

٠٠٥١٩٧



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٤٤٧١



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة

يعقوب ويوسف هبلهما السلام في أسفار اليهود (عرض ونقد)

رسالة مقامة لنيل درجة الماجستير في العقيدة

إعداد الطالب

عبدالله بن محمد هبل

الرقم الجامعي

٤١٧-٨٥٣٨-٢

إشراف الدكتور

عبدالله بن محمد هبل

الأستاذ بقسم العقيدة بجامعة أم القرى

للعام الدراسي

١٤٢٤هـ / ٢٠٠٢م

بسم الله الرحمن الرحيم

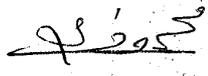
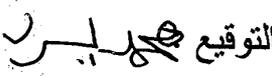
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي) : محمد علي عيسى مجيري كلية : الدعوة وأصول الدين قسم : العقيدة والأديان
الأطروحة مقدمة لنيل درجة : الماجستير في تخصص : الأديان
عنوان الأطروحة : ((يعقوب ويوسف عليهما السلام في أسفار اليهود (عرض ونقد)))

وبعد الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين
فبناء على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة على - والتي تمت مناقشتها بتاريخ ١٤٢٤ هـ / ١ / ٩
بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة
للدرجة العلمية المذكورة أعلاه
والله موفق
أعضاء اللجنة

المشرف	المناقش الداخلي	المناقش الداخلي
الاسم : د / محمد عمر محمد حسن	الاسم : د / محمود محمد مزروعة	الاسم : د / محمد يسري جعفر
التوقيع : 	التوقيع : 	التوقيع : 

يعتمد

رئيس القسم
الاسم : د / عبد العزيز أحمد الحميدي

التوقيع : 

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مستخلص الرسالة

عنوان البحث: ((يعقوب ويوسف عليهما السلام في أسفار اليهود)) عرض ونقد

هدف البحث: بيان الصورة الحقيقية لهذين النبيين عليهما السلام ودحض افتراءات اليهود عليهم .

أهمية البحث: تكمن أهمية البحث في عدة أمور منها :

- ١- أن اليهود يدعون أنهم يقتدون في كل فضائعهم بيعقوب عليه السلام والأنبياء من ذريته ، وهذا البحث يبين سيرة يعقوب عليه السلام التي تتناقض حال اليهود .
- ٢- إن كثيراً من الكتاب الذين ينقصهم العلم الشرعي يكتبون عن هولاء الأنبياء عليهم السلام من خلال تصورهم لما ورد عنهم في الأسفار ؛ لذا يقع منهم التجني عليهم فأردت ببيان براءة هولاء الصفاة مما كتبت عنهم الأسفار .
- ٣- إن هذه الرسالة تعتبر حلقة وصل بين دراستين سابقتين إحداهما بعنوان : إبراهيم عليه السلام في الأسفار اليهودية ، والأخرى بعنوان : آل داود في الأسفار اليهودية .

محتويات البحث: ١- المقدمة : تتكلم عن أهمية البحث والأسباب التي دفعت لاختياره .

٢- التمهيد : يحتوي على نبذة تاريخية مختصرة عن يعقوب عليه السلام وذريته

٣- الفصل الأول : التعريف بالأسفار التي تحدثت عن يعقوب عليه السلام وبنيه .

٤- الفصل الثاني : حياة يعقوب عليه السلام الشخصية .

٥- الفصل الثالث : حياة يعقوب عليه السلام العقدية والشرعية في القرآن والأسفار .

٦- الفصل الرابع : حياة يوسف عليه السلام الشخصية .

٧- الفصل الخامس : حياة يوسف عليه السلام العقدية والشرعية في القرآن والأسفار .

٨- الخاتمة : وفيها أهم النتائج ومنها :

(أ) إن الاعتقاد الصحيح ليعقوب ويوسف عليهما السلام هو ما أورده

القرآن الكريم وهو التوحيد الخالص .

(ب) - براءة ساحة يعقوب ويوسف عليهما السلام مما وصفتهم به

الأسفار من القبائح

(ج) - ثبوت بطلان الوعد ليعقوب عليه السلام بوراثنة الأرض المقدسة

ومما يوصى به في الختام : تسجيل رسالة في موسى وهارون عليهما السلام

لتكتمل هذه السلسلة التي بدأت بإبراهيم عليه السلام في الأسفار اليهودية وختمت

بالحديث عن آل داود عليه السلام في الأسفار اليهودية .

The summary of the research

Title of the research “ yaquob and Joseph peace be upon them in Jewry’s books” criticism and show

Aim of the research: it explain the real picture of these prophets peace be upon them to refute Jewry’s Lies on them.

Importance of the research: the importance of the research consists of many points:

1-Jewry say that they follow yaquob peace be upon him and the prophets of his sons in their lies. And this research shows conducts of yaquob which is different from Jewry’s lies.

2-many writers who are ignorant of Islamic legislation writ about those prophets peace be upon them

According to their points of view so they accuse them of their lies. So I want to show the innocence of

Those prophets.

3-this research joins between two other researches that are the prophet Abraham peace be upon him in Jewry’s books and AL-Dawood in Jewry’s books.

Contents of the research: 1- Introduction about the importance of research and the reasons for its choice.

2-Preparation: it contains a historical brief about yaquob peace be upon him and his sons.

3-the first chapter: the definition of Jewry’s book’s that talked about yaquob peace be upon hem and his sons.

4- the second chapter: it shows the personal life of yaquob peace be upon him.

5-the third chapter: it shows the legislation life of yaquob in the holy quar’an and Jewry’s books.

6- the fourth chapter: it shows the personal life of Joseph peace be upon him.

7- the fifth chapter: it shows the legislation life of Joseph in the holy quar’an and Jewry’s books.

8-the end: it contains the following:

1st) The right tenet of yaquob and Joseph peace be upon them. That was mentioned in the holy quar’an that is the solitude for Allah.

2nd) The innocence of Joseph and yaquob peace be upon them from these lies.

3rd) Negative promise for yaquob peace be upon him for inheritance of the holy-land.

In the end: I recommend to registrate another research about Mossa and Harroun peace be upon them to complete this series which began with Abraham peace be upon them in Jewry’s books and ended with AL-Dawood peace be upon him in Jewry’s books.

المقدمة :

إِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، نَحْمَدُهُ ، وَنَسْتَعِينُهُ ، وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَسْتَهْدِيهِ ، وَتَتُوبُ إِلَيْهِ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مِنْ يَدِهِ اللَّهُ فَلَا مَضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ .
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ؛ بَعَثَ الْأَنْبِيَاءَ بِالْهُدَى ، وَجَمِيلِ الْأَخْلَاقِ
اصْطَفَاهُمْ وَحَفِظَهُمْ عَمَّا لَا يَلِيقُ عَلَى الْإِطْلَاقِ .
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدَ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، وَصَفَّهُ اللَّهُ بِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ
وَصَحْبِهِ وَمَنْ سَارَ عَلَى نَهْجِهِ اقْتَفَى إِلَى يَوْمِ الْمِيعَادِ .

أما بعد :

فَإِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَلْقَ الْخَلْقِ لِعِبَادَتِهِ وَاصْطَفَى مِنْهُمْ طَائِفَةً لِرِسَالَتِهِ صَنَعَهُمْ عَلَى عَيْنِهِ ،
وَفَضَّلَهُمْ عَلَى خَلْقِهِ ، وَحَبَاهُمْ بِكُلِّ جَمِيلٍ ، وَنَزَّهُهُمْ عَلَى كُلِّ قَبِيحٍ ، وَصَفَّهُمْ بِالْهُدَايَةِ وَأَمَرَ
بِالْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ . فَقَالَ سَبْحَانَهُ : ((أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ اِقْتَدِهِ)) (١) .
وَرِغْمَ كُلِّ هَذَا الثَّنَاءِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَهَذِهِ الْأَوَامِرُ إِلَّا أَنَّ الْيَهُودَ لَمْ يَعْرِفُوا لَهُمْ حَقًّا ، وَلَمْ يَرَاعُوا
لَهُمْ قَدْرًا ، بَلْ لَمْ يَرَاعُوا قَدْرَ مَرْسَلِهِمْ ؛ فَوَصَفُوهُمْ بِأَقْبَحِ الصِّفَاتِ ، وَكَذَّبُوا بِرِسَالَاتِهِمْ ، بَلْ
وَصَلَ بِهِمُ الْحَدَّ إِلَى قَتْلِهِمْ . يَقُولُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي ذِكْرِ اعْتِرَاضِهِمْ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
حَيْثُ لَمْ يَتَوَفَّرْ لَهُمْ إِلَّا طَعَامُ وَاحِدٍ : ((وَإِذِ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ
فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا

(١) - الأعام آية رقم ٩٠ .

وَبَصَلَهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ
مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
يَعْتَدُونَ ((٦١)) (٢) . ويخاطبهم سبحانه وتعالى في مواضع آخر مستنكراً عليهم قتل

الأنبياء وأن ذلك مخالف للإيمان فيقول : ((وَإِذَا قِيلَ لَهُمِ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا
نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ
تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)) (٣) . وغير ذلك من الآيات الكثيرة التي

تبين عدم توقيفهم لرسول الله سبحانه وتعالى ، والناظر إلى التوراة المحرفة يجدها تعجُّ بتلك
الافتراءات على أنبياء الله ، ومنهم يعقوب ويوسف عليهما السلام ؛ ولذا كان مجشي بعنوان :
((يعقوب ويوسف عليهما السلام في الأسفار . عرض وقد)) .

وتكمن أهمية هذا البحث أن هؤلاء الأنبياء قدوة يقتدي بهم الناس ، وإبطال تلك الفري التي
افتراها عليهم اليهود عليهم من الله ما يستحقون .

أسباب إختيار الموضوع :

وقد دفعني لاختيار هذا الموضوع أسباب كثيرة منها :

(٢) - البقرة آية ٦١ .

(٣) - البقرة آية ٩١ .

١. أن اليهود ينتسبون إلى يعقوب عليه السلام ، ويدعون أنهم يقتدون به في حياتهم ، وأن قدوتهم في كل فظائعهم التي يقومون بها هو يعقوب والأنبياء من ذريته ، ومن هنا أردت أن أبين الصورة الحقيقية ليعقوب عليه السلام ، والتي تختلف كثيراً عن طبائع اليهود .

٢. أن الأسفار صورت يعقوب ، وكذلك يوسف عليهما السلام في أكثر من نص بالشرك بالله ، أو بأمر تنافي كمال التوحيد ، وكذلك صورت تلك البيوت الطاهرة بالقبائح فأردت أن أدافع عن هذين النبيين الكريمين برد تلك الفرى عنهم .

٣. أن هذه الدراسة تعتبر حلقة وصل بين بحثين سابقين : أحدهما . عن إبراهيم عليه السلام في الأسفار اليهودية ، والآخر . عن آل داود في الأسفار اليهودية ، وأتمنى على القسم أن يسجل بحث آخر يكون بعنوان : ((موسى وهارون عليهما السلام في أسفار اليهود)) ؛ لتكميل جوانب الموضوع .

أن كثيراً من الكتاب الذين ينقصهم العلم الشرعي الصحيح ، يكتبون عن هؤلاء الأنبياء الأبطال من خلال تصورهم لما ورد عنهم في الأسفار ؛ فينقدون هؤلاء الأنبياء قدراً لاذعاً يتنافى مع مكاتهم النبوية الكريمة ، فيشتمون يعقوب عليه السلام ؛ على اعتبار أنه استولى على حق أخيه في البكورية والبركة ، ويلمزون يوسف ؛ بناءً على أنه باع الشعب والأرض لفرعون ، واستغل حاجة الناس ؛ لامتصاص دمائهم ، ومن هنا كان الهدف أن أبين لهؤلاء الكتاب براءة ساحة يعقوب ويوسف عليهما السلام من هذه الافتراءات . هذا طرفاً من الأسباب التي دفعتني للكتابة في هذا الموضوع ،

الدارسات السابقة في الموضوع :

السابقة في هذا الموضوع ، فإنني مع كثرة اطلاعي ومجشي في هذا الباب ، لم أتوصل فيما يختص بيعقوب عليه

يختص يعقوب عليه السلام فياني لم أجد دراسةً تناولته بشكل مفصل ، وإنما وجدت كتابات متفرقة ضمن مؤلفات عامة ، ومعظم هذه المتفرقات يتحدث عن حياته الشخصية فقط ، وأما في بحثي فياني قد فصلت الحديث بالإضافة إلى حياته الشخصية عن حياته العقيدية والشرعية ، وهما الأهم . أما ما يختص بيوسف عليه السلام ، فياني وجدت دراسة واحدة مستقلة بيوسف عليه السلام ، قامت بها الدكتور زاهية الدجاني ، وهي بعنوان :

((يوسف في القرآن الكريم والتوراة ، دراسة مقارنة للمشاهد والعبر)) .

ومن أهم الفروق بين بحثي ودراسة الدكتور زاهية أن دراستها تتعلق بالجانب الاجتماعي فقط من خلال تعامل يوسف مع أفراد أسرته ، وطريقة تعامله مع المجتمع أثناء المجاعة ، وغير ذلك من العلاقات الاجتماعية في القصة .

وأما دراستي فياني فصلت فيها الطرح عن الجانب الاجتماعي وعن الجانب العقدي والتشريعي والدعوى في حياة ذلك النبي الكريم ومع ذلك فياني لم أوف هذا الموضوع الكبير حقه من الدراسة والبحث لقصور العلم ، وكثرة الشواغل ولكن أرجو أن تكون هذه خطوة

منهج البحث :

يأتي على أثرها سبل من الخطى لعلماء أفاض في هذا المجال .

وأما المنهج الذي سرت عليه في هذا البحث فيتمثل في الآتي :

١ . قمت بتقرير كل مسألة من مسائل بحثي من خلال النصوص الواردة عنها في حياة

يعقوب ، أو يوسف عليهما السلام في الأسفار أو شروحها .

- ٢ . قمت بمحصّر كل النصوص التي تؤيد هذه المسألة أو تناقضها من خلال الأسفار ، ومن ثم تقد هذه المسألة حسب المعطيات الواردة في الأسفار .
- ٣ . أثبتُ النصوص التي تؤيد هذه المسألة أو تناقضها من القرآن والسنة ؛ إذ هما الفيصل في إصدار الحكم بصحة تلك المسألة من عدمه .
- ٤ . اتبعت كل مسألة مجلّصة مبسطة أبين فيها المآخذ على الأسفار في هذه القصة ، وذلك في أغلب المسائل ، خاصة التي احتوت على تناقضات
- ٥ . قمت بعزو الآيات الواردة في البحث إلى سورها
- ٦ . عزوت الأحاديث التي في الصحيحين إلى أصحابها فقط من غير كلام في أسانيدهم ؛ لكون أهل العلم درجوا على ذلك ، وأما الأحاديث التي من خارج الصحيحين فأثبت ما حكم به جهابذة العلم ، وكل حديث لم أجد للعلماء فيه حكماً فإني خرجت أسانيد رجاله من خلال كتب التراجم ثم قمتُ بالحكم على إسناده من خلال الدراسات التي مرت معنا في مادة التخرّيج ودارسة الأسانيد ، وكل رجل أختلف علماء الحديث فيه ، فإني أثبت فيه حكم ابن حجر رحمه الله في التقريب .
- ٧ . ترجمت للأعلام والأماكن والبلدان الواردة في البحث إن لم تكن مشتهرة ، وأما المشتهرة فيغني عنها شهرتها .
- ٨ . وقد رتب هذا البحث على مقدمة ، وتمهيد وخمسة فصول ، وخاتمة .

أما المقدمة : فذكرت فيها أهمية البحث ، والأسباب التي دفعت لاختياره ،
وذكرت نبذة عن الدراسات السابقة للموضوع ، وعن المنهج الذي سرت عليه في البحث

وأما التمهيد : فتحدثت فيه عن نبذة تاريخية مختصرة عن يعقوب عليه السلام
وذريته

وأما الفصول : وهي الدراسة المفصلة للبحث .

فالفصل الأول - التعريف بالأسفار التي تحدثت عن يعقوب عليه
السلام وبنيه . وهذا الفصل يشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول - حصر الأسفار التي تحدثت عن يعقوب عليه السلام وبنيه .

المبحث الثاني - موضوعات أسفار العهد القديم .

المبحث الثالث - تأريخ تدوين الأسفار .

المبحث الرابع - اللغات التي دونت بها الأسفار أو ترجمت إليها .

الفصل الثاني - حياة يعقوب عليه السلام الشخصية .

ويشتمل هذا الفصل على أربعة مباحث :

المبحث الأول - أصله ، ونسبه ، وولادته .

المبحث الثاني - هجرات يعقوب عليه السلام .

المبحث الثالث - أزواج يعقوب وذريته .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول - أزواجه .

المطلب الثاني - ذريته .

المبحث الرابع - وفاة يعقوب عليه السلام .

الفصل الثالث = حياة يعقوب عليه السلام العقدية والشرعية في الأسفار والقرآن.

ويشتمل هذا الفصل على مبحثين :

المبحث الأول - حياة يعقوب عليه السلام العقدية والشرعية في الأسفار .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول - حياته العقدية .

المطلب الثاني - حياته الشرعية .

المبحث الثاني - حياة يعقوب عليه السلام العقدية والشرعية في القرآن .

الفصل الرابع = حياة يوسف عليه السلام الشخصية.

ويشتمل هذا الفصل على مبحثين :

المبحث الأول - حياته الشخصية من الأسفار .

المبحث الثاني - حياته الشخصية من القرآن .

الفصل الخامس = حياة يوسف عليه السلام العقديّة والشرعيّة.

ويشتمل على مبحثين .

المبحث الأول - حياة يوسف عليه السلام العقديّة والشرعيّة من خلال الأسفار .

المبحث الثاني - حياة يوسف عليه السلام العقديّة والشرعيّة من خلال القرآن .

ثم أنهيت هذا البحث بخاتمة لخصت فيها أهم النتائج التي خرجت بها من البحث .
هذا وأنا أرجو من الله سبحانه أن أكون قد هُديت إلى الصواب في هذا البحث فإن أصبت
فذلك بمنة الله وتوفيقه ، وإن أخطأت فمن نفسي ومن الشيطان ، وأسأل الله تعالى السداد
والرشاد .

وفي الختام لا يسعني إلا أن أتوجه بالشكر والتقدير لكل من مد لي يد العون والمساعدة في هذا
البحث ، وعلى رأسهم فضيلة الشيخ محمد عمر محمد حسن المشرف على هذا البحث ،
والذي كان لي أباً ومعلماً ومربياً ، والذي استفدت أعظم الفائدة من توجيهاته وأراءه ، والتي
كان لها الأثر الكبير في إخراج هذا البحث بهذه الصورة ، كما أتوجه بالشكر والتقدير إلى
فضيلة المشرف السابق : فضيلة الدكتور عبد الله حسن بركات ، والذي لم يستطع لإكمال
لهذا البحث بسبب عوائق وشواغل أجبرته على السفر إلى بلاده ، كما أتوجه بالشكر الجزيل
إلى فضيلة الوالد الشيخ عبد الله أبو عامر حفضه الله الذي كان له الدور الأكبر في توفير
مراجع هذا البحث ، كما أتوجه بالشكر إلى كل من ساعدني بتقديم كتاب أو نصيب بناء

أو مشورة ، أو ملاحظة ؛ هدفها الوصول إلى الصواب ، فجزاهم الله عني الأجر والثواب .
كما لا يفوتني أيضاً أن أتوجه بالشكر إلى جامعة أم القرى ممثلة بقسم العقيدة الذي وافق
مشكوراً على تسجيل هذا البحث .

اللهم اجعل هذا العمل خالصاً لوجهك الكريم . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ،

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

الباب

محمد بن علي بن عيسى مجير

التمهيد

نبذة تاريخية عن يعقوب عليه السلام وذريته

أولاً - نبذة مختصرة عن يعقوب عليه السلام:

تبدأ سيرة يعقوب عليه السلام بالحديث عن إبراهيم عليه السلام الذي هو جد يعقوب عليه السلام ، فقد نشأ إبراهيم عليه السلام في أور الكلدانيين^(١) في بيئة وثنية مشركة لا تعترف بوجود خالقها سبحانه؛ وقد أرسله الله بالدعوة إلى الله سبحانه وتعالى وترك عبادة الأوثان؛ فقابلوا دعوته بالعناد والصد ، بل أرادوا إلقاءه في النار ولكن الله أبطل كيدهم ورده إلى نحرهم .

يقول تعالى : ((قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلَهُتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٦٨) قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (٦٩) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ (٧٠)))^(٢)

وحين لم تفلح دعوة إبراهيم عليه السلام بين قومه أمره الله بالهجرة بحثاً عن موطنٍ خصب لدعوته ، فقصد بلاد الشام وهناك أخذ ينشر دعوته إلى الحنيفية . يقول تعالى مخاطباً نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم :

((قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِثْلَ مَا مَلََّ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ))^(٣) .

(١) - الكلدانيون : من الأقاليم السامية ، هاجروا إلى بلاد بابل في الغرب ما بين أوائل (١٢٠٠ ق . م ، ٨٧٥ ق . م) وأشهر ملوكهم

(مختصر) الذي حكم ما بين (٦٠٥ ق . م إلى ٥٦٢ ق . م) . أنظر الموسوعة العربية العالمية ، الطبعة الأولى ، الرياض ، ج٢ ، ص ١٠٤

(٢) - سورة الأنبياء من ٦٨-٧٠

(٣) - سورة الأنعام آية رقم (١٦١)

وأثناء وجود إبراهيم عليه السلام في بلاد الشام ، نزل بها قحط ومجاعة ؛ فهاجر نحو مصر بحثاً عن الرزق ، وفي بلاد مصر أراد الملك أن يغتصب منه زوجته فرد الله كيد الكافر إلى نحره . روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ((هاجر إبراهيم عليه السلام بسارة ، فدخل بها قرية فيها ملك من الملوك . أو جبار من الجبابرة . فقيل : دخل إبراهيم بامرأة هي من أحسن النساء فأرسل إليه أن يا إبراهيم من هذه التي معك ؟ قال : أختي . ثم رجع إليها فقال : لا تكذبي حديثي ، فإني أخبرتهم أنك أختي ، والله إن على الأرض من مؤمن غيري وغيرك . فأرسل بها إليه فقام إليها ، فقامت توضأ وتصلي فقالت : اللهم إن كنت آمنك بك وبرسولك وأحصنت فرجي إلا على زوجي فلا تسلط علي الكافر . فغظ حتى ركض برجله ^(١) . قال الأعرج قال أبو سلمة بن عبد الرحمن إن أبا هريرة قال . قالت اللهم إن يمت يقال هي قتله فأرسل ثم قام إليها فقامت توضأ وتصلي وتقول : اللهم إن كنت آمنك بك وأحصنت فرجي إلا على زوجي فلا تسلط علي هذا الكافر ، فغظ حتى ركض برجله . قال عبد الرحمن : قال أبو سلمة : قال أبو هريرة . فقالت اللهم إن يمت فيقال هي قتله . فأرسل في الثانية أو في الثالثة فقال : والله ما أرسلت إلي إلا شيطاناً ، أرجعوها إلى إبراهيم ، وأعطوها أجر ^(٢) ، فرجعت إلى إبراهيم عليه السلام ، فقالت : أشعرت أن الله كبت الكافر وأخدم وليده)) ^(٣) .

(١) - أي أختق حتى صار كأنه مصروع . أنظر فتح الباري ، طبعة دار الكتب العلمية الأولى (١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م) بيروت لبنان :

ج ٦ ، ص ٤٨٤ . (٤) - هاجر

(٣) - محمد بن إسماعيل البخاري ، الجامع الصحيح ، المكتبة العصرية ، طبعة عام (١٤١٤ هـ) ، ج ٤ ، ص ٦٥٣

وأنظر فتح الباري ، ج ٤ ، ص (٥١٦-٥١٧) . وقد وردت في العهد القديم قصة أخرى غير هذه حدثت لسارة مع ملك جرار ، أنظر

سفر التكوين الاصحاح رقم (٢٠) .

بعد هذه الحادثة لم يستمر إبراهيم عليه السلام في مصر طويلاً فعاد إلى فلسطين ، وهناك رزقه الله
إسماعيل وإسحاق ، وفيها استمر في الدعوة إلى أن توفاه الله^(٧) وقد رزق الله سبحانه نبيه إسحاق عليه
السلام بابن هو يعقوب عليه السلام والذي هو موضوع بحثنا
وسوف يظهر من حديثي في الفصل الثاني عن حياة يعقوب عليه السلام الخاصة كيف أنه تزوج ابنتي خاله
لابان ((ليئة)) و ((راحيل)) وكذلك تزوج جارتيهما ، ومن هذا الزواج أنجب جميع أبنائه ، وقد
أستقر المطاف بيعقوب عليه السلام في فلسطين ، وفي فلسطين وقعت قصة المؤامرة على يوسف ، وبعده
إلى قافلة نازلة إلى مصر ، وكان من أمره ما كان حتى تولى خزائن مصر .

انتقال يعقوب عليه السلام وخبرته إلى مصر :

بعد بيع يوسف عليه السلام ؛ نزلت بأرض الشام مجاعة عظيمة اتقل على إثرها يعقوب وبنيه إلى أرض
مصر بطلب من يوسف عليه السلام واستمروا في مصر طيلة حياة يعقوب ويوسف عليهما السلام .

ثانياً . نبذة عن خبرته يعقوب عليه السلام :

بعد وفاة يوسف تنكب كثير من بني إسرائيل الصراط المستقيم ؛ مما رفع عنهم الخيرية التي أعطاهم الله

((إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ))^(٨)

(٧) - أنظر تفصيل قصة إبراهيم في : صابر طعيمة . التاريخ اليهودي العام ، طبعة دار الجيل الثانية (١٩٨٣ م) بيروت ، ص ١١ ، وأنظر

أحمد شبلي ، موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية ، الطبعة الحادية عشرة ، ص ٨٨ .

(٨) - سورة الرعد آية ١١ .

وبسبب بُعد القوم عن أمر الله ساط عليهم فرعون مصر فسلمهم سوء العذاب ، وهذا مصداق قول الحق سبحانه وتعالى : ((وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ))^(١) وفي هذه الأثناء أراد الله سبحانه وتعالى استنقاذهم وردهم إلى حظيرة الطاعة ببعث رسول يجدد لهم ما اندثر من توحيد الله .

رسالة موسى عليه السلام والهجرة :

بعث الله موسى عليه السلام ؛ ليحدد لبني إسرائيل منار التوحيد ، لكن دعوته قوبلت بالعداء من فرعون وملئه ؛ حيث النظام الحاكم في مصر كان نظاماً وثنياً طاغوتياً لا يؤمن بالله تعالى . يقول تعالى على لسان مؤمن آل فرعون :

((وَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ))^(٢) .

ولما لم يستطع موسى عليه السلام أن يبلغ دعوة ربه في مصر ؛ قصد الهجرة إلى فلسطين بأمر من الله تعالى : ((وَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا نَخْسًا))^(٣) .

ولما خرج موسى عليه السلام مهاجراً ببني إسرائيل جيئش فرعون الجيوش ؛ لإطفاء نور الله فحاق به سواء العقاب ؛ حيث أغرقه الله وجنده .

(١) - سورة الأعمام آية ١٢٩ .

(٢) - سورة غافر آية رقم ٣٤ .

(٣) - سورة طه آية ٧٧ .

يقول تعالى : ((فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (٦٣) وَأَزَلَفْنَا لَهُمُ الْآخِرِينَ (٦٤) وَأُنجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (٦٥) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ (٦٦)))^(١) . ولم يقابل بنو إسرائيل هذه النعمة بالشكر والإخلاص لله تعالى ؛ فما وطئت أرجلهم البر حتى طلبوا أن يكون لهم وثناً يعبدونه كما يفعل أهل الأوثان فأنكر موسى عليه السلام ذلك عليهم وذكرهم بنعم الله التي اختصهم بها على العالمين ، وقد قص علينا القرآن ذلك . يقول تعالى : ((وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ تَجْهَلُونَ (١٣٨) إِنَّ هَؤُلَاءِ مَسْبُورٌ مَا هُمْ فِيهِ وَبِاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٣٩) قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (١٤٠)))^(٢) .

وبعد النجاة من بطش فرعون طلب موسى عليه السلام من بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة فتعاسوا عن الدخول خوفاً من أهلها ، وقد صور الله لنا هذه الحادثة في سورة المائدة فقال : ((وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ (٢٠) يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ (٢١) قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ (٢٢) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً يَا مُوسَى إِنِّي أُبْغِيكَ وَالْقَوْمَ الَّذِينَ يُبْغِيكَ يَا مُوسَى إِنِّي أَخَافُ كَذَبَتَهُمْ يَا مُوسَى وَاسْتَخِرْ اللَّهَ فَيُنزِّلُ آيَاتِهِ هَلْ يَرَاهُ فِي سَمَاءِ السَّمَاءِ (٢٣) قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا

(١) - سورة الشعراء من ٦٣-٦٦ .

(٢) - الأعراف من ١٣٨-١٤٠ .

أَيَا هَاهُنَا قَاعِدُونَ (٢٤) قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ
الْفَاسِقِينَ (٢٥). ((

ولما حدث منهم هذا النكوص والخور عاقبهم الله سبحانه وتعالى بالتية في الأرض وحرّم على ذلك
الجيل دخول الأرض المقدسة . يقول تعالى :

((قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٢٦)))^(١)
وفي هذه الفترة من التيه مات نبي الله موسى عليه السلام ومن قبله هارون عليه السلام ، ولما ذهب ذلك
الجيل الجبان الذي تحاذل عن الجهاد ، ونشأ بعدهم جيل آخر صقلته الصحراء فلم يعد للجين في قلبه
مكان ، هذا الجيل هو الذي فتح بلاد الشام مع يوشع بن نون عليه السلام ، وقد جاء في السنة النبوية
ما يدل على هذا الفتح . عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ((غزا
نبي من الأنبياء فقال لقومه : لا يتبعني رجل ملك بضع^(٢) امرأة وهو يريد أن يبني بها ولما يسن بها ، ولا
أحد بنى بيوتاً ولم يرفع سقفوها ، ولا آخر اشترى غنماً أو خلفات^(٣) وهو ينتظر ولادها . فغزا فدنا من
القرية صلاة العصر أو قريباً من ذلك ، فقال للشمس : إنك مأمورة وأنا مأمور ، اللهم احبسها علينا ،
فحبست حتى فتح الله عليهم ، فجمع الغنائم ، فجاءت . يعني النار . لتأكلها فلم تطعمها ، فقال : إن
فيكم غلواً ، فليبايعني من كل قبيلة رجل ، فلزقت يد رجل بيده ، فقال فيكم الغلول ، فليبايعني
قبيلتك ، فلزقت يد رجلين أو ثلاثة بيده فقال فيكم الغلول ، فجاءوا برأس بقرة من ذهب فوضعوها ،
فجاءت النار فأكلتها . ثم أحل الله لنا الغنائم ، رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا))^(٤) .

(١) - سورة المائدة من ٢٠-٢٦ .

(٢) - قال ابن حجر البضع يُطلق على الفرج والتزويج والجماع والمعاني الثلاثة لانه هنا ، ويطلق على المهر والطلاق ، وقال الجمهوري : قال

ابن السكيت البضع النكاح . أنظر فتح الباري ، ج ٦ ، ص ٢٧٣ .

(٣) - الخلفات : جمع خلفه وهي الحامل من النوق وقد يطلق على غيرها . أنظر فتح الباري ، ج ٦ ، ص ٢٧٣ .

(٤) - الجامع لصحيح ، ١/٩٦٦-٩٦٤ ، رقم الحديث (٣١٢٤) .

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((إن الشمس لم تجس على بشر إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس))^(١)

وهنا تنبيه مهم : لقد طعن كثير من الكتاب المستشرقين ومن تبعهم من كتاب المسلمين الذين ينقصهم العلم الشرعي في يوشع بن نون عليه السلام ، ووصفوه بصفات قبيحة جداً لا يمكن وقوعها من أقبح الجرمين ؛ وذلك بناءً على ما جاء في التوراة المحرفة^(٢) ، ولم يدرك هؤلاء أن الأنبياء معصومون بعصمة الله تعالى ، ولا يصدر منهم شيء إلا بأمر الله تعالى . واستمرت فتوحات بنو إسرائيل إلى وفاة يوشع بن نون عليه السلام .

عهد القضاة :

بعد وفاة يوشع بن نون عليه السلام انتشرت الفوضى في بني إسرائيل ، وارتدوا عن التوحيد ، وتعرضوا لطجمات الأقوام المجاورة ؛ فقام عهد يسمى عهد القضاة وهم زعماء قبليون برزوا أزمان الشدائد لقيادة قومهم في الحروب مع الأقوام المجاورة^(٣) ، وكان عهد القضاة من أكثر عصور بني إسرائيل انحطاطاً ؛ فقد انتشرت فيهم الرذائل والمنكرات حتى أن بعضهم عبد الأصنام .

(١) - أحمد بن حنبل ، المسند ، طبعة دار الكتب العلمية الأولى (١٤٠٩ هـ) ، ج ٢ ، ص ٣٢٥ .

قال ابن كثير: انقرد به أحمد من هذا الوجه وهو على شرط البخاري . البداية والنهاية ، دار الكتب العلمية ، ط ٥ ، ج ٢ ، ص ٣٠١ . وقال ابن حجر ورد أصله من طريق مرفوعة صحيحة أخرجه أحمد من طريق هشام عن محمد بن سيرين . أنظر فتح الباري ، ج ٦ ، ص ٢٧٢ .

(٢) - أنظر سفر يشوع .

(٣) - أنظر : عرفان عبد الحميد ، اليهودية عرض تاريخي ، الطبعة الأولى ، عمان : دار عمار ، ١٤١٧ هـ ، ص ٣٥ ، أنظر : محمد عزه درزه ، تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم ، بيروت : المكتبة العصرية ، ١٣٨٩ هـ ، ١٩٦٩ م ، ص ١٢٢ .

عهد الملوك الأول :

وهو عهد الملوك الأقوياء وهم طالوت ((شاول)) ونبي الله داود وسليمان عليهما السلام .

١. عهد الملك ((طالوت)) :

وهو أول ملوك بني إسرائيل ، وقد أقامه عليهم نبي لهم بطلب منهم بعد أن أصابهم الذل والهزيمة من عدوهم .

ولما أعتزوا على شخصه بين لهم أن الله هو الذي أصطفاه عليهم قال تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذِ قَالُوا لَنَبِيِّ لَّهُمْ أبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلاً منهم والله عليم بالظالمين (٢٤٦) وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم ﴿ (٢٤٧) يقول ابن كثير : (أي لما طلبوا من نبيهم أن يعين لهم ملكاً فعين لهم طالوت ، وكان رجلاً من أجنادهم ، ولم يكن من بيت الملك .

٢. عهد ((نبي الله)) الملك داود :

قد أتاه الله الملك والحكمة بعد قتل طالوت يقول تعالى :

((وَقَتَلَ دَاوُودُ جَالُوتَ وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ))^(٣١) .

(٣١) - البقرة آية ٢٤٦-٢٤٧ .

(٣٢) - تفسير القرآن العظيم . ج ١ ، ص ٣٠١ ، طبعة عالم الكتب .

ويعتبر اليهود عصر داود العصر الذهبي القديم ؛ حيث وصلت دولتهم أقصى اتساع لها ، وعم الرخاء أنحاء الدولة واتسع نشاطها الاقتصادي مع الأمم الأخرى ، وكانت لها الغلبة على ما حولها من الأمم ^(١) ، وكان حكم داود عليه السلام قد استمر لمدة أربعين عاماً من حدود (١٠١٢ . ٩٧٢ ق.م) ^(٢)

ومما ينبه له هنا : أن قصة داود كما تسردها التوراة المحرفة فيها تجاوزات **قصية** جداً تناقض رحمة الأنبياء بالخلق وعصمتهم عما لا يليق ؛ فقد وصفته بالوحشية وسفك الدماء وأضافت تلك الصفات إلى ابنه سليمان عليهما السلام ، وهذا مما يجزم ببطلانه .

٣. عهد ((نبي الله)) الملك سليمان (٩٧١ . ٩٣١ ق.م) :

وقد خلف والده داود عليهما السلام في الحكم يقول تعالى : ((وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُ الْفَضْلُ الْمُبِينُ)) ^(٣)

وفي عهده عليه السلام استمرت الفتوحات وبلغت الدولة أعظم اتساع ؛ حيث دخل في طاعته ملكة سبأ ^(٤) ، وقد كان ذا ملك عظيم سخر الله له فيه **الجن والجن والطيور** وآتاه ملكاً لم يؤت أحد بعده مثله . يقول تعالى : ((قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٣٥) فَسَحَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ (٣٦) وَالشَّيَاطِينُ كُلُّ

(١) - أنظر بنو إسرائيل في القرآن والسنة ، ص ٤٢-٤٣ ، وأنظر اليهودية عرض تأريخي ص ٣٧ ، وأنظر أحمد عبد الله الزغبى ، العنصرية اليهودية وآثارها في المجتمع الإسلامي والموقف منها ، مكتبة العبيكان ، الطبعة الأولى (١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م) ، ج ١ ، ص ١٩٨ .

(٢) - أنظر اليهودية عرض تأريخي ، ص ٣٦

(٣) - سورة النمل آية ١٦ .

(٤) - أنظر تفصيل ذلك في سورة النمل من آية ٢٠-٤٤ .

بِنَاءٍ وَغَوَاصٍ (٣٧) وَأَخْرَيْنَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٨) هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ
حِسَابٍ (٣٩) وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ (٤٠) ((^(١)

ويقول تعالى : ((وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ))^(٢)

وهذه النصوص التي ذكرت ترد قول عزه درذه : حيث يقول : إن سلطانه لم يتجاوز بلاد كنعان^(٣) ،
((غرب الأردن)) ، وكذلك ترد قول أحمد شبلي ((إن سليمان لم يكن وهو في أوج مجده إلا ملكاً
صغيراً تابعاً يحكم مدينة صغيرة))^(٤) . وقد استمر عليه السلام في الجهاد والدعوة حتى توفاه الله .

تأريخ بني إسرائيل بعد سليمان عليه السلام إلى الشتات على يد الرومان :
لما توفي سليمان عليه السلام وقع الخلاف في بني إسرائيل واستمر الصراع الدموي والحروب حتى
انقسمت الدولة إلى مملكتين :

١ . شمالية : اسمها إسرائيل ، وعاصمتها شكيم ((نابلس)) وقد اجتاحتها الملك الآشوري
((سرجون الثاني))^(٥) سنة ٧٢١ ق.م وبذلك زالت من الوجود .

(١) - سورة ص من ٣٥ - ٤٠ .

(٢) - النمل آية ١٧ .

(٣) - تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم ، ص ١٢٣ .

(٤) - اليهودية ، ص ٨٣ .

(٥) - اعلى عرش الدولة الآشورية حوالي عام ٧٢١ ق.م ، وهو من أشهر ملوك الدولة الآشورية ، توفي مقتولاً في إحدى معاركه عام ٧٠٥

ق.م . أنظر أحمد سوسة ، العرب واليهود في التاريخ ، العربي للإعلان والنشر والطباعة . . دمشق ، الطبعة السادسة ، ص ١٨٣

. بتصرف .

٢. جنوبية : اسمها يهوذا ، وعاصمتها أورشليم ((القدس)) وقد استمرت هذه الدولة قريباً من أربعة قرون ، وسقطت على يد الملك البابلي ((بختنصر))^(١) سنة ٥٨٦ ق.م فقتل الآلاف من اليهود ودمر قراهم حتى وصل إلى أورشليم فدمرها ، وسبى كثيراً من اليهود إلى بابل ، واستمر اليهود وأسرى في بابل ((٤٨)) عاماً ، أطلق الفرس عليهم خلالها اسم ((اليهود)) وأطلقوا على عقيدتهم اليهودية وقد عاد بعض اليهود إلى أورشليم في عهد ملك الفرس ((كورش الذي حكم ما بين ((٥٥٩-٥٣٠)) ق.م واستمر اليهود خاضعين للأمم المجاورة ما بين فرس ورومان ويونان حتى دمرهم تيطس القائد الروماني وشتمهم في جميع بقاع الأرض عام ٧٠م^(٢)



٠٠٥١٩٨



^(١) - بختنصر ((نبوخذ نصر)) ابن نبوولاسر الكلداني كان أبوه يعمل قائداً في الجيش الآشوري وحاكماً على الأقاليم الجنوبية ، وهو من أشهر ملوك بابل على الإطلاق حكم ما بين (٦٠٥-٥٦٢ ق.م) . أنظر الموسوعة العربية العالمية ، الطبعة الأولى ، ج ٢ ، ص ١٧ ، والعرب واليهود في التاريخ ، ص ١٨٨ .

^(٢) - أنظر تفصيل هذه الفترة في : اليهودية ، ص ٨٢ وما بعدها ، وبنو إسرائيل في القرآن والسنة ، ص ٤٨ وما بعدها ، وتأريخ بني إسرائيل من أسفارهم ، ص ١٧٧ وما بعدها ، والفكر الديني اليهودي ، ص ٤٠ وما بعدها ، والعرب واليهود في التاريخ ، ص ١٨٣ وما بعدها وغيرها من المراجع .

الفتاوى الأولى

التعريف بالأسفار التي تحدثت
عنه يعقوب عليه السلام ، وبنيه
وفيه مباحث :

المبحث الأول

لمصر الأسفار التي تحدثت عن يعقوب عليه السلام ، وبنيه

المبحث الثاني

موضوعات أسفار المؤلف الكبير .

المبحث الثالث

تأريخ تدوين الأسفار .

المبحث الرابع

اللغات التي كتبت بها الأسفار ، أو ترجمت إليها

الكتاب الأول

حصر الأسفار التي تحسنت بحج يعقوب عليه السلام وبنيه

بقراءة فاحصة للأسفار، فإني لا أجد سفرًا من أسفار العهد القديم يخلو من ذكر يعقوب عليه السلام أو أحد أبنائه، وقد رأيت أن حصر كل المواضيع يطيل البحث من غير فائدة مرجوة؛ ولذا فإني سوف أشير إلى ذكر يعقوب وبنيه عند أول ذكرهم في السفر بحيث أذكر رقم الإصحاح، ورقم الفقرة، وأكفي بذلك، ثم أقوم بالتعريف بأسفار العهد القديم عموماً؛ لكون يعقوب وبنيه لا يكاد يخلو من ذكرهم سفر من الأسفار. ويستطيع من أراد الإطلاع على موضع ذكر كل منهم مراجعة أرقام الإصحاحات، وال فقرات بالعهد القديم.

وغرضي من ذكر هذه الشواهد؛ بيان أنه لا بد من التعريف بالعهد القديم، وليس المراد استيفاء كل مواضع ذكرهم في العهد القديم.

وهذا بيان بذكر يعقوب وأبنائه عند أول ذكرهم:

أولاً - يعقوب عليه السلام^(١) :

لقد ورد تقريباً ذكر يعقوب عليه السلام في كافة أسفار العهد القديم ، ومن شواهد ذلك : في التكوين (٢٥ : ٢٦) ، وفي الخروج (١:١) ، وفي العدد (٢٣ : ٧) ، وفي التثنية (١ : ٨) ، وفي يشوع (٢٤ : ٤) ، وفي صموئيل الأول (١٢ : ٨) ، وفي الملوك الأول (١٨ : ٣١) ، وفي الملوك الثاني (١٣ : ٣٣) ، وفي الأيام الأول (١٦ : ١٣) ، وفي المزامير (١٤ : ٧) ، وفي أشعيا (٢ : ٥) ، وفي حزقيال (٢٨ : ٢٥) ، وفي أرمياء (٥ : ٢٠) ، وفي عاموس (٦ : ٨) ، وفي عوبديا (١٠) ، وفي ميخا (١ : ٥) ، وفي ناحوم (٢ : ٢) ، وفي ملاخي (١ : ١) .

ثانياً - رأوبين^(٢) :

لقد ورد ذكره في الأسفار التالية : التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع ، والقضاة ، والأيام الأول ، وحزقيال . وشواهد ذلك من الأسفار : في سفر التكوين (٢٩ : ٣٢) ، والخروج (١ : ٢) ، والعدد (١ : ٥) ، والتثنية (٢٧ : ١٣) ، ويشوع (٤ : ١٢) ، القضاة (٥ : ١٥) ، والأيام الأول (٢ : ١) ، وحزقيال (٤٨ : ٦) .

ثالثاً - شمعون^(٣) :

لقد ورد ذكره في كثير من أسفار العهد القديم : في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع ، والقضاة ، والأيام الأول ، والأيام الثاني ، وحزقيال .

(١) - سجورج بوست ، فهرس الكتاب المقدس ، الطبعة الرابعة عام (١٩٦٩م) ، ص ٦٨٤ .

(٢) - المصدر السابق ، ص ٦٦١ .

(٣) - المصدر السابق ، ص ٦٦٥ .

وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (٢٩ : ٢٣) ، وفي الخروج (١ : ٢) ، والعدد (١٠ : ٦) ،
والتثنية (٢٧ : ١٢) ، ويشوع (١٩ : ١) ، والقضاة (١ : ٣) ، والأيام الأول (٢ : ١) ، والأيام
الثاني (١٥ : ٩) وحزقيال (٤٨ : ٢٤) .

رابعاً - لاوي^(١) :

لقد ورد ذكره في أكثر أسفار العهد القديم: في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع ،
والقضاة ، والملوك الأول ، والأيام الأول ، والأيام الثاني ، وعزرا ، ونحميا ، والمزامير ، وحزقيال ،
وزكريا ، وملاخي ، والمرثي . وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (٢٩ : ٣٤) ، والخروج
(٢ : ١) ، والعدد (١ : ٤٩) ، والتثنية (١٠ : ٨) ، ويشوع (١٣ : ١٤) ، والقضاة (١٧ : ٧) ،
والمملوك الأول (١٢ : ٣١) ، والأيام الأول (٢ : ١) ، والأيام الثاني (٢ : ١٤) ، وعزرا (٨ : ١٨) ،
ونحميا (١٠ : ٣٩) ، والمزامير (١٣٥ : ٢٠) ، وحزقيال (٤٨ : ٣١) ، وزكريا (١٢ : ١٣) ،
وملاخي (٢ : ٤) ، والمرثي (٢ : ١٤) .

خامساً - يهوذا^(٢) :

لقد ورد ذكره في غالب أسفار العهد القديم: في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع ،
والقضاة ، وصموئيل الأول ، والثاني ، والملوك الأول ، والثاني ، والأيام الأول ، والثاني ، وعزرا ،
ونحميا ، وأستير ، وأشعيا ، وحزقيال ، وهوشع ، والمرثي ، وعاموس ، وعوبديا ، وميخا ،
وناحوم ، وصفنيا ، وحجي ، وزكريا ، وملاخي .

(١) - المصدر السابق ، ص ٦٧٤ .

(٢) - المصدر السابق ، ص ٦٨٥ .

وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (٢٩ : ٣٥) ، والخروج (١ : ٢) ، والعدد (١ : ٧) ،
 والتثنية (٢٧ : ١٢) ، ويشوع (٧ : ١) ، والقضاة (١ : ٢) ، وصموئيل الأول (١١ : ٨) ،
 وصموئيل الثاني (١ : ١٨) ، والملوك الأول (١ : ٩) ، والملوك الثاني (١ : ٧) ،
 والأيام الأول (٢ : ١) ، والأيام الثاني (٢ : ٧) ، وعزرا (١ : ٢) ، ونحميا (١ : ٢) ، وأستير
 (٢ : ٦) ، وأشعيا (١ : ١) ، وحزقيال (٨ : ١) ، وهوشع (١ : ١) ، والمراثي (٥ : ١١) ،
 وعاموس (١ : ١) ، وعوبديا (١٢) ، وميخا (١ : ١) ، وناحوم (١ : ١٥) ، وصفنيا (١ : ١) ،
 وحجي (١ : ١) ، وزكريا (١ : ١٢) ، وملاخي (٢ : ١١) .

سلسلاً - دان^(١) :

لقد ورد ذكره في الأسفار التالية: في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع ، والقضاة ،
 وصموئيل الأول ، وصموئيل الثاني ، والملوك الأول ، والملوك الثاني ، والأيام الأول ، والأيام الثاني ،
 وأرميا ، وحزقيال ، وعاموس .

وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (٣٠ : ٦) ، والخروج (١ : ٤) ، والعدد (١ : ١٢) ،
 والتثنية (٢٧ : ١٣) ، ويشوع (١٩ : ٤٠) ، والقضاة (١ : ٣٤) ، وصموئيل الأول (٣٠ : ٢٠) ،
 وصموئيل الثاني (٣ : ١٠) ، والملوك الأول (٤ : ٢٥) ، والملوك الثاني (١٠ : ٢٩) ، والأيام الأول
 (٢ : ٢) ، والأيام الثاني (٢ : ١٤) ، وأرميا (٤ : ١٥) ، وحزقيال (٤٨ : ١) ،
 وعاموس (٨ : ١٤) .

(١) - المصدر السابق ، ص ٦٥٩ . جاء في فهرس الكتاب المقدس أن ذكر دان ورد في سفر التكوين (١٤ : ١٤) وهو خطأ فإن أول

ذكر له في السفر هو ما أثبتته (٣٠ : ٦) .

سابعاً - فنثالي^(١) :

ورد ذكره في الأسفار التالية : في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والثنية ، ويشوع ، والقضاة ،
والمملوك الأول ، والثاني ، والأيام الثاني ، والمزامير ، وأشعيا ، وحزقيال .
وشواهد ذلك من الأسفار : في التكوين (٣٠ : ٨) ، والخروج (١ : ٤) ، والعدد (١ : ١٥) ،
والتثنية (٢٧ : ١٣) ، ويشوع (١٩ : ٣٢) ، والقضاة (١ : ٣٣) ، والمملوك الأول (٤ : ١٥) ،
والمملوك الثاني (١٥ : ٣٩) ، والأيام الثاني (١٦ : ٤) ، والمزامير (٦٨ : ٢٧) ، وأشعيا (٩ : ١) ،
وحزقيال (٤٨ : ٣) .

ثامناً - جادا^(٢) :

ورد ذكره في الأسفار التالية : في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والثنية ، ويشوع ، وصموئيل الأول
والثاني ، والأيام الأول ، والثاني ، وأرميا ، وحزقيال .
وشواهد ذلك من الأسفار : في التكوين (٣٠ : ١١) ، والخروج (١ : ٤) ، والعدد (١ : ٤) ،
والتثنية (٢٧ : ١٣) ، ويشوع (٤ : ١٢) ، وصموئيل الأول (١٣ : ٨) ، وصموئيل الثاني
(٢٤ : ١١) ، والأيام الأول (٢ : ٢) ، والأيام الثاني (٢٩ : ٢٥) ، وأرميا (٤٩ : ١) ، وحزقيال
(٤٨ : ٢٧) .

تاسعاً - أشير^(٣) :

ورد ذكره في الأسفار التالية : في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والثنية ، ويشوع ، والقضاة ،
والمملوك الأول ، والأيام الأول .

(١) - المصدر السابق ، ص ٦٨٠ .

(٢) - المصدر السابق ، ص ٦٥٦ .

(٣) - المصدر السابق ، ص ٦٤٨ .

وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (٢٦ : ٣٥) ، والخروج (١ : ٤) ، والعدد (١ : ١٣) ،
والتثنية (٢٧ : ١٣) ، ويشوع (١٧ : ٧) ، والقضاة (١ : ٣١) ، والملوك الأول (١٤ : ٦) ، والأيام
الأول (٢ : ٢) .

عاشرا - يوسف عليه السلام^(١) :

ورد ذكره في كثير من أسفار العهد القديم : في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع ،
والقضاة ، وصموئيل الثاني ، والملوك الأول ، والأيام الأول ، وعزرا ، ونحميا ، والمزامير ، وحزقيال
وعاموس ، وعوبديا ، وزكريا .

وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (٢٤ : ٣٠) ، والخروج (١ : ٥) ، والعدد (١ : ١٠) ،
والتثنية (٢٧ : ١٢) ، ويشوع (١٤ : ٤) ، والقضاة (١ : ٢٢) ، وصموئيل الثاني (١٩ : ٢٠) ،
والمملوك الأول (١١ : ٢٨) ، والأيام الأول (٢ : ٢) ، وعزرا (١٠ : ٣٢) ، ونحميا (١٢ : ١٤) ،
والمزامير (٧٨ : ٦٧) ، وحزقيال (٣٧ : ١٦) ، وعاموس (٥ : ٦) ، وعوبديا (١٨) ،
وزكريا (١٠ : ٦) .

حادي عشر - بنيامين^(٢) :

ورد وذكره في معظم أسفار العهد القديم : في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع ،
والقضاة ، وصموئيل الأول ، والثاني ، والملوك الأول ، والأيام الأول ، والثاني ، وعزرا ، ونحميا ،
والمزامير ، وأرميا ، وحزقيال ، وهوشع ، وعوبديا .

(١) - المصدر السابق ، ص ٦٨٦ .

(٢) - المصدر السابق ، ص ٦٥٣ .

وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (١٨ : ٣٥) ، والخروج (٣ : ١) ، والعدد (١١ : ١) ،
والتثنية (١٢ : ٢٧) ، ويشوع (١١ : ١٨) ، والقضاة (٢١ : ١) ، وسموئيل الأول (٤ : ١٢) ،
وسموئيل الثاني (٩ : ٢) ، والملوك الأول (٤ : ١٨) ، والأيام الأول (٢ : ٢) ، والأيام الثاني
(١ : ١١) ، وعزرا (٥ : ١) ، ونحميا (٣ : ٢٣) ، والمزامير (٦٨ : ٢٧) ، وأرمياء (١ : ١) ،
وحزقيال (٤٨ : ٢٢) ، وهوشع (٥ : ٨) ، وعوبديا (١٩) .

ثاني عش - يساكر^(١) :

وقد ورد ذكره في عدد من أسفار العهد القديم: في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ، ويشوع
والقضاة ، والملوك الأول ، والأيام الأول ، والثاني ، وحزقيال .
وشواهد ذلك من الأسفار: في التكوين (١٨ : ٣٠) ، والخروج (٣ : ١) ، والعدد (١ : ٨) ،
والتثنية (١٢ : ٢٧) ، ويشوع (١٧ : ١٠) ، والقضاة (٥ : ١٥) ، والملوك الأول (١٤ : ١٧) ،
والأيام الأول (٢ : ١) ، والأيام الثاني (٣٠ : ١٨) ، وحزقيال (٤٨ : ٢٥) .

ثالث عش - زبولون^(٢) :

وقد ورد ذكره في عدد من أسفار العهد القديم: في التكوين ، والخروج ، والعدد ، والتثنية ،
ويشوع ، والقضاة ، والأيام الأول ، والأيام الثاني ، والمزامير ، وأشعيا ، وحزقيال . وشواهد ذلك
من الأسفار: في التكوين (٣٠ : ٢٠) ، والخروج (٣ : ١) ، والعدد (١ : ٩) ، والتثنية (٢٧ :
١٣) ، ويشوع (١٩ : ١٠) ، والقضاة (١ : ٣٠) ، والأيام الأول (٢ : ١) ، والأيام الثاني

(١) - المصدر السابق ، ص ٦٨٢ .

(٢) - المصدر السابق ، ص ٦٦٢ .

(٣٠ : ١٠) ، والمزامير (٦٨ : ٢٧) .

يلاحظ من عرضي السابق الذي تحدثت فيه عن يعقوب عليه السلام وأولاده أن ذكرهم قد ورد في جميع أسفار العهد القديم إلا ما ندر . مثل : **الارويين (الأضفار أو السرعة)**

والجامعة ، نشيد الأناشيد ، ودانيال ، ويوثيل ، ويونان ، وهي جزء بسيط لا يكاد يذكر ، وهي داخلة إما مع قسم الأناشيد ، أو مع قسم الأنبياء في التعريف ؛ ولذا فياني سوف أعرف بكامل أسفار العهد القديم .

ومما يجدر ذكره أيضاً أن ذكر يعقوب - عليه السلام - وأبنائه في غير سفر التكوين ، هو مجرد ذكر عابر لا يصور أي معلومة تتعلق بذواتهم ، وإنما جاء ذكرهم من خلال تسمية الأسباب بهم ، وما يعرض لتلك الأسباب من حوادث وتوزيع موارثهم من الأراضي المفتوحة ؛ ولهذا لم أتحدث عن مواضع ذكرهم في الأسفار بالتفصيل .

المبحث الثاني

موضوعات أسفار العهد القديم

إن أسفار اليهود تعدد بتعدد فرقهم ، فمن اليهود من يعتبرها تسعة وثلاثين سفراً ، وهناك من اليهود من يعتبرها ستة وأربعين سفراً ، وهذا راجع إلى الأسفار السبعة التي أتفق على جعلها : شبة قانونية (أبو كريفا) في مجمع جامينا .

وهذه الأسفار تقسم إلى أربعة أقسام، من حيث موضوعاتها التي عالجتها .

القسم الأول — أسفار موسى الخمسة (وعرفت عندهم بالشريعة) :

وهذا القسم يحتوي على أسفار التكوين ، والخروج ، اللاويين ، والعدد ، والثنية . وتشتمل

هذه الأسفار الخمسة على التوراة في نظر اليهود . وإن كان اسم التوراة يطلق على جميع

أسفار العهد القديم .

« — السامريون لا يعترفون إلا بأسفار موسى الخمسة وبعضهم يضيف سفر يوشع والقضاة . أنظر أحمد شليبي ، اليهودية ، الطبعة الخامسة

١ - التكوين :

يتألف من خمسين إصحاحاً . وموضوعه الحديث عن خلق السماوات والأرض ، وقصة آدم وحواء عليهما السلام ، وقصة ابني آدم ، ونوح عليه السلام ، ويتعرض لإبراهيم عليه السلام وهجرته ، وابن أخيه لوط عليه السلام ، ويعقوب عليه السلام وأبنائه ، وقصة يوسف عليه السلام ، ورحيل بني إسرائيل إلى مصر . ويركز السفر على الوعود التي وعد اليهود فيها بامتلاك أرض فلسطين ، وينتهي السفر بوفاة يوسف عليه السلام .

ولا يسمح المجال هنا بالتعرض لبيان صحة هذه الأخبار من عدمها ، ولا بيان مخالفتها أو موافقتها للقرآن ؛ لأن التعريف هنا مختصر ، وبيان ذلك يكون في مجال الدراسات المقارنة بين القرآن والتوراة ؛ ولذا تجنبت الإطالة .

٢ - الخروج :

ويتألف من أربعين إصحاحاً . وهذا السفر يتحدث عن تكاثر اليهود ، وازدياد عددهم في مصر ، وما أصاب بني إسرائيل من عنت الفراعنة ، ويسوق قصة موسى عليه السلام مع فرعون ، ويذكر خروج بني إسرائيل من مصر ، وهلاك فرعون وجنوده ، ويتحدث عن عصيان بني إسرائيل لموسى عليه السلام وعبادتهم العجل ، كما يسجل حالة التيه واليأس التي عاشها بنو إسرائيل ، ويتحدث عن كثير من الطقوس ، وكثير من القوانين المدنية والدينية لدى بني إسرائيل .

٣ - اللاويون :

يتألف من سبعة وعشرين إصحاحاً ، وينسب هذا السفر إلى أبناء لاوي بن يعقوب ؛ حيث أنهم المختصون بشؤون الكهانة ، والقرايين عند اليهود . وهذا السفر يوضح واجبات الكهنة ، وهو في غالبه كتاب أحكام .

٤ - سفر العدد :

يتألف من ستة وثلاثين إصحاحاً ، ويحتوي على إحصاء لبني إسرائيل ، ويحتوي كذلك على كثير من القوانين الدينية والمدنية ، ويصور كذلك عصيان بني إسرائيل لموسى عليه السلام ، وامتناعهم من دخول فلسطين خوفاً من أهلها ، ويتحدث السفر عن عقوبة الله لهم بآتيه أربعين عاماً ، وما نزل بهم من العقوبات الأخرى .

ويوضح السفر نصيب الكهنة من القرابين والهدايا ، ويتحدث كذلك عن حروب اليهود مع سكان شرقي الأردن وجنوبي فلسطين ، وبين السفر أن عدداً من بني إسرائيل قد ارتدوا ، وعبدوا آلهة الوثنيين

٥ - سفر التثنية :

وهو يتألف من أربعة وثلاثين إصحاحاً ، ويحتوي على عدة خطب خطبها موسى عليه السلام في شعب إسرائيل قبل موته . بين فيها فضل الله على بني إسرائيل ، ونصره لهم على عدوهم ، وبين لهم فيها التمسك بأوامر يهوه ، وإبادة شعب فلسطين ، وكذلك فصل لهم الأحكام النهائية التي تُنظم مجتمعاتهم ، ويحذر عواقب الانحراف ، ويصور السفر تسليم موسى عليه السلام التوراة إلى أخصاب اليهود ، ويبشر بمبعث نبي بعده ، ويعين فيه يوشع بن نون خليفة له^(١) وهذا القسم هو أهم ما في العهد القديم ، وأما الأقسام الأخرى فهي :

(١) - التعرف بهذه الأسفار وما يأتي من الأسفار انظر العهد القديم في مواضع هذه الأسفار ، وانظر للإستزادة :

على عبد الواحد وافي ، الأسفار في الأديان السابقة للإسلام ، طبعة دار النهضة ص ١٣ وما بعدها
انظر أمين القضاة ومحمد الخطيب ، ومحمد المزاييه ، أديان وفرق ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م ، ص ٤٠ وما بعدها .

القسم الثاني - الأسفار التاريخية :

وهي إثنا عشر سفرًا : يشوع ، والقضاة ، وراعوث ، والملوك الأربعة ، وأخبار الأيام الأول والثاني ، وعزرا ، ونحميا ، وأستير . وأعرف بها باختصار فأقول :

١- سفر يشوع :

ينسب هذا السفر إلى يشوع بن نون خادم موسى عليه السلام ، ويشتمل هذا السفر على : الحيل التي اتخذها يشوع في حربه ضد سكان فلسطين ، وأخبار التجسس ، والغزو ، وتنظيم البلاد المفتوحة ، وتوزيعها على الأسباط ، وينتهي بموت يشوع ، ودفنه في جبل أفرام .

٢- سفر القضاة :

(وهم رؤساء بني إسرائيل من بعد يشوع) : وقد تحدث هذا السفر عن القضاة وظلمهم ، وأكلهم الرشوة ، وانحراف بني إسرائيل عن عبادة يهوه ، وعبادتهم آلهة أخرى من الحجارة والأشجار ، وبين كيف انتقم الله منهم ، وسلط عليهم أعداءهم . .

٣- سفر راعوث :

وبين هذا السفر نسب داود عليه السلام ، وهذا السفر اسمه مقبس من اسم امرأة مؤابية ، وهو من الأسفار التي لقيت عناية كبيرة من الغربيين ، واهتم به كثير من الأساتذة والقصصيين ، والكتاب ، والشعراء .

(٤ - ٧) - أسفار الملوك الأربعة :

وتشمل هذه الأسفار : صموئيل الأول ، والثاني ، والملوك الأول ، والثاني ، وتحدثت هذه الأسفار عن : سيرة شاول أول ملوك بني إسرائيل ، وعن داود عليه السلام ، وما حدث بينهم من خلاف ، وكذلك تحدثت عن : أورشليم ، وعن الخلافات التي قامت ضد داود عليه السلام في آخر أيامه ،

وعن سليمان عليه السلام ، وبناء الهيكل ، ونهاية سليمان ، والحروب والانقسامات بين اليهود بعد سليمان .

