكْفَارِ قَرِيشٍ فِي زَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - .

وقال المصنّف - في الكلام على هذه الآية - : ﴿ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ﴾ : لِئَلَّا يَسْتَوْحِشَ سَالِكُ الطَّرِيقِ مِنْ قِلَّةِ السَّالِكِينَ ، ﴿ قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ لا لِلْمُلُوكِ ، ولا لِلتُّجَّارِ الْمُتَرَفِّينَ ، ﴿ حَنِيفًا ﴾ لا يَمِيلُ يَمِينًا وَلَا شِمَالًا - كَفِعَلَ الْعُلَمَاءِ الْمُفْتُونِينَ ، ﴿ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ خِلَافًا لِمَنْ كَثُرَ سَوَادُهُمْ ، وَزَعَمَ أَنَّهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .^(١)

قُلْتُ : وهو من أحسن ما قيل في تفسير هذه الآية ، لكنه يُنبهُ بِالْأَدْنَى عَلَى الْأَعْلَى ، وَقَوْلُهُ : ﴿ لِئَلَّا يَسْتَوْحِشَ ﴾ تَنْبِيهُ عَلَى بَعْضِ مَعْنَى الْأُمَّةِ^(٢) ، وَهُوَ الْمُنْفَرِدُ وَحْدَهُ فِي الْخَيْرِ . وَقَدْ رَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - فِي قَوْلِهِ : ﴿ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ﴾ - : (كان على الإسلام ، ولم يكن في زمانه من قومه أحدٌ على الإسلام غيره ، فلذلك قال الله تعالى : ﴿ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا ﴾)^(٣) . وَلَا تَنَافِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ كَلَامِ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمُتَقَدِّمِ .

(١) ((مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب)) (٢٣٧/٥) .

(٢) في (خ) ، (ط) ، (م) : ((الآية)) .

(٣) عزاه السيوطي في ((الدر المنثور)) (٢٥٣/٤) إلى ابن أبي حاتم ، وهو مثبت في تفسير ابن أبي

حاتم المطبوع (٢٣٠٦/٧) .

قوله : (وقال : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾ [المؤمنون : ٥٩]) .

مُنَاسِبَةُ الْآيَةِ لِلتَّرْجُمَةِ مِنْ جِهَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَ الْمُؤْمِنِينَ السَّابِقِينَ إِلَى الْجَنَاتِ بِصِفَاتٍ ، أَعْظَمُهَا الثَّنَاءُ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ لَا يُشْرِكُونَ ، أَيُّ : شَيْئاً ^(١) مِنَ الشَّرْكِ فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ ، فَإِنَّ الْإِيمَانَ النَّافِعَ مُطْلَقاً لَا يُوْجَدُ إِلَّا بِتَرْكِ الشَّرْكِ مُطْلَقاً ، وَلَمَّا كَانَ الْمُؤْمِنُ قَدْ يَعْرِضُ لَهُ مَا يَقْدَحُ فِي إِيمَانِهِ مِنْ شَرِكٍ جَلِيٍّ ، أَوْ خَفِيٍّ ، تَفَى عَنْهُمْ ذَلِكَ ، وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَقَدْ بَلَغَ مِنْ تَحْقِيقِ التَّوْحِيدِ النَّهَائِيَّةِ ، وَفَازَ بِأَعْظَمِ التَّجَارَةِ ، وَدَخَلَ الْجَنَّةَ بِلَا حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ .

قال ابن كثير : (﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾) ، أَيُّ : لَا يَعْبُدُونَ مَعَهُ غَيْرَهُ ، بَلْ يُوَحِّدُونَهُ وَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَحَدٌ صَمَدٌ ، لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلِداً ، وَأَنَّهُ لَا نَظِيرَ لَهُ . ^(٢)

(١) فِي (ف) ، (ق) : « شَيْءٌ » .

(٢) « تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ » لابن كثير (٢٥٨/٣) .

قال : (عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، قَالَ كُنْتُ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فَقَالَ : أَيُّكُمْ رَأَى الْكَوْكَبَ الَّذِي انْقَضَ الْبَارِحَةَ ؟ . فَقُلْتُ : أَنَا ، ثُمَّ قُلْتُ : أَمَا إِنِّي لَمْ أَكُنْ فِي صَلَاةٍ ، وَلَكِنِّي لُدِغْتُ . قَالَ : فَمَا صَنَعْتَ ؟ . قُلْتُ : ارْتَقَيْتُ . قَالَ : فَمَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ ؟ . قُلْتُ حَدِيثٌ حَدَّثَنَاهُ الشَّعْبِيُّ . فَقَالَ : وَمَا حَدَّثَكُمُ الشَّعْبِيُّ ؟ . قُلْتُ : حَدَّثَنَا عَنْ بُرَيْدَةَ بْنِ الْحُصَيْبِ أَنَّهُ قَالَ : (لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ) . فَقَالَ : قَدْ أَحْسَنَ مَنْ انْتَهَى إِلَى مَا سَمِعَ ، وَلَكِنْ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمَّتِي ، فَقِيلَ لِي : هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ ، فَظَنَرْتُ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ لِي : هَذِهِ أُمَّتُكَ وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِلا حِسَابٍ / وَلَا عَذَابٍ ، ثُمَّ نَهَضَ فَدَخَلَ مَنْزِلَهُ ، فَخَاضَ النَّاسُ فِي أَوْلِيكَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ صَحَبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ وُلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَخْبَرُوهُ ، فَقَالَ : « هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَكْتُونُونَ ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » ، فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مِخْصَنٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ ؟ . فَقَالَ : « أَأَنْتَ مِنْهُمْ » ، ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ ؟ . فَقَالَ : « سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ » .)

ش : هكذا أورد المصنف هذا الحديث غير معزوم، وقد رواه البخاري مختصراً ومطولاً، ومسلم واللفظ له ، والترمذي ، والنسائي^(١) .

(١) رواه البخاري ح (٣٤١٠ ، ٥٧٠٥ ، ٥٧٥٢ ، ٦٤٧٢ ، ٦٥٤١) ، ومسلم ح (٢٢٠) ، والترمذي في سننه ح (٢٤٤٦) ، والنسائي في السنن الكبرى ح (٧٦٠٤) .

قوله : (عن حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) . هو السُّلَمِيُّ ، أبو الهذيل ^(١) الكوفي ، ثقة ،
تَغَيَّرَ حِفْظُهُ فِي الْآخِرِ ، مات سنة ستٍ وثلاثين ومائة ، وله ثلاث وتسعون سنة . ^(٢)

(وسعيد بن جبیر) ، هو الإمامُ الفقيهُ ، من جَلَّةِ ^(٣) أصحابِ ابنِ عباسٍ ، روايتهُ
عن عائشةَ ، وأبي موسى مُرسَلَةٌ ، وهو كوفيٌّ ، مَوْلَى لِبَنِي أَسَدٍ قُتِلَ بَيْنَ يَدَيِ
الْحِجَّاجِ سَنَةَ خَمْسٍ وَتَسْعِينَ ، ولم يُكْمَلِ الخَمْسِينَ . ^(٤)

قوله : (انْقَضَ) . هو بالقاف ، والضادُ الْمُعْجَمَةُ ، أي : سَقَطَ .

والبَّارِحَةُ : هي أَقْرَبُ لَيْلَةٍ مَضَتْ ^(٥) . قال أبو العباسِ ثَعْلَبٌ ^(٦) : (يُقَالُ قَبْلَ
الزَّوَالِ : رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ ، وبعد الزَّوَالِ : رَأَيْتُ البَّارِحَةَ) . وهكذا قال غيره ، وهي
مُشْتَقَّةٌ مِنْ بَرِحَ : إِذَا زَالَ .

قوله : (أَمَا إِنِّي لَمْ أَكُنْ فِي صَلَاةٍ) . القائلُ هو حُصَيْنٌ ، خَافَ أَنْ يَظُنَّ
الحاضرون أَنَّهُ ما رأى التَّجَمُّ إِلَّا لِأَنَّهُ يُصَلِّي ، فأراد أَنْ يَنْفِي عن نفسه إِيهَامَ العبادةِ
وَأَنَّهُ يُصَلِّي مع أَنَّهُ لم يكنْ فَعَلَ ذلك ، وهذا يَدُلُّ على فَضْلِ السَّلَفِ الصَّالِحِ ،
وَحِرْصِهِمْ على الإِخْلَاصِ ، وشِدَّةِ إِيعادِهِمْ ^(٧) عن الرِّيَاءِ ، بخلاف مَنْ يَقُولُ : فَعَلْتُ
وَفَعَلْتُ ؛ لِئُوهِمَ الأَعْمَارُ أَنَّهُ مِنَ الأَوْلِيَاءِ ، ورُبَّمَا عَلَّقَ السَّبِيحَةَ فِي عُنُقِهِ ، أو أَخَذَهَا
فِي يَدِهِ يَمْشِي بِهَا بَيْنَ النَّاسِ إِعْلَامًا لِلنَّاسِ أَنَّهُ يُسَبِّحُ عَدَدَ ما فِيهَا مِنَ الحَرَزِ ، وقد قال

(١) في (س) : ((الهذلي)) ، وفي الهامش مكتوب : ((أبو الهذيلي صح)) ، وفي (ق) : ((الهذيلي)) .
(٢) انظر في ترجمة (حصين) : ((التقريب)) (٢٥٣) ، ((السير)) (٤٢٢/٥ - ٤٢٤) .
(٣) في (ق) : ((من أجله)) .
(٤) انظر في ترجمة (سعيد بن جبیر) : ((التقريب)) (٣٧٤ - ٣٧٥) ، ((السير)) (٣١٤ - ٣٤٣) .
(٥) قاله النووي في شرح مسلم (٩٣/٣) .
(٦) هو أحمد بن يحيى بن يزيد البغدادي ، أبو العباس ثعلب ، إمام الكوفيين في النحو واللغة ،
صاحب كتاب ((الفصيح)) ، و ((معاني القرآن)) ، وغيرهما (ت ٢٩١ هـ) انظر : ((السير
١٤/٥ - ٧)) ، ((تاريخ بغداد ٤١٤ - ٤٢٠)) .
(٧) في (ط) : ((ابتعادهم)) .

الإمام محمد بن وضاح^(١) : حَدَّثَنَا أَسَدٌ^(٢) ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ^(٣) ، عَنْ الصَّلْتِ بْنِ بَهْرَامٍ^(٤) قَالَ : مَرَّ ابْنُ مَسْعُودٍ بِامْرَأَةٍ مَعَهَا تَسْبِيحٌ تُسَبِّحُ بِهِ ، فَقَطَعَهُ وَأَلْقَاهُ ، ثُمَّ مَرَّ بِرَجُلٍ يُسَبِّحُ بِحَصَىٍ فَضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ ، ثُمَّ قَالَ : (لَقَدْ جِئْتُمْ بِبِدْعَةٍ ظُلْمًا ، أَوْ لَقَدْ غَلَبْتُمْ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ عِلْمًا) .^(٥)

قوله : (ولكني لِدِغْتُ) . هو بضم أوله ، وكسر ثانيه ، مبني لما لم يُسم فاعله ، أي : لِدَعْتُهُ عَقْرَبٌ ، أو نحوها .

قوله : (قُلْتُ : ارْتَقَيْتُ) . لفظ مسلم : (اسْتَرَقَيْتُ) ، أي : طَلَبْتُ مَنْ يَرَقِيَنِي .

قوله : (فَمَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ) . فيه طَلَبُ الْحُجَّةِ عَلَى صِحَّةِ الْمَذْهَبِ .

قوله : (حَدِيثٌ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ) . أي : حَمَلَنِي عَلَيْهِ حَدِيثٌ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ ،

وَأَسْمُهُ : عَامِرُ بْنُ شَرَّاحِيلَ^(٦) الْهَمْدَانِيُّ - بِسُكُونِ الْمِيمِ - الشَّعْبِيُّ ، وَلِدٌ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ ،

(١) في (ط) : « وقد قام الإمام .. » ، وفي (ف) ، (ق) : « وقد قال الإمام » ، وفي (م) : « وقد قال الإمام أحمد بن وضاح » ، وهو تصحيف .

وابن وضاح هو الإمام محمد بن وضاح بن بزيغ المرواني ، من علماء الأندلس ، كان بصيرا بعلل الحديث ، من مصنفاته : « البدع والنهي عنها » ، (ت ٢٨٧ هـ) انظر : « السير ١٣/٤٤٥-٤٤٦ » ، « شذرات الذهب ١٩٤/٢ » .

(٢) هو أبو سعيد أسد بن موسى بن إبراهيم القرشي ، المعروف بأسد السنة ، الحافظ الثقة ، له تصانيف منها : كتاب « الزهد » ، وغيره ، (ت ٢١٢ هـ) . انظر : « السير ١٠/١٦٢-١٦٤ » ، « تهذيب التهذيب ١/٢٣٦-٢٣٧ » .

(٣) هو جرير بن حازم بن عبدالله بن شجاع ، الحافظ أبو النضر الأزدي البصري ، قال ابن حجر : ثقة ، لكن في حديثه عن قتادة ضعف ، وله أوهام إذا حدث من حفظه ، (ت ١٧٠ هـ) . انظر : « السير ٧/٩٨-١٠٣ » ، « التقريب ١٩٦ » .

(٤) هو أبو هاشم الصلت بن بهرام التيمي الكوفي ، قال أبو حاتم : هو صدوق ، ليس له عيب إلا الإرجاء ، وقال ابن سعد : وكان ثقة إن شاء الله . انظر : « الجرح والتعديل ٤/٤٣٨-٤٣٩ » ، « طبقات ابن سعد ٦/٣٣٩ » .

(٥) « البدع والنهي عنها » لابن وضاح ص (١٢) .

(٦) في (ط) : « شرحبيل » ، وفي (ق) : « شراحيل » .

وهو من ثقات التابعين وحُفَاطِهِمْ وَفُقَهَائِهِمْ ، مات سنة ثلاث ومائة^(١).
 قوله : (عن بُرَيْدَةَ) - بَضَمٌ أَوْلَاهُ ، وَفَتَحَ ثَانِيَهُ - تَصَغِيرُ بُرْدَةَ ، (ابنِ الحُصَيْبِ) -
 بَضَمٌ الحَاءِ ، وَفَتَحَ الصَّادَ المُهْمَلَتَيْنِ - ابنِ عبدِ اللَّهِ بنِ الحَارِثِ الأَسْلَمِيِّ ، صحَابِيُّ
 شَهِيرٌ ، مات سنة ثلاث وستين ، قاله ابنُ سَعْدٍ^(٢).

قوله : (لا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ) . هكذا رُوِيَ - هُنَا - مَوْقُوفًا ، وَقَدْ رَوَاهُ
 أَحْمَدُ ، وَابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ مَرْفُوعًا^(٣) ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ ، وَأَبُو دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ عِمْرَانَ
 ابْنِ / حُصَيْنٍ بِهِ مَرْفُوعًا^(٤) ، قَالَ الهَيْثَمِيُّ^(٥) : (رَجَالَ أَحْمَدَ ثَقَاتٌ) .
 وَالعَيْنُ : هِيَ إِصَابَةُ العَائِنِ غَيْرَهُ بَعِينَهُ ، وَالحُمَةُ - بَضَمٌ المُهْمَلَةُ ، وَتَخْفِيفِ المِيمِ -
 سُمُّ العَقْرَبِ وَشِبْهَهَا .

قال الخطابي^(٦) : (ومعنى الحديث : لا رُقِيَةَ أَشْفَى أَوْ أَوْلَى مِنْ رُقِيَةِ العَيْنِ وَالحُمَةِ ،

[٤٩]

(١) انظر في (الشعبي) : ((التقريب)) (٤٧٥-٤٧٦) ، ((السير)) (٢٩٤/٤-٣١٩) .

(٢) ((الطبقات الكبرى)) لابن سعد (١٨٢/٤-١٨٣) ، (٥/٧-٦) (٢٥٩/٧) .

وانظر : ((الإصابة)) لابن حجر (١٥٠/١) .

(٣) لم أجد في المسند عن بريدة مرفوعاً ، وهو في سنن ابن ماجه ح (٣٥١٣) ، والتمهيد لابن
 عبد البر (١٥٧/٢٢) عن بريدة مرفوعاً .

(٤) تخريجُه : رواه أحمد (٧٣/١٥ ، ٧٩ ، ٩٩) ، وأبو داود ح (٣٨٨٠) ، والترمذي ح (

٢٠٥٧) ، والبيهقي في (السنن الكبرى) ح (١٩٣٧٣) ، والطبراني في (الكبير) (

٢٣٥/١٨) ، وابن عبد البر في (التمهيد ١٥٨/٢٢) من طريق حصين بن عبد الرحمن عن

الشعبي عن عمران مرفوعاً .

حكمه : صحيح الإسناد ، قاله الألباني في تحقيق (مشكاة المصابيح) ح (٤٥٥٧) .

(٥) هو علي بن أبي بكر بن سليمان ، الشيخ أبو الحسن الهيثمي ، صاحب كتاب ((مجمع الزوائد)) ،

وغيره (ت ٨٠٧ هـ) . انظر : ((إنباء الغمر بأبناء العمر في التاريخ لابن حجر ٢٥٦/٥-٢٦٠)) ،

((شذرات الذهب ٧٠/٧)) .

(٦) هو حماد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب البستي ، أبو سليمان الخطابي ، الإمام الحافظ ، صنف

التصانيف منها : ((معالم السنن)) ، و ((غريب الحديث)) ، و ((شأن الدعاء)) ، وغيرها ،

(ت ٣٨٨ هـ) . انظر : ((السير ٢٣/١٧-٢٨)) ، ((وفيات الأعيان ١٨٤/٢-١٨٥)) .

وقد رَقَى النَّبِيُّ ﷺ ، وَرُقِيَ .^(١)

قُلْتُ : وَسَيَأْتِي مَا يَتَعَلَّقُ بِالرُّقَى - إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - .

قوله : (قد أَحْسَنَ مَنْ انْتَهَى إِلَى مَا سَمِعَ) . أَي : مَنْ أَخَذَ بِمَا بَلَغَهُ مِنَ الْعِلْمِ ، وَعَمِلَ بِهِ فَقَدْ أَحْسَنَ ؛ لِأَنَّهُ أَدَّى مَا وَجَبَ عَلَيْهِ ، وَعَمِلَ بِمَا بَلَغَهُ مِنَ الْعِلْمِ ، بِخِلَافِ مَنْ يَعْمَلُ بِجَهْلٍ ، أَوْ لَا يَعْمَلُ بِمَا يَعْلَمُ فَإِنَّهُ مُسِيءٌ آثِمٌ .

وفيه : فَضِيلَةُ عِلْمِ السَّلَفِ ، وَحُسْنُ أَدْبِهِمْ وَهَدْيِهِمْ ، وَتَلَطُّفِهِمْ فِي تَبْلِيغِ الْعِلْمِ ، وَإِرْشَادِهِمْ مَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ - وَإِنْ كَانَ مَشْرُوعاً - إِلَى مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ .

وَأَنْ مَنْ عَمِلَ بِمَا بَلَغَهُ عَنِ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِهِ فَقَدْ أَحْسَنَ ، وَلَا يَتَوَقَّفُ الْعَمَلُ بِهِ

عَلَى مَعْرِفَةِ كَلَامِ أَهْلِ الْمَذَاهِبِ أَوْ غَيْرِهِمْ .^(٢)

قوله : (وَلَكِنْ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ) . هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

الْهَاشِمِيِّ ، ابْنُ عَمِّ النَّبِيِّ ﷺ ، دَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : «اللَّهُمَّ فَفِّهْهُ فِي الدِّينِ ، وَعَلِّمَهُ

التَّأْوِيلَ»^(٣) ، فَكَانَ كَذَلِكَ . قَالَ عُمَرُ : لَوْ أَدْرَكَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَسْنَانَنَا مَا عَشَرَهُ مِنَّا أَحَدٌ^(٤) .

(١) انظر «أعلام الحديث» للخطابي (٢١١٥/٣) .

(٢) في (ف)، (م): «كلام أهل المذهب أو غيرهم»، وفي (خ)، (ق): «أهل المذاهب وغيرهم» .

(٣) تحريجه : رواه أحمد (٩٥/٣ ، ٢٧٢ ، ٣٢١ ، ٣٤٥) ، وفي (فضائل الصحابة) ح (١٨٥٦) ،

١٨٥٨ ، ١٨٨٢) ، وابن أبي شيبة في (المصنف ٥٢٠/٧) ، وابن حبان في صحيحه (الترتيب

ح ٧٠٥٥) ، والطبراني في (الكبير ١٠/٢٦٣) ، (٩١/١١) ، (٥٥/١٢) ، والحاكم ح (

٦٢٨٠) ، وابن أبي عاصم في (الآحاد والمثاني) ح (٣٨٠) ، والفسوي في (المعرفة

والتاريخ ٤٩٤/١) ، وابن سعد في (الطبقات ٢/٢٧٨) من طريق عبدالله بن عثمان بن خثيم

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعاً .

حكمه : صحيح الإسناد ، قاله الحاكم ووافقه الذهبي ، وصححه ابن عبدالبر في (الاستيعاب) ،

وقال ابن حجر في (تهذيب التهذيب ٥/٢٤٧) : (وروى أحمد هذا المتن بسند لا بأس به من

طريق عبدالله بن عثمان به) ، وقال أحمد شاكر في تحقيق (المسند) : إسناده صحيح .

(٤) في (ق) ، (خ) ، (م) : «ما عاشره منا أحد» .

وهذا الأثر رواه ابن سعد في «الطبقات» (٢/٢٧٩) ، وأحمد في (فضائل الصحابة) ح

(١٥٥٩) ، والفسوي في (المعرفة والتاريخ ١/٤٩٥) ، والحاكم ح (٦٢٨٩) وقال :

أي : ما بَلَغَ عُشْرُهُ في العلم . مات بالطائف سنة ثمان وستين^(١).
 قال المصنّف : (فيه عُمُقُ عِلْمِ السلفِ ، لقوله : (قد أَحْسَنَ مَنْ انتهى إلى ما
 سَمِعَ ، ولكن .. كذا .. وكذا) ، فعِلْمَ أَنَّ الحديثَ الأوَّلَ لا يُخالفُ الثاني)^(٢) .
 قوله : (عُرِضَتْ عَلَيَّ الأُمَّمُ) ، في رواية الترمذي ، والنسائي من رواية عبثر بن
 القاسم^(٣) ، عن حُصَيْنِ عبدِ الرحمنِ ، أَنَّ ذلكَ كان ليلةَ الإِسراءِ ، وَلَفَظُهُ : « لما
 أُسْرِيَ بالنبيِّ ﷺ جَعَلَ يَمُرُّ بالنبيِّ وَمَعَهُ الوَاحِدُ »^(٤) . قال الحافظ : (فَإِنَّ كانَ ذلكَ
 محفوظاً ، كانت فيه قوة لمن ذَهَبَ إلى تَعَدُّدِ الإِسراءِ ، وأَنَّهُ وَقَعَ في المدينة - أيضاً -
 غيرُ الذي وَقَعَ بمكة)^(٥) .

كذا قال ، وليس بظاهر ، بل قد يكون رأى ذلك ليلة الإِسراءِ ولم يُحَدِّثْ به إلا
 في المدينة ، وليس في الحديث ما يُدُلُّ على أَنَّهُ حَدَّثَ به قريباً من العَرَضِ عليه .
 قوله : (فرَأَيْتُ النبيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ) . هو الجماعةُ دون العَشْرَةِ ، قاله النووي^(٦) .

صحيح على شرط الشيخين كلهم رووه من قول ابن مسعود بلفظ الشارح ، وفي بعض
 الروايات قال (عاشره) .

ونقل الذهبي هذا الأثر في «السير» (٣/٣٤٧) ، وابن حجر في «الإصابة» (٢/٣٢٤) من قول ابن مسعود .

وذكره ابن حجر في «التقريب ٥١٨» عن عمر رضي الله عنهما ، وتبعه الشارح هنا .

(١) انظر في ترجمة (ابن عباس) «التقريب» (٥١٨) ، «الطبقات» (٢/٢٧٨-٢٨٤) ،
 «السير» (٣/٣٣١-٣٥٩) ، «الإصابة» (٢/٣٢٢-٣٢٦) .

(٢) (كتاب التوحيد : المسألة السابعة عشرة) .

(٣) هو الإمام عبثر بن القاسم أبو زيد الزبيدي الكوفي ، قال أبو داود : ثقة ثقة ، (ت ١٧٨ هـ) .
 انظر : «السير ٨/٢٢٧-٢٢٨» ، «طبقات ابن سعد ٦/٣٥٧» ، «التقريب ٤٨٩» .

(٤) تخريجه : سنن الترمذي ح (٢٤٤٦) ، والسنن (الكبرى للنسائي) ح (٧٦٠٤) .

حكمه : صحيح ، قال الترمذي : حسن صحيح ، وصححه الألباني في (صحيح سنن
 الترمذي) .

(٥) «فتح الباري» لابن حجر : (٤٩٦/١١) .

(٦) «شرح مسلم» للنووي (٣/٩٤) .

قوله : (والنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ ، والنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ) . فيه : أن الأنبياء متفاوتون في عدد أتباعهم ، وأن بعضهم لا يتبعه أحد .
وفيه : الرد على من احتج بالأكثر، وزعم أن الحق محصور فيهم، وليس كذلك، بل الواجب اتباع الكتاب والسنة مع من كان ، وأين كان .

قوله : (إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ) . السَّوَادُ : ضِدُّ البَيَاضِ ، والمرادُ - هنا - : الشَّخْصُ الَّذِي يُرَى مِنْ بَعِيدٍ ، أي : رُفِعَ لِي ^(١) أَشْخَاصٌ كَثِيرَةٌ .

قوله : (فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمَّتِي) . اسْتَشْكَلَ الإِسْمَاعِيلِيُّ ^(٢) كَوْنَهُ ﷺ لَمْ يَعْرِفْ أُمَّتَهُ حَتَّى ظَنَّ أَنَّهُمْ أُمَّةُ مُوسَى - عليه السلام - ، وَقَدْ ثَبَتَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ تَرَ مِنْ أُمَّتِكَ ؟ . فَقَالَ : «إِنَّهُمْ غُرٌّ مُحَجَّلُونَ مِنْ أَثَرِ الوُضُوءِ» ^(٣) .

وأجاب : بأن الأشخاص التي رآها في الأفق لا يدرك منها إلا الكثرة ، من غير تمييز لأعيانهم ، وأما ما في حديث أبي هريرة فمحمول على ما إذا قربوا منه . ذكره الحافظ ^(٤) .

قوله : (فَقِيلَ لِي : هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ) . أي : مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ ، كَلِيمُ الرَّحْمَنِ ، وَقَوْمُهُ : الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ . وفيه : فضيلة موسى وقومه .

قوله : (فَنَظَرْتُ ، / فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ) . لفظ مسلم - بعد قوله : « هذا موسى وقومه » - : « ولكن انظر إلى الأفق . فنظرت ، فإذا سواد عظيم . فقيل لي : انظر إلى الأفق الآخر . فنظرت ، فإذا سواد عظيم . فقيل لي : هذه أمتك » .

(١) في (ف) ، (ق) : «إلى» .

(٢) هو الإمام أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن العباس الإسماعيلي الجرجاني ، كبير الشافعية بناحيته ، له «مسند عمر» ، و «المستخرج على الصحيح» ، وغيرهما (ت ٣٧١ هـ) .
انظر : «تذكرة الحفاظ ٣/٩٤٧-٩٥١» ، «طبقات السبكي ٣/٧-٨» .

(٣) رواه مسلم ح (٢٤٩) .

(٤) «فتح الباري» لابن حجر (٤٩٧/١١) .

قوله : (وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِلا حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ) . أي :
لِتَحْقِيقِهِمُ التَّوْحِيدَ .

قال الحافظُ : (المرادُ بِالْمَعْيَةِ: المعنويةُ، فَإِنَّ السَّبْعِينَ أَلْفًا المذكورين مِنْ جُمْلَةِ أُمَّتِهِ،
لَكِنْ لَمْ يَكُونُوا فِي الَّذِينَ عَرَضُوا^(١) إِذْ ذَاكَ ، فَأُرِيدُ الزِّيَادَةَ فِي تَكْثِيرِ أُمَّتِهِ بِإِضَافَةِ
السَّبْعِينَ أَلْفًا إِلَيْهِمْ.^(٢)

قُلْتُ : وما قاله ليس بظاهرٍ ؛ فَإِنَّ فِي رِوَايَةِ ابْنِ فَضِيلٍ^(٣) : « وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ
هَؤُلَاءِ مِنْ أُمَّتِكَ سَبْعُونَ أَلْفًا » .

مسألة: في وصف
السبعين ألفاً
والزيادة عليهم

وقد وَرَدَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ - فِي الصَّحِيحِينَ - وَصَفُ السَّبْعِينَ أَلْفًا بِأَنَّهُمْ
تُضْيِءُ وُجُوهُهُمْ إِضَاءَةَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ^(٤) ، وَفِيهِمَا - أَيْضاً - عَنْهُ مَرْفُوعاً : « أَوَّلُ
زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ ، وَالَّذِينَ عَلَى آثَارِهِمْ كَأَحْسَنِ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ
فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً »^(٥) .

وَجَاءَ فِي أَحَادِيثٍ أُخْرَى أَنَّ مَعَ السَّبْعِينَ أَلْفًا زِيَادَةً عَلَيْهِمْ ، فَرَوَى أَحْمَدُ ،
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي (الْبَعْثِ) حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي السَّبْعِينَ أَلْفًا ، فَذَكَرَهُ وَزَادَ :
« قَالَ : فَاسْتَزِدْتُ رَبِّي ، فَزَادَنِي مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعِينَ أَلْفًا »^(٦) ، قَالَ الْحَافِظُ :

- (١) فِي (م) مَكْتُوبٍ فِي الْهَامِشِ : « عَلَيْهِ صَحَّ » ، أَي : « عَرَضُوا عَلَيْهِ » .
(٢) « فَتَحَ الْبَارِي » لِابْنِ حَجَرٍ (٤٩٨/١١) ، وَبَنَحُوهُ قَالَ ابْنُ هُبَيْرَةَ فِي (الْإِفْصَاحِ ٦٥/٣) .
(٣) هُوَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلِ الضُّبَيْ مَوْلَاهُمُ الْكُوفِيُّ ، مُصَنِّفُ كِتَابِ « الدَّعَاءِ » ، وَكِتَابِ
« الزُّهْدِ » ، وَغَيْرِهِمَا ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ : صَدُوقٌ عَارِفٌ رَمِيَ بِالتَّشْيِيعِ ، (ت ١٩٥ هـ —) .
انظُرْ : « التَّقْرِيبِ ٨٨٩ » ، « طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ ٣٦١/٦ » ، « السِّيَرِ ١٧٣/٩ - ١٧٥ » .
(٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ح (٥٨١١ ، ٦٥٤٢) ، وَمُسْلِمٌ ح (٢١٦) .
(٥) فِي (ط) : « أَوَّلُ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ » ، وَفِي (م) : « وَأَوَّلُ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ » ، وَفِي (خ) :
« وَأَوَّلُ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » .
(٦) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ح (٣٣٢٧) ، وَمُسْلِمٌ ح (٢٨٣٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .
(٧) تَخْرِيْجُهُ : رَوَاهُ أَحْمَدُ (٣٩٤/٨) ، وَابْنُ مَنْدَةَ فِي الْإِيْمَانِ (٨٩٥/٢) ، مِنْ طَرِيقِ زُهَيْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ

(وسنَّده جيِّدٌ ، وفي الباب عن أبي أيُّوبٍ عند الطَّبْرَانِيِّ ^(١) ، وعن حُذَيْفَةَ عند أحمد ^(٢) ، وعن أنسٍ عند البَزَّارِ ^(٣) ، وعن ثُوْبَانَ ^(٤) عند ابنِ أبي عَاصِمٍ ^(٥) ^(٦) .

عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة .

حكمه : إسناده صحيح ، قال ابن مندة عقيب الحديث : (هذا إسناد صحيح على رسم مسلم ، أخرج عن زهير وسهيل ما تفردا به) أهـ ، وقال ابن حجر في (الفتح ١١ / ٥٠٠) : (وسنده جيد) ، وقال الهيثمي في (المجمع ١٠ / ٧٤٨) : (رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح) أهـ .
(١) تخريجه : رواه أحمد ح (٢٢٩٩٤) ، والطبراني في (الكبير ٤ / ١٢٧) من طريق ابن لهيعة عن أبي قبيل عن عبدالله بن ناشر من بني سريع عن أبي راهم السمعي عن أبي أيوب مرفوعاً ، وفيه : (إن ربي عز وجل زادني مع كل ألف سبعين ألفاً ، والخبيثة عنده) .

حكمه : إسناده فيه ضعيف ، قال الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٠ / ٦٨٢) : (رواه أحمد والطبراني ، وفيه : عبدالله بن ناشر من بني سريع ، ولم أعرفه وابن لهيعة ضعفه الجمهور) أهـ ، وقال في (١٠ / ٧٥١) : (رواه أحمد والطبراني ، وفي إسنادهما ضعيف) أهـ .

(٢) تخريجه : رواه أحمد ح (٢٢٨٢٥) عن حذيفة قال : غاب عنا رسول الله يوماً... الحديث ، وفيه : (وبشرني أن أول من يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً ، مع كل ألف سبعون ألفاً...) .
حكمه : حسن الإسناد ، قاله الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٠ / ٥٨) .

(٣) أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري البزار ، الحافظ صاحب (المسند) ، (ت ٢٩٢ هـ) .
انظر (السير ١٣ / ٥٥٤ - ٥٥٧) ، (تاريخ بغداد ٤ / ٩٤ - ٩٦) .
لم أقف على الحديث في (مسند البزار) فلعله في الجزء المفقود .

(٤) هو ثوبان بن جحدر ، أبو عبدالله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سبي من أرض الحجاز فاشتراه النبي صلى الله عليه وسلم وأعتقه ، فلزم رسول الله وصحبه ، وحفظ عنه كثيراً من العلم ، (ت ٥٤ هـ) . انظر : (السير ٣ / ١٥ - ١٨) ، (طبقات ابن سعد ٧ / ٢٨١) .

(٥) في الأصل (و) (ق) ، (ط) : (عند أبي عاصم) ، والمثبت من بقية النسخ ، وفتح الباري .
وابن أبي عاصم ، هو الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني ، المشهور بابن أبي عاصم ، وأبو عاصم كنية جده الضحاك بن مخلد الحافظ ، لابن أبي عاصم مصنفات كثيرة منها : كتاب (السنة) ، و (الأحاد والمثاني) ، وغيرهما (ت ٢٨٧ هـ) .
انظر : (السير ١٣ / ٤٣٠ - ٤٣٩) ، (شذرات الذهب ٢ / ١٩٥ - ١٩٦) .

(٦) تخريجه : روى حديث ثوبان ابن أبي عاصم في (الأحاد والمثاني ١ / ٣٣٢ - ٣٣١) ، والطبراني في (الكبير ٢ / ٩٢) من طريق إسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي أسماء الرحبي عن ثوبان ، وفيه قصة - اختصرها الطبراني - ، وفيه : (ليدخلن الجنة من أمي سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفاً) .
ورواه أحمد ح (٢١٩١٢) بنفس الطريق لكن بإسقاط أبي أسماء الرحبي .

==

قال : فهذه طُرُقٌ يُقَوِّي بعضها بعضاً .

قال : وجاءَ في أحاديثٍ أُخِرَ أكثرُ من ذلك ، فأخرجَ التِّرْمِذِيُّ ، وحَسَنَهُ والطَّبْرَانِيُّ ، وابنُ حِبَّانَ في (صحيحه) ، من حديثِ أَبِي أُمَامَةَ ^(١) - رَفَعَهُ - : « وَعَدَنِي رَبِّي أَنْ يُدْخِلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعِينَ أَلْفًا ، مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعِينَ أَلْفًا ، لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ ، وَثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ مِنْ حَثِيَّاتِ رَبِّي » ^(٢) . وَرَوَى أَحْمَدُ ،

حكمه : صحيح ، قال ابن كثير في (التفسير ٤٠٠/١) بعد أن ساق الحديث من طريق أحمد : (تفرد به أحمد من هذا الوجه ، وإسناد رجاله كلهم ثقات شاميون حمصيون ، فهو حديث صحيح) أهـ .

ثم ساقه من طريق الطبراني ، وقال : (هذا لعله هو المحفوظ بزيادة أبي أسماء الرحي بين شريح وبين ثوبان والله أعلم) أهـ .

ويحتمل أن شريحاً سمعه مرة من ثوبان مباشرة ، ومرة من أبي أسماء الرحي عن ثوبان ، فحدث بهذا مرة وبهذا مرة ، فقد ذكر المزي في (تهذيب الكمال ٤٤٦/١٢) أن من شيوخ شريح ثوبان ، والله أعلم .

(١) هو أبو أمامة الباهلي ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، روى علماً كثيراً ، روى أنه بايع تحت الشجرة ، (ت ٨٦ هـ) ، وقيل غير ذلك . انظر : « طبقات ابن سعد ٢٨٨/٧ - ٢٨٩ » ، « السير ٣٥٩/٣ - ٣٦٣ » .

(٢) تخريجُه : رواه أحمد (٢٦٥/١٦) ، والترمذي ح (٢٤٣٧) ، وابن ماجه ح (٤٢٨٦) ، وابن أبي عاصم في (السنة) ح (٥٨٩) ، والطبراني في (الكبير ١١٠/٨) ، والدارقطني في (الصفات) ح (٥٠ ، ٥١ ، ٥٢) ، والبيهقي في (الأسماء والصفات) ح (٧٢٣) كلهم من طريق إسماعيل بن عياش عن محمد زياد عن أبي أمامة .

ورواه أحمد ح (٢١٦٥٢) ، وابن حبان (الترتيب ح ٧٢٤٦) ، وابن أبي عاصم في (الآحاديث والمثاني) ح (١٢٤٧ ، ١٢٤٨) وفي (السنة) ح (٥٨٨) ، والطبراني في (الكبير ١٥٩/٨ - ١٦٠) من طريق صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر وأبي اليمان الهوزني عن أبي أمامة .

ورواه الطبراني في (الكبير ١١٠/٨) ، والدارقطني في (الصفات) ح (٥٣) من طريق بقيقة بن الوليد عن محمد زياد عن أبي أمامة .

حكمه : صحيح ، قال الترمذي عقب الحديث : (حديث حسن غريب) ، وقال ابن حجر في (الإصابة) في ترجمة يزيد الأحنس : (أخرجه أحمد وسنده صحيح) وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٦٥٨/١٠) : (رواه أحمد والطبراني ، ورجال أحمد وبعض أسانيد الطبراني رجال الصحيح) أهـ ، وقال المنذري في (الترغيب والترهيب ٣١٨/٤) : (رواه أحمد ،

==

وأبو يعلى^(١) من حديث أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أُعْطِيَتْ سَبْعِينَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَقُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ، فَاسْتَزَدْتُ رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ - فَزَادَنِي مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ سَبْعِينَ أَلْفًا»^(٢). قال الحافظ: وفي سننه راويان، أحدهما ضعيف الحفظ، والآخر لم يسم.^(٣)

قلت: وفيه أن كل أمة تحشر مع نبيها.

قوله: (ثم نهض). أي: قام.

قوله: (فخاض الناس في أولئك). قال النووي: (هو بالخاء، والضاد المعجمتين، أي: تكلموا وتناظروا).

قال: وفي هذا إباحة المناظرة في العلم، والمباحثة في نصوص الشرع على جهة الاستفادة، وإظهار الحق.^(٤)

ورواته محتج بهم في الصحيح، وابن حبان في صحيحه (أهـ)، وحسن ابن كثير بعض أسنيد الحديث في (التفسير ١/٤٠٢)، وصحح الألباني الحديث في (السلسلة الصحيحة) ح(٢١٧٩).
(١) هو أحمد بن علي بن المثنى الموصلي، محدث الموصلي، وصاحب «المسند» المشهور، وغيره، قال ابن العماد: (كان ثقة صالحا متقنا)، (٣٠٧ هـ) انظر: «شذرات الذهب ٢/٢٥٠»، «السير ١٤/١٧٤-١٨٢».

(٢) تخريج: رواه أحمد (١/١٧٨)، وأبو يعلى في (المسند) ح (١١٢) من طريق المسعودي عن بكر بن الأحنس عن رجل عن أبي بكر مرفوعاً.

حكمه: إسناده ضعيف، من أجل المسعودي عبدالرحمن بن عبدالله بن عتبة المسعودي، فهو ضعيف الحفظ كما قاله الحافظ في (الفتح ١١/٥٠٠-٥٠١).

وكذلك من أجله، فالرجل الذي روى عنه بكر لم يسم.

قال الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٠/٧٥٨): (رواه أحمد وأبو يعلى، وفيهما المسعودي وقد اختلط، وتابعيه لم يسم، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح) أهـ.

وضعه أحمد شاكر في تحقيق (المسند ١/١٧٨).

(٣) «فتح الباري» لابن حجر (١١/٥٠٠-٥٠١).

(٤) «شرح مسلم» للنووي (٣/٩٤-٩٥).

وفيه : (عُمُقُ عِلْمِ السَّلَفِ ، لمعرفتهم أَنَّهُمْ لم ينالوا ذلك إلا بعملٍ ، وفيه : حِرْصُهُمْ على الخير) . ذَكَرَهُ المصنّف (١) .

ضعف زيادة (ولا يرقون) في الحديث

قوله : (فقال : هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ) . هكذا ثَبَتَ في الصحيحين ، وفي رواية مسلمٍ التي سَأَقَهَا المصنّف هنا زيادةً : « وَلَا يَرْقُونَ » ، وَكَأَنَّ المصنّف اختصرها كغيرها ؛ لِمَا قِيلَ : إِنَّهَا مَعْلُوقَةٌ .

قال شيخ الإسلام : (هذه الزيادة وَهْمٌ مِنَ الرَّاوي ، لم يَقُلِ النَّبِيُّ ﷺ : « لَا يَرْقُونَ » ؛ لِأَنَّ الرَّاقِيَّ مُحْسِنٌ إِلَى أَخِيهِ ، وقد قال النَّبِيُّ ﷺ - وقد سُئِلَ عن الرَّقِيِّ - : « مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ » (٢) ، وقال : « لَا بَأْسَ بِالرَّقِيِّ مَا لَمْ تَكُنْ شِرْكَاءً » (٣) .

[٥١]

قال : وَأَيْضاً فَقَدَ رَقِيَ جِبْرَائِيلُ النَّبِيُّ ﷺ (٤) ، وَرَقِيَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ .

قال : والفرق بين الرّاقِي والمُسْتَرْقِي : أَنَّ المُسْتَرْقِيَّ سَائِلٌ مُسْتَعْطٍ ، مُلْتَفِتٌ إِلَى غيرِ الله بقلبه ، والرّاقِيَّ مُحْسِنٌ .

قال : وَإِنَّمَا المرادُ وَصَفُ السَّبْعِينَ أَلْفاً بِتَمَامِ التَّوَكُّلِ ، فلا يَسْأَلُونَ غيرَهُمْ أَنْ يَرْقِيَهُمْ ، ولا يَكُوبِيَهُمْ ، ولا يَتَطَيَّرُونَ) ، وكذا قال ابنُ القِيَمِ (٥) .

الرد على من صحح زيادة (ولا يرقون) في الحديث

ولكنْ اعْتَرَضَهُ بعضُهُمْ بِأَنَّ قال : تَعْلِيْطُ الرَّاوي مع إِمكانِ تصحيحِ الزِّيَادَةِ لا يُصَارُ إِلَيْهِ ، والمعنى الذي حَمَلَهُ على التَّعْلِيْطِ موجودٌ في المَرْقِيِّ ، لِأَنَّهُ اعْتَلَّ بِأَنَّ الذي

(١) « كتاب التوحيد : المسألة السابعة ، والثامنة » .

(٢) رواه مسلم ح (٢١٩٩) عن جابر بن عبد الله .

(٣) رواه مسلم ح (٢٢٠٠) عن عوف بن مالك الأشجعي .

(٤) رواه مسلم ح (٢١٨٥) عن عائشة بنت أبي بكر ، (٢١٨٦) عن أبي سعيد رضي الله عنهم .

(٥) انظر « مجموع فتاوى ابن تيمية » (١٨٢ / ١ ، ٣٢٨) ، « اقتضاء الصراط المستقيم » لابن تيمية (٨٣٧ / ٢) .

وانظر : « مفتاح دار السعادة » لابن القيم (٥٨٧ / ٢) ، « زاد المعاد » له (١٩٦ - ٤٩٥ / ١)

، « حادي الأرواح » له (١٧٦ - ١٧٧) ، « مدارج السالكين » له (٤٩٥ / ٣) .

لا يطلب من غيره أن يرقيه تام التوكل ، فكذا يُقال : والذي يفعل به غيره ذلك ينبغي أن لا يُمكنه منه ؛ لأجل تمام التوكل. وليس في وقوع ذلك من جبرائيل - عليه والسلام - دلالة على المدعى ، ولا في فعل النبي ﷺ له - أيضاً - دلالة ؛ لأنه في مقام التشريع وتبيين الأحكام. (١)

كذا قال هذا القائل ، وهو خطأ من وجوه :

الأول : أن هذه الزيادة لا يمكن تصحيحها إلا بحملها على وجوه لا يصح حملها عليها ، كقول بعضهم : المراد : لا يرقون بما كان شركاً أو احتمله ، فإنه ليس في الحديث ما يدل على هذا أصلاً ، وأيضاً : فعلى هذا لا يكون للسبعين مزية على غيرهم ، فإن جملة المؤمنين لا يرقون بما كان شركاً .

الثاني : قوله : (فكذا يُقال ...) إلى آخره . لا يصح هذا القياس ، فإنه من أفسد القياس ، وكيف يُقاس من سأل وطلب على من لم يسأل ؟ ، مع أنه قياس مع وجود الفارق الشرعي ، فهو فاسد الاعتبار ؛ لأنه تسوية بين ما فرق الشارع بينهما بقوله : « من أكتوى ، أو استرقى فقد برئ من التوكل » . رواه أحمد ، والترمذي وصححه ، وابن ماجه ، وصححه ابن حبان ، والحاكم أيضاً (٢) .

(١) نقل هذا الاعتراض الحافظ في « فتح الباري » (٤٩٨/١١) .

(٢) تخريجه : رواه أحمد (٩٦/١٤ ، ١٠٧) ، والترمذي ح (٢٠٥٥) ، وابن ماجه ح (٣٤٨٩) ، وابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٦٠٨٧) ، والحاكم ح (٨٢٧٩) ، والنسائي في (السنن الكبرى) ح (٧٦٠٥) ، والبيهقي (السنن الكبرى) ح (١٩٥٤٦) ، (شعب الإيمان) ح (١١٦٦) ، وابن أبي شيبه (المصنف ٥/٤٥٣) ، والطبراني (الكبير ٢٠/٣٨٠-٣٨١) ، والدارقطني (العلل ٧/١١٦-١١٧) ، وأبو داود الطيالسي ح (٧٣٢) ، وعبد بن حميد في (مسنده - المنتخب ح ٣٩٣) ، والمزي (تهذيب الكمال ٢٠/١٨٧) وابن عبد البر (التمهيد ٥/٢٧٢) ، ح (٦٥-٦٦) ، والبغوي (شرح السنة) ح (٣٢٤١) ، وابن أبي الدنيا (التوكل) ح (٤٣) كلهم من طريق مجاهد عن العقار بن المغيرة بن شعبة عن أبيه المغيرة بن شعبة مرفوعاً .

حكمه : صحيح ، قال الترمذي : (حديث حسن صحيح) ، وقال الحاكم في (المستدرک ٤/٤٦١) : (صحيح الإسناد) ووافقه الذهبي ، وحسنه البغوي في (شرح السنة ١٢/١٦٠) ، ورمز له السيوطي في (الجامع الصغير) ح (٨٥٠٧) بالصحة ، ووافقه المناوي في (التيسير

وكيف يُجعلُ تَرْكُ الإِحْسَانِ إِلَى الخَلْقِ سَبَبًا لِلسَّبْقِ إِلَى الجَنَانِ ؟ ، وهذا بخلاف مَنْ رَقِيَ ، أَوْ رُقِيَ مِنْ غَيْرِ سُؤَالٍ ، فَقَدِ رَقِيَ جِبْرَائِيلُ النَّبِيُّ ﷺ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : إِنَّهُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لَمْ يَكُنْ مُتَوَكِّلًا فِي تِلْكَ الحَالِ .

5 الثالثُ : قوله : (ليس في وقوع ذلك من جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ...) إلى آخِرِهِ . كَلَامٌ غَيْرُ صَحِيحٍ ، بَلْ هُمَا سَيِّدَا المُتَوَكِّلِينَ ، فَإِذَا وَقَعَ ذَلِكَ مِنْهُمَا دَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَا يُنَافِي التَّوَكَّلَ ، فَاعْلَمْ ذَلِكَ .

قوله : (وَلَا يَكْتُونُ) . أَي : لَا يَسْأَلُونَ غَيْرَهُمْ أَنْ يَكُونَهُمْ ، كَمَا لَا يَسْأَلُونَ غَيْرَهُمْ أَنْ يَرْقِيَهُمْ ؛ اسْتِسْلَامًا لِلْقَضَاءِ ، وَتَلَذُّدًا بِالْبَلَاءِ .

أَمَّا الكَيُّ فِي نَفْسِهِ ، فَجَائِزٌ ، كَمَا فِي الصَّحِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ إِلَى أَبِي بْنِ كَعْبٍ طَبِيبًا ، فَقَطَّعَ لَهُ عِرْفًا ، وَكَوَاهُ ^(١) .

10 وَفِي صَحِيحِ البُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ : أَنَّهُ / كُوِيَ مِنْ ذَاتِ الجَنَبِ ^(٢) وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللهُ

[٥٢]

حكم الكي ،
والجمع بين
أحاديثه التي
ظاهرها التعلُّوس

بشرح الجامع الصغير ٢/٤٠٤) ، وصححه الألباني في (السلسلة الصحيحة) ح (٢٤٤) .
معنى الحديث : قال البيهقي في (شعب الإيمان ٢/٦١) : بعد ذكر الحديث : (وذلك لأنه ركب ما يستحب التنزيه عنه من الاكتواء والاسترقاء ؛ لما فيه من الخطر ؛ ومن الاسترقاء بما لا يعرف من كتاب الله عز وجل أو ذكره ، لجواز أن يكون ذلك شركاً .
أو استعمالها معتمداً عليها - لا على الله تعالى - فيما وضع فيهما من الشفاء .
فصار بهذا ، أو بارتكابه المكروه بريئاً من التوكل ، فإن لم يوجد واحد من هذين وغيرهما من الأسباب المباحة لم يكن صاحبها بريئاً من التوكل ، والله تعالى أعلم) .
وقال ابن عبد البر في (التمهيد ٢٤/٦٦) : (معناه - والله أعلم - : ماتوكل حق التوكل من استرقى أو كتوى ؛ لأن من ترك ذلك توكلًا على الله ، وعلمًا بأن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن أيام الصحة لا سقم فيها كان أفضل منزلة وأعلى درجة وأكمل يقين وتوكل ، والله أعلم .
وقد قيل : إن الذي نهي عنه من الكي هو ما يكون منه قبل نزول البلاء حفظاً للصحة ، وأما بعد نزول ما يحتاج فيه إلى الكي فلا) أهـ .

وبنحو ما قاله البيهقي قال المناوي في (فيض القدير ٦/١٠٧) أهـ .

(١) رواه مسلم ح (٢٢٠٧) عن جابر .

(٢) مرض ذات الجنب : هو - كما يقول ابن حجر - ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للأضلاع ، وقد يطلق على ما يعارض في نواحي الجنب من رياح غليظة تحتقن بين الصفاقات

==

عليه وسلم حَيٍّ (١).

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ ، وَغَيْرُهُ عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَوَى أَسْعَدَ بْنَ زُرَّارَةَ (٢) مِنَ الشُّوَكَةِ (٣).

وَفِي صَحِيحِ البُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - مَرْفُوعاً - : « الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثٍ : شَرْبَةُ عَسَلٍ ، وَشَرْطَةُ مِحْجَمٍ ، وَكَيْةٌ نَارٍ ، وَأَنَا أَنْهَى عَنِ الكَيِّ » (٤) ، وَفِي لَفْظٍ : « وَمَا أَحْبُّ أَنْ أَكْتُوبِي » (٥).

قَالَ ابْنُ القَيْمِ : (فَقَدْ تَضَمَّنَتْ أَحَادِيثُ الكَيِّ أَرْبَعَةَ أَنْوَاعٍ : أَحَدُهَا : فِعْلُهُ ، وَالثَّانِي : عَدَمُ مَحَبَّتِهِ لَهُ ، وَالثَّلَاثُ : الثَّنَاءُ عَلَى مَنْ تَرَكَهُ ، وَالرَّابِعُ : النَّهْيُ عَنْهُ .

وَالعُضْلُ الَّتِي فِي الصَّدْرِ وَالْأضْلَاعِ فَتُحَدَّثُ وَجَعاً . انظر (فتح الباري ١٠/٢١٢)

(١) صحيح البخاري ح (٥٧٢١) .

(٢) هو أسعد بن زرارة بن عدس ، السيد نقيب بني النجار ، أبو أمانة الأنصاري الخزرجي من كبار الصحابة ، قيل توفي في السنة الأولى من الهجرة . انظر : « طبقات ابن سعد ٣/٤٥٦ - ٤٥٩ » ، « السير ١/٢٩٩ - ٣٠٤ » .

وقع في (م) ، (ق) : « سعد بن زرارة » ، وهو تصحيف .

(٣) تخريجُه : رواه الترمذي ح (٢٠٥٠) ، والبيهقي (السنن الكبرى) ح (١٩٥٥١) ، وابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٦٠٨٠) ، وأبو يعلى (المسند) ح (٣٥٨٢) ، والحاكم ح (٤٨٥٩) ، والضياء المقدسي (الأحاديث المختارة) ح (٢٦٢٧ ، ٢٦٢٨) ، وابن عبد البر (التمهيد ٢٤/٦٠) ، والطبري (التاريخ ٢/٩) ، والطحاوي (شرح معاني الآثار ٤/٣٢١) كلهم من طريق معمر عن الزهري عن أنس بن مالك .

حُكْمُهُ : صحيح ، قال الترمذي : (حديث حسن غريب) ، وقال الحاكم : (حديث صحيح على شرط الشيخين) أهـ ووافقه الذهبي ، وقال ابن مفلح في (الآداب الشرعية ٣/١٠٣) : (وهذا الحديث إسناده ثقات) أهـ ، وصححه الألباني في (صحيح سنن الترمذي) .

ومرض الشوكة : حمرة تعلو الوجه والجسد . انظر : (النهاية ٢/٥١٠ مادة : شوك) .

(٤) صحيح البخاري ح (٥٦٨١) ،

(٥) رواه البخاري ح (٥٦٨٣ ، ٥٧٠٢ ، ٥٧٠٤) ، ومسلم ح (٢٢٠٥) عن جابر بن عبد الله .

ولا تَعَارُضَ بَيْنَهَا - بِحَمْدِ اللَّهِ - فَإِنَّ فِعْلَهُ لَهُ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِهِ، وَعَدَمَ مَحَبَّتِهِ لَهُ لَا يَدُلُّ عَلَى الْمَنْعِ مِنْهُ، وَأَمَّا الشَّاءُ عَلَى تَارِكِهِ فَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ تَرْكَهُ أَوْلَى وَأَفْضَلُ، وَأَمَّا النَّهْيُ عَنْهُ فَعَلَى سَبِيلِ الْإِخْتِيَارِ وَالكَرَاهَةِ (١).

قوله: (وَلَا يَنْطَيَّرُونَ) . أي: لَا يَتَشَاءُ مُونَ بِالطَّيُورِ وَنَحْوِهَا، وَسَيَأْتِي بَيَّانُ الطَّيْرَةِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا فِي بَابِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله: (وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) . ذَكَرَ الْأَصْلَ الْجَامِعَ الَّذِي تَفَرَّعَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْأَفْعَالُ، وَهُوَ التَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ، وَصِدْقُ الْإِلْتِجَاءِ إِلَيْهِ، وَالاعْتِمَادُ بِالْقَلْبِ عَلَيْهِ، الَّذِي هُوَ خُلَاصَةُ التَّفْرِيدِ، وَنَهَايَةُ تَحْقِيقِ التَّوْحِيدِ، الَّذِي يُثْمِرُ كُلَّ مَقَامٍ شَرِيفٍ، مِنْ الْمَحَبَّةِ، وَالْخَوْفِ، وَالرَّجَاءِ، وَالرِّضَى بِهِ رَبًّا وَإِلَهًا، وَالرِّضَى بِقَضَائِهِ، بَلْ رُبَّمَا أَوْصَلَ الْعَبْدَ إِلَى التَّلَذُّذِ بِالْبَلَاءِ، وَعَدَهُ مِنَ النَّعْمَاءِ، فَسُبْحَانَ مَنْ يَفْضِلُ عَلَى مَنْ شَاءَ بِمَا شَاءَ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

حكم مباشرة
الأسباب المباحة

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْحَدِيثَ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يُبَاشِرُونَ الْأَسْبَابَ أَصْلًا، كَمَا يَظُنُّهُ الْجَهْلَةُ، فَإِنَّ مُبَاشَرَةَ الْأَسْبَابِ فِي الْجُمْلَةِ أَمْرٌ فِطْرِيٌّ ضَرُورِيٌّ، لَا انْفِكَكَ لِأَحَدٍ عَنْهُ، حَتَّى الْحَيَوَانَ الْبَهِيمِ، بَلْ نَفْسُ التَّوَكُّلِ مُبَاشَرَةٌ لِأَعْظَمِ الْأَسْبَابِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق: ٣]، أَي: كَافِيهِ، إِنَّمَا الْمُرَادُ أَنَّهُمْ يَتْرَكُونَ الْأُمُورَ الْمَكْرُوهَةَ مَعَ حَاجَتِهِمْ إِلَيْهَا تَوَكُّلاً عَلَى اللَّهِ، كَالِاسْتِرْقَاءِ، وَالِاكْتِنَاءِ، فَتَرْكُهُمْ لَهُ لَيْسَ لِكُونِهِ سَبَبًا، لَكِنْ لِكُونِهِ سَبَبًا مَكْرُوهًا، لَا سَبَبًا وَمَرِيضٌ يَتَشَبَّهُتُ - فِيمَا يَظُنُّهُ سَبَبًا لِشِفَائِهِ - بِحَيْطِ الْعَنْكَبُوتِ .

أَمَّا نَفْسُ مُبَاشَرَةِ الْأَسْبَابِ، وَالتَّدَاوِي عَلَى وَجْهِ لَا كَرَاهَةٍ فِيهِ، فَغَيْرُ قَادِحٍ فِي التَّوَكُّلِ، فَلَا يَكُونُ تَرْكُهُ مَشْرُوعًا، كَمَا فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - مَرْفُوعًا -:

« مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً » (٢) .

(١) ((زاد المعاد)) لابن القيم (٤/٦٥-٦٦) .

(٢) رواه البخاري فقط ح (٥٦٧٨) عن أبي هريرة

وعن أسامة بن شريك^(١) قال: كنتُ عند النبي ﷺ وجاءت الأعرابُ ، فقالوا: يا رسولَ الله ، أنتدأوى ؟. فقال : « نَعَمْ . يَا عِبَادَ اللَّهِ ، تَدَاوَوْا ، فَإِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً ، غَيْرَ دَاءٍ وَاحِدٍ » . قالوا : ما هو ؟. قال : « الْهَرَمُ » . رواه أحمد^(٢) .

قال ابن القيم : (فقد تَضَمَّنَتْ هذه الأحاديثُ إثباتَ الأسبابِ والمسبباتِ ، وإبطالَ قولِ مَنْ أنكرَها ، والأمرَ بالتدَاوي ، وأنه لا يُنافي التوكلَ كما لا يُنافيه دَفْعُ دَاءِ الْجُوعِ ، والعَطَشِ ، والحَرِّ ، والبردِ بأضدادِها ، بل لا تَتِمُّ حَقِيقَةُ / التوحيدِ إِلَّا بِمُبَاشَرَةِ الْأَسْبَابِ الَّتِي نَصَبَهَا اللَّهُ مُقْتَضِيَاتٍ مُسَبِّبَاتِهَا قَدْرًا وَشَرْعًا ، وَأَنْ تَعْطِيلَهَا يَقْدَحُ فِي نَفْسِ التوكلِ - كما يَقْدَحُ فِي الْأَمْرِ والحِكْمَةِ - ، وَيُضْعِفُهُ مِنْ حَيْثُ يَظُنُّ مُعْطَلًا أَنْ تَرَكَهَا أَقْوَى مِنَ التوكلِ ، فَإِنَّ تَرَكَهَا عَجْزٌ يُنافي التوكلَ الذي حَقِيقَتُهُ اعْتِمَادُ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ فِي حَصُولِ مَا يَنْفَعُ الْعَبْدَ فِي دِينِهِ وَدُنْيَا ، وَدَفْعِ مَا يَضُرُّهُ فِي دِينِهِ وَدُنْيَا ، وَلَا بُدَّ مَعَ هَذَا الْاعْتِمَادِ مِنْ مُبَاشَرَةِ الْأَسْبَابِ ، وَإِلَّا كَانَ مُعْطَلًا لِلْحِكْمَةِ وَالشَّرْعِ ، فَلَا يَجْعَلِ الْعَبْدُ عَجْزَهُ تَوَكُّلاً ، وَلَا تَوَكُّلَهُ عَجْزًا)^(٣) .

(١) الثعلبي الذيباني ، عداة في أهل الكوفة . انظر : «أسد الغابة ١/٨١» ، «طبقات ابن سعد ١٠٣/٦» .

(٢) تخريج: رواه أحمد (١٧٧/١٤) ، والترمذي ح (٢٠٣٨) ، والبخاري (الأدب المفرد) ح (٢٩١) ، وأبو داود ح (٣٨٥١) ، وابن ماجه ح (٣٤٣٦) ، والنسائي (السنن الكبرى) ح (٧٥٥٣ ، ٧٥٥٤) ، والحاكم ح (٤١٦) ، والبيهقي (شرح السنة) ح (٣٢٢٦) ، والطحاوي (شرح معاني الآثار ٤/٣٢٣) ، والطبراني (الکبير ١/١٧٩-١٨٥) وابن عبد البر (التمهيد ٥/٢٨١-٢٨٢) ، وأبو داود الطيالسي ح (١٣٢٨) ، وابن أبي شيبة (المصنف ٥/٤٢١) ، وأبو نعيم (معرفة الصحابة ١/٢٥٥-٢٢٦) ، والضياء المقدسي (الأحاديث المختارة) ح (١٣٨١ ، ١٣٨٤ ، ١٤٩٠) كلهم من طريق زياد بن علاقة عن أسامة بن شريك ، وذكر الحديث ، وفيه قصة طويلة اختصرها بعضهم . حكمه : حسن ، قال الترمذي : حديث حسن صحيح ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وحسنه البيهقي في (شرح السنة ١٢/١٣٩) .

(٣) «زاد المعاد» لابن القيم (٤/١٤-١٥) .

اختلاف العلماء
في حكم التداوي

وقد اختلف العلماء في التداوي ، هل هو مباح وتركه أفضل ، أو مستحب ، أو واجب ؟ .

فالمشهور عن أحمد الأول ؛ لهذا الحديث وما في معناه ، ولكن على ما تقدم لا يتم الاستدلال به على ذلك .

والمشهور عند الشافعية^(١) الثاني ، حتى ذكر النووي في (شرح مسلم) : أنه مذهبهم ، ومذهب جمهور السلف ، وعمامة الخلف^(٢) ، واختاره الوزير أبو المظفر . قال : ومذهب أبي حنيفة أنه مؤكد حتى يداني به الوجوب .

قال : ومذهب مالك أنه يستوي فعله وتركه ، فإنه قال : لا بأس بالتداوي ، ولا بأس بتركه .

وقال شيخ الإسلام : (ليس بواجب عند جماهير الأئمة ، إنما أوجب طائفة قليلة من أصحاب الشافعي وأحمد^(٣)) .

قوله : (فقام إليه عكاشة بن محصن) . هو بضم العين ، وتشديد الكاف ويجوز تخفيفها ، (ومحصن) ، بكسر الميم ، وسكون الحاء ، وفتح الصاد المهملتين ، ابن خرتان - بضم المهملة ، وسكون الراء بعدها مثلثة - الأسدي من بني

أسد بن خزيمة ، ومن خلفاء بني أمية^(٤) ، كان من السابقين إلى الإسلام ، ومن أجهل الرجال ، هاجر وشهد بدرًا وقاتل فيها . قال ابن إسحاق : وبلغني أن النبي ﷺ قال : « خير فارس في العرب عكاشة »^(٥) ، ومناقبه مشهورة ، استشهد في قتال

(١) في (ط) : « عند الشافعي » ، وفي (م) : « والمشهور عن الشافعية » .

(٢) « شرح مسلم » (١٤ / ١٩١) .

(٣) في (ف) ، (ق) : « وأحمد » ساقطة . انظر كلام شيخ الإسلام في « مجموع الفتاوى » (٢٤ / ٢٦٩) ، وذكر ابن عبد البر في (التمهيد ٥ / ٢٦٥ - ٢٨٦) خلاف العلماء في حكم التداوي ، وأدلة كل فريق .

(٤) في (ط) : « ومنه خلفاء بني أمية » ، وفي (م) : « ومن خلفاء بني أمية » .

(٥) ذكره ابن هشام في « السيرة النبوية » (٢ / ٢٧٩ - ٢٨٠) عن ابن إسحاق ، والحديث ضعيف

الرَّدَّةُ مع خالدٍ^(١) ، بيدي^(٢) طَلِيحَةَ الْأَسَدِيِّ^(٣) سنة اثنتي عَشْرَةَ ، ثم أسلمَ طَلِيحَةَ^(٤) بعد ذلك.

قوله : (قال : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يجعلني منهم ؟. فقال : أَنْتَ مِنْهُمْ) ، وفي رواية البخاري : « فقال : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ » ، وكذلك في حديث أبي هُرَيْرَةَ - عند البخاري - مثله ، وفي بعض الروايات : « أَمِنْهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟. قال : نَعَمْ » . قال الحافظ : (وَيُجْمَعُ بِأَنَّهُ سَأَلَ الدَّعَاءَ أَوَّلًا ، فدَعَا له ، ثم اسْتَفْهَمَ : هل أُجِيبَ ؟ ، فَأَخْبَرَهُ) .^(٥)

وفيه : طَلَبُ الدَّعَاءِ مِنَ الْفَاضِلِ .

قوله : (ثم قام إليه رجل آخر) . (لم نَقِفْ عَلَى تَسْمِيَّتِهِ إِلَّا فِي طَرِيقِ وَاهِيَةٍ [أَنَّهُ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ]^(٦) ، ذَكَرَهَا الْخَطِيبُ فِي (الْمُبَهَّمَاتِ) مِنْ رِوَايَةِ أَبِي حُدَيْفَةَ -

للانقطاع ، فقد ذكره بلاغاً بلا إسناد .

(١) هو أبو سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة القرشي المخزومي ، سيف الله تعالى وفارس الإسلام ، مناقبه رضي الله عنه كثيرة (ت ٢١ هـ) . انظر : « الاستيعاب ٤٢٧/٢ - ٤٣١ » ، « السير ٣٦٦/١ - ٣٨٤ » .

(٢) في النسخ الأخرى : « بيد طليحة » .

(٣) طليحة بن خويلد بن نوفل الأسدي ، يضرب بشجاعته المثل ، أسلم سنة تسع ، ثم ارتد وتنبأ بنجد وتمت له حروب مع المسلمين ، ثم ارعوى وأسلم وحسن إسلامه لما توفي الصديق ، أبلق يوم نهاوند سنة (١٩ هـ) ، ثم استشهد رضي الله عنه . انظر : « الاستيعاب ٧٧٣/٢ » ، « السير ٣١٦/١ - ٣١٧ » .

(٤) انظر في ترجمة (عكاشة) : « فتح الباري » (٥٠٢/١١) ، « الطبقات » لابن سعد (٦٨-٦٧/٣) ، « السير » (٣٠٧/١ - ٣٠٨) ، « الإصابة » (٤٨٧/٢ - ٤٨٨) .

(٥) « فتح الباري » (٥٠٢/١١) .

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من جميع النسخ ، ما عدا (خ) فهذه الجملة مذكور فيها لكنها محاطة بخط من جميع الجهات عدا السفلى ، وهي مذكورة في « فتح الباري » .

وسعد بن عبادة هو ابن دليم ، أبو ثابت الأنصاري الخزرجي ، النقيب سيد الخزرج ، الصحابي الجليل ، (ت ١٤ أو ١٦ هـ) . انظر « الاستيعاب ٥٩٤/٢ - ٥٩٩ » ، « السير ٢٧٠/١ - ٢٧٩ » .

إِسْحَاقَ بْنِ بَشِيرٍ^(١) ، أَحَدِ الضَّعْفَاءِ - مِنْ طَرِيقَيْنِ لَهُ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا انْصَرَفَ مِنْ غَزَاةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ ، فَسَاقَ قِصَّةً طَوِيلَةً فِيهَا ذَلِكَ^(٢) .

قال الحافظ : وهذا مع / ضَعْفِهِ ، وَإِرْسَالِهِ يُسْتَبَعَدُ مِنْ جِهَةِ جَلَالَةِ سَعْدِ بْنِ عَبَّادَةَ ، فَإِنَّ كَانَ مَحْفُوظًا فَلَعَلَّهُ آخَرُ بِاسْمِ سَيِّدِ الْخَزْرَجِ وَاسْمِ أَبِيهِ ، فَإِنَّ فِي الصَّحَابَةِ كَذَلِكَ آخَرُ لَهُ فِي (مُسْنَدِ بَقِيٍّ بْنِ مَخْلَدٍ^(٣)) حَدِيثٌ ، وَفِي الصَّحَابَةِ (سَعْدُ بْنُ عِمَارَةَ) ، فَلَعَلَّ اسْمُ أَبِيهِ تَحَرَّفَ^(٤) .

قوله : (سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةٌ) . قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ^(٥) : (مَعْنَى قَوْلِهِ : (سَبَقَكَ) ، أَي : إِلَى إِحْرَازِ هَذِهِ الصِّفَاتِ ، وَهِيَ التَّوَكُّلُ ، وَعَدَمُ التَّطَيُّرِ وَمَا ذُكِرَ مَعَهُ . وَعَدَلَ عَنْ قَوْلِهِ : لَسْتَ مِنْهُمْ ، أَوْ لَسْتَ عَلَى أَخْلَاقِهِمْ تَلَطُّفًا بِأَصْحَابِهِ ، وَحُسْنِ أَدَبٍ

(١) فِي (م) : ((بَشِيرٌ)) .

وهو أبو حذيفة إسحاق بن بشر بن محمد الهاشمي مولاهم البخاري ، قال الذهبي : أبو حذيفة الضعيف التالف ، مصنف كتاب ((المبتدأ)) - في بدء الخلق - حدث فيه بيلايا وموضوعات . أهـ ، وله كتاب ((الفتوح)) ، قال علي بن المديني : كذاب ، وقال الدارقطني : متروك الحديث ، (ت ٢٠٦ هـ) . انظر : ((تاريخ بغداد ٦/٣٢٤-٣٢٦)) ، ((السير ٩/٤٧٧-٤٧٩)) .

(٢) تخرجه : رواه الخطيب البغدادي في (الأسماء المبهمة في الأنباء المحكمة ١٠٥-١٠٧) من طريقين :

١- إسحاق بن بشر عن ابن جريج عن مجاهد .

٢- إسحاق بن بشر عن محمد إسحاق عن أبي نجيح عن مجاهد .

حكمه : ضعيف ، كما قاله الحافظ في (الفتح ١١/٥٠٢) لضعف إسحاق بن بشر ، ومحمد ابن إسحاق صدوق يدللس ، انظر : (التقريب ٨٢٥) ، وأيضاً لإرسال مجاهد .

(٣) أبو عبدالرحمن بقي بن مخلد بن يزيد الأندلسي ، الحافظ صاحب ((التفسير)) ، و ((المسند)) ، كان من كبار المجاهدين في سبيل الله ، (ت ٢٧٦ هـ) . انظر : ((نفع الطيب ٢/٢٦٤) ، (١٤٨/٤)) ، ((السير ١٣/٢٨٥-٢٩٦)) .

(٤) ((فتح الباري)) لابن حجر (١١/٥٠٢) .

(٥) هو العلامة أبو الحسن علي بن خلف بن بطال البكري القرطبي ، شارح ((صحيح البخاري)) ، وله كتاب في الزهد والرفائق ، كان من كبار المالكية ، (ت ٤٤٩ هـ) . انظر : ((ترتيب المدارك ٢/٣٦٥)) ، ((السير ٨/٤٧-٤٨)) .

(١) معهم .

وقال القرطبي : (لم يكن عند الثاني من الأحوال ما كان عند عكاشة ، فلذلك لم يُجِبْ ، إذ لو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضراً فيتسلسل الأمر ، فسد الباب بقوله ذلك ، وهذا أولى من قول من قال : كان منافقاً ؛ لوجهين : أحدهما : أن الأصل في الصحابة عدم التفاق ، فلا يثبت ما يخالف ذلك إلا بنقل صحيح .

والثاني : أنه قل أن يصدر مثل هذا السؤال إلا عن قصد صحيح ، ويقين

بتصديق الرسول ﷺ ، وكيف يصدر ذلك من منافق ؟) .^(٢)

قلت : هذا أولى ما قيل في تأويله ، وإليه مال شيخ الإسلام .^(٣)

قال المصنف : (وفيه استعمال المعارض ، وحسن خلقه ﷺ) .^(٤)

(١) نقله الشارح من (فتح الباري ٥٠٣/١١) إذ هو بنصه هناك ، والحافظ نقله بمعناه من (شرح

صحيح البخاري لابن بطال ٤٠٨/٩-٤٠٩) .

(٢) كلام القرطبي نقله المصنف هنا من « فتح الباري » لابن حجر (٥٠٣/١١) ، وابن حجر

نقله من « المفهم » للقرطبي (٤٦٩/١) بتصريف .

(٣) ذكره عنه ابن حجر في « فتح الباري » (٥٠٣/١١) .

(٤) « كتاب التوحيد : المسألة الحادية والعشرون ، والثانية والعشرون » .

(٣) - بَابُ الْخَوْفِ مِنَ الشَّرِكِ

لَمَّا كَانَ الشَّرِكُ أَعْظَمَ ذَنْبٍ عَصِيَ اللَّهُ بِهِ ، وَلِهَذَا رَتَّبَ عَلَيْهِ مِنْ عَقُوبَاتِ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ، مَا لَمْ يُرْتَّبْهُ عَلَى ذَنْبٍ سِوَاهُ مِنْ إِبَاحَةِ دِمَائِ أَهْلِهِ ، وَأَمْوَالِهِمْ ، وَسَبْيِ نِسَائِهِمْ
وَأَوْلَادِهِمْ ، وَعَدَمِ مَغْفِرَتِهِ مِنْ بَيْنِ الذُّنُوبِ إِلَّا بِالتَّوْبَةِ مِنْهُ ، نَبَّهَ الْمُصَنِّفُ بِهَذِهِ التَّرْجُمَةِ
عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَخَافَ مِنْهُ وَيَحْذَرُهُ ، وَيَعْرِفُ أَسْبَابَهُ وَمَبَادِئَهُ وَأَنْوَاعَهُ لِغَلَا يَقَعُ
فِيهِ ، وَلِهَذَا قَالَ حُدَيْفَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : كَانَ النَّاسُ يُسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ
الْخَيْرِ ، وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةَ أَنْ أَقَعَ فِيهِ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(١) ؛ وَذَلِكَ أَنَّ مَنْ لَمْ
يَعْرِفْ إِلَّا الْخَيْرَ قَدْ يَأْتِيهِ الشَّرُّ وَلَا يَعْرِفُ أَنَّهُ شَرٌّ ، فِيمَا أَنْ يَقَعَ فِيهِ ، وَإِمَّا أَنْ لَا يُنْكِرَهُ
كَمَا يُنْكِرُهُ الَّذِي عَرَفَهُ ، وَلِهَذَا قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : (إِنْ مَا تُنْقَضُ عُرَى الْإِسْلَامِ
عُرُوءَ عُرُوءَ إِذَا نَشَأَ فِي الْإِسْلَامِ مَنْ لَمْ يَعْرِفِ الْجَاهِلِيَّةَ) ^(٢) .

قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ : (وَهُوَ كَمَا قَالَ عُمَرُ ، فَإِنَّ كَمَالَ الْإِسْلَامِ هُوَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ
وَالْتَّهْنِي عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَتَمَامُ ذَلِكَ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَمَنْ نَشَأَ فِي الْمَعْرُوفِ ، فَلَمْ
يَعْرِفْ غَيْرَهُ ، فَقَدْ لَا يَكُونُ عِنْدَهُ مِنَ الْعِلْمِ بِالْمُنْكَرِ وَضَرَرِهِ مَا عِنْدَ مَنْ عَلِمَهُ ، وَلَا
يَكُونُ عِنْدَهُ مِنَ الْجِهَادِ لِأَهْلِهِ مَا عِنْدَ الْخَبِيرِ بِهِمْ ، وَلِهَذَا يُوجَدُ الْخَبِيرُ بِالشَّرِّ وَأَسْبَابِهِ - إِذَا
كَانَ حَسَنَ الْقَصْدِ - عِنْدَهُ مِنَ الْإِحْتِرَازِ عَنْهُ ، وَالْجِهَادِ لَهُمْ ^(٣) مَا لَيْسَ عِنْدَ غَيْرِهِ ، وَلِهَذَا
كَانَ الصَّحَابَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - أَعْظَمَ إِيمَانًا وَجِهَادًا مِمَّنْ بَعْدَهُمْ ؛ لِكَمَالِ مَعْرِفَتِهِمْ
بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، وَكَمَالِ مَحَبَّتِهِمْ لِلْخَيْرِ وَبُغْضِهِمْ لِلشَّرِّ ؛ لِمَا عَلِمُوهُ مِنْ حُسْنِ حَالِ
الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَقُبْحِ حَالِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي) ^(٤) .

[٥٥]

(١) صحيح البخاري ح (٧٠٨٤) ، ورواه أيضاً مسلم ح (١٨٤٧) .

(٢) ذكره ابن تيمية في « منهاج السنة ٣٩٨/٢ ، ٥٩٠/٤ » ، و « درء تعارض العقل والنقل

٢٥٩/٥ » ، و « مجموع الفتاوى ٥٤/١٥ » ، وابن القيم في « الداء والدواء ٣٢٨ » .

(٣) هكذا في جميع النسخ : « الاحتراز عنه ، والجهاد لهم » ، وفي « مجموع الفتاوى » :

« الاحتراز عنه ، ومنع أهله ، والجهاد لهم .. » .

(٤) « مجموع فتاوى ابن تيمية » (٣٠١/١٠) .

قال : (وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ

لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [النساء : ٤٨ ، ١١٦] .

قال ابن كثير : (أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ ﴿ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ ، أَي : لَا يَغْفِرُ لِعَبْدٍ

لِقِيَّهِ وَهُوَ مُشْرِكٌ بِهِ ، ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ ، أَي : مِنْ الذُّنُوبِ ، ﴿ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾

(١)

مِنْ عِبَادِهِ .

قُلْتُ : فَتَبَيَّنَ بِهَذَا أَنَّ الشَّرْكَ أَكْبَرُ الذُّنُوبِ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُهُ ، أَي :

إِلَّا بِالتَّوْبَةِ مِنْهُ ، وَمَا عَدَاهُ فَهُوَ دَاخِلٌ تَحْتَ مَشِيئَةِ اللَّهِ ، إِنْ شَاءَ غَفَرَهُ ^(٢) بِلا تَوْبَةٍ ، وَإِنْ

شَاءَ عَذَبَ بِهِ ^(٣) ، وَهَذَا يُوجِبُ لِلْعَبْدِ شِدَّةَ الْخَوْفِ مِنْ هَذَا الذَّنْبِ الَّذِي هَذَا شَأْنُهُ عِنْدَ

اللَّهِ ، وَإِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ أَقْبَحُ الْقَبِيحِ ، وَأَظْلَمُ الظُّلْمِ ، إِذْ مَضْمُونُهُ تَتَّقِيصُ رَبِّ

العالمين، وَصَرَفُ خَالِصٍ حَقِّهِ لِغَيْرِهِ ، وَعَدْلُ غَيْرِهِ بِهِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ [الأنعام : ١] ؛ وَلِأَنَّهُ مُنَاقِضٌ لِلْمَقْصُودِ بِالْخَلْقِ وَالْأَمْرِ ، مُتَافٍ لَهُ مِنْ كُلِّ

وجه، وَذَلِكَ غَايَةُ الْمُعَانَدَةِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَالِاسْتِكْبَارِ عَنْ طَاعَتِهِ ، وَالذُّلِّ لَهُ ، وَالِانْقِيَادِ

لِأَوَامِرِهِ ، الَّذِي لَا صِلَاحَ لِلْعَالَمِ إِلَّا بِذَلِكَ ، فَمَتَى خَلَا مِنْهُ خَرِبَ ، وَقَامَتِ الْقِيَامَةُ ، كَمَا

قال ﷺ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَالَ فِي الْأَرْضِ : اللَّهُ ، اللَّهُ » رواه مسلم ^(٤) .

وَلِأَنَّ الشَّرْكَ تَشْبِيهٌُ لِلْمَخْلُوقِ بِالْخَالِقِ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ فِي خِصَائِصِ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ مُلْكِ

الضَّرِّ ، وَالنَّفْعِ ، وَالْعَطَاءِ ، وَالْمَنْعِ ، الَّذِي يُوجِبُ تَعَلُّقَ الدُّعَاءِ ، وَالْخَوْفِ ، وَالرَّجَاءِ ،

وَالتَّوَكُّلِ ، وَأَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ كُلِّهَا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ، فَمَنْ عَلَّقَ ذَلِكَ بِمَخْلُوقٍ فَقَدْ شَبَّهَهُ

بِالْخَالِقِ ، وَجَعَلَ مَنْ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ، وَلَا مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نَشُورًا ،

فَضلاً عَنْ غَيْرِهِ شَبَّهًا بِمَنْ لَهُ الْخَلْقُ كُلُّهُ ، وَلَهُ الْمُلْكُ كُلُّهُ ، وَبِيَدِهِ الْخَيْرُ كُلُّهُ ، وَإِلَيْهِ

(١) ((تفسير القرآن العظيم)) (١ / ٥٢٠) .

(٢) فِي (م) : ((إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ بِلا تَوْبَةٍ)) .

(٣) فِي (خ) ، (ق) ، (م) : ((وَإِنْ شَاءَ عَذَبَهُ)) .

(٤) رواه مسلم ح (١٤٨) عن أنس بن مالك رضي الله عنه .

تفسير قوله تعالى
(إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ
أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ..)

سبب عدم
مغفرة الله عز
وجل للمشرك

يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ، فَأَزِمَّةُ الْأُمُورِ كُلُّهَا بِيَدِهِ ^(١) سُبْحَانَهُ ، وَمَرْجِعُهَا إِلَيْهِ ، فَمَا شَاءَ كَانَ ،
وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، لَا مَانِعَ لِمَا أُعْطِيَ ، وَلَا مُعْطِيَّ لِمَا مَنَعَ ، الَّذِي إِذَا فَتَحَ لِلنَّاسِ
رَحْمَةً ^(٢) فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ، وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ، وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

فَأُقْبِحُ التَّشْبِيهَ تَشْبِيهَ الْعَاجِزِ ، الْفَقِيرِ بِالذَّاتِ بِالْقَادِرِ ، الْعَنِيِّ بِالذَّاتِ .

وَمِنْ خِصَائِصِ الْإِلَهِيَّةِ : الْكَمَالُ الْمَطْلُوقُ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ ، الَّذِي لَا تَقْصُ فِيهِ بُوْجُوهٌ
مِنْ الْوُجُوهِ ، وَذَلِكَ يُوجِبُ أَنْ تَكُونَ الْعِبَادَةُ كُلُّهَا لِلَّهِ وَحْدَهُ ، وَالتَّعْظِيمُ ، وَالْإِجْلَالُ ،
وَالخَشْيَةُ ، وَالدُّعَاءُ ، وَالرَّجَاءُ ، وَالْإِنَابَةُ ، وَالتَّوَكُّلُ ، وَالتَّوْبَةُ ، وَالِاسْتِغَاثَةُ ^(٣) ، وَغَايَةُ الْحُبِّ
مَعَ غَايَةِ الدُّلِّ ، كُلُّ ذَلِكَ يَجِبُ عَقْلاً ، وَشَرْعاً ، وَفِطْرَةً أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ وَحْدَهُ ، وَيَمْتَنِعُ
عَقْلاً ، وَشَرْعاً ، وَفِطْرَةً أَنْ يَكُونَ لِغَيْرِهِ ، فَمَنْ فَعَلَ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ لِغَيْرِهِ ، فَقَدْ شَبَّهَ ذَلِكَ الْغَيْرَ
بِمَنْ لَا شَيْئَةَ لَهُ ، وَلَا مِثْلَ لَهُ ، وَلَا نَدَّ لَهُ ، وَذَلِكَ أَقْبِحُ التَّشْبِيهِ وَأَبْطَلُهُ ، فَلِهَذِهِ الْأُمُورِ وَغَيْرِهَا

أَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُهُ/مَعَ أَنَّهُ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ، هَذَا مَعْنَى كَلَامِ ابْنِ الْقَيْمِ ^(٤) .

[٥٦]

وَفِي الْآيَةِ : رَدُّ عَلَى الْخَوَارِجِ الْمُكْفِّرِينَ بِالذُّنُوبِ ، وَعَلَى الْمُعْتَرِلَةِ الْقَائِلِينَ : بِأَنَّ
أَصْحَابَ الْكِبَائِرِ يَدْخُلُونَ النَّارَ وَلَا بُدَّ ، وَلَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا ، وَهُمْ أَصْحَابُ الْمَنْزِلَةِ بَيْنَ
الْمَنْزِلَتَيْنِ ، وَوَجْهُهُ ذَلِكَ : (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ مَغْفِرَةً مَا دُونَ الشَّرِكِ مُعَلِّقَةً بِالشَّيْئَةِ ،
وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُحْمَلَ هَذَا عَلَى التَّائِبِ ، فَإِنَّ التَّائِبَ لَا فَرْقَ فِي حَقِّهِ بَيْنَ الشَّرِكِ وَغَيْرِهِ ،
كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي الْآيَةِ الْآخَرَى : ﴿ قُلْ يُعْبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا
تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ﴾ [الزمر ٥٣] ، فَهُنَا عَمَمَ وَأَطْلَقَ ؛ لِأَنَّ
الْمُرَادَ بِهِ التَّائِبَ ، وَهَنَّاكَ خَصَّ ^(٥) وَعَلَّقَ ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ مَنْ لَمْ يُتَّبَ ، قَالَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ^(٦) .

(١) فِي (خ) ، (ط) : « بِيَدِهِ » .

(٢) فِي (ط) ، (ق) ، (خ) : « رَحْمَتِهِ » .

(٣) فِي (خ) ، (ف) ، (ق) ، (ط) : « وَالِاسْتِغَاثَةَ » .

(٤) « الدَّاءُ وَالدَّوَاءُ » لابن الْقَيْمِ (٢٠٨ - ٢٠٩) .

(٥) فِي (ق) : « خَصَّ » .

(٦) « مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى » (٤٨٤/٧ - ٤٨٥) .

تفسير قوله تعالى
عن إبراهيم
(وَاجْتَنِبِي وَبَنِيَّ
أَنْ تُعْبَدَ الْأَصْنَامَ)

قوله: (وَقَالَ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَاجْتَنِبِي وَبَنِيَّ أَنْ تُعْبَدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم ٣٥]).

الصَّنَمُ : ما كان مَنحُوتاً على صورة البَشَرِ ، والوَتْنُ : ما كان مَنحُوتاً على غير ذلك . ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ عن مُجَاهِدٍ ^(١) .

والظاهرُ أَنَّ الصَّنَمَ : ما كان مُصَوَّراً على أيِّ صورةٍ ، والوَتْنُ بخلافه ، كالحَجَرِ والبنية ، وإن كان الوَتْنُ قد يُطَلَّقُ على الصَّنَمِ . ذَكَرَ معناه غيرُ واحدٍ ، ويُروى عن بعض السَّلَفِ ما يَدُلُّ عليه .

وقوله : ﴿وَاجْتَنِبِي﴾ . أي : اجعلي وَبَنِيَّ في جانبٍ عن عبادة الأصنام ، وباعدِي

بيني وبينها .

قِيلَ : وَأَرَادَ بِذَلِكَ بَنِيَّ وَبَنَاتِي مِنْ صُلْبِي ، ولم يَذْكُرِ البناتَ لدخولهم تَبَعاً في البنين ،

وقد استجابَ اللهُ دُعَاةَ ، وجَعَلَ بَنِيَّ أَنْبيَاءَ ، وجَنَّبَهُمْ عبادةَ الأصنامِ ^(٢) .

وإنَّما دعا إبراهيمُ عليه السلامَ بذلك ؛ لأنَّ كثيراً مِنَ الناسِ افْتَتِنُوا بها ، كما قال : ﴿رَبِّ إِيَّاهُ أَضَلَّلَنَّا كَثِيراً مِّنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم : ٣٦] ، فَخَافَ مِنْ ذَلِكَ ودَعَا اللهُ أَنْ يُعَافِيَهُ وَبَنِيَّ مِنْ عِبَادَتِهَا ، فإذا كان إبراهيمُ - عليه السلام - يَسْأَلُ اللهُ أَنْ يُجَنَّبَهُ ، وَيُجَنَّبَ بَنِيَّ عبادةَ الأصنامِ ، فما ظَنُّكَ بغيره ؟ ، كما قال إبراهيمُ التَّيْمِيُّ ^(٣) : (وَمَنْ

يَأْمَنُ البَلَاءَ بعد إبراهيمِ) . رواه ابنُ جريرٍ ، وابنُ أبي حاتمٍ ^(٤) .

وهذا يُوجِبُ للقلبِ الحيِّ أَنْ يَخَافَ مِنَ الشَّرِكِ ، لا كما يقولُ الجُهَّالُ : إِنَّ الشَّرِكَ لا يَقَعُ في هذه الأُمَّةِ ، ولهذا أَمِنُوا الشَّرِكَ فوَقَعُوا فيه ، وهذا وَجْهٌ مناسبٌ الآيةِ للترجمة .

(١) رواه ابن جرير في تفسيره (٤٦٠/٧) بلفظ: (الصنم: التمثال المصور ما لم يكن صنما فهو وثن).

(٢) انظر ((تفسير القرطبي)) (٣١٣/٩) .

(٣) هو أبو أسماء إبراهيم بن يزيد التيمي الفقيه عابد الكوفة ، حديثه في الدواوين الستة ، يقال : قتله الحجاج ، وقيل بل مات في حبسه سنة (٩٢ هـ) ، ولم يبلغ أربعين سنة . انظر : ((التقريب ١١٨)) ، ((السير ٦٠/٥-٦٢)) .

(٤) رواه ابن جرير في التفسير (٤٦٠/٧) ، وابن أبي حاتم كما في ((الدر المنثور ١٦٠/٤)) ، وهو في تفسير ابن أبي حاتم المطبوع (٢٢٤٩/٧) .

شرح حديث :
(أخوف ما
أخاف عليكم
الشرك الأصغر)

قال : (وفي الحديث : « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشَّرْكَ الْأَصْغَرُ » ، فَسُئِلَ
عنه ، فقال : « الرِّيَاءُ »)^(١) .

ش : هكذا أوردَ المصنّف هذا الحديثَ مُختصراً غيرَ معزوّ ، وقد رواه الإمامُ
أحمدُ ، والطَّبْرَانِيُّ ، وابنُ أَبِي الدُّنْيَا^(٢) ، والبيهقيُّ في (الزُّهْدِ) .

وهذا لفظُ أحمدَ قال : حَدَّثَنَا يُونُسُ^(٣) ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ^(٤) ، عن يَزِيدَ - يعني ابنِ
الهادِ -^(٥) ، عن عمرو^(٦) ، عن محمودِ بنِ لبيدٍ^(٧) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال : « إِنَّ
أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشَّرْكَ الْأَصْغَرُ » . قالوا : وما الشَّرْكَ الْأَصْغَرُ يا رسولَ اللهِ؟ .

(١) تخريجُه : رواه أحمد (١٧ / ٥٩ ، ٦١) ، والبيهقي (شعب الإيمان) ح (٦٨٣١) ، والبغوي (شرح السنة) ح (٤١٣٥) عن محمود بن لبيد مرفوعاً .

حكمه : صحيح ، قال الهيثمي في (مجمع الزوائد ١ / ٢٩٠) : (رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح)
أهـ ، وجود ابن حجر في (بلوغ المرام) ح (١٤٨٤) والمنذري في (الترغيب والترهيب ١ / ٨٢)
إسناد أحمد ، وقال العجلوني في (كشف الخفاء ١ / ٩٦) : (وعند أحمد والبيهقي عن محمود بن لبيد
وهو ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم ، ورجاله ثقات) أهـ ، وصححه الألباني في (صحيح
الترغيب والترهيب) ح (٣٢) .

(٢) هو أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان البغدادي ، المعروف بابن أبي الدنيا ، صاحب
التصانيف ، قال الذهبي : (وتصانيفه كثيرة جدا ، فيها مخبآت وعجائب) أهـ ، من تصانيفه :
(كتاب مجابي الدعوة) ، و (الأولياء) ، و (كتاب الهواتف) وغيرها ، (ت ٢٨١ هـ) .
انظر : (السير ١٣ / ٣٩٧ - ٤٠٤) ، (تاريخ بغداد ١٠ / ٨٩ - ٩١) .

(٣) هو الحافظ يونس بن محمد بن محمد بن مسلم ، أبو محمد البغدادي ، ثقة ثبت ، (ت ٢٠٧ هـ) . انظر :
(التقريب ١٠٩٩) ، (السير ٩ / ٤٧٣ - ٤٧٦) .

(٤) في (م) : (الليث) .

وهو الليث بن سعد بن عبد الرحمن أبو الحارث الفهمي ، الإمام الحافظ عالم الديار المصرية ، (ت
١٧٥ هـ) . انظر : (السير ٨ / ١٢٢ - ١٤٥) ، (التقريب ٨١٧) .

(٥) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد ، أبو عبد الله الليثي ، الإمام الحافظ الحجة ، (ت ١٣٩ هـ) .
انظر : (السير ٦ / ١٨٨ - ١٨٩) . (التقريب ١٠٧٧) .

(٦) هو عمرو بن أبي عمرو ميسرة ، مولى المطلب بن عبد الله المخزومي ، أبو عثمان المدني ، قال ابن حجر :
ثقة ربما وهم ، (ت ٤٤ هـ) . انظر : (التقريب ٧٤٢) ، (تهذيب التهذيب ٨ / ٦٨ - ٦٩) .

(٧) هو محمود بن لبيد بن عقبة بن رافع الأنصاري الأوسي ، ولد بالمدينة في حياة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، (ت ٩٧ هـ) . انظر : (السير ٣ / ٤٨٥ - ٤٨٦) ، (التقريب ٩٢٥) .

[٥٧]

قال : « الرِّيَاءُ . يَقُولُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - إِذَا جَزَى النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ - : اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاعُونَ فِي الدُّنْيَا فَاَنْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً » . / قال المنذري : (ومحمود بن لبيد رأى النبي ﷺ ولم يصح له منه سماع فيما أرى . وذكر ابن أبي حاتم ، أن البخاري قال : له صحبة . قال : وقال أبي ^(١) : لا نعرف له صحبة ^(٢) . ورجح ابن عبد البر ^(٣) ، والحافظ أن له صحبة ^(٤) . وقال : (جُلُّ رِوَايَتِهِ عَنِ الصَّحَابَةِ) ^(٥) . (وقد رواه الطبراني بإسناد جيد عن محمود بن لبيد ، عن رافع بن خديج ^(٦) . وقيل : إن حديث محمود هو الصواب ، دون ذكر رافع) ^(٧) ^(٨) .

- (١) هو أبو حاتم محمد بن إدريس بن المنذر الرازي ، الإمام الناقد كان من بحور العلم ، وهو عمدة في الجرح والتعديل ، (ت ٢٧٧ هـ) انظر (تاريخ بغداد ٧٠/٢ - ٧٥) ، (السير ١٣/٢٤٧ - ٢٦٣) .
- (٢) « الترغيب والترهيب » للمنذري (٨٣/١) ، وكلام ابن أبي حاتم الذي نقله المنذري في « الجرح والتعديل » (٢٩٠/٨) ، وقول البخاري « له صحبة » لم أجده في « التاريخ الكبير » له ، لكن قال ابن أبي حاتم في (المراسيل ١٥٩) : (سمعت أبي يقول : محمود بن لبيد لا نعرف له صحبة ، وكان البخاري قد كتب أن له صحبة فخط عليه) أهـ .
- (٣) أبو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي ، حافظ المغرب ، كان إماماً ديناً ثقة صاحب سنة واتباع ، له مصنفات فائقة ، منها : « التمهيد » ، « الاستذكار » ، « الاستيعاب في معرفة الأصحاب » ، « وغيرها » ، (ت ٤٦٣ هـ) انظر : « وفيات الأعيان ٤٢٨/٥ - ٤٣٣ » ، « السير ١٨/١٥٣ - ١٦٣ » ، « ترتيب المدارك ٢/٣٥٢ - ٣٥٣ » .
- (٤) « الاستيعاب » لابن عبد البر (٣/١٣٧٨ - ١٣٧٩) ، « التقريب » لابن حجر (٩٢٥) ، « الإصابة » لابن حجر أيضاً (٣/٣٦٧) .
- (٥) « التقريب » لابن حجر (٩٢٥) ، وفي « الإصابة » (٣/٣٦٧) جعل هذا من قول ابن حبان .
- (٦) رافع بن خديج بن رافع بن عدي الأنصاري الخزرجي استصغر يوم بدر ، وشهد أحداً والمشاهد ، (ت ٧٣ أو ٧٤ هـ) . انظر « الاستيعاب ١/٤٧٩ - ٤٨٠ » ، « السير ٣/١٨١ - ١٨٣ » .
- (٧) ذكره المنذري في « الترغيب والترهيب » (٨٣/١)
- (٨) تخريج : رواه الطبراني في (الكبير ٤/٢٩٩) من طريق عبدالله بن شبيب بن خالد عن إسماعيل ابن أبي أويس عن عبدالعزيز بن محمد عن عمرو بن أبي عمرو عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم .
- حكمه : ضعيف ، وآفته عبدالله بن شبيب بن خالد القيسي ، قال ابن حبان في (المجروحين ٢/٤٧) : (يقبل الأخبار ويسرقها ، لا يجوز الاحتجاج به ؛ لكثرة ما خالف أقرانه في الروايات عن الأثبات) أهـ . لذا قال المنذري - كما سبق - : (وقيل إن حديث محمود هو الصواب دون ذكر رافع) أهـ .

مات مَحْمُودٌ سَنَةً سِتٍ وَتَسْعِينَ ، وَقِيلَ : سَنَةً سَبْعٍ ، وَلَهُ تَسْعٌ وَتَسْعُونَ سَنَةً .^(١)
 قوله : (إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ) . هَذَا مِنْ رَحْمَتِهِ ﷺ لِأُمَّتِهِ
 وَشَفَقَتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَتَحْذِيرِهِ مِمَّا يَخَافُ عَلَيْهِمْ ، فَإِنَّهُ مَا مِنْ خَيْرٍ إِلَّا دَلَّهْمُ عَلَيْهِ وَأَمْرُهُمْ بِهِ ،
 وَمَا مِنْ شَرٍّ إِلَّا وَأَخْبَرَهُمْ بِهِ وَحَذَّرَهُمْ عَنْهُ ، كَمَا قَالَ ﷺ فِيمَا صَحَّ عَنْهُ : « مَا بَعَثَ اللَّهُ
 مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتَهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ ، وَيَنْهَاهُمْ عَنْ شَرٍّ مَا
 يَعْلَمُهُ لَهُمْ »^(٢) .

وَمَا كَانَتْ النَّفُوسُ مَجْبُولَةً عَلَى مَحَبَةِ الرَّئِيسَةِ ، وَالْمَنْزِلَةُ فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ إِلَّا مَنْ سَلَّمَ
 اللَّهُ ، كَانَ هَذَا أَخَوْفَ مَا يُخَافُ عَلَى الصَّالِحِينَ ؛ لِقُوَّةِ الدَّاعِي إِلَى ذَلِكَ ، وَالْمَعْصُومِ مَنْ
 عَصَمَهُ اللَّهُ . وَهَذَا بِخِلَافِ الدَّاعِي إِلَى الشِّرْكِ الْأَكْبَرِ ، فَإِنَّهُ إِمَّا مَعْدُومٌ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ
 الْكَامِلِينَ ، وَلِهَذَا يَكُونُ الْإِلْقَاءُ فِي النَّارِ أَسْهَلَ عِنْدَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ ، وَإِمَّا ضَعِيفٌ ، هَذَا مَعَ
 الْعَافِيَةِ ، وَأَمَّا مَعَ الْبَلَاءِ فَيَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ،
 وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ .

فَلِذَلِكَ صَارَ خَوْفُهُ ﷺ عَلَى أَصْحَابِهِ مِنَ الرِّيَاءِ أَشَدَّ ؛ لِقُوَّةِ الدَّاعِي وَكَثْرَتِهِ ، دُونَ
 الشِّرْكِ الْأَكْبَرِ ، لَمَّا تَقَدَّمَ ، مَعَ أَنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ وَقُوعِ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ فِي أُمَّتِهِ ، فَدَلَّ
 ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَخَافَ عَلَى نَفْسِهِ الشِّرْكَ الْأَكْبَرَ . إِذَا كَانَ الْأَصْغَرُ مَخُوفًا
 عَلَى الصَّالِحِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ مَعَ كَمَالِ إِيمَانِهِمْ ، فَيَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَخَافَ الْأَكْبَرَ لِنُقْصَانِ
 إِيمَانِهِ وَمَعْرِفَتِهِ بِاللَّهِ . فَهَذَا وَجْهٌ يُرَادُ الْمَصْنَفُ لَهُ هُنَا ، مَعَ أَنَّ التَّرْجَمَةَ تَشْمَلُ النَّوْعَيْنِ .
 قَالَ الْمَصْنَفُ : (وَفِيهِ : أَنَّ الرِّيَاءَ مِنَ الشِّرْكِ ، وَأَنَّهُ مِنَ الْأَصْغَرِ ، وَأَنَّهُ أَخَوْفُ مَا
 يُخَافُ عَلَى الصَّالِحِينَ .

وَفِيهِ : قُرْبُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَالْجَمْعُ بَيْنَ قُرْبَيْهِمَا فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ ، عَلَى عَمَلٍ وَاحِدٍ
 مُتَقَارِبٍ فِي الصُّورَةِ)^(٣) .

(١) انظر ترجمة (محمود بن لبيد) في ((الاستيعاب)) ، و ((الإصابة)) ، و ((التقريب)) في المواضع السابقة .

(٢) رواه مسلم ح (١٨٤٤) عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما .

(٣) ((كتاب التوحيد : المسألة الثانية ، والثالثة ، والرابعة ، والخامسة ، السادسة) .

قال : (وعن ابن مسعود ، أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو
لِلَّهِ نَدًّا دَخَلَ النَّارَ » ، رواه البخاري ^(١)) .

ش : قال ابن القيم : (النَّدُّ : الشَّبَهُ ^(٢)) ، يُقَالُ : فُلَانٌ نَدُّ فُلَانٍ ، وَنَدَيْدُهُ ، أَي :
مِثْلُهُ ، وَشَبِيهَهُ) . انتهى . ^(٣)

وهذا كما قال تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٢٢] ،
وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلٌ تَمَتَّعَ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ
أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ [الزمر : ٨] ، أَي : مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو لِلَّهِ نَدًّا ، أَي : يَجْعَلُ لِلَّهِ نَدًّا فِيمَا
يَخْتَصُّ بِهِ تَعَالَى وَيَسْتَحِقُّهُ مِنَ الرُّبُوبِيَّةِ وَالْإِلَهِيَّةِ دَخَلَ النَّارَ ؛ لِأَنَّهُ / مُشْرِكٌ ، فَإِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى هُوَ الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ لِذَاتِهِ ؛ لِأَنَّهُ الْمَالُوهُ الْمَعْبُودُ الَّذِي تَأَلَّهُهُ الْقُلُوبُ ، وَتَرَّغَبُ إِلَيْهِ ،
وَتَفْزَعُ إِلَيْهِ عِنْدَ الشَّدَائِدِ ، وَمَا سِوَاهُ فَهُوَ مُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ ، مَقْهُورٌ بِالْعِبُودِيَّةِ لَهُ ، تَجْرِي
عَلَيْهِ أَقْدَارُهُ وَأَحْكَامُهُ طَوْعًا وَكَرْهًا ، فَكَيْفَ يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ نَدًّا ؟ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنْ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴾ [الرحرف : ١٥] ، وَقَالِي : ﴿ إِنْ
كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ [الآيتين] [مرم : ٩٣-
٩٥] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾
[فاطر : ١٥] ، فَبَطَّلَ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَدِيدٌ مِنْ خَلْقِهِ ، تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوقًا كَبِيرًا ﴿ مَا اتَّخَذَ
اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ
عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ . عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فِتْنَلَى عَمَّا
يُشْرِكُونَ ﴾ [المؤمنون : ٩١-٩٢] .

(١) صحيح البخاري ح (٤٤٩٧) .

(٢) في (م) ، (ق) : « الشبيهه » .

(٣) « إغاثة اللفهان » لابن القيم (٢٢٤ / ٢) .

شرح حديث
ابن مسعود :
(من مات وهو
يدعو لله ندا
دخل النار)

[٥٨]

واعلم أن دعاء الند على قسمين: أكبر، وأصغر. فالأكبر لا يغفره الله إلا بالتوبة منه، وهو الشرك الأكبر.

والأصغر كيسير الرياء، وقول الرجل: ما شاء الله وشئت، ونحو ذلك، فقد ثبت أن النبي ﷺ لما قال له رجل: ما شاء الله وشئت، قال: «أجعلتني لله ندا؟»، بل ما شاء الله وحده»، رواه أحمد، وابن أبي شيبة، والبخاري في (الأدب المفرد)، والنسائي، وابن ماجه^(١)، وقد تقدم حكمه في (باب فضل التوحيد).

(١) تخريجه: رواه أحمد (٤٢٣/٢، ٤٦٥، ١٥٨/٣، ٣٨٧)، والبخاري (الأدب المفرد) ح (٧٨٣)، وابن أبي شيبة (المصنف ٢٦٤/٦)، والنسائي (السنن الكبرى) ح (١٠٨٢٥)، والبيهقي (السنن الكبرى) ح (٥٦٠٣)، وابن ماجه ح (٢١٠٨)، والطبراني (الكبير ٢٤٤/١٢)، وأبو نعيم (الحلية ٩٩/٤)، وابن عدي (الكامل ١٤٠/٢) من طريق الأجلح ابن عبد الله عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس رضي الله عنهما .
حكمه: حسن، فيه الأجلح بن عبد الله الكندي، قال ابن حجر (صديق شيعي) أهـ، (التقريب ١٢٠).
وصححه أحمد شاكر في تحقيق (المسند ٤٢٣/٢) وحسنه الألباني في (السلسلة الصحيحة) ح (١٣٩).

قال : (ولمسلم عن جابر : أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَقِيَهُ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ ») (١)

ش : جابر : هو ابن عبد الله بن عمرو بن حرام - بمهملتين - الأنصاري ، ثم السلمى - بفتحين - صحابي جليلٌ مكثرٌ ، ابن صحابي ، له ولأبيه مناقب مشهورة رضي الله عنهما ، مات بالمدينة بعد السبعين وقد كُفَّ بصره ، وله أربع وتسعون سنة . (٢)

قوله : (مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا) . قال القرطبي : (أي مَنْ لَمْ يَتَّخِذْ مَعَهُ شريكاً في الإلهية ، ولا في الخلق ، ولا في العبادة ، ومن المعلوم من الشرع المجمع عليه عند أهل السنة أن مَنْ مات على ذلك فلا بُدَّ له من دخول الجنة ، وإن جرت عليه قبل ذلك أنواع من العذاب والمحنة . وأن مَنْ مات على الشرك لا يدخل الجنة ، ولا يناله من الله رحمة ، ويُخَلَّدُ في النار أبداً من غير انقطاع عذاب ، ولا تصرم آماد ، وهذا معلومٌ ضروريٌّ من الدين ، مُجمَعٌ عليه بين المسلمين) . (٣)

وقال النووي : (أمّا دخول المشرك النار فهو على عُمومِهِ ، فيدخلها ويُخَلَّدُ فيها ، ولا فرَقَ فيه بين الكتّابي - اليهودي ، والنصراني - ، وبين عبدة الأوثان ، وسائر الكفرة ، ولا فرَقَ - عند أهل الحق - بين الكافر عناداً ، وغيره ، ولا بين مَنْ خالف ملة الإسلام ، وبين مَنْ انتسب إليها ثم حُكِمَ بكُفْرِهِ بِجَحْدِهِ ، وغير ذلك .

[٥٩]

وأما دخول مَنْ مات / غير مشرك الجنة ، فهو مُقْطُوعٌ له به ، لكن إن لم يكن صاحبَ كبيرة مات مُصِراً عليها ، دخل الجنة أولاً ، وإن كان صاحبَ كبيرة مات مُصِراً عليها ، فهو تحت المشيئة ، فإن عَفِيَ عنه دخل الجنة أولاً ، وإلا عُدَّ في النار ،

(١) صحيح مسلم ح (٩٣) .

(٢) انظر في ترجمة (جابر) : « (التقريب) » (١٩٢) ، « (الاستيعاب) » (٢١٩/١-٢٢٠) ، « (أسد

الغابة) » (٣٧٧/١-٣٧٩) ، « (السير) » (١٨٩/٣-١٩٤) ، « (الإصابة) » (٢١٤/١-٢١٥) .

(٣) « (المفهم) » للقرطبي (٢٩٠/١) .

ثم أُخْرِجَ إِلَى الْجَنَّةِ (١) .

وقال غيره: (اقتصَرَ على نفي الشرك لاستِدْعَائِهِ التوحيدَ بالاعتضاء، واستِدْعَائِهِ إثباتَ الرِّسَالَةِ بِاللُّزُومِ ، إِذْ مَنْ كَذَّبَ رُسُلَ اللَّهِ ، فَقَدْ كَذَّبَ اللَّهَ ، وَمَنْ كَذَّبَ اللَّهَ ، فَهُوَ مُشْرِكٌ ، وَهُوَ كَقَوْلِكَ : مَنْ تَوَضَّأَ صَحَّتْ صَلَاتُهُ ، أَي : مَعَ سَائِرِ الشَّرُوطِ ، فَالمرادُ : مَنْ مَاتَ حَالَ كَوْنِهِ مُؤْمِنًا بِجَمِيعِ مَا يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ ، إِجْمَالًا فِي الْإِجْمَالِ ، وَتَفْصِيلًا فِي التَّفْصِيلِ) (٢) .

قلتُ : قد تَقَدَّمَ بَعْضُ مَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ فِي (بابِ فَضْلِ التَّوْحِيدِ) .

قال المصنّفُ: (وفيه: تفسيرُ لا إلهَ إلا اللهُ، كما ذَكَرَهُ البخاريُّ في صحيحه) (٣) .
يعني: أن معنى لا إلهَ إلا اللهُ تَرْكُ الشَّرِكِ ، وإِفرادُ اللهِ بِالْعِبَادَةِ ، كما بيَّنه الحديثُ .
(وفيه : فضيلةٌ مَنْ سَلِمَ مِنَ الشَّرِكِ) (٤)

(١) في (ق) ، (ف) ، (س) : « ثم أُخْرِجَ إِلَى الْجَنَّةِ » ، وفي (م) : « وإلا عذب في النار وأدخل الجنة » ، وفي الهامش بعد قوله : « في النار » قال : « ولعله ثم أُخْرِجَ إِلَى الْجَنَّةِ » .
انظر كلام النووي في « شرح مسلم ٩٧/٢ » .
(٢) قاله ابن حجر في « فتح الباري » (٣٠٣/١) .
(٣) « كتاب التوحيد : المسألة العاشرة » .
(٤) « كتاب التوحيد : المسألة الحادية عشرة » .

(٤) — باب الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله

ش : لَمَّا بَيَّنَّ الْمُصَنِّفُ — رَحِمَهُ اللَّهُ — الْأَمْرَ الَّذِي خُلِقَتْ لَهُ الْخَلِيقَةُ ، وَفَضْلَهُ وَهُوَ التَّوْحِيدُ ، وَذَكَرَ الْخَوْفَ مِنْ ضِدِّهِ الَّذِي هُوَ الشَّرْكَ ، وَأَنَّهُ يُوجِبُ لِصَاحِبِهِ الْخُلُودَ فِي النَّارِ ، نَبَّهَ بِهَذِهِ التَّرْجِمَةِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِمَنْ عَرَفَ ذَلِكَ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى نَفْسِهِ ، كَمَا يَظُنُّ الْجُهَالُ ، وَيَقُولُونَ : اَعْمَلْ بِالْحَقِّ وَاتْرُكِ النَّاسَ ، وَمَا يَعْنِيكَ مِنَ النَّاسِ ؟ . بَلْ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ، وَالْمُجَادَلَةِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، كَمَا كَانَ ذَلِكَ شَأْنَ الْمُرْسَلِينَ وَاتَّبَاعِهِمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ، وَكَمَا جَرَى لِلْمُصَنِّفِ وَأَشْبَاهِهِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالدِّينِ ، وَالصَّبْرِ وَالْيَقِينِ .

وَإِذَا أَرَادَ الدَّعْوَةَ إِلَى ذَلِكَ ، فَلْيَبْدَأْ بِالدَّعْوَةِ إِلَى التَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ مَعْنَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ إِذْ لَا تَصِحُّ الْأَعْمَالُ إِلَّا بِهِ ، فَهُوَ أَصْلُهَا الَّذِي تَنْبَنِي عَلَيْهِ ، وَمَتَى لَمْ يُوجَدْ لَمْ يَنْفَعِ الْعَمَلُ ، بَلْ هُوَ حَابِطٌ ؛ إِذْ لَا تَصِحُّ الْعِبَادَةُ مَعَ الشَّرْكِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾ [التوبة : ١٧] ؛ وَلِأَنَّ مَعْرِفَةَ مَعْنَى هَذِهِ الشَّهَادَةِ هُوَ أَوَّلُ وَاجِبٍ عَلَى الْعِبَادِ ، فَكَانَ أَوَّلَ مَا يُبَدَأُ بِهِ فِي الدَّعْوَةِ .

قال : (وقوله تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ

اتَّبَعَنِي ﴾ الآية [يوسف: ١٠٨] .

ش : قال ابن كثير : (يقول تعالى لرسوله ﷺ ، أمراً له أن يُخبرَ الناسَ : أن هذه سبيله ، أي : طريقته وسنته ، وهي الدعوة إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، يدعو إلى الله بها على بصيرةٍ من ذلك ، ويقين وبرهان هو ، وكُلُّ مَنْ اتَّبَعَهُ يدعو إلى ما دَعَى إليه رسولُ الله ﷺ على بصيرة ، وبرهان عقلي شرعي ، وقوله : ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ . أي : وأنزهه الله ، وأجلُّ وأعظمُّ عن أن يكون له شريك أو نديدٌ ، تبارك وتعالى عن ذلك علواً كبيراً ^(١) .

[٦٠]

قلتُ : فتبين وجه المطابقة بين الآية والترجمة . قيل : ويظهر ذلك إذا كان قوله : ﴿ وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ عطفاً على الضمير المتصل في ﴿ أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ ﴾ ، فهو دليل على أن أتباعه هم الدعوة إلى الله ، وإن كان عطفاً على الضمير المنفصل ، فهو صريح في أن أتباعه هم أهل البصيرة فيما جاء به دون من عداهم . والتحقق : أن العطف يتضمن المعنيين ، فأتباعه هم أهل البصيرة الذين يدعون إلى الله . وفي الآية مسائل نَبَّه عليها المصنّف :

(منها : التنبية على الإخلاص ، لأن كثيراً ولو دعا إلى الحق ، فهو يدعو إلى نفسه . ومنها : أن البصيرة من الفرائض ^(٢) ، ووجه ذلك : أن أتباعه ﷺ واجب ، وليس أتباعه حقاً إلا أهل البصيرة ، فمن لم يكن منهم فليس من أتباعه ، فتعيّن أن البصيرة من الفرائض .

(ومنها : من دلائل حسن التوحيد أنه تنزيه لله عن المسببة . ومنها : أن من قُبِح الشرك كونه مسبباً لله . ومنها : إبعاد المسلم عن المشركين لا يصير معهم ولو لم يُشرك ^(٣) . وكُلُّ هذه الثلاث في قوله : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ الآية .

(١) ((تفسير القرآن العظيم)) لابن كثير (٥١٣/٢ - ٥١٤) .

(٢) ((كتاب التوحيد : المسألة الثانية ، والثالثة)) .

(٣) ((كتاب التوحيد : المسألة الرابعة ، والخامسة ، والسادسة)) .

شرح حديث
بعث معاذ بن
جبل إلى اليمن

قال : (وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ ، فَقَالَ لَهُ : « إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَفِي رِوَايَةٍ : إِلَى أَنْ يُوحَدُوا اللَّهُ - ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيَانِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » . (أخرجه^(١)) .

ش : قوله : (لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ) . قال الحافظ : (كان بعث معاذ إلى اليمن سنة عشر ، قبل حج النبي ﷺ ، كما ذكره المصنف - يعني البخاري - في أواخر المعاري . وقيل : كان ذلك في آخر سنة تسع عند منصرفه ﷺ من تبوك . رواه الواقدي^(٢) بإسناده إلى كعب بن مالك^(٣) ، وأخرجه ابن سعد^(٤) في (الطبقات) عنه^(٥) ، ثم حكى ابن سعد أنه كان في ربيع الآخر سنة عشر . وقيل : بعثه عام الفتح سنة ثمان .

وَأْتَفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ عَلَى الْيَمَنِ إِلَى أَنْ قَدِمَ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ ، ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَى

(١) رواه البخاري ح (١٣٩٥ ، ١٤٥٨ ، ١٤٩٦ ، ٤٣٤٧ ، ٧٤٧٢) ، ومسلم ح (١٩) .
(٢) هو أبو عبدالله محمد بن عمر بن واقد ، صاحب المغازي والتصانيف ، أحد أوعية العلم ، قال الذهبي : متفق على ضعفه ، وقال ابن حجر : متروك مع سعة علمه ، (ت ٢٠٤ هـ) .
انظر : ((التقريب ٨٨٢)) ، ((السير ٤٥٤/٩ - ٤٦٩)) .
(٣) هو كعب بن مالك بن أبي كعب عمرو بن القين الأنصاري الخزرجي ، شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ، وأحد الثلاثة الذين خلفوا فتاب الله عليهم ، (ت ٤٠ هـ) . انظر : ((الاستيعاب ١٣٢٣/٣ - ١٣٢٦)) ، ((السير ٥٢٣/٢ - ٥٣٠)) .
(٤) هو محمد بن سعد بن منيع الحافظ ، أبو عبدالله البغدادي ، كاتب الواقدي ، ومصنف ((الطبقات الكبرى)) ، والمعروف بطبقات ابن سعد ، وغيره من المصنفات ، (ت ٢٣٠ هـ) . انظر : ((السير ١٠/٦٦٤ - ٦٦٧)) ، ((التقريب ٨٤٧)) .
(٥) ((الطبقات الكبرى)) (٣ / ٥٩٠) .

الشَّامِ فمات بها .

واختَلَفَ هل كان مُعَاذٌ وإلياً ، أو قاضياً ؟ . فجَزَمَ ابنُ عبدِ البرِّ بالثاني ،
والعَسَانِي (١) بالأوَّل . (٢)

قُلْتُ : الظاهر أنه كان والياً قاضياً .

قوله : (إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) . قال القُرْطُبِيُّ : (يعني به اليهود
والنصارى ؛ لأنَّهم كانوا في اليَمَنِ أَكْثَرَ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ أو أَغْلَبَ ، وَإِنَّمَا نَبَّهَهُ
على هذا لِيَتَهَيَّأَ لِمُنَاطَرَتِهِمْ ، وَيُعَدَّ الْأَدْلَةَ لِمُتَحَاوَنِهِمْ ؛ لِأَنَّهم أَهْلُ عِلْمٍ سَابِقٍ ، بِخِلَافِ
المشركين وعبدَةِ الأوثان) . (٣)

قال الحافظُ : (هو كالتَّوْطِئَةِ لِلْوَصِيَّةِ لِيَجْمَعَ هِمَّتُهُ عَلَيْهَا) ، ثم ذَكَرَ معنى كلامِ

القُرْطُبِيِّ . (٤)

[٦١]

قُلْتُ / : وفيه : أنْ مُخَاطَبَةُ الْعَالَمِ لَيْسَتْ كَمُخَاطَبَةِ الْجَاهِلِ . وَالتَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ
يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكُونَ عَلَى بَصِيرَةٍ فِي دِينِهِ ؛ لِئَلَّا يُتَلَى . مَنْ يُورِدُ عَلَيْهِ شُبُهَةً مِنْ
عِلْمَاءِ الْمُشْرِكِينَ ، ففِيهِ التَّنْبِيهُ عَلَى الْإِحْتِرَازِ مِنَ الشُّبُهَةِ ، وَالْحِرْصِ عَلَى طَلْبِ الْعِلْمِ .

قوله : (فليَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) .

يَجُوزُ رَفْعُ (أَوَّلَ) مَعَ نَصْبِ (شَهَادَةٌ) ، وبالعكس .

قوله : (وفي رواية : إِلَى أَنْ يُوحِّدُوا اللَّهَ) . هذه الروايةُ في التوحيدِ من صحيحِ

(١) هو أبو علي الحسين بن محمد بن أحمد الغساني الأندلسي الجياني ، محدث الأندلس ، كان من
جهاذة الحفاظ ، له كتاب « تقييد المهمل » ، وذكر ابن حجر في (لسان الميزان ٤٤٥/٣) في
ترجمة عبدالرحمن بن قارب بن الأسود : أن للغساني ذيل على الاستيعاب لابن عبدالبر . أهـ ،
(ت ٤٩٨ هـ) . انظر : « وفيات الأعيان ١٥٤/٢ » ، « السير ١٤٨/١٩ - ١٥١ » .

(٢) « فتح الباري » (٤٥٦-٤٥٧) . وانظر في ترجمة معاذ : « الطبقات الكبرى ٢٦٤/١ ،
٣٥٠-٣٤٧/٢ ، ٥٩٠-٥٨٣/٣ ، ٣٨٧/٧-٣٨٩ » .

(٣) « المفهم » للقرطبي (١٨١/١) .

(٤) « فتح الباري » (٤٥٧/٣) .

البخاري^(١) ، وبعض الروايات : « فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله » ، وفي بعضها : « وأن محمداً رسول الله » ، وأكثر الروايات فيها ذكر الدعوة إلى الشهادتين .

وأشار المصنف بإيراد هذه الرواية إلى التنبيه على معنى : شهادة أن لا إله إلا الله ، إذ معناها : توحيد الله بالعبادة ، وترك عبادة ما سواه ، فلذلك جاء الحديث مرة بلفظ (شهادة أن لا إله إلا الله) ، ومرة (إلى أن يوحدوا الله) ، ومرة (فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله) ، فإذا عرفوا الله فأخبرهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات . وذلك هو الكفر بالطاغوت ، والإيمان بالله الذي قال الله فيه : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا ﴾ [البقرة: ٢٥٦] .

ومعنى الكفر بالطاغوت : هو خلع الأنداد والآلهة التي تدعى من دون الله من القلب ، وترك الشرك بها رأساً ، وبُغضه وعداوته . ومعنى الإيمان بالله : هو أفراده بالعبادة التي تتضمن غاية الحب بغاية الذل ، والانقياد لأمره ، وهذا هو الإيمان بالله المستلزم للإيمان بالرسل - عليهم السلام - ، المستلزم لإخلاص العبادة لله تعالى ، وذلك هو توحيد الله - تعالى - ودينه الحق ، المستلزم للعلم النافع ، والعمل الصالح ، وهو حقيقة شهادة أن لا إله إلا الله ، وحقيقة المعرفة بالله ، وحقيقة عبادته وحده لا شريك له .

فله ما أفقه من روى هذا الحديث بهذه الألفاظ المختلفة لفظاً ، المتفقة معني ، فعرفوا أن المراد من شهادة أن لا إله إلا الله هو الإقرار بما علماً ، ونطقاً ، وعملاً ، خلافاً لما يظنه الجهال^(٢) أن المراد من هذه الكلمة هو مجرد النطق بها ، أو الإقرار بوجود الله ، أو ملكه لكل شيء من غير شريك ، فإن هذا القدر قد عرفه عباده

(١) (٣٧٨/٤) ح (٧٣٧٢)

(٢) في الأصل : « لأن » ، وفي جميع النسخ - ما عدا (خ) - بدون « لا » .

الأوثان ، وأقرُّوا به ، فضلاً عن أهل الكتاب ، ولو كان كذلك لم يحتاجوا إلى الدعوة إليه .

وفيه : دليلٌ على أن التوحيد الذي هو إخلاصُ العبادة لله وحده لا شريك له ، وترك عبادة ما سواه هو أول واجب ، فلهذا كان أول ما دعت إليه الرسل - عليهم السلام - ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥] ، وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ [النحل: ٣٦] .

قال شيخ الإسلام : وقد عُلِمَ بالاضطرار من دين الرسول ﷺ وأتفقت عليه الأمة أن أصل الإسلام ، وأول ما يؤمَّرُ به الخلق شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فبذلك يصير الكافر مسلماً ، والعدو ولياً ، والمباح دمه وماله معصوم الدم والمال ، ثم إن كان ذلك من قلبه ، فقد دخل في الإيمان ، وإن قاله بلسانه / دون قلبه ، فهو في ظاهر الإسلام دون باطن الإيمان ^(١) .

[٦٢]

وفيه : البداءة في الدعوة والتعليم بالأهم فالأهم .

واستدلَّ به من قال من العلماء: إنه لا يشترط في صحة الإسلام النطق بالتبري من كل دين يخالف دين الإسلام؛ لأن اعتقاد الشهادتين يستلزم ذلك، وفي ذلك تفصيل ^(٢) .
وفيه : أنه لا يحكم بإسلام الكافر إلا بالنطق بالشهادتين . قال شيخ الإسلام : (فأما الشهادتان إذا لم يتكلم بهما مع القدرة فهو كافر باتفاق المسلمين ، وهو كافر باطناً وظاهراً عند سلف الأمة وأئمتها ، وجمهير علمائها) ^(٣) .

(١) نص كلام شيخ الإسلام نقله الشيخ محمد بن عبد الوهاب في ((المسائل التي لخصها من كلام ابن تيمية)) ، انظر : ((مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب ١٤٩/١٣ المسألة ١٢٤)) ، وهو بمعناه في ((مجموع فتاوى ابن تيمية ١١/٨)) .

(٢) انظر (الدر المختار مع الحاشية ٣٦١/٦ - ٣٦٥) ، و(روضة الطالبين للنووي ٢٨٢/٨ - ٢٨٣) ، و (المغني ٢٨٨/١٢ - ٢٨٩) ، و (المهذب للشيرازي مع المجموع ٦٨/٢١) .

(٣) ((الإيمان الأوسط)) ضمن ((مجموع فتاوى ابن تيمية)) (٦٠٩/٧) .

قُلْتُ : هذا - والله أعلم - فيمن لا يُقَرُّ بهما أو بأحدهما ، أمّا مَنْ كُفِرَ (١) مع الإقرارِ بهما ففيه بحثٌ ، والظاهرُ أنَّ إسلامه هو توبته عمّا كُفِرَ به (٢) .
وفيه : (أنَّ الإنسانَ قد يكونُ قارئاً عالماً وهو لا يعرفُ معنى لا إله إلا الله ، أو يَعْرِفُه ولا يعملُ به) ، نَبَّه عليه المصنّف (٣) .

وقال بعضهم : (هذا الذي أمرَ به النبي ﷺ معاذاً ، هو الدعوة قبل القتالِ التي كان يُوصي بها النبي ﷺ أمراءه) . (٤)

قلت : فعلى هذا فيه استحبابُ الدعوة قبل القتالِ لمن بلغته الدعوة ، أمّا مَنْ لم تَبْلُغْهُ فَتَجِبُ دَعْوَتُهُ (٥) .

قوله : (فإن هم أطاعوك لذلك) . أي شهدوا وانقادوا لذلك .
قوله : (فأعلمهم أن الله افترضَ عليهم خمسَ صلواتٍ) . فيه : أنَّ الصلاة بعد التوحيد ، والإقرار بالرسالة أعظم الواجبات وأوجبها .

(واستدلَّ به على أنَّ الكفار غيرُ مخاطبين بالفروع (٦) ، حيث دَعَاهم أولاً إلى

مسألة : مخاطبة الكفار بفروع الشريعة

(١) في (م) : « (أما من كفر مع الإقرار) » .

(٢) في (المغني ٢٨٨/١٢) ، و (كشاف القناع ١٧٩/٦) ، و (المهذب للشيرازي ٦٨/٢١) ، وغيرها : أن من كان كفره بمجرد فرض ، أو استباحة محرم ونحو ذلك فلا بد في توبته وإسلامه من النطق بالشهادتين والإقرار بما جحدته .

(٣) « كتاب التوحيد : المسألة العاشرة » .

(٤) قاله القرطبي في « المفهم » (١٨١/١) .

(٥) في مسألة الدعوة قبل القتال ثلاثة أقوال :

١- تجب دعوة المقاتلين قبل القتال مطلقاً ، سواء بلغتهم الدعوة من قبل أولاً .

٢- لا تجب مطلقاً . ٣- تجب لمن لم تبلغهم الدعوة ، ولا تجب إن بلغتهم لكن تستحب ، قال ابن المنذر : وهو قول جمهور أهل العلم .

انظر : (تحفة الملوك ١٨٠) ، و (المدونة للمالك ٢/٢) ، و (المغني ٢٩/١٣-٣٠) ، و (نيل الأوطار للشوكاني ٢٥٢/٧) ، و (المهذب للشيرازي ١٤٤/٢١) .

(٦) قسّم العلماء الأمور التكليفية إلى قسمين :

١- أصول الشريعة كالإيمان بالله وملائكته .. إلخ .

التوحيد فقط ، ثم دُعُوا إِلَى الْعَمَلِ ، وَرَتَّبَ ذَلِكَ عَلَيْهَا بِالْفَاءِ ، وَأَيْضاً : فَإِنَّ قَوْلَهُ :
(فَإِنَّ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَخْبِرُهُمْ) يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ هُمْ لَوْ لَمْ يُطِيعُوا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِمْ
شيءٌ .^(١)

قال النَّوَوِيُّ : (وهذا الاستدلال ضعيفٌ ، فَإِنَّ الْمُرَادَ : أَعْلِمُهُمْ أَنَّ هُمْ مُطَالِبُونَ
بِالصلوات وغيرها في الدنيا ، والمُطَالِبَةُ فِي الدُّنْيَا لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الْإِسْلَامِ ، وَلَا يَلْزَمُ
مِنْ ذَلِكَ أَنَّ لَا يَكُونُوا مُخَاطَبِينَ بِهَا ، وَيُزَادُ فِي عَذَابِهِمْ بِسَبَبِهَا فِي الْآخِرَةِ .

قال: ثُمَّ أَعْلَمَ أَنَّ الْمُخْتَارَ أَنَّ الْكُفَّارَ مُخَاطَبُونَ بِفُرُوعِ الشَّرِيعَةِ الْمَأْمُورِ بِهِ ، وَالْمُنْتَهَى
عنه ، هَذَا قَوْلُ الْمُحَقِّقِينَ وَالْأَكْثَرِينَ)^(٢) .

قُلْتُ : وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ . وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُهُمُ
الْمَسْكِينِ ﴾ الْآيَاتِ [المذثر : ٤٣-٤٨]^(٣) .

وفيه : دليلٌ على أَنَّ الْوَثْرَ لَيْسَ بِفَرْضٍ إِذْ لَوْ كَانَ فَرْضًا لَكَانَ صَلَاةً سَادِسَةً ، لَا

٢- فروع الشريعة كإقام الصلاة وغيرها ، واجتناب الزنا وغيره .

أما القسم الأول فقد أجمع العلماء على تكليف الكفار به ، وأنه يجب عليهم الإيمان .
وأما القسم الثاني فقد اختلف العلماء فيه على أقوال عدة ، من أشهرها القول بأنهم مخاطبون
بفروع الشريعة ، لكن لا يطالبون بالأداء ، ولا يصح منهم حال كفرهم ؛ لأن ذلك متوقف
على الإسلام ، وهذا القول هو مذهب أحمد والشافعي ، وظاهر مذهب مالك .

أنظر في هذا الموضوع : (شرح اللمع) للشيرازي (١/٢٧٤-٢٨٠) ، و(البحر المحيط)
للزركشي (١/٣٩٧-٤٠٤) ، و(شرح الكوكب المنير) لابسن النجار (١/٥٠٠-٥٠٤) ،
و(التكليف في ضوء القضاء والقدر) لأحمد بن عبد العال (٣٢-٣٤) .

(١) انظر «فتح الباري» (٤٥٨/٣) .

(٢) «شرح مسلم» (١٩٨/١) .

(٣) هذا من أدلة الجمهور على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة ، قال الشيرازي في (شرح اللمع
١/٢٧٥) مُبَيَّنًا وَجْهَ الدَّلَالَةِ : (فَأَخْبَرَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ عَنْهُمْ أَنَّهُ إِنَّمَا عَاقِبُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَسُئِلُوا
عَمَّا عَاقِبَهُمْ لِأَجَلِهِ ، فَاعْتَرَفُوا بِأَنَّهُمْ عَوَّقُوا عَلَى تَرْكِ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ ، وَإِطْعَامِ الطَّعَامِ وَلَمْ يَتَّصِلْ
مِنَ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ نَكِيرٌ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِمْ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْخُطَابَ مُتَوَجِّهٌ عَلَيْهِمْ بِالْعِبَادَاتِ ،
وَأَنَّهُمْ يَعَاقِبُونَ عَلَى تَرْكِهَا فِي الْآخِرَةِ) أَهـ .

سَيِّمًا وَهَذَا فِي آخِرِ الْأَمْرِ^(١) .

قوله : (فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لَدَلِكَ) . أي : آمنوا بأنَّ اللهَ افْتَرَضَهَا عَلَيْهِمْ ، وَفَعَلُوهَا .
قوله : (فَأَعْلِمْتُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى
فُقَرَائِهِمْ) . فيه دليلٌ على أن الزكاةَ أَوْجِبُ الأركانِ بعد الصلاة^(٢) ، وَأَنَّهَا تُؤْخَذُ مِنْ
الأغنياءِ ، وَتُصْرَفُ إِلَى الْفُقَرَاءِ ، وَإِنَّمَا خَصَّ النَّبِيُّ ﷺ الْفُقَرَاءَ بِالذِّكْرِ مَعَ أَنَّهَا تُدْفَعُ إِلَى
المجاهِدِ ، والعاملِ ، ونحوِهِمَا - وَإِنْ كَانُوا أَغْنِيَاءَ - ؛ لِأَنَّ الْفُقَرَاءَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -
أَكْثَرُ مَنْ تُدْفَعُ إِلَيْهِمْ ، أَوْ لِأَنَّ حَقَّهُمْ أَكْثَرُ .

وفيه : أن الإمام هو الذي / يتولَّى قبضَ الزكاةِ ، وَصَرَفَهَا ، إِمَّا بِنَفْسِهِ أَوْ بِنَائِبِهِ ،
فَمَنْ امْتَنَعَ عَنْ أَدَائِهَا إِلَيْهِ أُخِذَتْ مِنْهُ قَهْرًا^(٣) .

قيلَ : وفيه دليلٌ على أَنَّهُ يَكْفِي إِخْرَاجُ الزكاةِ فِي صِنْفٍ وَاحِدٍ ، كَمَا هُوَ مَذْهَبُ
مَالِكٍ ، وَأَحْمَدَ^(٤) . وعلى ما تَقَدَّمَ لَا يَكُونُ فِيهِ دَلِيلٌ .

وفيه : أَنَّهُ لَا يَجُوزُ دَفْعُهَا إِلَى غَنِيٍِّّ وَلَا كَافِرٍ^(٥) ، وَأَنَّ الْفَقِيرَ لَا زكاةَ عَلَيْهِ ، وَأَنَّ
مَنْ مَلَكَ^(٦) نِصَابًا لَا يُعْطَى مِنَ الزكاةِ ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ جَعَلَ الْمَأْخُوذَ مِنْهُ غَنِيًّا ، وَقَابَلَهُ

(١) وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد ، ومذهب أبي حنيفة أنه فرض .
انظر (الدر المختار لابن عابدين ٤٣٨/٢ - ٤٣٩) ، و(مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ٨/٢)
و (المجموع ٥٠٦/٣) ، و (المغني ٧-٦/٢) .
(٢) في (م) : « بعد الشهادتين والصلاة » .
(٣) انظر (المغني ٩٢-٩٥) ، و (المجموع ١٣٧/٦ - ١٤٠) .
(٤) وهو أيضاً مذهب أبي حنيفة .
وأما مذهب الشافعي فيجب التسوية بين الأصناف ، ولا يُفَضَّلُ صنفاً على صنف ، والمستحب
أن يُعَمَّ كل صنف إن أمكن ، وأقل ما يجزىء أن يصرف إلى ثلاثة من كل صنف .
انظر : (الدر المختار ٢٩١/٣) ، و (مواهب الجليل ٢١٩/٣) ، و (الإشراف على نكست
مسائل الخلاف ٤١٨/١) و (المجموع ٢٠٥/٦ - ٢٠٨) ، و (المغني ١٢٧/٤ - ١٢٩) .
(٥) بالإجماع لا يجوز دفع الزكاة إلى كافر . انظر (الإجماع لابن المنذر ١٤) ، و (المغني ١٠٦/٤) .
(٦) في (خ) ، (ف) ، (ط) ، (م) : « وإن ملك نصاباً » .

بالفقير ، ومن مَلَكَ النَّصَابَ فالزكاة مأخوذة منه فهو غَنِيٌّ ، والغِنَى مانعٌ من إعطاءِ الزكاة إلا من استثنى^(١) .

وَأَنَّ الزكاةَ واجبةٌ في مالِ الصَّبِيِّ والمجنونِ ، كما هو قولُ الجمهورِ؛ لعمومِ قوله :
(من أغنيائهم)^(٢) .

قوله : (فإيَّك وكرائم أموالهم) . هو بنصبِ (كرائم) على التحذيرِ .

والكرائمُ : جمعُ كريمةٍ ، أي : نفيسة . قال صاحبُ (المطالع)^(٣) : هي جامعةُ الكمالِ المُمكنِ في حقِّها من غزارةِ لبنٍ ، وجمالِ صورةٍ ، أو كثرةِ لحمٍ وصُوفٍ . ذكره التَّوَوِيُّ^(٤) .

وفيه : أنه يحرمُ على العاملِ أخذُ كرائمِ المالِ في الزكاةِ ، بل يأخذُ الوَسَطَ ، ويحرمُ على صاحبِ المالِ إخراجُ شرِّ المالِ ، بل يُخرِجُ الوَسَطَ ، فإن طابَتْ به نفسه بإخراجِ الكريمةِ جاز .

(١) اختلف العلماء في صفة الغني الذي لا يجوز دفع الزكاة إليه :

فقال أبو حنيفة : هو من ملك قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية من أي مال كان .

وقال مالك : يعطى من له مسكن ودابة؛ لأنه لا غناء له عنهما ، ويعطى من له أربعون درهماً .

وقال الشافعي : الاعتبار بالكفاية .

وقال أحمد - في أظهر الروايتين عنه - : هو من ملك خمسين درهماً أو قيمتها من الذهب ، أو

وجود ما تحصل به الكفاية على الدوام من كسب أو تجارة ونحو ذلك .

وظاهر كلام الشارح أنه يرجح قول أبي حنيفة .

انظر (الدر المختار ٣/٢٩٥-٢٩٦) ، و (مواهب الجليل ٣/٢٢٥-٢٢٦) ، و (الإشراف

٤٢٠/١) ، و (المجموع ٦/١٧١ ، ١٧٩) و (المغني ٤/١١٨-١١٩) .

(٢) وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد . ومذهب أبي حنيفة عدم الوجوب .

انظر : (الدر المختار ٣/١٧٣) ، و (الإشراف ١/٣٨٨) ، و (المجموع ٥/٣٠٠-٣٠١) ،

و (المغني ٤/٦٩-٧٠) .

(٣) هو أبو إسحاق إبراهيم بن يوسف بن إبراهيم المعروف بابن قُرْقُول ، صاحب كتاب « مطالع

الأنوار على صحاح الآثار » ، كان من الأفاضل ، وكان من أوعية العلم ، (ت ٥٦٩ هـ) .

انظر « وفيات الأعيان ١/٨٦-٨٧ » ، « السير ٢٠/٥٢٠-٥٢١ » ، « الرسالة المستطرفة ١٥٧ » .

(٤) « شرح مسلم » (١/١٩٧) .

قوله : (وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ) : أي : احذِرْ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ ، واجعلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا وَقَايَةً بِفِعْلِ الْعَدْلِ وَتَرْكِ الظُّلْمِ ؛ لئلا يَدْعُوَ عَلَيْكَ الْمَظْلُومُ .

(وفيه : تنبيه على المنع من جميع أنواع الظلم ، والتُّكْتَةُ في ذِكْرِهِ عَقِبَ الْمَنْعِ مِنْ

أَخْذِ الْكِرَائِمِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ أَحْذَهَا ظَلَمٌ) . ذكره الحافظ .^(١)

قوله : (فَإِنَّهُ) . أي : الشَّانُ ، (لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ) . أي : لا

تُحْجَبُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ، بَلْ تُرْفَعُ إِلَيْهِ فَيَقْبَلُهَا ، وَإِنْ كَانَ عَاصِيًا ، كَمَا فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ - عِنْدَ أَحْمَدَ - مَرْفُوعًا : « دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ مُسْتَجَابَةٌ ، وَإِنْ كَانَ فَاجِرًا فَفُجُورُهُ

عَلَى نَفْسِهِ » . وإسناده حسنٌ ، قاله الحافظ .^{(٢) (٣)}

(١) ((فتح الباري)) (٤٥٩/٣) .

(٢) المصدر السابق .

(٣) تخريجُه : رواه أحمد (٤٢١/٨) ، وابن أبي شيبة (المصنف ٥٨/٧-٥٩) ، والطبراني (الدعاء

ح (١٣١٨) ، وفي (الأوسط) ح (١١٨٢) ، والدارقطني (العلل ٣٩٦/١٠) ، وابن عدي (الكامل ٣١٤/٨-٣١٥) من طريق أبي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً . حكمه : حسن لغيره ، فإن مدار الحديث على أبي معشر نجح بن عبدالرحمن السندي ، وقد ضعفه كثير من الأئمة ، انظر (تهذيب الكمال ٣٢٢/٢٩-٣٣١) ، لكن قال ابن عسدي في (الكامل ٣٢١/٨) : (وهو مع ضعفه يكتب حديثه) أهـ .

ويشهد للحديث : حديث الباب ، حديث ابن عباس في الصحيحين ، وفيه : ((واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب)) .

وحديث أنس : ((اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافراً فإنه ليس دونها حجاب)) رواه أحمد ح (١٢٥٤٩) ، وابن معين في (تاريخه ٣٥٥/٢) من طريق أبي عبدالله الأسدي عن أنس مرفوعاً .

وهذا الحديث فيه ضعف ؛ لجهالة أبي عبدالله الأسدي ، قال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٢٣٢/١٠) : (رواه أحمد ، وأبو عبدالله الأسدي لم أعرفه ، وبقيته رجاله رجال الصحيح) أهـ .

وقد سماه ابن معين في روايته : عبدالرحمن بن عيسى ، وكذلك ابن حجر في (تعجيل المنفعة ٤٨٨/٢) ، لكن كناه ابن معين بأبي عبدالغفار دون أن ينسبه ، وقال ابن أبي حاتم في (الجرح

والتعديل ٢٧٢/٥) : (عبدالرحمن بن عيسى روى عن الزهري ، روى سعيد بن أبي أيوب عن عمران بن سليم عنه ، سألت أبي عنه ، فقال : مجهول) أهـ .

قال الألباني في (السلسلة الصحيحة ٤٠٩/٢) بعد أن نقل كلام ابن أبي حاتم : (فلعله هذا ، ولا يبعد أن يكون له رواية عن الزهري - أيضاً - من باب رواية الأقران ، والله أعلم) أهـ .

هذا وقد حسن حديث أبي هريرة ابن حجر في (الفتح ٤٥٩/٣) ، والهيثمي في (مجمع الزوائد

وقال أبو بكر بن العربي: (هذا - وإن كان مُطْلَقاً - فهو مُقَيَّدٌ بالحديث الآخِرِ :
 أَنَّ الدَّاعِيَ عَلَى ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ : إِمَّا أَنْ يُعَجَّلَ لَهُ مَا طَلَّبَ ، وَإِمَّا أَنْ يُدَّخَرَ لَهُ أَفْضَلُ مِنْهُ ،
 وَإِمَّا أَنْ يُدْفَعَ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهُ ^(١) ، وهذا كما قَيَّدَ مُطْلَقُ قَوْلِهِ : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ
 إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النمل : ٦٢] بقوله تعالى : ﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ ﴾ [الأنعام : ٤١] . ^(٢)

٢٣٠/١٠ ، والمنذري في (الترغيب والترهيب ١٢٨/٣) ، والألباني في (صحيح الجامع الصغير) ح (٣٣٨٢) ، ورمز السيوطي للحديث في (الجامع الصغير) ح (٤٢٠٤) بالصحة ، ونقل المناوي في (فيض القدير ٧٠٣/٣) عن العامري البغدادي قوله : (صحيح غريب) .
 (١) يشير إلى حديث أبي سعيد مرفوعاً : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن تعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها » . قالوا : إذا نكث ؟ قال : « الله أكثر » .
 تخريجه : رواه أحمد (٥٩/١٠) واللفظ له ، والبخاري (الأدب المفرد) ح (٧١٠) ، وعبد بن حميد في المسند (المنتخب ح ٩٣٧) ، وأبونعيم في (الحلية ٣١١/٦ - ٣١٢) ، وأبو يعلى في مسنده ح (١٠١٩) ، والحاكم ح (١٨١٦) ، والبيهقي (شعب الإيمان) ح (١١٣٠) ، والبخاري في مسنده (الزوائد ح ٣١٤٤) ، والمزي (تهذيب الكمال ٧٥/٢١) ، وابن عبدالسمر (التمهيد ٣٤٣/٥ - ٣٤٤) كلهم من طريق علي بن علي الرفاعي عن أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد الخدري .
 ورواه الطبراني (الأوسط) ح (٤٣٦٨) ، والبزار في مسنده (الزوائد ح ٣١٤٣) من طريق قتادة عن أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد بنحوه ، إلا أن فيه : « وإما أن يغفر له بما ذنباً » بدل قوله : « وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها » .
 حكمه : صحيح الإسناد ، قال الحاكم : (صحيح الإسناد إلا أن الشيخين لم يخرجاه عن علي ابن علي الرفاعي) أهـ ، ووافقه الذهبي .
 وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٢٢٤/١٠) : (رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبزار والطبراني في الأوسط ، ورجال أحمد وأبي يعلى ، وأحد إسنادي البزار رجاله رجال الصحيح ، غير علي الرفاعي وهو ثقة) أهـ .
 وجود أسانيد الحديث المنذري في (الترغيب والترهيب ٤٧٥/٢) ، وقال أحمد شاكر في تحقيق (المسند ٥٩/١٠) : إسناده صحيح .
 وقال الألباني في (صحيح الترغيب والترهيب) ح (١٦٣٣) : حسن صحيح .
 (٢) نقل الحافظ كلام ابن العربي في « فتح الباري ٤٥٩/٣ - ٤٦٠ » بتصرف ، والشارح نقله منه ، وهو في « عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذي » لابن العربي (١١٩/٣ - ١٢٠) بمعناه .

مسألة : وجوب العمل بخير الواحد

وفي الحديث - أيضاً - : قَبُولُ خَيْرِ الْوَاحِدِ الْعَدْلِ ، ووجوبُ العملِ به ^(١) .

(١) يقسم العلماء الأخبار إلى قسمين : متواترة ، وآحاد .
 فالخير المتواتر : هو ما رواه الجرم الغفير الذين يستحيل تواطؤهم على الكذب عن مثلهم في الكثرة ، وكان مستند انتهاهم الحس .
 وهذا القسم يفيد العلم الضروري ، ويجب العلم به .
 القسم الثاني : خير الآحاد ، وهو الخير الذي لم يجمع شروط المتواتر ، بأن رواه واحد فأكثر ما لم يصل إلى حد المتواتر .
 وخير الآحاد منه المقبول والمردود ، فخير الآحاد المردود لا يفيد علماً ولا عملاً بلا خلاف .
 وأما خير الآحاد المقبول : فهو ما رواه عدل تام الضبط متصل السند غير معطل ولا شاذ .
 والعلماء مختلفون فيه : هل يفيد العلم أم الظن ، أي هل نقطع بصحة الخبر إذا ورد من طريق صحيح ، أم لا نقطع بل نظن صحته ؟ .
 قيل : يفيد العلم مطلقاً ، وقيل : يفيد الظن مطلقاً ، وقيل : يفيد العلم إذا احتفت به قرينة فأكثر ، كتنقي الأمة له بالقبول وهذا عليه جمهور العلماء ، يقول ابن تيمية في (الفتاوى ٤١/١٨) : (وخير الواحد المتلقى بالقبول يوجب العلم عند جمهور العلماء من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وهو قول أكثر أصحاب الأشعري كالأسفريثي وابن فورك) أهـ ، وينحوه قال ابن أبي العز في (شرح العقيدة الطحاوية ٥٠١/٢) .
 وقد يحصل العلم بكثرة المخبرين ، وقد يحصل بصفتهم ككونهم من الأئمة المشهود لهم بالديانة والضبط ، وقد يحصل بغير ذلك .
 هذا بالنسبة لإفادته العلم وعدمه ، أما بالنسبة لوجوب العمل به وعدمه فلم يختلفوا في وجوب العمل به ، حتى من قال إنه يفيد الظن ، بل أجمعوا على ذلك ، ولم ينازع فيه إلا طوائف من المبتدعة لا يلتفت إلى خلافهم ، يقول ابن عبد البر في (التمهيد ١ / ٢) : (وأجمع أهل العلم من أهل الفقه والأثر في جميع الأمصار فيما علمت على قبول خير الواحد العدل ، وإيجاب العمل به إذا ثبت ولم ينسخه غيره من أثر أو إجماع ، على هذا جميع الفقهاء في كل عصر من لدن الصحابة إلى يومنا هذا ، إلا الخوارج وطوائف من أهل البدع وشرذمة لا تعد خلافاً) أهـ .
 تنبيه : نبت نابتة من أهل البدع والتكلم فرقت في وجوب العمل بخير الواحد بين الأحكام العملية ، والأخبار العلمية ، فأوجبوا العمل بأخبار الآحاد في باب الأحكام ، ومنعوا العمل بها في أبواب العقائد وأصول الدين ، وهم بذلك قد خالفوا السلف الصالح من الصحابة وتابعيهم ، فإنهم لم يفرقوا بين البابين كما فرق هؤلاء ، بل أوجبوا العمل بخير الواحد في هذا وفي هذا ، يقول ابن عبد البر في (التمهيد ٨/١) : (وكلهم - أي أهل الفقه والأثر - يدين بخير الواحد العدل في الاعتقادات ، ويعادي ويوالي عليها ، ويجعلها شرعاً ودينياً في معتقده ، على ذلك جماعة أهل السنة ..) أهـ ، ويقول ابن القيم في (مختصر الصواعق ٤٨٩/٢) : (ولم تزل الصحابة والتابعون وتابعوهم وأهل الحديث والسنة يحتجون بهذه الأخبار في مسائل الصفات والقدر والأسماء والأحكام ، ولم ينقل عن أحد منهم البتة أنه جوز الاحتجاج بها في مسائل الأحكام دون الأخبار عن الله وأسمائه وصفاته) أهـ .
 انظر في هذا الموضوع : (الرسالة للشافعي ٤٠١-٤٧١) ، و (التمهيد ٨،٢ / ١) ، و (مختصر

وَأَنَّ الْإِمَامَ يَبْعَثُ الْعُمَّالَ لِجَيَاةِ الزَّكَاةِ .

[٦٤]

وَأَنَّهُ / يَعِظُ عَمَالَهُ وَوُلَاتَهُ، وَيَأْمُرُهُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَيُعَلِّمُهُمْ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ ، وَيُنْهَاهُمْ عَنِ الظُّلْمِ ، وَيُعَرِّفُهُمْ قَبِيحَ عَاقِبَتِهِ .

(وَالتَّنْبِيهُ عَلَى التَّعْلِيمِ بِالتَّدْرِيجِ) ، ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ ^(١) .

سبب عدم ذكر
بعض الأركان في
بعض الأحاديث

وَاعْلَمَ أَنَّهُ لَمْ يُذَكَّرْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَنَحْوِهِ الصَّوْمُ ، وَالْحَجُّ ، مَعَ أَنَّ بَعْثَ مُعَاذٍ كُلِّهِ فِي آخِرِ الْأَمْرِ - كَمَا تَقَدَّمَ - فَأَشْكَلَ ذَلِكَ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ ^(٢) .

قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ : (أَجَابَ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ الرَّوَاةَ اخْتَصَرَ بَعْضُهُمُ الْحَدِيثَ . وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ، فَإِنَّ هَذَا طَعْنٌ فِي الرَّوَاةِ ؛ لِأَنَّ هَذَا إِنَّمَا يَقَعُ فِي الْحَدِيثِ الْوَاحِدِ ، مِثْلُ حَدِيثِ عَبْدِ الْقَيْسِ ، حَيْثُ ذَكَرَ بَعْضُهُمُ الصِّيَامَ ، وَبَعْضُهُمْ لَمْ يَذْكُرْهُ . فَأَمَّا

الْحَدِيثَانِ الْمُنْفَصِلَانِ ، فَلَيْسَ الْأَمْرُ فِيهِمَا كَذَلِكَ ^(٣) .

وَلَكِنْ عَنْ هَذَا جَوَابَانِ : أَحَدُهُمَا : أَنَّ ذَلِكَ بِحَسَبِ نُزُولِ الْفَرَائِضِ ، وَأَوَّلُ مَا فَرَضَ اللَّهُ الشَّهَادَتَانِ ، ثُمَّ الصَّلَاةُ ، فَإِنَّهُ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ فِي أَوَّلِ [أَوْقَاتِ] ^(٤) الْوَحْيِ ، وَلِهَذَا لَمْ يُذَكَّرْ وَجُوبُ الْحَجِّ فِي عَامَّةِ الْأَحَادِيثِ ، إِنَّمَا جَاءَ فِي الْأَحَادِيثِ الْمُتَأَخَّرَةِ .

الصواعق المرسله ٤٣٨/٢ - ٥١٠) ، و (شرح العقيدة الطحاوية ٥٠١/٢ - ٥٠٢) ، و (نزهة النظر لابن حجر ٥٣ - ٥٦ ، ٥٨ ، ٧١ - ٧٨ ، ٨٢) ، و (أخبار الآحاد لابن جرير) .

(١) ((كتاب التوحيد : المسألة الحادية عشرة)) .

(٢) ذكر الشيخ د . أحمد بن سعد الغامدي أثناء مناقشة هذه الرسالة : أن هناك وجهاً آخر في حديث معاذ على وجه الخصوص - فيما ظهر لي - ، وهو أن النبي ﷺ لم يرد أن يعلم معاذاً أركان الإسلام ، إذ لا يخفى هذا على مثله ، خاصة وأنه اختير ليذهب يعلم الدين ، فهل يحتاج مثله أن يعلم الأركان وقد استقرت في آخر حياته صلى الله عليه وسلم ؟ . بل مراد النبي ﷺ تعليم معاذ أدب الدعوة ومراحلها ، بأن يبدأ بالأهم فالأهم ، ولهذا اكتفى بذكر بعض الأركان للدلالة على بقيتها ، والله أعلم .

(٣) كلام شيخ الإسلام هذا جاء في معرض بيانه سبب ذكر بعض الأركان دون بعض في بعض الأحاديث ، وذكر عدة أحاديث فيها ذكر بعض الأركان دون بعض ، كحديث وفد عبد القيس ، ليس فيه ذكر الحج ، وبعض طرقه ليس فيه ذكر الصيام والحج ، وذكر حديث معاذ هذا ، وحديث أبي هريرة في الأعرابي الذي سأل النبي ﷺ عن عمل يدخله الجنة ، فذكر له عبادة الله وحده ، والصلاة والزكاة والصوم ، وغيرها .

فقول شيخ الإسلام : (فأما الحديثان المنفصلان) يقصد كحديث معاذ ، وحديث أبي هريرة ، فهذا منفصل عن هذا ، فهذا قبل في حال ، وهذا قيل في حال أخرى ، بخلاف حديث عبد القيس فإن القصة واحدة ، لكن بعض الرواة ذكر الصيام ، وبعضهم لم يذكره .

(٤) في الأصل : ((الأوقات)) ، والمثبت من النسخ الأخرى .

قُلْتُ : وهذا من الأحاديث المتأخرة ، ولم يُذكر فيها ^(١) .

(الجواب الثاني : أنه كان يُذكر في كُلِّ مَقَامٍ ما يناسبه ، فيذكر تارة الفرائض التي يُقاتل عليها كالصلاة والزكاة ، ويذكر تارة الصلاة والصيام لمن لم يكن عليه زكاة ، ويذكر تارة الصلاة والزكاة والصيام ، فإمّا أن يكون قبل فرض الحج ، كما

في حديث عبد القيس ونحوه ، وإمّا أن يكون المُخاطب بذلك لا حج عليه .

وأما الصلاة والزكاة فلهما شأن ليس لسائر الفرائض ، ولهذا ذكر الله تعالى في

كتابه القتال عليهما ؛ لأنهما عبادتان ظاهرتان بخلاف الصوم ، فإنه أمر باطن ، وهو

مِمَّا اتَّخَمَنَ عليه الناس ، فهو من جنس الوضوء ، والاعتسال من الجنابة ، ونحو ذلك ممَّا

يُؤْتَمَنُ عليه العبد ، فإنَّ الإنسان يُمكنه أن لا ينوي الصوم وأن يأكل سراً ، كما يُمكنه

أن يُكْتَمَ حَدَثُهُ وَجَنَابَتُهُ ، بخلاف الصلاة والزكاة ، وهو ﷺ يُذكر في الإعلام الأعمال

الظاهرة التي يُقاتل الناس عليها ، ويصيرون مسلمين بفعلها ، فلهذا علّق ذلك

بالصلاة والزكاة دون الصيام وإن كان واجباً ، كما في آيتي براءة ^(٢) ، فإن براءة

نزلت بعد فرض الصيام باتفاق الناس ، وكذلك لما بعث معاذ بن جبل إلى اليمن لم

يذكر في حديثه الصيام ؛ لأنه تبع ، وهو باطن ، ولا ذكر الحج ؛ لأنَّ وجوبه خاص

ليس بعام ، وهو لا يجب في العمر إلا مرة واحدة) . انتهى ملخصاً بمعناه . ^(٣)

قوله : (أخرجاه) . أي : أخرج به البخاري ، ومسلم في (الصحيحين) ،

وأخرج أيضاً أحمد ، وأبوداود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه .

(١) قد يقال : إن كلام شيخ الإسلام ليس في خصوص حديث معاذ ، وإنما هو في عموم الأحاديث التي لم يذكر فيها بعض الأركان ، وبالتالي فلا وجه لتعقب الشارح عليه بهذا القول ؛ لأن مراد شيخ الإسلام بالجوابين = والله أعلم = أن من الأحاديث ما يمكن أن يجاب عنه بالجواب الأول ، ومنها ما يمكن أن يجاب عنه بالجواب الثاني .

فيقال : لعل الشارح رحمه الله يريد أن يبين أن حديث معاذ يمكن أن يجاب عنه بالجواب الثاني ؛ لأنه من الأحاديث المتأخرة فلا ينطبق عليه الجواب الأول . والله أعلم .

(٢) يشير إلى الآية (٥) ، (١١) .

(٣) ((الإيمان الأوسط)) لابن تيمية ، مطبوع ضمن ((مجموع الفتاوى)) (٦٠٥/٧-٦٠٩) .

شرح حديث
سهل بن سعد :
(لأعطين الراية
غدا رجلاً ..)

[٦٥]

قال: (وَلَهُمَا عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ - يَوْمَ خَيْبَرَ - : «لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ» . فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدَوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا ، فَقَالَ : «أَيْنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؟» . فَقِيلَ : هُوَ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ . قَالَ : «فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ» . فَأَتِي بِهِ ، فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ ، وَدَعَا لَهُ ، فَبَرِيءَ كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ وَقَالَ : «انْفُذْ عَلَيَّ رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ» .^(١) «يدوكون» ، أي : يخوضون) .

١٠ قال شيخ الإسلام : (هذا الحديثُ أصحُّ ما رُوِيَ لعليٍّ - رضي الله عنه - من الفضائل ، أخرجاه في الصحيحين من غير وجهٍ)^(٢) .

قوله : (عن سهل بن سعد)^(٣) ، أي : ابن مالك بن خالد الأنصاري الخزرجي الساعدي ، أبو العباس ، صحابي شهير ، وأبوه صحابي - أيضاً - ، مات سنة ثمان وثمانين ، وقد جاوز المائة .^(٤)

١٥ قوله : (قال يوم خيبر) . أي : في غزوة خيبر . في الصحيحين - واللفظ لمسلم - عن سلمة بن الأكوع - رضي الله عنه^(٥) - قال : كان عليٌّ - رضي الله عنه - قد

(١) رواه البخاري ح (٢٩٤٢ ، ٣٠٠٩ ، ٣٧٠١ ، ٤٢١٠) ، ومسلم ح (٢٤٠٦) .

(٢) انظر «منهاج السنة لابن تيمية» (٤٤/٥) .

(٣) في (ط) : «قوله : (عن سهل) هو سهل بن سعد بن مالك ...» .

(٤) انظر في ترجمة (سهل بن سعد) : «التقريب ٤١٩» ، «الاستيعاب» (٦٦٥-٦٦٤/٢) ،

«السير» (٤٢٢-٤٢٣) ، «الإصابة» (٨٧/٢) .

(٥) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع - سنان - الأسلمي ، الصحابي الجليل ، من أهل بيعة الرضوان ،

قال: بايعت رسول الله ﷺ على الموت، وغزوت معه سبع غزوات، مناقبه عديدة رضي الله عنه ،

(ت ٧٤ هـ) . انظر : «الطبقات الكبرى ٢٢٨/٤-٢٣١» ، «السير ٣٢٦/٣-٣٣١» .

تَخَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي خَيْبَرَ ، وَكَانَ رَمِدًا ، فَقَالَ : (أَنَا أَتَخَلَّفُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَنُخْرِجُ عَلِيًّا - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَلَحِقَ بِالنَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمَّا كَانَ مَسَاءَ اللَّيْلِ الَّتِي فَتَحَهَا اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي صَبَاحِهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «لَأُعْطِينَ الرَّأْيَةَ - أَوْ لَيَأْخُذَنَّ بِالرَّأْيَةِ - غَدًا رَجُلًا يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ - أَوْ قَالَ : يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ - يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِ » ، فَلِذَا هُنَّ بَعَلِيٌّ وَمَا نَرَجُوهُ ، فَقَالُوا : هَذَا عَلِيٌّ . فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرَّأْيَةَ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ (١) .

وهذا يُبَيِّنُ أَنَّ عَلِيًّا - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لَمْ يَشْهَدْ أَوَّلَ خَيْبَرَ ، وَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ هَذِهِ الْمَقَالَةَ مَسَاءَ اللَّيْلِ الَّتِي فَتَحَهَا اللَّهُ فِي صَبَاحِهَا .

قوله : (لَأُعْطِينَ الرَّأْيَةَ) . قال الحافظُ : (في رواية بُرَيْدَةَ : «إِنِّي دَافِعُ اللَّوَاءَ إِلَى رَجُلٍ يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » ، وَالرَّأْيَةَ بِمَعْنَى اللَّوَاءِ ، وَهُوَ الْعَلَمُ الَّذِي يُحْمَلُ فِي الْحَرْبِ ، يُعْرَفُ بِهِ مَوْضِعُ صَاحِبِ الْجَيْشِ ، وَقَدْ يَحْمِلُهُ أَمِيرُ الْجَيْشِ ، وَقَدْ يَذْفَعُهُ لِمُقَدِّمِ الْعَسْكَرِ ، وَقَدْ صَرَّحَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ بِتَرَادُفِهِمَا (٢) ، لَكِنْ رَوَى أَحْمَدُ ، وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ : (كَانَتْ رَأْيَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُودَاءَ ، وَلِوَأْتُهُ أَبْيَضَ) (٣) .

(١) رواه البخاري ح (٢٩٧٥ ، ٣٧٠٢ ، ٤٢٠٩) ، ومسلم ح (٢٤٠٧) .
(٢) انظر «مشارك الأنوار للقاضي عياض» (٤٥٨/١) مادة : لوى ، و «النهاية لابن الأثير» (٢٧٩/٤) .

(٣) تخريجه : رواه الترمذي ح (١٦٨١) ، وابن ماجه ح (٢٨١٨) ، والخطيب (التاريخ ٣٣٢/١٤) ، والبيهقي (السنن) ح (١٢٨٤٠) ، والحاكم ح (٢٥٠٦) كلهم عن يزيد ابن حيان البلخي عن أبي مجلز لاحق بن حميد عن ابن عباس .

وتابع يزيد بن حيان : حيان بن عبيدالله عن أبي مجلز عن ابن عباس .
رواه أبو يعلى (مسند) ح (٢٣٧٠) ، والطبراني (الكبير ٢٠٧/١٢) ، والبغوي (شرح السنة) ح (٢٦٦٤) ، وابن عدي (الكامل ٣٤٥/٣) ، وأبو نعيم (الحلية ٣/١١٤) .
حكمه : حسن ، يزيد عن حيان البلخي صدوق يخطيء ، قاله الحافظ في (التقريب ١٠٧٣) ، وذكره ابن حبان في (الثقات) ، وقال ابن معين : ليس به بأس ، (تهذيب التهذيب

ومثله عند الطبراني عن بُرَيْدَةَ^(١) ، وعند ابنِ عَدِي^(٢) عن أبي هُرَيْرَةَ ، وزاد :
(مكتوبٌ فيه لا إله إلا اللهُ محمدٌ رسولُ اللهِ)^(٣) ، وهو ظاهرٌ في التَّغَايُرِ ، فلعلَّ
التَّفَرُّقَةَ بينهما عُرْفِيَّةٌ^(٤) .

قوله: (يُحِبُّ اللهُ ورسوله ، وَيُحِبُّهُ اللهُ ورسوله). فيه: فضيلةٌ عظيمةٌ لعليٍّ - رضي
الله عنه - ، لأنَّ النبيَّ ﷺ شهد له بذلك ، ولكن ليس هذا من خصائصه .

قال شيخُ الإسلام: (ليس هذا الوصفُ مُختصاً بعليٍّ ولا بالأئمةِ ، فإنَّ اللهُ ورسوله
يُحِبُّ كُلَّ مؤمنٍ تقيٍّ يُحِبُّ اللهُ ورسوله، لكن هذا الحديثُ من أحسنِ ما يُحتجُّ به

. (٢٧٩/١١ - ٢٨٠) .

وحيان بن عبيدالله أبو زهير العدوي ، قال الذهبي (مجهول) كما في (مجمع الزوائد
٥/٥٧٩) ، وقال الذهبي - أيضا - في (المغني ١٨١٧) : (ليس بحجة) ، وقال ابن عدي
عنه : (وعامة ما يرويه أفرادات ينفرد بها) .

والحديث قال عنه الترمذي : (حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن عباس) أهـ .
وحسنه الألباني في (صحيح سنن ابن ماجه) ح (٢٢٨٩) ، وفي (السلسلة الصحيحة) ح
(٢١٠٠) .

(١) تخريجه : رواه الطبراني (الكبير ١٢/٢٠٧) ، وأبو يعلى (المسند) ح (٢٣٧٠) ، وابن عدي
(الكامل ٣/٣٤٥) من طريق حيان بن عبيدالله عن عبدالله بن بريدة عن أبيه بريدة .
حكمه : إسناده ضعيف ، تفرد به حيان بن عبيدالله مع ضعفه .

(٢) هو الحافظ عبد الله بن محمد بن عدي بن عبدالله الجرجاني ، صاحب كتاب « الكامل في معرفة
الضعفاء » ، وألف على « مختصر المزني » كتابا سماه « الاقتصار » وغيرهما ، (ت ٣٦٥ هـ) .
انظر : « طبقات السبكي ٣/٣١٥-٣١٦ » ، « السير ١٦/١٥٤-١٥٦ » .

(٣) تخريجه : رواه ابن عدي (الكامل ٣/١٣) من طريق محمد بن أبي حميد عن الزهري عن سعيب
بن المسيب عن أبي هريرة .

حكمه : إسناده ضعيف ، لضعف محمد بن أبي حميد ، ويقال له : حماد بن أبي حميد ، قال ابن
عدي في (الكامل ٣/١٣) : (وضعفه يبين على ما يرويه) أهـ ، وقال أبو زرعة ابن العراقي
في تكميل (طرح الشريب لأبيه ٧/٢٢٠) : (وفي إسناده محمد بن أبي حميد ، ضعيف) أهـ .

(٤) انظر : « فتح الباري » (٧/٦٠٥-٦٠٦) .

وكذلك قال أبو زرعة ابن العراقي في تكميل (طرح الشريب ٧/٢٢١) فقد قال : (ولعل
التفرقة بينهما عرفية ، فكان للنبي صلى الله عليه وسلم شيئان ، يسمى أحدهما : لواءً ، والآخرُ :
رايةً ، فالتخصيص من حيث التسمية ، وإن استوى مدلولهما في اللغة) أهـ .

[٦٦] على النَّوَاصِبِ / [الذين] ^(١) يتبرؤون منه ولا يتوكلونهُ، بل قد يكفرونهُ أو يُفسقونهُ كالخوارج، ولكن هذا الاحتجاج لا يتمُّ على قول الرافضة ^(٢) الذين يجعلون النصوص الدالة على فضائل الصحابة كانت قبل ردِّتهم، فإنَّ الخوارج تقولُ في عليٍّ مثل ذلك، لكن هذا باطل؛ فإنَّ الله ورسوله لا يُطلقُ مثل هذا المدح على من يعلمُ أنَّه يموتُ كافراً. ^(٣)

وفيه : إثبات صفة المحبة لله .

(وفيه : اشارة إلى أن علياً تامَّ الاتباع لرسولِ الله ﷺ حتى [حبه] الله ، ^(٤) ولهذا كانت محبته علامة الإيمان ، وبُغضه علامة النفاق) ، ذكره الحافظ بمعناه. ^(٥)
قوله : (يفتحُ الله على يديه) . صريحٌ في البشارة بحصول الفتح على يديه ،

- (١) في الأصل ((الذي)) ، والمثبت من النسخ الأخرى ، و(منهاج النسبة) .
(٢) الرافضة : إحدى فرق الشيعة ، والشيعة هم الذين شايعوا علياً ، ويقدمونه على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم ثلاثة أصناف :
١- الغالية الذين جعلوا لعلي شيئاً من الإلهية ، أو يصفونه بالنبوة ونحو ذلك ، وهم فرق شتى .
٢- الرافضة ، وسموا بذلك لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر ، وقيل : لرفضهم زيد بن علي لماتولى أبا بكر وعمر وأنكر على أصحابه الطعنَ فيهما .
وهم أيضاً فرق شتى ، مجمعون على أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على استخلاف علي باسمه ، وأظهر ذلك وأعلنه ، وأن أكثر الصحابة ضلوا بتركهم الاقتداء به بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ، والإمامة لا تكون إلا بنص وتوقيف ، وأنها قرابة ، ويبغضون أبا بكر وعمر ويسبوهما .
ويقال للرافضة : الإمامية ؛ لقولهم بالنص على إمامة علي .
٣- الزيدية ، وهم المنتسبون إلى زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، وهم يفضلون علياً على أبي بكر وعمر ، ولكن يعتقدون إمامتهما وعدالتسهما ، ويتولوهما ، وهم أيضاً فرق متعددة .
انظر : (مقالات الإسلاميين ١/٦٥-١٦٦) ، و (الملل والنحل ١/١٤٦) ، و (الفرق بين الفرق ٢١) ، و (منهاج السنة النبوية لابن تيمية) .
(٣) ((منهاج السنة النبوية)) لابن تيمية (٤٤/٥) .
(٤) هكذا في الأصل و(خ) ، وفي بقية النسخ : ((حتى أحبه الله)) ، وهو أصح .
(٥) ((فتح الباري)) (٩٠/٧) .

- فكان الأمر كذلك ، ففيه دليلٌ على شهادة أن محمداً رسولُ الله .
- قوله : (فَبَاتَ النَّاسُ يُدْوِكُونَ لِيَلْتَهُمْ) . هو بِنَصْبِ (لِيَلْتَهُمْ) على الظَّرْفِيَّةِ .
- (وَيُدْوِكُونَ) ، قال المصنّفُ : يخوضون ، والمرادُ [أَنَّهُمْ]^(١) بَأْتُوا تلك الليلةَ في خَوْضٍ واختلافٍ فيَمَن يَدْفَعُهَا إليه .
- ٥ وفيه : حرصُ الصحابةِ على الخيرِ ، ومزيدُ اهتمامهم به ، وذلك يَدُلُّ على عُلُوِّ مراتبهم في العلمِ والإيمانِ .
- وقوله : (أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا) . هو برفعِ (أَيُّ) على البناءِ .
- قوله : (فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدَاوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا) .
- في روايةِ أبي هريرةَ عند مسلمٍ : أَنَّ عُمَرَ قَالَ : (مَا أَحْبَبْتُ الْإِمَارَةَ إِلَّا يَوْمَئِذٍ) .
- ١٠ فَإِنْ قُلْتَ : إِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْفَضِيلَةُ لِعَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لَيْسَتْ مِنْ خَصَائِصِهِ فَلِمَاذَا تَمَنَّى بَعْضُ الصَّحَابَةِ أَنْ يَكُونَ لَهُ ذَلِكَ ؟ .
- قيلَ : الجوابُ كما قال شيخُ الإسلامِ : (أَنَّ فِي ذَلِكَ شَهَادَةَ النَّبِيِّ ﷺ لِعَلِيٍّ بِإِيمَانِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا ، وَإِبَاتًا لِمُؤَالَاتِهِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَوَجُوبَ مُؤَالَاتِهِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُ ، وَإِذَا شَهِدَ النَّبِيُّ ﷺ لِمُعِينٍ بِشَهَادَةٍ ، أَوْ دَعَا لَهُ بِدَعَاءٍ ، أَحَبَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ
- ١٥ [ذَلِكَ]^(٢) الشَّهَادَةِ وَمِثْلُ ذَلِكَ الدَّعَاءِ ، وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَشْهَدُ بِذَلِكَ لِخَلْقٍ كَثِيرٍ ، وَيَدْعُو بِهِ لِخَلْقٍ كَثِيرٍ ، وَكَانَ تَعْيِينُهُ لَذَلِكَ الْمُعِينِ مِنْ أَعْظَمِ فَضَائِلِهِ وَمُنَاقِبِهِ ، وَهَذَا كَالشَّهَادَةِ بِالْجَنَّةِ لِثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ^(٣) ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ^(١) ، وَغَيْرِهِمَا ، وَإِنْ كَانَ قَدْ

(١) في الأصل ، (م) ، (ف) ، (ق) (« بأهم ») ، والتصويب من (خ) ، (ط) .

(٢) كذا في الأصل ، وفي بقية النسخ ، (و) منهاج السنة) : « تلك » .

(٣) هو ثابت بن قيس بن شماس بن زهير بن مالك الأنصاري ، خطيب الأنصار ، كان من نجباء

الصحابة ، استشهد يوم اليمامة سنة (١٢ هـ) . انظر « الاستيعاب ١ / ٢٠٠-٢٠٣ » ،

« السير ١ / ٣٠٨-٣١٤ » .

شهادة النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بالجنة ثبتت من حديث أنس بن مالك في

صحيح البخاري ح (٣٦١٣ ، ٤٨٤٦) ، ومسلم ح (١١٩) .

شَهِدَ بِالْجَنَّةِ لِآخِرِينَ ، وَالشَّهَادَةَ بِمَحَبَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِلَّذِي ضُرِبَ فِي الْخَمْرِ (٢) . (٣)

قُلْتُ : وَفِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ - أَيْضاً - حِرْصُ الصَّحَابَةِ عَلَى الْخَيْرِ .

قَوْلُهُ : (فَقَالَ : أَيْنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ) . قَالَ بَعْضُهُمْ : كَأَنَّهُ ﷺ اسْتَبَعَدَ غَيْبَتَهُ
عَنْ حَضْرَتِهِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْمَوْطِنِ ، لَا سِيَّمَا وَقَدْ قَالَ : «لَأُعْطِينَ الرَّأْيَةَ» إِلَى آخِرِهِ ،
وَقَدْ حَضَرَ النَّاسُ وَكُلُّهُمْ طَمِعٌ بِأَنْ يَكُونَ هُوَ الَّذِي يَفُوزُ بِذَلِكَ الْوَعْدِ .

وَفِيهِ : سُؤَالُ الْإِمَامِ عَنِ رَعِيَّتِهِ ، وَتَفَقُّدُ أَحْوَالِهِمْ (٤) ، وَسُؤَالُهُ عَنْهُمْ فِي مَجَامِعِ الْخَيْرِ .

[٦٧]

قَوْلُهُ : (فَقِيلَ : هُوَ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ) . أَي : مِنَ الرَّمَدِ ، كَمَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ / ،
عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ (٥) ، فَقَالَ : «ادْعُوا لِي عَلِيًّا» . فَأْتِيَ بِهِ أَرْمَدًا ، فَبَصَقَ فِي
عَيْنَيْهِ ، [وَدَفَعَ إِلَيْهِ الرَّأْيَةَ ، فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ] (٦) .

١٠ قَوْلُهُ : (قَالَ : فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ) . بِهَمْزَةٍ قَطْعٍ ، أَمْرٌ مِنَ الْإِرْسَالِ ، أَمْرُهُمْ بِأَنْ

(١) هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ بْنِ الْحَارِثِ ، الْإِمَامُ الْخَبِيرُ أَبُو الْحَارِثِ الْإِسْرَائِيلِيُّ ، حَلِيفُ الْأَنْصَارِ مِنْ
خَوَاصِّ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ مِنْ أَحْبَابِ الْيَهُودِ ، أَسْلَمَ وَقَدْ هَجَرَ رَسُولُ
اللَّهِ وَقَدُومُهُ الْمَدِينَةَ ، (ت ٤٣ هـ) . انظر : «طبقات ابن سعد ٢/٢٦٨-٢٦٩» ، «السير
٢/٤١٣-٤٢٦» .

وَشَهَادَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ بِالْجَنَّةِ ثَبَتَتْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ فِي
صَحِيحِ مُسْلِمٍ ح (٢٤٣٨) .

(٢) رَوَى الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ح (٦٧٨٠) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ اسْمُهُ عَبْدَ اللَّهِ ، وَكَانَ يَلْقَبُ حَمَارًا ، وَكَانَ يَضْحَكُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ ، فَأُوتِيَ بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَ بِهِ
فَجَلَدَ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : اللَّهُمَّ الْعَنَهُ ، مَا أَكْثَرَ مَا يُؤْتَى بِهِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : «لَا تَلْعَنُوهُ ، فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِلَّا أَنَّهُ يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» .

(٣) «منهاج السنة النبوية» لابن تيمية (٤٦/٥ ، ٤٨-٤٩) .

(٤) فِي (ط) ، (ف) ، (ق) : «وَتَفَقَّدَهُ أَحْوَالَهُمْ» ، وَفِي (م) : «وَتَفَقَّدَهُ عَنْ أَحْوَالِهِمْ» .

(٥) هُوَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ مَالِكُ بْنُ أَهْبَ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ ، أَبُو إِسْحَاقَ الْقُرَشِيُّ ، أَحَدُ الْعَشْرَةِ
الْمُبَشِّرِينَ بِالْجَنَّةِ ، وَأَحَدُ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ ، وَأَحَدُ السِّتَةِ أَهْلِ الشُّورَى ، (ت ٥٥ هـ) . انظر
«الاستيعاب ٢/٦٠٦-٦١٠» ، «السير ١/٩٢-١٢٤» .

(٦) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ط) .

يُرْسَلُوا إِلَيْهِ ، فَيَدْعُوا لَهُ ^(١) ، ولمسلمٍ مِنْ طَرِيقِ إِيسَى بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : فَأَرْسَلَنِي إِلَى عَلِيٍّ فَجِئْتُ بِهِ أَقُودُهُ أَرْمَدَ ، فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ فَبَرَأَ .

قوله : (فَبَصَقَ) . بفتح الصادِ ، أي : تفلَّ .

قوله : (فدعا له فبرأ) . هو بفتح الرَّاءِ والهمزةِ ، بوزنِ ضَرَبَ ، ويجوزُ الكَسْرُ ،

٥ بوزنِ عَلِمَ ^(٢) ، أي : عُوْفِي في الحالِ عافيةً كاملةً ، كأنَّ لم يكن به وجعٌ من رَمَدٍ ، ولا ضَعْفٌ بصرٍ أصلاً ، وعند الطَّبْرَانِيِّ من حديثِ عَلِيٍّ : فَمَا رَمَدْتُ وَلَا صُدِعْتُ مِنْذُ دَفَعْتُ إِلَيَّ النَّبِيَّ ﷺ الرَّأْيَةَ ^(٣) .

(١) كذا في الأصل ، (ف) ، (ق) ، وفي بقية النسخ : « فیدعوه له » .

(٢) في (ق) : « (سلم) » .

(٣) تحريجه : رواه أبو داود الطيالسي في مسنده ح (١٨٥) ، وأبو يعلى في مسنده ح (٥٩٣) ، وأحمد في المسند (٤١٤/١) ، وفي (فضائل الصحابة) ح (٩٨٠) ، والطبري في (تهذيب الآثار - مسند علي ١٦٨) من طريق مغيرة بن مقسم الضبي عن أم موسى عن علي رضي الله عنه .

ورواه الطبراني (كما في مجمع الزوائد ١٦٤/٩ - ١٦٥) عن ابن عمر بنحوه .

حكمه : حسن الإسناد ، والمغيرة بن مقسم قال عنه الحافظ في (التقريب ٩٦٦) : (ثقة متقن ، إلا أنه كان يدلس ولا سيما عن إبراهيم) أي النخعي أمه ، وذكره الحافظ - أيضا - المرتبة الثالثة من مراتب المدلسين ، وهي المرتبة التي أكثر أصحابها من التدليس لكنهم لم يكثروا عن الضعفاء والمجاهيل ، والأئمة لم يحتجوا من أحاديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع ، ومن الأئمة من رد حديثهم مطلقاً ، ومنهم من قبلهم مطلقاً ، انظر (تعريف أهل التقديس لا بن حجر ٢٣ ، ١١٢) ، و(التدليس في الحديث للدميني ١٤٣ ، ٣٥١) .

والمغيرة في هذا الحديث لم يصرح بالسماع ، فعلى المذهبين الأولين لا يحتج بحديثه هذا ، وعلى المذهب الثالث يحتج به ، ولعل هذا هو الصواب في هذا الحديث لأمرين :
١- أن أصل الحديث في الصحيحين .

٢- أن أغلب الأئمة وثقوه ، وما تقموا عليه سوى تدليسه عن إبراهيم النخعي ، انظر : (تهذيب الكمال ٣٩٧/٢٨ - ٤٠٣) ، وهو في هذا الحديث روى عن أم موسى سُرِّيَّةَ عَلِيٍّ بن أبي طالب ، قال الطبري (وكانت أم امرأة المغيرة بن مقسم) ، انظر : (تهذيب الآثار ص ١٦٨) ، وقال ابن حجر في (التقريب ١٣٨٦) : (أم موسى سُرِّيَّةٌ عليٌّ مقبولةٌ) أمه ، فلعل عننته في هذا الحديث تحمل على السماع ، ومن ثم قال الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٦٢/٩) : (رواه أبو يعلى وأحمد باختصار ، ورجالهما رجال الصحيح غير أم موسى ، وحديثها مستقيم) أمه .

وفيه : دليلٌ على الشهادتين .

قوله : (فأعطاه الرّاية) . قال المصنّف : (فيه الإيمانُ بالقدرِ لحصولها لمن لم يسع ، ومنعها عمّن سعى)^(١) .

وفيه : التوكّل على الله ، والإقبال بالقلب إليه ، وعدم الالتفات إلى الأسباب ، ه وأن فعلها لا يُنافي التوكّل .

قوله : (وقال : انْفُذْ على رسلك) . أمّا (انْفُذْ) فهو بضمّ الفاء ، أي : امضِ لوجهك . (ورسلك) ، بكسر الراءِ ، وسكون السين ، أي : على رفقك ولينك من غير عجلة ، يُقال لمن يحمل^(٢) الشيءَ برفقٍ . (وساحتهم) : فناء أرضهم ، وهو ما حوّالها .

١٠ وفيه : الأدبُ عند القتال ، وتركُ الطيشِ والأصواتِ المزعجةِ التي لا حاجةَ إليها . وفيه : أمرُ الإمامِ عمّاله بالرفقِ واللينِ من غيرِ ضعفٍ ، ولا انتقاصِ عزيمةٍ ، كما يُشيرُ إليه قوله : (حتى تنزلَ بساحتهم) .

قوله : (ثم ادعهم إلى الإسلام) . أي : الذي هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله ، ومن هذا الوجه طابَقَ الحديثُ الترجمةَ .

١٥ وفي حديثِ أبي هريرة - عند مسلمٍ - : فدعا رسولُ الله ﷺ عليّ بنَ أبي طالبٍ ، فأعطاه إياه^(٣) ، وقال : « امش ولا تلتفت حتى يفتحُ الله عليك » . فسارَ عليٌّ شيئاً ،

وقال أحمد شاکر في تحقيق (المسند ١/٤١٤) : (إسناده صحيح) أهـ . ويشهد له - أيضاً - حديث الطبراني ، حديث ابن عمر ، وفيه : (فتفل في عينيه فما رمدتُ بعد يومه) .

قال الهيثمي في (المجمع ٩/١٦٥) : (رواه الطبراني ، وفيه أحمد بن سهل بن علي البلهلي ، ولم اعرفه ، وبقية رجاله ثقات) أهـ .

(١) (كتاب التوحيد : المسألة الثالثة والعشرون) .

(٢) كذا في الأصل ، وفي بقية النسخ : (لمن يعمل) .

(٣) في (ط) : (فأعطاه الراية) ، وفي (م) : (فأعطاه إياها) .

ثم وَقَفَ ولم يَلْتَفِتْ، فَصَرَخَ : يا رسولَ اللهِ، على ماذا أُقاتِلُ الناسَ ؟. قال : « قَاتِلَهُمْ حتى يَشْهَدُوا أَنْ لا إلهَ إلا اللهُ وأنَّ محمداً رَسولُ اللهِ ، فإذا فَعَلُوا ذلكَ فقد مَنَعُوا مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إلاَّ بِحَقِّهَا ، وَحِسَابُهُمْ على اللهِ » .

وفيه : أَنَّ الدعوةَ إلى شَهادَةِ أَنْ لا إلهَ إلا اللهُ المرادُ بها الدعوةُ إلى الإِخْلاصِ فيها ٥ وَتَرْكِ الشِّرْكِ، وإِلاَّ فاليهودُ يقولونها، ولم يُفَرِّقِ النبيُّ ﷺ في الدعوةِ إليها بينهم وبين مَنْ لا يقولها من مشركي العربِ ، فَعُلِمَ أَنَّ المرادَ من هذه الكلمةِ هو اللَّفْظُ بها ، واعتقادُ معناها، والعملُ به ^(١)، وذلك هو معنى قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلاَّ اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤] ، وقوله : ١٠ ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مآبٌ ﴾ [الرعد: ٣٦] .

وذلك هو معنى قوله : (ثم ادْعُهُمْ إلى الإسلامِ) الذي هو الاستِسْلامُ لله تعالى ، والانقيادُ له بفِعْلِ التوحيدِ وتَرْكِ الشِرْكِ . /

وفيه : مشروعيةُ الدعوةِ قبلَ القتالِ ، لكنَّ إن كانوا قد بَلَّغْتَهُم الدعوةَ جازاً قتالَهُم ابتداءً ؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ أَعَارَ على بني المصْطَلِقِ وهم غارون ^(٢) ، وتُسْتَحَبُّ ١٥ دعوئُهُمْ ؛ لهذا الحديثِ وما في معناه ، وإن كانوا لم تَبْلُغْتَهُمْ وَجِبَتْ دعوئُهُمْ .

قوله : (وَأَخْبِرُهُمْ بما يَجِبُ عليهم من حَقِّ اللهِ تعالى فيه) . أي : في الإسلامِ ، أي : إذا أَجابُوا إلى الإسلامِ ، فَأَخْبِرُهُمْ بما يجب عليهم مِنْ حُقُوقِهِ التي لا بُدَّ مِنْ فِعْلِها كالصلاةِ ، والزكاةِ ، وهذا كقولهِ في حديثِ أبي هُرَيْرَةَ : « فَإِذَا فَعَلُوا ذلكَ فقد مَنَعُوا مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إلاَّ بِحَقِّهَا » ، وقد فَسَّرَهُ أبو بكرٍ الصديقُ لِعُمَرَ - ٢٠ رضي اللهُ عنهما - لَمَّا قاتَلَ أَهْلَ الرِّدَّةِ الذين يشهدون أَنَّ لا إلهَ إلا اللهُ وأنَّ محمداً

(١) في (ق) : « والعملُ بها » .

(٢) روى القصة البخاري ح (٢٥٤١) ، ومسلم ح (١٧٣٠) من حديث ابن عمر ، وقد سبق الكلام على مسألة : حكم الدعوة إلى الإسلام قبل القتال .

رسول الله . فقال له عمرُ : كيف تُقاتلُ الناسَ وقد قال رسولُ الله ﷺ : «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوهَا فَقَدْ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ ، وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا» ؟ . قال أبو بكرٍ : (فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ ، وَاللَّهُ لَوْ مَنَّوْنِي عَنَّا قَدْ كَانُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهَا ^(١) .

٥ وحاصله : أَنَّهُمْ إِذَا أَجَابُوا إِلَى الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ التَّوْحِيدُ ، فَأَخْبِرُهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْإِسْلَامِ مِنَ الصَّلَاةِ ، وَالزَّكَاةِ ، وَالصِّيَامِ ، وَالْحَجِّ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ الظَّاهِرَةِ ، وَحَقُوقِهِ . فَإِنْ أَجَابُوا إِلَى ذَلِكَ فَقَدْ أَجَابُوا إِلَى الْإِسْلَامِ حَقًّا ، وَإِنْ ائْتَنَعُوا عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَالْقِتَالُ بَاقٍ بِحَالِهِ إِجْمَاعًا .
فَدَلَّ عَلَى أَنَّ النُّطْقَ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ دَلِيلٌ عَلَى الْعِصْمَةِ ، لِأَنَّهُ عِصْمَةٌ ، أَوْ يُقَالُ :
١٠ هُوَ الْعِصْمَةُ لَكِنْ بِشَرَطِ الْعَمَلِ ، يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا ﴾ [النساء: ٩٤] ، وَلَوْ كَانَ النُّطْقُ بِالشَّهَادَةِ عَاصِمًا لَمْ يَكُنْ لِلتَّشْبِثِ مَعْنَى ، يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا ﴾ أَي : عَنِ الشَّرْكِ ، وَفَعَلُوا التَّوْحِيدَ ، ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة : ٥] ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْقِتَالَ يَكُونُ عَلَى هَذِهِ الْأُمُورِ .

١٥ وفيه : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَقُوقًا فِي الْإِسْلَامِ ، مَنْ لَمْ يَأْتِ بِهَا لَمْ يَكُنْ مُسْلِمًا ، كِإِخْلَاصِ الْعِبَادَةِ لَهُ ، وَالْكَفْرِ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِهِ .
وفيه : بَعَثُ الْإِمَامِ الدَّعَاةَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، كَمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَخُلَفَاؤُهُ الرَّاشِدُونَ يَفْعَلُونَ .

وفيه : تَعْلِيمُ الْإِمَامِ أُمَرَاءَهُ ، وَعُمَّالِهِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ .
٢٠ قَوْلُهُ : (فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ) .
(أَنْ) : هِيَ الْمَصْدَرِيَّةُ ، وَاللَّامُ قَبْلَهَا مَفْتُوحَةٌ ؛ لِأَنَّهَا لَامُ الْقَسَمِ ، وَأَنْ وَمَدْخُولُهَا

(١) رواه البخاري ح (١٣٩٩ ، ٦٩٢٤ ، ٧٢٨٤) ، ومسلم ح (٢٠) .

مَسْبُوكٌ بِمَصْدَرٍ مَرْفُوعٍ عَلَى أَنَّهُ مَبْتَدَأٌ ، خَيْرُهُ (خَيْرٌ) .

(وَحُمْرٌ) : بضمُّ المَهْمَلَةِ ، وسكونِ الميمِ ، (والتَّعَمُّ) : بفتح النَّونِ ، والعينِ المَهْمَلَةِ ، أي خَيْرٌ لَكَ مِنَ الإِبْلِ الحُمْرِ ، وهي أَنفَسُ أَمْوَالِ العَرَبِ ، يَضْرِبُونَ بِهَا المَثَلَ فِي نَفَاسَةِ الشَّيْءِ .

٥ (قِيلَ : المرادُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَكُونَ / لَكَ فَتَصَدَّقَ بِهَا ^(١) . وقيلَ : تَقْتَنِيهَا وَتَمْلِكُهَا ^(٢)) . [٦٩] قُلْتُ : هذا هو الأظهرُ ، والأوَّلُ لا دليلَ عليه . أي : أنكم تُحِبُّونَ متاعَ الدُّنيا ، وهذا خَيْرٌ مِنْهُ .

قال النَّوَوِيُّ : (وتشبيهُ أمورِ الآخرةِ بأُمورِ الدُّنيا إنما هو للتَّقريبِ إلى الأفهامِ ،

وإِلَّا فَدَرَّةٌ مِنَ الآخرةِ خَيْرٌ مِنَ الأَرْضِ بِأَسْرِهِا ، وَأَمْثالِها مَعَهَا ^(٣)) .

١٠ وفيه : فضيلةُ الدعوةِ إلى اللهِ ، وفضيلةُ مَنْ اهْتَدَى على يَدَيْهِ رَجُلٌ واحِدٌ . وجوازُ الحَلْفِ على الفُتْيَا والقضاءِ والخبرِ ، والحَلْفِ مِنْ غيرِ اسْتِحْلَافٍ .

(١) في (ط) : « فتصدق بها » ، وهي كذلك في « فتح الباري » .

(٢) « فتح الباري » (٦٠٨/٧) .

(٣) « شرح مسلم » (١٧٨/١٥) .

(٥) — بابُ تَفْسِيرِ التَّوْحِيدِ وَشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

أي : تفسير هاتين الكلمتين ، والعطف لتغاير اللَّفْظَيْنِ ، وإِلا فالمعنى واحدٌ .
ولمَّا ذَكَرَ المصنِّفُ في الأبوابِ السَّابِقَةِ التَّوْحِيدَ ، وَفَضَائِلَهُ ، وَالدَّعْوَةَ إِلَيْهِ ،
وَالخَوْفَ مِنْ ضِدِّهِ الَّذِي هُوَ الشَّرْكَ ، فَكَأَنَّ النُّفُوسَ اشْتَاقَتْ إِلَى مَعْرِفَةِ هَذَا الأَمْرِ
العَظِيمِ ، الَّذِي خُلِقَتْ لَهُ الخَلِيقَةُ ، وَالَّذِي بَلَغَ مِنْ شَأْنِهِ عِنْدَ اللَّهِ أَنَّ مَنْ لَقِيَهُ بِهِ غَفَرَ
لَهُ ، وَإِنْ لَقِيَهُ بِمِلءِ الأَرْضِ خَطَايَا ، بَيَّنَّ — رَحِمَهُ اللَّهُ — فِي هَذَا البَابِ أَنَّهُ لَيْسَ اسْمًا لَا
مَعْنَى لَهُ ، أَوْ قَوْلًا لَا حَقِيقَةَ لَهُ ، كَمَا يَظُنُّهُ الجَاهِلُونَ ، الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّ غَايَةَ التَّحْقِيقِ
فِيهِ هُوَ النُّطْقُ بِكَلِمَةِ الشَّهَادَةِ مِنْ غَيْرِ اعْتِقَادِ القَلْبِ لِشَيْءٍ مِنَ المَعَانِي ، وَالحَاذِقُ مِنْهُمْ
يَظُنُّ أَنَّ مَعْنَى (الإِلَهِ) : هُوَ الخَالِقُ المَتَفَرِّدُ بِالمُلْكِ ، فيكونُ ^(١) غَايَةَ مَعْرِفَتِهِ هُوَ الإِقْرَارُ
بِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ ، وَهَذَا لَيْسَ هُوَ المَرَادُ بِالتَّوْحِيدِ ، وَلَا هُوَ — أَيْضًا — مَعْنَى (لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ) ، وَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مِنْهُ فِي التَّوْحِيدِ ، بَلِ التَّوْحِيدُ اسْمٌ لِمَعْنَى عَظِيمٍ ، وَقَوْلٌ لَهُ
مَعْنَى جَلِيلٌ ، هُوَ أَجَلٌ مِنْ جَمِيعِ المَعَانِي ^(٢) .
وَحَاصِلُهُ : هُوَ البَّرَاءَةُ مِنْ عِبَادَةِ كُلِّ مَا سِوَى اللَّهِ ، وَالإِقْبَالُ بِالقَلْبِ وَالعِبَادَةُ عَلَى
اللَّهِ ، وَذَلِكَ هُوَ مَعْنَى الكُفْرِ بِالطَّاعُوتِ ، وَالإِيْمَانِ بِاللَّهِ ، وَهُوَ مَعْنَى (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) ،
١٥ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّهُمَّ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة : ١٦٣] ،
وَقَالَ تَعَالَى — حِكَايَةً عَنْ مُؤْمِنٍ يَسُ — : ﴿ وَمَالِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ . ءَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بُضْرًا لَا تُعْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ
شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ . إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٌ مُبِينٌ ﴾ [يس : ٢٢-٢٤] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ قُلْ
إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ . وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ المُسْلِمِينَ . قُلْ
٢٠ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ . قُلْ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ [الزمر

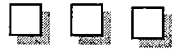
(١) في (ط) ، (خ) : « فتكون » .

(٢) في الأصل فقط : « وقوله له معنى جليل ، هو من أجل جميع المعاني » ، والتصويب من النسخ الأخرى .

١١-١٥]، وقال تعالى - حكاية عن مؤمن آل فرعون - : ﴿ وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ . تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ . لَا جَرَمَ أَنَّ مَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ [غافر: ٤١-٤٣] ، والآيات في هذا كثيرةٌ تُبَيِّنُ أَنَّ مَعْنَى (لا

٥ [إله إلا الله] هو البراءة من عبادة ما سوى الله، من / الشفعاء ، والأنداد ، وإفراد الله بالعبادة ، فهذا هو الهدى ودين الحق الذي أرسل الله به رُسُلَهُ ، وأنزل به كُتُبَهُ .

أَمَّا قَوْلُ الْإِنْسَانِ : (لا إله إلا الله) مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةٍ لِمَعْنَاهَا ، وَلَا عَمَلٍ بِهِ ، أَوْ دَعْوَاهُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ، وَهُوَ لَا يَعْرِفُ التَّوْحِيدَ، بَلْ رِمَا يُخْلِصُ لغيرِ اللَّهِ عِبَادَاتِهِ، مِنْ الدُّعَاءِ، وَالْخَوْفِ، وَالذَّبْحِ، وَالنَّذْرِ، وَالتَّوْبَةِ، وَالْإِنَابَةِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ، فَلَا يَكْفِي فِي التَّوْحِيدِ، بَلْ لَا يَكُونُ إِلَّا مُشْرِكًا وَالْحَالَةُ هَذِهِ، كَمَا هُوَ شَأْنُ عِبَادِ الْقُبُورِ .
ثم ذكر المصنّفُ آياتٍ تُدَلُّ عَلَى هَذَا ، فقال :



تفسير قوله تعالى :
(أُولَئِكَ الَّذِينَ
يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ
إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ)

(وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ﴾ ، الآية [الإسراء: ٥٧]) .

١٥ قُلْتُ : يَتَّبِعُونَ مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ بِذِكْرِ الْآيَةِ الَّتِي قَبْلَهَا ، وَهِيَ قَوْلُهُ : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ [الإسراء: ٥٦-٥٧] .

قال ابن كثير : (يقول تعالى : ﴿ قُلِ ﴾ للمشركين : ﴿ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ من الأنداد ، وارغبوا إليهم، فإنهم لا (يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ) ،
٢٠ أي: بالكليّة ، ﴿ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ ، أي : أَنْ يُحَوِّلُوهُ إِلَى غَيْرِكُمْ، والمعنى : أَنَّ الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ . قال العوفي^(١) عن ابن عباس - في

(١) هو عطية بن سعد بن جنادة العوفي الكوفي ، أبو الحسن من مشاهير التابعين ، قال ابن حجر :

الآية - : (كان أهل الشرك يقولون : نعبُدُ الملائكةَ ، والمسيحَ ، وعُزَيْرًا ، وهم الذين

يدعون ، يعني : الملائكةَ ، والمسيحَ وعزيراً ^(١)) .

وقوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ الآية ، رَوَى البخاريُّ ، عن ابنِ مسعودٍ - في الآية - قال : (ناسٌ مِنَ الجنِّ كانوا يُعْبُدُونَ ، فَأَسْلَمُوا) ، وفي روايةٍ : (كان ناسٌ

من الإنسِ يَعْبُدُونَ ناساً مِنَ الجنِّ ، فَأَسْلَمَ الجنُّ ، وَتَمَسَّكَ هؤُلاءِ بدينِهِمْ) ^(٢) .

قال السُّدِّيُّ ، عن أبي صالحٍ ^(٣) ، عن ابنِ عباسٍ - في الآية - قال : (عَيْسَى وَأُمَّهُ وَعُزَيْرًا والملائكةَ) ^(٤) .

وقال مغيرةٌ ^(٥) ، عن إبراهيمَ ، كان ابنُ عباسٍ يقولُ في هذه الآية : (هم عَيْسَى ،

وعُزَيْرٌ ، والشمسُ ، والقمرُ) ^(٦) .

١٠ وقال مُجاهدٌ : عَيْسَى ، وعُزَيْرٌ ، والملائكةُ ^(٧) .

صندوق يخطئ كثيراً، وكان شيعياً مدلساً ، (ت ١١١ هـ) . انظر : ((السير ٣٢٥/٥ - ٣٢٦)) ، ((التقريب ٦٨٠)) .

(١) عزاه السيوطي في ((الدر المنثور ٣٤٣/٤)) إلى ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، ولم أجد في تفسير ابن جرير في نفس الموضوع ، وهو في تفسير ابن أبي حاتم المطبوع (٢٣٣٥/٧) .

(٢) الرواية الأولى في صحيح البخاري ح (٤٧١٥) ، والرواية الثانية ح (٤٧١٤) ، وهي في صحيح مسلم ح (٣٠٣٠) .

(٣) هو أبو صالح باذام - ويقال باذان - مولى أم هانئ بنت أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم ، قال ابن حجر : ضعيف مدلس ، توفي في المائة الثانية . انظر : ((طبقات ابن سعد ٢٣١/٥)) ، ٢٩٩/٦ - ٣٠٠ ، ((التقريب ١٦٣)) .

(٤) في (خ) ، (ق) ، (ف) ، (ط) بدون ((والملائكة)) .

وأثر ابن عباس رواه ابن جرير في تفسيره (٩٦/٨) من طريقين ، وابن أبي حاتم ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن مردويه كما في ((الدر المنثور ٣٤٣/٤)) .

(٥) في (م) ، (ق) ، (خ) : ((المغيرة)) .

(٦) رواه ابن جرير في تفسيره (٩٦/٨) ، وسعيد بن منصور ، وابن المنذر كما في ((الدر المنثور ٣٤٣/٤)) .

(٧) ((تفسير مجاهد)) (٣٦٤) ، ورواه ابن جرير في تفسيره (٩٦/٨) .

وقوله : ﴿ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ﴾ ، لا تَتِمُّ الْعِبَادَةُ إِلَّا بِالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ .^(١)

وفي التفسير المنسوب إلى الطَّبْرِيِّ الحَنَفِيِّ : (قُلْ لِلْمُشْرِكِينَ يُدْعُونَ^(٢) أَصْنَامَهُمْ دَعَاءَ اسْتِغَاثَةٍ ، فَلَا يَمْلِكُونَ^(٣) كَشْفَ الضُّرِّ عَنْهُمْ ، وَلَا تَحْوِيلًا إِلَى غَيْرِهِمْ ، ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُدْعُونَ ﴾ ، أي : الملائكة المعبودة لهم يَتَّبَادِرُونَ إِلَى طَلْبِ الْقُرْبَةِ إِلَى اللَّهِ ، فِيرْجُونَ رَحْمَتَهُ ، وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ، ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾ ، أي : مَمَّا يَحْذَرُهُ كُلُّ عَاقِلٍ . وَعَنِ الضَّحَّاكِ ، وَعَطَاءِ : أَنَّهُمُ الْمَلَائِكَةُ .
وعن ابن عباسٍ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُدْعُونَ ﴾ : عَيْسَى ، وَأُمَّهُ ، وَعُزَيْرًا .

[٧١]

قال شيخ الإسلام : (وهذه الأقوال / كلها حق ، فإن الآية تُعْمَمُ مَنْ كَانَ مَعْبُودَهُ ١٠ عَابِدًا لِلَّهِ سِوَاءَ كَانٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، أَوْ مِنَ الْجِنِّ ، أَوْ مِنَ الْبَشَرِ .
وَالسَّلْفُ فِي تَفْسِيرِهِمْ يَذْكُرُونَ جِنْسَ الْمَرَادِ بِالآيَةِ عَلَى نَوْعِ التَّمَثِيلِ ، كَمَا يَقُولُ التَّرْجَمَانُ مَنْ سَأَلَهُ : مَا مَعْنَى لَفْظِ الْخَبْرِ ؟ ، فَيُرِيهِ رَغِيْفًا ، يَقُولُ : هَذَا . فَالْإِشَارَةُ إِلَى نَوْعِهِ لَا إِلَى عَيْنِهِ ، وَلَيْسَ مَرَادُهُمْ بِذَلِكَ تَحْصِيصَ نَوْعٍ دُونَ نَوْعٍ مَعَ شُمُولِ الْآيَةِ لِلنَّوْعَيْنِ .

١٥ فالآية خطابٌ لكلِّ مَنْ دَعَا دُونَ اللَّهِ مَدْعُوًّا ، وَذَلِكَ الْمَدْعُوُّ يُبْتَغَى إِلَى اللَّهِ الْوَسِيلَةَ ، وَيَرْجُو رَحْمَتَهُ ، وَيَخَافُ عَذَابَهُ ، فَكُلُّ مَنْ دَعَا مِيتًا ، أَوْ غَائِبًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَالصَّالِحِينَ ، سِوَاءَ كَانِ بِلَفْظِ الْاسْتِغَاثَةِ ، أَوْ غَيْرِهَا ، فَقَدْ تَنَاوَلَتْهُ هَذِهِ الْآيَةُ ، كَمَا تَتَنَاوَلُ مَنْ دَعَا الْمَلَائِكَةَ وَالْجِنَّ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ هَؤُلَاءِ كُلَّهُمْ يَكُونُونَ وَسَائِطَ فِيمَا يُقَدَّرُهُ اللَّهُ بِأَفْعَالِهِمْ ، وَمَعَ هَذَا فَقَدْ نَهَى اللَّهُ عَنْ دَعَائِهِمْ ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ

(١) ((تفسير القرآن العظيم)) لابن كثير (٥٠/٣)

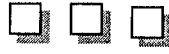
(٢) فِي (ف) ، (خ) : ((يدعوا)) .

(٣) فِي النسخ الأخرى : ((فلا يقدرُونَ)) ، وجاء في هامش الأصل قوله : ((خ — فلا يقدرُونَ)) .

(٤) فِي (خ) ، (ط) ، (ف) ، (ق) : ((لكل من دعا من دون ...)) .

عن الداعين ولا تحويله^(١) ، لا يرفعونه بالكلية ، ولا يُحوّلونه من موضع إلى موضع ، كتغيير صفته أو قدره ، ولهذا قال ﴿ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ ، فذكر نكرة تُعم أنواع التحويل ، فكل من دعا ميتاً ، أو غائباً من الأنبياء ، والصالحين ، أو دعا الملائكة ، أو دعا الجن ، فقد دعا من لا يُغيثه ، ولا يملك كشف الضر عنه ، ولا تحويله (٢) . انتهى .

٥ وبنحو ما تقدّم من كلام هؤلاء قال جميع المفسرين .
فبتبين أن معنى التوحيد ، وشهادة أن لا إله إلا الله : هو ترك ما عليه المشركون من دعوة الصالحين ،^(٣) [والاستشفاع بهم إلى الله في كشف الضر وتحويله ، فكيف بمن أحلص لهم الدعوة ، وأنه لا يكفي في التوحيد دعواه ، والنطق بكلمة الشهادة من غير مفارقة لدين المشركين ، (وأن دعاء الصالحين لكشف الضر أو تحويله هو ١٠ الشرك الأكبر) ، نَبّه عليه المصنّف^(٤) .



تفسير قوله تعالى:
(وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه..)

قال : (وقوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ . إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ الآية [الزخرف : ٢٦-٢٧]) .

قال ابن كثير : (يقول تعالى مُخبراً عن عبده ورسوله وخليته إمام الحنفاء ، ١٥ ووالد من بعث بعده من الأنبياء ، الذي تنسب إليه قريش في نسبها ومذهبها : إنه تبرأ من أبيه وقومه في عبادتهم الأوثان فقال : ﴿ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ . إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ . وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ ﴾ أي : هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لا شريك له ، وخلع ما سواه من الأوثان ، وهي لا إله إلا الله ، أي :

(١) في (م) : « كشف الضر عنكم يعني عن الداعين ولا تحويلاً » .

(٢) « مجموع الفتاوى » (٢٢٦ / ١٥) ، بعض الكلام الموجود هنا غير موجود في « مجموع الفتاوى » .

(٣) سقط من (خ) بمقدار صفحة .

(٤) « كتاب التوحيد » (١٧) .

جَعَلَهَا فِي ذُرِّيَّتِهِ يَقْتَدِي بِهِ فِيهَا مَنْ هَدَاهُ اللَّهُ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ، أَي : إِلَيْهَا . قَالَ عِكْرِمَةُ^(١) ، وَمُجَاهِدٌ ، وَالضَّحَّاكُ ، وَقَتَادَةُ ، وَالسُّدِّيُّ ، وَغَيْرُهُمْ فِي قَوْلِهِ : ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ : يَعْنِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، لَا يَزَالُ فِي ذُرِّيَّتِهِ مَنْ يَقُولُهَا^(٢) ، وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ^(٣) ، وَهُوَ يَرْجِعُ إِلَى مَا قَالَهُ هِ الْجَمَاعَةُ^(٤) .

[٧٢] قلت : رَوَى ابْنُ جَرِيرٍ ، [٥] عَنْ قَتَادَةَ / - فِي قَوْلِهِ : ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ - قَالَ : (خَلَقَنِي)^(٦) ، وَعَنْهُ ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ ، قَالَ : (إِنَّهُمْ يَقُولُونَ : إِنَّ اللَّهَ رَبُّنَا ﴾ وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ ﴿[الرَّحُوف : ٨٧] ، فَلَمْ يَرَأُ مِنْ رَبِّهِ . رَوَاهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ^(٧) .

١٠ . قُلْتُ : يَعْنِي أَنَّ قَوْمَ إِبْرَاهِيمَ يَعْبُدُونَ اللَّهَ ، وَيَعْبُدُونَ غَيْرَهُ ، فَتَبَرَّأَ مِمَّا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ، لَا كَمَا يَظُنُّ الْجُهَالُ أَنَّ الْكُفَّارَ لَا يَعْرِفُونَ اللَّهَ ، وَلَا يَعْبُدُونَهُ أَصْلًا .
وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ ، عَنْ قَتَادَةَ - ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ - قَالَ : (الْإِحْلَاصَ وَالتَّوْحِيدَ ، لَا يَزَالُ فِي ذُرِّيَّتِهِ مَنْ يُوحِّدُ اللَّهَ وَيَعْبُدُهُ)^(٨) .

(١) هو أبو عبد الله عكرمة القرشي مولاهم ، البربري الأصل ، الحافظ المفسر ، مولى ابن عباس ، قال ابن حجر : ثقة ثبت عالم بالتفسير (ت ١٠٤ هـ) . انظر ((التقريب ٦٨٧-٦٨٨)) ، ((طبقات ابن سعد ٢١٩/٥-٢٢٤)) ، ((السير ١٢/٥-٣٦)) .

(٢) روى هذا التفسير ابن جرير في تفسيره (١٧٩/١١) عن مجاهد ، والسدي من طرق ، وقادة واللفظ له .

(٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٧٩/١١) .

(٤) ((تفسير القرآن العظيم)) (١٣٦/٤-١٣٧) .

(٥) هنا ينتهي السقط من (خ) .

(٦) تفسير ابن جرير (١٧٩/١١) .

(٧) ورواه ابن جرير في تفسيره (١٧٩/١١) .

(٨) تفسير ابن جرير (١٧٩/١١) .

فَتَبَيَّنَ بِهَذَا أَنَّ مَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ : هُوَ الْبِرَاءَةُ مِمَّا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَإِفْرَادُ اللَّهِ بِالْعِبَادَةِ ، وَذَلِكَ هُوَ التَّوْحِيدُ ، لَا مَجْرَدُ الْإِقْرَارِ بِوُجُودِ اللَّهِ ، وَمُلْكِهِ ، وَقُدْرَتِهِ ، وَخَلْقِهِ لِكُلِّ شَيْءٍ ، فَإِنَّ هَذَا يُقَرَّبُ بِهِ الْكُفَّارُ .

وَذَلِكَ هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ : ﴿ إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ ، (فاستثنى من المعبودين ربّه، وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه الموالاة هي شهادة أن لا إله إلا الله) ، قاله المصنّف (١) .



تفسير قوله تعالى:
(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ
وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا
مِن دُونِ اللَّهِ)

قال: (وقوله: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [الآية] التوبة : ٣١) .
الأحبارُ : هم العلماء ، والرُهبانُ : هم العبادُ . وهذه الآية قد فسرها رسول الله ﷺ لعدي بن حاتم (٢) ، وذلك أنه لما جاء مسلماً دخل على رسول الله ﷺ وهو يقرأ هذه الآية ، قال : فقلتُ : إنهم لم يعبدوهم . فقال : ((بلى . إنهم حرّموا عليهم الحلال وحلّلوا لهم الحرام ، فاتّبعوهم ، فذاك عبادتهم إياهم)) . رواه أحمد ، والترمذي وحسنه ، وعبد بن حميد ، وابن سعد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وغيرهم من طرق (٣) . وهكذا قال جميع المفسرين .

(١) ((كتاب التوحيد)) (١٨) .

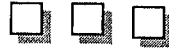
(٢) في (ف) : ((ابن أبي حاتم)) ، وهو خطأ ، وعدي هو ابن حاتم بن عبدالله بن سعد الطائي ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الأمير الشريف ، ولد حاتم الطائي الذي يضرب بجوده المثل ، توفي عدي سنة (٦٧ هـ) وقيل غير ذلك . انظر : ((السير ١٦٢/٣ - ١٦٥)) ، ((طبقات ابن سعد ٩٩/٦)) .

(٣) تخريجُه : رواه الترمذي ح (٣٠٩٥) ، وابن جرير في تفسيره (٣٥٤/٦) ، والطبراني (الكبير ٩٢/١٧) ، ومن طريقه المزني (تهذيب الكمال ١١٨/٢٣ - ١١٩) ، والبيهقي (السنن الكبرى ح (٢٠١٣٧) ، وأخرجه أيضاً ابن سعد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه (كما في الدر المنثور ١٧٤/٤) كلهم من طريق عبدالسلام بن حرب عن غطفان بن أعين عن مصعب بن سعد عن عدي بن حاتم .

قال السُّدِّيُّ : اسْتَنْصَحُوا الرِّجَالَ ، وَنَبَذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة : ٣١] ، أَي : الَّذِي إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا فَهُوَ الْحَرَامُ ، وَمَا حَلَّلَهُ حَلًّا ، وَمَا شَرَعَهُ أَتْبَعَ ، ﴿ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ، أَي : تَعَالَى وَتَقَدَّسَ عَنِ الشَّرْكَاءِ ، وَالنُّظْرَاءِ ، وَالْأَنْدَادِ ، ٥ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، وَلَا رَبَّ سِوَاهُ .

وَمُرَادُ الْمَصْنُفِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - بِإِيرَادِ الْآيَةِ هُنَا أَنَّ الطَّاعَةَ فِي تَحْرِيمِ الْحَلَالِ ، وَتَحْلِيلِ الْحَرَامِ مِنَ الْعِبَادَةِ الْمَنْفِيَّةِ عَنِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلِهَذَا فُسِّرَتِ الْعِبَادَةُ بِالطَّاعَةِ ، وَفُسِّرَ الْإِلَهُ بِالْمَعْبُودِ الْمَطَاعِ ، فَمَنْ أَطَاعَ مَخْلُوقًا فِي ذَلِكَ فَقَدْ عَبَدَهُ ؛ إِذْ مَعْنَى التَّوْحِيدِ ، وَشَهَادَةِ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَقْتَضِي إِفْرَادَ اللَّهِ بِالطَّاعَةِ ، وَإِفْرَادَ الرَّسُولِ بِالْمَتَابَعَةِ ، فَإِنَّ مَنْ أَطَاعَ الرَّسُولَ ﷺ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ مَا يُبَيِّنُ التَّوْحِيدَ ، وَشَهَادَةَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ لِأَنَّهَا تَقْتَضِي نَفْيَ الشَّرْكِ فِي الطَّاعَةِ ، فَمَا ظَنُّكَ بِشُرْكِ الْعِبَادَةِ / ، كَالدَّعَاءِ ، وَالِاسْتِغَاثَةِ ، وَالتَّوْبَةِ ، وَسُؤَالِ الشَّفَاعَةِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرْكِ فِي الْعِبَادَةِ ، وَسِيَّاتِي مَزِيدٌ لِهَذَا - إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - فِي (بَابِ مَنْ أَطَاعَ الْعُلَمَاءَ وَالْأَمْرَاءَ) .

[٧٣]



حُكْمُهُ : إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ، لَضَعْفِ غَطِيفِ بْنِ أَعِينٍ ، قَالَهُ الْحَافِظُ فِي (التَّقْرِيبِ ٧٧٧) ، وَقَلَّلَ التِّرْمِذِيُّ عَقِيبَ الْحَدِيثِ : (حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ حَرْبٍ ، وَغَطِيفِ بْنِ أَعِينٍ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ فِي الْحَدِيثِ) أَهـ .

تفسير قوله تعالى:
(وَمِنَ النَّاسِ مَن
يَتَّخِذُ مِن دُونِ
اللَّهِ أُنْدَادًا ..)

قال : (وقوله: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أُنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ الآية [البقرة : ١٦٥]) .

قال المصنّفُ - رحمه الله تعالى - في مسائله : (ومنها - أي من الأمور المبيّنة لتفسير التوحيد، وشهادة أن لا إله إلا الله - آية البقرة في الكفار الذين قال الله فيهم: ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ ، ذَكَرَ أَنَّهُمْ يُحِبُّونَ أُنْدَادَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ يُحِبُّونَ اللَّهَ حُبًّا عَظِيمًا ، وَلَمْ يُدْخِلُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ ، فَكَيْفَ بَمَن أَحَبَّ النَّدَّ حُبًّا أَكْبَرَ مِن حُبِّ اللَّهِ ، فَكَيْفَ بَمَن لَمْ يُحِبِّ إِلَّا النَّدَّ وَحْدَهُ ، وَلَمْ يُحِبِّ اللَّهَ)^(١) .

قلتُ : مُرَادُهُ أَنَّ مَعْنَى التَّوْحِيدِ ، وَشَهَادَةِ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، هُوَ إِفْرَادُ اللَّهِ بِأَصْلِ الْحُبِّ الَّذِي يَسْتَلْزِمُ إِخْلَاصَ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَعَلَى قَدْرِ التَّفَاضُلِ فِي هَذَا الْأَصْلِ وَمَا يَتَّبِعُنِي عَلَيْهِ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ يَكُونُ تَفَاضُلُ الْإِيمَانِ وَالْجَزَاءِ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ . فَمَنْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ تَعَالَى فِي ذَلِكَ فَهُوَ الْمُشْرِكُ ، لَهُذِهِ الْآيَةُ . وَأَخْبَرَ تَعَالَى عَنِ أَهْلِ هَذَا الشَّرْكِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ لِأَهْلِيهِمْ وَهُمْ فِي الْجَحِيمِ ﴿ تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء : ٩٧-٩٨] ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُمْ مَا سَاوَوْهُمْ بِهِ فِي الْخَلْقِ ، وَالرِّزْقِ ، وَالْمُلْكِ ، وَإِنَّمَا سَاوَوْهُمْ بِهِ فِي الْمَحَبَّةِ ، وَالْإِلَهِيَّةِ ، وَالتَّعْظِيمِ ، وَالطَّاعَةِ^(٢) .

فَمَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ مُشْرِكٌ بِاللَّهِ فِي هَذِهِ الْمَحَبَّةِ فَمَا قَالَهَا حَقَّ الْقَوْلِ ، وَإِنْ نَطَقَ بِهَا ، إِذْ هُوَ قَدْ خَالَفَهَا بِالْعَمَلِ ، كَمَا قَالَ الْمَصْنَفُ : فَكَيْفَ بَمَن أَحَبَّ النَّدَّ حُبًّا أَكْبَرَ مِن حُبِّ اللَّهِ ، وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ فِي بَابِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) ((كتاب التوحيد)) (١٨) .

(٢) انظر : ((الداء والدواء لابن القيم)) (٢٠٣) .

شرح حديث
طارق بن أشيم:
(من قال لا إله إلا
الله وكفر بما يعبد
من دون الله ..)

قال: (في الصحيح عن النبي ﷺ قال: « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ مَالُهُ وَدَمُّهُ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ »)^(١).

ش: قوله: (في الصحيح) . أي: صحيح مسلم عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه عن النبي ﷺ، فذكره .

٥ وأبو مالك، اسمه: سعد بن طارق، كوفي ثقة، مات في حدود الأربعين ومائة.^(٢)

وأبوه: طارق بن أشيم - بالمعجمة، والمثناة التحتية، وزن أحمر - ابن مسعود الأشجعي، صحابي له أحاديث، قال مسلم: لم يرو عنه غير ابنه.^(٣)

قوله: (مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) .

١٠ اعلم أن النبي ﷺ في هذا الحديث علق عصمة المال والدم بأمرين:

الأول: قول لا إله إلا الله . والثاني: الكفر بما يعبد من دون الله .

فلم يكتف باللفظ المجرد عن المعنى، بل لا بد من قولها، والعمل بها .

قال المصنف: (وهذا أعظم ما يبين معنى لا إله إلا الله، فإنه لم يجعل التلفظ

[٧٤]

بها عاصماً للدم والمال، بل ولا معرفة معناها مع / التلفظ بها، بل ولا الإقرار

١٥ بذلك، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له، بل لا يحرم دمه وماله

حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله، فإن شك أو تردد لم يحرم ماله

ودمه، فيألفها من مسألة ما أجلفها، ويألفها من بيان ما أوضحه، وحجة ما أقطعها

للمنازع^(٤) .

(١) رواه مسلم ح (٢٣) عن طارق بن أشيم .

(٢) انظر ترجمة (أبي مالك سعد بن طارق): ((التقريب)) (٣٦٩)، ((السير)) (١٨٤/٦-١٨٥) .

(٣) انظر في ترجمة (طارق بن أشيم): ((التقريب)) (٤٦١)، ((الطبقات)) لابن سعد (١١٠/٦-١١١)

(١١١)، ((الاستيعاب)) (٧٥٤/٢)، ((الإصابة)) (٢١٠/٢-٢١١) .

(٤) ((كتاب التوحيد)) (١٨) .

قُلْتُ وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَىٰ مَعْنَىٰ ذَلِكَ، فَلَا بُدَّ فِي الْعِصْمَةِ مِنَ الْإِتْيَانِ بِالتَّوْحِيدِ،
وَالنِّزَامِ أَحْكَامِهِ، وَتَرْكِ الشَّرْكِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ
وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ [الأنفال: ٣٩]، وَالفِتْنَةُ - هَهُنَا - الشَّرْكُ .

فَدَلَّ أَنَّهُ ^(١) إِذَا وُجِدَ الشَّرْكُ فَالْقِتَالُ بَاقٍ بِجَاهِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَاتِلُوا
المُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ﴾ [التوبة: ٣٦]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ
الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُواهُمْ وَأَقْعُدُوا
لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُم إِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [التوبة: ٥]، فَأَمَرَ بِقِتَالِهِمْ عَلَىٰ فِعْلِ التَّوْحِيدِ، وَتَرْكِ الشَّرْكِ، وَإِقَامَةِ
شُعَائِرِ الدِّينِ الظَّاهِرَةِ، فَإِذَا فَعَلُوهَا خَلَّىٰ سَبِيلَهُمْ، وَمَتَىٰ أَبَوَا عَنْ فِعْلِهَا أَوْ فَعَلَ شَيْءٌ
١٠ مِنْهَا، فَالْقِتَالُ بَاقٍ بِجَاهِهِ إِجْمَاعًا، وَلَوْ قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

وَكَذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَّقَ الْعِصْمَةَ بِمَا عَلَّقَهَا اللَّهُ بِهِ فِي كِتَابِهِ، كَمَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ .
وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - مَرْفُوعًا - « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّىٰ
يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي
دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » ^(٢) .

١٥ وَفِي الصَّحِيحِينَ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا تُوفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ، فَقَالَ
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: « أُمِرْتُ
أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّىٰ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي
مَالَهُ وَدَمَهُ ^(٣) إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ »، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لَأُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ
بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقْلًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَيَّ

(١) فِي (ط)، (م) : « فَدَلَّ عَلَىٰ أَنَّهُ » .

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ ح (٢١) .

(٣) فِي هَامِشِ الْأَصْلِ مَكْتُوبٌ : « خ وَنَفْسُهُ » .

رسول الله ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ . فقال عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : فوالله ما هو إلا أن رأيتُ اللهَ قد شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ . لفظُ مسلمٍ ^(١) .
فانظرُ كيفَ فَهَمَ صِدِّيقُ الْأُمَّةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يُرِدْ مُجَرَّدَ اللَّفْظِ بِهَا مِنْ غَيْرِ السِّتْرَامِ لِمَعْنَاهَا وَأَحْكَامِهَا ، فَكَانَ ذَلِكَ هُوَ الصَّوَابُ ، وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ ، لم يَخْتَلَفْ فِيهِ هِ مِنْهُمُ اثْنَانِ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عُمَرَ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْحَقِّ ، وَكَانَ فَهَمُ الصِّدِّيقِ هُوَ الْمَوَافِقُ لِنُصُوصِ الْقُرْآنِ وَالسَّنَةِ .

وفي الصحيحين أيضاً، عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ : « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ / حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ، فَإِذَا فَعَلُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا ۗ » ^(٢) ، فهذا الحديثُ كَأَيَّةِ بَرَاءَةٍ بَيَّنَّ فِيهِ مَا يُقَاتَلُ عَلَيْهِ النَّاسُ ابْتِدَاءً ، فَإِذَا فَعَلُوهُ وَجَبَ الْكَفُّ عَنْهُمْ إِلَّا بِحَقِّهِ ، فَإِنْ فَعَلُوا بَعْدَ ذَلِكَ مَا يُنَاقِضُ هَذَا الْإِقْرَارَ ، وَالِدُخُولَ فِي الْإِسْلَامِ ، وَجَبَ الْقِتَالُ حَتَّى يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ، بَلْ لَوْ أَقْرَأُوا بِالْأَرْكَانِ الْخَمْسَةِ وَفَعَلُوهَا ، وَأَبَوْا عَنْ فِعْلِ الْوُضُوءِ لِلصَّلَاةِ وَنَحْوِهِ ، أَوْ عَنِ تَحْرِيمِ بَعْضِ مُحَرَّمَاتِ الْإِسْلَامِ كَالرِّبَا ، أَوِ الزَّنَا ، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ وَجَبَ قِتَالُهُمْ إِجْمَاعاً ، ١٥ ولم تَعْصِمْتُهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا مَا فَعَلُوهُ مِنَ الْأَرْكَانِ ، وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ مَا يُبَيِّنُ مَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ مِنْهَا مُجَرَّدَ النَّطْقِ ، فَإِذَا كَانَتْ لَا تَعْصِمُ مَنْ اسْتَبَاحَ مُحَرَّمًا ، أَوْ أَبِي عَنْ فِعْلِ الْوُضُوءِ - مَثَلًا - بَلْ يُقَاتَلُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَفْعَلَهُ ، فَكَيْفَ تَعْصِمُ مَنْ دَانَ بِالشَّرْكِ ، وَفَعَلَهُ ، وَأَحْبَبَهُ ، وَمَدَحَهُ ، وَأَتْنَى عَلَى أَهْلِهِ ، وَوَالَى عَلَيْهِ ، وَعَادَى عَلَيْهِ ، وَأَبْغَضَ التَّوْحِيدَ الَّذِي هُوَ إِخْلَاصُ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ ، وَتَبَرَّأَ مِنْهُ ، ٢٠ وَحَارَبَ أَهْلَهُ ، وَكَفَّرَهُمْ ، وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، كَمَا هُوَ شَأْنُ عِبَادِ الْقُبُورِ ، وَقَدْ

(١) رواه البخاري ح (١٣٩٩) ، ومسلم ح (٢٠) .

(٢) رواه البخاري ح (٢٥) ، ومسلم ح (٢٢) .

أجمع العلماء على أن من قال لا إله إلا الله وهو مشرك أنه يُقاتل حتى يأتي بالتوحيد.

ذكر بعض أقوال
العلماء حول
وجوب التزام
أحكام الإسلام

ذَكَرُ التَّنْبِيهِ عَلَى كَلَامِ الْعُلَمَاءِ فِي ذَلِكَ ، فَإِنَّ الْحَاجَةَ دَاعِيَةً إِلَيْهِ ؛ لِدَفْعِ شُبُهَةِ
عُبَادِ الْقُبُورِ فِي تَعَلُّقِهِمْ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَمَا فِي مَعْنَاهَا ، مَعَ أَنَّهَا حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ - بِحَمْدِ
اللَّهِ - لَا لِهَم :

٥ قال أبو سليمان الخطابي - في قوله « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ » - : (معلوم أن المراد بهذا أهل الأوثان دون أهل الكتاب ؛ لأنهم يقولون : لا
إله إلا الله ، ثم يُقاتلون ، ولا يُرفعُ عنهم السيفُ) .^(١)

وقال القاضي عياض : (اختصاصُ عَصَمِ الْمَالِ وَالنَّفْسِ بِمَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
تعبيراً عن الإجابة إلى الإيمان ، وأنَّ المراد بذلك مشركو العرب ، وأهل الأوثان ،
١٠ وَمَنْ لَا يُوحَّدُ ، وَهَمَّ كَانُوا أَوَّلَ مَنْ دُعِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَقُوتِلَ عَلَيْهِ .

فَأَمَّا غَيْرُهُمْ مِمَّنْ يُقَرُّ بِالتَّوْحِيدِ فَلَا يُكْتَفَى فِي عِصْمَتِهِ بِقَوْلِهِ (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) ؛ إِذْ
كَانَ يَقُولُهَا فِي كُفْرِهِ ، وَهِيَ مِنْ عِتْقَادِهِ ، فَلِذَلِكَ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ :
(« وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ») .^(٢)

وقال النووي : (لأبَدًا مَعَ هَذَا مِنَ الْإِيمَانِ بِجَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا
١٥ جَاءَ فِي الرَّوَايَةِ الْآخَرَى : « وَيُؤْمِنُوا بِي ، وَبِمَا جِئْتُ بِهِ ») .^(٣)

وقال شيخ الإسلام - لَمَّا سُئِلَ عَنْ قِتَالِ التَّنَارِ مَعَ التَّمَسُّكِ بِالشَّهَادَتَيْنِ ، وَلِمَا
زَعَمُوا مِنْ اتِّبَاعِ أَصْلِ الْإِسْلَامِ - فَقَالَ : (كُلُّ طَائِفَةٍ مُتَمَنِّعَةٍ عَنِ التَّمَرُّكِ بِشَرَائِعِ
الْإِسْلَامِ^(٤) الظَّاهِرَةِ الْمُتَوَاتِرَةِ مِنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ أَوْ غَيْرِهِمْ ، فَإِنَّهُ يَجِبُ قِتَالُهُمْ حَتَّى يَلْتَزِمُوا
شَرَائِعَهُ ، وَإِنْ كَانُوا مَعَ ذَلِكَ / نَاطِقِينَ بِالشَّهَادَتَيْنِ ، وَمَلْتَزِمِينَ بَعْضَ شَرَائِعِهِ ، كَمَا

[٧٦]

(١) « معالم السنن » للخطابي (١٠ / ٢) .

(٢) « إكمال المعلم » للقاضي عياض (٢٤٦ / ١) .

(٣) « شرح مسلم » (٢٠٧ / ١) .

(٤) في (م) : « عن التزام شريعة وشرائع الإسلام » .

قاتل أبوبكرٍ والصحابَةُ - رضي الله عنهم - مانعي الزكاة ، وعلى ذلك اتَّفَقَ الفقهاءُ بعدهم .

قال : فأَيُّما طائفةٍ ممتنعةٍ امتنعتْ عن بعضِ الصلواتِ المفروضاتِ ، أو الصيامِ ، أو الحجِّ ، أو عن التزامِ تحريمِ الدماءِ ، أو الأموالِ ، أو الخمرِ أو الميسرِ ، أو نكاحِ ذواتِ المحارمِ ، أو عن التزامِ جهادِ الكفارِ ، أو ضربِ الجزيةِ على أهلِ الكتابِ ، أو غيرِ ذلك من التزامِ واجباتِ الدينِ أو مُحَرَّمَاتِهِ التي لا عُذْرَ لأحدٍ في جُحودِها أو تَرْكِها ، التي يَكْفُرُ الواحدُ بِجُحودِها ، فإنَّ الطائفةَ الممتنعةَ تقاتلُ عليها وإنْ كانت مُقرَّةً بها ، وهذا مما لا أعلمُ فيه خلافاً بين العلماءِ .

قال : وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البُعَاة ، بل هم خارجون

١٠ عن الإسلام ، بمنزلة مانعي الزكاة .^(١)

ومثُلُ هذا كثيرٌ في كلامِ العلماءِ ، والمقصودُ التنبيهُ على ذلك ، ويكفي العاقلُ المُنصِفَ ما ذكره العلماءُ من كُلِّ مذهبٍ في (بابِ حكمِ المُرتدِّ) ، فإنَّهم ذكروا فيه أشياءَ كثيرةً يَكْفُرُ بها الإنسانُ ولو أتى بجميعِ الدِّينِ ، وهو صريحٌ في كفرِ عبَّادِ القبورِ ووجوبِ قتالِهِمْ إنْ لم ينتهوا حتى يكونَ الدِّينُ كُلُّهُ لله وحده ، فإذا كانَ مَنْ التزمَ شرائعَ الدِّينِ كُلِّها إلا تحريمَ الميسرِ ، أو الرِّبَا ، أو الزِّنا يكونَ كافراً يجبُ قتالُهُ ، فكيفَ بمنْ أشركَ باللهِ ، ودُعِيَ إلى إخلاصِ الدِّينِ لله^(٢) ، فأبى عن ذلك ، واستكبرَ ، وكانَ مِنَ الكافرينِ .

قوله : (وحسابُهُ عَلَى اللَّهِ) . أي : الله تبارك وتعالى هو الذي يتولَّى حسابَهُ ، فإنْ كانَ صادقاً مِنْ قلبِهِ جازاهَ بجناتِ النعيمِ ، وإنْ كانَ منافقاً عَذَّبَهُ العذابَ الأليمَ ، ٢٠ وأمَّا في الدنيا فالحكمُ على الظاهرِ ، فَمَنْ أتى بالتوحيدِ ، والتزمَ شرائعَهُ ظاهراً ،

(١) ((مجموع فتاوى ابن تيمية)) (٢٨ / ٥٠٢ - ٥٠٤) .

(٢) في (ط) زيادة : ((والبراءة والكفر بمن عبد غير الله)) بعد قوله : ((إخلاص الدين لله)) .

وَجَبَ الكُفْرُ عَنْهُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ مِنْهُ مَا يَخَالِفُ ذَلِكَ .

واستدل الشافعية بالحديث على قبول توبة الزنديق ، وهو الذي يُظهر الإسلام ،
ويُسِرُّ الكفر .

والمشهور في مذهب مالك ، وأحمد أنها لا تُقبل لقوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا
وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا ﴾ [البقرة : ١٦٠] ، والزنديق لا يتبين رجوعه ؛ لأنه مُظهر للإسلام ،
مُسِرٌّ للكفر ، فإذا أظهر التوبة لم يزد على ما كان منه قبلها ، والحديث محمول على
المشرك (١) .

ويتفرع على ذلك سقوط القتل وعدمه ، أمّا في الآخرة فإن كان صادقاً
قبلت (٢) .

١٠ وفيه : وجوب الكفر عن الكافر إذا دخل في الإسلام ، ولو في حال القتال ،
حتى يتبين منه ما يخالف ذلك .

وفيه : أن الإنسان قد يقول : لا إله إلا الله ، ولا يكفر بما يُعبد من دون الله .
وفيه : أن شروط الإيمان : الإقرار بالشهادة ، والكفر بما يُعبد من دون الله ، مع
اعتقاد ذلك ، واعتقاد جميع ما جاء به الرسول ﷺ .

١٥ وفيه : أن أحكام الدنيا على الظاهر . وأن مال المسلم / ودمه حرام إلا في حق ،
كالقتل قصاصاً ، ونحوه ، وتغريمه قيمة ما يُتلفه .

(١) والقول بعدم قبول توبته هو - أيضاً - قول أبي حنيفة في أظهر الروايتين عنه .

انظر : (الدر المختار ٦/٣٨٣-٣٨٤) ، و (جامع الأمهات لابن الحاجب المالكي ٥١٣) ،
(روضة الطالبين للنووي ١٠/٧٥-٧٤) ، و (شرح مسلم له ١/٢٠٦-٢٠٧) ، و (المغني
٩١/٤ ، ١٢/٢٦٩-٢٧١) ، و (الإفصاح لابن هبيرة ، تحقيق : أبي عبدالله محمد حسن
الشافعي ١٨٨/٢) .

(٢) بلاخلاف . انظر (المغني ١٢/٢٧١) .

قوله : (وشرح هذه الترجمة ما بعدها من الأبواب) .

يعني : أن ما يأتي بعد هذه الترجمة من الأبواب شرح للتوحيد ، وشهادة أن لا إله إلا الله ؛ وأن^(١) معنى التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله : أن لا يُعبد إلا الله ، ولا يُعتقد النفع والضرر إلا في الله^(٢) ، وما بعد هذا من الأبواب بيان لأنواع^(٣) من العبادات، والاعتقادات التي يجب إخلاصها لله تعالى، وذلك هو معنى التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله، والله أعلم.

(١) في النسخ الأخرى : ((لأن ..)) .

(٢) في (ط) زيادة : ((وأن يكفر بما يعبد من دون الله ويتبرأ منها ومن عابديها)) بعد ((في الله)) .

(٣) في الأصل فقط : ((بيان الأنواع)) والمثبت من بقية النسخ .

(٦) — باب من الشرك لبس الحلقة والخيطة ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

باب من الشرك
لبس الحلقة والخيطة
ونحوهما لرفع
البلاء أو دفعه

رفع البلاء : إزالته بعد حصوله . ودفعه : منعه قبله .

ومن هنا ابتدأ المصنف في تفسير التوحيد ، وشهادة أن لا إله إلا الله بذكر شيء مما يضاد ذلك من أنواع الشرك الأكبر والأصغر ، فإن الضد لا يعرف إلا بضده ، كما قيل : (وبضدها تتبين الأشياء)^(١).

فمن لم يعرف الشرك لم يعرف التوحيد ، وبالعكس . فبدأ بالأصغر الاعتقادي انتقلاً من الأدنى إلى الأعلى ، فقال :

تفسير قوله تعالى :
(قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ)

(وقول الله تعالى : ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ ﴾ الآية

١٠ [الزمر : ٣٨] .

قال ابن كثير — في تفسيرها — : (أي لا تستطيع شيئاً من الأمر . ﴿ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ﴾ ، أي : الله كافي من توكل عليه ، وعليه يتوكل المتوكلون ، كما قال هود — عليه السلام — حين قال له قومه : ﴿ إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءِ قَالَ إِنِّي أَسْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾^(٢) الآية [هود : ٥٤-٥٦] .

قلت : حاصله أن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن يقول للمشركين : أرايتم ، أي : أخبروني عما تدعون من دون الله ، أي : تعبدونهم وتسألونهم من الأنداد ، والأصنام ، والآلهة المسميات بأسماء الإناث الدالة أسمائهن على بطلانهن وعجزهن ؛ لأن الأنوثة

(١) عجزُ بيتٍ للمتنبي ، وهو بأكمله :

(وَتَذِيْمُهُمْ وَهَيْمٌ عَرَفْنَا فَضْلَهُ وَبِضِدِّهَا تَتَبَّنُ الْأَشْيَاءُ)

انظر : ((ديوان المتنبي)) (١٢٧) .

(٢) ((تفسير القرآن العظيم)) لابن كثير (٤ / ٥٩-٦٠) .

من باب اللين والرخاوة ، كاللآت ، والعزى : ﴿ إِن أَرَادَنِي اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾ ، أي :
بمرضٍ ، أو فقرٍ ، أو بلاءٍ ، أو شدة ﴿ هَلْ هُنَّ كَشَفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ ؟ ، أي : لا
يقدرُونَ على ذلك أصلاً ، ﴿ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ ﴾ ، أي : صحةٍ ، وعافيةٍ ، وخيرٍ ،
وكشفِ بلاءٍ ﴿ هَلْ هُنَّ مُمَسِّكَاتُ رَحْمَتِهِ ﴾ ؟ ، قال مقاتل^(١) : (فسألهم النبي ﷺ

٥ فسكتوا)^(٢) ؛ أي لأنهم لا يعتقدون ذلك فيها ، وإنما كانوا يدعونها على معنى أنها
وسائطٌ وشفعاءٌ عند الله ، لا لأنهم يكشفون الضرَّ ، ويجيئون دعاءَ المضطرِّ ، فهم
يعلمون أن ذلك لله وحده ، كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ / إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ [النحل : ٥٣-٥٤] .

[٧٨]

١٠ وقد دخل في ذلك كلُّ من دُعِيَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، وَالْأَنْبِيَاءِ ،
وَالصَّالِحِينَ ، فَضلاً عَنْ غَيْرِهِمْ ، فَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى كَشْفِ ضُرِّهِ ، وَلَا أَمْسَاكِ رَحْمَةٍ .
كما قال تعالى : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا
مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [فاطر : ٢] ، وإذا كان كذلك بطلت
عبادتهم ودعوتهم من دون الله ، وإذا بطلت عبادتهم فبطلان دعوة الآلهة ، والأصنام
أبطل وأبطل .

١٥ وليس الحلقة والخيطة لرفع البلاء أو دفعه كذلك ، فهذا وجه استدلال المصنّف
بالآية ، وإن كانت الترجمة^(٣) في الشرك الأصغر ، فإن السلف يستدلون بما نزل في
الأكبر على الأصغر ، كما استدل حذيفة ، وابن عباس ، وغيرهما .

(١) هو أبو الحسن مقاتل بن سليمان البلخي كبير المفسرين ، قال الذهبي : أجمعوا على تركه ،
وقال ابن سعد : وأصحاب الحديث يتقون حديثه وينكرونه ، توفي سنة نيف وخمسين ومائة .

انظر : ((الطبقات ٢٦٣/٧)) ، ((السير ٢٠١/٧ - ٢٠٢)) .

(٢) ذكره البغوي في تفسيره (١٢١/٧) ، والقرطبي في تفسيره (٢٢٦/١٥) .

(٣) في الأصل : ((وإن كانت الرحمة)) ، والتصويب من النسخ الأخرى .

الرد على من
جعل رؤوس
الحمير ونحوها في
البيت ونحوه
لدفع العين

وكذلك من جعل رؤوس الحمير ونحوها في البيت والزرع لدفع العين ، كما يفعلُه أشباه المشركين ، فإنه يدخلُ في ذلك ، وقد يحتجُّون على ذلك بما رواه أبو داودَ - في المراسيلِ - عن عليِّ بن الحسينِ ^(١) - مرفوعاً - « احرثوا فإن الحرثَ مباركٌ ، وأكثرُوا فيه من الجماجمِ » ^(٢) .

وعنه أجوبةٌ : أحدها : أنه حديثٌ ساقطٌ مُرسَلٌ ، وأبو داودَ لم يشترطَ في مراسيله جمعَ المراسيلِ الصحيحةِ الإسنادِ ، وقد ضَعَفَهُ السيوطيُّ ^(٣) وغيره .

الثاني : أنه اختلفَ في تفسيرِ الجماجمِ ، فقيلَ : هي البذرُ . ذكره العزينيُّ ^(٤) في (شرح الجامع) ^(٥) .

وقيلَ : هي الخشبةُ التي يكونُ في رأسِها سِكةُ الحرثِ . قاله أبو السَّعَادَاتِ ابنُ

الأثيرِ ^(٦) في (النَّهَائِيَّةِ) .

(١) هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، زين العابدين الهاشمي، (ت ٩٤ هـ) . انظر ((طبقات ابن سعد ١٦٢/٥-١٧٢)) ، ((السير ٣٨٦/٤-٤٠١)) .

(٢) تخريجه : رواه أبو داود (المراسيل) ح (٥٤٠) ، ومن طريقه البيهقي (السنن الكبرى) ح (١١٥٣٣) من طريق علي بن عمر بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده مرفوعاً . حكمه : ضعيف ، لإرسال علي بن الحسين .

وعلي بن عمر مستور ، قاله الحافظ في (التقريب ٧٠٢) ، وضعف الحديث السيوطي - كما قال الشارح - في (الجامع الصغير ح ٢٥١) ، والألباني في (ضعيف الجامع الصغير ح ١٩٨) . (٣) هو الحافظ عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد بن أبي بكر ، جلال الدين السيوطي الشافعي ، صاحب المؤلفات الفائقة ، زادت على خمسمائة مؤلف منها : ((الجامع الصغير)) ، و ((الدر المنثور في التفسير المأثور)) ، و ((الإتقان في علوم القرآن)) ، وغيرها ، (ت ٩١١ هـ) . انظر : ((شذرات الذهب ٥١/٨-٥٥)) ، ((البدر الطالع ٢٢٩/١-٢٣٣)) .

(٤) هو علي بن أحمد بن محمد بن إبراهيم العزيزي الشافعي ، فقيه محدث ، من تصانيفه : ((السراج المنير بشرح الجامع الصغير)) ، و ((الفوائد العزيزية)) حاشية على شرح الغاية لابن قاسم ، وغيرهما ، (ت ١٠٧٠ هـ) . انظر : ((معجم المؤلفين ٣٩٩/٢)) .

(٥) ((السراج المنير بشرح الجامع الصغير)) (٦٣/١) .

(٦) هو : مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد الشيباني ، الكاتب العلامة ابن الأثير ، صاحب ((جامع الأصول)) ، و ((غريب الحديث)) ، وغيرهما ، (ت ٦٠٦ هـ) .

وقيل : هي جماجم رؤوس الحيوان . ذكَّره العزيرى^(١) وغيره ، وعلى هذا فقيل :
أمرَ بجعلها لدفع الطير . ذكَّره العزيرى^(١) وغيره ، وهذا هو الأقربُ على هذا القول
لو ثبتَ الحديثُ ، مع أنَّه باطلٌ .
وقيل : بل لدفع العين^(١) ، وفيه حديثٌ ساقطٌ : «أنَّه أمرَ بالجماجمِ في الزرعِ
من أجلِّ العينِ»^(٢) ، وهو مع ذلك منقطعٌ ، ذكَّره السيوطيُّ وغيره ، وهذا المعنى هو

انظر ((السير ٤٨٨/٢ - ٤٩١)) ، ((وفيات الأعيان ٧/٤ - ٨)) .

(١) ((السراج المنير ٦٣/١)) .

(٢) تخريجُه : رواه البيهقي (السنن) ح (١١٥٣٣) ، وأبو داود (المراسيل) ح (٥٤٠) من
طريق الدراوردي عن الهيثم بن محمد بن حفص عن أبيه عن عمر بن علي بن حسين أن رسول
الله أمر بتلك الجماجم تجعل في الزرع من أجل العين .

ورواه البزار (المسند) ح (٦٦٧) من طريق يعقوب بن محمد عن عبدالعزيز الدراوردي عن
الهيثم بن محمد بن حفص عن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه أن النبي أمر بالجماجم أن
تنصب في الزرع ، قال : قلت : من أجل ماذا ؟ قال : من أجل العين .
حكمه : ضعيف جداً ، لعل :

١- الهيثم بن محمد بن حفص : قال عنه الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٨٨/٥) : (ضعيف)
وقال عنه أبو حاتم في (الجرح والتعديل ٨٠/٩) : (مجهول) ، وقال ابن حبان في (المجروحين
٩٢/٣) : (شيخ يروي عن أبيه عن عمر بن علي أن النبي أمر بالجماجم في الزرع ، رواه عن
عبدالعزير الدراوردي ، منكر الحديث علي قتلته ، لا يجوز الاحتجاج به لما فيه من الجهالة
والخروج عن حد العدالة إذا وافق الثقات ، فكيف إذا انفرد بأوابعطامات) أهد ، وكان ابن
حبان قد قال في مقدمة (المجروحين ٩٥/١) : (ونذكر عند كل شيخ منهم - أي من
الضعفاء - من حديثه ما يستدل به على وهنه في روايته تلك) أهد .

تنبه : جاء في رواية أبي داود : القاسم بن محمد بن حفص بدل (الهيثم) ، وتبعه في ذلك
المزي في (تحفة الأشراف ٣١٥/١٣) ، وفي (تهذيب الكمال ٤٣٦/٢٣) ، وابن حجر في
(تهذيب التهذيب ٢٩٢/٨) ، وفي (التقريب ٧٩٤) وقال عنه : مجهول .

والذهبي في (ميزان الاعتدال ٣٧٩/٣ ، ٣٢٥/٤) جعل القاسم بن محمد بن حفص غير الهيثم
ابن محمد بن حفص ، فالأول حكم عليه بالجهالة ، والثاني نقل فيه كلام ابن حبان ، ورواية
البزار .

وجاء عند البيهقي : (الهيثم بن حفص عن أبيه) .

والظاهر - والله أعلم - أن اسمه (الهيثم بن محمد بن حفص) كما في رواية البزار ، وهذا
الاضطراب في اسم الهيثم مما يدل على جهالته .

==

الذي تعلق به أشباه المشركين ، ولا ريب أنه معنى باطل لم يُردّه النبي ﷺ لو كان الحديث صحيحاً ، وكيف يُريدُه وقد أمرَ بقطع الأوتار كما في الصحيح^(١) ، وقال : « مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكِلَإِ إِلَيْهِ »^(٢) ، وقال : « مَنْ تَعَلَّقَ وَدَعَا فَلَا وَدَعَ »

٢- العلة الثانية : جهالة محمد بن حفص ، قاله الذهبي في (الميزان ٣/٣٧٩) ، وابن حجر في (التقريب ٨٣٨) .

٣- يعقوب بن محمد : هو ابن عيسى بن عبد الملك الزهري ، قال الإمام أحمد : (ليس يسوى شيئاً) (العلل ٢/٢٤٠) ، وقال ابن حجر في (التقريب ١٠٩٠) : (صدوق ، كثير الوهم ، والرواية عن الضعفاء) أهـ ، وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٥/١٨٨) : (ضعيف) .

٤- حكم البيهقي على روايته بالانقطاع (السنن ٦/٢٢٨) ، وتبعه المناوي في (فيض القدير ١/٢٤٦) .

٥- أعلّ البزار روايته بأن هذا الحديث لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه متصل إلا بهذه الرواية عن علي رضي الله عنه . (مسند البزار ٢/٢٥٨) ، وقد عرفت ما في هذا الطريق من ضعف ونكارة ، ومن ضعف رواية البزار التركماني في (الجواهر النقي) مطبوع مع (سنن البيهقي ٦/٢٨٨) ، والله أعلم .

(١) في (ق) : « كما في الصحيحين » .

يشير إلى حديث أبي بشير الأنصاري عند البخاري ح (٣٠٠٥) ، ومسلم ح (٢١١٥) ، ويأتي في باب ماجاء في الرقى والتائم ، إن شاء الله .

(٢) تخريجُه : رواه الترمذي ح (٢٠٧٢) ، وأحمد (١٤/٢٦٧ ، ٢٦٨) ، والحاكم ح (٧٥٠٣) ، والطبراني في (الكبير ٢٢/٣٨٥) ، وابن أبي عاصم في (الآحاد والمثاني) ح (٢٥٧٦) ، وابن قانع في (معجم الصحابة ٢/١١٧) ، وأبو نعيم في (معرفة الصحابة ٣/١٧٤٢-١٧٤٣) ، وابن أبي شيبة في (مسنده) ح (٧٨٦) كلهم من طريق محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن أخيه عيسى عن عبدالله بن عكيم مرفوعاً .

حكمه : إسناده ضعيف ، لعل ثلاث :-

١- ضعف محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى ، ضعفه أحمد بن حنبل ، وابن معين وغيرهما (انظر: تهذيب الكمال ٢٥/٦٢٢-٦٢٨) ، وقال ابن حبان في (المجروحين ٢/٢٤٤) : (كان رديء الحفظ ، كثير الوهم ، فاحش الخطأ) أهـ ، وقال ابن حجر في (التقريب ٨٧١) : (صدوق ، سيء الحفظ جداً) أهـ ، وقال البوصيري في (إتحاف الخيرة المهرة ٦/٢٩) - لما خرج الحديث من (مسند ابن أبي شيبة) - : (هذا إسناد ضعيف لضعف محمد بن أبي ليلى) أهـ ، وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٥/١٧٦) (وقد عزا الحديث إلى الطبراني : (وفي إسناده محمد بن أبي ليلى وهو سيء الحفظ ، وبقية رجاله ثقات) أهـ .

ومع ضعف ابن أبي ليلى فقد تفرد به ، قال الترمذي عقيب الحديث : (وحديث عبدالله بن

==

الله له^(١)، وكانوا يجعلون ذلك من أجل العين - كما سيأتي - فهلاً أرخص لهم فيه؟!
الثالث: أن هذا مضاد لدين الإسلام الذي بعث الله به رسوله، فإن الله تعالى إنما أرسل الرسل، وأنزل الكتب ليعبد وحده، ولا يُشرك به شيء لا في العبادة ولا في الاعتقاد، وهذا من جنس فعل الجاهلية الذين يعتقدون البركة، والنفع، والضّر فيما لم يجعل الله فيه شيئاً من ذلك، / ويُعلّقون التمام، والودع، ونحوهما على أنفسهم
لدفع الأمراض، والعين فيما زعموا.

[٧٩]

عكيم إنما نعرفه من حديث محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى (أهـ).
٢- إرسال عبدالله بن عكيم، فعبدالله أدرك زمن النبي ﷺ ولم يسمع منه شيئاً، قاله البخاري في (التاريخ الكبير ٣٩/٥)، والترمذي في (السنن ٥٨٥/٣) وأبو حاتم الرازي، وأبوزرعة في (المراسيل لابن أبي حاتم ٩٢-٩٣)، وابن حبان في (الثقات ٢٤٧/٣)، وأبو نعيم في (معرفة الصحابة ١٧٤٠/٣) وغيرهم.

٣- العلة الثالثة ذكرها ابن قانع في (معجم الصحابة ١١٧/٢) ولم أجد لها عند غيره، وهي قوله: (ولا أعلم أن عيسى بن عبدالرحمن بن أبي ليلى لقي عبدالله عكيم، وإنما روى عنه عبدالرحمن بن أبي ليلى) أهـ، يعني به والد عيسى، فعلى قوله يكون السند منقطعاً بين عيسى وعبدالله، والله أعلم.

(١) تخريج: رواه أحمد (٣٦٣/١٣)، والبيهقي في سننه ح (١٩٦٠٥)، وابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٦٠٨٦)، وأبو يعلى في مسنده ح (١٧٥٩)، والحاكم ح (٧٥٠١)، وابن عبد البر (التمهيد ١٦٢/١٧)، وابن عدي (الكامل ٤٦٩/٦-٤٧٠)، والطحاوي (شرح معاني الآثار ٣٢٥/٤)، والطبراني في (الكبير ٢٩٧/١٧) من طريق خالد بن عبيد المعافري عن مشرح بن هاعان عن عقبة بن عامر مرفوعاً.

حكمه: صحيح الإسناد، وخالد بن عبيد هو المعافري، ذكره ابن حبان في (الثقات ٢٦٢/٦)، ومشرح بن هاعان المعافري، وثقه ابن معين، وقال أحمد بن حنبل: (معروف)، (انظر: تهذيب الكمال ٨/٢٨)، وقال الذهبي في (الميزان ١١٧/٤): (صدوق)، وقال ابن حجر في (التقريب ٩٤٤-٩٤٥): (مقبول).

هذا وقد صحح الحديث الحاكم في (المستدرک ٢٤٠/٤) ووافقه الذهبي، وقال ابن حجر في (تعجيل المنفعة ٤٩٤/١) - بعد كلامه على خالد بن عبيد - : (قلت: ورجال حديثه موثوقون) أهـ، وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ١٧٥/٥): (رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني، ورجالهم ثقات) أهـ، وقال المنذري في (الترغيب والترهيب ٢٠٢/٤): (رواه أحمد وأبو يعلى بإسناد جيد) أهـ.

فإن قيل: الفاعل لذلك لم يعتدِ النفع فيه استقلالاً، فإن ذلك لله وحده، فهو النافع الضار، وإنما اعتقد أن الله جعله سبباً كغيره من الأسباب.

قيل: هذا باطل - أيضاً -، فإن الله لم يجعل ذلك سبباً أصلاً، وكيف يكون الشرك سبباً لجلب الخير، أو دفع الضر؟، ولو قدر أن فيه بعض النفع فهو كالخمر والميسر فيهما إثم كبير ومنافع للناس، وإثمه أكبر من نفعيهما.

فإن قيل: كيف يكون شركاً وقد روى أبو داود ذلك في (مراسيله)، وغيره من العلماء يروون الحديث ولم ينكروه؟.

قيل: أهل العلم يروون الأحاديث الضعيفة، والموضوعة لبيان حالها وإسنادها، لا للاعتماد عليها واعتقادها، وكُتِبُ المحدثين مشحونةً بذلك، فبعضهم يذكرُ علّة الحديث، ويبيّن حاله، وضعفه إن كان ضعيفاً، ووضعَهُ إن كان موضوعاً، وبعضهم يكتفي بإيراد الحديث بإسناده، ويرى أنه قد برئ من عُهدته إذا أوردَهُ بإسناده لظهور حال رواته، كما يفعل ذلك الحافظ أبو نعيم^(١)، وأبو القاسم ابن عسّاكر^(٢)، وغيرهما. فليس في رواية من رواه، وسكوته عنه دليل على أنه عنده صحيح، أو حسن، أو ضعيف، بل قد يكون موضوعاً عنده، فلا يدلُّ سكوته عنه على جواز العمل به عنده.

وسياتي في الكلام على حديث قطع الأوتار ما يدلُّ على النهي عن هذا من كلام العلماء.

(١) هو أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق، الحافظ الثقة أبو نعيم الأصبهاني، صاحب: «حلية الأولياء»، و«دلائل النبوة»، وغيرهما، (ت ٤٣٠ هـ). انظر: «وفيات الأعيان ١١٠/١-١١١»، «السير ١٧/٤٥٣-٤٦٤».

(٢) الحافظ الكبير أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن الحسين الدمشقي الشافعي، المعروف بابن عسّاكر، صاحب كتاب «تاريخ دمشق»، وهو من أعظم ما ألف في تاريخ المدن، وله أيضاً «تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الأشعري»، وغيرهما، (ت ٥٧١ هـ) انظر: «طبقات السبكي ٧/٢١٥-٢٢٣»، «السير ٢٠/٥٥٤-٥٧١».

شرح حديث
عمران بن حصين
أن النبي رأى
رجلا في يده
حلقة صفر

قال: (عن عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ حَلْقَةً مِنْ صُفْرٍ ،
فَقَالَ : « مَا هَذِهِ ؟ » . قَالَ : مِنْ الْوَاهِنَةِ . فَقَالَ : « انزِعْهَا فَإِنَّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا
وَهْنًا ، فَإِنَّكَ لَوْ مِتَّ وَهِيَ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا » . رواه أحمدُ بسندٍ لا بأس به ^(١) .
ش : هذا الحديثُ ذَكَرَهُ المصنِّفُ بمعناه ، أمَّا لفظُهُ ، فقال الإمامُ أحمدُ : حَدَّثَنَا
خَلْفُ بْنُ الْوَلِيدِ ^(٢) ، ثنا المبارك ^(٣) ، عن الحسن قال : أخبرني عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ : أَنَّ

(١) تخريجُه : رواه أحمد (٩٧/١٥) ، وابن ماجه ح (٣٥٣١) ، وابن حبان في صحيحه (الترتيب
ح ٦٠٨٥) ، والطبراني في (الكبير ١٨/١٧٢) ، وابن عبد البر (التمهيد ٥/٢٧١-٢٧٢) ،
من طريق المبارك بن فضالة عن الحسن البصري عن عمران بن حصين .
وتابع المبارك بن فضاله أبو عامر الخزاز عن الحسن عن عمران .
رواه ابن حبان في صحيحه (الترتيب ح ٦٠٨٨) ، والطبراني في (الكبير ١٨/١٥٩) ،
والبيهقي (السنن) ح (١٩٣٩٣) ، والحاكم ح (٧٥٠٢) ، والخطيب في (موضح أوهم
الجمع والتفريق ٢/١٨١-١٨٢) .

حكمه : متوقف فيه ، فالطريق إلى الحسن البصري حسن لغيره ، واختلف الحفاظ في سماع
الحسن البصري من عمران بن حصين ، فيجي القطان ، ويحيى بن معين ، وعلي بن المديني ،
وأحمد بن حنبل ، وابن أبي حاتم وغيرهم نفوا سماع الحسن من عمران (انظر : تهذيب
التهذيب ٢/٢٤٦ ، والمراسيل لابن أبي حاتم ٤٠ ، وتهذيب الكمال ٦/١٢٢) ، ورجحه
الألباني ، وحكم على الحديث بالضعف في (السلسلة الصحيحة) ح (١٠٢٩) .
وخالفهم غيرهم فقالوا بسماع الحسن من عمران ، قال الحاكم : (أكثر مشايخنا على أنه سمع
منه) أهـ ورجحه ، وهو مروى عن بهز بن أسد (انظر المستدرک ١/٨٢ ، ٤٠٩ ، وجامع
التحصيل للعلائي ١٩٧-١٩٨ ، والترغيب والترهيب ٤/٢٠٤) .

وظاهر صنيع ابن كثير ترجيح سماع الحسن من عمران ، فقد حكم على حديث فيه (الحسن
عن عمران) بصحة الإسناد ، وهو حديث الحسن عن عمران عن ابن مسعود عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: (عرضت علي الأنبياء الليلة بأئمتها...) الحديث، رواه أحمد (انظر : تفسير
ابن كثير ١/٤٠٠-٤٠١ عند تفسير قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) الآية) .
وهذا مارجحه الشارح هنا . والعلم عند الله .

(٢) هو خلف بن الوليد ، أبو الوليد العتكي الجوهري البغدادي ، نزيل مكة ، وثقه ابن معين وأبو
زرعة وأبو حاتم (ت ٢١٢هـ) . انظر : ((تعجيل المنفعة ١/٥٠١)) ، ((تاريخ بغداد
٣٢٠/٨-٣٢١)) .

(٣) هو مبارك بن فضالة بن أبي أمية ، الحفاظ أبو فضالة القرشي ، مولى عمر بن الخطاب ، قال
الذهبي : حسن الحديث ، وكان من أوعية العلم ، وقال ابن حجر : صدوق ، يدلس ويسوي ،

==

النَّبِيُّ ﷺ أَبْصَرَ عَلَى عَضُدِ رَجُلٍ حَلَقَةً - قَالَ: أَرَاهُ مِنْ صُفْرِ - فَقَالَ: «وَيَحَكَ مَلَأَ هَذِهِ؟». قَالَ: مِنَ الْوَاهِنَةِ. قَالَ: «أَمَّا إِنَّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا، أَنْبِذْهَا عَنْكَ، فَإِنَّكَ لَوْ مِتَّ وَهِيَ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا».

وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ دُونَ قَوْلِهِ: «أَنْبِذْهَا...»، إِلَى آخِرِهِ، وَابْنُ حِبَّانَ فِي (صَحِيحِهِ)، وَقَالَ: «فَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ وَكَلَّتْ إِلَيْهَا»، وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَأَقْرَهُ الذَّهَبِيُّ^(١).

وقال المنذري: (رووه كلهم عن مبارك بن فضالة، عن الحسن، عن عمران).

وَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ - أَيْضًا - بِنَحْوِهِ عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْخَزَّازِ^(٢)، عَنِ الْحَسَنِ، وَهَذِهِ مُتَابِعَةٌ جَيِّدَةٌ، / إِلَّا أَنَّ الْحَسَنَ اخْتَلَفَ فِي سَمَاعِهِ مِنْ عِمْرَانَ، قَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ وَغَيْرُهُ:

[٨٠]

١٠ لم يسمع منه، وقال الحاكم: أكثر مشايخنا على أنه سمع منه^(٣). قلت: ورواية الإمام أحمد ظاهرة في سماعه منه، فهو الصواب. قوله: (عن عمران بن حصين). أي: ابن عبيد بن خلف الخزاعي، أبو نجيد - بنون وجيم، مصعق - صحابي ابن صحابي^(٤)، أسلم عام خير، ومات سنة اثنتين وخمسين بالبصرة^(٥).

(ت ١٦٤ هـ). انظر ((السير ٧/٢٨١-٢٨٥))، ((التقريب ٩١٨)).

(١) انظر ((المستدرک)) للحاكم (٢٤١/٤)، ومعه تلخيص الذهبي.

(٢) هو صالح بن رستم البصري، أبو عامر الخزاز، قال ابن حجر: صدوق، كثير الخطأ، (ت ١٥٢ هـ). انظر ((التقريب ٤٤٥))، ((السير ٧/٢٨)).

(٣) ((الترغيب والترهيب)) (٢٠٣/٤-٢٠٤).

(٤) اختلف في إسلام حصين بن عبيد، والد عمران، قال الطبراني: الصحيح أن حصيناً أسلم.

انظر: ((أسد الغابة ٢/٣٥-٣٦))، ((الإصابة ١/٣٣٦-٣٣٧)).

(٥) انظر في ترجمة (عمران): ((التقريب)) (٧٥٠)، ((الطبقات)) لابن سعد (٤/٢١٥-

٢١٩)، (٧/٦-٨)، ((أسد الغابة)) (٤/٢٩٩-٣٠٠)، ((السير)) (٢/٥٠٨-٥١٢)،

((الإصابة)) (٣/٢٧).

قوله : (رأى رجلاً) . في رواية الحاكم : دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وفي عَضُدِي حَلَقَةٌ صُفْرٌ ، فقال : « ما هذه ؟ » . قلتُ : مِنَ الْوَاهِنَةِ . فقال : « ائْبِدْهَا » . فإلْبَهُمْ فِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَمَنْ وَافَقَهُ هُوَ عِمْرَانُ رَاوِي الْحَدِيثِ .

قوله : (فقال : ما هذه ؟) . يُحْتَمَلُ أَنَّ الْاسْتِفْهَامَ لِلْاسْتِفْصَالِ ، هَلْ لَبَسَهَا تَحْلِيًّا أَمْ لَا ؟ ، وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ لِلانْكَارِ ، فَظَنَّ اللَّابِسُ أَنَّهُ اسْتَفْصَلَ .

قوله : (مِنَ الْوَاهِنَةِ) . قال أبو السَّعَادَاتِ : (الْوَاهِنَةُ : عِرْقٌ يَأْخُذُ فِي الْمَنْكِبِ وفي اليدِ كُلِّهَا ، فَيُرْقَى مِنْهَا .

وقيلَ : هُوَ مَرَضٌ يَأْخُذُ فِي الْعَضُدِ ، وَرَبْمَا عُلِقَ عَلَيْهَا جَنْسٌ مِنَ الْخَرَزِ يُقَالُ لَهُ : خَرَزُ الْوَاهِنَةِ ، وَهِيَ تَأْخُذُ الرِّجَالَ دُونَ النِّسَاءِ .

قال : وَإِنَّمَا نَهَاها عَنْهَا لِأَنَّها اتَّخَذَها عَلَيَّ مَعْنَى أَنَّها تَعْصِمُهُ مِنَ الْأَلَمِ ، فَكَانَ عِنْدَهُ فِي مَعْنَى التَّمَائِمِ الْمَنْهِيَّ عَنْهَا .^(١)

قلتُ : وفيه استفصالُ المفتي . واعتبارُ المقاصدِ .

قوله : (انْزِعْهَا فَإِنَّها لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا) .

لفظُ الْحَدِيثِ : « ائْبِدْهَا » - وهو أَبْلَغُ - أَي : اطْرَحْهَا .

والتَّزْعُ : هُوَ الْجَذْبُ بِقُوَّةٍ ، وَالتَّبْدُ يَتَضَمَّنُ ذَلِكَ وَزِيادَةً ، وَهُوَ الطَّرْحُ وَالْإِبْعَادُ .
أَمْرَهُ بِطَرْحِهَا عَنْهُ ، وَأَخْبَرَ أَنَّها لَا تَنْفَعُهُ بَلْ تَضُرُّهُ ، فَلَا تَزِيدُهُ إِلَّا وَهْنًا ، أَي :
ضَعْفًا ، وَكَذَلِكَ كُلُّ أَمْرٍ نَهَى عَنْهُ فَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُ غَالِبًا أَصْلًا ، وَإِنْ نَفَعَ بَعْضُهُ فَضْرُهُ^(٢)
أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِ .

وفيه : النَّهْيُ عَنِ تَعْلِيقِ الْحَلَقِ وَالْخَرَزِ وَنَحْوِهما عَلَى الْمَرِيضِ أَوْ غَيْرِهِ .

والتَّنبِيهُ عَلَى النَّهْيِ عَنِ التَّدَاوِي بِالْحَرَامِ ، وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ ،

(١) ((النهاية في غريب الحديث)) لابن الأثير (٢٣٤/٥) .

(٢) في (ق) ، (ف) ، (م) : ((فضره)) .

والبیهقي، عن أبي الدرداء^(١) - مرفوعاً - في حديث: «تداؤوا، ولا تداؤوا بحرام»^(٢).

فإن قيل: كيف قال رسول الله ﷺ: «لا تزيدك إلا وهناً» وهي ليس لها تأثير؟

٥ قيل: هذا - والله أعلم - يكون عقوبة له على شركه؛ لأنه وضعها لدفع الواهنة، فعوقب بنقيض مقصوده.

قوله: (فإنك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً). أي: لأنه مشرك والحالة هذه، والفلاح: هو الفوز والظفر والسعادة.

قال المصنف: (فيه شاهد لكلام الصحابة: أن الشرك الأصغر أكبر من الكبائر.

١٠ وأنه لم يُعذر بالجهالة. والإنكار بالتغليظ على من فعل مثل ذلك)^(٣).

(١) هو عويمر بن زيد بن قيس الأنصاري الخزرجي، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، حكيم هذه الأمة، وسيد القراء بدمشق (ت ٣٢٢هـ). انظر ((طبقات ابن سعد ٢٧٤/٧ - ٢٧٦))، ((السير ٣٣٥/٢ - ٣٥٣)).

(٢) رواه أبو داود ح (٣٨٧٠)، ومن طريقه البيهقي في (السنن الكبرى) ح (١٩٦٨١) من طريق ثعلبة بن مسلم عن أبي عمران الأنصاري عن أم الدرداء عن أبي الدرداء. ورواه ابن عبد البر (التمهيد ٢٨٢/٥) بنفس الطريق لكن دون ذكر أم الدرداء.

حكمه: إسناده ضعيف، لجهالة ثعلبة بن مسلم الخثعمي، قال ابن حجر في (التقريب ١٨٩): مستور، وذكره ابن أبي حاتم في (الجرح والتعديل ٤٦٤/٢) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وقال الذهبي في (الميزان ٣٧١/١): (ثعلبة بن مسلم الخثعمي عن أبي بن كعب، وعنه إسماعيل بن عياش

(٣) ((كتاب التوحيد: المسألة الثانية، والثالثة، والخامسة)).

وقول المصنف: (إنه لم يعذر بالجهالة)، يقصد - والله أعلم - أنه أنكر عليه وأغلظ عليه في الكلام ولم يلتفت إلى كونه جاهلاً، وليس المراد أنه يعاقب على فعله حال كونه جاهلاً، يبين ذلك قول المصنف نفسه في (كشف الشبهات ص ٢٨) في كلامه على حديث أبي واقد الليثي، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها ذات أنواط، فمررنا بسدرة، فقلنا: يارسول الله، أجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ: ((الله أكبر، إنها السنن،

[٨١]

قُلْتُ : وفيه : أَنَّ الصَّحَابِيَّ لَوْ مَاتَ / وَهِيَ عَلَيْهِ مَا أَفْلَحَ أَبَدًا ، ففِيهِ رَدٌّ عَلَى الْمَغْرُورِينَ الَّذِينَ يَفْتَخِرُونَ بِكُوفِهِمْ مِنْ ذُرِّيَةِ الصَّالِحِينَ ، أَوْ مِنْ أَصْحَابِهِمْ ، وَيُظَنُّونَ أَنَّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ ، وَإِنْ فَعَلُوا الْمَعَاصِيَ .

وَفِيهِ : أَنَّ رُتَبَ الْإِنْكَارِ مُتَفَاوِتَةٌ ، فَإِذَا كَفَى الْكَلَامُ فِي إِزَالَةِ الْمُنْكَرِ لَمْ يُحْتَجَّ إِلَى ضَرْبٍ وَنَحْوِهِ .

وَفِيهِ : أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا فَعَلَ ذَنْبًا وَأُنْكَرَ عَلَيْهِ فَتَابَ مِنْهُ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يُنْقِصُهُ ، وَأَنَّه لَيْسَ مِنْ شَرْطِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ عَدَمُ الذُّنُوبِ .

قَوْلُهُ : (رَوَاهُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ لَا بَأْسَ بِهِ) . هُوَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ حَنْبَلِ بْنِ هِلَالِ بْنِ أَسَدِ الشَّيْبَانِيِّ ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَرْوَزِيُّ ثُمَّ الْبَغْدَادِيُّ ^(١) ، إِمَامُ أَهْلِ عَصْرِهِ ، وَأَعْلَمُهُمْ بِالْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ ، وَأَشَدَّهُمْ وَرَعَاءً وَمَتَابَعَةً لِلسُّنَّةِ .

رَوَى عَنِ الشَّافِعِيِّ ، وَيَزِيدِ بْنِ هَارُونَ ^(٢) ، وَابْنِ مَهْدِيٍّ ^(٣) ، وَيَحْيَى الْقَطَّانِ ^(٤) ،

قُلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى : (اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) لِتُرَكَّبَنَّ سَنَنٌ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ : (وَتَفِيدُ - أَي هَذِهِ الْقِصَّةُ - أَيْضًا : أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ كَفَرٍ وَهُوَ لَا يَدْرِي فُتِبَهُ عَلَى ذَلِكَ فَتَابَ مِنْ سَاعَتِهِ أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ كَمَا فَعَلَ بَنُو إِسْرَائِيلَ ، وَالَّذِينَ سَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ ، وَتَفِيدُ أَيْضًا : أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكْفُرْ فَإِنَّهُ يَغْلُظُ عَلَيْهِ الْكَلَامُ تَغْلِظًا شَدِيدًا كَمَا فَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ) أَه .

وَانظُرْ فِي الْكَلَامِ عَلَى مَسْأَلَةِ (الْعَذْرُ بِالْجَهْلِ) كِتَابَ (الْعَذْرُ بِالْجَهْلِ تَحْتَ الْجَهْرِ الشَّرْعِيِّ ، لِأَبِي يُوسُفَ مَدْحَتِ بْنِ الْحَسَنِ آلِ فَرَاجِ) ، وَكِتَابَ (سَعَةُ رَحْمَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لِسَيِّدِ بْنِ سَعْدِ الدِّينِ الْغَبَّاشِيِّ)

(١) فِي نَسْوِيَّةِ (ح) : (الْمَرْوَزِيُّ الْبَغْدَادِيُّ) .

(٢) هُوَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ زَادِي - وَيُقَالُ : زَادَانُ - ، أَبُو خَالِدِ السَّلْمِيِّ مَوْلَاهُمْ ، الْوَأَسْطِيُّ ، كَانَ رَأْسًا فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ، ثِقَّةٌ حِجَّةٌ كَبِيرُ الشَّأْنِ ، (ت ٢٠٦ هـ) . انظُرْ : (التَّقْرِيبُ ١٠٨٤) ، (التَّهْذِيبُ ٣١٩/١١ - ٣٢١) ، (السِّيَرُ ٣٥٩/٩ - ٣٧١) .

(٣) هُوَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ بْنِ حَسَانِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، سَيِّدُ الْحِفَاظِ ، أَبُو سَعِيدِ الْبَصْرِيِّ ، كَانَ إِمَامًا حِجَّةً ، قُدْوَةً فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ، (ت ١٩٨ هـ) . انظُرْ (السِّيَرُ ١٩٢/٩ - ٢٠٩) ، (تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ٢٤٧/٦ - ٢٤٩) .

(٤) هُوَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ بْنِ فُرُوحٍ ، أَبُو سَعِيدِ الْقَطَّانِ التَّمِيمِيُّ ، أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحَدِيثِ ، قَالَ أَحْمَدُ :

==

وابن عيينة^(١)، وعفان^(٢)، وخلق^(٣).

وروى عنه: ابنه عبد الله، وصالح^(٤)، والبخاري، ومسلم، وأبوداود، وأبو بكر الأثرم^(٥)، والمروزي^(٥)، وخلق لا يحصون.

مات سنة إحدى وأربعين ومائتين، وله سبع وسبعون سنة^(٦).

- إلى يحيى القطان المنتهى في التثبت، (ت ١٩٨ هـ). انظر ((السير ١٧٥/٩-١٨٨))، ((تهذيب التهذيب ١٨٩/١١-١٩٢)).
- (١) هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران، أبو محمد الهلالي الكوفي، حافظ العصر، قال الشافعي: لولا مالك وسفيان بن عيينة لذهب علم الحجاز، (ت ١٩٨ هـ). انظر ((تهذيب التهذيب ١٠٦/٤-١٠٩))، ((السير ٤٠٠/٨-٤١٨)).
- (٢) هو عفان بن مسلم بن عبدالله، أبو عثمان البصري الصفار، محدث العراق، صاحب سنة، أمتحن بفتنة خلق القرآن فلم يجب (ت ٢٢٠ هـ). انظر ((طبقات ابن سعد ٢٤٢/٧))، ((السير ٢٤٢/١٠-٢٥٥)).
- (٣) هو صالح بن الإمام أحمد، أبو الفضل الشيباني، المحدث الفقيه، قاضي أصبهان، وهو أكبر أبناء الإمام أحمد، (ت ٢٦٦ هـ). انظر ((السير ٥٢٩/١٢-٥٣٠)).
- (٤) هو أبو بكر أحمد بن محمد بن هانئ الإسكافي الأثرم، أحد الأعلام، ومصنف ((السنن))، وله مصنف في علل الحديث، قال الذهبي: مات في حدود الستين ومائتين، قبلها أو بعدها. انظر ((السير ٦٢٣/١٢-٦٢٨))، ((التقريب ٩٨)).
- (٥) في (خ)، (ق)، (ط)، (م): ((المروزي))، وهو خطأ.
- والمروزي هو أحمد بن محمد بن الحجاج بن عبدالله المروزي، كان هو المقدم من أصحاب أحمد لورعه وفضله، وكان الإمام أحمد يأنس به وينسب إليه، وهو الذي تولى غسل الإمام أحمد لما مات، وقد روى عنه مسائل حجة (ت ٢٧٥ هـ). انظر: ((المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد، لابن مفلح ١٥٦/١-١٥٨))، ((طبقات الحنابلة لأبي يعلى ٥٦/١-٦٣)).
- (٦) انظر في ترجمة الإمام أحمد: ((التقريب ٩٨))، ((السير ١٧٧/١١-٣٥٨))، ((تهذيب التهذيب ٦٦/١-٦٨)).

شرح حديث
عقبة بن علمر:
(من تعلق تيممة)

قال: (وله عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - مرفوعاً - «مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أَتَمَّ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدَعَةً فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ» ، وفي رواية: «مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ» .
ش: الحديث الأول: رواه أحمد - كما قال المصنف - ، ورواه - أيضاً - أبو يعلى ، والحاكم ، وقال: صحيح الإسناد ، وأقره الذهبي^(١) .

وقوله: (وفي رواية) . هذا يؤهم أن هذا في بعض روايات الحديث المذكور ، وليس كذلك ، بل المراد أنه في حديث آخر رواه الإمام أحمد - أيضاً - ، فقال: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ^(٢) ، ثنا عبد العزيز بن مسلم^(٣) ، ثنا يزيد بن أبي منصور^(٤) ، عن دُجَيْنِ الْحَجْرِيِّ^(٥) ، عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرِ الْجُهَنِيِّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْبَلَ إِلَيْهِ رَهْطٌ فَبَايَعَ تِسْعَةً وَأَمْسَكَ عَنْ وَاحِدٍ ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ ، بَايَعْتَ تِسْعَةً وَأَمْسَكْتَ عَنْ هَذَا؟ قال: «إِنَّ عَلَيْهِ تَمِيمَةً» ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فَقَطَعَهَا ، فَبَايَعَهُ وَقَالَ: «مَنْ عَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ» ، ورواه الحاكم بنحوه ، ورواؤه ثقات^(٦) .

وقوله في هذا الحديث: (فأدخل يده فقطعها) ، أي الرجل ، بينه الحاكم في

(١) وقد سبق تخريجه ص (٢١٨) .

(٢) هو أبو سهل عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعيد التميمي البصري ، الإمام الحفاظ الثقة ، (ت ٢٠٧ هـ) . انظر «السير ٩/٥١٦-٥١٧» ، «التقريب ٦١٠» .

(٣) هو عبد العزيز بن مسلم ، أبو زيد القسطلي الخراساني ثم البصري ، أحد الثقات ، (ت ١٦٧ هـ) . انظر «السير ٨/١٧١-١٧٢» ، «التقريب ٦١٦» .

(٤) الأزدي ، أبو روح البصري ، قال ابن حجر: لا بأس به ، من الخامسة ، ووهم من ذكره في الصحابة . انظر «تهذيب الكمال ٣٢/٢٥١-٢٥٢» ، «التقريب ١٠٨٣» .

(٥) هو دجين - بالمعجمة مصغر - ابن عامر الحجري - بفتح المهملة ، وسكون الجيم - أبو ليلى المصري ، ثقة (ت ١٠٠ هـ) . انظر «التقريب ٣١٠» .

(٦) تخريجه: رواه أحمد (٣٦٨/١٣) ، والطبراني في (الكبير ١٧/٣١٩-٣٢٠) ، والحاكم ح (٧٥١٣) ، والدارقطني في (إتحاف الخيرة المهرة ح ٥٤٠١) كلهم من طريق يزيد بن أبي منصور عن دجين الحجري عن عقبة بن عامر مرفوعاً .

حكمه: صحيح الإسناد ، قال الهيتمي في (مجمع الزوائد ٥/١٧٦) ، والمنذري في (الترغيب والترهيب ٤/٢٠٣) : رواه أحمد ثقات ، وصححه الألباني في (السلسلة الصحيحة ح ٤٩٢) .

روايته.

قوله : (عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ) . هو الجُهْنِيُّ ، صحابيٌّ مشهورٌ ، وكان فقيهاً
فاضلاً ، وَلِيَّ امْرَأَةٍ^(١) مِصْرَ لِمَعَاوِيَةَ ثَلَاثَ سِنِينَ ، ومات قريباً من الستين.^(٢)
قوله : (مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً) . أَي : عَلَّقَهَا ، مُتَمَسِّكاً بِهَا ، عَلَيْهِ أَوْ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ
طِفْلِ أَوْ دَابَّةٍ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ .

معنى التميممة
والودعة

قال المُنْدَرِيُّ : (يُقَالُ إِنَّهَا خَرَزَةٌ كَانُوا يُعَلِّقُونَهَا يَرُونَ أَنَّهَا تَدْفَعُ عَنْهُمْ الْآفَاتِ ،
واعتقادُ هذا الرأي جهلٌ وضلالةٌ ؛ إذ لا مانعٌ ولا دافعٌ غيرُ الله تعالى) .^(٣)

[٨٢]

وقال أبو / السَّعَادَاتِ : (التَّمَائِمُ جَمْعُ تَمِيمَةٍ ، وهي : خَرَزَاتٌ كَانَتْ الْعَرَبُ
تُعَلِّقُهَا عَلَى أَوْلَادِهِمْ يَتَّقُونَ بِهَا الْعَيْنَ فِي زَعْمِهِمْ ، فَأَبْطَلَهُ الْإِسْلَامُ .

(٤)

قال : كَانَتْهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّهَا تَمَامُ الدَّوَاءِ وَالشِّفَاءِ) .

قوله : (فَلَا أَتَمُّ اللَّهُ لَهُ) . دَعَاءٌ عَلَيْهِ بِأَنَّ اللَّهَ لَا يُتِمُّ لَهُ أَمْرَهُ .

قوله : (وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدَعَةً) . بفتح الواو ، وسكون المهملة .

قال في (مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ)^(٥) : (شَيْءٌ يُخْرَجُ مِنَ الْبَحْرِ شِبْهُ الصَّدْفِ يَتَّقُونَ بِهِ

العين) .

قوله : (فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ) . بتخفيف الدالِ ، (أَي : لَا جَعَلَهُ فِي دَعَةٍ وَسُكُونِ .

(١) في هامش الأصل مكتوب : ((ن إمارة)) .

(٢) انظر في ترجمة (عقبة بن عامر) : ((التقريب)) (٦٨٤) ، ((الطبقات)) (٢٥٦/٤) ،

(٣٤٥/٧) ، ((الاستيعاب)) (١٠٧٣/٣ - ١٠٧٤) ، ((الإصابة)) (٤٨٢/٢) .

(٣) ((الترغيب والترهيب)) (٢٠٣/٤) .

(٤) ((النهاية في غريب الحديث)) لأبي السعادات ابن الأثير (١٩٧/١ - ١٩٨) .

(٥) لأبي منصور شهردار بن شيرويه الديلمي الحمداني ، يتصل نسبه بالضحاك بن فيروز الديلمي
الصحابي ، توفي أبو منصور سنة (٥٥٨ هـ) ، وكتابه (مسند الفردوس) أصل لكتاب
والده شيرويه (الفردوس) ، أورد فيه عشرة آلاف حديث من غير ذكر إسناد ، فجاء ولده
وأُسند أحاديثه في كتابه (مسند الفردوس) . انظر ((الرسالة المستترفة)) (٧٥-٧٦) .

باب من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

وقيل : هو لفظٌ بُنيَ مِنَ الوَدْعَةِ ، أَي : لا خَفَفَ اللهُ عنه ما يَخَافُهُ) ، قاله أبو السَّعَادَاتِ ^(١) ، وهذا دعاءٌ عليه .

وفيه : وعيدٌ شديدٌ لِمَنْ فَعَلَ ذلك ، فَإِنَّهُ مع كونه شركاً فقد دعا عليه رسولُ اللهِ ﷺ بنقيضِ مقصوده .

وجه كون تعليق التمام ونحوها من الشرك

قوله : (مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ) . قال ابنُ عبدِ البرِّ : (إِذَا اعتقدَ الَّذِي عَلَّقَهَا أَنَّهَا تُرُدُّ العَيْنَ ، فقد ظنَّ أَنَّهَا تُرُدُّ القَدَرَ ، واعتقادُ ذلك شركٌ) ^(٢) .

وقال أبو السَّعَادَاتِ : (إِنَّمَا جعلها شركاً لأنَّهم أرادوا دفعَ المقاديرِ المكتوبةِ عليهم ، وطلبوا دفعَ الأذى مِنَ غيرِ اللهِ الَّذِي هو دافِعُهُ) ^(٣) .

(١) ((النهاية)) (١٦٨/٥) .

(٢) نقله الحافظ ابن حجر في ((فتح الباري ١٧٥/٦)) ، وانظر بنحوه في ((التمهيد لابن عبد البر)) (١٦٣/١٧) .

(٣) ((النهاية)) (١٩٨/١) .

شرح أثر حذيفة
(أنه رأى رجلاً
في يده خيط
من الحمى)

قال : (ولابن أبي حاتم عن حذيفة : أنه رأى رجلاً في يده خيطاً من الحمى ففقطعه ، وتلا قوله : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾

(١)

[يوسف : ١٠٦] .

ش : هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم - كما قال المصنف - ، ولفظه : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ

٥ ابن الحسين بن إبراهيم بن إشكاب^(٢) ، ثنا يونس بن محمد^(٣) ، ثنا حماد بن سلمة^(٤) ،

عن عاصم الأحول^(٥) ، عن [عزرة]^(٦) قال : دخل حذيفة على مريض ، فرأى في عَضُدِهِ سَيْراً فَقَطَعَهُ ، أو انْتَزَعَهُ ، ثم قال : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ .

(١) انظر ((تفسير ابن أبي حاتم)) (٢٢٠٨/٧) .

(٢) هو محمد بن الحسين بن إبراهيم العامري ، أبو جعفر ابن إشكاب البغدادي ، الحافظ ، صدوق (ت ٢٦١ هـ) . انظر : ((التقريب ٨٣٧)) .

(٣) يونس بن محمد بن مسلم البغدادي ، أبو محمد المؤدب ، ثقة ثبت ، (ت ٢٠٧ هـ) . انظر (التقريب ١٠٩٩) ، و (تهذيب الكمال ٣٢/٥٤٠-٥٤٣) .

(٤) هو الإمام حماد بن سلمة بن دينار ، أبو سلمة البصري ، قال الذهبي : كان بجرا من مجور العلم ، وله أوهام في سعة ما روى ، وهو صدوق حجة إن شاء الله ، وكان رحمه الله شديداً على المبتدعة ، (ت ١٦٧ هـ) انظر ((السير ٧/٤٤٤-٤٥٦)) ، ((التقريب ٢٦٨-٢٦٩)) .

(٥) في (ط) : ((عاصم بن أبي النجود)) ، وهو خطأ .

وعاصم الأحول هو ابن سليمان ، أبو عبدالرحمن البصري ، محدث البصرة ، وثقه جماعة من الأئمة (ت ١ أو ١٤٢ هـ) . انظر ((السير ٦/١٣-١٥)) ، ((طبقات ابن سعد ٧/٢٣١-٢٣٢)) ، ((التقريب ٤٧١)) .

(٦) في الأصل ، (ط) : ((عروة)) ، والتصويب من بقية النسخ ، وهو كذلك في تفسير ابن أبي حاتم ، ولم أقف على أحد من تلاميذ حذيفة اسمه (عروة) ، ولا (عزرة) ، لكن جاء في ترجمة عزرة في (تهذيب الكمال ٥١/٢٠) أن من تلاميذه عاصم الأحول ، ولم أجد ذلك في ترجمة (عروة بن الزبير) إن كان المراد بعروة - ابن الزبير ، كما أشار إليه صاحب كتاب (النهج السديد ٥٧) .

وعزرة هو ابن عبدالرحمن بن زرارة الخزاعي ، الكوفي الأعور ، ثقة ، من أعيان المائة الثانية . انظر : (التقريب ٦٧٦) ، و (التاريخ الكبير ٧/٦٥) ، و (تهذيب الكمال ٥١/٢٠-٥٢) .

وابن أبي حاتم: هو الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس الرّازي، التميمي الحنظلي، الحافظ ابن الحافظ، صاحب (الجرح والتعديل)،

(والتفسير)، وغيرهما، مات سنة سبع وعشرين وثلاثمائة. (١)

وحذيفة: هو ابن اليمان - واسم اليمان: حَسِيلٌ (بمهملتين مصعراً)، ويقال:

حَسَلٌ (بكسر ثم سكون) - العَبْسِيُّ - بالمُوَحَّدَةِ - ، حليف الأنصار، صحابي جليل من السابقين، ويقال له: صاحب السرِّ، وأبوه - أيضاً - صحابي.

مات حذيفة في أول خلافة عليّ سنة ست وثلاثين. (٢)

قوله: (رأى رجلاً في يده خيطٌ من الحمى)، أي: من أجل الحمى لدفعها،

وكان الجهال يُعلّقون لذلك التّمائم والخيوط، ونحوها، وروى وكيع عن حذيفة:

أنه دخل على مريض يعودُه، فلمسَ عضدَه فإذا فيه خيطٌ، فقال: ما هذا؟ قال:

شيء رُقِيَ لي فيه. فقطعه، وقال: لو متّ وهو عليك ما صلّيتُ عليك.

قوله: (فقطعه). فيه: إنكار هذا / وإن كان يعتقد أنه سبب، فإن الأسباب [٨٣]

لا يجوز منها إلا ما أباحه الله ورسوله ﷺ، مع عدم الاعتماد عليه، فكيف بما هو

شركٌ كالتّمائم، والخيوط، والخُرُوز^(٣)، والطلّاسيم، ونحو ذلك مما يُعلّق الجهال!

وفيه: إزالة المنكر باليدِ بغيرِ إذنِ الفاعلِ، وإن كان يُظنُّ أن الفاعلَ يزيله.

وأنّ إتلاف آلات المنكر واللّهو [جائر]^(٤) وإن لم يأذن صاحبها.

(١) انظر في ترجمة (ابن أبي حاتم): ((السير)): (١٣/٢٦٣-٢٦٩).

(٢) انظر في ترجمة (حذيفة): ((التقريب)): (٢٢٧)، ((الاستيعاب)): (١/٣٣٤-٣٣٥)، ((الإصابة)): (١/٣١٦-٣١٧).

(٣) في (ط)، (م): ((والخرز))، ((نحو الصحيح)).

(٤) في جميع النسخ بما فيها الأصل: ((جائرة))، إلا أن ناسخ (خ) وضع خطين معترضين على التاء المربوطة كأنه يشير إلى أنها زائدة، والسياق يقتضي حذفها.

قوله : (وتلا قوله : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾) .
استدلَّ حُدَيْفَةُ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ تَعْلِيْقَ الْخَيْطِ وَنَحْوِهِ لِمَا ذُكِرَ شَرْكَ ، أَي : أَصْغَرُ ،
كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْحَدِيثِ ، فِيهِ : صِحَّةُ الْاسْتِدْلَالِ بِمَا نَزَلَ فِي الْأَكْبَرِ عَلَى الْأَصْغَرِ .
وَمَعْنَى الْآيَةِ : أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ أَنَّهُمْ يَجْمَعُونَ بَيْنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، أَي :
بوجوده ، وَأَنَّهُ الْخَالِقُ الرَّازِقُ الْحَيُّ الْمَمِيتُ ، ثُمَّ مَعَ ذَلِكَ يَشْرِكُونَ فِي عِبَادَتِهِ .
فَسَرَهَا بِذَلِكَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَعَطَاءٌ ، وَمَجَاهِدٌ ، وَالضَّحَّاكُ ، وَابْنُ زَيْدٍ ، وَغَيْرُهُمْ .
(١)

(٧) — باب ما جاء في الرُقَى والتَّمَائِمِ

باب ما جاء في
الرقى والتَّمَائِمِ

أَي : فِي حُكْمِهَا . وَلَمَّا كَانَتِ الرُّقَى عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ : قَسْمٌ يَجُوزُ ، وَقَسْمٌ لَا يَجُوزُ ، وَقَسْمٌ فِي جَوَازِهِ خِلَافٌ ، لَمْ يَجْزِمِ المَصْنِفُ بِكُوفِهِمَا مِنَ الشَّرِكِ ؛ لِأَنَّ فِي ذَلِكَ تَفْصِيلاً بِخِلَافِ لُبْسِ الحَلَقَةِ وَالخَيْطِ ، وَنَحْوِهِمَا لِمَا ذُكِرَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ شَرِكٌ مُطْلَقاً .

٥

شرح حديث أبي
بشير الأنصاري :
(لا ييقن في
رقبة بعير قلادة
إلا قطعت)

قال : (فِي الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ الأَنْصَارِيِّ : أَنَّهُ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولاً : « أَنْ لَا يَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةٌ مِنْ وَتَرٍ — أَوْ قِلَادَةٌ — إِلَّا قُطِعَتْ » (١) .

قوله : (فِي الصَّحِيحِ) ، أَي : الصَّحِيحِينَ .

قوله : (عَنْ أَبِي بَشِيرٍ) — بفتح أوله ، وكسر المعجمة — (الأَنْصَارِيِّ) . قيل : اسْمُهُ قَيْسُ بْنُ عُبَيْدٍ ، قاله ابنُ سَعْدٍ (٢) ، وقال ابنُ عَبْدِ البرِّ : لَا يُوقَفُ لَهُ عَلَى اسْمِ صَاحِبٍ . وَهُوَ صَاحِبُ شَهَدَةِ الخَنْدَقِ ، وَمَاتَ بَعْدَ السِّتِينَ ، يُقَالُ : جَاوَزَ المَائَةَ (٤) .

قوله : (فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ) . قال الحافظُ : (لَمْ أَقِفْ عَلَى تَعْيِينِهَا) . (٥)

قوله : (فَأَرْسَلَ رَسُولاً) . هو زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ (٦) ، رَوَى ذَلِكَ الحَارِثُ بْنُ أَبِي

(١) رواه البخاري ح (٣٠٥٥) ، ومسلم ح (٢١١٥) .

(٢) «طبقات ابن سعد» (٣١١/٨) .

(٣) «الاستيعاب» (١٦١٠/٤ - ١٦١١) .

(٤) انظر في ترجمة (أبي بشير) : «الطبقات» لابن سعد (٣١١/٨) ، و «التقريب» (١١١٤) ،

و «الإصابة» (٢١/٤) ، و «الاستيعاب» (١٦١٠/٤ - ١٦١١) .

(٥) «فتح الباري» (١٧٤/٦) .

(٦) هو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب ، الأمير الشهير ، المسمى في سورة الأحزاب ، أبو

أسامة الكلي ، حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبوحبه ، قتل شهيدا في مؤتة سنة

(٨ هـ) . انظر «السير» (٢٢٠/١ - ٢٣٠) .

أسامة^(١) في (مُسْنَدِهِ) ، قاله الحافظ^(٢) .

قوله : (أَنْ لَا يَبْقَيْنَ) . هو بالمشناة التَّحْتِيَّةِ ، والقاف المفتوحتين ، وفي روايةٍ : لَا تَبْقَيْنَنَّ ، بحذف (أَنْ) ، والمشناة الفوقية ، والقاف المفتوحتين أيضاً .
و (قِلَادَةٌ) : مرفوعٌ على أَنَّهُ فاعلٌ . و (الوترُ) - بفتحيتين - : واحدُ أوتارِ القوسِ .

قوله : (أَوْ قِلَادَةٌ إِلَّا قُطِعَتْ) . هو برفع قِلَادَةٌ - أيضاً - عَطْفٌ على الأَوَّلِ ، ومعناه أَنَّ الرَّأوِيَّ شَكٌّ ، هل قال شيخُه : قِلَادَةٌ مِنْ وَتْرٍ ، فَقَيْدَ القِلَادَةِ بِأَنَّهَا مِنْ وَتْرٍ ، أو قال : قِلَادَةٌ ، وَأَطْلَقَ ولم يُقَيِّدْ ؟ ، وَيُؤَيِّدُهُ ما رُوِيَ / عن مالكٍ : أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ القِلَادَةِ ، فقال : ما سمعتُ بكرهتها إلا في الوترِ^(٣) .

[٨٤]

وفي رواية أبي داود : (ولا قِلَادَةٌ) بغير شكٍّ .

والأَوَّلُ أَصْحَحُ ؛ لاتفاقِ الشيخين عليها ، والرخصة في القلائدِ إلا الأوتارِ ، كما رَوَى أبو داودَ ، والنسائيُّ من حديثِ أبي وهبِ الجَيْشَانِيِّ^(٤) - مرفوعاً - : « اربطوا الخيلَ وقلدوها ولا تُقلدوها الأوتارَ »^(٥) ، ولأحمدَ عن جابرٍ - مرفوعاً - مثله ،

(١) هو الحارث بن محمد بن أبي أسامة - داهر - ، الحافظ الصدوق ، أبو محمد البغدادي ، صاحب ((المسند)) المشهور ، ولم يرتبه على الصحابة ولا على الأبواب ، جرد زوائده ابن حجر في ((المطالب العالية)) ، (ت ٢٨٢ هـ) . انظر ((السير ١٣ / ٣٨٨ - ٣٩٠)) .

(٢) ((فتح الباري)) (١٧٤ / ٦) .

(٣) انظر ((فتح الباري)) (١٧٤ / ٦ - ١٧٥) .

(٤) في (ط) فقط : ((الجشمي)) ، ولعله الصواب ، قال ابن عبد البر : أبو وهب الجشمي له صحبة ، أما أبو وهب الجيشاني فرجل من التابعين . انظر ((الاستيعاب ٤ / ١٧٧٥)) .

(٥) تخريجُه : رواه أبو داود ح (٢٥٤٦) ، والنسائي (الكري) ح (٤٤٠٦) ، وأحمد (٣٦٠ / ١٤ - ٣٦١) ، ومن طريقه البخاري (التاريخ الكبير ٧٨ / ٨) ، والطبراني في (الكبير ٢٢ / ٣٨٠ - ٣٨١) ، ورواه أيضاً ابن عبد البر (التمهيد ١٠٢ / ١٤ ، ١٠٢ / ٢٤) ، وأبو يعلى في مسنده ح (٧١٧٠) ، وأبو حاتم (كما في الجرح والتعديل لابنه ١١٧ / ٢) من طريق هشام بن سعيد عن محمد بن مهاجر عن عقيل بن شبيب عن أبي وهب الجشمي مرفوعاً .

حكمه : إسناده ضعيف ، فعقيل بن شبيب مجهول ، قاله الحافظ في (التقريب ٦٨٦) ، وقال أبو حاتم في (الجرح والتعديل ٣١٢ / ٢) : (مجهول لا أعرفه) أهـ .

وإسناده جيد^(١) .

وجه النهي عن
تقليد الإبل
وغيرها الأوتار

قال البَغَوِيُّ فِي (شرح السنة) : (تَأَوَّلَ مَالِكُ أَمْرَهُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِقَطْعِ الْقَلَائِدِ عَلَى أَنَّهُ مِنْ أَجْلِ الْعَيْنِ^(٢) ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشُدُّونَ بِتِلْكَ الْأُوتَارِ وَالتَّمَائِمِ وَالْقَلَائِدِ ، وَيُعَلِّقُونَ عَلَيْهَا الْعُودَ ، يظنون أَنَّهَا تعصمهم مِنَ الْآفَاتِ ، فَنهاهم النَّبِيُّ ﷺ عنها ، وَأَعْلَمَهُمْ أَنَّهَا لَا تُرَدُّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ شَيْئاً^(٣) .

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ : (كَانُوا يُقَلِّدُونَ الْإِبِلَ الْأُوتَارَ ، لِثَلَا تَصِيُبُهَا الْعَيْنُ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِإِزَالَتِهَا إِعْلَاماً لَهُمْ أَنَّ الْأُوتَارَ لَا تُرَدُّ شَيْئاً^(٤) . وَكَذَا قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ^(٥) وَغَيْرُهُ^(٦) .

قَالَ الْحَافِظُ : (وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - رَفَعَهُ - : « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أْتَمَّ اللَّهُ لَهُ » ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَهِيَ مَا عُلِّقَ مِنَ الْقَلَائِدِ خَشْيَةَ الْعَيْنِ وَنَحْوِ ذَلِكَ) . انتهى^(٦) .
فعلى هذا يكون تقليد الإبل وغيرها الأوتار وما في معناها لهذا المعنى حراماً ، بل شركاً ؛ لأنه من تعليق التمايم المحرمة ، ومن تعلق تيممة فقد أشرك ، ولم يُصِبْ مَنْ قَالَ : إِنَّهُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةً تَنْزِيهِهِ .

(١) تخريجہ : رواه أحمد (٥٤٣/١١) ، والطبراني (مسند الشاميين) ح (٧٥٦) ، وفي (الأوسط) ح (٨٩٨٢) ، والطحاوي (شرح معاني الآثار ٣/٢٧٤) كلهم من طريق عتبة بن أبي حكيم عن حصين بن حرملة عن أبي مصبح عن جابر مرفوعاً .

حكمه : إسناده جيد ، وحصين بن حرملة المهري ، ذكره البخاري في (التاريخ الكبير ٣/١٠) وابن أبي حاتم في (الجرح والتعديل ٣/١٩١) ، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ، وذكره ابن حبان في (الثقات ٦/٢١٣) ، وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٥/٤٧٦) : (رجال أحمد ثقات) أهـ ، وجود المنذري في (الترغيب والترهيب ٢/٢٢٣) إسناده أحمد .

(٢) انظر ((الموطأ)) للإمام مالك (٧١٤/٢) .

(٣) ((شرح السنة)) للبغوي (٢٧/١١) .

(٤) ((غريب الحديث)) للقاسم بن سلام (٢٠٩/١) .

(٥) هو عبدالرحمن بن علي بن محمد البغدادي الحنيلي ، المعروف بابن الجوزي ، صاحب التصانيف المفيدة ، له ((زاد المسير)) و((تلبس إبليس)) وغيرهما (٥٩٧ هـ) انظر ((السير ٢١/٣٦٥-٣٨٤)) .

(٦) انظر ((فتح الباري)) (١٧٥/٦) .

شرح حديث
ابن مسعود: (إن
الرقى والتمايم
والتولة شرك)

قال: (وعن ابن مسعود: سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقول: «إِنَّ الرُّقَى ،
والتَّمَائِمَ ، والتَّوَلَةَ شِرْكَ» . رواه أحمدُ ، وأبو داودَ) .

الحديثُ رواه أحمدُ ، وأبو داودَ - كما قال المصنّفُ - ، وفيه قصةٌ كأنَّ المصنّفَ

اختصرها ، ولفظُ أبي داودَ : عن زينبَ امرأةِ عبدِ اللهِ بنِ مسعودٍ^(١) : أنَّ عبدَ اللهِ
رَأَى فِي عُنُقِي خَيْطًا ، فقال : ما هذا ؟ . قلتُ : خَيْطُ رَقِي لِي فِيهِ . قالتُ : فَأَخَذَهُ

فَقَطَعَهُ ، ثم قال : أنتم - آلَ عبدِ اللهِ - لأغنياءَ عن الشركِ ، سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ
يقول : «إِنَّ الرُّقَى ، والتَّمَائِمَ ، والتَّوَلَةَ شِرْكَ» . فقلتُ : لِمَ تقولُ هذا ؟ ، لقد

كانت عيني تُقذَفُ^(٢) ، وكنْتُ أختَلِفُ إلى فلانِ اليهوديِّ ، فإذا رَقَاها سَكَنْتُ .

فقال : إنَّما ذلكِ عَمَلُ الشَّيْطَانِ ، كان يَنخَسُها بيده ، فإذا رَقِي كَفَّ عنها ، إنَّما

كان يكفيكِ أن تقولِي كما كان رسولُ اللهِ ﷺ يقول : «أَذْهَبِ البَّاسَ رَبَّ النَّاسِ ،

واشْفِ أَنْتَ الشَّافِي ، لا شِفَاءَ إلا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لا يُعَادِرُ سَقَمًا ، ورواه ابنُ ماجةَ ،

وابنُ جِبَّانَ ، والحاكِمُ ، وقال : صحيحٌ^(٣) ، وأقرَّهُ الذهبيُّ^(٤) .

(١) هي زينب بنت معاوية بن عتاب بن الأسعد الثقفية ، روت عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
وعن زوجها ابن مسعود ، وعن عمر . انظر ((الإصابة ٣١٣/٤)) .

(٢) قال الطيبي في (شرح على مشكاة المصابيح ٣٠١/٨) : (تُقذَفُ : هو على بناء المجهول ، أي
ترمي بما يهيج الوجع ، ويدل على هذا المعنى قولها : (فإذا رقاها سكنت) .

ويحتمل أن يكون على بناء الفاعل ، أي ترمي بالمرض والماء من الوجع ، ولا أحقق أحد
اللفظين من طريق الرواية ، إلا أن الأول هو أكثر ظني) أهد .

(٣) في (ق) : ((صحيح الإسناد)) ، وكذلك (ف) إلا أن فوق كلمة ((الإسناد)) خط معترض .

(٤) تخريجُه : رواه أحمد (٥١٣/٣) ، وأبو داود ح (٣٨٧٩) ، وابن ماجة ح (٣٥٣٠) ،

والبيهقي في السنن ح (١٩٣٨٧) ، وأبو يعلى في مسنده ح (٥٢٠٨) ، والبغوي (شرح

السنة) ح (٣٢٤٠) من طريق يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود

عن زينب .

ورواه الحاكم ح (٨٢٩٠) من طريق يحيى الجزار عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زينب ،

فذكره إلى قوله : (إن الرقى والتمايم والتولة شرك) .

ورواه أيضاً الحاكم ح (٧٥٠٥) من طريق المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن الأسدي قال

قوله : (إِنَّ الرُّقَى) . قال / المصنّف : (الرُّقَى هي التي تُسَمَّى العَزَائِمُ ^(١) ،
وخصّ منه الدليل ما خلا من الشرك ، فقد رخص فيه رسول الله ﷺ من العين ،
والحمّة ^(٢) .

يشير إلى أن الرُّقَى الموصوفة بكونها شركاً هي الرُّقَى التي فيها شرك ، من دعاء
غير الله ، والاستغاثة والاستعاذة به ، كالرُّقَى بأسماء الملائكة ، والأنبياء ، والجن ،
ونحو ذلك .

أمّا الرُّقَى بالقرآن ، وأسماء الله ، وصفاته ، ودعائه ، والاستعاذة به وحده
لاشريك له ، فليست شركاً ، بل ولا ممنوعة ، بل مستحبة ، أو جائزة .

دخل عبدالله على امرأة .. فذكر نحواً مما قبله .

ورواه ابن حبان في صحيحه (الترتيب ٦٠٩٠) من طريق العلاء بن المسيب عن فضيل بن
عمرو عن يحيى بن الجزار قال : دخل عبدالله على امرأة وفي عنقها شيء معوذ ... فذكر نحواً
مما قبله ، ثم قال : قالوا : يا أبا عبد الرحمن هذه الرقى والتمايم قد عرفناها فما التولة ؟ قال :
شيء يصنعه النساء يتحببن إلى أزواجهن .

وبنفس طريق ابن حبان السابق رواه الطبراني في (الكبير ٢١٣/١٠) لكن اقتصر على قوله : (قال
ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الرقى والتمايم والتولة شرك) .
حكمه : صحيح لغيره .

يحيى بن الجزار صدوق ، رمي بالغلو في التشيع ، قاله الحافظ في (التقريب ١٠٥٠) .
وابن أخي زينب ، قال عنه الحافظ في (التقريب ١٢٧٣) : (كأنه صحابي ولم أره مسمى) ،
وقال أحمد شاكر في تحقيق (المسند ٥١٣/٣) (إسناده حسن ، ابن أخي زينب امرأة ابن
مسعود لم يعرف اسمه ، ولكنه تابعي فهو على الستر وقبول حديثه) أهـ .

وتابع ابن أخي زينب عبدالله بن عتبة بن مسعود — كما عند الحاكم — وهو ثقة ، وثقه العجلي
وجماعة ، قاله الحافظ في (التقريب ٥٢٥) ، وصحح حديثه هذا الحاكم ووافقه الذهبي .
وطريق الحاكم الآخر — طريق المنهال عن قيس — قال الحاكم عقيه : (صحيح الإسناد) ،
ووافقه الذهبي ، وكذلك الألباني في (السلسلة الصحيحة) ح (٣٣١) .

ويشهد لجزء الحديث الأخير — وهو قوله (أذهب الباس ...) — حديث أنس عند البخاري
رقم (٥٧٤٢) ، وحديث عائشة عند البخاري رقم (٥٧٤٣) ، ومسلم رقم (٢١٩١) في
رقية النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه هذا الدعاء .

(١) انظر ((الصحاح)) للجوهري ١٩٨٥/٥ مادة (عزم) .

(٢) ((كتاب التوحيد)) (٢٢) .

وقوله : (فقد رَخَّصَ فيه رسولُ الله ﷺ من العينِ والحُمَةِ) ، تَقَدَّمَ ذلك في (بلبِ مَنْ حَقَّقَ التَّوْحِيدَ) ، وكذلك رَخَّصَ فيه مِنْ غيرهما ، كما في صحيحِ مسلمٍ عن عَوْفِ^(١) بنِ مالِكٍ قال : كُنَّا نَرُقِّي في الجاهليةِ ، فقلنا : يا رسولَ الله ، كيف تَرَى في ذلك ؟ . فقال : « اعْرِضُوا عَلَيَّ رُقَاكُمْ ، لا بَأْسَ بِالرُّقِيِّ مَالَمَ يَكُنْ فِيهِ شِرْكٌ »^(٢) ، وفيه عن أَنَسٍ قال : (رَخَّصَ رسولُ الله ﷺ في الرُّقِيَةِ مِنَ الْعَيْنِ ، وَالْحُمَةِ ، وَالنَّمْلَةِ)^(٣) ، وعن عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ - مرفوعاً - : « لا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ ، أَوْ حُمَةٍ ، أَوْ دَمٍ » . رواه أَبُو داود^(٤) ، وفي البابِ أَحاديثُ كثيرةٌ .

قال الخَطَّابِيُّ : (وكان - عليه السلام - قد رقى ، ورقى ، وأمرَ بها ، وأجازها ، فإذا كانت بالقرآن ، أو بأسماءِ الله تعالى فهي مباحةٌ ، أو مأمورٌ بها ، وإِنما جاءتِ الكراهةُ والمنعُ فيها فيما كان منها بغيرِ لسانِ العربِ ، فَإِنَّه ربما كان كُفْراً ، أو قولاً يدخلُهُ الشِرْكُ .

قال : وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الَّذِي يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ مَا كَانَ عَلَى مَذَاهِبِ الْجَاهِلِيَّةِ الَّتِي يَتَعَاطَوْنَهَا ، وَأَنَّهَا تَدْفَعُ عَنْهُمْ الْآفَاتِ ، وَيَعْتَقِدُونَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ قِبَلِ الْجِنِّ وَمَعُونَتِهِمْ)^(٥) .

(١) في (م) : بدون « عوف » .

وعوف بن مالك هو الأشجعي الغطفاني ، ممن شهد فتح مكة ، وكان من نبلأ الصحابة ، (ت ٧٣ هـ) . انظر « طبقات ابن سعد ٢١١/٤ ، ٢٨١/٧ » ، « السير ٤٨٧/٢ - ٤٩٠ » .

(٢) رواه مسلم ح (٢٢٠٠) .

(٣) رواه مسلم ح (٢١٩٦) .

نقل الطيبي في (شرح مشكاة المصابيح ٢٩٢/٨) عن كتاب (نهاية الجزري) قوله : (النملة : هي قروح يخرج بالجنب وغيره ، وكأنها سميت نملةً لتفشيها وانتشارها ، شبه ذلك بالنملة وديبها) أهـ .

(٤) سنن أبي داود ح (٣٨٨٥) .

(٥) « أعلام الحديث » للخطابي (٢١١٦-٢١١٧) باختصار ، انظر : « شرح مسلم » للنووي (٩٣/٣) .

قُلْتُ : وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ : (إِنَّ كَثِيرًا مِنْ هَذِهِ الرُّقَى وَالتَّمَائِمِ شَرِكٌ فَاجْتَنِبُوهَا) . رَوَاهُ وَكَيْعٌ ^(١) ، فَهَذَا يُبَيِّنُ مَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَنَحْوِهِ . قَالَ ابْنُ التَّيْنِ ^(٢) : (الرُّقَى بِالْمَعْوِذَاتِ ^(٣) وَغَيْرِهَا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الطَّبُّ الرَّبَّانِيُّ ، فَإِذَا كَانَ عَلَى لِسَانِ الْأَبْرَارِ مِنَ الْخَلْقِ حَصَلَ الشِّفَاءُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَمَّا عَزَّ ^(٤) هَذَا النُّوعَ فَرَعَ النَّاسُ إِلَى الطَّبِّ الْجِسْمَانِيِّ ، وَتَلَّكَ الرُّقَى الْمَنْهِيَّ عَنْهَا الَّتِي يَسْتَعْمَلُهَا الْمُعْزَمُ وَغَيْرُهُ مَنْ يَدَّعِي تَسْخِيرَ الْجِنِّ لَهُ ، فَيَأْتِي بِأُمُورٍ مُشْتَبِهَةٍ مَرَكِبَةٍ مِنْ حَقِّ وَبَاطِلٍ ، يَجْمَعُ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَأَسْمَائِهِ مَا يَشُوبُهُ مِنْ ذِكْرِ الشَّيَاطِينِ ، وَالِاسْتِعَانَةِ بِهِمْ ، وَالتَّعَوُّذِ بِمَرَدِّتِهِمْ .