(٨ - ٩) - أخبار الأيام الأول ، والثاني :

وهذان السفران يحتويان : أخبار لا تختلف كثيراً عن الأخبار التي وردت في أسفار موسى ، وفي أسفار الملوك ، ففي الأخبار الأول حديث عن أدوم وأولاده ، وعن الملوك الذين ملكوا أرض أدوم قبل بني إسرائيل ، والسفر الثاني يتحدث عن تعداد بني إسرائيل إلى عهد داود ، وسليمان ، ويتكلم عن ملوك بني إسرائيل ، وما حدث بينهم حتى ينتهي بجائحة السبي البابلي .

١٠- سفر عزرا :

وهو ينسب إلى عزرا الكاهن ، ويقص هذا السفر عودة عزرا وبعض المسيبين من بابل إلى أورشليم ، وتحدث السفر عن الأعمال الإصلاحية المدنية والدينية التي قام بها عزرا ، ويتحدث السفر عن قانون يفرض على الشعب الطاعة العمياء لعزرا ؛ لأنه يؤيد شريعة موسى .

١١- سفر نحميا :

وهذا السفر أيضاً مشابه لعزرا ، وهو يتحدث عن عودة نحميا إلى أورشليم ، وبنائها ، والعمل الذي قام به للدفاع عن الشعب اليهودي ، وما قام به من نصائح لليهود ، ويتحدث السفر عن أنساب الذين عادوا مع نحميا ، والسفر يتداخل مع سفر عزرا في كثير من المعلومات . وعودة نحميا إلى أورشليم سابقة لعودة عزرا .

١٢- سفر أستير :

هذا السفر باسم امرأة يهودية تزوجها ملك الفرس (أحشويرش) . ويصور هذا السفر قصة مؤامرة قامت بها هذه المرأة مع ابن عم لها ضد وزير الملك (هامان) الذي أراد قتل اليهود ، حيث استطاعت مع ابن عمها أن يصورا الوزير بالخيانة ، فأمر الملك بقتل الوزير (هامان)

وأتباعه ، ويصور السفر كثرة من قتلهم اليهود من أتباع الوزير (هامان) من الفرس ، وكيف اتخذ اليهود هذا اليوم عيداً .

القسم الثالث - الأسفار الأدبية والشعرية :

وهي خمسة : أيوب ، والمزامير ، وأسفار سليمان .

١- سفر أيوب : وهذا السفر يحتوي على قصة أيوب ، وما أصابه من الأمراض ، والقصة في عناصرها مشابهة للقصة القرآنية ، لكن قصة الأسفار تصور أيوب بالاعتراض على القدر أحياناً وتصوره أخرى بالرضى فالسفر يجعله كالحائر الذي لا يهتدي لشيء !

٢- سفر المزامير : وسمي بذلك الاسم ؛ لأنه يحوي مجموعة من الأغاني تُنشد بمصاحبة المزامير ، وبعض المزامير طقوس دينية ، وبعضها يتصل بالأعياد الإسرائيلية ، وأكثر المزامير تنسب لداود ، فله وحده ثلاثة وسبعون مزموراً ، وبالسفر أيضاً مزامير لسليمان عليه السلام ، وفيه أيضاً مزامير و تنسب لموسى عليه السلام .

٣-٥ أسفار سليمان : (الأمثال ، والجامعة ، ونشيد الأناشيد) : فسفر الأمثال يحوي مجموعة من الأمثال التي يوجهها سليمان عليه السلام ، أو غيره من الحكماء ، وبعضها دينية ، وبعضها دنيوية والجامعة : عبارة عن نوع من الشعر الذي قد يطلق عليه شعر الحكمة ، وهو مملوء من الزندقات . أما سفر نشيد الأناشيد : فهو عبارة عن موضوع غرامي أو غزل بين يهوه إله اليهود ، وبين إسرائيل ويرتله اليهود في أعيادهم ، ومناسباتهم .

القسم الرابع - أسفار الأنبياء :

وهي سبعة عشر سفراً : أشعيا ، وأرميا ، ومرائي أرميا ، وحزقيال ، ودانيال ، وهوشع ، ويوثيل ، وعاموس ، وعوبديا ، ويونان ، وميخا ، وناحوم ، وحبقوق ، وصفنيا ، وحجي ، وملاخي .

١- سفر أشعيا : ويحتوي التنبؤات التي سوف تحل باليهود ، وكذلك يتحدث عن مملكة المسيح المنتظر ، وخراب أورشليم ، ونبوءات أيضاً باتتصار اليهود على الدول المجاورة لهم ، ثم يتحدث عن حزقيا وبركاته ، ويتحدث عن مواعيد يعدها الرب لليهود بارث الأرض .

٢- سفر أرميا : وهو لا يختلف كثيراً عن أشعيا ؛ ففيه توبخ لليهود على معاصيهم ، وحثهم على التوبة ، ويتنبأ بتعرض اليهود للغزو من أعدائهم ، ويذكرهم بعهودهم السالفة مع الله ، وفيه يتنبأ أرميا بسبي اليهود ، ورجوعهم من السبي بعد سبعين سنة ، ويتحدث عن سجن أرميا

٣- سفر مرائي أرميا : وهو يعيد نفس ما ورد في سفر أرميا من خطايا الشعب ، وما حدث لهم من السبي وفيه كثير من الرثاء للبلاد التي كان يسكنها يهود قبل تدميرهم .

٤- سفر حزقيال : وهو أيضاً يتحدث عن حصار إسرائيل ، وقتلهم وسبيهم ، وخراب مملكتهم ؛ بسبب خطاياهم المتكررة ، وكذلك يتنبأ بخراب مصر ، وأخيراً يتنبأ بإعادة الهيكل ، وذكر تقاسيمه .

٥- سفر دانيال : ويتحدث هذا السفر عن سبي دانيال ، ومكثه مع أسرى الملك ، وتفسيره لأحلام الملك ، وإكرام الملك له ، وتضرع دانيال لإعادة بناء أورشليم .

٦- سفر هوشع : ويتحدث عن عبادة اليهود الباطلة ، ويتحدث عن خراب إسرائيل ؛ بسبب خطاياهم ، وحث الشعب على التوبة .

٧- سفر يوثيل : وهو يصور التنبؤات التي حلت باليهود .

- ٨- سفر عاموس : يتحدث أيضاً عن خراب بلاد إسرائيل ، وظهور ذلك عند الأمم المجاورة ،
ويذكرهم بعباداتهم الباطلة ، ويوضح قرب خراب إسرائيل .
- ٩- سفر عوبديا : وهو يتحدث عن هلاك أدوم ؛ لأنهم أساءوا إلى إسرائيل ، ويوضح أن يعقوب
عليه السلام سوف ينتصر .
- ١٠- سفر يونان (يونس) : ويتحدث هذا السفر عن إرساله إلى نينوى ، وقذفه في البحر ،
وإبتلاع الحوت له ، ودعائه ربه ، والقصة فيها شبه بقصة القرآن .
- ١١- سفر ميخا : وهو يتحدث عن غضب الله على اليهود ؛ بسبب عبادتهم الباطلة ، ومنها :
ظلم الرؤساء ، وكذب الأنبياء ، ويتنبأ السفر بمولد المسيح .
- ١٢- سفر ناحوم : يتحدث هذا السفر عن صفات إله اليهود المزعوم ، وأيضاً يصور إهلاك ذلك
الإله لأعداء يهود ، وخراب نينوى بسبب معاصي أهلها .
- ١٣- سفر حبقوق : جاء في السفر نبوءات بغزو الكلدانيين لبلاد يهوذا ، وكيف أن حبقوق
يتوسل إلى الله تعالى في نجاتهم . وجاء في السفر البشارة بنبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) ،
وقد ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية عند حديثه عن بشارات التوراة بنبوة محمد (صلى الله
عليه وسلم) ^(١) ، ولكن أهل الكتاب حذفوا لفظ ((محمد)) وجعلوا مكانه جملة حسب
هواهم ، وهذه طبيعتهم فهم يحذفون كل ما يدل على نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) ، وكم
حذفوا من المزامير وسفر أشعيا وغيره ليس هذا مجال تتبعه ، وليس ذلك بغريب على
حقدهم . يقول شيخ الإسلام : ((قالوا : وقال حبقوق ، وسمى محمداً رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - صريحاً مرتين في نبوته : (إن الله جاء من التيمن ، والقدوس من جبل فاران لقد
أضاءت السماء من بهاء محمد ، وامتألت الأرض من حمده ، إلى أن قال : وترتوي السهام

(١) -انظر الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، طبعة دار العاصمة الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ ، ج٥ ، ص ٢٦٧ .

بأمرِكَ يا محمد ارتواءً))^(١) وسياق الإصحاح الثالث يدل على حذف جمل وإبدال أخرى مكانها ، وحقد أهل الكتاب ، وغمطهم للحق غير خافٍ على أولي الأبواب ، ولك أن تنظر إلى تلك الجملة المبدلة من نص الأسفار ((٣ الله جاء من تيمان والقُدوس من جبل فاران ، سلاه . جلاله غطى السماوات . والأرض امتلأت من تسيحه)) إلى أن قال ((قدومه ذهب الوباء وعند رجليه خرجت الحمى))^(٢) ومهما حاولوا إخفاء الحق فإنه ظاهر فلم تمتلئ الأرض إلا من تسيح محمد صلى الله عليه وسلم وأمه وبعوته الشريفة خرج وباء الحمى من المدينة إلى الجحفة .

١٤- سفر صفنيا : بين السفر أن الله غضب على الإنسان ، وسوف يهلكه ، ويهلك معه جميع ساكني الأرض ، ثم يعدد السفر بعض الأمور التي استحق بها يهوذا العذاب ، ويعرض السفر التوبة ، ويعددهم بإهلاك فلسطين ، والأشوريين .

١٥- سفر حجي : وهذا السفر مدار حديثه على التوبيخ لبني إسرائيل ؛ لأنهم تأخروا عن بناء بيت الرب .

١٦- سفر زكريا : السفر في مجمله يتحدث عن وعد بعودة الشعب من بابل ، وبناءه لأورشليم وزوال الغضب عنها حتى أن إلههم يسكن في وسط أورشليم ، ويعاتب السفر من يطلب الخيرات من الأوثان ، وأخيراً يأتي الحديث عن تدمير الشعوب التي تغزو أورشليم .

١٧- سفر ملاخي : وهذا السفر عبارة عن عتاب من الرب لإسرائيل ؛ بسبب جحدهم للجميل ، وتهديد للكهنة والشعب ؛ لأنهم وقعوا في الفساد ، وضيعوا الفرائض الربانية .

(١) - المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٢٦٧ ، ٢٦٨

(٢) - حيقوق (٣ : ٣ ، ٥)

التراث الإسلامي

تأريخ تطويع الأسفار

إن اليهود ينسبون الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم (التي هي أهم الأسفار) . إلى موسى عليه السلام ، ويعتقدون أنها وحي أوحى بها الله إليه ، وأن هذه الأسفار هي التي تضمنت التوراة ، ولكن الواقع والدراسات يُظهر أن هذه الأسفار قد دونت في عصر متأخر عن عصر موسى عليه السلام . ومما يدل على ذلك : أن الأسفار تحدثت عن موت موسى عليه السلام . ورد في سفر التثنية : ((٥ فمات موسى عبد الرب في أرض موآب حسب قول الرب . ٦ ودفنه في الجواء في أرض موآب مقابل بيت . .)) إلى أن يقول في نفس السفر: ((١٠ ولم يقم بعد نبي في إسرائيل مثل موسى الذي عرفه الرب وجهاً لوجه))^(١) . فلا يمكن أن يتحدث موسى عن وفاته ، أو يكون ذلك كذب في حياته ؛ لأن الحديث بصيغة الماضي ، كما أن النص الثاني يأتي للمقارنة بين موسى وبين أنبياء جاءوا من بعده بزمان كبير ، وهو حديث أيضاً بأسلوب الغائب ، وكذلك مما يدل على عدم نسبتها إلى موسى عليه السلام أخطاء علمية وتاريخية تتنافى مع كونها وحي من الله .

(١) سفر التثنية (٣٤ : ٥ - ١٠) .

وللاستزادة من هذه الأدلة . انظر : رحمة الله الهندي ، إظهار الحق ، المكتبة العصرية ، / ج ٢ ، ص ٢٦٩ وما بعدها . وانظر اليهودية في أسفارها المقدسة وموقف الإسلام منها ، ص ١٠٢ - ١٠٤ ، وانظر موريس بوكاي ، القرآن والتوراة والإنجيل والعلم دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة ، مكتبة مدبولي ، الطبعة الأولى ، ١٩٩٦ ، من ص ٤٢ وما بعدها .

يقول الدكتور وافي : ((ظهر للمُحدِّثين من الباحثين من ملاحظة اللغات ، والأساليب التي كُتبت بها هذه الأسفار ، وما تشتمل عليه من موضوعات ، وأحكام ، وتشاريع ، والبيئات الاجتماعية ، والسياسية التي تنعكس فيها ، ظهر لهم من ملاحظة هذا كله أنها قد أُلِّفت في عصور لاحقة لعصر موسى بأمد غير قصير))^(١) وإذا كانت هذه الأسفار ليست مما أوحى به الله إلى موسى ، ولم تكتب في عهده أصلاً ، فإلى من تنسب يا ترى ؟

لا يستطيع أحد من المتخصصين في هذا المجال أن يجزم بنسبة هذه الأسفار إلى أحد ، ولكنهم يشيرون إلى أن (عزرا)^(٢) هو الذي قام بتدوين هذه الأسفار . يقول مؤلف قاموس الكتاب المقدس عند تعريفه بعزرا : ((يعتقد اليهود أنه هو الذي جمع أسفار الكتاب المقدس ونظمها))^(٣) وحتى هذه المنسوبة إلى عزرا ليس لها وجود ، بل هي مفقودة .

يقول العلامة رحمة الله الهندي : ((ولما كتب عزرا هذه الأسفار على زعمهم ضاعت نسخها ، وأكثر نقولها في حادثة أتيوكس^(٤)))^(٥) . وإذا كانت هذه الأسفار لم تكتب في عهد موسى عليه السلام ، ولا قريباً من عهده ، فما هو تاريخ تأليفها ؟

(١) - الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام ، ص ١٧ .

(٢) - هو كاهن ابن سرايا لقب بالكاتب ؛ إذ أنه كان موظفاً في بلاط إمبراطور أفرس

((أرْتَحَشْتَا)) ... وقد قام بمجرد عودته إلى القدس بقراءة ناموس موسى أمام اليهود . انظر قاموس الكتاب المقدس ، ص ٦٢١

(٣) - المصدر السابق ، ص ٦٢١ .

(٤) - هو أنطيوخس الرابع أو ((أبيفانيس ملك سوريا من (١٧٥ - ١٦٣ ق.م) أنظر قاموس الكتاب المقدس ، ص ١٢٦ ، وأنظر

إظهار الحق ، هامش ص ١٠٤ . إلا أنه جعل حكمه من (١٧٤ - ١٦٤ ق.م) .

(٥) - رحمة الله الهندي ، إظهار الحق ، طبعة المكتبة العصرية ، ج ١ ، ص ١٠٤ .

إن هذه الأسفار الخمسة قد دونت في الفترة الممتدة من القرن التاسع قبل الميلاد إلى القرن الرابع قبل الميلاد على فترات متفاوتة حسب الأحوال ، والأحداث التي مرت على بني إسرائيل في تاريخهم الطويل .

يقول الدكتور وافي : ((إن معظم سفر التكوين ، والخروج قد ألف حوالي القرن التاسع قبل الميلاد ، وأن سفر التثنية قد ألف في أواخر القرن السابع قبل الميلاد ، وأن سفر العدد ، واللاويين قد ألفا في القرنين الخامس ، والرابع قبل الميلاد ... ، وإنها جميعاً مكتوبة بأقلام اليهود))^(١) . هذا ما يتعلق بالأسفار الخمسة . أما بقية الأسفار فإنها أيضاً لا تخرج عن تلك الفترة الزمنية المذكورة سابقاً ، وهي على قسمين :

القسم الأول — مؤلف في الفترة بين أواخر القرن التاسع قبل الميلاد ، وأوائل القرن السادس قبل الميلاد ، وهو أكثرها ، وقليل منها ألف في الفترة الممتدة من القرن السادس قبل الميلاد ، إلى أواخر القرن الرابع قبل الميلاد . يقول الدكتور وافي : ((يرجع الباحثون أن قسماً من الأسفار الأخرى للعهد القديم قد ألف في الفترة الواقعة بين النصف الأخير من القرن التاسع ، وأوائل القرن السادس قبل الميلاد ، ويشمل هذا القسم : أسفار يوشع ، والقضاة ، وصموئيل ، والملوك ، والأمثال ، ونشيد الأناشيد ، ومعظم أسفار الأنبياء .

(١) — الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام ، ص ١٧ . وانظر اليهودية في أسفارها المقدسة ، ص ١١٨ وهو ناقل عن وافي . وانظر كذلك محمد سيد طنطاوي ، بنو إسرائيل في القرآن والسنة ، طبعة دار الشرق الأولى (١٩٩٧) ، ص ٧٥ ، وهو كذلك ناقل عن وافي ، وغيرها من المراجع .

وأن القسم الآخر - قد أُلّف في الفترة الواقعة بين أوائل القرن السادس و أواخر القرن الرابع قبل الميلاد ، ويشمل هذا القسم : أسفار يونس وزكريا وقسماً من سفر دانيال .^(١) ولم أجد أحداً ممن كتب في هذا الموضوع قد وضع هذا القسم من سفر دانيال .

وهذا السياق الذي ذكرته عن الفترات التي ذوت فيها الأسفار يوضح عدم نسبة هذه الأسفار إلى موسى عليه السلام لا من قريب ، ولا من بعيد ، ويوضح كذلك أنها ليست وحي من عند الله تعالى بل هي من وضع أخبار اليهود على حسب أهوائهم ، ومصالحهم . والله أعلم .

ملحوظة مهمة :

١ . كل من وجدت له كتابة في تاريخ الأسفار ناقل عن الدكتور وافي ، ولم أجد أحداً استقل بمعلومة خاصة به ~~حفيص~~ اطلعت عليه .

٢ - لا يعني قولي أنها ألفت أنها ليس فيها بقايا من حق توارثه الأجيال من بني إسرائيل ، ولكن الهيئة العامة للأسفار الموجودة الآن ليست هي تلك التي أوحى الله بها إلى موسى عليه السلام بل إن تلك قد أخفيت بفعل أخبار اليهود يقول تعالى ((قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا))^(٢) .

(١) - الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام ، ص ١٧ .

(٢) - سورة الأنعام ، آية رقم ٩١ .

الأسفار القديمة

اللغات التي ألفت بها أسفار العهد القديم أو ترجمت إليها

إن أسفار العهد القديم بجميع أسفارها، وعلى مختلف عصورها التاريخية مؤلفة بلغة واحدة، وهي: اللغة العبرية^(١) إلا أجزاءً من بعض الأسفار مثل: عزرا، ودانيال، وبقرة واحدة من سفر أرمياء، وكلمتين من سفر التكوين، فقد وردت هذه الأجزاء باللغة الآرامية^(٢).

يقول الدكتور وافي: ((دونت جميع أسفار العهد القديم بلغة واحدة: وهي اللغة العبرية، وإن كانت التراكيب، والأساليب، وبعض المفردات تختلف باختلاف هذه الأسفار، وتتم على^(٣) العصور التي ألفت فيها كل سفر منها، ولا يستثنى من ذلك إلا بعض أجزاء سيرة ألفت من أول الأمر باللغة الآرامية: وهي بعض أجزاء من سفر عزرا، ودانيال، وبقرة واحدة من سفر أرمياء، وكلمتان اثنتان في سفر التكوين وردتا باللغة الآرامية عن قصد))^(٤).

(١) - تعد اللغة العبرية من أهم اللهجات الكنعانية على الإطلاق، وأكثرها انتشاراً بالرغم من أنها لغة فرع واحد من العبرانيين، وهو فرع بني إسرائيل، وقد مرت اللغة بمراحل كثيرة تأثرت فيها مفرداتها، وقواعدها، وأساليبها بالمؤثرات التي طرأت على المجتمع الإسرائيلي من النواحي السياسية، والثقافية، والاجتماعية. انظر الثعالبي، فقه اللغة، الطبعة الخامسة، (١٣٨١ هـ / ١٩٦٢ م لجنة البيان العربي ص ٥٢ - ٥٣.

(٢) - تنسب إلى القبائل الآرامية التي كانت تنتقل منذ القرن الخامس عشر قبل الميلاد في الصحراء الماخمة لمنطقة مينيوتاميا، وكانت تقوم بشن غارات على البابليين، والآشوريين، ثم نزحت هذه القبائل إلى سوريا، وفلسطين واستقروا في منطقة مجاورة لمناطق الكنعانيين. انظر المصدر السابق نفس الصفحة. وأنظر أيضاً الحديث عن اللغة الآرامية في الموسوعة العربية العالمية، الطبعة الأولى، ج ١، ص ٤٢٢. ولم أتوصل إلى هذه الأجزاء فيما وصل إلى يدي من مراجع.

(٣) - لوقال (عن) لكان أفضل.

(٤) - الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام، ص ١٩. وانظر اليهودية في أسفارها المقدسة، ص ١١٨ وما بعدها.

وليعلم المطلع على هذه الكليعات أن هذه الأجزاء المؤلفة باللغة الآرامية ، قد ألفت في عصور حديثة عن عصر تأليف الأسفار .

يقول الدكتور وافي : ((ويرجع الباحثون أن ما أُلّف بالآرامية من سفر عزرا يرجع تاريخ تدوينه إلى حوالي سنة ٣٠٠ قبل الميلاد ، وأن ما أُلّف بها من سفر دانيال يرجع تاريخ تدوينه إلى سنة لاحقة لهذا التاريخ ^(١))) .

هذا العرض السابق يتعلق باللغة التي دونت بها الأسفار ، وأما بالنسبة إلى اللغة ، أو اللغات التي ترجمت إليها الأسفار ، فإن الأسفار قد تُرجمت إلى لغات عديدة . . . يقول الدكتور سهيل ديب : ((التوراة هي أكثر الكتب المعروفة ترجمةً إلى لغات أخرى فقد تُرجمت بكاملها إلى ٢٥٣ لغة مختلفة بينما تُرجمت بشكل جزئي إلى ١٤٥٧ لغةٍ أخرى ^(٢))) .

وأول ترجمة للأسفار هي : الترجمة السبعينية ، التي قام بها أحبار من اليهود القاطنين في مصر ، والذين كانوا في ذلك الوقت يتحدثون باللغة اليونانية .

يقول الدكتور وافي : ((وأقدم ترجمة للعهد القديم هي الترجمة اليونانية التي اشتهرت باسم (الترجمة السبعينية) : وهي التي تمت في سنتي ٢٨٢ و ٢٨٣ قبل الميلاد على يدي اثنين وسبعين حبراً من يهود مصر ، ستة فقهاء من كل سبط من الأسباط الاثني عشر ، بأمر بطليموس فيلادلف ^(٣) وكان ذلك لفائدة اليهود الذين كانوا يسكنون مصر حينئذٍ ويتكلمون اليونانية ^(٤))) .

(١) - الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام ، ص ١٩ .

(٢) - التوراة بين الوثنية والتوحيد ، طبعة دار النفايس ، الطبعة الثانية (١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م) ، صه ملاحظة : في هذا الرقم شيء من المبالغة ، ولعل المراد لهجات ، وليس لغات .

(٣) - هو بطليموس الثاني ابن بطليموس الأول الملقب (فيلادلفوي) حكم ما بين (٢٨٥ - ٢٤٧ ق . م) انظر قاموس الكتاب المقدس ،

ص ١٧٩ .

(٤) - الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام ، ص ١٩ .

وهذه الترجمة تختلف كثيراً عن أصلها العبري ؛ لكونها تحتوي على عدد من الأسفار التي لا توجد في النسخ المتداولة في الأسواق .

يقول الدكتور وافي : ((وتشتمل الترجمة السبعينية على أربعة عشر سفرًا لا توجد في الأصل العبري الذي وصل إلينا . وهذه الأسفار هي : سفر طوبيا ، وسفر الحكمة لسليمان ، وأسفار المكابيين : وعددها أربعة أسفار ، وسفر يهوديت ، وسفر الكهنوت أو سفر الحكمة ليسوع بن سراخ ، ونشيد الأطفال الثلاثة ، وسفر سوزان ، وسفر بل والتينين ، وثلاثة أسفار منسوبة لعزرا زيادة على السفر المثبت في الأصل العبري ، وبعض زيادات في سفر دانيال ^(٣٥))) .

وعن هذه الترجمة السبعينية ترجمت الأسفار أيضاً إلى اللغة اللاتينية ، ولم تطابق المولودة أمها حرفياً ، بل اختلفت عنها ؛ فإن اللاتينية إحتوت على سفرين للمكابيين مع أن أصلها السبعيني يحتوي على أربعة ، وحذفت اللاتينية أسفار عزرا التي زادت السبعينية على الأصل العبري ، وزيد فيها سفر يدعى سفر باروخ . ومما ينبغي أن يُعلم أن الترجمة الثانية مأخوذة عن الأولى ، والتي لا تطابق الأصل العبري ، وقد تُرجمت الأسفار إلى لغات أخرى غير ما سبق .

فترجمها أحبار مدرسة بيت المقدس من العبرية إلى اللهجة الآرامية الحديثة ، واتبعوا أسلوباً خاصاً يختلف عن أسلوب الترجمة المعتادة : حيث تُدون الفقرة بنصها العبري ، ثم تُتبع بالترجمة الآرامية ، وأطلق على كتبهم هذه اسم (الترجوم) وأشهرها ترجوم (أقلوس) : الذي يحتوي على ترجمة لأسفار موسى الخمسة ، وترجوم (بوناثان) الذي يحتوي بقية الأسفار ^(٣٦) .

ومن الترجمات لأسفار العهد القديم الترجمة السريانية : التي هي إحدى شعب اللغة الآرامية ، وقد قامت بها الكنيسة النصرانية السريانية ، وقد تُرجمت الأسفار عن الترجمة السبعينية ، وهي لانكاد

^(٣٥) - المصدر السابق ، ص ١٩ - ٢٠ .

^(٣٦) - أنظر في هذا المعنى الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام ، ص ٢٠ .

تُفصح عن روح اللغة العبرية التي أُلّت بها هذه الأسفار ... ، ومن الجدير بالذكر أن جميع التراجم إلى لغات العالم هي عن طريق الترجمين اليونانية (السبعينية) ، واللاتينية^(١) — أما بالنسبة لترجمة الأسفار إلى العربية ، فلم يرد ما يدل على وجود ترجمة عربية للأسفار قبل الإسلام ، ولا دليل أيضاً على النفي ، وإن كان بعض علماء أهل الكتاب ينفي وجود أي ترجمة عربية للأسفار قبل الإسلام .

ورد في كتاب التراث الإسرائيلي^(٢) وكذلك في الموسوعة البريطانية^(٣) : — التصريح بعدم وجود أي ترجمة للكتاب المقدس إلى العربية سابقة للعصر الإسلامي . وذكر ابن النديم : ((أن أحمد بن عبد الله بن سلام ترجم التوراة في عهد الرشيد إلى العربية))^(٤) . . .
وقد وردت بعض الآثار يُفهم من سياقها : أن التوراة لم تكن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدونة بالعربية منها :

١ . ما رواه البخاري : ((عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : إن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ؟ فقالوا : نفضحهم ويجلدون . قال عبد الله بن سلام : كذبتُم ، إن فيها الرجم ، فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها ، فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع يده ، فإذا فيها آية الرجم ، قالوا :

(١) — آخذ بتصرف من المرجع السابق ، ص ٢١ .

(٢) — انظر صابر طعيمة ، التراث الإسرائيلي في العهد القديم وموقف الإسلام منه ، الطبعة الأولى ، دار الجليل (١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م) ، بيروت ، ص ٣٣٧ .

(٣) — الموسوعة البريطانية ، الطبعة الخامسة عشرة ، جامعة شيكاغو ، ج ١ ، ص ٨٨٩ .

(٤) — الفهرست ، طبعة دار الكتب العلمية الأولى (١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م) بيروت - لبنان ص ٣٥ .

صدق يا محمد ، فيها آية الرجم ، فأمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فُرْجماً فرأيت الرجل
يحتج على المرأة بقيها الحجارة))^(١) .

أقول : ولا يُعقل أن جميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يرون آية الرجم ، وهي مكتوبة
باللغة العربية ولا يراها إلا عبد الله بن سلام (رضي الله عنه) ! إلا أن يقول قائل : إن جميع
من حضر الواقعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف القراءة ! وهذا القول
بعيد ، والله أعلم .

٢ . الأثر الثاني : أورده ابن حجر العسقلاني قال : روى البخاري تعليقاً ، والبغوي ، وأبو
يعلى موصولاً عن أبي الزناد^(٢) عن خارجة^(٣) بن زيد عن أبيه قال : أتى بي النبي صلى الله
عليه وسلم مقدمة المدينة فقيل هذا من بني النجار ، وقد قرأ سبع عشرة سورة ، فقرأت عليه
فأعجبه ذلك فقال : تعلم كتاب يهود فإنني ما آمنهم على كتابي ففعلت فما مضى لي نصف
شهر حتى حذقتة وكتبت أكتب له إليهم وإذا كتبوا إليه قرأت له^(٤) .

وهذا نص يدل على أن كتابات يهود على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانت بغير العربية ، وإلا
لما احتاج أن يتعلم زيد رضي الله عنه لسانهم والله أعلم .

(١) - ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري شرح صحيح البخاري ، طبعة دار الكتب العلمية (١٤١٠ هـ / ١٩٨٩ م) . بيروت . لبنان
ج ١٢ ، ص ٢٠٣ ، رقم الحديث ٦٨٤١ .

(٢) - أبو الزناد . عبد الله بن ذكوان القرشي وثقة الإمام أحمد وابن معين . انظر تهذيب التهذيب ، ج ٥ ، ص ١٨٢ ، وقال ابن حجر ثقة
فيه انظر تقريب التهذيب ، ج ١ ، ص ٤٩٠ .

(٣) - سوارجة بن زيد وثقة العجلي وذكره ابن حبان في الثقات انظر تهذيب التهذيب ، طبعة دار الكتب العلمية الأولى بيروت .
(١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م) ج ٣ ، ص ٦٩ وقال ابن حجر ثقة فيه انظر تقريب التهذيب ، طبعة دار الكتب العلمية الأولى

(١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م) ج ١ ، ص ٢٥٤

(٤) - الإصابة في تمييز الصحابة ، طبعة دار الفكر بيروت (١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م) ، ج ٣ ، ص ٥٦١ .

وأما ترجمة الأسفار إلى اللغة الإنجليزية فإنها كذلك قد جاءت متأخرة مثل العربية ، ويذكر القس
صموئيل يوسف خليل أن أول ترجمة كاملة للكتاب المقدس إلى الإنجليزية ظهرت عام (١٣٨٣ م)
وبنيت هذه الترجمة على الترجمة اللاتينية وأول ترجمة له من الأصل العبري كانت عام ١٥٩٢م^(١)

تعقيب على الفصل الأول

يلاحظ المطلع على هذا الفصل أن التعريف فيه شمل القسم الأول من الأسفار وهو: العهد القديم
وأما القسم الثاني وهو: التلمود ، وحيث أنني لم أستطع الحصول على أي نسخة من التلمود مع
بحثي عنه كثيراً في مكبات مصر ولبنان ، وحتى أن بعض الأصدقاء في مصر فتش عنه في
مكبات غير المسلمين ، كذلك حاولت الحصول عليه من مكبات عالمية عن طريق الانترنت ولكني
لم أتوصل إليه أبداً ، وفي كل ما أطلعت عليه من الكتب التي نقلت عن التلمود مثل : الكنز المرصود
في قواعد التلمود ، وكنوز التلمود ، والفكر الديني اليهودي وقصة الحضارة ، والتلمود تأريخه
وتعاليمه ، وغيرها كثير من خلال قوالم عن التلمود ، وكل ما وجدته هو الحديث عن تعاليم تنظم
الأحكام الخاصة بالطهارات ، والقرايين ، والأعياد ، والمعاملات مع بني إسرائيل وغيرهم ، ولعل
المطلع على هذا البحث لا يفوته أن هذا الفصل وضع للتعريف بالأسفار التي تحدثت عن يعقوب
عليه السلام وبنيه ، وليس المراد التعريف بكامل الأسفار ، وقد ذكرت سابقاً السبب الذي دعاني
للتعريف بكامل العهد القديم ، وهو كون أنه لا يكاد يخلو سفر من ذكر يعقوب وبنيه ، ولعل المطلع
على هذا البحث لا يفوته أن هذا الفصل وضع للتعريف بالأسفار التي تحدثت عن يعقوب عليه

^(١) - المدخل إلى العهد القديم ، مكتبة دار الثقافة ، القاهرة ، الطبعة الأولى (١٩٩٣ م) ، ص ٧٩ ، ٨٠ بتصرف .

السلام وبنيه ، ومع ذلك كله لم أجد فيها أي شيء يتعلق ببعقوب وبنيه ومع ذلك كله فإنني سوف أعرف به تعريفاً مختصراً في عدة نقاط .

أولاً - مكانة التلمود عند اليهود :

يمثل التلمود المصدر الثاني من مصادر الفكر الديني اليهودي ، وتعتقد بعض الطوائف اليهودية أنه كتاب مقدس ، وأنه لا يقل قدسية عن التوراة ، بل يرون أن نصوصه أوحها الله إلى موسى عليه السلام كما أوحى التوراة^(١)

ثانياً - مكونات التلمود :

التلمود يتكون من المشناة : التي هي المتن أو الأصل للتلمود ، والجمارا : التي هي شرح للمشناة .
وتتكون المشناة من ستة أقسام هي :

١ . زيرائيم ((زراعيم)) : وهو بمعنى البذور ويحتوي على القوانين الخاصة بالزراعة والحصاد ونحو ذلك .

٢ . موئيد : ويحتوي على نظام السبت والأعياد الأخرى .

٣ . نشيم : ويتضمن الأحكام الخاصة بالزواج والطلاق ، وشؤون النساء ، والندور .

٤ . ميزكين أو ((نزيقين)) أي : الأضرار ، ويحتوي على : التشريعات المدنية ، والقوانين الجنائية ، من قصاص ، وعقوبات ، وتعويضات .

٥ . كوداشيم أو (قداشيم) : أي المقدسات ويشمل : الشرائع الخاصة بالصلاة والقرايين ، وخدمة الهيكل المقدس .

(١) - انظر اليهودية في أسفارها المقدسة وموقف الإسلام منها ص ١٣٨ . وانظر حسن ظاظا ، الفكر الديني اليهودي أطواره ومذاهبه ، دار القلم ، والدار الشامية ، الطبعة الثالثة (١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م) ص ٦٦ وما بعدها .

٦. توهاروت : أي الطهارات ، ويشمل : الأحكام الخاصة بالطهارات ، والنجاسات .. وتُقسم هذه الأقسام إلى ثلاثة وستين فصلاً^(١) .

وأما الجمارا فهي على نوعين : جمارا أورشليم (فلسطين) ، وجمارا بابل .
والجمارا عبارة عن : حواشٍ وشروحات مطولة على المشناة ، وعلى هذا فإن المشناة الواحد أصبح لها شرحان مختلفان ، وهذا ما يُعرف بالتمود الأورشليمي ، والتمود البابلي .
فجمارا أورشليم (فلسطين) لشرح أصول مناقشات حاخامات فلسطين لشرح أصول المشناة ، ويرجع تاريخ جمعه إلى عام ٤٠٠ م .
وجمارا بابل ، وهو المناقشات التي قام بها علماء اليهود في بابل لشرح تعاليم المشناة ، وأكمل جمعه سنة ٥٠٠ م^(٢) .

ثالثاً: مقارنة بسيطة بين التلمود الفلسطيني والبابلي

١. تلمود فلسطين مكتوب باللغة العبرية وتتخللها بعض العبارات مكتوبة بالآرامية الغربية ، وأما تلمود بابل : فإن أكثره مكتوب بالآرامية الشرقية ، وأدخلت فيه عبارات بالعبرية ، ويشمل كلمات عربية وسريانية ولاتينية .

(١) - للإستزادة من معرفة مكونات التلمود أنظر : الفكر الديني اليهودي ، ص ٦٦ وما بعدها ،

وانظر : اليهودية في أسفارها المقدسة ، ص ١٣٨ وما بعدها وانظر : ظفر الإسلام خان التلمود و تأريخه و تعاليمه ، دار النفائس بيروت ، الطبعة السابعة (١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م) ، ص ١١ وما بعدها .

(٢) - انظر اليهودية في أسفارها المقدسة ، ص ١٤٤ - ١٤٥ هـ

وانظر التلمود تأريخه و تعاليمه ٢٢ وما بعدها .

- ٢ . تلمود بابل ثلاثة أضعاف تلمود فلسطين ، فهو مختلف عنه كما ، وكذلك يختلف عنه كيفاً ؛ فتلمود بابل يمتاز بالعمق المنطقي والشمول الجامع بخلاف التلمود الفلسطيني الذي يقتصر إلى ذلك ، ويرجع بعضُ الباحثين ذلك ؛ لكون أن تلمود بابل قد استغرق تأليفه فترة قرن من الزمان ، وفي سلام وأمن ، بينما التلمود الفلسطيني جُمع على عجل وفي ظروف ليست مستقرة .
- ٣ . المعتمد اليوم عند اليهود هو : التلمود البابلي ؛ وذلك بسبب لغته ، ولأمر آخر وهو أن أحبار اليهود في بابل يحظون بثقة أكبر من أحبار يهود فلسطين من حيث التبحر في الفكر^(١) .



(١) - هذه أمثله فقط وهناك فروق عديدة أخرى يمكن الرجوع إليها مع ما ذكرت في عدة كتب منها : عجاج نويهص ، بروتوكولات حكماء صهيون ، دار الاستقلال للدراسات والنشر ، بيروت ، الطبعة الرابعة (١٩٩٦م) ، ص ٤٦٦ وما بعدها واليهودية في أسفارها المقدسة ، ص ١٤٨ . ١٤٩ . والفكر الديني اليهودي ، ص ٨٣ . ٨٤ وغيرها .

الخطبة النبوية

حياة يعقوب الشخصية

وفيه مباحث :

المبحث الأول : أصله : ونسبه : وولادته

المطلب الأول - أصله

المطلب الثاني - نسبه

المطلب الثالث - ولادته

المبحث الثاني : كلمات يعقوب

المبحث الثالث : زواجه يعقوب وخطبته

المطلب الأول - زواجه

المطلب الثاني - خطبته

المبحث الرابع : وفاة يعقوب عليه السلام

الجزء الأول

أصله ونسبه وولادته .

المطلب الأول - أصله :

إن إبراهيم عليه السلام جد يعقوب لأبيه ، وتارح والد إبراهيم يرجع أصلهما إلى الأقوام الأرامية^(١) التي سكنت في أرض الكلدانيين^(٢) وبالتحديد من مدينة ((أور))^(٣) ومنها انتقلوا إلى الشمال إلى حاران^(٤) قبل أن ينتقلوا إلى أرض الكنعانيين^(٥) هكذا يصور سفر التكوين أصل يعقوب عليه السلام

(١) - آرام : اسم أحد أبناء سام - بن نوح - ونسله الآراميون وكانت أرض آرام تمتد من جبال لبنان في الغرب إلى ما وراء الفرات في الشرق ، ومن جبال طوروس في الشمال إلى دمشق وما وراءها في الجنوب ، وقد أطلق على هذا الاقليم اسم سوريا في الترجمة السبعينية أنظر قاموس الكتاب المقدس ، الطبعة الحادية عشرة ، دار الثقافة ص ٤٢ بصرف .

(٢) - هم آخر موجة من الموجات السامية البائدة التي سكنت العراق ، واستقرت في منطقة الفرات الأوسط ، وسميت باسمهم ، فأصبحت تسمى كلدية ، وقد قويت شوكتهم تدريجياً حتى شملت جميع أراضي الهلال الخصيب ، ومن أشهر ملوكهم بختنصر . أنظر التاريخ العربي القديم والسيرة النبوية للضيف الأول متوسط ، طبعة وزارة المعارف (الثامنة ١٤٠٦هـ) ، ص ٧٠ ، وأنظر الموسوعة العربية العالمية ج ٢ ، الطبعة الأولى ، ص ١٧ .

(٣) - هي مسقط رأس إبراهيم ، وهي منتصف المسافة بين بغداد ، والخليج الفارسي - العربي . أنظر المصدر السابق ص ١٢٨ . باختصار .

(٤) - مدينة بين النهرين ، على نهر بليخ وهو فرع للفرات وتقع على مسافة ٢٨٠ ميلاً إلى الشمال الشرقي من دمشق ، كانت مركزاً تجارياً لكونها على إحدى الطرق التجارية الرئيسية بين بابل والبحر المتوسط . قاموس الكتاب المقدس ص ٢٨١ حرف الحاء

(٥) - هم من عرب الجزيرة العربية ، وقد نزحوا إلى بلاد الشام حوالي سنة (٢٥٠٠ ق.م) ، وهم أول من عرفهم التاريخ سكاناً لفلسطين ، وقد أطلق عليهم المؤرخون فيما بعد الفينيقيين . أنظر يوسف هيكل ، فلسطين قبل وبعد ، الطبعة الأولى (١٩٧١م) دار الكتب العالمية بيروت ، ص ٣٢٢ . بصرف ، وأنظر الموسوعة العربية العالمية ج ٢ ، ص ١٠٤ .

ونض ما ورد في التكوين :

((وأخذ تارح إبرام ابنه ولوط ابن هاران ابن ابنه وسارة كنه امرأة إبرام ابنه . فخرجوا معاً من

أور الكلدانيين ليذهبوا إلى أرض كنعان ، فأثوا إلى حاران وأقاموا هناك))^(١)

وجاء أيضاً في سفر التثنية ما يدل على الأصل الآرامي ليعقوب عليه السلام ؛ حيث جاء التصريح بذلك في سياق الوصايا التي أمر بها إله اليهود أباهم عند إتيانهم إلى الأرض التي وعدهم بامتلاكها ،

وتوريثها إياهم ؛ حيث أمرهم بتقديم قربان الشكر بخضوع وتذلل

ونض ذلك من الأسفار : ((وتقر وتقول أمام الرب إلهك : أرامياً تأتهاً كان أبي ، فانحدر إلى

مصر ، وتغرب هناك في نفر قليل فصار هناك أمة كبيرة ، وعظيمة وكثيرة))^(٢) ويذكر شارحوا

العهد القديم أن هجرة إبراهيم وأبيه كانت هجرة قبيلة من الساميين بسبب الغزو العيلامي^(٣) على

أرض أور الكلدانيين . جاء في السنن القويم : ((كانت هجرة تارح تُعدُّ انتقال قبيلة من

الساميين شمالاً ؛ إذ حاربها العيلاميون وكانوا يومئذٍ متسلطين على غربي آسيا وكانت علة محاربتهم

لتلك القبيلة أو معظمها الخلاف الديني لأهل أور الذين كانوا يعبدون الإله سيناً أي القمر ...))^(٤)

ويناقض هذا ما ذكر مسبقاً في العهد القديم . أن تارح إنما هاجر بابنه إبراهيم وكنه سارة ولوط

ابن ابنه . وأتساءل ! أيهما الصحيح يا ترى الأصل أم الشرح ؟ وأيها نصدق ؟ .

(١) - تك (١١ : ٣١) .

(٢) - تثنية (٢٦ : ٥) .

(٣) - من نسل عيلام بن سام . وبلادهم إلى الشرق من مملكة بابل على الضفة الشمالية لخليج العجم . قاموس المقدس ص ٦٥١

حرف العين بتصرف يسير .

(٤) - السنن القويم في تفسير أسفار العهد القديم . صدر عن مجمع الكنائس في الشرق الأدنى بيروت ١٩٧٣ . تفسير ١١ : ٣١ من

سفر التكوين ١٠٩/١ .

ويذكر متى المسكين في كتابه تاريخ بني إسرائيل أن شعب إسرائيل كان في أصله آرامياً . فيها هو يقول : ((شعب إسرائيل حسب التقليد كان في أصله آرامياً من جهة الجنس يضرب جذوره عميقاً في أرض الكلدانيين حيث مدينة أور))^(١) ، فإذا نظرنا في بعض المصادر الإسلامية ، نرى أن ابن جرير الطبري بعد أن ساق ما كان بين إبراهيم عليه السلام والنمرود فإنه قال : إن إبراهيم ومن معه من المؤمنين خرجوا فراراً بدينهم وهذا نص كلامه : ((ثم إن إبراهيم ومن كان معه من أصحابه الذين أتبعوا أمره أجمعوا لفراق قومهم فقالوا :

((إِنَّا بُرَاءٌ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ))^(٢) ، أيها المعبودون من دون الله ، ((وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا))^(٣) ، أيها العابدون .

((حَتَّى تُوْمِنُوا بِاللَّهِ))^(٤) . ثم خرج إبراهيم مهاجراً إلى ربه وخرج معه لوط مهاجراً ، وتزوج سارة ابنة عمه ، فخرج بها معه يلتمس الفرار بدينه ، والأمان على عبادة ربه حتى نزل حران فمكث بها ما شاء الله أن يمكث ، ثم خرج منها مهاجراً حتى قدم مصر))^(٥) .

ولما ذكر ابن كثير هجرة إبراهيم قال : ((لما هجر قومه في الله وهاجر من بين أظهرهم وكانت امرأته عاقراً لا يولد لها ولم يكن له من الولد بل معه ابن أخيه لوط بن هاران بن آذر))^(٦) .

والخلاصة بعد هذا العرض فإنه وإن كان إبراهيم الذي هو أصل يعقوب ، وإن كان من أصل آرامي إلا أن هجرته لم تكن هجرة قبلية كما يصفها شارحو العهد القديم ، بل هي هجرة بالدين واعتزال للكافرين ، ولم يكن أبوه في هجرته معه لأنه كان مشركاً على دين قومه . وأما كون اليهود يدعون أنها

(١) - تاريخ إسرائيل من واقع نصوص التوراة والأسفار وكتب ما بين العهدين ، الطبعة الأولى ١٩٧٧ ، ص ١٩ .

(٢) - سورة المتحنة آية رقم ٤ .

(٣) - تاريخ الطبري " الأمم والملوك " طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . لبنان (١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م) ، ج ١ ، ص ١٤٠٨ .

(٤) - البداية والنهاية ، دار الكتب العلمية = بيروت . لبنان ، الطبعة الخامسة ، ج ١ ، ص ١٤١ .

هجرة قبلية ؛ فذلك لكونهم يرون أن دينهم دين خاص بجنس اليهود ، وهم لا يرون أهلية لبقية
أجناس الشعوب بدخوله .

المطلب الثاني - نسب يعقوب عليه السلام :

سأتبع نسب يعقوب عليه السلام في التوراة ، ثم المصادر الإسلامية حيثما يتيسر لي ، وإن
كان هناك تعقيب فإني سأذكره بما يسمح به المقام .

أولاً - في التوراة :

جاء نسب يعقوب عليه السلام في التكوين من أبيه إسحاق إلى آدم عليهما السلام في مواضع متفرقة ،
وسوف أذكر هذا النسب ، ثم أذكر ما يدل عليه من سفر التكوين :

فنسبه في التكوين : يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن تارح بن ناحور بن سروج بن رعو بن
فالج بن عابر بن شالح بن أرفكشاد بن سام بن نوح بن لأمك بن متوشالح بن أخنوخ بن يارد بن
مهللئيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم عليه السلام . و أما النصوص الدالة على ذلك من سفر
التكوين : فقد جاءت في مواضع متفرقة وسوف أقتلها من مواضعها متتابعة وأبين كل موضع منها .

♦ الموضع الأول سياق النسب من آدم إلى سام بن نوح نزولاً :

ورد ذلك في مواليد آدم : ((٣ وعاش آدم مئة وثلاثين سنة وولد ولداً على شبهه كصورته ودعى
اسمه شيئاً . وكانت أيام آدم بعد ما ولد شيئاً ثمانين مئة سنة وولد بنين وبنات . فكانت كل
أيام آدم التي عاشها تسع مئة وثلاثين سنة ومات . ٦ وعاش شيث مئة وخمسين سنة وولد أنوش .
٧ وعاش شيث بعدما ولد أنوش ثمانين مئة وسبع سنين وولد بنين وبنات . ٨ فكانت كل أيام شيث
تسع مئة وأثنتي عشرة سنة ومات . ٩ وعاش أنوش تسعين سنة وولد قينان . ١٠ وعاش أنوش
بعدهما ولد قينان ثمانين مئة وخمسة عشرة وولد بنين وبنات . ١١ فكانت كل أيام أنوش تسع مئة

وخمس سنين ومات . ١٢ وعاش قينان سبعين سنة وولد مهليل . ١٣ وعاش قينان بعدما ولد
 مهليل ثماني مئة وأربعين سنة وولد بنين وبنات . ١٤ فكانت كل أيام قينان تسع مئة وعشر سنين
 ومات . ١٥ وعاش مهليل خمسا وستين سنة وولد يارد . ١٦ وعاش مهليل بعدما ولد يارد ثماني
 مئة وثلاثين سنة وولد بنين وبنات . ١٧ فكانت كل أيام مهليل ثماني مئة وخمسا وتسعين سنة
 ومات . ١٨ وعاش يارد مئة واثنين وستين سنة وولد أخنوخ . ١٩ وعاش يارد بعدما ولد أخنوخ
 ثماني مئة سنة وولد بنين وبنات . ٢٠ فكانت كل أيام يارد تسع مئة واثنين وستين سنة ومات .
 ٢١ وعاش أخنوخ خمسا وستين سنة وولد متوشالح . ٢٢ وسار أخنوخ مع الله بعدما ولد متوشالح
 ثلاث مئة سنة وولد بنين وبنات . ٢٣ فكانت كل أيام أخنوخ ثلاث مئة وخمسا وستين سنة .
 ٢٤ وسار أخنوخ مع الله ولم يوجد لأن الله أخذه . ٢٥ وعاش متوشالح مئة وسبعاً وثمانين سنة وولد
 لآمك . ٢٦ وعاش متوشالح بعدما ولد لآمك سبع مئة واثنين وثمانين سنة وولد بنين وبنات .
 ٢٧ فكانت كل أيام متوشالح تسع مئة وتسعاً وستين سنة ومات . ٢٨ وعاش لآمك مئة واثنين وثمانين
 سنة وولد ابناً . ٢٩ ودعا اسمه نوحاً . قائلاً هذا يعزينا عن عملنا وتعب أيدينا من قبل الأرض
 التي لعنها الرب . ٣٠ وعاش لآمك بعدما ولد نوحاً خمس مئة وخمسا وتسعين سنة وولد بنين
 وبنات . ٣١ فكانت كل أيام لآمك سبع مئة وسبعاً وسبعين سنة ومات . ٣٢ وكان نوح ابن خمس
 مئة سنة وولد ساماً وحاماً ويافث ((^(١))).

◆ الموضع الثاني سياق النسب من سام إلى إبراهيم:

جاء ذلك في مواليد سام بن نوح عليه السلام . جاء في الإصحاح الحادي عشر من سفر التكوين :
 ((١٠) هذه مواليد سام . لما كان سام ابن مئة سنة ولد أرفكشاد بعد الطوفان بسنتين ١١ وعاش

(١) - تك (٥ : ٣٢) .

سام بعدما ولد أرفكشاد خمس مئة سنة وولد بنين وبنات . ١٢ وعاش أرفكشاد خمسا وثلاثين سنة وولد شالح . ١٣ وعاش أرفكشاد بعدما ولد شالح أربع مئة وثلث سنين وولد بنين وبنات . ١٤ وعاش شالح ثلثين سنة وولد عابر . ١٥ وعاش شالح بعدما ولد عابر أربع مئة وثلث سنة وولد بنين وبنات . ١٦ وعاش عابر أربعاً وثلثين سنة وولد فالج . ١٧ وعاش عابر بعدما ولد فالج أربع مئة وثلثين سنة وولد بنين وبنات . ١٨ وعاش فالج ثلثين سنة وولد رعو . ١٩ وعاش فالج بعدما ولد رعو مئتين وتسع سنين وولد بنين وبنات . ٢٠ وعاش رعو اثنين وثلثين وولد سروج . ٢١ وعاش رعو بعدما ولد سروج مئتين وسبع سنين وولد بنين وبنات . ٢٢ وعاش سروج ثلثين سنة وولد ناحور . ٢٣ وعاش سروج بعدما ولد ناحور مئتي سنة وولد بنين وبنات . ٢٤ وعاش ناحور تسعاً وعشرين سنة وولد تارح . ٢٥ وعاش ناحور بعدما ولد تارح مئة وتسع عشرة سنة وولد بنين وبنات . ٢٦ وعاش تارح سبعين سنة وولد إبرام وناحور وهاران))^(١٥) .

♦ الموضع الثالث سياق وعد الله لإبراهيم بالولد من سارة :

جاء في الإصحاح الخامس والعشرين من سفر التكوين :
 ((وأفتقد الرب سارة كما قال . وفعل الرب لسارة كما تكلم . ٢ فحبلت سارة وولدت لإبراهيم ابناً في شيخوخته . في الوقت الذي تكلم الله عنه . ٣ ودعا إبراهيم اسم ابنه المولود له الذي ولدته له سارة إسحاق .))^(١٦) .

^(١٥) - تك (١١ : ١٠ - ٢٦) .

^(١٦) - تك (٢١ : ١ - ٣) .

◆ الموضع الرابع سياق ذكر مواليد إسحاق :

جاء في الإصحاح الخامس والعشرين من سفر التكوين :

((٢٠ وكان إسحاق ابن أربعين سنة لما اتخذ لنفسه زوجة رقيقة بنت بتوئيل^(١٧) الآرامي أخت لابان^(١٨) الآرامي)) إلى أن قال ((٢٤ فلما كملت أيامها تلد إذا في بطنها توأمان . ٢٥ فخرج الأول أحمر . كله كهفوة شعر . فدعوا اسمه عيسو . ٢٦ وبعد ذلك خرج أخوه ويده قابضة يعقب عيسو فدعوا اسمه يعقوب . وكان إسحاق ابن ستين سنة لما ولدتهما))^(١٩) هذه مواضع نسب يعقوب عليه السلام بالتبع من نصوص النسخة العبرية ، ولكن الناظر إلى باقي نسخ العهد القديم ، يجد اختلافاً كبيراً في التواريخ والأعداد ، وقد أشار إلى ذلك صاحب السنن القويم عندما أتى على شروح تلك الأنساب سواءً عند مواليد آرم أو مواليد سام بن نوح في سياق شرحه تلك الأنساب ؛ حيث بين كثرة الاختلافات بين نسخ التوراة وعزى ذلك إلى صعوبة معرفة الأعداد في التوراة ، وأنها عرضة للخطأ بغير قصد لكون الأعداد كانت تضبط بأحرف يجمع بعضها إلى بعض ، وإذا لم يكن لمجموعها معنى سهل تغييرها ، ثم ذكر الخلافات بين أنواع النسخ وعقب بكلام من يقول إن الأنساب لا تخلوا من الصناعة ، وإن كان هو يرد ذلك . فيها هو يقول : ((معرفة حقيقة الأعداد في التوراة صعبة جداً لأن الأسلوب العبراني في ضبط الأعداد كان بأحرف يُضم بعضها إلى بعض وإذا لم يكن لمجموعها معنى سهل تغييرها بلا قصد ولذلك اختلفت أعداد المواليد في العبرانية

^(١٧) - ابن ناحور أخي إبراهيم وأبي لابان ورقفة ، أنظر قاموس الكتاب المقدس . ص ١٦٦ حرف الباء .

^(١٨) - اسم عبري معناه "الأبيض" وهو اسم ابن بتوئيل وحفيد ناحور وأخي إبراهيم ، وأخو ورقفة سكن حارن في فدان آرام المرجع

السابق ص ٨٠٤ حرف اللام .

^(١٩) - تك (٢٥ : ٢٠ ، ٢٤ - ٢٥) .

والسامرية والسبعينية *))^(٢٠) . وقال في موضع آخر عندما عرض قول القائلين بأن هذه الأنساب دخلت عليها الصناعة . قال : ((واستدلوا على أن تلك الأنساب كانت لا تخلو من الصناعة بان مواليد آدم عشرة ومواليد سام عشرة ، وبأنه حذف بعض الأشخاص من سلسلة ربنا * لتكون ثلاثة أقسام كل منها أربعة عشر . ومن المسلم أنه كان بعض الأسماء يحذف من الأنساب العبرانية وكان ذلك من المصطلحات المسلم بها . فإنه لم يذكر في نسب موسى سوى أربعة أشخاص لاوي^(٢١) وقهات^(٢٢) وعمرام وموسى^(٢٣))) .

ثانياً - نسب يعقوب عليه السلام في المصادر الإسلامية :

لم يُذكر في المصادر الإسلامية هذا السند لنسب يعقوب أبداً ، وكل ما ذكر هو نسب يعقوب حتى إبراهيم ، وذكر أن والد إبراهيم هو آزر ، وأن نوحاً عليه السلام ولد له سام وحام ويافث . فقد جاء عند البخاري والإمام أحمد في ذكر يوسف صلى الله عليه وسلم نسب يعقوب عليه السلام ، أما البخاري فإنه رواه عن أبي هريرة رضي الله عنه ((قيل يا رسول الله من أكرم الناس ؟ قال أتقاهم فقالوا : ليس عن هذا نسألك ؟ قال : فيوسف نبي الله ابن نبي ابن خليل الله . قالوا ليس عن هذا نسألك : قال : فعن معادن العرب تسألون ؟ خيارهم في

* - أسماء لبعض نسخ التورات حسب اللغة التي كتبت بها .

(٢٠) - السنن القويم ، ج ١ ، ص ٦٩-٧٠ .

* مرادهم المسيح عليه السلام .

(٢١) - لاوي بن يعقوب الابن الثالث من أبناء ليث . قاموس الكتاب المقدس ص ٨٠٦ .

(٢٢) - اسم عبري ربما كان معناه "جمع" وهو الابن الثاني للاوي وأبو قبيلة القهاتيين عاش ١٣٣ سنة ورزق أربعة بنين منهم عمرام أبو موسى

. المرجع السابق ص ٧٤٥ .

(٢٣) - السنن القويم ١/٧٠ .

الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا))^(٢٤) وأما الإمام أحمد فقد رواه في مسند أبي هريرة بهذا
السند : حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن بشر^(٢٥) ثنا محمد بن عمرو^(٢٦) ثنا أبو سلمة^(٢٧)
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((إن الكريم ابن الكريم ابن
الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم))^(٢٨) .
وأما ما جاء من أن نوحاً عليه السلام وُلد له سام وحام ويافث فقد روى ابن جرير رحمه الله عدة
أحاديث باسناده إلى النبي صلى الله عليه وسلم منها :

(٢٤) - فتح الباري ، ج ٦ ، ص ٤٧٧ ، رقم الحديث "٣٣٥٣" .

(٢٥) - محمد بن بشر بن القرافصة العيدي ، قال ابن معين : ثقة ، وكذلك وثقه النسائي ، وعثمان بن أبي شيبة . انظر تهذيب التهذيب
ج ٩ ص ٦١ - ٦٢ . وانظر عبد الرحمن بن أبي خاتم الرازي ، الحرج والتعديل ، ج ٧ ، ص ٢١١ ، ٢١٠ . قال ابن حجر ثقه . انظر التقريب
ج ٢ ، ص ٥٨ .

(٢٦) - محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي . قال ابن القطان رجل صالح ليس بأحفظ الناس ، وقال : النسائي لا بأس به ، وقال
مرة ثقة . انظر تهذيب التهذيب ، ج ٩ ، ص ٣٢٥ ، ٣٢٤ . قال ابن حجر : صدوق له أوهام . انظر التقريب ج ٢ ، ص ١١٩ .

(٢٧) - أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ، قيل : اسمه عبد الله ، وقيل اسمه : اسماعيل ، وقيل اسمه كنيته . قال أبو
زرعة ثقة إمام ، وذكره ابن حبان في الثقات . انظر تهذيب التهذيب ، ج ١٢ ، ص ١٠٣ - ١٠٥ ، قال ابن حجر ثقه ، انظر التقريب ج ٢ ،
ص ٤٠٩ ، والحديث بهذا الإسناد حسن والله اعلم ، والحديث صححه الألباني ، انظر صحيح الجامع الصغير ، ج ١ ، ص ٣٤٧ .

(٢٨) - الإمام أحمد بن حنبل ، المسند ، طبعة دار الكتب العلمية الأولى ، بيروت لبنان ، ج ٢ ، ص ٤٤٣ !

- ١ - قال ابن جرير : حدثني أحمد بن بشر بن عبد الله الوراق ^(١) ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ^(٢) عن سعيد ^(٣) عن قتاده ^(٤) ، عن الحسن ^(٥) عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((سام أبو العرب ، وياث أبو الروم ، وحام أبو الحبش)) .
- ٢ - قال ابن جرير : حدثني القاسم بن معروف ^(٦) قال حدثنا روح ^(٧) ، قال حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتاده عن الحسن ، عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : ((ولد نوح ثلاثة سام ، وحام ، وياث ، فسام أبو العرب وحام أبو الزنج ، وياث أبو الروم))

- ^(١) - الذي يظهر لي أن اسمه : أحمد بن أبي عبد الله بن بشر السليمي الأزدي الوراق . قال النسائي : ثقة ، وقال في موضع لا بأس به انظر تهذيب التهذيب ، ج ١ ، ص ٥٤-٥٥ ، قال ابن حجر ثقة انظر التقريب ج ١ ، ص ٤١ ملاحظة : لم أجد وراق يروي عن يزيد بن زريع غير هذا .
- ^(٢) - يزيد بن زريع العيشي ، قال ابن معين ثقة ، وقال أبو حاتم ثقة إمام ، انظر تهذيب التهذيب ، ج ١١ ، ص ٢٨٣-٢٨٤-٢٨٤ . قال ابن حجر ثقة ثبت ، انظر التقريب ، ج ٢ ، ص ٣٢٤ .
- ^(٣) - سعيد بن أبي عروبة ، واسمه : مهران العدوي ، قال ابن معين : ثقة وقال أبو زرعة : ثقة مأمون . انظر تهذيب التهذيب ، ج ٤ ، ص ٥٦-٥٧ ، وقال ابن حجر : ثقة حافظ ، انظر التقريب ، ج ١ ، ص ٣٦٠ .
- ^(٤) - قتاده بن دعامة بن قتادة السدوسي ، قال ابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم أثبت أصحاب أنس ، انظر تهذيب التهذيب ، ج ٨ ، ص ٣٠٦-٣١٠ ، وقال ابن حجر : ثقة ثبت ، انظر التقريب ، ج ٢ ، ص ٢٦٠ .
- ^(٥) - هو الحسن بن أبي الحسن ، يسار البصري ، أبو سعيد مولى الأنصار ، قال العجلي : تابعي ثقة ، وقال محمد بن سعد : فقيه ، ثقة ، مأموناً . انظر تهذيب التهذيب ، ج ٢ ، ص ٢٤٣ ، وقال ابن حجر : ثقة ، فاضل ، مشهور ، وكان يرسل كثيراً ، ويدلس ، انظر التقريب ، ج ١ ، ص ٢٠٢ ، والحديث بهذا الإسناد صحيح .
- ^(٦) - هو القاسم بن أحمد بن بشر بن معروف . ويقال القاسم بن بشر بن أحمد بن معروف ويقال بإسقاط أحمد ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الخطيب : كان ثقة ، انظر تهذيب التهذيب ، ج ٨ ، ص ٢٦٨ ، قال ابن حجر : صدوق . انظر التقريب ج ٢ ، ص ١٧٠ .
- ^(٧) - هو روح بن عباد بن العلاء بن حشان القيسي . قال ابن معين : ليس به بأس صدوق . وكان عفان لا يرضى أمر روح بن عبادته وقال الخطيب : ثقة انظر تهذيب التهذيب ج ٣ ، ص ٢٦٠-٢٦٢ . قال ابن حجر : ثقة ، فاضل ، له تصانيف . انظر التقريب ، ج ١ ، ص ٣٠٤ . والإسناد هنا حسن .

٣ - قال ابن جرير حدثنا أبو كريب ^(١) قال حدثنا عثمان ^(٢) بن سعيد قال عباد بن العوام ^(٣) عن سعيد عن قتاده عن الحسن عن سمرة قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((سام أبو العرب ، وياث أبو الروم ، وحام أبو الحبش)) ^(٤) أما ما جاء من أن والد إبراهيم هو ((آزر)) فقد جاء ذلك في القرآن ، والسنة أما القرآن فقد قال الله تعالى : ((وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ

آزَرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً إِيَّيَ أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ)) ^(٥)

ساق ابن كثير أقوال المفسرين في الآية ، فمن ذلك : قول الضحاك ^(٦) عن ابن عباس ، إن أبا إبراهيم لم يكن اسمه آزر ، وإنما كان اسمه تارح ، رواه ابن أبي حاتم ، وقول عكرمة ^(٧) عن ابن عباس في قوله : ((وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر)) يعني بأزر الصنم ، وأبو إبراهيم اسمه تارح ، وأمه اسمها شاني وامراته اسمها سارة وأم اسماعيل اسمها هاجر وهي سرية إبراهيم .

(١) - هو محمد بن العلاء بن كريب الهمداني أبو كريب الكوفي الحافظ ، قال أبو حاتم : صدوق وقال النسائي : ثقة ومرة قال : لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات انظر تهذيب التهذيب ج ٩ ، ٣٢٣-٣٢٤ قال ابن حجر : ثقة حافظ . انظر التقريب ج ٢ ، ص ١٢١ .
(٢) - عثمان بن سعيد ويقال : ابن عمار الأزدي ويقال : القرشي الزيات قال أبو حاتم : لا بأس به . انظر تهذيب التهذيب ، ج ٧ ، ص ١٠٦ قال ابن حجر : لا بأس به . انظر التقريب ، ج ١ ، ص ٦٥٩ .

(٣) - هو عباد بن العوام بن عمرو بن عبد الله بن المنذر . . الواسطي . قال ابن سعد : كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه البزار انظر تهذيب التهذيب ، ج ٥ ، ص ٨٩ . قال ابن حجر ثقة . انظر التقريب ، ج ١ ، ص ٤٦٨ والاسناد هنا حسن .

(٤) - تاريخ الطبري " الأمم والملوك ١/١٢٨ - ١٢٩ طبعة دار الكتب العلمية بيروت لبنان ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م . إذن فهذا الحديث الذي ذكره ابن جرير في بيان أولاد نوح عليه السلام مداره بين الصحة والحسن وليس في إسناده متهم . والله أعلم .

(٥) - سورة الأنعام آية (٧٤)

(٦) - بن مزاحم الهلالي أبو القاسم ويقال : أبو محمد الخراساني روى عن عمرو بن عباس توفي سنة ١٠٦ أو ١٠٥ .

(٧) - عكرمة البربري ، أبو عبد الله المدني مولى ابن عباس . أصله من البربر تهذيب التهذيب ٤/٤١٧ كان الحصين ابن أبي الحر الغنوي فوهبه لابن عباس لما ولي البصرة لعلي أختلف في سنة وفاته وأشهر ذلك أنها سنة ١٠٧ تهذيب التهذيب ٧/٢٢٨ .

قال ابن كثير: ((وهكذا قال غير واحدٍ من علماء النسب أن اسمه تارح وقال مجاهد والسبدي :
 آزر اسم صنم قلت : والكلام لابن كثير . كأنه غلب عليه آزر لخدمته ذلك الصنم فالله أعلم ،
 وقال ابن جرير : وقال آخرون : هو سب ، وعيب بكلامهم ، ومعناه معوج ولم يسنده ولا حكاة
 عن أحد . وقال ابن أبي حاتم : ذكر عن معتمر بن سليمان^(١) سمعت أبي يقرأ ((وإذ قال إبراهيم
 أبيه آزر)) قال : بلغني أنها أعوج وأنها أشد كلمة قالها إبراهيم عليه السلام . ثم قال ابن جرير :
 والصواب أن اسم أبيه آزر ثم أورد على نفسه قول النسائين أن اسمه تارح ثم أجاب بأنه قد يكون
 له اسمان كما لكثير من الناس أو يكون أحدهما لقباً وهذا الذي قاله جيد قوي))^(٢) وقد أورد
 الإمام الشوكاني ما يشبه جواب الإمام الطبري ، حيث يقول : ((قال مقاتل : آزر لقب ، وتارح
 اسم))^(٣) . أقول : إبراهيم عليه السلام منزّه عن الفحش في حق عوام الناس ، فكيف يصح منه
 ذلك في حق أبيه ؟ وأما السنة فقد روى البخاري بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال : ((يلقي إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة
 . فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصني ؟ فيقول أبوه : فالיום لا أعصيك . فيقول إبراهيم : يا
 ربّ إنك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون ، فأني خزي أخزي من أبي الأبعد ؟ فيقول الله تعالى :
 ((**أَبِي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ**)) . ثم يقول : ((يا إبراهيم ما تحت رجلك ؟
 فينظر فإذا هو بذيخ^(٤) مُلَطَّخ ، فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار))^(٥) هذان النصان من الكتاب ،

(١) - معتمر بن سليمان بن طرخان التيمي أبو محمد البصري قيل كان لقبه بالطفيل توفي سنة ١٨٧ هـ . تهذيب التهذيب ٢٠٥/١٠

(٢) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ١٤٩ - ١٥٠ ،

(٣) - فتح القدير ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م ، دار الفكر ، ج ٢ ، ص ١٩٣ .

(٤) - هو الضبع ، أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٣٩٤ .

(٥) - الجامع الصحيح ، ج ١ ، ص ١٠٢٣ ، رقم الحديث " ٣٣٥٠ " .

والسنة يدلان على أن والد إبراهيم هو " آزر " والكتاب والسنة عند ثبوتهما هما المستند ولعل من قال بتسميته تارح قد أخذه من بعض أهل الكتاب فقد يكون ابن عباس رضي الله عنهما أخذه عن كعب الأحبار أو غيره فإنه لم يذكر في سند عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فنثبت ما أثبت الكتاب والسنة لثبوتها وعدم الشك فيهما ، ولا نلتفت الى ما سواهما عند معارضته لهما .

وخلصته هذا المطلب :

- ١ . إن الثابت من هذا النسب ما ثبت بصرح الكتاب وصحيح السنة وهو نسب يعقوب إلى إبراهيم عليهما السلام وليس في ذلك أدنى شك . وما ثبت من أن نوحاً عليه السلام ولد له ثلاثة هم : سام ، وحام ، وياقث .
- ٢ . أن والد إبراهيم هو ((آزر)) بصرح القرآن الذي هو وحي رب العالمين ، ولم يأت في القرآن ولا في السنة الصحيحة خلاف ذلك ، وما جاء عن بعض السلف بتسمية ((تارح)) فقد يكون أخذه عن بعض من أسلم من علماء بني إسرائيل ، أو غيرهم ، ولا يقوى على معارضة النص الصريح ، وإن كان البعض كابن جرير قد جمع بين هذه الأقوال والنص والذي يترجح أن اسمه آزر كما جاء به القرآن والسنة الصحيحة والله تعالى أعلم .
- ٣ . إن هذا النسب المذكور في سفر التكوين ليس هو النسب الصحيح الكامل ويصح منه بعض الأشياء وذلك لعدة أمور .

أ. أن هناك بعض الأسماء تحذف من سلسلة النسب كما أورد ذلك صاحب السنن القويم حيث يقول : ((ومن المسلم أنه كان بعض الأسماء يحذف من الأنساب العبرانية وكان ذلك من المصطلحات المسلم بها))^(١)

وإذا كانت النسخ مختلفة اختلافاً عظيماً فأني الحاذقين من هذه الأنساب نسبه هو الصحيح ولا بينة لأحدٍ من أصحاب هذه الخلافات وكل واحدٍ منهم يرد قول الآخر ، ولو أنهم اتفقوا على هذا النسب فإن حكمه لدينا هو حكم أقوال بني إسرائيل التي لا توافق ديننا ، ولا تعارضه ، فلا نصدقها ولا نكذبها بل نكل علمنا إلى الله .

ب. إن صاحب السنن لم يرد على قول القائل أن هذه الأنساب لا تخلوا من الصناعة لقوة دليل المعارض ، " كون مواليد آدم عشرة ، ومواليد سام عشرة وسلسلة نسب المسيح ثلاثة أقسام كل منها أربعة عشرة ، إلا بجملة واهية وهي كون هذه الأنساب لم تتخذ للمقاصد التاريخية بل لبيان الأبنكار وحقوق البكر ورؤوس الأنساب "^(٢) .

ج. إنه جاء في بعض نسخ العهد القديم زيادة اسم ((قينان)) بين أرفكشاد وشالغ وهذا بالتحديد في السبعينية^(٣) ، ولو كان هذا الكتاب من عند الله لم يقع فيه الخلاف .

قال تعالى : ((أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ

اِخْتِلَافًا كَثِيرًا))^(٤) . فهل يستطيع أهل الكتاب أن يأتوا باختلاف واحد في القرآن يدل على

(١) - السنن القويم ، ج ١ ، ص ٧٠ .

(٢) - انظر نفس المرجع السابق ، ج ١ ، ص ٧٠ .

(٣) - انظر نفس المرجع ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

(٤) - سورة النساء ، آية رقم (٨٢) .

التناقض فيه ؟ لكن البشر عجزوا عن ذلك فدل على ثبوته من عند الله . وإذا كانت
هذه الأسماء الواردة في النسب إنما مرادهم منها أصحاب استحقاق البكورية الذين تجلب لهم
البركة الربانية ، وتحقق لهم الوعود الإلهية ، فهذه الحجة عندهم لا تبيح لهم طمس الحقائق
التاريخية والتلاعب بالأنساب ، وحذف ما شاءوا منها حسب أهوائهم . والله أعلم .

المطلب الثالث - دلالة يعقوب :

إن تاريخ ولادة يعقوب في سفر التكوين يوضح أن ولادته عليه السلام كانت عندما بلغ إسحاق عليه
السلام الستين من العمر .

جاء في سفر التكوين ((٢١ وصى إسحاق إلى الرب لأجل امرأته لأنها كانت عاقراً . فاستجاب
له الرب فجلت رفقة^(١) امرأته . ٢٢ وتزاحم الولدان في بطنها . فقالت إن كان هكذا فلماذا أنا .
فمضت لتسأل الرب ٢٣ فقال لها الرب في بطنها أمان . ومن أحشائك يفترق شعبان . شعب يقوى
على شعب ، وكبيرٌ يستعبد لصغير . ٢٤ فلما كملت أيامها لتلد إذا في بطنها توأمان . ٢٥ فخرج
الأول أحمر . كله كفروة شعر . فدعوا اسمه عيسو . ٢٦ وبعد ذلك خرج أخوه ويده قابضة بعقب
عيسو فدُعي اسمه يعقوب . وكان إسحاق ابن ستين سنة لما ولدتهما))^(٢) .

لكن متى المسكين يذكر أن التاريخ دخول يعقوب إلى مصر كان عام " ١٧٠٠ ق.م " تقريباً^(٣) . فإذا
علمنا أن يعقوب دخل مصر وعمره ١٣٠ سنة . على حد قول صاحب قاموس الكتاب المقدس

(١) - اسم عبري ربما كان معناه ((رباط ، أو حبل قيد)) وهي ابنة بنوئيل وأخت لآبان " . قاموس الكتاب المقدس ص ٤٠٨

(٢) - تك (٢٥ : ٢١ - ٢٦) .

(٣) - انظر تاريخ إسرائيل من واقع نصوص التوراة والأسفار وكتب ما بين العهدين ص ٢١ بنصرف يسير .

تكوينه ولادته

(وكان عمره " ١٣٠ " سنة عندما ذهب إلى مصر) ^(١) فإذا أضفنا عمر يعقوب بالتقريب عام (١٨٣٠ ق. م) ويذكر صاحب كتاب قاموس الكتاب المقدس . أن إبراهيم ولد حوالي عام ١٩٩٦ ق. م يقول : ((لا يمكن أن نعين على وجه التحديد التاريخ الذي عاش فيه إبراهيم ولكنه ولد ، وفقاً للتاريخ الذي حسبه الأسقف اشتر ، حوالي ١٩٩٦ ق. م)) ^(٢) وكذلك البستاني يقول ((إن تاريخ ولادة إبراهيم عليه السلام كان عام ١٩٩٦ ق. م)) ^(٣) . وكان أحدهما نقل عن الآخر ولعله البستاني ، وإذا عرفنا أن إبراهيم أنجب إسحاق عندما بلغ عمره " ١٠٠ سنة " وأن إسحاق أنجب يعقوب عندما بلغ عمره " ٦٠ سنة " هذا حسب ما جاء في العهد القديم فيكون ما بين ولادة إبراهيم ويعقوب عليهما السلام " ١٦٠ سنة " . فتكون ولادة يعقوب بطرح ١٦٠ سنة من ولادة إبراهيم ١٩٩٦ ق. م فيكون تاريخ ولادة يعقوب تقريباً عام " ١٨٣٦ ق. م " وهو قريب من التاريخ السابق . لكن موريس بوكاي يذكر أن العصر الذي عاش فيه إبراهيم عليه السلام أحدث من ذلك بكثير ، يقول ((والواقع أن عصر إبراهيم يحدد بالسنوات ما بين (١٨٠٠ - ١٨٥٠ ق. م)) تقريباً ^(٤) . وبناءً على ما سبق من كلام بوكاي ، فيكون يعقوب عليه السلام قد عاش ما بين عامي (١٦٤٠ - ١٦٩٠ ق. م) . وبذلك يكون تاريخ عصره في القرن السابع عشر قبل الميلاد والله أعلم . لكن محمد قاسم محمد يذكر تاريخياً لولادة يعقوب أحدث من هذه التواريخ بكثير جداً ،

(١) - قاموس الكتاب المقدس (١٠٧٥) مادة " يعقوب " حرف الياء .

(٢) - قاموس الكتاب المقدس ص ١٢ حرف الهمة .

(٣) - دائرة المعارف ، طبعة المعرفة ، ج ١ ، ص ٢١٤ .

(٤) - القرآن الكريم ، والتوراة والإنجيل ، والعلم ، دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة ، الطبعة الأولى ١٩٩٦ م ،

الناشر مكتبة مدبولي القاهرة ص ٥٦ .

حيث يرى أن يعقوب ولد عام ((١٤٨١ ق م.))^(١).

وأقرب الأقوال إلى الصواب ما ذكره موريس بوكاي ويدل عليه أن معظم من كتب عن تأريخ بني إسرائيل يذكر أن خروجهم من مصر كان في عصر رمسيس الثاني أو منتاح الأول ، وعصرهما يحدد تقريباً بالقرن الثالث عشر قبل الميلاد^(٢) ، وحيث أن فترة بقاء بني إسرائيل في مصر لا تزيد عن قرنين من الزمان بالشيء الكثير حيث يقول الإمام ابن حزم : ((والصحيح الذي يُخرج على نصوص كتبهم : أن مدة بني إسرائيل منذ دخل يعقوب عليه السلام مصر إلى أن خرجوا منها مع موسى عليه السلام لم تكن إلا مائتي عام وسبعة عشر عاماً))^(٣) .

ويشهد لقول الإمام ابن حزم : أن موسى عليه السلام ليس بينه وبين لاوي بن يعقوب إلا جيلان ، فهو موسى بن عمران بن قهاث بن لاوي ، وقهاث ممن دخل مصر مع يعقوب ويظهر من سياق التوراة تناقص الأعمار بعد الطوفان ، فلا يمكن أن تزيد هذه الفترة من قهاث إلى موسى عليه السلام عن قرنين من الزمان ، فيكون دخول يعقوب عليه السلام إلى مصر في القرن الخامس عشرة قبل الميلاد ، وحيث نصت التوراة على أن عمر يعقوب عليه السلام عند دخول مصر " ١٣٠ " سنة ، تكون ولادته في القرن السادس عشر قبل الميلاد ، الله أعلم .

(١) - انظر التناقض في تواريخ وأحداث التوراة من آدم حتى سبي بابل ص ٦٨ . إعداد محمد قاسم محمد . جامعة قطر ١٩٩٢

مطابع ستار برس للطباعة والنشر .

(٢) - انظر تاريخ بني إسرائيل من واقع نصوص التوراة والأسفار ، ص ٢٢ ، وانظر دراسة الكلب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة ، ص ٢٧٩ . وانظر بنو إسرائيل في القرآن والسنة ، ص ١٤ .

وانظر عرفان عبد الحميد فتاح ، اليهودية عرض تاريخي ، والحركات الحديثة في اليهودية ، طبعة دار عمار الطبعة الأولى " ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م " ص ٢٨ وغيرها من المراجع .

(٣) - الفصل في الملل والأهواء والنحل ، طبعة دار الكلب العلمية الأولى ١٤١٦ هـ ١٩٩٧ م بيروت ، ج ١ ، ص ١٨٥ .

الجزء الثاني

هجرات يعقوب

لقد تنقل يعقوب ، وهاجر هجرات عديدة داخل بلاد الشام وخارجها ، وبالتحديد إلى مصر ، أو العراق ؛ إما بسبب ظروف المعيشة ، أو بسبب حوادث بينه وبين الناس كما حدث بينه وبين أخيه ، وما حصل بين أولاده وأهل شكيم ، أو بينه وبين خاله لآبان (هذا تقرير مختصر لما ذكره كتاب العهد القديم من هجرات يعقوب عليه السلام وأسبابها) . وسوف أبين هذه الهجرات ، وما حدث فيها كما جاءت في سفر التكوين ، وما ذكر من أسبابها وملابساتها .

أولاً - هجرته إلى فدان أرام^(١) ((حاران))^(٢) :

وقعت هذه الرحلة ، هرباً من نقمة أخيه عيسو بعد أن أحاط عليه ، وأخذ منه البكورية^(٣) وخذع والدهما ، واستولى على البركة التي كانت في الأصل من حق عيسو ، ولما اشتعل غضب عيسو ، وهمّ بقتل يعقوب ، أوصت رفقة ابنها يعقوب بالهرب إلى أخيها لآبان^(٤) حتى يخف غضب

(١) - فدان أرام اسم سامي معناه " سهل أرام " موقع يوجد على ما يظهر في أرام النهرين : " دجلة والفرات " قاموس الكتاب

المقدس ، ص ٦٧٢ . وراجع مادة أرام

(٢) - حاران : اسم ربما كان من أصل أكادي معناه " طريق " قافلة وهو اسم مدينة بين النهرين ، على نهر بليخ ، وهو فرع للفرات

وتقع على مسافة ٢٨٠ ميلاً إلى الشمال الشرقي من دمشق . المرجع السابق ص ٢٨١ .

(٣) - البكورية عند اليهود امتيازات يمتاز بها البكر عن غيره من إخوته منها : نيابة البكر عن أبيه في البيت أثناء غيابه ، ومنها اختصاصه بالبركة على شرط أن يكون مستحقاً لها ، ومنها أنه يعطى نصيباً واحداً زائداً عن إخواته . انظر قاموس الكتاب المقدس باختصار وتصرف بسيط ص ١٨٧ .

(٤) - لآبان : اسم عبري ، معناه " الأبيض " وهو اسم ابن بتوئيل وحفيد ناحور أخي إبراهيم ، وأخو رفقة . سكن حاران في فدان

أرام . قاموس الكتاب المقدس ، ص ٨٠٤

عيسو ، وهذا ذكر القصة في سفر التكوين : ((١ فدعا إسحاق يعقوب وباركه وأوصاه وقال له لا تأخذ زوجة من بنات كنعان ^(١)، ٢ قم اذهب إلى فدان آرام إلى بيت بتوئيل ^(٢) أبي أمك وخذ لنفسك زوجة من هناك من بنات لآبان أخي أمك)) ^(٣) واستجاب يعقوب عليه السلام لأمر أبيه ، وخرج من بئر السبع ^(٤) واتجه نحو حاران ، ومكث عند لآبان قريبا من عشرين سنة أنجب فيها كل أولاده إلا بنيامين . ولما رأى تغيرا من خاله نحوه ، وأنه قد قلب له ظهر الجن ، ولم يعد معه كسابق العهد ؛ قرر الرحيل إلى أرض آبائه وعشيرته . وهذا نص ما جاء في العهد القديم عن خروج يعقوب من بئر السبع نحو حاران : ((١٠ فخرج يعقوب من بئر السبع ، وذهب نحو حاران . ١١ وصادف مكانا وبات هناك لأن الشمس كانت قد غابت . وأخذ من حجارة المكان ووضعها تحت رأسه فاضطجع في ذلك المكان . ١٢ ورأى حلما وإذا سلم منصوبة على الأرض ورأسها يمس السماء . وهوذا ملائكة الله صاعدة ونازلة عليها . ١٣ وهوذا الرب واقف عليها فقال أنا الرب إله إبراهيم أهلك وإله إسحاق . الأرض التي أنت مضطجع عليها أعطيتها لك ولنسلك . ١٤ ويكون نسلك كتراب الأرض وتمتد غربا وشرقا وشمالا وجنوبا . ويتبارك فيك وفي نسلك جميع قبائل الأرض . ١٥ وها أنا معك وأحفظك حيثما تذهب وأردك إلى هذه الأرض . لأنني لا أتركك حتى أفعل ما كلمتك به)) ^(٥) .

(١) - كنعان بن حام : حفيد نوح وهو جد القبائل التي قطنت أراضي غربي الأردن المسماة كنعان . قاموس الكتاب المقدس،

ص ٧٨٩ .

(٢) - هو ابن ناحور بن تارح سبق ذكره في ترجمة " لآبان " .

(٣) - تك (٢٨ : ١ - ٢) .

(٤) - بئر السبع كلمة عبرية معناها " بئر السبعة " أو بئر القسم " دعيت هكذا بسبب إعطاءها إبراهيم سبع نعاج لأبي مالك شهادة على حفرة إياها ، انظر قاموس الكتاب المقدس ص ١٥٠ .

(٥) - تك (٢٨ : ١٥ - ١٠) .

هذا مختصر لما جاء في هذه الهجرة قبل أن يصل إلى آلابان وما تبقى منها يأتي في ذكر زواج يعقوب وذرته ، وهذا سبب هذه الرحلة كما يذكر سفر التكوين ، ولكن صاحب السنن القويم يرى أن الباعث الحقيقي على هذه الرحلة هو طلب الزواج من آل إبراهيم ؛ لأن إسحاق ، ورفقة قد تبقتنا أن يعقوب هو وارث البركة والبكورية بتعين الله له .

فهو يقول : ((فدعا إسحاق يعقوب كان الحامل لرفقة على إرسال يعقوب إلى حاران الرغبة في سلامته وهنا صرحت بأنه زيجة يعقوب من بنات إبراهيم ويجب هنا أن نعلم أنه من الدواعي الحقّة لا مجرد حجة لأن إسحاق ورفقة كانا قد تبقتنا أن يعقوب هو وارث البركة والبكورية بمقتضى تعين الله فكان يجب أن تكون زوجته من آل إبراهيم وما يجب أن يلتفت إليه القارئ هنا أحسن التفات أن إسحاق بارك يعقوب من كل قلبه بركة إبراهيم العظمى))^(١) وإذا تدبرت في أمر هذه الرحلة وجدت أنه يرد على ما جاء فيها عدة مأخذ :

المأخذ الأول - تزعم التوراة هذه التي بين أيدي اليهود أن الله أعطى يعقوب الأرض التي هو مضطجع عليها ، وأنها ميراث له ولنسله ، ويكون نسله مثل تراب الأرض ويمتد شرقا وغربا وشمالا وجنوبا ، ويتبارك فيه وفي نسله جميع قبائل الأرض .

وأقول : إن نسل يعقوب عليه السلام إن ثبت أن هؤلاء اليهود من نسله لم يبلغوا في أي حين من الدهر هذا العدد العظيم ولا قريب منه ، ولا ملك بنو إسرائيل تبيع أرض فلسطين حتى يمتدوا شمالا وجنوبا بل أكثر حياتهم كان ذلا واستعبادا لهم من كافة الشعوب التي عاصروها من كنعان ورومان وفرس وغيرهم .

(١) - السنن القويم ، ج ١ ، ص ١٨٨ - ١٨٩ .

يقول متى المسكين : ((وهكذا لم يقو شعب إسرائيل قط على مواجهة القوات الفلسطينية وجها لوجه في معركة مفتوحة * . وعلى طول الزمن تغلب الفلسطينيون على كل مدن الساحل ، وأخضعوا كل الشعوب القاطنة على الساحل سواء كانوا كنعانيين أو غيرهم))^(١) .

ويقول في موضع آخر : ((وهكذا انتهى عصر القضاة بحالة مرعبة بالنسبة لإمكانية بقاء إسرائيل ، إذ نجح الفلسطينيون في التخطيط وتسليح جيش ضخم صار مصدر تهديد خطير لبقاء إسرائيل في الوجود))^(٢) ولاحظ كيف شعباً موعوداً بملك جميع الأرض يصبح مهدداً بالزوال من الوجود .

واستمر هذا القهر لليهود في عهد شاول أيضا ، يقول متى : ((وحارب الفلسطينيون إسرائيل فهرب رجال إسرائيل من أمام الفلسطينيين ، وسقطوا قتلى في جبل جلبوع^(٣) فأخذ شاول السيف وسقط عليه ، فمات شاول ، وبنوه ، وحامل سلاحه وجميع رجاله في ذلك اليوم معا))^(٤)

ويقول الدكتور محمد على البار : ((وهكذا تزعم التوراة أن نسل إبراهيم من إسحاق)) ولأنه بإسحاق فقط يدعى له نسل)) سيكونون مثل تراب الأرض ومثل نجوم السماء ، ورغم مضي حوالي أربعة آلاف سنة من هذا الوعد ، فإن نسل إبراهيم من إسحاق لا يزيدون عن ١٥ مليون ، هذا مع العلم أن معظم هؤلاء ليسوا من نسل إبراهيم عليه السلام ، بل من الأمم التي تهودت مثل : عرب اليمن ، وبعض الأحباش ، ويهود الخزر)) بحر قزوين وهم يهود روسيا وبولندا والدول الاشتراكية))

(*) - صدق الله " لا يقا تلوكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدار " الحشر ١٤ .

(١) - تاريخ بني إسرائيل من واقع نصوص التوراة والأسفار وكتب ما بين العهدين ، ص ٦٨ .

(٢) - المصدر السابق ، ص ٦٩ .

(٣) - الجبل الذي هزم فيه شاول في المعركة مع الفلسطينيين وعليه لقي حتفه هو وبنوه الثلاثة ، قاموس الكتاب المقدس ص ٢٦٢ .

(٤) - تاريخ بني إسرائيل من واقع نصوص التوراة والأسفار وكتب ما بين العهدين ص ٧٣ .

ومعظم يهود أوروبا ... وهكذا يبدو كذب هذا الوعد الذي اخترعه اليهود الذين كتبوا التوراة
المحرّفة ((^(١))

المأخذ الثاني - جاء في العهد القديم ((٢٠) ونذر يعقوب نذرا قائلا إن كان الله معي ،
وحفظني في هذا الطريق الذي أنا سائر فيه ، وأعطاني خبزا لأأكل ، وثيابا لألبس . ٢١. ورجعت
بسلام إلى بيت أبي يكون الرب لي إلها ((^(٢)). وقبل ذلك بقليل يرد في سياق الوعد ليعقوب بالحفظ
وورث الأرض ((١٥)وها أنا معك وأحفظك حيثما تذهب وأرشدك إلى هذه الأرض لأنني لا أتركك
حتى أفعل ما كلمتك به ((^(٣))

ومن هذين النصين أقول لهم : إما أن تثبتوا التعارض بين النصين ، وهذا يدل على البطلان أو تنفوا
الوعد بالأرض ، وأقول لهم : إما أن تؤمنوا بصحة التوراة ، أو لا تؤمنوا ، فإن آمنتم بصحتها بطل
الاحتمال الأول وهو التعارض ، وضح الثاني : وهو عدم الوعد بالحفظ والأرض ، أو لا تؤمنوا
بصحتها وهنا يصح الأول وهو التعارض ، ويصح الثاني : وهو عدم الوعد ؛ لأنه مبني على الإيمان
بصحة التوراة .

المأخذ الثالث - عندما يقول الشارح للعهد القديم ((إن إسحاق ورفقة قد تيقنا أن يعقوب
هو وارث البركة ، البكورية بتعيين الله له)) .

ويؤخذ عليه أن إسحاق طلب إلى عيسو أن يصنع له طعاما لتباركه نفسه ، وطلب أن يجس يعقوب-
لينظر هل هو عيسو أم لا ، ولو علم أن يعقوب هو صاحب الوعد ما احتاج لذلك ، وإلا يكون

(١) - الله والأنبياء في التوراة والعهد القديم " دراسة مقارنة ، طبعة دار القلم ، والدار الشامية ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠

م ، ص ٧٨ .

(٢) - (٢٨ : ٢٠ - ٢١) .

(٣) - تك (٢٨ : ١٥) .

مخادعاً على زعمهم هذا ولما احتاج يعقوب لحيلة على حد زعمهم ليحصل على هذه البركة ، ولما أعاتته أمه على تلك الحيلة التي لا حاجة لها أصلاً ، ولكن اليهود لا يستحون من الكذب والافتراء ، وهنا ينتهي أمر الهجرة الأولى ، وأنتقل بحول الله إلى الثانية فأقول :

ثانياً - هجرة يعقوب إلى سعير " أدوم " :

مكث يعقوب عند خاله لآبان رجلاً من الزمن ، ولكنه بعد ^{أف} صار ذا مال ، وغنى ، رأى أن وجه خاله ، وأولاده قد تغيرت نحوه ، فقرر العودة إلى أرض أبيه وعشيرته .

جاء في سفر التكوين ((٢ ونظر يعقوب وجه لآبان وإذا هو ليس معه كأس ، وأول من أمس .
٣ وقال الرب ليعقوب ارجع إلى أرض آبائك وعشيرتك فأكون معك))^(١) . وفعلاً استجاب يعقوب لهذا الأمر كما تروي الأسفار ، وأخذ أهله وكل مقتناه ويم وجهه تجاه سعير .

جاء في سفر التكوين : ((١٧ فقام يعقوب وحمل أولاده ونساءه على الجمال . ١٨ وساق كل مواشيه ، وجميع مقتناه الذي كان قد اقتنى . مواشي اقتنائه التي اقتنى في فدان أرام ليحيى إلى إسحاق أبيه إلى أرض كعان))^(٢) . وفي هذه الرحلة التقى يعقوب بأخيه عيسو وزال ما بينهم من الشحنة . ولكن هناك أمر ينبغي التنبيه له ، وهو أن بركة إسحاق ليعقوب تضمنت أن يكون سيداً لأخوته ويسجد له بنو أمه ((كن سيداً لأخوتك وليسجد لك بنو أمك))^(٣) وفي ذكر ولادة يعقوب وعيسو أن الكبير يكون عبداً للصغير ((٣٣ فقال لها الرب في بطنك أمان . ومن أحشائك يفرق شعبان شعب يقوى على شعب وكبير يستعبد لصغير))^(٤) .

(١) - تك (٣١ : ٢ - ٣) .

(٢) - تك (٣١ : ١٧ - ١٨) .

(٣) - تك (٢٧ : ٢٩) .

(٤) - تك (٢٥ : ٢٣) .

ولكن يظهر هنا العكس ، فبدلاً من أن يكون عيسو عبداً ليعقوب ، إذا يعقوب هو الذي يكون عبداً لعيسو . تقول الأسفار : ((٣ وأرسل يعقوب رسلاً قدامه إلى عيسو أخيه إلى أرض سعير بلاد أدوم . ٤ وأمرهم قائلاً هكذا تقولون لسيدي عيسو هكذا قال عبدك يعقوب))^(١)

وكذلك نرى يعقوب هو الذي يسجد لعيسو .

جاء في الأسفار ((٣ وأما هو فأجتاز قدامهم وسجد إلى الأرض سبع مرات حتى اقترب إلى أخيه))^(٢) . والخلاصة أنه من خلال هذه النصوص يظهر لنا التناقض واضحاً ، فإما أن يكون أحدها باطلاً على الأقل إن لم يكن كلها ، وإما أن يلزم من ذلك النسخ وهم ينكرونه .

وهيئاً لها هذ - ورد في هذه الهجرة أن يعقوب نظر وجه الله ((لأنني نظرت الله وجهها لوجه))^(٣) وهذا يناقض ما جاء من كلام الله لموسى ((لا تقدر أن ترى وجهي لأن الإنسان لا يرى وجهي ويعيش))^(٤) . فهل يناقض كلام الله بعضه بعضاً . أهم أن شريعة موسى **نصحت** ما كان من شريعة يعقوب .

(١) - تك (٣٢ : ٣-٤) .

(٢) - تك (٣٣ : ٣) .

(٣) - تك (٣٢ : ٣٠) .

(٤) - تك (٣٣ : ٢٠) .

ثالثا - هجرة يعقوب إلى سكوت^(١) في شكيم^(٢)

لما التقى يعقوب بأخيه عيسو طلب منه الذهاب معه إلى سعيير ، ولكن يعقوب اعتذر بعجز بنيه ومواشيه ، وأخبر عيسو بأنه سوف يلحق به فيما بعد ، ولكن يعقوب لما أراح بنيه ومواشيه لم يلحق بأخيه كما وعد من قبل بل إن يعقوب اتجه نحو سكوت ، ومنها رحل إلى شكيم ولم يذهب إلى سعيير جاء في الاسفار على لسان عيسو :

((١٢) لترحل ونذهب ، وأذهب أنا قدامك . ١٣ فقال : له سيدي عالم أن الأولاد رخصة والغنم والبقر التي عندي مرضعة . فإن أستكدها يوما واحدا ماتت كل الغنم . ١٤ ليحجز سيدي قدام عبده ، وأنا أستاق على مهلي في إثر الأملاك التي قدامي ، وفي إثر الأولاد ، حتى إجنى إلى سيدي إلى سعيير . ١٥ فقال عيسو : أترك عندك من القوم الذي معي . فقال لماذا . دعني أجد نعمة في عيني سيدي : فرجع عيسو ذلك اليوم في طريقه إلى سعيير . ١٧ وأما يعقوب فارتحل إلى سكوت ، وبني لنفسه بيتا وصنع لمواشيه مظلات ولذلك دعا اسم المكان سكوت))^(٣) .

وبعد أن مكث ما شاء له الله أن يمكث انتقل إلى مدينة شكيم ، وكان من أمره مع أهلها ما كان من اعتداء على دينه بنت يعقوب ، وقتل أخويها لكل ذكر من أهل المدينة ، وسبي ما فيها من النساء والأطفال والمواشي .

(١) - المكان الذي رحل إليه يعقوب . بعد أن ترك أخاه عيسو ، وقد أطلق عليها هذا الاسم بعد أن أقام فيها مظلات له ، ولبنيه ولمواشيه ... ، وهي تقع شرق الأردن وشمال مخاضة بيوق . قاموس الكتاب المقدس ، ص ٤٧٢ . باختصار .

(٢) - شكيم بلدة قديمة . خيم بالقرب منها إبراهيم ... ، ومنها اتباع يعقوب قطعة حقل نصب فيها خيمته . قاموس الكتاب المقدس ، ص ٥١٤ . وشكيم أو " نابلس " الحالي تبعد ٣١.٥ ميلا شمال أورشليم و ٥.٥ ميلا جنوب شرقي السامرة . المرجع السابق ، ص ٥١٥ .

(٣) - تك (٣٣ : ١٢ - ١٧) .

وهذا نص الحادثة في الأسفار: ((١٨ ثم أتى يعقوب سالماً إلى مدينة شكيم^(١) التي في أرض كنعان حين جاء من فدان أرام ونزل أمام المدينة . ١٩ وابتاع قطعة الحقل التي نصب فيها خيمته من يدي بني حمور^(٢) أبي شكيم بمئة قسيطة^(٣) ٢٠ وأقام هناك مذبحاً ودعاها إيل إله إسرائيل))^(٤)

وحدث في هذه الرحلة كما تروي الأسفار اليهودية أن شكيم أخذ دينه بنت يعقوب وزنى بها ، وأنه لما طلب الزواج منها ؛ قال له يعقوب وأبناؤه أننا لا نزوج رجلاً أغلف ، فلما أختن هو وقومه ، وأصابهم وجع الختان في اليوم الثالث ؛ عدا عليهم ابنا يعقوب شمعون ولاوي ، وقتلا كل ذكر في المدينة ، وقتلا حمور ، وابنه شكيم ، وسبوا كل من في المدينة .

وهذا نص الحادثة من التكوين: ((١ وخرجت دينه ابنة لئىة التي ولدتها ليعقوب لتنظر بنات الأرض . ٢ فرآها شكيم بن حمور الحوي رئيس الأرض وأخذها واضطجع معها وأذلها . ٣ وتعلقت نفسه بدينه ابنة يعقوب . وأحب الفتاة ولأطف الفتاة . ٤ فكلم شكيم حمور أباه قائلاً خذ لي هذه الصبية زوجة . وسمع يعقوب أنه نجس دينه ابنته . وأما بنوه فكانوا مع مواشيه في الحقل وسكت يعقوب حتى جاءوا . ٦ فخرج حمور أبو شكيم إلى يعقوب ليتكلم معه . ٧ وأتى بنو يعقوب من الحقل حين سمعوا . وغضب الرجال وأغتاظوا جداً لأنه صنع قباحة في إسرائيل بمضاجعة ابنة يعقوب . وهكذا لا يصنع . ٨ وتكلم حمور معهم قائلاً شكيم ابني قد تعلقت نفسه

(١) - بلدة قديمة خيم بالقرب منها إبراهيم . . . وفيها ابتاع يعقوب قطعة أرض نصب فيها خيمته . . . وفيها دفن جسد يوسف عليه السلام . انظر قاموس الكتاب المقدس ، ص ٥١٤ .

(٢) - حمور : اسم كنعاني معناه " حمار " وابنه شكيم أفسد دينه وكلا الأب والابن سقطا فريسة لإنتقام أخيها شمعون ولاوي ، انظر قاموس الكتاب المقدس ، ص ٣٢٠ وانظر نفس المرجع ، ص ٥١٤ .

(٣) - اسم لسبيكة من المعدن كثيرة القيمة . . . ولم يعرف اشتقاق هذه الكلمة ولا معناها الأصلي وهي معربة عبرانية " قسيطة " ، وفسرها بعضهم بالحروف . انظر السنن القويم ، ج ٢١ ، ص ٢١٣ .

(٤) - تك (٢٣ : ١٨ - ٢٠) .

بابنتكم أعطوه إياها زوجة . ٩ وصاهرونا . تعطونا بناتكم وتأخذوا لكم بناتنا . ١٠ وتسيكون معنا وتكون الأرض قدامكم . أسكنوا وأتجروا فيها وتملكوا بها . ١١ ثم قال شكيم لأبيها ولأخوتها دعوني أجد نعمة في أعينكم . فالذي تقولون لي أعطى ١٢ كثروا علي جدا مهرا وعطية فاعطي كما تقولون . وأعطوني الفتاة زوجة . ١٣ فأجاب بنو يعقوب شكيم وحمور أباه بمكر وتكلموا . لأنه كان قد نجس دينه أختهم . ١٤ فقالوا لهما لا نستطيع أن نفعل هذا الأمر أن نعطي أختنا لرجل أغلف . لأنه عار لنا . ١٥ غير أننا بهذا نواتيكم . إن صرتم مثلنا مجتكم كل ذكر . ١٦ نعطيكم بناتنا وتأخذ لنا بناتكم ونسكن معكم ونصير شعبا واحدا ١٧ وإن لم تسمعوا لنا أن تحتنوا تأخذ ابنتنا ونمضي))^(١) .

وفعلا صنع أهل البلد ما طلبوا منهم ولكن القوم استغلوا وجع أهل البلد ، وقتلوهم كما تقول الأسفار وهذا نص ما جاء في التكوين :

((٢٥ فحدث في اليوم الثالث إذ كانوا متوجعين أن ابني يعقوب شمعون ولاوي أخوي دينه أخذ كل واحد سيفه وأتيا على المدينة بأمن وقتلا كل ذكر . ٢٦ وقتلا حمور وشكيم ابنة بجد السف . . وأخذا دينه من بيت شكيم وخرجا . ثم أتى بنو يعقوب على القتل ونهبوا المدينة))^(٢) .
ويبدو لنا من كلام مفسر سفر التكوين التشكك في زمن الحادثة ، فكأنه يرى أن بقاء يعقوب في حاران أكثر من عشرين سنة يقول : ((المفسرون الذين ذهبوا إلى أن يعقوب بقي في حاران عشرين سنة يضطرون إلى القول بأنه بقي سنتين ، أو أكثر في سكوت ، وثمانين سنة في شكيم قبل هذه الحادثة ، فلا يبقى بين تعيين دينه وبيع يوسف للإسماعيلين سوى سنة واحدة . لكن يقال مع هذا إن كانت دينه لم تتجاوز حينئذ سن الرابعة عشر لم يبق سوى تسع سنين ولدت فيها ليثة ست

(١) - تك (٣٤ : ١ - ١٧) .

(٢) - تك (٣٤ : ٢٥ - ٢٦) .

بنين وابنه مع بقائها زمنا طويلا عاقرا فيه أعطت يعقوب جاريتها زلفة . فولدت له ابنين ثم ابنه فوق
هذا الحال أن يعقوب لم يبق في سكوت إلا إلى أن استراح وشفي وهذا ظاهر كل الظهور . وما
حمل دينه على الخروج إلا رغبتها في أن ترى الأمور الجديدة لأنها خرجت لتنظر نبات الأرض .
أي لترى كيف نساء تلك الأرض وماذا تلبس . وقال يوسفوس . . والمرجع أنها أصابها ذلك العار
بعد بضعة أسابيع من وصول يعقوب إلى هناك))^(١) .

هذا ما قيل من أمر الهجرة ، ولا شك أن عليها بعض المآخذ لا يبدأ من الحديث عنها فأقول :

١ - بالمقارنة لأقوال الشراح هذه ، وما ثبت في سفر التكوين من العهد القديم من أن يعقوب مكث
في خدمة خاله لآبان عشرين سنة . . جاء في سفر التكوين على لسان يعقوب عليه السلام ((٤١
الآن لي عشرون سنة في بيتك خدمتك أربع عشرة سنة بأبتيك وست سنين بغنمك))^(٢) وإذا
علمنا أنه دخل بليثه بعد سبع سنين من الخدمة ، ويبقى ثلاث عشرة سنة ، وإذا علم أن ليثه قد
ولدت قبل دينه ستة أبناء ، واستمرت عاقرا زمنا طويلا ؛ فإنه بأبسط أنواع الحساب لا يمكن أن
تكون فترة ولادة الأبناء ، وفترة الانتطاع لا تقل عن سبع سنين فهل يمكن لطفلة عمرها ست سنين
أو أقل من ذلك أن تكون مجالا لزواج ، وجماع أو ترغب فيها أنفس الرجال مهما بلغت سرعة نموها ،
ولكن اليهود لا يستحيون من الكذب على الله وصفوة عباده .

٢ - أنهم يقولون كما سبق معنا أن شمعون ولاوي قد قتلا كل ذكر في المدينة ، وسبوا جميع أهل
المدينة من النساء ، والأطفال وما فيها من الأموال والأنعام .

فهل يمكن هذا للصبيين دون الثانية عشرة؟ فإن يعقوب حديث نزول في الأرض كما يقول

(١) - السنن القويم ١ / ٢١٤ .

(٢) - تك (٣١ : ٤١) .

يوسيفوس^(١) وقد دخل يعقوب بأمهما قبل ثلاث عشرة سنة من ذلك التاريخ ، وهما الثاني ،
والثالث في أولادها فهل يمكن لهذين الصبيين أن يقتلا مدينة بأكملها ؟ ويسبيان كل ما فيها من
النساء والأطفال والأموال والأنعام مهما كان وجع أهلها ! [إن امرأة قادرة على قتلها] . كيف
ذلك وابن عشر سنين يصعب عليه حمل السيف إن لم يعجز عن حمله فهل يصح أن تكون هذه
الأكاذيب ، والخيالات من إلهام * الله سبحانه .

والخلاصة :

أن هذه الحوادث المذكورة من زنى دينه وقتل أخويها لأهل المدينة أمر لا يصح بل هو من افتراء اليهود
كما هو واضح [حتى يبيحوا لأنفسهم كل خلق قبيح] .

رابعاً - هجرة يعقوب إلى بيت إيل^(٢)

هذه الرحلة كما يروي العهد القديم ، كانت فرارا من شكيم ، وخوفا من أهل القرى المجاورة على
حد زعم كتاب العهد القديم ، وأنه انتقل بأمر الله له وعزل الآلهة الغريبة التي كانت عند أهله
وصنع مذبحا للرب وأن خوف الله نزل على القرى ؛ فلم يقدرُوا أن يتعرضوا ليعقوب ، وبنيه .
ونص الحادثة في سفر التكوين : ((١ ثم قال الله ليعقوب . قم اصعد إلى بيت إيل ، وأقم هناك ،

(١) - انظر السنن القويم ، ج ١ ، ص ٢١٤ .

(*) - أهل الكتاب يرون أن كل شئ في التوراة كتب بإلهام من الله وليس للبشر فيه تدخل .

(٢) - اسم عبري معناه " بيت الله " : أول ما قدم إبراهيم أرض الميعاد نصب خيمته في الأراضي المرتفعة قرب بيت إيل . ولما
سافر يعقوب إلى ما بين النهرين هاربا من وجه أخيه عيسو بات في مكان قرب مدينة لوز ورأى هناك رؤياه العظيمة فدعا اسم المدينة
بيت إيل لأن الله ظهر له في تلك الليلة وأما موقع المدينة فأبلى شرقي خط يمتد من أورشليم . القدس . إلى نابلس على بعد واحد من
كلتا المدينتين . قاموس الكتاب المقدس ، ص ٢٠٠ .

واصنع هناك مذبحاً لله الذي ظهر لك حين هربت من وجه عيسو أخيك ، ٢ فقال يعقوب لبنيه ولكل من كان معه . أعزلوا الآلهة الغريبة التي بينكم ، وتطهروا ، وأبدلوا ثيابكم ، ٣ ولنقسم ونصعد، إلى بيت إيل . فأصنع هناك مذبحاً لله الذي استجاب لي في يوم ضيقتي ، وكان معي في الطريق الذي ذهبت فيه . ٤ فأعطوا يعقوب كل الآلهة التي في أيديهم ، والأقراط التي في أذانهم فطمرها يعقوب تحت البطمه ^(١) التي عند شكيم ، ٥ ثم رحلوا وكان خوف الله على المدن التي حولهم ، فلم يسعوا وراء بني يعقوب . ٦ فأتى يعقوب إلى لوز ^(٢) التي في أرض كنعان ، وهي بيت إيل ، هو وجميع القوم الذين معه . ٧ وبني هناك مذبحاً ، ودعا المكان إيل بيت إيل . لأنه هناك ظهر له الله حين هرب من وجه أخيه) ^(٣) .

الماخذ على هذه الهجرة :

الماخذ الأول -

ورد في هذه الهجرة أن يعقوب هرب هو وبنيه من شكيم ؛ خوفاً من أهل القرى المجاورة ، وجاء في موضع آخر أن اخوة يوسف يرعون غنم أبيهم عند شكيم ((١٢ ومضى إخوته ليرعوا غنم أبيهم عند شكيم)) ^(٤) فكيف يكونون قد هربوا من شكيم وهم يرعون عند شكيم . ويعارض ما ذكره صاحب السنن قال : عند تفسيره لكون اخوة يوسف يرعون عند شكيم ((هذا يدل على أن

(١) - البطمه : شجرة من الفصيلة السماقية . ينمو بكثرة في فلسطين وسورية ، ويعمر سنين عديدة ، حتى إذا ماتت الشجرة

الأصلية تفرع من أسفلها فروع جديدة تحملها . قاموس الكتاب المقدس ص ١٨٠ .

(٢) - سبق الكلام عنها عند ذكر بيت إيل .

(٣) - تك (٣٥ : ١ - ٧) .

(٤) - تك (٣٧ : ١٢) .

أبناء يعقوب ظلوا مالكين شكيم بالقوة منذ قتلهم أهلها ونهبها ((^(١٠٥)) وماذا يدل عليه كتاب يعارض
بعضه بعضاً ويعارضه شرحه ؟

وإن كان كاتب الأسفار قد اتبه بعد ذلك بقليل فقال « فأرسله من وطاء حبرون فأتى إلى شكيم
« فهل يُعقل أن يرسل طفلاً يخاف عليه الذئب إلى مسافة ستين ميلاً ؟ فإن بين شكيم وحبرون
ستين ميلاً على حد قول صاحب السنن عند هذه الفقرة^(١٠٦) . سبحانك هذا بهتان عظيم .

المأخذ الثاني -

جاء في سياق هذه الهجرة أن يعقوب أمر بنبيه ، وكل من كان معه بعزل الآلهة الغربية عندما ؛ أصابته
الضائقة ، والخوف بعد رحيله من شكيم ، وماذا كان موقفه من هذه الآلهة من قبل ؟ وهل لا يوحده الله
إلا في الشدة ؟ وهل كان اتخاذ الأوثان جائزاً في شريعة يعقوب ثم منع في شريعة موسى التي جاء فيها ((
١ لا تصنعوا لكم أوثاناً ولا تقيموا لكم تمثالاً منحوتاً أو نصباً ولا تجعلوا في أرضكم حجراً مصوراً
لتسجدوا له لأني أنا الرب إلهكم))^(١٠٧) . وجاء في موضع آخر ((٦ أنا هو الرب إلهك الذي أخرجك
من أرض مصر من بيت العبودية . ٧ لا يكن لك آلهة أخرى أمامي))^(١٠٨)

فجميع هذه النصوص في شريعة موسى تأمر بإزالة الآلهة الغربية ، وعدم بقائها أبداً وكذلك يعقوب عليه
السلام يستحيل أن تكون عبادة الأصنام جائزة في شريعته ؛ لأن العقائد ثابتة لا تتغير ، وعلى هذا أقول :
من المحال قطعاً أن يقر يعقوب عليه السلام أبناءه .

(١٠٥) - السنن القويم ١ / ٢٢٦ .

(١٠٦) - السنن القويم ١ / ٢٢٦ .

(١٠٧) - لاويين (٢٦ : ١) .

(١٠٨) - تثيه (٥ : ٦ - ٧) .

وأهله على عبادة الأوثان . وهذا باطل قطعاً لأن الأنبياء أصفى الناس اعتقاداً وأبعدهم عن معصية الله فثبت بطلان هذا النص عندهم . ودل على تحريف كتابهم .

وختلاصة القول :

أن كتاب لا يسلم من التناقضات دليل على بطلانه وأنه من صنع البشر ، مصداقاً لقوله تعالى : ((أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا))^(١٠٩)

خامساً - هجرة يعقوب إلى أفراته^(١١٠) ثم مجدل عدر^(١١١) :

مكث يعقوب ما شاء له الله أن يمكث في بيت إيل ثم ارتحل منها قاصداً أفراته ، ولما كانوا في الطريق ، ولدت راحيل ابنتها بنيامين ، وتعسرت ولادتها وماتت ، وبعد دفن يعقوب لزوجته ، انتقل إلى مجدل عدر ، وهناك زنى رأوبين بسرية أبيه . هذا ملخص ما ذكرت الأسفار في هذه الرحلة ونص ذلك في سفر التكوين ((١٦ ثم رحلوا من بيت إيل . ولما كان مسافة من الأرض بعد حتى يأتوا إلى أفراته ولدت راحيل وتعسرت ولادتها . ١٧ وحدث حين تعسرت ولادتها أن القابلة قالت لها لا تخافي لأن هذا أيضاً ابن لك . ١٨ وكان عند خروج نفسها لأنها ماتت أنها دعت اسمه بن أوني . وأما أبوه فدعاه بنيامين . ١٩ فماتت راحيل ودفنت في طريق أفراته التي هي بيت لحم .

(١٠٩) - النساء آية ٨٢ .

(١١٠) - أفرات وأفراته : كلمة عبرية معناها " مشر " وهو الاسم الأصلي لبيت لحم في اليهودية وتدعى في بعض الأحيان " بيت لحم أفراته "

قاموس الكتاب المقدس ص ٩٠ .

(١١١) - عدر أو عيدر : اسم عبري معناه " قطع " قلعة نصب يعقوب خيامه بالقرب منها وهي بين بيت لحم والخليل . المرجع السابق ص

٢٠ فنصب يعقوب عمودا على قبرها وهو عمود قبر راحيل إلى اليوم . ٢١ ثم رحل إسرائيل ونصب خيمته وراء مجدل عدر . ٢٢ وحدث إذ كان إسرائيل ساكنا في تلك الأرض أن رأوبين ذهب واضطجع مع بلهة سرية أبيه . وسمع إسرائيل))^(١)

المآخذ على هذه الهجرة وما فيها من أحداث :

وردت في هذه الحادثة عدة مآخذ ، وتناقضات لما في هذه الأسفار وما بعدها .

وهذه المآخذ هي :

المآخذ الأول -

أنه جاء في سياق هذه الهجرة أن راحيل قد ماتت في الطلق عند ولادة بنيامين ، وجاء في موضع آخر بعد ذلك بقليل أن يوسف يحلم أن أباه وأمه واخوته يسجدون له . ورد في سفر التكوين في سياق أحلام يوسف . ((٩ ثم حلم أيضا حلما آخر وقصه على اخوته . فقال إني قد حلمت حلما أيضا وإذا الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا ساجدة لي . ١٠ وقصه على أبيه وعلى اخوته . فأنتهره أبوه وقال له ما هذا الحلم الذي حلمت . هل تأتي أنا وأمك واخوتك ونسجد لك إلى الأرض !! فحسدته اخوته وأما أبوه فحفظ الأمر))^(٢) . يقول صاحب السنن عند تفسير هذا المقطع " أمك أمه راحيل ماتت وهو ابن إحدى عشرة سنة وليته لم يسجد له لأنها ماتت في حبرون . . فيكون المعنى الشمس والقمر والنجوم يعقوب ومن بقي من أولاده أي أن كل آله صغارا وكبارا يسجدون لابنه يوسف فالعبارة عامة . . يراد صورة خاصة من معناها لا كل ما يراد بها

(١) - تك (٣٥ : ١٦ - ٢٢) .

(٢) - تك (٣٧ : ٩ - ١١) .

حرفياً على أن الجاريتين كانتا أصغر من الأختين فيحتمل أنهما كانتا معهن في مصر والمرجح أن يعقوب أراد بأمه بلهه لأنها قامت مقام أمه راحيل بعد موتها^(١)

أقول : المعارضة والتناقض واضحة بين النصين وما ذكره الشارح هنا مجرد رجم بالغيب واحتمالات لا دليل عليها . بل إن سياق دخول يعقوب وذريته إلى مصر ذكر فيه ذريته ونساء بنيه ولم يذكر واحدة أبداً من نسائه ، وإن سلمنا أنهما أصغر من الأختين على حد قوله الذي لم يرق عليه دليل فلا يستوجب حياتهما بعدهما ، وراحيل الصغرى ماتت قبل ليثة الكبرى .

وأنا أضم رأي هنا إلى الأستاذ محمد قاسم محمد إذ يقول :

بعد ذكره لهذه الحادثة " ذكر من قبل أن راحيل قد توفيت بعد ولادة بنيامين ، كما ذكر في تكوين ٣١/١٩ أن ليثة " خالته " قد توفيت ودفنت في مغارة المكفيلة قبل دخول مصر ، وأما سراري أو زوجات أبيه فلم يطلق عليهن " أمه " بل إمراتي أبيه ، فإما أن أحلام يوسف كاذبه وأما أن أمه راحيل لم تمت وظلت حية حتى تسجد له " (٢) .

والخلاصة في هذا القول :

أن أم يوسف " راحيل " استمرت بها الحياة إلى دخول مصر وسجدت ليوسف مع من سجد ويدل على ذلك القرآن الكريم قال تعالى : « فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (٩٩) وَرَفَعَ أَبْوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي

(١) - السنن القويم ص ٢٢٦ .

(٢) - التناقض في تواريخ وأحداث التوراة . هامش "٢" ص ٨٧ .

حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السَّبْحِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ
بَعْدِ أَنْ تَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ

الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾

قال ابن إسحاق وابن جرير : كان أبوه وأمه يعيشان ، قال ابن جرير : (ولم يبق دليل على موت أمه ،
وظاهر القرآن يدل على حياتها وهذا الذي نصره هو المقصود الذي يدل عليه السياق)^(١) .
وهذا الذي تشبهه ونعتد به ؛ لأنه ورد في أصح الكتب " القرآن " الذي حفظه الله بحفظه فلم تنله
يد التحريف على مر العصور .

الماخذ الثاني —

قولهم أن رأوبين زنى بسرية أبيه . ولم يذكر أن أباه غضب عليه ولا عاقبه مع أن اليهود يذكرون في
شريعة موسى أن من زنى بامرأة أبيه فإنهما يقتلان كلاهما جاء في الأسفار ((١٢) وإذا اضطجع
رجل مع امرأة أبيه فقد كشف عورة أبيه . إنهما يقتلان كلاهما . دمهما عليهما))^(٢)
الخلاصة :

فإما أن يثبتوا النسخ بشريعة موسى لشريعة يعقوب وهم لا يثبتون ذلك ، وإما أن يثبت عليهم
التناقض فيكون هذا المكتوب ليس كلام الله ؛ لأن كلام الله لا يتناقض . فهم من كلا الوجهين تلزمهم
الحجة . والله أعلم .

(١) - سورة يوسف آية رقم (٩٩ - ١٠٠)

(٢) - تفسير القرآن العظيم ٤٩١/٢ .

(٣) كلاميين (٢٠ : ١٢) .

المأخذ الثالث -

جاء في الأسفار أن الله قال ليعقوب لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل ثم يأتي التناقض في نفس الإصحاح بعد عدة فقرات وإليك النصين المتناقضين . الموضع الأول جاء في سفر التكوين .

((١٠ وقال له الله اسمك يعقوب لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل يكون إسرائيل))^(١)

والنص الآخر يقول ((١٩ فماتت راحيل في طريق أفراته التي هي بيت لحم . ٢٠ فنصب يعقوب

عموداً على قبرها))^(٢) فهل ينسى الله كلامه ووعدته بمجرد مرور بضع فقرات أقول إن الله لا

ينسى ولا يقع منه الكذب ولكن هذا كلام البشر وصدق الله :

((وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا))^(٣)

سادساً - هجرته إلى حبرون^(٤) ثم إلى بر سبع ثم إلى مصر :

وبعد أن جاب يعقوب أطراف الأرض انتهى به المطاف إلى أرض أبيه فعاد أخيراً إلى حبرون . جاء

في سفر التكوين ((٢٧ وجاء يعقوب إلى إسحاق أبيه إلى ممر قرية أربع التي هي حبرون ، حيث

تقرب إبراهيم وإسحاق . ٢٨ وكانت أيام إسحاق مئة وثمانين سنة . ٢٩ فاسلم إسحاق روحه

ومات وانضم إلى قومه شيخاً وشبعان آيماً . ودفنه عيسو ويعقوب ابناه))^(٥)

(١) - تك (١٠ : ٣٥) .

(٢) - تك (٣٥ : ١٩ - ٢٠) .

(٣) - النساء آية ٨٢ .

(٤) - هي الآن مدينة الخليل ؛ لأنها مدينة إبراهيم خليل الله وهي من أقدم المدن في العالم التي لا تزال أهلة بالسكان قاموس الكتاب

المقدس ، ص ٢٨٧ .

(٥) - تك (٣٥ : ٢٧ - ٢٨) .

وبعد استقرار يعقوب عليه السلام في حبرون ، تذكر الأسفار أنه حدث جوع عظيم في الأرض ؛ حتى اضطر أولاد يعقوب للسفر إلى مصر طلبا للقت ، وحدث بينهم وبين أخيهم يوسف حوادث سيأتي ذكر طرفا منها عندما نتحدث عن حياة يوسف ، وقد طلب يوسف من فرعون قدوم أبيه واخوته إلى أرض مصر ، وقد لبى فرعون طلب يوسف ، فأرسل في طلب يعقوب وبنيه ، واليك سياق هذه الرحلة كما جاء ذكرها في سفر التكوين :

((١ فأرتحل إسرائيل ^(١) وكل ما كان له وأتى إلى بر سيع . وذبح ذبائح لإله أبيه إسحاق . ٢ فكلم الله إسرائيل في روى الليل وقال يعقوب يعقوب . فقال هاإنذا . ٣ فقال أنا الله إله أبيك لا تخف من النزول إلى مصر . لأنني أجعلك أمة عظيمة هناك . ٤ أنا أنزل معك إلى مصر وأنا أصعدك أيضا . ويضع يوسف يده على عينيك ^(٢) . ٥ فقام من بر سيع وحمل بنو إسرائيل يعقوب أباهم وأولادهم ونساءهم في العجلات ^(٣) التي أرسل فرعون لحمله . وأخذوا مواشيهم مقتناهم الذي اقتنوا في أرض كنعان . وجاءوا إلى مصر . يعقوب وكل نسله معه . ٧ بنوه وبنو بنيه معه وبناته وبنات بنيه وكل نسله جاء بهم معه إلى مصر ^(٤) .

(١) - معنى هذا الاسم العبري " يجاهد مع الله " أو " الله يصارع " وقد أطلق هذا الاسم في الكتاب المقدس على ما يأتي :
١- يعقوب . ٢- نسل يعقوب جميعا فأستعمل كمرادف لبني إسرائيل . ٣- يطلق هذا الاسم على الأسباط العشرة الذين انشقوا عن يهوذا وبنيامين وأصبحوا مملكة إسرائيل . ٤- يستعمل إسرائيل وإسرائيلون بمعنى روحي . قاموس الكتاب المقدس ص ٧١ ، ٧٢
(٢) - كانت عادة اليهود واليونان أن يغمض عيني المتوفى عند وفاته أقرب الناس إليه في النسب وكان ذلك من الواجبات عند
الفرقيين . السنن القويم ١ / ٢٥٩ .

(٣) - العجلة : " عربة " وسيلة للنقل في الحرب والسلام . . تصنع من الخشب أو الحديد وتجرها الثيران أو الخيول . قاموس الكتاب المقدس ، ص ٦٠٧ .

(٤) - تك (٤٦ : ١ - ٧) .

يؤخذ على أحداث هذه الرحلة . ما يأتي :

جاء في هذه الرحلة أن يعقوب ذبح لإله أبيه ولما ناداه الله قال له أنا الله إله أبيك أليس ليعقوب إله فيذكر أم أن هذا الدين من باب الوراثة ، ولماذا لم يقل له أنا الله إلهك أليس قد كلمه من قبل وباركه فهل يعقوب لا يعرفه ؟ ولما يتخذه حتى هذه الساعة إلهها ؟ .