[٨٦]

وَيُقَالُ : إِنَّ الْحَيَّةَ لِعِدَاوَتِهَا الْإِنْسَانَ بِالطَّبْعِ تُصَادِقُ الشَّيَاطِينَ لِكُونِهِمْ أَعْدَاءَ بَنِي آدَمَ ، فَإِذَا عَزَمَ عَلَى الْحَيَّةِ بِأَسْمَاءِ الشَّيَاطِينِ أَجَابَتْ وَخَرَجَتْ / مِنْ مَكَانِهَا ، وَكَذَا اللَّدِيغُ إِذَا رَقَى بِتِلْكَ الْأَسْمَاءِ سَأَلَتْ سُمُومُهَا مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ ، وَلِذَلِكَ كُرِهَ الرُّقَى مَا لَمْ تَكُنْ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَأَسْمَائِهِ خَاصَّةً ، وَبِاللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ الَّذِي يُعْرَفُ مَعْنَاهُ ؛ لِيَكُونَ بَرِيئًا مِنْ شُوبِ الشَّرِكِ ، وَعَلَى كِرَاهَةِ الرُّقَى بِغَيْرِ كِتَابِ اللَّهِ عِلْمَاءُ الْأُمَّةِ ^(٥) .

وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ : (كُلُّ اسْمٍ مَجْهُولٍ فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَرْقِيَ بِهِ ، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَدْعُوَ بِهِ وَلَوْ عَرَفَ مَعْنَاهُ ؛ لِأَنَّهُ يُكْرَهُ الدُّعَاءُ بِغَيْرِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَإِنَّمَا يُرَخَّصُ لِمَنْ لَا يُحْسِنُ

(١) انظر : ((الآداب الشرعية لابن مفلح)) (٨١/٣) .

(٢) هو أبو محمد عبدالواحد بن التين السفناقي ، صاحب كتاب : (المخبر الفصيح في شرح البخاري الصحيح) وغيره (ت ٦١١ هـ) . انظر : ((كشف الظنون ١/٥٤٦)) ، و ((الإمام البخاري وصحيحه)) (٢٣٣) .

(٣) في الأصل فقط : ((الرقى المعوذات)) ، والتصويب من النسخ الأخرى ، وفتح الباري .

(٤) في الأصل ، (م) ، (ق) : ((فلما نهي عن هذا النوع)) ، وفي (ط) : ((فلما عفي عن هذا النوع)) ، وفي (ف) : ((فما عز عن هذا النوع)) ، والتصويب من (خ) ، و (فتح الباري) ، و (أعلام الحديث للخطابي) .

(٥) وَهَمَّ الشَّارِحُ تَبَعًا لِابْنِ حَجَرٍ فِي ((فَتْحِ الْبَارِيِّ)) (٢٤١/١٠) ، حَيْثُ عَزَا هَذَا الْقَوْلَ لِابْنِ التَّيْنِ ، وَالْوَاقِعُ أَنَّهُ لِلْخَطَّابِيِّ فِي ((أَعْلَامِ الْحَدِيثِ)) (٢١٣١/٣ - ٢١٣٢) . مَعْنَاهُ ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْحَافِظَ نَقَلَهُ مِنْ ابْنِ التَّيْنِ ، وَابْنَ التَّيْنِ نَقَلَهُ مَعْنَاهُ مِنْ ((أَعْلَامِ الْحَدِيثِ)) وَلَمْ يَعِزْهُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

العربية ، فَأَمَّا جَعْلُ الْأَلْفَاظِ الْأَعْجَمِيَّةِ شِعَارًا فَلَيْسَ مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ (١) .
 قُلْتُ : وَسُئِلَ ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ (٢) عَنِ الْحُرُوفِ الْمُقَطَّعَةِ ، فَمَدَّعَ مِنْهَا مَا لَا يُعْرَفُ ؛ لِغَلَا يَكُونُ فِيهِ كُفْرٌ (٣) .

وقال السيوطي: (قد أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط: أن يكون بكلام الله أو بأسمائه وصفاته، وباللسان العربي وبما يُعرفُ معناه من غيره، وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثرُ بذاتها بل بتقدير الله تعالى) (٤) ، فتلخص أن الرقية ثلاثة أقسام.

قوله : (والتمايم) . تقدم كلام المنذري ، وابن الأثير في معناها في الباب قبله ، وظاهره تخصيص التمايم بما ذكره . وقال المصنف : (التمايم شيء يُعلقُ على الأولاد عن العين) (٥) .

وقال الخليلي : (التمايم جمع تيممة ، وهي : ما يُعلقُ بأعناق الصبيان من خرزات وعظام ؛ لدفع العين ، فهذا منهي عنه ؛ لأنه لا دافع إلا الله ، ولا يُطلبُ دفع المؤذيات إلا بالله وأسمائه وصفاته) .

وظاهره أن ما عُلق لدفع العين وغيرها فهو تيممة من أي شيء كان ، وهذا هو الصحيح ، وقد يُقال : إن كلام المنذري ، وابن الأثير ، وغيرهما لا يخالفه .

(١) جزء من كلام شيخ الإسلام موجود في ((مجموع فتاوى ابن تيمية)) (٢٤/٢٨٣) ، وهو بأكمله موجود في (مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب - قسم المسائل التي لخصها من كلام شيخ الإسلام ٤٦/١٣ المسألة ٦٥) .

(٢) هو العلم العالم عبدالعزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن حسن السلمي ، له تصانيف رائقة منها : ((القواعد الكبرى)) ، و ((الإمام في أدلة الأحكام)) ، وغيرهما (ت ٦٦٠ هـ) . انظر ((طبقات السبكي ٢٠٩/٨ - ٢٥٥)) .

(٣) انظر ((فتاوى العز بن عبد السلام)) ص ٣٤١

(٤) وهم الشارح - رحمه الله - عندما عزا هذا القول للسيوطي ، بل هو لابن حجر في ((فتح الباري)) (٢٤٠/١٠) .

(٥) ((كتاب التوحيد)) (٢١) .

اختلاف العلماء
في تعليق التملثم
التي من القرآن

قال المصنّف: (لكن إذا كان المُعَلَّقُ مِنَ الْقُرْآنِ فَرَحَّصَ فِيهِ بَعْضُ السَّلَفِ ،
وبعضُهم لم يُرَخِّصْ فِيهِ ، وَيَجْعَلُهُ مِنَ الْمُنْهَيِّ عَنْهُ ، مِنْهُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ)^(١) .

ش : اَعْلَمُ أَنَّ الْعُلَمَاءَ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَالتَّابِعِينَ ، فَمَنْ بَعْدَهُمْ اخْتَلَفُوا فِي جَوَازِ
تَعْلِيقِ التَّمَائِمِ الَّتِي مِنَ الْقُرْآنِ ، وَأَسْمَاءِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ :

فَقَالَتْ طَائِفَةٌ : يَجُوزُ ذَلِكَ . وَهُوَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ^(٢) وَغَيْرِهِ ،
وَهُوَ ظَاهِرٌ مَا رُوِيَ عَنْ عَائِشَةَ^(٣) ، وَبِهِ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الْبَاقِرُ^(٤) ، وَأَحْمَدُ فِي

(١) ((كتاب التوحيد)) (٢١-٢٢) .

(٢) تخرجه : روى الترمذي ح (٣٥٢٨) ، وأحمد (٢٤٦/٦) ، وأبوداود ح (٣٨٨٩) ، ومن طريقه
ابن عبد البر (التمهيد ٢٤/١١٠) ، ورواه كذلك وراه الحاكم ح (٢٠١٠) ، والبيهقي (الأسماء
والصفات) ح (٤٠٧) من طريق محمد بن إسحاق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن
رسول الله ﷺ قال : ((إذا فزع أحدكم في النوم فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه
وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون فإنها لن تضره)) ، فكان عبد الله بن عمرو يلقتها من
بلغ من ولده ، ومن لم يبلغ منهم كتبها في صك ثم علقها في عنقه ، هذا لفظ الترمذي .
حكمه : إسناده ضعيف ، من أجل محمد بن إسحاق بن يسار صاحب المغازي ، ذكر العلماء عنه
أنه صدوق مدلس (التقريب ٨٢٥) ، (الميزان ٣/٤٧٠) ، ولا يقبل حديثه إلا إذا صرح بالسماع
فقال (حدثنا ، أو سمعت ونحو ذلك) ، أما إذا عنعن بأن قال : (عن فلان) — كما في هذا الحديث —
فلا يقبل حديثه لاحتمال أنه رواه عن ضعيف فأسقطه .

قال العلائي في (جامع التحصيل في أحكام المراسيل ١٣٠-١٣١) (ورابعها — أي رابع طبقات
المدلسين — : من اتفقوا على أنه لا يحتج بشيء من حديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع ؛ لغلبة
تدليسهم وكثرته عن الضعفاء والمجهولين كابن إسحاق ، وبقيّة ...) أه ، وانظر (التدليس في
الحديث ١٤٤-١٤٥ ، ٣٩٢-٣٩٣) .

(٣) روى الحاكم ح (٨٢٩١) ، وابن عبد البر (التمهيد ١٧/١٦٤) ، والبيهقي (السنن) ح (١٩٦٠٦)

عن عائشة قالت : التمام ما علق قبل نزول البلاء ، وما علق بعده فليس بتميمة . هذا لفظ الحاكم
(٤) هو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، والده زين العابدين ، ليس هو
بالمكثر في الرواية كأبيه وابنه جعفر ، ولكن لهم مسائل وفتاوى ، اشتهر بالباقر : من بقر العلم ، أي :
شقّه فعرف أصله وخفيه ، قال الذهبي : اتفق الحفاظ على الاحتجاج بأبي جعفر ، (ت ١١٤ هـ)
انظر ((السير ٤/٤٠١-٤٠٩)) ، ((طبقات ابن سعد ٥/٢٤٦-٢٤٩)) .

روى قوله في جواز التعليق ابن أبي شيبة في (المصنف ٥/٤٤) ح (٢٣٥٤٦ ، ٢٣٥٥١) ، وأشهر
إليه ابن القيم في ((زاد المعاد)) (٤/٣٥٧) .

رواية^(١) ، وحملوا الحديث على التمايم الشركية ، أمّا التي فيها القرآن ، وأسماء الله وصفاته ، فكالرؤية بذلك .

قلتُ : وهو ظاهرُ اختيارِ ابنِ القيمِ^(٢) .

وقالت طائفةٌ : لا يجوزُ ذلك . وبه قال ابنُ مسعودٍ ، وابنُ عباسٍ ، وهو ظاهرُ قولِ حذيفةَ ، وعقبةَ بنِ عامرٍ ، وابنِ عكيمٍ - رضي الله عنهم - ، وبه قال جماعةٌ من التابعين ، منهم أصحابُ ابنِ مسعودٍ ، وأحمدُ في روايةٍ اختارها كثيرٌ من أصحابه ، وحزَمَ بها المتأخرون^(٣) .

[٨٧]

واحتجوا / بهذا الحديث وما في معناه ، فإنَّ ظاهره العمومُ لم يُفرّق بين التي من القرآن وغيره^(٤) بخلاف الرقي فقد فرّقَ فيها .

ويؤيدُ ذلك أن الصحابة الذين رَووا الحديثَ فهموا العمومَ ، كما تقدّم عن ابنِ

مسعودٍ ، وروى أبو داود عن عيسى بن حمزة^(٥) قال : دخلتُ على عبدِ الله بنِ عكيمٍ وبه حمزةٌ ، فقلتُ : ألا تُعلّقُ تميمةً ؟ فقال : نعوذُ بالله من ذلك ، قال رسولُ الله ﷺ : « مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ » ، وروى وكيعٌ عن ابنِ عباسٍ قال : انقلُ بالمعوذتين ، ولا تُعلّق^(٦) .

(١) انظر : « مسائل الإمام رواية أبي داود السجستاني » (٣٤٩) ، و« زاد المعاد » (٣٥٧/٤) .

(٢) انظر « زاد المعاد » (٢١٢/٤ ، ٣٥٧) .

(٣) انظر : « الآداب الشرعية » لابن مفلح الحنبلي (٤٥٩/٢) .

(٤) في الأصل : « خب وغيرها » ، وهو كذلك في نسخة (خ) ، (ط) .

(٥) تبع الشارح المنذري في عزو الحديث لأبي داود من طريق عيسى بن حمزة ، قال : دخلت على عبد الله ... (انظر : الترغيب والترهيب ٢٠٣/٤ ح ٥٠٦٦) ، والمنذري - رحمه الله - وهم في عزوه الحديث لأبي داود ، وفي تسمية عيسى بن حمزه ، كما بيّنه الألباني في (غاية المرام في تخريج الحلال والحرام ص ٢٩٧) ، وفي (صحيح الترغيب والترهيب ٣٤٨/٣) ، فالحديث ليس عند أبي داود ، وعيسى هذا هو ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي ، قال يحيى بن معين : ثقة ، تسوي في المائة الثانية . انظر : « تهذيب الكمال ٦٢٩/٢٢ - ٦٣٠ » ، « التقريب ٧٦٨ » ، وقد سبق تخريج هذا الحديث ص (٢١٧) .

(٦) انظر : « الآداب الشرعية » (٨١/٣) .

وأما القياسُ على الرُقِيَّةِ بذلك ، فقد يُقالُ بالفرقِ ، فكيف يقاسُ التعليقُ الذي لا بُدَّ فيه من ورقٍ ، أو جلودٍ ونحوهما على ما لا يوجدُ ذلك فيه ؟ ، فهذا إلى الرُقَى المركبة من حقٍّ وباطلٍ أقربُ .

هذا اختلافُ العلماءِ في تعليقِ القرآنِ ، وأسماءِ الله تعالى وصفاته ، فما ظنُّك بما حَدَّثَ بعدهم من الرُقَى بأسماءِ الشياطين وغيرهم ، وتعليقها ، بل والتعلُّقِ عليهم ، والاستعاذةِ بهم ، والذبحِ لهم ، وسؤالهم كَشَفَ الضُّرِّ ، وجلبَ الخيرِ مما هو شركٌ محضٌ ، وهو غالبٌ على كثيرٍ من الناسِ إلا من سلَّم اللهُ .

فتأملُ ما ذكره النبي ﷺ وما كان عليه أصحابه والتابعون ، وما ذكره العلماءُ بعدهم في هذا البابِ وغيره من أبوابِ الكتابِ ، ثم انظرِ إلى ما حَدَّثَ في الخُلوْفِ المتأخرةِ يتبين لك دينُ الرسولِ ﷺ وغرْبته الآن في كلِّ شيءٍ ، فاللهُ المستعانُ .

تعريف التولية

قوله : (والتَّوَلَّاةُ شركٌ) . قال المصنِّفُ : (هو شيءٌ يصنعونه يزعمون أنه يُحَبِّبُ المرأةَ إلى زوجها ، والرجلَ إلى امرأته)^(١) ، وكذا قال غيره أيضاً^(٢) ، وبهذا فسَّرَهُ ابنُ مسعودٍ راوي الحديثِ ، كما في صحيحِ ابنِ حبانَ ، والحاكمِ : (قالوا : يا أبا عبد الرحمنِ ، هذه الرُقَى والتَّمايمُ قد عرفناها)^(٣) ، فما التَّوَلَّاةُ ؟ . قال : شيءٌ يصنعه النساءُ يتحبَّبنَ إلى أزواجهنَّ)^(٤) .

قال الحافظُ : (التَّوَلَّاةُ - بكسرِ المثناةِ ، وفتحِ الواوِ ، واللامِ مخففاً - : شيءٌ^(٥) كانت المرأةُ تجلبُ به محبةَ زوجها ، وهو ضَرْبٌ مِنَ السِّحْرِ ، وإِنَّمَا كان ذلك مِنَ الشَّرِكِ ؛ لأنَّهم أرادوا دفعَ المضارِّ ، وجلبَ المنافعِ مِنْ غيرِ اللهِ)^(٦) .

(١) ((كتاب التوحيد)) (٢٢) .

(٢) انظر : ((النهاية لابن الأثير ١/٢٠٠)) ، و ((الفائق في غريب الحديث للزمخشري ١/١٥٧)) ، ((معجم مقاييس اللغة لابن فارس ١/٣٥٩)) ، ((شرح مشكاة المصابيح للطبي ٨/٣٠٠-٣٠١)) .

(٣) في (ق) ، (ط) ، (ف) : ((قد عرفناها)) .

(٤) انظر صحيح ابن حبان (الترتيب ١٣/٤٥٦ ح ٦٠٩٠) ، و(المستدرک ٤/٢٤١ ح ٧٥٠٤) ، (٤/٤٦٣ ح ٨٢٩٠) .

(٥) في الأصل فقط : ((واللام مخففاً بشيء ...)) ، والتصويب من النسخ الأخرى ، وفتح الباري .

(٦) ((فتح الباري)) (١٠/٢٤٠) .

قال : (وعن عبد الله بن عكيمٍ - مرفوعاً - : « مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكِلَإِ إِلَيْهِ » . رواه أحمد ، والترمذي) .

شرح حديث
عبدالله بن عكيم:
(من تعلق شيئاً
وكل إليه)

ش : ورواه - أيضاً - أبو داود ، والحاكم .

قوله : (عن عبد الله بن عكيم) . هو بضم المهملة مصغراً ، ويُكنى أبا معبد الجهنبي الكوفي . قال البخاري : (أدرك زمن النبي ﷺ ، ولم يُعرف له سماعٌ صحيحٌ)^(١) ، وكذا قال أبو حاتم^(٢) ، وقال معناه أبو زرعة^(٣) ، وابن جبان^(٤) ، وابن مندة^(٥) ، وأبو نعيم^(٦) ، وقال البغوي^(٧) : يُشكُّ في سماعه .

وقال الخطيب : (سكن الكوفة ، وقدم المدائن في حياة حذيفة)^(٨) ، وكان ثقةً .

وذكر ابن سعد عن غيره : (أنه مات في / ولاية الحجاج)^(٩) .

[٨٨]

(١) ((التاريخ الكبير)) للبخاري (٣٩/٥) .

(٢) ((الجرح والتعديل)) لابن أبي حاتم (١٢١/٥) ، و ((المراسيل لابن أبي حاتم ٩٢-٩٣)) .

(٣) هو عبيدالله عبدالكريم بن يزيد بن فروخ ، سيد الحفاظ أبو زرعة الرازي ، (ت ٢٦٤ هـ) انظر ((السير ١٣/٦٥-٨٥)) ، ((التقريب ٦٤٢)) .

انظر قوله في ((المراسيل لابن أبي حاتم ٩٢-٩٣)) .

(٤) ((الثقات)) (٢٤٧/٣) .

(٥) هو الحفاظ الجوال أبو عبدالله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن مندة الأصبهاني ، صاحب التصانيف ، ومنها ((كتاب الإيمان)) ، و ((التوحيد)) ، وذكر الفقيه في مقدمة تحقيقه لكتاب ((الإيمان)) لابن مندة : أن لابن منده كتاب باسم ((معرفة الصحابة)) يزيد على أربعين جزءاً ، ولم يصل إلينا إلا الجزء (٣٧) و (٤٢) ، وهما مخطوطان في الظاهرية . أ هـ ، توفي ابن مندة سنة (٣٩٥ هـ) انظر ((السير ١٧/٢٨-٤٢)) ، مقدمة كتاب ((الإيمان ٦٧/١)) .

(٦) انظر ((معرفة الصحابة)) لأبي نعيم (١٧٤٠/٣) .

(٧) في (ق) : ((العوفي)) وهو خطأ ، وانظر قوله في ((تهذيب التهذيب)) لابن حجر (٢٨٧/٥) .

(٨) ((تاريخ بغداد)) (٤/١٠) .

والمدائن : اسم مدينة قريبة من بغداد ، وهي على جانبي دجلة شرقاً وغرباً ، ودجلة تشق بينهما ، قيل سميت بالمدائن : لكثرة ما بنى بها الملوك والأكاسرة ، وأثروا فيها من الآثار . انظر : ((تاريخ بغداد ١٣٨/١-١٤٣)) ، (معجم البلدان ٨٨/٥-٩٠) .

(٩) هو الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي ، الأمير الشهير (ت ٩٥ هـ) . انظر ((التقريب ٢٢٥)) ، ((تهذيب التهذيب ١٩٤/٢-١٩٦)) .

(١٠) ((الطبقات)) لابن سعد (١٦٩/٦-١٧٠) .

وظاهر كلام هؤلاء الأئمة أن الحديث مُرْسَلٌ .

قوله : (مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكِلَإِ إِلَيْهِ) . التعلُّقُ يكون بالقلب ، ويكون بالفعل ، ويكون بهما جميعاً ، أي : مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً بِقَلْبِهِ ، أَوْ تَعَلَّقَهُ بِقَلْبِهِ وَفَعَلَهُ (وَكِلَإِ إِلَيْهِ) ، أي : وَكَلَّهُ اللهُ إِلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ الَّذِي تَعَلَّقَهُ ، فَمَنْ تَعَلَّقَتْ نَفْسُهُ بِاللَّهِ ، وَأَنْزَلَ حَوَائِجَهُ بِاللَّهِ ، وَالتَّجَأَ إِلَيْهِ ، وَفَوَّضَ أَمْرَهُ كُلَّهُ إِلَيْهِ كَفَاهُ كُلَّ مَوْوِنَةٍ ، وَقَرَّبَ إِلَيْهِ كُلَّ بَعِيدٍ ، وَيسَّرَ لَهُ كُلَّ عَسِيرٍ . وَمَنْ تَعَلَّقَ بِغَيْرِهِ ، أَوْ سَكَنَ إِلَى عِلْمِهِ وَعَقْلِهِ ^(١) وَدَوَائِيهِ وَتَمَائِمِهِ ، وَاعْتَمَدَ عَلَى حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ، وَكَلَّهُ اللهُ إِلَى ذَلِكَ وَخَذَلَهُ ، وَهَذَا مَعْرُوفٌ بِالنُّصُوصِ وَالتَّجَارِبِ ، قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] .

وقال الإمام أحمد : حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ^(٢) ، ثنا أبو سعيد المؤدب ^(٣) ، حَدَّثَنَا مَنْ سَمِعَ عَطَاءَ الْخُرَّاسَانِيَّ ^(٤) قَالَ : لَقِيتُ وَهَبَ بْنَ مُنَبِّهٍ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، فَقُلْتُ لَهُ حَدِّثْنِي حَدِيثاً أَحْفَظُهُ عَنْكَ فِي مَقَامِي هَذَا وَأَوْجِزْ . قَالَ : نَعَمْ ، أَوْحَى اللهُ تَبْلُوكَ وَتَعَالَى إِلَى دَاوُدَ : يَادَاوُدَ ، أَمَّا وَعِزَّتِي وَعَظْمَتِي لَا يَعْتَصِمُ بِي عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِي دُونَ خَلْقِي أَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْ نَيْتِهِ فَتَكِيدُهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ ، وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ إِلَّا جَعَلْتُ لَهُ مِنْ بَيْنِهِنَّ مَخْرَجاً ، أَمَّا وَعِزَّتِي وَعَظْمَتِي لَا يَعْتَصِمُ عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِي بِمَخْلُوقٍ دُونِي أَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْ نَيْتِهِ إِلَّا قَطَعْتُ أَسْبَابَ السَّمَاءِ مِنْ يَدِهِ ، وَأَسَخْتُ الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْهِ ، ثُمَّ لَا أَبَالِي بِأَيِّ وَادٍ هَلَكَ) .

وانظر في ترجمة عبد الله بن عكيم — إضافة إلى ما سبق — : ((الاستيعاب)) (٣/٩٤٩-٩٥٠) ، ((تهذيب التهذيب)) (٥/٢٨٧) ، ((التقريب)) (٥٢٧) ، ((الإصابة)) (٢/٣٣٨) .

(١) مكتوب في الأصل : ((وعلقه)) ، وفي الهامش مكتوب ((ح — وعقله)) .

(٢) هو أبو النضر هاشم بن القاسم الليثي الخراساني ثم البغدادي ، حافظ إمام (ت ٢٠٧ هـ) . انظر ((السير ٩/٥٤٥-٥٤٩)) ، ((التقريب ١٠١٧)) .

(٣) هو محمد بن مسلم بن أبي الوضاح — المثنى — القضاعي ، أبو سعيد المؤدب الجزري ، قال ابن حجر : صدوق يهيم ، توفي بعد ١٨٠ هـ . انظر ((تهذيب التهذيب ٩/٣٩٠-٣٩١)) ، ((التقريب ٨٩٦)) .

(٤) هو عطاء بن أبي مسلم أبو عثمان الخراساني ، المحدث الواعظ ، قال ابن حجر : صدوق يهيم كثيراً ، ويرسل ويدلس ، (ت ١٣٥ هـ) انظر ((التقريب ٦٧٩)) ، ((السير ٦/١٤٠-١٤٣)) .

شرح حديث
رويفع: (أن من
عقد لحيته، أو
تقلد وتقرأ...)

قال: (وروى الإمام أحمد عن رُوَيْفِعٍ قال: قال لي رسولُ الله ﷺ: « يارُوَيْفِعُ ، لَعَلَّ الحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ »^(١) ، فَأَخْبِرِ النَّاسَ : أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحِيَّتَهُ ، أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأً ، أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ »^(٢)) .

ش : الحديثُ رواه الإمامُ أحمدُ عن يَحْيَى بنِ إِسْحَاقَ^(٣) ، والحسنِ بنِ مُوسَى الأَشْيَبِ^(٤) ، كلاهما عن ابنِ لَهَيْعَةَ^(٥) ، وفيه قصةٌ ، اختصرها المصنّفُ ، وهذا لفظُ الحسنِ ، قال : حَدَّثَنَا ابنُ لَهَيْعَةَ ، حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بنُ عَبَّاسٍ^(٦) ، عن شَيْمِ بنِ بَيْتَانَ^(٧) ، قال : حَدَّثَنَا رُوَيْفِعُ بنُ ثَابِتٍ ، قال : كانَ أجدُنَا في زمنِ رسولِ الله ﷺ يأخذُ جَمَلًا أخيه على أن يُعطيَهُ النِّصْفَ مما يَغَنِّمُ ، وله النِّصْفُ ، حتى إنَّ أجدُنَا ليصيرُ له النَّصْلُ

(١) في (م) ، (ط) ، (ف) : « تطول بك » .

(٢) تحريجه : رواه أحمد (٢٢٧/١٣ - ٢٢٩) ، وأبو داود ح (٣٧) ، والنسائي (السنن) ح (٩٣٣٦) ، والبيهقي (السنن) ح (٥٣٣) ، والطبراني في (الكبير ١٧/٥) ، والطحاوي (شرح معاني الآثار ١/١٢٣) ، والبغوي (شرح السنة) ح (٢٦٨٠) ، والمزي (تهذيب الكمال ١٢/٥٩١ - ٥٩٢) كلهم من طرق عن رُوَيْفِعِ بنِ ثَابِتٍ .

حكمه : حسن كما بينه الشارح ، ونقله عن النووي ، وقال النووي في (المجموع ٢/١٢٣) : (رواه أبو داود والنسائي بإسناد جيد) ، وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود ح (٣٦) . (٣) هو أبو زكريا يحيى بن إسحاق السليحي ، قال الذهبي : حجة صدوق إن شاء الله ، ولا تنزل رواية حديثه عن درجة الحسن ، وكان من أوعية العلم ، (ت ٢١٠ هـ) . انظر (السير ٩/٥٠٥ - ٥٠٧) ، « طبقات ابن سعد ٧/٢٤٤ » .

(٤) هو الحسن بن موسى البغدادي الأشيب ، الحافظ الثقة ، أبو علي قاضي الموصل ، (ت ٢٠٩ هـ) . انظر (السير ٩/٥٥٩ - ٥٦٠) ، « التقريب ٢٤٣ » .

(٥) هو عبدالله بن لهيعة بن عقبة بن فرعان ، أبو عبدالرحمن الحضرمي ، العلامة محدث ديار مصر مع الليث بن سعد ، قال ابن سعد : وكان ضعيفا وعنده حديث كثير ، وقال ابن حجر : صدوق ، (ت ١٧٤ هـ) . انظر (طبقات ابن سعد ٧/٣٥٨) ، « التقريب ٥٣٨ » ، (السير ٨/١٠ - ٢٨) .

(٦) هو عياش بن عباس القتباني المصري ، ثقة ، مات سنة ١٣٣ هـ . انظر (التقريب ٧٦٤) .

(٧) هو شميم بن بيتان القتباني المصري ، ثقة ، من الثالثة . انظر (التقريب ٤٤٢) .

والرَّيشُ ، والآخَرَ القَدْحُ ، ثم قال : قال لي ^(١) رسولُ اللهِ ﷺ : « يارُوَيْفِعُ ، لَعَلَّ الحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ ، فَأَخْبِرِ النَّاسَ : أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحِيَّتَهُ ، أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرًّا ، أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ » .

[٨٩] ثم رواه أحمدُ عن يحيى بن عِيْلَانَ ^(٢) ، حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ ^(٣) ، حَدَّثَنِي عِيَّاشُ بْنُ / عباسٍ ، أَنَّ شَيْمَ بْنَ بَيْتَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ شَيْبَانَ الْقَتْبَانِيَّ ^(٤) يَقُولُ : اسْتَخْلَفَ مَسْلَمَةَ بْنَ مَخْلَدٍ ^(٥) رُوَيْفِعَ بْنَ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ عَلَى أَسْفَلِ الْأَرْضِ ، قَالَ : فَسَرَرْنَا مَعَهُ ، فَقَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ ﷺ ، الْحَدِيثُ .

وفي الإسنادِ الْأَوَّلِ : ابنُ لَهَيْعَةَ ، وفيه مقالٌ ، وفي الثاني : شَيْبَانَ الْقَتْبَانِيَّ ، قيل فيه : مجهولٌ ، وبقيةُ رجالهما ثقاتٌ .

ورواه أبو داودَ مِنْ طَرِيقِ الْمُفَضَّلِ بِهِ مُطَوَّلًا ، وَسَكَتَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ ابْنُ خَالِدٍ ^(٦) ، أَنَا مُفَضَّلٌ ^(٧) عَنْ عِيَّاشٍ : أَنَّ شَيْمَ بْنَ بَيْتَانَ أَخْبَرَهُ - أَيْضًا - بِهَذَا

(١) في (م) : « ثم قال لي رسول الله » .

(٢) هو ابن عبد الله الخزازي البغدادي ، أبو الفضل ، ثقة ، مات ٢٢٠ هـ . انظر « التقريب » ١٠٦٣ .

(٣) هو الفضل بن فضالة بن عبيد ، أبو معاوية القتباني المصري ، الإمام الحجة ، وثقه ابن معين وغيره (ت ١٨١ هـ) . انظر « السير ١٥٣/٨ - ١٥٤ » ، « طبقات ابن سعد ٣٥٨/٧ » .

(٤) هو شيبان بن أمية أو ابن قيس القتباني ، أبو حذيفة المصري ، مجهول ، توفي في المائة الثانية . انظر « التقريب ٤٤١ » .

(٥) في (ق) : « مسلمة بن خالد » ، وهو خطأ .

ومسلمة بن مخلد هو ابن الصامت الأنصاري الخزرجي ، نائب مصر لمعاوية ، له صحبة ، روى ابن سعد عنه قال : أسلمت وأنا ابن أربع سنين ، وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا ابن أربع عشرة سنة ، (ت ٦٢ هـ) . انظر « السير ٤٢٤/٢ - ٤٢٦ » ، « طبقات ابن سعد ٣٤٨/٧ - ٣٤٩ » .

(٦) يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله بن موهب الرملي ، أبو خالد ، ثقة عابد ، (ت ٢٣٢ هـ) . انظر « التقريب ١٠٧٣ - ١٠٧٤ » .

(٧) في (ق) : « أنبأنا المفضل » ، وفي (م) : « أنبأنا مفضل » .

الحديث ، عن أبي سالم الجيشاني^(١) عن عبد الله بن عمرو يذكر^(٢) ذلك وهو مُرَابِطٌ معه بِحِصْنِ بَابِ [البون]^(٣) . قال أبو داود : وَحِصْنُ بَابِ [البون]^(٤) بِالْفِسْطَاطِ عَلَى جَبَلٍ^(٥) .

قُلْتُ : وَهَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ ، وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ مِنْ رِوَايَةِ شَيْبَانَ عَنْ رُوَيْفِعٍ ، وَصَرَّحَ بِسَمَاعِهِ مِنْهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ شَيْبَانَ ، فَإِنْ كَانَ ذِكْرُ شَيْبَانَ وَهَمَّا فَإِلِيسَانَدٌ صَحِيحٌ ، وَحَسَنُهُ النَّوَوِيُّ ، وَصَحَّحَهُ بَعْضُهُمْ .

قال الحافظ أبو زرعة^(٦) في (شرح أبي داود) : وَرَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ^(٧) مُخْتَصِرًا ، فَذَكَرَ مِنْهُ (الْإِسْتِجَاءَ بِرَجِيعٍ دَابَّةٍ أَوْ عَظِيمٍ) فَقَطْ^(٨) ، وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ

(١) هو سفيان بن هانيء المصري ، أبو سالم الجيشاني ، تابعي مخضرم ، ويقال ، له صحبة ، مات بعد الثمانين . انظر ((التقریب ٣٩٥)) .

(٢) في (ف) : ((عن عبد الله بن عمرو ويذكر ذلك)) .

(٣) كذا في الأصل وجميع النسخ ما عدا (ط) : ((البون)) ، بهمزة وصل ، وباء موحدة ، وفي (ط) ، وسنن أبي داود : ((ألبون)) بهمزة قطع ، والياء المثناة التحتية المضمومة .

(٤) مثل الكلمة الأولى ، لكن كلمة (باب) هنا زائدة في الأصل دون النسخ الأخرى وسنن أبي داود .

(٥) ((سنن أبي داود)) (١٦٦/١ - ١٦٧) .

قال العيني في (شرح سنن أبي داود ١٢٩/١) : (الفسطاط مدينة مصر ، وفي الأصل

الفسطاط بيت من شعر ، ولكن سميت بما مدينة مصر لأن عمرو بن العاص لما فتحها ضرب فسطاطه على موضع الجامع المعروف بما...) أهـ ، وانظر ((معجم البلدان ٢٩٧/٤ - ٣٠٢)) .

(٦) هو أبو زرعة أحمد ابن الحافظ عبدالرحيم بن الحسين بن عبدالرحمن العراقي صاحب كتاب (شرح سنن أبي داود) ولم يتمه ، و(الأجوبة المرضية على الأسئلة المكيّة) ، و(كشف المدلسين) ، وتكملة (طرح الثريب في شرح التقريب لوالده) وغيرها ، (ت ٨٢٦ هـ) ، انظر (لحظ الأخطا بذييل طبقات الحفاظ لابن فهد ٢٨٤/٥ - ٢٩١) و(ذيل طبقات الحفاظ للسيوطي ٣٧٥/٥ - ٣٧٦) .

(٧) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الحنفي ، الحافظ الكبير ، صاحب ((معاني الآثار)) ، و(أحكام القرآن)) ، و(اختلاف العلماء)) ، وغيرها ، (ت ٣٢١ هـ) . انظر ((السير ٢٧/١٥ - ٣٣)) .

(٨) ((شرح معاني الآثار للطحاوي ١٢٣/١)) .

الجيزي^(١) في كتاب (مَنْ دَخَلَ مِصْرَ مِنَ الصَّحَابَةِ) مُطَوَّلًا ، وفيه : « أَنْ مَنْ عَقَدَ لِحَيْتَهُ فِي الصَّلَاةِ » .

قوله : (فَأَخْبَرَ النَّاسَ) . دليلٌ على وجوب إخبار الناس بذلك على رُوَيْفِعٍ ، وليس هذا محتصاً به ، بل كُلُّ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ عِلْمٌ لَيْسَ عِنْدَ غَيْرِهِ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ النَّاسُ وَجَبَ عَلَيْهِ تَبْلِيغُهُ لِلنَّاسِ ، وَإِعْلَامُهُمْ بِهِ ، فَإِنْ اشْتَرَكَهُ هُوَ وَغَيْرُهُ فِي عِلْمِ ذَلِكَ ، فَالتَّبْلِيغُ فَرَضٌ كَفَايَةٌ ، هَذَا كَلَامُ أَبِي زُرْعَةَ .

قوله : (لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ) . عِلْمٌ مِنْ أَعْلَامِ النَّبُوَّةِ ، لِأَنَّهُ وَقَعَ كَمَا أَخْبَرَ بِهِ ﷺ ، فَإِنَّ رُوَيْفِعًا طَالَتْ حَيَاتُهُ إِلَى سِنَةِ سِتِّ وَخَمْسِينَ ، فَمَاتَ فِيهَا بَبْرَقَةً مِنْ أَعْمَالِ مِصْرَ^(٢) أَمِيرًا عَلَيْهَا ، وَهُوَ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَقِيلَ : مَاتَ سِنَةَ ثَلَاثٍ وَخَمْسِينَ ، قَالَ ابْنُ يُونُسَ .^(٣)

قوله : (أَنْ مَنْ عَقَدَ لِحَيْتَهُ) ، بِكسْرِ اللَّامِ لَا غَيْرُ ، قَالَهُ فِي (الْمَشَارِقِ) .^(٤)
وَالْجَمْعُ لِحَى - بِالْكَسْرِ ، وَالضَّمُّ - ، قَالَهُ الْجَوْهَرِيُّ .^(٥)

(١) هو محمد بن الربيع بن سليمان بن داود الجيزي المصري أبو عبيد الله ، صاحب كتاب (من دخل مصر من الصحابة) ، وقد نقل منه ابن حجر كثيراً في (الإصابة) ، (ت ٣٢٤ هـ) .
انظر (تاريخ الإسلام للذهبي ، وفيات ٣٢٤ هـ ص ١٦١) ، و (تاريخ مولد العلماء ووفياتهم لابن زبر الربعي ٦٥٥/٢) ، و (الإكمال لابن ماكولا ٤٦/٣) .
(٢) قال ياقوت الحموي في ((معجم البلدان ٤٦٢/١)) : (بَرْقَةٌ - بفتح أوله والقاف - اسم صقع كبير يشتمل على مدن وقرى بين الإسكندرية وإفريقية) أهـ .
(٣) هو الحافظ أبو سعيد عبدالرحمن بن أحمد ابن الإمام يونس الصديقي المصري ، صاحب ((تاريخ علماء مصر)) ، (ت ٣٤٧ هـ) ، انظر (السير ٥٧٨/١٥-٥٧٩) ، و (شذرات الذهب ٣٧٥/٢) .

ونقل قوله الحافظ المزي في ((تهذيب الكمال)) (٢٥٥/٩) .
وانظر في ترجمة (رويفع) : ((السير)) (٣٦/٣) ، و ((تهذيب الكمال)) (٢٥٤/٩-٢٥٥) ، و ((التاريخ الكبير)) (٣٣٨/٣) .
(٤) ((مشارق الأنوار على صحاح الآثار)) للقاضي عياض (٣٥٦/١) .
(٥) ((الصحاح)) للجوهري (٢٤٨٠/٦) ، والجوهري هو أبو نصري إسماعيل بن حماد التركي ،

قال الخطابي : (وأما هُيْءُهُ عن عَقْدِ اللَّحِيَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ يُفَسِّرُ عَلَى وَجْهَيْنِ : أَحَدِهِمَا : ما كانوا يفعلونه من ذلك في الحروب ، كانوا في الجاهلية يعقدون لِحَاهُم ، وذلك من زيِّ بعض الأعاجم ، يفتلونها ويعقدونها) .

قلتُ : لأنَّهم كانوا يفعلونه تكبُّراً وعُجْباً ، كما ذكره أبو السَّعَادَاتِ .
قال : (ثانيهما : أن معناه مُعَالَجَةُ الشَّعْرِ لِيَتَعَقَّدَ وَيَتَجَعَّدَ ، وذلك من فِعْلِ أَهْلِ

التَّوَضُّيعِ وَالتَّائِنِثِ) .^(١)

وقال أبو زُرْعَةَ ابنُ^(٢) العِرَاقِيِّ : (والأولى حَمَلُهُ عَلَى عَقْدِ اللَّحِيَةِ فِي الصَّلَاةِ ، كما دَلَّتْ عَلَيْهِ رِوَايَةُ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ - الْمُتَقَدِّمِ ذِكْرُهَا - ، فهو موافقٌ للحديثِ الصحيح في النهي عن كَفِّ الشَّعْرِ وَالثَّوْبِ^(٣) ، فَإِنَّ عَقْدَ اللَّحِيَةِ فِيهِ كَفُّهَا وَزِيَادَةٌ) .

[٩٠]

قوله : (أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأً) . أي : جعله قِلَادَةً فِي عُنُقِهِ ، / أَوْ عُنُقِ دَائِيَّتِهِ ، ونحو ذلك ، وفي رواية لمحمد بن الربيع : « أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأً يُرِيدُ تَمِيمَةً » ، فهذا يدلُّ على أنَّهم كانوا يَتَقَلَّدُونَ الأوتارَ مِنْ أَجْلِ العَيْنِ ؛ إذ فَسَّرَهُ بِالتَّمِيمَةِ ، وهي تُجَعَلُ لذلك .

قوله : (أَوْ اسْتَنَحَى بَرَجِيعَ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ^(٤)) .

إمام اللغة ، مصنف كتاب ((الصحاح)) ، وله مقدمة في النحو (ت ٣٩٣ ، وقيل ٤٠٠ هـ) .
انظر ((السير ٨١/١٧ - ٨٢)) .

(١) ((معالم السنن للخطابي)) (٢٤/١) .

(٢) (ابن) ساقطة من (م) ، (ق) ، (ف) .

(٣) يشير إلى حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أمرنا أن نسجد على سبعة أعظم ، ولا نكفُّ ثوباً ولا شعراً » رواه البخاري ح (٨١٠) واللفظ له ، ومسلم ح (٤٩٠) .

(٤) قوله : « فإنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ » ، ومثله في بعض الأحاديث « ليس منا من فعل كذا » ، هذه الألفاظ ونحوها هي من نصوص الوعيد ، وقد ذهب بعض العلماء إلى كراهة تأويلها - كما جاء عن سفيان الثوري وأحمد بن حنبل وغيرهما - ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر ، وقد نقل الشارح كراهة ذلك عن هذين الإمامين في (باب من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله) (٥١٤ - ٥١٥ من طبعة المكتب الإسلامي) ، وكذلك نقله الشيخ عبدالرحمن بن حسن في كتابه (فتح المجيد ٢/٦٠٧) ، وتعقب النووي في تأويله الآتي ، انظر (فتح المجيد ١/٢٤٩ - ٢٥٠) ، وانظر كذلك (فتح الباري ٣/٢١٠ - ٢١١) فقد تكلم حول هذه المسألة .

قال النَّوَوِيُّ: (أي: بَرِيءٌ مِنْ فِعْلِهِ، وقال بهذه الصيغة ؛ ليكونَ أبلغَ في الرَّجْرِ) .
 قلتُ : فيه النهيُّ عن الاستنجاءِ برَجِيعِ الدَّوَابِّ والعظامِ ، وقد وردَ في ذلك
 أحاديثٌ، منها ما في صحيحِ مسلمٍ، عن ابنِ مسعودٍ - مرفوعاً - : « لا تَسْتَنْجُوا
 بالرُّوثِ ، ولا بالعِظامِ ، فَإِنَّهُ زَادُ إِخْوَانِكُمْ مِنَ الْجِنِّ » ^(١) ، وعلى هذا فلا يُجزئُ
 الاستنجاءُ بهما ، كما هو ظاهرُ مذهبِ أحمدَ ^(٢) .

واختارَ شيخُ الإسلامِ ، وجماعةُ الإجزاءِ وإن كان محرماً ، قالوا : لأنَّه لم يُنَّه عنه
 لكونهما لا يُنقيانِ ، بل لإفْسادهما ^(٣) .

قلتُ : الأولُ أولى ؛ لما روى ابنُ خزيمةَ ^(٤) ، والدارقطنيُّ من طريقِ الحسنِ بنِ
 الفُراتِ ^(٥) ، عن أبيه ^(٦) ، عن أبي حازمِ الأشجعيِّ ^(٧) ، عن أبي هريرةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ : « نَهَى
 أَنْ يُسْتَنْجَى بِعَظْمٍ أَوْ رَوْثٍ ، وقال : إِنَّهُمَا لَا يُطَهَّرَانِ » ، وهذا إسنادٌ جيدٌ ^(٨) .

(١) رواه مسلم ح (٤٥٠) .

(٢) انظر ((المغني ٢١٥/١)) ، و ((الفروع)) (١٢٣/١) .

(٣) انظر ((الأخبار العلمية من الاختيارات الفقهية لابن تيمية)) (١٧) .

(٤) هو محمد بن إسحاق بن خزيمة ، أبو بكر السلمي، صاحب كتاب ((التوحيد)) ، ((الصحيح)) ،
 وغيرهما (ت ٣١١ هـ) . انظر ((السير ٣٦٥/١)) ، ((طبقات الشافعية ٣/١٠٩-١١٠)) .

(٥) هو الحسن بن الفرات بن أبي عبد الرحمن التميمي القزاز الكوفي، صدوق يهيم، انظر ((التقريب ٢٤٢)) .

(٦) هو فرات بن أبي عبد الرحمن ، ثقة من الخامسة . انظر ((التقريب ٧٧٩)) .

(٧) هو أبو حازم سلمان الأشجعي الكوفي ، صاحب أبي هريرة ، محدث ثقة ، توفي قريبا من سنة مائة .
 انظر ((السير ٧/٥-٨)) ، ((طبقات ابن سعد ٦/٢٩٨)) .

(٨) تخريجُه : رواه الدارقطني (السنن ٥٦/١) ، وابن عدي (الكامل ٣٣٢/٢) من طريق سلمة بن
 رجاء عن الحسن بن الفرات عن أبيه الفرات عن أبي حازم عن أبي هريرة مرفوعاً .

حكمه : ضعيف ، من أجل سلمة بن رجاء ، قال الدارقطني عنه : (ينفرد عن الثقات بأحاديث)
 أهـ (سؤلات الحاكم للدارقطني ص ٢١٩) ، وأعلَّ ابنُ عدي الحديثَ بسلمة بن رجاء ، وقال :
 (وأحاديثه أفرادٌ وغرائبٌ ، ويحدث عن قوم بأحاديث لا يتابع عليه) أهـ (الكامل ٣٣٢/٢) .

تنبيه : عزا الشارحُ ، وقبله ابنُ حجر في (تلخيص الحبير ١٩٤/١) الحديثَ لابن خزيمة ، ولم أحده
 في (صحيح ابن خزيمة) المطبوع بهذا الطريق واللفظ ، والذي عنده (٤٤/١) حديث سلمان :
 (هُنا أن نستقبل القبلة أو نستنجي بأيماننا أو بالعظم أو بالرجيع ...) الحديث ، وذكر بعد حديث
 سلمان حديث ابن مسعود الذي ذكره الشارح قبل .

الكلام على أنس
سعيد بن جبير :
(من قطع تميمة)

قال : (وعن سعيد بن جبير قال : (مَنْ قَطَعَ تَمِيمَةَ مِنْ إِنْسَانٍ كَانَ كَعَدْلٍ رَقَبَةٍ)^(١) . رواه وكيع) .

هذا عند أهل العلم له حُكْمُ الرَّفْعِ ؛ لِأَنَّ مِثْلَ ذَلِكَ لَا يُقَالُ بِالرَّأْيِ ، فَيَكُونُ عَلَى هَذَا مُرْسَلًا ؛ لِأَنَّ سَعِيدًا تَابَعِيٌّ .

وفيه : فَضْلُ قَطْعِ التَّمَائِمِ ، لِأَنَّهَا مِنَ الشَّرِكِ .

وَكَيْعٌ هُوَ ابْنُ الْجَرَّاحِ بْنِ وَكَيْعِ الْكُوفِيِّ ، ثِقَةٌ إِمَامٌ ، صَاحِبُ تَصَانِيفَ مِنْهَا (الجامع) ، وَغَيْرُهُ . رَوَى عَنْهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَطَبَقْتُهُ ، مَاتَ سَنَةَ سَبْعٍ وَتِسْعِينَ وَمِائَةً.^(٢)



أثر إبراهيم النخعي
: كانوا يكرهون
التمايم كلها

قال : (وله عن إبراهيم : كانوا يكرهون التمايم كلها ، من القرآن وغير القرآن)^(٣) .

إبراهيم : هو الإمام إبراهيم بن يزيد النخعي الكوفي ، يُكْنَى أبا عمران ، ثِقَةٌ إِمَامٌ ، مِنْ كِبَارِ فَقَهَاءِ الْكُوفَةِ .

قال المزي^(٤) : دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ ، وَلَمْ يَثْبُتْ لَهُ سَمَاعٌ مِنْهَا^(٥) ، مَاتَ سَنَةَ سِتِّ

(١) رواه وكيع - كما قال المصنف - ، وكذلك رواه ابن أبي شيبة في المصنف (٤٢٨/٥) .

(٢) انظر في ترجمة (وكيع) : «التقريب» (١٠٣٧) ، «السير» (١٤٠/٩ - ١٦٨) .

(٣) رواه وكيع - كما قال المصنف - ورواه أيضا أبو عبيد القاسم بن سلام في «فضائل القرآن»

(٢١٩/٢) ، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٤٢٨/٥) .

(٤) في (خ) ، (ط) : «قال المزي» ، وهو خطأ .

والمزي هو أبو الحجاج يوسف بن عبدالرحمن بن يوسف القضاعي ، الدمشقي الشافعي ، العلم الحبر الحافظ ، محدث الشام ، صاحب «تهذيب الكمال في أسماء الرجال» ، و «تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف» ، وغيرهما ، (ت ٧٤٢ هـ) . انظر «تذكرة الحفاظ

١٤٩٨-١٥٠٠ » ، «الرسالة المستطرفة ١٦٨ » .

(٥) «تهذيب الكمال» للمزي (٢٣٥/٢) .

وتسعين ، وله خمسون سنة أو نحوها. ^(١)

قوله : (كانوا يكرهون التمايم ..) إلى آخره . مُرَادُهُ بِذَلِكَ أَصْحَابَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ ، كَعَلْقَمَةَ ^(٢) ، وَالْأَسْوَدَ ^(٣) ، وَأَبِي وَائِلٍ ^(٤) ، وَالْحَارِثَ بْنَ سُؤَيْدٍ ^(٥) ، وَعَبِيدَةَ السَّلْمَانِيِّ ^(٦) ، وَمَسْرُوقَ ^(٧) ، وَالرَّبِيعَ بْنَ [حَيْثِمٍ] ^(٨) ، وَسُؤَيْدَ بْنَ غَفَلَةَ ^(٩) ، وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَصْحَابِ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَهُمْ مِنْ سَادَاتِ التَّابِعِينَ .
وهذه الصيغة يستعملها إبراهيم في حكاية أقوالهم ، كما بين ذلك الحفظ ، كالعراقي وغيره .

- (١) انظر في ترجمة (إبراهيم) : ((التقريب)) (١١٨) ، ((السير)) (٥٢٠/٤-٥٢٩) .
(٢) هو علقمة بن قيس بن عبدالله بن مالك ، أبو شبل النخعي الكوفي ، الفقيه الإمام ، لازم ابن مسعود حتى رأس في العلم ، (ت ٦٢ هـ) انظر ((السير ٤/٥٣-٦١)) ، ((طبقات ابن سعد ٦/١٤٦-١٥٢)) ، ((التقريب ٦٨٩)) .
(٣) هو الأسود بن يزيد بن قيس ، أبو عمرو النخعي الكوفي ، الإمام القدوة ، (ت ٧٥ هـ) . انظر ((السير ٤/٥٣-٥٠)) .
(٤) هو شقيق بن سلمة ، أبو وائل الأسدي الكوفي ، الإمام الكبير ، مخضرم أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ، وما رآه ، روى ذلك عنه ابن سعد ، (ت ٨٢ هـ) انظر ((التقريب ٤٣٩)) ، ((طبقات ابن سعد ٦/١٥٤-١٦٠ ، ٢١٧-٢١٨)) ، ((السير ٤/١٦١-١٦٦)) .
(٥) هو الحارث بن سويد التيمي الكوفي ، يكنى أبا عائشة ، إمام ثقة ، رفيع المحل ، توفي في آخر خلافة ابن الزبير . انظر ((طبقات ابن سعد ٦/٢٠٨)) ، ((السير ٤/١٥٦)) .
(٦) هو عبدة بن عمرو السلماني المرادي الكوفي ، الفقيه أحد الأعلام ، أسلم عام الفتح بأرض اليمن ولا صحبة له ، روى ابن سعد عنه : أنه أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ، ولكنه لم يلقه ، برع في الفقه ، وكان ثبًا في الحديث ، (ت ٧٢ هـ) . انظر ((طبقات ابن سعد ٦/١٥٢-١٥٤)) ، ((السير ٤/٤٠-٤٤)) .
(٧) هو مسروق بن الأجدع بن مالك بن أمية الإمام أبو عائشة الوادعي الهمداني الكوفي ، وعداده في كبار التابعين ، وفي المخضرمين الذين أسلموا في حياة النبي ، وكان ثقة ، وله أحاديث صالحة (ت ٦٣ هـ) انظر ((السير ٤/٦٣-٦٩)) ، ((طبقات ابن سعد ٦/١٣٨-١٤٥)) .
(٨) كذا في الأصل ، (ط) ، (ف) ، (ق) ، وفي (خ) ، (م) : (خثيم) .
(٩) هو سويد بن غفلة بن عوسجة بن عامر ، أبو أمية الجعفي الكوفي ، قال ابن سعد : أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ، ووفد عليه فوجده قد قبض ، (ت ٨١ هـ) . انظر ((طبقات ابن سعد ٦/١٣٢-١٣٤)) ، ((السير ٤/٦٩-٧٣)) .

الفهارس العامة

- فهرس الآيات
- فهرس الأحاديث
- فهرس الآثار
- فهرس الأماكن والفرق والكلمات
- فهرس الأشعار
- فهرس الأعلام
- فهرس المراجع
- فهرس الموضوعات



٩١٢
م

(١) — فهرس الآيات

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
		(سورة الفاتحة)
(٥)	٣٤	﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾
		(سورة البقرة)
(٢١)	٨٠، ٥٦، ٣٤	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ...﴾
(٢٢)	١٦٧	﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾
(٢٤)	١١٢	﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾
(٨٣)	٦٢	﴿إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً﴾
(١٤٣)	٥	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ﴾
(١٤٣)	٢٢	﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾
(١٦٠)	٢١١	﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا﴾
(١٦٣)	١٩٧	﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾
(١٦٥)	٢٠٥، ٤١	﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾
(١٦٧)	٤١	﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾
(١٨٥)	٥٦	﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ﴾
(٢١٨)	٤٢	﴿إِنَّ الَّذِينَ عَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾
(٢٥٦)	١٧٥، ٥٩	﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنَ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾
		(سورة آل عمران)
(١٨)	٤	﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾
(٦٤)	١٩٤	﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾
(٦٧)	٣٠	﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
(٨٣)	٤	﴿ أَفَعَبَرِ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾
(٨٥)	٤	﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴾
(١٠٢)	[١]	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَموتنَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾
(١٣٥)	٤٤	﴿ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾
(١٩١)	٢١	﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾

(سورة النساء)

(١)	[١] ، ٥٦	﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾
(٦)	٧٠	﴿ وَابْتَلُوا الَّتِي مَنَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾
(٣٦)	٥١ ، ٤٤	﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾
(٤٨)	١٦١	﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾
(١١٦)		
(٥٩)	٢	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾
(٦٤)	٥٦ ، ٣	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾
(٦٥)	٣	﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾
(٩٤)	١٩٥	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا ﴾
(١٢٥)	٥	﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾
(١٧٢)	١٠٩	﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾
(١٧٤)	٢	﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾

(سورة المائدة)

(٣)	[١]	﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾
(٨)	٧٤	﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاانُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ﴾
(١٥-١٦)	٢	﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾
(٢٣)	٤١	﴿ وَعَلَى اللَّهِ فْتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾
(٤٤)	٤١	﴿ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوُا اللَّهَ ﴾

رقم الآية رقم الصفحة
٦٠ (٤٨)

الآية

﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾

(سورة الأنعام)

١٦١ (١)

﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾

٥٥ (١٤)

﴿ قُلْ أَعْيُرَ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾

(٤١)

﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ ﴾

١٣٧، ٣٥ (٧٩)

﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

٩٣ (٨٢)

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾

٢ (١٢٣)

﴿ أَوْ مِنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ﴾

٤٥ (١٣٦)

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِثْلَ ذَرَّةٍ مِنَ الْحَرِثِ وَالْأَنْعَمِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ﴾

٦٥ -١٥١

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا..... ﴾

(١٥٣)

٢ (١٥٣)

﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا..... ﴾

٤٣-٤٢ -١٦٢

﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ ﴾

(١٦٣)

(سورة الأعراف)

٢ (٣)

﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾

٣٥ (٥٩)

﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾

٣٥ (٦٥)

﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾

٩٨ (٧٠)

﴿ أَجْتَنَّا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾

٣٥ (٧٣)

﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾

٣٥ (٨٥)

﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾

١٨ (١٢٧)

﴿ وَيَذَرِكْ وَإِلَهَتِكَ ﴾

١١٠ (١٧٢)

﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾

رقم الآية رقم الصفحة

الآية

(سورة الأنفال)

- ﴿ إِذ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ (٩) ٤٤
﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ (٣٩) ٢٠٧

(سورة التوبة)

- ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ (٥) ٢٠٧
﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥) ١٩٥
﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ ﴾ (١٧) ١٧١
﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ﴾ (٣١) ٢٠٣
﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ﴾ (٣٦) ٢٠٧
﴿ إِنَّهُ بِهِمْ رَعُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (١١٧) ٢٤
﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ (١٢٩) ٣٤

(سورة يونس)

- ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ (١٨) ٥٢
﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ ﴾ (٣١) ١٠٣، ٢٩
﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١٠٦) ٤٢
﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ (١٠٧) ٤١

(سورة هود)

- ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرسَهَا ﴾ (٤١) ١٤
﴿ إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ ﴾ (٥٤) ٢١٣
﴿ مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونَ ﴾ (٥٥) ٢١٣
﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ (٥٦) ٢١٣
﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (١٢٣) ٣٤

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
		(سورة يوسف)
(١٠٦)	٢٢٩، ١٠٥	﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾
(١٠٨)	١٧٢، ٢٩٤، ٤	﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾
		(سورة الرعد)
(٣٠)	٣٢	﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾
(٣٦)	١٩٤، ٥٩	﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَابِ ﴾
		(سورة إبراهيم)
(١)	٢٥	﴿ إِلَىٰ صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ . اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾
(٢)		
(٣٥)	١٦٣	﴿ وَاجْتَنِبِي وَبَنِيَّ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾
(٣٦)	١٦٣	﴿ رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾
		(سورة الحجر)
(٩٩)	٣٤	﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾
		(سورة النحل)
(٣٦)	٥٢-٥١، [٢]	﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾
	١٧٦، ٩٨، ٥٨	
(٥١)	٤١	﴿ فَإِنِّي فَارَهُبُونَ ﴾
(٥٣)	٢١٤، ١٠٦	﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ ﴾
(٥٤)	٢١٤، ١٠٦	﴿ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾
(٨٩)	٣	﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴾
(٩١)	٧٤	﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ ﴾
(٩٧)	٢	﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾

رقم الآية رقم الصفحة

الآية

(سورة الإسراء)

- ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ (٢٣) ٦١
- ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ (٥٦) ١٩٨
- ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ (٥٧) ١٩٨
- ﴿ تِلْكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ ﴾ (١١١) ١

(سورة مريم)

- ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ عَانِي الْكِتَابِ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾ (٣٠) ١٠٩
- ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ﴾ (٦٥) ٣٤
- ﴿ إِنَّ كُلًّا مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ (٩٣) ١٦٧

(سورة طه)

- ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ (٥) ٢٤
- ﴿ وَقَدْ عَاتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا . ﴾ (٩٩) ٣
- ﴿ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴾ (١٠٠) ٣
- ﴿ خَلِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴾ (١٠١) ٣
- ﴿ فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى . ﴾ (١٢٣) ٣
- ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ (١٢٤) ٣

(سورة الأنبياء)

- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ (٢٥) [٢] ٥٤٣٥٤٤٤
- ١٧٦٤٩٨٤٩

(سورة الحج)

- ﴿ وَثَبُّوا نُدُورَهُمْ وَثَبُّوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ (٢٩) ٤٣

رقم الآية رقم الصفحة

الآية

(سورة المؤمنون)

- ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾ (٥٩) ١٣٨
- ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ (٩١) ١٦٧، ١٠٨
- ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٩٢) ١٦٧، ١٠٨

(سورة النور)

- ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣١) ٤٤

(سورة الفرقان)

- ﴿ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ، وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ (٥٤) ١
- ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ (٥٥) ١
- ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴾ (٥٨) ٣٤
- ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ (٥٩) ١
- ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (٦٨) ٦٦
- ﴿ قُلْ مَا يَعْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ (٧٧) ٥٦

(سورة الشعراء)

- ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٣) ٤٦
- ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ (٨٨) ١٣٢
- ﴿ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ (٨٩) ١٣٢
- ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٩٧) ٢٠٥
- ﴿ إِذِ تُسَوِّيْكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٩٨) ٢٠٥

(سورة النمل)

- ﴿ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴾ (٤٠) ٥٧

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
(٦٢)	٢٩	﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَّرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾
(سورة العنكوت)		
(٦٣)	٢٩	﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَاهُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ ﴾
(٦٥)	١٠٦	﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾
(سورة الروم)		
(٤٧)	٨٥	﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾
(سورة لقمان)		
(١٣)	٩٤	﴿ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾
(١٤)	٦٢	﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ ﴾
(سورة السجدة)		
(٤)	٥٢	﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾
(٢٤)	١٣٦	﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾
(سورة الأحزاب)		
(٤٣)	٢٤، ٢٢	﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾
(٧٠-٧١)	[١]	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾
(سورة سبأ)		
(٥٠)	٣	﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي ﴾
(سورة فاطر)		
(٢)	٢١٤	﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾
(١٣)	٤٢	﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾
(٢٦١)		

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
(١٤)	٤٢	﴿ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾
(١٥)	١٦٧	﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾
(٣٢)	٩٥	﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾

(سورة يس)

(٢٢)	١٩٧	﴿ وَمَالِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾
(٢٣)	١٩٧	﴿ أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً ﴾
(٢٤)	١٩٧	﴿ إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

(سورة الصافات)

(٣٥)	١٠٣	﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾
(٣٦)	١٠٤، ١٠٣	﴿ وَيَقُولُونَ أَتَنَا لَتَارِكُوا عَالِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْثُونٍ ﴾
(٣٧)	١٠٣	﴿ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴾

(سورة ص)

(٥)	١٠٩٨، ٤٥٠، ٣٣	﴿ أَجْعَلُ الْأَلِهَةَ إِلَهاً وَحِداً إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ﴾
	١٠٤٠٣	

(سورة الزمر)

(٢)	٣٩	﴿ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ ﴾
(٣)	١٠٣	﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾
(٨)	١٦٧	﴿ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَاداً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلُوبَ تَمَتَّعَ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾
(٩)	١٣٦	﴿ أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءُ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ، وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾
(١١)	١٩٧، ٣٩	﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ ﴾
(١٢)	١٩٧، ٣٩	﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾
(١٣)	١٩٧، ٣٩	﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾
(١٤)	١٩٧، ٣٩	﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي ﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
(١٥)	١٩٧، ٣٩	﴿ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾
(٢٩)	٣٩	﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾
(٣٨)	٢١٣، ٣٩	﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾
(٤٣)	٤٢، ٣٩	﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولُو كَأْتُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾
(٥٣)	١٦٢	﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾
(٥٤)	٣٩	﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُاتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴾
(٦٤)	٣٩	﴿ قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ . ﴾
(٦٥)	٣٩	﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَىٰ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ .. ﴾
(٦٦)	٣٩	﴿ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾

(سورة غافر)

(٤١)	١٩٨	﴿ وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى التَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى التَّارِ ﴾
(٤٢)	١٩٨	﴿ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيمِ الْعَفَّارِ ﴾
(٤٣)	١٩٨	﴿ لَا جْرَمَ أَنَّ مَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ﴾
(٦٠)	٤٢	﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾

(سورة فصلت)

(٣٠)	١٢٥	﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا ﴾
(٣١)	١٢٥	﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ ﴾
(٣٢)	١٢٥	﴿ نَزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴾
(٣٣)	١٣٦، ١٢٥	﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

(سورة الشورى)

(٤٠)	[٥٠]	﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾
(٥٢)	٣	﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِمَّنْ آمَرْنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾

رقم الآية رقم الصفحة

الآية

(سورة الزخرف)

- ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ (٩) ١٠٣-١٠٢
- ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴾ (١٥) ١٦٧
- ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا عَابِئَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ عَآئِرِهِمْ مُفْتَدُونَ ﴾ (٢٣) ١١٦
- ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ (٢٦) ٢٠١
- ﴿ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ (٢٧) ٢٠١
- ﴿ وَسئَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ (٤٥) ٣٥
- ﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٨٦) ١٠٠،٩٧
- ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (٨٧) ٢٠٢،٢٩
- ١٠٢،

(سورة الجاثية)

- ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَآفِي السَّمَوَاتِ وَمَآفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ (١٣) ١١١

(سورة محمد)

- ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (١٩) ٩٩،٩٧

(سورة الذاريات)

- ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٥٦) ٥٤،٣٥

(سورة الحديد)

- ﴿ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٢١) ١١٢

(سورة المجادلة)

- ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١٠) ٤١

(سورة الحشر)

- ﴿ وَمَا عَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ (٧) ٣

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
(٢٢)	١٧	﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾
(٢٣)	١٧	﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ ﴾

(سورة الطلاق)

(٣)	٢٤٤، ١٥٤	﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾
-------	----------	--

(سورة الملك)

(٢٠)	٥٧	﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ﴾
(٢١)	٥٧	﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴾

(سورة الجن)

(١٩)	١٠٨	﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾
--------	-----	---

(سورة المدثر)

(٤٣)	١٧٨	﴿ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾
(٤٤)	١٧٨	﴿ وَلَمْ نَكُ نَطْعَمُ الْمِسْكِينَ ﴾

(سورة القيامة)

(٣٦)	٥٦	﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴾
--------	----	---

(سورة الإنسان)

(٧)	٤٣	﴿ يُؤْفُونَ بِالَّذِئْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴾
-------	----	--

(سورة المطففين)

(١)	٧٠	﴿ وَيَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾
(٢)	٧٠	﴿ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾
(٣)	٧٠	﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
(٦)	٧٠	﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (سورة العلق)
(١)	١٥٠، ١٤	﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ (سورة البينة)
(٥)	٦٨	﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (سورة الزلزلة)
(٧)	٩٥	﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . ﴾
(٨)	٩٥	﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (سورة الكوثر)
(٢)	٤٢	﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ (سورة الكافرون)
(١)	٥٩	﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾
(١)	٤٤	﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ (سورة الناس)
(١)	٤٤	﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾

(٢) - فهرس الأحاديث

ص	الراوي	الحديث
		(أ)
١٢٠	بشير بن الخصاصة	"أتيت النبي لأبايعه فاشترط علي.."
١٦٨	ابن عباس	"أجعلتني لله نداً..."
٢١٥	علي بن الحسين	"أحرثوا فإن الحرث مبارك.."
١٦٤	محمود بن لبيد	"أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر"
٢٣٥	ابن مسعود	"أذهب البأس رب الناس.."
٢٣٣	أبو وهب الجشمي	"اربطوا الخيل وقلدوها.."
١١٤	أبو هريرة	"أشهد أن لا إله إلا الله.."
٦٥، ٣٥	ابن عباس	"اعبدوا الله ولا تشركوا بالله.."
٢٣٧	عوف بن مالك	"اعرضوا علي رقاكم، لا بأس بالرقى"
١٤٩	أبو بكر	"أعطيت سبعين ألفاً يدخلون الجنة"
٦٣	أبو بكرة	"ألا أنبئكم بأكبر الكبائر.."
١٣٠	أنس	"اللهم أكثر ماله وولده..."
١٤٣	ابن عباس	"اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل"
٢٢١	عمران بن حصين	"أما إنها لا تزيدك إلا وهناً"
٢١٦	علي بن الحسين	"أمر بالجماحم في الزرع.."
١٩٥، ٣٨	أبو هريرة	"أمرت أن أقاتل الناس.."
٢٠٧		
[٢] ،	ابن عمر	"أمرت أن أقاتل الناس.."

٢٠٨		"أمك.. أمك.. أمك.. أبوك"
٦٣	أبو هريرة	"إن الله يبعث لهذه الأمة.."
٦٠ [٣]	أبو هريرة	"أن تجعل لله نداً وهو خلقك"
٦٦	ابن مسعود	"أن رسول الله لما انصرف من غزاة بني المصطلق"
١٥٨	مجاهد	"إن الرقى والتمائم والتولة شرك"
٢٣٥	ابن مسعود	"انزعها فإنها لا تزيدك إلا وهناً"
٢٢٠	عمران بن حصين	"إن الشرك لظلم عظيم"
٩٣	ابن مسعود	"إنك تأتي قوماً أهل كتاب.."
٢ [٢]	ابن عباس	
١٧٣، ٣٥		
٧١-٧٠	ابن عباس	"إنكم وليتم أمراً هلكت فيه الأمم.."
١٩٤	ابن عمر	"أن النبي أغار على بني المصطلق وهم غارون"
١٥٢	جابر	"أن النبي بعث إلى أبي بن كعب"
١٥٣	أنس	"أن النبي كوى أسعد بن زرارة.."
٢٥٠	أبو هريرة	"أن النبي هُمى أن يستنجى بعظم.."
١٢٥	عبد الله بن عمرو	"أن نوحاً قال لابنه عند موته.."
١٥٢	أنس	"أنه - أنس - كوى من ذات الجنب والنبي حي"
٩٤	ابن مسعود	"إنه ليس الذي تعنون"
٢٠٣	عدي بن حاتم	"إنهم حرموا عليهم الحلال.."
١٤٥	أبو هريرة	"إنهم غر محجلون من أثر الوضوء"
١٨٧	بريدة	"إني دافع اللواء غداً..."
٨٧	أبو الدرداء	"إني والجن والإنس في نبأ عظيم.."
٢٤٤	وهب بن منبه	"أوحى الله إلى داود..."
١٤٦	أبو هريرة	"أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر"

٨٢	عبادة بن الصامت	"أيكم يباعدني على هؤلاء الآيات.." (ب)
٤٠	ابن عمر	"بني الإسلام على خمس..." (ت)
٢٢٣	أبو الدرداء	"تداووا ولا تداووا بحرام"
١٢٠	أبو أيوب	"تعبد الله ولا تشرك به شيئاً.." (خ)
٧٥	ابن مسعود	"خط رسول الله خطأ بيده ، ثم قال..."
١٢٦	عبد الله بن عمرو	"خير الدعاء دعاء يوم عرفة.."
١٥٦	ابن إسحاق	"خير فارس في العرب عكاشة" (د)
١٨١	أبو هريرة	"دعوة المظلوم مستجابة.." (ر)
٢٢	أبو بكر	"رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما"
٢٣٧	أنس	"رخص رسول الله في الرقية.."
٤٢	عبد الله بن عمرو	"رضي الرب في رضى الوالدين.."
١٥٠	عائشة ، وأبوسعيد	"رقى جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم" (س)
١١٥	أسماء	"سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته"

		(ش)
١٥٣	ابن عباس	"الشفاء في ثلاث.."
		(ص)
٦٢	ابن مسعود	"الصلاة على وقتها.."
		(ض)
٧٦	النواس بن سمعان	"ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً.."
		(ع)
١٣٩	ابن عباس	"عرضت علي الأمم.."
		(ف)
١٤٦	أبو هريرة	"فاستردت ربي فزادني.."
١١٣	عتبان	"فإن الله حرم على النار.."
-١٩٣	أبو هريرة	"فدعا رسول الله علي بن أبي طالب ... وقلل :
١٩٤		امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك .. "
		(ق)
١٩٤	أبو هريرة	"قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله"
١٣١، ١٣٠	أنس	"قال الله : يا ابن آدم.."
١٢٢	أبو سعيد الخدري	"قال موسى: يارب علمني شيئاً.."
١٠٥	ابن عباس	قصة القسامة.

(ك)		
١٨٧	ابن عباس	"كانت راية رسول الله سوداء..."
١٦٠	حذيفة	"كان الناس يسألون رسول الله عن الخير.."
١١٣	أنس	"كان النبي ومعاذ رديفه على الرحل.."
١٠	أبو هريرة	"كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله.."
٩	أبو هريرة	"كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله.."
١٠	أبو هريرة	"كل أمر ذي بال لا يفتح بذكر الله.."
٧٧	عائشة	"كل عمل ليس عليه أمرنا.."
٨٣	معاذ بن جبل	"كنت رديف النبي على حمار.."
(ل)		
١٨٦	سهل بن سعد ، وسلمة ابن الأكوع	"لأعطين الراية غداً رجلاً.."
١٤٤	ابن عباس	"لما أسري بالنبي جعل يمر بالنبي.."
(م)		
١٥٤	أبو هريرة	"ما أنزل الله من داء.."
١٦٦	عبد الله بن عمرو	"ما بعث الله من نبي إلا كان.."
١٢٨	أبو هريرة	"ما قال عبد لا إله إلا الله مخلصاً.."
١١٤	أبو ذر	"ما من عبد قال لا إله إلا الله.."
١١٣	أنس	"ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله.."
١٨٢	أبي سعيد	"ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم.."
٧٧	عائشة	"من أحدث في أمرنا هذا.."
١٥٠	جابر	"من استطاع منكم أن ينفع أخاه.."
١٥١	المغيرة بن شعبة	"من اكتوى أو استرقى.."

٧٢	سعيد بن المسيب	"من أوفى على يده في الكيل.."
٢٢٦	عقبة بن عامر	"من تعلق تميمة فقد أشرك"
٢٢٦، ٢٣٤	عقبة بن عامر	"من تعلق تميمة فلا أتم الله له"
٢٤١، ٢١٧	عبد الله بن عكيم	"من تعلق شيئاً وكل إليه"
٢٤٣،		
٢١٧	عقبة بن عامر	"من تعلق ودعة فلا ودع الله له"
٩٧	عبادة بن الصامت	"من شهد أن لا إله إلا الله"
١١٣	عبادة	"من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً"
٢٠٦	طارق بن أشيم	"من قال لا إله إلا الله"
٦٨	ابن عمر	"من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة"
٣٨	معاذ بن جبل	"من كان آخر كلامه لا إله إلا الله.."
١٦٩	جابر	"من لقي الله لا يشرك به شيئاً.."
١٦٧	ابن مسعود	"من مات وهو يدعو من دون الله.."
		(ن)
٦٣	أبو أسيد الساعدي	"نعم الصلاة عليهما.."
١٥٥	أسامة بن شريك	"نعم يا عباد الله تداووا.."
		(هـ)
٧٦-٧٥	ابن مسعود	"هذا سبيل الله مستقيماً"
		(و)
٨	أبو هريرة	"والله في عون العبد.."
٨٢	جابر	"وإني تارك فيكم ما إن تمسكتم به.."

١٤٨	أبو أمامة	"وعدني ربي أن يدخل الجنة.."
		(لا)
٦٧	ابن مسعود	"لا أحد أغير من الله.."
٢٠	عائشة	"لا أحصي ثناء عليك.."
١٥٠	عوف بن مالك	"لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً.."
٢٥٠	ابن مسعود	"لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام.."
١٠٨	عمر بن الخطاب	"لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم"
١٦١	أنس	"لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله"
٢٣٧	عمران	"لا رقية إلا من عين أو حمة أو دم"
٢٣٢	أبو بشير الأنصاري	"لا ييقن في رقة بعير قلادة.."
٦٧	ابن مسعود	"لا يحل دم امرئ مسلم.."
		(ي)
٩٥	أبو بكر	"يا أبا بكر أأنت تنصب..."
٢٤٥	رويفع	"يا رويفع، لعل الحياة ستطول بك.."
١٢٧	عبد الله بن عمرو	"يصاح برجل من أمي على رؤوس الخلائق.."
١٣٢	أبو ذر	"يقول الله : من تقرب مني شبراً.."

(٣) — فهرس الآثار

ص	القائل	الأثر
		(أ)
٢٤١	ابن عباس	١ « اتفل بالمعوذتين ولا تعلق »
٢٠٤	السدي	٢ « استصحوا الرجال ، ونبذوا كتاب الله .. »
٢٠٢	قتادة	٣ « إلا الذي فطرني : خلقتني »
٥٥	علي بن أبي طالب	٤ « إلا لآمرهم أن يعبدوني ... »
٥٥	مجاهد	٥ « إلا لآمرهم وأماهم ... »
١٣٦	ابن مسعود	٦ « الأمة : الذي يعلم الناس الخير »
٩٩ ، ١٨	ابن عباس	٧ « الله ذو الألوهية ... »
٢٠٠	الضحاك، وعطاء	٨ « أولئك الذين يدعون : أنهم الملائكة »
٩٤	الحسن ، الكلبي	٩ « أولئك هم الأمن في الآخرة ... »
١٣٧	ابن عباس	١٠ « إن إبراهيم كان أمة قانتاً : كان على الاسلام »
٢٣٨	علي	١١ « إن كثيراً من هذه الرقى .. »
١٦٠	عمر بن الخطاب	١٢ « إنما تنقض عرى الإسلام .. »
٦٧	ابن عباس	١٣ « أن من الكفار من كان لاي يرى بالزنا بأساً »
٦٧	الضحاك	
٦٧	السدي	
٢٠٠	الضحاك	١٤ « أنهم الملائكة »
٢٠٠	عطاء	
٢٠٢	قتادة	١٥ « إهم يقولون : إن الله ربنا .. »
٢٩	مجاهد	١٦ « إيمانهم بالله قولهم : إن الله خلقنا »
		(ب)
٧٧	مجاهد	١ « البدع والشبهات »
١١٩	وهب بن منبه	٢ « بلى ، ولكن مامن مفتاح إلا وله أسنان »
		(ت)
٧٨	ابن مسعود	١ « تعلموا العلم قبل أن يقبض .. »

٣	ابن عباس	٢ « تكفل الله لمن قرأ القرآن ... »
٦٩	مجاهد	٣ « التي هي أحسن : التجارة فيه » .
		(ح)
٦٩	مالك	« حتى يبلغ أشده : هو الرشد وزوال السفه »
		(ر)
٢٢٩	حذيفة بن اليمان	١ « رأى رجلاً في يده خيط من الحمى »
٢٢	عبدالله بن المبارك	٢ « الرحمن إذا سئل أعطى ... »
		(س)
٥١-٥٠	ابن عباس	« سموا اللات من الإله .. »
		(ش)
٢٤٢	ابن مسعود	« شيء يصنعه النساء يتجنن إلى أزواجهن »
		(ط)
٥٨	عمر بن الخطاب	١ « الطاغوت : الشيطان »
٥٨	مجاهد	٢ « الطاغوت : الشيطان في صورة الإنسان »
٥٨	مالك	٣ « الطاغوت : كل ما عبد من دون الله »
٥٨	جابر	٤ « الطواغيت : كهان كانت تنزل .. »
		(ع)
٧٨	سهل بن عبدالله	١ « عليكم بالأثر والسنة .. »
١١٠	أبي بن كعب	٢ « عيسى روح من الأرواح التي خلقها الله »
١٩٩	ابن عباس	٣ « عيسى وأمه وعزيز »
١٩٩	مجاهد	٤ « عيسى وعزيز والملائكة »
		(ف)
٢١٤	مقاتل	١ « فسأفهم النبي فسكتوا »
٩٤	عمر	٢ « فسره بالذنب »
٩٤-٩٣	أبو بكر	٣ « فسره بالشرك » أبو بكر
١٩٢	علي	٤ « فما رمدت ولا صدعت منذ .. »
٦٩	ابن زيد	٥ « فمن كان من الناظرين ... »

(ك)		
١٩٩	ابن عباس	١ « كان أهل الشرك يقولون ... »
١٩٩	ابن مسعود	٢ « كان ناس من الإنس يعبدون »
٢٥١	إبراهيم النخعي	٣ « كانوا يكرهون التمايم كلها .. »
٢٠٢	ابن زيد	٤ « كلمة الإسلام »
(ل)		
٤٤	ابن زيد	١ « لييك لا شريك لله .. »
١٤١	ابن مسعود	٢ « لقد جتتم ببدعة ظلماً .. »
١٤٣	عمر	٣ « لو أدرك ابن عباس أسناننا .. »
٢٣٠	حذيفة	٤ « لومت وهو عليك ما صليت عليك »
١١٨	الحسن	٥ « ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني »
(م)		
١١٨	بكر المزني	١ « ماسبقهم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة »
٢٣٣	مالك	٢ « ماسمعت بكراتها إلا في الوتر »
٨١	ابن مسعود	٣ « من أراد أن ينظر إلى وصية محمد ... »
١١٩	الحسن	٤ « من قال لا إله إلا الله ، فأدى حقها .. »
٢٥١	سعيد بن جبير	٥ « من قطع تيممة من إنسان ... »
(ن)		
١٩٩	ابن مسعود	« ناس من الجن كانوا يعبدون .. »
(هـ)		
٩٣	ابن زيد	١ « هذا من الله على فصل القضاء .. »
٩٣	ابن إسحاق	
١٩٩	ابن عباس	٢ « هم عيسى وعزيز والشمس والقمر »
٦٩	مالك	٣ « هو الرشد وزوال السفه .. »
(و)		
٢٠٢	قتادة	١ « وجعلها كلمة باقية : قال الإخلاص والتوحيد »
٢٠٢	ابن زيد	٢ « وجعلها كلمة باقية في عقبه : قال : كلمة الإسلام »
٢٠٢	عكرمة ، السدي	٣ « وجعلها كلمة باقية في عقبه . يعني لا إله إلا الله »
٢٠٢	مجاهد ، قتادة	

٢٠٢	الضحاك	
١١١	أبو روق	٤ « ورح منه : أي نفخة منه .. »
٦٢	ابن عباس	٥ « وقضى ربك : يعني أمر »
٦١	مجاهد	٦ « وقضى : يعني وصى »
١٦٣	إبراهيم التيمي	٧ « ومن يأمن البلاء بعد إبراهيم »
٢٢	ابن عباس	٨ « هما اسمان رقيقان ... »
		(لا)
١٣٩	بريدة بن الحصيب	١ « لا رقية إلا من عين أو حمة »
٤٢	علي بن أبي طالب	٢ « لا يرجون عبد إلا ربه »
٥٦	الشافعي	٣ « لا يؤمر ولا ينهى »
		(ي)
٥٠	ابن عباس	« يلحدون في أسمائه : يشركون »

(٤) — فهرس الأماكن والفرق والكلمات

٢٠٣	الأخبار
٧٩	آخِيَّة
١٧	الاشتقاق
٩٩، ١٨	الإله
٦٦	الإملاق
٢٤٨	بِرْقَة (بلد)
١٢٩	بُسْت (بلد)
٢٣٤، ٢٢٧	التميمة
٢٣٩	
٢٦	التوحيد
٢٤٢	التَوَلَة
١٧	الجامد
٢١٦، ٢١٥	الجماجم
٤٨	الجهمية (فرقة)
٧٢	الحديث الغريب
٧٢	الحديث المرسل
٩	الحديث المرفوع
٧١	الحديث الموقوف
١٤٢	الحُمَة (مرض)
١٨٣	الخبر المتواتر
١٨٣	خبر الواحد
١٣٣	الخوارج (فرقة)
٤١	خوف السر
١٥٢	ذات الجنب (مرض)

١٨٩	الرافضة (فرقة)
١٨٧	الراية
٧٩	رَحَى
٢٣٦	الرُقَى
٩٧	الرَّمْلَة (بلد)
٢٠٣	الرهبان
٢١١	الزندق
١٥٣	الشَّوْكَة (مرض)
٤٩	الصابئة (فرقة)
١٦٣	الصنم
١٢٣	الصوفية (فرقة)
٥٨	الطاغوت
٥٤	العبادة
١٤٢	العين (مرض)
٢٤٧	الفِسْطَاط (بلد)
٤٦	الفلاسفة (فرقة)
٤٨	القرامطة (فرقة)
٧٩	قُطْب
١٣٦	القنوت
٢٦	الكتاب
١٨٠	الكرائم
١٨٧	اللَّوَاء
٤٩	المجوس (دين)
٢٤٣	المدائن (بلد)
٦١-٦٠	المُرْجِئَة (فرقة)
٥٠	المشبهة (فرقة)
٨٥	المعتزلة (فرقة)
[١٤]	نجد (بلد)

١٦٧ النَّد
١٩٦ النَّعَم
٢٣٧ النَّمْلَة (مرض)
٢٢٢ الْوَاهِنَة (مرض)
١٦٣ الْوِثْن
٤٧ وَحْدَة الْوِجُود (فرقة)
٢٢٧ الْوَدْعَة

(٥) — فهرس الأشعار

ص	القائل	البيت
٢١٣	المتني	وبضدها تتبين الأشياء
[٤٤]	حسين بن غنام	وقد كان فيه للريّة مرتع
٣٢	سلامة السعدي	وما يشاء الرحمن يعقد ويطلق
[٤٥]	الشوكاني	ومروي الصدى من فيض علم ونائل
٣٠	زهير بن أبي سلمى	ليوم الحساب أوعجّل فينقم
٣٣	==	ليخفى ومهما يكتّم الله يعلم
[٤٣]	فالناس أعداء له وخصوم
٩٠	إذا كان القُدوم على كريم
١٣٥	ابن القيم	أعني سبيل الحق والإيمان
[٧٣]	سليمان بن عبد الله	ظل الذكي بها في الكون حيرانا
٣١	عنتره	إن كان ربي في السماء قضاها
٣٢	الشنفري	ألا قبض الرحمن ربي يمينها
[٤٥]	الصنعاني	وإن كان تسليمي على البعد لا يجدي سلام على نجد ومن حل في نجد

(٦) — فهرس الأعلام

(أ)

- . إبراهيم بن سليمان بن علي التميمي [٢٤] .
- . إبراهيم بن عمر بن حسن البقاعي (١٠١) .
- . إبراهيم بن محمد السري الزجاج (٥٥) .
- . إبراهيم بن محمد بن سفيان النيسابوري (٩٢) .
- . إبراهيم بن محمد بن عبد الوهاب التميمي [٢٩] .
- . إبراهيم بن يزيد التيمي (١٦٣) .
- . إبراهيم بن يزيد النخعي (٢٥٢-٢٥١) .
- . إبراهيم بن يوسف بن إبراهيم ، ابن قرقول (١٨٠) .
- . أبي بن كعب بن قيس الأنصاري (٦١) .
- . أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الإسماعيلي (١٤٥) .
- . أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (٧) .
- . أحمد بن شعيب بن علي النسائي (٧٥) .
- . أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني (٨) .
- . أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين ، أبو زرعة ابن العراقي (٢٤٧) .
- . أحمد بن عبد الله بن أحمد ، أبو نعيم الأصبهاني (٢١٩) .
- . أحمد بن علي بن ثابت ، الخطيب البغدادي (٩) .
- . أحمد بن علي بن المثني ، أبو يعلى الموصلي (١٤٩) .
- . أحمد بن علي بن محمد حجر العسقلاني (٨) .
- . أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (١٠٩) .
- . أحمد بن عمرو بن الضحاك ، ابن أبي عاصم أبو أمامة الباهلي (١٤٧) .

- . أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري البزار (١٤٧) .
- . أحمد بن محمد بن الحجاج المروزي (٢٢٥) .
- . أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (٢٢٤-٢٢٥) .
- . أحمد بن محمد بن سلامة ، أبو جعفر الطحاوي (٢٤٧) .
- . أحمد بن محمد بن هانيء ، أبوبكر الأثرم (٢٢٥) .
- . أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني (٧١) .
- . أحمد بن يحيى بن يزيد البغدادي ، أبو العباس ثعلب (١٤٠) .
- . أسامة بن شريك الثعلبي الذبياني (١٥٥) .
- . إسحاق بن بشر بن محمد ، أبو حذيفة (١٥٨) .
- . أسد بن موسى بن إبراهيم القرشي ، أسد السنة (١٤١) .
- . أسعد بن زرارة بن عدس الأنصاري (١٥٣) .
- . إسماعيل بن حماد الجوهري (٢٤٨) .
- . إسماعيل بن عبدالرحمن بن أبي كريمة السدي (٦٧) .
- . إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (١٠) .
- . إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي العجلوني [٢٤] .
- . الأسود بن قيس النخعي الكوفي (٢٥٢) .
- . أبو أمامة الباهلي (١٤٨) .
- . أنس بن مالك بن النضر الأنصاري (١٣٠) .

(ب)

- . باذام مولى أم هانيء ، أبو صالح (١٩٩) .
- . بريدة بن الحصيب بن عبدالله الأسلمي (١٤٢) .
- . بشير بن معبد بن ضباب ، ابن الخصاصة (١٢٠) .
- . بقي بن مخلد ، أبو عبدالرحمن الأندلسي (١٥٨) .

بكر بن عبدالله بن عمرو المزني (١١٨) .

(ث)

- ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري (١٩٠) .
- ثوبان بن جحدر ، أبو عبدالله مولى رسول الله (١٤٧) .

(ج)

- جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام (١٦٩) .
- جرير بن حازم بن عبدالله الأزدي (١٤١) .
- جندب بن جنادة ، أبوذر الغفاري (١١٤) .
- جهم بن صفوان الراسبي مولاهم (٨٦) .

(ح)

- الحارث بن سويد التيمي الكوفي (٢٥٢) .
- الحارث بن محمد بن أبي أسامة البغدادي (٢٣٣) .
- الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي (٢٤٣) .
- حذيفة بن اليمان حسيل العبسي (٢٣٠) .
- الحسن بن أحمد بن عبدالغفار ، أبو علي الفارسي (٢٢) .
- حسن بن عبدالله بن عيدان التميمي [٣٠] .
- الحسن بن الفرات التميمي الكوفي (٢٥٠) .
- الحسن بن موسى البغدادي الاشيب (٢٤٥) .
- الحسن بن يسار البصري (٩٤) .
- حسين بن أبي بكر بن غنام الأحسائي [٦٧] .
- الحسين بن محمد بن أحمد الغساني (١٧٤) .

(٢٨٤)

-
-
- . حسين بن محمد بن عبدالوهاب التميمي [٣٠] .
 - . الحسين بن محمد بن عبدالله الطيبي (١٠١) .
 - . الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي (١٢٤) .
 - . حصين بن عبدالرحمن ، أبو الهذيل السلمى (١٤٠) .
 - . حماد بن سلمة بن دينار البصري (٢٢٩) .
 - . حمد بن راشد العريني [٣٠] .
 - . حمد بن محمد بن إبراهيم ، أبو سليمان الخطابي (١٤٢) .
 - . حمد بن ناصر بن عثمان بن معمر التميمي [٣٠-٣١] .

(خ)

- . خالد بن زيد بن كليب ، أبو أيوب الأنصاري (١٢٠) .
- . خالد بن الوليد بن المغيرة ، أبو سليمان سيف الله (١٥٧) .
- . خلف بن الوليد (٢٢٠) .
- . الخليل بن أحمد الفراهيدي البصري (١٨) .

(د)

- . دجين بن عامر الحجري (٢٢٦) .

(ر)

- . رافع بن خديج بن رافع الأنصاري (١٦٥) .
- . الربيع بن خيثم بن عائذ الكوفي (٨٢) .
- . ربيعة بن فروخ القرشي ، ربيعة الرأي (٧٠) .
- . رويفع بن ثابت الأنصاري (٢٤٨) .

(ز)

- . زهير بن أبي سلمى بن رياح (٣٠) .
- . زهير بن حرب بن شداد ، أبو خيثمة (٩١) .
- . زيد بن أسلم ، أبو عبد الله العدوي (٦٩) .
- . زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي (٢٣٢) .
- . زينب بنت معاوية بن عتاب الثقفية (٢٣٥) .

(س)

- . سعد بن أبي وقاص القرشي (١٩١) .
- . سعد بن طارق ، أبو مالك الأشجعي (٢٠٦) .
- . سعد بن عباد ، أبو قيس الأنصاري (١٥٧) .
- . سعد بن عمارة (١٥٨) .
- . سعد بن مالك بن سنان ، أبو سعيد الخدري (١٢٣) .
- . سعيد بن جبير (١٤٠) .
- . سعيد بن حجي [٣١] .
- . سعيد بن عبيد الهنائي (١٣١) .
- . سعيد بن المسيب بن خزن القرشي (٧١) .
- . سفيان بن عيينة بن أبي عمران الكوفي (٢٢٥) .
- . سفيان بن هانيء ، أبو سالم الجيثاني (٢٤٧) .
- . سلمان الكوفي ، أبو حازم الأشجعي (٢٥٠) .
- . سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي (١٨٦) .
- . سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (١٣٢) .
- . سليمان بن الأشعث ، أبو داود السجستاني (٧) .
- . سليمان بن عبد الله ، العفيف التلمساني (٤٧) .

(٢٨٦)

-
- . سهل بن سعد بن مالك الساعدي (١٨٦) .
 - . سهل بن عبدالله التستري (٧٨) .
 - . سويد بن غفلة بن عوسجة الكوفي (٢٥٢) .

(ش)

- . شقيق بن سلمة ، أبووائل الأسدي (٢٥٢) .
- . شهر دار بن شيرويه ، أبو منصور الديلمي (٢٢٧) .
- . شيان بن أمية القتباني (٢٤٦) .
- . شميم بن بيتان القتباني (٢٤٥) .

(ص)

- . صالح بن أحمد بن محمد بن حنبل (٢٢٥) .
- . صالح بن رستم البصري ، أبو عامر الخزاز (٢٢١) .
- . صلت بن بهرام التيمي الكوفي (١٤١) .

(ض)

- . الضحاك بن مزاحم الهلالي (٣٠) .

(ط)

- . طارق بن أشيم بن مسعود الأشجعي (٢٠٦) .
- . طليحة بن خويلد بن نوفل الأسدي (١٥٧) .

(ع)

- . عاصم بن سليمان البصري الأخول (٢٢٩) .

- عامر بن شراحيل الهمداني الشعبي (٦٩) ، (١٤١-١٤٢) .
- عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري (٩٧) .
- عشر بن القاسم الزبيدي الكوفي (١٤٤) .
- عبد بن حميد بن نصر الكسبي (٨١) .
- عبد الحق بن إبراهيم بن محمد ، ابن سبعين (٤٧) .
- عبدالحق بن غالب بن عطيه الغرناطي (٦٦) .
- عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي (٢١٥) .
- عبدالرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (١٠١) .
- عبدالرحمن بن أحمد بن يونس (٢٤٨) .
- عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبدالوهاب التميمي [٣١] .
- عبدالرحمن بن خميس [٣٢] .
- عبدالرحمن بن زيد بن اسلم العمري (٦٩) .
- عبدالرحمن بن صخر الدوسي (أبو هريرة) (٩) .
- عبدالرحمن بن عبدالمحسن بن عثمان آل أبا حسين التميمي [٣٢] .
- عبدالرحمن بن عبدالله بن أحمد السهيلي (١٩) .
- عبدالرحمن بن عبدالله بن عبيد البصري (١٣١) .
- عبدالرحمن بن علي بن الجوزي الحنبلي (٢٣٤) .
- عبدالرحمن بن محمد بن إدريس ، ابن إبي حاتم الرازي (٢٣٠) .
- عبدالرحمن بن مهدي بن حسان البصري (٢٢٤) .
- عبدالرحمن بن نامي [٣٣] .
- عبدالرحيم بن الحسن العراقي (٢٥٢) .
- عبدالصمد بن عبدالوارث التميمي البصري (٢٢٦) .
- عبدالعزى بن عبدالمطلب بن هاشم ، أبولهب (١٠٢) .
- عبدالعزیز بن عبدالسلام السلمي (٢٣٩) .

- عبدالعزیز بن عبد اللہ بن إبراهيم الحصین التمیمی [۳۳] .
- عبدالعزیز بن عبد اللہ بن عبدالرحمن العرینی [۳۳] .
- عبدالعزیز بن مسلم القسملی (۲۲۶) .
- عبدالعظیم بن عبدالقوی بن عبد اللہ المنذری (۱۱۹) .
- عبدالقادر بن عبد اللہ الرهاوی الحنبلی (۹) .
- عبد اللہ بن إبراهيم بن سيف الشمري [۲۵] .
- عبد اللہ بن أبي قحافة (أبوبکر الصديق) (۹۳) .
- عبد اللہ بن أحمد بن محمد بن حنبل (۱۱۰) .
- عبد اللہ بن الزبير الحمیدي (۹۰) .
- عبد اللہ بن سلام بن الحارث (۱۹۱) .
- عبد اللہ بن عباس بن عبدالمطلب (۱۴۳-۱۴۴) .
- عبد اللہ بن عدي بن عبد اللہ الجرجاني (۱۸۸) .
- عبد اللہ بن عکیم ، أبو معبد الجهني (۲۴۳) .
- عبد اللہ بن عمر بن الخطاب القرشي (۶۸) .
- عبد اللہ بن عمرو بن العاص القرشي (۶۳) .
- عبد اللہ بن عمرو بن محمد البيضاوي (۱۵) .
- عبد اللہ بن فاضل [۶۸] .
- عبد اللہ بن لهيعة بن عقبه الحضرمي (۲۴۵) .
- عبد اللہ بن المبارك بن واضح الحنظلي (۲۲) .
- عبد اللہ بن محمد بن إبراهيم ابن أبي شيبة (۹۱) .
- عبد اللہ بن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي [۳۴] .
- عبد اللہ بن محمد بن عبد الوهاب بن فيروز الوهبي [۲۵] .
- عبد اللہ بن محمد بن عبيد البغدادي (ابن أبي الدنيا) (۱۶۴) .
- عبد اللہ بن مسعود ، أبو عبدالرحمن الصحابي (۸۱) .

- عبدالواحد بن التين السفاقيسي (٢٣٨) .
- عبدالوهاب بن سليمان بن علي التميمي [٢٦] .
- عبدة بن عمرو السلماني (٢٥٢) .
- عبيدالله بن عبدالكريم أبوزرعة الرازي (٢٤٣) .
- عتبان بن مالك بن عمرو بن العجلان (١١٣) .
- عثمان بن سعيد الدرامي (٧٥) .
- عثمان بن عبدالرحمن الشهرزوري (ابن الصلاح) (٨٤) .
- عدي بن حاتم بن عبدالله الطائي (٢٠٣) .
- عزرة بن عبدالرحمن زرارة الخزامي (٢٢٩) .
- عطاء بن أبي رباح القرشي (٣٠) .
- عطاء بن أبي مسلم الخراساني (٢٤٤) .
- عطية بن الحارث الهمداني الكوفي (أبوروق) (١١١) .
- عطية بن سعد بن جنادة العوفي (١٩٨) .
- عفان بن مسلم بن عبدالله البصري (٢٢٥) .
- عقبة بن عامر الجهني (٢٢٧) .
- عكاشة بن محصن بن حرثان الأسدي (١٥٦-١٥٧) .
- عكرمة البربري ، مولى ابن عباس (٢٠٢) .
- علقمة بن قيس النخعي الكوفي (٢٥٢) .
- علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (١٤٢) .
- علي بن أبي طالب (٤٢) .
- علي بن أحمد بن محمد العزيزي (٢١٥) .
- علي بن الحسن بن هبة الله الدمشقي (ابن عساكر) (٢١٩) .
- علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (٢١٥) .
- علي بن حمزة بن عبدالله الكوفي (الكسائي) (١٨) .

-
-
- . علي بن خلف بن بطلال القرظي (١٥٨) .
 - . علي بن صادق بن محمد الداغستاني [٢٦] .
 - . علي بن عبدالله بن جعفر (ابن المديني) (٩٠-٩١) .
 - . علي بن عمر بن أحمد الدارقطني (١٣١) .
 - . علي بن محمد بن عبدالوهاب التميمي [٣٤] .
 - . عمر بن الخطاب القرشي (٩٤) .
 - . عمر بن علي بن المرشد المصري ، ابن الفارض (٤٧) .
 - . عمران بن حصين بن عبيد الخزاعي (٢٢١) .
 - . عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي (سيبويه) (١٧) .
 - . عمرو بن ميسرة أبي عمرو ، أبو عثمان المدني (١٦٤) .
 - . عمرو بن هشام بن المغيرة ، أبو جهل (١٠٢) .
 - . عنرة بن عمرو بن شداد العبسي (٣١) .
 - . عوف بن مالك الأشجعي الغطفاني (٢٣٧) .
 - . عويمر بن زيد بن قيس الأنصاري (أبو الدرداء) (٢٢٣) .
 - . عياش بن عباس القتباني (٢٤٥) .
 - . عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (١١٩) .
 - . عيسى بن حمزة (١٨٨) .

(ف)

- . فرات بن أبي عبدالرحمن القزار الكوفي (٢٥٠) .

(ق)

- . القاسم بن سلام بن عبدالله (٨١) .
- . قتادة بن دعاق السدوسي (١٠٩) .

-
-
- قتيبة بن سعيد بن جميل ، أبورجاء البلخي (١٣٠) .
قيس بن عبيد ، أبو بشير الأنصاري (٢٣٢) .

(ك)

- كثير بن فائد البصري (١٣٠) .
كعب بن مالك بن عمرو الأنصاري (١٧٣) .

(ل)

- الليث بن سعد بن عبدالرحمن الفهمي (١٦٤) .

(م)

- مالك بن أنس بن مالك المدني (١٥٦) .
مالك بن ربيعة بن البدن ، أبوأسيد الساعدي (٦٤) .
مالك بن سنان بن عبيد ، والد أبي سعيد الخدري (١٢٣) .
مبارك بن فضالة بن أبي أمية القرشي (٢٢٠) .
المبارك بن محمد بن محمد ، أبوالسعادات ابن الأثير (٢١٥) .
مجاهد بن جبر ، أبوالحجاج المكي (٥٥) .
محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (٨١) .
محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي ، ابن قيم الجوزية (١٦) .
محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (٥١) .
محمد بن أحمد بن عثمان ، أبو عبدالله الذهبي (١٢٨) .
محمد بن أحمد بن محمد المالكي (ميارة) (١٠٦) .
محمد بن إدريس بن العباس الشافعي (٥٦) .

(٢٩٢)

- محمد بن إدريس بن المنذر الرازي (١٦٥) .
- محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمى (٢٥٠) .
- محمد بن إسحاق بن محمد بن مندة الأصبهاني (٢٤٣) .
- محمد بن إسحاق بن يسار القرشي (٩٣) .
- محمد بن إسماعيل البخاري (٩٠-٩١) .
- محمد بن جرير بن يزيد ، أبو جعفر الطبري (١٨) .
- محمد بن حبان بن أحمد ، أبو حاتم البستي (١٢٩) .
- محمد بن الحسين بن إبراهيم بن إشكاب البغدادي (٢٢٩) .
- محمد بن حياة بن إبراهيم السندي [٢٧] .
- محمد بن الربيع بن سليمان الجيزي (٢٤٨) .
- محمد بن السائب بن يشر الكلبي (٩٤) .
- محمد بن سعد بن منيع ، كاتب الواقدي (١٧٣) .
- محمد بن سلطان [٧٠] .
- محمد بن سلطان بن محمد العوسجي الدوسري [٣٥] .
- محمد بن عبدالله بن سويلم العريني [٣٥] .
- محمد بن عبدالله بن محمد ، أبو بكر بن العربي (١٩) .
- محمد بن عبدالله بن محمد ، أبو عبدالله الحاكم (١٢٩) .
- محمد بن علي بن الحسين ، أبو جعفر الباقر (٢٤٠) .
- محمد بن علي بن غريب [٦٩] .
- محمد بن علي بن محمد الطائي ، ابن عربي الصوفي (٤٧) .
- محمد بن عمر بن واقد الواقدي (١٧٣) .
- محمد بن عيسى الترمذي (١٣٠) .
- محمد بن فضيل الضبي مولا هم الكوفي (١٤٦) .
- محمد الجموعي [٢٨] .

-
-
- . محمد بن مسلم بن إبي الواضح ، أبوسعيد المؤدب (٢٤٤) .
 - . محمد بن مظفر الخطيبي ، ابن الخلخالي (٨٨) .
 - . محمد بن وضاح بن بزيغ المروزي (١٤١) .
 - . محمد بن يزيد القزويني ، أبوعبدالله ابن ماجة (١٠) .
 - . محمد بن يوسف بن مطر الفربري (٩١) .
 - . محمود بن عمر بن محمد الزمخشري (١٤) .
 - . محمود بن لبيد بن عقبة الأنصاري (١٦٤) ، (١٦٥-١٦٦) .
 - . مسروق بن الأجدع بن مالك الكوفي (٢٥٢) .
 - . مسلم بن الحجاج بن مسلم النيسابوري (٩١-٩٢) .
 - . مسلمة بن مخلد بن الصامت الأنصاري (٢٤٦) .
 - . معاذ بن جبل بن عمرو الأنصاري (٨٣) ، (١٧٣-١٧٤) .
 - . المغيرة بن الحارث بن عبدالمطلب ، أبو سفيان الهاشمي (٥٥) .
 - . مفضل بن فضالة بن عبيد القتباني (٢٤٦) .
 - . مقاتل بن سليمان البلخي (٢١٤) .

(ن)

- . النعمان بن ثابت ، أبو خنيفة الإمام (١٥٦) .
- . نفيح بن الحارث الثقفي الطائفي ، أبوبكرة (٦٣) .
- . النواس بن سمعان بن خالد الكلابي (٧٦) .

(هـ)

- . هاشم بن القاسم الليثي الخراساني (٢٤٤) .
- . هرقل ملك الروم (٣٥) .
- . هناد بن السري التميمي الكوفي (١٣٠) .

(و)

- . وكيع بن الجراح بن وكيع الكوفي (٢٥١) .
- . أبو وهب الجيثاني (٢٣٣) .
- . وهب بن منبه بن كامل الصنعاني (١١٩) .

(ي)

- . يحيى بن إسحاق السيلحيني (٢٤٥) .
- . يحيى بن زياد بن عبدالله الكوفي ، الفراء (١٨) .
- . يحيى بن سعيد القطان (٢٢٤-٢٢٥) .
- . يحيى بن شرف بن مري الحزامي ، النووي (٩٨) .
- . يحيى بن غيلان بن عبدالله الخراعي (٢٤٦) .
- . يحيى بن محمد بن هبيرة ، الوزير أبوالمظفر (٨٩) .
- . يحيى بن معين بن عون الغطفاني (٩١) .
- . يزيد بن أبي منصور الأزدي ، أبوروح البصري (٢٢٦) .
- . يزيد بن خالد بن يزيد الرملي (٢٤٦) .
- . يزيد بن عبدالله بن أسامة بن الهاد (١٦٤) .
- . يزيد بن هارون بن زاذي (٢٢٤) .
- . يوسف بن عبدالرحمن بن يوسف القضاعي ، المزي (٢٥١) .
- . يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر القرطبي (١٦٥) .
- . يونس بن محمد بن مسلم ، أبو محمد البغدادي (١٦٤ ، ٢٢٩) .

(٧) - فهرس المراجع

(أ)

- ١- الآحاد والمثاني.
لابن أبي عاصم (ت ٢٨٧هـ)، تحقيق د. باسم فيصل أحمد الجوابرة، ط ١ -
١٤١١هـ ، دار الراجعية - الرياض .
- ٢- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة.
لأبي عبدالله عبيدالله بن محمد بطة العكيري (ت ٣٨٧هـ) ، الكتاب الثالث :
الرد على الجهمية، تحقيق : د . يوسف بن عبدالله بن يوسف الوابل ، ط ١ -
١٤١٥هـ ، دار الراجعية - الرياض .
- ٣- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة.
لأبي عبدالله عبيد الله بن محمد بن بطة العكيري (٣٨٧هـ-)، الكتاب الثاني
(القدر)، تحقيق ودراسة : د. عثمان بن عبد الله آدم الأثيوبي، ط ٢ -
١٤١٨هـ ، دار الراجعية - الرياض .
- ٤- إبطال التنديد باختصار شرح كتاب التوحيد .
لحمد بن علي بن محمد بن عتيق (ت ١٣٠١هـ) ، تقديم ومراجعته : إسماعيل بن
سعيد بن عتيق ، ط ٦ - ١٤١٥هـ ، دار الكتاب والسنة - باكستان .
- ٥- إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة .
لأحمد ابن أبي بكر البوصيري (٨٤٠هـ) ، تحقيق : أبي عبدالرحمن عادل بن سعد ،
وأبي إسحاق السيد بن محمد بن إسماعيل ، ط ١ - ١٤١٩هـ ، مكتبة الرشيد -
الرياض .
- ٦- إتحاف ذوي البصائر بشرح روضة الناظر .
للدكتور: عبد الكريم بن علي النملة ، ط ١ - ١٤١٧هـ، دار العاصمة - الرياض .

٧- إثبات صفة العلو.

لموفق الدين بن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠ هـ) ، تحقيق : بدر بن عبدالله البدر ، ط ١ - ١٤٠٦ هـ ، الدار السلفية - الكويت .

٨- الإجماع .

للإمام ابن المنذر (ت ٣١٨ هـ) ط ٢ - ١٤٠٨ هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .

٩- الأجوبة المرضية فيما سئل السخاوي عنه من الأحاديث النبوية.

للحافظ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٩٠٢ هـ)، تحقيق: د. محمد إسحاق محمد إبراهيم، ط ١ - ١٤١٨ هـ، دار الراجية - الرياض.

١٠- الأحاديث المختارة ، أو المستخرج من الأحاديث المختارة مما لم يخرج به البخاري ومسلم في صحيحهما.

لضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي (ت ٦٤٣ هـ)، دراسة وتحقيق : عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، ط ١ - ١٤١٣ هـ، مكتبة النهضة الحديثة - مكة

١١- أحكام القرآن.

للإمام الشافعي (ت ٢٠٤ هـ)، جمعه أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨ هـ)، عرف الكتاب وكتب تقدمته : محمد زاهد الكوثري ، كتب هوامشه: عبد الغني عبد الخالق ، ط - ١٣٩٥ هـ، عني بنشره وتصحيحه: دار الكتب العلمية - بيروت

١٢- أحكام الجنائز وبدعها .

لمحمد ناصر الدين الألباني ، ط ١ - ١٤١٢ هـ ، مكتبة المعارف - الرياض .

١٣- أحكام الرقي والتائم

للدكتور : فهد بن ضويان بن عوض السحيمي ، ط ١ - ١٤١٩ هـ ، مكتبة أعضاء السلف - الرياض .

- ١٤ - أخبار الآحاد في الحديث النبوي .
للشيخ عبدالله بن عبدالرحمن الجبرين ، ط ٢ - ١٤١٦ هـ ، دار عالم الفوائد -
مكة المكرمة .
- ١٥ - الأخبار العلمية من الاختيارات الفقهية .
لشيخ الإسلام ابن تيمية ، : لأبي الحسن علي بن محمد البعلي (ت ٨٠٣ هـ) ،
تحقيق : أحمد بن محمد بن حسن الخليل ، ط ١ - ١٤١٨ هـ ، دار العاصمة -
الرياض .
- ١٦ - اختصار علوم الحديث .
لابن كثير ، مطبوع مع (الباعث الحثيث شرح اختصار علوم العلوم) لأحمد محمد
شاكر ، تعليق محمد ناصر الدين الألباني ، تحقيق : علي بن حسن بن علي الحلبي ،
ط ١ - ١٤١٥ هـ ، دار العاصمة - الرياض .
- ١٧ - كتاب أدب الإملاء والاستملاء .
للحافظ أبي سعد عبدالكريم بن محمد السمعاني (٥٦٢ هـ) تحقيق : أحمد
محمد عبدالرحمن محمود ، ط : ١ - ١٤١٤ هـ ،
- ١٨ - الآداب الشرعية والمنح المرعية .
لأبي عبدالله محمد بن مفلح الحنبلي ، مؤسسة قرطبة - مصر .
- ١٩ - الأدب المفرد .
لمحمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦) ، حقق نصوصه ورقم أبوابه وأحاديثه وعلق عليه:
محمد فؤاد عبد الباقي ، ط ١٣٧٥ هـ ، المطبعة السلفية - القاهرة
- ٢٠ - إرشاد الساري بشرح صحيح البخاري .
لأبي العباس أحمد بن محمد القسطلاني (٩٢٣ هـ) ، ضبطه وصححه : محمد عبد
العزیز الخالدي ، ط ١ - ١٤١٦ هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت ، توزيع
مكتبة عباس أحمد الباز - مكة
- ٢١ - كتاب الإرشاد في معرفة علماء الحديث .

- للحافظ أبي يعلى الخليل بن عبدالله الخليلي (ت ٤٤٦هـ) ، تحقيق : د. محمد سعيد بن عمر إدريس ، ط ١ — ١٤٠٩هـ ، مكتبة الرشد — الرياض .
- ٢٢- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل .
لمحمد ناصر الدين الألباني ، بإشراف محمد زهير الشاويش ، ط ٢ — ١٤٠٥هـ ،
المكتب الإسلامية — بيروت .
- ٢٣- أسباب التزول .
لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري (ت ٤٦٨هـ) ، تخريج وتدقيق :
عصام عبد المحسن الحميدان ، ط ١ — ١٤١١هـ ، مؤسسة الريان للطباعة والنشر —
بيروت
- ٢٤- الاستيعاب في معرفة الأصحاب .
لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر ، تحقيق : علي محمد البجاوي ،
ملتزم الطبع والنشر : مكتبة نهضة مصر ومطبعتها — (الفجالة — مصر) .
- ٢٥- أسد الغابة في معرفة الصحابة .
لعز الدين بن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجزري (٦٣٠هـ) ، دار الشعب .
- ٢٦- أسماء الله الحسنى .
لعبد الله بن صالح بن عبد العزيز الغصن ، ط ١ — ١٤١٧هـ ، دار الوطن للنشر —
الرياض .
- ٢٧- اسم الله الأعظم
للدكتور : عبد الله بن عمر الدميحي ، ط ١ — ١٤١٩هـ ، دار الوطن للنشر —
الرياض .
- ٢٨- كتاب الأسماء والصفات .
لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ) ، حققه وخرج أحاديثه وعلق
عليه : عبدالله بن محمد الحاشدي ، قدم له : الشيخ مقبل بن هادي الوادي ، ط ١
— ١٤١٣هـ ، : مكتبة السوادى — جدة .

- ٢٩- كتاب الأسماء المبهمة في الأنباء المحكمة .
للخطيب البغدادي ، أخرجه : عز الدين علي السيد ، ط ٣ - ١٤١٧هـ ، مكتبة
الخانجي - القاهرة .
- ٣٠- الإصابة في تمييز الصحابة.
لابن حجر، ومعه الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر ، دار الكتاب العربي
- بيروت
- ٣١- الأصمعيات .
مختارات أبي سعيد عبد الملك بن قريب الأصمعي (ت ٢١٦هـ).
حقق نصوصها وشرحها: د. عمر فاروق الطباع ، مقدمة المحقق مؤرخة في
٢٣/٢/١٤١٦هـ، دار الأرقم - بيروت .
- ٣٢- الأصول الخمسة .
المنسوب إلى القاضي عبد الجبار بن أحمد الأسد أبادي ، حققه وعلق له : د. بدير
عون ، ط ١ - ١٩٩٨م. ، من مطبوعات جامعة الكويت .
- ٣٣- أطراف (الغرائب والأفراد من حديث رسول الله ﷺ للدارقطني).
للحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي ، تحقيق : محمود محمد نصار ، والسيد
يوسف ، ط ١ - ١٤١٩هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٣٤- الأعلام .
لخير الدين الزركلي ، ط الثانية عشرة - ١٩٩٧م ، دار العلم للملايين - بيروت .
- ٣٥- أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري .
لأبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨هـ) ، تحقيق : د. محمد بن سعد
ابن عبدالرحمن آل سعود، ط ١ - ١٤٠٩هـ، مطبوعات جامعة أم القرى - مكة .
- ٣٦- إعلام الموقعين عن رب العالمين.
لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ) ، حققه: محمد محي الدين عبد الحميد، ط ١ -
١٣٧٤هـ ، مطبعة السعادة - مصر .

- ٣٧- إغائة اللهفان من مصايد الشيطان، .
لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، تحقيق : محمد سعيد كيلاني ، ط الأخيرة
١٣٨١هـ ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر
- ٣٨- الأغاني .
لعللي بن الحسين بن محمد بن أحمد بن أبي الفرج الأصفهاني (٣٥٦هـ—)، شرحه
وكتب هوامشه : عبد الأعلى مهنا ، وسمير جابر، ط ٢ — ١٤١٢هـ — ، دار
الكتب العلمية
- ٣٩- الإفصاح عن معاني الصحاح .
للوزير ابن هبيرة (ت ٥٦٠هـ) ، تحقيق : د . فؤاد عبدالمنعم أحمد ، ط ١ —
١٤١٧هـ ، دار الوطن — الرياض .
- ٤٠- الإفصاح عن معاني الصحاح .
للوزير أبي المظفر يحيى بن هبيرة (ت ٥٦٠هـ) ، تحقيق : أبي عبدالله محمد حسن
الشافعي ، ط ١ — ١٤١٧هـ ، دار الكتب العلمية — بيروت .
- ٤١- اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم .
لابن تيمية، تحقيق وتعليق : د. ناصر بن عبد الكريم العقل، ط ٣ — ١٤١٣هـ — ،
مكتبة الرشد — الرياض ،
- ٤٢- اقتضاء العلم العمل .
للخطيب البغدادي . مطبوع ضمن كتاب (من كنوز السنة — رسائل أربع ...)
تحقيق ، وتخريج : محمد ناصر الدين الألباني ، ط ٢ — ١٤٠٥هـ — ، دار
الأرقم — الكويت .
- ٤٣- إكمال المعلم بفوائد مسلم .
للقاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت ٥٤٤هـ)، تحقيق د. يحيى إسماعيل، ط ١ —
١٤١٩هـ ، دار الوفاء — مصر ، مكتبة الرشد — الرياض
- ٤٤- الأم .

للإمام محمد بن إدريس الشافعي (٢٠٤هـ) ، أشرف على طبعه وباشر تصحيحه:
محمد زهري النجار، دار المعرفة — بيروت

٤٥- الأنجم الزاهرات على حل ألفاظ الورقات في أصول الفقه .

لمحمد بن عثمان المارديني الشافعي (ت ٨٧٤ هـ) ، تحقيق : د . عبدالكريم بن
علي النملة ، ط ١ — ١٤١٥ هـ ، مكتبة الرشد — الرياض .

٤٦- إنباء الغمر بأنباء العمر .

لابن حجر، طبع تحت مراقبة د. محمد عبد المعيد خان، ط ٢ ١٤٠٦ هـ — ، دار
الكتب العلمية — بيروت .

٤٧- الأنساب .

لأبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني (ت ٥٦٢ هـ)، اعنى
بتصحيحه والتعليق عليه الشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، ط ١ . صدر الجزء
الأول سنة ١٣٨٢ هـ ، طبع بمطبعة دائرة المعارف العثمانية — بجيدر آباد
الدكن — الهند

٤٨- أنوار التزويل وأسرار التأويل المعروف بتفسير البيضاوي .

لأبي سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، وبهامشه حاشية العلامة
أبي الفضل القرشي الصديقي الخطيب المشهور بالكازروني ، مؤسسة شعبان
للنشر والتوزيع — بيروت .

٤٩- كتاب الإيمان .

للمحافظ محمد بن إسحاق بن يحيى بن مندة (ت ٣٩٥ هـ)، حققه وعلق عليه
وخرج أحاديثه د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، ط ٢ — ١٤٠٦ هـ ،
مؤسسة الرسالة — بيروت .

٥٠- الإيمان بالقضاء والقدر .

لمحمد بن إبراهيم الحمد، تقدم سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز رحمه الله،
ط ٣ — ١٤١٩ هـ . دار ابن خزيمة — الرياض .

(ب)

٥١- البحر الزخار المعروف بمسند البزار.

لأبي بكر أحمد بن عمرو البزار (٢٩٢هـ)، تحقيق: د. محفوظ الرحمن زين الله، ط ١
— ١٤٠٩هـ — ، مؤسسة علوم القرآن — بيروت، مكتبة العلوم والحكم —
المدينة المنورة

٥٢- البحر المحيط في أصول الفقه .

لمحمد بن بهادر الزركشي الشافعي (٧٩٤هـ) ، قام بتحريره الشيخ عبد القادر عبد
الله العاني ، وراجعته د. عمر سليمان الأشقر ، ط ٢ — ١٤١٣هـ ، من مطبوعات
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية — الكويت .

٥٣- بدائع الفوائد.

لابن القيم، تحقيق محمد إبراهيم الزغلي، ط ١ — ١٤٢٠هـ ، دار المعالي — (عمان
— الأردن) .

٥٤- البداية والنهاية.

لأبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٧٤هـ)، قدم له : محمد عبد الرحمن
المرعشلي، حقق نصوصه وعلق عليه: مكتب التحقيق، ط ١ — ١٤١٧هـ، دار
إحياء التراث العربي — بيروت

٥٥- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع.

لمحمد بن علي الشوكاني (١٢٥٠هـ)، ويليه : الملحق التاسع للبدر الطالع، جمعه
سنة ١٣٤٨هـ بالقاهرة محمد بن محمد بن يحيى بن زيادة الحسيني اليمني
الصنعاني، وضع حواشيه: خليل المنصور، جزئين، ط ١ — ١٤١٨هـ — ، دار
الكتب العلمية — بيروت ، توزيع مكتبة عباس أحمد الباز — مكة

٥٦- البدع والنهي عنها.

محمد بن وضاح القرطبي، تحقيق: محمد أحمد دهمان، ط ٢ — ١٤٠٠هـ، دار
البصائر — دمشق .

٥٧- بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد من القائلين
بالحلل والائتقاد .

لابن تيمية ، تحقيق : د.موسى بن سليمان الدويش ، ط ٣ — ١٤١٥هـ ، مكتبة
العلوم والحكم — المدينة .

٥٨- بلوغ المرام من أدلة الأحكام .

للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢ هـ) ، تحقيق سمير بن أمين الزهيري ، ط ٢ —
١٤١٩هـ ، دار الضياء — الرياض .

(ت)

٥٩- تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري .

لأبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي (٧٦٢هـ) ، المعني به : سلطان بن فهد
الطبيشي ، تقديم الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن السعد ، ط ١ — ١٤١٤هـ ،
مكتبة المعارف — الرياض .

٦٠- تدريب الرواية في شرح تقريب النواوي .

لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) ، تحقيق د . أحمد عمر هاشم ، ط —
١٤٠٩هـ ، دار الكتاب العربي — بيروت .

٦١- التدمرية .

لابن تيمية د. محمد بن عودة السعوي ، ط ٤ — ١٤١٧هـ ، مكتبة العبيكان —
الرياض .

٦٢- التعريفات .

لعلي بن محمد بن علي الجرحاني (ت ٨١٦ هـ) ، تحقيق : إبراهيم الاياري ،
ط ٢ — ١٤١٣هـ ، دار الكتاب العربي — بيروت .

- ٦٣- تفسير الطبري : جامع البيان عن تأويل القرآن للطبري (٣١٠هـ) حقه
وعلق حواشيه محمود محمد شاكر ، راجعه وخرج أحاديثه أحمد محمد شاكر ،
ط٢ ، دار المعارف بمصر .
- ٦٤- تليس إبليس .
لابن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ) ، تحقيق : د . السيد الجميلي ، ط٥ —
١٤١٢هـ ، دار الكتاب العربي — بيروت .
- ٦٥- التوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية .
لعبد الرحمن بن ناصر السعدي (ت ١٣٧٦هـ) ، تصحيح محمد بن سليمان بن
عبد العزيز البسام ، ط١ — ١٤٢٠هـ ، دار عالم الفوائد — مكة .
- ٦٦- التوكل على الله .
لأبي بكر أبي الدنيا (ت ٢٨١ هـ) ، تحقيق : مصطفى عبدالقادر عطا ، مطبوع
ضمن (مؤسسة رسائل ابن أبي الدنيا) .
- ٦٧- التاريخ الكبير .
للإمام البخاري ، دار الكتب العلمية — بيروت .
- ٦٨- تاريخ الأمم والملوك .
لأبي جعفر الطبري (ت ٣١٠ هـ) ، ط٢ — ١٤٠٨هـ ، دار الكتب العلمية
— بيروت .
- ٦٩- تاريخ بغداد أو مدينة السلام .
للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) ، دراسة وتحقيق مصطفى عبدالقادر عطا ، ط١
— ١٤١٧هـ ، دار الكتب العلمية — بيروت .
- ٧٠- تاريخ مولد العلماء ووفياتهم .
لأبي سليمان محمد بن عبدالله بن أحمد بن زبر الربيعي الدمشقي (ت ٣٧٩ هـ) ،
تحقيق : د . عبدالله بن أحمد الحمد ، ط١ — ١٤١٠هـ ، دار العاصمة
الرياض .

- ٧١- التاريخ .
- ليحيى بن معين ، تحقيق : د.أحمد محمد نور سيف ، ط ١ - ١٣٩٩هـ — ، من مطبوعات جامعة الملك عبدالعزيز — السعودية .
- ٧٢- تاريخ نجد .
- للسيد محمود شكري الألوسي ، عني بتحقيقه : محمد بهجة الآثري ، ١٣٤٣هـ — ، المطبعة السلفية — مصر .
- ٧٣- تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد (شرح جوهرة التوحيد) .
- للشيخ إبراهيم بن محمد البيحوري (ت ١٢٧٧ هـ) ، ط ١ - ١٤٠٣هـ ، دار الكتب العلمية — بيروت .
- ٧٤- التدليس في الحديث .
- للدكتور : مسفر بن غرم الله الدميني ، ط ١ - ١٤١٢هـ — الناشر : المؤلف .
- ٧٥- تذكرة الحفاظ .
- لأبي عبد الله شمس الدين محمد الذهبي (٧٤٨هـ) ، صححه عبد الرحمن بن يحيى المعلمي تحت إعاونة وزارة المعارف للحكومة العالمية الهندية ، دار الكتب العلمية — بيروت .
- ٧٦- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك .
- للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي (٥٤٤هـ) ، ضبطه وصححه : محمد سالم هاشم ، ط ١ - ١٤١٨هـ ، دار الكتب العلمية .
- ٧٧- الترغيب والترهيب من الحديث الشريف .
- للحافظ زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٦٥٦هـ) ، حققه وقدم له وعلق عليه : محي الدين ديب مستر ، سمير أحمد العطار ، يوسف علي بديوي ، ط ٢ - ١٤١٧هـ ، دار ابن كثير — بيروت ، دار الكلم الطيب — بيروت ، مؤسسة علوم القرآن — (عجمان — الإمارات) .
- ٧٨- تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة .

للحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) ، تحقيق : د. إكرام الله إمداد الحق ،
ط ١ - ١٤١٦ هـ ، دار البشائر الإسلامية - بيروت.

٧٩- تعظيم قدر الصلاة .

لمحمد بن نصر المروزي ت (٣٩٤ هـ) ، تحقيق : د. عبدالرحمن بن عبدالجبار
الفيرواني ، ط ١ - ١٤٠٩ هـ ، مكتبة الدار - المدينة النبوية .

٨٠- تغليق التعليق على صحيح البخاري.

للحافظ ابن حجر، تحقيق سعيد عبد الرحمن موسى القزقي، ط ١ - ١٤٠٥ هـ ،
المكتب الإسلامي - بيروت.

٨١- تفسير البغوي (معالم التنزيل).

لمحي السنة أبي محمد الحسن بن مسعود البغوي (ت ٥١٦ هـ)، حققه وخرج
أحاديثه: محمد عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية، سليمان مسلم الخرشبي،
ط ٤ - ١٤٠٧ هـ ، دار طيبة - الرياض.

٨٢- تفسير الطبري المسمى "جامع البيان في تأويل القرآن".

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ)، ط ٢ - ١٤١٨ هـ، منشورات
محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية ، بيروت.

٨٣- تفسير القرآن.

للإمام عبد الرزاق بن همام الصنعاني (٢١١ هـ)، تحقيق د. مصطفى مسلم محمد،
ط ١ - ١٤١٠ هـ، مكتبة الرشد - الرياض.

٨٤- تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة
والتابعين.

لعبد الرحمن بن أبي حاتم (٣٢٧ هـ)، تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط ١ -
١٤١٧ هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز - مكة.

٨٥- تفسير مجاهد.

للإمام أبي الحجاج مجاهد بن جبر، تحقيق: عبد الرحمن الطاهر بن محمد السورقي ،

مجمع البحوث الإسلامية، إسلام آباد ، باكستان، ط ١ - ١٣٩٦هـ، طبع على نفقة صاحب السمو الشيخ خليفة بن حمد آل ثان - أمير دولة قطر.

٨٦- تلخيص الخبر في تخريج أحاديث الرافعي الكبير .

لابن حجر العسقلاني ، بعناية حسن بن عباس بن قطب ، ط ١ - ١٤١٦هـ ، مؤسسة قرطبة - مصر .

٨٧- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد .

للمحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر (ت ٤٦٣هـ) ، تحقيق : سعيد بن أحمد أعراب ، ط - ١٤١٠ هـ ، توزيع المكتبة التجارية - مكة المكرمة .

٨٨- تهذيب الآثار (مسفر علي بن أبي طالب) .

لأبي جعفر الطبري (ت ٣١٠ هـ) ، تحقيق : محمود محمد شاكر ، مطبعة المدني - مصر .

٨٩- تهذيب الكمال في أسماء الرجال .

للمحافظ المزي (٧٤٢هـ) ، حققه وضبط نصه وعلق عليه: د. بشار عواد معروف، ط ٦ - ١٤١٥هـ، مؤسسة الرسالة - بيروت.

٩٠- تهذيب اللغة.

لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري (٣٧٠هـ) ، تحقيق: الأستاذ علي حسن هلال، مراجعة: الأستاذ محمد علي النجار، الدار المصرية للتأليف والترجمة.

٩١- التوكل على الله تعالى وعلاقته بالأسباب .

للدكتور عبد الله بن عمر الدميحي ، ط ١ - ١٤١٧هـ ، دار الوطن - الرياض .

(ث)

٩٢- كتاب الثقات.

للمحافظ محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي (ت ٣٥٤هـ) ، ط ١ - ١٣٩٣ هـ ، مطبوعات دائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن - الهند .

(٣٠٨)

(ج)

- ٩٣- جامع التحصيل في أحكام المراسيل .
للدكتور أبي سعيد خليل العلائي (ت ٧٦١ هـ) ، تحقيق : حمدي عبدالمجيد
السلفي ، ط ١ - ١٣٩٨ هـ ، مطبوعات وزارة الأوقاف العراقية .
- ٩٤- جامع الرسائل (المجموعة الأولى) .
لابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم ، مطبعة المدني .
- ٩٥- الجامع الصغير من حديث البشير النذير .
جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) ، تحقيق : حمدي الدمرداش محمد ، ط ١ -
١٤١٩ هـ ، مكتبة نزار مصطفى الباز - مكة .
- ٩٦- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم .
لأبي الفرج عبد الرحمن بن رجب الحنبلي (ت ٧٩٥ هـ) ، تحقيق وتعليق: أبو معاذ
طارق بن عوضي حسن بن محمد ، ط ١ - ١٤١٥ هـ ، دار الجوزي للنشر
والتوزيع - الدمام .
- ٩٧- الجامع في العلل ومعرفة الرجال .
للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ) ، فهرسه واعتنى به: محمود حسام بيضون ، ط ١ -
١٤١٠ هـ ، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت .
- ٩٨- الجامع الكبير .
لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت ٢٧٩ هـ) ، حققه وخرج أحاديثه وعلق
عليه د. بشار عواد معروف ، ط ٢ - ١٩٩٨ م ، دار الغرب الإسلامي - بيروت .
- ٩٩- الجامع لأحكام القرآن .
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ، تحقيق: عبد الرزاق المهدي ، ط ١ -
١٤١٨ هـ ، دار الكتاب العربي - بيروت .
- ١٠٠- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع .

للحافظ الخطيب البغدادي (٤٦٣هـ)، تحقيق د. محمود الطحان ، ١٤٠٣هـ —
مكتبة المعارف — الرياض.

١٠١- الجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية خلال سبعة قرون.
جمعه ووضع فهارسه: محمد عزيز شمس، وعلي بن محمد العمران، تقديم: الشيخ بكر
بن عبد الله أبو زيد، ط ١ — ١٤٢٠هـ، دار عالم الفوائد — مكة.

١٠٢- الجرح والتعديل.
لأبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي (ت ٣٢٧هـ)، ط ١ — بمطبعة مجلس
دائرة المعارف العثمانية، مجيد آباد الدكن — الهند — ١٣٧٢هـ، دار الكتب
العلمية — بيروت.

(ح)

١٠٣- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح.
لابن قيم الجوزية ، حققه وعلق عليه: علي الشريجي، وقاسم النوري، ط ١
— ١٤١٢هـ، مؤسسة الرسالة — بيروت، توزيع مكتبة العلم — جدة.

١٠٤- حاشية كتاب التوحيد ،
لعبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي (ت ١٣٩٢هـ) ، ط ٣ — ١٤٠٨هـ —
١٠٥- حسن الظن بالله .

للحافظ أبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي الدنيا (ت ٢٨١ هـ) ، تحقيق عبد الحميد
شانوحه ، مطبوع ضمن (موسوعة رسائل ابن أبي الدنيا) ، ط ١ — ١٤١٣هـ ،
مؤسسة الكتب الثقافية — بيروت .

١٠٦- حقيقة التوحيد والفروق بين الربوبية والألوهية .
للدكتور . علي بن نفيح العلياني ، ط ١ — ١٤١٩ ، دار الوطن — الرياض .
١٠٧- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء .
لأبي نعيم الأصبهاني، المكتبة السلفية.

١٠٨ - الحياة العلمية في نجد منذ قيام دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وحتى نهاية
الدولة السعودية الأولى .

للدكتورة . مي بنت عبدالعزيز العيسى ، ط - ١٤١٧ هـ ، إصدارات دار الملك
عبدالعزیز - الرياض .

(خ)

١٠٩ - خزانة الأدب ولبّ لباب لسان العرب .

لعبد القادر بن عمر البغدادي (١٠٩٣هـ) ، قدم له ووضع هوامشه وفهارسه: د .
محمد نبيل طريفي ، ط ١ - ١٤١٨ هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .

١١٠ - خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل .

للإمام محمد بن إسماعيل البخاري ، تحقيق أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني ، مكتبة
التراث الإسلامي - القاهرة .

(د)

١١١ - الداء والدواء (أو الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي) .

لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) ، حققه : علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد ،
ط ٣ - ١٤١٩ ، دار ابن الجوزي - الدمام .

١١٢ - درء تعارض العقل والنقل أو موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول .

لابن تيمية ، تحقيق: د. محمد رشاد سالم ، دار الكنوز الأدبية .

١١٣ - دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين (الخوارج والشيعة) .

للدكتور . أحمد محمد أحمد جلي ط ٢ - ١٤٠٨ هـ ، من مطبوعات مركز الملك
فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية - الرياض .

١١٤ - الدر الثمين والمورد المعين في شرح المرشد المعين على الضروري من علوم
الدين .

لمحمد بن أحمد بن محمد المالكي الشهير بميارة ، والمرشد المعين هو نظم لأبي محمد عبد الواحد بن أحمد بن علي بن عاشر الأندلسي، بالهامش: خطط السداد والرشد لشرح نظم مقدمة ابن رشد، الشرح لمحمد بن إبراهيم التتائي المالكي والنظم لعبد الرحمن الرقعي، ط الأخيرة — ١٣٧١هـ ، ملتزم الطبع والنشر: شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.

١١٥- الدرر السننية في الأجوبة النجدية .

(مجموعة رسائل ومسائل علماء نجد الأعلام من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا) ، جمع : عبدالرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي (ت ١٣٩٢هـ) ، مطبوع في عدة سنوات .

١١٦- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة.

لابن حجر العسقلاني ، دار الجبل — بيروت.

١١٧- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون.

لأحمد بن يوسف المعروف بالسمين الحلبي (٧٥٦هـ)، تحقيق: د. أحمد محمد الخراط، ط ١ — ١٤٠٦هـ، دار القلم — بيروت

١١٨- الدر المنثور في التفسير بالمأثور.

لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، ط ١ — ١٤١١هـ، دار الكتب العلمية — بيروت.

١١٩- الدر النضيد على أبواب التوحيد .

لسليمان بن عبدالرحمن الحمدان ، ط ٤ — ١٤١٣هـ ، مكتبة الصحابة — جدة .

١٢٠- كتاب الدعاء .

لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)، دراسة وتحقيق وتخرىج د. محمد سعيد بن محمد حسن البخاري، ط ١ — ١٤٠٧هـ، دار البشائر الإسلامية — بيروت .

١٢١- دلائل التوحيد .

لمحمد بن جمال الدين القاسمي (ت ١٣٣٢هـ) ، ضبط وتعليق : خالد عبدالرحمن
العك ، ط ١ — ١٤١٢هـ ، دار النفائس — بيروت .

١٢٢- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة.

للبيهقي، دقق أصوله وخرج أحاديثه وعلق عليه: د. عبد المعطي قلعجي، ط ١
— ١٤٠٥هـ ، دار الكتب العلمية — بيروت.

١٢٣- ديوان المتنبّي .

المكتبة الثقافية — بيروت .

(ذ)

١٢٤- الذيل على طبقات الحنابلة.

لأبي الفرج عبد الرحمن بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)، مطبوع مع طبقات الحنابلة
للقاضي أبي يعلى، دار المعرفة — بيروت.

(ر)

١٢٥- الرد على الجهمية والزنادقة.

للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق وتعليق: د. عبد الرحمن عميرة ، ١٣٩٧هـ — ، دار
اللواء — الرياض.

١٢٦- الرسالة.

للإمام محمد بن إدريس الشافعي، تحقيق وشرح : أحمد بن محمد شاكر .

١٢٧- الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة.

لمحمد بن جعفر الكتاني (ت ١٣٤٥هـ)، كتب مقدماتها ووضع فهرسها: محمد بن
محمد بن محمد بن جعفر الكتاني، ط ٥ — ١٤١٤هـ، دار البشائر الإسلامية —
بيروت.

١٢٨- روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل .

لموفق الدين عبد الله بن قدامة المقدسي (٦٢٠هـ) ، قدم له وحققه : د. عبد الكريم

ابن علي النملة ، ط ٣ — ١٤١٥ هـ ، مكتبة الرشد — الرياض .

(ز)

١٢٩- زاد المسير في علم التفسير .

لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي (٥٩٧هـ) ، ط ٤ — ١٤٠٧ هـ ، المكتب الإسلامي — بيروت .

١٣٠- زاد المعاد في هدي خير العباد .

لابن قيم الجوزية ، حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه : شعيب الأرنؤوط ،
وعبد القادر الأرنؤوط ، ط ١٥ — ١٤٠٧ هـ ، مؤسسة الرسالة — بيروت .

١٣١- كتاب الزهد ويلية كتاب الرقائق .

لعبد الله بن المبارك المروزي (ت ١٨١ هـ) ، حققه : الشيخ حبيب الرحمن
الأعظمي ، دار الكتب العلمية — بيروت .

(س)

١٣٢- السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة .

لمحمد بن عبدالله بن حميد (ت ١٢٩٥ هـ) ، حققه وقدم له وعلق عليه : بكر بن
عبدالله أبوزيد ، د . عبدالرحمن بن سليمان بن عثيمين ، ط ١ — ١٤١٦ هـ ،
مؤسسة الرسالة — بيروت .

١٣٣- السراج المنير بشرح الجامع الصغير .

لعلي بن أحمد بن محمد العزيزي الشافعي (ت ١٠٧٠ هـ) ، ط ٣ — ١٣٧٧ هـ ،
شركة مكتبة ومطبعة البابي الحلبي وأولاده بمصر .

١٣٤- سعة رحمة رب العالمين .

إعداد سيد بن سعد الدين الغباشي ، أقره وأذن بطبعه سماحة الشيخ عبدالعزيز بن
باز ، ط ١ — ١٤١٥ هـ ، دار المسلم — الرياض .

- ١٣٥- سلسلة الأحاديث الصحيحة : وشيء من فقهها وفوائدها .
 محمد ناصر الدين الألباني ، ١٤١٥هـ - مكتبة المعارف - الرياض .
- ١٣٦- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة .
 للألباني ، ط ٥ - ١٤١٢هـ ، مكتبة المعارف - الرياض .
- ١٣٧- السنة .
- لمحمد بن نصر المروزي (ت ٢٩٤هـ) ، خرج أحاديثه وعلق عليه : أبو محمد سلم
 ابن أحمد السلفي ، ط ١ - ١٤٠٨هـ ، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت .
- ١٣٨- كتاب السنة .
- لابن أبي عاصم الشيباني (ت ٢٨٧هـ) ، ومعه ظلال الجنة في تخريج السنة بقلم
 محمد ناصر الدين الألباني ، ط ٣ - ١٤١٣هـ ، المكتب الإسلامي - بيروت .
- ١٣٩- سنن أبي داود .
- للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (٢٧٥هـ) ، حققه : محمد
 عوامة ، ط ١ - ١٤١٩هـ ، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة ، مؤسسة الريان
 للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت ، المكتبة المكية - مكة .
- ١٤٠- سنن ابن ماجه .
- للمحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥هـ) ، حقق نصوصه ورقمه :
 محمد فؤاد عبد الباقي ، خرج أحاديثه وفهرسه : د. مصطفى محمد حسين
 الذهبي ، ط ١ - ١٤١٩هـ ، دار الحديث - القاهرة .
- ١٤١- سنن الدارقطني .
- علي بن عمر الدارقطني (ت ٣٨٥هـ) ، علق عليه وخرج أحاديثه مجدي بن منصور
 بن سيد الشوري ، ط ١ - ١٤١٧هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٤٢- سنن الدارمي .
- لعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي (٢٥٥هـ) ، حقق نصه وخرج أحاديثه
 وفهرسه : فواز أحمد زمزمي ، خالد السبع العلمي ، ط ٢ - ١٤١٧هـ ، دار

الكتاب العربي — بيروت.

١٤٣- سنن سعيد بن منصور.

لسعيد بن منصور (ت ٢٢٧هـ)، دراسة وتحقيق: د. سعد بن عبد الله آل حميد،
ط ١ — ١٤١٤هـ، دار الصمعي — الرياض.

١٤٤- السنن الكبرى.

لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق: محمد عبد القادر
عطا، ط ١ — ١٤١٤هـ، دار الكتب العلمية — بيروت.

١٤٥- كتاب السنن الكبرى.

لأحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: د. عبد الغفار سليمان البنداري، وسيد كسروي
حسن، دار الكتب العلمية — بيروت، ط ١ — ١٤١١هـ.

١٤٦- السنن الواردة في الفتن وغوائلها والساعة وأشراتها.

لأبي عمرو عثمان بن سعيد الداني (ت ٤٤٤هـ)، دراسة وتحقيق: د. رضا الله بن
محمد إدريس المبار كفوري، ط ١ — ١٤١٦هـ، دار العاصمة — الرياض.

١٤٧- سؤالات الحاكم للدارقطني في الجرح والتعديل.

تحقيق: موفق بن عبدالله بن عبدالقادر، ط ١ — ١٤٠٤هـ، مكتبة المعارف —
الرياض.

١٤٨- سير أعلام النبلاء.

لشمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (٧٤٨هـ)، أشرف على تحقيق
الكتاب وخرج أحاديثه شعيب الأرنؤوط، ط ١ — ١٤٠٢هـ، مؤسسة
الرسالة — بيروت.

١٤٩- السيرة النبوية.

لابن هشام (ت ٢١٣هـ أو ٢١٨هـ)، علق عليها وخرج أحاديثها وصنع
فهارسها عمر عبد السلام تدمري، ط ٦ — ١٤١٨هـ، دار الكتاب العربي —
بيروت.

(ش)

- ١٥٠- شذرات الذهب في أخبار من ذهب .
لأبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي (١٠٨٩هـ -)، ط ٢ - ١٣٩٩هـ ، دار
المسيرة - بيروت .
- ١٥١- شرح الأصول الخمسة .
للقاضي عبد الجبار بن أحمد ، تعليق أحمد بن الحسين بن أبي هاشم ، حققه وعلق
عليه : د. عبد الكريم عثمان ، ط ١ - ١٣٨٤هـ ، مكتبة وهبة - القاهرة .
- ١٥٢- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة .
لأبي القاسم هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي (ت ٤١٨هـ) ، تحقيق: د. أحمد
ابن سعد بن حمدان الغامدي ، ط ٥ - ١٤١٨هـ ، دار طيبة للنشر والتوزيع -
الرياض .
- ١٥٣- شرح السنة .
للحسين بن مسعود البغوي (ت ٥١٦هـ) ، تحقيق زهير الشاويش و شعيب
الأرنؤوط ، ط ٢ - ١٤٠٣هـ ، المكتب الإسلامي - بيروت .
- ١٥٤- شرح سنن أبي داود .
لأبي محمد محمود بن أحمد بدر الدين العيني (ت ٨٥٥هـ) ، تحقيق : أبي المنذر
خالد بن إبراهيم المصري ، ط ١ - ١٤٢٠هـ ، مكتبة الرشد - الرياض .
- ١٥٥- شرح العقيدة الواسطية .
للدكتور: محمد خليل هراس (ت ١٣٩٥هـ) ، ضبط نصه وخرج أحاديثه :
علوي السقاف ، ط ١ - ١٤١١هـ ، دار الهجرة (الثقة - السعودية) .
- ١٥٦- شرح العقيدة الواسطية .
للشيخ محمد بن صالح العثيمين (ت ١٤٢١هـ) ، ط ١ - ١٤١٧هـ ، دار ابن
الجوزي - الدمام .

- ١٥٧- شرح مشكل الآثار .
 لأبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي (ت ٣٢١هـ) ، حققه : شعيب الأرنؤوط ،
 ط ١ - ١٤١٥هـ ، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- ١٥٨- شرح صحيح البخاري .
 لابن بطلال أبي الحسين علي بن خلف بن عبد الملك ، ضبط نصه وعلق عليه : أبو تميم
 ياسر بن إبراهيم ، ط ١ - ١٤٢٠هـ ، مكتبة الرشد - الرياض .
- ١٥٩- شرح مشكل الآثار .
 لأبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي (ت ٣٢١هـ) ، حققه : شعيب الأرنؤوط ،
 ط ١ - ١٤١٥هـ ، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- ١٦٠- شرح العقيدة الطحاوية .
 لعلبي بن أبي العز الدمشقي (ت ٧٩٣هـ) ، حققه د. عبد الله بن عبد المحسن التركي ،
 شعيب الأرنؤوط ، ط العاشرة - ١٤١٧هـ ، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- ١٦١- شرح اللمع في أصول الفقه .
 لأبي إسحاق إبراهيم الشيرازي (٤٧٦هـ) حققه وعلق عليه د. علي بن عبد العزيز
 بن علي العميريني ، ١٤٠٧هـ ، دار النجار - بريدة .
- ١٦٢- شرح معاني الآثار .
 للإمام أبي جعفر الطحاوي (ت ٣٢١هـ) ، تحقيق محمد زهري النجلو ، ط ٢ -
 ١٤٠٧هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٦٣- شرح المعلقات السبع .
 لأبي عبد الله الحسين بن أحمد بن الحسين الزوزني ، ط ٢ - ١٤٠٥هـ ، دار الكتاب
 العربي - بيروت .
- ١٦٤- شعب الإيمان .
 للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ) ، تحقيق : أبي هاجر محمد
 السعيد ابن بسيوني زغلول ، ط ١ - ١٤١٠هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .

١٦٥- الشعر والشعراء.

أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٠هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، ط ١ - ١٤١٧هـ، دار الحديث - القاهرة.

١٦٦- كتاب الشريعة .

للإمام محمد بن الحسين الآجري (ت ٣٦٠هـ) ، تحقيق : د . عبد الله بن عمر الدميحي ، ط ١ - ١٤١٨هـ ، دار الوطن - الرياض .

(ص)

١٦٧- الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية).

لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، ط ٢ - ١٣٩٩هـ، دار العلم للملايين - بيروت.

١٦٨- صحيح ابن حبان بترتيب بن بلبان.

الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (٧٣٩هـ)، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: شعيب الأرنؤوط، ط ٢ - ١٤١٤هـ، مؤسسة الرسالة - بيروت.

١٦٩- صحيح البخاري.

لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦هـ)، قام بشرحه وتصحيح وتحقيقه: محب الدين الخطيب، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه/ محمد فؤاد عبد الباقي، نشره وراجعته: قصي محب الدين الخطيب، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

١٧٠- صحيح ابن خزيمة

تحقيق : د . محمد مصطفى الأعظمي ، ط ٢ - ١٤١٢هـ ، المكتبة الإسلامي - بيروت .

١٧١- صحيح سنن ابن ماجه .

للألباني ، ط ١ - ١٤١٧هـ ، مكتبة المعارف - الرياض .

- ١٧٢- صحيح الترغيب والترهيب .
للألباني ، ط ١ - ١٤٢١هـ ، مكتبة المعارف - الرياض .
- ١٧٣- صحيح سنن الترمذي .
لمحمد ناصر الدين الألباني ، ط ١ - ١٤٠٨هـ ، مكتب التربية العربي لدول الخليج
- الرياض ، المكتب الإسلامي - بيروت .
- ١٧٤- صحيح سنن أبي داود .
للألباني ، ط ١ - ١٤١٩هـ ، مكتبة المعارف - الرياض .
- ١٧٥- صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان .
لمحمد بشير السهسواني الهندي (ت ١٣٢٦ هـ) ، قدم للكتاب : محمد رشيد
رضا ، ط ٤ - ١٤١٠ هـ ، مكتبة ابن تيمية - القاهرة .
- ١٧٦- كتاب الصفات .
للحافظ الدارقطني (ت ٣٨٥ هـ) ، تحقيق عبدالله الغنيمان ، ط ١ - ١٤٠٢هـ ،
مكتبة الدار - المدينة المنورة .

(ض)

- ١٧٧- ضعيف الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير).
لمحمد ناصر الدين الألباني (ت ١٤٢٠هـ) ، ط ٢ - ١٣٩٩هـ ، المكتب الإسلامي
- بيروت .
- ١٧٨- ضعيف سنن الترمذي .
للألباني ، ط ١ - ١٤١١هـ ، المكتب الإسلامي - بيروت .

(ط)

(٣٢٠)

- ١٧٩- طبقات الحنابلة .
 للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى ، دار المعرفة — بيروت .
- ١٨٠- طبقات الشافعية الكبرى .
 لتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧٧١هـ)، تحقيق
 عبد الفتاح محمد الحلو، محمود محمد الطناحي، ط ١ ، عيسى البابي الحلبي
 وشركاه.
- ١٨١- الطبقات الكبرى .
 لمحمد بن سعد بن منيع الهاشمي البصري ، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، ط ٢—
 ١٤١٨هـ، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية— بيروت.
- ١٨٢- طبقات المفسرين .
 لشمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي (٩٤٥هـ)، تحقيق: علي محمد عمر ،
 ط ١— ١٣٩٢هـ، مكتبة وهبه — مصر.
- ١٨٣- طرح الشريب في شرح التقريب .
 لزين الدين أبي الفضل عبدالرحيم بن الحسين العراقي (٨٠٦ هـ) ولابنه أبي زرعة
 العراقي (٨٢٦ هـ) ، أم القرى للطباعة والنشر — القاهرة .
- (ع)
- ١٨٤- العذر بالجهل تحت المجهر الشرعي .
 لأبي يوسف مدحت بن الحسن آل فراج ، ط ١ — ١٤١٤هـ ، دار الحميضي —
 الرياض ، دار الكتاب والسنة — باكستان .
- ١٨٥- عقيدة الشيخ محمد بن عبدالوهاب السلفية ، وأثرها في العالم الإسلامي .
 للدكتور . صالح بن عبدالله العبود ، ط ٣ — ١٤١٧ هـ ، مكتبة الغرباء الأثرية —
 المدينة النبوية .
- ١٨٦- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية .

لابن الجوزي (٥٩٧هـ)، حققه وعلق عليه: الأستاذ إرشاد الحق الأثري، ط ١ —
١٣٩٩هـ ، إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد — باكستان.

١٨٧- العلل الواردة في الأحاديث النبوية.

للدحافظ أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني (٣٨٥هـ)، تحقيق وتخريج د. محفوظ
الرحمن زين الدين السلفي، ط ١ ، دار طيبة للنشر والتوزيع — الرياض.

١٨٨- علماء الدعوة .

لعبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ ، ط — ١٣٨٦ هـ ، مطبعة المدني — مصر .

١٨٩- العلماء الذين لم يتجاوزوا سن الأشد (١٥-٤٠ سنة) .

لعلي بن محمد العمران ، ط ١ — ١٤١٨ هـ ، دار العاصمة — الرياض .

١٩٠- علماء نجد خلال ثمانية قرون .

لعبدالله بن عبدالرحمن البسام ، ط ٢ — ١٤١٩ هـ ، دار العاصمة — الرياض .

١٩١- عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

لبدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني (٨٥٥هـ)، عنت بنشره وتصحيحه
والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة إدارة الطباعة المنيرية، دار إحياء التراث
الإسلامي — مؤسسة التاريخ العربي، بيروت — لبنان.

١٩٢- عنوان المجد في تاريخ نجد .

لعثمان بن عبدالله بن بشر النجدي (ت ١٢٩٠ هـ) ، تحقيق : عبدالرحمن بن

عبداللطيف آل الشيخ ، ط ٤ — ١٤٠٢ هـ ، من مطبوعات دار الملك

عبدالعزيز — الرياض .

(غ)

١٩٣- غريب الحديث.

لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٤٤هـ) ، ط ١ — ١٤٠٦ هـ ، دار الكتب

العلمية — بيروت .

(ف)

- ١٩٤ - الفائق في غريب الحديث .
لجار الله محمود بن عمر الزمخشري، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، علي محمد البجاوي ،
ط ٢ - ، دار المعرفة - بيروت .
- ١٩٥ - فتاوى شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام .
مقدمة وتحقيق ودراسة محمد جمعة كردي ، ط ١ - ١٤١٦ هـ ، مؤسسة الرسالة
- الرياض .
- ١٩٦ - فتح الباري شرح صحيح البخاري .
لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ-)، حقق أجزاءه الثلاثة سماحة الشيخ
عبد العزيز بن باز، ترقيم: محمد فؤاد عبد الباقي، ط ٢ - ١٤١٨ هـ،
منشورات محمد علي بيضون. دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٩٧ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير .
لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني، حققه وخرج أحاديثه: د. عبد الرحمن عميرة،
ط ٢ - ١٤١٨ هـ، دار الوفاء - الرياض.
- ١٩٨ - فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد .
لعبد الرحمن بن حسن آل الشيخ (ت ١٢٨٥ هـ) ، تحقيق: د. الوليد بن
عبد الرحمن آل فريان ، ط ١ - ١٤١٥ هـ ، دار الصميعي - الرياض .
- ١٩٩ - فردوس الأخبار بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب .
لشيرة بن شهر دار الديلمي (ت ٥٠٩ هـ-)، معه : تسديد القوس اختصار منة
الفردوس لابن حجر ، مسند الفردوس لشهر دار بن شيرة الديلمي، حققه/
فواز أحمد الزمزمي، محمد المعتصم بالله البغدادي، ط ١ - ١٤٠٧ هـ، دار
الكتاب العربي - بيروت.
- ٢٠٠ - الفرق بين الفرق .

لعبد القاهر بن طاهر البغدادي (٤٢٩هـ) ، المعتني بها وعلق عليها الشيخ إبراهيم
رمضان . ط ١ - ١٤١٥هـ ، دار المعرفة - بيروت .

٢٠١ - كتاب الفروع .

لمحمد بن مفلح (٧٦٣هـ) ، راجعه : عبدالستار أحمد فراج ، ط ٤ -
١٤٠٥هـ ، عالم الكتب - بيروت .

٢٠٢ - الفصل في الملل والنحل .

لأبي محمد علي بن حزم الأندلسي الظاهري (٤٥٦هـ) ، وضع حواشيه أحمد
شمس الدين ط ١ - ١٤١٦هـ ، دار الكتب العالمية - بيروت .

٢٠٣ - فضائل الصحابة .

للإمام أحمد بن محمد بن حنبل (٢٤١هـ) ، تحقيق : وصي الله ابن محمد
عباس ، ط ٢ - ١٤٢٠هـ ، دار ابن الجوزي - السعودية .

٢٠٤ - فطرية المعرفة ، وموقف المتكلمين منها .

للدكتور أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي ، ط ١ - ١٤١٥هـ ، دار طيبة - الرياض .

٢٠٥ - فيض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير .

للعامة محمد عبد الرؤوف المناوي ، ضبطه وصححه أحمد عبد السلام ، ط ١
- ١٤١٥هـ ، دار الكتب العالمية - بيروت .

(ق)

٢٠٦ - القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد .

لعبدالرزاق بن عبدالمحسن العباد البدر ، ط ١ - ١٤١٧هـ ، دار ابن عفان -
السعودية .

(ك)

٢٠٧ - الكاشف عن حقائق السنن ، (شرح الطيبي على مشكاة المصابيح) .

لشرف الدين حسين بن محمد بن عبد الله الطيبي (٧٤٣هـ) ، حقق نصوصه:

نعيم أشرف، المفتي عبد الغفار محب الدين، شير أحمد ، بديع السيد اللحام،
ط ١ — ١٤١٣ هـ، من منشورات: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية — باكستان.

٢٠٨ - الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية (القصيد النونية).

لابن قيم الجوزية. عني بها: عبد الله بن محمد العمير، ط ١ — ١٤١٦ هـ، دار ابن
حزيمة — الرياض.

٢٠٩ - الكتاب.

لسيويه أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، تحقيق عبد السلام محمد هارون، ط ٢ —
١٩٧٧ م ، الهيئة المصرية العامة للكتاب.

٢١٠ - الكشاف في حقائق التزويل، وعيون الأفاويل في وجوه التأويل.

لأبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي (٥٣٨ هـ)، مطبوع معه
عدة كتب ، ط الأخيرة ١٣٨٥ هـ، مطبعة مصطفى الباي الحلبي وأولاده
بمصر.

٢١١ - كشاف القناع عن متن الإقناع .

للشيخ منصور بن يونس البهوتي ، عالم الكتب — بيروت .

٢١٢ - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس .

لإسماعيل بن محمد العجلوني (ت ١١٦٢ هـ)، ط ٢ — ١٣١٥ هـ، دار إحياء
التراث العربي — بيروت.

٢١٣ - كشف الشبهات .

للشيخ محمد بن عبد الوهاب ، مكتبة دار المطبوعات الحديثة — جدة .

٢١٤ - الكامل في التاريخ .

لأبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد الشيباني المعروف بابن كثير ، ط ٦ —
١٤١٥ هـ ، دار صادر — بيروت .

٢١٥ - الكامل في ضعفاء الرجال .

للمحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (٣٦٥ هـ)، تحقيق وتعليق : الشيخ

عادل أحمد عبد الموجود ، والشيخ علي محمد معوض ، شارك في تحقيقه :
أ.د. عبد الفتاح أبو سنة ط ١ — ١٤١٨ هـ ، دار الكتب العلمية — بيروت .

٢١٦- كلمة الإخلاص وتحقيق معناها.

للحافظ ابن رجب الحنبلي (ت ٣٩٥ هـ) ، حققه بشير محمد عون ، ط ١ —
١٤١٢ ، مكتبة المؤيد — الطائف ، مكتبة دار البيان — دمشق .

(ل)

٢١٧- لسان العرب.

لابن منظور (٧١١ هـ) ، اعتنى بتصحيحها: أمين محمد عبد الوهاب، ومحمد
الصادق العبيدي، ط ٢ — ١٤١٨ هـ ، دار إحياء التراث العربي — مؤسسة
التاريخ العربي — بيروت .