الزواج

زواج يعقوب وخرينته

وفيه مطلبان:

- ❖ المطلب الأول: زواجه
- ❖ المطلب الثاني: خرينته

المطلب الأول - زواج يعقوب:

أما عن زواج يعقوب فقد جاء في الأسفار: أنه قد تزوج أربع نساء: ليثه، وراحيل ابنتا لآبان، وبهلة، وزلفة الجارينين. وذكر زواجه عليه السلام من سفر التكوين: ((١٥ ثم قال لآبان ليعقوب ألك أخي تخدمني مجاناً. أخبرني ما أجرتك. ١٦ وكان للآبان ابنتان اسم الكبرى ليثه واسم الصغرى راحيل. ١٧ وكانت عينا لثيه ضعيفتين. وأما راحيل فكانت حسنة الصورة. وحسنة المنظر. ١٨ وأحب يعقوب راحيل. فقال أخدمك سبع سنين براحيل ابنتك الصغرى. ١٩ فقال لآبان أنا أعطيك أياها أحسن من أعطيتها لرجل آخر أقم عندي ٢٠ فخدم يعقوب براحيل سبع سنين. وكانت عليه كأيام قليلة بسبب محبته لها. ٢١ ثم قال يعقوب للآبان أعطني امرأتي لأن أيامي قد كملت. فأدخل عليها. ٢٢ فجمع لآبان جميع أهل المكان

وصنع وليمة . ٢٣ وكان في المساء أنه أخذ ليئه ابنته وأتى بها إليه . فدخل عليها . ٢٤ وأعطى
لآبان زلفة جاريتيه لليئه ابنته جارية . ٢٥ وفي الصباح إذا هي ليئه فقال لآبان ما هذا الذي
صنعت بي . أليس براحيل خدمت عندك . فلماذا خدعتني . ٢٦ فقال لآبان لا يفعل هكذا في
مكاننا أن تعطى الصغرى قبل الكبرى . ٢٧ أكمل أسبوع هذه فنعطيك تلك أيضا بالخدمة التي
تخدمني أيضا سبع سنين أخرى . ٢٨ ففعل يعقوب هكذا فأكمل أسبوع هذه . فأعطاه راحيل ابنته
زوجة له . ٢٩ وأعطى لآبان راحيل ابنته بلهة جاريتيه جارية لها ، ٣٠ فدخل على راحيل أيضا
واحب أيضا راحيل أكثر من ليئه . وعاد فخدم عنده سبع سنين أخرى .^(١)

وجاء في نفس السفر أيضا في سياق عقم راحيل بيان زواج يعقوب من بلهة جارية راحيل وهذا
نص ما جاء في الأسفار : ((١ فلما رأت راحيل أنها لم تلد ليعقوب غارت من أختها وقالت
ليعقوب هب لي بنين . وإلا فأنا أموت . ٢ فحمني غضب يعقوب وقال العلي مكان الله الذي منع
عنيك ثمرة البطن . ٣ فقالت هوذا جاريتي بلهة أدخل عليها فتلد علي ركبتني وأرزق أنا أيضا منها
بنين . ٤ فأعطته بلهة جاريتها زوجة . فدخل عليها يعقوب))^(٢) . وفي نفس الإصحاح أيضا
ورد زواج يعقوب من زلفة جارية ليئه ونصها في الأسفار . ((٩ ولما رأت ليئه أنها توقفت عن
الولادة أخذت زلفة جاريتها وأعطتها ليعقوب زوجة))^(٣)

(١) - تك (٢٩ : ١٥ - ٣٠) .

(٢) - تك (٣٠ : ١ - ٤) .

(٣) - تك (٩ : ٣٠) .

ويرد على هذه القصة مأخذ مهم حيث ؛ تذكر الأسفار أن يعقوب دخل على ليثه من غير نكاح فهم يتهمون بصريح الزنا . وإن اعتذر شارح الكتاب المقدس بشبهة وهي قوله: ((كانت العروس تهدي

إلى بعلمها منقبه ، ولعل الشبه بين صوتي الإبتين كان قوياً فكان خداع يعقوب سهلاً))^(١)

وإذا سلمنا له مع بُعد ذلك أن يدخل عليها منتقبة فكيف يرضى نبي من أنبياء الله أن يبقى مع زوجة زانية ؟ . فإن اعتذر أحدٌ منهم بعدم علمها بذلك ولعلمها غرورها أمجناً عليه بما بان عن شارح الأسفار قال : ((ولا ريب في أن ليثة كانت راضية بهذا الخداع ولذلك لم يكن كره يعقوب لها بلا

سبب))^(٢)

يقول الإمام ابن حزم^(٣) بعد ذكره لحادثة دخول يعقوب على ليثه عن طريق الخداع : يقول رحمه الله :

((في هذا الفصل أبدة^(٤) الدهر : وهي إقرارهم أن يعقوب عليه السلام تزوج راحيل فأدخلت

عليه غيرها ، فحصلت ليثه إلى جنبه بلا نكاح ، وولد لها منه ستة ذكور وابنة ، وهذا هو الزنى

بعينه ، أخذه امرأة لم يتزوجها [إلا]^(٥) مجذبة وقد أعاد الله نبيه من هذه السوءة ، وأعاد أنبياءه

عليهم السلام " موسى وهارون وسليمان " من أن يكونوا من مثل هذه الولادة ، وهذا يشهد ضرورة

أنها من توليد زنديق متلاعب بالديانات فإن قالوا : لا بد أنه قد تزوجها إذ يعلم أنها ليست التي

تزوج . قلنا : فعلى أن يسمح لكم بهذا فقد دخل بها بغير نكاح ، لأنه ذكر أنه لم يدر أنها ليثه إلا

بالنماسة ، وقد صرح بالدخول بها إلا أن يقولوا : لم يدخل بها بل علم أنها ليست " راحيل " فإن قلت

هذا كذبتم النص في قوله : ((دخل بها فلما كان بالغداة)) ، فليس لكم من الفضيحة بد ،

(١) - السنن القويم ١/١٩٥ .

(٢) - المرجع السابق ١/١٩٥ .

(٣) - الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم الأندلسي الظاهري المتوفى سنة ٤٥٦ هـ .

(٤) - الأبدة : الأمر العجيب يستغرب له ، والداهية ويبقى ذكرها أبداً . المعجم الوسيط ص ٢ .

(٥) - ما بين القوسين ساقط من الطباغة ولا يصح المعنى بدونها .

وإن سكتكم عن هذا فالنسخ ثابت ، ولا بد ، لأن نكاح أختين معا حرام في توراتكم^(١) وقد قال لي بعضهم في هذا : ((لم تكن الشرائع نازلة من الله تعالى قبل موسى . فقلت : هذا كذب ، أليس في نص توراتكم : أن الله تعالى قال لنوح عليه السلام : ((كل ديبب حي يكون لكم أكله كخضراء العشب أعطيتكم ، لكن اللحم بدمه لا تأكلوه ، وأما دماؤكم أنفسكم فساأطلبها))^(٢) . فهذه شريعة إباحة وتحريم قبل موسى عليه السلام))^(٣) .

والخلاصة هنا :

أن الله قد حفظ نبيه يعقوب أن يكون عشيرا لزانة فإن الله قد حفظ أعراض الأنبياء من الدنس .

المطلب الثاني - ذرية يعقوب عليه السلام :

تذكر الأسفار أن يعقوب عليه السلام قد ولد له اثنا عشر ابنا وذكر له بنت واحدة ، والأبناء هم : رأوبين ، وشمعون ، ولاوي ، ويهوذا ، ويساكر ، وزبولون ، ويوسف ، وبنيامين ، ودان ، ونفتالي ، وجاد ، وأشير ، والبنت الواحدة هي دينه .

وهذا سياق مختصر لذكرهم من سفر التكوين : ((وكان بنو يعقوب اثني عشر . ٢٣ بنو ليته رأوبين بكر يعقوب وشمعون ولاوي ويهوذا ويساكر وزبولون . ٢٤ وأبنا راحيل يوسف وبنيامين . ٢٥ وأبنا بلهة جارية راحيل دان ونفتالي . ٢٦ وأبنا زلفة جارية ليته جاد وأشير . هؤلاء بنو يعقوب الذين

(١) - قصد ذلك ((لا تأخذ امرأة على أخيها)) لاوين (١٨ : ١٨) . وسيأتي مزيد من التفصيل لهذه المسألة في شرايع يعقوب .

(٢) - تان (٩ : ٣ - ٥) ونصها في نسخة دار الكتاب المقدس في الشرق الأوسط هكذا " ٣ كل دابة حية تكون لكم طعاما . كالعشب الأخضر دفعت إليكم الجميع غير أن لحما بحياته دمه لا تأكلوه وأطلب دمكم لأنفسكم فقط . "

(٣) - الفصل في الملك والأهواء ، النحل ، طبعة دار الكتب العلمية بيروت لبنان : ج ١ ، ص ١٦٦ - ١٦٧ .

ولدوا له في فدان آرام))^(١) . وجاء في سياق ذكر ولادة ليث لأبناء يعقوب ((٢١ ثم ولدت ابنة ودعت اسمها دينه))^(٢) وأما ذكر أحفاد يعقوب فقد جاء تفصيل لهم في سياق هجرة يعقوب إلى مصر ، وقد رأيت في سردها بعض الصعوبة على القارئ ؛ لذا قدمتها في جدول ، بنت فيه أبناء كل واحد من أبناء يعقوب ثم أردفت ذلك بخبرهم :

أبناء يعقوب	أحفاده من كل واحد من أبنائه
رأوبين	حنوك . فلو . حصرون . كرمي
شمعون	يموثيل . يامين . أوهد . ياكين . صوحر . شا ول
لاوي	جرشون . قهات . مراري
يهوذا	عير . أوتان . شليه . فارص (حصرون - حاملول)
يساكر	تولاع . وفوه . ويوب . وشمرون
زبولون	سارد . وأيلون . وياحليل
جاد	صفيون . حجي . شوني . أصبون . عيري . وأرودي . وأريئلي
أشير	يمينه . ويشوه . ويشوي . سارح . أختهم وبربعه (حابر . وملكييل) أبناء بربعه
يوسف	منسى . أفرايم
بنيامين	بالع . باكر . أشبيل . وحيرا . نعمان . أيحي . روش . مفيم . حفيم . وأرد
دان	حوشيم
نفتالي	ياحصييل . وجوني . وبصر . شليم

(١) - تك (٢٢ : ٣٥ - ٢٦) .

(٢) - تك (٣٠ : ٢١) .

ملاحظة :

إذا كان لأحد الأحفاد أبناء فرعت له أبنائه . وسياق هؤلاء في الأسفار كالتالي :

((٨ هذه أسماء بني إسرائيل الذين جاءوا إلى مصر ، يعقوب وبنيه . بكر يعقوب راوبين . ٩ وبني راوبين حنوك ، وفلو وحصرون وكرمي . ١٠ وبني شمعون يموئيل ، وبامين وأوهدي وياكين وصوحر وشأول ابن الكنعانيه ، ١١ وبني لاوي جرشون وقهات ومراري . ١٢ وبني يهوذا عير وأونان وشيلة وفارص وزارح . وأما عير وأونان فماتا في أرض كنعان . وكان ابنا فارص حصرون وحامول . ١٣ وبني سكر تولاع وفوه ويوب وشمرون . ١٤ وبني زبولون سارد وأيلون ياحليل . ١٥ هؤلاء بنو ليئه الذين ولدتهم ليعقوب في فدان آرام مع دينه ابنته جميع نفوس بنيه وبناته ثلث وثلثون . ١٦ وبني جاد صفيون وحجي وشوني وأصبون وعيري وأرودي وأريئلي . ١٧ وبني أشير يمينه ويشوه ويشوي وبربعه وسارح هي أختهم . وأبناء بريرة حابر وملكيئيل . ١٨ هؤلاء بنو زلفة التي أعطها لابان لليئه ابنته . فولدت هؤلاء ليعقوب ست عشر نفسا . ١٩ وابنا راحيل امرأة يعقوب يوسف وبنيامين ٢٠ وولد ليوسف في أرض مصر منسى وأفرايم اللذان ولدتهما له أسنات^(١) بنت فوطي^(٢) فارح كاهن أون . ٢١ وبني بنيامين بالع وباكر وأشبيل ، وحيرا ونعمان وأيحي وروش ومفيم وحفيم وأرد . ٢٢ هؤلاء بنو راحيل الذين ولدوا ليعقوب بجميع النفوس أربع عشرة . ٢٣ وابن دان حوشيم . ٢٤ وبني نفتالي ياحصئيل وجوني وبصر وشليم . ٢٥ هؤلاء بنو بلهة التي أعطها لابان

(١) - إسناث اسم مصري لفظه في اللغة المصرية القديمة " نس نيت " وهي نسبة إلى الإلهة " نيت " وكانت ابنة فوطي فارح .

وكاهن أون وزوجة يوسف وأم منسى وأفرايم . قاموس الكتاب المقدس ص ٧٥ حرف الألف .

(٢) - اسم مصري معناه " عطية راح اله الشمس " وهو كاهن أون " هيلوبوليس " مدينة الشمس . نفس المرجع ص ٦٩٩ حرف

لراحيل ابنته . فولدت هؤلاء ليعقوب جميع النفوس سبع . جميع النفوس التي ولدت ليعقوب التي أتت إلى مصر الخارجة من صلبه ما عدا نساء بني يعقوب جميع النفوس ست وستون نفسا . ٢٧ وأبناء يوسف اللذان ولدا له في مصر نفسان جميع نفوس بيت يعقوب التي جاءت إلى مصر سبعون^(١)

المأخذ على هذا المقطع :

(١) - وجود أخطاء واضحة في الحساب منها :

- ١- أنه ورد أن أبناء ليث وبناتها ثلاثة وثلاثون ، وإذا تتبعنا عددهم في التوراة تجددهم أربعة وثلاثين ، مات منهم اثنان هم " غير وأونان " قبل دخول مصر ، ودخل مصر اثنان وثلاثون .
- ٢- ورد أن عدد الداخلين إلى مصر من صلب يعقوب سبعين نفسا ، ولكن عندما تعددهم تجددهم تسعة وستين نفسا بما فيهم ابني يوسف اللذين ولدا له بمصر .

يقول الإمام ابن حزم : ((وذكر الذين ولدت له " ليثة " وهم ستة ذكور ، وابنه واحدة ، وذكر أولاد هؤلاء الستة ، وسماهم ، فذكر لرؤوبين أربعة ذكور ، ولشمعون ستة ذكور ، وللاوي ثلاثة ذكور ، وليهودا ثلاثة ذكور^(٢) وأبني ابن له^(٣) ، فهم خمسة ، وليساكر أربعة ذكور ، ولزللون ثلاثة ذكور المجموع من بني ليثة ستة ذكور ، وأبنة سابعة وخمسة وعشرون أولاد فهؤلاء اثنان وثلاثون ، وقال في نص توراتهم بعقب تسميتهم " هؤلاء بنو ليثة " وعدد أولادها وبناتها ثلاث وثلاثون . هكذا نص توراتهم وهذا خطأ في الحساب تعالى الله أن يخطئ في الحساب أو أن يخطئ

(١) - تك (٤٦ : ٨ - ٢٧) .

(٢) - أخرج الشيخ هنا " غير وأونان " لأنها ماتا قبل الدخول .

(٣) - أبني فارص هما حصرون وحامول .

فيه موسى عليه السلام فصح أنها من توليد جاهل غث أو من عابث سخر بهم وكشف
سوءاتهم.

ويستطرد الإمام ابن حزم قائلا : ثم ذكر بعد هذا أولاد " راحيل " فذكر يوسف وبنيامين وبنيهما
قال : وهم أربعة عشر ذكرا ، وأولاد " زلفى " : غاد وأشار^(١) وبنيهما . قال : وهم ستة عشر .
وذكر أولاد " بلهة " وهم ، دان ، وفتالي ، وبنيهما ، وقال هم سبعة ثم وصل ذلك بأن قال :
وعدد نسل يعقوب الذين دخلوا مصر سوى نساء أولاده ستة وستون . وإبنا يوسف اللذان ولدا له
بمصر اثنان . فجميع الداخلين إلى مصر سبعون .

قال أبو محمد رحمه الله : هذا خطأ فاحش لأن المجتمع من الأعداد المذكورة تسعة وستون ، فإذا
أسقطت منهم ولدي يوسف اللذين ولدا له بمصر بقي سبعة وستون وهو يقول ستة وستون ، فهذه
كذبة ، ثم قال : فجميع الداخلين معه إلى مصر سبعون ، فهذه كذبة ثانية . وقد قلنا إن الذي عمل
لهم التوراة كان ضعيف البصيرة بالحساب وليست هذه صفة الله عز وجل ولا صفة من معه مسكة
عقل تردعه عن الكذب وتعده على الله تعالى وعن تكلف ما لا يحسن ولا يقوم به))^(٢)

(٢) - قال كاتب الأسفار بعد ذكر أولاد يعقوب من ليثة وذكر أولادهم . فهؤلاء الذين ولدتهم ليثة
ليعقوب في فدان آرام . ولا يختلف اثنان من كتاب الأسفار إنها إنما ولدت الستة الآباء)) (رأوبين ،
وشمعون ، ولاوي ، ويهوذا ، ويساكر ، وزبولون ، وأختهم دينه)) وإذا سلّمنا لهم بإضافة ولد
ولدها إليها على سبيل التنزل فكيف يجيبون على قول الأسفار ولدتهم ليعقوب في فدان آرام ؟
فهل يمكن أن يكون هذا التخليط من كلام الله . تعالى الله عن ذلك .

(١) - هما في الأسفار جاد وأشير .

(٢) - الفصل في الملك والأهواء والنحل ١٧٦/١ .

(٣) - تذكر توراتهم من جملة أبناء يهوذا ابن يعقوب ولد يسمى فارص ، وأنه ولد له قبل دخول مصر ولدان أحدهما : حصرون ، والآخر حامول وإذا علمنا بالحساب مع التساهل الكبير أن عمر فارص عند دخول مصر لا يمكن أن يزيد على ثمان سنين ؛ فمن المستحيل أن يولد له بأي حال . فإنه جاء في الأسفار : ((أن يوسف يوم بيع كان عمره سبع عشرة سنة))^(١) ، ((ولأن يوسف كان عمره عند دخول يعقوب مصر تسعاً وثلاثين سنة))^(٢) وذكر في الأسفار أن يهوذا تزوج بعد بيع يوسف فهذه اثنان وعشرون سنة ، يتزوج فيها يهوذا ثم ينبغي لا يقل ذلك عن سنة ، وزواج أكبر بنيه لا يمكن قبل بلوغه في العادة اثنا عشر سنة ثم موته وزواج أخوه بزوجه ، وموته ، وبقاءها فترة في انتظار شليه ، وهب أننا حذفنا هذه المدة التي ما بين موت زوجها الأول ، وحملها من يعقوب فهل يمكن في تسع سنين التي بقيت من الإثنتين والعشرين سنة أن تحمل ثم تضع ثم يكبر ابنها ويتزوج وينجب سبحانه هذا بهتان عظيم . وقد فصل القول الإمام ابن حزم ودحض هذه الأغلوطة .

يقول رحمه الله : ((وذكر في توراتهم : أن يوسف عليه السلام إذ بلغ ست عشرة سنة كان يرعى ذوداً مع أخوته عند أبيه ، وأنهم باعوه ، فصح أنه كان ابن سبع عشرة سنة إذ باعوه وهكذا ذكر في توراتهم ثم ذكر في توراتهم أن يوسف عليه السلام كان إذ دخل على فرعون وفسر له رؤياه في البقرات والسنابل وولاه أمر مصر ابن ثلاثين سنة .

ثم ذكر في توراتهم أن يوسف عليه السلام كان إذ دخل أبوه يعقوب مصر مع جميع أهله ابن تسع وثلاثين سنة . وهذا منصوص فيها بلا خلاف من أحد منهم فصح يقينا أنه لم يكن بين دخول يعقوب

(١) - تك (٣٧) .

(٢) - حيث كان دخول يعقوب بعد مضي سنين من الجوع ويضاف عليها السبع السنين الشبع وأن يوسف كان عمره ثلاثين سنة عندما وقف أمام فرعون تك (٤١ : ٤٦) .

مع نسله مصر وبيع يوسف إلا اثنان وعشرون سنة وربما أشهر يسيرة زائدة لا أقل ولا أكثر . وهذا حساب ظاهر لا يخفى على جاهل ولا عالم .

وقد ذكر في توراتهم أن في هذه المدة تزوج يهوذا بنت شوع وولدت له ولدا ثم ثانيا ثم ثالثا . وأن الأكبر بلغ فزوج زوجة ثم مات بعد دخوله بها فتزوجت بعده من أخيه فكان يعزل عنها فمات ، وبقيت عدة حتى كبر الثالث ، ولم تزوج منه ^{فجزنت} يهوذا والد زوجها فولد منها توأمان ثم ولد لأحد ذينك التوأمين ابنان وهذا ممتنع محال لا خفاء به ولا يمكن البتة في طبيعة بشر ولا سبيل إليه في الجبلية والبنية ؟ بوجه من الوجوه . هبك أن يهوذا إعتزل عن إخوته . وتزوج بنت شوع بإثر بيع يوسف بيوم واحد ، وحبلت زوجته وولدت له الولد الأكبر في عامها الثاني ثم الثاني في عام آخر ثم الثالث في عام ثالث . وهبك أن الأكبر زوج وعمره اثنا عشر عاما فهذه ثلاث عشر عاما من جملة اثنين وعشرين عاما . وبقي معها ما بقي ثم زوجت من الثاني وله اثنا عشر عاما فبقي يعزل عنها لثلاثين سنة إلى أخيه من ولد له منها ثم مات وبقيت تنتظر أن يكبر شيلة أقل من عام فهذه أربعة عشر عاما . ثم زنت يهوذا فحملت وولدت فهذا عام أو أقل بيسير فلم يبق من الاثنين وعشرين عاما إلا سبعة أعوام إلى ثمانية أعوام لا أكثر البتة فمن المحال الممتنع في العقل أن يوجد لرجل ابن ثمان سنين أو سبع سنين ولدان ؟ ^(١)

(١) - الفصل في الملك والأهواء والنحل ، ج ١ ، ص ١٧٤ - ١٧٥ .

الكتاب الرابع

وفاته يعقوب عليه السلام

لقد جاء في الأسفار أن يعقوب لما جمع أولاده وباركهم كل واحد بحسب بركه ؛ طلب منهم أن يدفنيه في أرض آباءه ، عند مغارة المكفيله مع من سبق من آباءه .

جاء في سفر التكوين : ((٢٩ وأوصاهم وقال لهم ، أنا أنضم إلى قومي . ادفنوني عند آبائي في المغارة التي في حقل عفرون الحثي ^(١) . ٣٠ في المغارة التي في حقل المكفيله التي أمام ممرا في أرض كنعان التي اشتراها إبراهيم مع الحقل من عفرون الحثي ملك قبر . ٣١ هناك دفنوا إبراهيم وسارة امرأته . هناك دفنوا إسحاق ورفقة امرأته . هناك دفنت لية . ٣٢ شراء الحقل والمغارة التي فيه كان من بني حث . ٣٣ ولما فرغ يعقوب من توصية بنيه . ضم رجله إلى السرير وأسلم الروح وانضم إلى قومه)) ^(٢) ولم يزد شارح الكتاب المقدس على ما جاء في نفس العهد القديم .

وجاء في موضع آخر أن يعقوب عاش مائة وسبعا وأربعين سنة منها سبع عشرة سنة في أرض مصر تقول الأسفار : ((٢٨ وعاش يعقوب في أرض مصر سبع عشرة سنة . فكانت أيام يعقوب سنو حياته مئة وسبعا وأربعين سنة)) ^(٣) . يرى متى المسكين : ((أن دخول يعقوب إلى مصر كان في

(١) - عفرون : اسم عبري معناه (غزال صغير) وهو ابن صوحر حثي كان يقيم في الخليل وقد باع إبراهيم حقل المكفيله ومغارتها .

قاموس الكتاب المقدس ، ص ٦٣٢ .

(٢) - تك (٤٩ : ٢٩ : ٣١) .

(٣) - تك (٤٧ : ٢٨) .

حدود عام (١٧٠٠ ق.م) وأنهم كانوا معاصرين لحكم الهكسوس^(١) . وعلى هذا تكون وفاة يعقوب قريباً من هذا التاريخ إذ أنه لم يستمر في مصر سوى سبع عشرة سنة .
(لكن الأستاذ محمد عزة درزه يرى أن تاريخ دخول يعقوب إلى مصر كان حوالي القرن التاسع عشر قبل الميلاد)^(٢)

وبين هذين القولين فرق شاسع إذ أن بينهم قرنان من الزمان . وهذا فارق ليس بالبسيط .
(ويرى الدكتور موريس بوكاي أن عصر إبراهيم يحدد بالسنوات ما بين ١٨٠٠ - ١٨٥٠ ق.م)^(٣)
وإذا علمنا أن بين ولادة إبراهيم ، وولادة يعقوب ما يقرب من مائة وستين سنة : هي مجموع عمر إبراهيم لما ولد له إسحاق : وهي مائة سنة وعمر إسحاق لما ولد له يعقوب ستون سنة . مضافاً عليها مائة وسبع وأربعون سنة حياة يعقوب فتكون وفاته في حدود عام (١٥٠٠ - ١٥٥٠ ق.م)
والله أعلم .

(ولم يذكر أحد تاريخاً محددًا لوفاة يعقوب إلا الدكتور محمد قاسم محمد : حيث يرى أن وفاة يعقوب كانت عام ١٣٣٤ ق.م)^(٤) . وقد سبق الحديث مطولاً في ولادته واختلاف المصادر في تاريخ ولادته وليس هناك مستند ثابت يمكن الحكم عن طريقه بتاريخ محدد لولادة يعقوب أو وفاته وكل ما يستند عليه هو مجرد احتمالات . والله أعلم ..

(١) - الهكسوس : قبائل وجماعات قديمة كانت تسكن فلسطين والمناطق القريبة منها ، واستقروا في مصر القديمة في القرن الثامن عشر قبل الميلاد . واستولوا على السلطة في مصر تدريجياً . . . ومكث الهكسوس في حكم مصر حتى عام (١٥٧٠) ق.م . أنظر

الموسوعة العربية العالمية ، ج ٢٠ ، ص ١٠٨

(٢) - تاريخ بني إسرائيل من واقع نصوص التوراة ، ص ٢١ .

(٣) - تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم / محمد عزة درزه ص ٤٠ .

(٤) - دراسة الكلب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة / ٥٦ ط . مكتبة مدبولي . الطبعة الأولى ١٩٩٦ .

(٥) - التناقض في تواريخ وأحداث التوراة ، ص ١٠٦ .

المطبعة العربية

حياة يعقوب الحفصية والشريفة في التوراة والقراة

وفيه مبحثان:

المبحث الأول

حياة يعقوب الحفصية والشريفة في التوراة

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: حياته الحفصية

المطلب الثاني: حياته الشريفة

المبحث الثاني

حياة يعقوب الحفصية والشريفة في القرآن

المبحث الأول - حياة يعقوب عليه السلام العقيدية والشرعية في التوراة

المطلب الأول - حياته العقيدية في التوراة

أولاً: تحقيق عقيدة التوحيد :

إن توحيد الله سبحانه وتعالى هو أعظم عبادة يتقرب بها العبد إلى ربه سبحانه وتعالى ، ومن لم يحقق التوحيد ؛ فليس له من العبادة حض ولا نصيب . قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (٧٢) ﴿

والأنبياء أعظم الخلق تحقيقاً لعبادة التوحيد ؛ لعظم علمهم بحق الخالق سبحانه وتعالى . ويعقوب عليه السلام أحد هؤلاء الصفوة الذين اختارهم الله واصطفاهم لتحمل أعباء الرسالة ، ولكن نرى في سياق الأسفار القدح في توحيد يعقوب عليه السلام في كثير من الحوادث التي صورتها إما ناقضاً للتوحيد بالكلية أو ناقضاً لكامله وسوف أورد على ذلك بعض المسائل ليس من باب الحصر ولكن من باب التمثيل ، وهذا طرفٌ من تلك المسائل .

(١) سورة المائدة آية (٧٢) .

المسألة الأولى - يعقوب لا يعبد الله إلا إذا حقق رغباته وأمانه :

ورد في الأسفار أن يعقوب لا يعبد الله إلا إذا أعطاه ما يريد وحفظه من الشر وأعادته إلى بيت أبيه جاء في سياق ذكر هروب يعقوب من وجه أخيه بعد أن رأى ذلك الحلم المفزع الذي رأى فيه الله ووعدته بأن يجعل الأرض له ، ولنسله ((١٠)) فخرج يعقوب من بئر سبع وذهب نحو حاران .

١١ وصادف مكاناً وبات هناك لأن الشمس كانت قد غابت وأخذ من حجارة المكان ووضعها تحت رأسه فأضطجع في ذلك المكان ، ١٢ ورأى حلماً وإذا سُلّم منصوبة على الأرض ورأسها يمس السماء وهوذا ملائكة الله صاعدة ونازلة عليها . ١٣ وهوذا الرب واقف عليها فقال . أنا الرب إله إبراهيم أبيك وإله إسحاق . الأرض التي أنت مضطجع عليها أعطيتها لك ولنسلك .

١٤ ويكون نسلك مثل تراب الأرض وتمتد غرباً وشرقاً وشمالاً وجنوباً وتبارك فيك وفي نسلك جميع قبائل الأرض . ١٥ وها أنا معك وأحفظك حيثما تذهب وأردك إلى هذه الأرض . لأنني لا أتركك حتى أفعل ما كلمتك به . ١٦ فاستيقظ يعقوب من نومه فقال حقاً إن الرب في هذا المكان وأنا لم أعلم . ١٧ وخاف وقال ما أرهب هذا المكان ما هذا إلا بيت الله وهذا باب السماء .

١٨ وبكر يعقوب في الصباح وأخذ الحجر الذي وضعه تحت رأسه وأقامه عموداً وصب زيتاً على رأسه . ١٩ ودعا اسم ذلك المكان بيت إيل . ولكن اسم المدينة كان لوزا ((^١)).

(١) - مدينة كنعانية دُعيت بعد ذلك بيت إيل ويستدل مما جاء في سفر (يوثع ١٦ : ٢) وخرجت من

بيت إيل إلى لوزا (أن لوزا هي غير بيت إيل وأنها واقعة إلى غربها . قاموس الكتاب المقدس . ص

وهنا يأتي محل الشاهد ((٢٠ ونذر يعقوب قائلاً إن كان الله معي وحفظني في هذا الطريق الذي أنا سائر فيه وأعطاني خبزاً لآكل وثياباً لآلبس . ٢١ ورجعت بسلام إلى بيت أبي يكون الرب لي إلهاً ٢٢ وهذا الحجر الذي أقمته عموداً يكون بيت الله وكل ما تعطيني فأني أعشره لك)) (١) .

يقول شارح الكتاب المقدس ((هذا نذر لا شرط . ومعناه التعهد بأن يبقى عابداً لله الرب ولا ينساه لأنه يعبده جديداً)) (٢) .

هل الله لا يعبد إلا إذا حقق المطلوب ، وهب فرضاً أن مطلوب يعقوب لم يتحقق هل سيرك عبادة الله ، فإنه هنا قد علق تحقق العبادة بوقوع النذر هل يُعقل هذا الافتراء على أنبياء الله تعالى .

المسألة الثانية — الحلف بغير الله :

الحلف عبادة لله يحرم صرفها لغيره سبحانه والحلف بغير الله شرك به تعالى ، ولكن الأسفار قد جعلت يعقوب عليه السلام يحلف بغير الله تعالى : جاء ذلك في سياق المعاهدة التي وقعت بين يعقوب عليه السلام وبين خاله لآبان ونص الأسفار في ذلك هو الآتي ((٥١ وقال لآبان ليعقوب هوذا هذه الرجمة وهذا العمود الذي وضعت بيني وبينك . ٥٢ شاهدة هذه الرجمة وشاهد هذا العمود أني لا أتجاوز هذه الرجمة إليك وأنت لا تتجاوز هذه الرجمة وهذا العمود للشر . ٥٣ إله إبراهيم وآلهة ناحور آلهة أبيهما يقضون بيننا . وحلف يعقوب بهيبة أبيه إسحق)) (٣) .

هكذا صورت الأسفار بأن يعقوب يحلف بغير الله بل ، ويقبل بقضاء غير الله تعالى ، وهذا مخالف لما جاء في الأسفار فقد جاء في الأسفار ((١٣ الرب إلهك تتقي وإياه تعبد وباسمه تحلف .

(١) - تك (٢٨ : ٢٠ - ٢٢) .

(٢) - السنن القويم ١/١٩٢ .

(٣) - تك (٣١ : ٥١ - ٥٣) .

١٤ لا تسبوا وراء آلهة أخرى من آلهة الأمم التي حولكم))^(١) . بالنظر في هذين النصين لا يخلوا اليهود من أحد أمرين ، إما أن يقولوا إن النصين صحيحين وأن يعقوب حلف بغير الله ، فوقع في الشرك بالله ، أو أن يكون أحد النصين باطل ؛ فيعترفوا بتحريف ما عندهم وبطلانه .
ورضاء يعقوب بقضاء آلهة ناحور وآلهة أبيه أيضاً من الشرك وهو مناقض لنص " التثنية " السابق ، وكذلك يناقض ما جاء في سفر اللاويين في ذكر الوصايا ((١ لا تصنعوا لكم أوثاناً ولا تقيموا لكم تمثالاً منحوتاً أو نصباً ولا تجعلوا في أرضكم حجراً مصوراً تسجدوا له . لأنني أنا الرب إلهكم))^(٢) والرضى بقضاء هذه الآلهة من عبادتها .

وكما أن النهي ورد في التوراة عن الحلف بغير الله ، فإنه أيضاً ورد النهي عنه في الشريعة الحاتمة . فمن النصوص التي تنهي عن الحلف بغير الله ما يأتي :

١ - عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب . وهو يسير في ركب يحلف بأبيه . فقال : ((إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، من كان حالفاً فليحلف بالله ، أو ليصمت))^(٣) .

٢ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((من حلف بغير الله فقد أشرك))^(٤) . يقول الشيخ سليمان آل الشيخ^(٥) ((أجمع العلماء على أن اليمين لا يكون إلا

(١) - (٦ : ١٣ : ١٤) .

(٢) - لاويين (١ : ٢٦) .

(٣) - فتح الباري . كتاب الإيمان والنذر ، ج ١١ / ص ٦٤٩ رقم الحديث ٦٦٤٦ طبعة دار الكتب ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ / ١٩٨٩ م . بيروت - لبنان .

(٤) - انظر صحيح الجامع الصغير رقم ٦٢٠٤ والسلسلة الصحيحة ٢٠٤٢ طبعة المكتب الإسلامي الثالثة .

(٥) - هو الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمه الله .

بالله أو بصفاته وأجمعوا على المنع من الحلف بغيره . قال ابن عبد البر لا يجوز الحلف بغير الله بالإجماع ولا اعتبار بمن قال من المتأخرين : أن ذلك على سبيل كراهة التنزيه ، فإن هذا قول باطل . وكيف يقال ذلك لما أطلق عليه الرسول صلى الله عليه وسلم أنه كفر وشرك ، بل ذلك يحرم))^(١) . وقد جعل الشيخ حافظ الحكمي الحلف بغير الله من أقسام الشرك الأصغر^(٢) .

والخلاصة في ذلك:

أن الله سبحانه وتعالى أعظم من أن لا يعصم نبيه يعقوب عليه السلام من الوقوع في الشرك ، فالرسل ما أرسلت إلا بالنهي عن الشرك فكيف تقع هي فيه ؟ سبحانه هذا بهتان عظيم .

المسألة الثالثة - تشبيه الله تعالى بالمخلوقات:

إن الله سبحانه وتعالى جل أن يشبه بشيء من خلقه ، أو يشبهه شيء من خلقه

((لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ))^(٣)

فهل التزمت الأسفار بذلك ؟ الناظر في الأسفار يجد التشبيه واضحاً فقد جاء في الأسفار في سياق ذكر عبور يعقوب نحو أخيه عيسو : أنه جاءه الله على صورة إنسان وصارعه حتى الفجر ، بل لم يقدر على يعقوب ونص ذلك في سفر التكوين : ((٢٢ ثم قام يعقوب في تلك الليلة وأخذ امرأته وجارتيه وأولاده الأحد عشر وعبر محاضة ييوق^(٤) . ٢٣ أخذهم وأجازهم الوادي وأجاز ما كان له . ٢٤ فبقي يعقوب وحده . وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر . ٢٥ ولما رأى

(١) - تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، طبعة المكتب الإسلامي . الطبعة السابعة ١٤٠٨ هـ

٥٩٠ ، ١٩٨٨ /

(٢) - انظر معارج القبول . طبعة دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ١٤١١ هـ / ١٩٩١ ، ج ١ ، ٣٩٩

(٣) - سورة الشورى آية رقم ١١ .

(٤) - ييوق نهر معروف الآن بنهر الزرقاء . ينبع بالقرب من عمان ويسيل أولاً شرقاً ثم شمالاً ويمر

بمدينة الزرقاء التي سُميت باسمه . قاموس الكتاب المقدس ص ١٠٥١ . بتصريف يسير .

أنه لا يقدر عليه ضرب حق فخذة . فأخضع حق فخذ يعقوب في مصارعة معه . ٢٦ وقال
أطلقني لأنه قد طلع الفجر . فقال لا أطلقك إن لم تباركني . ٢٧ فقال له ما اسمك فقال يعقوب .
٢٨ فقال لا يدعى اسمك في ما بعد يعقوب بل إسرائيل . لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت .
٢٩ وسأل يعقوب وقال أخبرني باسمك . فقال لماذا تسأل عن اسمي . وباركه هناك . ٣٠ فدعا
يعقوب اسم المكان فنيبيل^(١) قائلاً لأنني نظرت الله وجهاً لوجه ونجيت بنفسي^(٢) .

يفيد هذا النص أن يعقوب عليه السلام قد رأى الله وجهاً لوجه وهو في صورة إنسان وهذا
يناقض نصاً جاء في سفر الخروج هو ((٢٠ وقال لا تقدر أن ترى وجهي . لأن الإنسان لا يراني
ويعيش))^(٣) ، يقول صاحب السنن عند تفسير الإنسان الذي صار يعقوب: ((أي ملاك في
صورة إنسان ... إلى أن يقول وليس هنا من إشارة إلى أن ذلك الإنسان كان الإله المتجسد فالظاهر
أنه لم يكن سوى ملاك ظهر في هيئة إنسان))^(٤)

يقول ماكتوش في كتابه " تفسير سفر التكوين " :

((الرب يتنازل ويظهر في صورة تتفق مع أسلوب الحياة البدائية البسيطة ، فلا يستخدم الأنبياء
ليكلم الناس بواسطتهم ، بل يجد مسرته معهم شخصياً في حلم أو بكلام أو بأحد الظهورات الكريمة
فعند هبوب ريح النهار يمشي في الجنة ، وفي الحقل يحاج قايين بنفسه ، وعند ثورة بابل ينزل ليري
كما ينزل عند صراخ سدوم وعمورة ، وفي حر النهار ينزل ضيفاً على إبراهيم يتناول طعام الضيافة
كسافر ومرة يظهر كإنسان يصارع غريباً له ليحطم إعداده بذاته))^(٥) .

(١) - اسم عبري معناه " وجه الله " وهي " قنوثيل " انظر قاموس الكتاب المقدس ص ٦٩٨ ، بتصريف

بسيط .

(٢) - تيك (٣٢ : ٢٢ - ٢٢) .

(٣) - خروج (٢٠ : ٢٣) .

(٤) - السنن القويم ، ج ١ / ص ٢١٠

(٥) - نقلاً عن كتاب " التناقض في تواريخ وأحداث التوراة ص ٧٠ هامش ١ "

يا الله إلى أي حد بلغ هؤلاء القوم الجهل ، إله يتعبه حر النهار فينزل ليستظل ويأكل ويشرب ويلزمه ما يلزم على الآكل ، والشارب ، ويصارع البشر ولا يقدر عليهم أي عباده تكون لهذا وأي بركة تطلب منه . سبحانك هذا بهتان عظيم . إن الله عندما أنكر ألوهية عيسى عليه السلام وأمه استدل بأنهما ياكلان الطعام . يقول تعالى :

((مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ بَيَّنَّ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَتَى يُؤْفَكُونَ))^(١) .

ما الفرق إذن بينهم وبين الله إذا كان كما تقول الأسفار : أكل عند إبراهيم وصارع يعقوب في سورة الإنسان ، بل عجز عن قهر يعقوب .

يقول الإمام ابن حزم : بعد ذكر حادثة مصارعة يعقوب كما جاءت في الأسفار : ((ذكر في هذا المكان أن يعقوب صارع الله عز وجل . تعالى الله عن ذلك ، وعن كل شبهة لخالقه ، فكيف عن لعب الصراع الذي لا يفعله إلا أهل البطالة ؟ وأما أهل العقول فلا يفعلونه لغير ضرورة . ثم لم يكفوا بهذه الشوهة حتى قالوا : إن الله عز وجل عجز أن يصرع يعقوب بنص كلام توراتهم ، وحقق ذلك قولهم عن الله تعالى أنه قال له : ((كنت قويا على الله فكيف على الناس)) . ولقد أخبرني بعض أهل البصر بالعبانية أنه لذلك سماه إسرائيل . و (إيل) بلغتهم هو اسم الله تعالى بلا شك ولا خلاف . فمعناه " إسر الله " تذكيراً بذلك الضبط الذي كان بعد المصارعة ، إذ قال له : دعني . فقال له يعقوب لا أدعك حتى تبارك عليّ . ولقد ضربت بهذا الفصل وجوه المعارضين منهم للجدال في كل محفل ، فثبتوا على أن نص التوراة أن يعقوب " ألوهيم " وقال : إن لفظ " ألوهيم " يعبر بها الملك وإنما صارع ملكاً من الملائكة . فقلت لهم سياق الكلام يبطل ما تقولون ضرورة إن

(١) -سورة المائدة / ٧٥ .

فيه : ((كنت قوياً على الله فيكف على الناس .)) وفيه أن يعقوب قال ((رأيت الله مواجهة
وسلمة^(١) نفسي)) ولا يمكن البتة أن يعجب من سلامة نفسه إذ رأى الملك ! ولا يبلغ من مس الملك
- كما نص يعقوب - أن يحرم على بني إسرائيل أكل عروق الفخذ إلى الأبد من أجل ذلك . وفيه أنه
سمى الموضوع بذلك " فينيل " لأنه قابل فيه " إيل " وهو الله عز وجل بلا احتمال عندكم^(٢)))
يقول الدكتور عبد الله بركات معلقاً على هذه الحادثة :

((قتباً لقوم يعبدون إلهاً عجز عن دفع الضرر عن نفسه ، فما أعجزه إن احتموا به أو سألوه النصرة
والغلبة ! ثم لو افترضنا - جدلاً - صحة هذه الرواية لكان الأولى بالعبادة يعقوب لأنه - بزعمهم -
صرح الله ، لكنهم لا يفعلون . فدل على أن ما قاله تحريف للحق وتزيف للحقيقة))^(٣)
وخلاصة القول :

هي أن الله سبحانه وتعالى تنزه أن يشبه شيئاً من المخلوقات وتنزه عن العجز والخور ، بل هو
الكبير المتعال .

المسألة الرابعة - السجود لغير الله :

إن السجود عبادة من أعظم العبادات ، والعبد أقرب ما يكون إلى الله وهو ساجد ، وصرف
السجود إلى غير الله سبحانه شرك به ، والأنبياء أعظم العباد توحيداً ، وأبعدهم عن الشرك فهل
التزمت الأسفار ذلك مع الأنبياء ؟ أم وصمّتهم بالشرك والسجود لغير الله ؟ . لقد جاء في
الأسفار أن يعقوب عليه السلام سجد لأخيه عيسو سبع مرات إلى الأرض وهذا نص الأسفار :

(١) - الصحيح ((سلّمت))

(٢) - الفصل ، ج ١ ، ص ١٦٨

(٣) - الله والأنبياء في أسفار اليهود / طبعة آل إمام للطباعة الحديثة ، ص ٤٦ - ٤٧

((١) ورفع يعقوب عينيه ونظر وإذا عيسو مقبل معه أربع مئة رجل . فقسم الأولاد على ليثة وعلى راحيل وعلى الجاريتين ٢ . ووضع الجاريتين وأولادهما أولاً وليثة وأولادها وراءهم وراحيل ويوسف أخيراً ٣ . وأما هو فأجاز قدامهم وسجد إلى الأرض سبع مرات حتى اقترب إلى أخيه .
٤ فركض عيسو للقائه وعانقه ووقع على عنقه وقبله باكياً .))^(١) .

هكذا تصور الأسفار أن يعقوب يسجد لغير الله تعالى . وإذا سلمنا جدلاً أن هذا السجود ليس عبادة وإنما هو من باب التخصيص فإن هذا يناقض نصاً في الأسفار في سياق أخذ البركة المغشوشة^(٢) حيث تنص الأسفار أن يعقوب يسجد له بنوأمه نص ذلك ((كن سيداً لأخوتك وليسجد لك بنوأمك))^(٣) . وما رأينا هنا بنوأمه يسجدون له ، بل هو الذي يسجد لأخيه ، وخبر الله لا يكذب بعضه بعضاً ، فثبت بطلان الجميع ، أو بعضها وهذا دليل التحريف . والله أعلم .

يقول الله سبحانه وتعالى منكر على من يسجد لغيره

((وَمَنْ آيَأَنهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ
وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ آيَأَهُ تَعْبُدُونَ))^(٤)

ودين الله واحد لا يتغير فالأصول ثابتة في جميع الرسالات وإن اختلفت بعض الفروع والسجود لله أصل من أصول التوحيد وهو لغيره شرك به تعالى . يقول تعالى مبيناً اتحاد عقائد الأنبياء :

(١) -تك (٣٣ : ١-٤) .

(٢) -يأتي الحديث عنها في مسألة البركة .

(٣) -تك (٢٧ : ٢٩)

(٤) -فصلت آية ٣٧

((شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ))^(١) .

يقول الإمام ابن كثير ((والدين الذي جاءت به الرسل كلهم هو عبادة الله وحده لا شريك له)) كما قال عز وجل : ((وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ))^(٢)

وفي الحديث ((نحن معشر الأنبياء أولاد علات ديننا واحد)) أي القدر المشترك بينهم هو عبادة الله وحده لا شريك له وإن اختلفت شرائعهم ومناهجهم كقوله جل جلاله : ((لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا))^(٣) ((^(٤)

والخلاصة في هذه المسألة:

أن الله سبحانه حفظ نبيه يعقوب عليه السلام من السجود لغيره تعالى .

(١) - الشورى آية ١٣

(٢) - الأنبياء آية ٢٥

(٣) - المائدة آية ٤٨

(٤) - تفسير القرآن العظيم ١٠٩/٤ ط عالم الكتب

المسألة الخامسة - الرضى بوجود آلهة غير الله:

الأنبياء أبعد الناس عن الشرك ، وأشد الناس حرباً للشرك ، وأهله في كل حال من أحوالهم في الرخاء ، والشدة فهل التزمت الأسفار هذا الأمر مع الأنبياء أم أنها وصفتهم بعكس ذلك ؟ جاء في الأسفار أن نبي الله يعقوب عليه السلام كان يعلم بوجود آلهة غير الله مع أبنائه وأتباعه ؛ فلم ينكر عليهم حتى أصابه شدة واحتاج فيها إلى نصره الله وعونه . جاء في الأسفار في سياق خوف يعقوب من القرى المجاورة لأهل شكيم ، وهروبه من الأرض : ((٣٠ فقال يعقوب لشمعون ولاوي كدرتmani بتكريهما ، إياي عند سكان الأرض الكنعانيين والفرزيين ^(١) .

وإذا نفر قليل فيجتمعون علي ويضربونني فأبدي أنا وبيتي ٣١ فقالا أنظير ^(٢) زانية يفعل بأختنا)) ^(٣) وجاء في الأصحاح الذي بعده ((١ ثم قال الله ليعقوب قم أصدد إلى بيت إيل وأقم هناك وأصنع مذبحاً لله الذي ظهر لك حين هربت من وجه أخيك . ٢ فقال يعقوب لبيته ولكل من كان معه أعزلوا الآلهة الغربية التي بينكم وتطهروا وأبدلوا ثيابكم . ٣ ولنقم ونصعد إلى بيت إيل ، فاصنع هناك مذبحاً لله الذي استجاب لي في يوم ضيقتي كان معي في الطريق الذي ذهبت فيه ، فاعطوا يعقوب كل الآلهة الغربية التي في أيديهم والأقراط التي في آذانهم . فطمرها يعقوب تحت البطمه ^(٤))

(١) - فرزيون : اسم كنعاني معناه " أهل الريف " وهي طائفة مهمة من الكنعانيين أحصيت مراراً مع قبائل فلسطين . وربما كان الفرزيون كالفانيين من السكان الأصليين ومن عنصر غير عنصر الكنعانيين وأقدم منهم في البلاد حيث كانوا من أيام إبراهيم ولوط . و على حد قول صاحب القاموس " وخلافاً لشريعة موسى فإنهم لم يبادوا . بل سمح لهم بالتزاوج مع غالبهم فجزوهم إلى عبادة الأوثان . قاموس الكتاب المقدس ص ٦٧٥ .

(٣) - تلك (٣٤ : ٣٠ - ٣١)

(٤) - شجرة من الفصيلة السماقية ينمو بكثرة في فلسطين وسورية ويعمر سنين عديدة ، وحتى إذا ماتت الشجرة . قاموس الكتاب المقدس ص ١٨٠

التي عند شكيم^(١))). هكذا تصف الأسفار يعقوب نبي الله عليه السلام بأنه رضي بوجود آلهة أخرى غير الله .

يقول صاحب السنن ((لعله كان غير ترافيم^(٢) راحيل كثير من الأصنام التي جاء بها رجال يعقوب من حاران لأنهم كانوا وثنيين ولا ريب أن كثيراً من العبيد والإماء الشكيمين كانوا يعبدون الأوثان لأن أهل شكيم وثنيون))^(٣) .

أقول : وكلام صاحب السنن هنا يناقض ما جاء في الأسفار من أن ابني يعقوب عليه السلام قتلوا كل ذكر في شكيم ونص ذلك : ((٢٥ فحدث في اليوم الثالث إذ كانوا متوجعين أن ابني يعقوب عليه السلام شمعون ولاوي أخوي دينه أخذوا كل واحد سيفه ، وأتيا على المدينة بأمن ، وقتلوا كل ذكر))^(٤) . فأن هؤلاء العبيد الشكيمين أليسوا مع الذكور الذين قتلوا ؟ لكنه الباطل يناقض بعضه بعضاً وإذا سلمنا بوجود هؤلاء العبيد ، وغيرهم من رجال يعقوب وأبنائه أليست السلطة والرئاسة ليعقوب عليهم أجمعين ؟ ودليل ذلك أنه لما طلب منهم عزل الآلهة الغريبة ؛ استجابوا لأمره ، فلماذا لم يأمرهم بتركها من قبل ؟ أم أن كل إنسان حر يعبد ما يشاء في جماعة يعقوب ؟ وهل ذلك كان سائغاً في عهد يعقوب ثم نسخ في شريعة موسى ؛ فإن في شريعة موسى جاء النهي عن اتخاذ آلهة غير الله وأمر بعقاب هؤلاء أشد العقوبات .

(١) - تك (٣٥ : ١ - ٤)

(٢) - الأصنام التي سرقتها من بيت أبيها

(٣) - السنن القويم ، ج ١ ، ص ٢١٦

(٤) - تك (٣٤ : ٢٥)

وهذه صور من شريعة موسى في ذلك:

- ١- يأمر الله سبحانه بني إسرائيل بعدم اتخاذ آلهة غيره ونص ذلك: ((٦ أنا هو الرب إلهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية . ٧ لا يكن لك آلهة أخرى أمامي))^(١) .
- ٢- وجاء في موضع آخر في الأمر بقتل الشعوب وتدمير آلهتهم: ((١٦ وتأكل كل الشعوب الذين الرب إلهك يدفع إليك . لا تشفق عينك عليهم ولا تعبد آلهتهم لأن ذلك شرك لك))^(٢) .
- ٣- جاء في موضع آخر الأمر بقتل من يدعوا إلى آلهة أخرى ونص ذلك: ((١ إذا قام في وسطك نبي أو حامل حلماً وأعطاك آية أو أعجوبة . ٢ ولو حدثت الآية أو الأعجوبة التي كلمك عنها قائلاً لنذهب وراء آلهة أخرى لم تعرفها ونعبدها . ٣ فلا تسمع لكلام ذلك النبي أو الحالم لأن الرب إلهكم يمتحنكم لكي يعلم هل تحبون الرب إلهكم من كل قلوبكم ومن كل أنفسكم . ٤ وراء الرب إلهكم تسيرون وإياه تقون ووصاياه تحفظون وصوته تسمعون وإياه تعبدون وبه تلتصقون . ٥ وذلك النبي أو الحالم ذلك الحالم * يقتل لأنه تكلم بالزيف من وراء الرب إلهكم . الذي أخرجكم من أرض مصر وفداكم من بيت العبودية لكي يطوحكم عن الطريق التي أمركم الرب إلهكم أن تسلكوا فيها . ٦ فتزعمون الشر من بينكم . ٦ إذا أخواك سراً أخوك ابن أمك أو ابنتك أو أبنيتك أو امرأة حضنتك أو صاحبك الذي مثل نفسك قائلاً نذهب ونعبد آلهة أخرى لم تعرفها أنت ولا آباتك . ٧ من آلهة الشعوب الذين حولك القريبين منك أو البعيدين عنك من أقصاء الأرض إلى أقصائها . ٨ فلا ترض منه ولا تسمع له ولا تشفق عينيك عليه ولا ترق له ولا تستره . ٩ بل قتلاً تقتله يدك تكون عليه

(١) -تثنية (٥ : ٦ - ٧)

(٢) -تثنية (٧ : ١٦)

(*) - لا معنى لتكرار " ذلك الحالم "

أولاً لقتله ثم أيدي جميع الشعب أخيراً . ١٠ ترجمه بالحجارة حتى يموت . لأنه أتمس أن يطوحك
عن الرب إلهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية . ١١ فيسمع جميع إسرائيل
ويخافون ولا يعودون يعملون مثل هذا الأمر الشرير في وسطك . ١٢ إن سمعت عن إحدى مدنتك
التي يعطيك الرب إلهك لتسكن فيها قولاً . ١٣ قد خرج أناس بنوئيم من وسطك وطوحوا سكان
مدنتهم قائلين نذهب ونعبد آلهة أخرى لم تعرفها . ١٤ وفحصت وقشيت وسألت جيداً وإذا الأمر
صحيح وأكد قد عمل ذلك الرجس في وسطك . ١٥ فضرباً تضرب سكان تلك المدينة بجد
السيف وتحرقها بكل ما فيها مع بهائمها بجد السيف . ١٦ تجمع كل أمتعتها إلى وسط ساحتها
وتحرق بالنار المدينة وكل أمتعتها كاملة للرب إلهك فتكون تلاً إلى الأبد لا تبني بعد))^(١)
هذه النصوص كلها تأمر بالبعد عن الآلهة الغريبة ، وإنزال أصحابها أشد العقوبة ، ونص المسألة يُبين
أن يعقوب استمر فترة طويلة لم يأمر من معه بترك هذه الآلهة ، ولا حتى طلب مجرد ذلك ؛ ولا سيما
وهو صاحب السلطة ، وبوسعه تغيير ذلك الأمر .

والخلاصة في ذلك :

هي أن الأسفار إما أن تعترف بأن هذا الأمر كان سائغاً في عهد يعقوب ثم نسخ وعلى أسبغاله هذا
الفرض يلزمهم النسخ .
وإما أن يقولوا أن نبي الله يعقوب كان مقراً لهؤلاء على الشرك وذلك قدح في مقام هذا النبي الكريم
والله جلّ وعلى يعصم خير خلقه من ذلك . وإما أن يقرّوا بالتناقض والتحريف في أخبار الأسفار
والله أعلم .

(١) - تشية (١٣ : ١ - ١٦)

المسألة السادسة - النياحة وشق الثياب :

النياحة أمر من أمور الجاهلية ، وهي أكثر ما تنتشر في المجتمعات التي انتشر فيها الجهل ، وبعدت عن نور النبوة ، والعالم بالله الذي يرضى بقضائه ، وقدره لا يقع في هذه المخالفة ، لكن هل التزمت الأسفار بذلك ؟ لقد وصفت الأسفار يعقوب عليه السلام بأنه شق ثيابه وأبى أن يقبل عزاءً في ابنه يوسف . ونص الأسفار : ((٣١ فأخذوا قميص يوسف وذبحوا تيساً من المعزى وغمسوا القميص في الدم ، وأرسلوا القميص الملون وأحضره إلى أبيهم . وقالوا وجدنا هذا حقيقاً قميص ابنك هو أم لا . ٣٣ فتحققه وقال قميص ابني . وحش رديء أكله . أفترس يوسف افتراساً . فمزق يعقوب ثيابه ووضع مسحاً على حقويه وناح على ابنه أياماً كثيرة . ٣٥ فقام جميع بنيه وجميع بناته ليعزوه فأبى أن يعزى وقال إني أنزل إلى ابني نائحاً إلى الهاوية وبكى عليه أبوه))^(١)

انظر إلى هذا التصوير فقد صورت الأسفار نبي الله يعقوب بأنه معترض على قضاء الله وقدره كما يفعل أهل الجاهلية وقارن بين هذه الصورة القائمة وإلى الصورة الناصعة التي جاءت في القرآن . لقد وصف الله يعقوب عليه السلام بالصبر الجميل والرضى بقضاء الله تعالى . يقول تعالى على لسان يعقوب لما أخبره بنوه بأن الذئب أكل ابنه يوسف : ((وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ))^(٢)

يقول ابن كثير ((قال المجاهد : الصبر الجميل الذي لا جزع فيه))^(٣)

(١) - تنك (٣٧ : ٣١ - ٣٥)

(٢) - سورة يوسف آية رقم ١٨

(٣) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧١

وكذلك جاء في السنة النبوية أن النياحة من أمر الجاهلية فكيف تقع من نبي من الأنبياء . عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ((أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الأحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة ، وقال النائحة إذا لم تب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب))^(١) يقول سليمان آل الشيخ : قال شيخ الإسلام : ((أخبر أن بعض أمر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذمًا لمن لم يتركه وهذا يقتضي أن ما كان من أمر الجاهلية وفعلمهم ، فهو مذموم في دين الإسلام ، وإلا لم يكن في إضافة هذه المنكرات إلى الجاهلية ذم لها))^(٢) فإذا كان هذا الأمر مذموم من عامة الناس فهو بالأحرى مذموم أشد الذم أن يقع من نبي الله يعقوب عليه السلام .
والخلاصة في ذلك :

أن اليهود يضيفون هذه المنكرات التي يقعون فيها إلى الأنبياء ليكون لهم في فعلها عذر ومندوحة وإذا أنكرت عليهم إحتجوا بفعل الأنبياء لها على زعمهم . والله أعلم

ثانياً : الدامر الآخرة وما يتعلق بها من الجزاء والحساب .

إن الله سبحانه وتعالى إنما يختص عباده بالدار الآخرة ، ولم يعلقهم بهذه الدنيا الفانية ، فهل التزمت الأسفار بهذا المبدأ ، إن المتفحص للأسفار التي بيد اليهود اليوم يجدها خالية من ذكر الآخرة ، وإنما هي للدنيا فقط والوعود بالسيادة والملك وتكثير النسل ، ولعل هذه الوعود واضحة في ذكر إبراهيم عليه السلام وذريته ؛ حيث كانت الوعود لهم بمجرد أمور دنيوية ، والأمر واضح للعيان في

(١) -انظر الحافظ زكي الدين المنذري ، مختصر صحيح مسلم تحقيق الألباني ، الطبعة الثانية للطبعة

الجديدة ، مكتبة المعارف " الرياض " ، والمكتبة الإسلامية " عمان " ص ١٢٦ رقم الحديث ٤٦٣ .

(٢) -تيسير العزيز الحميد / ٤٥٣

سيرة يعقوب عليه السلام فما وجدت له وعداً واحداً بالحياة الآخروية ، بل بالدنيا والملك وتكثير النسل ، واستعباد الأمم . وسوف أسوق عدداً من هذه النصوص على سبيل التمثيل وليس الاستقصاء ومن هذه الأمثلة :

١- جاء في الأسفار في سياق ذكر البركة التي أخذها يعقوب من أخيه عيسو عن طريق المكر والخديعة كما تين الأسفار: ((٢٦ فقال له إسحاق أبوه تقدم وقبلني يا بني . ٢٧ فتقدم و قبله . فشم رائحة ثيابه وباركه وقال انظر رائحة ابني كرائحة حقل قد باركه الرب . ٢٨ فليعطك الله من ندى السماء . ومن دسم الأرض وكثرة حنطة وخرم . ٢٩ وليستعبد لك شعوب وتسجد لك قبائل . كن سيداً لأخوتك . وليسجد لك بنو أمك . ليكن لاعتوك ملعونين ومباركوك مباركين))^(١) ألا ما أبعد هذا من كلام الأنبياء ، فإن نبينا عليه الصلاة والسلام لم يعد الأنصار حين البيعة إلا بالجنة ، ولكنه افتراء اليهود على الأنبياء .

٢- جاء في موضع آخر في سياق هروب يعقوب من وجه أخيه عيسو وهجرته إلى فدان أدام كذلك وعود بأمور دنيوية لا ذكر للآخرة ولا لجنة أو نار فيها^(٢) ونص ذلك : ((١٠ فخرج يعقوب من بئر سبع وذهب نحو حاران . ١١ وصادف مكاناً وبات هناك لأن الشمس كانت قد غابت وأخذ من حجارة المكان ووضعها تحت رأسه فأضطجع في ذلك المكان . ١٢ ورأى حلماً وإذا سلم منصوبة على الأرض ورأسها يمس السماء . وهوذا ملائكة الله صاعدة ونازلة عليها . ١٣ وهوذا الرب واقف عليها فقال أنا الرب إله إبراهيم أبوك وإله إسحاق . الأرض التي أنت مضطجع عليها أعطيتها لك ولنسلك . ١٤ ويكون نسلك كثراً

(١) - تك (٢٧ : ٢٦ - ٢٩) .

(٢) - لقد راجعت جميع الأسفار وكذلك فهرس الكتاب المقدس فلم أجد ما يدل على نار ولا جنة ، وكذلك وجدت فيما أطلعت عليه من المراجع نفي وجود ذلك في التوراة .

الأرض وتمتد غرباً وشرقاً وشمالاً وجنوباً وتبارك فيك وفي نسلك جميع قبائل الأرض . ١٥
وها أنا معك أحفظك حينما تذهب وأردك إلى هذه الأرض لأنني لا أتركك حتى أفعل ما كلمتك
به))^(١)

٣- جاء في موضع آخر في ذكر هروب يعقوب وبنيه من شكيم أيضاً وعد بمجرد أمور دنيوية من
الملك وورث الأرض ولم يذكر الآخرة فيها ولو بشيء بسيط ونص ذلك : ((٩ وظهر الله ليعقوب
أيضاً حين جاء من فدان أدام وباركه . ١٠ وقال له الله اسمك يعقوب . لا يدعى اسمك فيما بعد
يعقوب بل يكون اسمك إسرائيل . ١١ وقال له الله أنا القدير أثمر وأكثر أمةً وجماعة أمم تكون
منك . وملوك سيخرجون من صلبك . ١٢ والأرض التي أعطيت إبراهيم وإسحاق لك أعطيتها
ولنسلك من بعدك أعطي الأرض))^(٢) .

كل هذه الوعود الواردة في الأسفار ليعقوب عليه السلام أو غيره وبالاستقراء والاستقصاء للتوراة
الموجودة بين أيدينا وكذلك بمراجعة فهرس الكتاب المقدس لم أجدهم فيه ذكراً للدار الآخرة وإنما
الجزء فيها مادي دنيوي بحت ، مما يجعلني أقطع أن هذه التوراة قد كتبها كتاب لا يؤمنون بالله
واليوم الآخر والغالب على الظن والله أعلم إنهم من طائفة الصدوقين^(٣) الذين ينكرون البعث واليوم
الآخر وما يتعلق به من الجزاء والحساب الأخروي .

(١) -تك (٢٨ : ١٠-١٥) وقد سبق الكلام عن هذه الوعود وبيان بطلانها

(٢) -تك (٣٥ : ٩ - ١٢)

(٣) -فرقة صغيرة نسبياً ولكنها مؤلفة من متقنين جلهم أغنياء وذو مكانة مرموقة . وقد عم الرأي أن
اسمها مشتق من صادق . وذلك لأن هذه الطائفة مؤلفة من رؤساء الكهنة والأرستقراطية الكهنوتية .

قاموس الكتاب المقدس ص ٥٣٩

يقول كاتب القاموس : ((لقد علم المسيح بوضوح بأن الموتى سيقومون . ولقد نقض حجة الصدوقين الذين كانوا ينكرون القيامة وأوضح لنا أنه بعد القيامة لا يزوجون ولا يتزوجون وأنه لا يكون بعدها موت جسدي))^(١) .

إن كان المسيح عليه السلام أثبت لهؤلاء القيامة فوالله ما أنكر الزواج فيها فإنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وما أثبتته الله في القرآن لا ينكره الإنجيل يقول الدكتور البار : ((لا يوجد ذكر في التوراة من أولها لآخرها لليوم الآخر والقيامة والجنة والنار . ولا شك أن التوراة الحقيقية كانت مليئة بذكر اليوم الآخر والجنة والنار ودليل ذلك أن اليهود في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يزعمون أن النار لن تسهم إلا أياماً معدودة .

قال تعالى : ((وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً))^(٢)

ومعنى هذا ببساطة أن التوراة المحرفة الموجودة في أيام النبي محمد صلى الله عليه وسلم كان فيها ذكر الجنة والنار . أما التوراة التي بين أيدينا فقد مُحي منها ذكر الجنة والنار واليوم الآخر . كل ما يذكر في التوراة من نعيم فهو في الدنيا ، وكل ما يذكر فيها من عذاب وشقاء فهو في الدنيا أيضاً . أفنى أحبار اليهود عقيدة اليوم الآخر والجنة والنار من التوراة مطلقاً))^(٣) .

يقول الدكتور أحمد شلبي : ((ولما كانت اليهودية دين أعمال لا دين إيمان ، فمن الواضح تبعاً لذلك ألا تتكلم عن الآخرة والبعث والحساب ، فتلك أمور تتوقف على العقيدة ، ولهذا فقلما يشير اليهود إلى حياة أخرى بعد الموت ، ولم يرد في دينهم شيء عن الخلود وكان الثواب والعقاب يتم في الحياة الدنيا ... والدارس للكاتب الإسرائيلية يجدها مع الفكر الذي أوضحناه آنفاً . فهي لم يرد فيها

(١) - قاموس الكتاب المقدس ص ٧٥٠ وانظر النص في إنجيل متى (٢٢ : ٢٣ - ٢٣)

و مرقس (١٢ : ١٨ - ٢٧) ولوقا (٢٠ : ٢٧ - ٣٨) .

(٢) - سورة البقرة آية ٨٠

(٣) - الله والأنبياء في التوراة والعهد القديم ص ١٤٠-١٤١

شيء عن البعث واليوم الآخر ، وإنما ورد بها حديث عن الأرض السفلى والجب التي يهوي إليها العصاة ولا يعودون ، وإن الذي ينزل إلى الهاوية لا يصعد))^(١) . ويقول شلبي أيضاً : ((على أن اليهود عندما تكلموا عن الآخرة لم يكونوا في أكثر الأحوال يعنون ما تعنيه الأديان الأخرى من وجود دار للحساب على ما قدم الإنسان في حياته الأولى ، وإنما كانوا يعنون بها شيئاً آخر ، فالشعب اليهودي عند الباحثين اليهود قسمان ، قسم عاش حياته الدنيا سعيداً حراً وهؤلاء يعدهم الفكر اليهودي قد حصلوا على الجانب المادي من رضا إلههم . وأما القسم الآخر وهم الذين فقدوا هذا الجانب وعاشوا تحت سلطان الجويم أو عاشوا في المنفى مشردين فهؤلاء يرى الفكر اليهودي أن من حقهم أن يعودوا للحياة مرة أخرى لينالوا من المتعة أو النعيم . وعلى العموم فإن فكرة البعث لم تجد لها أرضاً خصبة في عالم اليهود . وقد حاول بعض طائفة الفريسيين^(٢) القول بها ، ولكن هذه المحاولة لقيت معارضة شديدة ، أما باقي الفرق اليهودية فلم تعرف عنها شيئاً))^(٣) .

وأما أحمد عبد الغفور فيقول : ((كتاب اليهود المقدس يخلو من ذكر البعث واليوم الآخر ، لأن "يهوه" إله سريع الحساب والانتقام ، وجزاؤه عاجل المثوبة للمحسن في حياته ، والعقوبة للمسيء في دنياه ... والثواب والعقاب في اليهودية يتم : بأن اليهودي مجزى على عمله في حياته ، ودنياه هذه إن

(١) -مقارنة الأديان : اليهودية ص ٢٠٢

(٢) - كان الأولي به أن يقول عاينيه دين الاسلام .

(٣) - هي أهم فرق اليهود وأكثرها عدداً في ماضي تاريخهم وحاضره ، وكلمة الفريسيين تفيد في أصلها معنى المعتزلة أو المنعزلين .. ويظهر أن خصومهم الصدوقين .. هم الذين أطلقوه عليهم أما الفريسيون فكانوا يطلقون على أفراد فرقهم لقب الإخوان أو الرفقاء . ويطلق عليهم أيضاً الربانيون لإيمانهم بالتلمود . أنظر الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام وأنظر الحكم السموّل بذل المجهود في امتحان اليهود . الطبعة الأولى ، الدار القلم ، والدار الشامية ، ص ١٩٦ .

(٤) - اليهودية ، ص ٢٠٣ - ٢٠٤

أحسن عمله فمثوبته النصر على الأعداء وإن ساء فعله فأعداءه ينتصرون عليه وما تسليط أشور
على اليهود إلا عقوبة مستوفاة على سوء أعمالهم ((^(١)

والخلاصة:

أن اليهود لما كانت عقيدتهم تنكر البعث وأن حياتهم تعتمد على الدنيا المادية المحسوسة أرادوا أن
يربطوا ذلك بالله ، وبرسوله يعقوب عليه السلام وهم من هذه الافتراءات براء والله تعالى أعلم^(٢)

(١) -الديانات والعقائد في مختلف العصور ، الطبعة الأولى (مكة المكرمة)، ج ٢ ، ص ٢٤٠ .

(٢) -وهذه هي الأمور العقديّة التي احتوت عليها قصة يعقوب عليه السلام ، ولم أصل إلى غيرها .

المطلب الثاني

حياته الشرعية في التوراة

ما بعث الله سبحانه وتعالى نبي في أمة من الأمم إلا ساسها ذلك النبي بشرح الله سبحانه وتعالى ؛ إذ هم عليهم الصلاة والسلام إنما يحكمون بما يوحيه الله إليهم ، ولا يخرجون عن الوحي قيد أنملة ؛ لأنهم هم المبلغون لشرع الله ، لكن الأسفار لم تلتزم ذلك مع الأنبياء ؛ فالناظر في الأسفار وإن كان قليل الحظ من العلم ؛ يرى في الأسفار مجازفات عظيمة ، وتجاوز بل اعتداء على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، و سوف أسوق بعض تلك الشرائع التي أوردتها الأسفار في حياة يعقوب عليه السلام ، وهي ما بين مفترى لا أساس له ، وبين محرف عن أصله حرفه الذين كتبوا الأسفار تبعا لأهوائهم ، ومصالحهم وسأضع هذه الشرائع في صور مسائل منفردة أسوق فيها ما يتعلق ببعقوب حسب ما كتبه أهل الأسفار ؛ حيث أعرض كل مسألة عرضا واضحا ، ثم أستعين بالله على بيان ما فيها من الباطل سواء بما يناقضها في الأسفار أو ما كتبه علماء أهل الكتاب أو ما جاء ، في الكتاب والسنة وما كتبه علماء المسلمين ، وأسأل الله التوفيق والسداد .

المسألة الأولى - الجمع بين الأختين في الزواج:

لقد ورد في الأسفار أن يعقوب عليه السلام جمع بين بنتي لآبان الآرامي " ليثة ، وراحيل " في وقت واحدٍ معاً ونص ذلك في الأسفار : ((٢١) ثم قال يعقوب للآبان أعطني امرأتي لأن أيامي قد كملت فأدخل عليها . ٢٢ فجمع لآبان جميع أهل المكان وصنع وليمة . ٢٣ وكان في المساء أنه أخذ ليثة ابنته وأتى بها إليه فدخل عليها . ٢٤ وأعطى لآبان زلفة جاريتيه لليثة ابنته جاريه . ٢٥ وفي الصباح إذا هي ليثة . فقال للآبان ما هذا الذي صنعت بي . أليس براحيل خدمت عندك فلماذا خدعتني . ٢٦ فقال لآبان لا يفعل هكذا في مكاننا أن تعطى الصغيرة قبل البكر . ٢٧ أكل أسبوع هذه فنعطيك تلك أيضاً بالخدمة التي تخدمني أيضاً سبع سنين آخر . ٢٨ ففعل يعقوب هكذا فأكمل أسبوع هذه فأعطاه راحيل ابنته زوجة له))^(١) .

والشاهد من هذا النص في الأسفار جمع يعقوب بين الأختين .

ولقد جاء في الأسفار ما يناقض هذا النص ، فجاء النهي عن أخذ المرأة على أختها لما في ذلك من المضارة ، ونص الأسفار في ذلك : ((١٨ ولا تأخذ امرأة على أختها للضر تكشف عورتها معها في حياتها))^(٢) . يقول صاحب كتاب السنن : ((لا تأخذ امرأة على أختها أي لا تتزوج أختين معاً . كان اليهود يجيزون تعدد الزوجات بشرط ألا يكن أخوات أو يكون بينهما أختان في الحياة وعلى ما فهم من أقوال علماء الشريعة أن الأخت هنا تطلق على الأخت من الأب والأم وعلى الأخت من أحدهما))^(٣) . ويقول أيضاً : ((جاء في الترجمة الكلدانية لا تأخذ امرأة في حياة أختها أي لا تتزوج امرأة أنت متزوج أختها وأختها التي تزوجتها لا تزال في الحياة . وكذا معنى ما

(١) - تك (٢٩ : ٢١ - ٢٨)

(٢) - لاويين (١٨ : ١٨)

(٣) - السنن القويم ، ج ٢ ، ص ١٢٦ .

في الترجمة السبعينية والفلغاتا والسريانية^(١) وسائر الترجمات القديمة . ولم يكن ذلك قبل شريعة موسى بدليل أن يعقوب جمع بين الأختين))^(٢)

ومن هذين النصين المتناقضين ومن ما ورد في الشرح نخلص إلى أحد أمرين:

الأول - أن يقر اليهود بالنسخ وأن هذا الزواج كان جائزاً في شريعة يعقوب وأن الشريعة التي جاء بها موسى عليه السلام قد نسخت هذا الزواج .

الثاني - أن يقولوا أن هذا الزواج كان محرماً أبداً فيلزم توراتهم هذه التناقض وكلام الله لا يناقض بعضه بعضاً فدل على بطلان ما بأيديهم من التوراة والله أعلم .

يقول الشيخ رحمه الله الهندي : ((جمع يعقوب بين الأختين ليا - ليثة - وراحيل ابنتي خاله كما هو مصرح به في الباب التاسع والعشرين من سفر التكوين ، وهذا الجمع حرام في الشريعة الموسوية الآية الثامنة عشر من الباب الثامن عشر من سفر الأخبار^(٣) هكذا : ((ولا تتزوج أخت امرأتك في حياتها فتحزنها ، ولا تكشف عورتها جميعاً فتحزنها . فلو لم يكن الجمع بين الأختين جائزاً في شريعة يعقوب يلزم أن يكون أولدهما أولاد الزنى والعياذ بالله وأكثر الأنبياء الإسرائيلية في أولادهما))^(٤) يقول عبد الوهاب أبو طويلة ((جاء في سفر التكوين ٢٩/٢١-٣١ : أن يعقوب جمع بين ليثة وراحيل ابنتي خاله لآبان وهذا الجمع حرام في الشريعة الموسوية فقد جاء في سفر الأخبار اللاويين ١٨/١٨ ولا تأخذ امرأة على أختها للضر ، لتكشف عورتها معها في حياتها . فلو لم يكن الجمع بين الأختين

(١) - كل هذه تراجم للتوراة بهذه اللغات .

(٢) - السفن القويم ٢ / ١٢٦ .

(٣) - لعل الشيخ وهم في هذه الإحالة فإن النسخة التي بيدي يخلوا فيها سفر أخبار الأيام الأول والثاني من شيء قريب من هذه العبارة لكن يوجد معناها في سفر اللاويين (١٨ : ١٨) أو لعل المراد الأخبار

وتصحفت في الكتابة فإنه يطلق على اللاويين الأخبار .

(٤) - إظهار الحق . طبعة المكتبة العصرية ، ج ١ ، ص ٥١٥ .

جائزاً في شريعة يعقوب للزم أن يكون أولاد الثانية أولاد زنى وأكثر أنبياء بني إسرائيل من أولادها))^(١)

الخلاصة في ذلك كما أسلفت:

إما أن يعترفوا بالنسخ في هذه المسألة أو يعترفوا بالتحريف في كتابهم .

وأما القرآن الكريم فقد جاء بالتحريم القاطع للجمع بين الأختين يقول تعالى في بيان المحرمات :

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخْوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخْوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ .»^(٢)

قال ابن كثير: ((قد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة قديماً وحديثاً على أنه يحرم الجمع بين الأختين في النكاح))^(٣)

المسألة الثانية - الزنا :

الزنى من أقبح الفواحش عند الله سبحانه وتعالى ؛ لما يترتب عليه من فساد المجتمعات ، واختلاط الأنساب ، وضياع الحقوق ، وما أنتشر في أمة إلا كان إذاناً بقرب هلاكها ، والزاني خلق عاقته

(١) - انظر حاشية بذل المجهود في إفحام اليهود حاشية رقم ٢٢ الطبعة الأولى تعليق عبد الوهاب أبو

طويلة . طبعة دار القلم والدار الشامية ، ص ٤٨ ، حاشية رقم ٢٢ .

(٢) - النساء آية ٢٣ .

(٣) - تفسير القرآن العظيم ١ / ٤٨٣ طبعة دار المعرفة .

الأنفس السوية في الجاهلية مع أن أهل الجاهلية لا يراعون حق إله ، ولا يعرفون قانوناً من شرعٍ موحى به إلا ما ندر ، ولا يدركون ما يترتب عليه من الأمراض الفتاكة . فهل يقع هذا الفحش في بيوت الأنبياء الذين اختصهم الله واصطفاهم على سائر خلقه ، وشملهم بعنايته ، وحفظه ؟ لكن فساق اليهود لا يعرفون للأنبياء حقاً ، ولا قدراً وكيف يعرفون لهم قدراً وهم لم يعرفوا لمرسلمهم ! فالذي يعتدي على رب البشر لا يتورع عن الاعتداء على البشر وقد جاء في الأسفار عدة وقائع من الزنى في بيت يعقوب عليه السلام لم يأبه بها ، ولا حركة له ساكناً ، ولا كان منه لها استنكاراً ومن هذه الوقائع ما يأتي :

الواقعة الأولى -

حدثت في سياق زواجه بليثة وقد كان اتصاله بها ودخوله عليها بطريقة غير شرعية كما تذكر الأسفار وبعد علمه على فرض أنه ضاجعها بغير علم أستمر في حياته مع امرأة زانية واقعت رجلاً بغير زواج . ورد في الأسفار : ((٢١ ثم قال يعقوب للآبان أعطني امرأتي لأن أيامي قد كملت . فأدخل عليها . ٢٢ فجمع لآبان جميع أهل المكان وصنع وليمة . ٢٣ وكان في المساء أنه أخذ ليثة ابنته وأتى بها إليه فدخل عليها))^(١) إلى أن قال ((٢٥ وفي الصباح إذا هي ليثة . فقال للآبان ما هذا الذي صنعت بي . أليس براحيل خدمت عندك . فلماذا خدعتني . ٢٦ فقال لآبان لا يفعل هكذا في مكنتنا أن تعطى الصغيرة ^{قبل البكر} . ٢٧ أكمل أسبوع هذه فنعطيك تلك أيضاً بالخدمة التي تجتمني أيضاً سبع سنين آخر . ٢٨ ففعل يعقوب هكذا فأكمل أسبوع هذه))^(٢) . والشاهد من هذا النص أن يعقوب رضى بالبقاء مع امرأة زانية دخلت عليه بطريقة غير شرعية .

(١) -تك (٢٩ : ٢١ - ٢٣) .

(٢) -تك (٢٩ : ٢٥ - ٢٨) .

الواقعة الثانية —

جاء في موضع آخر أن رأوبين بكر يعقوب زنى ببلهة سرية أبيه ولم تذكر الأسفار أن يعقوب حرك ساكناً ونص هذه الواقعة في الأسفار: ((٢١ ثم رحل إسرائيل ونصب خيمته وراء مجدل عدر . ٢٢ وحدث إذ كان إسرائيل ساكناً في تلك الأرض أن رأوبين ذهب وأضطجع مع بلهة سرية أبيه . وسمع إسرائيل))^(١)

الواقعة الثالثة —

صورت الأسفار الابن الآخر ليعقوب المدعو " يهوذا " بأنه يزني ، وأن أمر الزنا عنده أمر سهل بل وصل به الأمر إلى أن توقعه من كانت تطمع في الزواج من ابنه شليه وهو لم يكن يعرفها ، ولما يبلغه أن زوجة ابنه قد زنت يأمر بإحراقها تأخذة الغيرة ! ولما يتبين له أنه هو الذي زنى بها يتقلب ذلك الغضب إلى رضى ومدح أي تشريع هذا يضاف إلى الأنبياء وأبنائهم ؟ وكان ذلك في حياة يعقوب عليه السلام ، ولم تذكر الأسفار منه إنكار لذلك الأمر ونص هذه الحادثة في الأسفار : ((١٢ ولما طال الزمان ماتت ابنة شوع امرأة يهوذا . ثم تعزى يهوذا فصعد إلى جراز غنمه إلى ثمنه^(٢) وحيره^(٣) صاحبه العدلامي . ١٣ فأخبرت ثامار^(٤) وقيل لها هوذا حموك صاعد إلى ثمنه ليجز غنمه . ١٤ فخلعت عنها ثياب ترملها وتغطت ببرقع وتلففت وجلست في مدخل عيناييم^(٥)

(١) - تك (٣٥ : ٢١ - ٢٢) .

(٢) - مدينة في جبال يهوذا إلى جنوب حبرون . وربما يكون هذا المكان الذي ألتقى فيه يهوذا بكنته

ثامار وكانت قرية من جبعة واسمها الحديث تبنة .. راجع مادة ثمنه . قاموس الكتاب المقدس ص ٢٢٣

(٣) - اسم عبري ربما كان معناه " نبيل " أو شريف وهو عدلامي صديق يهوذا .

المرجع السابق ص ٣٣١

(٤) - اسم زوجة " عير " بكر يهوذا . قاموس الكتاب المقدس ص ٢٢٣ .

(٥) - عيناييم : اسم عبري معناه " عينان " وهي بلدة على الطريق إلى ثمنه ويرجح أنها نفس عينام .

وعينام مدينة في القسم الجنوبي من فلسطين على بعد تسعة أميال من بنز سبع .

المرجع السابق ص ٦٥٢

التي على طريق تمنه لأنها رأت أن شليه قد كبر وهي لم تعط له زوجه فنظرها يهوذا وحسبها زانية لأنها كانت قد غطت وجهها (١) . ١٦ . فقال إليها على الطريق وقال هات أدخل عليك لأنه لم يعلم أنها كنه فقالت ماذا تعطيني لكي تدخل علي . ١٧ . فقال إني أرسل جدي معزى من الغنم . فقالت هل تعطيني رهنا حتى ترسله . فقال ما الرهن الذي أعطيك . فقالت خاتمك وعصابتك وعصاك التي في يدك . فأعطاها ودخل عليها فحبلت منه . ١٩ . ثم قامت ومضت وخلعت عنها برقعها ولبست ثياب ترمها . ٢٠ . فأرسل يهوذا جدي المعزى بيد صاحبه العدلامي ليأخذ الرهن من يد المرأة . فلم يجدها . ٢١ . فسأل أهل مكانها قائلين الزانية (٢) التي كانت في عيناي على الطريق . فقالوا لم تكن هنا زانية . ٢٢ . فرجع إلى يهوذا وقال لم أجدها . وأهل المكان أيضا قالوا لم تكن هاهنا زانية . ٢٣ . فقال يهوذا لتأخذ لنفسها ثلثا نصير إهانة إني قد أرسلت هذا الجدي وأنت لم تجدها . ٢٤ . ولما كانت نحو ثلاثة أشهر أخبر يهوذا وقيل له قد زنت تمار كنتك وها هي حبلت أيضا من الزنا . فقال يهوذا أخرجوها فتحرق . ٢٥ . أما هي فلما أخرجت أرسلت إلى حميها قائلة من الرجل الذي هو له أنا حبلت . وقالت حقق لمن الخاتم والعصا به والعصا هذه . ٢٦ . فتحققها يهوذا وقال هي أبر مني لأنني لم أعطيها لشلية ابني ((^(٣) هذه النصوص التي سقت تبين أن أمر الزنى في بيت يعقوب قد فشى ، ومع ذلك لم يكن منه إنكار ، وكيف ينكر وهو على حد زعمهم قد بدأ حياته بالزنى وهل أمر الزنى أمر هين لهذا الحد وهو الذي جاءت الرسالات السماوية جميعها

(١) - جاء في كتاب السنن القويم * أجمع مفسروا اليهود على أنه لم تكن تغطيه الوجه من عادة الزواني ،

ج ١ ، ٢٣٢ .

(٢) - يا الله هل أصبح الزنى بهذه السهولة في عرفهم حتى يسأل أهل البلد عن زانيتهم بدون أدنى مزعة

من حياء ألا قاتل الله اليهود هل مثل هذا الكلام وحي لا يتطرق إليه شك ؟

(٣) - شك (٣٨ : ١٢ - ٢٦) .

بتحريمه وفي الأسفار على ما أصابها من التحريف بقايا من حق يدل على حرمة الزنى وبشاعته وسوف أسوق طرفاً من هذه النصوص التي تُبين حرمة الزنى ، ومن ذلك على سبيل المثال :

١- جاء في سياق الوصايا العشر ((١٤ لا تزني))^(١)

٢- جاء في سياق تذكير موسى عليه السلام لهم بالعهد الذي قطعه الرب معهم في حوارين وبالوصايا العشر ((١٨ ولا تزني))^(٢) .

٣- وجاء في شريعة زواج الكهنة ((٧ امرأة زانية لا يأخذوا))^(٣)

٤- جاء في ذكر بعض الشرائع والوصايا ((لا تعرض ابنتك للزنى ثلاثي الأرض وتمتلي الأرض رذيلة))^(٤) .

٥- وجاء في نفس الإصحاح في عقوبة من زنى مع امرأة قريبة " وإذا زنى رجل مع امرأة فإذا زنى مع امرأة قريبة * ((فإنه يقتل الزاني والزانية))^(٥) .

وقد جاء في الأسفار توقيع أشد العقوبة على فاعل الزنى بأن يرحم حتى الموت

تقول الأسفار : ((٢٢ إذا وجد رجل مضطجع مع امرأة زوجة بعل يقتل الاثنان الرجل المضطجع مع المرأة والمرأة . فتنزع الشر من إسرائيل))^(٦) .

(١) - خروج (٢٠ : ١٤) .

(٢) - تثنية (٥ : ١٨) .

(٣) - لاويين (٢١ : ٧) .

(٤) - لاويين (١٩ : ٢٩) .

(*) - المراد بذلك من اليهود فإنهم لا يرون الزنى بغير اليهودية زنى .

(٥) - لاويين (٢٠ : ١٠) .

(٦) - تثنية (٢٢ : ٢٢) .

جاء في سياق إخراج ابن الزنى من جماعة الرب ((لا يدخل ابن زنا في جماعة الرب حتى الجليل
العاشر لا يدخل منه أحد في جماعة الرب))^(١)

وغير ذلك من النصوص التي تبين حرمة الزنى وفحشه في الأسفار ولعل ذلك من البقايا الحق فيها .
جاء في قاموس الكتاب المقدس في تعريف الزنا : ((خطيئة تلوث حياة الإنسان ونفسه وتنجسه
وتستحق عقاب الله الصارم حسب إعلاناته))^(٢)

يقول صاحب السنن عند الفقرة " ١٤ لا تزني " ^(٣) : ((لا تزني أتى الله على أثر الشريعة المتعلقة
بالحياة بالشريعة المتوقف عليها سلامة البيت وشر ما ينشأ فيه من المعاصي وقاطع علاقات الزواج
الطاهر وملف اتخاذ الزوجين وهادم أركان الترتيب الاجتماعي وقد نهت عنه الأمم المتمدنة
وعاقبت عليه بعض الأمم بالقتل وكذا في الشريعة الموسوية))^(٤)

يقول ابن حزم عند ذكر إدخال لية على يعقوب بدل راحيل : ((في هذا الفصل آبه الدهر وهي
إقرارهم أن يعقوب عليه السلام تزوج " راحيل " فأدخلت عليه غيرها ، فحصلت " لية " إلى
جنبه بلا نكاح ، وولد لها منه ستة ذكور وابنة ، وهذا هو الزنى بعينه ، أخذ امرأة لم تزوجها
بجدية ، وقد أعاد الله نبيه من هذه السوأة ، وأعاد أنبياءه عليهم السلام " موسى وهارون وداود
وسليمان " من أن يكونوا من مثل هذه الولادة . وهذا يشهد ضرورة أنها من توليد زنديق متلاعب
بالديانات فإن قالوا : لا بد أنه قد تزوجها إذ يعلم أنها ليست التي تزوج ، قلنا فعلى أن يسمح لكم
بهذا فقد دخل بها بغير نكاح ، لأنه ذكر أنه لم يدر أنها " لية " إلا بالغداة وقد صرح بالدخول بها ،
إلا أن يقولوا : لم يدخل بها بل علم أنها ليست " راحيل " فإن قلتم هذا كذبتم النص في قوله

(١) - تثنية (٢٣ : ٢) .

(٢) - قاموس الكتاب المقدس / ٤٣٧ .

(٣) - خروج (١٠ : ١٤) .

(٤) - السنن القويم ، ج ١ ، ص ٤١٠ .

((دخل بها فلما كان بالغداة فليس لكم من الفضيحة بد ، وإن سكم عن هذا فالنسخ ثابت ولا بد ، لأن نكاح أختين معاً حرام في توراتكم ^(١) . وقد قال لي بعضهم في هذا : لم تكن الشرائع نازلة من الله تعالى قبل موسى . فقلت : هذا كذب ، أليس في نص توراتكم : إن الله تعالى قال لنوح عليه السلام : ((كل ديبٍ حيٍّ يكون لكم أكله كخضراء العشب أعطيتكم ، لكن اللحم بدمه لا تأكلوه ، وأما دماؤكم في أنفسكم فساأطلبها)) فهذه شريعة إباحة وتحريم قبل موسى عليه السلام)) ^(٢) ثم يقول ابن حزم رحمه الله معلقاً على ما ذكره من زنا " يهوذا " " بثامار " : ((ففي هذا الكلام عارٌ وفضيحةٌ مكذوبة وكذب فاحش مفرط القبح فأما العار الذي ذكر عن " يهوذا " من طلبه الزنى بامرأة لقيها في الطريق على أن يعطيها جدياً ثم جوره في الحكم عليها بالحرق ، فلما علم أنه صاحب الخصلة أسقط الحكم عن نفسه وعنهما)) ^(٣)

ومما تجدر الإشارة إليه هنا : أنهم يذكرون أن أنبياء الله داود وسليمان مولدين من هذه الولادة الخبيثة ، إذ أنهم من نسل " فارص " الذي تتج من هذا الزنا ، وهذا يناقض نص التوراة ، حيث جاء فيها ((لا يدخل ابن الزنا في جماعة الرب إلى الجيل العاشر)) ^(٤) وداود قبل الجيل العاشر كما سيأتي ذلك عند الإمام ابن حزم رحمه الله حيث يقول عن هذه القرية العظيمة :

((ثم دع " يهوذا " فليس نبياً ولا ينكر من ليس نبياً مثل هذا ، إنما الشأن كله والعجب في أنهم مطبقون بأجمعهم قطعاً على أن " سليمان ابن داود " عليهما السلام بن " إشمائي " بن " عونين " بن " يوعز " بن " بشاي " بن " محشون " بن " عميناذاب " بن " نورام " بن " حصرون " بن " فارص " المذكور بن " يهوذا " فجعلوا الرسولين الفاضلين مولودين من تلك الولادة الخبيثة راجعين إلى ولادة

(١) - سبق الحديث عن تحريم نكاح الأختين معاً وأخرت تعليق ابن حزم إلى هنا ليشمل المسألتين .

(٢) - الفصل ٢ ، ج ١ ، ص ١٦٦-١٦٧ .

(٣) - المرجع السابق ، ١٧٢ .

(٤) - تشنية (٢٣ : ٢) .

الزنى . ثم أتبع ما يكون من الزنى رجل مع امرأة ولده حاش لله من هذا الإفك المفتري . ثم يقول رحمه الله في الرد على من قال أنه كان مباحا أن يأتي الرجل زوجته ابنه . ولقد قال لي بعضهم إذ قررته على هذا الفصل : إن هذا كان مباحا حينئذ ، فقلت له : فلم أمتنع من مضاجعتها بعد ذلك ؟ وكيف يكون مباحا وهي لم تعرفه بنفسها ولا عرفها عند تلك المعاملة الخبيثة بالجدي المسخوط والرهن الملعون ؟ وإنما وطئها على أنها زانية إذ أغتلم إليها لا على أنها امرأة الميت من ولده ، إلا إن قلتم إن الزنى جملة كان مباحا حينئذ فقد قرت عيونكم فسكت خزيان كالحا)) (١)

والخلاصة من هذه المسألة

أن نبي الله يعقوب أكرم على الله سبحانه وتعالى من أن يعرضه لهذه المنكرات التي تعاب عل أفسق خلق الله كيف بمقام النبوة العظيم ، والرسولان الكرمان داود وسليمان عليهما السلام أكرم عند الله من أن يجعلهما من سلالة زنى خبيثة ، لكنهم اليهود لم يعرفوا حقا لله فيعرفوه لأنبيائه عليهم الصلاة والسلام .

المسألة الثالثة — تعشير الأموال لله

هل كان في شريعة يعقوب تعشير الأموال وهو أن يجعل عشرين لله تعالى . جاء في الأسفار أن يعقوب نذر أثناء خروجه من ديار أبيه ، هاربا من وجه أخيه عيسو ، هائما على وجهه أنه إن نجاه الله وأعادته سالما إلى بيت أبيه فإنه يعشر ما يعطيه من مال ، ونص ذلك في الأسفار : ((٢٠ ونذر يعقوب قائلا إن كان الله معي وحفظني في هذا الطريق الذي أنا سائر فيه وأعطاني خبزا لأكل وثيابا لألبس . ٢١ ورجعت إلى بيت أبي يكون الرب لي إلها . ٢٢ وهذا الحجر الذي أقمته عمودا يكون بيت الله وكل ما تعطيني فأني أعشره لك)) (٢)

(١) - الفصل ج ١ ، ص ١٧٣ .

(٢) - تك (٢٨ : ٢٠ - ٢٢)

هذا النص بين أن يعقوب عليه السلام كان يعشر ماله وهذه الشريعة منسوبة إلى موسى عليه السلام فإنه قد جاء في الشريعة المنسوبة إليه الأمر بتعشير الأموال ومن النصوص التي جاءت في الأسفار تدل على ذلك :

١- جاء في سفر اللاويين في بيان المحرم للرب ((٣٠ وكل عشر من حبوب الأرض وأثمار الشجر فهو للرب . قدس للرب . ٣١ وإن فك إنسان بعض عشره يزيد خمسه عليه . ٣٢ وأما كل عشر البقر والغنم فكل ما يعبر تحت العصا يكون العاشر قدسا للرب .))^(١) .

٢- جاء في سفر التثنية تحريم أكل العشر في غير المكان الذي يحدده الرب : ((١٧ لا يحل لك أن تأكل في أبوابك العشر حنطتك وخرمك زيتك ولا أبكار بقرتك وغنمك ولا شيئا من نذورك التي تنذر ونوافلك ورفائع يدك . ١٨ بل أمام الرب إهلك تأكلها في المكان الذي يختاره الرب إهلك))^(٢) .

٣- وجاء في نفس السفر في موضع وصايا العشور تعشير كل البهائم وكل ما يملك ((٢٢ تعشيرا تعشر كل محصول زرعك الذي يخرج من الحقل سنة بسنه . ٢٣ وتأكل أمام الرب إهلك في المكان الذي يختاره ليحل اسمه فيه عشر حنطتك وخرمك وزيتك وأبكار بقرتك وغنمك لكي تتعلم أن تتقي الرب في كل الأيام))^(٣) .

وغير ذلك نصوص عديدة في الأمر بحفظ العشور ، وبيان شريعة التعشير ورد في قاموس الكتاب المقدس عند الكلام عن (عشر ، وعشور وأعشار) أنها دفع واحد من عشرة من المحصول للرب . ودفع العشر عادة شرقية قديمة استعملتها عدة شعوب قبل العبرانيين إذ كانت تقدم عشر

(١) -لاويين (٢٧ : ٣٠ - ٣٢) .

(٢) -تثنية (١٢ : ١٧ - ١٨) .

(٣) -نفس السفر (١٤ : ٢٢ - ٢٣) .

محاصيلها الزراعية والحيوانية لألهما الوثنية ، لكسب رضاها ومباركة تلك المحاصيل . ثم أدخل موسى بالهام الهي العصور كفرض على جميع العبرانيين^(١) .

والخلاصة في هذه المسألة

أنه ليس لدينا مستند صحيح يثبت لنا أن هذه الشريعة كانت ليعقوب أو موسى عليهما السلام وهي من باب أخبار أهل الكتاب لا تصدق ولا تكذب ويوكل أمرها إلى الله ، فإن كانت شريعة سماوية فلا يمنع أن تكون مشتركة في شريعة يعقوب وموسى عليهم السلام وإن كانت كما يقول صاحب القاموس من عادات الأمم الشرقية فلا يمكن أن يدخلها موسى عليه السلام ؛ لأن أمور الجاهلية الفاسدة لا تقبلها الشرائع السماوية ، ويكون اليهود إفتروها على يعقوب وموسى عليهما السلام وما أكثر ما أفتى اليهود عليهم . والله أعلم .

المسألة الرابعة - الختان :

الختان سنة من سنن الهدى وسبيل إلى الطهارة ، أمر الله تعالى نبيه إبراهيم عليه السلام وحثت عليه الشريعة الإسلامية وجعله البعض من الواجبات وهي قطع غرلة الذكر ، يقول الإمام الرازي عند تعريف الختان : (والختانة والختان أيضا موضع القطع من الذكر)^(٢)

وتذكر الأسفار أن هذه الشريعة كانت في حياة يعقوب وأبنائه حتى أنهم لم يرضوا أن يزوجوا شكيم حتى يختن هو وجميع أهل مدينته ، وكان ذلك منهم من باب الخداع . جاء في الأسفار : ((١٣) فأجاب بنو يعقوب شكيم وحمور أباه بمكر وتكلموا لأنه كان قد نجس دينة أختهم . ١٤ فقالوا له لا نستطيع أن نفعل هذا الأمر أن نعطي أختنا لرجل أغلف لأنه عار لنا . ١٥ غير أننا

(١) - قاموس الكتاب المقدس ص ٦٢٩

(٢) - مختار الصحاح ، طبعة دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ١٤١٢هـ / ١٩٩٤ م

بهذا نواتيكم إن صرتم مثلنا بجنتن كل ذكر . ١٦ نعطيكم نباتنا ونأخذ لنا نباتكم ونسكن معكم
ونصير شعبا واحدا . ١٧ وإن لم تسمعوا لنا أن تحتنوا نأخذ ابنتنا ونمضي))^(١) .

وفي الشريعة المنسوبة إلى موسى عليه السلام فرضية الختان حتى على الغرباء . جاء في سفر
الخروج : ((٤٨ وإذا نزل عندك نزيل وصنع فصحا للرب فليختن منه كل ذكر ثم يقدم ليصنعه .
فيكون كمولود الأرض وأما كل أغلف فلا يأكل منه . ٤٩ تكون شريعة واحدة لمولود الأرض وللنزيل
النازل بينكم))^(٢)

يقول صاحب القاموس : ((والختان من الشعائر المعروفة في اليهودية وهو قطع غرله كل ذكر ابن ثمانية
أيام ... وقد كان اليهود يحافظون كل المحافظة على هذه السنة وقد أهملوها أثناء رحلتهم في البرية
على أنه عند دخول الشعب أرض كنعان صنع يشوع سكاكين من الصوان وختن الشعب كله))^(٣)
والخلاصة :

في هذا المبحث أن الختان من سنن الأنبياء وكون اليهود يتمسكون به فهذا من الحق الذي بقي
عندهم من شريعة موسى عليه السلام ونبي الله يعقوب إن لم يكن جدد الأمر له بها فإنه سائر على
شرعة إبراهيم عليه السلام في الختان . والله أعلم .

المسألة الخامسة - البكورية :

لقد اهتمت الأسفار بالبكورية والبكر ؛ فجعلت البكر وارثا للبركة المزعومة ، وزادته على اخوته
منزلة ، وزادته سهما في الميراث ، وجعلت القرابين المقدمة من الأبقار بدلا عن الأبقار من الشعب
اليهودي كانوا مكرسين للرب حتى عوض عنهم باللابيين ، وقد صورت الأسفار يعقوب عليه السلام

(١) - تك (٣٤ : ١٣ - ١٧)

(٢) - خروج (١٢ : ٤٨ - ٤٩)

(٣) - قاموس الكتاب المقدس / ٣٢٧

مهتماً بها ساعياً لاكتسابها من أخيه الأكبر بشتى الوسائل حتى أنه ساوم أخيه عليها وهو في حال يصل فيها إلى الموت حتى أتزعها منه بأشع طرق الاستغلال حيث منع عنه الطعام وهو مضطر إليه يكاد أن يلفظ أنفاسه حتى أعطاه بكوريته . ونص الأسفار في ذلك ((٢٩ وطبخ يعقوب طيخاً فأتى عيسو من الحقل وهو قد أعيا . ٣٠ فقال عيسو ليعقوب أطعمني من هذا الأحمر لأنني قد أعيتت . لذلك دُعي اسمه أدم . ٣١ فقال يعقوب بعني اليوم بكوريتك . ٣٢ فقال عيسو ها أنا ماض إلى الموت . فلماذا لي بكوريه . ٣٣ فقال يعقوب أحلف لي اليوم فحلف له فباع بكوريته ليعقوب . ٣٤ فأعطى يعقوب عيسو خبزاً وطبخ عدساً . فأكل وشرب وقام ومضى فأحقر عيسو البكوريه))^(١) . يقول صاحب السنن في معرض الإعتذار ليعقوب عليه السلام : ((نعم أن يعقوب كان بذلك محتالاً . يعني بما فعل مع أخيه . لم يسلك سنن الحق لكنه أبان أنه كان يحسب البكوريه أمراً مقدساً ذا شأن))^(٢) .

هكذا تصور الأسفار يعقوب بالجشع واستغلال حاجة الناس لمص دمائهم ولعمر الله ما هذه إلا أخلاق اليهود والأنبياء منها براء وتذكر الأسفار أن يعقوب قام هو وأمه بجيلة على أبيه حتى أخذ منه البركة المزعومة عن طريق الغش والخداع . تنسب الأسفار إلى شريعة موسى الاهتمام بأمر البكوريه وأن ذلك من تشريع الرب جاء في سفر الخروج ((١ وكلم الرب موسى قائلاً . ٢ قدس لي كل بكر كل فاتح رحم من بني إسرائيل من الناس والبهائم إنه لي))^(٣) . ولما ذكر صاحب السنن البكوريه قال منكرأ على عيسو : ((لم يكثر بالبكوريه وهي من أحسن البركات فآثر عليها ألكه من العدس وبعد ذلك لم يشعر بجزن أو ندم على ما فعل كأنه لم يخسر شيئاً))^(٤) .

(١) - تك (٢٥ : ٢٩ - ٣٤) .

(٢) - السنن القويم ، ج ١ ، ص ١٧٨ .

(٣) - أنظر تفصيل القصة في سفر التكوين . الإصحاح ٢٧ .

(٤) - خروج (١٣ : ١ - ٢) .

(٤) - السنن القويم ١/١٧٨ .

يقول الدكتور حسن ظاظا : ((تهتم الشريعة اليهودية بالابن البكر . وكانت في بداوة العبريين القديمة تجعله خليفة لأبيه في كل شئ . يستولي على السلطة من بعده ويكون هو المتصرف في كل ثروته وفي الفقه اليهودي المعمول به الآن يكون (الولد بكر من الأب مثل حظ الولدين ، فهو يميز بعله البكرية)))^(١) ويقول أيضاً : (وتجلى العصبية العنصرية من جديد في التشريعات الخاصة بالابن البكر . فإن : (البكر المولود وأبوه أجنبي عن الملة لا يعد بكرًا ، وإذا عاد إلى الملة ووكد فلا بكوره أيضاً (بن شمعون مادة رقم ٥٠١) . ٢ إلى أن يقول : (وتؤكد هذا العصبية العنصرية أكثر وأكثر في المادة التالية (٥٠٢) عندما ينص على أن : (البكر من الجارية أو الأجنبية لا يمنع البكورة من الإسرائيلية بعدها)

وقد ذكر شيخنا الدكتور / محمود مزروعة : (أن هذا الأمر لا يزال العمل به سائداً عند بعض النصارى ، فالابن البكر يرث كل شئ ويعطي أخوته ما يكفيهم ؛ معللين ذلك بعدم تفتت الثروة)^(٤) والخلاصة :

أن هذه العادة كانت منتشرة بين قبائل الجاهلية العربية وغير العربية يكون الابن البكر وارثاً لأموال أبيه ونسائه وسلطته فأخذ اليهود هذا الخلق القبيح عنهم ونسبوه للأنبياء يعقوب وموسى عليهما السلام وغيرهما ليكون لهم حجة على الناس في العمل به على زعمهم أنه من شريعة الأنبياء والأنبياء منه براء ؛ فإن شريعة الله منزّه عن الظلم ، وتفضيل الابن البكر على غيره من الأبناء الظلم فيه ظاهر غير خفي .

(١) - الفكر الديني اليهودي أطواره ومذاهبه / الطبعة الثالثة ١٤١٦ هـ / ١٩٥٥ م الدار الشامية - دار القلم ، ص ١٩٥ .

(٢) المرجع السابق نفس الصفحة .

(٣) الفكر الديني اليهودي ص ١٩٥ .

(٤) ذكر ذلك في تصويبه فهذه الرسالة .

المسألة السادسة - حكم القتل :

إن قتل النفس التي حرم الله من أعظم الذنوب عند الله سبحانه بعد الشرك به ؛ لما فيه من الفساد في الأرض ، وهلاك الحرث والنسل ، وانتشار العداوات ، والحروب بين الأمم ؛ لذا جاءت الشرائع السماوية بتحريمه ، وبيان عظمته عند الله قال تعالى : ((مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا))^(١) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ((أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء))^(٢)

والنهي عن القتل من أصول شرائع الأنبياء لكن الأسفار تذكر أن يعقوب لم يكثر بقتل ولديه لأهل شكيم مع استحالة هذه الحادثة كما أسلفت من قبل بل إنما إهتم من انتقام أهل القرى المجاورة وسياق الحادثة التي تم فيها القتل قد سبقت في حياة يعقوب الشخصية ونص الشاهد من الأسفار : ((٢٥ فحدث في اليوم الثالث إذ كانوا متوجعين أن ابني يعقوب شمعون ولاوي أخوي دينه أخذ كل واحد سيفه وأتيا على المدينة بأمن وقتلا كل ذكر . ٢٦ وقتلا حمور وشكيم ابنه مجد))^(٣) .

ولما علم يعقوب بذلك لم ينكر عليهم الإسراف في القتل وكأنه حلال ، وإنما يظهر خوفه من أهل الأرض ويشكو من قلة أتباعه ، وكثرة عدوه ، إذا لا يهتم القتل لو كان يعقوب ومن معه هم الكثرة :

(١) - المائدة / ٣٢ .

(٢) - مختصر مسلم ، ص ٢٦٥ ، رقم الحديث ١٠٢٢ .

(٣) - نتك (٣٥ : ٢٥ - ٢٦) .

((فقال يعقوب لشمعون ولأوي كدرتmani بتكرهكما أيابي عند سكان الأرض الكنعانيين والفرزيين^(١)
وأنا نفر قليل فيجتمعون علي ويضربوني فأبىد أنا وبيتي))^(٢) .

وهؤلاء الذين قتلوا من غير ذنب لم يكدره أأ قاتل الله اليهود . ولقد جاء النهي في شريعة موسى
عن القتل فجاء في سفر الخروج : ((١٣ لا تقتل))^(٣) في نفس السفر ((١٢ ومن ضرب إنساناً
فمات يقتل قتلاً))^(٤) .

فهذه مجموعة نصوص من الأسفار تدل على تحريم القتل والحكم بالقتل على من قتل أحداً . فإذا
كان الأمر هكذا فما بال يعقوب لم يحرك ساكناً لما قتل ابنه الناس^(٥) . فليقل اليهود أن ذلك كان
جائزاً في شرع يعقوب ثم نسخ في شريعة موسى ، أو يتهموا يعقوب بالإجرام وسفك الدماء وبذلك
يحكموا على أسفارهم بالتحريف والتناقض .

والخلاصة في ذلك :

أن اليهود لا يقيمون لغيرهم من الشعوب حرمة ، ولا يرون غضاضة في سفك دماهم وسلب
أموالهم ، وأرادوا أن يجعلوا أنبياء الله سلفاً لهم في ذلك ؛ فافتروا عليهم هذه الفري الباطلة . والله
أعلم .

(١) - اسم كنعاني معناه أهل الريف وهي طائفة مهمة من الكنعانيين ، أحصت كثيراً مع قبائل فلسطين ..

ويرجع ويقول أنهم ربما كانوا من سكان البلاد الأصليين من عنصر غير الكنعانيين ، انظر قاموس

الكتاب المقدس ، ص ٦٧٥ .

(٢) - تك (٣٤ : ٣٠) .

(٣) - خروج (٢٠ : ٣٠) .

(٤) - خروج (٢١ : ١٢) .

(٥) - وهب أنهم أعداء لهم فهل يجوز قتلهم بعد أن أمتوهم وعاهدوهم .

المبحث الثاني

حياة يعقوب العقديّة والشريعة في القرآن:

لقد جاء القرآن الكريم بالصورة الناصعة البهية لنبي الله يعقوب عليه السلام؛ حيث جاء الثناء عليه بتحقيق التوحيد الخالص لله تعالى، والبعد عن الشرك بالله، ووصف الله يعقوب بالنبوة والصلاح والهدى، ونزّهه عن كل الأوصاف القبيحة التي وصفته بها اليهود في كتابهم المحرف المزعوم أنه توراة. وشاهدة أحكم الحاكمين لنبية أعظم شهادة، وأوضح دليل على براءته عليه الصلاة والسلام من منكرات اليهود التي أضافوها إليه وإلى غيره من الأنبياء، وهذا عرض للنصوص القرآنية التي صورت لنا تلك الحياة النبوية الكريمة:

يقول الله تعالى: ((وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ))^(١) هذه الآية قرئت بنصب "يعقوب" وبضمها^(٢)، فعلى القراءة الأولى يكون إبراهيم عليه السلام قد وصاه بالتوحيد مع جملة أبنائه، وقرئت بالرفع فيكون يعقوب هو أيضاً وصى أبنائه بالتوحيد ويدل على ذلك الآية التالية، يقول الله تعالى: ((أُمَّ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ))^(٣)

(١) - البقرة (١٣٢).

(٢) أنظر ابن كثير تفسير القرآن العظيم (١) ١٨٥. وذكر الشوكاني أن ممن قرأ بهذه الرواية عمر وبن فايد الأسواري، وإسماعيل بن عبد الله المكي

بنصب يعقوب. أنظر مني بتقدير، ج ١٤، ص ٢٢٥.

والشاهد من الآية أن يعقوب من شدة حرصه على إخلاص التوحيد لله يوصي به أولاده حتى في ساعة الإحتضار والنزع مع ما فيها من شديد الكربات ، وهذا الأمر لا يكون إلا بمن قد اصطبغت نفسه بالإخلاص لربه تعالى ؛ فظهر حرصه على توحيدته حتى في حال الشدة ، وما أبعد ذلك من تصوير اليهود له بأمر هي من أعظم الشرك كما مر معك في ذكر حياة يعقوب في التوراة .

ومن تلك النصوص قوله تعالى : ((قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيَّ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّي)) (١)

في هذه الآية الكريمة أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين بالإيمان بهؤلاء الأنبياء ، وما أنزل عليهم ، ومعلوم أن الله لا يأمر باتباع الباطل ؛ فدل على نقاء يعقوب عليه السلام مما أضافوه له من الباطل ، ومن تلك النصوص قوله تعالى : ((أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْيَهُودِ إِذْ بَدَأْتَنِي إِسْلَامًا وَمَا كُنْتُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ)) (٢)

يقول ابن كثير : ((أنكر الله تعالى عليهم في دعوتهم أن إبراهيم ومن ذكر بعده من الأنبياء والأسباط كانوا على ملتهم إما اليهودية وإما النصرانية فقال (قل أنذر أعلم أمر الله) يعني بل الله أعلم وقد أخبر أنهم لم يكونوا هوداً ولا نصارى

كما قال الله تعالى : ((مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ)) (٣) وهذه شهادة من الله تعالى ليعقوب وآبائه الأنبياء بالبراءة

(١) - البقرة ١٣٦

(٢) - البقرة ١٤٠

(٣) - سورة آل عمران آية ٦٧

(٤) - تفسير القرآن العظيم ، طبعة المعرفة ، الطبعة الثانية (١٤٠٧) ، ج ١ ، ص ١٩٤ . أنظر قريباً من

هذا المعنى فتح القدير ، ج ١ ، ص ٥٢٧ وما بعدها

من اليهودية والنصرانية ، ووصفهم بالتوحيد الخالص ومن تلك النصوص قوله تعالى:
 ((وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا))^(١) وهذه شهادة من الله تعالى بالهداية
 لإسحاق ويعقوب ، ومن المعلوم بالضرورة أن الله تعالى لا يشهد لمن يشرك به فيسجد لغيره ويدبح
 لغيره ؛ فدل على أن تلك الترهات من افتراء اليهود عليه وهو براء من ذلك عليه الصلاة والسلام ،
 وفي سياق هذه الآية أيضا يؤكد الله سبحانه وتعالى هداية يعقوب وإخوانه من الأنبياء ، وأنه سبحانه
 اجتباهم لرسالته ، ثم بين الله تعالى براءتهم من الشرك وبعدهم عنه ، وأنه لو وقع منهم الشرك
 لفقدوا هذا الاجتباء يقول الله تعالى : ((وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ
 وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٨٧) ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ
 عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ))^(٢)

ثم في نفس السياق يأمر الله باتباع يعقوب وإخوانه من الأنبياء والإقتداء بهم يقول تعالى : ((أُولَئِكَ
 الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَايَتِهِمْ اقْتَدِهْ))^(٣) والله لا يأمر بالإقتداء إلا بمن هم خير البشر فثبت
 بطلان ما نسبت اليهود إلى يعقوب عليه السلام من القبائح والشركيات ، ومن تلك النصوص التي
 جاءت بالثناء على يعقوب عليه السلام قول الله تعالى : ((وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ
 وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا
 وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ))^(٤) .

(١) - سورة الأنعام آية ٨٤

(٢) - سورة الأنعام آية ٨٧ - ٨٨

(٣) - سورة الأنعام آية ٩٠

(٤) - يوسف آية ٣٨ .

لقد جاء في هذا النص التصريح على لسان نبي الله يوسف بأن يعقوب لم يكن من المشركين ولو كان هذا الأمر غير صحيح لنفاه الله وردة عليه كما نفى على المشركين في مواضع ادعائهم خيرية ألهتهم وادعائهم الصلاح ، ومن المسلم به أن البيان لا يصبح تأخيره عن موضع الحاجة ؛ فدل على براءة يعقوب عليه السلام من كل مظاهر الشرك التي جاءت في كتب اليهود ، ودل على اتصافه بأعلى مراتب التوحيد ، ومن تلك النصوص ما ورد في باب تمنن الله على إبراهيم وإداله بالذرية لما أعتزل أهله يقول الله تعالى : ((فَلَمَّا اعزَّزَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا)) (١) .

والشاهد من هذه الآية أن الله وصفه بالنبوة ، وهي منزلة عظيمة لا يعطيها الله إلا للأصفياء من عباده الذين عصمهم من رذائل الذنوب فكيف تقع من يعقوب عليه السلام تلك الأمور الشركية ؟ بل هي من افتراء اليهود الذين لا يعرفون لأنبياء الله مكاتهم الرفيعة التي تعصمهم عن كل ما لا يليق بمقامهم العظيم .

ومن تلك النصوص التي ورد فيها الثناء من الله تعالى على يعقوب عليه السلام قوله تعالى : ((وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ (٧٢) وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَةَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ)) (٢) . يقول ابن كثير عن هذه الآية : ((قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، سأل واحداً

فقال : ((رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ)) (٣) فأعطاه الله إسحاق وزاده يعقوب نافلة

(١) -سورة مريم آية رقم ٤٩ .

(٢) -الأنبياء آية رقم ٧٢ - ٧٣ .

(٣) -الصفافات آية رقم ١٠٠ .

((وكلا جعلنا صالحين)) الجميع أهل خير وصلاح ((وجعلناهم أئمة)) أي يقتدى بهم
((يهدون بأمرنا)) أي يدعون إلى الله بإذنه ولهذا قال ((وأوحينا إليهم فعل الخيرات
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة)) من عطف الخاص على العام ((وكانوا لنا عابدين)) أي
فاعلين لما يأمرون الناس به ^(١)

والشاهد من الآيات أن الله سبحانه وصف يعقوب بالصلاح وأنه من الأئمة الذين يهدون بأمر الله
تعالى ، وأنه من العابدين المسارعين في فعل الخيرات فهل يصح أن يصف الله بهذا الأمر رجل يفعل
الشرك والموبقات ؟ كلا وحاشا لله أن يصدر منه هذا الثناء إلا لمن هو أهل له . ومن تلك
النصوص التي جاء الثناء من الله فيها على يعقوب عليه السلام قول الله تعالى : ((**وَإِذْ كَرَّمْنَا
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ** (٤٥) **إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ
ذِكْرَى الدَّارِ** (٤٦) **وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْأَخْيَارِ**)) ^(٢)

قال ابن كثير : ((يقول تبارك وتعالى مجزأ عن فضائل عباده المرسلين وأنبياؤه العابدين :)) ((**وَإِذْ كَرَّمْنَا
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ**)) يعني بذلك العمل الصالح
والعلم النافع والقوة في العبادة والبصيرة النافذة . قال علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس رضي الله
عنهما : ((**أُولِي الْأَيْدِي**)) يقول أولي القوة ((**وَالْأَبْصَارِ**)) يقول الفقه في الدين .

(١) - تفسير القرآن العظيم المعرفة ط ١٤٠٧/٢ ، ج ٣ ، ص ١٩٤

(٢) - سورة ص من آية ٤٥ - ٤٧

((إنا أخلصناهم بمخالصة ذكرى الدار)) . قال مجاهد أي جعلناهم يعملون للآخرة ليس

لهم غيرها وقوله تعالى : ((وإنهم عندنا لمن المصطفى الأخيار)) . أي لمن المختارين

المجتبين الأخيار فهم أخيار مختارون))^(١) . ويقول الشوكاني : (قال النحاس : أما الأبصار فمتفق

على أنها البصائر في الدين والعلم)^(٢)

ويقول ابن سعدي : ((واذكر هؤلاء الأنبياء بأحسن الذكرى وأثن عليهم أحسن الثناء ، فإن كلاً

منهم ، من الأخيار الذين اختارهم الله من الخلق ، واختار لهم أكمل الأحوال ، من الأعمال

والأخلاق ، الصفات الحميدة ، والخصال السديدة))^(٣) . والشاهد من الآيات أن الله سبحانه أثنى

على عبده ورسوله يعقوب بالقوة في العبادة والعلم ، وأنه مخلصاً في عمله ، وأنه سبحانه اجتباه

واختاره ، أبعد هذا كله يترك للشيطان عليه سبيل فيجره إلى الشرك والفحشاء ؟ لا والله ولكن

يهود لم يعرفوا لله حقاً فيعرفوا لصفوة عباده .

هذه الآيات السابقة فيما يخص حياة يعقوب العقدية في القرآن ، أما ما يخص حياته الشرعية فلم

يرد بذلك إلا آية واحدة من سورة آل عمران ،

قال الله تعالى : ((كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ

مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَاتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ))^(٤) .

(١) - تفسير القرآن الكريم عالم الكتب ، ج ٤ ، ص ٤٠ ، بتصريف بسيط .

(٢) فتح القدير ، ج ٤ ، ص ٦٢١ .

(٣) - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، طبعة دار المدني ، جدة ، ج ٤ ، ص ٢٩٥

(٤) - سورة آل عمران آية ٩٣ .

قال ابن كثير: قال الإمام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم^(١) حدثنا عبد الحميد^(٢) حدثنا شهر^(٣) قال: قال ابن عباس حضرت عصابة من اليهود نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمن إلا نبي، قال: ((سلوني عما شئتم ولكن أجعلوا لي ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه لئن أنا حدثكم شيئاً فعرقتموه لتابعني على الإسلام))، قالوا فذلك لك قالوا: أخبرنا عن أربع خلال، أخبرنا أبي الطعام حرم إسرائيل على نفسه؟ وكيف ماء المرأة وماء الرجل؟ وكيف يكون الذكر منه والأنثى وأخبرنا بهذا النبي الأمي في النوم ومن وليه من الملائكة؟ فأخذ عليهم العهد لئن أخبرهم ليأبونه فقال: ((أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضاً شديداً وطال سقمه فنذر الله نذراً لئن شفاه الله من سقمه ليحرمن أحب الطعام والشراب إليه وكان أحب الطعام إليه لحم الإبل وأحب الشراب إليه البانها فقالوا: اللهم نعم فقال (اللهم اشهد عليهم وقال: ((أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما علا كان الولد له والشبه بإذن الله إن علا ماء الرجل ماء المرأة كان ذكراً بإذن الله، وإن علا ماء المرأة ماء الرجل كان أنثى بإذن الله) قالوا: نعم قال: (اللهم اشهد عليهم) قال: ((وأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن هذا النبي الأمي تمام عيناه ولا ينام قلبه)) .

(١) - هو هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي مولاهم، البغدادي، أبو النضر، مشهور بكنيته، ولقبه قيصر، مات سنة سبع ومائتين. وثقه ابن معين وابن المديني وابن سعد وأبو حاتم، انظر تهذيب التهذيب، ج ١١، ص ١٨ - ١٩. وقال ابن حجر: ثقة ثبت انظر تقريب التهذيب، ج ٢، ص ٢٦١.

(٢) - عبد الحميد بن بهرام الفزاري المدائني. وثقه ابن المديني وابن معين والإمام أحمد. انظر تهذيب التهذيب، ج ٦، ص ١٠٠ - قال ابن حجر: صدوق انظر تقريب التهذيب، ج ١، ص ٥٥٤.

(٣) - شهر بن حوشب الأشعري، الشامي، مولى أسماء بنت يزيد بن السكن. وثقه ابن معين وروى الترمذي أن البخاري قال: حسن الحديث، وعن الإمام أحمد مرة قال: ثقة ومرة قال: لا بأس به. انظر تهذيب التهذيب ج ٤، ص ٣٣٦ - قال: ابن حجر: صدوق، كثير الإرسال والأوهام. انظر تقريب التهذيب، ج ١، ص ٤٢٣ فهذا الحديث حسن الإسناد.

قالوا : اللهم نعم قال : (اللهم اشهد) قال وإن وليي جبريل ولم يبعث الله نبياً قط إلا وهو وليه ،
قالوا : فعند ذلك تفارقك ولو كان وليك غيره لتابعناك ^(١) . فعند ذلك قال الله تعالى :

« قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ^(٢) » ^(٣) .



(١) -المسند ، ج ١ ، ص ٢٧٣ .

(٢) -سورة البقرة آية ٩٧ .

(٣) -تفسير القرآن العظيم ١ / ٣٨٩ ط دار المعرفة (ط ٢ / ١٤٠٧ هـ) انظر في هذا المعنى فتح

التقدير ، ج ١ ، ص ٥٤٥-٥٤٦ .

القرآن الكريم

حياة يوسف عليه السلام الشخصية

المبحث الأول - مع الأسفار :

- أولي - ولادته
- ثانيا - نشأته
- ثالثا - انتقاله إلى مصر وما وقع في بيت العزيز من أحداث
- رابعا - تفسير الإلهام والتدريج من السجن
- خامسا - حياة يوسف بعد التدريج من السجن إلى وفاته

المبحث الثاني - مع القرآن

- أولي - المفصلة على يوسف
- ثانيا - يوسف عليه السلام مع الإبتلاء
- ثالثا - حلول يوسف السجن وتفسير الإلهام
- رابعا - حياته بعد تدريج من السجن وإفرازه بالآخرة

الكتاب الأول

حياة يوسف عليه السلام من الأسفار

أولاً - ولادته عليه السلام:

تذكر الأسفار أن يوسف عليه السلام قد ولد لأبيه بعد فترة عقم طويلة مرت به أمه راحيل؛ حيث أن أمه لم تحمل في بداية أمرها حتى أنها أهدت جاريتها لزوجها يعقوب؛ لينجب لها أولاداً.

ونص الأسفار: ((١ فلما رأت راحيل أنها لم تلد ليعقوب غارت راحيل من أختها وقالت ليعقوب هب لي بنين . وإفاننا أموت . ٢ فحمني غضب يعقوب على راحيل وقال لعلني مكان الله الذي منع عنك ثمرة البطن . ٣ فقالت هوذا جاريتي بلهه . ادخل عليها فتلد علي ركبتني وارزق أنا أيضاً منها بنين))^(١) . ثم أن عقم راحيل زال فحبلت وأنجبت فيما بعد . ونص الأسفار ((وذكر الله راحيل^(٢) وسمع لها الله وفتح رحمها . ٢٣ فحبلت وولدت

(١) - تك (٣٠ : ١ - ٣) .