٢١٨- لسان الميزان.

لابن حجر، دراسة وتحقيق وتعليق: عادل أحمد عبد الموجود ، وعلي محمد معوض،
وشارك في تحقيقه د. عبد الفتاح أبو سنة، ط ١ — ١٤١٦ هـ ، دار الكتب
العلمية — بيروت .

٢١٩- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدررة المضية في عقد
الفرقة المرضية .

لمحمد بن أحمد السفاريني الحنبلي ، طبع على نفقة الشيخ علي آل ثاني حاكم قطر .

(م)

٢٢٠- المجدد الثاني : الشيخ عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ ، وطريقته في تقرير
العقيدة.

لخالد عبدالعزيز الغنيم ، ط ١ — ١٤١٨ هـ ، مكتبة الرشد — الرياض ، وشركة
الرياض — الرياض .

- ٢٢١- كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين.
للحافظ محمد بن حبان البستي (٣٥٤هـ)، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، ط ٢ -
١٤٢٠هـ، دار الوعي - حلب.
- ٢٢٢- كتاب المجموع شرح المذهب للشيرازي
للإمام النووي، حققه وعلق عليه وأكمله بعد نقصانه: محمد بن حنيت المطيعي، ط
- ١٤١٥هـ، دار إحياء التراث العربي.
- ٢٢٣- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد.
للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧هـ)، تحقيق: عبد الله محمد
الدرويش، ط: - ١٤١٢هـ، دار الفكر - بيروت.
- ٢٢٤- مجموع الرسائل.
للشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ (ت ١٢٣٣هـ)، تحقيق: د. الوليد بن
عبد الرحمن آل فريان، ط ١ - ١٤٢٠هـ، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة.
- ٢٢٥- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية.
جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم بمساعدة ابنه محمد، مكتبة المعارف -
الرباط.
- ٢٢٦- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز.
لأبي محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي (ت ٥٤٦هـ)، تحقيق/ عبد
السلام عبد الشافي محمد، ط ١ - ١٤١٣هـ، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٢٢٧- المحصول في أصول الفقه.
للقاضي أبي بكر العربي المالكي (٥٤٣هـ)، أخرجه واعتنى به حسين علي اليدري،
علق على مواضع منه سعيد عبد اللطيف فودة، ط ١ - ١٤٢٠هـ، دار
البيارق - بيروت.
- ٢٢٨- المختصر في أصول الفقه.

للشيخ محمد بن أحمد الفتوح الحنبلي المعروف بابن النجار (ت ٩٧٢هـ)، تحقيق :

د. محمد الزحيلي ، ود. تزايد حماد ، ط — ١٤١٨هـ ، مكتبة العبيكان —

الرياض .

٢٢٩ - المخصص.

لأبي الحسن علي بن إسماعيل المعروف بابن سيده (ت ٤٥٨هـ)، تصحيح وتحقيق:

محمد محمود التركي الشنقيطي ، دار الكتب العلمية — بيروت.

٢٣٠ - مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين.

لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ)، تحقيق: محمد

حامد الفقي ، ط — ١٣٧٥هـ ، مطبعة السنة المحمدية — مصر.

٢٣١ - المدخل إلى السنن الكبرى.

للمحافظ أبي بكر البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، دراسة وتحقيق: د. محمد ضياء الرحمن

الأعظمي، مقدمة المحقق بتاريخ ١٤٠٤هـ ، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي —

الكويت.

٢٣٢ - المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل .

للشيخ عبدالقادر بن أحمد بن مصطفى المعروف بابن بدران الدمشقي ، الطبعة

المنيرية — مصر .

٢٣٣ - المراسيل.

لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه:

شعيب الأرنؤوط، ط ٢ — ١٤١٨هـ، مؤسسة الرسالة — بيروت.

٢٣٤ - كتاب المراسيل.

للمحافظ ابن أبي حاتم (٣٢٧هـ)، علق عليه : عصام أحمد الكاتب، ط ١ —

١٤٠٣هـ، دار الكتب العلمية — بيروت.

٢٣٥ - كتاب المعجم .

لأبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد بن الأعرابي (ت ٣٤١ هـ) ، تحقيق : د. أحمد بن ميرين سياد البلوشي ، ط ١ — ١٤١٢ هـ ، مكتبة الكوثر للنشر والتوزيع — الرياض .

٢٣٦- مسائل الإمام أحمد رواية أبي داود السجستاني .

تحقيق : أبي معاذ طارق بن عوض الله بن محمد ، ط ١ — ١٤٢٠ هـ ، مكتبة ابن تيمية — مصر .

٢٣٧- المستدرک علی الصحیحین.

لأبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر، ط ١ — ١٤١١ هـ، دار الكتب العلمية — بيروت.

٢٣٨- المسند.

للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ) ، شرحه وصنع فهارسه: أحمد محمد شاكر، أحمد محمد لزين، ط ١ — ١٤١٦ هـ، دار الحديث — القاهرة.

٢٣٩- مسند ابن أبي شيبة .

تحقيق : عادل بن يوسف العزازي ، أحمد بن فريد المزيري ، ط ١ — ١٤١٨ هـ ، دار الوطن — الرياض .

٢٤٠- مسند أبي بكر الصديق.

لتصنيف أبي بكر أحمد بن علي المروزي (ت ٢٩٢ هـ) ، حققه شعيب الأرنؤوط، ط ٤ — ١٤٠٦ هـ، المكتب الإسلامي — بيروت.

٢٤١- مسند أبي داود الطيالسي.

لسليمان بن داود بن الجارود (٢٠٤ هـ) ، تحقيق: د. محمد بن عبد المحسن التركي، ط ١ — ١٤١٩ هـ، دار هجر — مصر.

٢٤٢- مسند أبي يعلى الموصلي.

لأحمد بن علي بن المثنى التميمي (ت ٣٠٧ هـ) ، حققه وخرج أحاديثه: حسين سليم أسد ، ط ١ — ١٤١٣ هـ، دار الثقافة العربية — دمشق.

- ٢٤٣- مسند الشاميين.
- لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)، حققه: حمدي عبد المجيد السلفي، ط ٢ - ١٤١٧هـ، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- ٢٤٤- (المسودة في أصول الفقه) لآل تيمية .
- جمعها شهاب الدين ابن العباس أحمد بن محمد بن أحمد الحراني الدمشقي الحنبلي (٧٤٥هـ) ، تحقيق وتعليق : محمد محيي الدين عبد الحميد ، دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٢٤٥- مشارق الأنوار على صحاح الآثار.
- للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي المالكي (ت ٥٤٤هـ)، المكتبة العتيقة ، ودار التراث .
- ٢٤٦- مشاهير علماء نجد وغيرهم .
- عبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ ، ط ١ - ١٣٩٢هـ ، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر - الرياض.
- ٢٤٧- مشكاة المصابيح .
- لمحمد بن عبد الله الخطيب التبريزي ، تحقيق الألباني ، ط ٣ - ١٤٠٥هـ، المكتب الإسلامي - بيروت .
- ٢٤٨- المصنف.
- لأبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، معه كتاب الجامع للإمام معمر بن راشد الأزدي رواية عد الرزاق الصنعاني، تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي، ط ٢ - ١٤٠٣هـ، طبعة المجلس العلمي (جنوب أفريقيا) - (كراتشي - باكستان)، توزيع: المكتب الإسلامي - بيروت.
- ٢٤٩- المصنف في الأحاديث والآثار.
- لابن أبي شيبة (٢٣٥هـ)، تحقيق وتعليق : سعيد محمد اللحام، ط ١ - ١٤٠٩هـ، دار الفكر - بيروت.

- ٢٥٠- المصنوع في معرفة الحديث الموضوع.
لعلي القاري الهروي المكي (ت ١٠١٤هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط ٥ —
١٤١٤هـ، مكتب المطبوعات الإسلامية — حلب.
- ٢٥١- مظاهر الانحرافات العقديّة عند الصوفية •
لإدريس محمود إدريس، ط ١ — ١٤١٩هـ — مكتبة الرشد — الرياض.
- ٢٥٢- معالم السنن: شرح سنن أبي داود.
لأبي سليمان أحمد بن محمد الخطابي البستي (ت ٣٨٨هـ)، خرج آياته ورقم كتبه
وأحاديثه.. الأستاذ عبد السلام عبد الشافي محمد، ط ١ — ١٤١١هـ، دار
الكتب العلمية — بيروت.
- ٢٥٣- معاني القرآن.
لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت ٢٠٧هـ)، تحقيق: أحمد يوسف نجاتي، محمد
علي النجار، دار السرور.
- ٢٥٤- معاني القرآن وإعرابه.
للزجاج أبي إسحاق إبراهيم ابن السري (ت ٣١١هـ)، شرح وتحقيق: د. عبد
الجليل عبده شليبي، ط ١ — ١٤٠٨هـ، عالم الكتب — بيروت.
- ٢٥٥- معجم الأدباء. (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب)
لياقوت الحموي الرومي (٦٢٦هـ)، تحقيق: د. إحسان عباس، ط ١ — ١٩٩٣م،
دار الغرب الإسلامي — بيروت.
- ٢٥٦- المعجم الأوسط.
لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق: طارق بن عوض الله
بن محمد، وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، ط ١ — ١٤١٥هـ، دار الحرمين
للطباعة والنشر والتوزيع — القاهرة.
- ٢٥٧- معجم البلدان.
لشهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت

٦٢٦هـ)، تحقيق: فريد عبد العزيز الجندي ، ط ١ - ١٤١٠هـ، دار الكتب العلمية - بيروت.

٢٥٨- المعجم الصغير.

لأبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (ت ٣٦٠هـ) ، تقدم وضبط : كمال يوسف الحوت، ط ١ - ١٤٠٦هـ، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت.

٢٥٩- المعجم الكبير.

للدكتور سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، حققه وخرج أحاديثه: حمدي عبد المجيد السلفي، ط ١ - ١٣٠٠هـ، من مطبوعات وزارة الأوقاف في الجمهورية العراقية.

٢٦٠- معجم الصحابة .

لأبي الحسين عبد الباقي بن قانع (ت ٣٥١هـ) ، تحقيق : أبو عبد الرحمن صلاح بن سالم المصري ، ط ١ - ١٤١٨هـ ، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة النبوية .

٢٦١- معرفة الصحابة .

لأبي نعيم الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ) ، تحقيق : عادل بن يوسف العزازي ، ط ١ - ١٤١٩هـ ، دار الوطن - الرياض .

٢٦٢- معجم مقاييس اللغة.

لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (ت ٣٩٥هـ)، تحقيق وضبط : عبد السلام محمد هارون ، ط ١ - ١٤١١هـ، دار الجبل - بيروت.

٢٦٣- معجم المؤلفين .

لعمر رضا كحالة ، ط ١ - ١٤١٤هـ ، مؤسسة الرسالة - بيروت .

٢٦٤- معرفة السنن و الآثار.

لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ) ، تحقيق: د. عبد المعطي أمين قلعجي ، ط ١ - ١٤١١هـ ، جامعة الدراسات الإسلامية - باكستان ، دار قتيبة - بيروت ، دار الوعي - سورية ، دار الوفاء - القاهرة.

٢٦٥ - كتاب المعرفة والتاريخ.

لأبي يوسف يعقوب بن سفيان القسري (ت ٢٧٧هـ) ، تحقيق : د. أكرم ضياء العمري ، ط ٢ - ١٤٠١هـ ، مؤسسة الرسالة - بيروت.

٢٦٦ - مع القاضي أبو بكر بن العربي.

لسعيد أعراب ، ط ١ - ١٤٠٧هـ ، دار الغرب الإسلامي - بيروت.

٢٦٧ - المعيار المغرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء إفريقية والأندلس والمغرب .

لأحمد بن يحيى الونشريسي (ت ٩١٤هـ) ، خرجه جماعة من الفقهاء بإشراف د. محمد حجي ، دار الغرب الإسلامي - بيروت .

٢٦٨ - مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة.

لابن قيم الجوزية ، تحقيق : سيد إبراهيم ، وعلي محمد ، ط ١ - ١٤١٤هـ ، دار الحديث - القاهرة.

٢٦٩ - المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم.

للحافظ أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (ت ٦٥٦هـ) ، تحقيق: محي الدين ديب مستو، يوسف علي بديوي، أحمد محمد السيد، محمود إبراهيم بنّال ، ط ١ - ١٤١٧هـ ، دار ابن كثير - بيروت ، دار الكلم الطيب - بيروت.

٢٧٠ - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة .

لمحمد بن عبدالرحمن السخاوي (ت ٩٠٢هـ) ، صححه وعلق حواشيه : عبدالله محمد الصديق ، ط ١ - ١٤٠٧هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .

٢٧١ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين .

لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (٣٣٠هـ) ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط - ١٤١٦هـ ، المكتبة العصرية - بيروت .

٢٧٢ - المقصد الأرشدي في ذكر أصحاب الإمام أحمد .

لإبراهيم بن محمد بن مفلح (ت ٨٨٤هـ) ، تحقيق : د. عبدالرحمن بن عثيمين ، ط ١ - ١٤١٠هـ ، مكتبة الرشد - الرياض .

- ٢٧٣- الملل والنحل .
- محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٥٤٨هـ) تحقيق : أمير علي مهنا ، علي حسن فاعور ، ط ٥ - ١٤١٦هـ ، دار المعرفة - بيروت .
- ٢٧٤- منهاج السنة النبوية .
- لابن تيمية ، تحقيق د. محمد رشاد سالم ، ط ١ - ١٤٠٦هـ ، من مطبوعات جامعة الإمام .
- ٢٧٥- منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى .
- لخالد بن عبداللطيف بن محمد نور ، ط ١ - ١٤١٦هـ ، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة النبوية .
- ٢٧٦- المواقف في علم الكلام .
- للقاضي عبدالرحمن بن أحمد الإيجي ، عالم الكتب - بيروت .
- ٢٧٧- موضح أوهام الجمع والتفريق .
- للكاتب أبي بكر الخطيب البغدادي (ت ٤٦٢هـ) ، ط ١ - ١٣٧٩هـ ، مطبوعات دائرة المعارف العثمانية - الهند .
- ٢٧٨- الموطأ .
- لمالك بن أنس ، تخريج وتعليق وترقيم: محمد فؤاد عبد الباقي ، ط ٣ - ١٤١٨هـ ، دار الحديث - القاهرة .
- ٢٧٩- موقف ابن تيمية من الأشاعرة .
- للدكتور. عبدالرحمن بن صالح المحمود ، ط ١ - ١٤١٥هـ ، مكتبة الرشد - الرياض .
- ٢٨٠- مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب .
- صنفها وأعدّها للتصحيح تمهيداً لطبعها: عبد العزيز بن زيد الرومي، و د. محمد بلتاجي، د. سيد حجاب، مكتبة ابن تيمية،
- ٢٨١- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، ويليهِ ذيل ميزان الاعتدال للعراقي

(٨٠٦هـ).

للحافظ الذهبي ، دراسة وتحقيق وتعليق: علي محمد معوض، وعادل أحمد عبد الموجود، وشارك في تحقيقه: د. عبد الفتاح أبو سنة، ط ١ - ١٤١٦هـ، دار الكتب العلمية - بيروت .

(ن)

٢٨٢- نتائج الفكر في النحو.

لأبي القاسم عبد الرحمن عبد الله السهيلي (ت ٨٥١هـ)، تحقيق : د. محمد إبراهيم البناء، ط - ١٣٩٨هـ ، منشورات جامعة قاريونس ، مطبوع في بيروت.

٢٨٣- نزهة النظر في توضيح بحجة الفكر .

للحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) ، تحقيق : علي بن حسن بن علي ابن عبد الحميد ، ط ١ - ١٤١٣هـ ، دار ابن الجوزي - الدمام .

٢٨٤- كتاب نسب قریش .

لأبي عبد الله المصعب بن عبد الله بن المصعب الزبيري (ت ٢٣٦ هـ) ، تحقيق : إ . ليفي بروفنسال ، ط ٣ ، دار المعارف - القاهرة .

٢٨٥- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور.

لأبي الحسين إبراهيم بن عمر البقاعي (ت ٨٨٥هـ) ، ط ١ - ١٤٠٢هـ ، من مطبوعات دائرة المعارف العثمانية - مجيد آباد الدكن - الهند.

٢٨٦- نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب وذكر وزيرها لسان الدين الخطيب.

لأحمد بن محمد المقرئ التلمساني (١٠٤١هـ)، شرحه وضبطه وعلق عليه وقدم له: د. مريم قاسم طويل، و د. يوسف علي طويل، ط ١ - ١٤١٥هـ، دار الكتب العلمية - بيروت.

٢٨٧- النهاية في غريب الحديث والأثر.

لأبي السعادات المبارك بن محمد الجزري ابن الأثير (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق: محمود

- محمد الطناحي، طاهر أحمد الزاوي، دار إحياء التراث العربي — بيروت.
- ٢٨٨- النهج السديد في تخريج أحاديث تيسير العزيز الحميد .
لأبي سليمان جاسم الفهيد الدوسري، ط ١ - ١٤٠٤هـ، دار الخلفاء للكتاب
الإسلامي — الكويت .
- ٢٨٩- النواقض القولية والعملية .
للدكتور . عبد العزيز بن محمد العبد اللطيف، ط ٢ - ١٤١٥هـ، دار الوطن —
الرياض .
- ٢٩٠- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخبار .
للشيخ محمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٥ هـ)، تقديم: د. وهبة الزحيلي،
ط ٢ - ١٤١٨هـ، دار الخير — بيروت.
(هـ)
- ٢٩١- هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى .
للإمام ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، تقديم وتحقيق وتعليق: د. أحمد حجازي
السقا، دار الريان للتراث،
(و)
- ٢٩٢- الوافي بالوفيات .
صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (٧٦٤هـ)، باعثناء س. دييرنيغ، ط ٢،
يطلب من دار النشر فرانز شتاير بفيسابادون ١٣٩٤هـ.
- ٢٩٣- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان .
لأبي العباس أحمد بن محمد بن إبراهيم بن خلكان (ت ٦٨١هـ)، حقق أصوله
وكتب هوامشه: د. يوسف علي طويل، د. مزيم قاسم طويل، ط ١ -
١٤١٩هـ، دار الكتب العلمية — بيروت.

(٨) فهرس الموضوعات

١	مقدمة التحقيق
٥	أسباب اختيار الموضوع
٧	خطة البحث
٩	شكر وتقدير

القسم الأول : الدراسة

١٢	<u>الفصل الأول</u> : حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
١٣	المبحث الأول : اسمه ونسبه .
١٤	مولده .
١٤	وفاته .
١٦	المبحث الثاني : نشأته العلمية .
١٨	رحلاته .
٢٤	المبحث الثالث : شيوخه .
٢٩	تلاميذه .
٣٦	المبحث الرابع : دعوته الإصلاحية ، ومحاربه البدع .
٤٠	المبحث الخامس : مؤلفاته .
٤٣	المبحث السادس : ثناء العلماء عليه .
٤٧	<u>الفصل الثاني</u> : عصر الشارح .
٤٨	تمهيد .
٤٩	المبحث الأول : الحالة السياسية .
٥٧	الحالة الاجتماعية .
٥٩	المبحث الثاني : الحالة العلمية .
٦١	المبحث الثالث : الحالة الدينية .
٦٣	<u>الفصل الثالث</u> : حياة الشيخ سليمان بن عبدالله .
٦٤	المبحث الأول : اسمه ونسبه ، مولده .

٦٥	المبحث الثاني : طلبه العلم ، ورحلاته .
٦٧	المبحث الثالث : شيوخه .
٧٠	تلاميذه .
٧١	المبحث الرابع : مؤلفاته .
٧٤	الكتب المنسوبة للشيخ سليمان .
٧٦	المبحث الخامس : وفاته .
٧٧	المبحث السادس : ثناء العلماء عليه .
٧٨	مراجع ترجمة الشيخ سليمان بن عبدالله .
٧٩	<u>الفصل الرابع</u> : دراسة الجزء المحقق من الكتاب .
٨٠	المبحث الأول : التعريف بالكتاب .
٨٠	المطلب الأول : عنوان الكتاب .
٨١	المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب للمؤلف .
٨٣	المطلب الثالث : موضوع الكتاب .
٨٨	المطلب الرابع : أهمية الكتاب ومزاياه .
٩٤	المطلب الخامس : منهج المؤلف في الجزء المحقق .
١٠٠	المطلب السادس : مصادر المؤلف في الجزء المحقق .
١٠٦	المبحث الثاني : التعريف بالنسخ الخطية للكتاب .
١٠٦	المطلب الأول : عدد النسخ الخطية ، ووصفها .
١٠٩	المطلب الثاني : منهج التحقيق .
١١٢	نماذج من النسخ الخطية .

القسم الثاني : النص المحقق

١	مقدمة الشارح .
١	موضوع الكتاب .
٢	الأدلة على وجوب اتباع الكتاب والسنة .
٤	حقيقة دين الإسلام .
٥	مقارنة بين دين الإسلام ، وبين دين عباد القبور .
٥	وصف حال عباد القبور .
٦	ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
٧	سبب تأليف كتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) .
٨	اصطلاحات الشارح .
٩	كتاب التوحيد .
٩	شرح البسملة .
١٣	القول في متعلق الجار والمجرور في (بسم الله) ، وفوائده حذفه .
١٧	الكلام على لفظ الجلالة (الله) من حيث الاشتقاق وعدمه .
٢٠	خصائص الاسم الشريف (الله) المعنوية .
٢٢	الكلام على اسم (الرحمن) ، واسم (الرحيم) .
٢٤	فائدة الجمع بين اسم (الرحمن) ، واسم (الرحيم) في البسملة .
٢٤	إعراب لفظي (الرحمن و الرحيم) في البسملة .
٢٦	معنى الكتاب .
٢٦	معنى التوحيد في اللغة والشرع ، وبيان أقسامه .
٢٨	النوع الأول : توحيد الربوبية .
٣٢	النوع الثاني : توحيد الأسماء والصفات .
٣٤	النوع الثالث : توحيد الإلهية .
٣٦	أول واجب على المكلف .
٣٨	أسماء توحيد الإلهية .
٤١	بعض أنواع العبادة التي يقع الشرك فيها كثيراً .
٤٥	أقسام الشرك .
٤٦	القسم الأول : الشرك في الربوبية .

- ٥٠ . القسم الثاني : الشرك في الأسماء والصفات .
- ٥١ . القسم الثالث : الشرك في الإلهية والعبادة .
- ٥٤ . تفسير قوله تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) ، وبيان معنى العبادة .
- ٥٨ . تفسير قوله تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً ..) ، وبيان معنى الطاغوت .
- ٦١ . تفسير قوله تعالى : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً) .
- ٦٢ . الأدلة من السنة على بر الوالدين .
- ٦٥ . تفسير قوله تعالى : (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً) .
- ٧٢ . مسألة تكليف ما لا يطاق .
- ٧٨ . كلام جامع في معنى (الصراط المستقيم) لابن قيم الجوزية .
- ٨٠ . تفسير قوله تعالى : (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً) .
- ٨١ . شرح أثر ابن مسعود : (من أراد أن ينظر إلى وصية محمد ...) .
- ٨٣ . شرح حديث معاذ بن جبل : (أتدري ما حق الله على العباد ..) .
- ٩٣ . (١) — باب فضل التوحيد ، وما يكفر من الذنوب .
- ٩٣ . تفسير قوله تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ...) .
- ٩٧ . شرح حديث عبادة : (من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ...) .
- ٩٩ . ذكر نصوص العلماء في معنى (الإله) .
- ١٠٧ . الجواب عن قال : إن معنى (الإله) هو القادر على الاختراع .
- ١١١ . كلام شيخ الإسلام في المضاف إلى الله من المعاني والأعيان .
- ١١٣ . شرح حديث عتبان : (فإن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله ...) .
- ١١٥ . كلام شيخ الإسلام في المراد بإحاديث الرجاء .
- ١٢٢ . شرح حديث أبي سعيد الخدري : (قال موسى : يارب علمني شيئاً أذكرك ...) .
- ١٣٠ . شرح حديث أنس : (قال الله : يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الإرض خطايا ...) .
- ١٣٣ . من فوائد أحاديث الباب .
- ١٣٥ . (٢) — باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب .
- ١٣٥ . تفسير قوله تعالى : (إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله ...) .
- ١٣٨ . تفسير قوله تعالى : (والذين هم بربكم لا يشركون) .
- ١٣٩ . شرح حديث حصين بن عبدالرحمن (كنت سعيد بن جبیر ...) .
- ١٤٦ . مسألة : وصف السبعين ألفاً ، والزيادة عليهم .
- ١٥٠ . ضعف زيادة (ولا يرقون) في الحديث .

- ١٥٠ . الرد على من صحح زيادة (ولا يرقون) في الحديث .
- ١٥٢ . حكم الكي ، والجمع بين أحاديثه التي ظاهرها التعارض .
- ١٥٤ . حكم مباشرة الأسباب المباحة .
- ١٥٦ . اختلاف العلماء في حكم التداوي .
- ١٦٠ . (٣) — باب الخوف من الشرك .
- ١٦١ . تفسير قوله تعالى : (إن الله لا يغفر أن يشرك به ...) .
- ١٦١ . سبب عدم مغفرة الله عز وجل للمشرك .
- ١٦٣ . تفسير قوله تعالى عن إبراهيم : (واجنبي وبني أن نعبد الأصنام) .
- ١٦٤ . شرح حديث : (أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر) .
- ١٦٧ . شرح حديث ابن مسعود : (من مات وهو يدعو لله نداً دخل النار) .
- ١٦٨ . أقسام دعاء الند .
- ١٦٩ . شرح حديث جابر : (من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة) .
- ١٧١ . (٤) — باب الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله .
- ١٧٢ . تفسير قوله تعالى : (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) .
- ١٧٢ . شرح حديث بعث معاذ بن جبل إلى اليمن .
- ١٧٧ . مسألة : مخاطبة الكفار بفروع الشريعة .
- ١٨٣ . مسألة : وجوب العمل بخير الواحد .
- ١٨٤ . سبب عدم ذكر بعض الأركان في بعض الأحاديث .
- ١٨٦ . شرح حديث سهل بن سعد : (لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ..) .
- ١٩٧ . (٥) — باب تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله .
- ١٩٨ . تفسير قوله تعالى : (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ...) .
- ٢٠١ . تفسير قوله تعالى : (وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون إلا الذين فطرنى ..) .
- ٢٠٣ . تفسير قوله تعالى : (اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ..) .
- ٢٠٥ . تفسير قوله تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ..) .
- ٢٠٦ . شرح حديث طارق بن أشيم : (من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله) .
- ٢٠٩ . ذكر بعض أقوال العلماء حول وجوب التزام أحكام الإسلام .
- ٢١٣ . (٦) — باب من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه .
- ٢١٣ . تفسير قوله تعالى : (قل أفرءيتم ما تدعون من دون الله ..) .

- ٢١٥ الرد على من جعل رؤوس الحمير ونحوها في البيت ونحوه لدفع العين .
- ٢٢٠ شرح حديث عمران بن حصين : أن النبي رأى رجلاً في يده حلقة صفر ...
- ٢٢٢ المراد بالواهنة .
- ٢٢٦ شرح حديثي عقبة بن عامر : (من تعلق تميمة ...) .
- ٢٢٧ معنى التميمة ، والودعة .
- ٢٢٨ وجه كون تعليق التمام ونحوها من الشرك .
- ٢٢٩ شرح أثر حذيفة بن اليمان : أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى .
- ٢٣٢ (٧) — باب ما جاء في الرقى والتمائم .
- ٢٣٢ شرح حديث أبي بشير الأنصاري : (لا يبقين في رقبة بعير قلادة إلا قطعت) .
- ٢٣٤ وجه النهي عن تقليد الإبل وغيرها الأوتار .
- ٢٣٥ شرح حديث ابن مسعود : (إن الرقى والتمائم والتولة شرك) .
- ٢٤٠ اختلاف العلماء في تعليق التمام التي من القرآن .
- ٢٤٢ تعريف التولة .
- ٢٤٣ شرح حديث عبدالله بن عكيم : (من تعلق شيئاً وكل إليه) .
- ٢٤٥ شرح حديث رويغ بن ثابت : (أن من عقد لحيته أو تقلد وترأ ...) .
- ٢٥١ الكلام على أثر سعيد بن جبير : من قطع تميمة من إنسان كان كعدل رقبة .
- ٢٥١ أثر إبراهيم النخعي : كانوا يكرهون التمام كلها ، من القرآن وغير القرآن .

الفهارس العامة :

- ٢٥٤ (١) — فهرس الآيات .
- ٢٦٧ (٢) — فهرس الأحاديث .
- ٢٧٤ (٣) — فهرس الآثار .
- ٢٧٨ (٤) — فهرس الأماكن والفرق والكلمات .
- ٢٨١ (٥) — فهرس الأشعار .
- ٢٨٢ (٦) — فهرس الأعلام .
- ٢٩٦ (٧) — فهرس المراجع .
- ٣٣٧ (٨) — فهرس الموضوعات .



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٣٧٢٧

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة

١٦٢٩

تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد

(من بداية باب من تترك بشجرة أو حجر ونحوهما
إلى نهاية باب ما جاء في النشرة)

٧٧٧

للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

رحمهم الله تعالى

(١٢٠٠ - ١٢٣٣هـ)

دراسة وتحقيق

الطالب / عادل بن علي بن أحمد الفريدان

لنيل درجة الماجستير

إشراف

فضيلة الشيخ الدكتور/عبدالشكور بن محمد أمان العروسي

١٤٢٠هـ

المجلد الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

ملخص الرسالة

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، وعلى آله وصحبه ، وبعد :
فما زال العلماء يولون أمر هذا الدين عناية فائقة ، وكان من بينهم الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٣٣ من الهجرة) رحمه الله تعالى في كتابه : (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) ، وقد من الله علي باختيار جزء منه ليكون موضوعاً لي لئيل درجة الماجستير ، وكان ذلك (القسم الثاني) من باب من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما إلى نهاية بلب ما جاء في النشرة .

وقد بينت في مقدمتي للرسالة أهمية الموضوع ، وأسباب اختياره ، وخطة الرسالة وقسمتها إلى قسمين :
القسم الأول : الدراسة ، وبينت فيها عنوان الكتاب ، وصحة نسبة الكتاب للمؤلف ، وبينت موضوع الكتاب وسبب تأليفه ، ثم انتقلت إلى بيان منهج المؤلف في الجزء المحقق من الكتاب ومصادره فيه ، ثم بينت أهمية الكتاب ومزاياه .

ثم انتقلت إلى التعريف بالنسخ الخطية للكتاب ، فبينت عددها ووصفها ، وقبل ختام الدراسة بينت منهجي الذي سرت عليه في التحقيق .

القسم الثاني : تحقيق النص :

حققت النص تحقيقاً علمياً بعزو آياته ، وتخريج أحاديثه وآثاره ، وتوثيق الأقوال والنصوص الواردة فيه ، وعرفت بالغريب والأماكن والفرق والأديان ، وعلقت على بعض المسائل الواردة فيه .
وقد ظهر لي أن هذا الكتاب مصدر أصيل من مصادر كتب التوحيد التي اعتنى فيها مؤلفوها ببيان توحيد الألوهية ، وما حصل فيه من لبس وخلط عند كثير من الناس .

فأكثر من إيراد الأحاديث والآثار وكلام أهل العلم في تقرير توحيد الألوهية وما يضاده ، وأجاب عن الشبهات التي يتمسك بها عباد القبور وغيرهم في جواز صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله .
رحم الله تعالى المؤلف رحمة واسعة ، وجزاه عن المسلمين خيراً ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

عميد الكلية
د. عبد الله بن عمر التميمي

المشرف
د. عبد الشكور بن محمد أمان العروسي

الطالب
عادل بن علي الفريدان

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نحمده ونستعين ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله (يأيتها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) آل عمران آية : ١٠٢ (يأيتها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تتساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا) النساء آية : ١ (يأيتها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا * يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) { الأحزاب

آية : ٧٠ ، ٧١ } ١

أما بعد :

يقول الله تبارك وتعالى : ((شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وألوا العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم • إن الدين عند الله الإسلام)) آل عمران آية : { ١٨ ، ١٩ }

^١ هذه خطبة الحاجة وتسمى خطبة النكاح ، وقد رواها أبو داود في سننه ٢٤٥/٢ كتاب النكاح باب خطبة النكاح حديث ٢١١٨ ، والنسائي في سننه ١٠٤/٣ ، ١٠٥ كتاب الجمعة باب كيفية الخطبة حديث رقم ١٤٠٤ ، وابن ماجه في سننه ١/٦٠٩ ، ٦١٠ ، كتاب النكاح باب خطبة النكاح ، والإمام أحمد في مسنده ١/٣٩٢ ، ٣٩٣ حديث رقم ٣٧٢٠ .

من هنا نعلم أن أوجب الواجبات على المكلف هو الإيمان بالله وحده لا شريك له ، والبعد عن الإشراف به ، لأن الإيمان بوحداية الله - تعالى هو القاعدة والأصل والأساس لدين الإسلام ، وهو الذي لا يقبل الله عملا إلا به ، ويغفر لمن لقي الله به ما دونه لمن يشاء ، ولا يغفر لمن لقيه تاركا إياه كما قال تعالى: ((إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . . .)) الآية النساء آية : ٤٨ .

وهذا التوحيد - أعنى توحيد الألوهية - هو الذي وقع فيه التراع بين الرسل وأممهم من قديم الدهر ، وهو أساس الأمر ورأسه ، ودعوة الرسل من أولهم نوح عليه الصلاة والسلام وإلى آخرهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو معنى لا إله إلا الله ، وهو الذي خلق من أجله جميع الإنس والجن ، والجنة والنار .

فقوام التوحيد - الذي أرسل الله به رساله وأنبياءه - أمران عظيمان:

الأول : تجريد الإخلاص لله وحده لا شريك له كما قال تعالى: ((وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا)) الآية الجن آية : ١٨ وقال: ((وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء)) الآية البينة آية : ٦ وقال : ((ألا لله الدين الخالص)) الآية الزمر آية : ٣ .

الثاني : تجريد المتابعة للرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما قال تعالى : ((وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا))

الآية الحشر آية: ٧ وقال : ((قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم

الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم)) آل عمران آية: ٣١ إلى غير

ذلك من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى .

فإذا حقق العبد توحيد لربه عز وجل، واستقر في قلبه، عرف

أنه لا ناصر ولا حافظ ولا نافع ولا ضار إلا الله، ولا رافع ولا

خافض ولا معطي ولا مانع إلا هو سبحانه وتعالى : ((وإن

يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد

لفضله)) يونس آية: ١٠٧ .

وقد كان اهتمام الرسل صلوات الله وسلامه عليهم هو إصلاح

العقيدة أولاً ، فأول ما يدعون أقوامهم إليه، عبادة الله وحده وترك عبادة

ما سواه كما قال تعالى : ((ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله

واجتنبوا الطاغوت)) النحل آية: ٣٦ وكان كل رسول يقول أول ما يخطب

قومه : ((اعبدوا الله مالكم من إله غيره)) الأعراف آية: ٥٩ . قالها نوح وهود

وصالح وشعيب وسائر الأنبياء لقومهم _ صلوات الله وسلامه عليهم - .

وظل نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - في مكة ثلاثة عشر عاما يدعو

الناس إلى التوحيد وإصلاح العقيدة ، لأنه الأساس الذي يقوم عليه بناء

الدين ، فكان صلوات الله وسلامه عليه يعرض نفسه على القبائل في

مواسم الحج وتجمعاتهم في الأسواق وغيره لتبليغ دين الله . . . كل ذلك

كان منه - صلى الله عليه وسلم - حرصا على تبليغ عقيدة التوحيد .

وعندما هاجر إلى المدينة النبوية ما فتئ - صلى الله عليه وسلم -

يدعو إلى التوحيد وإخلاص العبادة لله وحده جنبا إلى جنب مع بقية

التشريعات من صلاة وزكاة وصيام وحج وغيرها من أمور الدين
 . . . وقد احتذى الدعاة والمصلحون في كل زمان حذو الأنبياء والمرسلين
 فكانوا يبدعون بالدعوة إلى التوحيد وصلاح العقيدة ، ثم يتجهون إلى
 الأمر ببقية أمور الدين .

وعندما أعرض الكثير عن العلم وظهر الجهل بدين الله عز وجل،
 حدثت البدع في هذه الأمة وعلي رأسها الشرك بالله سبحانه وتعالى .

يقول شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى في وقت ظهور
 البدع (واعلم أن عامة البدع المتعلقة بالعلوم والعبادات إنما وقع في الأمة
 في أواخر خلافة الخلفاء الراشدين كما أخبر به صلى الله عليه وآله وسلم
 حيث قال : ((من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا))^٢

وبالنظر في مكان ظهور البدع فإنها تختلف باختلاف الأمصار يقول
 شيخ الإسلام ابن تيمية عليه رحمة الله : (فإن الأمصار الكبار التي
 سكنها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخرج منها العلم
 والإيمان خمسة : الحرمان ، والعراقيان - الكوفة والبصرة - والشام .
 منها خرج القرآن والحديث والفقهاء والعبادة وما يتبع ذلك من أمور
 الإسلام ، وخرج من هذه الأمصار بدع أصولية غير المدينة النبوية .
 فالكوفة خرج منها التشيع والإرجاء ، وانتشر بعد ذلك في غيرها ،
 والبصرة خرج منها القدر والاعتزال و التنسك الفاسد، وانتشر بعد ذلك

^٢ جزء من حديث رواه أبو داود في سننه ٢٠٠/٤ برقم (٤٦٠٧) كتاب السنة باب في لزوم السنة ، ورواه الترمذي في سننه
 ٣١٩/٧ برقم (٢٦٧٨) أبواب العلم باب ماجاء في الأخذ في السنة واجتناب البدع ، ورواه ابن ماجه في سننه ١٥/١ برقم (٤٢)
 المقدمة باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين والحديث صححه الشيخ الألباني في إرواء الغليل ١٠٧/٨ .

في غيرها . والشام كان بها النصب والقدر ، أما التجهم فإنما ظـهر في ناحية بخرا سان وهو شر البدع ، وكان ظهور البدع بحسب البعد عن الدار النبوية .

فلما حدثت الفرقة بعد مقتل عثمان - رضي الله عنه - ظهرت بدعة الحرورية .

أما المدينة النبوية فكانت سليمة من ظهور هذه البدع وإن كان بها من هو مضمّر لذلك، فكان عندهم مهانا مذموما ، إذ كان بها قوم من القدرية وغيرهم ، ولكن كانوا مقهورين ذليلين بخلاف التشيع والإرجاء بالكوفة فإنه كان ظاهرا ، وقد ثبت في الصحيح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في المدينة أن الدجال لا يدخلها .^٣

ولم يزل العلم والإيمان إلى زمن أصحاب مالك وهم من أهل القرن الرابع . فأما الأعصار الثلاثة المفضلة فلم يكن فيها بالمدينة النبوية بدعة ظاهرة البتة، ولا خرج منها بدعة في أصول الدين ألبته كما خرج من سائر الأمصار) انتهى كلامه رحمه الله تعالى .^٤

ويشهد لكلام شيخ الإسلام - رحمه الله - ما رواه الإمام مسلم في صحيحه^٥ من حديث أبي بردة - رضي الله عنه - قال : صلينا المغرب مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم قلنا لو جلسنا حتى نصلي معه العشاء . قال : فجلسنا ، فخرج علينا فقال : « ما زلتم هاهنا » .

^٣ يشير إلى الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه ١٠٣/٨ كتاب الفتن باب لا يدخل الدجال المدينة .

^٤ انظر مجموع الفتاوى ١٠ / ٣٥٤-٣٦٢ بتصرف .

^٥ ١٩٦١/٤ برقم (٢٥٣١) كتاب فضائل الصحابة باب بيان أن بقاء النبي صلى الله عليه وسلم أمان لأصحابه ، وبقاء أصحابه أمان للأمة .

قلنا يا رسول الله : صلينا معك الغرب ، ثم قلنا نجلس حتى نصلي معك العشاء . قال : أحسنتم أو أصبتم ، قال : فرفع رأسه إلى السماء وكان كثيرا ما يرفع رأسه إلى السماء فقال : النجوم أمانة للسماء فإذا ذهب النجوم أتى السماء ما توعد ، وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون ، وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعد)^٦

قال الإمام النووي - رحمه الله - : (ومعنى الحديث : أن النجوم ما دامت باقية فالسماء باقية ، فإذا انكدرت النجوم وتناثرت في القيامة ، وهنت السماء ، فانفطرت وانشقت وذهبت . وقوله - صلى الله عليه وسلم - (وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون) أي من الفتن و الحروب وارتداد من ارتد من الأعراب ، واختلاف القلوب ونحو ذلك مما أندر به صريحا وقد وقع كل ذلك . وقوله - صلى الله عليه وسلم - (وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعد) معناه : من ظهور البدع والحوادث في الدين ، والفتن فيه ، وطلوع قرن الشيطان ، وظهور الروم وغيرهم عليهم ، وانتهاك المدينة ومكة وغير ذلك ، وهذه كلها من معجزاته - صلى الله عليه وسلم) انتهى كلامه - رحمه الله تعالى - .^٧

فلما حدثت الفتنة في عهد الصحابة - - رضوان الله عليهم - كانوا سدا منيعا أمامها فأجلوها ، وأبطلوها فكانوا بحق أمانا لهذه الأمة ، وبعد

^٦ صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة باب بيان أن بقاء النبي أمان لأصحابه وبقاء أصحابه أمان للأمة .

^٧ اشرح صحيح مسلم للنووي ١٦ / ٨٣ .

ذهابهم ذهب ذلك الأمان وظهرت البدع ، وبدأت تنتشر وتشتهر ، ولا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه ، وما ظهرت بدعة إلا وأميتت في مقابلها سنة ، حتى وصل الحال في أكثر بلاد المسلمين أن عمت البدع وطمت ، وانمحت أكثر السنن ودرست ، وكان من أهم أسباب ظهور هذه ، واندثار هذه :

١- الجهل بأحكام الدين .

٢- اتباع الهوى والإعراض عن كتاب الله وسنة المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم .

٣- التعصب لآراء الرجال .

٤- التشبه بالكفار وهو من أشد ما يوقع في البدع .

ومع انتشار البدع وظهورها ، وكثرت أهلها ودعاتها إلا أن الله — برحمته — يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها ، كما أخبر بذلك المصطفى صلى الله عليه وسلم ، وأخبر — أيضا — : أنه لا تزال طائفة من أمته على الحق ظاهرين ، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك .

فلا يزال أهل السنة والجماعة ، والطائفة المنصورة يردون على المبتدعة — ولله الحمد والمنة — ، منذ زمن الصحابة إلى يومنا ؛ لأنهم يعلمون تماما أن البدع بريد الكفر ودين لم يشرعه الله ولا رسوله صلى الله عليه وآله وسلم . والبدعة شر من المعصية الكبيرة . فالشيطان يفرح

بها أكثر مما يفرح بالمعاصي الكبيرة ، لأن العاصي يفعل المعصية وهو يعلم أنه عاص لله ، والمبتدع يعمل البدعة معتقدا فيها الأجر والثواب .

فهذا عمرو بن يحيى يقول سمعت أبي يحدث عن أبيه قال : كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل صلاة الغداة . فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد ، فجاءنا أبو موسى الأشعري ، فقال : أخرج إليكم أبو عبد الرحمن بعد ؟ قلنا : لا ، فجلس معنا حتى خرج ، فلما خرج قمنا إليه جميعا فقال أبو موسى : يا أبا عبد الرحمن إني رأيت في المسجد أنفا أمرا أنكرته ، ولم أر - والحمد لله - إلا خيرا . قال : فما هو ؟ قال : إن عشت فستراه قال : رأيت في المسجد قوما حلقا جلوسا ينتظرون الصلاة ، في كل حلقة رجل : وفي أيديهم حصى . فيقول : كبروا مائة ، فيكبرون مائة . فيقول : هللوا مائة ، فيهللون مائة فيقول : سبحوا مائة ، فيسبحون مائة . قال فماذا قلت لهم ؟ قال : ما قلت لهم شيئا انتظار أمرك . قال : أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم ، وضمنت لهم أن لا يضيع من حسناتهم ؟ . ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلقة ، فوقف عليهم فقال : ما هذا الذي أراكم تصنعون ؟ قالوا : يا أبا عبد الرحمن حصى نعد به التكبير والتهليل والتسبيح ، قال : فعدوا سيئاتكم فأنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء . ويحكم يا أمة محمد ما أسرع هلكتكم ، هؤلاء صحابة نبيكم - صلى الله عليه وسلم - متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل ، وآنيتها لم تكسر ، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد أو مفتتحو باب ضلالة . قالوا والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير . قال : وكم مرید للخير لن يصيبه ؟ . إن رسول الله - صلى

الله عليه وسلم - حدثنا أن قوما يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم . وائم
الله لا أدري لعل أكثرهم منكم . ثم تولى عنهم . فقال : عمرو بن
سلمة : رأينا عامة أولئك الحلق يطاعوننا يوم النهروان مع الخوارج .^٨
وهذا الإمام مالك بن أنس - رحمه الله تعالى - جاءه رجل ، فقال : من
أين أحرم . فقال : من الميقات الذي وقت رسول الله - صلى الله عليه
 وآله وسلم - وأحرم منه . فقال الرجل : فإن أحرمت من أبعد منه ؟
فقال مالك : لا أرى ذلك . فقال : ما تكره من ذلك . قال : أكره
عليك الفتنة . قال : وأي فتنة في ازدياد الخير . فقال مالك : فإن الله
تعالى يقول : ((فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو
يصيبهم عذاب أليم)) {النور آية : ٦٣} وأي فتنة أعظم من أنك خصصت
بفضل لم يختص به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟^٩ .

وأقوال السلف في إنكار البدع والتحذير منها فيها طول ، لا يتسع المقام
لذكر شيء منها ، فضلاً عن استيعابها المتعذر .

ولم تزل هذه الطائفة على هذه الحال التي وصفت لك جيلاً بعد جيل ،
وقرناً بعد آخر ، يقتدي اللاحق بالسابق ، ويقتفي أثره ولا يفارق ،
وكان من أعلام هذه الطائفة وعاتها ، ومن بعثه الله لهذه الأمة على رأس
المائة الثانية عشرة يجدد لها أمر دينها - نحسبه كذلك - شيخ الإسلام
محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي التميمي (ت ١٢٠٦ هـ) ،
وكان عصره قد انتشرت فيه البدعة ، واختفت فيه السنة ، فقام

(٧) رواها الدارمي في سننه ٧٩/١ ، ٨٩ في المقدمة باب في كراهية أخذ الرأي

(٨) رواه الإمام شهاب الدين عبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم المعروف بابي شامة (٥٩٩ - ٦٦٥ هـ) في كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث

ص ٩٠ . لأنه لا فضل في مخالفة هدي الرسول صلى الله عليه وسلم .

بالدعوة إلى الله ، وتحديد ما اندرس من معالم هذا الدين ، فأظهر الله به التوحيد وأهله ، وقمع به الشرك وأهله ، وصنف في ذلك التصانيف ، ومنها كتابه (كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد) ومضى على ذلك أبنائه ، وأحفاده ، ومن أراد الله به الخير من علماء المسلمين ، وكان من بينهم حفيده الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، المولود سنة ١٢٠٠ ، والمتوفى سنة ١٢٣٣ من الهجرة النبوية ، الذي شرح كتاب جده في كتابه (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد)

ولما يسر الله لي الالتحاق بجامعة أم القرى لإكمال دراستي العليا في أروقتها آثرت أن يكون موضوع بحثي في درجة الماجستير دراسة وتحقيق القسم الثاني من كتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) ، والذي يبدأ من أول (باب من تترك بشجرة أو حجر ونحوهما) إلى نهاية (باب ما جاء في النشرة) .

وكان لاختيار هذا الموضوع أسباب :

- ١- اقتناعي التام أن في التحقيق فرصة كبيرة للإطلاع على أكثر العلوم أهمية وهو علم التوحيد ، وما يخدمه من الفنون الأخرى كالتفسير وعلومه ، والحديث وعلومه ، ومختلف علوم اللغة وكل ما يكسب الطالب معرفة ودراية بتلك العلوم ، وكتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) جامع لذلك كله أو جله .
- ٢- العناية بتراث الأمة الإسلامية ، فإن العلماء والدعاة قد تنوعت خدمتهم لهذا الدين ، فنجد منهم المؤلف ، والداعية ، والخطيب ،

والواعظ، والمعلم حيث ترك الجميع تراثا ضخما لا يزال كثير منه حبيس دور المخطوطات في البلاد الإسلامية وغيرها . فأُحيت أن أشارك أهل العلم وأساهم في بيان بعض مسائل الدين ومقاصده وخدمة تراث السابقين، وتيسيره لطلاب العلم .

٣- في التحقيق رد لبعض الحق الذي علينا لأولئك العلماء الذين بذلوا الكثير في الدعوة إلى الدين وبيانه والدفاع عنه .

٤- مكانة الكتاب العلمية عند أهل العلم ، لا تجد عالما ولا متعلما في ديار نجد وما جاورها إلا ويرجع إليه غالبا . وفي العناية به تحقيرا ودراسة عون بعد الله في الاستفادة منه كما ينبغي .

٥- عادة ما يصنف العلماء كتب العقائد في بعض المسائل، فمنها ما يتعلق بتوحيد الألوهية أو الأسماء والصفات ، أو ما يكون متعلقا بحال العبد بعد الموت ، أو ما يكون متعلقا بالقضاء والقدر ، أو بالنبوة والرسالة إلى غير ذلك من مسائل الاعتقاد العديدة وكتاب (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) كان حديثه عن توحيد الألوهية ، وهو أعظمها، وهو الذي وقعت فيه الخصومة بين الرسل - عليهم الصلاة والسلام - وأمهم ، والذي لم يأت رسول إلا وقد دعا قومه إليه . وهكذا كانت عناية العلماء العاملين من هذه الأمة رحمهم الله تعالى بهذا الأمر .

٦- الحالة الدينية التي عليها معظم الدول الإسلامية والعربية من شيوع بعض المظاهر المخالفة لتوحيد الألوهية ، الذي هو لب الإسلام ومقصده الأعظم .

٧- لم يسبق لهذا الكتاب أن حقق تحقيقاً علمياً روعيت فيه أصول التحقيق وقواعده ، ولا أدعي أنني قمت بكل ذلك على الوجه المطلوب ، لكن أحسب أنني اجتهدت في القيام بذلك ، فما كان فيه من صواب فمن الله ، وما كان فيه من خطأ وزلل فمن نفسي ومن الشيطان ، وأستغفر الله وأتوب إليه .

خطة البحث .

الخطة التي سأسير عليها — بعون الله — في التحقيق تتكون من مقدمة ،
وقسمين ، القسم الأول : الدراسة ، والقسم الثاني : النص المحقق .

فأما المقدمة فتشتمل على أسباب اختيار الموضوع ، والخطة التي
سأسير عليها ، والصعوبات التي واجهتني أثناء التحقيق .

وأما القسم الأول : فهو الدراسة ، وفيه مبحثان :

المبحث الأول : التعريف بالكتاب ، وفيه ستة مطالب :

المطلب الأول : عنوان الكتاب

المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب للمؤلف

المطلب الثالث : موضوع الكتاب وسبب تأليفه .

المطلب الرابع : منهج المؤلف في الكتاب .

المطلب الخامس : مصادر المؤلف .

المطلب السادس : أهمية الكتاب ومزاياه .

أخيرا : بعض المآخذ على الكتاب .

المبحث الثاني : التعريف بالنسخ الخطية للكتاب وفيه مطلبان :

المطلب الأول : في عدد النسخ الخطية ووصفها .

المطلب الثاني : في منهج التحقيق .

وأما القسم الثاني من الخطة فيشمل النص المحقق ، والخاتمة .

شكر وتقدير

وبعد :

فإني أحمد الله تعالى أن يسر لي هذا التحقيق ، والذي أسأله تعالى بأسمائه الحسنی، وصفاته العلاء أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، وأن ينفع به .
وحسبي أني بذلت جهدي فيه فإن أصبت فمن الله تعالى وحده لا شريك له ، وإن أخطأت فمن نفسي ومن الشيطان ، والله ورسوله منه بريثان .

روى الإمام البخاري رحمه الله تعالى عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أنه قال : ((إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا أخطأ فله أجر واحد)) .^(١٠)

فإن فاتني أجرا الإصابة ، فأسأل الله تعالى بجمه وكرمه أن لا يفوتني أجر الاجتهاد .

وأخيراً فلا يفوتني أن أشكر كل من أعانني — بعد الله تعالى — على إنجاز هذا التحقيق ، وأخص بالشكر والعرفان جامعة أم القرى ممثلة في مديرتها ، وعميد كلية الدعوة وأصول الدين ، ورئيس قسم العقيدة .
كما أشكر صاحب الفضيلة الشيخ الدكتور / عبدالشكور بن محمد أمان العروسي ، المشرف على الرسالة الذي لم يألُ جهداً في توجيهي ونصحي وتقويمي ، والذي فتح لي صدره وبيته ، وغمرني بحسن أخلاقه ،

(١٠) رواه البخاري (١٥٧/٨) كتاب الاعتصام ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ

من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه .

وتواضعه الجسم ، وأعطاني من وقته الشيء الكثير ، فجزاه الله عني خير
الجزاء .

كما أشكر كل من أعارني كتابا ، أو أسدى لي نصيحة من المشايخ
وطلبة العلم ، فجزاهم الله خيرا ، وأعظم لهم المثوبة .
وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين ،
والحمد لله رب العالمين .

كتبه

الطالب : عادل بن علي بن أحمد الفريدان

القسم الدراسي

المبحث الأول : التعريف بالكتاب وفيه مطالب :

- المطلب الأول : عنوان الكتاب
- المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب للمؤلف
- المطلب الثالث : موضوع الكتاب وسبب تأليفه .
- المطلب الرابع : منهج المؤلف في الكتاب .
- المطلب الخامس : مصادر المؤلف .
- المطلب السادس : أهمية الكتاب ومزاياه .
- أخيرا : بعض المآخذ على الكتاب .

المبحث الأول : التعريف بالكتاب وفيه ستة مطالب :

المطلب الأول : عنوان الكتاب

اسم الكتاب ((تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد)) .
ويظهر هذا من خلال ما يأتي:

- ١- ذكر هذا الاسم في جميع النسخ التي اعتمدها في التحقيق على الورقة الأولى من كل نسخة ، كما سيأتي بيانه في وصف النسخ .
- ٢- قول المؤلف - رحمه الله في مقدمة كتابه في سبب تأليفه لهذا الكتاب . . . لكن لما رأيت الكتاب: (كتاب التوحيد) لم يتعرض للكلام عليه أحد يعتد به ورأيت تشوق الطلبة والإخوان إلى شرح يفني ببعض ما فيه من المقاصد أحببت أن أسعفهم بمرادهم . . . إلى أن قال : ولذا يسر الله الكلام عليه ، ومن به من عنده وحده لا شريك له ، بحوله وقوته ، لاجبولي وقوتي ، فناسب أن يسمى : (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) .
- ٣- ونسبة عثمان بن بشر صاحب كتاب (عنوان المجد في تلريخ نجد) ٣٣٨/١ هذا الكتاب للمؤلف حيث قال : صنف كتاب (شرح التوحيد) لجدده محمد ولكنه لم يكمله .
- ٤- ونسبة خير الدين الزركلي صاحب كتاب الأعلام ١٢٩/٣ هذا الكتاب للمؤلف بهذا الاسم حيث قال: له - أي للشيخ سليمان - (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) والأصل من تأليف جده .

المطلب الثاني : توثيق نسبة الكتاب للمؤلف :-

ودليل صحة نسبة هذا الكتاب للمؤلف ما يأتي :

أولاً : التصريح باسم المؤلف على الصفحة الأولى من كل نسخة :

١- في الأصل : جاء ما نصه (كتاب تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) لشيخنا الشيخ المجتهد سليمان بن الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب شكر الله سعيه وجعله ممن أطال عمره وحسن عمله وأسكنهم الفردوس الأعلى برحمته آمين آمين .

٢- وجاء في نسخة (س) ما نصه : (تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد) تأليف الثقة، المحقق، المدقق، العالم الرباني ، تابع سلف الأمة ، المتفنن في مذاهب الأئمة ، الشيخ سليمان بن الشيخ عبدالله بن الشيخ العالم الأوحى محمد بن عبد الوهاب أجزل الله لهم الثواب ، ورحمة الله عليهم أجمعين آمين يارب العالمين. وفي صفحة أخرى بنحوه .

٣- وجاء في نسخة (ق) : (كتاب تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) تأليف الشيخ سليمان بن الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله آمين آمين .

٤- وجاء في نسخة (ف) : (كتاب تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد) تأليف الشيخ سليمان بن الشيخ عبد الله بن

الشيخ محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي قدس الله روحه
ونور ضريحه آمين .

٥- وجاء في نسخة (م) : (تيسير العزيز الحميد في شرح
كتاب التوحيد) رب يسر وبارك وويارحيم^(١) ، وأعن إنك
جواد كريم .

هذا الكتاب المسمى شرح التوحيد لسليمان غفر الله له
وللمسلمين أجمعين آمين وسلم تسليما وسلام على المرسلين والحمد
لله رب العلمين .

٦- وجاء في (ط) : (كتاب تيسير العزيز الحميد في شرح
كتاب التوحيد) تأليف الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد ابن عبد
الوهاب المتوفى ١٢٣٣هـ .

ثانيا : تقدم كلام عثمان بن بشر في كتابه (عنوان المجد في تاريخ
نجد) وكلام خير الدين الزركلي في كتاب (الأعلام) مما يعني
عن إعادته هنا .

وينظر : هدية العارفين للبغدادي ٤٠٨/١ .

(١) كذا ولعل صوابها : تيسير العزيز الحميد . . . في شرح كتاب التوحيد .

رب يسر وبارك يارحيم . . . وأعن إنك جواد كريم

المطلب الثالث : موضوع الكتاب وسبب تأليفه :

(أ) موضوع الكتاب :

يبحث الكتاب في مسائل الاعتقاد ، وخصوصاً ما يتصل بتوحيد الألوهية، فيما يجب صرفه لله تعالى من أنواع العبادات على منهج أهل السنة والجماعة . قال المؤلف رحمه الله تعالى : (أما بعد : فهذا شرح لكتاب التوحيد وافٍ إن شاء الله تعالى على بعض ما تضمنه من بيان أنواع التوحيد ، إذ هو المقصود بالأصالة هنا ، ولم أخله أيضاً من التنبيه على بعض ما يتضمنه من غير ذلك ، إلا أن الأولى هنا بيان ما وضع لأجله الكتاب لعموم الضرورة والفساد الواقع من مخالفة ما فيه) .

مثال ذلك :

ما جاء في باب من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما، بين رحمه الله في هذا الباب حال المشركين في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم، وما يفعلونه عند اللات والعزى ومناة ، من أنواع العبادات، وبين أن ذلك شرك بالله تعالى، واستشهد عليهم بما ذكره الله في القرآن عنهم من عبادتهم للأصنام، وأنكر عليهم أشد الإنكار ، ثم بين ما يعضد ذلك من صحيح السنة كما في حديث أبي واقد الليثي رضي الله عنه وكيف أن الرسول صلى الله عليه وسلم بين لصحابته، أن ما طلبوه

منه من اتخاذ ذات أنواع شرك بالله تعالى ، ثم ذكر قصة أبي اسحق الجبنياني في انكاره وهدمه لعين العافية التي افتتن بها الناس وفي باب ما جاء في الذبح لغير الله، بين أن الذبح لله عبادة من أجل العبادات، وأن صرفها لغير الله شرك ، واستشهد بالقرآن الكريم كما في قوله تعالى: (فصل لربك وانحر)، وما ورد من صحيح السنة ، كما في قوله صلى الله عليه وسلم : (لعن الله من ذبح لغير الله ، ٠٠٠) وغيره من الأحاديث ، ثم بين بعض أنواع الذبح الممنوع ، واستشهد على قوله من كلام أئمة أهل العلم رحمهم الله ، وعلى هذا سار رحمه الله في تقرير توحيد الألوهية وما يضافه من الشرك في بقية أبواب الكتاب ، كباب من الشرك النذر لغير الله وباب ، من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره ، وباب الشفاعة ، وباب ما جاء في السحر وباب ما جاء في النشرة .

(ب) سبب تأليف الكتاب :

وضع المؤلف - رحمه الله تعالى - هذا الشرح لما رأى من بعض الطلبة تشوقاً إلى شرح يفني ببعض مقاصد كتاب التوحيد ، هذا من جانب ، ومن جانب آخر أن المؤلف - رحمه الله تعالى - لم ير أحداً يعتد به تعرض للكتاب ، فشرع في شرحه .

يقول المؤلف رحمه الله تعالى (وإن كنت لست ممن يتصدى لهذا الشأن ، لكن لما رأيت الكتاب لم يتعرض للكلام عليه أحد يعتد به ، ورأيت تشوق الطلبة والإخوان إلى شرح يفني ببعض ما فيه من المقاصد ، أحببت أن أسعفهم بمراهم على حسب طاقتي والله في عون

العبد ما كان العبد في عون أخيه ، ولذلك يسر الله الكلام عليه ، ومن به من عنده وحده لا شريك له ، بحوله وقوته ، لا بحولي وقوتي ، فناسب أن يسمى : (تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد) .

المطلب الرابع : منهج المؤلف في الكتاب : (١٢)

سلك المؤلف - رحمه الله تعالى - في شرحه لكتاب التوحيد مسلك أهل السنة والجماعة في تقرير عقيدة السلف - رحمهم الله تعالى - ، فهو يورد الآيات والأحاديث التي ذكرها مؤلف كتاب التوحيد بعناوينها - كما هو عليه الكتاب من أوله إلى آخره - ثم يشرع في بيانها مبتدئا بعنوان الباب إلى نهاية النص المراد شرحه متدرجا فيها كالآتي :

١- بيان مناسبة اسم الباب ، ومراد المؤلف من إيراد الترجمة ، وهذه غالبا كما في باب قول الله تعالى : (أيشركون مالا يخلق شيئا وهم يخلقون ٠٠٠) كما في صفحة ٢٥٧ ، وباب : قول الله تعالى : (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) كما في صفحة ٢٨٥ ، وكما في باب الشفاعة كما في صفحة ٣٠٧ وغير ذلك .

٢- بيان المعنى اللغوي لبعض مفردات الكتاب غالبا . كما في باب من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما كما في صفحة ٦٩ ، وباب من

(١٢) هذا هو القسم الثاني من الكتاب المحقق . وقد تركت ما يتعلق بالمؤلف وعصره لصاحب القسم

الأول من هذا الكتاب حسب الخطة التي أقرها القسم .

الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره في صفحة ١٧٥ وكما في باب ماجاء في السحر في صفحة ٥٧٦ وغيرها .

٣- ذكر القراءات المتعلقة بالآية - وهي قليلة - ثم يذكر حاصل كلام المفسرين على الآية كما في باب من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما في صفحة ٧١ ، وباب قول الله تعالى (أيشركون مالا يخلق شيئاً وهم يخلقون) في صفحة ٢٥٨ وباب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله في صفحة ١٢٤ وغيرها .

٤- بيان من خرج الحديث من الأئمة - من غير الذين ذكروا في المتن - متبعاً ذلك بذكر إسناد الحديث، وبيان رجاله، والحكم على بعضهم في بعض الأحيان ، و مترجماً لراوي الحديث ، وكذا من خرجه في مواضع من الكتاب ، وينقل كلام الأئمة في الجرح والتعديل . كما في باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره في صفحة ٢٣٨ وما بعدها ، وباب (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي العظيم) في صفحة ٣٠٦ وفي باب الشفاعة في صفحة ٣٤٥ وغيرها .

يستشهد - غالباً - بأقوال الأئمة الأربعة على ما يقرره من عقيدة أهل السنة والجماعة ، كما في باب من الشرك النذر لغير الله في صفحة ١٥٤ ، وباب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره في صفحة ٢٠٣ . وباب ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف إذا عبده في صفحة ٤٤٠ وما بعدها . وغير ذلك

٥- ثم يختتم شرحه للباب بذكر المسائل الواردة فيه ، والتي ذكرها صاحب الكتاب وربما زاد عليها ، وربما اقتصر على بعض ما ذكره المصنف فقط ، كما في باب من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما في صفحة ٩٨ وباب ما جاء في الذبح لغير الله في صفحة ١٢٢ وباب قول الله تعالى (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) في صفحة ٣٠٦ .

وقد أكثر المؤلف - رحمه الله تعالى - من النقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن قيم الجوزية ، وابن كثير من تفسيره ، والقرطبي من كتابه المفهم ، وابن الأثير من كتابه غريب الحديث ، وابن جرير الطبري من تفسيره ، وابن حجر من فتح الباري ، وسلك المؤلف مسلكا حسنا في تقرير بعض المسائل وذلك بنقله عن كتب المذاهب الأربعة ، (كما في باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره في صفحة ٢٠٣) ، وقصده من ذلك كما قال - رحمه الله تعالى - : (وإن كنا غنيين بكتاب ربنا وسنة نبينا ﷺ عن كل كلام ، إلا أنه قد صار بعض الناس منتسبا إلى طائفة معينة ، فلو أتته بكل آية وسنة عن رسول الله ﷺ لم يقبل حتى تأتية بشيء من كلام العلماء أو بشيء من كلام طائفتها التي ينتسب إليها) . (١٣)

وفي موضع يورد الشبهة ثم يرد عليها مدعما رده بالآيات القرآنية ، وصحيح الأحاديث النبوية ، والآثار المروية - على فهم السلف الصالح ، كما في باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره

في صفحة ٢٣٥ وما بعدها - وإن كانت المسألة مبنها على حديث ضعيف ، فإنه غالباً يبين حال السند ، ذاكراً أقوال أئمة الجرح والتعديل في الراوى ، مبطلا دعوى الخصوم في صحة الحديث كما في الباب المتقدم في صفحة ٢٤٥ .

المطلب الخامس : مصادر المؤلف :

يلاحظ على المؤلف - رحمه الله تعالى - فيما ينقل عنه أنه لا يذكر اسم صاحب الكتاب ، وإن ذكره لا يذكر اسم كتابه - إلا قليلاً ، وقد ينقل عن بعض الكتب ولا ينبه على ذلك ، الأمر الذي يكون معه نوع مشقة في البحث عن تلك النصوص الكثيرة التي ذكرها في كتابه .

وبتوفيق من الله تعالى وتيسيره توصلت إلى الكثير منها ، فله الحمد والمنة أولاً وآخراً .

ومما ينبغي الإشادة به استشهاد المؤلف - رحمه الله تعالى - بكثير من القرآن الكريم والأحاديث الواردة في صحيحي الإمامين البخاري ومسلم ، وكذلك ما رواه أهل السنن والمسانيد ، وخلو الكتاب من الأحاديث الموضوعة ، إلا ما أورده بغرض الرد عليه وبيان عدم ثبوته عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - ويوجد أحاديث اختلف فيها كان للمؤلف قول فيها .

ومن الممكن أن نقسم مصادر المؤلف إلى الآتي:

- أولاً: كتب أكثر المؤلف من النقل عنها .
- ثانياً: كتب لم يكثر المؤلف من النقل عنها .

ثالثاً: كتب استفاد منها المؤلف ولم ينص على تسميتها، ولكن وجد نفس النص الذي أورده المؤلف أو قريب منه في بعض الكتب .

رابعاً: كتب أشار- أو أحال- عليها المؤلف ولم ينقل عنها ولم أقف على بعضها .
وتفصيل ذلك في الآتي :

أولاً : كتب أكثر المؤلف من النقل عنها :-

(١) الإصابة في تمييز الصحابة . (في التراجم وتاريخ الرواة) لأحمد بن علي بن حجر المعروف بابن حجر العسقلاني . ت ٨٥٢ هـ وقد أكثر من النقل عنه كما في ص ١٠٧ ، ٢٧٦ ، ٣٠٠ ، ٦٠٠ ، ٦٥٩ .

من أمثلة ذلك :

ما في : (باب ما جاء في الذبح لغير الله) ، فقد نقل ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ، وفي : (باب قول الله تعالى : ((أيشركون مالا يخلق شيئاً وهم يخلقون))) ، نقل منه شيئاً من ترجمة أبي هريرة رضي الله عنه . وفي : (باب ما جاء في السحر) ، نقل تحقيق الحافظ بن حجر في ترجمة جندب الخير الأزدي رضي الله عنه .

(٢) إغاثة اللفهان من مصائد الشيطان . (في العقيدة) . لمحمد بن أبي بكر

المشهور بابن قيم الجوزية ت ٧٥١ هـ وقد أكثر المؤلف من النقل عنه كما في ص ٤١٥، ٣٨٩، ٤٨٩، ٤٨٦ .

من أمثلة ذلك :

ما في : (باب ماجاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين) . فقد نقل كلامه في تدرج الشيطان لبني آدم في عبادة الصالحين ابتداء من العكوف على قبورهم ، وتصوير الصور لأشخاصهم ، وانتهاء بعبادتهم من دون الله .

وفي : (باب ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف إذا عبده) ، نقل تصريح أصحاب المذاهب في تحريم بناء المساجد على القبور .

وفي : (باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد) ، نقل كلام ابن القيم في تحديد معنى العيد . . . ثم بين أن أعياد المسلمين تخالف أعياد المشركين ، بل عمل الإسلام على إبطالها (٣) اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم . في (علم العقيدة) لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم المعروف بابن تيمية ت ٧٢٨ هـ وقد أكثر المؤلف من النقل عنه كما في ص ١٠٩ ، ٤٠٥ ، ٤١٣ ، ٤٣٩ ، ٤٩١ ، ٥٠٩ ، ٥٣٥ .

من أمثلة ذلك :

ما ذكره في : (باب ما جاء في الذبح لغير الله) ، نقل كلام شيخ الإسلام على قوله تعالى (وما أهل به لغير الله) بين هناك أن المسلم لو ذبح لغير الله وذكر اسم الله على الذبيحة لم يحل أكلها لأنها مما أهل به لغير الله .

وفي : (باب ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف إذا عبده) ، بين هناك العلة التي من أجلها نهى الشارع عن اتخاذ المساجد على القبور . وفي : (باب ما جاء في حماية المصطفى - صلى الله عليه وسلم - جناب التوحيد) ، ذكر كلام شيخ الإسلام على حديث (وصلوا علي ٠٠٠) وبين معنى ذلك بقوله: يشير بذلك إلى أن ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قربكم من قبوري ، وبعدكم ، فلا حاجة بكم إلى اتخاذه عيداً .

(٤) تفسير القرآن العظيم . (في علم التفسير) . لاسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي المشهور بابن كثير ت ٧٧٤ هـ وقد أكثر جداً من النقل عنه كما في ص ٧٢ ، ١٠٢ ، ١٣٠ ، ٢٨٧ ، ٢٦٣ ، ٣٨٣ .

من أمثلة ذلك :

ما أورد في : (باب ما جاء في الذبح لغير الله) ، نقل تقرير ابن كثير في أن دعوة جميع الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - كانت لعبادة الله وحده لا شريك له

وفي باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله نقل كلام ابن كثير على قوله تعالى : (والله يحب المطهرين) قال : فيه دليل على استحباب الصلاة مع الجماعة الصالحين من المترهين عن ملابسة القاذورات ، . . . الخ كلامه .

وفي : (باب قول الله تعالى : ((حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قلل ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير))) ، نقل ترجيح ابن كثير في معني الآية التي في الباب أن المراد به هو الملائكة .

(٥) جامع البيان في تفسير القرآن . لأبي جعفر بن محمد بن جرير الطبري . ت ٣١٠ هـ . وقد أكثر من النقل عنه كما في ص ٧٢ ، ٧٧ ، ١٢٦ ، ٣٠٣ ، ٣١٩ .

من أمثلة ذلك :

في : (باب ما جاء من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما) ، نقل كلام ابن جرير في اشتقاق المشركين اسم آهتهم - اللات من اسم : (الله) .

وفي : (باب قول الله تعالى : ((حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير))) ، نقل كلام ابن جرير في تحديد معنى اسم : جبريل ، وميكائيل ، واسرافيل .

وفي باب الشفاعة ، نقل كلام ابن جرير على قول الله تعالى : (له ما في السموات والأرض) .

(٦) الدر المأثور في التفسير بالمأثور . (في علم التفسير) لعبد الرحمن بن أبي بكر المعروف بالسيوطي ت ٩١١ هـ . وقد نقل عنه في مواضع

كثيرة كما في ص ٧٤ ، ٧٧ ، ٢٨٠ ، ٣٠١ ، ٥٦٠ ، ٥٦٦

من أمثلة ذلك :

ما في: (باب من تبرك بشجرة أو حجرو نحوهما)، فقد نقل كلام أبي صالح في تعيين مكان (العزى) وما يفعل بها .

وفي: (باب قول الله تعالى: ((حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قلل ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير)))، نقل مارواه السيوطي عن ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: (إذا قضى الله أمرا تكلم تبارك وتعالى ، رجفت السموات والأرض والجبال ، ٠٠٠ الحديث) .

وفي: (باب ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأصنام) ، نقل قول الحسن على قوله صلى الله عليه وسلم _ : (وأنا خاتم النبيين) قال: خاتم الذي ختم به ، أي آخر النبيين ٠٠٠ الخ .

(٧) سيف الله على من كذب على أولياء الله . (في علم العقيدة) لصنع الله بن صنع الله الحلبي ت ١١٢٠ هـ . وقد أطل المؤلف في النقل عنه كما في ص ١٥٤ ، ١٥٦ ، ٢١٢ ، ٢٢٠ .

من أمثلة ذلك :

ما في: (باب من الشرك الذبح لغير الله) ، فقد نقل قوله فيمن نذر الذبح على اسم لغير اسم الله وبين أن ذلك باطل واستشهد بقول الله تعالى: (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) .

وفي: (باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره) ، نقل رده على من يدعي أن للأولياء تصرفا في الحياة وبعد الممات على سبيل الكرامة .

وفي موضع آخر من نفس الباب السابق نقل رده على من زعم أن من هؤلاء المبتدعة من الصوفية أبدالاً ونقباء وأوتاد ونجباء . . . الخ وبين أن ذلك من موضوعات إفكهم .

وقد وافقه المؤلف _ رحمه الله _ فيما نقل عنه .

(٨) شرح الطيبي على مشكاة المصابيح والمسمى الكاشف عن حقائق السنن . (في الحديث) . للحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي . ت ٧٤٣ هـ - كما في ص ١٤٣ ، ٥٤٧ ، ٥٨٦ .

من أمثلة ذلك :

في: (باب لا يذبح بمكان يذبح فيه لغير الله)، نقل كلامه على قول الرسول صلى الله عليه وسلم : (ولا فيما لا يملك ابن آدم) وبين هناك بالمثال فقال : إذا أضف النذر إلى معين لا يملكه بأن قال : إن شفى الله مريضى فله على أن أعتق عبد فلان . . . إلى آخر كلامه الذي نقله عنه .

وفي: (باب ما جاء في السحر) ، نقل كلامه على حديث (اجتنبوا السبع الموبقات . . .) وبين هناك أن لفظ (اجتنبوا) بمعنى (بتعدوا ، أبلغ من لا تفعلوا . . . إلى آخر كلامه ، موافقا له فيما نقل عنه .

(٩) فتح الباري شرح صحيح البخاري . (في علم الحديث) . لاحمد بن علي بن حجر العسقلاني . ت ٨٥٢ هـ . وقد أكثر المؤلف من النقل عنه كثيرا كما في ص ١٥٦ ، ١٦٠ ، ٢٩١ ، ٣٠٢ ، ٦٢٩ من أمثلة ذلك :

في : (باب من الشرك النذر لغير الله) ، نقل كلام الحافظ في اتفاق أهل العلم على تحريم النذر في المعصية ، وتنازعهم في إيجاب الكفارة عليه .
وفي : (باب قول الله تعالى : ((حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير))) ، نقل ضبط الحافظ لكلمة (خضعانا) الواردة في الحديث .

وفي : (باب بيان شيء من السحر) نقل ما حكاه الحافظ عن بعض أهل العلم في أن السحر لا يتأتى إلا بالشرك .

١٠) المفهم لما أشكل من تلخيص صحيح مسلم . (في علم الحديث) لأحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي . ت ٦٥٦ هـ — كما في ص ١٦٩ ، ٢٦٥ ، ٤١٢ ، ٤٢٠ .

من أمثلة ذلك :

في : (باب قول الله تعالى : ((أيشركون مالا يخلق شيئا))) ، نقل كلام القرطبي في ضبط كلمة (الرباعية ومعناها) الواردة في الحديث .
وفي : (باب ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف إذا عبده) ، نقل كلام القرطبي - موافقا له - على حديث (أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح ، صوروا فيه تلك الصور) بين أنهم فعلوا ذلك ليتأسوا بهم فيجتهدوا في العبادة ، وأن الشيطان وسوس لمن جاء بعدهم حتى عبدوا تلك الصور .

وفي نفس الباب السابق نقل عنه مبالغة المسلمين في سد الذريعة في قبر الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك بإعلاء حائط جدران قبره موافقا له فيما نقل عنه .

(١١) النهاية في غريب الحديث والأثر . (في علم غريب الحديث) للمبارك بن محمد الأثير الجزري ت ٦٠٦ هـ وقد أكثر جدا من النقل عنه كما في ١٠٨ ، ٤٠٦ ، ٥٦٠ .
من أمثلة ذلك :

في: (باب ما جاء في الذبح لغير الله) ، نقل كلام ابن الأثير في معنى اللعن الوارد في حديث (لعن الله من ذبح لغير الله)
وفي: (باب ماجاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين) ، نقل كلام ابن الأثير في معنى (المنتطعون) الوارد ذكرهم في الحديث .

وفي : (باب ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان) ، نقل كلام ابن الأثير في معنى (الفئام) الوارد ذكرها في الحديث .

ثانيا : كتب لم يكتر المؤلف من النقل عنها : -

(١٢) إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام (في الحديث) لمحمد بن علي المعروف بابن دقيق العيد ت ٧٠٢ هـ وقد نقل عنه في مواضع كما في ص ١٣٩-٢٧١-٥٩٥ .

(١٣) الأحكام الكبرى . (في علم الحديث) . (أحاديث الأحكام وغيرها من الآداب والرفائق) . لأبي محمد عبد الحق الإشبيلي ت

(ولم أقف عليه) .

(١٢) أخبار المدينة (في علم التاريخ) لمحمد بن الحسن بن زباله . ت في حدود عام مائتين هجري . وقد نقل عنه المؤلف كما في ص ٥١٠

(١٣) أخبار مكة (في علم التاريخ) . لعمر بن شبة بن عبدة بن زيد . المعروف بعمر بن شبة . ت ٢٦٢هـ — كما في ص ٥١٤ .

(١٤) أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه (في تواريخ المدن) لمحمد بن اسحق المعروف بالفاكهي ت ما بين ٢٧٢ - ٢٧٩ هـ — كما في ٤٧٠، ٧٥، ٧٤ .

(١٥) الآداب الشرعية . في مصالح الرعية في (الآداب الإسلامية) لابراهيم بن محمد الراميني المشهور بابن مفلح . ت ٨٨٤هـ — كما في ص ٦١٨ ، ٦٧٣ .

(١٦) الأطراف على الصحيحين (في علم الحديث مخطوط) لأبي مسعود ابراهيم بن محمد بن عبيد الدمشقي ت ٤٠٠هـ — وقيل ٤٠١هـ — كما في ص ٦٤٠ .

(١٧) الإقناع لطالب الانتفاع . في فقه الامام احمد بن حنبل في (علم الفقه) . لأبي النجا شرف الدين موسى المعروف بالحجاوي . ت ٩٦٨هـ — كما في ص ٢٠٧ .

(١٨) الأمالي . (في علم الحديث) لعبد الرحيم بن الحسين المعروف بالعراقي (نقلا عن فيض القدير للمناوي) . ت ٨٨٥هـ — كما في ص ٢٠٧ ، ٦٧٥ .

(١٩) الإنصاف • في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الامام احمد بن حنبل (في الفقه) لعلی بن سلیمان المعروف بللمرداوي . ت ٨٨٥ هـ كما في ص ٢٠٧ ، ٦٧٥ .

(٢٠) أنوار التنزيل وأسرار التأويل (المعروف بتفسير البيضاوي) (في علم التفسير) لناصر الدين ابي سعيد عبد الله بن عمر الشيرازي . ت ٦٨٥ هـ وقيل غير ذلك كما في ص ٣١٧ .

(٢١) أوجز السير لخير البشر • (في السيرة) . لأحمد بن فارس الازي ت ٣٩٥ هـ كما في ص ٣٧٢ .

(٢٢) الاستيعاب في معرفة الأصحاب . (في التراجم وتاريخ الرواه) لعمر بن يوسف ابن عبد الله النمري المشهور بابن عبدالبر . ت ٤٦٣ هـ وقيل ٤٦٠ هـ كما في ص ١٦٩ ، ٦٠٩ .

(٢٣) كتاب البدع والحوادث • (في علم العقيدة) . لأبي بكر محمد بن الوليد المعروف بابن أبي رندقه الطرطوشي . ت ٥٢٠ هـ كما في ص ٩٠ ، ٩٢ ، ٥٣٥ .

(٢٤) تبين الحقائق شرح كثر الدقائق • (في علم الفقه) . لعثمان بن علي الحنفي الزيلعي . ت ٧٤٣ هـ كما في ص ٤٤٢ .

(٢٥) تجريد التوحيد (في علم العقيدة) . لأحمد بن علي بن عبد القادر المقرئزي . ت ٨٤٥ هـ كما في ص ٢٠٦ .

(٢٦) الترغيب والترهيب من الحديث الشريف (في الحديث) . لعبد العظيم بن عبد القوي المعروف بالمنذري . ت ٦٥٦ هـ — كما في ص ٦٥١ ، ٦٥٢ .

(٢٧) التعريف والاعلام فيما أهم في القرآن من الاسماء والاعلام . (عن كتاب الفوائد لابن قيم الجوزية) لعبد الرحمن بن عبد الله الخثعمي المعروف بالسهيلى ت ٥٠٨ هـ — كما في ص ٢٧٠ .

(٢٨) تفسير البحر المحيط . (في علم التفسير) . لمحمد بن يوسف المعروف بأبي حيان الأندلسي . ت ٧٤٥ هـ — كما في ص ٢٨٨ ، ٣٢٠ .

(٢٩) تفسير القرآن العظيم مسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين . (في علم التفسير) لعبد الرحمن بن محمد بن ادريس الرازي المعروف بأبي حاتم . ت ٣٢٧ هـ — وقد أكثر من النقل عنه كما في ص ٣٢٧ ، ٦٧٦ .

(٣٠) التفسير القيم . لمحمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية . ت ٧٥١ هـ — (بالواسطة) كما في ص ١٢٩ ، ٣١١ ، ١٦٥ ، ١٧٣ ، ٣٨ .

(٣١) التفسير الكبير المسمى بمفاتيح الغيب . (في التفسير) . لمحمد بن عمر البكري المعروف بفخر الدين الرازي . ت ٦٠٦ هـ — كما في ص ٣١٤ .

(٣٢) تهذيب الآثار . (في الحديث) ولم يكتمل بعد . لمحمد بن جرير بن يزيد الطبري ت ٣١٠ هـ — كما في ص ٦٣١ .

(٣٣) التوبيخ . (في الآداب) . لعبد الله بن محمد بن جعفر المعروف بابي الشيخ الاصبهاني . ت ٣٦٩ هـ — كما في ص ٦٣٢ .

(٣٤) جامع المسانيد . (في علم الحديث) . لعبد الرحمن بن علي بن محمد القرشي المعروف بابن الجوزي . ت ٥٩٧ هـ . وقد ذكره المؤلف ويظهر انه نقل من غيره كما في ص ٦٧٣ .

(٣٥) الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان (في علم التفسير) لمحمد بن أحمد الانصاري المعروف بللقراطي . ت ٦٧١ هـ — كما في ص ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٩ .

(٣٦) الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ويسمى الداء والدواء (في علم العقيدة) . لمحمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزيه . ت ٧٥١ هـ — كما في ص ٤١٤ ، ٤٢٤ .

(٣٨) ديوان البرعي . (في الشعر) . لعبد الرحيم بن أحمد البرعي . ت ٨٠٣ هـ — وقد نقل عنه جملة من الأبيات الشركيه كما في ص ١٩٧ ، ١٩٨ .

(٣٩) ديوان البوصيري (في الشعر) . نظم محمد بن سعيد البوصيري ت ٦٩٦ هـ — وقد نقل منها عدة أبيات كما في ص ١٩٢ ، ٢٨١ ، ٣٦٠ .

(٤٠) روضة المحبين ونزهة المشتاقين . (في علوم الدين) . لمحمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزيه . ت ٧٥١ هـ — كما في ص ٤٢٣ .

(٤١) رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم .

(٤٢) (في علم الحديث) لمحي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف المعروف بالنووي . ت ٦٧٦ هـ - كما في ص ٤٠٧ .

(٤٣) سنن الدار قطني . (في علم الحديث) . لعلي بن عمر الدار قطني . ت ٣٨٥ هـ . وقد نقل عنه في مواضع كما في ص ١٢٩ ، ٥١٩ .

(٤٤) سنن الدارمي . (في علم الحديث) . لعبد الله بن عبد الرحمن السمرقندي . ت ٢٥٥ هـ - كما في ص ٤٥٩ .

(٤٥) سنن سعيد بن منصور . (في علم الحديث) لسعيد بن منصور بن شعبة الخراساني المكي ت ٢٢٧ هـ - كما في ص ٧٤ .

(٤٦) السيرة النبوية . (في علم السيرة والتاريخ) . لعبد الملك بن هشام المعافيري ت ٢١٣ هـ - وقيل ٢١٨ هـ - كما في ص ٧٣ ، ٢٦٤ ، ٧٨

(٤٧) السيرة النبوية . (في علم السير والتاريخ) لمحمد بن اسحاق المطلي بالولاء . ت ١٥١ هـ - وقيل غير ذلك كما في ص ٧٨ .

(٤٨) شرح السنة (في علم الحديث) للحسين بن مسعود المشهور بالبغوي . ت ٥١٦ هـ - كما في ص ١٣٦ ، ٤٣٣ ، ٦٥٤ .

(٤٩) شرح درر البحار . (في علم الفقه) . بواسطة شرح كتر الدقائق المسمى بالنهر الفائق شرح كتر الدقائق . لزين الدين ابن نجيم الحنفي . ت ١٠٠٥ هـ - كما في ص ١٥٢ .

- ٥٠) شفاء السقام في زيارة خير الأنام ؟ . لتاج الدين عبد الوهاب بن علي . ت ٧٢٧هـ - وقيل ٧٢٨هـ . وقد ذكر كلامه ولم ينص عليه كما في ص ٢١٠ .
- ٥١) الصارم المنكي في الرد على السبكي . (في علم العقيدة) . لمحمد بن أحمد بن عبد الهادي . ت ٧٤٤هـ - كما في ص ٢١٠ ، ٤٩٧ .
- ٥٢) صحيح البرقاني . (في علم الحديث) لأحمد بن محمد الخوارزمي المعروف بالبرقاني . (ولم أقف عليه) كما في ص ٥٥٢ .
- ٥٣) الضعفاء الكبير (في علم الحديث) . لمحمد بن عمرو بن موسى المعروف بالعقيلي ت ٣٢٢هـ - كما في ص ٤٥٦ .
- ٥٤) العلل المتناهية في الاحاديث الواهية (في علم مصطلح الحديث) . لعبدالرحمن بن علي بن الجوزي . ت ٥١٠هـ - كما في ص .
- ٥٥) العلل في الحديث . (في علم الحديث) . لمحمد بن عيسى بن سورة المعروف بالترمذي . ت ٢٧٩هـ - كما في ص ٥٩٨ .
- ٥٦) عيون المسائل ويسمى الخلاف الصغير أو رؤوس المسائل . (في علم الفقه) لمحفوظ بن احمد الكلوداني . ت ٥١٠هـ - كما في ص ٦٣٢ .
- ٥٧) الفتاوى البزازية . (في علوم الدين) . للحسن بن منصور الحنفي المعروف بقاضي خان . ت ٥٩٢هـ - كما في ص ٢١١ .
- ٥٨) الفروع . (في علم الفقه) . لمحمد بن مفلح المقدسي المعروف بابن مفلح . ت ٧٦٣هـ - كما في ص ٢٠٧ .

(٥٩) الفوائد . (في علم الحديث) . لأحمد بن جعفر بن حمدان المعروف بالقطيعي ت ٣٦٨ هـ — كما في ص ٦٠٥ .

(٦٠) القرى لقاصدي أم القرى . (في علم الفقه في المناسك) . لأحمد بن عبد الله بن محمد المعروف بمحب الدين الطبري . ت ٦٩٤ هـ — كما في ص ٤٦٦ .

(٦١) الكافي في فقه الامام المبجل أحمد بن حنبل (في علم الفقه) . لموفق الدين عبد الله بن قدامه المقدسي . ت ٦٢٠ هـ — كما في ص ٥٧٧ ، ٥٧٨ .

(٦٢) الكبائر . (في علم العقيدة) . لمحمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية ت ٧٥١ هـ — وقد نقل عنه في موضع . (بواسطة تنبيه الغافلين . لابن النحاس) ولم أقف عليه . كما في ص ٢٠٧ ، ٢٠٨ .

(٦٣) الكبائر ويسمى تنبيه الغافلين في معرفة الكبائر والصغائر . (في علم العقيدة) لأحمد بن ابراهيم الدمشقي المعروف بابن النحاس . ت ٨١٤ هـ — كما في ص ٢٠٧ .

(٦٤) الكبائر (في علم العقيدة) . لمحمد بن عثمان بن قايمز التركماني المعروف بالذهبي . ت ٧٤٨ هـ — كما في ص ٥٩٨ .

(٦٥) كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث . (في علم العقيدة) . لعبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم المعروف بأبي شامه . ت ٦٦٥ هـ — كما في ص ٩٠ ، ٩٢ ، ٥٣٥ .

(٦٦) كتاب الفنون • (في علوم الدين) . لأبي الوفاء علي بن عقيـل

الحنبلي ت ٥١٣ هـ (بالواسطة) • كما في ص ٢٠٤ .

(٦٧) (ضمن) مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلـيم المعروف

بإبن تيمية (في علوم الدين) • ت ٧٢٨ هـ جمع وترتيب الشيخ عبد

الرحمن بن قاسم ت ١٣٩٢ هـ (بالواسطة) كما في ص ٧٥ ، ١٠٤ ،

١٥٨ ، ٢٢٠ ، ٤٣٢ ، ٥٠٨ ،

(٦٨) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز • (في علم التفسـير) .

لعبد الحق بن غالب المعروف بابن عطيه الاندلسي . ت ٥٤١ هـ —

وقيل غير ذلك كما في ص ٢٢٢ ، ٢٦٧ .

(٦٩) المحكم والمحيط الأعظم في لغة العرب • (في علم اللغة) . لعلي بن

اسماعيل الاندلسي المعروف بابن سيده . ت ٤٥٨ هـ كما في ص

٦٣٩ .

(٧٠) المختارة • (في علم الحديث) . لضياء الدين محمد بن عبد الواحد

بن أحمد . ت ٦٤٣ هـ كما في ص ٤٩٥ ، ٤٩٨ .

(٧١) المستدرک على الصحيحين • (في علم الحديث) لأبي عبد الله

الحاكم النيسابوري . ت ٤٠٥ وقيل ٤٠٣ هـ كما في ص ١٨٢ ،

٢٤٣ .

(٧٢) المسند • (في الحديث) . لأحمد بن علي بن المثنى المعروف

بالموصلـي . ت ٣٠٧ هـ كما في ص ٨٤ ، ٦٥١ .

(٧٣) المسند • (في الحديث) . للإمام أحمد بن حنبل . ت ٢٤١ هـ —
كما في ص ١٨٣ ، ٤٣٤ ، ٥٢٦ .

(٧٤) المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في
سندها ولا ثبوت جرح في ناقلها المعروف بصحيح ابن حبان لحمد
بن حبان بن أحمد المعروف بابن حبان . ت ٣٤٥ هـ . (في علم
الحديث) . وقد رتبته الامير علاء الدين الفارسي ت ٧٣٩ هـ وسمه
الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان كما في ص ٤٣٦ .

(٧٥) المعجم الكبير • (في علم الحديث) لسليمان بن أحمد الطبراني
المعروف بالطبراني . ت ٣٦٠ هـ كما في ص ٢٣١ ، ٢٥٣ ، ٤٨١ .

(٧٦) المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج • (في علم الحديث) .
ليحي بن شرف بن مري النووي . ت ٦٧٧ هـ . وقد اكثر من النقل
عنه في عدة مواضع كما في ص ٦٤٢ ، ٩٧ ، ٢٦٦ ، ٥٦٧ .

(٧٧) الموطأ • (في علم الحديث) للإمام مالك بن أنس بن أبي عامر .
ت ١٧٩ هـ كما في ص ١٤٣ ، ٥١٣ .

ثالثا : كتب استفاد منها المؤلف ولم ينص على تسميتها ، ولكن وجدت نفس النص الذي أورده المؤلف أو قريبا منه في بعض المصادر التي سبق تأليفها عصر المؤلف ، مما يغلب على الظن أنه استفاد منها:-

(٧٨) الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث . (في مصطلح الحديث) لعماد الدين اسماعيل بن ابي حفص المعروف بابن كثير. ت ٧٧٤هـ ولم ينسبه المؤلف ولكن اظن انه استفاد منه كما في ص ٩٢

(٧٩) بدائع الفوائد . (في مختلف العلوم) . لمحمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية . ت ٧٥١هـ . كما في ص ١٧٢ ، ٢٧٠ .

(٨٠) البداية والنهاية . (في التاريخ والسير) . لعماد الدين اسماعيل بن عمر المعروف بابن كثير . ت ٧٧٤هـ ولم ينص عليه لكن اظن أنه استفاد منه كما في ص ٧٦ ، ٧٧ ، ١٢٧ ، ٣٠٢ ، ٤٥٧ ، ٥٤٦ .

(٨١) البيان والتحصيل لما في المستخرجة من التوجيه والتعليل . (في الفقه) . لأبي الوليد ابن رشد القرطبي . ت ٥٢٠هـ — كما في ص ٤٤٢ .

(٨٢) بيان الوهم و الإيهام الواقعين في كتاب الأحكام (في علم الحديث) . لعلي بن محمد بن عبد الملك بابن القطان ت ٦٢٨هـ — كما في ص ١٥٩ .

(٨٣) تاريخ بغداد . أو مدينة السلام (في التاريخ والسير) . لأحمد بن علي بن الخطيب البغدادي . ت ٤٦٣ هـ — وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه كما في ص ٤٧٤ ، ٥٥٢ .

(٨٤) التاريخ الكبير . (في التراجم وتاريخ الرواه) لمحمد بن إسماعيل البخاري . ت ٢٦٥ هـ — وقد استفاد منه المؤلف في الحكم على رجل ولم ينص عليه كما في ص ١١٩ ، ١٣٤ ، ٤٩٨ ، ٦٠٩ .

(٨٥) التبصرة والتذكرة . (في مصطلح الحديث) لعبد الرحيم بن الحسين العراقي . ت ٨٠٦ هـ — (بالواسطة) كما في ص ٤٥٧ .

(٨٦) تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي . (في علم الحديث) . لعبد الرحمن بن ابي بكر . ت ٩١١ هـ — وقد استفاد منه ولم ينص عليه كما في ص ١٤٣ ، ٤٥٥ .

(٨٧) ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام الإمام ملك . (في علم التراجم والسير) لعياض بن موسى بن عياض المعروف بالقاضي عياض . ت ٥٤٤ هـ . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه كما في ص ٩١ .

(٨٨) تفسير ابن جريج . (في علم التفسير) . لعبد الملك بن عبد العزيز المعروف بابن جريج كما في ص ٧٤ .

(٨٩) تقريب التهذيب . (في علم الحديث في الجرح والتعديل) . لأحمد بن علي حجر العسقلاني ت ٨٥٢ هـ . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه كما في ص ٤٦٠، ٨٥ .

(٩٠) تلخيص كتاب الاستغاثة (المعروف بالرد على البكري ومعه الرد على الاخنائي) (في العقيدة) . لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم المشهور بابن تيمية . ت ٧٢٨ هـ . وقد نقل منه المؤلف في مواضع كما في ص ١٧١ ، ٤٥٩ ، ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٧ ، ٥١٨ . ولم ينص عليه المؤلف .

(٩١) تنبيه الغافلين من أعمال الجاهلين وتحذير السالكين عن أعمال الجاهليه . لأحمد بن ابراهيم بن محمد الدمشقي المعروف بابن النحاس . ت ٨١٤ هـ . كما في ص ١١٥ .

(٩٢) تهذيب الكمال في اسماء الرجال . (في علم الحديث) . لجمال الدين بن الحجاج يوسف المعروف بالمزني . ت ٧٤٢ هـ . كما في ص ٦٢٢ .

(٩٣) تهذيب اللغة . (في علم اللغة) . لابي منصور أحمد الأزهرى . ت ٣٧٠ هـ . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه كما في ص ١١٤ .

(٩٤) جامع الأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم . (في علم الحديث) . لأبي السعادات المبارك بن محمد الاثير الجزري ت ٦٠٦ هـ . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه . كما في ص ٥٨٢ .

(٩٥) الجامع الصغير في الحديث . (في علم الحديث) لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي . ت ٩١١ هـ — كما في ص ٢٤٧ .

(٩٦) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء . (في التراجم والسير) لأحمد بن عبد الله المعروف بأبي نعيم الاصفهاني . ت ٤٣٠ هـ — . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه كما في ص ١٠٧ ، ٤٥٧ ، ٦٥٩ .

(٩٧) دلائل النبوة . (في علم العقيدة) . لأحمد بن الحسين البيهقي . ت ٤٥٨ هـ — وقد استفاد منه ولم ينص عليه كما في ص ٦١٠ .

(١٠٠) الديباج المذهب في أعيان علماء المذهب . (في التراجم) . لإبراهيم بن نور الدين المعروف بابن فرحون اليعمري . ت ٧٩٩ هـ — . وقد استفاد منه المؤلف ولم يذكره كما في ص ٩١ ، ٩٢ .

(١٠١) ديوان عبد الله بن المبارك بن وضاح . (في الشعر) . (بالواسطة) . ت ١٨١ هـ — وقد ذكر بيتا له في موضع واحد كما في ص ٥٥٩ .

(١٠٢) الرد على الأحنائي . (في علم العقيدة) لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم المعروف بابن تيمية . ت ٧٢٨ هـ — كما في ص ٤٥٩ .

(١٠٣) الرسالة السنية . (في علم العقيدة) . لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم المعروف بابن تيمية . ت ٧٢٨ هـ — كما في ص ٢٠٥ .

(١٠٤) زاد المسير . في علم التفسير . لعبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي . ت ٥٩٧ هـ — . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه كما في ص ٧٤ ، ٣١٣ .

- ١٠٥) السنة • (في علم الحديث) . لأحمد بن محمد بن هانئ المعروف
بإبي بكر الأثرم . ت حدود ٢٦٠هـ - كما في ص ٦٧٠ .
- ١٠٦) السنن الكبرى • (في علم الحديث) . لأحمد بن الحسين بن علي
البيهقي . ت ٤٥٨ هـ - كما في ص ٧٧ .
- ١٠٧) السنن الكبرى • (في علم الحديث) لأحمد بن شعيب المعروف
بالنسائي . ت ٣٠٣هـ - كما في ص ٧٧ .
- ١٠٨) سؤلات حمزة بن يوسف السهمي للدارقطني وغيره من المشائخ
في الجرح والتعديل • (في علم الحديث) . ت ٣٨٥ هـ - وقد انقل
عنه ولم ينص عليه كما في ص ٦٥٣ .
- ١٠٩) سير اعلام النبلاء . (في علم التراجم والسير) . لمحمد بن أحمد بن
عثمان المعروف بالذهبي . ت ٧٤٨ هـ . وقد استفاد منه ولم ينص
عليه كما في ص ٧٦ ، ٨٥ ، ١٠٧ ، ٣٦٦ ، ٤٤٠ ، ٦٥٩ .
- ١١٠) شرح الزرقاني على موطا مالك . المسمى أبهج المسالك بشرح
موطا الإمام مالك (في علم الحديث) . لمحمد بن عبد الباقي المالكي
المعروف بالزرقاني . ت ١١٢٢ هـ - كما في ص ٢٧٣ ، ٤٦٠ .
- ١١١) شرح الفقه الاكبر . (في علم العقيدة) . لعلي بن سلطان الهروي
المعروف بملا . ت ١٠١٤ هـ - كما في ص ١٦٧ .
- ١١٢) شرف أصحاب الحديث (في علم الحديث) . لأحمد بن علي بن
ثابت المعروف بالخطيب البغدادي . ت ٤٦٣ هـ . - كما في ص
٥٦٧ .

(١١٣) شعب الإيمان (في علم الحديث) . لأحمد بن الحسين بن علي

المعروف بالبيهقي ت ٤٥٨ هـ - كما في ص ٤٦٢ .

(١١٤) الشفا بتعريف حقوق المصطفى . (في علم الشمائل والسير

والمغازي) . لعياض بن موسى المعروف بالقاضي عياض . ت ٥٤٤

هـ - كما في ص ٥٠٨ ، ٥٠٩ .

(١١٥) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية . (في علم اللغة) . لاسماعيل

بن حماد التركي المعروف بالجوهري . ت ٣٩٣ كما في ص ٥٢٧ ،

. ٥٤٨ .

(١١٦) العبر في خبر من غير (في علم السير والتراجم) . لمحمد بن احمد

بن عثمان المعروف بالذهبي . ت ٧٤٨ هـ - كما في ص ٥٢٠ .

(١١٧) العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية . (في علم السير

والتاريخ) لمحمد بن أحمد المعروف بابن عبد الهادي . ت ٧٤٤ هـ .

وقد استفاد منه المؤلف في ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية في موضع

واحد كما في ص ٣٣٨ .

(١١٨) عمل اليوم والليلة . (في علم الحديث) . لأحمد بن محمد بن

اسحاق الدينوري المعروف بابن السني . ت ٣٦٤ هـ - كما في ص

٢٤٥ ، ٢٠٩ .

(١١٩) غاية المنتهى في الجمع بين الإقناع والمنتهى . (في علم الفقه) .

لمرعي بن يوسف الكرمي المقدسي . ت ١٠٣٣ هـ - وقد ذكره

المصنف واستفاد منه في موضعين كما في ص ٢٠٧ ، ٤٣٩ .

- ١٢٠) الفائق في غريب الحديث (في علم اللغة) . لمحمود بن عمر الخوارزمي المعروف بالزمنخشي . ت ٥٣٨ هـ - كما في ص ١١٢ ، ٦٣١ .
- ١٢١) فتح الشذي في شرح جامع الترمذي (في علم الحديث) لمحمد بن محمد بن محمد اليعموري المعروف بابي الفتح اليعمري . ت ٧٣٤ هـ - كما في ص ٦٤٥
- ١٢٢) فضل الصلاة على النبي ﷺ . (في علم الحديث) . لإسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل الازي . ت ٢٨٢ هـ - كما في ص ٤٩٨ ، ٥٠١ .
- ١٢٣) فضل علم السلف على علم الخلف . (في علم العقيدة) . لعبد الرحمن بن أحمد المعروف بابن رجب الحنبلي . ت ٧٩٥ هـ - كما في ص ٦٧١
- ١٢٤) القصيدة النونية المسماة : (الكافية الشافية في انتصار الفرقة الناجية) . (في العقيدة) لمحمد بن ابي بكر المعروف بين قيم الجوزيه . ت ٧٥١ وقد ذكر منها بيتا واحدا كما في ص ٤٥٨ .
- ١٢٥) الكامل في التاريخ . (في علم التاريخ والسير) . لعلي بن ابي الكرم المعروف بابن الاثير كما في ص ٣٨٤ ، ٤٩٣ ، ٢٤٤ .
- ١٢٦) الكامل في ضعفاء الرجال . (في علم مصطلح الحديث) . لابن عدي بن محمد بن ابي احمد الجرجاني . ت ٣٦٥ هـ - كما في ص ١١١ ، ٤٩٣ .

(١٢٧) كتاب الأضداد . (في علم اللغة) . لمحمد بن القاسم الأنباري . ت ٣٢٨هـ . وقد استفاد منه في موضع ولم ينص عليه كما في ص

. ٦٧١ .

(١٢٨) كتاب الأم . (في الفقه) . للإمام محمد بن إدريس المعروف بالشافعي . ت ٢٠٤هـ . وقد استفاد منه ولم ينص عليه . كما في ص

. ٤٤٠ ، ٤٣١ .

(١٢٩) كتاب الثقات (في علم الحديث في الجرح والتعديل) لأبي حاتم محمد بن حبان البستي . ت ٣٥٤هـ . وقد استفاد منه ولم ينص عليه

كما في ص ٤٦٩ .

(١٣٠) كتاب الزهد . (في الأدب والزهد) للإمام أحمد بن حنبل . ت

٢٤١هـ . كما في ص ١٨٥ .

(١٣١) كتاب العظمة . (في علم الحديث) . لعبد الله بن محمد بن جعفر

بن حيان المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني . ت ٣٦٩هـ . وقد استفاد

منه في موضع ولم ينص عليه كما في ص ٣٠٣ .

(١٣٢) كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين . (في علم

الحديث في الجرح والتعديل) لأبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد

البستي . ت ٣٥٤هـ . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص كما في ص

. ٢٤٤ ، ١٠٦ ، ١٠٥ .

(١٣٣) كتاب المغازي • (في علم السير والتاريخ) لمحمد بن عمر بن واقد السهمي المعروف بالواقدي . ت ٢٠٧ هـ — كما في ص ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٥٧ .

(١٣٤) الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار • لعبد الله بن محمد المعروف بابن أبي شبيه . ت ٢٣٥ هـ — كما في ص ٥٠٧ ، ٦٦٨ ، ٦٦٩ .

(١٣٥) الكلام على حقيقة الإسلام والايمان . (في علم العقيدة) . لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم المعروف بابن تيمية . ت ٧٢٨ هـ — كما في ص ٣٣٨ .

(١٣٦) الكنى والأسامي • (في علم التراجم وتاريخ الرواه) . لمحمد بن أحمد الوراق المعروف بالدولابي . ت ٣٢٠ هـ — كما في ٢٧٦ .

(١٣٧) لباب التأويل في معاني التنزيل • (في علم التفسير) . لعلي بن محمد بن ابراهيم الشيعي المعروف بالخازن . ت ٧٤١ هـ — وقيل غير ذلك . وقد نقل عنه المؤلف ولم ينص عليه كما في ص ٥٢٩ .

(١٣٨) مجاز القرآن (في علوم القرآن) لمعمر بن المثنى التيمي المعروف بأبي عبيدة . ت ٢٠٩ هـ — كما في ص ٤٨٣ كما في ص ٢٠٩ ، ٢٤٥ .

(١٣٩) المجموع شرح المذهب • (في علم الفقه) . لمحي الدين يحيى بن شرف النووي . ت ٦٧٧ هـ — كما في ص ٤٤١ هـ .

(١٤٠) المحلى • (في علم الفقه) . لعلي بن أحمد بن سعيد بن حزم ت ٤٥٦ هـ — كما في ص ٦٤٦ .

(١٤١) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين في (السلوك) . لمحمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية . ت ٧٥١ هـ — . كما في ص ١٠٧ ، ٢١٠ ، ٤٢٣ .

(١٤٢) المدونة الكبرى . (في علم الفقه) . للإمام مالك بن انس بن أبي علمر .
ت ١٧٩ هـ وقيل غير ذلك كما في ص ٥١٨ .

(١٤٣) مراتب الإجماع . في العبادات والمعاملات والاعتقادات (في علمى الفقه
والعقيدة) لعلي بن أحمد بن سعيد المعروف بابن حزم . ت ٤٥٦ هـ كما
في ص ٦٣٤ .

(١٤٤) المراسيل . (في علم الحديث) . لسليمان بن الاشعث السجستاني الازدي
ت ٢٧٥ هـ كما في ص ٦٦٨ .

(١٤٥) مسائل الإمام أحمد . (في علم الفقه) . رواية إسحاق بن إبراهيم بن
هاني النيسابوري . ت ٢٥٧ هـ . وقد استفاد منه المؤلف ولم ينص عليه
كما في ص ٤٧٣ ، ٦٦١ .

(١٤٦) مسند البزار ويسمى البحر الزخار . (في علم الحديث) لأحمد بن عمر
بن عبد الخالق العتكي . ت ٢٩٢ هـ المعروف بالبزار كما في ص ١٨٤
(١٤٧) مشكاة المصابيح . (في علم الحديث) لمحمد بن عبد الله المعروف
بالخطيب التبريزي ت ٧٣٧ هـ . وقد استفاد منه في مواضع ولم ينص عليه
كما في ص ٥٩٦ .

(١٤٨) مشكل الآثار . (في علم الحديث) لأحمد بن محمد بن سلامه الازدي
المعروف بالطحاوي ت ٣٢١ هـ كما في ص ١٥٩ .

(١٤٩) المصنف . (في علم الآثار) . لعبد الرازق بن همام الصنعاني . ت ٢١١
هـ كما في ص ٥٠٧ .

(١٥٠) معالم السنن في شرح كتاب السنن لابي داود . (في الحديث) . لأحمد
بن محمد بن ابراهيم المعروف بالخطابي . ت ٣٨٨ هـ . وقد استفاد منه
المؤلف في موضع ولم ينص عليه كما في ص ٦٣٩ .

(١٥١) معجم الطبراني الاوسط . (في علم الحديث) . لسليمان بن احمد الطبراني ت ٣٦٠هـ - كما في ص ٦٥٢ .

(١٥٢) المغني . (في علم الفقه) . لموفق الدين محمد بن عبد الله بن قدامه . ت ٦٢٠هـ - وقد استفاد منه في مواضع كما في ص ١٦٠ ، ٤٣٨ ، ٦٥٠ .

(١٥٣) مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والارادة . (في علم العقيدة) . لمحمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزيه . ت ٧٥١هـ - كما في ص ٦٥٦

(١٥٤) ميزان الاعتدال في نقد الرجال . في علم الحديث في الجرح والتعديل . لمحمد بن أحمد بن عثمان المعروف بالذهبي . ت ٧٤٨هـ - وقد استفاد المؤلف منه ولم ينص عليه كما في ص ١١١ ، ٢٤٤ ، ٤٩٣ ، ٤٩٧ .

رابعا : كتب أشار أو أحال عليها المؤلف ولم ينقل منها أو نقل عنها بالواسطة ولم أقف على بعضها : -

(١٥٥) أحال على كتاب الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان . (في علم العقيدة) لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم المعروف بابن تيمية . ت ٧٢٨هـ - كما في ص ٦٢١ .

(١٥٦) ذكر أبياتا من الشعر ولم يعزها لقائلها . (ولم أقف على قائلها) كما في ص ٤٢٣ ، ٢٠٠ .

(١٥٧) ذكر كتاب المبسوط . (في علم الفقه) لإسماعيل بن اسحق بن اسماعيل بن حماد الجهمي ت ٢٨٢هـ - (ولم أقف عليه) كما في ص ٥١٨ .

(١٥٨) ذكر كتاب سراج المريدين (ولم أقف عليه) (أظنه في العقيدة) .
محمد بن عبد الله المعافيري المعروف بابن العربي . ت ٥٤٣ هـ . وقد ذكره المؤلف باسمه ولم ينقل عنه كما في ص ٢٢٠ .

(١٥٩) ذكر كتاب التذكرة . للمرشدي (ولم أقف عليه ولم أتبين مؤلفه) كما في ص ١٥٤ .

(١٦٠) ذكر كتاب الجلاب . (في علم الفقه) . (ولم أقف عليه ولا على مؤلفه ، وأظنه لبعض الأحناف) . كما في ص ٥١٨ .

(١٦١) ذكر كتاب القواطع (بواسطة الفروع) ولم أقف عليه كما في ص ٢٠٧ .

(١٦٢) ذكر كتاب خلاصة الدلائل في تنقيح المسائل . (لعله في علم الفقه)
لعلي بن أحمد بن مكّي الرازي (ولم أقف عليه) كما في ص ٤٤٣ .

(١٦٣) ذكر كتاب المسائل . للفضل بن زياد (ولم أقف عليه) كما في ص ٤٧٣ ،
٦٦٧ .

(١٦٤) ذكر كتاب كشف الشبهات ، (في علم العقيدة) . لشيخ الاسلام
محمد بن عبد الوهاب التميمي . ت ١٢٠٦ هـ . ولم ينقل عنه كما في ص
٢٣٥ .

(١٦٥) نقل عن (يوسف بن أحمد الدينوري المعروف بإبن كج) . الذي قتلته
الحراميه سنة ٤٠٥ هـ من رمضان . وجعفر بن يحيى جعفر المعروف
بالظهير التزمني ت ٦٨٢ هـ . والنعمان بن ثابت الكوفي الامام ابو حنيفة
ت ١٥٠ هـ . يعقوب بن ابراهيم بن حبيب صاحب أبي حنيفة المعروف
بأبي يوسف . ت ١٨٢ هـ . واحمد بن محمد البغدادي المعروف بالقدوري

. ت ٤٢٨ هـ . وعبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم الملقب بسُلطان العلماء المعروف بالعز بن عبد السلام. ت ٦٦٠ هـ . ويحي بن معين بن عون الغطفاني . مولاهم المعروف بابن معين ت ٢٣٣ هـ . واحمد بن حمدان الدمشقي المعروف بالاذرعي ت ٧٨٣ هـ . بواسطة كتاب إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان (في علم العقيدة). لمحمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزي . ت ٧٥١ هـ وقد استفاد منه المؤلف كثيرا كما سبق ذكره في القسم الأول من مصادر المؤلف .

(١٦٦) نقل عن ابن شاهين. (في علم الحديث) وهو عمر بن أحمد بن عثمان . ت ٣٨٥ هـ . (ولم أقف عليه) كما في ص ٢٣٧ .

١٦٧ نقل عن التوربشتي واسمه شهاب الدين أبو عبد الله فضل الله . ت ٦٠٠ هـ . (ولم أقف عليه) كما في ص ٥٤٣ .

(١٦٨) نقل عن الحافظ العراقي . عبد الرحيم بن الحسين . ت ٨٠٦ هـ .
١٦٩ (بواسطة سير أعلام النبلاء محمد بن احمد بن عثمان المعروف بالذهبي)
كما في ص ٢٣٩ .

(١٧٠) نقل عن محمد بن عبد الرحمن السخاوي. ت ٩٠٢ هـ . ومحمد بن مظفر الدين الشافعي المعروف بالخلخالي . ت ٧٤٥ هـ . وحמיד بن مخلد بن قتيبة الخراساني المعروف بابن زنجويه) ت ٢٥١ هـ . (ولم أقف عليه) . كما في ص ٦٦٣ .

المطلب السادس : أهمية الكتاب ومزاياه :

إن لهذا الكتاب أهمية كبيرة يمكن إجمالها في الآتي :

١- يعد كتاب تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد مرجعا في مسائل الاعتقاد التي لها صلة بتوحيد الألوهية ، فلا تجد عالما ولا متعلما في ديار نجد وما جاورها ، في الغالب إلا ويرجع إليه ، وما ذاك إلا لأهميته العلمية . ومن ينظر إلى عدد الآيات والأحاديث والآثار الواردة في الكتاب ، يدرك ذلك لا محالة، وخصوصا إذا أمعن النظر في تنزيلها على المسائل ، ويبان ما صح عن رسول الله صلي الله عليه وسلم وصحابته وما لم يصح .

٢- إضافة إلى ذلك عناية العلماء بهذا الكتاب فهذا العلامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن قام بتلخيصه وإكمال شرح ما لم يشرحه المؤلف في آخر الكتاب في كتابه: (فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد) ، والعلامة الشيخ صديق حسن خان ينقل منه نصوصا كثيرة جدا في كتابه الممتع (الدين الخالص) ، والعلامة الشيخ سعد بن عتيق يجمع بين التيسير والفتح ويخلص منه بكتاب : (إبطال التنديد باختصار شرح كتاب التوحيد)

وما زال العلماء من هذا العصر يستفيدون من كتابه - رحمه الله - ويدرسونه في المساجد وغيرها .

٣- حسن السياق والترتيب عند شرحه للآيات والأحاديث والآثار ، أو لكلام المصنف - رحمه الله تعالى - ، وقد تقدم شيىء من ذلك في منهج المؤلف .

٤- طرحه لشبهات الخصوم مع أدلتهم ثم جوابه عليها الواحدة تلو الأخرى مستدلاً في رده عليها من القرآن العظيم وبصحيح السنة والأثر . وربما أورد شيئاً من أقوال أهل العلم المعتبرين وتقدم شيئ من ذلك في منهج المؤلف .

٥- معرفة المؤلف برجال الحديث جرحاً وتعديلاً وجمعاً لأقوالهم من مصادرها الأصلية ، وإن كان لا يبين المصادر إلا قليلاً ، وتقدم شئ من ذلك في منهج المؤلف

٦- حرص المؤلف - رحمه الله تعالى - على إيراد لفظ الحديث من مصدره الأصلي غالباً ، كما في : (باب من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما) في صفحة ٨٣ ، و (باب من الشرك النذر لغير الله) في صفحة ١٥٩ .

٧- اشتمال الكتاب على بعض التحقيقات العلمية التي ذكرت، سواء من المؤلف أو ممن نقل عنهم من أهل العلم، وجمعه لأقوال أهل العلم من المذاهب الأربعة، كما في : (باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله) في صفحة ١٣٩ ، و (باب من الشرك الاستعاذة بغير الله) في صفحة ١٧٠ ، و (باب ما جاء من التلغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف إذا عبده) في صفحة ٤٢٩ ، و (باب ما جاء في السحر) في صفحة ٥٨١ وغيرها .

٨- رصانة وسلامة لغة المؤلف .

٩- حسن أدب المؤلف مع المخالف ، كما في : (باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره) في صفحة ٢٠٣ ، وكما

في: (باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب

التوحيد) في صفحة ٥١٨ في رده على السبكي .

١٠- ترجمته لبعض الأعلام الوارد ذكرهم ترجمة مختصرة تفي

بالمقصود ، كما في صفحة ١٤٣ ، ١٦٨ ، ٢٣١ ، ٢٩٣

بعض المآخذ على الكتاب :

لا يخلو كتاب من نقص . . . فالكمال لله تعالى ولكتابه ، ويمكن

أن أخص بعض المآخذ على الكتاب في الآتي :

١- استدلال ببعض الأحاديث التي فيها مقال - وهي قليلة مبنية

على اجتهاد فيها ، كذا الظن في علماء الأمة ممن عرفوا باتباع

السنة ومنهج السلف ، والله أعلم .

٢- ينقل عن بعض أهل العلم من كتبهم ولايين اسم الكتاب

الذي نقل منه ، وأحيانا يذكر الكتاب ولا يذكر المؤلف . إلا ما

ندر . كنقله عن كتاب (اقتضاء الصراط المستقيم) لشيخ الاسلام

ابن تيمية في ص ٥٣٨ باب ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد

الأوثان ، فقد نقل عنه ولم يذكر اسم الكتاب ، وفي ص ٦٣٣ في

باب بيان شيء من أنواع السحر ذكر كتاب الفروع ولم يذكر

اسم المؤلف .

٣- في بعض الأحيان يقول المؤلف - رحمه الله تعالى - : وقال

غيره ، أو ويقال ، أو وقيل ، ونحوها . ولا يبين من القائل ، و

هذا مما درج عليه المؤلف وغيره من أهل العلم ، وإن كان الأولى ذكر القائل .

٤- في بعض الأحيان ينقل أقوال أهل العلم ثم يتصرف فيها بزيادة أو نقصان وقد لا يبين ذلك . وربما ترك شيئاً من النص وفيه فائدة يحسن ذكرها .

٥- تأخيره لترجمة من يترجم لهم عن أول ذكرهم ، ولعل فعله هذا يخرج على أنه أراد مناسبة واضحة في تأخير الترجمة ، كما اضطررت لذلك أحيانا عند ترجمتي لمن لم يترجم لهم المؤلف .

المبحث الثاني : التعريف بالنسخ الخطية للكتاب ، وفيه مطلبان :
المطلب الأول : في عدد النسخ الخطية ، ووصفها .
المطلب الثاني : في منهج التحقيق .

المبحث الثاني : التعريف بالنسخ الخطية للكتاب وفيه مطلبان

المطلب الأول : عدد النسخ الخطية ووصفها ، وهي ست نسخ

١- النسخة الأولى :

وهي محفوظة في مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض تحت رقم (٨٦/٨٣) وهي مأخوذة من مكتبة الرياض السعودية . ويرجع تاريخ نسخها إلى حياة المصنف رحمه الله تعالى ، وناسخها هو محمد نور الخراساني، وفي آخرها تملك باسم أحمد بن يحيى . وعدد أوراقها (٨٧٢) ورقة، ومتوسط عدد الأسطر (٢٠) سطرا ومتوسط عدد الكلمات في السطر (٨) كلمات . وأما صفتها : فهي نسخة جيدة وكاملة ، ومكتوبة بخط كبير وهي بقدر الكف . وقد جعلتها الأصل لكمالها ، وكونها كتبت في حياة المؤلف . وقد رمزت لها بـ (الأصل) .

٢- النسخة الثانية :

نسخة مكتبة الشيخ عبد الله بن حسن آل الشيخ - رحمه الله تعالى - ، وهي موجودة في المكتبة المركزية بجامعة أم القرى بمكة المكرمة تحت رقم (١٤٩٧) ، وتاريخ نسخها يوم الاثنين الثالث من شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٣هـ ، وأما اسم ناسخها فقد محي حتى زال بالكلية ، وعدد أوراقها (٢١٥) ورقة، ومتوسط عدد الأسطر (٢٥) سطرا ، ومتوسط عدد الكلمات في السطر الواحد (١٥) كلمة .

أما صفتها : فقد كتبت بخط نسخي ممتاز وهي كاملة الأوراق ومقابلة . وقد رمزت لها بحرف القاف (ق) .

٣- النسخة الثالثة :

وهي أيضا محفوظة في مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض برقم (٨٦/٣٦٥) بتاريخ ١٨/٤/١٣٩٢هـ وهي مأخوذة من مكتبة الرياض السعودية . ويرجع تاريخ نسخها إلى القرن الثالث عشر الهجري ، وهي من أوقاف الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي الديار السعودية في وقته - رحمه الله تعالى - . وعدد أوراقها (٥٣٨) ورقة ومتوسط عدد الأسطر (٢٢) سطرا وعدد الكلمات في السطر (١٤) كلمة . وأما صفتها : فهي نسخة جيدة ومكتوبة بخط جيد مقروء بقدر الكف ، وأولها مكتوب بخط يبدو أنه حديث ولكنها ناقصة من آخرها . وقد رمزت لها بحرف الفاء (ف) .

٤- النسخة الرابعة :

وهي محفوظة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض برقم (١٠٧٨٢/ف) ويرجع تاريخ نسخها إلى سنة ١٣١٠ هـ من يوم الخميس لثمان مضيّن من شهر جمادى الثاني . ولم يظهر عليها اسم ناسخها . وأما صفتها : فهي نسخة جيدة وكاملة ، ومكتوبة بخط جيد واضح ، وعدد أوراقها (٢٢٨ أ، ب) ورقة ، ومعدل عدد الأسطر من (٢٧) إلى (٢٣) سطرا ؛ وقد رمزت لها بحرف الميم (م) .

٥ - النسخة الخامسة :

نسخة إبراهيم بن سبيت بن محمد بن حسين بن محمد ابن حسين العجيري . وهي ضمن مخطوطات السالم في منطقة حائل بالملكة العربية السعودية . وقد انتهى من نسخها يوم السبت خمسة عشر يوماً خلت من جمادى الأولى سنة ١٣٩٨هـ (مقابلة) .

وأما صفتها : فهي نسخة جيدة وكاملة ومكتوبة بخط نسخ ممتلئ واضح ، وعدد أوراقها (٣٩٠) ورقة ومعدل الأسطر من (٢٦) إلى (٣٢) سطرًا وعدد الكلمات في السطر (١٦) كلمة وقد كتب عليها تملك باسم محمد بن فيصل ، وجعلها وقفًا لله تعالى بتاريخ ثاني شعبان سنة ١٣٩٨هـ . وقد رمزت لها بحرف السين (س) .

٦- النسخة السادسة :

وهي مطبوعة . طبع المكتب الإسلامي في بيروت الطبعة الثامنة سنة ١٤٠٩ هـ ، وقد كتب عليها أنها قوبلت على ثلاث نسخ خطية ، وقد اعتمدوا على نسخة الشيخ محمد بن مانع التي قوبل عليها في الطبعة الأولى . ثم نسخة ثانية للشيخ ابن مانع وهي ناقصة ثم نسخة الشيخ محمد بن عبد الله بن مزيد. وقد جلعت في (٧٣٧) صفحة من غير الفهارس . وهي لا تخلو من الأخطاء المطبعية ومن السقط والتقديم والتأخير في بعض المواضع .

المطلب الثاني : منهج التحقيق

ويتلخص في الآتي :

١- توثيق النص ومقابلته على النسخ الخطية (قدر الجهد والمستطاع) .

واتبعت الآتي :

(أ) اعتمدت نسخة ((الخرساني)) أصلاً ، ورمزت لها بكلمة

((الأصل)) مشيراً إلى كل ما زاد عليها من النسخ الأخرى .

(ب) كل نص وجد ولم يكن في أحد النسخ أو كان ساقطاً وضعته بين معقوفتين هكذا [] .

(ج) لم أذكر الاختلافات اليسيرة بين النسخ كوضع النقط مثل: الذي

- بالبدال المهملة - و تقاسمون بالفاء وعبد- بإسقاط الباء -

إلا إذا ترتب على ذلك اختلاف المعنى أو زيادته فإنني أبينه ،

وكذلك الكلمة التي ليس لها معنى لغة فإنني لا أثبتها .

(د) إذا شككت في كلمة فإنني أثبتها وأبين المعنى المترجح عندي

في الهامش - وأسأل الله تعالى الإصابة - .

(هـ) ما كان مخالفاً للأصل وكان صحيحاً أثبته ، وبينت ذلك في الحاشية

(و) راعيت قواعد الإملاء الحديثة ، وعلامات الترقيم ، والبدأ من

أول السطر ، دون أن أشير إلى ذلك في الهامش .

٢- جعلت النصوص التي نقلها المؤلف بين هلالين هكذا ()

مشيراً إلى عزوها عند أول ذكرها أو آخرها .

- ٣- جعلت الآيات بين قوسين مزخرفين هكذا ❁❁ .
والأحاديث والآثار بين هلالين صغيرين هكذا «» .
- ٤- عزوت الآيات القرآنية بذكر اسم السورة ورقم الآية ،
وبينت ما كان اقتباساً من بعض آية .
- ٥- خرّجت الأحاديث، والآثار وأقوال التابعين والأئمة، بالجزء
والصفحة ، واسم الكتاب ، والباب ورقم الحديث ، إن وجد على
قدر الاستطاعة والإمكان ، مقتصرًا على الصحيحين في الأحاديث
التي وردت فيهما وفي غيرها ، فإن لم يوجد فيهما ، ففي السنن
الأربعة، فإن لم يوجد فيها ففي التسعة، فإن لم يوجد فيها فمن
كتب السنة المتوفرة . وربما بينت علّة بعض أسانيد الأحاديث التي
تكلم فيها، وذلك بذكر قول ابن حجر العسقلاني _ لكونه خاتمة
الحفاظ - على الراوي وأسأل الله تعالى التوفيق والسداد .
- ٦- رجعت إلى المصادر التي نقل عنها المؤلف - رحمه الله تعالى
- سواء أكان مطبوعاً أو مخطوطاً إن وجد ، وعند الحاجة
لإكمال النص أو بيانه وتوضيحه ، أكمله من مصدره الذي نقل
منه المؤلف - في الهامش - ، وإذا لم أجد عزوت بالواسطة .
- ٧- عرّفت بالأعلام والفرق والأماكن الواردة في النص تعريفاً
مقتضياً إلا إذا دعت الحاجة للتوسع . لأن الغرض من ذلك هو
ذكر ما يستعان به - بعد الله تعالى - على فهم النص وأما
مشاهير الأعلام فإنني أشير إلى من ترجم لهم في الحاشية .

- ٨- أشرت إلى صفحات نسخة الأصل ((الأصل)) بوضع خط مائل يدل على بداية الصفحة ونهايتها هكذا / ومبيناً الصفحة واللوح (أ ، ب) ورقمها على طر الكتاب هكذا مثلاً ٣٧٣
- ٩- عزوت الأبيات الشعرية لقائلها من ديوانه إن وجد ، وإلا اكتفيت بعزوه إلى من ذكره .
- ١٠- كتبت بعض التعليقات على بعض المسائل التي تحتاج إلى مزيد بيان ، مراعيًا الاختصار حتى لا أثقل الكتاب بالحواشي .
- ١١- فسرت الكلمات الغريبة من مصادرها الأصلية ليتضح المعنى للقارئ .
- ١٢- عند الرجوع إلى أكثر من طبعة لكتاب واحد في العزو أذكر ذلك في فهرس المراجع .
- ١٣- جعلت في آخر الرسالة فهرس يستفيد منها القارئ وهي كالاتي:
- أ- فهرس الآيات القرآنية .
 - ب- فهرس الأحاديث النبوية .
 - ج- فهرس الآثار .
 - د- فهرس الأعلام .
 - هـ- فهرس الأبيات الشعرية .
 - و- فهرس الأماكن والبلدان .
 - ز- فهرس الكلمات الغريبة .
 - ح- فهرس الأديان والفرق والقبائل .
 - ط- فهرس المصادر والمراجع .
 - ي- فهرس الموضوعات .

نماذج

من نسخ مخطوط

تيسير العزيز الحميد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ
 الحمد لله الذي رضي الاسلام للمؤمنين ديناه ونصب
 الادلة على صحته وبيئها تبييناه وخرس التوحيد
 في قلوبهم فاشمرت باخلاصه فنونا وواعانهم على طمته
 هدايته منه وكفى بربك هاديا ومعيناه والحمد لله الذي
 لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم
 يكن له ولي من الدن والكره لا تكبيره الذي
 خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك
 قديرا ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم
 ولا يضرهم وكان الكافر على سبيل ضلاله واسمه
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ربوبيته
 والهيته تعالى عن ذلك علوا كبيرا الذي خلق
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى
 على العرش الرحمن فاستل به خبيره واشهد ان محمد
 عبده ورسوله ارسله بالحق شاهدا ومبشرا ونذيرا
 وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا صلى الله عليه وعلى
 واصحابه وسلم تسليما كثيرا اما بعد فهذا شرح
 لكتاب التوحيد تاليف الشيخ الامام محمد بن عبد
 الوهاب احسن الله له المكاب واجزل له الثواب
 ان شاء الله تعالى بالتبني على بعض ما تقدمه من بيان
 النوع

لقد بهم وهو غير ظالم ولو رحمهم كانت رحمة جزاهم من عذاب ولو كان لك مثل احد هيا شقق
 في صيل الله ما اولد من ذك حتى تو من بالقدركم فتعلم ان ما اصابتك لم يكن لخطئك
 وما اخطاك لم يكن ليصيبك وان كان مستحيا غير هذا دخلت النار هذا لفظ ابن ماجه
 ولفظ ابن جرير او كما ذكره المصنف الا انه قال نعمت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك نعمت انت
 حذفت ابن اليمان فقال مثل ذلك نعمت انت زيد بن ثابت فحدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ابي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في يوم من الايام في يوم من يومه قال لا يسمع
 العنسي الكذاب وعبد الله نعمت من كذبتا بعين بل ذكره بعضهم في الصحاح والزمخشري
 نسبة الى جبل الزبيدي وهو من ابناء الفرس الذين بعثهم كسرى الى اليمن قوله وقع في
 بيتي من القدر ان يسكن واصطرابي فودي الى مسكن فيه او محمد بن حنبل لو انفقست
 مثلا احد هيا ما قبله الله منك هذا عند علي بن ابي طالب الغرض لا الحد يد اوله وضا
 اتفاق ملوك السموات والارض كان ذلك حتى تو من بالقدراي بان جميع الامم
 الكائنة خيرا وشرها وحلوها ومرها ونفعها وضرها وقليلها كثيرها وكبيرها
 بقضائك وقدره وارادته ومشيئته وامره كما ذكره عن علي رضي الله عنه

بلغه مما بله على قدر
 الطاقات والامكان
 والحجج والفضل
 والاحسان وصلى الله
 على محمد وآله وصحبه

هذا اثر ما وجدته من شرح التوحيد لسليمان بن عبد الله بن الشيخ

مشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب احسن الله لهم امام

واجزل لهم النواب وادخلهم الجنة بغير

حساب انه على كل شيء قدير

وبالاجابة جده

وكان الفروع من رقم هذا الكتاب الشريف في شهر الاثني عشر من شهر
 ربيع الاول سنة ثلاث وعشرون ومانيتي واتي من الرحمة النبوية على ما جرت
 افضل الصلوات والحمد لله على هذا العهد الفخر المرف بالذنب والنقص
 وفضل عفة الله له ولولي الذي من وليته ولائمة المسلمين الاولياء والارباب
 وكافة المسلمين امين جعلنا الله خالصا لوجهه الكريم وسببا وصلوا الى جنات
 النعيم طوافه ولكاتبه ولقارئه ولمن عمل بما يقضيه صلى الله على محمد وآله وصحبه



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي رضي للإسلام الكوفة، وفضل الراهب الذي
 صحته ودينه بيننا، وعزس التوحيد في قلوبكم فأخرجت
 بأخلاقه فتوننا، وإعازم على طاعته هدية فنه وكفى بربك
 هاديا وعصنا، والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك
 في الملك ولم يكن له ولي من الدن والكره تكبرا، الذي خلق
 من الماء بشرا فجعله وضرا وكان ريبك قدرا، ويعتقدون
 من دون الله مال لا ينفعون ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهير
 وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في ربوبية
 والهيبة تعالى عن ذلك علوا كبيرا، الذي خلق السموات
 والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن
 فاسأل به خبيرا، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله
 بالحق قبضا ونذيرا، وراعيا للأمة إذ نه وسرعا عندها
 اللهم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا أما بعد
 فهذا شرح لكتاب التوحيد تأليف الشيخ الأمام محمد بن عبد الوهاب
 لصن الله المأثور في فوائده لئلا يتوابع الأفعال التي لا تفيدها
 بالنتيجة على بعض ما تضمنه من بيان أنواع التوحيد إذ هو التمسك
 بالأصالة هنا ولم يخلد أيضا من التبيح على بعض ما تضمنه
 من غير ذلك إلا أن الأول بناه هو بيان ما وضع لإجلاء الكتاب
 لعموم الضرر والنسب والتمسك مع مخالفة ما فيه والأصل في ذلك هو
 الإخراج عن الربك والنور الذي أنزله الله على رسوله محمد صلى الله عليه

ون

من الكتاب والحكمة والاستغناء عن ذلك بجماعة الزباء والأهواء،
 ولما دلت المخالفة لذلك ولزمت كراهة الله تعالى الأمر بجماعة الكتاب
 والسنة في مواضع كثيرة من القرآن وضرب الأمثال لذلك وآراءه
 وتوحيده على الأعراف عند وفاز ذلك اللشمة الحاجة بالضرورة
 التي ذلك فوق كل ضرورة فأنه لإصلاح العبد وإفلاح وإلصاق
 في الدنيا والآخرة إلا به الله وتعلم جعل ذلك العبد في حيث كان
 قال ربك أو كان فيتأ فاصينا، وجعلنا له نفعا جشم به في الناس
 كن ضله في اللغات ليس بجارج فربا الأبد يسمى جانه وقتا الخالفت
 هذا البره والنفور جيا وسمي من حصل له ذلك حيا وذلك أنه
 لا يقصود في حياة الدنيا إلا التوجه إلى الله تعالى ومعرفته والأضلال
 له والأستلذا يذكره والتدليل لفظية والأقضية للأولوه والأبواب
 والأسماء له فأحصل هذا العبد فزوا لم يبل قد حصلت له الحياة
 الطيبة في الدارين كما قال تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو حي
 فلنجسناه حيا طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون وإذا
 فاتة فهذا المقصود فهو صيت بل شرف من الميت قال الله تعالى أتبعوا ما أنزل
 إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أويلاء قليل ما تدركون وقال تعالى
 وإن هذا لظلم مبغض فاتبعوا ولا تتبعوا بل ضلوكم عن سبيله
 ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون وقال تعالى من الله نوره وكتاب مبين
 يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور
 بأذنه وبالإمام إلى صراط مستقيم وقال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم
 برهان من ربكم وانزلنا إليكم نورا حيينا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا

الطيبه

العرش على القلم الذي كتب الميثاقين كما ذهب الى ذلك ابن ابي عمير وحمل حديث
القلم على انه اول مخلوقات من هذا العالم انتهى
ديركل شيء يقع تقوم الساعة قال شيخ الاسلام وكذلك في حديث ابن عباس
وغيره وهذا بين انه انما امره حينئذ ان يكتب مقدار هذا الخلق الى قيام
الساعة لم يكتب حينئذ ما يكون بعد ذلك من ما كان غير هذا لم يكن مني
اي لا نذاه كان جازلا للقلم القديم فهو كافر كما قال كثير من ائمة السلف باطروا
القدرية بالعلم فان اقرؤا به خصموا و ان محمدا وكفروا ويريدون ان من
انكر القلم القديم السابق بافعال العباد وان الله قسمهم قبل خلقهم ان
شقي وسعيد وكتب ذلك عنده في كتاب حقيقا خوفه كذب بالقرآن فيكفر
بهذا كما نص عليه الشافعي واحمد وغيرهما وان اقرؤا بذلك اكلوا وان الله
خلق افعال العباد و شاءها و اولادها منهم ارادة كونية قدرية خلق
خصموا لان ما اقرؤا به حجة عليهم فيما الكروه في الكفر هو كذا نزاع مشهور
وبالجملة فهم اهل بدعة تشيعهم والرسول صلى الله عليه وسلم بري منهم كما هو
بري من الاوليين وقد بينه المصنف في اخر هذا الحديث ليغروه وقد رواه
ابوداود وهذا الفطر رواه احمد والنزدي وغيرهما وفي رواية لابن
وهب هو الامام الحافظ عبد الله ابن وهب ابن مسلم القرشي مولاهم المشركي
الفقيه ثقة امام مشهور عايد له مصنفات ومنها الجامع وغيره مات سنة
سبع وتسعين ومائة وله الثمان وسبعون سنة اخرق الله بالنار
اي كلفه اوبدعته ان كان ممن يقر بالعلم السابق وينكر خلق افعال العباد
فان صاحب البدعة متعرض للوعيد كما صحب الكتاب يربوا اعظم وفي مسند
اي مسند احمد والسنن اي سنن ابي داود وديننا ما جاء فيها بمعنى ما ذكر
المصنف وفيه زيادة اقتصرها المصنف ولقفا ايضا ما جاء حديثنا على ابي محمد

مسند احمد
٥١١٥
٥١١٥
٥١١٥
٥١١٥
٥١١٥

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
 لتوهيد في قلوبهم ما نخرت باطلا منه فنوا نارا نارا انهم على ما هم عليه من الهدى والى صراط مستقيم
 وسبنا والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدال وكبره تكبيراً عظيماً
 خلقنا من الارض فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً ويحيون من بعد موتهم ومن اراد ان يفتقروا
 فليفتقروا وكان الكافر على ربه ظهيراً وندماً ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ربوبية
 والهيبة تتعاين ذلك على كبره الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انزل
 على الرشد الرحمن ما سأل به خبيراً واشهد ان محمداً عبده ورسوله انزلنا من السماء بالحق ما هو الا
 بشاراً ونذيراً ودعا اعيان الاله باذنه وسراجاً منيراً صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وسلم تسليماً كثيراً
 يا محمد خير من خلق الله انما انت محمد بن عبد الله صاحب اخص الامم
 الكتاب واجرا له الثواب وان شأنا الله بالشيء على بعض ما يتخلف لمن غير ذلك الا ان الاول
 بناه بيان ما وضعه لوجه الكتاب لعموم الضرر والغسل الواسع من مخالفة ما فيه والاول
 فصل في ذلك وهو الاخر اصل من الهدى والسير الذي انزل الله تعالى على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب
 والحكمة والارشاد عن ذلك مما بين يدي الاله والهدى والنعمة والنعمة لذلك ولهذا
 انه مما الاخر مما بين يدي الكتاب والسنة في مواضع كثيرة من القرآن وكتب الاشارة لذلك
 ونحوه على الاخر اصل عنه وما ذاك الا لشدة الحاجة بل الضرورة الى ذلك فمن كل ضرورة فان
 منه لا صلاح للعباد ولا فلاح ولا سعادة في الدنيا والاخرة الا بذلك ومن لم يحصل ذلك للعباد
 فهو ميت كما قال تعالى ومن كان ميتاً فاصبراً وجعلنا له نورا من حيث يشاء في الناس من مثل في ظلم
 ليس بخارج منها من سبح الله وبقا الخاطي عن هذا الهدى والنعمة ميتاً ومن من حصل
 له ذلك حياً وذلك انه لا يقتصر في صياحة الدنيا الا وهو حيد الله تعالى ومعرفة هذه نعمته
 الى خلاصته والارادة مستلذاً بذكره والتذلل للعبادة والالتجاء الى ربه والارادة الى الله والارادة
 الى الله فماذا حصل بعد هذا من انزل الله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب
 والحكمة والارشاد عن ذلك مما بين يدي الاله والهدى والنعمة لذلك ولهذا
 فماذا انزل هذا المقصود فهو ميت بل من الميت قال الله تعالى انزل اليكم من ربكم ولا
 تنسوا ان تدعون

ما بين يدي الاله والهدى والنعمة لذلك ولهذا
 انزل اليكم من ربكم ولا تنسوا ان تدعون

او اثنتان او ثلاث وسبعون سنة ثم السماء فوقها كذلك حتى عدد سبع
 سموات ثم فوق السابعة بحر اسفله واعلاه مثل ما بين سماء الى سماء ثم فوق
 في ذلك ثمانية اوعال بين اهلها فمهم وركبهم مثل ما بين السماء الى
 سماء ثم على ظهورهم العرش بين اسفله واعلاه كما بين السماء الى سماء
 ثم الم تبارك وتعالى في ذلك واخرجه الترمذ في رواه ما جبه وقال الترمذ في
 حسن عزيب وقال الحافظ الذهبي رواه ابو داود باسناد حسن و
 والترمذي نحوه من حديث ابو هريرة وفيه بعد ما بين سماء الى سماء
 خمسين عام ولا منافاة بينهما لان تقدير ذلك بخمسين عام هو على
 سير القافلة بمثل ونحو وسبعون سنة على سير البرية لانه يصح
 ان يقال بينا وبين مائة وعشرون يوما باعتبار سير العادة وثلاثين
 ايام باعتبار سير البرية وروى شريك بعضه هذا الحديث عن سماك
 قد نفع هذا في كلامه ثلاث في التفسير بان الم فوق عرشه كما تقدم
 من في الايات المحكمات والاحاديث الصحيحة وفي كلام السلف من الصحا
 بة والتابعين وتابعيهم وهذا الحديث له ثلث في الصحاح وغيرها
 ولا عبرة بقول من منعهم لكثرة شواهد التي يستحيل دفعها وهرها
 عن ظواهرها وهذا الحديث كما مثاله يدل على عظمة الم وكماله و
 عظيم مخلوقاته وانه المسمى بصفات الكمال التي وصف بها نفسه في
 كتابه ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى كمال قدرته وانه هو
 المعجود ووحده لا شريك له دون كل ما سواه وبالجملة التوفيق والاحول
 والقدرة الالهية العظمى وحسبنا الله ونعم الوكيل سبحان من
 بحمده وهو العلي العظيم صلى الله على نبينا محمد وعلى اله وصحبه والتا
 بعينهم وتابعيهم باحسان الى يوم الدين آخرة والحمد لله اولوا واولا واولا
 وظاهر فرقتهم من رقتهم ونسخة يعون الم يوم الخميس لثمان مائة من
 هما ذلك في السنة وصلى الله على محمد واله وصحبه وهم تسليم كثيرا الى يوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي رضي لاسلام المؤمنين ديناً ونص لادلتنا على حجة وبيها شيناها وغير
التوحيد في قلوبهم فأنتم باخلاصه فنوا وواعا لهم على طاعته هدايته منه وكفى ببركها
ديا ومعيناه والمهدى الذي لم يتحن ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من
الدن وكبره تكبيراً الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا و
يعبدون من دون الله لئلا يتفخروا ولا يفهم وكان الكافر على ربه ظهيرا واشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ربوبية والهيبة تعالى عن ذلك علوا كبيرا
الذي خلق السموات والارض وطما بينهما في سنة ايام ثم اسنوى على العرش الرحمن فنسل
خيرك واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق شاهدا ومبشرا ونذرا ودعا
لالله باذنه وسراجا منيرا صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وسلم نشيما كثيرا
اما بعد فهذا شرح لكتاب التوحيد تأليف الشيخ الامام محمد بن عبد الله الوهاب
احسن الله له المآب واجزل له الثواب واف انتساء الله بالنبيه على بعض ما تضمنه
من بيان انواع التوحيد اذ هو المقصود بالاصالة هنا ولم اخله ايضا من التنبيه على البعض
ما يتضمنه من غير ذلك الا ان الاولى بما هو بيان ما وضع لاجله الكتاب لعموم القاصد
الواقع من مخالفة ما فيه والاصل في ذلك هو الاعراض عن الهدى والنوى الذي لا يرضى له الله
تعالى على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب والحكمة والاسقناع عن ذلك مما بعد
الاباء والاهواء والعادات الخالفه لذلك ولهذا كرم الله تعالى الامر عنا بعد الكتاب السنة
في مواضع كثيرة من القرآن وضرب الامثال لذلك واكدته وتوعد على الاعراض عنه وما ذاك
الا لشدة الحاجة بل الضرورة التي ذلك فوق كل ضرورة فانه لا صلاح للعبد ولا فلاح
ولا سعادة في الدنيا والاخرة الا بذلك ومتى لم يجعل ذلك للعبد فهو ميت كما
قال تعالى **وَمَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ**
مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِتَارِكٍ مِمَّا اِلَیْهِ فَسَمَّى سَمَاءَهُ وَتَعَالَى
لِخَالِي عَنْ هَذَا الْهَدْيِ وَالتَّوَدُّ مَيِّتًا وَسَمَّى مَنْ حَصَلَ لَهُ ذَلِكَ
حَيًّا وَذَلِكَ اِنَّه لَا مَقْصُودَ فِي حَيَوَةِ الدُّنْيَا اِلَّا تَوْحِيدَ اللَّهِ تَعَالَى وَفِيهِ

وتدبروا

قوله من مات ميتة
الذي اطلع الله في ليلتي
السنة عن هب التسميات
القلوب ذنوبها وان كان
عليها فترجم به ربيع
وتشك المشاكس وانما
وهو ان لا يخرج محمد بن
ابن سلم ان ابا عبد الله
محمد بن زيد بن عبد الوهاب
ابن محمد بن زيد بن عبد
ابن علي بن محمد بن عبد
ابن جعفر بن محمد بن عبد
ابن سعد بن عبد الله بن
ابن سعيد بن جابر بن
ابن زيد بن عبد الله بن
ابن زيد بن عبد الله بن
ابن زيد بن عبد الله بن
ابن زيد بن عبد الله بن
ابن زيد بن عبد الله بن

يقول لو ان الله عذب اهل سوائه واهل ارضه لعذبهم وهو عظيم اللهم ولو جهم
 كانت حمة خير اللهم من اعماهم ولو كان من ذلك مثل احد ذهباً او مثل
 جبل احد ذهباً تنفقه في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر كله فتعلم
 انما اصابك لم يكن لخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك وانك ان من على هذا
 دخلك النار هذنا لفظ بن مائة ولفظ ابي داود كما ذكره المصنف الا انه قال ثم ائنت عند
 بن معود فقال مثل ذلك ثم ائنت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك ثم ائنت زيد
 بن ثابت محمد بن علي بن النبي صلى الله عليه وسلم بمن ذلك قول عن ابي الدليمي
 هو عبد الله بن فيروز الدليمي وفيروز هو قاتل الاسود العنبي الكذاب وعبد الله بن
 لفة من كبارنا بعين بل ذكره بعضهم في الصحابة والديلمي نسبة لاجل الديلم وهو
 ابناء الفرس الذين بشتم كرى الى اليمن قوله وقع في نقبي شي من الغد
 اي شك او اضطراب يؤدي الى شك فيه او محمداً له قوله لا تقف
 مثل احد ذهباً ما قبله الله منك هذا مثل علي سبيل الفرض لا الخبز اذا لو
 فرض اتفاق ملو السموي الارض كان كذلك قوله حتى تؤمن بالقدر
 اي بان جميع الامور الكائنة خبزها وشرها وطلوها وهرها ونقعها وجرها و
 قليها وكبرها وكبرها وصغيرها بقضائه وقدمه لا وارا دته ومثيسته و
 امره كما ذكر عن علي

قد انتهى تمام هذا الكتاب السمي بشرح التوحيد
 مكتوب يوم السبت ثمانية عشرة يوم خلقت من
 شهر جمادى الاولى على يد الفقير اليه
 سبت بن محمد بن حبيب بن محمد
 حنين العجوري
 عن
 الولد
 سنة ١١٠٠

نسخة من نسخة
 لفظها على حسب
 الاصل في الاصل

القسم الثاني

النص المحقق

باب

من تبرك بشجر [ت] (١) أو حجر ونحوهما

كبقعة وغار وعين وقبر ونحو ذلك مما يعتقد كثير من عباد القبور وأشباههم فيه البركة فيقصدونه رجاء البركة (٢): [أي حكمه (٣) هل هو شرك (٤) أم لا] (٥) ؟ .

ومعنى التبرك (٦) : أي طلب البركة ورجاها واعتقدها .

قال : وقول الله تعالى (٧) : ﴿أفرأيتم اللات والعزى﴾ (٨) بالنجم آية :
١٩ الآيات .

هكذا ثبت في خط المصنف الآيات يعني إلى قوله : ﴿ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾ [النجم آية : ٢٣] .

(١) في (م) : بشجر أو حجر أو نحوهما . وما بين المعقوفتين سقط من (الأصل).

(٢) في (س) : رجاء لبركته .

(٣) في (ق) و (ف) و (م) و (ط) : أي ما حكمه .

(٤) في (س) : هو هل مشرك . وفي (ط) : هل هو شرك أم لا ؟

(٥) ما بين المعقوفتين تأخر في س إلى بعد قول المؤلف رحمه الله تعالى واعتقدها .

(٦) في (ط) : ويعني بقوله تبرك وفي (م) و (س) و (ق) : ومعنى تبرك .

(٧) في (ق) : قال . وقوله .

(٨) في (ط) : أكمل الآيات إلى قوله تعالى ﴿ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾ .

قال القرطبي^(١) : (لما ذكر الوحي إلى النبي ﷺ وذكر من آثار قدرته ما ذكر حاج المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل)^(٢) .

وقيل : أفرايتم هذه الآلهة التي تعبدونها ، أوحينَ إليكم شيئا كما أوحى إلى محمد ﷺ .

وكانت اللات لثقيف^(٣) والعزى لقريش^(٤) وبني كنانة^(٥) ومناة لبني هلال^(٦) .

وقال ابن هشام^(٧) كانت مناة لهذيل وخزاعة^(٨) .

(١) أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي القرطبي مفسر. من آثاره الجامع لأحكام القرآن الكريم والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان والأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ، والتذكرة بأحوال الموتى والأخرة . (ت ٦٧١هـ) . شذرات الذهب ٧/٣٣٥ . ومعجم المؤلفين ٣/٥٢ برقم ١١٦٣٢ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٧/٩٩ .

(٣) قبيلة منازلها في جبل الحجاز بين مكة والطائف وعلى الأصح بينه وبين جبال الحجاز . وتنقسم إلى بطون . انظر معجم قبائل العرب ١/١٤٧ ، وكتاب الأصنام ، ص ٣١ .

(٤) اختلف في تسميتها . وأما نسبتها فقالوا : قريش ولد مالك بن النضر بن كنانة . وقالوا هم من ولد فهر بن مالك . وأبوهم هو النضر بن كنانة بن خزيمه بن مدركة بن اليباس بن مضر بن نزار ابن معد بن عدنان . انظر : معجم القبائل ٣/٩٤٨ . وانظر كتاب الأصنام ص ٣٣ ، ٣٤ .

(٥) بطن من تغلب بن وائل من العدنانية . انظر معجم القبائل ٣/٩٩٦ .

(٦) هلال بن عامر بطن من عامر بن صعصعة من هوازن من قيس بن عيلان من العدنانية . انظر : معجم القبائل ٣/١٢٢١ .

(٧) أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري ، الذهلي ، السدوسي المعافيري البصري . (ت ٢١٣هـ) . وفيات الأعيان ٣/١٧٧ برقم ٣٨٠ ، وسير أعلام النبلاء ١٠/٤٢٨ برقم ١٣١ ، وشذرات الذهب ٢/٤٥ ، ومعجم المؤلفين ٢/٣٢٣ برقم ٨٥٥٣ .

(٨) هذيل بن مدركة بطن من مدركة بن إياس من العدنانية . انظر : معجم القبائل ٣/١٢٣١ . وخزاعة قبيلة من الأزد من القحطانية . انظر معجم القبائل ١/٨٣٣ ، وفي السيرة لابن هشام ١/٦٦ قال ابن إسحاق : وكانت مناة للأوس والخزرج . وفي معجم القبائل كانوا - خزاعة - يعظمون مناة وهو اسم صنم كانت لهذيل وخزاعة بين مكة والمدينة . وانظر : كتاب الأصنام ، ص ٣٠ .

ذكر صفة هذه الأوثان

ليعرف المؤمن كيفية الأوثان وكيفية عبادتها ، وما هو شرك العرب الذين^(١) كانوا يفعلونه حتى يفرق بين التوحيد والإخلاص ، وبين الشرك والكفر ؟
فأما اللات : فقرأ الجمهور بتخفيف التاء وقرأ ابن عباس وابن الزبير^(٢) ومجاهد^(٣) وحميد^(٤) وأبو صالح^(٥) ورويس^(٦) عن يعقوب^(٧) اللات بتشديد التاء ؛ فعلى الأولى قال^(٨) الأعمش^(٩) : (سموا اللات من الإله والعزى من العزيز)^(١٠) .

(١) في (الأصل) و(م) : الذي .

(٢) سيأتي . وانظر في ترجمته : التاريخ الكبير ٦/٥ ، والحلية ٣٢٩/١ ، والبدية والنهاية ٣٣٢/٨ ، والاصابة ٣٠٩/٢ ، وسير أعلام النبلاء ٣٦٣/٣ ، وشذرات الذهب ٧٩/١ .

(٣) سترجم له المؤلف رحمه الله تعالى . وانظر : ميزان الاعتدال ٣٥٩/٤ برقم ٧٠٧٢ ، وتقريب التهذيب ٥٢٠ برقم ٦٤٨١ .

(٤) أبو صفوان حميد بن قيس المكي الأعرج القاريء . (ت ١٣٠هـ) . وقيل بعدها . انظر التاريخ الكبير ٣٥٢/٢ برقم ٢٧١٩ ، وميزان الاعتدال ١٣٨/٢ برقم ٢٣٤١ ، وتقريب التهذيب ١٨٢ برقم ١٥٥٦ .

(٥) بإذام أبو صالح مولي أم هانيء الهاشمي الكوفي توفي بعد المئة . انظر التاريخ الكبير ١٤٤/٢ برقم ١٩٨٨ ، وميزان الاعتدال ٢٩٦/١ برقم ١١٢١ ، وتقريب التهذيب ١٢٠ برقم ٦٣٤ .

(٦) أبو عبدالله محمد بن المتوكل اللؤلؤي البصري المعروف برويس (ت ٢٣٨هـ) . انظر النشر في القراءات العشر ١٨٢/١ ، ١٨٣ ، ١٨٦ . وانظر : مناهل العرفان في علوم القرآن ٤٥٧/١ .

(٧) أبو محمد يعقوب بن إسحاق الحضرمي . (ت ٢٠٥هـ) وفيات الأعيان ٣٩٠/٦ برقم ٨٢٥ ، سير أعلام النبلاء ١٦٩/١٠ ، تقريب التهذيب ٦٠٧ برقم ٧٨١٣ .

(٨) في (الأصل) : الأول وقال .

(٩) أبو محمد سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي مولاهم الأعمش . (ت ١٤٨هـ) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٤٢/٦-٣٤٤ ، التاريخ الكبير ٣٧/٤ برقم ١٨٨٦ ، تاريخ بغداد ٣/٩ برقم ٤٦١١ ، وفيات الأعيان ٤٠٠/٢ ، ميزان الاعتدال ٤١٤/٢ برقم ٣٥١٧ ، شذرات الذهب ٢٢٠/١ .

(١٠) ذكره ابن جرير في تفسيره ٣٤/٢٧ . ولم يعزه لأحد .

قال ابن جرير^(١) : (وكانوا قد اشتقوا اسمها من اسم الله تعالى^(٢) ، فقالوا اللات مؤنثة منه ، تعالى [الله]^(٣) عن قولهم علوا كبيرا .

قال : وكذا العزى من العزيز^(٤) .

قال ابن كثير^(٥) : ([و] كانت^(٦) صخرة بيضاء منقوشة ، عليها بيت بالطائف له أستار وسدنة ، وحوله فناء ؛ معظم عند أهل الطائف^(٧) ، وهم ثقيف^(٨) ومن تابعها يفتخرون به على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش^(٩) .

قال ابن هشام : (وكانت في موضع مسجد الطائف اليسرى ، فلم يزل كذلك إلى أن أسلمت ثقيف ، فبعث رسول الله ﷺ^(١٠) / المغيرة بن شعبه^(١١) ، فهدمها وأحرقها^(١٢) بالنار^(١٣) .

(١) ستأتي ترجمته .

(٢) في (س) و (ق) و (ف) : اشتقوا اسمها من اسم الله . وفي (م) : اشتقوا اسمها من اسم الله تعالى .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ف) .

(٤) جامع البيان في تفسير القرآن ٣٤/٢٧ ، ٣٥ بنحوه ونقل ذلك عنه ابن كثير في تفسيره ٢٥٥/٤ .

(٥) الحفاظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن كثير بن زرع البصري ثم الدمشقي الشافعي . (ت ٧٧٤هـ) . انظر :

شذرات الذهب ٢٣١/٦ ، معجم المؤلفين ٣٧٣/١ برقم ٣٧٧٨ ، والأعلام ٣٢٠/١ .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (م) .

(٧) في (م) : مسجد أهل الطائف .

(٨) تقدم التعريف بها .

(٩) تفسير القرآن العظيم ٢٥٥/٤ (تفسير سورة النجم) .

(١٠) ما بين المعقوفتين في (ف) : تكررت مرتين .

(١١) المغيرة بن شعبه الثقفي الصحابي الأمير . انظر : الطبقات الكبرى ٢٠/٦ ، وتاريخ بغداد ١٩١/١ ، وسير أعلام النبلاء ٢١/٣

برقم ٧ ، وتقريب التهذيب ٥٤٣ برقم ٦٨٤٠ ، وشذرات الذهب ٥٦/١ .

(١٢) في (ط) و (س) و (ق) و (م) : وحرقها .

(١٣) السيرة لابن هشام ١٣٨/٤ وانظر كتاب الأصنام ص ٣١ ، ٣٢ .