(٢) - ابنة لابان الصغرى .. وهي أم يوسف وبنيامين . انظر قاموس الكتاب المقدس ؛ ص ٣٨٩ .

إبناً . فقالت قد نزع الله عاري . ٢٤ ودعت اسمه يوسف قائلةً يزيدني الرب إبناً
آخر))^(١) . وقد شرح صاحب السنن القويم هذه العبارة فقال : ((لعل انقطاع راحيل عن
الولادة أذلها فالتقت إلى الله وتوكلت عليه وعدلت عن الاتكال على اللقاح وتفاح المحبة
وصلت لله فأجاب صلاتها وهذا معنى قوله "ذكرها "))^(٢) .

أما عن تحديد التاريخ الذي ولد فيه يوسف عليه السلام :

فلم تذكر الأسفار تاريخ محدد لولادة يوسف عليه السلام ، ولكن يمكن استنباطه مما ذكر عن
زواجه ، ومجيء أبوه عليه السلام إلى مصر حيث تذكر الأسفار : أن فرعون زوج يوسف
وله من العمر ثلاثون سنة ، ونص الأسفار : ((ودعا فرعون اسم يوسف "صفنات فعنيح"))^(٣)
وأعطاه أسنات بنت فوطي فارع كاهن أون وزوجه . فخرج يوسف على أرض مصر . ٤٦
وكان يوسف ابن ثلاثين سنة لما وقف قدام فرعون ملك مصر))^(٤) .

وجاء أيضاً أن نزول يعقوب عليه السلام إلى مصر كان بعد أن انقضت سني الشبع ومرت
سنتين من الجوع وبقيت خمس سنين جوعاً . جاء في معرض طلب يوسف من أبيه السكن
في مصر : ((فتسكن في أرض جاسان وتكون قريباً مني أنت وبنوك وبنو بنيك وغنمك وبقرك
وكل ما لك . ١١ واعولك هناك لأنه يكون أيضاً خمس سنين جوعاً))^(٥) . وإذا أُضيفت

(١) - تك (٣٠ : ٢٣) .

(٢) - ج ١ ، ص ١٩٨

(٣) - كلمتان مصريتان معناهما ((صمام الحياة ، أو قوت الأحياء ، أو مخلص العالم)) . انظر السنن القويم ، ج ١ ، ص ٢٤٢ . وقريباً من

هذا المعنى في قاموس الكتاب المقدس . أنظر ص ٥٤٤ .

(٤) - تك (٤١ : ٤٥ - ٤٦) .

(٥) - تك (٤٥ : ١٠ - ١١) .

السبع السنين للشعب ، وهذه السنين من الجوع إلى عمر يوسف السابق ، يكون عمره تسع وثلاثون سنة عند دخول يعقوب مصر .

ودخول يعقوب مصر يحدده متى المسكين بجوالي عام (١٧٠٠ ق.م) ^(١) . وعلى ضوء ما سبق تكون ولادة يوسف في عام (١٧٣٩ ق.م) ، ولكن الذي ترجح لي أثناء البحث في ولادة يعقوب عليه السلام أنه ولد في القرن السادس عشر قبل الميلاد ، وحيث أن يوسف قد ولد وعمر يعقوب عليه السلام حدود تسعين سنة حسب مجريات تواريخ التوراة ؛ فيكون ميلاد يوسف عليه السلام في أواخر القرن السادس عشر قبل الميلاد أو أوائل القرن الخامس عشر قبل الميلاد والله أعلم .

نشأة يوسف عليه السلام :-

لم تعرض الأسفار لنشأة يوسف عليه السلام المبكرة ؛ إذ أنها بدأت الحديث عنه عند بلوغه السابعة عشرة من عمره ، لكن صاحب السنن يذكر : أنه مكث مع أبيه في حاران سبع سنين قبل الانتقال إلى فدان آرام ، وأن أمه توفيت عند بلوغه التاسعة من عمره ، وبعد ذلك نُقل إلى خيمة جارية أمه ^(٢)

(١) - انظر تاريخ إسرائيل من واقع نصوص التوراة والأسفار وكتب ما بين العهدين ، ط ١ ، عام ١٩٩٧م ص ٢١ .

(٢) - انظر السنن ، خ ١ ، ص ٢٢٤ - ٢٢٥ .

والأسفار لما عرضت لنشأة يوسف ، قالت : إن يعقوب أحب يوسف أكثر من سائر بنيهِ ؛ لأنه ابن شيخوخته ^(١) ولأجل هذه المحبة ؛ أبغضه اخوته ، وزاد بغضهم تلك الأحلام التي ظنوا من خلالها أنه قد يتسلط عليهم . وأما أبوه فقد انتهره مع علمه أن ذلك سيقع .
جاء في سفر التكوين : ((٥ وحلم يوسف حلماً وأخبر اخوته فازدادوا أيضاً بغضاً له . ٦ فقال لهم اسمعوا هذا الحلم الذي حلمت . ٧ فها نحن حازمون حزماً في الحقل . وإذا حزمتي قامت وانتصبت فاحتاطت حزمكم وسجدت لحزمتي . ٨ فقال له اخوته أعلك تملك علينا ملكاً أم تتسلط علينا تسلطاً . وازدادوا أيضاً بغضاً له من أجل أحلامه ومن أجل كلامه)) ^(٢) .

وبالإضافة إلى الحلم السابق والحلم الآخر الذي يسجد ليوسف أبويه واخوته والشمس ، والقمر ؛ بلغ الحسد لدى الإخوة كل مبلغ ، ودبروا المكائد للتخلص من يوسف عليه السلام وسنحت لهم فرصة ؛ حيث بعث يعقوب عليه السلام . يوسف . عليه السلام ؛ لينظر حال اخوته ، فلما بصروا به ؛ أزمعوا قتله فصرفهم رأوبين عن القتل إلى الاكتفاء بطرحه في إحدى الآبار المهجورة ، وكان يرجوا بذلك إيقاده إذا غفلوا عنه ، وإعادته إلى أبيه .

جاء في سفر التكوين : ((١٨ فلما أبصروه من بعيد قبلما اقترب إليهم احتالوا له ليميتوه . ١٩ فقال بعضهم لبعض هوذا هذا صاحب الأحلام قادم . ٢٠ هلم نقتله ونطرحه في إحدى

(١) - وفي هذا الكلام نظر ؛ لأن أخاه من راحيل بنيامين ولد بعده وكذلك أبناء ليث الصغيران ولدا بعده ، وتوجيه صاحب السنن بأنه ابن شيخوخته بالنسبة لراحيل وأن ولادة يوسف مصدر مسرة ليعقوب وولادة بنيامين كانت علة موت أمه راحيل زوجة يعقوب المحبوبة . بعيداً جداً ؛ لأن الأنبياء أعظم الناس إيماناً بالقدر ، وأعظمهم صبراً على البلوى ، وما هو ذنب بنيامين في موت أمه ؟

(٢) - تك (٣٧ : ٥ - ٨) .

الآبار وتقول وحش رديء أكله فنرى ما تكون أحلامه . ٢١ فسمع رأوبين وأتقذه من أيديهم وقال لا تقتله . ٢٢ وقال لهم رأوبين لا تسفكوا دماً اطرحوه في هذه البئر التي في البرية^(١)))
ولما وضعوه في تلك البئر؛ أخذه رجال مديان^(٢) ، وباعوه إلى قافلة أسماعيلين نازلة إلى مصر ، ولما عاد رأوبين لأخذه لم يجده في البئر؛ فأخبر اخوته بفقد يوسف ، فعملوا في حيلة لإقناع أبيهم ، واهتدوا إلى ذبح جديٍّ على قميصه ، وعند عودتهم في المساء أخبروا أباهم بما حدث ليوسف؛ ففاح عليه ومزق ثيابه وأبى أن يقبل العزاء في ابنه حتى يموت .

جاء في سفر التكوين في سياق قصة عرض القميص على يعقوب عليه السلام؛ ليتعرف عليه :
((٣٣ فتحققه وقال قميص ابني . وحش رديء أكله . افترس يوسف افتراساً . ٣٤ فمزق يعقوب ثيابه ووضع مسحاً على حقويه وناح على ابنه أياماً كثيرة . ٣٥ فقام جميع بنيه وبناته ليعزوه . فأبى أن يعزى وقال إني أنزل إلى ابني نائحاً إلى الهاوية . وبكى عليه أبوه))^(٣) .

انظر بربك كيف صورت الأسفار هذا النبي الكريم كيف يتلقى مصيبة فقد ابنه بهذا التسخط والاعتراض على الله سبحانه وتعالى !

أقول : لو كان هذا الفعل حدث من عوام الناس لكان قادحاً في حقهم ، حاطاً من قدرهم . فكيف يقع من نبي كريم ؟ ولكنه أدب اليهود مع الله تعالى وصفوة خلقه ، وليقارنه المرء بما يصور به القرآن الكريم من بيان إستقبال يعقوب عليه السلام لذلك الأمر الرهيب حيث يقابله بالصبر والاحتساب ، وتسليم الأمر إلى الله .

(١) - تك (٣٧ : ١٨ - ٢٢) .

(٢) - نسبة إلى مديان بن إبراهيم عليه السلام .

(٣) - تك (٣٧ : ٣٣ - ٣٥) .

يقول تعالى: ((وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ
أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ))^(١)

قيل : والصبر الجميل ؛ هو الذي لا جزع فيه ، ولا شكوى إلى الناس^(٢)

انتقال يوسف عليه السلام إلى مصر :-

تحكي الأسفار أن المديانيين أخذوا يوسف عليه السلام وباعوه في مصر إلى فوطيفار^(٣) رئيس
شرطة مصر ، وحظي يوسف عند سيده ، فوكله بما له وبيته ، وكان يوسف حسن الصورة
فأحبه سيده القصر ، وراودته عن نفسه فامتنع ، ودبرت الأمور حتى خلت به في القصر
وطلبت منه أن يضاعفها فامتنع ، ولما ولي هارباً تعلقت بثيابه فترك ثوبه عندها وهرب .
جاء في سفر التكوين : ((١١ ثم حدث نحو هذا الوقت أنه دخل البيت ليعمل عمله ، ولم
يكن إنسان من أهل البيت هناك في البيت ، ١٢ فأمسكته بثوبه قائلةً اضطجع معي .
فترك ثوبه في يدها وهرب وخرج إلى خارج . ١٣ وكان لما رأت أنه ترك ثوبه في يدها وهرب
إلى خارج^(٤) . ١٤ أنها نادت أهل بيتها وكلمتهم قائلة انظروا قدم إلينا برجل عبراني ليداعبنا .

(١) - سورة يوسف آية رقم ١٨ .

(٢) - انظر أبي الفرج بن الجوزي ، زاد المسير في علم التفسير طبعة دار الكتب العلمية الأولى (١٤١٤ هـ . ١٩٩٤ م) بيروت - لبنان ، ج ٤ ،
ص ١٤٨ . وانظر فتح القدير ، ج ٣ ، ص ١٧ .

(٣) - اسم مصري معناه " عطية إله الشمس " وهو رئيس شرطة فرعون ، وسيد يوسف . انظر قاموس الكتاب المقدس ، ص ٦٩٩ .

(٤) - انظر إلى هذه القصة الواردة في الأسفار ، وقارنها بما ورد في القرآن ، ولاحظ كيف يظهر القرآن براءة يوسف عليه السلام ؛ حيث
يوضح هروبه منها وكيف تعلقت به حتى شقت ثوبه من وراء ظهره ، وفي ذلك إدانة لها أما قصة الأسفار فيخرج يوسف وثوبه بجانبها
وهذا دليل مادي جعلها تحتاج به على مراودة يوسف لها ومجاهدتها له حتى احتاجت إلى الصراخ ؛ وعندها يولي هارباً ناسياً ثوبه

دخل ليضطجع معي فصرخت بصوت عظيم . ١٥ وكان لما سمع أنني رفعت صوتي وصرخت أنه ترك ثوبه بجاني وهرب وخرج إلى خارج))^(١) .

ولما فات سيده القصر قضاء وطرها من يوسف عليه السلام ؛ أخذت بتدبير المكيدة له لتوقع به جزاء تعففه عن الفاحشة ؛ فأخذت ثوبه ولما جاء سيد يوسف أخبرته بأن العبد العبراني دخل عليها ؛ ليضاجعها فلما امتعت وصرخت بصوت عظيم ؛ هرب تاركاً ثوبه عندها .

جاء في سفر التكوين : ((١٦ فوضعت ثوبه بجانبها حتى جاء سيده إلى بيته . ١٧ فكلمته بمثل هذا الكلام ^(٢) قائلة دخل إلي العبد العبراني الذي جئت به إلينا ليداعبني . ١٨ وكان لما رفعت صوتي وصرخت أنه ترك ثوبه بجاني وهرب إلى خارج))^(٣) . ولما سمع فوطيفار هذا الكلام ؛ غضب على يوسف ، وأودعه السجن مع أسرى الملك .

تفسير الأحلام وخرج يوسف من السجن :-

ولما رأى رئيس السجن صفات يوسف ، وتوفيق الرب له ؛ دفع إليه كل أعماله ، وجعله الموكل بكل شؤون السجن والأسرى ؛ فهو الذي يقوم بتصريف كل أمور السجن ، وهو الخبير

= بجانيها ؛ حيث لم يتمكن من لبسه لاحظ العقل اليهودي الذي لا يعرف قدر النبوة كيف يسعى لتلطيح الأنبياء بهذه الطرق الملتوية ؛ ليبرروا لأنفسهم كل فحش

(١) - تك (٣٩ : ١١ - ١٥) .

(٢) - المراد إخبارها أهل بيتها كما سبق معنا .

(٣) - تك (٣٩ : ١٦ - ١٨) .

بمن يدخل إليه أو يخرج منه . وفي أثناء وجود يوسف في السجن ، سحق فرعون على ساقيه وخبازه فأدخلهما السجن ، وحلم كل واحدٍ منهما حلاًماً . فقال ساقى فرعون : رأيت كرمه ، وفي الكرمه ثلاثة قضبان قد أفرخت وأنضجت عناقيدها عنباً ، وكانت كأس فرعون في يدي فأخذت العنب ، وعصرته في الكاس ، وقدمته لفرعون .

فقال يوسف : الثلاثة قضبان هي ثلاثة أيام في ثلاثة أيام يرفع فرعون رأسك ، ويردك إلى مقامك ؛ فتعطى كأس فرعون في يده كالعادة الأولى حين كنت ساقيه . اذكرني عند فرعون ؛ فإنني سرقت من أرض العبرانيين ، وأدخلت السجن بغير ذنب . وقال خباز فرعون : إنني رأيت كأن على رأسي ثلاث سلال حواري^(١) ، والطيور تأكل من السلة التي على رأسي فقال يوسف : في ثلاثة أيام أيضاً يرفع فرعون رأسك عنك ، ويعلقك على خشبة وتأكل الطيور لحمك .

وحدث تفسير يوسف . عليه السلام . تماماً ، ولكن ساقى فرعون لم يذكر يوسف . عليه السلام . لفرعون . وبعد مرور سنتين حلم فرعون حلماً ، وهو أنه رأى أنه واقف عند النهر ، وسبع بقرات سمان وسبع بقرات قبيحة رقيقة يأكلنها ، وسبع سنبلات حسنة يأكلنهن سبع سنبلات يابسات ، ولم يجد فرعون من يفسر له تلك الرؤيا . وعند ذلك ؛ تذكر ساقى فرعون يوسف - عليه السلام - ، وأخبر فرعون بقصته ؛ فدعا فرعون بيوسف . عليه السلام . وقص عليه حلمه . فقال يوسف - عليه السلام - قد أخبر الله فرعون ما هو صانع . البقرات السبع الحسنة : هي سبع سنين ، والسنابل السبع الحسنة : هي سبع سنين ، هو

(١) - لم أجد ما يدل على معناها لا في قاموس الكتاب المقدس ولا في شيء من معاجم اللغة .

حلم واحد . والبقرات السبع الرقيقة القبيحة ، والسنابل السبع الفارغة المفوحة بالريح :
تكون سبع سنين جوعاً . قد أظهر الله لفرعون ما هو صانع . هذه سبع سنين قادمة شعباً
عظيماً في كل أرض مصر ، ثم تأتي بعدها سبع سنين جوعاً ؛ فيُنسى كل الشعب في أرض
مصر ويتلف الجوع الأرض ، ويكون الجوع شديداً وإن تكرر الحلم ؛ ليقرر أن الله مسرع في
صنع هذا الأمر^(١) .

- هنا وقفت :-

جاء في سياق قصة الأسفار أن يوسف عليه السلام فسر للملك الرؤيا ، ولم يزد على ذلك
بشيء ، من بيان ما تقوم به حياة الناس ، وتحصل به نجاة الأمم من الهلاك بالمجاعة ، وهذا
ينافي حال الأنبياء ؛ إذ هم أرحم الخلق بالخلق ، ولينظر المتأمل إلى القصص القرآني كيف بين
يوسف عليه السلام الطريقة المثلى التي يمكن بها الاستفادة من الشعب لتلك المجاعة التي تعقبه
يقول تعالى : ((قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا
قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ (٤٧) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ
إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ (٤٨)))^(٢) .

(١) - سياق هذه الأحلام وتفسيرها انظر سفر التكوين الاصحاح ٣٩ ، ٤٠ .

(٢) - سورة يوسف ، من ٤٧ - ٤٨ .

فهو هنا يعلمهم الادخار في سني الشبع ، ويدلهم بوحى الله سبحانه وتعالى على أفضل طرق تخزين الحبوب ، وهو إبقاءها في سنابلها ؛ لأن ذلك يحافظ عليها من التلف بتغيرات الجو وكذلك يحفظها من التسوس ، ويبين لهم أنه ليس لهم قوت في سني الجذب إلا ما يدخرون في سني الشبع ؛ فليكثروا من الادخار ، ثم بشرهم بأنه سيأتي بعد الجذب عام خصب ونعمة يقول تعالى : ((ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِشُونَ))^(١)

حياة يوسف عليه السلام بعد خروجه من السجن إلى وفاته : -

ولما عبر يوسف . عليه السلام . رؤيا فرعون ؛ عظم قدره لديه فجعله المتصرف في أرض مصر وخزائنها ، فاستعد في سني الشبع ، وجمع الطعام من المصريين ، وقام بخزنه . تقول الأسفار : ((٤٨) فجمع يوسف كل طعام السبع سنين التي كانت في أرض مصر وجعل طعاماً في المدن)) إلى أن يقول ((٤٩) وخزن يوسف طعام كرمل البحر))^(٢) . ولما أصاب الناس الجوع ؛ بدأ يوسف يبيع الطعام للمصريين حتى نفذ ما عندهم من مال ومناج ، فباعهم الطعام بالأرض والبهائم وأخيراً باعهم بأنفسهم وأولادهم ، وجعلهم عبيداً لفرعون ، وأصاب الجوع الأرض المجاورة لمصر ؛ فقدم إخوة يوسف لشراء الطعام فعرفهم يوسف وتكرر لهم ، وقال

(١) - سورة يوسف آية ٤٩ .

(٢) - التكوين (٤١ : ٤٨ ، ٤٩) . وقد جمع هذا الطعام بأخذ خمس غلة الأرض في سنوات السبع .

انظر سفر التكوين (٤١ : ٣٣ - ٣٦) .

أتم جواسيس أتيتم لتروا عورة الأرض ، فقالوا عبيدك جاءوا ليشتروا طعاماً . عبيدك اثنا عشر أخاً ، نحن بنو رجل واحد من أرض كنعان ، أحدنا مفقود ، والصغير عند أبينا ، فلم يصدقهم ^(١) يوسف وأمر مجبسهم ، وفي اليوم الثالث قال لهم يوسف : ليبقى أحدكم ويذهب الباقيون ، وأحضروا أخاكم ؛ لتبين صدقكم ، وهنا تذكروا ما فعلوا بيوسف ، وندموا على فعلهم السيئ ، وعند انصرافهم ملا يوسف أوعيتهم بالطعام وجعل فضتهم في أوعيتهم ، ولما وصلوا إلى بلادهم وأبصروا الفضة ؛ خافوا هم وأبوهم ، ولما طلب أبوهم منهم أن يعودوا إلى مصر ؛ من أجل القمح امتنعوا أن يعودوا ما لم يرسل معهم أخاهم خوفاً من العزيز . وتحت ذلك الإصرار من إخوة يوسف ؛ أنزل أبوهم معهم بنيامين إلى مصر ، ولما وصلوا إلى مصر ؛ بين يوسف حاله لأخيه وكشف له عن شخصه ، وأحاط بوضع الطاس في عدله ؛ ليحتجزه عنده ، ولما وجد الطاس في عدل بنيامين ؛ أخذ الاخوة في التوسلات بأن يستبدل أحدهم بدل الغلام ؛ لأن أباه قد يموت إن لم يعيدوه إليه ، وعند ذلك كشف يوسف لاختوته عن شخصه ، وطلب إليهم أن ينزلوا ويحضروا أباهم وأولادهم وأسكنهم أرض جاسان ، وعالمهم فيها ما تبقى من سني الجوع في مصر وقبل قدوم إسرائيل إلى مصر ولد ليوسف ابنان من زوجته أسنات بنت فوطي فارح هما منسي وأفرايم ، وكانت ولادتهم قبل أن تبدأ سنوات الجوع .

(١) - الحق أنه تظاهر بعدم تصديقهم حيلة ليحضر أخاه ويدل عليه قوله تعالى ((كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك)) .

وفي مصر تُوفي يعقوب عليه السلام فنقل يوسف جثمانه إلى فلسطين ودفنه في مغارة حقل المكفيله التي فيها قبر إبراهيم وإسحاق عليهما السلام ، وعاش يوسف عليه السلام مائة وعشر سنين ، ورأى الجيل الثالث من أولاد أفرام وأولاد ماكير^(١) بن منسي .
وقال يوسف لبني إسرائيل : أنا أموت هنا ، ولكن الله سيفتقدكم ، ويصعدكم من هذه الأرض إلى الأرض التي حلف لإبراهيم وإسحاق ويعقوب ، واستحلف يوسف بني إسرائيل أن يصعدوا عظامه ،

ثم مات يوسف بعد أن بلغ مائة وعشر سنين وحُطت ووضع في تابوت في مصر^(٢)
ونص ذلك من سفر التكوين ((٢٢) وسكن يوسف في مصر هو وبيت أبيه . وعاش مئة وعشر سنين . ٢٣ ورأى يوسف لأفرام أولاد الجيل الثالث . وأولاد ماكير بن منسي أيضاً ولدوا على ركبتي يوسف . ٢٤ وقال يوسف لاختوته أنا أموت . ولكن الله سيفتقدكم ويصعدكم من هذه الأرض إلى الأرض التي حلف لإبراهيم وإسحاق ويعقوب . ٢٥ وأستحلف يوسف بني إسرائيل قائلاً الله سيفتقدكم . فتصعدون عظامي من هنا . ٢٦ ثم مات يوسف وهو ابن مئة وعشر سنين فحنطوه ووضع في تابوت في مصر))^(٣) . وقد رجحت سابقاً أن ولادة يوسف عليه السلام في الفترة من أواخر القرن السادس عشر قبل الميلاد وأوائل القرن الخامس عشر قبل الميلاد فتكون وفاته عليه السلام في أوائل القرن الرابع عشر قبل الميلاد والله أعلم .

(١) - يبدو أنه رأى الجيل الثاني من أولاد " منسي " .

(٢) - انظر قصة حياة يوسف في سفر التكوين الإصحاحات (٣٧ ، ٣٩-٥٠) .

(٣) - تثن (٥٠ : ٢٢-٢٦)

المبحث الثاني . حياة يوسف عليه السلام في القرآن .

لم يتعرض القرآن الكريم لحياة يوسف عليه السلام الأولى أو مرحلة الطفولة المبكرة لديه ، بل بدأ الحديث عنه بعد أن ميّز الأمور ، وعرف نافعها من ضارها - بدأ الحديث بتلك الرؤيا التي أوصاه أبوه أن يكتمها عن اخوته ؛ حتى لا يلحقه أذاهم بسببها ، ومن هذا نجد الأسفار قد بدأت حياة يوسف من نفس الفترة الزمنية تقريباً والقرآن يحكي تلك الرؤيا يقول تعالى :

((إِذِ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ))^(١)

يقول ابن كثير : ((وقد تكلم المفسرون على تعبير هذا المنام أن الأحد عشر كوكباً عبارة عن اخوته وكانوا أحد عشر رجلاً سواه ، والشمس والقمر عبارة عن أمه وأبيه))^(٢) .

وكذلك كتب التاريخ والتفسير والسنن فيما قرأت لم تعرض لذكر نشأة يوسف عليه السلام المبكرة ولا حتى ولادته ، ولم يُذكر عن نشأته إلا حادثة وحيدة : ((وهي أنه لما ولد سلمه أبوه لعمته لكي تحضنه فأحبته حباً عظيماً حتى أنها أصبحت لا تقدر على فراقه أبداً ، ولما أراد يعقوب عليه السلام أخذه منها عمدت إلى حيلة لتمنعه من أخذه حيث كان لديها منطقة ورثتها عن إسحاق عليه السلام ، وكان من سرقتها من صاحبها يصبح عبداً

(١) - سورة يوسف آية رقم "٤" .

(٢) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٦٨ وانظر القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، دار الكتب العلمية والطبعة الأولى ، (بيروت ،

١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م) ، ج ٥ ، ص ٨١ . وانظر زاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٣٨ .

لصاحبها فحزمت تلك المنطقة على بطن يوسف تحت الثياب ، ثم ادعت فقدها ولما لم يجدوها ؛ طلبت أن يكشف من في البيت ، فكشفوهم فوجدوها مع يوسف عليه السلام فقالت هو سلم لي أفعل فيه ما أشاء ، فبقي عندها حتى ماتت))^(١) .

والذي يظهر لي أن هذه القصة من الإسرائيليات التي تلقفها المفسرون والمؤرخون ، وظاهر قصة يوسف يخالفها فإن يوسف أنجبته أمه بعد فترة عقم طويلة ؛ فيبعد كل البعد أن تسمح نفسها بحضاته لغيرها إلا أن يقال أن أباه سلمه لعمته بعد وفاة أمه راحيل فيكون يوسف عليه السلام قد تجاوز ثمان سنوات ؛ لأن بين ولادة يوسف وبنيامين من ثمان إلى تسع سنين حسب ما يذكر صاحب السنن القويم^(٢) .

وراحيل ماتت في ولادتها لبنيامين ، وظاهر الحادثة يوحي أن سن يوسف أصغر من ذلك بكثير والإلا كان أخبر أن الذي وضع المنطقة على بطنه عمته ؛ لأنه أصبح في هذه السن يميز ما يحصل له ، وتفاصيل القصة القرآنية تبدأ بالمؤامرة التي وقعت بعد تلك الرؤيا ثم تستمر الأحداث .

(١) - انظر تاريخ الأمم (تاريخ الطبري) ، ج١ ، ص ٢٠٠ . وانظر الجامع لأحكام القرآن ، ج٥ ، ص ١٥٦ . وانظر ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ،

طبعة دار الكتب العلمية الأولى ، (بيروت ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م) ، ج١ ، ص ١٠٤ .

(٢) - انظر السنن القويم ، ج١ ، ص ٢٢٥ .

أولاً - المواقفة على يوسف عليه السلام :-

بدأ الحسد يسري في نفوس بني يعقوب عليه السلام لأخيهم يوسف عليه السلام ؛ لاعتقادهم أن أباهم قد أحب يوسف وشقيقه أعظم منهم ، وكان يعقوب عليه السلام قد أحس ذلك الأمر منهم فأراد أن يقطع مادة ذلك الحسد ؛ ولذا نراه يوصي يوسف عليه السلام أن لا يقص رؤياه على اخوته فيقع الكيد منهم له . يقول تعالى : ((قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ))^(١) . ومع حرص يعقوب على أن لا يقع الحسد بين بنيه إلا أن حسد الأخوة أخذ يتعاظم يوماً بعد آخر حتى دلمهم الشيطان إلى التخلص من يوسف نهائياً . يقول تعالى : ((لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمَسْأَلِينَ (٧) إِذِ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٨) اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ))^(٢) .

يقول القرطبي في معنى الآية : ((أرضاً تبعد عن أرض أبيه . . (يخلُ لكم وجه أبيكم) معنا يخلص ويصفو فيقبل عليكم بكليته))^(٣) .

ويقول ابن كثير : ((اعدموه من وجه أبيكم ليخلو لكم وحدكم))^(١) . واختمرت الفكرة لدى الأخوة وأخذوا يبحثون عن السبل لتنفيذها فدلمهم الشيطان على أخذه إلى المرعى ؛

(١) - سورة يوسف آية رقم (٥) .

(٢) - سورة يوسف آية من (٧ - ٩) .

(٣) - الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ٨٧ - ٨٨ .

ليقوموا هناك بتنفيذ جريمتهم النكراء ، ولكن الله مانعهم من ذلك لما سبق به علمه من بعثه يوسف إلى أرض مصر لينقذ بتدبيره أمة من الناس يقول تعالى قاصاً خبرهم ، وما عزموا عليه : ((قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ (١١) أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)) (٢).

لقد عاتب أبناء يعقوب أباهم في عدم إرساله يوسف معهم إلى الصحراء ؛ ليرتع ويلعب ويقوى جسمه مع أنهم له ناصحون : قال الإمام الشوكاني : ((في حفظه وحيطة حتى نرده إليك)) (٣) وقال الإمام القرطبي : ((من كل ما تخاف عليه)) (٤)

فكان رد يعقوب عليهم أنه لا يستطيع فراقه ومع ذلك يخشى عليه الذئب . يقول تعالى : ((قَالَ إِنِّي لِيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ)) (٥) .

قال الإمام ابن كثير عند تفسير هذه الآية : ((يقول الله تعالى مخبراً عن نبيه يعقوب عليه السلام أنه قال لبنيه في جواب ما سألوه من إرسال يوسف معهم إلى الرعي في الصحراء (إنني ليحزنني أن تذهبوا به) أي يشق عليّ مفارقتهم مدة ذهابكم به ... وأخشى أن تشغلوا عنه برميكم ورعيكم فيأتيه ذئب فيأكله وأنتم لا تشعرون ، فأخذوا من فمه هذه الكلمة

(١) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢٢ ص ٤٧٠ .

(٢) - سورة يوسف آية من (١١ - ١٢) .

(٣) - فتح القدير ، ج ٣ ، ص ١٤ .

(٤) - الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ٩٣ .

(٥) - سورة يوسف آية ١٣ .

وجعلوها عذرهم فيما فعلوه))^(٤٣) . ولما أخرجوه من حجر أبيه ؛ أخذوا في تدبير الجريمة حيث أجمعوا رأيهم على إلقائه في إحدى الآبار ، وعند ذلك جاء التثبيت من الله تعالى ليوسف عليه السلام قال تعالى : ((وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ))^(٤٤) قال ابن كثير : ((أوحى الله ليوسف في ذلك الحال الضيق تطيباً لقلبه وتشبيهاً له إنك لا تحزن مما أنت فيه فإن لك من ذلك فرجاً ومخرجاً حسناً وسينصرك الله عليهم ويعليك ويرفع درجتك وستخبرهم بما فعلوه معك من هذا الصنع . قوله (وهم لا يشعرون) . . . قال مجاهد وقتادة : ((وهم لا يشعرون بإيحاء من الله إليه) وقال ابن عباس (ستنبئهم بصنيعهم هذا في حقلك وهم لا يعرفونك) ((^(٤٥) .

وقال ابن الجوزي : ((قال المفسرون : أوحى إليه لتخبرن أخوتك بأمرهم ، أي بما صنعوا بك وأنت عالٍ عليهم . وفي قوله : (وهم لا يشعرون) فيه قولان : أحدهما : لا يشعرون أنك يوسف وقت أخبارك لهم . . . والثاني : لا يشعرون بالوحي . . .))^(٤٦) .

ولما فعلوا فعلتهم القبيحة ؛ بحثوا عما يسترون به صنيعهم فهداهم الشيطان إلى التضرع بالأمر الذي خاف منه أبوه . وهو أكل الذئب ليوسف . واحتاجوا إلى برهان يصدقهم ، فوضعوا دماً على ثوب يوسف . يقول تعالى : ((وَجَاءُوا آبَاءَهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ (١٦) قَالُوا يَا أَبَانَا

^(٤٣) - انظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٠ . وانظر قريباً من هذا المعنى فتح القدير ، ج ٣ ، ص ١٦

^(٤٤) - سورة يوسف آية ١٥ .

^(٤٥) - انظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٠

^(٤٦) - انظر زاد الميسر ، ج ٤ ، ص ١٤٦ . وانظر أضواء البيان ، ج ٣ ، ص ٥٤

إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا
صَادِقِينَ (١٧) وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا
فَصَبِّرْ جَمِيلًا وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ((^(١)).

قال ابن الجوزي: ((قال المفسرون : جاءوا وقت العتمة ليكونوا أحرأ في الظلمة على
الاعتذار بالكذب))^(٢).

وقال ابن كثير: ((. . وقالوا معذرين عما وقع فيما زعموا (إنا ذهبنا نستبق) أي نترامى
(وتركنا يوسف عند متاعنا) أي ثيابنا وأمتعنا (فأكله الذئب) وهو الذي كان قد جزع
منه وحذر عليه وقوله (وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) تلطف عظيم في تقرير ما
يحاولونه ، يقولون ونحن نعلم أنك لا تصدقنا والحالة هذه لو كنا عندك صادقين فكيف وأنت
تتهمنا في ذلك لأنك خشيت أن يأكله الذئب . فأكله الذئب فأنت معذور في تكذيبك لنا
لغرابة ما وقع وعجيب ما أتفق))^(٣).

ويقول الشوكاني: ((قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق) أي تتسابق في العدو أو في الرمي ،
وقيل ننتضل . . وقال الأزهرى : والنضال في السهام . . (وتركنا يوسف عند متاعنا)

(١) - سورة يوسف آية من ١٦-١٨

(٢) - زاد الميسر ، ج٤ ، ص ١٤٧ .

(٣) - تفسير القرآن العظيم ، ج٢ ، ص ٤٧١ .

أي عند ثيابنا ليحرسها (فأكله الذئب) الفاء للتعقيب : أي أكله عقب ذلك . وقد
اعتذروا عليه بما خافه سابقاً عليه ، ورب كلمة تقول لصاحبها دعني (وما أنت بمؤمن لنا)
بمصدق لنا في العذر الذي بأيدينا ، والكلمة التي قلناها (ولو كنا) عندك أو في الواقع
(صادقين) لما علق بقلبك من التهمة لنا في ذلك من شدة محبتك له . قال الزجاج : والمعنى :
ولو كنا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقتنا في هذه القضية لشدة محبتك ليوسف ((^(١))
وقد كانت قرينة كذبهم ظاهرة من دليلهم الذي استدلوا به ؛ حيث أن أمراً كهذا لا يروج
على ضعاف العقول فكيف يروج على نبي الله يعقوب عليه السلام وهو من صفوة الخلق . أن
يأكل الذئب يوسف ، ولا يخرق له ثوباً ؛ ولهذا نجد رد يعقوب عليه السلام كالمعرض عن
احتجاجهم . ويقول تعالى ((وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ
أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ))^(٢) .

قيل والصبر الجميل هو الذي لا شكوى معه ولعل القارئ هنا يقارن بين وصف القرآن الكريم
ليعقوب عليه السلام ، ووصف الأسفار له ؛ حيث نرى القرآن الكريم يوضح قضية التسليم
لقضاء الله تعالى ، وعدم التسخط أو الاعتراض على القدر ، والتعلق بالله تعالى ، وطلب
العون من سيده ومولاه . أما في الأسفار فإن القضية بعكس ذلك تماماً ؛ حيث تصف

(١) - فتح القدير ، ج ٣ ، ص ١٦

(٢) - سورة يوسف آية ١٨ .

الأسفار يعقوب عليه السلام بشدة الاعتراض على الله تعالى ؛ حيث أنه مزق ثيابه ، ووضع مسحاً على حقويه ، وناح على ابنه أياماً كثيرة ، وامتنع من قبول التعزية ^(١) .

— أقول : ولينظر أي الوصفين يناسب حال الأنبياء ؟ وهل يمكن أن يختلف وحي الله تعالى ؟

أقول : إن وحي الله تعالى لا يختلف ؛ لكن الأسفار قد حرّفها يهود لتناسب أهواءهم ، ومقام النبوة منزّه عن هذا الفعل الذي يُعاب على عوام الناس .

هذا ما كان من حال إخوة يوسف مع أبيهم عليه السلام وأما يوسف عليه السلام فحين وضعه اخوته في الجُبِّ ^(٢) ؛ بعث الله له قافلة سائرة فنزلوا قريباً من تلك البئر ، ولما استقى واردهم تعلق يوسف عليه السلام بدلوه ، فلما رآه الوارد استبشّر به . يقول تعالى :
((وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٩) وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ (٢٠))) ^(٣)

قوله : ((وأسروه بضاعة)) ((قال الشوكاني : أي أسر الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف فلم يظهروه لهم ، وقيل إنهم لم يخفوه بل أخفوا وجدانهم له في الجب ، وزعموا أنه دفعه إليهم أهل الماء لبييعوه لهم بمصر ، وقيل ضمير الفاعل في أسروه لإخوة يوسف ... أتوا

^(١) - انظر سفر التكوين (٣٧ : ٣٤ - ٣٥) .

^(٢) - هي البئر التي لم تُطو . انظر الرازي ، مختار الصحاح طبعة دار الكتب العلمية الأولى (بيروت ، ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م) ، ص ٩١ .

^(٣) - سورة يوسف من الآية (١٩-٢٠) .

الرفقة وقالوا : هذا غلام أبى منا فاشتروه منهم))^(١) . (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة) . قال عكرمه : والبخس هو النقص كما قال تعالى : ((فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا))^(٢) أي اعتاض عنه اخوته بثمن قليل ومع ذلك كانوا زاهدين فيه لا رغبة لهم فيه . فلو سئلوه بدون ثمن لأجابوا وقوله (معدودة) عن ابن عباس وابن مسعود : بعشرين درهماً ، وقال ابن إسحاق وعكرمه : أربعون درهماً^(٣) .

ويقول ابن الجوزي : ((فجاء إخوة يوسف فطلبوه فلم يجدوه في البئر ، فنظروا فإذا هم بالقوم ومعهم يوسف ، فقالوا لهم : هذا غلام أبى منا فقال مالك بن ذعر^(٤) . أحد الواردين . فأنا اشتريه منكم ، فباعوه بعشرين درهماً وحلة ونعلين))^(٥)

والذي يترجح لي أن الذين باعوه هم اخوته . ويدل على ذلك أن أهل القافلة استبشروا بوجوده وأسروه بضاعة ، ولو كانوا فيه زاهدين ما أسروه بضاعة ، وكذلك يدل عليه أن اخوة يوسف لم يكن دافعهم إلى بيعه كسب المال وإنما كان دافعهم وهمهم إبعاد يوسف عن وجه أبيهم .

(١) - أنظر فتح القدير ، ج ٣ ، ص ١٩ . وأنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٢ .

(٢) - سورة الجن آية ١٣ .

(٣) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٢ .

(٤) - هو مالك بن ذعر بن أيوب بن عققان بن مديان ابن إبراهيم عليه السلام . أنظر تاريخ الطبري ، ج ١ ، ص ٢٠٣ . وأنظر زاد المسير ،

ج ٤ ، ص ١٤٩ باختلاف بسيط .

(٥) - أنظر زاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٤٩ - ١٥٠ .

ثانياً . يوسف عليه السلام والابناء :

لما أخذت تلك القافلة يوسف إلى مصر ؛ أخذه عزيز مصر ، وأوصى به امرأته ؛ لما تفرس فيه من الخصال الحميدة . يقول تعالى : ((وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا))^(١) . لكن امرأة العزيز عملت على خلاف وصية زوجها تماماً ؛ فقد قامت بمرادة يوسف عن نفسه محاولة إيقاعه في الفاحشة لولا أن الله تعالى عصمه من فتنها . يقول تعالى قاصاً علينا خبرها : ((وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢٣))) ولقد هممت به وهمَّ بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين (٢٤))) واستبقا الباب وقدت قميصه من دبرٍ وألفياً سيدها لدى الباب قالت ما جزأ من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم (٢٥))) قال هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين (٢٦))) وإن كان قميصه قد من دبرٍ فكذبت وهو من الصادقين (٢٧))) فلما رأى قميصه قد من دبرٍ قال إنه من كيدك إن كيدك عظيم (٢٨)))^(٢) .

(١) - سورة يوسف آية رقم ٢١ .

(٢) - سورة يوسف من الآية ٢٣ - ٢٨ .

يقول ابن كثير : ((يخبر تعالى عن امرأة العزيز التي كان يوسف في بيتها بمصر وقد أوصاها زوجها به وبإكرامه فراودته عن نفسه أي حاولته على نفسه ودعته إليها وذلك أنها أحبته حباً شديداً لجماله وحسنه وبهائه فحملها ذلك على أن تجملت له وغلقت الأبواب ودعته إلى نفسها وقالت (هيت لك) فامتنع من ذلك أشد الامتناع))^(١).

ويقول ابن سعدي : ((دعته إلى نفسها : (وقالت : هيت لك) أي : أفلع الأمر المكروه وأقبل إلي . ومع هذا فهو غريب ، ولا يحتشم مثله ، ما يحتشمه إذا كان في وطنه ، وبين معارفه . وهو أسير تحت يدها ، وهي سيدته ، وفيها من الجمال ، ما يدعو إلى ما هنالك . وهو شاب عذب ، وقد توعدته ، إن لم يفعل ما تأمره به ، بالسجن ، أو العذاب الأليم . فصبر عن معصية الله ، مع وجود الداعي القوي فيه ، لأنه قد همّ فيها همماً ، تركه الله ، وقدم مراد الله على مراد النفس الأمارة بالسوء ورأى من برهان ربه . وهو ما معه من العلم والإيمان الموجب ، لترك كل ما حرم الله . ما أوجب له البعد والإنكفاف ، عن هذه المعصية الكبيرة))^(٢).

أما قوله تعالى : ((إنه ربي أحسن مثوأي)) فيقول عنها الشوكاني : ((تعليل للامتناع الكائن منه ببعض الأسباب التي هي أقرب إلى فهم امرأة العزيز))^(٣) وهذا التفسير يوجه على قول من جعل الضمير عائداً على سيده وهناك قول آخر : وهو أن الضمير عائداً على الله

(١) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٣ .

(٢) - تفسير الكرم الرحمن ، ج ٢ ، ص ٤٠٨ .

(٣) - فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٢٥ .

تعالى . وأما قوله تعالى : ((ولقد همت به وهم بها)) . فإنه وردت روايات كثيرة في الهم
الوارد من يوسف عليه السلام ، وسأذكرها هنا على سبيل الاختصار وأحيل إلى مضانها .
قيل : أن هم يوسف كان من جنس همها ، فلولا أن الله تعالى عصمه لفعل . وقيل : تمنأها
زوجة . وقيل أن في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره : ولقد همت به ، ولولا أن رأى برهان
ربه لم بها ، وقيل هم بضربها . وقيل هم بالفرار منها
وقيل : أن هم يوسف بها خاطر قلبي ، صرفه عنه وازع الإيمان والتقوى .
وقيل : هو الميل الطبيعي والشهوة الغريزية المزمومة بالتقوى .
وقيل : أنها طمعت فيه وطمع فيها ، وكان من الطمع أنه هم بجمل التكة ، وقيل : أنه جلس
بين رجلها وحل سراويله^(١) . وحاصل هذه الروايات لا يخرج عن أمرين :
أحدهما - أنه عزم على الزنا لولا أنه منعه منه ما رأى من الخوارق التي ذكر أنها المراد
بالبرهان في قوله تعالى ((لولا أن رأى برهان ربه)) ومما ذكر في ذلك :
- روي عن ابن عباس : أنه جلس بين رجلها يحل سراويله ، فنودي من السماء يا بن
يعقوب ، لا تكن كطائر ينف ريشه فيبقى بلا ريش .

(١) - أنظر هذه الروايات في تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٤ . ٤٧٥ ، وزاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٥٦ . ١٥٩ ، وفتح القدير ج ٣ ،

ص ٢٦ ، وأضواء البيان ، ج ٣ ، ص ٥٨ . ٦٨ . وغيرها .

– روي عن مجاهد في قوله تعالى : ((وهم بها)) قال : حل سراويله حتى بلغ ثنته^(١) ،
وجلس منها مجلس الرجل من امرأته فمثل له يعقوب عليه السلام فضرب بيده على صدره ؛
فخرجت شهوته من أنامله .

– وروي عن قتادة في الآية ((لولا أن رأى برهان ربه)) .
قال : رأى آية من آيات ربه حجزه الله بها عن معصيته ، ذكر لنا أنه مثل له يعقوب عاضاً
على إصبعيه وهو يقول له : يا يوسف ! أنهم بعمل السفهاء وأنت مكتوب في الأنبياء !
فذلك البرهان . فانتزع الله كل شهوة كانت في مفاضلة وروى عن الحسن ، قال : زعموا أن
سقف البيت أنفج فرأى يعقوب عاضاً على إصبعيه .

– وروى عن وهب بن منبه رضى الله عنه قال : لما خلا يوسف وامرأة العزيز خرجت
كف بلا جسد بينهما مكتوباً عليها بالعبرانية ((أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ))^(٢) ، ثم انصرفت الكف وقاما مقامهما ، ثم رجعت الكف مكتوباً عليها
بالعبرانية ((وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ (١٠) كِرَامًا كَاتِبِينَ (١١) يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ (١٢)))^(٣) ،
ثم انصرفت الكف وقاما مقامهما ، فعادت الكف الثالثة مكتوباً عليها ((وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ
إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا))^(٤) ، وانصرفت الكف ، وقاما مقامهما فعادت الكف

(١) – ما دون السرة فوق العانة .

(٢) – سورة الرعد آية ٣٣

(٣) – سورة الانطار من ١٠-١٢

(٤) – سورة الإسراء ، آية رقم ٣٢ .

الرابعة مكتوباً عليها بالعبرانية ((وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ

نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ))^(١) إلى غير ذلك من الروايات في كتب التفسير^(٢).

وهذا القول باطل لا يصح من هذا النبي الكريم وهذه الآثار المروية لا تخرج عن أحد قسمين كما يوضح ذلك الشنقيطي في كتاب التفسير . يقول رحمه الله : وهذه الأقوال التي رأيت .

يعني ما أسلفت من روايات . نسبتها إلى هؤلاء العلماء منقسمة إلى قسمين :

— قسم لم يثبت نقله عن نقل عنه بسند صحيح ، وهذا لا إشكال في سقوطه .

— وقسم ثبت عن بعض من ذكر ، ومن ثبت عنه منهم شيء من ذلك ، فالظاهر الغالب

على الظن ، المزاحم لليقين : أنه إنما تلقاه عن الإسرائيليات .

ويستدل رحمه الله على ذلك : بأنه لا مجال للرأي في هذه الروايات ، وأنه لم يرفع منها شيء

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . يقول رحمه الله : وبهذا تعلم أنه لا ينبغي التجرؤ على

القول في نبي الله يوسف بأنه جلس بين رجلي كافرة أجنبية ، يريد أن يزني بها اعتماداً على

مثل هذه الروايات .

ثم يعرض رحمه الله لنقد هذه الروايات فيقول :

مع أن في الروايات المذكورة ما تلوح عليه لوائح الكذب : كقصة الكف التي خرجت له أربع

مرات ، وفي ثلاث منها لا يبالي بها ، لأن ذلك على فرض صحته فيه أكبر زاجر لعوام

(١) - سورة البقرة ، آية رقم ٢٨١ .

(٢) - أنظر هذه الروايات في : أضواء البيان ، ج٣ ، ص٦٣-٦٧ ، وابن كثير ، ج٢ ، ص٤٧٤-٤٧٥ ، و زاد المسير ، ج٤ ، ص١٥٩-١٦٠ ،

وفتح القدير ، ج٣ ، ص٢٣ . وغيرها .

الفساق . فما ظنك بجنيار الأنبياء انتهى كلامه رحمه الله ^(١) .
ويدل على بطلانه أيضاً اضطراب تلك الروايات ، إضافة إلى ذلك كله سياق الآيات ؛ فإن
الله تعالى وصفه بالإخلاص ، وبين أنه صرف عنه السوء والفحشاء ، وأين يكون هذا
الصرف للفحشاء وهو قد شرع في مقدمات الزنى ! سبحانك هذا بهتان عظيم .
وفي هذا يقول محمد أبو شهبه :

((ثم كيف يتفق ما حيك حول نبي الله يوسف عليه السلام - يريد تلك الروايات - وقول الحق
تبارك عقب ذكر الهم : ((كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا
الْمُخْلِصِينَ)) ^(٢) ،

فهل يستحق هذا الثناء من حل التكه ، وخلع السراويل وجلس بين رجلها ؟ ولا أدري
أنصدق الله : تبارك وتعالى ، أم نصدق كذبة بني إسرائيل ومخرفيهم)) ^(٣) ؟
انتهى كلامه رحمه الله .

أقول هنا ، ولا يصدق هذه التفاهات في أنبياء الله سبحانه وتعالى إلا من انطمست عنده
الفطرة وغاب عنه الإيمان بالله تعالى .

(١) - أنظر أضواء البيان ، ج ٣ ، ص ٦٨ .

(٢) - سورة يوسف آية ٢٤

(٣) - أنظر الإسرائيليات والموضوعات في كلب التفسير ، طبعة مكتبة السنة الرابعة (١٤٠٨هـ) ، ص ٢٢٢

والثاني - أن يوسف عليه السلام لم يعزم على الزنا إما؛ لأن همه كان خاطراً قلبياً ثم زال عنه بوازع التقوى، أو أنه الميل والشهوة الغريزية المزمومة بالتقوى ، أو أن يوسف عليه السلام لم يحصل منه هم أصلاً لوجود البرهان ، ويكون في الكلام تقديم وتأخير ، ويكون التقدير هكذا ولولا أن رأى برهان ربه لم هم بها^(١)

أو يكون جواب لولا محذوف يدل عليه ما قبله ، ويكون التقدير : لولا أن رأى برهان ربه لم هم بها ، فكان وجود الهم على انتفاء رؤية البرهان^(٢) وهذا هو الراجح أن هم يوسف عليه السلام لم يصل العزم على الزنا ، ومما يدل عليه :

١- سياق الآيات القرآنية التي وردت في قصة يوسف عليه السلام ؛ فإنها جميعاً جاءت بتزكيتة ووصفه بالإخلاص وبرأته من السوء والفحشاء .

يقول تعالى : ((وَرَأَوْدَتَهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابُ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ))^(٣) .

يقول ابن الجوزي في تفسير قوله تعالى (معاذ الله) : ((قال الزجاج : هو مصدر ، والمعنى : أعوذ بالله أن أفعل هذا ، يقال : عدت عياداً ومعاذاً ومعاذة . (إنه ربي) أي :

(١) - وهذا الأسلوب سائغ عند الكوفيين وإن كان جمهور البصريين يمنع تقديم جواب لولا عليها .

(٢) - أنظر تفصيل هذه الأقوال في أضواء البيان ، ج ٣ ، ص ٥٧-٦٧ في عدة مواضع ، وأنظر زاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٥٥-١٥٦ وغيرها .

(٣) - سورة يوسف آية رقم ٢٣

إن العزيز صاحبي (أحسن مثوأي) ، قال : ويجوز أن يكون (إنه ربي) يعني الله عز وجل (أحسن مثوأي) أي : تولاني في طول مقامي)) (١) .

وإذا كان ابن الجوزي قد ذكر احتمالين لمعنى الرب ، فإن ابن سعدي رجح احتمالاً واحداً فقال : ((قال معاذاً الله) أي : أعوذ بالله ، أن أفعل هذا الفعل القبيح ؛ لأنه مم يسخط الله ، ويبعد عنه ، ولأنه خيانة في حق سيدي الذي أكرم مثوأي . فلا يليق بي أن أقابله في أهله بأقبح مقابلة . وهذا من أعظم الظلم ، والظالم لا يفلح)) (٢)

وأقول : هل يمكن من هذا النبي الكريم الذي يستعبد بالله سبحانه من مقارفة الفاحشة أن يجلب ملابسه ، ويقعد بين رجلي امرأة لا تحل له ؛ ليفعل بها الفعل القبيح ، وما فائدة الاستعاذة ، بل ما هو الداعي لطلب تلك الاستعاذة إن كان كما يقولون : قد جلس بين رجلها . بل هو عليه الصلاة والسلام قد لجأ إلى ربه سبحانه وتعالى بمجرد طلبها منه الفعل القبيح ، وهذا هو الذي يوافق سياق الآية ، وهو ما أكده العلماء المنصفون والمفسرون عند تعرضهم لهذه الواقعة في الرد على المغرضين ، ويؤكد ذلك سياق آيات أخرى ومنها : قوله تعالى : ((كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ)) (٣) .

وفي هذه الآية شهادة من الله سبحانه وتعالى بأنه صرف عن يوسف عليه السلام الخيانة لصاحبه وركوب الفاحشة . فهل يكون من وصل به الحد إلى ما يقارب الزنى قد صرف

(١) - زاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٥٦ .

(٢) - تيسير الكريم الرحمن ، ج ٢ ، ص ٤٠٨ .

(٣) - سورة يوسف آية ٢٤ .

عنه السوء والفحشاء ، ثم إنه سبحانه وتعالى : أثنى على يوسف بأنه من عباد الله
المخلصين . فهل يستحق هذا الثناء من يجلس بين فخذي امرأة لا تحل له ؟ وكأنها زوجته
الحلال التي لا يُمنع من وطئها ، بل ويستمر مصراً على الفعل القبيح مع وجود الزواجر عن ذلك
التي يمتنع ؛ لأجلها أعتى الفساق سبحانه هذا بهتان عظيم .

ومما يدل على براءته قوله تعالى : ((قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا
تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنُّ مِنَ الْجَاهِلِينَ))^(١) .

أنظر إليه عليه الصلاة والسلام كيف اختار الأسر ودخول السجن خوفاً من الفتنة الناتجة
من امرأة العزيز ، ونساء عليه القوم فهل يفضل السجن وما فيه من الأذى إلا من طهرت نفسه
عن الأدناس ، واختار ما عند ربه على زخارف الدنيا ومتاعها الزائل ؟

٢- إن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إذا قارف أحدهم شيئاً من الزلات ؛ أتبعها بالندم
والاستغفار ، ولم يذكر الله عن يوسف عليه السلام ندم ولا توبة من ذلك محده كما ساق
ذلك عن بعض الأنبياء ، فلو أن يوسف عليه السلام قصد إلى فعل الأمر القبيح ؛ لسارع إلى
التوبة والاستغفار ، وحيث أن الله لم يذكر عنه ذلك ؛ فيدل على براءته عليه الصلاة
والسلام^(٢) .

(١) - سورة يوسف آية ٣٣ .

(٢) - أنظر مجموع الفتاوى ، ج ١٥ ، ص ١٤٩- وأنظر في معنى ما سبق : محمد أبو النور الحديدي ، عصمة الأنبياء والرد على الشبه

الموجهة إليهم ، طبعة مطبعة الأمانة ، ٢١٣ ، ٢١٤ .

٣- ومما يدل على براءة يوسف عليه الصلاة والسلام من الفعل القبيح شهادة كل من له تعلق بالقصة ببراءة يوسف عليه السلام . فيوسف عليه السلام يجزم بالبراءة من تلك المعصية يقول الله تعالى قاصا خبره ((هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي))^(١)، وقوله ((قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه))^(٢) .

وامرأة العزيز اعترفت ببراءته في موضعين فهي تقول للنسوة: ((وَلَقَدْ رَاوَدتُّهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ))^(٣) ، وهي تقول لدى الملك في أثناء المحاكمة: ((الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدتُّهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ))^(٤) والنسوة شهدن ببراءته . يقول تعالى: ((قُلْنَا حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ))^(٥) .

وزوج المرأة أعترف ببراءة يوسف عليه السلام . يقول تعالى: ((قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ))^(٦) (٢٨) يُوسُفَ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ (٢٩)))^(٦) . فهنا جعل العزيز الجرم مضافا إلى المرأة ولو كان ليوسف عليه السلام أدنى جرم لجعله وسيلة لدفع الشبهة عن زوجته وحفظ سمعته ؛ إذا أنه من عليه القوم الذين يسعون لحفظ سمعتهم ولو كان على حساب الغير .

(١) - سورة يوسف آية رقم ٢٦ .

(٢) - سورة يوسف آية ٣٣ .

(٣) - سورة يوسف آية رقم ٣٢ .

(٤) - سورة يوسف آية رقم ٥١ .

(٥) - سورة يوسف آية رقم ٥١ .

(٦) - سورة يوسف آية رقم ٢٩، ٢٨ .

واعتراف الشهود بذلك يقول تعالى: ((وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٦) وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٧)))^(١) ، وشهد الله سبحانه ببراءته . فقال تعالى: ((كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ (٢٧)))^(٢) .

٤- ويدل على براءة يوسف من ذلك الذنب الذي يريدون أن يلصقوه به أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الوقوع في الكبائر ، وأنهم لا يُقرّون على الصغائر . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: ((فإن القول بأن الأنبياء معصومون عن الكبائر دون الصغائر: هو قول أكثر علماء الإسلام وجميع الطوائف ، حتى إنه قول أكثر أهل الكلام ، كما ذكر " أبو الحسن الأمدي " أن هذا قول أكثر الأشعرية ، وهو أيضاً قول أكثر أهل التفسير والحديث والفقهاء ، بل [هو^(٤)] لم ينقل عن السلف والأئمة والصحابة والتابعين وتابعيتهم إلا ما يوافق هذا القول))^(٥) .

ويقول الشوكاني: ((ذهب الأكثر من أهل العلم إلى عصمة الأنبياء بعد النبوة من الكبائر وقد حكى القاضي أبو بكر إجماع المسلمين على ذلك ، وكذا حكاه ابن الحاجب وغيره من

(١) - سورة يوسف آية رقم ٢٦، ٢٧

(٢) - سورة يوسف آية رقم ٢٤ .

(٣) - أنظر الشواهد في أضواء البيان ، ج ٣ ، ص ٥٦ ، وأنظر الرازي ، عصمة الأنبياء ، ٤٧ ، ٤٨ وغيرها

(٤) - استقامة المعنى من دونها أفضل .

(٥) - مجموع الفتاوى ، طبعة عالم الكتب (١٤١٢هـ - ١٩٩١م) السعودية . الرياض ، ج ٤ ، ص ٣١٩ .

متأخري الأصوليين وكذا حكوا الإجماع على عصمتهم بعد النبوة مما يزري بمناصبهم كذاتل الأخلاق والدناءات وسائر ما ينفر عنهم))^(١) .

ومن ينسب إلى يوسف عليه السلام أنه حل سراويله ، وجلس بين رجلي الأجنبية عازماً ومصراً على فعل الفاحشة ، ولم يردعه عن ذلك دين ، ولا مراقبة لربه ، ولا يردعه إلا خوارق لو رآها أفسق الفساق؛ إن من يصفه بذلك كله فقد جعله واقع في الكبيرة التي ^{لردعته} عَصَمَ الأنبياء عنها إلا أن يقول قائل أن يوسف لم يكن عند تلك الحادثة نبي .

ويذهب بعض العلماء إلى القول بأنه نبي من يوم وضعه اخوته في الجب ، ويستدلون على نبوته عليه السلام ، بقوله تعالى : ((وأوحينا إليه)) . ومن هؤلاء الإمام القرطبي وغيره . يقول : ((وأوحينا إليه)) دليل على نبوته في ذلك الوقت . قال الحسن ومجاهد والضحاك وقتادة : أعطاه الله النبوة وهو في الجب ولم يأتوا بدليل على ذلك^(٢) ، ومع ذلك تبقى إشكالات تدل على أنه لم ينبا بعد ؛ حيث أن هناك آيات تدل على صغر سنه ، وأنه لم يكن يتحمل مسؤولية النبوة بعد . ومنها . قوله تعالى : ((أَرْسَلُهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ))^(٣) ، فكونه في سن اللعب ، وكونه لا يستطيع أن يحفظ نفسه بل يحتاج إلى من يحفظه ، ويحافظ عليه : يدل على أنه لم يبلغ إلى أن يكون أهلاً للنبوة بعد . وقوله سبحانه

(١) - إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول ، طبعة مؤسسة الكتب الثقافية الرابعة (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م) ، ص ٦٩ .

(٢) - الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ٩٤ .

(٣) - سورة يوسف آية رقم ١٢ .

قبلها : ((وَأَقْوَاهُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ))^(١) ؛ فكونه حينئذٍ لُقطة يدل

على صغر سنه ، ويؤيد هذا ما قاله الله سبحانه على لسان من وجدوه :

((يَا بَشْرِي هَذَا غُلَامٌ))^(٢) . فكونه غلاماً إذن لم يبلغ مبلغ الرجال بعد ؛ فلا يصح أن

يكون نبياً ؛ لأن الأنبياء لا بد أن يكونوا رجالاً . قال تعالى : ((وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا

رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ))^(٣) ، فهذا وغيره ينفي أن يكون الوحي الذي جاءه في الآية :

((وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ))^(٤) ، من جنس وحي النبوة ،

بل هو بمعنى آخر وهو الإلهام الذي يجري لغير الأنبياء . ولما بلغ أشده ، وأصبح رجلاً

يستطيع تحمل مسؤولية النبوة ؛ آتاه الله النبوة ((وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ))^(٥) .

والمختصرة هنا :

أن يوسف عليه السلام وإن كان لم ينأ في الجب إلا أنه كان أثناء المرادة نبياً يدل على ذلك

السياق في الآيات فإن الله ذكر المرادة بعد ذكره لهذه الآية السابقة الذي يرى كثيراً من أهل

(١) - سورة يوسف آية رقم ١٠ .

(٢) - سورة يوسف آية رقم ١٩ .

(٣) - سورة يوسف آية رقم ١٠٩ .

(٤) - سورة يوسف آية رقم ١٥ .

(٥) - سورة يوسف ، ٢٢ .

التفسير أن الحكم فيها بمعنى النبوة . يقول ابن كثير : ((أتيناها حكماً وعلماً)) يعني النبوة أنه حباه بها بين أولئك الأقوام))^(١٠٠) .

ويقول ابن سعدي : ((أتيناها حكماً وعلماً)) أي جعلناه نبياً ورسولاً وعلماً ربانياً))^(١٠١) . ولما لم تفلح امرأة العزيز في إيقاع يوسف عليه السلام في حبائلها ؛ سعت في إيقاع قلب زوجها عليه معرضة له بسجنه أو تعذيبه لكن الله تعالى أظهر براءته صلى الله عليه وسلم بشهادة شاهد من أهلها يقول تعالى : ((وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٦) وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٧) فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ (٢٨)))^(١٠٢) . وقد اختلف في هذا الشاهد على عدة أقوال : أشهرها أنه صبي في المهد ، أو أنه رجل حكيم ذو لحية . وقد ذكر هذا الاختلاف ابن كثير عند تفسير هذه الآية ، فمن ذكر عنهم القول بأنه رجل ذو لحية : ابن عباس رضي الله عنهما ، وبعض التابعين : كجاهد ، وعكرمة والحسن وغيرهم ، ومن ذكر عنهم القول بأنه صبي في المهد : ابن عباس ، وأبو هريرة ، ومن التابعين : سعيد بن حبير ، والحسن ، الضحاك بن مزاحم^(١٠٣) . ومع ظهور براءة يوسف عليه السلام بقريئة شق الثوب من الدبر إلا أنه أودع السجن .