وعلى الثانية قال ابن عباس : (كان رجل^(١) يلت السوق للحاج فلما مات عكفوا على قبره) ذكره البخاري^(٢) .

وقال^(٣) ابن عباس : (كان يبيع السوق والسمن عند صخرة^(٤)) ، ويلته^(٥) عليها ؛ فلما مات ذلك الرجل ، عادت ثقيف تلك الصخرة إعظاما لصاحب السوق^(٦) .

وعن^(٧) مجاهد نحوه؛ وقال : (فلما مات، عبده) رواه سعيد بن منصور^(٨) والفاكهي^(٩) .^(١٠)

(١) قال الكلبي في كتاب الأصنام ص ٣١ (وكان يهودي يلت عندها السوق) والله أعلم بالصواب .
(٢) أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه البخاري مولاهم الجعفي . محدث حافظ فقيه مؤرخ من آثاره : الجامع الصحيح والتاريخ الكبير والسنن في الفقه وغيرها . (ت ٢٥٦هـ) . انظر : تاريخ بغداد ٤/٢ برقم ٤٢٤ ، وفيات الأعيان ١٨٨/٤ برقم ٥٦٩ ، سير أعلام النبلاء ٣٩١/١٢ ، وتقريب التهذيب ٤٦٨ برقم ٥٧٢٧ ، وشذرات الذهب ١٣٤/٢ ، ومعجم المؤلفين ١٣٠/٣ برقم ١٢١٧٠ وقد ذكره في صحيحه ٥١/٦ كتاب التفسير سورة النجم باب "أقرأتم اللات والعزى" .

(٣) في (الأصل) : فقال .

(٤) في (م) : عند بدر على صخرة .

(٥) وفي (ق) و (ف) و (م) : يسليه .

(٦) الجامع لأحكام القرآن ٧/ ١٠٠ .

(٧) في (س) و (م) : وقال .

(٨) أبو عثمان سعيد بن منصور الخراساني . (ت ٢٢٧هـ) محدث ، حافظ ، مفسر ، من آثاره : السنن وتفسير القرآن الكريم . انظر : الطبقات الكبرى لابن سعد ٥/٥٠٢ ، ميزان الاعتدال ٢/٣٤٩ برقم ٣٢٧٧ ، سير أعلام النبلاء ١٠/٥٨٦ ، تقريب التهذيب ٢٤١ برقم ٢٣٩٩ ، شذرات الذهب ٢/٦٢ . ومعجم المؤلفين ١/٧٧٠ برقم ٥٧٢٧ .

(٩) أبو عبدالله محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي المكي . مؤرخ من آثاره: تاريخ - أو أخبار - مكة . (ت ٢٧٢هـ) وقيل غير ذلك . انظر معجم المؤلفين ٣/١٢٢ برقم ١٢١٢٧ .

(١٠) انظر أخبار مكة ٥/١٦٤ وفتح الباري ٨/٦١٢ وبنحوه في زاد المسير ٨/٧٢ (سورة النجم) وسيأتي عند سعيد بن منصور والفاكهي عن مجاهد .

وكذا رواه^(١) ابن أبي حاتم^(٢) عن ابن عباس أنهم عبدوه^(٣) .
وقال ابن جريج^(٤) : (كان رجل من ثقيف يلت السويق بالزيت ؛ فلما توفي جعلوا إلى قبره وثنا)^(٥) .

وبنحو هذا^(٦) قال جماعة من أهل العلم ؛ ولا تخالف بين القولين^(٧) فإن من قال إنها صخرة ، لم ينف أن تكون صخرة على القبر أو حواليه فعظمت وعبدت تبعا لا قصدا ؛ فالعبادة إنما أرادوا بها صاحب القبر ، فهو الذي عبدوه بالأصالة ؛ يدل على ذلك ما روى الفاكهي عن ابن عباس : أن اللات لما مات قال لهم عمرو بن لحي^(٨) ،^(٩) : (إنه لم يموت ، ولكنه دخل الصخرة فعبدها ، وبنوا عليها بيتا)^(١٠) .

فتأمل فعل المشركين مع هذا الوثن ، ووازن بينه وبين بناء القباب على القبور ، والعكوف عندها ، ودعائها ، وجعلها ملاذا عند الشدائد .

(١) في (ط) و (ق) و (ف) : روى .

(٢) أبو محمد عبدالرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الرازي، محدث، عارف بالرجال، فقيه ، أصولي ، مفسر . من آثاره : تفسير القرآن الكريم والجرح والتعديل والرد على الجهمية وغيرها . (ت ٣٢٧هـ) . انظر : البداية والنهاية ١١/١٩١ ، وسير أعلام النبلاء ١٣/٢٦٣ برقم ١٢٩ ، وشذرات الذهب ٢/٣٠٨ ، والأعلام ٢/١٥١ ، ومعجم المؤلفين ٢/١٠٩ برقم ٦٩٦١ .

(٣) كما في الدر المنثور ٧/٣٦٥ . وفتح الباري ٨/٦١٢ .

(٤) عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج الأموي مولاهم المكي - محدث حافظ فقيه مفسر من آثاره مناسك الحج وتفسير القرآن الكريم (ت ١٥٠هـ) وقيل غير ذلك . انظر : التاريخ الكبير ٥/٤٢٢ ، ٤٢٣ برقم ١٣٧٣ ، وتاريخ بغداد ١٠/٤٠٠ ، وفيات الأعيان ٣/١٦٣ برقم ٣٧٥ ، وسير أعلام النبلاء ٦/٣٢٥ برقم ١٣٨ ، وتقريب التهذيب ٣٦٣ برقم ٤١٩٣ ، ومعجم المؤلفين ٢/٣١٨ برقم ٨٥٢٦ .

(٥) تفسير ابن جريج : ص ٣٢٣ . وانظر الدر المنثور ٦/٦٥٣ .

(٦) في (ط) : وبنحو ذلك .

(٧) وانظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٧/٣٥٧ ، ٣٥٨ .

(٨) في (م) : ابن لحي .

(٩) سترجم له المؤلف .

(١٠) انظر أخبار مكة للفاكهي ٥/١٦٤ ، وانظر : الدر المنثور ٧/٦٥٣ ، وفتح الباري ٨/٦١٢ .

وأما العزى ، فقال ابن جرير : (كانت شجرة عليها بناء وأستار / ب
١٨٦
بنخلة بين مكة والطائف ؛ كانت قريش يعظمونها)^(١) .

كما قال أبو سفيان^(٢) يوم أحد : لنا العزى ، ولا عزى لكم .

فقال رسول الله ﷺ : (قولوا الله مولانا ولا مولى لكم)^(٣) .

وروى النسائي وابن مردويه^(٤) عن أبي الطفيل^(٥) ، قال : لما فتح رسول الله ﷺ

مكة ، بعث خالد بن الوليد^(٦) إلى نخلة ، وكانت بها العزى ، فأتاها خالد ، وكانت على

ثلاث سمرة فقطع السمرة^(٧) ، وهدم البيت الذي كان عليها ثم أتى النبي ﷺ فأخبره ،

فقال : ارجع فإنك لم تصنع شيئا فرجع خالد ؛ فلما أبصرته^(٨) السدنة ، وهم حجبتها

(١) جامع البيان في تفسير القرآن ٣٥/٢٧ بنحوه وذكر نص ذلك ابن كثير في تفسيره ٢٥٥/٤ .

(٢) أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب . (ت ٣١ وقيل ٣٢ وقيل ٣٣ وقيل ٣٤هـ) . انظر : التاريخ الكبير ٣١٠/٤ برقم ٢٩٤٢ ، وسير أعلام النبلاء ١٠٥/٢ برقم ١٣ ، وتقريب التهذيب ٢٧٥ برقم ٢٩٠٥ ، وشذرات الذهب ٣٧/١ .

(٣) رواد البخاري في صحيحه ٣٠/٥ كتاب المغازي باب غزوة أحد ... من حديث البراء رضي الله تعالى عنه .

(٤) في (ف) : كتب في طرة المخطوط الآتي : ابن مردويه بكسر الميم وسكون الراء وضم الدال وفتح الباء هكذا ضبطه شيخنا عبدالرحمن بن حسن حفظه الله تعالى . ن.هـ .

واسمه : أبو بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن موسى بن مردويه الأصفهاني . (ت ٤٩٨هـ) . انظر : سير أعلام النبلاء ٢٠٧/١٩ برقم ١٢٦ ، وشذرات الذهب ٤٠٨/٣ .

(٥) أبو الطفيل عامر بن واثله بن الأسقع الكناني الليثي . (ت ١٠٠هـ) . انظر : الطبقات الكبرى ٤٥٧/٥ ، وتاريخ بغداد ١٩٨/١ برقم ٣٧ ، وتقريب التهذيب ٢٨٨ برقم ٣١١١ ، والإصابة ١١٠/٧ برقم ٦٧٠ ، وشذرات الذهب ١١٨/١ .

(٦) انظر في ترجمته الطبقات الكبرى ٢٥٢/٤ وسير أعلام النبلاء ٣٦٦/١ برقم ٧٨ ، والبداية والنهاية ١١٣/٧ .

(٧) في (الأصل) : سمرة . جمع سمرة ، نوع من الشجر .

(٨) في (م) : أبصرت .

امعنوا^(١) في الجبل ؛ وهم يقولون : يا عزي يا عزي ، فأتاها خالد ، فإذا امرأة عريانة ناشرة شعرها تحفن^(٢) التراب على رأسها ؛ فعممها^(٣) بالسيف حتى قتلها ، ثم رجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره ، فقال : تلك العزي^(٤) .

قال ابن هشام : (وكانوا يسمعون^(٥) منها الصوت)^(٦) .

وقال أبو صالح : (العزي بنخلة^(٧) كانوا يعلقون عليها السيور^(٨) والعهن^(٩)) ؛ رواه

عبد بن حميد^(١٠) وابن جرير^(١١) .

(١) في (ط) : امتنعوا . ومعنى أمعنوا في الجبل أي : صعدوا إلى أقصاه . ومعنى امتنعوا : ضد العطاء وهو هنا خطأ والفرق بين أمعن النظر وأنعم أن معنى أمعن النظر أي أبعد النظر وأنعم تأتي بمعنى : أقر بك عين من تحبه انظر القاموس المحيط ص ٩٨٨ ، ١٥٠١ ، ٩٣ ، ١٥ .

(٢) الحفن : أخذك الشيء براحة كفك والأصابع مضمومة . انظر لسان العرب ١٢٥/١٣ مادة (حفن) .

(٣) في (ط) : فعلاها . ومعنى عممها بالسيف : أي أعمل فيها سيفه وأتخنها ، فقلها شر قتلة أو ضربها فشق رأسها . انظر لسان العرب ٤٢٥/١٢ بتصرف .

(٤) انظر كتاب الأصنام ٤١ ، ٤٢ . ورواها ابن كثير في البداية والنهاية ٣١٦/٤ عن أبي الطفيل . وفي السنن الكبرى للنسائي (التفسير) عن علي بن المنذر عن ابن فضيل عن الوليد بن جميع عنه به . كما في تحفة الأشراف ٢٣٥/٤ برقم ٥٠٥٤ . وهو في مجمع الزوائد (١٧٦/٦) قال الهيثمي : " رواه الطبراني وفيه يحيى بن المنذر وهو ضعيف " .

(٥) في الأصل يسمعون .

(٦) السيرة لابن هشام ٦٩/٤ . ونص الكلام عند الكلبي في كتاب الأصنام ص ٣٤ " وكانوا يسمعون فيه الصوت " .

(٧) في (ط) و (م) : نخلة وفي س : بنخلة نخله .

(٨) السيور : جمع سير وهو ما يقدر من الجلد (الأدم) طولاً . ويسمى الشراك . انظر لسان العرب ٣٩٠/٤ "مادة سير" بتصرف .

(٩) العهن : الصوف المصبوغ ألواناً . انظر لسان العرب ٢٩٧/١٣ مادة (عهن) .

(١٠) أبو محمد عبد الحميد الكيشي وقيل الكسي محدث حافظ من آثاره : المنتخب . (ت ٢٤٩هـ) . انظر : تقريب التهذيب ٣٦٨ برقم ٤٢٦٦ ، وشذرات الذهب ١٢٠/٢ ، ومعجم المؤلفين ٦٥/٢ برقم ٦٦٨١ . وقيل الكسي . بالمهملة .

(١١) كما في الدر المنثور ٦٥٣/٧ . وجامع البيان في تفسير القرآن ٣٧/٢٧ . بنحوه .

وانظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٥٧/٢٧ ، ٣٥٨ للتوفيق بين الأقوال .

فتأمل فعل المشركين مع هذا الوثن ، ووازن بينه وبين ما يفعله عباد القبور من دعائها ، والذبح عندها ، وتعليق الخيوط ، وإلقاء الخرق في ضرائح الأموات ، ونحو ذلك، والله المستعان .

وأما مناة فكانت بالمشلل^(١) عند قديد بين مكة والمدينة/، وكانت خزاعة والأوس^(٢) والخزرج^(٣) يعظمونها ؛ ويهلون منها للحج إلى الكعبة؛ وأصل اشتقاقها من اسم الله المنان .

وقيل : (من منى الله الشيء إذا قدره)^(٤) .

وقيل : (سميت مناة لكثرة ما يمى ، أي يراق عندها من الدماء للتبرك بها) .

قال ابن هشام: (فبعث رسول الله ﷺ عليا فهدمها عام الفتح)^(٥) .

قال ابن إسحاق^(٦) في السيرة : (وقد كانت العرب اتخذت مع الكعبة طواغيت : وهي بيوت تعظمها كتعظيم الكعبة ؛ لها سدنة ، وحجاب ، وتهدى لها كما يهدى للكعبة ، وتطوف بها ، وتنحر عندها ؛ وهي تعرف

(١) جبل يهبط منه إلى قديد من ناحية البحر . انظر معجم البلدان ١٥٩/٥ برقم ١١٣٩٢ وقديد اسم موضع قرب مكة . انظر معجم البلدان ٣٥٥/٤ برقم ٩٤٥٨ .

(٢) الأوس بن الحارث بطن عظيم من الأزدي من القحطانية ، وهم بنو الأوس بن الحارث بن ثعلبة بن عمرو بن مزيقياء بن عامر ملاء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطريق من ثعلبة بن مازن بن الأزدي . وفيهم عدة أفخاذ . انظر معجم القبائل ٥٠/١ .

(٣) الخزرج بن حارثة بطن من الأزدي من القحطانية ، وهم بنو الخزرج بن حارثة بن ثعلبة البهلول بن عمرو مزيقياء بن عامر ملاء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة العنقاء بن مازن بن الأزدي . انظر معجم القبائل ٣٤٢/١ .

(٤) انظر القاموس المحيط ص ١٧٢١ مادة "منى" .

(٥) السيرة لابن هشام ٦٦/١ بنحوه .

(٦) أبو بكر محمد بن إسحاق بن يسار المطلي مولاهم المدني . (ت ١٥٠هـ) وقيل بعدها . انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٢١/٧ ، وتاريخ بغداد ٢١٤/١ برقم ٥١ ، وفيات الأعيان ٢٧٦/٤ ، وسير أعلام النبلاء ٣٣/٧ برقم ١٥ ، وميزان الاعتدال ٣٨٨/٤ برقم ٧١٩٧ ، وتقريب التهذيب ٤٦٧ برقم ٥٧٢٥ .

وتهدى لها كما يهدى للكعبة ، وتطوف بها ، وتنحدر عندها ؛ وهي تعرف فضل الكعبة عليها لأنها كانت قد عرفت أنها بيت إبراهيم عليه السلام ، ومسجده^(٢) .

قلت : هذا الذي ذكره ابن إسحاق من شرك العرب هو بعينه الذي يفعله عباد القبور بل زادوا على الأولين^(٣) .

إذا تبين هذا فمعنى الآية كما قال القرطبي^(٤) : (إن فيها حذفاً تقديره أفرأيتم هذه الآلهة هل نفعت أو ضرت حتى تكون شركاء لله ؟ !)^(٥) .

وقال غيره : ("ومناة الثالثة"^(٦) الأخرى" ذم ، وهي المتأخرة الوضيعة المقدار كقوله : ﴿وقالت أولاهم لأخراهم﴾ [الأعراف آية ٣٩] . أي وضعاءؤهم لرؤسائهم)^(٧) .

وقوله : ﴿الكم الذكر وله الأنثى﴾ [النجم آية ٢١] . قال ابن كثير : (أي أتجعلون له ولداً، وتجعلون ولده أنثى^(٨)) ، / وتختارون لكم الذكور)^(٩) .

(١) أبو بكر محمد بن إسحاق بن يسار المطلي مولا هم المدني . (ت ١٥٠هـ) وقيل بعدها . انظر : الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٢١/٧ ، وتاريخ بغداد ٢١٤/١ برقم ٥١ ، وفيات الأعيان ٢٧٦/٤ ، وسير أعلام النبلاء ٣٣/٧ برقم ١٥ ، وميزان الاعتدال ٣٨٨/٤ برقم ٧١٩٧ ، وتقريب التهذيب ٤٦٧ برقم ٥٧٢٥ .

(٢) كما في البداية والنهاية لابن كثير ١٩٢/٢ والسيرة لابن هشام ٦٥/١ .

(٣) من ذلك ما يفعله عباد القبور من التعظيم والاستغاثة بالأموات حال الشدة والرخاء - غالباً - أما مشركو العرب فإنهم إذا جاءتهم الشدائد نسوا الأصنام وتوجهوا لله وحده . كما سيأتي .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) الجامع لأحكام القرآن ١٠٢/١٧ وقال هناك : "في الآية حذف دل عليه الكلام ... الخ" .

(٦) في (الأصل) : النانه .

(٧) مقتضى ذلك أن تكون "الأخرى" العظيمة .

(٨) في (ط) : الأنثى .

(٩) تفسير القرآن العظيم ٢٥٦/٤ .

وقال غيره : (يجوز أن يراد اللات والعزى ومناة إناث ، وقد جعلتموهن لله شركاء ومن شأنكم أن تحتقروا^(١) الإناث وتستنكفوا من أن يولدن لكم ، أو ينسبن إليكم ، فكيف تجعلون هؤلاء الإناث^(٢) أندادا لله وتسموهن^(٣) آلهة^(٤)!؟ .

قلت : ما أقرب هذا القول إلى سياق الآية .

وقوله : ﴿تلك إذا قسمة ضيزى﴾ [النجم آية ٢٢] . أي : جور وباطلة فكيف تقاسمون ربكم هذه القسمة التي لو كانت بين مخلوقين كانت جورا وسفها ، فتزهون أنفسكم عن الإناث ، وتجعلوهن لله [تعالى]^(٥) ، تعال [الله]^(٦) عن ذلك علوا كبيرا!؟

وقوله : ﴿إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآبائكم﴾ [النجم آية ٢٣] .

قال ابن كثير : (ثم قال منكرًا عليهم فيما ابتدعوه وأحدثوه من الكذب والافتراء والكفر من عبادة الأصنام وتسميتها آلهة : ﴿إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآبائكم﴾ [النجم آية ٢٣] أي : من تلقاء أنفسكم ﴿ما أنزل الله بها من سلطان﴾ [النجم آية ٢٤] ، أي : من حجة ﴿إن يتبعون إلا الظن﴾ [النجم آية ٢٤] .

(١) في (م) : أنكم تحتقرون .

(٢) في (الأصل) : إناث .

(٣) في (الأصل) و (م) و (س) : وتسموهن .

(٤) لم أجده .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من جميع النسخ عدا الأصل .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (م) .

أي : ليس لهم مستند إلا حسن ظنهم بأبائهم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم ، وإلا حظ أنفسهم في رياستهم وتعظيم آبائهم الأقدمين^(١) !^(٢) .

وقوله : ﴿ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾ [النجم آية ٢٣] .

ش : قال ابن كثير : (ولقد أرسل الله إليهم الرسل بالحق / المنير، والحجة [الواضحة]^(٣) القاطعة ومع هذا ما اتبعوا ما جاؤوهم به ولا انقادوا له) .^(٤)
قلت : في هذه الآيات من الدلائل القطعية على بطلان عبادة هذه الطواغيت ، وأشباهاها مالا مزيد عليه ، فسبحان من جعل كلامه شفاء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين .

منها : أنها أسماء مؤنثة دالة على اللين والرخاوة وما كان كذلك فليس بإله .
ومنها : أنكم قاسمتم الله بزعمكم ، فجعلتم له هذه الأسماء المؤنثة شركاء ، أو دعوتهم^(٥) له الأولاد ، ثم جعلتموهم بنات ، واختصصتم بالذكر ، فجعلتم له المكروه الناقص ، ولكم المحبوب الكامل ﴿للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم﴾ [النحل آية ٦٠] .

ومنها : أنها أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ، وابتدعتموها^(٦) .
ومنها : [أنها]^(٧) ما أنزل الله بها من سلطان ، أي : حجة وبرهان .

(١) في (م) : الأقدمون .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٢٥٦/٤ .

(٣) ما بين المعقوفين غير موجودة عند ابن كثير في تفسيره .

(٤) تفسير القرآن العظيم ٢٥٦/٤ .

(٥) في (ط) و (س) : ودعوتهم . وفي (ق) : والدعوتهم . وفي (ف) : وادعوتهم . وفي (م) : ودعوتهم .

(٦) في (ط) : ابتدعتموها .

(٧) ما بين المعقوفين : سقط من (الأصل) و (س) و (ق) و (م) .

ومنها : أنكم لم تستندوا في تسميتها إلى علم و يقين ، وإنما استندتم في ذلك إلى الظن والهوى اللذين هما أصلا^(١) الهلاك دنيا وأخرى .

ومنها : ﴿ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾ [النجم آية ٢٣] ، أي : بإبطال عبادتها ، وما كان كذلك ، فهو عين المحال البين البطلان ، وكل واحد من هذه الأدلة كاف شاف في بطلان عبادتها .

فإن قلت^(٢) : فأين / دليل الترجمة من الآيات ؟

قيل : هو بين بحمد الله ، لأنه إن كان التبرك بالشجر والقبور والأحجار من الأكبر^(٣) فواضح ، وإن كان من الأصغر^(٤) ، فالسلف^(٥) يستدلون بما نزل في الأكبر على الأصغر .

قال : وعن أبي واقد الليثي قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر ، وللمشركين سدرة يعفون عندها ، وينوطون بها أسلحتهم^(٦) يقال لها : ذات أنواط فقلنا^(٧) : يا رسول الله

(١) في (ف) : هما أصل .

(٢) في (م) : فإن قيل .

(٣) أي الشرك الأكبر والشرك الأصغر .

(٤) أي الشرك الأكبر والشرك الأصغر .

(٥) السلف في اللغة هم الجماعة المتقدمون . كما في لسان العرب ١٥٨/٩ مادة "سلف" وانظر القاموس المحيط ١٠٦٠ وفي الاصطلاح العقدي : يطلق على الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان وتابعيهم وأئمة الإسلام العدول ممن انفقت الأمة على إمامتهم وعظم شأنهم في الدين وتلقي المسلمون كلامهم خلفا عن سلف بالقبول دون من رمى ببدعة أو لقب غير مرضى كالخوارج والرافضة والناصبة والقدرية والمرجئة والأشعرية والمعتزلة والجهمية ونحوهم . انظر لوامع الأنوار البهية ٢٠/١ والقواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف ص ٢٢ .

(٦) في طرة المخطوط (الأصل) و (ق) : فمررنا بسدرة . وهي في إحدى روايات الحديث وهي عند الإمام أحمد ٢١٨/٥ ، ولم يشر إليها المؤلف .

(٧) في (س) و (م) : يقال لها ذات أنواط ، فمررنا بسدرة فقلنا ... وهما في إحدى روايات الحديث وهي عند الإمام أحمد ٢١٨/٥ باختلاف يسير ، ولم يشر إليها المؤلف .

اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله ﷺ: (الله أكبر
إنها السنن، قلتم: والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى:
﴿اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة﴾ قال إنكم قوم تجهلون﴾ [الأعراف آية ١٣٨]
لتركبن سنن من كان قبلكم. رواه الترمذي وصححه.

ش: الحديث رواه الترمذي كما قال المصنف: ولفظه^(١): ثنا سعيد بن
عبد الرحمن المخزومي^(٢) سفيان^(٣) عن الزهري^(٤) عن سنان^(٥) بن أبي سنان عن
أبي واقد الليثي أن رسول الله ﷺ، لما خرج إلى [أسفل]^(٦) حين مر بشجرة
للمشركين يقال لها: "ذات أنواط"، يعقلون عليها أسلحتهم قالوا: يا رسول
الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال النبي ﷺ: "سبحان الله هذا

(١) في (الأصل): ولفظه حسن.

(٢) سعيد بن عبد الرحمن بن حسان، ويقال لجدته أبو سعيد أبو عبد الله المخزومي. (ت ٢٤٩هـ). انظر: تقريب التهذيب ٢٣٨
برقم ٢٣٤٨.

(٣) سترجم له المؤلف.

(٤) أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري (ت
١٢٤هـ) (وقيل ١٢٥هـ). انظر: التاريخ الكبير ١/٢٢٠ برقم ٦٩٣، والحلية ٣/٣٦٠ برقم ٣٤٨، وفيات الأعيان
٤/١٧٧ برقم ٥٦٣، وميزان الاعتدال ٥/١٦٥ برقم ٨١٧١، وسير أعلام النبلاء ٥/٣٢٦ برقم ١٦٠، وشذرات الذهب
١/١٦٢.

(٥) سنان بن أبي سنان الديلمي المدني. (ت ١٠٥هـ). انظر: التاريخ الكبير ٤/١٦٢ برقم ٢٣٣٨، وتقريب التهذيب ٢٥٦ برقم
٢٦٤١.

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من: (الأصل).

كما / قال قوم موسى ﴿اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة﴾ [الأعراف آية : ١٣٨]. والذي

نفسه بيده لتركن سنة^(١) من كان قبلكم" هذا حديث [حسن]^(٢) صحيح .

وأبو واقد الليثي اسمه الحارث بن عوف^(٣) .

وفي الباب عن أبي سعيد ، وأبي هريرة ، هذا لفظ الترمذي بحروفه^(٤) .

وفيه مخالفة لما في الكتاب لفظًا لا معنى^(٥) ، وقد اتفق اللفظان على

المقصود هنا .

وقد رواه أحمد^(٦) ، وأبو يعلى^(٧) ، وابن أبي

شيبه^(٨) ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر^(٩) ، وابن أبي حاتم ،

(١) في (ق) و (م) : سنن .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (الأصل) .

(٣) سيأتي .

(٤) في سننه ٣٤٣/٦ ، ٣٤٤ . كتاب الفتن باب ما جاء لتركن سنن من كان قبلكم حديث رقم ٢١٨١ . من حديث أبي واقد

الليثي . [إسناده حسن وقد صححه الألباني في " ظلال الجنة " في تخريج كتاب السنة" بمجموع طرقه (٣٧/١) برقم (٧٦)

وصحيح الترمذي (١٧٧١)].

(٥) في (الأصل) و (ط) و (ق) و (ف) و (س) : لفظًا ومعنى .

(٦) في (ط) : أحمد وأبو داود . وفي (م) : لا يوجد .

(٧) سترجم له المؤلف .

(٨) أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبه إبراهيم بن عثمان العبسي الكوفي - محدث حافظ فقيه مؤرخ مفسر من آثاره السنن في

الفقه وكتاب التفسير والتاريخ والمسند في الحديث . والفتن والإيمان . (ت ٢٣٥هـ) . انظر تاريخ بغداد ٦٦/١٠ برقم ،

والطبراني^(٢) بنحوه^(٣) ، وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه^(٤) ، والطبراني من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف^(٥) عن أبيه عن جده نحوه أيضاً^(٦) . (٧)

قولهم : [عن]^(٨) أبي واقد الليثي . اسمه الحارث بن عوف ، كما قال الترمذي .
وقيل : الحارث بن مالك ، صحابي مشهور . مات سنة ثمان وستين وله خمس
وثمانون سنة^(٩) .

٥١٨٥ ، وميزان الاعتدال ٢٠٤/٣ برقم ٤٥٤٩ ، وسير أعلام النبلاء ١٢٢/١١ برقم ٤٤ ، وشذرات الذهب ٨٥/٢ ،
ومعجم المؤلفين ٢٧١/٢ برقم ٨١٨٢ .

(١) أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري . له تفسير كبير (ت ٣١٨) وقيل غير ذلك .

انظر سير أعلام النبلاء ٤٩٠/١٤ برقم ٢٧٥ ، وشذرات الذهب ٢٨٠/٢ .

(٢) سترجم له المؤلف .

(٣) رواه الإمام أحمد في مسنده ١٨/٥ حديث رقم ٢١٩٤٧ ، ٢١٩٥٠ ، ٢١٩٥٢ بألفاظ متقاربة . ورواه أبو يعلى في مسنده

٣٠/٣ . ولم أجده عند ابن أبي شيبة : وهو عند عبدالرزاق في المصنف ٣٦٩/١١ : باب سنن من كان قبلكم برقم

٢٠٧٦٣ والنسائي في السنن الكبرى كما في تحفة الأشراف ١١٢/١١ وابن جرير الطبري في التفسير ٣١/٩-٣٢ وابن أبي

حاتم في تفسيره ١٥٥٣/٥ وابن المنذر كما في الدر المنثور ٥٣٣/٣ .

(٤) في (ف) : مردوية .

(٥) كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني . انظر : التاريخ الكبير ٢١٧/٧ برقم ٩٤٥ ، ميزان الاعتدال ٣٢٦/٤ برقم ٦٩٤٣ ،

تقريب التهذيب ٤٦٠ برقم ٥٦١٧ .

(٦) في (ق) : بنحوه أيضاً .

(٧) كما في الدر المنثور ٥٣٣/٣ ، ٥٣٤ .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٩) انظر : سير أعلام النبلاء ٥٧٤/٢ برقم ١٢٣ ، والإصابة ١١٢/٧ ، وتقريب التهذيب ٦٨٢ برقم ٨٤٣٣ ، وشذرات الذهب

٧٦/١ .

قولهم : خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين . في حديث عمرو بن عوف ، قلل : غزونا^(١) مع رسول الله ﷺ يوم الفتح ونحن ألف ونيف^(٢) ؛ حتى إذا كنا بين حنين والطائف .

ولا مخالفة بينهما في المعنى ، فإن غزوة الفتح وحنين^(٣) كانتا في سفر واحد .

قولهم : "ونحن حدثاء عهد بكفر" ، أي : قريبو عهد بكفر ، ففيه

دليل أن غيرهم لا يجهل^(٤) هذا ، وأن المنتقل من الباطل الذي اعتاده / قلبه لا يأمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادات^(٥) الباطلة ؛ ذكره المصنف .^(٦)

قولهم : "يعكفون عندها" : الاعتكاف هو الإقامة على الشيء بالمكان ،

ولزومه^(٧) ، ومنه قوله : ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ [الأنبياء آية

٥٢] وكانوا يعكفون عند هذه السدرة تبركاً بها .

(١) في (ق) : فاغزونا .

(٢) النيف : هو كل ما زاد على العقد إلى أن يبلغ الثاني . وقيل هو من الواحد إلى الثلاثة . انظر القاموس المحيط ١١١٠ ولسان العرب ٣٤٢/٩ مادة "نيف" .

(٣) موضع قرب مكة . انظر معجم البلدان ٣٥٩/٢ برقم ٣٩٦٨ .

(٤) في (ف) : على أن غيرهم لا يجهل . وفي (م) : على أن غيرهم لم يجهل .

(٥) في (م) : العادة .

(٦) وهي المسألة الثانية والعشرون . انظر كتاب التوحيد ص ٧٢ .

(٧) في (الأصل) ولزومهما .

وفي حديث عمرو بن عوف قال : كان يناط بها السلاح فسميت ذات أنواط ، وكانت تعبد من دون الله ، فلما رآها رسول الله ﷺ ، (صرف عنها في يوم صائف إلى ظل هو أدنى منها) الحديث^(١) .

فيجمع بينهما بأن عبادتها هي العكوف عندها ، [رجاء]^(٢) لبركتها .^(٣)

قولهم : "وينوطون بها أسلحتهم" ، أي : يعلقونها عليها للبركة .

قولهم : "يقال لها : ذات أنواط" .

قال أبو السعادات^(٤) : (سألوه أن يجعل [لهم]^(٥) مثلها ،

فنهاهم عن ذلك . وأنواط جمع نوط ، وهو مصدر سمي به المنوط)^(٦) .^(٧)

قولهم : "فقلنا : يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط" ، أي : شجرة مثلها

نعلق عليها ، ونعكف حواليتها^(٨) ، ظنوا أن هذا أمر محبوب عند

(١) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره ١٥٥٤/٥ برقم ٨٩١٠ .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

(٣) وفي الحديث حرصه ﷺ على البعد كل البعد عن أسباب الشرك ووسائله حفاظاً على أصحابه من أن يقع شيء في قلوبهم . خصوصاً وهم حدثاء عهد بشرك .

(٤) المبارك بن محمد بن عبدالكريم بن عبدالواحد الشيباني الشافعي المعروف بابن الأثير . (ت ٦٠٦هـ) . انظر وفيات الأعيان

١٤١/٤ برقم ٥٥٢ ، سير أعلام النبلاء ٨٨/٢١ برقم ٢٥٢ ، شذرات الذهب ٢٢/٥ ، معجم المؤلفين ١٣/٣ برقم ١١٣٣٦ .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : م .

(٦) في (م) : يسمى به المنوط .

(٧) النهاية في غريب الحديث والأثر ١٢٨/٥ مادة "نوط" .

(٨) في الأصل حواليه .

الله فقصدوا التقرب إلى الله بذلك^(١) ، وإلا فهم أجل قدرا ، وإن كانوا حديثي عهد بكفر عن قصد مخالفة النبي ﷺ .

قولهم : " فقال النبي ﷺ : "الله أكبر"^(٢) ، هكذا في بعض الروايات ؛ و[في]^(٣) رواية الترمذي : " سبحان الله " ، والمقصود باللفظين واحد^(٤) ؛ لأن المراد تعظيم الله / وتزيهه^(٥) عن الشرك ، والتقرب [به]^(٦) إليه ، وفيه تكبير الله وتزيهه عند التعجب ، [أ] و^(٧) ذكر الشرك ، خلافا لمن كرهه^(٨) .

قولهم : "إنها السنن" ، بضم السين ، أي : الطرق .

قولهم : "قلتكم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اجعل لنا إلهيا الخ"^(٩) ، أخبر ﷺ^(١٠) أن هذا الأمر الذي طلبوه منه وهو اتخاذ شجرة للعكوف عندها ،

(١) في (س) : بذلك إلى الله .

(٢) كما هي عند الإمام أحمد وابن كثير وقد مر عزوه قبل قليل .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

(٤) في (ق) : باللفظين معنى واحد . وفي (م) : وحدا .

(٥) في (ف) : وتزيهه .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

(٨) أي لمن كرهه قول "الله أكبر" عند التعجب بدل التسييح . وإن كان الغالب التسييح عند التعجب إلا أنه ورد الحديث بذلك فدل على جواز ذلك . وهي المسألة الثالثة عشر . انظر كتاب التوحيد ص ٧٠ .

وومن استحبه ذلك النووي على شرح مسلم ١٤/٤ كتاب الحيض ، باب استحباب استعمال المغتسلة من الحيض فرصة من مسك في موضع الدم ، والعينى على صحيح البخاري ١٣٩/٢ كتاب العلم باب العلم والعظة بالليل . والأذكار للنووي ص ٢٩٢ : باب جواز التعجب بلفظ التسييح والتهليل ونحوهما والحافظ بن حجر كما في الفتح ٢١١/١ كتاب العلم ، باب العلم والعظة بالليل .

(٩) في (ق) : اجعل لنا إلهيا كما لهم آلهة .

(١٠) في (ق) : فبين النبي ﷺ . وتوجد كلمة قبل ذلك لم أتبينها . ولعلها "إلى آخره" .

وفي (م) : أخبر النبي ﷺ .

وتعليق الأسلحة بها تبركا ، كالأمر الذي طلبه^(١) بنو إسرائيل من موسى عليه السلام حيث قالوا : ﴿اجعل لنا إلهما كما لهم آلهة﴾ [الأعراف آية ١٣٨] فإذا كان اتخاذ شجرة لتعليق الأسلحة، والعكوف عندها، اتخاذ إله مع الله ، [مع]^(٢) أنهم لا يعبدونها ، ولا يسألونها^(٣) ، فما الظن بما حدث من عباد القبور من دعاء الأموات ، والاستغاثة بهم ، والذبح ، والنذر لهم ، والطواف بقبورهم ، وتقبيلها ، وتقبيل أعتابها وجدرانها ، والتمسح بها ، والعكوف عندها ، وجعل السدنة والحجاب لها ؟ ! وأي نسبة بين هذا ، وبين تعليق الأسلحة على شجرة تبركا^(٤) ؟ !^(٥)

قال الإمام أبو بكر الطرطوشي^(٦) من أئمة المالكية : (فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدرة أو شجرة يقصدها الناس ، ويعظمونها ، ويرجون البرء والشفاء من قبلها ويضربون بها المسامير والخرق / فهي ذات أنواط فاقطعوها)^(٧).

وقال الحافظ أبو محمد عبدالرحمن بن إسماعيل الشافعي المعروف بأبي شامة^(٨) . في كتاب "البدع والحوادث" (ومن هذا القسم أيضا ما قد عم الابتلاء

(١) في (م) : طلبوا .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٣) وإنما أرادوا التبرك بها واعتقاد أن في ذلك نفعاً لهم .

(٤) في (س) : تبركاً بها .

(٥) وإن كان الأمران ممنوعين شرعاً ، ولكن الشر بعضه أخف من بعض كما أن بعضه أكبر من البعض . فمن كان عنده أصل الإيمان مع وجود بعض البدع خير ممن فقد أصل الإيمان . وهكذا .

(٦) محمد بن الوليد بن محمد بن خلف بن سليمان بن أيوب الفهري المالكي . (ت ٥٢٠هـ) . انظر وفيات الأعيان ٢٦٢/٤ برقم ٦٠٥ ، وسير أعلام النبلاء ٤٩٠/١٩ برقم ٢٨٥ ، وشذرات الذهب ٦٢/٤ ، ومعجم المؤلفين ٧٦٢/٣ برقم ١٦٣٤٩ .

(٧) كتاب البدع والحوادث ص ١٨ ، ١٩ .

(٨) أبو محمد - وقيل أبو القاسم - عبدالرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم بن عثمان بن أبي بكر بن عباس المقدسي الدمشقي الشافعي . (ت ٦٦٥هـ) انظر البداية والنهاية ٢٥٠/١٣ ، وشذرات الذهب ٣١٨/٥ ، ومعجم المؤلفين ٨٠/٢ برقم ٦٧٧٩ ، والأعلام

به من تزيين الشيطان للعامية ، [و] ^(١) تخليق الحيطان والعمد، وسرج مواضع مخصوصة في كل بلد . [و] يحكى ^(٢) لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحدا ممن شهر بالصلاح ^(٣) والولاية فيفعلون ذلك ، ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسننه ، ويظنون أنهم متقربون بذلك ، ثم ^(٤) يتجاوزون هذا إلى أن يعظم ^(٥) وقع تلك الأماكن في قلوبهم فيعظمونها ، ويرجون الشفاء لمرضاهم ، وقضاء حوائجهم ^(٦) بالندر لهم ، وهي من بين عيون وشجر ، وحائط وحجر ، وفي مدينة دمشق صانها الله ^(٧) من ذلك مواضع ، متعددة كعونية الحما خارج باب توما ، والعمود المخلوق داخل باب الصغير ، والشجرة الملعونة اليابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها ، فما أشبهها ^(٨) بذات أنواط الواردة في الحديث .

ثم ذكر الحديث المتقدم ، وكلام الطرطوشي الذي ذكرنا .

[ثم] ^(٩) قال : (ولقد أعجبتني ما صنعه ^(١٠) الشيخ أبو إسحاق

الجبتياني ^(١١) - رحمه الله [تعالى] ^(١٢) - أحد الصالحين ببلاد إفريقية في المائة

الرابعة حكى عنه صاحبه ^(١٣) [الأصل] ^(١٤) أبو عبد الله عمر بن أبي العباس المؤدب : أنه

كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية كان العارفة قد أتتوا بها

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ط) و (ف) و (م) . (وقد بدى نحو الواو في : (م) . وهو الصواب والتخليق معناه التجميل .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) .

(٣) في (الأصل) : الصلاح .

(٤) في (ق) : لم .

(٥) في (ق) : ان عظم .

(٦) في (م) : حاجتهم .

(٧) في (م) : الله تعالى .

(٨) في (م) : فما شيء أشبهها .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(١٠) في (م) : ما قاله . وكتب في طرة المخطوط لعله ما صنعه .

(١١) في كتاب الديباج المذهب : الجبتياني . وسأتي .

يأتونها من الآفاق ، من تعذر عليها نكاح أو ولد قالت : امضوا بي إلى العافية ، فتعرف بها الفتنة ، قال أبو عبد الله : فأنا في السحر ذات ليلة إذ سمعت أذان أبي إسحاق نحوها ، فخرجت فوجدته قد هدمها وأذن الصبح عليها ثم قال : اللهم إني هدمتها^(١) لك فلا ترفع لها رأسا .

قال : فما رفع لها رأس إلى الآن^(٢) .

قلت : أبو إسحاق الذي هدمها إمام مشهور من أئمة المالكية زاهد اسمه : إبراهيم ابن أحمد بن علي بن أسلم^(٣) .

وكان الإمام أبو محمد ابن أبي زيد^(٤)،^(٥) يعظم شأنه ، ويقول : (طريق أبي إسحاق خالية لا يسلكها أحد [في الوقت]^(٦))^(٧) .

وكان القاسي^(٨)،^(٩) يقول : (الجبنياني^(١٠) إمام يقتدى به)^(١١) .

مات سنة تسع وستين وثلاثمائة .

(١) في (م) : إني قد هدمتها .

(٢) كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ١٠١-١٠٤ .

(٣) في طرة (س) : ابن مسلم وكذلك في ف و ق .

(٤) في (ف) : محمد أبي زيد .

(٥) أبو محمد عبدالله بن أبي زيد عبدالرحمن النفزي القيرواني المالكي عالم المغرب . فقيه مفسر . من آثاره كتاب النوادر والزيادات ومختصر المدونة وإعجاز القرآن . (ت ٣٨٦هـ) . انظر : سير أعلام النبلاء ١٧/١٠ برقم ٤ ، وشذرات الذهب ٣/١٣١ ، ومعجم المؤلفين ٢/٢٥٢ برقم ٨٠٢٦ .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٧) انظر الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ص ٨٦ .

(٨) في (ق) و (ف) : القاسي .

(٩) أبو الحسن علي بن محمد بن خلف القاسي المعافري القيرواني . (ت ٤٠٣هـ) . انظر وفيات الأعيان ٣/٣٢٠ برقم ٤٤٦ ، والبداية والنهاية ١١/٣٥١ ، وسير أعلام النبلاء ١٧/١٥٨ برقم ٩٩ ، وشذرات الذهب ٣/١٦٨ ، ومعجم المؤلفين ١/٦١ برقم ٤٦٠ .

(١٠) في (ق) : الجبنياني . وفي (ف) : الجبنياني وفي (م) : الجبنياني .

(١١) انظر الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ص ٨٦ .

وذكر ابن القيم نحو ما ذكره أبو شامة ثم قال : (فما أسرع^(١) أهل الشرك إلى اتخاذ الأوثان من دون الله ، ولو كانت ما كانت ، ويقولون : إن هذا الحجر ، وهذه الشجرة ، وهذه العين تقبل النذر ، أي : تقبل العبادة من دون الله ، فإن النذر عبادة وقربة يتقرب بها الناذر إلى المنذور له)^(٢) .

وسأيتي شيء يتعلق بهذا / الباب عند قوله : "اللهم لا تجعل قبوري وثنا يعبد" وفي هذه الجملة من الفوائد :

[أن]^(٣) ما يفعله من يعتقد في الأشجار والقبور والأحجار من التبرك بها ، والعكوف عندها ، والذبح لها ، هو الشرك ، ولا يغتر بالعوام والطغام^(٤) ، ولا يستبعد كون هذا شركا ، ويقع في هذه الأمة .

فإذا^(٥) كان بعض الصحابة ظنوا ذلك حسنا ، وطلبوه من النبي ﷺ حتى بين لهم أن ذلك كقول بني إسرائيل^(٦) : ﴿اجعل لنا إلهًا﴾ [الأعراف آية : ١٣٨] ، فكيف بغيرهم مع غلبة الجهل وبعد العهد بآثار النبوة^(٧) ؟

(١) في (ف) : فما شرع .

(٢) إغائة اللهفان من مصائد الشيطان ٢١٢/١ .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٤) جمع طغامة ويقال : دغامة كذلك . والمراد : أرذال الناس وأوغادهم . ويطلق ويراد به الأحمق . انظر لسان العرب ٣٦٧/١٢ ملدة طغم والقاموس المحيط ص ١٤٦٣ .

(٥) في (م) : فإن .

(٦) في (ق) : كقول بني إسرائيل لموسى .

(٧) وليس في قول المؤلف رحمه الله تعالى عذر لمن يفعل ذلك . فإنه وإن بعد العهد بآثار النبوة فسنته ﷺ باقية والعلماء الربانيون موجودون بينها وبينها ويشرحونها ، ويحذرون من مخالفتها وهي والله الحمد منشورة فمنها المقروء ومنها المسموع في أرجاء المعمورة .

وفيها : أن الاعتبار في الأحكام بالمعاني لا بالأسماء ، ولهذا جعل النبي ﷺ طلبتهم [كطلبة] ^(١) بني إسرائيل ، ولم يلتفت إلى كونهم ^(٢) سموها ذات أنواط ، فالمشرك وإن سمي ^(٣) شرکه ما سماه ، كمن يسمي ^(٤) دعاء الأموات ، والذبح لهم والنذر ، ونحو ذلك تعظيماً ومحبة ، فإن ذلك هو الشرك ، وإن سماه ما سماه وقس على ذلك ^(٥) .

وفيها : أن من عبّد فهو إله ، لأن بني ^(٦) إسرائيل والذين سألوا النبي ، ﷺ لم يريدوا ^(٧) من الأصنام والشجرة الخلق والرزق ، وإنما أرادوا البركة ، والعكوف عندها ، فكان ذلك اتخاذ آلهة ^(٨) مع الله تعالى .

وفيها : أن معنى الإله هو المعبود /، وأن [من] ^(٩) أراد أن يفعل الشرك جهلاً فنهى عن ذلك فاتتهى لا يكفر ^(١٠) .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) . وقد كتب فوق الكلمة التي قبلها كلاماً لم أتبينه أظنه هو الكلمة الساقطة وهي "كطلبة".

(٢) في (ق) : إذ كونهم . وتوجد خرجه لم أرها .

(٣) في س : فإن سمي . وفي (ف) : فالمشرك مشرك وإن سمي .

(٤) في (ق) : كمن سمي .

(٥) كما ورد في الحديث في الخمر : عن أبي مالك الأشعري . قال : قال رسول الله ﷺ (ليشربن ناس من أممي الخمر يسمونها بغير اسمها . يعزف على رؤوسهم بالمعازف والمغنيات يخسف الله بهم الأرض . ويجعل منهم القردة والخنازير) رواه الإمام أحمد في مسنده ٣١٨/٥ برقم ٢٢٧٦١ بنحوه وبأقصر منه . من حديث عبادة - رضي الله عنه - ورواه النسائي في سننه ٣١٢/٨ ، ٣١٣ برقم ٥٦٥٨ . عن رجل من أصحاب النبي - ﷺ - كتاب الاشرية باب منزلة الخمر . ورواه ابن ماجه في سننه ١٣٣٣/٢ برقم ٤٠٢٠ من حديث أبي مالك الأشعري ، كتاب الفتن باب العقوبات بهذا اللفظ . وهو حديث صحيح ، صححه الألباني في صحيح الجامع الصغير وزيادته ١٠٥/٥ برقم ٥٣٣٠ .

قال الإمام السندي في تعليقه على هذا الحديث : (قاله في محل الذم فيدل على أن التسمية والحيلة لا تجعلان الحرام حلالاً والله تعالى أعلم) . انظر سنن النسائي بشرح السيوطي والسندي ٣١٣/٨ .

(٦) في (ف) : فإن بني .

(٧) في (ق) : لم يريد .

(٨) في (الأصل) : إله .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

(١٠) ولاشك أنهم لو فعلوا بعدما نهوا لكفروا . ولكنهم رضوان الله عليهم لم يفعلوا .

وأن لا إله إلا الله تنفي هذا الفعل مع دقته وخفائه على أولئك الصحابة.
ذكره^(١) المصنف^(٢) .

فكيف بما [هو]^(٣) أعظم منه ؟ ففيه رد على الجهال الذين يظنون أن
معناها الإقرار بأن الله خالق كل شيء ، وأن ما سواه مخلوق ونحو ذلك من
العبارات ، والإغلاظ على من وقع منه ذلك جهلا^(٤) .

قوله : "التركيب" بضم الموحدة ، أي : لتبعن أنتم أيها الأمة سنن من
كان قبلكم ، بضم السين ، أي : طرقهم ومناهجهم وأفعالهم ، ويجوز فتح
السين ، وهذا خبر صحيح وجد كما أخبر النبي ﷺ^(٥) ففيه دليل على شهادة أن
محمدًا رسول الله ﷺ^(٦) .

وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم :

النهي عن التشبه بأهل الجاهلية من أهل الكتاب والمشركين ، وأنه متقرر
عندهم أن العبادات مبناهما على الأمر فصار فيها التنبيه على مسائل القبر .
أما من ربك ؟ فواضح .

وأما من نبيك ؟ فمن إخباره بأنباء الغيب .

(١) في (الأصل) : ذكر .

(٢) الذي عند المصنف هو كالأبي : التاسعة : أن نفى هذا من معنى (لا إله إلا الله) مع دقته وخفائه على أولئك . كما في كتاب
التوحيد ص ٦٩ .

والله أعلم بالصواب .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٤) في (م) : ذلك منه جهلا .

(٥) في (ط) و (ق) و (ف) : أخبر ﷺ .

(٦) سقط من جميع النسخ عدا الأصل .

وأما [ما] ^(١) دينك؟ فمن قولهم: اجعل لنا إلى ^(٢) آخره، قاله المصنف ^(٣).

وفيه: أن الشرك لا بد أن يقع في هذه الأمة كما وقع فيمن قبلها، ففيه رد على من قال: إن الشرك لا يقع في هذه الأمة.

وفيه: سد / الذرائع ^(٤) والغضب عند التعليم، وأن ما ذم الله به ^(٥) اليهود والنصارى، فإنه لنا لنحذره، ذكر ذلك المصنف رحمه الله ^(٦).

تنبيهه: ذكر بعض المتأخرين أن التبرك بآثار الصالحين ^(٧) مستحب كشرب سؤرههم والتمسح بهم أو بثيابهم، وحمل المولود إلى

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ف).

(٢) في (ط): اجعل لنا إلها إلى آخره وفي (م): اجعل لنا إلها كما لهم آلهة إلى آخره.

(٣) انظر كتاب التوحيد ص ٧١ المسألة العشرون.

قوله: وإن العبادات منها على الأمر: أي أن فعل الشيء على وجه التعبد لله لا بد فيه من نص من القرآن والسنة والصحابة رضوان الله عليهم علموا أن اتخاذ ذات أنواط من العبادة. فأرادوا أن يكون لهم مثل ذلك يتعبدون به لله تعالى. وقوله: فصار فيها التنبيه على مسائل القبر: أي أن هذا الحديث متضمن لمسائل القبر الثلاثة وهي من ربك؟ ما دينك؟ من نبيك؟

وقوله أما من ربك فواضح: أي من قول الصحابة اجعل لنا ذات أنواط. حيث ظنوا فيها النفع والضرر وأنها سبب للنصر على الأعداء... وهذا خلل في الربوبية.

وقوله: وأما من نبيك فمن إخباره بأنباء الغيب، فقد أخبر ﷺ صحابته بما جرى بين موسى عليه الصلاة والسلام وقومه. وهذا لا يمكن معرفته إلا بوحي من الله تعالى فكان فيه دلالة على نبوته ﷺ.

وأما قوله: ما دينك فمن قولهم اجعل لنا إلها إلى آخره، فيه تنبيه على توحيد الألوهية وإن المعبود حقا هو الله وحده لا شريك له.

والله أعلم وأحكم. وانظر التوضيح المفيد لمسائل كتاب التوحيد ٧٣/١.

(٤) في (م): الذبيحة.

(٥) في الأصل: وإنما ذم الله به.

(٦) انظر كتاب التوحيد ص ٧١ بنحوه.

(٧) في (ق): بآثار الصحابة.

أحد^(١) منهم ليحنكه^(٢) بتمرة حتى يكون أول ما يدخل جوفه ريق الصالحين، والتبرك بعرقهم ونحو ذلك .

وقد أكثر من ذلك أبو زكريا النووي في "شرح مسلم" في الأحاديث التي فيها أن الصحابة فعلوا شيئا من ذلك مع النبي ﷺ ، وظن أن بقية الصالحين في ذلك كالنبي ﷺ، [في ذلك]^(٣) (٤) .

وهذا خطأ صريح لوجوه :

منها : عدم المقاربة فضلا عن المساواة للنبي ﷺ في الفضل والبركة .

ومنها : عدم تحقق الصلاح ، فإنه لا يتحقق إلا بصلاح القلب ، وهذا أمر لا يمكن الاطلاع عليه إلا بنص ، كالصحابه الذين أثنى الله عليهم ورسوله ، أو أئمة التابعين ، ومن شهر^(٥) بصلاح ودين^(٦) كالأئمة الأربعة ونحوهم من الذين تشهد لهم الأمة بالصلاح، وقد عدم أولئك أما غيرهم فغاية الأمر أن نظن أنهم صالحون فترجو لهم .

ومنها : أنا لو ظننا^(٧) صلاح شخص، فلا نأمن أن يختم له بخاتمة سوء ، والأعمال / بالخواتيم ، فلا يكون أهلا للتبرك بآثاره .

(١) في (ق) و (ف) : إلى واحد .

(٢) التحنيك هو ان تمضغ التمر ثم تدلكه بحنك الصبي داخل فمه . انظر لسان العرب ١٠/٤١٦ مادة حنك والقاموس المحيط ص ١٢١٠ .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٤) انظر شرح مسلم للنووي ١٥/٨٢ . وكذا في ١٤/١٢٤ و ٤/١٩٤ .

(٥) في (الأصل) و(ف) : أو من شهر .

(٦) أما الصحابة : فقد جاء النص بتعديلهم رضي الله عنهم . وأما غيرهم فنظن بهم الصلاح الظاهر . والمؤلف رحمه الله تعالى أورد هذه الوجوه من باب التنزل مع الخصم حتى يسد عليه جميع الإيرادات التي يوردها في مسألة التبرك بالأولياء والصالحين .

(٧) في (م) : أن لو ظننا .

ومنها : أن الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك مع غيره لا في حياته ، ولا بعد موته ، ولو كان خيراً لسبقونا إليه ، فهلا فعلوه مع أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهم من الذين شهد لهم النبي ﷺ بالجنة ، وكذلك التابعون ، هلا فعلوه^(١) مع سعيد بن المسيب^(٢) وعلي بن الحسين^(٣) وأويس القرني^(٤) ، والحسن البصري^(٥) ونحوهم ممن يقطع بصلاحهم^(٦) ، فدل أن ذلك مخصوص بالنبي ﷺ .

ومنها: أن فعل هذا مع غيره ﷺ لا يؤمن أن يفتنه ، وتعجبه نفسه ، فيورثه^(٧) العجب والكبر والرياء ، فيكون هذا كالمدح في الوجه بل أعظم .

(١) في (م) : هل فعلوه .

(٢) سترجم له المؤلف رحمه الله تعالى .

(٣) المعروف بزین العابدين . وسيأتي .

(٤) أويس بن عامر القرني - القدوة الزاهد - سيد التابعين - قتل يوم صفين مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه . انظر الطبقات الكبرى ١٦١/٦ ، التاريخ الكبير ٥٥/٢ برقم ١٦٦٦ ، وسير أعلام النبلاء ١٩/٤ برقم ٥ ، تقريب التهذيب ١١٦ برقم ١٦١ .

(٥) سترجم له المؤلف رحمه الله تعالى .

(٦) ولا بد من دليل يقطع به .

(٧) في (ق) : فيورثه .

باب

ما جاء في الذبح لغير الله

أي : من الوعيد وهل يكون شركا أم لا ؟

قل : وقول الله تعالى ﴿قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب

العالمين . لا شريك له﴾ [الأنعام الآيتين ١٦١، ١٦٢] .

قال ابن كثير : (يأمره تعالى أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون لغير

اسمه وحده لا شريك له ، وهذا كقوله : ﴿فصل لربك وانحر﴾ [الكوثر آية ٢] . أي :

أخلص له صلاتك وذبيحتك ، فإن المشركين يعبدون الأصنام ، ويذبحون لها ، فأمر^(١) الله

بمخالفتهم/ ، والانحراف عما هم فيه ، والإقبال بالقصد والنية ، والعزم على الإخلاص لله

ب
٢٠٠

تعالى) .

قال مجاهد في قوله : ﴿صلاتي^(٢) ونسكي﴾ [الأنعام آية ١٦٢] : (النسك الذبح في

الحج والعمرة) .

(١) في (س) و (ق) : فأمره .

(٢) في (م) : إن صلاتي .

وقال الثوري^(١)،^(٢) عن السدي^(٣) عن سعيد بن جبير^(٤) : ﴿ونسكي﴾ ذبحي ، وكذا قال الضحاك^(٥) .

وقال غيره : ﴿ومحياي ومماتي﴾ ، [أي]^(٦) : وما آتية في حياتي ، وأموت عليه من الإيمان والعمل الصالح ﴿لله رب العالمين﴾ خالصة^(٧) لوجهه ﴿لا شريك له وبذلك أمرت﴾ من الإخلاص^(٨) ، ﴿وأنا أول المسلمين﴾ لأن إسلام كل نبي متقدم لإسلام أمته^(٩) .
كما قال قتادة^(١٠) : ﴿وأنا أول المسلمين﴾ أي : من هذه الأمة .

(١) في ط : النووي .

(٢) أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي حافظ فقيه ، إمام ، عابد حجة ربما دلس . (ت ١٦١هـ) انظر : الطبقات الكبرى ٣٧١/٦ ، والتاريخ الكبير ٩٢/٤ برقم ٢٠٧٧ ، والحلية ٣٥٦/٦ ، وتاريخ بغداد ١٥١/٩ برقم ٤٧٦٣ ، وفيات الأعيان ٣٨٦/٢ برقم ٢٦٦ ، وسير أعلام النبلاء ٢٢٩/٧ برقم ٨٢ ، وتقريب التهذيب ٣٤٤ برقم ٢٤٤٥ ، وشذرات الذهب ٢٥٠/١ .

(٣) إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي . (ت ١٢٧هـ) انظر الطبقات الكبرى ٣٢٣/٦ ، والتاريخ الكبير ٣٦١/١ ، وميزان الاعتدال ٢٣٦/١ برقم ٩٠٧ ، وسير أعلام النبلاء ٢٦٤/٥ برقم ١٢٤ ، وتقريب التهذيب ١٠٨ برقم ٤٦٣ .

(٤) سعيد بن جبير الأسدي مولاهم الكوفي (ت ٩٥هـ) انظر : الطبقات الكبرى ٢٥٦/٦ ، والتاريخ الكبير ٤٦١/٣ برقم ١٥٣٣ ، والحلية ٢٧٢/٤ برقم ٢٧٥ ، وسير أعلام النبلاء ٣٢١/٤ برقم ١١٦ ، وتقريب التهذيب ٢٣٤ برقم ٢٢٧٨ ، وشذرات الذهب ١٠٨/١ .

(٥) الضحاك بن مزاحم الهلالي (ت ١٠٢هـ) . انظر : الطبقات الكبرى ٣٠٠/٦ ، ٣٦٩/٧ ، والتاريخ الكبير ٣٣١/٤ برقم ٣٠١٧ ، وميزان الاعتدال ٣٩/٣ برقم ٣٩٤٢ ، وسير أعلام النبلاء ٥٩٨/٤ برقم ٢٣٨ ، وشذرات الذهب ١٢٤/١ .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : م .

(٧) كتب في الأصل هكذا (خالصه - X) .

(٨) في : (ف) و (ق) و (س) و (ط) و (م) : وبذلك من الإخلاص أمرت .

(٩) لم أجد .

(١٠) أبو الخطاب قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز . وقيل : قتادة بن دعامة بن عكابة السدوسي البصري حافظ العصر - في وقته - وقدوة المفسرين والمحدثين كان ضريرا وكان يقول : الحفظ في الصغر كالنقش على الحجر . ت (١١٨هـ) انظر الطبقات الكبرى ٢٢٩/٧ ، وميزان الاعتدال ٣٠٥/٤ برقم ٦٨٦٤ ، وسير أعلام النبلاء ٢٦٩/٥ برقم ١٢٣ ، وشذرات الذهب ١٥٣/١ .

قال ابن كثير : (وهو كما قال ، فإن جميع الأنبياء قبله كلهم كانت دعوتهم إلى الإسلام وهو : عبادة الله وحده لا شريك له . كما قال [تعالى] : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء آية ٢٥] . وأخبر تعالى عن نوح عليه السلام أنه قال لقومه : ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ ، وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس آية ٧٢] ^(١) .

وذكر آيات في هذا المعنى .

قلت ^(٢) : وفي الآية دلائل ^(٣) متعددة على أن الذبح لغير الله شرك ، كما هو بين عند التأمل .

وفيها : بيان العبادة ، وأن التوحيد مناف للشرك مضاد له .

قال : وقوله : ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَالْآخِرِ﴾ [الكوثر آية ٢] .

قال شيخ الإسلام : (أمره الله / أن يجمع بين هاتين العبادتين ، وهما الصلاة والنسك الدالتان على القرب والتواضع والافتقار ، وحسن الظن ، وقوة اليقين ، وطمأنينة القلب إلى الله [تعالى] وإلى عدته ^(٤) ، عكس حال ^(٥) أهل الكبر والنفرة ، وأهل الغني عن الله الذين لا حاجة لهم في صلاتهم إلى ربهم يسألونه إياها ، والذين لا ينحرون له خوفا من الفقر . ولهذا جمع بينهما في قوله : ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسَكْتُ﴾ الآية [الأنعام آية : ١٦٢] . والنسك : الذبيحة لله تعالى ابتغاء وجهه ، فإنهما ^(٦) أجل ما يتقرب به إلى الله ، فإنه

(١) تفسير القرآن العظيم ١٨٩/٢ .

(٢) في (م) : قل .

(٣) في (ق) : مسائل . وكتب على طرة المخطوط دلائل حـ ، وقد ظهر انه بخط حديث ، وكتب كذلك بجانبها دلا .

(٤) أي وعده .

(٥) في (م) : بخلاف حال . وكتب على طرة المخطوط . لعله عكس .

(٦) في (ط) : فإنها أجل وفي (س) : فإنهما أصل .

أتى فيهما بالفداء الدالة على السبب ، لأن فعل ذلك سبب للقيام بشكر ما أعطاه الله من الكوثر . وأجل العبادات البدنية الصلاة ، وأجل العبادات المالية النحر ، وما يجتمع للعبد في الصلاة لا يجتمع له في غيرها ، كما عرفه أرباب القلوب الحية . وما يجتمع له في النحر إذا قارنه الإيمان والإخلاص من قوة اليقين ، وحسن الظن أمر عجيب . وكان ﷺ كثير الصلاة ، كثير النحر^(٢) .

وقال غيره : (([أي]^(٣)) : فاعبد ربك الذي أعزك بإعطائه ، وشرفك وصانك من من الخلق مراغما لقومك الذين يعبدون غير الله ، وانحر لوجهه وباسمه إذا نحرت مخالفاً لهم في النحر للأوثان.)^(٤) انتهى .

وهذا هو الصحيح في / تفسيرها .

وأما ما رواه الحاكم^(٥) عن علي بن أبي طالب قال : لما نزلت هذه السورة على النبي ﷺ **﴿إنا أعطيناك الكوثر . فصل لربك وانحر﴾** [الكوثر الآيتين ١ ، ٢] ، قال رسول الله ﷺ لجبرائيل : " ما هذه النحيرة التي أمرني بها ربي ؟ قال : إنها ليست بنحيرة ، ولكن يأمرك إذا أحرمت^(٦) للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت ، وإذا ركعت وإذا رفعت رأسك من الركوع" الحديث .

(١) في (ط) : وكان النبي ﷺ .

(٢) مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٥٣١/١٦ . بنحو "عند تفسير سورة الكوثر" .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : ق و ف و م .

(٤) لم أحده .

(٥) أبو عبدالله الحاكم محمد بن عبدالله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن السبيع الضبي الطهماني النيسابوري . من آثاره : المستدرک، وتاريخ نيسابور ، والإكليل في الحديث وغيرها . (ت ٤٠٥هـ) . انظر تاريخ بغداد ٤٧٣/٥ برقم ٣٠٢٤ ، وفيات الأعيان ٢٨٠/٤ برقم ٦١٥ ، ميزان الاعتدال ٥٤/٥ برقم ٧٨٠٤ ، سير أعلام النبلاء ١٦٢/١٧ برقم ١٠٠ ، وشذرات الذهب ١٧٦/٣ ، معجم المؤلفين ٤٥٣/٣ برقم ١٤٣٥٠ .

(٦) في (س) و (ق) و (ف) : تحرمت .

فهو حديث منكر جدا ، [و] ^(١) في إسناده إسرائيل بن حاتم ^(٢) .
قال ابن حبان ^(٣) ، ^(٤) : (يروي عن مقاتل الموضوعات ، و [عن غيره من الثقات] ^(٥))
الأوابد والطامات " يروي ^(٦) عن مقاتل بن حيان ^(٧) ما وضعه عليه عمر بن صبح ^(٨) كأنه
[كان] ^(٩) يسرقها منه . روى ^(١٠) عن مقاتل عن الأصبع بن نباته ^(١١) ، عن علي لما
نزلت ^(١٢) ﴿فصل لربك وانحر﴾ ^(١٣) [الكوثر آية : ٢] الحديث ^(١٤) .

- (١) ما بين المعقوفين سقط من جميع النسخ عدا الأصل .
(٢) أبو عبدالله إسرائيل بن حاتم المروزي . انظر ميزان الاعتدال ٢٠٨/١ وكتاب المجروحين ١٧٧/١ .
(٣) في (الأصل) : ابن حيان .
(٤) أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ التميمي البستي الشافعي - محدث ، حافظ ، مؤرخ ، فقيه ، لغوي ،
وواعظ . من آثاره : الثقات في أسماء رجال الحديث ، ومعرفة القبلة ، والمسند الصحيح في الحديث وغيرها . (ت ٣٥٤هـ -)
انظر : ميزان الاعتدال ٤٢٦/٤ برقم ٧٣٤٦ وسير أعلام النبلاء ٩٢/١٦ برقم ٧٠ ، البداية والنهاية ٢٥٩/١١ وشذرات الذهب
١٦/٣ ومعجم المؤلفين ٢٠٧/٣ برقم ١٢٦٩٤ .
(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .
(٦) في كتاب المجروحين ١٧٧/١ " روى " .
(٧) مقاتل بن حيان أبو بسطام النبطي البلخي الخراساني الخراز . (مات قبيل المائة والخمسين هـ) . انظر التاريخ الكبير ١٣/٨ برقم
١٩٧٢ ، وميزان الاعتدال ٢٩٦/٥ برقم ٨٧٣٩ ، وتقريب التهذيب ٥٤٤ برقم ٦٨٦٧ .
(٨) في الأصل عمر بن صبيح وهو خطأ . وهو أبو نعيم عمر بن صبح بن عمر التميمي العدوي الخراساني . من السابعة . انظر :
ميزان الاعتدال ١٢٦/٤ برقم ٦١٤٧ ، وتقريب التهذيب ٤١٤ برقم ٤٩٢٢ .
(٩) سقطت من جميع النسخ وأثبتتها من كتاب المجروحين ١٧٧/١ .
(١٠) انظر كتاب المجروحين ١٧٨/١ بنحوه .
(١١) أصبع بن نباته التميمي الحنظلي الكوفي يكنى أبا القاسم . انظر التاريخ الكبير ٣٥/٢ برقم ١٤٩٥ ، وميزان الاعتدال ١٢٦/٤
برقم ٦١٤٧ ، وتقريب التهذيب ١١٣ برقم ٥٣٧ .
(١٢) في م : عن علي قال : لما نزلت .
(١٣) انظر كتاب المجروحين ١٧٧/١ بنحوه .
(١٤) انظر كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين ٧٧/١ .
والحديث رواه الحاكم في المستدرک ٥٣٧/٢ ، ٥٣٨ من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ذكره ابن كثير في تفسيره
٥٦٣/٤ عن ابن أبي حاتم . وقال عنه حديث منكر جدا .

قال : عن علي بن أبي طالب : قال : حدثني رسول الله ﷺ بأربع كلمات :
 "لعن الله من ذبح لغير الله ، لعن الله من لعن والديه ، لعن الله من آوى محدثا ،
 ولعن^(١) الله من غير منار الأرض"^(٢) . رواه مسلم^(٣) .

الحديث رواه مسلم من طرق بمعنى ما ذكر [ه]^(٤) المصنف ، وفيه قصة . ورواه
 الإمام أحمد^(٥) كذلك .

وعلي بن أبي طالب هو الإمام أبو الحسن الهاشمي ابن عم النبي ﷺ . وزوج ابنته /
 فاطمة الزهراء - واسم أبي طالب عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم القرشي -
 كان من السابقين^(٦) الأولين إلى الإسلام^(٧) ، ومن أهل بدر ، وبيعة الرضوان ، وأحد
 العشرة المشهود لهم بالجنة ، ورابع الخلفاء الراشدين ، ومناقبه كثيرة رضي الله عنه . قتله ابن
 ملجم الخارجي^(٨) في رمضان سنة أربعين^(٩) .

(١) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) : ولعن الله .

(٢) في (س) : ولعن الله من غير منار الأرض ولعن الله من آوى محدثا . وكتب عليها " م م " بمعنى تقدم وتأخير .

(٣) رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٥٦٧/٣ من حديث علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - كتاب الأضاحي باب (٨) تحريم
 الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله حديث رقم ١٩٧٨ بتقدم وتأخير في أوله .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (س) و (ف) و (م) .

(٥) في مسنده ١٠٨/١ من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه حديث رقم ٨٥٥ وفي مواضع أخرى من المسند .

(٦) في س : كان علي من السابقين .

(٧) في س و م : الأولين في الإسلام .

(٨) عبدالرحمن بن ملجم الخارجي . انظر : شذرات الذهب ٤٩/١ ، والأعلام ٣٣٩/٣ .

(٩) انظر في ترجمته : حلية الأولياء ٦١/١ برقم ٤ ، والكامل لابن الأثير ١٩٤/٣ ذكر مقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي

الله عنه ، والإصابة ٢٦٩/٤ برقم ٥٦٨٢ .

قولهم: "لعن الله". قالوا: اللعنة: البعد عن مظان الرحمة ومواطنها^(١). قيل:
(واللعين والملعون: من حقت عليه اللعنة، أو دعي عليه بها)^(٢).
قال أبو السعادات: (أصل اللعن^(٣))، الطرد والإبعاد من الله، ومن الخلق:
السب والدعاء^(٤).

قولهم: "من ذبح لغير الله".

قال النووي: (المراد به أن يذبح باسم غير الله تعالى^(٥))، كمن يذبح للصنم^(٦) أو
للسليب أو لموسى أو لعيسى صلى الله عليهما وسلم، أو للكعبة^(٧) ونحو ذلك، وكل
هذا حرام، ولا تحل هذه الذبيحة سواء كان الذابح مسلماً أو يهودياً أو نصرانياً؛ نص
عليه الشافعي واتفق عليه أصحابنا، فإن قصد مع ذلك تعظيم المذبح له غير الله و
العبادة له، كان ذلك كفراً^(٨)، فإن كان الذابح مسلماً قبل ذلك صار بالذبح مرتدّاً.
ذكره في "شرح مسلم"^(٩) ونقله غير واحد من الشافعية وغيرهم.

وقال شيخ الإسلام قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ [البقرة آية: ١٧٢] ظاهره
أنه ما ذبح^(١٠) لغير الله. مثل أن يقال: هذا ذبيحة^(١١) لكذا. وإذا كان هذا هو

(١) في ف: ومواطنها.

(٢) لم أجد.

(٣) في (ط) و (ق): أصل اللعنة.

(٤) النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٥٥/٤ (مادة لعن) والمعنى أن اللعن إن وقع من الله فهو بمعنى الطرد والإبعاد، وإن وقع من الخلق فهو بمعنى السب والدعاء.

(٥) في (ط): غير اسم الله تعالى. وفي (ق) و (م): بغير اسم الله. وفي (ف): باسم الله.

(٦) في (ق): لصنم.

(٧) في (م): أو الكعبة.

(٨) في (م): كفر.

(٩) صحيح مسلم بشرح النووي ١٤١/١٣.

(١٠) في (م): إنما ذبح.

(١١) في (ط): هذه الذبيحة.

المقصود فسواء لفظ به أو لم يلفظ . وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه للحم ، وقال فيه : باسم المسيح ونحوه ، كما أن ما ذبحناه متقربين به إلى الله كان أذكى وأعظم مما ذبحناه^(١) للحم ، وقلنا عليه : بسم الله .

فإن عبادة الله بالصلاة له والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور ، [فكذلك الشرك بالصلاة لغيره . والنسك لغيره أعظم من الاستعانة باسم غيره في فواتح^(٢) الأمور]^(٣) ، فإذا حرم ما قيل فيه باسم المسيح أو الزهرة ، فلأن يحرم ما قيل فيه لأجل المسيح أو الزهرة أو قصد به ذلك أولى ، فإن العبادة لغير الله أعظم كفرًا من الاستعانة بغير الله ، [وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقربًا إليه لحرم، وإن قال فيه باسم الله]^(٤) كما قد يفعله^(٥) طائفة من منافقي هذه الأمة الذين قد يتقربون إلى الكواكب بالذبح والبخور^(٦) ونحو ذلك ، وإن كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم^(٧) بحال ، لكن يجتمع في الذبيحة مانعان^(٨) .

(١) في (ط) : ذبحنا .

(٢) في (س) و (ق) : باسمه في فواتح .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٥) في (ف) و (م) : كما يفعله .

(٦) في (ق) : والنحور . وفي ف و م : والنحور وفي (الأصل) و (ط) : والنجوم .

(٧) في (ق) : ذبائحهم .

(٨) ١- وهو الذبح لغير الله وهو شرك .

٢- والذبح باسم غير اسم الله تعالى . وإن كان متقربًا لله فهو شرك وعليه فالأول : أنها مما أهل لغير الله به . الثاني : إنها

ذبيحة مرتد . انظر الدين الخالص ٢/٢٥٣ ، ٢٥٤ .

ومن هذا الباب ما يفعله الجاهلون بمكة من الذبح للجن ، ولهذا روي عن النبي

ﷺ أنه نهى عن ذبائح / الجن^(١) .

قلت : هذا الحديث رواه البيهقي^(٢)،^(٣) عن الزهري مرسلا وفي إسناده عمر

بن هارون^(٤)،^(٥) ، وهو ضعيف عند الجمهور إلا أن أحمد بن سيار^(٦)،^(٧) روى [عن]^(٨)

قتيبة^(٩) أنه كان يوثقه . ورواه ابن حبان في الضعفاء من وجه آخر عن عبد الله بن أذينة^(١٠)

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٥٦٣/٢ ، ٥٦٤ .

(٢) أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي الخسروجدي الشافعي . (ت ٤٥٨هـ) انظر وفيات الأعيان ٧٥/١ برقم ٢٨ ، سير أعلام النبلاء ١٦٣/١٨ برقم ٨٦ ، البداية والنهاية ٩٤/١٢ ، وشذرات الذهب ٣٠٤/٣ ، ومعجم المؤلفين ١٢٩/١ برقم ٦٩٧ .

(٣) والحديث رواه البيهقي في السنن الكبرى (مع الجوهر النقي) ٣١٤/٩ من حديث الزهري يرفعه . كتاب الضحايا باب ما جله في معاقرة الأعراب وذبائح الجن .

(٤) في (م) : عمرو بن هارون .

(٥) عمر بن هارون البلخي . (ت ١٩٤هـ) انظر الطبقات الكبرى ٣٧٤/٧ ، تاريخ بغداد ١٨٧/١١ برقم ٥٨٩٩ ، وميزان الاعتدال ١٤٨/٤ برقم ٦٢٣٧ ، وسير أعلام النبلاء ٢٦٧/٩ برقم ٧٥ ، وتقريب التهذيب ٤١٧ برقم ٤٩٧٩ ، شذرات الذهب ٣٤١/١ . وعمر بن هارون متروك كما قال ابن حجر في تقريب التهذيب ٤١٧ برقم ٤٩٧٩ . وانظر ميزان الاعتدال ١٤٨/٤ . فقد نقل مثل ذلك عن : ابن مهدي وأحمد والنسائي والدارقطني وابن المديني وأبي داود وصالح جزرة وزكريا الساجي . وانظر كذلك كتاب المحروحين ٩٠/٢ ، ٩١ .

(٦) في (م) : أحمد بن يسار .

(٧) أحمد بن سيار المروزي (ت ٢٦٨هـ) انظر تاريخ بغداد ١٨٧/٤ برقم ١٨٧٥ ، البداية والنهاية ٤٢/١١ ، سير أعلام النبلاء ٦٠٩/١٢ برقم ٢٣٤ ، شذرات الذهب ١٥٤/٢ .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من (الأصل) .

(٩) أبو رجا قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف الثقفي مولاهم البلخي البغلاني . (ت ٢٤٠هـ) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٧٩/٧ ، التاريخ الكبير ١٩٥/٧ برقم ٨٧٠ ، تاريخ بغداد ٤٦٤/١٢ برقم ٦٩٤٢ ، سير أعلام النبلاء ١٣/١١ برقم ٨ ، وتقريب التهذيب ٤٥٤ برقم ٥٥٢٢ ، شذرات الذهب ٤٩/٢ .

(١٠) عبد الله بن عطار أذينة الطائي البصري . انظر ميزان الاعتدال ١٠٥/٣ برقم ٤٢٤٠ ولسان الميزان ٣٢١/٣ ، وانظر الكامل في ضعفاء الرجال ١٥٣٠/٤ .

عن ثور بن يزيد^(١) ، عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن^(٢) ، عن أبي هريرة مرفوعا .
قال ابن حبان : (وعبد الله يروي عن ثور ما ليس من حديثه)^(٣) .
قال الزمخشري^(٤) : (كانوا إذا اشتروا دارا وبنوها أو استخرجوا عينا^(٥) ، ذبحوا
ذبيحة خوفا أن تصيبهم^(٦) الجن ، فأضيفت الذبائح إليهم)^(٧) .
لذلك قال النووي : (وذكر الشيخ إبراهيم المروذي^(٨) من أصحابنا أن ما ذبح
عند استقبال السلطان تقربا إليه ، أفتى أهل بخارى بتحريمه لأنه مما أهل به لغير الله)^(٩) .
قال الرافعي^(١٠) : (هذا إنما يذبحونه استبشارا بقدمه^(١١) ، فهو كذبح العقيقة
لولادة المولود)^(١٢) .

-
- (١) أبو يزيد ثور بن يزيد الكلاعي الحمصي . (ت ١٥٣ وقيل ١٥٥هـ) انظر التاريخ الكبير ١٨١/٢ برقم ٢١٢٦ ، وميزان الاعتدال ٣٧٤/١ برقم ١٤٠٧ ، وسير أعلام النبلاء ٣٤٤/٦ برقم ١٤٦ ، وتقريب التهذيب ١٣٥ برقم ٨٦١ .
- (٢) حميد بن عبد الرحمن الحميري . انظر الطبقات الكبرى ١٤٧/٧ ، التاريخ الكبير ٣٤٦/٢ برقم ٢٦٩٧ ، وسير أعلام النبلاء ٢٩٣/٤ برقم ١١١ ، وتقريب التهذيب ١٨٢ برقم ١٥٥٤ .
- (٣) انظر كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين ١٨/٢ ، ١٩ .
- (٤) أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الخوارزمي . (ت ٥٣٨هـ) . انظر وفيات الأعيان ١٦٨/٥ برقم ٧١١ ، وميزان الاعتدال ٢٠٣/٥ برقم ٨٣٦٧ ، والبداية والنهاية ٢١٩/١٢ ، وسير أعلام النبلاء ١٥١/٢٠ برقم ٩١ ، وشذرات الذهب ١١٨/٤ .
- (٥) أي حفروا عينا . والله أعلم .
- (٦) في (ق) و (ف) : أن يصيبهم .
- (٧) انظر الفائق في غريب الحديث ٤/٢ .
- (٨) أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن محمد بن علي بن عطاء الفلخاري المعروف بالمرورودي . قتل في وقعة الخوارز مشاهية بمرو سنة ٥٣٦هـ . انظر الأنساب للسمعاني ٣٩٧/٤ ، ٣٦٢/٥ ، ٣٦٣ .
- (٩) شرح صحيح مسلم ١٤١/١٣ باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله .
- (١٠) أبو القاسم عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم بن الفضل بن الحسين بن الحسن الرافعي القزويني الشافعي . (ت ٦٢٣هـ وقيل ٦٢٤هـ) . انظر سير أعلام النبلاء ٢٥٢/٢٢ برقم ١٣٩ ، وشذرات الذهب ١٠٨/٥ ، ومعجم المؤلفين ٢١٠/٢ برقم ٧٦٨٥ .
- (١١) كذا في شرح مسلم ، وفي (الأصل) : لقدمه .
- (١٢) شرح صحيح مسلم ١٤١/١٣ باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله . والعزير شرح الوجيز ٨٤/١٢ . كتاب الضحايا .

قلت: إن كانوا يذبحونه^(١) استبشارا كما ذكر الرافي فلا يدخل في ذلك ، وإن كانوا يذبحونه تقربا إليه ، فهو داخل في الحديث^(٢) .

قولهم: "لعن الله من لعن والديه" . قال بعضهم : يعني أباه وأمه وإن عليا^(٣) ؛ وفي

ب
٢٠٦

"الصحيح" أن رسول الله ﷺ / قال : "إن من الكبائر شتم الرجل والديه" . قالوا : يا رسول الله، وهل يشتم الرجل والديه ؟ قال : "نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ، ويسب أمه فيسب أمه"^(٤) ، فإذا كان هذا حال المتسبب فما ظنك بالمباشر^(٥) ؟^(٦)

(١) في (ط) : يذبحون .

(٢) قلت : فلا بد من التحقق من ذلك أولا .

فإن كان على وجه التعظيم كما يفعله أهل الأوثان لأوثانهم ، لا لأجل اللحم ، فهو شرك بالله تعالى ولا يحل أكلها ، وهذا مثل ما يفعله عباد الأوثان لأوثانهم من الذبح للشجر أو للحجر أو للقبر وغيرها - يرجون نفعها ويخافون ضررها - . وإن كان لأجل اللحم والضيافة ، واستبشارا بقدام من سفر ونحوه فحائز قال تعالى في قصة إبراهيم الخليل : ﴿فجاء بعجل سمين﴾ [الذاريات آية : ٢٦] .

ولا يتصور أن يكون ذلك من جنس الرشوة لأن من قصد تعظيمه لا يتصور منه أنه بحاجة لذلك اللحم وإنما أراد التعظيم والمكانة . وعلى كل لو قصد به الرشوة، والحظوة فلا يدخل في الشرك . لأننا نكون قد خرجنا من مسائل التوحيد (توحيدا وشركا) إلى مسائل الفقه (حلالا وحراما) . والله أعلم وأحكم .

(٣) في (ط) : وإن علوا .

(٤) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٦٩/٧ كتاب الأدب باب لا يسب الرجل والديه . ورواه الإمام مسلم في صحيحه ٩٢/١ . كتاب الإيمان باب ٣٨- بيان الكبائر وأكبرها . حديث رقم ١٤٦ ، كلاهما من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما .

(٥) في (م) : بالمباشرة .

(٦) وقد وقع من باشر اللعن ... بل وأكبر من ذلك وهو الضرب !! فلا حول ولا قوة إلا بالله . انظر عقوق الوالدين . ص ٢٦ ومل بعدها .

(وقد أخذ الفقهاء من هذا الحديث قاعدة وهي : أن السب بمتزلة المباشرة في الإثم . والفرق بين هذا والذي قبله : "لعن الله من ذبح لغير الله" - أن حق الوالدين بعد حق الله كما قال تعالى ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا﴾ [النساء آية ٣٦] وقوله تعالى ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا﴾ [الإسراء آية ٢٣] فلهذا لما ذكر النبي ﷺ تضييع حق الله والكفر به ذكر تضييع حق الوالدين لأن حقهما بعد حق الله) . انظر القول المفيد على كتاب التوحيد ٢٢٢/١ ، ٢٢٤ . بتصرف .

قولهم: "ولعن الله من آوى محدثاً"، أما "آوى" بفتح^(١) الهمزة ممدودة أي: ضم إليه وحى .

[و]قال^(٢): أبو السعادات: (يقال: أويت إلى المتزل وأويت غيري وأويته، وأنكر بعضهم المقصور المتعدي)^(٣).

وقال الأزهري^(٤)،^(٥): (هي لغة فصيحة^(٦)^(٧)).

وأما "محدثاً" فقال أبو السعادات: (يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول، فمعنى الكسر: من نصر جانبا وآواه وأجاره من خصمه^(٨))، وحال بينه وبين [أن]^(٩) يقتص منه، والفتح: هو الأمر المبتدع نفسه، ويكون معنى الإيواء فيه الرضى^(١٠) والصبر عليه، فإنه إذا رضي بالبدعة وأقر فاعلها^(١١)، ولم ينكر عليه، فقد آواه^(١٢).

(١) في الأصل: فيفتح. وفي م: فيفتح.

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من: (م).

(٣) النهاية في غريب الحديث والأثر ٨٢/١ مادة آوى.

(٤) في (الأصل) الزهري وقد صححت على الطرة.

(٥) أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة بن نوح بن الأزهر بن نوح بن حاتم الأزهري الهروي الشافعي. أديب لغوي، من آثاره تهذيب اللغة والتقريب في التفسير وعلل القراءات. (ت ٣٧٠هـ وقيل ٣٧١هـ) انظر: سير أعلام النبلاء ٣١٥/١٦ برقم ٢٢٢، وشذرات الذهب ٧٢/٣، ومعجم المؤلفين ٤٧/٣ برقم ١١٥٩٣.

(٦) في (ف): صحيحه.

(٧) انظر تهذيب اللغة ٦٥٠/١٥. ونص كلامه الآتي: (قلت ولم يحفظ أبو الهيثم - رحمه الله - هذه اللغة، وهي صحيحة)، والنهاية في غريب الحديث والأثر ٨٢/١ (مادة: آوى) وانظر لسان العرب ٥١/١٤ مادة (آوا).

(٨) في (ق): من خصم.

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من: الأصل.

(١٠) في (س) و (ق) و (ف) و (ط): والرضا به.

(١١) في (ط): وأقر عليها فاعلها.

(١٢) النهاية في غريب الحديث والأثر ٣٥١/١ (مادة: حدث).

قلت : الظاهر أنه على الرواية الأولى يعم المعنيين ، لأن المحدث أعم من أن يكون بجناية أو بدعة^(١) في الدين ، بل المحدث بالبدعة في الدين شر من المحدث بالجناية ، فإيواؤه أعظم إثماً .

ولهذا عده ابن القيم في كتاب "الكبائر" وقال^(٢) : (هذه الكبيرة تختلف مراتبها باختلاف مراتب المحدث في نفسه ، فكلما كان المحدث في نفسه أكبر كانت الكبيرة أعظم)^(٣) . /

قوله : "ولعن الله من غير منار الأرض" قال المصنف : هي المراسيم التي تفرق بينك وبين جارك^{(٤)(٥)} .

[و]^(٦) قال النووي : منار الأرض - بفتح الميم - علامات^(٧) حدودها ، والمعنى واحد .

قيل^(٨) : (وتغيرها أن يقدمها أو يؤخرها ، فيكون هذا من ظلم الأرض الذي قال فيه ﷺ : (من ظلم شبراً من الأرض طوقه [الله]^(٩) يوم القيامة من سبع

(١) في (س) : أو بدعة .

(٢) في (م) : فقال .

(٣) لم أقف عليه . وقد ذكره ابن النحاس في تنبيه الغافلين وذكر أنه وقف عليه ونقل منه - وانظر كلامه رحمه الله تعالى حول إِبْوَء المحدث في أعلام الموقعين ٤/٤٠٥ .

(٤) وهي المسألة السادسة : ونص كلام المصنف : لعن من غير منار الأرض وهي المراسيم التي تفرق بين حَقِّك وحق جارك فتغيرها بتقديم أو تأخير . انظر كتاب التوحيد ص ٧٦ .

(٥) في (م) : التي تفرق بين حَقِّك وحق جارك . وهو الصواب .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من (م) .

(٧) في (م) : علامة .

(٨) في (م) : وقيل .

(٩) ما بين المعقوفتين لا يوجد في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) .

أرضين^(١) رواه البخاري ومسلم^(٢) .
وفي الحديث دليل على جواز لعن أنواع الفساق ، كقوله : " لعن الله آكل الربا
وموكله وكاتبه وشاهديه"^(٣) ونحو ذلك .
فأما لعن الفاسق المعين ففيه قولان : ذكرهما شيخ الإسلام .
أحدهما : أنه جائز^(٤) اختاره ابن الجوزي^(٥) وغيره .
والثاني : لا يجوز ، اختاره أبو بكر عبد العزيز^(٦) وشيخ الإسلام .
قال : والمعروف عن^(٧) أحمد كراهة لعن المعين كالحجاج^(٨) وأمثاله وأن يقول
كما قال الله تعالى : ﴿أَلَا لعنة الله على الظالمين﴾ [هود آية : ١٨]^(٩) .

- (١) انظر شرح صحيح مسلم ١٤١/١٣ باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله .
(٢) الحديث رواه الإمام البخاري في صحيحه ١٠٠/٣ من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه وفي حديث آخر عن عائشة رضي
الله عنها . كتاب المظالم . باب إنم من ظلم شيئا من الأرض . دون قوله "يوم القيامة" .
ورواه الإمام مسلم في صحيحه ١٢٣٠/٣-١٢٣٢ من حديث سعيد بن زيد وفي حديث آخر عن عائشة وأبي هريرة رضي
الله عنهم بألفاظ متقاربة . كتاب المساقاة - ٣٠- باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها .
(٣) رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٢١٨/٣ ، ١٢١٩ من حديث عبدالله بن مسعود وجابر بن عبد الله رضي الله عنهما . كتاب
المساقاة باب لعن آكل الربا وموكله . حديث رقم ١٥٩٧ ، ١٥٩٨ بلفظ : "لعن رسول الله ..." .
(٤) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ٤/٤٨٣ ، ٤٨٧ .
(٥) جمال الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد بن عبيد الله بن حمادي بن أحمد بن محمد بن جعفر القرشي التميمي البكري
البغدادي الحنبلي محدث حافظ مفسر واعظ أديب مؤرخ . من آثاره : المغني في علوم القرآن وتذكرة الأريب في اللغة وجامع
المسانيد وغيرها كثير (ت ٥٩٧هـ) . انظر وفيات الأعيان ٣/١٤٠ برقم ٣٧٠ ، والبداية والنهاية ١٣/٢٨ ، وسير أعلام النبلاء
٢١/٣٦٥ برقم ١٩٢ ، وشدرات الذهب ٤/٣٢٩ ، ومعجم المؤلفين ٢/١٠٠ برقم ٦٩١٤ .
(٦) أبو بكر عبدالعزيز بن جعفر بن أحمد الحنبلي . صاحب الخلال . (ت ٣٦٣هـ) انظر تاريخ بغداد ١٠/٤٥٩ برقم ٥٦٢٨ ،
وسير أعلام النبلاء ١٦/١٤٣ برقم ١٠٢ ، شدرات الذهب ٣/٤٥ .
(٧) في (ف) : عند .
(٨) أبو محمد الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي البير .. كان ظلوما جبارا ناصبيا خبيثا سفاكا للدماء . وكان ذا شجاعة
وإقدام ومكر ودهاء وفصاحة وبلاغة. انظر : التاريخ الكبير ٢/٣٧٣ برقم ٢٨١٦ ، وسير أعلام النبلاء ٤/٣٤٣ برقم ١١٨ ،
وشدرات الذهب ١/١٠٦ .
(٩) مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٤/٤٨٣ ، ٤٨٧ .

قال: وعن طارق بن شهاب^(١) أن رسول الله ﷺ قال: "لا دخل الجنة رجل في ذباب، ودخل النار رجل في ذباب". قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: "من رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً. فقالوا لأحدهما: قرب. قال: ما عندي شيء^(٢). قالوا: قرب^(٣) / ولو ذباباً، فقرب ذباباً فخلوا أسيليه، فدخل النار. وقالوا الآخر: قرب. قال: ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل. فضربوا عنقه، فدخل الجنة". مرواه أحمد^(٤).

هذا الحديث. ذكره المصنف معزواً لأحمد، وأظنه تبع ابن القيم^(٥) في عزوه لأحمد.

قال ابن القيم: قال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية^(٦)، ثنا الأعمش، عن سليمان بن ميسرة^(٧)، عن طارق بن شهاب يرفعه قال: "دخل رجل الجنة في ذباب" الحديث.

(١) سترجم له المؤلف رحمه الله تعالى.

(٢) في (ق): ليس عندي شيء أقرب. وفي (م): ما عندي شيء أقرب.

(٣) في (ق) و (ف) و (م): قالوا له قرب.

(٤) رواه الإمام أحمد في كتاب الزهد ص ٢٢. موقوفاً على سلمان رضي الله تعالى عنه.

ورواه أبو نعيم في الحلية ٢٠٣/١ في ترجمة سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه برقم ٣٤ موقوفاً عليه. قال الشيخ ابن عثيمين: في الحديث علتان... إلى أن قال: الثانية: إن الحديث معنعن من قبل الأعمش وهو من المدلسين، وهذه آفة في الحديث؛ فالحديث في النفس منه شيء إلى أن قال: فيحتمل أن سلمان أخذه عن بني إسرائيل. انظر القول المفيد ٢٢٤/١.

(٥) كما هو في الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي أو ما يسمى بالداء والدواء ص ٣٦.

(٦) أبو معاوية محمد بن خازم مولي بن سعد بن زيد مناة بن تميم. (ت ١٩٤ وقيل ١٩٥هـ).

انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٨٢/٦ والتاريخ الكبير ٧٤/١ برقم ١٩١ وميزان الاعتدال ٢٩٤/٦ برقم ١٠٦١٨ وسير أعلام النبلاء ٧٣/٩ برقم ٢٠ وتقريب التهذيب ص ٤٧٥ برقم ٥٨٤١.

(٧) سليمان بن ميسرة الكوفي. انظر التاريخ الكبير ٦٣/٤ برقم ١٨٨٠.

وقد طالعت "المسند" فما رأيته فيه ، ففعل الإمام رواه^(١) في كتاب الزهد^(٢) أو غيره .

قولهم : عن طارق بن شهاب . أي : البحلي الأحمسي أبو عبدالله رأى النبي ﷺ ، وهو رجل ، ويقال : إنه لم يسمع منه شيئاً .
قال البغوي^(٣) : (ونزل الكوفة)^(٤) .

قال أبو حاتم : (ليست له صحبة . والحديث الذي رواه مرسل)^(٥) .
وقال أبو داود : (رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه شيئاً)^(٦) .

قال الحافظ : (إذا ثبت أنه لقي^(٧) النبي ﷺ ، فهو صحابي ، على الراجح ، وإذا ثبت أنه لم يسمع منه ، فروايته عنه^(٨) مرسل صحابي ، وهو مقبول على الراجح . وقد أخرج له النسائي عدة أحاديث ، وذلك مصير منه إلى إثبات صحبته . وكانت وفاته على ما جزم به ابن حبان سنة ثلاث وثمانين)^(٩) / .

قولهم : "دخل الجنة رجل في ذباب" ، أي : من أجل ذباب .

(١) في (م) : روى .

(٢) وهو كذلك في ص ٢٢ وتقدم العزو إليه قبل قليل .

(٣) أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بابن الفراء البغوي الشافعي . (ت ٥١٦هـ) انظر وفيات الأعيان ١٣٦/٢ برقم ١٨٥ ، سير أعلام النبلاء ٤٣٩/١٩ برقم ٢٥٨ ، وشذرات الذهب ٤٩/٤ ، معجم المؤلفين ٦٤٤/١ برقم ٤٨٥٩ وسيرجم له المؤلف .

(٤) كما في الإصابة في تمييز الصحابة ٢٨١/٣ .

(٥) كما في الإصابة في تمييز الصحابة ٢٨١/٣ .

(٦) انظر الإصابة ٢٨١/٣ برقم (٤٢١٩) .

(٧) في (م) : أنه رأى .

(٨) في (ط) : عن .

(٩) انظر الإصابة في تمييز الصحابة ٢٨٢/٣ .

قوله : قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ . سألوها عن هذا الأمر العجيب ، لأنهم قد علموا أن الجنة لا يدخلها أحد إلا بالأعمال الصالحة كما قال تعالى : ﴿ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ [النحل آية ٣٢] . وأن النار لا يدخلها أحد إلا بالأعمال السيئة . فكأنهم تقالوا ذلك وتعجبوا واحتقروه^(١) ، فبين لهم النبي ﷺ ما صير هذا الأمر الحقير عندهم عظيما يستحق هذا عليه الجنة ، ويستحق الآخر عليه النار ، ولعل هذين الرجلين من بني إسرائيل فإن النبي ﷺ يحدثهم عن بني إسرائيل كثيرا .

قولهم : [فقال : "مر رجلان على قوم لهم صنم" . الصنم : ما كان منحوتا على صورة]^(٢) .

قولهم : "لا يجاوزه" ، أي : لا يمر به ولا يتعداه أحد ، حتى يقرب له شيئا وإن قل .

قولهم : "قالوا : قرب ولو ذبابا فقرب ذبابا فخلوا سبيله فدخل النار .

في هذا بيان عظمة الشرك ولو في شيء قليل ، وأنه يوجب النار ، ألا ترى إلى هذا لما قرب لهذا الصنم أرذل الحيوان وأخسه وهو الذباب كان جزاؤه النار ، لإشراكه في عبادة الله ، إذ الذبح على سبيل القرية والتعظيم عبادة ؟ وهذا مطابق لقوله^(٣) تعالى : ﴿ إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ﴾ [المائدة آية ٧٢] / .

وفيه الحذر من الذنوب وإن كانت صغيرة في الحساب ، كما قال أنس : (إنكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات) . رواه البخاري^(٤) .

(١) في (م) : وتعجبوا منه واحتقروا به .

(٢) ما بين المعقوفين لم تتضح في ق وذلك لنقصانها ووجودها على طرة المخطوط .

(٣) في (ق) : مطابق كقولهم .

(٤) رواه الإمام البخاري في صحيحه ١٨٧/٧ . كتاب الرقاق : باب ما يتقي من محقرات الذنوب .

قال المصنف ما معناه : وفيه : أنه دخل النار بسبب لم يقصده ، بل فعله تخلصاً من شرهم^(١) .

وفيه : أن الذي دخل النار مسلم ، لأنه لو كان كافراً لم يقل دخل النار في ذباب^(٢) .

وفيه : أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عند عبدة الأوثان .^(٣)

قولهم : " وقالوا للآخر : قرب . قال : ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله^(٤) عز وجل إلى آخره " . وفي هذا بيان فضيلة^(٥) التوحيد والإخلاص .

قال المصنف : وفيه معرفة^(٦) قدر الشرك في قلوب المؤمنين ، كيف صبر^(٧) على القتل ولم يوافقهم على طلبتهم مع كونهم^(٨) لم يطلبوا إلا العمل الظاهر^(٩) .

(١) ونص كلام المصنف : التاسعة كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم . انظر كتاب التوحيد ص ٧٧ . وظاهر كلام المصنف وكذا المؤلف - يرحمهما الله تعالى - يدل على أن فعل الكفر غير داخل في قوله تعالى ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا...﴾ [النحل آية : ١٠٦] ، والصحيح - والله أعلم - أنه داخل فيه لعدم قوله تعالى : ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ﴾ ولم يفصل والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وهذا نص صريح ، وعليه فمن أكره على الكفر وتحققت فيه المضرة فإنه لا يكفر مادام قلبه مطمئناً بالإيمان ولم يشرح بالكفر صدرًا ، ويوجه الحديث فرض صحته أن الذي قدم ذبابة كان راضياً به وليس مكرهاً والله أعلم . انظر تفسير ابن جرير الطبري ١٢٢/١٤ ، تفسير البغوي ٤٦/٥ ، وزاد المسير ٤٩٥/٤ ، ٤٩٦ ، وفتح القدير ٣/١٩٧ ، والمغني ١٠/٩٧ ، ٩٨ برقم ٧١١٦ ، ١٧١٧ ، فتح الباري ١٢/٣١٥ ، والتوضيح المفيد لمسائل كتاب التوحيد ١/٧٨ ، ٧٩ ، فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء ٣٩/٢ برقم ٩٢٧٢ ، المنتقى من فتاوى فضيلة الشيخ صالح الفوزان ٢/٩ ، ١٠ ، القول المفيد على كتاب التوحيد ١/٢٢٨ .

(٢) وهي المسألة الحادية عشر .

(٣) وهي المسألة الثالثة عشر ، وقال هناك : معرفة أن .. انظر كتاب التوحيد ص ٧٧ ، ٧٨ .

(٤) في (ق) : من دون الله .

(٥) في (م) : كتب فوقها كلمة "فضل" .

(٦) في الأصل : معرفته .

(٧) في (ق) : وكيف صبر .

(٨) في (ق) : ومع كونهم .

(٩) وهي المسألة العاشرة . انظر كتاب التوحيد ص ٧٧ .

وفيه : شاهد للحديث الصحيح : (الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله ،
والنار مثل ذلك)^(١).

قلت : وفيه التنبيه على سعة مغفرة الله وشدة عقوبته ، وأن الأعمال بالخواتيم^(٢).

(١) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٨/٧ من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه . كتاب الرقاق باب الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله والنار مثل ذلك . وهي المسألة الثانية عشرة . انظر كتاب التوحيد ص ٧٨ .
(٢) في (م) : بالخواتيم والله أعلم .

باب

لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله^(١)

أي أن ذلك لا يجوز لما^(٢) سيذكره المصنف .

قال : [وقول^(٣) الله تعالى : ﴿ لا تقربوا أصدانكم ﴾ الآية [التوبة آية : ١٠٨] .

أ
٢١١ / حاصل كلام المفسرين في الآية أن الله نهي رسوله ﷺ أن يقوم في مسجد / الضرار في الصلاة فيه أبداً والأمة تبع له في ذلك، ثم حثه على الصلاة في مسجد قباء الذي أسس من أول يوم بني فيه على التقوى ، وهي طاعة الله ورسوله ﷺ ، وجمعاً لكلمة المؤمنين ، ومعقلاً ومترلاً للإسلام وأهله بقوله : ﴿المسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه﴾ [التوبة آية : ١٠٨] والسياق إنما هو [في]^(٤) مسجد قباء ، ولهذا جاء [في]^(٥) الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : "صلاة^(٦) في مسجد قباء كعمرة"^{(٧)(٨)} . وفي "الصحيح" أن رسول الله ﷺ "كان يزور قباء راكباً و ماشياً"^(٩)

(١) ينقسم الذبح إلى ثلاثة أقسام : ذبح مشروع ، ذبح جائز ، ذبح ممنوع .

ليبان أحكام الذبح انظر شكل (١) في الملحقات في آخر الكتاب .

(٢) في (س) : كما .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في ف : الصلاة .

(٧) في (الأصل) : وهو .

(٨) رواه الترمذي في سننه ٨/٢ . أبواب الصلاة ، باب ما جاء في الصلاة في مسجد قباء حديث رقم ٣٢٤ . بلفظ "الصلاة" . وابن ماجه في سننه ٤٥٢/١ كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها . باب ما جاء في الصلاة في مسجد قباء حديث رقم ١٤١١ . كلاهما من حديث أسيد بن ظهير الأنصاري رضي الله عنه . والحديث صححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه وصحيح سنن الترمذي باختصار السند ١٠٤/١ برقم (٢٦٧) .

وقد صرح بأن المسجد المؤسس على التقوى هو^(٢) مسجد قباء. [ذكره]^(٣) جماعة من السلف منهم ابن عباس ، وعروة^(٤) ، وعطية^(٥) ، والشعبي^(٦) ، والحسن^(٧) ، وغير واحد^(٨)

وقيل : هو مسجد رسول الله ﷺ لحديث أبي سعيد قال : تمارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول [يوم]^(٩) ، فقال رجل : هو مسجد قباء ، وقال الآخر : هو مسجد رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : "[هو مسجدي]^(١٠) هذا" رواه مسلم^(١١) .

(١) رواه الإمام البخاري في صحيحه ١٥٣/٨ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما . كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب ما ذكر النبي ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم وما أجمع عليه الحرمان مكة والمدينة وما كان بها من مشاهد النبي ﷺ والمهاجرين والأنصار ومصلى النبي ﷺ والمنبر والقبر. ورواه الإمام مسلم في صحيحه ١٠١٦/٢ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما كتاب الحج باب فضل مسجد قباء وفضل الصلاة فيه وزيارته حديث رقم ٥١٥ وورد بألفاظ أخرى .

(٢) في الأصل : وهو .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : س و ق و ف و م .

(٤) أبو عبد الله عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي المدني . (ت ٩٤هـ) انظر الطبقات الكبرى ١٧٨/٥ ، التاريخ الكبير ٣١٧/٦ برقم ١٣٨ ، الحلية ١٧٦/٢ برقم ١٧١ ، وفيات الأعيان ٢٥٥/٣ برقم ٤١٦ ، سير أعلام النبلاء ٤٢١/٤ برقم ١٦٨ ، وتقريب التهذيب ٣٨٩ برقم ٤٥٦١ ، وشذرات الذهب ١٠٣/١ .

(٥) أبو الحسن عطية بن سعد بن جنادة العوفي الجدي الكوفي . (ت ١١١هـ) . تقريب التهذيب ٣٩٣ برقم ٤٦١٦ ، شذرات الذهب ١٤٤/١ .

(٦) أبو عمرو عامر بن شراحيل بن معبد الشعبي . (ت ١٠٤هـ) وقيل غير ذلك . انظر الطبقات الكبرى ٢٤٦/٦ ، التاريخ الكبير ٤٥٠/٦ برقم ٢٩٦١ ، وفيات الأعيان ١٢/٣ برقم ٣١٧ ، البداية والنهاية ٢٣٠/٩ ، سير أعلام النبلاء ٢٩٤/٤ برقم ١١٣ ، وتقريب التهذيب ٢٨٧ برقم ٣٠٩٢ ، وشذرات الذهب ١٢٦/١ .

(٧) سيأتي .

(٨) وقد ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره ٣٧٢/٢ (عند تفسير سورة التوبة آية : ١٠٨) .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) .

(١٠) ما بين المعقوفين سقط من : (ف) .

(١١) رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٠١٥/٢ من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه كتاب الحج باب بيان أن المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد النبي ﷺ بالمدينة "بدون ذكر تمارى رجلان" ولفظه عند أحمد في المسند ٨/٣ والترمذي في السنن ٢٥١/٨ كتاب تفسير القرآن عن رسول الله ﷺ من سورة التوبة حديث رقم ٣٠٩٨ .

وهو قول عمر ، وابنه وزيد بن ثابت وغيرهم^(١) .

قال ابن كثير : (وهذا صحيح ، ولا منافاة بين الآية وبين هذا ، لأنه^(٢) إذا كان

مسجد قباء / [قد]^(٣) أسس على التقوى من أول يوم ، فمسجد رسول الله ﷺ بطريق الأولى^(٤) .

وهذا بخلاف مسجد الضرار الذي أسس على معصية الله تعالى كما قال :
﴿والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله
ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون﴾ [التوبة آية :
١٠٧] . فلهذه الأمور نهى الله نبيه ﷺ عن القيام فيه للصلاة .

وكان المنافقون الذين بنوه جاؤوا إلى النبي ﷺ قبل خروجه إلى تبوك فسألوه أن
يصلي فيه ليحتجوا بصلاته [فيه]^(٥) على تقريره .

وذكروا أنهم [إنما]^(٦) بنوه للضعفاء وأهل العلة في الليلة الشتائية ، فعصمه الله من
الصلاة فيه فقال : [إنا على سفر ولكن إذا رجعنا إن شاء الله تعالى]^{(٧)،(٨)} . فلما قفل

(١) ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره ٣٧٣/٢ (سورة التوبة آية : ١٠٨) قال : واختاره ابن جرير .

(٢) في (ق) : إلا أنه .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) .

(٤) تفسير القرآن العظيم ٣٧٢/٢ . (سورة التوبة آية : ١٠٨) .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٦) ما بين المعقوفين سقط من : (ف) .

(٧) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) و (ق) و (ف) و (م) .

(٨) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٥٤٩/٣ ، جامع البيان في تفسير القرآن ١٧/١١ ، ١٨ وما بعدها وروى عن جماعة من التابعين - وهو مرسل - كالثوري ويزيد بن رومان وعبدالله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة . كما في تفسير الطبري المتقدم ذكره .

عليه السلام راجعاً^(١) إلى المدينة ، ولم يبق بينه وبينها^(٢) إلا يوم أو بعض يوم ، نزل الوحي بخبر المسجد ، فبعث إليه فهدمه قبل مقدمه إلى المدينة^(٣) .

ووجه الدلالة من الآية على الترجمة من جهة القياس ، لأنه إذا منع الله ﷺ عن القيام لله تعالى في هذا المسجد المؤسس على هذه المقاصد الخبيثة مع أنه لا يقوم فيه إلا لله^(٤) ، فكذلك المواضع المعدة للذبح لغير الله لا يذبح فيها الموحد لله / ، لأنهم قد أسست على معصية الله والشرك به ، [و] يؤيده^(٥) حديث ثابت بن الضحاك الآتي .

[و] قوله^(٦) : ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ [التوبة آية : ١٠٨] . روى الإمام أحمد

وابن خزيمة^(٧) والطبراني والحاكم عن عويم بن ساعدة الأنصاري^(٨) أن النبي ﷺ أتاهم في مسجد قباء^(٩) فقال : "إن الله قد أحسن عليكم الثناء في الطهور في قصة مسجدكم ، فما هذا الطهور الذي تطهرون به فقالوا : والله يا رسول الله ما نعلم شيئاً إلا أنه كان لنا

(١) في (الأصل) : رجعا .

(٢) في (م) : بينها وبينه .

(٣) في قصة بناء مسجد الضرار انظر : سورة التوبة الآيتين ١٠٧ ، ١٠٨ ، تفسير القرآن العظيم لابن كثير "في ذكر سبب نزول الآية ٣٧٠/٢-٣٧٢ ، وانظر أسباب النزول للواحيدي ١٩٥ ، ١٩٦ ، وانظر البداية والنهاية لابن كثير ٢١/٥ ، ٢٢ .

(٤) في (م) : إلا لله تعالى .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) و (ق) و (ف) و (م) .

(٦) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) .

(٧) أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمى النيسابوري. (ت ٣١١هـ). المعروف بإمام الأئمة . وهو صاحب كتاب التوحيد وهو مطبوع ومحقق في مجلدين .

انظر في ترجمته البداية والنهاية ١١/١٤٩ ، وشذرات الذهب ٢/٢٦٢ ومعجم المؤلفين ٣/١٢١ برقم ١٢١٢٣ .

(٨) أبو عبدالرحمن عويم - بالتصغير - بن ساعدة بن عابس بن قيس بن النعمان الأنصاري المدني . توفي في خلافة عمر رضي الله عنه وقيل في عهد النبي ﷺ . قال الذهبي في السير : وقيل : كان أول من استنحى بالماء . وقال : عويم ممن نزلت فيه ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ [سورة التوبة آية : ١٠٨] . سير أعلام النبلاء ١/٥٠٣ ، ٥٠٤ .

انظر الحلية ١١/٢ برقم ١٠٠ ، الإصابة ٥/٤٥ برقم ٦١٠٧ ، وتقريب التهذيب ٤٣٤ برقم ٥٢٢٦ .

(٩) قباء : قرية على ميلين من المدينة على يسار القاصد إلى مكة . معجم البلدان ٤/٣٤٢ برقم ٩٣٩١ .

جيران من اليهود فكانوا يغسلون أذبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا" (١) وفي رواية عن جابر وأنس مرفوعا "هو ذاك فعليكموه" [و] رواه (٢) ابن ماجة وابن أبي حاتم والدارقطني والحاكم (٣).

[و] قوله (٤): «والله يجب المطهرين» [التوبة آية: ١٠٨] أي: الذين يتزهون من القاذورات والنجاسات بعد ما يتزهون من أوضار (٥) الشرك وأقذاره . قال أبو العالية (٦): (إن الطهور بالماء لحسن ولكنهم المتطهرون من الذنوب) . قال ابن كثير: (وفيه دليل على استحباب الصلاة مع الجماعة الصالحين [من] (٧) المتترهين عن ملابس القاذورات ، المحافظين (٨) على إسباغ الوضوء) (٩) .

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده ٤٢٢/٣ حديث رقم ١٥٥٢٤ وابن خزيمة في صحيحه ٤٥/١ برقم ٨٣ باب ذكر ثناء الله عز وجل على المتطهرين بالماء والطبراني في الكبير ١٤٠/١٧ برقم ٣٤٩ والحاكم في المستدرک ١٥٥/١ كتاب الطهارة . وانظر فتح الباري ٢٨١/١ في الحاشية . وانظر الدر المنثور ٢٨٩/٤ (سورة التوبة) بنصه .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من (ط) و (ق) .

(٣) رواه ابن ماجة في سنن ١٢٧/١ كتاب الطهارة وسنها باب الاستنجار بالماء حديث رقم ٣٥٥ . ورواه الدارقطني في سننه ٦٢/١ كتاب الطهارة باب في الاستنجاء حديث رقم ٢ . ورواه الحاكم في المستدرک ٣٣٤/٢ ، ٣٣٥ ، كتاب التفسير . تفسير سورة التوبة بلفظ "فعلیکم به" کلهم من حديث أبي أيوب الأنصاري وجابر بن عبدالله وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم . والحديث (بنحوه) صححه الألباني في صحيح ابن ماجة ٦٣/١ برقم (٣٥٥) باب الاستنجاء بالماء .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (ق) .

(٥) الأوضار : في الأصل وسخ الدسم واللبن . والمراد أوساخ الشرك . انظر لسان العرب ٢٨٤/٥ ، القاموس المحيط ٦٣٣ ، ٦٣٤ ، المعجم الوسيط ١٠٣٩ مادة (وضر) .

(٦) في (ق) : وقال أبو العالية : واسمه : رفيع بن مهران الرياحي مولاہم البصري (ت ٩٣هـ) وقيل غير ذلك . انظر : الطبقات الكبرى ١١٢/٧ ، والتاريخ الكبير ٣٢٦/٣ برقم ١١٠٣ ، والحلية ٧١٢/٢ برقم ١٨٠ ، وسير أعلام النبلاء ٢٠٧/٤ برقم ٨٥ ، وتقريب التهذيب ٢١٠ برقم ١٩٥٣ ، وشذرات الذهب ١٠٢/١ .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (س) و (ق) و (م) .

(٨) في (ط) : المحافظين .

(٩) تفسير القرآن العظيم ٣٧٣/٢ . (بتقدم كلام ابن كثير على كلام أبي العالية) .

قلت : وفيه إثبات المحبة^(١) .

قال : عن ثابت بن الضحاك ، قال : نذر رجل أن يحرص / إبلا بيوانته^(٢) فقال النبي ﷺ فقال : "هل كان فيها"^(٣) وثن من أوثان الجاهلية يعبد ؟ قالوا لا فقال هل^(٤) كان فيها عيد من أعيادهم ؟ قالوا : لا . فقال رسول الله ﷺ : أوف بندرك ، فإنه لا وفاء لنذر^(٥) في معصية الله ، ولا فيما لا يملك ابن آدم " مرواه أبو داود وإسناده على شرطهما^(٦) .

(١) المحبة : هي صفة فعلية لله تعالى على ما يليق به سبحانه وتعالى من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكيف ولا تمثيل . وأهل السنة والجماعة كما أنهم يثبتون هذه الصفة فإنهم يثبتون لازمها وأثرها من إرادة الثواب وإكرام من يحبه الله تعالى . قال تعالى ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ﴾ [المائدة آية : ٥٤] .

وقال تعالى ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ [البقرة آية : ١٩٥] .

وفي الحديث المتفق على صحته من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال ﷺ (لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ... الحديث) رواه الإمام البخاري في صحيحه كتاب المغازي باب غزوة خيبر ٧٦/٥-٧٧ ورواه الإمام مسلم في صحيحه كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه ١٨٧٢/٤ برقم ٢٤٠٦ كلاهما من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه .

ونخلص مما تقدم إثبات صفة المحبة لله تعالى وأن الله يُحِبُّ ويُحِبُّ وأن من أسباب تحصيل محبة الله تعالى الأعمال الصالحة من التقوى والإحسان وإتباع الرسول ﷺ كما قال تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ [آل عمران آية : ٣١] . وفي الحديث القدسي : (وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ...) الحديث رواه الإمام البخاري في صحيحه كتاب الرقاق باب التواضع ١٩٠/٧ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . وقد فسرها أهل التعطيل - الذين ينكرون شيئاً من أسماء الله وصفاته ويجرفون النصوص عن ظاهرها - بإرادة الثواب . وهو خطأ . فإن ذلك تأويل النصوص عن ظاهرها . انظر شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد ص ٥٤ . وصفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة ص ٨٩ . بتصرف .

(٢) بوانة : هضبة وراء ينبع قريبة من ساحل البحر . معجم البلدان ٥٩٩/١ برقم ٢٢١٣ قال الطيبي في شرح المشكاة وسيأتي من كلام المؤلف ٢٤٤٩/٨ وأما الذي في بلاد فارس (بوانة) فهو شعب بوانة بالفتح والتشديد . وسيأتي من كلام المؤلف - رحمه الله تعالى - . وبيان ذلك .

(٣) في (ط) : فيه .

(٤) في (ط) و (م) : قال فهل .

(٥) في (م) : بنذر وفي الأصل : لا وفاء في نذر . وهو خطأ .

(٦) رواه أبو داود في سننه ٢٣٥/٣ من حديث ثابت بن الضحاك رضي الله تعالى عنه كتاب الأيمان والنذور باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر حديث رقم ٣٣١٣ . قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - في اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم - بعد أن أورد هذا الحديث - ٤٣٦/١ : أصل هذا الحديث في الصحيحين . وهذا الإسناد على شرط الصحيحين ورجال .

هذا الحديث رواه أبو داود ، فقال : حدثنا داود بن رشيد^(١) قال : حدثنا شعيب بن إسحاق^(٢) عن الأوزاعي^(٣) ، قال : حدثني يحيى بن أبي كثير^(٤) ، قال : حدثني أبو قلابة^(٥) ، قال : حدثني ثابت بن الضحاك . قال : نذر رجل على عهد رسول الله^(٦) أن ينحر إبلا ببوانة ، فأتى النبي ﷺ فقال : إني نذرت أن أنحر إبلا ببوانة ، فقال النبي ﷺ^(٧) : "هل كان فيها وثن" الحديث . وهذا إسناد جيد^(٨) .

=إسناده كلهم ثقات مشاهير ، وهو متصل بلا عنونه . أ هـ . ويشير شيخ الإسلام - والله أعلم - بقوله "أصل الحديث في الصحيحين" إلى حديث في البخاري في كتاب الإيمان والنذور باب النذر في الطاعة . عن عائشة عن النبي ﷺ قال : (من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه) ٢٣٣/٧ . وعند مسلم في كتاب النذر باب لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك العبد ١٢٦٢/٣ ، ١٢٦٣ ، وفي الحديث "لا وفاء لنذر في معصية ، ولا فيما لا يملك العبد" . أفدت ذلك من محقق كتاب اقتضاء الصراط د. ناصر العقل وفقه الله تعالى .

(١) أبو الفضل داود بن رشيد الخوارزمي الهاشمي مولاهم . (ت ٢٣٩هـ) انظر الطبقات الكبرى ٣٤٩/٧ ، التاريخ الكبير ٢٤٤/٣ برقم ٨٣٨ ، تاريخ بغداد ٣٦٧/٨ برقم ٤٤٦٧ ، سير أعلام النبلاء ١٣٣/١١ برقم ٤٩ ، وتقريب التهذيب ١٩٨ برقم ١٧٨٤ ، وشدرات الذهب ٩١/٢ .

(٢) شعيب بن إسحاق بن عبد الرحمن بن عبد الله بن راشد القرشي مولاهم الدمشقي الحنفي . (ت ١٨٩هـ) . انظر : الطبقات الكبرى ٤٧٢/٧ ، التاريخ الكبير ٢٢٣/٤ برقم ٢٥٨٣ ، سير أعلام النبلاء ١٠٣/٩ برقم ٣٤ ، وتقريب التهذيب ٢٦٦ برقم ٢٧٩٣ .

(٣) إمام الشاميين أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي الفقيه . (ت ١٥٧هـ) . انظر : الطبقات الكبرى ٤٨٨/٧ ، التاريخ الكبير ٣٢٦/٥ برقم ١٠٣٤ ، الحلية ١٣٥/٦ برقم ٣٥٤ ، وفيات الأعيان ١٢٧/٣ برقم ٣٦١ ، ميزان الاعتدال ٢٩٤/٣ برقم ٤٩٢٩ ، سير أعلام النبلاء ١٠٧/٧ برقم ٤٨ ، شدرات الذهب ٢٤١/١ .

(٤) أبو نصر الطائي مولاهم اليمامي . (ت ١٢٩هـ) انظر : الطبقات الكبرى ٥٥٥/٥ ، التاريخ الكبير ٣٠١/٨ برقم ٣٠٨٧ ، ميزان الاعتدال ٧٦/٦ برقم ٩٦٠٧ ، سير أعلام النبلاء ٢٧/٦ برقم ٩ ، تقريب التهذيب ٥٩٦ برقم ٧٦٣٢ .

(٥) عبد الله بن زيد بن عمرو أو عامر بن ناتل - وقيل نايل - بن مالك أبو قلابة الجرمي البصري (ت ١٠٤ وقيل ١٠٥هـ) وقيل غير ذلك) قال الذهبي في السير : وقد اخبرني عبد المؤمن - شيخنا - ان ابا قلابة ممن ابتلى في بدنه ودينه ، أريد على القضاء ، فهرب إلى الشام ، فمات بعريش مصر سنة أربع وقد ذهب يده ورجلاه ، وبصره ، وهو مع ذلك حامد شاكر . انظر : سير أعلام النبلاء ٤٧٤/٤ ، الطبقات الكبرى ١٨٣/٧ ، التاريخ الكبير ٩٢/٥ برقم ٢٥٥ ، والحلية ٢٨٢/٢ برقم ١٩٢ ، وتقريب التهذيب ٣٠٤ برقم ٣٣٣٣ ، وشدرات الذهب ١٦٢/١ .

(٦) في (س) على عهد النبي .

(٧) في (م) فقال رسول الله .

(٨) في (الأصل) و (م) : إسناده جيد .

وروى أبو داود أيضا عن عمرو بن شعيب^(١) ، عن أبيه عن جده أن امرأة أتت النبي ﷺ ، فقالت : إني نذرت أن أذبح بمكان كذا وكذا ؛ مكان كان يذبح فيه أهل الجاهلية . قال : "لصنم"^(٢) ، قالت : لا قال : "لوثن"^(٣) قالت : لا قال : "أوف بنذرك"^(٤) . مختصر .

ومعنى قوله : "لصنم" إلى آخره أي : هل^(٥) يذبحون فيه لصنم أو وثن فيكون كحديث ثابت .

قولم/ : "عن ثابت بن الضحاك" ، أي : ابن خليفة الأشهلي ، صحابي مشهور ،
 $\frac{أ}{٢١٥}$ روى عنه أبو قلابة وغيره مات سنة أربع وستين^(٦) .

(١) أبو إبراهيم عمرو بن شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص السهمي . (ت ١١٨هـ) . انظر : التاريخ الكبير ٣٤٢/٦ برقم ٢٥٧٨ ، وميزان الاعتدال ١٨٣/٤ برقم ٦٣٨٣ ، وسير أعلام النبلاء ١٦٥/٥ برقم ٦١ ، وتقريب التهذيب ٥٠٥٠/٤٢٣ ، وشذرات الذهب ١٥٥/١ . قال ابن القيم في أعلام الموقعين ٩٩/١ عنه . وقد احتج الأئمة الأربعة والفقهاء قاطبة بصحيفة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولا يعرف في أئمة الفتوى إلا من احتج إليها واحتج بها ، وإنما طعن فيها من لم يتحمل أعباء الفقه والفتوى كأبي حاتم البستي

وابن حزم وغيرهما . ن.هـ .

(٢) في (ف) . الصنم .

(٣) في (ف) : الوثن .

(٤) رواه أبو داود في سننه ٢٣٥/٣ من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . كتاب الإيمان والنذور باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر حديث رقم ٢٣١٢ وفي سننه الحارث بن عبيد أبو قدامة البصري قال ابن حجر في التهذيب وقد ضعفه الجمهور . انظر : التهذيب ١٤٩/٢ ، ١٥٠ ، وقال في التقريب صدوق بخطي ١٤٧ برقم ١٠٣٣ وحسنه الألباني في " إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل " (٢١٤/٨) رقم (٢٥٨٨) قال : " قلت : وهذا إسناد حسن على الخلاف المعروف في عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وله شاهد في حديث بريدة ... " .

(٥) في (ط) : إلى آخره هل .

(٦) انظر : التاريخ الكبير ١٦٥/٢ برقم ٢٠٧٤ ، والإصابة ٢٠١/١ برقم ٨٩٠ ، وتقريب التهذيب ١٣٢ برقم ٨١٩ .

قولهم: "نذر رجل". يحتمل أن يكون هو كردم^(١) بن سفيان^(٢) والد ميمونة^(٣) لما روى أبو داود عنها، قالت: خرجت مع أبي في حجة رسول الله ﷺ فرأيت رسول الله ﷺ قال: فدنا إلي أبي. فقال: يا رسول الله، إني نذرت إن ولد لي ولد ذكر^(٤) أن أنحر على رأس بوانة في عقبة من الثنايا^(٥) عدة من النعم. قال: لا أعلم إلا [أ]ها^(٦) قالت خمسين. فقال رسول الله ﷺ: هل بها من هذه الأوثان شيء؟ قال: لا. قال: فأوف بما نذرت^(٧) لله^(٨) وذكر الحديث^(٩).

قوله: "أن ينحر إبلاً" في حديث ميمونة، قال: فأوف بما نذرت لله [تعالى] قال: فجمعها فجعل يذبحها، فانفلتت منه شاة فطلبها، وهو يقول: اللهم أوف بنذري فظفر بها فذبحها.

فيحتمل أن يكون نذر إبلاً وغنماً، ويحتمل أن يكون ذلك قضيتين^(٩).

(١) في (س): كروم

(٢) كردم بن سفيان بن أبان بن نمار بن مالك بن حطيظ بن حشم الثقفي. انظر: التاريخ الكبير ٢٣٧/٧ برقم ١٠١٩ والإصابة ٢٩٦/٥ برقم ٧٣٨٤ و ١٩٥/٨ برقم ١٠٢٨.

(٣) ميمونة بنت كردم الثقفية. انظر الإصابة ١٩٥/٨ برقم ١٠٢٨، وتقريب التهذيب ٧٥٣ برقم ٨٦٩٠.

(٤) في (م): ذكرها.

(٥) في (ق): عقبة الثنايا: قال صاحب معجم البلدان: عقبة: بالتحريك وهو الجبل الطويل يعرض للطريق فيأخذ فيه وهو طويل صعب إلى صعود الجبل قال: والعقبة مثل في طريق مكة بعد واقصة وقبل القاع لمن يريد مكة. معجم البلدان ١٥١/٤ برقم ٨٤٧٥ وانظر: عون المعبود ١٤٢/٩.

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من: ف.

(٧) في (ق) و (ف): قال أوف.

(٨) رواه أبو داود في سننه ٢٣٥/٣، ٢٣٦ كتاب الأيمان والنذور باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر حديث ٢٣١٤ وحديث ٢٣١٥ مختصراً. ورواه ابن ماجه في سننه (مختصراً) ٦٨٨/١. كتاب الكفارات باب الوفاء بالنذر حديث ٢١٣١ كلاهما من حديث ميمونة بنت كردم اليسارية رضي الله تعالى عنها.

وفي سننه من لا يعرف وهي سارة بنت مقسم. كما في التقريب ٧٤٨ برقم ٨٦٠٢.

وعند الطبراني في الكبير ١٨٩/١٩ من طريق عبد الله بن عبد الرحمن الطائي وهو مختلف في توثيقه. قال ابن حجر في تقريب

التهذيب: صدوق يخطيء ويهم. ٣١١ برقم ٣٤٣٨. وي زيد بن مقسم غير معروف كما في تقريب التهذيب ٣٦٢/١١.

وقال في التقريب يزيد بن مقسم الثقفي مقبول ٦٠٥ برقم ٧٧٨٢. وحسنه الألباني في صحيح أبي داود برقم (٢٨٣٣).

(٩) في (ق): قضيتين.

قولم: "ببوانة"، بضم الباء وقيل بفتحها .

قال البغوي: (موضع في أسفل مكة دون يلملم)^(١) .

وقال أبو السعادات: (هضبة من وراء ينبع)^(٢) .

قولم^(٣): هل^(٤) كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد؟

قال في "عروة المفتاح"^(٥) (الصنم: هو ما له صورة، والوثن: ما ليس له / $\frac{ب}{٢١٦}$ صورة)^(٦) . قلت: هذا هو^(٧) الصحيح في الفرق بينهما، وقد جاء عن السلف ما يدل على ذلك .

وفيه المنع من الوفاء بالذبح إذا كان في المكان وثن من أوثانهم، ولو بعد زواله . ذكره المصنف^(٨)،^(٩) .

(١) شرح السنة ٣١/١٠ . ويللمم هي المعروفة اليوم "بالسعدية" ميقات أهل اليمن .

(٢) النهاية في غريب الحديث والأثر ١٦٤/١ لعله، هو المراد من الحديث والله أعلم . وانظر: معجم البلدان ٥٩٩/١ ولسان العرب ٦٢/١٣ والقاموس المحيط ١٥٢٥ مادة بون، ويحتمل أن تكون قصتين:

الأولى: في بوانة التي في أسفل مكة ودون يلملم .

=والثانية: في بوانة التي من وراء ينبع - وعليه ببوانة اسم لموضعين . كما هو واضح من رواية الحديث . انظر: معجم البلدان ٥٩٩/١ . وعون المعبود ١٤٠/٩ .

(٣) في (ط): قوله: فقال:

(٤) في (م): فهل .

(٥) في (ق): غزوة المفتاح وفي (ف): عروة المفتاح .

(٦) ذكر معنى ذلك ابن الأثير في غريب الحديث ٥٦/٣ (صنم) ويرى الكلبي في كتابه الأصنام ص ٦٥ أن الصنم (إذا كان معمولاً من خشب أو ذهب أو فضة، صورة إنسان فهو صنم، وإذا كان من حجارة فهو وثن) .

وانظر: لسان العرب ٣٤٩/١٢ مادة "صنم" . وموسوعة الأديان السماوية والوضعية (٤) أديان ومعتقدات العرب قبل الإسلام، ص ٨٨-٩٢ .

(٧) في (م): وهذا هو

(٨) وهي المسألة السادسة كما في كتاب التوحيد، ص ٨٢ .

(٩) وبطريق القياس على مثل ذلك ما يؤيده من السنة أن الرسول ﷺ هي أصحابه عن دخول ديار المعذنين إلا باكين . وكذلك ما ورد من سنته أنه ﷺ ارتحل عن المكان الذي فاتته فيه وقت صلاة الفجر إلى مكان آخر . وذلك لأن المعصية تؤثر في المكان وتصيره محلاً خبيثاً .

وأما ما ورد من أمره ﷺ لأهل الطائف أن يجعلوا مكان طاغيتهم مسجداً . وأمره لأهل اليمامة أن يجعلوا مكان البيعة مسجداً كذلك . وما ورد من أن مسجده ﷺ كان مكانه قبور مشركين وأنه ﷺ نبشها ثم استخرج رفاتهم، ونقلها إلى مكان آخر، فالجواب عن ذلك كالاتي:

أولاً: أن ذلك أمر رسول الله ﷺ .

قولهم: "فهل كان فيها عيد من أعيادهم"؟

قال شيخ الإسلام: (العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد، عائد إما بعود^(١) السنة، أو بعود الأسبوع، أو الشهر ونحو ذلك)^(٢)، والمراد [به]^(٣) هنا الاجتماع المعتاد من اجتماع الجاهلية، (فالعيد^(٤) يجمع أموراً^(٥) منها يوم عائد كيوم الفطر^(٦))، ويوم الجمعة، ومنها اجتماع فيه، ومنها أعمال تتبع ذلك من العبادات والعبادات. وقد يختص العيد بمكان بعينه، وقد يكون مطلقاً. وكل من هذه الأمور قد يسمى عيداً.

فالزمان كقول النبي ﷺ في يوم الجمعة: (إن هذا يوم جعله الله للمسلمين عيداً)^(٧)، والاجتماع والأعمال كقول ابن عباس^(٨): (شهدت العيد مع رسول الله ﷺ)^(٩).

= ثانياً: أن ينسبهم بعبادة الله عباداً ما سواه يجعل شيء مكانه يشاكله وهو المسجد. ثالثاً: ولأن في تركه خوفاً أن يفتن به بعض الجهال فيرجع إلى جعله وثناً. رابعاً: فيه كذلك ذهاب لأثر الشرك بالكلية.

ذكره بمعناه صاحب قرة عيون الموحدين، ص ٧٤، ٧٦.

(١) في (ق): عائداً بعود.

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ٤٤١/١.

(٣) ما بين المعقوفتين لا يوجد في (ف).

(٤) في (م): والعيد (ومن هنا يبدأ كلام شيخ الإسلام ابن تيمية من اقتضاء الصراط المستقيم مرة ثانية).

(٥) في (ق): أمور.

(٦) في (م) و (س): كيوم عيد الفطر.

(٧) رواه ابن ماجه في سننه ٣٤٩/١ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في الزينة يوم الجمعة حديث رقم ١٠٩٨ بنحوه روى المصنف رحمه الله تعالى الحديث بالمعنى ولفظه: "إن هذا يوم عيد. جعله الله للمسلمين فمن جاء يوم الجمعة.." رواه ابن ماجه عن ابن عباس وحسن الألباني إسناده في صحيح سنن ابن ماجه برقم (٩٠١).

(٨) في (ف): لقول.

(٩) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٥/٢ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. كتاب العيد باب الخطبة بعد العيد. وانظر: الفتح ٤٥٣/٢.

والمكان كقوله : (لا تتخذوا قبوري عيداً)^(١) .

وقد يكون لفظ العيد اسماً لمجموع اليوم والعمل فيه، وهو الغالب، كقول النبي

ﷺ [لأبي بكر]^(٢) : "دعهما يا أبا بكر فإن لكل قوم عيداً"^(٣)،^(٤) انتهى .

وفيه استفصال المفتي، والمنع من الوفاء بالذبح إذا كان / في المكان عيد من أعياد الجاهلية ولو بعد زواله ، والحذر من مشابهة المشركين في أعيادهم ولو لم يقصده . ذكره المصنف^(٦) .

قولهم : "فأوف بنذرك" . هذا يدل على أن الذبح لله في المكان الذي يذبح فيه المشركون لغيره ، أو في محل أعيادهم معصية ، لأن قوله : "فأوف بنذرك" تعقيب للوصف بالحكم بحرف الفاء ، وذلك يدل على أن الوصف سبب الحكم، فيكون سبب الأمر بالوفاء وجود النذر خالياً عن هذين الوصفين ، فيكونان مانعين من الوفاء ، ولو لم يكن معصية لجاز الوفاء به . ولأنه عقبه بقوله : "فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله" ، فدل أن^(٧) الصورة المسؤول عنها مندرجة في هذا اللفظ العام لأن العام إذا أورد على سبب ، فلا بد أن يكون السبب مندرجاً فيه^(٨)،^(٩) .

(١) رواه البخاري في التاريخ الكبير ١٨٦/٢ من حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم حديث رقم ٢١٤٠ .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (ف) و (م) .

(٣) في (الأصل) و (س) و (م) و (ق) و (ف) : عيد .

(٤) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٢/٢ ، ٣ . كتاب العيدين باب الحراب والدرق يوم العيد بنحوه ورواه الإمام مسلم في

صحيحه ٦٠٨/٢ . كتاب صلاة العيد باب الرخصة في اللعب ، الذي لا معصية فيه ، في أيام العيد حديث رقم ٨٩٢ بلفظ

"دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد" . كلاهما من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٥) اقتضاء الصراط المستقيم ٤٤٢/١ .

(٦) وهي المسألة السابعة والتاسعة كما في كتاب التوحيد ، ص ٨٢ .

(٧) في (م) : فدل على أن . ولعلها الصواب .

(٨) في (الأصل) : وفيه .

(٩) انظر روضة الناظر وحنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل ١٤١/٢ لشيخ الإسلام موفق الدين أبي محمد

عبدالله بن أحمد ابن قدامة المقدسي الدمشقي . وانظر الإحكام في أصول الأحكام ٣٣٠/٢ . سيف الدين أبي الحسن علي بن أبي

علي بن محمد الآمدي (الأشعري) وانظر الموافقات في أصول الشريعة ٣٠٦/٣ لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى اللخمي الغرناطي

الشاطبي المالكي . وانظر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم ٤٤١/١ .

[و] ^(١) لأنه ^(٢) لو كان الذبح فيما ذكر جائزاً لسوغ صلى الله عليه وسلم للناذر الوفاء به (كما سوغ لمن نذرت الضرب بالدف أن ^(٣) تضرب به) ^(٤) لأنه عليه السلام استفصل . فلما قالوا : لا . قال له : " فأوف ^(٥) بنذرك " . وهذا يقتضي أن كون البقعة مكاناً لعيدهم ، أو بها وثن من أوثانهم مانع من الذبح بها وإن نذر، وإلا لما حسن ^(٦) الاستفصال . هذا معنى كلام شيخ الإسلام / ^(٧)، ^(٨) .

وفيه أن تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به إذا خلا من الموانع .

قولهم : فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله . دليل على أن هذا نذر معصية ، لا يجوز

الوفاء به كما ^(٩) تقدم ^(١٠) وعلى أن نذر المعصية لا يجوز الوفاء به .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (الأصل) .

(٢) في (الأصل) : لانه .

(٣) في (الأصل) : وأن

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده ٣٥٣/٥ من حديث عبدالله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنهما وهي رواية طويلة . حديث رقم ٢٣٠٣٩ ، ٣٥٦/٥ ، حديث رقم ٢٣٠٦١ . ورواها أبو داود في سننه ٢٣٥/٣ من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم ولفظه : " أن امرأة قالت : يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوف بنذرك " . كتاب الإيمان والنذور . باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر حديث رقم ٣٣١٢ . ورواها الترمذي في سننه ٢٨٤/٩ من حديث بريدة رضي الله عنه كتاب المناقب باب أن الشيطان يخاف منك يا عمر ، وجارية سوداء تضرب بالدف أمام الرسول صلى الله عليه وسلم حديث رقم ٣٦٩١ . بنحوه ورواه البيهقي في السنن الكبرى ٧٧/١٠ من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم . كتاب النذور باب ما يوفى به من نذر ما يكون مباحاً وإن لم يكن طاعة . وانظر نصب الراية للزيلعي ٣٠٠/٣ ، ٣٠١ . وحسن الألباني إسناده في إرواء الغليل برقم (٢٥٨٨) على الخلاف المعروف في إسناد " عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده " كما أن للحديث شاهد عند الترمذي ٢٩٣/٢ - ٢٩٤ وابن حبان ١١٩٣ و٢١٨٦ .

(٥) في (م) : أوف .

(٦) في (س) : وإلا لم يحسن وفي (م) : لما يحسن .

(٧) في (ق) : الشيخ الإسلام .

(٨) كما في اقتضاء الصراط المستقيم ٤٤٣/١ .

(٩) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : لما .

(١٠) قوله كما تقدم : أي من أن العام إذا ورد على سبب فلا بد أن يكون داخلاً فيه .

وقد كتب في الأصل في صلب الكتاب . وقال في س بعد إيراده : هكذا ثبت في حاشية الشارح بخطه بيده ونقله منها هكذا .

نقلته من خط محمد بن عمر (هكذا) . وهو كذلك في حاشية ط . وسقط من : (ق) و (م) و (ف) .

وقد أجمع العلماء على ذلك لهذا الحديث ، وحديث عائشة الآتي وما في معناهما
واختلفوا هل تجب فيه^(١) كفارة يمين^(٢) ؟ على قولين : هما روايتان عن أحمد .
أحدهما^(٣) : تجب وهو المذهب المشهور عن أحمد^(٤) . وروي عن ابن مسعود وابن
عباس ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه^(٥) لحديث عائشة مرفوعا : (لا نذر في معصية
[الله]^(٦) وكفارته [كفارة]^(٧) يمين^(٨) رواه أحمد وأهل السنن^(٩) ، واحتج به أحمد
واسحق^(١٠) ، (١١) .

(١) في (ط) : به .

(٢) وهي الواردة في سورة المائدة آية ٨٩ ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ...﴾ الآية .

(٣) في (ط) : أحدهما .

(٤) في (ق) : عند أحمد .

(٥) انظر : المغني مع الشرح الكبير ٣٣٥/١١ .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (س) و (ق) و (ف) .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من (الأصل) .

(٨) في (الأصل) : وكفارته يمين .

(٩) رواه الإمام أحمد في مسنده ٢٤٧/٦ حديث رقم ٢٦١٤٠ ، ورواه أبو داود في سننه ٢٢٩/٣ . كتاب الأيمان والنذور باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية حديث رقم ٣٢٩٠ ، ورواه الترمذي في الجامع ٢٤٢/٥ . كتاب النذور والأيمان باب ما جاء عن رسول الله ﷺ أن لا نذر في معصية حديث رقم ١٥٢٤ ، ١٥٢٥ . ورواه النسائي في سننه ٢٦/٧-٢٩ كتاب الأيمان والنذور باب كفارة النذر حديث رقم ٣٨٣٤ وما بعده بلفظ كفارة اليمين وكذا ٣٨٣٨ ورواه ابن ماجه في سننه ٦٨٦/١ كتاب الكفارات باب النذر في المعصية حديث رقم ٢١٢٥ كلهم من حديث عائشة إلا النسائي فقد رواه من حديث عائشة وعمران بن حصين رضي الله عنهما .

(١٠) انظر : المغني مع الشرح الكبير ٣٣٦/١١ .

(١١) أبو محمد وقيل أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي ابن راهويه المروزي ، قرين الإمام أحمد بن حنبل . (ت ٢٣٨هـ) . انظر : التاريخ الكبير ٣٧٩/١ برقم ١٢٠٩ ، الخلية ٢٣٤/٩ برقم ٤٤٦ ، تاريخ بغداد ٣٤٥/٦ برقم ٣٣٨١ ، وفيات الأعيان ١٩٩/١ برقم ٨٥ ، وميزان الاعتدال ١٨٢/١ برقم ٧٣٣ ، وسير أعلام النبلاء برقم ٣٥٨/١١ ، وتقريب التهذيب ٩٩ برقم ٣٣٢ ، وشذرات الذهب ٨٨/٢ .

والثاني : لا كفارة عليه . روي ذلك عن مسروق^(١) والشعبي^(٢) ، والشافعي^(٣)

لحديث الباب ، وحديث عائشة الآتي . ولم يذكر فيهما كفارة .
وجوابه أن عدم ذكر الكفارة لا يدل على عدم وجوبها .

قولهم : (ولا فيما لا يملك ابن آدم) .

قال في "شرح المصابيح" : (يعني إذا أضاف النذر إلى معين لا يملكه بأن قلل^(٤) :

إن شفى الله مريضى فلهه علي أن أعتق عبد فلان/ ، أو أتصدق^(٥) بثوبه ونحو ذلك ، فأما
إذا التزم في الذمة^(٦) شيئاً لا يملكه فيصح نذره مثاله إن شفى الله مريضى ، فلهه علي أن
أعتق رقبة ، وهو في ذلك الحال لا يملك رقبة ولا قيمتها ، فيصح نذره ، وإذا شفى ثبت
النذر في ذمته^(٧) .

(١) أبو عائشة مسروق بن الأجدع بن مالك بن أمية بن عبدالله بن مَرِّ بن سلمان بن معمر - وقيل غير ذلك - الوادعي الهمداني .
يقال أنه سرق وهو صغير ثم وجد فسمى مسروقاً من كبار التابعين ، كان يقوم الليل حتى تورم قدماه . (ت ٦٢ وقيل ٦٣هـ)
وانظر : الطبقات الكبرى ٧٦/٦ والتاريخ الكبير ٣٥/٨ برقم ٢٠٦٥ ، والحلية ٩٥/٢ برقم ١٦٤ ، وتاريخ بغداد ٢٣٢/١٢
برقم ٧٢٠٢ ، وشذرات الذهب ٧١/١ .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) انظر : المغني مع الشرح الكبير ٣٣٥/١١ .

(٤) في (ق) و (ف) : لا يملكه بأن يملكه بأن قال . وفي (م) لا يملكه كما إن قال .

(٥) في (ق) و (ف) : و أتصدق .

(٦) في (ف) : في لذمة .

(٧) لم أجد . وانظر بمعناه في شرح الطيبي ٢٤٣٨/٨ . النذر الصحيح خمسة أقسام :

- أحدها : النذر المطلق : مثل أن يقول : لله عليّ نذر ولم يسم شيئاً . فليزمه كفارة يمين سواء كان مطلقاً أو معلقاً لحديث
عقبة بن عامر " كفارة النذر إذا لم يسم كفارة يمين " رواه الترمذي في أبواب النذر والأيمان باب فيما جاء في كفارة النذر إذا
لم يسم ٢٤٦/٥ برقم (١٢٥٨) وقال حسن صحيح غريب .

- الثاني : نذر اللجاج والغضب : وهو تعليق نذره بشرط يقصد المنع منه أو الحمل عليه أو التصديق أو التكذيب مثاله : إن
كلمتك ، أو إن لم أضربك ، أو إن كان كذباً .. فعليّ الحج أو العتق ونحو ذلك ، فهذا يخر بين فعل ما نذره أو كفارة يمين
لحديث عمران بن حصين " لا نذر في غضب وكفارته كفارة يمين " رواه أحمد في مسنده ٤٣٣/٤ وضعفه الألباني في إرواء
الغليل ٢١١/٨ برقم ٢٥٨٧ .

- الثالث : نذر المباح : كما لو نذر يلبس ثوبه أو يركب دابته ، فيخير بين فعله وبين كفارة اليمين إذا لم يفعله لحديث " مروه
فليتكلم ، وليستظل ، وليقعد ، وليتم صومه " لرجل اسمه أبو إسرائيل نذر أن يقوم في الشمس ولا يستظل ولا يتكلم وأن
يصوم . رواه البخاري في صحيحه ٢٣٤/٧ كتاب الصوم باب النذر فيما لا يملك وفي معصية .

قولهم: رواه أبو داود وإسناده على شرطيهما^(١)، أي: شرط البخاري ومسلم، وأضمرهما للعلم بذلك.

وأبو داود واسمه سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشر^(٢) بن شداد الأزدي السجستاني، صاحب الإمام أحمد، ومصنف "السنن" وغيرها. ثقة إمام حافظ من كبار العلماء. مات سنة خمس وسبعين ومائتين^(٣).

= - الرابع: نذر المعصية: كنذر شرب الخمر وصوم أيام الحيض. فلا يجوز الوفاء بهذا النذر لحديث "ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه" رواه البخاري في صحيحه ٢٣٤/٧ كتاب الصوم باب النذر فيما لا يملك وفي معصية الله.
- الخامس: نذر التبر: وهو نذر الطاعة كفعل الصلاة والصيام والحج.. سواء كان مطلقاً كقوله الله عليّ أن أصلي أو مطلقاً على حصول شرط كقوله: إن شفى الله مريضى، فله عليّ كذا. لحديث "من نذر أن يطيع الله، فليطعه" رواه البخاري في صحيحه ٢٣٤/٧ كتاب الصوم باب النذر فيما لا يملك وفي معصية الله.
انظر الملخص الفقهي ٤٨٦/٢-٤٨٨ بتصرف.

(١) لم يفصح الشيخان البخاري ومسلم عن شرط شرطاه زيادة على الشروط المتفق عليها في الصحيح، لكن الباحثين من أهل العلم ظهر لهم بعد التتبع والاستقراء لأساليبيهما ما ظنه كل منهما أنه شرطهما أو شرط أحدهما. وأحسن ما قيل في ذلك هو أن المراد بشرط الشيخين أو أحدهما:

هو: أن يكون الحديث مروياً عن طريق رجال الكتابين أو أحدهما مع مراعاة الكيفية التي التزمها الشيخان في الرواية عنهم. وأما شرط البخاري فهو أن يكون الراوي قد ثبت له لقاء من روى عنه ولو مرة واحدة. وأما مسلم فقد اكتفى بمطلق المعاصرة، انظر: تدريب الراوي في شرح تقريب النووي ١٠٤/١ وشرح قصب السكر نظم نخبة الفكر ص ٤٢، ٤٣. واليوافق والدرر شرح نخبة الفكر ٢٣٤/١، ٢٣٥.

(٢) في (س) و (ف): بشير.

(٣) انظر في ترجمته: تاريخ بغداد ٥٥/٩ برقم ٤٦٨٣، ووفيات الأعيان ٤٠٤/٢ برقم ٢٧٢، وسر أعلام النبلاء ٢٠٣/١٣ برقم ١١٧، وشذرات الذهب ١٦٧/٢.

باب

من الشرك النذر لغير الله^(١)

أي لأنه^(٢) من العبادة ، فيكون صرفه لغير الله شركاً ، فإذا نذر^(٣) طاعة وجب عليه الوفاء بها وهو عبادة ، وقربة^(٤) إلى الله .

ولهذا مدح الله الموفين به ، فإن نذر لمخلوق^(٥) تقرباً إليه يشفع له^(٦) عند الله ، ويكشف ضره ونحو ذلك ، فقد أشرك في عبادة الله تعالى غيره ضرورة ، كما أن من صلى [لله وصلى]^(٧) لغيره ، فقد أشرك ، كذلك هذا .

قال : لقول^(٨) تعالى^(٩) : ﴿يُؤْفُونَ بِالَّذِينَ نَذَرُوا﴾ [الإنسان آية: ٧] وجه الدلالة من الآية على الترجمة أن الله تعالى مدح الموفين بالنذر ، والله تعالى لا يمدح إلا على فعل واجب أو مستحب ، أو ترك محرم ، ولا يمدح/على فعل المباح المجرد ، وذلك هو العبادة ، فمن فعل ذلك لغير الله متقرباً إليه فقد أشرك .

(١) أي من الشرك الأكبر .

(٢) في (ط) : أي أنه .

(٣) في (م) : وإذا نذر .

(٤) في (م) توجد كلمة بين وقربه وإلى لم أتمكن من قراءتها .

(٥) في (س) : فإن نذر المخلوق .

(٦) في (ط) و (ق) و (ف) و (م) : ليشفع له وهو الصحيح .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٨) في (ط) : هذا لقوله .

(٩) في (ق) : قال وقول الله تعالى . وفي (م) : قال لقول الله .

قال : وقوله: ﴿وما أنفقتم من نفقة أو نذرتهم من نذر فإن الله يعلم﴾ [البقرة آية: ٢٧٠].

• [٢٧٠]

وجه الدلالة من الآية على الترجمة : أن الله تعالى أخبر بأن ما أنفقناه من نفقة أو نذرتنا من نذر متقربين بذلك إليه أنه يعلمه ، ويجازينا عليه . فدل ذلك أنه عبادة .
وبالضرورة يدري كل مسلم أن من صرف شيئاً من [أنواع] ^(١) العبادة ^(٢) لغير الله فقد أشرك .

قال ابن كثير : (يخبر تعالى بأنه عالم بجميع ما يعمله العاملون من الخيرات من النفقات ^(٣) والمنذورات . وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أوفر الجزاء للعاملين لذلك ابتغاء وجهه ورجاء موعوده) ^(٤) .

إذا علمت ذلك فهذه النذور الواقعة من عبادة القبور وأشباههم لمن يعتقدون فيه نفعاً أو ضرراً فيتقرب إليه بالنذر ، ليقضي حاجته أو ليشفع له، كل ذلك شرك في العبادة، وهو شبيه بما ذكر الله عن المشركين في قوله: ﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون﴾ [الأنعام آية : ١٣٦] .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) و (ق) و (ف) و (م) .

(٢) في (م) : العبادات .

(٣) في (م) : من الخيرات والنفقات .

(٤) تفسير القرآن العظيم ١/٣٠٥ .

روى ابن أبي (١) حاتم في الآية . (يعني : [جعلوا لله] (٢) جزءاً من الحرت (٣) ولشركائهم ولأوثانهم (٤)/جزءاً ، فما ذهبت [به] (٥) الريح مما سماه الله (٦) إلى جزء أوثانهم تركوه ، وقالوا : الله عن هذا غني ، وما ذهبت به الريح من جزء أوثانهم إلى جزء الله أخذوه (٧) .

وعباد القبور يجعلون لله جزءاً من أموالهم (٨) بالنذر والصدقة ، وللأموات والطواغيت جزءاً كذلك ، وقد نص غير واحد من العلماء (٩) ، على أن النذر لغير الله شرك .

قال شيخ الإسلام : (وأما ما نذره لغير الله كالنذر للأصنام والشمس والقمر والقبور ونحو ذلك ، فهو بمنزلة أن يحلف بغير الله من المخلوقات ، والحالف بالمخلوقات لا وفاء عليه ولا كفارة ، وكذلك الناذر للمخلوق ليس عليه وفاء ولا كفارة ، فإن

(١) في (ق) و (ف) : وروى ابن أبي . وفي (س) : وروى عن ابن أبي .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) و (م) و (الأصل).

(٣) في (س) و (ف) : يعني جزء من الحرت لله .

(٤) في (ق) : وأوثانهم .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (الأصل).

(٦) في (م) : مما سماه الله .

(٧) انظر تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم ٤/١٣٩١ ، ١٣٩٢ برقم ٧٩١٤ قال بعدها (والأنعام التي سماه الله البحيرة والسائبة) .

(٨) في (س) : وعباد القبور يجعلون جزءاً لله من أموالهم .

(٩) سينقل المؤلف عنهم الآن .

كليهما^(١) شرك ، والشرك ليس له حرمة ، بل عليه أن يستغفر الله من هذا^(٢) العقد ويقول ما قال النبي ﷺ حيث قال : (من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله)^(٣) .
وقال أيضا فيمن نذر للقبور ونحوها دهنا لتنور به ويقول : إنها تقبل النذر كما يقول^(٤) بعض الضالين . (هذا^(٥) النذر معصية باتفاق العلماء ، لا يجوز الوفاء به ، وكذلك إذا نذر مالا من النقد وغيره^(٦) للسدنة^(٧) أو المجاورين العاكفين بتلك البقعة ، فإن هؤلاء السدنة فيهم شبهة من السدنة التي كانت لللات والعزى ومناة يأكلون أموال الناس/بالباطل ، ويصدون عن سبيل الله ، والمجاورون هناك فيهم شبهة من العاكفين الذين قال فيهم إبراهيم الخليل عليه السلام^(٨) : ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ [الأنبياء آية : ٥٢] .

والذين اجتاز بهم^(٩) موسى عليه السلام و[قومه]^(١٠) قال تعالى^(١١) : ﴿وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم﴾ [الأعراف آية : ١٣٨] .
فالنذر لأولئك السدنة والمجاورين في هذه البقاع - التي لا فضل للشريعة^(١) في المجاورة فيها - نذر معصية .

(١) في (س) و (ق) و (ف) : كلاهما .

(٢) في (الأصل) : من هذه .

(٣) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٢٢٢/٧ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه . كتاب الأيمان والنذور باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت بنحوه . ورواه الإمام مسلم في صحيحه ١٣٦٧/٣ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه كتلب الإيمان باب من حلف باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله . حديث رقم ٥ بنحوه .

(٤) في (م) : كما يقوله .

(٥) في (ط) : فهذا .

(٦) في (ط) و (ف) و (م) : أو غيره .

(٧) قال في القاموس المحيط : والسدانة : خدم الكعبة أو بيت الصنم وعمل الحجابة . ص ١٥٥٥ مادة (سدن) . بتصرف .

(٨) في (ف) : عليه السلام وقومه قال تعالى . وقد ظهر على كلمة "وقومه قال تعالى" أثر شطب خفيف .

(٩) في (ق) : والذين اجتازهم .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(١١) في (ط) : وقوله تعالى . وفي (س) : وقال تعالى .

وفيه شبه من النذر لسدنة الصليب^(٢) المجاورين عندها ، أو لسدنة^(٣) الأبداد^(٤)،^(٥) التي في الهند والمجاورين عندها .

ثم هذا المال إذا صرفه في جنس تلك العبادة من المشروع مثل أن يصرفه في عمارة^(٦) المساجد أو للصالحين من فقراء المسلمين ، يستعينون بالمال على عبادة الله كان حسناً^(٧) .

وقد تقدم كلام ابن القيم في قوله : (ويقولون إنها تقبل النذر ، أي : تقبل العبادة من دون الله ، فإن النذر عبادة) إلى آخره^(٨) .

وقال الإمام الأزرعي^(٩)،^(١٠) "في شرح منهج النووي" : (وأما النذور^(١١) للمشاهد التي بنيت على قبر ولي أو شيخ ، أو على [اسم]^(١٢) من حلها من الأولياء ، أو تردد في تلك البقعة من الأنبياء والصالحين ، فإن قصد الناذر بذلك^(١٣) - وهو الغالب

(١) في الاقتضاء ٦٤٥/٢ : لأفضل في الشريعة .

(٢) أي خدم الصليب .

(٣) في (س) : ولسدنة وفي (م) : السدنة .

(٤) في (ق) : الأنداد وفي الأصل و (ط) و (س) : الأبدال في (م) : الابواد .

(٥) جمع بد وهو الصنم أو بيته . انظر : القاموس المحيط ص ٣٤١ مادة "بدد" .

(٦) في (ق) : في عبادة .

(٧) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم ٦٤٤/٢ وما بعدها . وبمجموع الفتاوى ٥٠٤/١١ ، ٥٠٥ و ٣٣٣/٢٧ وما بعدها و ١٢٣/٣٣

وما بعدها . بتصرف من المؤلف رحمه الله .

(٨) إغائة اللهفان ٢١٢/١ . بنحوه .

(٩) في (س) : الأوزاعي .

(١٠) أبو العباس أحمد بن حمدان بن أحمد بن عبد الواحد بن عبد الغني بن محمد بن أحمد بن سالم الأزرعي (ت ٧٨٣هـ) .

انظر : شذرات الذهب ٢٧٨/٦ ، ومعجم المؤلفين ٩٦/١ برقم ٧٢٢ .

(١١) في (ط) و (ق) و (ف) و (م) : النذر .

(١٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(١٣) في (م) : فإن قصد ذلك الناذر بذلك .

[أو^(١)] الواقع من قصود العامة^(٢) تعظيم^(٣) البقعة/ والمشهد^(٤) والزاوية^(٥)، [أ]^(٦) و^(٧) تعظيم من دفن بها أو نسبت إليه، أو بنيت على اسمه، فهذا النذر باطل غير منعقد، فإن معتقدهم أن هذه الأماكن خصوصيات لأنفسها، ويرون أنها مما يدفع به البلاء، ويستجلب به النعماء، ويستشفى بالنذر لها من الأدواء، حتى إنهم يندرون لبعض الأحجار لما قيل: إنه جلس إليها أو استند إليها عبد صالح، ويندرون لبعض القبور السرج والشموع والزيت، ويقولون القبر الفلاني أو المكان الفلاني يقبل النذر، يعنون بذلك أنه يحصل^(٧) به الغرض^(٨) المأمول من شفاء^(٩) مريض، وقدوم غائب، وسلامة مال، وغير ذلك من أنواع نذر المجازاة^(١٠).

فهذا النذر على هذا الوجه باطل لا شك فيه، بل نذر الزيت والشمع ونحوهما^(١١) للقبور باطل مطلقاً، من ذلك نذر الشموع الكثيرة العظيمة وغيرها لقبر الخليل عليه السلام، ولقبر^(١٢) غيره من الأنبياء والأولياء، فإن الناذر لا يقصد بذلك إلا الإيقاد

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (الأصل).

(٢) في (ط): العاقد.

(٣) في (الأصل) و (ط) و (م): من قصود العامة في تعظيم.

(٤) بمعنى المجتمع من الناس. ويراد به الضريح أي قبر الميت. انظر: القاموس المحيط ٣٧٣ والمعجم الوسيط ٤٩٧ مادة "شهد".

(٥) في الأصل: من البيت ركنه، وهو مأوى للمتصوفين والفقراء. انظر: القاموس المحيط ص ١٦٦٧ والمعجم الوسيط ص ٤٠٨ مادة "زوى".

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من: (ق).

(٧) في (الأصل): يجعل.

(٨) في (س) و (ق) و (ف) و (م): يحصل به بعض الغرض.

(٩) في (س): من شفائه.

(١٠) نذر المجازاة: وهو الذي يكون بصيغة التعليق. كقوله: إن شفى الله مريضاً أو سلم مالي الغائب، فله علي كذا من صلاة أو صوم ونحوه. انظر مجموع الفتاوى ٣٣٥/٣٥، وحاشية الروض المربع ٥٠٢/٧.

(١١) في (م): ونحوها.

(١٢) في (م): أو لقبر.

على القبر تبركا وتعظيما ، ظانا أن ذلك قرابة ، فهذا مما لا ريب في بطلانه . والإيقاد المذكور محرم سواء انتفع به هناك منتفع أم لا^(١) إلى آخر كلامه .

وقال الشيخ قاسم الحنفي^(٢) في "شرح درر البحار"^(٣) : (النذر الذي ينذره أكثر العوام على ما هو مشاهد^(٤)) ، كأن يكون للإنسان غائب^(٥) أو مريض أو له حاجة ضرورية ، فيأتي إلى بعض الصلحاء ، ويجعل على رأسه سترة ويقول : يا سيدي فلان إن رد الله غائبي أو عوفي مريضني أو قضيت حاجتي ، فلك من الذهب كذا ، أو من الفضة كذا ، أو من الطعام كذا أو من الماء [كذا]^(٦) ومن الشمع^(٧) والزيت كذا ، فهذا [النذر]^(٨) باطل بالإجماع لوجوه : منها : أنه نذر لمخلوق ، والنذر للمخلوق لا يجوز لأنه عبادة ، والعبادة لا تكون لمخلوق .

ومنها : أن المنذور له ميت والميت لا يملك [شيئا]^(٩) .

ومنها : أنه ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله ، واعتقاد ذلك كفر^(١٠) .

(١) حاشية الشيخ عبدالحميد الشرواني على تحفة المحتاج بشرح المنهاج ٣٠٥/٨ ، ٣٠٦ . وقد تصرف فيه المؤلف رحمه الله تعالى بزيادة ونقصان .

(٢) زين الدين قاسم بن قطلوبغا بن عبدالله المصري ويعرف بقاسم الحنفي محدث فقيه أصولي مؤرخ (ت ٨٧٩هـ) . انظر : شذرات الذهب ٣٢٦/٧ ، والأعلام ١٧٥/٥ .

(٣) في (ق) : درر البخاري .

(٤) في (م) : كتب على الطرة "علها مشهد" .

(٥) في (ف) : عايب .

(٦) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٧) في (س) و (ق) و (م) : أو من الشمع .

(٨) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (س) و (ق) و (ف) و (م) .

(١٠) مما تقدم يتبين أن حكم الناذر، الذي صرف نوعا من أنواع العبادة - النذر - لغير الله أنه مشرك شركا أكبر . ومثله الذي يعتقد أن الله يوكله ويأذن له في التصرف . والله أعلم وأحكم .

إلى أن قال : إذا علمت هذا فما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت وغيرها^(١) ،
وينقل إلى ضرائح^(٢) الأولياء تقرباً إليهم ، فحرام^(٣) بإجماع المسلمين^(٤) .

نقله عنه [ابن]^(٥) نجيم^(٦) في "البحر الرائق" في آخر كتاب الصوم .

ومنه نقله المرشدي^(٧) أيضاً في "تذكرته" ونقله غيرهما عنه [أيضاً]^(٨) وزاد :

(وقد ابتلي الناس بهذا لاسيما في مولد أحمد البدوي)^(٩) .

وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي^(١٠) في الرد على من أجاز الذبح والنذر للأولياء، وأثبت

الأجر في ذلك : (فهذا الذبح والنذر إن كان على اسم فلان وفلان فهو لغير الله ، فيكون باطلاً

وفي التتريل / ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام آية : ١٢١] [وقوله]^(١١) $\frac{1}{225}$

﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ [الأنعام الآيتين : ١٦١ ،

[١٦٢]

(١) في (ق) و (م) : وغيرهما .

(٢) الضريح هو الشق في وسط القبر ، واللحد في الجانب وقيل الضريح القبر كله وقيل هو قبر بلا لحد . انظر لسان العرب ٥٢٦/٢ ، والقاموس المحيط ص ٢٩٥ ، والمعجم الوسيط ص ٥٣٧ مادة "ضرح" .

(٣) في (س) و (ق) و (ف) : فهذا حرام .

(٤) البحر الرائق شرح كتر الدقائق ٣٢٠/٢ ، ٣٢١ . وللکلام تنمه وهي قوله (ما لم يقصدوا بصرفها للفقراء الأحياء قولاً واحداً) .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٦) زين الدين بن إبراهيم بن محمد بن محمد المصري الحنفي . الشهير بابن نجيم . فقيه أصولي . (ت ٩٧٠هـ) . انظر : شذرات الذهب ٣٥٨/٨ ، معجم المؤلفين ١/٧٤٠ برقم ٥٥٢٤ .

(٧) المرشدي : لم أقف عليه ولا على كتابه .

(٨) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٩) أحمد بن علي بن إبراهيم الحسيني البدوي أبو الفتية شهاب الدين أبو العباس . (ت ٦٧٥هـ) من تصانيفه الصلوات ، الوصايا ، والأخبار في حل ألفاظ غاية الاختصار . انظر : شذرات الذهب ٣٤٥/٥-٣٤٧ . وقد أطال في ذكره ؛ وذكر طامات ، ولم يعلق عليها بشيء !! . وانظر : الأعلام ١/١٧٥ ، ومعجم المؤلفين ١/١٩٥ برقم ١٤٥١ .

(١٠) صنع الله بن صنع الله الحلبي المكي ، الحنفي واعظ فقيه محدث (ت ١١٢٠هـ) . انظر : معجم المؤلفين ١/٨٤٣ برقم ٦٢٤١ وسيأتي الكلام عليه وعلى كتابه (سيف الله على من كذب على أولياء الله) .

(١١) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) و (م) .

أي : صلاتي وذبحي لله ، كما فسر به قوله : ﴿فصل لربك وانحر﴾ [الكوثر آية:
٢] وفي الحديث : (لا نذر في معصية الله) رواه^(١) أبو داود وغيره^(٢) .

والنذر لغير الله إشراك مع الله ، إلى أن قال : فالنذر لغير الله كالذبح لغيره .
وقال الفقهاء : خمسة لغير الله شرك : الركوع والسجود والنذر والذبح
واليمين^(٣)(٤) ...

قال : والحاصل أن النذر لغير الله فجور ، فمن أين تحصل لهم الأجور ؟^(٥) انتهى
ملخصا .

(١) في (م) : ورواه .

(٢) رواه أبو داود في سننه ٢٢٩/٣ من حديث عائشة رضي الله عنها كتاب الأيمان والنذر باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية حديث رقم ٣٢٩٠ ، ٣٢٩٢ بلفظ "لا نذر في معصية... الخ" بدون ذكر لفظ الجلالة "الله" ورواه الترمذي في سننه ٢٤٣/٥ من حديث عائشة رضي الله عنها كتاب النذور والأيمان باب ما جاء عن رسول الله ﷺ أن لا نذر في معصية الله. حديث رقم ١٥٢٥ . وهو في صحيح مسلم ١٢٦٢/٣ ، ١٢٦٣ كتاب النذر باب لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك العبد حديث رقم ١٦٤١ من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه كما في رواية ابن حجر بلفظ "لا نذر في معصية الله".

(٣) في (م) : وضعت علامة (.) بعد كلمة الركوع والسجود ... الخ الخمسة .

(٤) اليمين : ويسمى الحلف والقسم . واطلقت اليمين على الحلف لأنهم كانوا إذا تحالفوا أخذ كل يمين صاحبه فيتماسحون بأيامهم فيتحالفون .

وقد أجمع العلماء على أن اليمين لا تكون إلا بالله أو بصفاته . وأجمعوا على المنع من الحلف بغيره كما في حديث "من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك" رواه الترمذي في سننه ٢٥٣/٥ كتاب النذور والأيمان باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله حديث رقم ١٥٣٥ . ورواه الحاكم في المستدرک ١٨/١ ، ٢٩٧/٤ وأبو داود في سننه ٢٢٠/٣ كتاب الأيمان والنذور باب في كراهية الحلف بالآباء حديث رقم ٣٢٥١ بنحوه . ورواه الإمام أحمد في مسنده ١٢٥/٢ بلفظ "وأشرك".

قال الجمهور (يمين حلف بغير الله) لا يكفر كفرا ينقل عن الملة ، لكنه من الشرك الأصغر . ولكن ما يفعله عباد القبور ، وهو إذا طلب منهم اليمين بالله أسرعوا ، وإذا طلب منهم اليمين من الشيخ أو حياته ونحوه لم يقدم أحدهم عليه إن كان كاذبا . فهذا شرك أكبر بلا ريب ، لأنه صار المحلوف به عنده أخوف وأجل وأعظم من الله عز وجل ، وهذا ما بلغ إليه شرك عباد الأصنام .

ومن وقع منه مثل ذلك - أي الحلف بغير الله - فلا تجب عليه الكفارة وإنما عليه أن ينطق بكلمة التوحيد ويستغفر الله تعالى .

انظر : القاموس المحيط ١٦٠٢ ، وفتح الباري ٥١٦/١١ . وحاشية كتاب التوحيد ص ٣٠٢ ، ٣٠٣ بتصرف .

(٥) سيف الله على من كذب على أولياء الله . ص ٦٨ ، ٧٠ .

وقال القاضي أبو بكر بن العربي المالكي^(١) : (قد نهي عن النذر ، وندب إلى الدعاء ، والسبب فيه أن الدعاء عبادة عاجلة ، ويظهر به التوجه إلى الله^(٢) ، والتضرع له ، وهذا بخلاف النذر فإن فيه تأخير العبادة إلى حين الحصول ، وترك العمل إلى حين الضرورة)^(٣) .

فقد نص أبو بكر على أن الدعاء والنذر عبادتان ، ولا يمتري مسلم أن من عبد غير الله فقد أشرك ، ولكن كما قال تعالى : ﴿وَمَا تَغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرَ عَنِ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس آية : ١٠١] .

قال : وفي "الصحيح" عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : (من نذر أن يطع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه) .
ش قوله في "الصحيح" أي : "صحيح البخاري"^(٤) .

قوله : عن عائشة^(٥) /هي أم المؤمنين ، زوج النبي ﷺ وهي بنت^(٦) أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ، تزوجها النبي ﷺ^(٧) وهي بنت سبع سنين ، ودخل بها وهي

(١) أبو بكر محمد بن عبدالله بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبدالله المعافري الأندلسي الأشبيلي المالكي المعروف بابن العربي (ت ٥٤٣هـ) له العواصم من القواصم وشرح الجامع الصحيح . انظر وفيات الأعيان ٢٩٦/٤ برقم ٦٢٦ ، والبداية والنهاية ١٢/٢٢٨ ، وسير أعلام النبلاء ١٩٧/٢٠ برقم ١٢٨ ، وشذرات الذهب ١٤١/٤ ، ومعجم المؤلفين ٤٥٦/٣ برقم ١٤٣٦٠ .

(٢) في (ط) : إلى الله تعالى .

(٣) كما في فتح الباري ١١/٥٨٠ كتاب الأيمان والنذور باب الوفاء بالنذر وقول الله تعالى "يوفون بالنذر" وزاد في آخره "والله أعلم" .

(٤) ٢٣٤/٧ كتاب الأيمان والنذور باب فيما لا يملك وفي معصية . بلفظ " ... ومن نذر أن يعصه فلا يعصه" .

(٥) في (ق) : عائشة رضي الله عنها .

(٦) في (ط) : وزوج .

(٧) في (ط) و (ق) و (ف) : وبنت . و في (م) : بنت .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (س) و (ف) .

بنت تسع [سنين]^(١) ، وهي أفقه النساء مطلقا ، وأفضل أزواج النبي ﷺ إلا خديجة^(٢) ففيهما خلاف كثير^(٣) . ماتت سنة سبع وخمسين على الصحيح ، قاله الحافظ^(٤) .

قولهم : "من نذر أن يطيع الله فليطعه" أي " فليفعل ما نذره من طاعة الله ، وقد أجمع العلماء على أن من نذر طاعة بشرط يرجوه كقوله : إن شفى الله مريضى فعلي أن أتصدق بكذا ونحو ذلك ، وجب^(٥) عليه أن يفى بها مطلقا إذا حصل الشرط [وهو الصحيح]^(٦) .

إلا أنه حكى^(٧) عن أبي حنيفة أنه لا يلزمه الوفاء بما لا أصل له في الوجوب ، كالاكتكاف ، وعبادة المريض^(٨) .

والحديث حجة عليه ، لأنه لم يفرق بين ما له أصل في الوجوب وما لا أصل له ، فإن^(٩) نذر ابتداء كقوله : لله [تعالى]^(١٠) علي صوم شهر فالحكم أيضا كذلك في قول الأكثرين .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٢) انظر في ترجمتها : الطبقات الكبرى ٥٢/٨ ، وسير أعلام النبلاء ٣٠٢/٢ ، والإصابة ٦٠/٨ برقم ٣٣٣ .

(٣) قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى ٣٩٣/٤ جوابا عن سؤال في المفاضلة بين خديجة وعائشة أمي المؤمنين :

بأن سبق خديجة وتأثيرها في أول الإسلام ، ونصرها وقيامها في الدين لم تشركها فيه عائشة ولا غيرها من أمهات المؤمنين . وتأثير عائشة في آخر الإسلام ، وحمل الدين ، وتبليغه إلى الأمة ، وإدراكها من العلم ما لم تشركها فيه خديجة ولا غيرها مما تميزت به عن غيرها .

(٤) في الإصابة ١٤١/٨ . قال : (ماتت سنة ثمان وخمسين ... وقيل سبع ذكره على بن المديني عن ابن عينية عن هشام بن عروة ودفنت بالقيع) وانظر في ترجمتها : الطبقات الكبرى ٥٨/٨ ، والحلية ٤٣/٢ برقم ١٣٤ ، والبداية والنهاية ٩١/٨ ، وسير أعلام النبلاء ١٣٥/٢ برقم ١٩ ، والإصابة ١٣٩/٨ برقم ٧٠١ ، وشذرات الذهب ٦١/١ .

(٥) في (م) : وبنحوه وجب .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (س) و (ق) .

(٧) في (م) لأنه حكى .

(٨) انظر كتاب المبسوط للسرخسي ١٣٧/٨ .

(٩) في (ط) و (س) : فإنه .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) و (ف) و (م) .

وعن بعضهم أنه لا يلزم^(١) ، والحديث حجة عليه أيضا ، لأنه لم يفرق بين ما علقه على شرط وبين ما نذره ابتداء .

قولهم : "ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه" زاد الطحاوي^(٢) "وليكفر عن يمينه"^(٣) .

قال ابن القطان^(٤) : (عندي شك في رفع هذه الزيادة)^(٥) أي : لا يفعل المعصية [التي نذرها .

وقد أجمع العلماء على أنه لا يجوز [له]^(٦) الوفاء بنذر المعصية^(٧) .

قال الحافظ في "الفتح" : (واتفقوا على تحريم النذر في المعصية ، وتنازعوا هل ينعقد موجبا^(٨) للكفارة أم لا؟)^(٩) .

وقد تقدم ذلك في الباب قبله .

(١) انظر المعني مع الشرح الكبير ٣٣٤/١١ .

(٢) أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك بن سليم بن سليمان الأزدي الحجري الطحاوي - نسبة إلى طحا قرية بصعيد مصر - المصري الحنفي . فقيه . مجتهد . محدث حافظ مؤرخ (ت ٣٢١هـ) من آثاره أحكام القرآن ، المختصر في الفقه ، مشكل الآثار .

انظر : وفيات الأعيان ٧١/١ برقم ٢٥ ، وسير أعلام النبلاء ٢٧/١٥ برقم ١٥ ، شذرات الذهب ٢٨٨/٢ ، ومعجم المؤلفين ٢٦٧/١ برقم ١٩٣٩ .

(٣) في مشكل الآثار ٣٧/٣ بلفظ "يكفر عن يمينه" قال شعيب الأرنؤوط في تحقيقه لشرح مشكل الآثار (٥/٣٩٤) : "إسناد هذه الزيادة صحيح" .

(٤) أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الملك بن يحيى بن إبراهيم بن يحيى الكتامي يعرف بابن القطان . فقيه أصولي محدث . (ت ٦٢٨هـ) . انظر : سير أعلام النبلاء ٣٠٦/٢٢ برقم ١٨٣ ، وشذرات الذهب ١٢٨/٥ ، ومعجم المؤلفين ٥١٣/٢ برقم ١٠٠٢٤ .

(٥) بيان الوهم والإيهام الواقعيين في كتاب الأحكام ٢٨٨/٢ . ونص كلامه الآتي : والزيادة المذكورة مشكوك في رفعها ، ويرفع الشك إيرادها بالواو وإنما هي عند الطحاوي هكذا ... إلخ .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (ف) و (م) .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٨) في (م) : موجب .

(٩) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٥٨٧/١١ كتاب الأيمان والنذور باب النذر فيما لا يملك وفي معصية .

وقد يستدل بقوله : "ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه" بصحة النذر في المباح ، كما هو مذهب أحمد وغيره^(١) .

يؤيده ما رواه أبو داود^(٢) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ورواه أحمد^(٣) والترمذي^(٤) عن بريدة^(٥) [أن^(٦)] امرأة قالت : يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف . فقال : (أوف بندرك) وإذا صححناه فحكمه حكم الحلف على فعله ، فيخير بين فعله وكفارة اليمين .

وأما نذر اللجاج والغضب^(٧) ، فهو يمين عند أحمد^(٨) ، فيخير بين فعله وكفارة^(٩) اليمين ، لحديث عمران بن حصين مرفوعاً (لا نذر في غضب ، وكفارته كفارة يمين) رواه سعيد وأحمد ، والنسائي ، وله طرق ، وفيه كلام^(١٠) .

فإن نذر^(١١) مكروها كالطلاق ، استحب أن يكفر ولا يفعله .

(١) انظر : المغني مع الشرح الكبير ٣٣٧/١١ .

(٢) ٦٠٦/٣ كتاب الأيمان والنذور باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر . (ومعه معالم السنن) .

(٣) مسند الإمام أحمد ٣٥٣/٥ برقم ٢٣٠٣٩ ، ٣٥٦ برقم ٢٣٠٦١ .

(٤) ٢٨٤/٩ أبواب المناقب باب إن الشيطان ليخاف منك يا عمر حديث رقم ٣٦٩١ .

(٥) أبو عبدالله وقيل أبو سهل وقيل أبو ساسان بريدة بن الحبيب بن عبد الله بن الحارث بن الأعرج بن سعد الأسلمي (ت ٦٣ وقيل ٦٢ هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٢٤١/٤ ، وسير أعلام النبلاء ٤٦٩/٢ برقم ٩١ ، والإصابة ١٥١/١ برقم ٦٢٩ ، وشذرات الذهب ٧٠/١ ، وتقريب التهذيب ١٢١ برقم ٦٦٠ .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٧) نذر اللجاج "وهو الخصام" فإنه يقع غالباً حال المخاصمة والغضب .

وهو الذي يخرج مخرج اليمين للحث على فعل شيء أو المنع منه غير قاصد به النذر ولا القرية . وهذا حكمه حكم اليمين .

انظر : المغني مع الشرح الكبير ٣٣٣/١١ والفقهاء على المذاهب الأربعة ١٤٠/٢ .

(٨) كما في المغني مع الشرح الكبير ٣٣٢/١١ ، ٣٣٣ .

(٩) في (م) . أو كفارة .

(١٠) رواه الإمام أحمد في المسند ٤٣٣/٤ حديث رقم ١٩٩٠١ و ٤٤٠/٤ حديث رقم ١٩٩٧٠ و ٤٤٣/٤ حديث رقم

١٩٩٩٩ ورواه النسائي في سننه ٢٨/٧ ، ٢٩ كتاب الأيمان والنذور باب كفارة النذر حديث رقم ٣٨٤٢ ، ٣٨٤٣ ،

٣٨٤٤ ، ٣٨٤٦ . ولم أف على رواية سعيد . وفي سننه محمد بن الزبير الحنظلي . وهو متروك كما في التقريب ٤٧٨ برقم

٥٨٨٥ . كما أن في أسانيد الحديث ومنته اضطراباً قال الألباني في إرواء الغليل (٢١١/٨) حديث (٢٥٨٧) "ضعيف" وقال

شعيب الأرنؤوط في تحقيقه لـ "شرح مشكل الآثار (٤٠٦/٥) : "إسناد ضعيف جداً"

(١١) في (م) : فإن من نذر .

باب

من الشرك الاستعاذة بغير الله

الاستعاذة : الالتجاء ، والاعتصام ، والتحرز ، وحقيقتها : الهرب من شيء تخافه إلى من يعصمك منه ، ولهذا/يسمى المستعاذ به معاذاً^(١) ، وملجأً^(٢) ووزراً^(٣) ، فالعائد بالله قد هرب [مما يؤذيه [أ] و^(٤) يهلكه إلى ربه ومالكه]^(٥) ، وفر^(٦) إليه ، وألقى نفسه بين يديه واعتصم به ، واستجار به ، والتجأ إليه .

[وهذا]^(٥) تمثيل وتفهم ، وإلا فما يقوم بالقلب من الالتجاء إلى الله ، والاعتصام به ، والاطراح بين يدي الرب ، والافتقار إليه ، والتذلل بين يديه ، أمر لا تحيط به العبارة . هذا معنى كلام ابن القيم^(٧) .

(١) في (م) : معاذاً به .

(٢) في (الأصل) : فلجاءً . وفي (ف) : أو ملجأً .

(٣) في (ف) : أو وزراً . ومعنى وزراً : بالتحريك (وَزَرَ) الجبل المنيع والمقل والمعتصم . انظر القاموس المحيط ص ٦٣٣ مسادة وزر بتصرف يسير .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٥) ما بين المعقوفين في (ف) طمست حتى لا تكاد تقرأها .

(٦) في (ق) : إلى الله وفر .

(٧) انظر : إغاثة اللهفان ٩٠/١ - ١٠١ والتفسير القيم ص ٥٣٩ .

وقال ابن كثير : (الاستعاذة هي الالتجاء إلى الله^(١) والالتصاق بجنابه من كل ذي شر^(٢) . والعياذ يكون لدفع الشر . واللياذ^(٣) لطلب الخير^(٤) . وهذا معنى كلام غيرهما من العلماء .

فتبين بهذا أن الاستعاذة بالله عبادة لله ، ولهذا أمر الله بالاستعاذة به في غير آية ، وتواترت السنن عن النبي ﷺ بذلك . قال الله تعالى : ﴿وإما يترغبك من الشيطان نزع فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم﴾ [فصلت آية : ٣٦] وقال ﴿وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين . وأعوذ بك رب أن يحضرون﴾ [المؤمنون الآيتين : ٩٧ ، ٩٨] وقال : (فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير) [غافر آية : ٥٦] وقال : ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ [الفلق آية : ١] وقال تعالى : ﴿قل أعوذ برب الناس . ملك الناس . إله الناس﴾^(٥) [الناس الآيات : ١-٣] فإذا كان تعالى هو ربنا وملكننا وإلهنا ، فلا مفزع لنا في الشدائد سواه ، ولا ملجأ لنا منه إلا إليه ، ولا معبود لنا غيره ، فلا ينبغي أن يدعى^(٦) /ولا يخاف ولا يرجى ولا يجب غيره ، ولا يذل ولا يخضع لغيره ، ولا يتوكل إلا عليه .

لأن من تخافه وترجوه وتدعوه وتتوكل عليه ، إما أن يكون مريبك والقيم بأمورك ، ومتولي شأنك ، فهو ربك ، فلا رب^(٧) لك سواه . أو تكون^(١) مملوكة وعبده الحق ، فهو ملك^(٢) الناس حقاً ، وكلهم عبيده ومماليكه .

(١) في (ط) : إلى الله .

(٢) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : من شر كل ذي شر .

(٣) في (ق) : إلى اللياذ .

(٤) انظر تفسير ابن كثير ١/١٤ (سورة الفاتحة) بنحوه . وقال أبو السعادات (يقال : لاذ به يلوذ لياذاً إذا التجأ إليه وانضم واستغاث) . انظر : النهاية في غريب الحديث والأثر ٤/٢٧٦ . وانظر : لسان العرب ٣/٥٠٧ ، ٥٠٨ مادة (لوذ) .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٦) في (م) : أن يدعى غيره .

(٧) في (ط) : ولا رب .

أو يكون^(٣) معبودك وإلهك الذي لا تستغني عنه طرفة عين ، بل حاجتك إليه أعظم من حاجتك إلى حياتك وروحك ، فهو الإله الحق إله الناس .

فمن كان ربهم وملكهم وإلههم فهم جديرون أن لا يستعيزوا بغيره ، ولا يستنصروا بسواه ، ولا يلجأوا إلى غير حماه ، فهو كافيتهم وحسبهم وناصرهم ووليهم ومتولي أمورهم جميعاً بربوبيته وملكه وإلهيته لهم ، فكيف لا يلتجئ^(٤) العبد عند النوازل^(٥) ، ونزول عدوه به إلى ربه وملكه وإلهه ؟

وهذه طريقه القرآن يحتج عليهم بإقرارهم بهذا التوحيد على توحيد الإلهية ، هذا معنى كلام ابن القيم^(٦) .

فإذا تحقق العبد بهذه الصفات : الرب والملك والإله ، وامتلأ أمر الله واستعاذ به ،

فلا ريب أن هذه^(٧) عبادة من أجل العبادات ، بل هو من حقائق توحيد/الإلهية ، فإن استعاذ بغيره فهو عابد لذلك الغير ، كما أن من صلى لله وصلى لغيره يكون عابداً لغير الله كذلك في الاستعاذة ، ولا فرق إلا أن المخلوق يطلب [منه]^(٨) ما يقدر عليه ويستعاذ به فيه^(٩) ، بخلاف ما لا يقدر عليه إلا الله ، فلا يستعاذ فيه إلا بالله ، كالدعاء ، فإن الاستعاذة من أنواعه .

(١) في (ط) : وتكون .

(٢) هكذا في التفسير القيم (ملك) وفي الأصل : (مالك) .

(٣) في (ف) : أن يكون .

(٤) في (ق) : فكيف يلجئ وفي (م) : لا يلجأ وكتب عليها حـ . وفي الطرة لا يلتجئ وكتب عليها حـ .

(٥) هي الشدة تترل بالناس . انظر القاموس المحيط ١٣٧٢ ولسان العرب ١١/٦٥٩ مادة (نزل) بتصرف .

(٦) انظر التفسير القيم ص ٥٩٧ .

(٧) في (الأصل) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : هذا .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٩) إن كان حياً حاضراً يسمع .

قال : وقول الله تعالى : ﴿وَأَنْتُمْ كَانْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالِ مَنْ
الجن فزادوهم رهقاً﴾ [الجن آية: ٦] .

المعنى - والله أعلم - على قول أن الإنس زادوا الجن باستعاذتهم بهم رهقاً ، أي :
إنما وطغياناً وشرّاً ، فضمير الفاعل على هذا للعائدين من الإنس وضمير المفعول للمستعاذ
بهم^(١) من الجن .

وعلى القول^(٢) الثاني بالعكس ، وزيادتهم للإنس رهقاً بإغوائهم وإضلالهم ،
وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى في وادٍ قفر في بعض مسابره^(٣) ، وخاف على
نفسه قال : (أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه) ، يريد الجن وكبيرهم .

قال مجاهد : ([كانوا]^(٤)) يقولون إذا هبطوا وادياً : نعوذ^(٥) بعظيم هذا الوادي ،
فزادوهم رهقاً^(٦) . قال : زادوا الكفار طغياناً . رواه عبد بن حميد ، وابن المنذر^(٧) .
والآثار بذلك عن السلف مشهورة .

أ
٢٣١
ووجه^(٨) الاستدلال بالآية على الترجمة أن الله حكى/عن مؤمني الجن أنهم لما تبين
[لهم]^(٩) دين الرسول ﷺ وآمنوا به ، ذكروا^(١) أشياء من الشرك كانوا يعتقدونها في
الجاهلية ، من جملتها الاستعاذة بغير الله^{(٢)(٣)} .

(١) في (م) : للمستعاذ به بهم .

(٢) في (الأصل) : وعلى قول .

(٣) في (ط) : سيره .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٥) في (م) : قالوا نعوذ .

(٦) في (ق) : هذا الوادي من شر سفهاء قومه فزادوهم رهقاً .

(٧) كما في الدر المنثور ٦/٢٧٢ .

(٨) في (م) : وواجه .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و(ف) .

وقد أجمع العلماء على أنه^(٤) لا تجوز الاستعاذة بغير الله ، ولهذا نهوا عن الرقى التي لا يعرف معناها ، خشية أن يكون فيها شيء من ذلك .

قال ملا علي قاري^(٥) الحنفي^(٦) : (ولا يجوز الاستعاذة بالجن ، فقد ذم الله الكافرين على ذلك فقال : ﴿وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً﴾ [الجن آية : ٦] .

إلى إن قال : وقال تعالى : ﴿ويوم يحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض﴾ [الأنعام آية : ١٢٨] [الآية]^(٧) : فاستمتع الإنسي بالجن في قضاء حوائجه وامتنال أوامره ، أو إخباره^(٨) بشيء من المغيبات ، واستمتع الجن بالإنسي تعظيمه إياه واستعاذته به ، واستغاثته وخضوعه له^(٩)

وفيه أن كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية من كف شر^(١٠) ، وجلب نفع لا يدل على أنه ليس من الشرك . ذكره المصنف^(١) .

(١) في (ف) : وذكروا .

(٢) في (الأصل) و (م) و (س) و (ق) و (ف) : لغير الله .

(٣) قول المؤلف رحمه الله هذا فيه إشكال لأن الوارد في الآية أن الإنس هم الذين يستعيذون بالجن لا العكس ولعل المؤلف أراد أن بعض الجن أنكر على بعضهم هذا الفعل والله أعلم بالصواب .

(٤) في (الأصل) : على أهما .

(٥) في (ط) : القاري .

(٦) نور الدين علي بن سلطان بن محمد الهروي القاري الحنفي مشارك في أنواع من العلوم . من آثاره : مرقاة المفاتيح لمشكاة المصابيح . وتلخيص القاموس وسماه الناموس . وأنوار القرآن وأسرار الفرقان (ت ١٠١٤هـ) انظر الأعلام ١٢/٥ ، ١٣ ،

ومعجم المؤلفين ٤٤٦/٢ برقم ٩٥٢٥ .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٨) في (س) و (ق) و (ف) : وأخباره .

(٩) انظر شرح كتاب الفقه الأكبر ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

(١٠) في (ف) : في كف شر .

[و] قال^(٢) : وعن خولة بنت حكيم قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول :
 (من فزل فزلا فقال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء
 حتى يرحل من منزله ذلك) رواه مسلم^(٣) .

قولها : عن خولة بنت حكيم . أي : ابن أمية السلمية^(٤) ، يقال / لها : أم شريك .

ويقال لها : خويلة بالتصغير .

ويقال : إنما هي الواهبة^(٥) ، وكانت قبل تحت عثمان بن مظعون^(٦) .

قال ابن عبد البر^(٧) : وكانت صاحبة فاضلة^(٨) .

(١) وهي المسألة الخامسة عشر . انظر كتاب التوحيد ص ٨٧ .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (ف) و (م) .

(٣) ٢٠٨١ ، ٢٠٨٠/٤ ، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب في التعوذ من سوء القضاء ودرك الشقاء وغيره حديث رقم ٢٧٠٨ .

(٤) في (الأصل) : السلمية .

(٥) الوارد ذكرها في سورة الأحزاب آية : ٥٠ . وانظر تفسير ابن كثير ٣/٤٨٠ ، ٤٨١ .

(٦) أبو السائب عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح بن عمرو بن هيصم بن كعب الجمحي . انظر : التاريخ الكبير ٦/٢١٠ برقم ٢١٩٣ ، الحلية ١/١٠٢ برقم ١١ ، سير أعلام النبلاء ١/١٥٣ برقم ٩ ، الإصابة ٤/٢٢٥ برقم ٥٤٤٥ ، شذرات الذهب ١/٩ .

(٧) أبو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر بن عاصم النمري الأندلسي القرطبي المالكي . محدث حافظ مؤرخ عارف بالرجال والأنساب (ت ٤٦٣ وقيل ٤٦٠ هـ) . انظر : سير أعلام النبلاء ١٨/١٥٣ برقم ٨٥ ، وفيات الأعيان ٧/٦٦ برقم ٨٣٧ ، شذرات الذهب ٣/٤١٣ ، ومعجم المؤلفين ٤/١٧٠ برقم ١٨٤٥٥ .

(٨) الاستيعاب ٤/٢٩٠ .

قولهم: "أعوذ بكلمات الله التامات". هذا [ما^(١)] شرعه الله لأهل الإسلام أن يستعيذوا به [به^(٢)] بدلا عما يفعله أهل الجاهلية من الاستعاذة بالجن، فشرع الله للمسلمين أن يستعيذوا به أو بصفاته.

قال القرطبي^(٣) في "المفهم"^(٤): (قيل: معناه الكاملات التي^(٥) لا يلحقها نقص ولا عيب، كما يلحق كلام البشر. وقيل: معناه الشافية الكافية).

وقيل: الكلمات هنا: هي القرآن، فإن الله أخبر عنه بأنه ﴿هدى وشفاء﴾ [فصلت آية: ٤٤] وهذا الأمر على جهة الإرشاد إلى ما يدفع به الأذى.

ولما كان ذلك استعاذة بصفات الله تعالى والالتجاء إليه، كان ذلك من باب المندوب إليه المرغب فيه.

وعلى هذا فحق المتعوذ بالله [تعالى]^(٦) وبأسمائه وصفاته أن يصدق الله^(٧) في التجائه إليه، ويتوكل في ذلك عليه، ويحضر ذلك في قلبه، فمتى فعل ذلك وصل إلى منتهى طلبه، ومغفرة^(٨) ذنبه^(٩).

(١) ما بين المعقوفين سقط من: (الأصل) و (ق) و (ف).

(٢) ما بين المعقوفين سقط من: (م).

(٣) أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم بن عمر الأنصاري القرطبي المالكي الفقيه المحدث. (ت ٦٥٦هـ). انظر البداية والنهاية ٢١٣/١٣ وشذرات الذهب ٢٧٣/٥، ٢٧٤، ومعجم المؤلفين ٢١٤/١ برقم ١٥٧٧.

(٤) واسمه كاملا: المفهم لما أشكل من تلخيص صحيح مسلم. وفي معجم المؤلفين المفهم: لما أشكل من تلخيص مسلم، وفي بعضها المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم.

(٥) في (س): اللاتي وهو الصواب.

(٦) ما بين المعقوفين سقط من: (الأصل) و (س).

(٧) في (م) طمس لفظ الجلالة (الله).

(٨) في (الأصل): ومغفرته.

وقال غيره : (وقد اتفق العلماء على أن الاستعاذة بالمخلوق لا تجوز، واستدلوا بحديث خولة، وقالوا : فيه دليل على أن كلمات الله غير مخلوقة، وردوا به على الجهمية^(٢)، والمعتزلة^(٣) في قولهم بخلق القرآن، قالوا : فلو كانت كلمات/الله مخلوقة لم يأمر النبي ﷺ بالاستعاذة بها، لأن الاستعاذة بالمخلوق شرك^(٥)).

وقال شيخ الإسلام : (وقد نص الأئمة كأحمد وغيره على أنه لا تجوز^(٦) الاستعاذة بمخلوق، وهذا مما استدلوا به على [أن]^(٧) كلام الله غير مخلوق. قالوا : لأنه ثبت عن النبي ﷺ أنه استعاذ بكلمات الله وأمر بذلك^(٨)).

(١) انظر المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ٣٦/٧ .

(٢) أتباع الجهم بن صفوان الراسبي . الضال المبتدع . قال الإمام الأشعري في الإبانة ص ١٠٧ : زعمت الجهمية أن الله عز وجل لا علم له ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر له ، وأرادوا أن ينفوا أن الله عالم قادر حي سميع بصير، فمنعهم السيف من إظهارهم نفي ذلك فأتوا بمعناه . وقال الذهبي في ميزان الاعتدال : الجعد بن درهم عداه في التابعين . مبتدع ضال . زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى . فقتل على ذلك بالعراق يوم النحر - (على يد الأمير خالد القسري رحمه الله تعالى) - والقصة مشهورة . ٣٩٩/١ برقم ١٤٨٣ .

انظر : الإبانة عن أصول الديانة ص ١٠٧ ، والفرق بين الفرق ص ٢١١ مع الهامش . والملل والنحل ٨٦/١ والرد على الجهمية ص ٧ وما بعدها . وميزان الاعتدال ٣٩٩/١ .

(٣) نسبة إلى واصل بن عطاء الغزال الذي اعتزل عن مجلس الحسن البصري . وكان قد خالف شيخه الحسن في مسألة مرتكب الكبيرة . ثم أضاف إلى رأيه في مرتكب الكبيرة آراء أخرى أصبحت فيما بعد من أصول المعتزلة . انظر : الإبانة ص ١١ ، مقالات الإسلاميين ٢٣٥/١ وما بعدها . تلبس إبليس ص ٨٣ . الفرق بين الفرق ٢٠ ، ٢١ ، التدمرية ص ١٩٢ ، المعتزلة وأصولهم الخمسة ص ٢٨ وما بعدها وما قبلها . أصول الدين ص ٢٤٩ .

(٤) في (ط) : لم يؤمر بها النبي ﷺ .

(٥) لم أقف عليه .

(٦) في (س) : لا يجوز .

(٧) ما بين المعقوفتين لا يوجد في ف (وقد ظهر أثر طمس عليها) وفي الأصل و ط و س و ف و (ق) : أنه .

(٨) تلخيص الاستغاثة المعروف بالرد على البكري ص ٢٨٨ ، ٢٨٩ .

ولهذا نهى العلماء عن التعازيم^(١) والتعاويذ^(٢) التي لا يعرف معناها خشية أن يكون فيها شرك .

[و] قال^(٣) ابن القيم : (ومن ذبح للشيطان ودعاه واستعاذ به^(٤) ، وتقرب إليه بما يجب ، فقد عبده وإن لم يسم ذلك عبادة ، ويسميه استخداما ، وصدق ، هو استخدام من الشيطان له^(٥) ، فيصير من خدم الشيطان وعابديه ، وبذلك يخدمه الشيطان لكن خدمة الشيطان له ليست خدمة عبادة ، فإن الشيطان لا يخضع له ويعبده كما يفعل هو به^(٦) .

قولهم : " من شر ما خلق " أي : من كل شر في أي مخلوق قام به الشر من حيوان أو غيره ، إنسيا كان أو جنيا أو هامة^(٧) أو دابة ، أو ريحا أو صاعقة^(٨) ، أي نوع

(١) قال في القاموس المحيط : والراقي قرأ العزائم أي : الرقى أو هي آيات من القرآن تقرأ على ذوي الآفات رجاء البرء . ص ١٤٦٨ مادة (عزم) وكما تكون الرقية بالقرآن والسنة تكون كذلك برقى شيطانية محرمة .

(٢) أصل العوذ بمعنى الالتجاء . والمراد بها الرقية . وقد تقدمت . انظر القاموس المحيط ص ٤٢٨ . وانظر المعجم الوسيط ص ٦٣٥ مادة (عوذ) .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) في (ط) و (س) : واستغاث به .

(٥) في (الأصل) : استخدامه من الشيطان له وفي (ق) : واستخدام من الشيطان له وفي : (ط) و (ف) و (م) : استخدام الشيطان له .

(٦) انظر بدائع الفوائد ٢/٢٣٥ ، ٢٣٦ . وفي أول كلامه قال (وكذلك من ذبح للشيطان ... الخ) .

(٧) هو طائر من طيور الليل . القاموس المحيط ١٥١٣ مادة "هام" ويقال إنه طائر صغير يألف المقابر وقيل هو البومة . انظر المعجم الوسيط بتصرف يسير ص ١٠٠ .

(٨) قال صاحب القاموس المحيط : الصاعقة الموت ، وكل عذاب مهلك . ص ١١٦٣ مادة (صعق) .

كان من أنواع البلاء في الدنيا والآخرة^(١)، و﴿ما﴾ ههنا موصولة ليس إلا، وليس المراد بها العموم

الإطلاقي، بل المراد التقييدي الوصفي^(٢).

والمعنى من كل شر^(٣) مخلوق، فيه شر، لا من شر كل ما خلقه الله تعالى، فإن الجنة والملائكة والأنبياء ليس فيهم شر، هذا معنى كلام ابن القيم.

قال^(٤): والشر يقال على شيئين على الألف وعلى ما يفضي إليه^(٥).

قولهم: "لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك".

قال القرطبي: (هذا الخبر صحيح وقول صادق/علمنا صدقه دليلا وتجربة، فإني منذ سمعت هذا الخبر عملت^(٦) عليه فلم يضرني شيء إلى أن تركته، فلددغني عقرب بالمهدية^(٧) ليلا، فتفكرت في نفسي فإذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات^(٨)).

(١) في الدنيا من أنواع البلاء التي يتعرض لها الإنسان وفي الآخرة مثل النار فإنها شر.

(٢) العام هو اللفظ المستغرق لجميع أفراد بلا حصر. انظر الأصول من علم الأصول ص ٣٩. وانظر الإحكام في أصول الأحكام ٢٨٦/٢، وروضة الناظر وجنة المناظر ١٢٠/٢.

وأما التقييد الوصفي وهو ما يعبر عنه بالخاص، وأما الوصفي فهو نوع من الخاص بمعنى ما خص بوصف. والخاص هو: إخراج بعض ما تناوله الخطاب عنه. انظر الإحكام في أصول الأحكام ٤٠٧/٢، ٤٥٧، والأصول من علم الأصول ص ٤٤، ٤٨.

(٣) في (ط) و (ق) و (م): من شر كل.

(٤) مازال الكلام لابن القيم رحمه الله تعالى.

(٥) انظر التفسير القيم ص ٥٤٤، ٥٥٠، ٥٥٦ (سورة الفلق) وذكر بعض ذلك في بدائع الفوائد ٥١٢/٢.

(٦) في (الأصل): علمت.

(٧) مدينة بأفريقية منسوبة إلى المهدي وبينها والقيروان مرحلتان، القيروان في جنوبها. معجم البلدان ٢٦٦/٥.

(٨) المفهم ٣٦/٧، ٣٧. وتام الكلام: فقلت لنفسي - ذاما لها وموجها - ما قاله ﷺ للرجل الملدوغ (أما إنك لو قلت حين أمسيت: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرك).

قال المصنف : فيه فضيلة هذا الدعاء مع اختصاره^(١) .

(١) وهي المسألة الرابعة عشرة . انظر كتاب التوحيد ص ٨٧ .

باب

من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره

قال شيخ الإسلام : (الاستغاثة هي^(١) طلب الغوث ، وهو إزالة الشدة كالاستنصار طلب النصر ، والاستعانة طلب العون)^(٢) .

وقال غيره : (الفرق بين الاستغاثة والدعاء : أن الاستغاثة لا تكون إلا من المكروب^(٣) كما قال تعالى : ﴿فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه﴾ [القصص آية : ١٥] وقال : ﴿إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم﴾ [الأنفال آية : ٩] والدعاء أعم من الاستغاثة لأنه يكون من المكروب وغيره)^(٤) .

فعلى هذا عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص .

وقال أبو السعادات : (الإغاثة)^(٥) : الإعانة)^(٦) .

فعلى هذا تكون الاستغاثة هي الاستعانة . ولا ريب أن من استغاثك فأغثته فقد أعنته ، إلا أن لفظ الاستغاثة مخصوص بطلب الغوث^(٧) في حالة الشدة ، بخلاف الاستعانة .

(١) في (م) : هو .

(٢) مجموع الفتاوى ١٠٣/١ .

(٣) في (م) : مكروه .

(٤) لم أرف عليه .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٦) النهاية في غريب الحديث والأثر ٣٩٢/٣ (غوث) .

(٧) في (ط) : العون .

[و] قوله^(١) : "أو يدعو غيره" . المراد بالدعاء هنا ، [هو]^(٢) دعاء المسألة فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى ، فإن ذلك شرك لما سيذكره المصنف من الآيات .

واعلم أن الدعاء نوعان : دعاء عبادة ، ودعاء مسألة/كما حققه غير واحد منهم : شيخ الإسلام ، وابن القيم^(٣) ، وغيرهما ، [و] يراد^(٤) به في القرآن هذا تارة ، وهذا تارة ، ويراد به مجموعهما ، وهما متلازمان .

فدعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع أو كشف ضرر ، فالمعبود لا بد أن يكون مالكا للنفع والضرر ، ولهذا أنكر الله تعالى على من عبد من دونه ما لا يملك ضراً ولا نفعاً كقوله : ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [المائدة آية : ٧٦] وقوله : ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس آية : ١٨] وذلك كثير في القرآن يبين أن المعبود لا بد أن يكون مالكا للنفع والضرر ، فهو يُدعى للنفع والضرر دعاء المسألة ، ويُدعى خوفاً ورجاء دعاء العبادة ، فعلم أن النوعين متلازمان .

فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة .

[و] بهذا^(٦) التحقيق يندفع عنك ما يقوله عباد القبور إذ احتج عليهم بما ذكر الله في القرآن من الأمر بإخلاص الدعاء له . قالوا : المراد به العبادة ، فيقولون في مثل قوله

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٣) كما في مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ١٠/١٥ وما بعدها . والتفسير القيم لابن القيم ص ٢٤٠ وما بعدها .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

(٥) في (ط) : لا بد وأن .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

[تعالى] (١) : ﴿وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن آية : ١٨] أي : لا تعبـدوا
[مع الله أحدا] (٢) .

ب
٢٣٦
فيقال لهم : وإن أريد به دعاء العبادة (٣) ، فلا ينفي أن يدخل دعاء المسألة/في
العبادة ، لأن دعاء العبادة مستلزم لدعاء المسألة ، كما أن دعاء المسألة متضمن لدعاء
العبادة ، هذا لو لم يرد في دعاء المسألة (٤) بخصوصه من القرآن إلا الآيات التي ذكر فيها
دعاء العبادة . فكيف وقد ذكر الله (٥) في القرآن في غير موضع . قال الله تعالى : ﴿ادعوا
ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين﴾ [الأعراف آية : ٥٥] (٦) وقال تعالى : ﴿وادعوه
خوفا وطمعا﴾ [الأعراف آية : ٥٦] وقال تعالى : ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا
أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله﴾ [آل عمران آية : ١٣٥]
وقال تعالى : ﴿واسألوا الله من فضله﴾ [النساء آية : ٣٢] وقال تعالى : ﴿قل أرأيتم إن
أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين . بل إياه تدعون
فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون﴾ [الأنعام الآيتين : ٤٠ ، ٤١] .

وقال تعالى : ﴿له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء
إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال﴾
[الزمر آية : ١٤] وقال تعالى : عن إبراهيم عليه السلام ﴿إن ربي لسميع الدعاء﴾ [إبراهيم آية :
٣٩] وقال عنه أيضا : ﴿وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربي عسى أن لا
أكون بدعاء ربي شقيا . فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله﴾ [مريم الآيتين : ٤٨ ، ٤٩]

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٢) ما بين المعقوفين مضروب عليه - خفيفا - (في الأصل) .

(٣) ومقصودهم أنهم إذا دعوا الأموات وطلبوا منهم ما يريدون ، أن ذلك جائز وأن المخذور الوارد في الآية هو عبادة أصحاب
القبور من دون الله تعالى .

(٤) في (م) : لو لم يرد به في دعاء المسألة .

(٥) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : ذكره الله . ولعلها هي الصواب .

(٦) هذه الآية سقطت من : (ق) .

أ
٢٣٧

[الآية] (١) وقال تعالى / : ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ . ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضَّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ [النحل الآيتين : ٥٣ ، ٥٤] وقال تعالى : ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ [الإسراء آية : ٥٦] وقال تعالى : ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [الإسراء آية : ٦٧] وقال تعالى : ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء آية : ١١٠] وقال تعالى عن زكريا عليه السلام : ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ [مریم آية : ٤] وقال تعالى : ﴿وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ [القصاص آية : ٦٤] [الآية] (٢) وقال تعالى : ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفَلَكَ دَعَا اللَّهُ مَخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت آية : ٦٥].

فكفى بهذه الآيات (٣) نجاة وحجة وبرهاناً في الفرق بين التوحيد والشرك عموماً [و] في (٤) هذه المسألة خصوصاً . وقال تعالى : ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ [العنكبوت آية : ١٧] وقال تعالى : ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلٍ وَجَعَلَ اللَّهُ آتِدَادًا لِيَضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ [الزمر آية : ٨].

ب
٢٣٨

وقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ / . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ [فاطر الآيتين : ١٣ ، ١٤] وقال تعالى : ﴿وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر آية : ٦٠] وغير ذلك من الآيات .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٣) في (الأصل) و (ق) و (ف) : آية .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

وفي الأحاديث عن النبي ﷺ ما لا يحصى .

منها قوله ﷺ فيما رواه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال : (يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم ، يا عبادي كلكم عار إلا من كسوته^(١) فاستكسوني أكسكم ، يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته^(٢) فاستهدوني أهدكم ، يا عبادي إنكم تخطؤون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعا فاستغفروني أغفر لكم) . رواه مسلم^(٣) .

[و] قوله^(٤) ﷺ : (يترل ربنا تبارك وتعالى [كل ليلة]^(٥) إلى سماء الدنيا^(٦) حين يبقى ثلث الليل الآخر^(٧) ثم يقول : من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني^(٨) فأعطيته ؟ من يستغفري فأغفر له ؟) رواه البخاري ومسلم^(٩) .

وقوله : (ليس^(١٠) شيء أكرم على الله من الدعاء) رواه أحمد والترمذي وابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححه^(١١) .

(١) في (الأصل) : كسيته وفي (ق) : كسوة .

(٢) في (الأصل) : أهديته .

(٣) في صحيحه ٤/١٩٩٤ من حديث أبي ذر رضي الله تعالى عنه كتاب البر والصلة والآداب باب تحريم الظلم حديث رقم ٢٥٧٧ .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٦) في (ق) و (ف) و (م) : إلى السماء الدنيا .

(٧) في (ق) : الأخير .

(٨) في (الأصل) : سئلوا وفي (ق) : اسألوا .

(٩) رواه البخاري في صحيحه ٤٧/٢ كتاب التهجد باب الدعاء والصلاة من آخر الليل وقال عز وجل ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون﴾ أي ما ينامون ﴿وبالأسحار هم يستغفرون﴾ [الذاريات الآيتين : ١٧ ، ١٨] . بنحوه .

ورواه الإمام مسلم في صحيحه ١/٥٢١-٥٢٣ . كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه حديث رقم ٧٥٨ . كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(١٠) في (ق) : وليس .

(١١) رواه الإمام أحمد في مسنده ٢/٣٦٢ برقم ٨٧٣٣ . ورواه الترمذي في سننه ٩/٩١ كتاب الدعوات باب ما جاء في فضل الدعاء حديث رقم ٣٣٦٧ . ورواه ابن ماجة في سننه ٢/١٢٥٨ كتاب الدعوات باب فضل الدعاء حديث رقم ٣٨٢٩ .

وقوله : (من لم يدع الله يغضب عليه) رواه أحمد وابن أبي شيبة والحاكم^(١).

وقوله : (سلوا^(٢) الله من فضله فإن الله يحب/ أن يسأل) رواه الترمذي^(٣).

وقوله : (الدعاء سلاح المؤمن ، وعماد الدين ، ونور السموات والأرض) رواه

الحاكم وصححه^(٤).

وقوله : (الدعاء هو العبادة) رواه أحمد والترمذي^(٥).

بلفظ (... على الله سبحانه من الدعاء) . ورواه ابن حبان برقم ٢٣٩٧ . ورواه الحاكم في المستدرک ٤٩٠/١ . كتاب الدعوات . كلهم من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه . وحسنه الشيخ محمد ناصر الدين الألباني في صحيح سنن الترمذي برقم (٢٦٨٤).

والحديث في سننه عمران بن داود القطان (أبو العوام) رمى برأي الخوارج من السابعة.. قال في تقريب التهذيب صدوق بهم ص٤٢٩ برقم ٥١٥٤ وقال ابن القطان : رواه كلهم ثقات وما موضع في إسناده ينظر فيه إلا عمران وفيه اختلاف . وقال ابن حبان حديث صحيح . انظر فيض القدير ٣٦٦/٥ .

(١) رواه الإمام أحمد في مسند ٤٤٣/٢ حديث رقم ٩٧١٧ . ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه ٢٢/٦ كتاب الدعاء باب فضل الدعاء حديث رقم ٢٩١٦٩ بلفظ "غضب الله عليه" . ورواه الحاكم في مستدرکه ٤٩١/١ كتاب الدعاء ورواه الترمذي في سننه ٩٢/٩ ، ٩٣ كتاب الدعوات باب منه من لم يسأل الله يغضب عليه حديث رقم ٣٣٧٠ بلفظ : إنه من لم يسأل الله يغضب عليه . ورواه ابن ماجه في سننه ١٢٥٨/٢ كتاب الدعاء باب فضل الدعاء حديث رقم ٣٨٢٧ بلفظ "من لم يدع الله سبحانه ، غضب عليه" . كلهم من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه . وفي سننه أبو صالح الخواري مختلف فيه . انظر : فتح الباري ٩٥/١١ . وقال ابن حجر في تقريب التهذيب عنه : لين الحديث . ص٦٤٩ برقم ٨١٧٢ . والحديث حسنه الألباني بمجموع طرقه في صحيح سنن الترمذي برقم (٦٨٨٦).

(٢) في (ق) : أسألوا .

(٣) في سننه ٢١٤/٩ . من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه . كتاب الدعوات باب انتظار الفرج وغير ذلك حديث رقم ٣٥٦٦ وتام الحديث "... وأفضل العبادة انتظار الفرج" . وفي سننه حماد بن واقد العيشي . قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب : ضعيف . ص١٧٩ برقم ١٥٠٨ . وضعه الألباني في ضعيف سنن الترمذي برقم (٧٢٠) ص٤٩٩ .

(٤) في مستدرکه ٤٩٢/١ من حديث علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه كتاب الدعاء .

وفي سننه محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب : ضعيف . ص٤٧٤ برقم ٥٨٢٠ .

(٥) رواه الإمام أحمد في مسنده ٢٦٧/٤ ، ١٨٣٧٨ ، ٢٧١/٤ ، ١٨٤١٠ ، ٢٧٦/٤ حديث رقم ١٨٤٥٥ . بلفظ "إن الدعاء..." . ورواه الترمذي في سننه ٩٢/٩ كتاب الدعوات باب منه : الدعاء مخ العبادة . والحديث صححه الألباني في سنن الترمذي برقم (٢٦٨٤).

قال في الهامش : الباب ليس في ب والعنوان من زياداتي حديث رقم ٣٣٦٩ .

ورواه أبو داود في سننه ٧٧/٢ كتاب الصلاة باب الدعاء حديث رقم ١٤٧٩ .

وفي حديث آخر : (الدعاء مخ العبادة) رواه الترمذي^(١) .

وقوله لما سئل : أي العبادة أفضل ؟ قال : (دعاء المرء لنفسه) رواه البخاري في "الأدب"^(٣) .

وقوله: (لن ينفع حذر من قدر ولكن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم يتزل فعليكم بالدعاء يا عباد الله) رواه أحمد^(٤) .

وقوله : (سلوا^(٥) الله كل شيء حتى الشسع إذا انقطع ، فإنه إن لم يسره لم^(٦) يتيسر)^(١) رواه أبو يعلى بإسناد صحيح^(٢) .

- ورواه ابن ماجه في سننه ١٢٥٨/٢ كتاب الدعاء باب فضل الدعاء حديث رقم ٣٨٢٨ بلفظ "إن الدعاء...". كلهم من حديث النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه .
- (١) في سننه ٩٢/٩ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه كتاب الدعوات باب منه الدعاء مخ العبادة [قال في الهامش الباب ليس في ب والعنوان من زياداتي] حديث رقم ٣٣٦٨ .
- وفي سننه ابن لهيعة ، والوليد بن مسلم وهو كثير التدليس والتسوية (أعني الوليد). كما قال ابن حجر في التقريب ص ٥٨٤ برقم ٧٤٥٦ . والحديث ضعفه الألباني في ضعيف الجامع برقم (٣٠٠٢) .
- (٢) في (الأصل) قال : رواه الحاكم ثم شطب عليها .
- (٣) ص ٢٤١ باب فضل الدعاء حديث رقم ٧١٦ ورواه الحاكم في المستدرک ٥٤٣/١ كتاب الدعاء . كلاهما من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها .
- وفي سننه مبارك بن حسان السلمي وهو لين الحديث كما قال ابن حجر في التقريب ص ٥١٨ برقم ٦٤٦٠ . وضعفه الألباني في ضعيف الأدب المفرد برقم (١٠٩) وقال : "ضعيف الإسناد فيه المبارك بن حسان ضعيف" .
- (٤) رواه الإمام أحمد في مسنده ٢٣٤/٥ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه حديث رقم ٢٢٠٩٧ بلفظ "فعلبيكم بالدعاء عباد الله" .
- ورواه الحاكم في مستدرکه ٤٩٣/١ (وانظر ص ٤٩٢ كذلك) من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما . كتاب الدعاء بلفظ "الدعاء ينفع مما نزل ومما لم يتزل فعليكم عباد الله بالدعاء" فقط ولم يذكر أول الحديث .
- ورواه الترمذي في سننه ١٩٩/٩ من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما كتاب الدعوات باب سؤال العافية قال في الهامش (العنوان من زياداتي) حديث رقم ٢٥٤٢ بلفظ "إن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم يتزل فعليكم عباد الله بالدعاء" ولم يذكر أوله .
- وفي سننه إسماعيل بن عياش . قال عنه ابن حجر صدوق في روايته عن أهل بلده مخلط في غيرهم . التقريب ١٠٩ برقم ٤٧٣ . وقد روى من غير أهل بلده .
- وقال في الفتح ٩٥/١١ : وفي سننه لين . وقد صححه مع ذلك الحاكم .
- وفيه زكريا بن منظور وهو ضعيف كما قال ابن حجر في التقريب ص ٢١٦ برقم ٢٠٢٦ .
- (٥) في (ق) : اسئلوا .
- (٦) في ق و م : إن لم يسره الله لم .

وقوله : (ليسأل^(٣) أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله^(٤) شسع نعله^(٥) إذا انقطع وحتى يسأله^(٦) الملح) رواه البزار بإسناد صحيح^(٦) .

وقال عمر [بن الخطاب]^(٧) [رضي الله عنه]^(٨) : (إني لا [أ] حمل^(٩) هم الإجابة ، ولكن هم الدعاء ، فإذا ألهمت الدعاء علمت أن الإجابة معه^(١٠) .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : (أفضل العبادة^(١١) الدعاء وقرأ ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ [غافر آية : ٦٠] رواه ابن المنذر والحاكم وصححه^(١٢) .

(١) في (ف) : لم ييسر .

(٢) انظر مسند أبي يعلى ٤٤/٨ ، ٤٥ ، برقم ٤٥٦٠ موقوفاً على عائشة رضي الله عنها . والحديث لا يصح مرفوعاً وإن كان إسناده لا بأس به إلى أم المؤمنين عائشة وقد ضعفه الألباني في الضعيفة برقم (١٣٦٣) .

(٣) في (ق) : يسأل .

(٤) في (ف) : يسأل .

(٥) قال في المعجم الوسيط ص ٤٨١ (شسع) : سير يمسك النعل بأصابع القدم .

(٦) كما في مجمع الزوائد ١٠/١٥٠ عن أنس رضي الله عنه .

وفيه سيار بن حاتم . قال عنه ابن حجر في التقريب ص ٢٦١ برقم ٢٧١٤ صدوق له أوهام وروى عن طريق آخر فيها قطن بن نسير قال عنه ابن حجر في التقريب ص ٤٥٦ برقم ٥٥٥٦ صدوق بخطي .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(١٠) ذكره ابن القيم في الفوائد ص ١١٠ ومرعي بن يوسف الكرمي في شفاء الصدور ص ١٣٥ وانظر دعاء المؤمنين ص ١٥٠ .

(١١) في (ق) و (م) : العبادات .

(١٢) رواه الحاكم في المستدرک ١/٤٩١ عن ابن عباس رضي الله عنه . كتاب الدعاء . وانظر الدر المنثور ٧/٣٠٢ .

وقال مطرف^(١) : (تذكرت ما جماع^(٢) الخير ؟ فإذا الخير كثير الصلاة والصيام ، وإذا هو في يد الله تعالى ، وإذا أنت لا تقدر^(٣) على ما في يد الله إلا أن تسأله / فيعطيك) رواه أحمد^(٤) .

والأحاديث والآثار في ذلك لا يحيط^(٥) بها إلا الله تعالى .

ثبت بهذا أن الدعاء عبادة من أجل العبادات ، بل هو أكرمها على الله كما تقدم، فإن لم يكن الإشراف فيه شركاً ، فليس في الأرض شرك ، وإن كان في الأرض شرك فالشرك في الدعاء أولى أن يكون شركاً من الإشراف في غيره من أنواع العبادة ، بل الإشراف^(٦) في الدعاء وهو أكبر شرك المشركين الذين بعث إليهم^(٧) رسول الله ﷺ فإنهم يدعون الأنبياء والصالحين والملائكة ، ويتقربون إليهم ليشفعوا لهم عند الله ، ولهذا يخلصونه^(٨) في الشدائد لله وينسون ما يشركون ، حتى [جاءهم^(٩) إذا جاءتهم الشدائد في البحر يلقون أصنامهم في البحر ويقولون : يا الله يا الله^(١٠) ، علمهم أن آلهتهم لا تكشف الضر ولا تجيب المضطر . وقال تعالى^(١) : ﴿أَمَّن

(١) مطرف بن عبدالله بن الشخير العامري البصري الفقيه العابد . (ت ٩٥هـ) . انظر الطبقات الكبرى ١٤١/٧ والتاريخ الكبير ٣٩٦/٧ برقم ١٧٣٠ الحلية ١٩٨/٢ برقم ١٧٨ ، البداية والنهاية ٦٩/٩ سير أعلام النبلاء ٨٧/٤ برقم ٧٧ شذرات الذهب ١١٠/١ .

(٢) في (ق) : جمع الخير .

(٣) في (الأصل) : لم تقدر .

(٤) في كتاب الزهد ص ٢٩٥ في أخبار مطرف بن عبدالله الشخير رحمه الله تعالى .

(٥) في (س) و (ق) و (م) : في ذلك كثيرة لا يحيط .

(٦) في (ف) : بل إشراف .

(٧) في (م) : بعث الله إليهم .

(٨) في (ط) و (ق) و (م) : يخلصون .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(١٠) لم أف عليه .

يجب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض إله مع الله قليلاً ما تذكرون ﴿[النمل آية : ٦٢] فهم كانوا يعلمون أن ذلك لله وحده ، وأن آلهتهم ليس عندها شيء من ذلك ، ولهذا احتج سبحانه وتعالى عليهم بذلك [على] (٢) أنه هو الإله الحق ، وعلى بطلان إلهية ما سواه . [و] قال (٣) تعالى : ﴿فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾ [العنكبوت آية : ٦٥] فهذا (٤) حال المشركين الأولين .

وأما عباد القبور اليوم - فلا إله إلا الله (٥) - كم ذا بينهم وبين المشركين الأولين من التفاوت العظيم في الشرك ، فإنهم إذا أصابتهم الشدائد برأً وبحراً (٦)

(١) في (ط) . وقال تعالى . وفي (س) : قال الله تعالى .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٤) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : فهذه .

(٥) هذا من المؤلف رحمه الله تعالى على سبيل التعجب . فقد ثبت عن رسول الله ﷺ من حديث أم سلمة رضي الله عنها ، قالت استيقظ النبي ﷺ من الليل وهو يقول لا إله إلا الله ماذا أنزل الليلة من الفتن ... الحديث رواه الإمام البخاري في صحيحه .

كتاب اللباس باب ما كان النبي ﷺ يتجوز من اللباس والبسط . وانظر فتح الباري ١٠/٥٩٨ ، ٥٩٩ .

(٦) في (ق) : في بر أو بحر .

أخلصوا^(١) لأهنتهم وأوثانهم التي يعبدونها ويدعونها من دون الله ، وأكثرهم قد اتخذ ذكر إلهه وشيخه ديدنه^(٢) ، وهجيره^(٤) إن قام وإن قعد وإن عثر . هذا يقول : يا علي ، وهذا يقول : يا عبدالقادر^(٥) ، وهذا يقول : يا ابن علوان^(٦) ، وهذا يدعو البدوي^(٧) ، وهذا يدعو العيدروس^(٨) .

وبالجملة ففي كل بلد في الغالب أناس يدعوهم ويسألونهم قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات .

بل بلغ الأمر إلى أن سألوهم مغفرة الذنوب ، وترجيح الميزان ، ودخول الجنة والنجاة من النار ، والتثبيت عند الموت والسؤال ، وغير ذلك من أنواع المطالب التي لا تطلب إلا من الله .

وقد يسألون ذلك من [أ]ناس^(١٠) يدعوون الولاية ، وينصبون أنفسهم لهذه الأمور وغيرها من أنواع النفع والضرر التي هي خواص الإلهية ، ويلفقون لهم من الأكاذيب في ذلك عجائب .

(١) في (الأصل) : خلصوا .

(٢) في (ق) : تيدانه . وفي (م) : ديدانه .

(٣) بمعنى العادة ، انظر القاموس المحيط ص ١٥٤٣ . مادة (الددن) .

(٤) بمعنى : دأبه وشأنه وما عنده غناء ذلك . انظر القاموس المحيط ص ٦٣٧ (مادة هجر) .

(٥) أبو محمد عبدالقادر بن أبي صالح عبدالله - وقيل بن عبدالله - ابن جنكي دوست الجيلي الحنبلي شيخ بغداد (ت ٥٦١هـ - قال الذهبي في السير : وفي الجملة الشيخ عبدالقادر كبير الشأن ، وعليه مأخذ في بعض أقواله ودعاويه ، والله الموعد ، وبعض ذلك مكذوب عليه . سير أعلام النبلاء ٤٥١/٢٠ وانظر البداية والنهاية ٢٥٢/١٢ وشذرات الذهب ١٩٨/٤ - وما بعدها .

(٦) أبو الحسن أحمد بن علوان الصوفي الشاعر من أهل اليمن له ديوان شعر وكتاب في الوعظ (ت ٦٥٦هـ) وقيل غير ذلك . انظر معجم المؤلفين ١٩٤/١ برقم ١٤٤٨ .

(٧) تقدم .

(٨) في (الأصل) العيدوسي .

(٩) وجيه الدين عبدالرحمن بن مصطفى بن شيخ بن مصطفى بن زين العابدين بن عبدالله اليميني الحسيني الشافعي المشهور بالعيدروس (ت ١١٩٢هـ) . أديب شاعر من آثاره ترويح البال وتهيج البلبال والنفحة الإنسية في بعض الأحاديث القدسية وغيرها . انظر معجم المؤلفين ١٢٤/٢ برقم ٧٠٥٥ .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

منها أنهم يدعون أنهم يخلصون من التجأ إليهم ولاذ بجماهم^(١) من النار والعذاب، فيقول^(٢) أحدهم : إنه يقف عند النار فلا يدع^(٣) أحداً/من يرتجيه ويدعوه يدخلها أو نحو هذا ، وقد^(٤) قال تعالى لسيد المرسلين صلى الله عليه وعليهم أجمعين : ﴿أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار﴾ [الزمر آية : ١٩] .

فإذا كان النبي ﷺ لا يقدر على تخلص أحد من النار ، فكيف بغيره ، بل كيف بمن يدعي نفسه أنه هو يفعل ذلك ؟

ومنها : أن أكثرهم يلقح حكايات [في]^(٥) أن بعض الناس استغاث بفلان فأغاثه ، أو دعا الولي الفلاني فأجابه ، أو في كربة ففرج عنه ، وعند عباد القبور من ذلك شيء كثير^(٦) من جنس ما عند عباد الأصنام الذين استولت عليهم الشياطين، ولعبوا بهم لعب الصبيان بالكرة .

ويوجد شيء من ذلك في أشعار المادحين لسيد المرسلين ﷺ الذين جاوزوا الحد في مدحه^(٧) ﷺ وعصوه في نهيهِ من الغلو^(٨) فيه^(٩) ، وإطرائه^(١٠) كما أطرت النصارى ابن مريم ، وصار حظهم منه ﷺ هو مدحه بالأشعار والقصائد، والغلو الزائد، مع عصيانهم له في أمره ونهيهِ، فتجد هذا النوع من أعصى الخلق له صلوات الله وسلامه عليه^(١١) .

(١) بمعنى الاستتار والاحتصان به . انظر القاموس المحيط ص ٤٣١ مادة (اللوذ) .

(٢) في (ق) : ويقول .

(٣) في (ق) : ولا يدع .

(٤) في (م) : ونحو ذلك وقد .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في (الأصل) : من ذلك كل شيء كثير .

(٧) في (ف) : الذين جاؤا وألحدوا من مدحه .

(٨) الغلو هو مجاوزة الحد . انظر القاموس المحيط ص ١٧٠٠ مادة (غلا) .

(٩) في (س) و (ق) و (م) : عن الغلو فيه .

(١٠) الإطراء هو المبالغة في المدح . انظر القاموس المحيط ص ٥٨ . مادة (أطر) .

(١١) في (ط) و (م) : صلوات الله عليه وسلامه .

ويقع من ذلك كثير في^(١) مدح غيره ، فإن عباد القبور لا يقتصرون على بعض من يعتقدون فيه الضر والنفع ، بل كل من ظنوا فيه/ذلك بالغوا في مدحه وأنزلوه منزلة الربوبية وصرفوا له خالص العبودية ، حتى إنهم إذا جاءهم رجل وادعى أنه رأى رؤيا مضمونها أنه دفن في المحل الفلاني رجل صالح ، بادروا^(٢) إلى المحل وبنوا عليه قبة وزخرفوها بأنواع الزخارف ، وعبدوها بأنواع [من]^(٣) العبادات .

وأما القبور المعروفة أو المتوهمة ، فأفعالهم معها وعندها لا يمكن حصره^(٤) ، فكثير منهم إذا رأوا القباب التي يقصدونها كشفوا الرؤوس ونزلوا^(٥) عن الأكوار^(٦) ، فإذا أتوها طافوا بها واستلموا أركانها ، وتمسحوا بها ، وصلوا عندها ركعتين ، وحلقوا عندها الرؤوس ، ووقفوا باكين متذللين متضرعين سائلين لمطالبهم^(٧) ، وهذا هو الحج ، وكثير^(٨) منهم يسجدون لها إذا رأوها ، ويعفرون وجوههم في التراب تعظيماً لها ، وخضوعاً لمن فيها ، فإن^(٩) [كان]^(١٠) للإنسان منهم حاجة من شفاء مريض أو غير ذلك ، نادى صاحب القبر ، يا سيدي فلان جئتك قاصداً من مكان بعيد ، لا تخيبي ، وكذلك إذا قحط المطر^(١١) ، أو عقرت المرأة عن الولد^(١٢) ، أو دهمهم عدو أو جراد ،

(١) في الأصل و (م) و (ف) و (س) : ويقع ذلك كثير . وفي (ق) : ويقع ذلك في .

(٢) في (ط) : وبادروا .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) و (ق) .

(٤) في (ق) : حصرها .

(٥) في (ط) : فنزلوا .

(٦) أصل الكورُ : الجماعة الكثيرة من الإبل أو البقر . والمعنى انهم يتزلون عن الإبل . انظر القاموس المحيط ٦٠٧ . والمعجم الوسيط

ص ٨٠٤ مادة (كور) . وهذا يدل على تعظيمها فلا يطوفون بها راكبين .

(٧) في (ط) : مطالبهم .

(٨) في (م) : وهذا هو الحج عندهم وكثير .

(٩) في (م) : فإذا .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(١١) بمعنى احتبس المطر . انظر القاموس المحيط ص ٨٨٠ مادة (قحط) .

(١٢) بمعنى أنها لا تلد . انظر القاموس المحيط ص ٥٩٦ والمعجم الوسيط ص ٦١٥ مادة (عقر) .

فزعوا إلى صاحب القبر ، وبكوا عنده فإن^(١) جرى المقدور بحصول شيء مما يريدون ، استبشروا وفرحوا ونسبوا ذلك إلى صاحب القبر ، فإن لم/يتيسر شيء من ذلك اعتذروا عن صاحب القبر بأنه إما غائب في مكان آخر ، أو ساخط لبعض أعمالهم ، أو أن^(٢) اعتقادهم في الولي ضعيف ، أو أنهم لم يعطوه نذره ونحو هذه الخرافات .

ومن بعض أشعار المادحين لسيد المرسلين ﷺ قول البوصيري^{(٣)(٤)} :

يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به سواك عند حلول الحادث العمم
ولن يضيق رسول الله جاهك بي إذا الكريم تجلى^(٥) باسم منتقم
فان لي ذمة منه بتسميتي محمداً وهو أوفى الخلق بالذمم
إن لم يكن في معادي آخذاً بيدي^(٦) فضلاً وإلا فقل يازلة القدم^{(٧)(٨)}

فتأمل ما في هذه الأبيات من الشرك :

منها : [أنه]^(٩) نفى أن يكون له ملاذ إذا حلت به^(١٠) الحوادث ، إلا النبي

ﷺ ، [و] ليس^(١١) ذلك إلا لله وحده لا شريك له ، فهو الذي ليس للعباد ملاذ إلا هو .

الثاني : أنه دعاه وناداه بالتضرع وإظهار الفاقة والاضطرار إليه ، وسأل منه هذه

المطالب^(١٢) التي لا تطلب إلا من الله ، وذلك هو الشرك في الإلهية .

(١) في (م) : فإذا .

(٢) في (الأصل) : وأن .

(٣) أبو عبد الله محمد بن سعد بن حماد الدلاص المغربي الأصل البوصيري المنشأ . صاحب البردة (ت ٦٩٥هـ) . انظر شذرات الذهب ٤٣٢/٥ ومعجم المؤلفين ٣/٣١٧ (١٣٤٤٣) .

(٤) في (م) : كتب في طرة المخطوط مقابل كلامه هذه العبارة "قبحة الله من إمام سوء ولعنة الله عليه وأتباعه) .

(٥) في (س) : تحلى .

(٦) في (الأصل) : أخذ .

(٧) في (م) : زاد البيت الآتي : فإن من وجودك الدنيا وضرمتها * ومن علومك علم اللوح والقلم .

(٨) انظر ديوان البوصيري ص ٢٤٨ وانظر بردة المديح المباركة ص ٣٤ ، ٣٥ [الفصل ٩ ، ١٠] .

وفيها يا أكرم الرسل مالي من ألوذ به . . . وقد تقدمت بعض الأبيات عن بعضها وتأخر البعض الآخر .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(١٠) في (ق) : إن حلت .

(١١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(١٢) في (ف) : هذا هذه المطالب .

الثالث : سؤاله منه أن يشفع له في قوله :

ولن يضيق رسول الله ... البيت .

وهذا هو الذي أراده المشركون ممن عبدوه ، وهو الجاه والشفاعة عند الله ،

وذلك هو الشرك ، وأيضاً فإن الشفاعة^(١) لا تكون إلا بعد إذن الله فلا

معنى لطلبها^(٢) من غيره ، فإن الله تعالى هو الذي / يأذن للشافع أن يشفع^(٣) ،

لأن الشافع لا يشفع ابتداءً^(٤) .

الرابع قوله : فإن لي ذمة إلى آخره .

كذب^(٥) على الله وعلى رسوله ﷺ فليس بينه وبين من

اسمه محمد ذمة إلا بالطاعة ، لا بمجرد الإشتراك^(٦) في الاسم مع الشرك^(٧) .

الخامس قوله :

إن لم يكن^(٨) في معادي ... البيت^(٩) .

(١) في (س) و (م) : فالشفاعة .

(٢) في (م) : لطلبها .

(٣) في (ف) : الشافع أن يشفع .

(٤) في (ط) و (س) و (ق) و (م) : لأن الشافع يشفع ابتداءً وهو خطأ . وفي (ف) : لا أن الشافع يشفع ابتداءً .

(٥) في (الأصل) : لكذب .

(٦) في (م) : كتب عليها حـ وفي الطرة الاشتراك وكتب عليها حـ .

(٧) جاء في كتاب تنبيه الأنام في بيان علو مقام نبينا محمد عليه الصلاة وأزكى السلام .

ما نصه (... الذي يُنادي يوم القيامة إكراماً لعلو قدره وعظمه : ليدخل الجنة من تسمى باسمه ...) .

وهذا لا يصح عن الرسول ﷺ ولا عن أحد من السلف الصالح ، بل هو مما يتناقله بعض الصوفية ولا يثبت . ولو صح عن

النبي ﷺ مثل ذلك لأمر به صحابته .

وأما الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه (سموا باسمي ولا تكونوا بكيتي) فمناسبتها واضحة وهي أن رجلاً نادى رجلاً

بالقبيل يا أبا القاسم فالتفت إليه النبي ﷺ فقال الرجل يا رسول الله لم أعنك إنما دعوت فلاناً فقال ﷺ (تسموا باسمي ولا

تكونوا بكيتي) .

انظر فتح الباري ٥٦٠/٦ كتاب المناقب باب كنية النبي ﷺ .

وشرح مسلم للنووي ١١٢/١٤ وما بعده . وانظر الموضوعات لابن الجوزي ١٥٤/١-١٥٨ باب التسمية بمحمد .

(٨) في (الأصل) : إن لم تكن .

(٩) في (س) و (ق) و (م) : في معادي آخذاً بيدي .

تناقض عظيم وشرك ظاهر، فإنه طلب أولاً أن لا يضيق به جاهه، ثم طلب هنا أن يأخذ بيده فضلاً وإحساناً، وإلا فيا هلاكه .

فيقال : [كيف] ^(١) طلبت ^(٢) منه أولاً الشفاعة ثم طلبت منه هنا أن يتفضل عليك ^(٣) فإن كنت تقول : إن الشفاعة لا تكون إلا بعد إذن الله ، فكيف تدعو النبي ﷺ وترجوه وتسأله الشفاعة ؟ فهلا سألتها ^(٤) من له ^(٥) الشفاعة جميعاً الذي له ملك السموات والأرض الذي لا تكون الشفاعة إلا من بعد إذنه ، فهذا يبطل عليك طلب الشفاعة من غير الله .

وإن قلت ^(٦) : ما أريد إلا جاهه ، وشفاعته .

قيل : فكيف سألته أن يتفضل عليك ويأخذ بيدك في يوم الدين ^(٧) ، فهذا مضاد لقوله تعالى : ﴿وما أدراك ما يوم الدين . ثم ما أدراك ما يوم الدين . يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله﴾ [الانفطار الآيات : ١٧-١٩] فكيف يجتمع في قلب عبد الإيمان بهذا وهذا .

وإن قلت :/ سألته أن يأخذ بيدي ، ويتفضل علي بجاهه وشفاعته .

قيل : عاد الأمر إلى طلب الشفاعة من غير الله ، وذلك [هو] ^(٨) محض الشرك . السادس : في هذه الأبيات [من] التبري من الخالق - تعالى وتقدس - والاعتماد على المخلوق في حوادث الدنيا والآخرة مالا يخفى على مؤمن ، فأين هذا من قوله تعالى : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ [الفاتحة آية : ٥] .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٢) في (ق) : طلب .

(٣) في (ق) : عليه فإن كان .

(٤) في (ق) : يدعو النبي ﷺ ويرجوه ويسأله الشفاعة فهلا سألتها .

(٥) في (م) : ممن له .

(٦) في (س) : فإن قلت .

(٧) في (الأصل) : في هذا اليوم الدين .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

وقوله تعالى : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة آية : ١٢٩] وقوله (١) : ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا﴾ [الفرقان آية : ٥٨] وقوله تعالى : ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا . قُلْ إِنِّي لَنْ يَجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا . إِلَّا بِلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ﴾ [الجن الآيات : ٢١-٢٣] .

فإن قيل : هو لم يسأله أن يتفضل عليه ، وإنما أخبر أنه إن لم يدخل في عموم شفاعته فيا هلاكه .

قيل : المراد بذلك سؤاله ، وطلب الفضل منه ، كما دعاه أول مرة وأخبر أنه لا ملاذ له سواه ، ثم صرح بسؤال الفضل والإحسان بصيغة الشرط والدعاء ، والسؤال كما يكون بصيغة الطلب يكون بصيغة (٢) الشرط كما قال نوح عليه السلام : ﴿وَاإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [هود آية : ٤٧] .

ومن شعر البرعي (٣) قوله (٤) :

ماذا تعاملُ يا شمسَ النبوةِ من
فأمنعُ جنابَ صريعٍ لا صريعٍ له
حليف ودك [واه] (٥) الصبر منتظر
أسير ذنبي وزلاتي ولا عمل
أضحى إليك من الأشواقِ في كبدي
نائمي المزارِ غريب الدارِ مبتعدي
لغارة منك يا ركني ويا عضدي/
أرجو النجاة [به] (٦) إن أنت لم تجد

(١) في (ق) : وقوله تعالى .

(٢) في (ق) : بصفة وفي (ف) : والسؤل كما يكون صفة الطلب يكون بصفة .

(٣) عبدالرحيم بن أحمد بن علي البرعي اليماني . شاعر متصوف . له ديوان شعر . (ت ٨٠٣هـ) انظر الأعلام ٣/٣٤٣ .

(٤) في (ق) : ومن شعر البرعي في مدح النبي ﷺ قوله . وفي (ف) : ومن شعر البرعي .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٦) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

وجرى في شركه إلى أن قال^(١) :

وحل عقدة كربى يا محمد من
أرجوك في سكرات الموت تشهديني
وإن نزلت ضريحاً لا أنيس به
وارحم^(٢) مؤلفها عبد الرحيم
وإن دعا فأجبه واحم جانبه

همّ على خطرات القلب مطرد
كيما يهون إذ الأنفاس في صعد
فكن أنيس وحيد فيه منفرد
ومن يليه من أجله وأنعشه وافتقد^(٣)
من حاسد شامت أو ظالم نكد^(٤)

وقوله من أخرى :

يا رسول الله يا ذا الفضل يا
عد^(٥) على عبد الرحيم المتلحي
وأقلني عشرتي يا سيدي

بمجة [في]^(٦) الحشر جاهاً ومقاماً
بحمى عرك يا غوث اليتامى
في اكتساب الذنب في خمسين عاماً^{(٧)(٨)}

وقوله :

يا سيدي يا رسول الله يا أمللي
هبي بجاهك ما قدمت من زلل
واسمع دعائي واكشف ما يساورني
فأنت أقرب من ترجى عواطفه
إني دعوتك من "نيابتي برع"^(٩)

يا موثلي يا ملاذي يوم يلقاني
جوداً ورجح بفضل منك ميزاني
من الخطوب ونفس كل أحزاني
عندي وإن بعدت داري وأوطاني
وأنت أسمع من يدعوه ذو شان^(١٠)

(١) ترك هنا ستة أبيات .

(٢) في (م) كتب أمامها في طرة المخطوط : لا رحمه الله . والعنه . آمين ثم آمين .

(٣) قبل هذا البيت خمسة أبيات . وبعده بيت واحد ترك .

(٤) انظر : شرح ديوان البرعي ص ١٢٠ ، ١٢١ .

(٥) في (م) : جد .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (س) و (ق) و (م) .

(٧) ترك قبله بيت .

(٨) شرح ديوان البرعي ص ١٧٢ .

(٩) بُرْعُ : جبل بناحية زبيد باليمن . انظر معجم البلدان ١/٤٥٨ برقم ١٦٦٩ .

(١٠) ترك المؤلف قبله ثلاثة أبيات وبعده بيتين .

لقد أنسانا هذا ما قبله ، وهذا بعينه هو الذي ادعته النصارى في عيسى عليه السلام ، إلا أن أولئك^(١) أطلقوا عليه اسم الإله ، وهذا لم يطلقه ولكن/أتى بلباب دعواهم^(٢) وخلاصتها ، وترك الاسم ، [إذ في الاسم]^(٣) نوع تمييز ، فرأى الشيطان أن الإتيان بالمعنى دون الاسم أقرب إلى ترويج الباطل ، وقبوله عند ذوي العقول السخيفة ، إذ كان من المتقرر^(٤) عند الأمة المحمدية أن دعوى النصارى في عيسى عليه السلام كفر . فلو أتاهم^(٥) بدعوى النصارى اسما ومعنى لردوه وأنكروه ، فأخذ المعنى وأعطاه البرعي وأضرابه^(٦) ، وترك الاسم للنصارى وإلا فما ندري^(٧) ماذا أبقى هذا المتكلم الخبيث للخالق تعالى وتقدس من سؤال مطلب أو تحصيل مأرب ، فالله المستعان .

وهذا كثير جداً في أشعار المادحين لرسول الله ﷺ ، وهو حجة أعداء دينه الذين يجوزون الشرك^(٨) بالله ، ويحتجون بأشعار هؤلاء ، ولم يقتصروا أيضاً على طلب ذلك من النبي ﷺ ، بل يطلبون مثل ذلك من غيره ، كما حدث بعض الثقات^(٩) أنه رأى في

(١) في (س) : لان أولئك .

(٢) في (س) و (م) : دعوتهم .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : س و في (م) : الذي في الاسم .

(٤) في (ق) : المقرر .

(٥) في (ق) : أتاهم .

(٦) في (ف) : وصر بابه .

(٧) في (م) : وإلا فما ندري .

(٨) في (س) : بالشرك .

(٩) هو الشيخ : حسين بن مهدي النعمي . (ت ١١٨٧هـ) . انظر الأعلام ٢/٢٦٠ وقد ذكر ذلك في كتاب معارج الألباب في مناهج الحق والصواب ص ١٩٦ . بتصريف يسير من المؤلف رحمه الله تعالى .

راية^(١) صاحب مشهد من المشاهد هذه راية البحر التيار ، به أستغيث ، وأستجير^(٢) ،
وبه أعوذ من النار .

وقال بعضهم في قصيدة^(٣) في بعض آهتهم :

يا سيدي يا صفى الدين^(٤) يا سَنَدِي يا عمدتي بل ويا ذخري ومفتخري

أنت الملاذ لما أخشى ضرورته وأنت لي ملجأ من حادث الدهر

إلى أن قال :

وامنن عليّ بتوفيق وعافية وخير خاتمة مهما انقضى عمري^(٥)

وكف عنا أكف الظالمين إذا امتدت بسوء وأمر^(٦) مؤلم نكري

فإني^(٧) عبدك الراجي بودك ما أملته يا صفى السادة الغرر^(٨)

قال بعض العلماء : (فلا ندري أي معنى اختص به الخالق تعالى بعد هذه المترقة ،
وماذا أبقى هذا المتكلم الخبيث لخالقه من الأمر ، فان المشركين أهل الأوثان ما
يؤملون^(٩) ممن عبده لشيء من هذا) . انتهى^(١٠) .

(١) في (ط) : راية . ولم تتضح تماماً في (م) .

(٢) في س و ف : أو استجير . وفي (ق) : وبه استجير وفي (الأصل) أو استجير .

(٣) في (س) و (ق) : من قصيدة .

(٤) لم أقف عليه .

(٥) في (ف) : اقتضى عمري . وفي (م) : وخير عاقبة بما انقضى العمر .

(٦) في (الأصل) : لأمر .

(٧) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : فإن .

(٨) لم أقف على القائل . وقد ذكر هذه الأبيات صاحب كتاب معارج الألياب ص ١٩٦ .

(٩) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : ما يؤهلون .

(١٠) انظر معارج الألياب في مناهج الحق والصواب ص ١٩٦ ، ١٩٧ بتصرف يسير من المؤلف رحمه الله تعالى .

وكثير من عباد القبور ينادون الميت من مسافة شهر وأكثر يسألونه حوائجهم ، ويعتقدون أنه يسمع دعاءهم ويستجيب لهم ، وتسمع عندهم حال ركوبهم^(١) البحر واضطرابه من دعاء الأموات والاستغاثة بهم ما لا يخطر على بال . وكذلك إذا أصابتهم الشدائد ، من مرض ، أو كسوف ، أو ريح شديدة ، [أ] وغير ذلك ، فالولي في ذلك نصب أعينهم^(٢) ، والاستغاثة به هي ملاذهم ، ولو ذهبنا نذكر ما يشبه هذا لطال الكلام .

إذا عرفت هذا ، فقد تقدم ذكر دعاء المسألة .

وأما دعاء العبادة ، فهو عبادة الله تعالى بأنواع العبادات ، من الصلاة ، والذبح ، والنذر ، والصيام ، والحج وغيرها خوفا وطمعا ، يرجون^(٣) رحمته ، ويخافون^(٤) عذابه ، وإن لم [يكن]^(٥) في ذلك صيغة سؤال وطلب ، فالعابد^(٦) الذي يريد الجنة ويهرب من النار ، وهو^(٧) سائل [راهب]^(٨) [راغب]^(٩) ، يرغب/في حصول مراده ، [و] يرهب^(١٠) من فواته ، وهو سائل لما يطلبه بامثال الأمر في فعل العبادة^(١١) ، وقد فسر قوله تعالى : ﴿ادعوني أستجب لكم﴾ [إغافر آية : ٦٠] [بكذا وهذا .

قيل : اعبدوني وامثلوا أمري أستجب لكم^(١٢) .

وقيل : سلوني أعطكم^(١٣) ، وعلى هذا القول تدل الأحاديث والآثار .

(١) في (س) و (ق) و (ف) : ركوب .

(٢) في (ف) : نصب عينهم .

(٣) في الأصل و ط و س و ف و ق : يرجو .

(٤) في الأصل و س : يخاف . وفي (ق) و (ف) : ويخاف .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٦) في (م) : فالعايد .

(٧) في (ط) و (س) و (م) و (ف) و (ق) : وهو .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٩) في (ط) و (س) و (ف) و (م) : راغب راهب .

(١٠) في (ط) : يذهب . وما بين المعقوفتين سقط من (ط) و (س) .

(١١) في (ط) : لعباده .

(١٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(١٣) انظر بمعناه في تفسير البغوي ١٥٦/٧ (المسمى بمعالم التنزيل) .

أتيته بكل آية من كتاب الله وكل سنة [عن^(١)] رسول الله ﷺ لم يقبل حتى^(٢) تأتيه بشيء من كلام العلماء ، أو بشيء^(٣) من كلام طائفته التي ينتسب إليها .
قال الإمام أبو الوفاء علي بن عقيل الحنبلي^(٤) صاحب كتاب "الفنون" الذي ألفه في نحو أربعمئة^(٥) مجلد /، وغيره من التصانيف .

قال في الكتاب المذكور : (لما صعبت^(٦) التكاليف على الجهال والطغام ، عدلوا عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم ، فسهلت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم ، وهم عندي كفار لهذه^(٧) الأوضاع ، مثل تعظيم القبور ، وخطب الموتى بالحوائح ، وكتب الرقاع فيها : يا مولاي افعل بي كذا وكذا ، وإلقاء^(٨) الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى)^(٩) .

نقله غير واحد، مقررين له، راضين به ، منهم الإمام أبو الفرج بن الجوزي^(١٠) ، والإمام ابن مفلح^(١١) صاحب كتاب "الفروع" وغيرهما^(١٢) .

(١) ما بين المعقوفين سقط من (الأصل) .

(٢) في (س) و (ف) و (م) : لم يقبل ذلك حتى .

(٣) في (م) : أو تأتيه بشيء .

(٤) أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي الظفري الحنبلي . فقيه أصولي مقرئ واعظ . (ت ٥١٣هـ) انظر سير أعلام النبلاء ٤٤٣/١٩ برقم ٢٥٩ ، ميزان الاعتدال ٦٦/٤ برقم ٥٨٩٢ ، شذرات الذهب ٣٥/٤ ، ومعجم المؤلفين ٤٧٧/٢ برقم ٩٧٥٧ .

(٥) وقيل يبلغ ٤٧ مجلداً وقيل نحو مائة وخمسين مجلداً وقيل يزيد على أربعمئة مجلد وهو مفقود . انظر معجم المؤلفين ٤٧٧/٢ (في الهامش) ، وشذرات الذهب ٣٥/٤ .

(٦) في (م) : صعب .

(٧) في (ط) : لهذا .

(٨) في (ط) : أو إلقاء .

(٩) ذكره عنه ابن القيم في إغائة اللفهان ١٩٥/١ .

(١٠) تقدمت ترجمته .

(١١) محمد بن مفلح بن محمد بن مفرج المقدسي الراميني الأصل ثم الدمشقي الصالحي الحنبلي فقيه أصولي محدث . (ت ٧٦٣هـ) . انظر شذرات الذهب ١٩٩/٦ ، والأعلام ٦٥/١ ، ومعجم المؤلفين ١٠٧/٧ برقم ٤٩٣ .

(١٢) في (م) : وغيرها .

وقال شيخ الإسلام في "الرسالة السنية": (فإذا كان على عهد النبي ﷺ من انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته^(١) العظيمة ، فليعلم أن المنتسب إلى الإسلام والسنة في هذه الأزمان [أيضاً]^(٢) قد يمرق [أيضاً]^(٣) من الإسلام وذلك بأسباب :

منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال : ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ [النساء آية: ١٧١] الآية. وكذلك الغلو في بعض المشايخ، بل الغلو في علي بن أبي طالب ، بل الغلو في المسيح عليه السلام^(٤) ، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الإلهية ، مثل أن يقول : يا سيدي فلان انصرتني ، أو أغثنني ، أو ارزقني أو اجبرني، أو أنا في حسبك ، ونحو هذه الأقوال ، فكل هذا شرك وضلال/، يستتاب صاحبه ، فإن تاب وإلا قتل ، فإن الله إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده ، ولا يدعى معه إله آخر والذين يدعون مع الله آلهة^(٥) أخرى ، مثل المسيح ، والملائكة ، والأصنام ، لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق [أ] و^(٦) تنزل المطر ، أو تنبت النبت^(٧) ، وإنما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم، أو يعبدون صورهم، يقولون : إنما نعبدهم

(١) في (الأصل) مع عبادة .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (س) و (ق) و (ف) .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) في (الأصل) : بل الغلو في المسيح علي بن أبي طالب بل الغلو في المسيح عليه السلام .

(٥) في (ق) : إلهاً . وفي ف لم تتضح تماماً .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٧) في (م) : إنبات .

ليقربونا^(١) إلى الله زلفى^(٢) ويقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله^(٣) فبعث الله رسله تنهى أن يدعى أحد من دونه ، لا دعاء عبادة ، ولا دعاء استغاثة^(٤) .^(٥) انتهى .
وقد نص الحافظ أبو بكر أحمد بن علي المقرئ^(٦) صاحب كتاب "الخطط" في كتاب له في التوحيد على أن دعاء غير الله شرك^(٨) .

وقال شيخ الإسلام : (من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم يدعوهم^(٩) ويسألهم ، كفر إجماعاً)^(١٠) .

نقله عنه غير واحد مقررين له ، منهم ابن مفلح في "الفروع"^(١١) وصاحب "الإنصاف"^(١٢) وصاحب "الغاية"^(١٣) وصاحب "الإقناع"^(١٤) وشارحه^(١٥) وغيرهم ، ونقله صاحب "القواطع"^(١٦) في كتابه عن صاحب "الفروع" .

(١) في (ق) : إلا ليقربونا .

(٢) اقتباس من قوله تعالى من [سورة الزمر آية : ٣] «.. ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى..» .

(٣) اقتباس من قوله تعالى من [سورة يونس آية : ١] «ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله» .

(٤) في (الأصل) : اشغائه .

(٥) انظر : مجموع الفتاوى ٣/٣٨٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ . وقد تصرف المؤلف رحمه الله تعالى في كلام شيخ الإسلام باختصار وإضافة يسيرة .

(٦) في (س) : القرئزي .

(٧) تقي الدين أحمد بن علي بن عبدالقادر بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن تميم بن عبدالصمد المقرئ الحنفي البعلبي الأصل المصري مؤرخ محدث (ت ٨٤٥هـ) . انظر : شذرات الذهب ٧/٢٥٤ ومعجم المؤلفين ١/٢٠٤ برقم ١٥١٦ .

(٨) انظر تجريد التوحيد المفيد ص ٦٢ .

(٩) في (الأصل) و (ف) و (م) : ويدعوهم .

(١٠) انظر : مجموع الفتاوى (بمعناه) ١/١٢٤ ، ١٢٦ . وهي الرسالة المسماة بالواسطة بين الخلق والحق .

وانظر الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ص ٣٠٧ . كتاب المرتد .

(١١) ١٦٥/٦ باب حكم المرتد .

(١٢) للمرداوي ١٠/٣٢٧ باب حكم المرتد .

(١٣) انظر غاية المنتهى في الجمع بين الإقناع والمنتهى ص ٢٥٩ .

(١٤) للحجاوي ٤/٢٩٧ باب حكم المرتد .

(١٥) البهوتي في كشف القناع ٦/١٦٨ ، ١٦٩ .

(١٦) لم أفق عليه ولعله للهيتمي .

قلت : وهو إجماع صحيح معلوم بالضرورة من الدين ، وقد نص العلماء من أهل المذاهب الأربعة ، وغيرهم في باب حكم المرتد/، [على^(١)] أن من أشرك بالله فهو كافر، أي : عبد مع الله غيره بنوع من أنواع العبادات .

وقد ثبت بالكتاب^(٢) والسنة والإجماع أن دعاء الله عبادة له ، فيكون صرفه لغير الله شركاً .

وقال الإمام ابن النحاس الشافعي^(٣) في كتاب "الكبائر" : (ومنها إيقادهم السرج عند الأحجار ، [والأشجار]^(٤) والعيون ، والآبار ، ويقولون : إنها تقبل النذر ، وهذه كلها بدع شنيعة ومنكرات قبيحة تجب إزالتها ومحو أثرها ، فإن أكثر الجهال يعتقدون أنها تنفع وتضر ، وتجلب وتدفع ، وتشفي المرض^(٥) وترد الغائب ، إذا نذر لها ، وهذا شرك ومحادة لله تعالى ولرسوله ﷺ^(٦) .

قلت : فصرح رحمه الله أن الاعتقاد في هذه الأمور أنها تضر وتنفع وتجلب ، وتدفع ، وتشفي المريض^(٧) وترد الغائب إذا نذر لها ، أن ذلك شرك ، وإذا ثبت أنه شرك ، فلا فرق في ذلك بين اعتقاده في الملائكة والنبيين ، ولا بين اعتقاده في الأصنام والأوثان ، إذ لا يجوز الإشراف بين الله تعالى وبين مخلوق فيما يختص بالخالق سبحانه ، كما قال تعالى : ﴿ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون﴾ [آل عمران آية : ٨٠] .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٢) في (ق) : ثبت في الكتاب .

(٣) أحمد بن إبراهيم بن محمد الدمشقي ، ثم الدمياطي . عارف بالفرائض والهندسة والفقہ . (ت ٨١٤هـ) وكتابه المشار إليه هو (تنبيه الغافلين في معرفة الكبائر والصغائر) . انظر شذرات الذهب ١٠٥/٧ ومعجم المؤلفين ٩١/١ برقم ٦٨٦ .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) . وفي (م) : عند الأشجار والأحجار .

(٥) في (ق) : المريض وهو الصواب .

(٦) انظر كتاب تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين وتحذير السالكين من أعمال الهالكين ص ٣٣٣ .

(٧) في س و ف و م : المرض .

وهذا بعينه هو الذي يعتقد من دعا الأنبياء والصالحين ، ولهذا يسألونهم قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، وشفاء ذوي الأمراض والعاهات ، فثبت أن ذلك/شرك .

ب

٢٥٤

وقال الإمام ابن القيم رحمه الله تعالى في "شرح المنازل" (ومن أنواعه - أي : الشرك - طلب الحوائج من الموتى ، والاستغاثة بهم ، والتوجه إليهم ، وهذا أصل شرك العالم ، فإن الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ، فضلاً لمن استغاث به أو سأله أن يشفع [له] ^(١) إلى الله ، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده ، فإن الله سبحانه ^(٢) لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، والله سبحانه لم يجعل سؤال غيره سبباً لإذنه ، وإنما السبب لإذنه كمال التوحيد ، فحذاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن ، والميت محتاج إلى من يدعو له ، كما أمرنا النبي ﷺ إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ، وندعو لهم ، ونسأل لهم العافية والمغفرة ^(٣) ، فعكس المشركون هذا وزاروهم زيارة العبادة ، وجعلوا قبورهم أوثاناً تعبد ، فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير ^(٤) دينه ، ومعاداة أهل

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٢) في (م) : فإن الله تعالى .

(٣) كما في حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه الإمام مسلم في صحيحه ٦٧١/١ برقم (٩٧٤) كتاب الجنائز باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها . قالت يا رسول الله كيف أقول لهم قال : قولي : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون .

وكذلك عنها رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ... اللهم اغفر لأهل بقيع الفرغد" رواه مسلم في صحيحه ٦٦٩/١ كتاب الجنائز باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها .

وكذلك في حديث بريدة رضي الله عنه أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم : السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله للاحقون أسأل الله لنا ولكم العافية . رواه مسلم في صحيحه ٦٧١/٢ كتاب الجنائز باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها . وانظر في ذلك : عمل اليوم والليلة للنسائي ص ٣١١ ، ٣١٢ . والأذكار للإمام النووي ص ١٥٢ وتحفة الذاكرين للشوكاني ص ١٣٠ .

(٤) في (الأصل) : تغير .

التوحيد ، ونسبتهم إلى التنقص بالأموات ، وهم قد تنقصوا الخالق سبحانه بالشرك وأولياءه الموحدين بدمهم ومعادتهم ، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص^(١) ، إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا ، وأنهم أمرؤهم به ، وهؤلاء [هم]^(٢) أعداء الرسل في كل زمان ومكان .

وما أكثر المستجيبين لهم .

وَاللَّهُ/در خليله^(٣) إبراهيم عليه الصلاة والسلام حيث قال : ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ﴾ [إبراهيم الآيتين : ٣٥ ، ٣٦] .

وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر^(٤) ، إلا من جرد توحيدده^(٥) لله ، وعادى المشركين في الله ، وتقرب بمقتهم إلى الله^(٦) .

وقال [الإمام]^(٧) الحافظ ابن عبد الهادي^(٨) في رده على السبكي^(٩) وقوله : أي : (قول السبكي : إن المبالغة في تعظيمه ، أي تعظيم الرسول ﷺ واجبة : إن أريد به^(١٠) المبالغة بحسب ما يراه^(١١) كل أحد تعظيما ، حتى الحج إلى قبره ، والسجود له ،

(١) في (م) : غاية التنقيص .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٣) في (الأصل) : والله ذكر خليله . وفي (م) : والله در الخليل . وفي أصل الكتاب المنقول منه والله خليله .

(٤) في (ط) : وما نجا من أشرك بهذا الشرك الأكبر . وفي الأصل كتبت : وما يخاف ثم شطبت وصححت إلى نجا في الطرة .

(٥) في (س) : توحيد الله .

(٦) انظر : مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ١/٣٧٥ ، ٣٧٦ .

(٧) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٨) محمد بن أحمد المقدسي الصالح بن عبد الهادي . محدث (ت ٧٤٤هـ) - بقرحة وحمي وسل وكان آخر كلامه : (أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين) . والكتاب المشار إليه هو الصارم المنكي في الرد على السبكي . انظر البداية والنهاية ١٤/٢١٠ ، ومعجم المؤلفين ٣/١١٣ برقم ١٢٠٧١ .

(٩) تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن تمام بن يوسف بن موسى بن تمام الأنصاري الخزرجي السبكي الشافعي . أصولي نحوي مقرئ من آثاره : الابتهاج في شرح المنهاج . والدر النظيم في تفسير القرآن العظيم والتمهيد فيما يجب فيه التحديد . وغيرها . (ت ٧٥٦هـ) وقد رد على شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب له اسمه (شفاء السقام في زيارة خير الأنام) . وانظر : شذرات الذهب ٦/١٨٠ ، ومعجم المؤلفين ٢/٤٦١ برقم ٩٦٣٨ ، والأعلام ٤/٣٠٢ .

(١٠) في (الأصل) و (م) و (س) : يريد بها . وفي (ق) : إن كان يريد بها . وفي المنقول منه أريد بها .

(١١) في (الأصل) : لما يراه .

والطواف به واعتقاد^(١) أنه يعلم الغيب ، وأنه يعطي ويمنع ، ويملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع ، وأنه يقضي حوائج السائلين ، ويفرج كربات المكروبين ، وأنه يشفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من يشاء ، فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك وانسلاخ من جملة الدين^(٢) .

قلت : هذا هو اعتقاد عباد القبور فيمن هو دون الرسول ﷺ^(٣) فضلا عن الرسول ﷺ كما تقدم بعض ذلك ، والأمر أعظم وأطم من ذلك .

وفي "الفتاوى البزازية"^(٤)^(٥) من كتب الحنفية ، (قال علماءنا : من قال : أرواح^(٦) المشايخ حاضرة تعلم ، يكفر^(٧) .

فإن أراد بالعلماء علماء الشريعة فهو حكاية للإجماع على كفر معتقد ذلك .

ب
٢٥٦ . [وإن أراد علماء الحنفية خاصة ، فهو حكاية/لاتفاقهم على كفر معتقد ذلك]^(٨) .

وعلى التقديرين تأمله تجده صريحا في كفر من دعا أهل القبور ، لأنه ما دعاهم

حتى اعتقد^(٩) أنهم يعلمون ذلك ، ويقدرّون على إجابة سؤاله ، وقضاء مأموله^(١٠) .

(١) في (س) : أو اعتقاد .

(٢) انظر الصارم المنكي في الرد على السبكي ص ٤٦٤ .

(٣) في (م) : دون الرسل صلى الله عليهم وسلم .

(٤) في (س) و (ق) : الفتاوى الرازية .

(٥) تأليف حافظ الدين (!) محمد بن محمد بن شهاب الخوارزمي الحنفي (ت ٨٢٧هـ) انظر الضوء اللامع ٣٧/١٠ ، وشذرات الذهب ١٨٣/٧ ، ومعجم المؤلفين ٦٤٦/٣ .

(٦) في (م) : أن أرواح .

(٧) الفتاوى البزازية ٣٢٦/٦ (في الهامش) من كتاب الفتاوى الهندية بدون قوله (تعلم) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٩) في (الأصل) : اعتقدوا .

(١٠) في (م) : قضاء مأمورة .

وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي^(١) في كتابه الذي ألفه في الرد على من ادعى ان للأولياء تصرفاً^(٢) في الحياة^(٣) وبعد الممات على سبيل^(٤) الكرامة^(٥): (هذا وإنه قد ظهر الآن فيما بين المسلمين جماعات يدعون [أن]^(٦) للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات ، ويستغاث بهم في الشدائد والبليات ، وبهمهم تكشف المهمات ، فيأتون قبورهم ، وينادونهم في قضاء الحاجات ، مستدلين على أن ذلك منهم كرامات .

وقالوا : منهم أبدال ونقباء ، وأوتاد ونجباء ، وسبعون وسبعة ، وأربعون وأربعون ، والقطب هو الغوث للناس^(٧) ، وعليه المدار بلا التباس ، وجوزوا لهم الذبائح والنذور ، وأثبتوا لهم فيها^(٨) الأجر .

(١) صنع الله بن صنع الله الحلبي المكي الحنفي . واعظ فقيه محدث أديب (ت ١١٢٠) والكتاب المشار إليه اسمه "سيف الله على من كذب على أولياء الله" مطبوع ومحقق والكتاب عليه ملحظ : منها قوله : إن أول فرض على المكلف هو النظر في معرفة الله . ص ٧١ ، وقوله عن الله أنه : ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض ص ٩٣ . وغيرها . وهذا مخالف لمنهج أهل السنة والجماعة . وله كتاب آخر اسمه اكسير التقى في شرح الملتقى . وانظر معجم المؤلفين ٨٤٣/١ برقم ٦٢٤١ وقد تقدم .

(٢) في (ق) و (ف) : تصرفات .

(٣) في (ف) : في حياتهم .

(٤) في (ط) : في سبيل .

(٥) اسمه : سيف الله على من كذب على أولياء الله .

(٦) ما بين المعقوفين سقط من : الأصل و ق .

(٧) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٩٧/٢٧ [وكذلك عني بالغوث ما يقوله بعضهم من أن في الأرض ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً يسموهم "النجباء" فينتقى منهم سبعون هم "النقباء" ومنهم أربعون هم "الأبدال" ومنهم سبعة هم "الأقطاب" ومنهم أربعة هم "الأوتاد" ومنهم واحد هو "الغوث" وأنه مقيم في مكة . وأن الناس إذا ناهم نائية في رزقهم يفرعون إلى السبعين والسبعون إلى الأربعين والأربعون إلى السبعة والسبعة إلى الأربعة والأربعة إلى واحد . . . ولهم فيها مقالات متعددة . وهذه الأسماء ليست موجودة في كتاب الله ولا هي أيضاً مأثورة عن النبي ﷺ . ومن اعتقد بهذه الأسماء بالصفة المذكورة فقد كفر كفراً صريحاً يستتاب فإن تاب وإلا قتل فإنه ليس من المخلوقات لا ملك ولا بشر يكون إمداد الخلائق بواسطته . وقد يوجد في كلام البعض شيئاً منها ويعنى به معنى صحيحاً كمن يقول فلان من الأوتاد ويعنى أن الله تعالى يثبت به الإيمان والدين في قلوب من يهديهم الله به . وليس ذلك مخصوصاً بعدد . انظر مجموع الفتاوى كذلك ٤٣٧/١١ - ٤٤٣ ، بتصريف . وللسيوطي - رحمه الله - رسالة في إثبات ذلك سماها "الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء والأبدال" .

قال : وهذا كما ترى^(٢) فيه تفريط وإفراط ، بل فيه الهلاك الأبدي ، والعذاب السرمدي ، لما فيه من روائح الشرك المحقق ، ومُصَادَرَة^(٣) الكتاب العزيز المصدق ، ومخالف لعقائد الأئمة وما اجتمعت^(٤) عليه الأمة . وفي التزليل : ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ [النساء آية : ١١٥] ...

إلى أن قال : الفصل الأول فيما انتحلوه من الإفك الوخيم والشرك العظيم ...

إلى أن قال : أما^(٥) قولهم/ : إن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات ، فيرده قوله تعالى ﴿أإله مع الله﴾ [النمل آية : ٦٠] ﴿ألا له الخلق والأمر﴾ [الأعراف آية : ٥٤] ﴿الله ملك السموات والأرض﴾ [المائدة آية : ١٢٠] .

ونحوه من الآيات الدالة على أنه المتفرد^(٦) بالخلق والتدبير ، والتصرف والتقدير^(٧) ، ولا شيء لغيره في شيء ما بوجه من الوجوه ، فالكل تحت ملكه وقهره تصرفاً وملكاً ، وإحياء وإماتة ، وخلقاً ...

وقد يوجد في كلام البعض شيئاً منها ويعنى به معنى صحيحاً كمن يقول فلان من الأوتاد ويعنى أن الله تعالى يثبت به الإيمان والدين في قلوب من يهديهم الله به . وليس ذلك مخصوصاً بعدد . انظر مجموع الفتاوى كذلك ٤٣٧/١١ - ٤٤٣ ، بتصريف . وللسيوطي - رحمه الله - رسالة في إثبات ذلك سماها "الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء والأبدال" . وقد أورد آثاراً في ذلك . انظرها ضمن الحاوي للفتاوى ٢/٢٤١ . ويكفي ما قرره شيخ الإسلام - رحمه الله - في رد ذلك وإبطاله قبل قليل .

(١) في (ق) و (ف) : فيهما .

(٢) في (ط) : وهذا الكلام . وفي (الأصل) : وهذا كلام . والتصحيح من أصل الكتاب المنقول عنه .

(٣) في (ط) : ومصادمة . وفي بقية النسخ : ومضادة . والتصحيح من أصل الكتاب المنقول منه .

(٤) في (م) : وما أجمعت .

(٥) في (م) و (ق) : وأما وفي (ط) و (الأصل) : فأما . والتصحيح من أصل الكتاب .

(٦) في (ط) و (س) و (ف) و (م) : المنفر .

(٧) في (س) : والتصرف والخلق والتقدير .

وتمدح الرب^(١) بانفراده في ملكه بآيات من كتابه كقوله: ﴿هل من خالق غير الله يرزقكم﴾ [فاطر آية: ٣] ﴿والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير﴾ [فاطر آية: ١٣] ... وذكر آيات في هذا المعنى .

ثم قال : فقوله في الآيات كلها ﴿من دونه﴾ أي : من غيره ، فإنه عام يدخل فيه من اعتقدته من ولي وشيطان تستمده ، فإن من لم يقدر على نصر نفسه كيف يمد غيره ...

إلى أن قال : فكيف يتصور لغيره من ممكن أن يتصرف^(٢) ، إن هذا من السفاهة لقول وخيم^(٣) ، وشرك عظيم ...

إلى أن قال : وأما القول بالتصرف بعد الممات فهو أشنع وأبدع من القول بالتصرف في الحياة . قال جل ذكره : ﴿إنك ميت وإنهم ميتون﴾ [الزمر آية: ٣٠] ... ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت [ويرسل الأخرى]﴾ [الزمر آية: ٤٢] ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ [آل عمران آية: ١٨٥] ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾ [الدثر آية: ٣٨] .

وفي الحديث : (إذا مات/ابن آدم انقطع عمله)^(٤) . الحديث ، فجميع ذلك و[ما]^(٥) هو نحوه دال على انقطاع الحس والحركة من الميت ، وأن أرواحهم ممسكة ، وأن أعمالهم منقطعة عن زيادة ونقصان ... فدل ذلك [على]^(٦) أن ليس للميت تصرفاً^(٧) في ذاته فضلاً عن غيره بحركة^(٨) ، وأن روحه محبوسة مرهونة بعملها من خير

(١) في (ط) : الرب سبحانه وفي الكتاب المنقول منه : وتمدح الرب تعالى .

(٢) في الكتاب المنقول منه : من ممكن أن يتصرف بممكن ؟ ! ولعلها أوضح دلالة على المعنى .

(٣) أي غير موافق . انظر القاموس المحيط ص ١٥٠٥ والمعجم الوسيط ص ١٠٢ مادة (وخم) .

(٤) رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٢٥٥/٣ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كتاب الوصية باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد الوفاة . حديث رقم ١٦٣١ .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : الأصل و ط و س و ف و ق .

(٧) في (ق) : تصرف .

وشر ، فإذا عجز عن حركة نفسه فكيف يتصرف في غيره ، فالله سبحانه يخبر أن الأرواح عنده ، وهؤلاء الملحدون يقولون : إن الأرواح مطلقة متصرفة . ﴿قل أنتم أعلم أم الله﴾ [البقرة آية : ١٤٠] ...

قال : وأما اعتقادهم^(٢) أن هذه التصرفات لهم من الكرامات ، فهو من المغالطة ، لأن الكرامة شيء من عند الله يكرم بها أوليائه ، لا قصد لهم فيه ولا تحدي ، ولا قدرة ولا علم كما في قصة مريم بنت عمران^(٣) وأسيد بن حضير^(٤) وأبي مسلم الخولاني^(٥) ... قال : وأما قولهم : فيستغاث بهم في الشدائد ، فهذا أقبح مما قبله ، وأبدع لمصادرتة^(٦) قوله جل ذكره : ﴿أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض ءإله مع الله﴾ [النمل آية : ٦٢] ﴿قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر﴾ [الأنعام آية : ٦٣] وذكر آيات في هذا المعنى .

ثم قال : فإنه جل ذكره قرر أنه الكاشف للضر^(٧) لا غيره ، وأنه المتعين لكشف الشدائد والكرب وأنه المتفرد^(١) بإجابة المضطرين/، وأنه المستغاث لذلك كله ، وأنه

(١) في (م) : بركه .

(٢) في المنقول منه : وأما اعتمادهم .

(٣) التي كان يوجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف كما قال تعالى في [سورة آل عمران آية : ٣٧] «كلما دخل عليها زكريا الخراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب» . انظر : تفسير ابن كثير ١/٣٤٠ ، والبداية والنهاية ٢/٥٨ ، والكامل لابن الأثير ١/١٧٠ .

(٤) أسيد بن حضير الأنصاري الأشهلي . كان إذا مشى سبقه نور عظيم (ت ٢٠هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٣/٦٠٣ والتاريخ الكبير ٢/٤٧ برقم ١٦٤٠ ، والإصابة ١/٤٨ برقم ١٨٣ ، وسير أعلام النبلاء ١/٣٤٠ برقم ٧٤ ، وتقريب التهذيب ١١٢ برقم ٥١٧ ، وشدرات الذهب ١/٣١ . وانظر فتح الباري ٩/٥٧ كتاب فضائل القرآن باب فضل الكهف .

(٥) أبو مسلم الخولاني الداراني سيد التابعين وزاهد العصر اسمه عبدالله بن ثوب وقيل عبدالله بن عبدالله . وقيل عبدالله بن ثوب وقيل ابن عبيد وهو الذي ألقاه الأسود العنسي في النار فلم تضره . وكان إذا استسقى سقى (ت ٦٢هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٧/٤٤٨ ، والتاريخ الكبير ٥/٥٨ برقم ١٣٣ ، والحلية ٢/١٢٢ برقم ١٦٨ ، والإصابة ٧/١٨٦ برقم ١١٠٦ ، والبداية والنهاية ٨/١٤٦ ، وسير أعلام النبلاء ٤/٧ برقم ٢ .

(٦) هكذا في الكتاب المنقول منه و في (الأصل) و (ط) و (ق) و (ف) : لمصادمته .

(٧) في (الأصل) : الضر .

القادر على دفع الضر ، والقادر على إيصال الخير ، فهو المنفرد^(٢) بذلك فإذا تعين هو جل ذكره ، خرج غيره من ملك وني وولي ...

قال : والاستغاثة تجوز في الأسباب الظاهرة العادية من الأمور^(٣) الحسية في قتال أو إدراك عدو أو سبع ونحوه ، كقولهم : يا لزيد يا لقوم يا للمسلمين^(٤) كما ذكروا ذلك في كتب النحو بحسب الأسباب الظاهرة بالفعل ، و[أما]^(٥) الاستغاثة بالقوة والتأثير ، أو في الأمور المعنوية من الشدائد ، كالمرض وخوف الغرق والضييق والفقير وطلب الرزق ونحوه ، فمن خصائص الله ، فلا يطلب فيها غيره ...

قال : وأما كونهم معتقدين التأثير منهم في قضاء حاجاتهم كما تفعله جاهلية العرب والصوفية الجهال^(٦) ، وينادونهم ويستنجدون بهم فهذا من المنكرات ...

إلى أن قال : فمن اعتقد أن لغير الله من نبي أو ولي أو روح^(٧) أو غير ذلك في كشف كربته أو قضاء حاجة^(٨) تأثير ، فقد وقع في وادي جهل خطير ، فهو على شفا حفرة من السعير .

وأما كونهم مستدلين على أن ذلك منهم كرامات ، فحاشا لله أن تكون أولياء الله بهذه المثابة ، فهذا ظن أهل الأوثان كذا أخبر الرحمن ﴿هُؤُلَاءِ/شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس

(١) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : المنفرد .

(٢) في (س) : المنفرد .

(٣) في (م) : عن الأمور .

(٤) في (ق) : يا لقوم المسلمين وفي (ف) : يا لقوم يا المسلمين .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في (ط) : و الجهال . ولعلها هي الصواب لإفادتها لمعنى زائد ، وفي الأصل الذي نقل عنه المؤلف بدونها ص ٤٢ .

(٧) أي أرواح الأموات التي يعتقد فيها النفع والضر من دون الله تعالى .

آية: [١٨] ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر آية: ٣]... ﴿أَتَأْتِذُنَا مِنْ دُونِهِ آلِهَةٌ إِنْ يَرُدُّنَا الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تَغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُون﴾ [يس آية: ٢٣] فإن ذكر ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر^(٢) من نبي وولي وغيره على وجه الإمداد منه إشراك مع الله^(٣) ، إذ لا قادر على الدفع غيره ، ولا خير إلا خيره ...

قال : وأما ما قالوه : من أن منهم أبدالاً ونقباء ، وأوتادا ونجباء ، وسبعين وسبعة ، وأربعين وأربعة ، والقطب هو الغوث للناس ... فهذا من موضوعات إفكهم ، كما ذكره القاضي المحدث ابن العربي في "سراج المريدين"^(٤) " وابن الجوزي"^(٥) " وابن تيمية"^(٦) . انتهى باختصار^(٧) .

ومثل هذا يوجد في كلام غيرهم من العلماء ، والمقصود أن أهل العلم ما زالوا ينكرون هذه الأمور ويبينون أنها شرك ، وإن كان بعض المتأخرين ممن ينتسب إلى العلم والدين ممن أصيب في عقله ودينه ، قد يرخص في بعض هذه الأمور ، وهو مخطيء في ذلك ، ضال مخالف لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وإجماع المسلمين ، فكل أحد مأخوذ من قوله ومتروك إلا قول ربنا وقول رسوله ﷺ ، فإن ذلك لا يتطرق إليه الخطأ بحال ، بل واجب على الخلق إتباعه في كل/زمان ، على أنه لو أجمع المتأخرون على جواز هذا لم

(١) في (ط) : حاجته .

(٢) في (ق) : فإن ذكر ما ليس من شأنه لنفع ولا دفع ضر .

(٣) في (م) : على وجه الأنداد من الشرك مع الله .

(٤) لم أقف عليه .

(٥) في الموضوعات ١٥٠/٣ وما بعدها كتاب الزهد باب عدد الأولياء . وانظر سلسلة الأحاديث الضعيفة ٦٧٠/٣ برقم ١٤٧٩ .

(٦) انظر مجموع الفتاوى ٤٣٣/١١ وما بعدها .

(٧) انظر سيف الله على من كذب على أولياء الله ص ١٥ ، ١٦ ، ١٨ ، ٢٩-٣٣ ، ٣٦-٣٨ ، ٤٠-٤٢ ، ٤٨ ، ٦٤ ، ٦٥ .

بتصرف يسير من المؤلف رحمه الله تعالى .

يعتد بإجماعهم المخالف لكلام الله وكلام رسوله في محل النزاع ، لأنه إجماع غير معصوم، بل هو من زلة العالم التي حذرنا من اتباعها .

وأما الإجماع المعصوم ، فهو إجماع الصحابة والتابعين وما وافقه ، وهو السواد الأعظم الذي ورد الحث على اتباعه وإن لم يكن عليه إلا الغرباء الذين أخبر بهم ﷺ في قوله : (بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء) رواه مسلم^(١) .

لا ما كان عليه العوام والطغام^(٢) ، والخلف المتأخرون الذين يقولون مالا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون .

[قال]^(٣) : وقول الله تعالى : ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ . وَإِنْ يَمْسُكَ اللَّهُ بُضْرًا فَلَكَ أَشْفَاءٌ إِنْ هُوَ إِلَّا هُوَ﴾ [يونس الآيتين: ١٠٦، ١٠٧] [بالآية]^(٤) .

قال ابن عطية^(٥) : (معناه قيل لي : ولا تدع ، فهو عطف على "أقم" وهذا الأمر والمخاطبة للنبي ﷺ إذا كانت هكذا ، فأحرى أن يتحذر^(١) من ذلك غيره)^(٢) .

(١) في صحيحه ١٣٠/١ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه . كتاب الإيمان باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا وأنه يارز بين المسجدين . حديث رقم ١٤٥ .

(٢) هم أرادل الناس وأوغادهم والطغومة والطغومية بضمها : الحمق والدناءة . انظر القاموس المحيط ١٤٦٣ مادة (طغم) . والمعجم الوسيط ص ٥٥٨ .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) . أي الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٥) أبو محمد عبدالحق بن غالب بن عبد الرحمن بن غالب بن تمام بن عبد الرؤوف بن عبد الله بن تمام بن عطية المخاربي الغرناطي المالكي عالم في الفقه والحديث والتفسير والنحو واللغة والأدب . (ت ٥٤١ وقيل ٥٤٦ وقيل ٥٥٢هـ) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في تفسيره : وتفسير ابن عطية خير من تفسير الزمخشري وأصح نقلا وبخنا ، وأبعد عن البدع ، وإن اشتمل على بعضها ، بل هو خير منه بكثير بل لعله أرجح هذه التفسير . لكن تفسير ابن جرير أصح من هذه كلها .

وقال غيره^(٣) : ﴿فإن فعلت﴾ معناه : فإن دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ، فكفي عنه بالفعل إيجازاً ﴿فإنك إذا من الظالمين﴾ (إذا) جزاء للشرط وجواب لسؤال^(٤) مقدر . كأن سائلاً سأل عن تبعة عبادة الأوثان ، وجعل من الظالمين ، لأنه لا ظلم أعظم^(٥) من الشرك ﴿إن^(٦) الشرك لظلم عظيم﴾ [لقمان آية : ١٣] .

قلت : حاصل كلام المفسرين أن الله تعالى هي رسوله عليه الصلاة والسلام أن يدعو من دونه مالا ينفعه ولا يضره ، والمراد به كل ما سوى الله^(٧) ، فإنهم لا ينفعون ولا يضررون وسواء في ذلك الأنبياء والصالحون وغيرهم ، كما قال تعالى : ﴿وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا﴾ [الحج آية : ١٨] .

وقال النبي ﷺ لابن عباس : (إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت^(٨) على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك) رواه الترمذي ، وقال : حسن صحيح^(٩) .

مجموع الفتاوى ٣٨٨/١٣ .

انظر سير أعلام النبلاء ٥٨٧/١٩ برقم ٣٣٧ ، ومعجم المؤلفين ٥٩/٢ برقم ٦٦٣ .

(١) في (ط) : يحدّر .

(٢) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ٢٢٩/٧ .

(٣) لم أقف عليه .

(٤) في (ق) و (م) : السؤل .

(٥) في (س) : لا ظلم أظلم .

(٦) في (ق) و (ف) : فان . ولعلها هنا اقتباس .

(٧) في (م) : كل من سوى الله .

(٨) في (م) : لو اجتمعوا .

(٩) في سننه ٢٠٣/٧ ، ٢٠٤ . كتاب صفة القيامة . باب ولكن يا حنظله ساعة وساعة . (في الهامش : العنوان من زياداتي) حديث

رقم ٢٥١٨ .

وفي الآية تنبيه على أن المدعو لابد أن يكون مالكا للنفع والضرر حتى يعطي من دعاه أو يبطش بمن عصاه ، وليس ذلك إلا لله وحده ، فتعين أن يكون هو المدعو دون ما سواه ، والآية شاملة لنوعي الدعاء .

[و] قوله^(١) : ﴿فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس آية : ١٠٦] أي المشركين ، وهذا كقوله : ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ﴾ [الشعراء آية : ٢١٣] وقوله : ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر آية : ٦٥] وقوله في الأنبياء : ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام آية : ٨٨] .

فإذا كان [هذا]^(٢) الأمر لو يصدر^(٣) من الأنبياء وحاشاهم من ذلك لم يفكوا أنفسهم من عذاب الله ، فما ظنك بغيرهم !
فلم يبق شيء يقرب إلى الله ويباعد من سخطه إلا توحيده والعمل بما يرضاه ، لا الاعتماد على شخص أو قبر أو صنم أو وثن أو مال [أ]^(٤) وغير ذلك من الأسباب
﴿ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون﴾ [المؤمنون آية : ١١٧] والآية نص في أن دعاء غير الله والاستغاثة به شرك أكبر ،

ورواه الإمام أحمد في مسنده ٢٩٣/١ حديث رقم ٢٦٦٩ ، ٣٠٣/١ حديث رقم ٢٧٦٣ نحوه ، ٣٠٧/١ حديث رقم

٢٨٠٤ بنحوه . ورواه الحاكم في مستدرکه ٥٤١/٣ ، ٥٤٢ . كتاب معرفة الصحابة . كلهم من حديث ابن عباس رضي الله

تعالى عنه . والحديث صحيح ، صححه الألباني في صحيح الجامع الصغير وزيادته ٣٠٠/٦ ، ٣٠١ برقم (٧٨٣٤) .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٣) في (ط) : لا يصدر .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

ولهذا قال: ﴿وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا مرد لفضل﴾ [يونس آية: ١٠٧] لأنه المتفرد بالملك والقهر والعطاء^(١) والمنع ، ولازم ذلك إفراده بتوحيد الإلهية لأتقنهما متلازمان ، وإفراده بسؤال كشف الضر وجلب الخير ، لأنه لا يكشف الضر إلا هو ، ولا يجلب الخير إلا هو ﴿وما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم﴾ [فاطر آية : ٢] فتعين أن^(٢) لا يدعى لذلك إلا هو ، وبطل دعاء من سواه^(٣) ممن لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً^(٤) [فضلاً]^(٥) عن غيره ، وهذا ضد^(٦) ما عليه عباد القبور ؛ فإنهم يعتقدون/أن الأولياء والطواغيت الذين^(٧) يسمونهم المجاذيب^(٨) ينفعون ويضرون^(٩) ويمسون بالضر ويكشفونه، وأن لهم التصرف المطلق في الملك ، إما^(١٠) : على سبيل الكرامة ، وهذا فوق^(١١) شرك كفار العرب .

وإما على سبيل الوساطة بينهم وبين الله بالشفاعة^(١٢) ، وهذا شرك الذين قالوا :

﴿وما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ [الزمر آية : ٣] .

(١) في (م) : والاعطاء .

(٢) في (م) : فتعين أنه .

(٣) في (ق) : إبطال لدعاء ما سواه .

(٤) في (م) : ممن لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (الأصل) .

(٦) في (ق) : وهذا أضل .

(٧) في (الأصل) و (ط) و (ف) و (س) : الذي .

(٨) وهم الذين يدعون الكرامات من غلاة الخرافيين . ويأتي مزيد بيان لها في ص ١١٣ هامش (١٣) .

(٩) في (م) : أضررون .

(١٠) في (ط) : أي .

(١١) في (ط) : فرق . وفي (م) : وهذا قول فوق .

(١٢) في (ق) : في الشفاعة .

وفي الآية دليل على أن أصلح الناس لو يفعله إرضاء لغيره صار من الظالمين .
ذكره المصنف^(١) .

[و] قوله^(٢) : ﴿يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [يونس آية : ١٠٧] فلا يردده عنه^(٣)
راد ، لأنه العزيز الذي لا يغالب ولا يمانع ولا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، فأى
فائدة في دعاء غيره الشفاعة^(٤) أو غيرها ؟ فإنه تعالى^(٥) فعال لما يريد ، لا يثنيه^(٦) عنه
شفيع ولا غيره ، بل لا يتكلم أحد عنده إلا بإذنه ، ولا يشفع أحد إلا بإذنه : ﴿مَا لَكُمْ
مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [السجدة آية : ٤] .

[و] قوله^(٧) : ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [يونس آية : ١٠٧] أي لمن تاب إليه وأقبل
عليه حتى ولو كان من الشرك .

قال : وقوله^(٨) : ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُواهُ﴾ [العنكبوت آية : ١٧]
[الآية]^(٩) .

أمر الله تعالى بابتغاء الرزق عنده لا عند غيره ممن لا يملك رزقا من الأوثان
والأصنام وغيرها ، كما قال^(١٠) في أول آية : ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ
إِفْكًَا﴾ [العنكبوت آية : ١٧] .

(١) وهي المسألة الرابعة . انظر كتاب التوحيد ص ٩١ .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٣) في (م) : فلا يرد عنه .

(٤) في ط و ف و م : لشفاعة .

(٥) في (ف) : لأنه تعالى .

(٦) في (ط) : لا يغبه .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٨) في (م) : وقول الله تعالى .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(١٠) في (س) : كما قال تعالى .

قال ابن كثير : (وهذا أبلغ/في الحصر كقوله : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾^أ
 [الفاتحة آية : ٥] ﴿رب ابن لي عندك بيتا في الجنة﴾ [التحریم آية : ١١] ولهذا قال :
 ﴿فابتغوا عند الله الرزق﴾ [العنكبوت آية : ١٧] ، أي : لا عند غيره لأنه المالك له وغيره لا
 يملك شيئا من ذلك ﴿واعبدوه﴾ ، أي : أخلصوا له العبادة وحده لا شريك له
 ﴿واشكروا له﴾ ، أي : على ما أنعم عليكم و ﴿إليه ترجعون﴾ أي : فيجازي كل
 عامل بعمله^(١) .

قلت : في الآية الرد على المشركين الذين يدعون غير الله ليشفعوا لهم عنده في
 جلب الرزق ، فما ظنك بمن دعاهم أنفسهم ، واستغاث بهم ليرزقوه وينصروه كما هو
 الواقع من عباد^(٢) القبور ؟ [و] قال^(٣) المصنف : وفيه أن طلب الرزق لا ينبغي إلا من الله ،
 كما أن الجنة لا تطلب إلا منه^(٤) .

قال : وقوله ﴿ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى
 يوم القيامة﴾ [الأحزاب آية : ٥] [الآيتين]^(٥) .

حاصل كلام المفسرين أن الله تعالى حكم بأنه لا أضل ممن يدعو من دون الله ،
 لا دعاء عبادة ولا دعاء مسألة واستغاثة من هذه حالة .

ومعنى الاستفهام فيه إنكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالا ممن عبد غير
 الله ودعاه ، حيث يتركون دعاء السميع المحيب القادر على تحصيل كل بغية ومرام ،
 ويدعون من دونه من لا يستجيب لهم ، ولا قدرة به^(٦) على استجابة أحد منهم/ ما دام
 في الدنيا وإلى أن تقوم^(٧) القيامة ، كما قال تعالى : ﴿له دعوة الحق والذين يدعون من

(١) تفسير ابن كثير ٣/٣٩٣ ، ٣٩٤ (من سورة العنكبوت) .

(٢) في (ق) و (ف) : الواقع في عباد .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) وهي المسألة الثامنة . انظر كتاب التوحيد ص ٩٢ .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٦) في (ق) : ولا قدرة له .

(٧) في (الأصل) : تقدم .

دونه لا يستجيون لهم بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال» [الرعد آية : ١٤] وقوله^(١) : ﴿وهم عن دعائهم غافلون﴾ [الأحقاف آية : ٥] أي لا يشعرون بدعاء من دعاهم ، لأنهم إما عباد مسخرون مشتغلون بأحوالهم كالملائكة ، وإما أموات كالأنبياء والصالحين وإما أصنام وأوثان^(٢) .

وقوله : ﴿وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء﴾ [الأحقاف آية : ٦] أي : إذا قامت القيامة وحشر الناس للحساب عادوهم وكانوا بعبادتهم الدعاء وغيره من أنواع العبادة كافرين ، كما قال تعالى : ﴿واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا . كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا﴾ [مريم الآيتين : ٨١ ، ٨٢] .

فليسوا في الدارين إلا على نكد ومضرة ، لا تتولاهم بالاستجابة في الدنيا ، وتجحد بعبادتهم في الآخرة [وهم]^(٣) أحوج^(٤) ما كانوا إليها .

وفي الآيتين مسائل نبه عليها المصنف :

أحدها : أنه لا أضل^(٥) ممن دعا غير الله .

الثانية : أنه غافل عن دعاء الداعي لا يدري عنه .

الثالثة : أن تلك الدعوة سبب لبغض المدعو للداعي^(٦) وعداوته له .

الرابعة : تسمية تلك الدعوة عبادة للمدعو . /

الخامسة : كفر المدعو بتلك العبادة .

السادسة : أن هذه الأمور هي سبب كونه أضل الناس^(١) .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٢) ورد في الحديث أن الأنبياء أحياء في قبورهم والمؤلف أراد أنهم لا ينفعون ولا يضررون لأنهم في حكم الميت الذي لا يستجيب لمن دعاه بشيء والله أعلم .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) و (ق) و (ف) و (م) .

(٤) في (ف) : اخرج .

(٥) في (ف) : انه الأضل .

(٦) في (ف) : الداعي .

قال : وقوله: ﴿أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء﴾ [النمل آية: ٦٢]:

. [٦٢]

يقرر تعالى أنه الإله الواحد الذي لا شريك له، ولا معبود سواه بما^(١) يشترك في معرفته المؤمن والكافر، لأن القلوب مفطورة على ذلك ، فمضى جاء الاضطرار رجعت القلوب إلى الفطرة ، وزال ما ينازعها، فالتجأت إليه وأنابت إليه وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون . ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون﴾ [النحل الآيتين: ٥٣ ، ٥٤] وقال تعالى : ﴿وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيبا إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار﴾ [الزمر آية : ٨] ومن^(٣) هذا كثير في القرآن .

يبين تعالى أنه المدعو عند الشدائد ، الكاشف للسوء وحده ، فيكون هو المعبود وحده ، وكذا^(٤) قال في هذه الآية : ﴿أمن يجيب المضطر إذا دعاه﴾^(٥) [النمل آية : ٦٢] ، أي

: من هو الذي لا يلجأ المضطر إلا إليه والذي لا يكشف ضر المضطرين سواه .

ومن المعلوم أن المشركين كانوا يعلمون أنه لا يقدر على هذه الأمور إلا الله وحده، وإذا جاءهم الشدائد أحلصوا الدعاء لله^(٦) [وحده]^(٧) كما قال تعالى : ﴿فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾ [العنكبوت آية : ٦٥] .

ب
٢٦٨

(١) وهي من المسألة العاشرة وحتى المسألة الخامسة عشر . انظر كتاب التوحيد ص ٩٢ ، ٩٣ .

(٢) في (ط) : مما .

(٣) في (ط) و (ق) و (ف) و (م) : ومثل . ولعلها أصح .

(٤) في (م) : وهكذا .

(٥) في (س) و (ق) و (ف) : إذا دعاه ويكشف السوء .

(٦) في (س) : أحلصوا لله الدعاء .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

فتبين أن من اعتقد في غير الله أنه يكشف السوء [أ] ^(١) و يجب دعوة المضطر إذا دعاه ^(٢) لذلك ؛ فقد أشرك شركا أكبر من شرك العرب كما هو الواقع من عباد القبور .

قال : وروى الطبراني [] ^(٣) أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين . فقال بعضهم : قوموا بنا نسغيث برسول الله ﷺ من [شرك] ^(٤) هذا المنافق . فقال النبي ﷺ : (إنه لا يسغاث بي وإنما يسغاث بالله) . ^(٥)

قوله : روى الطبراني هو : الإمام الحافظ الثقة ، سليمان بن أحمد ابن أيوب بن مطير اللخمي الطبراني صاحب المعجم الثلاثة وغيرها ^(٦) . روى عن النسائي وإسحاق بن إبراهيم الدبري ^(٧) ^(٨) وخلق كثير ، ومات سنة ستين وثلاثمائة ^(٩) .

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٢) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : أو دعاه .

(٣) في (ط) و (ق) الطبراني بإسناده . وفي (م) : كتب على الطرة : وجدنا بياضا في الأصل .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) .

(٥) رواه الطبراني كما في مجمع الزوائد ١٠/١٥٩ من حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه . كتاب الأدعية باب فيما

يستفتح به الدعاء من حسن الدعاء على الله سبحانه والصلاة على النبي محمد ﷺ .

ورواه الإمام أحمد في مسنده ٣١٧/٥ حديث رقم ٢٢٧٥٨ بغير هذا السياق .

وانظر كذلك مجمع الزوائد ٨/٤٠ . كتاب الأدب باب ما جاء في القيام .

والحديث في سننه ابن لهيعة ورجل لم يسم .

وانظر كلام ابن تيمية في كتاب الرد على البكري (تلخيص كتاب الاستغاثة) ص ١٥٣ ، ١٥٤ .

(٦) في (م) : وغيرهما .

(٧) في (الأصل) و (ف) و (ق) و (م) و (س) : الديري .

(٨) أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن عباد الصنعاني الدبري . (ت ٢٨٥ وقيل ٢٨٧هـ) . انظر سير أعلام النبلاء ١٣/٤١٦ برقم

٢٠٣ ، وميزان الاعتدال ١/١٨١ برقم ٧٣١ ، وشذرات الذهب ٢/١٩٠ .

(٩) انظر في ترجمته : وفيات الأعيان ٢/٤٠٧ برقم ٢٧٤ ، وميزان الاعتدال ٢/٣٨٥ برقم ٣٤٢٣ ، والبداية والنهاية ١١/٢٧٠ ،

وسير أعلام النبلاء ١٦/١١٩ برقم ٨٦ ، وشذرات الذهب ٣/٣٠ ، ومعجم المؤلفين ١/٧٨٣ برقم ٥٨١٤ .

وقد بيض المصنف لاسم^(١) الراوي ، وكأنه والله أعلم نقله عن غيره أو كتبه من حفظه ، والحديث عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه .

قولهم : "أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين" . هذا المنافق لم أقف على تسميته ، ويحتمل/أن يكون هو عبدالله^(٢) بن أبي^(٣) ، فانه معروف بالأذى للمؤمنين بالكلام في أعراضهم ونحو ذلك ، أما أذاهم بنحو ضرب أو زجر ، فلا نعلم منافقا بهذه الصفة .

قولهم : "فقال بعضهم" . أي بعض المؤمنين ، وهذا البعض القائل لذلك يحتمل أن يكون واحدا ، وأن يكون جماعة ، والظاهر أنه واحد ، وأظن في بعض الروايات أنه أبو بكر الصديق رضي الله عنه .

قولهم : "قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ" . مرادهم الاستغاثة [به]^(٤) فيما يقدر عليه بكف المنافق عن أذاهم ، بنحو ضربه أو زجره ، لا^(٥) الاستغاثة به فيما لا يقدر عليه إلا الله .

قولهم : "إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله" .

قال بعضهم : فيه التصريح بأنه لا يستغاث بالنبي ﷺ في الأمور ، وإنما يستغاث بالله .

(١) في (س) : الاسم .

(٢) في (ق) : عبيد الله .

(٣) رأس المنافقين عبدالله بن أبي بن سلول (هلك في السنة التاسعة من الهجرة) انظر شذرات الذهب ١/١٣ والأعلام ٤/٦٥ .

(٤) ما بين المعوقتين سقط من : (س) .

(٥) في (الأصل) : الا .

والظاهر أن مراده ﷺ إرشادهم إلى التأدب مع الله في الألفاظ ، لأن استغاثتهم به ﷺ من المنافق من الأمور التي يقدر عليها ، إما بزجره أو تعزيره^(١) ونحو ذلك ، فظهر أن المراد بذلك الإرشاد إلى حسن اللفظ والحماية منه ﷺ لجانب التوحيد ، وتعظيم الله تبارك وتعالى .

ب
٢٧٠

فإذا كان هذا كلامه ﷺ / في الاستغاثة به فيما يقدر عليه ، فكيف بالاستغاثة به أو بغيره في الأمور المهمة التي لا يقدر عليها إلا الله^(٢) تعالى كما هو جار على السنة كثير من الشعراء وغيرهم؟! وقل من يعرف أن ذلك منكر، فضلا عن معرفة كونه شركا .

فإن قلت^(٣) : ما الجمع بين هذا الحديث وبين قوله تعالى : ﴿فاستغاثه الذين من شيعته على الذي من عدوه﴾ [القصص آية : ١٥] فإن ظاهر الحديث المنع من إطلاق لفظ الاستغاثة على المخلوق^(٤) فيما يقدر عليه ، وظاهر الآية جوازه .

قيل : تحمل الآية على الجواز ، والحديث على الأدب والأولى ، والله أعلم .

وقد تبين بما ذكر^(٥) في هذا الباب وشرحه^(٦) من الآيات والأحاديث وأقوال العلماء أن دعاء الميت والغائب والحاضر فيما لا يقدر عليه إلا الله

(١) التعزير هو : العقوبة المشروعة ، على جناية لا حد فيها . وقال في الشرح الكبير : وهو التأديب . وهو واجب في كل معصية لا حد فيها ولا كفارة ... قال : والأصل في التعزير المنع ومنه التعزير بمعنى النصرة لأنه منع لعدوه من أذاه .

انظر : المغنى مع الشرح الكبير ١٠/٣٤٢ ، ٣٤٣ .

(٢) في (ط) : لا يقدر عليها أحد إلا الله .

(٣) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : فإن قيل .

(٤) في (ق) : بالمخلوق .

(٥) في (ق) : كما ذكر .

(٦) في (م) : في شرحه .

والاستغاثة بغير الله في كشف^(١) الضر [أ] و^(٢) تحويله ، هو الشرك الأكبر ، بل هو أكبر أنواع الشرك ، لأن الدعاء مخ العبادة ، ولأن من خصائص الإلهية إفراد الله بسؤال ذلك ، إذ معنى الإله هو الذي يعبد لأجل هذه الأمور ، ولأن الداعي إنما يدعو إلهه عند انقطاع أمله مما سواه ، وذلك هو خلاصة التوحيد^(٣) ، وهو انقطاع الأمل مما سوى الله ، فمن صرف شيئاً من ذلك لغير الله ، فقد ساوى بينه وبين الله ، وذلك هو الشرك ، ولهذا يقول المشركون لآلهتهم وهم في الجحيم ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . إِذْ نَسُوا اللَّهَ الَّذِي بَارَأَ لَهُمْ أَجْسَادَهُمْ﴾ [الشعراء الآيتين: ٩٧ ، ٩٨].

ولكن لعباد القبور على هذا شبهات ، ذكر المصنف كثيراً منها في "كشف الشبهات" ونحن نذكر هنا ما لم^(٤) يذكره .

فمن ذلك أنهم احتجوا بحديث رواه الترمذي في "جامعه" حيث^(٥) قال: حدثنا محمود بن غيلان^(٦) ، ثنا عثمان بن عمر^(٧) ، ثنا شعبة^(٨) عن أبي

(١) في (م) : وكشف .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) و (م) .

(٣) في (ق) : إخلاصة التوحيد . وفي (ف) : إخلاصه التوحيد .

(٤) في (ق) : مما لم . وفي (م) : نذكر هنا مما لم .

(٥) في (الأصل) : حديث .

(٦) أبو أحمد محمود بن غيلان العدوي مولاها المروزي (ت ٢٣٩هـ) . قال عنه ابن حجر "ثقة" كما في التقريب . انظر التاريخ الكبير ٧/٤٠٤ برقم ١٧٦٩ ، وتاريخ بغداد ١٣/٨٩ برقم ٧٠٧٣ ، وسير أعلام النبلاء ١٢/٢٢٣ برقم ٧٧ ، وتقريب التهذيب ٥٢٢ برقم ٦٥١٦ ، وشذرات الذهب ٢/٩٢ .

(٧) في جميع النسخ : عمرو . وهو خطأ .

(٨) أبو محمد عثمان بن عمر بن فارس بن لقيط بن قيس العبدي البصري (ت ٢٠٩هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٧/٢٩٦ ، والتاريخ الكبير ٦/٢٤٠ برقم ٢٢٧٤ ، وتاريخ بغداد ١١/٢٨٠ برقم ٦٠٥٢ ، وسير أعلام النبلاء ٩/٥٥٧ برقم ٢١٦ ، وتقريب التهذيب ٣٨٥ برقم ٤٥٠٤ .

(٩) أبو بسطام شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي الأزدي مولاها الواسطي . أمير المؤمنين في الحديث . قال الشافعي : لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق (ت ١٦٠هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٧/٢٨٠ ، والتاريخ الكبير ٤/٢٤٤ برقم ٢٦٧٨ ، والحليّة ٧/١٤٤ برقم ٣٨٨ ، وفيات الأعيان ٢/٤٦٩ برقم ٢٩٢ ، وسير أعلام النبلاء ٧/٢٠٢ برقم ٨٠ ، وتقريب التهذيب ٢٦٦ برقم ٢٧٩٠ ، وشذرات الذهب ١/٢٤٧ .

جعفر^(١) عن عمارة بن خزيمة بن ثابت^(٢) عن عثمان بن حنيف^(٣) أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ^(٤) فقال: ادع الله أن يعافيني، قال: (إن شئت دعوت^(٥))، وإن شئت صبرت، فهو خير لك) قال: فادعته، فأمره أن يتوضأ، ويحسن وضوءه^(٦)، ويدعو بهذا الدعاء (اللهم إني أسألك، وأتوجه إليك بنبيك^(٧) محمد نبي الرحمة، إني توجهت به إلى^(٨) ربي في حاجتي هذه لتقضي، اللهم فشفعه في) قال: هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من رواية أبي جعفر، وهو غير الخطمي^(٩).

- (١) أبو جعفر عمير بن يزيد بن عمير بن حبيب الأنصاري الخطمي المدني. نزول البصرة صدوق من السادسة. انظر تقريب التهذيب ٤٣٢ برقم ٥١٩٠ وهو الذي عليه أكثر أهل العلم في تسميته. وقد صرح بذلك الإمام أحمد في مسنده ١٣٨/٤ برقم ١٧٢٧٩، ١٧٢٨٠. والحاكم في مستدركه ٥١٩/١. والطبراني في المعجم الصغير ٢٠١/١ برقم ٤٩٩. والبخاري في التاريخ الكبير ٢٠٩/٦، ٢١٠ برقم ٢١٩٢، وشيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٣٢٣/١، ٣٢٤.
- (٢) أبو عبدالله أو أبو محمد عمارة بن خزيمة بن ثابت الأنصاري الأوسي المدني قال عنه ابن حجر في التقريب "ثقة". (ت ١٠٥هـ) انظر التاريخ الكبير ٤٩٨/٦ برقم ٣١٠٣، وتقريب التهذيب ٤٠٩ برقم ٤٨٤٤، وشذرات الذهب ١٣١/١.
- (٣) أبو عمر عثمان بن حنيف بن واهب الأنصاري الأوسي المدني. (توفي في خلافة معاوية رضي الله عنه) انظر التاريخ الكبير ٢٠٩/٦ برقم ٢١٩٢، والإصابة ٢٢٠/٤ برقم ٥٤٢٧، وتقريب التهذيب ٣٨٣ برقم ٤٤٦٢.
- (٤) في (ق): أتى إلى النبي.
- (٥) في (ق) و (ف): إن شئت دعوت الله.
- (٦) في (ق) و (ف): ويحسن الوضوء.
- (٧) في (س) و (ق) و (ف): بنبي.
- (٨) في (م): وإني أتوجه به إلى. وفي (ق): إني توجهت إلى.
- (٩) في سنه ٢١٧/٩، ٢١٨. كتاب الدعوات باب من أدعية الإجابة حديث رقم ٣٥٧٣ وزاد هناك "وعثمان بن حنيف هو أحو سهل بن حنيف".

ورواه ابن ماجه في سنه ٤٤١/١ كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في صلاة الحاجة حديث رقم ١٣٨٥. ورواه الحاكم في المستدرک ٣١٣/١ كتاب التطوع. وانظر كذلك ٥١٩/١. من المستدرک. كلهم من حديث عثمان بن حنيف رضي الله عنه. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (هكذا في الترمذي، وسائر العلماء قالوا هو أبو جعفر الخطمي وهو الصواب). انظر قاعدة حليله في التوسل والوسيلة ص ١٨٦، ١٨٧. وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه برقم (١١٣٧) وانظر كتابه "التوسل أنواعه وأحكامه" ص ٧٥.

هكذا رواه الترمذي ورواه النسائي^(١) وابن شاهين^(٢) والبيهقي^(٣) كذلك ، وفي بعض الروايات "يا محمد إني أتوجه"^(٤) إلى آخره .

وهذه اللفظة/هي التي تعلق بها المشركون ، وليست عند هؤلاء الأئمة .

قالوا : فلو كان دعاء غير الله شركاً لم يعلم النبي ﷺ الأعمى هذا الدعاء^(٥) ^(٦) الذي فيه نداء غير الله .

والجواب من وجوه :

الأول : أن هذا الحديث من أصله وإن صححه الترمذي ، فإن في ثبوته نظراً ، لأن الترمذي يتساهل في التصحيح كالحاكم ، لكن الترمذي أحسن نقداً ، كما نص على ذلك الأئمة^(٧) .

(١) سترجم له المؤلف .

(٢) أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد بن محمد بن أيوب البغدادي. محدث حافظ مؤرخ واعظ ومفسر . من آثاره التفسير الكبير . والتاريخ والمسند وغيرها . (ت ٣٨٥هـ) انظر تاريخ بغداد ١١/٢٦٥ برقم ٦٠٢٨ ، والبداية والنهاية ١١/٣١٦ ، وسير أعلام النبلاء ١٦/٤٣١ برقم ٣٢٠ ، وشذرات الذهب ٣/١١٧ ، ومعجم المؤلفين ٢/٥٥٢ برقم ١٠٣٢٢ .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) كما في سنن ابن ماجه ١/٤٤٠ كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في صلاة الحاجة حديث رقم ١٣٨٥ بلفظ "يا محمد إني قد توجهت ... " .

(٥) في (الأصل) : دعاء .

(٦) في (م) : لم يعلم النبي ﷺ الدعاء هذا الأعمى .

(٧) انظر مثلاً كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في ذلك في مجموع الفتاوى ٢٢/٤٢٦ .

والتقييد والإيضاح ص ٣٣ ، ٣٤ .

ووجه عدم ثبوته أنه قد نص أن أبا جعفر الذي عليه مدار هذا الحديث هو غير الخطمي^(١) ، وإذا^(٢) كان غيره ، فهو لا يعرف^(٣) ، ولعل^(٤) عمدة الترمذي في تصحيحه أن شعبة لا يروي إلا عن ثقة ، وهذا فيه نظر .

فقد قال عاصم بن علي^(٥) : سمعت شعبة يقول : (لو لم أحدثكم إلا عن ثقة^(٦) لم أحدثكم [إلا]^(٧) عن ثلاثة ، وفي نسخة عن ثلاثين) ذكره الحافظ العراقي^(٨) .

وهذا اعتراف منه بأنه يروي عن الثقة وغيره فينظر في حاله ، ويتوقف الاحتجاج به على ثبوت صحته^(٩) .

(١) تقدم وسيأتي مزيد بيان له .

(٢) في (س) و (ق) و (ف) : فإذا . وفي (م) : فإن .

(٣) وهذا غير صحيح .

(٤) في (الأصل) : ولعله .

(٥) أبو الحسن عاصم بن علي بن عاصم بن صهيب الواسطي التيمي مولاهم . (ت ٢٢١هـ) انظر التاريخ الكبير ٤٩١/٦ برقم ٣٠٨١ ، وتاريخ بغداد ٢٤٧/١٢ برقم ٦٦٩٦ ، وسير أعلام النبلاء ٢٦٢/٩ برقم ٧٣ ، وميزان الاعتدال ٦٨/٣ برقم ٤٠٥٨ ، وتقريب التهذيب ٢٨٦ برقم ٣٠٦٧ ، وشذرات الذهب ٤٨/٢ .

(٦) في (الأصل) : الثقة .

(٧) ما بين المعقوفين سقط من : (س) و (ف) و (م) .

(٨) زين الدين عبدالرحيم بن الحسين بن عبدالرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم المهراني الأصل العراقي الأصل الشافعي . محدث حافظ فقيه أصولي أديب لغوي . له ألفية في علوم الحديث والتقييد والأيضاح . الألفية في سيرة النبي ﷺ وغيرها . (ت ٨٠٦هـ) انظر شذرات الذهب ٥٥/٧ ومعجم المؤلفين ١٣٠/٢ برقم ٧٠٩٩ .

وقد ذكر ذلك الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢٠٩/٧ : (قال حمزة بن زياد الطوسي : سمعت شعبة - وكان أبلغ قد يبس جلده من العبادة - يقول : لو حدثتكم عن ثقة ما حدثتكم عن ثلاثة) . ولم يذكر عن ثلاثين ونقل الذهبي كذلك ٢٠٨/٧ عن البغوي قال : (حدثنا ابن زنجويه ، حدثنا عبدالرزاق عن أبي أسامة ، قال : وافقنا من شعبة طيب نفس فقلنا له : حدثنا ، ولا تحدثنا إلا عن ثقة ، فقال : قوموا) .

(٩) وقد تبين مما سبق أن أبا جعفر هو الخطمي ، وقد عُرف حاله وقال الشيخ الألباني رحمه الله تعالى : (واسناده صحيح، ومن ضعفه من المتأخرين فما أصاب، كما لم يصب من استدل به على التوسل بالأشخاص ، وإنما هو دليل على التوسل بدعاء الرجل الصالح ...) انظر مشكاة المصابيح ٧٦٩/٢ في الهامش ، وكتاب التوسل أنواعه وأحكامه ص ٧٥ .

الثاني : أنه في غير محل النزاع ، فأين طلب الأعمى من النبي ﷺ أن يدعو له ، وتوجهه بدعائه مع حضوره ، من دعاء الأموات ، والسجود لهم ، ولقبورهم ، والتوكل عليهم ، والالتجاء إليهم في الشدائد والنذر والذبح لهم ، وخطابهم/الجوائج^(١) من الأمكنة البعيدة : يا سيدي يا مولاي افعل بي كذا^(٢) !؟

فحديث الأعمى شيء ، ودعاء غير الله تعالى والاستغاثة به شيء آخر ، فليس في حديث الأعمى شيء غير أنه طلب من النبي ﷺ أن يدعو له ، ويشفع له ، فهو توسل بدعائه وشفاعته ، ولهذا قال في آخره "اللهم فشفعه في" فعلم أنه شفع له . وفي أوله^(٣) أنه طلب من النبي ﷺ أن يدعو له ، فدل الحديث على أنه ﷺ شفع له بدعائه ، وأن النبي ﷺ أمره [هو]^(٤) أن يدعو الله ويسأله قبول^(٥) شفاعته .

فهذا من أعظم الأدلة على أن دعاء غير الله شرك ، لأن النبي ﷺ أمره أن يسأل الله قبول^(٦) شفاعته ، فدل على أن النبي ﷺ لا يدعى ، ولأنه^(٧) لم يقدر على شفائه إلا بدعاء الله [له]^(٨) .