(١٠٠) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٢

(١٠١) - تفسير الكريم الرحمن ، ج ٢ ، ص ٤٠٧ .

(١٠٢) - سورة يوسف من ٢٦-٢٨ .

(١٠٣) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٤ ، وأنظر زاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٦٢ ، وأنظر أضواء البيان ، ج ٣ ، ص ٧١ .

وقفه:

وهنا يظهر خلاف بين العرض القرآني وعرض الأسفار؛ حيث جاء في الأسفار أن يوسف عليه السلام هرب وترك ثوبه عندها، وأما القرآن فيوضح أنها تعلقت به من الخلف أثناء هروبه منها حتى انشق ثوبه على قفاه، وعرض التوراة قرينة على يوسف، وعرض القرآن يدفع عنه الشبهة من كل وجه، وعرض القرآن هو اللائق بمقام الأنبياء عليهم السلام.

دخول يوسف عليه السلام السجن وتفسير الأحلام:

ولما أدخل يوسف عليه السلام السجن أدخل معه ضمن مجموعة المساجين قتيان: أحدهما - ساقى الملك والآخر - خبازه. وأثناء تواجدهم معه بالسجن وتعاملهم معه واشتغاره بينهم بالحكمة، وحسن الرأي: رأى كل منهما رؤيا، وطلبا منه أن يفسرها لهم فأخبرهم أنه فوق تأويلها لهما سيخبرهما بأمر غيبية أخرى لا يستطيع أحد أن يخبرهم بها؛ لأنها من عند ربه سبحانه الذي يعلمه إياها، وأن هذا راجع إلى أنه اتبع دين أبائه وترك عبادة الأصنام، وكانت هذه من بدايات إبلاغه لدعوته عليه السلام لعبادة ربه سبحانه وتعالى فدعاهما إلى توحيد الله تعالى وعبادته دون ما سواه ((يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَرَبَابٌ مُتَّفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٣٩) مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا

إِلَّا آيَاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقِيَمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٤٠) يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَمَّا
أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلَّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ
الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ((٤١)) (١)

وهنا وقفة : يظهر فيها الخلاف بين قصة القرآن وقصة الأسفار : فإن الأسفار لم تذكر
شيئاً عن دعوة يوسف عليه السلام لهذين الفتيين إلى التوحيد بل مجرد تفسير للأحلام ، وأما
القرآن فقد استغل يوسف عليه السلام سؤال الفتيين فبدأ بدعوتهم إلى توحيد الله سبحانه
ونبذ ما سواه من المعبودات ، ثم قام بتفسير أحلامهما وقصة القرآن هي التي تناسب حال
الأنبياء ؛ فإن الدعوة إلى الله تعالى كانت هاجسهم على كل حال وفي أحلك الظروف ،
وكذلك يظهر اختلاف آخر وهو أن يوسف عليه السلام أخبر في الأسفار أن الخباز هو
المصلوب ، وأما القرآن فإن الأسلوب فيه لم يعين أيّ منهما حتى لا يحزن الآخر ، وهذا
الأسلوب هو الذي يوافق حال الأنبياء ، ورحمتهم عليهم الصلاة والسلام .

ولما فسر يوسف عليه السلام الرؤيا خاطب الناجي منهما وهو الساقى سراً عن صاحبه أن
يذكر حال يوسف عند الملك ، وأنه سُجن ظلماً من غير ذنب ارتكبه .

يقول الله تعالى : ((وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ

ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ)) (٢)

(١) - سورة يوسف من ٣٩-٤١

(٢) - سورة يوسف آية رقم ٤٢ .

وقد ذكر المفسرون في قوله تعالى ((فأنساه الشيطان ذكر ربه)) قولين : أحدهما - أن الضمير عائدٌ على يوسف عليه السلام .

والثاني - أن الضمير عائدٌ على الساقى^(١) ، والراجح والله أعلم : أن الضمير عائدٌ على الساقى ويدل عليه قوله تعالى عن الساقى ((وقال الذي نجا منهما وأذكر بعد أمه)) أي تذكر بعد حين .

وقد رجح هذا القول الإمام ابن كثير حين ذكر هذين القولين .

يقول رحمه الله : ((ولما ظن يوسف عليه السلام أن الساقى ناج قال له يوسف خفية عن الآخر والله أعلم . لئلا يشعره أنه المصلوب . قال له ((اذكرني عن ربك)) يقول اذكر قصتي عند ربك وهو الملك فنسي ذلك الموصى أن يذكر مولاه الملك بذلك ، وكان ذلك من جملة مكائد الشيطان لئلا يطلع نبي الله من السجن هذا هو الصواب أن الضمير في قوله (فأنساه الشيطان ذكر ربه) عائدٌ على الناجي كما قاله مجاهد ومحمد بن إسحاق وغير واحد))^(٢) ، ثم ذكر رحمه الله القول الثاني بصيغة التمريض ورد دليل القائلين به ؛ حيث يقول : ((ويقال إن الضمير عائدٌ على يوسف عليه السلام رواه ابن جرير عن ابن عباس ومجاهد أيضاً وعكرمة وغيرهم وأسند ابن جرير ها هنا حديثاً فقال : حدثنا وكيع حدثنا عمرو بن محمد عن إبراهيم بن زيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعاً قال : قال النبي

(١) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٩ ، وزاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٧٥ ، والجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ١٢٨

(٢) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٩ .

صلى الله عليه وسلم : ((لو لم يقل - يعني يوسف .. الكلمة ^(١) التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يتبغي الفرج من عند غير الله)) وهذا الحديث ضعيف جداً لأن سفيان بن وكيع ضعيف وإبراهيم بن يزيد هو الجوزي أضعف منه أيضاً ، وقد روي عن الحسن وقتادة مرسلًا عن كل منهما وهذه المرسلات هاهنا لا تقبل لوقبل المرسل من حيث هو في غير هذا الوطن)) ^(٢) . انتهى كلامه .

وقد أراد الله سبحانه وتعالى من دخول يوسف السجن وبقاءه فيه مصالح عظيمة : منه والله أعلم نجاته من قننة امرأة العزيز وغيرها من نساء علية القوم ، ومنها تمحيصه بالبلاء لرفع درجته ، ومنها إظهار براءته فيما بعد ، ومنها نشر دين الله في السجن وغير ذلك من المصالح التي لا يعلمها إلا الله .

ولما أراد الله سبحانه وإخراج يوسف من السجن ؛ يسر الأسباب المؤدية : ومنها تلك الرؤيا التي رآها الملك ، ومقدرة يوسف عليه السلام على تعبير تلك الرؤيا ، وهذا الأمر رفع منزلة يوسف عليه السلام عند الملك ؛ لأن الكهنة عجزوا عن تعبير تلك الرؤيا .

يقول تعالى : ((وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ (٤٣) قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ (٤٤))) ^(٣) عند ذلك

(١) - يريد قوله تعالى ((اذكرني عند ربك))

(٢) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ص ٤٧٩

(٣) - سورة يوسف من ٤٣-٤٤

تذكر الساقى يوسف عليه السلام ومقدرته على تفسير الأحلام ((وَقَالَ الَّذِي بَجَا مِنْهُمَا وَ
 اذْكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِأَوَّلِهِ فَأَرْسِلُونِي (٤٥) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ
 بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ
 إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (٤٦)))^(١)، وهنا يفسر يوسف عليه السلام تلك الرؤيا بوحي
 من الله تعالى : ((قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُّوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا
 قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ (٤٧) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا
 قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ (٤٨) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ
 يَعْرِوُونَ (٤٩)))^(٢). ولما رجع الرسول بهذه الإجابة الشافية من يوسف عليه السلام ؛ نال
 إعجاب الملك ، وعرف فضله وعلمه ، وأمر بإخراجه من السجن ، لكن يوسف عليه السلام
 لم يتعجل الخروج حتى تظهر براءته وأنه أدخل السجن ظلماً بغير ذنب اقترفه، ولو أنه خرج
 ابتداءً لقليل مذب غُفي عنه، وبقيت أنظار الناس توجه إليه التهمة ، وعندما طلب الملك
 مقابلة يوسف رفض حتى يعرف موقف النسوة التي دخل السجن بسببهن ((وَقَالَ الْمَلِكُ

(١) - سورة يوسف من ٤٥-٤٦

(٢) - سورة يوسف من آية ٤٧-٤٩ .

ملاحظة وذكره لهذا العام وإن لم يرد في الرؤيا من باب البشارة بالخصب بعد الجدب : أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٨٠ ،

وغیره . والله أعلم

اتَّوْبَنِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللَّائِي قَطَعْنَ
أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ((^(١)) .

يقول الإمام القرطبي : ((فآبى أن يخرج إلا أن تصح براءته عند الملك مما قذف به ، وأنه

حُبِسَ بِلا جُرْمٍ))^(٢) .

ويقول الإمام الشوكاني : ((أمره . يعني الساقى . بأن يسأل الملك ذلك وتوقف عن الخروج من

السجن ، ولم يسارع إلى إجابة الملك ، ليظهر للناس براءة ساحته ونزاهة جانبه ، وأنه ظلم

بكيده امرأة العزيز ظلماً بيناً))^(٣) .

وفعلًا قام الملك بإجراء محاكمة لنساء عليه القوم ليطلع على حقيقة أمر يوسف عليه السلام

مع امرأة العزيز ، يقول الله تعالى حاكياً تلك الواقعة : ((قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ

يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ

حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٥١) ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ

أَخْنُهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ (٥٢) وَمَا أُبْرِي نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ

بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ))^(٤) .

(١) - سورة يوسف آية رقم ٥٠

(٢) - الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ١٣٥

(٣) - فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٤٨-٤٩

(٤) - سورة يوسف من ٥١-٥٣

يقول الإمام ابن كثير: ((ما خطبكن)) أي شأنكن وخبركن (إذ راودتن يوسف عن نفسه) يعني يوم الضيافة (قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء) ، أي قالت النسوة جواباً للملك حاش لله أن يكون يوسف متهماً والله ما علمنا عليه من سوء . وهنا يظهر الاعتراف من امرأة العزيز . (قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق) قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد تقول الآن تبين الحق وظهر وبرز (أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين أي في قوله (هي راودتني عن نفسي))^(١) أما قوله تعالى : ((ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ (٥٢) وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٣))) ، اختلف أهل التفسير في القائل على أقوال عدة :

القول الأول : فقيل هو يوسف عليه السلام والمعنى : ليعلم العزيز أنني لم أخنه في أهله بالغيب
القول الثاني : أنه من قول امرأة العزيز ، والمعنى : ليعلم يوسف ذلك القول الذي قلته في تنزيهه ، والإقرار على نفسي بالمرادة أنني لم أخنه فأنسب إليه ما لم يكن منه وهو غائب عني
القول الثالث : أنه من كلام العزيز ، والمعنى : ليعلم يوسف أنني لم أخنه بالغيب ، فلم أغفل عن مجازاته على أماته .^(٢) ، والذي يظهر لي أن القول لامرأة العزيز لدلالة سياق القصة عليه

(١) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٨٦ ، وأنظر في هذا المعنى الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ١٣٦ وغيرهما .

(٢) - أنظر هذه الأقوال في : تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٨١ ، والجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ١٣٧-١٣٨ ، وزاد المسير ، ج ٤ ،

ص ١٨٣-١٨٥ ، وفتح القدير ، ج ٣ ، ص ٥٠

وقد رجح هذا القول الإمام ابن كثير عند سياقه للأقوال ؛ حيث يقول بعد ذكر أنه من قول المرأة ، قال رحمه الله :

((وهذا القول هو الأشهر والأليق والأنسب بسياق القصة ومعاني الكلام وقد حكاها الماوردي في تفسيره وأتدب لنصره الإمام أبو العباس ابن تيمية رحمه الله فأفردته بتصنيف على حده))^(١) ،

وقوله تعالى : ((وما أبرئ نفسي)) ورد فيها تلك الأقوال السابقة . قال الشوكاني : ((إن كان كلام يوسف فهو من باب الهضم للنفس ، وعدم التزكية بها مع أنه قد علم هو وغيره من الناس أنه بريء وظهر ذلك ظهور الشمس ، وأقرت به المرأة التي ادعت عليه بالباطل ، ونزهته النسوة اللاتي قطعن أيديهن ، وإن كان من كلام امرأة العزيز فهو واقع على الحقيقة ؛ لأنها قد أقرت بالذنب ، واعترفت بالمرادة وبالافتراء على يوسف . وقد قيل أن هذا من قول العزيز وهو بعيد جدا ، ومعناه : وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف ، والمساعدة على حبسه بعد أن علمت ببراءته))^(٢) . أقول :

ومما يرجح أن القول لامرأة العزيز أن خطاب الملك للنسوة ومنهم امرأة العزيز وقع في حال غياب يوسف عليه السلام ؛ حيث أنه ما زال في السجن بدليل : أن ذلك طلب أن يؤتى

(١) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٨١ ، وأما مصنف شيخ الإسلام فلم أفق عليه .

(٢) - فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٥٠ .

إليه بيوسف بعد هذه الحادثة ((وقال الملك أتوني به)) ، وكذلك أن هذا الكلام وقع في سياق الاعتذار من امرأة العزيز^(١) والله أعلم .

وقفه : هناك اختلافات قد وقعت بين القصة القرآنية والتوراتية منها : أن في التوراة فسر يوسف عليه السلام الأحلام بحضرة الملك ، ولم يحصل ذلك في القصة القرآنية ؛ فإن يوسف عليه السلام فسر الأحلام وهو ما يزال في السجن .

وأمر آخر : وهو أن الأسفار لم تصرّح بأن يوسف عليه السلام طلب براءة ساحته ، وكأنه مذنب عُفي عنه بخلاف القصة القرآنية ؛ حيث لم يرض بالخروج إلا بعد ثبوت براءته .

وأمر ثالث : وهو أن يوسف عليه السلام دهم على الطريقة المثلى لمكافحة تلك الجماعة ؛ بالاقتصاد في المأكل وخزن الفائض في القصة القرآنية ، ولم يرد من ذلك شيء في قصة الأسفار .

ولما تحقق الملك من براءة يوسف عليه السلام ، ونزاهته ، وعفته عن ارتكاب الفواحش ؛ طلب يوسف ليجعله من خاصته ، ومكاناً لمشاورته يقول تعالى : ((وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُونِي بِهِ أَسْخِطُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أُمِينٌ (٥٤) قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ (٥٥)))^(٢) .

(١) - وقد ذكر ذلك وغيره أبو النور الحديدي ، عصمة الأنبياء والرد على الشبه الموجهة إليهم : فليرجع إليه للاستزادة

(٢) - سورة يوسف من ٥٤-٥٥ .

وليس طلب يوسف عليه السلام الولاية من الممنوع هنا ، بل قد يكون من الواجب ؛ لأن طلبه هنا لأجل مصلحة راجحة وهي حفظ البلاد والعباد من الهلاك ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : ((فلما سأل الولاية للمصلحة الدينية لم يكن هذا مناقضاً للتوكل ، ولا هو من سؤال الإمارة المنهى عنه))^(١) ، ويقول الزمخشري : ((إنما قال ذلك ليتوصل به إلى إمضاء أحكام الله ، وإقامة الحق ، وبسط العدل ، والتمكين مما لأجله بُعث الأنبياء إلى العباد ولعلمه أن أحداً غيره لا يقوم مقامه في ذلك ، فطلب التولية ابتغاء وجه الله لا لحب الملك والدنيا))^(٢) . وقد أحكم يوسف عليه السلام ما وكل إليه من عمل ، وقام به خير قيام ؛

حيث أنه احتاط لسنوات الجوع بتوفير الفائض عن حاجة الناس في سنوات الخصب .

ولما ذهبَت السنوات المخصبة وتبعثها السبع الجذبة ، وانتشر الجوع في أرض مصر وما حولها ؛ قدمت الوفود من حول مصر ؛ لشراء الطعام ومن هذه الوفود إخوة يوسف عليه

السلام .

لقاء يوسف بإخوته : -

قدم أخوة يسوف عليه السلام بأمر من أبيهم عليه السلام ؛ لبيتاعوا لهم طعاماً ، ولما دخلوا على يوسف عليه السلام لم يعرفوه ؛ لطول مدة فراقهم له ، وتغير هيئته . يقول الله تعالى :

((وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ))^(٣) ،

(١) - مجموع الفتاوى ، ج ١٥ ، ص ١١٤

(٢) - أنظر الكشاف ، ج ٢ ، ص ٣٧٦

(٣) - سورة يوسف آية ٥٨

يقول القرطبي : ((لأنهم خلفوه صبياً ، ولم يتوهموا أنه بعد العبودية يبلغ إلى تلك الحال من المملكة ، مع طول المدة : وهي أربعون سنة . وقيل : أنكروه لأنهم اعتقدوا أنه ملك كافر ، وقيل : رأوه لباساً حريراً ويوسف رآهم على ما كان عهدهم في الملابس والحلية . ويحتمل أنهم رأوه وراء ستر فلم يعرفوه . وقيل : أنكروه لأمر خارق امتحاناً امتحن الله به يعقوب .))^(١) ، والذي يترجح لي : القول الأول ؛ لأنه يبعد في الغالب الانتقال من حال العبودية إلى الملك والله أعلم . ولما جهزهم يوسف عليه السلام بما يحتاجون إليه من الطعام ، وأحسن ضيافتهم عمل على حيله يتوصل بها لإحضار أبيه و اخوته وقد ذكر بعض المفسرين^(٢) ، أنه اتهمهم بأنهم جواسيس حتى أنهم عرفوه بحالهم ، ونسبهم وطلب منهم إحضار أخيهم ليثبتوا صدقهم وأنه قد توعدهم بأن لا يبيع لهم طعاماً أبداً حتى يحضروا أخاهم . قال تعالى : ((وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ قَالَ أَتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَّا تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٥٩) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِي (٦٠) قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ (٦١) وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٦٢)))^(٣) ، فهنا توضح الآيات : أن الدافع لردّ يوسف عليه السلام بضاعة اخوته في رحالهم : هو حرصه على عودتهم إليه مرة أخرى . يقول ابن كثير : ((قيل خشى يوسف عليه السلام أن

(١) - أنظر الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ١٤٤ ، وأنظر حول هذا المعنى : فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٥٣

(٢) - أنظر إضافة للمصدرين السابقين تفسير القرآن العظيم ، وزاد المسير

(٣) - سورة يوسف من ٥٩-٦٢

لا يكون عندهم بضاعة أخرى يرجعون للميرة^(١) بها ، وقيل تدمم [استقبح] أن يأخذ من أبيه وإخوته عوضاً عن الطعام ، وقيل : أراد أن يردهم إذا وجدوها في متاعهم تخرجاً وتورعاً ؛ لأنه يعلم ذلك منهم))^(٢) . ويقول القرطبي : ((قيل : إنما فعل ذلك ليرجعوا إذا وجدوا ذلك ؛ لعلمه أنهم لا يقبلون الطعام إلا بثمنه . وقيل ليستعينوا بذلك على الرجوع لشراء الطعام . وقيل استقبح أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمن الطعام . وقيل : ليروا فضله ، ويرغبوا في الرجوع إليه .))^(٣) ولما عاد القوم إلى ديارهم ، ووجدوا بضاعتهم قد زدت إليهم ؛ أخذوا في مراودة أبيهم حتى أرسل معهم أخاهم بنيامين على مضض بعد أن أخذ عليهم العهود والمواثيق بإعادة ابنه إليه ولما بلغ القوم يوسف اختلى بأخيه ، وأخبره أمره ، وكشف له عن حاله ، وتواطأ معه على الاحتيال في إبقائه عنده . يقول تعالى : ((وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلِمَهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦٨) وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبَتِّسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٦٩) فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذِنَ مُؤَدِّنُ أَيُّهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ (٧٠) قَالُوا وَقَبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ (٧١) قَالُوا نَفَقْدُ صُوعَ الْمَلِكِ

(١) - المراد بها الطعام سواء كان قمحاً أو غيره والمراد هنا القمح

(٢) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٨٣

(٣) - أنظر الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ١٤٦ ، وأنظر فيما عدا القول الأخير فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٥٥

وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ (٧٢))^(١) قال ابن كثير: ((ولمّا جهزهم وحمل أبعرتهم طعاماً أمر بعض فتيانہ أن يضع السقاية وهي إناء من فضة في قول الأكثرين ، وقيل من ذهب في متاع بنيامين من حيث لا يشعر أحد))^(٢) ، وقد كان وضع السقاية في رحل بنيامين بناءً على حيلة اتفق عليها يوسف عليه السلام مع بنيامين ولما انطلقت القافلة ؛ نادى منادٍ متهماً تلك القافلة بالسرقة ، وعندها أخذ اخوة يوسف ينفون التهمة عن أنفسهم . يقول تعالى: ((قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ))^(٣) ، أي احتجوا عليهم بما لمسوه من حُسن سيرتهم وأن هذا بعيد عن أخلاقهم وفطرهم . يقول الشوكاني عند تفسير هذه الآية : ((وجعلوا المقسم عليه هو علم يوسف وأصحابه بنزاهة جانبهم وطهارة ذيلهم^(٤) عن التلوث بقذر الفساد في الأرض الذي من أعظم أنواعه السرقة ؛ لأنهم قد شاهدوا منهم في قدومهم عليه المرة الأولى ، وهذه المرة من التعفف والزهد عما هو دون السرقة بمراحل^(٥) ما يُستفاد منه العلم الجازم بأنهم ليسوا بمن يتجرأ على هذا النوع العظيم من أنواع الفساد ، ولو لم يكن من ذلك إلا ردهم لبضاعتهم التي وجدوها في رحالهم))^(٦) .

(١) - سورة يوسف ٦٩-٧٢

(٢) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٨٥

(٣) - سورة يوسف آية ٧٣

(٤) - هنا كناية عن النظافة المعنوية بذكر طهارة الذيل التي تستعمل في النظافة الحسية . والله أعلم .

(٥) - من ذلك : ما ذكره القرطبي : (أنهم لا يرعون زرع أحد ، وأنهم جمعوا على أفواه إبلهم الأكمة لئلا تعبت في زرع الناس) ، أنظر

الجامع لأحكام القرآن ، ج ٩ ، ص ١٥٣

(٦) - فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٦١

ولما نقوا التهمة عن أنفسهم ؛ خاطبهم غلمان يوسف ما جزاء السارق إن وُجد فيكم ؟
فأجاب اخوة يوسف : ((مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ بَجَزِي الظَّالِمِينَ))^(١)
أي : السارق يصبح عبداً للمسروق . يقول ابن كثير : ((هكذا كانت شريعة إبراهيم عليه
السلام أن السارق يُدفع إلى المسروق منه ، وهذا هو الذي أراد يوسف عليه السلام))^(٢) .
وهذا الأمر هو الذي أراده يوسف عليه السلام أن يأخذ أخاه منهم . ويقول ابن الجوزي عن
قوله تعالى : ((فهو جزاؤه)) أي : يُستعبد بذلك . قال ابن عباس : ((وهذه كانت سنة
آل يعقوب .))^(٣) ، ولما فُتس يوسف عليه السلام بدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ؛ لإزالة
التهمة . ولما وجدها في وعاء أخيه ؛ أخذ أخاه منهم بناء على حكمهم السابق : وهو
استرقاق السارق . وما كان ذلك ليتسنى ليوسف عليه السلام في شريعة الملك ؛ لأن شريعة
الملك كانت تقضي بالضرب والعُرم ضعفين ، لكن الله يسر له ذلك الحكم منهم لما يترتب عليه
من مصالح عظيمة لا يعلمها إلا الله سبحانه ، يقول تعالى : ((فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ
أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي
دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ شَاءَ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ))^(٤)

(١) - سورة يوسف آية رقم ٧٥

(٢) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٨٥

(٣) - زاد المسير ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ ، وأنظر قريباً من هذا المعنى : فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٦٣

(٤) - سورة يوسف آية رقم ٧٦

يقول القرطبي : ((قال قتادة : بل كان حكم الملك الضرب والغرم ضعفين ، ولكن شاء الله أن يجري على ألسنتهم حكم بني إسرائيل))^(١) .

وهنا مسألة : قد يقال : كيف استحل يوسف عليه السلام حبس أخاه وهو يعلم أن هذا الأمر يضر بأبيه ؟ وكيف أتهم يوسف عليه السلام أخوته بالسرقة ظلماً وهم أبرياء ؟ وقد أورد هذا الإشكال الإمام القرطبي ، ثم ردّ عليه رداً شافياً ، يقول أولاً عارضاً للإشكال : ((وهنا اعتراضان : الأول : إن قيل : كيف رضي بنيامين بالعودة طوعاً وفيه عقوق الأب ، ووافقه على ذلك يوسف ؟ وكيف نسب يوسف السرقة إلى أخوته وهم أبرياء وهو الثاني))^(٢) ، ثم يقول رحمه الله مفنداً هذا الإشكال : ((فالجواب عن الأول : أن الحزن قد غلب على يعقوب بحيث لا يؤثر فيه فقد بنيامين كل التأثير ، أولاً تراه لما فقده قال : ((يا أسفا على يوسف)) . . . ولم يعرج على بنيامين ، ولعل يوسف إنما وافقه على القعود بوحى ؛ فلا اعتراض))^(٣) . ثم يجيب عن الإشكال الثاني ، وهو نسبة يوسف عليه السلام السرقة إلى أخوته بعدة أجوبة^(٤) ومنها : ((أن القوم كانوا قد سرقوه من أبيه فألقوه في الحب ، ثم باعوه^(٥) ؛ فاستحقوا هذا الاسم بذلك الفعل ، فصدق إطلاق ذلك عليهم)) ،

(١) - الجامع لأحكام القرآن العظيم ، ج ٩ ، ص ١٥٦ . وأنظر زاد المسير ، ج ٤ ، ص ٢٠١ ، وفتح القدير ، ج ٣ ، ص ٦٤

(٢) - الجامع لأحكام القرآن العظيم ، ج ٩ ، ص ١٥١

(٣) - المصدر السابق ، نفس الجزء والصفحة .

(٤) - أنظر هذه الأجوبة في المصدر السابق ، نفس الجزء والصفحة

(٥) - أوردت بعض كتب التفسير : أن الوارد لما وجد يوسف ادعى أخوته أنه عبد لهم أبى منهم ، ثم باعوه للوارد

ومنها - ((أنه أراد أيتها العير حالكم حال السراق ؛ والمعنى : أن شيئاً لغيركم صار عندكم من غير رضا الملك ولا علمه))^(١) .

ومنها - ((أن ذلك كان حيلة لاجتماع شمله بأخيه ، وفصله عنهم إليه ، وهذا بناء على أن بنيامين لم يعلم بدس الصاع في رحله ولا أخبره بنفسه)) ، وغير ذلك من الأجوبة التي ذكرها المفسرون وهي داخلة ضمن هذه الأجوبة أو مشابهة لها تركتها خشية الإطالة والله أعلم .

ولما أخذ يوسف عليه السلام أخاه ؛ حاول القوم عبثاً أن يستبدلوه بأحدهم ولكن تلك المحاولات اصطدمت برفض صريح من يوسف عليه السلام . ولما يئس الأخوة من إقناع يوسف باستبدال بنيامين بأحدهم ؛ رجعوا إلى أبيهم معتردين إليه بأن بنيامين سرق ؛ فأصابه الرق بسبب تلك السرقة ، وطلبوا منه أن يسأل أهل القرية التي كانوا فيها ، وأهل العير التي أقبلوا فيها عن مدى صدقهم ، وحفظهم لأخيهم ، ولكن يعقوب عليه السلام عادت به الذاكرة إلى صنيعهم السابق بيوسف ، فظن أنهم قد كرروا الفعل مع بنيامين ، ومع ما أصاب يعقوب عليه السلام إلا أنه لم ييأس من رحمة الله تعالى ، ولم يقطع الرجاء في عودة إبنه ، ويدل على ذلك أنه أمر بنيه بالعودة إلى مصر؛ ليتحسسوا خبر يوسف وأخيه ، ولما عاد الإخوة إلى مصر وشكوا إلى يوسف عليه السلام حالهم ، وما أصابهم من البلاء ؛ أخذته الشفقة فكشف لهم عن حاله ، وقابل إساءتهم بالعمو والصفح . وهكذا حال أنبياء الله مقابلة الإساءة بالإحسان .

(١) - ذكر هذا الجواب أيضاً الشوكاني ، أنظر فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٦٠

يقول تعالى مبيناً لنا أحداث المشاهد: ((يَا بَنِي إِدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيْسَسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْسَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ (٨٧) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (٨٨) قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ (٨٩) قَالُوا أَأَنْتَ يَوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٩٠) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ (٩١) قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٢)))^(١) ولما كشف يوسف عن نفسه؛ أمرهم بإحضار أبيه وأهلهم إلى مصر؛ ليعوهم ما تبقى من سني الجوع وأعطاهم يوسف علامة؛ لاحتمال أن يشك يعقوب عليه السلام في صدقهم، وأمرهم أن يضعوها على وجه أبيهم الذي عمي من شدة البكاء: تلك العلامة هي قميص يوسف الذي وضع على وجه أبيه فعاد بعد العمى بصيراً بإذن الله تعالى. يقول تعالى: ((اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيحًا وَيَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ))^(٢) وليس قول يوسف عليه السلام هنا من باب القطع بالغيب، بل إن الله سبحانه أوحى إليه ذلك وهذا هو اللائق به عليه الصلاة والسلام.

(١) سورة يوسف من ٨٧-٩٢

(٢) - سورة يوسف آية ٩٣

يقول القرطبي : ((قال الحسن : لولا أن الله تعالى أعلم يوسف بذلك لم يعلم أنه يرجع إليه بصره))^(١) ، ولما حضر والد يوسف وأهله إلى مصر ، واجتمع الشمل بعد تلك الفرقة الطويلة ؛ قابل يوسف ذلك بالشكر لله تعالى ، والاعتراف له بالفضل والمنة . يقول تعالى :
 ((فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (٩٩) وَرَفَعَ أَبْوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠)))^(٢) ، وقد اختلف أهل التفسير بالمراد بقوله تعالى : ((ورفع أبويه على العرش)) القول الأول . أنه أبوه يعقوب ، وخالته "ليا" والحالة بمنزلة الأم .

القول الثاني . أنه أبوه يعقوب وأمه راحيل .

يقول القرطبي عند قوله تعالى : ((آوى إليه أبويه)) ، يعني بأبويه أباه وخالته ، وكانت أمه قد ماتت في ولادة أخيه^(٣) ، ويقول ابن كثير : ((قيل كانت أمه قد ماتت كما هو عند علماء التوراة . وقال بعض المفسرين فأحياها الله تعالى [وهذا بعيد] وقال آخرون بل

(١) - الجامع لأحكام القرآن العظيم ج ٩ ، ص ١٦٩

(٢) - سورة يوسف من ٩٩-١٠٠

(٣) - الجامع لأحكام القرآن العظيم ، ج ٩ ، ص ١٧٢ ، وأنظر تاريخ الطبراني ، ج ١ ، ص ٢١٨ .

كانت خالته ليلي [ليا] ، والخالة بمنزلة الأم (١) ، والذي يختاره ابن جرير أنهما أبوه وأمه على الحقيقة . يقول ابن جرير : (ولم يقم دليل على موت أمه ، وظاهر القرآن يدل على حياتها) (٢) . قال ابن كثير : ((وهذا الذي نصره هو المتصور الذي يدل عليه السياق)) (٣) ، وهذا هو الذي تراح إليه النفس ، ولا تلوي النص طلباً لموافقة أهل الكتاب ، ونجري النص على حقيقة الظاهرة ، ولا نأول هذه الحقيقة وإن كان القرآن لم يتحدث عن أم يوسف ، ولم يصور لنا شيئاً من حزنها كما صور حزن يعقوب ، ولعل المراد من ذلك والله أعلم هو التأسى بحال الأنبياء في مصائبهم والدعوة إلى الإقتداء بصبرهم على مصائبهم والله أعلم بالصواب .

وبعد أن أنعم الله سبحانه وتعالى على عبده ورسوله يوسف عليه السلام باجتماع شمله بأبويه وأخوته أراد من ربه سبحانه وتعالى أن يشبهه على دين الإسلام ، وأن يختم له بالوفاء على هذا الدين ، ويلحقه بإخوانه النبيين ؛ لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام شغلهم الشاغل أمر آخرتهم . يقول تعالى : ((رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ نَؤُودِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ)) (٤) ، وفي قوله تعالى : ((توفني مسلماً)) ، قولان : الأول — أن يوسف عليه السلام سأل الموت وهذا القول مروى عن ابن عباس رضي الله عنه ، وروى أيضاً عن قتادة من التابعين . يقول ابن كثير : ((وكان ابن عباس يقول ما تمنى نبي قط الموت قبل

(١) - البداية والنهاية ، ج ١ ، ص ٢٠٤ ، وأنظر قريباً من هذا المعنى : فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٨٠

(٢) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٩١ ، وأنظر أيضاً البداية والنهاية ، ج ١ ، ص ٢٠٤

(٣) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٩١ ، وأنظر أيضاً البداية والنهاية ، ج ١ ، ص ٢٠٤

(٤) - سورة يوسف آية رقم ١٠١

يوسف عليه السلام ، وكذا ذكر ابن جرير والسُّدي عن ابن عباس أنه أول نبي دعا بذلك ، وهذا يُحتمل أنه أول من سأل الوفاة على الإسلام ويحتمل أنه أول من سأل إنجاز ذلك))^(١) ، ويقول القرطبي : ((قال قتادة : لم يتمن الموت أحدٌ : نبي ولا غيره إلا يوسف عليه السلام ؛ حين تكاملت عليه النعم وجمع له الشمل اشتاق إلى لقاء ربه عز وجل))^(٢) القول الثاني . أن يوسف عليه السلام لم يتمن الموت ، ولكنه تمنى أن يشبهه الله على الإسلام حتى يموت عليه . وهذا الرأي عليه جمهور العلماء .

يقول القرطبي : ((وقيل : إن يوسف لم يتمن الموت ، وإنما تمنى الوفاة على الإسلام ؛ أي إذا جاء أجلي توفي مسلماً ؛ وهذا قول الجمهور))^(٣) .

ويقول ابن كثير : ((هذا دعاء من يوسف الصديق دعا به ربه عز وجل لما تمت نعمة الله عليه باجتماعه بأبويه واخوته وما من به عليه من النبوة والملك سأل ربه عز وجل كما أتم نعمته عليه في الدنيا أن يستمر بها عليه في الآخرة وأن يتوفاه مسلماً حين يتوفاه . يقول رحمه الله : - وهذا الدعاء يُحتمل أن يوسف عليه السلام قاله عند احتضاره . . . ويحتمل أنه سأل الوفاة على الإسلام واللاحق بالصالحين إذا جاء أجله وانقضى عمره ، . . . ويحتمل أنه سأل ذلك منجزاً وكان ذلك سائغاً في ملتهم))^(٤) .

(١) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٩٢

(٢) - الجامع لأحكام القرآن العظيم ، ج ٩ ، ص ١٧٦

(٣) - الجامع لأحكام القرآن العظيم ، ج ٩ ، ص ١٧٦ ، وأظرفتح التدبير ، ج ٣ ، ص ٨١

(٤) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٩٢

ويقول ابن الجوزي : ((قال ابن عباس : يريد : لا تسلبني الإسلام حتى توفاني عليه .
وكان ابن عقيل يقول : لم يتمنّ يوسف الموت ، وإنما سأل أن يموت على صفة ، والمعنى :
توفني إذا توفيتني مسلماً))^(١) .

وقد ثبت في الصحيحين النهي عن تمني الموت ، يقول القرطبي : ((ثبت في الصحيح عن أنس
قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((لا يتمنن أحدكم الموت لضر نزل به فإن كان لا
بدّ متمنياً فليقل اللهم أحييني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي))^(٢) ،
وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((لا يتمنن أحدكم الموت
ولا يدع به من قبل أن يأتيه إنه إذا مات أحدكم أقطع عمله وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا
خيراً))^(٣) . وإذا ثبت هذا فكيف يقال : إن يوسف عليه السلام تمنى الموت والخروج من
الدنيا وقطع العمل ؟ هذا بعيد ! إلا أن يقال : إن ذلك كان جائزاً في شرعه))^(٤) ، والذي
يترجح لي والله أعلم هو القول الثاني لأسباب منها :

١- أن التمني المطلق للموت من غير التقييد بما جاء في الحديث من الخيرية ؛ اعتراض على
القدر ، يقول ابن حجر ((وهذا يدل على أن النهي عن تمني الموت مقيد بما إذا لم يكن

(١) - زاد المسير ، ج٤ ، ص٢٢٥

(٢) - أنظر فتح الباري ، ج١٠ ، ص١٥٦ ، رقم الحديث (٥٦٧١) ، ج١١ ، ص١٨٠ ، رقم الحديث (٦٣٥١)

(٣) - مختصر صحيح مسلم ، ص٤٩٢ ، رقم الحديث (١٨٨٥) .

(٤) - الجامع لأحكام القرآن العظيم ، ج٢٩ ، ص١٧٦

على هذه الصيغة^(١)؛ لأن في التمني المطلق نوع اعتراض ومراغمة للقدر المحتوم وفي هذه

الصورة المأمور بها نوع تفويض وتسليم للقضاء))^(٢) ، أقول :

ويوسف عليه السلام أبعد الناس عن الاعتراض على أقدار الله تعالى .

٢- أنه لو جاز تمنى الموت عند ظهور الفتن والخوف من ذهاب الدين ، فإن حال يوسف

ينافي ذلك فلم يكن في حياته إذ كان المتصرف في شؤون البلاد في مصر من الفتن ما يؤدي إلى

ذهاب دينه ، اللهم إلا أن يقال أنه خاف على نفسه من فتنة الملك الذي هو فيه .

٣- إن مسألة التسليم بالقدر ليست من باب الفروع التي يمكن أن تختلف من شريعة إلى

أخرى ، بل هي من الأصول التي اتفقت عليها جميع الشرائع .

وهنا وقفة :

في أحداث لقاء يوسف بأخوته يظهر بعض الاختلافات ومنها :

١- أنه جاء في الأسفار أن يوسف عليه السلام أتهم أخوته مع معرفته لهم بالجاسوسية ، وقام

بسجنهم ، ولم يرد في القرآن شيء من ذلك ، بل ورد في القرآن والأسفار أنه عليه السلام

أوفى لهم الكيل ، وبالغ في إكرامهم ؛ برد بضاعتهم في رحالهم ، وإذا كان هذا هو تقرير

القرآن ، وهو محفوظ من التحريف ؛ فإن ما ورد في الأسفار عن سجنه لأهله ، واتهامه هم

يكون تحريفاً ؛ لأن السجن ينافي الإكرام ، وكذلك في سجنه لهم بهذه التهمة الباطلة ظلم ،

والأنبياء أبعد الناس عن الظلم .

(١) - يعني الصيغة الواردة في حديث أنس السابق

(٢) - فتح الباري ، ج ١٠ ، ص ١٥٨

٢- جاء في الأسفار أنه عليه الصلاة والسلام أخذ منهم رهينة ، ولم يذكر القرآن من ذلك

شيء .

أقول : وأخذه رهينة يتأني أيضا الإكرام السابق .

٣- جاء في الأسفار أن يوسف عليه السلام كشف لهم عن نفسه بعدما وجد الصواع في رحل بنيامين من غير عودة إلى أبيهم ، ومن غير أن يتكبدوا معاناة السفر بخلاف الأسلوب القرآني الذي أمتنع فيه يوسف عن استبدال أحد بنيامين ؛ ليريهم كيف يقام العدل ، ولتنبههم بشيء مهم وهو مجازاة الله لهم بهذه المتاعب ؛ بسبب الإساءة التي أساءوا بها ليوسف عليه السلام من غير ذنب اقترفه .

٤- أظهرت القصة في الأسفار يوسف عليه السلام في أشجع صور الاحتكار ومصص الدماء البشرية ؛ حيث يأخذ خمس غلة أرض مصر^(١) ، ثم لا يعطيهم القمح في سني الجوع إلا ببيع أموالهم وأولادهم ، بل وأنفسهم وأبن إقازهم في ذلك ؟ وقد حولهم كما تذكر قصة الأسفار إلى عبيد لفرعون . جاء في الأسفار : ((٢٣ فقال يوسف للشعب إني قد اشتريتكم اليوم وأرضكم لفرعون))^(٢) ، ويختلف الأمر في القصة القرآنية : ففيها يظهر يوسف عليه السلام بأنه المنقذ بإذن الله تعالى للبشر الساعي لحفظهم وسلامتهم يقول تعالى : ((قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ (٤٧) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ (٤٨) ثُمَّ يَأْتِي

(١) - أنظر أسلوب يوسف في الاستعداد للمجاعة في قصة الأسفار ، الإصحاح رقم (٤٧)

(٢) - تكوين (٤٧:٢٣)

من بعد ذلك عام فيه يفاث الناس وفيه يعصرون (٤٩))^(١) ، ولم يأت ذكر لهذا العام الذي يبعث على الأمل بتجدد النعم في الأسفار .

٥- كانت خاتمة حياة يوسف عليه السلام في الأسفار التركيز على أمر متعلق بالأرض ، وهو إخراج رفاقه إلى أرض الميعاد المسماة في الأسفار . تقول الأسفار : ((٢٤ وقال يوسف لأخوته أنا أموت . ولكن الله سيفتدكم ويصعدكم من هذه الأرض إلى الأرض التي حلف لإبراهيم وإسحاق ويعقوب . ٢٥ وأستحلف يوسف بني إسرائيل قائلا : الله سيفتدكم . فتصعدون عظامي من هنا))^(٢) ، أما القرآن فالغاية أعلى ، والهدف أسمى وهو طلب ما عند الله تعالى : ((رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من نأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين))^(٣) ، وكلمة أخيرة أختم بها : وهي أن اللآئق مجال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام : هو ما جاء به القرآن من الحديث عن حياة يوسف عليه السلام ، وهو غاية الحق الذي لا يعتريه شك ، وأما قصة الأسفار فالأمور التي وافقت بها القرآن ، فهي بقايا من أصل التوراة الصحيح الذي أجزم بأنه لم يذكر الأنبياء إلا بالسيرة الطيبة ، وأما ما فيها من التجني على يوسف عليه السلام ؛ فإنه من التحريف الذي نالها به أهل الكتاب . وأقول هذا : بناء على أن القرآن محفوظ بحفظ الله سبحانه من أن تمتد إليه يدي التحريف ، فهو حق لا ريب فيه ، بينما الأسفار

(١) - سورة يوسف من ٤٧-٤٩

(٢) - سفر التكوين (٥٠ : ٢٤-٢٦) .

(٣) - سورة يوسف آية رقم ١٠١

ورد الكثير من الطعون التي تتهم التوراة بالتحريف و تثبته بكل صور الإثبات . وعليه : فبناءً
على الثقة في القرآن نصدق ما جاء به ولا ينسحب ذلك على التوراة لوجود التحريف فيها .
أو على الأقل وتنزلاً لاحتمال التحريف والدليل كما يقال : إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به
الاستدلال . والله أعلم -

إهداء

حياة يوسف عليه السلام الحقة والشريعة

المبحث الأول

حياة يوسف عليه السلام الحقة والشريعة من خلال الأسفار

المبحث الثاني

حياة يوسف عليه السلام الحقة والشريعة من خلال القرآن

الدين الإسلامي

حياة يوسف عليه السلام العقيدية والشريعة من خلال الأسفار

أولاً - حياة يوسف عليه السلام العقيدية:

إنه لمن المسلم به أن الأمور العقيدية هي من الأصول في كل الديانات السماوية ، ولا تختلف من دين إلى دين ، بل هي متفقة في كل دين أنزله الله تعالى ، ويؤيد ذلك على سبيل المثال : قوله سبحانه في كتابه الكريم الذي تولى حفظه ، ولم يستطع أحد أن يأتي بدليل على التشكيك فيه : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ » (١) .

ويقول سبحانه : « وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ » (٢) . وغير ذلك كثير من الآيات التي تؤكد على توحيد العقيدة ، وكذلك من الأصول أن الأنبياء هم صفوة الله اصطفاهم علي العالمين ، وجعلهم أكمل الخلق . يقول تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ » (٣) . وقوله تعالى : « اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ » (٤) ، وكذلك من الأصول التي اتفقت عليها الرسالات قضية الدار الآخرة وما يحدث بها

من بعث وحساب وعقاب ، فما من نبي إلا خوف أمته النار وعذابها ، ورغبتهم في الجنة ونعيمها ، وبناءً عليه فإن هذه هي المسلمات التي اتفقت عليها كل الديانات السماوية ، والتي لا يخرج عن التسليم بها ، والدعوة إلى الإيمان بها نبي الله يوسف عليه السلام ، وأي خروج عن هذه الحقائق والمسلمات في

أي كتاب منسوب إلى دين من الأديان السماوية

(١) - الأنبياء آية رقم (٢٥) .

(٢) - النساء آية رقم (١٣١) .

(٣) - آل عمران آية رقم (٣٣) .

(٤) - الحج آية رقم (٧٥) .

يعتبر دليلاً أكيداً على وقوع التحريف في هذا الكتاب ، وإذا ما استعرضنا الأسفار للتعرف على الأمور العقديّة التي ذكرتها ونسبها إلى نبي الله يوسف عليه السلام ؛ لا نجد إلاّ الإمحاءات قليلة جداً ثمّ العثور عليها بشقّ الأنفس ، ولا أدري هل السبب في ندرة الكلام عن العقائد في حياة يوسف عليه السلام راجع إلى أن الأمور العقديّة مسلمة عند الجميع فلا داعي إلى ذكرها ، والمذكور منها فقط هي أمور رمزيّة متعلّقة بها ، وهذا احتمال بعيد ؛ لأنّ الرسل ما جاءوا إلاّ ليرسخوا العقائد ، ويصححوا ما انحرف منها في نفوس أقوامهم .

أم أن بني إسرائيل لم يهتموا بالمسائل الإعتقاديّة ، وحرفوها لتناسب أهواءهم ؛ فكانت عقيدتهم التي أثبتوها في الأسفار لا تتوافق في مجملها مع العقيدة الصحيحة التي جاء بها القرآن المسلم بصحّته ، فعقيدتهم في الله وصفاته بعيدة كل البعد عما أثبتّه القرآن ، وكذا في النبوة واليوم الآخر ، وهذا هو الاحتمال الراجح وسأعرض ما استطعت العثور عليه من الأمور العقديّة عند نبي الله يوسف عليه السلام حسبما جاء في الأسفار ؛ لعلها تؤكد ما رجحته من وقوع التحريف في هذه الأسفار ، ثمّ أعرض ما جاء عن نفس هذه العقائد في القرآن ؛ لأصحح الصورة عنها إن شاء الله .

أولاً - قضية التوحيد :

إنّ تحقيق التوحيد هو أساس دعوة كل الرسل عليهم السلام وما جاء نبيّ من عهد آدم عليه السلام إلى عهد نبينا عليه الصلاة والسلام إلاّ كان تحقيق التوحيد شغله الشاغل ؛ لأنّه بصحّته يقبل ما سواه من عمل ، وبرده لا يقبل من صاحبه عمل . يقول تعالى : ((وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ)) (١) .

(١) - سورة الزمر آية ٦٥ .

ولننظر هنا هل تحقق التوحيد واضحاً جلياً في حياة يوسف عليه السلام من خلال طرح الأسفار ؟
الإجابة المؤسفة أن ذلك لم يتحقق فقد وُجدت أمور تخدش حقيقة التوحيد الناصعة .

ومنها - الحلف بغير الله :

جاء في سفر التكوين أن يوسف عليه السلام يحلف بغير الله تعالى ، فيحلف بحياة فرعون في معرض اتهامه لأخوته بالجاسوسية ، وطلبه منهم تقديم دليل على براءتهم وذلك بإحضار أخيه بنيامين ، ونص ذلك من الأسفار : ((١٤ فقال لهم يوسف ذلك ما كلمكم به قاتلاً جواسيس أتم . ١٥ بهذا تمتحنون وحيوة فرعون لا تخرجون من هنا إلا بمجيء أخيك الصغير إلى هنا)) (١)
وقد وجه صاحب السنن القويم هذه المسألة بزعمه أن الحلف بغير الله لم يكن ممنوعاً ، واستدل على هذا الأمر قائلًا : ((وحيوة فرعون كانوا في الأزمنة القديمة يحلفون بحياة الملك (انظر ١ صم ١٧ : ٥٥ ، ٢ صم ١٤ : ١٩) ولا يزالون إلى اليوم يحلفون بحياة رأس الملك ولم يمنع ذلك إلا في الإنجيل)) (٢) .
يريد بذلك ما ورد في سفر صموئيل الأول : ((٥٥ ولما رأى شاوول داوود خارجاً للقاء الفلسطينيين قال لأبنير رئيس الجيش ابن من هذا الغلام يا ابنير . فقال ابنير وحياتك أيها الملك لست اعلم)) ، وما ورد في سفر صموئيل الثاني : ((١٩ فقال الملك هل يد يوأب معك في هذا كله فأجابت المرأة وقالت حية هي نفسك يا سيدي الملك لا يحاد يمينا أو يساراً عن كل ما تكلم به سيدي الملك)) .
أقول : وكلام صاحب السنن هذا لا يصح ؛ فقد جاء منع الحلف بغير الله تعالى في عدة مواضع من التوراة ؛ ولعل هذا من بقايا الحق التي لم يطمسها التحريف ، ومن ذلك على سبيل المثال : ما جاء في سفر التثنية في معرض ذكر الوصايا والأحكام التي أمر بني إسرائيل بالعمل بها : ((١٣ الرب إلهك تقبي

(١) - التكوين (٤٢ : ١٤-١٥) .

(٢) - انظر السنن القويم ، ج ١ ، ص ٢٤٦-٢٤٧ .

وإياه تعبد وباسمه تحلف)) (١) وإذا أمر العبد أن يقصر حلفه على الله فمفهوم المخالفة المنع من الحلف بغيره .

وجاء أيضاً في نفس السفر : ((الرب إلهك تتقي وإياه تعبد وبه تلتصق وباسمه تحلف)) (٢) . بل جاء الأمر بأوضح من ذلك ، بالنهي تصريحاً عن الحلف بأهله تلك الشعوب التي فتحوا بلادهم ، جاء في سفر يشوع النهي عن مخالطة تلك الشعوب وعبادة آلهتهم والحلف بها ، ونص السفر ((٧ حتى لا تدخلوا إلى هؤلاء الشعوب أولئك الباقيين معكم لا تذكروا اسم آلهتهم ولا تحلفوا بها ولا تعبدوها ولا تسجدوا لها)) (٣) . فهذه الشواهد ، وغيرها من الأسفار : تدل على منع الحلف بغير الله تعالى ، ومسألة الحلف من أصول الاعتقاد التي لا تختلف فيها الشرائع السماوية ، وقد جاء تحريم الحلف بغير الله في الشريعة الإسلامية الخاتمة .

روى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه أدرك عمر بن الخطاب في ركب وهو يحلف بأبيه ، فناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالفاً فليحلف بالله ، وإلا فليصمت)) (٤) .

وعن ابن عمر رضي الله عنه : ((من حلف بغير الله فقد أشرك)) (٥) . يقول الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ : ((أجمع العلماء على أن اليمين لا تكون إلا بالله ، أو بصفاته ، وأجمعوا على منع الحلف بغيره)) (٦) . ويقول الشيخ ابن عثيمين : ((والحلف بغير الله شرك

(١) - التثنية (٦ : ١٣) .

(٢) - التثنية (١٠ : ٢٠) .

(٣) - يشوع (٢٣ : ٧) .

(٤) - فتح الباري ، ج ١ ، ص ٦٣٢ .

(٥) - أخرجه الترمذي : في كتاب الإيمان والنذور ، باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله ، رقم الحديث .

(٦) - وصححه الألباني : أنظر صحيح الجامع الصغير ، رقم الحديث (٦٢٠٤) .

(٦) - تيسير العزيز الحميد ، ص ٥٩٠ .

أكبر إن اعتقد أن الحلوف به مساو لله تعالى في التعظيم والعظمة ، وإلا ؛ فهو شرك أصغر .^(١) .
ولعل المطلع على هذا البهتان الذي ألصقه كتاب الأسفار بيوسف عليه السلام يقارن بهتانهم بتلك
الحقيقة الناصعة التي أوردها القرآن على لسان يوسف عليه السلام : ((إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٧))) وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ
وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٣٨)))^(٢) . وقد بسطت المسألة في مبحث حياة يعقوب عليه
السلام العقدي فليرجع لها .

ومنها أيضاً - النياحة :

والنياحة كما أسلفنا سابقاً في حياة يعقوب عليه السلام من أمور الجاهلية لا تصدر إلا من شخص زال
من قلبه ، أو ضعف الإيمان بقضاء الله وقدره ، ولكن المطلع على الأسفار يجد أنها تصف نبي الله
يوسف بأنه صنع مناحة عظيمة لوالده يعقوب عليهما السلام .
جاء في الأسفار في سياق دفن يوسف ليعقوب عليهما السلام : ((٧ فصعد يوسف ليدفن أباه .
وصعد معه جميع عبيد فرعون شيوخ بيته وجميع شيوخ أرض مصر ٨٠ وكل بيت يوسف وإخوته وبيت
أبيه . غير أنهم تركوا أولادهم وغنمهم وبقرةهم في أرض جاسان ٩٠ وصعدت معه مركبات وفرسان .
فكان الجيش كثيراً جداً ١٠٠ فأتوا إلى بيدر أطاد الذي في عبر الأردن وناحوا هناك نوحاً عظيماً
وشديداً جداً ، وصنع لأبيه مناحة سبعة أيام))^(٣) .

(١) - أنظر شرح كتاب التوحيد ، الطبعة الثالثة (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م) دار ابن الجوزي ، ج ٢ ، ص ٢١٤ .

(٢) - سورة يوسف من ٣٧-٣٨ .

(٣) - تك (٥٠ : ٧-١٠) .

أقول : إن النياحة لا يمكن أن تقع من نبي الله يوسف عليه السلام ؛ لأنها من صفات أهل الجاهلية ، ولأنها تسخط من قضاء الله وقدره ، واعتراض على الله سبحانه في صنعه ، وهي كذلك من كبائر الذنوب التي عُصم منها الأنبياء ، وقد دلت السنة النبوية على تحريمها : فقد روي مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ((أربع في أمي من أمر الجاهلية ، لا يتركهن : الفخر في الأحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة . وقال النائحة إذا لم تتب قبل موتها ، تُقام يوم القيامة ، وعليها سربال من قطران ودرع من جرب)) (١)

وقد سبق الحديث عن هذه المسألة في حياة يعقوب عليه السلام العقديّة .

ومنها - مسألة أكل الأرض لأجساد الأنبياء :

ومن الأمور التي نعتقد أنها من الأصوات التي لا تختلف فيها الشرائع أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، وقد ثبت ذلك بصحيح السنة النبوية .

روى أوس بن أوس (٢) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ((إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة : فيه خلق آدم عليه السلام ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصعقة ؛ فأكثروا عليّ من الصلاة ؛ فإن صلاتكم معروضة عليّ . قالوا يا رسول الله : وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ أي يقولون قد بليت . قال إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء عليهم السلام)) (٣) .

(١) - مختصر صحيح مسلم ، ص ١٢٦ ، رقم الحديث (٤٦٣) .

(٢) - الثقي الصحابي سكن دمشق ومات بها . أنظر تهذيب التهذيب ، ج ١ ، ص ٣٣٦ .

(٣) - أخرجه أصحاب السنن في فضائل يوم الجمعة ومنهم النسائي برقم (١٢٥٧) ، وأبن ماجه برقم

(١٠٧٥) ، (١٦٢٦) كلهم عن أوس بن أوس وغيرهم .

وأخرجه الإمام أحمد في مسند أوس رضي الله عنه برقم (١٥٥٧٥) . وصححه الإمام الألباني أنظر صحيح

الجامع الصغير ، ج ١ ، ص ٤٤٠ .

وهذا الشاهد دليل عظيم على تحريم الله سبحانه على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، لكن إذا نظرت إلى الأسفار تجد الأمر مختلف تماماً فإنك تجد أن يوسف عليه السلام يوصي بني إسرائيل بنقل عظامه عند خروجهم من مصر .

جاء في سفر التكوين : ((٢٥ واستحلف يوسف بني إسرائيل قائلاً الله سيفتقدكم . فتصعدون عظامي من هنا .))^(١)

وجاء في سفر الخروج : ((١٩ وأخذ موسى عظام يوسف معه . لأنه كان قد استحلف بني إسرائيل بحلف قائلاً إن الله سيفتقدكم فتصعدون عظامي من هنا معكم))^(٢) .

أقول تعقيباً على هذين النصين : هل يُعقل أن يوسف عليه السلام وهو نبي الله الذي لا ينطق عن الهوى يطلب منهم هذا الأمر ، وهو يعلم أن الله حرم على الأرض أكل أجساد الأنبياء ! بل ذلك مستحيل ، ودليل على وجود التحريف ؛ فكلام الله لا يناقض بعضه بعضاً .

ثانياً - حياته الشرعية في الأسفار :

إن السياق القصصي لحياة يوسف عليه السلام من خلال الأسفار لا يوضح أموراً تشريعية محددة ، سواء كان ذلك في مجال العبادات أو المعاملات ، ولكن سأحاول تلمس بعض النقاط التي يمكن من خلالها التوصل إلى الإشارة إلى هذا المجال ، ولو ببعض الإيجاز لبيان أن تشريع هذا النبي عليه السلام هو تشريع رباني ، لا ثعلبية ردود الأفعال ، ولا تتحكم فيه العواطف والمصالح ،

(١) - تك (٥٠ : ٢٥) .

(٢) - الخروج (١٣ : ١٩) .

العدل وعدم الظلم

ومن خصائص التشريع الرباني العدل وعدم الظلم وهذه الخصلة العظيمة تميزت بها جميع شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، بدءاً بأبي الأنبياء آدم عليه السلام إلى خاتمهم محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن هؤلاء الصفة يوسف عليه السلام ، ولكن لنتنظر إلى الأسفار كيف صورت يوسف عليه السلام .

جاء في الأسفار : أن يوسف عليه السلام جمع كل طعام السبع السنين المخصبة ، وخرنه داخل المدن ، ولما أقبلت سنوات الجذب ؛ أخذ في بيعه إلى أهل مصر ، ومن حولها حتى أخذ جميع أموالهم ، ومدخراتهم وأملاكهم ، بل وصل الأمر إلى أن باعهم الطعام بأنفسهم ، وإليك سياق القصة التوراتية : ((٤٧ وأثمرت الأرض في سني الشبع بجزم . ٤٨ فجمع كل طعام السبع سنين التي كانت في أرض مصر وجعل طعاماً في المدن . طعام حقل المدينة الذي حوالبها جعله فيها .)) (٢٢) .

فهذا المقطع يوضح أن يوسف عليه السلام جمع الطعام من حقول المزارعين أثناء فترة الشبع وكثرة الخيرات فاللاق أن يكون هذا المجموع ؛ لإتقاذهم في وقت الشدة ، وهو الهدف من تولي يوسف لخزائن الأرض ولكن هذا المدخر من أرضهم لم يصبح منقذاً لهم بل صار وسيلة للضغط عليهم وامتصاص دمائهم وهذا طرف من نص التوراة في ذلك : ((١٣ ولم يكن خبزاً في كل الأرض . لأن الجوع كان شديداً جداً . فخورت أرض مصر وأرض كنعان من أجل الجوع . ١٤ فجمع يوسف كل الفضة الموجودة في أرض مصر وأرض كنعان بالقمح الذي اشتروا وجاء يوسف بالفضة إلى بيت فرعون . ١٥ فلما فرغت الفضة من أرض مصر ومن أرض كنعان أتى جميع المصريين إلى يوسف قائلين أعطنا خبزاً . فلماذا نموت قدامك . لأن ليس فضة أيضاً . ١٦ فقال يوسف ها تها مواشيكم فأعطيتكم بمواشيكم إن لم يكن فضة أيضاً . ١٧ فجاءوا بمواشيهم إلى يوسف

(٢٢) - تك (٤١ : ٤٧-٤٨)

فأعطاهم يوسف خبزاً بالخيل ومواشي الغنم والبقر والحمير . فقَاتهم بالخبز تلك السنة بدل جميع مواشيهم . ١٨ ولما تمت تلك السنة أتوا إليه في السنة الثانية وقالوا له لا نخفي عن سيدي أنه إذ قد فرغت الفضة ومواشي البهائم عند سيدي لم يبق قدام سيدي إلا أجسادنا وأرضنا . ١٩ لماذا نموت أمام عينيك نحن وأرضنا جميعاً . اشتريتنا وأرضنا بالخبز فنصير نحن وأرضنا عبيداً لفرعون . وأعط بذاراً لنحيا ولا نموت ولا نصير أرضنا فقراً)) (١) .

إلى أن قال : ((٢٣ فقال يوسف للشعب إني قد اشتريتك اليوم وأرضكم لفرعون)) (٢)

أقول هنا : لينظر اللبيب إلى هذه الصورة المقيمة للاحتكار ، والضغط على البشر بالضروريات التي لا يستطيعون الاستغناء عنها ؛ لامتصاص دماهم ، وأكل أموالهم من أجل حفنة من الطعام تقيم الصلب تُبْز الأموال ، وتُسترق الأنفس هل يناسب هذا أحوال الأنبياء الذين أرسلهم الله رحمة للعالمين ؟ لا والله لا يمكن أن يقع ذلك من نبي الله يوسف عليه السلام ، ولعلي أترك للقارئ أن يقارن هذا بأحوال الأنبياء عليهم السلام وهل يناسب هذا الوضع من الابتزاز حال شخص تولى هذا المنصب؛ لإتقاذ البشرية من الهلاك والانقراض ؟ فإنه قد جاء في التوراة أن يوسف عليه السلام لما فسر حلم فرعون ؛ طلب إليه أن يجعل رجلاً حكيماً على أرض مصر يدخر طعام الشعب للمجاعة .

جاء في الأسفار : ((٣٣ فالآن لينظر فرعون رجلاً بصيراً ويجعله على أرض مصر ... إلى أن قال ٣٦ فيكون الطعام ذخيرة للأرض لسبع سني الجوع التي تكون في أرض مصر فلا تنقرض الأرض بالجوع)) (٣) .

(١) - تك (٤٧ : ١٣-١٩)

(٢) - تك (٤٧ : ٢٣)

(٣) - تك (٤١ : ٣٣-٣٦) .

وهنا وقفة مهمة :

إن هذا التناقض يدل على : عدم تقدير مكانة الأنبياء ، إما تعمداً أو جهلاً ، وكونهم مبعوثون من الله تعالى ؛ لتحقيق منهجه في عمارة الأرض ، وتحقيق العدل بين خلق الله ، فضلاً عن دلالتهم إلى ما يرتضي من العبادات . فهل يقول عاقل أن المنهج الإلهي يحتوي على الإذلال للفقراء الذين لا يجدون ما يقوتهم ؟ إن من عنده مسكة من العقل يجعل هذا من قبيل المحالات التي لا يمكن أن يرضى بها خالق البشر ، والمتكفل بأرزاقهم ، وإلا فلم شرع الزكاة ، وحث على الصدقات ، والعطف على الفقير والمسكين . وأصحاب العوز والحاجة .

كما يدل على تحريف اليهود لكتاب الله بما يناسب طبائعهم : من أكل خيرات الشعوب ، وامتصاص دمائهم ، وهم بذلك يريدون أن يجعلوا أنبياء الله طم قدوة في إفسادهم ، وإهلاكهم للحرث والنسل ، والله أعلم .