فأين هذا من تلك الطوام^(٩) ، والكلام إنما هو في سؤال الغائب أو سؤال المخلوق فيما لا يقدر عليه إلا الله ، أما أن تأتي شخصاً يخاطبك^(١٠) فتسأله^(١١) أن يدعو لك فلا

(١) في (ف) : بالجوائج .

(٢) في (ق) : افعل بي كذا وكذا .

(٣) في (ط) : وفي رواية .

(٤) ما بين المعقوفتين مضموس في (م) .

(٥) في (س) : أمره أن يسأل الله قبول .

(٦) في (ط) و (س) : أن يسأل قبول .

(٧) في (م) : ولأن .

(٨) ما بين المعقوفتين مضموس في (م) .

(٩) في (ق) : الطعام .

(١٠) لم تتضح تماماً في (ف) . وفي (م) : تخاطبه .

(١١) في (الأصل) : فتسأله يخاطبك فتسأله .

إنكار في ذلك على [ما في] ^(١) حديث الأعمى ، فالحديث سواء كان صحيحاً أو لا ،
وسواء ثبت قوله فيه : "يا محمد" أو لا ، لا يدل على سؤال الغائب ، ولا على سؤال
المخلوق فيما لا يقدر عليه إلا الله/بوجه من وجوه الدلالات .

ومن ادعى ذلك ، فهو مفتر على الله وعلى رسوله ﷺ ، لأنه إن كان سأل
النبي ﷺ نفسه ، فهو لم يسأل منه إلا ما يقدر عليه ، وهو [أن] ^(٢) يدعو له ، وهذا لا
إنكار ^(٣) فيه وإن كان توجه [به] ^(٤) من غير سؤال [منه] ^(٥) نفسه ، فهو لم يسأل منه ،
وإنما سأل من الله به ، سواء أكان متوجهاً بدعائه ، كما [هو] ^(٦) نص أول الحديث وهو
الصحيح ، أو كان متوجهاً بذاته على قول ضعيف ، فإن التوجه بذوات المخلوقين ،
والإقسام بهم على الله بدعة منكورة ، لم تأت عن النبي ﷺ ، ولا عن أحد من أصحابه ^(٧) ،
والتابعين لهم بإحسان ، ولا الأئمة الأربعة ونحوهم من أئمة الدين .
قال أبو حنيفة ^(٨) : (لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به) ^(٩) .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٣) في (الأصل) و (ف) و (م) : وهذا الإنكار .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٧) في (ق) و (ف) : من الصحابة .

(٨) انظر في ترجمته : تاريخ البخاري ٨/٨١ برقم ٢٢٥٢ وتاريخ بغداد ١٣/٣٢٣ برقم ٧٢٩٧ ، وميزان الاعتدال ٥/٣٩٠ برقم

٩٠٩٢ ، وشذرات الذهب ١/٢٢٧ .

(٩) ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان ١/٢١٦ عن أبي الحسن القدوري في شرح كتاب الكرخي . قال بشر بن الوليد سمعت أبا

يوسف يقول قال أبو حنيفة ... الخ .

وقال أبو يوسف^(١) : (أكره بحق فلان وبحق أنبيائك ورسلك ، وبحق البيت ،
والمشعر الحرام)^(٢) .

وقال القدوري^(٣) : (المسألة بحق المخلوق^(٤) لا تجوز ، فلا يقول^(٥) : أسألك بفلان
أو بملائكتك أو أنبيائك ونحو ذلك ، لأنه لا حق للمخلوق على الخالق) .

واختاره العز بن عبد السلام^(٦) ، إلا في [حق]^(٧) النبي ﷺ خاصة إن ثبت
الحديث^(٨) .

يشير / إلى حديث الأعمى ، وقد تقدم أنه على تقدير ثبوته ليس فيه إلا أنه توسل
أ
٢٧٥ بدعائه لا بذاته^(٩) .

(١) العلامة المحدث . أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن حبش بن سعد بن بجر بن معاوية الأنصاري الكوفي . صاحب أبي حنيفة (ت ١٨٢هـ) انظر التاريخ الكبير ٣٩٧/٨ برقم ٣٤٦٣ ، وتاريخ بغداد ٢٤٢/١٤ برقم ٧٥٥٨ ، وفيات الأعيان ٣٧٨/٦ برقم ٨٢٤ ، وميزان الاعتدال ١٢١/٦ برقم ٩٧٩٤ ، وسير أعلام النبلاء ٥٣٥/٨ برقم ١٤١ ، وشذرات الذهب ٢٩٨/١ .

(٢) ذكره عنه ابن القيم في إغائة اللفهان ٢١٦/١ . وانظر الحاشية .

(٣) أبو الحسين أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر بن حمدان البغدادي الفقيه شيخ الحنفية بالعراق . (ت ٤٢٨هـ) . انظر تاريخ بغداد ٣٧٧/٤ برقم ٢٢٤٩ ، وفيات الأعيان ٧٨/١ برقم ٣٠ ، وسير أعلام النبلاء ٥٧٤/١٧ برقم ٣٨٠ ، وشذرات الذهب ٢٣٣/٣ .

(٤) في (ف) : بحق المخلوقين .

(٥) في (ف) : فلا تقول .

(٦) أبو محمد عبدالعزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن بن محمد المهذب الدمشقي الشافعي . سلطان العلماء - كذا لقبه ابن دقيق العيد ، من آثاره : القواعد الكبرى في أصول الفقه ، الغاية في اختصار النهاية في فروع الفقه الشافعي ، العماد في موارث العباد ، وغيرها . (ت ٦٦٠هـ) انظر البداية والنهاية ٢٣٥/١٣ ، وشذرات الذهب ٣٠١/٥ ، ومعجم المؤلفين ١٦٢/٢ برقم ٧٣٣٧ .

(٧) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٨) ذكره ابن القيم في إغائة اللفهان بنحوه ٢١٧/١ .

(٩) وانظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٣٢٣/١ وما بعدها .

وقد ورد في ذلك حديث رواه الحاكم في "مستدرکه" فأبعد النجعة^(١) من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم^(٢) : (لما أذنب آدم الذنب الذي أذنبه ، رفع رأسه إلى العرش، فقال : أسألك بحق محمد إلا غفرت لي الحديث)^(٣) .

وهو حديث ضعيف بل موضوع^(٤) ، لأنه مخالف للقرآن .

قال^(٥) تعالى : ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف آية : ٢٣] فهذا هو الذي قاله آدم .

قال الذهبي^(٦) في هذا الحديث : (أظنه موضوعاً)^(٧) ، وعبد الرحمن بن زيد متفق على ضعفه^(٨) .

(١) هذا المثال يطلق على من ذهب بعيداً لطلب الكلاً . انظر لسان العرب ٣٤٧/٨ مادة "نجع" .

(٢) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي العمري مولا هم المدني (ت ١٨٢هـ) انظر التاريخ الكبير ٢٨٤/٥ برقم ٩٢٢ ، وميزان الاعتدال ٢٧٨/٣ برقم ٤٨٦٨ ، وسير أعلام النبلاء ٣٤٩/٨ برقم ٩٤ ، وتقريب التهذيب ٣٤٠ برقم ٣٨٦٥ ، وشذرات الذهب ٢٩٧/١ .

(٣) رواه الحاكم في مستدرکه ٦١٥/٢ بنحوه من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه . كتاب التاريخ . ورواه الطبراني في الصغير ٣٥٥/٢ حديث رقم ٩٧١ .

وفي سننه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال عنه ابن حجر في التقريب (ص ٣٤٠ برقم ٣٨٦٥) ضعيف .

(٤) في (م) : بل هو موضوع وقال .

(٥) في (م) : فلا تقول .

(٦) أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قيمان بن عبد الله التركماني الأصل الفارقي ثم الدمشقي الذهبي الشافعي .

محدث مؤرخ . من آثاره : تاريخ الإسلام ، تجريد الأصول في أحاديث الرسول ، كتاب العبر . وغيرها (ت ٧٤٨هـ) . انظر

شذرات الذهب ١٥٣/٦ ، ومعجم المؤلفين ٨٠/٣ برقم ١١٨٥٠ ، والأعلام ٣٢٦/٥ .

(٧) انظر المستدرک للحاكم وبذيله التلخيص للحافظ الذهبي . ٦١٥/٢ وقال هناك (قلت بل موضوع) .

(٨) انظر تهذيب التهذيب ١٧٩/٦ ، وكتاب المجروحين ٥٧/٢ .

قال ابن معين^(١): (ليس حديثه بشيء)^(٢).^(٣)

الثالث أن قوله: "يا محمد إني أتوجه الخ"^(٤) لم تثبت في أكثر الروايات. وبتقدير ثبوتهما لا يدل على جواز دعاء غير الله، لأن هذا خطاب لحاضر معين يراه ويسمع كلامه، ولا إنكار في ذلك، فإن الحي يطلب منه الدعاء كما يطلب منه ما يقدر عليه، فأين هذا من دعاء الغائب والميت لو كان أهل البدع والشرك يعلمون!؟

واحتجوا أيضاً بحديث رواه أبو يعلى^(٥) وابن السني^(٦) في "عمل"^(٧) اليوم واللييلة".

قال^(٨) ابن السني: حدثنا أبو يعلى ثنا الحسن^(٩) بن عمر / بن شقيق^(١٠) ثنا معروف بن حسان ثنا^(١١) أبو معاذ

(١) يحيى بن معين بن عون بن زياد بن بسطام - وقيل يحيى بن معين بن غياث بن زياد بن عون بن بسطام - بن عبدالرحمن الغطفاني. محدث حافظ مؤرخ عارف بالرجال. ومن آثاره: التاريخ والعلل ومعرفة الرجال (ت ٢٣٣هـ) انظر تاريخ بغداد ١٧٧/١٤، وتقريب التهذيب ٥٩٧ برقم ٧٦٥١، وشذرات الذهب ٩٧/٢، والأعلام ١٧٢/٨، ١٧٣.

(٢) في (م): شيء.

(٣) انظر سؤالات ابن الجنيد ليحيى بن معين ص ١١٢ رقم ٥٨٦. والكامل في ضعفاء الرجال ١٥٨١/٤ وفي كتاب المجروحين ٥٨/٢ وميزان الاعتدال ٢٧٨/٣ برقم ٤٨٦٨.

(٤) في (م): أتوجه إليك الخ. وفي (ق): أتوجه الآخر.

(٥) سيأتي.

(٦) أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط الدينوري. محدث (ت ٣٦٤هـ) انظر سير أعلام النبلاء ٢٥٥/١٦ برقم ١٧٨ وشذرات الذهب ٤٧/٣ ومعجم المؤلفين ٢٥٠/١ برقم ١٨٠١.

(٧) في (ق): حديث عمل.

(٨) في (ط) و (ق): فقال.

(٩) في (ف): قال حدثنا ابن السني أبو يعلى ثنا الحسن.

(١٠) أبو علي الحسن بن عمر بن شقيق الجرمي البصري (ت ٢٣٠هـ) قال عنه ابن حجر "صدوق" كما في التقريب. انظر تلخيص بغداد ٣٥٥/٧ برقم ٣٨٧٦ وتقريب التهذيب ص ١٦٢ برقم ١٢٦٥ في جميع النسخ: الحسن بن عمرو بن شقيق وهو خطأ.

(١١) قوله ثنا أبو معاذ خطأ وسيأتي بيان ذلك من كلام المؤلف.

السمرقندي^(١) عن سعيد^(٢) عن قتادة^(٣) عن أبي بردة^(٤) عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: (إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فليناد يا عباد الله احبسوا)^(٥) هكذا في كتاب ابن السني^(٦).

وفي "الجامع الصغير"^(٧): (فإن لله عز وجل^(٨) في الأرض حاضراً سيحبسه عليكم)^(٩)، (١٠).

- (١) معروف بن حسان وهو أبو معاذ السمرقندي . انظر الكامل في الضعفاء ٣٢٥/١٥ برقم ١٨٠٥ ، ولسان الميزان ٦١/٦ ، وميزان الاعتدال ٢٦٨/٥ برقم ٨٦٥٤ . قال عنه ابن عدي : " منكر الحديث " كما في ميزان الاعتدال .
- (٢) سعيد بن أبي عروبة أبو النضر بن مهران العدوي مولاهم البصري . أول من صنف السنن النبوية . له كتاب السنن . انظر سير أعلام النبلاء ٤١٣/٦ برقم ١٧٠ ، وتقريب التهذيب ٢٣٩ برقم ٢٣٦٥ ، ومعجم المؤلفين ١/٧٧٠ برقم ٥٧٢٨ .
- (٣) تقدم .
- (٤) عامر - وقيل الحارث - بن أبي موسى الأشعري . (ت ١٠٤ وقيل ١٠٦ ، ١٠٧هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٢٦٨/٦ ، والتاريخ الكبير ٤٤٧/٦ برقم ٢٩٤٩ ، ووفيات الأعيان ١٠/٣ برقم ٣١٦ ، وسير أعلام النبلاء ٣٤٣/٤ برقم ١١٨ ، وتقريب التهذيب ٦٢١ برقم ٧٩٥٢ ، وشذرات الذهب ١/١٢٦ .
- (٥) في (م) : احبسوها .
- (٦) في عمل اليوم والليلة ص ٤٥٥ ، ٤٥٦ حديث رقم ٥٠٨ باب ما يقول إذا انفلتت الدابة . ورواه الطبراني في الكبير ١٠/٢٦٧ برقم ١٠٥١٨ .
- وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/١٣٢ من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه . كتاب الأذكار باب ما يقول إذا انفلتت دابته أو أراد غوثاً أو ضل شيئاً .
- وفي سننه معروف بن حسان . قال عنه الهيثمي في المجمع ١٠/١٣٢ : وهو ضعيف .
- وقال ابن حجر "حديث غريب ، أخرجه ابن السني والطبراني ، وفي السند انقطاع بين ابن بريدة وابن مسعود . نقله ابن علان في شرح الأذكار ١٥٠/٥ كما في سلسلة الأحاديث الضعيفة ٢/١٠٩ .
- وهذا الكلام مبني على أن عبارة "عن ابن بردة عن أبيه" خطأ من بعض النساخ كما يشعر بذلك كلام الحافظ ابن حجر المتقدم . كذا قال الألباني رحمه الله تعالى في سلسلة الأحاديث الضعيفة ٢/١٠٨ هامش (١) :
- منع أن في الطبراني : عن عبد الله بن بريدة . وعند ابن السني "عن ابن بردة عن أبيه" وعلى كسلٍ فالخطأ وارد . والله أعلم بالصواب .
- (٧) في (ف) : جامع الصغير .
- (٨) في (ف) : فإن الله عز وجل .
- (٩) في (ق) : يحبسه عيكم .
- (١٠) انظر فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي ١/٣٠٧ من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه حديث رقم ٥٠١ بلفظ "... فإن لله في الأرض ... " قال هناك : (عن أبي بريدة) .

والجواب أن هذا الحديث مداره على معروف بن حسان وهو أبو معاذ السمرقندي .

فقوله في الأصل : ثنا أبو معاذ السمرقندي خطأ أظنه من الناسخ .

قال ابن عدي^(١) : (منكر الحديث)^(٢) ، وقال الذهبي في "الميزان" : (قال ابن عدي : منكر الحديث ، قد روى عن عمر بن ذر^(٣) نسخة طويلة كلها غير محفوظة)^(٤) .

وقال السيوطي^(٥) : (حديث ضعيف)^(٦) .

وأقول : بل هو باطل ، إذ كيف يكون عند سعيد عمن قتادة ، ثم يغيب عن أصحاب سعيد الحفاظ الأثبات مثل يحيى القطان^(٧) ، وإسماعيل بن علية^(٨) ، وأبي

(١) الإمام الحافظ أبو أحمد عبدالله بن عدي بن عبدالله بن محمد بن مبارك بن القطان الجرجاني . من آثاره (الكامل) في الجرح والتعديل (ت ٣٦٥هـ) . انظر سير أعلام النبلاء ١٥٤/١٦ برقم ١١١ ، وشذرات الذهب ٥١/٣ ، ومعجم المؤلفين ٢٥٧/٢ برقم ٨٠٦٦ .

(٢) انظر ميزان الاعتدال ٢٦٨/٥ برقم ٨٦٥٤ .

(٣) في (ط) و (م) : عمرو بن ذر .

(٤) ميزان الاعتدال ٢٦٨/٥ برقم ٨٦٥٤ .

(٥) جلال الدين أبو الفضل عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد بن ساق الدين أبي بكر عثمان بن محمد ابن خضر بن أيوب بن محمد بن الشيخ همام الدين الحضري السيوطي الشافعي صاحب المؤلفات الكثيرة (ت ٩١١هـ) انظر شذرات الذهب ٥١/٨ ، والأعلام ٣٠١/٣ ، ومعجم المؤلفين ٨٢/٢ برقم ٦٧٩٢ .

(٦) انظر ضعيف الجامع للألباني ١٥٧/١ برقم ٥٠٤ ولم أقف على نص كلام السيوطي رحمه الله .

(٧) أبو سعيد يحيى بن سعيد القطان البصري سيد الحفاظ في زمانه . (ت ١٩٨هـ) انظر الطبقات الكبرى ٢٩٣/٧ ، والتاريخ الكبير ٢٧٦/٨ برقم ٢٩٨٣ ، والحلية ٣٨٠/٨ برقم ٤٣٨ ، وسير أعلام النبلاء ١٧٥/٩ برقم ٥٣ ، وتقريب التهذيب ٥٩١ برقم ٧٥٥٧ ، وشذرات الذهب ٣٥٥/١ .

(٨) أبو بشر إسماعيل بن إبراهيم بن مِقْسَمِ الأسدي مولا هم البصري (ت ١٩٣هـ) وشهرته بأمه عليه دون أبيه .

انظر الطبقات الكبرى ٣٢٥/٧ ، والتاريخ الكبير ٣٤٢/١ برقم ١٠٧٨ ، وتاريخ بغداد ٢٢٩/٦ برقم ٣٢٧٧ ، وسير أعلام النبلاء ١٠٧/٩ برقم ٣٨ ، وتقريب التهذيب ١٠٥ برقم ٤١٦ ، وشذرات الذهب ٣٣٣/١ .

أسامة^(١) ، وخالد بن الحارث^(٢) ، وأبي خالد الأحمر^(٣) وسفيان ، وشعبة ،
وعبد الوارث^(٤) ، وابن المبارك^(٥) ، والأنصاري^(٦) ، وغندر^(٧) ، وابن أبي
عدي^(٨) ونحوهم ، حتى يأتي به هذا الشيخ المجهول المنكر الحديث .

فهذا/من أقوى الأدلة على وضعه^(٩) .

(١) أبو أسامة حماد بن أسامة الكوفي الحافظ مولي بن هاشم . (ت ٢٠١هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٣٩٤/٦ ، والتاريخ الكبير
٢٨/٣ برقم ١١٣ ، وميزان الاعتدال ١١١/٢ برقم ٢٢٣٥ ، وسير أعلام النبلاء ٢٧٧/٩ برقم ٧٦ ، وتقريب التهذيب ١٧٧
برقم ١٤٨٧ ، وشذرات الذهب ٢/٢ .

(٢) أبو عثمان خالد بن الحارث بن عبيد بن سليم المحجمي البصري (ت ١٨٦هـ) انظر الطبقات الكبرى ٢٩١/٧ ، والتاريخ
الكبير ١٤٥/٣ برقم ٤٩٠ ، وسير أعلام النبلاء ١٢٦/٩ برقم ٤١ ، وتقريب التهذيب ١٨٧ برقم ١٦١٩ ، وشذرات الذهب
٣٠٩/١ .

(٣) أبو خالد سليمان بن حيان الأزدي الكوفي (ت ١٨٩) انظر الطبقات الكبرى ٣٩١/٦ .
والتاريخ الكبير ٨/٤ برقم ١٧٨٠ ، وميزان الاعتدال ٣٩٠/٢ برقم ٣٤٤٣ ، وسير أعلام النبلاء ١٩/٩ برقم ٥ ، وتقريب
التهذيب ٢٥٠ برقم ٢٥٤٧ ، وشذرات الذهب ٣٢٥/١ .

(٤) أبو عبيدة عبدالوارث بن سعيد بن ذكوان العنبري مولاهم البصري (ت ١٨٠هـ) انظر التاريخ الكبير ١١٨/٦ برقم ١٨٩١ ،
وسير أعلام النبلاء ٣٠٠/٨ برقم ٨٠ ، وميزان الاعتدال ٣٩١/٣ برقم ٥٣٠٧ ، وتقريب التهذيب ٣٦٧ برقم ٤٢٥١ .

(٥) أبو عبدالرحمن عبدالله بن المبارك بن واضح الحنظلي مولاهم فقيه حافظ زاهد محدث مفسر مؤرخ نحوي لغوي من آثاره كتاب
الزهد والسنن في الفقه وكتاب التفسير وغيرها . (ت ١٨١هـ) انظر التاريخ الكبير ٢١٢/٥ برقم ٦٧٩ ، والخليعة ١٦٢/٨
برقم ٣٩٧ ، وتاريخ بغداد ١٠٥٢/١٠ برقم ٥٣٠٦ ، ووفيات الأعيان ٣٢/٣ برقم ٣٢٢ ، وسير أعلام النبلاء ٣٧٨/٨ برقم
١١٢ ، وتقريب التهذيب ٣٢٠ برقم ٣٥٧٠ ، وشذرات الذهب ٢٩٥/١ ، ومعجم المؤلفين ٢٧١/٢ برقم ٨١٧٨ .

(٦) أبو سعيد يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو الخزرجي الأنصاري المدني القاضي وقيل ابن قهد . (ت ١٤٣هـ) انظر التاريخ الكبير
٢٧٥/٨ برقم ٢٩٨٠ ، وسير أعلام النبلاء ٤٦٨/٥ برقم ٢١٣ ، وتقريب التهذيب ٥٩١ برقم ٧٥٥٩ ، وشذرات الذهب
٢١٢/١ .

(٧) أبو عبدالله محمد بن جعفر غندر صاحب شعبة (ت ١٩٣هـ) انظر الطبقات الكبرى ٢٩٦/٧ ، والتاريخ الكبير ٥٧/١ برقم
١١٩ ، وميزان الاعتدال ٤٢٢/٤ برقم ٧٣٢٤ ، وسير أعلام النبلاء ٩٨/٩ برقم ٣٣ ، وتقريب التهذيب ٤٧٢ برقم ٥٧٨٧ ،
وشذرات الذهب ٣٣٣/١ .

(٨) أبو عمرو محمد بن أبي عدي السلمى البصري واسمه محمد بن إبراهيم بن أبي عدي (ت ١٩٤هـ) انظر الطبقات الكبرى
٢٩٢/٧ ، والتاريخ الكبير ٢٣/١ برقم ١٩ ، وسير أعلام النبلاء ٢٢٠/٩ برقم ٦١ ، وتقريب التهذيب ٤٦٥ برقم ٥٦٩٧ ،
وشذرات الذهب ٣٤١/١ .

(٩) في (م) : على وضعه .

وبتقدير ثبوته لا دليل فيه ، لأن هذا من دعاء الحاضر^(١) فيما يقدر عليه^(٢) كما قال : (فإن لله^(٣) في الأرض حاضراً سيحبسه^(٤) عليكم) .

واحتجوا أيضاً بحديث رواه الطبراني في "المعجم الكبير" فقال : حدثنا طاهر^(٥) بن عيسى بن قيرس المصري^{(٦)(٧)} ثنا أصبغ بن الفرغ^(٨) ، ثنا^(٩) ابن وهب^(١٠) عن أبي سعيد المكي^(١١) عن روح بن القاسم^(١٢) عن أبي جعفر الخطمي [المديني]^(١٣) عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف^(١٤) أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان في حاجة له فكان عثمان لا يلتفت إليه ، ولا ينظر في

(١) في (ق) : الحاضرين .

(٢) في (م) : فإن الله .

(٣) من الملائكة والجن في الفلوات وهم أحياء حاضرون يسمعون صوت من يناديهم ولا تراهم الأبصار كما كان جبريل عليه السلام يترل على نبينا محمد ﷺ والصحابة حاضرين لا يرونه . إلا إذا تمثل في صورة رجل . ومثله قوله تعالى : ﴿فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه﴾ [القصص آية : ١٥] . وهذا فيما يقدر عليه .

(٤) في (م) : يحبسه .

(٥) في (ق) : ثنا طاهر .

(٦) في (م) : تقرأ "المهري" .

(٧) طاهر بن عيسى بن قيرس المصري . انظر تاريخ الإسلام حوادث وفيات ٢٩١-٣٠٠ ص ١٦٩ "حرف الطاء" برقم ٢٢٥ ، والمعجم الصغير للطبراني ١٨٣/١ ، والأنساب للسمعاني ٣٢٦/١٠ برقم ٣١٥٨ .

(٨) أبو عبدالله أصبغ بن الفرغ المصري الفقيه مفتي أهل مصر . (ت ٢٢٥هـ) انظر التاريخ الكبير ٣٦/٢ برقم ١٦٠٠ ، وفيات الأعيان ٢٤٠/١ برقم ١٠١ ، وسير أعلام النبلاء ٦٥٦/١ برقم ٢٣٧ ، وتقريب التهذيب ١١٣ برقم ٥٣٦ ، وشذرات الذهب ٥٦/٢ .

(٩) في (م) : قال حدثنا .

(١٠) أبو محمد عبدالله بن وهب بن مسلم الفهري مولاهم المصري من آثاره : الجامع في الحديث والموطأ الصغير والموطأ الكبير وتفسير القرآن وغيرها . (ت ١٩٧هـ) انظر : ميزان الاعتدال ٢٣٥/٣ برقم ٤٦٧٧ وسير أعلام النبلاء ٢٢٣/٩ برقم ٦٣ وشذرات الذهب ٣٤٧/١ ومعجم المؤلفين ٣٠٤/٢ برقم ٨٤٣١ .

(١١) سيأتي بعد قليل . وانظر : الكمال في أسماء الرجال ٧٥٣/٢ و ٤٢٠/١ .

(١٢) أبو غياث روح بن القاسم التميمي ثم العنبري البصري (ت نحو ١٥٠هـ) انظر التاريخ الكبير ٣٠٩/٣ برقم ١٠٤٩ ، وسير أعلام النبلاء ٤٠٤/٦ برقم ١٦٤ ، وتقريب التهذيب ٢١١ برقم ١٩٧٠ .

(١٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) . وقد تقدمت ترجمته .

(١٤) أبو أمامة بن سهل بن حنيف الأنصاري الأوسي المدني الفقيه المعمر الحجة اسمه أسعد باسم جده لأمه النقيب أسعد بن زرارة (ت ١٠٠هـ) انظر الطبقات الكبرى ٨٢/٥ ، والإصابة ٩/٧ برقم ٥٢ ، وسير أعلام النبلاء ٥١٧/٣ برقم ١٢٦ ، وتقريب التهذيب ١٠٤ برقم ٤٠٢ ، وشذرات الذهب ١١٨/١ .

حاجته^(١)، فلقي ابن حنيف فشكا إليه ذلك ، فقال له عثمان بن حنيف^(٢): ائت الميضاة فتوضأ ، ثم ائت المسجد فصل فيه ركعتين ، ثم قل : (اللهم إني أسألك ، وأتوجه إليك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك ليقضي لي حاجتي الحديث)^(٣) .

والجواب من وجوه :

الأول : أن راوية طاهر بن عيسى^(٤) [من]^(٥) لا يعرف بالعدالة بل هو مجهول .

(١) في (م) : إلى حاجته .

(٢) هو عم أبي أمامه بن سهل بن حنيف . كما ورد ذلك في الطبراني الصغير ٢٠١/١ ، والكبير ١٧/٩ . وقد تقدمت ترجمته .

(٣) رواه الطبراني في الكبير ١٧/٩ حديث رقم ٨٣١١ ورواه في الصغير ٢٠١/١ من حديث عثمان بن حنيف رضي الله عنه حديث رقم ٤٩٩ .

وفي سنده شيبب بن سعيد المكي التميمي الحيطي (ت ١٨٦هـ) قال ابن حجر في التقريب ٢٦٣ برقم ٢٧٣٩ : لا بأس بحديثه من رواية ابنه أحمد عنه لا من رواية ابن وهب . قال الشيخ الألباني رحمه الله تعالى (فيه نظر ، لأنه أوهم أنه لا بأس بحديثه من رواية ابنه أحمد عنه مطلقاً ، وليس كذلك ، بل هذا مقيد بأن يكون من روايته هو عن يونس لما سبق ، ويؤيده أن الحافظ نفسه أشار لهذا القيد ، فإنه أورد شيبباً هذا في "من طعن فيه من رجال البخاري" من "مقدمة فتح الباري" (ص ١٣٣) ثم دفع الطعن عنه - بعد أن ذكر من وثقه وقول ابن عدي فيه - بقوله : "قلت : أخرج البخاري من رواية ابنه عنه عن يونس أحاديث ، ولم يخرج من روايته عن غير يونس ، ولا من رواية ابن وهب عنه شيئاً" .

فقد أشار رحمه الله بهذا الكلام إلى أن الطعن قائم في شيبب إذا كانت من روايته عن غير يونس ، ولو من رواية ابنه أحمد عنه ، وهذا هو الصواب كما بينته آنفاً ، وعليه يجب أن يحمل كلامه في "التقريب" توفيقاً بين كلاميه ورفعاً للتعارض بينهما).

انظر التوسل أنواعه وأحكامه ص ٩٤ ، ٩٥ .

(٤) في (ق) : ظاهر بن عيسى .

(٥) في (ق) : ظاهر بن عيسى .

وقال الذهبي : (طاهر بن عيسى^(١) بن قيرس أبو الحسين المصري المؤدب عن سعيد ابن أبي مریم^(٢) ، ويحيى بن بكير^(٣) ^(٤)، وأصبغ بن الفرج. وعنه^(٥) الطبراني . توفي سنة اثنتين و تسعين ومائتين)^(٦) .

ولم يذكر [فيه]^(٧) جرحاً/ولا تعديلاً ، فهو إذا مجهول الحال لا يجوز الاحتجاج بخبره ، لا سيما فيما يخالف نصوص الكتاب والسنة .

الثاني : قوله : عن أبي سعيد المكي أشد جهالة من الأول^(٨) ، فإن مشايخ ابن وهب المكيين معروفون^(٩) كداود بن عبدالرحمن^(١٠) ، وزمعة بن صالح^(١١) ، وابن عيينة ، وطلحة بن عمرو

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٢) أبو محمد سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم الجمحي مولاهم المصري (ت ٢٢٤هـ) . انظر التاريخ الكبير ٥١٢/٣ برقم ١٧٠٣ ، وسير أعلام النبلاء ٣٢٧/١٠ برقم ٨٠ ، وشذرات الذهب ٥٣/٢ .

(٣) في (ق) و (ف) : يحيى بن بكر .

(٤) أبو زكريا يحيى بن عبدالله بن بكير القرشي المخزومي مولاهم المصري محدث حافظ . (ت ٢٣١هـ) . انظر التاريخ الكبير ٢٨٥/٨ برقم ٣٠١٩ ، وسير أعلام النبلاء ٦١٢/١٠ برقم ٢١٠ ، وتقريب التهذيب ٥٩٢ برقم ٧٥٨٠ ، وشذرات الذهب ٧١/٢ .

(٥) في (الأصل) : وعن وفي (م) : وعند . وهي خطأ .

(٦) انظر تاريخ الإسلام حوادث وفيات سنة ٢٩١-٣٠٠ ص ١٦٩ "حرف الطاء" رقم ٢٢٥ وفيه طاهر بن عيسى بن قسيرة . وفي معجم الصغير للطبراني ٢٠١/١ : طاهر بن عيسى بن قيرس .

وفي الأنساب للسمعاني ٣٢٦/١٠ برقم ٣١٥٨ : ابن قيرس (بالباء الموحدة) .

(٧) ما بين المعقوفين سقط من : ق و ف .

(٨) وليس كذلك فقد ترجم له ابن حجر في التقريب ٢٦٣ برقم ٢٧٣٩ كما تقدم .

(٩) في (م) : المعروفون .

(١٠) داود بن عبدالرحمن : إن كان هو المكي العطار (ت ١٧٥هـ) فانظر التاريخ الكبير ٢٤١/٣ برقم ٧٢٤ وتقريب التهذيب ١٩٩ برقم ١٧٩٨ وشذرات الذهب ٢٨٦/١ .

(١١) أبو وهب زمعة ابن صالح الجندي اليماني المكي . انظر التاريخ الكبير ٤٥١/٣ برقم ١٥٠٥ وتقريب التهذيب ٢١٧ برقم

الحضرمي^(١) ، وابن جريج ، وعمر بن قيس^(٢) ، ومسلم بن خالد الزنجي^(٣) ، وليس فيهم من يكنى أبا سعيد، فتبين أنه مجهول .

الثالث : بتقدير^(٤) ثبوته ، فليس فيه دليل على دعاء الميت [والغائب]^(٥) ، غاية ما فيه أنه توجه به في دعائه^(٦) ، فأين هذا من دعاء الميت فإن التوجه بالمخلوق سؤال به لا سؤال منه ، والكلام إنما هو في سؤال المخلوق نفسه ودعائه والاستغاثة [به]^(٧) فيما لا يقدر عليه إلا الله ، وكل أحد يفرق بين سؤال الشخص ، وبين السؤال به ، فإنه في السؤال به قد أخلص الدعاء لله ، ولكن توجه على الله بذاته أو بدعائه^(٨) .

وأما في سؤاله نفسه مالا يقدر^(٩) عليه إلا الله ، فقد جعله شريكا لله في عبادة الدعاء ، فليس في حديث الأعمى ، أو حديث^(١٠) ابن حنيف هذا إلا إخلاص^(١١) الدعاء لله كما هو صريح فيه ، إلا قوله / : (يا محمد إني أتوجه بك) ، وهذا ليس فيه المخاطبة لميت فيما لا يقدر عليه ، إنما فيه مخاطبته^(١٢)

(١) طلحة بن عمرو بن عثمان الحضرمي المكي (ت ١٥٢هـ) انظر التاريخ الكبير ٤/٣٥٠ برقم ٣١٠٤ ، وتقريب التهذيب ٢٨٣ برقم ٣٠٣٠ .

(٢) عمر بن قيس المكي المعروف بسندل ويقال : سندل انظر الكامل في ضعفاء الرجال ٦/٥ .

وتحذير التهذيب ٤٣١/٧ ، وتقريب التهذيب ٤١٦ برقم ٤٩٥٩ ، وميزان الاعتدال ٤/١٣٨ برقم ٦١٨٧ .

(٣) مسلم بن خالد المخزومي مولاهم ، المكي ، المعروف بالزنجي فقيه (ت ١٧٩هـ)

= انظر الطبقات الكبرى ٥/٤٩٩ ، والتاريخ الكبير ٧/٢٦٠ برقم ١٠٩٧ ، وتقريب التهذيب ٥٢٩ برقم ٦٦٢٥ ، وميزان الاعتدال ٥/٢٢٧ برقم ٨٤٥٨ .

(٤) في (ط) : إن قلنا بتقدير .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في (الأصل) : في دعاء .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٨) في (ف) : وبدعائه .

(٩) في (ف) : من مالا . وفي (م) : وأما سؤل نفسه فيما لا يقدر .

(١٠) في ط و ف : وحديث .

(١١) في (ف) : الإخلاص .

(١٢) في (الأصل) : مخاطبة .

مستحضرا له في ذهنه كما يقول المصلي : (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته)^(١) (٢) .

الرابع : أنهم زعموا أنه دليل على دعاء كل غائب [و] ميت^(٣) من الصالحين ، فخرجوا عما فهموه من الحديث بفهمهم الفاسد إلى أنه دليل على دعاء كل غائب [و] ميت^(٤) صالح ، ولا دليل فيه أصلا على دعاء الرسول ﷺ^(٥) بعد موته ، ولا في حياته فيما لا يقدر عليه ، ثم لو كان فيه دليل على ذلك لم يكن فيه دليل على دعاء الغائب والميت مطلقا ، لأن هذا قياس مع وجود الفارق ، وهو باطل بالإجماع ، إذا ما ثبت للنبي ﷺ من الفضائل والكرامات لا يساويه فيه أحد ، فلا يجوز قياس غيره عليه .

(١) جزء من حديث في صحيح البخاري ٢٠٢/١ كتاب الأذان باب التشهد في الآخرة من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه .

(٢) حالات الدعاء عند القبر وحكمه :

١- دعاء صاحب القبر مباشرة من دون الله كقول بعضهم : (يا فلان أغثني ، أو أنا في جوارك) وما أشبه ذلك. فهذا شرك أكبر .

٢- دعاء صاحب القبر في الشفاعة عند الله ، وهذه لها صورتان :

أ - كأن يدعو الله بجاه فلان، كقول بعضهم : (اللهم إني أتوسل إليك بفلان ..) وما أشبه ذلك. فهذا بدعة، وذريعة من ذرائع الشرك.

ب- كأن يدعو صاحب القبر في الشفاعة وغيرها، كقول بعضهم : (يا فلان اشفع لي عند الله). فهذا بدعة، وذريعة من ذرائع الشرك أيضا.

٣- دعاء الله عند قبر فلان من الناس لاعتقاد أن الله يستجيب له أكثر مما سواه من الأمكنة، فهذا بدعة وذريعة من ذرائع الشرك.

٤- الدعاء لصاحب القبر بالمغفرة والرحمة ... ، فهذا هو المشروع في دين الله عز وجل. والله أعلم وأحكم .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٥) في (م) : في (م) : رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأيضاً فالقياس إنما يجوز للحاجة ولا حاجة إلى قياس غيره عليه [عند عباد القبور]^(١)، فبطل قياسهم بنفس مذهبهم .

هذا غاية^(٢) ما احتجوا به مما هو موجود في بعض الكتب المعروفة ، وما سوى هذه الأحاديث الثلاثة فهو مما وضعوه بأنفسهم ، كقولهم : "إذا أعيتمكم الأمور فعليكم بأصحاب القبور"^(٣) .

وقولهم: "لو حسن^(٤) أحدكم ظنه بحجر لنفعه"^(٥). قال ابن القيم: (وهو/من ^ب ٢٨٠) وضع المشركين عباد الأوثان)^(٦).

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٢) في (م) : وهو غاية .

(٣) ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان ٢١٥/١ .

(٤) في ق و م : لو أحسن .

(٥) انظر المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة ص٥٤٢ برقم ٨٨٣ وحرف اللام والأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة (الموضوعات الكبرى) لملا على قاري ص١٨٩ برقم ٧٣٧ حرف اللام . وانظر اسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب ص٢٥٣ برقم ١١٦٥ حرف اللام . وانظر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى ٣٣٥/٢٤ . وابن القيم في إغاثة اللهفان ٢١٥/١ .

(٦) انظر إغاثة اللهفان ٢١٥/١ . وانظر الأسرار المرفوعة ص١٨٩ .

باب

قول الله تعالى: ﴿أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون

ولا يستطيعون لهم نصراً﴾ [الآية] (١) [الأعراف آية : ١٩١]

المراد من هذه (٢) الترجمة بيان حال المدعويين من دون الله أنهم لا ينفعون ولا يضررون وسواء في ذلك الملائكة والأنبياء والصالحون (٣) والأصنام، فكل من دعي من دون الله فهذه حاله ، كما قال تعالى : ﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب . ما قدروا الله حق قدره إن الله لقوي عزيز﴾ [الحج الآيتين : ٧٣ ، ٧٤] ويكفيك في ذلك قوله تعالى لأكرم الخلق (٤) : ﴿قل إني لا أملك لكم ضراً ولا رشداً . قل إني لن يجيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً . إلا بلاغاً من الله ورسالاته﴾ [الجن الآيات : ٢١-٢٣] وقال : ﴿قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون﴾ [الأعراف آية : ١٨٨] وقال : ﴿واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً﴾ [الفرقان آية : ٣] .

(١) في (ط) و (م) : ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون .

(٢) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : لهذه .

(٣) في (ط) و (ف) و (ق) : الأنبياء الصالحون وفي (م) : الصالحين .

(٤) في (م) : قوله لأكرم الخلق . وفي (ق) : قوله تعالى لأكرم خلقه .

ومن المعلوم أنهم/كانوا قد عبدوا الملائكة والأنبياء والصالحين ، ولهذا أخير
 سبحانه^(١) وتعالى عن الملائكة أنهم يتبرؤون منهم يوم القيامة ، كما قال تعالى : ﴿ويوم
 يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا سبحانك أنت
 ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون﴾ [سبا الآيتين : ٤٠ ، ٤١] ^(٢) .

إذا تبين ذلك فحاصل كلام^(٣) المفسرين على الآية المترجم^(٤) لها أن قول الله تعالى :
 ﴿أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون﴾ [الأعراف آية : ١٩١] توييح وتعنيف للمشركين
 بأنهم يعبدون مع الله [تعالى] ^(٥) عبادة لا تخلق شيئاً ، وليس فيها ما تستحق به العبادة من
 الخلق والرزق والنصر ، لأنفسهم أو لمن عبدتهم ، وهم مع ذلك مخلوقون محدثون ولهم
 خالق خلقهم ، وإن خرج الكلام مخرج الاستفهام ، فالمراد به ما ذكرنا^(٦) .

وقوله^(٧) : ﴿ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون﴾ [الأعراف آية : ١٩١]
 أي : يشركون به^(٨) ، ويعبدون^(٩) من هذه حاله لا يستطيع نصر عابديه ، ولا نصر نفسه

(١) في (س) : ولهذا أخير الله سبحانه .

(٢) المراد بالجن هنا هم الشياطين . والمعنى أن الشياطين يأمرهم بعبادة الملائكة - أو غيرهم - فيطيعونهم وطاعتهم هي عبادتهم ؛
 لأن معنى العبادة الطاعة . كما قال تعالى مخاطباً لكل من اتخذ معه آلهة : ﴿ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه
 لكم عدو مبين . وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم﴾ [يس الآيتين : ٦٠ ، ٦١] . انظر : زاد المسير ٤٦٣/٦ ، وفتح القدير
 ٣٣١/٤ ، وتيسير الكريم الرحمن ١٩٦/٤ .

(٣) في (الأصل) : الكلام .

(٤) في (ف) : للترجم .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في (ط) : ما ذكرناه .

(٧) في (م) : قال وقوله تعالى .

(٨) في (ط) و(س) و(ق) و(ف) و(م) : ويشركون به .

(٩) في (م) : ويعبدون .

بأن يدفع عن نفسه من أراد به الضر، ومن هذه حاله^(١) فهو [في]^(٢) غاية العجز، فكيف يكون إلهها معبوداً؟!

ب
٢٨٢

وجميع الأنبياء والملائكة والصالحين/وغيرهم داخلون في هذه الأوصاف ، فلا يقدر أحد منهم أن يخلق شيئاً ولا يستطيعون لمن عبدتهم نصراً ، ولا ينصرون أنفسهم ، وإذا كان كذلك بطلت دعوتهم من دون الله .

قال : وقوله [تعالى]^(٣) ﴿والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير﴾^(٤) [فاطر آية: ١٣] الآية.

حاصل كلام المفسرين كابن كثير وغيره أنه تعالى يخبر عن حال المدعويين من دونه من الملائكة والأنبياء والأصنام وغيرها^(٥) مما^(٦) يدل على عجزهم وضعفهم ، وأنهم قد انتفت عنهم الشروط التي لا بد أن تكون في المدعو وهي الملك ، وسماع الدعاء ، والقدرة على استجابته ، فمتى عدم شرط بطل أن يكون مدعواً ، فكيف إذا عدت كلها ، فنفسى عنهم الملك بقوله : ﴿وما يملكون من قطمير﴾ [فاطر آية : ١٣].

(١) في (الأصل) : الضر من هذه الحالة . بياض بعد كلمة الضر .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٤) في (م) : أتم آية .

(٥) في (م) : والأنبياء والصالحين والأصنام وغيرهم .

(٦) في (ط) و (ق) و (م) : بما .

قال ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، والحسن، وقتادة^(١): القطمير:

اللفافة^(٢) التي تكون على نواة التمر^(٣)، أي: [و] لا^(٤) يملكون من السموات والأرض

شيئاً، ولا بمقدار هذا القطمير^(٥)، كما قال: ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم

رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون﴾ [النحل آية: ٧٣] وقال: ﴿قل ادعوا

الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة/ في السموات ولا في الأرض﴾ [سأ آية

: ٢٢].

فمن كان هذه حاله^(٦) فكيف يدعى من دون الله؟ ونفى عنهم سماع الدعاء

بقوله: ﴿إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم﴾ [فاطر آية: ١٤] يعني أن الآلهة التي تدعوها لا

يسمعون دعاءكم لأنهم أموات أو ملائكة مشغولون بأحوالهم مسخرون لما خلقوا له أو

جماد، فلعل المشرك يقول: هذا في الأصنام، [أما الملائكة والأنبياء والصالحون

فيسمعون^(٧) ويستجيبون، فنفي سبحانه ذلك^(٨) بقوله: ﴿ولو سمعوا ما استجابوا لكم﴾

[فاطر آية: ١٤] أي: لا يقدر^(٩) على ما تطلبون منهم، وما خص تعالى الأصنام^(١٠)، بل

عمّ جميع من يدعى^(١١) من دونه.

(١) تقدمت ترجمتهم. وعطاء هو أبو السائب وقيل زيد وقيل يزيد وقيل أبو محمد عطاء بن السائب الثقفي الكوفي (ت ١٣٦هـ).

انظر الطبقات الكبرى ٣٣٨/٦، والتاريخ الكبير ٤٦٥/٦ برقم ٣٠٠٠، وسير أعلام النبلاء ١١٠/٦ برقم ٣٠، وتقريب

التهذيب ٣٩١ برقم ٤٥٩٢، وشذرات الذهب ١/١٩٤.

(٢) في (ق): القافة.

(٣) في (ف): التمرة.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من: (س) و (ق) و (ف) و (م) و (الأصل).

(٥) انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٥٢٩/٣ (من سورة فاطر).

(٦) في (ط): فمن كان هذا حاله. وفي (الأصل) فيمن كان في هذه حاله.

(٧) في (ق): يسمعون.

(٨) في (م): فنفي ذلك سبحانه.

(٩) في (م): ما يقدر.

(١٠) ما بين المعقوفين سقط من: (ف).

(١١) في (م): ما يدعى.

ومن المعلوم أنهم كانوا يعبدون^(١) الملائكة والأنبياء والصالحين ، كما ذكر الله

تعالى ذلك^(٢) في كتابه ، فلم يرخص في دعاء^(٣) أحد منهم لا استقلالاً^(٤) ولا وساطة

بالشفاعة . وقوله : ﴿ويوم القيامة يكفرون بشرككم﴾ [فاطر آية : ١٤] كقوله^(٥) :

﴿واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً . كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم

ضداً﴾ [مريم الآيتين : ٨١ ، ٨٢] وهذا نص صريح على [أن]^(٦) من دعا غير الله فقد أشرك

بشرطه^(٧) ، [و]أن^(٨) المدعويين يكفرون به يوم القيامة ، ويتبرؤون منهم كقوله تعالى /:

ب
٢٨٤

﴿إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب﴾ [البقرة آية :

١٦٦] فهل على كلام رب العزة استدراك^(٩) ؟ ولهذا قال : ﴿ولا ينبئك مثل خبير﴾ [فاطر آية

: ١٤] [أي]^(١٠) : ولا يخبرك بعواقب الأمور ومآلها وما تصير إليه مثل خبير بها .

قال قتادة : (يعني نفسه تبارك وتعالى فإنه أخبر بالواقع لا محالة)^(١١).

(١) في (ق) : يدعون . وقد ظهر انها معدله .

(٢) في (س) و (ق) و (م) : كما ذكر الله ذلك .

(٣) في (م) : بدعاء .

(٤) في (ق) : لا استقلال .

(٥) في (م) : هذا كقوله .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

(٧) كذا في جميع النسخ ولعلها "بربه" . وربما يكون الشرط هو : أن يكون لا يقدر عليه إلا الله .

وربما يكون المعنى والله أعلم كالاتي : (كأن المشركين اشترطوا فيمن عبده من دون الله (عزاً) يعتزون به ويستنصرونه . وهذا شرك بالله تعالى) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٩) في (ق) : استدلال .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(١١) كما في تفسير ابن كثير ٥٢٩/٣ (من سورة فاطر) .

قال : وفي "الصحيح"^(١) عن أنس . قال : شج النبي ﷺ يوماً أحد فقال :

«كيف يفلح قوم شجوا نبيهم؟» فنزلت ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ [آل عمران آية: ١٢٨] .

قوله في "الصحيح" ، أي^(٢) "الصحيحين"^(٣) فعلقه^(٤) البخاري عن حميد^(٥)

وثابت^(٦) عن أنس ، ووصله أحمد^(٧) والترمذي^(٨) والنسائي^(٩) ، عن حميد ، عن أنس به .

ووصله مسلم عن ثابت عن أنس .

وقال ابن إسحق في "المغازي"^(١٠) : حدثني حميد الطويل ، عن أنس قال : كسرت

(١) في (الأصل) : في الصحيحين .

(٢) في (م) : أي في .

(٣) رواه البخاري في صحيحه ٣٥/٥ كتاب المغازي باب ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون ... (بلفظ : فزلت) ورواه الإمام مسلم في صحيحه ١٤١٧/٣ كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد حديث رقم ١٧٩١ بلفظ : وكسروا رباعيته وهو يدعوهم إلى الله فأنزل الله عز وجل ...). كلاهما من حديث أنس رضي الله تعالى عنه .

(٤) التعليق : صورته ان يحذف من أول الإسناد واحد فأكثر . وله حكم الصحيح إذا كان بصيغة الجزم "كقال وفعل وأمر ونهي وذكر وحكى" في كتاب التزمّ صحته . لا فيما سقط وسط إسناده . انظر تدريب الراوي في شرح تقريب النوي ١٩١/١ ، ١٩٢ بتصرف .

(٥) أبو عبيدة حميد بن حميد . الإمام الحافظ مولى طلحة الطلحات ويقال مولى سلمى وقيل غير ذلك وفي اسم أبيه أقوال أشهرها يثريه وقيل تير وقيل غير ذلك . (ت ١٤٣هـ) . انظر التاريخ الكبير ٣٤٨/٢ برقم ٢٧٠٤ ، وميزان الاعتدال ١١٣/٢ برقم ٢٣٢٠ ، وسير أعلام النبلاء ١٦٣/٦ برقم ٧٨ ، وتقريب التهذيب ١٨١ برقم ١٥٤٤ ، وشذرات الذهب ٢١١/١ .

(٦) أبو محمد ثابت بن أسلم الباني مولاهم البصري من أئمة العلم والعمل . (توفي سنة بضع وعشرين ومئة) . انظر الطبقات الكبرى ٢٣٢/٧ ، والتاريخ الكبير ١٥٩/٢ برقم ٢٠٥٢ ، وحلية الأولياء ٣١٨/١٠ برقم ١٩٧ ، وسير أعلام النبلاء ٢٢٠/٥ برقم ٩١ ، وتقريب التهذيب ١٣٢ برقم ١٨٠ ، وشذرات الذهب ١٦١/١ .

(٧) أحمد في المسند ٣٨٨/٣ برقم ١٤١٠٤ .

(٨) في سننه ١٨٤/٨ كتاب تفسير القرآن عن رسول الله ﷺ . حديث رقم ٣٠٠٥ ، ٣٠٠٦ بنحوه .

(٩) انظر في تفسيره ٣٢٧/١-٣٢٩ .

(١٠) لم يكتمل بعد .

رباعية النبي ﷺ يوم أحد وشج [في] (١) وجهه ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وجعل
يمسح الدم وهو يقول : (كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ؟)
فأنزل الله الآية (٢) .

قولهم : شج النبي ﷺ . قال أبو السعادات : [الشج في الرأس خاصة في الأصل ،
وهو أن يضربه بشيء فيجرحه فيه ويشقه ، ثم استعمل في غيره من/الأعضاء] (٣) .
وذكر ابن هشام (٤) من حديث أبي سعيد الخدري أن عتبة بن أبي وقاص (٥) هو
الذي كسر رباعية النبي ﷺ السفلى ، وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب (٦)
الزهري هو الذي شجحه في جبهته ، وأن عبد الله ابن قمئة جرحه في وجنته ، فدخلت
حلقتان من حلق المغفر في وجنته ، وأن مالك بن سنان (٧) مص الدم من وجه رسول
الله ﷺ ثم ازدرده ، فقال له : (لن تمسك النار) (٨) .

وروى الطبراني من حديث أبي أمامة (٩) . قال : رمى عبد الله بن قمئة
رسول الله ﷺ يوم أحد ، فشجحه (١١) [في وجهه] (١٢) ، وكسر رباعيته .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٢) انظر السيرة لابن هشام ٧٣/٣ والمغازي للواقدي ٢٥٠/١ . والحديث رواه مسلم في صحيحه ١٤١٧/٣ برقم (١٧٩١) كتاب
الجهاد والسير باب غزوة أحد من حديث أنس رضي الله عنه .

(٣) النهاية في غريب الحديث والأثر ٤٤٥/٢ (شجج) .

(٤) في السيرة ٧٣/٣ ، والبيهقي في الدلائل ٢٦٦/٣ ، وانظر مغازي الواقدي ٢٤٣/١-٢٤٥ .

(٥) هلك سنة ١٥هـ . انظر شذرات الذهب ٢٨/١ .

(٦) في (م) : ابن هشام . وهو خطأ .

(٧) مالك بن سنان بن ثعلبة الأنصاري الخدري والد أبي سعيد . انظر الإصابة ٢٥/٦ برقم ٧٦٢٩ .

(٨) انظر السيرة لابن هشام ٧٣/٣ ، ٧٤ . بنحوه وكتاب المغازي للواقدي ٢٤٦/١ ، ٢٤٧ ، وانظر فتح الباري ٣٦٦/٧ . وانظر
تفاصيل ذلك في البداية والنهاية ٢٩/٤-٦١ .

(٩) أبو أمامة الباهلي واسمه صدى بن عجلان صاحب رسول الله ﷺ ونزيل حمص . (ت ٨٦ وقيل ٨١هـ) . انظر الطبقات
الكبرى ٤١١/٧ ، والبداية والنهاية ٧٣/٩ ، وسير أعلام النبلاء ٣٥٩/٣ برقم ٥٢ ، وشذرات الذهب ٩٦/١ .

(١٠) في (م) : النبي ﷺ .

(١١) في (ف) : فشج . في (الأصل) : فشج وجهه .

(١٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

فقال: خذها وأنا ابن قمئة. فقال رسول الله ﷺ: "مالك أقمأك الله" فسلط الله عليه تيس جبل، فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعة قطعة^(١).

قال القرطبي: (والرباعية بفتح الراء وتخفيف الياء، وهي كل سن بعد

ثنية)^(٢)(٣).

قال النووي: (وللإنسان أربع رباعيات)^(٤).

قال الحافظ: (والمراد أنها كسرت فذهب منها فلقة ولم تقلع من

أصلها)^(٥).

قلت: فظهر بهذا أن قول بعضهم: إنه شج في رأسه فيه نظر^(٦).

قال النووي: (وفي هذا/وقوع الأسقام والابتلاء بالأنبياء صلوات الله

وسلامه عليهم لينالوا جزيل الأجر والثواب، ولتعرف أممهم وغيرهم ما أصابهم،

ويتأسوا بهم).

قال القاضي^(٧): (وليعلم أنهم من البشر تصيبهم محن الدنيا، ويطراً على

(١) رواه الطبراني في الكبير ١٥٤/٨ برقم ٧٥٩٦، وانظر مجمع الزوائد ١١٧/٦ من حديث أي أمانة كتاب المغازي والسير باب منه في وقعة أحد. قال الهيثمي بعدما ذكر الحديث: رواه الطبراني وفيه حفص بن عمر العبدري وهو ضعيف. وكذا نقل الذهبي عن البيهقي كما في ميزان الاعتدال ٨٩/٢ برقم ٢١٥٣.

(٢) في (الأصل) و (ق): وهو كل من بعد ثنية.

(٣) المفهم ٦٤٩/٣.

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم. ١٤٨/١٢.

(٥) نص كلام الحافظ في الفتح ٣٦٦/٧ الآتي (والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الثنية والنايب وأنها كسرت فذهب منها فلقة ولم تقلع من أصلها) انتهى.

(٦) قال ابن حجر: (والشج مختص من الجراح بالرأس والوجه) انظر تفسير غريب الحديث ص ١٣٠. وبهذا يزول الإشكال. حيث جرح ﷺ في وجهه ورأسه.

(٧) في (الأصل) على طرة المخطوط وكذا في (س): في نسخة قال القرطبي. وفي (م): القاضي.

وهي كذلك في نسخة إبراهيم بن محمد بن راشد ورقة (٤٣) وهذه لم أعتمدها.

وفي (ف): القاضي. وصححت خطأ في الطرة القرطبي. والصحيح ما أثبتته كما هو في شرح مسلم للنووي.

أجسامهم ما يطرأ على أجسام البشر ليستيقنوا^(١) أنهم مخلوقون مربوبون^(٢) ، ولا يفتتن بما ظهر على أيديهم من المعجزات ، ويلبس الشيطان من أمرهم ما لبسه على النصارى وغيرهم^(٣) .

قوله : "يوم أحد" جبل معروف إلى الآن ، كانت عنده الواقعة^(٤) المشهورة فأضيفت إليه .

قوله : فقال : (كيف يفلح قوم شحوا نبيهم ؟) . زاد مسلم من طريق ثابت عن أنس (وكسروا رباعيته وأدموا وجهه)^(٥) .

قوله : فأنزل^(٦) الله : ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ [آل عمران آية : ١٢٨] قال ابن عطية : (كان النبي ﷺ لحقه في تلك الحال يأس^(٧) من فلاح كفار قريش ، فمالت نفسه إلى أن يستأصلهم الله ، ويريح منهم . فقليل له : بسبب ذلك ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ [آل عمران آية : ١٢٨] أي : عواقب الأمور بيد الله فامض أنت لشأنك ، ودم على الدعاء لربك^(٨) .

= والقاضي عياض هو أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو - وقيل عمرو - بن موسى بن عياض اليحصبي الأندلسي ثم السبتي المالكي محدث حافظ ناقد فقيه أصولي نحوي شاعر خطيب صاحب التصانيف ولي القضاء وله خمس وثلاثون سنة . من آثاره : ترتيب المدارك وتقريب المسالك في ذكر فقهاء مذهب مالك . وكتاب شرح حديث أم زرع . وجامع التاريخ وغيرها . (ت ٥٤٤هـ) . انظر وفيات الأعيان ٤٨٣/٣ برقم ٥١١ ، والبداية والنهاية ٢٢٥/١٢ ، وسير أعلام النبلاء ٢١٢/٢٠ برقم ١٣٦ ، وشذرات الذهب ١٣٨/٤ ، ومعجم المؤلفين ٥٨٨/٢ برقم ١٠٥٧٥ .

(١) في (ط) : يتيقنوا . وفي (س) : ليتيقنوا .

(٢) في (ف) : لمربوبون .

(٣) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٤٨/١٢ .

(٤) في (ف) : الواقعة .

(٥) انظر صحيح مسلم ١٤١٦/٣ كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد حديث رقم ١٠٢ .

بلفظ : وجرح وجهه . وقال - بدل هشمت - كسرت .

(٦) في (س) : كتب في طرة المخطوط "الذي في المتن فتزلت" .

(٧) في (الأصل) : بأس .

(٨) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ٢١٥/٣ .

وقال غيره : ([المعنى]^(١)) أن الله تعالى مالك أمرهم ، فإما أن يهلكهم/أو يكبتهم^(٢) ، أو يتوب عليهم إن أسلموا ، أو يعذبهم إن أصروا ، وليس لك من أمرهم شيء ، وإنما أنت عبد مأمور بإنذارهم وجهادهم ، فعلى هذا يكون قوله : ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ [آل عمران آية : ١٢٨] اعتراض [بين]^(٣) المعطوف والمعطوف عليه .

وقال ابن إسحاق : ([أي]^(٤)) ليس لك من الحكم شيء^(٥) في عبادي إلا ما أمرتك به فيهم^(٦) .

قال^(٧) : وفيه عن ابن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر : (اللهم العن فلاناً وفلاناً) ، بعد ما يقول : (سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد) . فأنزل الله : (ليس لك من الأمر شيء)^(٨) [آل عمران آية : ١٢٨] في رواية^(٩) : يدعو على صفوان بن أمية ، وسهيل بن عمرو^(١٠) ، والحارث بن هشام ، فترلت : ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ [آل عمران آية : ١٢٨] .

قوله : وفيه : أي في "الصحيح" والمراد^(١١) به "صحيح البخاري" ، ورواه النسائي^(١٢) .^(١٣)

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (س) و (م) .

(٢) في (م) : أن يهلكهم وأما أن يكبتهم .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (س) و (م) .

(٥) في (ط) : بشيء .

(٦) كما في السيرة لابن هشام ١٠٠/٣ ، ١٠١ . وتفسير ابن كثير ٣٨٠/١ .

(٧) في (م) : وقال .

(٨) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٣٥/٥ من حديث سالم عن أبيه رضي الله عنهما كتاب المغازي باب ليس لك من الأمر شيء .. الآية .

(٩) رواها الإمام البخاري في صحيحه ٣٥/٥ ، ٣٦ من حديث سالم بن عبد الله رضي الله عنهما كتاب المغازي باب ليس لك من الأمر شيء .. الآية . وهي مرسلة . كما قال ابن حجر في الفتح ٣٦٦/٧ .

(١٠) في (ف) : سهيل بن عمر . وهو خطأ .

(١١) في (م) : المراد .

(١٢) في (الأصل) : ورو النسائي .

(١٣) انظر المجتبى ١٦٠/٢ بنحوه كتاب الافتتاح باب لعن المنافقين في القنوت .

قولهم : عن ابن عمر . هو عبدالله بن عمر بن الخطاب ، صحابي جليل ، من عبدة الصحابة ، شهد له رسول الله ﷺ بالصلاح . مات سنة ثلاث وسبعين في آخرها ، [أ] ^(١) و أول التي تليها ^(٢) .

قولهم : إنه سمع رسول الله ﷺ إلى آخره . هو ^(٣) القنوت على هؤلاء بعد ^(٤) ما شج/، وكسرت رباعيته يوم أحد .

قولهم : (اللهم العن فلاناً وفلاناً). قال أبو السعادات: [أصل اللعن: الطرد والإبعاد من الله ، ومن الخلق السب و الدعاء] ^(٥) .

قلت : الظاهر أنه من الخلق طلب طرد الملعون وإبعاده من الله بلفظ اللعن . لا مطلق السب والشتيم .

قولهم ^(٦) : فلاناً وفلاناً ، يعني صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو ، والحارث ابن هشام ^(٧) كما بينه في الرواية التي بعدها .

وفيه جواز الدعاء على المشركين في الصلاة ، وتسمية المدعو عليهم ولهم بأسمائهم ^(٨) في الصلاة ، وأن ذلك لا يضر الصلاة .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (م) .

(٢) انظر في ترجمته الآتي : الطبقات الكبرى ٣٧٣/١٢ ، التاريخ الكبير ٢/٥ برقم ٤ ، والحلية ٢٩٢/١ برقم ٤٤ ، وتاريخ بغداد ١٧١/١ برقم ١٣ ، وفيات الأعيان ٢٨/٣ برقم ٣٢١ ، وسير أعلام النبلاء ٢٠٣/٣ برقم ٤٥ ، والإصابة ١٠٧/٤ برقم ٤٨٢٥ ، وتقريب التهذيب ٣١٥ برقم ٣٤٩٠ ، وشذرات الذهب ٨١/١ . قال الذهبي في السير ٢٣٢/٣ (والظاهر أنه توفي في آخر سنة ثلاث) . "أي ثلاث وسبعين" . وكذلك ذكر الصفدي في الوافي بالوفيات ٣٦٣/١٧ .

(٣) في (ط) و (س) و (ق) : هذا . وفي (م) : وهو .

(٤) في (ط) : على هؤلاء هو بعد .

(٥) انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٥٥/٤ مادة "لعن" .

(٦) في (ق) : وقوله .

(٧) في (الأصل) : وسهيل بن عمرو بن الحارث ابن هشام . وهو خطأ بين .

(٨) في (م) : عليهم وآبائهم بأسمائهم .

قول^(١) : بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده . قال أبو السعادات : [أي : أجاب حمده وتقبله]^(٢) .

وقال السهيلي^(٣) : [مفعول "سمع" محذوف ، لأن السمع متعلق بالأقوال والأصوات دون غيرها ، فاللام تؤذن بمعنى زائد وهو الاستجابة المقارنة للسمع^(٤) ، فاجتمع في الكلمة الإيجاز والدلالة على الزائد ، وهو الاستجابة لمن حمده]^(٥) .

وقال ابن القيم^(٦) ما معناه : (عدى^(٧) سمع الله لمن حمده باللام لتضمنه معنى :

استجاب له ، ولا حذف هناك^(٨) ، وإنما هو مضمن)^(٩) .^(١٠)

قول^(١١) : ربنا ولك الحمد . في بعض روايات البخاري/بإسقاط الواو^(١١) .

(١) في (م) : وقوله .

(٢) انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٤٠١/٢ مادة "سمع" .

(٣) أبو القاسم وقيل أبو زيد وقيل أبو الحسن عبدالرحمن بن عبدالله بن أحمد بن أصغ الخنعمي السهيلي الأندلسي المالكي الضرير مؤرخ محدث حافظ نحوي لغوي مقرأء أديب ، من آثاره : التعريف والإعلام فيما أجم في القرآن ، القصيدة العينية ، وله أشعار كثيرة . وغيرها . كانت له قصيدة يدعو الله بها ويرتجى الإجابة فيها وهي : "منها" .

يامن يرى ما في الضمير ويسمع

انت المعد لكل ما يتوقع .

يامن يرجى للشدائد كلها

يامن إليه المشتكى والمفرع .

يامن خزائن رزقه في قول كن

امنن فان الخير عندك أجمع . (ت ٥٨١هـ)

انظر البداية والنهاية ٣١٨/١٢ ، ٣١٩ ، وشذرات الذهب ٢٧١/٤ ، ومعجم المؤلفين ٩٤/٢ برقم ٦٨٧٠ .

(٤) في (ف) : للمسمع .

(٥) ذكره ابن القيم في بدائع الفوائد ٧٥/٢ . ونص كلامه الآتي : مفعول سمع ... دون غيرها فاللام على باهما إلا أنها تؤذن بمعنى زائد وهو الاستجابة المقارنة للسمع ... الخ .

(٦) في (ط) : رحمه الله تعالى .

(٧) في (الأصل) : عندي . وصححت على طرت المخطوط بخط حديث .

(٨) في (ق) و(ف) : ولا خلاف هناك .

(٩) في (م) : متضمن .

(١٠) انظر بدائع الفوائد ٧٦/٢ ونص كلامه الآتي : (وأما سمع الإجابة فيتعدى باللام نحو سمع الله لمن حمده لتضمنه معنى استجاب له ولا حذف هناك وإنما هو مضمن) .

(١١) كما في الصحيح ١٧١/٥ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه كتاب التفسير سورة آل عمران باب (ليس لك من الأمر شيء) .

قال النووي : [لا ترجيح لأحدهما على الأخرى]^(١) .

وقال ابن دقيق العيد^(٢) : [كأن إثباتها دال على معنى زائد ، لأنه يكون التقدير

مثلاً : "ربنا استجب ولك الحمد" ، فيشتمل على معنى الدعاء ، ومعنى الخير^(٣) .^(٤)

قال شيخ الإسلام : [والحمد [هو]^(٥) ضد الذم ، والحمد يكون على محاسن

المحمود مع المحبة له ، كما^(٦) أن الذم يكون على مساوئه مع البغض له]^(٧) .^(٨) وكذا قال

ابن القيم .

وفرق بينه وبين المدح لأن^(٩) الإخبار عن محاسن الغير ، إما أن يكون إخباراً^(١٠)

(١) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٢١/٤ كتاب الصلاة باب التشهد في الصلاة .

(٢) أبو الفتح تقي الدين محمد بن علي بن وهب بن مطيع بن أبي الطاعة القشيري المنفلوطي ثم القوسي المصري الشافعي المالكي ، محدث حافظ فقيه أصولي أديب نحوي شاعر خطيب ، من آثاره : الاقتراح في علوم الحديث وشرح مختصر ابن الحاجب وديوان خطب وغيرها (ت ٧٠٢هـ) . انظر : البداية والنهاية ٢٧/١٤ ، وشذرات الذهب ٥/٦ ، ومعجم المؤلفين ٥٥٣/٣ برقم ١٤٩٧٢ ، والأعلام ٢٨٣/٦ .

(٣) في (س) : كتب على طرة المخطوط : لعله "الخبر" .

(٤) انظر : أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام ٢٠٤/١ . ونص كلامه الآتي :

قوله ("ربنا ولك الحمد" مختص بالمأموم وهو اختيار مالك رحمه الله الرابع اختلفوا في إثبات الواو وإسقاطها من قوله "ولك الحمد" بحسب اختلاف الروايات وهذا اختلاف في الاختيار لا في الجواز ورجح إثباتها بأنه يدل على زيادة معنى لأنه يكون التقدير ربنا استجب لنا أو ما قارب ذلك ولك الحمد فيشتمل الكلام على معنى الدعاء ومعنى الخير وإذا قيل بإسقاط الواو دل على أحد هذين) . ن هـ

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) و (س) و (ق) و (ف) .

(٦) في (س) : على المحبة له . وفي (م) : مع المحبة كما .

(٧) في (م) : على مساوئه في البغض له .

(٨) انظر : مجموع الفتاوى ٣١٢/١٤ .

(٩) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : بأن .

(١٠) في (م) : خبراً وكتب على طرة المخطوط "لعله اخباراً" .

بجردا عن حب [أ] و^(١)إرادة، [أ] و^(٢)مقرونا بحبه وإرادته، فإن كان الأول، فهو المدح، وإن كان الثاني، فهو الحمد^(٣).

[الحمد]^(٤) إخبار عن محاسن المحمود مع حبه وإجلاله وتعظيمه، ولهذا كان خيراً^(٥) يتضمن الإنشاء بخلاف المدح، فإنه خير مجرد.

فالقائل إذا قال: الحمد لله، [أ] و^(٦) قال: ربنا ولك الحمد، تضمن كلامه الخبر عن كل ما يحمد عليه تعالى باسم جامع محيط متضمن لكل فرد من أفراد الجملة المحققة والمقدرة، وذلك يستلزم إثبات كل كمال يحمد عليه الرب تعالى، ولهذا لا تصلح هذه اللفظة على هذا الوجه، ولا تنبغي إلا لمن هذا شأنه، وهو الحميد المجيد.

وفيه التصريح بأن الإمام يجمع بين التسميع والتحميد، وهو قول الشافعي^(٧) وأحمد^(٨) وأبي يوسف^(٩).

ب
٢٩٠ وخالف في ذلك مالك^(١٠) / وأبو حنيفة^(١١) فقالا: يقتصر على قول: سمع الله لمن حمده.

قولهم: وفي رواية يدعو على صفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو، والحارث بن هشام.

(١) ما بين المعقوفين سقط من: (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م).

(٢) ما بين المعقوفين سقط من: (ق).

(٣) انظر بدائع الفوائد ٩٣/٢.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من: (م).

(٥) في (الأصل): خير.

(٦) ما بين المعقوفين سقط من: (ط).

(٧) انظر كتاب الأم ١٣٥/١ باب القول عند رفع الرأس من الركوع.

(٨) انظر المغني مع الشرح الكبير ٥٨٣/١، ٥٨٤.

(٩) انظر الاختيار لتعليل المختار ٥١/١.

(١٠) انظر شرح الزرقاني على موطأ مالك ١٥٨/١ وانظر كتاب الكافي في فقه أهل المدينة المالكي ٢٠٧/١.

(١١) انظر شرح فتح القدير على الهداية شرح بداية المبتدى ٢٩٨/١، ٢٩٩.

إنما دعا عليهم رسول الله ﷺ لأنهم رؤساء المشركين يوم أحد ، والسبب في تلك الأفاعيل التي جرت على سيد المرسلين ﷺ [هم] ^(١) وأبو سفيان ، [و] مع ^(٢) ذلك فما استجيب له فيهم ، بل أنزل الله عليه : ﴿ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون﴾ [آل عمران آية : ١٢٨] فتاب [الله] ^(٣) عليهم وآمنوا ، مع أنهم فعلوا أشياء لم يفعلها أكثر الكفار ، منها غزوهم نبيهم ﷺ في بلاده ، وشجهم له ، وكسر رباعيته ، وقتلهم بني عمهم المؤمنين ، وقتلهم الأنصار والتمثيل ^(٤) بقتلى المسلمين ، وإعلانهم بشركهم وكفرهم ، ومع هذا كله لم يقدر النبي ﷺ أن يدفعهم عن نفسه ، ولا عن أصحابه ، كما قال [تعالى] ^(٥) : ﴿قل إني لا أملك لكم ضراً ولا رشداً . قل إني لن يجيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً . إلا بلاغاً من الله ورسالاته﴾ [الجن الآيات : ٢١ - ٢٣] .

بل لجأ ﷺ إلى ربه المالك القادر على النفع والضر وإهلاكهم ، ودعا عليهم ﷺ في الصلاة المكتوبة جهراً ، وخلفه/سادات الأولياء يؤمنون على دعائه ، ومع هذا كله ما استجاب الله له فيهم ، بل تاب عليهم وآمنوا ، فلو كان عنده ﷺ من النفع والضر شيء لكان يفعل بهم ما يستحقونه على ^(٦) هذه الأفعال العظيمة ، ولكن الأمر كما قال تعالى : ﴿هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا إنما هو إله واحد وليذكر أولوا الألباب﴾ [إبراهيم آية : ٥٢] .

فأين هذا مما يعتقد عباد القبور في الأولياء والصالحين بل في الطواغيت الذين يسموهم المجاذيب والفقراء أنهم ينفعون من دعاهم ، وينصرون من لاذ بحماهم ، ويدعونهم برا وبحرا في غيبتهم وحضرتهم .

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (م) .

(٤) قال ابن الأثير : ومثلت بالقتيل ، إذا جدعت أنفه أو أذنه أو مذاكيره أو شيء من أطرافه .

انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٩٤/٤ مادة "مثل" .

(٥) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) .

(٦) في (س) : مع .

قال : وفيه عن أبي هريرة قال : قام رسول الله ^(١) حين أنزل الله عليه ^(٢) ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: آية: ٢١٤] قال : (يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً ، يا صفية عمة رسول الله ^(٣) لا أغني عنك من الله شيئاً ، ويا فاطمة بنت محمد سليمان من مالي ما شئت لا أغني عنك من الله شيئاً) .

قولہ : وفيه ، أي : في ^(٣) "صحيح البخاري" ^(٤) .

قولہ : عن أبي هريرة . اختلف الحفاظ في اسمه على أكثر من ثلاثين قولاً .

[و] صحح ^(٥) النووي أن اسمه عبدالرحمن/بن صخر ، كما رواه الحاكم في "المستدرک" عن ^ب أبي هريرة قال : كان اسمي في الجاهلية عبد شمس بن صخر ، فسميت في الإسلام ^(٦) عبد الرحمن ^(٧) .

وقال غيره : اسمه عبدالله بن عمرو .

وقيل : ابن عامر .

(١) في (ف) : قال رسول الله .

(٢) في (ق) و (ف) : حين أنزل عليه . وفي (م) : حيث أنزل الله عليه .

(٣) في (م) : وفي .

(٤) ١٧/٦ كتاب التفسير باب وأنذر عشيرتك الأقربين . واخفض جناحك : ألن جانبك .

ورواه الإمام مسلم في صحيحه ١/١٩٢ ، ١٩٣ كتاب الإيمان باب في قول الله تعالى : وأنذر عشيرتك الأقربين حديث رقم

٥٠٦ بنحو حديث البخاري . كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) و (م) و (الأصل) .

(٦) في (م) : بالإسلام .

(٧) انظر المستدرک للحاكم ٣/٥٠٧ كتاب معرفة الصحابة (رضي الله تعالى عنهم) .

وقال ابن الكلبي^(١) : اسمه عمير بن عامر ، ويقال : كان اسمه في الجاهلية عبد شمس وكنيته أبو الأسود ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله ، وكناه أبا هريرة^(٢) .
 وروى الدولابي^(٣) بإسناده عن أبي هريرة أن النبي ﷺ سماه عبد الله ، وهو دوسي من فضلاء الصحابة ، وحفاظهم ، وعلمائهم ، حفظ عن النبي ﷺ أكثر مما حفظه غيره ، وروي له في كتب السنة^(٤) أكثر من خمسة آلاف حديث ، ومات^(٥) سنة سبع^(٦) أو ثمان أو تسع وخمسين ، وهو ابن ثمان وسبعين سنة^(٧) .

قول : "قام رسول الله ﷺ" . في "الصحيح" من رواية ابن عباس صعد النبي ﷺ على الصفا^(٨) .

(١) أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب - وقيل : محمد بن مالك بن السائب بن بشر وقيل مبشر ابن عمرو بن الحارث الكلبي . مفسر إخباري نسابة راوية ، كوفي شيعي متروك كآبيه . قال ابن حبان في كتابه المجروحين ٩١/٣ : وكان غالباً في التشيع ، أخباره في الاغلوطنات أشهر من ان يحتاج إلى الإغراق في وصفها . من آثاره : جمهرة الأنساب . (ت ٢٠٤هـ) انظر سير أعلام النبلاء ١٠١/١٠ برقم ٣ ، وكتاب المجروحين ٩١/٣ ، وميزان الاعتدال ٤٢٩ برقم ٩٢٣٧ ، وشذرات الذهب ١٣/٢ ، ومعجم المؤلفين ٦٣/٤ برقم ١٧٨٢٥ .

(٢) كما في الإصابة ١٩٩/٧ .

(٣) أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد بن سعد الأنصاري الوراق الرازي الدولابي محدث حافظ مؤرخ من آثاره : الكني والأسماء والذرية الطاهرة (ت ٣٢٠هـ) انظر وفيات الأعيان ٣٥٢/٤ برقم ٦٤٦ ، وميزان الاعتدال ٣٧٩/٤ برقم ٧٢٥١ ، والبداية والنهاية ١٤٥/١١ ، وسير أعلام النبلاء ٣٠٩/١٤ برقم ٢٠١ ، وشذرات الذهب ٢٦٠/٢ ، ومعجم المؤلفين ٦١/٣ برقم ١١٧٠١ .

(٤) في (م) : على طرة المخطوط : الحديث .

(٥) في (ط) : ومات .

(٦) في (ط) : سبعة .

(٧) انظر الأسماء والكنى للدولابي ٧٧/١ . وانظر الإصابة ١٩٩/٧ بنحوه . وينظر الأسامي والكنى للإمام أحمد ص ٧٥ برقم ١٩٣ . وانظر في ترجمته : الطبقات الكبرى ٣٦٢/٢ ، ٣٢٥/٤ ، والحلية ٣٧٦/١ برقم ٨٥ ، والإصابة ١٩٩/٧ برقم ١١٧٩ .

(٨) رواه الإمام البخاري في صحيحه ١٦/٦ كتاب التفسير باب وأندر عشيرتك الأقربين واخضع جناحك : أئن جناحك . ورواها الإمام مسلم في صحيحه ١٩٣/١ ، ١٩٤ كتاب الإيمان باب في قول الله تعالى : وأندر عشيرتك الأقربين حديث رقم ٢٠٨ بنحو حديث البخاري . كلاهما من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما .

قول: "حين أنزل الله عليه^(١) ﴿وأنذر عشيرتك الأقربين﴾" [الشعراء آية: ٢١٤]

عشيرة الرجل : هم بنو أبيه الأذنون^(٢) أو قبيلته .

والأقربين : أي الأقرب فالأقرب منهم ، لأنهم أحق الناس ببرك وإحسانك الديني والديني ، كما قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة﴾^(٣) [التحريم آية : ٧] .

وقال النبي ﷺ لمن قال له : من أبر ؟ قال : (أمك) [قال : ثم من ، (قال : ثم أبك ، ثم أختك وأخاك)]^{(٤)(٥)} .

ولأنه^(٦) إذا قام عليهم في أمر الله كان أدعى لغيرهم إلى الانقياد، والطاعة له، ولئلا يأخذ ما يأخذ القريب للقريب من الرأفة والمحابة فيحاييهم^(٧) في الدعوة والتخويف ، فلذلك^(٨) أمر بإنذارهم خاصة ، وقد أمره الله أيضا بالندارة العامة^(٩) كما قال^(١٠) : ﴿لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لدا﴾ [مريم آية : ٩٧] وقال : ﴿لتنذر قوما ما أنذر آبلؤهم فهم غافلون﴾ [يس آية : ٦] ولا تنافي بينهما ، لأن الندارة الخاصة فرد من أفراد العامة .

قول: (يا معشر قريش) [المعشر]^(١١) كمسكن : الجماعة .

(١) في (ق) و(ف) : حين أنزل عليه . وفي (م) : حيث نزلت عليه .

(٢) في (م) : بنو عمه الأذنون .

(٣) في (س) و(ق) و(ف) : الآية .

(٤) ما بين المعقوفين في (م) : قال ثم من قال أمك وقال في الثالثة أو الرابعة أبك ثم أختك وأخاك .

(٥) رواه أبو داود في سننه ٣٣٨/٤ . كتاب الآداب باب في بر الوالدين حديث رقم ٥١٤٠ . ورواه البخاري في الأدب المفرد ص ٣٣ باب وجوب صلة الرحم . حديث رقم ٤٧ . ورواه أيضا في التاريخ الكبير ٢٣٠/٧ باب كليب برقم ٩٨٨ وللحديث بقية . وكلاهما من حديث كليب بن منفعة عن جده . قال الألباني : ورجاله كلهم ثقات غير كليب هذا ، فلم يوثقه غير ابن حبان وفي التقريب انه مقبول ص ٤٦٢ برقم (٥٦٦٢) . انظر إرواء الغليل ٣/٣٢٢ .

(٦) في (م) : ولاهم .

(٧) في (ق) : فتحاييهم . وفي (م) : فيما بينهم .

(٨) في (ط) : ولذلك .

(٩) في (م) : للعامة .

(١٠) في (م) : كما قال تعالى .

(١١) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

قول: "أو كلمة نحوها". هو بنصب "كلمة" على أنه معطوف على

ما قبله ، أي : [أو]^(١) قال كلمة نحو قوله : يا معشر قريش ، أي : بمعناها .

قول: "اشتروا أنفسكم". أي : بتوحيد الله ، وإخلاص العبادة له ، وعدم

الإشراك به ، وطاعته فيما أمر ، والانتهاز عما عنه^(٢) زجر ، فإن^(٣) جميع ذلك

ثمن النجاة ، والخلاص من عذاب الله ، لا الاعتماد على الأنساب ، وترك

الأسباب ، فإن ذلك غير نافع عند رب الأرباب .

ودفع بقوله^(٤) : (لا أغني عنكم من الله شيئا)^(٥) ما عساه أن يتوهم

بعضهم أنه يغني عنهم من الله شيئا بشفاعته ، فإذا كان لا يملك لنفسه نفعاً/ولا

ضراً، ولا يدفع عن نفسه عذاب ربه لو عصاه، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إني أخاف

إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم﴾ [الزمر آية : ١٣] فكيف يملك لغيره نفعاً أو ضراً،

أو يدفع عنه عذاب الله ؟

وأما شفاعته ﷺ في بعض العصاة^(٦) ، فهو أمر من الله ابتداء^(٧) فضلاً عليه

وعليهم، لا أنه^(٨) يشفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من يشاء .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٢) في (م) : كتب على كلمة (عنه) "نهي" .

(٣) في (ق) : فإنما .

(٤) في (م) : في قوله .

(٥) في (ف) : توجد كلمة بعد لفظ الجلالة لم أتبينها .

(٦) كما في حديث : (شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي) . رواه الإمام أحمد في مسنده ٢١٣/٣ برقم ١٣٢٤٥ من حديث أنس بن

مالك رضي الله عنه وغيرها من أحاديث الشفاعة . وقال الأرنؤوط في تحقيق المسند ٤٣٩/٢ "إسناده صحيح وأخرجه أبو داود

(٤٧٣٩) .. "

(٧) في (س) : ابتداء .

(٨) في (الأصل) و (ق) و (ف) و (م) : لأنه .

وفي "صحيح البخاري"^(١) بعد قوله : (لا أغني عنكم^(٢) من الله شيئاً ،
يا بني عبد مناف^(٣) لا أغني عنكم من الله شيئاً) فلعل المصنف اختصرها .
قولہ : يا عباس بن عبدالمطلب . بنصب "ابن" و يجوز في "عباس" الرفع
والنصب^(٤) ، وكذا القول في قوله : ويا صفية عمة رسول الله^(٥) ، ويا فاطمة بنت
محمد ﷺ .

قولہ : (سليبي من مالي ما شئت) . في رواية مسلم عن عائشة قالت : لما نزلت
﴿وأنذر عشيرتک الأقربين﴾ [الشعراء آية : ٢١٤] قام رسول الله ﷺ ، فقال : (يا فاطمة بنت
محمد^(٦) ، يا صفية بنت عبد المطلب ، يا [بني]^(٧) عبدالمطلب ، سلوني من مالي ما
شئتم)^(٨) .

فبين ﷺ أنه لا ينجيهم^(٩) من عذاب الله ، ولا يدخلهم الجنة ، ولا يقربهم إلى
الله، وإنما الذي يقرب إلى الله ، ويدخل الجنة ، وينجي من النار برحمة الله ، هو
[طاعة]^(١٠) الله.

(١) ١٧/٦ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه . كتاب تفسير القرآن باب قوله (وأنذر عشيرتک الأقربين ..)

(٢) في (ف) : لا أغني عنك .

(٣) عبد مناف بن قصي بطن من قصي بن كلاب من العدنانية . انظر معجم القبائل ٧٣٥/٢ .

(٤) انظر أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٢٢/٤ .

(٥) في (ف) و (م) : رسول الله ﷺ .

(٦) في (م) : محمد ﷺ .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٨) رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٩٢/١ من حديث عائشة رضي الله عنها كتاب الإيمان باب قول الله تعالى : وأنذر عشيرتک
الأقربين . حديث رقم ٢٠٥ .

(٩) في (ق) : فتبين أنه ﷺ لا ينجيهم .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

وأما ما يقدر عليه ﷺ من أمور الدنيا / فلا ينجح^(١) بها عنهم،
كما قال : (سلوني من مالي ما شئتم) وكما قال : (ألا إن لكم رحماً سأبلها
ببلاها) رواه أحمد^(٢) وعبد بن حميد وابن المنذر^(٣) ، وهو عند
مسلم^(٤) في حديث آخر .

فإذا صرح وهو سيد المرسلين لأقاربه المؤمنين وغيرهم ، خصوصاً سيده نساء
العالمين وعمه وعمته ، و[آ] من^(٥) الإنسان أنه لا يقول إلا الحق ، ثم نظر إلى ما وقع في
قلوب كثير من الناس من الاعتقاد فيه وفي غيره من الأنبياء والصالحين ، أنهم ينفعون
ويضرون ويغنون من عذاب الله حتى يقول صاحب "البردة" :

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم^(٦)
تبين له التوحيد ، وعرف^(٧) غربة الدين ، فأين هذا من قول صاحب "البردة"
والبرعي^(٨) وأضراهما من المادحين له ﷺ بما هو يتبرأ منه^(٩) ليلاً ونهاراً ، ويبين اختصاصه
بالمخلوق تعالى وتقدس ، كما قال [تعالى]^(١٠) : ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا
شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ
وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف آية : ١٨٨] ﴿فماذا بعد الحق إلا الضلال فأني تصرفون .
كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون﴾ [يونس الآيتين : ٣٢ ، ٣٣] .

(١) في (ف) : فلا ينجح .

(٢) في مسنده ٣٦٠/٢ برقم ٨٧١١ . وعند الترمذي في سننه ٣٣٠/٨ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه كتاب التفسير . من
سورة الشعراء حديث رقم ٣١٨٤ بنحوه .

(٣) كما في الدر المنثور ٣٢٤/٦ . (الشعراء) .

(٤) ١٩٢/١ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه كتاب الإيمان باب قول الله تعالى : (وأندر عشيرتك الأقربين) حديث رقم ٢٠٤
بلفظ : .. غير أن لكم رحماً سأبلها ببلاها . وهو قطعة من حديث أوله : لما نزلت هذه الآية : وأندر عشيرتك الأقربين دعا
رسول الله ... الحديث .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

(٦) بردة المديح ص ٣٥ .

(٧) في (الأصل) : وعرفه .

(٨) في (م) : كتب في طرة المخطوط أمام كلمة البرعي : "قبه الله" . وقد تقدم التعريف به .

(٩) في (ق) : بما تبرأ منه وفي (ف) : بما هو يتبرأ منه .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

تالله لقد تاهت عقول تركت/كلام ربها ، وكلام نبيها لوساوس صدرها^(١) ، وما
 ألقاه الشيطان في نفوسها .

ومن العجب أن اللعين كادهم مكيدة أدرك بها مأموله ، فأظهر لهم هذا الشرك في
 صورة محبته ﷺ وتعظيمه ، [ومحبة]^(٢) الصالحين وتعظيمهم ، ولعمر الله^(٣) إن تبرئتهم
 من هذا التعظيم^(٤) والمحبة ، هو التعظيم لهم والمحبة ، وهو الواجب المتعين .

وأظهر لهم التوحيد والإخلاص في صورة بغض النبي ﷺ ، وبغض الصالحين ،
 والتنقص بهم ، وما شعروا أنهم تنقصوا^(٥) الخالق سبحانه وتعالى ، وبخسوه حقه ، وتنقصوا
 النبي ﷺ والصالحين بذلك .

أما تنقصهم للخالق تعالى ، فلأنهم جعلوا المخلوق العاجز مثل الرب القادر في
 القدرة على النفع والضرر .

وأما بخسهم حقه تعالى ، فلأن^(٦) العبادة بجميع أنواعها [حق]^(٧) لله تعالى ، فإذا
 جعلوا أشياء^(٨) منها لغيره ، فقد بخسوه حقه^(٩) .

(١) في (الأصل) و (ق) و (ف) و (م) : صدرها .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٣) قال الجوهري : معنى لعمر الله وعمر الله أحلف ببقاء الله ودوامه . انظر الصحاح ٧٥٦/٢ مادة "عمر" . وانظر فتح الباري
 ٥٤٧/١١ . ومعجم المناهي اللفظية ص ٢٧٧ .

(٤) في (ف) : من هذا التعظيم .

(٥) في (الأصل) : ينقصوا .

(٦) في (م) : فإن .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٨) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : شيئاً .

(٩) في (ق) : حقه تعالى . وفي (ف) : بخسه حقه تعالى .

وأما تنقصهم للنبي ﷺ ، وللصالحين^(١) ، فلائهم ظنوا أنهم راضون منهم بذلك أو أمرهم به وحاشا لله^(٢) أن يرضوا بذلك أو يأمروا به ، [كما]^(٣) قال تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾ [الأنبياء آية : ٢٥] .

وفي الحديث من/الفوائد غير ما تقدم ، جده ﷺ في هذا الأمر ، بحيث فعل [ما]^(٤) نسب به إلى الجنون ، وكذلك لو يفعله مسلم الآن ، قاله المصنف^(٥) .

وفيه : دليل على الاجتهاد في الأعمال^(٦) وترك البطالة والاعتماد^(٧) على مجرد الانتساب إلى الأشخاص كما يفعله أهل الطيش والحمق ممن^(٨) ينتسب إلى نبي أو صلح [أو]^(٩) نحو ذلك ، لأنه ﷺ إذا خاطب بنته [وعمه]^(١٠) وعمته وقرابته بهذا الخطاب كان تنبيها^(١١) لذريتهم ونحوهم على ذلك ، لأنه إذا [كان]^(١٢) لا يغني عن هؤلاء شيئا ، كلن ذريتهم أولى أن لا يغني^(١٣) عنهم من الله شيئا ، وقد قال تعالى لمن اكتفى بالانتساب إلى الأنبياء عن متابعتهم : ﴿تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾ [البقرة آية : ١٣٤] .

(١) في (س) و (ف) : والصالحين .

(٢) في (م) : أو أمرهم وحاشا لله . وفي (س) و (ق) و (ف) : وأمرهم به وحاشا الله .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (س) و (ق) و (ف) وفي الأصل لم أتبينها تماما .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (ف) .

(٥) وهي المسألة الثانية عشر . انظر كتاب التوحيد ص ٩٩ .

(٦) في (الأصل) : وفي الأعمار .

(٧) في (الأصل) : والاعتقاد .

(٨) في (م) : وممن .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) و (س) و (ق) و (ف) .

(١٠) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) .

(١١) في (الأصل) : تبينها .

(١٢) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(١٣) في (ف) : أن لا يقني .

وفيه : أن أولى الناس برسول الله ﷺ [هم] ^(١) أهل طاعته ^(٢) ، ومتابعته في حياته ومماته ^(٣) ، كما قال ﷺ : (ألا إن آل بني ^(٤) فلان ^(٥) ليسوا لي بأولياء ، إنما وليي الله وصالح المؤمنين) رواه مسلم ^(٦) .

وروى عبد بن حميد عن الحسن أن النبي ﷺ ، جمع أهل بيته قبل موته فقال : (ألا إن لي عملي ولكم عملكم ^(٧) ، ألا إني لا أغني عنكم من الله شيئاً ، ألا إن أوليائي منكم/المتقون ، ألا لا أعرفنكم يوم القيامة تأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم ويأتي النلس يحملون الآخرة) ^(٨) .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٢) في (ف) : هم أهل الطاعة .

(٣) في (الأصل) و (ق) : في حياته ومماته .

(٤) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : آل أبي .

(٥) في (ط) : آل أبي يعني فلاناً . وفي (ق) و (ف) و (م) : آل بني فلان .

(٦) في الصحيح ١٩٧/١ من حديث عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه كتاب الإيمان باب موالاته المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم حديث رقم ٢١٥ .

(٧) في (ف) : ولكم أعمالكم .

(٨) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٩٦/٥ لعبد بن حميد عن الحسن مرسلاً .

باب

قول الله تعالى

(حتى إذا فرغ عن قلوبهم

قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) [سبأ آية : ٢٣]

أراد المصنف رحمه الله بهذه الترجمة بيان حال الملائكة الذين [هم] ^(١) أقوى وأعظم من عبد من دون الله ، فإذا كان [هذا] ^(١) حالهم مع الله تعالى ، وهيبتهم منه ، وخشيتهم له ، فكيف يدعوهم أحد من دون الله ؟

وإذا كانوا لا يدعون مع الله تعالى لا استقلالاً ، ولا وساطة بالشفاعة ، فغيرهم ممن لا يقدر على شيء من الأموات والأصنام [وغيرهم] أولى ^(٢) ، أن لا يدعى ، ولا يعبد .
ففيه الرد على جميع فرق المشركين الذين يدعون مع الله من لا يداني الملائكة ، ولا يساويهم في صفة من صفاتهم . وقد قال تعالى فيهم ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون . لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون﴾ [الأنبياء الآيات : ٢٦-٢٨] .

فهذه حالهم و صفاتهم ، وليس لهم من الربوبية والإلهية شيء ، بل ذلك لله وحده

لا شريك له ، وكذا قال في هذه الآية ﴿حتى إذا فرغ عن قلوبهم﴾ [سبأ آية : ٢٣] أي :

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

باب قول الله تعالى : حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير (١٥)

زال الفزع عنها ، قاله ابن عباس ، وابن عمر ، وأبو عبدالرحمن السلمي^(١) ، والشعبي والحسن وغيرهم^(٢) .

والضمير عائذ على ما عادت عليه الضمائر التي للغيبة في قوله ﴿ لا يملكون ﴾ وفي ﴿ أموالهم ﴾^(٣) ﴿ وماله منهم ﴾ .

و﴿ حتى ﴾ تدل على الغاية ، وليس في الكلام ما يدل على أن [حتى]^(٤) غاية له^(٥) ، فقال ابن عطية : (في الكلام حذف يدل عليه الظاهر ، كأنه قال : ولاهم شفعاء كما تزعمون^(٦) أنتم ، بل هم عبدة مسلمون أبداً ، يعني : منقادون ، حتى إذا فزع عن قلوبهم)^(٧) .

والمراد الملائكة على ما اختاره ابن جرير وغيره^{(٨)(٩)} .

قال ابن كثير : (وهو الحق الذي لامرية فيه لصحة الأحاديث فيه والآثار)^(١٠) .

(١) أبو عبدالرحمن عبد الله بن حبيب بن ربيعة الكوفي ، مقرئ الكوفة . (ت ٧٤ وقيل ٧٣هـ) وقيل غير ذلك . انظر الطبقات الكبرى ٢٧٢/٦ ، والتاريخ الكبير ٧٢/٥ برقم ١٨٨ ، وتاريخ بغداد ٤٣٠/٩ برقم ٥٠٤٨ ، والبداية والنهاية ٦/٩ ، وسير أعلام النبلاء ٢٦٧/٤ برقم ٩٧ ، والتقريب ٢٩٩ برقم ٣٢٧١ .

(٢) كما في تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٥١٥/٣ (سورة سبأ) .

(٣) في (الأصل) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : وفي ما لهم . وفي (ط) : (وفي أموالهم) والصحيح ما أثبتته .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (ق) .

(٥) في (س) و (ف) و (م) : على أن حتى غاية .

(٦) في المحرر الوجيز "تحسون" .

(٧) المحرر الوجيز ١٢/١٨٠ .

(٨) في (الأصل) : وغيرهم .

(٩) انظر تفسير القرآن العظيم ٥١٥/٣ (سورة سبأ) .

(١٠) جامع البيان في تفسير القرآن ٦٢/٢٢ ، ٦٣ .

وقال أبو حيان^(١) : (تظاهرت الأحاديث عن رسول الله ﷺ ، أن قوله ﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾ إنما هي في الملائكة ، إذا سمعت الوحي إلى جبريل^(٢) يأمر الله به^(٣) ، سمعت كجر سلسلة الحديد على الصفوان^(٤) ، فتفزع^(٥) عند ذلك تعظيماً وهيبة .

[قال]^(٦) : وبهذا المعنى من ذكر الملائكة في صدر الآيات تتسق هذه الآية^(٧) على الأولى^(٨) ، ومن لم يشعر أن الملائكة مشار إليهم من أول قوله ﴿الذين زعمتم﴾ لم تتصل له هذه الآية بما قبلها^(٩) .^(١٠)

وقال ابن كثير : (هذا مقام رفيع/في العظمة ، وهو أنه تعالى إذا تكلم بالوحي ، فسمع أهل السموات^(١١) كلامه ، أرددوا من الهيبة^(١٢) حتى يلحقهم مثل الغشي^(١٣) . قاله^(١٤) ابن مسعود ومسروق وغيرهما^(١٥) .

(١) أنير الدين أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الجياني الأندلسي . أديب نحوي لغوي مفسر محدث مقريء مؤرخ من آثاره : تحفة الأديب بما في القرآن من الغريب ، الأعلام بأركان الإسلام ، كتاب التذكرة . (ت ٧٤٥هـ) . انظر شذرات الذهب ١٤٥/٦ ، ومعجم المؤلفين ٧٨٤/٣ برقم ١٦٤٧٣ .

(٢) في (ق) : لجبريل .

(٣) في (س) : الله تعالى به . وفي (ق) و (ف) و (م) : يأمره الله تعالى به .

(٤) قال ابن الأثير في غريب الحديث والأثر (٤١/٣) مادة (صفا) : (والصفا في الأصل جمع صفاة وهي الصخرة والحجر الأملس ... وجمعه صفيُّ وقيل هو جمع ، واحدة صفوانة) . وسيأتي مزيد بيان لها .

(٥) في (ق) : فتفزعهم .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٧) في (م) : هذا والآية .

(٨) في (ق) و (ف) : على الأول .

(٩) في (ق) : لم تتصل هذه الآية بما قبلها . وفي (م) : لم تتصل له هذه بما قبلها .

(١٠) البحر المحيط ٢٧٧/٧ .

(١١) في (الأصل) : أهل السماء .

(١٢) في (ف) : من الهبة .

(١٣) في (ف) : الغشا .

(١٤) في (ف) : قال .

(١٥) انظر تفسير القرآن العظيم ٥١٥/٣ (سورة سبأ) .

[و] قوله^(١) : قالوا الحق . أي : قالوا : قال الله الحق ، وذلك لأنهم [إذا]^(٢) سمعوا كلام الله وصعقوا ثم أفاقوا، أخذوا يتساءلون، فيقولون : ﴿ماذا قال ربكم؟﴾ فيقولون: ﴿قال الحق﴾ .

قولهم^(٣) : ﴿وهو العلي﴾^(٤) أي : العالي ، فهو فوق كل شيء ، فهو تعالى على العرش الذي [هو]^(٥) فوق السموات كما قال : ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه آية: ٥] .

قال : في "الصحيح"^(٦) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : (إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان ينفذهم ذلك حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ، قالوا الحق وهو العلي الكبير) [سبأ آية: ٢٣] فيسمعها مسترق السمع ، ومسترق^(٧) السمع هكذا بعضه فوق بعض ، وصفه^(٨) سفيان^(٩) بكفه فحرفها وبدد بين أصابعه فيسمع الكلمة فيلقها إلى من تحته ، ثم يلقها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقها على لسان الساحر [أو]^(١٠) الكاهن فرما أدركه الشهاب قبل أن يلقها ورهما ألقاها قبل أن

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٣) في (ف) و (م) : وقوله .

(٤) في (م) : وهو العلي الكبير .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في (م) : قال وفي صحيح مسلم .

(٧) في (ف) : ومسترق .

(٨) في (م) : ووصفه .

(٩) في (الأصل) : صفوان . وتحتها خط كأنه حديث .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (س) .

أن يدرككم^(١)، فيكذب معها مائة كذبة، فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا، فيصدق^(٢) بذلك الكلمة التي سمعت من السماء .

قوله : في "الصحيح" أي "صحيح البخاري"^(٣) .

قوله : (إذا قضى الله الأمر في السماء) . أي : إذا تكلم الله بأمره الذي قضاه في

السماء مما يكون ، كما روى سعيد بن منصور ، وأبو داود ، وابن جرير عن ابن مسعود قال : (إذا تكلم الله بالوحي ، سمع أهل السماوات صلصلة كجر السلسلة على الصفوان)^(٤) .

وروى ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، عن ابن عباس قال : (لما أوحى الجبار إلى

محمد ﷺ دعا الرسول من الملائكة ليعثته بالوحي ، فسمعت^(٥) الملائكة صوت الجبار يتكلم^(٦) بالوحي ، فلما كشف عن قلوبهم سألوا عما قال الله ، فقالوا : الحق ، وعلموا أن الله لا يقول إلا حقاً)^(٧) .

(١) مما أفاد الدكتور محمود مزروع (مناقش الرسالة) : في هذا بحث : فإن الله تعالى - يرحم الجن بالشهب . فإذا أراد الله تعالى - رجمها فلا يمكن أن تسبقه إلى إيصال الكلمة قبل الرجم، ويكون قوله : "فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها، وربما ألقاها قبل أن يدركه الشهاب" ليس خالياً من الحكمة في كلتا الحالتين، ولا يظن أن الجن أسرع بالإلقاء فلم يدركه الشهاب - كما يتوهم - بل إن عدم إدراكه الشهاب إنما هو لحكمه .

(٢) في (م) : يوم كذا وكذا وكذا وكذا فيصدق وفي (الأصل) ترك مكانها بياض .

(٣) من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كتاب التفسير باب (إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين) . [سورة الحجر آية : ١٨] .

(٤) رواه سعيد بن منصور كما في الدر المنثور ٦/٦٩٩ (سورة سبأ) وله تنمة .

وأبو داود في السنن ٤/٢٣٥ من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه كتاب السنة باب في القرآن حديث رقم ٤٧٣٨ . ورواه ابن جرير في تفسيره ٢٢/٦٢ ، ٦٣ من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه . وأبي هريرة (سورة سبأ) ورواه غيرهم . وفي سننه نعيم بن حماد ، قال ابن حجر في التقریب ٥٦٤ برقم ٧١٦٦ صدوق يخطيء كثيراً والوليد بن مسلم قال عنه ابن حجر في التقریب ٥٨٤ برقم ٧٤٥٦ ثقة لكنه كثير التدليس والتسوية .

(٥) في (ق) و (س) : سمعت .

(٦) في (الأصل) : تكلم .

(٧) انظر الدر المنثور ٦/٦٩٧ (سورة سبأ) .

قولم : (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله) . أي : لقول الله تعالى .

قال الحافظ : (خضعاناً بفتحيتين من الخضوع ، وفي رواية بضم أوله وسكون

ثانيه، وهو مصدر بمعنى خاضعين)^(١) .

قولم^(٢) : (كأنه سلسلة على صفوان) . أي : كأن الصوت المسموع سلسلة على

صفوان^(٣) ، وهو الحجر الأملس . قال الحافظ : (هو مثل قوله في بدء الوحي : صلصلة

كصلصلة الجرس ، وهو صوت الملك بالوحي . وقد روى ابن مردويه من حديث/ابن

مسعود رفعه إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة كصلصلة السلسلة على

الصفوان^(٤)) الحديث^(٥) .

قولم : (ينفذهم ذلك) . هو بفتح التحتية وسكون النون وضم الفاء والذال

المعجمة ، ذلك ، أي القول ، والضمير في ينفذهم عائد على الملائكة^(٦) . أي ينفذ الله

ذلك القول إلى الملائكة ، أي : يلقيه إليهم .

وقيل : [و]هو^(٧) أظهر أي : يخلص ذلك القول ، ويمضي في قلوب الملائكة حتى

يفزعوا من ذلك ، كما في حديث النواس^(٨) .

(١) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٥٣٨/٨ كتاب التفسير باب (حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق

وهو العلي الكبير) . وانظر تفسير غريب الحديث ص ٨٣ حيث قال : "بضم أوله ويكسر أي منذلاً" فصل خ ض ع .

(٢) في (م) : وقوله .

(٣) قال ابن حجر (صخرة ملساء بإسكان الفاء ، ووهم من فتحها) انظر غريب الحديث ص ١٤٥ فصل ص ف .

(٤) قال ابن حجر (صخرة ملساء بإسكان الفاء ، ووهم من فتحها) انظر غريب الحديث ص ١٤٥ فصل ص ف .

(٥) رواه ابن مردويه - وغيره - كما في الدر المنثور ٦/٦٩٩ (سورة سبأ) .

(٦) في (م) : عائد إلى الملائكة .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٨) في (س) : النواس بن . ثم شطب على ما بعده ولم أتبينه .

وفي حديث ابن عباس عند ابن مردويه^(١) من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير^(٢) عنه : (فلا يترل على أهل سماء^(٣) إلا صعقوا)^(٤) .

وفي حديث ابن مسعود عند أبي داود وغيره مرفوعاً : (إذا تكلم الله بالوحي ، سمع أهل السماء الدنيا صلصلة كجر السلسلة على الصفا ، فيصعقون ، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل)^(٥) الحديث .

قولهم : ﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾ [سبا آية : ٢٣] أي : أزيل عنها الخوف والغشي

قولهم : ﴿قالوا ماذا قال ربكم﴾ أي : قال^(٦) الملائكة بعضهم لبعض : ﴿ماذا قلل ربكم﴾^(٧) .

قولهم : ﴿قالوا الحق﴾ أي : قالوا قال الله الحق ، علموا أن الله لا يقول إلا حقاً .

قولهم : (فيسمعها مسترق السمع) أي : يسمع الكلمة التي قضاها الله مسترق/السمع ، وهم الشياطين يركب بعضهم بعضاً^(٨) ، فيسمعون أصوات الملائكة بالأمر يقضيه الله كما قال تعالى ﴿وحفظناها من كل شيطان رجيم . إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين﴾ [الحجر الآيتين : ١٧ ، ١٨] .

(١) في (ط) : عن ابن مردويه .

(٢) تقدمت ترجمتهما .

(٣) في (الأصل) و (م) : أهل السماء .

(٤) انظر الدر المنثور ٦/٦٩٨ (سورة سبا) بنحوه .

(٥) تقدم تخريجه .

(٦) في (ف) : أي : قالوا .

(٧) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٨) في (ق) و (ف) : يركب بعضهم على بعض .

وفي "صحيح البخاري" عن عائشة مرفوعاً : (إن الملائكة تنزل في العنان - وهو السحاب - ، فتذكر الأمر قضي في السماء ، فتسترق الشياطين السمع فتسمعه ، فتوحيه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم)^(١) .
وظاهر هذا أنهم لا يسمعون كلام الملائكة الذين في السماء الدنيا ، وإنما يسمعون كلام الملائكة الذين في السحاب .

قولهم : "وصفه سفيان بكفه" . أي : وصف ركوب بعضهم فوق بعض .
وسفيان هو بن عيينة أبو محمد الهلالي الكوفي ثم المكي ، ثقة حافظ فقيه إمام حجة ، إلا أنه تغير حفظه^(٢) بأخره ، وربما دلس [لكن]^(٣) عن الثقات .
مات سنة ثمان وتسعين ومائة وله إحدى وتسعون^(٤) سنة^(٥) .
قوله : "فحرفها" . بجاء مهملة وراء مشددة^(٦) وفاء .

قولهم : "وبدد" . أي : فرق بين أصابعه .

قولهم : "فيسمع الكلمة فيلقياها إلى من تحته" . أي : يسمع المسترق فوقاني الكلمة من الوحي ، فيلقياها إلى الشيطان^(٧) الذي تحته ، ثم يلقياها الآخر [إلى]^(٨) من تحته ، حتى يلقياها على لسان/الساحر والكاهن^(٩) ، وحينئذ يقع الرجم .

(١) رواد البخاري في صحيحه ٧٩/٤ من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كتاب بدء الخلق باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم ...

(٢) في (الأصل) : حفظ .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

(٤) في (الأصل) : تسعين .

(٥) وانظر في ترجمته الطبقات الكبرى ٤٩٧/٥ والتاريخ الكبير ٩٤/٤ الحلية ٢٧٠/٧ برقم ٣٩٠ وفيات الأعيان ٣٩١/٢ برقم ٢٦٧

وميزان الاعتدال ٣٦٠/٢ برقم ٣٣٢٧ وسير أعلام النبلاء ٤٥٤/٨ برقم ١٢٠ وتقريب التهذيب ٢٤٥ برقم ٢٤٥١ وشذرات

الذهب ٣٥٤/١ .

(٦) في (الأصل) : مشدد .

(٧) في (الأصل) : الشياطين .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٩) في (ف) و (م) : أو الكاهن .

قولهم: "ربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها". الشهاب : هو النجم الذي يرمى به.
 أي : ربما أدرك المسترق الشهاب إذا رمى به قبل أن يلقي الكلمة إلى من
 تحته ، وربما ألغاه المسترق قبل أن يدركه الشهاب ، وهذا يدل على أن الرجم^(١)
 بالنجوم كان قبل المبعث ، كما روى أحمد ومسلم والترمذي والنسائي عن
 معمر^(٢) عن الزهري عن علي بن حسين^(٣) عن ابن عباس قال : كان رسول
 الله ﷺ جالساً في نفر من أصحابه فرمى بنجم فاستنار ، فقال (ما كنتم تقولون
 إذا كان هذا في الجاهلية) قالوا: كنا نقول : يولد عظيم ، أو يموت عظيم ، قال
 (فإنها لا يرمى بها لموت أحد^(٤)) ، ولا لحياته ، ولكن ربنا إذا قضى أمراً سبح حملة
 العرش ، ثم سبح^(٥) أهل السماء الذين يلون حملة العرش ، فيقول^(٦) الذين يلون
 حملة العرش لحملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ فيخبرونهم ، ويخبر أهل كل
 سماء [سما] حتى ينتهي الخبر إلى هذه السماء، وتخطف الجن السمع

(١) في (ق) و (ف) و (م) : أن الرمي .

(٢) أبو عروة معمر بن راشد الأزدي مولاهم البصري الحافظ . (ت ١٥٣هـ) انظر الطبقات الكبرى ٥/٥٤٦ ، والتاريخ الكبير
 ٣٧٨/٧ برقم ١٦٣١ ، وميزان الاعتدال ٥/٣٧٩ برقم ٨٦٨٢ ، وسير أعلام النبلاء ٥/٧ برقم ١ ، وتقريب التهذيب ٥٤١
 برقم ٦٨٠٩ ، وشذرات الذهب ١/٢٣٥ .

(٣) أبو الحسين ويقال أبو حسن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم قال عنه الذهبي في سير أعلام النبلاء ٤/٣٨٧
 كان ثقة مأموناً كثير الحديث عالياً ، رفيعاً ورعاً (ت ٩٢هـ وقيل غير ذلك) انظر سير أعلام النبلاء ٤/٢٨٦ ، وطبقات ابن
 سعد ٥/٢١١ ، والتاريخ الكبير ٦/٢٦٦ برقم ٢٣٦٤ .

(٤) في (ف) : أحدكم .

(٥) في (ق) : ثم يسبح .

(٦) في (الأصل) و(م) : فيقولون .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من الأصل .

فيرمون، فما جاؤوا به على وجهه فهو حـق ولكنهم يحرفونه^(١) ويزيدون فيه^(٢) .

قال معمر : [قلت للزهري^(٣) : أكان يرمى بها في الجاهلية ؟ قال : نعم .

قال^(٤) : رأيت ﷺ وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً ﷻ [الجن آية : ٩] .

قال : غلظت ، وشدد أمرها حين بعث رسول الله ﷺ^(٥) .

وفيه/الرد على المنجمين^(٦) الذين ينسبون الخير والشر ، والإعطاء والمنع إلى الكواكب بحسب السعود^(٨) منها والنحوس^(٩) ، وعلى حسب كونها في

(١) في (ف) : يحرفون . ولم تتضح تماماً .

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده ٢١٨/١ حديث رقم ١٨٨٢ ، ١٨٨٣ . ورواه مسلم في صحيحه ١٧٥٠/٤ ، ١٧٥١ كتاب السلام باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان حديث رقم ٢٢٢٩ .

ورواه الترمذي ٣٥٧/٨ كتاب تفسير القرآن عن رسول الله ﷺ (من سورة سبأ) حديث رقم ٣٢٢٢ . ورواه النسائي في الكبرى ٣٧٤/٦ حديث رقم ١/١١٢٧٢ كتاب التفسير ، قوله تعالى "إلا من استرق السمع" . كلهم من حديث عبدالله بن عباس رضي الله عنهما .

(٣) في (ق) : قلت لزهري .

(٤) في (ق) : قلت .

(٥) في (ق) : بعث محمد ﷺ .

(٦) انظر مسند الإمام أحمد ٢١٨/١ بنحوه . ومسلم ١٧٥٠/٣ ، ١٧٥١ كتاب السلام باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان رقم ٢٢٢٩ بنحوه . والترمذي في سننه ٣٥٧/٧ ، ٣٥٨ كتاب التفسير سورة سبأ رقم ٣٢٢٢ بنحوه . والنسائي في كتاب السنن الكبرى ٣٧٤/٦ برقم ١/١١٢٧٣ كتاب التفسير باب قوله تعالى "إلا من استرق السمع" .

(٧) المنجم هو من ينظر في النجوم بحسب مواقيتها وسيرها ويستطلع من ذلك أحوال الكون .

انظر القاموس المحيط ١٤٩٩ والمعجم الوسيط ٩٠٥ مادة نجم . وقد بينه المؤلف في باب "ما جاء في التنجيم" .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى في فضل علم السلف على علم الخلف (ص ٢١ ، ٢٢) : فعلم تأثير النجوم باطل محرم ، والعمل بمقتضاه كالتقرب إلى النجوم وتقريب القرابين لها كفر (وهذا هو علم التأثير وأما علم التسيير) فإذا تعلم منه ما يحتاج إليه للاهتداء ومعرفة القبلة والطرق كان جائزاً عند الجمهور ، وما زاد عليه فلا حاجة إليه وهو يشغل عما هو أهم منه .

(٨) هي عدة كواكب يقال لكل واحد منها : سَعْدٌ منها سعد السعود وهو أحدها . انظر المعجم الوسيط ٤٣٠ والقاموس المحيط ٣٦٨ (مادة سعد) .

(٩) النحس الأمر المظلم وهو ضد السعد . انظر القاموس المحيط ٧٤٣ ، ٧٤٤ والمعجم الوسيط ٩٠٦ ، ٩٠٧ (مادة نحس) .

البروج الموافقة ، [أ] و^(١) المنافرة^(٢) ، ونحو ذلك لما في الرمي [بها]^(٣) من الدلالة على تسخيرها لما خلقت له ، كما قال تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾^(٤) [يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين]^(٥) [الأعراف الآية : ٥٤] .

قولهم : (فيكذب معها مائة كذبة) ، أي : يكذب الكاهن أو الساحر مع الكلمة التي ألقاها إليه^(٦) وليه من الشياطين مائة كذبة ، بفتح الكاف وسكون الذال المعجمة .
أو يكذب الشيطان مع الكلمة التي استرقها مائة كذبة ، ويخبر بالجميع وليه من الإنس ، فما جاؤوا به على وجهه فهو صدق ، وما خلط فيه فهو كذب ، ومع هذا فيفتن الإنس بالإنسي^(٧) الساحر والكاهن^(٨) ، ويفتنان بوليها من الشياطين ، ويقبلون ما جاؤوا به من الصدق والكذب ، لكونهم قد يصدقون فيما يأتون به من خبر السماء .

قولهم : (فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا) [أ]^(٩) هكذا بيض المصنف

[في]^(١٠) هذا الموضوع ، ولفظ الحديث في "الصحيح"^(١) فيقال : (أليس قد قال لنا يوم كذا

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٢) البروج : منازل الشمس والقمر وهي اثنا عشر برجاً (الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت) كما قال ابن قتيبة : تسير الشمس في كل واحد منها شهراً ، ويسير القمر في كل واحد منها يومين وثلاثاً فذلك ثمان وعشرون منزلاً ويستمرس ليلتين . وسميت بروجاً لظهورها . انظر تفسير القرآن العظيم ٤/٤٩٣ ، وزاد المسير ٤/٣٨٧ بتصرف .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) في (م) : الآية .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في (م) : ألقاها عليه .

(٧) في (ط) : الإنس بالإنس .

(٨) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : أو الكاهن .

(٩) بياض في الأصل . وفي (م) : كذا وكذا وكذا وكذا .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

يوم كذا وكذا [كذا وكذا]^{(٢)(٣)} والمعنى أن الذين يأتون الكهان يصدقوهم في كذبهم ، ويستدلون على ذلك بكونهم يصدقون بعض الأحيان فيما سمعوه من الوحي ، ويذكرون أنه أخبرهم مرة بشيء^(٤) فوجدوه حقا ، وتلك الكلمة من الحق .

كما في "الصحيح"^(٥) عن عائشة قلت : يا رسول الله : إن الكهان كانوا يحدثونا^(٦) بالشيء^(٧) فنجده حقا ، قال : (تلك الكلمة الحق يخطفها^(٨) الجني فيقذفها في أذن وليه ، ويزيد فيها مائة كذبة) وفيه : قبول النفوس للباطل ، كيف يتعلقون بواحدة ، ولا يعتبرون بمائة كذبة؟! ذكره المصنف^(٩) .

وفيه : أن الشيء إذا كان فيه نوع من الحق لا يدل على أنه حق كله ، بل لا يدل على إباحته كما في الكهانة^(١٠) والسحر والتنجيم .

قولهم : (فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء) . أي : يستدلون على صدقها [بها]^(١١) .

(١) صحيح البخاري ٢٢١/٥ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كتاب التفسير باب (إلا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبین . وهو جزء من حديث ولفظه ... فيقولون : ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا ...).

(٢) في (ط) : يوم كذا وكذا ، هكذا . وفي (م) : يوم كذا وكذا وكذا .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

(٤) في (ط) : أخبرهم بشيء مرة .

(٥) رواه الإمام البخاري في صحيحه ١٢٢/٧ من حديث عائشة رضي الله عنها كتاب الأدب باب قول الرجل للشيء ليس بشيء وهو ينوي ليس بحق ... بلفظ : قالت عائشة سألت أناس رسول الله ﷺ عن الكهان فقال لهم رسول الله ﷺ ليسوا بشيء قالوا يا رسول الله فإنهم يحدثون أحيانا بالشيء يكون حقا فقال رسول الله ﷺ تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرها في أذن وليه قر الدجاجة فيخلط فيها أكثر من مائة كذبة .

ورواه مسلم في صحيحه ١٧٥٠/٤ كتاب السلام باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان حديث رقم (٢٢٢٨) . بلفظ البخاري المتقدم .

(٦) في (الأصل) : يحدثون .

(٧) في (ق) : بشيء .

(٨) في (م) : يحفظها .

(٩) وهي المسألة الثامنة عشر . انظر كتاب التوحيد ص ١٠٧ .

(١٠) في (ف) : في الكهان .

(١١) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : على صدقه بها . وما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

قال : وعن النواس بن سمعان قال : قال رسول الله ﷺ [إذا أراد الله تعالى أن يوحى بالأمر تكلم بالوحي ، أخذت السموات منه رجفة أو قال : مرعدة شديدة خوفاً من الله عز وجل ، فإذا سمع ذلك أهل السموات صعقوا وخرروا^(١) لله سجداً^(٢) ، فيكون أول من يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه بالله^(٣) من وحيه بما أراد/ ثم يمر جبريل^(٤) على الملائكة ، كلما مر بسماء يسأله^(٥) ملائكتها^(٦) ماذا قال ربنا يا جبريل ؟ فيقول جبريل : قال : الحق وهو العلي الكبير قال : فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل ، فينهي [جبريل]^(٧) بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل^(٨) .

قولهم : عن النواس بن سمعان بكسر السين ، أي : ابن خالد الكلابي ، ويقال : الأنصاري ، صحابي ، ويقال : إن أباه صحابي أيضاً .
قال أبو حاتم الرازي : (سكن الشام)^(٩)^(١٠) .

(١) في (م) : صعقوا أو قال خروا .

(٢) في (ف) : سجد .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٤) في (الأصل) : جبرائيل .

(٥) في (ق) : مر سماء سأله .

(٦) في (ط) : ملائكته .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٨) رواه ابن جرير في تفسيره ٦٣/٢٢ (تفسير سورة سبأ) ورواه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٥١٦/٣ (تفسير سورة سبأ) وابن خزيمة في كتاب التوحيد ١/٣٥٠-٣٥٧ باب من صفة تكلم الله عز وجل بالوحي من حديث ابن مسعود حديث رقم ٢٠٧-٢١٢ . إسناده ضعيف . انظر ظلال الجنة ١/٢٢٧ برقم (٥١٥) .

(٩) انظر الجرح والتعديل ٨/٥٠٧ برقم ٢٣١٧ بنحوه .

(١٠) انظر في ترجمته رضي الله عنه : التاريخ الكبير ٨/١٢٦ برقم ٣٤٤٣ ، وتقريب التهذيب ٥٦٦ برقم ٧٢٠١ ، والإصابة ٦/٢٥٧ برقم ٨٨٢٣ .

قولهم : "إذا أراد الله أن يوحى بالأمر إلى آخره" ^(١) [هذا] ^(٢) والله أعلم في جميع الأمور التي يقضيها الرب تبارك وتعالى ، كما يدل عليه عموم اللفظ ، ويدل على ذلك أيضاً حديث أبي هريرة ^(٣) الذي تقدم وغيره من الأحاديث المتقدمة .

قولهم : "أخذت السموات منه رجفة" . هو برفع "رجفة" على أنه فاعل ، أي : [أ] صاب ^(٤) السموات منه رجفة ، أي : ارتجفت .

كما روى ابن أبي حاتم عن عكرمة ^(٥) قال : (إذا قضى الله أمراً تكلم تبارك وتعالى ^(٦) ، رجفت السموات والأرض والجبال ، وخرت الملائكة كلهم سجداً لله) ^(٧) . ^(٨)

قولهم : أو قال : "رعدة [شديدة]" ^(٩) . يعني أن الراوي شك هل قال النبي ﷺ رجفة ، أو قال : رعدة ^(١٠) ، وهو بفتح الراء بمعنى الأول .

قولهم : خوفاً من الله عز وجل . لا ينكر أن السموات والأرض ترجف وترتعد ^(١١) خوفاً من الله عز وجل .

(١) في (ط) : الخ .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٣) في (ق) : حديث الزهري .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) . وعليها تعديل حديث .

(٥) أبو عبد الله القرشي مولاهم المدني البربري الأصل مولي ابن عباس حافظ مفسر . (ت ١٠٥ وقيل ١٠٧ هـ وقيل غير ذلك) انظر الطبقات الكبرى ٢٨٧/٥ ، والحلية ٣٢٦/٣ برقم ٢٤٥ ، ووفيات الأعيان ٢٦٥/٣ برقم ٤٢١ ، وميزان الاعتدال ١٣/٤ برقم ٥٧١٦ ، وسير أعلام النبلاء ١٢/٥ برقم ٩ ، وشذرات الذهب ١٣٠/١ .

(٦) في (ط) و (الأصل) : تكلم وتبارك وتعالى .

(٧) في (ط) و (ق) و (ف) و (م) : سجداً . وهي كذا في الدر المنثور .

(٨) انظر الدر المنثور ٧٠٠/٦ (سورة سبأ) وله تنمة ، بدون قوله "الله" .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(١٠) في (م) : أو رعدة .

(١١) في (ق) و (م) : وترتعد .

فقد قال تعالى : ﴿تسبح له السموات والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾^(١) ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً ﴿[الإسراء آية : ٤٤] وقال تعالى ﴿فقال لها وللأرض أيتا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين﴾ [فصلت آية : ١١] وقال تعالى : ﴿تكاد السموات ينفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً﴾ [مرم آية : ٩٠] قال تعالى^(٢) : ﴿وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء﴾^(٣) وإن منها لما يهبط من خشية الله^(٤) وما الله بغافل عما تعملون ﴿[البقرة آية : ٧٤] .

وفي "البخاري"^(٥) عن ابن مسعود قال : (كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل) . وفي حديث أبي ذر أن النبي ﷺ (أخذ في يده حصيات ، فسمع هن تسبيح^(٦) كحنين^(٧) النحل . وكذا في يد أبي بكر وعمر وعثمان) . وهو حديث مشهور في "المسانيد"^(٨) .

(١) في (م) : لم يكمل الآية . وقال : الآية .

(٢) في (ق) و (ف) و (م) : وقال تعالى .

(٣) في (م) : لم يكمل الآية . وقال : الآية .

(٤) في (س) و (ق) و (ف) : لم يكمل الآية .

(٥) في الصحيح ١٧١/٤ كتاب المناقب باب علامات النبوة في الإسلام من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه .

(٦) في (ف) : تسبيحاً .

(٧) في (ط) : كحنين .

(٨) انظر البداية والنهاية ١٣٢/٦ ، ١٣٣ باب تسبيح الحصى في كفه عليه الصلاة والسلام .

وعزاه الهيثمي للبخاري كما في مجمع الزوائد ٢٩٨/٨ ، ٢٩٩ من حديث أبي ذر رضي الله عنه كتاب علامات النبوة باب تسبيح الحصى .

وانظر فتح الباري ٥٩٢/٦ ، حيث قال : وأما تسبيح الحصى فليست له إلا هذه الطريق مع ضعفها وقال في التقريب ٢٧١

برقم ٢٨٤٤ عن صالح الأخضر - وهو أحد الرواة لهذا الحديث - ضعيف يعتبر به .

وكذلك في "الصحيح"^(١) قصة حنين الجذع الذي كان يخطب عليه النبي ﷺ قبل اتخاذ المنبر ، ومثل هذا كثير .

قولهم : "صعقوا وخرروا" (٢) لله سجداً ، أي (٣) : يقع منهم الأمران : الصعق وهو الغشي والسجود ، والله أعلم أيهما قبل الآخر ، فإن الواو لا تقتضي ترتيباً^(٤) .
قولهم : "فيكون أول من يرفع رأسه جبريل" معنى جبريل . عبدالله .

كما روى ابن جرير ، وأبو/الشيخ الأصبهاني^(٥) عن علي بن حسين قال : (اسم جبريل عبدالله ، واسم ميكائيل عبيدالله ، واسرافيل عبدالرحمن^(٦) ، وكل شيء راجع^(٧) إلى إيل فهو معبد لله عز وجل)^(٨) .

وفيه : دليل على فضيلة جبريل عليه السلام ، كما قال تعالى ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ . ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ . مَطَّاعٌ ثَمَّ آمِينَ﴾ [التكوير الآيات : ١٩-٢١] .
وقال أبو صالح^(٩) في قوله ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ قال : (جبريل يدخل في سبعين حجاً من نور بغير إذن)^(١٠) .

وقد ورد في صفة جبريل أحاديث صحيحة ، منها ما رواه أحمد بإسناد صحيح

(١) في صحيح البخاري ١٧٣/٤ ، ١٧٤ من حديث جابر بن عبدالله رضي الله عنهما ، كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام .

(٢) في (م) : أو خروا .

(٣) في (ف) : أن .

(٤) لعله والله أعلم يكون السجود ثم الصعق .

(٥) أبو محمد عبدالله بن محمد بن جعفر بن حبان - وقيل حيان - الأنصاري الأصبهاني ، محدث حافظ مفسر مؤرخ ، من آثاره : كتاب التاريخ على السنن وكتاب الثواب ، وطبقات المحدثين بأصبهان ، وغيرها . (ت ٣٦٩هـ) انظر سير أعلام النبلاء

٢٧٦/١٦ برقم ١٦٩ وشذرات الذهب ٦٩/٣ ومعجم المؤلفين ٢٧٦/٢ برقم ٨٢١٩ .

(٦) في (م) : وسم اسرافيل عبد الرحيم .

(٧) في (ق) و(ف) : رافع .

(٨) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ٣٤٧/١ (سورة البقرة) وكتاب العظمة لأبي الشيخ الأصبهاني ٨١٣/٣ .

(٩) تقدمت ترجمته .

(١٠) انظر تفسير القرآن العظيم ٤٨١/٤ (سورة التكوير) .

عن عبد الله^(١) بن مسعود قال : (رأى رسول الله ﷺ جبريل في صورته ، وله ستمائة جناح ، كل جناح منها [قد]^(٢) سد الأفق ، يسقط من جناحه [من]^(٣) التهاويل والدر والياقوت ما لله به عليهم)^(٤) .^(٥)

قوله : "ثم يمر جبريل على الملائكة إلى آخره" . معناه ظاهر ، فإذا كان هذا حلل الملائكة الذين هم أقوى وأعظم من عبد^(٦) من دون الله ، وشدة خشيتهم من الله ، وهيبتهم له مع ما أعطاهم الله من القوة العظيمة التي لا يعلمها إلا الله ، ومع هذا فقد نفى^(٧) عنهم الشفاعة بغير إذنه/ كما قال : ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مَنْ بَعَدَ أَنْ يَأْذِنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [النجم آية : ٢٦] وأخبر أنهم لا يملكون كشف الضر عن دعاهم ولا تحويله . فقال : ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ [الإسراء آية : ٥٦] .

وفي ضمن ذلك النهي عن دعائهم وعبادتهم الشفاعة أو غيرها^(٨) ، كما قال [تعالى] : ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَّا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ . قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً﴾^(٩) [الزمر الآيتين : ٤٣ ، ٤٤] فكيف يدعوهم المشرك ويظن أنهم يشفعون له عند الله كما يشفع الوزراء عند الملوك ، وإذا بطلت دعوتهم مع أنهم أحياء ناطقون مقربون عند الله ، فدعاء غيرهم من الأموات الذين لا يستطيعون سمعاً ولا يملكون ضراً

(١) في (ف) : عند عبد الله .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(٤) في (ط) : فالله به عليهم .

(٥) رواه الإمام أحمد في مسنده ٤١٢/١ ، ٤٦٠ من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بغير هذا السياق . ورواه الإمام ابن خزيمة في كتاب التوحيد ٤٩٧/١-٥٠٧ . بروايات عدة ، وبألفاظ متقاربة وبزيادة ونقصان في بعضها . ورواه ابن جرير في تفسيره ٢٩/٢٧ بنحوه (سورة النجم) . وانظر تفسير ابن كثير ٢٥١/٤ (سورة النجم) والبيهقي في الدلائل ١٢١/٢ ، ١٢٢ وإسناده صحيح والمراد بالتهاويل الأشياء المختلفة الألوان ، وأراد بها تزاير ريشه وما فيها من صفرة وحمرة وبياض وخضرة . انظر تاج العروس ١٧٥/٨ (هول) والقاموس المحيط ١٣٨٦ (هالة) .

(٦) في (ط) : ممن عبد .

(٧) في (ق) : قد نفى .

(٨) في (ط) : وعبادتهم الشفاعة وغيرها .

(٩) في (س) : جميعاً له ملك السموات والأرض .

ناطقون مقربون عند الله ، فدعاء غيرهم من الأموات الذين لا يستطيعون سماعاً ولا يملكون ضرراً ولا نفعاً أولى بالبطلان . ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَثَالِكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأعراف آية: ١٩٤] . وقال (١) : ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ . أَمْوَاتٌ غَيْرِ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ . إلهكم إله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون﴾ [النحل الآيات : ٢٠-٢٢] .

قولهم : "ثم ينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل/" . قد بيض المصنف ^أ
٣١١ رحمه الله بعد هذا ، ولعله أراد أن يكتب تمام الحديث ومن رواه .
وتمامه : (إلى حيث أمره الله عز وجل من السماء والأرض) .
ورواه ابن جرير وابن خزيمة وابن أبي حاتم والطبراني (٢) .
وفي الحديث من الفوائد إثبات الكلام خلافا للجهمية (٣) ، وإثبات الصوت (٤)
خلافا لهم وللأشاعرة (٥) .

(١) في (ق) : وقال تعالى .

(٢) ابن جرير في تفسيره ٦٣/٢٢ وابن خزيمة في كتاب التوحيد ١/٣٤٨ ، ٣٤٩ باب (٣٤) صفة تكلم الله بالوحي وشدة خوف السموات منه وذكر صعق أهل السموات وسجودهم لله عز وجل حديث رقم (٢٠٦-١) . وابن أبي حاتم والطبراني كما في الدر المنثور ٦/٦٩٨ (سورة سبأ) .

(٣) اتباع الجهم بن صفوان وهي فرقة معطلة تنكر أسماء الله وصفاته . قال بالإجبار والاضطرار إلى الأعمال وأنكر الاستطاعة كلها . وزعم ان الجنة والنار تبيدان وتفنيان وزعم أيضا أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط . وله أقوال أخرى . انظر : الملل والنحل للشهرستاني ١٠/٨٦ والفرق بين الفرق للبغدادي ص ٢١١ (بتصرف) وتقدم التعريف بها .

(٤) في (م) : للصوت .

(٥) هم اتباع أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري قبل أن يرجع إلى عقيدة أهل السنة والجماعة . وهم لا يثبتون إلا سبع صفات في الجملة ويؤولون الباقي تأويلاً عقلياً . وهم يخالفون أهل السنة في كثير من أصول الاعتقاد . ومن ينظر إلى كتابه الإبانة يعلم أن الأشعري رجع إلى عقيدة أهل السنة والجماعة . حيث قال : وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد ابن حنبل نضمر الله وجهه ، ورفع درجته وأجزل مثوبته ، قائلون ولمن خالف قوله مجانبون ... الخ . انظر الملل والنحل ١/٩٤ بتصرف . والإبانة عن أصول الديانة ص ١٧ .

باب الشفاعة

لما كان المشركون في قديم الزمان وحديثه إنما وقعوا في الشرك لتعلقهم بأذيال
الشفاعة ، كما قال تعالى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [يونس الآية : ١٨] وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ
مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر الآية : ٣].

ولذلك^(١) قطع الله أطماع المشركين منها وأخبر أنه شرك ونزه نفسه عنه، ونفى
أن يكون للخلق من دونه ولي أو شفيع كما قال تعالى : ﴿ [اللَّهُ] الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مَنْ وَلِي وَلَا
شَفِيعَ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ [السجدة الآية : ٤].

أراد المصنف في هذا الباب إقامة الحجج على أن ذلك هو عين
الشرك ، وأن الشفاعة التي يظنها من دعا غير الله ليشفع له/ كما يشفع الوزير عند
الملك منتفية دنيا وأخرى، وإنما الله هو الذي يأذن للشافع ، لا يشفع ابتداء كما ظنه^(٢)
أعداء الله^{(٣)(٤)} .

(١) في (ط) : وكذلك .

(٢) في (ط) : كما يظنه .

(٣) في (م) : الله تعالى .

(٤) وبعبارة أخرى : بيان الشفاعة ما يصح منها وما لا يصح . انظر الدر النضيد على كتاب التوحيد ص ١٢٤ .

فإن قلت : إذا كان من اتخذ شفيعاً عند الله ، إنما قصده تعظيم الرب تعالى وتقدس أن [لا] ^(١) يتوصل ^(٢) إليه إلا بالشفعاء، فلم كان ^(٣) هذا القدر شركاً ؟
 قيل : قصده للتعظيم لا يدل على أن ذلك تعظيم لله تعالى ، فكم ممن ^(٤) يقصد التعظيم لشخص ينقصه بتعظيمه ولهذا قيل في المثل المشهور : (يضر الصديق الجاهل مالا يضر العدو العاقل) ^(٥) .

فإن اتخذ الشفعاء والأنداد من دون الله هضم لحق الربوبية، وتنقص للعظمة ^(٦) الإلهية ، وسوء ظن برب العالمين، كما قال تعالى (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء) ^(٧) [الفتح الآية : ٦] .

فإنهم ظنوا به ظن السوء حتى أشركوا [به] ^(٨) ، ولو أحسنوا به الظن لوحدوه حق توحيدهم ، ولهذا أخبر سبحانه وتعالى عن المشركين أنهم ما قدروه حق قدره وكيف يقدره حق قدره من اتخذ من دونه نداً ، [أ] ^(٩) و شفيعاً يحبه ويخافه ويرجوه ويذل له ويخضع له ويهرب من سخطه ويؤثر مرضاته ويدعوه ويذبح له وينذر له ، وهذه هي ^(١٠) التسوية التي أثبتتها المشركون بين الله وبين آلهتهم وعرفوا وهم في النار أنها كانت/باطلاً وضلالاً ،

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ط) و (س) و (م) .

(٢) في (ق) : ظهرت كلمة (تعظيم) ، (يتوصل) ، (فلو كان) - هكذا - ، (قصده) بخط حديث.

(٣) في (م) : فلو كان .

(٤) في (م) : تعظيم لله فكم ممن . وفي (الأصل) : تعظيم لله تعالى فكن ممن . وفي (ط) : لله تعالى فكم ممن .

(٥) ومثله قول بلباي (القرن الثالث ق.م) عدو حكيم يساوي أكثر من صديق جاهل . انظر قاموس الحكم والأمثال والأقوال المأثورة ، ص ٣٨٥ .

(٦) في (ق) و (ف) : لعظمة .

(٧) في (ق) و (ف) : ظن السوء . وفي ط إلى قوله : وساءت مصيراً .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(١٠) في (ق) : ويذبح له وهذه هي .

فيقولون وهم في النار : ﴿تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين﴾ [الشعراء الآيتين : ٩٧ ، ٩٨] ومعلوم ، أنهم ما ساووهم به في الذات والصفات والأفعال ، ولا قالوا : إن آهتهم^(١) خلقت السموات والأرض وأنها تحيي وتميت ، ولكنهم ساووهم^(٢) به في المحبة والتعظيم والعبادة كما ترى عليه أهل الإشراك ممن ينتسب إلى الإسلام .

وإنما كان [ذلك]^(٣) هضماً لحق الربوبية ، وتنقصاً^(٤) للعظمة الإلهية ، وسوء ظن برب العالمين لأن المتخذ للشفعاء^(٥) والأنداد ، إما أن يظن أن الله سبحانه يحتاج إلى من يدبر أمر العالم معه من وزير أو ظهير أو عوين^(٦) ، وهذا أعظم التنقص لمن هو غني عن كل ما سواه [بذاته]^(٧) وكل ما سواه فقير إليه بذاته .

وإما أن يظن أن الله سبحانه إنما تتم قدرته بقدره الشفيع .

وإما أن يظن أنه لا يعلم حتى يعلمه الشفيع ، أو لا يرحم حتى يجعله الشفيع يرحم ، أو لا يكفي وحده ، أو لا يفعل ما يريد [العبد]^(٨) حتى يشفع عنده كما يشفع عند المخلوق ، أو لا يجيب دعاء عباده حتى يسألوا الشفيع أن يرفع حاجاتهم^(٩) إليه كما هو حال ملوك الدنيا ، وهذا أصل^(١٠) شرك الخلق .

(١) في (س) و (ق) و (ف) : آهتكم .

(٢) في (ط) : وإنما ساووهم .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) في (ف) : ونقصاً .

(٥) في (الأصل) : لا المتخذ للشفعاء . وهو خطأ .

(٦) في (ط) : معين .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٩) في (ط) و (ق) و (ف) و (س) : حاجتهم .

(١٠) في (ق) و (ف) : أضل .

أو يظن^(١) أنه لا يسمع [دعاءهم]^(٢) حتى يرفع الشفيح إليه ذلك، أو يظن/أن للشفيح^(٣) عليه حقاً ، فهو يقسم عليه بحقه يتوسل إليه^(٤) بذلك الشفيح ، كما يتوسل الناس إلى الأكابر والملوك بمن^(٥) يعز عليهم ، ولا تمكنهم مخالفته .

وكل هذا تنقص للربوبية ، وهضم لحقها . ذكر معناه ابن القيم^(٦) .

فلهذه الأمور وغيرها أخبر سبحانه وتعالى أن ذلك شرك ، ونزه نفسه عنه فقال :

﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ [يونس الآية : ١٨] .

فإن قلت : إنما حكم سبحانه وتعالى بالشرك^(٧) على من عبد الشفعاء ، أما من دعاهم للشفاعة فقط ، فهو لم يعبدهم ، فلا يكون ذلك شركاً .

قيل : مجرد اتخاذ الشفعاء ملزوم للشرك^(٨) ، والشرك لازم له ، كما أن الشرك

ملزوم لتنقص^(٩) الرب سبحانه وتعالى ، [والتنقص]^(١٠) لازم له ضرورة ، شاء المشرك^(١١)

أم أبي ، وعلى هذا فالسؤال باطل من أصله لا وجود له في الخارج ، وإنما هو شيء

(١) في (م) : أو أن يظن .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٣) في (ف) : أن الشفيح .

(٤) في (ط) : بحقه ، وسل إليه . وفي (ق) و(ف) : ويتوسل إليه .

(٥) في (ف) : بمن .

(٦) انظر : طريق المهجرتين وباب السعادتين ص ٢٩٦ .

(٧) في (م) : إنما حكم الله سبحانه بالشرك .

(٨) في (م) : الشرك .

(٩) في (الأصل) : تنقص .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(١١) في (ق) : شاء أشرك . وفي (ف) : شاء الشرك .

قدره المشركون في أذهانهم ، فإن الدعاء عبادة ، بل هو مخ العبادة ، فإذا دعاهم للشفاعة ، فقد عبدهم وأشرك في عبادة الله^(١) شاء أم أبي^(٢) .

قال : وقول الله عز وجل^(٣) : ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رِبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهٌ وَلَا يَشْفَعُ عِنْدَهُ أَيُّ شَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الأنعام الآية : ٥١] .

الإندار : هو الإعلام بموضع المخافة وقوله : "به" ، قال ابن عباس : (بالقرآن)^(٥) .

وقوله : ﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ [الأنعام آية : ٥١] ، (أي أنذر يا محمد

بالقرآن الذين هم من خشية ربهم مشفقون . الذين يخشون ربهم ، ويخافون سوء الحساب ، وهم المؤمنون) كما روي ذلك عن ابن عباس والسدي^(٦) .

وعن الفضيل بن عياض^(٧) : (ليس كل خلقه عاتب ، إنما عاتب الذين يعقلون

فقال : ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ [الأنعام آية : ٥١] [أي]^(٨) : وهم

(١) في (س) : في عبادة الله تعالى .

(٢) ولو قال المؤلف : أقر بذلك وأنكر ، لكان أضيظ .

(٣) في س و ق : وقول الله تعالى . وفي (م) : وقوله عز وجل .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : ط و ق و ف .

(٥) انظر تفسير ابن جرير ١٢٧/٧ وتفسير البغوي ١٤٥/٣ وتفسير ابن كثير ١٢٧/٢ . ولم يُنسب لأحد . وفي تفسير ابن الجوزي المسمى بزياد المسير ٤٢/٣ نسبة للزجاج . وانظر التفسير الكبير للرازي ٢٣٣/٢ . وانظر بنحوه في تفسير ابن كثير ١٢٧/٢ .

(٦) تقدمت ترجمته . وانظر بنحوه في تفسير ابن كثير ١٢٧/٢ .

(٧) أبو علي فضيل بن عياض بن مسعود التميمي الزاهد ، أصله من خراسان ، سكن مكة (ت ١٨٧هـ) . وقد كتبت في (الأصل) الفضيل بن عباس وصححت فوقها وكأنه بخط حديث .

انظر التاريخ الكبير ١٢٣/٧ برقم ٥٥٠ ، الحلية ٨٤/٨ برقم ٣٩٧ ، وفيات الأعيان ٤/٤ برقم ٥٣١ ، ميزان الاعتدال ٤/٢٨١ برقم ٦٧٦٨ ، سير أعلام النبلاء ٨/٤٢١ برقم ١١٤ ، تقريب التهذيب ٤٤٨ برقم ٥٤٣١ ، شذرات الذهب ٣١٦/١ .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

المؤمنون أصحاب القلوب الواعية ، فإنهم المقصودون^(١) ، والمنظور إليهم لا أصحاب^(٢) التحمل والسيادة ، فإن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم^(٣) .

وقوله^(٤) : ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ [الأنعام آية : ٥١] قال الزجاج^(٥) :

(موضع "ليس" نصب على الحال كأنه قال : متخلين من ولي وشفيع^(٦)) ، والعامل فيه "يخافون"^(٧) ، وقال ابن كثير : (ليس لهم من دونه يؤمئذ ولي ولا شفيع من عذابه إن أرادهم به لعلهم يتقون ، فيعملون في هذه الدار عملاً ينجيهم الله به [من عذابه]^(٨) يوم القيامة)^(٩) .

(١) في (م) : المقصود .

(٢) في (ف) : لأصحاب .

(٣) يشير إلى حديث رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٩٨٦/٤ ، ١٩٨٧ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كتاب البر والصلة والآداب باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله حديث رقم ٢٥٦٤/١٠٠ ولم أقف على كلامه رحمه الله تعالى .

(٤) في (م) : فقوله .

(٥) أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري بن سهل الزجاج ، النحوي مفسر ، من آثاره : معاني القرآن ، الاشتقاق ، العروض (ت ٣١١هـ وقيل ٣١٠هـ) انظر تاريخ بغداد ٨٩/٦ برقم ٣١٢٦ ، وفيات الأعيان ٤٩/١ برقم ١٣ ، وسير أعلام النبلاء ٣٦٠/١٤ برقم ٢٠٩ ، وشذرات الذهب ٢٥٩/٢ ، ومعجم المؤلفين ٢٧/١ برقم ١٨٧ .

(٦) في (الأصل) : ولا شفيع . وفي (م) : أو شفيع .

(٧) انظر التفسير الكبير ٢٣٣/١٢ (سورة الأنعام) .

قال الإمام الشوكاني رحمه الله تعالى (وفيه رد على من زعم من الكفار المعترفين بالحشر أن آباءهم يشفعون لهم ، وهم أهل الكتاب أو أن أصنامهم تشفع لهم ، وهم المشركون) فتح القدير ١١٩/٢ .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٩) انظر تفسير ابن كثير ١٢٧/٢ (سورة الأنعام) ونص كلامه الآتي : ("ليس لهم" أي أنذر هذا اليوم الذي لا حكم فيه إلا الله عز وجل "لعلهم يتقون" فيعملون في هذه الدار عملاً ينجيهم الله به يوم القيامة من عذابه ويضاعف لهم به الجزيل من ثوابه) .

قلت : فنفى [سبحانه]^(١) وتعالى عن المؤمنين^(٢) أن يكون^(٣) لهم ولي أو شفيع من دون الله كما هو دين المشركين ، فمن اتخذ/من دون الله شفيعاً ، فليس من المؤمنين ، ولا تحصل له الشفاعة .

وليس في الآية دليل على نفي الشفاعة لأهل الكبائر بإذن الله كما ادعته المعتزلة^(٤) ، بل فيها دليل على نفي اتخاذ الشفعاء من المؤمنين^(٥) ، وعلى نفيها بغير إذن الله ، ولهذا أثبت الشفاعة بإذنه في مواضع كما قال : ﴿وما من شفيع إلا من بعد إذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون﴾ [يونس الآية : ٣] .

قال وقوله : ﴿قل لله الشفاعة جميعاً﴾ [الزمر الآية : ٤٤] .

هكذا أوردها المصنف ، وتكلم عليها وعلى الآية التي قبلها ليتضح المعنى .

قال الله تعالى : ﴿أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون . قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون﴾ [الزمر الآيتين : ٤٣ ، ٤٤] فقوله^(٦) : "أم اتخذوا" ، أي : بل اتخذوا ، أي : المشركون والهمزة للإنكار من دون الله شفعاء ، أي : [أ] تشفع^(٧) لهم عند الله بزعمهم كما قال^(١) :

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٢) في (الأصل) : فنفى تعالى من المؤمنين . وفي (س) : سبحانه عن المؤمنين .

(٣) في (ف) : أن يكونوا .

(٤) مذهب المعتزلة في الشفاعة أنهم يقصرونها على الثابتين من المؤمنين دون الفسقة لأن إثبات الشفاعة عندهم ينافي مبدأ الوعيد الذي يقول فيه القاضي عبدالجبار في الأصول الخمسة : (... وأما علوم الوعد والوعيد ، فهو : أن الله تعالى وعد المطيعين بالثواب وتوعد العصاة بالعقاب وأنه يفعل ما وعد به وتوعد عليه ، لا محالة ، ولا يجوز عليه الخلف والكذب ...) ص ١٣٥-١٣٦ كما في المعتزلة وأصولهم الخمسة ص ٢١٩ ، ٢٣٦ .

وأما أهل السنة والجماعة فهم يثبتون الشفاعة لأهل الكبائر من أمة محمد ﷺ يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض رده على من أنكر الشفاعة : (فقد تواترت الأحاديث عن النبي ﷺ أنه يخرج أقوام من النار بعد ما دخلوها وأن النبي ﷺ يشفع في أقوام دخلوا النار ، وهذه الأحاديث حجة على الوعيدية الذين يقولون : من دخلها من أهل التوحيد لم يخرج منها ...) مجموع الفتاوى ٤٨٦/٧ .

(٥) في (س) و (ف) و (م) : عن المؤمنين .

(٦) في (ق) : قوله . وفي (م) : وقوله .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

﴿ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾
 [الآية] ^(٢) [يونس الآية : ١٨] وقال ^(٣) : ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا
 ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم في ما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدي من هو
 كاذب كفار﴾ [الزمر الآية : ٣] فكذبهم [وكفرهم] ^(٤) بذلك . وقال تعالى : ﴿فلولا نصرهم
 الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما كانوا
 يفترون﴾ [الاحقاف الآية : ٢٨] فهذا [هو] ^(٥) مقصود المشركين ممن عبدوهم ^(٦) وهو الشفاعة
 لهم عند الله .

[و] قوله ^(٧) : "من دون الله" . أي : من دون إذنه وأمره ، والحال أنه لا يشفع
 عنده أحد إلا بإذنه ، وأن ^(٨) يكون المشفوع له مرتضى ^(٩) ، وههنا الشرطان مفقودان ،
 فإن الله سبحانه لم يجعل اتخاذ الشفعاء ودعاءهم من دونه سببا لإذنه ورضاه ، بل ذلك
 [سبب] ^(١٠) لمنعه وغضبه .

[و] قوله ^(١١) : ﴿قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون﴾ [الزمر الآية : ٤٣]

أي : [أ] ^(١٢) يشفعون ولو كانوا على هذه الصفة كما تشاهدوهم جمادات لا تقدر ولا

(١) في (م) : كما قال تعالى .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٣) في (م) : وقال تعالى .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٦) في (ف) : ممن عبدوهم .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٩) في (ق) و (ف) : مرضى .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(١١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(١٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل وجميع النسخ) .

تعلم ، وأموات^(١) كذلك ، حتى ولا يملكون الشفاعة كما قال^(٢) : ﴿قل لله الشفاعة جميعاً﴾ [الزمر الآية: ٤٤] أي : هو مالكها [كلها]^(٣) فليس لمن تدعوهم^(٤) منها شيء .

قال البيضاوي^(٥) : (لعله رد لما عسى يجيبون به وهو أن الشفعاء أشخاص مقربون، هي تماثيلهم^(٦) . والمعنى : أنه مالك الشفاعة كلها لا يستطيع أحد شفاعة إلا بإذنه ، ولا يستقل بها)^(٧) .

وقوله : ﴿له ملك السموات والارض﴾ [الحديد الآية : ٢] تقرير لبطلان اتخاذ الشفعاء

من دونه بانه مالك الملك كله ، لا يملك أحد أن يتكلم في أمره/دون إذنه^(٨) ورضاه ، فاندرج في ذلك ملك الشفاعة ، فإذا كان هو مالكها بطل اتخاذ الشفعاء من دونه كائناً من كان .

وقوله : ﴿ثم إليه ترجعون﴾ [الزمر آية : ٤٤] . أي : فتعلمون أنهم لا يشفعون ، ويخيب سعيكم في عبادتهم ، بل يكونون^(٩) عليكم ضدّاً ويتبرؤون من عبادتكم كما قلل تعالى : ﴿كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدّاً﴾ [مريم الآية : ٨٢] وقال تعالى : ﴿ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم

(١) في (ط) : أو أموات .

(٢) في (م) : كما قال تعالى .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) .

(٤) في (س) و (ق) و (ف) : يدعوهم وفي (م) : يدعوهم .

(٥) ناصر الدين أبو سعيد عبدالله بن عمر بن محمد بن علي البيضاوي الشيرازي الشافعي ، عالم بالفقه والتفسير والعربية والمنطق والحديث من آثاره : منهاج الوصول إلى علم الأصول ، شرح المطالع في المنطق ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل في التفسير وغيرها (ت ٦٨٥ وقيل ٦٩١ وقيل ٦٩٢هـ) . انظر البداية والنهاية ٣٠٩/١٣ ، شذرات الذهب ٣٩٢/٥ ، ومعجم المؤلفين ٢٦٦/٢ برقم ٨١٣٩ .

(٦) في (م) : هي تماثيل .

(٧) انظر أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بتفسير البيضاوي ٢٩/٥ (من سورة الزمر) .

(٨) في (ق) و (ف) : في أمره من دون إذنه .

(٩) في (ق) : بل يكونون في (الأصل) : يكون .

وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون . فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين ﴿﴾ [يونس الآيتين : ٢٨ ، ٢٩] .

قال : وقوله^(١) : ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ [البقرة الآية : ٢٥٥] .

في هذه الآية رد على المشركين الذين اتخذوا الشفعاء من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام المصورة على صور الصالحين وغيرهم ، وظنوا أنهم يشفعون [عنده]^(٢) بغير إذنه فأنكر عليهم ذلك ، وبين عظيم^(٣) ملكوته وكبريائه وأن أحداً لا يتمالك أن يتكلم يوم القيامة إلا إذا أذن له في الكلام كقوله^(٤) : ﴿لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن﴾^(٥) [البأ الآية : ٢٨] .

وقوله^(٦) : ﴿يوم يأت لا تكلم نفس إلا بأذنه فمنهم شقى وسعيد﴾ [هود الآية : ١٠٥] .

قال ابن جرير في هذه الآية : (نزلت لما قال الكفار : "ما نعبد/ أوئاننا هذه إلا ليقربونا إلى الله زلفى" . فقال الله تعالى : ﴿له ما في السموات وما في الأرض﴾ [البقرة الآية : ٢٥٥]^(٧) .

(١) في (ق) : وقوله تعالى . وفي (م) : وقول الله تعالى .

(٢) ما بين المعقوفين في (ف) : مطموسة بحير لم أتبينها تماماً .

(٣) في (ق) : عظم .

(٤) في (ق) : لقوله .

(٥) في (م) إلى قوله : (الرحمن وقال صواباً) .

(٦) في (م) : وقال تعالى .

(٧) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ٦٧/٣ . ونص كلامه رحمه الله تعالى الآتي :

(وأما قوله ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ يعني بذلك من ذا الذي يشفع لماليكه إن أراد عقوبتهم إلا أن يخليه ويأذن له بالشفاعة لهم . وإنما قال ذلك تعالى ذكره لأن المشركين قالوا ما نعبد أوئاننا هذه إلا ليقربونا إلى الله زلفى . فقال تعالى ذكره لهم لي ما في السموات وما في الأرض مع السموات والأرض ملكاً فلا ينبغي العبادة لغيري فلا تعبدوا الأوثان التي ترعونون إنما تقربكم مني زلفى ، فإنها لا تنفعكم عندي ولا تعني عنكم شيئاً ، ولا ينفع عندي أحد إلا بتخليتي إياه والشفاعة لمن يشفع له رسلي وأوليائي وأهل طاعتي) .

وتقرر^(١) في هذه الآية أن الله يأذن لمن يشاء في الشفاعة^(٢) ، وهم الأنبياء والعلماء وغيرهم ، والإذن راجع إلى الأمر فيما نص عليه كمحمد^(٣) ﷺ إذا قيل له : اشفع تشفع ، وكذا^(٤) قاله غير واحد [من المفسرين]^(٥) .

قال : وقوله تعالى : ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً

إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذِنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [النجم الآية: ٢٦] .

قال أبو حيان : ("كم" خبرية ومعناها^(٦) : التكثر وهي في موضع رفع بالابتداء والخبر "لا تغني" والغناء جلب النفع ، ودفع الضر^(٧) بحسب الأمر الذي يكون فيه الغناء . و "كم" : لفظها مفرد ، ومعناها جمع^(٨) .

وإذا كان الملائكة المقربون لا تغني شفاعتهم إلا بعد إذن الله ورضاه أي :

يرضاه^(٩) أهلاً للشفاعة ، فكيف تشفع الأصنام لمن عبدها ؟

قلت : في هذه الآيات من الرد على من عبد الملائكة والصالحين لشفاعة أو

غيرها^(١٠) مالا يخفى ، لأنهم إذا كانوا لا يشفعون إلا بإذن [من]^(١١) الله ابتداء ، فلأي معنى يدعون ويعبدون ؟

(١) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : فتقرر .

(٢) في (ط) و (ف) و (س) : بالشفاعة .

(٣) في (ق) و (ف) : محمد . وفي (م) : لمحمد .

(٤) في (ط) و (ف) و (ق) : وكذلك .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٦) في (ق) : ومعناه .

(٧) في (ط) و (س) : الضرر .

(٨) انظر تفسيره البحر المحيط ١٦٣/٨ (سورة النجم) .

(٩) في (ط) : أن يرضاه . وفي (س) : بعد إذن الله لمن يشاء ويرضى إلا بعد إذن الله ورضاه أي يرضاه .

(١٠) في (ق) : الشفاعة وغيرها .

(١١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (م) .

[و] أيضاً^(١) فإن الله لا يأذن إلا لمن ارتضى قوله وعمله ، [و] هو^(٢) الموحد لا المشرك كما قال^(٣) : ﴿يَوْمئذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ / أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه الآية : ١٠٩] والله لا يرتضى^(٤) إلا التوحيد^(٥) كما قال : ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران الآية : ٨٥] .

وقال النبي ﷺ : (أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه)^(٦) فلم يقل : أسعد الناس بشفاعتي من دعاني .

فإن قال المشرك : أنا أعلم أنهم لا يشفعون إلا بإذن^(٧) ، لكن أَدعُوهم ليأذن الله لهم في الشفاعة لي .

قيل : فإن الله لم يجعل الشرك به ودعاء غيره سبباً لإذنه ورضاه ، بل ذلك سبب لغضبه ، ولهذا نهي عن دعاء غيره في غير آية كقوله : ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس الآية : ١٠٦] .

فتبين أن دعاء الصالحين من الملائكة والأنبياء وغيرهم شرك^(٨) كما كان المشركون الأولون يدعونهم ليشفعوا لهم عند الله ، فأنكر [الله]^(٩) عليهم ذلك ، وأخبر أنه لا يرضاه ، ولا يأمر به كما قال تعالى : ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٣) في (م) : كما قال تعالى .

(٤) في ق و م : والله لا يرضى .

(٥) في (الأصل) : توحيد .

(٦) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٢٠٤/٧ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه . كتاب الرقاق باب صفة الجنة والنار بلفظ : .. من قبل نفسه .. " .

(٧) في (ط) و (م) : بإذنه . وفي (ق) : بإذن الله .

(٨) في (م) : فتبين أن دعاء الملائكة والأنبياء والصالحين شرك وكذا دعاء غيرهم شرك .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

أرباباً يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴿آل عمران الآية : ٨٠﴾ وقال تعالى : ﴿إذ تبرأ الذين أتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب﴾^(١) [الآية]^(٢) [البقرة الآية : ١٦٦] .

قال ابن كثير : (تبرأت منهم الملائكة/الذين كانوا يزعمون أنهم يعبدونهم في الدنيا: فتقول الملائكة : ﴿تبرأنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون﴾^(٣) [القصص آية : ٦٣] .

وقال تعالى : ﴿وإذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ، قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق﴾^(٤) [الآية]^(٥) [المائدة الآية : ١١٦] وقال تعالى : ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً﴾ [الإسراء الآية : ٥٦] الآية .

روى^(٦) سعيد بن منصور^(٧) والبخاري والنسائي وابن جرير عن ابن مسعود في الآية قال : كان^(٨) نفر من الإنس يعبدون نفعاً من الجن فأسلم نفر^(٩) من الجن وتمسك الإنسيون بعبادتهم فأنزل الله : ﴿أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة﴾ [الإسراء الآية : ٥٧] كلاهما بالياء^(١٠)^(١١) .

(١) في ط وس و م إلى قوله : ﴿وتقطعت بهم الأسباب﴾ .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ١٩٢/١ (سورة البقرة) .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٥) في (م) : إلى قوله (إن كنت قلته فقد علمته) .

(٦) في (م) : وروى .

(٧) في س على الطرة : قوله سعيد بن منصور هو أبو عثمان الخراساني ويقال الطائي ثقة ثبت أخذ عن الليث وأحمد وأبي داود مات بمكة سنة سبع وستين ومائتين ، في عشر التسعين (كذا) .

وسننه من مظان المعضل والمنقطع والمرسل هـ .

(٨) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : قال .

(٩) في (ف) و (م) : نفر .

(١٠) قال الشوكاني في فتح القدير ٢٣٧/٣ "وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه "تدعون" بالفوقية على الخطاب وقرأ الباقر بالتحنية على الخير ولا خلاف في (يبتغون) أنه بالتحنية .

(١١) رواه البخاري في صحيحه ٢٢٧/٥ . كتاب التفسير باب ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم

ولا تحويلاً﴾ [الإسراء آية : ٥٦] . بلفظ عن عبد الله ﴿إلى ربهم الوسيلة﴾ قال كان ناس من الإنس يعبدون ناساً من الجن

وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية^(١) (كان^(٢) أهل الشرك يعبدون الملائكة والمسيح وعزيراً .

وفي رواية عنه عندهما في قوله : ﴿فلا يملكون كشف الضر عنكم﴾^(٣) قال عيسى وأمه وعزير^(٤) .

وقال تعالى : ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون﴾

إلى قوله : ﴿إن الذين سبقتم لهم منا الحسنی﴾ [الأنبياء الآيات : ٩٨-١٠١] الآية/.

قال ابن إسحاق : (لما ذكر قصة ابن الزبير^(٥) ومخاصمته لرسول الله ﷺ عند

نزول هذه الآية قال : وأنزل الله^(٦) : ﴿إن الذين سبقتم لهم منا الحسنی أولئك عنها

= فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم . زاد الأشجعي عن سفيان عن الأعمش قال : ﴿ادعوا الذين زعمتم﴾ . وانظر كذلك باب ﴿أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة﴾ . الآية . وانظر الفتح ٣٩٧/٨ . ورواه النسائي في تفسيره ٦٥٣/١ بنحوه . ورواه سعيد بن منصور كما في الدر المنثور ٣٠٥/٥ (الإسراء) . ورواه ابن جرير في تفسيره ٧٢/٨ تفسير سورة الإسراء كلهم من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه .

(١) بعد هذه الكلمة (الآية) في (ط) : تقدم واحد وعشرون سطرًا تقريباً حقها التأخير وهو من قوله : قد رجع إلى دينه الأول ودين قومه . إلى قوله : نريد من الملائكة والأصنام المصورة على صورهم بزعمهم أن يشفعوا لنا عند الله ، والرسول ﷺ قد وتكرر قوله : قد رجع إلى دينه ودين قومه مرتين . في ص ٢٨١ ، ٢٨٣ وما بعدها من سطور .

(٢) في (الاصول) و (ط) : قال لكان .

(٣) في (ف) و (م) : عنكم ولا تحويلاً .

(٤) انظر تفسير ابن جرير (سورة الإسراء) ونص كلامه الآتي : عن ابن عباس قوله : ﴿ادعوا الذين زعمتم من دونه الملائكة والمسيح وعزيراً﴾ . قال كان أهل الشرك يقولون تعبد الملائكة وعزيراً وهم الذين يدعون يعنى الملائكة والمسيح وعزيراً . وانظر الدر المنثور ٣٠٥/٥ ، ٣٠٦ (الإسراء) . وانظر كذلك تفسير ابن كثير ٤٦/٣ (سورة الإسراء) .

وعزير : هو عزير بن جروة ويقال بن سوريق بن عديا بن أيوب بن درزنا بن عري بن تقي ابن أسبوع بن فنحاص بن العازر بن هارون بن عمران . وقيل عزير بن سروخا . وهو العبد الذي أماته الله مئة عام ثم بعثه ، وفي نبوته خلاف . والله أعلم بالصواب .

انظر البداية والنهاية ٤٣/٢ ، ٤٤ .

(٥) أبو سعد عبدالله بن الزبير بن القيس السهمي القرشي ، شاعر قريش في الجاهلية ، هرب إلى نجران عند فتح مكة ثم عاد ومدح النبي ﷺ ، (ت ١٥هـ) ، انظر الأعلام ٨٧/٤ .

(٦) في (م) : الله تعالى .

مبعدون ﴿الآيتين﴾^(١) [سبأ الآية : ١٠١] ، أي : عيسى وعزير ومن عبده من الأبحار والرهبان الذين^(٢) مضوا على أمر الله ، فاتخذهم من يعبدهم من أهل الضلالة أرباباً من دون الله^(٣) .

وقال تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان﴾^(٤) [الحج الآية : ٥٢] الآيات .

[و]^(٥) روى ابن أبي حاتم عن الزهري قال : (نزلت^(٦) سورة النجم وكان المشركون يقولون : لو كان هذا الرجل يذكر آلهتنا بخير أقررناه^(٧) وأصحابه ، ولكنه لا يذكر من خالف دينه من اليهود والنصارى بمثل الذي يذكر آلهتنا من السب والشتم والشر .

وكان رسول الله ﷺ قد اشتد عليه ما نال أصحابه من أذاهم وتكذيبهم ، وأحزنه ضلالتهم ، فكان يتمنى هداهم ، فلما أنزل الله سورة النجم قال : ﴿أفرأيتم اللات والعزى . ومناة الثالثة الأخرى﴾ [النجم الآيتين : ١٩ ، ٢٠] ألقى الشيطان عندها كلمات حين ذكر الطواغيت فقال : " وإئنهن لهن الغرائيق العلى^(٨) ، وإن شفاعتهن لترتجى " ، وكان ذلك من سجع الشيطان وفتنته ، فوقعت هاتان الكلمتان/ في قلب كل مشرك

(١) في (م) : إلى آخر الآيتين .

(٢) في (س) : والذين .

(٣) انظر السيرة لابن هشام ١٢/٢ ، ١٣ .

(٤) في (ط) : فينسخ الله ما يلقى الشيطان .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٦) في (م) : قال لما نزلت .

(٧) في (ق) : أقررنا له .

(٨) في (ط) فقال : تلك الغرائيق العلى .

والغرائيق : المراد بها الملائكة . وفي الأصل هي الذكور من طير الماء وسمى بذلك لبياضه ، وقد شبه مشركو العرب أصنامهم بهذه الطيور التي تعلق وترتفع في السماء ، فعظموا أصنامهم وزعموا أنها تشفع لهم عند الله تعالى ، وقيل غير ذلك . انظر لسان العرب ٣٨٧/١ ، وتهديب اللغة ٢٢٤/٨ مادة " غ ر ن ق " بتصرف .

بعكة ، وذلت بها ألسنتهم وتباشروا بها وقالوا : إن محمداً قد رجع إلى دينه الأول ودين قومه .

فلما بلغ رسول الله ﷺ آخر النجم ، سجد ، وسجد كل من حضر من مسلم ومشرك ، ففشت تلك الكلمة في الناس وأظهرها الشيطان حتى بلغت أرض الحبشة فأُنزل الله : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته﴾^(١) [الحج آية : ٥٢] الآيات .

فلما بين الله قضاءه وبرأه^(٢) من سجع الشيطان انقلب المشركون بضلالتهم^(٣) وعداوتهم للمسلمين واشتدوا عليه^(٤) .

وهي قصة مشهورة صحيحة رويت^(٥) عن ابن عباس من طرق بعضها صحيح . ورويت عن جماعة من التابعين بأسانيد صحيحة منهم عروة^(٦) وسعيد بن جبير^(٧) وأبو العالية وأبو بكر ابن عبدالرحمن^(٨) وعكرمة ، والضحاك وقتادة ، ومحمد بن كعب القرظي^(٩) ومحمد بن قيس^(١٠) والسدي وغيرهم .

(١) في (ق) و (ف) و (م) إلى قوله : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾ .

(٢) في (م) : قضاءه وبينه وبرأه .

(٣) في (ط) : بعداوتهم وضلالتهم .

(٤) انظر تفسير ابن أبي حاتم ٢٥٠١/٨ (سورة الحج) .

(٥) في (م) : رؤيته .

(٦) من هنا إلى قوله : والرسول ﷺ قد . تكرر في ط ص ٢٨٢ مرتين .

(٧) في (م) : سعيد بن جبر .

(٨) أبو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عمر المخزومي أحد الفقهاء السبعة (ت ٩٤هـ) . انظر الطبقات الكبرى ٢٠٧/٥ ، والتاريخ الكبير ٩/٨ (كتاب الكني) برقم ٥١ والحلية ١٨٧/٢ برقم ١٧٣ البداية والنهاية ١١٥/٩ وسير أعلام النبلاء ٤١٦/٤ برقم ١٦٥ شذرات الذهب ١٠٤/١ .

(٩) محمد بن كعب القرظي الكوفي ثم المدني . (ت ١٠٨هـ) انظر التاريخ الكبير ٢١٦/١ برقم ٦٧٩ ، والحلية ٢١٢/٣ برقم ٢٣٨ ، وسير أعلام النبلاء ٦٥/٥ برقم ٢٣ ، وشذرات الذهب ١٣٦/١ .

(١٠) محمد بن قيس المدني وسياقي .

وذكرها أيضا أهل السير وغيرهم^(١) وأصلها في "الصحيحين"^(٢) .
 والمقصود منها قوله : "وإنهن لهن^(٣) الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى" .
 فإن^(٤) الغرائق هي الملائكة على قول ، وعلى آخر [هي]^(٥) الأصنام ولا تنافي
 بينهما ، فإن المقصود بعبادتهم الأصنام الملائكة^(٦) والصالحين كما تقدم عن البيضاوي^(٧) .
 فلما سمع المشركون هذا الكلام المقتضي/الجواز عبادة الملائكة رجاء شفاعتهم عند
 الله ، ظنوا أن رسول الله ﷺ [قاله]^(٨) فرضوا عنه ، وسجدوا معه ، وحكموا بأنه قد

(١) في (ط) و (س) و (ق) : وغيرها .

(٢) انظر صحيح الإمام البخاري ٥١/٦ ، ٥٢ ، من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كتاب التفسير سورة النجم باب "فاسجدوا لله واعبدوا" . وانظر من رواها في الدر المنثور ٦٥/٦-٦٧ وقد رواها ابن أبي حاتم في تفسيره من ستة طرق كلها مرسلة ٢٥٠٠/٨-٢٥٠٢ قال ابن كثير في تفسيره ٢٢٢/٣ : (ولم أرها مسندة من وجه صحيح والله أعلم) وقال الشوكاني في تفسيره "فتح القدير" : (ولم يصح شيء من هذا ، ولا ثبت بوجه من الوجوه ومع عدم صحته بل بطلانه فقد دفعه المحققون بكتاب الله سبحانه ، قال الله ﴿ولو تقول علينا بعض الأقاويل . لأخذنا منه باليمين . ثم لقطعنا منه الوتين﴾ [الحاقة الآيات: ٤٤-٤٦] . وقوله ﴿وما ينطق عن الهوى﴾ [النجم آية : ٦٢] ، وقوله ﴿ولو لا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا﴾ (الإسراء آية : ٧٤) فنفي المقاربه للركون فضلاً عن الركون) .

وانظر كتاب نصب المجانيق لنسف قصة الغرائق . للشيخ محمد ناصر الدين الألباني . وقد ذهب ابن حجر إلى ان لهذه القصة أصلاً بقوله : (فإن الطرق إذا كثرت وتباينت مخارجها دل ذلك على أن لها أصلاً ... إلى أن قال "وإذا تقرر ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستنكر وهو قوله "ألقى الشيطان على لسانه : تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى" ...) ثم ذكر تأويل ذلك . انظر فتح الباري ٤٣٩/٨ ، ٤٤٠ ، والصحيح - والله أعلم - هو ما ذهب إليه ابن كثير والشوكاني والشيخ الألباني وغيرهم ممن يرد هذه القصة .

(٣) في (ط) : تلك الغرائق .

(٤) في (س) : وإن .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٦) في (ق) و (ف) و (م) : الأصنام والملائكة .

(٧) في ص ٣١٧ .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

واقفهم على دينهم من دعاء الملائكة والأصنام للشفاعة حتى طارت الكلمة كل مطار ،
 وبلغ المهاجرين إلى الحبشة أنهم صالحوا رسول الله ﷺ .
 فعرفت أن الفارق بينهم وبين رسول الله ﷺ هي مسألة الشفاعة ، لأنهم يقولون:
 نريد من الملائكة والأصنام المصورة على صورهم بزعمهم أن يشفعوا لنا عند الله
 والرسول ﷺ قد أتاهم بإبطال ذلك، والنهي عنه، وتكفير^(١) من دان به وتضليلهم
 وتسفيه عقولهم ولم يرخص لهم في سؤال الشفاعة من الملائكة ، ولا من الأنبياء ولا
 [من]^(٢) الأصنام^(٣) ، بل أتاهم بقوله تعالى : ﴿قل لله الشفاعة جميعاً﴾ [الزمر الآية : ٤٤]
 وقوله^(٤) : ﴿أأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا
 ينقذون . إني إذا لفي ضلال مبين﴾ [يس الآيتين : ٢٣ ، ٢٤] .

وهذا كثير جدا لمن تتبعه .

والمقصود أن المشركين الأولين يدعون الملائكة والصالحين ليشفعوا لهم عند الله
 كما تشهد به^(٥) نصوص القرآن ، وكتب التفسير/والسير ، والآثار طافحة بذلك ،
 ويكفي العاقل المنصف قوله تعالى : ﴿ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء
 إياكم كانوا يعبدون . قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن
 أكثرهم بهم مؤمنون﴾ [سبأ الآيتين : ٤٠ ، ٤١] .

(١) في (م) : ويكفر . وكتب على الطرة ، لعله تكفير .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٣) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : ولا من الأصنام .

(٤) في (م) : وقوله تعالى .

(٥) في (ق) : كما شهد .

قال : وقوله^(١) : ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض﴾ [الآينهن] ^(٢) [سبأ الآية: ٢٢].
 هذه الآية [هي] ^(٣) التي قال فيها بعض العلماء : (إنها تقطع عروق شجرة الشرك من القلب لمن عقلها)^(٤) .

قال ابن القيم في الكلام عليها : (وقد قطع الله الأسباب التي يتعلق بها المشركون جميعها قطعا ، يعلم من تأمله وعرفه أن من اتخذ من دون الله وليا فمثله ﴿كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت﴾ [العنكبوت الآية : ٤١] ^(٥) .

فالمشرك إنما يتخذ معبوده لما يحصل له به من النفع ، والنفع لا يكون إلا ممن يكون فيه خصلة من هذه الأربع :

إما مالك لما يريد عابده منه .

فإن لم يكن مالكا كان شريكا للمالك .

فإن لم يكن شريكا له ، كان معينا له وظهيرا .

فإن لم يكن معينا ولا ظهيرا كان شفيعا عنده^(٦) .

(١) في (م) : قال وقوله تعالى .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) انظر كلام ابن القيم في مدارج السالكين ١/٣٧٠ . (في الكلام على آية الكرسي) .

(٥) اقتباس من سورة العنكبوت آية : ٤١ .

(٦) في (ق) : كان عنده شفيعا .

فنفى سبحانه المراتب الأربع نفياً مرتباً منتقلاً من الأعلى إلى ما دونه ، فنفى الملك والشركة والمظاهرة/والشفاعة التي يطلبها المشرك ، وأثبت شفاعة^(١) لا نصيب فيها لمشرك^(٢) وهي الشفاعة بإذنه .

قال^(٣) : فهو الذي يأذن للشافع ، وإن لم يأذن له لم يتقدم بالشفاعة^(٤) بين يديه كما يكون في حق المخلوقين^(٥) ، فإن المشفوع عنده يحتاج إلى الشافع ومعاونته له فيقبل شفاعته وإن لم يأذن له فيها .

وأما [من]^(٦) كل ما سواه فقير إليه بذاته وهو الغني بذاته عن كل ما سواه ، فكيف يشفع عنده أحد بدون إذنه فكفى بهذه الآية نوراً وبرهاناً ونجاةً وتجريداً للتوحيد ، وقطعاً لأصول الشرك ومواده لمن عقلها .

والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها ، ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته، وتضمنه له ويظنه في نوع، وقوم قد خلوا من قبل ولم يعقبوا وارثاً^(٧)، وهذا^(٨) الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن، ولعمر الله^(٩) إن كان أولئك قد خلوا ، فقد ورثهم من هو مثلهم وشر منهم ودونهم ، وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك ، ولكن الأمر كما

(١) في (الأصل) : شفاعته .

(٢) في (الأصل) : للمشرك .

(٣) ما زال الكلام لابن القيم رحمه الله تعالى .

(٤) في (ط) : في الشفاعة .

(٥) في (م) : في حق المملوك .

(٦) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٧) في (ق) : ورثاً .

(٨) في (س) و (ق) و (ف) : وهذا هو .

(٩) تقدم بيانها .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : (إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية)^(١) .

وهذا لأنه إذا لم يعرف الجاهلية والشرك/، وما عابه القرآن^(٢) وذمه، وقع فيه وأقره ، ودعا إليه وصوبه وحسنه ، وهو لا يعرف أنه الذي كان عليه الجاهلية^(٣) ، أو نظيره أو شر منه أو دونه ، فتنقض بذلك عرى الإسلام ويعود المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، والبدعة سنة ، والسنة بدعة ، ويكفر الرجل بمحض الإيمان و تجريد التوحيد ، ويبدع بتجريد متابعة الرسول ﷺ ، ومفارقة الأهواء والبدع .

ومن له بصيرة^(٤) وقلب حي يرى ذلك عياناً فالله المستعان^(٥) .

^(٦) (وقال [الله]^(٧) تعالى ، حاكياً عن أسلاف هؤلاء المشركين : ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم في ما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار﴾ [الزمر الآية : ٣] .

فهذه حال من اتخذ من دون الله ولياً يزعم أنه يقربه إلى الله تعالى ، وما أعز من يخلص من هذا بل ، ما أعز^(٨) من [لا]^(٩) يعادي من أنكره .

(١) لم أحده بهذا اللفظ . وعند الدارمي في السنن ٨٢/١ برقم ٢١٤ بلفظ : عن زياد بن حدير قال: قال لي عمر : هل تعرف ما يهدم الإسلام ؟ قال قلت : لا . قال : يهدمه زلة العالم وجدال المنافق بالكتاب ، وحكم الأئمة المضلين . وقد صحح إسناده الشيخ محمد ناصر الدين الألباني كما في تحقيقه للمشكاة ٨٩/١ .

(٢) في (ط) : دعابه القرآن .

(٣) في (م) : عليه أهل الجاهلية .

(٤) في (ف) : بصير .

(٥) انظر مدارج السالكين ٣٧٢/١ ، ٣٧٣ . وقد تصرف فيه المؤلف رحمه الله تعالى بحذف وزيادة يسيرة .

(٦) من هنا يستأنف المؤلف - رحمه الله تعالى - كلام ابن القيم رحمه الله تعالى .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٨) في (ق) : بل لا أعز .

والذي في قلوب هؤلاء المشركين وسلفهم أن آهتهم تشفع [لهم]^(٢) عند الله ، وهذا عين الشرك .

ب
٣٢٨

وقد أنكره الله عليهم في كتابه ، وأبطله^(٣) ، وأخبر أن الشفاعة كلها له/، وأنه لا يشفع عنده [أحد]^(٤) إلا لمن أذن الله^(٥) أن يشفع له فيه ، ورضي^(٦) قوله وعمله . وهم أهل التوحيد الذين لم يتخذوا من دون الله شفعاء ، فإنه سبحانه [وتعالى]^(٧) يأذن في الشفاعة فيهم لمن يشاء^(٨) ، حيث لم يتخذوهم شفعاء من دونه ، فيكون أسعد الناس بشفاعته من يأذن الله تعالى له ، صاحب التوحيد الذي لم يتخذ شفيعا من دون الله .

والشفاعة التي^(٩) أثبتها الله تعالى ، ورسوله ﷺ هي الشفاعة الصادرة عن إذنه لمن وحده ، والتي نفاها الله تعالى هي الشفاعة الشركية التي في قلوب المشركين المتخذين من دون الله شفعاء ، فيعاملون بنقيض مقصودهم من شفاعتهم^(١٠) ، ويفوز بها^(١١) الموحدون^(١٢) انتهى .

ولكن تأمل الآية كيف أمرهم تعالى^(١٣) بدعاء الملائكة أمر تعجيز، والمراد ببيان أنهم لا يملكون شيئاً ، فلا يُدعون لا لشفاعة ولا غيرها .

(١) ما بين المعقوفتين سقطت من جميع النسخ عدا ف .

(٢) ما بين المعقوفتين سقطت من : (م) .

(٣) في (م) : وقد أنكر الله تعالى عليهم وأبطله في كتابه .

(٤) ما بين المعقوفتين سقطت من : (ق) و (ف) و (م) .

(٥) في (م) : إلا لمن أذن له الله . وفي (ط) : إلا لمن أذن له الله تعالى .

(٦) في (س) : يشفع له ويرضى . وفي (ف) : أن يشفع له ورضى .

(٧) ما بين المعقوفتين سقطت من : (ق) و (ف) و (م) .

(٨) في (م) : لمن شاء .

(٩) في (م) : والشفاعة الذي .

(١٠) في (م) : من شفاعة . وقد ظهر إزالة حرف الهاء والميم .

(١١) في (م) : ويفوز الموحد .

(١٢) انظر مدارج السالكين ١/٣٦٩ . بتصرف يسير من المؤلف رحمه الله تعالى .

(١٣) في (م) : أمرهم الله تعالى .

ثم أخبر أنهم هم الذين اتخذوهم^(١) بزعمهم شفعاء ، فنسبه إلى زعمهم وإفكهم الذي ابتدعوه من غير برهان ولا حجة من الله ، وهذه الآية نزلت في دعوة الملائكة ودخول غيرهم فيها من باب أولى^(٢) ، كما روى ابن أبي حاتم عن السدي في قوله : (وما له منهم/من ظهير) [سبا الآية : ٢٢] (يقول من عون [من] الملائكة)^(٣) .

وكما يدل عليه قوله تعالى : ﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾ [سبا الآية : ٢٣] كما تقدم

فإذا كان اتخذ الملائكة شفعاء من دون الله شركاً ، فكيف باتخاذ الأموات كما يفعل عباد القبور ؟

أم كيف باتخاذ الفجار والفساق [و] إخوان^(٤) الشياطين من المجاذيب الذين جذبهم إبليس إلى جانبهم^(٥) وطاعته شفعاء ؟

وأعظم من ذلك اعتقاد الربوبية في هؤلاء الملاحين مع ما يشاهده الناس منهم من الفجور وأنواع الفسوق ، وترك الصلوات^(٦) ، وفعل المنكرات ، والمشى في الأسواق عراة .

كما قال بعض المتأخرين^(٧) .

كقوم^(٨) عراة في ذرى مصر ما يرى^(٩) * على عورة^(١٠) منهم هناك ثياب

(١) في (م) : أنهم الذين اتخذوا .

(٢) في (ق) : ودخول غيرهم من باب أولى . وفي (الأصل) و(ف) : ودخول غيرهم فيها من باب الأولى .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) . وانظر الدر المنثور ٦/٦٩٦ (سورة سبا) .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) و (ق) و (ف) و (م) .

(٥) في (ف) : إلى جنبه . وفي (الأصل) : إلى جنبه .

(٦) في (م) : الصلاة .

(٧) في س على الطرة : هو محمد بن إسماعيل بن الأمير الصنعاني . وفي (م) : كتب بعض المتأخرين هو محمد بن إسماعيل بن الأمير الصنعاني .

(٨) في (الأصل) : لقوم .

(٩) في (م) : ما ترى وفي (الأصل) : ما على .

(١٠) في س و ق : ما على . . . عورتهم وفي (ف) : ما على ه على عورة .

يدورون فيها كاشفين لعمرة * تواتر هذا لا يقال كذابٌ
يعدونهم في مصرهم فضلاءهم * دعاؤهم فيما يرون مجاب
ومن العجب أنهم لم يأتوا بشيء يدل على كون هؤلاء الشياطين من جملة
المسلمين ، فضلاً عن كونهم أولياء ، فضلاً عن كونهم يدعون ويستغاث بهم إلا بشيء
من المخاريق^(١) والسحر^(٢) والشعبذة ، يدعون أنها^(٣) كرامات ، وأنهم أولياء لما يظهرونه
من المخاريق .

واعلم أن الضلال والكفر إنما استولى على أكثر المتأخرين بسبب نبذهم كتاب الله
وراء ظهورهم/، وإحسان الظن بمن سحرهم ، ودعا إلى نفسه، واقتصارهم على القوانين
والدعاوي والأوضاع التي وضعوها لأنفسهم ، وإلا فلو قرأوا^(٤) كتاب الله وعملوا^(٥) بما
فيه ، ورجعوا عند الاختلاف إليه لوجدوا فيه الشفاء والهدى والنور^(٦) ، ولكن نبذوه
وراء ظهورهم ، واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون ، وتقدم الكلام على بقية الآية^(٧) .

قال المؤلف^(٨) : قال أبو العباس: (نفى الله عما سواه كل ما ينعلق به
المشركون، فنفى أن يكون لغيره ملك أو قسط منه، أو يكون عوناً لله ولم يبق
إلا الشفاعة .

(١) في (م) : من الخواريق .

(٢) في (م) : بعد كلمة السحر خرجه كتب في طرة المخطوط كلمة "الشعر" .

(٣) في (ط) : أن لهم .

(٤) في (س) : أقرؤا .

(٥) في (ط) : وعلموا .

(٦) في (ق) و (ف) و (م) : فيه الشفاء والهدى والنور .

(٧) في ض ٩٤ عند قوله تعالى "حتى إذا فرغ عن قلوبهم" .

(٨) في (ق) : المؤلف رحمه الله .

فبين أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب كما قال [تعالى] ^(١): ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَىٰ﴾ [الانبيا: الآية: ٢٨] .

فهذه ^(٢) الشفاعة التي يظنها المشركون هي منقبة ^(٣) يوم القيامة كما نفاها القرآن، وأخبر النبي ﷺ (أنه يأتي فيسجد لربه ويحمده لا يبدأ بالشفاعة أو لا، ثم يقال [لهم] ^(٤): ارفع رأسك، وقل يسمع، واسأل تعط ^(٥)، واشفع تشفع ^(٦) .

وقال [له] ^(٧) أبو هريرة: من أسعد الناس بشفاعتك ^(٨)؟ قال: (من قال لا إله إلا الله خالصا من قلبه) فنلك الشفاعة لأهل الإخلاص بإذن الله، ولا تكون لمن أشرك بالله .

وحقيقته أن الله سبحانه هو الذي ^(٩) يفضل على أهل الإخلاص، فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه، وينال/المقام المحمود .

فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك، ولهذا أثبت الشفاعة بإذنه في

مواضع .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من: (ط) و (س) و (ق) و (ف) .

(٢) في (س): وهذه .

(٣) في (الأصل) و (ق) و (م): منقبة .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من: (ق) .

(٥) في (ق): وسل تعطه .

(٦) كما في حديث الشفاعة الطويل .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من: (م) .

(٨) في (م): بشفاعتك يا رسول الله .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من: (ق) .

وقد بين النبي ﷺ أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص. انتهى كلامه^(١).

قوله: قال أبو العباس . هو شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام بن تيمية ، الإمام المشهور ، صاحب "المصنفات" شهرته وإمامته في علوم الإسلام ، وتفننه تغني عن الإطناب في [وصفه]^(٢) .

قال الذهبي : (لم يأت قبله بخمس مائة سنة مثله ، وفي رواية : بأربع مائة)^(٣) .

وقال أيضا : (لو حلفت بين الركن^(٤) ، والمقام لحلفت أبي لم أر مثله ، وما رأى بعينه مثل نفسه [رحمه الله]^(٥)^(٦) .

وقال ابن دقيق العيد^(٧) : (لما اجتمعت بابن تيمية رأيت رجلا كل العلوم بين عينيه^(٨) ، يأخذ ما يشاء ، ويدع ما يشاء)^(٩) .

(١) انظر الكلام على حقيقة الإسلام والإيمان ١٢٨-١٣٠ . بتصرف من المؤلف رحمه الله تعالى .

(٢) ما بين المعقوفين في (س) : شبه مطموسه وسقط من : (ف) .

(٣) لم أعثر عليها .

(٤) في (ق) : الركنين .

(٥) ما بين المعقوفين سقطت من : الأصل و (س) و (ق) و (م) .

(٦) انظر شذرات الذهب ٨٢/٦ والعقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية ص ٨٢ .

(٧) تقدمت ترجمته .

(٨) في (ط) : عينه .

وبالجملة فما أتى بعد عصر الإمام أحمد له نظير ، وكانت وفاته سنة ثمان وعشرين وسبع
مئة . (٢)(٣)(٤)

قوله : "نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به^(٥) المشركون" ، أي : أن الله
تعالى نفى في الآية المذكورة قبل ما يتعلق به المشركون من الاعتقاد في غير الله
من الملك ، والشركة فيه^(٦) ، والمعانوة ، والشفاعة ، فهذه الأمور الأربعة
هي التي يتعلق بها المشركون .

قوله : "فنفي أن يكون/لغيره ملك" وذلك في قوله [تعالى]^(٧) : ﴿لَا
يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سبأ الآية : ٢٢] ومن لا يملك^(١)
هذا المقدار فليس بأهل أن يدعى .

- (١) انظر شذرات الذهب ٨٣/٦ وتممة الكلام (.. فليل له فلم لا تناظرا . قال لأنه يجب الكلام وأحب السكوت) .
(٢) في (الأصل) : كتب تحت كلمة : وكانت وفاته هكذا (وكانت وفاته) هنا بياض في أصل الشارح لعله أراد . قال منصور :
مولد الشيخ تقي الدين ولد يوم الاثنين عاشر وقيل ثاني عشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وسبع مائة وتوفي ليلة الاثنين عشر
ذي القعدة سنة ثمان وعشرين وسبع مائة ٥٥٠ هذا في المخطوط .
(٣) في س على الطرة ما نصه : هذا البياض في أصل الشارح ولعله موضع مولده لم يستحضره وقد ذكره ابن عبد الهادي في ترجمته
فقال : ولد شيخنا أبو العباس بعد الفجر عاشر وقيل ثاني عشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة . كاتبه .
وفيه يقول أبو حيان : ما رأيت عيناى مثل ابن تيمية ثم مدح في المجلس على البديهة .
لما أتانا تقي الدين لاح لنا **** داع إلى الله فرد ماله وزر .
وفي ق في الطرة ما نصه (بعد أن ترك مقدار كلمتين) : هذا بياض في أصل الشارح لعله أراد أن يذكر مولد الشيخ تقي الدين .
قال منصور البهوتي في حاشيته على الإقناع : ولد يوم الاثنين العاشر وقيل الثاني عشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة
وتوفي ليلة الاثنين عشر ذي القعدة سنة ٢٨ ثمان وعشرين .
(٤) في (ف) : يوجد بعد ذلك بياض بقدر أربع كلمات تقريبا .
(٥) في (ف) : كتب فوق كلمة "به" بها .
(٦) في (ق) : وفي .
(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (ق) .

قولهم: "أو قسط منه". أي من الملك، والقسط - بكسر القاف - هو^(٢) النصيب من الشيء ، وذلك في قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرْكٍ﴾ [سبأ الآية: ٢٢] أي [ما]^(٣) لمن تدعون من الملائكة وغيرهم فيها^(٤)، أي: في السموات والأرض من شرك ، ومن ليس بمالك ولا شريك للمالك فكيف يدعى من دون الله!؟

قولهم: أو [أن]^(٥) يكون عوناً لله" ، وذلك في قوله: ﴿وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ أي ما لله ممن تدعونهم عوين^(٦) .

قوله: "و لم يبق إلا الشفاعة ، فتبين^(٧) أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب ... إلخ"^(٨) جملة الشروط التي لا بد [و] أن^(٩) يكون أحدها في المدعو ، أربعة حتى يقدر على إجابة من دعاه :

الأول : الملك ، فنفاه بقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سبأ آية: ٢٢].

الثاني : إذا لم يكن مالكا^(١٠) فيكون شريكاً للمالك ، فنفاه بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ^(١) فِيهِمَا مِنْ شَرْكٍ﴾ [سبأ آية: ٢٢].

(١) في (م) : ومن لم يملك .

(٢) في (ق) : وهو .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) في (ط) : فيهما .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ف) .

(٦) في (ط) : عون .

(٧) في (س) و (ق) و (ف) و (الأصل) : فيين .

(٨) في (الأصل) (ق) و (س) و (م) : آخر .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(١٠) في (م) : أن لا يكون مالكا .

الثالث : إذا لم يكن مالكا ولا شريكا للمالك فيكون عوناً ووزيراً فنفاه بقوله : ﴿وما له منهم من ظهير﴾ [سبأ آية : ٢٢].

الرابع : إذا لم يكن مالكا ولا شريكا ولا عوناً^(٢) فيكون شفيعاً.

فنفى سبحانه وتعالى الشفاعة/عنده إلا بإذنه ، فهو الذي يأذن للشافع ابتداءً فيشفع .

فبنفي^(٣) هذه الأمور بطلت دعوة غير الله ، [إذ]^(٤) ليس عند غيره من النفع والضرر ما يوجب قصده بشيء من العبادة ، كما قال تعالى : ﴿واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً﴾ [الفرقان الآية : ٣] .

[وقال تعالى]^(٥) : ﴿ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً﴾ [الفرقان الآية : ٥٥] .

وقال تعالى : ﴿واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون . لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون﴾ [يس الآيتين : ٧٤ ، ٧٥]^(٦) .

قولهم : "فهذه"^(٧) الشفاعة التي يظنها المشركون، هي منتفية^(٨) يوم القيامة ، كما

نفاها القرآن . يعني أن الشفاعة التي يطلبها المشركون من [الشفعاء و] الأنداد^(٩) من

(١) في (ق) : ظهرت لكلمة (شريكاً) و (مالهم) بخط حديث .

(٢) في (ق) و(ف) : ولا عوناً .

(٣) في (الأصل) : فينفي . وهو خطأ .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (س) .

(٦) في (ط) : تقدمت آية يس على آية الفرقان .

(٧) في (الأصل) : هي .

(٨) في (م) : هي منفية .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) و (ف) .

دون الله منتفية دنيا وأخرى، كما قال تعالى عن مؤمن يس : ﴿أأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقدون. إني إذا لفي ضلال مبين﴾ [يس الآيتين: ٢٣ ، ٢٤] وقال تعالى عن مؤمن آل فرعون : ﴿لا جرم أنا تدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة﴾ [غافر الآية: ٤٣] وقال تعالى : ﴿فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم/وذلك إفكهم وما كانوا يفترون﴾ [الاحقاف الآية: ٢٨] وقال تعالى : ﴿فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تنبيء﴾ [مرد الآية: ١٠١] وقال تعالى : ﴿ولقد جنتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما حولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء﴾^(١) لقد تقطع بينكم^(٢) وضل عنكم ما كنتم ترعمون﴾ [الانعام الآية: ٩٤] وقال تعالى : ﴿وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون﴾ [القصص الآية: ٦٤] .

فهذه حال [كل]^(٣) من دعي من دون الله لشفاعة^(٤) أو غيرها في الدنيا والآخرة .

قول: " وأخبر النبي ﷺ أنه يأتي فيسجد لربه ويحمده لا يبدأ بالشفاعة أولاً إلى

آخره " .

(١) في (م) : لم يكمل الآية وقال : الآية .

(٢) في (ف) و (ق) لم يكمل الآية وقال : الآية .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٤) في (الأصل) : الشفاعة وفي (ق) : للشفاعة .

هذا ثابت في "الصحيحين"^(١) وغيرهما من حديث أنس وغيره عنه رضي الله عنه في حديث الشفاعة قال : (فأقوم فأمشي بين سماطين من المؤمنين^(٢) حتى أستأذن على ربي، فإذا رأيت^(٣) وقعت له، أو حررت ساجداً لربي فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقال^(٤) : ارفع محمد ، قل يسمع واشفع تشفع ، وسل تعطه فأرفع^(٥) رأسي فأحمد [ه]^(٦) بتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة .

ثم أعود إليه الثانية، فإذا رأيت ربي وقعت له، أو حررت ساجداً لربي فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقول : ارفع محمد قل يسمع [وسل]^(٧) فتعطه واشفع تشفع . فأرفع رأسي فأحمده بتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة .
ثم أعود الثالثة ، فإذا رأيت ربي وقعت ، أو حررت^(٨)^(٩) ساجداً لربي^(١٠) ، فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقال : ارفع محمد ، قل يسمع ، [وسل تعطه]^(١١) ، واشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمده بتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة .

(١) رواه الإمام البخاري في صحيحه ٢٧٢/٨ ، ٢٧٣ . كتاب التوحيد باب قول الله تعالى (لما خلقت بيدي) . وليس فيه "فأقوم فأمشي بين سماطين من المؤمنين حتى" . ورواه مسلم في صحيحه ١٨٠/١ ، ١٨١ كتاب الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها حديث رقم ١٩٣ . يمثل حديث البخاري كلاهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه . وانظر كتاب السنة لابن أبي عاصم ٣٧٨/٢ للنظر في رواية "فأمشي بين سماطين من المؤمنين" .

(٢) أي بين صفين من المؤمنين . انظر القاموس المحيط ص ٨٦٧ ، (سمط)

(٣) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : فإذا رأيت ربي وفي (الأصل) : إذا رأيت . وشطب على كلمة "وربي" .

(٤) في (ط) : ثم قال .

(٥) في (م) : وسل تعط واشفع تشفع فأرفع .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) و (ف) و (س) .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : ط و س . وفي (م) : قل يسمع فتعطه ووضع عليها كلمة "فتعطه" (حـ) وكتب في الهامش وسل تعطه ووضع عليها (حـ) .

(٨) في (ط) و (م) : وقعت له أو حررت .

(٩) في (م) : حررت .

(١٠) في (ق) و (ف) : أو حررت لربي ساجداً .

ثم أعود الرابعة فأقول : يا رب ما بقي إلا من حبسه القرآن الحديث) .

فبين ﷺ أنه لا يشفع إلا بعد الإذن في الشفاعة وفي المشفوع فيهم ، كما قال :

(فيحد لي حدا فأدخلهم الجنة) .

قوله : [و] قال^(٢) أبو هريرة^(٣) : "من أسعد الناس بشفاعتك إلى

آخره"^(٤) . هذا الحديث رواه البخاري والنسائي^(٥)^(٦) عن أبي هريرة قال : قلت :

يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ، فقال : (لقد ظننت يا أبا هريرة أن

لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما^(٧) رأيت من حرصك على الحديث / ،

أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصا من قبل نفسه) وفي

رواية: (خالصا مخلصا من قلبه [أو نفسه]^(٨))^(٩) رواه^(١٠) أحمد^(١١) من طريق آخر ،

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٣) في (س) و (ق) : وقال له أبو هريرة .

(٤) تقدم تخريجه .

(٥) في (ط) : رواه البخاري ومسلم والنسائي . وفي (م) : رواه البخاري ومسلم .

(٦) في صحيحه ٣٣/١ كتاب العلم باب الحرص على الحديث . ولم يروه مسلم ولم أجده عند النسائي .

(٧) في (م) : مما .

(٨) في (ف) : ونفسه .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(١٠) في (ف) و (م) : ورواه .

(١١) في المسند ٣٠٧/٢ حديث رقم ٨٠٥٦ بلفظ (وشفاعتي لمن يشهد أن لا إله إلا الله مخلصا يصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه) وفي

موضع آخر من المسند ٥١٨/٢ حديث رقم ١٠٧٢٤ .

وصححه ابن حبان^(١) ، وفيه : (وشفاعتي لمن شهد أن لا إله إلا الله مخلصا يصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه) .

قال شيخ الإسلام : (فجعل أسعد الناس بشفاعته أكملهم إخلاصا) .
وقال في الحديث^(٢) الصحيح : (من سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة)^(٣) ولم يقل : كان أسعد الناس بشفاعتي فعلم أنما يحصل للعبد بالتوحيد والإخلاص من شفاعته الرسول ﷺ وغيرها^(٤) ، لا يحصل^(٥) بغيره من الأعمال ، وإن كان صالحا لسؤال^(٦) الوسيلة للرسول ﷺ^(٧) ، فكيف بما لم يأمر به من الأعمال ، بل نهي عنه فذلك لا ينال به خير لا في الدنيا ولا في الآخرة ، مثل غلو النصارى في المسيح فإنه يضرهم ولا ينفعهم .

ونظير هذا في "الصحيح" عنه ﷺ أنه قال : (لكل نبي دعوة مستجابة)^(٨) ، وإني اختبأت^(٩) دعوتي شفاعته^(١٠) لأمتي

(١) في صحيحه ٣٨٤/١٤ برقم ٦٤٦٦ كتاب التاريخ باب الحوض والشفاعة ولفظه : (وشفاعتي لمن شهد أن لا إله إلا الله مخلصا وأن محمدا رسول الله يصدق لسانه قلبه وقلبه لسانه) .

(٢) في (م) : قال وفي الحديث .

(٣) رواه الإمام مسلم في صحيحه ٢٨٨/١ ، ٢٨٩ من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما كتاب الصلاة باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ثم يصلى على النبي ﷺ يسأل الله له الوسيلة حديث رقم ٣٨٤ وهو جزء من حديث طرفه (إذا سمعتم المؤذن ...) ولفظه : (فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة) .

(٤) في (ق) و (ف) و (م) : للرسول وغيرها .

(٥) في (ط) و (ق) : مالا يحصل .

(٦) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : كسؤال .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : ق و ف و م .

(٨) في (الأصل) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : مجابه . وهي خلاف ما في صحيح مسلم .

(٩) في (ف) : اجتبات .

(١٠) في (الأصل) : بشفاعة . وفي (ق) و (ف) : شفاعتي .

يوم القيامة ، فهي نائلة إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئاً^(١) .

وكذلك في أحاديث الشفاعة كلها إنما يشفع في أهل التوحيد/، فبحسب توحيد العبد لربه ، وإخلاصه دينه لله تعالى يستحق كرامة الله^(٢) بالشفاعة وغيرها^(٣) .

وقال ابن القيم ما معناه : (تأمل هذا الحديث كيف جعل أعظم الأسباب التي تنال بها شفاعة^(٤) تجريد التوحيد ، عكس^(٥) ما عند المشركين^(٦) أن الشفاعة تنال باتخاذهم شفعاء ، وعبادتهم وموالاتهم من دون الله ، فقلب النبي ﷺ ما في زعمهم الكاذب وأخبر أن سبب الشفاعة تجريد التوحيد ، فحينئذ يأذن الله للشفاع أن يشفع . ومن جهل المشرك اعتقاده أن من اتخذه ولياً أو شفيعاً^(٧) أنه يشفع له ، وينفعه عند الله ، كما يكون^(٨) خواص الملوك والولادة تنفع من والاهم^(٩) ، ولم يعلموا أن الله لا يشفع عند [ه]^(١٠) أحد إلا بإذنه . ولا يأذن في الشفاعة إلا لمن^(١١) رضي قوله وعمله ، كما قال تعالى في الفصل الأول:

(١) رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٨٩/١ كتاب الإيمان باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته . حديث رقم ١٩٩ بنحوه .
ورواه الإمام البخاري في صحيحه ١٤٤/٧ ، ١٤٥ كتاب الدعوات باب لكل نبي دعوة مستجابة ، بنحوه مختصراً . كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) في (م) : كرامة الله تعالى .

(٣) انظر مجموع الفتاوى ٤٤٠/٢٧ ، ٤٤١ . بتصرف من المؤلف رحمه الله تعالى .

(٤) في (ق) : الشفاعة .

(٥) في (ف) : كتجريد التوحيد وعكس .

(٦) في (ط) : من أن الشفاعة .

(٧) في (م) : أوليا وشفيعاً .

(٨) المعنى كما يكون [عند] خواص الملوك .

(٩) في (ف) : ولاهم .

(١٠) ما بين المعقوفين سقط من : الأصل و ط .

الشفاعة إلا لمن^(١) رضي قوله وعمله ، كما قال تعالى في الفصل الأول: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة الآية : ٢٥٥] .

وفي الفصل الثاني : ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء الآية : ٢٨] .

وبقي فصل ثالث وهو أنه لا يرضى من القول والعمل إلا توحيد^(٢)ه ،
واتباع رسوله ﷺ .

فهذه ثلاثة فصول تقطع شجرة الشرك من قلب من وعها وعقلها^(٣) .
[انتهى]^(٤) ملخصاً .

وقال الحافظ : (المراد/بمذه الشفاعة ، المسؤول عنها هنا بعض أنواع الشفاعة ،
وهي التي يقول ﷺ^(٥) : (أمي أمي) فيقال له : أخرج من النار من [كان]^(٦) في قلبه
وزن كذا من الإيمان^(٧) . فأسعد الناس بمذه الشفاعة من يكون إيمانه أكمل ممن دونه .
وأما الشفاعة العظمى^(٨) فالإراحة^(٩) من كرب الموقف ، فأسعد الناس بها من يسبق إلى

(١) في (ط) : إلا من .

(٢) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : بتوحيده .

(٣) انظر مدارج السالكين ١/٣٧٠ .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : الأصل و ف و م .

(٥) في (ق) : يقول النبي ﷺ .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) و (ق) و (ف) .

(٧) كما في صحيح الإمام البخاري ٨/٢٠٠ ، ٢٠١ كتاب التوحيد باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم من
حديث أنس بن مالك رضي الله عنه . ورواه الإمام مسلم في صحيحه ١/١٨٤ كتاب الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها
حديث رقم ١٩٤ من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بنحوه .

(٨) انظر صحيح الإمام البخاري ٨/٢٠٠ ، ٢٠١ كتاب التوحيد . باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم .
وانظر مسلم في صحيحه ١/١٨٢ ، ١٨٣ كتاب الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها حديث رقم ١٩٣ . كلاهما من
حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

(٩) في (ط) و (س) : فالإراحة .

الجنة ، وهم الذين يدخلونها بغير حساب ، ثم الذين يلونهم وهو من يدخلها بغير عذاب بعد أن يحاسب ويستحق العذاب ثم [من] ^(١) يصيبه لفتح من النار ولا يسقط ^(٢) .

واعلم أن شفاعته ﷺ في القيامة ستة أنواع كما ذكره ابن القيم ^(٣) :

الأول: الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها أولو العزم عليهم الصلاة والسلام حتى ^(٤)

تنتهي إليه فيقول : (أنا لها) وذلك حين يرغب الخلائق ^(٥) إلى الأنبياء ليشفَعوا لهم إلى ربهم حتى يريحهم من مقامهم في الموقف .

وهذه شفاعة يختص بها ، لا يشركه فيها أحد .

الثاني : شفاعته لأهل الجنة في دخولها .

وقد ذكرها أبو هريرة في حديثه الطويل المتفق عليه ^(٦) .

الثالث : شفاعته لقوم من العصاة من أمته قد استوجبوا النار ، فيشفَع

لهم أن لا يدخلوها ^(٧) .

(١) ما بين المعقوفين سقط من : الأصل و ف و م .

(٢) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٤٤٣/١١ كتاب الرقاق باب صفة الجنة والنار .

(٣) انظر شرح سنن أبي داود لابن القيم ٧٧/١٣ ، ٧٨ . (مع عون المعبود) .

(٤) في (ق) و (ف) : أولوا العزم حتى تنتهي . وفي (م) : ألو العزم من الرسل .

(٥) في (الأصل) : حين يرغب يفرع الخلائق .

(٦) انظر صحيح الإمام البخاري ١٠٥/٤ كتاب الأنبياء باب قول الله تعالى ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [نوح آية : ١] . إلى آخر السورة .

وصحيح الإمام مسلم ١٨٤-١٨٦ كتاب الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها حديث رقم ١٩٤ .

(٧) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٣٢ النوع الثاني والثالث ، قال ابن حجر : ودليل الثالثة قوله في حديث حذيفة عند مسلم :

(١٨٦/١ ، ١٨٧ كتاب الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها) (ونبيكم على الصراط يقول : سلم) انظر فتح الباري

٤٢٨/١١ وقال الشيخ محمد بن صالح العثيمين وفقه الله (وهذه قد يستدل عليها بقول الرسول ﷺ) (ما من مسلم يموت

فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله إلا شفَعهم الله فيه) (رواه الإمام مسلم في صحيحه كتاب الجنائز باب من

صلى عليه أربعون شفَعوا فيه حديث رقم ٩٤٨) . فإن هذه شفاعة قبل أن يدخل النار فيشفَعهم الله في ذلك) .

الرابع : شفاعته في العصاة من أهل التوحيد الذين/دخلوا النار
بذنوبهم^(١)، والأحاديث بها متواترة عن النبي ﷺ .
وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة^(٢) قاطبة ، وبدعوا من أنكرها^(٣) ،
وصاحوا به من كل جانب ، ونادوا عليه بالضلال^(٤) .

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٣٣ وما بعدها "النوع الثامن" . كما في حديث (شفاعتي لأهل الكبائر من أممي) رواه أبو داود في سننه ٢٣٦/٤ كتاب السنة باب في الشفاعة حديث رقم ٤٧٣٩ والترمذي في سننه ١٥٠/٧ ، ١٥١ كتاب صفة القيامة والرقائق والورع باب ماجاء في الشفاعة حديث رقم ٢٤٣٧ ورواه ابن ماجه في سننه ١٤٤١/١ كتاب الزهد باب ذكر الشفاعة حديث رقم ٤٣١٠ ورواه الإمام أحمد في مسنده ٢١٣/٣ برقم ١٤٢٤٥ كلهم من حديث أنس بن مالك إلا ابن ماجه من حديث جابر رضي الله عنه . وانظر فتح الباري ٤٣٧/١٣ .

(٢) في (ق) : وأهل السنن .

(٣) من الخوارج والمعتزلة وغيرهما .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : (وأما شفاعته لأهل الذنوب من أمته فمتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم ، وأنكرها كثير من أهل البدع من الخوارج والمعتزلة والزيدية ، وقال هؤلاء : من يدخل النار لا يخرج منها لا بشفاعة ولا غيرها ، وعند هؤلاء ما ثم إلا من يدخل الجنة فلا يدخل النار ، ومن يدخل النار فلا يدخل الجنة ، ولا يجتمع عندهم في الشخص الواحد ثواب وعقاب ... الخ).

واحتج هؤلاء المنكرون للشفاعة بآيات الشفاعة المنفية في القرآن كقوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة آية : ٤٨] وقوله ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر آية : ٤٨] وغيرها من الآيات .

وجواب أهل السنة أن هذا يراد به شيطان :

أحدهما : أنها لا تنفع المشركين كما قال تعالى في نعتهم "ماسلككم في سقر ... إلى قوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين" [المدثر الآيات : ٤٨-٤١] فهؤلاء نفى عنهم شفاعة الشافعين لأنهم كانوا كفارا .

والثاني : أنه يراد به نفى الشفاعة التي أثبتها أهل الشرك ، ومن شاهدهم من أهل البدع : من أهل الكتاب والمسلمين الذين يظنون أن للخلق عند الله من القدر أن يشفعوا عنده بغير إذنه كما يشفع بعضهم عند بعض . انظر مجموع الفتاوى ١/١٤٨-١٥٠ بتصرف يسير .

وانظر المعتزلة وأصولهم الخمسة ص ٢٣٥ وما بعدها ، ومقالات الإسلاميين ١/٢٠٤ .

(٤) في (ق) : بالضلالة .

الخامس : شفاعته^(١) لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ورفع^(٢) درجاتهم^(٣)^(٤) ،
وهذه مما لم ينازع فيها أحد .

السادس : شفاعته^(٥) في بعض الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه ، وهذه
خاصة بأبي طالب وحده^(٦) .

قوله : "وحيقته" . أي : حقيقة الأمر ، أي [من]^(٧) : أمر الشفاعة أن الله
سبحانه هو الذي يتفضل على [أهل]^(٨) الإخلاص ، فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له
أن يشفع ، ليكرمه ، وينال المقام المحمود .

فهذا هو حقيقة الشفاعة ، لا كما يظن^(٩) المشركون والجهال أن الشفاعة هي
كون الشفيع^(١٠) يشفع ابتداءً فيمن شاء ، فيدخله الجنة وينجيه من النار . ولهذا يسألونها
من الأموات وغيرهم إذا زاروهم وذلك أنهم قالوا :

(١) في (الأصل) : الشفاعة .

(٢) في (ق) و(ف) : ورفعة .

(٣) في (ط) : درجاتهم .

(٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٣٢ . قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين وفقه الله (وهذه تؤخذ من دعاء المؤمنين بعضهم لبعض كما قال ﷺ في أبي سلمة : اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين ، وافسح له في قبره ونور له فيه واخلفه في عقبه ...) [رواه مسلم في صحيحه كتاب الجنائز باب في إغماض الميت والدعاء له ، إذا حضر ، حديث رقم ٩٢٠] والدعاء شفاعة كما قال ﷺ (ما من مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه) .

(٥) في (ق) : شفاعته ﷺ .

(٦) انظر صحيح الإمام البخاري ٢٤٧/٤ من حديث العباس بن عبدالمطلب ، وأبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنهما ، كتاب مناقب الأنصار باب قصة أبي طالب ، وانظر صحيح الإمام مسلم ١٩٤/١ ، ١٩٥ من حديث العباس بن عبدالمطلب كتاب الإيمان باب شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه وقد زاد بعضهم كالقاضي عياض شفاعة وسابعة . انظر فتح الباري ٤٢٨/١١ .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من جميع النسخ عدا (الأصل) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٩) في (م) : كما يظنه .

(١٠) في (م) : هي كون أن الشافع .

إن الميت المعظم الذي لروحه قرب ومزية عند الله لا تزال تأتيه الألفاظ من الله ،
وتفويض على روحه الخيرات ، فإذا علّق الزائر روحه به ، وأدناها منه فاض من روح
المزور على روح الزائر من تلك/الألفاظ بواسطتها ، كما ينعكس الشعاع من^(١) المرآة
الصافية والماء ونحوه على الجسم المقابل له .

قالوا : فتمام الزيارة أن يتوجه الزائر بروحه وقلبه إلى الميت ، ويعكف بهتمه
عليه^(٢) ، ويوجه قصده كله وإقباله عليه بحيث لا يبقى فيه التفات إلى غيره . كلما كان^(٣)
جمع الهمة والقلب عليه أعظم كان أقرب إلى انتفاعه به ، وشفاعته له .

قال ابن القيم : (وقد ذكر هذه الزيارة على هذا الوجه ابن
سنيان^(٤) والفارابي^(٥) وغيرهما ، وصرح بها
عباد الكواكب^(٦) في عبادتها .

وقالوا : إذا تعلق النفس الناطقة بالأرواح العلوية فاض عليها منها النور .

(١) في (ق) : ظهرت كلمة (من) على طرة المخطوط بخط حديث .

(٢) في (م) : إليه .

(٣) في (ط) : وكل ما كان .

(٤) أبو علي الحسين بن عبد الله بن الحسن بن علي بن سينا البلخي ثم البخاري ويلقبه أتباعه بالشيخ الرئيس . من آثاره : القانون في
الطب ، وتقاسيم الحكمة ، ولسان العرب في اللغة ، والموجز الكبير في المنطق ، وغيرها كثير . (ت ٤٢٨هـ) .

انظر في ترجمته : وفيات الأعيان ١٥٧/٢ برقم ١٩٠ ، وميزان الاعتدال ٦٢/٢ برقم ٢٠١٤ ، والبداية والنهاية ٤٢/١٢ ، وسير
أعلام النبلاء ٥٣١/١٧ برقم ٣٥٦ ، وشذرات الذهب ٢٣٤/٣ ، ومعجم المؤلفين ٦١٨/١ برقم ٤٦٦٨ .

(٥) أبو نصر محمد بن محمد بن أوزلغ بن طرخان الفارابي ، يلقبه أتباعه بالمعلم الثاني ، من آثاره آراء أهل المدينة الفاضلة ، المدخل
إلى صناعة الموسيقى ، إحصاء العلوم والتعريف بأغراضها (ت ٣٣٩هـ) .

انظر في ترجمته : وفيات الأعيان ١٥٣/٥ برقم ٧٠٦ ، والبداية والنهاية ٢٢٤/١١ ، وسير أعلام النبلاء ٤١٦/١٥ برقم ٢٣١ ،
وشذرات الذهب ٣٥٠/٢ ، ومعجم المؤلفين ٦٢٨/٣ برقم ١٥٤٩٣ .

(٦) ويسمون أصحاب الهياكل ، وهي السيارات السبع (القمر وعطارد والزهرة والشمس والمريخ والمشتري وزحل) التي يتقربون
إليها بأنواع العبادات لاعتقادهم بأن الهياكل أبدان الروحانيات .

وقسم ثمان : أصحاب الأشخاص وهم الذين يتخذون وسائط يتوصل بها إلى الروحانيات لتقرهم من الله ، فاتخذوا أصناماً ؛
أشخاصاً على أمثال الهياكل السبعة فأصحاب الهياكل هم عبدة الكواكب وأصحاب الأشخاص هم عبدة الأوثان إذ سمو
أهتهم في مقابلة الآلهة السماوية ، وقد ناظر الخليل عليه السلام كلا الفريقين كما حكى القرآن عنه ذلك .
انظر الملل والنحل ١/ص ٤٩-٥١ .

وبهذا السر عبّدت الكواكب ، واتخذ^(١) لها الهياكل ، وصنفت^(٢) لها الدعوات ، واتخذت الأصنام الجسدة لها ، وهذا بعينه هو الذي أوجب لعباد القبور اتخاذها أعياداً^(٣) ، وتعليق الستور عليها ، وإيقاد السرج عليها ، وبناء المساجد عليها ، وهو الذي قصد الرسول ﷺ إبطاله ومحوه بالكلية^(٤) ، وسد الذرائع المفضية إليه ، فوقف المشركون في طريقه ، وناقضوه في قصده وكان ﷺ في شق وهؤلاء في شق .

وهذا الذي ذكره هؤلاء المشركون في زيارة القبور هو الشفاعة/التي ظنوا

أن آلهتهم تنفعهم بها ، وتشفع لهم عند الله .

قالوا : فإن العبد إذا تعلقت روحه بروح الوجيه المقرب^(٥) عند الله ، وتوجه بهمته إليه ، وعكف بقلبه عليه ، صار بينه وبينه اتصال يفيض به عليه منه نصيب مما يحصل له من الله ، وشبهوا ذلك بمن يخدم ذا جاه^(٦) وحظوة وقرب من السلطان ، فهو شديد التعلق به ، فما يحصل لذلك السلطان^(٧) من الإنعام والإفضال ينال ذلك المتعلق بحسب تعلقه به .

فهذا^(٨) سر عبادة الأصنام وهو الذي بعث الله رسله ، وأنزل كتبه بإبطاله وتكفير أصحابه ، ولعنهم ، وأباح دماءهم ، وأموالهم وسي ذراريهم^(٩) ،

(١) في (ط) : اتخذت .

(٢) في (س) : الهيا وكل صنفت .

(٣) في (ط) و (س) و (م) : اتخاذ أعياد .

(٤) في (م) : ومحو أثره بالكلية .

(٥) في (م) : المتقرب .

(٦) في (الأصل) : إذا جاه .

(٧) في (ق) و (ف) و (م) : لذلك من السلطان .

(٨) في (ف) و (م) : المتعلق به بحسب تعلقه به فهذا . وفي (م) : المتعلق به بحسب تعلقه بهذا .

(٩) في (م) : وسي نساؤهم وذراريهم .

وأوجب لهم النار ، والقرآن من أوله إلى آخره ، مملوء من الرد على أهله وإبطال مذهبهم^(١) . انتهى

قولهم : "وينال المقام المحمود" ، [أي]^(٢) : المقام الذي يجمده^(٣) فيه الخلائق كلهم وخالقهم تبارك وتعالى .

قال ابن جرير : (قال أكثر أهل التأويل^(٤) : ذلك المقام الذي يقومه ﷺ الشفاعة^(٥) للناس ليريحهم بهم مما هم فيه من شدة ذلك اليوم)^(٦) .

وقال ابن عباس : (المقام المحمود مقام الشفاعة) ، وكذا^(٧) قال ابن أبي نجیح عن مجاهد^(٨) .

(١) انظر إغاثة اللهفان ٢١٩/١ .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٣) في (الأصل) : المقام المحمود الذي يجمده .

(٤) اختلف أهل العلم في معنى التأويل والتفسير وهل هما بمعنى واحد أم لا ؟ . وبهنا هنا أن يتبين معنى التأويل عند الإطلاق .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : (فإن لفظ التأويل قد صار بتعدد الاصطلاحات مستعملاً في ثلاثة معاني : أحدها : وهو اصطلاح كثير من المتأخرين المتكلمين في الفقه وأصوله ، أن التأويل هو : صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقترن به ...

والثاني : أن التأويل بمعنى التفسير وهذا هو الغالب على اصطلاح مفسري القرآن ، كما يقول ابن جرير وأمثاله .

الثالث : من معاني التأويل - هو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام ، كما قال تعالى : ﴿هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق﴾ [سورة الأعراف آية : ٥٣] .

انظر التدمرية ص ٩١ ، ٩٢ . والإتقان في علوم القرآن ١٦٧/٤ وما بعدها ، ومناهل العرفان في علوم القرآن ٤٧٠/١ وما بعدها ، ومباحث في علوم القرآن ص ٣٢٣ وما بعدها .

(٥) في (ق) : الذي يؤمر ﷺ بالشفاعة .

(٦) انظر تفسير ابن جرير الطبري ٩٧/١٥ ونص كلامه الآتي : (ثم اختلف أهل التأويل في معنى ذلك المقام المحمود فقال أكثر أهل

العلم ذلك هو المقام الذي هو يقومه ﷺ يوم القيامة للشفاعة للناس ليريحهم بهم من عظيم ما هم فيه من شدة ذلك اليوم) .

(٧) في (س) : وكذلك .

(٨) انظر تفسير ابن كثير ٥٤/٣ . ونص كلام ابن عباس الآتي : (هذا المقام المحمود مقام الشفاعة ...) وابن أبي نجیح هو : أبو

يسار عبدالله بن أبي نجیح المكي المفسر صاحب مجاهد ، مولى بني مخزوم ، رمى بالقول بالقدر (ت ١٣١هـ) . انظر التاريخ

الكبير ٢٣٣/٥ برقم ٧٦٧ ، وميزان الاعتدال ٢٢٩/٣ برقم ٤٦٥١ ، وسير أعلام النبلاء ١٢٥/٦ برقم ٣٨ ، وشذرات الذهب

. ١٨٢/١

وقال قتادة : (هو أول من تنشق^(١) عنه الارض ، وأول شافع ، وكان أهل العلم يرون أنه المقام المحمود)^(٢) .

ب
٣٤٢ قولهم: "فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك". / يعني: أن الشفاعة التي نفاها الله في القرآن هي الشفاعة التي فيها شرك بالله ، من دعاء غير الله^(٣) وعبادته ليشفع له عند الله^(٤) ، فإن الله سبحانه نفى هذه الشفاعة ، وأخبر أنها لا تكون أبدا^(٥) ، بل أخبر أن ذلك شرك ، ونزه نفسه عنه ، ونفى أن يكون للمؤمنين ولي أو شفيع من دونه ، مع أن الشفاعة يوم القيامة لهم بإذنه ، لا للمشركين كما قال تعالى : ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه الآية : ١٠٩] فنفى سبحانه أن تنفع الشفاعة أحدا إلا من أذن له الرحمن ورضي قوله وعمله ، وهو المؤمن المخلص .

وأما المشرك الداعي لغير الله ليشفع له فلا تنفعه الشفاعة ، ولا يؤذن^(٦) لأحد في الشفاعة^(٧) فيه ، كما قال : ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المذثر الآية : ٤٨] وقال تعالى : ﴿وَقِيلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُم فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ [الفصل الآية : ٦٤] .

قولهم: "وقد بين النبي ﷺ إلى آخره" . تقدم ما يتعلق بذلك والله أعلم^(٨) .

(١) في (الأصل) : ينشق .

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٥٤/٣ . (سورة الإسراء) .

(٣) في (م) : غير الله تعالى .

(٤) في (ف) : عند الله .

(٥) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : لا تكون فيها أبدا .

(٦) في (ق) : ولا يأذن .

(٧) في (م) : لا حد للشفاعة .

(٨) في ص ٢٢٧ عند قول المؤلف : قال شيخ الإسلام (فجعل أسعد الناس بشفاعته أكملهم إخلاصا... الخ) .

باب

قول الله تعالى : ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [ولكن الله يهدي من

يشاء] الآية. ^(١) [بالقصص الآية: ٥٦]

أراد المصنف رحمه الله ^(٢) الرد على عباد القبور الذين يعتقدون في الأنبياء والصالحين أنهم ^(٣) ينفعون ويضرون ، فيسألونهم/مغفرة الذنوب وتفريج الكرب ، وهداية القلوب ، وغير ذلك من أنواع المطالب الدنيوية والأخروية ، ويعتقدون أن لهم التصرف بعد الموت على سبيل الكرامة ، وقد وقفت على رسالة لرجل منهم في ذلك ^(٤) ، ويحتجون على ذلك بقوله : ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر الآية : ٣٤] [و] يقول ^(٥) قائلهم ^(٦) في حق رسول الله ﷺ :

فإن من جودك الدنيا وضررها ومن علومك علم اللوح والقلم ^(٧)

فإذا عرف الإنسان معنى هذه الآية ومن نزلت فيه ؛ تبين له بطلان قولهم وفساد شركهم ، لأن رسول الله ﷺ أفضل الخلق وأقربهم من الله ، وأعظمهم جاها عنده ، ومع ذلك حرص واجتهد على هداية عمه أبي طالب في حياة أبي طالب وعند موته ، فلم

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : ط و س و ف و ق و م .

(٢) في (م) : رحمه الله تعالى .

(٣) في (ف) : بأنهم .

(٤) في (م) : في نحو ذلك .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : ط و س و ف و ق و م .

(٦) البوصيري في برده .

(٧) بردة المديح ص ٣٥ .

يتيسر ذلك ولم يقدر عليه ، ثم استغفر له بعد موته ، فلم يغفر له حتى نهاه الله^(١) عن ذلك .

ففي هذا أعظم البيان ، وأوضح البرهان على أنه ﷺ لا يملك ضرراً ولا نفعاً ، ولا عطاء ولا منعاً ، وأن الأمر كله بيد الله^(٢) ، فهو الذي يهدي من يشاء ، ويضل من يشاء ، ويعذب من يشاء ، ويرحم من يشاء ، ويكشف الضر عن من يشاء ، [و] يصيب^(٣) به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم^(٤) وهو الذي من جوده الدنيا والآخرة ، وهو بكل شيء عليم .

ولو كان عنده ﷺ من هداية القلوب ومغفرة الذنوب وتفريج الكرب شيء ؛ لكان أحق الناس به ، وأولاهم من قام معه أتم القيام ونصره ، وأحاطه^(٥) من بلوغه ثمان سنين ، وإلى^(٥) ما بعد النبوة بثمان سنين أو أكثر ، بل قال تعالى : ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف الآية : ١٨٨] .

وقال تعالى : ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلِكٌ إِنْ أَتَيْتَ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام الآية : ٥٠] [الآية]^(٦) .
فهل يجتمع في قلب عبد الإيمان بهذه الآيات وما أشبهها ، والإيمان بذلك البيت وما أشبهه ، ولكن قاتل الله أعداءه الذين جاوزوا الحد في إطرائه والغلو^(٧) فيه .

(١) في (م) : الله تعالى .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٣) في (م) : ويصيب برحمته من يشاء وهو الغفور الرحيم .

(٤) في (ف) : وحاطه .

(٥) في (ق) : والا .

(٦) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٧) قال ابن الأثير : (وأصل الغلاء : الارتفاع ومجاوزة القدر في كل شيء ، يقال غاليت الشيء وبالشيء ، وغلوت فيه أغلوت إذا جاوزت فيه الحد) . انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٣/٣٨٢ وانظر القاموس المحيط ص ١٧٠ مادة (غلا) .

وأما معنى الآية فقال ابن كثير : (يقول تعالى لرسوله ﷺ : إِنَّكَ يَا مُحَمَّدُ [لا] ^(١) تهدي من أحببت ، أي : ليس إليك ذلك ، إنما عليك البلاغ والله يهدي من يشاء وله الحكمة البالغة ، والحجة الدامغة) ^(٢) .

كما قال تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة الآية : ٢٧٢] وقال ^(٣) : ﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ/وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف الآية : ١٠٣] وهذه الآية أخص من هذا كله فإنه قال : ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [القصص الآية : ٥٦] أي : أعلم بمن ^(٤) يستحق الهداية ممن يستحق الغواية .

وقد ثبت في "الصحيحين" ^(٥) ^(٦) أنها نزلت في أبي طالب ، وقد كان يحوطه وينصره ، ويقوم في حقه ، ويحبه حبا طبعيا ^(٧) لا حبا شرعيا ، فلما حضرته الوفاة وحان أجله دعاه رسول الله ﷺ إلى الإيمان والدخول في الإسلام فسبق القدر فيه ، واختطف ^(٨) من يده ، واستمر ^(٩) على ما كان عليه من الكفر والله الحجة التامة ^(١٠) .

فإن قلت : قال الله تعالى : ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى الآية : ٥٢] فما الجمع ^(١١) بينها وبين الآية المترجم لها ؟ .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٢) تفسير ابن كثير ٣/٣٨٠ ، ٣٨١ (سورة القصص) . وقال هناك (ولله الحكمة التامة) .

(٣) في (ق) : وقال تعالى .

(٤) في (الأصل) : بما .

(٥) في (ف) : في الصحيح .

(٦) سيأتي تحريجه من الصحيحين بعد قليل . لمناسبة ذكره بنصه .

وانظر أسباب التزول للواحدى ٢٥٤ ، ٢٥٥ .

(٧) في (م) : طبعيا .

(٨) في (س) : فاختطف .

(٩) في (الأصل) و (س) و (ف) و (ق) و (م) : فاستمر .

(١٠) في (ط) : البالغة .

(١١) في (ط) : فالجمع .

فإن قلت : قال الله تعالى : ﴿وإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى الآية : ٥٢] فما الجمع^(١) بينها وبين الآية المترجم لها ؟ .
 قيل : الهداية التي تصح نسبتها لغير الله بوجه ما هي هداية الإرشاد والدلالة ،
 كما قال : ﴿وإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى الآية : ٥٢] أي : ترشد وتبين .
 والهداية المنفية عن غير الله هي هداية التوفيق وخلق القدرة على الطاعة ، ذكره بعضهم بمعناه^(٢) .

قال : في "الصحيح"^(٣) عن ابن المسيب عن أبيه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة ، جاء رسول الله ﷺ ، وعندنا عبد الله بن أبي أمية^(٤) ، وأبو جهل^(٥) فقال^(٦) : يا عمر قل : لا إله إلا الله كلمة أحلجك بها عند الله فقال له : أترغب عن ملّة عبد المطلب ؟ فأعاد عليه النبي ﷺ فأعاد^(٨) ، فكان آخر ما قال : هو على ملّة عبد المطلب ، وأبى أن يقول : لا إله إلا

(١) في (ط) : فالجمع .

(٢) انظر شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل ، ص ٨٠ .

(٣) رواه الإمام البخاري في صحيحه ١٧/٦ ، ١٨ ، كتاب التفسير (سورة القصص) . ورواه مسلم في صحيحه ٥٤/١ كتاب الإيمان باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ، ما لم يشرع في الترع وهو الغرغرة ، ونسخ جواز الاستغفار للمشركين ، والدليل على أن من مات على الشرك فهو في أصحاب الجحيم . ولا ينقذه من ذلك شيء من الوسائل حديث رقم ٢٤ .

(٤) اسمه حذيفة وقيل سهل بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم المخزومي ، صهر النبي ﷺ وابن عمته عاتكة وأخو أم سلمة . أسلم يوم الفتح واستشهد في غزوة حنين .

انظر الإصابة ٣٦/٤ ، وفتح الباري ١٩٥/٧ .

(٥) في (م) : وأبي جهل .

(٦) عمرو بن هشام بن المغيرة القرشي ، كان من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ في صدر الإسلام . هلك سنة ٢هـ في وقعة بدر الكبرى . انظر الأعلام للزركلي ٨٧/٥ .

(٧) في ق و م : فقال له .

(٨) في (الأصل) : فأعاد . وفي (ق) و (م) : فأعادا عليه .

الله . فقال النبي ﷺ : [لأسنخرفن] (١) لك ما لم أنه عنك فأنزل الله عز وجل : ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ بَلْ لَوْ كَانُوا أَوْلِيَا قَرِيبَى﴾ [النوبة الآية: ١١٣] وأنزل الله في أبي طالب : ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [التقصير الآية: ٥٦] .
قوله في "الصحيح" . أي "الصحيحين" .

قوله : "عن ابن المسيب" . هو سعيد بن المسيب بن حزن (٣) بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ (٤) بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي، أحد العلماء (٥) الأثبات، الفقهاء الكبار، الحفاظ العباد، اتفقوا على أن مرسلاته (٦) أصح المراسيل (٧) .

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) و (ف) و (م) .

(٣) في (س) : ابن حزن .

(٤) في (ق) : بن وهب بن عمرو بن عايد .

(٥) في (م) : إحدى العلماء .

(٦) في (م) : مراسيله .

(٧) المرسل في الاصطلاح هو : ما سقط من آخر إسناده من بعد التابعي .

وصورته ان يقول التابعي - سواء كان صغيراً أو كبيراً، على اختلاف بين أهل العلم - قال رسول الله ﷺ كذا أو فعل كذا أو فُعل بحضرته كذا .

وقد اشترط المحدثون لقبوله شروط - وهذا عند الشافعي وبعض أهل العلم - :

١- أن يكون المرسل من كبار التابعين .

٢- وإذا سمى من أرسل عنه سُمى ثقة .

٣- وإذا شاركه الحفاظ المأمونون لم يخالفوه .

٤- وأن ينضم إلى هذه الشروط الثلاثة واحد مما يلي :

أ- أن يُروى الحديث من وجه آخر مستنداً .

ب- أو يُروى من وجه آخر مرسلأ أرسله من أخذ العلم عن غير رجال المرسل الأول .

وقال ابن المديني^(١) : (لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه)^(٢) .

مات بعد التسعين وقد ناهز الثمانين^(٣) ، وأبوه المسيب^(٤) ، صحابي ، بقي الى خلافة عثمان رضي الله عنه ، وكذلك جده حزن صحابي ، استشهد باليمامة^(٥) .

قوله : "لما حضرت أبا طالب الوفاة" ، أي : حضرت علامات الوفاة وإلا فلو

كان انتهى [إلى]^(٦) المعاينة لم ينفعه الإيمان لو آمن/، ويدل على ذلك ما وقع من المراجعة بينه وبينهم ، ويحتمل أن يكون انتهى إلى تلك الحالة لكن رجا النبي ﷺ أنه إذا أقر بالتوحيد ولو في تلك الحالة ، أن ذلك ينفعه بخصوصه ، ويسوغ فيه شفاعته ﷺ .

ولهذا قال : "أجادل لك بها ، وأشهد لك بها ، وأحاج لك بها" .

ويدل على الخصوصية أنه بعد أن امتنع من الإقرار^(٧) بالتوحيد ، ومات على الامتناع^(٨) منه ، لم يترك النبي ﷺ الشفاعة [له]^(٩) ، بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة إلى غيره . وكان ذلك من الخصائص في حقه^(١٠) .

ج- أو يوافق قول صحابي .

د- أو يفنى بمقتضاه أكثر أهل العلم .

انظر تدريب الراوي في شرح تقريب النوي ١٦٧/١ وما بعدها .

وتيسير مصطلح الحديث ص ٧١-٧٣ .

(١) أبو الحسن علي بن عبدالله بن جعفر بن نجیح السعدي مولاہم المديني ، محدث حافظ أصولي إخباري مؤرخ نسابة لغوي من

آثاره الأسماء والكنى ، وقبائل العرب ، والمسند في الحديث ، وغيرها . (ت ٢٣٤هـ) .

انظر التاريخ الكبير ٢٨٤/٦ ، وميزان الاعتدال ٥٨/٤ برقم ٥٨٧٤ ، وسير أعلام النبلاء ٤١/١١ برقم ٢٢ ، وتقريب

التهذيب ٤٠٣ برقم ٤٧٦٠ ، وشذرات الذهب ٨١/٢ ، ومعجم المؤلفين ٤٦٥/٢ برقم ٩٦٦٤ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ٢٢٢/٤ .

(٣) انظر في ترجمته : الطبقات الكبرى ١١٩/٥ ، والتاريخ الكبير ٥١٠/٣ برقم ١٦٩٨ ، والحلية ١٦١/٢ برقم ١٧٠ ، وسير

أعلام النبلاء ٢١٧/٤ برقم ٨٨ ، والبداية والنهاية ٩٩/٩ ، وشذرات الذهب ١٠٢/١ .

(٤) انظر في ترجمته : التاريخ الكبير ٤٠٦/٧ برقم ١٧٨٢ ، والإصابة ٩٩/٦ برقم ٧٩٩٠ .

(٥) انظر في ترجمته : التاريخ الكبير ١١١/٣ برقم ٣٧٦ ، والإصابة ٧/٢ برقم ١٦٩٦ . وفي الأصل وابن المسيب .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٧) في (م) : عن الإقرار .

قولهم : "جاء [ه]"^(٤) رسول الله ﷺ . "يحتمل أن يكون المسيب حضر"^(٥) هذه القصة ، فإن المذكورين من بني مخزوم ، وهو أيضاً مخزومي وكانوا يومئذ^(٦) كفاراً فمات أبو جهل على كفره ، وأسلم الآخرون .
وقولهم^(٧) بعض الشراح : (إن هذا الحديث من مراسيل الصحابة مردود)^(٨) .
وفي هذا جواز عيادة المشرك^(٩) إذا رجي إسلامه ، وجواز حمل العلم إذا كان فيه مصلحة راجحة على عدمه .

قولهم : "يا عم" . منادى مضاف يجوز فيه إثبات الياء وحذفها^(١٠) .

قولهم : "قل لا إله إلا الله" أي : قل هذه الكلمة ، عارفاً/لمعناها ، معتقداً له في هذه الحال وإن لم تعمل به ، إذ لا يمكن^(١١) عند الموت إلا ذلك ، ولا بد مع ذلك من شهادة أن محمداً رسول الله^(١٢) .

قولهم : "كلمة" . قال القرطبي : (أحسن ما تقيده^(١٣) "كلمة" بالنصب على أنه بدل من لا إله إلا الله ، ويجوز رفعها على احتمال المبتدأ)^(١) .

(١) في (الأصل) : امتناع .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : الأصل وفي م بدلها "عليه" .

(٣) ما تقدم هو معنى كلام ابن حجر في الفتح ٥٠٦/٨ ، ٥٠٧ .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٥) في (م) : حاضر .

(٦) في (م) : من بني مخزوم وكانوا يومئذ . وفي (ف) : من بني مخزوم وهو أيضاً مخزومي وكان يومئذ .

(٧) في (الأصل) : قوله . وفي (م) : وقال .

(٨) انظر : فتح الباري ٥٠٧/٨ .

(٩) في (م) : عيادة المريض المشرك .

(١٠) انظر أوضح المسالك ٣٦/٤ وما بعدها ، الفصل الرابع في المنادى المضاف للياء .

(١١) في (س) : إذا لا يمكن .

(١٢) في (س) : رسول الله ﷺ .

(١٣) في (م) : ما تقيده .

قولهم : "أحاجّ لك بما عند الله" . هو بتشديد الجيم من "المحاجة" وهي مفاعلة من الحجّة ، والجيم مفتوحة ، على الجزم جواب الأمر ، أي : أشهد لك بما عند الله كما في الرواية الأخرى .

وفيه دليل على أن الأعمال بالخواتيم ، لأنه لو قالها لنفعته ، وإن مات على التوحيد نفعته الشفاعة ، وإن لم يعمل شيئاً غير ذلك ، وأن من كان كافراً يجحدها ، إذا قالها عند الموت ، أجريت عليه أحكام الإسلام ، فإن كان صادقاً من قلبه نفعته عند الله ، إلا فليس لنا إلا الظاهر ، بخلاف من [كان] ^(٢) يتكلم بما في حال كفره .

قولهم : "فقالا له : أترغب عن ملة عبدالمطلب"؟. ذكره ^(٣) الحجّة الملعونة التي يتعلق بها المشركون من الأولين والآخرين ، ويردون بها على الرسل ، وهي تقليد الآباء والكبراء ، وأخرجوا الكلام مخرج الاستفهام مبالغة في الإنكار لعظمة هذه الحجّة في قلوب الضالين ، وكذلك ^(٤) / اكتفيا بما في المجادلة مع مبالغته ﷺ وتكريره ، فلأجل عظمتها ووضوحها عندهم اقتصرنا عليها . قال المصنف : وفيه تفسير لا إله الا الله بخلاف ما عليه أكثر من يدعي العلم ^(٥) .

وفيه ^(٦) أن أبا جهل ومن معه يعرفون مراد النبي ﷺ إذا قال ^(٧) لرجل : قل لا اله الا الله ^(٨) .

فقبح الله من أبو جهل أعلم منه بأصل الإسلام .

(١) انظر المفهم ١٩٣/٧ .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٣) في (ق) : ذكره له .

(٤) في (س) و (ق) و (ف) : ولذلك .

(٥) يفهم ذلك من قولهم : أترغب عن ملة عبد المطلب ، لأنهم عرفوا أنهم إذا أقروا له بعبادة الله لزمهم ترك عبادة ما سوى الله تعالى .

(٦) في (ق) : ففيه .

(٧) في (ط) : إذا قال الرجل . وفي ق و م : إذا قال للرجل .

(٨) وهي المسألان الثالثة والرابعة . انظر كتاب التوحيد ص ١١٨ .

وفيه^(١) أن أبا جهل ومن معه يعرفون مراد النبي ﷺ إذا قال^(٢) لرجل : قل لا اله الا الله^(٣) .

فقبح الله من أبو جهل أعلم منه بأصل الإسلام .

قولهم : "فأعاد [عليه]"^(٤) النبي ﷺ وأعاداً ، أي أعاد [عليه]^(٥) النبي ﷺ مقاتله ، وأعاداً عليه مقاتلتهما مبالغة منه ﷺ ، وحرصاً^(٥) على إسلام عمه ، ومع ذلك لم يقدر النبي ﷺ [على ذلك]^(٦) ، ولا على تخليصه من عذاب الله ، بل سبق فيهِ القضاء المحتوم ، واستمر على كفره ليعلم الناس أن لا إله إلا الله .

فلو كان عند النبي ﷺ من هداية القلوب ، وتفريج الكروب شيء ، لكان أحق الناس بذلك وأولاهم عمه الذي فعل معه ما فعل .

وفيه الحرص في الدعوة إلى الله ، والصبر على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وأن رد ذلك على صاحبه ، وتكريره وعدم الاكتفاء [فيه]^(٧) بمرة واحدة .

قوله : "فكان آخر ما قال" . هو بنصب [آخر]^(٨) على الظرفية أي آخر زمن تكليمه إياهم ، ويجوز رفعه . /

قوله : "هو على ملة عبدالمطلب" (الظاهر أن أبا طالب : قال : أنا ، فغيره الراوي أنفة أن يحكي كلام أبي طالب استقباحاً للفظ المذكور ، وهي^(٩) من التصرفات الحسنة) ، قاله الحافظ^(١٠) .

(١) في (ق) : ففيه .

(٢) في (ط) : إذا قال الرجل . وفي ق و م : إذا قال للرجل .

(٣) وهي المسألتان الثالثة والرابعة . انظر كتاب التوحيد ص ١١٨ .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (ف) .

(٥) في (م) : حرص .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

وقد رواه الإمام أحمد بلفظ أنا^(٣) ، فدل على ما ذكرنا^(٤) .

قولهم : "وأبي أن يقول لا إله إلا الله" .

قال الحافظ : (هذا تأكيد من الراوي في نفي وقوع ذلك من أبي طالب ، وكأنه

استند^(٥) في ذلك إلى عدم سماعه منه في تلك الحال)^(٦) .

كذا قال وفيه نظر ، بل نفيه مستند إلى [إباء]^(٧) أبي طالب عن قولها

بقوله : هو^(٨) على ملة عبد المطلب .

قال المصنف : وفيه الرد على من زعم إسلام عبدالمطلب وأسلافه^(٩)(١٠)

ومضرة أصحاب السوء على الإنسان^(٥) .

ومضرة تعظيم الأسلاف والأكابر^(٥) .

أي : زيادة على المشروع بحيث يجعل أقوالهم حجة يرجع إليها عند

التنازع .

(١) في (الأصل) و (ق) و (ف) : وهو .

(٢) انظر فتح الباري ٥٠٧/٨ . كتاب التفسير باب ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص آية : ٥٦] بنحوه .

(٣) نظرت في المسند ٤٣٣/٥ حديث رقم ٢٣٧٢٤ ولم أجد لفظ "أنا" ولا "هو" .

(٤) في (ط) : على ما ذكرناه .

(٥) في (ق) : اسند .

(٦) انظر فتح الباري ٥٠٧/٨ كتاب التفسير باب ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص آية : ٥٦] .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (م) .

(٨) في (ط) : وهو .

(٩) وهي المسائل : السادسة والثامنة والتاسعة . انظر كتاب التوحيد ص ١١٩ .

(١٠) ولعل حجتهم في ذلك ما رواه ابن إسحاق عن العباس بن عبد الله بن معبد عن بعض أهله عن ابن عباس ... ثم ذكر قصة

مجيء أشرف قريش لأبي طالب ... وخروجهم منه وطمع رسول الله ﷺ في أبي طالب في أن يقول كلمة التوحيد ورفضه

لذلك . قال : فلما تقارب من أبي طالب الموت قال : نظر العباس إليه بمرك شفقيه ، قال فاصغى إليه بإذنه ، قال : فقال يا ابن

أخي ، والله لقد قال أخي الكلمة التي أمرته أن يقولها قال : فقال رسول الله ﷺ (لم أسمع) ... إلى آخره . انظر السيرة

لابن هشام ٥٨/٢ ، ٥٩ .

قولهم : "فقال النبي^(١) : "لأستغفرن لك ما لم أنه عنك" . أقسم ﷺ
ليستغفرن له، إلا أن ينهى عن ذلك ، كما في رواية مسلم : (أما والله لأستغفرن
لك)^(٢) .

قال النووي : (وفيه جواز الحلف من غير استحلاف ، وكأن الحلف هنا
لتأكيد العزم على الاستغفار ، وتطية^(٣) لنفس أبي طالب . وكانت وفاة أبي
طالب بمكة قبل الهجرة بقليل .

قال ابن فارس : (مات أبو طالب ولرسول الله ﷺ تسع وأربعون سنة
وثمانية أشهر وأحد عشر يوماً . وتوفيت خديجة/ أم المؤمنين رضي الله عنها بعد
موت أبي طالب بثمانية^(٤) أيام).^{(٥)،(٦)}

أ
٣٥١

(١) في (م) : النبي ﷺ .

(٢) ٥٤/١ . حديث رقم ٢٤ وقد تقدم .

(٣) في (م) : تطية وفي (ط) : تطيبا . وفي شرح مسلم : تطيبا ، وهو الصواب .

(٤) في شرح مسلم على النووي ٢١٥/١ : "ثلاثة أيام" .

(٥) انظر أوجز السير لخير البشر ص ٥١ . ونص كلامه الآتي : (فلما أتت له تسع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يوماً ،

مات عمه أبو طالب وماتت خديجة ، رضي الله عنها بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام) .

واسم ابن فارس : أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حسين القزويني الزهراوي المالكي اللغوي (ت

٣٩٥هـ) .

انظر سير أعلام النبلاء ١٠٣/١٧ برقم ٦٥ ، والبداية والنهاية ٣٣٥/١١ وشذرات الذهب ١٣٢/٣ ، والأعلام ١٨٤/١ .

(٦) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ٢١٥/١ كتاب الإيمان باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يشرع في القرع

... الخ .

[قولهم] (١) : فَأَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا

لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة الآية : ١١٣] أي : ما ينبغي لهم ذلك ، وهو خير بمعنى النهي .

وقد روى الطبراني عن عمرو بن دينار (٢) قال (٣) : قال النبي ﷺ (٤)

(استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك ، فلا أزال أستغفر لأبي طالب حتى ينهاني عنه

ربي" (٥) ، فقال أصحابه : نستغفر لأبائنا كما استغفر نبينا لعمه فترلت (٦)(٧) .

وهذا فيه إشكال لأن وفاة أبي طالب بمكة (٨) قبل الهجرة اتفاقا .

وقد ثبت أن النبي ﷺ أتى قبر أمه لما اعتمر فاستأذن ربه أن

يستغفر لها فنزلت هذه الآية (٩) .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٢) أبو محمد عمرو بن دينار الجمحي مولاهم اليمني الصنعائي الأيماوي (ت ١٢٦هـ) انظر الطبقات الكبرى ٤٧٩/٥ ، والتاريخ الكبير ٣٢٨/٦ برقم ٢٥٤٤ ، وسير أعلام النبلاء ٣٠٠/٥ برقم ١٤٤ ، وشذرات الذهب ١٧/١ .

(٣) في (ق) و(ف) : وقال .

(٤) في (ط) : رسول الله .

(٥) في ط و س و م : حتى نهاني عنه ربي .

(٦) في (ط) : ذكر الآيتين من سورة التوبة ١١٣ ، ١١٤ (ما كان للنبي والذين آمنوا ...) .

(٧) رواه الطبري في تفسيره ٣١/١١ (سورة براءة) وانظر أسباب التزول للواحد ص ١٩٧ ، ١٩٨ (سورة براءة) ولم أحده في الطبراني . ولعله تصحيف .

(٨) في (س) و(ق) و(ف) : كانت بمكة .

(٩) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره ١٨٩٣/٦ ، ١٨٩٤ (سورة التوبة) وانظر صحيح مسلم ٦٧١/٢ من حديث أبي هريرة رضي الله

تعالى عنه كتاب الجنائز باب استئذان النبي ﷺ ربه في زيارة قبر أمه حديث رقم ٩٧٦ وانظر أسباب النزول للواحد

ص ١٩٨ ، ١٩٩ من حديث ابن مسعود رضي الله عنه (سورة التوبة) .

وفيه دلالة على تأخر نزول الآية عن^(١) وفاة أبي طالب ، ولكن يحتمل أن يكون نزول الآية تأخر وإن [كان]^(٢) سببها تقدم ، ويكون لتزولها^(٣) سببان : متقدم : وهو أمر أبي طالب ، ومتأخر : وهو أمر أمه .
ويؤيد تأخر التزول استغفاره ﷺ للمنافقين^(٤) حتى نزل النهي عن ذلك^(٥) ، فإن ذلك يقتضي تأخر التزول وإن تقدم السبب .
ويشير إلى ذلك أيضا قوله في حديث الباب ، وأنزل الله في أبي طالب :
﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [الفصل الآية : ٥٦] لأنه يشعر^(٦) بأن [الآية]^(٧) الأولى نزلت في أبي طالب وفي غيره ، والثانية فيه وحده .

ويؤيد تعدد السبب ما أخرج أحمد^(٨) عن علي/قال^(٩) : سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل الله ﷻ ما كان

ب
٣٥٢

(١) في (الأصل) : من .

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٣) في (س) و (ق) و (ف) : نزولها .

(٤) في (م) : ﷺ استغفاره للمنافقين .

(٥) كما في قوله تعالى : ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ...﴾ [التوبة آية : ٨٤] .

وقوله : ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ...﴾ [الآية [التوبة آية : ٨٠] .

(٦) في (ق) : لأنه لا يشعر .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٨) في المسند ٩٩/١ حديث رقم ٧٧ ، ١٣٠/١ ، ١٣١ حديث رقم ١٠٨٥ . ورواه الترمذي في السنن ٢٥٢/٨ ، ٢٥٣ كتاب

التفسير عن رسول الله ﷺ من سورة التوبة حديث رقم ٣١٠٠ . ورواه النسائي في السنن ٩٠/٤ كتاب الجنائز باب النهي

عن الاستغفار للمشركين حديث رقم ٢٠٣٦ . ورواه الحاكم في المستدرک ٣٣٥/٢ كتاب التفسير (سورة التوبة) .

من طريق عبدالله بن الخليل أو ابن أبي الخليل . قال عنه ابن حجر في التقریب ٣٠١ برقم ٣٢٩٦ مقبول ..

ورواه ابن جرير الطبري في تفسيره ٣٢/١١ تفسير سورة التوبة . ورواه الطحاوي في مشكل الآثار ١٨٥/٣ باب بيان

مشكل ما روى عن رسول الله ﷺ في الاستغفار للمشركين من نهي وإباحة . كلهم من حديث علي بن أبي طالب رضي الله

تعالى عنه . والحديث صحح إسناده الألباني في أحكام الجنائز ص ٩٦ .

(٩) في (م) : عن علي قا .

كان للنبي والذين آمنوا^(١) الآية [التوبة آية : ١١٣] . قاله الحافظ^(٢)^(٣) .

[و] فيه^(٤) تحريم الاستغفار للمشركين، وتحريم^(٥) موالاتهم ومحبتهم، لأنه

إذا حرم الاستغفار لهم^(٦) ، فموالاتهم ومحبتهم أولى .

(١) في (ط) و (س) و (ف) و (م) : ما كان للنبي .

(٢) في الأصل و م : قال الحافظ .

(٣) انظر فتح الباري ٥٠٨/٨ . كتاب التفسير باب ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ...﴾ [القصص آية : ٥٦] .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٥) في (م) : وفيه تحريم .

(٦) في (م) : هلم قولاً .

باب

ما جاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو^(١)

الغلو في الصالحين

أما تركهم فهو مجرؤ^(٢) عطفاً على المضاف إليه ، ولما ذكر المصنف رحمه الله^(٣) بعض ما يفعله عباد القبور مع الأموات من الشرك ، أراد [أن]^(٤) يبين السبب في ذلك ليحذر ، وهو الغلو مطلقاً لا سيما في الصالحين فإنه أصل الشرك قديماً وحديثاً ، لقرب الشرك بالصالحين من النفوس ، فإن الشيطان يظهره في قالب المحبة والتعظيم [لهم]^(٥) .

[قال]^(٦) "وقول الله عز وجل: ﴿قل﴾^(٧) يا أهل الكتاب لا تغلوا في

دينكم ﴿المائدة الآية: ٧٧﴾ قال العلماء : الغلو هو مجاوزة الحد في مدح الشيء [أ]^(٨) وذمه^(٩) .

(١) في (ط) : وهو .

(٢) في (الأصل) : مجرد .

(٣) في (س) و (م) : رحمه الله تعالى .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) .

(٩) وتقدم بيانه . وللفائدة انظر لسان العرب ١٣١/٥ ، ١٣٢ مادة (غلا) والمحكم ٣٨/٦ وما بعدها . وجمهرة اللغة ١٥٠/٣

وما بعدها . مادة (غلو) . وفتح الباري ٢٧٨/١٣ . وعمدة القاري ٢١٧/٢٠ .

وضابطه تعدي ما أمر الله به وهو الطغيان الذي نهى الله عنه في قوله : ﴿ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي﴾ [طه الآية : ٨١] ولهذا^(١) قال تعالى في هذه الآية : ﴿يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم﴾ [المائدة الآية : ٧٧] أي لا تتعدوا ما حدد^(٢) الله لكم .

وأهل الكتاب هنا هم اليهود والنصارى ، فنهاهم عن الغلو/ في الدين ونحن كذلك ، كما قال تعالى : ﴿فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير﴾ [هود الآية : ١١٢] .

والغلو كثير في النصارى ، فإنهم غلوا في عيسى عليه السلام ، فنقلوه من حيز^(٣) النبوة إلى أن اتخذوه إلهاً من دون الله يعبدونه كما يعبدون الله ، بل غلوا فيمن زعم أنه على دينه من أتباعه ، فادعوا فيهم العصمة ، فاتبعوهم^(٤) في كل ما قالوه^(٥) ، سواء كلن حقاً أو باطلاً ، وناقضتهم اليهود في أمر عيسى عليه السلام ، فغلوا فيه^(٦) فحطوه من^(٧) منزلته حتى جعلوه ولد بغي^(٨) .

قال شيخ الإسلام : (ومن تشبه من هذه الأمة باليهود والنصارى وغلا في الدين بإفراط فيه أو تفريط وضاهاهم في ذلك ، فقد شابههم كالخوارج المارقين من الإسلام ، الذين خرجوا في خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقاتلهم حين خرجوا على

(١) في (ط) : وكذلك . وفي (س) و (ق) و (م) : وكذا . وفي (ف) : ولذا .

(٢) في (س) و (ق) و (ف) : ما حد . وفي (م) : ما حده .

(٣) في (س) : خير . وفي (ق) : من خير .

(٤) في (الأصل) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : واتبعوهم .

(٥) في (م) : واتبعوهم فيما قالوه .

(٦) في (ق) : فحطوه فيه . ولعله الصواب لمناسبته للسياق . وانظر معجم مقاييس اللغة ٤٦٥/١ (جفو) .

(٧) في (م) : عن .

(٨) "البغي" هي الفاجرة التي تتكسب بفجورها، انظر القاموس المحيط ص ١٦٣١ والمعجم الوسيط ص ٦٥ (بغا) . وحاشاه وأمه عليهما السلام من ذلك .

المسلمين بأمر النبي ﷺ، كما ثبت ذلك من^(١) عشرة أوجه في "الصحيح" و "المسليد"^(٢) وغير ذلك .

وكذلك^(٣) من غلا في دينه من الرافضة^(٤) والقدرية^(٥) والجهمية والمعتزلة والأشاعرة .

وقال أيضا : فإذا كان على عهد رسول الله ﷺ من انتسب إلى الإسلام ، وقد مرق منه مع عبادته^(٦) العظيمة ، فليعلم أن المنتسب إلى الإسلام والسنة في هذه^(٧) /الأزمان قد يمرق أيضاً من الإسلام وذلك بأسباب :

(١) في (م) : عن .

(٢) في (الأصل) و (ق) : المساند .

(٣) في (م) : وكذا .

(٤) الرافضة : ويسمون بالإمامية ، لأنهم قالوا بوجوب الإمامه ووجودها في كل زمان ويسمون بالاثني عشرية ، لأنهم يقولون بأن الأئمة بعد الرسول ﷺ اثنا عشر إماما . ويسمون بالجعفرية ، نسبة إلى جعفر الصادق إمامهم السادس كما يزعمون - وهو من باب التسمية للعام باسم الخاص - .

وأما تسميتهم بالرافضة فهو على سبيل الذم وإن ادعوا أنها على سبيل المدح . قال شيخ الاسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ٨/١ : (قلت ومن زمن خروج زيد افتقرت الشيعة إلى رافضة وزيدية فإنه لما سئل عن أبي بكر وعمر فترحم عليهما رفضه قوم فقال لهم : رفضتموني ، فسموا رافضة لرفضهم إياه وسمي من لم يرفضه من الشيعة زيديا لانتساجهم إياه) . وهذه الطائفة هي الفرقة الشيعية الكبرى في عالمنا اليوم ولها أتباعها وانصارها ، وهي فرق عدة .

انظر مقالات الاسلاميين ٨٨/١ - وما بعدها .

وانظر الفرق بين الفرق ص ٢١ وما بعدها ، والملل والنحل ١٥٤/١ - ١٥٦ .

ومسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة ١٧١/١ - ١٧٣ . بتصرف .

(٥) القدرية: وهم القائلون ألا قدر وأن الامر أنف أي مستأنف لم يسبق لله تعالى فيه علم - تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا - وأول من قال بذلك - على خلاف في ذلك - هو معبد الجهني - قتل سنة ٨٠هـ - وتبعه غيلان الدمشقي والجعد بن درهم وقد تبرأ منهم الصحابة . قال فيهم الأئمة كمالك والشافعي وأحمد وغيرهم : (إن المنكرين لعلم الله القدرية يكفرون) .

انظر الفرق بين الفرق ص ١٨ ، ١٩ . والملل والنحل ص ٣٠ . وحاشية كتاب التوحيد ص ٣٦٥ . والقضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ومذاهب الناس فيه ص ١٢٢ - ١٢٧ .

(٦) في (ط) و (س) و (ق) و (ف) و (م) : النبي ﷺ .

(٧) في (الأصل) : مع عبادة .

(٨) في (ق) : وفي هذه .

منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال : ﴿ يَا أَهْلَ (١) الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ [النساء الآية : ١٧١] وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه حرق الغالية من الرافضة فأمر بأحاديث خدت لهم عند باب كندة ، فقدفهم فيها واتفق (٢) الصحابة [رضي الله عنهم] (٣) على قتلهم ، [و] لكن (٤) ابن عباس كان مذهبه (أن يقتلوا بالسيف [من] (٥) غير تحريق) وهو قول أكثر العلماء (٦) .

قال (٧) : وفي "الصحيح" (٨) عن ابن عباس في قول الله تعالى (٩) : ﴿ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ [نوح الآية : ٢٣] قال : هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا ، أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً ، وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ولم تعبد حتى إذا هلك أولئك ، ونسي العلم عبدت .

شرح (١٠) : قوله في "الصحيح" أي "صحيح البخاري" وهذا الأثر اختصره

المصنف ، وقد رواه البخاري عن ابن عباس ولفظه :

(١) في (ط) : قل يا أهل .

(٢) في (ق) : واتفقت .

(٣) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (س) و (ق) و (م) .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) و (ق) و (م) .

(٦) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٣/٣٨٣ ، ٣٩٤ بنحوه ، وفتح الباري ١٢/٢٧٠ وكتاب عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام ص ٢١٤ وما بعدها ، ولم أجد أول كلام شيخ الإسلام .

(٧) في (م) : قال المصنف .

(٨) صحيح البخاري ٦/٧٣ كتاب التفسير باب ودًا وسواعًا ويغوث ويعوق سورة (إنا أرسلنا) - نوح - بنحوه .

(٩) في (م) : في قول الله عز وجل .

(١٠) في (س) و (ف) و (م) : ش .

صارت^(١) الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد ، أما ود فكانت لكلب^(٢) بدومة الجندل^(٣) ، وأما سواع فكانت لهذيل^(٤) ، وأما يغوث ، فكانت لمراد^(٥) ، ثم لبني غطيف^(٦) بالجرف^(٧) عند سبأ^(٨) ، وأما يعوق ، فكانت لهمدان^(٩) ، وأما نسر ، فكانت لحمير لآل ذي الكلاع^(١٠) ، أسماء رجال صالحين/في قوم^(١١) نوح إلى آخره^(١٢) . وهكذا روي عن عكرمة والضحاك وابن إسحاق نحو هذا^(١٣) .

أ
٣٥٥

(١) في (ط) : وصارت .

(٢) قال ابن إسحاق : (وكان لكلب بن وبرة بن قضاعة). قال ابن حجر : (قلت : وبرة هو ابن تغلب بن عمران بن الحاف بن قضاعة) . انظر الفتح ٦٦٨/٨ وانظر معجم القبائل العربية ٩٩١/٣ ، ٩٩٢ .

(٣) قال الحافظ : بضم الدال وفتح الجيم وسكون النون . مدينة من الشام مما يلي العراق . انظر الفتح ١٦٨/٨ .

(٤) تقدم التعريف بها .

(٥) مراد بن مذحج بطن من مذحج من كهلان من القحطانية . انظر معجم القبائل العربية ١٠٦٦/٣ .

(٦) هو غطيف بن عبدالله بن ناجية بن مراد . انظر الفتح ١٦٨/٨ . وانظر معجم القبائل ٨٨٩/٣ .

(٧) موضع باليمن . انظر معجم البلدان ١٤٩/٢ برقم ٣٠٥٣ .

(٨) أرض باليمن مدينتها مأرب . وسميت بهذا الاسم لأنها كانت منازل ولد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ، واسم سبأ عامر ، وإنما سمي سبأ لأنه أول من سبى السبي . انظر معجم البلدان ٢٠٣/٣ برقم ٦٢٢٣ .

(٩) بطن من كهلان من القحطانية . وهم بنو حمدان بن مالك بن زيد بن أوسلة بن ربيعة بن الخيار بن مالك بن زيد بن كهلان . وهم أفخاذ متسعة . انظر معجم القبائل ١٢٢٥/٣ .

(١٠) وهم بنو شرحبيل بن حمير . كانوا يقطنون بخلاف السحول بن سواده . انظر معجم القبائل العربية ٩٩٠/٣ .

(١١) في (ق) و(ف) : من قوم .

(١٢) في (س) : الخ . وفي (ق) و(ف) : آخره .

(١٣) انظر تفسير ابن جرير ٦٢/٢٩ والدر المنثور ٢٩٣/٨ واحبار مكة للفاكهي ١٦٢/٥ ، ١٦٣ ، وفتح الباري ٦٦٧/٨ كتاب

التفسير باب : ﴿وَدَاً وَلَا سِوَاعاً وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ﴾ [نوح آية: ٢٣] .

وانظر صحيح البخاري ٧٢/٦ ، ٧٣ كتاب التفسير (سورة إنا أرسلنا . باب ودأً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق) .

وقال ابن جرير : (حدثنا ابن حميد^(١) ، حدثنا مهرا^(٢) عن سفیان عن موسى^(٣) عن محمد بن قيس^(٤) : أن يغوث^(٥) ويعوق ونسرا كانوا قوما صالحين من بني آدم ، وكان لهم أتباع يقتدون بهم ، فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم: لو صورناهم كانوا أشوق لنا إلى العبادة إذا ذكرناهم ، فصوروهم ، فلما ماتوا وجاء آخرون ، دب إليهم إبليس ، فقال : إنما كانوا يعبدوهم ، وبهم يسقون^(٦) المطر فعبدوهم .

قال سفیان عن أبيه عن عكرمة قال : [كان]^(٧) بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام^(٨) .

وروى ابن أبي حاتم عن عروة ابن الزبير : (أنهم كانوا أولاد آدم لصلبه ، وكان ود^(٩) أكبرهم وأبرهم به)^(١٠) ،

(١) أبو عبدالله محمد بن حميد بن حيان الرازي (ت ٢٤٨هـ) انظر التاريخ الكبير ٦٩/١ برقم ١٦٧ ، وتاريخ بغداد ٢٥٩/٢ برقم ٧٣٣ ، وميزان الاعتدال ٤٥٠/٤ برقم ٧٤٥٣ ، وسير أعلام النبلاء ١١/٥٠٣ برقم ١٣٧ ، وتقريب التهذيب ٤٧٥ برقم ٥٨٣٤ ، وشذرات الذهب ١١٨/٢ .

(٢) أبو عبدالله مهرا بن أبي عمر العطار الرازي ، من التاسعة . انظر تقريب التهذيب ٥٤٩ برقم ٦٩٣٣ ، والتهذيب ٢٩١/١٠ .

(٣) أبو عبد العزيز موسى بن عبيدة بن نسيط الرندي (ت ١٥٣هـ) انظر تقريب التهذيب ٥٥٢ برقم ٦٩٨٩ ، وتهذيب الكمال ١٣٨٩/٣ .

(٤) محمد بن قيس القاص المدني ، من السادسة . انظر تقريب التهذيب ٥٠٣ برقم ٦٢٤٥ .

(٥) في (ق) : أن ودا ويعوث . وفي الأصل : أن يعوق ويعوث .

(٦) في (الأصل) : وبهم كان يسقون .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

(٨) انظر تفسير ابن جرير الطبري ٦٢/٢٩ . عدا قوله (أن يغوث) (سورة نوح) .

(٩) في م : ودا .

(١٠) انظر تفسير ابن كثير ٤٢٧/٤ . دون قوله (إنهم كانوا أولاد آدم لصلبه) .

هكذا^(١) رواه عمر بن شبة^{(٢)(٣)} في "أخبار مكة"^(٤) من طريق محمد بن كعب القرظي ، وذكر السهيلي في "التعريف"^(٥): (أن يغوث بن شيث بن آدم فيما قيل، وكذا سواع وما بعده . وكانوا^(٦) يتبركون بدعائهم ، وكلمات منهم أحد^(٧) مثلوا صورته وتمسحوا بها إلى زمن مهلايل^{(٨)(٩)} ، فعبدوها بتدريج الشيطان لهم ، ثم صارت سنة في العرب في الجاهلية .

ب
٣٥٦

ولا أدري من أين/سرت تلك الأسماء [أ] من^(١٠) قبل الهند؟ فقد قيل :
إنهم كانوا المبدأ في عبادة الأصنام بعد نوح عليه السلام ، أم الشيطان ألهم العرب ذلك^(١١) . انتهى .

وقد روى الفاكهي^(١٢) عن ابن الكلبي^(١٣) قال : (كان لعمر بن

(١) في (س) و (ق) و (ف) : وهكذا .

(٢) في (س) : عمرو ابن شبة . وفي (ق) : عمر بن شبية .

(٣) أبو زيد عمر بن شبة بن عبدة بن زيد بن راتطة النمري البصري ، أديب نحوي إخباري فقيه من آثاره : اخبار الكوفة ، والأمراء ، والشعر والشعراء . وغيرها (ت ٢٦٢هـ) انظر تاريخ بغداد ٢٠٨/١١ برقم ٥٩١٤ ، ووفيات الاعيان ٤٤٠/٣ برقم ٤٩١ ، وسير أعلام النبلاء ٣٦٩/١٢ برقم ١٥٨ ، وشذرات الذهب ١٤٦/٢ ، ومعجم المؤلفين ٥٥٩/٢ برقم ١٠٣٧١ .

(٤) انظر تفسير ابن أبي حاتم ٣٣٧٥/١٠ .

(٥) كما في الفتح لابن حجر ٦٦٨/٨ .

(٦) في (ط) : فكانوا .

(٧) في (م) : احد منهم .

(٨) في (ق) : سلايل .

(٩) ذكره ابن الاثير في الكامل ٣٢-٣٤ .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(١١) ذكره عنه ابن حجر في الفتح ٦٦٨/٨ .

(١٢) في (م) : الفاكهاني . وقد تقدمت ترجمته . والخبر في كتابه "اخبار مكة" ١٦١/٥ .

(١٣) تقدمت ترجمته والخبر في كتابه الاصنام ، ص ٦٥ ، ٦٦ .

ربيعة^(١) رئي^(٢) من الجن فأتاه فقال: أجب أبا ثمامة^(٣) وادخل بلا ملامة، ثم أتت سيف^(٤) جدة^(٥)، تجدد بها^(٦) أصناما معه، ثم أوردتها قمامة ولا تقب، ثم ادع العرب إلى عبادتها تجب.

قال: فأتى عمرو ساحل جدة، فوجد بها ودا^(٧) وسواعا ويغوث ويعوق ونسرا، وهي الأصنام التي عبدت على عهد نوح وإدريس، ثم إن الطوفان طرحها هناك فسفى عليها الرمل^(٨)، فاستشارها عمرو وخرج بها إلى قمامة، وحضر الموسم ودعا إلى عبادتها فأجيب.

وعمر بن ربيعة: هو عمرو بن لحي، قاله الخافظ^(٩).

قلت: وهو سيد خزاعة وكان أول من سبب السوائب^(١٠)، وغير دين إبراهيم عليه السلام.

وكانت العرب قبله على دين أبيهم^(١١) إبراهيم عليه السلام، حتى نشأ فيهم عمرو فأحدث الشرك.

(١) سيأتي.

(٢) رئي: قال في اللسان: وقال اللحياني له رئي من الجن ورئي إذا كان يحبه ويؤلفه. وقال الليث: الرئي حتى يتعرض للرجل يريه كهانة وطبا. انظر لسان العرب ٢٩٧/٤ (رأي) والمعجم الوسيط ص ٣٢٠، (أرأي).

(٣) في (س): أبا تمامه.

(٤) هو ساحل البحر. انظر القاموس المحيط ١٠٦٣، والمعجم الوسيط ٤٦٨ مادة (سيف).

(٥) في (ق): بجده.

(٦) في (ق): به.

(٧) في (ط): ردا.

(٨) أي حملت الريح التراب عليها. انظر القاموس المحيط ١٦٧١ والمعجم الوسيط ٤٣٥ مادة (سفا).

(٩) في فتح الباري ٦٦٨/٨. وانظر قصة استجلاهما - أي الاصنام - من الشام في البداية والنهاية لابن كثير ١٨٧/٢، ١٨٨.

(١٠) هي الناقة التي ترك ولا تركب في الجاهلية لنذر ونحوه، أو كانت إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث سييت. أو كان الرجل إذا قدم من سفر بعيد أو نجت دابته من مشقه أو حرب قال: هي سائبة... وكانت لا تمنع عن ماء ولا كلاً. انظر القاموس المحيط ١٢٦ مادة (سيب). بتصرف يسير.

(١١) في (ق): ظهرت كلمة (أبيهم) على طرة المخطوط بخط حديث.

كما روى ابن جرير عن أبي هريرة^(١) قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول
 لأكثم بن الجون^(٢) : (يا أكثم رأيت عمرو بن لحي بن قمععة بن خندف يجر
 قصبه في النار، فما رأيت رجلا/أشبهه برجل منك به ولا به منك" فقال أكثم :
 أتخشى أن يضرنى شبهه يا رسول الله؟! فقال رسول الله ﷺ "إنك^(٣) مؤمن ،
 وهو كافر ، إنه أول من غير دين إبراهيم ، وبحر البحيرة^(٤) ، وسيب السائبة ،
 وحمى الحامي^(٥) إسناده حسن^(٦) .

وفي "الصحيحين"^(٧) من حديث أبي هريرة مرفوعا : (رأيت عمرو ابن عامر
 الخزاعي^(٨) يجر قصبه^(٩) في النار، كان أول من سبب السوائب).

قولنا : أن انصبوا . بكسر^(١٠) الصاد المهملة .

(١) في (م) : أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) (أو ابن أبي الجوف) عبدالعزيز بن منقذ بن ربيعة بن أحرم بن ضبيس بن حزام بن حبشة بن كعب بن عمرو بن ربيعة الخزاعي .
 انظر الاصابة ٦١/١ برقم ٢٣٨ .

(٣) في (ف) و (م) : لا إنك .

(٤) هي الناقة كانت في الجاهلية إذا ولدت خمسة أبطن شقوا أذنها ، واعفوها أن ينتفع بها ، ولم يمنعوها من مرعى ولا ماء وقد
 أبطلها الاسلام . كما أبطل السائبة . بقوله تعالى ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام﴾ . [سورة المائدة آية :
 ١٠٣] . انظر القاموس المحيط ٤٤١ والمعجم الوسيط ٤٠ (مادة بحر) . بتصرف يسير ، في كلام صاحب المعجم .

(٥) هو الفحل من الابل يضرب الضراب المعدود أو عشرة ابطن سمي حام ، (أى) : يحمي ظهره فيترك ، فلا ينتفع منه بشيء ولا
 يمنع من ماء ولا مرعى ، وهذه من العادات الجاهلية التي أبطلها الاسلام كما تقدم في آية المائدة السابقة .
 انظر : القاموس المحيط ١٦٤٨ والمعجم الوسيط ٢٠٠ ، ٢٠١ مادة (حمى) .

(٦) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره ٥٦/٧ تفسير سورة (المائدة) . وقال الألباني في "الصحيحة" وهذا إسناد حسن ٢٤٣/٤
 حديث رقم (١٦٧٧) .

(٧) في صحيح البخاري ١٦٠/٤ كتاب المناقب باب قصة خزاعة .

وصحيح مسلم ٢١٩٢/٤ كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها . باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء حديث رقم
 ٢٨٥٦ .

(٨) في (م) : الخزعى .

(٩) قال ابن الأثير : (القصب بالضم : المعى ، وجمعه : أقصاب . وقيل : القصب اسم للامعاء كلها ، وقيل هو ما كان أسفل
 البطن من الأمعاء) . انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٦٧/٤ (قصب) .

(١٠) في (س) و (م) : هو بكسر .

قوله : "أنصاباً" جمع نصب^(١)، وأصله ما نصب^(٢) كغرض ونحوه، والمراد به هنا الأصنام المصورة على صورهم^(٣) المنصوبة في مجالسهم .

قولهم : "حتى إذا هلك أولئك" ، أي : الذين^(٤) نصبوها ليكون أشوق إليهم^(٥) إلى العبادة ، [و] ليتذكروا^(٦) برؤيتها أفعال أصحابها .

قولهم : "ونسي العلم" . أي : زالت المعرفة بحالها وما قصده من صورها^(٧) ، وغلب الجهال^(٨) الذين لا يميزون بين التوحيد والشرك وذهب العلماء الذين يعرفون ذلك .

قولهم : "عبدت" . تقدم أنه دب إليهم إبليس ، فقال : إنما كانوا يعبدونهم ، وهم يسقون المطر ، فعبدوهم .

وفي رواية أنهم قالوا : ما عظم أولنا هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله^(٩) ، فعبدوهم فهذا هو السبب في عبادة هؤلاء الصالحين ، وهو رجاء

(١) في (م) : جمع نصب انصاباً .

(٢) في (ف) : ما نصيب .

(٣) في (م) : على صور .

(٤) في (م) : ألك الذين .

(٥) في (س) : أشوق لهم . ولعلها هي الصواب لمناسبتها للسياق .

(٦) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(٧) في (م) : من أصولها .

(٨) في (م) : الجهل .

(٩) ذكر بمعناها ابن حجر في الفتح ٦٦٩/٨ عن الفاكهي من طريق عبيد الله بن عبيد بن عمير ولفظه عند الفاكهي في أخبار مكة

١٦٢/٥ .. فقال الأبناء ما اتخذ آباؤنا هذه إلا إنما كانت آلهتهم فعبدوها) .

شفاعتهم عند الله، وكذلك هو السبب في عبادة صورهم^(١)، وهذه هي الشبهة^(٢) التي ألقاها^(٣) الشيطان على المشركين من الأولين والآخريين .

وقد بين الله ذلك في القرآن بيانا شافيا ، وتقدم في هذا الكتاب من الكلام على ذلك^(٤) ما يكفي لمن هداه الله .

قال : وقال ابن القيم : (قال غير واحد من السلف : لما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم^(٥) ، ثم طال عليهم الأمد^(٦) فعبدهم)^(٧) .

قولها : "وقال ابن القيم" . هو الإمام العلامة^(٨) محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي ، المعروف بابن قيم الجوزية ، تلميذ شيخ الإسلام ، وصاحب المصنفات الكثيرة في فنون العلم .

قال الحافظ السخاوي^(٩) في حقه : (العلامة الحجة ، المتقدم في سعة العلم ومعرفة الخلاف وقوة الجنان ، الجمع عليه بين الموافق والمخالف صاحب

(١) في (م) : أصورهم .

(٢) في (ق) : وهذه الشبه .

(٣) في (الأصل) : لقاها .

(٤) في (م) : على هذا .

(٥) في (الأصل) : ثم صوروا على تماثيلهم .

(٦) في (ط) و (ف) و (م) : ثم طال عليهم الأمر .

(٧) انظر إغاثة اللهفان ١/١٨٤ . وقد تصرف صاحب المتن رحمه الله تعالى في كلام ابن القيم تصرفا يسيرا .

(٨) في (م) : الإمام العالم .

(٩) شمس الدين أبو الخير ، وقيل أبو عبدالله ، محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان ابن محمد السخاوي ، فقيه مقرئ محدث مؤرخ ، من آثاره : المقاصد الحسنة في الأحاديث الجارية على اللسان ، والضوء اللامع لاهل القرن التاسع ، وعمدة المحتاج في حكم الشطرنج . وغيرها (ت ٩٠٢هـ) . انظر شذرات الذهب ٨/١٥ ، معجم المؤلفين ٣/٣٩٩ برقم ١٣٩٩٦ ، والأعلام ٦/١٩٤ .

التصانيف السائرة والمحاسن الجمة ، مات سنة احدى وخمسين وسبعمائة^(١) .

قولهم : "قال غير واحد من السلف إلى آخره" . الظاهر أن ابن القيم ذكر ذلك بالمعنى لا باللفظ ، وقد روى غير^(٢) واحد من السلف معنى ذلك منهم أبو جعفر الباقر^(٣) وغيره ، وتقدم ما يدل على ذلك .

قولهم : "ثم طال عليهم الأمد/فعبدوهم" . أي: طال عليهم الزمان، ونسوا ما قصده الأولون^(٤) بتصوير صورهم ، فعبدوهم ، فتبين أن مبدأ الشرك بالصالحين هو الغلو فيهم ، كما أن سبب الشرك بالنجوم هو الغلو فيها ، واعتقاد النحوس فيها والسعود ، ونحو ذلك .

وهذا هو الغالب على الفلاسفة^(٥) ونحوهم ، وكما أن ذلك^(٦) هو الغالب على عباد القبور ونحوهم وهو أصل عبادة الأصنام^(٧) ، فإنهم عظموا الأموات تعظيماً مبتدعاً

(١) انظر في ترجمته : البداية والنهاية ٢٣٤/١٤ ، الدرر الكامنة ٤٠٠/٣ وما بعدها ، برقم ١٠٦٧ والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ١٤٣/٢ وما بعدها برقم ٤٢٣ ، والأعلام ٥٦/٦ . ولم أعر على نص كلام السخاوي - رحمه الله - ولعله في كتابه "الشافى من الألم في وفيات الأمم" . فقد ذكر فيه وفيات أهل القرنين الثامن والتاسع ، وهو في مجلدات . انظر البدر الطالع ١٨٥/٢ . كما في كتاب ابن القيم الجوزية حياته آثاره موارد للشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد ص ١٩٠ .

(٢) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : عن غير . وفي (ط) من غير .

(٣) أبو جعفر محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، كان من فقهاء المدينة . وقيل سمى بالباقر لأنه شق العلم ، وعرف أصله وخفيه وتوسع فيه ، وهو أحد الأئمة الاثني عشر عند الرافضة الإمامية (ت ١١٤هـ) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٢٠/٥ ، والتاريخ الكبير ١٨٣/١ برقم ٥٦٤ ، والحلية ١٨٠/٣ برقم ٢٣٥ ، والبداية والنهاية ٣٠٩/٩ ، وسير أعلام النبلاء ٤٠١/٤ برقم ١٥٨ ، وشذرات الذهب ١٤٩/١ .

(٤) في (ق) : الأولين .

(٥) الفلاسفة هم من ينسبون إلى الفلسفة ، والفلسفة أصلها كلمة يونانية مركبة من كلمتين هما: (فيلو) أي محب و (سوفيا) أي الحكمة ، والمعنى (محب الحكمة) . وكان الاقدمون يطلقون لفظ الفلسفة بأهم معانيها على مجموع ثمرات العقل . وقد مرت الفلسفة بعدة تطورات حول مضمونها والتوفيق بينها وبين الدين ... وأهم آراء الفلاسفة المشهورة عنهم : القول بقدوم العالم، وانكار النبوات، وانكار البعث الجسماني . ومن أشهر من يسمى بفلاسفة الاسلام: ابن سينا وابن رشد والفارابي . انظر دائرة المعارف فريد وجدي ٤٠٤/٧-٤٨١ .. مستفاد عن رسالة الدكتور عبد الرحمن المحمود في القضاء والقدر ص ١٣٣ .

(٦) في (ق) : كما ان ذلك . وفي (ط) : كما ان ذلك .

(٧) في (م) : وهو أصل الشرك عبادة الأصنام .

فصوروا صورهم وتبركوا بها ، فأل الأمر إلى أن عبدت الصور ومن [هي] ^(١) صورته ، وهذا أول شرك حدث في الأرض ، [و] هو ^(٢) الذي أوحاه الشيطان إلى عباد القبور في هذه الأزمان فإنه ألقى إليهم أن البناء على القبور والعكوف عليها من محبة الصالحين وتعظيمهم ، وأن الدعاء عندها ^(٣) أرجى في الاجابة من الدعاء في المسجد الحرام والمساجد فاعتادوها لذلك .

فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى الدعاء به ، والاقسام على الله به .
قال ابن القيم [رحمه الله تعالى] ^(٤) : (وهذا أعظم من الذي قبله ، فإن شأن الله أعظم من أن يقسم عليه ، أو يسأل بأحد من خلقه) ^(٥) .

فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى دعائه وعبادته ، وسؤاله ^(٦) الشفاعة من دون الله ، واتخاذ قبره وثناً/يعكف عليه ، وتعلق عليه القناديل والستور ويطاف به ويستلم ، ويقبل ويحج إليه ، ويدبح عنده .

فإذا تقرر ذلك عندهم ؛ نقله منه إلى دعاء ^(٧) الناس إلى عبادته ، واتخاذهم عيداً ^(٨) ومنسكاً ^(٩) ، ورأوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم ، وكل هذا مما

(١) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) .

(٢) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٣) في (ق) : الدعاء عندهم .

(٤) ما بين المعقوفين سقط من : (الأصل) و (س) و (ق) و (ف) و (م) .

(٥) انظر اغائة اللفهان ٢١٦/١ . ثم ذكر المؤلف رحمه الله تعالى بعد ذلك معنى كلام ابن القيم في ٢١٦/١ ، ٢١٧ .

(٦) في (الأصل) و (ف) : وسؤل .

(٧) في (ف) : نقلهم منه إلى دعاء . وفي (م) : نقلهم إلى دعاء .

(٨) سيأتي .

(٩) قال الفيروز آبادي : (النسك : العبادة وكل حق لله تعالى . والمنسك موضع تذبح فيه النسيكه أي الذبيحة ، وهي لا تكون إلا لله تعالى) .

انظر القاموس المحيط ١٢٣٣ ، والمعجم الوسيط ٩١٩ مادة نسك) . بتصرف .

قد علم بالاضطرار من دين الإسلام أنه مضاد لما بعث الله به رسوله ﷺ من تجريد التوحيد لله ، وأن لا يعبد إلا الله .

فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى [أن] ^(١) من نهي عن ذلك فقد تنقص أهل الرتب العالية، وحطهم عن منزلتهم وزعم أنهم لا حرمة لهم، ولا قدر ، وغضب المشركون واشتأزت قلوبهم ^(٢) كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحده اشْتَأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون ﴾ [الزمر الآية : ٤٥] وسرى ذلك في نفوس كثير من الجهال والطغام ^(٣) ، وكثير ممن ينتسب إلى العلم والدين ، حتى عادوا أهل التوحيد ، ورموهم بالعظائم ونفروا الناس عنهم ، ووالوا أهل الشرك وعظموهم، وزعموا أنهم أولياء الله ، وأنصار دينه ورسوله ، ويأبى الله ذلك ﴿ وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون ﴾ [الأنفال الآية : ٣٤] .

قلت : وفي القصة ^(٤) فوائد نبه المنصف على بعضها :

منها : أن من فهم هذا الباب وما بعده/ تبين له غربة الإسلام ، ورأى من قدرة الله ، وتقليبه القلوب ^(٥) العجب ^(٦) .

(١) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٢) بمعنى ضاقت ونفرت قلوبهم كراهة .

انظر القاموس المحيط ٦٦١ ، والمعجم الوسيط ٤٩٣ (مادة شمن) .

(٣) أرذال الناس وأوغادهم .

انظر القاموس المحيط ١٤٦٣ ، والمعجم الوسيط ٥٥٨ مادة (طغم) وتقدم .

(٤) في (م) : وفي هذه القصة .

(٥) في (الأصل) و (س) و (م) : وتقليبه للقلوب وفي (ق) : وتقلبه للقلوب .

(٦) وهي المسائل التي أشار إليها الإمام المحدد في كتاب التوحيد ص ١٢٣-١٢٨ . عدا آخر ثلاث فوائد .

- ومنها : معرفة أن أول^(١) شرك حدث في الأرض^(٢) بشبهة محبة الصالحين .
ومنها : معرفة أول شيء غير به دين الأنبياء .
ومنها : معرفة سبب قبول البدع^(٣) مع كون الشرائع والفطر تنكرها^(٤) .
ومنها : أن سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل .
فالأول محبة الصالحين ،
والثاني فعل أناس من أهل العلم والدين شيئاً أرادوا به خيراً فظن من بعدهم أنهم
أرادوا غيره .
ومنها : معرفة جبلة^(٥) الإنسان في كون الحق ينقص في قلبه ، والباطل يزيد .
ومنها : أن فيها شاهداً لما نقل عن بعض السلف أن البدعة سبب للكفر^(٦) ، وأنها
أحب إلى إبليس من المعصية ، لأن المعصية يتاب منها ، والبدعة لا يتاب منها^(٧) .
ومنها : معرفة الشيطان بما تقول إليه البدعة ، ولو حسن قصد الفاعل .
ومنها : معرفة القاعدة الكلية وهي النهي عن الغلو ، ومعرفة ما يؤول إليه^(٨) .
ومنها : مضرة العكوف على قبر^(٩) لأجل عمل صالح .
ومنها : معرفة النهي عن التماثيل ، والحكمة في إزالتها .
ومنها : معرفة عظم شأن هذه القصة ، وشدة الحاجة إليها مع الغفلة عنها .

(١) في (س) و (م) : ومنها أن معرفة أول .

(٢) في (ق) : أول الشرك في الأرض وفي (م) : أول شرك حدث على الأرض .

(٣) في (م) : قبول النفوس للبدع .

(٤) في (م) : والفطر تردها وتنكرها .

(٥) أي الخلقة والطبيعة . انظر القاموس المحيط ١٢٥٩ ، والمعجم الوسيط ١٠٦ (مادة جبل) .

(٦) في (ق) و (م) : سبب الكفر .

(٧) نقل عن سفيان الثوري رحمه الله تعالى بنحو هذا كما في تلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٣ في ذم البدع والمبتدعه .
وانظر بحثاً في توبة المبتدع وكونها قلماً تقع في كتاب الاعتصام للشاطبي ٢٧٢/٢ وما بعدها .

(٨) في (م) : ما يؤول منها .

(٩) في (ق) : على القبر .

ومنها : - وهي أعجب^(١) - قراءتم إياها/ في كتب التفسير^(٢) والحديث ،
ومعرفتهم بمعنى الكلام ، وكون الله حال بين قلوبهم^(٣) ، حتى اعتقدوا أن فعل قوم نوح
هو أفضل العبادات ، واعتقدوا أن نهي الله ورسوله هو الكفر المبيح للدم والمال^(٤) .

ومنها : التصريح أنهم لم يريدوا إلا الشفاعة .

ومنها : ظنهم أن العلماء الذين صوروا الصور أرادوا ذلك .

ومنها : التصريح بأنها لم تعبد حتى نسي العلم ، ففيها معرفة قدر وجوده ،

ومضرة فقده .

ومنها : أن سبب فقد العلم موت العلماء . انتهى بمعناه^(٥) .

ومنها : شدة حاجة الخلق بل ضرورتهم إلى الرسالة ، وأن ضرورتهم إليها أشد

وأعظم من ضرورتهم إلى الطعام والشراب .

ومنها : الرد على من يقدم الشبهات التي يسميها عقليات على^(٦) ما جاء من عند

الله ، لأن ذلك [هو]^(٧) الذي^(٨) أوقع المشركين في الشرك .

ومنها : مضرة التقليد وكيف آل بأهله إلى المروق من الإسلام^(٩) .

(١) في (ط) : وهي أعجب العجب .

(٢) في (ق) : قراءتم في كتب التفسير . وفي (م) : قراءتم لها في كتب التفسير .

(٣) في (م) : حال بينهم وبين قلوبهم .

(٤) أي من اعتقد أن الشرك والكفر من أفضل العبادات ، وأنه مقرب إلى الله ؛ فهذا كفر مبيح لدمه وماله . هذا ما أراده المؤلف - والله أعلم - وإن كان لا يسعفه ظاهر كلامه .

قال ابن عثيمين : ثم بدا لي ما لعله المراد أن هؤلاء الغالين اعتقدوا أن المنهي عنه هو الكفر المبيح للدم والمال ، وأما ما دونه مسن الغلو ، فلا نهي فيه . والله أعلم . انظر القول المفيد ١/٣٩٨ .

(٥) أي الفوائد التي أشار إليها في أول كلامه رحمه الله تعالى وهي المسائل التي ذكرها الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في كتاب التوحيد ص ١٢٣-١٢٨ وهي عشرون فائدة .

(٦) في (الأصل) : وعلى .

(٧) ما بين المعقوفتين سقط من : (ط) .

(٨) في (س) و (ق) و (ف) و (م) : لأن ذلك هو الذي .

(٩) في (س) و (ف) : رقت جميع الفوائد .

قال : وعن عمر أن رسول الله ﷺ قال : (لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، إنما أنا عبد فقولوا : عبد الله ورسوله) أخرجه (١).

قوله "عن عمر". هو (٢) بن الخطاب (٣) بن نفيل بنون وفاء مصغراً ابن عبد العزى بن رياح بتحتانية (٤) بن عبدالله بن قرط بضم القاف بن رزاح - براء/ثم زاي خفيفة - بن عدي بن كعب القرشي العدوي ، أمير المؤمنين وأفضل الصحابة بعد الصديق رضي الله عنهما ، ولي الخلافة (٥) عشر سنين ونصفاً ، فامتألت الدنيا عدلاً ، وفتحت في أيامه ممالك كسرى (٦) وقيصر (٧) ، واستشهد (٨) في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين (٩).

قوله : "لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم". الإطراء : (مجازة الحد في المدح ، والكذب فيه) ، قاله أبو السعادات (١٠) .

وقال غيره (١١) : لا تطروني بضم التاء وسكون الطاء المهملة من الإطراء ، أي : لا تمدحوني بالباطل، [أ] و (١٢) لا تجاوزوا الحد في مدحي .

(١) رواه الإمام البخاري في صحيحه ١٤٢/٤ من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه . كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله ﷻ واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها . [مريم آية : ١٦] . ولم يروه مسلم .

(٢) في (ف) : هو .

(٣) في (م) : ابن الخطاب رضي الله عنه .

(٤) في (ق) : بتحتية .

(٥) في (الأصل) : خلافه .

(٦) بكسر الكاف وفتحها : ملك الفرس . معرب خسرو أي : واسع الملك . انظر القاموس المحيط ص ٦٠٤ (كسره) .

(٧) ملك الروم . انظر القاموس المحيط ص ٥٩٥ (قصر) .

(٨) في (س) و (ق) : فاستشهد .

(٩) في س كتبت كذلك رقماً (٢٣) .

(١٠) انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ١٢٣/٣ (طرا) .

(١١) في (م) : وقيل غيره .

(١٢) ما بين المعقوفتين سقط من : (م) .

قولهم: "إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله" أي: لا تمدحوني فتغلوا في مدحي كما غلت النصارى في عيسى فادعوا فيه الربوبية، وإنما أنا عبد الله فصفوني بذلك كما وصفني به ربي، فقولوا^(١) عبد الله ورسوله. فأبي عباد القبور إلا مخالفة لأمره، وارتكاباً لنهييه، وناقضوه أعظم المناقضة، وظنوا أنهم إذا وصفوه بأنه عبد الله ورسوله، وأنه لا يدعى ولا يستغاث به، ولا ينذر له^(٢)، ولا يطاف بحجرته، وأنه ليس له من الأمر شيء، ولا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله، أن في ذلك هضماً لجنابه، وغضاً من قدره^(٣)، فرفعوه فوق منزلته، وادعوا فيه ما ادعت النصارى في عيسى/أو قريباً منه، فسألوه مغفرة الذنوب، وتفريج الكروب.

وقد ذكر شيخ الإسلام في كتاب "الاستغاثة" عن بعض أهل زمانه أنه جوز الاستغاثة بالرسول ﷺ في كل ما يستغاث فيه بالله، وصنف فيه مصنفاً^(٤)، وكان يقول: (إن النبي ﷺ يعلم مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا الله).

وحكي عن آخر من جنسه يباشر التدريس، وينسب إلى الفتيا أنه كان يقول: (إن النبي ﷺ يعلم ما يعلمه الله، ويقدر على ما يقدر الله عليه^(٥))، وإن هذا^(٦) السر انتقل بعده إلى الحسن، ثم انتقل في ذرية^(٧) الحسن إلى أبي الحسن الشاذلي^(٨)، وقالوا: هذا مقام القطب الغوث الفرد الجامع، ومن هؤلاء من يقول في قول

(١) في (ط): وقولوا.

(٢) في (ف): ولا ينذر.

(٣) في (م): عن قدره.

(٤) في (ق): وصنف مصنفاً. وفي (م): وصنف فيه مصنفات.

(٥) في (ق): ويقدر على ما يقدر عليه الله.

(٦) في (م): وإلا هذا.

(٧) في (س): ذارية. وفي (م): ذلرية. وفي (الأصل): ذريته.

(٨) أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن وفا القرشي الانصاري السكندري الأصل الشاذلي المالكي. مفسر فقيه صوفي أديب شاعر، من آثاره الباحث على الخلاص في احوال الخواص، تفسير القرآن، ديوان شعر، مفاتيح الخزائن العاليه في التصوف وغيرها. (ت) ٨٠٧هـ) انظر شذرات الذهب ٧/٧، ومعجم المؤلفين ٢/٥٢٥ برقم ١٠١١١، والأعلام ٧/٥.

الله تعالى : ﴿وسبحوه^(١) بكرة وأصيلاً﴾ [الأحزاب الآية : ٤٢] إن الرسول ﷺ هو الذي يسبح بكرة وأصيلاً .. ومنهم من يقول : نحن نعبد الله ورسوله ، فيجعلون الرسول معبوداً .^(٢)

قلت : وقال البوصيري :

فإن من جودك الدنيا وضرتها^(٣) ومن علومك علم اللوح والقلم^(٤)

فجعل الدنيا والآخرة من جوده ، وجزم بأنه يعلم ما في اللوح المحفوظ ، وهذا هو الذي حكاه شيخ الإسلام عن ذلك المدرس ، [و] كل^(٥) ذلك كفر صريح .

ومن العجب أن الشيطان أظهر لهم ذلك/في صورة محبته^(٦) عليه السلام وتعظيمه ومتابعته ، وهذا شأن اللعين لا بد وأن يمزج الحق بالباطل ليروج على أشباه الأنعام أتباع كل ناعق، الذين لم يستضيؤوا بنور العلم، ولم يلجؤوا^(٦) إلى ركن وثيق ، لأن هذا ليس بتعظيم، فإن التعظيم محله القلب واللسان والجوارح

(١) في (ق) و(ف) : وتسبحوه . وفي (م) : ويسبحوه .

(٢) انظر كتاب الاستغاثة المعروف بالرد على البكري ص ٣١ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٤٨ . والبكري هو أبو الحسن علي بن يعقوب بن جبريل البكري المصري الشافعي ، له تصانيف منها تفسير سورة الفاتحة والحكم وكتاب في البيان .

وهو من جملة من ينكر على شيخ الإسلام . وقد أراد السلطان قتله فشفع فيه بعض الأمراء .. وكان شيخه شمس الدين الجزري ينكر عليه انكاره على شيخ الإسلام ويقول له : انت لا تحسن أن تتكلم . بتصرف .

انظر البداية والنهاية ١٤/١١٤ ، ١١٥ ، وشذرات الذهب ٦/٦٤ ، ومعجم المؤلفين ٢/٥٤٤ برقم ١٠٢٦٣ .

(٣) انظر بردة المديح المباركة ص ٣٥ .

(٤) ما بين المعقوفتين سقط من : (ق) .

(٥) في (م) : أظهر لهم في ذلك صورته محبته .

(٦) في (م) : ولا لجؤا .

وهم أبعد الناس منه ، فإن التعظيم ^(١) بالقلب : ما يتبع اعتقاد كونه عبدا رسولا ،
من تقديم محبته على النفس والولد والوالد والناس أجمعين .
ويصدق هذه الحجة أميران :

أحدهما : تجريد التوحيد ، فإنه ﷺ كان أحرص الخلق على تجريده ، حتى
قطع أسباب الشرك ووسائله من جميع الجهات ، [حتى] ^(٢) قال له رجل : ما
شاء الله وشئت . قال : (أجعلتني لله ندا ؟ بل ما شاء الله ^(٣) وحده) ^(٤) .
ونهى أن يحلف بغير الله ، وأخبر أن ذلك شرك ^(٥) .

ونهى أن يصلّى إلى القبر ^(٦) [أ] و ^(٧) يتخذ مسجدا أو

(١) في (الأصل) و (س) و (ق) و (ف) : فالتعظيم .

(٢) ما بين المعرفتين سقط من : (ف) .

(٣) في (م) : قل ما شاء الله .

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده ٢١٤/١ حديث رقم ١٨٣٩ ، ٢٢٤/١ وحديث رقم ١٩٦٤ ، ٢٨٣/١ حديث رقم ٢٥٦١ و
٣٤٧/١ حديث رقم ٣٢٤٧ بنحوه وحسن الألباني إسناده في الصحيحة ٢١٦/١ برقم (١٣٩) .

ورواه البيهقي في السنن الكبرى ٢١٧/٣ كتاب الجمعة باب ما يكره من الكلام في الخطبة بنحوه . ورواه البخاري في الادب
المفرد ص ٢٦٥ حديث رقم ٧٨٤ باب قول الرجل ماشاء الله وشئت . ورواه أبو نعيم في الحلية ٩٩/٤ . وانظر تحفة الاشراف
٢٦٩/٥ . والخطيب البغدادي ١٠٥/٨ حديث رقم ٤٢١٨ . كلهم من حديث ابن عباس رضي الله عنه .

(٥) كما في حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رجلا يقول : لا والكعبة فقال ابن عمر لا يحلف بغير الله فإني سمعت رسول
الله ﷺ يقول : (من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك) . رواه الترمذي في سننه ٢٥٣/٥ - كتاب النذور والأيمان باب ماجاء
في كراهية الحلف بغير الله حديث رقم ١٥٣٥ . وقال : هذا حديث حسن وفسر هذا الحديث عند بعض أهل العلم أن قوله (قد
كفر أو أشرك) على التغليظ . والحجة في ذلك حديث ابن عمر أن النبي ﷺ سمع عمر يقول : وأي وأي فقال : (ألا إن الله
ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم) . رواه الإمام مسلم في صحيحه ١٢٦٦/٣ كتاب الأيمان باب النهي عن الحلف بغير الله حديث رقم
١٦٤٦ . وحديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال (من قال في حلفه واللات والعزى فليقل لا إله إلا الله) رواه مسلم في
صحيحه ١٢٦٦/٣ كتاب الأيمان باب من حلف باللات والعزى ، فليقل : لا إله إلا الله حديث رقم ١٦٤٧ . انتهى من السنن
٢٥٤/٥ . وانظر جامع الاصول ٦٤٩/١١-٦٥٧ .

(٦) كما في صحيح الإمام مسلم من حديث أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : (لا تجلسوا على القبور ولا
تصلوا إليها) . ٦٦٨/٢ كتاب الجنائز باب النهي عن الجلوس على القبر والصلاة عليها حديث رقم ٩٧٢ .

(٧) ما بين المعرفتين سقط من : ق و ف و م .

عيداً^(١) ، أو يوقد عليه سراج^(٢) ، بل مدار دينه على هذا الأصل الذي هو قطب رحا النجاة ، ولم يقرره أحد ما قرره ﷺ^(٣) بقوله وفعله ، وسد الذرائع المنافية له ، فتعظيمه^(٤) ﷺ بموافقة على ذلك لا بمناقضته فيه .

الثاني : تجريد متابعتة/، وتحكيمه وحده في الدقيق والجليل من أصول الدين وفروعه ، والرضى بحكمه ، والانقياد له ، والتسليم والإعراض عما خالفه وعدم الالتفات إلى ما خالفه^(٥) ، حتى يكون وحده هو الحاكم المتبع ، المقبول قوله ، المردود ما خالفه ، كما كان ربه تعالى^(٦) وحده هو المعبود المألوه^(٧) ، المخوف المرجو ، المستغاث به ، المتوكل عليه ، الذي إليه الرغبة والرغبة ، الذي يؤمل وحده لكشف الشدائد ، ومغفرة الذنوب ، الذي من جوده الدنيا والآخرة ، الذي خلق الخلق وحده ، ورزقهم وحده ، ويعيظهم وحده ، ويغفر ويرحم ويهدي ويضل ، ويسعد ويشقي وحده ، [و] ليس^(٨)

(١) كما في مسند الإمام أحمد ٣٦٧/٢ حديث رقم ٨٧٩٠ وسنن أبي داود ٢٥٢/٢ كتاب المناسك باب زيارة القبور حديث رقم ٢٠٤٢ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال ﷺ : لا تجعلوا بيوتكم قبورا ، ولا تجعلوا قبرى عبدا وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم) وصححه الألباني في صحيح سنن أبو داود ٣٨٣/١ برقم (١٧٩٦) .

(٢) كما في مسند الإمام أحمد ٢٢٩/١ حديث رقم ٢٠٣٠ وسنن أبي داود ٢١٦/٣ كتاب الأيمان والنذور باب في زيارة النساء القبور حديث رقم ٣٢٣٦ وسنن الترمذي ٤/٢ كتاب الصلاة باب ماجاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجدا حديث رقم ٣٢٠ . وسنن النسائي ٩٥/٤ كتاب الجنائز باب التغليظ في اتخاذ السرج على القبور حديث رقم ٢٠٤٣ . حديث ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : (لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج) وسيأتي .

(٣) في (ط) : ولم يقرر أحد ماقرره النبي .

(٤) في (ط) : فتعظيمه .

(٥) في (م) : وعدم الالتفات عما خالفه .

(٦) في (س) : تبارك وتعالى .

(٧) بمعنى معبود . انظر القاموس المحيط ١٦٠٣ والمعجم الوسيط ٢٥ مادة (أله) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) و (ف) و (م) .

لغيره من الأمر شيء كائناً من كان ، لا النبي ^(١) ﷺ ولا جبريل ^(٢) عليه السلام ولا غيرهما .

فهذا هو التعظيم الحق ^(٣) المطابق لحال المعظم ، النافع للمعظم في معاشه ومعلده ، الذي ^(٤) هو لازم إيمانه وملزومه .

وأما التعظيم باللسان ، فهو الثناء عليه بما هو أهله مما أثنى به عليه ربه ، وأثنى به على نفسه ^(٥) من غير غلو ولا تقصير ، كما فعل عباد القبور ، فإنهم غلوا في مدحه إلى الغاية .

وأما التعظيم بالجوارح ، فهو العمل بطاعته ، والسعي في إظهار دينه ، ونصر ما جاء به ^(٦) ، وجهاد من خالفه ^(٧) .

وبالجملة فالتعظيم/النافع هو تصديقه ^(٨) فيما أخبر ، وطاعته فيما أمر ، والانتهاز عما عنه نهي [و] زجر ^(٩) ، والموالة والمعادة والحب والبغض لأجله ، وتحكيمه [و] وحده والرضى بحكمه ^(١٠) ، وأن لا يتخذ من [دونه] ^(١١) طاغوت يكون التحاكم إلى أقواله ،

(١) في (ط) : لا للنبي .

(٢) في (ط) : لجبريل .

(٣) في (الأصل) : الخالق . وعدلت بخط حديث .

(٤) في ط و ق : والذي .

(٥) في (س) : أو أثنى به على نفسه . وفي (ط) : وأثنى على نفسه .

(٦) في (م) : ونصه ما جاء به .

(٧) في (ط) و (س) : وجهاد ماخالفه .

(٨) في (س) و (ف) و (م) : تصديق . وفي (ط) : التصديق .

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

(١٠) ما بين المعقوفتين سقط من : س .

(١١) ما بين المعقوفتين سقط من : (الأصل) .

فما^(١) وافقها من قول الرسول^(٢) ﷺ قبله ، وما خالفها رده أو تأولها^(٣) أو أعرض عنه^(٤) ، والله سبحانه يشهد وكفى به شهيدا^(٥) ، وملائكته ورسله وأولياؤه ، أن عباد القبور وخصوم الموحدين ليسوا كذلك ، والله المستعان .

قال المصنف^(٦) [(٧)] : [قال رسول الله ﷺ^(٨) : (إياكم والغلو، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو) .

هكذا ثبت هذا البياض في أصل المصنف ، وذكره أيضا غير معزو^(٩) .

والحديث رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه^(١٠) عن ابن عباس ، وهذا لفظ ابن ماجه : حدثنا علي بن محمد^(١١) ثنا أبو أسامة عن

(١) في (الأصل) : أقواله فيما . وفي (ف) : قوله فما . وفي (م) : إلى قوله فما .

(٢) في (ف) : من أقوال الرسول . وفي (ط) : من قوله صلى الله عليه وسلم .

(٣) في (الأصل) : إلى تأوله .

(٤) في (ق) : وأعرض عنه .

(٥) في (م) : وكفى بالله شهيدا .

(٦) في (ط) : وقال .

(٧) الأصل : بياض بعد كلمة قال المصنف قدر ثلاث كلمات وفي ف قدر كلمة . وفي (م) : قال ولهما الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنه قال . وفي (ط) : لا يوجد بياض .

(٨) ما بين المعقوفتين تكرر مرتين في س .

(٩) في (م) : هكذا ذكره المصنف من غير معزو .

(١٠) رواه الإمام أحمد في المسند ٢١٥/١ حديث رقم ١٨٥١ و ٣٤٧/١ حديث رقم ٣٢٤٩ بنحوه . ورواه النسائي في سننه

٢٦٨/٥ كتاب مناسك الحج باب التقاط الحصى حديث رقم ٣٠٥٧ . ورواه ابن ماجه في سننه ١٠٠٨/٢ كتاب المناسك باب

من اين ترمى جمرة العقبة حديث رقم ٣٠٣٠ ولم يروه الترمذي قال شعيب الأرنؤوط في تحقيقه للمسند ٣٥١/٣ : "إسناده

صحيح على شرط مسلم" .

كلهم من حديث ابن عباس رضي الله عنه . ولم أجده عند الترمذي .

(١١) أبو الحسن علي بن محمد بن اسحاق بن أبي شداد وقيل : علي بن محمد بن نياته وقيل ابن شروي وقيل ابن عبدالرحمن الكوفي

الطنافسي . (ت ٢٣٣ وقيل ٢٣٠هـ) انظر التاريخ الكبير ٢٩٥/٦ برقم ٢٤٥١ ، وسير أعلام النبلاء ٤٥٩/١١ برقم ١١٤ ،

وشذرات الذهب ٦٨/٢ . قال عنه الذهبي (حافظ متقن) كما في السير .

عوف^(١) عن زياد بن الحصين^(٢) عن أبي العالية عن ابن عباس قال : قال رسول الله^(٣) ﷺ غداة العقبة وهو على ناقته : (القط لي حصي) . فلقطت له سبع حصيات هن^(٤) حصي الخذف^(٥) ، فجعل يفضهن في كفه ويقول : (أمثال هؤلاء فارموا ، وإياكم والغلو في الدين/، وإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين). وهذا إسناد^(٦) صحيح^(٧) . وعوف، هو الأعرابي ثقة [مشهور]^(٨) .

قوله : إياكم والغلو إلى آخره .

قال شيخ الإسلام : (هذا عام في جميع أنواع [الغلو في]^(٩) الاعتقادات والأعمال، وسبب هذا اللفظ العام رمي الجمار وهو داخل فيه ، مثل الرمي بالحجارة الكبار ، بناء على أنه أبلغ من الصغار ، ثم علله بما يقتضي مجانبته^(١٠))

(١) أبو سهل عوف بن أبي جميلة الاعرابي البصري، ولم يكن اعرابيا بل شهر به. قال ابن المبارك: مرضى عوف ببذعته حتى كان فيه بدعتان قدرى وشيعي . قال الذهبي : لكنه ثقة مكثر . (ت ١٤٦ وقيل ١٤٧هـ) . انظر التاريخ الكبير ٥٨/٧ برقم ٢٦٤ ، وسير أعلام النبلاء ٦/٣٨٣ برقم ١٦١ ، ميزان الاعتدال ٤/٢٢٥ برقم ٦٥٣٠ ، شذرات الذهب ١/٢١٧ .

(٢) زياد بن حصين بن قيس اليربوعي البصري ، قال عنه ابن حجر : ثقة يرسل .

انظر التاريخ الكبير ٣/٣٤٩ برقم ١١٨١ ، وانظر تقريب التهذيب ٢١٩ برقم ٢٠٦٩ .

(٣) في (م) : قال قال لي رسول الله .

(٤) في س على الطرة : لعله كأثمن . وفي (ق) : هو .

(٥) حصي الخذف ويقال كذلك الخذف : هو الرمي بالحصي الصغار بأطراف الأصابع . انظر لسان العرب ٦١/٩ ، والقاموس المحيط ١٠٣٧ مادة "خذف" .

(٦) في (م) : اسناده .

(٧) وقد صح اسناده الحاكم في المستدرک ١/٤٦٦ ووافقه الذهبي .

(٨) ما بين المعقوفين سقط من : (م) .

(٩) ما بين المعقوفين سقط من : (ق) .

(١٠) في (الأصل) : مجانبته .

هديهم ، أي : هدي من كان قبلنا إبعادا عن الوقوع فيما هلكوا به ، وأن المشارك لهم في بعض هديهم يخاف عليه من الهلاك^(١) .

قال : ولمسلم^(٢) عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : (هلك المتنتعون) قالها ثلاثا .

قوله : (هلك المتنتعون) .

قال الخطابي^(٣) : (المتنتع المتعمق في الشيء، المتكلف البحث عنه على مذاهب^(٤) أهل الكلام ، الداخلين فيما لا يعينهم الخائضين فيما لا تبلغه عقولهم)^(٥) .

وقال أبو السعادات : (هم المتعمقون^(٦) الغالون في الكلام ، المتكلمون بأقصى حلوقهم؛ مأخوذ من النطع وهو الغار الأعلى من الفم، ثم استعمل في كل متعمق قولاً وفعلاً)^(٧) .

وقال غيره : ([هم]^(٨) الغالون في عبادتهم بحيث تخرج عن قوانين الشريعة ، ويسترسل مع الشيطان في الوسوسة) .

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم ٢٩٠/١ بتصرف يسير من المؤلف رحمه الله تعالى .

(٢) في صحيحه ٢٠٥٥/٤ من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كتاب العلم باب هلك المتنتعون حديث رقم ٢٦٧٠ .

(٣) ابو سليمان حمد بن محمد بن ابراهيم بن خطاب البستي الخطابي من آثاره غريب الحديث وشرح الاسماء الحسنى والغنية عن الكلام واهله وغير ذلك . (ت ٣٨٨هـ) انظر سير أعلام النبلاء ٢٣/١٧ برقم ١٢ ، والبداية والنهاية ٢٣٦/١١ ، وشذرات الذهب ١٢٧/٣ .

(٤) في (م) : المتكلف في البحث عنه على مذهب .

(٥) انظر سنن أبي داود ومعه معالم السنن للخطابي ١٥/٥ كتاب السنة باب في لزوم الجماعة حديث رقم ٤٦٠٨ .

(٦) في (ق) : هم المتنتعون .

(٧) انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٧٤/٥ (نطع) .

(٨) ما بين المعقوفتين سقط من : (س) و (ق) و (ف) .

وكل هذه الأقوال/صحيحة ، فإن المتكلمين^(١) من أهل الكلام متنطعون ،
 والمتفكرون^(٢) في الكلام ومخارج الحروف متنطعون ، والغالون في عبادتهم متنطعون .
 وبالجملة فالنتنع : التعمق في كل قول أو فعل^(٣) كما قال أبو السعادات .
 وقال النووي : (فيه كراهة المتفكر^(٤) في الكلام بالتشدد ، وتكلف الفصاحة ،
 واستعمال وحشي اللغة ودقائق الإعراب في مخاطبة العوام ونحوهم)^(٥) .

قولهم : "قالها ثلاثا" . أي : قال هذه الكلمة ثلاث مرات ، مبالغة في التحذير
 والتعليم ، فصلوات الله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين ، فما ترك شيئاً يقرب من الجنة
 ويباعد من النار إلا أخبرنا^(٦) به ، وإنما ضل^(٧) الأكترون بمخالفة هذه الأحاديث وما في
 معناها ، فغفلوا^(٨) وتنطعوا فهلكوا ، ولو اقتصروا على ما جاءهم من ربهم على يدي
 رسول الله ﷺ^(٩) لسلموا وسعدوا ، [و] قال^(١٠) تعالى : ﴿أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك
 الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون﴾ [العنكبوت الآية : ٥١]



٣٧٤٧

- (١) في (ق) : المتكلمين .
 (٢) في (م) : المتفكرون .
 (٣) في (ط) : فالنتنع التعمق في قول أو فعل . وفي س و ق : فالنتنع التعمق في كل قول وفعل . وفي (ف) : فالنتنع التعمق في كل قول أو فعل .
 (٤) في (الأصل) و (م) : التفكر . وفي (ق) : المتفكر .
 (٥) انظر رياض الصالحين ص ٥٥١ ، باب كراهية التفكر في الكلام والتشدد فيه وتكلف الفصاحة واستعمال وحشي اللغة ودقائق الإعراب في مخاطبة العوام ونحوهم رقم (٣٢٨) . وهذا هو نص كلام النووي رحمه الله .
 (٦) في (ق) و (ف) : أخبر به .
 (٧) في (الأصل) أضل .
 (٨) في (ف) : ففعلوا .
 (٩) في (ف) : رسوله ﷺ .
 (١٠) ما بين المعقوفين سقط من : (ط) و (ق) و (ف) و (م) .