من شريعتي يوسف عليه السلام تحريم الزنا :

إن فاحشة الزنا محرمة في كل الشرائع السماوية : فكما حُرمت في القرآن بقوله تعالى : ((وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا)) (١) . كذلك نجد المنع منه أيضاً في التوراة : فقد جاء ضمن الوصايا العشر لموسى عليه السلام : ((١٤ لا تزن)) (٢) . والزنا رذيلة تأبأها الفطر السليمة ناهيك عن أهل التقى والإيمان ؛ ولذا نجد يوسف عليه السلام يمتنع عنها أشد الإمتناع . جاء في التكوين في سياق توبي يوسف عليه السلام لزام الأمور في بيت سيده : ((٧ وحدث بعد هذه الأمور أن

(١) - سورة الإسراء ، آية رقم ٣٢ .

(٢) - خروج : (٢٠ : ١٤) .

امرأة سيده رفعت عينها إلى يوسف وقالت اضطجع معي . ٨ فأبى وقال لامرأة سيده هوذا سيدي لا يعرف معي ما في البيت وكل ما له قد دفعه إلى يدي . ٩ ليس هو في هذا البيت . أعظم مني ولم يمسك عني شيئاً غيرك لأنك امرأته فكيف أصنع هذا الشر العظيم وأخطي إلى الله)) (١) . وقد ورد امتناع يوسف عليه السلام في القرآن بصورة أوضح مما ورد في الأسفار . يقول تعالى: ((وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون)) (٢)

لبس الحرير والذهب واستعمال إناء الفضة:

جاء في الأسفار أن يوسف عليه السلام قد لبس الحرير والذهب ، وأخذ إناء من فضة . فأما عن لبسه الحرير ؛ فإنه جاء في سياق استعمال فرعون له على جميع أرض مصر . و نص ذلك في سفر التكوين : ((٤١ ثم قال فرعون انظر قد جعلتك على كل أرض مصر . ٤٢ وخلع فرعون خاتمه من يده وجعله في يد يوسف . وألبسه ثياب بوص ووضع طوق ذهب في عنقه)) (٣) . ولما تعرض شارح الكتاب المقدس للفظ (بوص) : قال ((والبوص في العربية الدمقس (٤) . وفسر بكتب اللغة بالحرير الأبيض والقز والديباج والكان)) (٥) .

(١) - تك (٣٩ : ٧-٩) .

(٢) - سورة يوسف آية رقم ٢٣ .

(٣) - تك (٤١ : ٤١ - ٤٢) .

(٤) - أما تفسير الدمقس بأنه الحرير : فوجدته في أكثر من معجم .

(٥) - السنن القويم ، ج ١ ، ص ٢٤٢ .

وأما عن استعمال الفضة فإن ذلك جاء في سياق أمر يوسف عليه السلام لعلامه بوضع الصواع في وعاء أخيه بنيامين ، ونص ذلك من الأسفار : ((١ ثم أمر الذي على بيته قائلاً إملأ عدال الرجال طعاماً حسب ما يطيقون حمله ، وضع فضة كل واحد في فم عدله . ٢ وطاسي طاس الفضة تضع في فم عدل الصغير)) (١) . أقول ابتداءً : إن هذا لا يتناسب مع إرسال الله رسله للناس ؛ ليكونوا قدوة لهم في كل أعمالهم ، بل في حركاتهم وسكناتهم . إن المناسب لحال النبي وهو في هذه الحالة من الضيق وشظف العيش الذي نزل بالناس جميعاً أن يلبس مما يلبسون ، ويأكل مما يأكلون ، وفيما يأكلون . فهل كون يوسف عليه السلام على زعمهم يلبس الحرير وهم يبيعون حريرهم ؛ ليقفوا بثمنه ، ويأكل في أواني الفضة ، وهم يبيعون فضتهم ؛ ليقفوا بثمنها .

أقول : هل يعتبر هذا عدلاً ! وهل من يفعل هذا يصح أن يكون قدوة ، فضلاً عن يكون نبياً ! إن من عنده أدنى عقل لا يمكن أن يصف يوسف عليه السلام بهذه القرية التي تردها العقول السليمة ، فضلاً أنه قد ورد في السنة النبوية النكير الشديد على من لبس الحرير من الرجال في نصوص عديدة منها : روى البخاري : أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عتبة بن فرقد (٢) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ((لا يلبس الحرير في الدنيا إلا لم يلبس منه شيء في الآخرة)) (٣) . وهذا الحديث ورد عن عمر رضي الله عنه من عدة طرق غير ما ذكر ، فورد من طريق ابن الزبير ، وابن عمر وغيرهما ومنها : عن ابن عمر رضي الله عنهما أخبرني أبو حفص يعني عمر بن الخطاب . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ((إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة)) (٤) .

(١) - تك (٤٤ : ٢-١) .

(٢) - بن يربوع بن حبيب بن مالك السلمي نزل الكوفة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن عمر رضي الله عنه .

(٣) - فتح الباري ، كتاب اللباس ، ج ١٠ ، ص ٣٤٩ ، حديث رقم (٥٨٣٠) .

(٤) - المرجع السابق ، ج ١٠ ، ص ٣٥٠ ، حديث رقم (٥٨٣٥) .

وأما عن لبس الذهب : فقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس خاتم من ذهب ثم خلعه ونهى عنه . عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : ((كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس خاتماً من ذهب ، فنبذهُ فقال : لا ألبسه أبداً فنبذ الناس خواتمهم)) (٣٧) . هذا فيما يختص بلبس الحرير والذهب ، أما يختص باستعمال أواني الفضة فقد ورد النهي عنها أيضاً ، ويدل على ذلك ما ورد عن حذيفة رضي الله عنه قال : ((إنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ((لا تلبسوا الحرير ولا الدباج ، ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافها فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة)) (٣٨) . ويقول ابن قدامة رحمه الله بعد ذكره للأحاديث النبوية في لبس الذهب والحرير : (لا تعلم في تحريم لبس ذلك على الرجال إختلافاً إلا لعارض أو عذر ، قال ابن عبد البر : هذا إجماع) (٣) . وأما عن استعمال آنية الذهب والفضة فيقول رحمه الله : (ولا خلاف بين أصحابنا في أن استعمال آنية الذهب والفضة حرام وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي ، ولا أعلم فيه خلاف) (٤) .

أقول هذا الحكم في الإسلام بتحريم لبس الحرير والذهب ، واستعمال الذهب والفضة فإن كان ما ورد في التوراة من لبس يوسف عليه السلام للحرير والذهب ، واستعمال كأس الفضة باقي على أصله لم يحرف فيكون حكمه في شريعة يوسف عليه السلام حلال ، ثم نسخ في شريعتنا ، لكن مع ذلك يبقى الذي ذكرته سابقاً ، وهو كونه قدوة يلبس مما يلبسون ويأكل مما يأكلون ، وإن كان هذا من تحريف اليهود يكون الحكم بالتحريم في شريعة يوسف عليه السلام أيضاً ، وهو اللائق بمقام النبوة ، وبعد الأنبياء عن زينة الحياة الدنيا ، والله أعلم .

(٣٧) - المرجع السابق ، نفس المجلد ، ص ٣٩١ رقم الحديث (٥٨٦٧) . وكذلك رواه مسلم في كتاب اللباس

والزينة . أنظر مختصر مسلم ، ص ٣٦٠ ، رقم الحديث (١٣٧٣) ، وهذا لفظ مسلم .

(٣٨) - أخرجه البخاري ، كتاب الأشربة ، باب آنية الفضة ، ج ١٠ ، ص ١١٨ ، رقم الحديث (٥٦٣٣) . وأخرجه مسلم ، كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء ، ج ٣ ، ص ١٦٣٨ ، برقم (٢٠٦٧) واللفظ لمسلم .

(٣) المغني على مختصر الخرقي ، طبعة دار الكتب العلمية الأولى (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م) ، ج ١ ، ص ٤٠٨ .

(٤) المرجع السابق ج ١ ، ص ٧٨ .

الحياة النبوية

حياة يوسف عليه السلام في القرآن

أولاً - حياته العقديّة في القرآن:

إن الناظر إلى حياة يوسف عليه السلام العقديّة في القرآن يجد أنها لا تختلف عن حياة إخوانه من الأنبياء في صفاء الاعتقاد ، والبعد عن كل ما يخذل العبودية لله رب العالمين ، مستمدين اعتقادهم وعملهم من وحي رب العالمين ، لا يجيدون عن الصراط المستقيم قيد أنملة ، ولا أدنى من ذلك ؛ إذ أنهم الأسوة والقدوة ، اصطفاهم الله لرسالته ، وصنعهم على عينه ولتنظر إلى أهم مسائل الاعتقاد التي وردت في حياة يوسف عليه السلام من القرآن:

أولاً - قضية التوحيد التي هي أعظم القضايا ، نجد القرآن الكريم قد ركز على هذه القضية فوصف يوسف عليه السلام بإتباع ملة من سبقه من آباءه الأنبياء : إبراهيم وإسحاق ويعقوب عليهم السلام ، كما نجده يبرأ من الشرك ، ويبين أن الخيرية والنجاة تكمن في إتباع الآلة الحق المبين .

يقول الله تعالى على لسان يوسف عليه السلام : «إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٧) وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٣٨) يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَرَبَابٌ مُتَّفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٣٩)

مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ
 إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا
 يَعْلَمُونَ (٤٠)) (١)

يقول ابن الجوزي: ((« ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء »)). قال ابن عباس: يريد: أن الله
 عصمنا من الشرك ((١)). ويقول ابن كثير: ((« وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ))
 الآية، يقول هجرت طريق الكفر والشرك وسلكت طريق هؤلاء المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم
 أجمعين وهكذا يكون حال من سلك طريق الهدى وأتبع طريق المرسلين وأعرض طريق الضالين فإن الله
 يهدي قلبه ويعلمه ما لم يكن يعلم ويجعله إماماً يقتدى به في الخير وداعياً إلى سبيل الرشاد ((« مَا كَانَ لَنَا
 أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ))، يقول ابن كثير: ((هذا هو
 الإقرار بالتوحيد وهو الإقرار بأنه لا إله إلا الله لا شريك له)) (٣)

إشكال والرد عليه، ((سجود أبوا يوسف له)):

السجود في شريعة الإسلام عبادة محضة لا يجوز صرفها لغير الله تعالى، ولكن نجد في سورة يوسف ما
 يدل على أن أبوا يوسف وإخوته سجدوا له. يقول تعالى: ((وَرَفَعَ أَبْوِيهَ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ
 سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا)) (٤).

(١) - سورة يوسف من ٣٧ - ٤٠

(٢) - زاد المسير، ج ٤، ص ١٧٣.

(٣) - تفسير القرآن العظيم، ج ٢، ص ٤٧٨.

(٤) - سورة يوسف آية رقم (١٠٠).

والسؤال هنا ما هو هذا السجود ؟ وهل كان ليوسف عليه السلام على الحقيقة ؟ وما هو حكم السجود هذا في شريعة يوسف عليه السلام ؟

أقول : السجود إما أن يكون بالانحناء والتواضع ، وإما أن يكون بالخرورج إلى الأرض وعلى هذا اختلف أهل العلم في حقيقة السجود ليوسف عليه السلام ، واختلفوا كذلك في الضمير في ((له)) هل يعود على الله تعالى أو يعود على يوسف عليه السلام وقد ذكر هذا الاختلاف ابن الجوزي فقال :

وفي هاء ((له)) قولان : أحدهما : أنها ترجع إلى يوسف عليه السلام ، قاله الجمهور .

قال أبو صالح عن ابن عباس : كان سجودهم كهيئة الركوع كما يفعل الأعاجم وقال ابن الأنباري : سجدوا له على جهة التحية ، لا على معنى العبادة ، وكان أهل ذلك الدهر يجيئ بعضهم بعضاً بالسجود والانحناء .

والثاني : أنها ترجع إلى الله ، فالمعنى : وخروا لله سجداً ، رواه عطاء والضحاك عن ابن عباس فيكون المعنى : ((أنهم سجدوا شكراً لله إذ جمع بينهم وبين يوسف)) (١) .

والإمام ابن كثير نصر القول الأول ، ولم يذكر غيره فقال : سجد له أبواه وإخوته ، وقد كان هذا سائغاً في شريعتهم إذا سلموا على الكبير يسجدون له ، ولم يزل هذا جائزاً من لدن آدم إلى عيسى عليه السلام وحُرِّم في الشريعة المحمدية (٢) .

ويرجح الفخر الرازي القول الثاني وهو أن السجود كان لله تعالى شكراً له من أجل وجدان يوسف وتكون اللام في قوله ((رأيتهم لي ساجدين)) للتعليل ، أو يكونوا سجدوا لله تعالى ، وجعلوا يوسف كالتبلة ، وتكون اللام بمعنى ((إلى)) واستدل عليه الفخر الرازي بالقرآن والشعر ودليله من القرآن

(١) - أنظر زاد المسير ، ج ٤ ، ص ٢٢٣-٢٢٤ .

(٢) - أنظر تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٩١ .

قوله تعالى: ((أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ)) (١) أي: عند دلوك الشمس، والصلاة لله، لا للدلوك، فإذا جاز ذلك، فإنه يجوز أن يقال: صليت للقبلة، مع أن الصلاة تكون لله تعالى ويعلل الرازي اختياره لهذا القول؛ بأنه يُستبعد من عقل يوسف ودينه أن يرضى بأن يسجد له أبوه مع سابقته في حقوق الولادة، والشيخوخة والعلم، والدين وكمال النبوة (٢).

أقول: والذي عليه أكثر أهل العلم أن السجود كان ليوسف، ويشهد له ظاهر الآية، ويدل عليه ما سبق من قوله تعالى: ((إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ)) (٣)

وعلى كل حال فالسجود على أي وجه فهو للتحية وليس للعبادة. يقول الإمام القرطبي:

((أجمع المفسرون أن ذلك السجود على أي وجه كان وإنما كان تحية لا عبادة)) (٤).

وأضيف أن شبهة كون السجود ليوسف عبادة منفية بالبداهة بالنظر إلى من سجد. فالذين سجدوا هم أبوا يوسف عليه السلام كما ذكر القرآن، وأبو يوسف هو نبي الله الذي كان يدعو قبل يوسف إلى عبادة الله وحده، وإخلاص العبادة له سبحانه، والذي وصى أبناءه بالاستقامة على التوحيد حتى الموت يقول تعالى: ((وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ

الَّذِينَ فَلَا تَمُونُنَّ إِلَّا وَاتَّمَّ)) (٥). فهل يتصور عاقل أن نبياً من أنبياء الله يأمر قومه بعبادة الله،

(١) - سورة الإسراء آية رقم (٧٨).

(٢) - التفسير الكبير ((مفاتيح الغيب)) طبعة دار الفكر الجزء ١٧، ص ٢١٥-٢١٨.

(٣) - سورة يوسف آية رقم (٤).

(٤) - الجامع لأحكام القرآن، ج ٥، ص ١٧٤.

(٥) - سورة البقرة آية رقم (١٣٢).

ويوصي أبناءه بالحرص التام على عقيدة الإسلام ، والاستسلام التام لله حتى الممات يسجد لابنه سجود عبادة ! لا يتصور ذلك إلا من سلب عقله ، أو في قلبه مرض أو هوى ، ونبي الله يعقوب عليه السلام برئ من ذلك تماماً .

ثانياً - صدق الانجاء إلى الله والنوكل عليه :

إن المسلم ضعيف بذاته ، قويّ بربه سبحانه وتعالى ، هذه قضية عظيمة استشعرها الأنبياء في أنفسهم وغرسوها في أتباعهم ؛ ولهذا نجد يوسف عليه السلام يبرأ من حوله وقوته ويتعلق بربه سبحانه وتعالى ويلجأ إليه ويستعين به ؛ لأنه علم أنه هو الملجأ وهو المعصم ، يظهر لنا ذلك من اعتصامه بربه سبحانه وتعالى لما ضيقت عليه امرأة العزيز الخناق : يقول تعالى قاصداً علينا حاله تلك : ((قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ)) (١) .

يقول ابن كثير : ((أي إن وكلتني إلى نفسي فليس لي منها قدرة ولا أملك لها ضراً ولا نفعاً إلا بجولك وقوتك أنت المستعان وعليك التكلان فلا تكلني إلى نفسي)) (٢) .

ويقول ابن سعدي : ((قالت له بحضرتهن - يعني امرأة العزيز - : ((وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ

لَيُسْجَنَنَّ وَيَكُونَ مِنَ الصَّاغِرِينَ)) (٣) . لتلجئه بهذا الوعيد ، إلى حصول مقصودها منه .

فعند ذلك ، اعتصم يوسف بربه واستعان به على كيدهن)) (٤) .

(١) - سورة يوسف آية رقم ٣٣ .

(٢) - تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٧٧ .

(٣) - سورة يوسف آية رقم ٣٢ .

(٤) - تيسير الكريم الرحمن ، ج ٢ ، ص ٤١٢ .

مسألة : هل ينافي قوله تعالى على لسان يوسف ((اذكرني عند ربك)) التوكل على الله ؟
 الصحيح أن هذا الطلب من يوسف عليه السلام لا ينافي التوكل ، بل هو من العمل بالأسباب
 المشروعة ؛ فهو أراد أن يبلغ الملك أنه مسجون ظلماً ؛ فيحقق الملك في الأمر ، وذلك سيؤدي إلى الإفراج
 عنه بإذن الله .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : ((ليس في قوله : ((اذكرني عند ربك))^(١) ما يناقض التوكل : بل
 قد قال يوسف : ((إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ))^(٢) كما أن قول أبيه : ((لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ
 وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ))^(٣) لم يناقض توكله ؛ بل قال : ((وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ
 مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ))^(٤) و((أيضاً))
 فيوسف قد شهد الله له أنه من عباده المخلصين ، والمخلص لا يكون مخلصاً مع توكله على غير الله ؛
 فإن ذلك شرك ويوسف لم يكن مشركاً ، لا في عبادته ولا توكله ، بل قد توكل على ربه في فعل نفسه
 بقوله : ((وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ))^(٥) فكيف لا يتوكل
 عليه في أفعال عباده))^(٦) إلى آخر كلامه رحمه الله .

(١) - سورة يوسف آية (٤٢) .

(٢) - سورة يوسف آية (٤٠) .

(٣) - سورة يوسف آية (٦٧) .

(٤) - سورة يوسف آية رقم (٦٧) .

(٥) - سورة يوسف آية رقم (٣٣) .

(٦) - أنظر مجموع الفتاوى ، ج ١٥ ، ص ١١٣-١١٤ .

وأنظر : ابن كثير ، قصص الأنبياء ، طبعة دار الخير التاسعة (١٤١٩هـ-١٩٩٨م) ، ص ٢٢٠ .

وأنظر : الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير ، ص ٢٢٩ ، ٢٣٠ .

ثالثاً - قضية الدار الآخرة :

لم تكن قضية الآخرة بأمرٍ يُشغل عنه يوسف عليه السلام بأي شاغل مهما عظم كحال إخوته من الأنبياء، فإن أمر الآخرة كان شغلهم الشاغل رغم ما يواجهونه من أعباء ؛ لأنهم علموا أنها هي دار المقر، وأن هذه الدنيا الفانية إنما هي ممر لا تلبث أن تنقضي وتزول، والقرآن الكريم لم يُغفل هذه القضية من حياة يوسف عليه السلام ؛ ولهذا نجده عليه السلام لما اجتمع شمله بأبيه وتمت عليه النعمة توجه إلى ربه سبحانه وتعالى أن يشته على الإيمان حتى يتوفاه عليه، وأن يلحقه في الآخرة بإخوته وآبائه الأنبياء في جنات النعيم، وجواره الرب الكريم . يقول تعالى على لسانه عليه الصلاة والسلام : ((رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ))^(١) .

يقول الإمام ابن الجوزي : ((« توفي مسلماً »)) قال ابن عباس : يريد لا تسلبني الإسلام حتى توفاني عليه))^(٢) .

ويقول الإمام الشوكاني : ((« توفي مسلماً »)) وألحقني بالصلحين)) أي توفي على الإسلام لا يفارقني حتى أموت، وألحق بالصلحين من النبيين من آبائي وغيرهم فاظفر بشواهدهم منك ودرجاتهم عندك))^(٣)

(١) - سورة يوسف آية رقم (١٠١) .

(٢) - زاد المسير ، ج ٤ ، ص ٢٢٥ .

وأنظر معنى ذلك في تيسير الكريم الرحمن ، ج ٢ ، ص ٤٣٨ .

(٣) - فتح القدير ، ج ٣ ، ص ٨١ .

ثانياً - حياته الشرعية في القرآن :

ما بعث الله سبحانه وتعالى نبياً إلا جعل له شريعة إلى قومه ، تنظم عباداتهم ومعاملاتهم .
يقول تعالى : ((لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرِيعَةً وَمِنْهَا جَا)) (١٣) . ولكن القرآن الكريم لم يذكر شيئاً واضحاً من الشرائع التي جاء بها يوسف عليه السلام ، ولكن سأحاول أن أتلمس بعض ما يدل على أمور تشريعية . ومن هذه الأمور :

١ . من شريعتيوسف عليه السلام تحريم الزنا والخيانة :

ونجد هذه الصورة واضحة جلية عندما حاولت سيده إيقاعه في فاحشة الزنا فامتنع أشد الامتناع ؛ معللاً ذلك بصورة قريبة مفهومة لها ، وهي إحسان سيده إليه ، وعلّة أخرى أهم وهي أن هذه الفاحشة ظلم محرم وأن الظالم لا يفلح في الدنيا والآخرة .

يقول تعالى : ((وَرَأَوْدَتُهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ)) (١٤) .

يقول ابن الجوزي : ((قوله تعالى ((إنه لا يفلح الظالمون)) أي إن فعلت هذا فخنثه في أهله بعدما أكرمني فأنا ظالم . وقيل : الظالمون هاهنا : الزناة)) (١٥) . ويقول القرطبي : ((قال الزجاج : أي إن الله ربي تولاني بلطفه ، فلا أركب ما حرّمه)) (١٦)

(١٣) - سورة المائدة آية رقم (٤٨) .

(١٤) - سورة يوسف آية رقم (٢٣) .

(١٥) - زاد المسير ، ج ٤ ، ص ١٥٦ .

(١٦) - الجامع لأحكام القرآن ، ج ٥ ، ص ١٠٩ .

٢. تحريم الظلم:

ويظهر لنا يوسف عليه السلام يتعد عن الظلم أشد الابتعاد ، فهو كما أسلفتُ في قصة المراودة يقول: «إنه لا يفلح الظالمون» ، ونجده عليه السلام في قصة الصواع يمنع أشد الامتناع أن يأخذ غير من وجد الصواع في متاعه . يقول تعالى: ((قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٨) قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذًا لظَالِمُونَ (٧٩)))^(١)

أي: إنا لظالمون إن أخذنا البريء بالمجرم . والله تعالى أعلم .

طلب الإمارة والولاية:

يقول الله تعالى: ((قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ))^(٢) هذه الآية تدل على جواز طلب الولاية ممن هو أهل لها ، لكن جاءت أحاديث في النهي عن طلب الإمارة منها:

عن عبد الرحمن بن سُمرة قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها ، وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها))^(٣) . وعن أبي ذر رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((يا أبا ذر إني أراك ضعيفاً ، وإني أحب لك ما أحب لنفسي ، لا تأمرن على اثنين ، ولا تولين مال يتيم))^(٤)

(١) - سورة يوسف من ٧٨-٧٩ .

(٢) - سورة يوسف آية رقم (٥٥) .

(٣) - مختصر صحيح مسلم ، باب كراهية طلب الإمارة والحرص عليها ، ص ٣٢٣ ، رقم الحديث (١٢٠٢)

(٤) - المصدر السابق ، نفس الباب والصفحة ، رقم الحديث (١٢٠٣) .

وظاهر الحديثين المنع من طلب الإمارة وقد عرض القرطبي رحمه الله لهذه المسألة وأجاب عليها
بجواب شافٍ ، وأنا أقول لك نص جوابه . يقول رحمه الله : ((إن يوسف عليه السلام إنما طلب
الولاية لأنه علم أنه لا أحد يقوم مقامه في العدل والإصلاح وتوصيل الفقراء إلى حقوقهم فرأى أن ذلك
فرض متعين عليه فإنه لم يكن هناك غيره ، وهكذا الحكم اليوم ، لو علم إنسان من نفسه أنه يقوم
بالحق في القضاء أو الحسبة ولم يكن هناك من يصلح ولا يقوم مقامه تعين ذلك عليه ، ووجب أن
يتولاها ويسأل ذلك ، ويخبر بصفاته التي يستحقها به من العلم ولكفاية وغير ذلك ، كما قال يوسف
عليه السلام ، فأما لو كان هناك من يقوم بها ويصلح لها وعلم بذلك فالأولى ألا يطلب)) (١) .
إذن فطلب الإمارة يجوز عندما يتعين على الشخص القيام بمصلحة راجحة لا يمكن أن يقوم بها غيره،
وهذا حال يوسف عليه السلام ، والله أعلم .

(١) - الجامع لأحكام القرآن ، ج ٥ ، ص ١٤١-١٤٢ .

الخاتمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين نبينا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم أما بعد :

فقد أقر الله لي هذا البحث ، وأسأله سبحانه أن ينفعني به والمسلمين ، وأن ينجوا من
عن ما رقع فيه من النقص والزلل وقد توصلت فيه إلى نتائج من أهمها :

١ . إن هذه النوراة التي بين أيدينا ليست هي الكتاب الرياني الذي أنزل على
موسى عليه السلام ؛ لاحتوائها على تناقضات وأخطاء تأريخية وعلمية يستحيل
أن تصدر عن الله تعالى .

٢ . إن هذه النوراة لا يمكن أن تكون مكنوبة في عهد موسى عليه السلام ؛
لأنها تحدثت عن موته ، بل وقارنته بأنبياء جاءوا من بعده بزمن كبير ومن
النصوص الدالة على ذلك ما ورد في سفر التثنية : ((ه فمات موسى عبد الرب في
أرض موآب حسب قول الرب ١٠ ولم يقم بعد نبي في إسرائيل مثل موسى الذي
عرفه الرب وجهاً لوجه))^(١) ، وكذلك أسلوب الحديث فيها يدل على عدم نسبتها
إلى موسى عليه السلام ؛ فإن الحديث فيها عن موسى بصيغة الماضي .

٣ . إن هذه النوراة كتبها عزراً كما يزعم أهل الكتاب بإلهام ؛ لأن النوراة التي
أنزلت على موسى عليه السلام قد انعدمت .

(١) - التثنية (٣٤ : ٥١٠) .

يقول رحمه الله الهندي: قال كليمنس اسكندر يانوس: ((إن الكنب السماوية ضاعت فالهم عزرا أن يكنها مرة أخرى))^(١).

يقول رحمه الله: قال لهيوفلكت: ((إن الكنب المقدسة إنعدمت رأساً فأوجدها عزرا مرة أخرى بإلهام))^(٢).

٤- إن هذه النوراة الموجودة كُتبت ابتداءً باللغة العبرية ومنها تُرجمت إلى اللغات الأخرى

٥- إن هذه النوراة كُتبت في عهد أقوام إنعدم عندهم توحيد الخالق، وغلبت عليهم عبادات أهل الأوثان؛ فشبها الله بالهة الوثنيين فالإله كما يصفونه يشبه بصورة إنسان يصارع يعقوب، ويسكن وسط الشعب يقير إذا أقاموا، ويدخل إذا رحلوا ويسمنع برائحة الشواء على المحرقة، وكما لم يعرفوا حق الله، لم يعرفوا حق من أرسلهم؛ حيث وصفوهم بأقبح الصفات من الغدر والفحش والشرك وغيرها.

٦- إن هجرة نبي الله إبراهيم جد نبي الله يعقوب عليهما السلام لم تكن هجرة كما يقول صاحب السنن القويم، وإنما كانت هجرة بالندبين والدعوة بأمر من الله تعالى

٧- إن نسب يعقوب عليه السلام ثبت منه ما أثبتته الكتاب والسنة، وهو النسب إلى إبراهيم عليه السلام، وما بقي من النسب أتوقف فيه؛ لأنه ليس هناك دليل على ثبوته أو نفيه.

(١) - إظهار الحق، ج ١، ص ٣٥٤.

(٢) - المصدر السابق، نفس الجزء والصفحة.

٨- ثبوت بطلان الوعد الذي تزعمه النوراة المحرفة أن الله أعطى يعقوب عليه السلام الأرض التي هو مضطجع عليها ، وأنها تكون ميراث له ولنسله ويكون نسله مثل تراب الأرض ، وأن نسله يبارك فيه جميع قبائل الأرض^(١) ؛ لأن وعد الله لا يكذب أبداً ، ورغم أن هذا الوعد قد من عليه حوالي أربعة آلاف سنة إلا أن نسل إبراهيم عليه السلام من يعقوب بن إسحاق لا يزيدون على ١٥ مليون ، مع العلم أن أكثر هؤلاء ليسوا من نسل إبراهيم عليه السلام ، بل من الأمم التي تهودت مثل : عرب اليمن ، وبعض الأحباش ، ويهود نجران والحزير ومعظم يهود أوروبا ، وكان أكثر حياة اليهود ذللاً واستعباداً من قبل الشعوب التي عاصروها من كنعان وبابل وفارس ويونان ورومان وغيرهم^(٢) لكن نقول يمكن أن تقبل هذه الوعود إذا ما أضفناها إلى إبراهيم عليه السلام ، فإنه قد وردت وعود لإبراهيم عليه السلام . جاء في سفر التكوين : (١٤) وقال الرب لإبراهيم بعد اعتزال لوط عنه . ارفع عينيك وانظر من الموضع الذي أنت فيه شمالاً وجنوباً وشرقاً وغرباً . ١٥ لأن جميع الأرض التي أنت ترى لك أعطيتها ولنسلك إلى الأبد . ١٦ وأجعل نسلك كتراب الأرض حتى إذا استطاع أحد أن يعد تراب الأرض نسلك أيضاً بعد^(٣) . وجاء في موضع آخر : (١٨) في ذلك اليوم

(١) - تك (٢٨ : ١٣-١٥) .

(٢) انظر الله والأنبياء في التوراة والعهد القديم ، ص ٧٨ .

(٣) تكوين (١٣ : ١٤-١٧) .

قطع الرب مع ابرام ميثاقاً قائلاً لنسلك أعطي هذه الأرض من هس مصر إلى النهر

الكبير هس الفرات (١)

ونسبل ابراهيم عليه السلام من إسماعيل عليه السلام عظيم جداً وهم يملكون من هس مصر إلى هس الفرات، وعليه تكون الوعود قد تحققت لإبراهيم عليه السلام وليس ليعقوب لما سلف ذكره من قلة نسله إن ثبت أنهم من نسله.

٩- إن أنبياء الله تعالى أصفى العباد عقيدة وأعظمهم تحقيقاً للنوحيد، وأبعدهم عن الأمور التي تنتقض النوحيد، أو تنتقض كماله، ومنهم نبي الله يعقوب عليه السلام؛ لأن الله تعالى لا يرسل بالنوحيد إلا من عصمه من الوقوع في ضده، وإلا كيف يعلم الصنعة من لا تحسنها، وإنما أراد اليهود أن يجعلوا لهم في شس كههم سلفاً من أنبياء الله؛ ليكون لهم بذلك عنبر في صنيعهم الفاسد.

١٠- إن ما يوجد في التوراة المنسوبة إلى موسى عليه السلام من نصوص تأمر بالنوحيد وتنهى عن الشرك، هو من بقايا الحق الذي أنزل على موسى عليه السلام

١١- إن اليهود لما كانت عقيدتهم تنكس البعث، وذلك عند أغلب فرقههم، وأن حياتهم تعتمد على الدنيا المادية المحسوسة؛ أرادوا أن يربطوا ذلك بالله وبرسوله يعقوب عليه السلام.

١٢- إن الله سبحانه عصفه نبيه يعقوب عليه السلام من أن يعاش امرأة لا تحل له، ويحفظ بينه عليه السلام من أن تقع فيه المنكرات والفواحش، ولكن اليهود لم يعرفوا حقاً الله فيعرفوا لرسوله عليه الصلاة والسلام.

١٣- إن أنبياء الله عليهم السلام، ومنهم يعقوب عليه السلام أرحم الخلق بالخلق، وأبعدهم عن سفك الدماء التي حرمها الله، وحيث أن اليهود لا يقيمون لغيرهم

(١) تكوين (١٥: ١٨)

أن الشعوب حرمته، ولا يرون غضاضة في سفك دمائهم، وسلب أموالهم؛
أرادوا أن يجعلوا نبي الله يعقوب وغيره من الأنبياء عليهم السلام سلفاً لهم في سفك
الدماء .

١٤- إن الاعتقاد الذي كان يعتقد يعقوب عليه السلام هو الذي ذكره الله عنه
في القرآن؛ حيث وصفه بتحقيق التوحيد الخالص، ونفى عنه الوقوع في الشرك،
وصفه بالنبوة والهدى والصلاح، ونزهه عن القبائح . يقول تعالى: ((أَمْ كُنْتُمْ
شُهَدَاءَ إِذْ حَضَّ يَعْقُوبُ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا
نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ
لَكَ مُسْلِمُونَ))^(١) . والذي يشهد حرمته على إخلاص التوحيد فيوصي به
أولاده حتى في ساعة النزاع مع ما فيها من شديد الكربات، هو شخص قد
اصطبغت نفسه بالإخلاص لربه تعالى .

١٥- نظافة ساحة يوسف عليه السلام من الوقوع في الفاحشة أو مقاربتها؛
حيث نفى الله ذلك عنه، ووصفه بأنه من المخلصين .

١٦- إن ما ذكرته النوراة المحرقة من استغلال يوسف عليه السلام حاجة الناس
وإمصاص دمائهم يردده كون الرسل أرسلوا رحمة للعالمين، وهذا الأمر ينافي
الرحمة، وكذلك يردده أن يوسف عليه السلام تولى هذا المنصب لإتقاذ الناس
وليس من أجل إذلالهم واستعبادهم

(١) - البقرة آية (١٣٣) .

١٧- إن كل الآثار التي وردت أن يوسف عليه السلام قد جلس بين مرجلي الكافرة؛ ليفعل الفاحشة كلها باطلت، ويدل على ذلك ما ذكره الشنقيطي رحمه الله حيث يقول: إن هذه الروايات المنسوبة إلى هؤلاء العلماء مقسمة إلى قسمين:

١. قسم لم يثبت نقله عن نقل عنه بسند صحيح، وهذا لا إشكال في سقوطه.
٢. القسم الثاني. ثبت عن بعض من ذكر، ومن ثبت عنه شيء من ذلك فالغالب على الظن أنه إنما تلقاه عن الإسرائيليات، ويدل عليه أنه لا مجال للرائي في هذه الروايات، وأنه لم يرفع منها شيء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم.
١٨ حصر يوسف عليه السلام على الدعوة إلى الله تعالى؛ حيث لم يمنعه الأس من دعوة من بالسجن إلى توحيد الله وإخلاص العبادة له دون ما سواه.

١٩- إن اعتقاد يوسف عليه السلام الصحيح هو ما ذكره عنه القرآن بقوله تعالى: ((إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٧) وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٣٨)))^(١)، وكل ما ذكرته النوراة من خوادش التوحيد هو من التحريف الذي لحقها.

(١) - سورة يوسف من ٣٧-٣٨.

٢٠- إن يوسف عليه السلام أكرم على الله سبحانه وتعالى من أن يتعلق بيهج الدنيا الزائف من ذهب وفضة وحرير وغيرها بل كانت هبته أسمى وأرفع، كان همه ما عند الله مع أنه وصل أعلى المراتب الدنيوية وهي الملك فلم تصرفه عما عند الله. يقول الله تعالى قاصاً علينا خبره: ((رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ))^(١).

وفي الختام هذا عمل من مواضع من عبد فقير قليل العلم، ولكن حسبي أني حاولت أن أنافح هذين النبيين الكريمين، وأردت بعض الباطل الذي الصقوه لهما يهوداً ظالمين وظلماً، فأسأل الله أن يقبل مني، ويغفر تقصيري، كما أسأله سبحانه أن تخشني معهما وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم عليهما وعلى نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(١) - سورة يوسف آية رقم (١٠١).

الفهارس

- ◀ فهرس الآيات القرآنية .
- ◀ فهرس الأحاديث والآثار .
- ◀ فهرس الأعلام والأماكن .
- ◀ فهرس الصرايح .
- ◀ فهرس الموضوعات .

فهرسح الآيات القرآنية مرتبة من أول المسطلف

رقم الصفحة التي وردت فيها الآية	رقم الآية	اسم السورة
١١٣	٨٠	البقرة
١٤١	٩٧	
٢٢٠ ، ١٣٤	١٣٢	
١٣٤	١٣٣	
١٣٥	١٣٦	
١٣٥	١٤٠	
٨	٢٤٧	
٨	٢٥١	
١٦٨	٢٨١	
٢٠٤	٣٣	
١٣٥	٦٧	
١٣٩	٩٣	
١١٩	٢٣	النساء
٧٩ ، ٧٥ ، ٥٧	٨٢	
٢٠٤	١٣١	
٦٠٥	٢٦-٢٠	المائدة
٦	٢٦	
١٣١	٣٢	
٢٢٤ ، ١٠٤	٤٨	
٩٥	٧٢	
١٠١	٧٥	
٥٤	٧٤	الأنعام
١٣٦	٨٤	
١٣٦	٨٨-٨٧	
١٣٦	٩٠	

تابع فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	رقم الصفحة التي وردت فيها الآية	اسم السورة
٩١	٣٣	تابع سورة الأنعام
١٢٩	٤	
١٦١	١	
١٤٠-١٣٨	٥	الأعراف
٤	٢٢٠ ، ١٥٥	يوسف
٥	١٥٧	
٩-٧	١٥٧	
١٠	١٧٥	
١١	١٧٥	
١٢	١٧٥	
١٢-١١	١٥٨	
١٣	١٥٨	
١٥	١٧٦ ، ١٥٩	
١٨-١٦	١٦٠	
١٨	١٦١ ، ١٤٨ ، ١٠٩	
١٩	١٧٦	
٢٠-١٩	١٦٢	
٢١	١٦٤	
٢٢	١٧٦	
٢٣	٢٢٤ ، ٢١٤ ، ١٧٠	
٢٤	١٧٤ ، ١٧١ ، ١٦٩	
٢٦	١٧٢	
٢٨-٢٣	١٦٤	
٢٧-٢٦	١٧٤	
٢٨-٢٦	١٧٧	
٢٩-٢٨	١٧٣	

تابع فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	رقم الصفحة التي وردت فيها الآية	اسم السورة
٣٢	١٧٣ ، ٢٢١	تابع سورة يوسف
٣٣	١٧٢ ، ٢٢١ ، ٢٢٢	
٣٧-٣٨	٢٠٨	
٣٨	١٣٦	
٣٧-٤٠	٢١٨	
٤٠	٢٢٢	
٣٩-٤١	١٧٩	
٤٢	١٧٩ ، ٢٢٢	
٤٣-٤٤	١٨١	
٤٥-٤٦	١٨٢	
٤٧-٤٨	١٥١	
٤٧-٤٩	١٨٢ ، ٢٠١	
٤٩	١٥٢	
٥٠	١٨٣	
٥١	١٧٣	
٥١-٥٣	١٨٣	
٥٤-٥٥	١٨٦	
٥٥	٢٢٥	
٥٨	١٨٧	
٥٩-٦٢	١٨٨	
٦٧	٢٢٢	
٦٩-٧٢	١٩٠	
٧٣	١٩٠	
٧٥	١٩١	
٧٦	١٩١	

تابع فهرس الآيات القرآنية

رقم الصفحة التي وردت فيها الآية	رقم الآية	اسم السورة
٢٢٥	٧٩-٧٨	تابع سورة يوسف
١٩٤	٩٢-٨٧	
١٩٤	٩٣	
١٩٥ ، ٧٨	١٠٠-٩٩	
٢١٨	١٠٠	
٢٢٣ ، ٢٠١ ، ١٩٦	١٠١	
١٧٦	١٠٩	
٣	١١	
١٦٧	٣٣	
٢١٣ ، ١٦٧	٣٢	الرعد
٢٢٠	٧٨	الإسراء
١٣٧	٤٩	
٤	٧٧	مريم
٢٠٤ ، ١٠٤	٢٥	طه
١	٧٠-٦٨	
١٣٧	٧٣-٧٢	
٢٠٤	٧٥	الأنبياء
٥	٦٦-٦٣	الحج
٩	١٦	الشعراء
١٠	١٧	
١٣٧	١٠٠	النمل
١٠٠٩	٤٠-٣٥	الصفات
١٣٨	٤٧-٤٥	
٢٠٥	٦٥	ص
		الزمر

تابع فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	رقم الصفحة التي وردت فيها الآية	اسم السورة
٣٧	١٠٣	فُصِّلَتْ
١١	٩٩	الشورى
١٣	١٠٤	
١٤		الحشر
٤	٤٦	الممتحنة
١٣	١٦٣	الجن
١٢-١٠	١٦٧	الانفطار

فهرس الأناطس والأثار ، سرتبة أبجدياً

رقم الصفحة	طرف الحديث أو الأثر
٣٨	- أتي بي النبي صلى الله عليه وسلم مقدمة المدينة.....
٢٠٩	- أمر في أمي من أمر الجاهلية لا يتكهن.....
٢٠٧ ، ٩٨	- ألا إن الله يتهاكم أن خلفوا بأبائكم.....
٧	- إن الشمس لم تجس على بشر إلا يوشع.....
٥٢	- إن الكرير ابن الكرير ابن الكرير يوسف.....
٩٨	- إن الله يتهاكم أن خلفوا بأبائكم.....
٢١٥	- إنما يلبس الحرير في الدنيا.....
٢٠٩	- إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة.....
٣٧	- إن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكروا له إن رجل و امرأة زنيا...
١٣١	- أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة.....
١٤٠	- حضرت عصابة من اليهود نبي الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: حدثنا عن خلال.....
٥٤ ، ٥٣	- سام أبو العرب
٦	- غزاني من الأنبا، فقال لقومه:.....
٥١	- قيل يا رسول الله من أكرم الناس.....
٢١٦	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس خانفاً.....
٢٠٧ ، ٩٨	- من حلف بغير الله فقد أشرك
٢	- هاجر إبراهيم عليه السلام بسارة فدخلها قريته.....
٥٣	- ولد نوح سام وحام ويافث
٢١٦	- لا تلبسوا الحرير ولا الديباج
١٩٨	- لا ينسئ أحدكم الموت، ولا يدع به
٢١٥	- لا يلبس الحرير في الدنيا
٢٢٥	- يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة
٥٥	- يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة

فهرس الأعلام والأماكن مرتبة أبجدياً

رقم الصفحة	اسم العلم أو المكان
٨٤	الأبداء
٨٤	ابن حزم
٦١٠	آرام
٣٨	أبو الزناد
٥٢	أبوسلمة
٥٤	أبو كريب
٥٣	أجد الوراق
٨٠	إسائيل
٨٧	أستات
٧٥	أفرائم
٣١	أنكبوس ((أنطخوس)) الرابع
٤٤	أوس
٢٠٩	أوس بن أوس
٦٢	بئر السبع
٦٢، ٥٠	بنونيل
١١	بختنصر
١٠٥	البطمة
٣٥	بطليموس
٦١	البكوربة
٧٢	بيت إيل
١٢١	منته
١٢١	فالمار

تابع فهرس الأعلام والأماكن مرتبة أبجدياً

رقم الصفحة	اسم العلم أو المكان
١٦٢	الجُب
٦٤	جل جليج
٦١	حاران
٧٩	حبرون
٥٣	الحسن ابن الحسن
٦٩	حور
١٢١	حيرة
٣٨	خارجة
٥٨	مرقه
٥٣	روح
١٠	سرجون الثاني
٥٣	سعيد بن أبي عروبة
٦٨	سكوت
٩٨	سليمان آل الشيخ
٦٩ ، ٦٨	شكير
١٤٠	شهر بن حوشب
١١٢	الصدوقيون
١٤٤	صنات فنيج
٥٤	الضحاك
٥٤	عباد بن العوام
١٤٠	عبد الحميد بن بهرام
٢١٥	عنه بن فرقد

تابع فهرس الأعلام والأماكن مرتبة أبجدياً

رقم الصفحة	اسم العلم أو المكان
٥٤	عثمان بن سعيد
٨٠	العجلة
٩٢	عقروذ
٥٤	عكره
٤٥	العلاميون
١٢١	عيناير
٦١	فدان أسرام
١٣٢، ١٠٥	فرزوت
١١٤	الفرسيون
١٠٠	فنييل
٨٧	فوطى فارغ
١٤٨	فوطيلار
٥٣	القاسرين معروف
٥٣	قناة بن دعامة
٦٩	قسبته
٥١	قهاث
٤٤	الكلاذانيون
٤٤	الكتعانيون
٩٦	لوز
١٦٣	مالك بن دعر
٧٥	مجلد علمه

تابع فهرس الأعلام والأماكن مرتبة أبجدياً

رقم الصفحة	اسم العلم أو المكان
٥٢	محمد بن بشر
٥٢	محمد بن عمرو
١٤٧	المديانيون
٥٥	معمر بن سليمان
١٨٩	الميرة
١٤٠	هاشم بن القاسم
٩٣	الهكسوس
٦١ ، ٥٠	لابان
٩٩	بيوق

٩. أحمد بن عبد الحليم بن تيمية . مجموع الفناوى . الطبعة بدون . جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم . الرياض : دار عالم الكتب . ١٤١٢ هـ ، ١٩٩١ م .
١٠. أحمد عبد الغفور . الديانات والعقائد في مختلف العصور . الطبعة الأولى . مكتة المكرمة : الناشر بدون .
١١. أحمد عبد الله الزغبى . العنصرية اليهودية وآثارها في المجتمع الإسلامي ، والموقف منها الطبعة الأولى . الرياض : العيكان . ١٤١٨ هـ ، ١٩٩٨ م .
١٢. أحمد محمد شلبي . مقارنة الأديان ((اليهودية)) . الطبعة الخامسة . القاهرة : مكتبة النهضة المصرية . ١٩٧٨ م .
١٣. أحمد محمد شلبي . موسوعة التاريخ الإسلامي . الطبعة الحادية عشرة . القاهرة : بدون تأليف .
١٤. أحمد بن النديم . الفهرست . الطبعة الأولى . بيروت : الكنب العلمية . ١٤١٦ هـ ، ١٩٩٦ م .
١٥. إسماعيل بن كثير الدمشقي . البداية والنهاية . الطبعة الخامسة . بيروت : الكنب العلمية . ١٤٠٩ هـ ، ١٩٨٩ م .
١٦. إسماعيل بن كثير الدمشقي . تفسير القرآن العظيم . الطبعة الثانية . بيروت : دار المعرفة . ١٤٠٧ هـ ، ١٩٨٧ م . ج (١) ، وطبعة عالم الكتب . ١٤٠٥ هـ . ١٩٨٥ م . ج (٢-٤) .
١٧. إسماعيل بن كثير . قصص الأنبياء . الطبعة التاسعة . دمشق ، وبيروت : دار الخير . ١٤١٩ هـ ، ١٩٩٨ م .
١٨. أمين القضاة ، ومحمد الخطيب ، ومحمد الهزامة . أديان وفرق . الطبعة الأولى . عمان : ١٤١٠ هـ ، ١٩٩٠ م .
١٩. بطرس البستاني . دائرة المعارف . الطبعة بدون . بيروت : دار المعرفة .

٢٠. الثعالبي . فقه اللغة . الطبعة الخامسة . لجنة البيان العربي . ١٣٨١هـ ، ١٩٦٢م .
٢١. جورج بوست . فهرس الكتاب المقدس . الطبعة الرابعة . بيروت : مجمع الكنائس في الشرق الأدنى . ١٩٦٩م .
٢٢. جمال الدين عبد الرحمن بن الجوزي . زاد المسير في علم التفسير . الطبعة الأولى . بيروت : دار الكتب العلمية . ١٤١٤هـ ، ١٩٩٤م .
٢٣. جاز الله محمود بن عمر الزمخشري . الكشاف عن حقائق التنزيل ، وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل . مطبعة مصطفى البابي الحلبي . ١٣٩٢هـ .
٢٤. حافظ الحكمي . معارج القبول . الطبعة الأولى . بيروت : دار الكتب العلمية . ١٤١١هـ ، ١٩٩١م .
٢٥. حسن ظاظا . الفكر الديني اليهودي . الطبعة الثالثة . دمشق : دار القلم . بيروت : الدار الشامية ، جلد : دار البشير . ١٤١٦هـ ، ١٩٩٦م .
٢٦. مرحمة الله الهندي . إظهار الحق . الطبعة بدون . بيروت ، صيدا : المكتبة العصرية .
٢٧. زكي الدين المنذري . مختصر صحيح مسلم . الطبعة الثانية للطبعة الجديدة . تحقيق محمد ناصر الدين الألباني . الرياض : مكتبة المعارف ، وعمان : المكتبة الإسلامية . ١٤١٢هـ .
٢٨. سليمان بن عبد الله آل الشيخ . تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، الطبعة السابعة . بيروت : المكتب الإسلامي . ١٤٠٨هـ ، ١٩٨٨م .
٢٩. السمؤل بن يحيى المغربي . بذل المجهود في إفحام اليهود . الطبعة الأولى . تعليق عبد الوهاب أبو طولبة . دمشق : دار القلم ، بيروت : الدار الشامية . ١٤١٠هـ ، ١٩٩٠م .

٣٠. السنن القويم في تفسير أسفار العهد القديم. الطبعة بدون. بيروت: صدر عن مجمع الكنائس بالشرق الأدنى. ١٩٧٣م.
٣١. سهيل ديب. النوراة بين الوثنية والنوحيد. الطبعة الثانية. عمان: دار النفائس. ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م.
٣٢. صابر طعيمة. بنو إسرائيل في ميزان القرآن الكريم. الطبعة الأولى. بيروت: عالم الكتب. ١٤٠٤هـ، ١٩٨٤م.
٣٣. صابر طعيمة. التاريخ اليهودي العام. الطبعة الثانية. بيروت: دار الجيل. ١٩٨٣م.
٣٤. صابر طعيمة. التراث الإسرائيلي في العهد القديم، وموقف الإسلام منه. بيروت: دار الجيل. ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.
٣٥. صموئيل خليل. المدخل إلى العهد القديم. الطبعة الأولى. القاهرة: مكتبة دار الثقافة. ١٩٩٣م.
٣٦. ظفر الإسلام. التلمود تأريخه وتعاليمه. الطبعة السابعة. عمان: دار النفائس. ١٤١٠هـ، ١٩٨٩م.
٣٧. عبد الرحمن بن أبي حاتم. المخرج والتعديل. الطبعة بدون. بيروت: دار الكتب العلمية.
٣٨. عبد الرحمن بن ناصر السعدي. تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان. الطبعة بدون. جدة: دار المدني.
٣٩. عبد الله حسن بركات. الله والأنبياء في أسفار اليهود. الطبعة بدون. القاهرة: آل إمام للطباعة الحديثة. ١٩٩٥م.

٤٠. عبد الله حسن بركات . نسب المسيح عند النصارى ، عرض ونقد . الطبعة بدون .
القاهرة : آل إمام للطباعة الحديثة . ١٩٩٥ م .
٤١. عبد الله فاص الشقاري . اليهود في السنة المطهرة . الطبعة الأولى . الرياض : دار
طيبه . ١٤١٧ هـ ، ١٩٩٦ م .
٤٢. عبد الوهاب النجار . قصص الأنبياء . الطبعة الثانية . بيروت : دار الجيل .
٤٣. عجلاج نوبهض . برتكوالات حكماء صهيون . الطبعة الرابعة . بيروت : دار
الاستقلال . ١٩٩٦ م .
٤٤. عرفان عبد الحميد . اليهودية عرض تأريخي . الطبعة الأولى . عمان : دار عمار .
١٤١٧ هـ ، ١٩٩٧ م .
٤٥. علي بن أبي الكرم الشيباني (المعروف بابن الأثير) . الكامل في التاريخ .
الطبعة الأولى . تحقيق عبد الله القاضي . بيروت : دار الكتب العلمية . ١٤٠٧ هـ ،
١٩٨٧ م .
٤٦. علي بن أحمد بن حزم الظاهري . الفصل في الملل والأهواء والنحل . الطبعة
الأولى . بيروت : دار الكتب العلمية . ١٩٩٧ م .
٤٧. علي عبد الواحد وافي . الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام . الطبعة
بدون . القاهرة : دار النهضة المصرية .
٤٨. قاموس الكتاب المقدس . الطبعة الحادية عشرة . القاهرة : دار الثقافة .
٤٩. الكتاب المقدس ((العهد القديم والجديد)) . دار الكتاب المقدس في الشرق
الأوسط .
٥٠. منى المسكين . تأريخ إسرائيل من واقع نصوص النوراة ، وكتب ما بين العهدين
الطبعة الأولى . القاهرة : مطبعة دير القديس أنبا مقار . وادي النظرون . ١٩٩٧ م .

٥١. محمد بن أبي بكر الرازي . مختار الصحاح . الطبعة الأولى . بيروت : دار
الكتب العلمية . ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٤ م .
٥٢. محمد أبو شهبة . الإسرائليات والموضوعات في كتب التفسير . الطبعة الرابعة .
القاهرة : مكتبة السنة ، ١٤٠٨ هـ .
٥٣. محمد الأمين الشنقيطي . أضواء البيان . الطبعة بدون . بيروت : عالم الكتب .
٥٤. محمد بن أحمد القرطبي . الجامع لأحكام القرآن . الطبعة الأولى . بيروت : دار
الكتب العلمية . ١٤٠٨ هـ ، ١٩٨٨ م .
٥٥. محمد بن جرير الطبري . تاريخ الأسماء والملوك . الطبعة بدون . بيروت : دار
الكتب العلمية . ١٤١٧ هـ ، ١٩٩٧ م .
٥٦. محمد خليفة النونسي . كنوز النمود . الطبعة الثانية . القاهرة : مكتبة التراث .
١٤١١ هـ ، ١٩٩١ م .
٥٧. محمد الرازي فخر الدين . تفسير الرازي المشهور (بالتفسير الكبير) ، ومفاتيح
الغيب . الطبعة بدون . تقديم خليل محي الدين . لبنان : دار الفكر .
٥٨. محمد سيد طنطاوي . تنوير إئيل في القرآن والسنة . الطبعة الأولى . القاهرة :
دار الشروق . ١٩٩٧ م .
٥٩. محمد بن صالح العثيمين . القول المفيد شرح كتاب التوحيد . الطبعة الثالثة . الرياض :
دار ابن الجوزي . ١٤١٩ هـ ، ١٩٩٩ م .
٦٠. محمد عزه دمرغ . تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم . بيروت ، وصيدا : المكتبة
العصرية . ١٣٨٩ هـ ، ١٩٦٩ م .
٦١. محمد علي البار . الله والأنبياء في النوراة والعهد القديم . الطبعة الأولى . دمشق :
دار القلم ، بيروت : الدار الشامية . ١٤١٠ هـ ، ١٩٩٠ م .

- ٦٢ . محمد بن علي الشوكاني . إرشاد النحول إلى تحقيق علم الأصول . الطبعة الرابعة .
تحقيق محمد سعيد البدرسي . بيروت : مؤسسة الكنب الثقافية . ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٤ م .
- ٦٣ . محمد بن علي الشوكاني . فتح القدير . الطبعة الأولى . بيروت : دار الفكر .
١٤١٢ هـ ، ١٩٩٢ م .
- ٦٤ . محمد فؤاد عبد الباقي . المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم . الطبعة بدون
دار الريان للتراث .
- ٦٥ . محمد قاسم محمد . الشاخص في تواريخ وأحداث النوراة من آدم حتى سبي بابل .
مطابع سنار برس . ١٩٩٢ م .
- ٦٦ . محمد ناصر الدين الألباني . السلسلة الصحيحة . الطبعة الثالثة . بيروت ، دمشق :
المكتب الإسلامي .
- ٦٧ . محمد ناصر الدين الألباني . صحيح الجامع الصغير وزيادته . الطبعة الثالثة . بيروت
ودمشق : المكتب الإسلامي . ١٤٠٨ هـ ، ١٩٨٨ م .
- ٦٨ . موريس بوكاي . القرآن والنوراة والإنجيل و (علمهم ، دراسة الكتب
المقدسة في ضوء المعارف الحديثة) . الطبعة الأولى . القاهرة : مكتبة مبدوي . ١٩٩٦ م .
- ٦٩ . الموسوعة البريطانية . الطبعة الخامسة عشرة . أمريكا : جامعة شيكاغو . ١٩٧٥ م .
- ٧٠ . الموسوعة العربية العالمية . الطبعة الأولى . الرياض : مؤسسة أعمال الموسوعة
للنشر والنزيع . ١٤١٦ هـ ، ١٩٩٦ م .
- ٧١ . ول ديورانت . قصة الحضارة . ترجمة زكي نجيب محمود . تقديم محي الدين صابر .
بدون طبعة . بيروت : دار الجيل بالتعاون مع المنظمة العربية للتربية والثقافة
والعلوم . ١٤٠٨ هـ ، ١٩٨٨ م .

٧٢. يوسف ميكل. فلسطين قبل وبعد. الطبعة الأولى. بيروت: دار الكتب العلمية. ١٩٧٠ م.

٧٣. يوسف نصر الله. الكنز المرصود في قواعد التلمود، (وهو ترجمة لكتابي: روهلتج: اليهود حسب التلمود، وشارل لوران: تأريخ سوريا لسنة ١٨٤٠). الطبعة الأولى. تقديم مصطفى الزرقاء، وحسن ظاظا. دمشق: دار القلم، بيروت: دار العلوم. ١٩٨٧، ١٤٠٨ م.

فهرسح الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
د	المقدمة .
١	النميد .
١	أولاً - نبذة مخصرة عن يعقوب عليه السلام .
٣	ثانياً . نبذة عن خبرية يعقوب عليه السلام .
٤	رسالة موسى عليه السلام والهجرة .
٧	عهد القضاة .
٨	عهد الملوك الأول .
٨	١ . عهد الملك طالوت .
٨	٢ . عهد نبي الله الملك داود .
٩	٣ . عهد نبي الله الملك سليمان .
١٠	تأريخ نبي إسرائيل بعد سليمان عليه السلام إلى السنت علي يد الرومان
١٣	الفصل الأول - التعرف بالأسفار التي حدثت عن يعقوب عليه السلام، وبينه .
١٣	رَبِّحْهُ الْأَوَّل - حصر الأسفار التي حدثت عن يعقوب عليه السلام وبينه .
١٤	أولاً . يعقوب عليه السلام .
١٤	ثانياً . سراوين .
١٤	ثالثاً . شمعون .
١٥	رابعاً . لاوي .

رقم الصفحة	الموضوع
١٥	خامساً . يهوذا .
١٦	سادساً . دان .
١٧	سابعاً . نفتالي .
١٧	ثامناً . جاد .
١٧	تاسعاً . أشير .
١٨	عاشراً . يوسف عليه السلام .
١٨	حادي عشر . بنيامين .
١٩	ثاني عشر . ساكر .
١٩	ثالث عشر . زبولون .
٢١	البحث الثاني - موضوعات أسفار العهد القديم .
٢١	القسم الأول - أسفار موسى الخمسة .
٢٤	القسم الثاني - الأسفار التاريخية .
٢٦	القسم الثالث - الأسفار الأدبية والشعرية .
٢٧	القسم الرابع - أسفار الأنبياء .
٣٠	البحث الثالث - تأريخ تدوين الأسفار .
٣٣	أولاً . الأسفار الخمسة .
٣٣	ثانياً . بقية الأسفار .
٣٤	البحث الرابع - اللغات التي ألفت بها أسفار العهد القديم، أو ترجمت إليها .
٣٩	تعقيب على الفصل الأول .

رقم الصفحة	الموضوع
٤٠	أولاً . مكانة التلمود .
٤٠	ثانياً . مكونات التلمود .
٤١	ثالثاً . مقارنة بين التلمود الفلسطيني والبابلي .
٤٣	الفصل الثاني - حياة يعقوب الشخصية .
٤٤	البحث الأول - أصله ، ونسبه ، وولادته .
٤٤	المطلب الأول - أصله .
٤٧	المطلب الثاني - نسبه .
٤٧	أولاً . في النوراة .
٥١	ثانياً . في المصاحف الإسلامية .
٥٨	المطلب الثالث - ولادة يعقوب عليه السلام .
٦١	البحث الثاني - هجرة يعقوب عليه السلام .
٦١	أولاً . هجرته إلى فدان أرام .
٦٦	ثانياً . هجرته إلى سعير .
٦٨	ثالثاً . هجرته إلى سكوت .
٧٢	رابعاً . هجرته إلى بيت إيل .
٧٥	خامساً . هجرته إلى أفراته .
٧٩	سادساً . هجرته إلى حبرون .
٨٢	البحث الثالث - زواج يعقوب وشرائه .
٨٢	المطلب الأول - زواجه .

رقم الصفحة	الموضوع
٨٥	المطلب الثاني - ذريته .
٩٢	البحث الرابع - وفاة يعقوب عليه السلام .
٩٤	الفصل الثالث - حياة يعقوب العقديّة و الشرعيّة في النوراة و القرآن .
٩٥	البحث الأول - حياته العقديّة و الشرعيّة في النوراة .
٩٥	المطلب الأول - حياته العقديّة .
٩٥	أولاً . تحقيق عقيدة التوحيد .
١١٠	ثانياً . الدمار الآخرة و ما يتعلق بها من الجزاء و الحساب .
١١٦	المطلب الثاني - حياته الشرعيّة .
١٣٤	البحث الثاني - حياته العقديّة و الشرعيّة في القرآن .
١٣٤	أولاً . العقديّة .
١٣٩	ثانياً . الشرعيّة .
١٤٢	الفصل الرابع - حياة يوسف عليه السلام الشخصية .
١٤٣	البحث الأول - حياة يوسف عليه السلام من الأسفار .
١٤٣	أولاً . ولادته .
١٤٥	ثانياً . نشأته .
١٤٨	ثالثاً . انتقاله إلى مصر .
١٤٩	رابعاً . تفسير الأحلام و الخروج من السجن .
١٥٢	خامساً . حياة يوسف بعد الخروج من السجن و وفاته .
١٥٥	البحث الثاني - حياة يوسف عليه السلام من القرآن .

رقم الصفحة	الموضوع
١٥٧	أولاً . المؤامرة على يوسف .
١٦٤	ثانياً . يوسف عليه السلام والابتلاء .
١٨١	ثالثاً . دخول يوسف عليه السلام السجن ، وتفسير الأحلام .
١٨٧	رابعاً . حياته بعد خروجه من السجن واللقاء بأخوته .
٢٠٣	الفصل الثاني . حياة يوسف عليه السلام العقديّة و الشرعيّة .
٢٠٤	البحث الأول - حياة يوسف عليه السلام العقديّة و الشرعيّة في الأسفار .
٢٠٤	أولاً . أولاً . حياة العقديّة من الأسفار .
٢١٠	ثانياً . حياته الشرعيّة في الأسفار .
٢١٧	البحث الثاني - حياة يوسف عليه السلام العقديّة و الشرعيّة في القرآن .
٢١٧	أولاً . حياته العقديّة .
٢١٧	قضية النوحيد .
٢٢٣	قضية الدمار الآخرة .
٢٢٤	ثانياً . حياته الشرعيّة .
٢٢٧	الخاتمة .
٢٣٤	الفهارس .